

المقالة الثالثة

من مقالات ومواظ يوحنا فم الذهب

وهي من جملة أقواله لما كان مكدودا في المنفى

في المتشككين لعدم اقتدارهم على استطلاع كنه حقيقة الحوادث الجارية
أو التي فوق العادة

مقدمة

قد علمنا أن الأطباء إذا اعتمدوا أن يداووا أناسا مصابين بالحمى أو
سواها من الأمراض يظليون أولا مشاهدة المريض لأنهم لا يمكنهم ولا يتيسر
لهم أن يوصلوا إليه نفعاً بأدويتهم إذا كان بعيدا وهذا الأمر تقتضيه صنعة
الطب وأمراض الأجسام .

لكن نحن إذا أردنا مداواة واحد أو أكثر من المشككين أو جميع
المسكونة كما هو مرغوبنا وجل مبتغانا فلسنا نحتاج ما احتاجه أولئك .
فلا نلتزم أن ندخل إلى منزل أحد السقماء ولا أن نعرف كيف حاله . ولا
أن نشاهده بذاتنا ولا نستصحب معنا آلات المعالجة ولا نسبب نفقات ولا
نكلف المريض إلى ابتياع أدوية .

ومع كل ذلك قد يكون أنهم لا يعرفوننا وربما كانوا مشتتتين في آفاق
المسكونة بين طوائف الأعاجم أو كانوا في الفقر والمسكنة حتى أنهم في عوز
إلى القوت الضروري فما في كل ذلك مانع لنا أو تعويق عن مداواتنا لهم
لكننا ونحن في محل واحد نطرد هذا المرض بلا آلات معالجة ولا أدوية
ولا أطعمة ولا أشربة ولا أموال ولا أسفار طويلة على المرضى وعلينا .

وان سألت وكيف يتم ذلك وبأية حال - أجبتهك بإصلاحنا من كلامنا
الدواء الصائر للمرضى بكل الأمراض دواء أفضل من الأنواع المذكورة آنفا
للمعالجة بأسرها لأن هذا الدواء يندى أكثر من الخبز وينجح أوفر من الدواء

ويكون أقوى من كى النار ولا يحدث وجعا . فيحجز من الأفكار الخبيثة
مجاريها المنتنة ويقطع الأعضاء المتعفنة أرهف من قطع الحديد بدون وجع .

وهو يفعل ذلك بدون انفاق مال ولو يسير ولا يصده فقر مهما كان
مدقعا فهذا الدواء اذا ركبناه أرسلناه الى الناس أجمعين .

فينالون الشفاء ان أصفوا فقط اليه تمام الاصفاء باخلاص النية
والمحافظة عليه .

الباب الأول

فى أن يلزمنا ضرورة أن نذكر العلة التى منها تتولد الشكوك

اذا كانت معرفة المريض سبب مرضه فى الأمراض الجسدانية من
شأنها أن تفيده فائدة ليست بقليلة ان لم تقل تخلصه من مرضه بالكلية لأنه
اذا عرف السبب فانه بعد تخلصه من المرض الذى استحوذ عليه لا يعود
يسقط فيه فيما بعد . فاذا عرف السبب الذى أوقعه فى المرض احتزن عنه
لئلا يسقط .

فهل بنا نلزم الذين قد مرضوا هذه الأمراض وأمثالها أن يحترزوا
لأنفسهم منها إذ نعرفهم من أين يكون فيهم مرض التشكيك المذموم لأنهم عرفوا
هذا المرض وأبتغوا أن يحترزوا منه أبلغ الاحتراز فيستخلصون من هذا
المرض ومن سواه فى الحاضر والمستقبل وذلك لأن من طبع هذا الدواء أن
يشفى المرض الحاضر ويحمى من أمراض أخرى تعرض . لأن العوارض التى
تشكك الضعيف ليست هى واحدة ولا اثنتين ولا ثلاث لسكتها كثيرة فى حياتنا
الحاضرة فوالحالة هذه يجب على الذين قد صابوا أن يعرفوا ما نقوله
ويحفظوه ليعتقوا من هذه كلها على ما ذكرت آنفاً ان شاءوا . وانما سنصلح
هذا الدواء من الكذب الالهية ومن الحوادث التى عرضت لنا فى عمرنا حتى
يصير استعماله عاما حتى عند الذين لا يصفون الى الكذب الالهية ان أرادوا
ولقد قلت مرارا أن هذا الشفاء لا يتهيأ بالزمام وغصب للذين لا يريدونه ولا
يقتبلون الوحي الالهى وتكرر ذلك الآن هنا وأقول ان الأجدر بهم ان يقبلوا الوحي
الالهى أكثر من اقتبالهم البرهان من نفس الفعل لأنه يجب علينا أن نصدق أحكام

الله عز وجل ونعتقدهما أهلا للتصديق أكثر من الأشياء المنظورة ولهذا السبب اصعب العقوبة مهياً لهؤلاء اذا لم يصطلحوا لانهم فازوا بالكتب وما استفادوا منها نوع منفعه هذا تأثيرها فلكيلا يصيبنا هذا المصاب هات لنمارس ما به الصالح لنا بعد ان نصف علة المرض .

الباب الثانى

فى ان البحث عن حكمة الله الممتنع وصفها والتنقيب عليها

مملوءا خطرا وهوسا

فان استخبرت عن علة هذا المرض الجسيم أجبتك هو العزم الباحث المنقب ورغبة الواحد منا أن يعرف جميع علل الحوادث كافة ومحاولته أن يبحث عن عناية الله وسياسته المحتجز ادراكها وأن ينقب عليها بافراط وقاحته . على أنه من منا احكم من بولس الرسول؟ فما كان هذا الفاضل اناء مصطفى أو ما استمد من الروح القدس نعمة عزيزة لاتوصف أو ما كان المسيح متكلماً فيه أو ما خاطب الهنا فى الفاظ يحتجز التكلم بها أو ما سمع وحده كلمات ما يمكن أن يقولها أحد من الناس أو ما خطف الى الجنة أو ما أصدع الى السماء الثالثة . أو طاف البر والبحر أو ما استمال العجم الى القبول منه اذ تفلسف لهم . أو ما حوى أفعال الروح القدس الكثيرة المتعددة أو ما أصلح جموعاً كثيرة من الناس وثقف مدناً عديدة . أو ما جعل الهنا المسكونة كلها فى يديه وحملها به ولكن مع ذلك اسمع هذا الرجل الغزير فضله والسامى قدره ومحله الحكيم الروحانى المقتدر هذا الاقتدار السكى المتمتع بهذه المواهب الجليلة كيف انذهل وكيف دهش وكيف ولى مسرعاً لما حصل فى البحث عن عناية الله . وليس عن عنايته كلها بل اندفع الى جزء يسير منها فعاً تصفح كيفية عناية الله بالملائكة ورؤساء الملائكة والكاروبيم والساراقيم والقوات الأخرى غير المنظورة ولا كيفية عنايته تعالى وسياسته للبرايا العادمة النطق والأشجار والنباتات والبسذور والأهوية والرياح والقصول والأوقات والعيون والأنهار ولا كيف يعتنى بالولادة بذات طبيعتها وينمو براياها وطعامها ولا فى سائر أفعاله التى من هذا القبيل بل تناول جزءاً يسيراً من سياسته لليهود والوثنيين فاستغرق كلامه عند تعليمه كيف دعا الله الذين من الأمم وكيف اجتذب الذين من اليهود وكيف اكتسب الخلاص كلا الفريقين

برحمته تعالى فإنه إذا رأى لجة واسعة عميقة قد انفتحت لديه وأراد أن يطلع من عمق قريب على عنايته هذه في هذه الجهة باتمما يقتضيه وصفه من وصف سياسته تعالى حائرا كمن في ظلام دامس واستعجب من حكمة الله وعنايته وامتناع وصفها وتعدر عبورها والغوص فيها فوهى جلده ودهش منها وطفرا مسرعا وأبدى أصوات الهتاف بحيرة وذهول قائلا « يا لعمق غنى الله وحكمته وعلمه » (رو ١١ : ٣٣) ثم أوضح أنه عرف عمقها ولا يقدر على معرفة كميته بقوله « ما أبعد أحكامه عن الفحص وطرقه عن الاستقصاء » (رو ١١ : ٣٣) .

فقال انها لا تدرك ، لا بل لا يستقصى عنها فضلا عن ادراكها . وأن البحث عن مبادئ هذه السياسات واثار هذه الأحكام ليس في استطاعة احدنا فضلا عن البلوغ الى غايتها فبعد أن قال « ما أبعد طرقه عن الاستقصاء » قضى عليه الدهش والعجب أن يعجب الله لذلك فقال « لأن من يعرف فكر الرب أو من صار له مشيرا أو من سبق فأعطاه فيكافا » (رو ١٦ : ٣٤ و ٣٥) ويستفاد من قوله أن الله عين الأشياء الصالحة وعلتها ليس يحتاج الى شريك ولا الى مشير فلا حاجة به الى اقتباس معرفة أو فهم من أحد ليبحث بها العجائب التي يجترحها كلها لكنه هو بدء كل الصالحات وعلتها وأصلها وينبوعها وهو خالق البرايا كلها ومبديها من العدم الى الوجود وهو ضابطها بعد ابداعه اياها ويعتني بها طول مدى سوامها على نحو ما يشاء فقد قال بعد ما ذكر آنفا « لأن منه وبه وله كل الأشياء » (رو ١١ : ٣٦) فهو اذا علة الموجودات ومبديها وأردف قوله بقوله « له المجد الى الأبد آمين » (رو ١١ : ٣٦) .

ثم اذ ذكر موهبته الواصلة اليها قال « شكرا لله على عطيته التي لا يعبر عنها » (٢ كو ٩ : ١٥) وعند ذكر سلامه قال أنه فوق كل عقل فضلا عن كونه لا يوصف ولا يخبر به « وسلام الله الذي يفوق كل عقل يحفظ قلوبكم » (في ٤ : ٧) فإن كان عمق غناه وحكمته وعلمه لا يعرف وأحكامه لا تستقصى وطوقه لا تدرك وموهبته لا تتنت وسلامه يفوق كل عقل ليس عقلي وعقلك وعقل فلان وفلان ولا عقل بطرس وبولس بل عقول الملائكة ورؤساء الملائكة والقوات العلوية كلها فأى احتذار لك قل لى أى عضو تنال اذا استعملت جنونا وغتوا كهذا فتوخيت الوصول الى الأشياء التي لا يستقصى اثرها

وطايبث عناية الله كلها بحجج عما تفعله ؟ فان كان بولس الحائز معرفة جسيمة بهذا المقدار والحاوى دالة عظيمة والمتملىء مواهب غزيرة افرح لهذا البحث وانحرف عنه . وأمر عجيب أنه لم يقدر أن يجده وأعجب من ذلك أنه ما استطاع أن يبحث عن مبادئه اذا كان هذا البحث غير ممكن أيضا . أفما يكون من يسعى فى طريق مضادة لطريق ذلك الفضل مصابا بالجنون الشديد وأحق الناس كلهم بأن يرثى له .

وهذا الرسول العظيم الالهى قد كتب فى رسالته الى اهل كورنثوس فى وصف المعرفة فبين كيف أننا وان كنا تعلمنا علوما كثيرة فما حوينا من المعرفة مقدارا يسيرا حقيرا جدا فقال غير ماتقدم ما نصه « فان كان أحد يظن انه يعرف شيئا فانه لم يعرف شيئا بعد كما يجب أن يعرف » (١ كو ٨ : ٢) ثم أوضح انه ينقصنا ويعوزنا قسم عظيم من المعرفة وان اكثرها مخزون فى الزمان المنتظر كونه وانما خولنا الآن جزا يسيرا قال « لأننا نعلم بعض العلم ونتنبأ بعض التنبؤ ولكن متى جاء السكامل فحينئذ يبطل ما هو بعض » (١ كو ١٣ : ٩ ، ١٠) وما وقف عند هذا الحد فى قوله لكنه جعل هذا التحديد بينا بأمثلة أوردها لاثاره أن يبين الحد الأوسط فيما بين هذه المعرفة وفيما بين تلك المعرفة وان القسم الناقص عظيم قال « لما كنت طفلا كطفل كنت أتكلم وكطفل كنت أفطن وكطفل كنت أفكر ولكن لما صرت رجلا أبطلت ما للطفل فاننا ننظر الآن فى مرآة فى لغز لكن حينئذ وجهها لوجه » (١ كو ١٣ : ١١ ، ١٢) أعرفت الحد الأوسط فهو ما بين الطفل والرجل السكامل وبين من ينظر بمرآة وفى رمز غامض . وبين من ينظر الأشياء نظرا جليبا . فما بالك تلج وتجن اذ تزداد جرأة باطلا على الأفعال المنوعة . ما بالك لا تقبل من بولس القائل « من أنت أيها الانسان الذى تجاوب الله العمل الجيلة تقول لجابلها لماذا صنعتنى هكذا » (٢ كو ٢٠ : ٩) أفرأيت بأية طاعة يطالبنا وأى صمت يطلب منا لانه ما قال هذا القول مبطلا سلطتنا المستولية على ذاتها لا كان ذلك . بل قال هذا القول موضعا أن العزم الطالب هذه المطالب يجب أن يكون والحالة هذه فاقدنا صوته كالطين تابع لما يقتاده الله اليه ولا يكون معاندا له ولا باحثا عليه ولذلك لما ذكرنا بطبيعتنا ذكر طيننا وفاخوريا على أن الفاخورى والطين جوهر هو هو بعينه . فان يكن يوجد فى الأشياء التى جوهرها هو هو بعينه طاعة على هذه الصفة فكم بالحرى يجب أن يكون فى الأشياء التى لا يعرف الجزء الأوسط فيما

بين جوهريةا ومعرفتها وخواصها الأخرى كلها . فإى عفو ينال من يكون جافيا وقاجا بهذه الصفة حتى أنه يبحث عن افعال الاله الذى أبدعه . فقه قال تفهم أيها الانسان من أنت ولذلك قال الست رمادا وغبارا وترابا أولست دخانا من أنت . الست طينا أولست حشيشا فما أنت الا زهرة نيات . لأن هذه الأمثلة كلها توردها الأنبياء فى عرض كلامها بتواتر معتمدين أن يثبتوا لنا حقارة طبيعتنا . فأما الاله الذى أنت باحث عنه فليس بهالكه ولا مستحيل لم يزل دائما على حال واحدة . لم يزل ثابتا غير ذى بداءة ولا نهاية ولا مفهوما متجاوزا عقلنا وقاها فكرنا لا يعبر عنه ولا يوصف ولا يوصل اليه بل يعتاض أدراكه من القوات العلوية الطاهرة غير المنظورة غير المتجسمة المنصرفة فى السماوات فضلا عن أنبيائه ورسله وعنائه وعن مثلى ومثلك .

الباب الثالث

فى أن الذات الالهية يمتنع ادراكها على القوات العلوية

فضلا عن تعذر ادراكها علينا أيضا

إذا رأيت السيرافيم المتطيرين دون ذلك العرش الشاهق المتعالى . ساترين بأجنحتهم وجوههم وأرجلهم وأظهرهم وهاتفين هتافا مرعبا ذهولا . فلا تظن أن لهم أجنحة أو أرجلا أو ريشا : لأن تلك القوات غير منظورة . لكن بهذه الصورة افترق فى خاصة الجالس على العرش التى يمتنع ادراكها والدنو منها . فإنه لا يدرك ولا يدنى منه من تلك القوات غير المنظورة ولا يقاربهم حقارية . فانما هو لا يقترب فانه ما ظهر حينئذ (أى حين الغرض الذى بدأ به بأول الجملة من وجوده على العرش والسيرافيم متطائرين حوله) على ماهو (أى بجوهره الفائق) لأن الله لم يجلس ولا ينحصر فى كرسى ولا يحلوى فى مكان . فما يستطيعون أن يبصروه جالسا متمكنا على كرسى وهم حوله . وهذه الأوصاف كلها أوصاف (يكتى بها عن أنه) مقارب لهم . لكنهم ما يحتملون البرق الطافر من هناك اليهم فيجبون أبصارهم بحواجز أجنحتهم مجدين له فقط ومسبحين بهتاف كثير رافعين اليه لحن تقديسهم ذلك السرى . أفما تذهب أنت فتدفن ذاتك فى مكان غامض تغوص فيه إذا شئت أن تبحث بعنو كثير عن عناية الله الذى لا يوصف ولا ينعت

وإدراكه يفوق القوات العلوية . فان أوصافه كلها انما هي واضحة بالتمام لابنه ولروحه القدوس فقط وليست واضحة لأحد غيرهما وهذا الأمران أوضح لنا أحدهما يوحنا الصياد . وأوضح الآخر صانع الخيام وذلك أن يوحنا الصياد ابن الرعد المتمتع باسترضاء الرب جدا وكان محبوبا جدا عند المسيح حتى صار هذا الحب نعتا له وبرهانا عظيما على فضيلته وأوصله الى ان اتكا على صدر الرب فهذا قال ما يأتي « الله لم يره أحد قط » (يو ١ : ١٨) فاراد بالرؤيا المعرفة أي ما عرفه عارف في وقت من الأوقات . « الابن الوحيد الذي هو في حضن الآب هو خبير » (يو ١ : ١٨) وهذا المعنى ذاته بينه السيد المسيح وحققه بذاته أيضا عندما خاطب محفل اليهود فقال (يو ٦ : ٤٦) « ليس ان احدا رأى الآب الا الذي من الله هذا قد رأى الآب » والابن لم يزل من الله فهو قد ابصر الآب .

والثناء المصطفى اذ جاء الى وصف تدبيره وازاء أن يذكر الأقوال كلها التي يغناس التكم بها ويصف كيف عرفناها قال هذا القول « بل نتكلم بحكمة الله في سر الحكمة المكتومة التي سبق الله فعينها قبل الدهور لمجدنا . التي لم يعلمها أحد من عظماء هذا الدهر لأن لو عرفوا لما صلبوا رب المجد بل كما هو مكتوب ما لم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على بال انسان ما أعده الله للمؤمنين بحبونه » (١ كو ٢ : ٧ و٨ و٩) . وأنا استخبره قائلا - يا بولس كيف عرفنا هذه . ومن عرفناها . وجعل هذه النعم غير المنظورة واضحة لنا . مع أنها لم تسمع بها أذن ولاخطرت على قلب انسان . قل لنا - من حمل اليك هذه المعرفة الفائقة وأين هو فيجيبني بأنه هو روح الله الذي أعلن الله لنا ذلك به (١ كو ٢ : ١٠) وحتى لا يظن ظان أن الروح انما يعرف فقط هذه الأسرار التي كشفها الله لنا به مع انه حائز للمعرفة كلها أردف قوله ذلك بقوله « لأن الروح يفحص كل شيء حتى أعماق الله لأن من من الناس يعرف أمور الانسان الا روح الانسان الذي فيه هكذا أيضا أمور الله لا يعرفها أحد الا روح الله » (١ كو ٢ : ١٠ و١١) .

ومعنى ذلك أن الانسان يعرف أمور ذاته ومكونات ضميره التي يرتبها ويجعلها في سريرته وخلده ويعرفها كلها بكمال التدقيق . وكذلك الروح القدس له معرفة الله كلها التي لا يستطيع التكلم عنها بالتدقيق . ويقوله أمور الله لا يعرفها أحد الا روح الله اخرج الخليقة العلوية كلها فضلا عن الناس ولزمتنا قول الحكيم . « لا تطلب ما يعيبك نيله ولا تبحث عما يتجاوز

قدرتك لكن ما أمرك به الله فيه تأمل ٠٠٠ فانك قد اطلعت على أشياء كثيرة تفوق ادراك الانسان » (يش ٢٢:٢ و٢٥) ومعنى قوله ان العلوم التي تعلمتها لا تستطيع تعلمها من ذاتك كما أنك لا تستطيع أن تكيف طبيعتك (سليفتك) لمعرفة الأشياء كلها لکنك تسلمت من العلو معرفة أكثر الأشياء لأنها كانت أعظم من قدرتك كثيرا فلذلك يجب أن تدع ما فى فهمك مهملًا . ما يالك تحاول فى ذاتك أن تبحث عما هو صعب المنال عليك لأن كثيرا مما قد أدركته يفوق بصيرتك وقد حصلت عليها من جهة أخرى وهذا المعنى يوضحه بولس الرسول بقوله - « أى شىء لك لم تأخذه . وان كنت قد أخذت فلماذا تفخر كأنك لم تأخذ » (١ كو ٤: ٧) فكف اذا عن هذه المحاكمة واذعن لتلك المشورة المملوءة حكمة زائدة على غيرها القائلة « لا تقولن ما هذا أو لم هذا ، فان البرايا كلها خلقت لحاجتها .

الباب الرابع

فى أن موسى فى بادئ سفره بلفظة واحدة
أبطل البحث المولد للخطر

ولهذا السبب لما كونت الخليفة وتسلمت رتبته وقام فى الوسط هذا العمل المنتظم فى كافة ائتلافه البديع تقدم الله ليزيل اعتراض المتعنتين والجهلة بلفظة واحدة سد بها المشترع كل لسان متناول بقوله عن الله أنه نظر الخليفة فإذا بها حسنة أمامه وذلك لأن كثيرين سيجدون فى مخلوقات الله ما يذمونه . فان كان النور حسنا فهناك الظلمة . والأشجار فيها ثمر وشوك . والأرض فيها الخصب والجذب والحدائق والجبال والبحار بها الأسماك والحيتان وفيها رياح هادئة وزوابع وحيوانات أنيسة ووحوش مقترسة وهكذا فالله ليسكت لسان المعارض قال « ورأى الله كل ما عمله فإذا هو حسن جدا » (تك ١: ٣١) .

وأذا كان الصانع يعرف أن ما يصنعه يكون حسنا قبل صنعه أفلا تستطيع حكمة الله المخرجة البرايا كافة من الغم أن تعرف الأشياء قبل أن تخلقها أنها جيدة ؟ لأنه لو كان جهلها لما كان أبدعها .

