

الجزء الاول

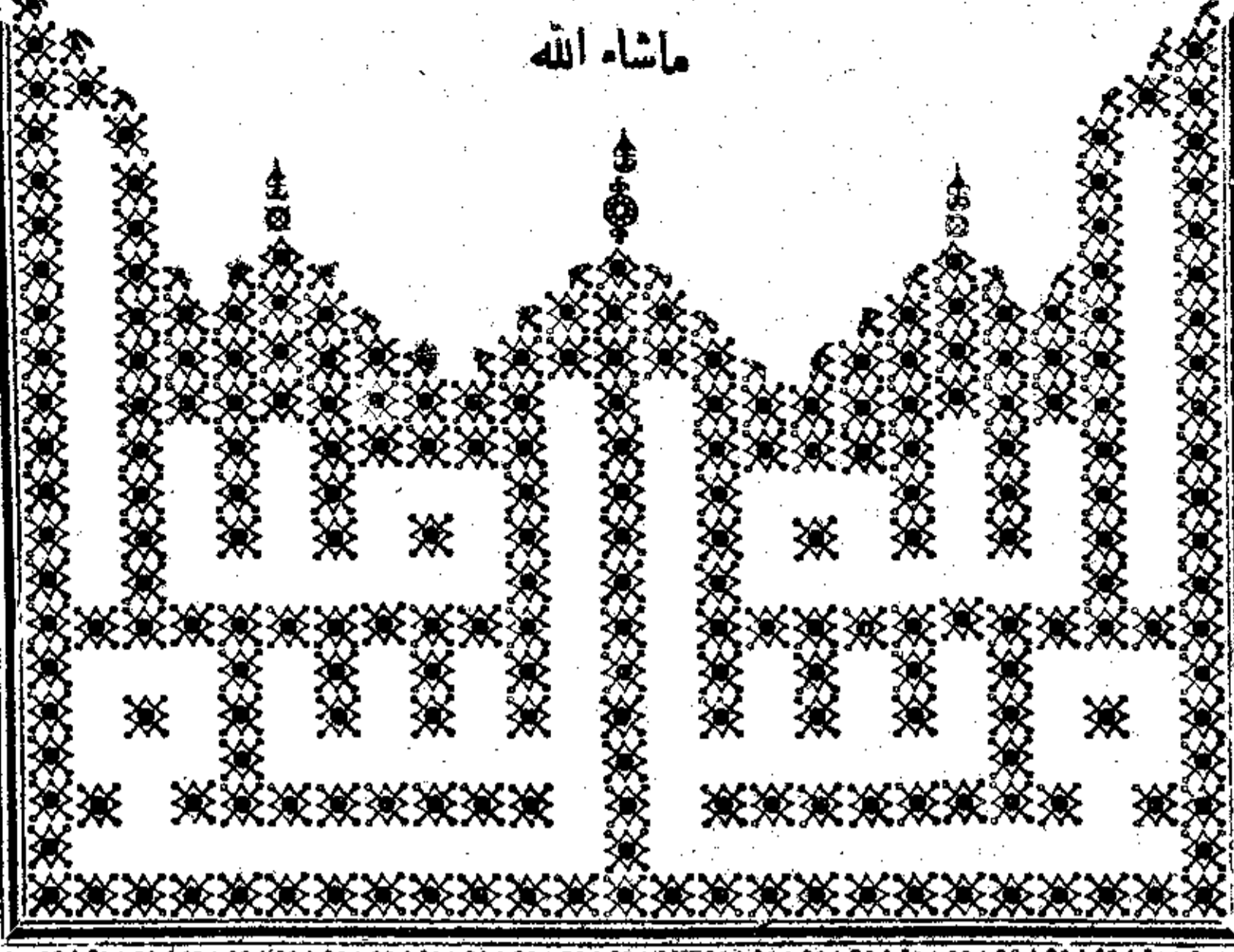
من كتاب لطائف المنن
والاخلاق في بيان وجوب التحدث
بنعمة الله على الاطلاق وهي المنن الكبرى الجالبة
للسرور والبشرى للعالم العلامة والخبير البحر
الفهامة القطب الرباني والعارف
العهداني سيدي عبدالوهاب
الشعراني نفعنا الله بنفحاته
وأعاد علينا
من بركاته
آمين

ولاجل تمام النفع وضع بمشبه كتابان جليلان أحدهما
(كتاب اطائف المنن في مناقب أبي العباس المرسي وشيخه أبي
الحسن) والثاني (كتاب مفتاح الفلاح ومصباح الارواح)
كلاهما للعالم الفاضل الشيخ تاج الدين أحمد بن عطاء الله
السكندري رضي الله عنهم أجمعين

(طبع بالمطبعة الميمنية)
على نفقة أصحابها (مصطفى الباني الحلبي وأخويه)
(مصر)

الجليلة الذي فتح
 لا ولياته باب محبته
 وأنشط نفوسهم من
 عقال الطبيعة فقاموا
 له بوجود خدمته وأمد
 عقولهم بنوره فعمايت
 عجائب قدرته وحرس
 قلوبهم من الاغيار
 ومحامنها صور الآتار
 حتى ظفرت بعرفته
 كشف لارواحهم عن
 قدس كماله ونعوت
 وجود جلاله فهم سببا
 خضرته متع أسرارهم
 بقربه بخطفات جذبه
 فتحة وابشهوداً حديثه
 أخذهم منهم وأفنائهم
 عنهم غرقوا في بحور
 هويته فرق جيوش
 التفرقة بكتائب الجمع
 لاهل خصوصيته وحى
 حى الاسرار بمدد
 الانوار أن يكون
 مظهر الغير ففرديته
 أطلع كواكب العلوم
 في سماء الفهوم منهدى
 السائرين لحضرة
 ربوبيته وأضاء فر
 التوحيد في قيد
 التفسير فأنطوت
 الكائنات في وجود
 أوليته وما كانت معه
 له حتى تكون معه
 ما بديته بل هو الاول

ما شاء الله



بسم الله الرحمن الرحيم

(يقول) الفقير الى الله تعالى عبد الوهاب بن أحمد بن علي الشعراني الشافعي عفا الله عنه وعن مشايخه والديه
 وجميع من شاء الله من الموحدين (أحمد) الله رب العالمين وأصلي وأسلم على سيدنا محمد وعلى سائر الانبياء
 والمرسلين وعلى آلهم وصحبهم أجمعين (وبعد) فهذه جملة من النعم والاحلاق التي تفضل الحق تعالى بها على
 أوائل دخولي في حجة طريق القوم رضى الله تعالى عنهم أجمعين كان الباعث لي على تأليفها ورقيها في هذه
 الطروس أموراً * أحدها لية تديني اخواني فيها فيخلقوا بها ويشكروا الله تعالى على ذلك وقد مكنت
 متخلفيها عدة سنين ولا يشعر اخواني بذلك وكنت أمرهم بالخلق بها فلا يسمعون فقال لي يوماً جماعة منهم
 هذه الاحلاق التي تأمرنا بها لم نجد أحداً تخلق بها من أهل عصرنا حتى نقتدي به فيها فاستخرت الله تعالى
 وأظهرت لهم تخليقي بها قطعاً لخطيئتهم وقلت لهم انظروا الى هذه الاحلاق التي أذكرها لكم في هذا الكتاب فكل
 خلق رأيتموني متخلفاً به فاتبعوني عليه وما بقي لكم حجة في تركه التخلق به فلو لا ذلك لما كان الكتابان لها أولى
 كما سأتي بيانه ان شاء الله تعالى في المقدمة وكان ذلك من جملة شكر نعمة الله تعالى علي اذ خلقني بهذه الاحلاق
 بعد أن كنت معري منها كما أن من أنقذه الله تعالى من الغرق يتأكد عليه ان ينقذ كل من رآه غريقاً * ثانيها
 قصدي بذلك دوام الشكر لله تعالى بعد موتى مدة بقاء الكتاب فان شكر اللسان ينقضى بموت العبد وشكر الله
 في الكتاب قد يتأخر اثره بعدة فيكون كالتائب في الشكر عن المؤلف وكان ذلك الشاكر لم يمض * ثالثها
 اعلام أهل عصرى بدرجتي في العلم والعمل ليقتدوا بي في حفظ كتب الشريعة والتخلق بما قسم لي من ذلك فان
 طريق القوم محررة على الكتاب والسنة كتهرب الذهب والجواهر فيحتاج سالكها الى ميزان شرعى في كل حركة
 وسكون * رابعها استغناء من يريد من اخواني أن يذكروا شيأ من مناقبي عن الفحص عنها والتبع لها وربما
 زاد فيها أو نقص كما يقع فيه من يجمع مناقب العلماء والصالحين ثم يتقدر صدقه فيما يذكروه بواسطة أحد من
 الثقات فهو لا يبلغ الى مرتبة ما يذكروه الانسان عن نفسه اذا كان صادقاً فان غاية ما يحكيه الانسان عن غيره
 بواسطة انما هو الظن لا اليقين وفي الحديث فليقل أحسبه كذا أو أظنه كذا ولا يركى على الله أحد أي لانه تعالى

الآن لا بالاضافة

له برئته والظاهر
الباطن كذلك وما
الكون حتى يقاس
بقدوسيته أحده
والجد واجب لصفات
جلاله وعظمته
وأشكره والشكر
مستحق له لسبوغ
نعمته وأرجوه وكيف
لأرجوه وهو الذي
وسع كل شيء برحمته وغمر
العباد في الغيب
والشهادة بطول منته
واعترف له بالتقصير
عن القيام بحقوق
أحدثه وأعلم أنه
لا يحاط بذاته وصفته
ليس للعباد منه الامان
به عليه ولا يضاف له
من المحاسن الا ما أضافه
اليه ولا ينتصر في
المصادر والموارد الا
بالتوكل عليه العزيز
القادر الحكيم القاهر
الرقيب على فعل كل
فاعل ونظر كل ناظر
لا يخفى عليه ما في
الضمائر ولا يعزب
عنه مستحان
السرائر أظهر في ملكه
حكيمته وفي ملكوته
قدرته وتعرف لكل
شيء ولا شيء يحسد
ربوبيته إلا اله الخلق
والامر تبارك الله رب
العالمين وأشهد أن
لا اله الا الله وحده
لا شريك له وكل شيء

هو أعلم بن اتقى وكان الشيخ محي الدين بن العربي يقول ليس فوق مرتبة من رز ك نفسه اذا كان صادقا الا
مرتبة من رز كاه الحق تعالى عموما وخصوصا كما في نحو قوله تعالى كنتم خيرا ما أخرجت للناس وكفى بنحو قوله
تعالى في حق يحيى عليه الصلاة والسلام وكان تقيوا بر ابوالديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم
يموت ويوم يبعث حيا مريم نحو قول عيسى عليه الصلاة والسلام وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة
والزكاة ما دمت حيا وبر ابوالدتي ولم يجعلني جبارا شقيا وسلام على يوم ولدتي ويوم أموت ويوم أبعث حيا
فان بعض العلماء قال ان سلام الله تعالى على يحيى وتر كيته له أعلى مرتبة من سلام عيسى على نفسه وتر كيته
له في الجملة مع انه عليه الصلاة والسلام معصوم عن أن يخبر عن نفسه بخلاف الواقع قال وسلام عيسى على
نفسه أعلى مرتبة من سلام الخوار بين عليه انتهى * خامس اقتدائي في ذلك بالسلف الصالح رضي الله
عنهم وقد سبقني الى مثل ذلك جماعة ذكرنا مناقبهم في طبقاتهم تحدثنا بنعمة الله عز وجل وتعرفنا باحوالهم
ليأخذ الناس عنهم العلم والطريق منهم الشيخ الامام الفقيه المحدث عبدالغافر الفارسي أحد حفاظ الحديث
ومنه الشيخ الامام العالم العلامة العماد الكاتب الاصفهاني ومنهم الشيخ الامام المقرئ الفقيه ياقوت الحموي
ومنه الشيخ الامام العالم العلامة لسان الدين بن الخطيب ومنهم الشيخ العارف بالله تعالى أبو عبد الله القرشي
ومنه شيخه العارف بالله تعالى أبو الربيع المالقي ومنهم الشيخ العارف بالله تعالى صفي الدين بن أبي المنصور
ومنه الشيخ الامام المجتهد الزاهد أبو شامة ومنهم الشيخ الامام المحدث الحافظ تقي الدين الفارسي ومنهم الشيخ
الامام الورع الزاهد أبو حيان ومنهم الشيخ الامام المحدث الحافظ ابن حجر ومنهم تلميذه خاتمة الحفاظ بمصر
الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى فانه ذكر مناقب نفسه في طبقات الفقهاء وفي طبقات المحدثين وفي
طبقات المفسرين وفي طبقات النحاة وفي طبقات الصوفية وفي طبقات المقرئين وقال في كتابه التحدث
بالنعمه انما ذكرت مناقبي اقتداء بالسلف الصالح وتعرفنا بحالنا في العلم ليأخذنا هذه الناس عنى وتحدثنا بنعمة الله
عز وجل لا افتخار على الاقران ولا طلبا للدنيا ومناصبها وجاهها معاذ الله تعالى ان أقصد ذلك وأى قدر للدنيا
حتى يطلب تحصيلها بما فيه ذهاب الدين واللجنة والطرده عن حضرة الله تعالى وقد ظهر شيبي ومضى أطيب عمرى
وعيشى ودينار حيلى انتهى وكذلك أقول فلم أقصد بما ذكرته لك من الاخلاق في هذا الكتاب الافتخار على
الاقران معاذ الله ان أهدي الى حضرة تعالى كتابا مشتملا على ما استحق به اللعنة والطرده هذا هو قصدي الآن
وأرجو من الله تعالى دوام هذه النية الصالحة الى الممات وما ذلك على الله بعزيز بزاياك يا أخي ان تبادر الى
الانكار على أولئك القوم الذين اقتديت بهم أو على في ذكر مناقبي وأخلاقى التي تفضل الله تعالى بها على في
هذا الكتاب وغيره وتقول انه ليس من الادب أن يذكر العبد مناقبه في كتاب فان ذلك جهل وسوء ظن بالعلماء
والعارفين الذين ذكرناهم بل الواجب عليك أن تحمل القوم على المحامل الحسنة كتحوائهم ما ذكرنا
لاخوانهم شيئا من مناقبهم وأحوالهم الا ليقدموا بهم فيها هذا هو اللائق بعقام العلماء كما سيأتى بسطه في المقدمة
ان شاء الله تعالى واعلم يا أخي ان مما جرت على ذكر مناقبي وأخلاقى في هذا الكتاب مع على بالمحو والاثبات
حسن ظنى بالله عز وجل وأنه لا يسلب منى ما وهبه لي على عادة الكرام وهو تعالى أكرم الاكرمين وأيضا فان
المعارف لا تسلب وانما تسلب الاحوال لسرعة استعمالها من حال الى حال اذهى كالشوب الذي يخلع ويلبس
بخلاف المعارف فانها كالذوات لا يدخل فيها محو ولا اثبات وجميع ما ذكرناه في هذا الكتاب انما هو من قسم
المعارف لا الاحوال ولولا ان أولياء الله تعالى يعلمون من كرمه وفضله تعالى أنه تعالى لا يسلبهم ما وهبهم من
المعارف والاخلاق ما وضعوها في كتاب ولا نشرها في المجالس لان أفعالهم وأقوالهم حينئذ تسلب دعواهم
ثم لا يخفى عليك يا أخي ان التحدث بالنعم لا يشترط في ذكره تكرارها على العبد طول عمره بل يكفيه أنه ينتفع
بها أو يتخلق بها ولو لحظة واحدة من عمره قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فن تتخلق بخلق ولو لحظة صار
من أهل ذلك الخلق على كل حال فاذا قال أعطاني الله كذا وكذا فقد صدق وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله
يقول أذكر كمالك ما استطعت فان بذلك يكثر شكرك لله ويايك والاكثر من ذلك نقاتصك فان بذلك يقل

خصوصيته القائم لولاه
بكمال الوفاء في عبوديته
صلى الله عليه وعلى آله
وصحبه صلاة تدوم
بدوام أبديته وسلم
تسليما كثيرا أما بعد
فاني قصدت في هذا
الكتاب أن أذكر فيه
جلا من فضائل سيدنا
ومولانا الامام قطب
العارفين علم المهتدين
سحة الصوفية مرشد
السالكين منقذ
الهالكين الجامع من
علم الاسماء والحروف
والدوائر المتكامل بنور
بصيرته الكامل في
السرائر كهف الموقنين
ونخبة الواصلين مظهر
شموس المعارف بعد
غروبها ومبدي أسرار
اللطائف بعد عزوبها
الواصل الى الله
والموصل اليه شهاب
الدين أبي العباس أحمد
ابن عمر الانصاري المرسي
أسكنه الله تعالى حضيرة
قدسه وتمعنه على عمر
الساعات بوارده أنسه
واذكر شيخه الذي أخذ
عنه ومنازلاته التي
نقلت عنه وسمعتها منه
وكراماته وعلومه
وأسراره ومعاملاته مع
الله سبحانه وتعالى وما قاله
في تفسير آية من كلام
الله عز وجل واظهار
لعنى خبر نقل عن

شكرك فإني بحسبه من جهة نظرك الى عيوبك نحسرت من جهة تعاميك عن محاسنك التي جعلها الله فيك
وكان يقول شهودكم المحاسن فيكم هو الاصل وأما النقائص فانما طلب من العبد النظر فيها بقدر الحاجة حتى
لا يجب بنفسه لا غير وكان يقول اياكم وبجبالسة الاكارم من الملوك والعلماء خوفا أن تستصغروا ما أنعم الله تعالى
به عليكم بالنظر لما رأيتموه من نعم هؤلاء انتهى ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة اياك وبجبالسة الاغنياء
وكان يقول من كمال الكمال شدة الخوف من الله تبارك وتعالى على الدوام وعدم طمأنينتهم من الطرد عن
حضرته في ايل أو نهار حتى ان سيدي عبد القادر الجيلي رحمه الله كان يقول أعطاني الله أربعين عهدا وميثاقا
أنه لا أعكرى حين رأيت في المنام ومع ذلك فانا غير آمن مكره تعالى بي لعلى بسعة اطلاقه وأنه يفعل ما يشاء اه
وقد وقع لي أنني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرني ان الله تعالى غفر لي جميع ذنوبي ومع ذلك فانا غير
آمن من نحو الحسب والمسح ككيساني بسطه آخر الكتاب ان شاء الله تعالى وقد شيدت من هذا الكتاب وأخلاقه
بجملة من أخلاق سيدنا وقدوتنا الى الله تعالى الشيخ ابراهيم المتبولي وجملة من أخلاق تلميذه العارف بالله تعالى
سيدي علي الخواص وجملة من أخلاق أخى الشيخ الصالح أفضل الدين الاحمدى رضى الله عنهم وانما خصت
تشييد الكتاب بأخلاق هؤلاء الاشياخ الثلاثة دون غيرهم لما تواتر عن أصحابهم انهم كانوا يقولون ان مشايخنا
أخذوا طريقهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقظة ومشافهة بالشروط المعروفة بين القوم قبيني وبين
رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق سيدي ابراهيم المتبولي رجلا ومن طريق غيره رجل واحد ككيساني
بيانه في المقدمة ان شاء الله تعالى فكل أخلاق هؤلاء الثلاثة بحمدية قايك والمبادرة الى اعتراضك على شئ مما
أذكره عنهم في هذا الكتاب ببادئ الرأي من غير تثبت فتخطى طريق السنة فاني لم أر أحدا من مشايخ العصر
متخلقا بشئ من أخلاقهم الا قليلا وفي كلام الغضيل بن عياض رحمه الله الزم طريق الهدى ولا يضرك قلة
السالكين واياك وطريق البدعة ولا يضرك كثرة الهالكين وقد فصلت لك يا أخى الاخلاق والنعم تفصيلا
فعلت كل خلق أو نعمة في محبت ليسهل اطلاع الناظر فيه على كل محبت أراد مطالعته ككيساني بيانه في الفهرسة
وكررت فيه بعض النعم عمد الاسهوا بقصد تاكيد العمل بها والاعتراف بها لكن بعبارة أخرى واخترت فيه من
صبيغ التراجم قولي ومما أنعم الله به علي كذا أو مما من الله به علي كذا اشارة الى أنه ليس قصدي بذكر
مفاخرى وأخلاقى ومناقبى الفخر على الاخوان وانما قصدي بذلك الاعلان بكثرة شكر الله عز وجل بالاصالة
(ثم) ان لزم من ذلك مدخ نفسي فليس ذلك مقصودا بالاصالة وانما هو باللازم ولازم المذهب ليس بذهب على
الراجح عند علماء الاصول ويؤيده قول علماءنا وقرأ الجنب القرآن لا بقصد قرآن جازقا لواله لا يكون قرآنا الا
بالقصد فرادى بقولي ومما أنعم الله تعالى به علي كذا مشلا الاعلام بان ذلك من فضل الله عز وجل لا بحولي ولا
بقوتي ولا باستحقاقى لشيء منه وأنا أبحث جميع الاخوان على مطالعة هذا الكتاب وطلب التخلق بما فيه
واحذرهم من أن يطالعوا فيه ثم يتخذوا ذلك ميزانا تزنون به على الناس وينسوا نفوسهم كما هو شأن غالب
مريدي هذا الزمان فترى أحدهم يقول ما بقي أحد من أهل هذا الزمان يصدق عليه اسم المريد ويقصد بذلك غيره
بدليل انه يتكدر ممن ينفيه من طريق المشيخة فضلا عن طريق الارادة وقد قالوا من علامة انتفاع المريد بشيخه
ان يصير يعتقد في الناس كلهم الخبر الانفسه فلا يكاد يرى في أحد نقصا واذا سمع أحدا ينفسه لم يتغير منه شعرة
بل يرى ان ذلك المنقص له صادق فيما قال فاذا الواجب على كل من يطالع كلام القوم أو غيرهم مما يطلب العمل
به ان ينظر في نفسه فاذا رآها متخلقة بذلك الامر فليشكر الله تعالى وان رآها متجردة عنه فليس يستغفر الله تعالى
ويأخذ في تحصيل طريق الوصول الى التخلق به علي اني لم أذكر فيه مما تخلقت به من أخلاق المردين الانبسة
يسيرة تانبسا للاخوان فان الداعي الى خيران لم يكن متخلقا به قبل المدعوين قل نفعهم به وكاه يقول انظروا الى
كل شئ تخلقت به فاتبعوني فيه ومالم أتخلق به فانا وأنتم فيه سواء فإكرامه من كتاب احتوى على غالب ما يسهل
التخلق به علي من يريده في هذا الزمان (وسميته) بحمد الله تعالى بلطائف المنن والاخلاق في بيان وجوب
التحدث بنعمة الله على الاطلاق ورتبته على مقدمة وستة عشر بابا وخاتمة وضمنت كل باب منه جملة صالحة من

الاخلاق الحسنة والنعم الجيدة بحسب الوارد فلا يزال أقول ومما من الله به على كذا أو ومما أنعم الله به على كذا الى أن يفرغ الوارد وقد تمت فهرسة الابواب وانما غاية ليكون ذلك أهون في الكشف على من يريد الاطلاع على خلق من الاخلاق أو نعمة من النعم فينظر أولاً فهرسة الباب لينظر مظنة تلك المنة أو ذلك الخلق هل هو في أوائل الباب أو وسطه أو آخره والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه * اذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق (المقدمة) هي كالدليل الذي يدخل منه الى صحة الاعتقاد في العارفين وقلة الاعتراض عليهم وفيها بيان مقام سيدي على الخواص الذي ورثناه هذه الاخلاق عنه فانه كان من أكابر الاولياء المجهولين عند غالب الناس فمن لم يطالع هذه المقدمة وعمن النظر فيها بعيد عليه أن ينتفع بشيء من أخلاق هذا الكتاب (الباب الاول) وفيه من النعم نعمة شرف نسبي لكوني من ذرية الامام محمد بن الحنفية ثم حفظي للقرآن العظيم وأنا في سن التمييز ومواظبتي على الصلوات الخمس في أوقاتهم من حين كان عمري ثمان سنين فلا أتدكر أني أخرجت صلاة عن وقتها عمداً الى وقتي هذا ثم حفظي من الآفات وأنا يتيم من الابوين وتسخير التماسيح لي حين غرقت في بحر النيل فوقف تحت رجلي حتى استترحت وعمت ثم مهاجرت من بلاد الريف الى مصر لقراءة العلم ثم حفظي لمنون كتب العلم التي لم يحفظها أحد من أهل عصرى وبيان عندها بذكر أسماءها ثم فرحتي لحفوظاتي على الاشياخ كالشيخ زكريا والشيخ برهان الدين بن أبي شريف والشيخ عبدالحق السنباطي والشيخ أمين الدين والشيخ شهاب الدين الرملي واضرابهم وكذلك بيان قرائتي لتفسير القرآن العظيم وعلم الحديث عليهم وبيان ما كنت أطلع عليه من الكتب حال القراءة عليهم مما لم يتيسر مطالعته لاحد من أقراني ثم أخذت بالاحوط فالاحوط في ديني وعدم الاخذ بالرخص الا بالطريق الشرعي ثم عدم التعصب لمذهبي من غير دليل مع اعتقادي ان سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم ولكن كل من حكم الحديث لقوله فهو أربح عندي ثم كثرة تاويلي للقوم كلامهم وزجر كل من طعن في طريقهم من غير دليل شرعي ثم عدم جزئي بما فهمته انه مراد الله تعالى أو مراد رسوله صلى الله عليه وسلم أو مراد أحد من الأئمة ومقلديهم وذلك لان الكلام على مراد صاحب الكلام من غير توقيف منه لا يكون الا بكشف صحيح أو الهام لا يخطئ أو نحوهما أو أني لى بذلك الابغناية الله تعالى ثم حفظي من دعوى العلم على وجه التكبر به على أحد من العوام والاقراء ثم اذن سيدنا ومولانا شيخ الاسلام الشيخ زكريا بتدريس علم الفقه والتفسير والتصوف ثم عدم المبادرة الى القول بتعارض الأدلة وأقوال الأئمة بل أتربص وانتحل لهم ما يحل لأصحابها أدباً مع الشارع فان منصبه ومنصب الأئمة يجعل عن التعارض ثم حفظي من الجدال ورفع الصوت مع اخواني المخالفين لي في الفهم فضلال عن الاشياخ ثم كثرة مطالعتي لكتب الشريعة وآلاتهم من تفسير وحديث وأصول وتصوف ثم بيان عدد الكتب التي طالعته ثم مطالعتي لكتب مذاهب الأئمة الثلاثة زيادة على مذهبي لا تحز من مخالفة الأئمة في أعمالهم كلها ويكون عملي موافقاً لهم حسب الطاقة ثم كثرة توجهي وتقرير مذاهب المجتهدين حين تجرت في العلم حتى كأني واحد من أمهر فحول مقلدي ذلك المذهب وذلك لاطلاعي على أدلة الأئمة وما استندوا اليه من نص أو قياس أو اجماع ثم اعطاني الفهم في القرآن والحديث وكلام الأئمة ثم تاليفي كتباً كثيرة في الشريعة وغالبها لم أسبق اليه انما استنبطته من الشريعة وذلك ككتاب اليهود وكتاب المن وكتاب مشارق الانوار القدسية وغير ذلك ثم اجازة علماء المذاهب الاربعة لمؤلفاتي ومدحها ومدح مؤلفيها بخلاف ما أشاعه الحسدة عنى في مصر والجزائر ثم موت جميع أشياخي في الفقه والتصوف وغيرهما وهم عنى راضون ثم انشراح صدرى من حين كنت صغيراً للعمل بالكتاب والسنة وانقباض خاطرى عن العمل بالبدعة بخلاف ما أشاعه الحسدة عنى ثم الهامى لمجاهدة نفسى بغير شيخ لما تجرت في العلم ثم شيخ ليساعدنى على ازالة الموانع التي توقفتى عن العمل بما علمته ومبالتقى في الورع حتى كنت لأمر في ظل عمارة أحد من الولاة ثم ظهور ان جميع ما كنت عليه من الاعمال بلاشيخ كأنها كانت رياء وسمعة ونفاقاً بالنسبة لما نهىني عليه الشيخ ثم اعطاؤه تعالى لي الفهم في القرآن على مصطلح العارفين ثم اعطاؤه تعالى الفرقان بين المقامات والعلوم وما كل الرجال أعطوا الفرقان ثم

فيه مما يتضمن ذكر الطريق وأهلها وأنقل ما يمكن اثباته من أخباره كثيرها وقليلها وكان أصحاب الشيخ الامام القطب أبي الحسن قدس الله روحه قد أثبتوا جلا من كلامه وان كان هو رضى الله تعالى عنه لم يضع كتاباً وقد بلغنى عنه انه قيل له يا سيدي لم لاتضع الكتب في الدلالة على الله تعالى وعلوم القوم فقال رضى الله تعالى عنه كنى أصحابي وكذلك شيخنا أبو العباس رضى الله عنه لم يضع في هذا الشأن شيئاً والسبب في ذلك ان علوم هذه الطائفة علوم التحقيق وهي لا يحتملها عقول عوام الخلق ولقد سمعت شيخنا أبا العباس رضى الله تعالى عنه يقول جميع ما في كتب القوم عبرات من سوا حل بحر التحقيق ولا أعلم ان أحداً من أصحاب شيخنا أبي العباس رضى الله تعالى عنه تصدى الى جمع كلامه وذكر ما فيه وأسرار علومه وغرائبه فخذني ذلك الى وضع هذا الكتاب بعد ان استخرت الله تعالى وطلبت منه المعونة وهو خير معين وسألته أن يهديني الى الطريق المستبين * وقسمته الى مقدمة وعشرة ابواب وخاتمة أما المقدمة فتشتمل على اقامة الدليل على ان نبينا محمد صلى الله

أن يهديني الى الطريق المستبين * وقسمته الى مقدمة وعشرة ابواب وخاتمة أما المقدمة فتشتمل على اقامة الدليل على ان نبينا محمد صلى الله

نبيه صلى الله عليه وسلم
وبينت أن مدد الاولياء
من الحقيقة المحمدية
وان الاولياء انما هم
مظاهر أنوار النبوة
ومطالع شوارقها
وأعلمت ان أنوار الولاية
قائمة الثبوت للزوم
دوام أنوار النبوة
وذكرت الفرق بين
الرسالة والنبوة والولاية
وبينت من هو الاولى
بالميراث في قوله صلى
الله عليه وسلم العلماء
ورثة الانبياء وبيئت
ما هو العلم الذي أتى
الله تعالى عليه ومن هم
العلماء الذين هم أولى
بالزلفى لديه وبيئت أن
الاولياء الظاهرين في
أوقات الظلمة أولى بان
يكثر الله أنوارهم
ويجزل لهم من وجوه
اليقين ماوجب انتصارهم
ليدافعوا ظلمة الاوقات
وليهزموا بعساكر
أنوارهم جيوش
الغفلات وذكرت أقسام
الولاية وغزارة قدر
الولي ونظامه ترتيبه
وتفوق منزلته مما
تضمنه الكتاب العزيز
والاحاديث النبوية
ليكون ذلك توطئة لك
بتصديق ماورد عليك
من أخبار اوليائه
وكرامات أصفياه
وأما الابواب * فالباب

سكون القلب عن طلب الاجر على الاعمال لعل بان الله تعالى لا يضيع أجر من أحسن عملا ثم على بكون الحق
تعالى يكرهني أو يحبني وذلك بوزني اعمالى على الكتاب والسنة ثم قصدى بتعليم العلم نفسى أو لا ثم الخلق
ثانيا والله تعالى أعلم (الباب الثاني) وفيه من النعم نعمة نفرة نفسى من زعم أنه يعلم علم جارا أو يقع المطالب
من حين كنت صغيرا وفيها تلخيص رسالة الشيخ أفضل الدين في بيان اجر المكرم ومراتب أهل ذلك العلم ثم
بلوغى مقام الزهد الى أن صار عندى الذهب والتراب على حد سواء من غير ترجيح ثم بعد أن أحكمت ذلك المقام
رجعت الذهب على التراب عملا بما جعله الله تعالى فيه من الحكمة ثم ذكرت انى بلغت فى مقام الزهد الى أنه لو
أمطرت السماء ذهبا وصار الناس ينتهبونه لم أجدلى داعية الى أخذ شئ منه الا امر مشر وع ولوانتى مررت على
تلال الذهب والفضة من غير من احبها من أبناء الدنيا ولا حساب عليها فى العقبى لم أتناول منها دينارا واحدا
الا ضرورة شرعية ولو أن البغلة دخلت دارى فى الليل بحملة ذهب من مطلب ونحوه أخرجهما من دارى بذهبا
خوفا من طول الحساب يوم القيامة ثم انه لو كان عندى ماشاء الله من الذهب فسرقه انسان أو أخذته من بين يدي
وأنا أنظره لا أتبعه ولا بوكيلي هو انا بالدنيا ثم كراحتى لاد كل من شئ اعطيته من الناس على أنى من الصوفية لانه
أكل بالدين ثم كثرة شغفتى على جميع المسلمين وولادة أمرهم حتى انى رجمت بمرض لمرض صاحبي أو ولى أمرى
وأشقى لشقائه وحتى انى أحفظ جميع الولاة وبيوت الناس وحواليتهم وزرورهم وجسورهم كل يوم وايصلة
وقد يغفلونهم عن ذلك وفيها ذكر رؤيتى انى شربت من عين العرش فى واقعة ثم عدم مدحى لاصولى وفروعى
عند من لا يعرفهم الا لغرض شرعى ثم تمييزى لحظ نفسى من حظ البارى جل وعلا فلا أحب انه يعفو عني من حيث
ان فى ذلك راحة لي وانما أحب العفو من حيث انه يحب العفو فلا يحبته تعالى للعفو ما أحببت العفو وان كان فى
جزء يجب العفو فهو جزء ضعيف لا كأد أحس به ثم عدم بدائى بالزيارة لمن علمت انه يكافئنى على ذلك خوفا من
تسكينه لزيارة نظير البداء بالهدية كما أشار اليه عند بعضهم قوله تعالى ولا تمنن تستكثر ثم عدم نصي على
الناس حتى يحبونى أو يأخذوا عني أدب القوم بايهاهم انى أعرف علم الكيمياء وان كل من صحبني علمته ذلك كما
وقع فيه بعض أهل هذا العصر ثم الهاجى جوامع الحكام من التسبيح والاستغفار حيث ذهلت عما ورد فى السنة
لدهشة واردا ونحوه ثم ترادف رؤيتى للعلماء والمشايخ الذين ماتوا لما دخلت سنة احدى وستين وتسعمائة
وأمرهم لى بطلب التزود والرحيل من هذه الدار ثم نظرت الى الوقت الذى أنافيه دون الماضى والمستقبل ثم
نصحت لاصحابى بما صرحت به الشريعة فقط تخفيفا عليهم الان أجمع العلماء على ذلك الامر ثم فرارى الى الله
تعالى فى جميع الشدائد قبل خلقه ثم تربية الحق لى برويتى العبرى غيرى ثم نفرة نفسى من الدنيا ومن يحبها ثم
جمايتى من الاتباع الذين يتعصبون لى بالباطل ثم كثرة اعتقادي فى أهل عصرى من غير مطالبة بدليل ثم غيبتى
عن التطلع لمافى أبدي الخلاق ثم دواى على التقشف النسبى الى وقتى هذا ثم كتمانى ما أطلعنى الله عليه من
غائب الحوادث المستقبلية ثم عدم تساقى على مقامات الصالحين ثم وجود الرجا والخوف عندى فى وقت واحد ثم
توبتى كما تناول شهوة ثم حفظه تعالى لفرجى من الفواحش ثم عدم اشتغالى بالنعمة عن الله ثم فناء اختياري
مع الله تعالى بقدر الطاقة البشرية ثم عدم شهوة أعضائى للمعصية من حين بلغت للاربعين سنة ثم حمايتى من
وقوع الانتظار لرزق معين ثم معرفتى بالله عز وجل بحيث لا تزلزلى النقول ثم كتمان مصائبى عن الخلق ثم عدم
وعدى لاحد بما لا أقدر على الوفاء به ثم حمايتى من أكل الشهوات ثم توالى الآلام على جسدى ثم رضائى بالدون
من الدنيا ثم عدم قولى فى دين الله بالرأى ثم كثرة شكرى لله تعالى اذ زوى عنى الدنيا ثم حمايتى تعالى لقلبي أن
يقم فيه محبة أحد من الخلق الا باذنه تعالى ثم كثرة حتى لاصحابى على كثرة ذكر الله محبة فى الله لعله أخرى ثم
فرجى بالفقر اذا قبل ثم عدم تدبيرى مع الله تعالى اذ انزل بى بلاء ثم عدم بغضى أو محبتي لاحد بحكم الطبع ثم عدم
تكدرى من صاحبي اذ افرقتى وعادانى ثم محبتي لكثرة مخالطتى للعلماء والصالحين مع الاعتراف بحجزى عن
القيام بواجب حقوقهم ثم صبرى على جفاء من دعوتهم الى خير وأبوا ثم عدم سخطى على مقدور اتربى اذ انزل
بى ما أكره ثم كونه تعالى لم يجعل الدنيا أكبر همى من صغرى الى وقتى هذا ثم ملاطفتى لمن رأيت عنده حسدا

لأنه المسلم وصبري عليه حتى يرجع عن حسده ثم اطلعه تعالى لي على بعض المنعمين والمعذبين في قبورهم ثم
 حجبني عن ذلك راحة من الله تعالى بي ثم عدم أمي من مكر الله تعالى في ساعة من ليل أو نهار وعدم اغتراري بما
 أعطاه الله تعالى لي من المكاشفات والكرامات ثم عدم التماذي في استحسان شيء من أحوالي وأقوالى ثم حيايتي
 من الحاجة الى سؤال الناس وغنائى عنهم بالقناعة فلم أجده يحوجني قط تعالى الى كتابة قصة لاجل لي عطيتني
 شيئا من الدنيا ثم عدم طمأينة نفسي الى دوام النعمة على لعدم استحقاقى لها وكثرة التحويل والتغير لئلا
 اعتوبه له على سوء أدبه ثم فرغى لذكر الله والى الصلاة اذا احتجت الى شيء من أمور الدنيا ثم تقديم الالهة فالاهم
 من المأمورات الشرعية من حين كنت صغيرا ثم عدم محبتي للشبع من الحلال فضلا عن الأكل من الحرام
 والشبهات ثم عدم صبري على البعد من حضرة تعالى ساعة من ليل أو نهار كما أغفل أو أخرج من الحضرة ثم
 رمي للدنيا الزائدة عن حاجتى الحالة الراهنة في بداية أمرى ثم أخذت لها وجعها في آخر عمرى تحققا بالفقر
 والفاقة لفضل الله وكف نفسي عن السؤال ليعالى وأصحابى ثم مبادرتنى الى تفتيش نفسي اذا دعوت الله في حاجة
 ولم يجب دعائى لان الاجابة بما توقفت لاجل معصية ارتكبتها والله أعلم (الباب الثالث) وفيه من النعم نعمة
 ردت نفسى فورا الى الرضا بقدرة الله عز وجل اذا حصل عندى لمحة خاطر اشهر ازمانه ثم عدم طلبى لشي من مناصب
 الدنيا من مندوعيت على نفسى ثم عدم تسلمى للنفس ما تدعيه من ترك الحظوظ فان لها غوائل ثم تسلمى لمن
 ادعى انه خرج عن حظوظ نفسه وصارت ارادته موافقة لارادته ثم تنبى بتصاريف القدرة فى بما أكره
 على وجود ذكرا لله لي وعدم غفلتى عن التماذي فى الغي وحظوظ النفس ثم حسن ظنى بربى اذا قسى على
 قلوب عباده وكف لسانهم عن حمدى وأطلق لسانهم على بالذم ثم معرفتى بمداواة من رأيتيه يتسخط اذا سأل
 ربه شيئا ولم يعطه ثم وجود منازعة نفسى لي وميلها الى الشهوات المباحة أو آخر عمرى لي يحصل لي أجر مجاهدتها
 فأفارق الدنيا على المجاهدة ثم عدم سؤالى الله تعالى شيئا الامع التفويض اليه فيه لكونه أعلم بمصالحى من نفسى
 ثم مبادرتنى لشكر ربي اذ حفظنى من مضلات الفتر دون العجب ورؤية النفس على من وقع فيها ثم مداومنى على
 الاعمال التى كنت أعملها أيام بدايتى الى وقتى هذا ثم شهودى أن صفات نفسى الناقصة دائمة معى على الاعمال
 حتى أموت فلا أمان لي من الوقوع فيما لا يحل لي ثم عدم شهوة نفسى لشي من المطاعم والملابس اذا دخلت سوق
 الطعام واللباس ثم غضبى باطناعلى كل من رأيتيه يدعى التلبس بشي من مقامات القوم دعاوى باطلة ثم اعلاى له
 بكذبه فيما بينى وبينه ليتوب من الدعوى ثم طلبى لكل حاجة احتجت اليها من باب الله تعالى دون خلقه الا
 يجعل خلقه بايامن أبوابه كالقناة الجارى لنا منها الماء فقط ثم عدم استبعادى على نفسى أنها تقع فى أكبر
 الكبائر ولو صارت معدودة من مشايخ العصر ثم عدم اعتمادى على غير الله عز وجل فى الشدائد ثم كثرة أدبى مع
 ولاة الزمان ظاهرا وباطنا من حيث كون الحق تعالى ولا هم علينا وجعلنا تحت حكمهم ثم كراهتى لتردد
 أحد من الاكارم الى من عالم أو صالح أو أمير اجلال الالههم وتعظيمهم ردى كل شي ياتينى من مال الولاية وان قبلته
 وميته بين الحاضرين ولا آخذ منه شيئا ثم عدم خوفى من أحد من الولاة لانهم لا يسلطون الاعلى من يجب الدنيا
 غالباً على العلماء الذين يدخلون على الامراء ولا ينصرونهم على العجز دون المداهنة لاجل دنياهم ثم عدم خوفى
 من مخلوق مطلقا من حية أو عقرب أو تمساح أو لص أو جن أو غيرهم الا بما امر الشارع صلى الله عليه وسلم
 لي بالذب عن بدنى ثم تنبى فى المنام على الامور التى تقع منى فى المستقبل أو فى الماضى ولم أشعر بكونها مذمومة
 ثم عبتى لرفع صوتى مخلصا بالذكركر حتى أودأن يسمع ذكرى أهل المشرق والمغرب ضدا كنت عليه فى بداية
 أمرى ثم محبتي للتقل من مجالسة الاكارم من العلماء والصالحين وقضاة العساكرو ونحوهم خوفا من اخلالى
 بواجب حقهم ثم كثرة تعظيمى للشرفاء ولومن جهة الام فقط وان طعن الناس فى صحة نسبهم ثم معرفتى بصوت
 الشريف وتمييزه عن غيره اذا كامن من وراء جدار مثلا ولولم اجتمع به قبل ذلك ثم كراهتى للأكل من الصدقات
 الخاصة دون العامة كالواقف على فقراء المسلمين ثم استئذانى بقلبي لربى أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو
 أحد أئمة العلماء اذا كنت أقرأ القرآن أو الحديث أو العلوم الشرعية وكامننى انسان فى حاجة بنحو قولى

بالتمام واخباره هو عن
 نفسه بما من به عليه من
 النعم الجسم وشهادة
 الاولياء انه بلغ من
 الوصول الى الله لافضل
 مرام * الباب الثالث
 فى مجرباته ومنار لانه
 وما اتفق لاصحابه معه
 ومكاشفاته * الباب
 الرابع فى علمه وزهده
 وورعه ورفع همته
 وحلمه وصبره وسداد
 طريقته * الباب
 الخامس فى آيات من
 كتاب الله تكلم على
 تبين معناها واظهار
 فواها * الباب السادس
 فيما فسره من الاحاديث
 النبوية وابداء أسرار
 فيها على مذهب أهل
 الخصوصية * الباب
 السابع فى تفسيره لما
 أشكل من كلام أهل
 الحقائق وحمله لذلك
 على أجمل الطرائق
 * الباب الثامن فى كلامه
 فى الحقائق والمقامات
 وكشفه فيها الامور
 المعضلات * الباب
 التاسع فيما قاله من
 الشعر أو قيل بحضرة
 أو قيل فيه مما يتضمن
 ذكر خصوصيته * الباب
 العاشر فى ذكره
 ودعائه عقيب كلامه
 وخزبه الذى رتبته
 للاخذين من علومه
 وانها منه ولوازم ذلك

من ذكر شيخه أبي الحسن وخزبه ليتبع العقيد نظامه وأما الحاجة فى اتصال نسبتنا اليه ووصاياه فتراو نظما تنهض الى الله وتجمع عليه وهي

يمكن اثباته وقصدت
بذلك ان تنتفع به هذه
الطائفة خصوصا
غيرهم وما ليؤمن
بأحوال هذه الطائفة
من قسم الله له نصيبا من
الذمة وجعل في قلبه نورا
من الهداية ويرجع
المكذب الى الاعتراف
والمكابر الى وجوب
الانصاف ويستبين ان
أراد الله تعالى به الهدى
المحجة وتقوم على من لم
تنصره عناية الله تعالى
الجنة فيكون للمصدق
بتصديقه بهذه الطائفة
نصيب من الولاية وذنوب
من العناية وقد قال
الجنيد رضي الله تعالى
عنه التصديق يعلمنا هذا
ولاية واذا فاتتك المنة
في نفسك فلا يفتك
ان تصدق بها في غيرك
فان لم يصبروا بل فطل
وقد قال بعض العارفين
التصديق بالفتح لا يكون
الافتح ومصدق ما قال
هذا العارف قول الله
سبحانه وتعالى ومن لم
يجعل الله له نورا فإنه
من نور وقال سبحانه
وتعالى وذكركم ان
الذكري تنفع المؤمنين
وقال ان في ذلك لذكري
من كان له قلب أو ألقى
السمع وهو شهيد وقال
انما يتذكر أولوا

دستور يارب اكرم عبدك فلانا في حاجته ثم اقبل عليه أو دستور يارسل الله أو دستور يا محمد يا ابن ادريس
ونحو ذلك بحسب الكلام الذي أقرره ثم كراهتي للدرجتي في ساعة من ليل أو نهار الا بعد قولي دستور يا الله أو
دستور يارسل الله أو دستور يا أولياء الله ثم أمدها بعد ذلك ثم شدة كراهتي للنوم على حدث أو كبر أو أصغر
أو على الاصرار على شيء من الذنوب خصوصا على نحو غل أو حسد أو كبر أو محبة للدينا ونحو ذلك ثم شدة كراهتي
للنوم في الثلث الاخر من الليل كشدة كراهة وقوعي في المعاصي الظاهرة والله تعالى أعلم (الباب الرابع)
وفيه من النعم نعمة كثيرة ثمان على الله تعالى اذ نزل بي ما يسوع في عادة ثم عدم استعمالي للدواء الا ان كان الداء
يشغلني عن الله تعالى ثم شدة كراهتي لطباب الحق وفي بدني نجاسة ثم حضورى مع الحق تعالى عند الاكل
والشهوات ثم كثرة مراعاتي اليتيم ولا امرأة الجار اذا غاب زوجها أكثر من مراعاتي لمن له والدان ومن زوجها
حاضر ثم نفرتي من اعتقاد الناس في ثم عدم اجابتي للتصديقي نحو دعاء الاستسقاء ثم احساسى بمشاهدة جميع
المسلمين في جميع البليات والمحن التي تصيبهم حتى انى قد أشارك المعاقبين في بيت الوالى وأشارك المرأة حال طلقها
وأحس بالولادة ثم مساعدة أصحاب النوبة في حفظ ادراكهم في سائر أقطار الارض ثم استئذاني أصحاب النوبة
كلما خرجت من بيتي لحاجة أو الى سفر أو رجعت منها أو دخلت بيت حاكم أو طلعت القلعة لشفاعة ثم حفظي
من تصريف أرباب الاحوال في مع كثرة شفاعتي عند الحكام وكثرة معارضى لهم من حيث لا أشعر ثم حمايتي
من الوقوع في المعاصي والشهوات اذا كنت في جملة وسيأتي شروط قضاء الحوائج عند الحكام ثم الهامى الى أنى
أطاب الحوائج من أبوابها دون غيرها ثم قضاء الحوائج عند الحكام مع عدم الوقوع فيما ينقص دينى بسبب
ذلك من تركية نفسى على السنة الواسطة أو غيرها ثم كثرة توجيهى لكلام الأئمة من المجتهدين والصوفية
وليس في هذا الكتاب أطول من هذه القولة وفيه ذكر افتراء الجسد على أنى ادعت الاجتهاد المطلق
وبيان من امتنع من الكتابة على السؤال ومن وقع ثم عدم قطعى للبر والاحسان عن كفر بتر بيتى ونسكت عن
صحتى بل أدوم على الاحسان اليه ثم عدم طلبى للثواب على شيء من أعمالى الامن باب الفضل والمنة دون
الاستحقاق ثم عدم تكديرى اذا قدر الله تعالى على سهوا أو نسيانا فى الصلاة بل أفرح لكونى أحتاج الى
الوقوف بين يديه تعالى زما آخر بسبب الاعادة أو التدارك ثم عدم طلب نفسى مقاما عند الخلق دون الله
تعالى ثم عدم احتياجى لقبولى مرتب من بيت مال المسلمين أو مسبوحا ولو سأولنى فى ذلك ثم حمايتى من الاكل من
هدايا الظلمة وأعوانهم ثم انصافى لكل من عاملنى فى بيع أو شراء واذا استأجر منى شخص دولا بأور رزقة أو مركا
ولم ينتفع بها الا آخذ منه أجره ولو سألنى هو فبها رددتها عليه ثم شهودى ان جميع ما أقاسيه من الشدائد فى هذه
الدار انما هو كالادمان على تحمل أهوال يوم القيامة فهو رجعتى ثم حمايتى من الاكل من طعام من شذعت عنده
أو شذعت له أو قبولى هدية من أحدهما ثم عدم قبولى هدية أعانى بها صاحبها مثلا قبل مجيئها الى ثم عدم بخلى
بشيء دخل فى يدي من الدنيا على من يستحقه سواء النقود وغيرها ثم غلبة الحياء على من الله تعالى ومن الخلق
حتى انى أجعل الطيلسان على رأسى من شدة الحياء وتحرز عن فضول النظر ثم كراهتى للاكل من ضيافة
الاقواق التي تحت نظرى أو نظرى غيرى وعدم استقرارها فى جوفى اذا أكلت منها ولو سهوا ثم جعلى الحظ الاوفر
لوقف اذ زرعت فى أرضه فاعطى جهة الوفاء الاكثر من الخراج أو الحب فانه كمال اليتيم فى يدولى والله أعلم
(الباب الخامس) وفيه من النعم نعمة كراهتى للاكل من صدقة أو هدية عمت أن فى بلد المتصدق أو المهدي
من هو أحوج الى ذلك منى بل ان قدر أنى قبلتها صرقتها فيما أعلم انه أرجح فى ميزانه من أكلى منها ثم كراهتى
لشيء يقيم فى باطنى من محاب الدنيا سواء كان ولدا أو زوجة أو نقدا أو ثيابا أو نحو ذلك ثم كثرة اضافة الافعال
المذمومة الى نفسى الامارة قبل اضافتها الى ابايس عكس ما عليه غالب الناس ثم عدم مبادرتى الى سوء الظن
بأحد من المسلمين ثم عدم مطالبتى أحد من الخلق بالوفاء بعهدى وهو يخل بعهد الله ورسوله ثم كثرة توجيهى
الى الله تعالى فى تسهيل رزقى على من غير حصول منة لأحد من الخلق فى طريقه ثم حمايتى لكل تقدر شئ
ينكسر رأسى بين يدي الله أو يورثنى الحياء منه من حيث التقدير لا من حيث الكسب وهو روى من كل شئ

لهم سوء الخاتمة وقد قال أبو تراب النخشي من لم يصدق بهذه الكرامات فقد كفر أي غطي عليه الامر وستر عنه شهود قدرة الله تعالى جعلنا الله واياك من المعترفين بفضله في عباده ومن المصدقين بأثار عنايته في أهل واداه انه ولي ذلك والقادر عليه ولم أدخل الكتاب من الكلام على الشئ المشكل وحل الامر المعضل والتنبية على أمور جليلة واطهار أسرار أرباب من لم يؤمن بهذه الطائفة عنها كليله فانه سبحانه وتعالى يجعل ذلك لوجه خالصا ومن أحوال القطيعة خالصا وان يمن علينا بالصدق في الأقوال والأفعال والاحوال وان يجعلنا من العارفين به في الحلال والمآل وان يتفضل علينا بالفهم عنه وحسن الاستماع منه انه الاله القدير وبالاجابة جدير * (وسميته) * لطائف المنن في مناقب الشيخ أبي العباس وشيخه أبي الحسن وهذا أو ان

يرفع رأسي بين الناس ويورثني العجب والزهو ثم رؤية منة الله تعالى علي إذا أقامني بين يديه في الاسحار ولم أجد لذة في مناجاته ثم عدم الجهر بالقرآن في صلاة الليل وذهاب الخشوع عني اذا جهرت ثم عدم نوم قلبي ليلة الاحد فتنام عيني فيها ولا ينام قلبي بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شهودي عدم كمال الاخلاص في كل عبادة فعلتها ثم عدم مبادرتي الى الرحمة والشفقة لمن رأيت جيعانا أو عطشانا أو عريانا بل أتر بص في ذلك فر بما فعل الحق تعالى معه ذلك لحكمة لانه أرحم مني به بيقين ثم شدة قربني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وطى المسافة بيني وبينه حتى اني في بعض الاوقات أضع يدي على قبره الشريف وأنا في مصر ثم تعوي لي في الشدائد كلها على الله تعالى ثم على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم جعلي عبادتي كلها مقاصدا وسائلا ثم سترتني من دخول علي من الفقهاء وقرر كلام القوم على غير وجهه ثم عدم تزوجي لابنة شيخني اجلالها ثم سترتني ان أطلعني الله تعالى عليه أنه ارتكب معصية ولم يتب ثم شهودي أن جميع ما بيدي من الخير انما هو ببركة ملاحظة أشياخي بارادة الله تعالى ثم محبتي لأطعام الطعام لكل داخل علي ثم سياحتي في الجبال والبراري حتى وصلت الى مواضع قل من سلكها ثم اقامة العذر للفقير اذا بادرت الى الانكار على بعض أهل الطريق ثم كثرة أدبي مع المجاذيب وأرباب الاحوال ثم وجود البركة في رزقي حتى ربما أقدم للضيف ما ياكله واحد فيكفي العشرين نفسا ثم طاعة الجن لي واعتقادهم في اصلاح والعلم ثم كراهتي للاكل من طعام العزاء والجمع وتمام الشهر ثم عدم مبادرتي الى الانكار على من تزيارني الفقراء حتى المطاوعة الا أن أرى منهم ما يخالف الشريعة ثم عدم حرمانى للسائل ولو كان قويا على الكسب فر بما يكون له عذر ثم تفقد قلبي صباحا ومساء من دخول الصفات المخالفة للاخلاق الجيدة ثم ندمني في بعض الحيشيات على كل نومة نمتها في ليل أو نهار ثم معرفتي الولي اذا زرت في قبره هل هو حاضر أو غائب وغير ذلك (الباب السادس) وفيه من النعم نعمة كراهتي للاختصاص عن الفقراء بشئ ولو أنه موقوف علي وحدي ثم تعفني عن الاكل من طعام كل شخص عرف بالكرم في هذا الزمان ثم حمايتي من أخذ معلوم علي فعل بشئ من القربات الشرعية الا لضرورة شرعية ثم عدم قبولي شيئا أعطاه الى الناظر من وقف المرتب زائدا على رفعتي من المستحقين ولو عزم علي به ثم عدم مطالبتني لمن لي عليه حق دنيوي مادمت أجد الرغيف والحلقة ثم عدم رؤيتي أني أحق بشئ مما في يدي من الدنيا من المحتاجين ثم عدم التفات نفسي الى شئ من الدنيا اذا ضاع مني سواء قل أو كثر الا أن يكون لغيري ثم عدم مزاجتي لشئ مما فيه رياسة دنيوية أو بول الى الدنيا من جاه أو شريعت ثم كثرة حذري من ابليس كما ترقبت في مقامات الطريق ثم كثرة تعظيبي لاخواني عند كل أمير صعبته حتى ربما يترك صحتي ويصعبهم ثم انشراح صدرى لتقديم يارتي لمن يكرهني على زيارة من يحبني ثم قصدي بيارتي نفعه هو بالاصالة وفيه ذكر سيدي على المرص في رضى الله عنه ثم حسن سياستي لمن رأيت ينقص أخاه المسلم حتى يتوب من التنقيص ثم عدم تقديم نفسي على اخواني في أمور الدنيا باختيار مني وطيب نفس ثم عدم شهودي الملك الحقيقي لشئ أعطانيه الله في الدنيا والآخرة لاننى عبده في الدارين ثم خفض جناحي لفسقة المساكين حتى يسمعوا نصيحتي ثم كثرة نصيحتي لاخواني ثم عدم ترددي الى بيوت الحكام لغير ضرورة شرعية لكن ان بداني أحد منهم بالزيارة كإفاته علي ذلك بالتردد اليه مرات وفاء بحقه وبه قال جماعة ثم عدم تكديري على شئ فأتني من الدنيا أو ممن صدها عني عادة ثم انشراح صدرى اذا أصبحت أو أمسيت وليس عندى شئ من الدنيا ثم عدم مبادرتي للانكار على من رأيت يخذل مال الولاية فر بما أخذه للضرورة الشرعية ثم شكرى لله عز وجل اذا ضيق علي الرزق كشكرى له اذا وسع علي من حيث خوف الطغيان ثم رضاي عنه اذا قدر علي شيئا من المعاصي من حيث علمي بانه حكيم حلیم فأستغفره من حيث الكسب وأرضى عنه من حيث التقدير ثم عدم اعتمادى على شئ من طاعاتي دون فضل الله عز وجل ثم حسن سياستي للعمار يرض في أعراض الناس ثم عدم اعتقادي في نفسي اني من علماء الزمان العاملين ثم نفرة نفسي ممن يدعني في المجالس بنظم أو نثر ثم موافقة من يدع عدوي في المدح ثم عدم المبادرة الى الانكار على من رأيت يسعى

واقفاضة فيض رحمة
واقضى فضله العظيم
أن يمن على العباد
بوجود معرفته وعلم
سبحانه وتعالى عجز
عقول عموم العباد
عن الاتقي من ربوبيته
جعل الانبياء والرسل
لهم الاستعداد العام
لقبول ما رمد من الهيته
يتلقون منه بما أودع
فيهم من سر خصوصيته
ويلقون عنه جمعا
للعباد على أحديته
فهم برازخ الانوار
ومعادن الاسرار رجة
مهداة ومنة مصفاة
حرر أسرارهم في آزاله
من رق الاغيار ووصانهم
بوجود عنايته من
الركون الى الآتار
لا يحبون الاياه ولا
يعبدون ربا سواه يلقي
الروح من أمره عليهم
ويواصل الامداد
بالتأييد اليهم وما زال
فلك النبوة والرسالة
دائرا الى ان عاد الامر
من حيث الابتداء
وختم عن له ككمال
الاصطفاء وهو نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم
هو السيد الكامل
القائم الفاتح الخاتم نور
الانوار وسر الاسرار
والمجل في هذه الدار
وفي تلك الدار على
المخلوقات أعلى المخلوقات

على وظائف الناس ثم حسن سياستى للامير الذي صحبه أحد من اخواني للخدمة وفيه ذكر حجة الكاشف والشيخ
أبي المجد الزقناوى ثم عدم عداوتى لاحد من بحضر المواقب الالهية كالمؤذنين وأضرابهم ثم كثرة أدبى مع
قضاة زمانى وعدم قولى ببطلان أحكامهم الا بطريق شرعى ثم موالاتى لمن والى شيخى أو امانى ثم كثرة أدبى
مع الامام مالك وأصحابه لكونه شيخا لامامى فى الجملة ثم حمايتى من الاكل من طعام المتهورين فى مكاسبهم
كالظلمة واضرابهم ثم عدم أكلى من طعام من يعتقدنى الصلاح خوفا من الاكل بدينى ثم عدم أكلى من
طعام العباد الذين لا حرفة لهم ويا كون بدينهم ثم حمايتى من الاكل من طعام النذور والعرس والعزاء ونحو
ذلك ثم حمايتى من الاكل من طعام الصنائع الذى يعمل بالقوت ثم حمايتى من الاكل من طعام من علمت ان
عابه ديناه وهو قادر على وفائه فضلا عن كونه عاجزا ثم حمايتى من الاكل من هدية علمت بالقرآن أن لها قدرا
عظيما عند صاحبها ثم كراهتى للاكل وحدى ثم عدم ردى للسائل المحتاج ثم اعتقاد الجن وكثير من المسلمين
والنصارى وغيرهم فى الصلاح ثم كثرة تصديقى وتسليمى لكل من ادعى بمكانى العادة حتى القطبية الكبرى
ثم كشف الحجاب عنى حتى سمعت تسبيح الجنادات ثم عدم قولى بالجهة فى جانب الحق جل وعلا ثم عدم تسليمى
لنفس ما ادعته من العجز عن القيام الى الصلاة فى المرض الا بعد امتحانها ثم حمايتى من الاكل من طعام من
شفعت فيه شفاعة ثم كراهتى لقبول شئ من هدايا الولاة والعمال ثم عدم مزاجتى على صحبة أحد من الولاة
وعدم صحتى للامير اذا لم ترح صحبته شرعا على تركها ثم كثرة قبول شفاعاتى عند الامراء ومشايخ العرب والعمال
ثم حسن سياستى للامير الذى أشفع عنده وفيه ذكر محمد العبادى فاقول للامير اذا كان التأديب بلغ حده
فى فلان فشفعنا فيه والافنح معكم على تأديبه ثم حمايتى من الاكل من ضحايا الولاة التى يرسلونها الى
الزاوية ثم حمايتى من مساعدة الظلمة فى حجاتى الثلاث ثم حمايتى من وقوع مجاورتى بمكة لعجزى عن
القيام بأداب المجاورة وفيه ذكر شر وط ذلك ثم حمايتى من الاكل من صدقات الناس ثم كثرة شكرى لله
تعالى اذا زوى عن الدنيا ثم عدم شهود فضلى على من أحسن الله تعالى اليه على يدي ثم انشراح صدرى
للاسرار بالصدقة والله تعالى أعلم (الباب السابع) وفيه من النعم نعمة عدم تشوف نفسى الى
مكافأتى على هديتى ثم كثرة رحمتى وشفقتى على من غيرو بدل من الفقراء أو رجع الى محبة الدنيا ثم عدم
قطع برى لمن كفر بوساطتى فى رزقه ثم عدم شخ نفسى على الهرة بالدجاجة وعدم تمكينى أحدا يتبعها اذا خطفتها
من السفرة خوفا من ازعاجها ثم حضورى مع الله تعالى حال أكلى وشربى كما حضر فى الصلاة ثم عدم التكدر
من ذهبت الى زيارته فلم يفتح لي الباب وفيه ذكر الخطيب الشربينى وأدبه ثم صحة توجهى الى الله تعالى فى دفع
الدنيا عنى ثم تنبيهى على ما أكلته من الحرام والشبهات بعلامات أعرفها ثم عدم تقديى للضيف ما فيه شبهة
وعدم تكافى له ثم كتمانى لعمل وليمة أو مولد علمتها عن أصحابى خوفا من أن يتكاف أحد منهم ويساعدنى ثم
حمايتى من التداوى بإشارة يهودى ثم شهودى ان الابتلاء الذى يقع لى انما هو بمحبة الحق تعالى لى ثم تحملى عن
بعض المرضى مرضه ثم عدم غفاتي عن الصلاة اذا مرضت ثم ارسال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى رسولا كما
أمرض يبشرنى بالخلاص من ذلك المرض ثم رضائى عن ربي اذا قسم لى يسيرا من الطاعات ثم أخذى كل كلام
سمعتة من واعظ أو خطيب فى حق نفسى دون غيرى ثم فرحى بكل شيخ سكن فى حارتى وانقلب اليه جماعتى حتى
لم يبق أحد منهم حولى ثم حفظى للادب مع أصحاب الوقت من العلماء والصالحين فلا أجلس مجلس وعظ مثلا حتى
أقول دستور يا أصحاب الوقت حتى لا يرتج على الكلام ثم شهودى أن جميع الكرامات التى تقع على يدي ايسر لى
فيها نعمه وانما هى كلها فعل الله وحده حقيقة ثم عدم مبادرتى للذكار على من رأته يلبس ملابس أهل الدنيا
عادة من العلماء والصالحين وفيه ذكر سيدى محمد البكرى ثم كراهتى للجلوس فى المسجد على حدث أصغر ثم
كراهتى اخراج الریح فى المسجد ثم كثرة تجيلى لخواصى فى غيبتهم وحضورهم ولا أواجه أحد منهم بنصح فى
الملا الا ان كان قد بايعنى على ذلك ثم محبتى لزيارة جميع أقرانى الا الحسود وفيه ذكر اجلالى للخطيب الشربينى
وسيدى محمد البكرى وكثرة توجهى الى الله تعالى ان لا يمشى أحد من همالى تعظيما لهما ثم كراهتى لحضور

المحافل الكثيرة التي لم يشرع لنا حضورها ثم حياتي من النوم على غير وتر ثم عدم اجابته تعالى دعائى على أحد من المسلمين وسؤاله قبل ذلك ان لا يستجيب لى فيهم دعوة حال غضبي ثم عدم مجادله من جادلنى بغير حق حتى تخمد نار نفسه وينزل الشيطان من على ظهره ثم كثرة مشاورتى لاصحابى فى كل أمر لم يامرنى به الشارع بخصوصه ثم عدم هجرى أحد من المسلمين لحظ نفسى فوق ثلاث ثم حضورى مع الله تعالى حال جماعى كفى الصلاة فى أصل الحضور وان تفاوت الحضوران من حيثيات أخر بجامع الامر بكل منهم ما ثم عدم جماعى مع الغفلة أو أنا شخص لا حد أو محب للدين افر بما أتى الولد على صورة والده حال الوقاع وفيه ذكر الشيخ أحمد بن عاشر ثم عدم بخلى على عيالى بأجرة دخولهن الحمام كلما أجامع ولو تكرر ذلك كل يوم ثم تقبيلى لرجل العالم أو الصالح اذا زرت به بحضرة تلامذته بقصد زيادة اعتقاد مردي به فيه ثم أرى فعلى ذلك من بعض حقوقهم على ثم تحفظى من طول الجلوس عند أحد من اخوانى خوفا من وقوعى أو وقوعه فى غيبة أحد فقل مجلس طال وسلم من ذلك ثم كثرة سترى لعورات المسلمين الذين لم يتجأروا بالمعاصى لاسيما عدوى ثم عدم مبادرتى الى الرد على من أشيع عنه أنه قال ما يخالف الشرع أو وجهور العلماء وفيه ذكر واقعة الشيخ عبد المجيد النامولى المقيم بالمحلة الكبرى فى قولنا اللهم صل وسلم على أفضل مخلوقاتك وأنه نسي عن مثل ذلك وبين ان ذلك كذب عليه واقترأ ثم مشاركتى لجارى فى الفرح والسرور اذا ولد له مولود مثلا ثم عدم منى بالا كل على صاحبه اذا حصل بينى وبينه وقعة ولا أقول له تذكر العيش الذى بيننا وبينك ثم معرفتى بحال قضاة الزمان فى تشوشهم ممن يصلح بين الناس ويعطل محاميتهم وأنهم معذرون فى مثل ذلك ثم عدم جماعى بين الضرتين ولو باذن القديمة منهما لان ذلك أمر لا بدوم والله أعلم (الباب الثامن) وفيه من النعم نعمة عدم بغضى أحد من الاشراف أو الانصاف ولو طعن الناس فى نسبهم ثم حفظى لحرمة مشايخى الاحياء والاموات فلا أرى نفسى أهلا لخدمتهم ولو بلغت مقام مشايخ العصر ثم عدم مزاجتى لاحد من مشايخ عصرى على المشيخة كاخذ العهد وتلقين الذكرو روثى أنهم أفضل منى ثم عدم افتتاحى مجلس الذكرو هناك من هو أكبر منى سناً وأحد من الاشراف ولو صغيرا ثم عدم اخذى العهد على مردينت عهد شيخه وعدم اطهارى البشاشة له وفاء بحق شيخه الذى نكث عهده ولو لم يعلم بذلك شيخه ثم عدم تقييدى على أحد من صحبى أنه لا يجتمع بغيرى أو لا يصلى الجمعة الا عندى أو انه يجلب أحد الصحبى الا لغرض شرعى ثم حياتي من الوقوع فى شىء يغير قلب شيخى على يومان الدهر ثم عدم تغير خاطرى على مردي اذا زار غيرى من مشايخ العصر ولا أظهر له التغير الا بطريق شرعى ثم عدم تكدرى من شيخ عقده مجلس ذكرو تجاه مجلسى ولو فى زاوية بل اذهب بجماعى اليه وأكون فى طاعته لكل خير ظاهرا وباطنا وأمر اصحابى كلهم بذلك ثم كراهتى للتبرع عن اخوانى فى مجلس علم أو ذكرو ولا أحلس على سجادة مثلا الا لعذر شرعى ثم كراهتى لا كل من طعام مردي الا ان كان يعتقد ان جميع ما يبيده كالمالك لى دونه ثم عدم تكدرى ممن صحبى من الامراء ومشايخ العرب مثلا اذا زار أحد من أقرانى بل أحسن اعتقاده فى جميع أهل الخبر من أقرانى ليصحبهم ويتركنى ثم كثرة ارشادى لاصحابى أن ينظروا فى أنفسهم اذا خالفهم خادمهم أو زوجته فربما كان سبب مخالفة الخدم والعيال مخالفة الانسان له به عز وجل مجازاة ثم كثرة ارشادى للمريدين أن يتحملوا كثرة الاذى من الناس ولا يجيبوا عن أنفسهم بجواب الا لغرض شرعى ثم حفظى للادب مع أقرانى حال غيبتهم عنى وذكرو مناقبتهم ومفاخرهم فى كتاب الطبقات وقل من يفعل مثل ذلك مع أقرانه ثم عدم أمرى للذكرو بالسكرات آخر المجلس الا بعد قولى بقلبي دس تور بالله أسكتهم فانهم ملوا أو وراهم ضرورات ثم اذن شيخى الشيخ محمد الشناوى لى بانى آخذ العهد على المرديين وأربيتهم ثم كثرة محبتي وتعظيمى لاولاد مشايخى من ذكرو وانات فى حياة والدهم وبعدهم سانه وكذلك محبة جميع اصحابهم ثم شهودى فضل معلمى على ولو جاوزت مقامه فى زعمى ثم ارشادى لاناخوانى من الامراء والمباشرين وغيرهم اذا عزل أحدهم من ولايته مثلا أن يكتر من الاستغفار ويتفقد ذنوبه التى عملها طول عمره ويتوب منها كلها فان ذلك أسرع فى تحصيل غرض أحدهم ثم عدم غفلتى عن نصيح اصحابى اذا سلك أحدهم بنفسه مسالك النهم ثم كثرة احتراعى لاولياء بعد ما نهم فلا أتزوج

سيد بنى آدم ولا نفر
وأما تفضيله على آدم
عليه السلام فن قوله
صلى الله عليه وسلم
كنت نبيا و آدم بين
الماء والطين ومن قوله
آدم فمن دونه من
الانبياء يوم القيامة
تحت لوائى وبقوله انى
أول شافع وانى أول
مشفع وأنا أول من
تنشق الارض عنه
وحديث الشفاعة
المشهور الذى أخبرنا
به الشيخ الامام الحافظ
بقية المحدثين شرف
الدين أبو محمد عبد
المستور بن خلف بن
أبى الحسن الدمياطى
بقراءتى عليه أو قرئ
عليه وأنا أسمع قال
أخبرنا الشيخان الامام
نفر الدين ونفر القضاة
أبو الفضل أحمد بن
محمد بن عبد العزيز
الجباب التميمى وأبو
المتقى صالح بن شجاع
ابن سيدهم المدلبى
الكنانى قال أخبرنا
الشرىف أبو المفاخر
سعيد بن الحسين بن
محمد بن سعيد العباسى
المأمونى قال أخبرنا
أبو عبد الله الفراءى
قال أخبرنا عبد الغافر
الفارسى قال أخبرنا
أبو أحمد محمد بن عيسى
ابن عمرو بن الجلودى

قال أخبرنا أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه قال حدثنا أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشبرى النيسابورى قال حدثنا

حدثنا جاد بن زيد
قال حدثنا سعيد بن
هلال الغنوي قال
انطلقنا الى أنس بن
مالك وتشفعنا بثابت
فانتهينا اليه وهو
يصلي الضحى
فاستأذن لنا ثابت
فدخلنا عليه وأجاس
ثابت معه على سريره
فقال له يا أبا جزة ان
اخوانك من أهل
البصرة يسألونك ان
تحدثهم حديث
الشفاعة قال حدثنا
محمد صلى الله عليه
وسلم قال اذا كان يوم
القيامة ماج الناس
بعضهم الى بعض فيأتون
آدم صلى الله عليه وسلم
فيقولون اشفع لذر يتك
فيقول لست لها
ولكن عليكم ابراهيم
عليه السلام فانه خليل
الله فيأتون ابراهيم
عليه السلام فيقول
لست لها ولكن عليكم
موسى عليه السلام
فانه كاسم الله فيأتون
موسى فيقول لست
لها ولكن عليكم عيسى
عليه السلام فانه روح
الله وكلمته فيأتون
عيسى عليه السلام
فيقول لست لها ولكن
عليكم محمد صلى الله
عليه وسلم فيأتوني
فاقول أنا لها فانطلق

لا خدم منهم زوجه ولا غير ذلك مما فيه اخلال بواجب حقوقهم ثم محبة نفسي للجلوس في طرف الحلقة ثم ذهاب
فهمني الى الاعتباط اذا سمعت القرآن والحديث قبل ذهابه الى الاستنباط للاحكام ونحو ذلك ثم عدم احتجابي
عن المكروب والمهوف ثم أدبى مع أصحاب الحضرة الالهية في ليل أو نهار فلا أسبق للوقوف بين يدي الله تعالى
قبلهم الا لعذر كأن أعلم ان ذلك أَرْضَى الله تعالى ثم محبتي لجميع الطاعات لكون مجالسة الحق تعالى تحمل فيها
وبغضى للمعاصي من حيث يحابي عن الحق تعالى فيها فلا أحب ولا أبغض لعلة ثواب ولا عقاب ثم رؤية نفسي
ان لحيتي تحت نعل كل عالم أو صالح زرتة فضلا عن كوني أرى نفسي مثله وفيه ذكر جماعة من العلماء يعتقدوني
بغير دليل كالطباوى والرملى ثم تصديق للصالحين في كل شيء يخبرون به في وقائعهم مما تحمله العقول عادة
ثم نفرقي بالطبع ممن يقبل يدي في المحافل أو يمشي معي الى الباب اذا خرجت من عنده الا لغرض شرعى والله
تعالى أعلم (الباب التاسع) وفيه من النعم كثره اكرامى لاهل الحرف النافعة ثم عدم ازدرائى لاحد منهم الا
بطريق شرعى فأزدرى صفاتهم وأفعالهم لاذواتهم ثم تخفيفه تعالى على مدة المرض في الغالب وكثرة ضجيجي
الى الله تعالى دون اظهارى التجمل قال سيدى عمر * ويقبح الا العجز عند الاحبة * ثم هروبي من تحمل من
الاخوان وان لم يقع منهم من على ثم محبتي لتحمل بلا عجارى عنه حتى انى أودان كل بلا نزل عليه كان نزل على
وفاء محبة ثم كثره محبتي واكرامى لاهل العلم والقرآن من حيث كونهم حلة شريفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
لالعلة أخرى ثم سترى لطالب العلم فلا أقول له قط قرر كلام القوم الا ان علمت منه انه يقرر الكلام على مصطلح
القوم خوفا ان يفتضح عند الحاضر من من الفقراء ثم كراهتى للتقدم للامامة في الغرائض وغيرها خوفا من
تحمل نقص صلاة المامومين ثم مبادرتي للشكر اذا قدر الله لي خيرا أو الى الاستغفار لو قدر على شر ثم تحملى هم
أصحابي اذا خرج أحدهم لزيارتى ولم يجردنى في البيت ولذلك كنت لا أخرج من بيتى قط الا ان قلت بتوجه تام
اللهم ان كان أحد خرج لزيارتى فعوقفتى له وان كان لم يخرج فعوقفت عن الخروج حتى أرجع الى بيتى ثم صلاتى
للاستخارة كل يوم على مصطلح القوم ثم أقول اللهم ان كنت تعلم ان جميع ما أتحرك فيه أو أسكن أو يتحرك فيه
غيرى أو يسكن فى حق نفسه أو نفسى أو أحد من المسلمين خير لى فى دينى ومعاشى الى آخره ثم كثره اجتماعى
بالاموات وهم فى قبورهم ثم رؤيتى للاولياء الذين ماتوا فى المنام ومباستطمتهم لى كالامام الشافعى وغيره ثم اطلعه
تعالى لى فى المنام على أوقات الحوادث التى تقع فى مستقبل الزمان ثم رؤى جماعة من الحكام وغيرهم فى المنام
ما يزيدهم اعتقادا فى ثم شهودى بعين قلبى تصور أعمالى صور او هى صاعدة الى المكان الذى منه برزت من
عرش أو كرسي أو سماء لابعين بصرى ثم ترتيب أو رادى فابدأ بالافضل فالافضل وبجوامع الحكم قبل غيرها
ثم احتراى لكل من كان له جمعية قاب مع الله تعالى أو مع رسوله صلى الله عليه وسلم فاتحمل منه الاذى مالا
أتحمله من غيره ثم عدم دعائى على الشريف اذا وقع منه شيء يؤذنى ثم حصول الفرح والسرو واذا جفانى
أصحابى الذين ليس لى بهم نفع بل أعداءم زيارتهم لى يوم عيد ثم كثره المعتقدين فى من الفلاحين حتى ان
أولادهم يحلفون لى ثم عدم اهتمامى بشئ من أمور الدنيا فلا أعمل قط عرسا أو حضر الطباخين ثم عدم وجود
احد من الزوالق حولى كما هو الغالب على العلماء والفقراء ثم كراهتى لسماع الآلة المطربة ثم حسن ظنى
باهل الخرق كالأجدية والبرهامية والمطاوعة فلا أنكر عليهم الا ما خالف صريح الشرع أو خالف الاجماع ولا
أنكر عليهم شيئا من المختلف فيه الاعلى وجه التنزيه ثم عدم تحججى على مر يدي أن لا يصلى الجمعة الا عندى
وقدمت هذه أوائل الباب أيضا ثم حفظى لمقام صاحبي أو مقام من أكلت عنده خبزا ومطباو ما من الدهر ثم
نفرقي بالطبع فضلا عن الشرع من كل من ينقل الى نقائص الناس من نفسى أو غيرى بغير غرض صحيح وفيه
ذكر الشيخ زين العابدين البلقينى ثم حفظى لمقام العالم أو الصالح اذا خاصه أحد بغير حق فلا أقول ما لهذا
الصالح يتخاصم مع فلان وانما أقول ما لهذا الفاسق وذى سيدي الشيخ مثلا ثم صبرى على غضب صاحبي
الا حق اذا أمرته بعروف وتكدر منى ثم قلة عبادتى للظلمة اذا مرضوا الا لمصلحة شرعية ثم مداواة المریدا اذا
تكدر من شيخه اذا دام يعبده فى مرضه ثم صبرى على عوج زوجتى وخادى اذا اعتقدت ان أصل ذلك العوج منى

فاستأذن على ربي فيؤذن لى فاقوم بين يديه فاجده بمحامد لا أقدر عليه الا أن يلهمنيه الله عز وجل ثم آخره ثم

ثم خدمة زوجتي اذا مرضت ثم كراهي للخلاوة بالاجنبية ثم عدم معاتبي لاحد تخلف عن الصلاة على ميتي ثم
 حسن تدبيره تعالى لي في الحملات الثقيلة التي ادخل فيها ثم عدم قبولي هدية من تحمات جلته ثم كثرة حنيني
 الى الوحدة وكراهي لتردد الناس الى الاصلحة ثم تغيبني لجوارح صبا حوا ومساءلا شكر الله على عافيتها
 واستغفره من معصيتها ثم عدم اعتمادي على شيء من أعمالى دون الله تعالى وقد تقدمت هذه المنة مرارا ثم
 عدم اتعاب سرى في تحرير كتاب صنفته خوفا من حصول العجب فيه ثم جعه تعالى في جميع الاخلاق المذكورة
 في هذا الكتاب ثم اطلاعه تعالى لي في واقعة على جميع ما يتفضل به على في الدار الآخرة الا ما استثناه الشرع
 (الباب العاشر) وفيه من النعم نعمة حياتي من اني لم ادع احدا من الصالحين والعلماء الى زفة عرس أو ختان
 اجلالا لهم وفيه ذكر سيدي محمد البكري نفعنا الله ببركاته ثم عدم تمكيني لاحد من اصحابي ان يتصدر للرد على احد
 من الفرق الاسلامية الا اذا خالفوا صريح السنة المحمدية أو قواعد علمائها ثم عدم تنفيذ غضبي فيمن غضبت عليه
 عند القدرة ثم حفظي للادب مع اشياخ واصحابي فلا امدح احدا منهم الا بحضرة من يعتقدهم خوفا ان يسبهم
 كما يقع للروافض في حق أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ثم عدم اعتنائي بحضور عمارة بيت أو مركب أو عرس
 بستان أو شجرة ثم عدم اهتمامي بشيء من ملابس الدنيا والتعنت في شرائها ثم تعفني عن المبادرة الى اجابة من
 دعاني الى التنزه في بستانه انا وجاعتي خوفا من قطع الثمار قبل كمالها أو تكليف صاحب البستان ونحو ذلك
 ثم حياتي من الله عز وجل اذ امشيت وحدي في طريق من شدة هيبه الله عز وجل ثم كراهي لكثرة تردد
 الاخوان الى خوفا من العجز عن مكافأتهم وقد تقدمت هذه المنة مرارا بغير هذه العبارة ثم حفظز وجاتي
 من حضور الاعراس التي لا تنضبط اصحابها على الشرع ثم محبتي للاشراف ولو كانوا من جهة الام فقط وان
 كانوا على غير قدم الاستقامة وقد تقدمت هذه المنة مرارا ثم زيارتي كل قليل لاهل البيت المدفونين في مصر
 وقراها ولو بعض اعضاءهم بقصد صلواته رحم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كثرة اهتمامي بشأن الامير الذي
 يجتمع على احدهم اقراني اذا حصلت له بليسة وفاء بحق صاحبي لاسيما ان كان من المحسنين الى ثم عدم
 شهودي اني وفيت بحق الله عز وجل أو حق احدهم من عباده في حال من الاحوال ثم عدم مجادلي مع من غلب
 عليه حكم الطبع ومحببة الرئاسة ثم حث جميع الاخوان على عمل الحرف والصنائع وتقديم ذلك على حضور
 مجلس وردى أو وعظي الا لغرض شرعي ثم عدم شهودي اني بلغت مقام من هو فوق في الكمال في اسلامي
 أو اعماني أو احساني ثم حياتي من اني ادعي مقام ما ابغضه خوف الحرمان له ثم تفويضي الى الله تعالى في تربية
 اولادي واصحابي اكن مع مناقشتهم في الافعال والاقوال البارزة على يدهم ووزنها على الكتاب والسنة ثم
 شهودي الكمال في صاحبي وشهودي النقص في نفسي ولذلك كنت لأحب العزلة عن الاخوان الا بحكم الشرع
 لا الطبع ثم عدم الركون والميل الى احدهم من اخواني دون الله تعالى وقد تقدمت هذه المنة مرارا ثم شهودي ان
 الله تبارك وتعالى ارحم بنفسي مني ببيادى الرأي من غير تفكير في ذلك ثم كوني لا آكل ولا ألبس الا ان وجدت
 ذلك من مالي دون الدين الا لضرورة ثم عدم الاكباب على معاشره الناس وعدم انقباضى عنهم ثم كثرة صبري
 على كتمان سرى وعدم افشائه لاعدائى الا لغرض صحيح ثم عدم كثرة امتحاني لاصحابي خوفا من ظهور
 عيوبهم ولو بالكاشفة ثم عدم تنفيرى للاخوان ان يرسلوا الى طعام من بيوتهم أو هدية من غير استدعاء
 مني ثم كثرة مسانتي للاخوان فيما يتعلق بالاخلال في الادب معي وعدم مسانحتهم في ذلك في حق غيري ثم عدم
 اغتراري برقباصالحه رأيتها أو رؤيتي ثم شهودي لحسان العوام من المحترفين وتفضيلهم على نفسي ثم اقامة
 العذر باطنا للاخوان اذا اخرجوا اخلاقهم الرديئة على بعضهم بعضا ثم عدم اعطائي الحكمة غير اهلها
 أو الادب غير اهلها ثم عدم مشاورتي للنساء والعباد بغير علم في فعل شيء أو تركه لنقص عقول النساء وجهل العباد
 بخلاف العارفين ثم كراهي لتعلم علم الحرف والرمل والهندسة والسيما وغير ذلك من علوم الفلاسفة ثم هروبي
 من كثرة النصح للاخوان على طريق التجسس خوفا من الاستدراج لي ثم رددي للامانات التي جعلها الحق تعالى
 عندي اليه تعالى من مال أو علم أو قال أو حال ثم عدم جوابي لمن سألني مسألة في العلم وقلبه غافل عن العزم على

في قلبه مثقال حبة من
 برة أو شعيرة من ايمان
 فاخرجه منها فانطلق
 فافعل ثم أرجع الى
 ربي فاجده بتلك المحامد
 ثم آخره ساجدا فيقال
 لي يا محمد ارفع رأسك
 وقل يسمع لك وسل
 تعطه واشفع تشفع
 فاقول أمي أمي فيقال
 انطلق فن كان في قلبه
 مثقال حبة من خردل
 من ايمان فاخرجه
 منها فانطلق فافعل ثم
 أعود الى ربي فاجده
 بتلك المحامد ثم آخره
 ساجدا فيقال لي يا محمد
 ارفع رأسك وقل
 يسمع لك وسل تعطه
 واشفع تشفع فاقول
 يارب أمي أمي فيقال
 لي انطلق فن كان في
 قلبه أدنى أدنى
 من مثقال حبة من
 خردل من الايمان
 فاخرجه من النار
 فانطلق فافعل هذا
 حديث أنس الذي
 أنبأنا به فخر جنان
 عنده فلما كنا بظهر
 الجبابة قلنا لودخلنا الى
 الحسن نسلم عليه وهو
 مستخف في دار أبي
 خديفة فدخلنا وسلمنا
 عليه قلنا يا أبا سعيد
 فخر جنان عند أخيك
 أبي حمزة فلم نسمع بمثل
 حديث حدثنا به في

الشفاعة قال عيه فحدثنا الحديث فقال هيبه قلنا ما زادنا قال قد حدثنا به من منذ عشرين سنة وهو يومئذ جمع ولقد ترك شيئا ما أدري أنسى

أحدتكموه ثم قال أرجع الى ربى في الرابعة فاجده بتلك المحامد فانحرفه ساجدا فيقول لى مثل ما قال فى الاول فاقول يا رب ائذن لى فبمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك اوقال ليس ذلك اليك ولكن وعزتى وكبريائى وعظمتى لانخرجن من النار من قال لا اله الا الله فاشهد على الحسن انه حدثنا به انه سمع أنس بن مالك قرأه قبل عشر من سنة وهو يومئذ جمع فانظر رجلك الله ما تضمنه هذا الحديث من نغامة قدره صلى الله عليه وسلم وجلاله أمره وان كابر الرسل والانبياء لم ينازعوه فى هذه الرتبة التى هى مختصة به وهى الشفاعة العامة فى كل من ضمنه المحشر فان قلت فما بال آدم أحال على نوح فى حديث وعلى ابراهيم فى هذا وذل نوح على ابراهيم و ابراهيم على موسى وموسى على عيسى وعيسى على محمد صلى الله عليه وسلم ولم تكن الدلالة على محمد صلى الله عليه وسلم من الاول فاعلم انه لو وقعت الدلالة على رسول الله

العمل بها الجلالا للعلم ومصلحة للسائل ثم ادعاني وخدمني بالطريق الشرعى لكل من ظهر بمظهر دعوى العلم والمعرفة بطريق القوم ثم شدة حرصى على وقوع ما ينفع الاخوان فى دينهم ودنياهم ثم شدة حذرى من محبة العارفين والعلماء العاملين مع محبتي للقرب منهم وقد تقدمت هذه المنحة فى الابواب السابقة ثم كثرة نصيحتى للاخوان من التجار والمباشرين وغيرهم وتحذيرى لهم من الاسراف فى ما كل أو ملبس فى هذا الزمان لكساد البضائع وقلة الرزق ثم حرصى على حصول الخير لطلبة العلم والذاكرين بتعليمهم آداب العلم والذكر * (الباب الحادى عشر) * وفيه من النعم نعمة نغرة نفسى من الصفات التى يكرهها الله تعالى ومحبتي للصفات التى يحبها سبحانه وتعالى ثم تعليمى لمن عزل من ولايته مثلاً طريق اقامة الحجمة على نفسه دون الله تعالى ودون خلقه ثم معرفتى بطب أرباب الاحوال اذ امرضوا من الحال على اختلاف طبقاتهم ثم سرورى بالمرض اذا جاء وتبينه بطريقه الشرعى اذا أبطأ طلبا للتكفير سيما فى عدم معاجلاتى بالجواب فى مجلس المذاكرة والمنظر فى العلم ثم عدم طلبى أحدا يساعدى اذا عارضنى أحدا من أرباب الاحوال ثم ميلى الى الدواء اذا حصل عندى مرض فابادر الى التداوى بكل ما يصفه لى الطبيب المسلم ولا أترك التداوى على زعم التوكل فان التداوى لا ينافية ثم اخذنى بالاحتياط فى عدم كتابتى فى المحاضر التى يبنون عليها قولية أحدا من أرباب الولايات ولا أكتب فيها ولا أذكرى أحدا من أصحابها الا ان غلب على ظنى صلاحيته لتلك الولاية وتعيينها على مثله خوفا من أن أكون شريكا له فى ظلمه فى تلك الولاية ثم اعطاء الحق تعالى لى جانباً عظيماً من علم الفراسة الناشئة من نور الايمان لاعلى طريقة أرباب الطبائع من الفلاسفة ثم معرفتى بالآفات التى تطرق للانسان فى أعماله وعقائده وأحواله ثم نظرى الى أدب ذوى البيوت من الاكابر فان معهم من الآداب ما لا يوجد فى كتاب ولا أنظر الى شئ من مساوئهم ثم حفظى للادب مع سائر المسلمين على اختلاف طبقاتهم ثم عدم سياحة فكري فيما تشابه من آيات الكتاب العزيز ثم حمايتى من كثرة النوم الزائد على العادة فى الليل والنهار ثم محبتي لمن يبصرنى بعيونى ونقائضى وتقديعه فى المحبة على الصديق الذى يداهني ثم كراهتى من أصحابى أن يكثروا اللغو عندى ويحرقوا فى الولاية وغيرهم خوفا على دين نفسى وعليهم ثم كثرة ارشادى لطلبة العلم أن لا يكثروا من الجدال ورفع الصوت عند قراءة التفسير للقرآن أو الشرح للمحدثين وما أغار على أحد منهم أن يذكرا اسم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو على غير طهارة ثم مطابقتى بين ما عليه العارفين من أسرار الطريق وبين ما قاله الأئمة المجتهدون ومقلدوهم من معتمد الاحكام الشرعية عندهم ثم العمل على طهارة ايمانى بالتوبة واصلاح الطعمة ثم على تحصيل مقام الصديقية والشهادة بحكم الارث لابى بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما ثم حفظى من الندم على فوات معصية أو طاعة بطريقه الشرعى ثم نصيحتى لمن استشارنى فى الاخذ عن أحد من مشايخ العصر الذين جلسوا بانفسهم من غير اذن من شيخهم أن لا ياخذوا عنه ثم كراهتى للاكل من الاطعمة الفاخرة فى أوانى الصينى أو الفرى ونحوها ثم تشريفى برؤيا البارى جل وعلا مرتين فى المنام وبالاجتماع برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالسيد عيسى عليه السلام مرارا وبالحضرة والقبط عليهم السلام مرارا ثم عدم شكوى من يؤذنى الى الله تعالى أو الى نفسى لان ولىنا كلنا الله تعالى وهو يرعونى يسمع ما يقع من عبادة ثم ايمانى بالغيب من صغرى سواء كان من الغائب عن بصرى أو عن عقلى ثم جعله تعالى لى محمدى المقام لجمعه مقامات جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام ثم زهدى فى الدنيا من حيث كونها مغرورة لله عز وجل لالعة أخرى وزهدى فيما بايدى الناس ليحبونى فيشفعوا لى عند الله تعالى لالعة أخرى ثم حصول مقام الخبر بدى الباطن حتى انى لو تعرضت عن لبس ما زاد على العورة نشا كنت باطنى ولم يكن على بذلك لوم ثم حفظى من أكل أموال الناس بغير اذنهم من حين شهدت انهم لا يملكون مع الله شيا فى الدارين الى وقتى هذا ثم عدم ادعائى لمقام المحبة المشهور بين القوم ثم خوفى من وقوع عيذى على ذكرى فى ليل أو نهار فى عبادة أو غيرهما ثم عدم مبادرتى الى الاخذ للهدى على مر يد طلب معنى أن يكون تحت تربيتى وإشارتى حتى أعلم صدقه ثم رؤيتى فى نفسى اذا جلست مع الفقراء فى مجلس خير أنى أكثرهم ذنوبا ولذلك أنأثر منهم لما يقبلون يدى ولكن أعذرهم لغيبهم عن مشهدى والله أعلم * (الباب الثانى عشر) * وفيه من النعم نعمة ايشار جناب

السلام فدل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتالها وفي الحديث من الفوائد ان الايمان يزيد وينقص وفيه من الفوائد ان المعارف لا تتناهى لقوله لا أقدر عليه الا أن يلهمنيه الله عز وجل ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ويشهد له قوله سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علما الى غير ذلك من الفوائد التي لو تكلمنا عليها نخرجنا عن غرض الكتاب ولقد سمعت شيخنا أبا العباس رضي الله تعالى عنه يقول جميع الانبياء خلقوا من الرحمة ونبينا صلى الله عليه وسلم هو عين الرحمة قال الله سبحانه وتعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فدعا صلى الله عليه وسلم الى الله تعالى بالبصيرة الواضحة والبيينة الفاتحة وقرب المدارك وبين المسالك وحث على سلوك سبيل الهدى واجتناب سبيل الردى فترك شيئا يقرب الى الله الا ودعا اليه ولا أدبا يصلح أن يكون العبد به مع الله تعالى

الحق جلا وعلا على جنابي فلا يمكن مرئدي من رسوخ محبتي في قلبي ثم كثرة ارشادي لفقراء لاجدية والرفاعية والبرهامية وغيرهم ان يتلمذوا الشيخ برهيم من الاحياء ولا يكتبوا بالاموات ثم عدم انكارى على أحد من أهل الكشف اذا رأيت يضرب انسانا مثلامن غير ذنب ظاهر ثم عدم اجابتي لامير أو شيخ عزب طاب ان يتلمذ لي لعجزه عادة عن اسعمال ما أصفه له من الدواء النافع للمريدي ثم سلبى من الحال التي تؤثر في جنى على أو آذاني ثم تربيتي لخواص أصحابي بالنظر من غير قول ولا اشارة ولا أمر ولا نهى ثم اطلاعه تعالى لي على عدد أصحابي الذين انتفعوا بصحبتى ويحشرون معى وأحشروهم ثم تقرب الطريق على الصادقين من أصحابي باشتغالهم بالتوحيد ثم عدم رجوعى فى شى خرجت عنه فى سرى لاحد ولو عماتى أو جوحى ثم عدم اتباعها نفسى ثم كثرة أدبى مع كل من تزيانى القوم لاسيما حال بسطه ومنازحته لى فلا أخاطبه الا بالادب ثم كراهتى لوقوع شى من الخوارق على يدي فى هذه الدار ثم رؤيتي لاولاد كل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين التي كنت أنظر بها الى والدهم لو أدركته رضى الله عنهم أجمعين ثم رؤية بعض الصالحين الاثنى عشر اماما من أهل البيت ووجوههم كالقمر وعليهم ثياب نفيسة فقال لهم ما جاءكم فقالوا ناسلم على عبد الوهاب فانه لبس فى مصر أحدنا الا مثله ثم تقليدى للمعارفين فى كل ما فهموه من القرآن مما لم يذكره المفسرون ثم وصولى فى مقام الايمان الى حد صرت أتألم كما يتألم أخى المؤمن وأحس باله كما يحس هو بالالم ثم افادنى لكل فقيهه جلس الى بالادب عدة فواتر كما جالس مما لم يكن عنده ثم اعطاني لارباب الاحوال كل ما يطلبونه منى ولو عماتى ولا أشع عليهم شى لى قدرة عليه ثم عدم تشوئ شى من الفقير اذا دخل على وتشرط على فى الاكل لاسيما بعد العشاء الآخرة ثم عدم اصغائى باذنى الى من يقول بكفر الخلاص من صغرى الى وقتى هذا ثم اجتماعى وصحبتى لاولياء الله الاكابر الظاهرين بالكرامات والخوارق ثم قراءة القرآن على الجنى فيحترق فى الوقت أو يحجب عن رؤيتى فى الليل والنهار ثم صحبتي لجماعة من الاولياء يجتمعون بمالك الموت وجمبريل فى هذه الايام ثم اخذى الطريق عن أى لا يقرأ ولا يكتب وهو سيدى على الخواص رضى الله عنه لان علوم الاميين علوم وهب ثم تعظيى للفقير الذى عليه زى الفقراء بسادى الرأى ثم ندائى بقلبي لمن شئت من أصحابي أن يحضر فيحضر من غير افظ أو يرد من غير لفظ ثم جعله تعالى لى بمن يحيى السنة ويميت البدعة بعد الفترة التي كانت بعد أشياخى وفيها ذكر الخطيب السمرينى والشيخ نجم الدين الغيطى وسيدى محمد البكرى وسيدى على المرصفى رضى الله عنهم ثم عدم الجزم بتفضيل أحد من علماء العصر وأولياؤه على غيره ثم اقتدائى بالسلف الصالح فى كتمان الاسرار التي منحها بفضل الله تعالى وفيه ذكر سيدى محمد البكرى ثم معرفتى باهل الدعاوى الصادقة والكاذبة ثم كثرة شفقتى على الايتام والعميان ثم عدم مرورى على أحد من العلماء والصالحين أو الفقراء وأناراكب ثم كراهة نفسى للقرب من الملوك والامراء الا ان اعطاني الله تعالى الكشف التام الذي احتجى به من سوء عاقبة ذلك ثم عدم طلبى لكثرة المرئدين الا ان وطنت نفسى على تحمل كثرة البلاء الزائد على بلاه جميع الاقران ثم فلاح ولدى عبسدا الرحمن وحسن فهمه وعقله وافادته لى عدة فواتر وهو دون سبع سنين وفيه ذكر سيدى محمد البكرى وسيدى على بن المنير وسيدى زين الدين ابن سيدى على المرصفى وجماعة من اولاد فقراء العصر ثم عدم عداوتى لاحد من مشايخ عصرى من أقران مشايخى ثم حمايتى من صغرى الى وقتى هذا من الوقوع فى شى من أعمال قوم لو طأ وغيرهم مما أهلك الله به الامم السالفة ثم صحبتي لجماعة من الفقراء الكمل فى مقام الايمان بحيث لا يتخالفى فيهم ثممة اذا ناموا عند عيالى فى غيبتي مع ان ذلك لم يقع لى انما ذلك على سبيل الفرض ثم صحبتي لجماعة من ملوك الآخرة المطلعين على الاسرار والكوائن التي تقع فى مستقبل الزمان ثم وقوفى عندما حده لى شيخى من فعل كذا دون كذا حتى لو نهانى عن صحبة من يحب الملوك ثم صحبهم هو توقفت عن صحبته الا باذن جديد ثم عدم خروجى من بيتى فى غالب الايام الى الزاوية أو غيرها الا ان اعامت من نفسى القدرة بارادة الله تعالى على آداب الخروج الثلاثة وهي النصيحة للخلق وترك المؤاخذة لهم على جنائهم على وعدم السكوت على ترك معروف أو فعل منكر ثم كوفى لا أكل ولا أشرب ولا أجامع ولا أضحك اذا جنى على أحد جنائيه حتى أتوجه الى الله تعالى فى سؤال العفو عنه ويلقى فى قلبى انه عفا عنه ثم وصولى بحمد

الاحث عليه ولا شيا يشغل عن الله تعالى الا وجزر العباد منه ولا عملا يقطعهم عن الله تعالى الا وخرجهم عنه لا يالو صحفى تخلص العباد من

الله تعالى الى مقام في الايمان بأحوال الساعة حتى لو كشف الغطاء ما زددت به يقينا ثم اجلس الى لحاوت شيخى سيدى على الخواص رضى الله عنه كما امرت عليه بعدموته وتأخذنى عند رؤيته رعدة وهيبة حتى كان شيخى جالس فيه حيا ثم معرفتى بالعمل الواقع على يدى هل هو حسن أو قبيح لاشكر الله على حسنه عادة واستغفره من فحجه كذلك والله أعلم * (الباب الثالث عشر) * وفيه من النعم نعمة كثيرة شهودى لاصل ولاية الزمان حال ولايتهم وضحامتهم فلا يحجبني أحد الحالين عن الآخر فاشهد الامير ترابا حال كونه أميراً ونحو ذلك ثم خوفاً من فعل شئ بغير قلب أحد من الفقراء الذين ظهر وافي العصر وتعرفوا بنا وتعرفنا بهم ثم اطلاقى على اسرار الحروف أوائل السور والمفرقة في الهجاء على غير طريق أهل علم الحرف الا ان ثم تكريه بشيائى وما عندى من الطعام على كل محتاج سواء كان من المعارف أو غير يبا من غير توقف ولا اتباع نفس ثم عدم غفلى عن نصيح الشباب المقيمين عندى في الزاوية فلا كأذا غفلت عن رعايتهم لانهم بشعبية من الجنون ثم استحيائى من الله عز وجل ان أقرب من زوجتى أو أكثر من ملاعبتها لاسيلا سلطان الغيرة الالهية على قلبى ثم حسن سياستى ونصيحى ان عرف بالفجور في العبيد والمماليك مع عدم سوء الظن به ثم كتمى على الاموات من اصحابى ما رأيتهم فيه من العقوبة بعدموتهم ولا أخبر بذلك أحد من اصداقهم فضلاً عن غيرهم ثم عدم كونى أتصدى للدعاء للخاق في زوال ضرورتهم الا ان اجتمعت في ثلاث خصال جمعية القلب على الله وعدم الالتفات الى غيره ووجود الاضطرار اليه ثم كثرة تصديقى للولياء فيما يدعونه مما هو من مرتبتهم عادة ثم عدم مبادرتى بالانكار على من قام وتواجد ولو كان من الظلمة فان في لمحظة تقع الصلحة ثم عدم رضائى بما يقع من اخوانى من البغى والفساد على بعضهم بعضاً ثم حمايتى من جعلى قاضياً أو حاكماً أو شاهداً لظلمة غالب القضايا على الحكام والشهود ثم شدة زجرى لاصحابى عن الكذب وتغيطى عليهم بسبب ذلك ثم عدم قبولى شيئا من التماس مطلقاً ولو كان معدوداً من مشايخ العصر ثم المبادرة الى التوبة فوراً اذا جرى على قلبى غيبة أحد ولو لم أتلفظ بذلك ثم كسر قفص طبعى حتى خرجت عن الحياء الطبيعى ثم ارشادى لخواصى المهمومين ان يأمر أحدهم أحد من المحبين له ان يؤذن في اذنه فانه يذهب همه لوقته ثم كثرة زجرى لمن رأيتهم من اصحابى ينجس على عيوب الناس ثم شهودى ببادئى الراى فضل من قبل صدقتى أو فضل من قضيت له حاجة ثم كثرة رفقى ورجتى لمن شكالى كثرة محبته للمعاصى ثم غض طرفى عن رفقى النساء الاجانب وما قاربهن ثم غيبتى على اذنى ان تسمع زورا أو باطلا أو عيني ان تنظر الى محرم أو لسانى ان يتكلم بباطل لاجل كونى اسمع كلام الله أو أنظر فى المصحف أو أتأولوا القرآن ثم شدة ندمى على اجتماعى باحد من الامراء وكراحتى للظالم منهم ولو أحببى ثم اقامة العذر باطنالين قدر الله تعالى عليه شيئا من امارات الساعة المذمومة وانكارى عايبه ظاهراً قياماً وواجب الشرع ثم كثرة محبتي لمن ينسئى وزيادة محبته على من يجيب عنى ثم موت أبى وامى قبيل بلوغى سن التكليف ثم عدم سؤالى الله تعالى ان يعطينى المنازل العالية فى الجنة الا بعد توطئى نفسى على كثرة الصبر على البلاء لكون البلاء مقروناً بذلك وعكسه ثم اعطائى الخبر حقه من الاكرام والتعظيم وتقبيله ووضع على العين ثم عدم اجتماعى بمن دخل فى عهد شيخ قبلى أو بعدى الا ان علمت سلامته من الآفات عند اجتماعى ثم رؤية بعض الصالحين ان الائمة الاثني عشر من أهل البيت دخلوا مصر لزيارتى وشهادتهم لى بالمحبة لاهل البيت ثم محبتي لعيبالى محبة الاخوة فى الاسلام لاجبة لطبع فتر يد محبتيها بالدين عندى وتنقص بقلة الدين ثم عدم مبادرتى لصحة انسان الا بعد مجالسى له أياماً كثيرة ومعرفتى بتعظيمه لاوامر الله عز وجل ثم عدم مطالبتى العارفين والعلماء العاملين بدليل فى جميع أحوالهم فان مثلهم لا يفعل ما هو بدعة ثم رؤيتى لجملة من مشايخى بعدموتهم وتعظيمى لهم وخدمتهم ثم حسن ظنى فى الله عز وجل انه يجيب دعائى ولو كنت أكثر أهل الارض خطايا وفيه ذكر بعض آداب الدعاء ثم عدم اقامتى ميزان عقلى على علماء عصرى وعدم سب احد منهم الا بطريق شرعى ثم حمايتى من الخديعة والغدر لاجل من المسلمين ثم حفظى من الشرقة والحيانة من منذوعيتى عن نفسى ثم حمايتى من أكل الحرام الصريف ثم عدم ذكرى للامير الذى دخلت عليه شياً من اخبار الامير الذى كان قبله الا لمصلحة ثم نادى مع الامير الذى كان لى عليه أيادى قبل ان يتولى تلك

فرجع صلى الله عليه وسلم من الدين لواءه وتم نظامه وقررت فرائضه وأحكامه وبين حاله وحرامه وكبابين للعباد الاحكام كذلك فتح لهم باب الافهام حتى قال الراوى لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الطير لا تحرك فى السماء فنستفيد منه علماً بحق قال الله تعالى لا اكره فى الدين قد تبين الرشد من الغي وقال سبحانه وتعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً وقال صلى الله عليه وسلم تركتها بيضاء نقية ففراه الله خير ما جرى نبينا عن أمته ولما أكل صلى الله عليه وسلم البيان لسبيل الرشاد وأطهر المسالك الموصلة الى الله تعالى للعباد توفاه الله تعالى الى الدار التى هى خير له وأولى بعد ان خير فاختار الرفيق الاعلى ثم جعل الله تعالى الدعاء فى أمته أبداً ودائماً سرمداً بما ورثوا منه وأخذوا عنه وقد شهد لهم الحق بذلك وجعلهم أهلاً لما هنا لا قال الله سبحانه وتعالى قل هذه سبيلي

الولاية وعدم طلبى منه انه يدخل تحت حكمى كما كان معى قبل ولايته ثم كثرة تعظيمى وتجيلى لى كل من زاد على فى كثرة تحمل البلاء من تجزيج الناس فى عرضه ونحو ذلك ثم الهامى لقراءة السور الفاضلة والآيات العظيمة التى وردت فى القرآن أو ربع القرآن أو نصف القرآن أو ثلث القرآن اذا ضاق على الوقت فى قيام الليل أو نحو ذلك ثم عدم رؤيتى جباية نفسى حال طاعاى من وقوع العذاب على عكس ما كان الحال فى الزمن الماضى ثم عدم تكليفى لأصحابى ما لا يطبقونه من الاعمال ثم شهودى قرب الحق منى فى حال سجودى كحال قيامى على حد سواء ثم انشراح صدرى لكثرة ذكر الله تعالى والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من منذ وعيت على نفسى ثم مطابقتى ورتبى فى المنام ما يطابق ما جاء عن الشارع وغير ذلك ثم عدم افشائى الاسرار المتعلقة بالتوحيد ودقائق الشريعة لأحد من الخلق الا بعد طول امتحان ثم شهودى ان ذاتى وروحى معى كاليتم تحت كفالة وليه ثم حفظى للدب مع السلطان وتوابه فلا اعترض عليهم فى فعل ما هو من ملازمهم عادة دونى كار كاهم الفرخ الخليل ومعارضتهم لى فى هدم كنيسة ونحو ذلك ثم ملاطفتى لآخوانى من الفقهاء فلا أمرهم الا بقول ما هو من مقامهم فى الورع الا ان طلبوا ذلك منى وفيه جوارز اعارة الكتب المشروطة وعدم اخراجها ليطالع الطالب فيها فى مسجد آخر مثلاً ثم صبرى على مجالسة الثقلاء والله اعلم (الباب الرابع عشر) وفيه من النعم نعمة كثيرة شفقتى على كل دابة ركبتها وكراحتى حلى سوطا اذ اركبت ثم عدم سبى دلغى الدابة اذا عثرت ورميتى على الارض على وحل أو قذراً ونحو ذلك ثم مواظبتى على الوضوء لسلك ما يستحب له الوضوء ثم عدم غفائى عن تبغيض كل من صحبى من الحشاشين فى بلع الحشيشة وعدم زجرى له عن ذلك بعنف ثم شهودى بنور الايمان وسرايق ان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل خلق الله على الاطلاق فلا أحد من أهل السموات والارض يساويه فى مقام من المقامات ثم عدم مزجى مع أحد وهو فى عبادة من صغرى الى الآن أدبامع الله عز وجل ثم عدم مبادرتى للانكار على الولاة من أمير أو قاض فى تغاليمهم فى شراء المماليك الصباح الوجوه ثم عدم الوسوسة فى الوضوء والصلاة والقراءة فهما مع أنى بلغت الغاية فى الورع التى لم يصل اليها هؤلاء الموسوسون ثم طيب نفسى بالقراءة على أقرانى واظهار انى من طلبتهم ثم تعظيمى لأقرانى كما اخفى أمرهم ونفر عنهم المعتقدون ثم جبايتى من أن يكون لى ديوان سر بين أصحابى فى تنقيص أقرانى ثم اذا واجهتهم أكرهم كما عليه طائفه اخرى ثم عدم احتقارى من رأيت على معصية الا ان اطلعنى الله عز وجل على سوء عاقبته التى يبعث عابها ثم عدم سب السكران أو ضربه اذا طلع المسجد وخيف عليه من تخييسه ثم كثرة اهتمامى بأمر الضيف وغدائه وعشائه مع كثرة اشتغالى بامور آخرى من تأليف وقراءة قرآن وتدريس علم وقضاء حوائج الفقراء عند الحكام غالب النهار وغير ذلك وفيه ذكر سيدى محمد البكرى وسيدى محمد الرملى ثم رؤيتى لمحاسن أعمال العلماء والصالحين وسائر أعمال المسلمين وعدم التعرض لمقاصدهم فى الباطن لان ذلك الى الله تعالى لا الى العبد ثم تفتيش نفسى والتوبة من كل صفة مذمومة كما اقتت الى الصلاة من حسد ومكر ونفاق ورياء وغير ذلك ثم عدم اكلى اذ اركبت حجارة باحرة أو عارية لكونى اصير بالاكلى ثقيلاً لزيادة على ما كنت عليه حال استجارها أو استعارتها ثم على بالامور التى علق الحق زيادة العمر أو الرزق أو الموت على الايمان بفعلها ولا أتكل على ما سبق به العلم ثم كثرة توجهى الى الله تعالى فى حفظ رأس مال عمل كل من بات عندى فى كل مولد علمته من النقص أو الاحباط من مقرئى ومداحين وسامعين خوفاً ان يقع أحدهم فى غيبة أو رياء فيحبط عمله أو ينقص ويرجع من مولدى خاسراً ثم عدم ظنى النجاة فى طاعة من الطاعات بعد اذ سمعت قوله تعالى وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ثم تصويبي لى كل من زهد فى صحبى وفارقنى وقولى ان فلانا قد أصاب فى مفارقتى مثلاً ثم تنزيل الناس منازلهم فى الاكرام بحسب ما هم عليه من ذل النفس ثم عدم تكديرى من أمرته بأمر فلم يمتثل ذلك الامر إلا ببقوله تعالى ما على الرسول الا البلاغ ثم مبادرتى الى النظر فى حكمة كل شىء وقع فى الوجود من المعاصى والمخالفات دون الاعتراض فلا اعترض الا بعد ذلك ثم عدم تكديرى ممن لم يحضر مولدى أو لم يساعدى فيه بماله أو ببذنه ثم شهودى فى نفسى انى دون من اربيه من المرئيين فى المقام لا هم مشايخى فى الحال وأنا

حسب اختلاف سبلهم فقال لبلال رضى الله تعالى عنه أنفق بلالا ولا تخش من ذى العرش اقلالا وقال لا تخرا راد أن ينخلع عن ماله كله أمسك عليك مالك فانك ان تدع ورتك أغنياء خير لك من أن تدعهم عالة يتكفون الناس وقال رجل أوصنى فقال له صلى الله عليه وسلم استخ من الله كما تستخى من رجل صالح من قومك وقال له آخر أوصنى فقال له لا تغضب وسمعت شيخنا أبا العباس يقول فتح الحق سبحانه وتعالى بقوله ومن اتبعنى باب البصائر للاتباع يريد الشيخ ان قول الله سبحانه قل هذه سبيلى أدعوا الى الله على بصيرة أنامون اتبعنى أى ومن اتبعنى يدعو الى الله على بصيرة على ما يقتضيه اللسان لانك اذا قلت زبديعوا الى السلطان على نصيحة هو وأتباعه أى وأتباعه يدعون اليه على نصيحة اذا ثبت هذا فالرسول صلى الله عليه وسلم يدعو على بصيرة الرسالة الكاملة والاولياء يدعون على حسب بصائرهم قطبانية وصديقية وولاية وقد

شيخهم بالقال ثم شهودي في نفسي انني من جملة العصاة على الدوام اما بوقوعي في المخالفة واما بتقصيري في العبادة
ثم عدم تكديري ممن نغاني من طريق الصوفية وقال فلان ليس هو من أهل الطريق ولا ذاق منها شيئا ثم تسلمني
لكل من ادعى من الفقراء انه من أهل الكشف ولكنه تنزه عنه ثم عدم تغييرى ما كنت عليه من الضحك
والزح اذا دخل على من يستحق منه عادة خوفا من النفاق ثم عدم محبتي للبس ثياب مخصوصة دون غيرها لحظ
نفسى ثم تحببى لمن اراد من الناس ان يأخذ عن أحد من أقرانى فى الأخذ عنه ثم تكديري اذا دخل على أحد من
الامراء والاكار وانا فى قراءة حزبي أو محفلى صباحا ومساء مثلما تخوفى من المواظبة على الاذكار ومجالس
الطبير ان يكون ذلك رياء ودوامه استدرجا ثم عدم اخذ اخوانى معى فى الولا ثم الان غاب الخلاص فى ذلك ثم
انحذى كل كلام وعظت به الناس وفى حق نفسى أولا وفى حق الناس ثانيا واستغفارى من ذلك ثالثا ثم عدم
تمكينى أحدا من الاخوان عشى بين يدي اذا ركبت فى ولية أو حاجة ثم شهودي فى نفسي اننى عاجز عن رد كيد
ابليس عنى فضلا عن رد كيده عن مريدى ثم عدم تمكينى أحدا من الاخوان ان يتفوه بانى من الاولياء والصالحين
لانه غرور وجهل ثم محبتي لكل من انتسب الى هذه الطائفة ثم عدم سؤالى عن ثمن قمح أو حطب أو غير ذلك
بحضرة من يساعدى فى حقه من الاخوان خوفا ان يتكلف معى فى ثمنه ثم عدم تعاطى أسباب تميل خاطر الاغنياء
الى الاغرض صحيح ثم محبتي لكل من كان أكثر طاعة لله منى وتقدمه على نفسى لكون الحق تعالى يحب من أطاعه
أكثر ثم انشراح صدرى لتقديم الناس أحدا من أقرانى الذين اخذوا معى على شيخ واحد على فى المقام ثم عدم
ميلى لخروج مع الناس للاستسقاء الا بشرط عدم رؤية نفسى على الناس اذا خصنى نائب السلطان بالخروج
بالناس دون أحد من أقرانى ثم عدم امتناعى من الاجابة الى ولية اذا علمت أن أحدا من أقرانى هناك ثم اذا دخلت
قبلت ركبته أو رجله بحضرة ذلك الجمع العظيم وأجعل المجلس كله ثم عدم تعريضى لاصحابى أن يحملوا كل
شئ صدر من افعالى واقوالى على المحامل الحسنة وذلك لعدم عصمتى بل احشهم على أن ينصحونى جهدهم ثم
شهودي نقص نفسى اذا سمعت القرآن أو الحديث أو كلام السلف الصالح ولم أبتك دون قولى ان البكاء لا يكون
الا للناس الناقصين دون الكاملين ثم عدم اغترارى بكثرة أتباعى المعتقدين فى وكلاما أكثر وارايت ذلك من
جملة الابتلاء وانه قد يكون من الاستدراج واخاف أن اشتغل بهم عن الله عز وجل والله أعلم * (الباب الخامس
عشر) وفيه من النعم نعمة سماعى للقرآن فى زاوية ليلا ونهارا على التواصل فى اغلب الاوقات فلا ينتهى
قارئى الا ويبتدى قارئى آخر وكذلك لا يفرغ قارئى كتب الحديث أو التصوف أو الفقه من كتاب الا ويبتدى
قارئى فى كتاب آخر وهذا لا يكاد يوجد الا فى زاوية من زوايا مصر الانادرا ثم نعمة ارساله تعالى لنا فى
الزاوية شخصا اسمه الشيخ منصور فيطلع المنارة من أول نصف الليل الثانى فلا يزال يذكر الله تعالى بصوت
عال يسمعه من بعد من الزاوية حتى يوقظ أهل الزاوية وأهل الحارة فيواصل الذكر والقراءة من حين يصعد
المنارة الى ضحوة النهار ثم من جملة فقراء الزاوية شخص آخر اسمه محمد الترساوى يقرأ فى الليل قراءة نحن لها
القلوب القاسية ويطلب لها الحيوان لا يكاد يغفل ليلة واحدة بجوارى وهذا لا يكاد يوجد الا عند أحد
من فقراء مصر ثم تتعاقب بعده جماعة أخرى الى الفجر ثم كثرة وجود الرزق عندى فى الزاوية حتى انه يفيض عن
أهلها وأهدى منه الى الاصحاب فى دورهم من ارزوعسل ودجاج واوز وغير ذلك ثم اصلاح زوجاتى الاربع
اللاتى تزوجتهن على التعاقب فى أمر دينهن ثم تاهلى لخدمه الفقراء القاطنين عندى للاشتغال بالعلم والقرآن
والادب والا وادمن منذ ثلاثين سنة من غير تعلق منى ولا تعب فى تحصيل امر معاشهم ثم محبة الفقراء الطالبين
للاخرة فى الإقامة عندى من بلاد شتى ولو بدلو الاحدهم بالاجر بلا يفارقنى لم يفعل ثم كثرة تفرقتى على
الفقراء كل ما يدخل الزاوية على اسمى أو على اسمهم فافرق عليهم كل سنة أكثر من عشرين ألف نصف ولا
أشاركهم فى شئ سوى اللقمة ثم بلغ من العميان عندى نحو ثلاثين نفسا وزوجت من المجاورين نحو أربعين
نفسا وغير ذلك ثم تيسير الفرن الذى يخز فيه للفقراء فى البيت وتيسير الوقود فبأنتينا كذا كذا وسقا فى المركب
الى أن ترسى على الزاوية فتصير نساء المجاورين يخزنن بسن طاهر طول السنة دون الزبل ثم تيسير جميع

الله عليه وسلم لم يقل علماء امتي كرسلى بنى اسرائيل فن الناس من ظن ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي نبي في نفسه والرسول هو الذي ارسل لغيره وليس الامر كما ظن هذا القائل وان كان كذلك فلم يخص الانبياء دون الرسل بالذكرفى قوله علماء امتي كانبيا بني اسرائيل وما يدلك على بطلان هذا المذهب قوله سبحانه وتعالى وما ارسلنا قبلك من رسول ولا نبى الاية فدل على ان حكم الارسال بعلمها وانما الفرق ما قال بعض أهل العلم ان النبي لا ياتى بشريعة جديدة وانما يجيء مقرر للشرع من كان قبله كيشوع ابن نون فانه انما أتى مقرر للشريعة موسى عليه السلام وأمرنا بالعمل بما فى التوراة ولم يات بشرع جديد والرسول كوسى عليه السلام انما أتى بشرع جديد وهو ما تضمنته التوراة فقال صلى الله عليه وسلم علماء امتي كانبيا بنى اسرائيل أى ياتون مقررين ومؤكدين وأمرين بما جئت به لأنهم ياتون بشرع جديد (اعلام وبيان) اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء علماء امتي كانبيا بنى اسرائيل ما

ما يحتاج اليه في الزاوية من طعام ولباس وغيرهما من غير سؤال ولا ذل في طريق الوصول الى ذلك ثم ارسال الحق
 اجل وعلا الى كل سنة من العسل النحل نحو عشرة قنطار ومن عسل القصب نحو خمسة عشر قنطارا ومن
 القمع ثلاث مائة أردب وغير ذلك مما سياتى بيانه في هذا الكتاب ثم ارساله تعالى لنا كل سنة من البطيخ الهندي
 نحو النقي حبة فظعم منها الفقراء والضيوف طول السنة حتى يطلع البطيخ الجديد غلبا ثم عدم اعتمادي على
 وقف أو هدية أو على مخلوق دون الله تعالى ثم حمايته لي تعالى من الاكل من خراج رزقة أو بيت قبيل لي ان في
 شرائه حيلة لا يقبلها الشرع ثم موافقة اخواني المجاورين علي رد ما ياتينا الى الزاوية من هدايا الامراء والظلمة
 بطيبة نفس ثم حماية اصحابي من الاكل من خبز ابن عمرو بن بغداد لما رتبته في مصر ثم مطاوعة اخواني في عدم
 القراءة بالفلس على القبور وفي بيوت الناس وعدم الاكل من طعام العزاء والجمع وتعام الشهر والاعراس
 الواسعة التي لا تورع عند اصحابها ثم جعي للفقراء في الزاوية لاجل نفع نفوسهم دون نفع نفسي الا بحكم التبوع
 وسماعهم لا شارقي اذا قلت لاحدهم لا تاكل من هذه الهدية أولا تأخذ شيئا من هذه الفلوس أو نحو ذلك ثم كثرة
 مجالستي لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم في مجلس الذكر والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 سنة ثمانية عشر وتسعمائة الى وقتي هذا وهو سنة ستين وتسعمائة والله أعلم (الباب السادس عشر) وفيه
 من النعم نعمة كثيرة سمعني للقرآن والذكريلا ونهارا وانما جالس في بيتي مما لم يقع للملوك مثله ثم نادى
 المجاورين معي اذا عاتب احد منهم على زلة وقعت منه وعدم جوابه عن نفسه الا باذن ثم دوام الاشتغال بالعلم
 والقرآن في الزاوية طول السنة على شيخ الزاوية ثم حماية جميع وقف زاويتنا من ظلمة الحكام في مصر
 والريف فلا احد يقف لنا في طريق مع كوننا لامر سوم معنا من جهة السلطان ثم عدم وقوفي لاحد من الحكام
 اذا نازعني احد في بيتي أو رزقي أو زاويتي بل اسلمها له بمجرد دعواه ولا أقف بنفسي ولا بوكيلي هو انا بامور
 الدنيا ثم معرفتي باسم الله الاعظم وعدم تصرفي به اذ باع الله عز وجل ثم كثرة افاضة الخير على في الملابس حتى
 اني كسوت خلقا كثيرا لا يعلم عددهم الا الله تبارك وتعالى ثم بيان جماعة كسوتهم على التعيين ثم ملاطفة
 المريدين والمعتقدين اول اجتماعهم على فلامتهم في الصدق قط خلاف ما عليه بعضهم ثم حذري من مكابدة
 النفس اذا قام على عدو وصار ينقصني في المجالس وصرت انا اثني عليه خيرا ثم تعظيبي للناس بحسب مراتبهم
 في الدين فاقدما العارف بالله وبشرعه على كل من كان بالضد ن ذلك ثم جعله تعالى لي من اهل الالهام الصحيح في
 اغلب الاوقات ثم حفظي من الخوض في آيات الصفات من غير علم ثم استئذاني الحق تعالى بقلبي اذا كنت
 في عبادة مستعجبة وأردت الجماع لاعفاف نفسي أو زوجتي ثم شهودي في نفسي انها كاذبة في دعوى
 الارادة فضلا عن المشيخة ثم حفظي من الآفات التي تطرقني اذا أمرت احد بخير ثم خوفي من ترك التظاهر
 بالدعوى أكثر من خوفي من الدعوى ثم نصح اخواني على سبيل الذكر والفر من غير روية نفسي عليهم ثم
 شهودي خوف كثرة غشي لاصحابي كما كثروا والاني لو نصحتهم لما كثروا وغالبوا كوني لا ينصني قط ناصح
 وأرى نفسي مستغنية عن نصحه ثم استئذاني لربي اذا قمت من الليل ولم أجد عندى داعية الى الوقوف بين يديه ثم
 شهودي أن ضرر نصحي للاخوان أكثر من نفعي لهم لكوني أقيم عليهم الحجة بنصحي يوم القيامة ثم حمايتي من
 نصرة نفسي اذا غارمني حاسد ثم كوني لا أنكر على أحد شيئا الا بعد شهودي من ناصيته بيده ثم كوني لا أنصح
 أحدا عن شيء الا بعد تحقق وقوعه في ذلك الشيء ثم عدم نسبة النقص الى أحد تاب من ذلك النقص ثم فرحي
 برجوع العصاة الى الله تعالى بلا واسطى أكثر من فرحي بهم اذا رجعوا بواسطة نصحي لهم ثم معرفتي بنفسي اذا
 نصحتي ناصح هل أنا من أهل الخير أو من أهل الشر ثم أمرى بالمعروف ونهي عن المنكر في حال تسلمي للقدرة
 ما فعلت ثم شهودي العليل في أعمالى ثم موافقة باطني لظاهري في الاعمال ثم ترجيحي للمنع على العطاء لفناء
 اختياري مع الله تعالى ثم راحي من الله تعالى انه يحبني لما زهدت في الدنيا ثم امساكي الدنيا بعد الزهد فيها على
 وجه الادب مع الله تعالى ثم اعطاني بان أفعال العباد خلقا لله تعالى في حال نسبتها اليهم ثم اطلاعه تعالى لي على مقام
 يرفع الخلاف من آيات الصفات وأخبارها ثم على ميزان يرجع جميع أقوال الأئمة للشرعية فلا يخرج عنهما من

متعلم وان الملائكة
 لتضع أجنحتها لطالب
 العلم وقوله سبحانه
 وتعالى شهد الله أنه
 لا اله الا هو والملائكة
 وأولو العلم وقال الذين
 أوثروا العلم بل هو آيات
 بينات في صدور الذين
 أوثروا العلم وحيثما وقع
 العلم في كلام الله تعالى
 وكلام رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فانما
 المراد به العلم النافع
 الحمد للهوى القامع
 الذي تكتنفه الخشية
 وتكون معه الانابة
 قال الله سبحانه وتعالى
 انما يخشى الله من عباده
 العلماء الآية فلم يجعل
 علم من لم يخشسه من
 العلماء علما وقال داود
 عليه السلام يا رب ما علم
 من لم يخشك وما
 خشيتك من لم يطع أمرك
 فشهد العلم الذي هو
 مطاوب الله الخشية لله
 وشاهد الخشية موافقة
 الامر ما علم تكون معه
 الرغبة في الدنيا والنفاق
 لاربابها وصرف الهمة
 الى اكتسابها والجمع
 والادخار والمباهاة
 والاستكثار وطول
 الامل ونسيان الآخرة
 فما أبعد من هذا العلم
 علمه من أن يكون من
 ورثة الانبياء وهل
 ينتقل الشيء الموروث

الى الوارث الا بالصفة التي كان بها عند الموروث عنه ومثل من هذه الاوصاف أو صافه من العلماء كمثل الشيعة تضي على غيرها وهي تحرق

البادي والحاضر فقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ومثل من تعلم العلم لاكتساب الدنيا وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بلعقبه من ياقوت فما أشرف الوسيلة وما أحسن المتوسل اليه ومثل من قطع الاوقات في طلب العلم فكنت أربعين سنة أو خمسين سنة يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل من قعد هذه المدة يتطهر ويجدد الطهارة ولم يصل صلاة واحدة اذ مقصود العلم العمل كما ان المقصود بالطهارة وجود الصلاة ولقد سألت رجل الحسن البصري عن مسألة فافتاه فيها فقال الرجل للحسن قد خالفك الفقهاء فزجره الحسن وقال ويحك وهل رأيت فقها انما الفقيه من فقهه عن الله أمره ونهيه وسمعت شيخنا أبا العباس رضي الله تعالى عنه يقول الفقيه من انفق الحجاب عن عينه قلبه واذا قد عرفت ان الدعاء الى الله لا زال أبدا فعلم ان الانوار الظاهرة في أولياء الله انما هي من اشراق انوار النبوة عليهم مثل الحقيقة المحمدية كالشمس وانوار قلوب الأولياء كالاقمار وانما أضواء القمر لظهور نور

أقولهم قولوا واحدا ثم جمعه تعالى في جميع اخلاق هذا الكتاب والله أعلم (الخاتمة) وفيها من النعم نعمة شهودي في نفسي أنني دون كل جليس من المسلمين كشافا وذوقا ثم كثرة تحملي للبلايا والمحن الواقعة لي في الدنيا ببعض ذنوبي حتى كأنني قطب البلاء ثم قلة ضجري ممن يؤذيني وفرحي كما زادني أذى ثم مبادرتي للشكر كما آذاني انسان لانه يهدي الى حسناته ثم عدم تمكيني أحدا من أصحابي يجيب عني اذ ارمانى أحد بزورا وبهتان وفيها ذكر من الملوك من عصر الصحابة الى عصرنا هذا وذكر من الأولياء والعلماء ثم تنبيهي للشكر لله كما أحسدني حاسدا ونقضني في المجالس ثم صبري على الحسدة والاعداء حين دسوا في كتي ما يخالف الشريعة ثم أشاعوا ذلك عني وذكر بعض وقائع صبرت عليها ولم أقابل أهلها بنظر يرماني نقصوني به ثم انتصاره تعالى لي كما أوديت من أعدائي غيره منه تعالى من غير سؤال مني في ذلك ولادعاء عليهم ثم كثرة محبتي وشفقتي على دين كل من رأيت به مقراضا في الناس وقيامي بواجب حقه اذا ورد علي ثم كثرة شفقتي وحنوي على كل من بالغ في ابدائي وترجيح محبته على محبة من أحسن الي واعتقدني ثم كثرة شفقتي وخوفي على دين من آذاني أن ينقص بسبب ابدائه لي حتى ان ذلك يشغلني عن مراعاة التأذي بالشيء الصادر منه لي فانا نرى على نقص دينه أكثر مما يتاثر هو ثم عدم اتعاب سرى في تدبير حيلة تؤذي من آذاني بقول أو فعل ثم مبادرتي لاقامة العذر لكل من آذاني لكونه ما آذاني الا بعد مخالفتي له واه أو بعد وقوعي في ذنب يقتضي عنده ذلك ثم كثرة تعظيبي وتجييلي لكل عالم أنكر علي وبالغ في الانكار لكونه غار لظاهر الشريعة على قدر عقلة ثم كثرة مبادرتي للشكر كما ما نقصني من نقص عند أحد من الامراء والا كبار كما أشكر الله تعالى اذا مدحوني وعظموني عند الاكابر على حد سواء ثم كثرة محبتي لمن نضر عني أبناء الدنيا وخرجني عندهم من تجار ومباشرين وأمراء وغيرهم وذلك لكوني لأمد طرفي الى شيء مما يفي أيديهم من الدنيا ولو انني مدت عيني الى ذلك لسكرت كل من ينفرهم عني ثم كثرة تحملي لهموم الاخوان وهروبي من هداياهم خوفا على نفسي من الهلاك لاني اذا كنت أكاذا موت من كثرة تحمل همومهم من غير هدية فكيف حالى اذا قبلت هديتهم ثم كراحتي للجواب عن نفسي اذا نقصني من نقص المصلحة الشرعية ترجع على السكوت ثم شكري لله تعالى اذا نقصني أحد من الاعداء بشيء لم يقع مني لانه نفعني على كل حال بتحذيري من الوقوع فيه ثم عفوي وصفحتي عن جميع من جنى علي في مال أو عرض أو بدن من جميع هذه الامة المحمدية اكراما لله عز وجل من حيث كونهم عبيده ثم اكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث كونهم أمته لالعله أخرى وأشهدت الله تعالى وملائكته على ذلك فلا أرجع عنه ولو جئت القيامة صفر اليدين من سائر الاعمال الصالحة ثم مساحتني لسكل من اغتابني بعدموتي أو في حال حياتي ولم تبلغني غيبته وان لم أكن أعلم ذلك فالله يعلم ثم مساحتني لسكل من سمع غيبتي وصدق المغتاب فيها من المستهزئين والمتهورين في دينهم ثم عدم جوابي عن نفسي حياء من الله تعالى لالعله أخرى ثم شهودي أن كل ما يؤذيني به الناس من جملة المصالح لي لانه ربما كان عندي عجب باحوالي فانتبه بها بذلك الاذي وفي ذلك أيضا اذمان على تحمل أهوال الآخرة ثم شدة كراحتي لسكل من ينقل الى أخبار الناس الناقصة التي يستحى أن يواجههم بها لانها كلها غيبة ثم محبتي لان أفدي جميع العلماء والصالحين بنفسي وأود أن كل الناس ينقصوني بكل ما ينقصونهم به ولا يضيفوا النقص الى أحد منهم ثم عدم تكديري ممن رفع أحدا من أقراني فوقي ثم كثرة اجلالى للعلماء والصالحين والامراء فلا أدعوا أحدا منهم الى وليمة عملتها ثم رجعتي لعدوي وتأثري اذا نزل عليه بلاء ثم مبادرتي لاقامة الحجعة على نفسي دون الله تعالى اذا ظلمني ظالم ثم جبايتي من الحسد لاحد من أقراني اذا أقبلت الدنيا وأهلها عليه دوني ثم عدم تكديري ممن ناداني باسمي المجرى عن اللقب أو الكنية أو السيادة أو الشياخة ونحو ذلك ثم عدم نفرة نفسي من عشرة الخنثين لكونهم أصحاب بلايا وأمراض فأقرب منهم لاداء بهم من أمراضهم وأشكر الله تعالى على معافاته لي من مثل أمراضهم ثم توجهي الى الله تعالى في أن يعفو من قلبه عن كل علم تعلمه ولم يحصل لله فيه الى آخر التوجهات ثم عزيتي على العمل بعلم كل عام رأيت به لا يعمل بعلمه فأساعده على تحصيل ثواب علمه بعمله انابه فر بما آتابه الله تعالى على كونه كان سبب في عني أن اباعه ثم عدم اصغائي الى قول عدو ولا ينبغي في حق عدوه ثم مخالفتي

العدوى باطنا اذا ادعى محبتي ظاهر او عدم اعلامه بانه يكرهني خوفاً أن يخجل ثم عدم تسكدرى من صاحبي اذا عاشر عدوي ووجهه على المحامل الحسنة ثم كثرة شكرى لله تعالى وكثرة استغفاري اذا كثر حسادى وأعدائى ثم كثرة اهتمامى بحمل هم عدوي أعظم من اهتمامى بهم صديقى ثم كثرة تحفظى من الوقوع في غيبة عدوي أكثر من تحفظى من الوقوع في غيبة صديقى عادة ثم رد كيد أعدائى في نحوهم من غير توجه منى الى الله تعالى في ذلك ثم وجود جماعات كثيرة يحبونى وأحبهم وأما المعتقدون في قلايحصى عددهم الا الله تعالى وبيان الفرق بين المحب والمعتقد ثم كثرة رؤى واجتماع من العلماء والامراء وغيرهم الى المرائى الحسنة التى تزيدهم اعتقادا في مع كوني لست بصالح في معتقدى على الحد اى أرضاه لنفسى ثم انصافى لكل من تعبد لى على تحصيل رزقة أو جوالى أو شئ من أمور الدنيا فأشركه معى فيما أتانى به ثم عملى بالسنة في النظر الى الخطوبة ولا أترك ذلك حياء نفسانيا وتحرزى من النظر فوق الوجه والكفين ثم أدبى مع كل من علمنى سورة أو آية من القرآن ولا أرى نفسى عليه ولو صرت شيخ الاسلام ثم عدم شهودى في نفسى أنى فعلت شيئا من النوافل لان النوافل انما تكون لمن كملت فرائضه وأما مثلنا انما هي جواب ثم سماحة نفسى بمقاسمة أعدائى في حسناتى في الآخرة وأموالى في الدنيا ثم شدة بغضى لاهل المعاصى ولو أحبونى وأحسنوا الى واعتقدونى ثم محبتي لجماعة من العلماء والصالحين من غير اجتماع ثم وجود جماعة يكرهونى على الدوام ليدوم لى الا حرم من جهة صبرى عليهم ثم حلى لمن يكرهنى على أنه انما يكرهنى بحق ثم طرح نفسى بين يدى الله تعالى اذا أطلعنى على وقوعى في معصية في المستقبل وأسأله التحويل ان لم يكن حق بها التقدير وزوالها من شهودى وان كانت في الواح المحو والاثبات ثم عدم استشراف نفسى لهديته من صاحبي اذا جاء من الحجاز ونحوه وعدم تحديث نفسى بذلك ثم زهدى في المطاعم والملابس والنساء والفرش الوطيفة وكثرة الروائح الطيبة الخارجة عن العادة وقناعتى بالكسرة اليابسة من غير ادم ثم ذكرى لمناب جميع الحسنة والاعداء في كتاب طبقات العلماء والصالحين مع شدة مبالغتهم في ايدائى ثم مواظبتى أوائل دخولى في محبة طريق القوم على ذكر الله بلفظ الجلالة أربعين وعشرين ألف مرة كل يوم وليلة عدد الانفاس الواقعة في الثمانمائة وستين درجة ثم كثرة تقوى بضمي جميع أمورى الظاهرة والباطنة الى الله تعالى وحده وعدم اعتمادى على شئ من أعمالى ثم عدم اتعاب سرى في تحرير كتاب ألفته الابنية صالحة لا يمدحنى الناس على ذلك ثم جمعه تعالى في جميع هذه الاخلاق التى في هذا الكتاب تحققا وتحلقا قبل تأليفه ولولا ذلك لكان فعلى يكذب قولى ثم اطلعه تعالى لى على جميع ما تفضل به على في الدار الآخرة في واقعة في عالم غيب الخيال وذلك بمشاهدة من الانبياء والاولياء ثم شئى لرائحة المعاصى من نفسى وغيرى اذا وقعنا في معصية وكذلك ترك الصلاة نسياناً ثم كثرة حبه تعالى على وعدم معاجلته بالعقوبة مع كون ذنوبى لو قسمت على أهل الارض لاستحقوا به الحسنة والله أعلم (انتهت فهرست أبواب الكتاب بعون

الملك الوهاب) ونشرع في مقدمة الكتاب فاقول وبالله التوفيق

* (مقدمة) * في ذكر أمورى كالداهية الذى يتوصل منه الى عدم الاعتراض على من ذكر مناقبه في كتاب وهى مشتملة على بيان الطريق الموصلة الى الخلق باخلاق هذا الكتاب وعلى بيان أدلة تقتضى الخلق على ذكر العبد ما أنعم الله تعالى به عليه حسب الطاقة في دينه ودنياه وأنه إن لم يذكركم ذلك عصي ربه وعلى بيان أنى لم أذكر من أخلاق هذا الكتاب كلها الا ما تحققت به خوفاً ان يقول معترض كيف يدعى فلان الخلق بهذه الاخلاق وأفعاله تكذبه وعلى بيان قرب سندا هذه الاخلاق من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أئمة ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وغير ذلك مما يأتى بيانه اذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق * اعلم يا أخى أن الله تعالى قد أمرنا بشكره على نعمته التى أسبغها علينا وجعل ذلك علينا من جملة فرائضه ولا سبيل لنا الى احصاء نعمه كلها الا بالساننا ولا بجناننا ولا بآبار كنا مع انه تعالى قد طاب لنا بشكره باللسان والقلب والجوارح فشكر اللسان لا يكون الا باعتبار اننا بنعمه انهم من عندهم مع تركنا اضافتها الى الخلق الامن حيث ككوتهم واسطة كالقناة التى يجرى لنا منها الماء فالشكر حقيقة ان أجرى الماء فى القناة لا للقناة وفى الحديث لا يشكر الله من

لا غروب لها فقد فهمت
من هذا انه يجب دوام
أنوار الاولياء لدوام
ظهور نور رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فيهم فالاولياء آيات الله
يتلوها على عباده
باطهاره اياهم واحدا
بعد واحد تلك آيات
الله تتلوها عليك بالحق
وقد سمعت شهنشا آبا
العباس رضى الله تعالى
عنه يقول في قوله عز
وجل ما ننسخ من آية
أو ننساها فاننا بخير
منها أو مثاها أى ما من
ولى لله الا وانى بخير
منه أو مثله وقد سنل
بعض العارفين عن
اولياء الله أينقصون
في زمن فقالون نقص
منهم واحدا ما أرسلت
السماء قطرها ولا
أرزت الارض نباتها
وفساد الوقت لا يكون
بذهاب أعدادهم ولا
بنقص أمدادهم
ولكن اذا فسد الوقت
كان من الله سبحانه
وتعالى وقوع اختفائهم
مع وجود بقائهم فاذا
كان أهل الزمن
معرضين عن الله تعالى
مؤثرين لما سوى الله
تعالى لا تتجمع فيهم
الموعظة ولا تميحهم الى
الله التذكرة لم يكونوا
أهلا لظهور أولياءه

الله فيهم ولذا قالوا أولياء الله تعالى عرائس ولا يرى العرائس المجرمون وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تؤنوا الحكمة غير أهلها فتألموها ولا

أهلها فهو أولى بهم سناً
 الخلق العظيم منا وقد
 قال صلى الله عليه وسلم
 إذا رأيت هوى متبعاً
 وشهام مطاعاً ودينياً مؤثراً
 وأعجاب كل ذي رأي
 برأيه فعليك بحوصلة
 نفسك فسمعوا وصية
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاتروا الخفاء
 بل آثر الله لهم ذلك
 مع انه لا بد أن يكون
 منهم في الوقت أئمة
 ظاهرون قائمون بالحجة
 سالكون للمحجة
 لقول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا تزال
 طائفة من أمتي
 ظاهرين على الحق
 لا يضرهم من ناولهم
 الى قيام الساعة وقد
 قال علي بن أبي طالب
 اكرم الله وجهه من
 مخاطبته لجيد بن زياد
 اللهم لا تخل الارض
 من قائم لك بحجتك
 أولئك الاقلون عدداً
 الاعظمون عند الله
 قدر اقلوبهم معلقة
 بالمحل الاعلى أولئك
 خلفاء الله في عباده
 وبلادهم واشوقاه الى
 رويتهم وروى الامام
 الرباني محمد بن علي
 الترمذي رضي الله
 تعالى عنه في كتاب
 الختم له رفعه الى ابن
 عمر رضي الله تعالى

لا يشكر الناس ومثال من حصل لنا على يديه خير كالغلام الحامل لطبق الهدية فالحقيق بالجهد من أهدي
 لا من جعل وأما شكر القلب فلا يحصل الا باعتقاد العبد خرواً أن جميع ما يسده من النعم والمنافع والذات
 والحركات والسكنات من فضل ربه لا من غيره وذلك ليكون شكر العبد لمسانه مطابقاً لما في قلبه ومعبراً عما فيه
 اذ ليس للعبد منعم سوى ربه عز وجل وأما شكر الجوارح فلا يكون الا بعمل العبد جميع حركاته وسكناته
 الظاهرة والباطنة كلها في مرضاة الله عز وجل حتى لا يجد كاتب الشمال شيئاً يكتبه ولا تجد الملائكة في
 صحيفته شيئاً يفتضح به يوم القيامة وهذا الشكر قليل فاعله وغاية ما عند غالب الناس من الشكر باللسان دون
 العمل وقد قال تعالى اعلموا آل داود شكروا ونحن أولى بالشكر بالعمل من أمة داود عليه السلام ثم لا يخفى
 عليك يا أخي أن جميع ما أذكركه في هذا الكتاب من الاخلاق والتميز انما هو على أيام شروعي في سلوك الطريق
 لأن هذه الاخلاق كلها من أخلاق المرادين أوائل دخولهم في الطريق فلا تظن يا أخي أنها من أخلاق كل
 العارفين كما توهمه من لم يدخل طريق القوم فإنه لا ذوق لامثالنا حين ذلك في أخلاق الكمال حتى نتكلم عليها
 لكونها لا تأتيتهم الا من طريق الوهب أو بعد طول المجاهدة العظيمة وكما أنه لا ذوق للاولياء في مقامات الرسل
 فكذلك ليس للمرادين ذوق في مقامات الكمال وايضاح ذلك أن بداية مقام النبوة يبتدى من بعد انتهاء مقام
 الولاية فلا تشترك الولاية مع شيء من أجزاء النبوة انتهى فافهم وقد اطالع بعض علماء العصر على بعض أخلاق
 من مسودة هذا الكتاب فطالع فيها أياماً ثم أتاني بها وقال هذه الاخلاق لا تكون الا للانباء عليهم الصلاة
 والسلام اه فعذرته في ذلك وعلمت انه لم يدخل مبادئ طريق القوم اذ لو دخلها لعرف أنها من جملة أخلاق
 المرادين وكان لسان حاله يقول متى لم أذقه أنا مع علمي الذي وصلت اليه فكيف يذوقه جاهل من هؤلاء الناس
 فذوقه صحيح وحكمه غير صحيح وسبب ذلك ما ندراس العمل باخلاق القوم في هذا الزمن حتى لا يكاد العبد
 يجد أحداً من المشيخين فيه يتخلى بشيء من أخلاق القوم فكان ذلك كرى لهذه الاخلاق الخاصة بالمرادين
 كالتكذيب لكل مدعى في هذا الزمان فيقال له اذا كنت قد عجزت عن التخلق باخلاق المرادين فكيف تدعى
 التخلق باخلاق كمال العارفين فكل ما ذكرناه في هذا الكتاب كالسيف الماحق لاصحاب الدعاوى
 والرعونات ولو أنهم ملكوه لاحتقروا لكونه يكشف عنهم وللناس عن جهلهم بالطريق التي يزعمون أنهم
 من أهلها ويتجلسون بجلاسهم فيها فأسأل الله تعالى أن يحميهم منهم بحوله وقوته لئتم مقصودي بالانتفاع به
 فاذا رأيت يا أخي في هذا الكتاب شيئاً من أخلاق الكمال فليس ذلك مقصوداً وانما ذلك سبق قلم أو استطراد
 أو استشهاد أو تأنيس للمريدين ولم يزل يقع من السالكين هذا الغلط فضلا عن غيرهم فيقولون عن كل
 مقام لم يترقوا اليه هذا خاص بالكمال فاذا ذاقوه وترقوا مقاماً آخر فوقفه عرفوا أن الاول من مقام
 المرادين فما برحت الارادة مع السالك فضلا عن غيره في كل مقام ذاقه الى أن ياتي الله تعالى فان النهاية منقولة
 غير منقولة وتنتهي همم العارفين وهمم مع الحق تعالى على أول قدم فلم تفلحهم أعمارهم بما تعلقت به هممهم من
 معرفة الله تعالى ويؤيد ما قلناه ما نقل عن شيخ الطائفة أبي القاسم الجنيد رضي الله عنه أنه قال مكثت زماناً
 وعندى وقفة في قول بعضهم ان الذاك لله تعالى يصل الى حالة لوضرب وجهه بالسيف لم يحس الى أن وجدت
 الامر كما قاله انتهى ثم ان أكثر من يقع في الغلط في ذلك المؤلفون لكتب الرقائق من المتصوفين الذين لم يذوقوا
 مقامات الطريق فينقلون عن الولى كل ما بلغهم عنه ولا يعرفون الفرق بين ما قاله ذلك الولى في بدايته أو توسطه
 أو نهايته ويسمون كل ما لم يذوقوه في الطريق مقاماً للكمال فاذا طالع الكمال في كتبهم أي أولئك المؤلفين
 عرف جهلهم ولو أن هؤلاء المؤلفين ذاقوا مقامات الطريق لم يذكروا عن الولى من مناقبه الامام له أو قاله في حال
 نهايته لان هذا هو الذي يصلح أن يكون منقبة له كما فعلت أنا ذلك في كتاب طبقات العلماء والصوفية فلم أذكر
 عن أحد منهم الا ما قاله أو عمله حال نهايته * وصمعت سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول اذا كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أمر أن يسأل ربه الزيادة من العلم فساظنكم بغيره هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم عن نفسه انه
 أوتي علم الاولين والاخرين واعتقادنا أنه تعالى أجاب دعاءه وزاده علم الاولين والاخرين فعلم أن أحداً

منها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمي كلاً طر لا يدري أوله خير أم آخره وروى أيضاً رفعه الى أبي

لا يصح له مقام النهاية الا اذا وصل الى حالة لا مقام بعدها الا حد وهذا غير واقع لغيره صلى الله عليه وسلم اذا علمت ذلك فبايك ان تنكر على فقير سمعته يقول أنا عبد الله الآن لا خوف من ناره ولا رجاء لثوابه فان ذلك من مقامات المبتدئين في الطريق لا من مقام الكاملين وذلك ان المريد اذا واطب على الذكر وأكثر منه ليلا ونهارا يرق بحجابه ضروره واذارق بحجابه رأى الفعل لله تعالى للعبد ويسمع نداء الحق تعالى من قلبه بنحو ما من معناه ومن أظلم من عبدي لجنة أو نار لو لم أخلقجنة ولا ناراً ألم أكن أهلاً لأن أعبد فيجعل العبد ويستحي من الله تعالى أن يعبد الله تعالى خوفاً من نار أو رجاء لثواب لان أحد لا يطلب قط أجرة على فعل غيره وإنما يطلب الاجر على فعل نفسه فكل من رقى بحجابه من المريد ينشهد أنه لا مدخل له في وجوده إلا بقدر نسبة التكليف فقط أدبا مع الشريعة المطهرة ويرى كشفاً يقيناً أنه كالألة التي يجر كها المحرك على الفارغ وكأنه خالق لذات العبد فكذلك هو خالق لفعله ونظير ذلك أيضاً اذا سمعت أحداً يقول لا مالك الا لله وليس أحد معك معه شيئاً فان ذلك مقام يذوقه المريد أول دخوله في الطريق وليس قائله يدعى مقام النهاية قديتوههم فان من أول قدم يضعه المريد في الطريق شهوده الملك لله اذ هو الخالق لكل شئ وفي عبارة المنهاج للنووي: ولا يملك العبد بتكليف سيده في الاظهر فانهم واذا صح اعبد شهود الملك لله وحده صح له مقام الزهد في الدنيا وعدم الشغ به على أحد من الخلق الا لغرض شرعي ومن علامة ذوق العبد لهذا المقام أيضاً أنه لو كان عنده أوردب من الذهب فسرقه أحد لم يتغير منه شعرة واحدة لاجله بل ينسرح لمن ياخذ منه خوفاً من الحساب عليه من حيث المصروف يوم القيامة وصاحب هذا المقام يتساوى عنده عطاء الله تعالى ومنعه له على حد سواء من حيث عين العطاء والمنع لا من حيث ما على العبد نفسه من نحو الرضا والشكر لانه لا يرى له ملكاً مع ربه في الدارين ولو أعطاه شيئاً لا يرى أنه يملكه الا بقدر نسبة العطاء اليه لاجل الشكر لا غير ثم يترأ منه الى ربه الذي هو المالك الحقيقي له ولذاته * وكان سيدي على الخواص رحمه الله يقول متى أعطى الله تعالى العبد شيئاً ولم يشهد خروجه عن ملكه الى ملكه تعالى بعد نسبة الحقيقي بالعطاء على الفور فقد عصي الله تعالى عندنا وادعى الشركة معه في الملك قاله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فشميل شرك العموم وشرك الخصوص وكل عن مقامه يترجم انتهى ومن هنا تساوى عند الفقراء الصادقين الذهب والتراب في عدم ميل القلب اليه من غير ترجيح الذهب عليه لانهم لا يملك لهم مع الله تعالى فهم يا كونه ويلبسون من مال سيدهم ويسكنون في ملكه في الدارين رضي الله عنهم أجمعين ونظير ذلك أيضاً اذا سمعت أحداً يقول لا موجود الا الله فبايك أن تظن به أنه يدعى الكمال فان ذلك من مقامات المريد لان المريد من شدة تعشقه في الطريق وتوخل قلبه عن محبة غير الله تعالى ما عدا من أمره الله تعالى بمحبته يصير قلبه محجوباً عن شهود الاكوان كما يقع لصاحب المصيبة اذا مات له ولد أو تلف له مال فانه من شدة المصيبة يصير يدخل الدار ويخرج ولا يرى صاحبه الجالس على بابيه من بكرة النهار ويصير يقول ماراً بنا فلانا اليوم فيقولون له ان له من بكرة النهار على بابك فيقول والله من شدة الهم ماراً بيته فهذا مثل من صار لا يشهد الا الله لما تعلقت محبته بقلبه فليس مراده في ذلك أن ينفي وجود العام كله كما يظنه من لاعلمه باحوال أهل الطريق بل مراده ان الله تعالى قد أخذ حبه بجميع قلوب حتى حبه عن شهود الخلق ما عدا ذات المشاهد اذ لو حجب عن شهود نفسه فن يكون هناك يشهد الحق تعالى فتأمل . وبالجملة فاذا كان النساء اللاتي خرج عليهن يوسف عليه الصلاة والسلام ذهبن عن أنفسهن حتى قطعن أيديهم ولم يشعرن بالقطع فكيف بمن يشهد بر معنى جمال رب العالمين في حضرة الاحسان فتأمل يا أخي في هذا المحل واسأل الطريق لتعرف المقامات ذوقاً وتبر ما كان للمريد وما كان للعارفين وتعرف ان مقام الارادة قد عز في هذا الزمان فكيف بمقامات العارفين * وقد روى القشيري عن الشبلي أنه كان نزور شيخه الحصري كل يوم جمعة فقال له الحصري يوماً يا أبا بكر ان خطرتي بالثغير الله تعالى من الجمعة الى الجمعة فلا تعدنا تنافاه لا يحجب عنك شئ فجعل خطور غير الله تعالى على باله من الجمعة الى الجمعة من أحوال المريد ولو عرض مثل ذلك على غالب مشايخ العصر لقالوا هذا خاص بخواص الاولياء ثم لا يحجب عنك يا أخي أن نهاية كل عارف ترجع الى صورة بدايته لكن على غير الوجه الذي يشهده

الرحمن بن سبرة قال جئت مبشراً من غزوة مؤتة فلما ذكر قتل جعفر بن زيد بن ربيعة ومن معه بكى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام ما يبكيكم فقالوا وما لنا لا نبكي وقد قتل خيارنا وأشرفنا وأهل الفضل منا فقال عليه السلام لا تبكوا إنما مثل أمتي مثل حديقة قام عليها صاحبها فاجتنب رواصها وهيامسالكها وجلق سجعها فاطمعت عاماً فوجأ عاماً فوجأ فعل آخرها طعماً يكون أجودها فنوا وأطولها شمرها والذى بعثني بالحق ليتخذن ابن مريم من أمتي خلفاء من حواريه وروى أيضا رفعه الى سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجال ونساء يدخلون الجنة بغير حساب ثم تلاوا آخري منهم ما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم الآية وروى أيضا رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في كل قرن من أمتي سابقون

واعلم جعلك الله من خاصة عباده وعزتك لطائف وداده انه سواء منهم الظاهر والحق والصديق والولي فساد الوقت لا يكدر أنوارهم ولا يحط

وتكدر بتكدره وقد قال الامام ابو عبد الله الترمذي رضي الله تعالى عنه الناس صنفاين صنف منهم عمال الله تعالى يعبدونه على البر والتقوى فهم محتاجون الى خير الزمان واقبال دولة الحق لان تايدهم من ذلك وصنف منهم أهل اليقين يعبدون الله على صفاء وفاء التوحيد من كشف الغطاء وقطع الاسباب فهم غير ملتفتين الى اقبال الزمان وادباره ولا يضرهم ادباره وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عباد اغذوهم برحمته يجيبهم في عاقبته تخرجهم الفتن كقطع الليل المظلم لا تضرهم وقوله صلى الله عليه وسلم يكون في أمتي فتن لا ينجس ومنها الامن احياء الله بالعلم قال الترمذي يعني بالعلم العلم بالله فيما يرى ولقد سمعت شيخنا ابا العباس رضي الله تعالى عنه يقول رجال الليل هم الرجال وان اولياء هذا الوقت ليموتون بشئ من الغنى واليقين فالغنى لكثرة ما عند الناس من الافلاس واليقين لكثرة ما عند

المبتدى ومثاله ان المريد في حال بدايته يجب عليه عند القوم ان يترك كل شئ يشغله من الدنيا عن الله عز وجل فاذا انتهى الى الحضرة التي ينتهي سلكه اليها على مصطلح القوم وعرف الله تعالى المعرفة الثابتة التي لا تزلزلها الادلة فهناك لا يصير شئ يشغله في الدارين عن الله عز وجل لانه حينئذ يجب له الحق تعالى مع كل شئ كان امره بتركه في حال سلكه حين كان ضعيف الحال فمثل هذا يمسك الدنيا بحذافيرها ويتصرف فيها تصرف حكيم سليم ويترحم الناس على الرياسة ويشايع الناس على جديد نقره ويؤاخذ الناس بكل شئ فعلوه معه من الاذى ولا يساغ احدا الا ان رجعت تلك المسامحة في الحكم لله تعالى في اعتقاده وتصير صورته صورة أبناء الدنيا المحبين لها وقصده مختلف مع ان كماله في ذلك ومتى خالف ذلك نقص مقامه وواضح ذلك ان العبد اذا تحقق بمعرفة الله تعالى كان مشهده السر القائم بالذوات لا الذوات ولم يصير يرى غير ذلك السرحى يشتغل به عن الله عز وجل فيقصد بامساكه الدنيا كمن نفسه عن سؤال الناس وتحمل منتهم ويقصد بها الانفاق في سبيل الله والفوز بلذة خطاب الله تعالى لاهل الجدة والغنى بقوله اقرضوا الله قرضاً حسناً فانه لم يخاطب بذلك الا من معه مال وقات الفقير لذة ذلك الخطاب ويقصد بزاجته على الرياسة التخلق به من حيث كونه من اخلاق الله عز وجل لا شوف نفسه على الاخوان بل ليقوم بين الناس بالعدل واعطاء كل ذي حق حقه ولو انه لم يكن عنده رياسة ما سمع احد كلامه ولا قدر على تخليص حقوق الناس من بعضهم بعضا ويقصد بمشاحة الناس في المال والعرض تخليصهم من منة المسامحة ونحو ذلك فقد رجعت صورة العارف الى صور قبايته والقصود مختلف ونظير ذلك ايضا ان المريد في بداية سلكه يجب عليه ترك شهوات الدنيا كلها فلا يشرب الماء المبرد في الكيزان ولا ينام على طراحة ولا يضع جنبه على الارض ثم اذا انتهى سلكه وعرف الله تعالى المعرفة الثابتة بين القوم امر بالاحسان الى نفسه لكونه مسؤولا عنها وعن حقها فبأكل كل الشهوات وينام على أوطأ الفرش ويشرب الماء المبرد في الكيزان وينزل ضد ذلك حتى لا يسمى ظالم لعينه ومطية فيما طول ما أسهرها الليالي الطويلة الباردة أو الحارة ويطول ما أجاجها وأعطشها وألبسها الخشن من المسوح والمرقعات فلما أوصلته الى مقصده من حضرة العرفان كانت كالأجير الذي عمل ما استوجره عليه فيجب تعجيل الاجرة وعدم مماطلته مع القدرة قبل أن يحفر عرقه وقد كان مأمورا أو لا يظلم نفسه في مرضاة الله تعالى كما أشار اليه قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه الآية قال بعض العارفين انما صح لمن يظلم نفسه الاضطفاء لكون ذلك الظلم لنفسه كان في مجاهدتها طلبا لمرضاة الله عز وجل فليس المراد من يظلم نفسه بالمعاصي كما فهم اه فعلم ان المبتدى لو لم يظلم نفسه في مرضاة الله كما ذكرنا بل أطمعها اللذني وأسقاها المبرد وأنامها على أوطأ الفرش لكان لم يبرح من مكانه وعدم الترفي جلة كما قالوا ان من خصائص الطريق أن الانسان اذا أقبل عليها بكيته أعطته بعضها وان لم يقبل عليها بكيته لم تعطه شيئا منها كما هو شأن العوام الذين لا يطلبون الترفي عما هم فيه ونظير ذلك ايضا الا يثار على النفس فانه مطاوب من المبتدى حزم الخرج عما فتح عينه عليه من شغ النفس وبخلافها على نفسها فاضلا عن اعطائه ما شيا غير هذا ولذلك مدح الله تعالى الصحابي حين آثر غيره على نفسه تشجيعا له ثم انه اذا بلغ السالك النهائية في السلوك أمر بالاحسان الى نفسه لكونها أقرب جارا اليه والا قربون أولى بالمعروف كما ورد عليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك ثم من تعول فلوا أمر المبتدى بالبداة بنفسه ما ترقى في الطريق ذرة ولو أن السالك يقدم على نفسه غير هذا لاساء اليها ونخرج عن حكم العدل فقد رجعت صورة نهاية الانسان في تقديمه نفسه على غيره الى صورة حال المبتدى في تقديمه نفسه والقصد مختلف وسيأتي في أبواب الكتاب ايضا ذلك ان شاء الله تعالى فاعلم ذلك وتامله فانك لا تجد التصريح به في كتاب ولندخل لباب التخلق باخلاق هذا الكتاب من طريق الجد والاجتهاد كما خرج عليه السلف الصالح فقد كان سيدي على الخواص رحمه الله يقول من طمع أن يدخل طريقنا وهو لم يزهدي في نعيم الدارين فقد رام المحال اه وبالجملة فجميع الاخلاق التي نذكرها في هذا الكتاب لا يوصل اليها الا باحد طريقين اما بالجذب الالهي واما بالسلوك على يد شيخ صادق ومن لم يدخل من أحدهما تبين الطريق يقين فمعال ان يصل الى شئ من هذه الاخلاق وقد طلب أقوام الوصول الى التخلق

بها من غير طريق الجد فكان غايتهم الحرمان لظنهم انهم طريق قال بغير حال مثل غيرهما من الطرق وغاب عنهم
 أن طريق التصوف طريق علم وعمل كما يعلم من أخلاق هذا الكتاب وكان الشيخ مفرح رضى الله عنه يقول من
 علامة الصديق في أول قدم يضعه المرید في الارادة ان يعطى ثلاث خصال تقوية لعزمه أن يمشى في الهواء وعلى
 الماء وينفق من الغيب في لم يحصل له هذه الثلاث فهو من لم يشم من الارادة رائحة انتهى وبالجملة فن أراد
 أن يحيط علما بقلنا فليطالع أخلاق هذا الكتاب ويطاب نفسه بالتخلق بما فيه فهناك يعرف حقيقة علم
 التصوف وطريقه فان بعض الناس بنى طريقه على ظاهر الفقه ونفى طريق التصوف جملة وقال ليس لنا
 طريق تقرب الى الله تعالى غير ما نحن عليه من ظاهر الفقه بحسب فهمه هو وبعضهم ظن أن علم التصوف حفظ
 نية فقط من غير عمل فأخذ نحو رسالة القشيري وعوارف المعارف وجاس بدرس للناس فيه بحسب فهمه
 المخالف لما عليه القوم ووطن بنفسه أنه صار صوفيا من غير تحاق بما يدرسه وهذا خطأ ظاهر وغاب عنه ان دائرة
 الولاية تؤخذ من بعد انتهاء دائرة غيرها كما مر فكأن دائرة النبوة تؤخذ بذاتها من بعد نهاية الولاية فكذلك
 علم التصوف يبدأ من بعد نهاية أهل الفهم والفكر فلا يسمى صوفيا الا من عمل بعلمه على وجه الاخلاص كما
 عليه الأئمة المجتهدون وصالحو مقاديرهم ولو ان طريق القوم يوصل اليها بالفهم من غير شيخ يسير بالطالب فيها
 لما احتاج مثل حجة الاسلام الامام الغزالي والشيخ عز الدين بن عبد السلام أخذ أديب ما عن شيخ مع انهم ما كانوا
 يقولان قبل دخولهما طريق القوم كل من قال ان ثم طريق العلم غير ما أبدينا فقد افترى على الله عز وجل فلما
 دخلتا طريق القوم كانوا يقولان قد ضيعنا رنا في البطالة والحجاب وأثبتنا طريق القوم ومدحها وقد سلك الامام
 الغزالي على الشيخ أبي محمد البازغاني وسلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام على الشيخ أبي الحسن الشاذلي وصار
 يقول مما يدل على أن القوم تعدوا على قواعد الشريعة وقعدت غيرهم على الرسوم ما يقع على يدهم من
 الكرامات والحوارق ولا يقع ذلك على يد فقيه تظ الان سلك طريقهم اه قال ذلك لما قطع سلسلة باب القلعة
 بالكراس الورق كما سألني بسطه في الباب الثاني ان شاء الله تعالى فعلم ان مثال من يحفظنا نقول أهل الطريق بغير
 ذوق ولا تحاق مثال من حفظ له كتابا في علم الطب على ظهر قلب من غير معرفة الاداء والدواء فكل من سمعه وهو
 يقرأ ويقول الداء القلاني دواؤه الشئ القلاني يقول ما هذا الا طبيب عظيم فاذا قال له أعلمني باسم هذا الداء
 الذي في وأخبرني باسم الدواء وقال له لا أعلم ذلك يقول انه جاهل بعلم الطب وقد كان علماء السلف الصالح
 رضى الله عنهم يعملون بكل ما يعلمون على وجه الاخلاص لله تعالى فيه فنارت قلوبهم ونخاصت من العليل
 القادحة في الاخلاص فلما ذهبوا وخلف بعدهم أقوام لا يعتنون بالاخلاص في علمهم وعماهم أظلمت
 قلوبهم وسجبت عن أحوال القوم فانكروها وبعضهم اذا سمع بشئ من أخلاق القوم يقول هذا منزع صوفي
 لا شرعي فيوهم السامعين أن التصوف أمر خارج عن أصل الشريعة والحال أنه لب الشريعة كما يعلم ذلك من
 طالع في مثل هذا الكتاب فإنه لا يكاد يجد خلقا واحدا مما فيه يخالف الشريعة أبدا الكثرة مناقشات أهل
 الطريق لا أنفسهم وأخذهم بالعزائم فان حقيقة طريق القوم علم وعمل سداها ولجتها شريعة وحقيقة لا
 أحدهما فقط فينبغي للفقهاء اذا قال عن مسألة هذا منزع صوفي أن يعقب ذلك بقوله لا يقدر أحد من أمثالنا على
 المداومة على العمل به ليزيل ما في نفوس السامعين من لا يفهم الامر على وجهه (وسمعت) سيدي عليا الخواص
 رجه الله يقول كثيرا

الكواكب تنكدر
 وأنوار قلوب أوليائه
 لانكدارها وأنوار
 الكواكب تهدي الى
 الدنيا وأنوار قلوب
 أوليائه تهدي الى الله
 ولناني هذا المعنى
 شعر
 أمر تقب النجوم من
 السماء
 نجوم الارض أبهى في
 الفضاء
 فتلك تبين وقتنا ثم
 تخفي
 وهذي لا تنكدر
 بالخفاء
 هداية تلك في ظلم
 الليالي
 هداية هذه كشف
 الغطاء
 وقال صوفي يوما بحضرة
 فقيه ان لله عبادا هم في
 أوقات المحن والمحن
 لا تضرهم فقال ذلك
 الفقيه هذا مالا أفهمه
 فقال الصوفي أما أريك
 مثال ذلك الملائكة
 الموكلون بالنار هم في
 النار والنار لا تضرهم
 وسمعت شيخنا أبا العباس
 رضى الله تعالى عنه
 يقول الدنيا كالنار
 وهي قائلة للمؤمن جز
 يامؤمن فقد أطفأ نور
 قناعتك لهي واعلم ان
 شان الولاية والولي عظيم
 والخطب فيهما جسم
 ويكفيلك في ذلك

لا تسلكن طريقا تعرفها * بل ادليل فتوى في مهاويها

انتهى ولم تزل طريق القوم عزيزة في كل عصر لقله صبر من يصبر تحت تربية شيخه ومناقشته في جميع أعماله
 ولذلك صار الشيخ زكريا الاخلاق الحمدي من ورع وزهد وخشية وخوف من الله تعالى ونحو ذلك في بدأه أهل الله
 تعالى فلا يقدر على الوصول الى التخلق بخلق منها على وجهه لان طريق القوم كلها بما هدة للنفس وأين
 من يقدر على التخلق والتقيد بمخالفاتها يثار الجنب مراد الحق تعالى على مرادها هذا لا ينال الا ببذل الروح
 فعلم ان الأئمة المجتهدين والعلماء العاملين بهم الصوفية حقيقة (فان قال قائل) لو أن طريق التصوف أمر

قال أخبرنا الامام أبو المبارك عبد العزيز بن محمد بن منصور الشيرازي الادي قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ثلاث وخمسين وخمس مائة قال حدثنا الشيخ الامام أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب بن عبد العزيز بن الحارث بن أسد النميري الحنبلي املاء في يوم السبت السادس عشر من صفر سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة باصبهان قال أخبرنا أبو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدي الفارسي قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن محمد بن حفص العطار الخطيب الدوري حدثنا محمد بن عثمان ابن كرامة بن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نمر عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال من عادى لي وليا فقد آذني بالحرب وما تقرب الي عبدي بشيء أحب الي مما افترضت عليه وما زال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني

م شروع لوضع فيه الاثمة المجتهدون كتبوا ولا تروى لهم قط كتابا في ذلك (قلنا له) انما يضع المجتهدون في ذلك كتابا بالقله الامراض في أهل عصرهم وكثرة سلامتهم من الرياء والنفاق ثم بتقدير عدم سلامة أهل عصرهم من ذلك فكان ذلك في بعض أناس قليلين لا يكاد يظهر لهم عيب وكان معظم همة المجتهدين اذذاك انما هو في جمع الادلة المنتشرة في المدائن والنغور مع أئمة التابعين وتابعيهم التي هي مادة كل علم وبها يعرف موازين جميع الاحكام فكان ذلك أهم من الاشتغال بمناقشة بعض أناس في أعمالهم القلبية التي لا يظهر بها شعار الدين وقد لا يقعون فيها بحكم الاصل ولا يقول عاقل قط ان مثل الامام أبي حنيفة أو مالك أو الشافعي أو أحمد رضي الله عنهم يعلم أحدهم من نفسه رياء أو عجباً أو كبراً أو حسداً أو نفاقاً ثم لا يجاهد نفسه ولا يناقشها أبداً ولولا أنهم يعلمون سلامتهم من تلك الآفات والامراض لقد مو الاشتغال بعلاجها على كل علم فافهم (وقال القشيري) رحمه الله وأصل تسمية الصوفية صوفية كان حين ظهرت الاهواء والبدع في عصر الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه فسموا كل من تمسك بالكتاب والسنة وعمل بها صوفياً دون غيره قال وقد روينا عن الامام أبي القاسم الجنيد رضي الله عنه انه كان يقول طريقتنا هذه مشيدة بالكتاب والسنة فمن لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يقتدي به فيها (وقال الشيخ محيي الدين) في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات اعلم انه ماتم لنا دليل بر طريق الصوفية ولا قاذح يقدح فيها شرعاً ولا نقلاً وانما يطعن فيها من طعن بالجهل انتهى (وسمعت) سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول قد أجمع أشياخ الطريق على أنه لا يجوز لاحد التصدر لتربية المريدين الا بعد تجرعه في الشريعة والانهما كلال عليه السادة الشاذلية فكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه وسيدي أبو العباس المرسي وسيدي ياقوت العرشي والشيخ ناج الدين بن عطاء الله لا يدخلون أحداً في الطريق الا بعد تجرعه في علوم الشريعة بحيث يقطع العلماء في مجالس المناظرة بالحجج الواضحة فان لم يتجر كذلك لا ياخذون عليه العهد أبداً وهذا الامر قد صار أهله في هذا الزمان أعز من الكبريت الاجر فعلم ان كل من لم يسلك الطريق على هذه القواعد لا يقدر على التخلق بشيء من أخلاق هذا الكتاب وقد قالوا من ضيع الاصول حرم الوصول (وكان سيدي علي الخواص) رحمه الله يقول لا يصح لعبداً ابتداء السير في طريق العارفين حتى يزهدي في نعم الدارين ولا يكون له محبوب الا الله تعالى ورسوله وكل ورثته انتهى (وكان) يقول أخذت طريق هذه عن سيدي ابراهيم المتبولي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتارة يقول أخذت طريق هذه عن أبينا ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام انتهى ولا منافاة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر أن يتبع ملة ابراهيم عليه السلام في محاسن الاخلاق وان كانت أخلاق ابراهيم عليه السلام هي بالاصالة لمحمد صلى الله عليه وسلم لانه نبي الانبياء كلهم وصورة أخذ الاولياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن روحهم تجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم يقطعة ومشافهة من حيث أرواحهم لا من حيث أجسامهم فليس اجتماعهم به صلى الله عليه وسلم كاجتماع الصحابة فافهم (وكان سيدي أبو العباس المرسي) رحمه الله يقول لا يكمل مقام فقير الا ان صار يجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم ويراجعه في أموره كبراجع التلميذ شيخه وقد بلغنا ان سيدي محمد العمري لما عمر جامعهم بمصر استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة فقال له قل له عزمي وتوكل على الله انتهى فلا أدري أكان ذلك قبل السكك أو استأذن بالواسطة حينئذ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا هو اللائق بمقامه فانه كان مشهوراً بالسكك (وكان سيدي ياقوت العرشي) رحمه الله يقول من ادعى أنه ياخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الادب والعلم فاسأله عن كيفية ما وقع له فان قال رأيت نوراً ملائماً المشرق والمغرب وسمعت قائلاً يقول لي من ذلك النور في ظاهري وباطني لا يختص بجهة من الجهات اسمع لما امرك به نبي ورسولي فصدقوه والافهم مفتر كذاب انتهى فعلم أن مقام الاخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة مقام عزيز لا يناله كل أحد (وقد سمعت) سيدي علياً المرصفي رحمه الله يقول بين الفقير ومقام الاخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة مائتا ألف مقام وسبعة وأربعون ألف مقام وتسعمائة وتسعة وتسعون مقاما وأمهاتهما مائة ألف مقام وخصتها ألف مقام فمن لم يقطع هذه المقامات كلها فلا يصح له الاخذ

الذي كور (وكان سيدي ابراهيم المتبولي) رحمه الله يقول نحن في الدنيا نجسة لاشيخ لنا الرسول الله صلى الله عليه وسلم الجعدي يعني نفسه والشيخ ابومدين والشيخ عبد الرحيم القناوي والشيخ ابوالسعود بن ابي العشائر والشيخ ابوالحسن الشاذلي رضي الله عنهم اجمعين * واعلم يا أخي اني لا أعلم في مصر الا ان أحدا من الفقهاء الظاهرين أقرب سندا في طريقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مني فان بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها رجلين فقط سيدي علي الخواص وسيدي ابراهيم المتبولي فقط فجميع أخلاق الكمل الذي كورة في هذا الكتاب المأخوذة عنهم ما مأخوذة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تصریحاً وإشارة كما أخبرني به سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى وأخبرني الشيخ أبو الفضل الاجدي أن سيدي علي لم يموت حتى صار يأخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة فيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الوجه رجل واحد وهذا الامر شبه بسندي بالصاحفة فاني صاغت الشيخ ابراهيم القيرواني وهو صافح الشريف الساوي بمكة وهو صافح بعض الجن الذين صافحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة رجال (وقد أحببت) يا أخي ان أذكر لك نبذة من أحوال سيدي علي الخواص تانيسالك وتعريفها ببعض مقامه لتسلك طريق اتباعه بعزم فانه رجل كان الغالب عليه الخفاء فلا يكاد يعرفه بالولاية الا العلماء العاملون لانه رجل كامل عندنا بلا شك والكامل اذا بلغ مقام الكمال في العرفان صار غريبا في الاكوان ولذلك كانت طريقته غريبة لعلوم اقيها وقرى بها من رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث سندها كما مر * اذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق هو الشيخ الامام الكامل الرابع الامي المحمدي صاحب الكشوفات الظاهرة والاحوال السنية المرضية بين أكابر الاولياء سيدي علي الخواص البراسي رحمه الله تعالى * من كراماته رضي الله عنه انه كان يسمى بين الاولياء النسابة لسكونه كان يعرف نسب بني آدم وجميع الحيوانات الى آباءها الاول التي لم يتقدمها * ومنها انه كان اذا نظرت في الميضاة التي يتوضأ منها الناس يعرف جميع الذنوب التي غفرت وغرت في الماء من غسلها ويعرف أهل تلك الذنوب التي غفرت على التعيين ويميز بين غسله كل ذنب عن الآخر من كبر وصغار ومكروهات وخلاف الاول وأطاعني عابها مرة في ميضاة المدرسة المزهرية بسويقة اللبن فرأيتها عروفا عروفا مجاورة لبعضها بعضا لم أرى في غسلها الكبر أو قبح ولا أنزير يحاولوا أعاط عروفا من غسله اللواط والوقوع في أعراض الناس والتهاون في الناس والاستهزاء بهم وقتل النفس التي حرم الله قتلها وقد سمع بعض المنكرين سيدي علي مرة وهو يقول لاجزي الله تعالى من اغتسل في هذا المغطس خيرا فانه قدره وأنته وكان شخص من أعوان الظلمة قد اغتسل فيه وذلك المنكر ينظر اليه فلما سمع كلام الشيخ ذهب الى ذلك الشخص وقال أقسمت عليك بالله تعالني ما سبب غسلك آ نفا فقال قد وقع مني فاحشة في عبدي ثم رجع المنكر وقال للشيخ سألتك بالله تخبرني عن سبب قولك آ نفا في المغطس ما قلت فقال له ما معي اذن أن أهتك سراثر الناس فقبل ذلك المنكر رجل الشيخ واعتقه من ذلك اليوم وهذا أمر ما رأيت أحدا يطلع عليه من فقراء العصر سوى سيدي علي هذا وهو كان مقام الامام أبي حنيفة رضي الله عنه فان له في الماء المستعمل ثلاثة أقوال أحدها انه كالنجاسة المغلظة الثاني انه كالنجاسة المتوسطة الثالث انه طاهر في نفسه غير مظهر لغیره وجه الرواية الاولى الاخذ بالاحتياط وهو جل الغسالة على انها غسله كباثر ووجه الرواية الثانية الاخذ بالاحتياط المتوسط وهو جلها على أنها غسله صغائر ووجه الرواية الثالثة الاخذ بحسن الظن بالمتوضئين وهو ان الاصل عدم ارتكابهم الكبار والصغائر والمكروهات وأنهم لم يرتكبوا سوى خلاف الاولى كما بسطنا الكلام على ذلك في كتاب البواقيت والجواهر * ومنها انه كان اذا رأى في دواة الخبز بري الحروف التي تكتب منها الى أن يفرغ الخبز قال أخي أفضل الدين وقد أرا في مرة ذلك في دواة مع فقيه وقال أول ما يكتب منها السطر الفلاني فكلمت ذلك عن صاحب الدواة ولكن قلت له أرنى الكلام الذي تكتبه من تلك الدواة أو لافان لي به حاجة فكتب ذلك السطر الذي قاله الشيخ بحروفه لم يخط حرفا واحدا فحققت صدق الشيخ في كشفه * ومنها انه كان اذا رأى أنف انسان يعرف جميع زلاته السابقة واللاحقة الى أن يموت على التعيين من صحة فراسته كإسباني ابضاحه أول الكتاب في نعمة الدراسة

أخرجه البخاري في صححه وقد روى هذا الحديث من طريق آخر فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا وقلبا وعقلا ويدا ومؤيدا فأصبح رجلا الله تعالى الى ما تضمنه هذا الحديث من غزارة قدر الولي ونخامة رتبته حتى ينزله الحق سبحانه وتعالى هذه المنزلة ويحله هذه الرتبة فقوله صلى الله عليه وسلم عن الله من عادي لي وليا فقد آذنتي بالحرب لان الولي قد خرج عن تدبيره الى تدبير الله عز وجل وعن انتصاره لنفسه الى انتصار الله عز وجل وعن حصوله وقوته بصدق التوكل على الله تعالى وقد قال الله سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال عز وجل وكان حقا علينا نصر المؤمنين وكان ذلك لهم لانهم جعلوا له مكانهم فدمهم فدفع عنهم الاغيار وقام لهم بوجود الانتصار وأخبرني الشيخ شهاب الدين اليرقوهي قال دخلت على الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه فسمعتة يقول يقول

الله عز وجل عبدي اجعاني مكان همك أ كيفك همك عبدي ما كنت بك فانت في محل البعد وما كنت بي فانت في محيل القرب وانحتم

وتعالى قدرني لهم
 أن يشغلهم ذكره عن
 مسئلته فكيف
 لا يرضى لهم أن يشغلهم
 ذكره والثناء عليه عن
 الانتصار لنفوسهم ومن
 عرف الله تعالى انسد
 عليه باب الانتصار
 لنفسه اذا العارف قد
 اقتضت له معرفته أن
 لا يشهد فعلا غير معروفه
 فكيف يتصر من
 الخلق من يرى الله
 تعالى فعلا فيهم فكيف
 يدع أولياءه من نصرته
 وهم قد ألقوا نفوسهم
 بين يديه سلموا واستسلموا
 لما رجعته حكاهم
 في معقل عزه تحت
 سرادقات مجده يرضونهم
 من كل شيء الامن ذكره
 ويقطعهم عن كل شيء
 الا عن حبه ويختارهم
 من كل شيء الامن وجود
 قربه ألسنتهم بذكره
 لهجة وقلوبهم بانواره
 بهجة ووطن لهم ووطنا
 بين يديه فقلوبهم حاشية
 في حضرته وأسرارهم
 محفوفة لشهود أحدىته
 ولقد سمعت شيخنا أبا
 العباس رضي الله تعالى
 عنه يقول ولي الله تعالى
 مع الله تعالى كولد
 اللبوة في جحرها آراها
 تاركة ولدها لمن أراد
 اغتياله وقد جاء في
 الحديث انه صلى الله