ولملك تقول فلم قيل هذا القول فأقول لك لأجل العلة التي ذكرتها فاذ

قد سمعت القول أن الله أبصرها ومدحها فلا تظلمين فيما بعد برهانا على حسنها وتقولن كيف هي جيدة لأن تحقيق الخالق بأنها حسنة أعظم برهان على حسنها لأن من يريد أن يبتاع أدوية وهو لا يعرفها يريها أولا للطبيب فإذا علم علما يقينا أن ذلك الطبيب قد أبصرها ومدحها فليس يطلب برهانا غير ذلك لفضيلتها وجودتها ولذلك موسى النبي عند اثباته أن يبطل كل بحث فيما بعد للمعطلين في أمر الخليقة سبق وأخبرنا أن الخالق أبصر البرايا ومدحها وحكم أنها جيدة حسنة وما قال أنها جيدة فقط لكنه قال انها جيدة جدا فلا تبحثن اذا ولا تفتشن بأفكارك في البرايا المكونة بعدما مدحها الله . وان لم تكثف بهذا بل تشاء أن تتعمق في فهم الأشياء دون قول الله فستزج ذاتك الى جدول من الأفكار والى لجج عظيمة مخترعة شتى لنفسك وما تعرف تصنع شيئا أكثر وتدفع بنفسك الى خطر عظيم ولا تقدر أن تجد حدا لهذا البحث لأن فكر الناس ضعيف جدا ينقاد الى الأضداد والناس مضطربون في أحكامهم في وصف الخليقة لأن اليونان عظموها أكثر من الواجب لها وتجاوزوا الاعتدال فألهوها والمناينة وغيرهم من ذوى البدع في الدين قال فريق منهم أنها ليس عمل الاله الصالح وفريق منهم قطعوا أجزاء منها فريدة وصرفوها الى هبولى قد عدمت أن تكون مكونة وحكموا أنها ليست مؤهلة لإبداع الله .

فعلى هذه الجهة كما ذكرت أن استعمل أحد الناس أفكاره المجردة عن ارشاد كلمات الله يضل كثيرا ولا يجد حسنا في القبح ولا قبيحا في الحسن لأن ما الذى تظنه عندك أيهى من الشمس ؟ الا أن هذا الكوكب البهى الخلق يفسد الاحاظ المريضة ويحرق الأرض اذا بعث شعاعه عليها أشد حرارة ويولد أمراضا ويجفف في أكثر الأوقات أثمارا ويزيل فائدتها ويجعلها أشجارا عديمة أن تكون مثمرة وقد صيرت لنا جزءا من المسكونة خائبا من أن يكون مسكونا فقل لى ما رأيك أفتغيب الشمس من أجل ماذكرناه؟ فنبغى لنا أن نترك أفكارنا تسكن هادية حينما نسمع الكلمة القائلة « ورأى الله كل ما عمله فاذا هو حسن جدا » فيحسب حكمنا أن التمتع والضحك والحصول فى اللذة أفضل فاسمع سليمان الذى مارس كل نوع من النعيم يقول « الذهاب الى بيت النوح أفضل من الذهاب الى بيت الوليمة » والليل عندنا مكروه الا أن فيه راحة لاتعابنا ومخلصنا من الهموم وراحة ليست يسيرة من المخاوف والأخطار . فهل المرض عندك حظ ردى فمن أين

كلل لعازر؟ فهل الفقر عندك مذموم فمن أين وفق أيوب؟ فهل الضغوطات المتدركة المتصلة رديئة عندك فمن أين شعاع ذكر الرسل إيما هي الطريق الموردة الى الحياة ليست هي الطريق الضيقة الضاغطة فلا تقولن لمانذا صار هذا ولأى غرض هذا لكن فى تدبيرات الله وفى ابداعاته أودع أنت خالقك وإلهك الصمت الذى يودعه الطين للفاخورى .

الباب الخامس

فى انه ينبغى لنا أن نوقن أن الله تعالى يعتنى بكافة براياه وأن الخليقة تحدث المعاندين بجميل عنايته

ولذلك تقول فما رأيك أفما تريد أن أعلم علما يقينا وأصدق أن الله يعتنى ببراياه كلها فأقول لك أريد ذلك جدا وإبتهل لك به واشتبهه كثيرا ومعرفته لا تحتاج بحثا عن عنايته وسياسته . فان كنت تريد هذه المعرفة فلا تطلب بحثا وان كنت ترتاب وتشك فى عنايته فسل الأرض والبحر والسماء والقمر اسأل أجناس الحى الفاقد النطق المتلونة البذور النباتات الأسماك الفاقدة الصوت الصخور الجبال التلال الروابى الليل النهار لأن عناية الله وسياسته أبين من الشمس بعينها ومن شعاعها وفى كل زمان وفى كل مكان وفى البرية وفى المسكونة وفى العديمة أن تكون مسكونة وفى الأرض وفى البحر وإنما ذهبت تبصر آثار هذه العناية واضحة كافة عتيقة وجديدة ميدية من كل جهة أصواتها أفصح من صوتنا هذا الناطق لمن يريد أن يسمعا بالايقان باحسانه ولذلك أوضح النبى حقيقة هذه الأصوات وقال ليس هي كلمات ولا أقاويل التى ليست تسمع تغماتها وبيان ذلك أن صوتنا انما يصير معروفا عند الذين لغتهم لغتنا فقط ولا يعرف عند الذين لغتهم غير لغتنا فاما صوت الخليقة فيوجد مسموعا عند كافة الأمم الذين من المسكونة .

الباب السادس

فى وصف حب الله المتجاوز بافراطه كل حب

ولعمرى أن الحسنى النية لا يكفيهم من الوقوف على أحوال الخليقة أن يعرفوا عناية الله فقط بها بل يتبين لهم من ذلك حبه الشديد لنا لأنه ليس يعتنى بنا على بسيط ذات عنايته لكنه يحبنا وحبه لنا شديد جدا يفوق الوصف ويخلو من الضعف والنقص بل دائما يشتد حرارة ويزداد قوة وليس ممكنا أن يخدم فى وقت من الأوقات . ولكى يبين لنا جليل قدره اتخذ لنا أمثلة من الناس ليس ليبين أن حبه لنا كحبنا بعضنا لبعض بل لأننا لا ندرك حبه كما هو ونستطيع أن نفهمه بعض الفهم اذا مثله لنا بأمثلة معروفة عندنا لذا قال على لسان والنبي « وقالت صهيون لقد تركنى الرب وسيدى نسينى » فورد لهم الجواب حينئذ يقول « هل تنسى المرأة رضيعها فلا ترحم ابن بطنها » فهذا القول معناه كما أن تلك المرأة لا تنسى بنيتها كذلك ليس ينسى الله جنس الناس ثم حتى تعلم أنه أورد هذا المثال ليس مريدا أن يبين بهذا المقدار أن حب الله نظير حب الأم لأولادها لكنه على سبيل المثال فقط يشبه حب الأم بحب الله إذ هذا يفوق ذاك بما لا يقاس لذلك قال « حتى هؤلاء ينسين وأنا لا أنساك » (اش ٤٩ : ١٤ و ١٥) .

أعرفت كيف تجاوز حبه مقدار حب الأم ؟ وكذلك يتجاوز شوقه شوق الأب الى أبنائه فقد قال النبي « كما يتراف الأب على البنين يتراف الرب على خائفه » (مز ١٠٣ : ١٣) ويورد هو أيضا صورة الحب هذه إذ قد امتلكها خاصة به الا أن سيد البرايا كلها إذ أوضح أن اهتمام الله يتجاوز هذه الصورة من كثرة وجودها فيه وبمقدار ما بين الضوء باضافته الى الظلام وبقدر ما بين الخبث باضافته الى الصلاح بقدر ذلك الفرق بين صلاح الله وعنايته باضافته الى اخلاص حب الوالد اسمع ما قاله « فمن منكم وهو أب يسأله ابنه خبزا أفيعطيه حجرا أو سمكة أفيعطيه حية بدل السمكة أو اذا سأله بيضة أفيعطيه عقريا . « فان كنتم وأنتم أشرار تترقون أن تعطوا أولادكم عطايا جيدة فكم بالحرى الأب الذى من السماء يعطى الروح القدس للذين يسألونه » (لو ١١ : ١٣) فبمقدار الفرق بين الخبث وبين الصلاح بقدر ذلك صلاح الله الذى هو أعلى سموا من اشفاق الآباء واهتمامهم .

فهذه الأمثلة ذكرتها لمنقذ على عظم وده وله المجد يريد أن يعلن لنا
 جليل حبه لذا يقدم لنا الأمثلة الكثيرة على ذلك . وكل مثل منها يدل على
 معنى أسمى من غيره قال بلسان داود « لأنه مثل ارتفاع السموات فوق الأرض
 قويت رحمته على خائفه . كبعد المشرق عن المغرب أبعد عنا معاصينا »
 (مز ١٠٣ : ١١ و ١٢) ويقول اشعيا النبي « لأن افكارى ليست افكاركم ولا
 طرقكم طرقى يقول الرب . لأنه كما علت السموات عن الأرض هكذا علت طرقى
 عن طرقكم وافكارى عن افكاركم » (اش ٥٥ : ٩ و ٨) فهذه الأقوال قالها
 بمعنى أعلى فى وصف اغتفار خطايانا وقوله أنتنى أغضى عن زيفانكم عن
 شريعتى أكثر اغضاء وأجزله تم بين أن اغتفاره عظيم فمثله كما رأيت . ولم
 يكتف بهذه التمثيلات وحدها ولكنه يحدد كلامه الى تمثيل آخر أعمق غرضاً
 لأنه قال بلسان هوشع النبي « ماذا اصنع بك يا أفرايم ماذا اصنع بك يا يهوذا .
 فان احسانكم كسحاب الصبح وكالندى الماضى باكرا » (هو ٦ : ٤) والذي
 يقوله هذا يبين به أنه محب ودود لا يكف عن الاحسان لمحبيه . ولم يقف عند
 هذه الأمثلة لكنه أيضا تقدم الى أبعد غاية منها وأورد مثالا آخر أعظم من
 ذلك وقال « على نحو ما يفرح الختن بعروسه كذلك يفرح الرب بك كل حين »
 وهذا عكس غيره من المحبين الذين يكونون فى الابتداء أوفر حرارة وأكثر
 شوقاً ولكنهم فيما بعد ينطفى لهيب حبه . ولست أكف عن أن أمثل بهذه
 الأمثلة الانسانية المفهومة لنا حتى تعرف من هذه الأمثلة غزير حبه الحار
 الخالص الشديد المتقد ناره لأنه اذ مثل حبه بحب الأبناء أوضح أنه يحبنا
 أكثر مما يحبنا أبونا ولما مثله بحب الأم أوضح أنه يودنا أكثر مما تودنا
 أمنا ولما مثله بعريس وعروس بين أنه يفرح بنا أكثر من العريس بعروسه
 لأن حبه يسمو بهذا المقدار مقدار ابتعاد السماء عن الأرض وأكثر من هذا
 المقدار .

وما اكتفى بذلك لكنه تقدم عند أبعد غاية منها الى مثال أدل كثيراً
 لأن يونان النبي عند تحيره بعد هروبه وبعد مصالحة الله لأهل نينوى
 واندهاله من أقواله التى هول عليهم بها والنهى ما خرجت الى الفعل وعرض
 له عارض انساني واكتأب مقطباً أوعز الله الى شعاع الشمس أن تبعث لهيبها
 أوفر حرارة ثم أمر الأرض أن تخرج له سقفاً من البقل وجلله واراحه بزيادة
 فى اللطف به ثم غمه أيضاً بتغييره هذا السقف عنه ولما أبصره فى تلك
 الحال وقد تدارك عليه بضجره اسمع ماخاطبه به « أنت شفقت على البقطينة

التي لم تتعب فيها ولا رببتها التي بنت ليلة كانت وبنت ليلة هلكت . أفلا أشفق أنا على نينوى المدينة العظيمة التي يوجد فيها أكثر من اثنتى عشرة ريوه من الناس الذين لا يعرفون يمينهم من شمالهم وبهائم كثيرة ، (يون ٤ : ١٠ و ١١) فالذى يقوله هذا هو معناه أما اراحك على هذا المثال ظل البيطينة كما سرنى أنا تخلص أهل نينوى وأما غمك أنت على هذه الصورة النزاعها وهلاكها كما غمى أنا هلاكهم الذى كاد أن يكون صادرا عن عزمى ارايت كيف يتجاوز فى هذه الأقوال تمثيله فانه ما قال أنت تشفق على نيات البيطينة وصمت لكنه استثنى بقوله الذى لم تتعب فيها ولا رببتها لأن الفلاحين من عاداتهم أن يحبوا خصوصا من غروسم تلك التى قد تعبوا فيها تعباً جزيلاً فزاد هذا اللفظ الايتار أن يبين انه يحب الناس على هذه الصورة لأنه قال ان كنت أنت متشبهت بهذا التشبهت بالعمل الجريب منك فاذا أحق وأولى بأن تشبهت بعملى أكثر الذى أنا مبدعه ثم بين سبب خطأ أهل نينوى بقوله « الذين لا يعرفون يمينهم من شمالهم » أى أنهم اجترموا جرائمهم بغياوتهم أكثر مما اجترموها بغيثهم وهذا المعنى فقد أوضحه تمام توبتهم . وانتهر اناسا آخرين ناتجين كانهم مهملون فقال هذه الألفاظ لم تسألوننى فى ابنائى وتوصوننى الاشفاق على أعمال يدى فالذى يقوله هذا معناه : من يذكر أبا ويتوسل اليه فى أن يعتنى بابنسه ومن يذكر صانعا مخترعا حتى لا يهمل عمله أن يسقط ولقد عرفتم كيف يهتم الأب بابنسه والصانع بصناعه فكيف اتظنونى محتاجا الى من يتوسل الى حتى أعضد ابنائى وأعمالى ؟ فهذه الأقوال قالها ليس حتى لا يسألونه لكنه قالها ليعرفوا أن الله يعمل ما يناسبه قبل سؤالهم آياه ويريدهم أن يسألوه لأن الفائدة للذين يسألونه عظيمة فى هذه الجهة .

أرايت كيف يلمع البرهان على عنايته الممتنع وصفها لنا بهذه المثالات أبين وضوحا وأبهى من الشمس حسنا وتأمل الغرض الذى كان قد أورد فى كلامه الأب والأم والختن والعروس وبعد السماء والأرض والفضاء الذى بين المشارق والمغارب وتناصب الغروس التعب من أجل البقل والتبسات والمولد والعاشق الشديد اهتمامه المرنجف خوفا على معشوقه حتى ولو بالفاظه وقال أن صلاح الله بهذا المقدار يفوق على هذه المثالات كلها بمقدار ما يفوق الخير على الخبث ولربنا المجد .

الباب السابع

برهان بالخليقة على عناية الله تعالى وسياسته

فهذه على ما ذكرت كافية للمخلص ودهم وحفاظهم ولكن اذا كان قد يوجد اناس جسديون يصعب اصغائهم ويعسر عليهم قبول كلامنا لضعف فهمهم فهات نبرهن لهم عنايته بأفعاله بأعيانها على حسب امكاننا لأن ما يتيسر لنا أن نبرهنها كلها واليق ما يقال أننا ما يمكننا أن نبين الجزء اليسير منها بهذه الصورة وهي قد عدت أن تكون ممدودة أو موصوفة لأنها لامعة بأفعالها اليسيرة والجسيمة وبثأثيراتها الملحوظة وغير الملحوظة لأن هذه الخليقة العجيبة المنتظمة في كافة ائتلافها وابداعها ليس لغرض آخر الا لأجلك وجعلها حسنة بهذه الصورة عظيمة متلونة موقرة نافعة كافية مريحة من كافة جهاتها معطية جسمنا طعامه وحاجته ومقدمة لنفوسنا العلم الذي يرشدنا الى الطريق المستقيم لمعرفة تعالي .

لأن هذا الوجود لم يخلق للملائكة لأن الملائكة اقدم منه في الخلقة بل أن الملائكة أنفسهم ترنموا بمدحها عندما خلقت كما قال أيوب « عندما ترنمت كواكب الصبح معا وهتف جميع بنى الله » (اى ٣٨ : ٧) .

أى حين كونت النجوم سبحتنى كافة ملائكتى . ومجدونى بصوت عظيم متحيرين من كثرتها من حسننها من وضعها من بهجتها من اشراقها من نظامها من خواصها الآخر كلها التى عاينتها أكثر مما نعاينها . ولم يكف بجمال السموات والنجوم ولكنه جعلها مع ذلك بالشمس والقمر وزينها واهيا لك فى كل وقت اللذة بها كثيرا مخلولا اياك الحاجة الجزيلة لأن ماذا يكون أبهى من السماء حسنا الذى يلمعها الشعاع أحيانا وتضئ الأرض بكثرة نجومها المسلوية تحديدها كشمس بارزة من عيون . أحيانا مرشدة الملاحين والمسافرين لأن القاطع لجة البحر الجالس على سفينته البائل ذاته لواقع الأمواج ولشدة الرياح ومعاركة الوحوش ولظلام الليل الفاقد بدره يثق بالهداية من النجوم والنجم الموضوع فى علو جزيل تقديره يقتاد من بعد جزيل الجالس فى سفينته اقتيادا على هذا المثال باستقصاء ذاته قريب منه

حاضر لقربه ويوصله الى الموانى . لعمري أنه ما يبدي صوتا الا انه ينظره
 يريه الطريق ويقطع له المسير البحرى بحياطة ويريه الأوقات ويرتب له
 الزمن . وهذا ليس نافعا للنوتية فقط لكنه نافع للمسافرين فى البر أيضا
 حتى لا يمارسوا السفر فى وقت مجهول من الليل ولا يجلسوا فى منازلهم فى
 الوقت الموافق لمسيرهم وهذا الفعل فقد أُوْتِمِنَ عليه مع النجوم أيضا مساعى
 القمر بأبلغ الاستقصاء فكما تحدد الشمس ساعات النهار فكذلك يحدد القمر
 ساعات الليل ويمنحنا حاجات كثيرة أخرى وينمينا بطبيعة الهواء وينمى
 البنور ويفيدها من ذاته المنفعة التامة لتكوينها ويقف ما بين صف النجوم
 واشراق الشمس فتحصل لذة من هذا اللون للناظرين ليست يسيرة .

فحكمة الله لم تكف أن تجعل من الكواكب والنجوم مرشدا وهادئا
 ومنظما للأوقات والأزمنة ولكنها جعلتها بأبهى الألوان وأجمل المناظر
 ليصير مع الانتفاع منها التلذذ بها لأنه ما الذى يكون أكثر بهجة لنا من
 السماء البسطة حينما فوق رؤوسنا بصورة جلال نقى صاف المتلونة حينما
 بهيئة بستان وقد سرنا منظرها نهارا مجملة بالشمس ويسرنا منظرها ليلا
 بتألق النجوم فى كبدها . فالسماة جميلة من سائر جهاتها وفى كافة
 أوقاتها . وتلون حسنها يكون صافيا دائما . ما الذى يكون الذ منظرها منها
 اذا وفى الليل ولم يكن بعد قد ألمعها شمع الشمس الأشقر كمنسوج
 الوشاح الزعفرانى . ما الذى يكون أبهى منظرا من الشمس التى تطلع من
 جهة المشرق وفى لحظة صغيرة تضىء أشعتها كل ارض وكل بحر وكل جبل
 ورابية والى السماء كلها وتخلع عن البرايا المنظورة حجاب الليل وترينا
 الأشياء كلها عارية لدى أبصارنا أنظر كيف تدهشنا بسرعة سعيها وحسن
 ترتيبها وخدمتها التى لا تتغير طول السنين وجمالها الذى لا يذبل . ولعانها
 الذى لا ينطفئ . وانظر كيف تلاقى أشياء كثيرة ولا يصل اليها اذى حيث
 تشمل بالبنور والغروس وأجسام الناس وفى نوات الأربع وفى الجهائم
 فى الأسماك فى الأهوية فى الحجارة فى النباتات فى الأرض فى البحر فى
 الهواء فى البرايا المنظورة كلها على الاطلاق لان البرايا كلها تحتاج وتستمتع
 بحاجتها منها وتصير أفضل مما كانت اذا ساهمت حاجتها منها . وليس
 الأجسام فقط ولا الغروس لكن المياه أيضا والبحيرات بعينها تنطلق بها
 وتتقى وتصير أصفى مما كانت ولهذا المعنى لما أراد المترنم أن يوضح
 حسنها البهى باتصال دوامها وجمالها الدائم وزهوتها التى ما تسقط فى

وقت من الأوقات وحسن بهائها وجمال صورتها وخدمتها الناجية من تعويق
يقطعها قال هذا القول « جعل للشمس مسكنا قبيها . وهى مثل العررس
الخارج من حجته » ثم أوضح سهولة خدمتها وقال « بيتهم مثل الجبار
يلسباق فى الطريق » وبين خاصتها السكافية التى تحوى كافة المسكونة . من
أقصى السموات خروجها ومدارها الى أقاصيها ولا شيء يخفى من حرها ،
(مز ١٩ : ٤ - ٦) .

أفتشاء أن أصف لك من أى جهة أخرى يجب أن تعرف الأحوال من
البحر من الأرض من الأصناف المتلونة التى فى البحر القاهر من ذوات
الأربع الأرجل التى فى الأرض من الدبابات من الطيور الساكنة فى الهواء
من البرية من التى تعيش فى المسكونة . وغير المسكونة والبذور النابتة من
الشجر من الحشائش التى فى البرارى والتى ليست فى البرارى من النباتات
الثابتة فى البقاع فى الأودية فى الجبال فى التلال فى الحشائش الثابتة من
ذاتها من الناشئة بتعب وفلاحة من صنوف الحيوانات الأنيسة الوحشية
الداخلة تحت يدى الناس الصغار منها والكبار من التى تظهر فى الشتاء
من التى فى الصيف تخرج من التى تظهر فى الخريف من الطيور وذوات
الأربع الأرجل والأسماك والغروس والحشائش المتكونة فى الليل من التى
تكون فى النهار من الأمطار فى الأوقات من الانقلاب من الساعات من مقدار
السنين من الموت من الحياة من الرجوع الكائن معنا من الكأبة من الطعام من
الشراب الذى أعطيناه من ملابسنا من ابنتنا من الخشب من الحجارة من المواد
المعدنية من البحر الممكن المسير فيه من البحر المانع المسير فيه من الجزائر
من الموانئ من السواحل من سطح اللجة من قاع البحر من طبيعة الاستقصاءات
التي منها تكون العالم لنسا من ترتيب الأوقات من فعل مقدار الليل
والنهار من المرض من الصحة من أعضائنا من تكوين نفوسنا من صنائنا من
الحكمة الموهبة فيها لجنس الناس من حاجة اليهائم التى تخدمنا والغروس
وغيرها من المكونات من صنوف الحى اصفرها وأحقرها . ماذا يكون
أصفر وأحقر من النحلة ماذا يكون أحقر من النمل ولكن هذه الكائنات
الذميمة تبدى مع ذلك صوتا بهيا فى وصف عناية الله وقوته وقدرته وحكمته
ولهذا المعنى لما تخيل النبى المؤهل لروح هذا مقداره جسيم الخليقة وشرح
أصنافا منها حقيرة جدا صرخ بدهشة كبيرة بذلك الصوت العجيب « ما أعظم
أعمالك يا رب . كلها بحكمة صنعت ، (مز ١٠٤ : ٢٤) وهذه البرايا

كلها لأجلك . لأن الرياح لأجلك خلقت (لأننى أعود الى كلامى الأول أيضا)
 لتروح على أجسامنا اذا توجعت لتنظف الوسخ والفساد الكائن من الحمأة
 وتزِيل الغبار والثقل الكائن من الدخان ومن أمثال هذه وغيرها لتغذى
 البذور لتنمى الغروس لتسافر معك فى البحر وتصير خاصته فى الأرض
 لفلاحتك فهناك فى البحر تسيّر السفن تسييرا أسرع من السهم وتسلو الشقاء
 الكائن من العمل وها هنا تنظف بيدرك معك وتعين التبن من التبر لتجعل
 لك الهواء خفيفا ناعما لتسرك من جهة أخرى بسمعك والحافظك فتصفر صغيرا
 حلوا ساكنا وتصدم حينما الغروس وتهز أوراق الشجر وتفيدك من هذه
 الجهة لذة كثيرة لتجعل نومك فى حين القيظ لذيذا أشد حلاوة من العسل
 حتى تكون ماتعمله فى الشجر إياه تعمل فى مياه الأنهار حيث تموج سطحها
 وتمنحك من هذا الفعل لذة نظرك لتتسلى عن الحرارة السائلة من أشعة
 الشمس كما أن الهواء نافع للمياه من جهة أخرى فما يترك المياه تتعفن
 اذا وقفت وقفا دائما لكنها باتصال تحريكها إياها وترويحها تجعلها متجددة
 وانها ملائمة لتغذية أصناف الحى السابحة فيها .

وان شئت تتصفح الليل بعينه وتبحث عنه تبصر فى هذه الجهة عناية
 الخالق كثيرة لأنه يريح جسمك عند تعبته وتوجهه ويطلق أعضائك بعد
 تعددها فى الأتعاب طول النهار ويخلصك من الغموم العارضة لك طول
 نهارك ويريدك من الهموم التى قد فاتها وقتها وقد اخمد فى أكثر الأوقات
 حمى المريض ان أورد له النوم بدلا من الأدوية وسير خبرة صناعة الأطباء
 فيه الى ميناء راسخ صخره وخلصنا من أتعاب وأوجاع كثيرة فالحاجة
 الى الليل هذا المبلغ مبلغها وهذه المنفعة الجزيلة منفعته من طريق أن
 الليل يعطينا ما يعجز النهار عنه فيظل لنا بظله وراحته وسكونه الذى به
 تستقر البرايا كلها وتترطب نفسنا بعد تعبها وجسمنا اذا شقى فى الاتعاب
 يتجدد وهكذا يمكن بعد راحة الليل أن نمارس النهار متجددين فلو كانت
 الحياة نهارا فقط ما كان أتعابها ولكن الله جعل النهار لعلنا والليل
 لراحتنا . وان بسطنا كلامنا الى سعى الأسماك الذى قد فاتنا خبرته التى
 فى البحيرات التى فى العيون التى فى الأنهار الوحشية والأنيسة التى فى
 البحر الذى يتيسر المسير فيه التى فى البحر الممتنع المسير فيه . والى
 أعظم أجناس الطيور المحتجز وصفها التى فى أجواء التى فى الأرض التى
 فى المياه جميعا لأنه توجد فيها أصناف كثيرة منها الوحشية ومنها

الأنيسة | ومن التي تكون وحشية نفوره فتؤنس وتدخل تحت أيدي من يسوقها ويؤنسها من المأكولة من التي ليست مأكولة وإذا تبينها واحدا واحدا وتأملنا من كل منها حسنه ورياشه ونغمته المغردة المترنمة وان تأملنا فقط فأندتها وطريقتها ومقاماتها وأخلاقها وحاجاتها وخدمها وشرحنا الخدم التي يخولنا اياها كلها وعظمها وصغرها وتناسلها وتصرفها والتلون الكثير المحتجز وصفه فيها وعملنا هذا العمل بعينه في الأسماك وجئنا من هنا الى الحشائش اليابسة النابتة في كل موضع من الأرض والتربة ووصفنا ثمرة كل منها وحاجته وطيب رائحته ونضرتة ووصفه وورقه ولونه وشكله وعظمه وصغره ومنقعه وأصناف فعله وفصول قشره وأصوله وأغصانه وتأملنا البساتين والغياض ثم انتقلنا الى اقاوية الطيب المتلونة المختلفة | أصنافها وتصفحنا أماكنها وأحوال وجودها والاهتمام بها واستغلالها وتأملنا بعد ذلك أيضا تلك الأحجار المعدنية المحتجز وصفها وما ينفعنا منها وتصفحنا هذه وغيرها أكثر منها في كل مافي الخليقة فإي كلام أو أي زمان يكفيننا لتأملها البليغ الاستقصاء عنها وهذه كلها لأجلك والموت لأجلك والحيوة لأجلك والنماء وأعمال الطبيعة الجزيل تقديرها والصنائع والأعمال والمدن والضياع والنوم والتربة لأجلك والعالم الذي هذه حاله الآن لأجلك وسيكون أفضل من هذه لأجلك والدليل على أنه سيكون أفضل من هذا وكونه لأجلك اسمع ما قاله بولس في ايضاح ذلك قال « لان الخليقة نفسها ستعتق من عبودية الفساد الى حرية مجد أولاد الله » (رو ٨ : ٢١) ومعنى ذلك أنها ستعتق من أن توجد بالية فاسدة ولولا خيفتي أن اجعل كلامي طويلا أكثر من المقدار المعتدل لتفلسفت بأقوال كثيرة في وصف الموت وكنت أبين في هذا الوجه خصوصا حكمة الهنسا وعنايته ولقلت اقوالا كثيرة في البلى في الدود في تربتنا . هذه الأصناف التي بحث عنها الكثيرون ولأن أجسامنا تتحلل الى تراب والى غبار والى دود وأببن في هذا الوجه عنايته المحتجز وصفها واهتمامه لأن من عنايته بعينها من صلاحه بعينه الذي به أبدعنا ولم نكن موجودين من هذا الصلاح بعينه أو عز بموتنا وأمر أن نصير ائى غاية هذه حالها لأن أفعاله الكائنة وان كانت مختلفة لكنها موجودة من صلاحه الواحد لأن المائت لا يضر من هذه الجهة ضررا والحي بعده يستفيد من قوته أعظم الفوائد لأنه اذا ما أبصر من كان ماشيا معه أمس وقبله منحلا متحللا الى رمال وتراب ولو كان متجبرا تجبر ابليس الحال بعينه فمن شأنه أن يتذلل وينقبض

ويخاف ويتعلم أن يتفلسف ويحتمل ويتخلص من التجبر الأعظم ضررا من الرذائل كلها وينكر نفسه المتعالية ويعلمها أو يذلها ويسكن فى سريره تواضع اللب أبو كافة الأفعال الصالحة والمضى من الدنيا فلم يبصر ضررا لأن هذا الجسد سيقوم عديم الفساد فالموت معلم لنسا اذ يؤدب تمييز فهمنا ويلجم اسقام نفسنا ويقبض أمواج فكرنا ويحصل السكون فى سريرتها .

فان قد عرفت من الإفوال التى قد قلناها ومن غيرها أكثر عناية الله عز وجل التى هى أبين ظهورا من هذا الضوء فلا تبحث أبحاثا مختلفة فيما يسمو على فكرك ولا نحاول معرفة علل كل الأشياء لأن وجودنا بعينه انما هو من صلاحه وهيه لنا وليست به حاجة الى خدمتنا وقد يجب علينا أن نعبد ونسجد له ليس لأنه ابدعنا فقط ولم نكن موجودين ولا لأنه وهب لنا نفسا ناطقة خائبة من جسم ولا لأنه فوض الينا التملك على براياه الملحوظة وقلدنا رياستها ولا لأنه خلقنا افضل من باقى الموجودات لكن لأنه ليس محتاجا الى شئ منا لأن هذا هو العجيب فى صلاحه أنه ليس يحتاج الى أحد منا لأن قبل تكوينه ايانا والملائكة والقوات العلوية كان حاويا مجده وغبطته وأبدعنا لأجل تعطفه فقط وخلق كل ما خلق لأجلنا .

الباب الثامن

« فى أن البرهان على عنايته الكثيرة اعطائه ايانا الشريعة الطبيعية والمكتوبة وانه جعل الرجال الشجعان أن يصيروا معلمين للامم التى قبلهم حين انطردوا اليهم ووهب لنا بعد ذلك ورود وحيدده وهو رأس الصالحات لأنه لأجلنا كتب شريعة اعطانا اياها وأرسل أنبياء واجترح عجائبه الى التمام . »

وحينما خلق الله الانسان وضع فيه الشريعة الغريزية معلما ونصيبها لأفكارنا بمنزلة المدبر فى السفينة وكالرايض للنفوس من هذا وعلى هذه الجهة عرف هابيل هذه الشريعة ولم تكن الكتب بعد موجودة ولا الأنبياء ولا الرسل ولا شريعة مكتوبة هاتفة بفرائضها لكنه حوى الشريعة الغريزية وقد عرفها قاثين على هذه الجهة لأنهما كلاهما عرفاها وعرفا سديانة الله عليها ولكنهما لم يسلكا طريقا واحدة بعينهما لكن أحدهما هابيل سنك

طريق الفضيلة . وما أهمل الله قايين حين سقط لكنه بعد سقوطه وعظه
أولا وأديه أخيرا وغلّمه . فلما لم يعمل الأكثرون من الناس بموهبة هذا
مقدار المنفعة التي هي منفعتهم من تعليمهم الطبيعي ما أباهم على هذه الحال
ولا دفعهم الى هلاك لكنه لبث يؤدّبهم بكتبه بأحسانه ويعظهم بعقوباته بهذه
الخليقة الفاعلة كل يوم فعلها المتممة خدمتها المألوفة بالحوادث الحادثة
حدوثا معجزا بخلاف العوارض المألوفة برجال اتقياء في بدء الزمان لأنه
نقل رجالا أفاضل مملوئين فلسفة من مواضع الى أماكن غيرها لأنه نقل
ابراهيم حينما الى فلسطين وجعله حينما أن يذهب الى مصر أيضا وسير
يعقوب الى الشام وموسى الى مصر أيضا والثلاثة الفتية ودانيال الى بابل
وأرميا الى مصر وأعطانا شريعته وأرسل أنبياءه وزجرنا وأهملنا والى الأسر
دفعنا وللعق أهلنا وما انفك من الابتداء الى الانتهاء يفعل أفعاله كلها ويدبر كل
شيء من أجل جنسنا لأنه ما اكتفى بتعليمنا من خليقته المؤدى الى معرفة الهيته
فقط لكن اذا ما اشتمل الأكثرون من تلقاء حفاظهم من هذه الجهة نفعنا فتح
لخلاصهم طرقا أخرى وبعام احسانه وقمامه قدم لنا هذه الأنعال الصالحة
وأرسل ابنه الوحيد متجسدا من طبيعتنا بعينها التي له فصار مثلنا ومشى
فى أرضنا وتصرف مع الناس واكل معهم وشرب وطاف أرضنا يؤدّبنا
يعلمنا يجترح عجائب فينا وأدبنا بالأقوال التي قالها ووعظنا بها بالنوايب
التي قاساها بالعوارض التي اضطبر عليها بالمواعيد التي وعدنا بها بالصلاة
التي منحنا اياها بما أعطانا من عطايا وما وعدنا من النج جاعلا برهان
مواعيده أهلا للتصديق وبعجائبه التي اجترحها لنا مؤيدا بها حقيقة كلامه .

فمن يستطيع أن يصف أفضال ربنا علينا من لا يدعش من اهتمامه من
لا يرتاغ من عنايته المحتجز وصفها اذا تقطن كيف من اجل عبيد فانين بذل
ابنه الوحيد الى الموت اللعين الى الموت الجالب العار موت الجرمين أعظم
الجرائم وصلب على خشبة عالية وبصق عليه ولطم ودفن ووضع سماته فى
قبره وهذه الحوادث كلها كانت لأجلك ولأجل احسانه اليك حتى يحل
اغتصاب (الخطيئة) والموت ليفتح لنا أبواب السماء لتغيب اللعنة لتحل
القضية الأولى التي قضى بها علينا لتتعلم الصبر لتستفيد الثبات والاحتمال
لكيلا يغمك عارض من عوارض عيشتنا الحاضرة لا بسبب ولا بموت ولا
مذمات ولا سياط ولا اغتيالات أعداء ولا تعسفات ولا غارات ولا وشايات ولا
ظنون خبيثة ولا صنف آخر من هذه الأصناف وأمثالها لأن من أجل هذه كلها

جاء وشارك فى هذه العوارض كلها وبكافة ما قاساه ضبط لك النواشب كلها بزيادة الاستظهار عليها وأدبك وعلمك الا ترتاع من صنف من هذه الأصناف وأمثالها وما اكتفى بهذه فقط ولكنه بعد طلوعه الى سمواته وهب لنا نعمة الروح القدس السامى وصفه وأرسل رسله الخادمين بقوة الروح يقاسون الألام الجزيل عددها مضروبين بالسياط مشتومين مفرقين مقطعين محترقين بالجوع والعطش عائشين فى ميئات مداهمة لأجلك كل يوم وارتضى بذلك لأجلك ولأجل اهتمامه بك . وأعد ملكه لأجلك ونعمه الصالحة الممتنع وصفها وتلك النهاية التى هى سمواته ومساكنه المختلفة المتلوثة وتنت السعادة التى ليس بممكن فى وقت من الأوقات ترجمتها .

فان قد وجدت لبيان جليل عنايته دلائل هذا مبلغها فى العهد العتيق فى العهد الجديد فى هذه العيشة الحاضرة فى الحوادث الكائنة وفى التى تتكون فى أفعاله المصنوعة كل يوم فى أفعاله فى ابتداء الزمان فى وسطه فى التى تكون فى غايته فى الكائنة ب مداومة فى الكائنة فى حين بعد حين من الزمان . فى التى لأجسامنا فى التى لأجل أنفسنا ورأيت البراهين عليها شهودا متقاطرة من كل جهة معلنة عنايته وسياسته فهل تشك أيضا ؟ قد تقول انك ما تشك لىك تقول وتصديق أنه يعنى بكل شىء فقد ملأت ذاتك من الايقان بذلك فلا تفتش اذا تفتش كثيرا اذ قد عرفت هذا المعنى معرفة واضحة انك قد حويت سيدا أخلص ودا من الآباء أوفر اهتماما بك من أمك أشد عشقا لك وأوفر من عشق الختن والعروس محسباً خلاصك نياحة وراحة مسرورا بخلاصك أكثر من سرورك أنت به من الأخطار والميئات وهذا المعنى فقد أوضحه بيونان وثبت كافة صور حنوه كما بينا سابقا لأن عناية الله قد عدت أن تكون مترجمة أو مدركة وسياسته يمتنع الوصول اليها وصلاحه يعسر علينا وصفه وتعطفه قد عدم أن يقتنى أثره فاذا قد عرفت هذه الشواهد كلها وأيقنت بقضاياها التى حققها وبأفعاله التى فعلها ويفعلها فلا تبحث عن صنف من أصناف العوارض ولا تكثر تفتيشك ولا تقل لما صار هذا الى وبماذا ينتهى هذا وكيف ؟ فهذا الريب يؤدى الى الحيرة والشك . أفلا تسلم الى الله تسليمك للبشر فانتنا اذ جاء طبيب يداويتنا تسلم له اذا كوانا اذا سقانا ادوية مرة ولو كان غلاما وكل ما يصنعه لك تحتمله بأوفر صمت وتعرف له المنة على كيه أياك وعلى بتره لأحد أعضائك وهذا تحتمله رغبة فى الصحة دون أن تؤكّد الحصول عليها لأن كثيرين من الأطباء

استعملوا صنوف مداواتهم فقتلوا المرضى وهذا ما نعمله مع النوتى والبناء
 وبغيرهم من الذين يمارسون صنائعهم لأننا نحسبه جهلا أن نطالب الصانع
 بعلل الأعمال التى يعملها كلها حين نكون جاهلين بصناعته ومع أننا نظهر
 هذا الخضوع لأصحاب المهن العالمية فأننا نحن نجسر ونبحث عن الحكمة
 المنتعج وصفها السامى نعتها العالى ادراكها ونلتقمس لما صار كذا وكذا على
 أننا قد علمنا علما يقينا أن هذه الحكمة ناجية من الزلل وأن صلاح الهنا
 جزيل وأن عنايته يمتنع علينا نعتها وأن الأفعال الواصلة إلينا كلها صالحة
 اذا وصلت إلى غايتها ان لم تقطعها فقط أفعالنا وأنه ما يشاء يهلك واحدا
 منا وأن يخلص كافتنا ويريد ذلك ويقتدر عليه وكيف لا نحسب بحثنا عن
 أفعال الله جهلا بل جنونا لأننا ما نبحث عما يعمله معنا فقط لسكننا نبحث
 عن أفعاله كلها منذ مبادئها وما نصبر إلى منتهى العوارض الكائنة هذه
 غباوة لا حد لها .

الباب التاسع

فى أنه يجب أن نتبصر إلى غايات أعمال الله

فالحال الأفضل كثيرا انه لا يجب أن نبحث عن أفعال الله وأن رمنا
 بحثا فيها فلا نبحث عنها من مبادئها ولكن لنتبصر إلى غايتها فتأمل إلى
 أين تنتهى لا ترتجف من مبادئها ولا تنزعج لأن الصانع اذا أبصره تاجر قد
 عدم الخبرة بصناعته يسبك الذهب فى ابتداء عمله ويخلطه بالرماد وبالخالة
 والطين ان لم يصبر إلى نهاية عمله فيظن أن الذهب قد هلك وضاع وأيضا أن
 كان أحد الناس قد ولد فى البحر وترى فيه ثم انتقل إلى فضاء الأرض
 بفتة وكان بجملته حاله لم يسمع اهتمام الناس بعمل الأرض وأبصر الحنطة
 مخزونة محفوظة موضوعة فى موضع نظيف بعيد عن الماء ورأى الفلاح
 قد أخرجها على غفلة وبذرها وطرحها فى الأرض وقد صارت فى الحقل
 لدى جميع المجتازين ولم تخلص من الماء فقط بل غرقت به ودفنت فى الطين
 انما يظن أن الحنطة قد تلفت وضاعت ويلوم الفلاح الفاعل هذه الأفعال
 الا ان لوله ليس هو منسوبا إلى طبيعة الفعل لكنه منسوب إلى زوال خبرة
 من لم يميز صائبا وإلى غباوة الذى حكم للحين هذا الحكم منذ المبادئ
 لأنه لو صبر إلى الحصاد وأبصر الحقول مخصبة ومنجل الحاصد مرهفا
 ورأى الحنطة المبسورة المسلمة للطين ناهضة أيضا صائرا اضعافا كثيرة

أبى خصبا وأكثر تجديدا فاقدة عقونتها منقومة فى كثرة بهائها لابسة لباسا فاخرا منهضة الى العلو ساقها تسر الناظر اليها وتغذيه وتقديه ربعا جزيلا اسكان ينذهل انذهالا عظيما حينئذ لأن الثمر انساق بتلك الأفعال الى هذا الخصب والبهاء وأنت أيها الانسان فالحال الأفضل لك كثيرا الآن أن لا تبحث عن أفعال سيدنا كلنا ولا تكن بهذه الصورة جسورا على البحث وأردت أن تركب هذا المركب الخشن وتسلم نفسك لما يسوق الى الجنون بل تبصر الى غاية الحوادث السكائنة لأن الفلاح ان كان يبصر لا الشتاء كله ولا ينظر فى حين البرد الا الى ما يظهر من الحنطة ولا يفكر الا فى تلك الأثمار التى يؤمل أن يتمتع بها فأولى بك أنت وأليق أن تعمل هذا العمل وأن تنتظر على جهة الواجب نهاية أفعال الله فى السكونة كلها ولست أقصد النهاية التى فى هذه العيشة فقط الحاضرة لأن ربما لا ينتهى عمل من أعمال الله فى هذه الحياة بل أروم بالنهاية فى العيشة المأمولة لأن تدبيره ينظر الى غاية واحدة لهاتين المعيشتين كليهما من جهة خلاصنا وتوفيقنا وان كان ينقسم فى الزمان الا أنه ينتظم فى الغرض والمعنى وعلى نحو ما يكون أحيانا شتاء وأحيانا ربيع وكل واحد من انقلابى الزمان ينظر الى غرض واحد هو اكتناز الأثمار وخصبها هذا المجرى يجرى فى أحوالنا فاذا رأينا كنيستنا مشقتة قد فقدت أولادها تقاسى من الشدائد نهاياتها . أهلها مطرودون لا معين عند ضربهم بالسياط والرئيس المتقدم عليها مبعدا الى أبعد المنافى فلا تتأملن هذه الحوادث فقط لكن توقع من هذه الحوادث الفوائد التى تحصل فى أواخرها من صنوف الجازاة عنها ومن أقسام المكافاة عليها لأنه قال عز قوله « من يصبر الى المنتهى فهذا يخلص » .

وإذا كان العهد القديم الذى لم تكن السعادة الأبدية معانة فيه كما يجب كانت فيه الآتباب والمسرات وكان كثيرون بصيرون على التجارب مع ما عندهم من قليل العزاء فكم بالحرى ينبغى أن يصير عليها أبناء العهد الجديد الذى جاء قاديهم وأنار لهم طريق الخلود . وإذا كان الأنبياء فى العهد الأول لم يشكوا من بلايا هذه الحياة ولم تكن عندهم المواعيد التى لنا فكم بالحرى يلزمنا نحن من الامتثال والخضوع وقد وعدنا بحياة سعيدة لا توصف . أولئك مع قليل الرجاء الذى لهم مجدوا الله فى مصائبهم أفلا نكون نحن أوفر شكرا منهم . وهذا ما سابينه بوضوح .