وربما قال عند رؤية وجه الانسان اللهم اكفنا سوء بما شئت وكيف شئت لكونه كان يرى ما قدر على ذلك
 الانسان من المعاصي ورأه مرة فقيه وهو ملا فعاوى الكلاب ويلامس الخجاسات فقال له يا شيخ علي لا ينبغي
 لك أن تملأ فعاوى هؤلاء الكلاب وتلامس الخجاسات فقال له الشيخ في أذنه وكذلك أقول لك أنا لا ينبغي
 لك أن تربي بامرأة جارك على قبة القرن لما سرخ زوجها بمحصد من الغيط فتغير وجهه الفقيه فقاتله مالك
 فقال أخبرني الشيخ بامر وقعت فيه بنواحي دمياط من منذ خمسين سنة وما كتبت أعرف أن أحدا من الخلق اطلع
 عليه ثم اعتقد الشيخ من ذلك اليوم وتلمذ له وحصل له خير كبير * ومنها انه كان يرى في الليل والنهار معارج
 أعمال الناس الى السماء على التعيين ودعوت مرة للامير محي الدين بن أبي اصبح لما طال عليه الترسيم في
 القلعة فرأى الشيخ معراج دعائي في تلك الليلة للامير محي الدين فارسل يقول لي من الفجر قد عجبت الليلة من
 دعائك في حق فلان وقد بقي عليه من مدة الترسيم خمسة شهور وسبعة أيام فكان الامر كما قال * ومنها انه كان
 يطلع على ما يصنعه الناس في بيوتهم من الرذائل فيقول لاحدهم يا فلان تب من كذا ولا تغتر بحلم الله عليك فان
 الحق تعالى غير وفير بما حول النعمة عندك فقا سبت العذاب الاليم فيتوب ذلك الشخص الى الله تعالى * ومنها
 انه كان يعرف مدة ولاية الولاة وموتى بولي أحدهم وموتى بعزل في سائر أقطار الارض * ومنها انه كان يعرف
 مدة أعمار الخلائق فيقول فلان في اليوم الفلاني فلا يخطئ أبدا ورأى مرة شخصا من جماعة القاضي شرف
 الدين الصغير ومعه كفن للشيخ عبد الله البتونى وكان محتضرا في تربة يشبك الدوادار فقال له الشيخ ارجع
 بالكفن فانه بقي من عمره سبعة شهور فكان الامر كما قال وأصل ذلك ان مطمع بصر الشيخ كان اللوح المحفوظ
 يعنى من المحو بخلاف غيره فان مطمع بصره بما كان ألواح المحو والاثبات الثلاثمائة وستين لوحا فر بما أخبر
 هذا عن شيء ثم انه يحكى بعد ذلك ثم ان السامع لم يسأل بعد ذلك عن المحو فر بما أساء به الظن وظن انه يخبر عن
 غير حقيقة والحال انه صادق في اخباره ولو أنهم لم كانوا سألوه بعد ذلك عن ذلك الامر لا أخبرهم بمحوه ولا كتبهم لم
 يسألوه فهو صادق في الحالتين وأما من كان مطمع بصره اللوح المحفوظ فلا يصح مخالفة ما أخبر به أبدا * ومنها
 انه كان يجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم ويخبر عنه بالامور المستقبلية في أوقات معينة فلا يخطئ أبدا من وباء
 أو قحط أو موت سلطان ونحو ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أخبره بنزول بلاه في وقت معين يتأهب
 لذلك بكثرة الاستغفار والبكاء والتضرع ويصير ليا كل ولا ينام حتى ينقضى أمده وكان أولياء مصر اذا شكوا
 في نزول بلاه يرسلون أصحابهم اليه ينظرون هيبته في الجلوس في حانوته فان رأوا ظهره الى الشارع ووجهه
 لداخل حانوته أو وجوده في داره يعلمون ان البلاه نازل * ومنها ما أخبرني به أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله ان الله
 أعطى سيدى عليا الخواص القدرة على استنباط جميع أحكام القرآن من الفاتحة وكذلك استنباط جميع
 أدلة المجتهدين منها بل أعطاه القدرة على تخرىج جميع الأحكام الشرعية من أى حرف شاء من حروف الهجاء
 انتهى وهذا أمر ما بلغنا أنه حصل لاحد من تقدمه من الأولياء * ومنها انه كان يعرف أولياء الاقطار كلها
 ويعرف أصحاب النوبة في كل قطر ومن تولى منهم ومن عزل وأخبرني ان درك بحر الهند مع الشيخ محيىسن
 المذوب ودرك بحر الروم مع الشيخ محمد الشريىنى وانهم يحفظون ادراكهم المذكورة وهم في مصر انتهى وقد
 ذكرنا مناقبه في الطبقات * وأما بيان أدلة ذكر العلماء العاملين مناقبهم في كتاب والاعلان بها على رؤس
 الاشهاد فاقول وبالله التوفيق من جملة ذلك قول الملائكة عليهم السلام ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك وقولهم
 وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وقول السيد يوسف عليه الصلاة والسلام للعزير اجلعتي على خزان
 الارض انى حفيظ عليم وقول السيد داود عليه الصلاة والسلام وقول ولده سليمان عليه السلام الحمد لله الذى
 فضلنا على كثير من عباده المؤمنين وقول سليمان عليه الصلاة والسلام أيضا علمنا منطق الطير وأوتينا من كل
 شيء ان هذا هو الفضل المبين وقول عيسى عليه الصلاة والسلام انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني
 مباركا أينما كنت الى آخر النسق وقول سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم أنا أول شافع وأول مشفع وأنا
 أول من تنشق عنه الارض وأنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا خرافة وانما خص النبي صلى الله عليه وسلم سيادته

بيوم القيامة لان فيه تجتمع الاولون والاخرون فلا يكون أحد من بني آدم غائبا في ذلك اليوم وهو سيدهم
كلهم وانما قال ولا تخفوا اي ليس سيادتي ونفري بعلو قدرى وانما الفخر لي بالعبودية فافهم فماذا كر صلى الله
عليه وسلم مثل ذلك الاتخذنا بالنعمة عليه لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث (وقال بعض العارفين) لم يبلغنا
ان أحد من العارفين زكى نفسه بيا وسبعة وانما كمالها الغرض صحيح شرعي كما قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد
ولد آدم يوم القيامة ولا تخفوا علم أمته انه سيد ولد آدم وانه أول شافع وذلك ليرجعهم من التعب في ذلك اليوم
الشديد ومن ذهابهم الى نبي بعد نبي رجاء أن يشفع لهم وأرشدهم انهم يكثون في مكانهم وينتظرونه حتى
تاتيه النوبة ويقول أنا لها أنا لها فاذهب الى نبي بعد نبي من الناس الامن لم يبلغه هذا الحديث أو بلغه ثم نسيه
وكان في قول كل نبي قبله لست لها بما بالشرف محمد صلى الله عليه وسلم وبما بالعلوم مقامه فهو أفضل الرسل على
الاطلاق انتهى وعلم من هذا التقرير انه لم يحوج شيخه من المرادين الى تزكية نفسه الامن هو جاهل بمقام شيخه
ولو انه كان عالما بمقامه لم يحوجه الى الوقوع في تزكية نفسه فقد الشخ بقوله مثلا خذ مني هذا الكلام المحقق
الذي لا تجده عند غيره ان المراد ياخذ به باعتقادي واعتناء ولا يتهاون به وبالجملة فقد أمرنا الله تعالى بالتأسي
برسول الله صلى الله عليه وسلم في كل أمر لم يكن خاصا به ومن التأسي به أن نتحدث بكل نعمة أنعمها علينا
ولا نكتمها ولا نتحدث في سر أئمةنا بل نعلن بها على رؤس الاشهاد (وقد روى) الطبراني والبيهقي وغيرهما
مرفوعا التحدث بالنعمة شكركم زاد في رواية البيهقي وتركه يعني الشكر كفر وأخرج ابن جرير في تفسيره وغيره
عن أبي نضرة الغفاري قال كان المسلمون يرون ان من شكر النعمة اطهارها والتحدث بها لقوله تعالى لن
شكرتم لازيدنكم وان كفرتم ان عذابي لشديد فتوعددهم على كفرهم بالنعمة بالعذاب الشديد وروى الطبراني
مرفوعا من أعطى الشكر لم يحرم من الزيادة (وكان الحسن البصري) يقول في قوله تعالى ان الانسان لربه
لكنود أي بعد المصاب التي تصيبه وينسى التحدث بالنعمة وروى أبو نعيم في الحلية عن وهب بن منبه انه سئل
عن سبب سلب بالعام بن باعورا بعد ذلك الايات والكرامات فقال ان بعض الانبياء سأل ربه عن سبب ذلك
فاوحى الله تعالى اليه انه لم يشكرني يوما قط على ما أعطيتني ولو شكرني على ذلك مرة واحدة لما سلبته نعمتي
ولكن جرى بذلك قضائي وتمت فيه ارادتي ومشيتي (وروى) الايلي وأبو نعيم ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
صعد المنبر يوما فقال الحمد لله الذي صيرني ليس فوق أحد ثم نزل فقيل له في ذلك فقال انما فعلت ذلك اطهارا
لشكر انتهي (وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي) يقول لا يكمل شكر العبد حتى يرى نعمة ملوك الدنيا دون
نعمته هو من حيث انهم مستخزون له وايضا ذلك ان جميع من هو فوق مقام العبد من جملة نعم الله عليه
كلا نبياء والملوك فاولا الانبياء ما اهتدى ولولا الملوك ما آمن على نفسه وماله وحرية فكل من هو فوقه ممن ذكر
من جملة نعم الله عليه فكانهم مستخزون له وهو الرئيس عليهم فافهم ومن هنا ورد سيد القوم خادمهم (وكان
سفيان الثوري) يقول من لم يتحدث بالنعمة فقد عرضها للزوال وروى البيهقي في سننه عن الحسن بن علي
رضي الله عنهما قال لا بأس أن يشتكوا المريض الى بعض اصداقائه ما هو فيه من الالم كما انه لا بأس بان يتحدث
الثقة من اخوانه بما فعله من الخير لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وكان عبد الله بن غالب التابعي الجليل
يقول أعلنوا باعمالكم الصالحة واذكروها لمن لا يعلم بها فان ذلك مما يرضى ربكم عز وجل وكان يقول للناس
كثيرا صابت الليلة كذا وكذا ركعة وسجت كذا وكذا ألف تسبيحة وتصدقت بكذا وكذا درهم فقال له شخص
يوما لو انك تخفي ذلك عن الناس لكان أفضل لك فقال له عبد الله مالك لا تنفقه أما تنقرأ قوله تعالى وأما بنعمة
ربك فحدث لو أنك أمرتني باطهار أعمالي لكان أفضل لك ولي فان نعمة الله تعالى على العبد في دينه من أعظم
النعم وهي أولى بالتحدث بالنعم الدنيوية كقولك ان الله تعالى أعطاني الليلة ألف دينار مثلا انتهى (وكان
السري السقطي) يقول لا فرق بين قول العبد ان الله خلقني ورزقني وعلني العلم والقرآن وجعلني
مباركا وبين ان يقول أنا ولي الله وأمان العلماء العاملين ونحو ذلك لان كل مؤمن ولي لله تعالى قال الله تعالى الله
ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ولا يخالوا العالم قط من العمل بعلمه ولو في مسئلة واحدة فيشكر

الحق لهم ومجار به
لاعدائهم اذ هم حال
أمراره ومعادن أنواره
وقد قال الله سبحانه
وتعالى الله ولي الذين
آمنوا وقال تعالى ان
الله يدافع عن الذين
آمنوا غير ان مقابلة
الحق سبحانه وتعالى
لمن آذى وليا ليس يلزم
أن تكون محملة لقصر
مدة الدنيا عند الله تعالى
ولان الله سبحانه لم يرض
الدنيا أهلا لعقوبة
أعدائه كالم يرضها أهلا
لأناية أحبابه وان كانت
محملة فقد تكون
فساوة في القلب أو
جودا في العين أو تعويها
عن طاعة أو وقوعا في
ذنب أو فترة في المهمة
أو سلب لاذة خدمته
وقد كان رجل من
بنو اسرائيل أقبل على
الله تعالى ثم أعرض
عنه فقال يا رب كم أعصيتك
ولا تعاقبني فأوحى الله
تعالى الى نبي ذلك الزمان
أن قل لغلان كم عاقبتك
ولم تشعز ألم أسلبك
حلاوة كزى ولذاذة
مناجاتي وفائدة هذا
البيان أن لا يحكم
لانسان آذى وليا من
أولياء الله تعالى بالسلامة
اذالم تزعليه محنة في
نفسه وماله وولده فقد
تكون محنة أكبر من

أن يطلع العباد عابها وقوله صلى الله عليه وسلم كما قيل عن الله عز وجل وما تقرب الي المتقربون على أدعيا افترضت عليهم فاعلم أن الغرائض

رمضان والحج والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وروا الدين الى غير ذلك والباطنة العلم بالله والحب له والتوكل عليه والثقة بوعده والخوف منه والرجاء فيه الى غير ذلك وهي ايضا تنقسم على قسمين فعل وترك شئ اقتضى الحق منك ان تفعله وشئ اقتضى الحق منك ان لا تفعله وتدمج ذلك في آية واحدة قال الله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان وابتاء ذى القربى فهذا امر طاب منك ان تفعله ثم قال تعالى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى فهذا امر اقتضى منك ان تتركه ثم اعلم رحمتك الله تعالى ان الله تعالى لم يامر بالعباد بشئ وجوبا او يقتضيه منهم ندبا او المصلحة لهم في فعل ذلك الامر ولم يقتض منهم ترك شئ محرما او كراهة الا والمصلحة لهم في تركه امرهم بتركه وجوبا او ندبا ولسنا نقول كما قال من عدل به عن طريق الهدى انه يجب عليه رعاية مصالح عباده بل انما نقول ذلك عادة الحق

الله تعالى الذي جعله من العلماء العاملين ومن نفي عن نفسه الولاية والعلم مطلقا فقد قل شكره انتهى (وكان الامام الليث بن سعد) يقول انا اعرف شخصا من مندوعي على نفسه ماعصى ربه قط فكان اصحابه يتحدثون فيما بينهم انه يعني بذلك نفسه لان احدا لا يعرف ذلك من غيره لا يوحى من الله تعالى وغر رجل قدم ابي العباس السيارى احد رجال رسالة القشيري فقال له ابو العباس اتعمر قدما ماشيا الى معصية الله قط (وكان الشيخ عبد القادر الجيلي) يقول قد مضى هذه على رقبة كل ولي لله عز وجل يعني من اهل عصره (وكان ابو القاسم الجنيد) يقول لا يكمل احد في مقام الشكر لله تعالى حتى يرى نفسه انه ليس باهل ان تناله رحمة الله عز وجل وانما رحمة الله تعالى له من باب المنة والفضل وكان الشيخ ابو عبد الله القرشي يقول صحبت ستمائة شيخ ثم وزنتهم فربحتهم وكان ابو العباس المرسي يقول والله ما سارت الا بدال من ق الى ق الا ليصادفوا رجلا مثلي يربهم ويرقيهم الى مقامات الرجال وكان يقول والله لو احدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة واحدة ما عدت نفسي من جملة المسلمين وكان يقول كثيرا والله لو علم اهل العراق والمغرب والشام ومصر ماتحت هذه الشعيرات ويشير الى حيتته من العلوم والاسرار لا توهوا ولو سعي على الوجوه وكان الشيخ ابو الحسن الساذلي يقول ما بقي بحمد الله عند غيرنا من اهل عصرنا علم نستفيده وانما ننظر في كلام غيرنا نعرف ما من الله به علينا دونهم بما هو فوق مقامهم فنشكر الله على ذلك (واخبرني الشيخ علي الساذلي ربيب الشيخ ابي المواهب) قال سمعت سيدي ابا المواهب يقول كنت وانا مريدا تكدر من مدح الساذلية نفوسهم واقول كيف ينبغي لفقيه ان يزكي نفسه بين الناس حتى وصلت الى مقامهم الذي مدحوا منه نفوسهم فرأيت ان ذلك من اوجب الواجبات على العبيد وانه لا يكفي الانسان ان يشكر ربه في نفسه فقط من غير لفظ وانما عليه ان يشيع ذلك بين العباد حتى يعلم به الخاص والعام فانه تعالى يحب من عباده ان يشكروه ويذكروا فضله واحسانه عليهم بين عباده ويصفوه بالجود والكرم والفضل انتهى ورأيت بخط الشيخ جلال الدين في كتابه التحدث بالنعمة ما نضه انا اعلم خلق الله الا ان قلما وقلما قال فان اعترض علينا معترض قلنا له هذام وكول الى تخصيص العقل ذلك بعالم زماننا او بلدنا او اقليمنا لا غير وعلى ذلك جل العلماء قوله تعالى في بني اسرائيل واني فضلتكم على العالمين وقالوا لا يدخل في ذلك الانبياء ولا الملائكة قال الشيخ جلال الدين ولو لا اعتبار هذه القاعدة التي ليس عنها ابراح لكان التلقيب بقاضي القضاة واقضى القضاة محرما غير مباح لانه شامل لكل نبي بل ولرب العالمين انتهى (وكان الشيخ ابو الحسن الساذلي) يقول كثير الاصحاب اعلنا وابطاعناكم اظهارا لعبوديتكم كما يتظاهر غيركم بالمعاصي وعليكم بالاعلام للناس بما منحكم الله تعالى من العلوم والمعارف فهذه بعض نقول من كلام السلف الصالح تؤذن بان العلماء والصالحين ممدوحون ونفوسهم فخر اورياء حاشاهم من ذلك وانما بنوا امرهم في ذلك على قواعد صحيحة واغراض شرعية فايك يا اخي ان تبادر الى الانكار على احد من العارفين اذا مدح نفسه وتحملة على الاغراض النفسانية بعد اطلاعتك على هذه الادلة والنقول التي ذكرناها عليك بحملهم على احسن المحامل وقدم مدح الله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه بقوله اولئك الذين هداهم الله اولئك هم اولوا الالباب (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمة الله يقول عليكم بالاعلان بما تفضل الله به عليكم فان الله تعالى يستحي من عبده اذا قال اعطاني الله كذا وكذا ان يسلب منه ذلك لتلايخه بين عباده وسمعت ايضا يقول التحدث بنعمة الله تعالى من غير فتنة ولا اغراض نفسانية خاص بالا كابر من الاولياء في كل عصر بخلاف غير العارفين فر بما دخل الرياء على احدهم في تحدثه بما انعم الله به عليه انتهى قلت وايضا ذلك ان العبد في اظهار اعماله ثلاث حالات احدها ان يظهر اعماله رياء وسعة كما هو شأن بعض العوام والعباد الذين ليس لهم شيخ يربهم ويرقيهم الى مقام توحيد الافعال لله رب العالمين اولم يحفهم توفيق فان من وصل الى مقام توحيد الافعال لله ذهب عنه الرياء والسعة والعجب والكبرياء باعماله جملة واحدة كما ستأني الاشارة اليه في مواضع من هذا الكتاب لانه حينئذ يرى الفعل لله وحده لا شركة له في الفعل الا بقدر نسبة التكليف لا غير ومعلوم ان احد الارائي الا بما يشهده فعلا له واما ما يراه فعل غيره فلا يصح له الرياء به ابدا

لان الناس يكذبونه كما في العارفين بالله يكذبونه اذا رأى الفعل لنفسه حقيقة وهذا هو مذهب الجبرية بعينه فان الجبرية قوم وصلوا بالعقل الى مقام توحيد الافعال لله وحده ولم يصلوا الى مقام الكمال في اضافتهم الافعال الى الخلق فاحطوا الشرائع من اضافتها الافعال الى العباد بنحو قوله تعالى يعملون يفعلون يكسبون فلذلك ذمهم أهل السنة لسكون ذلك يؤدي الى أن الله تعالى يؤخذ العبد بما ليس من كسبه ولا من فعله جملة واحدة ولا يخفى ما في ذلك من رائحة اقامة الحجّة على الله تعالى وان كان الحق من مرتبته أن يفعل ما يشاء وله هو الخدعة من لم يذنب لكن لم يفعل ذلك بل رتب الاسباب والمسببات وهذا المذهب وان كان يدخله الخطأ فهو أحسن من مذهب المعتزلة على كل حال لتأيمسده بنحو قوله تعالى الله خالق كل شيء ونحو قوله والله خلقكم وما تعملون ولم يات لنا شرح بان العبد يخلق افعال نفسه استقلالاً بغير اذن من الله أبداً فانهم فعلم ان من كمال ايمان العبد أن يشهد العمل لله تعالى ايجاداً وللعبد اسناداً كما سيأتى ان شاء الله تعالى في الحالة الثالثة * فانها يعني الاحوال أن يحس من نفسه شهوداً خلاص العمل لله تعالى خلقاً لا شركة لغير الله فيه من غير أن يتمكن في المقام فهذا يخاف على نفسه من اظهار اعماله للناس كما يخاف من أنها تحبط لرائحة اعتماده عليها دون الله تعالى كما عو شأن العباد سلنا وخلقنا فهذا لا يقدر على اظهارها * نالها يعني الاحوال ان يحس بنفسه يقيناً الخلاص من الرياء بالسكينة حين تمكن من حقائق التوحيد فهذا لا يخاف من اظهار شيء من عمله لانه يشهد لله تعالى وحده كما يشهد ذاته خلقاً لله تعالى على حد سواء فكما انه لا يقدر على شيء من كون ذاته خالقاً لله تعالى وحده كذلك لا يقدر على أن يصف شيئاً من اعمال نفسه لنفسه بل يراه الله رب العالمين ما عدانسيبة التكليف ثم اذا انتفى المحذور وأخلص العبد عمله لله رب العالمين لا شريك له فيمنئذ يوثق باظهار كل ما أجزاه الله تعالى على يديه من الاعمال وكساه له من الاخلاق اعترافاً بالنعمة وهذا هو حقيقة الشكر التي ينتهي اليها الصديقون فان جميع الاعمال التي يرى العبد ان يشكر الله بها من جملة نعمه عليه أيضاً صاحب هذا الشهيد يرى نفسه كالآلة الفارغة التي يحركها المحرك على الفارغ ويرى نفسه عبداً غارقاً في فضل سيده ونعمته سداً ولجته نعم فعلم انه يجب على صاحب هذا المقام اظهار جميع نعم الله عليه والتحدث بها وان ذلك أفضل في حقه من الاسرار بها لعدم خوفه على نفسه من آفات الاظهار وعلم أيضاً أن كل من لم يصل الى هذه الحالة الثالثة ذوقاً وتحققاً فكثيراً ان الاعمال الصالحة والاخلاق الحسنة في حقه واجب أو أولى خوفاً عليه من دخول الآفات وأما شهوده نسبة العمل له من حيث التكليف فلا يقدر حينئذ في هذا المقام لانه أمر لا بد منه وقد أجمع أهل التوحيد على انه لا يقدر في توحيد العبد شهوده نسبة الفعل اليه كما أشار اليه بنحو قوله تعالى واياك نستعين فانهم وبما قرناه يعلم أن من قال ان اخفاء الاعمال أولى مطلقاً خطأ أو اظهارها مطلقاً أفضل خطأ ومن فصل في المسئلة فقد أصاب (وسمعت) سيدي علياً الخواص يقول الناس في اظهار الاعمال واخفائها على أقسام فمنهم من علانيته أفضل من سر برته ومنهم من تساوت سر برته وعلانيته ومنهم من رجحت سر برته في الخير على علانيته ومنهم من غاب عن ذلك كله فالاقسام الثلاثة الاولى قد يطرق صاحبها الرياء والسمعة لشهوده الترجيح بخلاف من غاب عن ذلك كله أي عن التقيّد بشيء من هذه الاقسام الثلاثة بحكم اختياره الطبيعي بل بحكم الاختيار الشرعي فيكون فاني الاختيار في اختيار الحق تعالى فسارح الشرع اظهاره رجح هو اظهاره وما لا فلا قال وعلى هذه الحالة الرابعة يحمل حديث الاخلاص سر من أسرارى أو دعه قلب من شئت من عبادى لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا شيطان غوى أو ما هذا معناه انتهى (وقد أجمع) الاشياخ على أن من شهد في نفسه الاخلاص احتاج اخلاصه الى اخلاص (وقد سمعت) سيدي علياً الخواص يقول ارجح الناس ميراثاً يوم القيامة من كان في اعماله كالداية المحملة لا تعلم بنفسها ما هي حاملته ولا تحسبته ولا تعلم هولن ولا تطالب مع ذلك أحرأوهى مع ذلك صابرة على ثقل ما حملت منكسة الرأس لا تدري أين تذهب انتهى وفي كلام ابن عطاء الله ادفن نفسك في أرض الجول فان ما نبت من الحب من غير دفن لا يتم نتاجه يعني لعدم تمكنه لان الرياح ربما عصفت فتلعت عروقها من الارض فان بخلاف ما دفن فان نباته يشق الارض ويخرج فلا ترعزه الرياح فعلم مما قرناه ان

مكروه يتضمن التفرقة عنه فاذا مطلوب الله تعالى من عباده وجود الجمع عليه لكن الطاعات هي أسباب الجمع ووسائله قاذلان أمر بها والمعصية هي أسباب التفرقة ووسائلها فذلك نهى عنها وأما الفرائض الظاهرة فلا تنفك عن فروض باطنية والفرائض الباطنية شروطها وعمدة لها وبين الفروض الظاهرة والباطنية ما بين الظاهر والباطن وانهم ههنا قوله عليه الصلاة والسلام نية المؤمن خير من عمله وكذلك الذنوب الباطنية كآثرها وصغارها أشد من الذنوب الظاهرة كبرها وصغيرها ولما كانت الفرائض اقتضاه الحق من عبده اقتضاء الزام حقه عليه لم يدخل العبد فيها الا باختيار الله تعالى له فاندفع هوى العبد فيها لان الله سبحانه وتعالى وقت أعدادها وامتدادها وأسبابها قلما كان ذلك كان قيام العبد فيها منقطعاً عن اختياره لنفسه واجعا الى اختيار الله تعالى له فواجبت القرب من

الله تعالى ما لم يوجبها غيرها فلذلك قال ما تقرب الى المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم ثم قال وما يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى

الله سبحانه وتعالى ومن الليل فتعبد به نافلة لك أي زيادة لك من فضائلي ما اقتضته الفرائض لك واعلم انه سبحانه وتعالى لم يوجب شيئا من الواجبات غالبا الا وجعل من جنسه نافلة حتى اذا قام العبد بذلك الواجب وفيه دخل جبر بالنافلة التي هي من جنسه ولذلك جاء في الحديث انه ينظر في صلاة العبد فان قام بها كما أمره الله تعالى جوزي عليها وأثبت له وان كان فيها خلل كانت من نافلته حتى قال بعض أهل العلم انما ثبت لك نافلة اذا سلمت لك الفريضة ولم اعلم الله تعالى ان في عبادة المؤمنين اقربا وضعفاء كما جاء في الحديث المؤمن القوي خير وأحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كل خير فقم على الضعفاء بالاكتفاء بالواجبات وفتح للاقرباء باب نوافل الخبرات فعبادتهم الى القيام بالواجبات خوفا عقوبته فقاموا لها تخليه لانفسهم من وجود الهلكة وملافة العقوبة فقاموا الله تعالى شوقا وطبنا للوفاء مع ربنا بيبته فلو قوينا بالحققة لم يقبل منهم قيامهم هذا لانهم لم ينهضوا الا لاجل غيره

من يخاف محظورا من اظهار اعماله فكتمانه لها أولى كما مر ومن كان قصده باظهارها اقتداء الاخوان به أو اظهار فضل الله تعالى وكرمه عليه أو غير ذلك من النيات الصالحة فلا حرج عليه في اظهارها (وسمعت) سيدي عليا الخواص يقول اذا علم العبد كسفا ويقينانه عبدا مستحقا للعقوبة وان جيع ما عنده من الكالات من فضل سيده عليه عارية عنده ليس له منها شيء جازله الاعلان بالنعم والتحدث بها على رؤس الخلائق لانه لا يرى له بها نغرا على أحد من خلق الله تعالى انتهى وهذا مشهدي الا ان بحمد الله تعالى كاسياني بسطه آخر الخاتمة ان شاء الله تعالى فاني والله ثم والله ثم والله أرى نفسي في بعض الاحيان قد استحققت الخسفة بي من سنين لولا فضل الله تعالى وحلمه علي ثم والله لا أرى أحد على وجه الارض أكثر اقتحاما للمعاصي مني ولا أقل حياء مني ولو أن أحدا من المعتقدين في آفام الى الادلة على ضد ذلك ما أصغيت اليه وكثيرا ما أشهد ان جيع ما يقع على مصر وقراها من البلاء انما هو بسبب ذنوبي وذنوب غيري كلها مغفورة لا تعقل غير ذلك فيصير جسمي ذائبا كالذي شرب رطلا من السم وهذا أمر لا يدوقه الا أهل هذا المقام كاسياني بسطه في الباب الثالث ان شاء الله تعالى والله ثم والله ثم والله اني أود أن يكون لي ذوات وجوارح بعد ذوات الوجود وكل ذات وجارحة تفعل فعل اخواني وتعبدا لله بعبادة أهل السموات والارض اضعافا مضاعفة من افتتاح الوجود الى انتهائه ثم مع ذلك لا أرى نفسي تستحق ذرة واحدة مما فضل الله تعالى به علي في الدنيا والاخرة بل أرى اني لو عبدت الله تعالى بعبادة الثقلين الى يوم الدين لا أرى اني قد يشكره تعالى علي تمكيني أن أقف بين يديه خلف كل عاص على وجه الارض ولو غاب عنه وكيف أقوم بذرة من شكره وهو خالق لذاتي ولا عمالي فابق شكر للعبد الا بالاعتراف بالنعم لا غير فافهم والله ثم والله اني لم أقصد بذكرى لخالقي ومناقبي في هذا الكتاب نغرا على الاخوان وانما قصدت بذلك اقتداءهم بي في تحصيلها والتخلق بها بعد ان سمعت بعضهم مرارا عديدة يستغرب قيام أحد بهذه الاخلاق ويقول ما بقي أحد من فقراء هذا الزمان يصلح أن يقتدى به في شيء من أخلاق القوم لعدم تخلقه بها (ووقع لي) مرة اني قلت لواحد من اخواني أحب لك أن ترهق في الدنيا فقال حتى أجدم من زهد فيها فأتبعه فلما سمعت مثل ذلك من الاخوان من ظنهم ان أخلاق القوم قد فقدت بالكلية أبرزت لهم نبذة من أخلاق المرادين التي من الله تعالى بها على أوائل صحبتي للقوم رجاء ان أجدا يتبعني على ذلك وقطعا لمحجة الكسالى اذ الداعي الى خيرات لم يكن فاعلها فدعاؤه ناقص وان كان فذلك ليس بشرط فيه فان لسان حال المدعوية قول الداعي انصح أنت نفسك وربما صرح بذلك بالقال فلذلك صرحت في هذا الكتاب بامور كان الاولى لنا كتبها لولا الامر لي باظهارها ولولا اقامة الحجج علينا من المدعوين فانهم اذا رأوا منا مخلقين بما ندعوهم اليه اذعنوا لكلامنا ضرورية وان لم يعملوا به وكذلك لم أقصد بقولي في كثير من الاخلاق وهذا الخلق لم أره فاعلا الفخر على الاخوان وانما أقصد به بيان عزته ليلقى الاخوان بالهم الى الاهتمام به لتحصيله والتخلق به لا غير ومعاذ الله أن أولف كتابا وأهديه الى حضرة الله عز وجل وهو مشتمل على ذنب ابليس الذي أخرج به من الحضرة وطردوا عن معاني بحمد الله قد خرفت ببصيرتي الى الدار الاخرة وشهدت يوم الحساب وعرفت بغير ان الشريعة من هذه الدار ما يصح ان يقبل من الاعمال وما رد وصار ذلك عندي كأنه رأى عيني فاياك أن تظن في اني وضعت هذا الكتاب على غفلة عن شهود الاخرة وأحوالها فاني انما وضعت عن حضور وأرجو من فضل الله دوام الحضور والشهود الى طلوع روعي وما ذلك على الله بعزيز ووالله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

(الباب الاول في أمور يجب عندئذ الطريق فعلمها قبل طلب طريق القوم وذلك حتى لا يصير عند الطالب التفات الى غيرها ويجمعها كلها التجرف في العلوم الشرعية ثم المجاهدة للنفس على يد شيخ صادق وما زاد على ذلك فهو من التوابع والكالات كما ستره ان شاء الله تعالى)

(فما من الله تبارك وتعالى به على من فضله) شرف نسبي وان كان ذلك لا ينفع الامع التقوى غالباً فقد يقع

غيره تفضلا من الله تعالى في الجملة كما أشار اليه بقوله تعالى وكان أبوهم ماصالحا فلولا أن يكون والده ماصالحا
 مادخل في هذه النعمة وما كان للتصريح بصفة الصلاح فيه كبير فائدة فأنأجد الله تعالى حيث جعلني من أبناء
 ملوك البرني بحمد الله تعالى فاني بحمد الله تعالى عبد الوهاب بن احمد بن علي بن احمد بن علي بن محمد بن زوقا
 ابن الشيخ موسى المكنى في بلاد الهندسابي العمران جدى السادس ابن السلطان احمد ابن السلطان سعيد
 ابن السلطان قاشين ابن السلطان محيى ابن السلطان زوقا ابن السلطان ريان ابن السلطان محمد بن موسى ابن
 السيد محمد بن الحنفية ابن الامام علي بن أبي طالب رضى الله عنه لكن رأيت في نسبتنا القديمة اسمين مطموسين
 قبل السيد محمد لا أدري من هما وكان جدى السابع الذى هو السلطان أحمد سلطانا بمدينة تلمسان في عصر
 الشيخ أبي مدني المغربي رضى الله عنه ولما اجتمع به جدى موسى قال له الشيخ أبو مدني لمن تنتسب قال والذى
 السلطان أحمد فقال له انما عنت نبيك من جهة الشرف فقال أنتسب الى السيد محمد بن الحنفية فقال له ملك
 وشرف وفقر لا يجتمع فقال له يا سيدي قد خلعت ما عدا الفقر فرباه فلما كمل في الطريق أمره بالسفر الى
 صعيد مصر وقال له اسكن ببلدية هو فانهم اقربك فكان الامر كما قال رضى الله عنه فالحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به علي) وأنا من ثمان سنين
 وواظبت على الصلوات الخمس في أوقاتها من ذلك الوقت فلا أتذكر اني أخرجت صلاة عن وقتها الى وقتي هذا
 الا نسيت مرة واحدة نسيت الظهر في طريق الجواز حتى دخل وقت العصر من غيرنية تاخير وكثيرا ما كنت
 أصلي بالقرآن كله في ركعة وأنا دون البلوغ فالحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به علي) وأنا دون البلوغ انني عمت بحر النيل أيام الوفاء فتعبت ونزلت في قعر
 البحر لاموت فارس الله تبارك وتعالى لي تمساحا فوق تحت رجلي حتى استرحمت وكنيت أحسبه بحجر حتى شرع
 ثم عام حولي بساندي حتى وصلت الى ساحل البحر الآخر ثم غطس وهذامن جملة نعم الله علي مع كوني اذ ذلك
 صغيرا لا أعرف طريق معاملته فماني باللطف من اللطف بالمتألم وذلك هذا الوحش تحت رجلي حتى استرحمت
 وكذلك تعرض لي بعض الفسقة بكلام فاحش فابتلاه الله تعالى بالجذام بعد سبعة أيام حتى صار الناس
 يتقذرونه الى أن مات وكذلك تعرض لي شخص آخر فسافر الى الروم فاسره الفرنج وتصرع عندهم ووقعتني في
 مثل ذلك كثيرة مع اني كنت يتيمان الابوين فكان الحق تعالى هو وليي وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا
 (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) ببركة رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرتي من بلاد الريف الى مصر
 ونقله تعالى لي من أرض الحفما والجهل الى بلاد اللطف والعلم وقد أشار الى نحو ذلك السيد يوسف عليه الصلاة
 والسلام بقوله وقد أحسن بي اذا خرجتني من السجن وجاء بك من البلوفذ كرأن محبي اخوته من البدو من
 جملة احسان الحق تعالى اليه وانهم يحكم التبعية فكانه عليه الصلاة والسلام أتني على الحق تعالى بما فعله مع
 اخوته ومعه وفي الحديث مرفوعا من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطان افتتن
 وكان مجيئي الى مصر افتتاح سنة احدى عشرة وتسعمائة وعمرى اذ ذلك ثنتا عشرة سنة فاقمت في جامع سيدي
 أنى العباس الغمري وحنن الله تعالى على شيخ الجامع وأولاده فكنت بينهم كاني واحدا منهم آكل مما يأكلون
 وألبس مما يلبسون فلا يجازيهم عنى الا الله تعالى فاقمت عندهم حتى حفظت متون الكتب الشرعية وآلاتها
 وحللتها على الاشياخ ولم أزل بحمد الله محفوظا الظاهر من الوقوع في المعاصي معتقدا عند الناس بعرضون
 على كثير من الذهب والفضة والشباب فتارة أردوها تارة أطرحها يا حجة في سخن الجامع فيلتنقطعها المجاورون
 وكنت كثيرا ما طوى الايام وأنا دون البلوغ تعففا عما في أيدي الناس وخوفا من هو اني في أعينهم كما سيأتي بسط
 ذلك في نعمة مجاهدتي لنفسى بلاشيخ ان شاء الله تعالى فالحمد لله رب العالمين
 (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) حفظ متون الكتب فحفظت أولا بأشجاع ثم الأجر ومبة في بلاد
 الريف وحللتها على أخي الشيخ عبد القادر بعد وفاة والدي ثم لما جئت مصر حفظت كتاب المنهاج للنووي ثم
 ألقى ابن مالك ثم التوضيح لابن هشام ثم جمع الجوامع ثم ألقى العراق ثم تلخيص المفتاح ثم الشاطبية ثم قواعد

ربك من قوم يساقون
 الى الجنة بالسلاسل
 وأما العباد الآخرون
 فعندهم من غليان
 الشغف ووجود الحب
 ما ليس تكفيهم
 الواجبات بل قلوبهم
 منفلتة الى الله تعالى
 من عوائق هذه الدار
 فلولم يجبر عليهم التنفل
 بالصلوات في أوقات
 النهي لسرمدوا الاوقات
 بها ولجأوا أنفسهم فوق
 ما يطيقون ومما يدلك
 ان الناس انفسهم واعلى
 هذين القسمين أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال في حديث
 بادروا بالأعمال سعيا
 هل ينظر أحدكم الاغني
 مطغيا أو فقرا متسويا
 أو مرضا مقعدا أو
 هرما مقيدا أو موتا
 مجهزا أو الدجال فشر
 غائب ينتظر أو الساعة
 فالساعة أدهى وأمر
 فهذا الحديث يقتضى
 انهض الهمة الى
 معاملة الله تعالى والحث
 على المبادرة الى طاعة
 الله تعالى ومساابقة
 العوارض والقواطع
 قبل ورودها فهذا
 خطاب للفريق الاول
 فطالبهم الرسول صلى
 الله عليه وسلم بالمبادرة
 بالأعمال وجاءت أحاديث
 آخر أمره للعباد
 بالاقتصاد في الطاعة لئلا يطيعوا باعث الشغف فيحملوا أنفسهم فوق ما يطيقون فيؤدى

فوالله لا عمل لله حتى
تلاوا وقال القصد القصد
تبلغوا وقوله ان هذا
الدين متين فاوغلوا فيه
برفق وقوله ولا تبغض
الى نفسك عبادة الله
تعالى ومثل القائم
بالواجبات المكتفي بها
والقائم بها بالنوافل
كمثل عبد من خارجهما
المالك على أربعة
دواهم كل يوم فاما
أحدهما فقام إيهاولم
يزد وأما الآخر فقام
بها وعمد الى طرف
القوا كه وغرائب
التحرف فاشترها
واهداها الى السيد
فهو لاشك أولى بود
السيد من العبد الآخر
وقوله فاذا أحببته كنت
سمعته الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر به
الحديث معناه وجود
البقاء بعد الفناء فتعجب
أوصافك وسمعت
شيخنا أبا العباس رضى
الله تعالى عنه يقول
ان الله تعالى عباد الحق
أفعالهم بأفعالهم
وأوصافهم بأوصافهم
وذاتهم بذاتهم وجاههم
من أسرارهم ما تجزأه
الاولياء عن سماعه
وهم الذين غرقوا في
بحر الذات وتيار الصفات
فهى اذن فنات ثلاث
أن يغنيك عن أفعالك
بأفعاله وعن أوصافك بأوصافه

بن هشام وغير ذلك من المختصرات وحفظت هذه الكتب حتى صرت أعرف متشابهاتها كالقرآن من جودة
الحفظ ثم ارتفعت الهمة الى حفظ كتاب الروض مختصر الروضة لكونه أجمع كتاب في مذهب الامام الشافعي
فحفظت منه الى اثناء باب القضاء على الغائب أو اخر الكتاب فلقيني بعض أرباب الاحوال بباب الخرق خارج
باب زويته فقال لي مكاشفاً على باب القضاء على الغائب ولا تقض على غائب بشئ انتهى فما قدرت بعد ذلك
على حفظ لوج واحد منه لكنى طالعت الكتاب ودرسته نحو مائة مرة وكنت أقرأ محفوظي للمتن في الشرح
وأنتظر كل شئ توقفت في فهمه حتى صار شرحه للشيخ زكريا عندي نصب عيني كما سيأتي بيانه في النعمة بعد ثم
لقيني الشيخ أحمد البهلول رضى الله عنه فقال لي مكاشفاً قبل على الاشتغال بالله ويكفيك من العلم ما قد علمته
فشارت في ذلك مشايخي فقالوا لا تدخل طريق القوم الا بعد شرح محفوظاتك كلها على الاشياخ فاذا فهمتها
وتجرت فيها فعملك بطريق القوم وكان أشياخي كلهم من الجامعين بين العلم والعمل والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) شرحي ل محفوظاتي السابقة على المشايخ الذين عرضتها عليهم وهم نحو
نجسين شيخنا كرامنا منهم في كتاب الطبقات فقرأت على الشيخ أمين الدين الامام والمحدث بجامع الغمري
شرح المنهاج للجلال المحلى وكان أعرف أشياخي بنكت هذا الشرح لكونه قرأه على أعيان طلبة الشيخ جلال
الدين كالفخر المقسى والشمس الجوجرى والشمس بن قاسم وكنت أطلع على درسي هذا القوت للاذري
والقطعة والتكملة للاسنوي والزر كشي والقطعة للسبكي والعمدة لابن الملقن وشرح ابن قاضي شعبة وشرح
الروض للشيخ زكريا واكتبته واندهذه الكتب على الشيخ جلال الدين والصق فيه أوراقا حتى ربما تصير
الحواشي أكثر من الكتاب ثم أقرؤها كلها عليه وذلك كما لضيق يدي عن شئ أشتري به هذه الكتب وقرأت
عليه أيضا شرح جمع الجوامع للشيخ جلال الدين وحاشية الشيخ كمال الدين بن أبي شريف كاملا وكان قد قرأها
على مؤلفها وقرأت عليه أيضا شرح ألفية العراقي للجلال السخاوي ويقال انه للحافظ ابن حجر طفر به
السخاوي مسودة في تركة الحافظ ابن حجر وغيره فضبعها وبيضا وأبرزه للناس وقرأت عليه أيضا شرح ألفية
ابن مالك لابن عقيل وكنت أطلع عليها شرحها للامام والبصير وشرح التوضيح للشيخ خالد وشرح المكودي
وشرح ابن المصنف وشرح ابن أم قاسم وشرح الشواهد للعيني واكتبته واندهذه الشروح على ابن عقيل
ثم أقرؤها كلها وقرأت عليه أيضا الكتب الستة في الحديث والغيلانيات ومسند عبد بن حميد وكتبا كثيرة
وأجازني بجميع مروياته وكان له السند العالي أخذ عن الحافظ ابن حجر وغيره وقرأت على الشيخ الامام
العلامة شمس الدين الدواخلى رضى الله عنه هذا الشرح المذكور أنفا وطالعت عليه الكتب المذكورة بعد
الشيخ أمين الدين وكان فقيها صوفيا أصوليا نحويا محققا للابحاث وقرأت عليه أيضا شرح الارشاد لابن أبي
شريف وكنت أطلع عليه شرح الهجعة الكبير للشيخ زكريا وشرح الارشاد للجوجرى والقوت للاذري
والتوسط والفخلة أيضا وقرأت عليه أيضا شرح الروض الى اثناء باب الجهاد فحصل لي مرض فلم أتمه عليه لكنى
أتمته على غيره وكنت أطلع على هذا الشرح كتاب الخادم وكتاب القوت وجميع المواد التي استعملتها
شارحه وكنت أتبع نقوله بذكر سوابق الكلام ولو احقه وألحق ذلك بالشرح حتى ان حواشي هذا الشرح
صارت أكثر من الشرح وكان يتعجب من سرعة مطالعتي لهذه الكتب وكتابه زوايدها ويقول لولا انك
تلخص زوايدها لقلت انك لم تلحق تطلع على بعضها وقرأت عليه أيضا شرح ألفية لابن المصنف وشرح
التوضيح للشيخ خالد وكتاب المطول بحواشيه وشرح ألفية العراقي للمصنف وللسخاوي وكتاب شرح جمع
الجوامع بحاشيته لابن أبي شريف وغير ذلك وقرأت على الشيخ شمس الدين السمانودى المفتي والخطيب
بجامع الازهر كان نحو النصف من شرح المنهاج للمحلى ثم مات رحمه الله رحمة واسعة وقرأت على الشيخ
الامام العلامة شهاب الدين المسيرى قطعة من شرح جمع الجوامع ونحو النصف من شرح المنهاج للجلال
المحلى ثم مات وقرأت على الشيخ الامام المحقق الشيخ نور الدين المحلى شرح جمع الجوامع بحاشيته وكثيرا ما
كنت أقرأ عليه الشرح والحاشية من ذهني وهو يمسه على الاصلين فيتعجب من جودة حفظي وتوقيعي

اليه فن صدق فناؤه
صدق بقاؤه ومن كان
عما سوى الله تعالى
فناؤه كان بالله تعالى
بقاؤه ولذلك قالوا من
كان في الله تعالى نلغه
كان على الله تعالى
خلفه فالغناء واجب
عذرهم والبقاء واجب
نصرهم الغناء واجب
غيبتهم عن كل شيء
والبقاء يحضرهم مع
الله تعالى في كل شيء فلا
ينقطعون عنه في شيء
الغناء يمينهم والبقاء
يحييهم ومن دكت جبال
وجسوده استمع داعي
شهوده قال الله سبحانه
وتعالى ويسألونك عن
الجبال الآية الى همسا
وصاحب البقاء يقوم
عن الله تعالى وصاحب
الغناء يقوم الله تعالى
عنه وقوله وما ترددت
في شيء أنا فاعله ترددي
عن نفس عبدي المؤمن
يكره الموت وأكره
مساءته ولا بدله منه
اعلم رحمتك الله تعالى
ان التردد يجب تاويله
ولا يحمل على ظاهره
وانما التردد في الخلقين
امالتقابل الحوادث
واما لانها العواقب
وذلك محال في حق الحق
سبحانه وتعالى وانما
المراد بالتردد ههنا ان
سابق علم الله يقتضي

الخاصية على الشرح مع صغر سني وقرأت عليه أيضا شرح العقائد للتفتازاني وحاشيته لابن أبي شريف
عليه وشرح المقاصد وكتاب سراج العقول لابن طاهر القرظي وني وهو كتاب نفيس مشتمل على أربعين
مسئلة من مشكلات علم الكلام عقد لكل مسئلة بابا جمع فيه نقول المتقدمين والمتأخرين ومارأيت في
علماء الكلام أطول باعامنه وقرأت على الشيخ نور الدين الجارحي المدرس بجامع الغمري رحمه الله شرح
ألفية العراقي للمؤلف وشرح الشاطبية لابن القاصح والسخاوي صهر الشاطبي وقرأت على الشيخ الامام
العلامة الشيخ نور الدين السنهوري الضري الامام بجامع الازهر عدة كتب منها شرح الشذور ومنها نظامه
للآجرومية وشرح نظمه لها وشرح الألفية للمكودي وغير ذلك وقرأت على الشيخ الامام المحقق المغنن في العلوم
ملا على العجمي بباب القرافة عدة كتب في الفقه والنحو وقرأت على الشيخ جمال الدين الصافي قطعة من المنهاج
وقطعة من الألفية في نحو شهر ثم مات وقرأت كذلك على كل من الشيخ عيسى الاخنائي والشيخ شمس الدين
الديروطي والشيخ شمس الدين الدمياطي الواعظ صاحب البرج بدمياط قطعة من شرح المنهاج وقطعة من شرح
الألفية في النحو ثم مات وقرأت على الشيخ العالم الصالح المحدث المقرئ الشيخ شهاب الدين القسطلاني شارح
البخاري غالب شرحه على البخاري وقطعة من المواهب اللدنية وقرأت على الشيخ مجلي رحمه الله قطعة من شرح
المنهاج للجلال المحلي صحيفة قراءة الشيخ أبي الحسن البكري عليه ثم مات رحمه الله تعالى وقرأت على الشيخ صلاح
الدين القليوبي قطعة من شرح جمع الجوامع ثم مات ولم أك له عليه وقرأت على الشيخ العالم العلامة نور الدين بن
ناصر نحو ثلاثة أرباع المنهاج وكان أحفظ الناس بنقول المذهب كأن المذهب نصب عينه وقرأت على الشيخ
نور الدين الأشموني قطعة من المنهاج وقطعة من الغيبة ابن مالك ونظامه لجمع الجوامع ثم مات وقرأت على الشيخ سعد
الدين الذهبي شرح ألفية العراقي للمؤلف وقرأت قطعة من شرح المنهاج للمحلي مع مطالعة كتاب القوت وكتاب
الخدام ومرآة في المشكلات وقرأت على شيخ الاسلام الشيخ شهاب الدين الششيني الحنبلي قطعة من تفسير
البعغوي الى أواخر البقرة ثم مات سنة ثمان عشرة وتسعمائة وقرأت على شيخ الاسلام الشيخ برهان الدين
القلقشندي قطعة من المنهاج وقطعة من الغيبة ابن مالك ومسند عبد بن حميد والغيلانيات ثم مات وكان على
السند في الحديث وقرأت على شيخ مشايخ الاسلام الشيخ زكريا شرحه له رسالة القشيري كاملا وشرح مختصر
المزني ولم يكمله وشرح آداب البحث وشرح التحرير وشرح الروض الى أثناء باب الجزية وشرح مختصره
لجمع الجوامع مع حاشيته على شرح الجلال المحلي وقرأت عليه تفسير البيضاوي كاملا ونشأ من قراءتي عليه
حاشيته التي وضعها عليه وغالبها بخطي وخط والده الشيخ جمال الدين وذلك بعد أن كف بصره وطالعت له
حاشية الطيبي على الكشاف وحاشية الشيخ سعد الدين وبعض حواش على حاشية الشيخ جلال الدين السيوطي
والبابوني وغير ذلك ولما شرح البخاري كنت أطلع له حال التأليف فتح الباربي وشرح العيني وشرح البرماوي
وشرح السكرماني وشرح القسطلاني حتى صار غالب هذه الشروح نصب عينني من كثرة مطالعتها وتكرار
الكلام حتى يأخذ منه المعنى الذي يضعه في شرحه ولما قرأت عليه شرح الروض كنت أطلع عليه شرح
المهذب والخدام والقوت وشرح المنهاج والمطلب والكفاية لابن الرفعة وتبعت جميع المواد التي استند منها في
شرح ونهتته على اثني عشر موضعا كرفي شرحه أنهما من زوائد الروضة على الروضة والحال أنهما مذكورة في
في الروضة في غير أبوابها فضر ب على كونها زائدة ونبه على أنهما مذكورة في غير أبوابها ثم اني رأيت الزركشي
نبه على هذه المواضع في كتابه نخبيا الزوايا ففرح بذلك رضي الله عنه وكان أعظم أشياخ في العلم والعمل
والهبة ولازمته عشر من سنة فكانت منها من طيها كانت جمعة وكان في بعض الاوقات يقول لي هلا تذهب بنا الى
بحر النيل نشم الهواء فاقول له ياسيدي مجالستكم عندي أعظم من شم الهواء فيدعولي وحتي لي مرة أن يحيي بن
يحيى الاندلسي جالس الامام مالك كاسنين فر يوما الفيل فقام الطلبة يثفرون عليه فقال له الامام مالك أما تنظر
الى الفيل فإنه ليس في بلادكم فقال ياسيدي أما مارحلت من بلادى لا تفرج على الفيل وانما رحلت اليك لا نظر
الى أفعالك وأقوالك وأهدى بهديك فأعجب مالك بذلك وسماه عاقل أهل الاندلس انتهى رضي الله تعالى عنه

وفام العبد بالوقت الذي سبق العلم بتعيينه وصفة الرأفة تقتضي دفع ذلك لولا ما سبق العلم وقد أشار سبحانه وتعالى الى صفة الرأفة بقوله يكره

واصلة اليك انهما
ولا يمان ولي يتولى الله
وولي يتولاه الله تعالى
قال الله عز وجل في
الولاية الاولى ومن
يتولى الله ورسوله
والذين آمنوا فان حزب
الله هم الغالبون وقال
في الولاية الثانية وهو
يتول الصالحين قال
الشيخ أبو الحسن رضي
الله تعالى عنه من أجل
مواهب الله تعالى
الرضا بمواقع القضاء
والصبر عند نزول البلاء
والتوكل على الله تعالى
عند الشدائد والرجوع
اليه عند النوائب فمن
خرجت له هذه الاربع
من خزان الاعمال على
بساط المجاهدة ومتابعة
السنة والافتداء بالآفة
فقد صحت ولايته لله
ورسوله وللمؤمنين
ومن يتولى الله ورسوله
والذين آمنوا فان حزب
الله هم الغالبون ومن
خرجت له من خزان
المن على بساط المحبة
فقد صحت ولايته الله تعالى
له بقوله وهو يتولى
الصالحين ففرق بين
الولايتين فعبد يتولى
الله وعبد يتولاه الله
تعالى فهنا ولايتان
صغرى وكبرى
فولايتك الله تعالى
خرجت من المجاهدة

وأرضاه وقرأت على الشيخ الامام المحقق علامة الزمان الشيخ شهاب الدين الرملي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة
وأمر عليه من صحائب نعمته الهامعة كتاب الروضة من أولها الى أثناء كتاب الجراح فحصل لي رحي دم فلم أكمله
عليه وكنت أطلع على كل درس قرأته عليه كتاب القون وكتاب الخادم وكتاب شرح الروض للشيخ زكريا
ولابن سولة والمطلب والمهمات والسكافية لابن الرفعة وشرح المذهب والرافعي الكبير والقطعة والتكملة
وشرح ابن قاضي شهبة على المنهاج وشرح الارشاد للجويني ولابن أبي شريف وشرح البهجة للشيخ زكريا
وأكتب زوائد هذه الكتب على الحواشي وربما ألصق فيها أوراقا حتى تصير الحواشي أكثر من ألفاظ
الاصول ثم أقرؤها كلها عليه وكان ينهني على المفتي به من غيره فاقيدته على الحاشية وكان يشجب من سرعة
مطالعتي لهذه الكتب في نحو اليوم واللييلة ويقول لولا أنك تكتب زوائدها على الحواشي وتترك الكلام
المتداخل لقلت أنك لم تلحق تطالع هذه الكتب فضلا عن تحرير ما تكتبه منها بعد حذف المتداخل يعني تركه
من هذه الاصول وكان ذهني بحمد الله سيالا لا يسمع شيئا وينساه ولم أزل كذلك حتى ترادفت على الهموم لما
بلغت في السن الى نحو خمس وعشرين سنة وذلك نحو ثلاث وعشرين من القرن العاشر التي دخلت فيها الى مصر لما
جاءت دولة بني عثمان نصرهم الله تعالى وقال لي من اتبدايتك نهاية غيرك فاني مارأيت أحدا تبسر له مطالعة هذه
الكتب كلها في هذا الزمان أبدا وكنت أطلع الجزء الكبير من الرافعي أو الخادم كاملا في ليلة واحدة فهذا
ما استحضرته الا من الكتب التي طالعته حال قراءتي على الاشياخ وسيأتي قريبا كرا أسماء الكتب التي طالعته
لنفسى مع مراجعة الاشياخ في مشكلاتها ان شاء الله تعالى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) أخذني بالاحوط في ديني ولا أترخص في تركه الا بطريق شرعي فكما
أن من أخذ بالاحوط فهو على هدى من ربه كذلك من أخذ بالرخصة بشرطها فهو على هدى من ربه فيها وكنت
بحمد الله تعالى حال اشتغالي على الاشياخ أشدد على نفسي في العمل على الخروج من الخلاف ما أمكن وكل
ذلك طالبا لتكون عبادتي صحيحة على جميع المذاهب أو أكثرها وما رأيت أشدد على مراعاة الخلاف من صلاة
العصر فاني ان صليت على مذهب الامام الشافعي في أول وقتها قلت الراجح من مذهب الامام أبي حنيفة لان
وقتها حين صليت على مذهب الشافعي لم يكن دخل وان صليت أول الوقت على مذهب الشافعي وأعدتها حين
يدخل وقتها على الراجح من مذهب أبي حنيفة يقول الاصطخري ان العصر لا تعاد وان اقتضت على صلاتها في
الراجح من مذهب أبي حنيفة قال الطحاوي قد خرج وقتها حينئذ فلما تعذر على الخروج من خلاف العلماء
أخذت بما صح في حديث امامة جبريل من الوقتين * واعلم يا أخي أن من جملة الاحتياطات اجتناب المكروه كأنه
حرام والاعتناء بالسنة كأنها واجبة ويتوضأ من مس الفرج ان كان حنفيًا ومن الفصدان كان شافعيًا ويظهر
نجاسة الكلب والخنزير سباعا أحدهن بتراب ان كان مالكا وكذا في سائر مسائل الخلاف العالي والنازل
من الصحابة ومن بعدهم الى عصرنا هذا فاعلم أنه ينبغي للعبد التوبة من المكروه كأنه حرام ومن ترك السنة
كأنها واجب تعظيما لامر الله * وقد روي البرازي باسناد صحيح ان الله فرض فرائض وفرضت فرائض الحديث
وَمَا يُؤْيِدُ الاِعتناء بالسنة قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (وسمعت) سيدي عليا الخواص
رحمه الله يقول كلما ازداد العبد معرفة بالله تعالى كلما اعتنى بالتعظيم لامره ونهيه وكلما بعد عن حضرة الله تعالى
كلما تنهاون بفعل أمره واجتناب نهيه وفي الحديث أنا أعرفكم بالله وأخوفكم منه وروي الحاكم وصححه
مرفوعا من أراد أن يعلم منزلته عند الله فليتنظر كيف منزل الله عنده فان الله تعالى ينزل العبد منه حيث أتته من
نفسه انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم التعصب لمذهبي من غير علم ولا اجتهاد فلم أتدكر أني قلت عن شيء
من مذهب المخالف هذا ضعيف أبدا بل سداي ولجتي التسليم للمخالف وقد كان الامام أبو حنيفة رضي الله تعالى
عنه وأرضاه يقول ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين وما جاء عن أصحابه تخيرنا انتهى
وكذلك تقول ما جاء عن الأئمة المجتهدين تخيرنا اتباع من شئنا منهم ثم اذا تخيرنا لارثنا العمل بكلامه ولا نفارقه

هذه الآية اختصاص الولاية بمن وقع منه الايمان قبل نزول هذا الخطاب لا يتبانه بصيغة الماضي بل المراد من قام به الايمان وجبت ولاية الله تعالى له أي وقت كان ذلك الايمان وقد تساق الافعال على صيغة خاصة وليس المراد خصوص تلك الصيغة كما تقول قد أفلح من آمن وخاب من كفر الأخرى أن المراد بالاول قد أفلح من كان منه ايمان وقد خاب من كان منه كفر من غير تعرض لزمان معين * (الفائدة الثالثة) * دل سبحانه وتعالى بقوله يخرجهم من الظلمات الى النور على وسع رحمته وسبوغ نعمته اذ لما قال الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور علم انهم قد يدخلون في الظلمات ولكن الله تعالى لولايته اياهم يتولى اخراجهم كما قال في الآية الاخرى والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله الآية فساق ذلك مساق المدح للمؤمنين كما ساق قوله يخرجهم من الظلمات الى النور مساق البشارة لهم ولم يقل والذين لا يفعلون الفاحشة اذ لو قال ذلك لم يدخل فيه الا اهل الاعتناء الا كبر وكذلك قوله تعالى والكافرين

الا بالله تعالى حال اصطلاحهم وغيبتهم فينكر الناس عليهم ذلك ولا ينبغي ذلك الا لو قالوه حال صحوهم وفي الحديث ان الله قال على لسان عبده سمع الله من حمده فافهم * ومن وصية شيخنا شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة اياك والانكار على الطائفة في كل ما يتحققون به وسلم لهم تسلم فانهم تارة يتكلمون حال غيبتهم عن نفوسهم بكلام لا يليق الا بالحق تعالى او برسوله صلى الله عليه وسلم فيظن السامع انهم يشطعون بذلك وحاشاهم من سوء الادب مع الله تعالى او مع رسوله صلى الله عليه وسلم انتهى فالحمد لله رب العالمين (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) حال اشتغالي بالفقه أي لم أحزم قط بما فهمته من كلام امامي أو مقلديه بان ذلك مراده أو مرادهم لان المتكلم على مراد القائل لا يدرك الا بالكشف وليس كل ما يفهمه المقلد مثلا من كلام المجتهد يكون مرادا للمجتهد قطعا لانه لو كان مراده نصا لم يختلف في ذلك الافهام كما هو الحكم في صريح الكتاب والسنة ومن تحقق بهذا الخلق قلت منازعته لانه وان وجدته لهم بغير حق بخلاف من كان بالاضد من ذلك فان من لازمه النزاع والجدال (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يتعدا ثبوت قط في ذوق ولا مقام لوشح كلام الشارع صلى الله عليه وسلم وما تفرع عنه من استنباط المجتهد ومقلديه قال ومن علم ذلك لم يقطع قط بما فهمه وانما يقول الذي فهمته من هذا الكلام كذا وكذا فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فني كما كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول وقد يكون من يخطئ غيره في الفهم غير مصيب فان ذلك انما هو خطأ في نظره هو ولا في نظر المتكلم به انتهى (وكان) الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى يقول ليس فهمهم كلام المتكلم أن يفهم الانسان جميع الوجوه التي تضمنها كلامه بطريق الحصر وانما الفهم أن يفهم ما قصد المتكلم بذلك الكلام من قصد جميع الوجوه التي احتوى عليها ذلك اللفظ بحسب ما تواتر عليه أهل اللسان أو بعض تلك الوجوه انتهى فاعرف يا أخي الفرق بين فهم الكلام والفهم عن المتكلم من حيث مراده الذي هو المطلوب فما كل من فهم الكلام فهم مراد المتكلم لا سيما مراد الحق تبارك وتعالى من كلامه (وكان) أخي أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول اذا كان أحدا يمحجز عن فهم كلام جنسه من البشر فكيف لا يحجز عن فهم كلام رب العالمين فلا ينبغي أن يتكلم على معاني القرآن الا كمل الاولياء من الائمة المجتهدين وكمكمل العارفين على ان الحق قد غفر للائمة ما أخطوا فيه من الفهم والتأويل بل جعل لهم الاجر في ذلك حيث بذلوا وسعهم ولم يخرجوا عن حد لسان الشارع انتهى (وكان) الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى يقول قد رحم الله هذه الامة المحمدية بكثرة المذاهب والمجتهدين فاذا وجد أحدهم ضيقا في مذهب انتقل الى التقليد لمذهب آخر لكن قد حجز هذه الرحمة على الامم من أمر جميع الناس بالترام مذهب معين لم يعينه الله ولا رسوله ولا دل عليه ظاهر كتاب ولا سنة ولا صحبة ولا ضعيفة قال وهذا من أشق الكلف على الامم والذي وسع الشريعة ضيقه هؤلاء اللهم الا أن يخاف عن العاصي وقوعه في التخليط اذا لم يلتزم مذهب معين الضعيف فهمه عن استخراج الاحكام من الكتاب والسنة فهذا يلزمه التقييد بمذهب معين انتهى فالحمد لله رب العالمين (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) حال اشتغالي بالعلم على الاشياخ حفظي من دعوى العلم والتكبر به على العامة فلا أستحضر أنني رأيت نفسي قط على أحد من عوام المسلمين وذلك لعلي بان جميع ما يبيد من النقول ليس هو على حقيقة وانما هو علم من استنبطه واستخرجها وما بقي معي الا الحكاية نحو قولي رج فلان كذا قال فلان كذا أفني فلان بكذا وهذا ليس بعلي حقيقة (وكان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول علم الرجل حقيقة هو ما لم يسبق اليه وأما من كان علمه مستفادا من النقل فليس ذلك بعلم انما هو صاحب كل علم يقبل صاحبه الشهية فليس هو بعلم انما العلم ما أتى العبد من طريق الالهام والذوق كما قال تبارك وتعالى قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسمعتة أيضا يقول لا ينتقل مع العبد الى البرزخ الا العلم الخالص من الرأي الضعيف الذي لا يشهد له كتاب ولا سنة وأما جميع العلوم التي دخل فيها الرأي والرياء فلا يسمى صاحبها علما ولا يحشر مع العلماء العالمين وسمعتة يقول من علامة الاخلاص في العلم أن لا يشغل عليه

بفقدان الغضب أصلا
اذالصفة التي هم
يتصفون بها لا تقتضي
ذلك (الفائدة الرابعة)
اعلام الحق سبحانه في
هذه الآية المؤمنين
بشارة عظيمة تتضمنها
ولا يتبها لأنها تضمنت
كل خير من خير الدنيا
والآخرة من نور وعلم
وقبح وشهود ومعرفة
ويقين وتأييد ووجود
ومزيد وحرور وصور
وأمنار ونمار ورؤية
الله تعالى ورضاه عن
الله تعالى ومن الله
تعالى وما بين ذلك من
الحشر مع المنقين وأخذ
الكتاب باليمين ونقل
الميزان بالحسنات
والثبات على الصراط
وما سوى ذلك من المنج
والمواهب تتضمنه ولاية
الله تعالى لعباده المؤمنين
فهى البشارة التي
تضمنت كل بشارة
واعلم أن ولاية الله تعالى
تضمن النفع والدفع
أما النفع فن قوله فلولا
كانت قرية آمنت
فنفعها إيمانها ومن
قوله فلم يك ينفعهم
إيمانهم لما رأوا بأسنا
وهذا في وصفه الكافرين
ففهومه ان الإيمان
ينفع المؤمنين ولو عذ
رؤية البأس وكذلك
قوله يوم يأتي بعض
آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا فهومها اذا كانت مؤمنة من قبل ينفعها إيمانها وأما الدفع

الاشتغال به عند طلوع روجه ومتى سُئِلَ عن مسئلة وهو محتضر فقال اليك عنى دل على عدم اخلاصه فلا فرق
عند المخلص بين قول من يقول له قل أسْتَغْفِرُ اللهَ أو سبحان الله وبين من يقول له علمنى فرض الوضوء على حد
سواء وهذا الخلق فل من يتخلق به من طلبة العلم بل غالبهم يرى الناس كهم هالكين الا هو فقط فان أمرهم
بمعروف يا أمرهم بنفسين فر بما قابلت نفسه الانفس فوعدت الاباية فلم يحصل بذلك ثمرة انتهى فالحمد لله
رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) لذن شيخ الاسلام الشيخ كرىالى فى قراءة الفقه وتدرسه وكذلك
تفسير الزمخشري والبيضاوى ثم لما درست كنت أعد نفسي مع الطالب كائى جاهل فلا أستحضر يوما نرى رأيت
نفسى شيخا عليه انما أرى ذلك ماذا كرهة يفيدنى تارة وأفيدته أخرى وكان على هذا القدم جماعة منهم سيدى
عبدالله المنوفى شيخ الشيخ خليل صاحب المختصر ومنهم الشيخ عبدالحق السنباطى ومنهم الشيخ عبد الرحيم
الابناسى رضى الله تعالى عنهم فكانوا يرون اقراءهم العلم انما هو هذا كرهة فالحمد لله الذى حصل لى أسوة بهم
والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حال اشتغالى بالعلم عدم المبادرة الى القول بتعارض الادلة أو كلام
المجتهدين انما أبادر الى حمل كل كلام على حال خوفا أن أرى من الشريعة شيئا فيه وتنى العطل به ومن هنا كان
بعض العارفين لا يذهب الى النسخ بالتاريخ بمجرد الاحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم فعل أحد الفعلين لبيان
الجواز أو الأفضلية اللهم الا أن يجمع العلماء على القول بالنسخ فذلك ظاهر قال وما يحتمل بيان الأفضلية
والجواز منحه صلى الله عليه وسلم رأسه كما لا ومسح البعض منه فى وقت آخر فلوا أخذنا بالنسخ بالتاريخ
لكان أحد المسحون منسوخا لانه لا بد أن يكون المتأخر واحدا منهما انتهى (وسمعت) شيخ الاسلام
زكريا رضى الله تعالى يقول ليس فى كلام الشارع صلى الله عليه وسلم تعارض لان كلامه يحمل عن ذلك
فان اجوبته صلى الله عليه وسلم كانت تختلف باختلاف السائلين ومقامهم والافان ما يجيب به السيد أبابكر
الصديق رضى الله تعالى عنه مما يجيب به آحاد الناس من الاعراب وايضا فانه صلى الله عليه وسلم كان مأمورا
بان تحاطب الناس على قدر عقولهم واستعدادهم كما يشهد ذلك قوله للحارثية التى أراد سيدها عتقها عن
الكفارة وشكوا فى اسلامها أين الله فقالت فى السماء وأشار الى أنه فى السماء فقال صلى الله عليه وسلم
مؤمنه ورب الكعبة فاقرها على قولها فى السماء وان كان ظاهر حالها أنهم اقصدت التحير للحق المنزه تبارك وتعالى
عنه وفى القرآن العظيم وهو الله فى السموات وفى الارض فوافقت الحارثية بعض ما أشار اليه القرآن وان كان
المعنى الحق فى ذلك الاشارة الى الله تعالى لا يتخير أى فكما هو فى السماء كذلك هو فى الارض على حد سواء ولذلك
قال صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجدا أى فكما يطلبه العبد فى جهة العلو كذلك ينبغي
أن يطلبه فى جهة السفلى فالسفل للحق تعالى كالعالم من حيث المكانة لا المكان لان كل جهة طلب الحق منها فهى
عروج وان كانت فى السفليات فافهم فعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سأل الحارثية بالابنية المستحيلة فى
حق الله تعالى الا لعله بقصور عقولها عن التنزيه المحض عن مثل ذلك فمما كان من حكمته صلى الله عليه وسلم أن
يتنزل لعقلها ولو أنه صلى الله عليه وسلم كان خاطبها بغير ما تصوره فى نفسها لارتفعت الفائدة المطلوبة به ولم يحصل
القبول لكن لما أقرها صلى الله عليه وسلم على قولها انه فى السماء وبانت حكمته صلى الله عليه وسلم وقوة علمه
علمنا أنه ليس فى قوة هذه الحارثية أن تعقل حالها الاعلى قدر ما تصوره فى نفسها فكان من حكمته صلى الله عليه وسلم
وسلم ان سألها بهذه العبارة السابقة ولذلك قال انها مؤمنة أى مصدقة بوجود الله تعالى فى السماء دون قوله انها
عالمة لان العلم هو معرفة المعالم على ما هو عليه وتعالى الله عن التحير فى جهة الفوق دون السفلى (ورأيت) فى
بعض الكتب ان عيسى عليه الصلاة والسلام مر على شخص يعمل البراذع وهو يقول فى سجوده يارب لو علمت
أين جارك الذى تر كبه لعملت له برذعة ورصعنها بالجواهر فركه المسيح وقال ويحك أو الله تعالى حمار
فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه الصلاة والسلام دع الرجل فانه مجدى بقدر وسعه اه فن فهم ما قلناه من تغاوت

آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا فهومها اذا كانت مؤمنة من قبل ينفعها إيمانها وأما الدفع

تعالى كذلك حقا علينا نجى المؤمنين * (الفائدة الخامسة) قوله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور أي يخرجهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان ومن ظلمات البدعة الى نور السنة ومن ظلمات الغفلة الى نور اليقظة ومن ظلمات الخطو الى نور الحقوق ومن ظلمات طلب الدنيا الى نور طلب الآخرة ومن ظلمات المعصية الى نور الطاعة ومن ظلمات الكنايف الى نور اللطائف ومن ظلمات الهوى الى نور التقوى ومن ظلمات الدعوى الى اشراق نور التبري من الحول والقوى ومن ظلمات الكون الى شهود المكون ومن ظلمات التدبير الى اشراق نور التفويض الى غير ذلك مما لا يحصره العدد مما يخرجهم عنه ويخرجهم اليه وأما الولاية الثانية ولاية الايمان وهي تتضمن الايمان والتوكل وقد قال الله سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولا يكون التوكل الا مع اليقين ولا يكون توكل ويقين الا مع الايمان

افهام الخلق سلم لكل انسان فهمه لإسمان كان ذلك الشخص مقلداً لغير ما يرام ذلك المعترض والمجد لله رب العالمين (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على X) حفظي أيام الاستغال من الجدال ورفع الصوت على رفقي فضلا عن شخى بل كنت أتلقى جميع ما أسمع بالادب والتسليم من غير تاويل الا في المواضع التي يتعسف فيها التأويل فما أطلعني الله تبارك وتعالى عليه من المعاني قلت به من غير حصر للمعنى في ذلك وما لم يطلعني الله تعالى على علمه أكل علمه الى الله تعالى ولا أقف أتفكر فيه لان المحل غير قابل لذلك (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول من توقف في فهم شيء جاء بلغته وعلى لسانه فهو علامة على ظلمة قلبه فيجب عليه السعي في تنظيف قلبه من الشهوات والمخالفات ثم بعد ذلك لا يصير يتوقف في فهم شيء الا ان كان ذلك فوق مقامه وما كان فوق مقامه لم يكفه الله تعالى بالعمل به انما يكفه بقدر ما فهمه فقط أو فهمه من هو مقلده من العلماء فاعلم أن من أراد فهم كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم والأئمة المجتهدين ومقلديهم فليعمل على جلاء آفة قلبه من الصدا والغبار على يد شيخ مرشد ويجمع ذلك كله طيب الطعام والاخلص والنسليم وخفض الجناح لعامة المسلمين وترك الجدل والدعوى وعدم إقامة ميزان عقله وفهمه على كل كلام عسر عليه فهمه فان من سلك هذا الطريق نور الله تعالى قلبه وكشف له عن أسرار الشريعة ودقائقها اذا قلب اذا صفا صار كالمرآة الكرة المصقولة فاذا قوبلت بالوجود العلوي والسفلي انطبع جميعه فيها فلا ينسى بعد ذلك شيئا (وكان) أخى أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول من رجا الله تعالى بعبادته انه لم يكفهم بفهمهم على الاحكام ولا تتبع مشكلاتهم وما تشابه منها بل فهم بقوله تعالى وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا وبقوله وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله الا يقرن الله ما يشاء من امثلة لا يعلم الا الله تعالى فاعلم به تعبد محض اذا العمل اذا عمل ربما يكون الباعث للعبد على العمل حكمة تلك العلة لا امتثال أمر الله عز وجل وذلك يجرح مقام العبودية اذا العبد انما شانه امتثال أمر سيده واجتناب نهيه قيا ما لواجب حق العبودية وامتثال الامر له تعالى لالعلة الأخرى ثم لا يخفى ان مجموع الشريعة افعلوا كذا واجتنبوا كذا وهذا لا يتوقف في فهمه أحدا انتهى فالجملته رب العالمين

(ومما أنعم الله تعالى به على X) كثرة مطالعتي لكتب الشريعة وآثارها بنفسى ثم مراجعة العلماء لما أشكل على منهادون الاستقلال بفهمي لاحتمال الخطا فطالعت بحمد الله تعالى شرح الروض للشيخ زكريا نحو ثلاثين مرة وشرحه لابن سولة مرتين وطالعت كتاب الأم للإمام الشافعي ثلاث مرات حتى كنت استحضر غالب نصوصه وطالعت مختصر المزني مرة واحدة وطالعت مسند الامام الشافعي وشرحه للجاوي ثلاث مرات وطالعت كتاب المحلى لابن حزم في الخلاف العالي ثلاث مرات ومختصره للشيخ محيي الدين ابن العربي مرة واحدة وهو ثلاثون مجلدة ضخمة وطالعت كتاب الحاوي للماوردي وهو ثلاثون مجلدة ضخمة وطالعت الاحكام السلطانية له مرة واحدة وطالعت فروع ابن الحداد مرتين وطالعت كتاب الشامل لابن الصباغ مرة واحدة وطالعت كتاب المحيط للشيخ أبي محمد الجويني وكذلك كتاب الفرق له ولم يتقيد في كتاب المحيط بمذهب معين وطالعت كتاب الوسيط واليسيط والوجيز للغزالي مرة واحدة وطالعت الرافعي الكبير ثلاث مرات وطالعت الروضة سبع مرات وطالعت شرح المذهب نحو خمسين مرة وطالعت تكملة السبكي عليهم مرة واحدة وهي مجلدة واحدة وطالعت شرح مسلم للنووي خمس عشرة مرة وطالعت كتاب المطلب لابن الرقعة مرة واحدة مع مراجعة الشيخ كمال الدين الطويل في مشكلاته وطالعت المهمات للاسنوي والتعقيبات لابن العماد مرتين وطالعت القوت للأذري مرة واحدة وطالعت الخادم مرتين ونصفا وطالعت العمدة والجمالة كلاهما لابن الملقن مرة واحدة وطالعت شرح المنهاج لابن قاضي شهابية مرة واحدة وطالعت شرح الارشاد لابن أبي شريف مرة واحدة وشرحه للجو جري مرة واحدة وطالعت شرح التنبيه لابن يونس والزنكافوني ولابن الملقن والجلال السيوطي مرة واحدة وطالعت شرح المنهاج للجلال المحلى مع تصحيح ابن قاضي عجلاون نحو ثلاثين مرة وطالعت شرح البهجة للشيخ ولي الدين العراقي مرات وشرحتها للشيخ زكريا مرة واحدة وطالعت قواعد

يقين ايمان وليس كل ايمان يقينا والفرق بينهما ان الايمان قد يكون مع الغفلة (٤١) واليقين لا يتجمعه الغفلة وان شئت

قلت هما ولا يتان ولاية
الصادقين وولاية
الصديقين فولاية
الصادقين باخلاص
العمل لله والقيام
بالوفاء مع الله تعالى
طلب الاجزاء من الله تعالى
هو ولاية الصديقين
بالفناء عما سوى الله
تعالى والبقاء في كل
شيء بالله تعالى وقد قال
الشيخ أبو الحسن رضي
الله تعالى عنه في بعض
كتب الله تعالى المنزلة
على بعض انبيائه من
أطاعني في كل شيء
أطعته في كل شيء فقال
الشيخ أبو الحسن من
أطاعني في كل شيء
بهجرانه لكل شيء
أطعته في كل شيء بان
أتجلى له دون كل شيء
حتى يراني أقرب اليه
من كل شيء هذه طريق
أولى وهي طريق
السالكين وطريق
كبرى من أطاعني في
كل شيء بأقبله على كل
شيء يحسن ارادة مولاه
في كل شيء أطعته في كل
شيء بان أتجلى له في كل
شيء حتى يراني كأنني في
كل شيء وأذ قد عرفت
هذا فاعلم انهما ولا يتان
ولي يقني عن كل شيء
فلا يشهد مع الله تعالى
شيء أو ولي يبقى في كل
شيء فيشهد الله تعالى

الشيخ عز الدين الكبري والصغرى نحو خمس مرات وقواعد العلائي مرة واحدة وقواعد الزركشي ثلاث
مرات ثم اختصرتها وطالعت الاشباه والنظائر لابن السبكي مرة وطالعت الاغاز للاسنوي مرة واحدة وغير
ذلك من الكتب المشهورة في الفقه وتوابعه * وطالعت من شروح الاحاديث كثيرا فطالعت كتاب فتح الباري
على البخاري مرة واحدة وشرح الكرماني مرتين وشرح البرماوي خمس مرات والعيني مرتين وشرح
القسطالاني مرة ونصف وطالعت شرح مسلم للقاضي عياض مرة واحدة وطالعت شرحه للشيخ كزيبا نحو
خمس مرات وغالب مسودته بخطي كما بيانه آنفا وطالعت شرح الترمذي لابن المقرئ المالكي ونسخته في
مصر قليلة وفي الاسكندرية نسخة واحدة * وطالعت من كتب التفسير للقرآن غالب التفاسير المشهورة
فطالعت تفسير البغوي مرة وتفسير الخازن ثلاث مرات وتفسير ابن عادل سبع مرات وتفسير الكواشي
عشر مرات وتفسير ابن زهرة مرة وتفسير القرطبي مرتين وتفسير ابن أبي كثير مرة وتفسير البيضاوي خمس
مرات وتفسير ابن النقيب المقدسي مرة وهو مائة مجلدة ضخمة ما طالعت أوسع منه وطالعت تفسير الامام
الواحدي البسيط والوجيز وتفسير الشيخ عبد العزيز الدبريني الكبير والصغير ثلاث مرات وطالعت
تفسير الجلالين نحو ثلاثين مرة وطالعت تفسير الجلال السيوطي الكبير المسمى بالدر المنثور ثلاث مرات
وطالعت تفسير الامام سنيدين عبد الله الأزدي يروي عن وكيع وهو تفسير نفيس وقد تطلبه الشيخ جلال
الدين السيوطي عشرين سنة فلم يظفر بنسخة منه ثم جردت أحاديثه وآثاره في مجلد وطالعت تفسير الزنجشري
بحواشيه مرة وأعظمها حاشية الطيبي وكان محدنا صوفيا نحو يافقها أصوليا وقل أن تجتمع هذه الصفات
في عالم وكذلك طالعت عليه كتاب الانتصاف لابن المنير وهو مبين لمواضع الاعتزال منه وكذلك طالعت كتاب
الانتصاف للعراقي الذي جعله حكابين الكشاف والانتصاف وقد اختصرها ابن هشام في مؤلف وطالعت كذلك
وكذلك طالعت البحرلابي حيان الذي ناقش فيه الزنجشري من حيث الاعراب وكذلك طالعت عليه اعراب
تليذه أحمد بن يوسف الحلبي الشهير بالسمين وكذلك طالعت عليه اعراب السفاقي وكذلك طالعت عليه
حاشية الشيخ قطب الدين الشيرازي وقطعة من حاشية الشيخ فخر الدين الجارودي وقطعة من حاشية الشيخ أكل
الدين البابوني وهي في مجلدين الى انتهاء سورة البقرة ولا أدري هل أكملها أم لا وكذلك الشيخ سعد الدين لم يتم
حاشيته وكذلك السيد الجرجاني فيما أظن وكذلك طالعت عليه حاشية أبي زرعة العراقي وهي مجلدتان لخص
فيها كلام ابن المنير والعلم العراقي وأبي حيان وأجوبة السمين والسفاقي مع زيادة تخرج أحاديثه
وطالعت تفسير البيضاوي مع حاشية الشيخ كزيبا عليه خمس مرات فهذا ما طالعت على الكشاف وقل من
تيسر له مطالعة جميع هذه التفاسير والحواشي وكان الله تعالى قد سخر لي الشيخ شمس الدين المظفر يأتيني
بكل كتاب طلبته من خزائن مصر فجزاه الله تعالى عني خيرا * وطالعت من كتب الحديث وأدلة المذاهب ما لا
أحصى له عددا فمن جهة ما طالعت الكتب الستة وصحاح ابن خزيمة وصحاح ابن حبان ومسنند الامام أحمد وموطا
الامام مالك ومعاجم الطبراني الثلاثة وكتاب جامع الاصول لابن الاثير وطالعت الجامع الكبير للشيخ جلال
الدين السوطي وكذلك الجامع الصغير وزيادته وهي عشرة آلاف حديث ولا يكاد يخرج من الشريعة عن
أحاديث هذه الكتب شي الا نادرا فهي أجمع كتاب صنف بعد سنن البيهقي في الأدلة وكذلك طالعت السنن
الكبرى للبيهقي ثم اختصرتها بحذف السنن والمكرر دون الاحكام وكذلك طالعت كتاب المنتقى من الاحكام
لابن تيمية وهو الشيخ محمد الدين وليس هو الشيخ تقي الدين صاحب المحنة وهو أصل مسودة كتابي المسمى بكشف
الغمة عن جميع الامم وكذلك طالعت كتاب الهدى النبوي لابن القيم ثم اختصرته وطالعت دلائل النبوة
للبيهقي وكتاب المعجزات والخصائص للشيخ جلال الدين السيوطي ثم اختصرتها وغير ذلك مما لا أحصى له عددا
من الاجزاء والمسانيد * وطالعت من كتب اللغة صحاح الجوهري والقاموس والنهاية لابن الاثير وكتاب
تهذيب الاسماء واللغات للنووي وقد طالعت خمس عشرة مرة * وطالعت من كتب الاصول والكلام كثيرا
فمن جهة ما طالعت شرح العضد وشرح منهاج البيضاوي وكتاب المستصفي للغزالي وكتاب الامالي لامام الجرمين

في كل شيء وهذا أتم لان الله تعالى لم يظهر المملكة حتى يشهد فيها فالكاتب من ايا (٦ - من) - اول

منك ان تراها بعين من
لا تراها تراها من حيث
ظهوره فيها ولا تراها
من حيث كونيتها ولنا
في هذا المعنى شعر
ما بينت لك العوالم الا
لتراه بعين من لا تراها
فارق عنها رقي من ليس
يرضى
حاله دون ان يرى مولاها
فالناظر للكائنات غير
شاهد للحق فيها غافل
والغافل عنها عبد
بسطوات الشهود
ذاهل والشاهد للحق
فيها عبد مخصص كامل
وانما ترفع الهمة عن
الكون من حيث
كونيته لا من حيث
ظهور الحق فيه فاغضاء
الزهاد والعبادواهل
الارادة عن الكون
لانهم لم يشهدوا ظهور
الحق فيه ذلك لعدم
نفوذهم اليه في كل شيء
لا لعدم ظهوره في كل
شيء فانه ظاهر في كل
شيء حتى انه ظاهر فيما
به احتجب فلا حجاب
ولنا في المعنى شعر
وكلي محتاج وانت لك
الغنى
ومثلي من يخطى ومثلك
من يعفو
وانت الذي أبدى الوداد
تكرما
ومثلك من يري ومثلي
من يحفو

وشرح المقاصد وكتاب شرح الطوالع والمطالع وكتاب مراج العقول للقزويني وشرح العقائد للتفتازاني
وحاشيته لابن أبي شريف وغير ذلك وطالعت من فتاوى العلماء في وقائع الاحوال من المتقدمين والمتأخرين
ملا أحصى له عددا كفتاوى ابن أبي زيد المروري وفتاوى القفال وفتاوى القاضي حسين وفتاوى الماوردي
وفتاوى الغزالي وامامه وفتاوى ابن الصباغ وفتاوى ابن الصلاح وفتاوى ابن عبد السلام وفتاوى النووي
وفتاوى السبكي وفتاوى البلقيني وفتاوى الشيخ زكريا وفتاوى الشيخ شهاب الدين الرملي وغير ذلك
* وطالعت من كتب القواعد قواعد الشيخ عز الدين الكبري والصغري وقواعد العلائي وقواعد ابن السبكي
وقواعد الزركشي وهي أجمع القواعد وأوضحها عبارة وقد اختصرتها كما مر من غير حذف شيء من أحكامها
الصحيحة ثم اني جعت هذه القواعد كلها في كتاب واحد وحذفت المتداخل منها فإني كتابا نفيسا وكذلك فعلت في
كتب الفتاوى وقد سارت الركبان بنسخة من الفتاوى الى بلاد التكرور * وطالعت من كتب السير سيرة ابن
هشام وسيرة ابن اسحق وسيرة الكافي وسيرة أبي الحسن البكري ونظرت على مواضع منها وسيرة الطبري وسيرة
الكلاعي وسيرة ابن سيد الناس وسيرة الشيخ محمد الشامي التي جمعها من ألف كتاب وهي أجمع كتاب في السير
فيما أظن * وطالعت من كتب التصوف والرفائق مالا أحصى له عددان في جملة ما طالعت كتاب القوت لابي طالب
المكي وكتاب الرعاية للحريث المحاسبي وكتاب الخليل لابي نعيم وكتاب رسالة القشيري وكتاب عوارف المعارف
للسهروردي والاحياء للغزالي وكتاب الياضي كلها وكتاب الفتوحات المكية للشيخ محيي الدين ثم اختصرتها
وحذفت المواضع المدسوسة على الشيخ فيها وطالعت رسالة النور للشيخ أحمد الزاهد وهي مجلدتان وطالعت
كتاب منع المنة لتلميذه سيدي محمد الغمري وهي ست مجلدات وكتاب منازل السائرين للهروي وشرح الفصوص
للقاشاني وكتاب شعب الايمان للقصري وغير ذلك * فهذا ما استحضرتة الا ان من الكتب التي طالعتها وما
أظن أحدا في عصرى هذا أحاط بها علما أبدا وقد كتب بعض الحسنة سؤالا يتعلق ببعض كرامات في كتاب
العهود ووقدمه الى شيخ الاسلام الشيخ شهاب الدين الحنبلي الفتوحى رضى الله تعالى عنه فاستمع من الكتابة عليه
وقال كيف أكتب على سؤال يتعلق بشخص طالع من الكتب مالا أعرف له اسم افاض - لا عن الخوض فيها مع
انه لو ادعى تأليفها لم يجد له في مصر منازعا انتهى مع ان ما سئل عنه ليس في شيء من كتبى بحمد الله تعالى انما هو
افتراء على وقد كتب بعض المنهورين عليه كتابه خطأ فإله تعالى يغفر له ما جنه ورضى الله تبارك وتعالى
عن أهل الانصاف والجد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) مطالعتي لكتب أئمة المذاهب الثلاثة زيادة على مذهبي وذلك اننى لما
تبحرت في مذهب الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه وأرضاه واحتجت الى معرفة المسائل المجمع عليها بين الأئمة
أو التي اتفق عليها ثلاثة منهم وذلك لاجتناب العمل بما منعه وأمثال أمرهم فيما أمره وبانه وان لم يكن مذهبي
فاعمل بما أجمعوا عليه أو اتفق عليه ثلاثة منهم على وجه الاعتناء والتأكد كيداً كثر مما انفرد به واحداً واثنان
لان ما أجمعوا عليه ملحق بنصوص الشارع صلى الله عليه وسلم فما طالعت من كتب الحنفية شرح الكنز وشرح
مجمع البحرين والحدادي وفتاوى قاضيخان وشرح القدوري والبرازية والخلاصة وشرح الهداية وتخرىج
أحاديثها للحافظ الزيلعي وهو كافل بادل الحنفية كلها وكنت أراجع في مشكلات هذه الكتب الشيخ نور الدين
الطرابلسي والشيخ شهاب الدين بن الشامي والشيخ شمس الدين الغزالي الكبير وغيرهم رضى الله تعالى عنهم *
وطالعت من كتب المالكية المدونة الكبرى ثم اختصرتها وهي عشر مجلدات وطالعت كتاب الموطن وشرح
رسالة ابن أبي زيد شرح مختصر الشيخ خليل وكتب ابن عرفة وابن فرحون وكانت مطالعتي للمدونة بإشارة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت أراجع في مشكلات هذه الكتب الشيخ شمس الدين اللقاني والشيخ
شرف الدين الخطيب والشيخ الصالح الشيخ عبد الرحمن الاجهوري وغيرهم رضى الله تعالى عنهم * وطالعت من
كتب الحنابلة الخرفي وعدة مختصرات قالوا لم يدون الامام أحمد له مذهباً وانما مذهب به الآن ملفق من صدور
أصحابه فانه كان مذهب الحديث وكان يقول أستحي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أتكلم في معنى كلامه

فقد لا يكون ذلك مراده رضي الله تعالى عنه وكان رضي الله تعالى عنه يقول أولاً حدكلام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغنا انه وضع في أحكام الصلاة نحو ثلاثين مسألة (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) انه تعالى أعطاني الفهم في القرآن العظيم وهو مقام عظيم قبل من أعطيه من الفقهاء (وكان) سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول أعطيت استخراج العلوم من القرآن العظيم من فقه وأصول ونحو ومعان وبيان وجسد وعروض وغير ذلك فلو جلس الى منصف نظيف القلب من الانسان خال من الحسد لبيئت له مادة كل علم وأوضحته له ذلك حتى لا يبقى عنده في ذلك شك ولكن السلام مما ذكرناه قليل وجوده انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) كثيرة توجبني وتقريري لجميع مذاهب المجتهدين حين تجرت في علومهم حتى كافي في حال تقريري لها واحسد منهم ور بماطن الداخلة علي وأنا أقرر في مذهب ذلك الامام انني حنفي أو حنبلي أو مالكي والحال انني مقلد للامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه وذلك لا حاطني بمنازع أقوال الأئمة رضي الله تعالى عنهم واطلاعي على أدلتها ور بما قال بعض المتهورين عنى ان فلانا لا يتقيد بمذهب علي وجه الذم والتنقيص والحال انني انما أقرر مذاهب الأئمة لوسع اطلاعي لانهوراني الدين وتبعاً للرخص وأصل ذلك اني لما صنعت كتب أدلة المذاهب رأيت جميع المجتهدين لا يخرجون عن السنة في شيء انما هم بين مشدد ومخفف فمنهم من أخذ بصرح الحديث أو القرآن ومنهم من أخذ بمفهومهم وما ومنهم من أخذ بما استنبط من فهمهم ومنهم من أخذ بما استنبط من ذلك المفهوم ومنهم من أخذ بالقياس الصحيح على الاصل الصحيح فكان مذاهبهم رضي الله تعالى عنهم منسوبة من الشريعة المطهرة سداها ولجتها منها * وقد وضعت في الجمع بين أقوال الأئمة رضي الله تعالى عنهم أجمعين ميزاناً ترجع جميع مذاهب المجتهدين وأقوال مقلديهم الى الشريعة المطهرة لم أجدها ذاتها من أهل عصرى وقد استعاضها الشيخ شهاب الدين السلبى الحنفى فكشفت عنده أياماً ثم أتاني بها وقال هذه خصوصية لك فاني لم أقدر أخرج عن دائرة كلام مذهبي فقلت له فهل هي باطلة فقال صولة كلامها ليست بصولة مبطل انتهى وقد عرضتها على سيدنا ومولانا أبي العباس الخضر عليه السلام فجازها وقال لي هذا أمر لا يحيط به الامن نظر الشريعة بعين الكمال واطلع على العين التي يتفرع عنها كل مذهب وقليل من أولياء الله تبارك وتعالى من أحاط بذلك انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) تأليفى كتباً كثيرة في الشريعة وغالبها بتكررت ولم أستبق اليه وذلك ككتاب البحر المورود في المواثيق والعهود وكتاب كشف الغمة عن جميع الاممة جمعت فيه أدلة المذاهب الاربعة من غير عزوالى من خرجها من الحفظ اكنفاء بعلم أهل كل مذهب بمن خرج دليلهم ثم صنعت بعده كتاب المنهج المبين في بيان أدلة المجتهدين عزوت فيه كل حديث الى من رواه فكان كالخروج لاحاديث كتاب كشف الغمة وكتاب البدر المنير في غريب احاديث البشير النذير وكتاب مشارق الانوار القدسية في بيان العهود الحمديدية جمعت فيه احاديث الترغيب والترهيب وجعلته على قسمين مأمورات ومنهيات فدخلت في اللأمور المندوب ودخل في المنهى المكروه وهو كتاب نفيس وصنفت كتاب لواقع الانوار القدسية في مختصر الفتوحات المكية وكتاب قواعد الصوفية وكتاب مختصر قواعد الزركشى وكتاب منهاج الوصول الى علم الاصول جمعت فيه بين شرح الجلال المحلى لجمع الجوامع وحاشية ابن أبي شريف وكتاب اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الاكابر وكتاب الجوهر المصون في علوم كتاب الله المكنون وهو مشتمل على نحو ثلاثة آلاف علم منشورة على سور القرآن وكتاب طبقات الصوفية وهى من أبي بكر الصديق رضي الله عنه الى ختمام سنة ستين وتسعمائة ذكرت فيه مناقب كل من كان له كلام أحفظه في الحقيقة أو الشريعة لا غير وذكرت فيه العلماء الاحياء والفقهاء الاحياء الذين وقع لي بهم صحبة ومما صنعت كتاب مفهم الاكباد في بيان مواد الاجتهاد وكتاب لوائح الخلدان على كل من لم يعمل بالقرآن وكتاب حد الحسام على من أوجب العمل بالالهام وكتاب التبع والفحص على حكم الالهام اذا خالف النص وكتاب البروق الخواطف لبصر من عمل بالهواتف وكتاب

وما أحسن الاحباب في كل حالة
فله ما يبـدو لله ما يخفو
وان الاولى لم يشهدوك بشهد
قلوبهم عن نينيل سر الهوى غلف
وأنت الذى أظهرت ثم ظهرت في
جميع المبادئ مثلها شهد العرف *
ظهرت لكل السكون فالسكون مظهر
وفيه له أيضا كجاءت الصحف
فأى فؤاد عن ودادك يتثنى
وأية عين بعدد قربك لن تقفو
وأية نفس لم يعلمها هواكم
على حبكم طرا نفوس الورى وقف
وان شئت قات هما ولايتان ولاية دليل
وبرهان وولاية شهود وعبان فولاية الدليل
والبرهان لاهل الاعتبار وولاية الشهود
والعبان لاهل الاستبصار فلاهل الولاية الاولى
قوله سبحانه سترهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ولاهل الولاية الثانية قوله سبحانه قل الله ثم ذرهم

في خوضهم يلعبون وأرباب الدليل والبرهان عوام عند أهل الشهود والعبان قدسوا الحق في ظهوره أن يحتاج

رضي الله تعالى عنه
كيف يعرف بالعارف
من به عرفت المعارف
أم كيف يعرف بشئ
من سبق وجوده وجود
كل شئ وقال مرید الشيخ
يا أستاذ ابن الله تعالى
فقال له أمحقك الله
أطلب مع العين الاين
وأشد بعض العارفين
لقد ظهرت فلا تخفي
على أحد
الاعلى أكمه لا يعرف
القمر
ثم استترت عن الابصار
يا أحد
فكيف يعرف من
بالعزة استترا
فما حجب الحق عن
العباد الا بعظم ظهوره
ولا منع الابصار ان
تشهده الإقهارية
نوره فعظيم القرب هو
الذي غيب عنك شهود
القرب قال الشيخ أبو
الحسن حقيقة القرب
ان تغيب في القرب عن
القرب لعظيم القرب
كمن يشم رائحة المسك
فلا يزال يدنو منها وكما
دنا منها ترابيد يحها فاذا
دخل البيت الذي هو
فيه انقطعت رائحته
عنه وأنشد بعض
العارفين
كذاتموه بالشعبين والعلم
والامر أوضح من نار
على علم

رسالة الانوار في آداب العبودية وكتاب كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجان وهي نيف وسبعون سؤالا
في التوحيد سألني عنها علماء الجان وكتاب فرائد القلائد في علم العقائد وكتاب الجواهر والدرر جمعت فيه
ما سمعته من العلوم والاسرار من سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى وكتاب الكبريت الاخر في بيان علوم
الكشف الاكبر وكتاب الاقتباس في علم القياس وكتاب تنبيه المغترين في القرن العاشر على ما حاله فوافيه
سلفهم الطاهر وغير ذلك مما سارت به ال كبان الى بلاد التكرور والمغرب فالجد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) اجازة العلماء من أهل المذاهب الاربعه لمؤلفاتي ومدحهم لها خلافا
ما أشاعه بعض الحسد في مصر والحجاز وغيرهما من امتناعهم من الكتابة على مؤلفاتي أو رجوعهم عن
الكتابة عليها وسبب ذلك أنهم استعماروا مني بعض كتب لي كتبوها فادسوا فيها عقائد زائغة ومسائل خاطرة
الاجماع ونسبوها الى ودارت تلك المسائل في مصر نحو سنة وأثلاث أشهر فحصل بذلك ربح في البلد وسبب في هذه
المنزلة التي عند العلماء مما دسوه حين أرسلت لهم النسخ التي عابها خطوطهم فآله يغفر لهؤلاء الحسد ما جنوه
آمين * فن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي رضي الله تعالى عنه على كتاب كشف الغمة بعد
الجد والشهادتين وبعد فقد وفتت على هذا المؤلف الغريب والمجموع الحبيب فرأيت كتابا لا ينكر فضله
ولا يختلف اثنان في أنه ما صنفت مثله * ومن جملة ما كتبه شيخ الاسلام نور الدين الطرابلسي الحنفي رضي الله
تعالى عنه وبعد فقد وقف العبد الضعيف على هذا المجموع اللطيف المفرد المنيف وتأملته فاذا هو محتوع على
نخب حقائق العارفين وزبد كنوز الواصلين ولقد توج مؤلفه بتاج لطائف التحقيق معارف رؤس أهل
الطريق وأوضح لهم منها الطريق ولقد أبدع مؤلفه وأعرب وأتى بما هو من العجائب أعجب الى آخر ما قال *
ومن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين بن الشلبي الحنفي وبعد فقد وفتت على هذا المؤلف السعيد والدر النضيد
والعقد الفريد فله ددره من مؤلف جل مقداره وطفحت بالسنة أسراره وهمعت من بحب الفضل أمطاره
ولاحت في سماء الشريعة شهوسه وأقماره تجزى الله مؤلفه خبير الجزاء في الدارين وجعلني واباه من خير
الفريقين الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين الطبري الشافعي رضي الله تعالى عنه
وبعد فقد استجليت هذا الكتاب النفيس فوجدته قد حوى المقاصد الدينية والاصول العلمية فن العقائد
الصحيحة نفيسها ومن آداب القوم صالحها ومن علومهم شريفها ومن السنة طريفها ومن الاشارات
الربانية لطيفها تجزى الله تعالى مؤلفه أفضل الجزاء ونشر علومه على أهل الدراية والصفاء ولا غرو أن
يصدر عن بحره هذه الجواهر وعن مدده هذه النجوم الزواهر فانه علامة الزمان وصاحب المناقب والمفاخر
الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ ناصر الدين اللقاني عليه رضي الله تعالى عنه وبعد فقد وفتت على
هذا المصنف الشريف البديع التأليف المشتمل على أسلوب عجيب ونظام غريب لم ينسج أحد على
منواله ولم تسمع قرينة بمثاله قد اشتمل على لطائف أسرار ربانية وبدائع حكم الهمة أوصلها الكريم
الجواد من عنده وأفاضها الوهاب على عبده جعله الله تعالى عالما للمهتدين وقدوة للسالكين وبحرا
يعترف من علومه ظمماء المسترشدين و بدرابستضى بنوره طلاب اليقين الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه
شيخ الاسلام الفتوح الحنبلي رحمه الله تعالى وبعد فقد وفتت على هذا المؤلف الفريد الجامع بين الطارف
والتليد الجامع لفنون من العلوم متفرقة المشتمل على مسائل لم توجد في غيره حقيقة فأنشر صدرى به
غاية الانشراح لما أودع فيه من المعاني الرشيقه والاقوال الصحاح وأعدت نظري فيه المرة بعد المرة فاذا تحت
كل ذرة منه درة فياله من مؤلف عزز المثل لم ينسج له فيما أظن قبل ولا بعد على منوال الى آخر ما قال *
ومن جملة ما كتبه الشيخ عبد القادر المسالكى الشاذلي رضي الله تعالى عنه وبعد فقد اطلعت على هذا الكتاب
المسمى بكشف الغمة عن جميع الامة فوجدته كتابا كريما وصراطا مستقيما ونورا ساطعا عظيما
ورأيت فيه من غرائب الحديث وعجائبه ما لا تسعه مجلدات كثيرة مع اختصاره في حجم لطيف وأوراق بسيرة
فله ددره من كتاب عظمت فيه المنة وكشف الله به الغمة وهدى به الامة الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه

عليه الشيخ شهاب الدين عميرة الشافعي رضي الله عنه وبعد فقد وقفت على هذا المؤلف العظيم الشأن البديع في المعاني والبيان فوجدته مشتملا على حقائق هي خلاصة أنظار المتقدمين ودقائق هي نتيجة أفكار المناظرين الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه على كتاب المنهج المبين في بيان أدلة المجتهدين وبعد فقد اطلع كاتبه على هذا المؤلف الشريف والمجموع اللطيف الحاوي لجميع أدلة المجتهدين والقامع للطغاة والمبتدعين فجزى الله تعالى مؤلفه خيرا وكفاه وصحبا وضيرا الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين الطبلاوي راحة الله تعالى بحاميه وبعد فقد تشرفت باطلاع على هذا الكتاب العجيب والاسلوب الغريب المسمى بالمنهج المبين فاذا هو كتاب طابق اسمه مسماه لانه قد حوى من السنة ثمرات مقاصد العارفين وانطوى منها على قواعد وفوائد ترشد الخائرين وتوصل المنقطعين قد أتقن فنون الشريعة واستقصاها فلا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها فلهذا قاله تعالى بديع حديث مؤلفه في العالمين وينشر فضائله في الخافقين آمين * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شهاب الدين البهوتي الحنبلي رحمه الله تعالى وبعد فقد اطاعت على هذا الكتاب العظيم والمؤلف الجسيم المنتقى من أصول كتب الحديث المعتمد عليها في أحكام الدين ولقد كان لهذه الامة أجمع حاجة الى ما وعاه هذا المذهب وجمع وأنت خير بان الله تعالى قد جمع مؤلفه بين الحال والقال الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شمس الدين البرهمتموشي الحنفي رحمه الله وبعد فقد وقفت على هذا المؤلف المنيف والكتاب الشريف الجامع من السنة النبوية والعقائد المرضية ما تقر به أعين المؤمنين وتذهب به ظنون الاغبياء المحذرين فجزى الله تعالى مؤلفه خيرا الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين اللقاني المالكي رضي الله تعالى عنه وبعد فقد وقفت على هذا المؤلف العظيم الشأن فاذا هو فذلك مشحون بدرر وفرائد الفوائد وذلك مرصع بكل كوكب دري توفد بالنكت والقواعد وكيف لا يكون كذلك ومؤلفه المحقق النهامه شيخ الحقيقة وأستاذ الطريقة الجامع بين المنقول والمعقول والمرجع والتعويل عليه فيما يفتي به ويقول سيدنا وقدوتنا الى الله تعالى الشيخ أبو محمد عبد الوهاب الشعرائي الشافعي المرشد المسلك الربى أعاد الله علينا وعلى المسلمين من بركاته وحسن نافرته الى آخر ما قال ولما اجتمعت به قال لي انما صرحت باسمك ومدحتك تكذيبا لمن أشاع عني أنني لا أعتقدك رضي الله تعالى عنه وأرضاه * ومن جملة ما كتبه شيخ الاسلام الفتوح الحنبلي رضي الله تعالى عنه على كتاب اليهود وبعد فقد اطاعت على هذا البحر العجاج المتلاطم بالامواج فسبحت فيه وابتهجت بنفائس درره غاية الابتهاج وغضته فظفرت بجواهر فوائده التي أنالها محتاج ووردته رر ودظما أن أتى اليه من بعد فجاج وتاملته المرة بعد المرة فاذا تحت كل ذرة منه ذرة قد اشتمل من الفوائد على أدناها وأقصاها فلا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها فهو مؤلف فريد في فننه وصفه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لا يقدر في معانيه الا جاهل أو معاند أو حائد عن طريق الحق لاجل غرضه الفاسد الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين اللقاني المالكي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وبعد فقد اطاعت على هذا المؤلف المشتمل على حقائق ورفائق ونكت لطيفة ودقائق حكيمة أن تكتب بماء الذهب بل بسواد العيون وأن تشترى بنفائس الارواح لا بنقد العيون لما فيه من الحكم واداب السلوك وخلاصة الاخلاص المذهبة للاوهام والشكوك وكفى هذا المصنف شعرا فان لسان حاله وقاله ناطق بغضه وعلوشانه بحيث ان الناظر في تلك اليهوديكاد يعزق مؤلف نفسه المعهود وما هي الامخر باينة ومواهب قدسية خص بها الكريم الوهاب عبده الاواب حشرنى الله في زمرة ونفعني في الدارين ببركته وأفاض علينا من مدده وعمر قلوبنا بوردته الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه آخر هذا الكتاب لما أشاع بعض الحسدة أن الشيخ ناصر الدين اللقاني رجع عن كتابته على كتاب اليهود وبعد فانسب الى العبد من الرجوع عما كتبه على هذا الكتاب وغيره من مؤلفات الشيخ فلان باطل باطل باطل فوالله ما رجعت عن ذلك ولا عزمت عليه ولا اعتقدت في كلامه شيئا من الباطل وأنا معتقد صحة مقاله باق على ذلك وانى أدب الله تعالى بالاعتقاد في صحة

على كل حال في هواها
مقصر
وقد كان عنها الطيف
قدما زورنى
ولما زورما باله يتعذر
فهل نخلت حتى بطيف
خيالها
أم اعتل حتى لا يصح
التصور
ومن وجهه ليلى طلعة
الشمس تستضي
وفي الشمس أبصار الورى
تخبر
وما احتجت الا برفح
حجابها
ومن عجب أن الظهور
تستر
واعلم أن الادلة انما
نصبت لمن يطلب الحق
لا لمن يشهده فان المشاهد
غنى بوضوح المشهود
عن ان يحتاج الى دليل
فتكون المعرفة باعتبار
توضيل الوسائل اليها
كسببية ثم تعود في نهايتها
ضرورية واذا كان
من الكائنات ما هو غنى
بوصفه عن اقامة دليل
فالكون أولى بغناه عن
الدليل منها وقد قال
الشيخ أبو الحسن رضي
الله عنه انما ننظر الى الله
ببصر الايمان والايقان
فاغنانا ذلك عن الدليل
والبرهان وانا لانرى
أحد من الخلق هل في
الوجود أحد سوى
الملك الحق وان كان

ولا بدف كالهيا في هوا اذا قشسته لم تجد شيئا ومن أعجب العجب أن تكون الكائنات موصلة اليه فليت شعري هل لها وجود معه حتى تصل

حيث ذاتها لكن هو الذي ولا هارتبسة التوصل فوصلت فما وصل اليه غير الوهية وليكن الحكيم هو وأضع الأسباب وهي لمن وقف عندها ولم ينغذ الى قدرته عين الجباب وقد قال الراوي أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثر ما كان من الليل فقال أندرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال ربكم أصبح من عبادة مؤمن بي وكافر بي فامام من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأم من قال مطرنا بنجم كذا أو بنوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب رواه مالك في الموطأ فلا بد من الأسباب وجودها ولا بد من الغيب تعنها شهودا وكيف تكون الكائنات مظهرة له وهو الذي أظهرها أو معرفة له وهو الذي عرفها فان قلت فقد جاء في الحديث من عرف نفسه عرف ربه فهذا يدل على ان معرفة النفس متوصله الى معرفة الله تعالى وهي كون من الاكوان ففيه اثبات وتوصل الكائنات اليه فاعلم اني سمعت شيخنا أبا العباس رضي الله عنه يقول في هذا الحديث تاويلان أحدهما من

كلامه و ولايته والقصد من فضله أن لا يصدق في أمرى شيئا مما عله ينسب الى على السنة الذين لا يخشون الله تعالى انتهى بالمعنى في البعض من جهة الضمائر * ومن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين بن الشلبي الحنفي رحمه الله عليه و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف الذي هو تحفة المريد و روضة الاحباب فاذا البحر يعجب عبا به لانه مترع بحول اهل الطريق شرابه فوردت ماء فضله الصافي وترديت برداء حسنه الضافي فالله تعالى يبق مؤلفه اما ما يصف خلفه المر يدون ليومهم بنوا فل فضائله وبره ولا برح جيد الزمان حاله باوجوده والنسب ناطقون بحمده وشكره الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شهاب الدين الرملي رحمه الله و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف العجيب والمفرد الغريب المشتمل على الالفاظ الرائقة والمعاني المتناسقة لقد بذل مؤلفه في نصح سالك طريق القوم الغاية وفي ارشاده الى امارة نفسه وترقيه النهاية الى آخر ما قال ولما أشاع الحسدة أن اشيخ رجع عن كتابته على العهود كتب تحت خطه هذا و بعد فانسب الى من رجوع عن كتابتي على هذا المؤلف غير صحيح وكتبه أحد بن جزرة الرملي * ومن جملة ما كتبه الشيخ ناصر الدين اللقاني المالكي على كتاب الجوهر المصون و بعد فقد وقفت على هذا المصنف العجيب والاسلوب الغريب الذي لم ينسج على منواله ولم تسمع قريبا بمثاله وطبعت فيه بصرى وبصيرتي بالتأمل في ألفاظه ومعانيه وتدرجت في كمال مدار جهومراقبه فوجدته كنزاً مملوا بالمعارف الربانية والعارف اللدنيه وبحرا يضيق نطاق النطق عن وصفه ويكل اسنان الفكر عن ادراكه كنهه وكشفه ولاغرو في ذلك فان المستفيض عبد منيب أو اب والمفيض جواد كريم وهاب أمدنا الله تعالى بمده وجعلنا من خزبه وجنده أمين * ومن جملة ما كتبه عليه شيخ الاسلام الفتوح الحنبلي و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف العظيم الشأن المشتمل على فوائد حسان وروضة ذات أفسان من علوم القرآن ومعان مقصورات في الخيام لم يطأها من قبل انس ولا جان فسبحان من سهل على مؤلفه طرق العلم والعرفان حتى أتى فيها بما لم يكن في جنان الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شهاب الدين بن الشلبي الحنفي و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف السعيد والجوهر المصون التليد المستنبط من كتاب الله العزيز فاذا هو مؤلف لم يصنع أحد شيئا ولا جمع أحد في علوم القرآت مثله الى آخره * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ ناصر الدين الطبلاوي و بعد فقد اطلعت على هذا الكتاب العجيب والاسلوب الغريب والنيل المسكوب والنيل المسكوب فوجدته مقياس زيادة العلوم باصابع الفهوم وأطال في ذلك * ومن جملة ما كتبه الشيخ نجم الدين الغيطي رحمه الله تعالى و بعد فقد تشرفت بالنظر في هذه العلوم والمعارف وترنحت بالوقوف على ساحل بحر هذه الاسرار واللائف وتحققت أن ذلك لا ينال بالجد والاجتهاد والاكتساب وانما هو فيض من الملك الوهاب على عبده المخصوص لما تفرغ مما سواه واناخ بتلك الرحاب ومع لوح وجوده مما نقش فيه وتفرغ لما يلقى عليه من حضرة مصطفيه فإني من العلوم والانوار وصار بحر المعارف والاسرار حتى ظهر منه الجوهر المصون في علوم كتاب الله المكنون لازال معوذا بالواحد من شركل معاند وحاسد الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ عبد القادر الشاذلي المالكي و بعد فقد وقفت على هذا الكتاب العظيم الشأن الساطع البرهان المشتمل على علوم كتاب الله المكنون فوجدته بحرا عجبا لا ساحل له ولا قرار تسكن عن ادراك مداه البصائر والابصار وكثرا مطلبها شحونا بالعلوم اللدنية والمعارف الربانية والاسرار فانذهل عقلي فيه وطار ورأيت كلاما غريبا غير ما لوف لاحد من الابشار فعلمت انه فيض من الكريم الغفار الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شمس الدين البرهمتوشي الحنفي و بعد فقد وقفت على مواضع من هذا الكتاب الشريف فاذا هو خلاصة الالباب ومنتهى منازل أهل الخطاب كيف لا وهو تأليف سيدنا ومولانا خاتمة أهل الشريعة والحقيقة في عصره الشيخ عبد الوهاب أدام الله عزه وعلاه وبعين عنايته حرسه وتولاه ومتمتع بطول حياته الانام وكتب أعداء الحسدة اللثام فقد جعله الله تعالى وارثا لاقدام محمدية وهاديا يسلكه الى السنة النبوية الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه شيخ الاسلام الفتوح الحنبلي على كتابي المسمى بالجواهر والدرر

و بعد فقد وقفت على هذا المؤلف المسمى بالجواهر والدرر المتضمن أحوال الاعظمة لما كان الناس غافلين عنه بانظروا وتأملت ألفاظه تأملابشفي السقيم ويهدي من ضل الى الصراط المستقيم ولما أمنت فيه التأمل والنظر وجدت تلك الجواهر نفائس لم يحوها انس ولا بشر وتلك الدرر كأنها من شدة عظمتها وصفاتها ترمى بشرفه ومؤلف عديم النظير لم يسبق لوضع مثله صغير ولا كبير الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه عليه الشيخ شهاب الدين ابن الشلبي الحنفي وبعد فقد وقفت على هذا الكتاب الذي بهرت أنواره وأشرفت وغت عروس ألفاظه الزاكية لانها في منابت العرفان أعرفت وتصفحته ففاح مسكه وقرآته فلفظته فكانما انقطع سلكه وغصت على الجواهر في بحر الذي سطورره فللكه فتارة آخذ منه درة وتارة أقتطف زهرة فقله دره من مؤلف كما ما طاعت فيه استفدت وكما ما غارت عيون معانيه استرذت والله من أنفاس تسر النفوس وياعجبكم هذه الطروس من عروس وكيف لا ومؤلفه تاج ومحله الرؤس الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ ناصر الدين اللقاني وبعد فقد وقفت على هذا الكتاب الشريف الذي فاق سائر الكتب في لطافة نظمها ودقة معناها وكيف لا وهو الجوهر الفرد الذي هو غايتها ومنتهىها ولا يعجب في ذلك فانها ما وهب وهاب لا تحصى عوارفه ولا تستقصى معارفه جعلنا الله تعالى بمن ذاق مذاقها وتحلى بحلاها وردد مواردها الشافية واهتدى بهداها وحشر ناعم مؤلفها وسلك بناظر يقته التي ماضل من اقتفاها الى آخر ما قال * ومن جملة ما كتبه الشيخ عبدالقادر الساذلي المالكي وبعد فقد وقفت على هذا الكتاب المسمى بالجواهر والدرر رفو جودته بحر اقد زخري يحار في ادراكه البصر وتكمل عن معرفته العقول والفكر اذ هو مشحون بالنفائس التي لا توجد الا عند ائمة البشر الى آخر ما قال فهذه نبذة مما كتبه علماء مصر على مؤلفاتي تكذيباً لما اشاعه الحسد من ضد ذلك كما مر أول البحث فرحم الله هؤلاء العلماء ما كان أكثر محبتهم لي واعتقادهم في كل من توهموا فيه شيئاً من صفات أهل الولاية والصالح وتواضعهم له وما وردت قط على الشيخ ناصر الدين اللقاني في بيته أو الجامع الازهر الا ونزل عن فرشه وأجاسني عليه فان أبيت أقسم على بالله ثم يجلس بين يدي على الحصر ولم يفعل ذلك معي أحد من أهل هذا الزمان وقد تغالي في التكبر بعده جماعة ممن لا يصلح أن يكون أحدهم من طالبته الا أن بلي رأيت بعضهم جالساً على طراحة في الجامع وهو يجود القرآن على الشيخ أبي النجاء النحاس والشيخ جالس بين يديه على الحصر وربما أدخل على بعض طلبة العلم الا أن فاقبل ركبته فلا يمديه الى قائله يالطف بنا و بهم و بردعنا الى خير آمين

(وما أنعم الله تعالى به على x) موت جميع أشياخي في الفقه والتصوف وهم عنى راضون وذلك من أكبر نعم الله تعالى على فان رضا الاشياخ على طالبهم ومريدهم عنوان على رضا الله عز وجل عنه لانهم واسطته في السلوك وقل مريد أو طالب في هذا الزمان يسلم من تغيير خاطر شيخه عليه ولو في حين من الاحيان وقد راجع بعض طلبة العلم شيخه في مسألة من غير أدب فقال له أما تخشى يا وادي أن يقال لانفع الله فلانا بعلمه فوق ذلك الطالب من المريد ولم ينتفع أحد بعلمه مع انه كان في الفقه والتفسير والحديث وعلم الكلام والنحو أمة من الامم ورأيت مدرساً جامع الازهر يجلسون في درسه فيسمعون فوائده ويحبون بهائم يقومون من عنده لا يستحضر أحد منهم شيئاً من تلك الفوائد ولو لاني أخشى أن تكون غيبة لذكرته وشيخه وينتفعا بالنيابة اني أن تنهون في تغيير خاطر أحد من أشياخك عليك أو لا تبادر الى تطيب خاطره أو تنتقل عنه وتقرأ على غيره مراعاة له فان الحكم للداعي الاول وله الحق الاعظم وايضاح ذلك أن الطالب لا يفارق شيخه غضبان نصحه له ويقرأ على غيره الا لحظ نفسه وطالب العلم غير اخلاص لا يفلح ولو أنه أخلص في العلم لاحتمل خسر شيخه وزجره له وهجره له في طريق تحصيله العلم وقد أجمع أشياخ الطريق على أن المريد اذا بلغ مقام شيخه في العلم فن الادب أن يقيم تحت تربيته ويجري الله تعالى على لسان شيخه من العلم والتحقيق ما هو أهله لما كان أدبه وصدقته كما انه يجري على لسان شيخه اذا أساء الادب معه عكس ذلك فان الطالب اذا كان قليل الادب مع شيخه فقد يستحق حرمانه من فوائده فيعقد الله تعالى لسان شيخه عن الافصاح له بالتحقيق ويحرم النفع به فيصير العلم موقوراً في

والتأويل الثاني من عرف نفسه عرف ربه أي من عرف نفسه فقد دل ذلك منه على انه عرف الله من قبل فالاول حال السالكين والثاني حال المجذوبين واعلم بسط الله لك بساط منته وجعلك من أهل حضرته ان الله سبحانه اذا تولى وليا صان قلبه من الاغيار وخرسه بدوام الانوار حتى لقد قال بعض العارفين اذا كان الحق سبحانه قد حرس السماء بالكواكب والشهب كيلا يسرق السمع منها قلب المؤمن أولى بذلك لقوله تعالى فيما يحكيه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن فانظر رحمك الله تعالى هذا الامر الا كبر الذي أعطيه هذا القلب حتى صار اهذه الرتبة أهلاً ولقد قال الشيخ أبو الحسن لو كشف عن نور المؤمن العاصي يطبق ما بين السماء والأرض فاطنك بنور المؤمن المطيع ولقد سمعت شيخنا أبا العباس يقول لو كشف عن حقيقة الولي لعبدلان أوصافه من أوصافه

ونعونه من نعونه واقد أخبرني بعض المرادين قال صليت خلف شيخني صلاة فشهدت ما أبهر عقلي وذلك اني شهدت بدن الشيخ والانوار قد

نور الشمس والقمر في مشرقات أنوار قلوبهم وأن نور الشمس والقمر من أنوارهم الشمس يطرأ عليها الكسوف والغروب وأنوار قلوب أوليائه لا كسوف لها ولا غروب ولذلك قال قائلهم ان شمس النهار تغرب بالليل وشمس القلوب ليس تغيب ونور الشمس تشهد به الأتار ونور اليقين يشهده المؤثر ولنا في هذا المعنى شعر هذه الشمس قابلتنا بنور وشمس اليقين أبهر نورا فرأينا هذه النور لكن بها تبيك قدر رأينا المنيرا لكن الحق سبحانه وتعالى يوفى أعيان الممكنات حقها ويعطيها قسطها فيقرر لكل كون رتبته ويوفيه دولته فذلك ستر سر الخصوصية في وجود البشرية ولا بد للشمس من حجاب وللحسن من نقاب وهل يكون الكنز الامدقونا والسر الا مصونا وصنع ذلك سبحانه ليكون سر

قلب الشيخ ولا يقدر على النطق به وان نطق بنطق بكلام مشكل غير مفصّل له عن المقصود كما حرمنا ذلك مع طلبنا * ومن كان يبالي في محبتي ويخني الفوائد والنكت من العلوم لم كان أدبي معه شيخ الاسلام زكريا وكان يقول لي والله اني أود أن لو أسقيتك جميع ما عندي من العلوم في مجلس واحد وكذلك الشيخ نور الدين المحلي والشيخ أمين الدين الامام بجامع الغمري والشيخ عبد الحق السنباطي والشيخ برهان الدين ابن أبي شريف والشيخ شمس الدين السمانودي والشيخ شهاب الدين المسيري والشيخ شهاب الدين الرملي فكانوا كلهم محبوتي رضي الله عنهم أجمعين فالمد الله رب العالمين (ومما من الله تعالى به علي x) انشراح صدرى لاتباع السنة المحمدية قولوا فعلا واعتقادا وانقباض خاطري من ضد ذلك من حين كنت صغيرا حتى اني بحمد الله تعالى أوقف في بعض الاوقات عن العمل ببعض ما استحسنه بعض العلماء حتى يظهر لي وجه موافقته للكتاب والسنة أو القياس أو العرف المشار اليه بقوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمر بالعرف وقد استدلل الشيخ جلال الدين السيوطي على جواز كبر عمامة العلماء زيادة عن طول عمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وأمر بالعرف وقال قد صار من عرف العلماء كبر العمامة ليميزوا عن غيرهم من العمامة فيسألوا عن الشريعة وقد كرر أن كبر العمامة بهذا القصد لا يخرجهم عن السنة لان العرف قد صار من جملة الشريعة بامر الامة باتباعه انتهى وهذا أمر لم أجده فاعلم ان الناس الا قليلا وغالبهم يقدم على الفعل من غير توقف ونظر هل ذلك موافق للشريعة أولا بخلافي بحمد الله تعالى فاني ان لم أجده ذلك الفعل موافقا للشريعة ولم يظهر لي موافقته لها ولا للعرف توقفت عن العمل به و ربما أشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فيلقى الله تعالى في قلبي الانشراح للفعل أو الترتل فاعمل بذلك فكذب والله واقتري من أشاع عني من الحسدة أنني أستطع في أفعالي وأقوالى وعقائدي عن ظاهرك الكتاب والسنة مع ان أحدا من هؤلاء الحسدة لم يجتمع بي قط ولا ثبت عنده ذلك بينة عادلة انما بعض الحسدة من له الشيطان ذلك لما عجز أن يجد مطعنا في أفعالي الظاهرة فاقتري على ببعض كلمات ودار بها في جامع الازهر وغيره واخبرهم بذلك فالتة تعالى يغفر له فان من كان متقيدا بالشريعة كما ذكرنا فهو من صدور اهل السنة والجماعة في عصره فكيف يسمى مبتدعا والله ما ذلك الامن شدة الحسد فاني لا أعلم أحدا من أقراني أحاط علميا بكتب السنة كما أحطت بها وأعرف جماعة الآن في جامع الازهر من المتهورين اذا رأوني ينظرون الى شذرا كأنهم على السنة وأنا على البدعة وربما كان الامر بالعكس فان من جمع الله فيه مثل هذه الاخلاق المذكورة في هذا الكتاب من أهل السنة والورع بيقين بل يقضى العقل بانه فر يدعصره في اتباع السنة ولكن لنا سورة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انشق لها القمر وقالوا هذا سحر فالمد الله رب العالمين (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي x) الهامى لمجاهدة نفسي بغير شيخ لما تجرت في علوم الشريعة وتعذر علي العمل بما علمت وقد كان السلف الصالح لصفاء قلوبهم لا يحتاجون في طريق العمل بعلمهم الى شيخ لعدم الموانع وصار الناس اليوم لهم موانع لا تخصي حتى ان بعضهم يرى الاخلاق المحمديّة من زهد وورع وخشية ونحو ذلك فلا يصل الى التخلق بها فذلك أو جب بعض علماء الشريعة على الطالب أن يتخذ له شيخا رشده الى طريق ازالة هذه الموانع من باب ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وقالوا من لم يجد له شيخا في بلده وحب عليه السفر في طلبه ومن لم يستطع السفر وجب عليه مجاهدة نفسه بغير شيخ قال تعالى فان لم يصبروا بل فطل ومراد جميع أخصيخ الطريق بتسليكمهم الناس أن يوصلوا المريد الى مقام العمل بالاخلاص الذي كان عليه السلف الصالح أو بعضه لا غير فان اشتغل أحدهم بعد ذلك بالعلم أو صلى أو صام أو حج أو نورع أو زهد كان محفوظا من الرعونات التي تجرح مقام الاخلاص أو تحبط العمل وقد قدمنا في المقدمة ان حقيقة الصوفي هو عالم عمل بعلمه على وفق ما أمر الله به لا غير وكانت صور مجاهدتي انفسى من غير شيخ أنتج كنت أطالع كتب القوم كرسالة القشيري وعوارف المعارف والقوت لابي طالب المكي والاحياء للغزالي ونحو ذلك وأعمل بما ينقدح لي من طريق الفهم ثم بعدمدة يبدولي خلاف ذلك فاترك الامر الاول وأعمل بالثاني وهكذا كنت كالذي يدخل در بالابدي هل

عن سر الولاية ويجل مقدره ويرفع مناره واعلم رحلك الله ان من اراد الله به أن يكون داعيا اليه من اوليائه فلا بد من اظهاره الى العباد اذ لا يكون الدعاء الى الله الا كذلك ثم لا بد ان يكسوه الحق كسوتين الجلالة والبهاء الجلالة لتعظمه العباد فيقفوا على حدود الادب معه ويضعه في قلوب العباد هيبة وينصروه بها ليكون اذا امر ونهى مسموعا امره ونهيه وجعل هذه الهيبة في قلوب العباد من تمكين الحق له ليعينه على القيام له بالنصرة قال الله سبحانه الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور وهي من اظهار اعزاز الحق لعباده المؤمنين قال سبحانه والله العززة ولرسوله وللمؤمنين وهذه الهيبة التي جعلها الحق في قلوب العباد لا وليائه سرت اليهم لا تبسط جاه المتبوع عليهم ثم اسمع قوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر

ينفذ ام لافان رآه نافذا خرج منه والارجح ولو انه اجتمع بمن يعرفه امر الدرب قبل دخوله لكان بين له امره وراحه من التعب فهذا مثال من لاشيخه فان فائدة الشيخ انما هي اختصار الطريق للمريد لا غير ومن سلك بغير شيخ تاه وقطع عمره ولم يصل الى مقصوده لان مثال الشيخ مثال دليل الحجاج الى مكة في الليالي المظلمة * ومن جلة ما جاهدت به نفسي من غير اسارة شيخ اني كنت جعلت لي حبلا في سقف الخلوعة محسرا على عنقي اذا جلست ولا يصل الى الارض لو اضطجعت فكنت اجمعه في عنقي من العشاء الى الفجر فكنت على ذلك سنين ولم يكن لي بحمد الله علاقة دنيوية تعوقني عن المجاهدة والوصول الى المقصود سوى كثرة وجود العال في اعالي وان كانت العلل لا تنقطع عن العباد اذ هي تدق معسه في كل مقام سلكه فكل مقام علل تناسبه فافهم وكانت القناعة من الدنيا باليسير سداي ولحقي فأغنتني بحمد الله عن وقوعي في الذل لاحد من ابناء الدنيا ولم يقع لي أني باشرت حرفة ولا وظيفة اهام معلوم دنيوي من منذ بلغت ولم نزل الحق تعالى برزقي من حيث لا أحسب الى وقتي هذا وعرضوا على الالف ديناروا أكثر فرددتها ولم أقبل منها شيئا وكانت المباشرون والتجار يأتوني بالذهب والفضة فانثرهما في صحن جامع الغمري فباتت قطهما المجاورون وتركت أكل لذيذا للطعام واست الخيش والمرقات من شراميط الكيمان نحو سنتين وأكبت التراب لما فقدت الخلال نحو شهرين ثم أعانني الله تبارك وتعالى بالخلال المناسب لمقامي اذ ذلك وكنت لا أكل طعام أمين ولا مباشر ولا تاجر يبيع على الظلمة ولا فقيه لا يسد في وظيفته ويا كل معلومها ولا غيرهم من جميع المتهورين في كسبهم وضائق على الارض كلها ونفرت من جميع الناس ونفروا مني فكنت أقوم في المساجد المحجورة والابراج الخراب مدة طويلة وأقت في البرج الذي فوق السور من خرابة الاحدى مدة سنة ومارأيت أصفي من تلك الايام وكنت أطوي الثلاثة أياموا أكثر ثم أفطر على نحو أوقية من الخبز من غير زيادة وضعفت بشريتي وقويت روحانيتي حتى كنت أصعب بالهمة في الهوء الى الصاري المنسوب على صحن جامع الغمري فاجلس عليه في الليل والناس نائمون ثم اذ انزلت من السلم الى الجامع أنزل بجهد وتعب لغلبة روحانيتي وطلبها الصعود الى عالمها فانه لا يشغل الانسان في الارض الا كثرة الشهوات وهذا هو سبب تحريك الانسان رأسه حال الذكر وتلاوة القرآن فكان الروح تستاق الى القرب من حضرة ربه اذا سمعت كلامه أو أواهمه فتكاد تلحق بعالمها السماوي وقد أنشدوا في معنى ذلك

ولما بدا الكون الغريب لنا طرى * حننت الى الاوطان شبه الركايب

ولما غلبت على طلب العزلة عن الناس تنكرت مني جميع قلوب أصحابي ونفروا مني حتى كانوا لا يعرفوني من ضيق وقتي عن مباشرتهم بالكلام اللغو وعدم المجالسة * وكنت كثيرا ما أخرج الى موارد البركة التي يغسل الناس فيها الفجل والخس والجزر والبقل فالتقط منها ما يكفي مني ذلك اليوم مما أعرضوا عنه وأشرب عليه من ذلك الماء وأشكر الله تعالى على ذلك * وكنت لا أكل قط طعام فقير لا كسبته من المتعبدين في الزوايا من غير كبير اشتغال خشية أن يكون ممن يا كل بيده وهو لا يشعر وكذلك كنت لا أكل طعام قاض ولو كان من أهل الدين لما عساه أن يقع فيه عند الحاجة من قبول هدايا الناس ثم اني تركت أكل طعام كل من يمسك الميزان والسكيل والذراع ثم طويت عن طعام جميع الناس فلا أكل الا عند أوائل درجة الاضطرار وذلك حين لا تجد أمعاى شيئا تستعمل به فليذبح بعضها بعضا وكنت اذا افتحت مجلس الذي كر بعد العشاء لا أختمه الا عند طلوع الفجر ثم أصلي الصبح واذا كرا الى ضحوة النهار ثم أصلي الضحى وأذ كر حتى يدخل وقت الظهر فاصلي الظهر ثم أذ كر الى العصر ومن صلاة العصر الى المغرب ومن صلاة المغرب الى العشاء وهكذا فكنت على ذلك نحو سنة وكنت كثيرا ما أصلي بربع القرآن بين المغرب والعشاء ثم أتهدج بياقيه فاختمه قبيل الفجر وربما صليت بالقرآن كله في ركعة وكان نومي غلبة تحطف رأسي خطفة بعد خطفة وخفقة بعد خفقة وكثيرا ما يغلب على النوم فأضرب أنفاذي بالسوط وربما نزلت بشيبي في الماء البارد في الشتاء حتى لا يأخذني نوم وهذه الامور من قاعدتها اذا تعارض عندنا مفسدتان وجب ارتكاب أخفهما مفسدة ولا شك ان وقوف الحب بين يدي الله عز وجل في الظلام مع تألم جسمه بالضرب أحسن عنده من نومه عن ربه عز وجل حال تجليه مع صحة جسمه كما أشار اليه

مالك بن أنس رضى الله
عنه شعر
ياتي الجواب بإرجاع
هيبه
والسائلون نواكس
الاذقان
أدب الوفا وعز سلطان
التقى
فهو المطاع وليس ذا
سلطان
ومن ملكه الله أمر
نفسه وهو اه فقد آناه
الله الملك قال تعالى قل
اللهم مالك الملك تؤتي
الملك من تشاء وتسحب
شئنا بالعباس يقول
قال ملك من الملوك
لبعض العارفين ممن
على فقال له ذلك
العارف الى تقولولى
عبدان قد ملكتهما
وملكك وقهرتهما
وقهرالك وهما الشهوة
والحرص فانك عبد
عبدى فكيف أتتى
على عبد عبدى الكسوة
الثانية التي يكسوها
الحسق لا وليائه اذا
أظهر لهم كسوة الهاء
وذلك ليجلبهم في قلوب
عباده فينظرون اليهم
بعين المنة والمحبة فيكون
ذلك باعثا لهم على
الانقياد اليهم أفلا ترى
كيف قال الله تعالى في
شأن موسى عليه السلام
وألقيت عليك حجة
مضى وقال تعالى ان

قوله صلى الله عليه وسلم خصلتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ وكل مقام رجال ومن طلب
نفسا خاطر بنفيس فعلم ان المحب لله في واد والمنكر عليه في واد ومن طالع أحوال القوم في مجاهداتهم سهل
عليه ما يكابده في نفسه فقد وقع للشبلى رضى الله عنه انه كان اذا غلب عليه النوم يضرب نفسه بقضيب الخيزران
حتى ربما أفنى الخزمة في الليلة الواحدة وكان يكتحل بالملح حتى لا يأخذه النوم وكان يطالع على طرف الحائط
ويقف حتى يطرد عنه النوم وبلغنا ان سيدي عبدالقادر الجيلي رضى الله عنه وأرضاه مكث أيام مجاهدته سنة
كاملة لا يأكل ولا يشرب ولا ينام وكان رضى الله تعالى عنه يقول دعوت نفسي مرة الى قيام الليل فأبته ففعتها
شرب الماء سنة انتهى قال السافعي رحمه الله تعالى وأعظم ما يجاب به عن هؤلاء السادات في مجاهداتهم رضى الله
تعالى عنهم وأرضاهم بانهم ارتكبوا أخف المفسدين كمن غص بلقمة ولم يجرد ماء فاسأغها بجرعة خمر انتهى
وقدم مكثت أنا نحو سنة وعما متى شراميط من الكيمان وقصاصه الجلود حتى وجدت الحلال وبالغت في
التدقيق في الورع بحماية الله عز وجل لا يحولى ولا بقوتى حتى كنت لا آكل من فراخ الحمام لأكلها من زرع
الناس ما قد لا تسمح به نفوسهم ولا أمشى في ظل عمارة أحد من الولاة وأعوانهم ولما عمل السلطان
الغورى بمصر الساباط الخشب الذي بين مدرسته وقبته الزرقاء تركت المرو من تحته فكنت أدخل
من سوق الوراقين وأخرج من سوق الشرب وأنا بحمد الله تبارك وتعالى على مقام الورع الى وقتي هذا لان
المعرفة لا تطفئ نور الورع ثم اذا حقق المتورع أمره في نفسه وجد جميع ما تورع عنه لم يقسمه الله لان الله
تبارك وتعالى قسمه له فرد نفسه عنه لان ذلك لا يصح فافهم فظنه انه رد نفسه عنه مع القسمة وهم منه وان
كان الحق تعالى قد أمر المكلف أن يدافع الاقدار النازلة جهده فذلك ليس هو تكليف ابرار الاقدار وانما ذلك
ليثيبه ويأجره على تلك المدافعة سواء أوقع في ذلك المقدر أم لم يقع واذا اعتنى الحق تعالى بعبده حماه من الوقوع
في المعاصي والذنوب بعد عدم القسمة واستخرج له الحلال من بين فرت الحرام ودم الشبهات كما يستخرج له
اللبن من الضرع والله على كل شئ قدير فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على من) بعد ذلك الهامى لطاب الاجتماع باهل الطريق وانقيادى لهم
فاجتمعت بحمد الله تبارك وتعالى على خلائقي لا تخصى من أهل الطريق فلم يكن لى وديعة عند أحد منهم سوى
هؤلاء الثلاثة وهم سيدي على المرصفي وسيدي محمد السنواى وسيدي على الخواص رضى الله تعالى عنهم
فسلكت على يدا الاولين كل واحد شيئا يسيرا وكان فطامى بحمد الله تعالى على يد سيدي على الخواص أعنى
الفطام اليسير المعهود بين القوم والافالحق أنه لا فطام حتى يموت العبد ولذلك كان سيدي ابراهيم المتبولى رضى
الله تعالى عنه يقول كثير الا تكبر تعظم انتهى ولم أتخقق بان الانسان لا بد له من شيخ الاحسين اجتمعت
هؤلاء الاشياخ وكنت قبل ذلك أقول كما قال غيرى وهل ثم طريق توصل الى حضرة الله تبارك وتعالى غير العمل
بما يابدين من الشريعة يعنى على مصطلح غير القوم حتى وجدت الامر بخلاف ذلك وكفى شرفا لاهل الطريق
قول السيد موسى عليه السلام للحضر هل أتبعك على أن تعلمنى مما علمت رشدا واعتراف الامام أحمد بن حنبل
رضى الله تعالى عنه وأرضاه لابي حمزة البغدادى بالفضل عليه واعتراف الامام أحمد بن سريج رحمه الله لابي
القاسم الجنيد وطلب الامام الغزالي له شيئا يبده على الطريق مع كونه كان حجة الاسلام وكذلك طلب الشيخ
عز الدين بن عبد السلام له شيئا مع أنه قد لقب بساطان العلماء فكان شيخ الامام الغزالي الشيخ محمد الباذغاني
وشيخ الشيخ عز الدين الشيخ أبو الحسن الشاذلى وكان الامام الغزالي رضى الله تعالى عنه يقول لما اجتمع
بشيخة المدكور ضيعنا عمرنا في البطالة يعنى بالنسبة لما ذاقه من أحوال أهل الطريق وكان الشيخ عز الدين
رضى الله عنه يقول ما عرفت الاسلام الكامل الا بعد اجتماعى على الشيخ أبى الحسن الشاذلى رضى الله تعالى
عنه وأرضاه فاذا كان هذان الشخان قد احتاجا الى الشيخ مع سعة علمهما بالشرعية فغيرهما من أمثالنا من باب
أولى وقد كنت قبل اجتماعى باهل الطريق أتخذ أعمالى ككاهن وسائل الى تحصيل أغراض فان حصلت
تلك الاغراض ثبت على ذلك والاتحولت منه فلما اجتمعت باهل الطريق قالوا الى اجعل أعمالك كاهن مقاصد

لتحضر فيها مع الله تعالى ولا تتخذها وسائل فتوث ولا تصل الى مقصودك فقرر بوعلى الطريق فلولم يكن في الاجتماع بهم الا هذه الخصلة لكان فيها كفاية * ومما وقع للجنيد مع ابن سريج ان حلقة الجنيد كانت الاصوات فيها ترتفع على أهل حلقة ابن سريج وكان ابن سريج ينكر على الجنيد فتناكر ابن سريج يوما وحضر حلقة الجنيد ثم رجع الى أصحابه فقال لم أفهم من كلامه شيئا الا أن صولة كلامه ليست بصولة مبطل ثم ان ابن سريج قال للجنيد طريقتنا أقرب الى الله من طريقكم فقال الجنيد لا بد أن تأتينا بيرهان فقال للجنيد أنت لنا أنت بيرهان فقال الجنيد يا فلان خذ هذا الجرف ألقه في حلقة الفقراء فألقاه فصاحوا كلهم الله الله الله ثم قال له ألقه بين هؤلاء الفقهاء فألقاه فصاحوا كلهم حرام عليك أزعجتنا وابن سريج ينظر فقام وقبل رأس الجنيد واعترف بفضله فقال له الجنيد انما الفضل لكم فان أساس طريقنا مما معكم من العلم فقال ابن سريج بلى لكم الفضل فانكم زدت علينا بحسن معاملة الله تعالى انتهى * ومما وقع للشيخ عز الدين بعد اجتماعه بالشيخ أبي الحسن الشاذلي أنه كان يقول من أعظم دليل على ان طائفة الصوفية قعدوا على قواعد الشريعة وقعد غيرهم على الرسوم ما يقع على يدهم من الكرامات والخوارق والمكاشفات ولا يقع شيء من ذلك قط لفقيهه الا ان سلك طريقهم انتهى أي لان الكرامات فرع المعجزات وهي علامة على صحة اقتداء صاحبها واتباعه لرسول الله صلى الله عليه وسلم * وقد نقل القشيري رحمه الله تعالى في ترجمة أبي علي الثقفى رضى الله تعالى عنه وأرضاه قال لو أن رجلا جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس كلهم لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالريضة من شيخ أو امام أو مؤدب ناصح ومن لم يأخذ أدبه من أستاذ يره عيوب أعماله ورعونات نفسه لا يحل الاقتداء به في تصحيح المعاملات انتهى * ومما وقع لابن أسعد الياقبي رضى الله تعالى عنه وأرضاه قال مكثت خمس عشرة سنة ونفسي تنزعتنى هل أدوم على الاشتغال بالعلم أم أنتقل عنه الى محبة الصوفية واقتفاء آثارهم فبينما أنا يوما مشى في شارع من شوارع زييد اذ لقيتني شخص من أرباب الاحوال فقال لي مكاشفا ياكفيك ما حصلت من العلم الظاهر واتباع طريق العمل على طريق القوم من اليوم فانها أولى فقلت له وما وجه كونها أولى فقال لي تعال حتى أريك وجه ذلك فدخلت زاوية من زوايا الفقراء وأنا معه فجلس وقال لفقير ادع الى العالم الفلانى فدعاه فلما أقبل قال للحاضر بن لأحد بردي على هذا السلام اذا جاء الابد قليل بحيث لا يطول الفصل ولا أحدي تحرك له ولا يفسح له في المجلس ففعلوا فقتلوا ذلك وقال يحرم عليكم عدم رد السلام فقالوا له الفقراء لهم عذر في ذلك فقال كذبتم اينس لكم عذر فقالوا له بلى لنا عذر وهو انك مسحق لله بحر لارتكابك العجب والكبر فقال أنا ما عبت ولا تكبرت عليكم الا بحق فقال له الشيخ الفقراء في نفوسهم منك شيء فقال وأنا أيضا في نفسي منكم أشياء وأشار باصابع يديه كلها فخرج وهو يسب الفقراء ومن دعاه اليهم فقال للياقبي انظر ثمرة علم هؤلاء ماذا يفعلون ثم قال لفقير ادع لنا الفقير الفلانى فدعاه فلما أقبل قال الشيخ للحاضر بن افعلاو معه كما فعلتم مع ذلك العالم من عدم رد السلام على الفور وعدم تفسيح المجلس له ففعلوا فبادر الى زعمال الفقراء وجعلها في عنقه وعلى رأسه ووقف خاضعا ذليلا عند النعال ولم يمر على خاطره ما قاله ذلك العالم من الانكار عليهم بعدم المبادرة الى رد السلام وعدم تفسيح المجلس له بل ولاخطر على باله انه من العلماء أبدأ فقال له فقير من الحاضر بن الفقراء في نفوسهم منك شيء فقال أقول استغفر الله تعالى في حقهم وأسألهم ان يلخطوني بلخطهم فلعن الله تعالى يصلح حالى وصار يبتكى وهو واقف حامل نعالهم فقال الشيخ للياقبي انظر ثمرة اتباع طريق القوم قال الياقبي رضى الله تعالى عنه فقوى عزمى من ذلك اليوم فى ذلك المجلس على اتباع طريق القوم حتى كان ما كان انتهى (قلت) وكانت صورة مجاهدتى على يد سيدى على الخواص رضى الله عنه انه أمرنى أول اجتماعى عليه ببسج جميع كتبى والتصديق بثنها على الجوارح ففعلت وكانت كتبنا نفيسة كشرح الروض والمطلب والخدم والقوت للاذرى وغيرهما مما يساوى ثمنها عادمالا كثيرا فبعتها وتصدقت بثمنها فصار عندى التفات اليها الكثرة تعي فيها وكتابة الحواشى والتقييدات عليها حتى كفى سلبت العلم فقال لى اعمل على قطع التفاتك اليها بكثرة ذكر الله عز وجل فانهم قالوا ملتفت لا يصل فعملت على قطع الالتفات اليها مدة حتى خلصت بحمد الله تعالى من ذلك فأمرنى بالعزلة

الحب لله والحب فى الله
والحب بالله والحب من الله
فالحب لله ابتداء
والحب من الله انتهاء
والحب فى الله وبالله
واسطة بينهما الحب لله
هو أن تؤثره ولا تؤثر
عليه سواء والحب فى
الله ان تحب فيه من
والاه والحب بالله أن
يحب العبد من أحبه
وما أحبه مقتطعا عن
نفسه وهواه والحب
من الله هو أن ياخذك
من كل شيء فلا تحب الا
اياه وعلامة الحب لله
دوام ذكره مع الحضور
وعلامة الحب فى الله ان
تحب من لم يحسن لك
بدينامن أهل الطاعة
والخيسور وعلامة
الحب بالله أن يكون
باعث الحظ بنسور الله
متهورا وعلامة الحب
من الله ان يجذبك اليه
فيجعل ما سواه عنك
مستورا وقال الشيخ أبو
الحسن الشاذلى من
أحب الله وأحب لله
فقد تمت ولا يتبعه والمحبة
على الحقيقة من
لاسلطان على قلبه لغير
محبوبه ولا مشيئة له
غير مشيئته فاذا من
ثبتت ولا يتبعه من الله
لا يكره الموت ويعلم ذلك
من قوله تعالى قل يا أيها
الذين هادوا ان زعمتم

انكم أو اياه الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فاذا الولى على الحقيقة لا يكره الموت ان عرض عليه وقد أحب الله من لا محبوب

وراءها في الرسول عليه السلام وفي الصديق والفاروق والصحابة والتابعين والاولياء والعلماء الهداة الى الله والشهداء والصالحين والمؤمنين فاذا افترق الامر بعد الايمان الى عشرة اشياء الى السنة والبدعة والهداية والضلالة والطاعة والمعصية والعدل والجور والحق والباطل وميزت واحببت وابتغضت فاحب له وابتغض له ولست تبالي بأبهما كنت وقد يجمع لك الوصفان في شخص واحد ويجب عليك القيام بحقهما جميعا فاذا قد بان لك الحب في العشرة الاول فانظر هل ترى للهوى هناك أثر فذلك فاعتبر بحب من حضر من اخوانك الصادقين والمشايخ الصالحين والعلماء المهديين وسائر من أحضروا من حضر عن غاب عنك أو مات فان وجدت قلبك لا متعلق له بمن حضر كما متعلق له بمن غاب أو مات فقد نخلص الحب من الهوى وثبت الحب لله تعالى وان وجدت شيئا يتعلق به فبمن يجب أو فيها

عن الناس مدة حتى صفاو حتى فصرت أهرب من الناس وأرى نفسي خيرا منهم فقال لي اعمل على قطع رؤيه أنك خير منهم فعملت في المجاهدة مدة حتى صرت أرى ان أزدلهم خيرا مني ثم أمرني بالخطاطة والصبر على أذاهم وعدم مقابلتهم فعملت على ذلك حتى قطعته فرأيت حينئذ اني صرت أفضل مقاما منهم فقال لي اعمل على قطع ذلك فعملت على قطعه مدة حتى قطعته ثم أمرني بالاستغثال بذكر الله تبارك وتعالى سرا وعلانية وكل خاطر خطرتي مما سوى الله عز وجل صرفته عن خاطري فورا فسكنت على ذلك عدة أشهر ثم أمرني بترك أكل الشهوات مطلقا فتركتها حتى صرتا كالأصعاب الهمة في الهوا وصارت العلوم النقلية تراحم العلوم الوهية ثم أمرني بالتوجه الى الله تبارك وتعالى في أنه يطلعني على أدلتها الشرعية فلما طلعت عليها وصار لوح قلبي تسووا من العلوم النقلية لاندراجها في الأدلة ترادفت على حينئذ العلوم الوهية وكان ابتداء ذلك بساحل بحر النيل عند بيوت البرابرة وسواق القاعة فيبينما أنا واقف هناك واذا بأبواب من العلوم الدينية انفتحت لقلبي كل باب أوسع مما بين السماء والارض فصرت أتكلم على معاني القرآن والحديث وأستنبط منها الأحكام وقواعد النحو والاصول وغير ذلك حتى استغنيت عن النظر في كتب المؤلفين فكتبت من ذلك نحو مائة كراسة فعرضت بعض ذلك على سيدي على الخواص فأمرني بغسله وقال هذا علم مخلوط بفكر وكسب وعلوم الوهب منزهة عن مثل ذلك فغسلتها وأمرني بالعمل على تصفية القلب من شوائب الفكر وقال بينك وبين علم الوهب الخالص ألف مقام فصرت أعرض عليه كل شيء فتح به علي وهو يقول اعرض عن هذا واطلب ما فوقه الى ان كان ما كان فهذا كان صورة فتحي بعد المجاهدة المذكورة فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي بعد ذلك) دخولي للاطلاع على معاني الكتاب والسنة من بابها وذلك بتكثير النوافل فان من واطب علمها أحبه الله تعالى واذا أحبه قر به من حضرته واذا قر به من حضرته أطلعه على اسرار شريعته وكان بعض العارفين يقول لا يفتح علي سالك قط الأمن باب كثاره النوافل فانه في الفرائض عبدا اضطرارا ان لم يصل الصلوات الخيس مثلا عذبه ربه بخلاف النوافل فانه فيها عبدا اختيارا فلا يتقرب بها خوفا من عقابه وانما ذلك محبة له جل وعلا قال وأعظم النوافل بركة الاكثار من النكاح لما فيه من الازدواج والانتاج فيجمع العبد فيه بين المعقول والمحسوس فلا يفوته شيء من العلوم الصادرة من حضرة الاسم الظاهر والباطن فلذلك كان اشتغال العبد بنوافل النكاح أتم وأقرب لتحصيل كل ما يرزقه الله تعالى ومن كان محبوبا لله تبارك وتعالى صار عرضا لستواء الحق تبارك وتعالى عليه بأفاضة العلوم وسما للزول وكسبها لظهور أو امره ونواهيها فظهر له من علوم الكبرياء ما لم يكن يراه فيه مع أنه كان فيه وهذه الطريق من أجل الطرق وأقربها على السالكين فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) بعد المجاهدة ظهور أن جميع ما كنت علمته من العلوم كلها ليس فيه شيء من الاخلاص وانما هو مخلوط بالحفظ النفسانية وذلك ان من علامة العلم الخالص ان يجمع قلب العبد على ربه حال الاشتغال به ولم أزد ذلك حصل لي انما كان قلبي متشتتا في كل وأدو غاب عن العلم بأن جميع ما خلق الله تبارك وتعالى وأنزل علي قلوبنا من العلوم انما امراده ان يجمعنا به عليه ومن أتعب نفسه في جمع العلوم من غير ان ينظر في دلالتها على الله عز وجل فانه المقصود الاكظم منها ويجب عن مواضع الدلالة التي فيها على الحق جل وعلا وقد علمت بحمد الله تعالى على كشف الغطاء عن وجه دلاله العلوم كلها على الحق تبارك وتعالى حتى صرت أحضر بقلبي مع الله تبارك وتعالى في علم الحساب والهندسة والمنطق فضلا عن العلوم الحقيقية الشرعية ومن كشف الله تعالى عن بصره وبصيرته رأى جميع العلوم التي بأيدي الخلائق مقربة الى الله تبارك وتعالى وطريقا الى دخول حضرته ولكن أكثر الناس لم يكشف الله تبارك وتعالى عن بصيرتهم فلم ينظر وافي العلوم من حيث الوجه الدال منها على الحق تعالى ففاتهم السكالك ولذلك ذمهم العارفون رضي الله عنهم وقالوا ان علوم هؤلاء محجوب عنهم من ربه ولو أنهم نظروا فيها من حيث الوجه الدال على الحق لم تحجب عنهم عن ربه ولنا لوالا درجات العارفين وقد بلغنا عن الامام الغزالي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة انه لما دخل طريق القوم كان يقول

تجب فارجع الى العلم واتقن النظر في الاقسام الخمسة من الواجب والندوب واليه والمكروه والمحذور والمباح

قد وجدنا علوم الفقهاء كلها حجابا فبما يتنالم نضيع عمرنا فيها فقال له بعض العارفين ولاي شيء يجعلها حجابا بل لو نظرت فيها وفي كل شيء في الوجود لوجدته دليلا على الله تبارك وتعالى ورافعا للعجب عنك فعمل على ذلك فعرف وجوه دلالتها على الحق جل وعلا فرجع عن ذلك القول وصار يقول العلم نور يكشف عن العبد الحجب وإنما يكون حجابا على من لم يخلص لله عز وجل في تعلمه وتعلبه انتهى وكذلك بلغنا عن الشيخ عبد القادر الجيلي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة أنه لما دخل الطريق بعد السياحة ترك تدريس العلم الظاهر كله ووقعت النفرة بينه وبين أهله فلما اكمل حاله وشهد وجوه دلالة العلوم كلها على الله تبارك وتعالى صار يدرس في علم الفقه والاصول والنحو وغيرها حتى مات * وقد بلغنا ان الشيخ غانما المقدسي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة كان يسلك مريديه كلهم من طريق علم النحو حتى يوصلهم منه الى حضرة الله تبارك وتعالى انتهى فاعمل يا أخي على تحصيل ما قلناه

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) بعد المجاهدة اعطاؤه جل وعلا في الفهم في القرآن الذي هو علم الحكمة التي من أوتيتها فقد أوتي خيرا كثيرا وذلك على مصطلح العارفين زيادة على الفهم الذي أوتيته على مصطلح الفقهاء كما تقدم آنفا * قال سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه وأرضاه وانما قال تعالى فقد أوتي خيرا كثيرا الكثرة تلك الوجوه المبسوطة في الكلمات وايضا ذلك ان الفهم في الكلام على قسمين قسم مكتسب من مادة وقسم موهوب من غير مادة فالذي وهب من غير مادة لا يقال فيه فهم وانما يقال فيه علم وأما المكتسب من المادة فهو الذي يقال فيه فهم وهو تعلق خاص في العلم فاذا علم السامع اللفظة من الالفاظ بها ورأى الكتابة ففهم منها أمرا ففيه تفصيل فتارة يعلم مراد المتكلم من تلك الكلمة مع تضمنها في الاصطلاح معاني كثيرة بخلاف مراد المتكلم بهذا السمي فهما وتارة لا يعلم مراد المتكلم من تلك الكلمة على التفصيل ولكن يحتمل عنده فيها عدة وجوه يدل عليها الكلام لا يعلم مراد المتكلم من تلك الوجوه ولا يدري هل أرادها كلها أو أراد بعضها فمثل هذا لا يقال فيه أنه أعطى الفهم في القرآن وانما يقال فيه أنه أعطى العلم بدلالات تلك الكلمة أو الكلمات وقد أجمع العارفين رضي الله تعالى عنهم على ان كلام الله تبارك وتعالى واسع يقبل جميع ما فسره به المفسرون لانه تعالى قد خاطبهم بجميع ما يقبله استعدادهم فاسم وجه مقبول فهمته عبادة المؤمنون الا وهو مقصوده تعالى من تلك الكلمة بالنظر الى فهم من فهم من كلامه تعالى تلك الوجوه المقصودة له تعالى اولئك الشخص الذي فهم منها ما فهم حيث لم يخرج في فهمه عما يؤديه كلام العرب فان خرج عما يؤدى اليه كلام العرب فلا علم ولا فهم أيضا وهذا من خصائص كلام الله تعالى أما كلام المخالقين فقد يكون بعض الوجوه غير مقصود لصاحب الكلام فاعلم ذلك واعمل على جلاء مرآة قلبك لتفهم كلام ربك عز وجل والحمد لله رب العالمين (وسمعت سيدي عليا الخواص) رحمه الله تعالى يقول من أدب العبد في الفهم في كلام ربه جل وعلا أن يفتي حيث مشى به الشرع ويقف حيث وقف به فيعقل فيما يقول له فيه اعقل ويؤمن فيما يقال له فيه آمن وينظر فيما قال له فيه انظر يعني تفكر ويسلم فيما قال له فيه سلم وذلك لان الآيات وردت في القرآن مشوعة فآيات لقوم يعقلون وآيات لقوم يؤمنون وآيات لقوم يتفكرون وآيات لقوم يسمعون وآيات للعالمين وآيات للمؤمنين وآيات للموقنين وآيات لاولي النهي وآيات لاولي الابواب وآيات لاولي الابصار ففصل يا أخي كما فصل لك الحق تبارك وتعالى ولا تتعد الى غير ما ذكره لك ونزل كل آية وعبره موضعا وانظر فيمن خوطب بها واجعل نفسك كأنك المخاطب بها فان فيك مجموع ما تفرق في اخوانك المسلمين لنعته تعالى لك بالعقل والايان والتفكر والتقوى والسمع والقلب الذي هو الالب والابصار وغير ذلك فانظر يا أخي في كل صفة نعمتك بها واظهر بها في العالم تكن ممن جمع له القرآن وأعطى الفرقان انتهى كلامه بالمعنى في غالبه وذ كر نحو ذلك الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تعالى به على) اعطاؤه تبارك وتعالى لي الفرقان بين رجال الله تعالى فانه ما كل الرجال اعطوا الفرقان وهم ثلاثة أصناف لارابع لهم ذكرهم الشيخ محي الدين رحمه الله في الفتوحات الاوول العباد

أو ادعوا ولاية الله فان من شأن النفوس وجود الدعوى والتوكل الى المراتب العالية من غير أن يسلك السبيل الموصلة اليها ولهذا قال سبحانه قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين وقال الرسول صلى الله عليه وسلم لخارثة لكل حق حقيقة فاحقيقة ايمانك لما قال له كيف أصبحت فقال أصبحت مؤمنا حقا ولا يجب الموت من فيه البقايا ولا من هو مصر على شيء من الخطايا وجعل الله نفي الموت شاهدا للولي بولايته وعدم تخيه شاهدا للغوي بغوايته قال الله سبحانه وأقيموا الوزن بالقسط والموت ميزان على الافعال والاحوال كما هو ميزان في دائرة الرتب أما الرتب فكما تقدم وأما الافعال والاحوال فاذا التبس عليك أمر وأنت فيه لا تدري رضى الله بتركه أو فعله أو حال أنت بها لا تدري هل قت فيها بحق أو قت فيها بسوى فاورد الموت على ما أنت فيه من أفعال وأحوال فكل حالة وعمل يثبت مع تقدير ورود الموت عليها ولم ينهزم فهي باطل على الباطل فيدمغه

حق وكل حالة وعمل هدمها الموت فهي باطل اذ الموت حق والحق بهزم الباطل و يدمغه لقوله عز وجل بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه

فيه قائم بالحق لم يهزمه الموت اذ هو حق والموت حق والحق لا يمزم الحق وقد تجاربت الكلام أتوا بعض من يشتغل بالعلم في انه ينبغي اخلاص النية فيه وان لا يشتغل به الا لله فقاتله الذي يقرأ العلم لله هو الذي اذا قاتله غدا توت لم يضع الكتاب من يده وزجما غر الغافل من طلبه العلم قول من قال طلبنا العلم لغير الله فابي ان يكون الا الله وليس في قول القائل ما يستروح به من طلب العلم للرياسة والمنافسة وانما أخبر هذا القائل عن امر من الله به عليه وثقة سلمه الله منها لا يلزم ان يقاس عليه فيها غيره وذلك بمثابة من به مرض مزمن في المعاعيا علاجها وضاق منه خافه فاخذ زنجيرا وضرب به مراق بطنه ليقتل نفسه فصادف ذلك المعاقطعه نقر الداء منه فهذا لا يستصوب العقلاء فعله وان نحت عاقبته وليست سلامة العواقب رافعة للعتب عن الملقين انفسهم الى الهلكة * ليس المغر بمعمود وان سلما * وقول الشيخ وقد احب الله من لا يحب به سواه فهو كلام يستدعي معرفة المحبة وما هي * اعلم ان المحبة هي من اجل

بضم العين وهم قوم غلب عليهم الزهد والتبتل والافعال الظاهرة المحموده ومن شأنهم انهم لا يرون شيئا فوق ما هم فيه حتى يطلبوا الانتقال اليه فلا معرفة لهم بالاحوال ولا بالمقامات ولا راحة عندهم من العلوم الالهية الوهيبية ولا مكاشفة لهم ويخافون من ظهور اعمالهم ان تحبط لاعتمادهم عليها دون مطلق فضل الله تعالى * الصنف الثاني الصوفية وهم رجال فوق هؤلاء العباد فانهم يرون افعالهم كلها الله تبارك وتعالى مع ما هم عليه من الجد والاجتهاد والورع والزهد والتوكل وغير ذلك ويرون مع ذلك ايضا جميع ما هم فيه بالنظر للمقامات التي فوقهم كلاثم وفيهم رعونة ونفس بالنظر لاهل الطبقة العليا عندهم راحة دعوى مع حسن اخلاقهم وقتوتهم * الصنف الثالث الملامية وهم على قدم السيد أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وأرضاه ومن شأنهم انهم لا يزيدون على الصلوات الخمس الا الرواتب ولا يفعلون من العبادات كلها الا ما لا بد منه ولا يتميزون عن غالب الناس بعبادة يمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس بكلام العامة قد انفردوا بقلوبهم مع الله جل وعلا لا ينزلون عن عبوديتهم ولا يذوقون للرياسة طعم الاستيلاء عظيمة الله تبارك وتعالى على قلوبهم وهؤلاء اعلی الطوائف كلها مقاما كما فضل أبو بكر الصحابة كلهم وضوان الله عليهم اجمعين فتامل في ذلك واطلب المقامات الثلاثة ولا تقنع بشي دون المقام الثالث والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) بعد المجاهدة اطلعه تبارك وتعالى لي على ان الله جل وعلا لا يضيع أجر من أحسن عملا وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على لان به يسكن القلب عن طلب الاجر على أعماله وعن طلب الفتح على قلبه في مقامات العارفين اذا الفتح بعد المجاهدات والرياضات امر لازم لا بد منه تطلبه الاعمال وتناله الانفس ولكن متى يكون ذلك الفتح هل هو في الدنيا أو الآخرة ذلك الى الله تبارك وتعالى فاذا رأيت يا أخي عامل صدق أو عرفت ذلك من نفسك ولم ترفخ لك في باطنك مثل ما فتح لمن رأيت على قدمك في العمل فاياك ان تهمر بك فانه مدخلك واطرح من نفسك التهمة في ذلك وفر من ان تكون من أهل التهم وعليتك بالانحلاص في أعمالك عبودية وخدمة بلك لا اطالب أجره فانك عبد له ما أنت أجير فلو سجدت على الجمر من افتتاح الدنيا الى انتهائهما أديت شكره في جعله لك عبدا دون ان جعلك أجيرا فان من شأن العبد ان لا يفارق دار سيده في حال عمله وفي حال تركه للخدمة ومعه الاذن من سيده بدخوله على حرمة ولا هكذا الاجير فانه اذا فرغ من العمل ترك صاحب ذلك العمل وبعدهن دار السيد وليس معه اذن في الدخول على حرمة انتهى فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على بعد المجاهدة y) علمي بكون الحق تعالى يكرهني أو يحبني وذلك ينظري الى أعمالى وما أنا منطوق عليه فان نظرت في نفسي ورأيتهم متبعة الكتاب والسنة مهتدية بهدى السلف الصالح بحسب طاقتها حكمت بان الحق تبارك وتعالى يحبها وهو راض عنها وان رأيتهم مخالفة الكتاب والسنة قليلة الورع قليلة الزهد قليلة الخشوع قليلة الخوف من الله تبارك وتعالى إذا كرهت الدنيا ووظائفها ومناصبها ناسية للاخرة ودرجاتها ومراتبها حكمت بان الله تبارك وتعالى يكرهها فاعلمت يا أخي بالعمل بهذه الميزان صباحا ومساء ان لم تستطع ذلك في جميع الساعات لتعلم مالك وما عليك ولا تنتظر احد غيرك ينهك على مثل ذلك فانه مفقود في هذا الزمان وقد قال الله تبارك وتعالى بل الانسان على نفسه بصيرة فعلم انه يتأكد على كل شخص ليس له شيخ أو أخ صادق ان ترن أحواله بالكتاب والسنة وكلام الائمة لينظر في ربحه وخسره والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) قصدى بتعلم العلم نفع نفسي به أولا ثم المسلمين ثانيا ولا أقصد نفع ظهري به الا بحكم التبعية لي واذا رأيت نفسي عاجزة عن العمل بما علمت أو قفتم عن التعلم حتى تستوعب العمل بكل ما علمت وهذا من أكبر نعم الله تعالى على فان فاتتني مباشرة العمل لم يفتني أجر نية العمل وهذا ما كان عليه السلف الصالح كداود الطائي وأبي حنيفة وسفيان الثوري وشعبة وأضرابهم رضي الله تبارك وتعالى عنهم * وكان الشعبي يقول لعلماء زمانه لستم بعلماء انما أنتم متلذذون بالمسائل ولو انكم كلفتم نفوسكم

بالعمل بما تعلمون لتجرتهم المرارات ولسكنت نفوسكم عن التعلم * وكان سفيان الثوري رحمه الله تعالى يقول
 قد غلط قوم في طلبهم العلم فطلبوه غير العمل به فصار علمهم كالجبال وأعمالهم كالهباء وكان بشر الحافي يقول
 والله ما كنا نظن أن نعيش الى زمان صار علم الناس شبكة لهم يصطادون به الدنيا ولما انقطع بشر رحمه الله
 تعالى عن أملاء الحديث أتى اليه اخوانه وقالوا له ما تقول لربك اذا قال لك يوم القيامة لم تركت التحديث بكلام
 نبي صلى الله عليه وسلم فقال بشر أقول له يارب قد أمرتني فيه بالاخلاص ولم أجد عند نفسي اخلاصا * وكان
 الامام أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه وأرضاه يقول من علامة اخلاص العالم في علمه انه كلما ازداد علما
 ازداد في الدنيا زهدا وقلت أمتعة داره انتهى (وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى) يقول كان من
 آخر العلماء العاملين الامام النووي رضى الله تعالى عنه وأرضاه لم يمرض المرض الذي مات فيه ورجع من
 الشام الى نوى بلده لم يجدوا له متاعا يحملونه الى أمه سوى العكاز والابريق وترك كتبه ومولغاته كلها بالشام
 للفقراء والمساكين انتهى وكذلك بلغنا عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى انه لما غضب من
 السلطان صلاح الدين في مصر جل أمتعة داره كلها على حماره وأركب زوجه عليها وكان ابراهيم بن أدهم
 رحمه الله تعالى يقول مررت على حجر مكتوب عليه اقلبني تعتبر وذلك أيام سياحتي قال فقلبتة فوجدت في باطنه
 مكتوبا أنت بما تعلم تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم فوالله ان أمثالنا لم يطلب العلم الا لاقامة الحجية عليه لا غير
 ومن ادعى غير ذلك كذبة أفعاله فلاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(الباب الثاني في جلة أخرى من الاخلاق فاقول وبالله التوفيق)

(مما أنعم الله تبارك وتعالى به على) من حين كنت طفلا عدم اصغائي الى قول من يزعم انه يعرف علم
 السكيباء أو يقدر على فتح المطالب وهذا من أكبر نعم الله عز وجل على فقد تلف في ذلك مال كثير من الفسقاء
 وطلبة العلم ثم رد ذلك الناف على أديانهم فتلفت قلوبهم وخربت من محبة الله ورسوله والصحابة والتابعين وسائر
 المقربين فانه لا يصح المحبة لاحد الا بالتخلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم وما أحد من الانبياء أو اتباعهم الصادقين
 يحب الدنيا أبدا فمن ادعى محبتهم مع محبته للدنيا فهو كذاب وقد كان لى عدة أصحاب على تقوى وخير فالفوني
 وعاشروا النصابين فاتفوا أموالهم وأديانهم وضيعوا ما كان معهم من المال في شراء العقاقير والبخورات
 وأحرة الحفار بن لكيمان والقبور والمغاور والآبار وصاروا لا الدنيا ولا الآخرة الى أن ماتوا * وقد كان سيدي
 ابراهيم المتبولي رحمه الله تعالى يقول ثلاثة من الناس لا يرجى فلاحهم لاستحكام المقت فيهم من يحب اللواط
 ومن يعمل السكيباء ومن يريد فتح المطالب انتهى وقد أخبرني سيدي أبو البقاء بن البارزي ان شخصاً نصب
 عليه فاتفق عليه نحو ثلاثين ألف دينار فصار يأخذ منه كل قليل المائة دينار وأكثر ويطح فتقطع الطبخة
 فاسد فيقول له المرة الثانية تصح ان شاء الله تعالى فإزالت الطبخة تطلع زغلا حتى أتى جميع ما كان معه من
 المال فقلت له فإين كان عقلك فقال وهل لمحب الدنيا عقل * وأخبرني سيدي محمد بن الشيخ أبي شعرة الماوردي
 أحد أصحاب سيدي الشيخ أبي السعد الجارحي رحمه الله تعالى ان نصابا قال له يا غني ان في قاعتك مطلباً عظيماً
 ومقصودى أفتحه لك ولكن يحتاج الى نحو سبعة وعشرين ألف نصف نشري بها بخورات وتوكل على بها الخدام
 وكان هذا النصاب يعرف علم السيباء فاخذها وأدخله القاعة وأطلق له عشباً معروفاً عنده فاتفق في خيلته
 الفاسدة باب بجانب بيت الخلاء فنزل هو واياه فوجدوا كيمان الذهب والفضة كالثلل واذا ملك الكثر نائم
 على سرير قوائمه من ذهب وهو مغطى بشباب من حرور عليه شبكة من لؤلؤ فقال له بقي عندك شك فقال لا فقال
 أعطني المال لا تقي لك بالخور الذي يبطل الموانع لتصير تجر به كلما تأخذك منه شيئاً والافسك شيء أخر جته منه
 أخذته منك الخدام فاعطاه جميع ما كان بيده من النقود وأخذ أساوراً من الذهب وعصابه زوجته حتى خلاه على
 الارض السوداء ثم قال له أنارح أسعى لك في الخور ونخرج هو واياه وأغلق باب المطالب فلم يجد له بعد ذلك أثراً
 الى يوم ناريخه قال وأول ما نصب على انه قال لي هذا الامر يحتاج الى مائة بندي نشري بها بخوراً من الملك
 الاخر من ملوك الجان والقاضي عمروش يضمن الجنى الذي يعطيه المائة دينار وهو الآن في مدينة سكندرية

المحبة بما يحكم سلطانها
 على المحب وقوى عليه
 وجود الشغف فاداه
 ذلك الى طلب ما لا يليق
 بمقامه الا يرى أن المحب
 يريد دوام شهود الحبيب
 والراضى عن الله راض
 عنه أشهده أم حبه
 المحب يحب دوام الوصلة
 والراضى عن الله راض
 عنه وصلة أو قطعه أذ
 ليس هو مع ما يريد
 لنفسه بل انما هو مع
 ما يريد الله له والمحب
 طالب للدوام مراسلة
 الحبيب والراضى لا طلب
 له ولنا في هذا المعنى
 شعر
 وكنت قد بدا أطلب
 الوصل منهم
 فلما أتاني العلم وارتفع
 الجهل
 تيقنت أن العبد
 لا طلب له
 فان قربوا فضل وان
 بعدوا عدل
 وان أطهروا لم يطهروا
 غير وصفهم
 وان ستروا فالستر من
 أجلهم بخلو
 قال الشيخ أبو الحسن
 المحبة أخذت من الله
 لقلب عبده عن كل شيء
 سواه فترى النفس مثلة
 لطاعته والعقل متحصنا
 بعرفته والروح مأخوذة
 في حضرته والسر مغمورا
 في مشاهدته والعبد

يستزبد فيرادو يفاتح بما هو أعذب من لذته منا جانه فيكسى حبل التقر يب على بساط القرية ويمس أيكار الحقائق وثبات العلوم فن أجل

ومن الساق وما الذوق
وما الشارب وما الرى
وما السكر وما الصحو
فقال الشراب هو
النور الساطع عن جمال
المحبوب والكأس هو
اللطيف الموصل ذلك
الى أفواه القلوب
والساقى هو المتولى
للمخصوص الاكبر
والصالحين من عباده
وهو الله العالم بالمقادير
ومصالح أحبائه فمن
كشف له عن ذلك الجلال
وحظى منه بشئ نفسا
أو نفسين ثم أرخى عليه
الحجاب فهو الذائق
المشتاق ومن دام له
ذلك ساعة أو ساعتين
فهو الشارب حقاً ومن
تولى عليه الامر ودام
له الشرب حتى امتلأت
عروقه ومفاصله من
أنوار الله الخزونة فذاك
هو الرى ورب ما تاب
عن المحسوس والمعقول
فلا يدري ما يقال ولا
ما يقول فذاك هو
السكر وقد تدور عليهم
الكاسات وتختلف لديهم
الحالات ووردون الى
الذكر والطاعات
ولا يحبون عن الصفات
مع تراحم المقدورات
فذاك وقت صحوهم
واتساع نظرهم ومزيد
علمهم فهم بنجوم العلم
وقر التوحيد يتدرون
في ليلهم وبشعوس المعارف يستضيئون في نهارهم أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون قال الشيخ القطب

فأخذ منه المائة دينار بعنى النصاب وسكن في قاعة مربعة في السبع قاعات بصر المحر وستة وربع امرأة جيلة
وصار ينفق عليهم ثمة سنة حتى فرغت تلك الفلوس ثم طلق تلك المرأة وجاءه بخور قدر الدرهم الغدار وقال
ما وجد الملك الاخر في بلاد الجن الا هذا الشئ اليسير ويحتاج الى مائة بندي حتى يفتح بها المطلب ويبطل
موانعه فأعطاه مائة أخرى ثم تبين لسيدى محمد كذب هذا النصاب فصار يشتكيه من بيوت الحكام فيقول
النصاب يا مسلمين شرع الله بيني وبينه وينكرانه ما أخذ ذلك المال والحلى الذي أخذ منه فلم يصل منه الى شئ
من ذلك الى وقتنا هذا ووقع لهذا النصاب أيضا انه نصب على قاض من بعض قضاة العساكر بمصر قال له عندك
في القاعة كثر عظيم ولكن يحتاج الى خمسة مائة دينار ذهباً ولا تعطيهالى حتى ترى الذهب بعينك فبخوره بخور
معروف عند أهل علم السيمياء فراه كيمان الذهب والفضة والملك صاحب الكثرنا ثم على سريره وقال له رأيت
بعينك فقال نعم فقال له اعطني الخمسة مائة دينار فأعطاهها وقال له انتظرني حتى آتيك بالخور فخرج فلم يرجع
له الى يوم تاريخه وصار القاضى يستحى أن يتكلم بذلك ثم يقول لنفسه كيف تكذب شيئاً رأيت بعينك ولم يزل
يتحسر على تلك الاموال الى ان سافر من مصر الى بلاد الروم (وأخبرني) القاضى نور الدين الأشموني أن
شخصاً نصب عليه فوضع في البودقة نحو عشر بنادقة وغطاهم بالنخالة بحيث لا يعلم بها القاضى ثم أرسله الى عطار
بينه وبينه لغرفا شترى منه عشباً بدرهم فأخذه ونثره على النخالة ثم أطلق عليه النار فانسبكت العشرة الدنانير
وصارت سبيكة فأخرجها للقاضى وقال هذه السبيكة أصلها كلها بدرهم ولكن ان أردت أن أطبخ لك كذا
كذا فنظر من الذهب فأعطى مائة بندي فأعطاهها فطبخ له طبخة بنحو درهمين نقره وقال له انها فسدت ثم انه
وضع له منها نحو عشرين بندياً في البودقة وغطاهم بالنخالة كما تقدم وذر عليها شيئاً يشبه دقاق الترمس وأطلق
عليها النار فأخرجها سبيكة فقال له اذهب بها الى اليهودى الذى هو جالس على باب الصاغة فبعها له فانه لا
يعرف الذهب الخالص الا هو فلما رآها اليهودى قال له من أين لك هذا الذهب العظيم فأعطاه في كل مثقال ستين
نصفاً وقال هات لي ثانياً من هذا الذهب وأنا أعطيك في كل مثقال منه سبعين نصفاً قال القاضى ثم أخبرني الناس
انه نصاب وان هذا اليهودى الذى يجلس على باب الصاغة ليس هو يهودى حقيقة وانما هو مسلم قليل الدين
يلبسه عمامة يهودى ويعطيه خراجاً صغيراً على كتفه ويعطيه كل يوم أجرته ثم ان القاضى طلب فلوسه التى
أعطاهها للنصاب فراحت عليه الى يوم تاريخه * ثم انه يقال لمن يزعم انه يعرف علم الكيمياء انك يا أخى لا تتخلص
من التبعة فى الدنيا وفى الآخرة لمن تعامله بدرهم كيميائك الا ان قلت له هذه الدراهم صنعتى بيدي ولعله لا
يقبلها منك أبداً خوفاً على نفسه من بيت الوالى وأما أنت فقد عرضت نفسك للشنق أو النفي من جهة السلطان
فانك ان علمتهاله وصحت قتلك وان فسدت قتلك (وكان) سيدى على الخواص رجه الله تعالى يقول كثيراً بتقدير
صحة الكيمياء ورواجها فى المعاملة لا بد ان يخرج زغلاً ولو على طول ويصير انما على من عملها وكذلك انتم
العقوبات التى تقع لمن ظهرت على يديه زغلاً وذلك لانه يمزج خلقه الله عز وجل من المعادن وما عمله ابن آدم من
ذلك بالحيل والتركيب انتهى وقد وقع لآخى الشيخ أبى الفضل ان شخصاً من أصحابه اشتغل بعلم الكيمياء
على طريقة النصابين فزجره وهجره وقال كيميائك الفقراء انما هو أن يعطيهم الله تبارك وتعالى حرف كن ثم
ان سيدى أفضل الدين رجه الله تعالى قال لجر كان هناك كمن ذهباً فصار ذهباً يلعب حتى رآه صاحبه
وتحققه ثم قاله كن جراً فخرج جراً انتهى هذا لفظ صاحب الواقعة وقد لعب الشيطان بجماعة كثيرة
يدعون التصوف والسلوك فأتلفوا ما كان بايديهم وأيدي أصحابهم من الاموال وصاروا كلهم فقراء من
الدنيا بما كونا بيديهم وصلحهم ومجالسهم فى الذكركم خبزاً وطعاماً ونياباً فكان الذى يأكل بالطبل والمزمار
أحسن حالاً منهم لانه قد قيل بحل الاكل بالطبل والمزمار فى الجملة ولعل الباب الذى دخل عليهم ابليس منه انه
قال لهم انكم اشتهرتم بالصالح والزهد فى الدنيا وما بقى أحد يظن فيكم الا الصلاح ولو ضربتم الزغل ولا يكمل
الفسقير الا اذا كان متعققاً عن اموال الناس ثم وسوس للنصابين وقال قولوا لهم نحن نعلمكم صنعة تنفقون
وتوسعون منها على أنفسكم وجماعتكم فلما أخذهم بذلك أطاعوه كلو قع بجماعة من فقراء الروم والعجم

الدنيا كما ماتت الى
شهوة أصلحت بالتوبة
ما أفسدت بالهوى أو
كذت وعليك بمحبة الله
على التوقير والنزاهة
وأدمن الشرب بكاسها
مع السكر والصحو كما
أفقت أو تيقظت شربت
حتى يكون سكرك
وصحوك به وحتى تغيب
بجماله عن المحبة
وعن الشراب والشرب
والكأس بما يدرك
من نور جلاله وقدس
كالجلاله واعلى أحدث
من لا يعرف المحبة ولا
الشراب ولا من الشرب
ولا الكأس ولا السكر
ولا الصحو قال له القائل
أجل وكم غريق في
الشي لا يعرف بغرقه
فعرفني ونهني عما جهل
أولامن به على وأنا
عنه غافل قلت لك نعم
المحبة آخذة من الله
قلب من أحب بما
يكشفه عن نور جلاله
وقدس كالجلاله
وشراب المحبة مزج
الاوصاف بالاوصاف
والاخلاق بالاخلاق
والانوار بالانوار والاسماء
بالاسماء والنعوت
بالنعوت والافعال
بالافعال ويتسع فيه
النظر لمن شاء الله والشرب
سقيبا لللوب والواصل
والعسوق من هذا

بصر أيام السلطان الغوري ونفاهم من مصر بعد قطع أيديهم وبعمرى اذا كان المرید في بداية أمره يجب
عليه في اصطلاح القوم كما كان مذهب أبي ذر رضى الله عنه الزهد في الدنيا بأسرها والخروج عما بيده
منها فكيف يليق بمن يزعم أنه في مقام الكمال والمشجحة أن يطلب الدنيا بالحرام فضلا عن الحلال ثم انه
لا يقدر أحد على عمل الكيمياء الا في المغاير والجبال والخرائب من الحارات وذلك من أقوى الأدلة على ان
هؤلاء يعرفون ان ذلك زغل ولو انهم عرفوا ان ذلك كان صحيحا لعمالوه بحضرة الناس كما يفعل الصانع في الصاغة
في الذهب الحقيقي وكما يفعل الاولياء أصحاب الكرامات رضى الله تعالى عنهم وأين دعوى هؤلاء الصالح وهم
يخافون من الخلق أكثر مما يخافون من الله عز وجل ويجعلونه كأنه أهون عندهم من بعض عبيده فعلم ان
كيمياء القوم انما كانت عن حرف كن فجعل الله لاحدهم في الدنيا بعض ما يعطيه له في الجنة فان أهل الجنة
يقول أحدهم لشيء كن فيكون فكان تعجيل الله تبارك وتعالى ذلك لأوليائه في الدنيا تقوية لآيمانهم بما
يعطيه لهم في الجنة وبعضهم أعطاه الله تبارك وتعالى ذلك فلم يتصرف به في هذه الدار وادخره للدار الآخرة
كالشيخ أبي السعود بن السبل واضرا به فلا تظن يا أخي ان كيمياء السلف كانت بشراء حواجج من العطار
وانما كانت أبدانهم تتجوهر من كثرة الاعمال الصالحة حتى يسرى ذلك الى فضلتهم فاذا بال أحدهم
على حديد أو رصاص صار ذهبا خالصا وانقلب عينه كما وقع ذلك لبعض مریدی سيدى أبي الحسن الشاذلي
رضى الله تعالى عنه ولم يریدی سيدى يوسف العمري رضى الله تعالى عنه وشاع بذلك الخبر حتى شاع الخبر ان مریدا
لسيدى الشيخ أبي الحسن الشاذلي بال على نحو خمسة قناطير من الرصاص فصارت ذهبا حتى بلغ ذلك السلطان
محمد بن قلاوون فنزل لزيارة الشيخ اظنه ان ذلك من الكيمياء على طريقة النصابين فقال له الشيخ ليس كل من
عرف الكيمياء يقدر الله جل وعلا على العمل بها وأذن له فيها ولا كل من تجوهر بدنه وفضلته تشي له القدرة
ذلك فرجع السلطان بالخسة القناطير هدية من الشيخ له فاعمل يا أخي على تجوهر بدنك بالاعمال المرضية على
وجه الاخلاص حتى تصعد صحيفتك كل يوم كأنها مضمخة بالندو العنبر ولا يصير لك عمل بكتبه كاتب الشمال
أبدا وهناك يصح لك عمل الكيمياء بإرادة الله تبارك وتعالى ويعطيك الله تعالى ما تؤمله من خيرى الدنيا
والآخرة ولعلك اذا فعلت ذلك زهدت في الدارين دون الله جل وعلا فضلا عن شئ خسيس أمرك الله عز وجل
بالزهد فيه وقد بلغنا ان شخصا جاء الى سيدى أبي العباس المرسى رضى الله تعالى عنه وأرضاه فقال له انى اسمع
الناس يقولون عنك انك تعرف صنعة الكيمياء وأنت تلتقط القمع وتأكل فقال نعم ثم أخذ حجرا ورفع
في الهواء ثم نزل فاذا هو ياقوت أضاء منه المكان ودخل عليه مرة شخص آخر وقال أريد أعمال الكيمياء لتنفق
منها على اخوانك فقال له الشيخ أبو العباس رجه الله تعالى قد صحبتنا أقواما اذا قال أحدهم لشجرة أم غيلان
أم طرى ذهباً أم طرت فيلتهقطة الناس فن وصل الى مثل ذلك لا يحتاج الى كيمياءك ودخانها (وأخبرني) الشيخ
أمين الدين الامام بجوامع الغمري رضى الله تعالى عنه ان سبب تسمية سيدى أحمد الزاهد بالزاهد مع ان سائر
الاولياء لا بد لهم من الزهد ان بعض الاولياء علمه الكيمياء الصحيحة وقال له خذ بظفرك ترايا من أى مكان شئت
وذره على أى حجر شئت وقل بسم الله الرحمن الرحيم فانه يصير ذهبا ففعل ذلك فصيح له فأمر بالخر الذهب فأرجم في
بيت الخلاء وأمر الرامى أن لا يعلم بذلك أحد حتى يموت الشيخ قال فأصبح الناس كلهم يلقبونه بالزاهد ولم يكن له
هذا اللقب قبل تلك الليلة انتهى (وأخبرني) سيدى على المرصفي رضى الله عنه ان مغربيا جاء الى سيدى محمد ابن
أخت سيدى مدبر رضى الله تعالى عنه ما وقال له أريد منك عشرة أنصاف أشتري لك بها حواجج من العطار
وأطبخ لك نحو قنطار من الذهب تنفقه على هؤلاء الفقراء فقال له الشيخ كل جيلتد واشتر ذلك وادفع منه من
عندك ففعل ودخل الخلاء فمكث ساعة الا ووجه ذلك المغربي بحرق وذهبت لحيمته فقال له الشيخ نحن لانعمل
شياً يؤدي الى حرق الحوى والوجوه انتهى (قال) سيدى على المرصفي وكان ذلك من حال سيدى محمد ألقاه عليه
حتى ينفر الفقراء عن الميل الى مثل ذلك ولعل الغربي كان يعرف الكيمياء الصحيحة انتهى ومما وقع لي مع الشيخ
أبي الفضل وكان مشهورا بعمل الكيمياء الصحيحة انه جاءني يوماً وأثل محبتي له وقال مرادى أعمالك صنعة