الباب العاشر

فى ان القديماء انتظروا نهايات الاحوال

بعد ان حصار ابراهيم فى وقت من الأوقات شيخا وعدم القدرة على ايجاد نسل . وكانت زوجته أقل من الصخرة قدرة على الولادة ولكنه حينئذ وعد ان يكون أبيا لبنتين كنجوم السماء ورمل البحر فى الكثرة فلم ينظر الى ما كان يعترض ذلك من عوائق وموانع هذه صفتها من كبر سنه ومن امرأته الفاقية قوة التوليد من كبر سنها ومن طول زمانها ومن طبيعتها لأن ما مئها عن التوليد ليس شيخوختها فقط لكن منعها عنه أيضا عطل فى طبيعتها لأنها اذ كانت شابة كان مصنع طبيعتها عاطلا من الانتفاع به لأنها كانت عاقرا ولهذا السبب اذ دل بولس على هذا المعنى بعينه قال « واذ لم يكن ضعيفا فى الايمان لم يعتبر جسده وهو قد صار مماتا اذ كان ابن نحو مئة سنة ولا ممتاية مستودع سارة » (رو ٤ : ١٩) فما قال ميتوته سارة على بسيط ذاتها لكيلا تتوهم أنه توخى سنها فقط دون أن نعتقد أنه إنما توخى ميتوته مستودعها بعينه . غير أنه مع هذه الموانع العظيمة فى تقديرها على ما ذكرت اذ عرف ما هو وعد الله وكيف هو دقيق الحيلة سريع النفوذ وأن مواعده ليست تعوقه شريعة طبيعية ولا صعوبة الأحوال ولا أى صنف آخر من صنوف التعويق لكن مواعده لا يسقط . فلذلك اقتبل ما قيل له وصدق ما وعد به وما ترك الشك بداخله البتة وحكم أن وعد الله مؤهل للتصديق وما بحث كيف وبأى حال تكون هذه المواعيد ولم لم يوعد بذلك فى حدائسه لكنه وعد به فى شيخوخته وفى آخر أوقاته ولذلك يذبح بولس فضيله بأن ايمانه وتصديقه كانا خارجين حد الأمل الانسانى فأمّن بالله الحى القاهو الموانع كلها القادر على ما يشاء الغالب العوائق بجملتها وصدق ليس ان يكون أبيا فقط لكنه صدق أن يكون أبيا لأمم هذا مقدار كثرتها وقد كان شيخا قانيا وامرأته عجوز عاقر فلم يتأمل جسده مماتا لأنه كان ابن مائة سنة ولا ميتوته أحشاء ساره وما تقسم رايه فى وعد الله بقله ايمان لكنه تقوى فى تصديقه اذ أعطى الله مجدا وأيقن أن مواعده به هو قادر أن يفعله وبهذا العزم مجد الله تمجيذا جزيلاً لأنه لم يتقدم الى البحث بل سند كل شيء الى قدرة الله الممتنع وصفها ولم يكثر من القول لم وكيف .

ولسكن أعجب من ذلك أنه لما أمر أن ينبح ذلك الابن الوحيد الذى وعد به فما شك ولا فى ذلك الوقت ولم تغلبه الهواجس القادرة أن تشكك من ليس يكون مستيقفا ولا مستيقظا وقد كانت كثيرة فأولها هذا الأمر بعينسه أترى يا الله تقبل ضحايا هذا مقدارها ويوعز الى الآباء أن يقتلوا أبناءهم ويقضوا على عمرهم بموت مريع وأن يدفعوا بنبيهم الى الهلاك قبل أوانهم ايليق أن تأمرهم بأن يقتلوا بأيديهم المولودين منهم وأن يصيفوا مذابحك بدم هذه صفته وتربدهم أن ترفع يمين أبوتهم سلاحا على وحيدهم ويشاء أن يكون الصديق أصعب القتاتلين فعلا؟ وتأتى بعد ذلك عواطف طبيعته عند انزعاجها لأنه ما كان أبيا فقط لكنه كان أبيا لابن غير عادى ابن وحيد حسن المنظر جميل التظن فى زهرة سنه مكمل بجمال نفسه وبحسن جسمه عظيم فى اخلاص وده لأنه قد أعطى أباه حياته ذاتها بلا معارضة . ومن شأن البنين الذين هذه حالهم أن يتزايد الشوق اليهم لاسيما اذا كانوا كاسحق وهب بعد ضياع الرجاء خلافا لنظام الطبيعة . وفوق هذه كلها كان وعد الله اكثر الأسباب استدعاء للشك لأن الموعد كان ضد الأمر الصائر وذلك أن الوعد الذى وعد به كان على هذا المثال . أن يكون نسلك كنجوم السماء والأمر الذى أمر به كان أن يميت ابنه الوحيد الذى اعترزم أن يملأ منه كافة المسكونة التى تجاوره وأن يدفعه الى ذبح شنيح ولسكن ما تشكك الصديق على هذه الجهة ولا ارتجف ولا عرض له عارض غير لائق مما يعرض لأناس من الفاقدين ايمانهم ولا قال لذاته ما هذا لقد خدعت ولقد طغيت بهذا الأمر أمر الله هيهات أن يكون ذلك لست أقبل أن أصير قاتل ابنى من المعتنع أن اصبح يمينى بدم هذا الوحيد كيف يتم الوعد مع موته اذا اقتلعت الأصل من أين تكون الأغصان اذا استأصلت الشجرة من أين تكون الأثمار اذا طمرت العين من أين تجرى الأنهار اذا ذبحت ابنى من أين يحصل لى كثرة البنين المعادلة كثرة النجوم لأن الموعد يضاد هذا الأمر الا أنه ما قال قولا كهذا ولا خطرت بوهمه أفكار كهذه لكنه لجأ الى قدرة واعدته هذه الدقيقة حيلتها السريع نفوذها اللامعة بأضدادها المستعلية فوق شرائع الطبيعة الأوفر اقتدارا من البرايا كلها التى ما تملك صنفا مضادا لها وتمم هذا الفعل الذى أمر به بتيقن كثير وذبح ابنه وخضب يمينه بدمه وصبغ به سكينه وأوصل سكينه الى عنقه ولئن لم يكن ذلك بالمفعل الا أنه بنيتسه قد تم هذه الأفعسال كلها ولذلك تعجب موسى النبى وقال هذا القول عنه :

« ان الله امتحن ابراهيم وقال له خذ ابنك المحبوب اسحق الذى قد احببته وقربه لى على أحد الجبال التى أصفها لك انا ، اهذه الألفاظ تتفق والموعد وبشارات الوعد الفائلة انك ستكون ابا لجماعة من البنين وسيكون نسلك كنجوم السماء انظر كيف بعد هذه الألفاظ كلها اطاع أن يذبح ابنه واقتبل ذلك وذبح ولده الذى منه توقع أن تكون له هذه الكثرة من البنين ويادر الى أن يقتل هذا ويذبحه ويقدمه ضحية لله وبولس أيضا قد تعجب من هذه الحجة وكله بهذه الصفة وأذاع ذكره قائلا « بالايمان قدم ابراهيم اسحق ابنه وهو مجرب » ثم أرنا الفعل الذى فعله ما اعظمه وما اظهره من خلوص امانته فاستتلى بهذا اللفظ « قدم الذى قبل المواعيد وحيد » فلم يكن له ابنان صالحان وأنه توقع اذا قتل هذا سيكون ابا لكثرة بنيه من ذلك الآخر ولكنه انما امتلك هذا وحده ومن هذا وحده تعلق عناصر الوعد الا انه مع ذلك اختار أن يذبحه وكما أنه فى الوعد بولادته لم يرتب من ضعف طبيعته ولا من ضعف طبيعة امراته فكذلك ما ضعف هنا بموته .

فتعلم هذه الأفعال وقابستها بالأفعال الحادثة الآن فتبصر صغر نفسك وتعاين حقارتك لكثرة ارتباكك وتعلم علم يقيننا أن ولا من أى جهة من الجهات يمكن أن يشك فى عناية الله وسياستها لكنتك تشك لأتاك تلتمس دائما معرفة سياستها وتطالب بعلة الحوادث الحادثة واحدة فواحدة ولو فعل ابراهيم هكذا لحاد عن ايمانه ولكنه لم يبحث عما قيل له ولا فتش عنه فلذلك اشرق فضله وحظى بجميع ما وعد به ولم يشك فى وعد الله الأول ولا فى الأمر الذى أمر به بعده ولا توهم أن ما أمر به قد يكون مانعا للموعد ولا ظن أن التضحية تكون مبطله للوعد ولا سقط الى اليأس من الوعد على أنه قد حصل على نهاية ما وعد به بعينه .

ولا تقل لى هذا القول أن الله أمر ابراهيم بذبح ابنه ولكنه كان عازما أن يمنعه عن ذلك لأن ابراهيم لم يعرف نية الله ولا أيقن أنه سيمتنع عن ذبحه - ولكنه مد عزمه الى ذبحه ولذلك نودى باسمه مرتين من السماء لأنه ما قال له يا ابراهيم على بسيط ذات دعوته لكنه قال يا ابراهيم يا ابراهيم مكررا مناداتم بشدة لعلمه بعزمه الأكيد على ذبحه وحاجزا لاختياره الممتدالى تضحيته . على هذا المثال كان فعله ولم يظهر منه البتة شك وعلة ذلك انه لم يبحث عن أغراض الله .

وما قولك فى يوسف العفيف قال لى أفلم يتكبد مصابيا هذه صعوبته لأنه كان قد أعطى من الله نعمة عظيمة من مواعده وحصلت الحوادث الحادثة عليه أيضا اضدادا للمواعيد التى وعد بها لأن الوعد كان من شأنه أن يسجد له اخوته كما ظهر له فى حلمى النجوم والحزم الا أن العوارض التى عرضت له بعد هذين الحلمين كانت مضادة لكليهما فأولها حرب صعبة ثارت عليه فى منزل ابيه من اخوته بسبب حلمه فنبذوا شرائع الاخوة معه وفكوا مرابط ود النسبة وزرعوا أوضاع طبيعتهم وصاروا أعداء محاربين اشد من تنمر الذئاب على اخيهم وبمنزلة وحوش وحشية فاقدة استئناسها قد جذبت فيما بينها خروفا فى وسطها كذلك كانوا كل يوم يتأمرون عليه وكانوا بهذه الحرب وحسدهم الفاقد القياس والظالم وبتحرقهم وبغضهم بدبرون طريقة قتله كل يوم اذ اضطرم هذا الاتون والتهمت هذه النار واذا لم يمكنهم أن يعملوا به عملا مكروها فى المنزل بسبب منزلته عند ابيه ثم حدث بعد ذلك أن وجدوه فى معزلة عن الحاظ ابيه وصادفوه فى البرية حاملا لهم طعاما موافيا الى افتقادهم فما احتشموا ولا دخلوا من مائدة اخيهم لكنهم ارهفوا سيوفهم ليقتلوه دون أن يأتى ذنبا ولكن بسبب الحلمين اللذين لأجلهما كان يجب أن يكلوه وأن يذبحوا ذكره فصاروا حاسدين له محاربين الا أن ذلك الفاضل وعلى هذه الحال ما ارتجع عن الفهم لكنه أظهر وده اياهم فى حال خبثهم هذا الجزيل تقديره الا أنهم نهضوا الى قتله وقد قتلت طائفة منهم وخضبوا يميحهم بدمه وتمموا قتل اخيهم الا أن حكمة الله وقدرته الدقيقة حيلتها السريعة النفوذ فى العوارض العسر سلوكها اختلسته من ايديهم النجسة لأن الواحد من اخوته اشار عليهم بمشورة تبعدهم عن التدنيس بقتله فحقق الله مشورته ومنع ذبحه . وما وقفت لعمري الشدائد ههنا لكنها نفذت الى أبعد غاية أيضا اذ لما منعوا من قتله غلى عليه غيظهم وتجددت أفعال تحرقهم وكان نموذج شرهم عظيما فنقل غضبهم الى غرض آخر لأنهم جردوه من ثوبه وكثفوه وطرحوه فى جب أولئك الجفأة المتوحشين الزائلة انسانياتهم وجلسوا فتمتعوا بالمائدة التى حملها هو اليهم وكان هو فى الجيب مرتاعا لأجل غايات ما يجرى عليه وأولئك قد تمنعوا وسكروا وما وقف عند هذه الأفعال جنونهم لكنهم اذ ابصروا اناسا اجانب مسافرين الى أبعد من بلدهم منحدرين الى مصر تناولوا أخاهم فباعوه لهم مخترعين له من هذه الجهة موتا أخر أطول مدة مملوءا شقاء كثيرا لأنه كان صبيا متربيا بحرية كثيرة فى منزل ابيه بعيدا عن العبودية بالجملة ومن

الشقاء الذي فيها فتفتن ما هو المصائب الذي قاساه عن غفلة إذ صار بدل حر عبدا وبدل مدني غريبا مصطبها على أسر في غاية الشدة فلم يقاس ألم العبودية وحدها ولكنه حصل منفصلا من أبيه ومن أهله كلهم عاريا غريبا فاقدًا منزله ومدينته لأن ما الذي لم يكن فيه كفاية أن يزججه وقد أصابته هذه المصائب وهي مداومة المصيبة اياه وعدمه أنتظارها وحلولها به بخلاف أمله وخلوه من التدريب بها وصعوبة ممارستها وورودها اليه من اخوته الذين كان يحبهم وما ظلمهم ظلما لا صغيرا ولا كبيرا بل الذين قد أحسن هو اليهم ولكنه مع ذلك ما ارتجف ولا يعارض من هذه العوارض .

أما أولئك التجار فقد سيروه الى مصر فاستبدل عبودية بعبودية لأن هنالك أيضا صار عبدا واسكن في منزل مصري وهو العبراني الحسيب قد صار الى حال مضعفة ولا ريب انه حينئذ تذكر حلميه للذين بشراه بأضداد ماجري له ولكنه لم يبحث قائلًا ما السبب في هذه العوارض الحادثة إذ بينما كان عبدا كان الظالمون قاتلوه يتعمون في منزل أبيهم وهذا الذي ارتجى له أن يتملك عليهم صار عبدا مباعا أسيرا في غاية مقاسيا أضداد ما وعد به لأن ما كان صعبا حينئذ أنه لم يحظ بالملكة فقط لكن أصعب من ذلك أنه خاب من وطنه وحرية وعدم النظر الى أبيه وما وقفت مساعي آلامه لكن حفرت له هناك هاوية أعمق قعرا حوت موتا وذبحا شنيعين وقد كان موتا يجلب عارا وذبحا ممتلئا خزيا لأن التي خدمها أبصرته بعينين ظالمتين وصيدت بحسن الشباب واستبأها بهاء وجهه ونظمت له سنوفا من غشها واحتيالها وبسطت له شباك الفسق ولبثت ترصده كل يوم داخل شباكها وتلقيه في هاوية الفسق بها وتدفعه الى موت قد عدم أن يكون ميتسا وكانت كل يوم تبرز الى هذا الاقتناص متسلحة بعشيقها وحدث أنها وجدته في وقت من الأوقات وحده فاجتذبتة الى المضجع الظالم غصبا واضطرتة أن يخوض زواجا غريبا وارتأته أن تفسد عفته الا ان ذلك الصديق ما أصابه من هذا العارض شيء لكنه ظهر فوق اغتصاب شهوته وارجيف حادثة سنه وازعاجات شبيته وشفق على نفسه من لس تلك ومن نظرها ومن جفونها بسهولة كثيرة وصار كتمر باسط جناح عفته العالى وخلق ثيابه وتركها في يديها الفاسقتين وخرج عاريا من ثيابه مشتتلا لباس عفته بهيا ظاهرا حسنه أحسن من ديباجة الملك بعينها . فهناك ارفه له السيف أيضا واضمر له الموت اضمارا متتابعا ورفعت أمواجه أعظم رفعا

لان جنون تلك المرأة وهيامها اضطرم اشد من اضطرام الأتون الجابلى التهابا لان شهوتها حينئذ نهضت أعظم نهوض وغضبها الذى هو مرض آخر أصعب أمراض هواها صوبته بوحشية كثيرة عليه ونظرت الى قتله وسارعت الى السيف وجمحت الى ذبحه وقد كان ازوغ الأعمال عن الشريعة واجتهدت أن تقتل الجاهد ضد الشر المناضل بالصبر والثبات وبادرت الى رجلها وأخبرته بما جرى عليها ليس على حذى ما اشتملت عليه حقيقة أمرها وفعلها ولكن على نحو ما قد اخترعته حيلتها بخبثها وحقت عنده ما أرادته بثلبها كمظلومة وطلبت الانتصار منه لها حاملة بيديها النجستين ثياب الشاب برهانا لما قرفته به فما استحضر ذلك القاضى الطائش رأيه الى مجلس حكمه ذلك الشاب المثلوب ولا سمع منه كلمة ولكنه حكم على من لم يبصر مجلس حكمه كما على شريير مشهرا أمره وحبسه فى الحبس وغله بسلاسل وصار أسيرا مع السحرة ومع اللصوص ونابشى القبور مع قاتلى الناس مع المتجاسرين على الأفعال الواصلة الى الغاية القصوى من قباحتها الا أنه مع ذلك أزعجه عارض من هذه العوارض ولبث فى السجن معاقبها على محامده التى كان واجبا أن يكفل لأجلها ويشاد بذكرها .

وفضله ظهر فى أنه ما ارتجف ولا فى هذه الحال ولا قال ما هو هذا الذى انتظره ان أملك على اخوتى ؟ ما خبت فقط من هذه الكرامة لكننى قد خبت من وطنى ومن منزلى ومن والدى ومن حريتى ومن راحتى وقبيلتى الذين أملت أن يسجدوا لى ثم بعد ذبحهم اياى بأعونى وصرت عبدا وما وقفت الملمات فى هذه الحوادث لكن الهوة ندى فى سائر المواضع والصخور تعثرنى فى كل مكان لأن بعد اغتيال اخوتى لى وذبحهم اياى وبعد استعبادى الأول والثانى اخترع لى موت أصعب من الأول لأنه انشأ لى اغتالا وتشريدا ومجلس قضاء وتغيرا فيه خذى كثير وذبح ولد لى ذبحا موجعا ودون أن اطالب بجواب حملت الى الحبس وطوقت بسلاسل مع أشر الناس نوعا ورئيس السقاة تخلص من سلسلته ومن حبسه وأما أنا فعما قدرت أن استمتع بعده ولا بصنف من راحتته ذلك خرج كما فسرت له حلمه وأنا فحاصل فى ملمات رديئة قد عمدت تلافيتها أفهذه الشدائد هى التى تقدمت تلك المناظر فسدلت عليها أهذه النوائب أوضحتها عدد النجوم أهذه المصائب بينتها الحزم أين دلائل المواعيد أين علامات البشارة أترانى انخدعت ألقى انطغيت لأن كيف يسجد اخوتى فيما بعد للعبيد الأسير المعتقل المظنون أنه

فاسق المتورط في خطر الشدائد الواصلة الى نهايتها . لقد ضاعت تلك
البشارة واهلكتها الا انه ما ذكر من هذه الأقوال صنفا ولا تقطن في خاطر
منها لكنه صبر الى الغاية عارفا دقة حيلة الله تعالى بعينها وحكمته
السرير نفوذها وليس مستعجبا أنه ما تشكك فقط لكن أعجب من ذلك انه
فاخر بالطوائف الحادثة عليه .

وما قولك في داود النبي أقما قاسى أصعب الملمات مراسا بعد أن مسح ملكا
وبعد أن تسلّم قضيب الملك على رهط العبرانيين باختيار الله جل ذكره وبعد
أن ظفر ذلك الظفر المبهر بجليات صار شاول يحاربه مرسلا اياه الى حروب
شديد خطرهما مطرودا الى البرارى طردا متصلا تائها هاربا خائبا من
مدينته ومنزله مقيما عند الغرياء المحاربين قبيلته الأوفر عداوة لرهطه
مصطبرا على حياة أصعب من العبودية مراسا لأنه كان من طعامه الضرورى
معوزا واهذه المصائب قاساها بعد حضور صموئيل وبعد دهنه اياه بالزيت
المقدس وبعد وعده ايضا اياه بالملك بعد تحصيله عصاة التملك وتاجه
بعد انتداب الله له واختياره ومع ذلك فما ارتاب بعاراض من هذه
العوارض ولا قال أين ذلك الذى انتظره انا الملك المرتجى أن اتمتع برياسة
هذا مقدار سموها ولم أصر فردا بعيدا عن الملك فقط لكننى قد صرت
تائها هاربا عادما مدينتى ومنزلى طائرا حاصلا فى بلد الغرياء معوزا من
طعامى الضرورى أصاب بهذه النوائب كل يوم اتورط فى الخطر ملفوظا
بى اين مواعيد التملك أين تلك الرياسة الا أنه ما قال قولا من هذه الأقوال
ولا تقطن فيه بفكره ولا تشكك بسبب الملمات التى تآتته لكنه اصطبر
منتظرا نهاية المواعيد .

وقد يتجه لى أن أصف أناسا جزيلا عددهم غير هؤلاء سقطوا فى نوائب
صعبة وما ارتجفوا لكنهم تمسكوا بمجد الله عز وجل وان كانت النوائب
العارضة لهم قد عرضت اضدادا للمواعيد التى وعدوا بها وتكاثروا بالأكاليل
التي هى بهية حسننها لأجل صبرهم هذا الواصلة جودت الى غايتها فتصبر
أنت أيها اللبيب الى الغاية فانك ستصل على كل حال اليها أما فى هذه
الدنيا وأما لى الدهر المأمول واخضع لسياسة عناية الله الفائق ادراكها
مراعيا احوالك ولا تقل كيف تآتى هذه النوائب ولا تفتش عن مذاهب أعمال
الله البديعة فى ذاتها .

الباب الحادى عشر

فى أن بداية أعمال الله كثيرا ما تخالف نهايتها

وأن الصديقين أبصروا فى الابتداء العوارض كلها مضادة لأمالهم

لأنه ولا أولئك الذين تحقق فضلهم ما طلبوا معرفة مالم يفهموه من أعمال الله لكنهم اذا رأوا الحوادث كلها تفضى بهم الى القنوط واليأس من لدن الفكر الانسانى لم يرتجفوا على هذه الحال ولم يتشككوا بل تحملوها بأوقر شجاعتهم مؤمنين باقتدار من وعدهم منتظرين منحة العالمة التى أملوها ولم يهبطوا الى اليأس من تلقاء مضادة الحوادث التى مارسوها الا أنهم علموا علما يقينا أن من وعدهم دقيق الحيلة يقدر بفعل حكمته بعد اليأس من الأحوال أن يستعيدها أفضل مما كانت سالفا . فان حصلت أنت أيها الحبيب فى حال كهذه فمجد الله كثيرا وأن نقضت عمرك فى الملمات المستصعبة فاشكر له على هذه الصال ولا تشكن أصلا لعلمك بعناية الله علما واضحا ومعرفتك لسياسته الفائقة معرفتها التى ما يقدر المخلوقون على معرفتها ولا ترجمتها . وايقانك أن نوائب الدنيا كلها ستنتال الغاية وانها لا تقاس بالمجد العتيد أن يستعلن فينا وأن لا مقارنة بين أمانى الحياة الحاضرة .

فان سمع سامع ذكر المكافأة المرتجاة وتضجر من طول المدى وحاول أن يعرف ما سيكون له فى هذه الدنيا فنقول له ان الحياة الصادقة والأحوال الحقيقية الفاقدة تززعها تنتظرنا لأن حياتنا الحاضرة طريق وتلك وطن والحظوظ التى هنا تماثل أزهار ربيعية والتى هناك تشابه الصخور المنوع تززعها فالأكاليل هناك وأنواع المكافأة هناك الجوائز ورايات الخنزير هناك العذاب والعقوبات لفاعلى المساوىء مما يمتنع احتمالها فلا تظن أن الترفيق فى الحياة يعطى الانسان ايماننا بل يوجد كثيرون يعيدون عن الايمان فى وسط تنعمهم وآخرون يؤمنون وسط المصائب العديدة وكثيرون قد تعرفوا الا أن معظمهم قد وقفوا وثبتوا وجمعوا لأنفسهم ثوبا عظم نفعاً وما انقلب عزمهم لا باقتدار الذين اغتالوا عليهم ولا بصعوبة

أزمانهم والمفتونون فليفكروا فى نفوسهم أن الثلاثة الفتيمة اختلعوا من أملاكهم الظاهرة ومن هيكلمهم ومحرابهم ومن اهتمامهم الآخر كله الذى فى شريعتهم وخلدوا فى وسط بلد غريبة فحفظوا شريعتهم بأبلغ استقصائهم وحفظها دانيال النبى نظيرهم وآخرون كثيرون واقوام لما ساروا فى السبى بالأسر ما ضرهم ذلك ضررا وأناس غيرهم لبثوا فى منازلهم وتمتعوا بكافة الخيرات التى فى وطنهم فعصوا الله وأوجب الحكم عليهم .

الباب الثانى عشر

فى قول قائل لم أبقى الله فى العالم الناس الخبيثاء والشياطين

وابليس المحال

فإن خرجت من البحث فيما مضى وأردت أن تبحث أيضا فى أعمال الله فانك تجد فيها أشياء عديدة تحير فهمك فتقول لم أطلقت البدع فى الدين لم أهمل ابليس المحال لم تركوا الشياطين ههنا لم استبقى الخبيثاء من الناس الذين يعرفون أناسا كثيرين ونبحث عن رأس هذه المطالب كلها لم يعطى معاند المسيح الحاروى مقدره هذا مبلغها لأطغاء الناس تبلغ الى أن يقول المسيح « انه يضل ولو أمكن المختارين » لكننا ما ينبغي لنا أن نطلب هذه الغوامض لكن سبيلنا أيضا أن نطلق لفعل حكمة الله الممتنع ادراكه مراعاته لأن الانسان المتعود الإقامة فى الاصقاع الباردة ان واقفه أمواج جزيل عددها وان تقاطرت عليه أمطار كثيرة فليس مستعجبا أنها لا تضره فقط لكن أعجب من ذلك انه يصير أقوى مما كان بأسا والضعيف المتراخى المتضجر طالما سقط من غير أن يؤذيه أحد وان ابتغيت أن تعرف وصفا يوضح هذا فاسمع جوابا معروفا عندنا لأن أقوالا كثيرة توجد واضحة بينة عند مدبرى الأحوال كلها تدبيرا مختلفا فالذى قد عرفنا نحن فهو هذا الأنا نقول ان هذه الشكوك توجد حتى يزداد ظفر الأبطال الصناديد وهذا الغرض أوضحه الله عز وجل حين جاوب أيوب قائلا أتظن أنى أنزلت بك الفأولة لغرض آخر ألا لكى تستبين عدلا ويولس الرسول قد قال انه يجب أن يوجد فيما بينكم بدع الاختيار والهوى ليصير المختبرون فيكم ظاهرين فإذا سمعته أنت يقول يجب أن يوجد بينكم بدع الاختيار والهوى فلا تظنه قال هذا القول موعزا بهذه البدع أو مشترعا اياها أبعد هذا الوهم عنك

لكنه تقدم فذكر ما يرتجى كونه وسبق فعرف ما كان فيه من الفائدة من هذا الوجه لأنه قال حينئذ تستبين لكم الفضيلة أبين وضوحاً -

وهكذا فالخبثاء يستبقون لأجل علة أخرى لهم فكثيرون منهم تجوا قيل موتهم فبولس الرسول على هذه الطريقة خلص والصلص على هذه الحال وكذا الزانية على هذه السجية استخلص والعشار بهذا الغرض تخلص وأناس آخرون كثيرون فلو كانوا اختطفوا من هذه الدنيا قبل انتقالهم لما كان استخلص ولا واحد دنهم وبولس الرسول قد ذكر لنا في وصف معاند المسيح علة أخرى وإن سألت وما هي هذه العلة أجبتك هي التي تحجز عن اليهود من هذا الوجه كل احتجاج لأن أي عقل وأي عفو يحصل لهم إذ لم يقبلوا المسيح الهنا وهم متوقعون أن يؤمنوا بذلك فلذلك قال حتى يوجب الحكم عليهم كلهم إذ لم يصدقوا الحق الذي هو المسيح لكنهم ارتضوا بالظلم لأنهم لم يؤمنوا بالمسيح لما قال عن ذاته انه اله قائلوا لهذا السبب نرجمك بالحجارة لأنك وأنت انسان افتجعل ذاتك الها على أنهم قد سمعوه برفع أكثر أفعاله الى أبيه بعينه وقائلاً انه انما جاء برأى أبيه مبرهنا قوله هذا بشواهد كثيرة فما الذي يقولون اذا اقتبلوا معاند المسيح القائل عن ذاته انه اله ولا يذكر أباً لكنه يعمل بخلاف ذلك بقوله عن ذاته انه اله وهذا الفعل قد تقدم المسيح الهنا فعيرهم به وقال هذا القول أنا جئت باسم أبي فما قبلتموني فاذا جاءكم آخر باسم ذاته اياه ستقبلون لأجل هذه الأغراض تستبقي الشكوك فان ذكرت الى الذين تشككوا وفتنوا اذكر لك أنا الذين اشرق فضلهم من هذه الجهة اشراقاً عظيماً واقول لك أيضاً هذا القول بعينه أنه ما يجب لأجل جهل اناس آخرين وزوال تيقظهم أن يهمل القادرون أن يستفيقوا ويتيقظوا ويتكلموا من هذه المحن بأكالييل جزييل عددها لأن هؤلاء قد تألموا ولكنهم أخذوا من الآلام سبباً لنصرتهم وتمجيدهم وهم يوبخون من جعلوا الآلام سبباً لكفرهم لأن سيرتهم أوفر بهاء وأشد بأساً -

الباب الثالث عشر

في أن المستفيقيين لا يضرهم عارض ولا يعرفهم

لأن إبراهيم بأى كاهن اتعظ وبأى معلمين وبأية موعظة وبأية معاتبته وبأية مشورة أتمتع لأن الكتب ماكانت حينئذ ولا الشريعة ولا الأنبياء لكنه سار بحرا قد عدم المسير فيه وسلك طريقا قد فقدت تمهيدا فهذه الأفعال ما أضرته ضررا لكنه أشرق في فضيلته اشراقا وصل فيه الى أن ابان العلوم التي أزمع المسيح الهنا أن يعملها للناس بعد زمان طويل بعد الأنبياء بعد الشريعة والتأديب الجزيل تقديره الكائن بأياته وعجائبه وسبق هو فأظهرها بأفعاله وأوضح حبا خالصا حارا وأعرض عن الأموال وأشفق على أهله وابتعد عن كل الصلف واجتنب العيشة الرطبة عاشسا عيشة أبلغ استقصاء عن عيشة النساء الذين توجّهوا الى قمم الجبال لأنه ماكان له بيت لكن ظل أوراق الشجر كان سقفا للصديق واذ كان غريبا ما صار في ضيافة الغرباء وأتيا لكن جعل هذه الضيافة في غربته عملا له دائما عند اقتباله نى الظهيرة المجتازين به وخدمته ولطفه بهم وتم بذاته هذا العمل كله وجعل امرأته شريكة له في هذه التجارة النسافة وما ثورك فيما فعله مع ابن أخيه مع أن هذا لم يحفظ له جميلا وذلك حينما غلب لوط من مجاوريه فترك إبراهيم راحته واستصحب جماعة غلمانته متدرغين سلاحهم وزج ذاته في خطر ظاهر . ولما أوعز إليه بترك منزله ومضيه الى أرض غريبه أقما أطاع لوقته وساعته وترك وطنه وأصدقاءه ومناسبيه وأهله كلهم وأطاع إيعاز أمره فترك أملاكه الواضحة وجنح الى أملاك عدمت أن تكون واضحة لأجل وعد الله جل وعز ذكره وهكذا كان ما كان من أمانته المتزايدة . وبعد هذه الأحوال كلها دهمته حاجة فما ارتجف ولا اضطرب لكن أظهر طاعته هذه بعينها وكلمته وفلسفته وصبره وانحدر الى مصر وأطاع الله تعالى الذى أمره بهذه الأفعال وأمثالها واختلست منه امرأته وأبصرها مهانة فاصطبر على فجاجع أصعب من الموت مرأسا وانجرح في أشد مقاتله خطرا لأن قل لى ماذا يكون أثقل من أخذ أعجمى لامراته الى باطن دياره الملوكية فاحتمل هذه النوائب كلها بأوفر حلاوة ولم يتزعزع بل حفظ عزمه فى زمانى الشدة والرخاء متساويا

وما قولك فيه حين وعد بابنسه ؟ أفلم تكن الموانع من أفكاره جزئيا عددها فسكنها كلها وبطل الارتجاج الناشئ منها ولمع منها أمانته وفضله .
 وحين أوعز اليه أن يقدمه ضحية أفلم تكن حاك حائل من يقدمه الى عروسه؟
 على هذه الطريقة قدمه وخرج من طبيعته بعينها وتبرا من أن يوجد انسانا ورفع ضحية جديدة بديعة وجاهد هذا الجهاد وحده وما شارك فيه امرأة ولا خادما ولا أحدا غيرهما ممن كان معه لأنه عرف تماما أنه ان أعلم أحدا بالأمر يحاول أن يمنعه عنه فلذلك مارس هو وحده هذا السعى وخاض فيه واجتهد وتكلم وذاع ذكره فأى كاهن علمه هذه المحامد أى معلم أفاده أياها أم أى نبي ؟ لا أحد لكنه ان كان قد امتلك نفسا حية عزمها قوى لهذا سار فى أفعاله حكيا .

وما قولك فى نوح أى كاهن استصحب أم أى معلم ومؤدب لأنه لما اتفستت المسكونة كلها بالخبث سلك هو وحده الطريق القويمة وحفظ الفضيلة وأشرق فيها هذا الاشراق الذى أوصله الى التخلص من غرق المسكونة والى خلاص آخرين معه من مهاول الخطر التى أحاطت بالخليقة . من أية جهة صار صديقا من أية طريقة صار تاما وبأى صورة تهذب لا أحد .
 ويعكس ذلك أين هذا الفاضل مع انه كان قد صار له أبوه معلما داخل بيته بفضيلته واستمتع بوعظه وبالفاظه وعانين من أفعاله الغاية التى وصلت اليها وشاهد من المصيبة ردها ومن الخلاص منها عدله ومع ذلك صار خبيثا مستهجننا والده وأذاع عرى أبيه وشهرها .

أرايت أن الحاجة فى كل مكان الى نفس قوى عزمها ؟ وما قولك فى أيوب قل لى من من الانبياء سمع وبأى تعليم استنار . لم يستفد شيئا من أحد . لكنه مع كونه لم يحفظ ولا بواحد من المعلمين أظهر كل صورة من الفضيلة باستقصاء كثير فى ابداعها لأنه اشرك الناس فى خبراته ومقنناته وبذل لهم جسده بعينه واقتبل المسافرين فى منزله وكان منزله لهم أكثر مما كان لملكة وانتصر بقوة جسده للمظلومين وابكم المتعنتين بفهم لسانه وحكمته وأظهر الطريقة الانجيلية لامعة بكافة أفعاله وبيسان ذلك أن المسيح قال جل قوله « طوبى للمساكين بالروح » فهذا التطويب احكمه بأفعاله عند قوله « ان كنت احتقرت قضية غلامى أو جاريتى عند احتكامهما بحضرتى لأنى ماذا أعمل اذا تصفح الرب طريقتى أليس كم اكنت فى البطن كانا هما فكنا فى جوف هو ذلك بعينه » وقال المسيح أيضا « سوبى للودعاء فانهم يرثون

الأرض « ومن كان أوفر دعة من ذلك الفاضل الذى قال عبده فى وصفه « من يعطينا أن نشبع من لحمائه « قبهذه الصفة كانوا شديدى العشق له قال « طوبى للحزانى فانهم يتعززون « وأيوب ما كان خائبا من هذه الفضيلة اسمعه ماذا قال « وأن كنت اخطأت كارها فخلت من كثرة رهط شعبي عن الاعتراف لهم باجتنسابى الشريعة « فمن كانت هذه الحال حاله فمن الميين أنه قد كان ينوح بافراط فيه كثيرا قال « طوبى للجبياع والعطاش الى البر « فانظر الى هذا الفعل محكما عنده بافراط فيه قال « كسرت أضراس الظالمين واختلست من وسط أسنانهم ما اختطفوه ولبست العدل وتسربلت الانصاف كمنطقة « قال « طوبى للرحماء فانهم يرحمون « فهذا الفاضل ماكان رحوما بأمواله فقط ولا بالبأسه العراة واطعامه الجياع وتلافيه الترميل وستره اليتيم وتسليته جوائح طبيعتنا لكنه كان رحوما مع ذلك يتحنن على كل فاقد قوته وقد كان بصورة أب مشاع لسكل أهل بلده يتحنن على مصائب واحد فواحد منهم فيتلافى بعضها وينوح على بعضها وبالأفاظه وبتحننه وبأفقاله ویدموعه وبكل حال كان يعضد السدين فى المصائب صائرا لجماعتهم میناء مشاعا .

قال المسيح « طوبى لأنقياء القلب فانهم يعاينون الله « فهذه الفضيلة كانت له على حدو ما اتفق واسمع الله عز وجل شاهدا له قائلا « انه انسان يار يتقى الله ويحيد عن الشر « قال المسيح « طوبى للمطرودين من أجل البر فان لهم ملكوت السموات « فقد صار له من هذه المحمدة سعة جهاد ومنها اكتسب ظفروه العظيم لأنه ما طرده أناس لسكن الشيطان القديم فى الشريعة طرده لأنه بعد أن أفرغ كافة حيله جاء اليه وطرده من مسكنه ومنزله ووطنه وأمواله وأخرجه من قنياته وأبنائه ومن صحة جسمه بعينها وطرده الى المزلية ودفعه الى مجاعة صعبة شدتها فضلا عن الناس الذين أوصلوا اليها اذاهم من نواح مختلفة قال « طوباكم اذا طردوكم وعيروكم وقالوا فيكم كل كلمة شريرة كاذبين افرحوا وتهللوا فان أجركم عظيم فى ملكوت السموات « وقد استمد من هذا التطويب مجدا عظيما وبيان ذلك ان الذين حضروا عنده حينئذ ثلبوه بقولهم أنه انعا عوقب من جراء ذنوبه واسهبوا عليه أقوالا كاذبة مملوءة من خبثهم لسكنه مع ذلك اذ شارف هؤلاء أن يتورطوا فى خطر اتهامهم اياه اختطفهم من الجائحة المسيرة من الله ولم يضطفن عليهم حقدا ولا من أجل أمر الكلمات التى قرفوه بها وفى هذا

الفعل أيضا تم تلك الوصية « احبوا أعداءكم وصلوا لأجل الذين يسيئون اليكم ويطردونكم » لأنه أحبهم وابتهل من أجلهم وأزال غيظ الله عليهم وحل خطيتهم على أنه ما سمع أنبياء ولا أنجيل ولا كهنة ولا معلمين ولا أحدا آخر مشيرا عليه بفعل الفضيلة : أرأيت نفسك ! كان أعظم صبرها وكيف كانت كافية لذاتها من الفضيلة ولم تهذب بتعليم غيرها ولم يرث من أبائه شيئا من الفضائل لأنهم كانوا مظهرين رذيلتهم بكثرة حتى أن بولس الرسول قد قال في وصف جسده « لا يكون أحد منكم زانبا أو مستبيحا كعيسو الذي باع بكريته بأكلة واحدة » .

التبسياب الرابع عشر

« في أن الشموك كانت في أيام الرسل كثيرة وأن المساقين الى العذاب كانوا أكثر وأن رؤساء الديانة ومجامعهم كانوا مفاجئين دواما بالقتل السريع » .

قل لي ما احتجأك في هذا المعنى ان تمد حدثت في أيام الرسل حوادث كثيرة مثل هذه واسمع ما قاله بولس الرسول أنه « قد رجع عنى جماعة الذين في آسيا منهم فيجالوس وهرموجانس » وهكذا نجد أن المعلمين المسيحيين قد سكنوا السجون وقاسوا من أهلم ومن الغرباء منهم فوادح في غاية الشدة وقاومهم معلمون كذبة أشد من الذئاب افتراسا وقد تقدم بولس فنذكر هذه الحوادث لأهل أفسس ان استحضرمهم الى جزيرة ميليتس وقال لهم « أنا قد عرفت أنه سيدخل اليكم بعد انصرافى ذئاب لا يشفقون على الرعية ومنكم انتم سبقوم رجال يتكلمون أقوالا مقلوبة ملتوية ليجتذبوا التلاميذ وراءهم » افما اظهر له الاسكندر النحاس شرورا جزيلة وطأرده في كل مكان وحاربه وقارعه وأوقفه في جهاد هذا مبلغ تقديره أفضى به ان يوصى تلميذه ويقول له احترس منه فانه قد عاند أقوالنا كثيرا .

أو ما أفسد أناس من الرسل الكذبة أمة الغلاطيين بجملتها وانعطفوا الى اليهود أيضا أو ما رجم استفانوس جزاء مناداته بالإيمان . ألم يقطع هيروودس رأس يعقوب ليرضى اليهود أعداء المسيحية وهكذا من كل ناحية ثارت زوابع الفتن والقتال حتى أثرت على كثيرين الا أن المتمكنين في الدين

ثبثوا واسمع ما يقوله بولس ان يناشد أهل فيلبى « أريدكم ان تعلموا يا اخوتى ان احوالى قد اقبلت الى نجاح البشارة اكثر وأزيد حتى ان الاكثريين من اخوتنا فى امانة ربنا عندنا هم بوثقى وتعويلهم عليها يتجاسرون خلوا من خوف ان يتكلموا كلام الله باوفر مجاهرة ، أعرفت شجاعتهم أعرفت مجاهرتهم أرايت قوة يقينهم أرايت عزيمهم ؟ قد ابصروا معلمهم فى الحبس مطوقا بسلسلة مخنوقا مؤذى مقاسيا مصائب جزيلا عددها أنهم مافتنوا ولا تشككوا ولا ارتجفوا فقط لكن اعجب من ذلك أنهم ابدوا نشاطا اعظم واتخذوا الام معلمهم سبباً لتجاح جزيل بجهادهم .

ولكنك تقول لى الا ان اناسا آخرين انسحبوا الى ورائهم فأقول لك نعم لسنت اغاومك أنا فى ذلك وفى كل زمان يوجد كثيرون اذا حدثت هذه الحوادث انسحبوا الى ورائهم ولكن ما قد قلته دفعات كثيرة أقوله الآن سبيلهم ان يحسبوا هذا الارتجاع الى الوراء لأنفسهم ولا ينسبون الى طبيعة الحوادث لان المسيح الهنا حين مضى من هنا خلف لنا هذا المورث اذ قال « فى العالم سيكون لكم ضيق وستقادون الى حضرة ملوك وأمراء وسيكون زمان يُظن فيه كل من يقتلكم انه يقرب لله قربانا ، »

فمن هذه الحكمة نفهم أمر الذين تشككوا فى كل زمان ليس فى عهد الرسل فقط بل ان كثيرين تشككوا بصلب سيدنا بعينه وسيد السكل وصاروا ازوغ من غيرهم عن الشريعة وأكثر جسارة على نقضها حتى أنهم عند صلبهم اياه قرعوه قائلين « يامن ينقض هذا الهيكل ويبنيه فى ثلاثة أيام ، خلصت آخرين فلماذا لا تخلص ذاتك » « ان كنت ابن الله فانحدر من صليبك فنؤمن بك » الا ان هؤلاء لا ينبغى ان يحتجوا بعثرة الصليب وجهالته وذلك ان اللص يوبخ هؤلاء كلهم وامثالهم لان ذلك قد ابصره مصلوبا معه فلپس عجيبا انه ما تشكك ذبه لكن اعجب من ذلك انه اتخذ من هذه الجهة لتكريمه موضوعا عظيما للتفلسف واعلى أعلى من الأوهام الانسانية كلها وخف وارتفع بربى امانته وتفلسف من الحظوظ الماعوله لأنه اذ ابصره مصلوبا باليا مضروبا مهانا وشاريا مرارة مبصوقا عليه يستهزئ به محفل جزيل عدده ، قد اوجب الحكم عليه مجلس القضاء مسوقا الى عقوبة الموت فعما تشكك بصنف من هذه الاصناف لكنه اذ ابصر صليبه ومساميره واستهزاء جزيلا تقديره من كثرة الحاضرين والمجتازين المنفسد رأيهم سلك هو الطريقة القويمة قائلا « اذكرنى يا رب اذا جئت فى ملكوتك ، وابكم

اللىس الثالب اياه واعترف بخطاياہ وتقلسف فى وصف القيامة وهذه كانت افعاله وما ابصر موتى مقامين ولا برصا مطهرين ولا بحرا ملجما ولا شياطين مطرودين ولا عرج مقومين ولا الجرائح الأخرى التى شاهدها رهط اليهود الزائل شكرهم وفهمهم وبعد أن أبصروها صليبه لکن هذا اللص ابصره مصلوبا واعترف به لها وذكر مملكته وتقلسف فى النعم المأمولة وأولئك أبصروه مخترعا عجائبه واستمتعوا بتعليمه السكائن بأقواله وبأفعاله فلم يرفضوا المعرفة فقط لكنهم هبطوا مع ذلك الى هاوية هلاكهم الواصلة الى غايتها ان صاروا به الى صليبه .