والا كابر من المقر بين
فمنهم من يسكر بشهود
الكأس ولم يذق بعد
شيئا فظنك بعد بالذوق
و بعد بالشرب و بعد
بالرى و بعد بالسكر
بالشروب ثم الصحو بعد
ذلك على مقدار شتى كما
أن السكر أيضا كذلك
والكأس معرفة الحق
يعرف بها من ذلك
الشراب الطهور المحض
الصافي ان شاء من عباده
المخصوصين من خلقه
فتارة يشهد الشارب
تلك الكأس صورة
وتارة يشهدا معنوية
وتارة يشهدا علمية
فالصورة حظ الابدان
والانفس والمعنوية
حظ القلوب والعقول
والعلمية حظ الارواح
والاسرار فياله من شراب
مأعذبه فطوبى ان
شرب منه وداوم ولم
يقطع عنه نسأل الله
من فضله ذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء والله
واسع عليم وقد يجتمع
جماعة من المحبين
فيسوة من كأس
واحدة وقد يسقون
من كؤوس كثيرة وقد
يسقى الواحد بكأس
وبكؤوس وقد تختلف
الاشربة حسب عدد
الكؤوس وقد يختلف
الشراب من كأس

الكيمياء الصحيحة وأعمالها بحضرتك في نحو خمس درج فقلت له ليس لي ميل الى ذلك فقال هذا أولى من أكل
بدينك فان الفقير اذا لم يكن له كسب دينوى أكل بدينه لاسميا وهو لاء الفقراء الذين عندك كلهم محتاجون
فقلت له لا عمل شيئا من ذلك فقال لي فاذا تصنع اذا احتاج عيالك الى شئ من الدنيا من مأكل أو ملبس أو
نحوهما فقلت له أو قد تحت دكان طبخ ومهما حصل قسمته بيني وبينهم فولى وهو مظهر للغضب على ثم جاءني
بعد أيام وقال والله ما كنت أريد أن أعلمك شيئا من ذلك ولو طارت الرقاب وانما امتحنتك قبل صحبتي لك فاني
عاهدت أن لا أصعب أحدا يحب الدنيا وقد ملأت عيني منك من ذلك اليوم فقلت الحمد لله رب العالمين (قال) وقد
امتحنت سيدى محمدا الجعفي لما صحبت وقلت له أنا أعرف علم الكيمياء فصار يخدمنى أشد الخدمة فلما عزمت على
الرجوع من الحج تبعتنى وقال علمنى ما وعدتني فقلت له هيات كيف أعلمك شيئا يشغلك عن الله تعالى فإزال
يقسم على فلا أجيبه ثم قلت له يا شيخ محمد أين شهرتك بالزهد في الشام ومصر والحجاز والروم وأنت تحب الدنيا
قال فاستغفر وتاب على يدي وكأني انتهى فالحمد لله رب العالمين * وأما فتح المطالب في حكم الغول
والعنقاء يتحدث بذلك ولا يرى له فاعل ثم انه لا يشتغل بحب ذلك عن الله تعالى الا من مقتسه الله تعالى وطرده عن
بابه مع ان أصحاب السكون قد أخذوا العهد على جميع الخدام الموكلين بها انهم لا يفتحون ذلك المطالب قط لمن
تدين بدين الاسلام الا ان كفر بالله تعالى فان صح أن أحدا انفتح له ذلك المطالب فلا يكون الا بعد كفره بالله
تعالى فأيختر من يريد أن يفتح المطالب دينه أو دنياه و بعض الخدام يستهزئ بمن يريد فتح المطالب ويقول له
لا نجيبك الى فتحه الا ان آتيتنا بنملة حامل لها أربع شهور وكأني وقع للبشاه داود لما فتح المطالب بجامع سماتود
البحري وبعضهم يدهن دبر من يفتح المطالب فيصير بضرط كالطبل العظيم ثم اذا ضحك أحد من الحاضرين
رجع التراب الى محله كما وقع ذلك للسلطان الغوري في المدينة المسماة بعين شمس بالقرب من المطرية فان
المطالبيات لما حفر واوضرطوا وضكوا رجح التراب الذي حفره وقالوا للسلطان احضر معنا حتى تستحي
الناس منك فلا يضرطون فضرط الاخر وأخبرني الامير يوسف بن أبي أصيبغ انهم لما حفروا في الرمل ظهر
لهم باب عظيم كباب زويلة فلما ضرط الناس رجح الرمل الى موضعه انتهى ووقع لبعضهم انه طلع للوزير على
باشاه وأخبره بان بناحية سماتود مطالبيات عظميا وانه يفتح اذا ذبحوا عليه قردا وعبدا أسودا فاجتمع على ذلك
عسكر السلاطون فهرب النصاب ودخل تحت ستر شيخ حتى رجعوا من غير فتح وانما بسطت لك يا أخي الكلام
في هذه المنية بعض البسط مبالغته في نصح الاخوان فقد بلغني ان جماعة من الفقراء وطلبة العلم باعوا كتبهم
وامتعتهم في طلب عمل الكيمياء وفتح المطالب وكان عاقبتهم الحرمان (وقد) أخبرني أخي الشيخ أفضل الدين رحمه
الله تعالى أن أصحاب فن الكيمياء مأخوذ عليهم العهد من أيام جابر أن لا يذكروا قط تديرا كاملا وانما يحذفون
منه أركانها وشرطها ويكون علم ذلك الى العالم بالفن وجميع ما يذكروا منه من الرموز واللغوز وأسمااء العقاقير
المراد به غير ما يتبادر الى الاذهان وقد رأيت انسانا رأى في كتاب يؤخذ من القمع الصعدي ووقف الرء الاجر
وقشور البيض والنظرون فاستخرج دهن القمع واخلطه على الزنجفر وصحن على ذلك قشور البيض والنظرون
الذي يبيض به الغزل وجعله في دن ووضع عليه راوية ماء وصار يحرك ذلك بخشبة فاعلمت الشيخ أفضل الدين
بذلك فضحك حتى كادت عمامته تقع (وسمعت) سيدى عليا الخواصر رحمه الله تعالى يقول لا يصح علم الكيمياء
من طريق علم جابر الا لمن صار الذهب عنده كالتراب على حد سواء فانه من علم الحكمة والحكمة لا تدخل قلبا
يحب الدنيا انتهى وسمعت رحمه الله تعالى مرة أخرى يقول كل شئ في الوجود اذا أضفته الى شئ آخر على
مقدار ووزن معلوم يعلمه أهل الكشف صار حراما كراما فالسر انما هو في معرفة مقدار ما يضاف من كل جزء الى
الآخر وذلك يختلف باختلاف الاعيان قال ور بما صح ذلك مع بعض الفقراء بحكم الاتفاق فيطمع فيغيد
العمل ثانيا وينسى تحرر المقدار الذي كان وضعه أو لا على الجزء الاخر فيصير يعمل زغلا الى أن يموت انتهى
مع ان أهل هذا الفن لم يزالوا يخلون بتعليمه للناس في كل عصر اما لعزته عندهم واما لخواصهم على من يعلمونه من
القتل فانه ان صح معه وعلمه الساطان قتله وان لم يصح معه قتله أيضا كما مر (وأخبرني) أخي أفضل الدين رحمه

بالعلوم والمعارف
والحقائق لديه مشهودة
حتى إذا أعطى العبارة
كان كالأذن من الله
في الكلام ويجب أن
يفهم ان من أذن له في
التعبير نيات في مسامح
الخلق عبارته وحليت
لديهم اشارته وسمعت
شيخنا أبا العباس يقول
كلام المأذون له يخرج
وعليه كسوة وطلاوة
وكلام الذي لم يؤذن له
يخرج مكسوف الانوار
حتى ان الرجلين
ليتكلمان بالحقيقة
الواحدة فيقبل من
أحدهما ويرد على
الآخر ثم اعلم ان مبنى
أمر الولي على الاكفاء
بالله والقناعة بعلمه
والاعتناء بشهوده قال
الله سبحانه وتعالى
ومن يتوكل على الله
فهو حسبه وقال سبحانه
أليس الله بكاف عبده
وقال ألم يعلم بان الله
يرى وقال ألم يكسف
ربك انه على كل شئ
شاهد فبني أمرهم في
بداياتهم على الفرار من
الخلق والانفراد بالملك
الحق وانخفاء الاعمال
وكم الاحوال تحقيقا
اقنائهم وتشبثهم بالزهد
وعلا على سلامة
قلوبهم وحباني اخلاص
اعمالهم لسيدهم حتى

الله تعالى ان الشيخ بدر الدين التوزي رحمه الله تعالى كان يعرف الصنعة فساكن الامراء بصير يخدمونه الى الغاية
ولم يعلم أحد منهم وقال هذا امر يحتاج الى دماغ ثقيل (قال) رضى الله تعالى عنه على أن طاب الدنيا لا يصح قط
من فقير فطم على يد الاشباح وانما يقع في ذلك من كان دعيا في الطريق ليس له فيها أب فإياك أن ترى أحدا من
أهل هذا الفن ينتسب الى أحد من الاشباح الماضين فتحسب ان شيخه كان على ذلك الحال انتهى * ولما انتهت
الكلام على هذه المنة دخل على شخص برسالة في التنفير عن هذا الامر من كلام أخى أفضل الدين رضى الله
تعالى عنه وأرضاه فاحببت اثباتها هنا لكونها من كلام عارف بالله تعالى و بطبائع الكون وكلها نصح * فاقول
وبالله التوفيق قال الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى ومن خطه نقلت أوصى جميع اخواني من المسلمين بالزهد
في الدنيا وعدم الاغناء الى كلام من يزعم من فسقة المتصوفة انه يعرف علم الكيمياء فانه كاذب وذلك لان جميع
العلوم الحاصلة لا بعد من عين الجود والمنة لا يحصرها عقل ولا نقل ولا يمكن لاحد الاطلاع عليها الا من طريق
الكشف وحب الدنيا محبوب عن مقام الكشف بالف ألف حجاب ثم ان من خصائص من عرف هذا العلم ووصح
له العمل به انه لا ينتفع بحسبه به ذلك بل تحدث له أمراض تمنعه التلذذ بشئ من الدنيا المزاجته الملوكة على
حطام الدنيا التي أمره الله بالزهد فيها فاعلم ان كل من لم يكن عنده كشف وقنع بما آراه مكتوبا في الكتب فهو
مغرور وهالك لان أهل هذا العلم مزوه برموز لا يعلمها الا هم ومن أطلعه الله جل وعلا من طريق كشفه على
حقيقة العلم وغايته وعلم جملته وتفصيله * وقد استخرج جابر بن حيان الكوفي الأزدي صاحب علم الحكمة علم
الكيمياء والجر والخواص من قوله تعالى كهيعص واستخرج من ذلك زبدة علومه ورئيسها وقطبها الذي عليه
مدار علم الحكمة وهو علم الميزان الذي هو علم الوقت وأشبغ القول في ذلك في كتابه المسمى بالسبعة وذكر في هذا
الكتاب أصل الميزان وفي بقية كتبه شروط العمل بها غير على هذا العلم أن يطلع عليه غير أهله فإنا نخطأ من
أخطأ في التدبير الا من حيث جهله بالشروط والموازين ووطنه أن المراد بتلك التسميات تطواهرها المعروفة بين
الناس فاذا علمتم ذلك أيها الاخوان فاقول باعلى صوتي حسب الاذن الكريم من رب العالمين الى جميع عباده
المقلين المفلسين اننا لو أقدرناكم على هذا العلم لاذن لكم في العمل به فان العمل به رفع في سنة أربعين وتسعمائة
كرفع العلم به من سنة ثلاث وثلاثين وتسعمائة ولا يجوز الاشتغال بعلم رفع علمه من القلوب مع عدم أمان فاعله
على نفسه وماله وعرضه وكان الملوكة أحق به منكم لعدم خوفهم على أنفسهم وغزار عقولهم وحسن أدبهم وكال
أخلاقهم وسماحة نفوسهم بما يصفون به على تحصيله مع أنهم اشتغلوا بذلك ولم يحصلوا على طائل وبعضهم قتل
النصاب عليه ما أيس من معرفته لذلك العلم لاجل تضييعه ماله قال وقد سألت الله تعالى أن يطلعني على هذا العلم
من غير طريقه المعتاد فسمعتها تفيا يقول اقرأ أنا أنزلناه في ليلة القدر فقرأتها فعملت ان هذا العلم قد ارتفع من
القلوب فسرت بذلك فإياكم أيها الاخوان من الاشتغال بذلك ثم اياكم وعليكم بالصبر على قيامكم في الصناعات
والحرف التي بهامعاشكم وأجركم على الله تعالى ثم اعلموا ان علم الحكمة ينقسم الى ثلاثة أقسام وهي في
الحقيقة مراتب الاقسام (الأول) علم الكيمياء وهو علم الجادات على اختلاف مراتبها وأحكامها (الثاني)
علم الحجر المكرم وهو على صور تدبير أعيان العالم من حال ظهوره الى حال استوائه من غير نظر الى كثرة
الصور المتولدة في العالم المستحيلة للحكم والبقاء في الدنيا والآخره ويحتاج صاحب هذا العلم الى معرفة عين
الحجر المكرم المأخوذ بدليل البراهين القاطعة وذلك بالكشف الثابت الذي لا يدخله محول ولا تغيير فكل من
ادعى معرفته فامتنع بما يخطر على باله فان علم ذلك مع اختلافه وتنوعه فهو صادق والافهوكاذب (الثالث)
علم الخواص الموضوعية في المفردات بغير واسطة الطبيعة الكمية وصورها العنصرية المزاجية لعلوه عن العالم
بأسره اذ هو محل خزانة الملك وموضع أسراة وليس لهذا العلم دليل عليه من خارج انما يوصل اليه بالعناية
الربانية فيطلع الله تعالى من يشاء من عباده على خاصية كل شئ وحكمها بلسان تسبيحها فتقول سبحان من
جعلني أنفع لكذا وكذا سواء الجاد والنبات والحيوان اذ ليس في العالم العنصري المزاجي غير هذه الثلاثة أنواع
* فاعلم الكيمياء فطريقه معرفة الميزان من غير تدبير حكيم ويحتاج صاحبه الى معرفة الذوات وتفصيلها

اذا تمكن اليقين وأيدوا بالسوخ والتمكين وتحققوا بحقيقة الفناء وردوا الى وجود البقاء فهناك ان شاء الحق أظهرهم وان شاء سترهم

بارادة الله بل مطلبه
ان كان له مطلب الخفاء
لا الجلاء كما قدمناه فلما
لم يكن الظهور مطالبهم
وأراد سبحانه اظهارهم
فاظهرهم تولاهم في
ذلك بتأييده وارادة
مزیده لقوله صلى الله
عليه وسلم يا عبد الرحمن
ابن سمرة لا تسأل الامارة
فانك ان أعطيتها عن
غير مسئلة أعنت عليها
وان أعطيتها عن مسئلة
وكت اليها ومن تحقق
منهم بالعبودية لله لم
يعط ظهورا ولا خفاء
بل ارادته وقف على
اختيار سيده له وقال
الشيخ أبو العباس من
أحب الظهور فهو عبد
الظهور ومن أحب
الخفاء فهو عبد الخفاء
ومن كان عبدا لله
فسواء عليه أظهره أو
أخفاه ولن تختم هذه
المقدمة بذكر كرامات
أولياء الله جواز وقوعها
وأقسام ذلك على سبيل
الاختصار وكون هذا
قد سبق الى الكلام
عليه بالايعاب غيرنا قد
أقام لنا الاعتذار لكننا
نتبه على نكت مفيدة
لاولى الالباب ونكشف
عن وجه حسناتها
ما سدل عليه من نقاب
ليكون ذلك مهيا لك
لقبول ما نورد عن هذه

من حيث الحكم والاثرا عما يطابق عين الوصف القائم بذلك الجوهر حكما وأثرا فعلا وانفعا لا ثم معرفة علم
الدرجات والدقائق بالاعراض الملكو تيمية في الجوهر بسبب انحراف القطر أو نقص شرط أو علة في المادة
مع تميز الاعراض وحكمها من الاستحالة أو عدمها ثم يحتاج بعد ذلك أيضا الى علم معرفة الحكم المفصل لتلك
الاعراض تفصيلا لا يقبل القسمة الواضحة بالمثال وذلك كله سهل على من أذن له الحق تعالى فيه بل ذلك أسهل
مما كلفنا للعمل به والايمن به من جهة الحق تعالى وكتبه ورسله وملائكته وغير ذلك والضابط الجامع لعلم
جميع ما تقدم هو النظر في ثقل بعضها وخفته وصفاته وكدورته ومشابهة أذناها لا علالها في الوصف
واختلافها عند امتحانها بالنار في اللين واليبس الى غير ذلك مما هو معلوم للعارفين * ثم ينحصر علم مجموع هذا
القسم في معرفة رتبة أنواع الجادات بأسرها ثم ينقسم ذلك الى قسمين قسم ما زجت أرواحها وأنفاسها
أجسادا ثابتة للحكم والاثرا لا تقبل ذواتها الاستحالة وهو المعادن السبعة أو قابلة للاستحالة ثابتة للحكم والاثرا
وهو الياقوت والبلخس وأمثال ذلك وقسم لم تزاوج الارواح والانفاس منه أجسادا ثابتة للحكم بل هو
سريع الاستحالة حكما أو عينا سواء استحال بواسطة أم غيرها كالاملاح والشبوب والبوارق وأمثال ذلك ثم
لا يخفى ان الجادات كلها باقسامها تحت رتبة واحدة كما يعرف ذلك كل من في قلبه نور وأن أعلى ما فيها أو كمل
هو المعادن السبعة وهي المطلوبة لان تغير أوصاف بعضها الى بعض بواسطة عقارا كمل منها رتبة وأثرا وليس ذلك
ثم أبدا لما ذكرناه من انه ليس في جنسها أعلى منها فطالبت النتيجة والاستحالة من الكباريت والزرايح والاملاح
وغير ذلك مما هو داخل تحت هذه الرتبة كالتطالب لما لا يمكن وجوده ومثاله مثال من جل جلاله على بغلة أو طيرا
على جبل وطلب نتيجة صحيحة خالية من المخالفة والمشابهة وكل من ادعى صحة النتيجة في ذلك وأقام على ذلك برهانا
طالما به بالامتحان بنار التخليص امارؤية حقا واما تعليقا فانه يفتضح اذا ثبت الاما كان على الميزان الحق
الواقع على يدي ادر يس عليه الصلاة والسلام كل ذلك حتى لا يدعى أحد ما فوق مرتبته فيكذبه ميزان الحق
فاقطعوا أظماعكم أيها الاخوان عن كون ذلك يصح لكم في هذا الزمان فان العمل بعلم الميزان الحق قدر فرغ
أوائل المائة السادسة كإرفيت الطريفة المسماة بالميزان بين أهل عصرنا وأوائل المائة الرابعة كإرفع العلم
بها في أوائل المائة السابعة وما بقي مع أحد علم بها غير أهل الكشف الثابت لا غير لانه ليس عارف بظهوره الله
عز وجل بين العباد الابدان يغمسه في طباق ظلمات الطبيعة ليشهد في نفسه التغير والاستحالة قبل شهودها
في الكون ولولا ذلك لما قدر أن يترجم عن شئ باحسن وصفه أبدا * وأما علم الحجر المكرم فهو الذي لا يقبل
الاستحالة بوجه من الوجوه اذ لو قبل الاستحالة لفسد نظام العالم وحكمت فيه كلمة الاستحالة فكان الجاد
ينقلب نباتا والنبات حيوانا والحيوان انسانا ولولم يكن ثابتا لم يوصف نحو ثلثي العالم بالبقاء وان كان عين ما ثبت
هو عين ما استحال وعكسه عند أهل الكشف الناظرين في المرآة الكبرى من خلف ظهور الاستواء ومن شهد
ذلك شهد صورة العدم وعلم ان كل ما سلم من التغير والتبديل هو الحجر المكرم ومن لم يكشفه عن ذلك لا يعرف
الحجر المكرم ولو عبد الله جل وعلا ونوح عليه السلام * وايضاح ذلك أن تعلم يا أخي أن كل ما خرج بعد
الانسان من جميع ما دار عليه الفلك السفلى سالما من تاثير النار والماء والهواء والتراب فهو الحجر المكرم لانه
لو أقام في الطبيعة أبدا لا بد من ودهر الداهر من لم يتغير عما خلق عليه أول مرة لا صورة ولا صفة ولا ذاتا فهو
كالكياليات المخلوقة للبقاء وما بعد هذا البيان من بيان * وأما علم المفردات المؤثرة بالخاصية دون الطبع
تاثيرا أعلى وأثبت من تاثير الطبيعة المضادة في الحكم والحكوم به أو عليه وهو عام في الجاد والنبات والحيوان
فليس ذلك لاحد الا لسليمان بن داود عاينهما الصلاة والسلام ومن ورثه في المقام وهم قليلون في الاولياء لا يكاد
يظهر لهم عين وقد أمروا بكتمة الاعن افراد ولا يدخل هذا القسم رفع ولا تغيير بل هو على حالة واحدة فردا لفرد
ولا ينال بالكسب انما هو هبة من الله تبارك وتعالى سالما من الاسباب والروابط خارج عن علم الحكمة لان
موضوعها اقامة الاسباب واثبات الوسائط في محلها لا الثقة بها بخلاف علم خواص المفردات لانه أمر خارج
للعادة غير معقول في نفسه ثم لا يخفى أن هذا القسم ليس من علم الحكمة في شئ وانما ذكرناه هنا للحكمة أطاعنا

الله جل وعلا عليها اذ ما من عبد حفته العناية الاربانية الا ويصير يقرب عين كل شئ توجه اليه بقبابه كالا كبير الخالص او المدبر بصورة المعدن الناقض بل يكون كلامه وسائر احواله حتى يوله وغائطها كسيرا ثم لا يخفى أن صاحب هذا العلم يحتاج الى ثلاثة امور (الاول) أن يعطى معرفة الحكمة والاثرة على وجه لا يقوم الاثر به الا لحكمة في العدد (الثاني) انه يعطى الحكمة في معرفة الوقت الذي يتم فيه وجود التأثير (الثالث) أن يعرف الوقت الذي تقوم فيه الحكمة وكذلك المكان المناسب للقوة المؤثرة او المعين لها وهذه الثلاثة الامور يجدهاها غالب العارفين فضلا عن غيرهم لانه ما تم عارف همته مصروفة الى هذا العلم ابد حتى يعرف شروط صحته ومعلوم ان صدقات الحق تبارك وتعالى لا تعطى الا للمحل القابل لذلك ولو قدر ان عارفاً أعطى شئاً من غير قبول محله لم يثبت عنده قال ويقع لبعض العارفين ان الله تعالى يطلع على صحة هذا العلم ثم يغفل عنه فيفسد عمله ولا يعلم من أين دخل عليه الفساد مع أنه دخل عليه من ذهوله عن كون ذلك من علم التجربة الذي ليس هو من قدرة البشر اذ ليس في قدرتهم العلم بما تولد من الكواميش المختلفة باختلاف التراكيب والموازين والعقابر وقد قيل ان هرمس الاول اخطا احدى عشرة مرة مع ان علمه أخذ من طريق الوحي والكشف فكيف بغيره قال الشيخ افضل الدين وقد سألت الله تبارك وتعالى وانادون السبع من السنين أن يطلعني على معرفة هذه الاقسام الثلاثة المتقدمة على وجه لا يبلغه احد من بعدي فاعطانيه وأتمت في محل الاستعداد للعمل به نحو أربع سنين ثم سألت الله جل وعلا ان يسلبه مني فسلبه فله الجد على كل حال قال وصفة تدابير هذه الاقسام الثلاثة مذكورة في كتب أهل الفن ولكن نذكر لك يا أخي منها طرفاً فاما القسم الاول الذي هو علم الكيمياء فهو ان تعلم ان الله تبارك وتعالى ابتداء الاشياء في عالم الارواح ممثلة على الصورة التي ظهرت في هذا العالم السفلي فكان لها من الحكم ما للارواح ثم ان الحق جل وعلا استنزلها من ذلك العالم كلوه للفرقة فنفرت ارواحها منها واستترت في باطن احد العناصر المستديرة تحت فلك القمر لعدم قوة سلطانها فانحسبت فيه كارهة ولم تعلم ان العناصر ما توسطت بين العالم الاعلى والاسفل الا لتعطى الخواص المودعة فيها وتسلمها الى الاعيان المستحقة لها لتظهر الاثار على الاعيان وبم حكم الافتقار جميع العالم فافتقرت الارواح الى اجسادها افتقار عجز وقهر ودخلت فيها دخول مكره خائف من جور ظلمة الكون عليها فوجب ذلك فيها الخسة وعدم الشرف والثناء وعدم النفع بها حتى صارت في حذر التراب بل أنزل منه وقصرت نفعها على اجسادها الثابتة النفع في هذا العالم بحسب طاقتها ونبت من ذلك طائفة من الجادات فلم تستنكف عن هذا العالم بل قامت فيه قياماً تاماً بحسب ما قيدت به وصارت ناظرة الى عالمها الاول نظر ذل وانكسار فأوجب لها ذلك العز في الدنيا والشرف الذي استعبد جميع العالم له الامن شاء الله تعالى وصارت هذه الجادات النافعة محبوبة بالطبع مدخرة عند الملوك مغظمة عند العارفين بالله تعالى ثم ان الحق جل وعلا استخلص من تلك الطائفة الثابتة جلة أخرى ثبتت لها ثبات تلك الطائفة لكن من غير التفاتها الى موجداتها فقبلت على ما أمرت به كأنها لم تخلق الا له فقامت في العالم قياماً نفعها العالم كله وافتقر اليها افتقاراً كلياً من غير تكبر ولا تمنى حالة أعلى مما هي فيه مع صبرها على النار وعلى ما اراد منها من الآلات الشريفة أو الخسيسة وانقادت لجميع ما في العالم من صغير وكبير وغمام وجاهل ومؤمن وكافر ولما علم الحق تبارك وتعالى في سابق علمه صدق ذلك من قبائلها استعبدتها خلقه باحتياجهم اليها وهذه هي حقيقة السيادة لان شرط القائم في الخلق بحق ان يقوم باطعامهم وحفظهم وكرامتهم وقبول سؤلهم ومكافأته لمن يأتي بشئ اليه بأكثر مما أتاه به لا يطالب احد منهم بما عجز عنه من تادية حقه بل يسامحه في كل ما ادعى العجز عنه وغير ذلك من اخلاق الله عز وجل مع عباده فانه يرزقهم اطاعوه أم عصوه ووقد ورد أن الله جل وعلا عاب خضر موسى عليه الصلاة والسلام في قتله الغلام وقال له لو أن الغلام مال بقلبه الى طرفه عين لانخذتك به اه فاياكم أيها الاخوان بعد أن سمعتم ما ذكرناه لكم في هذا القسم من احوال الجادات ان تطلبوا ان تنقلوا جادات عن رتبته التي خلقه الله جل وعلا عليها الى أعلى منها فان ذلك غير ممكن ولا ينالكم منه الا العناء والتعب ور بما قتلكم الحكام بسبب ذلك واعلموا أن جميع تدابير هذا القسم يرجع الى معرفة أصول طرق التدبير

الوقوع أما الجواز فلا يخفاء أن ظهور الكرامة من الاولياء من الممكنات لانه ان لم يكن من الممكنات فاما أن يكون من الواجبات واما أن يكون من المستحيلات باطل أن يكون من المستحيلات فان المستحيل هو الذي لو قدر وجوده لزم منه محال عقلي ولا يلزم من تقدير وجود الكرامات محال عقلي وباطل أن يكون حريان الكرامات على الاولياء وجوباً اذا الطائفة مجمعة على انه قد يكون الولي ولياً وان لم تحرق العادة له فتعين أن يكون من الجائزات وكل شئ كان من الجائزات فلا يحيله العقل وكل ما لا يحيله العقل ولم يرد بعدم وقوعه نقل فخاف أن يكرم الله به أولياءه ثم ان هذه الكرامة قد تكون طيباً للارض ومشياً على الماء وطيراً في الهواء واطلاعاً على كوائن كانت وكوائن بعد لم تكن من غير طريق العادة وتكثير الطعام أو الشراب أو اتياناً بثمرة في غير ايمانها أو انبعاث ماء من غير احتفار أو تسخير الحيوانات العادية أو

اجابة دعوة باتيان مطر في غير وقته أو صبرا على الغداء مدة تخرج عن طور العادة أو اثمار الشجرة اليابسة مما ليس عادتها أن تكون مثمرة

وهي العلم بأحكام المراتب السبعة وطبائعها التي هي الجارية المعدنية ومعرفة ما يمكن انقلابه إلى الرتبة الذهبية أو الفضية بسهولة من غير واسطة أمر آخر أو بأدنى شيء من التدابير ومعرفة ما لا يمكن انقلابه إلى ذلك إلا بواسطة شيء أو بكثرة علاج فإن الذهب قد جعله الله جل وعلا كاملا في النشأة وجميع الأوصاف فلا يدخل في تدبير أبدا إلا عند أجهل الجاهلين إذ ليس فيه قوة صابغة زائدة على ذاته فيطلب منه صبغ شيء أو الاعانة عليه إذ لو كان فيه قوة زائدة لم تتسبك أخراؤه على هذه الصورة وأما الزئبق فهو الواسطة في حفظ الصورة الأكسيرية وحلها إلى المعدن الذي هو من جنسه لكن بشرط ثباته إلى القوة الحديدية لأن الأكسيرة لا تطفأه يفرق كثنائف المعادن اليابسة فضلا عن غيرها مما عدت فيه الكثافة حتى صار في حد المياه وحكمها وأما النحاس فليس فيه قوة خالصة توجب فعلا أو انفعالا لأنه كالخني لا يعدم مع الكور ولا مع الاناث لشبهه بالذهب والفضة والقصد بر الرصاص فلا تقر بوه قط في تدبير ولا في القاء فإنه لا يقاب عينه فضة إلا أكسيرا الحجر المكرم أو نبات بالخاصية وغير ذلك لا يكون وأما الرصاص فذكريات لا يقبله إلى الذهب لاصورة أكسيرا ثابت من الحجر وغيره لكن مع واسطة نبات الزئبق وعقده في الأكسيرا واستحالتة معه كل ذلك لجانسة الرصاص للذهب وقربه منه وأما القصد بر فهو أقرب الجميع إلى الفضة لعدم المانع القائم بذاته من كثنائف الاخلاط من ابتلى بعدم قبول النصح وترك العمل بهذا الأمر فلا يقرب غيره واعلموا أن عيبه هو الرخاوة والذوق والخرير والصرير وموجب ذلك عدم طبع الحرارة وانحلال البيوسه وتمازجتها في محل تكوينه فما كان حارا يابساً من المفردات المحففة عن سيلان الأدهان أو المياه الحارة المكرونة فهو دواؤه لو كان العمل صحيحاً في هذا الزمان وقد تحرق الله جل وعلا العادة بصحته لبعض أوليائه وأما الفضة فهي كاملة النشأة في ذاتها ورثتها وهي بالإضافة إلى الذهب أقرب من القصد بر ناقصة الرزانة والصفرة وعلاج الفضة أقرب من القصد بر إليها لكن من غير واسطة معدن آخر لا كما يفعله الجهلة من ادخال النحاس عليها بقصد صبغها ثم يسلبونه عنها فان ذلك يفسد العمل لكثرة عيوبه ويزيد الذهب صلابة وتكسيرا وسواداً فمن أراد عود الذهب سالم من ذلك فليطغنه بالزيت الحار مرارا إن لم يقدر على تكرير السبك سبع مرات فأكثر ولم أعلمكم بذلك إلا لكثرة شفقتي عليكم وخوف تلف الذهب الذي تكافتم شراءه بدينكم وإيمانكم ثم أن تدبير هذا القسم ليس فيه تقطير ولا تنكيس ولا طبخ ولا تحليل ومن عمل شيئا من ذلك فهو زغل لأن تدبيره لا يزيد على ثلاثة عقاقير غير الواسطة وهي نفس وروح وجسد غير أن الموضوع من قبل الحق جلا وعلا * وأما صبغة تدبير الحجر المكرم فهو أن تعلم يا أخي أن المراد من التدبير الفرقة أو الاجتماع أو السلب والنقص فيه لا في غيره لأنه لا يقام حافظا لأجزائه إلا من كان خارجا عن حكم الطبائع البسيطة عليه كما مر من عرف الآنية عرف المأني فيها وهذه سنة الله تبارك وتعالى في إيجاد الكمال من المخلوقات ألا ترى إلى النطفة كيف خرجت وتلقها في المحلات المناسبة لها حكما وطبعاً أصلا وفرعاً فان تدبير هذا العلم محصور في تدبير الصور الانسانية من خلقها نباتاً وأولاً ثم اطعامها ما ثم تسويته بالنطفة جارية ثم انتقالها إلى محل أوسع من محلها الأول فصارت علقة ثم صارت بواسطة الغذاء مضغعة ثم بواسطة هيجان حرارة المحل لطبخ الطعام والشراب عظاماً ثم بواسطة انحصار دم الحيض وطبخه في المعدة لجما كاسيها الأعظم ثم بواسطة أحوال الأيونين ورواجسها بواسطة القوة النافذة يكون دفعه إلى هذا العالم الأوسع ثم بواسطة الحرارة وفراغ المحل اندفع الدم من المعدة إلى الثديين وصار لبناً خالصاً لا يزال على هذا التدرج حتى يستقر في الجنة أو النار المناسبين له بالحكم والطبع وحينئذ يامن كل فريق من افتراقه من مخلوق منه * وأما صبغة تدبير المفردات فهو أن تعلم يا أخي أن الطريق إليها كالطريق إلى علم الأفراد المؤثرة في العالم بالخاصية وذلك من علوم الوهب لأن علوم الكسب وليس الكلام في ذلك مما أذن الحق تبارك وتعالى لنا في إفشائه فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وقد خالف قوم فطلبوا ذلك من غير طريق الوهب فحسروا الدنيا والآخرة ونفرت عنهم أصحابهم الذين كانوا يعتقدون فيهم القطبية وصاروا يصفونهم بأنهم زغلية نسأل الله الله عز وجل العافية لنا ولاخواننا في ذلك اه ما ذكره أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى في رسالته

بالله والخشية له ودوام المراقبة له والمسارة لامتثال أمره ونهيه والرسوخ في اليقين والقوة والتمكين ودوام المتابعة والاستماع من الله والفهم عنه ودوام الثقة به وصدق التوكل عليه إلى غير ذلك وسمعت شيخنا أبا العباس يقول الطي على قسمين طي أصغر وطي أكبر فالطي الأصغر لعامة هذه الطائفة إن تطوى لهم الأرض من مشرقها إلى مغربها في نفس واحد والطي الأكبر طي أوصاف النفوس وصدق رضى الله عنه فان طي الأرض لو عجزك الله عنه أو أفقدك آياه مانع ذلك من ربتك عنده إذ اقتله بالوفاء في العبودية وطي أوصاف النفوس لو لم تقدم عليه به لكانت من المغبونين وحشرت في زمرة الغافلين وقال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه إنما هما كرامتان جامعتان محيطتان كرامة الإيمان بمزيد الايقان وشهود العيان وكرامة العمل على الاقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة فن أعطيها ثم جعل يشتم إلى غيرهما فهو عبد مغتر كذاب أو ذو خطا في العلم والعمل بالصواب لمن أكرم بشهود الملائكة

(وسمته) مرة يحذر من طلب فتح المطالب ويقول من طلب فتحها فليقرأ كتاب خواص الحروف المرقومة في اللوح المحفوظ على الملائكة الموكلين بظهور والاحرف وحفظها ثم يقرأ كتاب سر خواص الازمنة على كاتم سر الشمس والقمر ثم يقرأ كتاب خواص العقاقير المناسبة وانجها الارواح الجان الموكلين بحفظ المطالب على شيخ مشايخ هذه الطوائف ابليس العين ولا تطلبوا فتح المطالب من غير هذه الطرق اه فافهم ذلك ترشد والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) من حين كنت دون البلوغ تساوي التراب والذهب عندي على حد سواء في عدم الميل اليه زيادة على التراب وقد أقت في هذا المقام نحو سنة ثم أطلعني الله جل وعلا على الحكمة في ترجيح الذهب على التراب فرجته على علم مني برتبته لا يحكم الطبع كأبناء الدنيا وهذا الحال أكمل من الاول فصورتى الآن صورة محب الدنيا والقصد مختلف لاني انما أضح الذهب عندي في بعض الاوقات أدبامع الله تبارك وتعالى الذي جعل البيع والشراء به دون غيره فالمراد بالزهد في الدنيا حيث أطلق شرعا الزهد في ميل القلب اليها لاني امسا كهما من غير ميل فافهم * وقد بلغت بحمد الله عز وجل في الزهد الى انه لو أمطرت السماء ذهبا وصار الناس يحثون في أحجارهم ما تحركت الى ذلك خوفا على نفسي من الوقوف للحساب وأما ما نقل عن أنوب عليه السلام انه صار يحثوني ثوبه من الذهب لما أمطرت السماء فهو معصوم من الحساب على مثل ذلك كما أشار اليه قوله تعالى في حق سليمان عليه الصلاة والسلام هذا عطاءنا فامن أو أمسك بغير حساب ان أعطاه الله تبارك وتعالى الامان من الحساب فله أن يقتدي به في ذلك كواقع للعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم * وكذلك بلغت بحمد الله عز وجل من الزهد الى أني لو مررت على تلال الذهب والفضة ما طأ طأت رأسي لا أخذ دينار واحد أو نصف واحد الحاجة في ذلك اليوم أو لدفعه في دين كان على ثم اذا أخذت شيئا لا أخذ قط زيادة على قوت يومي * وكذلك بلغت بحمد الله عز وجل من الزهد الى انه لو دخلت على بغلة تجمل ذهبا من مطلب أو غيره في ليل مثلا لانخر جنتها بحملها أو أغلقت بابي خوفا من الحساب واقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرض عليه جبرائيل عليه السلام جبال الذهب والفضة والزمر ذفردها * وكذلك بلغت بحمد الله عز وجل من الزهد انه لو كتب السلطان لكل واحد من الفقراء ألف دينار وكتب اسمي معهم فعارضني في ذلك شخص ومسخ اسمي وقال هذا لا يستحق ذلك لفسقه مثلما لم تتغير مني عليه شعرة بل أنشرح لسعيه في حرمانى من الدنيا التي أنا غير محتاج اليها * وكذلك بلغت من الزهد بحمد الله تبارك وتعالى انه لو قدر أني جعت من الدنيا أردبانا من الذهب فسرقه شخص أو أخذ من بين يدي لا تتكدر مني عليه شعرة ثم اني لأرى ما ذكرته مقاما عظيما لانه من أخلاق المریداول دخوله في الطريق فلا ينبغي لاحد من أبناء الدنيا استبعاد ذلك على فقير قياسا على نفسه هو ومن كان به هذه الصفة فهو غنى عن عمل الكيمياء والتعب في حفر المطالب والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كراهتي للاكل من شئ أعطيته على اسم كوني من الصوفية أو على اسم كوني من الصالحين وكذلك لم آكل قط من خبز الخوانق المشروطة للصوفية لان اسم الصوفي عرفا لا يطلق الا على من كان على قدم الصوفية المذكورين في رساله القشيري وغيرهما من الزهد والورع وحفظ الجوارح كلها عن الحرام بحيث يشهد له أهل العقل من العلماء بذلك وأما من تكوّن له سريرة سيئة لو ظهرت للناس لمقتوه وازدروه فليس له أدب أن يأكل مما وقف على الصوفية وهذاهو الباب الذي تدخل منه الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى لما قام عليه صوفية الخانقاه البيهرسية وسعيد السعداء ولكن كان عليه بعض لوم في طلبه منع المحتاجين من ذلك وانما كان الادب أن يعرض ذلك عليهم فن شاء تبعه على ذلك ومن شاء أخذ منه وأكل بقدر الحاجة (وقد كان) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى لا يأكل إلا من خبز الخانقاه سعيد السعداء ويقول انها عمرت بأشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان واقفها من الصالحين في الملوك اه فان كنت يا أخي في مقام الشيخ زكريا في التصوف فكل والافالورع الترك فان الشيخ زكريا والشيخ جلال الدين واضراهما كانوا من الصوفية بلا شك اذا صوفي هو كل عالم عمل بعلمه كما مر تقريره أوائل الكتاب وانما امتنع

مستدرج مغرور
أوناقص أو هالك مشهور
واعلم أن اطلاع
أولياء الله تعالى على
بعض الغيوب لا يحيله
العقل وقد ورد به النقل
قال أبو بكر الصديق
رضي الله عنه لابنته
عائشة رضي الله عنها في
مرض موته وزوجته
حامل انماهما أخواك
وأختك دون بطن
خارجة أراها جارية
فاخبران في بطن امرأته
جارية وكان كما قال
وقول عمر رضي الله عنه
ياسارية الجبل وسارية
باقصى العسراق فسمع
سارية صوته وكان قد
أطلعه الله على سارية
وقد أحاط به العدو
فامر به بالانحياز الى الجبل
فانحاز هو والجيش
الذين معه فانتصروا
وظفروا وكان قد قال
ذلك وهو في أثناء
خطبته على المنبر فترك
الخطبة وقال ياسارية
الجبل ثم عاد الى خطبته
فجاء بعض الصحابة الى
على رضي الله تعالى
عنه فقالوا له بينما عمر
اليوم يخطب اذ ترك
الخطبة وقال ياسارية
الجبل ثم عاد الى خطبته
فقال على رضي الله
عنه ويحكم دعوا عمر
فانه ما دخل في شئ الا

كان له المخرج منه فبعد ذلك قدم سارية وأخبر عن ذلك اليوم انه سمع نداء عمر في الوقت الذي نادى وقول عثمان رضي الله عنه لا دخل

جاء عنه في هذا الباب
العجب العجيب حتى انه
ذكر الاخبار ان
أرجف بالكوفة ان
معاوية قد مات فقال
على رضي الله عنه اذ
بالغه والله ما مات ولن
يموت حتى يمات تحت
قدمي هاتين وإنما أراد
ابن هناد أن يشيع
ذلك حتى يستتر علمي
فيه فن يومئذ كاتب
أهل الكوفة معاوية
وعلموا أن الامر صائر
اليه وحكيات الاولياء
في كل زمن وقطار تضمن
تبت ذلك بما بلغ حد
التواتر فلا يمكن حده
ثم أنا أدلك رجك الله
على أمر يسهل عليك
التصديق بذلك وهو
اطلاع العبد المخصوص
على غيب من غيوب
الله ليس بجسمانية ولا
وجود صورته وإنما
هو بنور الحق فيه
دليل ذلك قوله صلى
الله عليه وسلم اتقوا
فراصة المؤمن فإنه ينظر
بنور الله فكيف
يستغرب أن يطالع
مؤمن على غيب من
غيوب الله بعد ان شهد
له رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه انما ينظر
بنور الله لا بوجود نفسه
وكذلك قوله في الحديث
الذي تقدم فاذا أحببته

الشيخ عبد الله المنوفي رحمه الله تعالى شيخ الشيخ خليل المالكي من سكنى الخانقاه وقال ان هذه موقوفة على
الصوفية وأنا لست به وفي تواضعه والافتقار أجمع الخلق على جلالاته وعلمه وأنه من أكابر اولياء مصر فاعلم
ذلك * ولما خرجت جهات زوايتنا أيام التفتيش لجهة السلطان قال لي جماعة الدوان قد سمع لكم بذلك
الباشاه الذي هو نائب السلطان والآن قد صرتم تاكلون حلالا وفرج بذلك التجارون ولم أفرح أنا
بذلك لعلمي بان الباشاه لولا سمع بي أتى صالح لما أعطاني ذراعاً من أرض بعد أن طلع ذلك للسلطان بقر بينة ما
يفعلون مع من لم يشتهر بصلاح فلا تسأل يا أخي ما أنا فيه الآن بسبب الخذر أن آكل كما قد آكل عيال من ذلك
من حيث انه آكل بالدين الذي هو أعظم انما من الاكل بامور الدنيا فانقلنا من الاخف الى الاثقل فان لكل
مسلم شهة حق في بيت المال فله الاكل منه ولا هكذا الاكل بالدين فإنه لم يؤذن لاحد فيه فاسأل الله جل وعلا
حيايتي والاطف بمن آكل من ذلك من عيالي فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) كثرة شفقتي على جميع المسلمين وولاية أمورهم حتى اني ربما
أمرض لمرض ولي أمرى وأشفى في وقت شفائه ومن شفقتي على المسلمين وولاية أمورهم أنني أحوطهم في كل
يوم وليلة بما ورد في الاخبار والآيات مما يدفع عنهم الآفات المتعلقة على ذلك حتى اني أحوط جسورهم أيام
زيادة النيل خوفاً من انها تنقطع قبل وقتها أو يقطعها العاصاة كذلك في عدم الناس رى أراضيهم أو بعضها
وكذلك أحوط زروعهم من الدودة والهباف والفأر ونزول المطر الذي يحرق الزرع بعد اشتداد حبه ونحو
ذلك الى طلوع الثريا لما ورد من فروع اذطلع النجم يعني الثريا أمن الزرع من العاهة اه وكذلك أحوط زهر
الفواكه والخضراوات وفان البرد والحرا الشديدين لانه يسقط الزهر فيخسر الناس الذين بزنون المال على
ذلك محملاً وكذلك أحوط من يغفل عن الله عز وجل من رعاغ الناس في مثل يوم خروج المحمل أو خروج
الحجاج أو دخولهم أو كسر النيل أيام الوفاء أو دخول نائب جديد بالبلد أو غسل ولداً وعرس أو نحو ذلك
كالفرج على البهلوان فاحوط جميع هؤلاء وأحوط دورهم وحواليهم خوفاً من تسرق للصوم ما فيها حال
غيبتهم * وقد رأيت في واقعة وأنا شاب أنني في أرض من بلور واسعة وعليها سور شاهق نحو السحاب وليس له
باب وإنما خلف الشيخ نور الدين الشونى شيخ مجالس الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مصر وقرانها بل
وجميع أقطار الاسلام بمقتضى أنه هو أول من وضع صورته في بيتنا نحن نمشى اذ نزل من السماء قربة من ماء في
سلسلة من ذهب الى أن وقفت بقدر ما يصلها الفم فقط من القائم فشرب الشيخ نور الدين منها ثم أعطاني الغضلة ثم
جاوزته ما نيا وتركته حتى غاب عني فنزل لي شئ يشبه اللوح وهو في سلسلة من فضة الى أن وقف بقدر ما يصل اليه
الفم كذلك فرأيت فيه ثلاث عيون تتفجر ماء بارداً أحلى من السكر ورأيت مكتوباً على العين العليا مستهد هذه
العين من حضرة الله تعالى وعلى العين التي تحتها وهى الوسطى مستهد هذه العين من العرش وعلى العين السفلى
مستهد هذه العين من الكرى فالهمنى الله تبارك وتعالى اني أشرب من عين العرش فقصدت ذلك على الشيخ
شهاب الدين الهرامزى الواعظ المعبر فقال لا أعبر لك ذلك الا بدنياً فاعطاه الشيخ نور الدين الشونى ديناراً
فقال لي هذا يتحقق بالرحمة على جميع العالم لان الحق تعالى ما ذكر انه استوى على العرش الاباسم الرحمن
اه فن ذلك اليوم وأنا أرحم جميع الخلق فلكل مخلوق عندي رحمة تناسب حاله من مؤمن وكافر وهذا الخلق
من أعظام أخلاق الفقراء ولم أره فاعلام من اخواني في مصر وقرانها الا قليلاً ولا غلبهم انما يحمل هم نفسه أو هم
من يلوذ به فقط وقد تقدم في هذه المن أن مقام تحمل هموم المسلمين ليس هو لكل فقير وإنما ذلك لبعض أفراد
كسيدى ابراهيم المتبول وسيدى على الخواص وتقدم أيضاً ان من علامة من يحمل هم المسلمين أن لا يفطر
أيام همومهم ولا يضحك ولا يدخل حماماً ولا يخرله ثياباً ولا غير ذلك بل يكون حاله كحال صاحب المصيبة العظيمة
يوم موت أعز أولاده أو اخوانه أو خراب دياره أو زله من ولايته وتقدم اني أمرض كثير المرض أصحابي أو
لمرض ولي الامر من سلطان أو نائبه ولما مرض السلطان سليمان مرضت أيام مرضه بمثل مرضه وكذلك
الباشاه على الوزير في سنة ستين وتسعين مائة فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم مدحى لاصولى وفروعى عند من لا يعرفهم الا لغرض صحيح شرعى فقد قالوا من اعتمد على جده فانتبه الفضائل وقدر آيت من الفقراء من عابوه بحجته وقالوا فلان ليس له أصل فى المشيخة ولا كان أحداً من آباءه شيخاً وإنما أخذ المشيخة باليد فتشوش لذلك وعمل لآبيه تابتوا ستر البصير له أصل فى المشيخة * وودخات على بعض المتمشخين مرة فقرأت أفعاله بعيدة عن أفعال الأولياء وأولادهم الذين يزعم انه أخذ عنهم أو انه منهم فلما استشعر منى ذلك خاف من احتقارى له فصار يقول ما رأيت أحداً فى هذا الزمان على قدم والدى فى العبادة ولا مشايخ الزوايا فانه كان لا يعمل من صيام النهار ولا من قيام الليل إشارة الى انه عريق فى المشيخة ثم قال والله انى عجزت أن أفعل مثل فعله يوماً واحداً فما قدرت مع أن والده رجل مستور ليس له شهرة بالصلاج مثل ولده المذكور فصاروا المعتقدون فى ولده هذا يقولون اذا كان سيدى الشيخ ادعى العجز عن عمل والده فوالده أمر عظيم فليمتقدم بمدح والده أو جده نفسه فربما كان ذلك لحظ من حظوظ النفس * ورأيت شخصاً من المتمشخين عمل له مدفنا وقبة عظيمة صرف عليها جلة من المال ورأيت آخر عمل له مدفنا ومقصورة فى حال حياته وبعضهم عمل له مقصورة وتابوتاً فانكر عليه أهل حارته وسرقوا ستره بعدموته وكسروا تابوته وقالوا هذا لم يكن شيخاً فكيف يحاكي بالمشايخ * وقد أدركت نحواً من مائتى شيخاً ما رأيت أحداً منهم اعتنى بشئ من ذلك وإنما المعتقدون هم الذين يصنعون له ذلك بعدموته تعظيماً له وكراماً (وقد كان سيدى) الشيخ نور الدين الشونى المذكور فى النعمة السابقة المدفون بباب زاويتنا يقول كثيراً كم من ضريح زار وصاحبه فى النار نسأل الله عز وجل العافية فايك يا أنحى ثم اياك من الافتخار بجودك أو بأعمالك فانك لاتعلم ما اليه مصيرك انتهى والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) تمييزى حظ نفسى من حقوق البارى فأطعم نفسى وأسقيها وألبسها من حيث كونها أمة الله عز وجل لا ليتأخذ من اللذة والتقوى بذلك مع الغفلة وكذلك لا أحب أن يعفو الله تعالى عنى مثلاً لاجل ما فى ذلك من راحة نفسى وإنما أحب العفو من حيث ان الحق جل وعلا أخبر عن نفسه أنه يحبته فلولا محبة الحق تعالى للعفو ما أحببته وان كان فى جزء دقيق يحب العفو من حيث راحة البدن فهو ضعيف جداً وهذا مشهد ما رأيت له ذاتاً من أهل عصرى الا قليلاً وقد تقدم نظير ذلك فى موطنى على الوضوء بالماء البارد فى الشتاء لأقامى الالم من البرد حتى اذا طلبت النفس اسباغ الوضوء فى أيام الصيف وتلذذت بالماء البارد قلت لها انما تأخذك الا ان بالماء لواقفة حظ نفسك لا امثالاً لأمر الشارع صلى الله عليه وسلم لك بالاسباغ وهناك تندحض حجة نفسى اذا كانت كاذبة فلولا تأملها بالماء أيام الشتاء ما عرفت تميز حظ الشرع من حظ نفسها أيام الصيف فاعمل يا أنحى على هذا الخلق ونظائره فان كل شئ لا يكون القصد به محض امثال أمر الحق جل وعلا وهو مضمحل فقس على هذا الخلق جميع الافعال والاقوال ولا تحب شئاً ولا تبغض شيئاً الا تبعاً للحق جل وعلا ولا يقدر فى ذلك شوب الباعث عليه بحب دخول الجنة وان كان بمحض الامثال أكمل فانهم ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم بداعى بالزيارة لمن أعلم منه المكافأة الى خوفان تكليفه بزيارة نظير البداءة بالهدية لمن أعلم منه المكافأة عليها فان البداءة بالهدية والزيارة ما شرعت بالاصالة الالتأليف القلوب المتنافرة وأنا بحمد الله تعالى أحب جميع المسلمين ولا أكره أحداً منهم الا بطريق شرعى واضح كالشمس ثم لا أبغض من أنحى المسلم الا صفة المذمومة ولا ذاته ومضى تاب عن ذلك الفعل المذموم أحببته ذاتاً وصنفة * ومن أترك كثيراً يارته من انخوانى مع شدة الاشتياق اليه خوفاً من تكليف نفسه بمكافأتى فى الزيارة الاخ الصالح العالم الورع الشيخ شمس الدين الخطيب الشربينى القنى بجامع الازهر وشارح المنهاج والتبليغ والشيخ الصالح الشيخ سراج الدين الحانوتى الحنفى والشيخ العلامة الشيخ نور الدين الطندتاى نفعنا الله تعالى ببركاتهم فاعلم ذلك واياك أن تحب تردداً أحداً من العلماء والصالحين اليك فانك لاتقدر على أن توفيهم - م - حق طريقهم فى المشى اليك فانهم ذلك والله عز وجل يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

قلت فكيف يصنع بقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول فلم يسئتمن أحداً الا الرسول فاعلم انى سمعت شيخنا أبا العباس يقول وفى معناه أو صديق أوولى فان قلت هذه زيادة على ماتضمنه الكتاب العزيز فاعلم انه اذا قبل ان السلطان لم ياذن اليوم الا للوزير وحده ربما دخل مما ليسك الوزير معه وكان الاذن لمتبوعهم اذا نالهم كذلك الولي اذا أطلع الله على غيب من غيوبه فانما ذلك لان طوائفه فى جاه النبوة وقيامه بصدق المتابعة فإراى ذلك بنفسه وانما رآه بنور متبوعه وأيضاً الآية تشير الى نفي اطلاع العباد على غيب الله الا من أطلع الله الله وبين سبحانه سبب اطلاعه من أطلع الله على غيب من غيوبه وانما ذلك انما كان لانه مرضى عنده بقوله الامن ارتضى وقوله من رسول خص الرسول بالذكور ولم يذكر النبي ولا الصديق ولا الولي وان كان كل منهم من ارتضى لان الرسول أولى بذلك مما

قدرة السيد محمد
الكرامة في الولي محمد
لقدرة العزير القدير
وعسى منعك من شهود
عظيمة وصفه سبحانه
الثاني انه ربما كان سبب
انكار الكرامة
استكثارها على ذلك
العبد الذي أضيفت
اليه وذلك العبد انما
أظهرت الكرامة عليه
شاهدة بصدق طريق
متبوعه فهي بالنسبة
الي من ظهرت عليه
وهو ذلك الولي كرامة
وهي بالنسبة الي من
ظهرت بركات متابعتة
معجزة فلذلك قالوا كل
كرامة لولي فهي معجزة
لذلك النبي الذي هذا
الولي متبوعه فلا تنظر
الي التابع ولكن انظر
الي عظيم قدر المتبوع
الثالث ان تعلم ان الذي
أعطاه الله سبحانه
لاولياؤه من الايمان
واليقين مما أنت مصدق
به ومثبت له أعظم مما
استغربت به وأنكرته
من اطلاع على غيب أو
طيران في السواء أو
مشي على الماء فذلك
اذا استغربت ذلك
على المؤمن كمثل من
يستغرب على عبد من
خواص الملك اعطاه
الملك سقفا مملواً ياقوتاً
ثمينا علمت أنت به كل
ياقوتة تضمها ذلك السقف

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم نصبي على الناس بايهم اني أعرف علم الكيمياء بقصد ائتلاف
قلوبهم على حتى أرشدهم الى سلوك طريق القوم كعليه جماعة من برزوا في هذا الزمان من فقراء العجم
بغير اذن من أشياخهم فضلا عن وقوع الاذن لهم من الشارع صلى الله عليه وسلم فان ذلك خروج عن الطريق
وضلال للتباع وقد أجمعوا على ان فساد الانتهاء من فساد الابتداء ور بما تمادى الامر بالشخ فتلغ بالكتابة
وصار زغايا وقد آتلف هذا الباب خلايق لا يحصون وصار أصحابهم يجابون اولاد المباشرين والتجار والعلماء
الي أشياخهم ويقولون لهم شيخنا ياب الاعيان ويجعل الرصاص ذهباً فيتركون الاشتغال بالعلم أو بالتجارة
التي بها قوام معاشهم ويصير أحدهم يجعل له عذبة وجبة بيضاء ويطلب من ذلك النصاب ما يصح له كالذي
يطلب نتاجا من ركوب جبل على بغلة لا تدفياك يا أخي أن تفعل مثل ذلك والله تعالى يتولى هدايتنا والحمد لله رب
العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) الهامى جوامع الكام من التسبيح والاستغفار والصلاة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تشتغل بذلك اذا عزب عن على ما ورد عن الشارع صلى الله عليه وسلم في ذلك لاسيما كلما
ضاق عمري أو ضاق زمن قراءة وردي في الليل أو النهار فمما ألهمته لما دخلت سنة تسع وخمسين وتسعمائة اني
أقول أول ورد الليل بسم الله الرحمن الرحيم على ايماني واسلامي واحساني ألف مرة فقلت ملك الالهام في نفسي
لم قدمت لي الايمان على الاسلام ومررت به الاسلام عند العلماء تكون قبل الايمان فقال لي اعمال الاسلام قدمضي
حكمتها وانت فيها طول عمرك وما بقى الاعمال القلبية اذا لحكم لها عند طوع الروح فقلت له فهل أنا من
أهل الاحسان فقال نعم وكل مسلم له من مقام الاحسان نصيب كافي سائر مقامات الاولياء فلا يمكن تجرد مسلم من
مقام من المقامات بالكتابة وانما الناس لما قرئوا مقام الادنى عن هو فوقه قالوا افلان ليس عنده خوف من الله أو
ليس هو براهدي في الدنيا أو ليس هو بخاشع لله ونحو ذلك والحال ان له نصيبا من كل مقام لكن بحسب ما أعطاه
الله تعالى اه فقلت له هل يخرج شيء من الدين عن هذه المقامات الثلاثة الذي رقيناها بسم الله الرحمن الرحيم
ألف مرة فقال لا جميع ما يقرب الي الله جل وعلا يرجع الي الاسلام والايمان والاحسان فإمام الالهى وتوابعها
فن لقي الله تعالى بواحدة من هذه الثلاثة نجما من شدة العذاب بفضل الله تعالى وامام مقام الايقان فليس ذلك
مقام عمل ومما ألهمته في السنة المذكورة أن أقول ألف مرة اللهم اني أسألك بك أن تصلي وتسلم على سيدنا
محمد وعلى سائر الانبياء والمرسلين وعلى آلهم وصحبتهم أجمعين وان تشغلني بك في الدارين على وجه الكشف
والشهود دون الحجاب * ومما وقع لي في السنة المذكورة انه عزب عن على جميع ما ورد من أذكار الركوع فلم
أستحضر من ذلك سوى قوله صلى الله عليه وسلم اما الركوع فعظموا فيه الرب وما عرفت بأى صيغة أعظمه فقبل
لي قل سبحان من كان جميع ما عرفه الخلق كلهم من عظمته كذرة من البحر المحيط بالنسبة لاجهالوه أو كذرة في
فضاء ليس له سماء ولا أرض * ومما ألهمته حين عزب عن على ما ورد من صيغ الاستغفار اللهم ان ذنوبي قد
رجمت على ذنوب الاولين والآخرين ولكنها في جنب عفوك كالأشياء * ومما وقع لي حين عزب عن على صيغة
الاستغفار لاناخواني المسلمين اللهم اني أسألك بك أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى سائر الانبياء والمرسلين وان
تغفر لنا ماضى وان تحفظنا فيما بقى اللهم ان الاولين والآخرين خطوا رحالهم على ساحل بحر جودك وكرمك
ينتظرون فضلك واحسانك فاجزل لنا ولهم المغفرة فان عظم المغفرة تابع لعظمة الذنب اللهم ان الاولين
والآخرين من المسلمين قد غرقوا في بحر جودك وكرمك من حين أخر جنتهم من العدم فلا تخزجهم منه أبداً
الآبدين ودهر الداهرين * ومما وقع لي وأنا طائف بالكعبة حين عزب عن على ما ورد من أذكار الطواف فقبل
لي قل اللهم اني أسألك بك أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى سائر الانبياء والمرسلين وأن تجعل جميع حركاتي
وسكناتي في حق نفسي وفي حق غيري سعيدة وكذلك فافعل بجميع اخواني اه قامت والمراد بملك الالهام ملك
مغيب يعلمه العبد ولا يرى له شخصاً بخلاف ملك الوحي فان النبي يراه ويسمع صوته كما مر تقريره مراراً فافهم ذلك
والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على ^(x)) حين دخلت سنة إحدى وستين وتسعمائة ترادف وبقى للمشايخ الذين ادركتهم من علماء وصالحين وأمرهم لي بالنهي للسفر الى الدار الآخرة حتى صرت لا أنهي بنوم ولا باكل ولا بشرب ولا أغسل عمامتي الا بعد أمرهم لي بغسلها من شدة الوسخ فرأيت سيدي الشيخ نور الدين الشونى رضى الله عنه وقال لي نهيماً للسفر وأكثر من التزوّد فانك را حل عن قريب ولا تستكثر لك عملاً في جنب مرضاة الله عز وجل فقلت له فما رأيته من الله عز وجل فقال كل خير أعطاني الله تعالى مقاماً عرفت منه تفضل أعمال الخلاق فقلت له وما هو قال جعلني بواب البرزخ فلا يدخل أحد بعمل الى البرزخ الا عرفته وما رأيت في الاعمال الواردة على أنور ولا أضوأ من عمل أصحابنا اه رأيت الاخ الصالح الشيخ عبدالقادر وقال لي نهيماً للسفر فانا كنا نموت على رأس الثلاث والستين سنة ورأيت الشيخ الصالح سيدي أبا الحسن العمري رضى الله عنه وقال لي قم معي نسافر فاجبته الى السفر ثم أتاني ثانياً مرة فقال نهيماً ما نأخذك الا في السفر الا تية ورأيت والدي سيدي نحضرا الذي كفلني يتيماً وقال لي شدم تزرك للسفر واشترلك محزماً من كل محزم ثلاثة أفرع وأخبرني بما وقع له من كرم الله عز وجل وكان كثير القيام في ليالي الشتاء الطويلة وما رأيت أحد من هؤلاء الا وحصل لي من قوله رعب فان القوم على الله تبارك وتعالى شديد على كل الناس فانه ان كان محسناً ندم وخجل من الله جل وعلا الذي لم يبذل طاقته كل البذل في مرضاته وان كان مسيئاً ندم وخجل وصار كالمجرم الذي فسق في حريم الملك ثم أتوه به بعد سنين ليعاقبه على ما فعل من القبائح والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على ^(x)) نظري الى الوقت الذي أنا فيه دون الماضي والمستقبل فان الماضي قد ذهب بما فيه من خيراً وشر وختم على صحيفته والمستقبل لا يدري العبد ما الله صانع فيه وما بقى الا الحالة الراهنة ولا يخجلوا العبد فيها من أن يكون مخاطباً فيها باحد ثلاثة أمور اماً أمر بمثلها وامانحى يجتنبه واما قدر رضى به وقد قال القوم الصوفي ابن وقتبه وقال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه استغدت من الصوفية طول صحبتي لهم شبين قولهم الوقت سيف ان لم تقطعه قطعك وقولهم ان لم تشغل نفسك بالخير شغلتك بالشر اه أى لانها لا تترك نفسها مهملة طرفه عين من حين كلفت والمهتدي من هداة الله تعالى وقال تعالى فاهمها فجورها وتقواها أى ألهمها فجورها تجتنبه وألهمها تقواها لتعمل بها ثم لا يخفى ان تفكر العبد فيما مضى من سيئاته ليستغفر منه لا بأس به الامر يدين بخلاف العارفين لان من اشتغل بالماضى ضيع وظيفة الوقت فان على العبد في كل نفس عبودية يؤديه او صاحب هذا المشهد لا يرى شيئاً من عباداته يقضى اذافات وبه قال بعض المالكية قال لان الوقت اذا ذهب فارغاً ختم على صحيفته فارغة فلا شئ يطلب تفرغ ليجعل لبلأبه محلاً آخر والكل مباحس عليه ومحاسب به فكل دقيقة من الدرجة من عمرة دائرة فولكل ثانية منها دائرة ولكل درجة دائرة ولكل درجة درجتين دائرة ولكل ساعة دائرة فولكل يوم دائرة ولكل جعة دائرة ولكل شهر دائرة ولجميع عمر الانسان دائرة فلا يصح دخول عمل دائرة في دائرة أخرى كما يعرف ذلك أهل الكشف فوالله لقد خلقنا لاسر عظيم وما من أحد وفي با آداب عبوديته ولو ان العبد جعل بقية عمره كله استغفاراً لما بقى رجماً أنه لا يجبر خجل الذنوب الماضية فضلا عن الآتية فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على ^(x)) انى لا أنصح أحدًا من أصحابي الاجماع ورتبه السنة ولا أقرهم قط على بدعة لا يعرفون موافقة الشريعة وهذا من أكبر نعم الله تعالى على ^(x) خلاف ما أشاعه الحسدة عنى وهم معروفون بين أصحابنا بالحسد حتى ان بعض طلبة العلم استحقى وجلس عندنا بعض أيام وليالى فلم يجد عند أصحابنا شيئاً من البدع المنكرة وانما هم على الكتاب والسنة ثم انه ذهب الى مكان هؤلاء الحسدة فرآهم لا وراذلهم لا صباحا ولا مساء وليس عندهم أحد يقرأ القرآن بل هم ينامون عن صلاة الصبح الى ضحوة النهار وهم غافلون عن الله تعالى في أكثر أوقاتهم مشغولون ببطونهم وفرجهم وملابسهم ونومهم على الفرش الوطيئة فقال لهم كذبتم والله فيما أضفتم الى فلان وأصحابه فانهم على السنة وأنتم على البدعة فاشتغلتم بعبوب الناس وتركتم عيوبكم ورميتم الناس بحجارتكم اه * وقد كنت كتبت لاصحابي عدة وصايا لا يكاد يخرج

في الدنيا والآخرة كرامة بمثل الايمان به والمعرفة بربوبيته لان كل خير من خيور الدنيا والآخرة فانه هو فرع الايمان بالله من أحوال ومقامات وأوراد وواردات وكل نور وعلم وفق ونفود الى غيب وسماع مخاطبة وجران كرامة وما تضمنته الجنة من حور وقصور وأنهار وثمار أو كان به أهلها فيها من رضى عن الله ورضى من الله وروية الله فكل ذلك انما هو نتائج الايمان بالله ووجود آثاره وامداد أنواره جعلنا الله واياك من المؤمنين بربوبية الايمان الذى رضىه لخاصة عباده وبسطنا واياك للتسليم فى مراده واعلم ان من الناس من واجهه الخذلان من الله فانكر كرامات أو ايماء الله أصلاً فنعوذ بالله من هذا المذهب وهو حقيق أن لا يذكر لكن سبب ذكره ليعلم ان الله اذا أراد أن يضل عبدا لم ينصره عقل ولم ينفعه علم قال الله سبحانه ومن يراد الله فتنه فلن تلك له من الله شيئاً وقال سبحانه فان زلتم من بعد ما جاءكم البينات فاعلموا

أن الله عز وجل حكيم وقال تعالى وهو يجير ولا يجار عليه كذلك كانت الاحوال والاقوال والافعال يومئذ لا ينجح الا بالوقوف على توفيقه لا توجب

أول الحسن والله ما هي
 الأسر ائيلية صدقوا
 بموسى وعيسى عليهما
 السلام وكذبوا بمحمد
 صلى الله عليه وسلم
 لانهم أدركوا زمنه
 وفرقة أخرى بصدقون
 بان في مملكتك الله
 أولياء لهم كرامات من
 غير أن يسلموا ذلك لاحد
 من أهل زمانهم معينا
 فكل من ذكركم انه
 ولي أو نسبت اليه
 كرامة دافعوا اثبات
 ذلك بمقاييس اقتضتها
 عقولهم المعقولة بعقال
 العقلة الخدوعة بتابعة
 الهوى فلن يجدي عليهم
 هذا التصديق وجود
 الاقتداء ولا اشراق نور
 الاهتداء اذا الاقتداء
 لا يكون بولي مجهول
 العين في كون الله بل
 انما يكون الاقتداء بولي
 ذلك الله عليه وأطلعك
 على ما أودعه من
 الخصوصية لديه فطوي
 عنك شهود بشرية
 في وجود خصوصيته
 فالقيت اليه القيادة
 فسلك بك سبيل الرشاد
 يعرفك برعونات نفسك
 وكما تهاود فاتها ويدلك
 على الجمع على الله
 ويعلمك الفرار عما
 سوى الله وسارك في
 طريقك حتى تصل الى
 الله ووقفك على اساءة

والذي كلفني يتما كان يقول لسانه شيء أبرزه الله تعالى الى هذا الوجود الا وفيه حكمة بالغة وأمرني يوما
 بالوقوف على من يقوم الرماح على النار فوقفت فقال لي ما رأيت فقلت ما رأيت شيئا فقال يا ولدي أما تنظر أنه لا
 يعرض على النار الا العوج وأما المستقيم فلا يعرضه على النار فاخذت من ذلك العبرة فافهم ذلك والحمد لله رب
 العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) نفرة نفسي من الدنيا وأبنائها فلا أمتنى قط أن يكون شيء مما بأيديهم
 في يدي ولا أن يكون لي مثل ذلك أبدا وهذا من أكبر نعم الله تعالى علي فان غالب الناس ينظر الى ظاهر الدنيا
 دون ما في باطنها من السموم القاتلة والاباطيل والخداع والمصايد ولذلك تراها جوارعها وتحماسدوا وتباعضوا
 وانقبضوا والفتية هاواشرحو الوجودها وتعدأ مدهم اليوم الذي يقوم فيه من النوم ويجد عند رأسه شكاره
 فيها عشرة آلاف دينار ذهب يوم عيدوا أنا بحمد الله تبارك وتعالى بالعكس من ذلك فانقبض اذا دخل على تقني
 من الدنيا فلا انشرح الا ان خرج وقد كان السلف الصالح كلهم على هذا القدم فكان الغضيل بن عياض رضي
 الله تعالى عنه يقول قد صرت أتقدر الدنيا كما يتقدر أحدكم الجيفة اذا امر عليها بخافة ان تصيب ثوبه انتهى (وقد
 ذقت) بحمد الله عز وجل هذا المقام ولذلك ما أعلم أحدا يكرهني قط الا حسدا فاني لم يقع لي اني زاحجت أحدا
 على تدريس علم ولا وظيفة ولا تزوجت له امرأه في حال حياته ولا غير ذلك فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك
 والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) حيايتي من كثرة الاتباع من الرعا الذين يدعون بحبتي وورعها
 يتعصبون بالباطل على أقراني ويفضلوني عليهم ولا ينتفعون مني بادب يسمعونه أو يرونه وكراهي الشديدة
 لاجتماعهم حولي اذا ركبت في حاجة وفي ذلك عدة مناسد منها اقامة الحجية عليهم عند الله تعالى بما يسمعون
 أو يرونه مني ولا يعملون به (ومنها) ظهور شرفي على أقراني بذلك عند الناس فان غالب الناس ليس عندهم شيخ
 عظيم الا من كثرت أتباعه وربما كانت أصبع ذلك الفقير الذي ليس حوله أحد أفضل من ذلك الشخص الكثير
 الاتباع (ومنها) تعرض من كثرت أتباعه للنفي من بلده بحكم القانون فان بداية الخارجين عن طاعة السطان
 الاظم كان أولها كذلك فيتبع الناس الشيخ في حجة الوعظ والتسليم فاذا تم انقيادهم له وصاروا يقدونه
 بار واحم جاعهم أبو مرة فزيت لهم معارضة السطان في أحكامه في بلاده وأثاروا الغوغاء حتى ربما قتل أحد
 من جماعة السطان فارسل السطان بنفي ذلك الشيخ من بلاده أو بقتله مع جماعة من بلده كواقع للشيخ على
 الكاز واني في حلب فلذلك كنت أحب لشيخ العصر كلهم قلة الاتباع وأكره لهم كثرتهم خوفا عليهم من
 حصول الضرر لعدم وجود حال يحميهم من تصريف الولاية فيهم (وقد قالوا) من لم يكن له حال يحميه فليس له
 التظاهر بالشهاعات عند الولاة ولا معارضتهم في أحكامهم على ان الشيخ الصادق لو فتش أتباعه في جميع مصر
 ما وجد فيهم ثلاثة صادقين بدليل انه يلحق الالف نفس مثلا فلا يصح له واحد منهم في الطريق فالحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) كثرة اعتقادي في أهل عصرى من العلماء والصوفية ولا أطلبهم
 قط بكرامة اذ لا يطلب الكرامة الا الشاك فيهم وأنا بحمد الله تبارك وتعالى ليس عندي شك في علمهم ولا صلاحهم
 (ومعلوم) انه لا يطلب الكرامة الا من قال لنا أنا صالح فاعتقدوني وأنا ما سمعت أحدا منهم قط يقول لاحد تعال
 اعتقدني ولا أنا صالح ولو قدر أن أحدا دعا الناس الى اعتقادهم فيه لم بما كان يسوغ للمتعمت ان يقول
 لاحدهم أظهر لي كرامة حتى أعتقدكم لاني بشر وأنتم بشر مثلي وماتم تميز الابطهار الكرامات (وتأمل)
 يا أخي في قول من قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا وتكون لك
 جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خيلاها تفجيرا أو تسقط السماء كزيمت علينا كسفا أو تأتي بالله
 والملائكة قبلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيمك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه
 تجد ذلك القول لم يقع الا من عنده شك في دينه (وانظر) كيف رد الله تعالى عليهم بقوله قل سبحان ربي هل
 كنت الا بشر ارسلوا ولم يبلغنا ان أحدا من المصدقين لرسول الله صلى الله عليه وسلم تعنت عليه وطلب منه معجزة

نفسك ويعرفك باحسان الله اليك فيضدك معرفة اساءة نفسك الهرب منها وعدم الركون اليها ويفيدك العلم باحسان الله اليك الاقبال

مغرب فاعلم انه لا يعورك وجدان الدالين وانما يعورك وجود الصدق في طلبهم جد صدقنا نجد مرشدا ونجد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى أمن يجيب المضطر اذا دعاه وقال تعالى فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فلو اضطرت الى الله من بوصولك الى الله اضطرار الظالمين الى الماء والخائف للامن لو وجدت ذلك اقرب اليك من وجود طلبك ولو اضطرت الى الله اضطرار الام لولدها اذا فقدته لو وجدت الحق منك قريبا ولك مجيبا لو وجدت الوصول غير متعذر عليك وتوجه الحق بتيسير ذلك اليك فهذا الكلام في طرفي الجواز والوقوع جميعا وذكرنا اعيان الكرامات التي اتفقت السلف رضى الله عنهم لا نستطاع حصرها وقد اشبع القول فيها الاستاذ ابو القاسم القشيري في رسالته وافرد له بابا واعلم ان الكرامة تارة تظهر للولي في نفسه وتارة تظهر فيه لغيره فان اظهرت للولي في نفسه فالمراد ان يرى بقدرة الله وفردية واحديته وان قدرته لا تتوقف على

ابدوا وهذا الخلق غريب في أكثر احوالنا من الفقهاء سلفاء وخلفاء فلم يزل الواحد منهم يقول لا اعتقد فلانا الا ان اظهر لي كرامة من المكاشفة بما في سرى أو من المشي على الماء أو طي الارض أو نحو ذلك وهذه كرامات لا يطالبها الا من عند شك في دينه من المبتدئين في الطريق فيقوى بتلك الكرامة يقينه وأما من يعلم صحة شريعته فلا يحتاج الى نحو ذلك انما كرامته الاستقامة على الشريعة لا غير فهذه هي أعظم الكرامات كما قاله الجنيد وغيره فمن أراد من الفقهاء ان يصحب أحدا من هؤلاء القوم فليعاشره وينظر فان رأى أفعاله وأقواله على الكتاب والسنة وعقيدته صحيحة فليصعبه والافليتركه بعد ان ينصحه وبالجملة فلم يصد ابليس أحدا من الصالحين بمثل الانكار عليهم فترى أحدهم يرى صورة نفسه في مرآة الصالح فيظن ان تلك الصفات الناقصة صفات الصالح والحال انها صفة هو (ومن أدركناه) من العلماء يعتقد مشايخ عصره من غير مطالبتهم بكرامة الشيخ نور الدين الطرابلسي الحنفي والشيخ ناصر الدين اللقاني المالكي والشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي والشيخ شهاب الدين بن الشاذلي الحنفي والشيخ كمال الدين الطويل والشيخ زكريا والشيخ نور الدين بن ناصر والشيخ عبد الحق السنباطي والسيد الشريف براوية الخطاب والشيخ شهاب الدين القسطلاني (فرايت) أحدهم اذا دخل على الفقير الذي لا يصلح ان يكون من طلبته في العلم يجلس بين يديه كالطفل يلتمس منه الدعاء حتى ان الشيخ ناصر الدين اللقاني قال لي يوما والله ما نصعب مثلكم الا لياخذ بيدي في عرضات القيامة ولم أدخل عليه قط الا ونزل من على فراشه واقسم علي بالجلوس عليه ويجلس بين يدي فعلم أن كل من أقام الميزان على فقراء عصره حرم مددهم وورعهم فلا يفلح بعدها أبدا وكان الفقراء يعتقدون العالم من غير مطالبته بدليل على صلاحه وعمله بعلمه فكذلك ينبغي له كذلك ان يفعل معهم وفي عصرنا هذا جماعة من الصوفية والعلماء العاملين ربما يكون المنكر عليهم لا يصلح تلميذا لهم كسيد محمد بن الشيخ أبي الحسن البكري والشيخ سليمان الحضيري والشيخ ناصر الدين الطبرلاوي والشيخ زين سبط سيدى على المرصفي وقد عرضت هؤلاء على بعض المنكرين فقال لا اعتقد في واحد من هؤلاء الا ان رأيت له كرامة فقلت له وأي كرامة أعظم من العلم والعمل فلم يرجع الى قولي فتركته (ولعمري) من يرى مثل سيدى محمد البكري ويسمع ما يتكلم به من العلوم والاسرار التي تبهر العقول مع صغر سنه ولم يعتقدوه فهو محروم من مدد أهل العصر كلهم فان سيدى محمد هذا كسيدى عبد القادر الجيلي في عصره من حيث الناطقة وعلو المرتبة فاسأل الله تبارك وتعالى ان يلهم منازياد الادب مع علماء عصرنا وأوليائه ولا يخالف بنا عن طريقهم آمين والحمد لله رب العالمين وسيأتي بسط هذا الموضوع في مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) تقديم زاوية غيبرى على زاوية نبي اذا شاؤ رنى أحد في وقف شئ على الفقراء فاقول له زاوية فلان أحق بذلك وأقيم له الدليل على ذلك كوقوع لي مع ابن عمر وابن بغداد لما أرادا ترتيب الخبز فقلت لهما ان جامع الغمري وزاوية سيدى على المرصفي أحق وكوقوع لي ذلك مع الواقف على زاوية نبي القاضي عبد القادر القادري فقلت له ان جامع المغاربة وجامع الميدان أحق ولم أر له هذا الخلق في مصر فاعلا غيبرى وذلك لان كل انسان مأمور بالنصح للامة فليس له ان يقدم نفسه بصدقة الا ان كان أحوج اليها ومتى قدم نفسه من غير ان يكون أحوج فقد غش وخرج عن الشريعة فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) غنى عن التطالع لما في أيدي الخلائق من المناصب والمطاعم والملابس والنقود وغير ذلك وهذا من أكبر نعم الله تعالى علي ورب بما يدعي بعضهم ذلك والحال بخلافه فليمتحن المدعي هذا المقام نفسه فان رأى نفسه تحب التردد عليهم وتكره الانقطاع عنهم وهي طامعة فيما في أيديهم ان يعطوها منه شيئا فهي كاذبة في دعوى الفناء عن الخلق وقد كان سيدى عبد القادر الجيلي رضى الله تعالى عنه يقول من علامة الولي ثلاث الفناء عن الخلق والهوى والارادة مع الله تعالى ثم يقول فعلمة الهوى الاعتماد على الكسب والتعلق بالاسباب وعلامة الفناء عن الارادة ان لا يريد مرادها قطع مع الله تبارك وتعالى فيكون مراده مراد الله تعالى وميزان الشريعة بيده لا يرهبها من يده فهلاك انتهى وفي الحديث يقول الله عز وجل انما عند

المنكسرة قلوبهم من أجلي أي الذين كسرت ارادتهم البشرية وأزيمت شهواتهم الطبيعية واستوتفت لهم ارادته بانية وشهوات مستعارة اضافية كما قال صلى الله عليه وسلم حبب الي من دنياكم الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة فاحبر صلى الله عليه وسلم ان ذلك أضيف اليه بعد ان خرج عنه وزال عنه (فعلم) ان الحق تعالى لا يكون عندك الا بعد ان يكسر هو الذوارادتك فانه هناك يجعل لك ارادة وهوى لا اختيار فيه لنفسك كما قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما حثت به انتهى فغنى المنكسرة قلوبهم من أجلي أي صار وامنكسرت من القلب دائما تحت قهر ارادتي طوعا منهم لا يجبر لقلوبهم كسرا بدأ حتى يلقوني فعلي بك يا أخي بالقناعة والاشتغال بالله تعالى عن نعيم الدار من فانه هو النعيم المطلوب للدار الباقي كما قال تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجهم زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى فانهم ذلك والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) دواحي على التقشف من أول عمرى الى وقتى هذا الذى هو أواخر عمرى وقل فقير يصح له ذلك لان الغالب بعد مجاهدة الفقير نفسه حصول الرياسة واذا حصلت الرياسة انقاد الخلق الى صاحبها وأتته الدنيا وهناك يقول له أبو مرة يا طول ما تعبت وسهرت وجعت وعطشت فتندلق النفس على كثرة الاكل والشرب كما قيل في المثل بدوى مقروح ورأى تمر مطروح وقد سدوا من فسق العارف تبسطه في المطاعم والملابس والمناكح بعد العرفان وقالوا أيضا ان نور المعرفة لا يطفى نور الوجود وفي بعض الآثار ما وسع الله على عبد دنياه الانقص ذلك من مقامه في الآخرة وان كان عند الله كرم بما وقال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى اذا أبغض الله عبدا وسع عليه دنياه وشغله به ما عنه وكان سيدي عبد القادر الجيلي رضى الله تعالى عنه وجماعة ممن خرج عن هذه القاعدة فبدأ كون ويلبسون ويتمتعون بالدنيا ولا ينقص لهم بذلك رأس مال كما أتى ايضا في كتاب مع ان سيدي عبد القادر كان يقول كلما ارتفع الفقير في مقام العرفان وجب عليه التفتيش في مطعمه وملبسه وأعماله أكثر لان من عظمت مرتبته كبرت صغبرته وكان رضى الله تعالى عنه يقول لاصحابه اذا أكل أحدكم أو شرب أو لبس فليفتش ولا يغفل ولا يحذر ولا يركن فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم افشائى ما أطلعنى الله تعالى عليه من طريق الكشف في مستقبل الزمان من تولية الولاية أو عزاهم أو حصول غلاء أو قحط فلا يكاد احديا خذمنى تعيين الوقت الواقع ذلك الامر فيه أدبا مع الله جل وعلا الذى اطاعنى على مثل ذلك وكان سيدي ابراهيم المتبول رحمه الله تعالى يقول اذا أطلعك الله تعالى على سر فلا تخبر به أحد فان الله عز وجل كل يوم هو في شأن في تغيير وتبديل وتحويل وأخبرنا انه يحول بين المرء وقلبه فربما يزيدك عما أخبرتك به ويغيرك عما تخيلت ثباته وبقاءه فتخجل عند من أخبرته بذلك بل احفظ ما أطلعك الله تعالى عليه في قلبك ولا تعده الى غيرك فان كان الثبات والبقاء علمت انه موهبة من الله عز وجل فتشكره وان كان غير ذلك كان فيه زيادة علم ومعرفة ونور وتيقظ وتاديب والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم تساقى على مقامات الصالحين وعدم تفعلنى في تحصيلها بالرياسة واستعمال الاسماء الالهية ونحو ذلك وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على لان فعلى ذلك مع غيرى من الخلق مذموم فكيف بالحق جل وعلا ومن أين الزبال أن يطلع الى السطان ويقول اجعلنى أميرا عندك مع جهله بأداب الملوك ودنس ثيابه (وقد سمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول من أقبح الذنوب عند الله تعالى القيام بين يديه في الاسحار بالتملق والخداع على نية أنه تعالى يعطيه مقاما فوق ما هو فيه وقد قال تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا فنكرتعالى شيئا فشم كل شيء من جميع المخلوقات حتى الارادة والهوى والشهوة فانها من خلقه تعالى ييقن فلا يريد ولا يهوى شيئا دون الله تعالى فيكون مشركا وقال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (قال) السيد عبد القادر الجيلي رضى الله تعالى عنه ليس المراد بالشرك في هذه الآية عبادة الاصنام فقط وانما المراد ما هو أعم من ذلك من متابعة الهوى

الشيخ أبو الحسن فائدة الكرامة تعريف اليقين من الله بالعلم والقدرة والارادة والصفات الازلية بجمع لا يفترق وأمر لا يتعدد كأنها صفة واحدة قائمة بذات الواحد يستوى من تعرف الله اليه بنوره كمن تعرف الى الله بعقله ولاجل انها تثبت لمن أظهرت له ربما وجدها أهل البدايات في بداياتهم وفقدوا أهل النهايات في نهاياتهم اذ ما عليه أهل النهايات من الرسوخ في اليقين والقوة والتمسك لا يحتاجون معه الى تثبيت وهكذا كان المسافر رضى الله عنهم لم يحوجهم الحق سبحانه الى وجود الكرامات الحسية لما أعطاهم من المعارف الغيبية والمعلوم الشهادية ولا يحتاج جبل الى مرسة فالكرامة دافعة للزلة الشك في المنة ومعرفة بفضل الله فمن أظهرت هيبه وشاهدته له بالاستقامة مع الله سبحانه والناس في الكرامات على ثلاثة أقسام قوم يجعلونها غاية الامرفان وجدوها عظموا ومن أظهرت

عليه وان فقدوها لم يتوجهوا بالتعظيم اليه وقسم قالوا وما هي الكرامة انما هي خدع يخدع بها أهل الارادة ليقفوا على حدودهم حتى لا يلجوا

فقلت ما رأيت أحدا الا وهو يؤمن بها فقال من لم يؤمن بها فقد كفر انما سالتك من طريق الاحوال فقلت ما أعرف اهم قول قال بل قد زعم أصحابك انما خدع من الحسق وليس الامر كذلك انما الخدع في حال السكون البهاقما من لم يفسر ح بها ولم يسا كنها فتلك مرتبة الر بانيمز وكان هذا من أبي تراب بعد ان عطش أصحابه فضرب الارض فنبع الماء فقال فتى هناك أريدان أشرب في قدح فضرب بيده الارض وناوله قدحاً من زجاج أبيض فشرب وسقانا قال أبو العباس الرقي وما زال القدح معنا الى مكة والقول الغصن في ذلك انه لا ينبغي ان تطلب أديبا مع الله ومن أظهرت عليه عظم لانها شاهدة له بالاستقامة مع الله القسم الثالث وهو ان تظهر الكرامة في الولي لغيره فالمراد بذلك تعريف العبد الذي شهدها بصحة طريق هذا الولي الذي ظهرت عليه الكرامة اما ان يكون جاحدا فيرجع الى الاعتراف أو كافرا فيعود الى الايمان أو

وأن يختار العبد مع ربه شيئا سواه الا باذنه سواء الدنيا وما فيها الاخرة وما فيها فان كل ما سواه عز وجل فهو غيره فاذا ركن العبد الى غير الله تبارك وتعالى من مقام أو حال فقد أشرك بالله غيره (وسمعت) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رضي الله تعالى عنه يقول كان نبينا عليه الصلاة والسلام أكثر عبادة من موسى عليه الصلاة والسلام وأكثر شرفا الى روية الله عز وجل بما يتقارب ومع ذلك فلم يقل رب أرني أنظر اليك بل لزم الادب حياء من الله تعالى حتى دعي للرؤية وأرسل له الملك بالبراق هذا وان كان ثم مقام في الرسالة يقتضي طلب الرؤية فثم مقام رفيع وأرفع وذلك أنه قد يكون عرض الملك على عبده الشيء خديعة ليرتب عليه ما سبق في علمه انتهى (وفي كلام) سيدي الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه في كتابه فتوح الغيب اذا أقامك الله تعالى في حالة فلا تطلب الانتقال منها الى ما هو أعلى منها أو أدنى بل تر بص حتى يكون الحق تعالى هو الذي ينقلك بغير ارادة منك واذا أوقفك بالباب فلا تطلب الدخول الى الدار واصر حتى تدخل اليها بعد تكرار الاذن لك بالدخول وايك أن تقنع بمجرد الاذن لك بالدخول مرة واحدة لجواز أن يكون ذلك مكررا او خديعة من الملك فاذا كان الدخول جبرا محضا وفضلا من الملك فيمنذ لا يعاقبك الملك على الدخول وانما تنطرق العتبة بقوه اليك بشوهم اختيارك وشركه وقلة صبرك وسوء أدبك وتركك الرضا بحال تلك التي أقامك الحق تعالى فيها ثم اذا أدخلك الملك الدار بالاذن فكن مطرقا برأسك غاضا بصرك متأدبا ناظر الماثور مر به من الخدمة فتبادر الى ذلك غير طالب للترقي الى الدرجة العليا قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجهم الاية فنهاه عن الالتفات الى غير الحالة التي هو فيها ثم ان العبد الطالب للانتقال من حال الى حال لا يخلو اما أن يكون ذلك الامر قسم له أو قسم لغيره أو لم يقسمه الله لاحد بل أوجده الله تعالى فتنة فاما المقسوم فهو واصل الى العبد لا محالة في الوقت الذي جعله الحق تعالى فيه فلا ينبغي له أن يظهر الشره وسوء الادب في طلبه وأما المقسوم لغيره فلم يتعب نفسه فيما لا يناله ولا يصل اليه وان كان لم يقسم لاحد وانما جعله الله تعالى فتنة فكيف رضى العاقل أن يستجاب لنفسه الفتنة ويستحسنها فاذا خير والسلامة في حفظ الحال ثم اذا رقيت بعد الدار الى الغرفة ثم منها الى السطح فكن كما ذكرنا من الادب والاطراق بل يتضاعف ذلك منك لانك صرت أقرب الى حضرة الملك فاياك وطلب الانتقال الى محل أقرب من ذلك الان اعلمك الملك ان تلك الدرجة أو المقام الذي تطلب الانتقال اليه قد وهبه الحق تعالى لك بعلامات وآيات انتهى كلام سيدي عبد القادر رضي الله تعالى عنه وأرضاه وهو كلام في غاية النفاسه فتدبره والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على ^(x)) وقوع الخوف مني تارة بعد أخرى من الله عز وجل حتى أكاد أهلك ووجود الرجاء منه حتى أكاد لأخاف وأهل الطريق يسمون ذلك من تجلي الجلال والجمال يعني الجلال المزوج بالجمال والافغير المزوج لا يطيقه أحد في الدنيا وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا تجلى على قلبه الجلال يصير يسمع من صدره أزيز كأزبر المرجل في الصلاة من شدة الخوف ونقل مثل ذلك عن السيد ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أيضا وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وأرضاه فكان يسمع من صدر الخليل صوت كغليان القدر على النار من مسيرة ميل وكان صلى الله عليه وسلم يقول لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما لنذتم بالنساء على الفراش وكان اذا تجلى اقباه صلى الله عليه وسلم شيء من تجلي الجمال يمتلئ نورا وسرورا وملاطفة وأنسا وكل وارث من أمته صلى الله عليه وسلم له نصيب من هذين التجليين فتجلى الجلال يورث الخوف والقلق والوجل المزج وتجلي الجمال يورث الانس والسرور وقد جعل الله عز وجل لحواض عباده نصيبا مما يجعله لهم في الجنة من تجلي الجمال راحة بهم لثلاث نفط مرأثرهم فبهلكوا أو يضعفوا عن القيام بأداب العبودية لمساعدتهم من شدة الشوق والمحبة فالحمد لله الذي من علينا باقتناء آثارهم في ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ^(x)) كثرة الاستغفار اذا وافقت نفسي في هواها المباح خوفا من أن يجزني ذلك الى مكروه واعلم بان النفس عدوة لله عز وجل فمن أطاعها عصاه الكون كله ومن خالفها وأطاع

ربه أطاعه الكون كله لانه كله رضى لرضا الله جل وعلاو يغضب اغضبه الامن شاء الله من لاعبره به وقد أوحى الله تبارك وتعالى الى داود عليه السلام يا داود كن خصمى على نفسك فاذا فعلت ذلك حقت موالاتك لى انتهى وقد قال رجل لابي يزيد اوصنى فقال عاد نفسك فان بذلك تصح موالاتك لله وعبوديتك له وتاتيك الاقسام هنيئاً مرياً وأنت عزيمكرم وتخدمك الاشياء وتعظمك لانها باجعتها تابعة لربها موافقة له ونقل عن ابي يزيد انه قال رأيت ربي فى المنام فقلت له يا رب كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك وتعال قال أبو يزيد فانسخت من نفسي كما تنسلخ الحية من جلدها انتهى والمراد بترك النفس ترك العمل بخواتمها المذمومة فى الشرع فان عرضتها على الشرع فلم يظهر لك موافقة ولا مخالفة فتوقف عن العمل ولا تبادر اليه لانك لا تدري ما عاقبته وما يؤل الامر اليه فيه ولا هل الحق علامات فى كل خاطر يعرفونها بقلوبهم وان خفي ميزانها على غيرهم فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) حفظه تعالى لفرجى عن الفواحش والاحتلام من حين بلغت حد الشهوة الى ان صار عمرى نحو ثلاثين سنة وذلك لانه لم يكن لى وقت اسعى فيه على العيال لاشتغالى بالعلم وقل من يقع له الحفظ عن الفواحش فى مثل هذه المدة فالحمد لله الذى جانى من ذلك حتى تزوجت فاصبر بربا أخى على العزوبة مستندا الى قوة الله تعالى لالى نفسك فانه لا بد للعبار من أحد الشيتين اما بان يعطيه الله سؤله واما بان يحول من قلبه شهوة وذلك ثم ان رأيت يا أخى الشهوة غالبية عليك فتزوج ولو بالدين حفظا لنفسك من الوقوع فى الفواحش وان استطعت الصوم كان ذلك أعون لك وأفضل من التزوج بالدين وقد كان سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يأمر العازب بالجوع وتارة يعطيه جبلا يشد به وسطه فإدام وسطه مشدودا به لا يحتاج الى نكاح وان قال له الشخص أريد أن لا تنتشر لى جارحة مدة عمرى مسح على ظهره فلا تنتشر له بعد ذلك جارحة وكذلك كان سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يفعل على أن الشيخ كان لا يفعل ذلك الامع من كشفه عنه انه ليس فى صلبه ذرية وقال له رجل مرة أريد أن أتزوج فقال له هل تزوجت فقال نعم وطلقتها فمال حصلت السنة لا تزوج فقال له فقيه تنهاه عن السنة فقال له الشيخ ما تذكركت الا كونه سنة أما تنظر الى ما يقع فيه من أكل الحرام والشبهات ثم قال من أشار على شخص بالتزوج فى هذا الزمان وليس له كسب فكأنه يعلمه خطف عمائم الناس والنصب والحيل والغش وان كان متعبداً كل بدينه فاعمل يا أخى على تحصيل الكسب من الحلال وتزوج والافعش عزباً والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم اشتغالى بالنعمة عن المنعم سبحانه وتعالى وذلك من أكبر نعم الله عز وجل على فقلى من لا تشغله النعمة عن المنعم والمعين لى على ذلك شهودى عدم ما لى لما حولنى الله تعالى فيه من الاطعمة والملابس انما أنا عبداً كل من مال سيدى وأسكن فى داره ولا أتذكر قط انى بنيت داراً أو أعجبتنى ولا لبست جوخة وأعجبتنى سبحانها ولا لونها بحيث يشغلى ذلك عن ربي وفى كلام سيدى عبد القادر الجليل رضى الله تعالى عنه احذر ان تشغل بما أعطاك الله من المال عن طاعته فيحجبك بذلك عنه دنيا وأخرى وربما سلبك ذلك المال وأفقرك وغيرك عقوبة لك واعلم انك اذا اشتغلت بطاعته تعالى عن ذلك المال فهو موهبة من الله تعالى لك وليس هو من المال المذموم فيكون المال خادمك وأنت خادم المولى جل وعلا فتعيش فى الدنيا مدلا وفي الآخرة مكرما انتهى فاياك ان تسأل الله تعالى دنيا الامع التفويض الى الله عز وجل لتأمن من الآفات وأما اذا أعطاك الله تعالى شيأ من غير سؤال فذلك مبارك وعاقبته حميدة وليس عليك فيه حساب ان شاء الله تعالى يوم القيامة كما قال به بعضهم لكونه جامعاً من غير استشراف نفس والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على دائماً x) من صغرى عدم اختيارى جلب نعمى أو دفع بلاوى وذلك لعلى بنور الايمان وسرايق ان النعمى ان كانت قسمتى فهى واصلة الى ولو رددتها لا تردو كذلك البلاوى هى حالة لا محالة ان كان الحق تعالى قد قضاها على لا ترد بالرد وما بقى الا الصبر والتجمل لما قدر الله تعالى على العبد وان كانت المدافعة مشروعة ثم بعد ذلك ان حصلت النعمى وجب على العبد الشكر وان حصلت البلاوى وجب

الانوار وهذا أو ان ابتداءنا بقصدنا واطهارنا ما اليه عمدنا والله هو القائم بالبيان وهو ولى الفضل والاحسان له الحمد كما يجب لجلاله والشكر لتوالى نعمه وافضاله وهو حسبنا ونعم الوكيل أما الكتاب فهو ينقسم كما تقدم الى عشرة أبواب
* (الباب الاول) *
فى التعريف بشيخه الذى أخذ عنه هذا الشأن وشهادة من عاصره من أهل زمانه من العلماء الاعيان انه قطب الزمان والحامل فى وقته لواء أهل العيان هو الشيخ الامام حجة المصوفية علم المهتدين زين العارفين أستاذ الأكارب والمتفرد فى زمانه بالمعارف السنية والمفاخر العالم بالله والداد على الله زمزم الاسرار وسعدن الانوار القطب الغوث الجامع تقي الدين أبو الحسن على بن عبد الله ابن عبد الجبار بن تميم ابن هرير بن حاتم بن قصى بن يوسف بن يوشع ابن ورد بن بطال بن أحمد بن محمد بن عيسى ابن محمد بن الحسن بن على بن أبى طالب عرف بالشاذلى منشؤه

ذو علوم جمة ذكره
 الشيخ صفى الدين بن
 أبى المنصور فى كتابه
 وأثنى عليه الثناء الكثير
 وذكره الشيخ قطب
 الدين بن القسطلانى فى
 جملة من لقيه من المشايخ
 وأثنى عليه وذكره
 الشيخ أبو عبد الله بن
 النعمان وشهد له
 بالقطبانية وذكره
 الشيخ عبد الغفار بن
 فوح رضى الله عنه فى
 كتاب التوحيد وأثنى
 عليه لم يختلف فى
 قطبانيته ذو قلب مستنير
 ولا عارف بصير جاع فى
 هذا الطريق بالمعجب
 العجيب وشرع من علم
 الحقيقة الاطناب ووسع
 للسالكين الرحاب حتى
 لقد سمعت الشيخ الامام
 مفتى المسلمين تقى الدين
 محمد بن القشبرى يقول
 ما رأيت أعرف بالله من
 الشيخ الشاذلى وأخبرنى
 الشيخ العارف مكين
 الدين الاسمرانه قال
 حضرت بالمنصورة فى
 خيمة فيها الشيخ الامام
 مفتى الانام عز الدين بن
 عبد السلام والشيخ
 مجد الدين على بن وهب
 القشبرى المدرس
 والشيخ محى الدين بن
 سراقه والشيخ مجد الدين
 الانجيمى والشيخ أبو
 الحسن الشاذلى ورسالة

عليه الصبر وياك أن تطلب رفع الاقدار بالدعاء الابحار ودواطفى نار البلوى بماء الصبر وورده فاستنار
 البلية أعظم من نار جهنم وقد ورد فى الحديث ان جهنم تقول للمؤمن خذ يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى وايضا
 ذلك ان نور المؤمن الذى يطفى به نار جهنم يوم القيامة هو نور الذى كان معه فى الدنيا فليطفى به لهب البلوى
 مادام فى دار الدنيا لا يخفى ان البلية لم تأت العبد فى دار الدنيا التهلكة وانما اتته لتختبره وتحقق صحة ايمانه عند
 نفسه وتؤيد قاعدته يقينه والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) من حين بلغت سن الاربعين سنة عدم شهوة أعضاء للمعضية أو
 تحديث نفسى بها وذلك من أن كبر نعم الله عز وجل على قنسترخى مفاصلى كلها اذا جلست عندى امرأة جميلة
 معطرة وسمعت سيدى عليا الخواصر رضى الله تعالى عنه يقول مرارا لا يكمل الفقير فى مقام الحفظ من الله تبارك
 وتعالى حتى يكون معه عند الغيبة والفحش كأنه أصم خلق على ذلك وبصره عند رؤية ما لا يحل له كأنه
 معصوب أو مرمود أو أكمه مطاوس وشفتهاء عند القبلة كأنهم مقرحتان كالدمل ولسانه عند الكامة القبيحة
 كأنه خرسا واستنانه عندما فيه شبهة من الطعام والشراب كأنه باهر بانا وبتو راويدها عند ارادة البطش
 اغبرحق كأنه مماشلا ورجلاه عند المشى لما لا يحل كأنه يمار عدة وار تعاشا وجر وحاو فرجه عند الزنا كأنه
 عنسة أو دمامل قرحته فلا يستطيع احدا أن يلمسه وبطنه عند ارادة الشبع من الحلال كأنه امتلاء وار تواء
 وعقله عند التفكير فيما لا يحل له كأنه مخبول مجنون وجملة الامران يرى جسده كعند ما لا يحل كأنه ميت
 اه وهذا كله هو معنى قول الجنيد رضى الله تعالى عنه وأرضاه ليكن بدنك حيا عند طاعة الله تعالى وميتا عند
 معصية الله جل وعلا والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) حمايتى من انتظار رزق معين بوجي أو جتى أو شهرى أو سنوى انما
 يبتدئنى الحق جل وعلا بالرزق من غير تطالع الى حصوله اللهم الا ان علمت بالالهام الصحيح انه رزقى ليس لاحد فيه
 نصيب فيبتدئنى أن أطلبه بواسطة وبلا واسطة اذا احتجت اليه تعجلا لشهودى فضل ربي على متعجرا الالعة
 أخرى وهذه النعمة من أن كبر نعم الله عز وجل على ولا يصل العبد لها الا بعد خلوصه من الاعتماد على الخلق
 والاسباب والحرف والصنائع لان العبد مادام متكلا على الخلق لا يستحق عادة ان يبدأه الحق تعالى بفضل ولا
 نعمة الاستدراجا والعباد بالله تعالى اذا الخلق حجاب ومادام العبد واقفامع الخلق راجيا لعطائهم وفضلهم سائلا
 لهم مترددا الى أبوابهم معرضا عن التوكل على الله تعالى فهو مشرك بالله عز وجل خلقه فى رزقه حتى الناظر
 والجاني اذا طالهم ما يعلمه بقلبه ولم يشهد ذلك من فضل الله تبارك وتعالى حال المطالبة هو شرك بالله تعالى فى
 طريق الارتزاق ومثل هذا يستحق ان يعاقب بحرمان الاكل من حيث لا يحتسب أو من عمله الحلال كالتجارة بمال
 حلال أو عمل الحرفة السالمة من الغش ثم اذا تاب العبد من الاعتماد على الكسب وخلص من هذا الشرك
 استقبله شرك آخر أخفى منه وهو اطمئنان قلبه الى الكسب الحلال ونسيان ان ذلك من فضل الرب وهناك
 ربحا عاقبه الله تعالى بحجابه عن شهود فضله وعن البداءة به ثم ان تاب من ذلك وأزال ذلك الشرك من الوسط
 ورأى الفضل والنعمة من الله تبارك وتعالى وحده من غير شهود الواسطة من قوة أو كسب بان يرى طريق
 التكسب لا أثر لها فى تحصيل رزقه ووصوله اليه فهناك يبدؤه الحق تعالى بالعطايا والنحو وهذا هو رزق المؤمن
 الكامل الذى يأتيه من حيث لا يحتسب وهو معتمد على سبب من الاسباب فيشرك بالله تعالى من حيث لا يشعر ثم
 هذا الامر لا يكون الا لخواص عباده لانه تعالى يغار عليهم أن يعبدوا أو يبتغوا الا حدسوا الا عن اذنه فيصير
 رزقهم فى الدنيا كمالهم فى الجنة على حدسوا ليس لاحد من الخلق فيه منة فاسأل الله سبحانه وتعالى من فضله
 أن يشتمنا على هذا المشهد الى الممات والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) معرفتى له سبحانه وتعالى المعرفة الثابتة التى لا تزل لها الادلة ويعبر
 عن ذلك بالوصول الى حضرة الله عز وجل ومعنى ذلك وصول العبد الى حضرة يشهد فيها ان لافاعل الا الله عز وجل
 ولا رازق الا الله تبارك وتعالى ولا محي ولا يميت الا الله جل وعلا وهكذا وينفى عن شهود الخلق والهوى ولا

يشهد في الكون الأفعال وخلقه وحده لا مشارك له في ذلك فليس الوصول الى الله جل وعلا مثل الوصول الى خلقه كما قد يتوهمه أصحاب العقول الضعيفة المحجوبة بسبعين ألف حجاب ليس كمثل شئ وهو السميع البصير فعلم ان كل من ادعى معرفة الله جل وعلا وزلزلته الادلة فهو لم يشم من المعرفة رائحة لانه كل وقت يترك اعتقادا ويعتقد آخر كالمجتهد اذا ظهر له وجه الدليل في أمر آخر فإنه يتركه ولو انه قيل له اثبت على الاول لا يقدر والفرق بين معرفة أهل الله عز وجل ومعرفة غيرهم ان جميع تعرفات أهل الله تعالى رضى بهم بالله جل وعلا لانها بتعريفه بخلاف تعرفات الافكار لان الافكار لا تقدر ترقى عن الكون أبدا فانهم على ان لكل مخصوص تعريفه على حدة لا يشاركه فيه غيره فله تبارك وتعالى مع كل واحد من رسله وأنبيائه وأوليائه سر من حيث هو لا يطلع على ذلك أحد غير صاحبه حتى انه قد يكون للمريد سر لا يطلع عليه شيخه وللشيخ سر لا يطلع عليه غيره وقد قلت مرة لسيدى على الخواص رحمه الله تعالى اذا بلغ المريد مقام العرفان هل يستغنى عن شيخه فقال اذا بلغ المريد مقام شيخه أفرده عن شيخه وقطع عنه فيتولاه الحق جل وعلا فيقطعه عن الخلق جميعا ما عدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لا يمكن رفع واسطته أبدا و يصير الشيخ بعد نظام الحق جل وعلا لهذا المريد كالظن والداية ويؤيده حديث لا رضاع بعد الحولين فاذن الشيخ يحتاج اليه مادام عند المريد يدهوى أو ارادة دون الله عز وجل فقال نعم ليكسرهما عنه فاذا كسرهما عنه وزال فلا كدورة هناك ولا نقصان انتهى ثم من علامة صحة الوصول على ما قررناه وبيناه كون العبد لا يصير عنده خوف من الخلق كلهم لان سلطان جائر ولا حية ولا سبع ولا نحو ذلك ولا يرى غير ربه ضررا ولا نفعا ولا إعطاء ولا منعا بل يصير أبدا آمنا مما سوى ربه ناظرا الى فعل ربه مترقب الامر مشغولا بطاعته مبينا لجميع خاقه دنيا وأخرى من بحيث ترك اعتماده عليهم دون الله تعالى لا يعلق قلبه بأحد منهم فالخلق كلهم عنده كرجل كتفه السلطان وصلبه ثم جالس على كرسى مملكته أو غيره وأمر جميع عباده أن يضره بذلك المكتوف بالنشاب والرمح فهل يليق بعاقل ان يترك السلطان ويسأل ذلك المصلوب في حاجته من حوائجه أو يخافه أو يرجوه لا والله فهكذا الصادقون لا يخشون أحدا الا الله جل وعلا فليفتش من يدعى العرفان نفسه فربما كان يعول على الخلق في شئ من أمورهم وقد أنشدوا

وكل يدعون وصال ليلى * وليلى لا تقر لهم بهذا كما

فنعوذ بالله من العمى بعد الابصار ومن القطع بعد الوصل ومن الصدود بعد القرب ومن الضلالة بعد الهداية ومن الكفر بعد الايمان انه هو المنعم المنان والحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على ^x) كتمان ما يصيبني في باطني من البلياء والهن عن الخلق فلا أذكر ذلك لعدو ولا صديق وفي بعض الاوقات يقع الحريق بباطني حتى يصير الدخان يخرج من أنفي ومن في مثل دنخان الحطب والخلفاء فلا طلع أحد منهم على سببه وكثيرا ما يأتوني بالطبيب فلا يعرف أن يشخص لي مرضا وكان على هذا القدم سيدى الشيخ نور الدين الشونى رضى الله تعالى عنه وأرضاه مكث ملقى على ظهره في مرض الموت سبعا وأربعين يوما حتى انتثر لحم ظهره وصار النمل يدخل في لحمه طوائف طوائف وما سمعته قط يقول آه ولا سأله أحد كيف حاله الا قال أنا طبيب بخيرا انتهى والرجال لا تظهر مراتها الا في الشدائد (واعلم) يا أخي ان قولك أنا طبيب أى طبيب الاعتراف مع شدة المرض والالم أو أنت كاذب خبير من شكواك من ربك وأنت صادق فكمن نعمة عندك لربك وأنت لا تعرفها وفي الحديث الشريف ان في المعاريض مندوحة عن الكذب * وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا تسكن الى أحد من الخلق ولا تستأنس به ولا تطلع به على ما أنت فيه الامن اذن لك فيه شرعا ولكن أنسك بالله وسكونك اليه وشكواك منه اليه فإنه ليس في يد أحد سواه ضرر ولا نفع ولا جلب ولا دفع ولا عز ولا ذل ولا خفض ولا رفع ولا غير ذلك من سائر الامور الواقعة في الكون انتهى (فاياك) يا أخي ان تشكور ربك عز وجل وأنت معاني أولئك القدرة على تحمل ذلك البلاء بالقوة التي قوالك الله تعالى جهافتقول ليس عندي قوة ولا قدرة أو تشكوه نخلقه وعندك نعمة أنعمها عليك وتقصديبتلك الشكوى الزيادة من النعمة وأنت متعمم عماله عندك من النعمة والعافية احتقار الهما فإنه تعالى ربما غضب

بالاسرار العجيبة والعلوم الجليلة فقام الشيخ عز الدين وخرج من صدر الخيمة وفارق موضعه وقال سمعوا هذا الكلام الغريب القريب العهد من الله وأخبرني الشيخ أبو عبد الله بن الحاج قال أخبرني الشيخ أبو زكريا يحيى البليسي قال صحبت الشيخ أبا الحسن الشاذلي ثم سافرت الى الاندلس فقال لي الشيخ أبو الحسن عند وداعى اياه اذا وصلت الى الاندلس فاجتمع بالشيخ أبي العباس ابن مكنون فإنه اطلع على الوجود وعرف حيث هو ولم يطلع الناس على أبي العباس فعملوا حيث هو قال فلما جئت الى الاندلس جئت الى الشيخ أبي العباس بن مكنون فخر ووقع بصره على قال ولم يعرفني قبله جئت يا يحيى حيث الحمد لله على اجتماعك بقطب الزمان يا يحيى الذي أخبرك به الشيخ أبو الحسن لا تخبر به أحد وأخبرني رشيد الدين بن الرايس قال تخصمت أنا وبعض أصحاب الشيخ فأتيت الى الشيخ أبي الحسن

فذكرت مقالته فقال الشيخ كنت تقول له أنار باني القطب ومن ربه العظير بابه أو يعون بدلا وأخبرني والدي رحمه الله قال دخلت على

الجواب مسطر في الدواة
والحصير والحيائط
وأخبرني بعض أصحابنا
قال قال الشيخ أبو
الحسن يوماً والله أنه
ليتنزل على المدد فارى
سريانه في كالحوت في
الماء والطائر في الهواء
وكان الشيخ أمين الدين
الدين جبريل حاضراً
فقال للشيخ أبي الحسن
فانت إذا القطب فانت
إذا القطب فقال الشيخ
أبو الحسن أنا عبد الله
أنا عبد الله وأخبرني
بعض أصحابنا قال الشيخ
أبو الحسن والله ما ولي
الله ولياً الا وضع حبه
في قلبي قبل أن يوليه
ولا رفض عبداً الا ألقى
الله بفضه في قلبي قبل
أن يرفضه وأخبرني
بعض أصحابنا قال لما
رجع الشيخ أبو الحسن
من الحج أتى إلى الشيخ
الامام عز الدين بن عبد
السلام قبل أن ياتي
منزله فقال له الرسول
صلى الله عليه وسلم
يسلم عليك قال فاستصغر
الشيخ عز الدين نفسه
أن يكون أهلاً لذلك
قال فدعى الشيخ عز
الدين إلى خانقاه الصوفية
بالقاهرة وحضر معه
الشيخ محيي الدين بن
سراقة وأبو العزم يس
أحد أصحاب ابن عربي

عليك وحقق شكوكك وأزال عنك النعمة والعافية وضاعف عليك البلاء وشدده عليك بل مقتك وقلاك
واسقطك من عين رعايته فأحذر من الشكوى للخلق جهداً ولو قطعت وقرض لحك بالمقار يض أن أردت أن
تكون من أهل هذا المقام والسلام فإن أكثر ما ينزل بآدم من البلاء من جهة شكواه وكيف يشكو العبد
من هو أرحم به من والديه فارض بما قدره عليك وتأمل قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم الآية
فتوى عن العبد علم حقائق الأمور وعواقبها ويحبه عن ذلك فابق معه الايمان بأنه أرحم به من أمه فلا ينبغي له
أن يسيء الادب فيكره بنفسه ويحب بنفسه بل يجب عليه اتباع الشرع في جميع ما ينزل به ان كان في حالة التقوى
التي هي المرتبة الاولى كما أنه يجب عليه اتباع الامر الالهى ان كان في مقام الولاية وهو القدم الثاني كما أنه
يجب عليه الرضا بالفعل ظاهر او باطن ان كان في مقام العرفان فتغ يا أخى عن طريق القدر ونحل عن سبيله فان
الله تبارك وتعالى أعلم بك وبصالحك وأجد الله رب العالمين على كل ما أنزله عليك (واعلم يا أخى أنه لا يطاق
بساط الحضرة من هو متلخ بالذنوب والسيئات والمعاصي والخطيئات كما لا يدخل حضرة ملوك الدنيا من ثوبه
متلوث بالانجاس والنز والاوزاخ فقد يريد بك بأنزله البلاء والامراض بك أن يطهرك من الانجاس
والادناس حتى تصلح لدخول حضرة فانك تدرست بالذنوب بيقين ولا يمكنك دخول الحضرة وانت متلخ بالقدر
لانها حضرة لا يدخلها الا طيب طاهر مطهر من سائر المخالفات حتى من درن الدعاوى والهوسات (فاياك) أن
تتكدر من البلاء والمحن فانها مكفرات مطهرات وتجدها يا أخى ولا تضجر كما تضجر لشرب الدواء الكرى لما
تعلم من تنقية باطنك من الطبيعة القذرة المنتنة التي يصعد بخارها الرديء الى رأسك فيصدعه فاعلم ذلك والله
تعالى يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) انى لأعدأ حدابوعد الامع التفويض الى الله تبارك وتعالى وطلبي
منه أن يعيننى على الوفاء به * وفي وصية سيدى الشيخ عبدالقادر الجيلي رضى الله تعالى عنه اذا كنت ضعيف
الايمان واليقين وعدت بوعده فوف بوعده ولا تخلفه لئلا يذهب ايمانك ويضعف يقينك بخلاف ما اذا
قوى يقينك وتمكنت فيه وعامت رضا الله تعالى عنك بوجود رضا عنه في كل أمر قدره عليك فلك حينئذ
أن تعد بالوعد لا مانع من الخاف فان الله عز وجل يعامل العبد بحسب ما يعامل العبد به به جل وعلا فيمكن
يا أخى ابراهيمي المقام ثم عد فان الحق تبارك وتعالى يعينك على الوفاء ولا يكذبك لانك حينئذ محبوب له
وسياتى ان مما من الله تبارك وتعالى به على عدم الاكل مما وعدت به قبل حضوره لانه قد لا يجيى الامع
استشراف النفس الى حضوره بسرقة الطبع فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) حيايتى من الاكل مما فيه شبهة في الغالب فتقوم نفسى منه فلا أقدر
أسبغها ورجعنا ناولته في بعض الاوقات فاجبت نفسى منها فاتقاياه ورجعنا أسهوفاً كله أو أشربه ثم اعلم به
فاتقاياه قبل أن يجرى في العروق وهذا من أكبر نعم الله عز وجل على قال صلى الله عليه وسلم دع ما يربيك الى
مالا يربيك فلم يأذن لنا في تناول شئ فيه ريبه سواء اجتمع ما فيه ريبه مع مالا ريبه فيه أم حضر بين يدينا وجهه
لكن في صورة الاجتماع يجب علينا الاحتياط العزيمة وهو الاكل مما لا ريبه فيه وترك ما يربى وأما في صورة
تجرد المرىب وحده فالادب الوقف عنه الا في وقت الضرورة فنأكل منه بقدر الحاجة فقط وان كان عندك يقين
وصبر فلتأكل وقل يا رب انى قد جعت وقد نهيته عن الاكل من مثل هذا فارقنى شيئاً من الحلال أتبلغ به فانه
تعالى يقدر لك ان شاء الله تعالى شيئاً نأكله أو يقويك على الجوع حتى تجد الحلال وقد وقع لي مرة اننى لم أجد
شيأ حلالاً آكله فقلت اللهم اجعل لي في هذا التراب طعماً ثم آكلت منه فوجدت له دسماً كدسّم اللحم واكتفيت
به ثلاثة أيام وهذا من قاعدة ارتكاب أخف المفسدتين اذا تعارضتا وذلك لان التراب مضر في البدن دون
الروح والحرام مضر في كل منهما فافهم ذلك والله تعالى يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) توالى الآلام على جسدى من منذ عرفنى الناس واعمق دونى فلا
أنفك من بلاء الا ويعقبه بلاء آخر وهذا من أكبر نعم الله عز وجل على لان ذلك البلاء ان كان عقوبته على

ذنب سلف فهو خير وان كان كفارة له فهو خير وان كان رفع درجات فهو خير ولا يخلو البلاء عن هذه الثلاثة
 أحوال الا أن يكون اختبارا من الله تبارك وتعالى حتى أعرف مقامي في الصبر ودعواي المحبته سبحانه وتعالى
 فاما أشكر واما أستغفر وفي كلام سيدي عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه وأرضاه انما كان الحق تعالى
 يديم على أنبيائه وأوليائه البلاء والمحن ليكونوا دائما بقلوبهم في حضرته لا يغفلون عنه دائما لانه تعالى يحبهم
 وهم يحبونه فهم لا يختارون قط الرخاء لان فيه بعدهم من محبوهم بخلاف البلاء فانهم يختارونه لانه صفاة
 لقلوبهم وقيد لنفوسهم بمنعهم من الميل الى غير مطالبهم فاذا دام عليهم البلاء ذابت أهويتهم وانكسرت
 قلوبهم فوجدوا الله أقرب اليهم من جبل الوريد كما قال تعالى في بعض الكتب الالهية انا عند المنكسرة قلوبهم
 من أجلي يعني على الكسيف منهم والشهود والافهوت تعالى عند كل عبد انكسر قلبه أم لم ينكسر فافهم (واعلم)
 يا أخي ان البلاء كلما شدد على العبد كما قوى القلب واليقين وضعفت النفس والهوى وقرب العبد من حضرة
 ربه عز وجل كما فرح يا أخي بنزول البلاء لكن مع الاستعانة بالله تعالى عليه خوفا أن يقع منك سخط
 فتهلك مع الهالكين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) رضاي بالدون من كل شيء تحببه النفس من شهوات الدنيا ولذلك لم يقع
 مني قط منازعة أحد من أهلي في شيء واستراح بدني وقابلي من التعب في تحصيل شيء من أمور رها فان رزقي كسرة
 من الشعير قنعت بها وشكرته عليها وان رزقي خيشة لبستها وشكرته عليها هذا أساس الذي بنيت أمرى عليه
 فكما جاءني بعد ذلك من أمر زائد أكثر من شكر الله تعالى عليه بالاعتراف له بعدم استحقاق ذلك ولم أزل
 بحمد الله جل وعلا عندي الثياب والطعام زائدا عن حاجتي فأكل من ذلك وألبس وأعطى الزائد الغنائض
 عنى لغيري وهذا الخلق فيه راحة عظيمة ومن لم يتخلق به فلا يزال في تعب قابو بدن في تحصيل رزقه وكما ترقى
 في الرزق لدرجة تلاح له أخرى فيتعبد في تحصيلها الى أن يموت ويفوته عمل الآخرة كما هو مشاهد فيمن شابت
 لحيته وأشرف على معترك الدنيا وهو يتأخر ويسافر الى الشام وحاب والروم وبلاد التكرور والغرب ولا
 يشبع ولا يقنع ولا يبرئ نفسه بشيء مما يجمعه فضلا عن أن يتصدق به أو يفعل به لغيره خيرا انتهى فافهم ذلك
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم قولي في دين الله عز وجل برأي فاذا لم أجد في المسئلة تصريحا من
 الشارع توقفت عن العمل بها كما مر أوائل الباب الثاني انتهى ولا أقدم عليها الا ان رأيت فيها نصا أو اجماعا أو
 قياسا جليا (وممعت) سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اياك أن تقول في دين الله بهو الك فانه
 رديك و يظلم عليك قلبك ويسلبك ايمانك ومعرفتك ويسلط عليك شيطانك ونفسك وهو الك بالاذى حتى
 شهواتك وأهلك وجيرانك وأصحابك وأخلاءك وجميع خلقه حتى عقارب دارك وحياتها وجنها وبقية
 هوامها فينغص عيشك في الدنيا ويطيل عقابك في الآخرة انتهى (وايضاح ذلك) ان الله تبارك وتعالى
 أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ جميع ما أنزل اليه من ربه فاترك صلى الله عليه وسلم شيئا مما فيه سعادتنا
 الا وبينه لنا وما سكت عنه فهو رجة لنا وتوسعة كما أشار اليه حديث وسكت عن أشياء رحمة بكم فلا تسألوا عنها
 (ومنها) منع بعض العارفين من القياس قال لانه طردعلة وما يدريه لعل الشارع لم يرد طرد تلك العلة ولو أرادها
 لا بانها تناولوا في حديث انتهى فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) كثرة شكركم لله تعالى اذا ذرى عنى الدنيا وأعطاهم الاقراني وجعل لهم
 المنزلة والجاه عند الامراء والاعنياء والا كابر وأجل ذكركم بين الناس وأجاعني وأعراني وعترتي وفرق عنى
 الدنيا ولم يجمع لي شملها ثم انى أسأل الله تبارك وتعالى أن يعافى أقراني من فتنة الدنيا التي أعطاهم وهم ومنعتي
 منها حتى لا أقع في تمنى السوء لاحد من المسلمين ولو باللازم فانهم ويا الهذه من لذة ما أعظمها لو ذاقها من يتقلب
 في النعمة الظاهرة ليلا ونهارا الترك جميع ما هو فيه وذلك لان الله تبارك وتعالى بالرأفة عالبامع أهل البؤس
 والضراء دون أهل النعمة والعافية ومن حصل على مجالسة الحق تعالى لم يفته شيء من الدنيا والآخرة (وقد
 كان) سيدي ابراهيم بن أدهم رضي الله عنه يقول لو تعلم الملوك ما نحن فيه لضار بونا عليه بالسيوف وكذلك نقل

حتى يتبين المحقق من
 المبطل ثم أشار والقوال
 أن يقول وهو بالبعد
 بحيث لا يسمع مادار
 بينهم فكان أول ما قال
 صدق المحدث والحديث
 كما جرى فقام الشيخ عز
 الدين وطاب منه وقام
 الجمع لقيامه وأخبرني
 الفقير مكين الدين
 الاسمر قال سمعت مخاطبة
 الحق فقالت يا سيدي
 كيف كان ذلك فقال
 كان في الاسكندرية
 بعض الصالحين صحب
 الشيخ أبا الحسن ثم كبر
 عليه ما سمعه منه من
 العلوم الجليلة والمخرقات
 فلم يسع ذلك عقلاه
 فانقطع عن الشيخ أبي
 الحسن رضي الله عنه
 فبينما أنا ليلة من الليالي
 وأنا أسمع ان فلانا دعانا
 في هذا الوقت بست
 دعوات فان أراد أن
 يستجاب له فليأت الى
 الشيخ الساذي دعانا
 بكذا دعانا بكذا حتى
 عينت لي الست دعوات
 قال ثم انفصل الخطاب
 عني فنظرت الى المتوسط
 في ذلك الوقت فعرفت
 الوقت الذي كان ذلك
 الرجل دعافيه ثم أصبحت
 فذهبت الى ذلك الرجل
 فقلت له دعوت الله
 البارحة بست دعوات
 دعوته بكذا دعوته

يكذا الى أن عدت له الست دعوات فقال نعم فقلت تريد أن يستجاب لك قال ومن لي بذلك فقلت له قيل لي إن أراد أن يستجاب له فليأت الى

شيء أفككت على ذلك
سنة ثم قال لي ان أردت
أن تكون من أصحابي
فلا تقبل من أحد شيئاً
فكان اذا اشتد على
الوقت أخرج الى ساحل
بحر الاسكندرية التقط
مارميه البحر بالساحل
من قمح حين يرفع من
المراكب فاذا لوما على
ذلك واذا عبد القادر
النقاد وكان من أولياء
الله تعالى يفعل كفعلي
فقل لي اطلعت البارحة
على مقام الشيخ أبي
الحسن فقلت له وأين
مقام الشيخ فقال عند
العرش فقلت له ذلك
مقامك ينزل لك الشيخ
فيه حتى رأيته ثم دخلت
أنا وهو على الشيخ
فلما استقر بنا المجلس
قال الشيخ رأيت البارحة
عبد القادر في المنام
فقال لي أعرضي أنت أم
كرمي فقامت له دعوتك
هذذي الطينة أرضية
والنفس سماوية
والقلب عرشى والروح
كرمي والسر مع الله بلا
ابن والامر يتنزل فيما
بين ذلك و يتلوه الشاهد
منه وقدم بعض الدالين
على الله الى الاسكندرية
فقال الشيخ مكين الدين
الاسمر هذا الرجل يدعو
الناس الى باب الله وكان
الشيخ أبو الحسن
يدخلهم على الله وقال الشيخ أبو العباس رضي الله عنه كنت مع الشيخ أبي الحسن بالقيروان وكان شهر رمضان

عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه أنه كان يقول ذلك وايضاح ذلك ان الدنيا انما هي دار عبور و لا دار اقامة فليس
لعقل أن يمسك منها الا بقدر زاد الركب المسافر * وبالجملة فكل مؤمن زوى الله تبارك وتعالى عنه الدنيا
فهو وعنوان على رضاه تبارك وتعالى عنه في الدنيا والاخرة وعامة على طيب أرض ايمانه وشدة طراوتها
فلذلك كثر الطل والندي النازل على ورقها ومغرسها فصاحب الايمان الكامل بما وعد الله في الجنة لا يبنى
الافى الجنة ولا يغرس الا فى الجنة فلا تزال شجرة ايمانه تورق وتثمر وتثمر وتورق وتثمر وتورق وتثمر وتورق وتثمر
وجوعها وعطشها وعمرها عاكس ما عليه أهل الدنيا فلا يزال في زيادة من الاعمال الصالحة حتى يجهل أهل الدنيا
عمله لشدة اخلاصه ومشاهدته وعلمه واقبه وهو الذي يعطى في الاخرة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر نظير ما كان يعمل في دار الدنيا من الاعمال المرضية التي جهل الخلق قدرها من علمه شاهداً
وملاحظها ومراقبها وأما من أعطاه الله عز وجل الدنيا وسع عليه في مطامعها وملا بسهاومنا كهاومها كرها
وشغله بها عنه فهو وعنوان على أن يحل أرض ايمانه بالاخرة وما أعد الله جل وعلا للمؤمنين فيها سجنه خبيثة أو
مخز لا يكاد يثبت فيها ماء ولا يثبت فيها شجر فلذلك احتاجت لصب الماء عليها كثير اليبس أرضها وهي مع ذلك لا
تورق ولا تثمر الا شياً ضعيفاً لولا كثرة صب الماء عليها الماتت أصلاً وجفت أشجارها وانقطع ثمارها وخربت
الدنيا ومعاشها وهو تعالى يريد عمارها فعلم ان شجرة الغنى بالدنيا ضعيفة المنبت سريعة الهلاك وشجرة الفقر
الذي يده خالية من الدنيا قوية المنبت باقية ببقاء الله تبارك وتعالى فكانت مداواة الحق تعالى لشجرة الغنى
بكثرة صب الماء عليها راحة به والافلو ييبس وجفت أعصانها وانقطع ثمرها لربما كفر أو محذلقه صبره وعدم
رضاه بالدون فالتحق بالمنافقين والمرتدين والكفار ويؤيد ذلك الحديث ان من عبأدى من لا يصلح له الا الفقر ولو
أغنيته لفسد حاله وان من عبأدى من لا يصلح له الا الغنى ولو أفقرته لفسد حاله فالجسد لله الذي عاقبنا من مثل ذلك
وأعطانا الرضا عنه ولو زوى عنا نعيم الدارين والحمد لله رب العالمين (ومن وصية) سيدي على الخواص رضي الله
تعالى عنه اياك ان تشره عينك فتمتقي ما ليس لك أنه يكون لك فانه لا يخلو ما أن يكون قسمه الله لك أو لم يقسمه
فان كان قسمه لك فهو صائر اليك لا محالة اما بمشيك اليه واما بعينه هو اليك من غير مشي وأما ان لم يكن قسمه
الله لك فلا يمكنك الوصول اليه بحيلة من الخيل فاشتغل عن ذلك باحسان الادب فيما أنت بصده من طاعة مولاك
في وقتك الحاضر فقد نصحتك وعليك ببذل طوقك وجهدك في طاعته معتذراً مفتقراً خاشعاً مطرقة غير ناظر الى
عوض من دنيا أو أخرى فانك عبدوا العبد لا يستحق على خدمة سيده شيئاً لانهم من حقوق السيد انتهى فالحمد
لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) حمايته لقلبي ان تقيم فيه محبة أحد من الخلق الا عن اذنه وقد ضمن الله
عز وجل حراسة كل قلب ليس فيه غيره فيعطى ذلك العبد سيف التوحيد والعظمة والجبروت ويجعله بواب قلبه
فكل من دنيا من ساحة صدره لباب قلبه قطعت رأسه فاذا تمكن العبد في حراسة قلبه ضربت حول قلبه سرادقات
الغيرة وخنادق العظمة وسلطان الجبروت وأقام الحق جل وعلا دون قلب ذلك العبد حراساً من جنده كيلا
يخلص الشيطان أو النفس أو الهوى الى قلبه وحفظه من سائر الدعاوى الكاذبة الناشئة عن النفس والهوى
فلا ينقص له رأس مال باقبال الخلق عليه ولا يترادف نعم الدنيا عليه وان تزوج امرأة كانت له عوناً على طاعة
الله عز وجل وان جاءه ولد كان صالحاً يحصل له ذل في طريق معاشه أبدال برزقه الله رزقا واسعا حلالا من حيث
لا يحتسب ويامر الله تعالى بتناوله وأخذه وجمعه ويشبهه على أخذه وانفاقه منه على نفسه وغيره كما يشبهه على
فعل الصلوات الخمس وصوم رمضان والحج (ثم اعلم) يا أخي ان لمن ادعى حب الله عز وجل علامات ان وجدت فيه
صدقناه وذلك ان نراه على الشريعة البيضاء النقية لا تلبس عنده ولا تخليط ولا يشك فيما وعد الله أو وعد به في
الدار الاخرة بل هو صابر على البلاء راض بالقضاء حافظ للأعمال حامل للذكركر ساكن ساكت صامت مطرق
رأسه مغمض عينيه عن كل ما يشغله عن الله سبحانه وتعالى حتى يموت فافهم ذلك ترشدوا الحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) حث أصحابي كلهم على كثرة ذكر الله عز وجل وتوحيده محبة في الله

تبارك وتعالى ومحبة فيهم فان بذلك يحصل تنظيف القلب مما سواه تعالى من الشهوات التي تحجب العبد عن ربه جل وعلا لان القلب اذا خلا من الشهوات كان بيتا لحب الرب واذا سكن فيه حب الشهوات كان بيتا للنفس والهوى والشيطان والحق تبارك وتعالى غير ولا يحب ان يرى في قلب عبده المؤمن غيره فاذا خرجت الشهوات من القلب وبقي فيه توحيد الرب وحده صار محلا للمعارف والموارد الغيبية والاسرار والعلوم (وايضاح ذلك) ان القلب لا يسع اثنين قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه اى فيستغل الرجل بشغليين مقصودين في آن واحد اذ كل قلب لا يتصرف الا مقصودا واحدا وان وقع لشخص صورة اشتغال بشغليين كان أحدهما فقط مقصودا لمن حقق النظر كأن اتفق ان شخصاً يذكر الله تعالى ويحيط ثوباً فهل يحمل أن الالهة عنده ذكر الله تعالى والخياطة تابعة أو عشي على حبس وبراغي ميزانه بيده فالمشي هو المقصود حقيقة ومراعاة الميزان انما هي وسيلة لاصلاح المشي وقال تعالى ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة أهلها اذلة وكذلك يفعلون (وقد حجب) جميع اشياخ الطريق رضى الله عنهم سائر العبادات ما وجدوا عملاً أسرع في تنظيف القلب مما سوى الله من التوحيد فعلمكم أيها الاخوان بكثرة ذكر كل بكم لتصير وامن أهل مجالسته فانه لا يصطفي أحدا لحضرته وفيه شهوة من الشهوات أو علة من العلة أو بقية من المجاهدات (وقدمت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول مراراً لا تطمع أن يفتح لك الباب وقد بقيت فيك بقية من المخالفات أو من محبة الدنيا كما أنه لا يصح لك الخروج من كبر السبب وفيك بقية رعونة فاصبر حتى تخالص من الدنس ويعرضوك على الملك وتظهره يقبلك ويصطفيك أو يردك ويقصيك انتهى كلامه فافهمه ترشدوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) سرورى بالفقر اذا أقبل وخوفى منه اذا أدبر لكن من وجهين مختلفين وذلك أن الفقر من شعائر الانبياء والصالحين فيفرح به المؤمن من حيث أنه سالك به طريقهم ويحزن ويخاف من حيث الامتحان الذي يقع فيه للعبد فانه ان لم تحفه العناية الربانية والاهلكت دينه من حيث لا يشعر (وقد كان) الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه يقول ما فرغت من الفقر قط وذلك لعلمه رضى الله تعالى عنه بأنه محفوظ من آفاته (وأما) سفيان الثورى رضى الله تعالى عنه فكان يستعذب بالله من الفقر ويقول لان أجمع عندي أربعين ألف دينار حتى أموت عنها أحب الى من فقر يوم ووقوعى في سؤال الناس والوقوف على أبوابهم وكان رضى الله عنه يقول انما خاف الاكابر من البلايا والحن لما يظرف أهلها فيها يقول والله ما درى باذا يقع منى لو ابتليت ببلياة من مرض أو فقر فاعلى أكفر ولا أشمر انتهى وهذا من باب الاتهام لنفسه رضى الله تعالى عنه والاحتياط اها والا فاذالم يكن مثل سفيان الثورى يحمل البلاء من يحمله ويؤيد سفيان حديث كاد الفقر أن يكون كفراً فان الله عز وجل اذا ابتلى العبد ببلياة ولم ين عن عليه بالصبر وأخذ في السؤال والتضرع ولم يكشف ذلك عنه بل أدام عليه المرض والفقر مع قلة الصبر فر بما وقع في السخط وانقطع عنه مدد ايمانه وكفر بالاعتراض على مقدور ربه فيموت كافراً بالله جاحداً لا ياتيه ما خطا على تقديره عليه فيكون من أشد الناس مذاباً يوم القيامة كما أشار اليه حديث وان أشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة انتهى فافهم ذلك واعمل عليه ترشدوا الحمد لله الذى من علينا بالنظر بالعينين والجدت رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم تدبيرى مع الله تعالى اذ انزل بي بلاء ولا أقول لاحد من الخلق ايش أعمل وايش تكون حيلتى بل أصبر تحت ذلك البلاء حتى ينصرف كالمسحابة السائرة فلما يسبقتنى واما أسبقه وكثيراً ما أسامح نفسى بالمباح في تدبيرها حال حجابها تنفيساً لها من الحصر وكثيراً ما أضطجع وألقى سلاح الخلد والصبر اذ رأيت المحل قابلاً لاظهار العجز ولدفع البلاء قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله أى فى ترككم الصبر فلا تصبروا فافهم وسيأتى بسط الكلام على هذا المحل فى مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله سبحانه وتعالى وفى بعض الكتب المنزلة يقول الله عز وجل من طلب محبتنا فليصبر على بلائنا فاننا لانحب عبداً الا بعد أن يتبليه ويصبر انتهى فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) من حين كنت صغيراً أنى لأبغض أحداً من المسلمين بحكم الطبع ولا

يتساقطون عليه كما يتساقط الذباب على العسل فلما أصبحنا وخرجنا من الجامع قال الشيخ ما كانت البارحة الليلة عظيمة وكانت ليلة القدر ورأيت الرسول صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا على طهر ثيابك من الدنس تحظ بسدد الله فى كل نفس قلت يا رسول الله وما ثيابى قال اعلم ان الله قد خلع عليك خمس خلع خالعة المحبة وخالعة المعرفة وخالعة التوحيد وخالعة الايمان وخالعة الاسلام فمن أحب الله هان عليه كل شئ ومن عرف الله صغر لديه كل شئ ومن وحده الله لم يشرك به شياً ومن آمن بالله آمن من كل شئ ومن أسلم لله فلما يعصيه وان عصاه اعتذر اليه وان اعتذر اليه قبل عذره ففهمت حينئذ معنى قوله عز وجل وثيابك فطهر وقال الشيخ أبو العباس جلت فى ملكوت الله فرأيت أبامدين متعلقاً بساق العرش وهو رجل أشقر أزرق العينين فقلت له ما علمك وما مقامك فقال أما علموى فاحدوسبعون علما

وأمامى فرابع الخلفاء ورأس السبعة الابدال فقلت ما تقول فى شئى أبى الحسن السادى فقال زاد على باربعين علما هو البحر الذى

السلام بن مشيش وأنا الآن لا أنتسب إلى أحد بل أعوم في عشرة أبحر خمسة من الأدميين النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي ونسبة من الروحانيين جبريل وميكائيل وعزرائيل وإسرافيل والروح وأخبرني ولد سيدنا ومولانا الامام العارف شهاب الدين قال قال الشيخ عند موته والله لقد جئت في هذا الطريق بمال يات به أحد من الامر المشهور انه لما دفن بحميثرا وغسل من ماء ما تكثر الماء بعد ذلك وعذب حتى صار يكفي الركب اذ نزل عليه ولم يكن قبل ذلك كذلك وكتب إلى الشيخ أبو عبد الله بن النعمان أبا تايوصيني فيها بالشيخ أبي العباس منها عطاء الله العرش في الشجر أحد سررت به في الصب فآله أحد ثم يقول في الشيخ أبي العباس ووارث علم الشاذلي حقيقة وذلك قطب فاعلموه وواحد

أحبيه بحكم الطبع بل أعرض حاله وأعماله على الشريعة فان وجدتها موافقة للكتاب والسنة أحبته في الله عز وجل وان وجدتها مخالفة لهما أبغضته لله عز وجل فان الله تبارك وتعالى يحب من يعمل على الوفاق ويكره من يعمل على الخلاف (وكان سيدي) الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله عنه يقول اذا وجدت في قلبك بغض شخص فاعرض أعماله على الكتاب والسنة فان كانت فيهما مبعوضة فابشر بموافقتك لله ولرسوله وان كانت أعماله فيهما محبوبا فتبغضه فاعلم انك ظالم عاص لله ولرسوله ببغضك اياه فتب إلى الله عز وجل من بغضك اياه واسأل الله أن يحبيبك في جميع أحبائه لتكون موافقا له عز وجل في محبته وكذلك فعل فيمن تحبه اعرض أعماله على الكتاب والسنة فان كانت محبوبا فحبيه وان كانت مبعوضة فبغضه كما لا تحبه به والى وتبغضه به والى وقد أمرت بمخالفة هؤلاء لما شرعه الشارع صلى الله عليه وسلم انتهى وهذا الخلق لم أره فاعلا من أقراني الا قليلا ولا يقدر على الخلق به الا من آثر رضا الله عز وجل على رضا نفسه وصار هو اذ تبع الما جاء به الشريعة على أن بغضك لاهل الخير أشد اثمان حبك لاحد من عصاة المؤمنين لاحتمال أن يكون ممن سماحه الله تعالى أو يبذل سيئاته حسنات بالتوبة فالجد لله رب العالمين فافهم ذلك واعمل على الخلق به والله تعالى يتولى هداك والجد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم تكدرى من صاحبي اذا فارقتي وعاداني بل آخذ ذلك من الله عز وجل من باب الفضل والمنة لاني أرجو حينئذ أنه تعالى لولا أنه يريدني الاصطفاء ما نفعني صديق ولا أمات لي ولدا ولا ألقى العداوة بيني وبين أحد من المسلمين فانه تعالى غير راجع بعبده وعلى عبده فانه جل وعلا ما خلق عبده الا له وعبده المحبوب عن ذلك يريد أن يكون غيره وفي القرآن فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم (وفي كلام الجنيد) رضي الله تعالى عنه اذا أراد الله أن يحب عبدا لم ينزله مالا ولا ولدا وذلك لانه اذا كان له مال أو ولد احبهما فاشعبت محبته لربه ونجزأت وصارت مشتركة بين الله وبين غيره والله عز وجل لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهو تعالى قاهر غالب لكل شيء فربما أهلك شريكه وأعدمه ليخلص قلب عبده لمحبه تبارك وتعالى وحده ثم اذا تنظف القلب من الشركاء والاندامن الاله والمال والولد والذات والشهوات والولايات والرياسات ولم يبق في القلب ارادة ولا أمنية فيئذ لا يضر القلب ملاحظة الاسباب من المال والولد والاهل والاصحاب لان القلب حينئذ صار كالاناء المنكسر الذي لا عسك ما عكث فيه لانه قد انكسر بفعل الله جل وعلا فكلما اجتمعت فيه ارادة لشي غير الله تعالى كسرهما فعل الله فلم يتركها اتصل الى القلب بل تكون خارجة والله تعالى لا يغار من شيء يكون خارج القلب بل يعطيه للعبد على وجه الكرامة له بين عباده فيطعم منه الواردين والقاطنين ولا حساب عليه في الآخرة ان شاء الله تعالى قال الله عز وجل في مثل ذلك هذا عطاؤنا فامنن أو امسك بغير حساب فافهم ذلك واعمل على الخلق به فالجد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) من صغرى مخالطة العلماء العامرين مع خوفي من عدم القيام بواجب حقهم والبعدين كل من لا يعمل بعلمه وما مثل نفسي بين يدي العالم العامل الا كأنها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه صلى الله عليه وسلم لو كان في عمري لم يرشدني بخير ما أرشدني به ذلك العالم الذي هو وارثه وقد قالوا ليس فوق منزلة العالم العامل الامتزاز النبوة فعليك يا أخي بمجالسة كل من رأيت به يعمل بعلمه واياك ان تخالفه أو تنافره أو تجازبه أو تعاديه فان السلامة فيما يقوله من النصيح وفي مخالفته الضلال والهالك (واعلم) يا أخي ان النفس من شأنها ان تحب الاطلاق والسراح وتكره التجبير عليها ولو من الشارع صلى الله عليه وسلم وقل من الناس من نفسه تحب التجبير من الشارع وايشاره على هواها وتامل يا أخي ما يقع لك من الملل اذا أكرت من الصلاة والوقوف بين يديه تبارك وتعالى أو ما يحصل منك من المزاجية على الدنيا ورأسها وجاهها أو نومك على طراحة في الثلث الاخير من الليل تجد نفسك بالاضد مما ذكرنا فقد آثرت هواها على ما يرضي ربها منها فالعاقل من فتن نفسه وجاهد حاجتها صار هواها هو ما ربحه ربها سبحانه وتعالى والجد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) صبري على جفاء من دعوتهم إلى خير فأبوا ولم يمتثلوا واحسانى اليهم مع ذلك بالكلام الخوفى وجوهه - م وفي غيرتهم لمن يبلغهم فان العاى المقصر فى التعلم لسان له ولا قلب بل هو غالباً من حثالة الناس الذين لا ميزان لهم فن طلب من مثل هذا استقامة القول والعمل من غير علاج فلا يجاب الا ان حفت العناية الربانية ذلك العاى فكان من أهل هذه الخصوصية وقليل ما هم وهو حين ذلك ليس من العوام المقصرين بل هو من نالت الاقسام الاتية * وقد قسم بعض العارفين الناس الى أربعة رجال (أحدهم) هذا العاى المقصر وهو لا يستقيم الا بالعلاج والمسارقة شياً فشيئاً لعدم استقامة قلبه ولسانه (الثانى) من له لسان ولا قلب له كاذب ينطق بالحكمة ولا يعمل بها ويدعو الناس الى الله جل وعلا ويفر هو منه ويستعجب عيب غيره ويفعل هو ما هو أعظم فى العيب ويظهر للناس النسك والعبادة ويبارز به بالعظام اذا خلابه ذئب من الذئاب ولكن عليه ثياب وهذا هو الذى حذر منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله أخوف ما أتخاف على أمتى كل منافق عليم اللسان جاهل القلب فثل هذا ابعده عنه يا أخى وهو لئلا يخطئك بحلاوة لسانه ويحرقك بنار معاصيه ويقتلك بنتن باطنه وقلبه اللهم الا ان تكون آمنان وقوعك فيما يقع فيه وقصدت بالقرب منه نصحته فثل هذا لا يضرك القرب منه بل ينفعك وهذا الامر الذى ذكرناه واقع كثيراً من برز والوعظ فى هذا الزمان حتى ان بعض الناس يحضرون مجلسه وكلما يعظهم بأمر يقولون له قل هذا النفسك (الرجل الثالث) من كان له قلب من غير لسان وهو المؤمن الكامل الذى ستره الله تعالى عن غالب الخلق وأسبل عليه كنفه وبصره بعيوب نفسه وعرفه غوائل مخالطة الناس وشوم الكلام والمنطق فهذارجل من أولياء الله تعالى ستره الله عز وجل وحفظه من الآفات وأعطاه العقل الوافر فدونك يا أخى ومما حبة هذا ومخالطته وخدمته لتسرق من صفاته الحسنة فتصير مثله ولا أعلم فى مصر الا أن من اخوانى على هذا القدم الا قليلاً كالشيخ كمال الدين بن الموقع والشيخ شمس الدين البرهمي وشي الخنفي والشيخ سليمان الخانوتي والشيخ ابراهيم بجامع الملك خارج الحسينية كثر الله تعالى فى هذه الامة من أمثالهم (الرجل الرابع) من كان له لسان وقلب وهو العالم العامل المتقدم ذكره المتعدد الارشاد الامة وهذا يترايبا به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اشرنا اليه فى النعمة قبله ومثل هذا يجب القرب منه ومخالطته وخدمته والاخذ عنه والتخلق باخلاقه والحمد لله رب العالمين

(وما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم سخطى على مقدورات ربي عز وجل اذا نزل بي ما أكره وعدم اعتراضى عليه أو انهامى له اذا أبطأ عنى الوصول الى رزقى أو أخر عنى كشف كربي وذلك لعلمى يقيناً بأن لكل اجل كتاب ولكل بلية غاية ومنتهى ونفاد لا يتقدم شئ من ذلك ولا يتأخر وأوقات البلى لا تنقلب عافية وأوقات البؤس لا تنقلب تعة وأوقات العسر لا تنقلب عسنى وان عجزت عن الوصول الى مقام الرضا بالقضاء صبرت وانتظرت الفرج الى أن يبلغ الكتاب أجله فتسفر تلك الحالة عن ضدها كما تنقضى الليلة فتسفر عن النهار فن طلب ظلمة العشاء فى النهار أو نور النهار فى الليل فقد جهل ولم يعط ما طلب لانه طلب الشئ فى غير وقته وحينئذيه وقدمدح الله عز وجل الصابرين بقوله جل وعلا ان الله مع الصابرين أى بنصرهم وتشبيبتهم جزاء لما نصروا الله تبارك وتعالى به على أنفسهم وهو اهم قال تعالى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم فكل من نصر الله تعالى هكذا كان الله تبارك وتعالى له ناصر او معين فكن يا أخى خصماً على نفسك على الدوام ينصرك الله عز وجل على الدوام وان كنت خصماً له فى بعض الاوقات نصرك فى بعض الاوقات ففتش نفسك فان الله سبحانه وتعالى يعامل عبده بحسب ما برز منه جزاء وفاقاً فعلى ذلك الخلق ترشدوا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) من صغرى الى وقتى هذا انه لم يجعل الدنيا كبره مى فلا أصبح وامسى قط وأنا مهتم بشئ من أمرها بل جعلت الآخرة رأس مالى وجعلت الالتفات الى ما احتاج الى الاقتيات به فى الدنيا كالربح فأصرف زمانى أول ما أصبح فى أمر الآخرة من علم أو ذكر أو غيرهما ثم ان فضل بعد ذلك من زمانى شئ صرفته فى طلب معاشى الذى أمرنى الحق سبحانه وتعالى به وهذا الخلق عز يزى أبناء الدنيا بل

مجلس فى الفقه أبهى من مجلس الشيخ عز الدين بن عبد السلام وما على وجه الأرض مجلس فى علم الحديث أبهى من مجلس الشيخ زكى الدين عبد العظيم وما على وجه الأرض مجلس فى علم الحقائق أبهى من مجلسك وقال الشيخ أبو العباس لما نزلت بتونس لما أتيت من مرسية وأنا اذ ذاك شاب فسمعت بذكر الشيخ أبي الحسن الشاذلى فقال لى رجل تمضى بنا اليه فقلت حتى أستخير الله فتمت تلك الليلة فرأيت كأنى أصعد الى رأس جبل فلما علوت فوفقه رأيت هنالك رجلاً عليه برنس أخضر وهو جالس وعن يمينه رجل وعن يساره رجل فنظرت اليه فقال عثرت على خليفة الزمان قال فالتفت فلما كان بعد صلاة الصبح أتانى الرجل الذى دعانى الى زياوة الشيخ فسرت معه فلما دخلنا على الشيخ رأيته بالصفة التى رأيته فوق الجبل قال فدهشت فقال لى عثرت على خليفة الزمان ما اسمك فذكرت له اسمى ونسبى فقال لى رفعت لى منذ عشر سنين وقال الشيخ أبو العباس لما قدمنا من المغرب الى الاسكندرية نزلنا عند عود

الاسكندرية طعاما فلما
قيل للشيخ عنه قال
لا ياكل احد منه شيئا
فبتنا على ما نحن عليه
من الجوع فلما كان
عند الصبح صلى بنا الشيخ
وقال مسدوا السمات
واحضروا ذلك الطعام
ففعلوا وتقدمنا فاكلنا
فقال الشيخ رأيت في
المنام قائلا يقول أحل
الحلال ما لم يخطر لك
ببال ولا سألت فيه
أحدا من النساء والرجال
وقال الشيخ أبو العباس
كنت ليلة من الليالي
نائما بالاسكندرية واذا
قائلا يقول مكة
والمدينة فلما أصبحت
عزمت على السفر وكان
الشيخ بالمقياس بالقاهرة
فسافرت اليه فلما مات
بين يديه قال لي مكة
والمدينة فقلت لا جل
ذلك جئت ياسيدي قال
اجلس فقلت واذا
برجل دخل عليه وقال
ياسيدي عزمت على
الحج وما معي شي من
الدينيا فقال لي الشيخ
أى شئ معك قلت عشرة
دنانير قال ادفعها لهذا
الرجل فدفعته له فقال
لي الشيخ اذا كان غدا
أخرج الى الساحل
واشترى عشرين أردبا
قمحا فاصبحت وزلت
الى الساحل واشترت

حالههم بالعكس مما ذكرنا فعملوا دينيا هم رأس مالهم وآخرتهم ربحهم فان فضل عن طلب دنياهم زمان جعلوه
لا آخرتهم والافاتهم عمل الآخرة بالكيفية * وفي الحديث ان الله يعطى الدنيا على نية الآخرة ولا يعطى
الآخرة على نية الدنيا وياضاح ذلك ان اعمال الآخرة كلها يحبها الله عز وجل واذا أحب الله عز وجل عبدا
أحبه الوجود الصامت كونه وغالب الناطق اذ الخلق كلهم تبع للخالق الامن حقت عليه الشقاوة كمن يكره
الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو الاولياء ومن جملة الصامت الدنيا فهى تسعى خلف الراهب فيها الراغب في
الآخرة ولو انه تركها لسبب خلفه خادمة له وحكم الراغب في الدنيا بالعكس وهو هروب الآخرة منه لان
الله تبارك وتعالى يغضب على محب الدنيا ومن غضب عليه الرب تعاصت الدنيا عليه وتعسرت وتعبته في تحصيل
ما قسم له منها لانها تملوكة لله فخير من عصاه وتكريم من أطاعه ومن بين الله فإله من مكرم فاعمل على ذلك
والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) ملاطفتي لمن رأيت عنده حسدا لا يخيه المسلم وضربى له الامثال لعلة
يتوب من خفة العقل وهذا الداء قد كثرت في غالب الناس اليوم فترى أحدهم يحسد جاره على مطعمه أو مشربه
أو ملبسه أو منكحه أو مسكنه أو على الكل وغاب عن هذا ان ذلك مما يضيع إيمانه ويزيده مقتما من الله عز وجل
ثم ليتأمل الحاسد في الوجه الذى يحسده عليه فانه لا يتخول ان يكون الحسد واقعا على قسم المحسود أو على قسم
الحاسد فان كان على قسم المحسود الذى قسمه الله تعالى له في قوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة
الدنيا فقد ظلمه بذلك الحسد فانه رجل يتقرب في نعمة مولاه عز وجل التي تفضل به عليه وقد رها له من غير تفعل
منه ولم يجعل لاحد فيها نصيبا فوجه حسده وان كان حسدا يا أخى له على اعطائه قسمك الذى قسمه الله
تعالى لك فهذا الايصح قط فان قسمك لا يعطى لغيرك ولا ينقل منك اليه أبدا فقد جهات يا أخى بهذا الحسد غاية
الجهل وظلمت أخاك به غاية الظلم وسيأتى بسط هذا الخلق في مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى والحمد لله
رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) الاطلاع على بعض النعمين والمعذبين في قبورهم ثم حجب ذلك عنى
رحمة بي فان صاحب هذا الحال يموت في اليوم والليالة موتات كما أشار اليه حديث لولا ان تدافنوا لدعوت الله
ان يسمعكم عذاب القبر وهذا أمر لا يحصل للعبد الا بعد غلبة روحانيته على جسمانيته حتى يكون كالروحانيين
والايخاف عليه افساء الاسرار * وفي كلام الشيخ عبد القادر الجيلي رضى الله تعالى عنه لا تطمع ان تدخل في
زمرة الروحانيين وتسمع ما يسمعونه من الاسرار الا ان عادت جميع جوارحك وتفردت عن وجودك حتى
صرت في مثل الحالة التي كنت عليها قبل نفخ الروح فيك لان جميع ما حصل بعد نفخ الروح هو حجاب لك عن
ربك فان أردت الاطلاع على ما ذكرناه فنجرد حتى تصبر روحا منفردة سرا وسرو غيبا والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم أمني من مكر الله عز وجل بي في ساعة من ليل أو نهار فانه تعالى
لا يدخل تحت التحجير وله حضرة تسمى حضرة الاطلاق يفعل فيها ما يشاء كما ان له حضرة تسمى حضرة التقييد
لا يخاف فيها الميعاد قال الشيخ عبد القادر الجيلي رضى الله تعالى عنه وقد يقرب الله تعالى عبده المؤمن ويحببه
ويفتح قبالة عين قلبه باب الرحمة والمنة والانعام فيرى بقلبه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من
مطالعة الغيوب في ملكوت السموات والارض ومن تقرب وكلام لطيف ووعيد جميل ودلال واجابة دعاء
وتصديق وعدو وفائه وكلمات حكمة تفاض على قلبه قد فاض بعيد فتظهر على لسانه ويسبغ عليه مع ذلك
نعما طاهرة على جسده وجوارحه في الماء كولد والمشر وب والملبوس والمنكوح الحلال والمباح وحفظ الحدود
وكثرة العبادات الظاهرة ويديم جميع ذلك على هذا العبد برهة من الزمان حتى اذا اطمأن الى ذلك واغتربه ووطن
دوامه فتح عليه جملة من أبواب البلايا والحن في النفس والمال والاهل والولد والقلب فينقطع عنه جميع ما كان
فيه من النعيم قبل ذلك فيبقى متخيرا حسيرا منكسرا ميقطوعا به ان نظرا الى ظاهره رأى ما يسوءه وان نظرا الى
قلبه وباطنه رأى ما يحزنه وان سأل الله تبارك وتعالى كشف ما به من الضر لم يرج اجابة وان طلب وعدا جيلا

لم يجد سر يعاوان وعذب شئ لم يصل اليه وان رأى رؤيا لم يظفر بتعبيرها وتصديقهها وان رام الرجوع الى الخلق لم يجد الى ذلك سبيلا وان عمل برخصة تسارعت اليه العقوبات وتسلطت أيدي الخلائق على جسمه وألسنتهم على عرضه وان طلب الاقالة فمادخل فيه والرجوع الى الحالة الاولى التي كانت له قبل التقرب لم يقل وان طلب الرضا والتعظيم بما هو فيه من البلاء لم يعط وحينئذ تاخذ النفس في الذوبان والهوى في الزوال والاماني والارادات في الرحيل والاكوان كلها في التلاشي ويداوم عليه ذلك مدة حتى تغني جميع أوصافه البشرية فاذا صار روحا مجردا وتعطف الحق تبارك وتعالى عليه يسمع النداء في باطنه اركض برجلك هذا فمغتسل باردا وشراب كقيل لا يوب عليه السلام وحينئذ يظن الله تبارك وتعالى على قلبه ما عرضته ورأفته واطفه ومنته ويزيل عنه سائر البلاء ويطلق السنة العباد بمدحه والثناء عليه ويذله الرقاب ويسخر له الملوك والارباب ويسبغ عليه النعم الظاهرة والباطنة فكن يا أخي على حذر اذا نزل بك بلاء واسأل الله تعالى السلامة من فتنه فانه لا بد لمن يريد الله تبارك وتعالى اجتنابهم واصحابهم من تجربتهم بالبلاء قبل ذلك ليصفغهم به من خبث الهوى والميل الى الخلق والسكون اليهم والفرح باقبالهم عليه فبارح العبد عن البلاء في حال النعمة وفي حال النعمة فافهم ذلك واعمل على التحاق به وسيأتي بسط ذلك في مواضع ان شاء الله تعالى والحمد لله رب العالمين

(ومما انعم الله تبارك وتعالى به على) عدم التماسي في استحسان شئ من أفعال نفسي وأقوالها وجميع أحوالها العلي بجزها عن الوفاء بحقوق ربها عز وجل وعن الوفاء بما كلفت به ولو قدر ان معونة الله تبارك وتعالى صاحبتي ففوق ذلك المقام مقامات لا تحصى * وكان سيدي عبد القادر الجيلي رضي الله عنه يقول للنفس طالتان لاثالث لهما حال عافية وحالة بلاء فان كانت في بلاء فن لازمها غابا الجزع والشكوى والسخط والاعتراض والتهمة للحق تعالى من غير صبر ولا رضا ولا موافقة بل محض سوء أدب وشرك بالخلق والاسباب وان كانت في عافية ونعمة فن لازمها غابا بالاشتر والبطر واتباع الشهوات واللذات كما نالت شهوة تبعث أخرى وازدرت ما عندها من النعم من مأكول ومشروب وملبوس ومسكون ومنكوح ومر كوب وتظهر في كل نعمة من هذه النعم عيوبها ونقصا وتطلب أعلى منها مما لم يقسم لها وتقول ان مثل هذه النعمة لا تكفيني ولا تعفني وتطلب ما لم يقسم لها كما تعطى ما طلبت فتوقع صاحبها في تعب طويل لا غاية له في الدنيا ولا منتهى * وقد قالوا من أشد العذاب على النفس طلبها ما لم يقسم لها * واعلم يا أخي ان من شأن النفس انها اذا كانت في بلاء لا تنفي سوى انكشافه عنها وتنسى كل نعيم وشهوة ولذة فاذا عوفيت وشفيت من ذلك رجعت الى رعونتها وأشرها وبارها واعتراضها عن طاعة ربها جل وعلا وانما كلفها في معاصيه وتنسى كل ما كانت فيه من البلاء فربما تعاقب فترد الى أشرها ما كانت فيه من البلاء والضرع عقوبة لها وذلك من رحمة الله عز وجل بها ليعظمها بذلك ويكفها به عن المعاصي في المستقبل لانها لا تصلح لها العافية والنعمة فكان البلاء والبؤس أولى بها ولو انها كانت تابت وندمت ولم ترجع الى نقائصها ورذائلها لماها الله تعالى من العقوبات الدنيا وأخرى لكنها جهلت ولم تعلم كل ما فيه صلاحها وذلك لان الله تبارك وتعالى قد طوى علم المصالح عن عباده وتغرد به وأعطاهم بدل ذلك ميزان الشر بعبء فما كان من محمود فهو من المصالح وما كان من مذموم فهو من المفاسد فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) جاتي من الحاجة الى سؤال الناس طول عمري الى وقتي هذا وذلك من أكبر نعم الله عز وجل علي فلم يحوجني تعالى قط الى كتابة قصة في طب وظيفه أو غيرها بل لم يزل يرزقني ما يسد ضروري من غير سؤال (وقد قال) أهل الحق رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم ما سألت أحدا من الناس الا لجهله بالله عز وجل وضعف ايمانه وبقينه وقلة صبره وما تعفف متعفف الا لو فور علمه بالله عز وجل وقوة ايمانه وبقينه وترايد معرفته بربه جللا وعلا وكثرة حياته منه انتهت ثم ان كان العبد ولا بدسا ثلا فليسأل الله عز وجل كما أشار اليه حديث اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله فان أجابه فذاك وان أبطأت عنه الاجابة يعني قضاء الحاجة فلا ينبغي له أن يتكدر لذلك بل الواجب عليه ان يفرح بذلك لان الله عز وجل انعم يستجب

بطوف علي فلما رأني قال أنت صاحب القمع قلت نعم قال تاخذ فيه فائدة ألف درهم قلت نعم قال فوزني ألف درهم فوضع الله لي البركة فيها فلو قلت اني أنفق منها الى اليوم لصدقت وقال الشيخ أبو العباس سافرنا مع الشيخ رضي الله عنه في السنة التي توفي فيها فلما كنا عند اخيم قال لي الشيخ رأيت البارحة كائني في جلبة وأناني البحر والرياح قد اختلفت والامواج قد تلاطمت والمركب قد انفتحت وأشرفنا على الغرق فأتيت الى جانب المركب وقلت أيها البحر ان كنت أمرت بالسمع والطاعة لي فالمنة لله السميع العليم وان كنت أمرت بغير ذلك فالحكم لله العزيز الحكيم فسمعت البحر يقول الطاعة الطاعة فلما سافرنا وتوفي الشيخ رضي الله عنه دفناه بحمير من صحر اعيذاب ركبتنا في جلبة فلما صرنا في وسط البحر تلاطمت الامواج واختلفت الرياح وانفتحت الجلبة وأشرفنا على الغرق وأنسيت كلام الشيخ فلما اشتد الأمر ذكرت ذلك فأتيت الى جانب المركب وقلت أيها البحر ان كنت أمرت بالسمع والطاعة لولياء الله فالمنة لله السميع العليم ما قلت كما قال

البحر وطاب السفر
وقال الشيخ أبو العباس
كنت مع الشيخ في بحر
عذاب وكفى شدة من
الريح الازيب وكان
المركب قد انفتح فقال
الشيخ رضي الله عنه
رأيت السماء قد انفتحت
ونزل منها ما كان
أحدهما يقول موسى
أعلم من الخضر والآخر
يقول الخضر أعلم من
موسى ونزل ملك آخر
وهو يقول والله ما علم
الخضر في علم موسى الا
كعلم الهدى في علم
سليمان حين قال أحطت
بما لم تحط به ففهمت ان
الله سلطنا في سفرنا فان
موسى سخر له البحر
وقال أبو العباس قال
رجل للشيخ ما تقول في
الخضر أحي هو أم ميت
فقال الشيخ اذهب الى
الفقيه ناصر الدين بن
الانباري فانه يفتي انه
حي وانه نبي والشيخ
عبد المعطي لقيه وسكت
سحرة وقال وأما لقيته
وسببته ووسطاه سوا
واعلم ان بقاء الخضر
قد أجمع عليه هذه
الطائفة وتواتر عن
أولياء كل عصر لقاءه
والاخذ عنه واشتهر
ذلك الى ان بلغ الامر
حد التواتر الذي لا يمكن
بعباده والحكايات في

لعبدته في كل ما سأل لتلايغاب عليه الرجاء فيهلك ويترك فعل الاوامر ويقع في المناهي فكان عدم استجابة دعائه
رحمة لان خوف المؤمن ورجاءه كمناحي الطائر لا يتم الايمان الا بما مع أن العارف لا يسأل ربه قط في شيء الا
ان علم أنه أمور بذل فلا يزيد السؤال الاقرب باو أدبا كالمسأل الزيادة من العلم والصلاة والصوم ونحو ذلك
فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على من) عدم طمأنينة نفسه الى دوام النعمة على لعدم استحقاق لها
ولشهودي التحويل والتغيير في غيري ليلا ونهارا فلا يخلو صاحب النعمة قط من حصول ما ينقص عليه عيشه
اما عاجلا واما آجلا من الامراض والوجع والمصائب في النفس والمال والولد والاهل والاصحاب وهذه الامور
لا تفارقني بحمد الله عز وجل الا قليلا ثم اذا حصل للعبد تنغيص العيش بحبته الحاله التي هو فيها عن تذكري
من النعم السابق ولذلك قال تعالى في حق من قالوا أخرجنا مما كنا نعبد الذي كنا نعبد ولوردوا العاد والمسا
نم وعنه وانهم لم يكذبون لانهم ما قالوا ذلك الا بلسان الحاله التي هم فيها فظنوا انها تدوم معهم اذا خرجوا ولو علم
أحدهم انه اذا رد الى الدنيا ردا اليها بحكم القبطيين ما قال ذلك (وسبغت سيدي) عاينا الخواص ربه الله تعالى
يقول ما التذعقل بنعمة في الدنيا قط لان الحقوق التي عليه في تلك النعمة تتحجب عنه عن التمتع بها فانه مكلف
بانفاقها على المحتاجين اليها من نفسه وأهله وجيرانه وعامة المسلمين وليس له حبس شيء عنده من الدنيا وهو
يعلم ان في الحبس مدونا وفي البلد مريض لا يجدا ما يصره على مرضه أو عريا لا يجدا ما يستر به عورته بين الناس
ونحو ذلك لكن اذا عمل العبد بما أمره الله تعالى به في ماله من الصدقات والخيرات لا بد أن الله تعالى يتفضل عليه
بطيب العيش في أواخر عمره ويعطيه الراحة والدلال والعز بين الناس * وقد قالوا من صبر على بلاء الدنيا حل
له نعمها وأواخر عمره انما يعطى الاجير أجرته بعد عرف جبينه وتعب جسده وكره روحه وضيق صدره وذهاب
قوته واذلال نفسه وكسر هواه كاهو الشأن في خدمة الخلق فلا يكاد يطيب له عيش الا بعد تجرعه في خدمتهم
هذه المرات كلها فاذا تجرعا عقبته طيب طعام وادام وفا كهة ولباس وراحة وسرور وتلذذ بالبلاء
(وقد كان) سيدي عبدا لقادر الجليل رضي الله تعالى عنه يقول لا يعطى الله تبارك وتعالى مقام التلذذ بالبلاء
لعبد الا بعد بذله المجهود في مرضاته فان الابتلاء على ثلاثة أحوال تارة يكون عقوبة ومقابلة لجرعة ارتكبها
أو معصية اقترفها وتارة يكون تكفيرا وتمحيصا وتارة يكون لارتفاع الدرجات وتبليغ المنازل العاليات
ولكل من هذه الاحوال علامة فعلاامة الابتلاء على وجه العقوبة والمقابلة عدم الصبر عند وجود البلاء وكثرة
الجزع والشكوى الى الخلق وعلامة الابتلاء تكفيرا وتمحيصا للخطايا وجود الصبر الجليل من غير شكوى ولا
اظهار جزع ولا ضجر الى الاصدقاء والجيران وعدم ثقل الطاعات على بدنه وعلامة الابتلاء لارتفاع الدرجات
وجود الرضا والموافقة وطمأنينة النفس وخفة الاعمال الصالحة على القلب والبدن انتهى فاعمل على الخلق
بذلك والله يتولى هدايتك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على من) فزعي لذكر الله عز وجل والى الصلاة اذا احتجت الى شيء من أمور
الدنيا ولا تشتغل بالسؤال عن الذكر والصلاة وذلك عملا بحديث يقول الله عز وجل من شغلته ذكرى عن
مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة
ويقول ارحنا بما يا بلال انتهى والمسائلون على أقسام ولكل قسم مشهده فان الله عز وجل اذا أراد أن يعطيني
عبدا من عبده سألته في الاحوال وامتنعته بانواع البليات والمحن فيفقره مثلا بعد الغنى ويضطره الى مسألة الخلق
في الرزق بعد سد جميع جهات رزقه عليه ثم انه يصونه بعد ذلك عن مسئلتهم ويضطره الى القرض منهم ثم انه
يصونه عن القرض ويضطره الى ذل المكاسب ويسهل عليه ذلك فيا كل من كسبه كاهو السنة ثم انه يعسر عليه
الكسب ويأهله السؤال للخلق بما رطن يرى انه يعصي بتركه لا يذوقه الا هو ايكسر بذلك نفسه وهو اه وهو
حال الرياضة لنفس ثم يصونه عن ذلك ويأمره بالقرض منهم أمر اجاز لا يمكنه تركه ثم ينقله من ذلك ويقطعه
عن الخلق ومعاملتهم ويجعل رزقه في السؤال له تعالى فقط فيسأل ربه جميع ما يحتاج اليه فيعطيه عز وجل

ذلك ولا يعطيه له ان سكت وأعرض عن السؤال ثم ينقله من السؤال باللسان الى السؤال بالقلب فسأل بقلبه جميع ما يحتاج اليه فيعطيه له حتى انه لو سأله باللسان لم يعطه شيئا وسأل كذلك الخلق لم يعطوه شيئا ثم انه تعالى بعد ذلك كله يغنيه عن السؤال باطنا وبصيرا الحق تبارك وتعالى يبدوه بجميع ما يحتاج اليه ويصلحه من الماء وكول والمشروب وغير ذلك من غير ان يخطر ذلك بباله وحينئذ يتحقق بولاية الله تبارك وتعالى له قال تبارك وتعالى ان وابي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين و يتحقق أيضا معنى قوله تعالى من شغلته ذكري عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) تقديى الاهم فالاهم من الماء ورات الشرعية من حين كنت صغيرا الى وقتى هذا ولذلك لم أعول قط على علم من غير عمل ولا على نافلة قبل العمل على اكل الفريضة الكمال النسبي الذي يصل اليه أمثاله وقد قالوا من اشتغل بالنوافل عن الفرائض فهو أحق ومثاله من دعاه ملك الى حضرته فقال له اصبر حتى أفرغ من خدمة غلامك أو مثالي حلت فلما نادى انفسها أسقطت فلاهى ذات حل ولاهى ذات ولد أو مثالي من يجود بما لا يجب عليه ويترك وفاة الدين أو وفاة الزكاة مثلا (وفي كلام) سيدى عبد القادر الجيلي رضى الله عنه من الفرائض التي يجب تقديمها على الاشتغال بالعلم والكسب ترك الحرام وعدم الشرك الخفي بالله فلا يشرك به خلقه في جلب نفع أو دفع ضرر الا بقدر نسبة التكليف اليهم من غير وقوف معهم (ومن ذلك أيضا) ترك الاعتراض على أقداره واجابة الخلق الى المعصية والاعتراض عن أمر الله تبارك وتعالى وطاعته عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا طاعة للخلق في معصية الخالق فالحمد لله الذي هدانا لهذا والحمد لله على كل حال

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم محبتي للشبع من الحلال فضلا عن الحرام والشبهات وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على فان أكل الحرام أو كل الحلال الزائد على الحاجة يجلبان النوم والنوم أخو الموت لانه يورث الغفلة عن جميع المصالح وقد قالوا الخبير كل الخبير في اليقظة والشرك الشرفى النوم والغفلة (وقد قال) الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه من شبع من الحلال كثير اشرب كثيرا فنام كثيرا فندم كثيرا لفوائده الخير الكثير (وقد قال) بعضهم أكل القليل من الحرام في الظلمة كأكل الكثير من الحلال لان الحرام يغطى محل الايمان ويظلمه كما يظلم الخمر العقل ويغيبه فاذا أظلم محل الايمان فلا صلاة ولا عبادة ولا اخلاص ومن أكل من الحلال كثيرا لم يجد الامر كما كان في النشاط والعبادة ان أكل منه قليلا ولم يشرب عليه فاذا نال الحلال نور في نور والحرام ظلمة في ظلمة انتهى فانهم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم صبرى على البعد من حضرته تعالى وطيراني اليها كما أغفل وأخرج منها ولا أعرف اسرعة الطيران شيئا أعون عليه من هذين الجناحين: أحدهما ترك اللذات والشهوات المحرمة والمباحة وترك الراحة كلها الثاني احتمال الأذى والمكاره وركوب العزائم والشدائد والخروج عن الخلق والهوى والارادة والمضى الدنيوية والآخرى فان هذه الامور تخرج أصحاب الحضرة من الحضرة فمن استعملها خارج الحضرة منعتة الدخول (وكان) سيدى أحمد بن الرفاعى رضى الله تعالى عنه يقول كن طيارا الى الحضرة كما تغيب عنها ولا ترض بالبعود عنها ثم اذامن الله تعالى عليك بالدخول فاحسن الادب ولا تغتر بما أنت فيه من النعيم الاوفر والعز الدائم والكفاية الكبرى والدلال والغنى في الدنيا والاخرى فن اعتبر بذلك قصرى الخدمة ضرورة وانخلد الى الرعونية الاصلية من الظلم والجهل فانخرج بذلك من الحضرة في أسرع من لمح البصر فاحفظ يا أخى قلبك من الالتفات الى ما تركته قبل دخول الحضرة من الركون الى الخلق والهوى والارادة والتدبير ورؤية النفس على أحد من المسلمين وتعام عن رؤية ماسوى الله تعالى ولا تراه نغما ولا ضرا ولا عطاء ولا منعا (وكان) سيدى عبد القادر الجيلي رضى الله تعالى عنه يقول اجعل الخلق كلهم والاسباب كلها عند حصول الأذى والبلية لك كسوط ركبك عز وجل الذي يضربك به واجعلهم عند النعمة والعطية ككيد تبارك وتعالى التي سخرها لك من عبده ليلتمك بها الخلوى والله المثل الاعلى انتهى والحمد لله رب العالمين

الجيلانى يكنس فيها
فوقف الخضر على
رأسه فقال السلام
عليكم فرجع أبو السعود
رأسه فقال وعليك
السلام ثم عاد الى شغله
بما هو فيه فقال له
الخضر ما بالك لا تنبته
لى كأنك لم تعرفنى
فقال أبو السعود بلى
عرفتك أنت الخضر
فقال له الخضر فما بالك
لم تنبته لى فقال له أبو
السعود مشغول بخدمتى
والتفت الى الشيخ عبد
القادر الجيلانى رضى
الله عنه وقال لم يترك فى
هذا الشيخ فضيلة لغيره
وقال ابن عربى فخبرا
عن نفسه كنت أنا
وصاحبى بالمغرب
الاقصى بساحل البحر
الميط وهناك مسجد
ياوى اليه الابدال
فرايت أنا وصاحبى رجلا
قد وضع حصيرا فى
الهواء على مقدار أربعة
أذرع من الارض وصلى
عليها فثبت أنا وصاحبى
ووقفت تحته وقت
شعرا
شغل المحب عن الحبيب
بسرته
فى حب من خالق الهواء
وسخره
العارفون عقواهم
معقولة
عن كل كون ترتضيه
مطهره

فهمولديه مكرمون وعنده * أسرارهم محفوظة ومحرره قال فاجزى في صلته وقال انما فعلت هذا لهذا المنكر الذى معك وأنا أبو العباس

الاولياء قال نعم قلت فما تقول الآن فقال ما بعد العيان ما يقال وقال الشيخ عبدالمعطي الاسكندراني لم يده عند موته خذ هذه الجبة فطالماء انقت فيها الحضر وقالت زوجته القرشي رضي الله عنه خرجت من عند الشيخ ولم أترك عنده أحد افسهت عنده رجلا يكامه فوقفت حتى انقطع كلامه ثم دخلت نقلت ياسيدي خرجت من عندك وما كان عندك أحمد والآن سمعت كلاما عندك فقال الشيخ الحضر أتاني زيتونة من أرض نجد فقال كل هذه الزيتونة ففيها شفاؤك فقلت اذهب أنت وزيتونتك لاحاجة لي بها وكان الشيخ به داء الجذام وقد جاء انه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوا فانثا يقول من جوف البيت يسمعون صوته ولا يرون شخصه ان في الله خلقا من كل هالك وهو ضامن كل فائت وان المصاب من حرم الشواب قال الراوي كانوا يرون انه الحضر واعلم رحمتك الله ان من أنكرو وجود الحضر فقد

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) رعى الدنيا الزائدة عن حاجتي حتى الحاله الزاهية في بداية أمري وكراهتي لامسا كهو دواي على ذلك عدة سنين حتى تحققت بخروجهما من قلبي وصرت أنقبض لدخولها عليّ وأفرح للفقر وضيق اليد ثم اني الآن أجمع منهما ما يكفي من تلزمني كفايته يومنا وليتنا اطهارا للفقر والحاجة واعلم بان الله تبارك وتعالى غني عن جميع الخلق وما خلق ما خلق إلا لخلق لينة فعوا به فكان من الادب أخذ الدنيا ثم استعمالها فيما شرعت له (ومن هنا) قال الشيخ أبو الحسن الساذلي وغيره ان الزاهد في الدنيا يثاب بسببها مرتين الاولى برميها بعد ان فزع عينه على محبتها تبع الجهور والناس الثانية بانحيازها بعد رميها وخروجها من قلبه فقد رماها ذبا بذن وأخذها باذن فان لسان اشارة الحقيقة تقول للمؤمن وماتك بيمينك أي المؤمن فيقول هي دنياي أنفق منها على نفسي وعيالي وأهلي وأخواني والواردين عليّ فيقال له ألق ما في يمينك فيلقها فيراها حية تسمى كعصا موسى فيقال له خذها ولا تخف كما وقع لموسى علي نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين أفضل الصلاة وأزكى السلام فهو ممثّل أمر الله تبارك وتعالى في الخلق لا اختيار له معه وهذا الخلق دليل من اخواننا من تخلّق به علي وجهه فهو ممسك الدنيا بقلبه ويده كالعوام فاعمل يا أخي على التخلّق به والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به عليّ) مبادرتي عند نزول البلاء بسا حتى أو عند توقف اجابة دعائي في حق نفسي أو في حق غيري الى تفتيش نفسي فيما ارتكبت من الذنوب أو تركته من الاوامر الظاهرة أو الباطنة أو فيما نازعته من الاقدار ونحو ذلك اذا الغاب ان العبد انما يتلبه الله تبارك وتعالى مقابلة ثم ان لم ينكشف البلاء مثلا بادرت الى التضرع والاعتذار والاعتراف بنحو قولي اللهم اني أعترف بين يديك باني لا أعلم أحد اعلى وجه الارض من المؤمنين أكثر عصبانا ولا مخالفة ولا أسوأ حالا ولا أقل حياء مني (وقد قال) بعضهم قد يتبلي الله تبارك وتعالى عبده ليردّه بالبلاء الى السؤال فيجيب سؤاله فاذا سأل أحب تبارك وتعالى اجابته وذلك ليعطي الله تعالى الكرم والجود حقهما لان ما يطالبانه عز وجل عند سؤال عبده بالاجابة وقد تحصل الاجابة بقوله تعالى لبيك عبدي ولكن يؤخر كشف المرض والبلاء مثلا لتعويق القدر الاعلى وجهه عدم الاجابة والحرمان والصد عنه فاعلم ذلك واعمل على التخلّق به فانه نفيس والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (الباب الثالث في جملة من الاخلاق فاقول وبالله التوفيق)

(مما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) ودفني فوراً اذا شهأرت من تقديرات الله تبارك وتعالى عليها في أمر من الامور الى الرضا بقضاء الله تعالى وقدره طلب الرضا لله تعالى عنى برضاى عن ربي فان العبد لا يعرف رضا الله تبارك وتعالى عنه الا بوجود الرضا منه عن ربه عز وجل كما قاله الجنيدى وغيره ومن رضى بقضاء الله وأقنى فعله في فعله واختياره في اختياره تعالى حصلت له الراحة الكبرى والجنة المعجزة في الدنيا فان أهل الجنة هكذا يكونون فيها وهذا هو باب الله الاكبر الذي هو سبب الرضا عن العبد وما دام العبد يرى نفسه تطلب غير مراد ربه ما لها فالخلق تعالى غير راض عنها وقد قالوا من رضى الله تعالى عنه في الدنيا وأخيه لم يعذبه في الآخرة والدنيا القولة تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم أي لو كنتم كما تزعمون ما عذبكم لان الحبيب لا يعذب عبوه فافهم وهذا الخلق قل من راعيه من المرادين فيشتغل أحدهم بالطاعات والعبادات مع العلى غافلا عن قصده بذلك رضا الله عز وجل انما هي الخالص له نسبة كمالها لتطلب اجرها من الله تعالى وذلك من الجهل وانما الواجب عليه العمل على تنقيتها من العلى طلب المحبة الله عز وجل له ورضاه منه وقد أجمع أهل الله عز وجل على ان من ادعى انه يحب الله عز وجل واختار مع ربه غيره أو طلب عوضا على عبادة ربه فهو مغتر كذاب غير مخلص لله عز وجل فان المخلص هو من يعبد الله عز وجل ليعطي الربوبية حقها فانه عبده والسيد يستحق على عبده الطاعة والخدمة له فكيف يطلب العبد عوضا على ذلك بل الواجب عليه الشكر لله الذي أهله للوقوف بيزيديه ولم يطرده كما طرد غيره من العبيد السوء والله اني لأرى الفضل لله الذي أهني لأن يرأى تبارك وتعالى على لساني ولا أرى أنى كافأته على ذلك ولو عبده عبادة أهل الدنيا كلهم

وبالجملة فقد جعل الله تعالى دونه خندانق من لم يقطعها لم يدخل حضرته أعظمها على المرادين الاشتغال بالخطوط
 التي قسمت أولم تقسم فانها ان كانت لم تقسم له فلا اشتغال بطلبها حق ووعونه وجهل وعقوبة وان كانت قد
 قسمت فلا اشتغال بها شره وحرض وشرك في باب العبودية والمحبة والحقيقة اذا اشتغال بغير الله عز وجل شرك
 وذلك ينافي طريق الولاية التي بزعمها ثم كيف يطلب العاقل رضا الله جل وعلا بالاشتغال بغيره وهو يرى خلقا
 كثيرا كما كثرت عندهم الخطوط وتواترت وتتابعت زاد تسخطهم على ربهم وتضجرهم وكفرهم بنعمه وزاد
 همهم وغمهم ووقرهم الى امور لم تقسم لهم وحقرروا وصغروا واما عندهم من النعم فليقل العاقل لنفسه غايتك ان
 تكوني مثل هؤلاء في الجهل والغفلة عن الله تبارك وتعالى اذا اشتغلت بغيره فان الامور تجري بعضها الى بعض وتامل
 يا أخي في الزهاد لما انظروا الى ان الدنيا ليس لها حد يقف أحدهم عليه ثم يشتغل بعد ذلك بربه جل وعلا كيف
 أخذوا منها الكفاف واشتغلوا بربهم عز وجل وبذلك صاروا أعقل الناس كما قال به الامام الشافعي رضي الله
 تعالى عنه فكان يقول كثير الوأوصي شخص بشي لا عقل الناس لصرفته الى الزهاد في الدنيا انتهى ومن تامل
 وجد الفقير القانع أكثر نعمة في الدنيا من الملوك لانه رضى عن ربه جل وعلا ورأى ان ما بيده من الدنيا
 كثير على مثله والملوك لا يرون ان ما بيدهم من الدنيا كثير بل يطلب أحدهم ان تكون معه مملكة غيره
 زيادة على مملكته فلم يزل في تعب وغم وهم وقتال وحرب (وقدر آيت) مرة شخصان من أهل الوراقين يمشين
 مسكا وعليه ثوب أبيض رفيع وعبد يروح عليه بالمروحة وهو يقول أسأل الله ان يرحمنا من هذه العيشة
 فقلت للعبد ما السيد متكدر فقال قال لهم في البيت اطبخوا كسكا كفاطخوا شوربة فقلت له في اذنه تذكر
 وتفكر في المقيد في الجبوس في الحر والجوع فقال أستغفر الله العظيم انتهى وأصل ذلك ان العبد كما نمرته
 النعم يجهل مقدارها ولا يعرفها غالب الا بالتحويل وهذا الداء قد كثر في أبناء الدنيا اليوم فترى أحدهم يحتقر
 ما قسم له ويقاله ويقبحه ويعظم ما بيده غيره من التجار ويكثره ويحسبه في عينه ويطلب أن يكون له مثل
 ذلك زيادة على ما بيده مع ان ذلك لم يقسم له فذهبت أعمارهم وانحلت قواهم وكبر سنهم وصارت حية أحدهم
 بيضاء من كثرة الهيم والتعب فتعبت أجسادهم وعرفت جباههم واسودت صحائفهم من كثرة الذنوب والآثام
 التي يقعون فيها بسبب تحصيل الدنيا ثم انهم بعد ذلك ينالوا ما فرجوا من الدنيا ما ليس فلا هم شكر وارحم
 جل وعلا فيما أعطاهم ولا هم نالوا ما طلبوا مما هو في بدغيرهم فضيعوا دنياهم وآخرتهم (وقد سئل) الشيخ
 عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه عن شر خلق الله من هم فقال من اشتغل بالدنيا عن الآخرة ثم ينسل
 ما طلب فهذا شر خلق الله وأجهلهم وأحقهم وأخسهم عقلا وبصيرة انتهى ويشير لذلك قوله تعالى قل هل
 ننبئكم بالآخسر من أعمال الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وقد رأيت من
 معه نحو ثلاثين ألف دينار يشاح بائع الفجل على فجلة ورأيت من بثلث مائة ألف دينار ذهبيا يخلف بالله تعالى
 عمنا مغلظا على ستة انصاف عند قاض ونفقته كل يوم عشرة انصاف وهو الآن في سن الشيخوخة وليس له ولد
 فلوان هؤلاء جلسوا يا كاون بقية عمرهم مما جمعوه لكفاهم وفضل عنهم ولو أنهم رضوا بالقضاء وقنعوا
 بالعطاء واشتغلوا بطاعة ربهم لسكانوا ممن لم يشغلهم القيام في الاسباب عن ربهم وبتقدير تركهم الاسباب فلا
 بد ان الله تبارك وتعالى يبعث لهم من الدنيا ما يكفهم من غير تعب ولا عناء ثم ينقلون اذ ماتوا الى جوار المولى
 جل وعلا فيجدون عنده فوق ما كانوا يؤملون كما درج عليه السلف الصالح جعلنا الله تبارك وتعالى منهم
 وجميع اخواننا وأحبابنا وأصحابنا آمين والحمد لله رب العالمين

الامان بها ولا تغتر بما
 عسالك ان تقف عليه
 من كلام أبي الفرج بن
 الجوزي في كتاب سماه
 بحالة المنتظر في شرح
 حال الخضر انكر فيه
 وجود الخضر وقال من
 قال انه موجود فانما
 قال ذلك له و اجس
 ووساس وهو س قائم
 به واستدل على عدم
 وجوده بقوله سبحانه
 وما جعلنا البشر من قبلك
 الخلد فحجب لهذا الرجل
 كيف استدلل بهذه
 الآية ولا دليل فيها لان
 الخلد هو بقاء لاموت
 معه وليس هو المدعى في
 الخضر انما المدعى طول
 اقامة يكون الموت بعدها
 فاعجبوا رحيم الله لرجل
 يصدق بطول بقاء
 ابليس وينكر طول
 بقاء الخضر وما يروونه
 عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو كان الخضر
 حيا لاراني فلم يشته أهل
 الحديث فان قالوا لو
 كان ذلك لنقل فاعلم انه
 ليس كل شئ اطلع الله
 عليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يلزمه الاعلام
 به كيف وقد روي عن
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال علمني
 ربي ثلاثة علوم علم
 أمرني بافشائه وعلم
 نهاني عن افشائه وعلم

خبرني في افشائه وقال بعض العارفين ان الله سبحانه وتعالى اطلع الخضر على ارواح الاولياء فسأل ربه ان يبقيه في اثرة الشهادة حتى

من المغرب فاحسذني ضيق شديد حتى ضعفت عن حمله فاتيت الى الشيخ أبي الحسن رضي الله عنه فلما أحس بي قال أحذقت نعم سيدي قال آدم خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته وأسكنه جنته نصف يوم خمسمائة عام ثم نزل به الى الارض والله ما أنزل الله آدم الى الارض لينقصه ولكن نزل به الى الارض ليكمله ولقد أنزله الى الارض من قبل أن يخلق به بقوله اني جاعل في الارض خليفة ما قال في السماء ولا في الجنة فكان نزوله الى الارض نزول كرامة لا نزول اهانة فانه كان يعبد الله في الجنة بالتعريف فانزله الى الارض ليعبده بالتكليف فلما توفرت فيه العبوديتان استحق أن يكون خليفة وانت أيضا لك قسط من آدم كانت بدايتك في سماء الروح في جنة المعارف فانزات الى أرض النفس لتعبده بالتكليف فاذا توفرت فيك العبوديتان استحققت أن تكون خليفة وأخبرني بعض أصحاب الشيخ أبي الحسن قال قال الشيخ ليلة اجتمع بي الشرف البوني

الاخرة فيترك الدنيا الاخرة والاولى الاخرة له عز وجل ويشغل بالله وحده خالصا لخلصا لا يطلب على عبادته وحده متمية عوضا في الدار بن وسيا في هذه المن أن هذه النعمة لا يعطاها العبد الا بعد دخوله طريق القوم فليس لغير من دخلها ما بالقدم في ذوقها انما هو يطلب العوض على عبادته في الدنيا والاولى الاخرة ولذلك كان اسمه عند القوم عبد الدنيا أو عبد الاخرة لا عبد الله جل وعلا وقد انشد سيدي علي بن و فارجه الله تعالى محب الله لا هوى خلافة * ولو أعطى على ذلك الخلافة

فعلم انه مادام في قلب العبد شهوة من شهوات الدنيا اولذة من لذاتها فهو محبوب عن الاخرة كما انه مادام في قلبه شهوة من شهوات الاخرة فهو محبوب عن ربه عز وجل (وقد عدد) سيدي عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه من شهوات الدنيا طلب العلم لغير العمل به كأن طلبه لولاية أو رياسة وعدم من شهواتها أيضا قراءة القرآن بالروايات من غير مطابقة بنفسه بالعمل به وقراءة النحو واللغة والبلاغة والفصاحة الزائدة على الحاجة فليس صاحب هذه الامور براهد حقيقة لان كل خصلة من هذه الخصال فيها لذة للنفس وموافقة للهوى وراحة للطبع وكل ذلك من الدنيا ينجيب الانسان في البقاء فيها ويحصل لديه السكون والطمانينة اليها (فليفتش) العالم نفسه أو مدعى الزهد في الدنيا نفسه ويأخذ في مجاهدة نفسه ورياضتها حتى يخرج من قلبه كل شهوة دنيوية أو أخروية فيجب الجنة لكونها دار المشاهدة والمجالسة للحق تعالى لا لشيء يا كاه أو يلبسه أو ينكحه فان ذلك انما خلقه الله تبارك وتعالى بالاصالة ليعبيده والاشتغال بالحاصل تضييع للوقت فاعمل يا أخي على تحصيل كل مرتبة قبل طلب ما بعده والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم تسليمي للنفس ما تدعيه من تركها لخطوط النفسانية في الدنيا والاخرة لان لها غوائل في طلبها قل من يتنبه لها ولذلك طالت الطريق على المتعبد ولم يدخل أحد منهم حضرة الله تبارك وتعالى لعدم تفتيشه نفسه وتوبته من الصفات التي تمنعه من دخول الحضرة (وقد كان) سيدي عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه يقول لا يدخل أحد من عبدة الولاية حتى يسمع المنادي من قلبه ينادي الأمن أراد دخول حضرة الحق جل وعلا فليترك الخطوط كلها ويخامع نعليه وهم ادنياء وأخراه ويتجرد عن الاكوان كلها ويتعز عن جميع الاماني فلا يكون له ميل ولا محبة لشيء الا بما امر الله عز وجل ثم يدخل بعد ذلك ومن لم يتجرد كما ذكرنا فلا يصح له أن يطأ بساط الحضرة أبدا ثم اذا دخل قلبه أدب آخر وذلك أن يكون مطرقا لا ينظر يمينا ولا شمالا أي لا ينظر يمينا الى الاخرة ولا شمالا الى الدنيا وحينئذ يتبها لان يخلع عليه الخلع انتهى وكان رضي الله تعالى عنه يقول تترك الخطوط ثلاث مرات ثم يؤمر العبد باخذها فان لم ياخذها عصى أمر ربه (المررة الاولى) أن يترك الحرام والشبهات (المررة الثانية) أن يترك الحلال خوفا أن يشغله عن الله عز وجل (المررة الثالثة) أن يسمع من قلبه النداء اترك كل شهوة في الدارين ثم يؤمر باخذ النعم والتلبس بها أو ينهي عن ردها المشهوده أن في رديع المالك في تلك الحضرة سواء أدب وافتيا ناعلي المالك واستخفافا بالحضرة وحينئذ تلبس بالنعم وبراها فضلا من الله تعالى ونعمة بعد أن كان يتلبس بها هو وبقية وهو غافل لان العبد كلما نزل منزلا تعددت نعمته قال رضي الله تعالى عنه ولا يسمى صالحا الا من وصل الى هذا المقام وصار بالله لا ينفسه وهو اه اذا الصالح هو من تولى الله تعالى أموره ولم يبق عنده في نفسه طلب جلب مصالح ولا دفع مفسد بل هو كالطفل الرضيع مع الطير أو الميت مع الغاسل فتتولى القدرة تربته وتجلب له مصالحه وترفع عنه مضاره من غير أن يكون له اختيار أو تدبير (فهذه) هي صفات الصالح التارك للخطوط على الحقيقة فاعمل على التخلق بذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) تسليمي لكل من ادعى أنه تخلص من خطوط نفسه من الفقراء بان صار يريد بارادة الله عز وجل ويدير بتدبيره ويختار باختياره ويشاء بمشيئته ويرضى برضاه على الكشف والشهود وكذلك نسلم له دعواه أنه خرج عن النفس والهوى والاماني والارادات دنيوا أخرى وأن الله اصطفاه واجتباها وذلك لانه ادعى تمكرا اجعالي الباطن لا يطالع عليه الا الله تبارك وتعالى ثم صاحبه فنسلم له ما يدعيه

ثم ان كان صادقا فقد صدقناه وحصل لنا الثواب وان كان كاذبا رجح ان ذلك عليه وحرم الوصول الى ذلك عقوبة له (وفي كلام) سيدي أحمد بن الرافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه لا يكمل الرجل حتى يكون نحو أفي صفات الله تبارك وتعالى انتهى (قال بعضهم) ومراده ان العبد اذا زالت أهو وتته وارادته وخرج عن جميع الخطوط صار لا يرى لغير الله تبارك وتعالى وجودا ولا فعلا بل هو في نفسه فعل لله عز وجل ومرادله ولذلك لا يضاف الى صاحب هذا المقام صدق في وعد ولا خلف في وعدلان الوعدا والخالف انما يكون ممن له هوى وارادة فحكم هذا مع الله عز وجل اذا وعد أحدكم رجلا عزم على فعل شيء في نفسه ونواه ثم صرفه الى غيره انتهى وهنا أمور يذوقها العارفون رضي الله تعالى عنهم لا تسطر في كتاب لعدم طاقة غالب الناس على تحملها انتهى والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) تنبيهي بتصاريق القدر في بما أكره على وجود ذكر الحق تعالى لي فاشكر الله تعالى على كثرة تصاريق الاقدار في العلي بان الحق تبارك وتعالى اذا اعتنى بعبد تعرف اليه بما تموى نفسه وبما تكبره نفسه ليعطى كل واردي عليه حقه من الشكر أو الاستغفار وليرده عما تسبح فيه نفسه من الخطوط وما اذا لم يعتن به فانه يجعله تجري عليه تصاريق الاقدار وهو عن ذلك غافل كالهيمة (وتأمل يا أخي) لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم محوق الهوى والارادة كيف قال الله تعالى له ألم تعلم ان الله على كل شيء قدير عقب قوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها ومثلها أي ألم تعلم أنك في بحر القدرة تغلبك أمواج ناره كذا وناره كذا فيوحى اليك بوحى ثم ينسخه و يوحى اليك بامر آخر فلم يترك تعالى نبيه على حالة واحدة محبة فيه صلى الله عليه وسلم ليصير الحق تبارك وتعالى له على بال ولا ينساه لحظة واحدة ومن هنا تعلم يا أخي أن قول الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه ان الخواص يصلون الى حالة لا يكونون فيها تحت أمر ولا نهي نظرا إلا أن يريد حاله يزول عنهم فيها عمل التكليف وذلك لانه اذا كان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين لم يترك لنفسه هملا في وقت من الاوقات فكيف بغيره فلا بد أن يكون العبد المكاف تحت حكم الاوامر والنواهي ولو بلغ الغاية فانهم واياك والغلط (ومن هنا تعلم) أيضا ضعف قول من قال ان الفرق بين الانبياء والاولياء كون الانبياء عالمين كون احوالهم والاولياء لا يعلمون احوالهم لانه لو صح ذلك ما حرم موسى صمعا فانهم ذلك ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) حسن ظني بربي اذا قسمي قلوب عباده على وأطلق السننهم بذي وكف لسانهم عن حمدي والثناء علي وأرجلهم عن السعي الي وأقول لولا أن الله تبارك وتعالى أراد تقريبي منه لما جفاني عباده لانه ربما اذا خلتني الميل الى من أحبني ومدحتي وواصلني بالنعمة قهرا على فينقص ذلك من محبتي لله عز وجل واشتغل بعبادته ومرعاتهم وأغفل عنه تبارك وتعالى وأنسى كون ما وصل الى علي يد عبده هو من نعمته تبارك وتعالى على لامن نعمة عبده وهو تعالى غير ولا يوجد عبدا في المحبة الا ان وحده العبد كذلك في المحبة قال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به فكأن في كف أيدي الغير عن مواصلي وعدم حمدهم أو مشبههم الى في حال مرضي مثل السعي في كيف بصري عن رؤية النفع أو الضر من غيره فيجتمع قلبي عليه تعالى وأقرده بالمحبة قال صلى الله عليه وسلم جباب القلوب على حب من أحسن اليها في رواية وبغض من أساء اليها ثم لا يخفى أن العبد لا يهطف به الحق جل وعلا وهو يرى نفعاً أو ضرراً من غيره أبداً فاحسن الظن بربك يا أخي وانظر الى من هو ناظر اليك وأقبل على من هو مقبل عليك وأحبت من يحبك وأعط يدك ان ينشلك من سقطتك في الوحل ويخرجك من طيات الجهل وينجيك من ورطان الهلاك ويطهرك من الانجاس وينظفك من الاوساخ ويبعدك عن الاقران المضلين لك عن سواء السبيل من شيطانك وهواك وخلانك من الجهال القطاع لطريق الحق تبارك وتعالى الخائين بينك وبين كل شيء ينفعك (وكان سيدي) عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه يحذر أصحابه من خاظة الناس ويقول الى متى عادة الى متى خائف الى متى هوى الى متى رعونة الى متى دنيا الى متى أخرى الى متى الاشتغال بغير الله تعالى تعس والله وانكس من اشتغل بالا كوان عن المكون

فقلت الهى ثم يخرج العارفون من الحيرة فقيل لي بالتوحيد فهل فيكم من يعرف هذا التوحيد الذي يخرج العارفون به من الحيرة قالا فقلنا لها انما حشمتنا التمس بركتك قال ثم قال الشيخ أبو الحسن الأدلوه على من ضيق عليه الأدلوهها على من ضيق عليه ثم توجه الى جهتها وقال التوحيد الذي يخرج العارفون به من الحيرة لاله الا هو يخرج العارفون من الحيرة بلاله الا هو فاصبح بعض أصحاب الشيخ فذهب اليها فوجدها وهي تقول استغنيت استغنيت فعلمنا ان الشيخ أمدها في تلك الساعة وقال الشيخ أبو الحسن كنت في بعض سياحاتي وقد آويت الى مغارة بالقرب من مدينة المسلمين فكشفت فيها ثلاثة أيام لم أذق طعاما فبعد الثلاثة أيام دخل على ناس من الروم كانت قد أرسلت سفينتهم هنالك فلما رأوني قالوا قسيس من المسلمين فوضعوا عندي طعاما واداما كثيرا فحجبت كيف رزقت على أيدي الروم ومنعت ذلك من المسلمين واذا قائل يقول لي ليس الرجل من نصر

خطرت لي انه حصل لي من
مقام الانس بالله شئ
فهبطت واديا وكان
هناك طيور حجل لم
أرها فلما أحسست بي
طارت بمرّة فخفق قلبي
وعبا فاذا عليّ يقال لي
يا من كان البارحة يا انس
بالسباع لك تو جيل
من خفة ان الجمل ولكن
البارحة كنت بنا
والآن أنت بنفسك
وقال رضى الله عنه قلت
يوما وأنا في مغارة في
سياحتي الهى منى
أكون لك عبدا شكارا
فاذا عليّ يقول لي اذالم
ترمنعما عليه غيرك
فقلت الهى كيف لا أرى
منعما عليه غيرى وقد
أنعمت على الانبياء
وأنعمت على العلماء
وأنعمت على الملوك
فاذا عليّ يقال لي لولا
الانبياء لما اهتديت
ولولا العلماء ما اقتديت
ولولا الملوك لما أمنت
فلكل نعمه منى عليك
وقال رضى الله عنه
جعت مرة ثمانين يوما
نظرت لي ان قد حصل لي
من هذا الامر شئ واذا
بامرأة خارجة من مغارة
كان وجهها الشمس
حسنا وهى تقول
مخوس مخوس جاع
ثمانين يوما فاخذني
على الله بعماله وهو ذالى

سبحانه وتعالى فتدرج يا أخى في قطع العلائق شيا بعد شئ واشكر ربك تبارك وتعالى على كل شئ منعك من الدنيا والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أن الله تبارك وتعالى به على x) معرفتي بتداواق من رأيتسه يتسخط اذا سأل الله تعالى شيا ولم يعطه الحق له سواء كان ذلك في حق نفسه أو غيره فان سوء الادب مع الله تبارك وتعالى لا يحتمله محب لله عز وجل ابد ابل ترأه كفرة بالله جل وعلا فاذا سمعت يا أخى أحدا يقول قد سميت وأنا أدعو الله تعالى فى الشئ الفلانى فلا يعطيه لى فقل له أنت حرّ أم عبد فان قال أنا حرّ استبعده فقل له كفرت بأعدو الله وان قال أنا عبد فقل له فاذن العبد ليس له مع سيده اختيار انما يدعوه سيده عبودية واظهار الفقر والحاجة وسيده يفعل ما يشاء فان لم يرجع عن الاعتراض فقل له أمّهم ربك فى كمال حكمته وعلمه باحوال عباده أم غيرهم فان كنت منهم ماله فى ذلك فانت كافر وان كنت غيرهم فعملك بالشكر على منعه لك من حظوظ نفسك وان كان لا بد لك من الاتهام وسوء الظن باقدار ربك فاتهم نفسك الامارة بالسوء العاصية لربها عز وجل فان ذلك أولى لك لانها عدوة الله وعدوتك وحبية الشيطان ومصافية له وهى خليفته عندك وجاسوسه فكيف خصم مع الله تعالى عليها ومجادلا لها نيابة عن الله عز وجل وجند من جنود الله عليها فان كان بالضم ذلك فهو عدو الله عز وجل فالخبر الخذر منها ولا ينبغي لك مثل خب برئ لا يخفى انه يجب على كل داع الى الله تبارك وتعالى أن يعلم للناس الادب مع الله جل وعلا قبل الادب مع عباده فان سؤال الحق تعالى من جملة الادب معه لان فيه اظهار اتفاقية والحاجة وترك السؤال اظهار الغنى عنه وذلك لا يصح وقد قال تعالى واسألوا الله من فضله فامرنا بالسؤال ثم ان كان المسؤل فيه مقسوما فلا بد أن يسوقه تبارك وتعالى الى السائل فيزيده ذلك ايمانا او يقينا وتوحيدا ورجوعا الى الله فى جميع احواله وان لم يكن مقسوما أعطاه الله تعالى الغنى عنه فى الباطن والرضا عنه بالفقران كان المسؤل فيه غنى أو أرضاه بالمرض ان كان المسؤل فيه ترك المرض أو قاب عنه قلب صاحب الدين ان كان المسؤل فيه طاب شئ يوفى به دينه أو صبر صاحب الدين عليه أو ثبطه عن مطالبته أو أهمله إسقاطه عنه أو بعضه ثم ان لم يعطه الحق تبارك وتعالى شيا فاسأل فى الدنيا فسيعطيه فى الآخرة ثوابا أعظم من ذلك فلا بد للسائل من حصول فائدة عاجلة أو آجلة والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) منازعة النفس لى بعد أن طعنت فى الميّن وميلها الى الشهوات واعانتة تعالى لى على مجاهدتها وذلك ليكتب الله تعالى لى ثوابا دائما ونعيماء تجدد فى الجنة وغالب الناس اذا طعن فى السن خدّت نار نفسه وكفى الله المؤمنين القتال ففاته ثواب المجاهدة وفى الحديث رجعتنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبر يعنى مجاهدة النفس لان جهادها دائم مستمر وعليه ينزل قوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فان الله تعالى قد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالعبادة حتى يأتيه الموت فافهم وانما كانت العبادة مجاهدة لانها كلها مبنية على مخالفة النفس اذ جميع العبادات تأبها النفس من أصلها لولا لطف الله تبارك وتعالى بها وانما كان كل من جاهد نفسه وذلها وذلها باسيف المخالفة يحبها الله عز وجل ليكتب له ثوابا دائما مستمرا كما مر فان قال قائل كيف أمر الله جل وعلا رسوله صلى الله عليه وسلم بالعبادة وهو صلى الله عليه وسلم معصوم من الهوى كما أخبر عنه البارى جل وعز بآي قوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحي فالجواب ان الله تبارك وتعالى ما خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بهذا الخطاب الا ليقرر بذلك شرعه فيكون عاملا بين أمته الى أن تقوم القيامة والافهو تعالى قد أعطى نبيه صلى الله عليه وسلم القوة على النفس والهوى فلا يضرانه ولا يوجانه الى المجاهدة والماربة بخلاف أمته فاذا دام المؤمن على مجاهدة نفسه حتى أتاه الموت ولحق بربه عز وجل ولقيه بسيفه المسلول الملتاح بدم النفس والهوى أعطاه تبارك وتعالى ما ضمن له من الجنة بقوله وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المساوى ثم اذا أدخله الله تعالى الجنة واستقر فيها وأمين من النقلة وغرق فى النعيم طاب العود الى دار الدنيا ليجاهد نفسه بانها فيجدد الله تبارك وتعالى له كل ساعة نعيما الى ما لا غاية له من الطعام والشراب والحلى والحلل على حسب ما كان فى دار الدنيا من تجديد المجاهدة لنفسه كل ساعة عكس

حال الكافر أو المنافق أو العاصي إذا مات من غير توبة فإن هو لا علم تركو واجهادة نفوسهم كل ساعة ووافقوها في هواها وشهواتها وكفرها حتى أتاهم الموت على غير الإسلام أدخلهم الله عز وجل النار فاذا دخلوها وجعلها الله مقرهم ومصيرهم وأحرق جلودهم ولحومهم جسد الله لهم جلوداً ولحوماً غير هالكة تذوقوا العذاب المتواتر المضاعف فعلم أن ساءت المجاهدة للمؤمن هي التي كانت سبب نعمه وساعات ترك المجاهدة للكافر أو العاصي هي التي كانت سبب التعذيب فضوعف على كل قسم ما يناسبه من النعيم والعذاب وهذا هو معنى حديث الدنيا مزرعة الآخرة وكل ميسر لما خلق له فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على...) اني لأسأله تعالى شيئا من أمور الدنيا والآخرة الامع التفويض ورد العلم فيه إليه تعالى فلا يعموم قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون فأقول في دعائي اللهم أعطني كذا وكذا ان كان فيه شر لي ثم كل شيء وقع بعده هذا التفويض كانت عاقبته مجودة من عطاء أو منع وهذا الميزان واجب على العبد مادام له ارادة واختيار مع الله تبارك وتعالى فاذا فنت ارادته واختياره وتفرغ قلبه لمحبة الله عز وجل كان اختياره باختيار الله تبارك وتعالى وارادته بارادة الله جل وعلا وكان في سؤاله ذلك ممثلا لأمر الله عز وجل فلا يقع له الا ما يسره لموافقته مراده من ادبه تبارك وتعالى سواء كان السؤال في أمر الدنيا والآخرة وعلامة صاحب هذا المقام انه ان أعطى شكر وان منيع شكر ولم يتغير على ربه جل وعلا بباطنه فاعلم ذلك وإياك أن تدعي ذلك من غير تحقق به وعليك بسؤال الله عز وجل الأمور التي لا بد لك منها وعاقبتها حميدة على الدوام لا يدخلها مكر ولا استدرج أبدا كسؤال المغفرة للذنوب السابقة وسؤال الحفظ في المستقبل والتوفيق لحسن المعاملة ثم ختام ذلك بخاتمة الطير وهي أن تموت وأنت حسن الظن بالله عز وجل فان ذلك محط رحمة الاولين والآخريين فعليك بالاكثر من سؤال الله تعالى ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على...) مبادرني لشكر ربي اذا حفظني من مضلات الفتن دون العجب بذلك على من وقع في الفتن وهذه من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي فان العجب يورث المقت واجباط الاعمال كما ورد لاسيما ان سمع الناس الذين يقتدي بهم يقولون ليس في مصر الآن على الطريق المستقيم في العلم والعمل مثل فلان وحصل له جاه بذلك في قلوب الخلق دون أقرانه فانه يملك بالسكينة ومن هنا أخفى بعض الفقهاء كثيرا من أعمالهم الصالحة خوفا من ميل النفس إلى مدح الناس لهم عليها فيلجأون إلى ما لا يخفى عليك يا أخي ان العجب لا يكون الا عن شهوة العبد لنفسه فاعل لذلك الأمر الذي يحب به أو مشاركا لله تبارك وتعالى فيه وقد يشير إلى ذلك القرآن العظيم حيث قال تعالى ان الشرك اظلم عظيم فالاولياء رضوا بالله تعالى عنهم كشف الله تبارك وتعالى لقلوبهم عن كون ذلك ظلما يعني للنفس فتركوه من هذه الدار وغيرهم لم يكشف الله تبارك وتعالى لهم عن ذلك فلا يظهروا لهم الا يوم القيامة فاعلم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على...) مداومتى على الاعمال التي كنت أعملها في حال بدائي وصبري على الشدائد التي تصيبني في حال كهواتي وقد قبل للجنيد رضي الله تعالى عنه نراك تدمن امسالك السجدة وقد وصلت إلى مقام لا تحتاج إلى من يذكرك بربك من الخلق فقال شيء وصلت به إلى حضرة ربي لا أقطع عنه انتهى * وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يسبح على عقدي أصابعه ويقول انهن مستنطقات يعني يوم القيامة بل أنا بحمد الله تبارك وتعالى أحب كثرة الاعمال الصالحة ولو رضيت النفس بدون ذلك فان الله جل وعلا قال وقل اعلموا فسيرى الله عملكم ورسوله فطلب منا كثرة الاعمال فالعاقل يعلم ان نفسه وان رضيت بالدون لا يرضى الحق تبارك وتعالى منها بذلك قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون ومن ذاق ذلك علم ان الحق تبارك وتعالى أشفق عليه من نفسه وان المنازل في الجنة لا تشيد ولا ترفع الا بالاعمال في الدنيا لانها مزرعة الآخرة * ثم اعلم يا أخي ان مراد القوم رضي الله تعالى عنهم بالبداية حيث أطلقت في لسانهم هو خروجهم من المعهود إلى المشروع كما ان

فصعدت إليه فواصلت إليه الايلاف قلت في نفسي لا أدخل عليه في هذا الوقت فسمعته وهو يقول من داخل المغارة اللهم ان قوما سألوك أن تسخر لهم خلقتك فسخرت لهم خلقتك فرضوا منك بذلك اللهم وانى أسألك اعوجاج الخلق على حتى لا يكون ملجئى الا اليك قال فالتفت الى نفسي وقلت يا نفس انظري من أى بحر يغترف هذا الشيخ فلما أصبحت دخلت عليه فارعبت من هيئته فقلت له يا سيدي كيف حالك فقال أشكو الى الله من برد الرضى والتسليم كما تشكو أنت من حر التدبير والاختيار فقلت له يا سيدي أما تشكو من حر التدبير والاختيار فقد ذقته وأنا الآن فيه وأما تشكو من برد الرضى والتسليم فلما ذا قال أخاف أن تشغلني خلواتهم ما عن الله فقلت يا سيدي سمعتك البارحة تقول اللهم ان قوما سألوك أن تسخر لهم خلقتك فسخرت لهم خلقتك فرضوا منك بذلك اللهم فاني أسألك اعوجاج الخلق على حتى لا يكون ملجئى الا اليك فتبسم ثم قال يا بني عوض ما تقول تسخر لي خلقتك قل يا رب كن لي أبى ترى اذا كان أبى وتك شيئا في هذه الجناية

فدخل علينا رجل له هيبه فقلنا من أنت فقال عبد الملك فعلمنا انه من أولياء الله فقلنا له كيف ذلك فقال كيف حال من يقول هذا يفتح لي بعد غد يفتح لي فلا ولاية ولا فيلاح يا نفس لم لا تعبدن الله لله قال فتعظنا من أين دخل علينا فتبنا واستغفرنا ففتح لنا وقال رضي الله عنه كنت يوما بين يدي الاستاذ فقلت في نفسي ليت شعري هل يعلم الشيخ اسم الله الاعظم فقال ولد الشيخ وهو في آخر المكان الذي أنافيه يا أبا الحسن ليس الشأن من يعلم الاسم الشأن من يكون هو عين الاسم فقال الشيخ من صدر المكان أصاب وتفرس فيك ولدي وقيل للشيخ أبي الحسن يا سيدي لم لا تسمع السماع فقال السماع من انطلق جفاء وأخبرني بعض أصحابنا قال استشفع طالب بالشيخ أبي الحسن إلى القاضي تاج الدين ابن بنت الاعزان زاد على مرتبه فذهب الشيخ إليه فأكبر القاضي تاج الدين محبي الشيخ وقال له سيدي فيم جئت فقال من أجل فلان الطالب ليزيد في مرتبه عشرة دراهم قال فقال له القاضي تاج الدين يا سيدي هذا في المكان الفلاني كذا

مرادهم بالتوسط خروجه عن ظاهر المشروع إلى الاطلاع على المقدور وكان مرادهم بالنهاية الرجوع إلى المعهود بشرط حفظ الحدود وصوره الكامل في الأعمال صورة المبتدى والقصد مختلف لان المبتدى يشهد مشاركة نفسه له تبارك وتعالى في الفعل والمنتهى يرى الفعل له وحده وربه هو الفاعل به فيه وقيل من يخرق سور الشريعة إلى شهود الحقيقة الاوتوحصل له الزدقة فيسبج المحرمات ويستهن بالمأمورات فالجدة تبارك وتعالى على حفظنا من ذلك ثم لا يخفى عليك يا أخوان أعمال الاكابر من الانبياء والاولياء بعد أداء الاوامر واجتناب النواهي انما هي الصبر والرضا والموافقة في حال البلاء فيكون غالب أعمالهم قلبية فلا يقدر على اتباعهم فيها من أصحابهم الا القليل لعلوا من اقبح عكس أعمالهم أوائل أمرهم فان الغالب عليها كونها جسمانية ليقترن بها جهور قومهم بهم فيها ومن الاكابر من ختم أمره بالأعمال الجسمانية زيادة على القلبية علواً للمقامه كنبينا صلى الله عليه وسلم والخلفاء الاربعه رضي الله تعالى عنهم فقاموا حتى تورمت منهم الاقدام ليقترن بهم الاكابر من بعدهم مبالغه في النصح فلا يقال فكيف ابتلى الله تبارك وتعالى الاكابر في حال كمالهم وانما الابتلاء لهم يكون في مقام الارادة ومن كان مراداً فلا يحتاج إلى الامتحان أصلاً لانا نقول ان كل محبوب محب فهو تبارك وتعالى يتلبه من حيث كونه محباً وينعمه من حيث كونه محباً * وفي الحديث الشريف أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل انتهى والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) شهودي ان صفات نفسي المؤفة باقية معي الى أن أموت وأنه يجب على استحباب التحفظ من ارتكاب الفواحش والجمية عنها الى حين لقاء الله عز وجل ويؤيد ذلك قوله تعالى في حق يوسف علي نبينا وعليه وعلى بقية الانبياء والمرسلين أفضل الصلاة وأزكى السلام وعلى آلهم وصحبهم أجمعين كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ولو أن حكم الطبع يزول من غير المعصوم لالتحق باللائكة كالمعصوم وانخرم النظام وبطالت الحكمة فكان من كمال الولي ابقاء حكم الطبع فيه ليستوفي به ما قسم له من الحظوظ المأذون له فيها قال صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنيا كالمطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة فانه صلى الله عليه وسلم لما فني عن الدنيا وما فيها ردت اليه أقسامه المحبوسة عنه في حال سيره الى ربه جل وعلا حال بدايته فاستوفاهما ووافقه لربه تبارك وتعالى وامتثالاً لامره فأكمل مقامه بذلك ولم ينقص وهكذا الولي برد الله اليه أقسامه وحظوظه بعد الفناء مع حفظ الحدود بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) عدم شهوتي لشي من المطاعم والملابس اذا دخلت السوق فأنا بحمد الله تبارك وتعالى لورايتها أراها بصير رأسي لا يبصر قلبي وأراها روية فأمة لاروية شهوة وانظرها نظراً صورة لا نظراً معني كما أنظرها نظراً الظاهر لا نظراً الباطن وهذا الخلق يادرن في المردين اليوم فر بما غلبت أحدهم نفسه فاشترى لها ما اشتتهه ور بما لم يجد معه شيئاً فيشترى به في الزيمة ولو يرهن أو ضامن ويقول مررت على الشيء الفلاني فأعجبني وما رأيت معي شيئاً من الفلوس ونخفت أن يأخذني غيري بينما أذهب إلى البيت وأرجع وهذا كله من غلبة الشهوة والحريص وفوق هذا المقام الذي ذكرناه مقام آخر خاص بالكمال رضي الله تعالى عنهم وهو تخلقنا بالرحمة على أهل الأسواق اذا دخلنا إليها ومررنا فيها وغيبتنا بامتلاء قلوبنا بالرحمة عليهم عن الميل إلى شهوة من الشهوات بل لم نزل صاحب هذا المقام من حين يدخل السوق الى أن يخرج منه يحس بقلبه انه محترق عليهم من غلبة الشفقة والرحمة فلا يزال يدعو لهم ويشق فيهم عند ربه تبارك وتعالى حتى يخرج ثم انه يشكر الله عز وجل على كونه تعالى عنهم بنعمته مع غفائهم عن الشكر عابها ولم يسلبها عليهم جزاء لكفرانهم وقد بلغنا ان ذلك كان من خالق الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه فكان اذا دخل السوق لم يزل يتضرع ويدعو لاهل السوق وتغرغر عيناه بالدموع حتى يخرج منه فريضوا ان الله على كل فقير وصل الى هذا المقام فانهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) شدة غضبي باطناً على كل من ادعى عندي دعاوى كاذبة ومباسطني

له ظاهر اثم اعلاى له بينى وبينه بكذبه ان رأيت نفسه تحمى مثل ذلك كأن يدعى الرقى أو يحب من رقيه الى مقامات الصالحين رضى الله تعالى عنهم وهذا الخلق فيه جمع بين الغيرة لله تعالى والنصح لذلك العبد وقل من يجمع بين هذين الشئيين وقد دخل على مرة شخص لا يس عمامة صوف وله عذبة بحضرة أخى الشيخ أفضل الدين فاطاع على باطنه فرآه مملوا كذبا ورعونة وشرك الله في الافعال والاقول واضمارا للسوء للمسلمين ثم صار مدح نفسه ونز كيهافصاح فيه الشيخ أفضل الدين وقال له كذبت وأمر باخواجه وقال له كيف تدعى السلامة مع هذه العال والمعاصى الظاهرة والباطنة فلا تسأل بأخى ما فعل لا بس ذلك الصوف بالشيخ أفضل الدين بعد ذلك فى المجالس نقت وانسأخ من جميع ما كان يدعيه وصارت أفعاله الظاهرة تكذب ما يدعيه من الاخلاق الباطنة وذلك انه تسمع من يزعم انه يعرف صنعة الكيمياء وطائفة العربان وترك جميع ما كان فيه من الكسب والعبادة الى وقتنا هذا فاخذت أنا عبرتي من ذلك اليوم وصرت ولو أطلعنى الله عز وجل على معاصى جليسى الباطنة لأفضحه بها وانما أذ كرت ذلك فى معرض وقائع سايج من رايح أو اذ كرتها لصاحبها فى أذنه ثم أصبر أجيب عنه اذا أضاف أحد اليه تلك النقائص وأقول ما رأيت عليه الا خيرا وهذا الكلام الذى قيل عنه انما هو من اشاعة الحسد عنه وذلك لا يقدح فى مقام العلماء والصالحين فليحذر من أطلعه الله تبارك وتعالى على سريرة أحد من المتلطفين بالمعاصى أن يكتهم ذلك عن صاحبه ويحكيه لغيره فان فى ذلك عتدة مفسدور بما انتصر بعض المحجوبين له ونسبوا ذلك الشيخ الى غيبة الناس وبصيرون يقولون لا يجوز لفلان انتهاك أعراض المؤمنين بما يزعم ان الله تبارك وتعالى أطاعه عليه كذبا وزورا وحاشا أن يكون هذا من أولياء الله عز وجل وهو يقرض فى أعراض الناس ونحو ذلك وان كان ولا بد لذلك الشيخ من اظهار ما كشفه فليكن بنية صالحة لمن يصدقه على صحة كشفه فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على X) طلبى لكل حاجة احتجتها من باب الله تبارك وتعالى دون باب أحد من عبديه ولا أنظر الى باب غيره الا من حيث كون الخلق كالقناة التى يجرى لنا منها الماء لغير الفضل لصاحب الماء الذى أجرى القناة للقناة فنشكر الوسائط امتثالا لامر الله عز وجل من غير وقوف معها وفى كلام الشيخ عبد القادر الجليل رضى الله تعالى عنه تعام يا أخى عن الجنيات كلها حال طلبك حاجة من ربك ولا تنص على جهة معينة منها بغير علم فان ربك غيور فلا يفتح لك باب فضله وأنت ناظر الى جهة أحد من عبديه فسديا أخى الجهات كلها بتوحيدك وانحها بيقينك ثم بفنائك وتحولك وحينئذ يفتح تعالى فى قلبك عينا تنظر بها الى جهة الجهات وهى جهة فضل الله تعالى فتراها بعينى رأسك بشعاع نور قلبك وإيمانك ثم يظهر ذلك النور من باطنك الى ظاهره كنور الشمعة التى فى البيت المظلم فيشرق ظاهر البيت بنور باطنه وتسكن النفس والجوارح الى وعد الله وعطائه دون عطاء خلقه ووعدهم فن لم يصل الى ما ذكرناه فن لازمه الاعتماد على الاسباب والوقوف معها وذلك شرك عند أهل الحقيقة رضى الله تعالى عنهم انتهى فافهم ذلك واعمل على الخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على X) عدم استبعادى على نفسى وقوعها فى الكبراء فضل الاعن الصغائر ولو صارت يقتدى بها فى مثل هذا الزمان المبارك فان من وصية سيدى عبد القادر الجليل رضى الله تعالى عنه اياك أن تستبعد وقوعك فى كبر الكبراء ولو توالى عليك المراقبة لله آناء الليل وأطراف النهار لان باب العتمة مسدود على غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكل أتباعهم على الصحيح فلا أمان لنا مادامنا فى هذه الدار وقد أغوى ابليس خاقا كبراحين طنوا بانفسهم الخيرو وقعو فى أكبر القوا وحش و بعضهم أوقعه فى عمل الرغل وشنقوه أو نقوه (وسمعت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول ليس لابليس حيلة يوقع بها الفقراء فى المعاصى أكبر من طنهم بانفسهم الخير والصلاح فيضرعهم من حيث لا يشعرون لإيمانهم وعدم جذرهم منه انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وفى القرآن العظيم فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون وفى كلام سيدى أحمد بن الرفاعى رضى الله تعالى عنه من لم يحاسب نفسه فى كل نفس ويتهمها بالسوء فلا يكتب فى ديوان الرجال

تريده اياها فان الله تعالى لم يقنع بالجنة للمؤمن خراء حتى زاده النظر الى وجهه الكريم فيها وقال الشيخ أبو الحسن سمعت الحديث الوارد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبى حتى أستغفر الله فى اليوم سبعين مرة فاشكل على معناه فرأيت الرسول صلى الله عليه وسلم وهو يقول لي يا مبارك ذلك غيب الانوار لا غيب الظلم والا كدار وقال سمعت الحديث المروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سكن خوف الفقر قلبه فلما رفع له عمل فكنت سنة أطن انه لا يرفع عملى أقول ومن يسلم من هذا فرأيت الرسول صلى الله عليه وسلم فى المنام وهو يقول لي يا مبارك أهلكت نفسك فرق بين خطر وسكن وقال رضى الله عنه رأيت الصديق فى المنام فقال لي أتدرى ما علامة خروج حب الدنيا من القلب قلت لا أدرى قال علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عند الوجد ووجود الراحة منها عند الفقد وقال رضى الله عنه

استنار قلبى يوم ان كنت أشهد ملكوت السموات والارضين السبع فوقت منى هفوة فخرجت عن شهود ذلك فنجيت كيف نجيت هذا الامم

لثلاث مخرج عن غرض الكتاب والا فكلام الشيخ أشهر من أن ينه عليه وأكثر ما ذكرته هنا لا يوجد في الكلام المنسوب اليه وقدم في من كلامه في المقدمة وسبأني في أثناء الكتاب ان شاء الله وحسبك من كلامه ما ذكره من كرامات القطب وما ذكره من طريق الخصوص والعوم والعلوم والحقائق والاسرار وحلاوة اللفظ ووجازته مع الاشتغال على المعاني الكثيرة والهيبة التي تجدها عند ذكر كراماتك أو سماعتك اياه قل ان تجد ذلك في شيء من كلام أهل الطريق أما ما قال في كرامات القطب فقال رضي الله عنه للقطب خمسة عشر كرامة فمن ادعاه أو شيا منها فليبرز بعد الرجعة والعصمة والخلافة والنبابة ومدد جلة العرش العظيم ويكشفه عن حقيقة الذات واحاطة الصفات ويكرم بكرامة الحكم والفصل بين الوجودين وانفصال الاول عن الاول وما انفصل عنه الى منتهاه وما نبتت وحكم ما قبل وما بعد وحكم ما قبله ولا بعد وعلم البدء وهو العلم المحيط بكل علم وبكل معلوم يبدأ من السر الاول الى منتهاه ثم يعود

انتهى وقد درج السلف الصالح كلهم رضي الله تعالى عنهم على الخوف حتى ما تراحتي ان بعض رجال رسالة القشيري أوصى أهله وقال اذا خرجت من هذه الدار على دين الاسلام وموت فشيءوا جنازتي بالدف والمزمار أي الحلال فلما مات فملوا معه ذلك ولا اعتراض على مثل ذلك فان الموت على الاسلام أعظم سروراً عند العاقل من تزويج ولديه أو ختانه وقد رأينا بعض العلماء والصالحين يعطون الزايم وغيره في الدعوات الفلوس على ذلك واختلاف الأعراس وبالجملة فكل شيء دخل به المجرمون بيت الوالي جائز وقوع من سيدي الشيخ فإيكن على حذر (وكان) سيدي على الخواص رضي الله تعالى عنه يقول لا يصح لقبير أن يحفظ من الوقوع في المعاصي الظاهرة والباطنة الا ان صارت حضرة الاحسان مقرة لا يبرح منها الا ولا نهارا كالانبياء والملائكة والافهوه معرض للوقوع اذا خرج منها في وقت من الاوقات فعلم ان أحد الا يحفظ الاما دام يعبد الله كأنه يراه أو بعته قد هو انه بين يدي الله تبارك وتعالى وانه تعالى يراه ومتى غاب عنه هذا المشهد خرج من الحضرة وتعرض لكل سوء وأجاب عليه ابليس بخيله ورجله انتهى * وكان أخى الشيخ أفضل الدين رضي الله تعالى عنه يقول لا يد للعبد من اسدال الحجاب عليه حتى يقع في المعصية والافوضيان العبد لله تعالى على الكشف والشهود بان الله تعالى يراه لا يصح أبداً وهذا من جملة رحمة الله تبارك وتعالى بعصاة الموحدين فان مجاهرة الحق تبارك وتعالى بالمعصية على اعتقاد انه تعالى ساخط عليه في ذلك الفعل فله احترام للحجاب الالهى فكانت العقوبة تشدد عليه ويؤيد هذا حديث اذا أراد الله تعالى انفذ قضائه وقدره سبب ذوى العقول عقولهم حتى اذا نفذ فيهم قضاؤه وقدره ردعهم عقولهم ليعتبروا أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقد باعنا ان ابليس قال يارب كيف توأخذني بترك اليهود لا دم ولم ترد وقوعه مني فقال الله عز وجل له متى علمت اني لم أرد وقوعه منك أبعد وقوع الاباية منك أو قبلها فقال بل بعد ها فقل له بذلك أخذت ان انتهى فاذا كان ابليس الذي يوقع الناس بالوسوسة اصطاده فتح القدرة الالهية فكيف غيره فتأمل (وذكر) الشيخ محيي الدين رضي الله تعالى عنه في الفتوحات المكية أن الاسباب المانعة للعبد من الوقوع في المعاصي أربعة لا خامس لها الذب جوداً أحدها في المؤمن يستدل على عدم تصد بر تلك المعصية على ذلك العبد (الاول) المحبة لله تعالى (الثاني) دوام الحياء من الله تعالى على الكشف والشهود بان الله تبارك وتعالى يراه (الثالث) دوام خوفه من مؤاخذه الله تعالى له اذا عصاه وصحة ايمانه بذلك (الرابع) الرجاء لمغفرة الله تبارك وتعالى وثوابه اذا ترك ذلك الذنب فساداً يشهد ذلك لا يقع في معصية أبداً قال والى ذلك الاشارة بحديث نعم العبد صهيبت لولم يخف الله لم يعصه أي لانه لو انتفى عنه الخوف من الله تبارك وتعالى كان معه ثلاثة من الاسباب المانعة له من الوقوع في المعاصي أو واحد منها وكذلك القول في بقية الثلاثة غير الخوف كما لو قال صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيبت لولم يستخ من الله لم يعصه أو لولم يرج ثواب الله لم يعصه انتهى أي فان الانسان لا يخالف محبوبه ولا من يستحي من مخالفته ولا من يرجو احسانه ولا من يخشى سطوته وهو كلام نفيس فما أظنه طرق سمعك يا أخى أبداً (وقد تقدم) في هذه المنان العبد لا يقع في معصية قط الا بعد تأويل أو تزيين ولو تحقق ان الله تبارك وتعالى يؤاخذه ما عصى أبداً كما لو أجمع الوالي لأحد ناراً وقال له ازن به هذه المرأة وأحرقك به هذه النار لا تزيي بها أبداً فانهم ذلك واعمل على التحلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) دوام اعتمادى على الله تبارك وتعالى وحده في الشدائد دون شركة أحدهم في ذلك من الاصحاب والمحبين والمعتقدين وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على فان حكمى بين الحسنة كحكم البهلوان الذي عشى على الجبل العالى بقبقاب وجميع الحسنة والاعداء والمبغضين من أهل مصر واقفون حتى ينتظرون لزلقة حتى أنزل الى الارض متقطعاً تغيب الشمس على كل يوم أو تطلع وأنام أقع في شيء يشمتون بي فيه وفي عيني قطرة وتعظم السماتة عند الحسنة وتصغر بحسب النعمة فان عظمت النعمة على العبد عظمت السماتة فيه وان قلت بالنسبة الى نعمة أخرى في العدد مثلاً صغرت السماتة فيحتاج صاحب هذا المقام الى العكوف في حضرة الله عز وجل على الدوام ومتى خرج منها تناول شهوة ولو

الوالي
لعلها
الكل
بتعبر
اليوم

مباحة فقد عرض نفسه للزلافة من فوق الجبل * وكان الشيخ محي الدين رضى الله تعالى عنه يقول حكم العارف اذا تناول الشهوة مع الغفلة عن ربه جل وعلا حكم القمر اذا كسف ثم من أعظم النعمة التي يعطاها العبد في دار الدنيا قيام الجاه عند الحكم وكثرة المعتقدين فيه الصلاح فن جميع بين هاتين الصفتين صار كل حسودى في بلده ينتظر له زلافة لكونهم لا ينظرون الا لظاهر الدنيا ولو انهم انصفوا ونظروا الى امور الآخرة لكانوا يحسدوننى على مجالسة الله عز وجل ومجالسة رسوله صلى الله عليه وسلم ولو لحظت في النهار فان ذلك أولى بالحسد لانه لا نعسى في الدارين أعظم من ذلك * ولما طلعت للوزير على باشاه في ضرورة الى القاعة وأكرمى تحرك على الحسدة من كل جانب وصاروا يفترون على أمور لم تقع قط فتعجبت منهم غاية العجب فان منهم من يدعى انه أعلم من في مصر ومنهم من يدعى الولاية فكيف يحسدوننى على اكرام جندي من عبيد الساطان ولا يحسدوننى على جلوسى في حضرة الله تبارك وتعالى في مجالس الذكركر صبا حوا ومساء ولكن قد عرفت بذلك عدم صدق دعواهم العلم والصلاح ثم ان بعضهم اذا وقع له مصيبة ياتينى فيحملنى حيلته فأقاسنى فيها الموت ذونه ولا تخلف عنه فان عندنا ان الحيلة تخف بحسب الاعتقاد وتثقل بعدمه وقد جاءنى مرة شخص من أهل العلم ليلا وجانى حيلته وقال ان بعض الحسدة أرشنى شخصافى الحبس كان محبوسا على دين قيل ان فيه شبهة لذلك العالم وقالوا له اكتب فيه قصة للبش واخبره انك هدمت عنده حائطا فوجدت فيه قدرتين من الذهب وعمودين من الفضة كل عمود طوله ذراع فاشرت عليه ان يسامح ذلك المديون مما طره عليه فتوقف فاشتم غضب المدون فكتب بذلك قصة ووصات للبشاه وأمر الوالى بالقبض عليه فلما جاءنى ليلا قاسيت فى حيلته ما لا طاقة لى به لكونه يرى انه أتم رأيا منى فامرته بطلوع القلعة قبل أن يطلبه الوالى فطلع وأيقن الحاضرون كلهم بالترسيم عليه فصرت أسأل الله عز وجل وأنا فى البيت تحوّل قلب البشاه وان يطلعه على الحق فى المسئلة لئلا ياكل من الخصمين ساعة ثم قال ظهر لى ان دعوى كل منسكاباطلة ثم قال للعالم سامح حىمك بما فى المسطور وقال للآخر ظهر لى انك كذاب فلوان هذا العالم كان سمع الاشارة بانه يسامحه بما فى المسطور من غير توقف فى الباطن لفضيت حاجته من غير اعاب ولا خوف فالتة تبارك وتعالى يصبرنا على ولاء الحسدة ويعيننا على دوام الاعمالاد عليه لعمرينا من شماتتهم فقد فرقت الانبياء من شماتة الاعداء كما فى القرآن العظيم والحديث الشريف آمين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) تعظمى لولاية الزمان ظاهرأ و باطننا من قاض و والى ومحتسب وكاشف و شيخ عرب فان هؤلاء قدر فعهم الله تبارك وتعالى علينا فى هذه الدارين الناس والادب معهم مطلوب شرعا و عرفا بحسب استقامتهم وواعو جاجهم وهذا الخلق قل من يفعل من الناس مع ولاة الزمان باطنا أو ظاهرا عن العلى ودرجاتهم بعضهم لمن هو عنده فاسق واذا استخرا ان أحد ايتكرو عليه قال الضرورات تبيح المحظورات ولا هكذا تعظيم مثلى اهم لاني انما أعظمهم وفاء بحقهم علينا * وكثيرا ما كنت أسمع سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول ينبغى لنا ان نعظم الولاية ونكرمهم أدبامع الله عز وجل الذى ولاهم رقابنا وحكمهم فينا تهمى * وذكر الشيخ محي الدين بن العربي رضى الله تعالى عنه فى باب الوصايا من آخر الفتوحات المكية ما نصه ينبغى للفقير ان يعظم كل واردي عليه من الولاية لان أحدهم لم يطلع لزيارة ذلك الفقير حتى خلع كبرياء نفسه وعظمتها وراى نفسه دون ذلك الفقير ولو انه كان نظرا الى عظمة نفسه وان ذلك الفقير من جهة رعيته لما كان يطلع له زاوية ولو كان أرسل اليه ليحضر ومن خلع عظمته قبل أن يصعد الينا فالقينا الا وهو فقير حقير فوجب على الفقراء اكرامه انتهى فان اعترض معترض لا يعرفه لا نيتنا ولا معالمتنا وقال ان ذلك الامر مثلا ظالم لا ينبغى اكرامه قلنا ونحن كذلك ظالمون لانفسنا بالمعاصى وغيرنا ولو بسوء الظن به فى وقت من الاوقات فظالم قائم لظالم وأكرمه فلان ينبغى لذلك الشيخ عليه لو أنصف لاسمنا ان كان لذلك الامر عليه منة جديدة أو مساعدة له على تمشية تجواله أو مرتبة أو رزقه اذا توقف الولاية فيها ونحو ذلك وقد رأيت شخصاله عمامة صوف وعذبة أرسل نقيبها ليسأل له شيئا من أمير فأرسل له عسلا وعدسا وراحتى كفى مولده

ما ذكره العارف بالله أبو عبد الله الترمذى الحكيم فى كتاب ختم الاولياء له ان من ادعى الولاية فيقال له صف لنا منازل الاولياء فذكر مسائل معيار اعلى من ادعى الولاية ولقد أخبرنى الشيخ مكين الدين الاسير قال مكثت أربعين سنة بشكل على الامر فى طريق القوم فلا أجد من يتكلم عليه ويزيل عنى اشكاه حتى ورد الشيخ أبو الحسن فزال عنى كل شىء أشكل على ولما قدم الشيخ صدر الدين القولى الى ديار مصر رسولا اجتمع بالشيخ أبى الحسن وتكلم بحضرة بعلم كثيرة والشيخ مطرق الى ان استوفى الشيخ صدر الدين كلامه فرجع الشيخ أبو الحسن الشاذلى رأسا وقال أخبرنى أين قطب الزمان اليوم ومن هو صديقه وما علمه قال فسكت الشيخ صدر الدين ولم يرد جوابا وطريقة رضى الله عنه طريق الغنى الا كبر والتوصل العظيم حتى انه كان يقول ايس الشيخ من ذلك على تعبك انما الشيخ من ذلك على راحتك ونشأ رضى الله

عنه على يديه رجال منهم من أقام بالغرب كآبى الحسن الصقلى وكان من أكابر الصديقة بنو عبد الله الحبيبي وكان من أكابر اولياء الله تعالى

الانصاري المرسي رضى
الله عنه ومنهم الحاج
محمد القرطبي وأبو
الحسن البجائي وأبو عبد
الله البجائي والوجهاني
والحرار ومنهم من
صحبه بديار مصر منهم
الشيخ مكين الدين الاسمر
والشيخ عبد الحلیم
والشيخ الشرفي البوني
والشيخ عبد الله اللقاني
والشيخ عثمان التوربجي
والشيخ أمين الدين
جبريل ولكل من
هؤلاء علوم وأسرار
واسرار آت وأحباب
أخذوا عنهم تركنا
تبع كراماتهم
ونصوصياتهم لئلا
تخرج عن غرض
الكتاب وطريقه رضى
الله عنه تنسب الى الشيخ
عبد السلام بن مشيش
والشيخ عبد السلام
ينسب الى الشيخ عبد
الرحمن المدني ثم واحد
عن واحد الى الحسن
ابن علي بن أبي طالب
رضي الله عنه وسبعت
شخصاً بالعباس رضى
الله عنه يقول طريقنا
هذه لا تنسب للمشاركة
ولا للمغاربة بل واحد
عن واحد الى الحسن
ابن علي بن أبي طالب
وهو أول الاقطاب وإنما
يلزم تعيين المشايخ
الذين يستند اليهم طريق
الانصاب من كانت طريقه بليس الخرقه فانها رواية والرواية تتعين بتعين رجال سندها وهذه هداية وقد يجذب

فلما حضر ذلك الامر تشاهم عليه ولم يقم له فتعجبت من مثل ذلك فان التشاهم انما يكون ممن لا يقبل من
الظلمة شيئا ولا يحتاج اليهم في شيء كالأشياخ الصادقين الذين مضوا وأما النصاب فلا يناسبه مثل ذلك وكان
من خلق سيدي علي الخواص رضى الله تعالى عنه تعظيم الولاية بطريقه الشرعي ويقول انما نهي الشارع
صلى الله عليه وسلم عن التواضع للأغنياء اذا طمعنا في دنياهم أو علمنا بان تعظيمنا لهم يزيدهم طغيانا وغفلة
عن الله تبارك وتعالى وأما اذا تعففنا عما في أيديهم وتعاطينا الاسباب التي تميل قلبهم اليها حتى نجبرونا
ويقبلوا شفاعتنا في مظلوم مثلاً فلا حرج علينا في ذلك والاعمال بالنيات انتهى * وكان رضى الله تعالى
عنه اذا زاره أحد من الأكارب يمشي معه الى خارج باب داره بشيعة ويقول له حصل لنا سرور برؤيتكم اليوم
واذا أرسل له هدية ترددها عليه ويقول له ارسلها الى أحد من المحتاجين اليها فاني غير محتاج ثم يقول اذا عظم
صاحب ولاية هذا أدبنا مع ولاية أمورنا في هذه الدار وسبب علمنا الله تبارك وتعالى الادب مع أكابر الدار
الاشجرة اذا انتقلنا اليها ان شاء الله تعالى كما تقدم ايضاح ذلك مراراً ومرابن موسى المحتسب أيام السلطان
الغوري على الشيخ وهو في حانوته فنزل الشيخ وقبل ركبته وهو راكب ودعاه فانكر بعض الفقهاء على الشيخ
فقال له الشيخ انما قبلت ركبته أدباً مع الله تعالى الذي ولاه وجعل الناس يسمعون قوله فاذا خفت البضائع
من السوق يبعث مناديه ينادي للناس الذين يحسرون الطعام عن المحتاجين يخرجوا ما عندكم فيخرجون
البضائع حتى يمتلئ السوق أفقدت أنت يا فقيهه على مثل ذلك فسكت المفقيه ثم حكى لي ان بعض الفقهاء رأى
سيدي عبد الله بن أبي حنيفة الشاذلي رضى الله تعالى عنه وهو جالس على كرسي وعليه خلعة خضراء والانبيا
والاولياء واقفون بين يديه غاضون طرفهم فاستنكر ذلك وقال كيف يقف الانبياء بين يدي واحد من الناس
فقص ذلك على بعض الاولياء فقال له لا تستنكر ذلك فان أدب الانبياء ليس هو مع لابس الجامعة وانما هو مع الله
عز وجل الذي ألبسه فزال الاستنكار ثم قال له أمارأيت أكابر الدولة وهم راكبون امام بعض غلمان السلطان
اذا ألبسه خلعة أدباً مع السلطان لامع الغلام انتهى ثم لا يخفى ان التردد لكابر مع السلامة منهم ليس هو لكل
فقير انما هو لكل العارفين وقد طلبت مرة اني اذهب الى زيارة أمير باغني انه عازم على زيارتي جلال المشقة عنه
فنهاني أخى العبد الصالح الامير شجاع كخنية الغرب وقال لي ان هؤلاء لا يحملونك على انك تزورهم أدباً مع الله
عز وجل الذي ولاهم ولا يعرفون لذلك طعاماً وانما يحملونك على زيارتهم طلباً بالدنيا هم اسوة غيرك من
النصابين فتدل نفسك بزيارتك لهم وتحملهم الاثم من جهتك فمن ذلك اليوم ما ذهبت الى أحد من ولاية الزمان
وانما أرسلهم في حوائج الناس خوفاً على دينهم لا غير * وبالجملة فمن اراد اكرام الولاية وتعظيمهم له واعتقادهم
فيه فلا يأت كل لهم طعاماً ولا يقبل منهم صدقة ولا هدية الا ان كانوا صادقين في المحبة له بحيث يشهدون الفضل له
اذا كل من طعامهم أو قبل هديتهم فان مثل هؤلاء ارتفعوا عن درجة المعتقدين الذين لا ينبغي أكل طعامهم
لان الأكل من طعامهم أكل بالدين والفرق بين المحب والمعتقد ان المحب يطعمك كالأولياء كنت صالحاً
أو غير صالح وأما المعتقد فلا يطعمك الا لاعتقاده فيك الصلاح فاذا أكلت طعامه كأنك أكلت بدينك ولا بد
أن تعتقد حل ما تأكله وتساك طريق الاستقامة مع الله تبارك وتعالى وأنا ضمن لك حصول التعظيم والاعتقاد
التمام وأما من يخالف ما ذكرناه فان حصل له عندهم جاه واعتقاد فاعلم ان ذلك بطريق نصب وحيل وخذاع يسأله
الله تبارك وتعالى يوم القيامة عنه * وكان سيدي علي الخواص رضى الله تعالى عنه يقول من اراد اجلال الله تبارك
وتعالى له في قلوب عباده فليتنظف باطنه من الرذائل واجعل الله تعالى بقلبه حتى لا يتحرك ولا يسكن الا وهو يعلم
ان الله تبارك وتعالى يراه وأما من يظهر للناس خلاف ما يضر من النفاق والخذاع فان الناس يعاملونه بمثل
ذلك فيعظمونه خذاعاً ونفاقاً في وجهه فاذا غاب عنهم وضعفوه بما يعتقدونه فيه ويقطعون فروته من ورائه *
وكان سيدي ابراهيم المتبولي رضى الله تعالى عنه يقول كيف يقبل الفقير هدايا الظلمة وبرهم واحسانهم ثم
يطلب له المقام في قلوبهم هذا امر لا يكون وهو من قلب الموضوع لانه صار معدوداً من عائلة الظلمة وكيف تطلب
العائلة ممن يعولها انه يخضع لها ويقبل بدورها وجلها ثم يحكى ان بعض الامراء كان يعتقد سيدي محمدا الحنفي

رضي الله تعالى عنه اعتقاداً إذا فرسل الامير اليه مرة نحو نصف و بية فضة قد دخل بها القاصد والشيخ جالس على الكرسي فصار يحفن منها ويرى للناس حتى فرغت الفضة فاخبر القاصد بذلك سيده فركب وجاء الى الشيخ وقال له انما أرسلتلك لتموسع أنت بهافة مال الشيخ لا امير خنف ثيابك واملا لي دلوامن هذا البئر أتوضأ منه ففعل فثقل الدلو عليه فساأ طمعه الا يجد فنظر فيه فاذا هو ذهب أجز فقال له الشيخ صببه في البئر واملا غيره فطاع الدلو كذلك ذهاب حتى فعل ذلك معه ثلاث مرات فقال له قل للبئران محمدا يطالب منك ماء الوضوء فطاع الدلو ماء فقبل الامير رجل الشيخ واسم - تغفر ثم يقول سيدي ابراهيم رضي الله تعالى عنه فلوان سيدي محمدا أخذ الفضة لنفسه أو شكر فضله على ذلك لما قام له في قلبه جاء بعد ها ومن هنا قالوا الوون الذي يقبل هدايا الامراء مقام نفسه قبل أن يأخذها ومقامه بعده لما وجد مقامه بعده يحيى قبر اطامن مقامه قبل الاخذ ومن شك في قولي هذا فليرد من آتاه بشي من الذهب مع حاجته اليه فانه يحس بان مقامه عظيم في عين صاحب الذهب بيقين عكس حاله اذا قبيل له وقد بلغني عن بني بغداد أنهم يقولون قد سئمت نفوسنا من كثرة ما يسألنا الفقهاء والفقراء وبعضهم جعل تزوله كل سنة الى مولد سيدي أحمد البدوي حجة في سؤالنا وقبول صدقتنا ور بما أنه لم يدخل قبة سيدي أحمد مطلقا فيضرب خيمته خارج الملقية ويصير يأخذ ما يأكل هو وجاعته وبها تهتم ثم اذا انقضى المولد يأتي الى حلة المرحوم يسأل الناجح والبقالة و يزعم انه انما نزل لزيارتنا شوقا الينا وكذب فاننا السنمن العلماء حتى يستفيد منا علماء اولامن الصالحين حتى ندعوه ولا عندنا شي من الخلال حتى يأخذ منه ما يطلبه فما بقي الا انه نصاب فاسبق انتهى فاياك يا أخي من وقوع مثل ذلك منك وسعت جماعة الوزير على باشاه يقولون قد سئمت نفوسنا من كثرة ما يسألنا هؤلاء المشايخ وعظمهم من العديس والعسل والفلوس ثم انهم يقولون عنا اننا طاعة فلاي شي يأخذون منا ولوان مثل هؤلاء شهور ارحمة الطريق لتعففوا عما في أيدي الخلائق فكانوا يعظمون في عيونهم وطلب بعض النقرء من خازن دار الباشاه الزيارة فقال ان زاره أستاذي زرته تبعاله وان زاره هو أستاذي لم أره لانه يريد من حلة مریدی أستاذي فانا وهو سواء في الدرجة انتهى فاياك يا أخي أن تتخذ صلاحك ولبسك الجبة وارضاء العذبة شبكة تصطاد بها الدنيا فتخسر مع الخاسرين وعليك بالورع تفوز مع الفائزين فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) سبقتي لولاية أمور المسلمين ومشاركتي لهم في الهوم والامراض لاسمى السلطان الاعظم وقد مرضت لرضه مرتين وضررت علي مفصل رجلي مرات آخرها في شهر رمضان سنة احدى وستين وتسعمائة لما سافر لقتال الروافض ومكنت من رمضان اول رمضان الى آخره فلما شفي السلطان شقيت وجاءني في المنام وضررت بخيامه من الخليج الجوار رابيتي الى بولاق وكانت خيمته خضراء من ياقوت وفتح طاقة بيتي وقال شكر الله فضلك ثلاث مرات ولقي شخص من أرباب الاحوال الشيخ نور الدين الشريبي وقال له لولان عبد الوهاب حمل عن السلطان وجع الرجل في سفره ما لقي خيرا انتهى فافهم ذلك واعمل على الخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به عليّ) كراهتي لتردد أحد من الاكابر الى من عاماء وفقراء وأمرء فانما حمد الله تعالى أنشوش من تردهم الى تعظيمهم لاسمى ان أتى أحد منهم ماشيا كما فعله الشيخ العالم الصالح الشيخ شمس الدين الخطيب الشريبي والشيخ سراج الدين الحانوني الحنفي فسمع الله تبارك وتعالى في أجلهما ونفعني والمسلمين ببركتهم فاني أكاد أذوب من الحياء منهما العجزى عن مكافأتهما بنظير ذلك ولعلي بانهم ما ترددوا الى الاطنهم في الصلاح والبركة وأنا أعرف اني لست بصالح وان صفات نفسي أنجس من ماء خوارق المذبح وكان ذلك من خلق سيدي ابراهيم المتبول وسيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنهم ما فكاكنا يقولان اسع الى اخوانك قبل أن يأتوا اليك ولا تنقطع عنهم بحيث يسستو حشون اليك فيأتون لزيارتك واياك أن تحب ان أحدا يتردد اليك من غير ان تردد أنت اليه كما يفعله بعضهم ممن لم تربهم الا شيئا فان جميع مامع الفقير في هذا الزمان من المدد قد لا يجي بحق طريق واحد عشي اليه وقد رأيت سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه شيئا يقول

ولقد قال لي الشيخ مكين الدين الاسمر رضي الله عنه أنما راياني الرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر عن الشيخ عبد الرحيم القناوي رضي الله عنه انه كان يقول أن الامنة لاحد على الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم واذا أراد الله أن يتفضل على عبدو يغنيه عن الاستاذين حتى لا يكون له فيهم سلف فعل وقال مالك لبعض جلسائه اني أريد ان أجمع ثور براقال ليس لي في هذا سلف قال اني أريد ان أجمعك سلفا لمن بعدك ولنا تصر على هذا القدر فانه كافي التعريف بقدر الشيخ أبي الحسن رضي الله عنه وما الامر الا كما قال القائل وقد وجدت مكان القول ذامعة فان وجدت لسانا قائلا فقل وبدأنا بكر الشيخ أبي الحسن رضي الله عنه وان كان قصدا في وضع الكتاب ذكر مناقب شيخنا أبي العباس رضي الله عنه لكن فعلنا ذلك لامر من أحدهما ان ذلك تعريف بقدر الشيخ أبي العباس لان شرف التابع عن شرف المتبوع ولان الشيخ كان هذا شأنه ذكر الشيخ والدلالة عليه والاعراض عن

فقال الشيخ لو أردت على عدد الانفاس ان أقول قال الله قلت قال الله ولو أردت على عدد الانفاس ان أقول قال رسول الله لقلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو شئت على عدد الانفاس ان أقول قلت أنا قلت أنا ولكن أقول قال الشيخ أو أترك ذكر نفسي أديا وقد تم الكلام في الباب الاول والله تعالى سبحانه أعلم * (الباب الثاني) * في شهادة الشيخ له انه الوارث للمقام والحائز لقب السابق بالتمام واخباره هو عن نفسه بما من الله به عليه من النعم الجسام وشهادة الاولياء له انه بلغ من الوصول الى الله تعالى لافضل مرام وانقدم امام ذلك مقدمة * اعلم ان الوارث للرجل هو الظاهر بعلمه وحاله وهو الذي يظهر طريق الوراثة على يديه يفسر مجملها ويبسط مختصرها ويرفع منارها وبيت أنوارها يعرف الناس بما كان ذلك الرجل الكبير عليه من العلم بالله تعالى والمعرفة والنفوذ ليه والاجتهاد من نوره حتى اذا فرط الناس في محبة ذلك الرجل

لغفيرة ما عدنا ننظر كم فزجره وقال لاي شئ ما تذهب أنت اليه اذا اشتقت اليه * وكان رضى الله تعالى عنه اذا بلغه ان أميراً عازم على زيارته يذهب هو الى بيته ويؤر ذلك الامير ويقول أنا أقل كلفة في الحجى اليك من حيثك الى ولامه بعض الناس على ذلك فقال انما ذم الساف الوقوف على أبواب الامراء لمن يخاف على نفسه الفتنة أو وقف يطلب منهم شيئا ونحن بحمد الله لا نركن اليهم اذا دخلنا عليهم لزيارة أو عيادة ولو أنهم اعطونا شيئا لانقبله منهم وانما نأتيتهم لنسوق اليهم خيرا وتقدم قرييبان محل طلب زيارة الفقير للامير ما اذالم يترتب عليه محذور فراجع * واعلم يا أخى ان لصاحب هذا الخلق علامة وهي ان ينشرح صدره اذا تركه الاكار الذين كانوا يترددون اليه وترددوا الى أحد من أقرانه وينقبض خاطره اذا تركوا أقرانه وترددوا اليه فان الصادق يحب غفلة الناس عنه ونسيانهم له خوفاً ان يشتغل بهم عن ربه عز وجل والكاذب بالعكس وقد رأيت شخصا انقطع في بيته وزاوية يعتب على بعض الناس عدم تردده اليه فقالت له عتابك للناس على ترك ترددهم اليك يخالف ما أشعته عن نفسك في مصر من محبة العزلة والانقطاع الى الله تبارك وتعالى فادري ما يتول فعل ان كل ما فيه تفعل من العبد غالباً فهو مذموم وهو الى صفة النفاق أقرب بخلاف ما ليس يتفعل وانما دعاه الى ذلك صدق التوجه الى الله تبارك وتعالى كالشيخ شاهين حين انقطع في الجبل وكالشيخ دمر داش حين انقطع في الصحراء فمثل هؤلاء كانوا يفرحون اذا غفل الناس عنهم وقد سمعت مرة الشيخ شاهين رضى الله تعالى عنه يقول والله مالي حاجة في نوسعة مطالعنا الى الجبل حتى يطلع الينا الناس بالدواب ولا بعمارة مسجد عندي لان ذلك يجمع الناس ويكثر الزائرين والعقل يشهد بصدقه رضى الله تعالى عنه فرحم الله تبارك وتعالى من تبعه في ذلك الرحمة الواسعة آمين اللهم آمين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) ردى كل ما يأتيني من مال الولاية فان أوان يقبله ربيته لكل من كان حاضرا من الناس ولا أقبل منه نصفاً واحداً النفسى ولا لعيالي وكثيرا ما يرسل الاكار الى مالاسير الا يعلمه الا الله تبارك وتعالى فانخرج به للفقراء وأفرقه عليهم ولا أمسك منه درهماً واحداً ولا لولدي ولم أرا أحد من أقراني يفعل مثل ذلك بل رأيت من يقبل المال على اسم الفقراء ويسمى لقاصد صاحب المال أسماء خلائق على غير مسمى ويوهم انه يفرق ذلك المال عليهم فقال له بعض القاصد يوماً ما تأخذون لعيالكم شيئا فقال قد عاهدت الله ان لا آكل من مال الولاية أبداً فتفرس فيه القاصد الكذب فامر غلامه ان يتخلف بعده حتى ينظرا يش يفعل سيدى الشيخ في ذلك المال فراه اعطاه لخازن داره فتسامع الفقراء فانوا الشيخ فلم يعط أحد منهم نصفاً وقال هذا مال أرسله الباشا الى بالخصوص فاخبر الغلام بذلك استأذنه فتعجب من ذلك واخبر بذلك الباشا فقطع عنه به وحسنه فايك يا أخى ان تفعل مثل ذلك فتخون الله ورسوله وتخون نفسك وصاحب الصدقة والفقراء ولما بلغ بعض الحسدة اننى أردت مال الولاية قال هذا ليس بتمام عندنا فبلغ ذلك الامير محمد الدفتر دار فارسل الى ذلك الحاسد بالمال الذى رددته أنا وكان ذلك بحضرة جماعة فرده وقال هذا شئ ما فعلته قط فلما ردا القاصد الى الدفتر دار قال الذى ألقاه الله فى قلبى ان هذا متفعل ولم يرد ذلك الا خوفاً من لوث الناس به ولاكن خذ هذه الصرة واعطها له ليلا في جامع الازهر وجعل في الصرة ملاوشقفا فلما دخل القاصد بها الى الجامع وجدته تحت دكة المؤذنين فاعطاه الله فقباها وانشرح وانبسط وقال سلم على الامير وقل له جزاك الله تعالى عن الفقراء والعلماء خيرا فقال له القاصد يا بطل ترد الذهب في النهار بحضرة الناس وتقبل الشقف والرمل ليلا في محل وافتضح ووقع على ايضا ان الامير احمد الدفتر دار زارنى وعرض على ألف نصف فرددتها فرج ثم أرسلها الى مع غلامه وقال اعطها له بينك وبينه بحيث لا يراك أحد لظنه انى رددتها عليه حياء من الناس فلما جاءني بها قالت له يا أخى شئ لم أقبله من استاذك أقبله من غلامه ورددتها عليه ثانياً فتحقق انى ما رددتها الا تور عاقا فتقدي غاية الاعتقاد وقضيت عنده بعد ذلك عدة حوائج للناس وهذا الامر قد اعطاه الله تبارك وتعالى لى من حين كنت صغيرا لا اعرف الرياء ولا النفاق انتهى وانما ذكرتك يا أخى هذه الوقائع لتقدي بي فيها وتردد الدنيا خالصا لعله والله تبارك وتعالى يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

كان فلان ووربما دخل
في طريق الرجل بعد
وفاته أكثر مما دخل
فيها في حياته والذي ظهر
به هذه الأوصاف هو
الشيخ أبو العباس الذي
بش علوم الشيخ أبي
الحسن ونشر أنوارها
وأبدي أسرارها وسار
الناس اليه من أقاصي
البلاد وأقبلوا مسرعين
اليه من كل نادف نشأت
على يديه الرجال وبصرها
وأطهرها بالمقال
والفعال حتى انتشرت
في الآفاق الأصحاب
وأصحاب الأصحاب
وظهرت علوم الشيخ في
مظهرى لسان وكتاب
وأخبرني الشيخ الصالح
الأمين العندلزي
الدين الاسواني قال قال
لي الشيخ أبو الحسن
رضي الله عنه يازكي
عليك بابي العباس
فوالله انه آياتيه
البيدوي يبول على
ساقيه فلا عسى عليه
المساء الا وقد وصله الى
الله يازكي عليك بابي
العباس فوالله ما من
ولي لله كان أو هو كان
الا وقد أظهره الله عليه
يازكي أبو العباس هو
الرجل الكامل ومهت
الشيخ أبا العباس رضي
الله عنه يقول عن نفسه
والله ما سار الأولياء
والابدال من ق الى ق حتى يلقوا واجسادنا فاذ القوه كان بعينهم ثم قال والله الذي لا اله الا هو ما من ولي لله كان أو هو كان الا وقد

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على...) عدم خوف من أحد من الولاة بسبب كلام نقله لهم بعض الحسدة في حقهم عنى أو نحو ذلك الا ان كان الخوف منهم يرجع الى الخوف من الله عز وجل كما اذا خفت من الله تبارك وتعالى أن يساطهم على بذنوبى فان ذلك لا يقصد في كمال مقام المؤمن وقد وقع اوسى عليه السلام وغيره الخوف من الخلق ويجب حمل ذلك حزم على ما قلناه لان الاكار لا يشهدون الامور الا من الله تبارك وتعالى أصالة وان شهدوا من الخلق فانما ذلك بحكم التبعية وايضا فان في كل مؤمن خرا يخاف من الخلق ويجب على كل مؤمن كف الضرر عن نفسه قال تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة وانما كنت لا أخاف من الظلمة لعلى بانهم لا يساطون الا على من يحب الدنيا بقلبه وأنا أعلم من نفسى انها لا تحب الدنيا وليس فيها بحمد الله تعالى الاحبة الله عز وجل ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم ومحبة الاولياء والصالحين رضى الله تعالى عنهم وساكن البيت بحميتهم من كل ظالم واعتقادى في رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بحميتى باذن الله عز وجل من كل سوء فى الدنيا والاخرة فعلم أن من لم يحب الدنيا فلا يساط عليه أحد من الظلمة سواء كان خالى اليد منها بالكلية أو عنده مال لكن في يده لاني قلبه فلو أراد الظالم أن يؤذي مثل هذا لما أقدره الله تبارك وتعالى عليه وتامل يا أخى المجاذيب لما تحقق الولاة منهم تركهم للدنيا كيف صاروا ويقبلون أقدامهم ويخافون منهم ومن تغير خاطرهم عليهم وقد قال لصاحبنا الامير خضر الكاشف بالشرقية والقليو بية لقيني مرة الشيخ على البراسى المجدوب في طريق قلوب ومعى العسكر فقبض على طوقى وأنزلنى من فوق الفرس وصار يصفنى ويضربنى على عمامتى حتى هدمها فى عنقى بحضرة عسكر السلطان وصرت أرعد من هيبتة وأنا خائف منه ثم سألتنى أن أطيب خاطره عليه هذه حكايتة لى عن نفسه فلو أن أحدا من المحبين للدنيا أراد أن يفعل بالكاشف مثل ذلك لم يقدر ولو قدر انه فعل ذلك لكانوا يضر بونه ويحبونه أو يقتلونه أصلا فعلم ان كل من تحقق بالزهد فى الدنيا حكمه الله تبارك وتعالى فى الولاة ولم يقدر الولاة أن يحكموا فيه ولو كانت عمامته عمامة قاض وثيابه ثياب أمير فافهم ذلك ترشد ومن هنا تصدر العلماء العاملين لازالة منكرات الولاة كالشيخ محي الدين النووى والشيخ تقي الدين الحصنى ونحوهما الكمال زهدهم فى الدنيا ولو انهم كانوا يحبون الدنيا ومناصبها ما قدر أحد منهم على مخالفة أحد من الولاة ولا ساعدته القدرة الالهية على مثل ذلك وقد حكي السهناوى فى مناقب النووى رضى الله عنه ان النووى أنكر على نائب الشام لما أراد أن ينقل كتب العلم التى فى خزنة الجامع الاموى الى بلاد الحزم وأغظ عليه القول فاراد نائب الشام أن يبطش به وكان فى فرش نائب الشام جلود غمار وسباع فاشار الامام النووى اليها فقامت سباعا وغمارا بقدره الله عز وجل وكشرت بانبيائها على نائب الشام فخرج منها هاربا هو وجماعته ثم صالح الشيخ وقبل رجله وكذلك بلغنا ان الشيخ تقي الدين الحصنى رضى الله تعالى عنه هدم وكالة عمره نائب الشام وأخرج حائطها فى طريق المسلمين فارسل نائب الشام اليه من يقتله فلما جاء وجد عند كتف الشيخ سباعا عظيما قدر الفيل تخاف ورجع الى نائب الشام ولم يقدر أن يفعل فيه شيئا فهكذا كان العلماء العاملين رضى الله تعالى عنهم وقد كان سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول كل من لم يقدره الله تبارك وتعالى على حماية نفسه من الولاة فليس له أن يتعرض لازالة منكراتهم خوفا أن يقتلوه أو ينفوه فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على...) حلى للعلماء الذين يدخلون على الامراء ولا ينصرونهم ولا يامرونهم بعروف انهم لم يتركوا ذلك الا عجزا أو انهم لم يروا عندهم منكر او قد كان سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول لاصحابه من أدرك منكم النصف الثانى من القرن العاشر فلا يشدد فى ازالة منكرات الولاة لان فى ذلك الزمان تبادف علامات الساعة التى أخبر بها الشارع صلى الله عليه وسلم ومن شدد فى منع وقوعها أصلا فكأنه ساع فى خلف ما وعد به الشارع ولا يخفى ما فيه قال وعلى ذلك يحمل حديث العايرانى من فوعا اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبع او دنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بخوبى بضعة أنفسكم ودعوا عنكم أمر العامة انتهى قلت لكن قواعد الشريرة تشهد لوجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مطلقا ولو كان

والابدال من ق الى ق حتى يلقوا واجسادنا فاذ القوه كان بعينهم ثم قال والله الذي لا اله الا هو ما من ولي لله كان أو هو كان الا وقد

شمس وعبد الحكيم قر
وعبد الحكيم هذا ولي
كبير من أصحاب الشيخ
أبي الحسن وقد تقدم
ذكره وسمعت الشيخ
أبا العباس يقول قال
الشيخ أبو الحسن سمعت
يقال لي ان تهلك أمة
فيها أربعة امام وولي
وصديق وصحبي قال
الشيخ أبو الحسن الامام
هو أبو العباس وسمعت
الشيخ أبا العباس يقول
ليس الشأن من ملك
الشأن من ملك وملك
أن ملك وأنا والله ملك
وملكت ان أمك من
سنة وثلاثين سنة
وسمعت يقول الولي اذا
أراد أغنى وسمعت يقول
والله ما بيني وبين الرجل
الا ان أنظر اليه نظرة
وقد أغنيته وسمعت
يقول قال الشيخ أبو
الحسن يا أبا العباس
ما صحبتك الا لتكون
أنت أنا وأنا أنت وسمعت
يقول قال لي الشيخ أبا
العباس فيك ما في
الاولياء وليس في الاولياء
ما فيك وأخبرني بعض
أهل الهند قال قدم
علينا الشيخ أبو العباس
فقال لي الآن خمس
وعشرون سنة ما صحبت
فيها عن الله طرفة عين
قال ثم غاب عنا خمسة
عشر سنة ثم قدم علينا
فقال لي الآن أربعون سنة ما صحبت

ذلك الأمر من علامات الساعة الا أن يخاف الانسان على نفسه من ذلك حصول ضرر شديد لا يحتمله عادة وقد
كان الشيخ يحيى الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه يقول لو كشف لولي ان فلانا لا بد ان يزني بفلانة أو يشرب
الخمر مثلا وجب عليه النهي لان نور الكشف لا يطفى نور الشرع غايته ان الله تبارك وتعالى اطاع بعض
أوليائه على تقديره على عبده وجميع ما أوجب سبحانه وتعالى عليهما ان نهى عنه كانه من تقديره باجماع أهل
السنة فالإيمان بان ذلك من تقدير الله تعالى أو مشاهدته من طريق الكشف لا يسقط الأمر بالمعروف لان الله
تبارك وتعالى قد تعبدنا بإزالة المنكرات ولو شهدنا كشيءا بناها بإرادته وخلقه تعالى * وفي كلام الشيخ أبي
المواهب الساذلي رضي الله تعالى عنه اياك أن تخرق سور الشرع يامن لم يخرج عن عادة الطبع فان الذي
أشهدك ان كل شيء في الوجود خلقه هو الذي أمرك بإزالة المنكر انتهى فعلم ان الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر لا ينافي التسليم لله تبارك وتعالى فالعبد يسلم له به تعالى من حيث تقديره على عبادته ويقوم بما كلف
به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأنه ليس للعبد أن يقف مع ظاهر الحديث السابق ويقول قد
وجدت العلامات التي أخبر بها الشارع صلى الله عليه وسلم وما بقي على أحد وجوب في أمر غيره بمعروف وانما
يترك العبد ذلك اذا خاف على نفسه ضرر أشد مما يترتب من بلده أو اخراج وظائفه التي بها معاشه ونحو
ذلك ولعله مراد الشارع صلى الله عليه وسلم بقوله فعليكم بخير صفة أنفسكم أي لانه يخاف عليكم حينئذ من
الضرر الذي لا تطيقونه ولا تجدون معينا يعينكم عليه هذا لا يبعد فليس في الحديث تصريح باسقاط أصل الأمر
بالمعروف انما فيه الأمر بعدم التشديد فيه لان أمر الشارع صلى الله عليه وسلم لا يترك اختيارا الا اذا نسخ ولا
نسخ لأمره صلى الله عليه وسلم بعده الى قيام الساعة حتى ان عيسى عليه السلام اذا نزل لا يحكم الا بشريعة محمد
صلى الله عليه وسلم كما ورد فتأمل ذلك وحرره والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على من) عدم خوف من مخلوق مطلقا من حية أو عقرب أو تمساح أو لص أو
جن أو غير ذلك وانما تخرو من هذه المذكورات عملا بالشرع من حيث انه تعالى قد أمرني أن لا ألقى بنفسي
الى التهلكة كما مر تقريره قريبا لا خوف من ذلك المخلوق مع غفاتي عن كون ذلك من الله تبارك وتعالى وهذا
الأمر قد أعطاه الله لي من حين كنت دون البلوغ فلا أهاب سبعا ولا سفرا في ليل مظلم وان وقع مني خوف من جهة
الجزء الذي في نشأة كل انسان فذلك الجزء ضعيف لا يكاد يظهر له صورة الغلبة عسكري اليقين والتوكل على الله عز
وجل على ذلك الجزء فانهم وقد وقع لي اني نمت في شيخ مدفون في قبة هجورة وكانت القبة كلها ملاءة أحجارا
فيها ثعابين كبار لا يتجرأ أحد منهن ان يزور الشيخ لانه لا يلا ولا ينهار الا من خارج القبة فدخلت الشيخ في ليلة مظلمة
أيام الشتاء ونمت فيها فصار الثعابين يدورون حولي الى الصباح ولم يتغير مني شعرة فلما طلع النهار وجدت
مكان سمهم في السباح يشبه ذراع الآدمي في الغلظ فتعجب أهل البلد من ذلك وقالوا لي كيف سلمت في هذه الليلة
فقلت لهم اعتقادي ان الثعبان لا يلسع الا ان الهممة الله تعالى ذلك فيقال له بلسان القدرة اذهب الى فلان
فالسعة في المكان الغلظي من جسمه ليمرض أو يعمي أو يموت ولا يمكن الثعبان ان يلسع أحدا بلا ارادة الله
عز وجل ومن نظر الى السوابق لم يخف من الواحق وقد سبقني الى نحو ذلك شجاع الكرماني رضي الله تعالى
عنه كان يذهب الى الغيضة فينام بين السباع الى بكرة النهار ليمتن نفسه في اليقين فكانت السباع تشمه وتشمي
حوله ولا تضره وكان رضي الله تعالى عنه يقول ما مثل نفسي في الليلة التي أمام فيها بين السباع الابليلة عرسى
ونومي مع العروس * ومما وقع لي في سنة تسع عشرة وتسعمائة اني سافرت الى الصعيد فتبع مركبنا تماسيح
نحو سبعة كل تماسيح قدر ثور ففرغت الناس كلها من الجلوس على حافة المركب خوفا من ان تخطفهم التماسيح
فعلت في وسطى مئزرا وولت البحر بين التماسيح فهربت كلها مني فطار دنها في البحر ثم رجعت الى المركب فتعجب
الناس من ذلك * ومما وقع لي مع الجن ان جنيا كان يدخل علي في بيتي الذي في مدرسة أم خوندي في الليل فيطعنني
السراج ويصير يرمي في البيت فكان العيال يفرعون منه فكلمت له ليلة وقبضت على رجله فصار يصيح
وترف رجله في يدي وتبرد الى ان صارت كرقعة الشعرة الباردة ثم خرجت من يدي فن ذلك اليوم ما ظهر ونمت

مرة عند شخص من أصحابي في قاعة هجورة كلها جن فأوقد السراج بعد العشاء وأغلق على الباب وتركتني وحدي فغاب جني واطفا السراج ومعه جماعة كثيرة من الجن فصاروا يرمحون حولي الى الصباح وقالت لهم وعزة الله ان قبضت على أحد منكم ما يقدر أحد أن يطلقه مني ولا الملك الا جرونت وأخذني النوم من غير فزع (ووقع لي) اني دخلت مغطس مبيضا جامع الغمري ليلا لا توضع فيه مظلمة فقبضتني في المغطس يشبه الفحل الجاموس وغطس فبعد الماء حتى فاض ونزل ناحية الحنفية فنزعت ثيابي ونزلت عليه في المغطس فزهق من تحتي فلم أجده وانما كنت لا أخاف من المؤذيات لاني كنت في مقام التدرج في اليقين وكذلك لا أخاف من اللص لانه لا يطالب مني الا الثياب أو غيرها من امور الدنيا والديار فانا بحمد الله تبارك وتعالى اذا رأيت سمحت له بها بطيبة نفس ثم أبرأت ذمته في الدنيا والاخرة حتى لا يلحقه اثم من جهتي فلماذا يضربني أو يؤذيني وأنا أعلم انه لا يضربني الا ان قلت له ما أعطيك ثيابي مثلا وبالجملة فلي أن أقاتله ولي ان استسلم له بالطريق الشرعي ولا يجب علي قتاله الا ان كان معي مال للغير وديعة مثلا أو حريمي أو اغبري ولم يمنع عن الفجور الا بالمقاتلة وأما المال اذا كان لي فهو عندي أخس من ان أقاتل مسلما لاجله فانهم ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) تنبيهي في المنام على الامور التي تقع مني في المستقبل من خير أو شر لا تخذ جذري منها اذ لم يكن الامر مبرما قد حقه به القدر وذلك معدود من وحي الحق تبارك وتعالى الى المؤمن ولا يعرف ذلك ويعتني به الا الاولياء الكمل وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح يقول لأصحابه من رأى منكم رؤيا يعني اعبرها له فكان صلى الله عليه وسلم يحث أن ترى أو ترى الوحي في أمته وان اختلف المقام وتفاوتت المراتب ولي أمارات أعرف بها جنس ما يقع مني لاعتني به وأعرف بها عظمة الذنب وصغره بالنسبة لما قرره العلماء من صغير وكبير ومكروه فاذا رأيت اني أمشي حول شجرة التين أعرف اني حاتم حول خصلة دنيئة أريد أن أفعالها كما في قصة آدم عليه السلام واذا رأيت اني آكل من الشجرة أعرف انه لا بد لي من الوقوع في تلك الخصلة وان رأيت أحدا يجني التين ويطعمه لي أعرف انه يساعدي على تلك الخصلة كما وقع لحواء مع آدم عليه السلام وما السلام وان رأيت اني يجالس الاموات أعرف ان قلبي مات عن فعل الطاعات وان رأيت اني مصاحب لاعمى أعرف اني عميت عن طريق حق فارجع وان غمت عن و ردي ولم أتأثر لاهوانه عندي أرى في الليلة الآتية ان راحتني ضاعت مني وأنا مسافر في أرض كثيرة الوعر والشوك وان غمت عن قيام الليل مع الاوائل أرى نفسي مسافرا مكة وقد انقطعت عن الحجاج بنحو مرحلة أو أكثر وأقل بحسب ما تخلفت في الزمان وان غمت عن وقت التجلي الالهى أرى نفسي مضطجعا مع الاموات وان تخلفت شي من اخلاق البهائم أرى نفسي مخالطا للبهائم في زريبة ورعما رأيت نفسي معانقا لذلك الحيوان الذي تخلفت بأخلاقه من آدمي أو بهيمة وان غمت على غير وترأى نفسي تلك الليلة وأنا واقف على باب الوتر من الجنة فاريد أن أدخل منه فيمعني الملك من الدخول ويقول لي أنت غمت على غير وتر وقد امرت ان لا أفتح هذا الباب الا لمن نام على وتره وأرى الكتابة التي على عتبة الباب الفوقانية وصورتها باب الوتر وان رأيت قلة صفاء معاملتي مع الله تبارك وتعالى كما في تطهر من ماء منن الرائحة وهو قليل لا يكفي للطهارة وان رأيت الى كثرة عملي أرى الليلة الآتية اني ألعب مع المحبطين وان فعلت خصلة من خصال المنافقين أرى نفسي حاملا خشباً عظيماً غليظاً أو متوسطاً أو رقيقاً بحسب تلك الخصلة أصغرها حطب الطرفاء الشعشاع وان وقع مني غيبة في المسجد أرى كما في أشرب فيه الخمر وأرى نفسي كما في آكل في لحم رجل مشوي أحمر وأنا أستحلي ذلك اللحم كالحلاوة فاعرف اني استلذيت بغيبته وان غمت عن قيام ليلة أرى نفسي في مركب وهي منحدرية في جهة دمياط وان نقصت من قيام الليل أرى نفسي منحدرية الى ميت غمر أو سمانود أو غيرها بحسب ذلك النقص وان انحدرت عن بلدي ساقية أبي شعرة أعرف اني نزلت في المقام عن الحالة التي كنت عليها في الريف قبل مجيئي الى مصر وكأني لم أترق في مصر بعمل من الاعمال التي عملتها وان غمت عن و ردي حتى قرب طلوع الفجر أرى نفسي في الليلة التي بعدها كما في تركت صلاة العصر

صاخي فانك قد اقيت عبادا وبلادا فلما خرج قيل ما الذي يعني ببلاد وعباد فقال انسان يريد انك صاغت عبادا وسلكت بلادا اكتسبت بركاتها فاذا صاغتك حصل له منك بركة فضحك الشيخ ثم قال والله ما صاغت بهذه اليدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بنشيل القناطر رجل يقال له خليل وهو الآن مدفون بها وكان من اولياء الله تعالى قال دخل على الشيخ أبو الحسن الساذلي رضي الله عنه فتوضأ عندي ثم أخذ قوسا لي فجرها ثلاثا فقلت له سيدي من هو الخليفة بعدك فقال من ياتيك الى ههنا ويتوضأ نحو وضوئي هذا ويجر هذا القوس ثلاثا فهو الخليفة بعددي قال فدخلك على أصحاب الشيخ اجعهم وأنا أتصددهم يفعل ذلك أحد فلم يتفق حتى دخل الشيخ أبو العباس رضي الله عنه على في ذلك الوقت وتوضأ نحو وضوئي الشيخ ورفع بصره فوجد القوس معلقا فقال ناولني تلك القوس فناولته اياها فجرها

ثلاث مرات ثم قال يا خليل جاءك وعد الشيخ وياغني عن الشيخ أبي الحسن انه قال هذا أبو العباس مذنف الى الله لم يحب ولو طلب الخبايا

هذا في الهواء فقلت له الى أين انتهيت في سباحتك في هذه الليلة فقال خرجت من نسييل وانتهيت الى جبال الزيتون بالمغرب الأقصى وأنا أريد أذهب الى البيت المقدس وأعود الى بلدي ولو بسطت لي أكثر من ذلك لانبسطت قال الشيخ فقلت له ليس الشأن أن تذهب الى جبال الزيتون وتعود من ليلتك ولكن أنا الساعة لو أردت أن آخذ بيدك وأضعك على ق وأنا ههنا فقلت وأخبرني أبو عبد الله بن سلطان وكان من أولياء الله قال أردت أن أرسل الى الشيخ أبي العباس عسلا فقلت لبعض أصحابي فقال لي عندي نصفيتان عسل فراخ أي حرتان صغيرتان فأتيت بهما فسدتهما وكتبت عليهما وديعة الشيخ أبي العباس المرسي وأتيت بهما بحرتين فادليت بهما فيه فإني الحبر من عنده انما وصل اليه وأخبرني بعض أصحابه قال كان الشيخ جالسا يوما فقال لبعض أصحابه قم بنا فإني الى بحر السلسلة وأدلى يده

حتى كادت الشمس ان تطلع وان قت في الليل وختمت وردى قبل انصرف أهل الحضرة من بين يدي الله تبارك وتعالى أرى كأنني صليت الجمعة وحدي قبل الناس ثم انصرفت الى بيتي وان نمت عن قيام الليل في الليالي الفاضلة أرى نفسي في مكة المشرفة وقد تخلفت عن الجمعة حتى كاد الخطيب ان يفرغ من الخطبة الثانية وان كان تخلفي بسبب الاشتغال بلهوا وعمل لا خلاص فيه أرى نفسي في مكة وأنا واقف على مجالس اللهو والخطيب يخطب في الحرم لم أحضره وان تركت قيام الليل ليلتين متواليتين أرى نفسي جاوزت دمياط ودخلت البحر المالح وان نمت ثلاث ليال أرى نفسي في الليلة الرابعة اني مضطجع مع عائق شخصاً أعنى فرمناً أكتع بخط برجله في الارض وبصاقه سائل على لحيتة فاعرف ان مقامي في النهضة للعبادة كمال ذلك الشخص وان سترت عورة أحد من المسلمين أرى تلك الليلة كأن لحيتي مضطجة بالمسك والعنبر والغالية والكافور وان رأيت اني آكل طعاما مخلوطا بغيره أعرف اني مخلط في أعمال تلك الايام وان رأيت نفسي في حارة الباطنية أعرف اني ارتكبت باطلا فارجع عنه وان رأيت نفسي تاه ما فيها أعرف اني لأهتدي للخروج من ذلك الباطل الابعسر وان رأيت سيدي الشيخ أبي الحسن الغمري رضي الله تعالى عنه وهو متبسم أعرف اني فعلت شيئا أحسنا وان رأيت معبسا أعرف اني فعلت شيئا قبيحا وان رأيت الشيخ أمين الدين رضي الله تعالى عنه معبسا أعرف اني عزمت على فعل شيء فيه خيانة للدين فارجع عنه (وقد عزمت مرة على منع أولاد أخي الشيخ عبد القادر رضي الله تعالى عنه أن يخرجوا من باب قاعتي وقلت لهم من باب السر فرأيت تلك الليلة الشيخ أمين الدين وقد فتح بابا من خلوته يطالعون منه الى بيته فعرفت اني خرجت عن وصية الله تبارك وتعالى على الايتام فرجعت عن ذلك لما رأيت فيه فتح بابا من خلوته التي هي محل ماله وحواله التي يخاف عايبها خوفا من كسر خاطر اليتيم وان خضت مع أحد في مجالس الغواري تلك الليلة كأنني عامم في بحر مع أعنى أخاف الغرق أنا وياها وان اغتتاب أحد عندي شخصا بريا وحصل عندي شك في أمر ذلك الشخص أراه تلك الليلة وعليه ثياب نقية البياض فاعرف كذب ذلك المغتاب له وان رأيت اني لابس ثيابا خضرا ملطخة بغير أعرف ان أحدنا ينقصني في مجالس ويقبل بعض الناس ذلك منه فان لباس الاخضر لباس الصالحين ولكنه لم يسلم من يجرح في صاحبه وان سمعت غيبة في أحد ولم أرد عنه أرى نفسي تلك الليلة وأنا كأنني أسمع الآلات المحرمة في مجلس الحرم مع أهل ذلك المجلس وقد صب الخمر على ثوبي فدنسته وان نفرت نفسي من فعل خبير أرى كأنني منحدر في مركب وهي سائرة كالبحر المرمر في المشرعة وان وقعت في معصية رأيت نفسي في ناحية برشوب الصغرى أعرف صغر تلك المعصية أو ناحية برشوب الكبرى أعرف كبر تلك المعصية وان الله تعالى غضبان على وان رأيت نفسي تاهما في أزقة هاتين البلدين أعرف اني لا أخرج عن تلك المعصية الابعسر وان رأيت نفسي في مركب قد أرتست على برشوب أعرف اني أقع في شيء عاقبته رديئة وان رأيت اني في الصالحية أعرف ان الحق تبارك وتعالى رضى عني وعفاسني في ذلك الذنب وان رأيت نفسي مقامعا من الصالحية في مركب نحو مصر أعرف اني شرعت في الرجوع الى المقام الذي نزلت منه بفعل ذلك الامر القبيح وان رأيت نفسي مقامعا من مصر العتيقة الى ناحية الصعيد أعرف اني شرعت في الرق عن مقامي قبل فعل تلك المعصية مثلا وان رأيت نفسي خارجا من باب النصر الى الصحراء أعرف اني غير منصور في تلك الحركة التي أنا فيها في ذلك الوقت وان رأيت نفسي داخل من باب النصر أعرف انه لا بد من نصرتي وان وقعت في تقريب شخص أو في فعل عاقبته رديئة وأنا أحسب أنه حسن أجد نفسي وأنا أغرس شجرة التين التي هي كناية عن حصول الندم بعد ذلك ثم ان غدير الله تعالى الحال أجد ذلك الشجر قد تحول خسا أو قلقتا سوا ونحو ذلك من الخضراوات وان جلست في مجالس الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقابلي يتفكر في شيء من أمور الدنيا أرى تلك الليلة ان يستأني الفاكهة تحول الى شجر شوك وأتل وسدر وان غفلت عن الحضور مع الله تبارك وتعالى أرى شجرة بستانني كله قد اصفر من العطش بقدر ما غفلت فيه من مرات الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أو مرات من الذكروان عظمت العقلة تلك الليلة على قابي ولم أحضر الا قليلا أرى اني موسق مرصا كبا نرا با من بلاد الريف وأنا مقامعا الى مصر التي هي بلد

عبدك واصعد به الى فوق قال فطالعنا عند الشيخ فوضع لنا قطائف وعسلا وقال هذا العسل من عند عبدك فلما ذهبت الى والدي قال لي ابطات الليلة لقد شغلت قلبي قلت كنت عند الشيخ أبي العباس وأطعمني قطائف وعسلا وقال هذا العسل من عند عبدك قال فقال أبي عجب هذا في ديار مصر عشرون سنة ما أرسل الى أخي شيئا قط حتى بلغه ان وصول العسل كان على الوجه الذي تقدم وكان يقول والله لو حبت عنى جنة الفردوس طرفة عين ما عدت نفسي مع المساكين وكان يقول لوفاتني الوقوف بعرفة في سنة ما عدت نفسي مع المسلمين وسعته يقول كان الشيخ اذا أوديت من بعض أصحابه يقول اصبر فوالله ما هي الا لك أي مال الوراثة الا لك ووجدت بخط الشيخ ابن ناشي أخبرنا الشيخ جلال الدين عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه انه قال أليس اليوم أبو العباس ثياب البدلية حين

السلطان فاعرف ان عملي تلك الليلة لا يصلح هدية للملوك بوجه من الوجوه وان رأيت أحدا من العصاة المغرور لهم ورجحت نفسي عليه أرى تلك الليلة اني على الصراط وذلك العاصي يحاذيني على الصراط خوفاً أن أقع منه فاعرف انه أحسن حال مني عند الله تبارك وتعالى فأستغفر في حقه وان تلاهيت عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أو عن ذكر الله عز وجل لاجل كلام أحد من الكشاف أو مشايخ العرب الذين يدخلون على وأنا في المجلس أرى تلك الليلة أن بسمتاني الفواكه ليس في سوى صف واحد بجانب الزرب من شوك وأثل وصف صاف وأشجار غير ثمرة والباقي كاه قاعا صفا ليس فيه شجر فنظر الى البستان من بعيد يعتقد انه مغروس كله ومن دخله لا يجد فيه شيئا فاعرف ان عملي في ذلك المجلس لم يتحصل منه شيء سوى الصورة فقط كبساتين أهل سبا وكثيرا ما أرى العصف الذي عند الزرب كالشجرتين فاعرف شدة الندم يوم القيامة وان لم أتدارك أمري في الدنيا لم أتداركه في الآخرة وان مالت نفسي الى جاريتي من وراء زوجتي الممكنة نفسها مني أرى تلك الليلة اني صاحب كبة جرباء ضعيفة تاكل الذباب الطائر وتلتقطه من الهواء فاذا عطست طار من أنفها بصاق فاصاب ثوبي فأحتاج الى غسل فاعرف ان نفسي عند ذلك كنفس الكلبة المذكورة في الدناءة والقذارة وطيب نفسها بكل الذباب الذي يورث القرف والمرض ولما زوجت جاريتي دام السرور امتنعت من رؤية وجهها نحو ساعتين فرفعت طرفي لها مرة بحضرة زوجها فرائت تلك الليلة كأنني في جامع الحاكم وبين يدي قطعة من دم أسود نحو القنطار مجبونة بخمر فأنا أربدان أحس منها مع اني بحمد الله تبارك وتعالى لم أنظر الى وجهها بشهوة وأعلم ان حكم الامة المزوجة مع سيدها حكم المحارم في النظر فعلت بذلك كثرة اعتناء الحق تبارك وتعالى في منعي من النظر الى جاريتي المزوجة ولو بغير شهوة وشكرته تعالى على ذلك وان أكثر الكلام في العلم وأنا غافل عن العمل به أرى نفسي تلك الليلة وأنا معاشر جماعة من الفقهاء المشهورين بعدم العمل بالعلم وان عظمت غفلاتي بالتلاهي مع أحد من الخلق أرى نفسي تلك الليلة وأنا في المقابر أتفرج على أهل السخرية فاعرف اني نسيت الموت والاعمال الصالحة واشتغلت بما لا يعنيني وان سكنت الى خلق مذموم أرى نفسي ساكني في الجنة في بيت أحد من الفسقة وان أكلت طعاما من غير تفتيش على حله أو التمس على وجهه مع التفتيش أرى ذلك الطعام تلك الليلة وقد قدم لي وهو مطبوخ باللحم كب أو خنزير أو ميتة أو لحم حمار ونحو ذلك فاعالجه بالقي فان لم يخرج أكثر من الاستغفار (ومما وقع لي) ان محمد بن أنخت حضرا ناني بطعام قلقت حاض بلحم ضاني وقال كل هذا فان هذا من طعام شخص يعتقدك تزوج الليلة فاكنت منه فرأيت تلك الليلة كأنه يقدم الى طعاما فيه لحم كب وخنزير وهما مع مطبوخا وأولئك الجماعة الذين أكلوا معي باكلون معي في المنام فحسبت عن ذلك فوجدته طعام عبد تزوج وسرق من مال سيده شيئا فعمل به العرس وسيده من مباشرة الظلمة فكأنه حرام بعد حرام من حيث كسب سيده ومن حيث سرقته وان اشتغلت عن الطاعات من أورادى بشي من الدنيا أرى تلك الليلة ان اللص قد نقب جدار داري وأراد الدخول الى قعر الدار (والوقائع) في ذلك كثيرة وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي فيمنهني حتى أتدارك ما يمكن تداركه قبل موتي فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) محبتي لرفع صوتي بالذكركم بحجة في الله عز وجل وطلب الأحييد كراثة عز وجل بذكري وتهمنا لهمم الاخوان لا عملة أخرى من حظوظ النفس فانا أحب اذا قلت لا اله الا الله ان يسمع بها أهل المشرق والمغرب من انس وجن ومسلمين وكفار وقد بلغ الكتمان حده لكوني الآن في معتزل انما وما بقيت نفسي بحمد الله تبارك وتعالى تطلب مقاما عند الخلق ولا شيا سوى رضا الله عز وجل عنها ويا طول ما كننا العبادات ويا طول ما أمرت قيم المسجد ان يغلق شبا بيك المسجد حتى لا يسمع أحد صوتنا بالورد فيذكرك الله تعالى ولو مرة واحدة وأنا الآن أحب لقيم المسجد ان يفتح الشبا بيك كما نذركر فاعل أحد من المارين يسمع صوتنا فيذكرك الله تعالى ولو مرة واحدة بحجة في الله عز وجل ومحبة في حصول الخير للمارين الغافلين وانما كنت أخفي أعمالا قبل ان يشتهر اسمي في مصر وغيرها وقد باغت الشهرة حدها والله

حبيبتهم من الجاز بالمراسي بالجدير قال ابن ناشي فكتبت الى شيخني أبي العباس رضي الله عنه في ذلك شعرا على ذلك الوجه الجليل تحييتي *

وصح لي عقدي وعهدي
ونيتي
واشرفت الانوار من كل
وجهة
بتلقينه الاوراد في كل
زورة
وابصرت ما ابصرت من
ذلك الذي
فلا تسألوا يا قوم عن
تلكم والتي
أنوح عليها لأبوح
ببعضها
ولكنني ان بحثت بحث
بعبارة
فسبحان من أعشى القلوب
عن الذي
أصرف في سرا القلوب
بهممة
ومن ذا الذي ربي بحضرة
شخصه
فأكرم به من حضرة
بعد حضرة
وكان جديرا في الجدير
بجلاة
غدت لمة الابدال أول
سفرة
كذلك قال الشيخ وهو
مسافر
بلاوقفة للركب في عام
وقفه
أفي الوقت ربان كأجد
الذي
أنا في قرباني على حين
فترة
ومدح له مدح لا جسد
الذي
علا في العلا أعلى مقام
المجبة

اني لا طاب في بعض الاوقات الخفاء فلا يتيسر لي واشتاق الى بعض الاخوان فلا أقدر على الخروج اليه لكثرة ما يشير الناس الي بالاصابع فاحاف أن أكون معدودا من شر الناس كما ورد ذلك لبست الطيلسان ووصرت أرخيه على وجهي حتى لا أعرف فلم يزل الناس يسألون من يقودني الحماره عنى حتى صاروا يعرفوني ولو غطيت وجهي فتركت الطيلسان ثم انى قصدت بارخاء الطيلسان على وجهي الا أن كف البصر عن فضول النظر وان وقع ان أجد أعظمي أجد ذلك من باب فضل الله تبارك وتعالى لامن باب المكر والاستدراج هذا قصدى الا أن وأزيد في أعمال الشكر لله تعالى (وقد علم) مما تقر ان ما ورد من ذم الشهرة في نحو حديث من لبس ثوب شهرة ألبسه الله يوم القيامة ثوبا من النار وما ورد من ذم التسميم في نحو حديث من سمع سمع الله به محمول على من فعل ذلك رياء وسمع الناس بأعماله لغير غرض صحيح وسيأتي زيادة على ذلك في نعمة ارحم الراحمين الطيلسان على وجهي حياء من الله عز وجل ومن الخلق فانهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) محبتي للتقليل من مجالسة الاكابر كلهم من العلماء والصالحين وقضاة العساكروالامراء والكبراء خوفا من وقوعي في الاخلال بواجب حقهم لالة اخرى فان حقوق الاكابر يعجز أمتنا عن الوفاء والقاعدة ان كل من كثرت مشاهدته الناس له هان في العيون ولذلك قالوا أقل الناس نفعا بالشيخ زوجته وولده ونقبه لكثرة مشاهدتهم له ووقوفهم مع ظاهري بشريته دون الوصول الى معرفة قلبه وما فيه من الاسرار والمشاهد النفيسة انتهى (وتأمل) أهل مكة لما كثرت مشاهدتهم للكعبة كيف تجدهم لا يعظمونها كل ذلك التعظيم الذي يقع من الآفاقي ومن هذا الباب أيضا احتجاب الخطيب في خالوة الخطابة انما عمل به العلماء طلبا لتأثير وعظه في قلوب السامعين لان التأثير تابع لشدة الهيبة ولوان الخطيب جلس يمزح ويلغو ويستغيب الناس الى ان أمر بالصعود الى المنبر على أن ترك الغفلة واللهو والمعصية لما أثر وعظه في قلوب السامعين من أهل ذلك المجلس وربما وعظهم بشي فقالوا له بلسان الحال أو المقال قل هذا لنفسك (فعلم) ان مجالسة الاكابر لا تطالب شرعا الا لمصلحة ترجع عن البعد عنهم لانهما ان كانوا أمراء (وقد) قال عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه اياك والدخول على الامراء ولو أمرتهم ونهيتهم فان ذلك لا يتيسر لك المداومة عليه انتهى وكمنظر الفقير الجالس عند الامير محرماني ما كاه ومدخله وخرجه وملبسه وملابس غلمانته وهو ساكت لا ينهاتهم عن ذلك لا تصرح ولا تعريض بل قدوات من كان ياخذ بالبص على يده للامير ثم ان الامير يستشهد به في أنه لا يقبل باصافيش هده بذلك ويقول حاشا كمن ذلك حاشا كمن الله من مثل ذلك فالبعد أولى والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة تعظيمي للشرفاء وان طعن الناس في نسبهم وأرى ذلك التعظيم من بعض ما يستحقونه على (وكذلك) من نعم الله تبارك وتعالى على تعظيم اولاد العلماء والاولياء واكرامهم واجلالهم بطريقه الشرعي ولو كانوا على غير قدم الاستقامة ثم من أقل ما أعامل به الشريف في الاجلال والتعظيم ان أعامله مثل ما أعامل نائب مصر أو قاضي العسكر وهذا خاق عظيم غريب في هذا الزمان قل من يعمل به من الناس (ومن لمة الادب) مع الشرفاء أن لا يجلس أحدنا على فرش أو مرتبة أو صفة والشريف بضد ذلك وان لا تزوج لهم مطلقة أو زوجة ما تواعها (وكذلك) لا تزوج شريفة الا ان كان أحدنا يعرف من نفسه القدرة على القيام بواجب حقها وان يعمل على رضاها فلا يتزوج عاها ولا يتسرى ولا يقر عليها في المأكل والملبس ون قدرتنا ونقول ان جدك رسول الله صلى الله عليه وسلم اختار ذلك (وكذلك) لانعها شهوة مباحة سألتنا فيها ونقدم لها ناعها اذا قامت واحتاجت ونقوم لها اذا وردت علينا لانها بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك) من الادب أن لا نرى لها بدنا ولو لبس أو شرا الا أن تعين ذلك علينا شرعا ولا ننظر رجليها اذا كان أحدنا يابح اخفاف ولا نعن النظر اليها في الازار اذا مر علينا فان ذلك يغضب جدها رسول الله صلى الله عليه وسلم لورا نأفعل ذلك (وكذلك) من الادب مع الشريف أن لا يطلب مناشيا

وغنمه ولو قوت لومنا أو عمامتنا أو جوجختنا الغيبة الالعدز يقبله منار سول الله صلى الله عليه وسلم لانها فى جانب رسول الله صلى الله عليه وسلم كاذرة من التراب (وقد) أوضحننا الكلام على حقوق الشرفاء فى كتاب البحر المورود وتقدم أيضا فى هذه المنزلة لانه فتح مجلس ذكر فيه شريف بل نسأله أن يفتخ بنا ثم نكون تبعه فافهم ذلك واعمل على الخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) معرفتى بصوت الشريف وتمييزه عن غيره ولوم من وراء حجاب (وكذلك) مما من الله تبارك وتعالى به على معرفتى لكلام النبوة وتمييزه عما أدرج فيه (وكذلك) مما من الله تبارك وتعالى به على معرفتى بالمسا طير الزور وتمييزها من غيرها فأرى الحرف ميتا لا روح فيه ~~عكس~~ الحرف الذى وضع بحق (وكذلك) مما من الله تبارك وتعالى به على معرفتى بشهادة الزور فأعرف ذلك من نطقه بالكلمة ثم انى توجهت بقلبي الى الله تبارك وتعالى فحجب عنى جميع ذلك فى سنة خمس وعشرين وتسعمائة أديامع الشريعة المطهرة (وكان) على هذا القدم سيدي على الخواص رضى الله تعالى عنه وكذلك أخى الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه رر بما نازعهما أحد فى ذلك فيخبرانه بأوقات كل معصية وأنها تكثرت منه كذا كذا مرة أولم تتكرر فبرجع اليهما ويسـتغفر (وكان) على هذا القدم أيضا الشيخ محبس المجذوب المدفون بترية خانم الجزائرى بالقرب من الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه كنت جالسا عنده وكان برجله اليمنى أكلة فقال له انسان الذى طلع فى هذه ان شاء الله يطلع لك فى الرجل الاخرى ما زحامة فقال له الشيخ ما يستحق ذلك الا الذى أمسك امرأة جاره فوق القرن فى بلده فى الوقت القلانى فاصفرون الرجل فقلت له مالك فقال هذا الامر صحيح وله سبع وخسون سنة ثم صار يتعجب ويقول كان هذا الشيخ فى أين وأنا فى أين (ثم) من فوائد معرفتى صوت الشريف من غيره مبادرتنا الى تعظيمه والادب معه ولا نتوقف على اظهار علامة خضراء فى عمامته أو ثبوت نسبه عندما كم (وكذلك) من فوائد معرفتى لكلام النبوة من غيره أنى أبادر الى العمل به من غير معرفة ما قاله الحديثون فيه من صحة أو حسن أو ضعف أو قدمه على ما شككت فيه (وكذلك) من فوائد معرفتى بالكلام الزور عدم تضديقى قائله وعدم الاكل من غلته أو أجرته ان كان مكتوب رزقة أو بيت وهذه الامور قد أعطاها الله تبارك وتعالى لى من حين كنت صغيرا (وقد كنت) وأنا صغيرا مع الخطيب يروى حديثا يقول فيه الليل والنهار مطيتان فاحسنوا السير عليهما واعلموا ان أحد الاموت حتى يرى حسن عمله وسوء عمله فكنت أقول فى نفسى تركيب هذا الكلام ليس فيه فصاحة لى كما كتبه حتى رأيت الحافظ المنذرى نبه عليه فى الترغيب والترهيب وقال فى اسناده من لا يوثق به فلا تسأل يا أخى عما حصل عندى من السرور ولما وافقتى الحفاط على ما كان عندى من طريقهم الظاهرة فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كراهتى للاكل من الصدقات الخاصة الا لضرورة شرعية لظهور المنة فيها بخلاف العامة كالوقوف على الفقراء والمساكين فلا أكره الاكل منه لكن بشرط الحاجة وسيأتى فى هذه المنزلة كراهة أكلى من خبز الخوانق الموقوف على الصوفية لعزلة اجتماع شروط الصوفية المنطلق اليها الاسم فى عرف أهل الطريق كالجنيد واضرابه فراجعه (وأما) دراهم الزكاة المفروضة فلا أتذكر أنى أكلت شيئا منها ولا لبست وعلى ما تقدم ذكره أوائل الكتاب من أنى من ذرية محمد بن الحنفية رضى الله تعالى عنه فانا شريف فحرم على الصدقات وبتقدرا نى لست بشريف فى التشف عن أوساخ الناس وان قبلت شيئا من الزكاة فى السنين الحالية فانما كان على اسم المحارب من الفقراء والارامل والعمائم (وقد) منع الناس زكاة أموالهم فى سنة تسع وخمسين وما بعد هافم يأت الفقراء شى منها لقله المكاسب وضعف يقينهم فاسأل الله تبارك وتعالى أن يرزقنا القناعة حتى نلقاه آمين فافهم ذلك واعمل على الخلق به والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) استئذانى بقلبي لربى جل وعلا أولرسوله صلى الله عليه وسلم أولاحد من المجتهدين رضى الله تعالى عنهم أو غيرهم اذا كنت أقرأ فى قرآن أو حديث أو علم وأردت أن أكلم أحدانى حاجة فأقول بقلبي واسانى دستور يارب أكلم عبدك فى حاجة كذا أو دستور يارسول الله أو دستور يا محمد

لذلك فانا فى بعض الطريق واذا بجماعة من التتار فامسكونى وقالوا هذا جاسوس فكتفونى ثم تشاوروا فى فقال بعضهم نقله وقال آخرون لا نقله فبت مكتوبا ففكرت فى أمرى فقلت خرجت من بلادى أريد لقاء من يعرفنى بالله والله ما خرجى من الموت ولكن كيف أموت قبل ان أنال ما قصدت فعملت آياتا ضمنيت فيها شعر امرئ القيس منها وقد أوطأت لى كل أرض وقد أتعبت نفسى باغترابى وقد طوّفت فى الآفاق حتى رضيت من الغنيمة بالاياب فاستتمت الانشاد الا وأنا أرى رجلا كثر اللحية طاهر الهيئة أتى الى ككالبازى اذا انقض على الفريسة فحل كتابى وقال قم يا عبد الله فانا مطلق بك ثم انى قدمت ديار مصر فقيل لى ههنا رجل يقال له أبو العباس المرسى فذهبت اليه فاذا هو ذلك الرجل الذى حل وناقى وقال لى لقد أعجبنى تضمينك لىسلة أمرت

قال أصليت العصر قال قلت لاقال قم فصل وفي المكان الذي هو فيه انوانان قبلي وبحري وكان الشيخ جالساً في البحري فلما أتت لاصلي ذكرت ما قاله لي شخني اذا أقيمت القطب فلا تصلين وهو وراءك وعلمت اني اذا صليت كان الشيخ وراء ظهري فاقام الله بقا سي حاله وقلت حيثما كان الشيخ هنالك القبلة فتوجهت لناحية الشيخ وأردت ان أكبر فقال الشيخ لاهو لا يرضيه خلاف السنة وقال رضي الله عنه ماذا اصنع بالكهيماء والله لقد صحبت اقواما يعسبر أحدهم على الشجرة اليابسة فيشير اليها فتثمر ابانا للوقت فمن صحب هؤلاء الرجال ماذا يصنع بالكهيماء وأنخبرني بعض أصحابنا قال كنت أصعب بمدينة قوص الشيخ أباعبد الله الجبائي أحد أصحاب الشيخ أبي الحسن الشاذلي فكان يقع لي الامر فاسأل عنه الشيخ أباعبد الله فيقول ليس هذا الامر لي ولكن ان جمع الله بينك وبين أبي العباس المرسى تجد عنده ما تريد وقال رأيت في المنام كأن معي طبقاً فيه بسر وحواري يا

يا ابن ادريس مثلاً ان أكام فلانا كل ذلك مراعاة للادب مع الله عز وجل ومع رسوله صلى الله عليه وسلم ومع العلماء رضي الله تعالى عنهم أجمعين ولهذا الادب حلاوة عظيمة يجدها صاحبها لا يعاد لها حلاوة ثم ان غفلت عن الاستئذان وكلمت انساناً فلا بد من استغفاري لله تبارك وتعالى حتى يلقى الله تعالى في قلبي أنه قبل استغفاري (وكان) أخي الشيخ أفضل الدين رضي الله تعالى عنه اذا كام انساناً غافلاً وهو يقرأ القرآن يستغفر الله عز وجل ألف مرة وان كام أحداً وهو يقرأ في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر الله تبارك وتعالى أكثر من سبعين مرة وان كام شخصاً وهو يقرأ في كلام أحد من العلماء رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم يستغفر الله جل وعلا ثلاث مرات ولم أر لهذا الادب فاعلاً الا أن من أقراني غيره فالحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) جعل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم واسطة بيني وبين الله تبارك وتعالى في كل حاجة طلبتها لانه صلى الله عليه وسلم كبير الحضرة الالهية فسو النار بنا جل وعلا بلا واسطته سوء أدب معه صلى الله عليه وسلم ولا نالا نعرف الادب مع الله تبارك وتعالى لعدم احاطتنا به عز وجل بخلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم ذلك (وفي كلام) سيدي عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه اياك ان تحذف واسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الله عز وجل بلا واسطته فانك تسكون اذذاك مبتدعاً لا متبعاً والكامل لا يطأ ما كان لا يرى فيه قدم الإتياع لنبيه صلى الله عليه وسلم فيه أبداً انتهى فانهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به عليّ) كراهي لمدرج لي في ساعة من ليل أو نهار الا بعد قولي دستور يا الله أمد رجلي لا يريحها من القرفصاء ثم أمدها بعد ذلك وكذلك الحكم في مدها نحو المدينة المشرفة أو نحو ولي من الاولياء لا أمدها لناحية أحد منهم حتى أقول دستور يا سيدي المرسل أو دستور يا سيدي عبد القادر يا جيلاني أو يا سيدي أحمد بن أبي الراقعي أو يا سيدي أحمد بن يدي أو يا سيدي ابراهيم بادسوقي ونحوهم من الاولياء الاحياء والاموات كل ذلك لشهودي أنني بين يدي الله تبارك وتعالى أو بين يدي رسوله صلى الله عليه وسلم أو أئمة دينه رضي الله تعالى عنهم على الدوام شعرت بذلك ولم أشعر فان لم يكن ذلك كشفاً كان اعماناً (ولهذا) الادب حلاوة عظيمة لا يقدر قدرها ثم اني اذا حصل لي وجمع من كثرة ضم رجلي بحيث اني أعرف أن مثل ذلك الوجع يعذرنى الله تبارك وتعالى فيه بقريته قواعد الشريعة فينبذ لا يتأكد على الاستئذان (وقدر أيت) الام اذا خافت على ولدها من القرفصاء تصير تمدد جلي ولدها كلما قبضها رجعة به مع ان رجتها بولدها دون رجعة الله تبارك وتعالى بعبدته بيقين فاذا كانت الام تمدد رجلي ولدها مع ضعف رجتها فالله تبارك وتعالى أرحم وأشفق ولم أر لهذا الادب فاعلاً من أهل عصرى الا قليلاً فاعمل على التخلق بذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به عليّ) شدة كراهي للنوم على حديثاً كبيراً وأصغر ظاهراً على الجسد أو باطن من حقد أو مكر أو خداع أو غل أو حسد أو تنقيص أحد من المسلمين الا بطريق شرعي كل ذلك مراعاة للادب مع الحضرة التي ننتقل اليها بعد النوم فان الارواح اذا ارتفعت عن الجسم الى السماء لا يؤذن لها في السجود بين يدي الله تبارك وتعالى الا اذا نامت على طهارة ظاهرة وباطنة فان لم تكن ظاهرة كاذكرنا منعت من السجود والدخول لحضرة الله عز وجل فتصير واقفة خارج الحضرة لا تقدر على السجود ولو انها سجدت خارج الحضرة على حديث لم تقبل في عالم الارواح فصلاها باطلة وتأثم بذلك انما يشاء كل مقام صاحبها ويستروح لما قلناه بقوله صلى الله عليه وسلم في خروج النساء لصلاة العيد والحوض يعتزلن المصلي مع أن المصلي ليس هو بمسجد انما ذلك لكونه لا يسجد الناس فيه فانهم وما يعقلها الا العالمون (وسمعت) سيدي علياً الخواص رحمه الله تعالى يقول لسيدي أفضل الدين اياك أن تنام على حدث ظاهر أو باطن من محبة الدنيا وشهواتها فربما أخذ الله تعالى بروحك تلك الليلة فتلقى الله تعالى وهو عليك غضبان بحسب قبح ذلك الذنب الذي نمت عليه (وقد قال) تعالى أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض الآية (وفي) الحديث أيضاً سرفوعاً

يحشر المرء على دين خليله فليتنظر أحدكم من يخال (وفي) الحديث أيضا ان الله تعالى من منذ خلق الدنيا لم ينظر اليها أي نظر رضا عنها وعن حبيها والافهو تبارك وتعالى ينظر اليها نظر تدبير ولو لا ذلك لذهبت في علم الله جل وعلا ولم يبق لها وجود فافهم ذلك فمن نام على محبة الدنيا وما في تلك النومه حشر مع متغوض لله لم ينظر اليه منذ خلقه (وهذا) الامر قل من يتنبه له حتى يتوب منه بل غالب الناس لا يعد محبته للدنيا ذنباً ابداً وغاب عن هؤلاء قول المسيح عليه السلام حُب الدنيا رأس كل خطيئة فلم يخرج عن محبتها خطيئة واحدة انتهى (وكذلك) ينبغي للانسان مراعاة التوبة من جميع الذنوب والشهوات أيضا اذا استيقظ من منامه فر بما مات بغتة فلم يعلم عليه ملك الموت حتى يتوب (وقد كان) مالك بن دينار رضي الله تعالى عنه يجمع أصحابه ويقول لهم تعالوا نستغفر من الذنب الذي لا يمتدى أحد للتوبة منه وهو محبة الدنيا فواظب يا أخي على التوبة من ذلك وواظب على النوم على طهارة الظاهر والباطن كما ذكرناه لك ولا تترخص تندم في الآخرة والله تعالى يتولى هذاك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) شدة كراهتي للنوم في الثالث الاخر من الليل أشد من كراهتي للمعاصي الظاهرة وكذلك أكره النوم ليلتي العيدين وليلة الجمعة وليلة النصف من شعبان أوليالي القدر ونحو ذلك الإغلبة لا اختيارا وربما نمت جالساً لحرصي على اليقظة وذلك لا ينقص رأس مال الفسقى بخلاف نوم الاختيار (وهذا) الخلق من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي ومن أين لمثلي أن يوقفه الله تعالى بين يديه في الظلام مع أوليائه وأصفياؤه وان لم ألق بهم فان صفوف المواقب الالهية على هيئة صفوف الدنيا والله المثل الاعلى فيوقف الاكابر في حضرة الشهود الكبرى التي ما فوقها مرتبة ومن دونهم قريبا منهم وهكذا الى آخر من يحضرون بما تأخرت عن المبادرة الى موقف المعتاد فيقول لي جاري في الموقف قد تخلفت هذه الليلة عن عادتك وهناك شخص لم يزل يزح معي ويقول اذار آفي قد جاء الميثاق على الله لكثرة ما يسمعي ادعولنفسى ولا نحواني (واعلم يا أخي) ان الموكب الالهى تارة ينصب من أول النصف الثاني وتارة ينصب من أول الثالث كما يعرف ذلك ارباب القلوب الالهية فانه ينصب من غروب الشمس الى خروج الامام من صلاة الصبح كما ورد في حديث رواه الامام سيدي في تفسيره فينبغي لكل مسلم أن لا يغفل عن سؤال ربه ليلة الجمعة من الغروب الى صلاة الفجر وذلك لان الملائكة كل وقت يتجسسونه على سؤاله فاذا رفع الحجب عن قلوب عباده وقال لهم هل من سائل هل من مبتلى هل من مستغفر ونحو ذلك فقد أذن لهم في السؤال وما أذن لهم في ذلك الا وهو تبارك وتعالى يريد أن يجيب دعاءهم كما صرح به في الحديث فلا يغفل عن الدعاء في ذلك الوقت الا كل محروم (وتأمل) يا أخي أصحاب الساطن اذار أو امن يتخلف عن طلوع الموكب كيف يقطعون جامكيتهم ويمحون اسمهم من ديوان عسكر السلطان فيصير محقوبين الناس (وكذلك) حكم الفقير اذا نام في وقت المواقب الالهية ربما يحون اسمهم من ديوان الولاية (وكان) سيدي أحمد بن الرفاعي رضي الله تعالى عنه يقول ما من ليلة الا وينزل فيها نازل من السماء فيفرق على المستيقظين ويحرم النائمون انتهى (وقد) مكث ابن المؤذن بناحية منية أبي عبد الله أربعين سنة لا يضع جنبه الارض فكان سيدي محمد السروي يقول لم يدع ابن المؤذن مددا ينزل من السماء في ليل أو نهار الا وله فيه نصيب فاعمل على التخلق بذلك والله تعالى يتولى هذاك والحمد لله رب العالمين

(الباب الرابع في ذكر جملة أخرى من الاخلاق فاقول وبالله

التوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل)

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة ثنائى على الله تبارك وتعالى اذا نزل على ما يسوء في عادة لعلمي بان تقدراته تعالى كلها على عباده عين الحكمة لا بالحكمة لانها لو كانت بالحكمة لكانت أفعاله تعالى معسولة تحت الحكمة (ومن هنا) كان لا يجوز السخط على شيء من أفعاله تعالى قط ومن سخط فهو جاهل ولو كشف للعبد ما يسوءه من الواردات الالهية ورأى ما أعد الله تبارك وتعالى له في نظير صبره عليها لكان هو يسأل الله تبارك وتعالى وقوع ذلك (وأیضا) فان كل واقع في الوجود بارادة الالهية وسبق علم فلا يصح تغييره

ياكل منه أنا ذلك الحواري ونجارت الكلام يوما مع الشيخ مكين الاسمر رضي الله عنه فقلت له عن الشيخ أبي العباس قال الشيخ كذا وقال كذا الى ان تمادى بنا الكلام والفقير مكين يستغرب تلك الحقائق التي أقولها عن الشيخ الى ان قال نقول لك الحق ما عرفنا الشيخ أبا العباس فهذا اعتراف من الشيخ مكين الدين بعظيم شأن الشيخ أبي العباس وانه لم يعرفه مع ان الشيخ أبا الحسن الشاذلي شهد للشيخ مكين الدين الاسمر انه من السبعة الابدال وكنت يوما عند الشيخ أبي العباس الدمهوري وعنده انسان من أصحاب أبي العباس فقال له انسان يا سيدي هذا من أصحاب أبي العباس المرسي فقال الشيخ أبو العباس الدمهوري سيدي أبو العباس المرسي ملك من ملوك الآخرة وأخبرني سليمان بن الباخس قال دخلت على الشيخ أبي العباس الدمهوري فسمعتة يقول يارب هذاك أبو العباس وأنا

أبو العباس ويكرر ذلك فقلت يا سيدي من أبو العباس قال المرسي يا بني ما من اسوان الى الإسكندرية رجل مثله ثم قال ما من اسوان الى دمياط

عليه فطلع عندي
فقدت له من البطخ
الصالحى فهو فى أثناء
أ كاه سألته عن رجل
كان كثيراً الشهرة يرحل
بالحق الكثيرين
والرايات ولا يحضر صلاة
الجمعة فإما ذكرته
للشيخ تغير وقال والله لو
علمت أنك تذكركه لى
ما طلعت عنك
تذكرون بين يدي
الابدال والاولياء أهل
البدع وسمعتة يقول
والله ما كان اثنان من
أصحاب هذا العلم فى
زمن واحد قط الا واحد
عن واحد الى الحسن
وأخبرني جماعة من
أهل اشهر قال قدم
علينا الشيخ أبو الحسن
البيجاني من أصحاب
الشيخ أبي الحسن
الساذلي فكان يتكلم
علينا فيجبنا كلامه
فاذا رأى اعجابنا بذلك
قال كيف لو رأيتم
الشيخ أبا العباس الرزمي
لو أطلق أبو العباس
لساني لتكلمت بالعلم
الغريب وسمعتة يقول
كان يتكلم فى هذا
العلم ثلاثة الشيخ أبو
الحسن وصاحبه أبو
الحسن الصقلي وأنا
توفى الشيخ رضى الله
عنه وتوفى الصقلي ولا
أعلم اليوم على وجه

(وفى الحديث) أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل ومعلوم ان الانبياء والاولياء محبوبون له تبارك وتعالى وما يفعل الحق بمحبوبه الا ما يقربه اليه (وايضاح ذلك) أن الحق تعالى متعرف متعطف بكل شئ وورد من حضرته ليعرف أهل حضرته مقدار الوصل والهجر ومقدار النعمة والبلاء ومن تأمل الداء بعين الاستبصار وجدته دواء وخبر اهذاني البلاء فى الجسد والمال والولد ونحوهم واما البلاء فى الدين فذلك مؤذن بغضب الله تبارك وتعالى على العبد فافهم واياك والغايط (وقد) قلت فى هذا المقام

يا رب لأحصى عليك ثناء * فى كل أمر سررتنى أو ساء
أنت الحكيم وعين فعالك حكمة * قد عمت السراق والضراء
بكلها متعرف متعطف * فالداء فى الدنيا تراه دواء

فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) انى لا أداوى قط من مرض الا ان اشتد بحيث يشغلنى الالتفات اليه عن كمال الاقبال على الله تبارك وتعالى والحضور معه وما دمت اقدر على الحضور والنسي فى عبادتى فلا تداوى ثم لا بدلى مع التداوى بشرطه من مراعاة نية التداوى لى الغير لا يخرج عن حظا نفسى من محبة العافية بالطبع لا لكون الحق تبارك وتعالى هو المالك للجسمى اذا العارف انما يتداوى لاجل كونه ذاهب أمة لله تبارك وتعالى لا لنفسه هو ولولا انها ملك لله تعالى ما اعتنوا بها فى التداوى كل ذلك الاعتناء ففرق بين من يتداوى قياما بواجب حق ربه عز وجل وبين من يتداوى قياما بواجب حق نفسه وما يعاقبها الا العالمون (ونظير) ذلك محبى للغير من قبل الحق تبارك وتعالى فلولا انى اعلم محبة الحق تعالى له ما طابته منه ومن مقام الا كبرانهم لا يعتنون بشئ الا ان رأوا وجهه فليس له الحق تبارك وتعالى دون انفسهم فافهم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) شدة كراهتى لخطاب الحق جل وعلا ومناجاته اذا تطلعخ نوبى أو بدنى عذرة ولو من مرض حصل أو نحوه الا ان وجب ذلك الخطاب تعظيما لحضرة مناجاة الحق جل وعلا لا سيما ان حصل لى ادرار بول أو مشى بطن فى خاطب الله تبارك وتعالى فى حال تقذير بدنه أو ثيابه فهو خارج عن أدب الا كابر وكثيرا ما أرسل الى أحد من الاخوان ليجادتنى بامور الدنيا ويشغلنى عن مراقبة الحق تبارك وتعالى فى تلك الحالة القدرة حتى لا استحضر أنى بين يدي ربي تعظيما لجنابه عز وجل لالعله اخرى (ومن هنا) بخرت الا كابر ثيابها للجمعة والجماعات وبسطوا الصلوات السجادات النغيسة المنجرة تعظيما لحضرة خطاب الله تبارك وتعالى المشار اليها بنحو حديث ان الله فى قبله أحد كم فلا يبصق تجاه وجهه ونحو فان يدوس أحد برجله فى محل يتخيل فيه وجود قرب الحق تبارك وتعالى حين يصير يعبده كأنه يراه ففرش السجادة مطلوب ليتوفى المشائى الدوس برجله اذا رآها مفروشة فافهم ذلك ترشدا والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) حضورى مع الله تبارك وتعالى عندا كلى الفاكهة والحلوى وغيرهما من الشهوات كاللنا كج والملابس فلا أفعل شيئا من ذلك عافلا عن الله تبارك وتعالى وانما افعله بحضور ونية صالحة كنية مداواة النفس بميلها لتوافقنى فيما أريد منها من طاعة الله عز وجل فان لسان حالها يقول لصاحبها كن معى فى بعض اغراضى والأصرعتمك (وهذا خلق) غريب قل ان يوجد فى الناس اليوم بل اذا رأى أحدهم الشهوة جذب قلبه اليها ونسى ربه (ومن هنا) منع الشرع من الاكل فى الصلاة لان شهوة الاكل ولذته تصرف قلبه عن الله تعالى فلا يقدر على كمال الاقبال عليه (فعلم) ان كل من ادعى ما ذكرناه من الادب والحضور قل يجابه عن الله عز وجل فافهم ذلك واعمل على التخلق به والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) زيادة كرامى لليتيم ومراعاتى له بعد موت والده أكثر مما كنت أراعيه لاجل والده وكذلك أزيد فى الغض عن النظر الى المرأة التى غاب عنها زوجها أكثر من غض طرفى عنها اذا كان زوجها حاضرا لا سيما ان كان زوجها مجاورا بمكة أو المدينة أو كان شريفا أو كانت المرأة شريفة أو

من بنات الاولياء فاني ازيد في غض الطرف عنها اكثر مما اغض اذا سافر زوجه الغيرة مكة والمدينة ليكون زوجها يصير في حضرة الله تبارك وتعالى وحضرة رسوله صلى الله عليه وسلم والشريعة بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنات الولي ملحقته فمن تعرض لحرمه أو حرم الاولياء فقد تعرض لعقوبات الله عز وجل (وهذا خلق غريب) لم أر من تخلق به من أقراني الا القليل وايضا ذلك انه يتأكد على العبد زيادة التعظيم والاحرام لكل من كان في كفالة الحق جل وعلا المحضة أكثر من تعظيم من كان في كفالة الحق تبارك وتعالى المخلوطة بكفالة الخلق عادة (فلا بد) من تمييز الحق جل وعلا بزيادة تعظيم وكل من راعى اليقيم أو غرض عن النظر الى المرأة التي غاب عنها زوجها مثل مراعاته لها حال حياة الوالد أو حضور الزوج فقد ساوى في التعظيم بين الله وبين خلقه وأساء الأدب (وقد وقع لي) أنني ساويت في الغرض عن رؤية وجهه جاريتي دام السير ورحلت غاب عنها زوجها كحضوره فلم أزد في الغرض حين سافر فعوتبت على ذلك في المنام وقيل لي ميز الحق تعالى بزيادة غرض على ما كنت عليه حين حضور زوجها فقلت معها وطاعة فاذا كان من لم يزد في الغرض يعاتب فكيف بمن يخون زوجته جاره ويفسق فيها ويسارق النظر اليها كالمخلص نسأل الله تعالى العفو والعافية والحمد لله رب العالمين

(وممن من الله تبارك وتعالى به على) نفرتي من كثرة اعتقاد أحد من الامراء وغيرهم في وان وقع ان أحدا مدحني عند أمير حتى رفعتني فوق جميع أقراني توجهت الى الله تبارك وتعالى في ان يحرك لي أحد من الاعداء فينقصني عنده أو سألت الله تبارك وتعالى ان يحول باطنه عن الاعتقاد في حتى يصير لا يلتفت الى بوجه من الوجوه وذلك فتح الباب الراحة لنفسى وسد الباب تنقيص أحد من اخواني برفعتني فوقه عند ذلك الامير (وهذا) الخلق لم أجده فاعلام اقراني فاعمل على الخلق به والله يتولى هداية والحمد لله رب العالمين

(وممن من الله تبارك وتعالى به على) عدم اجابتي لمن دعاني الى التصدر لصلاة الاستسقاء ودفع الوباء لما في ذلك من تحريك نفس الحسدة من الاقران وقد أرسل الى مرة الباشا محمد قصاده أن أطع مع العلماء الجبل المقطم لدفع الوباء والبلايا في سنة احدى وستين وتسعمائة بشرط أن أكون أنا الداعي والناس كلهم يؤمنون فلم أجبه الا الى الحضور خوفا من تحريك نفس بعض الناس على ومع ذلك فلا تسأل يا أخي ما حصل من قول الباشا لا يدعوا الا فلان من الغيبة والتنقيص لي عند الباشا وهو لاء وان كانوا صادقين في تنقيصى وتنقيصى الا كابر من الاعتقاد في لكن ما كل أحد يحتمل مثل ذلك وقد تقدم في هذه المنان خمس من الله تبارك وتعالى به على محبتى لمن ينفر الولاية عنى أكثر ممن يحبهم في وانه خلق غريب لا يكاد يوجد في أحد من أقراني وقد شكرت فضل من غير اعتقاد الباشا محمد في تجزاه الله تعالى عنى خيرا في الدنيا والاخرة فانه سترني بين العباد فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(وممن من الله تبارك وتعالى به على) ادبى مع شجى الشيخ محمد الشناوى رضى الله تعالى عنه ومع شجى الشيخ نور الدين الشونى رضى الله تعالى عنه في دوام السهر معهما فلا تذكر انى نمت في وقت يكون أحدهما مستيقظا فيه وذلك من أكبر نعم الله تعالى على لكونه وسيلة الى دوام السهر بين يدي الله عز وجل ومن لم يحكم مقام السهر بين يدي شجى لا يصح له مقام السهر بين يدي الله عز وجل وقبج على المريد أن ينام وشجى جالس بين يدي الله تبارك وتعالى في مثل ليلة الجمعة أو غيرها بل ذلك علامة على كذبه في محبة الله جل وعلا فضلا عن محبته للشيخ فانه لو كان يحب الشيخ لاستغتم أوقات الخلوته به كما أنه لو كان يحب الله عز وجل المحبة المعروفة بين القوم لما أخذ نوم الا بعد أن يصريح كذا كذا مرة (وقد) أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود كذب من ادعى محبتى فاذا جنته الليل نام عنى انتهى فشهد الحق تبارك وتعالى على من نام في الليل اختيارا بكذبه في محبته (وفي زبور داود) عليه السلام يا داود جعلت النهار للعاش وجعلت الليل للسهر معى فاستغتم عنى في النهار ونمت عن محبتي في الليل فلا أنتم في النهار معى ولا في الليل انتهى فافهم ذلك واعمل على الخلق به والله تعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين

(وممن من الله تبارك وتعالى به على) عدم اظهارى انظام الطريق اذا دخل على أمير أو كبير فلا أقول

الاخر من هو قال الشيخ أبو العباس المرسي وهما لا يعلمان انى من أصحاب الشيخ تدرى ما اتفق له مع شيخنا صفي الدين قال لا قال سمع الشيخ ليلة هنا ذكره لا يعهده فقال لي اذهب فانظر من هذا فذهبت فاذا هو أبو العباس وأصحابه فرجعت الى الشيخ صفي الدين فاخبرته فقال ياتى هذا الرجل هنا ولا زورنا ما هذا الامر عجيب ثم أصبح الشيخ صفي الدين فقال لأصحابه رأيت البارحة كأنى في فلاة من الارض وأبو العباس في موضع مرتفع وهو يقول لي يا أخي يابى الله ان يجتمع الا هكذا وقال الشيخ أبو عبدالله بن النعمان الشيخ أبو العباس المرسي وارث علم الشاذلى حقيقة وأخبرني بعض أهل الهند قال قال لي الشيخ أمين الدين جبريل تريدان أريدك وليا من أولياء الله تعالى قلت نعم قال امض بنا فأتى بي الى الشيخ أبي العباس وقال هو هذا وأخبرني بعض أصحابه قال عزم على الشيخ انسان فقدم اليه الطعام فحضره فاعرض عنه ولم يأكله ثم التفت الى صاحب الطعام وقال ان كان الحارث بن أسد الحماسي في أصبعه عرق اذا مديده الى طعام فيه شبهة تحرك عليه فانا في يدي ستون عرقا

وغيرهم ان الشيخ كان يوما بالقاهرة في دار الزكي السراج وكتاب المواقف للنفرى يقرأ عليه فقال ابن أبو العباس فلما جاء قال تكلم يا بني تكلم ببارك الله فيك تكلم ولن تسكت بعدها أبدا فقال الشيخ أبو العباس فاعطيت في ذلك الوقت لسان الشيخ ولقد كان علماء الزمن يسلمون له هذا الشأن حتى كان شيخنا الامام العلامة سيف المناظرين حجة المتكلمين شمس الدين الاصفهاني والشيخ العلامة شمس الدين الايبي يجلسان بين يديه جلوس المستفيد آخذين عنه ومتلقين ما يبديه حتى سأله أحدهما عن بعض المشايخ الظاهرين في الوقت يا سيدي أتعرفه فقال الشيخ أتعرفه هنا وأشار الى الارض ولا أتعرفه هناك وأشار الى السماء وسأله أحدهما عن انسان كان بدمشق الغلب عليه السكر والغيبة فقال الشيخ رضى الله عنه كل من لا يكون له في هذه الطريقة شيخ لا يفرح به وكان من مذهبه رضى الله عنه انه لا يلزم أن يكون القطب شرى فاحسبني ابل قد يكون من غير هذا القبيل وتكلم يوما في القطب وأوصافه ثم قال وما

لامداح الذي ينشد للفقراء اسمعنا شيئا بحضرة ذلك الامير الابنية صالحة ولا أقول للامير اذا دخل بعد ان انقض أهل مجاس الذكر وقراءة الورد مثل سبحان من عمل للفقراء نعيم الجنان في الدنيا في مجالس ذكرهم وقد نزل على الفقراء في هذا اليوم رجة حتى عمتهم وحصل مدد كبير وكنت أود انك دخلت قبل انفضاضهم ليحصل لك الرجة وور بما كان ذلك القول من شيخ الزاوية للامير ياء وسبعة لظنه في الامير انه ظن انه قابل الذكر والاشتغال بالله عز وجل حين رآه جالساً لفقراء عنده ولا ذكر (وهذا) يقع فيه كثير من المتمسكين بالنصب اذا زارهم الامراء ولوانهم كانوا صادقين لم يذكروا مثل ذلك للامير لانه ليس يريد لهم ولا سألهم هل قرأتم وردكم اليوم ولا قال اسمعنا شيئا من كلام القوم والفقراء فاي أمر ألباسيدي الشيخ أن يقول ما قال فاعلم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على من) مشاركتي لكل من بلغني انه في ضيق في جميع ما يصيبه وينزل عليه من البلايا والمحن لاسيما السلطان الاعظم فاني مررت لمرضه مرات عديدة وجاءني وشكر من فضلي واطلع على ذلك أهل الكشف وصاروا يتحدثون فيما بينهم أنني لولا حاجت عن السلطان وجع رجلي لم يتاسفوا لقتال الروافض ما كان حصل له خير (وذلك) من علامات صحة ارتباطي مع امامي (ومما) يقع لي انه اذا كان عندنا امرأة في المخاض أحسن بانى أطلق مثلها اذا بلغني ما هي فيه من الوجع وكذلك اذا بلغني ان أحدا يعاقب في بيت الوالي أحسن بالمقارع والكسارات وعصر الرأس ووضع الخوذة المحماة بالنار على رأسي حتى اني أحس بسيلان دهن رأسي وهو نازل ناحية أذني فاضع يدي أمسحه لاعتقادي انه سال ونخرج الى ظاهرها وهذا امر عزيز وقوعه في الفقراء ولا يعرف هذا الحال الا من ذاقه (وكان) ذلك من وظيفة سيدي ابراهيم المتبولي رضى الله تعالى عنه وسيدي علي الخواصر رضى الله تعالى عنه (وورثت) ذلك من سيدي علي الخواصر رضى الله تبارك وتعالى عنه وسبق سيدي ابراهيم المتبولي رضى الله تبارك وتعالى عنه الى مثل ذلك سفيان الثوري رضى الله تبارك وتعالى عنه وميمون بن مهران رضى الله تبارك وتعالى عنه والفضيل بن عياض رضى الله تبارك وتعالى عنه واضرابهم رضى الله تبارك وتعالى عنهم أجمعين فلا تطلع الشمس ولا تغرب على صاحب هذا المقام الا وبدنه ذائب كأنه شرب برطمان السم والله اني لاحس في بعض الاوقات ان جسمي كله من فرقي الى قدسي كالدمل الذي قرب انفجاره (وقد حكيت) ذلك مرة لاشي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى فقال لي والله ان لي منذ عشر سنين وأنا أحسن بان جسمي في طبق من نحاس على نار من غير ماء ولحمي ودهني يطشطش على النار وأنا صابر فقلت له ثم ذلك فقال من كثرة توجه الناس الى في شدائدهم انتهى (فعلم) أن أهل هذا المقام لم يزل أحدهم مريضاً التواصل وجود البلاء في الوجود على اختلاف طبقاته فلا يستريح الا في وقت لم يتوجه اليه مكروب ولم يبلغه ان أحدا في بلاء ولا عقوبة يتعين عليه مساعدته فيها هذاهو حظه من الراحة في الدنيا (ومن أعظم) علامة على صاحب هذا المقام وجود الصداق والضارب الشديد في رأسه حتى يحس بان شخصاً ذا قوة شديدة يضرب رأسه بطبر او دقاسق لابل او نهارا أو ان رأسه مروض بين حجرى معصرة فيتمنى الموت فلا يجاب (ومن أدلة ذلك) ما رواه الطبراني وغيره مرفوعاً من لم يهتم بامر المسلمين فليس منهم وحديث الترمذي وغيره مرفوعاً مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد اذا مرض منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والسهر (ومن زوايدنا) عنه انه كان اذا نزل بالمسلمين هم أو بلاء يمرض له أياما السيد عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والشعبي رضى الله تعالى عنه فكانوا يمرضون ويعادون كما تعاد الممرضى فاذا ارتفع ذلك الهم أو البلاء عن المسلمين خلصوا من المرض لو قتهم حتى كأنه لم يكن بهم مرض (ويقع) لي بحمد الله تبارك وتعالى مثل ذلك كثيرا فربما أتوني بالطبيب فيصلى دواء فيطول جلوسه عندي ساعة فاشفى من المرض كأن لم يكن مريضاً فيتعجب الطبيب من ذلك (وكان) سيدي علي الخواصر رضى الله تعالى عنه اذا نزل باحد بلاء يقول له أكثر من الاستغفار ليل لابل ونهارا يقول ما ثم أسرع لرفع البلاء من كثرة الاستغفار قال الله تبارك وتعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال وأقل الاستغفار الدافع لغالب البلاء

عندي الآن ألف مرة صباحا وألف مرة مساء (وسمعته) رضى الله تبارك وتعالى عنه مرات يقول من ضحك أو جامع زوجته أو لبس ثوبا منجرا أو ذهب الى مواضع التزهات أيام نزول البلاء على المسلمين فهو والبهائم سواء انتهى ومثل حال أهل هذا الزمان مثل ما حكى ان شخصاً مر على شخص خرج صريره وهو مدلى من دبره فقال له أعطاني هذه القطعة النازلة أطمعها القطي فإنه جيعان انتهى (ولعمري) ليس عند مثل هذا من تحمل هم أخيه ذرة واحدة وسأقنى ايضاح ذلك ان شاء الله تبارك وتعالى في مواضع من هذا الكتاب فاعلم ذلك وراجعه والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) مساعدتي لأصحاب النوبة في سائر أقطار الارض في حفظ ادراكهم من برارى وقفار ومدائن وبحار وقرى وجبال فاطوف بقلي على جميع أقطار الارض في نحو ثلاث درج (وايضاح ذلك) ان حكم القلب حكم الكرة المعلقة بين السماء والارض فيرسم فيها جميع العلويات والسفليات ويصير البصر القلي يدركها كلها على التفصيل فالمدار على قوة وسع دائرة البصر لا غير وان شككت يا أخى في ذلك فامتحن ذلك بمرآة صغيرة تضعها فوق منارة عالية فانك اذا قابلتها بمصر كاملة تجدها كلها مرسمه في تلك المرآة الصغيرة فاعلم يا أخى على جلاء مرآة قلبك من العدا أو الغبار ان أردت العمل بهذا الخلق فانك تطوف أقاليم الارض كلها في مقعد ساعة (ومما) وقع لي أن شخصاً من بلاد الحبشة أسلم عندنا في مصر فسألته عن بلده وعن الكنيسة الكبيرة التي في آخر زقاق داره وعن شجرة النبق التي في دار جاره فصعدني على ذلك ثم قال للحاضر من هذا الصالح لا طبع على بلده ودار جاره مع اني مارحت اليها قط بحسبي وانما نظرت اليها بقلي (وكذلك) وقع لي مع خادم نبي الله لوط عليه السلام لما قدم علينا مصر فقلت له ما فعل شجرة الليمون المغرس ونجاء مقام السيد لوط فقال موجود لم يقطع منه شيء مع انني لم أراه الا بقلي (وفي كلام) سيدي أحمد بن الرفاعي رضى الله تعالى عنه ان القلب اذا انجلي من محبة الدنيا وشهواتها صار كالبلور وأخبر صاحبه بما مضى وبما هوأت من أحوال الناس واذا صعد قلبه تغير حديثه بأباطيل يغيب معها رشده الرجل وعقله انتهى (وصورة طوافي كل ليلة) على مصر وجميع أقاليم الارض انني أشهر باصبعي الى أرفة جميع المدائن والقرى والبرارى والبحار وأنا قول الله الله فابدأ بمصر العتيقة ثم بالقاهرة ثم بقراها حتى أصل الى مدينة غزة ثم الى القدس ثم الى الشام ثم الى حلب ثم الى بلاد العجم ثم الى بلاد التركية ثم الى بلاد الروم ثم اعدي من البحر المحيط الى بلاد المغرب فاطوف عليها ببلاد ابلدا حتى أجيء الى اسكندرية ثم أعطف منها الى دمياط ثم منها الى أقصى الصعيد ثم الى أقصى بلاد العبيد ثم الى بلاد الرجاج وهي اقطاع جدي الخامس ثم أعطف الى بلاد السكرور وبلاد السكوت ومنها الى بلاد النجاشي ثم الى أقصى بلاد الحبشة وهي سقر سنين ثم منها الى بلاد الهند ثم الى بلاد السند ثم الى بلاد الصين ثم أرجع الى بلاد اليمن ثم الى مكة ثم اخرج من باب المعلى الى الدرب الحجازي الى بدر ثم الى الصفراء ثم الى مدينة النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنه عند باب السور ثم أدخل حتى أقف بين يديه صلى الله عليه وسلم فأصلي وأسلم عليه وعلى صاحبيه وأزور من في البقيع ثم أقول سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وما أرجع الى دارى بمصر الا وأنا الهث من شدة التعب كفى كنت حاملاً لاجبلا عظيماً ولا أعلم أحد سبقني الى مثل هذا الطواف (وكان) ابتداء حصول هذا المقام لي في سنة ثلاث وثلاثين وتسعمائة فرأيت نفسي في حفرة طائفة فطافت بي سائر أقطار الارض في لحظة وكانت تطوف بي على قبور المشايخ من فوق أضرحتهم الاضريح سيدي أحمد البدوي وضحى سيدي ابراهيم الدسوقي رضى الله تبارك وتعالى عنهما فان الحفرة نزلت بي من تحت عتبة كل من أحدهما ومرت من تحت قبره ولم أعرف الى الآن الحكمة في تخصيص هذين الشيخين بذلك نفعنا الله تعالى بهما والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) استئذاني أصحاب النوبة نفعنا الله ببركانهم كما اخرجت من بيتي أو بلدي أو دخلت وذلك لا كون تحت نظرهم حتى أرجع سالماً ان شاء الله تعالى (وكذلك) لأطاع الملعة أو أدخل بيتاً كفى شفاعته متلاحق أقول بتوجه تام عند أول عتبة تلاقيني من أعتاب القاعة أو ذلك الامير دستوريا

بلحيته وقال لو علم علماء العراق والشام ماتحت هذه الشعرات لانوها ولو سعي على وجوههم وكان يقول والله ما نطالع كلام أهل الطريق الا لنرى فضل الله علينا وقال في الامام أبي حامد الغزالي رضى الله عنه اننا لشهدله بالصديقية العظمى كان الشيخ أبو الحسن يقول اذا عرضت لكم الى الله حاجة فتوسلوا اليه بالامام أبي حامد الغزالي وكان يقول عن شيخه أبي الحسن كتاب الاحياء وورثك العلم وكتاب القوت وورثك النور وكان يقول عن الشيخ أبي الحسن عليكم بالقوت فانه قوت وكان هو والشيوخ أبو الحسن كل منهما يعظم الامام الرباني محمد بن علي الترمذي وكان للكل منهما عندهما الحظوة التامة وكان يقول عنه انه أحد الاربعة الاوتاد ودخلت عليه يوماً فوجدته مغموماً في وارد ورد عليه فقال سمعت البارحة يقال لي السلام عليكم يا عبدي ثم قال وهذا قد سمعته في السنة مرة أو مرتين وهذا من الحديث الذي قال

فيه أبو العباس بن العريف شعراً بدلاً سرطال عندك اكنتماه * ولاح صباح كنت أنت ظلامه فانت حجاب القلب عن سرغيبه *

وجاء حديث لا يعل
سماعه
شهي الينا نشره
ونظامه
* (الباب الثالث) *
في مجرباته ومناراته وما
اتفق لاصحابه معه
ومكاشفاته سمعت
الشيخ أبا العباس رضي
الله عنه يقول كنت
وأنا صبي عند المؤدب
خارجا فوجدني
أكتب في لوح فقال لي
الصوفي لا يسود بياضا
قال فقلت ايس الامر
كلزعت ولكن لا يسود
بياض الصوائف بسواد
الذنوب وسمعت يقول
عمل الى جانب دارنا
خيال الستارة وأنا اذ ذلك
صبي فحضرته فلما أصبحت
أتيت الى المؤدب وكان
من أولياء الله تعالى
فانشد حين رأني
يا ناظرا صور الخيال
تجيبا
وهو الخيال بعينه لو
أبصرا
وقال رضي الله عنه
رأيت ليلة كائني في
سما الدنيا واذا برجل
أحمر اللون قصير الطول
كبير اللحية فقال قل
اللهم اغفر لامة محمد
اللهم ارحم أمة محمد
اللهم استر أمة محمد
اللهم اجبر أمة محمد
هذا دعاء الخضر من قاله

أصحاب النوبة جهتي تحت نعالكم اليوم فلاحظوني مع هذا الامير أو هذا القاضي أو هذا الظالم مثلا فلا
أخرج بحمد الله تعالى من عنده الامنصورا مكرما مجلا كما وقع لي ذلك مع الباشا على كما رايضاحه اللهم الان
أكون مبتلا والعماد بالله تعالى فان أصحاب النوبة لا يساعدونني فليحذر صاحب الحاجة نفسه ان طلب
النصرة على يد أصحاب النوبة رضي الله تعالى عنهم (وهذا) الذي ذكرناه قل من يتنبه له من فقراء هذا الزمان
بل رأيت بعضهم ينكر وجود أصحاب النوبة أصلا وهذا يدل على انه لم يدخل دائرة الولاية قط فانه لو دخلها
لعرف أهلها على اختلاف طبقاتهم كما يعرف جماعة السلطان بعضهم بعضا وبعضهم يظن ان أصحاب النوبة
هم الاولياء المرصدون لتربية المرادين وذلك جهل عظيم اذ لا يلزم من كون أحدهم مسلما كان يكون بيده
تصريف كما يعرف ذلك من له أدنى خلطة بأهل الطريق (وقد كان سيدي) على الخواص رضي الله تعالى عنه
معه ثلاثة أرباع التصريف في مصر وقراها (وكان) يرسل الخواص في بعض الاوقات الى أصحاب التصريف
في الربع الباقي رضي الله تعالى عنه (وكان) كثيرا ما يرسل الخواص للشيخ محسن المجدوب لكونه كان من
أصحاب التصريف في الربع الباقي في مصر وقراها (وجاء شخص) من تجار بحر الهند الى سيدي على الخواص
رضي الله تعالى عنه ياخذ خاطره ويسأله بالله تعالى ان يحفظه من كرهه ببحر الهند فقال له اذهب الى الشيخ محسن
فانه صاحب درك بحر الهند وأعطه نصفا فان قبله منك فهو دليل على انه دخل في الجملة وان رده فاحتسب ما في
مرا كبتك عند الله تعالى فذهب اليه فقبل منه النصف وسلمت مرا كبه تلك السنة (وكان) الشيخ محسن
اذ ذلك جالس في رميلة بمصر (ورأيت) مرة بعض أشيخان بمصر ذهب الى دكان الشيخ بركات الخياط وكان من
أصحاب النوبة فوضع على دكانه حجر في غيبته فلما جاء الشيخ بركات عرف الحجر ومن جابه والحاجة وقضاها
وكانت الجملة ان شخصا كتبه الى اصطنبول سر كن لما دخل ابن عثمان الى مصر وكان محسنا للشيخ المذكور
كثيرا فسلك الشيخ الادب مع أصحاب النوبة وسألهم في قضاء اولوائه سأل الله تعالى بلا واسطتهم لربما أجيب
لصلاحه ولايته (ثم) لا يلزم من مشاوره الولي الكبير لاحد من أصحاب النوبة ان يكون ذلك نقصا أو أيضا
فان الكمل مقامهم منزلة عن مشاركة الخفير في التصريف دنيا وأخرى بخلاف أرباب الاحوال فالكمال كشيخ
الاسلام وصاحب الحال كخفير البلد ولكن هكذا أهل الادب (وكان) سيدي على الخواص رضي الله تعالى عنه
اذا شاوره أحد في السفر من مصر الى الريف مثلا يقول له اذا أردت الخروج من سور البلد أو من عمرانها فقل
بقلبك دستورا يا أصحاب النوبة اجعلوني تحت نظركم حتى ارجع ثم اذار حمت فاستاذنهم أيضا في الدخول
فانهم يحبون من يسلك معهم الادب (وقد) أعطاهم الله تبارك وتعالى معرفة الخواطر التي تمر على قلوب أهل
ادراكهم فضلا عن معرفة أعمالهم ومعاصيهم في قلوبهم ولهم التأديب على كل زلة وقعت في أدراكهم لان
قوسهم موزون على الفساق وعلى الفقراء الغافلين عن الادب مع الله تبارك وتعالى (ومعته) رضي الله تعالى
عنه وأرضاه مرارا يقول لا يخرج أحدكم الى السوق الا وهو على طهارة فان أصحاب النوبة يحبون من يراعي
الطهارة في ادراكهم انتهى (ومما وقع لي) تصديق الكلام الشيخ رضي الله عنه اني أخرجت رجا بنواحي
شون السلطان بمصر العميقة واذا بشخص أسمر جالس في دكانه يحبك الشدود فرفع رأسه الى وقال كنا محتاجين
اليك قوي في فسائلك في دركي وحارتي فعلت انه من أصحاب النوبة (وكذلك) مما وقع لي اني كنت مارا باتجاه
سوق الصائغة بخط بين القصرين وأنا غافل فبينما أنا كذلك اذا حسست بكل شعرة في قامت شمسي وأحسيت
بأن لم يبق تمساحا كبريرا يريد أن يبتلعني فالتفت فاذا بشخص أشعث الشعر أسمر العينين كادذه أن يصل
الي كنتي فقال لي لا تعد شمسي في خطي وأنت غافل عن الله تعالى ما يجري لك خبر فن ذلك اليوم ما أتد كرا اني
مررت في ذلك الدرك غافلا أبدا فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما أتم الله تبارك وتعالى به علي) في هذا الزمان حفظي من تصريف أصحاب النوبة في عرض أو سلب
حال أو نحوهما مع كثرة مراجعتي لهم في الشفاعات عند الحاكم وكثرة معارضتهم لمن يشفع عندهم من غير
واسطتهم ومع كونهم أتم نظرا مني فلم يزالوا يسألوني بشفاعتي عند الحاكم وأنا غافل عنهم أو غير مستوعب

لهم في الاذن فان من لم يستوعبهم في الاستئذان فرجما انفسه وافية فريقين يجتهدهما يعارضه فيقاسي من الشدائد والاهوال ما لا يعبر عنه وقل من سلم من عطيمهم من الفقراء والعلماء ثم ان جرح من طعنوه لا يختم جرحه الا بعد موت صاحبه (وقد) تشفع الشيخ علي الخواصر رضي الله تعالى عنه مرة عند الامير حاتم الجزاوي من غير استئذان أصحاب الثالث الذي لا تصرف له فيه من مصر فطعنه انسان بخنجر في مشعره فلم يزل يهاجتي مات بعد عشر من يوما وهو يقول آه من حرارة هذه الضربة انتهت (وقد) سبق لي أنام معهم وقائع كثيرة أوائل دخولي طريق القوم رضي الله تعالى عنهم حتى كدت أن أهلك ولكن بحمد الله تبارك وتعالى كلهم يحبوني اليوم ولا أعرف أحدا منهم يكرهني ولذلك رتب لهم الدعاء عندي في الزاوية في قراءة الاسباع والكرسي وغير ذلك (فن) وقائهم الماضية معي أن ثلاثة منهم عارضوني في كشت تسعة أيام بلبه الهالا آكل ولا أشرب ولا أنام ولا أضع جنبي الى الارض حتى صار بدني كما كاد مل الذي قرب انفجاره ثم حصل لي الفرج على يد الشيخ محمد الهوتي بباب زويلة العربان وقال لابن عمي عبد السلام قد عرضوا حكايه عبد الوهاب على ثلاثين نفسا فابوا أن يحملوها ولكن أنا أمله الله تبارك وتعالى (وأخبرني) أن الذي عارضني ثلاثة من العجم كانوا يجلسون تحت المدرسة البرقوقية بخط بين القصر بن ثم قال لي تبخر هذه الليلة بخور حصالبان وان شاء الله تعالى تنام هذه الليلة ويخف العارض ففعلت فكان الامر كما قال (ومن جملة) من لم يحمل عنى سيدي علي الخواصر رضي الله تعالى عنه وقال لانخي الشيخ أفضل الدين رضي الله عنه ابالك أن تحمل شيئا عن عبد الوهاب مما هو فيه ودعه يدم على البلاء الآتي (وأما) الشيخ شعبان المجذوب والشيخ محمد الجوهري المكشوف الرأس فطالعا على البيت وأمراني بالصبر ونقش لي الشيخ شعبان في الحائط بسكن يقول الله عز وجل في التوراة يا عبدى تحمل ما ردد عليك مني واصبر وقال لي الشيخ محمد الجوهري سبحان من حمل عنك يا ولدي فانهم كانوا قائلينك ولكن كان في قنديك الزيت فان أصحاب النوبة اليوم يا ولدي من العجم لا يحبون أحدها اسم من ولاد العرب انتهى (ومما وقع لي أيضا) أن شخصا جاء من الفقراء الى مصر ليدخلها على نية الإقامة فمعه أصحاب النوبة فجلس تجاهه بقبلة بسمك الدوادار خارج باب النصر وصار كل من مر عليه يقول له كيف بمنعوني من دخول مصر ويكفون عبد الوهاب فصار الناس يخبروني بكلامه فكثرت أربعين يوما ثم مد الشيخ محمد الصوفي المقيم بالقيوم يده من القيوم فضربه فمات وقال أنا مذهبي ان كل من قتل أحدا من أصحابي فقتله عندي حلال انتهى (وقد كان) الشيخ حسن العراقي المدفون بكوم أبي الريش المطل على بركة الرطلي يقول لا يأذن أصحاب النوبة لفقير أن يسكن في مصر الا ان كان تحت نظرهم من اعيال الادب معهم والا أخرجه الى القرى أو الى خارج السور انتهى (ومما وقع لي معهم أيضا) أن شخصا التفت في عباة ونام في مجاز الزاوية ثلاثة أيام لا يأكل ولا يشرب وأنا لا أشعر فدخل علي الشيخ حسن الريساني فآخبرني به وقال كيف يجلس في زاوية يتك شخص يقصد معارضةك اذا وجد عندك غفلة ولا تحس به ثم خرج اليه وضر به بعصاه وأخرجه من الزاوية فصادف الشيخ حسن بعد مدة نطعنه في فخذه بسكين وقال انما طعنك لكونك عارضتني في عبد الوهاب وكان ذلك آخر معارضة الفقراء لي فلم يعارضني منهم بعد ذلك أحد الى وقتي هذا (وقد) أخبرني سيدي علي الخواصر رضي الله تعالى عنه ان شخصا تبع فقيرا من بلاد الشام الى مصر يريد ان يقتله بالحبال فلم يجده غافلا عن الله تبارك وتعالى في وقت فاجتمع هو واياهم مع الفقراء في جامع عمر وأخرجهم من رمضان فوجده غافلا فطعنه فمات انتهى (وقد أخبرني) أخي الشيخ أبو العباس الحرثي رضي الله تعالى عنه قال لما طفت بلاد الغربية دخلت جامع اصطفاها فيينا أنا جالس والناس حولي اذا حسست بمشاقلة في بطي فكنت أهلك فقلت لهم اتوني بشي اتقايا فيه فأتوني بحقنة كبيرة ففلا ثم فاقها وودما ثم ان شخصا تحرك من جانب الجامع وكان نائما مغطى بملاءة من عفرة وقال والله لولا انك ضعيف الحبل وأنت ضعيف مائر كنتك تخرج من الجامع الا لقبير كيف تطالع بلاد الناس وأنت غافل عن استئذانهم كالبهايم قال فقلت له التوبة فقتبت ومن ذلك اليوم ما صلت بلدا حتى أستأذن أصحاب دركها قبل ان أطلع اليها انتهى (وكذلك) وقع لي وأنا في مولد سيدي أحمد البدوي رضي الله تعالى عنه وأنا جالس في ركن القبلة فدخل شخص من

باب البحر نحو المنار
نفرحت يوما الى المنار
فتمت عند الجانب
الشرقي وكان قد خطر
في نفسي ما سبب قلة
رواية أبي بكر الصديق
رضي الله عنه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
مع كثرة ملازمته فاذا
علي يقال لي أعلم الناس
بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم أبو بكر
الصديق وانما قلت
روايته عنه لتحقيقه
وقال رضي الله عنه
طالعت مقام الزجة
فاذا علي يقال لي والله
ليكونن من رحمة الله
يوم القيامة ما ينال منها
ابن أبي الطواجن وكان
هذا ابن أبي الطواجن
قد قتل الشيخ القطب
عبد السلام بن مشيش
شيخ الشيخ أبي الحسن
الشاذلي رضي الله عنهما
وقال رضي الله عنه
كنت مع الشيخ في
مدينة الرسول صلى الله
عليه وسلم فاردت ان
أزور حجرة رضي الله
عنه فخرجت من المدينة
فتبعني رجل فاتينا الى
الترية فاذا لباب مغلق
فانفتح الباب ببركة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فدخلنا فوجدنا
هناك رجلا من الابدال
فقلت للرجل الذي

فسألت الله دينارا هلا
 سألت الله كسأله أبو
 العباس سأله أن يكفيه
 هم الدنيا وعذاب
 الآخرة وقد استجاب
 الله تعالى له ذلك وقال
 رضى الله عنه كنت
 جالسا بين يدي الاستاذ
 فدخل عليه جماعة من
 الصالحين فلما خرجوا
 من عنده قال هؤلاء
 الابدال فنظرت ببصيرتى
 فلم أجدهم ابد الا فتخبرت
 بين ما أخبر به الشيخ
 وبين ما هدته بصيرتى
 فبعد ذلك بايام قال الشيخ
 من بدلت سياسته
 حسنت فهو بدل
 فعلت ان الشيخ أراد
 أول مراتب البدلية
 وأخبرنى الشيخ العارف
 نجم الدين الاصفهاني
 قال قال لي الشيخ أبو
 العباس يوما ما اسم كذا
 وكذا بالجمجمة فطرلى
 ان الشيخ يجب أن
 يقف على اللغة العجمية
 فأتيت اليه بكتاب
 الترجان فقال الشيخ
 رضى الله عنه ما هذا
 الكتاب قلت كتاب
 الترجان قال فضحك
 الشيخ وقال سل ما شئت
 بالجمجمة أجيبك
 بالعربية أو سل ما شئت
 بالعربية أجيبك
 بالجمجمة فسألته بالجمجمة
 فاجابنى بالعربية
 وسألته بالعربية فاجابنى بالجمجمة

الطائفين بقبر سيدى جديدة الى معاليق قلبى وقبض على قلبى فكذت أن أهلك وكان من قبله بقوس فش كونه
 الى سيدى أحمد البدوى فانهم بتهمة أو مسكه الكاشف وأرسل يستغفر الله تعالى فسألت سيدى أحمد فيه
 فخلص ولم يشعر بهذه الواقعة أحد من أصحابى (وكان) سيدى محمد الشناوى رضى الله تعالى عنه يقول لا يؤخذ
 الفقير وبسب العالم الاعندر وبة أحد همانفة على اخوانه أو غفلته عن الله تعالى (ثم حكوى) عن سيدى
 محمد بن هرون بمدينة سنهور أنه مر على صبي قراد وهو ما در جله فقال الشيخ فى نفسه ان هذا الصبي لقليل
 الادب بعليه مثلى ولم يضم رجله فسلب لوقته حتى صار لا يعرف الفاتحة ثم طلب الصبي فلم يجده وكان صبي القراد
 فسأل عنه حتى وصل الى الرميلا فلما رآه القراد الكبير قال أقم رأسك ها هو غر بك قد جاء فلما فرغوا من اللعب
 بالقراد والادب والجمار سلم عليه القراد الكبير وقال مثلك فى هذه الشهرة العظيمة بالعلم والصلاح بخاطر على بالله انه
 خير من أحد من المسلمين فقال التوبة فتاب الشيخ محمد وقال القراد الكبير للصبي أين وضعت علم هذا وحاله فقال
 فى قلب السحلية التى كنت أفلى ثوبى على باب بحر هانى بلده فليذهب اليها ويقول لها يقول لك قرعان صبي
 القراد اردى على الوديعه التى عندك للشيخ محمد فرجت السحلية ونفخت فى وجه الشيخ فرد الله عليه حاله
 وعامه وقال فى نفسه كيف تفخر على الناس بشئ حلتهم السحلية فى قلوبها فى ذلك اليوم مارأى نفسه على
 أحد حتى مات انتهى (وقد ذكرنا) فى كتاب العهود والحمدية حكاية سلب شيخ الاسلام الشيخ سراج الدين
 البلقينى على يد الحشاش الذى كان يبيع الحشيش فلا يأخذها أحد منه الا ويتوب منها لوقته (وكذلك)
 ذكرنا فيه سلب الفرغل لشيخ الاسلام ابن حجر وغير ذلك فراجعه فاياك يا أخو روية تنفسك على أحد من
 المسلمين الا بطريق شرعى خال عن الكبر فان كل من رأى نفسه على أحد فقد تعرض للسلب (ووقع) للشيخ على
 حسن الغزاوى وكان من أهل الكشف أنه ذهب الى الشيخ محسن بناحية رلاق بر يده ما قاته فلما أقبل على
 الشيخ عرف ما فى نفسه فقام له الشيخ محسن وعظمه وقال خاطر ك على يا شيخ حسن ولما قام قدم له نعله فرأى
 الشيخ حسن نفسه بذلك فدلبه الشيخ محسن حاله كماه فلما أحس بذلك جاءه مسة تغفر ا فقال أنت الظالم فانك
 أنت الذى جئتني ولم يزل مسلوبا فاضافت عليه مصر فسا فر وانقطع عنا خبره فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله
 يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على من) اعاننى على الاحتماء من الذنوب وتناول الشهوات أيام تحملى البلاء
 عن الاخوان وتوجهى فى قضاء حوائجهم عند الله تبارك وتعالى فان لم يحتم عن مثل ذلك فلا يصلح للتصدر
 لقضاء حوائج اخوانه ولا لتحمل البلاء عنهم وللحمل والاحتماء شروط (الاول) أن يتخلق بوصف الذل
 والانكسار والفاقة فلا يرى له شغوف نفس على أحد من المؤمنين ولا يكون معتمدا على أحد غير الله تبارك
 وتعالى حتى أنه لا يدبر قط حيلة فى قضاء تلك الحاجة (الثانى) كثرة الملازمة والوقوف فى المواكب الالهية ليلا
 ونهارا وذلك بين الاذان والاقامة وحين يدخل نصف الليل الثانى فان الموكب ينصب من ذلك الوقت الى طلوع
 الفجر وفى أوقات يبقى الى انصراف الامام من صلاة الصبح وتأمل يا أخو وزراء السلطان لا يتنون بقضاء حاجة
 أحد الا ان لازمهم زمانا طويلا وولاية ولون لو أنه كان محتاجا للارزاق فى كل موكب (الثالث) صدق التجاء صاحب
 الحاجة الى الفقير الذى جعل له واسطة فى قضاء حاجته وعدم شركة أحد من الفقراء معه فى ذلك واستحقاق
 المشفوع فيه للشفاعة بأن تكون العقوبة فيه تدبغت حدها ومن علامة صدق صاحب الحاجة فى الالتجاء
 أن لا يحتاج فى طريق قضاء حاجته عند ذلك الامير مثلا الى غرامة فلوس لاحد من الوسايط الذين هم حول الولاية
 ومتى احتاج الى وزن لوس فهو غير صادق فى الالتجاء (الرابع) أن يأمر المتحمل صاحب تلك المصيبة مثلا بكثرة
 الاستغفار حتى تخف العقوبة فاذا خفت أو انقضت كلها سحت الشفاعة حينئذ كما يشفع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فى الجماعة الذين يؤخذ بهم ذات الشمال ويقول يا رب أمتى ويقال له انك لا تدري ما أحدنوا بعدك
 انهم ارتدوا على أديبارهم يعنى وقعوا فى معادى أهل الاسلام ثم اذا ذهب الغضب الالهى يشفع فيهم ويخرجهم
 من النار فيا شفع فيهم الا بعد بلوغ العقوبة حدها فافهم (وكثيرا) ما يأتى المحبوس أو العزول عن وظيفته مثلا