أرايت أن الزائل فهمهم المتواتين فى خلاصهم ما يستفيدون من الفوائد النافعة نفعا والجيد عزمهم المستقيمين من الأفعال التى تشكك آخرين غيرهم منها ينتفعون هم أعظم المنافع بها وهذا الحادث تبصره فى يهوذا وفى أيوب وذلك أن يهوذا ما استمد خلاصه ولا من المسيح الذى أنقذ المسكونة وخلصها وأيوب فما آخره ولا إبليس المحال الذى أهلك أناسا هذا مبلغ كثرتهم لكن أيوب بعد أن قاسى آفات وبلايا جزيلة عددها كلل ويهوذا بعد أن عاين الآيات وعملها وانهض أموالا وطرد جينبا بعد أن أخذ السلطان وسمع أقوالا كثيرة فى وصف ملك السماء وفى نار جهنم الذى شارك مائدة المسيح السرية وساهم التلاميذ العشاء الذى استمتع بمودة وعناية هذا تقديرها كما تمتع بها بطرس ويعقوب ويوحنا واليق ما يقال وأكبر منها بمقدار كثير لأنه فوض اليه حفظ أموال الفقراء . هذا البائس توسوس حينئذ بعد هذه الصلاة الجزيل تقديرها واقتبل الشيطان فى سريره بحب الفضة وصار دافعا وعمل رأس الأعمال الرديئة إذ باع دما جليلا قدره بثلاثين سن الفضة وأسلم سيده بقبلة . كم أناس تظن أنهم شكوا فى المسيح إذ عاينوا تسليمه الصائر بتلميذه ؟ وما قولك فى من كانت البرية مدينته ثمرة العاقر ابن زكريا المؤهل أن يعمد تلك الهامة المقدسة الصاير سابقا لسيده حين سكن فى الحبس حين قطع رأسه وصار ذبحة آجرة لرقص زانية كم أناس تظن أنهم تشككوا حينئذ مما جرى عليه وما معنى قولى عن الذين تشككوا فى ذلك الحين كم أناس الآن بعد زمان هذا مبلغ تقديره إذا سمعوا اخياره هذه يتشككون ولماذا أذكر يوحنا وحيسه وذبحه وأذكر أيضا عبيد ربنا ولا التجيء الى سيدي .
وسيد الكل .

الباب الخامس عشر

« في أن الفاقدين فهمهم قد تشكوا من رأس الفوائد الصالحة »

« اعنى من الصليب الذى به أنقذت المسكونة »

وبيان ذلك أن صليب المسيح الهنا الذى قوم المسكونة وتلافها الذى جعل الأرض سماء الذى قطع أوصاب الموت الذى جعل الجحيم عاطلا من الانتفاع به الذى هدم قلعة إبليس المحال الذى أبكم الشياطين الذى جعل الناس ملائكة الذى نقض محاريب الأصنام وقلب مياكلها الذى غرس فى الأرض هذه الفلسفة الجديدة المستغربة الذى صنع الأفعال المريعة الجسيمة العالية أظلم يصير لأناس كثيرين شكا وفتنة أوليس بولس الرسول يهتف كل يوم دون أن يخجل فيقول نحن ننادى بمسيح مصلوب قد صار صلبه شكا عند اليهود وحمافة عند الأمم فقل لى ما رأيك أفضا كان يجب أن يصلب المسيح أماكان واجبا أن تقدم تلك الذبيحة السامية أماكان يجب أن تتم أحكام هذه المصامد الجزيل تقديرها لأن فعلها صار شكا عند الهالكين فى ذلك الحين وفيما بعد وفى مدى الزمان كله ؟ ان الشك لم يتكون من طبيعة الصليب لكنه انما يتكون من غباوة السذنين تشككوا ولهذا الغرض استثنى بولس بهذا القول فالمسيح عندنا نحن المؤمنين من اليهود والوثنيين قدرة الله وحكمته • ان الشمس من طبيعتها أن تضر العيون الضعيفة أفأجل ذلك كان ينبغى أن لاتكون هناك شمس؟ والعسل يتبين عند السقماء مرا فما رأيك أيجب أن لا يوجد ؟ والرسل أنفسهم أفما حملوا لأناس كلمة الموت لموتهم وقد صاروا لأناس كلمة من الحياة لحياتهم أفمن أجل الهالكين لا يجب أن يستمتع الأحياء باهتمام هذا تقديره ؟

وورود المسيح بعينه الذى هو خلاصنا عين النعم الصالحة وحياتنا الذى أفادنا الفوائد الجيدة الجزيلة عددها كم أناس صار ثقيلاً عليهم كم أناس منع قبول عذرهم والعفو عنهم ألم تسمع ما قاله المسيح عز قوله من أجل اليهود « لو لم أجيء لأخاطبهم لما كانت لهم خطيئة » • والآن فما يملكون احتجاجا عن خطيئتهم فما رأيك ان صارت خطاياهم مسلوية الاعتذار عندهم بعد وروده أفما كان واجبا أن يجيء بسبب أولئك الذين استعملوا

الدواء النافع استعمالا رديئا ؟ ومن يقول هذه الأقوال ولا واحد من الناس ولا من الذين قد زاع تمييزهم جدا . قل لى ما هو الضرر الناشئ من الكتب كم أناس تشككوا منها كم بدع فى الدين تولدت من هذه الجهة أفيجب ان تمحى الكتب بسبب المتشككين أو كان واجبا ان لا نعطاهما فى الابتداء؟ كلا قد كان واجبا أن نعطاهما بسبب المعتزمين ان يستثمروا المنفعة منها ولست اكف ايضا عن ان أقول تلك الأقوال بعينها سبيلهم ان يحتسبوا الشكوك لهم وينسبوها الى انفسهم . والمزعمون أن ينتفعوا منها المناقح العظيمة كانوا قد تكبدوا خسارة ليست ببسيرة لأنهم عذبوا بسبب ونية غيرهم وزوال ادراكهم .

الباب السادس عشر

فى انه ليس يقدر عارض أن يضر من لم يظلم هو ذاته

قل لى ما الذى أضر هابيل ان غدرتبه يد قايين أخيه وقاسى موتا بشعا سابقا وقته وليس اليوم أن يقال انه ربح كثيرا ان تكلل اكليلا أبهى حسنا؟ ما الذى أضر يعقوب ان قاسى من أخيه مكاره جزيل مقدارها ان عدم منزله ومدينته هاربا صائرا عبدا وحصل فى شدة عظيمة . ما الذى أضر يوسف ان صار نظير ذلك فاقدا لمدينته ومنزله صائرا عبدا أسيرا معتقلا وتورط فى الخطر الى أقصاه واصطبر على مطالب هذه صفتها فى منزله وفى غربته . ما الذى أضر موسى ان قرفه رهطه الجزيل عدده دفعات كثيرة وتدمر عليه الذين أحسن اليهم . ما الذى أضر الأنبياء كلهم ان قاسوا من اليهود مكاره كثيرا عددها . ما الذى أضر يعقوب ان حاربه إبليس المحال بحيله التى هذا مبلغ كثرتها . ما الذى أضر الثلاثة الفتية ودانيال ان قاسوا أشد الخطر فى حياتهم وفى حريرتهم وفى النوائب الأخرى التى دهمتهم . ما الذى أضر ايليا النبى ان عاش فى فقر شديد فى أقصى غايته مطرودا هاربا ساكنا البرارى صابرا طائرا متنقلا دائما . ما الذى أضر داود ان قاسى من شاول نوائب جزيلة تقديرها وتكبد أخيرا من ابنه مصاعب هذا تقديرها أفما أشرق فضله أكثر اشراقا . بل انه حينما قاسى المكاره الى أقصى غايتها كانت أئفح له من الوقت الذى تمتع فيه برخاء أيامه ويسرها . وما أضر يوحنا ان قطع رأسه . ما الذى أضر الرسل ان بعضهم قطعت رؤوسهم

ودفعوا إلى عقوبات أخرى جزيلا عديدا . ما الذي أضر الشهداء إذا انفصلت النفس منهم بعدذاب شديد وليس هؤلاء كلهم الذين اشرق فضلهم حين اضطهدوا وحين قاسوا الشدائد في أقصى غاية ووقفوا وقوف الأبطال .

الباب السابع عشر

في أن الصليب مثال لعناية الهنا العظيمة بنا ولصلاحه وحيه ايانا

فإذا سبحنا سيدنا العام سؤدده لأجل نعمه الأخرى كلها ألسنا نعجب لأجل هذا الانعام أكثر ونجمده متذهلين منه لأجل صليبه . لأجل موته ذلك الموت اللعين الذي كان قديما أوليس بولس الرسول يجعل موته هذا علامة لحبه ايانا من كل وجه لأنه مات من أجل اناس اردياء؟ لم يذكر أن الله اعتنى بنا فخلق لنا السماء والأرض والبحر والبرايا الأخرى كلها التي خاقها المسيح لحاجتنا وراحتنا لكنه ذكر الصليب دائما قائلا « ولكن الله بين محبته لنا لأنه ونحن بعد خطاة مات المسيح لأجلنا » ومن هذه الجهة يزيننا آمالا صالحة بقوله هذا القول « لأنه ان كنا ونحن أعداء قد صولحنا مع الله بموت ابنه فيالأولى كثيرا ونحن مصالحوون نخلص بحياته » (رو ٥ : ٨ - ١٠) أوليس بهذا الصليب المعترز عنده كثيرا احتمل كل ثقل وبه افتخر افتخارا عظيما وتلذذ للغاية ان كتب الى اهل غلاطية هذا اللفظ « حاشا لي أن افتخر الا بصليب ربنا يسوع المسيح » ولا سبيل لتعجبنا من قول بولس هذا وفرحه بالصليب وافتخاره وتجمله به لأن الرب الذي تألم عليه يدعو الى هذا الفعل مجدا لأنه قال جل قوله « أيها الآب قد أتت الساعة . مجد ابنك لي مجد ابنك أيضا » (يو ١٧ : ١) كتب هذه الألفاظ وقال هذا القول قبل أن يأتي الروح القدس لأن يسوع ماكان بعد قد مجد ان دعى الصليب مجدا وحين شاء أن يتبين لنا حبه ماذكر آياته وبدائع البتة لكنه أورد صليبه الى وسط كلامه عند قوله على هذه الحال « هكذا أحب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد لكي لا يهلك كل من يؤمن به بل تكون له الحياة الأبدية » (يو ٢ : ١٦) وقد قال بولس الرسول أيضا « الذي لم يشفق على ابنه بل بذله لأجلنا أجمعين كيف لا يهبنا أيضا مع كل شيء » (رو ٨ : ٣٢) ولما وعظنا واستمالنا قال « فان كان وعظ مافي المسيح ان كانت تسليية ما للمحبة ان كانت شركة ما في الروح ان كانت أحياء ورافة فتمموا فرحي

حتى تفنكروا ففكرا واحدا ولكم محبة واحدة بنفس واحدة مفكرين شيئا واحدا . لا شيئا يتحزب أو يعجب بل يتواضع حاسبين بعضكم البعض أفضل من أنفسهم ثم أورد المشورة وقال هذا الرأى « فليكن فيكم هذا الفكر الذى فى المسيح يسوع أيضا . الذى اذ كان فى صورة الله لم يحسب خلسة أن يكون معادلا لله . لكنه أخلى نفسه أخذًا صورة عبد صائرًا فى شبه الناس . واذ وجد فى الهيئة كإنسان وضع نفسه وأطاع حتى الموت موت الصليب » (فى ٢ : ١ - ٨) واذ أشار علينا بالحب أورد هذا الصليب الى وسط كلامه فقال « فليحب بعضكم بعضا كما أحبنا المسيح وأسلم ذاته من أجلنا قربانا وضحية لله » ولما أراد أن يعبر عن كيفية محبة الرجال لنسائهم قال أيها الرجال أحبوا نساءكم كما أحب المسيح الكنيسة وأسلم نفسه لأجلها » ولكى يرينا مقدار شوقه الى موته لأجلنا ليفتدينا أجاب بطرس حينما أراد أن يمنعه عن الصليب بقوله « حاشاك يارب » أجابه « اذهب عنى يا شيطان أنت معثرة لى لأنك لا تهتم بما لله لكن بما للناس » (مت ١٦ : ٢٢ و ٢٣) موضحا بذلك مقدار حرصه على أن يخلصنا بصلبيه . وسبب أنه جعل قيامته فى الليل ولم يعلنها للكل ولكن صلبه جعله فى وسط المدينة فى وسط العيد فى وسط المجمع من اليهود بمحضر مجلس قضاء الرومان ومجلس حكم اليهود كليهما حين جمع العيد كافة الملتئمين فيه فى وسط النهار بمشهد المسكونة العام واذ كان الحاضرون وحسددهم أبصروا الحادثة الكائنة أو عز الى الشمس أن تخبر باستتارها كل موضع المسكونة وتذيع ما اجترىء به عليه .

على أن هذا الحادث على ما سبقت فقلت قد صار شكا لأناس كثيرين لكن مايجب أن نصفى الى أولئك المتشككين لكن سبيلنا أن نتأمل المتخلصين المحكمين الفضائل وما معنى تعجبك والصليب فى كل مكان يظهر بهيا لامعا حتى انه سمي مجدا وفاخر به بولس الرسول لأن فى ذلك اليوم الرهيب المزمع أن يجرى فيه الرب معلنا مجده اذا حضر مجلس حكمه المخيف اذا وقفت لديه كافة طبيعة الناس اذا اندلع لهيب النار اذا أتت الى أسفل جموع ملائكته وقواته العلوية بفتحة اذا ظهرت أرباب الظفر تلك الجزيلة عددها اذا لمع أناس كالشمس وأشرق أقوام كالنجوم واذ حضرت صفوف الشهداء الكثيرة وجماعة الرسل اذا اقبلت مواكب الأنبياء اذا سبق الى الوسط محافل الرجال الشجعان كلهم حينئذ فى ذلك الظهور المجيد

يجيء الصليب باعنا شعاعاته البهية لأنه قال عز قوله « حينئذ تظهر علامة ابن الانسان فى السماء والشمس تظلم والقمر لا يعطى ضوءه » وأما علاص الصليب فتظهر لامعة فيالبهجة هذا الألم وبالبهاء الصليب الشمس تظلم والنجوم تتساقط تساقط الورق والصليب يلمع أبهى من تلك النجوم المنيرة تالوا مشتملا السماء كلها أرايت كيف يتجمل به سيدنا اذا يريه ذلك اليوم للمسكونة كلها بأشراق هذا مبلغ كثرته .

الباب الثامن عشر

فى أن الفائدة ليست قليلة التى صارت للكنيسة

من العوارض العارضة لها

فاذا رأيت الآن أناسا متشككين من تلقاء الحوادث العارضة فافتكر أولا ذلك الافتكار أنهم لم يحوزوا الشكوك من الجهة لكنهم انما امتلكوها من جهة سقمهم وضعفهم وهذا المعنى يوضحه الذين ما اثر فيهم هذا العارض وتأمل مع ذلك أن أناسا كثيرين أشرق فضلهم من هذه الجهة أعظم اشراقا إذ مجدوا الله عز وجل شاكرين له بكافة حرصهم ومهما ذكرنا فلا ننظر الى المتزعزعين المتماثلين لكن أنظر معهم الى الثابتين ثبوتا مكينا الذين قد عدموا ان يكونوا مزعزين أقوى مما كانوا . لا نتأمل المرتجفين لكن تأمل السائرين برياح ساكنة وهم أكثر من الراجعين الى الوراء بجملة كثيرة فان كان أولئك المنسحبون الى التشكيك أكثر عددا فان واحدا عاملا مراد الرب لأفضل من أناس كثيرين متجاوزين شريعته .

الباب التاسع عشر

(فى أن هذا الموضوع كان فيه شهداء كثيرون)

فى حياتهم وبعد وفاتهم)

فليخطر بظنك جموع الذين تكللوا بأكليل الشهادة ما كان أكثرهم لأن طائفة منهم ضربوا بالسياط وجماعة طرحوا منهم فى السجون وبعضهم طوقوا بالسلاسل وبعضهم عدموا وطنهم وفيهم من فقدوا نعمتهم ويسرهم اقوام نقلوا الى النفى وبعضهم ذبحوا واقوام شرعوا فى ذبحهم وأناس ذبحوا منهم بعزمهم لأنهم لما جردت الحراب عليهم وارهفت السيوف لهم وتداركت الولايات كل يوم اليهم وعصفت بهم رياح الذين فى الرياسات واشتد غضبهم عليهم وتقاطرت المخاوف وأنواع كثيرة من التعذبات والعقوبات اليهم ما خضعوا ولا خاروا لكنهم وقفوا على الصخرة وقد عدموا أن يكونوا مترعزين وأثروا أن يعملوا كل ما أوضح شجاعتهم وأن يقاسوا كل ما أصابهم حتى لا يشاركوا الذين تجاسروا على هذه الأفعال والأمثال فى تجاوزهم شريعة الله وما تجرد لهذا الجهاد رجال وحدهم لكن قد وجد معهم فى ذلك نساء وتشجعن فى جهات كثيرة أكثر من الرجال كثيرا وما تجرد نساء فقط لكن قد وجد معهم أيضا أحداث أيضا وصبيان جدا فقل لى أهذه الفوائد صغيرة عندك أن تريح الكنيسة رهطا من الشهداء هذا المبلغ مبلغه فهؤلاء كلهم شهداء لأن ليس يكون أولئك الناس شهداء وحدهم الذين سحبتوا الى مجلس قضاء وأمروا بالتضحية لأصنامهم فلم يقبلوا وقاسوا ما قاسوه لكن هؤلاء أيضا يكونون شهداء وهم الذين اقتبلوا أن يقاسوا مكروها من أجل غرض أى كان من الأغراض المظنونة محمودة عند الله وأن بحث باحث باستقصاء بحثه وجد أن هؤلاء شهداء أكثر من أولئك لأنه ليس فعلا متساويا أن يقتبل أحدهما أن يقاسى مكروها ولا يرضى أن تهلك نفسه بالسقوط فى الأثم من شدة الاضطهاد بل يتكبد هذا العذاب بعينه من أجل محمدا يحصل عليها فهذا دليل على أن أكليل الشهداء قد تكلل ليس للذين ذبحوا وحدهم لكن قد لبسه معهم أيضا الذين سيقوا لهذا الموت وصاروا معدين له وهذا القول بعينه قد قلته فيما سلف أن الذى قد أعد لذبح وأطاع صار كالمذبح بعينه وهذا ما أريد أن أحققه وأبرهنه من كلام بولس لأن بولس المغبوط إذا ابتدا أن يعد للذين أشرق فضلهم فى زمان آبائنا وأجدادنا وجعل ابتداء

وصفه من هابيل ثم تقدم متدرجا الى نوح والى ابراهيم واسحق ويعقوب وموسى ويشوع وداود وصموئيل وايليا واليشع استثنى بأن قال « لذلك نحن ايضا اذ لبنا سحابة من الشهود مقدار هذه محيطه بنا » (عب ١٢ : ١) على ان ليس هؤلاء كلهم ذبحوا واليق ما يقال أن ولا واحد منهم ذبح ما خلا اثنين أو ثلاثة وهم هابيل ويوحنا وزكريا والآخرين كلهم انتهى عمرهم بوفاتهم ويوحنا بعينه فلم يؤمر بالتضحية لصنم فذبح اذ لم يخضع لذلك لكنه انما قتل لقوله كلمة واحدة لأنه ان قال لهيودس « لا يحل لك أن تأخذ هيروديا امرأة فيلبس أخيك » لكن أخذ الحبس وصار من ذلك الى الذبح فان كان من قاوم زواجا غير شرعى وصل به الأمر الى القتل وما قطع رأسه صار شاهدا وهو اول الشهداء فالذين قد قاسوا ذبحا قاسيا وما تجردوا مقابل هيودس وحده لكنهم تجردوا مقابل هيودس وضابطى مملكته والمسكونة كلها وما قاوموا زواجا منحرفا عن الشريعة فقط لكنهم انتصروا لشرائع الههم ولفرائض كنيسته وقد أزيل حفظها وأوضحوا ذلك بأقوالهم وأفعالهم ومجاهرتهم رجالا ونساء وصغارا حتى كانوا يشرفون على الموت كل يوم ويموتون .

فكيف لا نحسب هؤلاء فى صف الشهداء ولعمري أن ابراهيم ما ذبح أبته الا أنه بنية وعزم قد ذبحه وسمع من العلو صوتا قائلا انك عاشفت على ابنك الحبيب من أجلى فمن هذه الجهة اذا كان عزمنا فى كل مكان تاما فى الفضيلة فنأخذ اكليلا تاما كاملا فان كان ذلك الفاضل لما لم يشفق على ابنه أذيع ذكره ونوه باسمه على هذا المثال فهؤلاء ان لم يشفقوا على ذواتهم بل ثبتوا حياتهم محتملين شتائم ومثالب وأذى وهذا ليس بالأمر الهين ولذلك يتعجب منهم بولس الرسول قائلا « اذا اشتهرتم أحيانا بعذاب وبضغطات وحصلتم أحيانا مشاركين الذين تصرف فيهم هكذا » .

وما الذى يقوله قائل فى وصف الرجال والنساء الذين جهدوا فى ازالة المعذبين الراحة لأن نسوة كثيرات بذلن أملاكهن حتى يحصل للمعتقلين والمنفيين تسلية من شقوتهم الجزيل تقديرها واقتبلن اختلاس ماكن يمتلكته بسرور على حسب قول الرسول وأناس بذلوا حياتهم بعينها وهكذا كان هؤلاء المجاهدون نخرة الكنيسة وكنزها حتى أن الذين كانوا فيما سلف طريحين فى ونيتهم قد صاروا أسرع من النار والذين كانوا مستمرين فى

ملاعب الهزل خرجوا الى البرارى جاعلين الروابى والجبال كنيسة والغنم اذ ليس لها احد يرشدها قد انتقل قطيعها الى رتبة الرعاة . والجند من اجل مجاهرتهم وشجاعتهم قد انتقلوا الى رتبة قائدهم وكلهم يبينون بحارثتهم اللانقة بهم ويحرصهم اتصالهم بسيدهم .

أما تذهل وتتعجب من مبلغ الفضيلة التى تكونت من هذه الجهة لأنه ليس العائشون عيشة قويمه فقط أظهروا شجاعتهم لكن كثيرين من المولعين بالنظر الى الملاعب والهزل التائهين الباهتتين الى سباق الخيل المسارعين اليها طرحوا كافة حياتهم الأوتى وجاهدوا حتى انتصروا على الملوك والولاة بثباتهم واحتقروا العذاب وتضاحكوا على الأهوال سوضحين أن كل انسان يمكنه أن يعتنق الفضيلة مذهبها وانه يمكن من كان هالكا جدا اذا تاب وانتقل أن يلامس بنظره السموات بعينها . فاذا قد رأيت آيات الظفر هذا مبلغها واكائيل مضفورة هذا مقدارها فى كثرتها وتعلينا كليا جزيلا هذا مبلغه قل لى من اين تشك هل من الظالمين تشك ؟ لكنى ما قلته لست أكف من أن أقوله أن هؤلاء المتشككين سبيلهم أن ينسبوا سبب هلاكهم الى أنفسهم لأن هذا المعنى بجملته قد أوضحه لنا الكلام الالهى لأنه ليس كل الذين ترونهم بثياب التقوى أتقياء فكم من كثيرين يلبسون صورة التقوى وهم ينكرون قوتها فهؤلاء هم الذين يهزمون حالا ولا يثبتون . هم الذين يلبسون ثياب الغنم وهم ذئاب وكما أن النار تظهر قيمة المعادن هكذا التجارب تظهر المؤمنين من غيرهم وهذا المعنى اذ دل عليه بولس قال « يجب أن تتكون فيكم بدع من الاختيار والهوى حتى يصير المهذبون فيكم ظاهرين » .