الى الفقير ويقول له حسبوني أو عزولوني لا ذنب لي ولا جرعة في تحرك الفقير الساذج بل الابله الى التوجه الى
الله تبارك وتعالى في الافراج عنه أو رده الى وظيفته فلا يجاز في كاد الفقير يموت من ثقل تلك الجملة ولعل ذلك
المحبوس أو المعزول وقع في الزنا أو شرب الخمر أو غير ذلك مما لا يحصى فليتنبه الفقير اذا كرهناه من الاستغفار
وأخذ العتوبه بحد هاتم بشفع (الخامس) أن يرى ذلك المعزول مثلاً ان الله تبارك وتعالى قد جعل بيد ذلك الفقير
الولاية والعزل ايتوجه قلبه الى ذلك الفقير حزماً من غير تردد ومتى تردد في ذلك بطل عمل الفقير ولو كان قطبا
(وبالجملة) فتى ظن أنه لو لا فلسه التي غرمها لذلك الأمير وحاشيته مثلاً أو لولا قراءة ورد مثلاً ما قدر الفقير على
توايته تلك الوظيفة فهو غير صادق في الالتجاء الى ذلك الغدير في أطول تعب ذلك الفقير ويا بعد ولاية ذلك
المعزول ولعل ذلك الفقير يرى حيلته على طول حتى تنزق همته (السادس) أن لا يقبل الفقير الحامل من
المحمول عنه هدية ولا ياكل له طعاما ليكون قلبه متوجها الى الله تبارك وتعالى في حقه خالصا ومتى قبل منه
شياً بطل توجهه وخراب باطنه وتوقف قضاء حاجته لان الفقير يصير يقابلة عوضا عن دنياه التي أهداها له وأهل
الدنيا لا تنفذ لهم همة في أحد هذا مذهبنا وما مذهب غيرنا من الاكابر فيما أخذ على ذلك هدية ونفذت
همته مع ذلك فله أن يشترط في تحمله أخذ العوض من المحمول عنه ومتى طلب منه ذلك الفقير الذي تحمل حيلته
شياً من ثيابه أو أمتعته ومنعه فلا يلزم ذلك الفقير قضاء حاجته لانه في ذلك كالأجير في الاعمال الظاهرة وفي ذلك
اعطاء الفقير بدنه حقه في تعب وعتق المحمول عنه من منته عليه (ومما) وقع لسيدى محمد السروي رضي الله
تعالى عنه انه جل جلاله شمس الدين بن عوض لما نقم عليه السلطان الغوري فجاء الى الشيخ يستعجله في الجملة
فقال له اخلع لي هذه الجوخة الحمراء والاصوف والعمامة التي عليك حتى أحجل جملتك بقلب واخرج أنت
بالقميص والقبع فقط فشاور نفسه وتوقف فاخذ الشيخ قدرة فخار كبيرة كانت قريية منه فرماها من الطاقة
في الخليج وقال روي يا حلة ابن عوض (ثم) قال أنا أدخل معك بالروح وأنت تشع على بخلقات عندك في
الدار غيرهم فساوه تلك الليلة للعتوبه فخلقوا رأسه وكتفوه وملوا اقفحا ختفسا وأبسوه على رأسه ووربطوا
القحف من تحت لحيته فصارت الخنفس يحفر في دماغه حتى صارت رأسه حفر والدم نازل على وجهه ولحيته فلو أنه
كان أعلى الشيخ الثياب كان حل عنه هذا العذاب (السابع) كف جوارحه الظاهرة والباطنة عن كل
محرم ومكروه وخلاف الأولى أو خطور ذلك على باله وهذا أعظم الشروط فان منع الحوارح من شهواتهم من
أشد العتوبه عليهم فاعلم أن من لم يكف جوارحه المذكورة عما ذكرناه فليس هو باهل أن يجيب الحق تبارك
وتعالى دعاءه لانه كمنهاه فلم يجتنب وأمره فلم يمثل فكذلك دعاءه فلم يجبه جزاء وفاقوا ولو أنه أجاب أمره به لكان
أجابه تبارك وتعالى فاجابته تعالى ادعاء عبده على قدر مبادرته لا يمثل أو أمره بسرعة وبطأ بحسب حال العبد
(الثامن) عدم تناول شئ من شهوات النفس المباحة فضلا عن المكروهة فضلا عن المحرمة أيام الحمل لان تناول
هذه الشهوات يعمى البصيرة ويمنع من دخول حضرة الله تبارك وتعالى لحديث البخاري وغيره مرفوعا وحفت
النار بالشهوات ومن ادعى من المتصوفة أن تناول الشهوات المباحة لا يؤثر فيه فهو جاهل بطريق الله عز وجل
غافل عن الاهتمام بامر المسكين (وقد كان) سيدى على الخواصر رضي الله عنه يقول من شرط من يتحمل عن
اخوانه أن لا يجلس قط على حدث الاضرورة ولا يجامع حليلته مدة الحمل الا أن يكون ممن يحضر مع الله
تبارك وتعالى في جماعه كما يحضر في صلواته وكذلك لا يشمر رائحة طيبة ولا يدخل حماما بغير ضرورة ولا يضع
جنبه الى الارض في ايل أو نهار ولا يضحك ولا يغفل عن الله تعالى لحظة ولا يبيت على دينار ولا درهم انتهى
(وقد جاء شخص) الى سيدى أحمد بن الرافعي رضي الله عنه ليدأله الدعاء في قضاء حاجته فقال له سيدى أحمد
اذبح فان عندى الآن قوت جمعة فاذا لمعك أنه ليس عندى قوت يوم فتعال أدع لك فان لي حينئذ أسوة برسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليعقوب الخادم يا يعقوب ان الرجل اذا كان عنده قوت غدا وشبعان فدعاؤه
خداج لعدم اضطراره وصدق التجائة (وقد ذكر) الغزالي رضي الله تعالى عنه ان من شرط من له حاجة
أن لا يفطر ذلك النهار حتى يقضيها ولو عند غروب الشمس (قال وقد) جربناه فصح قال لان الانسان اذا شبع

من نهر لبلدتين من بلاد
المجسم فقلت أربعة
أنهار فقال والنهر الذي
غرقت فيه فذكرت
اني نسيت نهر ائتيت
لاخوضه فكذبت ان
أغرق فيه وأخبرني
العارف يا قوت قال عزم
على انسان فقدم لي
طعاما فأتيت عليه ظملة
كالكب فقلت في نفسي
هذا حرام فامتنعت من
أكله ثم دخلت على الشيخ
أبي العباس فقال لي
أول ما جلست ومن
جهل بعض المرادين
أن يقدم له طعام فيرى
عليه ظملة فيقول هذا
حرام يا مسكين ما يساوي
ورعك بسوء ظنك
بصاحبك المسلم هلا
قلت هذا طعام لم يردني
الله به ودخلت أنا عليه
وفي نفسي ترك الاسباب
والتجرد وترك الاشتغال
بالعلم الظاهر قائلاً أن
الوصول الى الله لا يكون
على هذه الحالة فقال
لي من غير ان أبدى له
شياً صحبني بقوص
انسان يقال له ابن ناسي
وكان مدرساً جاهلًا وناهب
الحكم فذاق من هذا
الطريق شياً على يدينا
فقال يا سيدى أتترك
ما أنا فيه وأتفرغ
لصحبتك فقلت له ليس
الشأن ذا ولكن امكث

فيما أقامك الله وما قسم لك على أيدينا هو البئس وأصل ثم قال وهذا شأن الصديق لا يخرجون من شئ حتى يكون الحق هو الذي يتولى

أقامني فيه وأخبرني
بعض أصحابنا قال رأيت
وأنا بالمغرب دائرة من
الرجال ورجل في وسطها
وكل من في تلك الدائرة
متوجه إليه فقلت في
نفسى هو القطب
وعرفت ذلك الرجل
بفتته وبقيت كما
ذكر لي عن رجل أتى
إليه وأقوله عسى أن
يكون ذلك الرجل حتى
قيل لي عن الشيخ أبي
العباس المرسي فاتيت
وإذا هو ذلك الرجل
الذي رأيت في وسط
تلك الدائرة فأخبرته
فقال نعم أنا القطب أما
الذين يقابلون بطني لهم
المدد من باطن حقيقتي
والذين يقابلون ظهري
لهم المدد من ظاهر على
والذين يقابلون جنبي
لهم المدد من العلوم التي
بين يدي وأخبرني
بعض أصحابنا قال رأى
إنسان من أهل العلم
والخير كأنه بالقرافة
الصغرى والناس
مجتعون يتطلعون إلى
السماء وقائل يقول
الشيخ أبو الحسن
الشاذلي ينزل من السماء
والشيخ أبو العباس
مترقب لنزوله متأهب
له فرأيت الشيخ أبا
الحسن قد نزل من السماء
وعليه ثياب بيض فلما

كان دعاؤه كالسهم الذي يخرج من غير وتزم شدود انتهى وسيأتى في الشرط الذي بعده ما يؤيده (التاسع)
أن لا يفطر أيام التحمل بل يكون صائماً وذلك ليستنير قلبه ويقرب من حضرة الدعاء فان الشبعان قلبه محبوب
عن الله تبارك وتعالى بنحو سبعين ألف حجاب (العاشر) أن لا يكون الفقير الذي يتحمل قد خرق بصره إلى
الدار الآخرة فان من خرق ببصره كذلك تصير همته فاترة فاذا اطلع على ما في ذلك البلاء من الأجر والثواب
والقصور والدور والبساتين فتصير كل شعرة منه تطلب دوام ذلك البلاء على ذلك السائل أو دوام عزله عن
ولايته وإذا فترت الهمة كذلك ظل توجهه يجب عليه أن يرشده إلى غيره من الفقراء المحجوبين عما ذكرناه
من بصره مقصور على الدنيا فقط فانه أسرع اجابة ولذلك كان دعاء الولاة والأغنياء مقبولاً في هذه الدار أكثر من
بعض الفقراء الصادقين لما قررناه (الحادي عشر) أن يعمل الفقير على الوصول إلى مقام الخلق بالرجة حتى
يكون أشفق على أخيه من نفسه فاذا حمل حمله من مات ولده مثلاً وحمل بالنار من فرقه إلى قدمه فيكون أحرم منه
وأكثر حزناً على ذلك الولد من والديه فان لم يصل إلى ذلك فليأمر الوالدان يسألان الله تبارك وتعالى لانفسهما
فان ذلك أسرع اجابة لهما من دعاء ذلك الفقير (وقد توجهت) إلى الله تبارك وتعالى مرة في التحمل عن سيدي أبي
الفضل وزوجته بنت سيدي محمد الخنفي لما ماتت ابنتهما وحصل لهما حزن عظيم فكاد لحي وعظمي أن يذوب
حتى وصلت إلى مقام فوقهما في الحزن ثم دعوت لهما (وبالجمله) فلم أر لهذا الخلق فاعل بعد سيدي على الخواص
غيرى وغاية غالب الناس إذا شكى له أحد مصيبة تزلت به أن يتوجع له باللسان ساعة أو يدعوه من غير
استجماع هذه الشروط بكلام يشبه كلام الغائبين العقل وربما كان ذلك الفقير وكذلك المشفوع له من تكبير
شيء من المعاصي الكبيرة فضلا عن غيرها فلا الشيخ أهلاً لا يدعو ويقبل دعاؤه ولا المريد أهلاً لا يشفع أحد
فيه وربما دخل سيدي الشيخ الحمام ذلك اليوم ولبس الثياب المخرة بعد أن تلذذ بزوجه وسريته على
الفرش وأكل الاطعمة اللذيذة ونام على طراحة وغفل عن الله تبارك وتعالى فضلا عن ذلك المحمول عنه وما
عند أهل الجنة خبر من أهل النار فاسأل بالله تبارك وتعالى جميع اخواني أن لا يأخذوا في أنفسهم على إذا
كلموني ورأوني مع بساطيق الصدور فر بما أكون في ذلك الوقت مشار كل من ضرب في بيت الوالى مقارع
وكسارات أول من مات ولدها من النساء أول من كانت في الطلق فان صاحب هذا الحال لا يصير له وجهة لغير ما هو

فيه فاعلم ذلك واعمل على الخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) الهاجى لان أتى إلى قضاء الخواج من أبوابها التي جعلها الله تبارك
وتعالى لها فاذا قضيت من الأدنى لأسأل الأعلى أدباً معه وذلك أنى أسأل فيها أصحاب النوبة أو لا فان لم تقض
على يدهم توجهت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فان لم تقض توجهت إلى الله عز وجل فان لم تقض أكثر من
الاستغفار وعامت ان المحل ما هو قابل أو أن من سألنى لا يستحق قضاء تلك الحاجة (واعلم) يا أخى ان أصحاب
النوبة الآن في مصر وذلك سنة ستين وتسعمائة سبعون رجلاً وهم مفرقون في بيوت الحكام فلا يوجد كما
الاول وعنده واحد منهم أو أكثر فاذا ادخات يا أخى إلى كما في حاجة فتوجه بقلبك إلى صاحب النوبة في داره
واسأله أن يعطف قلب ذلك الحماكم عليك فانه يفعل ان شاء الله تبارك وتعالى ومن لم يتوجه إليه فر بما عارضه في
حاجته عند ذلك الحماكم وقسى قلبه عليه لسوء أدبه (فعلم) أن من أنكر أصحاب النوبة رضى الله تعالى عنهم
أو اعترف بهم ثم تعداهم إلى الحكام فهو مظلم القاب ليس له في قدم الصدق **عليه** في الفقراء نصيب ولو انه كان
من أهل الطريق لعرف أهلها ولزم الأدب معهم (وكان) سيدي على الخواص رضى الله تبارك وتعالى عنه يقول
كم من كامل لا تصريف له وكم من ناقص بالنسبة إليه يتصرف في الوجود ليلاً ونهاراً فلا تظن يا أخى أن صاحب
التصريف أعلى مقاماً من لم يتصرف (قال وقد كان) الشيخ محي الدين بن العربي رضى الله تبارك وتعالى عنه
يقول ان الشيخ ابا السعد بن الشبل أعلى مقاماً من شيخه الشيخ عبد القادر الجيلاني رضى الله تعالى عنهم لانه
عرض عليه مقام التصريف فابى وقال قد تركنا الحق تبارك وتعالى يتصرف لنا والشيخ عبد القادر عرض عليه
مقام التصريف فتصرف وكان الاولى له أن يتركه حتى يؤمر بالتصريف فهناك يتصرف بامر اه (وتأمل)

يا أخي في مقدم الوالي كيف يتصرف في المجرمين بالعقوبة فيهم والافراج عنهم ولا يقدر على ذلك شيخ الاسلام مع انه اعلى رتبة عند الله عز وجل ان شاء الله تعالى من المقدم بيقين بل ربما سئل شيخ الاسلام في حاجة عند الوالي فيسأل هو والمقدم فيها ولا يقدر على اطلاق متهوم بحرام او فجور ابدأ بخلاف المقدم قال الله تعالى واتوا البيوت من ابوابها (وقد خالف قوم) وتصرفوا بغير واسطة أصحاب النوبة فقتلواهم بالحال وقد اوصاني سيدي الشيخ أبو الفضل شيخ بيت بن الوفاضى الله تعالى عنهم وقال اياك أن تدخل في جملة أحد من ولادة هذا الزمان ويحزن عليه قلبك فلعلك تقتل تحتها ولا تجب فانهم ظلمة ولسان حالهم يقول يا سيدي الشيخ دعنا نعلم العباد والبلاد واجنا من العقوبة التي استحقيناها فليكن الفقير حاذقا فانه في النصف الثاني من القرن العاشر انتهى (ومعنى) سيدي عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول اياكم أن تسألوا في حوائجكم الاولياء الذين ماوا فان غالبهم لا تصرف له في القبر وأما غير الغالب كالامام الشافعي رضى الله تعالى عنه والامام الليث رضى الله تعالى عنه وسيدي أحمد البدوي رضى الله تعالى عنه وأضرابهم فربما جعل الله تبارك وتعالى لهم التصريف في قبورهم بحسب صدق من توجه اليهم (قال) وقد استدارت ارباب جميع الاولياء رضى الله تعالى عنهم الى الغلق وما بقي مفتوحا الا باب سيدي المرسلين صلى الله عليه وسلم وزاده فضلا وشرفا لانه فن كان له حاجة فليصل على النبي صلى الله وسلم عليه ألف مرة بتوجه تام ثم يسأله في قضاء حاجته فانها تقضى ان شاء الله تعالى (ولما وقع التفتيش في مكاتيب الرزق خرج بعض جهات الزاوية أقطاعا للسلطان فاشغلت الفقراء بالقرآن فقرؤا نحو ثلثمائة ختمه وأهدوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لأصحاب النوبة رضى الله تعالى عنهم وللسلطان نصر الله به الاسلام والمسلمين فانرج عنهم الباشا على ولم يقع ذلك لاحد في مصر غيرنا ولذلك رتبته الدعاء لأصحاب النوبة فليس أحد من جماعتنا الذين يراون يتنايدون عقب صلاة أو قراءة الا ويدعون لأصحاب النوبة رضى الله تعالى عنهم ونفعنا بهم والحمد لله رب العالمين

(ومعنى) الله تبارك وتعالى به على (تم) قضائي الحوائج عند الحكام من غير وقوع نقص في ديني بسبب ذلك وذلك انه اذا كان له حاجة عند الباشا ن دونه أتوجه الى الله عز وجل وأسأله أن يسخر ذلك الامير لي في قضاء تلك الحاجة فيصبح الامير متيما لذلك فأول ما يقرأ القصة أو يسمع كلام القاصد يقضى الحاجة لوقتها بخلاف غيري فربما يظهر النسب والعبادة ويقول للوسيط اذكر والفقراء عند الامير اواذ كروهم عندهم بما أتم أهله من الخير و ربما وقع في الرياء والنصب والحيل الا أن يكون من كمل الاولياء الذين لا رياء عندهم في اعتقادنا كسيدي أحمد الزاهد فقد كان يقول لصاحب الحاجة اذا سأله قضاء حاجة عند من لا يعرفه انظر أحدا يسبق الى بيت الامير ويعظمني عنده حتى نقضى حاجتك فاني لا يسعني أن أركب نفسي عنده وان لم أركبها لا تقضى لك حاجة انتهى والاعمال بالنيات (قلت) وقد قضيت عند قضاة العساكر والكشاف ومشايخ العرب حوائج من المهمات وما رأيت أحدا منهم ولا جالسته ولا أرسلت له من يعرفه بي ولكن يحتاج صاحب هذا الخلق الى قوة توجه فانهم قالوا تحويل الجبل بتوجه الفقير أهون عليه من تحويل قلب أمير وذلك لان الجبل لا روية عنده ولا تأمل بخلاف الامير فانه ربما ظهر له أن الصواب في مخالفة الفقير فعمل به ولا كذلك الجبل فانهم (ويقع على) في بعض الاوقات اني أتوجه الى الله تعالى في قضاء حاجة وأنا ساجد فاحس بحسبي وعظمي قد ذاب فارغى الحزين من غير تشهد ولا سلام فما أفوق الا بعد ساعة وأعرف اني لو زدت في السجود وطوات فيه مع الحضور ولا حترقت (وهذا أمر لا يذوقه الا أهله) فأين من له عظيم يثبت من أمثالنا في حضرة هي أقرب الحضرات ولكن من أراد أن يحيط بما قلناه علما فليطل السجود ويقول يا الله يا أرحم الراحمين حتى ينقطع نفسه مرارا بحيث لا يبقى فيه متسع لان ينطق بكلمة واحدة وكل شيء خطر في باله من غير الله عز وجل يصرفه عنه حتى لا يبقى في ذهنه الا الله وحده فانه يحس بجسمه انه يكاد يحترق لو زاد في التطويل (ثم) ان كل من صح له الثبوت هناك أوجب دعاؤه بوقته لانهم احضروا ليرد فيها سائل لارتفاع الحجب والوسيط فيها الاما استثنى شرعا انتهى فاعمل على التحاق بذلك والله تعالى يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

اذهب الى خارج الاسكندرية من باب السدرة فأول بستانا تلقانا من الجانب الايسر فادخل فيه فانك تجد هناك جماعة من الناس الجالس منهم تحت أطول نخلة هناك رجل من الرجال ثم قيل لي ان في الجامع حلقة من دخل فيها فهو آمن فلما أصبحت خرجت الى ظاهر الاسكندرية فدخلت أول بستانا من الجانب الايسر فوجدت حلقة هناك فرفعت بصرى لانظر الى أطولها نخلة فاذا قائل يقول كلها طوال فاذا هو الشيخ أبو العباس المرسي فسلمت وجلست فقلت يا سيدي رأيت البارحة كذا وكذا وقصصت عليه الرؤيا فقال أنا الجامع والحلقة هم أصحابي ومن دخل فيها فهو آمن أي من دخل في شروطينا فهو آمن ثم قال أنا الليلة آتيتك فقلت يا سيدي أنت ظنك على الباب أو أترك لك الباب مفتوحا قال لا ولكن اغلق الباب وأنا آتيتك قال فلما كان الليل أخذني شبه الوهم وصرت أقول من أين يأتي من ههنا يأتي لايل من ههنا يأتي فلم أطق

المسكت فخرجت الى رباط الواسطي فوجدت الملائكة وقد وقفت لاصلي فاناني الصلاة واذا الشيخ أبو العباس قد أتني في الهواء وقال يا محمد أنتظن

لسان آخر غير الذي كنت أقرأ به وأخبرني بعض أصحابه قال كنا مع الشيخ بمدينة قوص وكان من أصحاب الشيخ أبي العباس المرسي أبو الحسن المرسي وكان في خلقه حدة فنزل يوما ولد الشيخ يا عب كما تابع الصبيان فقال له الشيخ أبو الحسن المرسي اطع لأطاعك الله فسمعه الشيخ أبو العباس فنزل وقال يا أبا الحسن حسن خلقك مع الناس بقى لك عام وتوت فأت تمام العام وأخبرني أبو عبد الله الحكيم المرسي قال قدم علينا شيخ شهوم فلما جن الليل دعاني الشيخ وقال ادن مني يا حكيم فدوت فوضع يده خلف ظهري وقلت أنا كذلك وضميني اليه وبكى وبكيت لم يكأه ولا أدري ثم بكأه فقال يا حكيم ما جئتكم الامسودعا يا حكيم اذهب الى المقر فاودع أخي ثم اعود الى الاسكندرية فابيت بها ليلة وأدخل في اليوم الثاني قبري فسافر فاقام عند أخيه مدة يسيرة ثم انحدر الى الاسكندرية فاقام بها ليلة ودخل اليوم الثاني قبره كما قال وأخبرني سيدنا جمال الدين ولد الشيخ رضي الله عنهم اقال ورد رسول الانبياء الى الاسكندرية فذهبت لا نظره ولم أعلم الشيخ فلما جئت يقول

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) كثيرة توجهي لكلام الائمة المجتهدين ومشايخ الصوفية وحل كلامهم عليّ أحسن الوجوه وكذلك كلام أتباعهم فاجله عليّ محامل حسنة وقد يتفق لي ذلك مع بعضهم ولو علمت أنهم لم يصلوا الى ذلك المشهد كل ذلك سد الباب الوقيعة فيهم والتحقيق موضع آخر (فن ذلك) ما اذا سمعنا شخصا من الاكابر يقول اللهم احبس عني السنة عبادك ملاحتي لا ينقصون لانحمل ذلك عليّ أنه قصد بذلك تعظيمه عند الناس لغرض نفسي وانما عمله عليّ أنه قصد بذلك عدم تنقيصه حتى لا يتوقف اتباعه في قبول نصحه ووعظه أو حتى لا يرتكب أحد معصية بغيبته ونحو ذلك كهضم نفسه تواضعا فكانه يقول للناس مثلي لا يقدر عليّ تحمل الكلام فيه ونحو ذلك (وقد) نقل أن موسى عليه الصلاة والسلام قال يا رب احبس عني السنة عبادك فقال يا موسى هذا شيء ما جعلته لنفسى قد قالوا في ما قالوا انتهى (ومعلوم) أن موسى عليه السلام لا يطالب مقاماً عند الخلق لحظ نفس قط لعصمته فكذلك القول في الاولياء رضي الله تعالى عنهم لحفظهم فاسأل الاكابر في حبس السنة الناس عنهم الا خوف من عدم قبول اتباعهم نصحتهم اذا انقصوا في أعينهم وقد كفوا به سدائهم فيتبعون في ذلك ومن هنا قال العارفون رضي الله تعالى عنهم يشترط في كمال الداعي الى الله تعالى أن يكون محفوظ الظاهر من الزيف عن الشريعة حتى لا يجرد المدعو فيه مطعنا ونظير ما قلناه أيضا قول هرون عليه السلام ولا تشمت بي الاعداء فإنه انما قصد بذلك عدم وقوع قومه في الاثم بسبب شمتهم به فان من شمت بنبي كقر وهذا الباب الذي فتحناه لك قليل من الفقهاء من يعرفه بل غالبهم يسارع الى الانكار اما لقله العلم واما لغير ذلك فينكر بمجرد رؤيته اشئ زاه أو سمع به أو أشيع من غير تثبت وقد جاءني مرة شخص من جامع الازهر فقال لي ما عدت أعتقد في العالم الفلاني أبدا فقلت له اذا فقال سمعته يقول أنا أعلم من جميع علماء مصر الا أن بل أعلم من جميع من علي وجه الارض من العلماء فقلت له يحتمل انه يريد أنا أعلمهم بزلاتي ومخالفتي أو بما في بيتي من الامتعة أو أعلمهم ببदन زواجي ونحو ذلك قال وسمعت أيضا يقول العالم الفلاني لا يجيء في قلامة طفري ولا شعرة متي فقلت له صحيح ان لا يجيء في قلامة طفره ولا شعرة بل هو أجل وأعظم من ذلك وكان لسان حالك أنت تقول بل هو يجيء كذلك قال وسمعت أيضا يقول ونحن في طريق بولاق سبحان من شرف هذه البقاع بمشينا فيهم فقلت له هو قول صحيح فان النوع الانساني أشرف من التراب لأنه خلاصة الوجود فهو أشرف ممن هو ودونه خصوصا اذا أنعم الله عليه بذكروه وهو ما قال وسمعت يقول أيضا أنا أفضل علماء مصر الا أن فقلت له يحتمل انه يريد بذلك أنا أفضل منهم عند نفسي الخبيثة وهي مخطئة في تلك الدعوى والحال أنهم أفضل مني قطعاً انتهى (فانتحل) يا أخي لاخوانك الاجوبة الحسنة وان كانت بعيدة فإنه أخلص لك وأسلم (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يسوغ الانكار شرعا الا اذا لم يقبل ذلك الامر التأويل انتهى (وكان يقول) أيضا من كمال الفقير أن يحمل كلام الاكابر عليّ أحسن المحامل لحر وجهم عن مقام التلبس والرعونات النفسانية وان عجز عن الجواب عنهم في قول قالوه أو فعل فعلوه فابسلم اهلهم واليكف عن الانكار لان منازعهم دقيقة علي عقول أمثالنا لاسيما الائمة المجتهدين وكبراء مقلديهم وأنى لامثالنا أن يتصدى لرد كلامهم (وقد) تصدى شخص للرد علي الامام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعل في ذلك كراسة وأتى بها الى تعرضها علي فطرده ولم أصغ الي قوله ففارقني ووقع من سلم بيته وكان عاليا فانكسر صلبه وخرج زرزور كه من مكانه فهو الي الا أن مكسور يبول ويتغوط علي نفسه نسأل الله تبارك وتعالى العافية (وقد أرسل لي) مرات اني أعوده فلم أفعل أدبامع الامام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه ان أوالى من أساء الأدب معه (هذا التأويل) في حق الائمة الماضين أما الاحياء فلا أقبل في أحدهم كلاما قط حتى أجمع به وأفاضه في ذلك الكلام فر بما نقل الحسنة عنه كلاما باطلا أو حرفوه من مواضعه علي خلاف مراده ليشنوا الغرابة عليه عند المنهورين في دينهم من باب التعصب والباطل بقصد أنهم يطفون نوره في البلد ويأبى الله الا أن يتم نوره (وهذا الامر) قد كثر نقله بين الاقران وذلك من قلة الورع في المنطق فان الورع في المنطق في كل زمان أعز من الكبريت الاجر وقد كان شيخنا شيخ الاسلام زكريا رضي الله تعالى عنه اذا رفع اليه سؤال عن أحد من علماء العصر

الدين ولد الشيخ رضي الله عنهم اقال ورد رسول الانبياء الى الاسكندرية فذهبت لا نظره ولم أعلم الشيخ فلما جئت يقول

يقول لا أكتب عليه إلا ان اجتمعت به وسألته عن مراده وتارة يقول ان ثبت ذلك عن قائله بطريق شرعي لا تعصب فيه فالحكم كذا وكذا انتهى (وقد دريت) ان هذا الباب كثيرا مع حسادي فكل قليل يحرفون عني مسائل لم أقل بها قط ثم يكتبون بها سوالات ويسـتفتون عنها العلماء فيفتون بحسب السؤال ثم يدورون بخطوط العلماء على الناس فيحصل لي من ذلك أجور لا تحصى من كثرة الوقوع في عرضي بغير حق فلو أني كنت مؤاخذا أحد من هذه الأمة لما رضيت يوم القيامة بأعمال الواحد منهم طول عمره في غيبة واحدة (هذا) وما أحد من المستفتين على اجتماع بي طول عمره ولا بلغه ذلك عني بيينة عادلة ولو أنهم كانوا يقصدون الخير لا اجتماعي وأخذوا مني الجواب فأما أن أتبرأ من ذلك الكلام فلا يجوز نسبته الي بعد ذلك وأما ان أرد تحريفهم بتبيين مرادى على الوجه الشرعي لكن العدو ما قصد الا الاذى ويخاف ان أجيب عن نفسى فلا يروج له أمر فيما افتراه على الله يغفر له (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا ينبغي لفقير أن يؤخذ أحد من الفسقة بكلام قاله في حقه لانه ليس مع الفاسق أعمال صالحة في الآخرة يعطى شيئا منها لأحد من أخصامه أو معصيه ولكن لا تفي بجماعيه ثم ان الفقير ان وضع من أوزاره شيئا على ظهر ذلك الفاسق بعد نقاد أعماله الصالحة وقع فيها قدح في مروءته فبابقى الا المسامحة وان كان ولا بد له من المؤاخذة فليؤاخذ العلماء العاملين المخلصين لان غير المخلصين لا يصل لهم عمل الى الآخرة حتى يأخذ حقه منها لاجباطه بالرياء والحجب مثلا في دار الدنيا انتهى (وسمعت) أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول اذا سمحت أحد في حقل من مال أو عرض فاجعل ذلك من جانبك لان من جانب الحق تبارك وتعالى من حيث انها كحرمه الله عز وجل وتعدى حدوده بالكلام في المؤمنين بغير حق فان ذلك ليس هو اليك وانما هو الى الله تعالى يفعل فيه ما يشاء انتهى (فعلم مما قرره) انه لا ينبغي للمفتي أن يبادر الى الكتابة على سؤال متعلق بأحد من الأحياء لاسيما ان كان يعلم ولو بالقرينة ان ذلك المستفتى منه عدو للمستفتى عنه فيحصل بتلك الكتابة ضرر كبير اذا استفتاء على شخص كالكتابة والعلامة على قلة دينه فهو كالتقرير له (وقد وقع) في سنة سبع وخمسين وتسعمائة ان شخصا ممن لا يخشى الله تبارك وتعالى زور على انى ادعت الاجتهاد المطلق كأحد الأئمة الأربعة فلا تسأل يا أخى عن كثرة مالات الناس بعرضي ولعل شبهتهم في ذلك كثرة أجوبتي عن الأئمة فيروني أوجه هذا المذهب وهذا المذهب كوجه أصحابه فر بما يفهمون من ذلك يفهمهم المعكوس ما فهموه مع انى بحمد الله تبارك وتعالى لم أجب عن امام قطب الصدر وانما أجيب عنه بعد اطلاعى على دليله كما يعلم ذلك من كتابي الذي ألقته في بيان أدلة المجتهدين (ومن توقف) عن الكتابة على ذلك السؤال تورع الشيخ ناصر الدين اللقاني والشيخ شهاب الدين الرملي والشيخ نجم الدين الغيطي والشيخ نور الدين الطنطاوي والشيخ شمس الدين البرهمي وشي وسيدى محمد الرملي وقال اتوني بالكتاب الذي فيه هذه الدعوى أو بيينة عادلة تشهد عليه بذلك فأعجزهم وأما الشيخ نجم الدين فسبح الله في أجله فاجاب عني بنحو وخمسين جوابا وقال للحسدة بتقدير ثبوت ذلك عنه فليس في ذلك محذور لان من شرط القاضي أن يكون مجتهدا انتهى ولما بلغ ذلك الشيخ ناصر الدين الطنطاوي قال ان ثبت ان فلانا ادعى ذلك فانا أول من يقلده انتهى وقد اشاعوا مثل ذلك عن الشيخ جلال الدين السيوطي والحال ان الشيخ لم يدع الا الاجتهاد المنتسب لانه على قسمين اجتهاد مطلق مستقل كالائمة الأربعة وهذا المبدعه أحد بعد الأئمة الاربعه الا ابن جرير الطبري ولم يسلم له ذلك واجتهاد مطلق منتسب كما عليه المزني والقنالي والشيخ أبو محمد الجويني والشيخ تقي الدين بن دقيق العيدواضربهم رضى الله تعالى عنهم أجمعين فكل هؤلاء مجتهدون منتسبون لامستقلون هكذا رأيت بخط الشيخ جلال الدين السيوطي وقال انى لم ادع الا الاجتهاد المطلق المنتسب فظن الحسدة انى أعنى المطلق المستقل انتهى على ان اجتهاد عند أهل الطريق يحصل للمرئيين فضلا عن العارفين وعلموا بالشيخ محيى الدين بن العربي رضى الله تعالى عنه في الفتوحات المكية في كتاب الجنائز واذا بلغ المرء بمقام الاجتهاد فهل يقسم تحت حكم أسـتاذه أو يخالفه قد قال بكل منهما جماعة (قال) والذي أراه انه يقسم تحت حكم شيخه حتى يرقيه الى علم اليقين أو عين اليقين أو حق اليقين انتهى وذلك فوق مقام الاجتهاد يقين اذ غاية الاجتهاد في الفروع الظن فانه

كذارا كبا عن يمينه
فلان وعن يساره فلان
فوصف الحال على ما كان
عليه وأخبرني عبد
العززالمدوني قال قال
لى الشيخ يا عبد العزيز
سقيت الفرس وما كنت
سقيتها فقلت نعم خوفا
من الشيخ فقال يا عبد
العززالسقيت الفرس
قلت نعم فكررت على
ذلك مرارا وأنا أقول نعم
فى المرة الأخيرة قال
يا الله وطار فى الهواء
حتى غاب عن بصرى
فما كان فى اليوم
الثانى قال يا عبد العزيز
ما الذى يحوج الانسان
منكم أن يقول غير الحق
كنت تقول ما سقيتها
وماذا كنت أصنع بك
اذا كنت لم تسقها
وكنت أنا سمعت الغلبة
يقولون من صحب
المسايخ لا يجي منه فى
العلم الظاهر شئ فشق
على أن يفوتنى العلم
وشق على أن يفوتنى
صحبة الشيخ فأتيت الى
الشيخ فوجدته يا كل
لما نحل فقلت فى نفسى
ليت الشيخ يطعمنى
لأمة من يده فما استتمت
الخطار الا وقد دفع فى
فى لقمة من يده ثم قال
نحين اذا هجينا ناجرنا
ما نقول له اترك تجارتك
وتعال وأصاحب صنعة

ما نقول له اترك صنعتك وتعال أو طاب علم لا نقول له اترك طلبك وتعال ولكن نقر كل واحد فيما أقامه الله تعالى فيه وما قسم له على أيدينا

بل أقرهم على أسبابهم
وأمرهم بتقوى الله
فيها وسعته يقول
سافرت الى قوص ومعي
خمسائة أنفس الحاج
سليمان وأجد بن الزين
وأبو الربيع وأبو الحسن
المرسي وفلان فقال لي
انسان ما الذي تقصد
بسفرك يا سيدي فقلت
له أذفن هؤلاء بقوص
وأجى فدفنت الجسة
بها أما الحاج سليمان
فإمام حتى شرب من
حوض الكوثر
وأخبرني بعض أصحابه
قال نزل عنده بعض
الاعيان فقال في نفسه
أشبهني من ينهني قبل
الفجر بمنزلة وياتيني
باريق ماء سخن وياتيني
بسراج ويريني محمل
الطهارة قال وأنا قبل
الفجر الا وطارق يطرق
الباب فخرجت واذا هو
الشيخ فقال الوقت قبل
الفجر بمنزلة وهذا
ابريق فيه ماء سخن
وهذه شمعة وتعال حتى
أريك محمل الطهارة
وكنت قد قلت لبعض
أصحاب الشيخ أريدوا
نظر الى الشيخ بعنايته
وجعاني في خاطره فقال
ذلك للشيخ فلما دخلت
على الشيخ قال لا تطالبوا
الشيخ بان تكونوا في
خاطره بل طالبوا أنفسكم
أن يكون الشيخ في خاطرهم

تبارك وتعالى يحمي جميع اخواننا من الوقوع في الانكار على أحد من الأئمة ومقلديهم كما وقع لي فاني لا أعلم
بحمد الله تبارك وتعالى أحد من أقراني أكثر أجوبة عن الأئمة رضي الله تعالى عنهم وعن مقلديهم مني
خلاف ما أشاعه الجسدة على فلوان أحد اسامس التعصب جالس عندي وعرض على أقوال جميع المذاهب
المتضادة عند غيري لجمعت بينهم من غير تكلف انتهى وقد رأيت وأنا شاب الامام الاعظم أبا حنيفة رضي الله تعالى
عنه والامام مالك جالس عن يساره وأنا واقف بين يديه ما فقال الامام مالك رضي الله عنه للامام أبي حنيفة ما أحد
أجاب عن مثل هذا الشاب فسرت بذلك غاية السرور وقد حجب الي أن أذكر لك يا أخي جملة من المسائل التي
اختلف فيها الأئمة رضي الله تعالى عنهم في الوضوء والصلاة تأنيسا لك (فربما) تتبع بعد أقدارا لحق تبارك
وتعالى لمثلي على الجمع بين الأقوال المتضادة فاقول والله التوفيق (وجه) قول من قال لا يصح الوضوء بالماء
المستعمل في فرض الطهارة كون الصحابة رضي الله تعالى عنهم لم يجتمعوا المستعمل في أسفارهم القليلة الماء
ليتوضؤا به ثانيا بل عدلوا عنه الى التيمم ولان الخطايا قد حرت فيه بنص الحديث وما تحرف فيه الخطايا فهو مستقدر
شرعا فلا ينبغي المؤمن أن يتطهر به لان من شأن مقام الطهارة أنها تزيد الجسد طهارة وتقيديسا والوضوء من
غسالة الخطايا يزيد الجسد تقديرا فلو كشف الحجاب عن العبد لأي الماء المستعمل في الميضة التي يرد بها الناس
كالذي وقع فيه جملة من الحيوانات الأئمة كالكلاب والخنزير والحمار والحشرات على حسب تفاوت المعاصي
التي حرت من زنا ولواط وشرب خمر وغيبية ونجاسة ومرافعة في الناس عند الحكم وغير ذلك من كبائر وصغائر
ومكروهات فرحم الله الامام أبا حنيفة رضي الله تعالى عنه حيث عم باقواله الثلاثة الكبائر والصغائر
والمكروهات فان له قولان حكم الماء المستعمل في حدث حكم النجاسة المغلظة وله قول آخر انه كالمتوسطة وله
قول آخر انه طاهر غير طهور (وجه) كونه كنجاسة المتوسطة كون الغالب في الناس وقوعهم في الصغائر وهي حالة
شي من الكبائر ووجه كونه كنجاسة المتوسطة كون الغالب في الناس وقوعهم في الصغائر وهي حالة
متوسطة بين الحرام والمكروه ووجه كونه طاهرا غير طهور ان الاصل عدم ارتكاب الناس الصغائر
والكبائر فابقى الارتكابهم المكروه الذي أباحته الشريعة (ويؤيد) ما ذكرناه في تقسيم الغسالة قوله
صلى الله عليه وسلم لعائشة لما قالت له حسبك من صفة كذا تعني قصيرة لقد قالت كلمة لو فرجت بماء البحر
لزوجته أي لو وقعت في البحر لغبرته كاه وأنتنته فاذا كان مثل هذه الكلمة يغبر ماء البحر الاعظم لو وضعت فيه فما
ظنك يا أخي بغسالة الذنوب العظام اذا سقطت في فسقية صغيرة فرحم الله تعالى أصحاب الامام أبي حنيفة رضي
الله تعالى عنه حيث أشاروا الى منع الوضوء من فساق المساجد فانها بالنسبة للبحر المحيط كقطرة صغيرة فهى
أولى بالتقدير والتغيير * وأما وجه من جوز الطهارة بالماء المستعمل فهو لان تقدير الماء بالخطايا المعنوية
أمر غير مشهود الا لاهل الكسوف ولا ينهى الانسان الا عن الطهارة بالماء الذي يشهد قذارته وتغيره على
اختلاف المقامات في ذلك ويؤيد ذلك تسمية الماء طهورا أي تتكرر به الطهارة عند من جوزها * وأما وجه
من منع الوضوء بالماء المعتصر من النبات والاشجار فهو لان مشروعية الطهارة إنما جعلت لانعاش البدن ليقوم
العبد الى مناجاة ربه ببدن حي ومعلوم ان الماء المعتصر ضعيف الروحانية لان الروحانية التي كانت فيه قد
انتقلت الى الحبة والنواة مثلا حتى اخضر ذلك الزرع وكثرت أوراقه وأغصانه فصارت روحانية ذلك الماء
ضعيفة لا تنعش بدن المتوضي ومن شذ في قولي فليتنظر بدنه اذا توضأ بماء البئر الذي لم يستعمل وماء الفساق
قانه يجذب بدنه ينتعش بماء البئر أكثر * وأما وجه من منع صحة الوضوء اذا لم يذ كر اسم الله عليه فلان كل ما لم
يذ كر اسم الله عليه غير مبارك أو يحمل ذلك على الكمال لقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا في
المسجد (وأما) وجه من أوجب الترتيب في أعضاء الوضوء وأبطل الوضوء اذا لم يرتب فلانه لم ينقل لنا أنه صلى
الله عليه وسلم توضأ غير مرتب أبدا وقد قال صلى الله عليه وسلم كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد فالترتيب ما مور
به أولا ثم نهض به الى الوجوب اجتهادا لم يجتهدوا بما وجه من صحح الوضوء اذا لم يرتب فانه جعل الواو في آية الوضوء
لغير الترتيب والمقصود غسل جميع هذه الاعضاء قبل أن ية قوم للعلاقة ويدخل فيها ويؤيده ما روى عن علي

رضي الله تعالى عنه لأبالي بدأت برجلي أو بوجهي * وأما وجهه من أوجب المواالات من حيث الاعتبار والحكمة فلان الطهارة انما شرعت لانعاش البدن مما تولد من وقوع صاحبه في المعاصي أو الشهوات أو الغفلات حتى كاد البدن أن يموت أو يضعف أو يفترق لولا ما يوجب المواالات في زيادة البطء في زمن الطهارة كأن يغسل وجهه قبل طلوع الشمس مثلاً ثم يغسل ببقية أعضائه قبيل العصر مثلاً مع وقوعه في الغيبة والنميمة وكثرة الضحك وأكل الشهوات وكثرة الغفلات بين الوقتين حتى صار بدنه من كثرة الضعف كأنه لم يتوضأ وبذلك يذهب المقصود من حكمة الوضوء وهي انعاش البدن قبل الدخول في الصلاة فيقوم للصلاة قبيل العصر مثلاً بيدن ميت أو ضعيف أو فاجر فالوالات من أصلها أمور بها ونهض بها الاجتهاد إلى الوجوب كما مر في الترتيب * وأما وجهه من قال ان النية لا تجب في الوضوء وتجب في التيمم فهو ان الماء يجي ما سري اليه بطبعه ولو بلا نية فعل فاعل كالارض التي سال عليها الماء من غير فعل انسان فانها تتحيا وتصلح للزرع وتنبت الحب الذي بذر فيها فكذلك القول في حياة الاعضاء * وأما وجهه من قال بوجوبه في التيمم فلان التراب ضعيف الروحانية بالنسبة للماء فاشترط معه النية المقارنة للقصد تقوية لروحانيته من حيث ان الهمة تؤثر فيها قابلياتها * وأما وجهه من قال انه يصلي بتيمم واحد ما شاء من الفرائض فلان الشارع صلى الله عليه وسلم سكت عن ذلك ولو أنه كان لا يؤدي به غير فرض لبينه الشارع ولو في حديث * وأما وجهه من قال لا ينقض مس الفرج فلان الناقض حقيقة انما هو الخارج لا المحل ولذلك ورد في من ذكره ما يعطى عدم النقض في حديث هل هو الا بضعة منك * وأما وجهه من نقض الوضوء بمسه فهو زيادة في التنزه وذلك خاص بالاكبر دون الاصغر * وأما وجهه من نقض الوضوء بالنوم ولو لم يكن مقعدته فلان النوم أخو الموت كما ورد وهذا خاص بالاكبر أيضاً دون الاصغر وأما وجهه من لم ينقض بنوم ممكن مقعدته فلا منه حينئذ من خروج الرجح وذلك رخصة * وأما وجهه من نقض الوضوء بمس الفرج باليد الى المرفقين ظهراً وبطناً فلان اليد تطلق على ذلك كما وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا أفضى أحدكم بيده الى فرجه الخ * وأما وجهه من نقض بباطن الكف فقط فهو عمل بما عليه أهل اللغة من تخصيص الافضاء بباطن الكف دون غيره * وأما وجهه من لم ينقض الطهارة الا بالجماع فلان اللمس يطلق على الجماع نظير قوله تبارك وتعالى وان طلقتموهن من قبل أن تسوهن أي نجاهن وهن وأما وجهه من نقض بالدم الجاري وبالقهقهة والغيبة ومس اليهودي أو الصليب أو الاجذم ونحو ذلك فهو لا يكون المكف أمورا بالتنزه عن كل ما تولد من الاكل المشغل بلذته عن الله تبارك وتعالى حالة فعله وأما وجهه من لم يوجب الغسل بالجماع من غير انزال فلخفة اللذة فيه بخلاف من أنزل فانه لا يكاد يقدر على الحضور مع الله تبارك وتعالى حال جماعه أبدأ العموم اللذة لجسمه كما ولذلك أمر بالغسل لبدنه كما * وأما وجهه من أباح وطء الحائض اذا انقطع دمه وغسلت فرجها فقط فلان الوطء انما حرم الاذي الذي يخرج من الفرج وقد زال وحكم غسل ببقية البدن انما هو زيادة تنظيف وقس على ذلك ببقية المسائل التي تر كنهاها (وأما توجيهه) أقوال الأئمة رضي الله تعالى عنهم في الصلاة (فوجهه) من قال يجب على المصلي استحضار أفعال الصلاة وأقوالها كلها في حال التكبير فهو لان المصلي الحقيقي يدخل حضرة الله عز وجل بالروح دون الجسم وذلك سهل على مثله فهو خاص بالاكبر وأما وجهه من قال لا يجب ذلك لعسره فهو في حق من غلبت جسمانيته على روحانيته من غالب الناس فانه لا يتعقل أمرا الأبعد شهو وما قبله وهكذا وذلك يؤدي الى زمن طويل بخلاف الروح فانها تدرك الاشياء جملة في آن واحد فهذا في حق قوم وذلك في حق قوم * وأما وجهه من امر المصلي بالاستعاذة في قراءة كل ركعة فلان غالب المصلين ضعيف الحال ليس له عزم يطرد به ابليس عنه باستعاذته مرة واحدة أول قراءته فأمر بالاستعاذة في كل ركعة بخلاف قوى العزم فان ابليس يطرد عنه باستعاذته في الركعة الاولى فقط فلا يحتاج الى الاستعاذة ثانياً لعدم حضور ابليس عنده بعد الاستعاذة الاولى ويؤيده ظاهر قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ولا شك أن في كل ركعة قراءة جديدة لتخلل الركوع والسجود بين كل قراءتين * وأما وجهه من أوجب السجدة في قراءة الفاتحة في كل ركعة فهو لا يتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عندهم من أوجبها ومن

فكان من فضل الله سبحانه وتعالى مالا نذكره وأخبرني سيدنا جمال الدين ولد الشيخ قال قلت للشيخ هم يريدون يصدرون ابن عطاء الله في الفقه فقال الشيخ هم يصدرونه في الفقه وأنا أصدره في التصوف ودخلت أنا عليه فقال لي اذا عوفي الفقيه ناصر الدين يجلسك في موضع جدك ويجلس الفقيه من ناحية وأنا من ناحية وتتكلم ان شاء الله في العلمين فكان ما أخبر به وسمعته يقول أريدان أستنسخ كتاب التهذيب لولدي جمال الدين فذهبت أنا فاستنسخته من غير ان أعلم الشيخ وأتيت به بالجزء الاول فقال ما هذا فقالت كتاب التهذيب استنسخته لكم فاحذره فلما نهض لي قوم قال اجعل بالك الولي لا يفضل عليه أحد تجدها ان شاء الله في ميزانك فلما أتيت به بالجزء الثاني لقيني بعض أصحابه بعد نزولي من عنده وقال قال الشيخ عنك والله لا جعله عيناً من عيون الله يقتدي به في العلم الظاهر والباطن فلما أتيت به بالجزء الثالث

بعض أصحابه قال قال الشيخ يوما إذا جاء ابن فقيه الأسكندرية فأعلموني به فلما أتيت أعمامنا الشيخ بك فقال تقدم فقدمت بين يديه ثم قال جاء جبريل عليه السلام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ملك الجبال حين كذبتة قريش فقال له جبريل هذا ملك الجبال أمره الله أن يطيع أمرك في قريش فسلم عليه ملك الجبال وقال يا محمد ان شئت أطبق عليهم الانخسبين فقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ولكن أرحوأن يخرج الله من أصلابهم من يوحده ولا يشرك به شيأ فصر عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء من يخرج من أصلابهم كذلك صبرنا على جد هذا الفقيه لاجل هذا الفقيه وخرجت يوما من عند الفقيه المكنى الاسم رضى الله عنه وخرج معي أبو الحسن البربري وكان من أصحاب الشيخ أبي الحسن فسلمت عليه فلم علي يشاشة واقبال فقلت له من أين تعرفني فقال وكيف لا أعرفك كنت يوما جالسا عند أبي العباس وكنت أنت عنده فلما نزلت قلت له يا سيدي انه لي مجيبي هذا الشاب انقطع فلان وفلان عن الملازمة

لم يوجهها فإدم ثبوت حديثها عنده وأما وجه ذلك من حيث الاعتبار فهو لان ذكر الاسم انما يكون في الغيبة عن مشاهدة صاحب الاسم فمن شاهد الحق تبارك وتعالى بقلبه كفاها منا جاته من غير ذكر اسمه فلا كل مجتهد مشهد وفي مواقف الشيخ محمد النفرى أوقفنى الحق تبارك وتعالى بين يديه في المنام وقال لي اذالم ترني فالزم اسمي فأمره تبارك وتعالى بلزوم اسمه الا اذالم يره ومن هنا الغر بعض العارفين رضى الله تعالى عنه ونفعنا ببركاته وامداداته في شعره بقوله * بذكر الله تزداد الذنوب * أى لان حضرة المشاهدة حضرة بهت وخرس ونخسعت الاصوات للرجن فلا تسمع الا همسا وعلى ذلك يحمل قول الشبلى رضى الله تعالى عنه لما قيل له متى تستريح فقال اذالم أر الله ذاكرا وذلك في حضرة الشهود فكانه تمنى لجميع أهل محله دخولها ليكتفى عن الذكر بالشهود هكذا وجهه أهل الطريق * وأما وجه من قال برى يديه بجذبه دون أن يضعهما تحت صدره كما ورد في ذلك في حق من شغله مراعاة كون يديه تحت صدره لا ينزلان عنه عن كمال مناجاة الله تبارك وتعالى واقباله عليه لان من شأن النفس العجز عن مراعاة شيتين معاني آن واحد الا بقوة يد الله تبارك وتعالى العبد به او اذا تعارض معناه امران راعينا الافضل منهما ولا شك ان اقبال العبد على خطاب ربه عز وجل من غير التفات الى غيره أولى من ان يشغل يديه خوفا أن ينزلا الى سرته أو ينفك عن وضع اليدين على اليسار * وأما وجه من قال انه يضع يديه تحت السرّة فهو لان اليد اذا طال وضعها على الاخرى يغفل المصلي عن مراعاتها فتزل الى أسفل السرّة وأصلها انما كانت فوق السرّة فربما رآها بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم كذلك فظن ان أصل وضعها كان كذلك فقال به واتباع ما صح في الاحاديث أولى فعلم أن وضع اليدين تحت الصدر خاص بالكبار الذين لا يشغلهم عن الله تبارك وتعالى شاغل وارخاؤهما خاص بالاصغر كما قررناه وبهذا حصل الجمع بين مذهب الامام مالك والامام الشافعي رضى الله تعالى عنهما فان الشارع آمن المجتهد على شريعته وأمتة فلا يخالف ظاهرها الا لامر يعلم رضا الشارع به فانهم * وأما وجه من قال لا تصح الصلاة الا بفتح الكتاب دون غيرها من القرآن فالاحاديث الصحيحة في ذلك وأقواها دليل على تعيين قراءتها في كل ركعة حديث مسلم وغيره فسبغت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ثم فسر ذلك بقوله فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل ذكرني عبدى واذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله عز وجل حمدني عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال الله عز وجل حمدني عبدى الى آخر الحديث فانه جعل الفاتحة جزءا من الصلاة وأما وجه من قال جزئى المصلي قراءة ما تيسر من القرآن فلان القرآن صفة من صفات الله عز وجل وصفاته تعالى لا تقبل التفاضل من حيث نسبتها اليه تعالى وانما التفاضل راجع الى القراءة والقارئ لا الى المقروء وصاحب هذا المذهب يقول في نحو حديث الصلاة الا بفتح الكتاب أى لصلاة كاملة فقيه نفي الكمال لان في الصحة (وسبغت) بعض العارفين رضى الله عنه يقول وجوب الفاتحة انما هو على الاكابر الذين أشهدهم الله تبارك وتعالى جميع معاني القرآن فيها فكأنهم صلوا بالقرآن كاه في كل ركعة وعدم وجوبها خاص بمن عجز عن تعقل جميع معاني القرآن فيها انتهى * وأما وجه من أمر المصلي بمراعاة الانعام في القراءة فهو في حق الاكابر الذين أقدرهم الله تبارك وتعالى على رفع الصوت بين يديه من غير اشتغال بذلك عنه تعالى وأما وجه من قال انه يقرأ ساذجا فهو في حق العاجز عن الاقبال عن الله عز وجل مع الاشتغال بالانعام وهو حال اكابر الناس سلفا وخلفا * وأما وجه من منع صحة الصلاة اذالم يعتدل كاملا ولم يطمن في الركوع فهو أن المبالغة في ذلك خاصة بالاكابر أما الركوع فلان الضعيف لما كان قائما وتحت له عظمة الله تعالى فوضع ركوعه فربما لم يقدر على كمال الطمأنينة لشدة ما تجلى له من عظمة الله عز وجل فيرجع الى القيام بسرعة وهو الاعتدال من غير تطويل وكذلك القول في السجود بل ذلك أولى بالرجوع الى الجلوس بين السجودتين عن قرب لان السجود أقرب حضرة يدخاها ذلك المصلي فربما حكمت عليه الهيبة من الله تبارك وتعالى فارتعد فكاد عظمه ولجه أن ينوب فأسرع بالرجوع الى الجلوس تنفيسا له ورجة بنفسه وفي القرآن العظيم ان الله بالناس لرؤف رحيم وأما وجه من قال انه لا بد من المبالغة في الاعتدال عن الركوع والسجود فذلك خاص بالضعفاء الذين لا يقدر على طول الخضوع من شدة الهيبة التي طرفتهم ولا على توالى عظمة الله عز وجل على قلوبهم فتحقق فهم ما خاص

والحمد لله وأخبرني أبو الحسن هذا قال كنت ليلة عند الشيخ أبي الحسن وكان يقرأ عليه كتاب نختم الاولياء للترمذي الحكيم فرأيت واحدا جالسا لم يطلع معنا ولم يكن عند الشيخ وقت طلوعنا فقلت لانسان الى جاني من هذا الرجل الجالس الى جانب فلان فقال ما ههنا أحد غير الجماعة الذين تعرفهم فسكت وعلمت انه لم يره فلما انصرف الجمع سألت الشيخ أبا الحسن رضي الله عنه فقلت يا سيدي رأيت ههنا رجلا لم يطلع معنا ولم يكن عندك قبل طلوعنا فقال الشيخ ذلك أبو العباس المرسي ياتي كل ليلة من المقسم حتى يسمع الميعاد ثم يعود من ايلتسه الى مكانه والشيخ أبو الحسن ان ذلك بالاسكندرية وكنت كبيرا ما يطرأ على الوسواس في الطهارة فبلغ ذلك الشيخ فقال بلغني ان بك وسواسي الوضوء فقلت نعم فقال هذه الطائفة تلعب بالشيطان لا الشيطان يلعب بهم ثم مكثت أياما ودخلت عليه فقال ما حال ذلك الوسواس

بالاقوياء فيكفهم أدنى اعتدال يتنفسون به فانتقل عن الامام أبي حنيفة رضي الله تبارك وتعالى عنه خاص بالاكابر وما نقل عن الشافعي رضي الله تبارك وتعالى عنه خاص بالاصغر فكان صلى الله عليه وسلم يطول الاعتدال والركوع تارة ويخففهما أخرى ليقتدي به الاقوياء والضعفاء وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم اذا جلس بين السجدين كأنه جالس على الرضف أي الحجارة المحماة يعني فيرجع الى السجود بسرعة لقوته صلى الله عليه وسلم فانه ابن الحضرة وأبو الحضرة لأحد من البشر أكثر جالوسا فيها منه صلى الله عليه وسلم وزاده فضلا وشرفا وانما كان يخفف صلى الله عليه وسلم رجة بامته (وسمعت) سيدي عليا الخواص رجه الله تعالى يقول انما اشترط بعض الائمة كمال الاعتدال من الركوع والسجود رجة بالضعفاء من الامة الذين لا يقدر على توالي شهود عظمة الله تبارك وتعالى في حال ركوعهم وسجودهم فلما أراد أحدهم ان ينزل الى السجود من غير اعتدال لما زهقت روحه وخرجت من حضرة الله عز وجل قهر اعلمها فلذلك شرع له الشارع الاعتدال ليستر به من نقل تلك العظمة التي كادت تفصل أعضائه وقال لا صلاة لمن لم يقم صلبه في الصلاة وفي رواية لا ينظر الله الى صلاة من لم يقم صلبه في الصلاة أي لا صلاة أصلا أي لان عجزه عن تحمل تلك العظمة يفسخ مقام اقباله على الله تبارك وتعالى حتى يكاد يخرج من حضرة فيفوت كمال الصلاة ووجه لا صلاة أصلا كون روحه خرجت من الحضرة بالكلية من شدة ضعفه وعجزه فاعلم ان أصل الاعتدال عن الركوع والسجود لا بد منه لكل مصل من أكابر واصغر اعجزهم عن توالي عظمة الله عز وجل في الركوع والسجود من غير اعتدال أصلا وأن العبد كلما ضعف خوطب بزيادة الطمأنينة في الاعتدال أكثر وكما قوي خوطب بزيادة الطمأنينة في السجود أكثر (وسمعت) سيدي عليا الخواص رجه الله تعالى يقول انما تني السجود دون الركوع لان السجدة الاولى امثال للامر عكس ما وقع لابليس والمثانية شكر لله تعالى على حصول امثال الامر انتهى ووجه ما قررناه آنفا ان من وصل الى محل القرب في ركوعه أو سجوده فقد حصل المقصود فلا يرجع الى محل البعد عادة الذي هو القيام والجلوس بين السجدين الاحكامه وهذا الذي ذكرناه هو من حكمه ذلك فتأمل له فانه نفيس وأما وجه مشروعية جلسة الاستراحة فهو ان العظمة التي تجلت للمصلي في حال سجوده لا عظيمة فوقها لان حضرة السجود تقرب من حضرة قاب قوسين أو أدنى كما أشار الى ذلك حديث اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فلو ان المصلي المستحضر لعظمة الله عز وجل طلب ان ينهض الى القيام من غير جلسة الاستراحة لما قدر وكان كالتكليف بما لا يطاق فلذلك شرعت جلسة الاستراحة رجة بالعباد (ومن شك) في قولي هذا من صلاته صورة للاحقية فليزيم نفسه في حال سجوده ويجمع حواسه كلها بين يدي الله تبارك وتعالى بحيث لا يصير في ذهنه الا الله تبارك وتعالى وحده ولا يصير شيء من الكون في خاطره الا ما يدعور به لاجله فانه لو أراد ان يقوم الى القيام من غير جلوس لا يقدر أبدا فكان خطورا الا كوان على قلوب الضعفاء حال سجودهم من جلة رجة الله عز وجل لهم والاتعاطت مفاصلهم وماتوا عن آخرهم لان كل من تجلى له من عظمة الله تبارك وتعالى ما هو فوق طاقته مات فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فانهم فاذا كان من هو من أولى العزم خرمصقا فكيف بغيره (فعلم مما قررناه) أن من قال طول القيام أفضل من تكرار الركوع والسجود فهو في حق الاصغر الذين لا يطيقون تجلي عظمة الله عز وجل لهم في الركوع والسجود ومن قال بالعكس فهو في حق الاكابر الذين يحملون تلك العظمة فانهم ويؤيد ما ذكرناه من أن خطورا الا كوان على قاب العبد بين يدي الله تبارك وتعالى من جلة الرجة به ما ورد في بعض طرق حديث الاسراء من قوله صلى الله عليه وسلم سمعت صوتا يشبه صوت أبي بكر يقول فف ان ربك صلى الحديث فآتته الحق تبارك وتعالى بصوت أبي بكر رضي الله تبارك وتعالى عنه لان تلك العظمة التي تجلت له لا يطيقها غيره من الخلق أبدا فتأمل (وقد) بسطنا الكلام على أسرار الصلاة في كتاب مستقل فراجع (وأما وجه) من لم يوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الاخير فهو أن حضرة الصلاة خاصة بالله تعالى بالاصالة فربما قويت هيبته لله عز وجل

فقلت على حله فقال ان كنت لا تترك الوسوسة فلا تعدنا نأشوق ذلك على وتطع الله الوسواس عني وكان رضي الله عنه يلتمس الوسواس سبحان

الكتاب فقال حين
أنشدت أيدك الله بروح
القدس ثم عمت
قصيدة أخرى بإشارته
جوابا لقصيدة مدحه
بها انسان من بلاد ايم
وسياتي في آخر الكتاب
ذكرها فلما قرئت عليه
قال هذا الفقيه صعبني
وبه مرضان وقد عافاه
الله منهم ما ولا بد ان يجاس
ويتحدث في العلمين بشير
الى مرض الوسوسة
فلقد انقطع ببركات
الشيخ حتى صرت أخاف
ان أكون لشدة
التوسعة التي أجدها
قد تساهلت في بعض
الامر والمرض الآخر
كان بي ألم برأسي
فشكوت ذلك اليه
فدعا الله لي فعافاني الله
وشفاني وبت ليلة من
الليالي مهموما فرأيت
الشيخ في المنام فشكوت
اليه ما أتافسه فقال
اسكت والله لا علمك
عاما عظيما فلما انتهت
أتيت الى الشيخ فقصت
عليه الرؤيا فقال
هكذا يكون ان شاء الله
وجاء يوما من السفر
فخرجنا للقائه فلما سلمت
عليه قال يا أحمد كان
الله لك ولطف بك وسلك
بك سبيلا أولياته
وبهاك بين خلقه فلقد
وجدت بركة هذا الدعاء
وعلمت انه لا يمكنني الانقطاع عن الخلق واني مرادهم لقوله وبهاك بين خلقه وكنت أنا الامر من المنكرين

على قاب المصلي فلم يكن له التفات الى أحد من أكابر الحضرة الالهية فجعل بعض العلماء رضي الله تعالى عنهم
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في حق مثل هذا - تحبب ولا واجبة بخلاف الاكابر الذين يشهدون الله
تبارك وتعالى مع خلقه لا يشغلهم شهود الله عز وجل عن شهود خلقه ولا عكسه فان الصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم بين يدي الله تبارك وتعالى واجبة عليهم لانه واسطتهم عند الله تعالى لا يمكن أن أحد منهم أن
يقرب من حضرة الله عز وجل في عبادة من العبادات الا ورسول الله صلى الله عليه وسلم امامهم فيها (وفي كلام)
الجنيد رضي الله تبارك وتعالى عنه الكامل من الرجال من لا يحجب بشهود الله تعالى عن شهود خلقه ولا عكسه
بل يعطى كل ذي حق حقه اه فعلم أن من قال بعدم وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فليس ذلك
استهانة بمقامه صلى الله عليه وسلم وانما ذلك اعظمة ما تحلى لقلب المصلي من الهيبة (وقد نقل) القشيري رضي الله
تعالى عنه عن أبي بكر الشبلي رضي الله تعالى عنه أنه أذن مرة فلما أتى للشهادتين وقف وقال وعزتك وجلالك
لولا أنك أمرتني بذكر رسولك صلى الله عليه وسلم لما استطعت أن اذكره اه ولعل هذا كان من الشبلي
رضي الله تعالى عنه قبل كماله (وأما وجهه) من قال يجب نية الخروج من الصلاة فهو أن المصلي كان في حضرة
الله تبارك وتعالى الخاصة ومعلوم عند أهل الادب من أن أحدهم اذا كان مجالسا كبيرا فلا بد في الادب أن
يستأذنه في المفارقة تعظيما له واستماله لقلبه فالتعظيم له وتعالى أحق بذلك وتأمل يا أخي ان قام جليسا من
مجالسك من غير استئذان كيف تجرد في نفسك منه وحشة لا تخلاله بالتعظيم والادب عكس ما تجد من الانس اذا
استأذنتك وما كان أدبامع الاكابر من الخلق فالخلق تعالى أحق وأولى به (وأما وجهه) من لم يوجب نية
الخروج من الصلاة فنظر الى سعة رحمة الله تبارك وتعالى ومسامحته بعبادته في مثل ذلك ولو أن ذلك كان واجبا
لامرنا الشارع به ولو في حديث (وأما وجهه) من قال ينصرف من الصلاة عن يمينه فهو خاص بالاكابر الذين
قوات عليهم المراقبة لله تبارك وتعالى وأنهم بين يديه تعالى في سائر أحوالهم فهم لا ينتقلون حقيقة من حضرة
الله تبارك وتعالى الى غيرها وتلك الحضرة مقدسة واللائق بهم باليمين وأما من ليس لهم هذا المشهد فهم ينتقلون
من حضرة الله تبارك وتعالى الى غيرها واللائق بمثل هؤلاء اليسار بدليل ما ورد من الامر بالبسداء بالرجل
اليتى في دخول المسجد واليسرى في الخروج منه فرحم الله تبارك وتعالى أئمة الدين رضوان الله عليهم أجمعين
ما كان أنور قلوبهم وما كان أعرفهم بطريق الادب ومنزج الاحكام وما فيها من الحكمة فتأمل يا أخي في هذا
المحل وتدبره واشكر من نبهك على ذلك عندك بك وجل وعلا وهو كلام ابن وقته واياك وتضعف أقوال الأئمة
رضي الله تعالى عنهم ببادئ الرأي اذا خالفوا مذهبك من غير معرفة أدلتهم وما فهموه من الحكمة وشهدوه من
الاسرار واسالك طريق القوم على يد شيخ تعرف ذلك ذوقا والله تبارك وتعالى يتولى هدايتك (وأما الجواب
عن السادة الصوفية) رضي الله تعالى عنهم فغالب مؤلفاتي جواب عنهم فانها طريق عززة وغالب الناس
لم يدخل حضرتهم فيقل الانكار ويكثر من الناس بحسب دخولهم حضرة القوم فن دخل كثيرا أنكر قليلا
ومن دخل قليلا أنكر كثيرا ولذلك ألف القوم كتبنا في بيان اصطلحهم ومرادهم لمن لم يدخل حضرتهم شفقة
عليه ليقول انكاره عليهم فلا يقع في الاثم والجهل ويحرم من ذوق ما انكره فان كل من أنكر شيئا على القوم
بغير دليل عوقب بحرمان ما أنكره فلا يعطيه الله تبارك وتعالى له أبدا ومن خاصية طريق القوم أن الصادق
من المريدين اذا دخل طريقهم يعرف جميع ما اصطالحوا عليه بالخاصية من أول قدم يضعه في طريقهم حتى كأنه
الواضع لذلك الاصطلاح وليس ذلك لغير الصادقين في طلب الطريق ولا لغيرهم من أهل سائر العلوم فلا بد لهم
من شيخ يوقفهم على مصطلح أهل ذلك العلم هو كما هو مقر في كتب المتكلمين والمناطق وأهل الهندسة ثم انه
قد يكون ذلك الكلام الذي أنكره بعضهم على ذلك الولي مثلا مدسوسا عليه في كتبه أو مفترى عليه كما وقع ذلك
في كتب الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه فانهم دسوا عليه جملة من الامور المخالفة لظاهر الشريعة
في كتاب الفتوحات المكية التي ألفها رضي الله تعالى عنه وفي الفصوص أيضا الذي ألفه رضي الله تعالى عنه
كما قاله الشيخ بدر الدين بن جماعة وغيره وكما وقع لي في بعض كتبي كما مر في الاشارة اليه أوائل هذا الكتاب

(وقد) يكون سبب الانكار جهل المنكر بمصطلح القوم رضى الله تعالى عنهم وعدم ذوقه لمقاماتهم كافي كلام سيدى عمر بن الفارض رضى الله تعالى عنه في التائبة وغيرها فالعاقل من ترك الانكار وجعل مالم يفهمه من جملة مجهولاته لا سيما ولم يبالغنا عن أحد من الاولياء رضى الله تعالى عنهم انه أمر الناس بترك وضوء أو صلاة أو صوم أو غيرها مما يخالف الشريعة أبا بل رسائلهم كلهم طامخة بالامر بالتقيد على الكتاب والسنة وعلاج أخلاقهم وأعمالهم وتنقيتها من الدسائس والعلل القادحة في الانحلاص وتحمل الاذى وترك الاذى والزهد والورع والخوف والخشية وورع بما كان المنكر عليهم بالضد من هذه الصفات كلها وورع بما تكلم العارف في نظامه أو غيره على لسان الحق تبارك وتعالى وورع بما تكلم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وورع بما تكلم على لسان القطب فيظن بعضهم ان ذلك على لسانه هو فيبادر الى الانكار فافهم وورع بما أنكر العالم على بعض الصوفية في بعض الاوقات رجعة بالعوام والمجربون بين خوفان يتبعوه في ذلك الامر بالجهل فهلكوا والآراء على ذلك الصوفى بالكيفية كما وقع للشيخ برهان الدين البقاعي في كلام سيدى عمر بن الفارض رضى الله تعالى عنه وكما وقع لغيره في كلام الشيخ محيى الدين بن العربي رضى الله تعالى عنه ونعم ما فعلوا فان هؤلاء القوم قد ماتوا والانكار عليهم الا ان لا يضرهم بل يزيدهم أجورا وثوابا ولا هكذا العوام والمجربون فانه يجب على كل عالم انقاذهم من الهلاك لا يمكن تداركهم وتقرر بنالهم على ما فهموه من كلام القوم على غير مراد القوم يضرهم وورع بما ضار القوم أيضا في قبورهم ولذلك كان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول لا يبلغ الكامل مقام الكمال حتى لا يحدش كلامه شيئا من ظاهري الشريعة فان الشارع صلى الله عليه وسلم قد آمنه على شريعته (وكان) رضى الله تعالى عنه يقول الكامل لا يستتره كلاما ولا يرمزه بل يتكلم بكلام يسع أفهام العلماء والعوام اذا التمسوا والرموز من بقايا النفوس انتهى (وما رأيت) في كلام القوم أوسع من كلام السادة الشاذلية رضى الله تعالى عنهم أبدا (وقد سمعت) شيخى الشيخ أمين الدين الامام بجامع العمري رضى الله تعالى عنه يقول قد وضع الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رضى الله تعالى عنه كتاب الحكم وجعل كل كلمة وحكمة منها تحتوي على معاني جميع الكلام السابق واللاحق وقل من الصوفية من يقدر على استخراج تلك المعاني السابقة واللاحقة من كل حكمة انتهى (وسمعت) سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول أيضا أقل درجات الادب مع القوم أن يجعاهم المنكر كأهل الكتاب لا يصدقهم ولا يكذبهم انتهى فانهم ذلك (وكان) سيدى على بن وفاضل رضى الله تعالى عنه يقول التسليم للقوم أسلم والاعتقاد فيهم أغنى والانكار عليهم سم ساعة في اذهاب الدين وورع بما تنصرت بعض المنكرين ومات على ذلك نسأل الله العافية انتهى (فان أردت) يا أئمة عدم الانكار فاجل من آفة قلبك فانك تشهد الصوفية من خيار الناس ويقل انكارك والافن لازمك كثرة الانكار لانك لا تنظر في مرآتك الا صورة نفسك فانهم (اذا علمت ذلك) فما نقل عن الشيخ أبي يزيد قوله طاعتك لي يا رب أعظم من طاعتك لك أي اجابتك لي يا رب دعائي في نحو قول اغفر لي وارحمني واعف عني ولا تؤاخذني أعظم من اجابتي أنا لا امتثال أمرك واجتناب نهيك لانك عظيم وأنا حقير وأنت سيد وأنا عبد ولذلك ستر أهل الادب مع الله تبارك وتعالى مثل ذلك وهو دعاء لا أمر اللعق تبارك وتعالى ونهيا وان كان اللفظ يودى ظاهره الى ذلك (وأول من أحدث هذا الاصطلاح) الحكيم الترمذى رضى الله تعالى عنه فعلم انه ليس مراد أبي يزيدان الحق تبارك وتعالى تحت طاعته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا عنده وعند جميع المسلمين وعلى ما قررناه ينزل معنى ما نقل عن أبي يزيد أيضا انه قال طاعة الله لي أكثر من طاعتي له هكذا أوله بعضهم (ومما نقل) عن أبي يزيد أيضا انه قال بطشى أشد من بطش الله بي لما سمع قارئاً يقرأ ان بطش ربك لشديد فصاح حتى طار الدم من أنفه وقال بطشى أشد من بطشه بي ومراد رضى الله تعالى عنه ان بطش الله عز وجل بي لا يكون الا مخلوطا بالرجة لان رجته بعبد غابت غضبه عليه فهو أرحم بالعبد من والدته الشقيقة ولا هكذا بطش أبي يزيد فانه محض انتقام لا يشوبه رجة لان غضبه غلب رجته لضيقه فكان بطشه باخيه أشد من بطش الله جل وعلا به لا سيما عدوه اذا قدر عليه فانه لا يكاد يرجه في الدنيا ولا في الآخرة هكذا أوله الشيخ محيى

وقلت لذلك الرجل ليس الأهل العلم الظاهر وهؤلاء القوم يدعون أموراً عظيمة وظاهر الشرع يأبأها فقال ذلك الرجل بعد ان صحبت الشيخ تدرى ما قال لي الشيخ يوم تخاهمنا قلت لا قال دخلت عليه فاول ما قال لي هؤلاء كالجرب ما انحطأ له منه خير مما أصابك فعملت ان الشيخ كوشف بامرنا ولعمري لقد صحبت الشيخ اثني عشر عاماً فما سمعت منه شيئاً ينكره ظاهر العلم من الذي كان ينقله عنه من يقصد الاذى وكان سبب اجتماعي به ان قلت في نفسي بعد ان حوت الخاصة بيني وبين ذلك الرجل دعني أذهب انظر الى هذا الرجل فصاحب الحق له أمارات لا يخفى شأنه فأتيت الى مجلسه فوجدته يتكلم في التنفاس التي أمر الشارع بها فقال الاول اسلام والثاني ايمان والثالث احسان وان شئت قلت الاول عبادة والثاني عبودية والثالث عبسودة وان شئت قلت الاول شريعة والثاني حقيقة والثالث تحقق أو نحوه اذا فما زال يقول وان شئت

قلت وان شئت قلت الى ان أهر عقلى وعلمت ان الرجل انما يغتر من فيض بحر الهى ومدد رباني فاذهب الله ما كان عندي ثم أتيت تلك

أنظر الى السماء والى
كواكبها وما خلق الله
فيها من عجائب قدرته
فمما نى ذلك على العود
اليه مرة أخرى فاتيت
اليه فاستوذن على فلما
دخلت عليه قام قائما
وتلقاني ببشاشة واقبال
حتى دهشت خجلا
واستصغرت نفسي ان
أكون أهلا لذلك
فكان أول ما قلت له
يا سيدي أنا والله أحبك
فقال أحبك الله كما
أحببتني ثم شكوت اليه
مأجده من هموم
واحزان فقال أحوال
العبد أربع لانحاس
لها النعمة والبليسة
والطاعة والمعصية فان
كنت بالنعمة فقتضى
الحق منك الشكر وان
كنت بالبليسة فقتضى
الحق منك الصبر وان
كنت بالطاعة فقتضى
الحق منك شهود منته
عليك فيها وان كنت
بالمعصية فقتضى الحق
منك وجود الاستغفار
فممت من عنده وكأنا
كنت الهموم والاجزان
فوبازعته ثم سألتني بعد
ذلك بمدة كيف جالك
فقلت أفتش على الهم
فما أجده فقال
ليلي بوجهك مشرق
وظلامه في الناس
ساري

الدين وغيره (ومما نقل عنه أيضا) انه قال لبعض مربيه لأن تراني مرة خير لك من أن ترى ربك ألف مرة
ومراده ان المر يدليس له قدم في معرفة الله جل وعلا اذا رآه فانه يراه ولا يعلم انه هو فلا يعرف ياخذ عنه علماء ولا
أدبا بخلاف أبي يزيد فانه ينتفع به ويعلمه الادب مع الله تبارك وتعالى حتى يرقبه الى معرفة ربه جسلا وعلا والله
تعالى أعلم بمراده رضى الله عنه (ومما نقل عنه أيضا) سافرت من الله الى الله ولعل مراده سافرت في طريق
الله تعالى فضلا من الله الى أن عرفته أو سافرت في حب الله من باب قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
وقوله وجاهدوا في الله حق جهاده وليس مراده رضى الله تعالى عنه بذلك مسافة تعالى الله عن العارفين عن
التخيز ويصح أن يكون مراده ابتداء سفرى الى انتهائه بحول الله وقوته لا بحولى ولا قوتى (ومما نقل) عن
الجنيد رضى الله تعالى عنه قوله العارفون لا يعوتون وانما يفتقرون من دار الى دار انتهى أنكرد ذلك بعضهم وقال
قد قال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت أى تذوق الموت عند انتهاء أجلها في الدنيا فكيف الحال (والجواب)
كما قاله بعضهم ان مراد الجنيد ان العارفين لما جاهدوا في سبيل الله في حال سلوكهم حتى ماتت عن جميع تصرفاتها
وشهدت التصريف لله وحده فكأنها ماتت في حال حياتها لان حكمها اذ ذلك حكم الاموات في عدم اضافتها
الفعل الى نفسها (وقد ورد) في الحديث من أراد أن ينظر الى ميت يمسي على وجه الارض فلينظر الى أبي
بكر انتهى أى لان التسليم لله تبارك وتعالى حق نفسه حتى صارت كنفوس الميت (وسمعت) سيدي عليا
ان خواص ربه الله تعالى يقول طلوع الروح جهون ويصعب على العبد بحسب كثرة مجاهدته لنفسه وقتلتها فان
صعب على عبد طلوع روجه فانه اذ ذلك لبقية مجاهدة بقيت عليه من الميل الى شهوات الدنيا وعلاقتها بخلاف من
لم يبق عنده ميل الى شئ من ذلك فلا يحتاج الى جذب روجه بشدة بل حكمه حكم من ينتقل من دار الى دار اللهم
الآن يكون من الانبياء أو اكابر الاولياء فان صعوبه طلوع روجهم ليست بسبب ميلهم الى الدنيا وانما ذلك
لحبهم لطاعة الله تعالى في دار الدنيا والقيام بشعاريه بحبافيه تعالى أو اهتماما بقومهم الذين كانوا يرسدونهم
الى طريق الله تعالى حيث ما تواولم يبلغوا بهم مرتبة الكمال ونحو ذلك من الاغراض الصحيحة والله سبحانه
وتعالى أعلم بمراده (ومما نقل عن الشبلى) رضى الله تعالى عنه انه كان يقول ان ذلى عطل ذل اليهود ولعل مراده
رضى الله تعالى عنه ان ذلى لله تبارك وتعالى أعظم من ذل اليهود له تعالى اذ الذليل يكون على قدر معرفته بعظمة
من ذل له ولا شك ان الشبلى رضى الله تعالى عنه أعرف بعظمة الله تعالى من اليهود فذله الله أعظم من ذل اليهود له
والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده (ومما نقل عنه أيضا) انه قال ما فى الجبة الا الله انتهى وضبط بعضهم الجبة بالجيم
والباء الموحدة وبعضهم بالجيم والباء المثلثة التى هى البدن ولعل مراده رضى الله تعالى عنه ما تم فى جسدى فاعل
الا لله تبارك وتعالى نظير قول بعضهم ما فى الكونين الا الله تعالى فليس مراده نفي الكونين ولا أن الله سبحانه
وتعالى يحل فى خلقه لانه أثبت وجوده ما كما ترى ولكن جعل الله تعالى خالقاهم ولافعالهم وموكم فى الكتاب
والسنة من كلام يحتاج الى تقدير كفى قوله تعالى وأشرى بواقي فلوبهم هم المجل بكفرهم أى أشر بواحب العجل
وفى الحديث أصدق كلمة قالها شاعر قول لبيد * ألا كل شئ ما خلا الله باطل * فافهم (ومما نقل عن الامام
الغزالي) رضى الله تعالى عنه انه قال ليس فى الامكان أبدع مما كان ولعل مراده رضى الله تعالى عنه ان جميع
الممكنات أبرزها الله تعالى على صورته كما كانت فى علمه تعالى القديم وعلمه القديم لا يقبل الزيادة (وفى القرآن)
العظيم أعطى كل شئ حاقه فلو مع ان فى الامكان أبدع مما كان ولم يسبق به علمه تعالى للزم عليه تقدم جهل تعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا (وهذا) هو معنى قول الشيخ محيى الدين بن العربي رضى الله تعالى عنه فى تأويل ذلك ان
كلام حجة الاسلام فى غاية التحقيق لانه ما تم انما الارتبكان قدم وحدث فالحق تعالى له رتبة القدم والحادث له
رتبة الحدوث فلو خاق تعالى ما خلق الى ما لا يتناهى عقلا فلا يرتقى عن رتبة الحدوث الى رتبة القدم أبدا انتهى
(وقد رأيت) مؤلفين للشيخ برهان الدين البقاعي رضى الله تعالى عنه فى تأويل هذه الكلمة عن الغزالي رضى
الله تعالى عنه وكلاهما لم يحول هذا الحى فالجهد لله رب العالمين (ومما نقل) عن الشيخ محيى الدين بن
العزبى رضى الله تعالى عنه انه قال حدثني قايى عن ربي أو حدثني ربي عن قايى أو حدثني ربي عن نفسه تعالى

بارتفاع الوسائط ليس مراده ان الله تعالى كالمه كما كالم الانبياء عليهم الصلاة والسلام وانما مراده ان الله تعالى
 ياهمه على لسان ملك الالهام بتعريف ببعض أحوال فهو من باب قوله صلى الله عليه وسلم ان يكن في أمي
 محدثون بفتح الدال المشددة فعمير (وايضاح ذلك) ان من الفرق بين وحي الالهام الذي يكون للأولياء رضى الله
 تعالى عنهم وبين وحي الانبياء عليهم الصلاة والسلام المتعلق بتشريةهم لانفسهم أو لاممهم ان النبي يشهد الملك
 ويسمع كلامه فيجمع بين الرؤية وسماع الكلام ولا هكذا الولي فانه ان سمع كلام الملك لا يرى شخصه وان رأى
 شخصه لا يسمع منه كلاما والسرف في ذلك كون النبي مشرعا والولي تابعا يدعو بشرع نبيه صلى الله عليه وسلم
 الثابت المقرر عنده فلا يحتاج الى مزيد انكشاف أمر وأما النبي فير يد ينشئ شرعا جديدا وينسخ شرعا آخر
 فلذلك احتاج الى مزيد تأكيده وانكشاف أمر ففرق يا أئمة بين وحي الالهام وبين وحي الكلام تكن من
 العلماء الاعلام هكذا قررهم الشيخ أبو المواهب الساذلي رضى الله تعالى عنه (ومما نقل) عن القوم رضى الله
 تعالى عنهم قولهم - اللوح المحفوظ هو قاب العارف ليس مرادهم نبي اللوح المحفوظ وانما مرادهم ان قلب
 العارف اذا انجلي ارتسم فيه كل ما كتب في اللوح المحفوظ نظير المرآة اذا قابلها لوح مكتوب فافهم (ومما
 نقل أيضا عن القوم) رضى الله تعالى عنهم قولهم دخلنا حضرة الله عز وجل من حضرة الله ليس مرادهم بحضرة
 الله عز وجل مكانا خاصا معيننا فان ذلك ربما يفهم منه التحيز الحق تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما مرادهم
 بالحضرة حيث أطلقوها شهودا أحدهم انه بين يدي الله عز وجل فإدام يشهدانه بين يدي ربه جل وعلا فهو
 في حضرة فاذا حجب عن هذا المشهد خرج من حضرة الله تعالى وللناس في ذلك بين مقل ومكثر كما سيأتي ايضاحه
 في هذا الكتاب ففهم من يحضر في صلواته أو بعضها ومنهم من يحضر في صلواته وغيرهما مقدار درجة أو درجتين
 أو ثلاث وهكذا الى ان يستغرق الليل والنهار في الحضور الا ما يسأخ الله تبارك وتعالى به عبده في غفلته عنه ونيل
 بعض شهواته راحة به فان مراقبة الله تبارك وتعالى مع الانفاس كلها ليست من مقدور البشر كما صرح بذلك
 المحققون رضى الله تعالى عنهم ومما يصح نقله عن الامام الغزالي رضى الله تعالى عنه وأشاعه بعضهم عنه قولهم
 عنه انه قال ان الله عباد الوساو له ان لا يقيم الساعة لم يقمها وان الله عباد الوساو له ان يقيم الساعة الا ان لا قامها
 فان مثل ذلك كذب وزور على الامام حجة الاسلام رضى الله تعالى عنه وأرضاه يجب على كل عاقل تنزيه الامام
 عنه لانه برد النصوص القاطعة الواردة في مقدمات الساعة فيؤدى ذلك الى تكذيب الشارع صلى الله عليه وسلم
 فيما أخبروا ووجد ذلك في بعض مؤلفات الامام فذلك ممدوس عليه من بعض الملاحدة (وقدر آيت كتابا)
 كمالا مشهورا وبالجملة المخالفة لاهل السنة والجماعة صنفه بعض الملاحدين ونسبه الى الامام الغزالي فاطلع عليه
 الشيخ بدر الدين بن جماعة فكتب عليه كذب والله واقتري من أضاف هذا الكتاب الى حجة الاسلام انتهى
 (وكذلك) ذكر الشيخ مجد الدين الفيروزي صاحب القاموس في اللغة ان بعض الملاحدة صنف كتابا في
 تنقيص الامام الاعظم أبي حنيفة رضى الله تعالى عنه وأضافه اليه ثم أوصله الى الشيخ جمال الدين بن الخطيب
 اليماني فشنع على الشيخ أشد التشنيع فإرسال اليه الشيخ مجد الدين بقوله اني متقدم في الامام أبي حنيفة غاية
 الاعتقاد وصنفت في مناقبه كتابا حافلا بالغت في تعظيمه الى الغاية فاحرق هذا الكتاب الذي عندك أو اغسله
 فانه كذب واقتراء على انتهى (وكذلك) مما يصح عن الشيخ أبي يزيد رضى الله تعالى عنه ما نقله بعضهم
 من انه قال ان آدم عليه السلام باع حضرة ربه بلقمة انتهى فان الشيخ أبان يزيد من جملة مشايخ رسالة القشيري
 الجامعين بين الشريعة والحقيقة فكيف يصدر عنه مثل هذا الكلام الجاني في حق السيد آدم عليه السلام
 فافهم (وكذلك) مما يصح نقله عنه رضى الله تعالى عنه ما نقله بعضهم من انه قال لو شفعني الله تعالى في الاولين
 والاخرين لم يكن ذلك عندي بكبير غاية الامر انه شفعني في لقمة طين انتهى فان ذلك كلام من لم يشم رائحة
 الادب فانه يبطل خصوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى (وقد فتحت لك) يا أئمة باب الاجوبة عن
 علماء الاسلام من الفقهاء والصوفية رضى الله تعالى عنهم أجمعين فقس على ذلك والله سبحانه وتعالى يتولى هذا
 والحمد لله رب العالمين

وروعه ورفع همته
 وحلمه وصبره وسداد
 طريقته كان رضى الله
 عنه لا يتحدث معه في
 علم من العلوم الا تحدث
 معك فيه حتى يقول
 السامع له انه لا يحسن
 غير هذا العلم سمع علم
 التفسير والحديث
 وكان يقول شاركنا
 الفقهاء فيما هم فيه ولم
 يشاركوا فيما نحن فيه
 وكان كتابه في أصول
 الدين الارشاد وفي
 الحديث كتاب
 المصباح وفي الفقه
 التهذيب والرسالة وفي
 التفسير كتاب ابن عطية
 ولقد كان يقرأ عليه
 بعض المعرفين في العربية
 فيرد عليه اللحن وأما
 علوم المعارف والاسرار
 فقطب رحاها وشمس
 ضحاها تقول اذا سمعت
 كلامه هذا كلام من
 ليس وطنه الا غيب الله
 هو باخبار أهل السماء
 أعلم منه باخبار أهل
 الارض وسمعت ان
 الشيخ أبابا الحسن قال
 عنه أبو العباس بطرق
 السماء أعرف منه
 بطرق الارض كنت
 لأسمعه يتحدث الافي
 العقل الاكبر والاسم
 الاعظم وشعبه الاربع
 والاسماء والحسروف
 ودوائر الاولياء ومقامات

الموقنين والاملاك المقر بين عند العرش وعلوم الاسرار وامداد الاذكار ويوم المقادير وشأن التدبير وعلم البدع وعلم المشيئة وشأن القيضة

لقد سمعته يقول والله لولا ضعف العقول لاختبرت بما يكون غدا من رحمة الله وان تنزل الى علوم المعاملة ففي الزمن اليسير الحاجة الخلق الى ذلك ولذلك نقل اتباع من هذه علومه وقد يكثر المشترون للمرجان وقل ان يجتمع على شراء الياقوت اثنان ولذلك كان يقول اتباع أهل الحق قليلون وقد قال الله سبحانه وقليل ما هم وقال سبحانه وقليل من عبادي الشكور وقال واكثر الناس لا يعاون وقال في أهل الكهف ما أعلمهم الا قليل فاولياء الله أهل كهف الايواء فقليل من يعرفهم وقد سمعته يقول معرفة الولي أصعب من معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله ومتى حتى تعرف مخلوقا مثلك ياكل كما تاكل ويشرب كما تشرب واما زهده في الدنيا فيستدل على الزهد في الدنيا بالزهد في الرياسة ويستدل على الزهد في الرياسة بالزهد في الاجتماع باهلها ولقد مكث رضي الله عنه بالاسكندرية ستا وثلاثين سنة ما رأى

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم قطعي البر الذي جعله الله تعالى على يدي للفقراء اذا كفر أحد منهم واسطى وكذلك لا أقطع تعليمه العلم والادب الا بطريق شرعي وذلك لاني أعلم ان من لم يشكر من أحسن اليه فقد وقره الاخر عند الله تعالى ومن شكره فربما جعل الله تعالى ذلك الشكر في مقابلة احسانه وتعليمه ولا يقدر على الخلق بهذا الخلق الا من عامل الله تعالى دون خلقه وأما من يعمل الخلق فن لا زمة له غالبان يقطع بره وحسنه وتعليمه عن أساءه مع الادب (وسمعت) سيدي عايبا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اياك ان تطلب من العبيد مجازاة على احسانك اليهم فانك تخسر أجرك عند الله تعالى وانما الادب ان تعاملهم بالبر والخير لا كونهم عبيد الله تعالى لا غير وما ألهما من معاملة اذا طلع الحق تعالى على قلبك ووجد الباعث لك على اكرام الخلق انما هو كونهم عبيد الله تعالى (وفي القرآن العظيم) ومن الناس من بعد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين (وكذلك) القول فيمن يحسن الى الخلق ليجازوه بنظير فعله فانهم اذا لم يجازوه ينسدم ويتأثروا حسنا يا أحمى الى من كفر بنعمتك التي كنت واسطة له فيها ولو كرهت نفسك ذلك فان فيه من رياضة النفس ما لا يخفى (وقد عاتب) الله تبارك وتعالى السيد أبابكر الصديق رضي الله تبارك وتعالى عنه لما قطع نفقة مسطح وشفع تعالى فيه عند أبي بكر رضي الله تعالى عنه بقوله عز وجل وليعفوا وليصغروا ليعفو انتهى فانهم ذلك واعمل على الخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم ظلي الثواب من الله تبارك وتعالى على شيء من الاعمال التي أربزها عز وجل على شيء من جوارح الامن باب المنية والفضل لعلمي بان نعم الدنيا والاخرة ما خلقها الله تبارك وتعالى الا لئلا نلانه غنى عن العالمين فن الادب طلب ذلك الثواب الذي جعله في مقابلة تلك الطاعة اطهارا للفسافة والحاجة ومن لم يطلب ذلك الثواب فهو قليل الادب لاظهاره الغنى عن فضل ربه جل وعلا فانهم (وقد شنع العارفون) رضي الله تعالى عنهم على من قال لا يسأل الفقير مقام الكمال حتى لا يكون له الى الله حاجة اه لان ظاهره وصول العبد الى الغنى المطلق وذلك محال اذا العبد لا يستغنى عن الله تعالى طرفه عين ولو لم يكن الا خروج النفس ودخوله فتارك النفس يموت (و يضح ان يحجاب) عن ذلك بان مراده الا كتماء بعلم الله تعالى فيه وبما قسمه له وان الحق تعالى قد اغناه عن السؤال بالقسمة الالهية والله سبحانه وتعالى أعلم (و والله) اني لأرى الفضل لله تعالى الذي أهلني للوقوف بين يديه ولو خاف جميع العصاة المارقين الفاسقين رجا ان يصيبني شيء من الرحمة التي لعلمها ان تنالهم وانى لي ان يقف بين يدي رب العالمين في صلاة أو غيرهما مع جهله باآداب تلك الحضرة المقدسة فالجدة الذي لم يطردني كما طرد تارك الصلاة فلم يمكن أحد منهم ان يقف بين يديه (وفي بعض الكتب الالهية) يقول الله عز وجل ومن أظلم ممن عبدني لجنة أو نار لولم أخلق الجنة ولا نار الا ان أكن أهلا لان أطاع انتهى (وكان) سيدي على الخواص رحمة الله تعالى يقول لا يابق باحد من أمثالنا ان يسأل الله تعالى ثوابا على عبادته وانما الاثاق به ان يسأل العفو عما جناه في تلك العباداة من سوء الادب وعدم الخشوع فيها لما ورد ان الصلاة اذا لم يكن فيها خشوع تلف كإلغى الثوب الخلق ثم يضرب بها وجه صاحبها (وسمعته أيضا) رضي الله تعالى عنه يقول لا يصح لعبدا ان يسأل ربه ثوابا على أعماله من باب المنية والفضل الا ان أحكم مقام التوحيد لله تعالى في الفعل والافن لازمه غالب طلب الثواب في مقابلة عمله كما عليه طائفة العباد الذين لم يسلكوا الطريق في قول الحق جل وجل لا لا احدثهم ادخل الجنة برحمتي فيقول بل بعمل كما ورد ولو أن أحدهم ذاق التوحيد لم يقل له به مثل ذلك لانه جهل وخروج عن أدب العبيد فان من شأن العبد ان يخدم سيده قياما بواجب حق السيد x (وايضاح ذلك) ان من شهد الفعل لله تعالى كشفا زال عنه طلب الثواب على طاعته جلة واحدة لان أحد الا يطلب ثوابا على فعل غيره (وسمعته أيضا) رضي الله تعالى عنه يقول انما شرع صلى الله عليه وسلم للمصلي حين يسلم من صلاته ان يقول أستغفر الله أستغفر الله أستغفر الله ثلاث مرات ليتنبه المصلي على نقص صلاته وعدم الحضور ومع الله فيها وكثرة الغفلة وحديث النفس وغبر ذلك

اذا الاستغفار لا يكون الا عن ذنب اقل ما هناك شهوده نسبة الطاعة اليه مع كونه غافلا عن شهود كون الحق تعالى هو الخالق لها وما قال عارف قط اياك نعبد و اياك نستعين الا على وجه التلاوة فقط لا على وجه كونه له شركة في الفعل الا بقدر نسبة التكليف فقط تعالى فعل الله عز وجل عنده اى العارف عن الشركة فافهم وبالجملة فمن تأمل وجد حكم ووقوف أمثالنا بين يدي الله تبارك وتعالى حكم العبد المجرم الذى فسق في حريم الوالى وعرضوه عليه ليعاقبه فلا يكاد يخطر على باله قط أنه يخلع عليه خلعة وانما يسأل الرب به عز وجل في العفو عنه وترك العقوبة وما أتردها على كبد ذلك المجرم اذا سمع بان الوالى عفا عنه وترك معاقبته وحرقة بالنار ووضع الخوذة المحمالة على رأسه فالمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم تكديري اذا قدر على السهو والنسيان حتى صليت صلاة بلا طهارة مثلاً بل أشكره تبارك وتعالى الذى من على بصورة الوقوف بين يديه ثم أشكره ثانياً على ذلك السهو أو النسيان لانه كان سبب الامرى بالوقوف بين يديه ثانياً بطهارة أو بطول مناجاته له سبحانه وتعالى بسجود السهو أو تدارك ما سهوت عنه مثلاً ولو أنى صليت الاولى متطهر الرب عالم أكن أفب بين يديه تبارك وتعالى ثانياً في ذلك الوقت بل من شأن المحب من الخلق اذا غضب عليه أستاذة أن يعمل الخيل التى يتوصل بها الى الوقوف بين يديه بالقصد ليفتح باب الكلام معهم فانهم ثم انى بعد ذلك أكثر من الاستغفار حيث غابت على الغفلة عن الطهارة حتى قمت بين يدي رب العالمين من غير طهارة وقد يؤخذ العبد بالنسيان في بعض فروع الشريعة ويحتاج صاحب هذا الخلق الى عينين عين ينظر به الى نعمه الوقوف بين يدي الله تبارك وتعالى ولو وجدنا وعين ينظر به الى تقصيره واشتغاله بامور الدنيا حتى غفل عن صلواته بلا طهارة فافهم ذلك والله يتولى هداية والمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم طلب نفسى مقاماً عند الخلق وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على لان من طلب مقاماً عند الخلق عدم المقام عند الله تبارك وتعالى وعند الخلق ومن طلب المقام عند الله تعالى حصل له المقام عند الله عز وجل وعند الخلق هذا فبين بطلب المقام عند الناس لغير غرض صحيح والافقد كان سيدى أحمد الزاهد رضى الله تعالى عنه يقول لمن سأله في حاجة عند أمير لا يعرف مقامه اذهب يا أخى وخذ معك أحداً من أبناء الدنيا وانتظرنى عند دهلير ذلك الامير فاذا رأيت منى جئت فتهر ولا وقيل ايدى وأعضد انى من تحت ابطى لبيبا درغلما ن ذلك الامير الى تعظيمى تقليد الكما فيدرى بذلك الامير فيعظمنى كذلك تقليدا لتقضى حاجتكم بخلافى اذا شفعت عنده وهو لا يعرفنى فانه يتعبنى فى تحويل قلبه اه وتقدم فى هذا الكتاب ان مما أنعم الله تبارك وتعالى به على قضائى للحوائج عند الامراء والا كابر من غير تقدم تعرفهم بى وقل من يقع له ذلك الانقص دين فى طريق قضاء تلك الحاجة من اظهار عبادة أو ورع أو زهد بحضرة جماعة ذلك الامير ليوصلوا علم ذلك اليه بل بعضهم سمعته يقول اذ كرتى بخير عند الامير وقل له هذا ما هو من الفقراء النصابين فى هذا الزمان وما بقى فى مصر أقدم هجرة منه فى طريق الفقراء اه فليحذر الشافع عند الامراء من دخول الربا فى مثل ذلك وليحترق ريته لمصالح العباد كما قدمنا عن سيدى أحمد الزاهد رضى الله تعالى عنه وصورة شفاعة عند من لا يعرفنى انى أتوجه الى الله تبارك وتعالى فى تحويل قلب ذلك الامير فاذا وجدت اثر الاجابة ذهبت اليه والاتوقفت عن الشفاعة الى محل قابل فى وقت آخر فان لم تكن له همة تنفيذ ليس فى شفاعة الا بنحس مقامه عند ذلك الامير وأضرابه واقامة الحجية عند الله تعالى على ذلك الامير فأساء فى حقه وسبب انى ايضاح ذلك فى عدة من المنز (وكذلك) حكمتى فى مكاتبات الا كابر انى لا أكتب أحداً منهم الا ان حصل لى علامات القبول بأن تصير كل شعرة فى توقن بقبول شفاعة فان لم تحصل تلك العلامة فلا أكتب أحداً فى ذلك وبما يقسم على صاحب الحاجة بأن أكتب له ولو بلا وارد فأكتب له كتاباً فلا تقضى له حاجة لان الوارد اذا لم يحصل عند الفقير فلا فرق بينه وبين آحاد الناس من العوام فلا يقرأ الامير له كتاباً فضلاً عن العمل به (وقد حربت) ان كل من لم يذهب بكتابى على اثر الوارد لا تقضى له حاجة لاشتغالى عن صاحب الحاجة بأمر آخر بخلاف من ذهب بالكتاب على اثر

يلعبه والله انى ألقى الله ولا يرانى ولا أراه فكان الامر كذلك وكان اذا نزل بلدة وقيل له متولى البلدة يريد أن ياتيك غداً ساغره هو ليلاً ولقد كان يأتى اليه متولى الثغر وناظره ومشد الدواوين به فليلة اتيانهم يغلب القبض عليه ولا ينسبط للكلام كماله فى عدم حضورهم حتى كنا نقول ايت ذلك الكلام الذى كان فى غيبتهم كان له حضورهم ولقد أتى اليه الشجاعى فى بحبوحة عزه وتمكنه من السلطنة فما أتى لى اليه عنان همته ولا فوق اليه سهام عزيمته حتى لقد باغنى ان الزكى الاسوانى لما استعرض الشجاعى حوائجه قال للشيخ ياسيدى اطلب منى أرضاً بزرعها أعجابك فقال يازكى هذا مما لا يكون أبداً ومن زهده انه خرج من الدنيا وما وضع حجراً على حجر ولا اتخذ بستاناً ولا استفتح سبباً من أسباب الدنيا ولا خلف وراءه رزقة مع ان الزهد ووصف من أوصاف القلوب يصف الله به قلب من أحبه لكن له علامات تدل عليه وقال

الوارد فاني أصيراً لأحظه حتى يقف بين يدي الأمير فأساعده بالهمة في قضاء حاجته (ومما حربه) ان كل من أخذ
 لذلك الأمير كتاباً آخر من أحد مع كتابي لا تقضى له حاجة فليستخر صاحب الحاجة ربه في جميع أهل بلده مثلاً
 فكل من ترجع عنده في الاعتقاد أخذ من أسلمته فان حاجته تقضى ان شاء الله تعالى والحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم قبولي مرتباً من بيت مال المسلمين أو مسهموا ولو سألني الولاة في
 ذلك لعلمي بأن مال بيت المال انما هو معد لمصالح عسكر الاسلام من علماء ومقاتلة تسافر في التجار يدولس
 لي قدرة على السفر مثل ذلك ولا أنام عدو ومن العلماء العاملين الذين يحمون الدين لضعف يقيني وشوكتي وأيضاً
 فان أحدا لا يتوصل الى ترتيب المرتب والمسموح الا بذل النفس في طريقه عاجلاً وأجلاً وأيضاً فان الله تبارك
 وتعالى قدر رزقي القناعة فلواني وجدت كسرة يابسة فنعت بها ومن كان كذلك لا يحتاج الى مال السلطان وهذا
 كان مذهب جهور العلماء والصالحين سلفاً وخلفاً فهم اذ هم اقتده ولا تغتر يا أخي بكثرة من يترخص في مثل ذلك
 من أهل زمانك فانما طريق تجر الى العطب هذا الواعظي مثل ذلك وهو في بلده من غير سؤال فكيف بمن
 يسافر لاجل ذلك من مصر مثلاً الى الروم ويزاحم عسكر السلطان (وقدر أيت) شخصاً صغيراً العمامة ينكر
 على فقيه كبير العمامة ويقول هذا اسراف وله أربعون نصفاً مسهموا في الشام من جهة السلطان ثم يسافر
 الى بلاد الروم يطالب أن يرتبوا له شيئاً آخر مع أنه ليس عنده فقراء يجاورون ولا عليه واردون فلما وصل
 الى الروم جلس في طريق اصطنعبول وأرسل وراءه الوزير ليحضر عنده دون أن يذهب هو اليه فقال الوزير
 سبحان الله يسافر من بلاد الشام الى هنا في طلب الدنيا ويتكبر علينا مع دعواه الولاية ويقول يطلبنا ذهب الى عنده
 مع عدم حاجتنا اليه وعدم رايضة نفوسنا ثم عاكسه فيما طلب وردة الى مصر من غير قضاء حاجة فعاتبته وقالت
 له ~~كبر~~ أنت عمامتك مثل الفقيه واقنع بالاربعين نصفاً كل يوم فانه أفضل لك من تصغير العمامة وارضاء
 العذبة وأنت تحب الدنيا فادري ما يقول واقضه (وقدر أدركت) بحمد الله تبارك وتعالى جمعاً كثيراً من مشايخ
 الطريق وعلماء الاسلام كانوا كلهم يردون عطايا الولاة احتياطاً لانفسهم وكانوا يقنعون بالخبز والملح اقتداء
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وعملابوصيته في قوله صلى الله عليه وسلم ليكن بلغة أحدكم من الدنيا كزاد الراكب
 وقد كان مالك بن دينار رضي الله تعالى عنه يأكل الخبز بالبقل وبالخل والملح ويقول من رضي بهذا من الدنيا لم
 يحج الى الناس ولا الى الوقوف على أبواب الولاة فعلم ان كل فقير لم يقنع بما ذكرناه من لازمه طالب الدنيا غالباً
 بلسانه أو بقلبه لاجل ملابسه ومطاعمه ومشاربه وسراريه وخدامه الا أن يزرع أو يتجرأ ويعمل حرفة كما
 كان السلف الصالح يفعلون وقد كان الفضيل بن عياض رضي الله تعالى عنه يقول لأن آكل الدنيا بالعلبل
 والمزمار أحب الى من ان آكلها بديني ودخل عليه الخليفة مرة فرسم له بالف دينار فرددتها فقالت امرأته من
 الخباء دع منها للصبيان قوت يومهم فلم يفعل ثم قطع بساطاً باليا كان تحته نصفين وقال اشتر واجه هذا طعاماً
 كلوه اليوم ومما شلى ومثلكم الا كعبير بن عبد الله فصار كل من قدر عليه طعنه فأكلكم من ثمن هذا البساط
 خبر لكم من ان تطعنوا فضيلاً اه ولم أرأى الناس قد أقبلوا عليه بهداياهم لاجل تجرده من الدنيا اشترى له
 جلابكة فكان يسقي عليه ويتقوت هو وعياله منه حتى مات رضي الله تعالى عنه وقد ارسل زين الدين
 الاستاد الى الشيخ جلال الدين المحلي رضي الله تعالى عنه ألف دينار فلم يردوها ووضعها عند شخص وصار يرسل
 له المحتاجين واحداً بعد واحد الى أن صرفها كلها على المدونين والمحتاجين والعاجزين عن الكسب وأوهمه
 انه قبلها لنفسه وما علم الناس بذلك الا بعد موت الشيخ رضي الله تعالى عنه ورجه اه وكان الشيخ له دكان
 تحت الربع يبيع فيه القماش ويغلقه من الظهر ثم لا يخفي عليك يا أخي ان طاب المسحوح لا بد ان ينهي في
 قصته انه من أهل العلم والخير والفقر وايس له ما يقوم به ولا يعياله والمتردد في اليه وينسى كون الحق تبارك
 وتعالى يطعمه ويسقيه الى أن شابت لحية من حيث لا يحسب لم ينسه يوماً واحداً فانظر يا أخي كيف رزق
 نفسه بالعلم والخير وشكرك به تبارك وتعالى لعباده بغير حق لاجل زيادة شهوات الدنيا ورجمها كان في ذلك
 اليوم الذي شكرك به عز وجل فيه أوسع من بيت النبوة ورجمها كان حاله بخلاف ما انتهى من الخير والعلم والفقر ثم

الفقد وقال الشيخ أبو
 العباس رأيت عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه
 في المنام فقلت يا أمير
 المؤمنين ما علامة حب
 الدنيا قال خوف المذمة
 وحب الثناء فاذا كان
 علامة حبها خوف
 المذمة وحب الثناء
 فعلمة الزهد فيها
 وبعثها أن لا يخاف
 المذمة ولا يحب الثناء
 وأما ورعه فلقد أخبرني
 بعض أصحابه انه دخل
 يوماً بيت واحد من
 الجماعة في البرج الذي
 هو فيه فوجدته يضرب
 فيه وتداً قال فاتفق
 للشيخ من الحرج الامر
 الكبير وقال كيف يحل
 لك ان تتصرف في الجبس
 بامر لم يؤذن لك فيه
 وكان يقول الورع من
 ورعه الله وقال رضي
 الله عنه عزم علينا
 بعض صلحاء الاسكندرية
 في بستان له بالرمل
 فخرجت انا وجماعة
 من صلحاء الثغور ولم
 يخرج معنا صاحب
 البستان في ذلك الوقت
 بل وصف المكان
 فقهارينا ونحن خارجون
 الكلام في الورع فكل
 قال شيئاً فقلت لهم انما
 الورع من ورعه الله

ان الحياة التي يعملها صاحب المسموح بعد ان اعطيه لاختصاصه عند الله تبارك وتعالى فان المعصرة التي يؤجرها للمعاصري أو الدكان الذي يؤجره للقصاب مثلا كل يوم بنحو أربعين نصفه لولا توفر ما كان أصحاب جملة الوزر يأخذونه ما أعطى تلك الاجرة أبدا ولو حبس أو ضرب لكانت لهم تتوفرا بل أخذها صاحب المسموح منه وكان لسان حال صاحب المسموح يقول للمعاصري أو الجزار أعطني ما كان أصحاب جملة الوزر يأخذونه منك لاني شيخ أو عالم وقد سألتني الامير جاتم الجزاوي لما سافر الى الروم اني أكتب له قصة معه للسلطان ليأتيني بمرسوم للمعصرة الموقوفة على فلان فراجعتني في ذلك وقال هذا هو ليس لك وانما هو للفقراء فكتبوا القصة فلما رأيتها وجدت فيها ان فلانا فقير وغلبه الوارد كثير وليس له ولا اولاده ما يقوم بهم وقالوا لا بد في الانهاء من ذلك فقطعت القصة لاجل ذلك اه والحمد لله رب العالمين

(وعمما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) حياتي من الاكل من هدايا الظلمة وأعوانهم من العمال ومشايخ العرب والكشاف وشيوخ البلاد والمباشرين وهذا الامر قليل من يقع له الحياة منه في هذا الزمان ثم من اقل ما يحصل لمن أكل من هداياهم أو لبس منهم الركون اليهم بالقلب وكراهة عزلة لهم من ولاياتهم ولو ظلموا وأهلكوا الحرب والنسل وقد قال تبارك وتعالى ولا تتركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار فنهانا عن الركون وأوعدنا بامساس النار فقل من يأكل طعامهم مثلا يريد ان يعمل بوصية الله تبارك وتعالى فلا يقدر على قلبه يطاوعه وفي الحديث جبت القلوب على حب من أحسن اليها فلا يخرج عن ذلك الا من كان يرى احسان الناس له من جملة احسان الحق تعالى اليه كما عليه أهل الله تبارك وتعالى فانهم لا يرون محسنا الا الله تعالى فقل هو لاء لا يضرهم ما يأخذونه من الظلمة الا ان علموا انه حرام مثلا لانهم يرون الخالق مستخلفين كالأولاد للحق تبارك وتعالى في انفاق رزقه على عباده على الوجه الشرعي فلذلك جبت قلوبهم على حب الله وحده فلا يضرهم ما يأخذونه من الظلمة بشرطه لعدم وقوفهم معهم دون الله تبارك وتعالى فانهم وكان سيدي ابراهيم المنبولى رضى الله تعالى عنه يقول اياكم تأكلوا من طعام من يعتقد فيكم الصلاح من الامراء وغيرهم فانكم تأكلون بدينكم وكان رضى الله تعالى عنه يرد هدايا الولاة ويقول لهم انما صاحبنا لكم لناخذ بيدكم في الشدائد واذا كنا من طعامكم الخلوط بالحرام والشبهات عجزنا عن تحمل ما يصيبكم من الشدائد وندو عدمتم النفع بنا فبرضون منه بذلك اه وقد أرسل الباشا قاسم الى شيخنا الشيخ محمد الشناوى رحمه الله تعالى نحو خمسمائة دينار وبعض ثياب فردها عليه وقال لو انى بعت ما عندي من روثى بائى لجاى أكثر من هذه الهدية فرضى الله تعالى عن أهل الصدق (وعمما) وقع لى ان شخصاً من جنود السلطان أرسل لى فى رمضان حين كنافه مبخرة ونثر عليها السكر والفسق فأكلت منها القما ففسق قلبى جمعة وعجزت عن اخراجه بالقى وكذلك وقع لى أننى أفطرت عند شخص من مباشرى القلعة فى رمضان فرأيتته صنع طعاما كثيرا نحو خمسة عشر لونا فاعلمت أنه متهور فى مكسبه فأكلت لاجل خاطره ثلاث لقم بوزق فخل فرأيت تلك الليلة قاتلا يقول لى استعد لى بحاذيك على الصراط من أجل الثلاث لقم التي أكلتها الليلة بوزق العجل فاردت أن أتقيأ ما أكلت فلم يتيسر لى ذلك فاذا كان هذا فى مثل ثلاث لقم بفجبل فكيف الحال فى من يشبع فاسأل الله تعالى من فضله أن يحمىنى واخوانى من مثل ذلك بقية أعمالنا آمين والحمد لله رب العالمين

(وعمما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) انصافى لكل من عاملى ببيع أو شراء أو استجار رزقة فى ملكى المجازى فلا أطلب منه شيئا زائدا على القيمة بل ان بعته شيئا ساخته بشىء من الثمن وان اشترى منى منه شيئا زائدا فى الثمن ولو قدر أن المشتري أعطانى شيئا زائدا على السعر الواقع لأقبله منه ولو قال لى انه بطيبة نفس أقول له أنا أعرف ذلك وليكن خاطرى أنا ما هو بذلك طيب وهذا كان من خلق سيدي على الخواصر رجه الله تعالى وفيه الهروب من تحمل من الناس ومن الاكل بالدين فانه ما ساجننا بزيادة عما يعطيه للناس مثلا الا لا اعتقاده فينا الخير والصلاح ونقل مثل ذلك عن الشيخ جلال الدين المحلى رحمه الله تعالى شارح المنهاج كان اذا أعطاه البائع شيئا زائدا لا يأخذه فلما عرفه السوق وعرفوا صلاحه كان يرسل غيره فيشتريه له ويقول اياك أن تقول هذا يا عثمان لو وقفت مع الاولى ليجنالك عن الثانية ولو وقفت مع الثانية ليجنالك عن انما نحن لك وقفتك من الدارين يا تبارك وقال الشيخ عبد

لكم أن تاكلوا من ثمرة
بستانى بغير اذنى فاذا
هم قد غلطوا بالبستان
فقات لهم ألم أقل لكم
الورع من ورعه الله
واعلم رحمتك الله ان ورع
الخصوص لا يفهمه الا
قليل فان من جملة
ورعهم تورعهم من أن
يسكنوا غيره أو يميلوا
بالحب لغيره أو تمتد
اطماعهم بالطمع فى
غير فضله وخيره ومن
ورعهم ورعهم عن
الوقوف مع الوسائط
والاسباب وتذاع الانداد
والارباب ومن ورعهم
ورعهم عن الوقوف
مع العادات والاعتماد
على الطاعات والسكون
الى نور التجليات ومن
ورعهم ورعهم عن ان
تفتنهم الدنيا أو توقفهم
الآخرة تورعوا عن
الدنيا وفاءوا عن الوقوف
مع الآخرة صفاء قال
الشيخ عثمان بن عاشوراء
خرجت من بغداد
أريد الموصل فانا أسير
واذا بالدنيا قد عرضت
على بعزها وجاهها
ورفعتنا ومراكبها
وملابسها ومزيناتها
ومشتمياتها فاعرضت
عنها فعرضت على الجنة
بحورها وقصورها
وأثمارها وثمارها فلم
أشتغل بها فقبل لى
الدين يا تبارك وقال الشيخ عبد

الاسكندرية فاذا على
يقال لي انك العام
القابل عندنا فقات اذا
كنت العام القابل
ههنا فلا أعود الى
الاسكندرية فخطرت لي
الذهاب الى اليمن فانتبت
الى عدن فانما على
ساحلها أمشي واذا أنا
بالتجار قد أخرجوا
بضائعهم ومتاجرهم ثم
نظرت فاذا رجل قد فرس
سجادة على البحر ومشى
على الماء فقلت في نفسي
لم تصح للدنيا ولا
للاخرة فاذا على يقال
لي من لا يصلح للدنيا ولا
للاخرة يصلح لنا
وقال الشيخ أبو الحسن
الورع نعم الطريق لمن
عجل ميراثه وأجل ثوابه
فقد انتهى بهم الورع
الى الاخذ من الله وعن
الله والقول بالله والعمل
لله وبالله وعلى البيعة
الواضحة والبصيرة
الفائقة فهم في عموم
أوقانهم وسائر أحوالهم
لا يدبرون ولا يختارون
ولا يريدون ولا يتكبرون
ولا ينظرون ولا ينطقون
ولا ينسبون ولا
عشون ولا يتحركون
الا بالله والله من حيث
يعلمون وهم العلم
على حقيقة الامر فهم
مجموعون في عين الجمع
لا يتسرقون فيما هو
أعلى ولا فيما هو أدنى وأما أدنى الادنى فالله يورعهم عنه ثواب الورع مع الحفظ لمنزلات الشرع عليهم ومن لم

لجلال الدين فاني لا آكله وكذلك لا اخذ خراجا قط من زرع في رزقي وحصل للزرع جائحة من دودة أو فأراو
هياف أو استأجرها التروى فشرقت تلك السنة لانه قد خسر عمله وبذره ولم يستفد من ورائي شيئا لاسيما ان
أعزاني الله تعالى عن كل ماله فكيف أستحل ماله قلت ونما وقع لي ان بعض التجار كان ينكر على قبيته له جبة
فاشترها بزيادة عن ثمنها بعشرة أنصاف فرددت عليه العشرة فردها وقال ان خاطري بذلك طيب فلم أقبلها
فاعتقدني من ذلك اليوم وهو صاحبني الى الآن فالحمد لله الذي جعلني أولى باخواني من أنفسهم ورائة تجديفة
وكذلك لا آخذ من المعاصري والنوتى أجرة أيام بطالة الدوايب والمراتب لعدم الحب الذي بعصره أو لعدم
من يحمل في المركب شيئا في الشتاء وليقدر الانسان ان المعصرة كانت تحت يده هو والمركب من غير أحد
يستأجرها فماذا كان يصنع وكذلك لا أقبل شيئا من الاجرة المحجلة ولو بطيبة نفس المستأجر وانما أصبر حتى
يحصل له الانتفاع بتلك المعصرة المستأجرة مثلا ثم آخذها منه على العادة في مثل ذلك وذلك لانه لا حبال أنى أموت
أو هو يموت قبل الانتفاع فتستغل ذمتي وذمة ورثتي ويقع بينهم وبين ورثة المستأجر النزاع وربما هاف
الزرع أو أكله الفأر وربما مات ولم يقدر ورثته من بعده أن يزرعوا تلك الرزقة وكذلك لا أضع في عيني لبن
امرأة أجنبية الا ان أخذت قيمته مني من جديد أو رغب في ذلك مكافاة لها على هديتها أو لما في اللبن من رائحة
حق الولد الرضيع لاسيما ان كانت مستأجرة للارضاع أو قليلا اللبن ولا يمكن معرفة طيب نفسه ولا عدم طيبها
لعدم نطقه وصغره وهذه الاخلاق لم أجدها فاعلم ان أهل عصرى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخاق به والله
تبارك وتعالى يتولى هذاك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) شهودي ان جميع ما أقاسيه من الشدائد والاهوال في حق أو حق
غيري انما هو من رحمة الله تبارك وتعالى بي اذ هو كالتأسيس والادمان لتحمل الشدائد والاهوال التي بين أيدينا
يوم القيامة والانسان لا يهوله شيء الا ان ورد عليه جديد مما لم يكن له به عادة وأما من ذاق شدائد الدنيا
وأهوالها فان أهوال يوم القيامة تهون عليه وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا ينبغي لفقير
أن يكتر من تحمل الشدائد عن اخوانه اذ ادخل النصف الثاني من القرن العاشر فانه يسي في حقهم الادب ولا
يشعر وذلك لان البلاء يكثر في ذلك الزمان حتى يعم القرى والامصار وكل بلاء وقع في ذلك الزمان فانما هو كالادمان
تحمل البلاء الذي يأتي بعده فن الاحسان للمريد باطنان يتركه شيخه يتقلب في بلائه حتى يخرج بنفسه هو
منه ولكن يحتاج صاحب هذا المقام الى كشف صحيح وميزان دقيق ليعرف أعمال الناس الذين يتحمل حملتهم
أو يتركها فقد يحمل عن انسان يظن ان عمره طويل فيموت في ليلته وكان الاولى له أن لا يحمل عنه ففاته أجر
التحمل فلا يحمل الا عن عرف طول عمره الى حصول بلاء آخر فانه هو الذي يحتاج الى الادمان وسمعت أخي
الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول ينبغي للشيخ اذا رأى عند المرید ضجرا وسخطا على المقدور أن يتحمل
عنه بقدر ما رول به الضجر فان ذلك أولى من وقوعه في الضجر وسوء الادب مع الله تعالى اه فاعلم ذلك والله
تعالى يتولى هذاك انتهى والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) حيايتي من الاكل من طعام من شفعت عنده شفاعة أو من طعام من
شفعت فيه شفاعة أو قبول هدية على ذلك لاسيما ان وقع ذلك قبل الشفاعة أو قبل قبولها ولكن ان حلفت
انه لا يستردها أطعمتها للفقراء والمساكين أو بعثها وقرت ثمنها عليهم وكذلك قد جاني الله تبارك وتعالى
من قبول هدية أهدها لي من سألت الله تبارك وتعالى في قضاء حاجته وقضيت وهذا الخلق وما قبله قد
صارا غريبين في هذا الزمان بل بعضهم يأخذ الهدية قبل أن تقضى الحاجة ويأكلها ويتوسع فيها وقد
كانت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول من شفيع لآخيه شفاعة فاهدي له على ذلك شيئا فقبله فقد أتى بابا من
الكبراء اه وقد وقع أني توجهت الى الله تبارك وتعالى في قضاء حاجة لانسان فقضيت فاعطاني مالا جزيل
فلم أقبله منه وقلت له لا يخلو ما سألت الله تبارك وتعالى أن يفعل لك من أحوال اما أن يكون كتبه عليك
أولك أو لم يكتبه عليك أصلا فان كان كتبه عليك في الازل فلا أقدر أن أردد عنك ما قدره الله تعالى عليك

وان كان كتبه لك فلم عمل لك شيئاً استحق به أجره وان كان لم يكتبه عليك ولا لك فما هناك شيء فعلته لك أصلاً وما بقى الا ان الحق تبارك وتعالى كتبه عليك وجعلني واسطة في دفعه عنك بدعائي وتوجهي من باب توقف المسبب على السبب فلا أطالب أجرى الا من الله تبارك وتعالى وما أَرْضَى أن يكون أجرى أمرًا يعني ويضمحل في هذه الدار فاخذ الرجل ماله وولى وصار يقول شيء لله المدمما كنت أعرف مقامك ثم ان المرض اشتد بولده فدخل عليه شيخ لا ينبغي تعيينه فقال اخرج لي عن حسين دينار او اناض من سلامة ولدك من هذا المرض فاعطاه الحسين ديناراً فاصبح الولد ميتاً فطلب منه الحسين ديناراً فلم يعطها له الى وقتنا هذا اه وكذلك وقع لهذا الشيخ انه دخل على صلاح الدين ناظر الخواص لما تكلم فقال له اعطاني مائة دينار واشتر لي رزقة خراجها مائة دينار وانا اخلصك من الكساح في هذا الوقت فاني انا الذي كسحتك لما رددت شفاعة في الوقت الفلاني فشاغل الشيخ بالكلام وارسل قاصده يقول لي ان سيدي يقول لك ان فلانا ادعى انه هو الذي كسعه ويطالب منه مائة دينار ورزقة خراجها كذلك فهل تعلم ان له قدرة على مثل ذلك فاعطيه ما طاب وعليك الدرك فقلت له الامر راجع الى اعتقادك انت فيه فان كان اعتقادك فيه القدرة على ذلك فاعطه والا فلا تعطه ونحفت اني اقول له انه نصاب ويكون سبق في علم الله انه يعافيه على بده فاكون سبباً في منع شفائه او اقول ان له قدرة على ذلك فاكذب وربما يباغها اني قلت انه نصاب فيسلط على الزوالق الذين حوله فانه يغفر له ما جناه من هذا النصب وقد توفي الى رحمة الله تعالى في هذه السنة واستراحت العباد والبلاد منه فاعلم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين

(ومما انعم الله تبارك وتعالى به على ^(خ)) عدم قبولي هدية اعاني بها صاحبها قبل ان يحضر بها وذلك لعلمي بان من شأن النفس انها تصير مستشرفة لما وعدت به كأنه حق لازم على الذي وعد فلا تزال تستشرف لتلك الهدية حتى تحضر وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أخذ كل ما استشرفت له النفس وهذا خلق لم أره في عصرى هذا فاعلا ثم ان صاحب تلك الهدية ان غلبني وأدخلها بيتي لا آكل منها شيئاً وانما اطعمها الفقراء والمساكين والمترددين وقد بلغنا ان شخصاً قال لسيدى ابي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه قد خرجت للفقراء عن سلة عنب فارسل معي أحداً من الفقراء يحملها فابي الشيخ وقال نحن لانا كل شيئاً أعلمنا به قبل ان يحضر عندنا فالحمد لله الذي جعل لنا بهذا الشيخ أسوة وكذلك بلغنا عن سيدى ابي الحسن أيضاً انه كان لا يقبل قط رزقة ولا مرتباً وقال لا آري أصحابي الاعلى التوكل والا كل من حيث لا يحتسبون بشرطه فالحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ^(ي)) عدم البخل بشئ دخل بيدي على مستحقه من النقود والطعام والسياب وغير ذلك وهذا الخلق قد اعطاه الله تعالى من حين كنت صبغياً غير اقبل ان أعرف ما جاء في ذم محبة الدنيا وقبل ان أعرف رميها نفاقاً ورياء للناس وهو خلق غريب لا يوجد الا في افراد من المشايخ ثم لا يكون لهم الا بعد مجاهدة طويلة على يد شيخ صادق بعد ان يحكم مقام الزهد في الدنيا ويصبر ينشرح اذا أدبرت وينقبض خاطرها اذا أقبلت (وقد) أوصى لي الشيخ خضر رحمه الله تعالى الذي راني يتيماً بخمسة مائة دينار فلم أقبلها (وكذلك) أوصت لي زوجته بخمسة مائة دينار ذهباً فقهرتها على الفقراء والمساكين ولم آخذ لنفسى منها فلساً (وعرض على ^(ز)) بعض الاكابر ثلاثة آلاف دينار على اني أتزوج ابنته فلم أفعل (وأوصى لي) القاضي شمس الدين بن محاسن قاضي اسكندرية بثلاث ماله وكان أربعة آلاف دينار فرددتها لكون ذلك من مال قاض لالعة أخرى فاوصل الى الفقراء بالزاوية خمسين ديناراً ليقروا له بها قرأنا فامرتهم بردها فردوها وقرأه احتساباً (وسألني) مرة فقير بالقرافة في شيء فاعطيته ثيابي كلها وكانت جوخة وصوفاً ومضربة بعليكية وعمامة ورجعت الى جامع الغمري بغوطة في وسطى فوجدت شخصاً هو سيدي يحيى بن صالح من تجار الخانقاه ينتظرني بميص ومضربة بعليكية وعمامة فلبستها وشكرت الله تعالى (وسألني مرة) شخص في عنقه جنزير من حديد شيئاً فاعطيته جميع ثيابي فظن انني سكران فتبعني من بعيد حتى وصلت الدار فطلع لي بالثياب فرآني غير سكران وقال رضيت منك بنصف فقط فلم أجبه الى ذلك وخرج بالثياب فباعها فاشترى منها يحيى بن العامل

الله بعماله فهذا هو الخسران المبين والعباد بالله العظيم من ذلك والا كياس يتورعون عن هذا الورع ويستعيذون بالله منه ومن لم يزد بعماله وعلمه اقتقاراً لربه وتواضعاً لخلقه فهو هالك فسحان من قطع كثير من الصالحين بصلاحهم عن مصالحهم كما قطع كثيراً من المفسدين بفسادهم عن موجدتهم فاستعذب الله انه هو السميع العليم فانظر فهمك الله سبيل اوليائه ومن عليك بمتابعة احبائه هذا الورع الذي ذكره الشيخ رضي الله عنه هل كان يصل فهمك الى مثل هذا النوع من الورع الا ترى قوله فقد انتهى بهم الورع الى الاخذ من الله وعن الله والقول بالله والعمل لله وباللغة على اليقينة الواضحة والبصيرة الفاتحة فهذا هو ورع الابدال والصديقين لا ورع المتنطعين الذي ينشأ عن سوء الظن وغلبة الوهم وأما رفع همته فكان ظاهراً من ذلك بالعجب العجيب وقد تقدم من رفع همته عن ولاية الامور مع استعراضهم لحوائجهم وتطرحهم عليه قال يوم الاحد ابا جعفر الطوسي بهاء الدين وهو مشد الذوان اذ ذلوا الفقيه شمس الدين الخطيب وهو يومئذ ناظر الاجيش

نطلق لها شيا كل شهر قال نقلت لهم حتى اشاور احمابي وانتم احمابي فاذا تشيرون فلم يرجع اليه احد جوابا فاعاد الامر مرارا فلم يجبه احد فقال اللهم اغننا عنهم ولا تغننا بهم انك على كل شئ قدير ولم يجبهم الى ما ذكروا ومات الشيخ رحمه الله تعالى وايس للمكان مرتب ولا معلوم وسمعت يقول والله ما رأيت العزالي في رفع الهمة عن الخلق وسمعت يقول رأيت كلبا في المحجة ومعى شئ من الخبز فوضعت بين يديه فلم يلتفت اليه فقررت به من فله فلم يلتفت اليه فاذا على يقال لي أف لمن يكون الكلب ازهد منه وسمعت يقول خرجت يوما اشترى حاجة من بعض من يعرفني بنصف درهم فقلت في نفسي واعله لا ياخذ مني فاذا على يقال لي السلامة في الدين بترك الطمع في الخلق قال فأتيت الى الموضوع الذي كنت مقيم به ودخلت وأغلقت الباب وأنا جالس وانسان قد فتح الباب على عروة وقال بماذا تكون السلامة في الدين قال

صوفاجماعة وستين نصف اولم ازل محمد الله تبارك وتعالى من حين كنت صبغيا يا تبنى الناس بالذهب والفضة فارمها في جامع الغمري فيلنقطها المجاورون وهو خلقي بحمد الله الى الان وز بما كنت اخرج منهم الى شئ من ذلك ولكني افعل ذلك هو انا بالدينا في عيون الحاضرين حتى يقتدوا بي في ذلك (وكان) بعض الحسدة يقول ما رأيت نصبا مثل عبد الوهاب ابدأ انما رمى الذهب والفضة لتسمع الناس بذلك فيعتدوه وياتوه بما يطلب فقال له بعض الاخوان فارم أنت الاخر ما معك فلم يقدر على ذلك فالحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) رجوع على نفسي باللوم اذا قدمت نفسي على خصمي في الراحة بل اوتره على نفسي بالراحة وأتكاف انا المشقة وكثيرا ما تتعارض المصالحتان فتصير مصلحتي تضره فاؤخرها ولو كانت مصلحته تضرني فلا بد في المعروف من تقاضى واحده منا وهو خسر الرجلين نظير ما ورد في حديث المشاخذين وخبرهما الذي يبدأ بالسلام (وقد حكى) ان شخصين كان بينهما امر كسب شركة نصفين فتعاندا فاراد احدهما ان يوسق نصفه ملحا واراد الاخر ان يوسق نصفه ماء ومعلوم ان مجاورة الماء للملح تذيبه فما فصل بينهما الا الحكام فاعمل يا اخي على ما ينفع خصمك وأجره على الله تبارك وتعالى والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) اقامة العذر لزوجتي اذا تزوجت عابها أو تسربت ولا اطلبها بالصبر خرمها العلي بان ذلك لا تطيقه غالب النساء (وقد وقع) لزوجتي أم عبد الرحمن انني مرحت معها يوما وقلت لها انا سبق الى الجنة بضررتك تفرش لك بيتك وتلا لك الاباريق ومنتظرك حتى تجيئني المياخلفت بالله العظيمة انما الودخات الجنة ورأت ضررتها هناك رجعت واقامت خارج الجنة ابد الابدين حلفا لتورية فيه انتهى فاعلم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) غلبة الحياء من الله تبارك وتعالى او من عباده حتى ربما جعلت الطيلسان على رأسي وارخيت على وجهي حتى لا أرى وجه احد ولا يراني وان كانت رؤية وجوه المؤمنين شفاء (وقد كان) أبو بكر وعمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز وأبو يزيد البسطامي وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم يارديتهم غالبان ان أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم آدم من لبس البرنس وقال انه يكف البصر عن فضول النظر انتهى ويقع لي في بعض الاوقات انني استحي أن أمر في شوارع مصر راكبا ولا أقدر على المشي فارخى الطيلسان بحيث لا يعرفني احد واغطي مقودا الجارية لشخص (ونقل) مثل ذلك عن الشيخ محمد المغربي شيخ الجلال السيوطي كان اذا مشى يضع يده على كتف شخص ويصير شاحما الى السماء لا ينظر الى وجه احد حتى يرجع الى بيته وللفقراء في ذلك مشاهد صحيحة فايك والمبادرة الى الاعتراض على من يفعل مثل ذلك فتقع في الاثم والجهل اما الاثم فلكونك تظن بهم انهم يفعلون ذلك تمسحنا ومحبة لان يعرفوا واما الجهل فلكونك جهلت انه من سنة السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم (فعلم) أن صاحب هذا المشهد غائب عن قصد التمسح بذلك أو عن قصد دفع حر أو برد او اما قصد التمسح بذلك فهو حرام بعد وقوعه من الفقراء والعلماء واما دفع الحر والبرد فانه حاصل في ضمن نية كف البصر عن فضول النظر ونية الحياء من الله عز وجل فلانحتاج الى نية أخرى (وسمعت) الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى يقول شرط الطيلسان المشروع أن يكون نازلا قبالة وجه الانسان حتى يصير لا ينظر من الارض الاموضع مواقع قدميه فقط انتهى وانما صح جعلنا الطيلسان بقصد الحياء من الله تعالى وان كان الحق تعالى لا يحجب شئ لان الشرع قد تبع العرف في مثل ذلك حال الصلاة وغيرها فوجب على العبد ان يستعورته ولا يكشفها الا لضرورة شرعية واستحب للعبد ان يستتر في الغسل ولو كان خاليا وفي ظلام وقال الحق تعالى احق ان يستحي منه فلما رأينا استحباب ذلك حياء من الله تعالى فسناعليه الطيلسان اذا غاب على صاحبه الحياء من الله تعالى او من خلقه فان العبد بين يدي الله تعالى على الدوام شعر بذلك أو لم يشعر فن لم يصل الى مقام شهوده ذلك فليكن معه الايمان بذلك (وقد كان) عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه اذا اراد دخول الخلاء يتقنع بردائه حياء من الملائكة الكرام الكاتبين ولا شك ان الله تبارك وتعالى احق منهم بالاستحياء منه وكان اخي الشيخ أبو العباس الحريري

رضي الله تعالى عنه لا يغتسل خاليا في ثوب مهمل كما يفعل بالميت اذا غسل (وكان) رضي الله تعالى عنه يقول الفقير كالمراة المخدرة لا ينبغي له ان يكشف يده أو رجليه أو ساعده بحضرة اخوانه الا ضرورة أو حاجة وعلى ذلك كبار الدولة مع من هو أكبر منهم انتهى (ومن هنا) أدمن المبشرون وغيرهم لبس الخلف وضيقوا كملهم واتخذوا الاطواق التي تستر أعناقهم أيام دولة الجرا كسة انتهى فانهم يأخى ذلك واعمل على التخلق بهذه الاخلاق المحمدية والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) كراهتي للكل من ضيافة الوقف الذي تحت نظري أو نظير غيري وعدم استقرارها في باطني اذا كنت منها فلا كل منها وان جعلها الواقف لي الا ان علمت طيب نفس الفلاح بذلك من حيث محبته لي لا لعله أخرى لا تبعه فيها ومتى علمت ان علة محبته بالضيافة لكوني ناظر أعلي ذلك الوقف وانى متى عزلت منه لا يأتيني بشئ فلا كل من ضيافته شيئا وما جعل الفلاحون المتقدمون الضيافة لاستاذهم الا لما كانوا يجدونه منهم من البر والاحسان وكف مظالم الكشاف وشيوخ العرب عنهم وهذا أمر قد تودع منه ما بقيت الدنيا (وقدر آيت) وأنا صغير الفلاح اذا جاء لاستاذة بضيافة يصير يطبخ له الطعام الطيب والحلو والارزالي ان يطلب السفر في عطية الكسوة والهدية أكثر مما جاءه هو به فيصير يمدح استاذة بين الفلاحين ثم يأتيه بعد ذلك بضيافة أعظم من تلك الضيافة لما وجد من بره واحسانه فان هذا من محبته فلاحه بالضيافة فلا يعلق على جوارته ولا يطبخ له طعاما ويطعمه الطعام البائت وان عزم الفلاح على أحد من معارفه واتي به الى بيت استاذة قامت عليه القيامة ثم يصير يسمعه الكلام الجاني حتى يسافر بالاحسنة في مقابلة تلك الضيافة بل رأيت شخصا من العلماء أتاه فلاحه بضيافة الاوزف وجدها واحدة هزيلة ففردها عليه فسافر بها الى البلاد ليرسله واحدة مكانها فاذا كان هذا فعل حامل القرآن فكيف بالظلمة فعلم ان من طلب ان يأكل ضيافة الفلاح ويتحكم فيه فيفعل معه كما كان السلف يفعلون (وقد قال لي) فلاح عتيق كنا نعد الايام التي تأتي لاستاذنا فيها بضيافة كأنها أيام عيد وكان يطعمنا الحلوى والاطعمة الفاخرة التي لا نجدها في النوم اه فتنبه يا مدعي الدين لنفسك وخلص نفسك من تبعات الفلاح واجه من الكشاف ومشايخ العرب وأحسن اليه ثم اقبل ضيافته كأنها جملة لك على دفع الاذى عنه والافتراء نفسك عن الاكل من ضيافته فانهم من قسم الشبهات بيقين فان الفلاح بما أتى به اخو فامنتك أن تغالطه في الحساب وتساط عليه كما يؤذيه بل أفتى بعضهم بان أخذ الجعل على كف المظالم حرام لانه يلزم القادر على دفع الظلم ان يدفعه مجانا فان لم يقدر على دفع الظلم عن الفلاح فواجه أخذ الضيافة منه (وهذا) خلق غريب ما رأيت له في مصر كلها فاعلا غيري فالحمد لله الذي من علي بالشفقة على الفلاح واقامة العذرة في هذا الزمان اذا ترك الضيافة وآتاني بلا ضيافة فان غالب الفلاحين قد صار لا يحصل له من زرعه بعد وزن المغارم عنه طول سنته الا القوت وبعضهم لا يحصل له القوت فكيف يؤخذ من هذا ضيافة بل مثل هذا لا يلزمه ضيافة الوارد عليه ولا تسحب له (وكان) أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى برد خراج رزقته الزائد على نواج مثلها و برد الضيافة ويقول ليس لفقير ان يأخذ خراج رزقته مثل ضريبة طين السلطان وله رد الضيافة ولو كانت حلالا لصر فانه انتهى فاعلم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) اذا زرعت في طين وقف تحت نظري أو لم يكن تحت نظري ان اجعل الحظ والمصلحة للوقف فان جاء الزرع أكثر من الخراج عادة جعلت الزائد بيني وبين الوقف وان جاء الخراج أكثر لم ادم على اعطائه لهم كما لا وذلك لان حكم أرض الوقف عندي اذا كنت ناظرا أو زارعا من غير نظر حكم مال اليتيم تحت يد الوصي مثلا فلا انظر اليه الا بالخط والمصلحة (فليحذر) الناظر من محاباة نفسه فيزن الخراج لجهة الوقف الذي هو تحت نظره بانقص مما يأخذه هو من الفلاح (وليحذر) من ان يسخر الفلاح في الحرث والحصاد مثلا بغير طيب نفس كما يفعل الامناء ومشايخ العرب فيساعدون استاذهم خوفا من شرورهم وكذلك فلاح سيدي الشجر بما يساعده خوفا من شره وذلك من قسم الظلم الذي هو ظلمات يوم القيامة (ثم) ان هذا

موضعه واعطوه ثلاث وبيات التي كنا اعطيناه اياها وقال رضي الله عنه الطمع ثلاثة أحرف كلها مجوفة فهو بطر كانه فلذلك صاحبه لا يشبع أبدا وكان يقول للناس أسباب وسببنا نحن الايمان والتقوى قال الله سبحانه ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض (تنبيه واعلام) اعلم ان رفع الهمة عن الخلق شأن أهل الطريق وصفة أهل التحقيق ولقد سئل الجنيد رضي الله تعالى عنه أنزني العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا ولعمري لو سئل أيطمع العارف في غير الله لقال لا وانما مراد الحق سبحانه أن يفرد العباد في كل شئ حبا وثقة وتو كالا وخوفا ورجاء وذلك الذي تستحقه فرديته وكان بعض العارفين ينشد شعرا حرام على من وحد الله به وأفرده أن يجتدي أحدا وفدا وبصاحبى قفى مع الحق وقفة أموت بها وجدوا أحيا بها وجدوا

وقل بلوك الارض نجهد جهدها * فدا الملك لا يباع ولا يهدى ورفع الهمة انما ينشأ عن صدق الثقة بالله وصدق الثقة بالله انما

ورسوله وللمؤمنين
والنصر من عند الله قال
سبحانه وكان حقا علينا
نصر المؤمنين والنجاة
من العوارض الصادرة
عن الله قال الله تعالى
كذلك حقا علينا نجى
المؤمنين فعز المؤمن
بثقتة بمولاه ونصرته
على نفسه وهو وهنجانه
من العوارض أن
لا تقطعه عن سبيل هداه
وشعار أهل الارادة
ودنارهم الا اكتفاء
بالله ورفع الهمة عما
سوى الله وصيانة
ملابس الإيمان من ان
تدنس بالميل الى الاكوان
أو الطمع في غير الملك
المنان ولناني هذا المعنى
شعر
بكرت تلوم على زمان
أجفا
فصدت عنها علما ان
تصدقا
لا تكترن عتبا لدهرك
انه
ما ان يطالب بالصفا
ولا الوفا
ماضرنى ان كنت فيه
خاملا
فالبدربدران بدا أو ان
خفا
الله يعلم انى ذوهمة
تأبى الدنيا عفة ونظرفا
لم لأصون عن الورى
ديباجتى
وأريم عز الملوك وأشرفا
أأريم انى الفقير اليهم * وجميعهم لا يستطيع تصرفا أم كيف أسأل رزقه من خلقه * هذا العمري ان فعلت هو الجفا

خلق عمر بقل من يفعله الا مع الفلاح والمستحقين واصل الاخلال بذلك قلة دين الناظر وعدم ثقته
وكثرة محبة الدنيا مع ان ذلك محقة للبركة كما حارب ولم ازل بحمد الله تبارك وتعالى ازرع في طين الوقف
والكافة من مالى ثم اعطيه كله للفقراء وآكل منه كعدهم لاحتاسهم قط على شئى لى مما ربحته انتهى فاعلم ذلك
واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
* (الباب الخامس في جملة أخرى من الاخلاق فاقول

وبالله تبارك وتعالى التوفيق) *

(مما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كراهتى للاكل من صدقة أو هدية علمت ان فى بلد المتصدق أو المهدي
أوحارته من هو أحوج الى ذلك منى من الفقراء والمساكين والارامل ومن ارتكبتهم الديون ثم ان قدر أنى
قيامها صرفتها فيما أراه أرجح في ميزانه من اكلى منها وذلك انه كقصد نفعنا بنياه فينبغى لنا ان ننفعه بزيادة دينه
كذلك ولا ننقصه من الاخر فان فى ضمننا كلنا من تلك الصدقة أو الهدية راحة حق لذلك المحتاج الذى تعداه
وجاء الينامن حيث ان الشارع أمره ان يبدا فى صرف صدقته أو هديته بالمحتاج أو الاقرب دارا أو رجلا فلا
نساعده على مخالفة السنة بتقدمه لنا على من هو أولى منا من قريب أو محتاج أو جار ثم اننا اذا قبلنا من ذلك شيا
بشرطه لا نقبله الا بنية نفعه مما هو اولى بالاجر والثواب ونجعل نفع نفوسنا بالتبعية لا بالقصد الاول كل ذلك
لتكون حركاتنا فى نفوسنا أو فى حق اخواننا فى ديوان الحسنات ويكتب لنا اجر القائمين فى مصالح العباد وتحصل
محبته الحق تعالى لنا فان الخلق كلهم عيال الله واحبهم اليه ان نفعهم اعياله كلو رد (وقدر ددت) بحمد الله تبارك
وتعالى كثير من الذهب والفضة والطعام على من تعدى جيرانه أو قرابته أو المحتاجين من اهل حارته واتى بذلك
الى خوفا على دينه ان ينقص لالعلة أخرى (و يؤيد) ذلك قوله صلى الله عليه وسلم صدقة تؤخذ من اغنيائهم
فترد على فقرائهم أى لان فقراء كل بلد ناظرون الى صرف صدقة اغنيائهم عليهم (ومن هنا) حرم بعض العلماء
نقل صدقة اغنيائهم عليهم من بلد الى أخرى الا لعذر شرعى وهذا الخلق ما رأيت له فاعلا الى وقتى هذا غير أخى
الشيخ افضل الدين رحمه الله تعالى فاعلم ذلك يا أخى واعمل بالتخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله
رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كراهتى لشئ يقيم فى قلبى من محاب الدنيا الاسهوا أو غفلة سواء كان
ذلك المحبوب زوجة أو ولدا أو مالا أو غير ذلك ومن ذاق هذا المقام استراح من مزاجه الناس على الدنيا واستراح
الناس منه لان من كانت الدنيا فى يده دون قلبه فمن شأنه الفرح والسرور واذا فاتته خوفا من ان تشغله عن ربه
جل وعز وقل من تخلق بهذا الخلق من أقراننا ولذلك يقع بينهم وبين غيرهم الشكنا والبغضاء والحسد لان حب
الدنيا فى قلوبهم ساكن ولو أنهم كانوا محبين لله عز وجل ما مكنوا عدوه يسكن فى قلوبهم فانه تعالى غيور ولا يجب
ان ترى فى قلب عبده المؤمن محبة لسواه الا بالله ولصاحب هذا المقام علامة وهو انه لا يطاب أحد من خلقه يمنعه
منه الا لعذر شرعى فلا يمنعه قط بخلاف الخلق من ثمره يسكن محبة المال فى القاب فانهم (فعلم) ان المذموم من محبة
الدنيا انما هو اذا كان بحكم الطبع لا بحكم تحبيب الله تبارك وتعالى له ذلك لغرض صحيح لان ذلك غير مذموم
بل هو محبوب شرعا كما سأتى بسطه فى هذا الكتاب فان أكارا لا ياء يحبون المال حبا جالينفقوه فى
مرضاة الله عز وجل لا ليخلوا به على احد من عباده الا الحكمة لانهم محفوظون من آفات المال (ونقل) عن
بعضهم انه كان يقول انما احببت المال لا فوز بلادة خطاب الله لى بقوله أقرضوا الله قرضاحسنا فانه لم يخاطب
بذلك الأهل الجدة وكثرة الاموال دون الفقراء الذين لا يملكون عشاء ليلة وعلى ذلك يحمل حال أئوب عليه
السلام حين صار يحشونى ثوبه من الذهب حين أمطرته السماء فان الله تعالى أوحى اليه الم أكن أغنيتك عن
مثل هذا فقال بلى يارب ولكن ليس لى غنى عن بركتك انتهى وكذلك وقع للعباس رضى الله تعالى عنه وارضاه
عم النبي صلى الله عليه وسلم حين امره النبي صلى الله عليه وسلم ان يحمل فى برده ما شاء من الذهب فجعل فيها
ماله يقدر على جملة فصار كما اراد ان يحمله لا يقدر على جملة فان مثل العباس رضى الله تعالى عنه انما فعل ذلك

حجة في الانفاق لا محبة في الامساك انتهى (وبالحجة) فن خالط الاكابر بالادب والتعظيم لهم جملهم على أحسن الحامل وعرف مقامهم ونزههم عن محبة الدنيا الغير غرض صحيح فان منهم من يأخذ الدنيا اذا ساقها الله تعالى اليه تبركا بفضل الله تبارك وتعالى وبعضهم يأخذ الدنيا لغيرها كالمزاجعة عليها كلما اظهر فاقته وعجزه وكثرة حاجته الى فضل ربه تعالى فيزداد بكثرة الدنيا فاقته وحاجة حتى يصير سداه ولجته حاجة وفاقته ويصير عاكفا في حضرة ربه تبارك وتعالى لا يخرج منها قال تبارك وتعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وربما عطي الله تبارك وتعالى العبد قوت سنة واكثر ما يطرده عن الوقوف بين يديه بفضله وربما قتر على عبد رزقه حتى يصير واقفا بين يديه تعالى ليل او نهارا (وكان) الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى يقول لا بد للغسقير في بداية امره من رعي الدنيا والزهد فيها بالخاص من محبة ما سوى ربه بحكم الطبع فاذا تخلص لمحبة ربه وحده وسكنت محبته في قلبه قيل له خذ ربنا وفضلنا وحسناتنا لك بشدة وعزم ومزاجعة عليها واستعمل ذلك فيما خلقناه لاجله من القربان الشرعية فكما القاها اولادنا كذلك أخذها آخر اباننا انتهى (قلت) ولولا أن الحق تبارك وتعالى امر المرء في بداية امره بالزهد في الدنيا لما قدر على السير في الطريق ولا ترقى الى مقام من المقامات لانه فطر على الاستفادة لا على الافادة فافتح عينه الاعلى محبتها ثم رأى جمهور الناس على ذلك فازداد محبة لها (فعلم) أنه في اصله محبوب على الشغ بالدينا حتى تؤدان كل شئ في الوجود يكون له وذلك من أكبر القواطع عن الله تبارك وتعالى فلا يصح له دخول طريق أهل الله تبارك وتعالى الا بعد فطامه عن الدنيا ثم بعد أن يقوى في المقام بحيث لا يصير شئ يشغله عن الله تبارك وتعالى يرجع الى جمع الدنيا المصالح نفسه وغيره ويصير صورته صورة من يحب الدنيا والقصد مختلف فلا يكاد يعرف أحد انه من الصالحين لا حتى يجابهم عنه بشهود مزاجته على الدنيا ومشاجته على الجدي مع انه يعطى الاف دينار وأكثر وكانه أعطى بعرة فيسأج على أقل القليل ويعطى الكثير بمشاهدة صحيحة فان أعطى الكثير شهد حقا ربه وان أخذ اليسير بغير حق شهد كثرته من حيث المطالبة يوم القيامة حين تتقاسم الناس حسنات بعضهم بعضا وان شاح في القليل فهو لاجل عتق غيره من المنة لوساخه ومن شرط الكمال ان لا يكون لهم حركة ولا سكون الا وهم فيها تحت الامر الالهى وبذلك نفذت عهدهم ووصاياهم الى مرديهم في سائر أقطار الارض فان أحبوا الدنيا فذلك بحق وان كرهوها فذلك بحق وان أحبوا أولادهم فذلك بحق وان كرهوهم فذلك بحق وان أحبوا الخفاء فذلك بحق وان أحبوا الظهور فذلك بحق وهكذا في سائر أحوالهم رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم فاعلم ذلك يا أخي واعمل على التحاق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على X) كثرة اضافتي للفعل المذموم الذي فعلته أنا الى نفسي قبل ابليس ببادئ الرأي وكثرة اضافة ما فعله الاخوان معي الى ابليس قبل اضافة اليهم فاضيفه الى ابليس ببادئ الرأي ولذلك قل غضبي عليهم وتحملت منهم أثقال الجبال من الاذى من غير مؤاخذة لهم كما مر ايضا في أوائل الباب الثالث وذلك لان ابليس هو الذي وسوس لهم وزين لهم ان ما يفعلونه معي من الاذى خير ونصرة للدين مثلا فابليس في ذلك أصل وهم فرع منه وارسل العداوة وسوء الظن على الاصل أولى من ارسالهما على الفرع هذا في الاصل والفرع من الخلق أما في حق الحق تعالى فلا يجوز ارسال ذلك له على الاصل فان فيه اقامة الحجة على الله تبارك وتعالى ولا يخفى ما في ذلك من سوء الادب قال الله تبارك وتعالى ما أصابك من حسنة فمن الله أي ايجادا واسنادا وما أصابك من سيئة فمن نفسك أي اسنادا لا ايجادا فافهم وهذا الخلق قل من يتخلق به بل غالب الناس يرسل العداوة وسوء الظن الى أخيه المسلم ببادئ الرأي اذا آذاه أو آذى غيره أو عصى ربه ولا يرسل ذلك الى ابليس الا بعد تفكير وتدبر وبذلك كثر اذراؤهم بعضهم لبعضهم وذلك حرام بخلاف من اذرى ابليس أو بغضه فانه لا يقع في حرام وبخلاف من يضيف الامور الناقصة الى ابليس ببادئ الرأي ولا يضيفها الى الخلق الا بعد ذلك فان اذراءه وبغضه للناس يقل ومن هنا قالوا اذا صحبت فاصحب العارفين فانه ليس لكثير الطاعات عندهم كبير أمر حتى يعظموا لاجله لعدم اعتمادهم عليه دون الله تبارك وتعالى والقبيح عندهم وجوه من المعاذير

عم البرية منقوت تطلقا
والجأ اليه تجده نهما
ترنجي
لا تعد عن أبوابه مخرفا
والذي يوجب لك رفع
الهمة عما سوى الله
علمك بانه لم يخرجك الى
ملكته الا وقد كفاك
ومحك واعطاك فلم
يبق لك حاجة عند غيره
فاذا كان قد اقتضى لهم
الفهم عن الله أن يكتفوا
بعلمه عن مسألته كيف
لا يوجب لهم الفهم
الا كتفاء بعلمه عن
سؤال خليقته ومن فاتحه
الحق سبحانه بشئ مما
فاتحه أجباه فقد اقتضى
منه رفع همته اليه كما
اقتضاه من غيره وأولى
ألم تسمع قوله سبحانه
واقدا تيناك سبحانه
المثاني والقرآن العظيم
لا تمدن عينيك وكيف
لا تكون مننسه فيك
ومواهبه وفواخ عنانيته
وخصائص ولايته ناهية
لك عن التعلق بغيره
وكان بعض العارفين
يشد شعرا
أبعد نفودي في علوم
الحقائق
وبعد انبساطي في
مواهب خاتي
وفي حين اشراق على
ملكوته
أرى باسطا كفا الى غير
رازق

من الذين قال فهم سبحانه وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وقبيح أن تكون في دار ضيافته وتوجه وجهه طمعك لغيره ولنأفي هذا المعنى شعر
 أحسن اني في ذراكم ونزلكم
 أوجه يوما للعباد رجائي
 بلي اني ألقى اليك بجمه
 أخلف فيها ما سواك ورائي
 ولا تطالب من هو بعيد عنك وتترك الطلب من مولى هو أقرب اليك من جبل الوريد ألم تسمع الى قوله سبحانه واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان وقال ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وقال واسألوا الله من فضله وقال ادعوني أستجب لكم وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه كل ذلك ليجمعهم عباده عليه كيلا يرفعوا وجوههم الا اليه * وأما حمله فكان من شأنه انه لا ينتقم لنفسه ولا ينتصر لها ولقد دخلت عليه يوما فقال لي ما تقول في فلان

(وسمعت) سيدي عليا الخواصر رحمه الله تعالى يقول اضافة المذمومات الى النفس والشيطان أولى من اضافتها الى الحق تبارك وتعالى بحكم الخلق والتقدير فان ذلك تحصيل الحاصل وأحكام التكليف انما هي دائرة مع نسب المكافين لانه الباب الذي يؤخذون منه (وسمعت) رضي الله تعالى عنه مرة أخرى يقول من أضاف المذمومات الى الله تعالى ووقف مع ذلك دون اضافتها الى الخلق وقع في أعلى طبقات سوء الادب مع الله تعالى وهالك في دينه من حيث لا يشعر وذلك لانه حينئذ لا يكاد يندم على ذنب فعله أبداً ويقول هذا مقدر على قبل أن أخلق فإيش كنت أنا انتهى (وفي كلام) الجنيد رضي الله تعالى عنه لا يضرف في توحيد العبد للعق تعالى في الافعال شهوده نسبة الافعال اليه هو بل ذلك واجب لان من لم يضيف الى نفسه الاعمال يلزمه هدم أركان الشريعة كلها واسقاط المواخيز التي يؤخذ الله تعالى عابها عباده في الدنيا والاخرة انتهى فافهم ذلك والحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم مبادرتي الى سوء الظن بأحد من المسلمين وكثرة ستري لما تحققته من عوراتهم وذلك لان الظن أكذب الحديث وأما قول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وأرضاه احترسوا من الناس بسوء الظن فراه عاملوا الناس كعاملة من يسيء بهم الظن في الحذر منهم لاحتمهم على سوء الظن فان سوء الظن لم يأت لنا شرع بالحث عليه فافهم ثم ان ورد فهو مؤول ولا يؤخذ الله تعالى في الاخرة عبداً أحسن الظن بعباده المؤمنين أبداً انما يؤخذ من أساء بهم الظن وسيأتي في هذه المنان ان العبد لا يصح له حسن الظن بالمسلمين الا بعد تنظيفه باطنه من الرذائل حتى لا يكون له سريرة سيئة قط يفتضح بها في الدنيا والاخرة وما دام له سريرة سيئة فمن لازمه سوء الظن قياسا على نفسه وصفاتها فان أردت يا أخي أن تكون ممن يحسن الظن بالمسلمين فطهر باطنك أولاً من الرذائل والافلاسيب لك الى الخلاص فانك اذا كان عندك ميل للزنا باجنية مثلاً وتود انك تزني بها فلا تتمكن من ذلك ثم انك رأيت شخصاً قد اختلى بها أو وقف يحدث في زقاق لا تحمله الاعلى صورة نفسك ولو انك كنت بالعكس لجلته على أحسن الاحوال قياسا على نفسك فكم من طهر الله باطنه من المعاصي حكم من خلقه الله عنيماً فهو لا يعرف للجماع طعم ما لو اختلى باجنية لا يخطر في باله فاحشة فتأمل فالعاقل من أتى البيوت من أبوابها (وقد كان) سيدي أفضل الذين رحمه الله تعالى يقول اذا رأيت انساناً بالغاً يطوف بشيء يبيعه والناس يصلون الجمعة فاجله على عذر شرعي فاذا رأيت عالماً أو صالحاً يأخذ من الطلبة مالا فاجله على أنه يفرقه على أصحاب الضرورات بالطريق الشرع ولا يأكل منه شيئاً واذا رأيت عالماً توقف عن الكتابة على سؤال متعلق بامور السلطنة فاجله على خوف الفتنة التي تبغ له كتم العلم أصلاً كخراج من وظيفته التي يتقوت منها هو وعياله عنه أو نفيه من بلده ونحو ذلك واذا رأيت شخصاً يسار رماً في عطفة فاجله على انهم من محارمه أوز وجته أو انها من لا يخاف منها الفتنة انتهى فقس يا أخي على ذلك ولكن بعد تنظيف باطنك كما مر فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين
 (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم مطالبتي بالوفاء بعهدتي من لم يوف بعهد الله تبارك وتعالى وعهود رسوله صلى الله عليه وسلم اعلم بان من لم يصح له الوفاء بعهد الله أو عهد رسوله صلى الله عليه وسلم فكيف يصح له الوفاء بعهد مثلي مع شهوده نقصي ومما تلى له وذلك كأن أطلب من أحد من اخواني أنه يراعيني في الرخاء كما يراعيني في الشدة أو لا يخالف ما عاهدته عليه من فعل الامر واجتناب المناهي ولو أنني طلبت ذلك منهم أو من نفسي لما صح لهم ولا لي فان ذلك راجع الى حكم القبضتين وما دام الحق تبارك وتعالى يخلق المعاصي للعبد فلا يقدر على الوفاء بالتوبة النصوح التي لا ذنب بعدها ابداً بل انما يتوب بعد كل معصية ومن هنا قال الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه وغيره ليس من الادب أخذ العهد على العوام بانهم لا يقعون قط في معصية وانما الادب أن يأخذ عليهم العهد انهم كما أذنبوا يتوبوا على الفور ولا يصبروا قط على معصية لانه اذا كان في علم الله تبارك وتعالى أنهم يعصون يصير عليهم معصيتان معصية من حيث الشرع ومعصية أخرى من حيث نقض العهد ولو انه لم يعاهدكم لما كان عليهم سوى اثم معصية واحدة انتهى وهو كلام في غاية

قلت له مصالحة فقال

كالذكر لاي شيء قلت

ذالك قلت نتشفي منه قال

اناما تشفى من أحد

قلت انما أردت الاتباع

قال ولا تحمل اتباعي

على التشفي فاطرقت

نحو لافا توجه أحد

بالاذي لنا بعد ذلك

فنزلت به نازلة فاهمت

نفسى بالتشفي منه الا

وذكرت كلام الشيخ

اناما تشفى من أحد

حتى كاني سمعته ذلك

الوقت فتهدد النفس

عن التشفي بذلك واتفق

بعد مدة نحو الخمسة

عشر سنة ان الذي كان

سعى في اذية الشيخ سعى

في اذيتنا واتفق له نازلة

فصاننا الله من التشفي

منه وسلم وكان الشيخ

يقول لي هذا الذي

استشرتك فيه سيدتفق

لك معه مثل ما اتفق لي

فاعمل معه مثل ما فعلت

معه وهكذا هو كلام

الاعراب يطوي في

صحائف قلوب المردين

حتى اذا جاء وقته اطهره

الله سبحانه كما نك قد

سمعته ذلك الوقت

وربما حضر الله بفكرك

شيخك الذي خاطبك

الله بهيئته وزيه وربما

تمثل لك في الخيال

المنفصل وربما حضر

بوجوده الحسى عند

التحقيق (وأما ما يعتنه) صلى الله عليه وسلم للنساء والرجال بترك المعاصي فكان ذلك بوحى الهى
أوائل اسلامهم أو اسلامهن ولم يبالغنا انه صلى الله عليه وسلم يبيع هذه المبايعه لمن رسخ في الاسلام أبدا وقد
يكون أراد صلى الله عليه وسلم بتلك المبايعه تقيح الذنوب في أعينهم لينقادوا الأحكام الاسلام بعد ما كانوا
فيه من الشرك ويؤيد ذلك ما ورد انه صلى الله عليه وسلم كان يبيع وفود العرب ويقول بخفض صوت فيما
استطعتم و يبيع شخصاً على انه يصلي صلاة الصبح والعصر فقط وقال بعد ما ولى سيدي يعني بقية الصلوات
فعلم من هذا التقرير ان لا فقير ان ياخذ العهد بالتضييق والتجسير على من رسخ في صحبته لعله بالقرائن أن الله
تعالى يحفظ مثله عن الفواحش وكتب الشريعة طائفة بذلك ومن فهم ما أو ما نال به حمل نحو قوله تعالى
واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه فلما نجوا كالم البرأ عرضتم وقوله تعالى واذا مس الانسان الضر
دعانا لجنبه أو قاء فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره عليه حال راع الناس دون
الاكابر من الانبياء والاولياء وكل المؤمنين فان تراهم في الشدة والرخاء لا يرجعون في أمورهم الا الى الله
وحده بخلاف راع الناس فليس لفقير ان يطلب منهم أن يكونوا معه في الشدة والرخاء على حالة واحدة فان ذلك
لم يفعلوه مع ربهم وخالقهم ورازقهم فكيف يفعلونه مع من هو مثاهم في الفاقة والعجز (وقد وقع) انه صلى الله
عليه وسلم أخذ العهد على جماعة وكتبوا الوحي زماناً ثم انهم ارتدوا بعد ذلك كعبد الله بن خطل وأضرابه
وفي القرآن العظيم ان عليك الا البلاغ فعلى الداعي أن يدعو الى حضرة الله تبارك وتعالى ليميز أهل القبضتين
فقط بدعائه وأما الامتثال وعدمه فذلك الى الله تبارك وتعالى لا الى العبد ومن طلب ممن دعاهم أن لا يخالفوا
ما آهدهم عليه مطلقاً فقد رام المحال ولا يناله الا العناء والتعب ولما غلبت الرحمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
صار يكره الناس على الايمان فانزل الله تعالى عليه ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً أفأنت تكفره
الناس حتى يكونوا مؤمنين وقال تعالى ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة الآية وقال تعالى ولو شاء الله
لجمعهم على الهدى الآية والداعون من بعده من أمته على سنته صلى الله عليه وسلم (فمنهم) من غلبت عليه الرحمة
ورأي سعة الاطلاق فدعا الى الحق تعالى وأخذ العهد على كل من طلب منه ذلك (ومنهم) من توقف عن أخذ
العهد على من لم يعلم قدرته على الوفاء بذلك العهد وهى طريقة الجنيد وأتباعه الى عصرنا هذا (وقد كان) الشيخ
ياقوت العرشي رضى الله تعالى عنه لا ياخذ العهد على مر يد قط ويقول ما هى طريقتنا وكان يقول لو أردت ذلك
لاخذت العهد على جميع من في الاسكندرية وكثيرا ما كان يقول العهد صار الا أن يؤخذ برغيف انتهى (وكان)
سيدي غلى الخواصر رحمه الله تعالى لا ياخذ العهد على فقير الا ان كشف له عن حاله وانه يوفى بالعهد والالم ياخذ
عليه عهدا وهى طريقتنا الا أن فكثيرا ما يسأني أحد في تلقيه الذكر وأخذ العهد عليه فاتفرس فيه الحيانة
فلا أجيبه الى ما طاب شفقة عليه وكثيرا ما أجيب الى ذلك من سأل لعل طنى أنه يوفى بالعهد وعلى ذلك يحمل
قول من قال لا ينبغي للشيخ اذا جاءه مر يد يطلب أخذ العهد عليه أن يقول له اصبر الى غده مثلاً لانه يفتره منه
ويحمد نازعته اللهم الا أن يكون ما قال له اصبر الا بعد أن تفرس منه انه لا يوفى بالعهد وانه يلعب بالطريق والالا
فكيف يقدر الصياد على صيد ما هو محتاج اليه ويتركه انتهى فافهم ذلك واعمل على الخلق به والله تعالى يتولى
هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) كثيرة توجهى الى الله تبارك وتعالى في تسهيل رزق عيالى الذى قسمه
لى من غير حصول منة فى طريق الخلق فيسخرهم الله تبارك وتعالى لى فضلامنه ونعمة وما فعلت ذلك الا بعد
ان غاب على طنى انه تبارك وتعالى لم يقسم لى عمل حرفه من خياطة أو تجارة أو سفر خصوص ونحو ذلك وكثيرا
ما استأجر أرضاً واستأجر من زرعها لى فبأبني منها بقوتى وقوت عيالى (وقد) حث الساف كاهم رضى الله
تعالى عنهم على عمل الحرفة وأشدتهم فى ذلك السادة الشاذلية رضى الله تعالى عنهم فكان سيدي أبو الحسن
الشاذلى رضى الله تعالى عنه يحث أصحابه على السبب والسعى على العائلة وعلى أنفسهم وهو يقول من فعل
ذلك وأقام بفرائض ربه عز وجل عليه فقد كمل مجاهدته (وكان) سيدي أبو العباس المرسي رضى الله تعالى

وجود النوازل مثبتا المريد ومعلموا سمعته رضى الله عنه يقول ما سمعته منى ففهمته فاستودعوه الله يردده عليكم وقت الحاجة وما لم تفهموه

ولكن للحكمة بذر
ونبات ووقت المذر
غير وقت النبات وقد
يبذر فيك بذرا الحكمة
ويبقى النبات متوقفا
على سجيء سخابة ماطرة
فاذا جاءت اظهرت
ما كان في الارض كما
فتبقى الودائع مطوية
في العباد حتى تجيء
أوقافها وبلغنى عن
الشيخ أبي الحسن انه
كان يقول لا يحب الا
الوقت وسمعت به يوما
يقول كان اذا آذاني
انسان يم لك للوقت وأنا
الآن لست كذلك
فراى رضى الله عنه
مستشرفا لسبب ذلك
فقال اتسعت المعرفة
وسمعته يقول لحوم
الاولياء مسمومة واعلم
علمك الله من العلم الذى
يدل عليه وجعلك من
الداعين بين يديه ان
انتصار الحق لاوليائه
ليس ذلك لانهم طلبوه
من الله ولا يمكن لما
صدقوا التوكل عليه
وارجعوا الامر اليه
انتصر الحق لهم ألم
تسمع قوله وكان حقا
علينا نصر المؤمنين
وقوله سبحانه ومن
يتوكل على الله فهو
حسبه ولا تعولنهم
من ينتصر لنفسه منك
بل على هم من ينتصر

عنه يقول لا صحابه عليكم بالسبب ولا يجعل أحدكم مكوكه سجنه أو قادمه سجنه أو تحريك أصابعه في الخياطة
أو الضفر سجنه وهذه الطريق وان كانت عظيمة ففيها التحجير على الخلق بشئ لم يحجزه الله عز وجل فان الله
تبارك وتعالى لم يحجز على العبد الا أن يأكل من الحلال باى طريق وصل اليه ولم يزل الناس سلفا وخلفا على ذلك
فمنهم من قسم الله له حرفة دنوية ومنهم لم يقسم له ذلك (ولما سمعت) أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى
سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه أراد أن يضفر الخوص فقال له الشيخ ما هى اقامتك فخالف وضمر
فلم يصح له أكل رغيف من ثمنها فاستغفروا رجوع (وكان) الشيخ أبو العباس رضى الله تعالى عنه أو آخر عمره
يقول طر يقنا المداومة على الذكر وترك الغيبة وسوء الظن بعباد الله فن واظب على ذلك رزقه الله من حيث
لا يحتسب (وكان) رضى الله تعالى عنه يقول كثيرا نحن لانقول لمن ياتينا ترك سببك وتعال لنا وانما نفعل
كفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تقرير كل انسان على ما هو عليه من الحرفة وغيرها لكن نامرهم بعدم
الغش فيها كما فعل صلى الله عليه وسلم (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول ليس عمل الحرفة
لكل فقير وانما هو للرجال الكمل الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله مع اقامتهم في التجارة والبيع
والشراء والمعاوضات والمحاسبات أما من كان يلهيه ذلك عن الله تعالى فترك التجارة في حقه أولى قال تعالى
نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورجوة
ربك خير مما يجمعون وسأبى في هذه المنان غاية أمر العبد انه يا كل ويلبس من مال سيده ويسكن في داره
وسداه ولجته من فضله دنيا وأخرى فافهم ذلك يا أخى واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك
والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) محبتي لكل شئ ينكسر رأسى بين يدي الله تبارك وتعالى و يورثنى
الحياء منه ورؤية الفضل له على بذلك وهزوبى من كل شئ يرفع رأسى و يورثنى الكبر والعجب (وقد سمع)
سيدى علي الخواص رحمه الله تعالى شخصا يقول فى دعائه اللهم طهرنى من كل دنس ورجس حتى ألقاك طاهرا
مطهرا من كل رذيلة فقال له سيدى علي قل اللهم الطيبى وديرنى واغفر لى ما جنىته من المعاصى والسيئات
واحفظنى بعد ذلك من العجب باحوالى فان مثلك يا أخى اذا رأى أى نفسه طاهرا مطهرا من كل رذيلة بطرقه العجب
والكبر على اخوانه فيقع فيما هو أشد مما سأل الله تعالى رفعه انتهى (وسمعت) رضى الله تعالى عنه مرة أخرى
يقول لا تكمل رؤية العبد المنة لله تعالى عليه الا إن رأى سداه ولجته ذنوبا فيجب ان يتميز بالنقص المطلق
ليكون الحق تعالى الفضل والكمال المطلق انتهى وهذا أمر لا يصح الا بعد ان ياخذ العبد حظه من كثرة الطاعات
والاخلاص و يتنصل من شهود الرذائل المحسوسة حتى لا يجد كاتب الشمال شيئا يكتبه عليه والا فلا يقدر على
التخلاق به فإياك والغلط فقد علمت انه لا ينبغي للعبد ان يقول اللهم نقى من خطاياى كما ينقى الثوب الابيض من
الدينس اللهم اغسلنى من خطاياى بالثلج والماء والبرد الامع سؤاله الحفظ من رؤية النفس بذلك على أحد من
المسلمين ولا تقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاب ذلك فانا أدعوه به اقتداء به صلى الله عليه وسلم لانا نقول ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم معصوم من رؤية النفس بخلافك أنت فاسأل الله الحفظ ثم ادع بذلك (وقد سمعت)
الشيخ عبد الرحمن النقلى يبابز ويلاه) وكان من أولياء الله عز وجل يقول يا لطيف يا لطيف يا لطيف فقلت له
مالك يا عم فقال سمعت الواعظ يقول حديثا فقلت له وما هو فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ
فاحسن الوضوء ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه ونفخت ان يقع على ذلك فارى به نفسى
على من حدثت نفسه وأرى أنه تعالى غفر لى ما تقدم من ذنبى فيقل خوفا من الله تعالى ويطرقنى العجب فقلت له
ان الناس يسألون الله تبارك وتعالى أن يرزقهم صلاة بغير حديث نفس فلا يحصل ذلك لهم فقال صحح ليس من
علم كمن جهل ثم قال لا ينبغي لعبد أن يسأل الله تبارك وتعالى قط شيئا من السكالات الامع سؤاله الحفظ من آفات
ها فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) قياى فى الاسحار مع رؤية المننة لله تبارك وتعالى الذى أقامنى ولم يمتنى

كما نام غيري و روية المنة لله تعالى أيضا اذالم استاذ بصلاقي أو بمناجاتي لماوردان الله تبارك وتعالى أوحى الى موسى عليه السلام نعم العبد برحيا في قيامه بين يدي في الليل لولم يكن يسكن الى نسيم السحر فان من يسكن الى غيرنا لا يصلح لنا اه (وشكا) أخي سيدي أفضل الدين رجه الله تعالى الى سيدي على الخواص ما يجده من مساواة قلبه فقال له اشكر الله الذي أطاعك على مساويك وحجبك عن كلاتك خوف المحب وان كان الكامل يشكر الله تعالى على كل حال فان كشفه عن كلاته شكروا وستره ما عنه شكر انتهى وهذا خلق غريب قل من يتخلق به من اخواننا بل يضيق صدرأ حد هم اذالم يحصل له لذة بقراءته أو صلواته وربما كان الباعث لثقل هذا على قيامه ما يجده من اللذة ولولاها لمساها (وكان) الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه يقول خطاب العبد لربه اللذة فيه لان الهيبة تمنعه من اللذة وأيضا فان الانسان لا يانس الا بحسنه والحق تبارك وتعالى ليس بينه وبين عباده مجانسة بوجه من الوجوه فان رأيت يا أخي في كلام أحد أن العبد يانس بسيد فاعلم انه غير محقق ولوانه حقق النظر لوجد أنسه بما من الله تبارك وتعالى من لذة التقريب ونحوه لا بالله عز وجل قال وهذا الحكم لنا في الدين والآخر فانه صلى الله عليه وسلم لم يفصح لنا عن سبب اللذة اذ اوقعت لنا الرؤية بل قال فإنا أعطوا اللذة مثل لذة نظرهم الى ربهم ولذة النظر أمر آخر غير الانس فافهم انتهى هكذا قال (وقال أيضا) لا يصح الانس بالله عند المحققين وانما يانس العبد ويلتذ بلطفات الحق تبارك وتعالى لقلبه لانتفاء المجانسة بينه وبين ربه تبارك وتعالى ولذلك كان الجن لا يانس أحدنا بهم بل تقوم كل شعرة من الانس اذ آراهم انتهى وبالجملة فكل يتكلم عن ذوقه فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) نوم عيني دون قلبي بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكن ذلك لا يقع لي الا ليلة الاحد فقط وسبقني الى ذلك الشيخ أبو الربيع المالقي رحمه الله تعالى فكان له هذا المقام ليلة الاثنين وليلة الخميس فقط وأما الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه فاحسب ان هذا المقام له في كل الاسبوع انتهى وكثيرا ما قرأ القرآن وأنا تأم فاعتدبه ثم أتني عليه لكن في غير قراءتي في الصلاة انتهى فافهم ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) شهودي عدم كمال الاخلاص في كل عبادة فعلتها ولو بلغت الغاية في خشوع امثالي وفي كلام الشيخ أبي الحسن الساذلي اذا كان لا يسلم من النفاق من يعمل على الوفاق فكيف يسلم من النفاق من يعمل على الخلاف (وفي الحديث) كل عمل ليس عليه أمرنا فهو ردة وربما كانت المواخذة للاكار في صلاتهم أكثر من مواخذة الاصاغر لان الاصاغر لا يرون لهم عبادة كاملة قط بخلاف الاكار فقد يرون كمالها اكثر ما فهم من الخشوع مثلا فعلى هذا ان كمال الاكار من جهة نقصا ومن جهة وان كمال الاصاغر من جهة نقصا ومن جهة والكمال من نظر الى أعماله بالعين فشكر الله تعالى من حيث راحة الاخلاص في أعماله واستغفر الله تعالى من حيث وجود النقص فيها الذي ما سلم منه سوى الانبياء عليهم الصلاة والسلام فهم الذين يؤدون العبادات على وفق ما أمروا ولذلك كانوا لا يجزئهم الفرع الا كبر لعدم خوفهم على أنفسهم ومن خاف منهم انما يخاف على أمته وأما غيرهم فنلازم وجود النقص في أعماله وعباداته كلها شعر بذلك أم لم يشعر (وقد كان) سيدي على الخواص رجه الله تعالى يقول لانزل الاعن كمال فرض وكان سيدي أحمد الزاهد يقول ليس لامثالنا نوافل لنقص فرائضنا عن السكال وانما هي جوار وانما النوافل لمن كملت فرائضه فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) اذا رأيت شخصا عريانا أو جيعانا أو مبتلى أن لا أبادر الى الرقة اليه

نهايته بوجود معرفته فاذا كان في مبدأ ارادته توجه بصدق الهمة الى الله لا جنانا اليه في الانتقام ممن آذاه فينتصر الحق له لتوجهه بصدق الهمة في طلب النصرة واضيق عطنه عن الصبر عن تاخر الانتقام له والعارف اتسع عليه بحر المعرفة فانطوت همته وانشاءه وتديبره في اشارة الحق له وتديبره اياه ومن غلب عليه شهود المشيئة فأي همة تبسقى له وأيضا انه اذا أنزت عقوبة من آذاه شهد حسن اختيار مولاه فلم يجعل له الانتصار لانه لا يخشى عليه ما يخشى على المرید من عدم الصبر اذا آخر الانتقام له وأيضا ان العارف لو توجه لطلب الانتقام من ظلمه قامت الرأفة والرحمة الفائتة به لتخلقه بخلق معروفه فنعا من الانتصار وان كان على ذلك قادرا وكيف ينتصر من الخلق من يرى الله فعلا فيهم ثم أولياء الله اذا ظلموا على طبقات داع يدعو على من ظلمه استنار الاذي منه القرح واستخرج منه الاضطرار فهذا الذي لا يرد دعاؤه ومنه قوله عليه السلام

واتق دعوة المظلوم فانه ليس بيننا وبين الله حجاب القسم الثاني وهم الذين اذا ظلموا الجأوا الى الله سبحانه في طلب النصرة وتجميل

عليه ولا رجاعهم الامر اليه وقد قال سبحانه ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولقد ذكر ان امرأة كانت لها دجاجة ليس عندها غيرها وكانت تتقوت ببيضها فجاء سارق فسرقها فلم تدع عليه وارجعت الامر الى الله فاخذ السارق الدجاجة وذبحها وبتفر يشها فبنت جميعه بوجهه فسعى في ازالة ذلك فلم يستطع وسأل الناس فلم يقدر احد على ازالة ما نزل به الى ان اتى الى حبر من احبار بني اسرائيل فقال لا اجد لك دواء الا ان تدعو عليك المرأة التي سرقت دجاجتها فان فعلت شفيت فارسل اليها من قال لها ان دجاجتك التي كانت عندك قالت سرقت قالوا القدا ذلك من سرقتها قالت قد فعل قالوا وقد فعلت في بيضا قالت هو كذلك فلم يزالوا بها حتى اثاروا الغضب منها فدعت فتساقط الريش من وجهه فقالوا لذلك الحبر من ان علمت هذا قال انها المسرقة دجاجتها لم تدع عليه وارجعت الامر الى الله في امره فانتصر الله لها فلما ادعت

والتوجع له وانما أرق له بعد شهودى وجه حكمة الله تبارك وتعالى في ذلك فانه أرحم بعباده من والمهم (وقد بلغنا) ان سيدى يا قونا العرشى رجه الله تعالى مر على مساكين يسألون الناس فاحذنه الرقة فاذا بالها تف يقول له الله تعالى أرحمهم منك ولو شاء لاشبعهم فتب من ذلك قال فقلت له من أنت برحمتك الله فقال أنا أخوك الخضر كنت بالصين فقيل لي أدرك فلانا فانه يتكرم على الله تبارك وتعالى ويرى نفسه أشفق على عباده منه انتهى (واعلم) يا أخى انه لا بد لاهل الله تبارك وتعالى في طريقهم من المحن والشدة انما لينظر تعالى صبرهم وهو العالم بهم وبسرأثرهم فربما يكون ذلك المسكين الذى رأيت في بؤس وشدة في مقام الامتحان فتكسوه أو تطعمه فتعارض الحكمة الالهية وتسمى الادب مع الله تبارك وتعالى وان كان يا أخى ولا بد لك من الاحسان الى ذلك المسكين فقل اللهم ان كان احسانى لهذا المسكين يضره في طريق سلوكة فاصرفنى عنه وان كان ينفعه فارصل ذلك اليه واحفظنى في عاقبته وقد كان بعض العارفين يسأل الناس خاقة أو كسرة فلا يعطونه شيئا ثم بعد سنين صار الناس يعطونه بغير سؤال فقال له أصحابه ما هذا الحال فقال ذهبت أيام المحن وأنت أيام المنى فلو أعطانا تعالى الدنيا والآخرة لم يحجبنا ذلك عنه انتهى فافهم ذلك واجد الله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على X) شدة قربى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وطى المسافة بينى وبين قبره الشريف فى أكثر الاوقات حتى ربما أضع يدي على مقصوريته وأجالس بعصروا كلمة كما يكلم الانسان جليسه وهذا الامر لا يدرك الا ذوقا ومن لم يشهد ذلك فربما أنكره والانسان تابع لقلبه لأن القلب تابع للجسم * وفى كلام السيد عيسى عليه الصلاة والسلام قلب الانسان حيث يكون ماله فاجعلوا أموالكم فى السماء تكن قلوبكم فى السماء أى تصدقوا بها تصعد الى السماء وتروا ثوابها هناك * وكان سيدى الشيخ أبو العباس المرسي رضى الله تعالى عنه يقول لو حجت عنى جنة الفردوس طرفة عين أو رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين أو فاتى الوقوف بعرفة سنة واحدة ما أعددت نفسى من جملة الرجال انتهى فسلم يا أخى للفقراء ما يدعون من مثل ذلك ولا تنكر عليهم الاما صرح الشريعة بمنعه فقد أجمعوا على ان كل من أنكر شيئا من مقاماتهم حرم الوصول اليه انتهى فافهم ذلك واجد الله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على X) تعويلى فى الشدائد كلها على الله تبارك وتعالى ثم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان بيده تبارك وتعالى ملكوت كل شئ وليس لنا واسطة أعظم من رسول الله صلى الله عليه وسلم والانسان مع قلبه فتارة يرى نفسه قريبا من حضرة الله تبارك وتعالى وحضرة رسوله صلى الله عليه وسلم فلا يحتاج الى أحد من الخلق وتارة يحس بنفسه أنه بعيد فيحتاج فى قضاء حاجته الى بعض الاولياء الاحياء أو الاموات ويطلبون توابيت المشايخ * وكان الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رجه الله تعالى يقول قال لى سيدى الشيخ أبو العباس المرسي رضى الله تعالى عنه أفرد الله بفرديك ووحد الله بوحديك والزم فردىك تفخ لك الابواب وانخضع لربك وحده تخضع لك الرقاب وعليك بحجة الله تعالى ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم تكف أمر الدنيا والآخرة انتهى * وقد جعلت فى وردى أنى أقول اللهم حبيب نبيك محمد صلى الله عليه وسلم فى ألف مرة كل ليلة وذلك لعلمى بأنه اذا أحببني كفانى بعون الله تعالى هم الدنيا والآخرة انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هذا فاجد الله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على X) جعلى عبادتى كلها مقاصدا لوسائل وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على فان كل من جعل عباداته وسائل فانه الجلووس بين يدي الله تبارك وتعالى حال العمل ثم انه ان لم يحصل له ما قصده حصل عنده أسف وصار بمن يعبد الله على حرف كما ستره فى هذه المنى * وقد قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه كنت فى بدايتى أعبد الله تعالى أنا وصاحب لى وأقول غدا يفتح علينا بعد غد يفتح علينا فكشنا على ذلك الحال زمانا ونحن فى تعب عظيم فدخل علينا رجل مهيب المنظر فقلنا له من أنت فقال عبد الملك فقلنا له من أولياء الله تعالى فقلنا له ما حاجتك فقال جئت أنصحكم الله تعالى أن تعبدوا الله تعالى الله تعالى ولا تقولا غدا يفتح علينا بعد غد يفتح علينا قال فكشف لنا عن أمر كنا عنه غافلين فعبدنا الله ففتح علينا فى نانى يوم

انتصرت لنفسها فسقط الريش من وجهه السارق * القسم الثالث عبادات اطول الم يدعو اولم يلجوا الى

فعلم ان من اتخذ عبادة وسائل لتحصيل غرض من الاغراض طال عليه الطريق وربما رجع من انما يحاكم
هو حال غالب المردين في هذا الزمان فالحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) اذا كنت اقرر زعماء ودخل على فقيه اقول له قرر وانتم فان ابي عزمت
عليه الا ان كنت اعلم ان عندي من النقول في تلك المسائل اكثر مما عند ذلك الفقيه فاني اقرر دونه خوفا عليه
من ان يرى نفسه على فيمقت وان لم اعلم ابا ذلك وقليل من الفقهاء من يبدي في تقريره النقول التي ليست عند
اقرانه ويسلم من رؤية النفس والدعوى والرعونة فما عزمت عليه انه يقرر الاحسن ظني به ثم اني اسأل الله
تبارك وتعالى بتوجه تام ان يحميه من رؤية النفس * وقد دخل على مرة فقيه وانا اقرر في بعض المسائل
فصار يبادرني الى التقرير فقلت له قرر انت ففعل فما قام من المجلس الا ممتوتا وكان تاجرا عليه نحو تسعمائة
دينار دينافطالبة ارباب الدين وحبسوه وباعوا كل شيء في ذكائه واخوانه واخذوا اخوة في الدين وصار اولاده
يسألون الناس وقسى الله تبارك وتعالى عليه القلوب فسافر الى الارياف فادعى العلم فضر به وعروءه ما كان
عليه من الخليقات ثم ابتلى بترك الصلاة واخراجها عن اوقاتها وصار مقرضا في العلماء لا يجبه احد من علماء
جامع الازهر فضلا عن غيرهم نسأل الله العافية فشفع فيه بعض الفقراء فرد الله تعالى عليه بعض حاله وكان ذلك
تأديبا له من الله تبارك وتعالى ليس لي في ذلك فعل * وقد حكى الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رضي الله تعالى عنه
ان شخصا من الفقهاء دخل على سيدي الشيخ ابي العباس المرسي رضي الله تعالى عنه وهو يدرس العلم في
اسكندرية فصار يزاحم في التقرير فعزم عليه الشيخ فقرر فرأى نفسه على الشيخ فقال له الشيخ اخرج يا محقوت
فاخرجوه فسلب جميع ما كان معه من القرآن والعلم وصار دائرا في اربعة المدينة كل من رآه بمقته فدلوه على سيدي
ياقوت العرشي رضي الله تعالى عنه فشفع فيه عند سيدي الشيخ ابي العباس المرسي رضي الله تعالى عنه فقال قد
رددنا عليه الفاتحة والموذنين ليصلي بهم ما وكان قد حفظ القرآن وثمانية عشر كتابا في العلم ولم يزل مسلوبا الى
ان مات انتهى فاياك يا أخي ثم اياك من مثل ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم تزوجي لابنة شحني الشيخ محمد الشناوي رضي الله تعالى عنه اجلالا
له لالعة اخرى فان السلامة مقدمة على الغنيمة وقد تزوج جماعة بنات مشايخهم فخرهم ذلك الى العطب
* ولما تزوج سيدي ياقوت العرشي رضي الله تعالى عنه ابنة سيدي الشيخ ابي العباس المرسي رضي الله تعالى
عنه مكثت عنده ثلاث عشرة سنة حتى مات عنها وهي بكر برضاها وكان اذا دخل عليه احد من اكار الاولياء وهو
يكلمها لا يقطع حديثها لاجله ثم يعتذر اليه ويقول له اني كنت اكلم ابنة شحني فلاتواخذني يا أخي انتهى ومن
قواعد السلف رضي الله تعالى عنهم السلامة مقدمة على الغنيمة فالعاقل لا يتزوج ابنة شحنه الا ان كان يقوم
بواجب حقها انتهى فانهم ذلك واعمل على الخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) انه ما جلس عندي احدث وهو متضجع معصية او همته انني اطلعت
على شيء من احواله ابدل اقول له حلت البركة علينا وارضاء مجلسنا بنورك واوانسه والاطفه حتى ينصرف
من عندي فن الناس من يعودونهم من لا يعود * وقد كان سيدي الشيخ ابي العباس المرسي رضي الله تعالى عنه
يكشف الناس بما في سرائرهم حتى ربما قال للرجل يقوم احدثهم الى مجالس الاولياء ويجلس فيها عقب فعله
للمعصية من غير توبة ما يخشى ان عقته الله تعالى وينهر ذلك العاصي حتى يكاد يهلكه ولم يزل ذلك دأبه مدة
مجاهدته لنفسه فلما اناه التعريف من الله تبارك وتعالى واتسع حاله صار يقول نحن لانحب الامن يا تينا وهو
مخضب بدم المعصية فقيل له في ذلك فقال طر يقنا ايهما الشاذلية ان من كانت بدايته التعريف كانت نهايته
التكليف ومن كانت نهايته التكليف كانت بدايته التعريف وانا كانت بدايتي التكليف انتهى * وكذلك حكى
عن سيدي علي البدوي الشاذلي رضي الله تعالى عنه تلميذ سيدي الشيخ ابي العباس المرسي رضي الله تعالى عنه
انه قال اصحت يوما من الايام وانا اعمى البصر فضاقت صدري ولم اعرف السبب ونمادي بي الحال سبعة ايام ثم قيل
لي يا علي انما فعل الله تعالى بك ذلك اكراما بك قال فقلت كيف ذلك فقال انك اذا رأيت عبادة على معصية تنهرهم

العليا وهم الذين اذا
نظاوا رجوا من ظلمهم
وقال الشيخ ابو الحسن
واذا اذالت ظلم فعليك
بالصبر والاحتمال
واحذر ان تظلم نفسك
فحتمت عليك ظلمان
ظلم غيرك لك وظلمك
لنفسك فان فعالت
ما ألزمت من الصبر
والاحتمال انا بك سعة
الصدر حتى تعفو
وتصفح وربما انا بك
من نور الرضى ما ترجم
به من ظلمك فتدعوله
فتجاب فيه دعوتك
وما احسن حالك اذا
رحم بك من ظلمك
فتلك درجة الصديقين
الرجاء وتوكل على الله
ان الله يحب المتوكلين
ومن هذا القبيل الذي
ذكره الشيخ ابو الحسن
ما اتفق لاراهيم بن ادهم
رضي الله عنه انه قال له
جندى ابن العمران
فاشار الى المقابر فظن
انه يراه فضر به فشجبه
فطأ طأ رأسه وقال اضرب
رأسا طالما عصت الله
فقيل للجندى هذا
اراهيم بن ادهم زاهد
خراسان فاحنى غملي
رجليه يقبلهما ويعتذر
اليه فقال له اراهيم بن
ادهم والله ما رفعت يدك
عن ضربي الا وانا اسأل
الله لك المغفرة لاني

علمت ان الله تعالى يشينني على ذلك ويؤخذك بما فعلت فاستحييت ان يكون حظي منك الخير وحظك مني الشر فقال الشيخ ابو العباس ليس

كانت كاذبة فاعها وأمتها
في مكانها فعميت وجاعت
تمشى يوماً في بسنتها
فوقعت في بثر فماتت
فلو كان مائة له إبراهيم
عين الكمال كان
الصحابي أولى به ولكنه
كان سعد أميناً من
أمناء الله نفسه ونفس
غيره عنده سواء فادعا
عليها لأنها أدته ولكنه
دعا عليها لأنها أدت
صاحب رسول الله صلى
الله عليه وسلم وإبراهيم
لم يصل إلى هذه المرتبة
فترك الدعاء على الجندی
لئلا يكون ذلك
انتصاراً لنفسه وسعد
رضي الله عنه قد خلاصه
الله من نفسه وأبرزه
للخلق بخاص به من
يشاء من عباده والصوفي
لا يستغنى الحق لنفسه
بل يستغنى الحق لربه
* (فائدة) * اعلم ان
أولياء الله تعالى حكمهم
في بداياتهم أن يسلموا
الخلق عليهم ليتطهروا
من البقايا وتتكمل
فيهم المزايا وكيلا
يسلكوا الخلق باعتماد
ويعملوا بهم باستناد
ومن أذاك فقد أعتقك
عن ريق احسانه ومن
أحسن اليك فقد
استرقك بوجود امتنانه
ولذلك قال صلى الله
عليه وسلم جبلت القلوب

لأجله فأعنى بصرك راحة بك وبهم كي لا تعقبتهم قال فاستغفرت الله تعالى وتبت إليه فرد علي بصري انتهى * قال
الشيخ تاج الدين رضي الله تعالى عنه فكان بعد ذلك اذا دخل عليه احد ورأى قلبه أسود يقول له حصلت لنا
البركة ويلاطفه ويسأل الله تعالى له التوبة فتخاق يا أخي بأخلاق الله تبارك وتعالى فانه يرى العيب ويستره
فافهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) شهودي ان جميع ما أتانيه ببركة كماله لحظة مشايخي لي بارادة الله تبارك
وتعالى فجميع ما أتانيه من محبة الناس لي ما عدته الامن فضل الله تبارك وتعالى علي بواسطتهم * وقد كان
سيدي الشيخ ياقوت العرشي رضي الله تعالى عنه يقول النظر في وجه الولي على جهة التعظيم ساعة واحدة خير
للمريد من عبادته وحده خمسين سنة وان كانت مخالطة الصغير للكبير مخاطرة بالروح ولكن الغالب السلامة
بحمد الله تبارك وتعالى * وكان رضي الله تعالى عنه كثيراً ما يقول ان اراسي وكوارعي لا تساوي أربعة دراهم
نقرة وانما خالطت الاكابر وحالستهم فملاوني بين الناس ثم يقول قالوا اللود القمع لم تنطقن مع الدقيق فقال
لما خالطت الاصغر انطعت معهم وقالوا السوس الفول لم لا تنطقن مع الفول فقال لما خالطت الاكابر جلاوعي
الاتفات انتهى فخالطت يا أخي مشايخك بالادب والا كانت صحبتك لهم شماً قاتلاً وانما قلنا ان من شرط المرید
أن يرى جميع ما هو فيه من الخير ببركة شيخه لان كل مرید محبوس في دائرة شيخه لا يمكنه ان يتجاوزها فلا بد من
الاشيخ واسطة له فيه فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) محبتي لطعام الطعام وسقي الماء واغائة الملهوف وذلك لان بعض
المشايخ اجتمع بالخضر عليه السلام وقال عرفني طريق الوصول الى الله تعالى زيادة على الصلاة والصيام فقال
له عليك بهذه الثلاث خصال المذكورة أي اولاً وما دخل علي بحمد الله تبارك وتعالى أحد الا وعرضت عليه
الاكل والشرب وما استغاث بي أحد الا واغشته بطريقه الشرعي وكان ذلك من خلق سيدي محمد بن عثمان
وسيدي يوسف الحرثي وسيدي عبد الحليم بن مصلح رضي الله تعالى عنهم وما رأيت له بعدهم فاعلا الا القليل
بل بعضهم قيل له ان فلانا يطعم العيش كثيراً في زاوية فقال هذه بطلاة يجعل زاوية من خال كل بطل فقال
له القائل ورأيت أيضاً يغيب الملهوف فقال هذا اعتراض على الله تعالى فقال له القائل فقل لي على نفعك أنت في
الوجود في ادري ما يقول وافتضح فاسم يا أخي أفضل من اغائة الملهوف في الدنيا والاخرة اذا كان ذلك خالصاً
لوجه الله عز وجل فان ابليس بالمرصاد مثل ذلك فقد يطعم الشخص الناس ليقال أو بسعي اهتم في حرفة ليقال
* وقد حضرت شيخاً من مشايخ الشام كان بمكة مجاوراً لسنين فاجتمع الججاج الى مصر فقلت له ما أقدمك الى مصر
فقال جئت لاعلم مولانا بالباشا ليكتب لي عرضاً الى السلطان ليعمر بهماستان بمكة لاجل الغرباء والمتقطعين
وطلب مني ان اجمع علي محمد دفتردار الاموال فجمعت عليه فقال لي سرأ هذا ما هو من أهل هذا الأمر وانما
مراده ان يشتهر بين الولاة بأنه شيخ شيعي في مصالح المسلمين فقلت للدفتردار ما عهدت عليه الا خيراً فقال أما
اكتشف لك حاله ثم أخرج له مائة دينار ذهباً فقال اجبروا ويخاطرونوا قبواها مني لله تعالى وتوسعوا فيها فأخذها
الشيخ ثم قال لي الدفتردار سوف تنظر انه ما عايد كزلنا البيمارستان أبداً فكان الامر كما قال فصار الدفتردار
يقول له حين عزم على السفر اضير واحتي يكتب لك العرض فلم يصبر ورجع الى مكة بالمائة دينار فاليك يا أخي
ان تفعل مثل ذلك والله تعالى يتولى هداك ويعينك على اطعام الطعام واغائة الملهوف والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) سياحتي في الجبال والبراري حتى قطعت براري ما أظن أن أحد يعرفها
الآن من أقراني ثم حجب الله تبارك وتعالى الى الجبل المقطم ثم المساجد المهجورة في القرافة ثم الخراب في
مصر وأقت على سور باب الفتوح في القصر المظلم على خرابية الاجدي نحو سنة وما من فقير حتى له القدم في
الطريق الا بعد سياحة وذلك لان الانس بالخلق حجاب عظيم فلا بد من قطع هذا الحجاب اما بالمجاهدة واما بمجذبة
الهيبة وكتب الصوفية طائفة بذلك في حق ذي النون المصري وإبراهيم بن أدهم والخواص والسادة الشاذلية
وغيرهم رضي الله تعالى عنهم وحكى عن الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه انه قال ما جلست للناس حتى

سحت خمساً وعشرين سنة في البراري وكنت آكل من نبات الارض وأشرب من الانهار وكنت أصبر عن الماء السنة واكثر قال وأعطيت حرف كن وانا سأل في البرية فكنت أجداً ما واندمنصوبه قفاً كل منهما اشتبه واقطع من الجبل الحاروي وآكل وكنت أشرب من الرمل السكر فاضع الرمل واصب عليه من البحر الملح واشربه حلوا ثم تركت ذلك أدب مع الله تعالى انتهى (وقال) الشيخ علي البدوي الشاذلي تلميذ سيدي باقوت العرشي رضي الله تعالى عنهم امرت في سياحتي بقبة كبيرة ليس لها باب فاذا هي بيضة رخ قال رضي الله تعالى عنه وودخلت مرة أخرى بربة فرأيت فيها نحو ألف فيل وفيهم فيل أبيض يقومون لقيامه ويقعدون لعوده واذا طائر أبيض عظيم الحلقة خرج على الفيلة فهربوا كلهم منه وقال أيضاً رضي الله تعالى عنه قطعت مع أولياء الله تعالى في السياحة جبل ق كاه ثم قطعنا بحر الرمل بعده وهو بحر عظيم من رمل تتلاطم أمواجه يغلي كغليان القدر قال وكذا أربع جزلات مناسبة وثلاثون رجلاً فدفنناهم هناك ورجعنا ثلاثة أنفس فكان ذلك آخر سياحتنا انتهى قال الشيخ علي البدوي الشاذلي رضي الله تعالى عنه وكثيراً ما كان الشيخ باقوت يوجهني في الحاجة من اسكندرية الى بلاد الاندلس فأذهب اليها وارجع في يوم واحد لسرعة خطاي من غير أن تطوي لي الارض انتهى (وسمعت) سيدي علياً الخواص رحمه الله تعالى يقول سياحة المردين باجسامهم وسياحة العارفين بارواحهم انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه فافهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هدالوا الحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علياً) اقامة العذر الفقيه اذا بادر بالانكار على بعض أهل الطريق لانه ما تعدى دائرة علمه وكثير من الفقهاء من لا يقيم لهم عذرا بل كان سيدي الشيخ أبو العباس المرمي رضي الله تعالى عنه وسيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه وغيرهما يقولون ما بيننا وبين هؤلاء المنكرين الذين ينكرون علينا مودة ولا محبة لانه ليس معهم شيء نستفيد ولا يقبلون منا ما هو معنا من المعارف والاسرار انتهى وقد حكى أن الشيخ علي البدوي الشاذلي تلميذ سيدي باقوت العرشي رضي الله تعالى عنهما كان له صهر ينكر عليه كثيراً فخرج الشيخ الى خارج الاسكندرية فقرأ في غيظا فيه فواكه فقال للفقراء ادخلوا واكلوا من التين الذي فيه دون الشجر الذي بجانب الخروب فلاتأكلوا منه شيئاً فدخلوا واكلوا الا صهره فقال اني صائم فقال الشيخ كلوا بسرعة واخرجوا والايحي صاحب الغيظ يضربكم فارداد صهره انكاراً وقال في نفسه كيف صلاح هذا وهو يا كل هو واصحابه حراما بغير اذن اصحابه ثم خرج الشيخ والجماعة من الغيظ مهرولين فلما بعدوا عن الغيظ واذا برجلين سائلي الشيخ وجماعته ثم قالوا ارجعوا معنا الى غيظنا فاننا نخرجنا لك ولاصحابك عن التين الذي في الغيظ الا ما كان بجانب الخروب فانه ليس لنا فالتفت الشيخ الى صهره وقال له فاتك الاكل من التين يا صائم فاستغفر صهره وتاب عن المبادرة الى الانكار على الفقراء انتهى فياك يا أخي والمبادرة الى الانكار على أهل الطريق والله تعالى يتولى هدالوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علياً) كثرة أدبي مع المجاذيب وأرباب الاحوال من حين كنت صغيراً فما أتدكر اني أسأت مع أحد منهم الا ب يوماً واحداً وذلك من أكبر نعم الله تبارك وتعالى علي (وقد حكى) ان شخصاً من علي سيدي الشيخ علي البدوي الشاذلي رضي الله تعالى عنه فخطب في باله أن هذا زوكاري ما هو شيخ صادق فكلمه الشيخ شفها وقال مالك لا تتأدب مع الفقراء أما تخاف الهلاك ثم حرك الشيخ يده واذا بيدي بطن ذلك المنكر يجذب به صاريته حتى كادت تتقطع فصاح باعلي صوته تبت الى الله تعالى فخرجت اليه من بطنه انتهى * وقد كان الشيخ ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول سألوا علي أرباب الاحوال بالقلب دون اللفظ فانهم في حضرة لا يقدر ون علي خطاب أحد لهم باللفظ ور بما سألتهم أحد في الدعاء له فيدعون عليه ويستجيب الله تعالى لهم من باب توقف المسبب على السبب وسيأتي بسط ذلك في مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى فافهم ذلك واعمل على الخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هدالوا الحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به علياً) البركة في رزقي فر بما أقدم للضيوف شيئاً قليلاً فيأكلون منه

خيرهم بصيبيك في قلبك وشهرهم بصيبيك في قلبك ولا تنصاب في بدنك خبيرك من ان تصاب في قلبك واغدو تعمل به الى الله خير لك من حبيب يقطعك عن الله وعداقي بهم عليك ليلا واعراضهم عنك ثم ارا ألا تراهم اذا أقبلوا فتتوا وتسليط الخلق على أولياء الله في مبدأ طرقهم سنة الله في أحبائه وأصفيائه ولذلك قال الشيخ أبو الحسن اللهم ان القوم قد حكمت عليهم بالذل حتى عزوا وحكمت عليهم بالفقد حتى وجدوا فكل عز يمنع دونك ففسألك بدله ذلاً تعبه لطائف رحمتك وكل وجد يحب عنك ففسألك عوضه فقدا تعبه أنوار محبتك ومما يدل على ان هذه سنة الله في أحبائه وأصفيائه قول الله تعالى وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب وقوله عز وجل حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا وقوله وزلزلنا حتى اذا استضعفوا في الارض ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض وقوله أذن للذين

الآيات الدالة على هذا المعنى فمن حالهم في بداياتهم ابراهيم بن أدهم طأ طأ رأسه حين ضربه الجندي فقال اضرب رأسا طامنا هصت الله وقوله ما فرحت في عمري إلا ثلاث مرات مرة كنت في مسجد فاصابني البطن فكنت أقوم وأقعد فناء صاحب المسجد وأمرني ان أخرج فلم أستطع لقوة الضعف فاحذ برجلي يجرني الى ان أخرجني للمرة الثانية نزلت يوما ما كان على من ملابس فلم أراه لكثرة القمل للمرة الثالثة ركبت في سفينة فكان هناك مضجعا فكان يقول كنا نأخذ العلي في بلاد العدو هكذا وجد يده الى حيتي فيسرها فاجبني اذ لم ير في السفينة من هو أحقر مني وهذا شأنهم في بداياتهم علماء منهم بوجود البقايا فينتصروا النفوسهم فيسقطون من عين الله فرجعوا الى وجود الحلم كافرين أيديهم عن الانتصار لعلمهم بأفات الانتصار للنفس وشرعة الحق سبحانه وعادته في أصغياته كثرة الاعداء والنصرة منه لهم عليهم قال الشيخ أبو الحسن

و يشبعون وأتاني مرة أربعة عشر نفسا من الفلاحين فقدمت اليهم رغيفا واحدا فأكلوا كلهم منه وشبعوا (وقدمت) مرة الطاجن الذي نعمله في الفرن الى سبعة عشر نفسا فأكلوا كلهم منه وشبعوا (وأتاني) مرة ضيوف صحبة الشيخ شهاب الدين بن داود المنزلاوي رضي الله تعالى عنه بعد صلاة العشاء وليس عندي شيء فطبخت لهم شوربة قمع بلا شيرج ولا دهن بل بالماء فقط فأكلوا وصاروا يقولون نعمل هذه الشربة كثيرا في دارنا فإنا نجد لها طعمها مثل هذه في اللذة فقلت لهم سبحان الله السطار * وكان على هذا القدم سيدي على رضي الله تعالى عنه من تلامذة الشاذلي رضي الله تعالى عنه كان يامر بوضع الزبادي الفارغة للضيوف ويقول لهم غمضوا عيونكم ثم يفتحونها يهدون الاواني كلها ملائمة من الاطعمة المختلفة (وكذلك) بلغنا عن سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه أن أصحابه اشتبهوا في البرية سيماط عند في أواني صيني من سائر الالوان وفيه شوربة ودجاج فأمرهم الشيخ بان ينشر وليتظاهر واثم يأتوا فاقوا فوجدوا سيماط ممدودا عند الشيخ كما اشتروا قال الشيخ يوسف الكرددي فأكلنا ثم ارتحل الشيخ وتركنا سيماط ممدودا كما هو انتهى (قلت) وكان على هذا القدم سيدي على الملبجي رضي الله تعالى عنه فبلغنا ان السلطان محمد بن قلاوون نزل لزيارته بالعسكر فكفاهم من قدر فيه قدحان من عدس وعلى هذا القدم أيضا عدة جماعة ممن أدر كناهم كسيدي الشيخ عبد الحلیم بن مصلح رضي الله تعالى عنه وسيدي الشيخ محمد بن عنان رضي الله تعالى عنه وسيدي الشيخ محمد الشناوي رضي الله تعالى عنه (وقد شاهدت) أنا أيضا الشيخ محمد الشناوي رضي الله تعالى عنه قد جاء بجماعة من الريف نحو خمسين رجلا ثم تسامع بذلك المجاورون بجامع الازهر فاتوا حتى امتلأت زاوية شيخه الشيخ محمد السروي رضي الله تعالى عنهما ثم فرشوا للناس الحصر في الرقاق حتى امتلأ الرقاق ثم قال لنقيب شيخه هل عندكم طبخ فقال نعم طبخت أنا وزوجتي فقط فقال لا تعرف شيئا حتى أحضر ثم غطى الشيخ الدست الصغير بردائه وأخذ المعرفة وصار يعرف الى أن كفي من في الزاوية وخارجها هذا شي رأيت به بعيني (وأما) سيدي الشيخ محمد بن عنان رضي الله تعالى عنه فكفي نحو خمسمائة نفس من ستة أقداح دقيق وذلك ان سيارة الفقراء أتوه على غفلة فقال لو الله غطى العجين بهذا الرداء وقرصى منه ولا تكشفه فلا تالبيت والخيرة ونصف صحن الدار حتى أكل الجسمائة منه وفضل والله ذو الفضل العظيم والحمد لله رب العالمين

ومما من الله تبارك وتعالى به على (x) عدم نفرة نفسي من مخالطة البرص والاجذم وأرباب العاهات فتطيب نفسي بحمد الله تبارك وتعالى ان أكل معهم المائعات وأشرب فضلتهم وكان على هذا القدم جدي الشيخ علي رحمه الله تعالى دخل الى بلده مجذوم تقطر أطرافه صديدا فنفر الناس منه فأخذته جدي وأدخله داره ثم حلب له البقرة وأكل معه في اناء واحد ثم شرب فضله فلامه والده رحمه الله تعالى وقال له أما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فر من المجذوم فرارك من الأسد فقال له جدي أما قال صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة ثم قال والله ان عدم كسر خاطر مقدم عندي على ما لو حصل لي مثله من الجذام فان كسر خاطر عظيم عند الله تبارك وتعالى ثم حكى عن زوجة الشيخ أبي عبد الله القرشي رضي الله تعالى عنهم انها كانت تضع الاناء تحت رجلي الشيخ وقدمته وكان أجذم كسيفا فاذا تحصل منه شيء من الصديد شربته الى أن مات رحمه الله تعالى فاستخلفها الشيخ بعده فكلمت أصحابه من بعده انتهى (ومما وقع) لسيدي أحمد بن الرفاعي رضي الله تعالى عنه ان كلبا حصل له جذام فقذرتة نفوس أهل بلده وصار كل واحد يطردُه عن داره فأخذته سيدي أحمد وخرج به الى البرية وضرب عليه مظلة وصار يأكل هو واياه ويستقيه ويدهنه مدة أربعين يوما حتى عافاه الله تعالى من الجذام ثم سمن له ماء وغسله ودخل به البلد فقيل له اتعتني بهذا السكب هذا الاعتناء فقال نعم خفت أن يؤخذني الله تعالى به يوم القيامة ويقول أما كان عندك رحمة لهذا السكب أما كنت تخشى ان أحول ما بتليته به اليك انتهى فانهم يا أخي ذلك والله يتولى هذالك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) طاعة الجن لي واعتقادهم في أوائل دخولي طريق القوم فكنت ربما أقول للواحد منهم ارجع عن ركوب فلان أو فلانة فينزل عنهما من غير عزيمة وربما دخلوا على في الليل أفواجا من

طبقان القاعة فيصلون معي ويسهون معي على السجدة ثم يذهبون وتحت واحد منهم خيط السجدة فقلت له الزم
 الأدب والالاتعد تجالسني فتاب (وأتوني مرة) بعدة أسئلة في التوحيد اشكت عليهم يطلبون مني أن اكتب
 لهم عليها فكتبت لهم عليها وكانت نحو خمسة وسبعين سؤالاً ونقلت الاسئلة وألفت أجوبتي عليها في نسخة
 سميتها كشف الحجاب والران عن وجهه أسئلة الجان ليراجعها من يريد استفادتها فتلقاها العلماء بالقبول
 وكتب الناس منها نسخاً لأحصيها ونقلت الى الممالك القريبة والبعيدة (وكان) على هذا القدم سيدي أبو الخير
 الكلباني رضي الله تعالى عنه وسيدي ابراهيم المنطولي رضي الله تعالى عنه وسيدي علي الخواصر رضي الله تعالى
 عنه وسيدي علي الشاذلي رضي الله تعالى عنه فكانوا يستخدمون الجن في صورة كلاب (وكان) الشيخ أبو الخير
 الكلباني رضي الله تعالى عنه يدخل بهم جامع الحاكم فينكر ذلك عليه الفقهاء انكاراً شديداً لا يعتقدون أنهم
 كلاب وقال له فقيه يوماً كيف تدخل الكلاب بيت ربك جل وعلا فقال انهم لا يأكلون حراماً ولا يشهدون
 زوراً ولا يعتاب بعضهم بعضاً (وكان) يرسلهم في قضاء الحوائج فيقتضونها ويقول لصاحب الحاجة اشتره رطلين
 لثاشورية ورغيفين فيفعل فيذهب معه الى ذلك الضائع من أمتعة أو حرفة الى أن يقف به على المكان التي
 هي فيه وكان يعمل لهم الوليمة في بعض الاوقات في المكان الذي بين الازبكية وباب اللوق وعدهم الطعام هناك
 في صحاف فيعتقد الممارون انهم كلاب والحال انهم جن (قال) الشيخ أحمد البهلول رفيق الشيخ نور الدين
 الشرنوبى الشاذلي رضي الله تعالى عنه ما وأنا من أجلسني الشيخ أبو الخير معهم مرة وقال كل مع اخوانك فما
 وسعني الاطاعتة فلما قام الشيخ أبو الخير رضي الله تعالى عنه ذهبت لا طهر ثيابي فرجع الى وقال هؤلاء من
 مؤمني الجن فقلت اني أظهر ثيابي اظاهر الشرع انتهى (ومما وقع) للشيخ حسن الغزاوي وكان ممن علا
 قعاوي الكلاب باذن سيدي علي الخواصر رضي الله تعالى عنه فقال له لا تغلق القعاوي التي خارج درب الازبكية
 مما يلي باب اللوق الابناء طاهر فانهم من الجن فخالف فمكده واحدهم فكاد أن يعمى بصره (واعلم) ان هذا
 الخلق المذكور من جملة ما يتفضل الله تعالى به على من يشاء من عباده من الانس فافهم والله سبحانه وتعالى
 يتولى هداه والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كراهتي للاكل من طعام العزاء والجمع في المقبرة لاسيما الاطعمة
 الفاخرة التي يعملها الاكارفان أكلها لا يليق بحضرة لاموات انما اللائق من دخل مقبرته البكاء والنوح على
 نفسه وتذكر ما كان فيه هؤلاء الاموات من الغفلة حتى أتاهم الموت على غفلة ويقول لنفسه هكذا يقع لك
 عن قريب ولم أر لهذا الخلق فاعلابل بعض الفقراء يذهب فيذكر مجلس ذكر ثم يجلس هو وأصحابه فبأكلون
 أطيب الطعام وربما يكونون كلهم غافلين عن الموت وعماليه مصيرهم وقد نعت الشريعة عن النوم في المقابر
 وبلغنا عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه أنه رأى رجلاً يمشي بين المقابر فزجره وبخه وقال أما في حال
 هؤلاء الاموات ما يلهيك عن الاكل وفي رواية أنه قال والله انك لمنافق تأكل بين المقابر انتهى فافهم يا أخي
 ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هدك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم مبادرتي الى الانكار على من ينسب الى البدعة كطائفة القلندرية
 والمطاوعة وغيرهما وانما أنكر عليهم اذا خاطبهم ورأيت منهم ما لا يوافق الشريعة ونهيتهم عنه فلم ينتهوا وذلك
 لعلي بان قلوب الخلق خزائن الله تعالى وربما سكن الحق تعالى بن هؤلاء المبتدعة أحياناً اوليائه وحلسه
 بحلاسهم في الملابس وذلك لحفظهم بوجوه من نزول البلاء عليهم لكون رحمة تبارك وتعالى سبقت غضبه
 فرمى أحكم على ذلك الولي بأنه منهم والحال أنه ليس منهم فأخطأ في حقه وربما جرت في ذلك الى العطب كما بلتني
 عن سيدي علي الشاذلي رضي الله تعالى عنه أنه قال أنكرت يوماً على النواتية بساحل رشيد حين رأيتهم يكشفون
 عورتهم على بعض المذاهب واذا رجل في الهواء يقول يا علي تنكر على النواتية وأنتمهم والعورة تختلف فيها
 فارتعدت من هيبتهم وكنت أن أهلك فاستغفرت الله تعالى (قال) ومما وقع لي مع القلندرية المقيمين بالقرب من
 عمود الصواري أني دخلت عليهم يوماً رأيت منهم شيئاً يخالف ظاهر الشريعة عند بعض الأئمة فضاقت صدري من

وما تريد لها كنت
 فازجها عن ذلك بما
 بسلطه عليهم من أذى
 المؤذنين ومعارضة
 الحاسدين وقال بعض
 العارفين الصالحة من
 العدو سوط الله يضرب
 به القلوب اذا ما كنت
 غيره ولا ذلك لرقد
 القلب في ظل العز
 والجاه وهو حجاب عن
 الله تعالى عظيم وصدق
 رضي الله عنه وهذا
 الصنع من حسن نظر
 الله لاوليائه وأحبابه
 واطهار الازهار ولايته
 فهم لقوله الله ولي
 الذين آمنوا فاذا نمت
 أنوارهم وتطهرت من
 البتايا أسرارهم حكمهم
 في العباد واداهم عليه
 فينئذ يكون العبد
 المجتبي سيقام من سيوف
 الله ينتصر الله به لنفسه
 ومن هذا الباب دعاء
 سعد على المرأة التي
 ادعت عليه كذبا اللهم
 اعها وأمتها في مكانها
 فاستجيب له ولما دخل
 على عثمان الدار رضي
 الله عنه لطم انسان وجه
 زوجته فقال له عثمان
 قطع الله يدك ورجليك
 وأخلدك في النار فرؤى
 ذلك الرجل بالشام وقد
 قطعت يده ورجلاه
 وهو يقول دعوة عثمان
 استجبت في اثنتان
 وبقية الثالثة ولذلك قد تلبس أحوال الرجال على
 وعموم العباد فلا تفضل وليا ظم فصيح على ولي ظم فانتصر أو دعا فقد يكون صفح من صفح

في مركز الصبر وكان به
أمراض عديدة لو وضع
بعضها على الجبال
لذابت مكان به جود
الكلا وكان به الحضا
وكان به اثنا عشر ناسورا
وهو يجلس للناس ولا
يقطع الجلوس لهم ولا
يتأوه في حين جلوسه
ولا يعلم الجالس عنده
ان به شيئا من الامراض
ولم تكن الامراض
أورنته صغيرة في الوجه
ولا تغيرا في البدن حتى
كان يقول لا تنظروا
الى حرة وجهي فحمره
وجهي من قلبي ودخل
عليه انسان فوجد
لما به فقال ذلك الرجل
عافاك الله يا سيدي
فسكت الشيخ ولم يجابه
ثم سكت ذلك الرجل
ساعة وقال عافاك الله
تعالى يا سيدي فقال
الشيخ وأنا ما سألت الله
العافية قد سألته العافية
والذي أنا فيه هو العافية
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قد سألت الله العافية
وقد قال ما زالت أكلة
خبير تعاودني فالآن
أوان انقطاع أجهري
أوبكر رضى الله عنه
أما سألت الله العافية
وبعد ذلك مات مسموما
عمر رضى الله عنه قد
سأل الله العافية و بعد
ذلك مات مطعونا عثمان

ذلك فرفعت طرفي الى السماء فاذا شخص جالس في الهواء وهو يتوضأ فقال تنكر على القلندرية وأما منهم قال
فاستغفرت الله تعالى وتبت عن الانكار على الناس عموما انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك
وتعالى يتولى هدالوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على ^ت) عدم حرمانى للسائل ولو رأيت قويا على الكسب فقد يكون سؤا له
اغيره من الارامل والايام والعميان وقد كنت أعطى شخصا على هذه السفة وكان بعض الناس ينكر على
و يقول لو أعطيت ذلك لاجد من المحتاجين لكان أفضل فتبعت ذلك الرجل يوما من غير علمه فرأيت به يفرق جميع
ما يأخذه من الناس على العجائز والشيخ المنقطعين في باب اللوق ولا يأكل منه شيئا فمدت الله تبارك وتعالى
على عدم سوء ظني به كواقع غيري انتهى (وأخبرني) سيدي على الخراس رضى الله تعالى عنه ان جماعة من
الاولياء يقيمون في الجبل المقطم دائما ورسولون خادمهم الى أقطار الارض ليأتهم بالة وت الذي قسمه الله تبارك
وتعالى لهم وأودعه عند بعض عباده فيستخرج الخادم من هو عنده بالالحاح فر بما أنكر ذلك عليه من لم
يعرف الحال قال أخي الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه وقد أرميتني المقادير مرة الى سبعة أنفس منهم في
مغارة فاشاروا على أن أجلس فجلست فصاروا يقولون أبطأ فلان أبطأ فلان وأنا لا أعرف الخبر ثم انه دخل
عليهم فقالوا له ما أبطأ وعندنا هذا الضيف فقال جيت لكم الارض كلها فلم أجد فيها شيئا من الحلال اللائق
بقمامكم الا عند عجوز في مدينة مرا كش بارض المغرب ومولهم قليلا من الخالة فقالوا الى تقدم فكل فقلت في
نفسى وما أصنع بهذه الخالة وأنا لا أقدر على بلعها من خشونتها فقال لي واحد منهم هكذا وجدنا الحلال في هذه
الليلة ثم مسح بيده على الخالة فصارت حلوى فاكلت معهم منها انتهى (وأخبرني) الشيخ حسن الرميحاني أنه مر
على قوم بالجبل المقطم المطل على بحر السويس فرآهم يأكلون من الخشيش النبات هناك من المطر وبعضهم
يتغذى بنسيم السحر و يصلون كل ليلة المغرب بمكة خلف القطب رضى الله تعالى عنه ونفعنا به فاحسن يا أخي
ظنك بالمسلمين فان الله تعالى لا يسألك قط يوم القيامة لم حسنت ظنك بعبادى أباد افهم ذلك واعمل على التخلق
به والله سبحانه وتعالى يتولى هدالوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على ^ت) تفقد قلبي صباحا ومساء من دخول الصفات الرديئة فيه وهذا من أكبر
نعم الله تبارك وتعالى على وأنا أنبهك على الصفات التي تتوارد على القلب لتعرفها فتشكر الله تعالى أو تستغفره
فاقول وبالله التوفيق يتوارد على قلوب العلماء العاملين رضى الله تعالى عنهم خمسة أشياء العلم والحلم والحكمة
والخشية والكرم ويتوارد على قلوب الاولياء رضى الله تعالى عنهم خمسة أشياء الصمت والذكر والفكر والنور
وزيادة العقل وعمدة هذه الصفات تحصل من الجوع ومن قيام الليل ويتوارد على قلوب الغافلين خمسة أشياء
الغفلة والسهو والضحك والراحة والنوم ويتوارد على قلوب المنافقين خمسة أشياء الهوى والبغض للعبادة
والحبت والمكر والنفاق هذه أمهات الصفات وأما الفروع فهي بعدد الخواطر وهي سبعون ألف خاطرة في
الليل والنهار وكان سيدي على الساذلي رضى الله تعالى عنه يقول تفقدوا بيت ربكم وهو القلب وانظروا
مانقص من صفاته وأركانه وأبوابه فان الله تعالى جعل أرضه من المعرفة ومساءه من الاعمان وشمسه من الشوق
وقصره من المحبة وبابه من الهمة ورعده من الخوف وسجابه من الوفاء وثمرته من الحكمة وبهاءه من العلم
وبرقه من الرجاء ونمائه من الفضل ومطره من الرحمة ونهاره من الطاعة وليله من المعصية فمن لم يكن في زيادة
تفقد كل وقت لهذه الصفات فهو مغرور وأما أركانه فهي أربعة الانس والتوكل واليقين والصدق وكذلك
أبوابه أربعة العلم والحلم واليقين والمعرفة وقد قفل الله تعالى على القلب بقفل لا يفتح الا هو يوم القيامة وبالجملة
فمن لم يكن بوابا لقلبه يعرف ما يدخل وما يخرج فهو في خسرة فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى
يتولى هدالوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على ^ت) ندمني من حيث كسبي على كل نومة تنهاني ليل أو نهار لان الخير كله
في السهر واليقظة فمن أحب النوم فقد أحب النقص والمحوق بالاموات والغفلة عن عمل الحسنات وفاتته

من الاصابا وهو الغرض الذي يرى عليه بالسهم فالصبر من نصب نفسه غرضاً لسهام القضاء وكان يحبره يسأل الله اللطيف يسأله اللطيف قل ان يفتحن ذلك ودخلت عليه يوما فوجدته لما به فقلت يا سيدي اظنك ضعيفا فقال الضعيف من لا ايمان له ولا تقوى واعلم ان الصبر على ثلاثة اقسام صبر على الواجبات وصبر عن المحرمات وصبر في البليات وصبر الاكار على كتم الاسرار وفقد الركون الى الآثام وعدم الوقوف مع الانوار صبرهم على حل الاذى والثبوت تحت مجارى القضاء صبرهم على حمل اثقال العباد واصبر مع الله فيما اراد صبرهم على القيام باحكام العبودية والثبوت لمجارى احكام الربوبية صبرهم على مكارم الاخلاق والقيام مع الله بشرط الوفاق صبرهم على جمع المهم عليه والرجوع في كل امورهم اليه صبرهم على الجلوس للخلق والدلالة على الملك الحق وكان الشيخ ابو العباس رضى الله عنه يقول

مصالح دنياه وآخرة لان النوم اخو الموت ولهذا يجوز على الله تعالى نوم ابدانا نقص وكذلك الملائكة لما قربوا من حضرة الله عز وجل انى النوم عنهم وكذلك الانبياء تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم وكذلك اهل الجنة لما كانوا في ارفع الاماكن واطهرها من المعاصي وكرمها انى عنهم النوم لسكونه نقصا لجميع الخير في السهر وجميع الشر في النوم ولهذا جعل العارفون السهر احدثا وكان الولاية يقال سيدي على الشاذلى رضى الله تعالى عنه وقد حبر بنافاراً ينشأ بطرد النوم مثل اكل الحلال وترك الحرام والشبهات فن اكل الحرام والشبهات اكثر نومه وذلك من جلة رحمة الله تعالى به لان اكل الحرام يحرك الاعضاء للمعاصي فيطلب كل عضو منه ان يعصى فيفضل الله تعالى عليه بالنوم ليرتجى من المعاصي كما انه يتفضل على الطائع باكل الحلال ليقيم بين يديه ليلا ونهارا انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هدايتك والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على من) معرفتي بالولى اذ اذرتني في قبره هل هو حاضر او غائب فان غاب الاولياء لهم السراخ والاطلاق في قبورهم فيذهبون ويحيثون وكان على هذا القدم سيدي على الخواص رضى الله تعالى عنه كان اذا رأى انسانا عازما على زيارة بعض الاولياء يقول له اذهب بسرعة فانه عازم على الذهاب الى موضع كذا وفي بعض الاوقات يقول له لا ترح له فانه ما هو هناك اليوم وقد زرت مرة سيدي عمر بن الفارض رضى الله تعالى عنه فلم أجده في قبره فجاى الى بعد ذلك وقال اعذرني فاني كنت في حاجة وكان سيدي على البدوي رضى الله تعالى عنه يقول لا تزوروا سيدي الشيخ ابا العباس المرسي رضى الله تعالى عنه الا يوم السبت قبل طلوع الشمس فانه يكون حاضر او لا تزوروا سيدي ابراهيم الاعرج رضى الله تعالى عنه الا ليلة الجمعة بعد المغرب ولا تزوروا سيدي ياقوتنا العرشى رضى الله تعالى عنه الا يوم الثلاثاء بعد الظهر واذا نامت فزوروني يوم السبت بعد الصبح انتهى وهذا امر لا يعرفه الا من كشف الله تعالى عن بصيرته وام غيرة فهو يزور بالنية وأجره على الله تعالى اذ لم يجده في قبره فاعلم ذلك والله تعالى يتولى هدايتك والحمد لله رب العالمين

(الباب السادس في جلة من الاخلاق فاقول وبالله التوفيق)

وهو حسي ونعم الوكيل

(ومما انعم الله تبارك وتعالى به على من) كراهتي للاختصاص عن الفقراء بشئ ووقف على وعلى ذريتي فقط فقد وقف على شخص ربع رزقي في ناحية برشوب الصغرى واخر نصف سبعة ونصف طاحون وغير ذلك فلم اخص عن اخواني بشئ من اجرة ذلك ولا خواجه بل آكل من ذلك كما حد الفقراء وسبب ذلك انى افهم من نية الواقف بالقرينة انه لولا انه يعلم معنى الكرم وعدم الاختصاص ما وقف ذلك على دليل انه لا تسمع نفسه ان يوقف مثل ذلك على من رآه يختص بما دخل يده من الدنيا وهذا الخلق غريب في هذا الزمان بل رأيت بعضهم غير وبدل في كتاب الوقف ما كان للفقراء وجعله باسم ذريته فلما جاء التفتيش في الرزق لم يقدر يظهر ذلك المكتوب ابدا وصار يستشهد بالاستثمار والشواهد على المستمتعين فالتفتيش يتوب عليه من حجة الدنيا فان ذلك هو الذى اوقعه فيما وقع فيه فالجدته الذى جاني من مثل ذلك مع ان مكاتب هذه الجهات التى وقفت على وعلى ذريتي قد صرح واقفها بان ربهالى ولذريتي من بعدى استحق ذلك بمفردى ثم ذريتي من غير مشارك وذلك لاني ارى جميع ما يدخل في يدي مشترك بيني وبين اخواني المسلمين وكل من كان احوج قدمته من نفسي او من غيرى كما سياتى بسطه في مواضع من هذا الكتاب فكان في ضمن عدم الاختصاص القيام بواجب حق اخواني وتحقيق ما ظنه الواقف في من عدم التخصيص عن اخواني وقد رأيت شيئا يخار عن انى لا يصلح تليده نازعه فقراء الزاوية في اختصاصه بجهة من جهات زاوية مع غناه عن خواجه اعماله من المسحوح والمرتببات فخره هو والمجاورون عند القاضي المنصوب للتفتيش ولم يعط جماعته من ذلك شيئا فخرجوا من زاوية بيته وكان ينبغي له ان يشاركهم معه في ذلك لانه ما هو شيخ الابهام ولا اعطوه المسحوح الاعلى اسمهم بانها في ذلك في قصته وانا بحمد الله بما انحط فيما يخص الفقراء شيئا يخصني من غير ان اعلمهم بذلك عملا بحديث لا يؤمن احدكم حتى يحب لاجيبه ما يحب لنفسه وقد طلب ولدى عبد الرحمن ان يختص عن الفقراء باجرة

والله ما جلست للناس حتى هدت بالسلب وقيل لي لئن لم تجلس لنسبناك ما وهبناك * واما سداد طريقتك فكان رضى الله عنه شديد التحرز من

عليه دين أحسن القضاء
 واذا كان له حق أحسن
 الاقتضاء منقطعاً عن
 أبناء الدنيا والسرور
 اليهم لا يرفع قدمه
 لاحد منهم ولا يبعث
 اليهم ولا يكاتبهم اذا
 طالب منه أن يكتب
 اليهم قال للطلاب أنا
 أطلب لك ذلك من الله
 فان رضى الطالب ربح
 مسعاه ولطف به مولاه
 مبتلى في الجلوس الخلق
 لاتأنيه ليلا ونهارا الا
 وجدته ولقد أتته يوما
 فاستأذنت عليه فقبل
 لي اصبر قليلا فتشوشت
 من ذلك وقت قد يكون
 بلغ الشيخ عنى ما أوجب
 تغيره فبعد ساعة أذن
 لي فدخلت فقال الشيخ
 رضى الله عنه اعذرنى
 كانت ابنة الشيخ ابي
 الحسن عندي فكبرت
 ان أقطع كلامها والله
 ما أعد نفسي خادما من
 خدامهم وكان ينهى
 أن يعوق المریدا اذا جاءه
 ويقول المرید ياتى
 بشعلة همته فاذا قبل
 له فف ساعة طفأت ما جاء
 به وكان لا يدل المرید
 على المتاعب والمشقات
 ولا يلزمه ذلك وكان
 يقول عن شيخه ابي
 الحسن ليس الرجل من
 ذلك على تعبك انما
 الرجل من ذلك على

السيرة لما تزوج واحتاج فنعته وقلت له لا تختص بشئ ووقف عليك بعدى الا لضرورة وأما وقت الرخاء فلا
 فاطعني فافهم والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على) تعفني عن الاكل من طعام من عرف في هذا الزمان بكثرة الكرم وقرى
 الضيوف من مشايخ العرب والقرى وفقهاء الارياق وغيرهم وذلك لان من عرف بذلك لا يقدر على نهية طعام
 لكل من ورد عليه الا يتكفّر زائد ثم يتقديراً ان نفسه تسعج بذلك فالعيال لا يصبرون على نهية ذلك من غربة
 وعجز وخبز وطبخ كل يوم ور بما عجت المرأة وخبزت وطبخت في اليوم مرتين وتصبر تتسخط وتقول اللهم
 أرحننا من هذه العيشة ور بما كرهها وزوجها على ذلك وضربها بالعصا ضربا مبرحا ولا يخفى عليك يا أخى ان كل
 طعام دخله التكاثر فلا كل منه مذموم شرعا لاسيما ان كان صاحبه لا يحل ولا يحرم كغالب مشايخ البلاد
 وفقهائها واذا لم تجد أحدا نبئت عنده غير من عرف باقراء الضيوف يتناعدده وكافاهه على كفته لنا ولذواتنا
 ثم لا ينبغي لنا اننا كل عنده الا ان كان بنا جوع مفرط والاطوق بنا * وكان سيدي على الخواص رضى الله تعالى
 عنه يقول طعام المتكافين يورث الظلم في القلب لانه كطعام الخيل على حد سواء لكونه يطعم الضيف وعنده
 ثقل من ذلك * وفي الحديث طعام الخيل داء وكان سيدي ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول كل فقير
 لا يقدره الله تعالى على أن يمد صاحب الطعام بالبركة الخفية طول عامه فليس له أن يمد يده الى طعامه فان أكل
 من غير امداد ولا مكافاة فقد أكل بدينه ونقص مقامه بذلك انتهى وكان سيدي على الخواص رضى الله تعالى
 عنه يقول لا ينبغي لفقير أن يمد يده لطعام انسان الا ان كان يشاركه في بلاء تلك السنة كلها أو يحمله عنه كما هو لما
 دار بعض اخواننا بلاد الشرقية والغربية ومعه جماعة بكثرة عاب عليه ذلك وأرسل يحط عليه وقال له ان جميع
 أعمالك كل يوم لا تفي ثمن الطعام الذي تاكاه بالمحابة يوم القيامة وقد أدركت سيدي محمد بن عنان رضى الله
 تعالى عنه وسيدي عليا المرصفي رضى الله تعالى عنه وسيدي محمدا السروي رضى الله تعالى عنه اذا ذهبوا الى
 طعام أحد يذهبون بجماعة قليلة بشرط اعلام صاحب الطعام بهم قبل الذهاب وانسراح خاطر به بذلك والام
 يذهبوا واستدوا بقصة عائشة رضى الله تعالى عنها لما دعى النبي صلى الله عليه وسلم الى طعام فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم وهذه يعني عائشة فقال لا فاني النبي صلى الله عليه وسلم نانيا والشاخي قال له نعم فاخذها معه وذلك قبل
 نزول آية الحجاب وقد برز شخص من الفقراء في مصر وصار يحضر الولائم بجماعة كثيرة فاخبرت سيدي عليا
 الخواص رضى الله تعالى عنه به فقال أسأل الله تعالى أن يفرق شمله فما اجتمع عليه بعد ذلك اثنان الا يتكاف
 بعد ان كان يركب البغلة وبين يديه نحو مائة شخص وقال رضى الله تعالى عنه ما درج السلف الصالح الاعلى العفة
 وعدم الشهرة انتهى وقد عزم شخص من الامراء على الشيخ محمد داش المحمدي رضى الله تعالى عنه فذهب
 الشيخ اليه وحده فقال الامير ارسل وراء الفقراء فاني عمت طعاما واسعا فقال الشيخ أنا آكله فجلس على السباط
 وصار ياكل وعاء بعد وعاء الى أن أكاه كله وقال جانا حسابا به عن اخواننا وكان الطعام يكفي ثلثمائة نفس هكذا
 أخبرني الشيخ محمد الحانوتي خليفته فعلم أن كل فقير ليس عنده حال يحتم به صاحب الطعام من البلاء أو يمد
 بالبركة في طعامه كما تقدم فاكله من ذلك الطعام قلة مروية وخروج عن طريق أهل الله تعالى الذين يزعم انه على
 طريقهم (فياك) يا أخى اذا نزلت بلاد الريف أن تاكل من طعام من لا تكافئه كما عليه مشايخ الحرف
 والمتورون في دينهم من مشايخ مصر فينام أحدهم وجماعته عندهم من عرف بالكرم ويذهبون من غير مكافاة
 ولا عليهم منه ان كان ذلك بطيبة نفس أو بكرهة أقل ما في الكراهة أن يطعم الشيخ خوف العتب عليه منه
 أو من جماعته الذين ياخذون من الحامى نعله ور بما رأوا لنفسهم الجميلة على من باتوا عنده وكفوه ورأوا انه
 حصل لصاحب الطعام الجريبيات سيدي الشيخ عنده ور بما قالوا له نصباوز وراكم شخص عزم على سيدي الشيخ
 فلم يجبه ولولا انه يحبك ما بات عندك ور بما كان صاحب الطعام مستندا الى شيخ آخر لا يعتقد غيره فحصل له بذلك
 انه كدخوفا على تغيير خاطر شيخه عليه الذي عمل الطعام لذلك الشيخ الاخر لاسيما ان كان بينه وبينه وقفة
 فيصير في غلبه بين مراعاة خاطر شيخه وبين القيام بواجب حق الشيخ الاخر فليكن الشيخ في هذا الزمان يلحق

واحتك ومبني طريقته على الجمع على الله وعدم التفرقة وملازمة الخلوة والذكور ولكل مريد معه سبيل

بلا

بلاحق اللاحق فافهم يا أخي ذلك وتمسك باذيال ما هنالك والله يتولى هدايتك والحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على x) تعفي عن الكل من مال الايتام ومن كل شيء للشرع عليه اعتراض فعلم
 انه ينبغي ان مات له صاحب من المشايخ ان لا يبيت عند اولاده القاصرين بعده على تجاري عاديته مع والدهم او عند
 اولاده الرشداً قبل قسمهم التركة بينهم وبين القاصرين الا ان تحقق انهم يضيفونه من مالهم دون التركة فان
 الاكل من طعامهم قلة ورع ان كان بطيبة نفوسهم وحرام ان كان بغير طيبته وهذا الامر يقع كثيراً في زوايا
 المشايخ في الريف وفي مصر ويساعد على ذلك نقباء الشيخ الذي مات ويقولون لأم الاولاد مثلاً زبدان اولادك
 يطعمون مشايخ ويفتحون عين الزاوية فتظن الوالدة ان اولادها يطعمون مشايخ بذلك فتكف نفسها وتطبخ
 من مال الايتام فليجذر الفقير الخائف على دينه من مثل ذلك والله تبارك وتعالى يحميننا والحمد لله رب العالمين
 (ومما نعم الله تبارك وتعالى به على x) حمايته تبارك وتعالى لي من أخذ شيء من المعاليم المرصدة على شيء من
 القربيات الشرعية ولو ان الواقف صرح في كتاب وقفه باسمي فلا آخذها الا لضرورة شرعية وذلك كأن لا أجد
 شيئاً غيره واحتاج ثم اذا أخذته بهذا الشرط لا آخذها الا ابتداء اعطاء من الله تعالى لافي مقابلة فعل ما وقف ذلك
 عليه من القربيات ومحك صدق صاحب هذا المشهد ان لا يعطل الوظيفة ويترك مباشرتها اذا صار الوقف معطلاً
 بل يباشرها حسب سبب الله تبارك وتعالى ومن محك الصدق في ذلك أيضاً ان لا يطالب بمعلم لومه ناظر أو لا جابياً
 لا تهرى محاولاً تعريضاً الا ان احتاج اليه ولم يجد غيره ومتى فعل ذلك فهو لم يشم لهذا الخلق رائحة * وقد رأيت
 شيئاً عذبة يشتمكي ناظر في بيت التفتيش على معلوم وظيفته لم يباشرها الا بنفسه ولا بوكيله مع غناه عن
 معلومها فنقات له هذا يخرج مشيختك فلم يلتفت الى * ولما عمل القاضي أبو البقاء بن الجيعان لسيدى الشيخ محمد
 السروي رضى الله تعالى عنه معلوماً في الزاوية الجراء خارج مصر في نظير الخطابة والامامة امتنع سيدى محمد من
 ذلك وقال نحن نفعل ذلك احتساباً وانت ان شئت ان تعطى الفقراء ذلك احتساباً فاعلم ان من ورع الفقير ان
 لا يأخذ معلوماً على نظير مسجد ولا امامة ولا خطابة ولا وقادة ولا قرأه جزء ولا سبع ولا غير ذلك من سائر
 القربيات الشرعية وعلى ذلك درج العلماء العاملين رضى الله تعالى عنهم ونفذت به وصاياهم في سائر أقطار
 الارض كالشيخ أبي اسحق الشيرازي رضى الله تعالى عنه والامام النووي رضى الله تعالى عنه فكانا رضى الله
 عنهما يوفران معلوم تدريسهما للوقوف ويباشران التدريس لله تعالى مع انه بلغنا ان الشيخ أبا اسحق كان
 يحتاج الى جديده وكان يفت الرغيف اليابس ويشقيه بماء الفول المصاويق ويجعل ذلك اذاً ما بين هذا من يأكل
 في بيته الطيبات ويطبخ كل يوم اللحم الضاني وياخذ معلوم وظيفته التي لم يباشرها الا بنفسه ولا بنائيه وورعاً
 يقول ان الله تعالى لم يجعل لي رزقاً الا من الوظائف فنقول له صحح فاننا ما نازعنا في انه رزقك اذ رزق الانسان هو
 ما ينتفع به ولو حراماً وانما قلنا لك ان طريق الاشياخ كانت هكذا وانت تزعم انك منهم فباشر وظيفتك لله عز
 وجل وخذ ذلك المعلوم ابتداء اعطاء من الله جل وعلا لا يبعثوا ابداً القربة لتلك المعلوم كما هو وهذا الخلق
 لا أعلم له في مصر فاعلم ان اقل القليل فافهم ذلك واعمل على التحلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هدايتك والحمد
 لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم قبول شيا زائداً على اخواني المستحقين اذا كان لي شيء في وقف
 المرتب لافي مقابلة عمل ولو فاض الوقف عملاً حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه المسلم ما يحب لنفسه ولو ان
 الناظر أعطاني ذلك من غير سؤال على وجهه الا كرام رددته عليه أو فرقته على جميع المستحقين وأخذت منه
 كما حدهم لان من كمال مرتبة الداعي الى خير ان لا يتبرعن المدعويين بشيء ثم ينهاهم عنه أو يأمرهم به فانهم
 ناظرون الى أفعاله ليقنوا به وقد رأيت شيخاً من مشايخ العصر يتنازع هو والناظر على عدم تمييزه عن اخوانه
 ويقول تجعل رأسي برأسهم والناظر يقول له هذا ما جعله لك الواقف فقلت له هذا يخرج مقامك فلم يلتفت
 الى وبالجملة فالذي ينبغي للشيخ ان لا يتعاطى شيئاً فيه كراهة الله تعالى له بل براعي كل أمر علم ان الله تعالى يحبه
 اجلالاً لله تعالى لالعله ثواب ولا غيره لان عبد الثواب معدود عند كمال العارفين ممن هو في مقام بعض النساء وان

يلزم المريد ان لا يرى
 غيره وكان يقول عن
 شيخه اصحبوني ولا
 أمنعكم ان تصحبوا
 غيري فان وجدتم منها
 أعذب من هذا المنهل
 فردوا وكان اذا دخل
 المريد في أو راد بنفسه
 وهو اه آخر جبه عنها
 وكان اذا مدح بقصيدة
 أو أبيات يجيز المادح
 باقباله ورجعاً واجهه
 بنواله وكان مكرماً
 للفقهاء ولاه العلم
 واطلبته اذا جاؤه وكان
 يقول لاصحابه اذا جاء
 رئيس أو ذو وجهة
 عرفوني به وكان أزهد
 الناس في ولاية الامور
 فاذا جاؤه أكرمهم
 ورجعاً مشى لهم خطوات
 وكان شديد التعظيم
 لثخه أي الحسن حتى
 انك كنت تشهد منه
 انه لا اثبات منه لنفسه
 معه وكان اذا ذكر
 الشيخ رضى الله عنه
 يندش شعراً
 لى سادة من عزهم
 أقدامهم فوق الجباه
 ان لم أكن منهم فلى
 في ذكركم عز وجه
 وكان من شأنه انه ما خي
 له لا ياكله وكان يكره
 ان يعلم بطعام أو هدية
 قبل اتيانها وكان لا يدعو
 للمحسن بحضرتة بل
 اذا غاب دعا له بظهور

الغيب وكان اذا أهدي له شيء يسير تلقاه ببشاشة وقبول واذا أهدي له شيء كثير تلقاه بالعزوة وكان لا يثنى على من يدعوا برفع له على ما بين اخوانه

مستمع له وصلى قيام رمضان سنة فقال قرأت القرآن في هذه السنة كأنما قرأه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء رمضان ثان فقال قرأته في هذه السنة كأنما قرأه على جبريل عليه السلام ثم جاءت السنة الثالثة فقال قرأته في هذه السنة كأنما قرأه على الله وكان اذا كانت ليلة القدر أخبرهم بأصحابه ودعافها بمقدار ما يدعو كل ليلة ثلاث مرار وكان يقول أوقاتنا والحمد لله كالهائلة قدر أنشدنا بعض اخواننا لبعض أهل الطريق شعرا لولا شهود جمالكم في ذاتي ما كنت أرضى ساعة بحياتي ما ليلة القدر المعظم قدرها الا اذا عمرت به أوقاتي ان الحب اذا تمكن في الهوى والحب لم يمتح إلى ميقات وجاءه الغيبه مكين الدين الامير فقال له يا سيدي رأيت ليلة القدر ولكن ليست كما أراها كل سنة رأيتها هذه السنة ولا نور لها فقال الشيخ رضي الله

كان له حية كبيرة وقد رأيت سيدي عليا الخواصر رضي الله تعالى عنه مرة يعطى عامل البراس عادة من جباية الظلم الذي على البراس بطيب نفس ويبرئ ذمته مع ان معه من بعة السلطان فابتغى باعناقه منها ويقول ان الله تعالى يكره العبد المتمر عن اخوانه حتى في ترك وزن الغرام التي يجعلها الظلمة على الناس بغير حق انتهى وهذا الخلق لم أره فاعلاني مصر فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم مطالبتي لمن لي عليه حق دينوي مادمت أجد اليكسرة الياسرة والخلة ولكن ان أتاني بشي مما لي عليه من غير مطالبة قبلته ابتداء عطائي من الله تبارك وتعالى وان لم يأتني به لأطالبه بنفسي ولا بوكيلي بانذمرا ح صدر لذلك استهانة بالدينا لعله أخرى من حفوظ النفس فعلم ان من أخذ ماله بالمطالبة عند الحاجة اليه فلا يدع ذلك في كماله لكون ذلك يكفه عن سؤال الناس ويعتقه من تحمل منة الخلق الذين يفتقدونه بالطعام والشراب واللباس اذا رأوه محتاجا وكان سيدي على الخواصر رضي الله تعالى عنه يطالب من له عليه حق بنية عتق ذلك المدين من المنة وتقبيل عدم اعتنائه بوفاء الدين في عينه حتى لا يتساهل به ولكل رجل مشهد ثم اذا وقع اني طالبت عند الحاجة وتعمل بضيق اليد فلا أكذبه ولا أخلفه على ذلك بل أسأله الى وقت ميسرة الله تبارك وتعالى ثم لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه معدودا من أمته أو محبة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لعله أخرى من طلب ثواب أو غيره وهذا الخلق لم أره فاعلام انه من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم المشهورة فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم لما رعى الغنم تخديجة قبل النبوة هو ورجل آخر كان الرجل يقول له يا محمد طالبت لنا تخديجة بالأجرة فمقول صلى الله عليه وسلم أنا أستحي انتهى فانهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم رويتي في نفسي اني أحق بما عندي من النقود والياب والاطعام وغير ذلك من أحد من اخواني المسلمين الا ان كنت أحوج الى ذلك منه فاقدم نفسي حينئذ عيلا بحديث ابدأ بنفسك ثم بمن تعولو بحديث الاقربون أولى بالمعروف ولا أقرب الى الانسان من نفسه فهي أقرب جار اليه بل هي حقيقة وهذا الخلق لا يصح لاحد التخلق الا بعد احكامه مقام الزهد في الدنيا وبعد تخلقه بالرجة على جميع خلق الله تعالى ومحك الصدق في احكامه مقام الزهد انه يصير ينقبض خاطره اذا دخلت عليه الدنيا فوق الحاجة وينشرح اذا ضاقت يده ولم يجد عشاء ليلة وأن يكون بحيث لو سرق انسانه قدرة ذهب له كانت معدة للمصالح لم يتغير منه شعرة ولو أن شخصاً فتح صندوقه بحضرة وهو ساكت وأخذها لا يقول له اتركها ولا تخل لي منها شيا ومتى رجح من يدعي الزهد شيا من ذلك على ضده أو رأى ان ترك القدرة أحسن من أخذها فهو لم يشم من الزهد رائحة انما هو متفعل في ذلك ولا أعلم أحد من أقراني تخلق بهذا الخلق في مصر غيري الا قليلا انتهى فانهم يا أخي ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما نعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم التفاتي الى شئ ضاع مني أو سرق أو نسيته في مكان أو وقع ولو كان أردباً من الذهب ولا أبعث قط مناديا ينادي من رأى ذلك اكل ذلك هو انا بالدنيا وتنشيطا لهمم الاخوان اللهم الآن يكون ذلك المال الذي ضاع مني حالا لا أجد غيره في ذلك الزمان أو يكون ملسا للغير فثل هذا الى أن أبعث مناديا يقول من رأى كذا وكذا بل ذلك واجب في مال الغير كما وقع ذلك اعائشة رضي الله تعالى عنها الماضع عقدها كما هو مذكور في قصة نزول آية التيمم ثم اننا اذا لم نبعث مناديا ينادي لذلك لا بد من براءتنا الذمة من وجدته في الدنيا والاخرة حتى انه لا يقع في كل الحرام في زعميه ويستهن بحدود الله تبارك وتعالى حيث لم يعرفه سنة أو أكثر أو أقل بحسب حكم الشرع في ذلك وحتى لا يكون لنا عليه مطالبة في الدار الاخرة فانه لا بد من اجتماع الخضم مع خصمه في ذلك اليوم الشديد وربما ناة الخضم من خصمه فلم يجدده الا بعد مدة سنة أو سنتين لكثرة اجتماع الخلائق ولا يمكن أحدا أن يدخل الجنة الا بعد اعطاء ما عليه من الحقوق فاذا أبرأنا من

ذلك أرتحناه من طول انتظاره لنا وهذا خلق لم أره فاعلام من أقراني انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحدرب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على (x) من صغرى عدم مزاجني على شئ فيه رياسة دينوية أو تولي الدنيا لاسمها ان كان هناك من هو أولي بها مني لكثرة علمه أو ورعه مثلاً أو لكثرة تحمله للذي من يترأس عليهم من الاخوان فلا أنزع من مزاجني في الرياسة قط واذا كنت أخطب للناس أو أصلي بهم -م أو أدرسهم العلم أو اعظهم أو أسألكهم وجاءني شخص يريد أن يكون مكاني وهو أهل لذلك تر كتبه له بانشرح صدر مع اتهام نفسي في الاخلاص وذلك لان مقصود الصادقين انما هو اقامة شعار الدين من حيث هو لا بشرط أن يكونوا هم الفاعلين لذلك الاطريق شرعي ومتى نازعنا من يطلب منا ذلك ولم نتركه له بطريقه الشرعي فنحن محبون للرياسة ليس لنا في قدم الصدق نصيب بل نحن محبون للدنيا التي زعمنا اننا تركناها وهذا أمر لم أجده في مصر فاعلا غيري الا القليل فاني اذا جاءني أحد يطلب الطريق الى الله تعالى أرسله الى غيري لاسمها الامراء والا كابر الذين حولهم البر وما رأيت أحدا من أقراني فعل معي مثل ذلك أبدا مع قلة معرفته بالطريق وكثيرا ما أرى عند الشخص قلة اعتقاد فيمن أريداني أرسله اليه فأحسن اعتقاده فيه جهدي ثم أرسله له فاعلم ذلك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على (x) كثرة حذري من ابليس كلما ترقيت في مقامات الطريق العلمي بأنه مثل ذلك بالمرصاد لحرصه اعنه الله تعالى على اغواء الخلق فهو لا يفارق الاعوج ولا المستقيم أما الاعوج فانه من جنده وأما المستقيم فيلازمه ويتقرب له وقتا يغويه فيه من وقت غفلة أو سهو أو تأويل أو تزوين ولولا ان الله تبارك وتعالى يحفظ الاكابر منه بعصمة أو حفظ لما قدر أحد على رد كيده منه ولذلك شرع الله تبارك وتعالى لنا الاستعاذة به تعالى منه فلم يقل لنا استعيذوا بأحدي من الملائكة ولا بأحدي من الانبياء من كيد ابليس لعلمه تبارك وتعالى بهجرت الخلق عن مثل ذلك (ومعته) سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول الحكمة في استعاذتنا باسم الله تعالى دون غيره من الاسماء كون الانسان لا يعرف من أي حضرة ياتيه ابليس من طرق حضرات الاسماء الالهية فاذلك أمرنا أن نستعيذ منه بالاسم الجامع لتمام الخلق ابليس كل طريق أتى لنا منها انتهى (ومعته) أي يرضى الله تعالى عنه يقول لم يعصم الله تعالى الاكابر من وسوسة ابليس لهم وانما عصمهم من العمل بما يوسوس لهم به فقط فهو يلقى اليهم وهم لا يعلمون بذلك لعصمتهم أو حفظهم قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيه فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته (ثم لا يخفى) ان العبد كلما قرب من حضرة الله تعالى اشتدت عداوة ابليس له وكان له أشد ملازمة من غيره وذلك لعلم ابليس بكثرة ضلال الناس اذا ضلت أمتهم ثم اذا دخل الاكابر الحضرة فان ابليس يقف على الباب ينتظرهم فكل من خرج منهم بغير اذن ربه كبركب الانسان الحمار يصرفه باذن الله كيف شاء ومرا دانا بالحضرة شهود العبدان بين يدي الله تبارك وتعالى وهو تعالى يراه ومرا دانا بخارج الحضرة يحابه عن هذا المشهد فيحصل للانسان غفلة عن شهود ان الله تبارك وتعالى يراه يخرج من الحضرة في أسرع من لمح البصر فركبه ابليس كركب الانسان الحمار ومتى استحضران الله تبارك وتعالى يراه نزل ابليس من على ظهره أسرع من لمح البصر هكذا شأنه مع الخلق دائما والناس في المتكث في الحضرة والخروج منها متفاوتون قلة وكثرة بحسب علو الدرجة وخفضها من الناس من لا يدخل الحضرة الا في صلاة الفريضة فقط ومنهم من يدخلها في النوافل كذلك ومنهم من يدخلها في كل عبادة مشروعة ومنهم من يكث فيها من أول العبادة الى آخرها ومنهم من يخرج في أثنائها ثم يدخل ومنهم من يخرج فلا يدخل حتى تنقضي تلك العبادة مع الغفلة ومنهم من يدخلها في الليل والنهار مرة -دار درجة أو أقل أو أكثر بحسب مقامه ومنهم من يحضر في أكثر النهار ويغفل في باقيه ومنهم من يحضر في الليل كذلك ومنهم ومنهم وهكذا وأكلهم من كان حاضر مع الله تبارك وتعالى في ليله ونهاره الا في الاوقات التي يسامح الحق تبارك وتعالى فيها البشر فانهم قالوا ان مراقبة الحق تبارك وتعالى مع الانفس ليست من مقدور البشر بخلاف الملائكة وكان

تهمة وتعبية رأيت تأهب أهل العرس له قبله بليلة كذلك رأيتهم فلما كانت الليلة الثانية وهي ليلة سبع وعشرين وكانت ليلة جمعة قال أنا الساعة أرى ملائكة معهم اطباق من نور الملك يوازي ماذنة الجامع وفوق ذلك ودون ذلك وهذه هي ليلة القدر فلما كانت الليلة الثالثة وهي ليلة ثمانية وعشرين قال رأيت هذه الليلة كالمنغیطة وهي تقول هب ان لليلة القدر حقا برعى أمالي حق برعى وكان الشيخ مكي بن الدين من أرباب البصائر ومن النافذين الى الله وكان الشيخ أبو الحسن يقول عنه بينكم رجل يقال له عبد الله بن منصور أبيض اللون أبيض القلب والله انه ليكاشفني وأنامع أهلي وعلى فراشي ومرة أخرى قال فيه ما ساكت غيبا من غيوب الله الا وعمامة تحت قدمي ولقد أخبرني الشيخ مكي بن الدين هذا قال دخلت مسجد النبي بالاسكندرية بالدعاس فوجدت النبي المدفون هناك قائما يصلي وعليه عباءة مخططة فقال لي

للغظة النبي كيلا تبرز في الهوا قال فتقدمت فصليت واخبرني الشيخ مكين الدين ايضا قال بت بالقرافة ليلة جمعة فلما قام الزوارق معهم وهم يتناولون الى ان انتهوا في التلاوة الى سورة يوسف ومنها الى قوله وجاء اخوة يوسف وانتهوا في الزيارة الى قبور اخوة يوسف فرأيت القبر قد انشق وطاع منه انسان طوال خفيف شعر اللحية صغير الرأس آدم اللون وهو يقول من اخبركم بقصتنا هكذا كانت قصتنا ولقد كنت يوما مضطجعا وأنا ساكن مطمئن فاجسدني قلبي انزعاجا على بغتة وباعثا يبعثني على الاجتماع بالشيخ مكين الدين رضي الله تعالى عنه فقممت مسرعا فدفقت عليه الباب فخرج فلما وقع بصره علي قال أنت ما تحبني حتى يسير الناس خلقك فتبسم وقلت سيدي قد جئت فدخلك وأخرج لي وعاء وقال هذا الوعاء اذهب به الى الشيخ أبي العباس وقل له قد كتبت فيه آيات من القرآن ومحوها بماء زمزم وشي من عسل فذهبت

سيدي معروف الكرخي رضي الله تعالى عنه يقول لي ثلاثون سنة في حضرة الله تعالى ما خرجت فأنأ كأم الله دائما والناس يظنون اني أكلهمم والى ما قررناه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غير ربي فنكر الوقت تشرى بعاملته قال بعضهم يحتمل أن يكون المراد بالوقت العمر كله أي لي عمر لا يسعني فيه غير ربي أي خصني الله بذلك ويؤيده قوله تعالى وما ينطق عن الهوى فليتامل وهو أي الوقت في الحديث يشمل الوقت الكثير والقليل بحسب مقام أمته وقد نقل الجلال السيوطي رضي الله تعالى عنه في كتاب الخصائص أنه صلى الله عليه وسلم كان مكافيا بخطاب الحق تبارك وتعالى والخالق معاني آن واحدا لا يشغله أحد الخطا بين عن الآخر وأما غيره فان خاطب الحق تبارك وتعالى محب عن الخلق وان خاطب الخلق محب عن الحق جمل وعلا انتهى ولم أر أحدا من أقراني تخلق بالحد من ابليس كما ترقى في المقامات الا القليل فان أحدهم بمجرد ما يصير يقال له يا سيدي الشيخ يظن ان ابليس فارقه وما بقي له عليه سلطنة بل سمعت بعضهم يقول نحن لانعرف ابليس أصلا وما ثم الا الله تعالى فقلت له فهل زال ابليس من الوجود في مشهرك أم أنت محبت عنه فقال محبت عنه فقلت له فاذن هو مساط عليك وبالجملة فن دقق النظر وجدنا ابليس يترقى معه في كل مقام سلكه من حيث دوام مجالسته له ولا ينقطع بالسكينة فبعد أن كان يوسوس له في فعل المعاصي الظاهرة صار يوسوس له في المعاصي الباطنة أو الصغيرة في عينه الخفية عن شهوده * وكان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يقول كما ترقى العارف في المقام سذج باطنه وقبل عمل الخيلة من ابليس وقد قالوا من كان كثيرا انقياد خيف عليه الفساد وقد قالوا ان أ كذب الناس الصالحون أي لانهم لا يعتقدون ان احدا يكذب قياسا على أنفسهم فيرون كل ما سمعوه لاسيما ان حاف لهم انسان بالله تعالى (وقد بلغنا) ان عيسى عليه الصلاة والسلام رأى انسانا يسرق فقال له عيسى الا تزد المتاع الى أصحابه فقال والله ياروح الله ما هو أنا الذي سرق قال عيسى عليه الصلاة والسلام فصدقته وكذبت عيني انتهى فقد بان لك يا أخي ان معني أ كذب الناس الصالحون ظنهم ان احدا لا يكذب لانهم يتعمدون الكذب حاشاهم من ذلك فانهم ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هدانا والحمد لله رب العالمين (ومما انعم الله تبارك وتعالى به علي x) كثرة تكبيرى يا خواني اذا صاحبت أميرا أو كبيرا فلا تزال أمدحهم عنده في غيبتهم وأحسن اعتقاده فيهم حتى ربحا تركني وصحبهم ثم انى أفرح بنحويل اعتقاد ذلك الامير عنى واعتقاده فيهم وانكاره على أشد من فرحى بالعكس وهذا الخلق عزيز فى الفقراء من أهل العصر ولم أر له فاعلا غيرى الا قليلا فاصحبنى قط أمير ولا كبير الا وأرسلته الى غيرى وحسنت اعتقاده فيه ولم يفعل ذلك أحد منهم معى بل بعضهم جرح فى عندهم سبقهم لصحبتى وحكى له عنى ما هو أهله فأنه يتوب عليه * واعلم يا أخي ان المعين لي على حصول الفرح بنحويل اعتقاد الامراء والا كبار عنى كوفى لا أصحابهم قط لعله دنوية من احسان أو ر وانما أصحابهم لصالح العباد لا غير فاذا أعرضوا عنى أقبات بقلبي على عبادة ربي واشتغلت به وحده دون خلقه وان كان صحبتهم الاخرى فيها الخير لكن ثم مقام رفيع ومقام أرفع فعلم ان كل من لم يصحب الا كبر الله تعالى فن لازمه غالبا فله التكبير يا خوانه عند ذلك الكبير خوفا فان يميل الى غيرهم يقطع عنه بره واحسانه ونحو ذلك وفى الحديث جبت القلوب على حب من أحسن اليها انتهى فن كان مشهده أن المحسن له هم الخلق تكدر افراقهم ضرورة ومن كان مشهده ان المحسن له الحق تبارك وتعالى وحده لم يتغير منه شعرة لو أدبر الخلق عنه أجمعون فانهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هدانا والحمد لله رب العالمين (ومما انعم الله تبارك وتعالى به علي x) الشراخ صدى لى لتقديم زيارته من يكرهنى وينكر على على زيارة من يحبني ويعتقدني وذلك لان القلب مع من يحبني في قرار البحار ومع من يكرهنى في طبقات النيران فانما بحمد الله تبارك وتعالى أخاف على نفسي من كراهته لمن يكرهنى وأخاف على من تمادى على كراهتى من نقص دينه بسبب ذلك فاذا رزى يارته طلبا للتحفيف عداوته وكراهته لى أو كراهتى له ان وقعت وفى ذلك انضمام رياضة النفس ما لا يخفى على عاقل هذا كله فى حق من يكرهنى لعله أخرى غير الحسد يمكننى عادة التهاؤا الحاسد فلا يرضيه منى الا زال نعمتى وذلك الى الله تبارك وتعالى لالى فليس فى قدرة العبد ان يرد ما قسمه الله تعالى له بل

من الادب عدم ردها وشكره تعالى له عليها فان رد نعم الا كابر من ملوك الدنيا سوء ادب معهم فع الحق جل وعلا
أولي وأنا أعلمك يا أخي ما برانا تعرف به من يكرهك حسدا ومن يكرهك اغير ذلك وهو أن كل من رأيت به
يكرهك ويحط عليك في مجالس المستهزئين ولا يقدر على تصو بر دعوى صحبة عليك لا عندنا كم من الخلق ولا
بين يدي الله تبارك وتعالى في الدار الآخرة فاعلم أنه حسود خالص فلا تتبع نفسك في زيارته بقصد أنه يحبك
فان ذلك لا يكون * وسمعت سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اياك أن تقبل رجل عدوك وتواضع
له طلب الزوال ما عنده من الحسد فانك تذل نفسك في غير محل وتكبر نفسك بغير حق انتهى فانهم ذلك والله تعالى
يتولى هدايتهم والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) قصدي بتقديم زيارة عدوي نفعه هو في دينه بتخفيف عداوته بالاصالة
وتركه التتقيص الموجب لللاثم لانقرة نفسي من تنقيصه لي في المجالس بقطع النظر عن نفعه هو فان الفقراء
يحملون أكثر من ذلك كما سيأتي بسطه في الخاتمة وفيها ان حكم من يريد تغيير الفقير الصادق بكلام يقوله فيه
حكم ناموسة نفخت على جبل تريد ان تزيه من مكانه وأيضا لو قدر ان الفقير الصادق تأثر من كلام قيل فيه فهو
لغرض صحيح كخوفه على الضعفاء من أصحابه وأتباعه أنهم ينفرون عنه فلا ينتفعون بشيء من نصحهم وهم وأيضا
فانه يعلم ان له ربا يأخذله بحقه لا يغيب عنه مثقال ذرة من كلام عدوه فهو راض بذلك ولو كشف للعبد رأى
نفسه وخصمه بين يدي الله تبارك وتعالى وهو يسمع ويرى ما يصنع بعض عبده مع بعضهم وقد أرسل لكل منهما
ملكين كاتبين حافظين يكتبان ما يلفظه كل عبدا صريحا لحيته ما اذا تسمى أحدهما ما فعله الآخر معه ومن آمن
بذلك جزما ذهب تكدره من عدوه جملة واعلم يا أخي ان كراهة المسلمين بغير حق تنقص دين الكاره ثم يقل
النقص ويكثر بحسب ذلة الكراهة وكثرها من أبعض عشر أهل بلده مثلا تنقص عشر دينه ومن كره ربهم
نقص ربع دينه وهكذا من نصف وثلاثة أرباع وأكثر وأقل فمن فهم ما ذكرناه لم يكره أحد من المسلمين بغير
حق أبدا صيانة لدينه هو واذ ينقص منه شيء ويحتاج من يريد التحاق بهذا المقام في مجاهدة طويلة على يد شيخ
صادق ليس عنده شحنة ولا كراهة لأحد من أقرانه وهذا أعز من الكبريت الاجر الآن وقد خبرت كثيرا من
جالسوا في صورة مشايخ العصر فلم أجد أحدا منهم يسلم من الشحنة الا القليل كسيدي الشيخ سليمان الخضيرى
والشيخ ابراهيم الذاكروا ضرابهما نفعنا الله ببركاتهم وكل ذلك من قلة رباضة نفوس المدعين للطريق ومبادرتهم
للجلوس للمشخة قبل خردنا بشريتهم وزوال رعوناتهم (وقد أدركت) سيدي عليا المرصفي رحمه الله تعالى
لا يأذن لأحد في الجلوس للمشخة الا بعد الاذن له من رسول الله صلى الله عليه وسلم صريح بقوله له قل لفلان يبرز
للحاق وينفع الناس فلما مات رضي الله تعالى عنه صارت مصر كأنها مقام بطيخ خربت وأطلقت فيها البهائم
فالعقل من نصح نفسه وأخذ الطريق عن أهلها ولا يجلس الا بعد اذنهم له ولا أعلم الا أن من جلس في مصر باذن
من شيخه الا القليل ولذلك كثرت عداوتهم لآباء الخيرة فجدد أحدهم يكره صاحبه كما يكره الفجار الارار ولا سيما
ان كانوا في حارة واحدة حتى انى رأيت كثيرا منهم يوتون فلا يحضر أحد من أقرانهم جنازته ولو أن هؤلاء كانوا
فطاموا على يد شيخ عن رعونات نفوسهم لاجبوا كل من أطاع الله وكرهوا كل من عصاه برجة وشفقة شرعيتين كما
يظهر الوالد والوالدة لولدتهما الصغیر الغضب والانفة بالفعل والقول وقلمها رجه وبالجملة فاذا رأيت فقير يدعى
السكك وهو يكره فقيرا كذلك ويدعى السكك فكلاهما كذاب على الطريق أو أحدهما في نفس الامر وقد
كنت أسمع الناس وأنا صغير يقولون لولم يكن في اتباع طريق الفقراء من الخير الا قول أحدهم اذا سئل عن
أخيه حال غضبه عليه ونعم من ذكرتك كان في ذلك كفاية في الحث على اتباع طريقهم بخلاف غيرهم فانك اذا
سألت عن أحد من اخوانه حال غضبه عليه يقول بشس من ذكرتك فصارت غالب الفقراء اليوم يقولون عن اخوانهم
لمن رأوه يمدحهم بشس من ذكرتك ويظهر التكدير على وجهه والعبوسة وقد بلغنا أنه كان بين خالد بن الوائد وبين
شخص وقفه فلما ذكر واعنده ذلك الشخص بغير أخذ خالد مدحه فقيل له في ذلك فقال ان الذي وقع بيني وبينه
لم يبلغ الى ديننا * وما وقع لي ان شخصا جاءني يطلب منى أن ألقنه فلم أجده عنده همة ففارقني ولبس له عمامة

أتوتى باوعية من زجاج
مملوءة شرابا وهم يقولون
خذ هذا عوض
ما هديت الى الشيخ
أبي العباس وكان الشيخ
أبو العباس كثير الرضا
لعباد الله الغالب عليه
شهو ودوس الرحمة وكان
يكرم الناس على نحو
رتبتهم عند الله حتى انه
ربما دخل عليه مطيع
فلا يبتل به ويربما دخل
عليه عاص فاكرمه لان
ذلك الطائر بما أتى
وهو متكبر بعلمه ناظر
لفعله وذلك العاصي
دخل بكسر معيته وذلة
وتخالفته وكان شديد
الكراهة للوسواس في
الطهارة والصلاة ويشغل
عليه شهود من كان
ذلك وصفه سئل يوما
وأنا حاضر فقيل له
يا سيدي فلان صاحب
علم وصلاح كثير الوسوسة
فقال وأين العلم يا فلان
العلم هو الذي ينطبع
في القلب كالبياض في
الايض والسواد في
الاسود
* (الباب الخامس)
في آيات من كتاب الله
تعالى تكام على تبين
معناها واطهارها
قال الله تعالى الحمد لله
رب العالمين قال الشيخ
رضي الله عنه علم الله
سبحانه بجز خلقه عن

جده فحمد نفسه بنفسه في آله فلما خلق الخلق اقتضى منهم أن يمدحوه بحمده فقال الحمد لله رب العالمين أي قولوا الحمد لله رب العالمين أي

في قوله تعالى اياك نعبد
واياك نستعين اياك
نعبد شريفة واياك
نستعين حقيقة اياك
نعبد اسلام واياك
نستعين احسان اياك
نعبد عبادة واياك نستعين
عبودية اياك نعبد فرق
واياك نستعين جمع
واعلم رحمة الله باقباله
عليك بوجه وجهك من
الراعي لعهد ان الله
سبحانه وتعالى طاب
من العباد ان يعبدوه
واقضى منهم ان يسجلوا
بذلك على انفسهم
نطقا كما قاموا به عملا
واقضى منهم ان يفردوه
واقضى منهم ان تنظم
للعباده جميع جوارحهم
الظاهرة وحقائق
وجوداتهم الباطنة
واقضى منهم الرجعي
اليه من دعوى القيومية
في العبادة بصدق التبري
من الحول والقوة فلما
قام العبد لله بالعبادة
عملا اقتضى الحق ان
يعترف به نطقا ليكون
ذلك معاهدة بينه وبين
الحق سبحانه حتى اذا
تفلمت نفسه عن القيام
بالعبادة له وثقلت عليها
ملازم التكليف قامت
الحجة على العبد بما اعطى
الله سبحانه من الاعتراف
بالعبادة له وانه لا يعبد
غيره بقوله اياك نعبد

من صوف وأرخله عذبة وجمع له جماعة من الشباب والعوام وقال لهم تعالوا اخذوا عنى طريق التصوف
فقال له بعض الناس من شيخك فقال أخذت عن فلان فكذبه أصحاب ذلك الشيخ فادعى انه تلقن على شيخ آخر
فكذبه جماعة فادعى ان سيدى عليا المرصفي لقنه في المنام وأذن له وذلك كله كذب وتلبيس ثم انه تحلس
بجلاس الفقراء القدماء الهجيرة في الطريق حتى صار كأنه واحد منهم فإرسلت له ورقة أرشده فيها الى أحد من
أشياخ الطريق يتلمذ له ويأذنه ان رآه أهلا لذلك فلم يفعل فأسأل الله عز وجل ان يتوب علينا وعليه آمين
فأفهم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على خ) حسن سياستى لمن رأيت به يبغض أخاه المسلم بغير حق وذلك باقباله عليه
وإشاشته له وتقديم طعام له ونحو ذلك مما يميل القلوب الى المحبة فاذا مال الى وأحبني سارقتة بذكر الصفات
التي تميل خاطره الى عدوه شيئا فشيئا ولا أقول لا أحدهما قط لا تعدنا حتى مادام فلان غضبان عليك فانه يفهم من
ذلك العصبية مع عدوه فلا يصير يسمع لنا ان نحال لكونه جعلنا خصما له فصرنا محتاج الى شخص ثالث يصلح
بيننا لاسميا والفقير اذا شاع اسمه في الوجود يصير موردة للناس للعدو والصدوق كما يرد على الامير العدو
والصدوق ولا يمكنه ان يردوا جدا منهم ما ومن شرط الفقير الاقبال بإشاشته على كل وارد عليه بطريقه الشرعي
قيامه بواجب حقه وقلبه فارغ من العصبية لاحد الاخصام * ولما قام أهل مصر على ناظر النظار في سنة تسع
وخمسين وتسعمائة بسبب ابطال نظار المساجد كلها صار أهل مصر فرقتين فرقة معه وفرقة عليه وصار كل من
الفرقتين يرد على فكنت أحب كل فريق من الفريقين في الآخرة من وراء صاحبه وأنه على فعل شيء يضر
عدوه وكان الوز ير على باشا مساعد الالهل مصر فقام في ناظر النظار باخذ خاطرى فخطبت عليه وأعلمته بوجوب
طاعة ولي الأمر عليه في المعروف وأنه لا يخونه بالغيبة فباع بعض الحسنة بحبي وناظر النظار الى فطلع للباشا
وقال ان ناظر النظار زار فلانا وأكرمه بقصد تغيير خاطر الباشا على فقال له الباشا فاسمعه يقول له قال لم
أعرف ما اذا قال له فزجره ولم يصغ الى قوله فكاتب ورقة للباشا خشية على دينه أن ينقص بسبب من مضمونها
أنا الذي طلبت الاجتماع بناظر النظار لاعلمه طريق الادب معكم وأخبره بوجوب طاعتكم وتحريم مخالفتكم
فرضي مني بذلك وقال ذلك هو وطني بالفقراء فلما مرض وزرته في القلعة لم أرعنده شيئا من تغيير الخاطر فاياك
يا أخي أن تظن بغيره أنه يتعصب بالباطل مع أحد الخصمين كما يفعل أبناء الدنيا فان ذلك ظن كاذب فان
الفقراء لا عشون بين الناس الا بالصلاح فاعلم ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله
رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على خ) عدم تقديم نفسي على أحد من اخواني في شيء من الامور التي فيها
رياسته الالبس والهم لي في ذلك بطبيعة نفس أو صلحة أراها ترجح على مصلحة عدم التقديم فلا أفتخ مجلس ذكرا الا
ان سألوني كلهم في ذلك بشرط أن لا يكون هناك أحد من الاشراف ولا أحد أكبر مني سنا فان كان هناك من هو
أسن مني أو شريف ولو صغير قدمته على ولو سألوني في ذلك أدب مع من هو أسن مني ومن هو أشرف مني ثم اذا
افتتحت المجلس بالشرط المذكور أقصد بذلك المبادرة الى تعجيل سماع الناس ذكر الله تبارك وتعالى بحجة في
الله تعالى لالعله أخرى من ثواب أو غيره وهذا خلق ما رأيت له في عصرى فاعلا الا القليل بل رأيتهم يتخاصمون
على البداءة بالذكور وبعضهم رأيتهم يستخدم الشريف ويحمله سبحانه ليفرشه باله وهذا كله جهل بالمراتب
وسياتى بسط ذلك في مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى وكثيرا ما يفتنار عن عندي اثنتان فأكثر فاسألها
أن يفتنقبا على فاعلم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على خ) انى لأرى الى ملكا مع الله تبارك وتعالى في شيء أعطانيه بل أقبله من
الله تبارك وتعالى ثم اخرج عنه فور الى المالك الحقيق وهو الله تبارك وتعالى وانما كنت أقبله أو لا
أرده أدب مع الله تعالى فانه تبارك وتعالى ما خاق كل ما في الوجود الالعباده لغناه تبارك وتعالى عن العالمين فاننا
أقبله منه وأبقية بقدر ما تحقق بقبوله لاشكره تبارك وتعالى عليه الذي استخلفني فيه ولولا نسبة ذلك العطاه

لي لما صح لاحد شكر على نعمه طعام ولا شراب ولا غيرهما وانما كان بشكر على نعمه الايجاد والامداد فقط
 كالملائكة اذ لم يرد لنا انهم يحتاجون الى شئ من المطاعم والاشراب والمناكح والدور وغير ذلك مما
 هو خاص بنا وايضا ما قلناه ان حقيقة العطاء ان ينتقل ذلك من ملك المعطى اسم فاعل الى ملك المعطى اسم
 مفعول وهذا لا يصح في حقنا مع الباري جل وعلا فان العبد وما يدخل في يده لسيده باجتماع ولا يصح ان يتوارد
 ملك الحق عز وجل والعبد على عين واحدة بحقيقة واحدة لان الله تبارك وتعالى مالك حقيقي والعبد مالك
 مجازا من حيث الحدود المتعاقبة بالخلق لا المتعاقبة بالله جل وعلا فغاية ملك العبد انه مستخلف فيما بيده يصرف
 منه بالمعروف على عباد الله من نفسه وغيره لا غير كالوكيل المحض وعبارة المنهاج في ذهاب الامام الشافعي رضي
 الله تعالى عنه تأليف الامام محبي الدين النووي رحمه الله تعالى ولا يملك العبد بتلميذ سيده في الاظهر (فان
 قيل) فاذا كان العبد لا يملك شيئا فمن أين جاء تحريم غضب ماله (فالجواب) ان تحريم الغضب ما جاءنا من جهة
 ملك العبد مع الله تعالى وانما هو من جهة تملك الحق جل وعلا ذلك على وجه الاستخلاف دون غيره من العبيد
 كما مر في الاشارة اليه فلما تعدى الغاصب وأخذ ماله مستخلفه الحق تبارك وتعالى فيه بما استخلف فيه غيره
 عوقب بسبب ذلك وكان لسان الحق جل وعلا يقول من أخذ من أحد شيئا بغير طريق شرعي عذبتة فالعذاب من
 حيث أخذ ذلك بغير طريق شرعي لان حيث ملك العبد مع الله تبارك وتعالى فافهم هذا ما علم به القوم وهو
 اختلاف في العلة لافي الحكم فان القوم أجمعوا على تحريم الغضب وان كانوا يرون ان العبد لا يملك مع الله شيئا
 وانه يستحق العقوبة التي توعد الله الغاصب عليها فقد اتفق القوم مع العلماء على تحريم الغضب وعلى استحقاق
 صاحبه العقوبة واختلافهم في العلة لا يقدح في الحكم ويؤيد ما قررناه من عدم ملك العبد وأنه لا يشترط في
 تحريم الغضب لشيء ملك صاحبه له حقيقة ما قاله علماءنا من تحريم غضب الاختصاصات كالزبل مع أنهم لا يملك ثم
 لا يخفى عليك يا أخي ان مقام شهود العبد ذوقا له لا يملك مع الله سبحانه وتعالى شيئا مقام بذوقه المريد اول دخوله
 في طريق القوم فليس هو بمقام عزيز كما يظنه من لم يسلك الطريق فيقول عن مثل ذلك هذا مقام الخواص ولو أنه
 دخل طريق القوم لعرف ان المريد بذوقه من أول قدم يضعه في الطريق كما مر ايضا في الباب الاول فلا يزال
 يذكر الله تبارك وتعالى حتى ينجلي باطنه فيشهد ان الملائكة عز وجل والفعل لله تعالى والوجود الحق لله وتحمك
 الصدق في حق من ادعى هذا المقام ذوقا له لو كان عنده ألف دينار واحمال من الثياب والامتعة فسرفت من
 داره لم يتغير منه شئ مرة لا جلاز والملكه عنه وانما يتأثر لنقص دين الاخذ لذلك بل يرى ان عبيد الله تعالى
 أخذوا ما يحتاجون اليه من مال سيديهم دون مال عبده وترجع في اعتقاده شمول مغفرته تعالى للاخذ فلا يتأثر
 على ما مر تقريره وكذلك من محك صدقة في دعواه انه لا فاعل الا الله تبارك وتعالى أنه لو ضربه انسان بسيف لم
 يتغير على ذلك الضارب الا من حيث ما ذكر في ذوق ما ذكرناه فهو الذي يحسن منه أن يقول لا مالا ولا فعل الا الله
 تعالى ذوقا وشهودا ولا ينسب ذلك الى الخلق الا بقدر نسبة التكليف اليهم فقط فعلم انه متى تكدر ممن أخذ ماله
 أو ضربه فتوحيد الملك والفعل لله تبارك وتعالى علم لا ذوق * وكان سيدي على الخواص رحمه الله تعالى يقول
 جميع ما يبدا العارفين من أمور الدنيا مما أضيف اليهم ملكه حكمه في الاضافة حكم باب الدار وبرذعة الدابة على
 حد سواء فان كانت الدار تلك الباب والدابة تلك البرذعة فكذلك العبد مع الله تبارك وتعالى فما شكر
 العارفين وبيهم على ما أعطاهم الا من حيث تمكينهم من الانتفاع به على الوجه الشرعي لان حيث ملكهم لذلك
 نظير ما قررناه انما من وجه تحريم الغضب عند القوم هكذا حكم العارفين في جميع ما يعطيه الله عز وجل لهم في
 الدنيا والآخرة وقد تحققنا بذلك والله الجدلست أرى الى ملكه كما مع الله تبارك وتعالى في الدارين انما أرى نفسي
 عبد اغار قاني احسان سيدي آكل وألبس وأنكح وأنفق من مال سيدي فسواء أعطاني شيئا أو منعتني فهو عندي
 سواء لعدم شهودي الملك مع ما عدا نسبة العطاء أي لاجل الشكر عليه فقط كما مر تقريره * ومما وقع لي أوائل
 دخولي في الطريق ان شخص القيني في سوق خان الخليلي لأعرفه فقبض على طوقه وصار يصكني في عنقه ويقول
 هذا أفسيد امرأتى فلا زال يسحبني حتى قربت من عطفة الجامع الأزهر فنظر في وجهي وقال أنا غلظت فيك

هذا موضع هذين
 المعنيين اذ العبد لا يتبدى
 بين يدي الله بوصف
 عظيمة فلم يبق الا ان
 يكون للواحد معه
 غيره وذلك ما أشرنا اليه
 من الجوارح الظاهرة
 والحقائق الباطنة وأما
 انه اقتضى منهم الرجعي
 اليه من دعوى القيومية
 في العبادة لانه لما قال
 اياك نعبد فأضاف
 العبادة اليهم واقتضى
 منهم أن يعترفوا بذلك
 قياما بدائرة الفرق التي
 عليها يترب التكاليف
 أردف ذلك بقوله واياك
 نستعين كيلا يدعى
 العبادة مع انهم قاموا
 بالعبادة بانفسهم فاراد
 منهم أن يوفوا الحقيقة
 حقها والشريعة حقها
 فذلك جمع بين الامرين
 القيام بالعبادة لربوبيته
 والتبعية من الخول
 والقوة مع الهيئته ثم
 قال سبحانه اهدنا الصراط
 المستقيم قال الشيخ
 بالثبوت فيما هو حاصل
 والارشاد لما ليس بحاصل
 وهذا الجواب ذكره
 ابن عطية في تفسيره
 وبسطه الشيخ فقال
 عوم المؤمنين يقولون
 اهدنا الصراط المستقيم
 أي بالثبوت فيما هو
 حاصل والارشاد لما ليس
 بحاصل فانه حصل لهم
 التوحيد وقاتهم درجات الصالحين والصالحون يقولون اهدنا الصراط المستقيم معناه نسألك الثبات فيما هو حاصل والارشاد لما ليس بحاصل

والارشاد لما ليس بحاصل
فانه حصل لهم درجات
الشهداء وفانهم درجات
الصديقية والصديق
يقول اهدنا الصراط
المستقيم أي بالثبوت
فما هو حاصل والارشاد
لما ليس بحاصل فانه
حصل لهم درجات
الصديقية وفانهم درجات
القطب والقطب يقول
اهدنا الصراط المستقيم
أي بالثبوت فيما هو
حاصل والارشاد لما
ليس بحاصل فانه حصل
له علم رتبة القطبانية
وفانه علم اذا شاء الله أن
يطلع عليه أطاعه
وقال في قوله عز وجل
الذين يؤمنون بالغيب
ويقيمون الصلاة كل
موضع ذكر فيه المصلين
في معرض المدح فانما
جاء لئلا أقام الصلاة اما
لفظ الإقامة أو بمعنى
يرجع اليها قال الله
سبحانه وتعالى الذين
يؤمنون بالغيب
ويقيمون الصلاة رب
اجعاني مقبم الصلاة
وأقام الصلاة أقم الصلاة
وأقاموا الصلاة
والمقبم الصلاة ولما
ذكر المصلين بالغفلة
قال فويل للمصلين
الذين هم عن صلاتهم
ساهون ولم يقل فويل
للمقيم الصلاة والإقامة

وأقول أستغفر الله في حقك ولم يتغير مني عليه شعرة واحدة بل كنت مسرور النظرى الى خالق تلك الحركة التي
صكنتي بها والقول الذي قاله فعلت أنى تحققت بتوحيد الفعل لله تعالى ذوقاً * وكذلك وقع لى انى أزلت باحضر
الامير محي الدين بن أبي أصيبع لما استخفى من السلطان أحمد فسكنى أعوان الوالى ومدونى للتوسيط بحضرة
الوالى فلم يتغير منى شعرة بل صرت أتبسم حتى تعجب الوالى وقال أطلقوه ثم استغفر فى حقى ثم تحول غضب
السلطان على ذلك الوالى فسك وعوقب فى البرج ومات بعد ثلاثة أيام انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به
ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هدايتكم والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على من) خفض جناحي لفسقة المسلمين كالحشاشين والمقامرين والظلمة ولا أحتقر
فى نفسى أحدا منهم الامن حيث ذلك الفعل الذموم حين التلبس به فقط فاذا نزع منه وتوضأ وصلى مثلاً جلته
على انه تاب منه وتبم ودليل ذلك قوله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم فى الدين * وقد
رأيت سيدى الشيخ أبى السعود الجارحى رضى الله تعالى عنه يتواضع لحشاش فقالت له فى ذلك فقال ربما كان
أحسن حال منى وأصغى قلباً وأخشع لله منى انتهى * وكان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول
لا ينبغي أن يتواضع للفسقة الا للدعاة الى الله تعالى من العلماء العاملين لأنهم على أنفسهم من الفتنة بمخالطتهم
بخلاف العامة لانهم ر بما مالوا الى محبة أهل المعاصى ووقعوا فيما وقعوا فيه انتهى فعلم انه لا لوم على الدعاة
الى الله تعالى من العلماء العاملين فى تلبسهم بالكلام للفسقة بقصد صحيح كأن يقصدوا بذلك تميل قلوبهم الى
محبتهم حتى يصغوا لنصحهم فان التكبر على الفسقة واظهار احتقارهم مما ينفرد قلوبهم وتامل يا أخى الصياد اذا
اصطاد سمكة كبيرة وخاف على خيطه أن ينقطع كيف يخذلها ويرخى اها الخيط حتى تبعد ثم يسحبها مسارقة شيئاً
فشيئاً حتى تدخل تحت يده ويقبض عليها وكذلك العصاة فانهم يارقون من طريق الاستقامة وقد ضرب بينهم
وبين محبة المهورات الشرعية بسور فلا يجردون لفعلها طعماً بخلاف المعاصى فان نفوسهم كادت تطبع على
محبتها فكان أهل المعاصى صاروا أعداء لأهل الطاعات * وقد رأيت مرة فقهاً رأى شخصاً فى الحمام قد كشف
عن فخذه فخره برجله على وجه الازدراء والاحتقار وقال غط فخذك يا قليل الدين فتحركت نفس ذلك الشخص
ونزع المئزر من وسطه ورماه وقال ما عدت أجلس الاعراب يا نكارة فيك يا فقيه ولو ان الفقيه كان قال له بشفقة
ورحمة وعدم احتقار يا أخى أنت من ذوى المروآت ولا يعرف كل أحد عذرك فى كشف فخذك وقد غرت عليك
ان أحد اربى فخذك مكشوفة ممن يكرهك فيزدريك ونحو ذلك لما قال له جرك الله عنى خيراً وغطى فخذه
وقد قال المحققون من شرط الداعى الى طريق الله تبارك وتعالى معرفته بطرق السياسة قبل الدعاة ليدعو كل
انسان من الطرق التي يسهل عليه انقياده منها فهمد الطريق للمدعو وأولوا لولو بارسال هدية اليه أو كسوة
أو باطعامه الفاكهة أو الكفاة المخزرة المبسوسة بالقطر ونحو ذلك مما يميل نفس ذلك المدعو الى محبة الناصح
فاذمال اليه بالمحبة فينشد يسارقه بأعلامه بما فى تلك الكتبة من غضب الله تبارك وتعالى ومقتوه وتعبير الوصول
الى رزقه وعدم حفظه من الآفات حتى ان صاحب الكتبة يبادر الى سماع النصيح والعمل به لما يرى لنفسه فى
ذلك من الحظ والمصلحة فى الدنيا والآخرة قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ادع الى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة قال بعض العارفين الحكمة هناهى غنى الداعى عن الحاجة الى المدعوين فلا يحتاج اليهم فى
مطعم ولا ملابس ولا غير ذلك لتلايدل لهم لعله دينوية فتذهب حرمة ولا يؤثر كلامه فى قلب أحد من العصاة اذ هو
حينئذ معدود من جملة عيال المدعو والعائلة تحت حكم من يعولها شاعت أم أبت قال وأما الموعظة الحسنة فالمراد
بها تليين القول للمدعو وبيان ماله فى ترك تلك الكتبة من المصالح وما يصرف عنه اذا تر كها من العقوبات
والمضار كما تقدم وهذا باب قد أغفله غالب الناس فنرى أحدهم يحتقر الظالم وينمه فى المجالس أو يقبسل بره
واحسانه ثم يريد أن يمتثل أمره اذا وعظه وذلك غلط لانه اذا ذمه نفر منه واذا قبل بره سقطت هيئته من قلبه
لا سيما ان صار يمدح ذلك الظالم على احسانه اليه ويقول والله ما كنا محتاجين لما أرسله الينا فلان ونحو ذلك
* وقد كان الجنيد رضى الله تعالى عنه يقول لا ينبغي للشخص أن يأكل من طعام مر يده أول محبته لتلايمون

نفسه والله امرك بذبحها
وقال في قوله ما أصابك
من حسنة فمن الله وما
أصابك من سيئة فمن
نفسك قيل انما وقع
التفصيل في العبارة
أدباً من الله لنا فاضاف
المحاسن اليه وأضاف
المساوي اليها وان كان
فعل العبد كما خلق الله
حسنة وسيئة كما قال
فاراد ريك أن يبالغاً
أشدهما فاضاف ذلك
الى الله وقال في السفينة
فأردت ان أعيها ولم
يقبل فاراد ريك أن
يعيها أدباً في التعبير
وكما قال ابراهيم عليه
السلام واذا مرضت
فهو يشغبني فاضاف
المرض لنفسه والشفاء
لله عز وجل ومنهم من
قال ان ذلك داخل في
مضمون القول ولو ان
هذا التفصيل حكاه الله
عنه -م والتقدير فما
لهؤلاء القوم لا يكادون
يفقهون حديثاً في
قوله -م ما أصابك من
حسنة فمن الله وما أصابك
من سيئة فمن نفسك
ورد عليهم بقوله قل
كل من عند الله وقال
رضي الله تعالى عنه في
قوله تعالى يوح الليل
في النهار ويوح النهار في
الليل يوح المعصية في
الطاعة والطاعة في

في عينه بل يرد كل ما أهدها اليه بسياسة وتبسم ويقول له اعطه لمن هو أحوج اليه منافاً لنا ما أحببتك يا ولدي
لمثل ذلك فيوهمه الغنى عنه مع عدم تنفيره انتهى * وقد باعنا أن داود عليه الصلاة والسلام كان ينفر من مجالسة
عصاة بني اسرائيل غيرة لله تبارك وتعالى فلوحي الله تبارك وتعالى اليه يا داود المستقيم لا يحتاج اليك والاعوج
قد أنيقت نفسك عن مجالسته وتقويم عوجيه فلماذا أرسلت فغتنبه داود لامر كان عنه غافلاً وامثله امر الله
تبارك وتعالى وصار مجالس عصاة بني اسرائيل ويحسن اليهم ويتخولهم بالوعظة الحسنة بشفقة ورحمة فأنقادوا
له كلهم الا من حقت عليه كلمة العذاب وعلم بما قررناه ان محل قولهم يحرم ايناس العصاة ومجالستهم ما اذا لم
يكن ذلك لغرض شرعي فافهم وقد تقدم أوائل الباب ان من شرط الفقير ان يتواضع لاخوانه المسلمين ويرى
نفسه دون كل فاق على وجه الارض من حيث جهله بالخاتمة فمثل هذا يامر العصاة وينهاهم ويرى نفسه مع
ذلك دونهم في التقوى وانه أكثر معصية لله تبارك وتعالى منهم من حيث عظمة الذنب في عينه أو من حيث
كثرة عدد ما يعلمه من نفسه بالنسبة لما يعلمه من غيره وسيأتي في هذا الكتاب ان عطاء السلي رضي الله تعالى عنه
كان يستخدم في بيته الخنثين واذا لاموه في ذلك يقول والله لهم أحسن حالاً مني عند نفسي انتهى وفي شرح شعب
الايمان للقصري لا يكمل العارف حتى يرى مرتبة تحت مرتبة الارضين السفليات التي مابعد الامال اعقل
انتهى وقد طلبت انامرة الدعاء من شخص رأيت رث الثياب كاصحاب الكتب فحرق جبينه من الخجل والحياء
فسألت عنه فقيل لي انه صاحب كتبة لا يرى نفسه أهلاً لان يدعو لاحد ثم انى وجدته بعد أيام وعليه ثياب نظيفة
فقال قد أتيت في قولك لي أمس ادع لي فقلت الى الله تعالى وتركت تلك المعاصي التي كنت مرتكبها انتهى فقال
العارفين في نفوسهم دائماً كمال أعصى العصاة وكثيراً ما أقول في هجودي اللهم ان حملك على يرجع على حملك
على غالب الاقرين والاخرين فأجد ذلك حلوة عظيمة فافهم يا أخي ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداية
والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة نصحي لجميع اخواني فلا أتدكر اني ابست على أحد منهم -م أمرا
مذموما ولا سكبت عن ذلك الا بطريق شرعي والنسكته في معونتي على ذلك كوني لأصحابهم -م لعل دنياوية وانما
أصحبهم لله تبارك وتعالى وأقدم رضائي لله تبارك وتعالى على رضاهم مع تعففي عما يبدهم من الدنيا وأنا أعرف
وأتحقق أني لو صحبتهم لغرض فاسد لربما وقعت في غشهم والسكوت عن نصحتهم خوفاً على خاطرهم أن يتكدر
منى بل بلغني ان شخصاً خطيباً داعياً الى حضور روليته فقال بشرط انك تشتري لي برشا آكاه فارسل واشترى
له ذلك انتهى وهذا خروج عن الشريعة وبالجملة فلوان أصحابي عملوا بكل ما نصحتهم به -م كانوا كلهم علماء عاملين
زاهدين هادين مهديين ولا يمكن لم يصح ذلك الداع قبلي ولا بعدي بحكم القبضتين فلا بد في الوجود من طائفة وعاص
على الدوام مادام سلطان الشريعة قائماً وذلك ليظهر فضل الله تعالى وحلمه على خلقه ويؤجر الداعي على صبره
على من خالفه لانهم لو كانوا كلهم طائفة لعاقبه أحر الصبر ولو كانوا كلهم عاصين لعاقبه أحر الشكر ولما غلبت
الرحمة على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم والشفقة وتنتي أن الناس كلهم يؤمنون به وبما جاء به أوحي الله
تبارك وتعالى اليه ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة الآية وقال تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى
الآية وقال تبارك وتعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم -م جميعاً فأنت تكبره الناس حتى يكونوا
مؤمنين فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله تعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم ترددي الى بيوت الحكام الا لضرورة شرعية ترجح على عدم ترددي
مما ينفعني أو ينفع أحداً من المسلمين فعلم أنه يشترط النية الصالحة في التردد وعدمه فربما يترك بعض الناس
التردد الى الحكام تكبراً عليهم وذلك من الجهل فان قاضي العسكر والمحتسب أكبر منه عند غالب الناس بيقين
و يرفعونه عليه غيبة وحضوراً ولو أن الواحد منا قال للناس عظموني مثل ما تعظمون الحاكم الفلاني لسخروا به
ولم يجيبوه فالعقل من عرف مقامه وسيأتي في هذه المنان ان بعض العارفين كان يعظم ولاية الامور ويقول هذا
أدبنا معهم في هذه الدار وسوف يعلمنا الله تعالى الادب معهم اذا انتقلنا الى الدار الآخرة انتهى فالحمد لله تبارك وتعالى

المعصية بطبع العبد الطاعة فيجبها ويعتمد عليها ويستعمر من لم يفعلها ويطلب من الله العوض عليها فهذا حسنة أحاطت بها سادات

فأبها الطاعة وأبها المعصية وقال الفتي من كسر الصنم قال الله تعالى قالوا سمعنا فتي يذكركم يقال له إبراهيم وقال رضى الله عنه في قوله عز وجل أمن يجب المضطر اذا دعاه الولى لا يزال مضطرا ومعنى كلام الشيخ هذا ان العامة اضطرارهم بشيرات الاسباب فاذا زالت زال اضطرارهم وذلك لغلبة دائرة الحس على مشهدهم فلو شهدوا قبضة الله الشاملة المحيطة لعلوا ان اضطرارهم الى الله دائم وان الاضطرار تعطيه حقيقة العبدان هو تمكن وكل تمكن مضطر الى ممدعه ومدد يمده وكل ان الحق سبحانه هو الغنى ابداف العبد مضطرا اليه ابداف ولا يزال العبد هذا الاضطرار لاني الدنيا ولا في الآخرة ولو دخل الجنة فهو محتاج الى الله فيها غير أنه نجس اضطراره في المنة التي أفرغت عليها ملاسها وهذا هو حكم الحقائق أن لا يختلف حكمها لاني الغيب ولا في الشهادة ولا في الدنيا ولا في الآخرة فالعلم صنعته الكشف أي علم كان وفي أي وقت كان والإرادة صفتها التخصيص أي ارادة كانت وفي أي وقت كانت ومن اتسعت أنواره لم يتوقت اضطراره

يجعلنا واخواننا ممن تكون حر كانهم وسكناتهم محررة على الشريعة تحرير الذهب آمين اللهم آمين فانهم ذلك والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) تعلمي الادب للامراء اذا اجتمعت بهم عند تعين ذلك على فان الناصح لهم أعز من الكبريت الاحمر وغالب الناس يستحي أن ينصحه هيبه لهم أو خوفا من شرهم ولعدم أكثرائه بذلك ومن هنا كان عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه يقول لا تدخلوا على الامراء ولو بقصد نصيحتهم فان سلامتكم منهم مقدمة على آفة الدخول عليهم انتهى ولما دخلت على الوزير علي باشا مصر في خيمته حين برز السفر سلخ المحرم سنة احدى وستين وتسعمائة تلقاني من خارج الخيمة وعضدني من تحت ابطنى واجاسنى على فراشه وجاس هو دونى وقال لي مه ما يكن لكم من الحوائج فارسا والانسايماورقة في اصطنبول نقضها لكم فاننا هناك لاهل مصر أحسن من أقامتنا عندهم لقريننا هناك من الساطان فقاتله ليس للفقراء بحمد الله تعالى عند الولاة حاجة ولكن ان كان لكم انتم حاجة فاعلموا باننا سأل الله تعالى لكم فيها فاطرق مليا ثم قال استغفر الله انتم تعلقتم بالحق تعالى ونحن تعلقنا ببعض عبده فكان الصواب معكم لان الحق تعالى بيده ملكوت كل شئ انتهى فكان في اعلاجه له بان الفقراء محتاجون الى الله تبارك وتعالى لالى خلقه وانهم يشفعون في غيرهم من الملوك والملوك لا تشفع فيهم بيان مقام الفقراء وتعليم الباشا الادب معهم وما رأيت أحدا ممن دخل عليه من الفقراء معهم خاطبه بمثل ذلك ولا بين له مقام الفقراء والادب معهم بل قال لي بعضهم اذا دخلت عليه فاسأله شيئا من الدنيا ولا تردها عليه فيسبى عطنه بالفقراء فلا يعود يعطى أحدا منهم شيئا ويقول ان هؤلاء معهم دنيا اه فانهم ذلك يا أخى والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم تكدرى على شئ فأتى من الدنيا وتكدرى من صدها عنى وذلك لعلمى ويقينى بان كل شئ فأتى فليس هو برزقي ولا قسم لي فكيف أحزن على شئ لم يقسمه الحق تبارك وتعالى لي أو أتكدر من صد ذلك عنى بالوهم وهذا خلق غريب في هذا الزمان وغالب الناس يحزن ويتكدر من سعي في قطع رزقه أو خروج وظيفة عنه ور بما عادى من عارضة في رزقه الذى كان يتوهم انه له أبدا ما عاش (وقد رأيت) خطيبا كان يخطب في الجامع الأزهر فلما دخل السلطان سليم مصر وصلى في الجامع الأزهر قال الناس لا يخطب اليوم الا فلان لفصاحته ومعرفته بالوعظ المناسب للسلطان ومنعوا صاحب النوبة تلك الجمعة لجزه عن مثل ذلك فلما خطب رسم له السلطان بخمسين دينارا فقال هذه لي ولم يعط صاحب النوبة منها شيئا فخشيت في الصلح بينهما فلم أقدر ولم تزل العداوة بينهما الى أن ما على العداوة فقلت لصاحب النوبة أين قولك في الخطبة والله ثم والله ثم والله ما يعطى ويمنع ويضع ويرفع الا الله تعالى فسأدرى ما يقول وبالجملة فلا يقع في مثل ذلك الا جاهل محبوب عن الله تعالى فان كل ولا بد للمؤمن من أن يحزن فليحزن على ساعة مرت به لم يذكر الله تعالى فيها فان ذلك محمود ولو لم يمكن تداركه لما فيه من التعظيم لجناب الله تعالى والحزن على فوات مجالسته تعالى والوقوف بين يديه جل وعلا كما هو شأن كل محب مع محبوب به ومن لم يحزن على فوات مجالسته محبوبه فليس له في مقام المحبة نصيب (واعلم يا أخى) ان الحزن على ما فات من الطاعات انما هو محمود للعبد مادام محبوبا يختار خلاف ما يختاره له ربه جل وعلا فاذا رجع عنه الحجاب لم يجد شيئا قسم له ثم فاته ابدان ذلك لا يصح عقلا ولا شرعا (وكان) الشبلى رضى الله تعالى عنه يقول وهو في بداية أمره اللهم ان عذبتني بشئ فلا تعذبني بذل الحجاب فلما اكمل حاله صار يقول الحمد لله الذى يحبني في الوقت الفلاني عن شهوده فانه تعالى ما يحبني عنه الارجحة بي خوفا ان لا أقوم بأدب الشهود وتارة يقول انى لا أشتهى رؤية الله عز وجل أبدا فقبل له في ذلك فقال انزه ذلك الجمال البديع عن رؤية محدث مثلى انتهى ولكل مقام رجال فانهم يا أخى ذلك والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

ومما من الله تبارك وتعالى به على) انشراح صدرى اذا أمسيت أو أصبحت وايس عندي شئ من الدنيا وانقباض خاطرى اذا أصبحت أو أمسيت وعندى دينار أو درهم عكس ما عليه من حب الدنيا وكان هذامن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فروى البيهقي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أمسى وعنده شئ من

الديناولم يجد من يقبله من الفقراء والمساكين لا يواي الى بيته تلك الليلة بل ينام في المسجد انتهى ولم أزل أنا بحمد الله تبارك وتعالى على هذا الحال الى ان دخلت سنة سبع وخمسين وتسعمائة فاطلني الله تبارك وتعالى على ان في كل انسان ماعدا الانبياء عليهم الصلاة والسلام جزأ يضطرب ويهتم بامر الرزق لا يسكن عن ذلك الاضطرار الا ان كان عنده شيء من الطعام أو شيء من الدنيا يشتري به ما يحتاج اليه في دنياه من تلك السنة وأنا أجعل عندي تارة طعاما وتارة نحو المائة نصف ونحو ذلك مما هو دون النصاب (وكان) على هذا المذهب جماعة من السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم منهم سفيان الثوري وسليمان بن يسار وأبو سليمان الداراني رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم فكان سفيان رضي الله تعالى عنه يقول الدنيا وان كثرت لا تساوي عند الله تعالى جناح بعوضة وما عسى يصيب الواحد منها حتى يزهديه أو يأخذه وكان رضي الله تعالى عنه يقول أحب ان لأخلى بيتي من الذهب والفضة ليلته واحدة (وكان) رضي الله تعالى عنه يقول لان أخلف بعدي أربعين ألف دينار مع قلة الاهتمام بامر رزقي أحب الى من ان أموت خالي اليد من الدنيا وأمتعتها وأنا مهتم بامر رزقي فان ذلك يؤذن بالانهاك للحق جل وعلا (وكان) رضي الله تعالى عنه يكوم الذهب بين يديه يذريه في الهواء ويقول لولا هذا الذهب لتمتدل الناس بنا (وكان) أبو سليمان الداراني رضي الله تعالى عنه يقول ليس الشأن ان تصف قدميك للعبادة وغيرك يفت لك انما الشأن ان تحرر عندك قوتك ثم تغلق بعد ذلك بابك (قال) رضي الله تعالى عنه وقد غلط في هذا الامر خلق كثير فجردوا في الظاهر عن الدنيا ثم تطالعوا الماني أيدي الخلاق ليطعمهم وهم ويكسوهم وينفقوا عليهم فاحرزوا أخى قوتك ثم اغلق بابك فيمتدلا تبالي بأي داق الباب بخلاف ما اذالم يكن في بيتك شيء فانك تصير تقول اذ اذق داق الباب لعل مع هذا شيئا أنا كله انتهى (ويؤيد) ذلك قول الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه لا تشاور من ليس في بيته دقيق أي لان عقله مشتمت وتديبه ناقص انتهى (واعلم) يا أخى ان امساك الدنيا والبيات عليها على اسم غيرنا من المحتاجين لا يقدر في مقام الزهد بخلاف الامساك على اسم العبد نفسه فرما كان ذلك لشح في الطبيعة (وسمعت) سيدي عليا الخواص رجه الله تعالى يقول لا يخلو المدخر للدنيا من حالين اما ان يكشفه ان ذلك من رزقه أولا يكشفه فان كشفه ان ذلك من رزقه فلا ادب انفاقه على الناس اذا طلبوه منه فيكسب الثناء الحسن ويحبب نفسه اليهم ثم انه يرجع بعد ذلك اليه بطريق من الطرق فلا يقدر احد منهم يتناول منه ذرة واحدة وبذلك يخرج عن ورطة الادخار بغير حاجة وان كان لم يكشفه انه من رزقه فهو مخير في ادخاره وعدمه وينتظر بعد ذلك فكل من قسم له فهو له (وبالجملة) فلا يقدر على التخلق بهذا الخلق الا من سلك على يد شيخ وصبر تحت تربيته حتى خلقه بصفات العبودية فيرى انه ليس له مع سيده ملك في الدار من انما هو عبدا مستخلفه الحق تبارك وتعالى في ماله لينفق منه على عباده بالمعروف ويتساوى عنده ككون جميع اموال الناس عنده أو عند غيره على حد سواء ولهذا الخلق حلاوة يجدها العبد في نفسه أشد من حلاوة الامساك عند أهل الدنيا كما يعرف ذلك أهل الله تبارك وتعالى (ولما) ترك ابراهيم بن آدم رضي الله تعالى عنه المالك ولا موه على ذلك فقال لو يعلم الملوك ما نحن فيه لقاتلونا عليه بالسيوف (وسمعت) سيدي عليا الخواص رجه الله تعالى يقول لا يكمل العبد في مقام العبودية حتى لا يرى له ملكا مع الله تبارك وتعالى في الدار من انما هو عبدا كل من مال سيده ويلبس من مال سيده ويسكن دار سيده وحينئذ يخرج من ورطة الامساك والادخار جملة واحدة ولا يصير يشع في شيء يستل فيه الا لغرض شرعي انتهى فانهم ذلك واعمل على التخلق به يا أخى والله تبارك وتعالى يتولى هذاك والحمد لله رب العالمين (ومما انعم الله تبارك وتعالى به على) عدم مبادرتي للانكار على من رأيت به يأخذ مال الولاة الا بطريق شرعي سواء كان طعاما أو ثيابا أو غير ذلك بل أثر بص في ذلك فرما كان ذلك الشيخ يصرف ما يأخذه من الظلمة للمعاوية كالذي ارتكبه الديون وطلع عليه الحب الفرنجي وهو ذو عيال وكالعميان والمجانز والايام ونحو ذلك ممن لا يقدر على التعفف عن مثل ذلك وكذلك لا ننكر عليه اذا رآنا ما كل من ذلك لانه ما أكله الا عند الضرورة الشرعية بخلاف ما اذا رآنا يجمع مال الطاعة ولا يعطى منه أحدا من المحتاجين شيئا

واذا مسك الضرفي البحر
ضل من تدعون الاياه
فلما نجاكم الى البر
أعرضتم وكان الانسان
كفور او قال واذا مس
الانسان الضردعانا
لجنبه أو قاعدا أو قائما
فلما كشفنا عنه ضرة
مركا لم يدعنا الى ضرة
مسه كذلك زين
للمسرفين ما كانوا
يعملون وقال قل من
ينجيك من ظلمات البر
والبحر تدعونه تضرعا
وخفية لئن أنجيتنا من
هذه لنكونن امن
الشاكرين الى غير ذلك
من الآيات الواردة
في هذا المعنى ولما لم تصل
عقول العموم الى
ماتعطيه حقائق
وجوداتهم ساطع الحق
عليهم الاسباب المثيرة
للاضطرار لم يعرفوا نهر
ربوبيته وعظمة الهيته
ومن الدليل على نغامة
رتبة الاضطرار ان
الحق سبحانه أوقف
الاجابة عليها فقال أمن
يجيب المضطر اذا دعاه
واذا أراد الله تعالى أن
يعطى عبدا شيئا وهبه
الاضطرار اليه فبه
فيطلب بالاضطرار
فيعطى واذا أراد الله ان
يمنع عبدا أمرا منعه
الاضطرار اليه فيه ثم
منعه اياه وقالت حجة

دخل عليها كريا
الحراب وجد عندها
رزقا قال يا مريم اني لك
هذا قالت هو من عند
الله ان الله يرزق من
يشاء بغير حساب ثم قال
بعد ذلك وهزي اليك
بجذع النخلة تساقط
عليك رطبا جنيا
فذكر بعض الناس
في هذا ان يلا ارضي
ولا ينبغي أن يلتفت
اليه وهو انه كان حبا
لله وحده فلما ولدت
انقسم حبا وليس كما
قال هذا القائل لانها
صديقة كما أخبر الله عنها
وأمة صديقة والصديق
والصديقة لا يتقلان
من حالة الا الى اكل
منها ولكنها كانت في
بدايتها متعززا بها بخرق
العادة وسقوط الاسباب
فما تكمل بقيتها
أرجعت الى الاسباب
فالحالة الثانية أتم من
الحالة الاولى وقال
رضي الله عنه الفتوة
الاعمى والهداية قال
الله سبحانه وتعالى انهم
قتية آمنوا برهم
وؤدناهم هدى وقال
رضي الله تعالى عنه في
قوله تعالى ما كياعن
الشيطان لا يتينهم من
بين أيديهم ومن خلفهم
وعن ايمانهم وعن
شما لهم ولا تجرد
أكثرهم ساكرين ولم

ويتوسع هو به في ما كاه أو ملبسه أو مؤنة حجه فمثل هذا لا ينكر عليه من غير روية شوف نفس عليه الاعلى
وجه النكر لله تبارك وتعالى فننكر عليه شفقة على دينه ووجه من النار كما أشار اليه حديث كل لحم نبت من
حرام فالنار أول به ثم بعد انكارنا عليه نتوجه الى الله تبارك وتعالى وندعوه بالمغفرة والمساحة وارضاء الخوصوم
الذين جمع ذلك الظالم المال منهم ثم نشكر الله تعالى الذي عافانا من مثل ذلك (وكان) سيدي على الخواص
رضي الله تعالى عنه برمال الولاة الذي يعطونه له ليمفرقه على المحاويج ويقول من جمعه فهو أولى بتفرقة ثم قبله
أو آخر عمره وصار يفرقه على المحاويج وصار يقول ما ثم درهم من شبهة الا وفي الوجود من يستحق الانتفاع به من
أصحاب الضرورات كالذي طلع عليه الحب الفرنجي في الشتاء ولا يقدر على عمل حرفة ولا أحد يفتقده ولا عماله
برغيف (وبالجملة) فلا يقدر على ترك الفضول وترك المبادرة الى الانكار بغير علم الامن راض نفسه على بدشيخ
حتى صار يشغل عليه النطق بالكلام (وأما من شبع) من الشهوات فالفضول من لازمه لا يقدر على ترك كثرة
الكلام الحرام فضلا عن الفضول بل سداه وجمته كثرة كلام فرحم الله من أتى البيوت من أبوابها وقد تقدم
في منة حسن الظن ان الانسان لا يقدر على حسن الظن بالناس الا ان نظف باطنه من سائر الرذائل والافن لازمها
سوء الظن قياسا على ما في نفسه هو وان الانسان مادام يسيء الظن بأحد فهو لم يتطهر من الرذائل فانهم ذلك
واعمل على التخلق به والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) رضاي عن ربي عز وجل اذا قرع على الرزق كرضاي اذا وسع على
لعلى بأنه أعلم بمصالحى من نفسى ولا يفعل معى الا ما سبق به عمله وليس لعبد أن يقول لسيده رد عنى ما سبق فى
علمك ولو سأله ربه فى ذلك لا يجيبه اذ لا يمكن تبديل ما قسم وأيضافه اذا قرع على الرزق فقد سلك بي طريق
أنبيائه واصفيائه واذا وسع على فقد سلك بي طريق أعدائه فى الغالب فان فى الفقر عدم الغفلة عن الله تبارك
وتعالى ورقصة الحجاب وفى سعة الرزق كثرة الغفلة عن الله عز وجل وكثافة الحجاب وسيأتى بسط ذلك فى مواضع
من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى فاهم بأخى ذلك واعمل على التخلق به ترشدا والله سبحانه وتعالى يتولى هداك
والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) رضاي عنه تبارك وتعالى اذا قدر على معصية كما أرضى عنه تعالى اذا قدر
لى طاعته لكن من حيث التقدير لا من حيث الكسب لان المعاصى بر يد الكفر ومقدمته وهذا هو معنى قول
أهل السنة والجماعة رضى الله تعالى عنهم يجب الرضا بالقضاء لا بالمقضى ومعنى قولهم أيضا نؤمن بالقدر ولا نتخضع
به (وايضاح ما قلناه) من الرضا ان يعلم العبد ان سيده فعال لما يريد لا يتوقف على غرض عبده فله ان يستعمله
نارة فى تقليب المسك ونارة فى تقليب الزبل فالمسك مثال الطاعات والزبل مثال المعاصى وميزان الشرع فى يد
العبد لا يضعها من يده لحظة فما كان من طاعة قال الحمد لله وما كان من معصية قال أستغفر الله (فان قيل) اذا كان
فعل العبد نطقا لله تبارك وتعالى فكيف سميتوه زبلا فى حق العاصى (فالجواب) قد قال تبارك وتعالى الله
خالق كل شئ تخلق الحسن والقبيح ولكن من الادب ان لا يثنى على الحق تبارك وتعالى الا بما هو وحسن فى
العرف فلا يقال سبحانه خالق القردة والخنزير وان كان ذلك حقا فمثال الطاعات والمعاصى مثال صندوقين
محموشين مسكوا كتب على ظاهرا أحدهما مسك وعلى ظاهرا الآخر زبل فهل ينقلب ما فى باطن ذلك الصندوق
من المسك زبلا بكتابة الاسم عليه لا والله لا ينقلب بل هو مسك من حيث انه فعل حكيم عليم والله سبحانه وتعالى
أعلم (وسمعت) سيدي عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول من تأمل فى مديونات الحق تبارك وتعالى
وجدها فى غاية الكمال وعلم ان الحق جل وعلا لم يقدر على عبده معصية الا بحكمة اما اختياره واما وقوعه فى
عيب باعماله أو تكبره به اعلى أحد من المسلمين ونحو ذلك فان العبد مادام مستقيما فى أحواله كما هو محفوظ
من الوقوع فى المعاصى جله وتأمل يا أخى الانبياء وكل الاولياء لما كان من شانهم الاستقامة كيف سماهم الله
تعالى من المعاصى جله اما عصية واما حفظا بخلاف غيرهم فان الله تبارك وتعالى ينوع عليهم الواردات
ليخلصهم من ورطة أمور كما قال تبارك وتعالى وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون وفى المثل السائر

من لم يجئ بشراب الليمون جاء بحطبه فشراب الليمون هنا هو كناية عن الطاعات وحطبه هو كناية عن المعاصي (وفي كتاب) الحكم لسيدى الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رضي الله تعالى عنه رب معصية أو رثت ذلا وانكسار اخير من طاعة أو رثت عزوا واستكبارا يعنى بالنظر للاثرفان الله تبارك وتعالى ما وضع التكليف في عنق المكلف الا ليدل به نفسه فلما خالف وتكبر بهما مثل ابليس كان اثر المعصية من الذل والانكسار أحسن اثر من اثر تلك الطاعات التي رأى بها نفسه على الخلق فافهم (ويحتاج) صاحب هذا الخلق الى ميزان دقيق يفرق به بين الحق والباطل ليعطى كل واحد منهما ما حقه فيستغفر ويندم من حيث كسبه ونفسه ورضى من حيث كون ذلك من تقدر ربه عليه (وكان) سيدى عبد القادر الدشوطى رضي الله تعالى عنه يقول مادام العبد بعيدا من حضرة ربه فمن لازمه غالبا كثرة الاعتراض على مقدور الحق تبارك وتعالى فاذا قرب من الحضرة أطلعها الله تبارك وتعالى على ما في أفعاله من الحكمة فلم يطالب قط بتغيير شيء برز في الكون الا بوجه شرعى حياء من الله تبارك وتعالى وكان سيدى عبد القادر الخليلاني رضي الله تعالى عنه يقول لا يقدح في كمال الولي منازعته للاقدار الالهية اذ من شأن الكامل أن ينزع أقدار الحق بالحق للحق (وفي رواية) أخرى عنه رضي الله تعالى عنه انه كان يقول كل الرجال اذا ذكر القدر أمسكوا الالافا فانه فتح في روزه فدخلت ونازعت أقدار الحق بالحق للحق فالرجل هو المنازع للقدر بالقدر لا الموافق له انتهى وهو كلام نفيس ومعناه ليس الرجل من يكون راضيا بالمعاصي ويحتج بالقدر انما الرجل من يدافع الاقدار حتى لا تقع ثم ان وقعت كذلك أعطاهما حقه من الاستغفار والتوبة والندم والحزن (فعلم) ان كراهة العبد للوقوع في المعاصي لا تقدح في رضاه عن الله تبارك وتعالى وتسليمه لاقداره بل هو مطلوب شرعا اذا المعاصي موجبة لسخط الله تعالى على العبد ومن فر من مواطن السخط فهو مأور بذلك كما أن من رأى حائطا قد ماتت للسقوط فليس له أن يقف تحتها ينتظر سقوطها عليه ليهوت ومن فعل ذلك فكلمه حكم قاتل نفسه وقد توعدده الله تبارك وتعالى بالعذاب لانه تعدى على الحق تعالى في استجلاب الاذى بسدنه الذي هو بنية الله تبارك وتعالى ولا يهدم البنية الا خالقها واما العبد فالواجب عليه السعي في حفظها من سائر الآفات الظاهرة والباطنة فهو ولو علم أن الله تعالى قدر عليه معصية يجب عليه مدافعتها حتى تقع بمحض القدر ويشاب على ذلك كما بسطنا الكلام عليه في كتاب اليواقيت والجواهر فافهم يا أخي ذلك واعمل على التحاق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم اعتمادى على شيء من طاعاتي دون الله تبارك وتعالى فان كل من اعتمد على غير الله تبارك وتعالى تخلى عنه في الآخرة ووالله ثم والله ثم والله انى لا نصرف من صلاتي وأنا في خجل من ربي عز وجل أكثر من خجل اذا عصيته لسوء ما يقع في صلاتي من شهودى سوء الادب والغفلة عما يليق بتلك الحضرة ولا أتجرأ أن أقول في سجودى أو في ركوعى اللهم لك سجدت وبك آمنت وألهم لك ركعت الى آخره الا ان أعقبت ذلك بقولى سجودا أو ركوعا استحق به في اعتقادى المؤاخذه لولا عفوك وحلمك وشفقتك على فلئك الفضل الذى لم تخسف بي الارض ولم تمسخ صورتى انتهى فلونظر العبد لوجود سداه ولجته ذنوبا بالنظر لما يستحقه جلال الله عز وجل ومن كان هذا مشهده لا يقدر أن يرفع له بين العباد رأسا وفي منظومة الشيخ اسمعيل بن المقرئ رضي الله تعالى عنه وأرضاه ونفعنا ببركاته وامداداته

- ذنوبك في الطاعات وهي كثيرة * اذا عدت تكفيك عن كل زلة
- تصلي بلا قلب صلاة بثلها * يكون الفتي مستوجبا للعقوبة
- صلاة أقيمت يعلم الله أنها * بفعالها طاعة كالخطيئة

الى آخر ما قاله رضي الله تعالى عنه فعلم ان من كان ما ذكرناه مشهده في طاعاته فهو غائب عن طلب ثواب بفعالها بل لا يجترأ أن يطالب ذلك من الله أبدا فكلمه كالمجرم الذى أتوا به بين يدي الوالى بسبب قتل أو عمل زغل أو فجور بامرأة أمير أو نحو ذلك فافهم يا أخي ذلك واعمل على التحاق به ترشد والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) حسن سياستى للمقاريض الذين يقرضون في اعراض الناس بغير حق

مره بحجة الله تعالى
وقال الشاعر
قد تخالت مسلك الروح
منى
وبذا سمي الخليل
خليلا
واذا ما نطقت كنت
كلامي
واذا ما صمت كنت
الغليلا
وقال رضي الله تعالى
عنه في قوله و ابراهيم
الذي ربي قال وفيه مقتضى
قوله حسبي الله وقال
في قوله تعالى وبالاسحار
هم يستغفرون قال من
طاعناهم وأعمالهم
التي قاموا بها لله في ايابهم
أن يشهدوها من
أنفسهم ودليل ما قاله
الشيخ ان الله سبحانه
وصفهم قبل ذلك بقوله
كانوا قايلا من الليل
ما يجمعون ثم قال
وبالاسحار هم
يستغفرون فلم يبق قدم
منهم في ليالهم ذنوب
يكون استغفارهم منها
وقد جاء في الحديث
الصحيح ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان اذا
سلم من صلاته استغفر
الله ثلاثا وقال الواسطي
العبادات الى طلب العفو
عنها أقرب منها الى
طلب الاعراض عليها
وقال رضي الله عنه في
قوله قل بفضل الله

ووجته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون أي من طاعناهم وأعمالهم ومثل ذلك ورحة ربك خير مما يجمعون وقال في قوله تعالى

لا تتبعنا ان
الاسراء من بساط
العبودية والنبي صلى
الله عليه وسلم كان له
كمال العبودية فكان له
كمال الاسراء أسرى
بروحه وجسمه وظاهره
وباطنه والاولياء لهم
قسط في العبودية فلهم
قسط من الاسراء يسرى
بارواحهم لا بأشباحهم
وسمعه يقول في قوله
تعالى ان المتقين في
جنت ونهر في مقعد
صدق عندهم ليك مقتدر
ان المتقين في جنات
ونهر في هذه الدار وفي
تلك الدار في الدنيا في
جنات العلوم وأنهار
المعارف وفي الآخرة
في الجنة التي وعدوا بها
في مقعد صدق في هذه
الدار وفي تلك الدار عند
ملك مقتدر في هذه
الدار وفي تلك الدار وبسط
كلام الشيخ هو أن
نعيم الجنة السكان فيها
تكون رقائقه مجلدة
للمتقين في هذه الدار
فما كان لهم في الجنة
حسا يكون لهم في هذه
الدار معنى ومثل هذه
الآية قوله ان الارار
لني نعيم أي في هذه
الدار وفي تلك الدار في
الدنيا في نعيم الشهود
وفي الآخرة في نعيم
الرؤية وكذلك قوله

فاقدم لاحدهم الطعام اذا ورد على وأبش له في وجهه وأبسطه وكثيرا ما أعطيه ردائي أو قميصي أو شيئا من الدنيا
ونحو ذلك مما يحببه في فاذا أحبني ومال الى ثم سمعته يذكر أحدا بسوء قلت له وأنا متبسم يا أخي ما هي عادتك
تذكر أحدا بسوء فانه يجعل من ذلك ويستحي ان يكمل الحكاية فاذا جعل من ذلك واستحي وسكت داو يناه
بنحو قولنا للحاضرين فلان يلتقي من غير أختينا ولا يلتقي منه ثم نقول للحاضرين لو كان أصحابنا كلهم مثل صاحبنا
هذا كانوا بخير فانه يحبني حاله لكونه رجلا حقا نيا لا يدهن أحدا في حق و يقبل النصيح من المحبين ونغالطه في
نفسه فاذا غلط فيها قلنا له قد أحببتك يا أخي في الله واشهدوا على انه أخي دنيا وأخرى ان شاء الله تعالى ولكن
مقصودي ان تتبايع في هذا المجلس على ان أحدا منا لا يذكر أحدا قط بسوء ولا يقر على معصية ولا غيبة في
أحد من المسلمين فلا يسع الحاضرين الا أن يجيبوا الى تلك المبايعه ويدخل ذلك المقرض في جلتهم ويبايع
فاذا بايع تصرفنا فيه بعد ذلك لاجل الشرط شيئا فشيئا حتى يصير ان شاء الله تعالى لا يذكر الناس في مجلسنا الا بخير
(وهذا) الخلق قل من يفعله من الناس فانهم اما أن ينكروا على ذلك المقرض ويعبسوا وجوههم في وجهه
فيخرج مقرضا فيهم كذلك واما أنهم يسار كونه في الغيبة في الناس واما أن يسكتوا على تلك الغيبة ومن أدب
بجالس المؤمنين أن لا يذكر فيها أحد بغيبة ولا يشمت فيه بصيبة ولا خير في مجلس يقوم أهله كلهم متحملين
الاورزار (وكان) من حسن سياسة أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله انه كان اذا علم من أحد انه يغتاب الناس
يقول للحاضرين أول ما يجلس عنده مثل صاحبنا هذا هو الذي ينبغي للفقير أن يتخذ صاحب الجاهل كونه لا يذكر
الناس قط الا بخير فيلجئه في ذلك المجلس عن الغيبة حتى يقوم لانه يستحي ان يخيب ظن الناس فيه الخير (وقد)
تخرب عليه رضى الله تعالى عنه مرة جماعة بالباطل و جاؤا معهم بجماعة من الزوالق يريدون سب الشيخ فقال لي
ايش قلت فيمن يلجم لك هؤلاء الزوالق فلا يقدر أحد منهم ان يكلمني كلمة قبيحة ويخالفون جميع ما تفقوا
عليه مع أصحابهم فقلت له وماذا تفعل فقال أقول لهم الحمد لله الذي لم يجيبوا معكم الا جماعة خير من دينيين
يستحيون أن يتكلم أحد منهم بين اثنين أو يساعد أحدا على الباطل ولو كان أباه أو أخاه ولم أسمع منهم في
عمري الا الكلمة الطيبة فالتجوا كلهم عن سيدي الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه فلم يقدر أحد منهم
على النطق بكلمة في حقه وصار أصحابهم يغمزونهم أن يسبوه كل واحد وهم فلا يستطيعون بل انقلبوا على الذين
جاؤا معهم ثم قال سيدي الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه ايش قلت في هذه السياسة فقلت له عظيمة فقال
نصرتهم وكففتناهم عن الوقوع في الاثم بسبب ما كانوا أضمره من السب وصاروا نصرته على أصحابهم
الذين جاؤا بهم انتهى (فتعلم) يا أخي هذه السياسة واعلم بها بقصد حياية دين أعدائك عن النقص واياك ان
تعلم أعدائك انك تكبرهم فانهم يزدادون فيك عداوة ويتعبون سرك انتهى والله اني لاعرف جماعة من
الفقهاء كانوا يكرهوني فإزالت أقول للناس اني أحب فلانا لدينه وخيره فيبلغه الناس ذلك فتقل عداوته
حتى صار من أصحابي ولو اني كنت قلت اني أكره فلانا لقله دينه لكان ازداد عداوة وبغضا واذا أردت يا أخي
ان لا تجرئ عليك السفهاء فلا تجهم اذا شئت ولا تقل قط لاحدهم البعداء عن سيدي مثل النعل أو أقل أو اخس
فانهم اذا تأدبوا معك قالوا لك وكذلك أنت الا نخرج عندنا لانهم اسفه منك بيقين وأقل حياء (وقد قال) الامام
الشافعي رضى الله تعالى عنه وأرضاه ونفعنا ببركاته وامداداته

اذا سبني نذل تزايدت رفته * وما العيب الا ان وقفت أسايبه

(وقال) رضى الله تعالى عنه وأرضاه لا ينبغي للعالم أن يدعى سفيه قط بالسفه فان كان ولا بد فليجعل عنده
سفيهها بسافه عنه السفهاء انتهى فاعلم يا أخي ذلك واعمل على التخلص به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك
والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم رؤيتي في نفسي أنني معدود من جملة علماء الزمان بل لم يزل جهلي
مشهودا لي على الدوام ولو أن السلطان رسم لاهل العلم والصلاح في مصر كل واحد بالف دينار لا تحدى نفسي
بانهم يعطوني من ذلك شيئا (وهذا) الخلق من أكرمهم الله تبارك وتعالى على وغالب من يدعيه متفعل فيه

فيقول أحدهم نحن لسنا من العلماء وإذا فرق السلطان على العلماء ما لا فليعلم أنه صادق في شهوده في نفسه الجاهل إذا بلغه أن السلطان
 فعله هذا يخالف دعواه فليمتحن الناصح لنفسه بنفسه هذا الميزان فإن رآها اشترحت لكل شيء فانها مما هو
 على اسم العلماء من وظائف ونقود فليعلم أنه صادق في شهوده في نفسه الجاهل إذا بلغه أن السلطان
 رسم بمال للعلماء لا تحده نفسه قط بانهم يعطونه من ذلك شيئا وكذلك صاحب هذا المقام كالمس (وقدر أيت)
 من يدعي الجهل من طلبة العلم قد كتبوا اسمه في ديوان صدقات السلطان فجاءوا واحد وقال للكاتب امح اسم فلان
 فانه متورع ولا ياكل قط من مال السلطان فمحا اسمه فلا تسأل يا أخي ما حصل لذلك الواحد فصار يقول له أنا
 عظمتك ووصفتك بالورع حماية لك من الشبهات فيقول له أنا قلت لك اني ورع ولم نزل معاديا له حتى مات
 (وكان) سيدي على الخواص رجه الله تعالى يقول من نظر في علوم السلف الصالح حكم على نفسه بالجهل ولم
 يحدث نفسه قط بانه من العلماء انتهى (وقد نقل) ابن السبكي رجه الله تعالى ان كتب خزانه المدرسة النظامية
 حرق في زمان حياة نظام الملك فشق عليه ذلك فقالوا له لا تخف فان ابن الحداد على الكتاب جميع ما حرق من
 حفظه فأرسلوا خلفه فأملى جميع ما حرق في مدة ثلاث سنين ما بين تفسير وحديث وفقه وأصول ونحو ذلك
 (ونقل) أصحاب الطبقات ان ابن شاهين الحافظ صنف ثلثمائة وثلاثين مؤلفا (منها) تفسيره للقرآن
 في ألف مجلد (ومنها) المسند في ألف وستمائة مجلد ذكروا انه حاسب الجبار في استخراج منه الجبر للكتابة
 أو اخر عمره فبلغ ألف موطأ وثمانمائة رطل (وحكى) بعضهم ان الشيخ عبد الغفار القوصي صنف في مذهب
 الشافعي بأخيم ألف مجلد (وحكى) الجلال السيوطي رجه الله تعالى ان الشيخ أبا الحسن الأشعري رضى
 الله تعالى عنه ألف تفسير اسمائة مجلد قال وهو في خزانه النظامية ببغداد (وحكى) أيضا رضى الله تعالى
 عنه عن محمد بن جرير الطبري الذي ادعى الاجتهاد المطلق بعد الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه وأرضا انه
 كان يحفظ من العلم وقرغمانين بعيرا (وحكى) الشيخ تقي الدين السبكي رضى الله تعالى عنه أن محمد بن
 الانباري رضى الله تعالى عنه كان يحفظ في كل جمعة عشرة آلاف ورقة (وحكى) أيضا رضى الله تعالى عنه
 أن الامام الواحدى رضى الله تعالى عنه كان يحفظ من كتب العلم وقرمائة وعشرين بعيرا (قال) رضى الله تعالى
 عنه ومن الغريب ان محمد بن سينا لامة انسان على عدم حفظه للقرآن فحفظه كما في ليلة ولم يكن سبق له قبل ذلك
 حفظ سورة منه غير الفاتحة وقل هو الله أحد والمعوذتين وكان لا يسمع شيئا الا حفظه من أول مرة وكذلك الامام
 الشافعي رضى الله تعالى عنه وأرضا فكان يقول ما سمعت شيئا قط ونسيته بعد ذلك (وروينا) عن علي بن أبي
 طالب رضى الله تعالى عنه وكرم الله وجهه انه كان يقول لو شئت لا وقرت لكم ثمانين بعيرا من معسني الباء
 (وكان) الليث بن سعد الامام رضى الله تعالى عنه وأرضا يقول لو كتبت ما في صدري ما وسعته مركب انتهى
 (فانظر) يا أخي الى علمك مع هذه العلوم التي أوتيتها غيرك من العلماء الذين ذكرناهم والذين لم نذكرهم تجده
 لا يجيء قطرة من البحر المحيط وهناك تحكم على نفسك بالجهل (وسمعت) سيدي عليا الخواص رضى الله تعالى
 عنه يقول من أراد أن يعرف مرتبته في العلم فليرد كل قول علمه الى قائله وينظر في نفسه فابق معه بعد ذلك فهو
 علمه الذي يبعث عليه يوم القيامة ويثيبه الله عليه ويأجره وما زاد على ذلك فله ثواب جملة لا غير (وسمعته)
 رضى الله تعالى عنه مرة أخرى يقول لا يبلغ العبد مقام الكمال الا ان صارت مذهب المجتهدين نصب عينيه
 (وكان) سيدي ابراهيم المتبول رضى الله تعالى عنه يقول لا يكمل الرجل عندنا في الطريق حتى يقدر على
 استخراج جميع أحكام القرآن من أي حرف شاء من حروف الهجاء انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق
 به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والجدرب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) نفرة طبعي ممن يمدحني في المجالس بنظم أو نثر من حيث خوفي من
 روية نفسي لذلك فاهلك مع الهالكين ثم اني بعد ذلك أشكر الله تعالى الذي أطلق بعض الاسنة بمدحى مع
 أنى لا أستحق ذلك ثم بعد ذلك أيضا أفتش نفسي فربما كان حب المدح كما منافعها فيورثها المدح بعض زهو
 وعجب فيجب على الفقير مراعاة ذلك على ان المدح غالب الا يخلو من مجازفة وكذب ومثال من يفرح بما قاله الشعراء

الخصوصية عند ملك
 مقتدر في هذه الدار
 وفي تلك الدار في هذه
 الدار لهم عندية
 الامداد وفي تلك الدار
 لهم عندية الاشهاد
 وقال في قوله تعالى ما خلق
 الله ذلك الا بالحق الحق
 الذي خلق به كل شيء
 كلمة كن قال الله
 سبحانه ويوم يقول كن
 فيكون قوله الحق وقال
 في قوله سبحانه أن اشكر
 له ولو اديك انما قرن
 شكره بشكرهما
 لانهما أصل في وجودك
 وقال في قوله وما نلك
 بهمينك يا موسى قال
 هي عصا أتوكأ عليها
 وأهس بها على غنمي
 ولي فيها ما رب أخرى
 الى قوله سيرتها الاولى
 يقال للولى وما نلك
 بهمينك أي بالولى قال
 هي دنياي أتوكأ عليها
 وأهس بها على غنمي
 وغنمه أعضاؤه ولي
 فيها ما رب أخرى فيقال
 له ألقها فناء عنها فالقها
 فيكشف له عن حقيقتها
 فاذا هي حبة تسمى ثم
 يقال له خذها ولا تخف
 ولا يضره أخذها حين
 أخذها لانه أخذها
 باذن كما ألقاها باذن
 فاحذها من الوجه
 الذي به ألقاها فاطاع
 الله في أخذها كما أطاع

الله في القائه وقال في قوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة نزيلا الملك يومئذ الحق للرجن انما قال للرجن ولم يقل القهار ولا العزير

ذلك وتفطرت قلوبهم
 فرفق بهم ان قال الملك
 يومئذ الحق الرحمن
 وهكذا قوله يوم نحشر
 المتقين الى الرحمن وفدا
 ولم يقل للقهار ولا للعزيم
 لان الحشر وهول المطاع
 شديد فلا يفهم برحانته
 في ظهور سلطان قهره
 وقال وقد سئل عن قوله
 يا أيها الذين آمنوا
 اتقوا الله حق تقاته
 ولا تموتن الا وانتم مسلمون
 فقال القائل من أين
 للعبد أن يتقى الله حق
 تقاته ومن أين له أن
 لا يموت الا وهو مسلم
 فقال الشيخ رضي الله
 عنه أقول ان هذه
 الآية منسوخة بقوله
 فاتقوا الله ما استطعتم
 فكانوا قد خوطبوا
 أولاً بتقوى الله حق
 تقاته وهو أن يطاع فلا
 يعصى ويذكر فلا
 ينسى ويشكر فلا يكفر
 ثم خفف عنهم بقوله
 فاتقوا الله ما استطعتم
 قال ويمكن الجمع بين
 الآيتين فاتقوا الله
 ما استطعتم أي في جانب
 الاعمال وقوله تعالى
 فاتقوا الله حق تقاته
 أي في جانب التوحيد
 وقوله ولا تموتن الا وانتم
 مسلمون أي لا تتعاطوا
 من الاعمال الا عمالا
 اذ انتم عليها متم مسلمين

كذبا مثال من سمع شخصاً يقول عنه ما رأيت رائحة أطيب من رائحة غائط فلان اذا دخل الخلاه فيخرج بذلك مع
 علمه بنتنه فهو الى السخر يقبه أقرب وكان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول من مدحك بما ليس فيك
 فقد يذمك بما ليس فيك أي فكأنه لم يتورع في المدح فكذلك لا يتورع في الذم وأيضا فان غالب الحاضرين
 بمدحك قد يعرفون من عيوبك ما يصددهم عن قبول المدح فيك اما طوا اما حقيقة (وكان) سيدي على الخواص
 رحمه الله تعالى يقول اذا رأيت نفسك على قدم الاستقامة ثم مدحك انسان فهو تنبيه لك على نقصك فغش
 نفسك وتعرف من الله تبارك وتعالى سبب مدح الناس لك فربما علم تعالى من نفسك حب المدح لها على عبادتها
 مثلا فاعطاك ذلك وجعله هو حظك منه سبحانه وتعالى كما يفرح الوالد الطفل بالجلال والسخاشيخ انتهى
 (وكان) أخي أفضل الدين رضي الله تعالى عنه يقول اذا مدحك انسان فقل لنفسك لولا أن الله تبارك وتعالى علم
 منك عدم الاخلاص وعدم الاكتفاء بعلمه وحده لا تخفك كما أخفي عباده المخلصين ولم يبعث لك من مدحك
 اذ لا يحتاج الى الترغيب في الطاعات الا من كان يعبد الله على حرف (وأما) مدح الله تبارك وتعالى
 للانبيا عليهم الصلاة والسلام فانما هو ليعلمنا الله تعالى به لوم مقامهم وصديقتهم لتقبل منهم كل ما جاز به من
 الهدى من غير توقف لا لترغيبهم في الطاعة خوفاً أن يخلوا بها كغيرهم فان ذلك لا يحتاج اليه الا نبيا عليهم
 الصلاة والسلام لعصمتهم (وكان) سيدي على الخواص رضي الله تعالى عنه يرحم من مدحه أشد الزجر غير الجناب
 الله عز وجل ان يشركه في صورة المدح أحدمع أنه كان مشهده ان جميع الصفات التي يمدح بها النماهي بالاصالة
 للحق تبارك وتعالى فكان يجب أن يتميز بالنقص المطلق ولتتميز الحق جل وعلا بالسكالمطلق وان كان لم يزل
 متبيرا كذلك وكان رضي الله عنه يقول ليس في حل من مدحتي في غيبتي أو حضوري فان مثلي لو نطقت كل ذرة
 من جميع الكائنات بهجوه لكان ذلك قليلا انتهى (وهذا) المقام أعلى مما ذكره الشيخ تاج الدين بن عطاء
 الله رضي الله تعالى عنه وأرضاه في حكمه بقوله العارفون اذا مدحوا انبسطوا والشهود هم ذلك من الملك الحق
 والعباد اذا مدحوا انقبضوا والشهود هم ذلك من الخلق انتهى فان الكامل هو من ينظر بالعينين أو العيون
 لا بعين واحدة فينظر ان ذلك من الحق بأحد العينين فيشكره على ذلك وينظر ان ذلك من الخلق بالعين الاخرى
 فيخاف ويستغفر فقد يكون ذلك استدراجا وقد تحققت بهاتين العينين والله الحمد (وكان) أخي سيدي أفضل الدين
 رضي الله تعالى عنه يقول من ادعى انه وصل الى مقام لا يؤثر فيه مدح الناس له فليمتحن نفسه بما لو ذموه
 ونقصوه وكفروه فان كان يتأثر من ذلك فهو يجب المدح انتهى وهذه ميزان تطيش على الذرف زجر المسادح أو
 منعه بسياسة أولى حتى لا يعود مثل ذلك (وكان) سيدي عبد القادر الدشوطي رضي الله تعالى عنه يقول لا ينبغي
 للعبد أن يفرح بما آتاه الله تعالى من العلوم والمعارف والجاه الا بعد مجاوزة الصراط وماذا ينفع المدح لمن
 يسقط يوم القيامة من الصراط في النار انتهى فانهم يا أخي ذلك واعمل على التحاق به ترشدوا والله سبحانه وتعالى
 يتولى هدالك بمنه وكرمه والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) موافقتي على مدح من يكرهني اذا سمعت أحدا يمدحه أو يذكره بخير
 فاطهر البشاشة وطلاقة الوجه حتى لا يكاد يلحق بي أحدا في متفعل بذلك وفي ذلك من حسن السياسة ما لا يخفى
 على عارف (وفيه) أيضا سداب الغيبة والنميمة وفيه يكرهني فر بما اني اذا لم أظهر البشاشة بمدح من يكرهني
 وانقبضت فهم الناس عداوتي وينفع للناس باب الغيبة ونقل الكلام بالفساد بيننا وبينه وتكبر الفتنة وأشد
 العداوة فيحتاج من يخالط الناس في هذا الزمان الى عقل وافر وسياسة عظيمة والاقال العدو ماشاء من
 النقائص بخلاف ما اذا قالوا له ان فلانا ظهر لنا منه الفرح والسرور ولما مدحك عنده وتحققنا أنه يحبك
 وجميع ما يبلغك عنه من ضد ذلك انما هو رمي فتن من الناقل وأكثر الناس اليوم لا يكادون يذكرون عن
 بعضهم ما يؤلف قلوبهم أبدا انما يذكرون ما ينفرهم عن بعضهم ويتفرجون عليهم حتى لا يكاد أحد الشخصين
 يخالط آياه ساعة بل سمعت بعضهم يقول اللهم ان أدخلتني الجنة فلا تجعلني جار فلان وقد رأيت شخصين
 من المدرسين بينهما وقفة فجمعتهما دعوة لعرس فأول ما دخل أحدهما ورأى عدوه هناك شرع في الرجوع

وقال رضي الله عنه صليت خلف الشيخ صلاة لصح فقرأ بحم عسق فلما انتهى الى قوله بم لمن يشاء انانا فطر لي وشرع

وشرع الجالس في الخروج فجز الناس ان يجلسوا أحدهما مع جالس الآخر فلم يقدر وانفجر الجالس ودخل الخارج فتكدر الوقت على جميع العلماء الحاضرين وعلى كل من كان حاضرا وصار الناس يقولون اذا كان هذا فعل العلماء في بعضهم فابقينا نعتب على الظلمة والعوام ونحصل لصاحب الوليمة كذلك غاية التكدر واذا كان العلم لا يهذب حامله فكيف يهذب به غيره انتهى فينبغي لمن حضر وائمة وكان هناك من يتأذى بمجالسته ان لا يدخل لتلايقع له كل وقع لمن قدمنا ذكره من التعزير او يتصبر حتى ينفذ الناس وانه اذا لم يوافق على سماع مدح عدوه فأقل أحواله السكوت (وقد حضرت) مع أخي سيدي أفضل الدين رضي الله تعالى عنه ووليمة وهناك شخص من أشد المنكرين عليه فقام المادح بمدح ذلك المنكر فخلع أخي سيدي أفضل الدين رضي الله تعالى عنه وأرضاه عليه جيبته ونقطه بالفضة فزال انكار ذلك الشخص على يدي سيدي أفضل الدين وقام وقبل رأسه وكان السكرانة التي كانت عندهم تكن وهذا من حسن السياسة (وسمعته) رضي الله تعالى عنه مرة يقول ينبغي للفقير اذا كان في مجالس وهناك من يحط عليه أو يكرهه أن يذكروه بخير للحاضرين من ورائه فانه أقوى في تخفيف العداوة من مدحه في وجهه وأكمل في رياضة النفس وكذلك ينبغي له أن يقوم له اذا قام بقصد إزالة المانع بينه وبينه ويؤجر على ذلك ان شاء الله تعالى وهذا خلق لا يشمر رائحته الامن سلك على يد الاشياخ حتى فطموه عن جميع الرعونات البشرية أو من جذبه الحق تبارك وتعالى الى حضرته بغير واسطة أحد من الاشياخ فلم يلتفت الى مراعاة أحد من الخلق الا عن اذن الله تبارك وتعالى والافن لازمه غالب الامراض هم رياء ونفاقا فيعاملونه كذلك رياء ونفاقا ولا يحصل بذلك تخفيف عداوة (وقد دخلت) بحمد الله تعالى الى مقام صرت أكرم فيه جميع المسلمين وأجلهم وأعظمهم من حيث كونهم عبدا لله عز وجل لالعله أخرى وصرت أسعى في التأليف بينهم بكل ما يمكنني وربما أتاني النمام بكلام قبيح عن بعض أعدائه فاقبله بكلام حسن وأبلغه له فيتعجب ويقول أنت صادق فيما تقول ولكني أعرف منه سابقا خلاف هذا ولكن القدرة صالحة (ومما وقع لي) أن شخصا من الحسد صار يذكري بالسوء في المجالس فصار الناس يقولون لي ان فلانا يقول في عرضك كذا وكذا فاقول لهم أنا عاهدت الله تعالى ان لا أقبل نعمة من أحد وقد فارقت على صفاء وصلح ولم أجمع به بعد ذلك فلا أصدق فيه قولا الا ان سمعته منه باذني فانقطع الناس عن نقل الكلام الى عنه وأنا أعلم اني لو صدقتهم وقابلته بالسوء لنقلوا اليه كذلك ما يسمعونه مني فان من نقلك ثم عليك ومن نقل اليك نقل عنك (ولهذا) الخلق حلاوة يجدها الانسان في نفسه أشد من حلاوة العسل فافهم يا أخي ذلك ترشدا وعمل على الخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هدايا والحمد لله رب العالمين

(ومما أتتني) الله تبارك وتعالى به على (تم) عدم المبادرة الى الانكار على من رأيت يسهي على وظائف اخوانه في هذا الزمان بل أتربص وانظر في أمره فر بما كانت تلك الوظيفة تحت يدي من لا يستحقها شرعا فقد شر وطال الواقف أو غير ذلك ثم اذا تبين لنا بعد ذلك أنه أخذها من أخيه بغير حق كأن لبس على الناظر حتى جونه في تقريره فعند ذلك ننكر عليه أشد الانكار وأحسن ما يقول الواحد منا اذا رأى طالب علم سعى على وظيفة أخيه أو سمع عالما ينكر على عالم شيئا لم تصرح الشريعة بحكمه اعلم يا أخي ان فلانا اعلم مني وربما يكون أعلم منك بالشرعية فلولا ان له شبهة حق في مثل ذلك لما فعله على ان هؤلاء المنكرين لا ينكرون على ذلك الذي سعى غالبا الا من ورائه ولا أحد يبغضه في الغالب وذلك معدود من الغيبة لا من النصيحة فليتنبه الانسان لمثل ذلك (وقد بلغ) سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه ان شخصا سعى على وظائف الناس ثم ينزل عنها القوم آخريين بفلاس فارسيل ورائه وزجره أشد الزجر وخوفه من سوء الخاتمة بمقتضى الايداء وحب الدنيا وتحول عنه بالقلب فتاب الى الله تبارك وتعالى ورجع (وبالجسلة) فكل من ذاق ضيق العيش في الدنيا أقام لمن يسعي فيها الاعذار وصار لا ينكر على الناس الا ما خالف صريح السنة المحمدية أو كلام أئمتنا رضي الله تعالى عنهم (وقد كان) طلبه العلم في الزمان الماضي لهم صدقات وخبرات وهدايات تأتيهم من التجار والاكابر بغير سؤال ويقولون لا حدهم اشتغل بالعلم ونحن نكفيك ما تحتاج اليه من كسوف ونفقة (وكان) كل غني أو أمير

يشاء عقبا لاعلم ولا حسنة فلما سلم الشيخ من الصلاة استدعاني وقال لقد وجدت فهمك في الصلاة يهيب ان يشاء انانا الحسنات ويهيب ان يشاء الذكور العلوم اوزو وجهم ذكرانا وانانا علوما وحسنات ويجعل من يشاء عقبا لاعلم ولا حسنة فتعجبت من اطلاع الشيخ على ذلك فقال أتعجب من اطلاعي على فهمك في الصلاة قد فهم فلان كذا وفهم فلان كذا حتى عد افهام الجماعة الذين خلفه وقال في قوله تعالى ان الشيطان لكم عدو فهم قوم من هذا الخطاب انهم أمروا بعداوة الشيطان فشغلهم ذلك عن محبة الحبيب وقوم فهموا من ذلك ان الشيطان لكم عدو أي وأنا لكم حبيب فاشتغلوا بمحبة فكفاهم من دونه قيل لبعضهم كيف صنعك مع الشيطان فقال وما الشيطان نحن قوم صرفنا همنا الى الله فكفانا من دونه وقال رضي الله عنه قرأت مرة والتين والزيتون الى ان انتهيت الى قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في

في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين فكيف كنت في معنى هذه الآية فكشف لي عن اللوح المحفوظ فاذا مكتوب فيه لقد خلقنا الانسان في

ربه همت به هم ارادة وهم بها هم ميل لاهم ارادة وقال في قوله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الى قوله ثم تاب عليهم فقال حسن شيخه أبي الحسن ذكر توبة من لم يذنب لا يستوحش من أذنب لانه ذكر النبي والمهاجرين والانصار ولم يذنبوا ثم قال وعلى الثلاثة الذين خلفوا فذكروا من لم يذنب ليونس من قد أذنب فلو قال أو لا قد تاب الله على الثلاثة الذين خلفوا لتفطرت أكبادهم وقال رضى الله عنه التقوى في كتاب الله على أقسام تقوى النار قال الله تعالى واتقوا النار وتقوى اليوم قال تعالى واتقوا يوما تقوى الربوبية يا أيها الناس اتقوا ربكم وتقوى الألوهية واتقوا الله وتقوى الآلية واتقوى بأولى الأسباب وقال رضى الله عنه في قوله تعالى مما عاون الكذب كالون للصحت نزلت في اليهود ومن كان من فقراء هذا الزمان مؤثرا للسمع لهواه آكلا مما حرمه مولا فهى نعمة يهودية لان القوال

يفتقد كل ليله جميع من في حارته من الفقهاء والفقراء بالطعام مهيا مطبوخا فصارا كابر اليوم لا يرى أحد منهم حسنة من حسنات الدنيا (وقد قررنا) لانه وانما اراد ان سعى الفقير وطالب العلم على نفسه في هذا الزمان ليلا ونهارا لا يقدح في مقامه لان جميع ما يحصله بالجري والتعب قد لا يكفى عياله فسعىه على ما يستر له ولو سماه الناس دينيا أفضل من تركه التكسب ولو سماه الناس صالحا وقد يكون الساعى فقيرا ليس له ما يقوم باوده والمسعى عليه غنيا لا يحتاج لتلك الوظيفة ولا يقوم بما اراد الساعى سسترة حاله وعياله وأكاه بتعاطى تلك الوظيفة على الوجه الشرعى وحمايته من أكاه الحرام بأخذها المعلوم وتركه المباشرة فهذا من الساعى مقصد حسن لا ينبغى الاعتراض عليه فيه (فاياك يا أخى) أن تنكر على طالب علم يسعى على قوته وتقول ما بقى عند أحد من الناس قناعة قبل تربص وتأمل فربما كان ذلك السعى واجبا عليه والواجب لا يجوز لأحد الانكار على فاعله (وقد بلغنا) أن الشيخ أباعبدالله القرشى المعمرى رضى الله تعالى عنه مر بأصحابه على صبي يقرط فريكا من الغيظ فقال للصبي هذا حرام عليك يا ولدى فقال لاى شىء يا عم والله انه لزرع أبى وحده وقد أرسلنى أقرط منه شيا نعمله فطيرا لانه لا ينجى من ذلك اليوم ما يادر بالانكار على أحد الا بعد علم (وكان) أبو عبدالله هذا من أكابر العارفين وهو تلميذ الشيخ أبي الربيع المالقي رضى الله تعالى عنه (وكان) رضى الله تعالى عنه يقول قلت يوما فى دعائى اللهم لا تفضحنى بسر رتى على رؤس الخلائق فقال له الشيخ أبو الربيع رضى الله تعالى عنه ولاى شىء تجعل لك سريرة تفضح بها هلا نظفت نفسك من سائر الادناس انتهى رضى الله تعالى عنهما فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا الله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على من) حسن سياستى للامير الذى خدمه أحد من أصحابنا وصار صاحبى يا كل من طعامه الذى غالبه بلص وجراؤم وذلك بانى أقول له مشافهة أو فى كتاب أرسله له وبعد فانى أوصيك يا أخى ان تأكل من طعام الامير الذى اختاره لنفسه ولا تأكل من طعام أحد من البلاصية الذين حوله الا الذين منهم فانى أعتقد من الامير الحرز من أكمل الشبهات ومقتضى دينه انه لا يأكل الا ما ظهر له حله فان مثل هذا الكلام حق فاذا سمعنا صاحبنا أخذله منه معنى أو سمعنا الامير يأخذله منه معنى أو سمعنا المباشرون أخذوا منهم معنى من غير ان نسمى أحد منهم بلاصيا وأنه يأكل حراما لاسيما ان كنا نشفع فى المظالمين عند ذلك الامير فانه ربما نفرت نفسه من قولنا لصاحبنا لا تأكل من طعامه فيصير بخالفنا فى الشفاعات فيتعجب سرنا فى تحويل قلبه الى ما نطالب منه اللهم الا أن نعلم احتمال ذلك الامير لجزنا وقبوله نعمنا فلا بأس اذن بالافصاح عن المقصود (وقد كتبت) مثل ذلك للاخ الصالح ابن الصالح سيدى أبي المجدابن الشيخ أحمد المغربى الرقماوى نفعنا الله تعالى ببركاته حين عمل اماما وفقها عند حجرة الكاشف بالغربية فارسلت له اياك ثم اياك والاكل من طعامه أو موافقته على هواه المذموم (وكتبت) للكاشف أوصيك بان لا تقبل كل ما أتاك به جماعتك واياك أن تغفل عما يفعلونه مع الرعية خوفا من حرقك بالنار (وهذا) دأبى دائما فى سياسة الولاة اذا علمت أن أحد منهم ظلم انسانا لا أجعل ذلك الظلم على علمه أبدأ للتلاصير بخادم عن نفسه وانما أقول بلغنا ان جماعتك ظلموا فلانامن غير علمك والمسؤل النظر فى هذه القضية ولا تسكل أمرها لاحد غيرك وأجر الاخ على الله تبارك وتعالى وكثيرا ما أقول السلام على الاخ العزيز العبد الصالح فلان واقصد بذلك صلاحه لاحدى الدارين الجنة أو النار فربما ينكر على بعض الجهلة ويقول لى كيف تصف شيخ العرب الفلانى أو الكاشف الفلانى بالصلاح وهو يظلم الناس وذلك كذب وائس ذلك بكذب على هذا القصد وهو أيضا أخ فى الله عز وجل وعزى على من يحبه وكثيرا ما أقول للظالم أسأل الله تبارك وتعالى ان يدخلك الجنة بغير حساب وكذلك أقول فى حق النصرارى واليهود من الظلمة لو وقع منا الدعاء لهم بدخول الجنة لابدان نضمر الدعاء بوقوع اسلامهم قبل ان يموتوا والافحن نعلم قطعا ان الجنة محرمة على الكفار فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا الله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

للسحت وقال رضى الله
عنه عبر بعض الصحابة
على بعض اليهود
فسمهم بقرون التوراة
فتخشعوا فلما دخلوا
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم نزل عليه
جبريل فقال اقرأ قال
وما اقرأ قال اقرأ أولم
يكفهم انا أنزلنا عليك
الكتاب يتلى عليهم
فموتبوا أن تخشعوا
من غيره وهم انما
تخشعوا من التوراة
وهي كلام الله فما طنك
بمن أعرض عن كتاب
الله وتخشع بالملاهي
والغناء وقال رضى الله
عنه وقد سأله سائل
يا سيدي لم قال عيسى
عليه السلام ان تعذبهم
فانهم عبادك وان
تغفر لهم فانك أنت
العزير الحكيم ولم يقل
الغفور الرحيم فقال
لانه لو قال الغفور الرحيم
لكان شفاعته من عيسى
عليه السلام لهم في
المغفرة ولا شفاعته في
كافر ولانه عبد من
دون الله فاستخى من
الشفاعة عنده وقد
عبد معه وقال رضى
الله عنه في قوله تعالى
لو أنزلنا هذا القرآن
على جبل لرأيته خاشعا
متصدعا من خشية الله
في هذه الآية مدح

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم بغضى أوعداوى أو ايدائى لاحد ممن يحضر المواكب الالهية
كقوام الليل والمؤذنين والذاكرين من الله تعالى كثير والميقانى فر بما حفت بهم ولاء العناية الى رانية فغفر الله تبارك
وتعالى لهم ما جنوه من السيئات فى الماضى والمستقبل وصاروا محبوبين للحق تبارك وتعالى فكيف نكره
أو نعداى أو نوذى من يحبه الحق تبارك وتعالى (وهذا) الخلق وان كان فعله واجبا كذلك مع غير من
يحضر المواكب الالهية لكنه فى حقهم آكد كما قالوا يستحب للصائم أن يكف لسانه عن الغيبة فى رمضان مع أن
ذلك واجب عليه فى غير رمضان أيضا فافهم (وقد تقدم) فى هذه المن انى سمحت جميع من آذانى من المسلمين
اكرام الله تبارك وتعالى ثم لرسوله صلى الله عليه وسلم فدخل فى ذلك المؤذنون وقوام الليل وانما نهننا عليهم هنا
زيادة تأكيد لتلايغفل الاخوان عن مثل ذلك فى عبادوا أحد منهم بغير حق ويستحل له عذرا لا يقبل عند الله
تبارك وتعالى (وقد كان) سيدي على الخواص رجه الله تعالى بكرم المؤذنين والذاكرين من الله تبارك وتعالى
غاية الاكرام ويقول ان هؤلاء من خدام الله عز وجل وربما قبل الحق تبارك وتعالى عليهم فى الاسحار
بالرضا وجعل دعاءهم مقبولا فى حق كل من دعوا عليه وربما كان الذى آذاهم وعاداهم فى ذلك الوقت نائما
على جنابة (وكان) رضى الله تعالى عنه يقول اذا تشوش منكم أحد من المؤذنين فصالحوه فوروا وقبلوا نعله
لتلاي دعوا عليهم دعوة فى الاسحار فتتخذ فيكم الى سابع ولد (وسمعته) رضى الله تعالى عنه مرة أخرى يقول
اياكم أن تعادوا أحد من خدام المساجد من مؤذن وبواب وفراش وامام وغيرهم لانهم أهل حضرة الله عز وجل
وحضرة الله تبارك وتعالى محرم دخولها على الذى عنده شهنة من أخيه بغير حق واضح كالشئس فمن كان من
أهل حضرة الله تبارك وتعالى عرف ما قلناه وأما ناليه ومن لم يكن من أهلها فهو كالبهائم السارحة فلا كلام
لنا معه حتى يخرج من صفات البهائم (وقد) تكدرت مرة من مؤذن فتمت فى الليل للهجد فلم أجد قلبى معى
ولا قدرت على إحصائه فاهمنى الله تبارك وتعالى السبب فطلعت له المنارة فى الليل وصالحته فرد الله تعالى على
قلبي ودخلت الحضرة وقد كنت عاجت قلبي قبل ان أطاع له حتى ذاب فلم أقدر على حضوره بل صار كما يلوح لى
بارقة من حضوره تذهب لوقتها وتفتل من الاقبال على الحضرة (وهذا) أمر لم أره فاعلانى فى عصرى من أقرانى
الا القابل وذلك لعدم دخولهم الحضرة فلو دخلوا عرفوا أهلها وعرفوا المقدم عند الملك فاحترموه حتى
لو أرادوا أن يؤذوه بعد ذلك لا يقدرون بل بكرمونه تعظيما للملك كما هو الحالكم فى جماعة ملوك الدنيا (وكان)
سيدي على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول لو أن الناس علموا ولاية أحد من الفقراء ما آذوه قط وانما
يعتقدون فيمن يؤذونه انه زوكارى نصاب مرء شيطان انتهى وفى هذا الكلام ما يشبه راحة العذر لهم (وقد
تخيل) مرة شخص مجهول من جماعة الباشا على الوز بر مصر على بعض المشايخ فكلمه الشيخ بغلظة وأما حاضر
فقال له أما تعرفنى أنا فلان قبيى الباشا على فقام له الشيخ وأكرمه وصار يعتذر اليه كأنه وقع فى ذنب عظيم
ولو ان انسانا قال له أنا من أم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أكرمه ذلك الاكرام فتعجبت من ذلك الشيخ كل
العجب فانه يغفر لنا وله أمين فيايك يا أخى ان تعادى أحد من ذكرنا اكرام الله تبارك وتعالى فاعلم ذلك والله
يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) أدبى مع قضاة هذا الزمان كبارا وصغارا ولا أقول ببطلان أحكامهم
فى العقود والوثائق كما يقع فيه بعضهم بل أرى عقودهم وأنكحهم صححة أدبامع أئمة الدين القائلين بصحة ما أديبا
مع الساطن الذى ولى أو ائتك الحكم والعلمى بانه أتم نظرامنى ومن أمثالى بل ربما كان أتم نظرامن جميع
رعيتهم وصاحب هذا المشهد لا ينكر على امامه فى تولية أحد أو عزله ولا يذمه أبدا من ورائه كما يفعله بعضهم
(وقد) قال العلماء رضى الله تعالى عنهم لو قولى السلطان قاضيا فاسقا ما نفذ قضاؤه للضرورة (وقالوا) أيضا من
غلبت طاعاته على معاصيه فهو عدل واعتقادنا بحمد الله تبارك وتعالى فى جميع من نعرفهم من قضاة مصر
وشهودهم ان طاعانهم غابت على معاصيهم (و بلغنا) عن الامام أبى حنيفة رضى الله تعالى عنه انه كان يقول
كل مسلم عدل وان كان المتأخرون من أصحابه قد قيدوه ببعض شروط ويكفى المتعمت فى القضاة والشهود

لخشع وتصدع وأنتم ما خشعتم ولا تصدعتم * (فائدة) * اعلم أن تفسير هذه الطائفة لكلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم بالمعاني الغريبة كما مضى من فهم الشيخ قوله يجب لمن يشاء أنا والآية وقوله إن الله يامركم أن تدعوا بقرة وكاسياتي في تفسير الأحاديث فذلك ليس أحالة للظاهر عن ظاهره ولكن ظاهر الآية مفهوم منه ما جلبت الآية ودلت عليه في عرف اللسان ثم إنهم باطنية تفهم عند الآية والحديث لمن فتح الله قلبه وقد جاءه عليه الصلاة والسلام قال لكل آية ظاهر وباطن وحدود مطلع فلا يصدق عن تلقى هذه المعاني منهم أن يقول للذو جدل ومعارضة هذا أحالة لكلام الله عز وجل وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فليس ذلك بأحالة وإنما كان يكون أحالة لوقالوا لا معنى للآية إلا هذا وهم لم يقولوا ذلك بل يقرون الظواهر على ظواهرها مرادها موضوعاتها وينفون عن الله ما أفهمهم ور بما فهموا

الافتداه بهذا الامام الاعظم رضى الله تعالى عنه ولم أزل بحمد الله تبارك وتعالى على هذا الخلق من حين كنت شابا بخلاف ما أشاعه عنى بعض الحسدة من انى أقول ببطلان أحكامهم لفسقهم بقبض فلوس القانون وذلك باطل عنى وما رأيت قط أحدا منهم وهو يأخذ رشوة لكونى لم أقف على قاض قط الى وقتى هذا وان كان ذلك يقع من بعضهم فلا يجوز لى تعميم الحكم فالله تعالى يغفر لهذا الحاسد ما جناه أمين بل من جملة ما وقع لى اننى اطاعت على شخص عقدت ابنته على يد قاض ثم انه جاءنا يعقد العقد ثانيا بحضرة الفقراء فانكرت عليه غاية الانكار وقلت له القاضى أعلى مرتبة فى العدالة من أمثالنا لعدم ثبوت عدالتنا على يد ما كرهت له ان كنت تعتقد بطلان أحكامهم فكيف يسوغ لك أن تدعى بالحقوق التي تثبت لك على الناس بشهادتهم وأحكامهم وتقرار بهم كالبرآين والجميع فاستغفر وتاب فانهم بأخى ذلك واعمل على التقاق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على *) موالى من والى شىخى أو الامام الاعظم ومعادى لمن عاداهما بغير طريق شرعى ولولم يعلم بذلك قياما بواجب حقهما وان وقع اننى أظهرت المحبة لعدوهما فإنا ذلك بنية صالحة كنحو أن يعيل الى بالمحبة حتى أعلمه الادب فى حقهما لا خيانة لهما (وكان) على هذا القدم الامام الاعظم أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه وسعيد بن جبيرة واضرا ما رضى الله تعالى عنهم (ومن وقائع) الامام الاعظم أبى حنيفة رضى الله تعالى عنه ان الخليفة لما منعه الفتيا سأله ابنته فى الليل عن الدم الخارج من لحم الاسنان هل ينقض الوضوء فلم يجبهما وقال سلى عن ذلك عمك جادا فان امى منعنى الفتيا ولم أكن أخنه بالغيب (ومن وقائع) سعيد بن جبيرة رضى الله تعالى عنه أن الحجاج لما حبسه وصار أولاده يبكون عليه قال له سبحان اذهب فتم عند أولادك وأنا أكنتم ذلك فقال معاذ الله ان أخالفولى أمرى فقال له سبحان ان الحجاج ظالم ولا يلزمك طاعته فلم يصغ اليه وقال ان الحجاج لو علم ذلك منك لا ذاك ولم أكن ممن يجرى الى أخيه الاذى ولم أر لهذا الخلق فاعلا فى مصرى من أقرانى الا النادر وتقدم هذا الخلق فى هذه المنى باسبب مما هنا فافهم بأخى ذلك واعمل على التقاق به ترشدوا لله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على *) أدبى مع طلبية العلم من المالكية أكثر من غيرهم من حيث ان الامام مالكا رضى الله تعالى عنه له مشيخة على امى رضى الله تعالى عنه مما فكما كان امامنا يتأدب مع شىخه وأتباعه كاشهب وابن القاسم كذلك ينبغى لمقلدى مذهبه أن يتأدبوا مع أتباعه (وقد نقل) عن الشيخ محبى الدين النووى رضى الله تعالى عنه انه بحث مع بعض المالكية فأغظ عليه المالكى فقيل للنووى فى ذلك فقال ان امامه شيخ أمامى فالادب معه كالادب مع امامه انتهى ولم أر لهذا الخلق فاعلا فى مصر من أقرانى الا القليل فافهم بأخى ذلك واعمل على التقاق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على *) حيايتى من الأكل من طعام المتهورين فى مكاسبهم سواء دعوتى اليه فى بيوتهم أو أرسلوه الى بيتى ثم بتقدير اننى أشهو وأكل منه فتلعب نفسى منه واتقياها فى الوقت قبل ان تتشرب العروق وقد قدمنا فى هذه المنى ان من علامة المتهورين فى مكاسبهم أن ينوؤوا الاطعمة فى بيوتهم فى هذا الزمان فانهم لو تورعوا فيما يدخل يدهم ربما لم يجدوا شيئا من ذلك الذى نوعوه بل لم يقدرُوا على الخبز الخاف ومن المتهورين فى المكاسب بعض التجار والزبائن ونحوهم ممن يبيع على الظلمة والمكاسين وأكلة الرشوا يأخذ من بضاعته من أموالهم فإنه لا فرق فى الحرام والشبهة فى مذهب المتورعين بين أن يأخذوه بواسطة أو بلا واسطة (وما نقل) عن بعض علماء الحنفية رضى الله تعالى عنهم من أن الحرام لا يتعدى ذمة سألته عنه الشيخ شهاب الدين بن الشافى الحنفى شيخ الاسلام بمكة مصر رضى الله تعالى عنه فقال هذا محمول على من لم يعلم بذلك أما من رأى المكاس مثلا يأخذ من أحد شيئا من المكس ثم يعطيه لا يخرج ثم أخذه ذلك الا آخر فهو حرام فافهم وبأخنا عن الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه انه زار عمر بن عبد العزيز أيام خلافته فأخرج له عمر كسرة يابسة ونصف