البسبب العشرون

أفي أنه قد عرض نبي زمان الرسل أصعب من هذه العوارض

فلا يذلك أي عارض تراه مهما كان قاسيا لا تخش اذا رأيت كاهنا قد صار شريرا متوحشا على رعيته أو واحدا من الرؤساء أو من ضابطي الملكة مظهرا حنقا وجفاوة كثيرة لكن تظن بأنه قد عرض في زمان الرسل أصعب من هذه العوارض لأن ضابط قضيب الملكة في زمانهم كان سبب نقض الشريعة لأن بولس الرسول لقبه هذا اللقب إذ كان جامحا الى كل نوع من أنواع الرذيلة سائرا بخبثه أشر من كافة الملوك الذين تقسبهموه الا أن هذا العنيد لم يضر الكنيسة ولا أولئك الرجال الأبطال لكنه أظهرهم أبهى اشراقا مما كانوا . وكهنة اليهود كانوا بهذه الصفة اقواما أرياء خبثاء حتى قد بلغوا في شرهم الى أن أوعز المسيح الى شعوبهم أن يهربوا من طريقته ومن مماثلتهم لأن مخلصنا قال عز قوله « على كرسى موسى قد جلس الكتبة والفريسيون وكل ما يقولون لكم أن تعملوه فاعملوه ولا تعملوا نظير أعمالهم » على أنه فضلا عن شر الكهنة وضابطي الملكة قد أشرق فضل الرسل فكللوا وما ضرهم عارض لكنهم من هذه الجهة أشرقوا اشراقا عظيما فما سبيلنا اذا أن نستغرب نحن الحوادث الحادثة فان المحن والتجارب هي مقترنة في كل مكان بالمستقيمين دائما . تأتيهم من أهليهم من الغرباء منهم ولهذا المعنى لما أبصر بولس الرسول قطرات الشدائد والأخطار متقاطرة عليهم وخشى أن يرتجف من هذه الجهة أقوام من تلاميذه قال حين كتابتهم « قد أرسلت اليكم تيموثاوس حتى لا يتزعزع أحد منكم في هذه الشدائد والاضغطتات لانكم قد عرفتم أننا موضوعون لهذا الاحتمال » ومعنى قوله ان الآلام تابعة لنا ولا بد ان نقاسى بلايا كثيرة لانه قال « اننا موضوعون لهذا الاحتمال » وكما أن الاصناف التي تباع في السوق لهذا الغرض تباع وتشتري فسكذلك عيشة الرسل لهذا الفعل وضعت لتعرف وكلما قاسوا مكروها كلما بان فضلهم فلا تنتظر في وقت من الأوقات أن تمتلك صنفا من راحة خارجة ومع ذلك فنحن أكثر الناس سرورا داخليا . فجميع الذين يستفيقون ليس من شأنهم فقط ألا يؤذوا من الآلام لكنهم مع ذلك يستفيدون منها فائدة عظيمة فلذلك لما تكلم الرسول عن بشرى ضده وقارموه قال « سواء كان بعله أنه بحق ينادى بالمسيح

وبهذا أنا أفرح ، وقال « ان وثقى ألت أكثر الى تقدم الانجيل ، وقل لى ما رأيك فيما جرى فى عصر موسى النبي فى وسط مصر أقما قد أمهل الله للسحرة أن يقاوموه أقما يذكر بولس السعيد هذا الخبر فيقول « كما قاوم يانيس وينبريس موسى على هذا النحو يقاوم هؤلاء القوم ، وعلى هذه الجهة ماتت الشوك فى وقت من الأوقات والأزمان ولا خلا من العالم المكملون بها فهذه الحوادث كلها افترت فيها ولا تفترت فى هذه العوارض وحدها لكن تصفح مبلغ الفائدة التى تكون من هذه الجهة وتأمل ذلك المعنى ان اناسا آخرين تتكون لهم من هذه الحوادث أقوال يمتنع التكلم بها لأن ليس يمكن أن نعرف الغوامض كلها فان الحظوظ الأصلى عاقبة ستاتينا بعد هذه الحوادث والعاقبة البديع فعلها ستكون أكثر منها على حذو ما جرى فى عصر يوسف وذلك أن ابتداء ما عرض له جرى بصعوبة وتمادت أحواله الى مدى طويل وحصلت اضدادا للوعد الذى وعد به ولكنها صارت فيما بعد أعظم من الحظوظ التى كانت تنتظر له وهكذا فى أوان صلب ربنا فقد كان أمره مهينا فى أول الأمر ولكنه تحول الى مجد عظيم ، وبعد ذلك سار تلاميذ ربنا الى الهرب وفى دواعى الطرد وفى الحروب وفى الاغتيالات وكانوا مستترين مخفيين مرتاعين وفى هذه الحال أنذروا بكلام انذارهم فى كل محافل اليهود وكانوا يسوقون الذين يؤمنون برينا ويسجنونهم ويمزقونهم وما حاجتى أن اذكر ذلك وأذكر اضهاد الرؤساء لهم لأن واحدا خياميا هو بولس المستمد السلطة منهم استعمل جنونا هذا المبلغ الجزيل مبلغه وقد بلغ فيه الى أن يسحب رجالا ونساء ويزجهم فى الحبوس ولكن أنظر كيف خاف بعد هذه الأفعال هذا المطارد على كافة الذين آمنوا وسما فى فضله عليهم وتجاوز فأشرق فعل الصليب أكثر من اشراق الشمس واشتمل السكونة كلها وضبطها .

الباب الحادى والعشرون

لم صارت المحن كثيرة فى العهد العتيق والجديد

فان قلت فلأجل أى سبب حدثت فى العهد العتيق والجديد فوائد خطيرة هذا مبلغها ومحن هذه مقدارها واغتيالات هذا مبلغ كثرتها فاعرف أن سبب حدوثها هو أن عمرنا هذا الحاضر هو معركة صراع وفرصة ارتياض وجهاد وكور تصفية واطهار للفضيلة وكما أن الدباغين يتناولون الجلود فيقبضونها بكيفية خاصة ويمدونها فى العمد والحيطان حتى تؤهل لتصنع وصاغة الذهب يولجون الذهب الى النار الى أن يجعلوه خالصا من كافة غشه ومعلمو الصراع يروضون المجاهدين فى معركة الجهاد باتعاب كثيرة ويعاركونهم أشد من معركة معانديهم حتى يحكموا فى أجسامهم الارتياض فى المصارعة كما ينبغى احكامه ويكونوا متفوقين فى جهادهم مستعدين للقبض على أعدائهم فكذلك يعمل الله عز وجل فى هذا العالم اذا أراد أن يجعل نفسا ملائمة للفضيلة فيقبضها ويسبكها ويدفعها الى تعذيب المحن ويهذبها حتى يشدد المتوائمين ويصير المتهذبين أوفر تهذيبا ويمتنع اصطباذهم باغتيالات الشياطين عليهم ويجعلهم كلهم ملائمين لقبول النعم الصالحة المأمولة لأنه قد قال أن رجلا قد فاته ان يمتحن ويجرب فذاك قد خاب من الانتفاع به . والضغطه من شأنها أن تولد صبورا فمن ثبتوا هم من كثاوأ أوفر من غيرهم صبورا فلأجل هذه العلة أهمل أيوب يقاسى كل ما قاساه لكيما يستبين أوفر تهذيبا وحتى يسد فم ابليس المحال ولهذه العلة أهمل رسله حتى يصيروا هم أوفر الشجعان وحتى يوضح من هذه الجهة قدرته لأن هذه العلة ليست صغيرة ولذلك قال ليولس عندما التمس راحة وتخلصا من المصاعب التى احتوت عليه « تكفيك نعمتى لأن قوتى فى الضعف تكمل » .

الباب الثاني والعشرون

« في ان فواجيء المحن ليست مما لا تشكك فقط الصائب عزمهم اذا ميزوها لسكنها مع ذلك تنفعهم حتى عند الوثنيين » .

لان الذين ما تقدموا بعد الى الاعتقاد بالدين المسيحي يستفيدون اذا رأوا احتمالنا وصبرنا فائدة عظيمة لانهم اذا رأوا النصرارى مظلومين مثلويين وفي الحبس ساكنين قد تكاثر الاعتداء عليهم مقطعين محروقين مغرقين وما يخضعون لانكار دينهم ولا بصنف من صنوف الشدائد . فتقطن في مقدار ما يؤثر بهم ذلك اذ يكون موضوعا لتعليم اوفر نفعا ولهذا المعنى سمع بولس الرسول هذه الألفاظ « تكفيك نعمتى فان قوتى فى الضعف تكمل » وهذا الغرض يتجه لنا أن نبحره فى العهدين العتيق والجديد . تقطن فيما قاساه نبوخذ نصر الملك وقد كان واجبا من ثلاثة صبيان مأسورين مكتوفين مطروحين فى النار ولبث مقهورا وقد كان جيشه الجزيل عدده حاضرا عنده . ولم يقتدر أن يقهر ثلاثة اجسام مستعبدة خائبة من وطنها من حريتها من كرامتها من مقدرتها من اموالها عادمة السكنى مع اهلها ولو لم يطلق ذلك الحريق لما كانت راية ظفرهم صارب بهية بهذه الصورة لامعة ولا كان اكليلهم حصل بهذه الصفة بهيئة حسنة . تأمل ما تكبده هيرودس وقد كان لانقا به اذ وبخه المعمدان حين ابصره ولم تمنعه السلسلة التى غلله بها عن مجاهرته لكنه قد اختار أن يذبح وذلك عنده افضل من اعماله جرية فمه تلك الحسنه مجاهرته وتفهم ان هذه الانعال متى ابصرها وسمعتها احد العاششين فى ذلك الوقت أو الساكنين فيما بعد ولو كان من المتوانين جدا الحاوين عقلا صغيرا فى تمييزه كيف يستفيد منها اعظم النافع ويذهب رابحا . لا تذكر لى الزائل فهمهم الأغبياء الذين قد صاروا لحوما بذواتهم كثيرى الوهم فان هؤلاء ليسوا يذلون فى هذه المحن فقط لسكنهم يغلطون فى كل حادث بمنزلة شعب اليهود الذى أكل منا وخبزا وكان على هذا المثال ايضا ينتقد ربه ان كان فى مصر ولما استخلص من مصر . وعند حضور موسى وعند انصرافه . سكن احضر الى الوسط اولئك المستفيقين المتيقظين وافتكروا كم منفعة استثمارها كانت لائقة بهم ان ابصروا ثقة أنفسهم فاقدة ان تكون منقلبة وبصيرتهم عادمة أن توجد مظلمة ولسانهم مملوءا مجاهرة فاذا كان انسان البرية يوحنا المعمدان قهر الملك وهو ممتقل فلم يصير متراخيا ولم

يلبث صامتا حتى قطع رأسه . فلا تقف عند هذه الأوصاف لكن ابحث عن الأفعال الكائنة بعد ذلك . هيرودس قطع ويوحنا قطع ، فمن منهما مطوب في الناس كلهم ؟ ومن هو المسود ؟ ومن هو الذائع ذكره ؟ ومن هو المتكلل ؟ ومن هو الممدوح ؟ من هو المستعجب منه ؟ ومن هو الظافر ؟ من منهما يوبخ الى اليوم ؟ أفما يوحنا يهتف في كل كنيسة « لا يحل لك أن تأخذ هيروديا امرأة فيلبس أخيك » وهيرودس يشهر به بعد وفاته بزناه ويأنحرفه عن الشريعة ومخالفته ويجسارته . وتأمل مع ما قلناه قوة المقيد ما كان أعظمها وضعف المقتصب ما كان أشده إذ أنه ما استطاع أن يصمت لسانا واحدا لكنه إذ أبطله فتح عليه عوض ذلك اللسان ومعها السنة جزيل عددها . وهذا الفاضل بعد موته أوقع الرعب في قلب ذابحه حتى بعد ذبحه اياه لأن بهذه الصورة زعزع قلبه الخوف منه الذي أفضى به الي ان يتوهم فيه أنه قد قام من بين الأموات وأنه حينئذ يجتوح العجائب وهو الآن منذ ذلك الوقت وكل وقت يوبخه في المسكونة كلها بذاته وبأخرين غيره لأن كل واحد من المؤمنين اذا قرأ الانجيل يقرأ هذا القول « لا يحل لك أن تأخذ هيروديا امرأة فيلبس أخيك » وهذا يكون في مجامع المؤمنين ومخالطاتهم التي في منازلهم التي في أسواقهم التي في كل مكان يجوبهم اذا ذهب الى بلاد فارس الى بلاد الهند الى بلاد السودان ان مضيت الى كل أرض تبصرها الشمس لو توجهت الى أقاصى الدنيا تسمع هذا الصوت وتبصر ذلك المعدل هاتفا الآن أيضا رافعا صوته موبخا رذيلة الغاصب لا يصمت في وقت من الأوقات أصلا . فما قد أفاده صبره الكامل وما الذي أضره من وفاته ما الذي ناله من موته ما الذي تأذى به من سلسلته ما الذي أضره من حبسه بل ما أكثر الذين ثقفهم وهذبهم من الناس المالكين عقلا بواسطة الأقوال التي قالها من النواثب التي قاساها والألفاظ التي ينسادي بها الآن أيضا والتي نادى بها حينئذ ان كان في جسده حيا فلا تقولن لماذا رضى الله لعبده ان يموت شهيدا لأن موته كان اكليلا ولم يكن موتا ولكنه كان اعظم الحظوظ ومقدمة حياة تعلم فلسفة الاحتمال والصدور وليس يحصل لك الا يضرك صنف من أصناف هذه النواثب وأمثالها فقط لكنك مع ذلك تستفيد أعظم المنافع وأجلها وما قولك في المرأة المصرية أما قرفت يوسف أو ما تجنت عليه أو ما قيدت الصديق أو ما خلدته في الحبس أو ما أوقعته في خطر واصل الى أقاصيه أو ما قتله قتلا بتقولها عليه أو ما وضعت حوله ظنا خبيثا فما الذي أضره من ذلك في ذلك الوقت أم الآن لأن على مثال

جمر نار يحجبه تبين يظن في الابتداء أنه يستره فياكل الجمر على غفلة التبين الموضوع عليه ويضرم ذلك التبين بعينه اللهب عاليا ارفع علوا يكون مثال الفضيلة ان ظن ظان أنها تعسف وتعنت فقد تظن لعمري في مبادئها ومقدماتها أنها محجوبة الا أنها بالعوائق التي تعترضها تزهو أزهارا عظيما وتصل أخيرا الى السماء بعينها لأن ما الذي صار من الحظوظ سعيدا أسعد من حظ ذلك الشاب لأجل التجنى عليه فبسبب الاغتسال العارض له ان وصل الى كرسى الوزارة ومجد الملك لأن معالى الشرف في مفاخر التوفيق والاقبال والأكاليل هي مقترنة بأوجاع النوائب والحن حتى أن جميع الناس الذين قد عرفوا فضيلة هذا الفاضل يمدحونه في كل مكان من المسكونة وبعد كثرة زمان جزيل تقديره ما قل ذكره لكن صور عفته وفضيلته مرفوعة في كل موضع من المسكونة أبهى حسنا من تماثيل الملوك وأوضح بيانا في بلد الروم في بلد العجم في فطنة كل واحد منا فنبصره كلنا مضبوطا مخنوقا مشيرا الى تلك الزانية الشقية التعيسة بالمشورات الواجبة مستوردا العظمت الناشئة منه كلها لتخليص تلك البائسة مخجلا زوال حشمتها وفقد خجلها مضمدا أتونها مريدا أن يخطفها من الاثم ويسيرها الى هدوء وسكون فلما زاد اضطراب موجها وكانت سفينتها قد غاصت في الماء هرب هو من أمواجها محاضرا الى الأرض الصلبة مخلفا ثيابه في يدي تلك الشقية ظاهرا بتعريته أبهى حسنا من المتسربلين الدوابيج البنفسجي لونها مقبما ظفر عفته بهيا حاله حال صنديد فريد مظفرا وأسنا ننقص قط من ذكره بهذه الأوصاف لسكننا نعمن في وصفه الى أبعد غاية ونبصره ايضا مسوقا الى الحبس مكتوفا ضاربا فيه زمانا طويلا وتعلمه لأجل هذه النوائب التي هي أفضل أحواله كثيرا ونطوبه ونذهل منه ونمدحه .

فان كنت عفيفا اذا تأملته تصير أشد عفافا وان كنت فاسقا ستنقل بحديثه الى العفة سريعا وتصير أفضل حالا وهذه الألفاظ كلها قد كررناها فلا يرجفكم عارض لكن ارتجفوا من العوارض الحادثة وليكن لكم صبر مثل المجاهدين تعليما للثبات والصبر واذا رايتم عيشة كافة الناس المتجلدين العالى محلهم منسوجة بهذه المحن فلا ترتجفوا ولا تنزعجوا لا في محتكم ولا في محن غيركم فان الكنيسة من ابتدائها ترتاب في تكاثف الموج عليها وعلى هذه العجيبة نمت وكثرت فلا تستغربوا اذا عارضها فإنه ما حدث حادث ما كان واجبا لكن على ما يجرى الأمر في املاك الدنيا فلا تجيء للصوص الى حيث قد يكون تبين وحشيش ولا الى موضع فيه

رمل و تراب لكن الى الموضع الذى يكون فيه ذهب وجواهر ولؤلؤ هنالك يحتال لصوص البحر ولصوص البر وناقبوا الحيطان ويغتالون اغتياالا متصلا وكذلك ابليس المحتال حيث يرى ثروة زائدة فى نفس فاضلة هنالك ينصب حيله ويقدمها ولكن الذين يغتال عليهم اذا ثبتوا ما بنقص حالهم بالضيق لكنهم مع ذلك يجمعون ثروة لفضيلة اعظم تقديرا .

الباب الثالث والعشرون

« فى أن المحن العارضة دلالة عظيمة على تهذيب الكنيسة وأنها قد نضجت كثيرا » .

وهذا المعنى قد حدث الآن وهذا دلالة عظيمة على ثروة المحامد الكائنة وعلى شجاعة الكنيسة لأن ذلك الشيطان الخبيث حين أبصرها زاهرة متهذبة مهتعلية الى العلو فى لحظة صغيرة من الزوان قد صار فيها حرص كثير وتزايد المتهذبون فيما هو أفضل وانتقل العاشقون فى الخطايا الى التوبة وعان المسكونة كلها متعلمة من هذه الجهة حرك حيله كلها وأضرم حروبا من ذوى قبيلتنا وكما جرى منه على ايوب انه اصدر له حيفا فقد أملاكه وحينما عدمه اولاده وحينما مرض جسده وحينما لسان امراته وحينما تعبيرات اصداقائه وتقريعاتهم ومثالبهم وأورد على الصديق كل نوع من حيله فكذلك جرى على الكنيسة الحيل المخترعة منه بالأصدقاء بالأعداء بذوى المراتب بالمحسوبين فى الجندية بالمكرمين بالأسقفية بالاغتيالات الكثيرة المختلفة لأنه اذا احتال بهذه الحيل الجزيل مبلغها على الكنيسة ليس مستعجبا انه لم يزعمها فقط لكنه جعلها مع ذلك أبهى مما كانت حسنا لأنها ما علمت جميع الناس من هذا التعليم فى ذلك الحين الذى لم يصل فيه اليها اذية مثل ما علمت جميع المسكونة بصبرها بضبط هواها وباحتمالها المحن وباحتقارها متعة الدنيا وباحتسابها المجد العالمى كلا شئ وباعراضها عن الاكرام وبظفرها على الموت وبتهاونها بهذه الحياة وبقبولها عن التنازل عن الأصدقاء وباستعدادها لمبتئات مختلفة وبظفرها على السيوف وباعتبارها أن حظوظ الدنيا كلها البيئة وتكريماتها وشرفها واقتدارها ونعمتها حقيرة أحقر من أزهار الربيع وهذه التعاليم ليس يظهرها واحد فقط ولا اثنان وثلاثة لكن شعبها كله يظهرها ليس بالفاظه فقط لكن بأفعاله ايضا بالنواب التى قاسوها بالمحن التى قهروها بالمغتالين عليهم الذين غلبوه

بأفعال صبرهم التى احتملوها مع النوائب التى قاسوها ولم تكن الأفعال الا صلب كمثل حجر الماس وما هزوا أسلحة ولا اثاروا حروبا ولا مدا قسيا ولا اطلقوا نشابا لسكن كل واحد منهم توشح بستور الصبر بحب الترتيب والوداعة والشجاعة وبمقاساتهم الضيم اخزوا الذين فعلوه بهم من كثرة تزايد الشر بهم .

الباب الرابع والعشرون

« فى ان الذين ينحرفون عن الشريعة بهذه الأفعال سيجازون يعدل هناك ليس فى القضاء المهوب بل وههنا أيضا وهو الخاتمة »

والآن هؤلاء المحتملون الأصفياء يستعملون وجههم بهيا والحاظهم حرة ومجاهرة يحتجز وصفها ويدخلون الى السوق ويعتدون فى منازلهم فيبادرون الى القداس والذين عملوا هذه الأعمال المنكرة يحتجبون فى كل صنف من صنوف حيلهم التى اوردوها قد حازوا فى باطنهم فطنتهم خبيثة وهم مرتعدون مرتاعون يجولون وهذه الحال حالهم وكما ان اللوحوش المتعسر موتها بعد ان تضرب ضربة اولى وثانية من شأنها ان تصادم السهام بأشد نهضتها فتدفع الضربة على ذاتها أشد من الجراحات الحاصلة فيها اذ تقبل الجراحات فى أحشائها بأعيانها والأمواج اذا ما صادمت الصخرة بأشد نهضتها انما تغيب بعد ذلك بانكسارها وتحللها فكذلك هؤلاء الأشقياء بالأفعال التى يغتالون فيها انما يحفرون الهوات لذواتهم أكثر مما يحفرونها لأناس غيرهم لأن الذين يصابون من غيرهم يصيرون عن اهل المسكونة مفضلين وتراهم بمدحونهم ويذيعون فضلهم ويكللونهم عن الذين يعرفونهم والذين لا يعرفونهم الذين يعرفون أفعال الصابرين من أفعالهم والذين يتحققونها من أخبارهم والذين يتوجهون لهم جزيل عدهم والذين يجاهدون معهم والذين يبتهلون لهم بالحفظ الصالحة كلهم والذين يغتالون هم على غيرهم يصير الذين يمتقونهم جزيل عدهم واكثر من ذلك كثيرا الذين يويخونهم الذين يحزنونهم ويخجلونهم الذين يلعنونهم لعنات جزيل عدها الذين يتمنون أن يروهم فى عقوبة وتعذيب فهذه مكاره تعرض لهم ههنا فأما المكاره التى تحل بهم هنالك فأى قول يبينها لأنه ان كان من يشكك انسانا واحدا ويفتنه قد حكم عليه بتعذيب هذا تقديره بلغ الى أن يكون أوفق له ان يعلق فى عنقه حجر رضى ويغرق فى البحر فتقفهما كم.