اذا العشرون من شعبان
وات
فواصل شرب ليالك
بالنهار
ولا تشرب بأفداج
صغار
فقد ضاق الزمان عن
الصغار
نفرج هاتما على وجهه
حتى أتى مكة فلم يزل
بجوارها حتى مات
وقرئ على الشيخ مكي
الدين الاسمر قول
القائل
لو كان لي مسعد بالراح
يسعدني
لما انتظرت بشرب الراح
افطارا
الراح شئ شريف أنت
شاربه
فاشرب ولو جلتك الراح
أوزارا
يا من يلوم على صهباء
صافية
كن في الجنان ودعني
أسكن النارا
فقال انسان هناك
لايجوز قراءة هذه
الآيات فقال الشيخ
مكين الدين للقارئ اقرأ
هذا رجل محبوب
ويكفيك في هذان
ثلاثة سمعوا مناديا
يقول يا سعة تبرى ففهم
كل منهم عن الله مخاطبة
خسوطب بها في سره
سمع الواحد ساع تبرى
وسمع الآخر الساعة
تري تبرى وسمع الآخر ما وسع تبرى فالتسوع واحد وانختلفت أفهام السامعين كما قال سبحانه تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في

خياره وقال له كل يا حسن فان هذا زمان لا يحفل فيه الحلال السرف انتهى فانهم يا أحمى ذلك واعمل على التخلق
به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم أكل من طعام من يعتقد في الصلاح ولو لا ذلك لما اطعمني لانه
لا يتخلو على من أمرين اما أن أكون صالحا في نفس الامر من حيث لا أشعر أو غير صالح فان كنت صالحا فقد
أكلت بديني طعاما وان كنت غير صالح فقد أكلت حراما في الشرع لانه لو اطعم على ما أقع فيه من المخالفات
ليلا ونهارا لم يعتقدني أبدا بل ربما صق على وجهي ولم يجالسني (وقد كان) أخي سيدي أفضل الدين رحمه الله
تعالى يقول اني أحب ان آكل طعام من يحبني اذا كان حلالا دون طعام من يعتقدني فقلت له ما الفرق بينهما
فقال لان المحب لا يترزل عن محبتي اذا وقعت في زلة بل يحبني بحبة الواحدة ولو لها فهي تسمع بالاحسان اليه سواء
اتصف بالصلاح أو لم يتصف وأما المعتقد فانما يحبني مادام الصلاح قائما بي وأنا لا أقدر على المداومة على الاستقامة
انتهى (وهذا) الامر قل من يتنبه له من الاخوان فانهم يا أحمى ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى
يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم أكل من طعام من يأكل بدينه من فقراء هذا الزمان ويجرد
الناس ويسلبهم اذالم يبروه بالسنة جدا لا سيما اذا عمل مولدا كبيرا فانه لا يكاد يحفل فيه ولا يحرم أي لا يحفل
الحلال ويعتني به ولا يحرم الحرام ويحتمه فالورع ترك الاكل من طعام هؤلاء لانه لو الاعتقاد الناس فيهم
الصلاح لم يعطوهم شيئا ومعلوم ان من يأكل الدنيا بدينه أقبح ممن يأكلها بدنياه (وقد كان) الفضيل بن
عباس رضي الله تعالى عنه يسقى على جل بركة فيجمل الماء من العين الى دور الناس ويتقوت هو وعياله من
ثم ذلك فقيل له ان فلانا ترك الحرفة فلم يضيعه الله تبارك وتعالى وأقبل على عبادته به فقال الفضيل رضي الله
تعالى عنه هذا رجل ربما يا كل بدينه خيرا أو اذام ثم قال رضي الله تعالى عنه والله لان آكل الدنيا بالطبل
والمزمار أحب الى من أن آكلها بديني انتهى (وقد سأل) شخص من الامراء أن يعمل مولدا سيدي علي
الخواص رحمه الله تعالى فأبى الشيخ رضي الله تعالى عنه وقال والله إن كسيتي من هذا الخوص لا يعجبني الاكل
منه فكيف آكل من كسب الامراء أو أدعوا الناس الى الاكل منه انتهى وهذا الامر قل من يتنبه له من فقراء
هذا الزمان بل رأيت منهم من يسافر البلاد فيجمع آلات طعامه في ذلك المولد من أموال الولاة والظلمة ثم يدعو
الناس اليه فيلطح بواطن الناس بالحرام والشبهات ويربما قال بعض الناس قد حصل لنا الليلة خيرا لانا كنا
حلالا من طعام سيدي الشيخ ولا يفتشون على ذلك الطعام من أين جاءه الشيخ (وقد كان) سيدي علي الخواص
رحمه الله تعالى لا يحب قط فقير ادعاه الى طعامه الا ان علم أن له كسبا شرعيما من تجارة أو زراعة أو صنعة بل قد
رأيت مرة أمر فقيرا بالقي ثمنا كل من طعام متمشخ على مولدا ولا حرفة له وقال رضي الله تعالى عنه كيف
تأكل من طعام شخص يأكل بدينه (وقد أخبرني) شخص من جماعة الباشا على الوزر فقال قد سئمت نفوسنا
من كثرة سؤال هؤلاء المشايخ الذين يعملون لهم موالد فلم يتركوا عندنا عسلا ولا أرزا ولا عدسا ولا بسلة وائش
قام علي هؤلاء أن يشهدوا ويعملوا لهم مولدا انتهى فاحذت لي من ذلك مشروبا ومن أراد من المشايخ المتجردين
عن الكسب بالحرف والصنائع أن يعرف كونه يأكل بدينه أم لا فليقدر نفسه متجردا من جميع صفات
الصالحين التي تظاهروا واعتقدوا الناس وقبلاوا يده ورجله لاجلها وينظر بعد ذلك حاله فكل من أطعمه أو عمل
له مولدا فليأكل كل من طعامه بشرط الحل في ذلك فان مثل هذا لم يطعمه لاجل دينه وأظن انه اذا تجرد من صفات
الصالحين لا يصير أحد يحسن اليه ولا يعمل له مولدا قط كما لا يعمل مثل ذلك لمن لم يظهر صلاحه (وقد كان) أخي
سيدي أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول لا أحب ان آكل لأحد طعاما الا ان كان الطعام حلالا وكان الشخص
بحيث لو رأني أشرب الخمر لم يتغير اعتقاده في الصلاح انتهى فقلت له هذا باب الامتناع من أكل طعام جميع
الناس أو غالبيهم فقال مالي ولهم (ومما وقع) ان الامير يوسف بن أبي أصيبغ اعتقد شيخا من مشايخ الريف وصار
يقبل يده ورجله ويعمل له مولدا كل قليل ويدعو الناس الى مولده ويتشوش ممن لم يحضر ثم بعد ذلك مد الشيخ

سألوا

ليستقبل الطريق بالجد
وقيل له اسع الينا
بصدق المعاملة تربنا
بوجود المواصلة واما
الثاني فكان سالكا
الى الله طاولته الاوقات
نخاف ان يفوته الوصلة
فقيل تروى على قلبه
لما حرقه نار الشغف
الساعة ترى برى واما
الاخر فعرف كشف
له عن وسع الكرم
نحو طب من حيث اشهد
فسمع ما وسع برى وقال
الشيخ محي الدين بن
عربي دعانا بعض الفقهاء
الى دعوة بزقاق
القماديل بمصر فاجتمع
بها جماعة من المشايخ
فقدم الطعام وعجز
الاوعية وهناك وعاء
رجاج جديد قد اتخذ
للبول ولم يستعمل بعد
فغرف فيه رب المنزل
الطعام فالجماعة ما كاون
واذا الوعاء يقول اكرمني
الله باكل هؤلاء السادة
مني لا ارضى لنفسى
ان اكون بمسددك
محلا لا الذي ثم انكسر
نصفين قال ابن عربي
فقلت للجمع سمعت
بما قال الوعاء قالوا نعم
قلت ما سمعت فاعادوا
القول الذي تقدم قال
فقلت اقال قول غير ذلك
قالوا وما هو قلت قال
كذلك قالوا بكم قد

وضربه علاقة وحلق شعره وقال كنت اظن انه صالح فظهر لي انه ليس بشيخ انتهى فافهم يا اخي ذلك واعمل على
التحاق به ترشدوا لله تعالى يتولى هداك فالمدته الذي جعلني اكره طعام المعتقدين والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حياتي من الاكل من طعام النذور والاعراس الواسعة وطعام العزاء
والجمع وتعام الشهر فلا استخضر اني اكلت شيئا من ذلك الامرة واحدة ثم تقيانه (وايضاح) كون ذلك لا يليق
بأهل الطريق انه لا يسلم من الشبهة غالبا وان طعام النذر لا يعمل له صاحبه الا بعصار الزامه نفسه به ان شفي الله
مريضه مثلا كما اشار اليه خبران النذر لا يقدم شيئا ولا يؤخره وانما يستخرج به من الخيل ما لم يكن يخرج
او كورد (ومعلوم) ان طعام الخيل داء كما صحت به الاحاديث لاسيما ان علمته امرأة من كسبها فان الاكل منه
ينافي شهامة الرجل لاسيما سيدي الشيخ الحاضر بجماعته لياكل ويحس الصحون حتى لا يخلى فيها لمن بعده
شيئا (وقد نقلت) وصايا الاشياخ رضى الله تعالى عنهم بالنهي عن الاكل من كسب النساء في سائر الاقطار ليرفعوا
همة المرء عن مثل ذلك واذا كانوا عندهم من الاكل من كسب غيرهم من الرجال فكيف بالنساء وقالوا من
رضى لنفسه بالاكل من كسب امرأة فارفضوا امره فانه لا يجي منه شي في الطريق واما ما ورد من ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يذهب بأصحابه كل يوم جمعة الى دار امرأة يا كاون عندها سلة تطبخه لهم فهو لا يدخل في
هذا الميزان لان كل ما في الدنيا ملك له بالاصالة وجميع الخلق يا كاون من رزقه صلى الله عليه وسلم وايضا فانه
معصوم من تناول ما يحصل به نقص شيء من كماله صلى الله عليه وسلم فانهم (واما) اطعمة العرس الواسعة فان
الغالب على صاحبه التكلف فيه فيطبخ ما ليس من عادته ان يطبخه مما هو فوق طاقته (وقد نهانا) الشارع
صلى الله عليه وسلم عن الاكل من طعام المتكفين والمتباهين والمتفاخرين فترى ابا العريس او ام العروسة او
ام العريس يبيع احدثهم ثيابه في عمل الطعام متكرهاله متفاخره حتى انه بعد ذلك بما سمع بعض الناس يقول
العرس وما بقي الاكله فيعمل ذلك الطعام متكرهاله متفاخره حتى انه بعد ذلك بما سمع بعض الناس يقول
كان طعام فلان اكثر من طعام فلان فيتأثر لذلك (واما) طعام العزاء والجمع وتعام الشهر فربما يدخله
المفاخرة كذلك وربما عملوا ما عملوا من الفطير والعجينة والسنبوسك والحلو والارز متكفين له خوفا من
عتب الناس الذين يعزرون ويطلعون له التربة وربما كان ذلك من مال الايتام او بعضهم ولا يتصور منهم
اذن وليس لولهم فعل مثل ذلك شرعا فالعاقل من قنص على كل لقمة دخات بطنه قبل ان يضعها في فاه (وكذلك)
لا ينبغي لتورع ان يشرب من الماء الذي يسبلونه عند الدفن ان كان اهل الميت يقيمون ذلك من التركة اللهم الا
ان يكونوا بالغين رشدا فلا حرج في ذلك ولا في طعام العزاء والجمع وتعام الشهر بطريقه الشرعي (وقد)
حسى الله تبارك وتعالى بعض اخواننا من الاكل من طعام العزاء فانه تعالى يديم عليهم ذلك (وسمعت) اخي
الشيخ افضل الدين رضى الله تعالى عنه يقول لا يليق بمن له مروءة ان يجلس ياكل من طعام العزاء من الحسين
المقلى والفطير وغير ذلك وام الميت وابوه واخوته واخواته كأنهم غمسوا في نار من فرقهم الى قدمهم من شدة
الحزن والداهية العظمى خناق المقرئين على القلوس وانتهاب بعض الطعام واهل الميت يسمعون ذلك وذلك
دليل على خلوا باطنهم من مشاركة اهل الميت في الحزن ولا يخفى ما في ذلك فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له جيع الجسد بالحى والسهر انتهى
(فاياك) يا اخي والاكل مما ذكرناه ثم اياك والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حياتي من الاكل من طعام الصنابي الذي يعمل بالقوت لاسيما ان كان
قد طعن في السن الا ان كافأته على ذلك باعطائه ثمنه او بتوجهي الى الله تبارك وتعالى ان ينزل له البركة الخفية
في رزقه ببقية عمره وارى اثر الاجابة لدعائى وسبب التورع عن مثل ذلك كون الصنائع يقاسى سدة في كسبه
طول يومه حتى يعاين ما يقارب اسباب الموت فلا ينبغي ان له مروءة ان ياكل من مثل ذلك لاسيما ان كلفته
امرأته لعل اسبوع او مولدا ونحو ذلك انتهى فافهم يا اخي ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا لله تعالى هداك
والحمد لله رب العالمين

أكرمها الله بالاجمان فلا ترضوا بعد ذلك أن تكون محلا للخجاسة المعصية وحب الدنيا جعلنا الله وياك من أولى (ومما)

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حيايتي من الاكل من طعام من علمت ان عليه ديناً حالاً وهو بما طل صاحبه مع القدرة على وفائه والعدل في ذلك كون الواجب عليه ان يصرف عن ذلك الطعام في الدين ففي اكلنا منه شبهة لكون الحق فيه غير نادوننا وكذلك لاننا كل من طعام شخص عليه دين وهو عاجز عن وفائه بل هو أشد من اكل طعام القادر لما فيه من الاحفاف به ولو انه دعانا بطيب نفس فلا نجيبه لانه جاهل بما قلناه لانه كالطفل في حجر واهيه أو وصيه أو قه لا يجيبه الى كل ما ترواه نفسه فانهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حيايتي من الاكل من هدية علمت بالقرائن ان لها عند صاحبها قدراً عظيماً كأن أرسلها مع غلامه وقال له لا تسلمها الا الى عبد الوهاب في يده أو جعل علي وعائماً اقللاً أو خيطه أو علمت انه في كل قليل يصير يتذكرها ولو في نفسه وذلك من علامة ان نفسه تتبعها بعد ان أرسلها ففيها ضرب من التكلف وقد ينم عن الاكل من طعام المتكلفين وكذلك من علامة كبر مقدار الهدية عنده كونه ينص علي اني آكلها ولا أعطيها لغيري فانه تحجير علي وذلك من علامة ان نفسه تتبعها ايضاً فان من أعطى لغيره شيئاً خالصاً لله وللحجير عليه. وكذلك اذا جلست مع أحد علي سماطه وصار يحلفني اني آكل ذلك الورك من الدجاجة مثلاً وكما أن أبعده عن يقر به مني فاني ازداد فيه نفرة فلا آكله لانه لو اعطته عنده ما اعتنى به ذلك الاعتناء (وهذا) الخلق والاذان قبله لم أرها فاعلاني مصر غيري فانهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا الله سبحانه وتعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) كراهتي للاكل وحدي كما كره الصلاة فرادى من غير عذر وبضيق صدرى من الاكل وحدي كما بضيق اذا صليت وحدي بجميع أن الشارع صلى الله عليه وسلم أمرنا بالاكل مع الجماعة كما أمرنا بالصلاة معهم (وفي ذلك فوائد منها) اتلاف القلوب (ومنها) كثرة البركة في الرزق والمدد (ومنها) امتثال أمر الشارع صلى الله عليه وسلم وايضاح ذلك أن الله تبارك وتعالى أمرنا باقامة الدين وعدم التفرق فيه ولا يستقيم ذلك الا بائتلاف القلوب ولا تتألف القلوب غالباً الا بالاجتماع على الطعام والاحسان الى بعضهم بعضاً ولعل بعض الناس يرتبط قلبه معك اذا أطمعته أكثر من ارتباطه معك اذا صليت معه جماعة وأكسبته الاخر (فعلم) ان كل من آكل وحده ومنع رفته وأراد من غالب الناس نصرت له ولو على الدين فقد اتى البيوت من غير أبوابها ورماخذ لوه ولم ينصروه عناداً لكثرة بغضهم له اذ البخيل مبعوض ولو كان كثير العبادة والسخى محبوب ولو كان فاسقاً كما هو مشاهد (وهذا) انطلق قد اعطانيه الله تبارك وتعالى من حين كنت صغيراً فكل ليلة لا أجد من يأكل فيها معي لا أتمنا بالطعام فيها ولا استأذنه وكما كثرت الايدي وأكلوا أطيب الطعام كلما أفرح عكس البخيل (وكان) علي هذا القدم سيدي محمد بن داود رضي الله تعالى عنه والشيخ عبد الحليم بيلاد المنزلة رضي الله تعالى عنه فر بما عمل أحدهم الدجاجة ففرقها على نحو سبعين نفساً انتهى فانهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا الله سبحانه وتعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) مباسطتي للخادم حتى صار لا يهابني اذا قلت له تعال كل معي فان كثيراً من الخدام اذا قال سيده تعال كل معي يقول فضيحة. آكل مع سيدي وفي ذلك راحة علم العبد بفظاظة سيده وتكبره عليه ولو انه كان يعلم منه الرحمة واللين لجلس يا كل مع سيده بلا اذن (وقد بلغنا) أن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه دعا فتى له لياكل معي فأبى فجلس عمر يبكي وقال لولاه علم مني الكبر ما أبى انتهى (فياك) ثم اياك من التكبر على خادمك أو روية نفسك عليه فانهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا الله سبحانه وتعالى يتولى هداية والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) عدم ردي للسائل اذا كان محتاجاً فاعطيه ما سأل ولو كان عماتي أو جوحتي أو همما مع الاسمان كان أحوج الى ذلك مني ولا أمنعه الا لغرض شرعي لا ليجل ولا لشحة نفس (وهذا) الخلق من أكرم أخلاق الفقراء ولا أحصى عددهم لبس من ثيابي ويجمع ذلك كله اني لم ارفع ثوباً قط منذ

الخصوصية قال رضي الله عنه في قوله عليه السلام سبعة يظاهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل دعته امرأة ذات حسن وجمال فقال اني أخاف الله ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه فقال الشيخ الامام العادل هو القلب ورجل قلبه معاق بالمسجد حتى يعود اليه أي ورجل قلبه معلق بالعرش فان العرش من بعد قلوب الموقنين ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه أي خاليا من النفس والهوى ورجل تصدق بصدقة فأخفاها أي من النفس والهوى وكذلك قال في قوله تعالى اذا نادى ربه نداء خفياً أي من النفس والهوى * واعلم ان هؤلاء السبعة جازاهم الحق سبحانه من حيث مقاماتهم اياه أما الامام العادل فانه عدل في عبادة الله فأوى

الظالم الى ظل عدله فأواه الله في ظله يوم لا ظل الا ظل وأما الشاب الذي نشأ في عبادة الله فإنه آوى الى الله معرضاً عن هواه وآوى الى كنف

حتى يعود اليه فله أثر طاعة الله وغلب عليه حب الله فلذلك صار قلبه متلفتا إلى المسجد لا يحب البراح عنه لأنه يجد فيه روح القرية وحلاوة الخدمة فأوى إلى الله مؤثرا لربوبيته فأظله الله بظله يوم لا ظل الاظله جزاء لما سبق من معاملته وأما الرجلان اللذان تحاببا في الله اجتماعا على ذلك وتفرقا عليه فهما توأما لروح الله تعالى وتألفا بحب الله فكان ذلك منهما انجماشا إلى الله فأواه الله بظله يوم لا ظل الاظله وأما الرجل الذي دعت امرأته ذات حسن وجمال فقال اني أخاف الله رب العالمين فإنه صلى نار مخافة الهوى من المولى وخالف بواعث الطبع المعارضة للتقوى ولما خاف الله هرب إليه ولما هرب إليه ههنا معاملة آواه الله اليه في الآخرة مواصلة فأظله الله بظله يوم لا ظل الاظله وأما الرجل الذي ذكر الله خالبا ففاضت عيناه فإنه لم تفض عيناه الا من القصر التي أحرق قلبه اما حياء من الله أو شوقا اليه أو خوفا من ربوبيته أو لشهود التقصير معه

وعيت على نفسي انما ياخذ هذه الناس من أصحابي وغيرهم كما هو بسوط في نعمة ذكر أسماء من كسوتهم من العلماء والصلحاء والفقراء والاقارب ونحوهم (واعلم يا أخي) أن من الغرض الشرعي أن أقدم نفسي لكونها أحوج إلى ذلك من السائل وكذلك من الغرض الصحيح عدم اعطائي لذلك السائل ذلك الشيء حتى أجد ثبته صالحة ولو شهرا أو أكثر فربما استجبت الفقير اذا طلبت منه شيء بحضرة الناس مما يشجع به الناس غالبا فأعطيت فاتبعتة نفسه وذلك معدود من التهور ومن الرياء وحب المحمدة وكذلك من الغرض الصحيح اذا علم ولو بالقرائن أن سؤاله تعنت الحاجة اليه فليتنبه الانسان لمثل هذه الامور ولا يعطى ويمنع الا بحق فان الاموال انما وضعت بها الحق تبارك وتعالى في يد العارفين لمنافع العباد من انفسهم أو غيرهم فان رأوا نفوسهم أحوج قدموها أو غيرهم أحوج قدموه (وفي الحديث) ابدأ بنفسك ثم تعول في آخر السائل على نفسه بما هو أحق به فقد ظلم نفسه فعليه ان يثمن ظلم رعيته وشق عليها وما مدح الله تبارك وتعالى المؤثرين على انفسهم إلا ترغيبا لهم وتشجيعا ليجرؤا من ورطة الخجل الذي فتحوا عيونهم في الدنيا عامية فلولا مدح الله تبارك وتعالى لهم على ذلك ما قدروا على الخروج من شح نفوسهم فاذا ان اثار من صفات المرابين والبسداءة بالنفس من صفات الكمال لان العبد يومئذ اول بالخير ورج من الشح فاذا وفي العمل به أمر بالبداءة بنفسه قياما بالعدل اللهم الآن يكون له أتباع يقتدون به في الايثار فاللائق به التزول لمقامهم ويؤثر على نفسه بحضرتهم ولا يخفى ان الكمال على يقين من طريق كشفه أنه من رزقه أو من غير رزقه فان كان من رزقه فهو على يقين من عوده اليه ولا يقدر أحد ان يأكل منه شيئا فيستفيد بايثارهم على نفسه حسن الشئاع عليه وفتح باب الاقتداء به والثواب الذي هو الاصل وان كان من غير رزقه فليس له منع صاحبه منه بل اللائق دفعه اليه ومن شأن الكمال ان يعطى كل ذي حق حقه بخلاف غير الكمال فإنه ان وفي بمقام أهل مقام آخر (وفي الحديث) الاقربون أولى بالمعروف ولا أقرب اليك من نفسك فهي مقدمة على جارك اذا كانت محتاجة لما هي أحق به (فعلم) أنه لا تعارض بين حديث ابدأ بنفسك وبين قوله تبارك وتعالى ويؤثرون على انفسهم لان الآيه في حق من عنده ايتام لنفسه في المنع الخجل وشح في النفس أول من يقصد أنه يقتدي الناس به والحديث في حق من ليس عنده ذلك وتقدم المر يد غيره عليه من باب ظلم دون ظلم فسوجب بظلم نفسه طلبا للترقي إلى مقام آخر أعلى مما هو فيه فعمدته العمل على الخروج من عهدته نفسه وحظوظها ما أمكن ولو انه أمر بالبداءة بنفسه لآزاد بخلا وشحها * وآتالأم بعضهم سيدي الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه على أكله المطاعم اللذيذة ولبسه الثياب الفاخرة والنوم على الفرش الناعمة الوثيرة قال لهم يا طول ما أطعمت نفسي الطعام الكريمة وألبستها الحشينة وأعمتها على التراب وقدوت بما استأخرت اعلميه واستحقت ان تأخذ آخرتها قبل ان يحرقها وذلك قبل موتها فان عرقها لا يجف الا بالموت انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وهذا الذي قاله الشيخ رضي الله تعالى عنه لا يكون الا لمن له أتباع يعرفون مقامه أول من ليس له أتباع أما من له أتباع لا يعرفون مقامه فن لا زمهم غالبا الاقتداء به في الترفهات فيكونون عن السير لنقص رأس مالهم بذلك بخلاف الكمال ثم لا يخفى على المر يد أن جميع ما يؤثر به غيره ليس هو من رزقه فلا ينبغي له ان يرى له به مقام على غيره بايثاره لانه ما آثر الغير الا بما هو كذلك الغير ولو انه كان أمستكه لنفسه لا يقدر على أنه يتناول منه شيئا (ومن هنا) قالوا ما تورع المتورعون وزهد الزاهدون الا فيما لم يقسم لهم انتهى فانهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به والله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

فما فعل ذلك حيث لا يراه أحد الا الاحد كان ذلك معاملة لله وانجماشا اليه بالاعتذار اليه أو بالتشوق فأوى فيه يكون

فيكون نفيه الصلاح عن نفسه أي مالم لها وقسم لا يعلم بصلاح نفسه فهو صادق في نفيه الصلاح عن نفسه وعلى ذلك أكثر السلف الصالح (وقد كان) مالك بن دينار رضي الله تعالى عنه يقول والله لو حلف حالف أنني من الفاسقين لقلت له صدقت (وكان) الحسن البصري رضي الله تعالى عنه يقول لو حلف شخص أن أعماله من لا يؤمن بيوم الحساب لقلت له صدقت لا تكفر عن يمينك انتهى لكن صاحب هذا المقام بما يقل شكره لله تبارك وتعالى فلا يكاد يرى الله تبارك وتعالى عليه نعمة أو صفة من صفات الكمال ولكن إن من الله تبارك وتعالى عليه بالكمال أكثر شكره لله تبارك وتعالى من حيث حمله جل وعلا عليه وعدم معاجلته بالعقوبة مع شدة خوفه من الله تبارك وتعالى من ذلك لأن الكامل يكتفي بأبا العميون (إذا علمت) ذلك فمن جملة اعتقاد المسلمين في النبي أعطى أحدهم القشة من الأرض إذا طلبت مني الدعاء لم يرضه أو كتابة ورقية وأقول له بخير المريض بها فيفعل فيحصل له الشفاء باذن الله تبارك وتعالى فأعرف أنه لو لا شدة اعتقاد أحدهم ما شفى الله تعالى مريضه بدخان تلك القشة فان الأمور تجري بها المقادير الإلهية سرعة وبطأ بحسب قوة الاعتقاد وضعفه حتى إن بعض من لا اعتقاد عنده من المجادلين يأخذ القشة وعندده شك في أن تلك القشة تنفعه فلا تنفعه (وقد جاءني) مرة فقيه يأخذني سيقا الصهرة لما غضبت زوجته وكان قد جعل لها خمسين دينارا فلم يرضوا أن يردوها له فقلت له خذ هذه القشة وأعطها الصهرك فإنه ردها لك بلا فلوس فقال لي لا تمزح معي فاني مكر وب فلا زال الفقراء به حتى حصل عنده بعض الاعتقاد فأخذ القشة فبمجرد ما أعطها الصهره قال له اذهب فخذ امرأتك فتعجب الفقيه من ذلك وقال أحوال الفقراء لا تدخل تحت حكم العقل (وكذلك) جاءني الشيخ ناصر الدين بن الطنب المدرس بناحية دمنهور بالحيرة وهو مكر وب فقلت له مالك فقال اشتكاني شخص لي عليه دين للبشاه علي نائب مصر وذكره أن الشيخ هدم جدارا فوجد فيه قدرتين ذهباً وعمودين فضة وأنه أمر الوالي بالقبض عليه فقلت له أرى المديون مما عليه والحق تبارك وتعالى يلهم البشاه أنه يكذبه فيما يدعيه عليك من المال فإني إن يبرئه وكان معه الشيخ سالم الدمنهوري وهو كثير الاعتقاد في الفقراء فصار يقول للشيخ ناصر الدين أطع عبد الوهاب فيقول كيف أبرئه من مالي فلما طلع القلعة مخالفا للإشارة وعابن أسباب الهلاك قال له الشيخ سالم أبرئه كما قال عبد الوهاب فأبرأه في نفسه فقال البشاه الذي ظهر لي أن المسطور الذي كتب على هذا الرجل باطل ودعواه بالقدرتين الذهب والعمودين الفضة باطل وقد كان جماعة الديوان كلهم يثقونوا أنه معاقب لا محالة لاجل قدور الذهب وعمد الفضة فما وقع للشيخ ناصر الدين الرعب الأمن جهة توقعه عن العمل بالإشارة وطاب العمل برأى نفسه (وقد وقع) إن شخصا جاءني من حارة جامع ابن طولون يطلب مني الدعاء لابنته وذكر أن بها استسقاء وإن الأطباء أسوا من مداواتها فقلت له أعندك اعتقاد تفعل ما أمرتك به فقال نعم فأعطيته قشة فبخرها بها فشفيت من يومها فعملت صحة اعتقاده وقد بلغ ذلك بعض المنكرين فقال كل هذا بحر فرمدت عينه فصار يصيح ليلا ونهارا فقالوا له اذهب لعبد الوهاب فقال أنا لا أعتقد فيه صلاحا فاشتد عليه الألم فبأ في غصبا عليه وكان بين أيدينا طعام كسك فقلت له كل من هذا الكسك فتوقف وقال هذا منهي عنه فاشتد عليه الألم فقال له الناس حرب الإشارة هذه المرة فكل من ذلك الكسك فراقت عينه في الحال فشفي (وكذلك) جاءني فقيه يشكو القولنج وهو صائح فاطعمته بسلة فسكن القولنج كل ذلك لكوني أقول على ذلك الشيء بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (وقد) قدموا مرة لخالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه أناء مسهوما فأعلمه الناس به فقال بسم الله وشربه فلم يضره (فعلم) مما قررناه أن كل من لم يكن عنده اعتقاد في اسم الله تبارك وتعالى أنه لا يضر معه شيء فليس له أن يأكل شيئا مضادا لذلك المرض شرعا لأنه ربحا ضره ووقائعي في ذلك كثيرة شهيرة ومن جملة اعتقاد النصارى واليهود أنهم يطلبون مني كتابة الحروز ولا ولايدهم ومرضاهم فأعطى أحدهم القشة فبخر بها مريضه فحصل له الشفاء فأعجب في اعتقادهم في مع اختلاف الدين وكثيرا ما أقول لهم لم لا تسألون رهبانكم وعلماءكم فيقولون أنت أعظم عندنا من البترك ومن جميع أهل ديننا وإنما كنت أعطيتهم القشة دون كتابة شيء من القرآن أو أسماء الله تبارك وتعالى اجلا لله تعالى وكلامه ثم من

قد آثر الله على نفسه
ببذل الدنيا يثار الحب
الله على ما تحبه نفسه
لان شأن النفس حب
الدنيا وعدم البذل لها
فلا يبذلها الا من آثر
الله عليها ولذلك قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم والصدقة
برهان أي برهان يدل
على ان العبد آثر مولاه
على نفسه وهو اه فلما
مال هذا العبد الى الله
بإعماله من الله عليه
بان أظله في ظله يوم
لا ظل الا ظله وتشارك
الاقسام السبعة في معنى
واحد فاذلك جوزوا
جزاء واحدا اشترك في
ان كلامه هؤلاء السبعة
صلى حرم مخالفة الهوى
في الدنيا فلم يذقه الله حر
الآخرة وقد قال صلى
الله عليه وسلم حاكيا
عن الله لا أجمع على
عبدى خوفين ولا أجمع
عليه أمنين ان أمنته في
الدنيا أخفته في الآخرة
وان أخفته في الدنيا
أمنته في الآخرة وقال
رضي الله عنه في قول
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يسروا ولا
تعسروا أي دلوهم على
الله ولا تدلوهم على
غيره فان من ذلك على
الدنيا فقد غرك ومن
ذلك على الاعمال فقد

أعبتك ومن ذلك على الله فقد نصحك وقال رضي الله عنه في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو أخذته

والسلام رأيت الجنة
ولم يقل كما في رأيت
وقال حارثة لما قال له
رسول الله صلى الله
عليه وسلم كيف أصبحت
يا حارثة قال أصبحت
مؤمناً حقا فقال صلى
الله عليه وسلم لكل
حق حقيقة فالحقيقة
إيمانك قال عزفت
نفسى عن الدنيا فاستوى
عندى ذهبها ومدرها
وكأنى أنظر إلى أهل
الجنة في الجنة يتنعمون
والى أهل النار فى النار
يعذبون وكأنى أرى
عرش ربي بارزا من
أجل ذلك أسهرت ليلي
وأطمأت نهارى فقال
له الرسول صلى الله عليه
وسلم يا حارثة عرفت
فأزمت ثم قال صلى الله
عليه وسلم عبد نور الله
قلبه بنور الإيمان فقال
حارثة كأنى ولم يقل
رأيت لأن ذلك للانبياء
دونه وكذلك قول حنظلة
الأسدي لرسول الله صلى
الله عليه وسلم تذكرنا
الجنة والنار حتى كأننا
رأى عين ولم يقل حتى
نراها رأى عين لما قدمناه
وفى حديث حارثة فوائده
عشرة * الأولى انه لما
سأل النبي صلى الله عليه
وسلم حارثة فقال له
كيف أصبحت يا حارثة
لم يقل حارثة غنيا ولا

أعجب ما وقع ان نصرانيا كان يبيع الخمر فى حارتها وكان اذا بار خمره فى مثل الثلاثة شهور يجيى يأخذنا طرى
ويقول أنا خائف من فلوس الجملة انها تنفق على فأقول له يا معلم الخمر عندنا محرم بالاجماع فكيف أقول يا الله
ارسل للمعلم من يشتري خمره ويسكر فيقول ادع الله أن ينزل لي البركة فأقول له ان البركة لا تكون فى شئ نهى
الله تعالى عنه فقال ادع الله أن يتوب على من يبيع الخمر فدعوت له فبات بعد جعة (ومن جملة) ما وقع لي مع الجن
انهم أرسلوا لي نحو خمسة وسبعين سؤالا فى علم التوحيد لا كتب لهم عليها وقالوا قد عجز علماء ونا عن الجواب عنها
وقالوا هذا التحقيق لا يكون الا من علماء الانس وسمونى فى السؤال شيخ الاسلام فكتبت لهم الجواب عنها نحو
خمسة كراريس وسميته كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجن (وكذلك) أرسلوا لي قصة فيها خطبة غريبة
فى شدة الفصاحة واللغات نحو حزب يسألونى فيها أن أخلص ولدشرف الدين بن الموقع لما أسره جماعة من يهود
الجان فارسات أقول لهم أسألو اغيرى فقالوا قد عجز غيرك عن تخليصه منهم فكتبت له ورقة يحملها فرجعوا
عنه وقد ذكرت الخطبة التى أرسلوها والامارات التى ذكروها الى فى كراسة فافهم يا أخى ذلك والله تعالى يتولى
هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كثرة تسليمي وترك تكذبي لكل من ادعى كتمنا فى العادة من سائر
المقامات حتى القطبية فان الولاية أمر باطنى لا يطالع عليه الا الله تبارك وتعالى ثم صاحبه وقد يكون الشخص
وليامن اولياء الله تعالى ولا يعلم بنفسه فتصديقنا لكل من لم يدع مقاما ممنوعا كدعواه النبوة أولى لانه ان كان
صادقا فقد صدقناه وان كان كاذبا فكذب به رجوع عليه لاعتينا (وقد) دخل على شخص مرة فادعى القطبية
الكبرى فسلبت له فقال لي اكتب لي خطك بانك صدقتنى على دعواى فقلت هذا لا يكون الا لو علمت قطبيتك
من طريق كسفى وأمان طريق اخبارك عن نفسك بها فذلك لا يخصنى فاقسم على بالله تبارك وتعالى
فكتبت له ورقة فيها ان فلانا أخبر عن نفسه انه قطب دائرة فصدقناه على انه قطب فى أى محل حل فيه أى لانه
حيث ما جلس فرضنا حوله دائرة هو قطبها فرضى منى بذلك انتهى (وقد) كثر دعوى القطبية فى هذا الزمان
وصار كل من سولت له نفسه شيئا يعتقد صحته لقله ظهور الاشياخ فى العمر فكل جماعة شيخ يدعون ان شيخهم هو
القطب وور بما سمعهم وسكت على ذلك ومعلوم ان القطب لا يكون الا واحدا فى كل زمان ولا يصح أن يكون
فى الزمان قطبان أبدا كما لا يكون للرحى قلبان الا أن يريد القائل انه قطب أصحابه فقط فلا منع فمن نسلم لكل من
ادعى القطبية لعلمنا بان من شأن القطب الخفاء دون الظهور وورد علم حقائق الامور الى الله تبارك وتعالى (وقد)
كان الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه يقول الانكار فرغ من النفاق قال المزني بل هو النفاق كله لان الحد
ضد التصديق انتهى فافهم يا أخى ذلك واياك والانكار على أحد يدعى ممكنا من مقامات الرجال والله تبارك
وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كشف الحجاب عنى حتى سمعت تسبيح الجادات والحيوانات من البهائم
وغيرها من صلاة المغرب الى طلوع الفجر وذلك انى أحمرت بصلاه المغرب خلف الشيخ الصالح الورع الراهد
سيدى أمين الدين الامام بجامع الغمري رضى الله تعالى عنه فأنكشفت حجابى فصرت اسمع تسبيح العمدة
والحيطان والحصر والبلاط حتى دهشت وصرت اسمع من يتكلم فى أطراف مصر ثم اتسع الى قراها ثم الى سائر
أقاليم الارض ثم الى البحر المحيط فصرت اسمع تسبيح السمك وكان من جملة ما سمعت من تسبيح سمك البحر المحيط
سبحان الملك الخلاق رب الجادات والحيوانات والنبات والارزاق سبحان من لا ينسى قوت أحد من خلقه
ولا يقطع بره عن عصاه انتهى وذلك فى سنة ثلاث وعشرين وتسعمائة ثم ان الله تبارك وتعالى رحنى عند طلوع
الفجر وحجبتى عن سماع ذلك التسبيح لما جعل عندى من الدهشة وأبقى على العلم بذلك من طريق الكشف
فتقوى بذل الشاء انى انتهى فافهم يا أخى ذلك ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم قولى بالجهة فى جانب الحق تبارك وتعالى من حين كنت صغير
السن عناية من الله سبحانه وتعالى بي لا بساوك على يد شيخ من الاشياخ وقد هلك فى هذا الامر خلائق لا يحصون

فغاب وهمهم على عقلمهم وظنوا أن الحق تبارك وتعالى في جهة العلو فقط وغاب عن هؤلاء نحو قوله تبارك وتعالى واسجدوا وقربوا وقوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فان في هذه الآية والحديث تصريحاً بعبادته تعالى في جهة دون أخرى أي فكما تطلبونه في العلو فاطلبوه كذلك في السفلى وخالفوا وهمهم والحق جعل الشارع صلى الله عليه وسلم حال العبد في السجود أقرب من ربه دون القيام مثلاً لان من خصائص الحضرة أن لا يدخلها أحد الا بوصف الذل والانكسار فاذا عثر العبد بحاجته في التراب كان أقرب في مشهده من ربه من حاله القيام فالتقرب والبعده اجمع الى شهود العبد به لا الى الحق تبارك وتعالى في نفسه فان أقرب بيته واحده قال تبارك وتعالى في حق المحتضرون نحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون وقال عز وجل ونحن أقرب اليه أي الانسان من جبل الورد يدو أخذ برأيه يحول بين المرء وقلبه فإياك وما تراه في كتب القائلين بالجهة من الاحاديث المشيرة بالجهة عند ضعفاء العقول فانها كلها موقولة وكان صورة ما وقع لي وأنا صغير أني تفكرت يوماً في الله عز وجل ففستته على ما أتعلقه ثم صرفته بليس كمثل شيء وبقوله هم كل شيء خطر ببالك فالله بخلاف ذلك وبقواهم حقيقة تعالی مخالفة لسائر الحقائق وانه مبين خلقة في سائر الاحوال فذهب عن تعقل الجهة في حق الباري جل وعلا جهة واحدة فياها معرفة ما ألدها وكانني خرجت من السجن الى الفضاء الواسع ثم اني عرضت ذلك على سيدي على المرصفي رضي الله تعالى عنه وأرضاه فقال هذه عناية عظيمة حصلت لك وان شاء الله تعالى يزيدك تاييداً فتمت فرأيت تلك الليلة قائلاً يقول لي اخرج من حبيطة العرش الى خارجه بعقلك وانظر تجد الوجود الجسماني كله من العلويات والسفليات كالقنديل المعلق في الهواء بلا علاقة فان صعدت ابد الآبدن لا يجد جسمها آخر يتعلق به وان اهبط ابد الآبدن لا يجد أرضاً يستقر عليها فخرجت بعقلي كما ذكر فعلت سعة عظمة الله تبارك وتعالى وزال عن توهم الجهة من ذلك اليوم وجعت في ذلك المشهد بين شهود نفسي في مكانين فاني كنت داخل العرش بيقين وأرى نفسي خارجه بيقين فبينما أنا واقف كذلك اذ جاء طيراً أبيض طويل العنق ففتح فاه والتقط الوجود الجسماني كله وطار به فصرت أرى نفسي في حوصلة وأنا خارجها ثم جاءت ناموسة صغيرة ففتحت فاهها والتقط الطائر بما حواه ونجابت عن العين فقصصت ذلك على سيدي على المرصفي رضي الله تعالى عنه فقال الآن قد خرجت من الورطة كلها ثم قال لي كما اتسعت معرفتك بالله تعالى كما اصغر الوجود في عينك فانك رأيت أولاً العرش عظيماً ثم اتسعت معرفتك باتساع الوجود فصغر العرش في عينك عن المشهد الأول ثم اتسعت المعرفة أكثر لما رأيت الطائر الذي هو أصغر من العرش ثم اتسعت المعرفة أكثر لما رأيت الناموسة اذ الوجود المحصور بالنسبة لغير المحصور كالينابيع التي في الكوة التي في عين الشمس تراها صاعدة وهابطة واذ قبضت بيدك عابها لم ترف في يدك شيئاً انتهى (وكذلك) قصصت هذا الامر على سيدي الشيخ نور الدين علي الشوفي رضي الله تعالى عنه فقال لي هكذا وقع لي ورأيت الوجود كذرة في الجوانتي ثم لما اجتمعت بسيدي على الخواص رضي الله تعالى عنه حكيت له هذه الحكاية فقال صحح هذا بالنسبة الى التوحيد والافالوجود كانه عظيم من حيث انه من شعائر الله تبارك وتعالى وقد قال الله تبارك وتعالى ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب فلا يزال العباد اذ وصل الى شهود الوجود في عينه كالذرة يتكبر عنده أفراد الوجود شيئاً فشيئاً حتى يرجع الى الحالة الاولى التي كانت له قبل الترفي ويصير يعظم الوجود بتعظيم الله تبارك وتعالى ويحقيره بتحقير الله تبارك وتعالى اذ ليس المؤمن كالمنافق ولا الكاش كالكاب انتهى وحاصل المراد من ذلك كله ان الموجودات من حيث ايجادها تتلاشى في جنب معلومات الله وأمان حيث مراتبها فاعظمه الله تعالى وجب تعظيمه وماحقره وجب تحقيره على حد ما نفهم تكليفاً (فعل) ان كل من توهم ان الله تبارك وتعالى تاخذ الجهات فليس له في مقام المعرفة نصيب وانما هو كالجسم تعالی الله عن ذلك لولا كبريا (وقد كان) سيدي علي بن وفارضي الله تعالى عنه يقول ليس الرجل من يتقيد داخل الاجرام من العلويات والسفليات انما الرجل من خرج من الاقطار كلها وشاهد داخلها كما يليق بجلاله انتهى أي بحسب استعداد ذلك المشاهد فانه وسعه الذي كاف به وأما قوله صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عرفناك حق معرفتك أي ما عرفناك على ما أنت عليه في

سئلوا فلا يخبرونك الا عن دنياهم وربما أخبروك اذا سألتهم عن الضجر بأحكام مولا هم فالسائل لمن هذا وصفه مشارك له فيما استناره سؤاله بحريان سببه منه قال الشيخ أبو العباس لرجل أني من الحج كيف كان يحكم فقال ذلك الرجل كثير الرخاء كثير الماء كذا كذا وسعر كذا كذا فاعرض الشيخ عنه وقال نسألهم عن جهنم وما وجدوا فيه من الله من علم ونور وفتح فيجبون برحاء الاسعار وكثرة المياه حتى كأنهم لم يسألوا الا عن ذلك* (الفائدة الثانية) *انه ينبغي للمشايخ تفقد حال المرابين ويجوز للمرابين اخبار الاستاذين وان لزم من ذلك كشف حال المريد لان الاستاذ كالطبيب وحال المريد كالعورة والعورة قد تبدى للطبيب ضرورة التداوي* (الفائدة الثالثة) *أنظر الى قوة نور حارثة في قوله أصبحت مؤمناً حقاً فلولاً انه منصور بنور البصيرة الموجبة لمحض اليقين والتحقق بالمنة

الكتف وأبدى ما علم ان الله تفضل عليه ببركات متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليفرح له رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنه الله فيشكر الله عنه وسأل الله تثبيت ما أعطاه ومثل هذا ما ذكره بعض العلماء قال وقعت زلزلة بالمدينة زمن خلافة عمر فقال عمر ما هذا ما أسرع ما أحدثتم والله لئن عادت لا أخرجن من بين أظهركم فانظر رحك الله هذه البصيرة التامة كيف أشهدته ان الزلزلة انما هي من حدث وان ذلك الحدث منهم وانه يرى عنده فهل هذا الامن نور البصيرة الكاملة التي وهبها عمر وكذلك ضربه لابي هريرة في صدره حين وجد معه نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أمره ان من لقيه من وراء الحائط يشهد ان لا اله الا الله ان يبشره بالجنة ورجوعهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمر يا رسول الله انت امرت ابا هريرة ان يأخذ نعليك ويبشر من لقي من وراء الحائط يشهد ان لا اله الا الله بالجنة قال نعم قال لا تفعل يا رسول الله خلعهم يعملوا فقال عليه السلام خلعهم يعملوا وها تان الواقعة ان يعرفانك بعظيم قدره ووفور

نفس الامر وفي مواقف الامام النفرى رضى الله تعالى عنه أوقفنى الحق جل وعلا بين يديه في المنام وقال لي قل للعارفين بي ان رجعتم تطلبون منى الزيادة في المعرفة فمأعر فتموني لان طالب الزيادة جاهل بي فيما سأل وان رضيت بالوقوف على حد ما عرفتموه منى فمأعر فتموني وعزتي وجلالي ما أناعين ما عرفتموه ولا عين ما جهلوه انتهى فتأمل في هذا المحل واطلب من الحق زيادة العلم به ولا تمل فلو ترقيت في وجوه المعارف أبدا لا تبدين ودهر الدهر ين لم تقف للمعرفة على قرار ومن هنا قال بعض العارفين سبحان من كان العلم به عين الجهل به والجهل به عين العلم به انتهى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم تسليبي للنفس دعواها العجز عن فعل شئ من الطاعات حال مرضها فلا أسلم لها العجز عن القيام في الصلاة مثلا الا بعد امتحانها بالوقوف وقوعها مرة بعد مرة قهرا عليها فاذا وقعت صليت حينئذ جالساً بشرطه فان عجزت عن التماسك في الجلوس صليت مضطجعا وانما أوجبنا امتحان النفس في مثل ذلك لعلمنا بان النفس مجبولة من أصلها على عدم الطاعة لله تبارك وتعالى وايشارها على أوامر الحق تبارك وتعالى وقد ورد في بعض الآثار ان الحق تبارك وتعالى أوقف النفس بين يديه وقال لها من أنا فقالت أنت تبارك وتعالى فمن أنا فغمسها في بحر الجوع خمسة آلاف سنة ثم قال لها من أنا فقالت أنت الله خالق كل شئ انتهى فعلم ان من أطاع نفسه في طلبها الراحة صرعه فلا تزال تسارقه وتجره الى الكسل شيا فشيأ حتى ترجع الى ابايتها الاصلية قبل ان تغمس في بحر الجوع وهذا الخلق قل من يتنبه له وغالب الناس يصلي الصلاة جالسا بادنى وجع ولا يتحن نفسه وهو ثم ورفى الدين (وقد كان) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رضى الله تعالى عنه شارح الهجعة يصلي النوافل قائما وقد جاوز المائة عام فيصير عميل يمينا وشمالا يكاد يقع من العجز ولا يصلي جالسا فقلت له يوما ان مثلكم لا يطالبه الله تبارك وتعالى بالوقوف في النوافل فقال النفس من شأنها حب الراحة والكسل وأخاف ان أجيبها الى ما طلبت فاختم عمرى بالكسل عن الطاعات انتهى والله انى لا أخرج للصلاة في بعض الاوقات أحرر جلي جرمان ثقل الوارد الذي برد على من البلاء والمحن التي تتعلق بي وبأخواني ولا أصلي في البيت خوفا ان يقتدى بي الكسالى في مثل ذلك فلا يخرجوا من بيوتهم لصلاة الجماعة (وفي كلام) سيدي أحمد بن الرفاعي رضى الله تعالى عنه من لم يحاسب نفسه على كل نفس ويهتمها في جميع أحوالها لا يكتب عندنا في ديوان الرجال انتهى فاشم أتعب قلبا ولا بدنا من جعله الله تبارك وتعالى قدوة للناس انتهى (ومن هنا) بالغ النبي صلى الله عليه وسلم في قيام الليل حتى نورمت قدماه وقال أفلا يكون عبدا شكورا فقطع جميع المجتهدين بعده ولم يلحقوه بمباغته في النصح لهم وما كان يصلي جالسا الا حين علم الصحابة رضى الله تعالى عنهم عجزه صلى الله عليه وسلم فصلى حينئذ جالسا انتهى فاعلم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك بمنه وكرمه والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) جاتي من الاكل من طعام من شفعت فيه شفاعة وقيلت عند أحدين الولاية أو قبول هدية على ذلك وهذا من أ كبر نعم الله تبارك وتعالى على في هذا الزمان فقليل من الناس من يتنبه مثل ذلك وقد شفعت مرة في سيدي محمد العبادي عند الوزر على باشا لما كان عزم على نفيه من مصر وشرع في بيع عبيده وأمتعته فقبل شفاعة في فيه وانحل عزمه عما كان أراد أن يفعله فأرسل الى جارية فلم أقبلها فلكها لآبني عبد الرحمن فقاتله لا تقبل فلكها لآبنتي نفيسة فقلت له لا أقبل لها ذلك فلف أن لا ترجع فكنت عندى الى ان ماتت على ذمته والذمته في ذلك أن الشفاعة من القربات الشرعية وأنا لا آخذها أحرافي الدنيا وقد وقع اننى أكلت حرة سهواً والمن شفعت فيه ثم تفكرت فتقيأته من بطني وكثيرا ما ياتي الفلاح أو غيره بهدية لا شفيع له عند أحدين الكشاف أو مشايخ العرب فامنع النقيب من انه يدخلها فيصير واقفا على باب الزاوية بهديته الى آخر النهار حتى يخسرج عنها للعميان والمجاورين وفي أوقات يرد بها الى بلده أو يبيعها ثم أشفع له الله تبارك وتعالى فافهم يا أخى ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

قال نعم قال لا تفعل يا رسول الله خلعهم يعملوا فقال عليه السلام خلعهم يعملوا وها تان الواقعة ان يعرفانك بعظيم قدره ووفور (ومما

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) كراهتي لقبول شيء من هدايا الولاة والعمال لي أو لأخواني وذلك لأننا ما نحب الولاة إلا بقصد تفرج كرب المكروب وبين ونحن على حذر من الميل إليهم وسهامنا المسمومة متوجهة إليهم ليلا ونهارا لتصيبهم لكثرة ظلمهم فأن سداهم ولحتمهم من كثرة الظلم والبص وأذى المسلمين ومعلوم أن قبولنا هداياهم والا كل من طعامهم يبطل عمل سهامنا فيهم ونحن لا نرى إبطال عمل سهامنا فيهم بالا كل من طعامهم أو اللبس من ثيابهم مثلامع ما في ذلك من التبعات وعدم قبول الشفاعات فان من أكل من طعام رجل أو قبل هديته ذل له وصار معسودا من عائلته وقد أغفل غالب الفقهاء هذا الباب فقبلوا من الولاة هداياهم وصدقاتهم وطلبوا منهم قبول شفاعاتهم وانقيادهم لهم وذلك كالحال ولو أنهم زهدوا فيما في أيدي الولاة ولم يقبلوا منهم صدقة ولا هدية لعظموهم وقبلوا شفاعاتهم وقبلوا أيديهم وأرجاهم وما أخبرتك يا أخي إلا بما حرّبه في نفسي قبل دخولي في حجة طريق القوم وقد كان الفضيل بن عياض رضي الله تعالى عنه يقول من أكل من طعام رجل استحي منه ضرورة وربما ترك نعمة جلة حياء منه انتهى وفي المثل السائر اطعم الفم تسخ العين انتهى وقد بلغني ان شخصا من مشايخ العصر يسافر كل سنة لشيخ العرب من مصر ليسلم عليهم ويقول لهم قد اشتقنا لكم مع ان له اخوانا في الطريق يري مكانهم من زاوية يته ولا يزور أحدا منهم ولا يشناق اليه وبلغني أيضا ان بعض مشايخ العرب يقول قد عرفنا في رضا هؤلاء المشايخ من كثرة ما يشكّدون منا وكيف تطيب نفوسهم أن يأكلوا من طعامنا ويقبلوا صدقاتنا مع علمهم بان أموالنا تسلم من الحرام والشبهات انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا الله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم أفشائي سر من صحبتي من الولاة اذا قربني وصار يشاورني في أموره فلا أقول لاحد من أصحابي قط ان الامير قال لي كذا أو شاورني في كذا أبدأ الاسماء الباشا مثلا فانه ينبغي على ذلك مفسادا لخصي منها نفرة ذلك الامير مني وأخذه حذره مني ويعدني عدوا أو مغفلا وذلك لوجب عدم اعتناؤه بشفاعتي عنده في المظلومين ومنها الفساد في المملكة وقد قالوا ليس للملك أن يعفو عن ثلاث الاول من قدح في ملكه الثاني من أفشى سره الثالث من أفسد حرمه وهذا الامر قل من يثبت فيه من المجتمعين على الامراء فيغشون أسرارهم ويفترون بقولهم قال لي الباشا البارحة كذا وسمعته يقول مقصودي عزل فلان أو قتل فلان أو تولية فلان ونحو ذلك انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا الله سبحانه يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم افتخاري بمجىء الا كابر الى من أمير كبير أو قاضي عسكري ونحوهما ولا أقول لمن أتاني ولا علم له بمجىء ذلك الامير الى البارحة كان عندنا فلان لان ذلك كالا فتخار بأهل الدنيا وهذا امر يقع فيه غالب المتمشيخين بأنفسهم في هذا الزمان كأن أحدهم يقول اعرفوا مقامي عند الامراء والا كابر وكذلك القول فيما اذا زارني ولي كبيرا أو عالم فان في ذكرى للناس أنه زارني اعلاما لهم بان العلماء والاولياء يعظموني ولا يخفي ما في ذلك من الرياء وقلة العقل فاعلم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا الله سبحانه يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) عدم مزاحتي على صحبة أحد من الولاة وأبناء الدنيا من حولهم البر والحسنة وان كنت صحبت أحد منهم ثم طرأ على أحد مزاحني فيه تركته بانشرح صدر وقد تقدم أو اتل هذا الكتاب أني لا أتشوش من نقصني عند أحد من الولاة حتى صار ينكر علي ويغضني بعد أن كان يعتمدني ويحبني لانه أراحتني من ورطة عزله ونفرت خاطري من الركون اليه وجاني من احتمال أن تمسني النار التي وعد الله سبحانه وتعالى به من يركن الى الظلمة ان ركنت اليه وقد كان سيدي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى اذا نفر أحد عنه من يعتقده من الولاة يقول جزى الله أئمانا فلانا خيرا كان الامير الفلاني مقبلا علي مثل الجرف فصده عني وأراحتني من تعبته فان الولاة لا يعتدوا بفقير إلا بقصد جايته لهم من عوارض الدهر ولا يحسنون اليه إلا بذلك القصد فلسان حالهم يقول مادام سيدي الشيخ يدعو لنا وهو حامل جملتنا لنبالي ولو ظلمنا العباد

مختصرا * (الفائدة الرابعة) * يفهم من هذا الحديث انقسام الايمان الى قسمين ايمان حقيقي وايمان رسمي فلذلك أخبر الصحابي بقوله أصبحت مؤمنا حقا والحديث يشهد له أيضا مرواه البخاري في صحيحه رفعه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا وروى أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان وطعمه أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه الله وان توقد نار عظيمة فكان أن يقع فيها خبير له من أن يشرك بالله وقد جاء في الحديث أيضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير وقد قال الله سبحانه أولئك هم المؤمنون حقا وهم اصنفان عباد آمنوا بالله على التصديق والاذعان وعباد آمنوا بالله على الشهود والعيان وهذا الايمان

الثاني تارة يسمى ايمانا وتارة يسمى يقينا لانه ايمان انبسطت أنواره وظهورت آثاره واستمكن في القلب بعوده وداوم السير شهوده وعينه

مؤمن يغلبه الهوى ولا ايمان مؤمن تعرض له العوارض فيدافعها بايمانه كما ايمان مؤمن غسل قلبه من العوارض فلا ترد عليه مشهوده وعيانه ولاجل هذا ما اختلف اهل الطريق في عبادين أحدهما برد عليه خاطر الذنب فيجاهد نفسه حتى يذهب ذلك عنه والاخر لا يخطره هذا الخاطر أصلا أيهما أتم والذي لا نشك فيه تفضيل هذا القسم الثاني فإنه أقرب لحوال أهل المعرفة والاول هو حال أهل المجاهدة ولأنه لا يكون القلب على هذه الصفة الا والنور قدم لا زواياه فلاجل ذلك لم يجد خاطر الذنب مساعيا * (الفائدة الخامسة) * مطالبة الرسول صلى الله عليه وسلم لخارثة باقامة البرهان على ما أثبتته لنفسه يفيدك ذلك انه ليس كل من ادعى دعوى سمات له وقد قال الله سبحانه وتعالى فتمنوا الموت ان كنتم صادقين قل ها تورا برهانكم ان كنتم صادقين فوازين الحقائق شاهدة للعباد أو عليهم وقد قال سبحانه وأقبوا الوزن بالقسط

والبلاد فالصادق من يجب كل من نفع عنه أبناء الدنيا والسلام فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا الله سبحانه يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على) اني لأصعب أهدا من الولاية الابدان رأيت أن صحبته ترجع على عدم صحبته ثم اني اذا صحبته لمصالح العباد لا أزال أسأركه بتكبير غيري فمن أعقد أهليته لما أقصد من المصالح وأرفعه في عينه وتحسين اعتقاده فيه حتى يصير يقدمهم على قاذبا صار كذلك تركت صحبته بسياسة بحيث لا يشعر بي أحد ولا يعتقدوا في اني تشوشت منه لكونه صحب غيري وهذا خلق ما رأيت له فاعلان في مصر غيري وقد فعلته مع الامير محي الدين بن أبي أصيبع ومع محمد بن بغداد ومع كثير من السكك فاف حسنت اعتقادهم لما صحبتهم في غيري وصرفتهم اليه ولم يفعل ذلك معي أحد من متمشيخي أهل عصري بل ربما نصبوا على صاحبي ليفسدوه على وأرسوا له زوالا يجر حوني عنده كقوله في ذلك لما تردد الى دفتر دار محمد وصار يشي على في المجالس فزاهم الله تعالى عن خير او ان لم يقصدوا ذلك الخير وقد كان سيدي على الخواصر رحمة الله تعالى يقول صحبة الولاية غالبها وخيم وعواقبها رديئة فمن ابتلى بشي من ذلك وأراد التنصل منهم فليحسن اعتقادهم في أحد من الفقراء الذين في بلده وسأل الله تعالى أن يديرهم بحسن التدبير انتهى فعليك يا أخي بتكبير اخوانك عند كل من صحبته من الامراء واذكرهم بالصالح والخير واياك وتجرب أحدا من أقرانك عنده فيقبض الله تبارك وتعالى لك بحكم العدل من تجرحك وينقصك عند ذلك الامير حتى تصير كرقية الحبيص جزاء وفاقا كما وقع ذلك لجماعة من طلبة العلم فذكروا بعضهم بسوء عند الامير الذي صحبه فاستفاد الامير من كل منهم ان خصمه فليسب الدين فقال الله لا ينفعني بركة أحد منهم ولو انهم كانوا كبروا باخوانهم عنده لخرجوا كلهم من صحبته مستورين انتهى وأنا اوصي جميع اخواني بالتخلق به - ذا الخلق فان له حلاوة عظيمة وفيه رضا الله تبارك وتعالى ورضا الاخوان وحكم العكس بالعكس ثم ان أصل تنقيص الناس لبعضهم بعضا عند الامراء انما هو لمحببتهم الدنيا وطمعهم في احسان ذلك الامير اياهم فهم يخافون ان يعيل ذلك الامير الى غيرهم فيقطع عنهم ربه وحسنه أو يمنع عنهم ما كانوا يؤملونه منه فلذلك تفرروا عن الميل الى أحد من أقرانهم انتهى ومن أغرب ما وقع لي أن شخصا حطفي عند بعض الامراء لما كنت أشفع عنده فلامه على ذلك بعض الاخوان فقال انما نقرته عنه رحمة به خوفا أن يحسن اليه فيميل اليه ثم انه صحب ذلك الامير بعدي وصار يقبل هديته ويبث محاسنه في المجالس ويصفه بالصالح فقال له بعض الاخوان اننا صحب الامير غيرك ووصفته بالظلم ولما صحبته أنت وقيت هديته وبره صار من الصالحين فادري ما يقول انتهى ولما طلعت للوزر على باشا مصر وقبيل شفاعتي وأكرم مني غار بعض الحسنة من ذلك فارسوا له قصة وجرحوني فيها بما هو من صفتهم والله يعلم اني منه بري ثم انهم احتاجوا الي من يشفع لهم عنده فجاؤني فقلت لهم كيف أنكم تجرحوني ثم تطالبون مني ان أشفع لكم عنده وما ضركم لو كنتم سكتتم عن تجريحي فكنت أشفع لكم ثم لم أشفع فيهم عقوبة لهم وعلم ان ما استشفعوني فيه ليس من الضروريات انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا الله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على) كثرة قبول شفاعتي عند الامراء واعتقادهم في الصلاح من غير مطالبة بكرامة ولا أعلم الا أن أحدنا في مصر أكثر شفاعته عند الولاة والكشاف ومشايخ العرب والعمال مني فربما يفتني الدست الورق في مراسلاتهم في حوائج الناس في أقل من شهر مع أن في البلد من هو أعظم مقام مني بل لا أصلح أن أكون تلميذ له وقد بلغنا أن من كان قبلنا من الفقراء لم يزل يدهم وبين الولاة الحرب والمقاطعة ولم يزلوا يطالبون الفقراء بالكرامات حتى يقبلوا شفاعتهم كسيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه وسيدي محمد الحنفي رضي الله تعالى عنه وسيدي ابراهيم الجعبري رضي الله تعالى عنه وسيدي أحمد الزاهد رضي الله تعالى عنه وأضرابهم رضي الله تعالى عنهم وكانوا ينفخون بطن الظالم منهم حتى يكاد بطنه يترق وكانوا يحبسون بول أحد من حتى يكاد يهلكوا فحمد الله تبارك وتعالى لم يطالبني أحد بذلك ولم يحوجني الى شي من هذه الافاعيل وقد كان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول من لم يقدر على قتل الظلمة بالحال أو عزلهم لا يصح له

دوام قبول الشفاعة عندهم وكان رضى الله تعالى عنه كثيرا ما يقول ينبغي للعارف أن يحصى نفسه وأصحابه
 بالحال ولو مرة انتهى فاعلم بأخى ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا لله يتولى هذا والحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على) حسن سياستى لمن أشفع عنده من الولاة وغيرهم فيأمننى الله تبارك
 وتعالى كلاما لم يمر على بالى قبل ذلك فينحل غضب ذلك الأمير بعون الله تبارك وتعالى وقدرته ولم أشفع عند
 الوزير على باشا بصرفى محمد العبادى لما نقم عليه وأراد نفيه من مصر وأراد أن يبيع عبده وجواره وأمتعته
 قلت له قد جئتنا نشفع فى محمد العبادى فان كان يستحق أن نشفع فيه فشفعونا فيه وان كان لم يستحق فالفقراء
 معكم عليه حتى يتأدب فان لا نوالى من خرج عن طاعة ولى أمرنا فقسيم وانحل غضبه فقلت له حاكمكم يسع آلافا
 من أمثال العبادى وكان قدره شفاعته من هو أعظم منى قبل ذلك ولما مشى النمامون بين سيدى عبد الله الغمرى
 رضى الله تعالى عنه بالحجة الكبرى و بين سيدى الشيخ عبد المجيد الطار بنى رضى الله تعالى عنه ولم يقدر أحد على
 الصلح بينهما فجمعتهما القدرة عندى فى مصر فقلت لاشمك ولا خفاء أن كل شيخ منكم له معتقدون يصدقونه فى
 كل ما يجرح به الاخر فينحل الامر الى به سدة كل منكم عند الناس وعند الحكام فقلنا هذا الامر معقول
 ما طرق من غناظ واصطالحا عندى ولم يزالا على ذلك حتى ماتا انتهى وكذلك لما مشى الناس بين شيخى الشيخ أمين
 الدين رضى الله تعالى عنه الامام بجامع الغمرى و بين الشيخ شمس الدين الدواخلى رضى الله تعالى عنه بجامع
 الغمرى وخصات النفرة بينهما ما قلت للشيخ أمين الدين ياسيدى سمعت الشيخ شمس الدين يقول ناظلم على
 الشيخ أمين الدين لكونه أكبر منى سنا وكان الواجب على أنى احتمله وقات للشيخ شمس الدين سمعت الشيخ
 أمين الدين يقول كان الاولى بى احتمال الشيخ شمس الدين لكونه أصغر منى سنا فدارت الكلمات بينهما فقاما
 وتعانقا ولم يزالا على الصلح حتى ماتا الى رحمة الله تعالى ورضوانه ثم لا يخفى أن هذا كله انما هو فى وقفة تكون
 بين اثنين من غير مخالطة حسدا اذا حسودا لارضيه الاعتذار وانما رضىه زوال النعمة عن المحسود فيكل العاقل
 أمر الحسود الى الله تبارك وتعالى ولا يتعب نفسه معه والاثم على الحاسدون المحسود فافهم يا أخى ذلك واعمل
 على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هذا والحمد لله رب العالمين
 (ومما من الله تبارك وتعالى به على) حمايتى من الاكل من ضحايا الولاة ومشايخ العرب التى يرسلونها الى
 الزوايا ونحوهم من المباشرين وأعوان الولاة وان وقع أنى أذنت فى ذبحها عند عدم العلم بما لكهيا فى الاصل
 أطعمها لمحاو يج الحارة بقصد نفع أصحاب تلك الضحية التى هى على ملكهم فى نفس الامر وقد باغنا ان الكشاف
 ومشايخ العرب يأخذون هذه الضحايا التى يعرفونها من أهل البلاد فصبوا أصل مشروعية التضحية انما هو
 لدفع البلاء عن أهل الدار طول سنتهم كالعقبة تيمط الاذى عن المولود ومعلوم من قواعد الشريعة ان
 الحرام والشبهات تزيد أهل الدار بلاء فضلا عن كونه يدفع عنهم وربما كانت تلك النعمة لا يتام أو فقراء أخذها
 شيخ البلد منهم قهرا وقال نفر دأكم منها على أهل البلد فتكثر التبعات بذلك وربما لم يفردوا لهم فبأكل
 سيدى الشيخ وفقراءه حراما بنص الشريعة فاللوم من الخائف على دينه من يتورع عن مثل ذلك فلا يأكل من تلك
 الاضحية سواء فردوا أم لم يفردوه فانه لا وجه لاكله شرعا فليحذر المتدين من ذلك ولا يغتر بقول المتهورين
 فى دينهم الاصل الحل لان الاصل لا يعمل به الا اذا لم يكن هناك سبب معتبر بحال عليه فى الحرمة أو النجاسة كما هو
 مقرر فى قواعد الفقه وقد وجد سبب الحرمة هنا وهو ان الولاة يأخذون ضحاياهم التى يعرفونها من أهل
 بلادهم بغربة نفوسهم ومن شك فى قولى هذا فليسا فرالى أهل البلاد وبسألهم هل الضحايا التى يأخذها
 شيخ العرب منكم تعطونها له بطيبة نفوسكم أم لا يعرف صدق قولى يقينا * ومما وقع لى ان بعض الكشاف
 بالغربية أرسل الى خمسة اكباش فقلت لقاصده اننا لا قبل شيامن الكشاف فقال لا أقدر أرددهم له فيشوش
 على فقلت له خذها وانا أدعو الله ان لا يعلم بها فلم يفعل فقلت للنقيب أخرجها ليلا من الدار فكل من
 وجد منها شيئا أخذه فلم يفعل وذبحها فى الليل وفرقها على المتزوجين من الفقراء ففعلت بذلك فاستأخذته
 منهم وقلت لهم أطعموه للكلاب فاطعموه جميعه للكلاب وشع منهم واخذ ان يرمى لجهه للكلاب ووعزم على أكله
 آمن متعجبين فلاجل ذلك قالوا سبحان الله أبقرة تتسكلم وكان يقول ان الملائكة لما بشرت زوجة ابراهيم بالولد قالت الدوا ما يحوز وهذا

السادسة * كان الشيخ
 أبو العباس يقول لو
 كان المسؤل أبا بكر
 رضى الله عنه لم يطالبه
 الرسول عليه السلام
 بأقامة برهان على
 ما ادعى لان عظيم رتبة
 أبى بكر شاهدة له من
 غير اظهار برهان فاراد
 الرسول عليه السلام
 أن يعرفنا الفرق بين
 رتبة أصحابه فمنهم من
 هو كرامة لما ادعى
 حقيقة الايمان طوب
 برهانتها ومنهم من هو
 كاذب بكونه رضى الله
 تعالى عنهما يثبت لهما
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الرتبة وان لم
 يشبها لانفسهما الا
 ترى الحديث الواردان
 بقرة فى بنى اسرائيل
 ركبا رجل وأجهدا
 فقالت سبحان الله لم
 أخلق لهذا انما خلقت
 للعبث فقال الصحابة
 سبحان الله أبقرة
 تتسكلم فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 آمنت بذلك أنا وأبو بكر
 وعمر وهما غائبان فانظر
 هذه المرتبة ما أنفمها
 وهذه المنزلة ما أنفمها
 وسمعت شيخنا أبا
 العباس يقول معنى
 قوله عليه السلام آمنت
 بذلك أنا وأبو بكر وعمر
 أى من غير عجب وأنتم

ومريم لما بشرت بالولد
من غير أب فلم تتعجب
من ذلك سماها صدیقة
فقال سبحانه وأمه
صدیقة * (الفائدة
السابعة) * استدلال
الصحابی علی حقيقة
إيمانه زهده في الدنيا
وكذلك هذا الايمان
اذا تحقق به من قام به
أورثه الزهد في الدنيا
لان الايمان بالله يوجب
لك التصديق ببقائه
وعلمك بان كل آت
قريب بوجوبك لشهود
قرب ذلك فيورثك
ذلك الزهد في الدنيا
ولان نور الايمان
يكشف لك عن أعزاز
الحق لك وتأنيف همتك
من الاقبال على الدنيا
والتطلع اليها مع أن
الحقيقة تقتضي ان
الزاهد في الدنيا مثبت
لها فانه شهداها بالوجود
اذا ثبتها مزمودا فيها
واذا شهد لها بالوجود
فقد عظمها وهو معنى
قول الشيخ أبي الحسن
الساذلي رضي الله عنه
والله لقد عظمتها اذا
زهدت فيها ومثل زهد
الزاهد فيما زهد فيه
فناء الفاني عما فني عنه
فأثبت انك فان عن
الشيء اثبات لذلك الشيء
فما لا وجود له لا يتعلق
به فناء ولا زهد ولا ترك
ولنا في هذا المعنى آيات

فما صغبر لا يمتدى لامر ولا نهى فرجى اللحم من الطاعة للكلاب من غير علمه ولو أنه كان يتيسر لي معرفة أصحاب
الغنم من أهل البلاد لكنت أرساتها اليهم وهذا أمر ما رأيت له فاعلا في مصر الا قليلا وعلم من قولنا ان أصل
مشروعية التضحية دفع البلاء عن أهل المنزل انه لا ينبغي لتاجر ولا فقير ان يقدم لحم أضحيته ويخزنه لطعامه
طول سنته وكان لسان حاله يقول لأحد يحمل عني بلاء ودعوني أجمل بلاء نفسي فان قيل فاذا قاتم ان لحم
الأضحية اذا فرق على الناس يتحملون بلاء المضحي فكيف ساع تفرقة البلاء على الناس من غير علمهم به فالجواب
ان صاحب الضحية كالمستغيث باخوان في دفع تلك البلاء عنه فلذلك فرقها عليهم فيتوزعونها عنه فيخص
كل واحد منهم جزء يسيرا لا يكاد يحس به هذا ما ظهر لي في حكمة الامر بالتضحية ومن لم يطالع على حكمة ذلك
فيكفيه امثاله الامر له بالتضحية من غير معرفة علة ذلك وليكن يؤيد ما ظهر لنا من العلة استحباب التصديق
بالثالث واهداء الثالث وكل المضحي الثالث ويكفي الانسان من اخوانه ان يتحملوا عنه ثلثي البلاء النازل
تلك السنة على نفسه وأولاده كما اشار اليه قوله تبارك وتعالى وقد ينابذ عظيم فافهم يا أخي ذلك واعمل على
التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حمايتي من مساعدة الظلمة والولاة في مؤنة الحج كما أجمع شدة
اعتقادهم في وطاعتهم لي في كل ما أطلبه منهم وقليل من يسلم من ذلك بل رأيت بعضهم عرض بمساعدة من سألهم
لمسا طاب الحج وأرسل اليهم النقيب الذي ياخذ من الخافي نعله فأعطاه جليلين وسكرا وعمل له الزاد فقال الشيخ جزاه
الله عني خيرا ورأيت بعضهم قبل المساعدة من المكاسب وبعضهم أخذ جليلين من شيخ عزب وقال هـما عارية
مردودة فلما رجع من الحج باعهما في الرميلة وقال قدما تامني في الطريق انتهى وكانت مؤنة حجاجي الثلاثة من
ثم زراعاتي للبطيخ والنيلة وغير ذلك ولا أعلم بحمد الله تبارك وتعالى في ذلك شبهة وكان معي من العيال والفقراء
في الطريق نحو ثلاثين نفسا وقل من يسافر بمثل هذا العدد الا ويكون في زاده الشهية فينبغي للفقير الذي
جعل الله تبارك وتعالى قدوة ان يبالي في تفتيش زاده من الشبهات جهده وان تجون في السفر وكان في زاده
شبهة فليحرص على الاكل من الحلال من حين يحرم بالحج الى أن يتحلل منه فانها هي مدة الحج حقيقة وما زاد على
ذلك فهو من التوابع والوسائل فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد
لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) حمايتي من المجاورة بمكة المشرفة في حجاجي كلها وذلك لعجزى عن القيام
بآداب المجاورة والاقامة بها فانها حضرة الله تبارك وتعالى الخاصة في الارض وهذا الامر قل من يقوم
بآدابه من العلماء والفقراء فضلا عن غيرهم بل ربحارون ان المجاورة هناك من أكبر النعم ولا يفتشون
على ما عليهم في ذلك من الآداب ومن جالس الملوك بلا أدب حرة ذلك الى العطب وهما أنا إذ كرلك بعض آداب
ذكرها الاولياء حضرتني الا ان لتنبه بها على غيرها: فمن ان لا يخطر ببال من يجاوز معصية قط مدة
بجاورته في مكة ولو في بيته فضلا عن المسجد الحرام فضلا عن الطواف فضلا عن الصلاة لانه في حضرة الله تبارك
وتعالى التي ماني الارض بقعة أشرف منها الا ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم فن لم يعلم من نفسه السلامة فلا
ينبغي له الاقامة هناك حتى يجاهد نفسه بالياضة بحيث يصير لا يشتهي نفسه معصية قط قال سيدي الشيخ
محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه ومن أقام بمكة خمسين سنة لم يخطر على باله خاطر سوء سيدي سليمان
الديبلي رضي الله تعالى عنه وفي القرآن العظيم ومن يرد فيه بالحاد يظلم نذقه من عذاب اليم فتوعد من أراد فيه
ظلم بالعباد الاليم ولولم يعمل ذلك الظلم فهو مستثنى عند بعضهم من حديث ان الله تعالى تجاوز عن أمي
ما حدثت به أنفها ما لم تعمل به الحديث كـ هو مقرر في كتب الاصول وقال بعض المحققين وهذا هو السبب
الذي دعا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما الى سكنى الطائف دون مكة فاحتما لنفسه وان كان وقوع
الظلم منه لنفسه أو لأحد من الخلق بعيدا منه لحفظه رضي الله تعالى عنه من الوقوع في مثل ذلك لانه رضي الله
تعالى عنه أعلى مقام من الاولياء الذين حفظوا من الوقوع في المعاصي يبين فافهم وكذلك كره الامام مالك

والشعبي رضى الله تعالى عنهما المجاورة بمكة وقال الامام ابو بلدي تضاغف فيها السيات كما تضاغف الحسنيات
ويؤخذ الا انسان فيها بالخاطر انتهى ثم لا يخفى عليك يا اخي ان من الظلم سوء ظنك باخيك المسلم وبغضك له
بغير حق كما يقع فيه من لم يكن بيده حرفة هناك ولم يكن معه مال ينفق منه على نفسه فيصير متطلعا لما في أيدي
الخلاتق فكل من لم يفتقده بشئ يصير يحط عليه في المجالس ولو تعر يضاً وبصفتة بالخل وذلك ظلم منه لآخيه قتل
هذار بما أذاقه الله تبارك وتعالى العذاب الاليم فيجعل يطعم فيها في أيدي الناس ويقسى تبارك وتعالى
قلوبهم عليه ويلقى عليه الجوع الذي لا يحتمله ولا يصبر عليه فلا هو يقدر على نفسه ترجع عن الطلب ولا هم
يعطونه شيئاً نسأل الله سبحانه وتعالى اللطف بنا وبأخواننا ومنها ان يأكل من الحلال الصرّف مدة اقامته وذلك
اما بعمل حرفة شرعية كما كان عليه الفضيل بن عياض رضى الله تعالى عنه وسفيان بن عيينة رضى الله تعالى
عنه وابن ادهم سيدي ابراهيم رضى الله تعالى عنه واضراهم ارضى الله تعالى عنهم واما بتوجه الى الله تبارك
وتعالى ان يستخرج له الحلال من بين فرت الحرام ودم الشبهات فيرزقه من حيث لا يحتسب كطعام الانبياء
والاولياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وذلك ان من أكل غير الحلال قسا قلبه وغلظ وأظلم ووجب عن
دخول حضرة الله تبارك وتعالى فلا يقدر على قلبه ان يمكث لحظة في حضرة الله تبارك وتعالى بل كما اضطره
الى الدخول زهق منه وخرج وتشتت فلا يقدر ان يستحضره بين يدي الله عز وجل زماناً طويلاً ابداً واذا
حجب عن دخول حضرة الله تبارك وتعالى فافائدة مجاورة بمكة وهذا من أعظم الشقاء لانه يصير بعيدا في
محل القرب ومنها ان لا يبيت على دينار ولا درهم ولا طعام ولا ثياب وهو يعلم ان في مكة أحسداً محتاجا الى ذلك
ومنها ان لا يسأله أحد في الحرم شيئاً ويعنعه منه الا ان كان هو أو حو ج من السائل لاسيما ان سأل أحد بالله تبارك
وتعالى أو قال له أعطني نصفاً بحق رب هذه الكعبة فن سئل شيئاً هناك ومنعه فهو لم يعرف عظمة الله عز وجل
واذا لم يعرف عظمته تبارك وتعالى فهو مطرود ولا يعبا الله سبحانه وتعالى به ولو أنه كان جالساً عند أحد من
ملوك الدنيا وسأله انسان لاجل ذلك الملك نصغار بما أعطاه ديناراً فليتمن به المجاور بمكة لمثل ذلك فان الحق
تبارك وتعالى غيور ومنها ان لا يحن قط الى وطنيه وبلاده وأصحابه وأولاده فيصير ملتفتا عن حضرة ربه
جل وعلا وظهره البهاو وجهه الى الدنيا ومعهم ان العطايا والمخ لا تكون الا للمقبولين على حضرة الله تبارك
وتعالى فان المدير عنها في حضرة ابليس ومنها ان لا يميل قط الى شهوة محرمة ولا مكر وهمة بل ولا يخطر على باله
كياس ومراعاة ذلك عسيرة جدا على من يجاور في الحرم من غير زوجة ولا أمة وهو شاب ولذلك حج الا كابر من
العلماء العاملين رضى الله تعالى عنهم بزواجهم وتحملوا مائة جملهن ذهابا رايابا كالشيخ أبي الحسن البكري
رضى الله تعالى عنه والشيخ محمد الشناوي رضى الله تعالى عنه واضراهم ارضى الله تعالى عنهم كل ذلك خوفا
ان تميل أنفسهم الى الجماع هناك وليس معهم أحد من حلائلهم ومنها ان يقلل الاكل جهده ولا ياكل حتى يحصل
له مقدمات الاضطرار الشرعي وذلك بان يحس بان أمعاه يا كل بعضها بعضا مع الحرارة لانه ليس هناك طبيعة
تشتغل الامعاء في تبريد النار التي تطبخ الطعام وذلك ليشارك أهل الجوع من الزبالع وغيرهم في الجوع ولا
يتخصص عنهم بشئ وكذلك من الادب ان لا ياكل قط وعين تنظر اليه من المحتاجين الا ان يشرك ذلك الفقير
معه في الاكل وذلك هو معظم الاسباب التي امتنعت انامن المجاورة لاجلها وقد جاءني الشيخ علي السكازاني
رحمه الله تعالى وسألني في المجاورة فقلت له مامعني شئ أنفقته ومعني من لا يصبر على تجر يدي فقال مثلك لا يحمل هم
الرزق اجلس وياتيك الله برزقك فقال له ولدي عبد الرحمن وكان عمره أربع سنين ان كان سيدي الشيخ
يطلب من والدي المجاورة فليشاركه في كل شئ دخل عليه من جواليه وصرره ولا يميز عن والدي بشئ وهو
يجلس فسكت ولم ترد لنا جوابا من ذلك اليوم اعجزه عن القيام بذلك مع انه معدود من الصالحين عند غالب أهل
مكة ومنها ان لا يعانى هناك الملابس الفاخرة الغالية الثمن ولا الروائح الطيبة الا ان علم انه ليس في مكة
جميعا ولا عريان والا فبن الادب صرف ما زاد عن الضرورة على الفقراء والمساكين وان ليس الثياب الخشنة
أو الخليقات أو المرقعات كان أولى وأكثر تواضعا ويجمع ذلك كله ان من أدب المجاورة بمكة ان لا يميز عن

حسب الاله شهوده
لوجوده
والله يعلم ما يقول
القاتل
ولئن أشرت الى الصريح
من الهدى
دلت عليه ان فهمت
دلائل
وحديث كان وليس
شيئ غيره
يقضى به الا ان الليب
العاقل
لا غير الانسبة مشهورة
ليذم ذو ترك ويحمد
فاعل
* (الفائدة الثامنة) *
قول الصحابي عرفت
نفسى عن الدنيا فاستوى
عندى ذهبها ومدرها
العزوف هو ترك الشئ
بالتعريفه والاعراض
عنه اذ لو قال تركت
الدنيا لم يلزم من الترك
عدم التطلع فرب تارك
للشئ وهو له متطلع
فالعزوف اعراض مع
كراهه وتحقر ومن
كشف له عن حقيقة
الدنيا فهذا شأنه فيها
وقد قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الدنيا
حفرة قدره وقال صلى
الله عليه وسلم للضحك
ما طعامك قال اللحم
واللبن قال ثم يعسود الى
ماذا قال الى ما قد علمت
يا رسول الله قال فان
الله جعل ما يخرج من
ابن آدم مثالا للدنيا فن كشف له عن حقيقة الدنيا فشهدها حقيقة قدره ففرى ان تعرف همته عنها فان قلت فقد قال رسول الله صلى الله عليه

الانخبار بانها حلو خضرة فاعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا جيفة قدرة للتفسير وقوله الدنيا حلو خضرة لا تذر أي فلا تغرنكم بحلاوتها وخضرتها فان حلاوتها في التحقيق مرارة وخضرتها يس ولهذا لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اولياء الله قال هم الذين نظروا الى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهرها * (الفائدة التاسعة) * وقوف الصحابي على مستحق رتبته بقوله وكانني أنظر الى أهل الجنة في الجنة يتنعمون ولم يقل نظرت وقد تقدم لك ان من الانبياء بطالعون حقائق الاشياء والاولياء يطالعون مثلها * (الفائدة العاشرة) * قوله فمن أجل ذلك أسهرت ليلي وأطمأت نهارى فخارثة عبد وصل بكرامة الله الى طاعة الله ألا ترى كيف قال في الاول هزفت نفسي عن الدنيا ثم قال فمن أجل ذلك أسهرت ليلي وأطمأت نهارى فسبق عزوف نفسه عن الدنيا بعاماته لربه وكان الشيخ أبو العباس يقول

اخوانه المسلمين بما كل ولا ملبس ولا غيرهما حسب طاقتهم وعزمه ولا يردسا الا بالله اجل الله تبارك وتعالى الذي هو في حضرته ومنها ان لا يرى نفسه قطانة خير من أحد من المسلمين في سائر أقطار الارض فان هذا ذنب ابايس الذي أخرج لاجله من حضرة الله تبارك وتعالى وطر دولعن الى يوم الدين اللهم الا أن ترى انه خير من حيث نعمة الله تبارك وتعالى عليه بالتوفيق في الحالة الراهنة أكثر مما أنعم به على ذلك الشخص ورجو لنفسه حسن الخاتمة من غير أن يعتقد سوء خاتمة ذلك الشخص ولا ان نفسه أولى به من غيره فلا حرج عليه ثم لا يخفى ان أهل الحضرة الالهية كاهم مقربون لاملعونون فن تعاطى أسباب اللعن أخرج من الحضرة الالهية فافهم ومنها أن لا يبول ولا يتغوط في الحرم كما كان أبو عثمان المغربي رضى الله تعالى عنه وأرضاه والفضيل بن عياض رضى الله تعالى عنه وسفيان بن عيينة رضى الله تعالى عنه يفعلونه فكانوا يخرجون الى الحل يتغوطون ورجعون هكذا نقله القشيري رضى الله تعالى عنه عن أبي عثمان وغيره رضى الله تعالى عنهم أجمعين ومنها أن لا تمشي في الحرم الشريف بتاسومة الا ضرورة كشدة حر أو برد أو جرح ونحو ذلك فان الحرم الشريف محل حياة الاولياء والملائكة صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ولو كشف للمؤمن الحجاب لم يجد في الحرم محلا تمشي فيه برجله لكثرة الساجدين فيه ليلالونهارا وقد وقع ذلك لاشي الشيخ أفضل الدين رضى الله تعالى عنه وأرضاه فكاد أن يذوب من الحياء والحجل من الاولياء الساجدين فتوجه الى الله تبارك وتعالى وسأله أن يرخي عليه الحجاب فخرج عن ذلك حتى طاف وصلى ما كتب له وكذلك وقع مثل ذلك لشخص من مریدی سيدى أحمد الزاهد رضى الله تعالى عنه في جامع بالمقسم فصار اذا مشى يخرف يميناً وشمالاً ويقول دستور والناس لا يرون هناك أحد فاجبرهم بذلك ففهم من أنكروا منهم من صدق فرأى مثل ما رأى وصار يقول ما أرى موضعا خاليا من الساجدين من الجن والملائكة انتهى ومنها أن لا ترى له عبادة وقعت هناك على وصف الكمال انجاباً ابداً التلايق في الزهو والعجب بنفسه في الكمال مع الهالكين أما اعترافاً بالنعمة فلا بأس ومن هنا كان اكبر الاولياء رضى الله تعالى عنهم لا يميزون عن العامة بكثرة صوم ولا صلاة انما يؤدون الفرائض وما لا بد منه من السنن خوفاً أن يطرقهم العجب بكونهم فعلا ما فرضه تبارك وتعالى عليهم وزادوا عليه فلاجل هذا الخاطر تركوا المبالغة في زيادة النقل مع ان النقل لا يكون الا لمن كملت فرائضه وهو خاص بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وكل ورثتهم من الائمة رضى الله تعالى عنهم وأما غيرهم فجميع ما يفعله راندا على الفرائض فانما هو جو اربعه النقص الواقع في فرائضهم فانهم ومنها أن لا يستحلي قول من قال في حقه هنيئاً فلان الذي أقام بمكة وأقبل على عبادة به جل وعلا فتى استحلي ذلك فهو دليل على عدم اخلاصه وحبه للرب والسمة فعمل مثل هذا حابط من أصابه وليس معه شيء يحسد عليه فكيف يفرض عن يغبطة على ذلك فليشبهه المجاور بمكة لنفسه ويحذر من الآفات ومنها أن لا يذ كر هناك أحد بسوء من سكان الحرم أو في سائر أقطار الارض وقد كنت أسمع أهل مصر يقولون في شخص أقام بمكة هنيئاً فلان ترك الدنيا واستراح فلما حججت سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة جلست معه في الحرم فشرع استغيب شخصاً بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له لو عرف أهل مصر ما تقع فيه هنا ماتوا أن يكونوا مكانك فكيف تستغيب في الحرم الشريف شخصاً من جبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت في حضرة الله تبارك وتعالى فلا استحييت من الله عز وجل ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم فاذا حصلت وكذلك وقع لي أنه جلس معي شخص آخر في الحجر تحت الميزاب فصار يستغيب الشريف عبد الرحيم البيروني فقلت له قم واخرج من الحرم كيف تستغيب أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حضرة الله تبارك وتعالى والله ان البهائم أحسن حالاً منك انتهى ما حضرني مما يليق وضعه هنامن آداب المقيم بالحرم في هذا الوقت وقد فتحت لك الباب ففتش نفسك فان رأيتها تقوم بهذه الآداب فإور بمكة وهنيئاً لك وان رأيتها لا تفد على القيام بذلك فارجع الى بلادك بعد الحج فر بما أنه أفضل لك من المجاورة وقد جمع سيدى أبي العباس الغمزي رضى الله تعالى عنه أربعة عشر ولياً من اولياء مصر رضى الله تعالى عنهم فاستأذنه في المجاورة فقال لهم رضى الله تعالى عنه ان قدرتم على أدبها فإوروا وبين لهم

جلة من الآداب فلم يقدر أحد منهم يجاور روجعوا رضى الله تعالى عنهم أجمعين فاقتديا بأخيه ولأه الأسيماخ
واعمل على التخلق باخلاقهم ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) حمايتي من الأكل من صدقات الناس وزكواتهم مادمت أجسد
عندي ما يسد الرمق وذلك لما بلغني اني من ذرية سيدي محمد بن الحنفية رضى الله تعالى عنه اللهم الآن
تكون الصدقات عامة كالأوقاف فلي الأكل منها اذا كنت بصفة المستحقين لذلك الوقف وهذا من أكبر نعم الله
تبارك وتعالى على وساعدني على ذلك القناعة التي جعلها الحق تبارك وتعالى عندي ومن يستعفف يعفه الله
تبارك وتعالى ومن يستغن يغنيه الله تبارك وتعالى وقد كان والدي وجدى وأخي الشيخ عبد القادر على هذا
القدم ويقولون يخاف أن يخالف هدى أسلافنا فكل من أوساخ الناس انتهى فافهم يا أخي ذلك والله سبحانه
وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) كثرة شكرى لله تبارك وتعالى اذ اذوى عنى الدنيا كما أشكره اذا
وسمها على بل أولى لأنه اذ اذوى عنى الدنيا يكون لي أسوة بالانبياء والاصفياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين
واذا وسعها على كان لي أسوة بغالب الجبابرة كقارون وثعلبة والتأمي بالانبياء والاصفياء صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين في الفقر أسلم عندي من توسعة الدنيا وانفاقها وأقل حسبا باوقد قال السلف الصالح رضى الله تعالى
عنهم باطالب الدنيا التبر بها غيرك تركك لها أبرأ برأنتهى وقال سيدي الشيخ أبو القاسم الجنيد رضى الله تعالى
عنه خلوا بيد أرقى للعبد عند الله من توسعة الدنيا عليه ولو نوى به التصديق انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وقال
الفضيل بن عياض رضى الله تعالى عنه اذا أحب الله عبدا جاءه من الدنيا واذا أبغض عبدا وسع عليه دنياه وشغله
بها عنه ثم انه تبارك وتعالى اذا أقامنا في حالة منهم ما فليس لنا طلب تحويلها بل يجب علينا الرضا بجميع
ما يقضيه علينا وذلك لاننا عبدهم مستعملون فيما يريد تبارك وتعالى لا فيما نريد نحن ثم ان كان ولا بد لنا من سؤال
التحويل لغرض من الأغراض الشرعية فينبغي لنا أن نقول اللهم وسع علينا الدنيا ان كان في ذلك مصلحة أو ضيقها
علينا ان كان لنا في ذلك مصلحة كما نقول في طلب الموت والحياة ثم ان كل شئ وقع بعد ذلك كانت الخيرة فيه ان شاء
الله تعالى لتفوقنا الى الله تبارك وتعالى في الحالين وفناء اختيارنا في اختياره تبارك وتعالى وقد حارب
الصالحون رضى الله تعالى عنهم الدنيا وقالوا قل من كثرت عليه الدنيا الا وتكثر غفلته عن الله تبارك وتعالى
لان العبد كما كان أكثر حاجة الى الله تبارك وتعالى كلما كان الحق جل وعلا على باله بخلاف ما اذا أعطاه قوت
سنة مثلا فان غفلته تكثر حتى ربما كان شيخ الزاوية أكثر غفلة عن الله تبارك وتعالى من التجار اذا خزن قوت
سنة وقد اختار رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيته الكفاف وقال اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا والقوت
هو الذي لا يفضل منه عن غدا هم ولا عشا هم شئ وذلك ليكونوا متوجهين الى الله تبارك وتعالى صباحا ومساء
* وفي كلام الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه لا توسع على عيالك وأولادك بما فوق كفايتهم الا باذن شرعي فان
طاعتهم لك بقدر ما يستحضر من حاجتهم اليك انتهى وكذلك القول في العبد مع ربه عز وجل تكون طاعته
لربه تبارك وتعالى بقدر حاجته اليه عز وجل قال تبارك وتعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى
(وسمعت) سيدي عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول ما وسع الله تعالى على عبد دنياه الا ليكثر شكر ربه
عز وجل على ما أعطاه وأغناه به عن سؤال خلقه ويكثر بذلك عبادته وانقياده له ولا وأمره فنعكس العبد ذلك
وغفل بما أعطاه ربه جل وعلا عنه واتخذ ذريعة الى المخالفات والشهوات وسمعت مرة أخرى يقول انما
اختار صلى الله عليه وسلم التقليل من الدنيا راحة بضع عفاء أمة خوفا أن يتبعوه في توسعة الدنيا ثم لا يهتمدون بعد
ذلك للخروج منها ولا يقدر على القيام بشكرها ولا على تادية حق الله تبارك وتعالى منها فاحتاط صلى الله
عليه وسلم لامته والافاعتقادنا الجازم فيه صلى الله عليه وسلم انه لو أعطاه ربه تبارك وتعالى الكونين لم يشغل
بهما عنه لحظة لعنه صلى الله عليه وسلم انتهى وسمعت مرة أخرى يقول لا ينبغي للعارف اذا كان له أتباع
ضعفاء أن يتوسع في أمور الدنيا بحضرتهم فيهلكهم لانهم يقتدون به في ظاهر الفعل ولا يعرفون ما في طي ذلك

والاعراض عنها ثم
تنبت منه الى الجوارح
فما وصل الى العين
أوجب الاعتبار والى
الاذن أوجب حسن
الاستماع والى اللسان
أورث الذكر والى
الاركان أورث الخدمة
والدليل على ان النور
يوجب عزوف المهمة
عن الدنيا والنمى عنها
قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان النور اذا
دخل الصدر انشرح
وانفسح فقبل يا رسول
الله فهل لذلك من علامة
قال التجاني عن دار
الغرور والانابة الى
دار الخلود أما حديث
حنظلة الاسدي فقد
رواه مسلم في صحيحه
قال لقي حنظلة أبا بكر
فقال ناقد حنظلة فقال
أبو بكر رضى الله عنه
وما شأن حنظلة فقال
نكون عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فيزكرنا بالجنة والنار
حتى كنا نراى عين فاذا
خرجنا من عنده عافنا
الضبيعات والزوجات
نسبنا كثيرا فكان أبو
بكر رضى الله عنه انا
لناقي مثل ذلك يا حنظلة
ثم أتيا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال
حنظلة يا رسول الله ناقد
حنظلة فقال رسول الله

والذي نفسي بيده
يا حنظلة لو تدومون
على ما تكونون عليه
عندي وفي الذكر
لصاغتكم الملائكة في
طرقكم وعلى فرشكم
ولكن ساعة وساعة
ففي هذا الحديث ثمان
فوائد الاولى قول حنظلة
نافق حنظلة النفاق
ماخذ من نفاق
اليربوع وهو ان يجعل
لبيتيه باين متى طلب
من أحدهما خرج من
الآخر كذلك المنافق
يظهر بظاهر الايمان
وله مسرب من الكفر
باطن اذا عتبه أهل
الكفر على ما أظهر من
الايمان فتح مسربا من
باطن كفره ليسلم من
عتبههم واذا ظهرت
عليه رتبة أهل النفاق
فعبوتب عليها تصون
من ذلك بظاهر الايمان
الذي أظهره ولذلك
أنجز الله عنهم بقوله
واذ القوا الذين آمنوا
قالوا آمنوا واذا خلو الى
شما طينهم قالوا انا
معكم انما نحن مستهزون
فلما رأى حنظلة انه
يكون عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم على
حاله فاذا خرج وحاول
أسباب الدنيا تغير حاله
فلم يبق على نحو ما كان
عليه عند رسول الله

من الآفات والسموم القاتلة انتهى فعلم مما قررناه ان من كان توسعة الدنيا عليه مذكرة له بربه تبارك وتعالى
ويشكره جمل وعلا وهو قائم بذلك الشكر على مسذهب السلف فهو أولى وأعلى ولكنه مقام خطير لا يقوم به
خالصا الا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكل الاولياء رضي الله تعالى عنهم فلذلك اختار العقلاء كلهم التقليل
من الدنيا والزهد فيها تبعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مقام ربيع ومقام أرفع والسلامة مقدمة على
الغنيمة وكان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول لو أوصى رجل بحال لا عقل الناس لصرفته الى الزهاد في
الدنيا انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشداً والله سبحانه وتعالى يتولى هدايتنا والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به اعلى) عدم شهود فضلي على من أحسنت اليه وتقليل ذلك في عيني فلو أني
ملكْتُ ألف دينار مثلاً وأعطيتها أحداً فلكمهُ عندي كولو أعطيتها قسمة من الارض في عدم التفاني اليها بعد
اعطائها وذلك اني أنظر الى الدنيا بالمعنى الذي ورد من انما لئن عند الله سبحانه وتعالى جناح بعوضة فماذا عنى
ان يخصني أنا من ذلك الجناح اذا فرّق على جميع أهل الارض حتى أني أمن به أو أتذكره أو التفت اليه بعد
العطاء وهذا خلق غريب في هذا الزمان لا يوجد الا في الفقراء الصادقين لان الفقير الصادق على قدم الملوكة في
شهامة النفس وكرامتها من تعاطى الرذائل المزرية بالعبد فهو يحل مقامه ان يلتفت الى ما أعطاه لسائل مثلاً
امثالاً لأمير به تبارك وتعالى من حيث ذات ذلك الشيء لا من حيث كون الاعطاء قرينة وقد وفقه الله لها فان
التوفيق لذلك منة عظيمة يتأكد عليه شكرها ولذلك ورد مر فوالا يسألوا الناس شيئاً وان كان أخذ كولا بد
سائلاً فليسأل الصالحين أو اذا سلطان انتهى أي لان الملوكة والفقراء لا يمنون على أحد بما أعطوه له أما السلطان
فانه يحقير ما يعطيه من حيث ما تقدم له وأما الصالح فانه يرى الملك لله تبارك وتعالى في الوجود ويرى نفسه
كالوكيل المستخلف في مال سيده لينفق منه على عبده بالمعروف فان كان السلطان ممن يرى انه لا يملك مع الله
تبارك وتعالى شيئاً فقد حاز الخير بكتايبه فليسأله السائل وقلبه منشرج انتهى وسمعت سيدي علياً المرصفي
رضي الله تعالى عنه يقول لا ينبغي للفقير في هذا الزمان ان يفتح باب السؤال للناس ولو كان كل ما أعطوه له
يتصدق به على الناس لان ذلك يزرى به ويفوته مصالح أعظم مما فعل الآن يسألهم زكاة أموالهم الشرعية
انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشداً والله تعالى يتولى هدايتنا والحمد لله
رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به اعلى) انشراح صدرى للإسرار بالصدقة أكثر من الجهر بها الآن تكون
صدقة فرض أو لغرض صحيح شرعي وذلك لما ورد ان صدقة السر تضاعف على صدقة العلانية بسبعين ضعفاً
ولكن ليس الحائش على الاسرار طلب مضاعفة الاجر فاني لا أملك مع الله تبارك وتعالى في الدارين شيئاً وانما
الحائش لي على ذلك امثال الامر الدال على ان الشارع أحب لنا ذلك لاغير وانما ندب الشارع صلى الله عليه وسلم
الى الاعلان بزكاة الفرض اقامة لشعار الصدقة كالصدقة فانه مقرر ونة معها غالباً نحو قوله تبارك وتعالى
أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ولئلا يوليوا بالشرك بالله ما لم ينزل به سلطاناً فافهم يا أخي ذلك واعمل على التخلق به ترشداً والله تعالى يتولى هدايتنا والحمد لله
رب العالمين

يلوتك

شيخنا شيخ الاسلام كريا الانصاري رضي الله تعالى عنه يسر بصدقته حتى كان غالب الناس يعتقدانه بخيل وقد خالطه رضي الله تعالى عنه عشرين سنين فسار ايت في علماء مصرأ كثر صدقة منه انتهى وكان رضي الله تعالى عنه اذا اراد ان يعطي أحدا شيأ يقول له صاخي لأجل السنة ويضع له في كفه ما قسم له وتارة يقول هل هنا أحد فان قلت له نعم يقول لمن يريد ان يعطيه شيأ عدلينا مرة أخرى فان لي بك حاجة وهذا الامر لا يثبت فيه الامن صدق مع الله تبارك وتعالى وعامله خلصا وسمعت سيدي عليا الخواصر رضي الله تعالى عنه يقول من صدقة السر ان تشتري من أحد شيأ وتره على الثمن أو تشتري منه بواسطة بحيث لا يشعر البائع انه وكالك وتأذنه في ان يعطيه زائدا على القيمة قال رضي الله تعالى عنه وليس في مسائل الإحفاء أتقى من هذا كمن أعطى صدقته لعامل السلطان فان الفقير لا يعلم من هو المتصدق عليه عينا أبدا انتهى وفي الحديث الشريف السبعة الذين يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه انتهى وفي هذا الحديث ان جوارح الانسان تعلم بالاشياء ويؤيد ذلك كونها تشهد عليه يوم القيامة ووقوع ما يشير اليه اختلاجهما من خير أو شر فافهم يا أخي ذلك واعمل على التحاق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هدايتنا والحمد لله رب العالمين

* (الباب السابع في جملة من الاخلاق فأقول وبالله التوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل) *

(عما أذم الله تبارك وتعالى به على) عدم تشوف نفسي الى طلب مكافأتي على هدية أهديتها لأحد من الخلق اذا جئت من سفر الجاز ونحو ذلك بل أحرز النية لله تبارك وتعالى قبل ان أهديه له ثم ان علمت من همته الاهتمام بالمكافأة أرسلت له مع القاصد اني عزمت ان لا أقبل مكافأة على ذلك حتى أريح قلبي من التعب ومن قوله والله ما كان لي حاجة بارسال فلان لي كذا وكذا وانما في غنية عن ذلك وهذا الامر قل من يتنبه له من المهدي والمهدي اليه لاسيما من تعود الاخذ من الناس دون ان يعطيهم فر بما أعطى شيأ لأخيه ليصطاد به منه ما هو أكثر من هديته هو ورجل يطي ذلك الشخص عليه بالمكافأة فيصير يحدث نفسه به ماور بما رسل اليه نظير هديته من غير زيادة في قول ما كان لي حاجة به الكون بدون ما كان في أمه وبعضهم يحلف بالله تبارك وتعالى رياء وسمعة أنه لا يقبل له مكافأة وهو في الباطن يحبها كما يقع لأصحاب النفيس الرديئة من التجار الذين يرجعون من سفر الجاز أو الشام ولو أنهم عملوا بأداب الفقراء فأهدوا احتسابا لله تبارك وتعالى وقبلوا المكافأة على ذلك من الله بقطع النظر عن الخلق أصلا أو مع النظر اليهم من غير وقوف منهم لا فلهوا ولم يقفوا في شيء مما ذكرنا انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على التحاق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هدايتنا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كثرة رجتي وشفقتي على من كان على التقوى من اخواني ثم غيرو بدل وصاروا سقاشر برامثلافان أحوج ما يكون أخوك اليك اذا عثرت دابته فالأعوج أولى بالرجة من المستقيم لاسيما ان صار يحط في اخوانه الذين فارقههم أو في شيخه الذي فارقه فانه يتأ كدمداواته والأذهب دينه بالكلية وكذلك اذا اجتمع على شخص ممن يكره شيخه فر بما يذهب دينه كذلك كما هو واقع كثيرا في جماعة الاشياخ فانه بمجرد ما يطرده شيخه يصير يحط عليه وعلى جماعته واذا قال له أحد كيف فارقت شيخك فيقول ما كل ما تعلم يقال ويوهم الناس انه فارقه بحق وان شيخه مرتكب أمور الواطع عليها الخلق ما عتدوه وأصل ذلك كونه يصير ممقوتا مكسورا والخاطر بين الناس فيريد ان يحبر كسره بما يقوله فيمن فارقههم واعلم يا أخي ان المريد اذا خرج مطرودا فانما يتأ كدمداواته مادامت قابلية للخير موجوده فان تمكنت منه امارات الخذلان والعبادة بالله تعالى وكنا أمره الى الله تبارك وتعالى حتى نجد امارات القبول ويسوق علينا السيئات وهناك ينبغي لنا قبوله فان لم يكن هناك امارات وطاب الرجوع الى الزاوية منعناه خوفا من ان يفسد الجماعة ويعلمهم سوء الادب وما أخرج الاكارم من الاولياء فضلا عن الانبياء أحد ما طرودا وأفلح أبدأ لانهم لا يطردون أحدا وفيه راحة خير أبدا ثم اذا طردناه فيكون ذلك بالقلب دون اللسان فانه اقل حياء يبقين ممن يكامه الكلام الجاني من أهل الزاوية أو غيرهم ويتولد من ذلك شرور ومخاصمات ورجما ترافعوا العكس ولا ينسب الى

عنه قال له أبو بكر انما انلقى مثل ذلك باحفظه ولم يجبه أبو بكر لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين أظهرهم فلم ير أبو بكر أن يجيب حنظلة ولو ان حنظلة أتى أبا بكر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجابه عليه وسيلم لاجابه * (الفائدة الثانية) * يستفاد من حديث حنظلة ان من حمله الصدق على اظهار ما به حصل له الشفاء اما بان يقال ان ما ظننته داء ليس بداء واما ان يدل من الدواء على ما يزال الداء فنظلة قيل له ان ما ظننته داء ليس بداء * (الفائدة الثالثة) * قول حنظلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تذكرنا الجنة والنار حتى كنا رأينا عين ولم يقل حتى نراهما رأينا عين لما قدمناه ان الانبياء يطالعون حقائق الاشياء والاولياء يطالعون مثلها فلذلك قال حنظلة كنا رأينا عين ولم يقل حتى نراهما رأينا عين كما قال حارثة وكانى انظر الى أهل الجنة ولم يقل نظرت الى أهل الجنة وقد تقدم هذا من قبل * (الفائدة الرابعة) *

ينبغي أن يقلل الدخول في أسباب الدنيا ما أمكن فهذا العجابي يقول فاذا خرجنا من عندك عافسنا الضيقات والزوجات نسينا كثيرا وقد قال

ملك ان يناديان يا ايها الناس هلموا الى ربكم فان ما قل وكفى خير مما كثر والهى * (الفائدة الخامسة) * قوله عليه السلام لو تدومون على ما تكونون عليه عندي وفي الذكر لصا فحتم الملائكة في طرفكم وعلى فرشكم فيه اشارة الى ان الدوام على تلك الحالة عز وازوان عدم دوام العبد على تلك الحالة لا يوجب معتبه لما طبع عليه البشر من الغفلة فكان الدوام على تلك الحالة كالمسور * (الفائدة السادسة) * كان الشيخ أبو العباس يقول لم يقل صلى الله عليه وسلم ان ذلك محال ان يكون اعني ما رمت على تقدير الدوام وهو قوله صلى الله عليه وسلم في صا فحتم الملائكة في طرفكم وعلى فرشكم فقد يكون من اولياء الله من يهبه الله ذلك * (الفائدة السابعة) * انما خص الرسول صلى الله عليه وسلم الفرش والطرق لان الفرش محل الشهوات والطرق محل الغفلات فاذا صا فحتم الملائكة في فرشهم وطرقهم فن الاخرى ان تصا فحتم في محل

ساكت قول انتهى وكان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول الفقير هو من يعمل بقلبه دون يده ولسانه ثم يقول رضي الله تعالى عنه كان سيدي الشيخ عبدالقادر الجيلي رضي الله تعالى عنه يقول كل الطيور تقول ولا تفعل والباري يفعل ولا يقول ولذلك صارت اكرم الملوك سدنته يجلس عليها انتهى فافهم يا اخي ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا الله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم قطع برئ وحسنتي للناس اذا كفروا وساطتي في ذلك فاني عبيد ليس لي فضل على احد وانما انا مستعمل فيما امرني الحق تبارك وتعالى به وليس لي معه ملك اري به فضلا على احد من عبده مطلقا بتقدير روي الفضل على العباد فكما كفروا وساطتي توفرت لي الاخر بخلاف ما اذا مدحوني فربما كان ذلك المدح ترشح على ذلك العطاء فلا يبقى لي حسنة وقد كان سيدي على الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اعظم الناس اجراما يحسن الى من لا يشكره اولى من يؤذيه من الاعداء انتهى وسعته ايضا رضي الله تعالى عنه يقول من اراد النصر على اعدائه فلحسب من اليهم وليستامل في نفسه الذي يعاقب ولده وتلميذه مثلا بقطع الاحسان اليه يجد الحق تبارك وتعالى برزقه لئلا يورثه كونه مخالفا له فينبغي للعبد ان يعامل عبده سيده بالحلم والعفو والصفح وعدم المعالجة بالعقوبة كما يعامله سيده ثم لا يخفى ان الالم الواقع لمن يعاقب ولده مثلا بقطع رزقه انما هو من حيث قصده هو والافعال لا يقدر ان يرد ما قسمه الله تبارك وتعالى لغيره ابدا انتهى فافهم يا اخي ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا الله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) طيب نفسي باعطاء القطعة او الكعب ورك الدجاجة التي بين يدي اذا رأيتها تتوقع الاحسان بالقران وكثيرا ما اعطيت الدجاجة كاملة اذا كانت جميعا فاعلم من ذلك انني بطريق الاولى لا اخرجي وراءها اذا خطف الدجاجة المحمرة ولا امكن احد من ان يجري وراءها لاني قد اعطيتها بذلك بطيبة نفس ثم ان جري احد وراءها رأيت ان ارفعها او ازعجها بذهب اخرج الدجاجة وكاننا لم نعطها شيئا بل ربما لم تكن الدجاجة تقي بضر ارفعها انتهى - واعلم يا اخي ان الهرة ما خطف الدجاجة مثلا من بين ايدينا الا بعد ان خرجت في الخيل والشيخ عليها وبعدها ان رأت الواحد منا يجرد اللحم عن العظام حتى لا يبقى عليها جلد ولا عصب فساخطت حتى ايست من احساننا الهامع انما اقامت عندنا الالفاظ فينا الكرم والبر وانما نرى لها شيئا ناكله اذا وقفت بين ايدينا فانها تفهم الامور ولكنها عاجزة عن النطق بما تفهمه وقد ذكر بعض المحققين ان البهائم ما سميت بهائم الالهام امرها علينا الالهام الامور عايتها هي - ثم قال رضي الله تعالى عنه وتامل صناعة نحو العنكبوت والنحل فانها تطلعك على ان للحيوانات تدبير اوروبه بالهام من الله تبارك وتعالى وان لم تكن مكلفة انتهى وقد كان سيدي على الخواص رضي الله تعالى عنه يوصي عياله على القطيطة لاسباب في شهر رمضان ويقول ان الناس لا ياكلون نهارا فلا تجد القطعة مائتا كاه فتضيع مصالحها انتهى ورأيت رضي الله تعالى عنه كثيرا ما يضع للنمل الدقيق او الفتات على باب حجرها ويقول رضي الله تعالى عنه نفخي النملة عن الخروج للسعي على قوتها وقوت رفقتها فانها لا تخرج حتى تباع نفسها على انها لا ترجع الابشي فتعرض نفسها لوقوع حافر او نعل عليها فاما موت واما تنكسر يداها او ترضخ اضلاعها فتمرض زمانا طويلا وتقاسي من الالم ما لا يقاسي احدنا لو كسرت يدها او اضلاعها ونام على قور سبعة اشهر او اكثر انتهى * وقد بلغنا عن الامام الغزالي رضي الله تعالى عنه انه يرى بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي بصبري عن الكتابة لما جلست ذباية على القلم تشرب من المداد حتى فرغت فطارت انتهى * ومما وقع لي ان زوجتي فاطمة ام عبدالرحمن حصل لها حاد نزل على قلبها فصاحت والدمها واقبعت بموتها فحصل لي تشويش عليها واذا بقائل يقول لي واناني بجاز الحلاء خالص الذباية من ضبع الذباب في الشق الذي تجاه وجهك ونحن نخلص للشر وحتك فضيت الى الشق فوجدته ضيقا لا يسمع الاصبع فاخذت عودا وادخلته فصبحت ضبع الذباب مع الذباية فوجدتها صائحة منه وهو عاض على عنقها فخلصتها منه فخلصت زوجتي وصحت في الحال وفرحت والدم انتهى في ذلك اليوم ما احتقرت شيئا من

الاحسان الى الدواب والحيوانات التي لم يامر الشارع صلى الله عليه وسلم بقتلها انتهى وقد كان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اذا كان عندك شيء من العسل أو السكر فصبوا من ذلك شيئا على باب حجر النمل أو في الموضع الذي تعرفه على اسمها ولا تجعل لها قطرا ناعلى الاناء الا بعد ذلك فان من عسر على حيوان طريق الوصول الى رزقه فر بما عسر الله تبارك وتعالى عليه طريق رزقه كذلك جزاء وفاقا بحكم العدل الالهي ثم لا يخفى ان اولي الناس بالعمل بهذا الخلق حمله القرآن والعلم لان الناس يقتدون بهم في ذلك ولا ينبغي لهم ان يتركوا الاحسان الى الدواب والخلق الا بطريق شرعي انتهى * وقد حكى لي الحاج محمد الحلي قال كنت أطرده القطعة كلما وقفت على وأنا آكل فناء تني في المنام وقالت مثلك يطرده القطعة ويخجل باكلها وقد حولك الله تعالى في النعمة ووسع عليك فقلت أضغاث أحلام وطرده تاني مرة فناء تني في الثالثة فصرت أطمعها من كل شيء أكلت منه انتهى * وقد حكى لي بعض الفقهاء انه كان له جار يطبخ ألوان الطعام قال فيدخل له أولاد الصغار فيصير أحدهم واقفا ينظر اليه فلا يعطيه قطعة لحم مثل قطعة الفقيه انتهى وكنتم لم نسمع بهذا المثل قبل ذلك فاستنبطت من ذلك انه لولا ان ذلك يتكرر من الفقيه مثلا ما صح ضرب المثل به انتهى فإياك يا أخي من العمل بمثل ذلك وقد صرح بعض المحدثين رضي الله تعالى عنهم باستحباب تربية القط وذلك يستدعي اطعامه وسقيه وعدم الشخ عليه واستحباب الاحسان اليه انتهى فافهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(وإيمان الله تبارك وتعالى به على X) حضور قلبي مع الله تبارك وتعالى حال أكلتي وشربتي وشهودي ان ذلك من فضل الله تعالى على لا أسحق ذرة منه بل لا أقوم بواجب حقه تبارك وتعالى على لو سفت الرماد ثم اذا وقع لي أنني أكلت غافلا عن ذلك المشهد أو شربت استغفرت الله تبارك وتعالى حتى يغاب علي ظني أن الله تبارك وتعالى قبل استغفاري فضلامه وانما أكل استغفرت الله مرة فقط لان مثلنا بما لا يقع له حضور في استغفاره الا بعد سبعين مرة وأكثر وسمعت سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول ما أسبغ الله تعالى علينا النعم بالاصالة امكن بنا وانما أسبغها علينا ليجتمع قلوبنا عليه ولا نخرج من حضرته تبارك وتعالى الا بعد شرعي وكان الحق تبارك وتعالى يقول من كنت كافيته عن الحرف والصنائع التي تحجبني عنى بما سخرنه له من الرزق على يد عبدي من حيث لا يحتسب ولا تستشرف نفسه اليه فلا شيء يخرج من حضرتي (وسمعت) رضي الله تعالى عنه أيضا يقول تيسر استعمال الطعام نعمة كالصلاة فكما ان الصلاة ما شرعت الا لحضور العبد فيها بقلبه مع ربه تبارك وتعالى فكذلك الحكم في مشروعية الاكل والشرب ما شرعا الا لحضر العبد فيهما مع من أحسن بهما اليه انتهى * واعلم يا أخي انه ما واطب أحسن على الحضور مع الله تبارك وتعالى حال أكله وشربه الا أورثه الله تبارك وتعالى القناعة والزهد في الدنيا وكفاه شر نفسه انتهى (وسمعت) أخي أفضل الدين رضي الله تعالى عنه يقول اذا عاتبك ولدك أو خادمك على أمر فعليه وهو جالس يا كل معك فانه أسرع لانقياده لك فيقول كيف أكون مخالفا لأمر سيدي وأنا آكل في خبره قال رضي الله تعالى عنه وياضاح ذلك ان شكر التيسر بالنعمة أعظم من شكر من رجوها قبل ان يتلبس بها انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه فاعمل يا أخي على تحصيل الحضور مع ربك تبارك وتعالى حال أكلك وشربك ولو متفعلا كما تتفعل في الحضور معه جل وعلا حال صلاتك في واطب على ذلك صار خلقا له ولو على طول لا يتكفله ومارأيت الذين الا كل حال حضور القلب مع الله تبارك وتعالى ولا أقل لذة من الاكل غافلا لكن ذلك لا يكون مطلوب بالاكتمال الذين لا يلهيهم عن الله شيء أمان تلهيه لذة الاكل عن الله تبارك وتعالى فلا يكون ذلك مطلوب باله بل يحضر مع الله تبارك وتعالى بلا كل أكثر من حضوره وقت الاكل ومن هنا ينشأ عن الاكل في الصلاة ولو كنا من أكمل الناس سد الباب فليفهم (وسمعت) سيدي عليا الخواص رضي الله تعالى عنه يقول ما أذمن أحد الحضور مع الله تبارك وتعالى الاقل أكله وصار تكفيه اللقمة واللقمتان ومن هنا قالوا فلان يا كل ولا يشبع كالمجانين فافهم يا أخي ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا لله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

منصهما وقد قال رضي الله عنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر يقرأ ويخفت صوته وسمع عمر يقرأ ويرفع صوته فقال لابي بكر لم تخفت صوتك قال قد سمعت من ناجيت وقال لعمر لم رفعت صوتك قال أوقظ الوسنان وأطرد الشيطان فقال لابي بكر ارفع قليلا وقال لعمر اخفض قليلا قال الشيخ أراد ان يخرج كلامهما عن ارادته لنفسه لم اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما وقال رضي الله عنه في قوله صلى الله عليه وسلم أناس يدولد آدم ولا يفر أي لا أفخر بالسيادة وإنما الفخر بالعبودية وكان كثيرا ما ينشد شعرا يا عمرو ناد عبد زهراء يعرفه السامع والرائي لا تدعني الا بعبادها فانه أشرف أسمائي وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يقول المؤمن في الدنيا أسير ولا فكاك للاسير الا باحدى ثلاث اما بالحياة واما بالقدية واما بالعناية وما ذكره الشيخ ماخوذ من قول رسول الله صلى الله

عليه وسلم الدنيا بمن المؤمن قال الشيخ أبو العباس في تفسير هذا الحديث شأن المسجون التحديق بعينه والاصغاء بأذنيه حتى يدعى فحجب

لا يحتاجين والهدية للمحبوب بين قال النبي صلى الله عليه وسلم انما اتارحة مهداة وقال في قوله صلى الله عليه وسلم السلطان ظل الله في الارض هذا اذا كان عادلا وما اذا كان جائرا فهو ظل النفس والهوى وقال رضي الله عنه مات رجل من اهل الصفة فوجد في شملته ديناران فقال النسبي صلى الله عليه وسلم كيتان من نار قال الشيخ وقدمات على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير من الصحابة وتركوا اموالنا قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما قال في هذا لانهم لم يبطنوا خلاف ما اظهروا وهذا الذي كان من اهل الصفة اظهر الفاقة وكان عنده هذان الديناران فلما اظهر خلاف ما ابطن قال الرسول صلى الله عليه وسلم كيتان من نار وقال في قوله صلى الله عليه وسلم التاجر الصدوق يحشر مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين يوم القيامة قال فباي طريق يحشر مع هؤلاء قال يحشر مع الانبياء لان شأنهم اداء الامانة وبذل النصح فيحشر مع الانبياء بهذا الوصف وهذا التاجر ادى الامانة وبذل النصح

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ع) عدم تكديري من ذهبت الى زيارته ولم ياذن لي في الدخول من عالم او امير او صالح او غيرهم حتى اني لو سمعته يقول من وراء الباب بس من جاء او قولوا له فلان ما هو هنا وما هو فارغ او غلقوا دونه الباب او نحو ذلك لا تكدر وهذا الخلق غير يب قل من يتخلق به وغالب الناس يتكدر وهو جهل عظيم بالقرآن فانه تبارك وتعالى قال وهو اصدق القائلين وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو ازر كي لكم فشيء شهد الله سبحانه وتعالى بانه ازر كي للعبد فكيف يليق به انه يتكدر اذا حصل ذلك له وبالجملة فلا يحصل هذا الخلق الا لمن راض نفسه على يد شيخ صادق حتى ذهبت رعوناتهم او حصل له جذبة الهية والافن لازمه غالباً التكدريان لم يفتح له الباب ولم يجله بل بعضهم يخرج فيه شاعراً بهجوة في المجالس ويصير بعض الجهلة يقول له ما كان ينبغي ان يغلق الباب على مثلك ويجعل له الحق على صاحب الدار فيزداد بذلك غيظاً وحقاً ولو انهم قالوا له غيظك منه حق لان الله تبارك وتعالى قد جعل الامر الى صاحب الدار لا اليك ولو انه جعل الامر اليك لكان ثمى صاحب الدار عن قوله لك ارجع ولعمري ان الزيارة من مثل هؤلاء الرعاغ مذمومة ولو تركوها لكان اولي ائمتهم وللمترو ولا نهاز يارة لغير الله عز وجل واكثر من يقع في مثل ذلك اهل الجدال بغير علم ومارات عيني احسن زيارة لاخيه في عصرنا هذا من زيارة الشيخ شمس الدين الخطيب الشربيني وصاحبه الشيخ الصالح المسلمي وسيدى محمد بن الحنفى الشاذلى والشيخ نور الدين الطندائى والشيخ صالح البرهاني شيخ تربة السلطان قايتباي رضي الله تبارك وتعالى عنهم وارضاهم وكذلك الشيخ زين العابدين البلقيني والشيخ سراج الدين الحانوتي الحنفى رضي الله تعالى عنهم اجمعين وارضاهم فاجاءني احد قط من هؤلاء السادة الاشياخ وجد بابي مغلقا ودق الباب او تكلم ابدل يقرأ الفاتحة ويذهب منشراً او ما غيرهم فر بما جاء احدهم وشرة على مقدمه وان رددته ولم افتح له الباب فرقتي في الاتفاق وان فحنت له اشبعني من الهديات وان ادخلته بيتي واخرجته كسراً يابسة او شيئاً اسيراً غضب وقال اني على نية ان يخرج من عندي حتى يخض بدني ويذوب قلبي ويشغلني عن ربي عز وجل اذا كنت في ذلك الوقت ضعيف الاستعداد عن تحمل مثل ذلك وقد جاءني مرة شخص يدعى العلم وكنت شارباً دواء فقالوا له انه شرب دواء فلم يصح الى قولهم ودق الباب فامر بحفاشوش على تشويشا عظيماً فان دق الباب على الفقير كضربه بالسيف كما يعرف ذلك ارباب الجمعية على حضرة الله تبارك وتعالى فقلوبهم وصار يقول انا اعرفه قبل ان يعمل شيئا وهو يكذب لاني لم اعمل شيئا ونقلت مؤلفاتي قبل ان يولد فغارت القدرة عليه فعمي بعد ايام من غير دعاء عليه فايك يا اخي ودق الباب على فقير فانه ربما كان في حال قاهر يمنع من لقاء الناس مطلقا وان تكلف وتلقاهم لا يقدر على ان ينصفهم في السلام والبشاشة على جاري عوائدهم قبل ذلك فحصل لاحدهم التكدري وللفقير كذلك ولا يقدر بحكي حاله لسكل من ورد عليه فالعاقل من جل الفقير على المحاميل الحسنة والسلام ومن علامة الحال القاهر ان لا يقدر على الخروج لصلاة الجماعة فاعلم يا اخي ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشدوا الله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ع) صحة توجهي الى الله تبارك وتعالى في دفع الدنيا عنى كما اذا بلغني مثلاً ان شخصاً وصي لي بمال فانوجه الى الله تبارك وتعالى في دفعه عنى في دفعه عنى ويلهم صاحب الوصية ان يحج واسمي ويكتب اسم غيبي او تشيخ الورثة على تلك الوصية وينكرونها بعد ان اكون قد اسقطت حقي منها كما وقع لي ذلك مع الشيخ تاج الدين الطائفي اوصي لي باربعين ديناراً فانكرها ورثته وجاءني الشهود واخبروني فقلت انا الذي توجهت الى الله تبارك وتعالى في دفعه عنى وهذا دليل على صدق توجه الفقير الى الله تبارك وتعالى في دفع الدنيا عنه وزهده فيها فان الراغب فيها لا يقدر على ان توجه قلبه الى الله عز وجل في سؤال دفع الدنيا عنه انتهى وهذا الخلق لم اره فاعلا الا القليل وله حلاوة عظيمة يجدها صاحب اعظم من حلاوة من كان فقيراً فاقام واستيقظ فوجد عند رأسه حرا باملاً اذهباني بركة لا يعرف له صاحباً كالحرب بنادك فالجهد لله رب العالمين (وتقدم) في هذه المن ان نعم الله تبارك وتعالى به على تحبتي ان سعي في قطع رزقي المتوهم ومعارضته في وصول شي من الدنيا الى مع عدم حاجتي اليه ذلك اليوم ومن كان يدعى وصوله الى هذا المقام فليمتحن نفسه بما لو كتبت جماعة

السلطان اسمه في ديوان الفقراء وجعلوا له ألف دينار فجاء شخص وقال هذا ليس من الفقراء هذا منافق جاهل
مرأى فمحووا اسمه فان اشرح لذلك فدعوا وصدق وان انقبض فدعوا كذب انتهى فاعلم يا أخي ذلك وانهمه
واعمل على الخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) تنبهي في المنام واليقظة على ما أكلته من الحرام والشبهة بعلامات
حر بنهاني أكل الحرام دون الحلال وهي ثلاث علامات (أولها) أن يكون للشرع على ذلك الطعام اعتراض من
حيث وضع اليد عليه (ثانيها) وجود الطامة في قلبه والثقل في باطنه بعد أكله حتى كأنه أكل قطعة من الحجر
(ثالثها) ان أقوم من النوم فامكث ساعة أو ثمانين دقيقة العقل كما يقع لمن يأكل الراباقان أخطأتني علامة من هذه
العلامات الثلاث لم تخطئي العلامتان الاخرتان وكثيرا ما أتقيا ذلك الطعام اذا علمت بحاله قبل أن يستحيل
ويقع على ذلك كثيرا ما آكل من ضيافة الفلاحين أو من طعام أحد من المباشرين (وأما) نحو المكاس
والظالم فحمانى الله تبارك وتعالى في ماضى عمري كليه من طعامه الى وقتى هذا فاعلم انى الله تبارك وتعالى بذلك عن
هذه العلامات واعلم يا أخي ان من أعظم علامة للشبهة نفرة القلب من ذلك الطعام لقوله صلى الله عليه وسلم
استفت قلبك وان أفتاك المفتون يعني ان أفتوك بخلافه فاعمل بقايتك دون فتواهم وفي ذلك أيضا اخفاء لمقام
الورع فلا يدري بوجهه أحد من الناس بخلاف ما اذا أتقيا ذلك الطعام مثلاً فانهم يقل من يتنبه لما قلناه من
العلامات بل رأيت بعض المشايخ يأكل من طعام مكاس فانكرت عليه فقال البحر لا تكدره اللبلاء فقلت له هذا
من جهة الاستدراج ثم انى حكيت ذلك لسيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه فقال مثل هذا ربا يكون وقود
النار لتهوره في دينه ثم قال سمعت سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول للقممة الحرام والشبهة أعظم
في قلوب الخلق على اختلاف طبقاتهم وشرائهم فانورها في العوام وقوعهم في أعمال مذمومة لم تكن لهم عادة
بنعاهم وأثرها في طلب العلم أو المريد من أهل الطريق قسوة في القلب وثقل في الطبيعة وأثرها في المتوسطين
في الطريق غفلتهم عما يعود عليهم نفعهم من مصالح الدارين وأثرها في السكاملين كثرة الخواطر التي لا منفعة
فيها وأثرها من غفلتهم من الدخول الى حضرة الله تبارك وتعالى بقلوبهم حتى في الصلاة وأثرها في القطب والاولاد
والابدال وغيرهم من أصحاب الدوائر أو مؤرلا يعرفها الا أصحابها انتهى وقد ألهمنى الله تبارك وتعالى من نحو
أربعين سنة ان أقول اذا قدّم الى طعام أشك في حله اللهم اجنى من الاكل من هذا الطعام فان لم تحمى منه فلا
تدعه يقيم في بطنى وان جعلته يقيم في بطنى فاجنى من الوقوع في المعاصى التي تنشأ منه عادة فان لم تحمى من
المعاصى فاقبل استغفارى وأرض عنى أصحاب التبعات التي في هذا الطعام فان لم ترضهم عنى فاعف عنى فان لم تعف
عنى فصبرنى على العذاب بأرحم الراحمين انتهى فلم أزل أقول ذلك عند كل طعام شككت في حله الى وقتى هذا
فاعلم يا أخي ذلك وانهمه واعمل على الخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم اطعماني الضيف شيأ فيه شبهة ولو أنه هو طلبت منى ذلك منعت منه
كما يمنع الطفل من أكل شئ يضره في الدنيا والآخرة وايضا ذلك ان المؤمن مؤتمن على أديان الناس وأبدانهم
ومن طلبت منه ان يطعمه شيأ يضره فهو في العقل كالطفل ولو أنه كان رشيداً لم يأكل ما ينقص دينه وهذا خاق
غريب قليل من يعمل به في هذا الزمان وغالبهم يطعم الضيف الحرام فضلا عن الشبهات وذلك لخلاف الشرع
فان الشرع ما أمر بالضيفة الامن كان عنده طعام حلال وأمان كان عنده طعام حرام أو شبهة فلم يأمره
بالضيافة منه الا ان كان الضيف مضطراً فان أطمع أحد شبهة كان له المهناء على من أطمعه الحساب * وكان
أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من محائب رحمة الهامعة اذا أكل عند أحد
من اخوانه يقول اللهم ان كان هذا الطعام حلالاً فوسع على صاحبه وان كان فيه شبهة فاعف عنى واه وأرض عنى
أصحاب التبعات يوم القيامة آمين * وكان سيدى على الخواص رضى الله تبارك وتعالى الرحمة الواسعة وأمطر
عليه من جلايب رحمة الهامعة ونه عنابه والمسلمين يصفى الوارد عليه بالقممة أو التمرة أو بشرى بيمين الماء
ويقول يا أخي هذا الذى وجدته لك من الحلال في هذا الوقت وكان رضى الله تبارك وتعالى عنه وأرضاه اذا علم

كذلك فحشر مع
الصديقين بهذا الوصف
ويحشر مع الشهداء
فان الشهيد شأنه
الجهاد والتاجر الصدوق
يباعد نفسه وشيطانه
وهو اه فحشر مع
الشهداء بهذا الوصف
ويحشر مع الصالحين
فان الصالح شأنه أخذ
الحلال وترك الحرام
فيحشر مع الصالحين
بهذا الوصف
* (الباب السابع) *
في تفسيره لما أشكل
من كلام أهل الحقائق
وجله لذلك على أجل
الطرائق قال رضى الله
عنه قال سهل بن عبد
الله لا تتكفروا أبناء
الدهور ولا من أبناء
العدو والاحصاء وكونوا
من أبناء الازل أشقى
أو سعيد ثم قال رضى الله
عنه يقول أحدهم
صليت كذا كذا ركعة
ختمت كذا كذا ختمة
سجعت كذا كذا سجدة
فهؤلاء أبناء العد
والاحصاء فهم الى عد
سيئاتهم أحوج منهم
الى عد حسناتهم وأما
أبناء الدهور فيقول
أحدهم لى فى طريق
الله سبعون سنة وفى
طريق الله ستون سنة
وكونوا من أبناء الازل
أشقى أو سعيد يعنى
قال بشر الحافى منذار يعين

شاكيب
٢

لا حظوا ما سبق في علم الله ولا تتكوا على ما لكم من العلم والعمل ولكن ارجعوا الى الازل وقال رضى الله عنه قال بشر الحافى منذار يعين

شواء فقد أخطأ من أين له في الأربعين سنة ما يأكل وما يلبس وإنما المعنى في ذلك ان هؤلاء قوم أصحاب مراتب لا ياكلون ولا يشربون ولا يندخلون في شيء ولا يخرجون بشيء ولا يخرجون من شيء الا باذن من الله واشارة فلو أذن له في أكل الشواء اصفاله ثمه وقال رضى الله عنه قوت القوم على أربعة أوجه مباح وحلال وطيب وصاف فالمباح ما كان مستوى الطرفين ما على أخذه عقاب ولا على تركه ثواب والحلال ما لم يخطر لك على بال ولا سألت فيه أحدا من النساء والرجال والطيب هو ما أخذ العبد بوصف الفناء اذ لا وصف له مع مولا هو الصافي هو ما عاينه العبد من المنبع يعنى من عين قدرة الله وقال رضى الله عنه قال الجنيد أدركت سبعين عارفا كلهم يعبدون الله على ظن وروهم حتى أضحى أبانيزيد ولو أدركت صبيا من صبياننا لاسلم على يديه فقال الشيخ معنى قوله يعبدون على ظن وروهم لا يريد بذلك ظناني المعرفة ووهما فيها وكيف

من الضيف كثرة الا كل يقدم اليه الشيء اليسير شفقة على دينه كما يفعل مع الاطفال اذا خافت عليهم والنتهم حصول وجع من شدة الاكل (وكان) رضى الله تبارك وتعالى عنه وأرضاه أكثر ما يفعل مع الناس ذلك في ليالي رمضان ويقول سر الصوم ومددته انما هو في الجوع الزائد على الجوع أيام الفطر انتهى كلامه رضى الله تبارك وتعالى عنه وأرضاه وهذا الخلق لا يقدر على العمل به الا من خرج عن الحياء الطبيعي الى الحياء الشرعي ولم يخف في اللومة لائم وكان أشفق على الضيف من نفسه فعلم مما قررناه ان كل من قدم لضيغه طعاما فيه شبهة أو قدم له طعاما كثيرا فوق العادة أو قدم له عند فطره مثل ما كان يأكله حال عشاءه في أيام الفطر فقد أساء في حقه وهو بحسب أنه يحسن صنعاً انتهى ذلك فاشفق يا أخي على دين ضيفك ولا تخف في الله سبحانه وتعالى لومة لائم ولا تخف أيضا من لومه لك في الدنيا فإنه سوف يشكرك في الآخرة فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على الخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هدايتكم والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على X) عدم تكافى للضيف ولذلك لم يحصل عندى ملل من الضيف أبدا ولو ورد على كل يوم ألف نفس ومعلوم أن كل من تكافى للناس كره لقاءهم وهرب ولوعلى طول أو يصبر يطعمهم ما يضرهم في باطنهم من غير طيبة نفس وهذا هو الأمر الذي نهى الشارع صلى الله وسلم عليه وزاده فضلا وشرفا لديه عن طعام الخيل لأجله وقد ورد طعام الخيل داء انتهى وقد تكافى قوم للضيوف وخالفوا ما قلناه فكان آخر أمرهم الافلاس وضيق المعيشة لكونهم أطمعوا الناس غير الله تعالى رياء وسمعة ولو أنهم كانوا أطمعواهم لله عز وجل بطريقه الشرعي لما أفلسوا وكان الله تبارك وتعالى أجرى على يدهم أرزاق الخلائق الى أن يموتوا الى رحمة الله تعالى ويخلف عليهم أضعاف ما بذلوه ثم إن أكثر من يقع في التكافى أولاد الاشياخ في الفقه والتصوف فيموت والدهم فيرثهم أن يفعل مثل ما كان والده يفعل من ضيافة كل من ورد عليه فيورد نفسه موارد الغلبة وربما ارتكبه الدين بسبب ذلك وغاب عنهم انه ليس كل فقير يقدر على اطعام كل وازد عليه انما ذلك لبعض أفراد من الفقراء وقد أخبرني سيدي الشيخ محمد بن عنان رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سخائب رحمة الهامعة ان الشيخ عبود رحمه الله تعالى ونفعنا والمسلمين بامداداته الذي زاو يته تحت الجبل المقطم كان عنده في زاوية أربعة أسبطة كل سباط منها موضوع في اوان فكل من ورد عليه يأكل من أى سباط شاء سواء أوجد الشيخ أو لم يجده فلما مات جاء بعده فقبر على مقام آمنه فلم يقدر بطم الناس مثل الشيخ عبود وخرج من زاوية انتهت فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على الخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هدايتكم والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على X) عدم اعلاي المعارف بما أريد أن أصنعه من وليمة عرس أو ختان أو سلامة من مرض ونحو ذلك خوفا ان أحد منهم يتكافى ويساعدني في ذلك الطعام من غير نية صالحة وان علمت من النقباء الذين حولي انهم يخبرون بذلك أحد اذ جرتهم عن ذلك فلا أعلمهم الا بعد عمل الطعام وهذا خلق غريب عز بزل من يتنبه له من الفقراء بل ربما غضب بعض الفقراء على كل من لم يساعده في وليمة ويقول فلان ليس هو بصاحب لنا ويقع فعله بين الناس بل رأيت بعضهم يسافر بنفسه فيجرد مشايخ العرب والكشاف ويسألهم في مساعده بنفسه فيعمل في ذلك المولد بعض ما حردوه والباقي يبيعه أو يأكله طول سنته هذا مع انه يزعم انه من الصالحين فاياك يا أخي ان تفعل مثل ذلك وقد قالوا من شهامة مقام الشيخ ان يطعم الناس ولا يأكل لهم طعاما الا الحاجة ضرورية وأعرف جماعة من أصحابي هم رؤس اذا سمعوا اني عازم على عمل مولد فلا يظهرون حتى يفرغ المولد فزاهم الله تعالى عنى خيرا فانهم أحسن عندي حالامن يحضر خوف العتب ويصير ينقط المداحين بالفسافس والفلوس رياء وسمعة وربما لحقتي الائم بسببه لانه ما وقع مثل ذلك الا مراعاة لحاظي على وهمه ودعواه وكان سيدي على الخواص رضى الله تعالى عنه لا يأكل قط من ولائم النسوان ويقول من شهامة الرجل أن لا يأكل من كسب غيره من الرجال فكيف يا كل من كسب النساء قال رضى الله تعالى عنه والنكته في ذلك كون القلوب جبت على حب من أحسن البهاقهر أعلمها فيصير من يقبل رفق المرأة

تجتمع المعرفة والظن أو الوهم وانما المراد انهم وصلوا الى مقامات توهموا ان ليس وراءها للموقنين مقام فقال الاجنبية

الاجنبية يميل اليها طبعاً مع انه لاحق له في الاستمتاع بها ويكره له التلذذ بكلامها ونحوه فبريد من نفسه انه لا يعمل ولا يستلذ بحديثها فلا يقدر انتهى والله انه يقع في بعض الاوقات ان بعض الناس يعظمني الدراهم وأنا محتاج اليها فادها وأطوي خوفاً من تحمل منة الرجال وربما انه كان يعظمني ويطلبني ويتفجع بي فاذا قبلت منه تلك الدراهم صرت بالضيق من ذلك وسياقي في هذه المنان ان الشيخ اذا علم من مریده انه صار يرى جميع ما بيده انما وصل اليه ببركة استاذة وانه هو وعياله انما يابا كاون من مال ذلك الاستاذ فلا حرج على الشيخ حينئذ في الأكل من طعام ذلك المرید انتهى فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على الخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك ويدرك فيما ابلاك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) حيايتي من التداوي بإشارة كافر لعدم الثقة بقوله شرعاً وقيل من يستلم من ذلك في هذا الزمان وسمعت سيدي علياً الخواص رضي الله تعالى عنه يقول في ضمن التداوي بإشارة الكافر نكتة تخفي على كثير من العلماء فضلاً عن غيرهم وهي انه اذا وافق شفاؤه إشارة ذلك اليهودي مثلاً يصير توده بقلبه قهراً عليه فيريد ان يتخذ عسداً كما أمره الله تبارك وتعالى فلا يقدر على نفسه ان يعاديه وقد قال الله تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموودة انتهى قال الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه وأرضاه وانما قال تبارك وتعالى وعدوكم ولم يكتب بقوله عدوي لعلمه جل وعلا بان في عبادته من لا يتزجر عن موودة الكافر لكونه عدواً لله تعالى وحده فلذلك قال تعالى وعدوكم حتى لا يبقى لنا عذر في موودة الكافر انتهى فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على الخلق به والله سبحانه وتعالى يتولى هداك ويدرك فيما ابلاك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) شهودي ان جميع ما ينزل على من البلاء والمحن ليس هو من بعض الحق تبارك وتعالى لي انما ذلك محبة في كل وردت به الاحاديث ما عدا المعاصي فان الحق تبارك وتعالى لا يتلى بها الا من يكرهه ومن شهد هذا المشهد صار يشهد سداً وجمته نعم ما من الله تبارك وتعالى عليه ورأى جميع ما يؤلمه به انما هو تاديب له ومصلحة كشر بالدواء الكريه فان صاحب البلاء لا يخلو حاله من ثلاثة أمور كما مر تقريره مراراً لانه اما ان يكفر خطايا به واما ان يرفع درجاته واما ان يكون عقوبة له على ذنب سلف وتامل يا أخي الوالد كيف يغتر باذن ولده اذا خاف عليه من الوقوع في بئر مثلاً وكذلك الوالدة تغتر بالابرة في بدن ولدها خوفاً عليه من وقوعه في أمر هو أشد من غرر الابرة في بدنه وبعد العاقل ذلك الفعل من الوالدين شفقة ومحبة لولدهما لا بغضاً فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على الخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) كثرة شفقتي ورحمتي لمن دخلت عليه أعوده من المسلمين حتى اني كثيرا ما أسأل الله تبارك وتعالى تحويل ذلك المرض الى فيصير ذلك المرض يخف عليه ويتقل الى شيا فشيء حتى أمرض ويخلص هو من المرض هذاني مريض يقبل النقل فان كان الامر الالهـي قد حق به سالت الله تبارك وتعالى ان يلطف به وانصرف من غير تحمل ثم ان المرض اذا انتقل الى لا أرى لي بذلك فضلاً على المريض لاني لم أتحمّل عنه المرض الذي قدره الله تبارك وتعالى على بدنه وانما حملت عنه ما لم يقدره الله تعالى عليه وكأنتي سالت الله تبارك وتعالى ان يجعل عندي من المرض مثل المرض الذي عند ذلك المريض لا غير فاجل أخذ عن أخي مرضاً هو لغيره أبدال من تامل ذلك وانما المريض لما رأى المرض انتقل عنه بتوجه ذلك الفقير الى الله سبحانه وتعالى ظن انه حمله عنه وظن ذلك ماذارى انسان على شخص بجر اليقتله فبادر الى ذلك الحجر شخص وتلقاه عنه فلم يصل اليه فيصير ذلك الشخص المرمي عليه يشكر من فضل من تلقاه عنه ويقول جزاك الله عنى خيراً مع ان الحجر في الحقيقة انما قدره الله تبارك وتعالى على من تلقاه فافهم ذلك ترشدوا وكان أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى اذا دخل على مريض يقول بتوجه تام اللهم ان كان هذا المرض الذي هو في أخي يقبل النقل فانقله الى وصبرني عليه وأقدرني على تحمله انتهى وكان سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى اذا دخل على مريض ورأى ان

له ومعنى لاسلم على بديه أي لانقاده فلا سلام هو الانقضاء وقال رضي الله عنه في قول أبي يزيد نضت بحرا ووقف الانبياء بساحله انما يشكو أبو يزيد بهذا الكلام ضعفه وعجزه عن اللحاق بالانبياء ومراده ان الانبياء خاضوا وبحار التوحيد ووقفوا من الجانب الآخر على ساحل الفرق يدعون الخلق الى الخوض أي فلو كنت كاملاً لوقفت حيث وقفوا وهذا الذي فسر الشيخ به كلام أبي يزيد هو اللاتق بمقام أبي يزيد وقد منا عنه انه قال جميع ما أخذ الاولياء مما أخذ الانبياء كزق ملق عسلاً ثم رشحت منه رشاحة فنا في بطن الزق للانبياء وتلك الرشاحة هي للاولياء والمشهور عن أبي يزيد التعظيم لمراسم الشريعة والقيام بكمال الادب حتى انه حكى عنه انه وصف له رجل بالولاية فأتى الى زيارته فقعده في المسجد ينتظره فخرج ذلك الرجل وتخم في حائط المسجد فرجع أبو يزيد ولم يجتمع به وقال هذا رجل غير مأمون على أدب من آداب الشريعة

وسلم لا تظن بكامة
 برزت من امرئ مسلم
 سوا وأنت تجد لها في
 الخبر نجلا وقال رضى
 الله عنه كان الحارث
 ابن أسد المحاسبي إذا مد
 يده إلى طعام فيه شبهة
 تحرك عليه أصبعه
 فسأل الشيخ سائل
 فقال يا سيدي قد جاء
 ابن الصديق قدم له لبن
 فاكل منه فوجد كدرته
 في قلبه فقال من أين
 لكم هذا اللبن فقال
 غلام له كنت تكهنت
 لقوم في الجاهلية
 فاعطوني ثمن كهانتى
 فتقبأه أبو بكر رضى
 الله عنه ثم قال والله لو لم
 يخرج الابصار يني
 لآخر جنتها فلم يكن على
 يد الصديق عرف يتحرك
 عليه إذا قدم له طعام
 فيه شبهة والصديق
 أولى بكل ضريبة من سائر
 الامة وقد وزن بالامة
 فرجحهم فقال الشيخ
 رضى الله عنه الصديق
 رضى الله عنه كالمكيل
 المفوض اليه مطهر من
 البقايا فلا يحتاج الى
 الاشارة والحارث بقبت
 عليه البقايا فلذلك ألزم
 الاشارة حتى لا يدخل
 في شئ بنفسه وهو اه
 وأبو بكر رضى الله عنه
 طهر من النفس والهوى
 فلا يحتاج الى الاشارة

ذلك المرض يرفع درجات ذلك المريض بدعواه بالرضا والصبر ثم ينصرف ورأى ان ذلك المرض يزيد المريض سخطا
 على مقدوراته به دعائه بالخوارق أه وكان سيدي ابراهيم المتبولى رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من
 سبحانه رحمة الهامعة آمين اللهم آمين يقول إذا لم يتحمل الفقير المرض عن عادته أو يخفف عنه المرض بدعائه
 فليس في عبادته كبير أمر غاية انه يتوجع له لا غير ويخرج عن المريض وهو يتجرع الصبر وما هكذا كانت
 زيارة السلف الصالحين انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وأرضاه ولكل رجال مشهود ويقع لي بحمد الله تبارك
 وتعالى في بعض الاوقات اننى أدخل على المريض فتسرقنى الرحمة له فأرجع امريضا كأننى لى شهر امريض ولا
 أقدر على رد ذلك المرض عنى فأمرض يوما وأياما ثم أخلص وتقدم بسط ذلك مرارا انتهى فاعلم ذلك وافهمه
 واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ع) عدم غفلى عن الصلاة في أول وقتها مدة مرضى أو أوقات تحملى
 مصائب الزمان عن الاخوان أو يوم موت ولى العز بز عندى أو نحو ذلك وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى
 به على وكثير من الناس يترك الصلاة أصلا لذلك اليوم أو يخرجها عن أوقاتها غالب أيام المرض وكثيرا
 ما كون في شدة المرض والالم فيدخل وقت الصلاة فيخف الالم عنى وأصحون من المرض حتى أسلم من الصلاة وقد
 كان صلى الله عليه وسلم يرتاح الى الوقوف في الصلاة ويقول أرخنا بها يا بلال انتهى وهذا إذا أبى على الدوام
 وكثيرا ما أنشد قول بعض عرب البوادي

الاجماع ما خلبن في بقية * ولا مفصل الا وفيه جراح

فلا أرى الى الآن مفصلا واحدا الا وبطرقه المرض من كثرة تحملى هموم الناس وكثرة توجههم الى فى
 شدائد هم وقد كانت هذه من وظائف سيدي الشيخ أحمد بن الرفاعي رحمه الله تعالى ونفعنا به فيزال
 يتحمل هموم الناس حتى صار عظاما ليس عليها أوقية لحم رضى الله تعالى عنه وأرضاه وكان رضى الله تبارك
 وتعالى عنه يقول وعدنى ربي أنى لا ألقاه وعلى أوقية لحم قال يعقوب خادمه ففنى لجه كاه قبل موته رحمه الله
 تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سبحانه رحمة الهامعة آمين وكيف حال من يشارك المرضى والمعاقبين فى
 بيوت الولاية فى كل وقت بلغه ذلك من ليل أو نهار وعلامة صحة هذا المقام أن لا يعرف طبيب يشخص له مرضا
 انتهى فافهم ذلك ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ع) كلما مرضت مرضا فيه رفع درجاتى أو كنت فى حلة أحدين المسلمين
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسل لى من جهته من يعودنى تارة على صورة شيخى سيدي على الخواص رحمه
 الله تعالى الرحمة الواسعة وتارة على صورة غيره من الاولياء فاذا دخل على قصاده صلى الله عليه وسلم أعرف
 اننى أشفى من ذلك المرض فاشكر الله تبارك وتعالى على فسحة لى فى الاجل وكثيرا ما يرسل لى أحدا من أهل بيته
 وقد كنت فى حلة عظيمة فى سابع عشرى ربيع الاول سنة ستين وتسعمائة فاشرفت فيها على الموت فأتانى الحسن
 ابن على رضى الله تعالى عنهم ومعه شخص لأعرفه وعليهما ثياب بيض وخضر فوقعا عند رأسى ولم يكلمانى
 غير ان شخصانا الشجاع وبسط بين يدي سجادة خضراء فلا يعلم أحد قد مر ما حصل لى من الأنس فسفيت لوقتى
 انتهى فاعلم يا أخى ذلك وافهمه ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على ع) حلى للعلماء والصالحين إذا رأيتهم فرشوا لهم سجادات للصلاة على
 انهم انما يفعلون ذلك تعظيما لحضرة خطاب الله عز وجل المشار اليها بنحو حديث ان الله فى قبلة أحدكم لا يكبرا
 ولا تخرا وعدم عملى بقرائن التكبر فى مثل ذلك اذا القرائن وان جعلها العلماء إحدى الأدلة فانما ذلك فى أما كن
 فيها احتياط للدين وأما العمل بها فى مثل جل العلماء والصالحين على التكبر فلا يجوز العمل به لانه مبنى على
 سوء الظن بهم وذلك حرام باجماع انتهى فافهم ذلك واعلمه واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى
 يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ع) رضائى عن ربي عز وجل اذا قمتم الى اليسير من الطاعات كما رضى عنه

ضمه با كاه وقد تناول
أو تناوله وهو غير آثم
اذ هو غير عالم فان أبا بكر
ماسأل عن اللبن الاحق
وجده كدرة في قلبه
دل ذلك على أن الحرام
أو الشبهة قد يؤثر في
القلب كدرة أو قسوة
وان لم يعلم به متناوله
وقت تناوله وهكذا هم
أهل التخصيص ان
وقع منهم أمر مثل هذا
ونحوه فهو من حسن
اختيار الله لهم حتى
يفتح لهم السبيل للعباد
وكما ان من حسن
اختيار الله لا آدم أكله
من الشجرة بعد ان نهى
عنها حتى يتوب من
الفعل فيكون قدوة
للتائبين وحتى يتعرف
الله بحلمه فيعلم انه أكرم
الأكرمين بوقفه على
وجود ستره ولطفه
فيعلمه انه اللطيف الخبير
بعباده المؤمنين وليكون
أكل الشجرة سببا في
النزول والنزول سببا
في الخلافة فاذلك قال
الشيخ أبو الحسن رضى
الله عنه أكرمها
معصية أو رثت الخلافة
وقال والله لقد أنزل
الله آدم الى الارض من
قبل أن يخلقه بقوله
انى جاعل في الارض
خليفة وقد بسطنا
القول في هذا الموضوع

اذ قسم لي اليسير من الرزق على حدي سواء وهذا مقام لا يثبت فيه الامن تحقق بكال الاعتماد على فضل الله
تبارك وتعالى دون الاعمال فان كل من كان معتمدا على عمله فمن لازمه غالب التكدر من نقص طاعاته وغاب
عنه ان ذلك الذي فات لم يقسم له أصلا وما يقسمه الحق تبارك وتعالى للعبد لا ينبغي له أن يحزن عليه الا بطريق
شرعي وكثيرا ما ينظر الانسان الى شخص قسم الله تبارك وتعالى له الطاعات الكثيرة فيتوهم انه لو ألقى بالله
وترك الكسل لفعل مثل ما فعله من الطاعات وهو وهم فان ما سبق به العلم الالهى هو الواقع من غير زيادة
ولا نقص فعلم ان كل من اعتمد على فضل الله تبارك وتعالى لا يتكدر من نقص طاعاته الا ان كان يطلب الزيادة
من الطاعات لاجل مجالسة ربه عز وجل فيها ذلك مطلوب شرعا لمن علم من نفسه القدرة على محافظة الادب
مع الله تبارك وتعالى فيها (وكان) سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول الحزن على قوات الزيادة
من نوافل الطاعات محمود للمريد دون العارفين لان العارفين قد تحقوا بمقام الرضا عن الله تبارك وتعالى
في كل ما أجزاه الله جل وعلا عليهم ولا يخلو ذلك من أن يكون محمودا أو مذموما أو لا محمودا ولا مذموما فان
كان محمودا قالوا الحمد لله وان كان مذموما قالوا أستغفر الله وان كان مباحا فهو بحسب مقامهم وقد بلغنا عن
سيدى ابراهيم بن أدهم رضى الله تعالى عنه وأرضاه انه قال نمت ليلة عن وردى فاصححت حزينا منهموما فقبل
لى فى الليلة الثانية يا ابراهيم كن عبدا لنا تشرق فان أعتناك ثم وأنت راض وان أعتناك ثم وأنت شاكر وليس
لك فى الوسط شئى قال ابراهيم رضى الله تعالى عنه فصررت عبدا لله فاسترحمت انتهى وكان أخى الشيخ أفضل الدين
رحمه الله تعالى يقوم الليل كله بالقرآن ثم يقول والله ان المنام أحسن حالا منى لقلة أدبى فى صلواتى انتهى
وسمعت سيدى عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول من شأن الحق تبارك وتعالى ان يرى عبده مقدار الوصل
بتقديره عليه أسباب الهجر انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وأرضاه والله انى لأقوم بعد ما ينفض الموكب
الالهى فاكاد أدوب من الخجل ثم انى أرى فضل الله تبارك وتعالى على الذى أرانى أهل حضرته وهم راجعون
وقد كفى سيدى الشيخ محمد السروى رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأسبغ عليه من جلايب مغفرته الهامعة
يحضر مولد سيدى أحمد البدوى نفعنا الله تعالى بامداداته فى كل سنة فعاقته القدرة عنه سنة وهو مريض
فقال لخادمه اجلنى وضعنى على طريق الناس الذين حضروا المولد ففعل الخادم ذلك فصار يسمع وجهه شيابهم
ويتبرك بذلك لكونهم حضروا ذلك الجمع الذى لا يجىء نقطة من بحر حضرة الله عز وجل العظمى الجامعة
لارواح الانبياء والاولياء والملائكة وصالحي المؤمنين من المتقدمين والمتأخرين صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين فاعلم يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على) أخذى كل كلام سمعته من واعظ أو خطيب فى حق نفسى بالاصالة على
لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الواعظ أو الخطيب انما هو نائبه صلى الله عليه وسلم فى الناس من قصر
بصره على النائب ومن الناس من خرق ببصره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فصار كأنه يسمع منه فالحمد لله
الذى لم يجعلنى آخذ كلام الواعظ أو الخطيب فى حق غيرى كما وقع فيه غالب الناس فيحضرون الواعظ أو الخطيب
ثم يخرج أحدهم فيقول أفلح الواعظ اليوم فى الخطبة على الظلمة والمنافقين والمرائين والذين يفتنون الناس
ولا يخذون لانفسهم من كلام الخطيب كلمة واحدة فى حق نفوسهم فكانهم لم يحضروا الخطيب وكان من خاق
أخى الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى انه ياخذ كل كلام فيه زجر لنفسه سواء سمعه من خطيب أو غيره وسمع
مرة رضى الله تعالى عنه تاجرا يقول لعبدته تعصبنى وأنا أطيعك وأكسوك ولا أوأخذك على سوء أدبك نفر
مغشيا عليه انتهى فعلم أن من كمال العقل أن ياخذ الانسان كلام الخطيب أو الواعظ فى حق نفسه دون غيره
وهذا هو السر فى وجوب الانصات للخطيب أو استجابته فاعلم يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشدوا لله
سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) فرحى بكل شيخ أو واعظ برزى حارتى وطار يلمتقط أصحابى الذين كانوا
حولى واحدا بعدوا حتى لم يبق حولى منهم واحد وهذا الخلق من أكمل أخلاق الرجال ولا يصح ذلك الا لمن

فى كتاب التنوير فلا نعيده وقال رضى الله عنه انما بدأ القشبرى فى رسالته بالفضيل بن عياض و ابراهيم بن أدهم لانها كانا قد تقدم لهما

منهم المخالفات ثم رجعوا الى استقراع أبواب العناية اذ لو بدأ بذكر الجنيد وسهل بن عبد الله التستري وعمبة الغلام وأمثالهم ممن نشأ في طريق الله تعالى لقال القائل ومن يدرك هؤلاء لم تسبق لهم زلات ولم تقدم منهم مخالفات وقال رضى الله عنه في الحكاية المشهورة عن ممنون المحب انه كان ينشد شعرا

وايس لي في سواك حظ فكيفما شئت فاخترني فابتلى بعله الاستبراء وهى احتباس البول فتجسد يوما فزاد الالم فتجد الثاني فزاد الالم فتجد ثالثا ورابعا والالم يزيد فهو في صبحه اليوم الرابع واذا بانسان من أصحابه قد أتاه وقال يا سيدي سمعت البارحة صوتك عند دجلة وأنت تستغيث الى الله وتسال رفع ما نزل بك فجاهه نان وثالث ورابع ولم يكن هو سأل فعلم انها اشارة من الله بالسؤال فصار يدور على صبيان المكاتب ويقول ادعوا لعمكم الكذاب فقال الشيخ برحم الله ممنونا عوض ما قال فكيفما شئت فاخترني كان يقول فكيفما شئت فاعف عنى فطلب العفو أولى من طلب الاختبار وقال رضى الله

فنبت رعونات نفسه بالكلية وفطم على يد شيخ ناصح أول من حصلت له جذبات الهية أدخلته حضرة العبودية الخالصة فشهد ان الحق تبارك وتعالى هو الذى أبرز هذا الشيخ الذى أخذ جميع أصحابه وحول اعتقادهم عنه اليه بحيث صار لا يعتقد صلاحه أحد منهم فان من شهد هذا المشهد فهو الذى رضى عن سيده بكل ما أقامه فيه من ثقلية المسك أو ثقلية الزبل وسمعت سيدي عليا الخواص رجه الله تعالى يقول من احتاط لنفسه لم يطلب أن يكون رأسا في شئ من الامور الدنيوية أو الآخروية الا ان خالص من الرعونات النفسانية كالرياء والعجب ونحوهما لان كل راع مسؤل عن رعيته فحجب عليه أن لا يورد أحدًا من رعيته ما يدخله النار ولا تزول قدماداع الى الله تبارك وتعالى حتى يسئل هل وفى بحق رعيته فى النصح أم غشهم وغفل عنهم ومن آمن بما قلناه فرح بكل من أخذ جماعته من حوله وأحبه وشكر فضله ليكون فرغ له لعبادة ربه المحضة وتحمل عنه توبخ الحق تبارك وتعالى له فى الآخرة ومناقشته له فى يوم تشيب فيه الاطفال ثم من تمام فرجه به تحسبن اعتقاد الناس فيه وترغيبهم فى حضور مجلسه والدعاء له بظهور الغيب بان الله تبارك وتعالى يسدده وان حضر الشيخ القديم مع الناس وسمع وعظه حصل له خير كثير فعلم ان من كان بالصدمة ما قلناه فهو محموت مرء ليس له فى قدم الصدق نصيب وهذا الخلق لم أره فاعلاصا دقا من أقرانى بل بعضهم يصير يحط على الشيخ الجديد وينفر الناس عنه ولما انتقل الشيخ العارف بالله تبارك وتعالى الشيخ سليمان الحضيري رجه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سخائب مغفرته الهامعة من القرافة وسكن فى جامع الميدان تجاه زاو يتناصرت أتردد اليه وأقبل ركبته بحضرة جماعته وجماعتي وصار الشيخ نور الدين الشونى رجه الله تعالى يقول اللهم انقله من حارتك فاني أخاف عليك أن تتخلف عنك العناية وتتكدر منه حين ينقلب اليه جماعتك فقام عليه أهل حارة الميدان بالانكار لما عمر بيته بجوار المسجد فرجع الى مكانه الاوّل بجوار جامع ابن طولون فكان الشيخ نور الدين اذ ذاك يستبعد على وصولي الى هذا المقام ويخاف على رجه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سخائب رحمة الهامعة بما لك الدنيا والآخرة يا رب العالمين آمين اللهم آمين وقد ذكر الامام محي الدين النووي رجه الله تعالى فى مقدمات شرح المذهب وفى كتاب التبيان مانصه اعلم ان من أهم ما يؤمر به العالم أن لا يتأذى ممن يقرأ عليه اذ قرأ على غيره وهذه مصيبة يتلى بها جهالة المعلمين لغباوتهم وفساد نيتهم وهو من الدلائل الصريحة على عدم ارادتهم بالتعليم وجه الله الكريم انتهى (فينبغي) للعاقل أن يقول لنفسه اذ افارقه تليذه الى شيخ آخر ان كان صحبة هذا المرید لنا يحصل بها خيره فهو الذى تركه وان كان يحصل بها شره فقد استراح منا وان كان لا خير ولا شر فالامر سهل لا يحتاج الى غيظ فاعلم يا أحمى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما نعم الله تبارك وتعالى به على) حفظى للادب مع أصحاب الوقت من العلماء والمساكين سواء كانوا حاضرين أو غائبين عن مجلسي فلا أدرس قط علما ولا أعظ الناس فى كتاب أو غيره الا بعد قولى بقلبي ولساني دستور يا أصحاب الوقت أدرس أو أعظ بحكم النيابة عنكم فن واطب على ذلك أمن من ارتاج الكلام عليه فى ذلك المجلس وقد قال العارفون رضى الله تعالى عنهم ونفعنا بما دادناهم ما أرتج على خطيب أو واعظ قط الا لكون ذلك الوقت فيه من هو أولى بالكلام منه انتهى (وسمعت) سيدي الشيخ عليا الخواص رضى الله تعالى عنه يقول اذا استأذن الواعظ أو المدرس علماء الوقت بقلبه أو لسانه مدوه كلهم بالعلم والمعارف شعر بذلك أم لم يشعر انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وأرضاه (وقد علمت) ذلك لبعض الوعاظ وكان كثيرا ارتاج فلم يرتج عليه بعد ذلك انتهى فاعلم يا أحمى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) شهودى ان جميع الفضائل والكرامات التى تقع على يدي ليس لي فيها فعل وانما هى لله تبارك وتعالى وحده كسائر أفعالى ما عدا النسبة الشرعية لكونها ظهرت على جارحتي فسواء أجرى الله تبارك وتعالى على يدي الكرامات أو لم يجرها هو عندى سواء انتهى (وسمعت) سيدي

عليما الخسواص رضى الله تعالى عنه يقول العارف بالله تبارك وتعالى لا يزداد بالسلب الا تمكيننا لانه مع
الله تبارك وتعالى بما أحب لامع نفسه بما يحب انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وأرضاه ومن كان
هداه شهده أمن من وقوع الاستدراج الواقع لاهل الكرامات اذا الاستدراج لا يقع الا من يرى الفعل لنفسه
شهودا ولربه ايمانا فيتوارى عنه في بعض الاوقات انتهى (ومما وقع) لى من الكرامات في بعض الاوقات
اننى أقوم لله في الليل فلا أجد ماء يكفينى لغسل الوجه فاقول بقلبي اللهم انك تعلم اننى لم أرد بهذا الوضوء
في هذا الوقت الا تعظيم جنابك أن أجالسك على حدث فيزيد الماء في الأنا حتى أتوضأ ويفضل منه بقية وفي
بعض اوقات أتوجه الى الله تبارك وتعالى في زيادة الماء فلا يزيد قطرة واحدة فلا ينقص يقينى بذلك ذرة
واحدة لان الفعل في الحالين لله تبارك وتعالى لا الى تعلم أنى لا أرى انى سلبت بركة كانت معى للماء وانا أقول
الله تبارك وتعالى في ذلك حكمة فأصبراً تطلبها فربما قصرت في عمل كان متوجها على الله تبارك وتعالى
فتختلف عنى العناية جزاء على فعلى اذا الحق تبارك وتعالى مع عبده على حسب ما يقع له فكأن الحق تعالى دعا
عبده الى طاعته فتقاعد عنها فكذلك دعا العبد ربه فتخلف عنه الاجابة والسلك من الله تبارك وتعالى حقيقة فله
الشكر في حال زيادة الماء وفي حال نقصه انتهى (وكذلك) يقع لى في بعض الاوقات اننى أقوم فأجد الماء
باردا في الشتاء لا أستطيع استعماله لبرده فاقول اللهم خفف عنى برده فأجده كالسخن بالنار أو لا يبرد ولا سخونة
وفي اوقات أجده باردا على حاله ولو توجهت الى الله تبارك وتعالى فيه على وزان ما تقدم أى جزاء وفاقم العدل
الالهى على عمل تركته فأجد الله الذى جعلنى ممن يدور مع الحق تبارك وتعالى حيث دار لامع حظ نفسى وكان
أصل ذلك أن نفسى في سنة احدى وثلاثين وتسعمائة وقع لها شوق عظيم لوقوع كرامة فتوجهت الى الله
تبارك وتعالى في ذلك أياما فقبل لى في الليلة الثالثة وأنا نائم في مسجد الشيخ أحمد الابار يقي في روضة مقياس
النيل لو أطلعك الله تبارك وتعالى على ما تكون السموات والارض وعلى عدد الرمال وأوراق الاشجار وعلى
النبات وأعمارها والحيوانات وأعمارها وعلى ما يقع لاهل الجنة والنار حال وجودهم في الدنيا والبرزخ والجنة
والنار وأنزل المطر بدعائك وأحيى الميت على يديك وأجرى على يديك جميع ما أكرم الله تبارك وتعالى به عباده
المؤمنين فليست من عبوديته فى شئ فاستقم على طاعة ربك عز وجل وقد بلغت الغاية فى الكرامة انتهى
فانقضى هذا الكلام وبقى عندي بحمد الله تبارك وتعالى شهوة لتمام ولا حال بل ذهبت شهوة ذلك من قاي
جمله واحدة وقد صنف فى شرح هذا الهايت رسالة وهى من أول تأليفى فى علم القوم نحو عشرة كراريس فأعلم
بأنى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشدا والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم مبادرتى الى الانكار على من رأيتهم من العلماء والصالحين يلبس
لبس أبناء الدنيا من المحررات ويركب على نفائس الخيل والبغال وينسكح السراير والمنعمات لان ذلك جائز
بالشرع فمن أنكره فهو جاهل بخطئى أو حاسد بمقوت فصاحب تلك الملابس يتنعم فى مال سيده باذنه والحاسد له
شقى محرر ومو أيضا فان لله تبارك وتعالى عبدا متواضعا ذليلا فى صورة أغنياء متكبرين فجمع الله تبارك
وتعالى لهم بين خبرى الدنيا والآخرة (منهم) سيدى الشيخ عبدالقادر الجيلي رضى الله تعالى عنه وأرضاه
(ومنهم) سيدى على بن وفا رضى الله تعالى عنه وأرضاه (ومنهم) سيدى مدين رضى الله عنه (ومنهم) سيدى
أنوالحسن البكرى رضى الله تعالى عنه وولده سيدى محمد رضى الله تعالى عنهم أجمعين (فمثل هؤلاء) يا كلون
ويتمعون ولا ينقص لهم رأس مال ان شاء الله تعالى والدليل على ذلك كون علومهم ومعارفهم فى زيادة
مع عدم مطالعتهم وكتبهم على الكراريس بل ينام أحدتهم مع زوجتيه على أوطأ الفراش الى الصباح
ثم يقوم تنفجر من قلبه ينابيع الحكمة ولسان حالهم يقول للحسنة لهم موتوا بغيبظكم فلو كانت كرامات هؤلاء
فى نظير عمل لكانت كراماتهم تبطل اذا ناموا وقصروا فى العمل فافهم مع ان جميع ما هم فيه حصل من غير
طلب ولا ذل فى طريقة أبدا بخلاف غيرهم لم يقع ذلك له مثلهم ولما وقع لاي يزيد رضى الله تعالى عنه ا كتاب
الناس على التبرك به والناس على ذلك فقال له أما تفقه يا أخى ان الناس لا يتبركون

ما بالك يا أستاذ متغيرا
فقال دخل على شاب
آ نفا فقال لى ما التوبة
فقلت أن لا تنسى ذنبك
فقال بل التوبة ان
تنسى ذنبك فما تقول
أنت يا أبا القاسم قال
فقلت القول عندي كما
قال الشاب لاني اذا كنت
في حال الجفاء ثم نقلنى
الى حال الصفاء فذكر
الجفاء في وقت الصفاء
جفاء فقال الشيخ رضى
الله عنه كلام السرى
أن من كلامهما لان
كلام السرى يدل على
مبادئ المقامات وكذلك
القدوة ملزم بالكلام
على مقامات العباد
بداياتها ونهاياتها وانما
تاتى النهايات من
البدايات والجنيب لم
يكن فى ذلك الوقت بمقام
أن يكون قدوة وكذلك
الشاب فتكلم كما على
أحوال أهل الارتقاء
في نهاياتهم فكلامهما
يخص حالهما وكلام
السرى بهيىع مورد
السالكين هدام معنى
كلام الشيخ وقال رضى
الله عنه فى قول بعضهم
لا يكون الصوفى صوفيا
حتى لا يكتب عليه
صاحب الشمال شيا
عشرين سنة ليس معنى
ذلك أن لا يقع منه
ذنب عشرين سنة

ولكن معناه اذا اذنب استغفر منه والمالك الموكل يكتب السيات لا يكتب السيئة حتى ينتظر العبد لعل أن يرجع أو يتوب وكما أراد ان

سنة فاذك جاء صاحب
اليمين أمين على صاحب
الشمال
(الباب الثامن)
في كلامه في الحقائق
والمقامات وكشفه فيها
للأمور المعضلات قال
رضي الله عنه الشوق
على قسمين شوق على
الغيب لا يسكن الا بلقاء
الحبيب وهو شوق
النفوس وشوق
الارواح على الحضور
والمعاينة فاذا رفعتك
الى محفل المحاضرة
والشهود المسلوب عن
العال فذاك مقام
التعريف ايماناً حقيقياً
وذلك ميدان تنزل
أسرار الازل فاذا أنزلت
الى محفل المشاغرة
والجهاد فذاك مقام
التكليف المقيد بالعلل
وهو الاسلام الخفي
ميدان تجلي حقائق
الابدية والمحقق من
لا يبالي باي صفة يكون
لان صفتك تميل لا أنت
والصفة من العين
للعين وهو ظهورك
والاسم للسان وهو
نطقك والاسم حقيقة
الصفة والصفة حقيقة
الوجود والاسرار منزلة
عن الوجوه
لصدقية الحقائق
مخفية عن الصفات
بالولاية لاهل العلوم
الظاهرة عن الاسم بالذليل لاهل السعاية واليه الاشارة بقوله عليه السلام يا باحقيقة سائل العلماء وخالط

بابي يزيد وانما يتبركون بمخاطبة به التي خلعتها عليه انتهى فصاحب هذا المقام عبد ذليل في نفسه سيد في
عيون الناس وكم من صاحب مرقعة هو أكبر نفسه من صاحب ثياب الخبز ورفيع المكان وكم من صاحب
مرقعة لبسه بها بنفس فلم يتبرك أحدهم فاحفظ يا أخي لسانك وقلبك عن الاثكار على من خالف عوائد العلماء
والصوفية في ملابسه ونحوها ولا تنكر عليه الا ما صرحت الشريعة بتحريمه أو كراهته انتهى فاعلم يا أخي
ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هدايتكم والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) كراهتي للجلوس في المسجد على حديث في ليل أو نهار وذلك لما ورد
ان الملائكة تصلي على أحدكم مادام جالساً في المسجد على طهارة وصلاته الملائكة بلا شك مقبولة تعني استغفارهم
لذاتهم عنهم عن الذنوب (واعلم) يا أخي ان من كان مشهده ان الارض كلها مسجد فلا فرق عنده بين الاماكن
الاماكنه الشارع صلى الله عليه وسلم منها فهذا في مسجدنا ان هذا الخلق لا يقدر على العمل به الا من حياه
الله تبارك وتعالى من ثقل الغفلة عنه ودامت مراقبته له عز وجل فان المسجد حضرة الله جل وعلا الخاصة فاذا
كان هذا في الحديث الاصح فكييف بمن يعصى الله تبارك وتعالى في المسجد بغيبته أو نحوها من الفواحش
وكان أخي سيدي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تبارك وتعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من بحائب مغفرته
الهامعة لا يقدر على الجلوس في المسجد ولو طاهر أو يقول والله اني لا تجب من هؤلاء المجاورين في قدرتهم على
اطالة الجلوس في المسجد لاسيما وهم محيئون انتهى ثم لا يخفى ان كل عاقل جلس في المسجد لا بد ان
يستحي من رؤية الله تبارك وتعالى اليه ولو في طاعة فكيف اذا كان في معصية كغيبته ونهية وسوء ظن بالمسلمين
وكبر وعجب وحسد وحقود وعمل ورياء وسهوة ورجس بما مقت الله تبارك وتعالى ذلك العاصي في حضرته وطرده
عنها كما وقع لابليس فلا يغفل بعد ذلك في خير أبداً ومن تأمل وجد حكم من يعصى الله تبارك وتعالى في المسجد
حكم من دخل عليه مالك جبار شديداً البطش فوجدته يفسق في عياله فانه اما أن يقتله ويمثل به أو ينفيه من حضرته
فلا يمكنه من دخول داره الى أن يموت واما أن يصير لارثي له وجهه أبداً فوالله لقد خلقنا الامر عظيم ولولا ان رحمته
تبارك وتعالى سبقت غضبه لاهلكنا تبارك وتعالى من أول معصية تقع مناني بيته فاعلم يا أخي ذلك وافهمه
واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هدايتكم فيما ابلاك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) كراهتي لخروج الريح في المسجد مني أو غيري تعظيماً لجناب الله عز
وجل كان من نعمته على سهولة خروجه من المسجد لاخراج الريح خارجه من غير تكلف وذلك لان الريح من جهة
بخار النجاسة الصاعدة من المعدة وهو معدود من الرجس حتى ان بعضهم أفتى بانه لو جل بصرا فانه فساد وضراط
محبوس لم تصح صلته اه فاذا كان رجسا فاللائق به أن يخرج في الخلاء والعامل بهذا الخلق قليل من الناس
وغالبهم يخرج الريح في المسجد ولا يتوقفون بما يخرج في المجلس الواحد من ارالاسم بالمجاورين وأعطيتك
يا أخي ميزانا وهو ان كل شيء تستحي في نفسك أن تفعله مع الناس فربك أولى بالحياء منه فيه ولا ينبغي لفقير
أن يتساهل في ذلك اعتماداً على ما يظهر بالقرائن من عفو الله تبارك وتعالى عن مثل ذلك ويقول لو أن الحق
تبارك وتعالى نهى عن ذلك لواصل البناء علمه كغيره من الاحكام لانا نقول حله تبارك وتعالى وعفو لا يبيح لنا
سوء الادب معه بل هو باق على كونه سوء أدب في حقنا ولو عفا الحق تبارك وتعالى عنه اذا عفوا لا يكون الاعن
ذنب فانهم ثم ان كنت يا أخي صاحب ضرورة والغالب عليك الريح فقل دستور يا ملائكة تبارك وتعالى واخرجوه وانت
في حياء منهم وقد كان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول لا تقصر في حق أخيك اعتماداً على مروءته
فعاملتنا الحق تبارك وتعالى بنظر ذلك أولى بنا وكذلك لا يقال ان من كان جالساً في المسجد يشق عليه مراعاة
هذا الادب والمشقة تجلب التيسير لانا نقول كلامنا في حق من لا يحصل له بمراعاة ذلك الادب مشقة طاهرة كن
به سلس الريح مثل ما مع ان المحققين من أشياخ الطريق قالوا اذا صدقت المحبة تأكدت شروط الادب فن ادعى
محبة الله تبارك وتعالى في جلوسه في المسجد تأكدت في حقه مراعاة الادب أكثر من هو خارج المسجد وهذا أولى
من قول بعضهم اذا تأكدت المحبة سقطت شروط الادب فان كتب القوم رضي الله تعالى عنهم طاعة

بما أخذتهم

الصفات ونهايته منازل القربة واليه الاشارة بقوله تعالى اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة والكبير يدلك بالاسرار من الوجود على طريق الضياء والزاهة ونهايته الله وتجتمع المراتب الثلاثة في الكبير فيجمل قوما بالعلم وقوما بالحقائق وقوما بالاسرار وهم الانبياء وابدال الرسل وهم البصراء قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني اى على معاينة يعاين لكل صنف طريقهم فيعملهم عليها وهي النيابة واما هو فقد انفرد بحاله لانعرف لعظيم قرب به شعر وغنى لى منى قلبى وغنى كلى وكناحيهما كانوا وكانوا حيثما كنا وقال رضى الله عنه اوقات العبد اربعة لاجلها النعمة والطاعة والمعصية والله عليك فى كل وقت منها سهم من العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية فمن كان وقته الطاعة فسبيله شهود المنة من الله عليه اذ هداه لها ووفقه للقيام بها ومن كان وقته النيابة فسبيله الرضا

بما أخذتهم وعقوبتهم بفعل ما يسأخ به غيرهم كل وقع للشيخ الكبير ابي الخير ابي الخير الاقطع المدفون بجانب منارة الديلمية بالقرافة انه قطعت يده فى تناوله شهوة مباحة كان عاهدا لله تبارك وتعالى على تركها ووقع لبعضهم انه انتهى بياضه مما فطلم بالديلميا كل ذلك فالق الله تعالى عليه شبه لص فسكه جماعة الوالى فضر به سبعين خشبة ثم بان لهم انه لم يكن ذلك الاصل الذى ظنوه ثم جاءه شخص بيض ومن فقال لنفسه كما يبعد سبعين خشبة ومثل ذلك جار على قاعدة قولهم حسنات الاراسيات المقربين فاعلم يا اخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما انعم الله تبارك وتعالى به على x) كثرة تجيلى لاناخوانى فى غيبتهم وحضورهم ولا واجه احدا منهم بما يكره الا ان كان بايعنى على ذلك وفى ذلك رضا الله تبارك وتعالى ورضا الاخوان وعدم تنفيرهم من سماع نصيحتى وكثيرا ما ضرب لاحدهم المثل بامر آخر غير ما وقع هو فيه ستره له وكثيرا ما اقول له كيف تألف جاريتى وانت تدعى انك مريدى وارىد بجاريتى الدنيا فاذا رايته يحب الدنيا قلت له ذلك او نحوه الا ان يكون فى المجلس غريب لا يعرف مصطلح الفراء فلا اقول له ذلك فاياك يا اخى ان تذكر احدا ممن يبايعك على النصيح بسوء تنقصه به فى المجلس فانه ربما عمالك بنظر ذلك وصار يقطع فى عرضك وينقصك فى عين الناس كما نقصته ولو انك كنت كلمته لكمالك وكثيرا ما يبلغ الشيخ الكبير القدر ان فلانا يقطع فى عرضك فيستكدر لذلك لان الشيخ كالبر تارة ينزح ماؤه وتارة يوجد الماء ولا يوجد الجبل وتارة يحمل كلام الثقلين فى عرضه وتارة لا يحمل كلمة واحدة فيهد العاقل الباب الذى يدخل له منه الاذى اولى لاسميان كان الغالب عليه قيام بشريته وثوران نفسه ومجالب مريدى هذا الزمان غير صادقين مع اشياخهم فرمعا هدا احدثهم شيخة على انه ينصحه سرا وجهرا اى من ورائه لمن يبايعه ومواجهة وهو كاذب فليحذر الشيخ من التهور فى ذلك وعدم التفتيش فرمعا طن ان مریده مقيم على العهد ولا غير ولا بدل والحال انه غير وبدل فيعجز على الشيخ كل وقع لى ذلك كثير امع اصحابى وصار بعضهم يترقى فى عرضى فى اى مكان حل فيه وبعضهم يصرح فى وجهى بانه ليس من جماعتى ثم انه اذا احتاج الى حاجة عند الولاة يكبر فى غاية التكبير ويجعل نفسه من جملة المرادين حتى تقضى حاجته ويباغنى عنه ذلك واقره عليه غضبا على قتارة يجعاني متفعلا وتارة يجعلنى قطبا وقد كان سيدى الشيخ ابو السعود الجارحى رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة يجرح اصحابه فى وجوههم وغيبتهم ويقول من لم يصحبنى على انى افعال فى عرضه ماشئت بحسب ما اراه من المصالح والافايه عدنى فقلت له ان وصفكم الانسان بما لم يقع منه لم يحتمله كل احد فقال انما اصفه بالصدق لانه ان لم يكن وقع فى ذلك الامر فهو معرض للوقوع فيه فاقبحه فى عينه لياخذ حذره منه انتهى فعلم ان من جرح انسانا بغير عرض شرعى فهو فاسق لاسمياد كره بالنقص بحضرة الاجانب عن الطريق فان الفقير الصادق ينشرح لمن يذكره نقائمه والكاذب بالعكس واكثر الناس اليوم كاذب فى قوله انا انا انا احب من ينقصنى ويظهر لى نقائمه ومن شك فليجرب وكان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه وارضاه يقول لا بد لكل داع الى طريق اهل الله تبارك وتعالى من مدح المستقيم وذم الاعوج ترغيبا وتحذيرا قال رحمه الله تعالى وليس ذلك من باب الغيبة فى شئ ومن ظن بشيخه ذلك فقد خرج عن ادب اهل الطريق كما هو مقرر فى كتب الشريعة وقد نظم بعضهم المواضع التى تجوز الغيبة فيها فقال

استفتيت عرف تظلم حذرا استعين * على ازالة الخس واحلك ما ظهرا

وايضاح ذلك ان اصل تحريم الغيبة انما جاء من حصول التأذى به على وجه التشفي من المستغيب والمحذر ناصح لانه خائف على وقوعه فيما ينقص دينه فاصد بذلك دفع اذى آخر اشددون قصدا التشفي فلا يستغنى شيخ عن تحذير اصحابه وترغيبهم ابدالانه لا بد منهم من اعوج ومن مستقيم وفى القرآن العظيم فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحون فهنا تبارك وتعالى عن اتباعه ليو نس عليه الصلاة والسلام فى غضبه على قومه ودعائه عليهم بنزول العذاب وهذا وان كان مباحا ليو نس عليه الصلاة والسلام لكونه معصوما ولو سكت ثم مقام رفيع ومقام ارفع فانهم وفى القرآن العظيم ايضا اياها الذين آمنوا الا تكونوا كالذين كفروا وفى الحديث الشريف انه صلى

كان وقته المعصية فسبيله الاستغفار والتوبة ومن كان وقته النعمة فسبيله الشكر وهو فرح القلب بالله ومن كان وقته النيابة فسبيله الرضا

ينصب نفسه غرضا
لسهام القضاء فان ثبت
لها فهو صابر والصبر
ثبات القلب بين يدي
الرب قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
أعطى فسبكر وابتلى
فصبر وظلم فغفر وظلم
فاستغفر ثم سكت فقالوا
يا رسول الله ما ذاك فقال
أولئك لهم الامن وهم
مهتدون أى لهم
الامن فى الآخرة وهم
مهتدون فى الدنيا وقال
رضى الله عنه الناس
على قسمين قوم وصلوا
بكرامة الله الى طاعة الله
وقوم وصلوا بطاعة الله
الى كرامة الله قال سبحانه
الله يجتبي اليه من يشاء
ويهدى اليه من ينيب
ومعنى كلام الشيخ هذا
ان من الناس من حرك
الله همته لطلب الوصول
اليه فسار بطوى مهامه
نفسه وبمبدأ طبعه الى
ان وصل الى حضرة ربه
يصدق على هذا قوله
سبحانه والذين جاهدوا
فينا لنهدى بهم سبلنا
ومن الناس من لجأ به
عناية الله من غير طلب
ولا استعداد ويشهد
لذلك قوله يخص برحمته
من يشاء والاول حال
السالكين والثانى حال
المجذوبين فمن كان
بداه المعاملة فيها
المواصلة ومن كان مبدأه

الله عليه وسلم قال لعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه لا تسكن مثل فلان كان يقوم الليل فتركه قال
بعض الحفاظ يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم عين له ذلك الرجل الذى كان يقوم الليل وتركه ويحتمل أنه صلى
الله عليه وسلم لم يعينه لانه ضرب مثل والغرض حاصل من غير تعيين وكان سيدى أحمد بن الرفاعى رجه الله تعالى
الرحمة الواسعة يقول لا يبالغ الفقير بمقام الكمال حتى يصير رضى أن يضاف اليه سائر النقائص التى فى اخوانه
ويستراخوانه رضا يعلم الله تبارك وتعالى وايشار الهم على نفسه وان تأثر من حيث نقص دين المنقصين انتهى
قلت ويستروح لذلك بما ورد ان الصحابة رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم كانوا يُقَدُّونَ رسولَ الله صلى الله عليه
وسلم بأنفسهم وكان بعضهم اذا رأى سهما نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض له بصدرة فتلقيه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولو كان فى ذلك زهوق روحه فسمع الفقير الكلام الذى يؤذيه ويحمله عن أخيه دون
أذى ذلك السهم بيقين انتهى وفى قصة أبى الحسين النورى رضى الله تعالى عنه وأرضاه أنه لما قدم للقتل وفرش
الذئب لضرب أعناق اخوانه فى واقعة تقدم للسيف وقال له اضرب عنق قبلى أصحابى فقالوا له لاى شئ فقال
لاؤثر أصحابى بعدى بحياة ساعة انتهى فاعلم يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التعلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى
يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) محبى لزيارة جميع أقرانى الا الحسود فأترك زيارته شفقة عليه وذلك
لعلمى بان زيارته فى الغالب لا تفيد الا زيادة الخم لا سيما ان رحمت اليه بشباب فآخرة مبخرة فمن نعم الله تبارك وتعالى
على أنى لا أكف أحدا من أصحابى لزيارتي ولا لعمادتي اذا مرضت ولا أعلمهم بمرضى خوفا ان أحدا منهم يفعل
همى أو شيئا منه وكفانى علم ربي تبارك وتعالى بذلك وان وقع ان أحدا منهم عادنى أو زارنى فأنما ذلك تفضلا
منه ابتداء على رغم أننى لعجزى عن مكافأتهم على ذلك ثم لو قدر أنى زرت أحدهم ألف مرة فى نظير زيارته لى مرة
واحده لا أرى اننى كافأته على تلك المرة مع انى فى بركتهم حيث كنت وقلبي مؤتلف عليهم ولو لم تزورنى ولم
يعودونى وان كان فى خزء يجب تردد الاخوان الى ذلك الجزء ضعيف لا يكاد يظهر له صورة وما طلب الشارع صلى
الله عليه وسلم من الزياره والعبادة لبعضنا لبعضا لالتألف قلوبنا حتى نتعاضد على نصره الدين المحمدي وهذا
المعنى حاصل عندى بحمد الله تبارك وتعالى فلا ينفرد خاطرى ممن لم يعدنى فى مرضى مثلافياك يا أخى ان تظن
بمن يزرك صاحب هذا المقام انه يكرهه وتصبر تقول لو ان فلانا كان يحب فلانا لزاره وعاده فر بما كان صاحب
هذا المقام هو الذى منعه بقلبه عن المحب اليه رجة به وشفقة عليه كما يقع لى ذلك مع صاحبى شيخ الاسلام العالم
الصالح الشيخ شمس الدين محمد الخطيب الشربيني رضى الله تعالى عنه وأرضاه ومع سيدى محمد بن الشيخ أبى
الحسن البكرى نفعنا الله به وبأسلافه ورضى الله تعالى عنهم وأرضاهم ومع كل من كان مشغولا بخير يتعدى
نفعه الى المسلمين فأوجه الى الله تبارك وتعالى فى عدم مجيئه الى حتى لا يغفوه فعلى ما هو الافضل على ان غالب
زيارة الاقران اليوم وعبادتهم لا خبيهم تطرقها العليل فر بما يكون أحدهم يقصد بزيارته وعبادته المكافأة على
ذلك ليحصل له التجميل بين الناس بكثرة من يعودون من العلماء والصالحين والا كبر وقد رأيت شخصا عاد من يضا
فلما مرض هو لم يأت اليه فزق عرضه فى الآفاق وحلف أنه ما صار يعود له أبدا وصار ينشد

من جاليلك فرج اليك ومن قلاك فصدعته

ولو انه كان عادته تبارك وتعالى ما ندم على عيادته له فتأمل وقد مرض شخص من مشايخ العصر فطلب من
سيدى على المرصفي رضى الله تعالى عنه وأرضاه أن يعود له فلم يجبه الى ذلك وقال انما يطلب عيادتي طلبا للشهرة
عند الامراء الذين يعتقدونه ويقول الناس ان المرصفي زار سيدى الشيخ اليوم ثم ان ذلك الشيخ صار ينقص عرض
سيدى على المرصفي فلما بلغه ذلك قال قد أذنت له ان يطلع المأذنة ويسبني ولم يزرها الى أن مات وقال انما تركت
زيارته رجة به لارؤية نفسى عليه ولوعلت أنه يحقر نفسه عن زيارة مثلى ولا يذكر ذلك للاسراء لزرته ثم قال
وكان ذلك من خلق الامام مالك رضى الله تعالى عنه فعلم ان من أدب الخادق أن يزور اخوانه ويعودهم بالنية
الصالحة مع عدم طلبه المكافأة على ذلك ولا يجوز أحدا منهم لزيارته ولا عيادته بالتعريض ان يبلغهم أنه

لان السالك عرف الطريق وما توصل اليه والمجذوب ليس كذلك وهذا بناء منهم على أن المجذوب لا طريق له وليس الامر كما زعموا فان المجذوب طويته الطريق ولم تطوعه ومن طويته الطريق لم تفته ولم تغب عنه وانما فاته متاعها وطول أمدها والمجذوب كمن طويته الارض الى مكة والسالك كالسائر اليها على أكوار المطايا وقال رضى الله عنه العارف لا دنيا له إلا دنياه لا آخرته وآخرته لربه وقال رضى الله عنه الزاهد جاء من الدنيا الى الآخرة والعارف جاء من الآخرة الى الدنيا وقال رضى الله عنه الزاهد غريب في الدنيا لان الآخرة وطنه والعارف غريب في الآخرة فانه عند الله فان قلت ما معنى الغربة في كلام الشيخ هذا وما معناها في الحديث الوارد بدالدين غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء فاعلم أن الغربة المذكورة في الحديث معناها قلة من يعين على القيام بالحق فيكون القائم به غريبا لفقدها المساعدة

مريض مرضا شديدا أو بقوله فلان العالني أو حشنا كثيرا و مرادى لو رأيت قبل موتى ونحو ذلك فانه ربما سمع بذلك فترك أشغاله المهمة وحضر الى ذلك المريض بغربة صالحة ور بما كان ذلك المريض كاذبا في دعواه الاشتياق اليه فليفتش كل واحد منهما نفسه ور بما ان ذلك المتكاف الحضور كان علم بمعرض ذلك الرجل ولم يجد في نفسه داعية لعبادته وكذلك من التعريض قول المريض بالله عليه كرم وحو الفلان العالم وقولوا له اقرأ الفاتحة وادع افلان فر بما كان ذلك الفلاني مشتغلا بعلم يعود على العالم والامة نفعه فيقطعه عن الاشتغال به ويشغله بأمر مفضول وقد قال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه وأرضاه طلب العلم أفضل من صلاة النافلة ففعله أفضل من وقوف العبد بين يدي ربه ومناجاة بكلامه والركوع والسجود بين يديه في حضرة قربه فضلا عن وقوف عبيد بين يدي عبد مريض لا مال له ضرا ولا نفعا اه فان قيل كيف يترك العبد حضرة قربه عز وجل ويخرج لمجالسة عبده فالجواب ان حكم العبد حكم من كان في حضرة ملك من ملوك الدنيا وقد أمره ذلك الملك بالجلوس معه ثم ان ولد الملك وقع في بئر فقام ذلك العبد من مجلس سيده بغير اذنيه لينقذ ولده من الغرق فالقراين كلها متوفرة على رضا الملك بذلك حتى لو ان الملك قال له فارق حضرتي وخلص ولدي فقال لا أفر قلك عصي واستحق العقوبة بحكم من يشتغل بالعلم الشرعي المتعين تقدمه حكم من هو مشتغل بانقاذ الخلق من الهلاك بالنسبة لما هو أدون منه مما له تركه من أجله وهكذا من يعود أخاه أو زوجه بالنسبة لما ينبغي تركه فان الامر فيه سهل انتهى وبالجملة فيحتاج من يعامل الله تبارك وتعالى الى رياضة نفس حتى يخرج من الرغوات والا كانت معاملته معلولة انتهى وقد رأيت بعض جماعة يعودون المكاسين اذا مرضوا ويزورون الظلمة والتجار اذا مرضوا ولا يعودون أحدا من اخوانهم العلماء خوفا أن يقول الناس عن الزائر انه دون المزور انتهى وقد كان شخص ينسب الى الصلاح يأتي لزيارة سيدي الشيخ نور الدين الشونى المدفون عندي بالزاوية رحمه تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من ينابيع مغفرته الهامعة فرآه بعض الناس فقال له حصل لك الخير حيث تزور عبد الوهاب فلا تنقطع عنه أبدا فقال والله ما طلعت الزاوية الا للشيخ نور الدين الشونى فقال له الشيخ نور الدين الطندناي أف على نفسك الخبيثة التي ترى نفسك اعلى أخيها المسلم ها أنا طالع اليه أزره وما نقصت شيئا ثم ان ذلك الشخص من ذلك اليوم صار يزور الشيخ نور الدين الشونى بعد المغرب خوفا أن يراه أحد ممن يعتقدونه فيقول انه يزورني فينقص مقامه في زعمه فالتة تبارك وتعالى يغفر لنا وله ويحتم لنا بخيرا أمين فاعلم يا أخي ذلك وافهمه واعمل على التحاق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك ويدبرك فيما ابتلاك والحمد لله رب العالمين (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كراهي لحضور المحافل التي لم يتدب الشارح صلى الله عليه وسلم الى حضورها الا سيما ان علمت ولو بالقراين ان هناك من يعظمني فوق مقامي أو يحقرني دون مقامي عادة في المسئلتين والا فالفقير لا يرى له مقاما عاليا حتى تصح حقارته كما تقدم بسطه أو ائبل هذا الكتاب ومن علامة احتقاره لي عادة أن ورد السلام على أبناء الدنيا والمكاسين ونحوهم بالبشاشة و بر دعلى سلامي بالعبوسة وهذا ان الامران اللذان ذكرناهما قل أن يسلم منهما أحد من أهل المحافل وأين صاحب الميزان الصحيحة الذي لا يحازف في تعظيم ولا تحقير على ان غالب من يحضر المحافل انما هم اضداد لبعضهم بعضا وغير الغالب ينتظر ما يقع من الغالب ثم يخرجون فيقولون فلان لم يقم له أحد فلان قام له المجلس كله فلان أجلسوه في الصدر فلان آخره لما دخل فلان يكونه أعلم منه أو أصح وفلان كان جالساً في الصدر فلما دخل المحتسب آخره وفلان كان جالساً فلما دخل فلان نهض قائما وخرج وحظ للداخل خجلة عظيمة وهكذا وقد شرط العلماء رضى الله تعالى عنهم في وجوب حضور واية العرس أن لا يكون هناك من لا يليق به مجالسته أو من يتأذى به فافهم والنسكته في كراهننا في الحضور لمن يعظمنا أو يحقرنا ان من يعظمنا يدخل علينا الابواب في نفوسنا ورويتها على اخوانها في غشاها ويلبس عليها حالها ومن يحقرنا يعلق علينا ابواب روية نعم الله تبارك وتعالى في ذلك الوقت حتى ترى نفسك متجردة عن أكثر النعم فيدخل علينا الاذى في ديننا مع وقوعه في الاثم بمجازفته في التعظيم والتحقير ونحن كنا السبب في ذلك بحضورنا فلا يبعد أن يلحقنا من اثمه شي انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم وقد أخذنا الاشياخ علينا العهد أن

الله في بلاده وعباده حيث تقاعدت همم الناس عن القيام به وأما الغربة في كلام الشيخ فمعناها ان الزاهد يكشف له عن ملك الآخرة فتبقى الآخرة موطن قلبه ومعشش روحه فيكون غريباً في الدنيا اذ ليست وطناً لقلبه عين الدار الآخرة فاخذ قلبه فيها عين من تواجها ونوالها وفيما شهد من عقوباتها ونكالاتها فاستغرب في هذه الدار وأما العارف فانه غريب في الآخرة فانه كشف له عن صفات معروفة فاخذ قلبه فيها هنا لك فصار غريباً في الآخرة لان سره مع الله بلا عين فهو لاء العباد نصير الحضرة معشش قلوبهم اليها يأوون وفيها يسكنون فان تنزلوا الى سماء الحقوق أو أرض الحظوظ فبالاذن والتمكين والرسوخ في اليقين فلم ينزلوا الى الحظوظ بالشهوة والمتعة ولا الى الحقوق بسوء الادب والغفلة بل كانوا في ذلك كاهم بأداب الله وآداب رسوله وأنبياؤه متأدبين وبما اقتضى منهم مولاهم عاملين وقال رضى الله عنه الخوف على قسمين

لانكون سبباً لنقص دين أحد من المسلمين هذا ميزان الحافل التي لم يشرع لنا حضورها ما شرع لنا حضوره كصلاة الجمعة وصلاة العيد ونحوهما فنحضرها امثالاً لامر الله تبارك وتعالى ونسأل الله سبحانه وتعالى الحفظ لنا ولاخواننا من الآفات على ان مواضع العبادات الغالب على الناس فيها عدم المبالغة في التعظيم والتحقير لاشتغالهم فيها بعبادة ربهم تبارك وتعالى بخلاف ما كان بالضد من ذلك اه فعلم من جميع ما قررناه انه لا ينبغي لعقل أن يدخل غير ضرورة مواضع الجمعيات الا اذا سلم من الآفات كان أعطاءه الله القوة فصار يجمع على نفسه الناس اذا شاء ويصرفهم عنه اذا شاء والله سبحانه وتعالى أعلم وقد دخلت مرة جامع الازهر في صلاة جنازة فلما انصرفت من الصلاة أكب الناس على بتقبيل اليد والخضوع وتبعوني يشيعوني الى الباب حتى صاروا أكثر من الحاضرين في الجنازة ففجأت ومن ذلك اليوم صرت أصلي على الجنازة قريبان باب الجامع وأخرج بسرعة وكثيراً ما أشتاق الى اخواني في الجامع فما أقدر على زيارتهم لاجل هذه النكته ولعل النكته في ذلك قلة ورودى اليهم ورويتهم لي فاني أعلم ان في الجامع كل واحد لا أصلح خادماً له ومع ذلك فلم يفعلوا معي مثل ما يفعلون معي ويؤيد ذلك قول سيدي الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضى الله تعالى عنه وأرضاه لما دخلت اسكندرية مكثت مدة لم يلتفت أحد الى فدخل البلد زرافة وفيل فانقلب الناس اليهما فقلت يا سبحان الله ابن آدم أكمل مقاماً من الفيل والزرافة ومع ذلك فلم يلتفتوا اليه قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه ثم انى نظرت فرأيت النكته في ذلك قلة رؤيتهم للزرافة والفيل انتهى ونظير ذلك أيضاً قلة تعظيم أهل مكة للكعبة وعدم بكائهم عند روقيتها بخلاف الآفاق وبالجملة فيحتاج من يخالط الناس أن يكون له عدة أعين ينظر بها الى ما جعله الله تبارك وتعالى في قلوب الناس من تعظيمهم له وعين ينظر بها الى حقارة نفسه في نفسه ليعطى التواضع لآخوانه حقه وعين ينظر بها الى المواضع التي يحصل للناس بسببه نقص في دينهم فيتركها وعين ينظر بها الى رى له المقام بينهم وذلك لما يترتب عليه من الخير في انقياد الخلق له انتهى فتأمل يا أخى ذلك واعلمه واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) الحماية من نوى على غير وترتعبها الامتثال أمر الشارع صلى الله عليه وسلم في ذلك ومسارة حصول مقام المحبة الى من الله تبارك وتعالى لالعله ثواب ولا غيره انتهى وقد ورد ان الله تريحب الوتر وورد أيضاً وتروا يا أهل القرآن ولذلك جعله الامام أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه وأرضاه واجبا فوق السنة ودون الفرض فن نام على وتر فقد فعل ما أمره الشارع صلى الله عليه وسلم به وختم أعماله بعمل يحبه الله تبارك وتعالى فاذا أخذ الله تبارك وتعالى بروحه في تلك الليلة مات على دين الذين يحبهم الله تبارك وتعالى فلا يلقى بعد موته سواء أبدأ الان من أحبه الله جل وعلا لا يعذبه بل يرضى عنه خصمه وهو يغفر له بدليل قوله تبارك وتعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم أى لو كنتم صادقين فى انكم أحباؤه ما عذبكم انتهى فتأمل يا أخى ذلك وافهمه واعمل على التخلق به ترشدوا لله سبحانه وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أتم الله تبارك وتعالى به على) عدم اجابته تبارك وتعالى دعاء على أحد من المسلمين في حال غضبي فلو أذاني أحد الآن كل الاذى فدعوت عليه فلا يستجاب لي وهذا من أكبر نعم الله تبارك وتعالى على وقد أعطاني الله تبارك وتعالى هذا المقام لما حججت سنة خمس عشرة وتسعمائة فالهمنى الله تبارك وتعالى أن أسأله بين الركن والمقام بان لا يستجيب لي دعاء في حق أحد من المسلمين حال غضبي عليه فن ذلك اليوم ما دعوت على أحد وحصل له بواسطتي سوء أبدأ وانما الحق تبارك وتعالى يغار لعبيده في بعض الاوقات فيظن ذلك الظلم ان ذلك بواسطة الدعاء عليه فيحصل له زجر عن الظلم وقد كنت قبل هذه السنة يستجاب دعاء في كل من دعوت عليه لوقته وكان من جملة ما سألت الله تبارك وتعالى فيه في الملتزم سنة سبع وأربعين أنه يفرغ على من الاخلاق الحميدة ما أتحمّل به الاذى من جميع الانام فلو اجتمعوا بغير حق على ايدان بالقول والفعل تحمّلهم ان شاء الله

تعالى ولم أقابل أحدا من سبهم بسوء فتأمل يا آخر ذلك واعلمه وافهمه واعمل على الخلق به ترشد والله سبحانه وتعالى يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم مجادله من جادلني بغير حق لاسيما حال ثوران نفسه أو نفسي وذلك اعلمى بانه ماجادلني الا بما رتب له في نفسه أنه الحق ومن وقع له ذلك فن الادب الاعراض عنه حتى تروق نفسه ثم اذا راقت نفسه جادلناه بالنهي هي أحسن غير طالبين للمغالبة فقد قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وأرضاه ماجادلني أحد الا وددت أن يكون الحق على يديه دوني انتهى كلامه رضي الله تعالى عنه فعلم أن النفس مادامت قائمة على صاحبها بالاعوان فابليس راكبا وهو الذي يجيبنا على اسان ذلك الشخص ولا شك انه أقل حياء منا لعدم مراعاته الشريعة بوجه من الوجوه فيظن أحدنا ان الذي يجادلنا هو صاحبنا ويقل حياؤه علينا هو والحال انه ابليس فهو يعطينا ولا نقدر نحن نغضبه الا نادرا وكان من سياسة أخي الشيخ أفضل الدين رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة وأمطر عليه من سخائب مغفرته الهامعة بامالك الدنيا والاخرة يارب العالمين أن يوجه فهم من يجادله حتى يميل اليه وتسكن نفسه فاذا سكن غضبه قال له يا أخي وهنا كلام أعرضه عليك فان كان صوابا والا تركنا ذكره ووجهه أنه يتعلم منه فيصنع ذلك المجادل الى سماع قوله ضرورة انتهى وكان رضي الله تعالى عنه يقول كثيرا من أدب الفقير أن يعدر من جادله ولم يرجع الى قوله من حال نفسه هو فكأنه هو لا يرجع الى ما فهمه خصمه فكذلك خصمه لا يرجع الاخر الى ما فهمه خصمه بل نقول ان رجوعه الى فهم نفسه أولى لا اعتقاده الصواب فيه انتهى وكان رضي الله عنه يقول ما لمن نارت نفسه دواء أعظم من موافقته ثم اذا راقت نفسه وقبلك الحق فحينئذ نعلم بالصواب انتهى وكان من خلق سيدي الشيخ عبد الحلیم بن مصلح المنزلاوي رحمه الله تعالى الرحمة الواسعة اذا رأى عند أحد قيام نفس أو دعوى للعلم يتأطف به في السؤال ويعطف عليه الجواب على سبيل المشاورة له فيه ويقول له ما تقول في الشيء الفلاني فاذا توقف يقول له فاعل الجواب كيت وكيت فان كان صوابا فاعلموني به اعتمده والا تركته وتارة كان يترقب لصاحب النفس حضور أحد من العلماء ثم يسأله بحضرة السؤالات الواهية حتى يظهر له وللحاضر من انه جاهل لا يصلح أن يكون معلما لصاحب النفس ثم يعطف له الجواب الصحيح على ذلك السؤال الواهي فيفيده العلم لم من غير ان يشعر به أحد من الحاضرين أنه أفاده ويقول سترنا أنفسنا وقدنا أغانا من العلم ما لم يكن عنده وقد بان لك ان من الجهل أن يطلب الانسان من خصمه أن يرجع الى قوله هو مع خفاء مدركه عليه بل ربما أدى ذلك الى شدة خصام وسب وغيبة وتنقيص في المجالس وارتكاب آثام فالعاقل من أتى البيوت من أبوابها وأراح نفسه فتأمل يا أخي ذلك وافهمه واعمل على الخلق به ترشد والله سبحانه يتولى هذا والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة مشاورتي لاصحابي في كل أمر لم يامرني الحق تبارك وتعالى به أو لم ينهي عن فعله بخصوصه ولو كنت أعلم من نفسي أنني أعقل منهم قال تبارك وتعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وشاورهم في الامر مع انه أعلم منهم بيقين ثم قال جل من قائل فاذا عرمت فتوكل على الله أي لا على اشارتهم مع ثقلتك عننا (وروي) الطبراني مرفوعا أن ابيالم يوحى به الى كاحدكم انتهى (ولذلك) رجوع صلى الله عليه وسلم في مسألة تباير النخل الى كلام أصحابه رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم لانه لما رأى الناس على رؤس النخل يلقحونه فقال ما هؤلاء فقواوا يلقحون النخل فقال صلى الله عليه وسلم ما أرى ذلك يعني شيئا فترك غالب الناس التلقح فقل حل النخل وخرج شيئا فأعلموه بذلك فقال صلى الله عليه وسلم ما أخبرتمكم به عن الله فاعلموا به وما أخبرتمكم عن نفسي فأنتم أعلم بامر دنياكم انتهى وكذلك رجوع صلى الله عليه وسلم الى قول أصحابه رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم لما نزل في بدر على غير ما قالوا له يا رسول الله ان كنت نزلت ههنا يوحى من ربك فسمعوا وطاعة والا فنزل بأصحابك على الماء فانه أقوى لنا على العدو انتهى (فعلم) أنه صلى الله عليه وسلم ما رجوع الى مشورة أصحابه رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم الا فيما لم يوحى به اليه صلى الله عليه وسلم (وكذلك) الفقير مثلا لا يؤمر بالمشاورة الا في الامور التي لم يرد في الشرع لها حكم اماما ورد حكمها فيه فنفعها أو نثر كها امثالا للشارع صلى الله عليه

ومعرفة وتوحيد ومجبة
وعلموا ان الله تعالى قد
تواعد أهل معصيته
بعقوبته فافوا من
الوقوع في المعصية لئلا
يكون ذلك سبب وقوع
العقوبة بهم فكان
خوفهم اشفاقا على
نفوسهم من عقوبة الله
وأما أهل الخصوصية
فأعطاهم الحق من
نوره ما أشهدهم به
ما كساهم من خلق
منه فعملوا على صيانتها
ليقدموا عليه بهالم
تدنس ولم تتغير طاهرة
نقية مشرقة بيضاء
وفهموا معنى قوله
وثيابك فطهر فطهروا
ملابس ايمانهم وايقانهم
من دنس غفلتهم
وعصيانهم وفهموا
أيضا قوله تعالى يا بني
آدم قد أنزلنا عليك
لباسا نوارى سواك
وريشا ولباس التقوى
ذلك خير فعبروا الدنيا
وقدر فعملوا لبس المن
خشية أن تتدنس
باوساخها كي يقدموا
عليه بخلعه التي أنعم الله
بها عليهم وينضوا له
بالوفاء فيما اقتضى منهم
وبالامانة والصيانة فيما
استأمنهم وكان بعض
العارفين ينشد شعرا
قالوا غدا العيسد ماذا
أنت لابسه

وقال رضى الله عنه
العامه اذا خوفوا
خافوا واذا رجوا رجوا
والخاصه متى خوفوا
رجوا ومتى رجوا خافوا
ومعنى كلام الشيخ
هذا ان العامه
واقفون مع ظواهر
الامر فاذا خوفوا خافوا
اذا يس لهم نفوذالى
ما وراء العبارة بنسور
الفهم كالأهل الله
وأهل الله اذا خوفوا
رجوا عالين ان من
وراء خوفهم وما به
خوفوا أوصاف المرجو
الذى لا ينبغي أن يقنط
من رجته ولا ان يؤيس
من منته فاحتالوا على
أوصاف كرمه علما
منهم انه ما خوفهم الا
لجمعهم عليه وليردهم
بذلك اليه واذا رجوا
خافوا يخافون غيب
مشيئته الذى هو من
وراء رجاهم وخافوا
أن يكون ما أظهر من
الرجاء اختبار العقولهم
هل تقف مع ظاهر
الرجاء أو تنفذ الى خوف
ما بطن في مشيئته فلذلك
استثار الرجاء خوفهم
وحكمهم في القبض
والبسط كما قال الشيخ في
الظوف والرجاء غيران
البسط منزلة أقدم
الرجال فهو موجب لزيد
حذرهم وكثرة لجأهم
قال بعضهم فتحلى باب من

وسلم من غير مشاورة أحد فيها الا أن يكون أحدنا في مقام الارادة فيشاو رشيخه على تقدمه العمل الغلاني على
غيره من حيث ان الشيخ أمين على كل ما ترقى المريد الى مقام العرفان وانما تشرع الاشارة في المأمورات الشرعية
بالاصالة لان المأمورات الشرعية لا تتخذ حباله للمكر الالهى ولا للاستدراج بخلاف كل ما لم يبين الشارع صلى
الله عليه وسلم حكمه فانه يحتاج الى المشاورة لا يمكن دخول المكر والاستدراج فيه انتهى (وكان) سيدى على
المرضى رحمه الله تعالى يقول من شرط المريد أن لا يشتغل بعلم أو صلاة نافله من النفل المطلق أو ذكر الاشارة
شيخه فربما كان في ذلك الامر دسيسة توقيف المريد عن الترقى لا يشعر به من يحب ور ياهوسمعة ونحو ذلك
(ورأيت) رضى الله تعالى عنه مرة يقول لشخص تلمذه من أهل جامع الأزهر اياك أن تطالع شيئا من العلم
واشتغل بالذكري لا ونهار افقت له العلم مطلوب شرعا و ربما كان فرض عين وذكر الله تبارك وتعالى انما هو
سنة فقال يا ولدى هذا صاحب نفس فكما ازداد علما ازداد تكبرا على الناس فامرته بالذكري فاعل حجابته يرق
ويذهب عنه العجب والرياء بعلمه وعمله ثم يشتغل بالعلم بعد ذلك على وجه الانحلاض طلبا للاحياء شريعة محمد صلى
الله عليه وسلم لا غير انتهى (وكان) سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول الاستشارة بمنزلة تنبيه
صاحبها من النوم وربما يكون الانسان جازما بفعل شئ وعنده أنه صواب فيشاو ببعض اخوانه فيه فيقول له
ان فعلت كذا وقع لك من الضرر كذا فيرجع بقلبه عن ذلك الامر ويظهر له الخطأ فيه حتى انه لو قيل له بعد ذلك
افعل كذا لا يجيب أحد الى ذلك وقد بسطنا الكلام على ذلك في كتاب المنى الوسطى فانهم ذلك واعمل على
التخاق به ترشد والله تعالى يتولى هداك ويدبرك في بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم هجرى لاحد من المسلمين لحظ نفسى فوق ثلاث كما يقع لبعض
أصحاب الانفس الغوية من المردين وغيرهم ثم يزعمون أن هجرتهم تلك لله تعالى لحظ نفس والحال ان الامر
بخلاف ذلك وأنا أعطيك يا أخى ميزانا تفرق به بين الهجرة لله والهجرة لغير الله وذلك انك اذا رأيت نفسك
تحب من أحسن اليها من العصاة ولا تهجره لعصيانه ثم انها كرهته وهجرته لما أساء عليها فاعلم أن هجرتك
لغير الله تعالى وقد رأيت شخصين على بعض العصاة في المجالس ثم بعد ذلك رأيتهم يسبه ففتشت على ذلك
فأرأيتهم كان محسناله حال ثنائه عليه فلما ترك احسانه اليه ذكره بكل سوء وصار يقيم الأدلة على وجوب هجرته لله
تعالى فقتل هذا حبه لحظ نفسه وكرهه لحظ نفسه وقد كان سيدى عبد العزيز الديرى رحمه الله تعالى يقول لا يصلح
هجر المسلم من أمثاله الغلبة دسائس النفوس علينا وانما يليق الهجر بالعلماء العاملين الغواصين على دسائس
النفوس ومكايدها اللهم الا أن يكون الهجر بامر صريح في السنة فهذا الاحرج على أحد في الهجر بسببه
انتهى واعلم يا أخى ان مما يخفى هجرتك لأخيك الصالح اذا عاشر أهل الفساد والنسق فربما خالطهم
ليسارقهم بالنصح ويتخوهم بالموعظة شيئا فشيئا فاياك او المبادرة الى هجرته قبل تريبص وتأمل فاذا لم تجد
مسوغا للخطاة أو خفت على صاحبك الفساد فاهجره وأفهمه السبب مصلحة له ليستزجر وقد تكون اشاعة
الفساد عن هؤلاء القوم الذين خالطهم صاحبك الصالح باطلة أشاعها عنهم بعض الحسدة ليوقعك وأمثالك
في سوء الظن بهم ولو أنك تأملت بما ظهر لك الحق وأن أولئك القوم صالحون ولو أنهم صالحون ما صحبهم
صاحبك الذى هو صالح عندك (وكان) سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول اياك ثم اياك ان تصنى في هذا
الزمان لحظ أهل حرفة في بعضهم بعضا لا يطريق شرعية واضحة فان غاب الناس قد أقبلوا بقلوبهم على الدنيا
وأحب كل واحد منهم الانفراد في بلده بالشهرة والسعة بالعلم والصلاح فأعدى عدوهم من كان عالما صالحا
فهو اظلمة قلبه وحجابته من الآخرة يريد أن لا يكون لغيره شهرة بخير فالعاقل من استبرأ منه لدينه ثم هجر أو
أحب تبعا لحكم الشريعة (وقد) جاء شخص من أهل جامع الأزهر يقرأ على بعض العلماء شيئا من رسائل
القوم فلما به بعض الحسدة وقال كيف تقرأ على شخص يحط على العلماء فانقطع عنه زمانا ثم جاءه وذكر له
ما قاله الحسدة له فقال له قل لهم هل سمعوا أحد منكم أو أخبركم عنه ثقة انه يحط على العلماء أم سمعتم الاشاعة
فقالوا سمعنا فلما يقول ذلك فذهب اليه وقال كيف يحط فلان على العلماء قال بوجه كلام كل عالم وهذا يؤدى

الى تخطئة كل من خطا صاحبه فيعمل الامر الى تخطئة الكل فقال لهم اما قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه
 العمل بالحديثين أولى من الغناء أحدهما أما قال أئمة الاصول اعمال القولين أولى من الغناء أحدهما فاجزهم
 فانظر يا أخي دسائس الحسدة حيث يقولون عن شخص يجيب عن الأئمة وهو متقيد بذهبه انه يخطئ الأئمة
 بتأويل مخطئ للكلام لا يفهم منه رائحة الخط ولا رائحة قلة التعظيم وبالجملة فلا يفهم مثل ذلك عن هذا العالم
 الأشخاص تعيس وانتكس في الفهم كل ذلك تنفيرا منه للناس حسدا وبهتانا فلولا ان الله تعالى هدى هذا
 الطالب لكونهم حسدة لكان هجره بقولهم وطن بنفسه ان هجرة مثله قربة الى الله تعالى فالله يغفر لهم ولنا
 ما مشينا فيه بالظن آمين فياك ثم اياك من سوء الظن بأحد من المسلمين فضلا عن غيرهم من العلماء العاملين والله
 تبارك وتعالى يتولى هدالك والحمد لله رب العالمين

(ومأ أنعم الله تبارك وتعالى به على) حضورى مع الحق تبارك وتعالى في حال اجتماعى بزوجتى كما حضر معه
 تبارك وتعالى في صلواتى على حد سواء فى أصل الحضور وان تفاوت الحضوران من حيثيات أخر يجامع ان
 كلامهما عبادة مأمور بها وما شرع الحق تبارك وتعالى جميع المأمورات الشرعية الا يحضر العبد مع ربه فيها
 حال فعلها وانما لم يصرح الشارع لنا بالامر بالحضور فى الجماع اكتفاء بما أمرنا به من التسمية عنده فان ذكر
 اسمه تعالى وسيلة للحضور معه تعالى (وكان) سيدى على المرصفي رحمه الله تعالى يقول لا يتحقق لعارف قط وجه
 العبودية ذوقا فى شئ من العبادات كما يتحقق به حال الجماع أبدا فانه يشهد نفسه مقهورا تحت حكم شهوة طبيعية
 حتى لا يقدر على دفع حكمها عليه ولا يكاد يتذكر شيئا آخر غير ما هو فيه ولذلك كان من شأن القطب الغوث
 الاكثر من النكاح لما يجد فيه من التحقق بالعبودية التي لا يشوبها دعوى قوة بل محض ضعف انتهى
 فيا لك والاعتراض على من يكثر من الجماع فر بما يكون سبب كثرة جماعه الحكمة التي ذكرناها (وقد) رأيت
 شخصا يدعى القطبية يدخل الحمام فى النهار ثلاث مرات فازددت فيه اعتقادا وتعظيما فافهم ذلك واعمل على التخلق
 به ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هدالك ويدبرك فيما ابلاك والحمد لله رب العالمين

(ومأ أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة شفقتى على ذريتى من قبل أن تحمّل بهم أمهم وذلك انى لا أجامع
 أمهم قط وأنا غافل عن الله تبارك وتعالى كما مر فى النعمة قبله ولا أجامعها وأنا غضبان ولا أتا مقبل على الدنيا
 ولا وأنا مخاصم أحدا لخط نفس ولا وأنا حسودا ومتكبر على أحد من المساكين وذلك كله عملا بقول بعض أهل
 الكشف ان الولد يكونه الله تعالى به صدرته على صورة الحلال التي كان عايشا والده حال الجماع من باب ربط
 الاسباب بالمسببات (وهذا) وان لم يصح فيه شئ عن الشارع صلى الله عليه وسلم فالتحرز منه أولى عملا بكلام أهل
 الكشف والله غالب على أمره فلا أثر للطبيعة فى تخليق الولد فانهم فعلى ما قاله أهل الكشف ينبغى لمن كان
 متلظفا بشئ من الصفات المذمومة شرعا أن لا يجامع زوجته أيام توقع الحمل الا بعد أن يتوب من كل ذنب توبة
 خالصة ثم يجامع (وكان) الشيخ أحمد بن عاشر المغربى شيخ تربة السلطان قايتباى رحمه الله تعالى لا يجامع زوجته
 من حين تحمل حتى تضع حملها وتفطمه خوفا على الولد من الغيلة الواردة فى الحديث وان قيل ينسخ ذلك وكانوا
 اذا مدحوه على ذلك يقول وهل ذلك الاخلق البهائم فان البهيمة بمجرد ما تحمل لا تمكّن الفحل بعلوها أبدا انتهى
 (وكان) سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول ليتأمل الشخص فى صفات أولاده فان وجد صفاتهم حسنة
 فهى أخلاقه أو سببته فهى أخلاقه من حيث ان النطفة نزلت من ظهره بتلك الصفات فلا يلوم من الانفسه (وقد)
 قلت مرة لشيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصارى رحمه الله تعالى ما سبب تخاف أولاد العلماء والصالحين عن الخلق
 بأخلاق أسلافهم غالب فقال لى سببه تصفية ذواتهم من الاخلاق الرديئة اذ الكدر ينزل الى أسفل والصفى يصعد
 (ثم) قال وتأمل أولاد الفلاحين كيف يشتغلون بالعلم حتى يصيروا أحدهم شيخ الاسلام لعدم تصفية ظهور آبائهم
 (ثم) حكى لى حكاية طريفة وقال كأنقرا يوما على شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر فى قاعته أيام الصيف واذا بالماء
 يقطر علينا فقال الشيخ انظر وا هذا الماء ما هو فصدنا انسان فوجدوا له قد حفرت فى القف وغرز ريش
 الاوز وقال انى أزرع لنا أو زان فقال الشيخ بأعلى صوته انزل فان معمل الاوز فى ظهر ابيك انتهى وهى تومئ الى

واحذر البسط ونادى
 يا مجيب
 من على بعدى نادى من
 قريب
 فقوله واحذر البسط
 لما قدمناه فانه رزق
 من الانوار بسببنا فيخشى
 على العبد أن يغيبه
 وجوده قال الله سبحانه
 ولو بسط الله الرزق
 لعباد لبغوا فى الارض
 والقبض أقرب الى
 وجود السلامة لانه
 وطن العبد اذ هو فى
 أسر قبضة الله واحاطة
 الحق محيطه به ومن أين
 يكون للعبد البسط
 وهذا شأنه والبسط
 خروج عن حكم وقته
 والقبض هو اللاتق
 بهذه الدار اذ هى وطن
 التكليف واجام
 الخاتمة وعدم العلم
 بالسابقة والمطالبة
 بحقوق الله تعالى
 وأخبرنى بعض الصوفية
 قال رأى شيخنا شيخه فى
 المنام بعد موته مقبوضا
 فقال له يا أستاذ مالك
 مقبوضا قال له يابى
 القبض والبسط مقامان
 من لم يفهما فى الدنيا
 وفاهما فى الآخرة وكان
 هذا الشيخ الغائب
 عليه فى حياته البسط
 وقوله من على بعدى
 من شهود عدم استحقاق
 الاجابة أو من على بعد

من دعواى لا وصف الربوبية أو من على بعد وجود شهود الاساءة وقال الشيخ أبو الحسن ما طلبت من الله حاجته الا قدمت اسألتنى أيامى فان

عمله فذكر أحدهم به
بابويه والآخر عذافه
عن ابنته مع حبه
اياها والتمكن منها
وذكر الآخر ثم غيره
لاجر أجبر استأجره
فلما وجدته دفع ذلك
عنه اليه فكشف
الله ما نزل بهم ووزالت
الصخرة عن فم الغار
فخرجوا هذامعنى
الحديث مختصرارواه
مسلم والبخاري في
صحیحهم ما وغيرهما من
الائمة فاعلم ان هؤلاء
الثلاثة لم يذكروا
طاعتهم الا وقد شهدوا
فضلا من الله عليهم
فتوسلوا الى نعمته
بنعمته كما أخبر الله عن
زكريا ولم أكن بدعائك
رب شقيا فتوسل الى
الله بسابق حسن عوائده
فيه وسألت امرأة
بعض الملوك فقالت
انك أحلت البنا عام
أول ونحن محتاجون
لاحسانك البنا العام
فقال أهلا بن توسل
لاحساننا باحساننا
واعطاها وأجرل لها
العطاء ومن فتح له هذا
الباب جازله الانخبار
بطاعته ووجود معاملته
لانه حينئذ تحدث بنعم
الله سبحانه وقد كان
بعض السلف يصح
فيقول صليت البارحة

ما ذكرناه عن أهل الكشف لكن يجب اخراج الانبياء من ذلك فلا يقال ما وقع من عصاة بني آدم كان في صلب
آدم فانه عليه الصلاة والسلام كان معصوما من مثل ذلك ولذلك لم يكن عليه شيء من ورأ ولاده بالاجماع انتهى
فانهم ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا لله تبارك وتعالى يتولى هدايتنا والحمد لله رب العالمين
(ومما من الله تبارك وتعالى به على \times) عدم بخل على عيالي بأجرة الحمام كما قربت منها سواء كانت جنابة
جماع أو نفاس وكذلك لا يخل عليها بأجرة غسلها من حيض أو احتلام لان ذلك من جملة المعاشرة بالمعروف الذي
أمرني الله تبارك وتعالى به فن بخل على زوجته بما ذكرناه لم يعاشرها بمعروف وكذلك لو كانها الغسل في الشتاء
بالماء البارد (وسمعت) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى يقول من مروءة الرجل مساعدة زوجته في
تحصيل كل ما احتاجت اليه من مصالح الدنيا والآخرة لانها في حباثة وان لم تأخذ منه حاجتها فمن تأخذ ولا
ينبغي له التعلل بعدم ايجاب الشارع صلى الله عليه وسلم عليه ذلك الامر بل كما ساعدته بتسكينه منها على غض
بصره وحفظ فرجه وقضاء وطهره فكذلك ينبغي له مساعدة امرأته على ما ذكرناه (وهذا) الامر يخل به كثير من
الناس فيكثر أحسد هم الجماع ويشع على حيلته بفلوس الحمام لاسيما عيال الاكارفان احداهن تسخى من
خروجها للحمام كل يوم أو كل يومين لاجل لوث الناس بها ولحوقهم بمجامعها كل ليلة مثلا ويعسر عليها الاغتسال
في البيت خوف المرض والحوادث التي تنزل على رأسها وبما استخيت من جاريتها أن تأمرها بتسخين الماء كل
ليلة أو والدنها أو أختها أو والدها وبما أخرجت الصلاة عن وقتها من هذه الحيشية أو تيمت بدل الغسل من
غير حصول العذر الشرعي من شدة الحياء الطبيعي فينتقص دينها بذلك فليختر الكثير من الجماع اما أن يقلل
جماعه واما أن يعطى عياله فلوس الحمام أو ثمن الوقود ويساعدها على تسخين الماء في البيت والله في عون العبد
ما كان العبد في عون أخيه فانهم ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على \times) كثرة تواضعي وتعظيمي لكل عالم أو فقيه يرزونه وتقبيلي بده أو رجلاه
بطيبة نفس ثم لا أرى اني قت بواجب حقه على لاسيما بحضرة أصحابه وتلامذته فان في ذلك تقوية لاعتقادهم
فيه فيعكفون عليه ويقبلون نصحه وتربيته لاسيما ان لي اسمي في المشيخة عندهم فيقولون اذا كان الشيخ فلان
يقبل رجل شيئا فذلك دليل على ان شيخنا أعلى منه مقاما فيز بداعتقادهم فيه وانتفاعهم به وكثيرا ما أقبل عتبة
باب ذلك الشيخ أو باب زاوية بيته بحضرة تلامذته اذا دخلت واذا خرجت وهم ينظرون وان كان ذلك الشيخ دوني
في مقام المعرفة وانما أفعل ذلك مع ذلك الشيخ لعلي يعكوف أصحابه عليه دوني ولو اني كنت أعلم منهم اني
لو عظمت نفسي قدموني على شيخهم حين علمت اني أعلى مقاما منه ما كنت أقبل رجل ذلك الشيخ ولا عتبة بابه
اذلا فائدة فيه حينئذ بل الفائدة الدينية في أخذهم عن حينئذ (وايضاح ذلك) ان العارف كلما علام مقامه كلما
كان أعرف بتقريب الطريق واختصارها على المريدين وكل الدعاء الى الله تعالى خدام لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ونوابه وأمنائه على أمته فكل من يبادر الى ما فيه صلاح لامته وراحة كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وان رغم منه أنف ذلك الشيخ الاول (فعلم) انه ليس لنا ان نمدح نفسنا بالمعرفة ونفضلها على ذلك الشيخ الا
بحق والا كان ذلك حراما علينا وغشا للمسلمين وكان أخي أفضل الدين رحمه الله اذا دخل على شيخ ورأى نفسه قائمة
يقبل رجلاه ويسأله الدعاء وان كان لا يصلح تلميذاه ويقول نعلمه التواضع مع اخوانه ودخلت معه مرة على شيخ
فراه ليس له قدم في المشيخة فصار ينفر جماعته عنه ويقول انظروا لكم شيئا فان شيخكم هذا لا يعرف شيئا من
الطريق فقلت له هلا حسنت اعتقادهم فيه فقال ذلك غش لهم ويحب على الفقير اذا علم من شيخ انه عالم في
الطريق كمشايخ الاجدية والتمشخين بالآباء والجدود من غير سلوك على يد شيخ ان يرشدهم الى طلب شيخ
فان لم يجيبوا الى ذلك نفر جماعتهم عنهم مصلحة للفريقين أما اولاد المشايخ فلئلا يصيروا من الائمة المضلين وأما
جماعتهم فتقر بي بالطريق عليهم انتهى وصاحب هذا المقام دائر مع المصالح لا مع حظ النفس مع انه خلق غريب
في هذا الزمان وما رأيت قط فقيرا تمسح بقبيل رجل شيخ أو عتبة زاوية في مصر غيري ثم لا يخفى ان محل طلب
تقبيلي رجلي ذلك الشيخ مالم أخف عليه عجباً أو كبراً فان خفت ذلك عليه ولو بالقراش بركت تقبيل رجلاه وعتبة

تقولون لا تتحدث وقال
رضي الله عنه كان
الانسان بعد ان لم يكن
وسيفنى بعد ان كان
ومن كلا طرفيه عدم
فهو عدم ومعنى كاذم
الشيخ هذا ان الكائنات
لا يثبت لها رتبة الوجود
المطابق لان الوجود
الحق انما هو لله وله
الاحدية فيه وانما
للعوالم الوجود من حيث
ما ثبت لها فاعلم ان من
الوجود من غيره
فالعدم وصفه في نفسه
وقد قال الشيخ أبو
الحسن الشاذلي رضي
الله عنه الصوفي من
يرى الخلق لا موجودين
ولا معدومين حسب
ما هم في علم رب العالمين
وقال أيضا وقد تقدم
انا انرى أحدا من
الخلق هل في الوجود
أحد سوى الملك الحق
وان كان ولا بد فكالمهباء
في الهواء ان قشسته لم
تجد شيئا وفي كتاب من
كلامنا العوالم ثابتة
بأبوابه مجموع لا حدية
ذاته وقال الشيخ أبو
الحسن رضي الله عنه
كان لي صاحب كثيرا
ما ياتيني بالتوحيد فقلت
له ان أردت ان لا لوم
فيها فليكن الفرق على
لسانك موجودا والجمع
في باطنك مشهودا

بابه كإيش هده قواعد الشريعة وقد وقع لي اني قبلت رجل شيخ محضرة جماعة ومحضرة الامير الذي يعتقد
فصل للشيخ محب ولي ازدر اعوا احتقار وصار الشيخ يقول فلان قبل عتبة زاو يتناو طلب منا ان نريه و يقول
الامير فلان تلميذ لشيخنا ولا فرق بيني وبينه فترتب على ذلك عدة مفا سدذ كرتها في كتاب المن الوسطى ونخرت
دار ذلك الامير ورمي الشيخ بعمل الزغل وغير ذلك فن تلك الواقعة ما قبلت رجل أحد الان علمت ان ذلك لا يورثه
زهوا ولا عجب فانهم ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا الله تعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ) تحفظني من تطويل الجلوس اذ اذرت أحدا من اخواني أو ذكرى له
أحسن ما عندي من الكلام أو الاحوال وقل من يتحفظ من مثل ذلك في هذا الزمان اللهم الا أن يترتب على ذلك
مصلحة شرعية لي أو له فلا حرج (وسمعت) سيدي عليا الخواص رجه الله تعالى يقول اياك ان تزور أحدا
وتعكث عنده طويلا الا ان علمت انه يحفظ اسانه في حق الناس والافز يارتك الى الاثم أقرب (وكان) رجه الله
تعالى يقول أيضا اياك ان تذكر شيئا لا خيكت من بحاسنك اذا اجتمعت به الا لغرض شرعي فان السلف الصالح
ما تركوا كثرة زيارة اخوانهم الا خوفا من الوقوع في التزني لبعضهم بعضا (وقد) وقع للفضيلي بن عياض رضي
الله تعالى عنه انه اجتمع باخ له في الله فقال له ذلك الاخ ما أظن اننا جالسنا مجلسا قط أحسن من هذا فقال له الفضيل
ما أظن اننا جالسنا مجلسا أشأم من هذا أليس عدك واحد منا الى أحسن ما عنده فذكره للاخي (وكان) بشر
الحافي رجه الله تعالى يشتمق الى بعض اخوانه فلا يذهب اليه ويقول أخاف ان أتزين له ويتزين لي اذا اجتمعت
به انتهى (وسمعت) شيخنا شيخ الاسلام زكريا رجه الله تعالى يقول كان السلف الصالح يحبون المراسلة بالسلام
ويقولون هي أحب اليمن من اللقاء لانه ريمازي كل انسان نفسه عند أخيه فيخاطب كل واحد منا من النور
ويقع كل منافي ذنب ابليس الذي هو الفخر على غيره انتهى (وقال) لي مرة اياك يا ولدي من الاكثر للزيارة
للناس الاصلحة ثم أنشدني هذين البيتين

لقاء الناس ليس يفيد شيئا * سوى الهديان من قيل وقال

فاقل من لقاء الناس الا * لاخذ العلم أو اصلاح حال

فانهم ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا الحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به عليّ) كثرة ترمى لعورات المسلمين الذين لم يتجاهروا بالمعاصي وأرى ذلك
من جملة الواجبات على هذا شأنه مع كل من تستر في معاصيه عن أعين الناس الا أن يترتب على ذلك مصلحة
شرعية وهذا الخلق قد صار من أغرب ما يكون بين الناس فلا يكاد أحد يستر عورة أحد وبذلك كثر كشف
سوات الخلاق لاسميا ونحن في زمان قد وعد الشارح صلى الله عليه وسلم فيه بظهور المعاصي والفتن
وكثرة الزنا والواط والقتل وشرب الخمر وغير ذلك (وكان) سيدي أحمد الزاهد رجه الله تعالى يقول اذ ارايتم
من يتجاهر بالمعاصي لبعض الناس فامروه بالستر فان لم يسمع لكم فلا ترفعوا ذلك الامر الى الحاكم على
وجه اقامة الحدود ولا باس باعلامكم به الحاكم أو غيره على وجه الاستشارة في طريق نصيحتة اذا اعتقدتم
انه أوسع تدبيراً منكم ولا تعلموا به من لا يعرفه على وجه الهتاك له فان نفس الشهامة بالمعصية معصية أخرى اللهم
الا أن يتجاهر بالمعاصي بين الخاص والعام فذلك عبد خلع بقة الحياء من عنقه واستحق الرفع الى الحكام
واعلام الناس به ليحذروه ولا سيما ان كان كثير المراداة للنساء فان ذلك يجب على كل مسلم تحذير جبرانه
منه نصيحة لله تعالى ورسوله وللمسلمين ثم اذ ارفعنا مرة الى حاكم ليقم عليه الحد والتعزير بشرطه فينبغي
ان يكون قصداً بذلك تطهيره من الذنوب لا التشفي فيه فربما عاقبنا الله تعالى بالوقوع في مثل ما وقع فيه
لان التشفي من جنس المعامرة له ومن عاير آتت لي وفي الحديث لو غير أحدكم أخاه برضايك كلبه لم يمت حتى يرضع
من تلك الكلبة انتهى وكيف يقع الشخص في معصية ويستترها الله تعالى عن أعدائه وغيرهم ولو انهم اطلعوا
على ذلك وحسن عندهم ان يهجره ويهجره وهذا الدهر ولم يجالسوه ثم لا يخفى ان من جملة سترنا للمسلم ان
نغلق عليه بابه اذا رأينا خار جاره هو سكران ونأمر الاجنبية التي مع في الخلووة المحرمة مثل ان تنزل من حائط

وأشبهه شيء بوجود الكائنات اذا نظرت اليها بعين البصيرة وجرد الظلال والظلال لا يوجد باعتبار جميع مراتب الوجود ولا معدوم باعتبار

أيضاً من شهد ظلية
الآثار لم تعوقه عن الله
فان ظلال الاشجار في
الانهار لا تعوق السفن
عن التسيار ومن ههنا
يتبين لك أيضاً ان الحجاب
ليس أمراً وجودياً
بينك وبين الله ولو كان
بينك وبينه حجاب
وجودي للزم أن يكون
أقرب اليك منه ولا
شيء أقرب من الله فرجعت
حقيقة الحجاب الى توهم
الحجاب فما حجبك عن
الله وجوده وجود معه
اذ لا موجود معه وانما
حجبك عنه توهم وجود
معه وذلك كرجل بات
في مكان وأراد السبراز
فسمع صوت الرياح في
كوة هناك فظنه زفير
الاسد فنعه ذلك عن
السبراز فلما أصبح لم يجد
هناك أسداً وانما هو
الريح انضغط في تلك
الكوة فاجبته وجود
أسد وانما حجبته توهم
الاسد وسعته يقول لو
عذب الله الخلق أجمع
لم يملك من عذابهم شيء
ولو نعمهم أجمع لم يملك
من نعمهم شيء فكأنك
في الوجود وحدك ثم
ينشد شعراً
أنت المخاطب أيها
الانسان
فاجسج الى يلع لك
البرهان

الجاران خفتان أحداً ينظرها اذا خرجت من المحل الذي هي فيه كل ذلك حتى لا يعلم أحد بعصيان ذلك الرجل
لا سيما ان كان جار النواوكم يترتب على كشف السوات مفسدة (فاياك) يا أخي ان تغشى سر أخيك المسلم
ولو لا عز أصدقائك فانه يصير يحكي ذلك لكل الناس ان كان ساذجا وان كان حاذقا فحكي ذلك لبعض الناس
ويأمرهم بالسكتمان فيصير كل واحد يخبر صاحبه ويأمره بالسكتمان حتى تمتلي البلد وأحددهم بحسب انه كتم
ما رأى والحال انه هتك أخاه بين الناس فليتنبه العاقل لمثل ذلك فانه واقع كثيرا في الاكابر فضلا عن غيرهم وان
أراد شيخ الزاوية ان يؤدب الناقل ويأمره بتعيين من أخبره وهكذا الى أن ينتهي الى الذي نشأ منه الكلام أولا
ليؤديه كان أولى وأكثر غيظا لا بليس فانه كثير ما يوسوس للواحد ويقول قد وقع فلان في كذا وكذا تارة بالظن
وتارة بسماع ذلك من فاسق أو عدو فاذا قيل له سمعت ذلك من أي شخص فيقول له من واحد لا ينبغي ذكره
أو من واحد حلفتي بالطلاق اني لا أذكره فخير بالزاوية بسبب ذلك وهو يحسب انه مصيب في عدم تعيينه
خوف الفتنة والحال ان فتنة السكتمان أكبر لانه اذا عينه فلما يخرج مما قال بطريق شرعي واما يقام عليه حد
القدف والتعزير ثم انه لا يكتم مثل ذلك عن شيخ الزاوية الا كل شيطان فانه أشفق على الفقراء من أنفسهم فانهم
ذلك ترشد والله يتولى هذالك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على...) انشراح صدرى ومطواعة نفسي في محبة مترعورة عدوى وكراهتى
اكشفها وتأثيرى لذلك وهذا خلق غريب لا يوجد الا في افراد من الناس والغالب على الناس اظهار السمات
لعدوهم واظهار عورته واشاعتها للخاص والعام تعريضا وتصريحا بخلافى أنا فاني بحمد الله تعالى أستر عورة
عدوى أكثر من عورة صديقى وذلك لاني أرجو من صديقى العفو اذا ثبتت واسـتغفرت من كشف عورته
ولا هكذا عدوى بل لا يبرئ ذمتى لاني الدنيا ولا في الآخرة وقد اطلعت بحمد الله تعالى على عورة كثير من
أعدائى الذين يرموننى بالبهتان والزور وأنا أستترهم فهم يريدون ان يكشفوا أسترتى بالبهتان وأنا أستترهم في
الامور المحققة التي رأيتها بعيني وكثيرا ما أرى أحدهم يعصى ثم اذا سمعت غيرى يذكره بذلك كذبتة وقلت حاش
لله أنت عدو وكلام العدو لا يقبل في عدوه مع انى أعلم ان ذلك الغير صادق فيما رأى سد الباب كشف سوات
المسلمين اللهم الآن يترافع الى حاكم فلا يجوز الطعن في شهادة الشاهدين أو الاربع للنهي عن مثل ذلك بخلاف
الامر قبل الرفع وقبل قبول الحاكم شهادة الشهود فانهم ومن هنا قالوا ما يعلم يقال وأكثر ما تأثر على عورة
عدوى اذا رأيتته يحط في وينقصنى لاسيما ان كان معدودا من جهة العلماء أو الفقراء سد الباب الطعن في خرفة
العلماء والصحاء فان في ذلك مفساد لا تحصى أقل ما هناك ان العامة تتجرأ على المعاصى والخطى في بعضهم بعضا
وتقول اذا كان العالم الفلانى أو الصالح الفلانى وقع في المعصية الفلانية فابش هو وأنا وقد حرم المحققون على
الواعظ ذكر شيء من مسمى معصية للانبياء لان ذنوب الانبياء انما هي بالنظر لتمامهم كوقوعهم في خلاف الأولى
أو المباح مثلا فيسمى مثل ذلك معصية وليس المراد بمعاصيهم ارتكابهم شيئا من المحرمات لانهم لو ارتكبوه لم يكونوا
معصومين وقد ثبتت عصمتهم وقال الشيخ محي الدين في الفتوحات جميع من عين حقيقة معاصى الانبياء
وخطاياهم فهو خطئى كفى قصة خطيئة داود عليه الصلاة والسلام فيعتقد بعضهم انها النظر المحرم الى امرأة
أوريا والحق ان تلك الخطيئة انما هي رفع رأسه عليه الصلاة والسلام بغير حضور نية صالحة في الرفع فان حركات
الاكابر وسكنايتهم لا تكون الا باذن خاص ولا يكفهم مطلق الاباحة كغيرهم فلما رفع عليه الصلاة والسلام
رأسه وقع بصره على امرأة أوريا فصرقه فوراً فكان عين الخطيئة ترفع بصره بغير اذن خاص لاعتين النظر المحرم
لعصمة وعلى ذلك ينزل خبر كانت خطيئة أخى داود النظر فانه أطلق النظر فشميل السماء والحائط وغير ذلك
ولم يخص شيئا بعينه على ان من عين خطيئة محرمة لا يجدي في ذلك قط دليلان الشارع صلى الله عليه وسلم لا يحيا
ولا ضعيفا وانما نشأ ذلك من بعض اليهود استحلوا أعراض الانبياء بكلام ما أنزل الله به من سلطان قال والحب
وضع بعض المفسرين ذلك في تفسيره ويصير بعضهم يقول قال المفسرون كذا وذلك لا يجوز انتهى فانهم ذلك
والحمد لله رب العالمين

ومما... وبعته يقول دخلت على الشيخ وفي نفسي ان آكل الخشن وألبس الخشن فقال لي يا أبا العباس اعرف الله

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ^ت) عدم مبادرتي الى الرد على من نقل عنه بعض الحسدة غلظة تخالف النقل بل أنثبت في ذلك غاية الثبوت لا سيما أن أفضت تلك الغلظة الى التكفير أو التعزير وهذا الامر قليل من يتثبت فيه بل يبادر أحدهم الى الفتوى مع أنه لم يجتمع بصاحب الواقعة ولا ثبت ذلك الامر عنده ببينة عادلة ولما نقل بعض الناس عن الشيخ عبد المجيد السامري رحمه الله انه نهى المصلين على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقولوا اللهم صل وسلم على سيدنا محمد أفضل مخلوقاتك وانه قال لا تقولوا أفضل مخلوقاتك فان ذلك لم يرد في حديث الى آخر ما نهوه في حقه بادر الى ذلك كل مبادر فمنهم من أفقى بالتكفير ومنهم من أفقى بالنكير ومنهم من أفقى بالتعزير فإرسلت له مكاتبة الى المحلة أخبرته فيها عما قال الحسدة في حقه وأنه يخبرني بحقيقة الحال فكتب الى و بعد فأنسب الى العبد من نهيه المصلين عن قولهم أفضل مخلوقاتك لم يقع مني وإنما صورة ذلك أنه قدم الى سؤال مضمونه هل الأفضل الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ورد من الكيفيات أم الصلاة عليه بالكيفيات التي فيها زيادة التفضيل والتعظيم فأجبت الأفضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بما ورد فان الوقوف على حد السنة أولى من تعدي السنة ثم قلت وهذا الذي قلناه لا ينافي اعتقادنا التفضيل الذي أجمع عليه الأئمة فقد نقل الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى الاجماع على ان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق أجمعين فلا مخلوق أفضل منه فكيف لي ان أخرق الاجماع قال وهذا ما استحضرت اني كتبتة على ذلك السؤال ولكن أقول كما قال يعقوب عليه الصلاة والسلام فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قال وكنت أود أنهم لو أطلعوني على ذلك الجواب الذي أشاعوه لأزيد به بياناً وإيضاحاً وافقاً لما عليه العلماء قاطبة فلم يطلعوني عليه ولم يراجعوني فيه هذا ما وقع انتهى فلما كتب الى ذلك أرسلته للمتعمق بين عليه فلم يصح أحد منهم الى ذلك وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول اذا بلغكم عن أحد كلاماً وأعلمتموه فانكروه فارجعوا اليه وكذبوا الناقل انتهى وقالوا في كتب الفقهاء القاضي أو المفتي أو الشاهد اذا أنكر فتواه أو حكمه أو زهادته لا يخاف لانه مؤتمن انتهى فإياك أخي والتعصب على أحد لا بعد اجتماعك عليه وسماعك منه ما يخالف ظاهره الشرع واعلامك له بخالفته في ذلك ظاهر الشريعة أو كلام الجمهور ومثلاً بعد ذلك ان صمم على المخالفة فانكروا عليه وشنعوا حبه وبالسلين أما هو فليأكلوا من الاثمة المضلين وأما المسلمون فليأتبعوه في ذلك فيهلكوا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ^ت) مشاركتي في الفرح والسرور لمن ولده مولود من أصحابي وان كان فقيراً ساعدته في عمل اللبابة والسبوع بما أفدر عليه من غسل نخل أو غسل قصب أو ذبح خروفين أو خروف وكذلك أفترح والدته بالنقوظ على يد عمالي سواء كان لها عليها دين في النقوظ أم لا ولا أشخ على عمالي بفلوس النقوظ اذا طابت ذلك مني ستره لها بين النساء ولا أقول لها قط هذا لا يلزم مني لان ذلك من جملة المعاشرة بالمعروف التي أمر الله تعالى بها ومن جبر خاطر أخيه جبر الله تبارك وتعالى خاطره في الدنيا والآخرة ومن كسر خاطر أخيه فهو بالضد ثم اذا جاءك مولود وطابت منه أنه يفرح به لا يفرح بحجارة لعلك معه ولو انك كنت فرحت بولده ونقطته لفرح بولده ونقطته وقد رأيت من طلبت منه زوجه نقوظاً تنقط به ولد جارته فلم يرض و وقع بينه وبينها ما لا خير فيه وذلك من جملة النخل والشخ وسوء العشرة فإياك يا أخي أن تفعل مثل ذلك والله تبارك وتعالى يتولى هداك ويدبرك على بلوالك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على ^ت) عدم تعرضي للامن بالاكل على صاحب كان يأكل معي زماناً ثم حصل منه كفران نعمة من كان رأسه في ذلك ولا أقول له قط يا فلان تذكر الخبز والملح الذي بيني وبينك فان ذلك يؤذيه فيبطل تلك الصدقة قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالان والاذى ور بما قامت النفس على ذلك صاحب فانكروا وحلف أنه لم يأكل معنا ولا لنا عليه فضل ور بما حلف على ذلك كاذباً اذا خاف شماتة أعدائه فيه ور بما أطاق لسانه بالنقائص فينا اذا مننا عليه باللقمة فيحصل على ذلك مفسدوا ثم فعلم ان الذي ينبغي للعبد أن لا يطعم أحد اشيا الله تعالى ثم لاعليه بعد ذلك ان اعترف الاكل بذلك أو أنكره فان ذكر الطعام

ملبسه وقال ياسيدي ما عبد الله بهذا اللباس الذي عليك فامسك الشيخ ما لبسه فوجد خشونته فقال ولا عبد الله بهذا اللباس الذي عليك ابامسى يقول أنا غني عنكم فلا تعطوني ولباسك يقول أنا فقير اليكم فاعطوني وهكذا طريق الشيخ أبي العباس رضي الله عنه وشيخه أبي الحسن وطريقة أصحابهما الاعراض عن لبس زى ينادى على سر للابس بالافشاء ويفصح عن طريقه بالابداء ومن لبس الزى فقد ادعى ولا تفهم رجلك الله انا نعيب بهذا القول على من لبس زى الفقراء بل قصدنا انه لا يلزم كل من كان له نصيب مما للقوم أن يلبس ملابس الفقراء فلا حرج على الالبس ولا على غير الالبس اذا كانا من المحسنين ما على المحسنين من سبيل وأما لبس اللباس الملبس وكل الطعام الشهى وشرب الماء البارد فليس القصد اليه بالذي يوجب العتب من الله اذا كان معه الشكر لله وقد قال الشيخ أبو الحسن يا بني

فسبق لهما ثم تولى الى
الظل الا ترى كيف
تولى الى الظل قسدا
لشكر الله على ما يناله
من النعمة وسمعته
يقول اختلاف الناس
في اشتقاق الصوفي
فهم من قال هو منسوب
الى الصوف لانه لباس
الصالحين وقيل هو
منسوب الى الصفة
يعنى صفة مسجد
رسول الله صلى الله عليه
وسلم التي نسب اليها
أهل الصفة وهو نسب
على غير قياس ثم قال
وأحسن ما قيل فيه انه
منسوب لفضل الله به
أى صافاه الله فصوفي
فسمى صوفيا ثم ينشد
شعرا
تخالف الناس في الصوفي
واختلفوا
وكلامهم قال قولاً غير
معروف
ولست أمتنع هذا الاسم
غيرتى
صافى فعوفى حتى سمي
الصوفي
وسمعه يقول الصوفي
مركب من حروف
أربعة الصاد والواو
والغاء والياء فالصاد
صبره وصدقه وصالته
والواو وجوده ووده
ووقاؤه والغاء فقد
وفقره وفتاؤه والياء
ياء النسبة اذا تكمل
فيه ذلك أضف الى حضرة مولاه وسألته رضى الله عنه عن قول عيسى عليه السلام يا بنى اسرائيل بحق أقول

للأكلين في الخصام عنوان على عدم الاخلاص فيه ودليل على خسة الاصل فان الكريم لا ينقطع بما فعل مع
أخيه من المعروف بل يرى الفضل لذلك الاخ الذي كان أكل عنده لا سيما ان كان من المحبين الصادقين ثم حصل
منه بعض زيغ في الصفة ثم رجع الى المحبة عن قريب فان ذلك المن يصير يكدر الصفة بعد ذلك كلما تذكر وقد
كان لي صاحب من طلبة العلم ضريراً أطلع مع العلم ويفيدني الفوائد الحسنة فتخاضع مع بعض الطلبة فقال
له أنت لا تجيء الى فلان الا بقصد الغداء والعشاء فقلت ذلك الصاحب المروءة فلف بالطلاق من زوجته انه
ما عاد يا كل عندي في تلك السنة فلا تسال يا أخى عما حصل لي من النكد بسببه فان من شأن الفقير تصديق كل
صاحب فيما يدعيه من المحبة الخالصة ولا يجوز له أن يكذبه ولو بالقرائن ولو تأمل الكريم لو وجد الفضل عليه
من أكل طعامه فانه لولا ان فيه الكرم ما أكل عنده فصاحب يظن بك خيرا ويأسطك ويحمل زادك الى
الآخرة وقد يحضره لك أخرج ما تكون اليه كيف تمن عليه بلقمة من رزقه جعلها الله تبارك وتعالى له على
يديك هذا خروج عن محاسن الشريعة فأياك يا أخى من فعل مثل ذلك ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك
ويدبرك في بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على من) معرفتى بحال قضاء الزمان واقامة الاعذار الشرعية لهم فيما يقع منهم
في الاحكام ولا أحط قط على قاض الا اذا لم أجده محملا صحح في الشرع وقد أخبرني بعض القضاة الصادقين أنه
كثيرا ما يريد أن يفعل مع الانحصام الامور الشرعية على التمام فيقوم له عدة موانع تمنعه من ذلك فانما تسعى
في نصرة الشريعة جهدي وطاقتي فافهم والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على من) عدم استدلالى بوقوع مردي هـ ذا الزمان في النقائص على ان ذلك
من نقص شيخهم عملا بقول بعضهم اذا أردت أن تعرف مقام شيخ لم تره فانظر الى أصحابه فانهم يدلونك عليه
انتهى فان ذلك ليس بقاعدة كلية فقد يكون الشيخ من أكابر أولياء الله تعالى ولم يقسم لمن اجتمع عليه شئ من
أخلاق القوم كما أنه ليس كل من اجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له الهداية وما كل من سمع كلام
الواعظ اتعظ به فأياك يا أخى أن تنظر بمن انتسب الى شيخ من أهل عصرك بسوء أدب فتقول لو كان شيخ هـ ذا
متادبا لظهر على مریده فتقع في الغيبة في الاشياخ بغير طريق شرعى فتمت فاحذره والله تبارك وتعالى يتولى
هداك ويدبرك في بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على من) اننى لا أسأل ولا أردد حلالا ولا أدخره فاقبل كل ما جاءني بغير سؤال منى
بالحال أو القال وأنفقته على من احتاج اليه من نفسى أو غيرى على الوجه الشرعى وهذه طريقة الشيخ الكامل
أبي الحسن الشاذلى وأصحابه رضى الله تعالى عنهم وقد علمنا في أيام الرخاء مرارا بخلاف أيام الضرورات فان
هذه الميزان تتغير الى حكم آخر وكان سيدي الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه يقول أحل الحلال
مالم يخطر لك على بال ولا سألت فيه أحدا من النساء والرجال انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشد والله
يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على من) عدم مدح احدى الضرتين وشكرها بحضرة الاخرى في حجة تميل
خاطرها اليها فان ذلك لا يزيدك واحدا الا ناراً وتقول ان هذه الامور مما تميل خاطر زوجه الى ضرتي فتزداد
على ضررتها حقا وغیظا وكذلك لا أجمع بينهما في منزل واحد ولا أذهب باحداهما الى الاخرى لتطبخ عندها
بقصد ان تتلافها عليهما فان ذلك أمر مدحج كله تائبس ولو أن احدى الضرتين أظهرت الرضا عن الاخرى وطلبت
الذهاب اليها لاجبها فان حكم الضرتين حكم الدنيا والآخرة ان أرضيت احداهما أسخطت الاخرى فها على
كل واحدة منهما وقد أشد سيدي الشيخ عبد العزيز الدريني رحمه الله تعالى

- تزوجت اثنتين لغرط جهلى * وقد حاز البـ بالزوج اثنتين
- فقلت أعيش بينهما خروفا * أنعم بين أكرم نعمتين
- فناء الحال عكس الحال دوما * عذاب دائم ببليتين

والايلااد الثاني ايلاد الروح في سماء المعارف وسعته يقول ولن يصل الولي الى الله حتى تنقطع عنه شهوة الوصول الى الله تعالى وقال الشيخ أبو الحسن ولن يصل الولي الى الله ومعه شهوة من شهواته أو تدبير من تدبيراته أو اختيار من اختياراته ومعنى كلام الشيخ انه ان يصل الولي الى الله حتى تنقطع عنه شهوة الوصول الى الله أي انقطاع أدب لانقطاع ملل يغلب عليه التقوى ويض الى الله وشهود حسن الاختيار منه فيلقى القيادة اليه ويترك نفسه سلبا بين يديه فلا يختار مع مولاة شيئا عمله بما في الاختيار مع الله من الآفات ولنا في هذا المعنى من قصيدة ذكرناها في كتاب التنوير شعر
وكن عبده والقي القيادة لحكمه
واياك تدبير افاهو نافع
أتمم تدبيرا وغسيرا
حاكم
وأنت لاحكام الاله
تنازع
فهمم و ارادات وكل
مشينة
هو الغرض الاقصى
فهل أنت سامع

رضاهذي يحرك مخط هذي * فلاأخلو من احدى السخطتين

لهذي ليلة ولتلك أخرى * نغار دائم في الليلتين

اذا ماشئت أن تحيا سعيدا * من الحيرات مملوء اليدين

فغش عز باوان لم تستطعه * فواحدة تكفي عسكرين

فانهم ياأخي ذلك واعمل على الخلق به والله يتولى هذالك والحمد لله رب العالمين

(الباب الثامن في جلة أخرى من الاخلاق فاقول وبالله التوفيق وهو حسبي وثقتي)

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم بغضى لاحد ممن نسبت الى الشرف أو كان من الانصار ولو أنه ذاتي أشد الاذى احتملته وذلك لان بغضى لاولاد النبي صلى الله عليه وسلم أو لاولاد الانصار أعنى لحظ نفسي معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وجرح لايمانى ومن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإيمانه لا يخفى حكمه وفي القرآن العظيم قل لأسألكم عليه أجزا الامودة في القربى والمودة هي ثبات الحب ودوامه وفي الحديث الله الله في أهل بيتي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين من أحبهما فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني وفي البخارى وغيره من فوج احب الانصار من الايمان وفي رواية آية الايمان حب الانصار وما ثبت حكمه للاصل ثبت حكمه للفرع وان تفاوت المقام الاما أخرج به النص فالحمد لله على ذلك (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول من الادب أن نجعل لكل ما ظلمنا شريفة من باب جرى المقادير الالهية على العباد فاعلى ما تعامل به الحق عز وجل على ذلك الرضا فان لم نقدر على الرضا فبالصبر فان لم نصبر سألنا الله تبارك وتعالى أن يعدنا بالصبر على ذلك الشريف فانه ما بعد الصبر الا المسخط على تلك المقادير وذلك لا يجوز انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشدا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به علي) حفظى لحرمة أشيائى أحياء وأمواتا ولو قدر اننى جاوزت مقام أحدهم فلا ترى نفسى قط عامية بل لا أرى نفسى أضلح خادماله فان جميع ما يحصل للمر يدانها هو من المادة التى أعطاهاله شيخه وشيخه دائم الترفى فلا يقف للمر يدحتى يلحقه أبداها ذما نعتقه في أشيائنا وذلك توقفتنا فى صحة مجاوزة المر يدان مقام شيخه بقولنا ولو قدر الى آخره وكثيرا ما أزرخ من سمعته يرفع مقامى على أحد من أشيائى زجر ابليغ بالقلب واللسان وكذلك أزرخ من سمعته يوقل عنى انى خليفة لسيدى على الخواص أو سيدى الشيخ نور الدين الشونى أو انى ورثت مقام أشيائى كلهم ونحو ذلك مما هو كالكذب فان من شرط الخليفة أن يرت مقام شيخه كاملا وأنالم أطلع على نهاية مقام أحد من أشيائى حتى أعرف انى ورثته فيه وكذلك أعرف انه قد يكون عند أشيائى من الاخلاق والعلوم والمعارف والاسرار ما ليس عندى فكيف أوافق القائل على أنى خليفة لهم * وقد كثر الاغترار فى هذا الزمان بمثل ذلك من بعض مشايخ العصر واقروا من يسميهم خلقاء لأشيائهم مع علمهم بانهم لم يقع لهم شئ من الكرامات والحوارق التى كانت لأشيائهم وربما كان أحدهم قد جلس بنفسه من غير اذن من شيخه الذى عمل خليفة له (وكان) أخى افضل الدين رحمه الله تعالى يعيب على من يزعم انه خليفة لشيخه ويقول ينبغى للمر يدان ينزه مقام شيخه عن مثل ذلك ويغار على مقام شيخه ان ينضم بجعله خليفة له * وقد قالوا اذا لم تجتمع بشيخ فانظر حال جماعته فانهم يدلون عليه فليحذر العارف الفقير من مثل ذلك والله يتولى هذالك وهو يتولى الصالحين وهو حسبي وثقتي ومعينى ومعينى ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين (ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) عدم مزاجتى لمشايخ عصرى على شئ من أنواع صفات المشيخة كالمقنين الذكروا وأخذ العهد وارضاء العذبة لاحد من الناس لاسيما ان كانوا أقدم هجرة منى فى الطريق أو أكبر سنافها ثم انى ان رأيت أحدهم أعرف منى بالطريق تلمذته ولو كنت ما ذونالى قبل ذلك من شيخ آخر لان مقامات الطريق ليس لها حد يقف عليه العبد واذا رأيت ذلك الشيخ الذى هو أكبر منى سناف قليل المعرفة بالطريق تاكد على أن تلمذه ظاهر الاسارقه من حيث لا يشعر بالتعليم شيئا فشيئا حيث لم أصل الى تعلمه الا

كذلك سارا اولون فادركوا * على اثرهم فابصر من هو تابع وقال رضى الله عنه اعلم أن الله خلق الآدمى وقسمه على ثلاثة أجزاء لسانه

من عمل الا كنا عليكم
 شهودا اذ تفيضون فيه
 وتولى حفظ القلب
 بنفسه فقال واعلموا
 ان الله يعلم ما في انفسكم
 فاحذروه ووساط على
 الجوارح الشيطان
 واقتضى من كل جزء وفاء
 ما ألزم به فوفاء القلب
 ان لا يشتغل بهم دنيا
 ولا بمر أو لاحسد ووفاء
 اللسان ان لا يغتاب ولا
 يكذب ولا يتكلم الا بما
 يعنيه ووفاء الجوارح
 ان لا يسارع بها الى
 معصية ولا يؤذي أحدا
 من المسلمين فمن وقع من
 قلبه فهو منافق ومن
 وقع من لسانه فهو كافر
 ومن وقع من جوارحه
 فهو عاص وقال رضى
 الله عنه صلاح العبد في
 ثلاثة أشياء معرفة الله
 ومعرفة النفس ومعرفة
 الدنيا فمن عرف الله خاف
 منه ومن عرف الدنيا
 زهد فيها ومن عرف
 النفس تواضع لعباد
 الله وقال رضى الله عنه
 قال لى شيخى لا تصعب
 الامن يكون فيه أربع
 نخصال الجود فى القلة
 والصنع عن الظلمة
 والصبر على البلية
 والرضى بالقضية وقال
 رضى الله عنه من اشترى
 زيتا من يباع فلما فرغ
 قال زدنى قليلا فزاده
 الباع نحيطا من زيت فدينه أرق من ذلك الخيط ومن اشترى خما فلما فرغ قال زدنى فزاده خمة فقلبه أسود

بذلك وأقول له ينبغي لكم أن تعلموا تلامذتكم الشئ الفلانى فإنه من أخلاق القوم ليختلفوا به وأوهم المرادين ان شيخهم يعرف الطريق وانما يشخ عليهم بالتعليم لما يراه من فتورهم منهم (وقدم الله تبارك وتعالى على) بفعلى مثل ذلك مع جماعة من أشياخ مصر فعلمته ورقبته ولم يشعر هو بذلك ولا تلامذته لسكونى أقبلى ركبته بحضرة تلامذته وأسأله السؤالات الواهية التي تجبهانفوسهم فى بعض الاوقات ولم أجد ذلك فاعلا فى مصر غيرى الا القليل وكثيرا ما أفيد الشيخ منهم الفائدة ثم أغيب عنه أياما وأجىء اليه فيصير يعلمنى تلك الفائدة التي علمتها له أمس وينسى كونى أنا الذى علمته وكثيرا ما يضيف الفائدة الى نفسه أو الى كتاب عنده فاقول له مقصودى الاطلاع على هذا الكتاب لانه لم يزل عندى توقف فى هذه المسئلة فأعجزه وأقصده بذلك تنبيهه على كذبه حتى لا يعود لاني على يقين بان تلك المسئلة ابتكرتها بفهمى أو ابتكرها أحد أشياخى ولم أجد هانى كتاب ثم لا يخفى ان المزاج على المشيخة لا تقع قط من عارف بالله تعالى وانما تقع من قاصر من أو من قاصر وغارف فيريد القاصر ان يكون شيخا مثل العارف بجهله والعارف لا يريد ذلك انتهى فانهم يا أخى ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم افتتاحى مجلس ذكر جهر او هناك من هو أكبر منى سنا أو أحد من الأشراف ولو صيما فلا أفتتح الذكرا لبعده عنى عليه ان يفتتح عملا بحديث كبر كبر ولكون الشريف بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللجزء من الحرمة والتعظيم ما للأصل وهذا الخلق قل من يتنبه له من الفقراء الا ان بل ربما تخافه واعلى أن كل واحد منهم يبتدىء وكثيرا ما نادل القرآن على أن بعضهم لا يواظب على الذكرا مع الاخوان الا ان جعلوه شيئا عليهم فن الادب لهم ان يشيخوه عليهم محبة فى ذكرا لله تبارك وتعالى والاتركه وكان لسان حاله يقول لأذكرا لله الا ان كنت شيئا وقد وقع لى أن ثلاثة وردوا على المجلس فتفرست فى كل واحد انه يجب المشيخة فسألتهم عن أعمالهم وقلت ليفتخ من هو أكبر سنا الا ان يكون هناك شريف فصار أسنهم يذكرا بنا وكثيرا ما تتقارب أعمالهم فآمر كل واحد منهم أن يفتخ وحده بقوله لا اله الا الله مرة واحدة ثم تذكرا الجماعة بعدهم فعليك يا أخى بالعمل بهذا الخلق وأبعد عن التمييز جهلك حتى يجمع الناس ويتفقوا على تميزك عنهم ترشدوا لله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم أخذى العهد على مر يد نكت عهد شيخه وجاءنى بجماعى شيخه وكذلك مما أنعم الله به على عدم اظهار البشاشة له وفاء بحق شيخه الذى نكت عهدده وما بش شيخ فى وجه من نكت على شيخه الامتية هو وذلك المريد وكان من خلق سيدى على المرصفى والشيخ محمد الشناوى أن لا ياخذ أحدهما العهد على مر يد الا بعد ان يقول له هل تقدمت لك صحبة مع أحد فان قال نعم قال اذهب الى حال سبيلك واعلم انه ينبغي لكل من برز للمشيخة فى هذا الزمان ان لا يتلاعب بالطريق فيأخذ العهد على المريد صورة فليس معه مدد عنده به لان ذلك نفاق والمنافق لا يكون داعيا الى الله تبارك وتعالى وفى بعض الآتار لا تقوم الساعة حتى تجلس الشياطين على الكراسى ويعطوا الناس والناس لا يشعرون أن ذلك الواعظ شيطان وكان الشيخ أبو السعود الجارحى رجه الله تعالى لا يلقن أحدا الذى كرا لبعده أن يردد اليه السنة أو كثر ويسوق عليه السياقات وكان يسأله قبل التلقين ويقول له هل لك والدفان قال نعم قال نحن لا نصعب من يكون له أبغبرنا وكان رجه الله تعالى يمتنع من أخذ العهد على من تلمذ لفقراء الاحديه أو البرهانية من البيضان أو السودان ويقول له يا ولدى يكفيك الى طريق الفقراء وابس الرزى وتادية الغرائض والسنان المؤكادات وقيامك بالكسب ثم بقول الحكم للاداعى الاول ومن دونه هو لاء الفقراء القانعون بالرزى لا يصلح فى طريق الصوفية لقصورهمته انتهى وكان سيدى ابراهيم الدسوقى رجه الله تعالى الرحمة الواسعة يقول ما أعز الطريق وما أعز من يطلبها وما أعز من يصدق فى طلبها وما أعز من يجدمن يبدله عليها وما أعز من يصبر تحت تربية شيخه حتى يفظمه انتهى وكان سيدى محمد الشناوى رجه الله تعالى لا يلقن أحدا حتى يقول دستور يا أصحاب الوقت فى تلقين هذا الولد نيابة عنكم فدوني لأمدهو يحكى ذلك عن فعل شيخه الشيخ محمد السرى رجه الله تعالى ونفعنا

ببركانه وقد حكى لي الشيخ أمين الدين امام جامع الغمري ان جماعة جاؤا الى سيدى ابي العباس الغمري يطلبون منه تلقين الذكرك فقال حرر وانبتكم في طاب الطريق والاحصل لكم المقت فاشجرا فقير يتقدم اليه منهم وذهبوا وقالوا من لعب بالطريق لعبت به الطرق وقد بلغني ان شخصا من ظهر في هذا الزمان لقن شيخ الاسلام الشيخ نور الدين الطرابلسي فارسلت اكتب عليه وقات كيف تلقن شيخ الاسلام فالتعالى يغفر له وجاء شخص من القضاة الى سيدى محمد المغربي رحمه الله تعالى فقال يا سيدى خذ على العهد فقال له روح واستكف البلاء فانك الا ان تأكل وتشرب من أطيب الطعام والشراب وتلبس بحاسن الثياب وليس عليك حرج فتر يد تدخل نفسك في تحجير لا تطيقه ولم يأخذ عليه عهدا فافهم يا أخى ذلك ترشد والله تبارك وتعالى يتولى هداك ويدرك في بلواك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم تعرضي لاحد من الاخوان انه يتقيد على صحبتي أو لا يصلي الجمعة الا عندى أو انه يجب احدا صحبتي الا بطريق شرعى لا لحظ نفس وقد حدث في هذا الزمان أقوام يصدون الناس عن الاعتقاد في أحدسواهم بغير حق وصاروا يصطادون أبناء الدين بالنصب والحيل وتحقير من سواهم من المشايخ وذلك خروج عن سياج أهل الطريق بل بعضهم يقول أصحابه في الدعاء اجعل اللهم ثواب ما قرأناه في صحائف شخنا القطب الغوث الفرد الجامع ويقرأ أصحابه على ذلك فبعضهم يضحك عليه وبعضهم يستغيبه وكان الأول له زجراً أصحابه عن مثل ذلك أدبامع القطب وأصحاب الوقت ورأيت بعض جماعة يقفون في أسواق مصر ويدخلون بيوت الامراء ومشايخ العرب كابن عمرو وابن عيسى وابن بغداد فيقولون لاحدهم هل اجتمعت بسيدى الشيخ فلان فيقول لا فيقولون مثلك لا يكون له معرفة بالقطب الغوث الفرد الجامع وصاحب التصريف في مصر فلان فلان به حتى يجمعوه على ذلك الشيخ ثم يقولون للشيخ باتفاق بينهم مرادنا تأخذوا على شيخ العرب مثلا العهد ايصيرم يدك ويحصل له بركةكم وتصبر واتحملوا حلتهم وتحملوه ممن يعزله أو يزيد عليه في بلاده فيجعل ذلك الامير أو شيخ العرب ولا يسعه الا أن يجيبهم لاخذ العهد ثم يحجزون عليه ويقولون له اياك ان تجتمع بفلان وفلان فتخرب ديار البعيد فيصير في خوف عظيم من اجتماعه بغيره وقد سمعت بعضهم يقول اشخ عرب عن جماعة من مشايخ مصر ان مثل هؤلاء لا يصلح تليد السيدى الشيخ انتهى وهذا كانه نصب ولعمري ما رأينا شيخا عرب ولا اميرا قط عمل شيئا في طريق القوم أبدا بل لا يقدر عمدي على شروط المرادين فبأى وجه يحجزون عليه ورأيت بعض مشايخ العرب أخذ جماعة عليه العهد وحجزوا عليه فذكرت عهدهم وقال أنا لا أقدر على تحجير ولا أطالب ان اكون شيخا وان كان لهم عندى رزق في قمح أو عسل أو بسلة فهو يصل اليهم بلا هذا التحجير وقد نقض جماعة كثيرة من مشايخ العرب والارام عهدا شيئاخهم لما وقعوا في الشدائد ولم يروا عندهم قدرة على دفع ما نزل بهم فلما جاؤني سترني الله تبارك وتعالى في تلك الشدائد فقولها الله تبارك وتعالى عنهم وصرت أرغبهم في الرجوع الى أسيانهم فلم يفعلوا وطردهم فلم ينظروا فافهم يا أخى ذلك والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على x) حيايق من الوقوع في شئ يغير قلب شخى على يوم من الدهر وذلك من أكبر نعم الله تعالى على المريد فان بذلك يدوم الترقى له بخلاف من يسىء الادب مع شخى فانه ينقطع ترقيه ورجوعه الى حاله هي أنقص مما كان عليه قبل صحبتته له لان الادب مع الشخى سلم للادب مع الحق جل وعلا فمن لم يتأدب مع الوسائل لا يشمر رائحة من الادب مع المقاصد فعلم أن اقبال شيخ الانسان عليه عنوان لرضا الحق تبارك وتعالى عنه كما ان رضا الوالد من علامة لرضا الله تعالى عن الولد فان الله يرضى لرضاها ويغضب لغضبها ويؤيد ما قلناه من ان سوء الادب مع الشخى يرد المرید الى أنقص من الحالة التي كان عليها قبل صحبتة شخيه قول الجنيد رحمه الله تعالى لو أقبل عارف على الله تعالى مائة عام ثم أدر عنه لحظة كان ما فانه في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبلها انتهى أى لان كل لحظة يقبل فيها العبد على ربه عز وجل متضمنة لمجموع الامداد السابقة كلها وتزيد عليها بعد الوقت فان جود الحق تبارك وتعالى لم يزل فياضا على قلوب المقبلين عليه ثم اعلم

تساوت حسناتهم
وسبأتهم فلا يدخلون
النار قطعا وقوم غلبت
سبأتهم حسناتهم
فلا يدخلون في النار
قطعا وقال رضى الله عنه
الدخول في الجنة بالامان
والخروج منها بالنية
والدرجات فيها بالاعمال
والدخول في النار
بالشرك والخسود فيها
بالنية والدركات فيها
بالاعمال وقال رضى الله
عنه لا يدخل على الله الا
من باين من باب الفناء
الا كبر وهو الموت
الطبيعى أو من باب
الفناء الذى تعنيه هذه
الطائفة وقال رضى الله
عنه الكائنات على
أربعة أقسام قسم
كثيف وجسم لطيف
وروح شفاف ومر
غريب فالجسم الكثيف
بمجرده جاد والجسم
اللطيف بمجرده جان
والروح الشفاف بمجرده
ملك والسر الغريب
هو المعنى المسجود له
فلا آدمى بظاهر صورته
جاد بوجود نفسه
وتجملها وتشكلها جان
وبوجود روحه ملك
وأعطى زائدا على ذلك
السر الغريب فلذلك
استحق أن يكون خليفة
وقال رضى الله عنه
ليس العجب ممن ناه في

الاولياء وقال رضى الله عنه في قول بعض السلف لو كشف الغطاء ما زددت يقينا أى لو كشف الغطاء للنفس لم أزد يقينا فيما طالع القلب وقال رضى الله عنه جميع أسماء الله تعالى اذا أسقطت منه حرفا أذهبت دلالتها على الله كالعليم والقادر والرحيم وغير ذلك من أسمائه الحسنى الاسمه الله فانك اذا أسقطت الالف بقى لله واذا أسقطت اللام الاولى بقى له واذا أسقطت اللام الثانية بقى هو وهو النهاية فى الاشارة وأنشد الحسين بن منصور الخلاج شعرا
أحرف أربع بها هام قلبي
وتلاشت بها هموى وفكرى
ألف ألف الخلاق بالصنع
ثم لام على الملامه تجرى
ثم لام زيادة فى المعانى
ثم هاء بها أهدى
وقال رضى الله عنه كشف على عن أرواح الصديقين صاعده نحو الملاء الاعلى فاذا اعلى يقال
وما جئت خبي ولا كفى
تذكرت

يا أئحى ان أقل مراتب الشيخ أن يكون كالابواب للملك فن كان ابواب يكرهه فبعيد أن تقضى له حاجة عند الملك لانه لا يستطيع الوصول الى السلطان من غير الباب ومن قال من المرادين انه يقدر على قضاء حاجته عند الله تعالى من غير واسطة شيخه فقد افترى على الله تعالى وكان سيدى على المرصفي رحمه الله تعالى يقول من شقاء المريد فى الدنيا وعنوان شقاوته فى الآخرة ثم اونه بغضب شيخه عليه وعدم روثه على نفسه وجوب المبادرة الى صلته والدخول فى طاعته وقد تم اوان جماعة بغيب استاذهم عليهم فلم يفلحوا بعدها أبدا على يد شيخهم ولا على يد غيره انتهى وكان سيدى على الخواصر رحمه الله تعالى يقول من أقل ما يحصل من الهلاك لمن خالف استاذه الاشتغال بالدنيا والادبار عن الآخرة فيصير مكبا على جمع الدنيا من أى وجه كان ويعادى كل من صده عنها ولو كان شيخه وكذلك من اسباب الهلاك قلة ذكره الله تعالى وقلة تلاوته للقرآن وقلة عمله بالعلم وعدم تقيده بالاوراد وسهر الليالى وقلة المواظبة على صلاة الجماعة فى الصلوات الخمس وغير ذلك وربما فارق شيخه وصار مداوما على الاوراد التى كان عليها حال صحبته شيخه لكنها اقلية النفع فهى فى عينه كأمثال الجبال وفى عين المكاشفين باحوال الآخرة كالذرة وقد أجمع أشياخ الطريق على ان من لم يقدر على ملاحظة شيخه ومراقبته حال العمل لا يصح له مراقبة الحق تبارك وتعالى فى حال طاعته أبدا وفى بعض الكتب الالهية يقول الله عز وجل للملائكة الكرام الكاتبين اكتبوا عمل عبدى فلان واكتبوا أمن كان قلبه حال العمل ليأخذ ثوابه ممن كان قلبه حاضرا معه انتهى فعلم أن من عقل العاقل ان لا يعتمد بعمل أو كلمة تسبج أو تهليل مثل ما قالها وقلبه غافل سارح فى اوديه الدنيا فان ذلك غير محسوب له عند الله تبارك وتعالى وقد بلغنا أن بعض السلف الصالح قرأ سورة طه فى الليل ففهر باية منها ليسمع جاره بغير نية صالحة فرأى بعد ذلك ان القيامة قامت ونشرت له صحيفة تلك الليلة فلم يرتك الاية فيها وقيل له خذ أجرك من رفعت صوتك لاجله انتهى فافهم يا أئحى ذلك ترشد والله ويتولى هدالك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم تغير خاطرى على مر يدى اذا زار أرحام من أقرانى ثم ان قدر انى تغيرت عليه فلا يكون ذلك المخالفة الشرعية أو لاطلاعى من طريق الكشف أن فتحه لا يكون على يد غيرى فينبذ اظهره التمسك كدرى لا زمنى الى وقت الفتح مصلحة له وتقرى بالاطريق عايمه لالعله أخرى من حظوظ النفس وعلى ذلك يجب حل حال الاشياخ الذين منعوهم امر يدهم أن يجتمع بغيرهم ويحرم جملهم على أنهم انما منعوهم امر يدهم من الاجتماع بغيرهم لئلا يتلذذوا بهم فان الاشياخ منزهون عن مثل ذلك قال الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى وما سماع شيخ مریده فى الاجتماع بغيره الا فسد حاله وحصل له تردد فى أى الشيخين أعلى مقاما حتى يتلذذوا واذا حصل له التردد دفعه قلب هذا وقلب هذا ولم ينتفع باحد منهما لان شرط الانتفاع بشيخ حزم المرید بالتقيد فى دائرته لا يخرج منها حتى يحصل له الكمال وحينئذ يصير كالآخ فى الطريق للشيخ عليه حكم الافاضة من غير وقوف معه انتهى وكان سيدى على بن وفاء رضى الله تعالى عنه يقول كالم يكن للعالم الهان ولا للرجل قلبان ولا للمرأة أزواج كذلك لا يكون للمرید شيخان وكان رضى الله تعالى عنه يقول كما أن الله تعالى لا يقر أن يشرك به فكذلك الاشياخ لا يسامحون المرید فى شركته معهم بغيرهم ومتى ساءحه كان غشامهم له قال رضى الله تعالى عنه وتأمل قوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرجن ولدا وما ينبغى للرجن ان يتخذ ولدا فاجعل السموات والارض تنشق وتنقطر والجبال تهدم الا الشرك بالله وكذلك الشيخ لا يزال قلبه عن حفظ المرید وتربيته ترك احسان ولا خدمه وانما يزيه ان يشرك به المرید بغيره انتهى وكان سيدى ابراهيم المتبولى رحمه الله تعالى يقول ليس للشيخ ان يمنع مریدا من الاجتماع بغيره الا اذا اطلع من طريق كشفه أن ذلك المرید لا يكون فتحه الاعلى يديه فقط فينبذ عنه ليقترب عليه الطريق والافنعه انما هو لحظ النفس انتهى واعلم يا أئحى ان مثال الحضرة الالهية التى ينتهى اليها سلوك كل مرید مثال الكف ومثال الطريق التى يدخل منها اليها مثال الاصابع ومثال السنين أو الأشهر التى يجاهد المرید فيها نفسه مثال عقد الاصابع فان دخل الى الحضرة فى ثلاث سنين كانت كل عقدة بمثابة سنة وان وصل

الى الحضرة في ثلاثين سنة كانت كل عقدة بعشر سنين وهكذا الحكم في الزيادة والنقص فاذا سلك مرید على يد شيخ حتى قطع عقدة ثم تركه وسلك على يد شيخ آخر حتى قطع عقدة ثم تركه وأخذه عن شيخ آخر حتى قطع عقدة أفنى عمره ولم يتجاوز العقدة الاولى لانه لا يصح لشيخ ان يبنى على بناء شيخ آخر فلا بد ان يمد ببناء من كان قبله من الاشياخ ولو أنه كان صبر ودام تحت حكم شيخ واحد لم يقطع الثلاث عقدة من الاصبغ الواحدة ودخل الحضرة الالهية وهذا مثال ما أظنه طرق سمعك قط وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول أجمع أهل الطريق على ان الملتفت الى غير شيخه لا يفلح أبدا وسمعت سيدي محمد الشناوي رحمه الله تعالى يقول قلت يوما لشيخ سيدي محمد السروي مرادى أن زور الشيخ الفلاني فقال لي يا محمد اذا لم يكن الشيخ علاء عين المرید فليمت يتخذ شيخه من ذلك اليوم مازر غيري الى أن مات انتهى اللهم الا أن يكون المرید ثابت القدم مع استاذة فله أن يزور غيره ولا حرج لعدم تزلزه وقد كان الشيخ أبو العباس المرسي رحمه الله تعالى يقول كان سيدي أبو الحسن الشاذلي يقول نحن لانقيد على مریدنا لانه لا يجتمع بغيرنا وانما نقول له ان وجدت منهلأعذب من منهلنا فعليك به قال الشيخ أبو العباس فكان ننظر في أقرانه فلا نجد أعلى مقام منه ولا أعذب منهلأعذب من مناه على غيره انتهى وينبغي حمله على حال المتوسطين في الطريق أما المبتدئ في الطريق فإنه لا يفرق بين الأعذب من الكلام وغير الأعذب وور بما أعجبه كلام شيخنا موافقته له واه فعمل به فهلك ثم ان هذا الذي قررناه كاه في حق المریدين الصادقين في طاب الطريق أما من لم يصدق في طاب الطريق فانه هو معتقد في الصالحين زور هذا وزور هذا ولا حرج عليه هذا حال أكثر المریدين اليوم فليس لشيخ أن يضيق عليهم بالتحديد عليه وحده ومن شك في قولي هذا فليمتحن من يدعي الصدق منهم ويأمره بالخروج عن ثيابه وما بيده من الدنيا وينظر فان أطاعه بانشرح صدره فهو صادق وان انقبض خاطره فهو كاذب وهذا محك يظهر زغل المرید وبالجملة فالمرید الصادق في هذا الزمان أعز من الكبريت الاحرق فانهم ذلك ترشد والله يتولى هداك والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم تكدرى من شيخ جعل له مجلس ذكر في الجامع الذي كنت أذكر أنا فيه قبله بل أنشرح لذلك وأذهب بجماعتي اليه وأعزم عليه أن يكون هو الذي يفتح المجلس ثم أقبل يده ورجله مع الجماعة خوفا من تشتت قلوب الذاكرين وأظهر الفرح والسرور بذلك لانه كبر مجلسنا وقوى قلب جماعتنا وان رأيت له قدما في الطريق تلمذته وتلقنت عليه أنا وجماعتي وهذا خلق غريب في هذا الزمان ومخالفته تدل على وجود الرعونات ومن كان صاحب رعونة لا يصلح أن يكون شيخا على جماعة وما عقد الفقراء مجالس الذكر بالاصالة الاحبة في كثرة ذكر الله عز وجل لالا أن يكونوا بذلك مشايخ فانه يحفظنا واخواننا من مثل ذلك وقد رأيت جماعة وقع لهم ذلك فترافعوا الى الحكم وأخذ كل واحد منهم مرسوما بانه يكون شيخا وانه أشيخ من غيره وذلك كاه جهل فان المساجد لله وليس شيخ أحق بالذكر فيها من شيخ ولو كان هو الذي بنى ذلك المسجد وأن المساجد لله فلا تدعو مع الله أحدا فعلم ان كل شيخ تكدر من جاءه ذكر الله عز وجل تجاه مجلسه فهو دليل على أنه طالب بذلك الرياسة والصيت عند الناس وذلك الى الالم أقرب وقد تقدم في هذه المن ان مما أنعم الله تبارك وتعالى به على فرحى بكل شيخ برز في حارتى وانقلبت اليه جماعتي حتى لم يبق حولي منهم واحد ومن تكدر من ذلك فهو خارج عن سباج الفقراء مموت فانهم يا أخى ذلك ترشد والله تعالى يتولى هداك وهو يتولى الصالحين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كراهتى للذين عن اخواني في مجالس الذكر أو العلم فلا أجلس على عبادة ولا مضربة الا بعد شرعى ثم أطلعهم على ذلك العذر خوفا من وقوع أحد منهم في سوء الظن فهلك في دينه ومن العذر ان أكون هزبلا أو طلع في دماطل ونحوها أو أكون معدا السؤال الأعراب من الفلاحين وغيرهم فاجلس متميزا عن الحاضر من يسألونى ولا يحتاجون الى سؤال أحد عنى وقد وقع أنه صلى الله عليه وسلم لم كان يجلس مع أصحابه فيأتى الاعراب يسأل عن أمر دينه فلا يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يسأل من الصحابة عنه فتشاور أصحابه في أن يجعلوا له شيئا يميز به فاتفقوا على انهم يبنون له دكانا من طين فبنوه وفرشوا له وجاء رجل فقيل له يا سيدي هذا فقيل له فقال الشيخ أنت فتى قال نعم فقال الشيخ ما تدري ما الفتوة ليست الفتوة الامن والمخ وانما الفتوة الامن

الشيخ هذا انك اذا ناديت يا حليم خاطبك من اسمه الحليم أنا الحليم فكان عبد الحليم واذا ناديت من اسمه الكريم نادى من اسمه الكريم أنا الكريم فكان عبد الكريم وكذلك في سائر اسمائه الاسم الله فانه للتعلق بحسب اذ مضمونه الالهية والالهية لا يتخلق بها أصلا وقال رضي الله عنه السماء عندنا كالسقف والارض كالبيت وليس الرجل عندنا من يحصره هذا البيت وقال رضي الله عنه نحن في الدنيا بايدنا مع وجسود أرواحنا وسنكون في الآخرة بارواحنامع وجود أبداننا وسمعته يقول الفرق بين معصية المؤمن ومعصية الفاجر من ثلاثة أوجه المؤمن لا يعزم عليها قبل فعلها ولا يفرح بها وقع الفعل ولا يصرعها بعد الفعل والفاجر ليس كذلك وقال رضي الله عنه لبعض أصحابه ليكن ذكرك الله فان هذا الاسم سلطان الاسماء وله بساط وثمره وبساطه العلم وثمرته النور والنور ليس مقصودا لنفسه وانما يقع به الكشف والعيان

يقال له ابراهيم قسبي
فتى لانه كسر الاصنام
فن كسر الاصنام فهو
فتى الخليل عليه السلام
ويجد اصناما حسية
فكسرها وانت لك
اصنام. عنوية فان
كسرتها كنت فتى ولك
اصنام حسية النفس
والهوى والشيطان
والشهوة والديماغان
كسرتها فانت الفتى
وافهم ههنا لاسيف الا
ذوالفقار ولا فتى الا
على وسئل رضى الله
عنه لم بدأ صاحب الرسالة
يا ابراهيم بن ادهم دون
غيره وورما كان غيره
متقدما عليه في التاريخ
فقال الشيخ رضى الله
تعالى عنه لان ابراهيم
كان من ملوك الدنيا
فاصبح هو وكذلك فجاء
وقت الظهور وهو من
كبار الاولياء فبدأ به
صاحب الرسالة ليعلم
ان فضل الله ليس بعمل
وقال رضى الله عنه
عبد هو في الحال بالحال
وعبد هو في الحال بالمحول
فالذى هو في الحال
بالحال عبد الحال والذى
هو في الحال بالمحول عبد
المحول وامارة من هو في
الحال بالحال ان ياسبى
عليها اذا فقدها ويفرح
بها اذا وجدها والذى
هو في الحال بالمحول

عليه حصار و صار يجلس عليه وكان صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا وكان براعى خواطر أصحابه
وبسعى في كل ما يبيل خاطرهم لينقادوا الى نصحهم وارشادهم فان المر يد اذالم يعتقد في شيخه الصلاح والتواضع
لا يصح له به انتفاع أولا يكمل وسمعت سيدى عليا الخواص رجه الله تعالى قول لا يكمل الفقير حتى يخفض
جناحه لاخوانه ويرى نفسه دونهم وهناك يب الغون في تعظيمه وينتفعون به بخلاف من كان بالاضمن ذلك فان
الامر يكون بالضد فر بما يلونون به فيما بينهم ويقولون شيخنا يحب الضخامة وتقبيل اليد كما وقع ذلك لبعض
انحو اننا مع شيخه فالجد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) كراهتى لا كل طعام مر يدى قبل أن يتمكن في محبتى ويرى جميع
ما بيده ملكى دونه سواء كان ذلك الطعام في عزومة أو وليمه أو أرسله الى بيتى والحكمة في ذلك كون الاكل
من مال المر يد يورثه الادلال على شيخه والاستهانة بجناحه وبصير المر يد يرى لنفسه الفضل على شيخه وذلك يبطل
انتفاعه بشيخه وقد علم هذا الداء كثيرا من الفقراء فترى أحدهم يندلق على طعام المر يد أوائل صحبته وعلى قبول
هداياهم وورما كساعبال الشيخ وأولاده ولا يلتفت الشيخ لما في ذلك من نقص المرتبة وغاب عن هذا أن من شرط
الشيخ أن يكون له اليد على مر يده في أمور الدنيا والاخرة وجاءنى مرة شخص وقال لى ان فلانا أجذ على العهد
على أنى أعطيه ~~كل~~ ما طلبه منى وقال اذا منعتنى مطيبتك وعييتك فلا تلم الانفسك فقلت له هذا خروج عن
الطريق * وكان سيدى محمد الشناوى رجه الله تعالى يقول مال المر يد ين حرام على الاشياخ انتهى لكنه محمول
على مر يد لا يرى الملك لشيخه فيما بيده والافقدا كل الاشياخ الصادقون عند مر يدىم كما هو مشهور فى كتب
الرفائق من غير توقف فالجد لله الذى جعل طعام المر يد الذى لم يتمكن في محبتى لا يقيم فى بطنى أبدا ولو نسبت
وأكلته وذلك أنى أحس بثقله فى بطنى كأنى أكلت قطعة جبل وتارة تلعب نفسى فاتقيوه وهذا من جملة نعم الله
العظيمة على فافهم يا أخى ذلك واعمل على الخلق به ترشدوا لجد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) عدم تكبرى من شيخ العرب والكاشف أو غيره مامن الولاية
او التجار أو المباشرين اذا صاحب أحدهم غيرى من الاقران بل أفرح لذلك غاية الفرح كما مر أوائل هذه المن
خوفا أن يبيل قلبى الى ذلك الظالم مثلا فتقصر يدى واسانى عنده فى الشفاعات ونحن ما يحبناهم بالاصالة الا
لتخلص المظلومين وتفرج كرههم فعلم أن تكدر الفقير من صاحبه الامير اذا صاحب غيره فى غاية القبح بل بعضهم
يعادى ذلك الامير وذلك الشيخ بسبب ذلك وأصل ذلك أنه صحبه للديماغان قبول بره واحسانه أو غير ذلك ولو أنه
كان صحبه بنية صالحة لم يتكدر لذلك أبدا وقد صحبني شيخ عرب وليس على علمى أنه صحب أحد غيرى فتكدر
ذلك الشيخ وصار يقطع فى عرضى وعرض ذلك الامير فلا يعلم عددا ما غتة ابني به الا الله تبارك وتعالى فقلت لذلك
الامير روح لصاحبك لاجل الله وأرحنا من شره فذهب اليه مع انى لم آكل لشيخ العرب المذكور فقط طعاما
ولا قبلت له هدية الى وقتى هذا فاياك يا أخى أن تصاحب شيخ عرب أو غيره من الاكابر الا بعد أن تفتش فر بما
يكون صحب أحد اقبالك من النصابين فتقوم عليك القيامة كما وقع لى ذلك من حرة كمد العبادى وغيره وابعده
يا أخى عن أبناء الدنيا جهداك فان نفوس غالب الناس تميل الى صحبتهم وتراحم عليهم فافى ثم أفى ثم أفى من
ليس زى الفقراء وراحم على شى من الدنيا وخالف هدى أصحاب الزى وشاباش لمن حى زى الفقراء عما زرى به
والجد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) كثرة ارشادى لأصحابى أن ينظروا فى أنفسهم اذا خالفهم خادمهم
أوزو جنهم أو وقعوا فى المعاصى والقاذورات أو الأباقي والنشوزو يقتدوا فى ذلك بالسلف الصالح رضى الله
تعالى عنهم فكان أبو يزيد البسطامى اذا رأى فى أصحابه نقصا يقول بشوى وقعوا الى ما وتعوافيه وكان
الشيخ عبد الحليم رجه الله تعالى اذا قيل له ان أحدا من المجاورين يعاطى ما لا يحل له أفانصه يقول هل
رأيتهم قط نجاسة طهر نجاسة انتهى ودليل القوم فى ذلك قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت
أيديكم ويعفو عن كثير وقوله صلى الله عليه وسلم انما هى أعمالكم ترد عليكم وقوله صلى الله عليه وسلم عفوا

عن نساء الناس تعف نساؤكم وبروا آباءكم تبركم آبناؤكم وقوله صلى الله عليه وسلم من عبى رآناه بذنب لم
يمت حتى يعمل ذلك الذنب وكان الفضيل بن عياض رضى الله تعالى عنه يقول انى لا يحصى الله تعالى فاعرف ذلك
في خلق جارى وخادمى وزوجتى فيشخص الجار ويخرج العبد والزوجة عن الطاعة ثم اذ رجعت الى نفسى
واستغفرت الله تعالى وقيل توبتى رجعت الى طاعتى انتهى وقد علمت ذلك لكثير من اصحابى فتركو الشكوى
لى بعد ان كان أحدهم كثير الشكوى من زوجته وعبده وصاروا يرجعون الى نفوسهم فيقومون بما قسمتهم
رعيتهم الذين قسم لهم الاستقامة واسترحت من كثرة شكواهم لى * وقد كان الشيخ أبو النجاس المروزي رحمه الله
تعالى يقول لاصحابه كثيرا علموا ان جميع الوجود يقابلكم بحسب ما برز منكم من الاعمال فانظروا كيف
تكونون فان الظل تابع للشاخص في العوج والاستقامة انتهى وهذه قاعدة أكثرية لا كلية فقد يتلى الله
تبارك وتعالى العباد ابتداء لينظر كيف صبره وهو العالم بما يكون قبل ان يكون ويتلى عياله بالزمامع انه لم يقع
هو فيه قط ويعقه ولده مع انه كان بارا بالديه ويؤيده قوله تعالى ولا ترزروا زورا اخرى لكن يؤيد اصل
القاعدة قوله تعالى ولحملن اثقلاهم واثقلا مع اثقلاهم في حق الائمة المضلين وقوله صلى الله عليه وسلم ومن
سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الحديث انتهى فتأمل ذلك وافهمه ترشدوا لله تبارك وتعالى
يتولى هدالك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) كثيرة أمرى للمر يدى بان يصبر واو يتحملوا الاذى من كل من آذاهم
حسب الطاقة ولا يقابلوا أحدا بسوء ثم اذا بلغوا الى حد لا يتحملونه انتقمتم لهم باذن الله من آذاهم بسياسة
ولطف ولم يمكن أحدا منهم يقابل أحدا خوفا عليه ان يجازف في المقابلة ويزيد في الاذى فيخسر وكان سيدى
على الخواص رحمه الله تعالى يقول من كمال الفقير ان ينتقم لاصحابه من آذاهم للفريقين مصلحة وصورة ذلك
ان الفقير يسأل ربه عز وجل ان يؤدب الظالم اما بمرض واما بزوال نعمته واما باخراج وظيفته عنه أو زوال جاعه
وحرمة من قلوب الناس ونحو ذلك انتهى وفي الحديث انصرأ حالك ظالمنا أو مظلوما الحديث ويقع لى بحمد
الله كثيرا ان همتى تطلب الانتقام لاصحابى فينفذ الله تبارك وتعالى ذلك بمجرد الهممة من غير سؤال الله تعالى
وذلك من أشدهما يكون من الانتقام فرى ما دخل فى قلب ذلك الظالم منهم سهم مسوم فلا يزال به حتى يموت ولا
يقدر أحد على مداواته كما وقع لى ذلك فمى أفسد فى زاو يتنا بالفتن ورمى اخوانه بالبهتان والزور وكان مرضه
الاستسقاء * وكان سيدى محمد السروى شيخنا يقول الفقير اذا قوى عليه الحال وتفلت من يده صار كالاسد
اذا أفلت يكسر كل من وجده ولو صاحبه وأولاده وكان رحمه الله تعالى يقول أيضا لا يكمل الفقير حتى يقتل الله
تعالى بسببه وبسبب أصحابه بعد اعضاءه من الظلمة الذين يؤذون أصحابه واخوانه المسلمين وكان رحمه الله
تعالى يقول من كمال الفقير ان يحتل الاذى فى حق نفسه ولا يحتل في حق أصحابه فيما بواجب حقهم عليه لانهم
ما اجتمعوا عليه الا ليحجبهم من ظلم يؤذهم قال وكان على هذا القدم سيدى ابراهيم الجعبرى وسيدى ابراهيم
المتبولى وغيرهما فالحمد لله رب العالمين وكان كثير من القوم الذين أدر كناهم يقولون الظلمة بالحال أو التوجه الى
الله تعالى فى ذلك قلت ويجب تقييده بما اذا علموا ان ذلك الظالم قد استحق القتل شرعا والافعالهم اللوم والله
تبارك وتعالى أعلم

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) حفظى للدب مع أقرانى فى حال غيبتهم وتبجيلهم وتعظيمهم كما يدل
لذلك ذكر مناقبهم فى كتاب الطبقات التى وضعها فى حق أهل القرن العاشر وهذا أمر انفردت به فى هذا العصر
لا سيما مناقب الجماعة الذين يكرهونى ويؤذونى فانى بالغت فى تعظيمهم وجاههم على أحسن الحامل ضدهما فعلا
معى كما تقدم تقرره أوائل الباب الثالث وغالب الناس لا يقدر على أن يذكر مناقب عدوه أبدا بل ولا تطاوعه
نفسه واذا رأيت أحدا من أعدائى قليل العمل بالعلم فى الظاهر وأخاف أنى أمدحه فيكذبنى الناس أقول فى
ترجمته فى الطبقات وغيرها والغالب على فلان اخفاء أعماله الصالحة فلا يكاد أحد يعرف له منها شيئا كل ذلك
سيرة للاخوان ومن جله ذلك جلى لهم اذا خطونى فى فهم على أنهم يجتهدون فى الفهم فلا يكفون العمل بغير

انما هو فرع من فروع العلم والعلم قارنات والحال لا بقاء لها ولذلك قالوا شعر
لوم تحمل ما هميت حالا وكما حال فقد زالا انظر الى الظل اذا ما انتهى
ياخذ فى النقص اذا مالا والا كابر ملكهم الله
أحوالهم وجعلهم حاكين عليها ومن هنا لما قيل للجنيدي رضى الله
عنه ما النارى المشايخ يتحركون فى السماع وأنت لا تتحرك فقال
وترى الجبال تحسبها حامدة وهى تمرر
السحاب وقيل لبعضهم مالك لا تتحرك فى السماع فقال انه اذا كان
فى الجمع كبر احتشمت منه فامسكت على وجدى فاذا اخذت
وجدى أرسلت على وجدى فتواجدت فانظر كيف كان زمام
حاله عسكها اذا شاء ويطلقها اذا شاء واذا اتسع القلب بعرفة
الله غرقت فيه الواردات وانما يسد وأنز الحال
على من ضاق عن وسعها والعارف له وسيع المعرفة فاذا ورد الوارد
عليه غرق فى وسيع معرفته وهل رأيت بحرا فاض بطار سحاب
هل الاحوال لظهور نار

المقام وبينه وبينه مثل ما بين السماء والأرض وكما تمكن الرجل في العلوم الإلهية وللعارف الربانية استغرب في هذا العالم فيقل من يعرفه ويفقد من يحيط به فيصفه وقال رضي الله عنه كل سوء أدب يترك أدبا فهو أدب وقال رضي الله عنه المؤمن لا يرضى عن نفسه بالخير إذا كان فيه لأن فوق الخير خيرات أتراه يرضى بالشر وقال رضي الله عنه كان الجنيد قطباني العلم وكان سهل بن عبد الله التستري قطباني المقام وكان أبو يزيد البسطامي قطباني الحال وقال رضي الله عنه اللطف حجاب عن اللطيف ومعنى كلام الشيخ هذا أن اللطف إذا ورد على العبد فان كان في الدائرة النفسانية تلقته النفس بالبشاشة والفرح وإذا كان في الدائرة المعنوية تلقته الروح بالمحبة والمتعة ويقع الميل ويكون عن الميل السكون ويكون مع السكون أي والله لا يجب لك أن تسكن لغيره ولا أن تأنس

ما ظهر لهم وجهه ولو أنهم شنعوا على في فهمي فلهم ذلك نصيحة للمسلمين بحسب قدرتهم فأنه تعالى يغفر لنا وإلهم والله سبحانه وتعالى أعلم والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) تقطيب وجهي وعدم بشاشتي لكل مر يدخل علي يزورني حفظا لمقام شيخه في غيبته وخوفه عليه أن يعيل الي بالمحبة فيخرج مقام شيخه كما تقدمت الإشارة اليه فربما اللهم إلا ان كنت أعلم ثبات اعتقاده في شيخه فلا أقبل معه شيئا من ذلك بل أبش له وأقدم له الاكل والشرب وأعظم شيخه بمدح له بحضرة ونحو ذلك كما فعل بالاضيق وهذا الخلق لم أره فاعلا في مصر غبري الا قليلا بل بعضهم قت بواجب حقه فلم أخرج لم يده طعاما ولا بششت في وجهه خوفا على قلبه من التزلزل لما رأيتته أقبل علي فشكا ذلك الي شيخه فقال يا ولدي أما علمت أنه يكرهنا ويكره جماعةنا انتهى وهو معذور فان هذه الاخلاق غريبة في أهل هذا العصر والله ما قطبت في وجهه مر يده الاحفظا المقامه عند مر يده فكنت بذلك في المشرق وهو في المغرب فافهم يا أخي ذلك ترشدوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) أني لا أسكت الجماعة قطا إذا كانوا في ذكر أو قرآن أو علم حتى أستأذن الحق جل وعلا أو رسوله صلى الله عليه وسلم ان كان حديثا أو العلماء الذين يقرأ علي كلامهم فأقول بقلبي ولساني بخفض صوت دستور يا الله أسكت عبادك وأنقلهم الي غير ذلك من الخيرات أو دستور يا رسول الله أن أنقل هؤلاء الي الخير الفلاني فانهم ضجروا واولوا من الشئ الفلاني وهذا الادب قل من يراعيه من العلماء والفقراء فربما يسكتون قارئ القرآن أو الحديث أو العلم بلا استئذان وهم غافلون عن هذا المشهود فاعمل يا أخي علي الخلق بذلك بكثرة مقدمات المراقبة من الجوع ومخالفة الهوى ونحو ذلك حتى تصير في أكثر أوقاتك تشهد نفسك بين يدي الحق وبين يدي أهل حضرته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو خواص أمته من العلماء والصالحين والأفلاستقيم لك ذلك وكان علي هذا القدم سيدي ابراهيم المتبولي وسيدي علي الخواص وأخي أفضل الدين وأخي أبو العباس الحريثي رضي الله تعالى عنهم ويؤيده حديث الاستخارة المشهور وسعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول ينبغي للفقير أن لا يتحرك ولا يسكن في أمر مهم الا بشاوره الحق جل وعلا قال وهو أحق مما نابه من مشاورة اخواننا أو من مشاورة الولد الموفق والده في أمورهم قال رحمه الله تعالى وهذا الامر وان لم تصرح به الشريعة فهى تقبله ولا ترده وكل ما كان فعلا أديامع الخلق ففعله مع الحق تبارك وتعالى أولى انتهى فافهم يا أخي ذلك ترشدوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) إذن شيخني الشيخ محمد الشناوي لي في ان أجلس لتلقين الذكر وتربية المريدين بحضرة الشيخ شهاب الدين بن حجر المقيم بمكة وبحضرة الشيخ علي والشيخ أحمد السواح أولاد الشيخ عبدالرازق بناحية كوم النجار وبحضرة الشيخ محمد حسن المحلى المقيم بالمدينة المشرفة وبحضرة الشيخ شهاب الدين الطندناوي وجماعة وذلك في زاوية شيخه الشيخ محمد السروي ليلة تمام شهره لما توفي الي رحمة الله تعالى ولفظه اشهدوا علي أني أذنت لولدي هذا أن يلقن ويربي المريدين علي طريق القوم ثم أشهد هذا البيت رضي الله تعالى عنه أهيم بليلى ما حبيت وان أمت * أو كل بليلى من يهيم به بعدى

ثم سافر من مصر الي بلاده فصار كل بلد يمر عليها يقول لهم قد أذنت لفلان فن أراد الطريق بعدى فعليه به ففاني خلائقي بعدموته رضي الله عنه فتلقنوا علي سبيل التشبه بالقوم عملا باذن شيخني ثم ما تركت هذا الباب الا بامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض أناس ثم لما جمعت بسيدي علي الخواص قال لي اعلم يا ولدي أن الخلق الآن صاروا كالخجاج اذا رجعوا من مكة وأشرفوا علي أوطانهم ورأوا هابعيونهم فن بقدر أن يقطروهم ويجمع شملهم وقد كانت الهمم في الزمن الماضي موجودة وكان أحدهم يتطالب الطريق بصدق كالحجاج في ابتداء سفرهم فانارأيناهم يعطون جماعة أمير الحاج الدراهم حتى يقطروهم انتهى ولكن حصل لي باذن شيخني غاية الاسترة بين الفقراء فان غالب الفقراء اليوم صاروا يجلسون بلاذن من شيخهم وبعضهم مات شيخه ولم ياذن له فادعي أنه جاءه في المنام وقال له ابرز للناس وبعضهم ادعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذنت له وهو بعيد فان

كما تشكو اليه من حر
التدبير والاختيار فقال
له الشيخ أما تشكو الى
من حر التدبير والاختيار
فقد ذقته وأما تشكو الى
من برد الرضى والتسليم
فكيف فقال أخاف أن
تشغاني حلوتي مما
عن الله وأوحى الله الى
موسى عليه السلام
يا موسى نعم العبد نوح
لولا انه يسكن لتسليم
الاسحار ومن عرفني
لا يسكن لغيري وكان
عندنا بالاسكندرية
امرأة عارفة بالله
أخبرتني انها سمعت
يقال لها أعود بك من
النور وفتنته ومن
الغيب وتلفته وأخبرتني
أيضا قالت كنت
أمشي بالاسكندرية
واذا بناس في لهو وهم
وطربهم فقلت في نفسي
هؤلاء في فرح ومسررة
وحكم الله من وراءهم
ونحن في مقاسات
النوازل وقهر الاحكام
قالت فاذا على يقال لي
ليس أهل الحضرة
والادب كأهل الطيبة
والطرب وأخبرتني
أيضا قالت كنت اذا
كنت في حضرة أو موقف
وأرادني زوجي ليقضي
أربه لأمنعه ولا
يستطيع ذلك كما
أرادني أمرا عجز عنه

بين مقام الاخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا كذا ألف مقام ما أظن أن هذا حصل منه ما واحد كما
مرتقر به في المقدمة وقد ذكرنا قواعدا أهل الطريق في رسالة خاصة فنطالعها وجد بعض المشايخ اليوم لم يبلغ
مقام مرتبة الله تعالى بلطف ما وجهه ويغفر لنا ما جئنا به آمين آمين والحمد لله رب العالمين
(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على من) كثرة محبتي وتعظيمي لأولاد مشايخي في العلم والطريق وأصحابهم ومن
يلوذ بهم في حال حياة أشياخي وبعدهم قياما بواجب حق أشياخي وأولادهم وأصحابهم وهذا الخلق يخجل
به كل من لم يظلم على يد شيخ فيكرهون أولاد شيخهم وأصحابه وبالعكس وكيف يدعي أحدهم محبة شيخه ثم
يبغض أولاده وأصحابه هذا يشبه طريقة الروافض وكان سيدي محمد الشناوي رحمه الله تعالى يقول لما أرى
أحدا من أولاد شيخني أو أصحابه أكاد أظير من الفرح وكان رأيت شيخني ثم يقول * لعلي أراهم أو أرى من
براهم * وكان رحمه الله تعالى يقول لو خدمت أولاد شيخني طول عمري وأعطيتهم كل ما بيدي من الدنيا ما كنت
لهم بجزء فان معرفة الطريق التي أطلعني عليها والدهم لا تقابل بالأعراض الدنياوية فعلم أن كل من لم يظلم
على يد شيخ فإن لازمه غالباً الرعونات البشرية والاخلال بواجب الادب مع أولاد شيخه وأصحابه والنكته في ذلك
ان صاحب الرعونة يطالب من أولاد شيخه أن يتلمذوا له ويربهم وأولاد شيخه يطلبون منه أن يكون تحت حكمهم
كما كان مع والدهم فلا يقدر ولا يقدرون فلذلك كان الغالب على الفريقين العداوة والبغضاء (ولما) مات
سيدي علي المرصفي رحمه الله تعالى انقسم أصحابه فرقتين على أولاده ففرقة تكبره أولاده وفرقة تحبهم وكذلك
وقع للشيخ تاج الدين الذي ذكره الله تعالى فذهبت الى الفرقة التي كرهت أولاد شيخها فكلت منهم في ذلك فتابوا
واستغفروا ولما مات سيدي الشيخ مدين رحمه الله انقسم الناس فرقتين فرقة مع ولده سيدي أبي السعود وفرقة
مع ولد أخته سيدي محمد شيخ سيدي علي المرصفي وشيخ الشيخ السروي وشيخ الشيخ نور الدين الحسني وشيخ الجماعة
فوقع بينهم خصام كثير ثم ضربوا ولد أخته وأخرجوه وأجلسوا سيدي أبي السعود ولد سيدي مدين فاستخ على
يديه أحد وما تفرعت الطريق الا من ولد أخته فان الطريق لا تورث الا لمن شاء الله لا تختص بالاهل كالارث
الظاهر حتى ان بعض الاقطاب سأل الله عز وجل أن تكون القطبية بعده لولده فنودي يا فلان ذلك في الارث
الظاهر من الاموال فاستغفر ذلك القطب فبعده مدة جاءه شخص من أهل المغرب فبات عنده ليلة فبات القطب
فتولى القطبية بعده ولما مات شيخني الشيخ محمد الشناوي رحمه الله تعالى عادني أولاده مدة فمات بحمد الله
أسارقهم وأقدم لهم نعماتهم وأبجلهم حتى زال ما عندهم وطلبت من ولده سيدي الشيخ عبد القدوس أن يلتفتني
بعده والده فابى وتبذلي وكان يقبل عتبة زاويتي قبل أن يدخل وصار لا يفعل شيئاً حتى يشاورني عليه فبهر مرة
زاده وجماله للمجاز فقال له شخص ليلة السفر وهو في البركة ان فلانا قال ما كان في خاطري أنه يسافر في هذه
السنة فركب حماره وجاءني وقال والله لو بلغني الامر وأنا في نصف الطريق انك أشرت على بالرجوع لرجعت
ورأيت ذلك عندي أرجح من الحج انتهى وهذا الامر ما فعله معي أحد غيبه رحمه الله تبارك وتعالى الرحمة
الواسعة آمين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على من) شهودي فضل معلني على ولو بلغت الغاية في الترقى فانه هو الذي
أعطاني مادة الترقى حتى عرفت بها ما عرفت فنسي فضل معلني عليه فهو لئيم كما قاله الامام الشافعي رضي الله
تعالى عنه وقد اختار المحققون دوام المكت للمريد تحت طاعة الشيخ وقالوا لو حقق المريد النظر لوجد مقامه
دون مقام شيخه ورأى مقام شيخه أرق وأصفى وأنور وغاية أمر المريد انه ساوي شيخه في جسم العمل لا في روحه
فان الغالب على الاشياخ هذا الكمال أن يكون الغالب عليهم الاعمال القلبية التي كل ذرة منها عند الله أرجح من
قناطر من أعمال ذلك المريد وربما كان حضور المعلم مع الله تبارك وتعالى في الامور العادية أفضل من
حضور المريد معه في الطاعة الشرعية وايضاح ذلك ان الكمال تكون مشاهدته قلبية فلا يكاد يظهر من
أعماله الصالحة الا بقدر ما يعرف ان الناس يفتدون به فيها والباقي يكتبه عنهم لتلايم الحجة عليهم عند الله تبارك
وتعالى وقد كثرت خيانة هذا الخلق من كثير من الناس فيتعلم أحدهم العلم أو الصنعة ثم بعد قليل يسيئون الادب

قالت حتى يضيق خلقه ويقول ما هذه الا حيسرة هذه الشابة في حسن ما بين يدي لا تمتنع عني ولا أصل اليها فتقول له في ذلك الوقت من هو الرجل

رضي الله عنه وأقل ما في ذلك انك اذا فتح لك باب حلاوة الطاعة تصير قائما فيها متطلبا لحلاوتها فيفوتك صدق الاخلاص في نوم وضك لها ونحب دوامها لاقياما بالوفاء ولكن لما وجدت فيها من الحلاوة والتمعة فتكون في الظاهر قائما لله وفي الباطن انما أنت لحظ نفسك ويخشى عليك أن تكون حلاوة الطاعة جزءا تجلته في الدنيا فتأتي يوم القيامة ولا جزاء لك وقال رضي الله عنه لما قرأت عليه كتاب الحقائق للسلمي فقال فيه انتهى عقل العقلاء الى الخيرة فقال الشيخ عن الشيخ أبي الحسن رضي الله عنهما ولاخيرة عند المحققين فيما فيه الخيرة عند المؤمنين وقال رضي الله عنه الناس على ثلاثة أقسام عبدهو بشهود مامنه الى الله وعبدهو بشهود مامن الله اليه وعبدهو بشهود مامن الله الى الله ومعنى كلام الشيخ هذا ان من الناس من يكون الغالب عليه شهود تقصيره وأساءته فيقوم مقام المعتذر

مع معلمهم ويسعون على وظيفته وينسون فضله عليهم وقد كان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول شعر الناس اللثيم اذا ارتفع جفا أقاربه وأنكر معارفه ونسى فضل معلمه ولاجل ذلك ضربوا المثل وقالوا كل شيء اذا زرعت قلعته الا ابن آدم اذا زرعت قلعته فاعك وبالجمله فن قطع حبيل معلمه قطع الله عنه الامداد فانهم يا أخي ذلك ترشدوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) ارشادي لآخواني من الامراء والمباشرين اذا عزلوا من وظائفهم ودارت رحا تهم شمالاتهم الى فعل ما يرد عليهم ولا يتهم به وذلك لعلمي بان أحد لا يعزل من وظيفته قط الا بعد أن نحل بشرائطها وهو القيام بواجب حق الله تعالى عليه من ترك المعاصي جلة والقيام بواجب الرعية عليه من قضاء حوائجهم وتفريج كربهم ويجمع ذلك كله ان يكتر من الاستغفار ليلا ونهارا ولا يشتغل بغيره الا لضرورة شرعية فان الاستغفار يطفى غضب الرب جل وعلا ورضي عنه خصمائه وقد أغفل ما قلناه غالب الفقهاء فقد أحدهم يدخل في جلة من زالت نعمته ويتوجه في قضاء ما فلا يجد لتوجهه أنراو ذلك لان الحق تبارك وتعالى ما يزال نعمته عن عبدا لا تأدب الله ليرجع اليه بالفاقة والاعتراف بذنبه الذي أحصاه الله عليه ونسيه هو وما دام يقول مالي لا ذنب ولا أسية فهو مغزول وجالس في الحبس لا يخرج وكثيرا ما تزول النعمة عن بعضهم بالذنوب التي كان يستتم بها الكثرة وقوعها كشرب الخمر والزنا واللواط والتعاون عند الحكام واخراج الصلوات عن وقتها ونحو ذلك فيعتقد أن الله تبارك وتعالى غفرها له من زمان والحال انها باقية عليه وربه عليه غضبان ومن غضب عليه ربه فلا يقدر شافع يشفع فيه الا اذا رأى المحل قابلا للشفاعة كما هو مشاهد في بيوت الحكام فليفتش الفقير نفسه وليتب من كل ذنب يعلمه الله تعالى ثم يفتش من يريد ان يتحمل عنه الجلة ويأمره بالتوبة من كل ذنب يعلمه ثم بعد ذلك يشفع فر بما كان الشيخ نفسه له ذنوب لم يتب منها فلا يصلح أن يكون شافعا في غيره كما سرفي شروط من يتحمل جلة الناس وربما كان المحمول عنه له ذنوب كذلك فلا يفيد توجه الفقيه في اطلاقه أو أن يرد له وظيفته مثلا فالعاقل من أتى البيوت من أبوابها فافهم ذلك فانه نفيس جدا والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) عدم غفلتي عن أسحابي اذا سلك أحدكم مسالك التهم فأنها عن ذلك واذا قال يكفيني علم الله تعالى قلنا ان الذي يكفينا علمه قد أمرنا أن لا نتسبب في وقوع الناس في عرضك وقد قالوا من سلك مسالك التهم فلا يلوم من أساء به الظن فكما ان الشمس تحم بحرارتها على الارض فلا يمكن الارض ان ترد عنها حرارتها فكذلك مسالك التهم تحم على صاحبها وقوع الناس في عرضه وسوء الظن به فلا يمكن الناس ان يحسنوا به الظن الا بتأويل بعيد قل من يقبله فعلم أنه لا ينبغي لانسان أن يكلم امرأة على شارع اذا علم ان الناس يلوثون به في ذلك ولو محرما كما لا يجوز أن يتخلى باجنبيه أو ينظر وجهها ويجب على من رآه كذلك ان يزرجه عن ذلك أشد الزجر لسارعة الانكار عليه من غالب الناس وربما يقول الناس بعبدان يكون سلم من الزناهم في تلك الخلوة ويؤيده قول بعض العلماء ان كل خلوة باصابتها ويقاس على ذلك الخلوة بالامر بالحسن فالجذر الفقير من ذلك ولا يغير بصفاء حالهم مع الله تبارك وتعالى فان الحق جل وعلا ربما غير الحال في لحظة وقد رأى سيدي محمد الحنفي رحمه الله تعالى فقيرا يكلم امرأة في السوق فنهاه عن ذلك فقال له الفقير أنا بمحمد الله لا أميل الى النظر البهاولم يلتفت لكلام الشيخ ففي تلك الليلة وقع بالمرأة فاشتبهت ذكروه في فرجها فاطلع الشيخ على ذلك من طريق كشفه ف جاء الى باب الخلوة وقال أيناهو الصادق فقال الفقير ثبت الى الله تعالى فتوجه الشيخ الى الله تعالى زمانا حتى خلس ذكروه من فرجها ثم انه خرج من الزاوية وما بقي فيها وماذ كرت لك مثل هذه الحكاية وان كان في لفظها قبح إلا تعجبنا للخلوة بمن يخاف منه الفتنة فآثرت نضحك على أدبي في اللفظ والله لا يستحي من الحق فإياك يا أخي أن ينضحك شيخك أو غيره عن الخلوة بالاجنبية فلا تمثل أمره والله تبارك وتعالى يتولى هداك وهو يتولى الصالحين والحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على) كثرة احتراحي للذوا ليا بعد موتهم فلا أتزوج لهم زوجة خوفا من غيرة الله تعالى لهم فيها كني لان الولد مع الله تعالى أوقات رضاه وملاطفة فر بما قال الولي يارب أنت واني بعد موتي

ووصي علي زوجتي فعسر عليها باب التزويج بعدى فصار كل من تزوجها يعطيه وقد أوصاني الشيخ شهاب الدين الكعبي رحمه الله تعالى باني أتزوج زوجته من بعده فلم أرض مع انها سألتني وقالت أنا راضية فقلت لها ولو رضيتي أنت فلا أرضي أنا وقد بلغنا ان زوجة سيدي محمد الشويبي صاحب سيدي مدين رحمه الله تعالى مات عنها وهي بكر وقال لها لا تزوجي بعدى أحدا فأتقلا فاستفتت العلماء في ذلك فقالوا الهاهذه خصيصة برسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجي وتوكل على الله تعالى فعمدوا لها على شخص فجاهه تلك الليلة وطعنه بحربة فمات من ليلته وبعيت بكر الى ان ماتت وهي عجوز وكذلك أخبرني الشيخ زيتون خادم سيدي الشيخ بهاء الدين المجدوب ان زوجته لما جذبت انتظرت افاقته سبع سنين فلم يبق فاستفتت العلماء فافتوا بانها تزوج فجاه تلك الليلة حين دخل بهاز وجهها وطعن ما فاجتمعوا وضرب القاضي فعمى وتكسح الى ان مات وكان سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يتكدر ممن يتزوج نساء الاولياء ونساء الملوك والامراء ويقول ينبغي مراعاة الادب مع الاكابر ولما تزوج الشيخ محمد المغربي الجاوي سرية السلطان طومان باي بعد شقته في بابز ويلة تكدر منه غاية التكدير وقال ان هذا لم يشم من الادب رائحة ولو كان عنده أدب لرأى السلطان بعدموته كما كان براعيه حال حياته وقدر وى البيهقي عن سليمان الفارسي رضي الله تعالى عنه انهم يعني العجاجة طلبوه ان يؤم بهم فامتنع وقال كيف أؤم بقوم هدا في الله على أيديهم انتم - فايك يا أخي ان تزوج امرأة ولي الا ان كنت تعلم ان حاله لا تؤثر فيك والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على X) محبة نفسي للجلوس في طرف الحلقة في المحافل دون صدرها ولو أني جلست في طرف الحلقة لا أرى لي بذلك فضلا على من جلس في صدر الحلقة من حيث تواضعي ولو أني كنت في صدر الحلقة فدخل شيخ من أقراني فأخروني وقدمه ولا تأثر بحمد الله تعالى وهذا الخلق غريب في هذا الزمان فلا يصح التخلق به الا ممن كملت رياضته وطمع على يد شيخ ناصح والافن لازمه غالباً التكدر ممن يقميه من الصدر ويجلسه في طرف الحلقة وقد تقدم أوائل هذا الكتاب ان من شأن أهل الله تبارك وتعالى أنهم يرون نفوسهم دون كل جلس فلا يرون لهم مقاماً عالياً ثم ينزلون منه لما هو دونه فاذا جلسوا هم عند النعال فرحوا بذلك لتسارع الرحمة في النزول عليهم في كل مكان أدلوا فيه نفوسهم في مرضاة الله تعالى فانه تعالى قال انما عند المنكسرة قلوبهم من أجلي بخلاف صاحب الكبر فانه يتسارع اليه المقت من الله تعالى وكما لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر فان حضرة الله عز وجل كالجنة على حد سواء فاعمل يا أخي على تحصيل هذا الخلق بالريضة لتكون متواضعا خالصا فان بعض الناس قد يجاس في طرف الحلقة ليقال انه متواضع ويتلذذ بقول الناس في حقه ذلك أكثر مما يتلذذ بقولهم فلان أجلسوه في الصدر لكونه من أهل العلم والفضل وربما يدعي الفقير في نفسه التواضع ويقول صدر الحلقة و طرفها عندى سواها والحال بخلاف ذلك فليتحن الخادق نفسه بخلاف تواضع أهل الله تعالى فان حقارتهم مشهودة لهم وفضل الناس عليهم مشهود لهم فلوا أقام المعتقدون الأدلة على فضلهم على غيرهم لا يلتفتون الى ذلك وقد كان أبو سليمان الداراني رضي الله تعالى عنه يقول لو جهد الناس ان يرفعوني فوق ما أعلم من نفسي من الحقارة ما قدروا انتمى فافهم يا أخي ذلك ترشدوا والله يتولى هذا وهو يتولى الصالحين والحمد لله رب العالمين

(ومما من الله تبارك وتعالى به على Y) ذهب فهمي الى الاتعاط اذا سمعت بآية وحديث أو أثر أو شيء من الرقائق ولا أذهب بفهمي الى الاحكام واشتجر آجها من الالفاظ الابد ذلك ثم أصرف قلبي عن ذلك وكذلك القول في اللغة والاعراب ان طلبت ذلك لا يكون الا خارج الصلاة وهذا الامر قد أعطاه الله تعالى لي من حين كنت أمرد وهو خاق غريب لا يوجد الا في أفراد من الناس فان غالب الناس أول ما يذهب فهمهم الى الاحكام أو الى اعراب الكلام أو الى ما في ذلك من اللغات ولا يكاد أحد منهم يترقى عن ذلك الى الاعتبار والقوارع والزواجر التي في ذلك الكلام الا بعد ذلك وربما في عمراً حدهم في مثل ذلك ولم يترق الى الاعتبار ولا الى مقام اعبد الله كأنك تراه وكثيرا ما تذهب عن الآيات في صلاة الليل فلا تجد أقرب الى من الحق تبارك وتعالى فأساله فيردها

تلازمه المسرة بالله والفرح بنعمة الله قال الله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون فالاول حال الزهاد والعباد والثاني حال أهل العناية والوداد الاول شأن أهل التكليف والثاني شأن أهل التعريف الاول حال أهل اليقظة والثاني حال أهل المعرفة فذلك قال الشيخ أبو الحسن العارفي من غرق شدائد الزمان في الانطاف الجارية من الله عليه وغرق اسائه في احسان الله اليه فاذكروا آلاء الله لعلمكم تفهون وقال أيضا قليل العمل مع شهود المنعم من الله خبر من كثير العمل مع رؤية التقصير من النفس وقال بعض أهل المعرفة لا يخلو شهود التقصير من الشرك في التقدير وقال الشيخ أبو الحسن قرأت ليلة من الليالي قل أعوذ برب الناس حتى ختمتها فتميل لي شر الوساوس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك ينسبك الطافه الحسنة ويذكرك أفعالك السيئة ويقل عندك ذات اليمين ويكثر عندك ذات الشمال ليعدل بك عن حسن الظن بالله ورسوله الى سوء الظن بالله ورسوله فاخذر هذا الباب فقد أخذ منه كثير من الزهاد والعباد

وأزومه ما أشفت
السموات والارض
والجبال من حمله قال
الله ان اعرضنا الامانة
على السموات والارض
والجبال فأبين أن
يحملنها وأشفقن منها
وجعلنا الانسان انه كان
ظالم ما جهولا فعابن
الزهد ثقلا ما جعلوا ولم
ينغدوا الى شهود لطف
الله الحامل للثقيل
عن عباده المتوكلين
عليه فلذلك لزمهم
الركم واستولى عليهم
الحزن وأهل المعرفة
بأنه علموا أنهم حملوا من
التكليف أمر أعظما
وعاواضعفهم عن حمله
والقيام به مستي وكوا
الى نفوسهم قال الله
سبحانه وتعالى وخلق
الانسان ضعيفا وعلموا
أنهم اذا رجعوا الى الله
حمل عنهم ما حملهم قال
الله سبحانه وتعالى
ومن يتوكل على الله
فهو حسبه فرجعوا
اليه بصديق الرجعي
فحمل الاثقال عنهم
فساروا الى الله محمولين
في صحف المن مروح
عابهم بنفحات اللطف
والآخرون ساروا الى
الله لا ثقال التكليف
ظالمين تلازمهم المشقات
وتطول بهم المسافات
فاذا شاء أدركهم

على من طريق الالهام ولعل الاشارة بحديث اعبدا لله كأنك تراه الى مثل ذلك بقريته حديث ان الله في قبلة
أحدكم فافهم واعلم أنه كثير اما يكون القارئ يقرأ الحديث أو كلام القوم والسامعون في غاية البكاء والخشوع
فيدخل عليهم نحو فيقول هذا الكلام معطوف على ماذا الافصح أن يقال كذا وكذا فيذهب خشوع
الجماعة لوقته ويرتفع البكاء والاعتبار ولكل كلام محل وما هكذا بلغنا عن السلف الصالح انما كان أحدهم
اذا تلا القرآن في الصلاة ينظر الى ما فيه من المواظم يترقى من ذلك الى الاشتغال بمناجاة الحق وجل وعلا فلا يكون
له التفات الى غير الحق تعالى وأما استنباط الاحكام فله وقت آخر (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله
تعالى يقول قل من يشتغل بمراعاة مخارج الحروف والترقيق والتفخيم والادغام والاقلاب ونحو ذلك ويصح
له الحضور مع الله تعالى الذي هو روح الصلاة وذلك لان النفس ليس من قدرتها الاشتغال بشيئين معا في آن
واحد قال رحمه الله تعالى ومن هنا قال مالك رضي الله تعالى عنه بارخاء اليدين في الصلاة دون وضعهما على الصدر
لكل من يشتغل بمراعاتهما عن كمال الاقبال على مناجاة الحق وجل وعلا انتهى وبالجملة فالناس على مراتب حال
التلاوة فمنهم من يسبق ذهنه الى الاعراب ومنهم من يسبق ذهنه الى الجناسات ومنهم من يسبق ذهنه الى الاحكام
ومنهم من يسبق ذهنه الى الاعتبار ومنهم من يسبق ذهنه الى حضوره بالقلب مع الحق جل وعلا فافهم على
مراتب بحسب ما هو الغالب على كل واحد منهم وأعلام مرتبة من حضر مع الله تعالى في حضرة الاحسان
(وكان) سيدى علي الخواص رحمه الله تعالى يقول في قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته قال
هم الذين يتجدد لهم في كل قراءة معان أخرى لم تخطر لهم على بال ولو كرر الآية ألف مرة كان له في كل مرة معان
جديدة فهذا هو تلاوة القرآن حق تلاوته (وسمعت) رحمه الله تعالى مرة أخرى يقول ليست الصلاة بحسب
لاستنباط الاحكام وانما يكون الاستنباط خارجا عنها وفي الحديث ان في الصلاة لشغلا (وسمعت) مرة أخرى يقول
لا يقدر على القراءة بالانعام في الصلاة ومراعاة التفخيم والترقيق والادغام والاقلاب مع الحضور مع الله تعالى الا
الاكابر من الاولياء والقراءة الساذجة أولى لكل ضعيف والسلام فافهم يا أخي ذلك ترشدوا الله تبارك وتعالى
يتولى هذا ويدرك في بلواك والحمد لله رب العالمين

(وما أنعم الله تبارك وتعالى به على) عدم احتجابي عن الملهوف أو المكروب لمن طلبه ظالم لياخذ ماله أو
يحرجه من وطنه أو يعزله من وظيفته أو يكن ماله ولدا أو كسرتش في الطريق ونحو ذلك فن فضل الله على أنى
أترك كل شغل كنت فيه وأخرج اليه وأبدر الى قضاء حاجته بامور الظاهر وبالتوجه الى الله تبارك وتعالى
بالباطن فان كان ذلك الكروب من جهة أمر يصح استدراكه سمعت معه في ازالته وان كان لا يصح استدراكه
سليمته عنه وأمرته بالصبر أو الرضا وكثرت له أحوال الصالحين في شدة صبرهم على المصائب والبلايا والمحن وعدم
سخطهم على فقديمال أو ولد ونحو ذلك اذا تسلى ربحا يحصل بالتسامي بالصالحين فيخفف عنهم ضرورة قال تعالى
ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا وقال تعالى فاصبر لحكم ربك
ولا تكن كصاحب الحوت وقال تعالى فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل واعلم انه لا يجوز زجل الاشياخ على انهم
اجتنبوا عن مكروب تكبرا أو استهانة بحقه معاذ الله أن يقعوا في مثل ذلك وانما يتخلفون عن الخروج لشدة
اشتغالهم بالله عز وجل وربما حصلت لهم جمعية بقلوبهم على الله تعالى فنعتهم من الحركة ومن الالتفات
لغيره تعالى بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في وقت
لا يسعني فيه غير ربى انتهى وكان شيخنا رحمه الله تعالى يقول انما قال ذلك أو اخر عمره صلى الله عليه وسلم حين
بلغ الرسالة وأدى الامانة وأقبل الاقبال الكلي على ربه عز وجل فوق ما كان عليه حال الاشتغال بالجهاد
انتهى وفي القرآن العظيم ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم فلم يعين تعالى ذلك بعدة فشمل اليوم
والجمعة والشهر وغيرهما فافهم (وكان) سيدى مدين وسيدى على المرصفي رضي الله تعالى عنهما لا يخرجان من
خلوتهما الا لصلاة العصر فقط ولو ان أحدا جاءهما في غير ذلك الوقت لم يخرجاه ومثّل هذين الشيخين لولا انهما
يعلمان ان لهما عذرا شرعيا لخرجا كل وقت دعيا فبه الى الخروج فالتسليم لهما وان تبعهما أسلم ووجهما على

التفسير يدروا أهل
القسم الاول وهم الذين
غلب عليهم شهود
ممنهم الى الله لم يخرجوا
عن باطن الشرك وان
خرجوا عن ظاهره
لانهم أقبلوا على
أنفسهم موخين لها
شاهدين لتقصيرهم
واساءتهم فلم يشهدوا
الفعل لها أو ما
ما توجهوا لها بالتوبخ
اذا قصرت فلذلك قال
ذلك العارف الذي سبق
قوله لا يخلو شهود
التقصير من الشرك في
التقدير فان قلت اذا
كان توبخ النفس وذمها
يستلزم دققة شرك
فكيف نصنع والله قد
ذم النفس وأمرنا
بتوبخها اذا قصرت
ووتبها هو اذا كانت
كذلك فالجواب ان ذمها
لان الله تعالى أمرك
بذمها من غير ان تشهد
بها قدرة وتضيف اليها
فعلاتراها هي الفاعلة
له وأما القسم الثاني
وهو الذي بشهود دامن
الله اليه فهو وان كان
خيرا من القسم الاول
لكنه ما سلم من اثبات
لنفسه اذ رأى نفسه
مهذبا اليها هاديا بالحق
فلا لولا اثباته لنفسه
ما شهد ذلك فلا جعل
هذين المعنيين أثر أهل

محمل حسن أغنم وكلامنا في الخروج لأصحاب الضرورات العاذية أمان لا ضرورة كغالب من بزور الفقراء
اليوم فلا ينبغي لفقير ان يخرج لاحيدهم الا ان علم منه حفظ اللسان في حال مجالسته له الى ان يقوم ويخرج
وقد صار ذلك في هذا الزمان أعز من الكبريت الاحمر وان شككت في قولي فاذا كبر للجالس أحدا من أعدائه
بخير او افتح له أخبار الولاية تعرف صدق ما أقول فلا يكاد يجلس يطول الا ويقع أهله في غيبة (وقد كان) سيدي
يوسف العجمي شيخ الطريق بمصر يقول لتعقيبه اذ ادق أحد باب الزاوية فلا تفتح له الباب الا ان كان معه فتوح
للفقراء والافهسي زيارات فشارات فقال له فقير يوما كيف هذا وانتم خرجتم عن الدنيا فقال له يا ولدي أعز ما عند
الفقير وقته وأعز ما عند أبناء الدنيا ثيابهم فان بذلوا الثياب أعز ما عندهم بذلنا ثيابهم أعز ما عندنا انتهى اذا علمت ذلك
فلا تتحجب يا أخي الابوجه شرعي ولا تخرج الابوجه شرعي والله يتولى هذا وهو يتولى الصالحين والحمد لله
رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به علي) أدب مع أصحاب الحضرة الالهية في الليل وكراهة للتقدم عليهم في
الموقف لانهم كالممام لي فلا أحرم قبلهم بصلاة لاني أستحي من وقوفي بين يدي الله تعالى قبل ان يقف أحد منهم
اضعف حالي عن الحلوة بالملك الجبار الذي دكت الجبال من شهود عظمته فان غلب علي أن جميع من في الحضرة
فوق في المقام استأذنت الله تبارك وتعالى في الوقوف خوفا ان أصبر الى آخرهم فيفوتني قيام الليل جملة * ومما
وقع لي انني قمت ليلة قبل ان يدخل النصف الثاني من الليل وقبل ان يشرع أهل الحضرة في الوقوف في سائر أقطار
الارض فما كنت الا هلكت ومن تلك الليلة تم أقم حتى يغلب علي ظني أن بعض الناس وقف بين يدي الله تبارك
وتعالى ولو في الهند والصين ويؤيد ما قلناه كراهة بعض العلماء الطواف ليلا وان كان الجمهور على خلافه وبلغنا
عن بعض الاولياء انه كره الطواف ليلا وقال لم يباغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف ليلا ولو أن ذلك ثبت
لمتة علي بيان الجواز انتهى (وكان) سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول من الادب أن لا يتقدم أحد في
الوقوف على خواص الحضرة الالهية كما لا يدخل أحد على ملوك الدنيا قبل دخول الامراء والا كبر وقبول
الاذن في الدخول والله المثل الاعلى (وكان) رضي الله تعالى عنه لا يتجرأ قط أن يدخل المسجد للصلاة الا بعد سماع
قول المؤذن حتى على الصلاة وبعد أن يجدا أحد ادخل فيدخل تبعه فان لم يجد أحد ادخل وقف على الباب
نصف حده حتى يجيء أحد يدخل فيدخل معه ويقول مثلي لا ينبغي له أن يدخل المسجد بين يدي الله الاتبعنا
للناس ثم لا ينبغي عليك يا أخي ان كل ما عده خدام حضرة ملوك الدنيا سوء أدب معهم فتركه في معاملة الحق جل
وعلا كدفان الله تعالى أحق أن يستحي منه وقد تبع الشرع العرف في كثير من الاحكام كأمره المصلي بسستر
العورة في الحلوة وفي الظلام مع ان الحق تبارك وتعالى لا يحجبه شيء وهذه الامور التي ذكرناها لا يدركها الا
أرباب القلوب لأرباب الاجسام والكثائف وقد جاءت الشريعة كلها أمرة بالادب مع الحق تعالى على
اختلاف طبقات الخلق وربما يكون أدب عند قوم بعده قوم آخرون سوء أدب من باب حسنات البراسيات
المقربين فيستغفرون قوم مما يتقرب به قوم آخرون لكن في الآداب التي لم تصرح بها الشريعة من حيث مشهد
كل عبد في الزيادة والنقص في الخشوع مثلا من حيث أصل مشروعيتهما فافهم فترى كل انسان يصلي ويخشع
ولكن أين صلاة كبر الاولياء وخشوعهم من صلاة آحاد الناس وخشوعهم وفي القرآن العظيم ان ربك يعلم
أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك فأفهمنا انه ليس لاحد من الامة أدب ان يقف
بين يدي الله تعالى قبل سيدا الحضرة على الاطلاق صلى الله عليه وسلم وتأمل قوله تعالى وطائفة من الذين معك
أي بحكم الاقتداء بك والتبعية لك ثم ان هذا الادب الذي ذكرته من خوفا من الوقوف بين يدي الله تعالى قبل
الناس في الليل لم أجد أحد اصرح به غير سيدي علي الخواص وأضربه رضي الله تعالى عنهم اما لعدم ذوقهم له
واما لغير ذلك بل غالب الناس يتلذذ بوقوفه في الليل وحده قبل وقوف الناس لحجابه عن شهود التجلي الالهسي ولو
أنه شهد لم يقدر على الوقوف بين يدي الله عز وجل وحده من غير أحد يصلي هناك أبدا ولعل هذا أحد المعاني
التي كرهت الصلاة فردا لاجلها فافهم ذلك واعمل على الخشوع به ترشدا والحمد لله رب العالمين

الله القسم الثالث وهو أن يكون بشهود دامن الله الى الله فافهم وقال رضي الله تعالى عنه العارف اذا خوف خاف قال الله تعالى حكاية عن

الله عن شهود عدله ولا يحجبه شهود اطغفه عن خوف ما بطن في مشيئته ويجب ان تعلم ان أهل المغرقة في نهاياتهم ربما التمس حالهم باهل البدايات في بداياتهم فان المر يد في مبدأ ارادته تؤثريه المخاوف لعدم استبلاء سلطان الحقيقة عليه فاذا تحقق فناؤه لم تؤثريه الواردات ولم يدخل تحت حكم العادات فاذا رد الى حالة البقاء أثرت الاشياء فيه كماله في بدايته منها خلقناكم وفيها نعيدكم فخذ المر يد يخوف فخاف والعارف يخوف فخاف وايسا وان استويا في الظاهر سواء نخوف المر يد لاجل حخته وخوف العارف لسكال معرفته ومن هنا لانفضل عبدا وانقا باطفه ومنته على خائف من غيب مشيئته وكذلك لانفضل عبدا وقف مع ظاهر الوعد على عبدي رد الى وجود الازلية فاقتطع عن الوقوف مع الوعد الجليل والنعم ورد الى ما سبق في القسدم وقد جاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر ورفع يديه الى السماء اللهم ان تترك هذه

(ومما من الله تبارك وتعالى به على) مجتبي جميع الطاعات من حيث ان فيها ما يستحق تبارك وتعالى لالعلة ثواب وبغضى للمعاصي من حيث ان فيها الحجاب عن الحق تبارك وتعالى لالعلة عقاب ولا غير ذلك لان جميع ما له الحق تعالى لنا في وقت من الاوقات كالاذن الصريح لنا في دخول حضرته سواء الفرائض والنوافل ثم ان ما لثبسي الى طلب ثواب طلبته من باب المذية والفضل بحكم التبعية لا بالقصد الاول مع ان الثواب حاصل بحكم الوعد الالهى في كل عبادة حصل فيها الاخلاص فكما من علمنا سبحانه بالوقوف بين يديه فكذلك من علمنا بالثواب فأفعالنا ونمراهم اكلها من جملة فضله علينا فإنا كان من طلب الثواب طاب ما هو حاصل وليس ذلك مقصود الرجال انما يطلبون ما يخاف منه الفوات كما يجالس الحق جل وعلا فان كل وقت ذهب والعبودية غير حاضر بقلبه مع ربه عز وجل لا يحسب من عمره بل هو خسران في الدنيا والاخرة (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول اياك ان تبدع لك وردا فان الحق تبارك وتعالى لا يجالس عبده الا فيما سرعه نبيه صلى الله عليه وسلم ولما اعترض بعض الفقهاء على حزب سيدي ابي الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى ونفعنا به المسمى بحزب الجحر قال الشيخ والله لقد أخذته من في رسول الله صلى الله عليه وسلم حرفا بحرف انتهى فان كنت يا أخي من أهل هذا المقام فابتدع لك حزبا والافهم او رد في الشر ربعة غنية عن ذلك (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول انما سرع الحق تعالى لنا مناجاته في الصلاة بكلامه دون غيره حتى لا نخرج عن شهود صفاته فان القرآن صفة من صفاته تعالى فكان مناجاته من باب خطاب الصفة لموصوفها فنحن نقرأ كلامه تعالى كالحا كيناه وكلامه تعالى هو الذي يشهده تعالى ويناجيه ثم يخبرنا بما شهد وقد قال بعضهم في معنى قولهم العلم حجاب أي علمك حجاب لك عن معرفة المعلوم فعلمك عرف المعلوم لأنك دائما خلف علمك وهو حاكم عليك انتهى وهو كلام غور به بعيد فافهمه ترشد والله يتولى هذا وهو يتولى الصالحين والجد لله رب العالمين (ومما من الله تبارك وتعالى به على) اني لا أتدكر قط اني دخلت على عالم أو صالح وأنا أرى نفسي مثله وانما أرى نفسي تحت أقدامه وأشهد فضله على في العلم والعمل ليكم اني لحظه وكلامه ولذلك ما خرجت قط من مجلس عالم أو فقيه الا وأنا متدم من مدده وكان على هذا القدم جماعة من العلماء الذين أدركناهم كشيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصاري والشيخ نور الدين الطرابلسي والشيخ شهاب الدين بن الشلبي والشيخ جلال الدين بن قاسم المالكي والشيخ شمس الدين اللقاني والشيخ ناصر الدين اللقاني والشيخ شهاب الدين الرملي وأضرابهم رضى الله تعالى عنهم وفي وقتنا هذا أيضا جماعة كالشيخ ناصر الدين الطبرلاوي والشيخ نور الدين الطندتاني والشيخ شمس الدين الخطيب والشيخ نجم الدين الغيطي والشيخ شمس الدين البرهمتوشي والشيخ سراج الدين الحانوتي وسيدي محمد بن الشيخ شهاب الدين الرملي رضى الله تعالى عنهم ولذلك رفعهم الله تعالى على أقرانهم لكثرة امدادهم فاني ما سمعت من أحد منهم قط يعتقدي نفسه الصلاح أبدا فلا يدخل أحد منهم على عالم أو صالح الا ويؤذنه بخلاف من يصف نفسه بأنه صالح فانه لا يحصل له شيء فلا هو يستحق أن يدعو ولا معه مدد يعطى منه أحدا شيئا ومن هنا فالوازيارة الصالح للصالح لا فائدة فيها او مرادهم بالصالح هنا الصالح بالدعوى فان الصالحين كلهم لا يصح لاحد منهم أن يركي نفسه أبا بل يستغفر الله تعالى من نفس صلته ويقول اني أحب أن أخرج من الصلاة من غير تقدير فيها فلا يصح لي ذلك فاذا كان حاله في طاعاته كذلك فكيف حاله في معاصيه وقد رأيت بعضهم يعتب على شخص يدعي القطبية في عدم تردده اليه فقلت له لاؤدة في اجتماعكم فقال اما اذا فقلت له من يدعي القطبية لا يحتاج اليك ولا تقدر أنت أن توصل اليه مدد ابل يرفضه فرجع عن العتب وقد علمت يا أخي من باب أولى اني لا أنكر قط بالظن على من دخلت عليه من العلماء والصالحين كما يقع فيه غالب الناس خوفا من المقت وقد كان أبو تراب الخشبي رضى الله تعالى عنه يقول اذا كان حال العبد الاعراض عن حضرة الله تعالى صحبته الواقعية أو ليليا الله تعالى وكان الشيخ عبد القادر الجليلي رضى الله تعالى عنه يقول من وقع في عرض ولي ابتلاه الله بموت القلب وكان الشيخ أبو عبد الله القرشي رضى الله تعالى عنه يقول من غرض من ولي ضرب في قلبه بسهم مسوم ولم يمت حتى تفسد عقيدته فيموت على أسوأ حال انتهى وكان الشيخ أبو العباس

بشهود الوعد الجليل
فالرسول صلى الله عليه
وسلم ما علمه أبو بكر من
الوعد الجليل كيف
والوعد انما وصل لابي
بكر على يد رسول الله
صلى الله عليه وسلم غير
انه سلك الله به المسالك
الاتم من الرجوع الى
المشيئة الى لا تتوقف
على شيء ويتوقف عليها
كل شيء وقال رضى الله
عنه ليس الشأن من
تطوى له الارض فاذا
هو بمكة أو غيرهما من
البلدان انما الشأن
من تطوف عنه أو صاف
نفسه فاذا هو عند ربه
وقال رضى الله عنه عن
شيخه خرج الزهاد والعباد
من هذه الدار وقلوبهم
مقفلة عن الله وقال
رضى الله عنه عن شيخه
من لم يتغافل في هذه
العلوم مات مصرا على
الكبائر وهو لا يعلم
ومعته يقول عن شيخه
كل شيء نهبك الله عنه
فهو شجرة آدم لما أكل
من الشجرة نزل الى
الارض للخلافة وأنت
إذا أكلت من شجرة
النهي تنزل لماذا انما
تنزل الى أرض القطيعة
وقال رضى الله عنه كان
ببلاد المغرب ولى من
الاولياء يتكلم على
الناس وكان باديا جالس

المرمى رضى الله تعالى عنه يقول قد تبعدنا أحوال القوم فإرأينا أحدا أنكر عليهم ومات بخير أبا ودخل
على مرة شخص فتعرض للخط على سيدى عمر بن الفارض فقلت له تلك أمة قد دخلت فقال انى أتقرب الى الله
بسببه فى المجالس ففارقنى وسافر الى بلاد بنو اسكندرية فأنهيم بالفجور فخلق قاضى العسكر نصف لحيته
وحاجبه وجرسه على حمار مقلوبا ثم دخل الحمام بعد أيام فأتى فى الغطس الحار فوجدوه ميتا كالقرون اليابس
مع انه كان من المفتين وحكى لى شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصارى رضى الله تعالى عنه قال دخلت أنا وشخصان
على سيدى عمر النبتى رضى الله تعالى فقال أحدا الشخصين أنالا أعتقد هذا الا ان أظهر لى كرامة وقال الآخر
أنامعتقد فيه بلا كرامة وقلت أنالا طاب له بكرامة ولا أعتقد ولا أنكر فلما دخلنا عليه أقبل على المعتقد وبش
فى وجهه وأعرض عن الآخر ثم قال لى كيف تقول لا أعتقد ولا أنكر وأنت تصير شيخ الاسلام وتسير بمؤلفاتك
الركبان الى بلاد الهند والروم والشام فى حياتك فقبلت ركبته واستغفرت الله تعالى ثم ان ذلك الرجل الذى
أنكر سافر الى الروم فأسره الفرنج ويقال انه تنصرت انتهى قلت ومما وقع لى أنامع جماعة دخلوا على مع سيدى
عمر النبتى المكشوف الرأس ولد ولد الشيخ عمر صاحب الواقعة قبلهم مع الشيخ زكريا الانصارى وكان عندى
خلايق فى ولية عرس ولدى عبد الرحمن وكان طعاما واسعا فقال واحد من الجماعة الذين مع سيدى عمر أنالا أعتقد
فى فلان الا ان أخرج لى طاجن لبا وقال الآخر أنالا أعتقد الا ان غسل يدينا بالماء ورد فلما دخلوا على أتانى
شخص بالطاجن البافا كوا فلما فرغوا رششت على يديهم الماء ودفغسا لوابه أيديهم كل ذلك وأنا أشعر بما
قالوا قبل الدخول فسترنى الله تبارك وتعالى معهما وما أخبرنى بذلك الا سيدى عمر نفعنا الله تعالى ببركاته ثم
سألت الله تعالى أن لا يؤاخذهم من جهة امتحانهم فافهم يا أخى ذلك ترشدوا الله يتولى هدايتك والحمد لله رب
العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) تصدق للصالحين فى كل ما يخبرون به من الامور التى تحيلها العقول
عادة ولم أزل أصدقهم فى ذلك من حين كنت صغيرا وكل شىء لم أتعقله جعلته من جملة العلم الذى لم أعرفه ولا أكذب
الاما خالف النصوص الصريحة أو خرق اجماع المسلمين وأجمع أهل الكشف على أنه ما أنكر أحد شيئا أخبر به
أهل الكشف الا حرم ذلك الامر الذى أنكره ولو بلغ الغاية فى السلوك فلا يعطى ذلك الامر عقوبة له على
انكاره وتكذيبه أو لياء الله تعالى الذين هم آياته فى الارض وبهم يرزق الناس وبهم يظرون وبهم يدفع
الله البلايا عن عباده وقد جلس عندى مرة الاخ الصالح الشيخ أبو العباس الحرثى بين المغرب والعشاء فى رمضان
فقرأ بعد المغرب الى مغيب الشفق الاجر القرآن خمس مرات وأنا سمعته فلما دخلت أنا واياه على سيدى على
المرضى حكيت له ذلك فقال قد وقع لى انى قرأت القرآن فى يوم وليلة ثمانمائة وستين ألف مرة كل درجة ألف
ختمة هذا الفظه بحر وفيه انتهى ومما وقع لى انى أحرمت بصلاة الصبح خلف الشيخ عمر الامام بالزاوية فافتتح
سورة المزمل فسبق لسانى للقرآن فقرأت من أول سورة البقرة ولحقته فى قراءة الركعة الاولى قبل أن يركع
فانصت له حتى ركع هذا أمر شهدته من نفسى وآمنت بانه كرامة لى من الله تعالى فان الايمان بكرامات الاولياء
واجب حق ويجب على الولى أن يؤمن بكرامات نفسه كما يؤمن بكرامات غيره على حد سواء فإنه باقدار الله
تعالى فى الجانبين فافهم ذلك واعمل على التخلق به ترشدوا الحمد لله رب العالمين

(ومما أنعم الله تبارك وتعالى به على x) نفرق بالطبع ممن يقبل يدى لاسمى فى الخافل أو يمشى معى الى الباب
اذا خرجت من الجامع الازهر مثلا الا لغرض شرعى كما فى أحب من لم يقبل يدى ولم يقم لى ولم يمشى معى ولم
يعتقدنى أكثر مما كان بالضد من ذلك كل ذلك خوفا على أديان الحسنة أن تفرق بسببى فانهم ان لم يتكلموا
فى حقى بلسانهم تكلموا بقلوبهم ووقعوا فى سوء الظن فاثموا بسببى ولو أن أحدا لم يقبل يدى ولم يمشى معى مثلا
لربما لم يقعوا فى شىء من ذلك وأيضا فان النفس تحب من يعظ مها فى الخافل فربما مات الى ذلك فاهلكت
صاحبها ووربما قدم الناس الانسان فى صلاة الجنائز على أحد من أقرانه فقامت على الذى قدموه القيامة

وكذلك أقول لما يريد أحد تقديمي أنار جل حنبلي فيندهش مني ويعتقد أن ذلك عذر شرعي ولا يبحث عن حقيقة ذلك ومرادى باني حنبلي اني أحب الامام أحمد رضي الله تعالى عنه كل ذلك مراعاة لأصحاب الرغونات الذين يحضرون غالباً الجنائز لاسمها الحال في جنائز الاكابر فان أصحاب الانفس يتقاتلون على التقدم فيها ولهذا الخلق حلاوة أعظم من حلاوة التقدم ومن شك فليجرب وسيأتي بسط عدم تقديمي لصلاة الجنائز ان شاء الله تعالى بعد
سَبِّحْ مَنْ فَرَّجَهُ وَاللَّهُ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى يَتَوَلَّى هَذَا
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ

(تم الجزء الاول من كتاب المنز الكبري للشيخ الشعراي
ويليه الجزء الثاني اوله الباب التاسع في جملة من الاخلاق)

كالدب فكوشف به الشيخ
فقال من فوق المنبر
يا أبارويس ما سمعتني
الاجبه ثم أنشد شعرا
وقائل لست بالمحب ولو*
كنت محبا لذيت منذر من
أحببته والقواد في
حرق
لم تذق الحب كيف
تعرفني
أحب قاسي وما دري
بذني
ولو دري ما أقام في السمن

٢	خطبة الكتاب	٧٧	مطلب فى عدم قوله فى دين الله عز وجل برأيه الخ	١٤٩	مطلب فى معرفته بالولى اذا زاره فى قبره هل هو حاضر أو غائب الخ
٣١	المقدمة فى ذكر أمور مشتملة على بيان الطريق الموصلة الى الخلق باخلاق هذا الكتاب الخ	٧٩	مطلب فى سروره بالفقر اذا أقبل وخوفه منه اذا أدبر الخ		الباب السادس فى جملة أخرى من الاخلاق الخ
٣٢	الباب الاول فى أمور يجب عند آفة الطريق فعلها قبل طلب طريق القوم الخ		مطلب فى عدم التدبير مع الله تعالى وقت نزول البلاء وعدم الالتجاء الى أحد من خلق الله تعالى ويتبع ذلك مطالب آخر ينبغى الاعتناء بها الخ	١٥٢	مطلب فى عدم التفاته الى شئ ضاع أو سرق منه الخ
٣٤	مطلب فيما من الله عليه من شرحه لمخفوظاته السابقة المأخوذة من مشايخه وذكر بعضهم الخ	٨٢	مطلب فى اطلاع على بعض المنعمين والمعذبين فى قبورهم الخ	١٥٣	مطلب فى عدم مزاجته على شئ فيه رياسة دنيوية الخ
٣٦	مطلب فى أخذها بالاحوط فى دينه وعدم ترخصه فى تركه الا بطريق شرعى الخ	٨٣	مطلب فى زهده عما فضل عن حاجته وعدم امساكه الخ	١٥٦	مطلب فى عدم تقديمه نفسه على اخوانه فى شئ فيه رياسة الا بسؤالهم له ذلك بطيبة نفوسهم
	مطلب فى عدم التعصب لمذهب دون آخر من غير علم ولا اجتهاد ويتبع ذلك مطالب آخر يجب العمل بها	٨٦	مطلب فى زهده عما فضل عن حاجته وعدم امساكه الخ	١٦٠	مطلب فى عدم التذكر على شئ فات من الدنيا الخ
٤٢	مطلب فى اطلاع على كتب آفة المذاهب الاربعية ويتبع ذلك مطالب آخر فيما يتعلق بالقرآن العظيم وغيره	٨٦	الباب الثالث فى جملة من الاخلاق ينبغى العمل بها الخ		مطلب فى انشراح صدره اذا أمسى أو أصبح وليس عنده شئ من الدنيا ويتبعه اخلاق فى هذا المعنى ينبغى الحرص عليها والعمل بها
٤٤	مطلب فى تقرير بعض العلماء لبعض مؤلفاته الخ	١٠١	مطلب فى تنبيهه فى المنام على أمور تقع منه فى المستقبل من خير أو شر الخ	١٦٤	مطلب فى عدم رؤيته فى نفسه انه معدود من جملة العلماء الخ
٥٢	مطلب فى اطلاع على معانى الكتاب والسنة الخ	١٠٥	مطلب فى كثرة تعظيمه للشرفاء ومعرفة أصواتهم وتمييزهم عن غيرهم ولومن وراء حجاب	١٦٥	مطلب فى كراهته لمن يدحجه فى المجالس بنظم أو نثر الخ
٥٥	الباب الثانى فى جملة أخرى من الاخلاق ينبغى العمل بها الخ	١٠٧	الباب الرابع فى ذكر جملة من الاخلاق ينبغى العمل بها الخ	١٦٩	مطلب فى عدم بغضه أو ايدائه لاحد ممن يحضر المواقب الالهية كالمؤذنين وقوام الليل الخ
٦٦	مطلب مما من الله تعالى به عليه الهامة جوامع الكرام من التسبيح والاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم	١١٨	مطلب فى جل كلام الأئمة ومشايخ الصوفية على أحسن الوجوه الخ	١٧٠	مطلب فى تعظيمه لشيخه وامامه وتعظيم من عظيمهم
٦٧	مطلب فى نصحه لاصحابه الخ	١٢٩	مطلب فى عدم طلب نفسه مقاما عند الخلق وعدم قبوله مرتبما من بيت مال المسلمين	١٧١	مطلب فى التنبيه على من ياكل بدينه من فقراء هذا الزمان والعزلة عنهم الخ
٦٨	مطلب فى فراره من جميع الشدائد الى الله تعالى ويتبع ذلك مطالب آخر فى اخلاق ينبغى التمسك بها	١٣١	مطلب فى حمايته من الاكل من هدايا الظلمة وأعوانهم الخ	١٧٢	مطلب فى حمايته من الاكل من طعام من شفع فيه الخ
٧٤	مطلب فى كيفية وصول العبد الى حضرة يشهدان لافاعل الا الله تعالى الخ	١٣٣	مطلب فى عدم بخله بشئ دخل يده الخ	١٧٣	مطلب فى كراهته للاكل وحده الخ
		١٣٤	مطلب فى غيبة حياثه من الله تبارك وتعالى الخ		مطلب فى عدم رده للسائل اذا كان محتاجا الخ
		١٣٦	الباب الخامس فى جملة أخرى من الاخلاق الخ	١٧٤	مطلب فى اعتقاد كثير من الانس والجن فيه الخ

مطلب في كشف الحجاب عنه حتى مع تسبيح الجمادات والحيوانات الخ	١٧٦	مطلب في حضور قلبه مع الله تبارك وتعالى حال أكله وشربه الخ	١٨٩	مطلب في كثرة ستره لعورات المسلمين الذين لم يتجاهروا بالمعاصي الخ	٢٠٧
مطلب في عدم تسليمه للنفس دعواها العجز عن فعل شيء من الطاعات حال مرضها الخ	١٧٨	مطلب في دفعه الدنيا عنه كما إذا بلغه ان شخصا أوصى له بمال مثلا ويتبعه مطلب آخر ينبغى العلم بها للاقتداء بها	١٩٠	مطلب في مشاركتها في الفرح والسرور للمسلمين الخ	٢٠٩
مطلب في شدة اعتقاد الظلمة والولاء فيه الصلاح وعدم مساعتهم له في مؤنة الحج الخ	١٨٢	مطلب في كراهته للجلوس في المسجد على حدث في ليل أو نهار الخ	١٩٨	الباب الثامن في جملة أخرى من الاخلاق	٢١١
مطلب في جايته من الأكل من صدقات الناس وزكواتهم الخ	١٨٥	مطلب في كراهته لخروج الريح في المسجد منه أو من غيره تعظيما لجناب الله عز وجل الخ	٢٠١	مطلب في حفظه حرمة أشيائه أحياء وأمواتا أو يتبعه في هذا المعنى مطلب آخر ينبغى التفطن لها والعمل بها لاسيما فقراء هذا الزمان	٢١٧
مطلب في انشراح صدره لاسراره بالصدقة أكثر من جهزه بها الآن تسكون صدقة فرض الخ	١٨٦	مطلب في كراهته لحضور المحافل التي لم يندب الشارع صلى الله عليه وسلم الى حضورها الخ	٢٠٤	مطلب في كثرة أمره للمريدين بالصبر وتحمل الأذى الخ	٢١٧
الباب السابع في جملة من الاخلاق	١٨٧	مطلب في عدم هجره لاحد من المسلمين لحظان نفسه فوق ثلاث الخ	٢٠٤	مطلب في محبته لجميع الطاعات من حيث ان فيها سبب السعادة الخ	٢٢٤
مطلب في طيب نفسه باعطائه القطعة أو الكعب ورك الدجاجة الخ	١٨٨	مطلب في كثرة تواضعه وتعظيمه لكل عالم أو فقير زاره الخ	٢٠٦	تبارك وتعالى الخ	

* (تمت) *

(فهرست كتاب لطائف المنن في مناقب أبي العباس المرسي وشيخه أبي الحسن الموضوع
بها مش الجزء الاول من كتاب لطائف المنن والاخلاق للشعراني)

صفحة	صفحة	صفحة
٢	٦١	١٤٩
خطبة الكتاب	فصل في الكلام على الكرامات ووقوعها	حكمهم في بداياتهم أن يسلموا الخلق عليهم
٤	٧٣	١٥٠
مقصود الكتاب	الباب الاول في التعريف بالشيخ أبي الحسن الشاذلي	بيان سداد طريقة الباب الخامس في آيات من كتاب الله تعالى
٥	٨٤	١٧٣
تقسيم الكتاب الى عشرة أبواب ومقدمة وخاتمة	بيان أن بقاء الخضر مجمع عليه عند الصوفية	تكمم على تبين معناها
١٠	٩٨	١٧٦
المقدمة في الدليل على كون النبي أفضل الخلق	الباب الثاني في شهادة الشيخ أبي الحسن لابي العباس أنه وارث لقائه	الباب السادس فيما فسره من الاحاديث النبوية
١٨	١١٢	١٨٦
اعلام وبيان يبين فيه فضيلة العلماء العاميين والاولياء	الباب الثالث في مجرباته ومنازلاته وما تنفق لاصحابه معه ومكاشفاته	بيان فوائد تتعلق بحديث حارثة بيان فوائد تتعلق بحديث حنظلة
٣٧	١٢٧	١٩١
بيان فوائد في قوله تعالى الله ولي الذين آمنوا	الباب الرابع في علمه وزهده وورعه ورفع همته وصبره	الباب السابع لما أشكل من كلام أهل الحقائق
٤٥	١٤١	١٩٨
بيان ان الأدلة نصبت محان يطالب الحق لامن يشهده	بيان ان أولياء الله اذا ظلموا على طبقات	الباب الثامن في كلامه في الحقائق والمقامات
٥٥	١٤٦	
بيان الخلاف في ان المحبة أتم أم الرضا	فائدة في أن أولياء الله تعالى	

* (تمت) *