مقابلات عادلة يقابل هؤلاء المشككين بها في مجلس القضاء ذلك المرهوب حينئذ كم عذاب يتكبذونه أفرادا لأنهم رجفوا أهل المسكونة كلها وأقلقوا كنائس جزيل عددها والذين أصابهم من أولئك ما أصابهم سيقامون مع الشهداء مع الرسل مع الرجال الصناديد العالي محلهم يلمعون ثوبا من الفضائل التي احكموها من أوجاع محنهم من اكليلهم من رايات ظفرهم من كثرة مجاهدتهم وسيصير أولئك معاقبين ولا يمكنهم أن يخلوهم من التعذيب ولو من خيرات الأبرار نالموا ضربات جزيل عددها من أولئك الصبورين يقدمون توسلا لأجلهم لكنه ما ينفعهم ذلك نفعاً لأنه ان كان من اعرض عن فقير واحد هو لعازر قاسى عذاباً جزيلاً تقديره وما رزق من التعزية ولا صنفاً فما الذى يقاسيه هؤلاء وقد طردوا أناساً هذا مبلغ كثرتهم وضغطوا وغموا اقواماً جزيلاً عددهم وازعجهم فهذه الأقوال كلها اذا تفكرتم فيها وجمعت من الكتب الشريفة الفاظاً مشابهة لها كانت لكم سورا حصينا وتجعلون هذه الأخبار أدوية نافعة للمرضى أيضاً الأشد مرضاً - فقفوا اذا متمكين عادمين ان تكونوا متزعزعين متوقعين الحظوظ الصالحة المخزونة لكم لأن قد خزنت لكم على كل حال بلازم الضرورة مكافأة ليست تقدر بانعابكم لكنها لكثرة سموها ممتنع وصفها ذلك أن الهنا المتعطف علينا قد حرص بجعل مكافآته ومجازآته بتفضيل كثير للذين اختاروا أن يؤمنوا به ويعملوا عملاً فريداً صالحاً وأن يتكلموا كلاماً محموداً فهذه المكافأة تؤمن أن نرزقها بيسوع المسيح ربنا الذى له مع الابن والروح القدس المجد والقدرة والعظمة من الآن وكل أوان وإلى دهر الدهرين آمين .

المقالة الرابعة

« في أن قراءة الكتب المقدسة المفيدة وانها تصير ممارستها غير مسد عليه ومصان من الأمور المضرة وأن الرسل هو اسم يتضمن وظائف كثيرة وأن الرسل يمتلكون عزما وسلطانا لأعظم جدا من سلطان الملوك والرؤساء ثم يتكرر أخيرا في هذه المقالة حال المستنيرين جديدا » .

وقد ترجمها من اللغة اليونانية الى العربية الأب الفاضل اثناسيوس البطريرك الانطاكي وهي موجودة في المجلد الثامن .

اننى حين أشاهد ضعف نيتى فيعرونى الكل والمل وأحجم عن مخاطبة مثل هذا الجم الغفير ولكنى لما أبصر شوقكم واصبابكم العديم الشبع فاننى أنهض عزمى بشوق وحرص وأجول فى ميدان التعليم . وأنتم وان كان ضميركم صخرىا لكن بحرصكم واشتياقكم تصيرونه اخف من الأجنحة وكما أن الحيوانات تجعل لها أوكارا فى الشتاء وتدخل فى ثقب الصخور ومتى شعرت بايناع الربيع فانها تغادر ذلك المكان وتعاشر بقية الحيوانات وترتكض معهم بطرا كذلك أنفسكم التى هى محجوبة فى أوكار ضعف الضمير فانها اذا ما شاهدت اشتياق محبتكم تغادر الأوكار وتشارك معكم وترتكض صحبتكم وترتفع فى رياض الكتب الروحية الالهية فى فردوس السطورات لأن الرياض الروحية وفردوس الكتب الالهية هى تلاوتها . لأن فردوس هذا النعيم لأفضل من ذلك كثيرا من كون هذا الفردوس ليس هو فى الأرض لكنه مغروس من الله فى نفوس المؤمنين فهذا الفردوس ليس فى عدن ولا وضعه فى المشارق وحيزه فى مكان واحد لكنه بسطه فى الأرض بأسرها وبشه فى كافة أقطار المسكونة وانه بسط الكتب فى جميع المسكونة . اسمع ماذا يهتف النبى قائلا فى كل الأرض خرج منقطعهم وفى أقطار المسكونة انبت كلامهم لأنك ان مضيت يا هذا نحو الهندو الذين تحويهم الشمس وتناظرهم أولا وان سرت نحو أوكيانوس أو نحو جزائر انكلترا أو مضيت الى جهة البحر الأسود أو ان اتجهت الى نواحي الشمال فانك تسمع الجميع يتلون الكتب ويتفلسفون فيها بلغات متباينة ولكن الايمان ليس متباين أما اللغات فمتنوعة ولكن الضمير متفق فالنعمات تغيرت وأما طريق حسن العبادة فلم يتغير فلسانهم وان كان أعجميا لسكنهم بالعزم يتفلسفون فيلحنون بالألفاظ وأما طريق عبادتهم فحسن وجميل أشاهدت مقدار هذا الفردوس كيف أنه ممتد الى كافة أقطار المسكونة ؟ فهنا لا يوجد أفعى من كون هذا الموضوع

عري من كافة الدبابات ومستور بنعمة الروح وان هذا الفردوس يتضمن
 ينبوعاً نظير ذاك وانه ليس يتقسم الى اربعة ولكنه اصل ويده لربوات من
 الأنهر. وليس ان الدجلة والفرات ولا نيل مصر ولا عنكيس الذي في الهند
 ولكن هذا الينبوع يفيض عددا لا يحصى من الأنهر فمن هو الذي يقول
 هكذا هو الله الذي منحنا هذه الأنهر لأن يقول كالكتوب « انها تجرى من
 بطنه انهار ماء حي » .

أرايت انهم ليسوا بأربعة أنهر لكن هذا الينبوع يفيض من الأنهر
 ما لا عد له وهذا الينبوع ليس بعجيب في طبعه وكثرته فقط وليس يفيض
 ماء بل مواهب روحية وهذا الينبوع يتقسم على كل نفس من المؤمنين وهو
 غير منقطع ويتفرق موزعاً ولا يقرغ يجرى ويلبث كما هو وهو كامل لدى
 الكافة وتام في كل أحد فهذه هي كمية مواهب الروح اتشاء ان تدرك كيف
 ان طبع الياء لا يضاهي هذه بل هي افضل وأعجب منها فاسمع اذا ماذا
 يقول المسيح للسامرية لكي تعلم تفاهم هذا الينبوع « ان الماء الذي اعطيه
 للمؤمن يكون فيه عين ماء فائض بحياة دائمة » ولم يقل متدفقا فقط بل
 ودائم الفيض لكي يظهر لنا فيه غزارة الجريان غير المتقطع ولبيمه عن
 الماء الذي من عادته ان يتدفق بسرعة دائماً وفي كل مكان فهذا لا يستطيع
 ان تصنعه بقية الينابيع وهي داخل الأرض ولكنها اذا انفلتت قسراً من
 الزيادة فانها تظهر وتجرى خارجاً ولأجل انه اراد ان يظهر تفاوت الماءين
 فقال الدائم جريه . اتشاء ان تعلم طبيعة هذا فاعرفه من الافادة لأنه ليس
 بنافع للحياة الحاضرة ولكنه مفيد للحياة الدائمة .

فاذاً سبلنا ان نتدبر في هذا الفردوس ولا نتزعزع عن هذا الينبوع
 لئلا يصيبنا ما اصاب آدم ونسقط من الفردوس . بل ونلث داخله ولانقل
 مشورة مبيدة ولا طغيان الشيطان ونستمر على هذب هذه الكتب ومن هنا
 نعتك صيانة جزيلة ومثلما ان الذين يجلسون في شدة الحر عند الينابيع
 يستنشقون برطوبة الهواء وبرشون على وجوههم متواتراً لئلا يعرفهم
 الاختناق وبشقون غليل الظما المستحون عليهم بسهولة .

كما ان هذا العلاج لا يحصل الا من دنوهم الى الينبوع هكذا حال من
 يكون مواظباً على ينبوع الكتب الالهية فانه يلو ابر هيجان سعب الشهوة
 الردية ليصتحة فبهذه المياه يخدم من نفسه ذاك اللهب بسهولة وان استشاط
 قلبه بلهب حدة الغضب وكان يغلى كقدر حمما . فانه بوضعه عليه

يسيرا من هذا الماء يخدم غليانه بسرعة ويطفىء لهيبه . وان قراءة الكتب تختطف الأفكار الشريرة من النفس كاختطافها من وسط السعير فلهذا لما لحظ داود الملك والنبي العظيم فوائد قراءة الكتب والاصغاء اليها بتواتر شبه دوام تلاوتها ومثلها بالفرسة المتأصلة على مجارى المياه الدائمة طراوتها فقال هكذا « طوبى للرجل الذى لم يسلك فى مشورة الأشرار وفى طريق الخطاة لم يقف وفى مجلس المستهزئين لم يجلس لسكن فى ناموس الرب مسرته وفى ناموسه يلهج نهارا وليلا فيكون كشجرة مغروسة عند مجارى المياه » وكما أن العود المغروس على مجارى المياه الواصل اليها يكون مرتويا فى كل وقت ولا يعرفه شئ من زعازع الرياح ولا يخاف حر شعاع الهجيرة ولا يجزع من لفحات سخونة الهواء لأن الطراوة التى ضمنه كافية أن ترطبه وتطرد عنه للحين شدة لهيب حرارة الشمس الخارجة هكذا والنفس الحاصلة على مجارى مياه الكتب الالهية وشاربه منها على الدوام وحاوية ضمنها رطوبة الروح فانها تصبر غير مقهورة ولا فساد عليها من كافة النوايب التى توافيها كالشتائم والأبراض والكسل وما يضاهى ذلك من المصائب ولو استحوذت عليها شرور السكونة بأسرها فانها تخدم عنها سعير الآلام بسهولة وتتمك التغذية الكافية من تلاوة الكتب لأن لا عظم المجد ولا ثقل الرياسة ولا حضور الأصدقاء ولا شئ آخر من الأمور البشرية يستطيع أن يعترى النفس المغمومة هكذا مثل قراءة الكتب الالهية ولماذا ؟ لأن تلك الأشياء قانية زمنية فإذ كانت تعزيتها وقتية زائلة .

وأما تلاوة الكتب فهى مخاطبة لله ومتى أراد البارى تعالى أن يعزى من هو فى الإحزان فماذا الذى يستطيع من الحاضرات أن يجعله فى محنة ؟ فلنصنع اذا الى القراءة ليس هاتين الساعتين فقط لأن السماع الساذج لا يكفينا للصيانة والحرص بل كل أحد منا اذا ذهب الى منزله فليتخذ الكتب فى يديه ويتأمل معانى المقولات وبهذه السجية يستمد المنفعة الكافية من الكتب لأن ذاك العود المغروس على مجارى المياه لم يثبت هناك ساعة واحدة أو ساعتين فقط بل ليلا ونهارا فلهذا يفرغ الأوراق ويبرز الأثمار ولو لم يسقه أحد من البشر . ولماذا لكونه مغروسا على المجرى ويجتذب الرطوبات من أصوله ويرسل المنفعة الى جميع البسطن كأنه من مسام ما وعلى هذا المنوال من يمارس تلاوة الكتب على الدوام ويلبث عند الجارى ولو يتفق له من يشرحها وأنه بواسطة القراءة المتواترة ويجتذب المنفعة كأنها

من جرائم ما فكذلك نحسن اذا ما شاهدنا انزعاجكم ونوائبكم وهمكم
الجزيلة فنورد لكم معاني الكتب بمودة ولطف وسكون لتصير تعبير تذكرة
المقولات ثابتا فيكم وكما ان الوايل الغزير اذا انسكب على وجه الأرض فانه
يحجب خارجها فقط ولاينفع العمق اصلا وأما اذا انحدر بهدوء قليلا قليلا فانه
ليس يبلغ الى درجة الأرض فقط ولكنه ينبعث أيضا الى اعماقها كأنه من
شرايين خفية ويقع بواطنها رطوبة ويصيرها حسنة القبول لاتباع الأثمار .
هكذا نحن نقدم لنفوسكم هذا المطير الروحاني يسيرا يسيرا بهدوء
وسكون لأن سحابات الكتب بروحية هي . وأما الأقوال والمعاني فانها
افضل من مطر غزير ولذا كم السبب نقدم لكم المطر الروحاني شيئا فشيئا
لكيما يبلغ ما أقوله الى اقصى نفوسكم ومع ذلك فهذا يوم رابع لنا جائلين
في جملة هذا المقال ولم نتعده بعد والافضل لنا ان نحترف أولا محلا
صغيرا ثم ننحدر قليلا قليلا الى العمق ونجد الكنز المطلوب من اننا نبحت
في اسطح اراض كثيرة باطلا وعبثا . واني لعارف بأن كثيرين منكم يتذمرون
على لأجل اسهابي في الخطاب وأما أنا لا تعينني سمدتهم بل تهمني منفعتكم
فقط فالذين يقتدرون منكم ان يسعوا سعيا أشد اسراعا من الاخوة الواهني
القولى فليصبروا عليهم ويحتملون ضعفهم لأنهم لا يستطيعون البلوغ الى
نشاط أولئك ولهذا يقول بولس انه لا يجب ان نحث الضعفاء قبل الوقت نحن
الأقوياء اذ ليس لهم حينئذ قدرة على ذلك ولكن نحن الأقوياء يجب علينا
ان نحتمل ضعف الذين لا قوة لهم ونحن لا بهمنا التظاهر جملة كافية بل
اننا تعيننا منفعتكم فقط فلماذا نسهب في بواطن المعاني واني قد كنت
قلت لكم في اليوم الأول انه لا يجب ان نسمع معاني المسطورات على الاطلاق
حين تكلمنا في عنوان الهيكل ووضحنا حكمة بولس ذاك الغريب الذي كان
واقفا في مشاحنة الأعداء وقدمها الى من يلون به ففي هذا انتهى تعليمنا
بأسره في اليوم الأول . ثم بعده في اليوم الثاني التمسنا ان نعرف من هو
كاتب هذا الكتاب فوجدنا بنعمة الله انه لوقا الانجيلي ووضحنا لكم
الوضوح بأدلة كثيرة بعضها بالبرهان وبعضها بأعق من ذلك لأننى قد
علمت بأن كثيرين من الذين سمعوا المقالات الأخرى ام يتبعوها فلا نمل من
هذا القبول ولا نتهاون بالتجاسر على التعمق بأدق منها .

أما المعاني الظاهرة في المسذج القاصر فهمهم أما العميقة فهي أنفع
للذين يتأملون بحداقة لأن المائدة يجب ان تكون متلونة الأنواع بما ان
شهوة الدعويين هي متنوعة ففي اليوم الأول تكلمنا لأجل العنوان وفي اليوم

الثانى من أجل الذى كتب الكتاب وفى اليوم الثالث بالأمس تكلمنا عن بدء الكتاب وأوضحنا ما يوافق السامعين والبعض عن الأفعال والبعض عن العجائب والبعض عن السيرة والبعض عن الآيات والعلامات والقوات وكم مقدار كل واحد منها وكيف أن البعض يسبب بذاته ملكا وأن الذى لا يمتلك معونة من الأفعال فيطرح خارج الأبواب فيجب اليوم أن نتكلم ضرورة على بقية العنوان ونظهر ما هو معنى اسم الرسل لأن هذا الاسم ليس بساذج لكنه منذ البدء هو تكنية عظيمة للتقدم الروحانى للتقدم العلوى لكن أنهضوا الكون ولو وجد فى العالم رياسات كثيرة الا أنها ليست بهذا المقام نفسه لأن البعض أعظم والبعض أحقر فأولهم رأس عسس المدينة والأعلى منه المتقدم على القبيلة وبعده رئيس أعظم ثم مقدم الجيوش الذى هو الوالى وتوجد رياسة اعلا من هؤلاء وهى رئاسة الوزارة وكما أن جميع هذه الرياسات ليست فى مقام واحد وهكذا الرياسات الروحية فكثيرة هى وليست جميعها بوظيفة واحدة بل أعظم الوظائف بأسرها هى الرياسة فيجب علينا أن نفتادكم من الأمور الحسية الى المعانى العقلية .

لأن المسيح هكذا صنع لما فاوض من أجل الروح فائه ذكر ماء وقال « من يشرب هذا الماء يعطش أيضا فأما من يشرب من الماء الذى أعطيه انا لا يعطش الى الأبد » رأيته كيف من الأشياء الحسية يفتاد الى العقلية ونحن فنصنع هكذا فاننا نصعد من أسفل الى الأعلى لكيما نصير المقال أشد اياضاحا ولذلك لما تكلمنا عن الرياسة لم نذكر رياسة روحية لكن حسبة لسكى من هذه نفتادكم الى تلك أسمعتم كيف عددنا لكم الرياسات الوقتية وكيف أن البعض أعظم والبعض أحقر وكيف أن رياسة الوزارة موضوعة كهام ورأس للكافة فلننظر اذا فى الرياسات الروحية فالرياسة الروحية هى بدء النبوة وتوجد رياسة اخرى وهى انجيلية وهى للراعى وهى للمعلم وهى مواهب الاشفية هى ترجمة اللغات فجميع هذه الأسماء تخص المواهب وأما امور الرياسات والسلطات فالنبي رئيس هو وعندنا أن الروح الذى يحركه رئيس هو وعندنا أن الراعى أو المعلم هو رئيس روحانى ولكن أعظم هؤلاء جميعهم الرياسة الرسولية لأن الرسول امام كافة هؤلاء .

وكما أن الوزير فى الرياسات الحسية فهكذا والرسول له التقدم فى الروحانيات وأن قيل من أين يتضح ذلك فلنسمع تعداد بولس للرياسات لأنه يضع فى المحل الأعلى الرياسة الرسولية حيث يقول ان الله قد رتب قوما فى الكنيسة فأولا رسلا ثانيا أنبياء ثالثا معلمين ورعاة ثم مواهب الشفاء رأيت

هام الرئاسة الرسولية أشهدت كيف أن الرسول جالس في العلاء وليس أحد يفوقه لأنه يقول أولا رسلا ثانيا أنبياء ثالثا معلمين ورعاة ثم مواهب الشفاء معاضد النصر سياسات أجناس اللغات . وليست الرئاسة الرسولية تفوق الجميع فقط ولكنها هي الأساس والقاعدة وكما أن الرأس موضوع في أعلا جميع البدن وليس هو بدء الجسد ورياسته فقط بل واصله لكافة الأعصاب الملتفة والمحيطه بالبدن منشأها منه وهي تثبت من الرأس وتقبل موازرة الروح وهكذا تتدبر جميع الحيوانات فعلى هذا النمط هي الرسالة لأنها ليست موضوعة كرياسة وسلطان بقية المواهب فقط بل وتتضمن في ذاتها كافة الاصول فالنبي لا يستطيع أن يكون رسولا وأما الرسول فبالضرورة هو نبي ويمتلك مواهب الشفاء وأجناس اللغات وترجمتها . فلهذا هو أصل وبدء المواهب . ولاثبات ذلك فأقدم لكم بولس شاهدا ولكن ضروريا لنا أن نقدم أولا . أيما هي أجناس اللغات لظهار الروح وبما أنهم في ذلك الحق كانوا ضعفاء ولم يكن يمكنهم أن يشاهدوا المواهب العقلية بأعين الجسد . لذلك كانوا يعطون حسية لظهار العقلية وللحين كان المعتمد ينطق بلغته ولغة الهند والفرس والأعاجم حتى يعلم غير المؤمنين انه قد أخذ الروح القدس . وكانت الاشارة حسية . اعنى الصوت . لأنهم كانوا يسمعونها بحواس الجسد وأما نعمة الروح العقلية غير الملحوظة . هي التي كانت تجعل الاشارة الحسية ظاهرة للكافة وهذه الآية فكانت تدعى أجناس اللغات . فانظر ان لسانا واحدا طبيعيا كان ينطق بلغات متنوعة بواسطة النعمة فكانت تبصر انسانا واحدا يمتلك بالعدد بواسطة أنواع النعم أفواها متنوعة . والسن متباينة فلننظر اذا كيف أن الرسول يمتلك هذه الموهبة وبقيتها أجمع . لأنه يقول هكذا « اننى افضل من جميعكم أتكلم باللغات » أشاهدت كيف أنه يحوى أجناس اللغات وليس هو فقط لكن وجميع المؤمنين لأنه لم يقل « أننى أتكلم باللغات فقط » . بل « وأفضل من جميعكم أتكلم باللغات » وأما النبوة التي كانت له فيوضحها من هذا الكلام قائلا هكذا « أما الروح فيقول جهرا أن في الأزمنة الأخيرة تنصب أوقات صعبة » فقوله في الأزمنة الأخيرة هي « نبوة » . وهذا ظاهر للكافة كذا وقوله أيضا « اعلموا انه في الأيام الأخيرة تنصب أوقات صعبة » ثم قوله « وأيضا أقول لكم يقول الرب أننا نحن الأحياء الذين نبقى الى مجيء الرب لن نسبق الراقدين » وهذه نبوة أيضا . أشاهدت كيف أنه يمتلك النبوة وأجناس اللغات ؟

الجزء الثالث - مقالات للقديس يوحنا فم الذهب

٢٢٧

المقالة الأولى : المسيح هو اله

٢٧٢

المقالة الثانية : الروح القدس

٢٨٥

المقالة الثالثة : العجز عن الإدراك

٤٤١

المقالة الرابعة : قراءة الكتب المقدسة