

تشریح
(اردو)
بخاری

افادات

۱۔ نطب العالم مشر مولانا رشید احمد گوبی بریلوی

۲۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمانہ اللہ

قریب

مشر مولانا محمد عبد القادر قادری

کتب خانہ محمد علی بیگ پبلشرز
کراچی

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً

تشریحات بخاری (اردو)

جلد اول

افادت

قطب العالم مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ
شیخ العرب والعجم مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ
شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ

مرتبہ

استاذ العلماء مولانا محمد عبدالقادر قاسمی فاضل دیوبند

کتب خانہ مجیدیہ بیرون دیوبند گیت ملتان

عرضِ ناشر

حضرت شیخ العرب العجم مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی، مرحوم و منظور اور دیگر اکابر دیوبند کے فیوض کی عام اشاعت کے لئے قبل ازیں کتب خانہ مجید یہ لٹان نے تقریر ترقی شریف صحیح ثمال نبویؐ از افادات شیخ الاسلام مولانا مدنی، ر شائع کر چکا ہے، بجز اللہ وہ بہت قلیل عرصہ میں اترا دن اور بیرون پاکستان مقبولیت کا شرف حاصل کر کے ختم ہو گئی۔ اب استاذ العلماء حضرت مولانا محمد علی قادری، فاضل دیوبند نے علماء، طلباء اور عامۃ المسلمین کے برابر استفادہ کے لئے تشریحات بخاریؐ ۷ مرتب فرمائی ہے اس کی اشاعت کا فخر بھی ہمارے کتب خانہ مجید یہ کو حاصل ہو رہا ہے حضرت مولانا تقی مدظلہ نے حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنیؒ کے یہ افادات آج سے پچاس سال قبل ۱۳۶۰ھ میں جبکہ آپ شریک دورۂ حدیث تھے۔ قلمبند کئے تھے اپنے پچاس سالہ تندرستی تجربہ کے بعد ان افادات کا شائع ہونا یہ خالص علمی خدمت ہے جس پر ہم مولانا موصوف کے شکر گزار ہیں کہ انہوں نے ان علمی جواہر کو منظر عام پر لا کر ملتِ اسلامیہ پر ایک احسان کیا ہے جزاء اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔

تشریحات بخاریؐ کی پہلی جلد جو پہلے دو پاروں پر مشتمل ہے پیش خدمت ہے انشاء اللہ تعالیٰ باقی چار جلدیں جلد ہی کتابت اور طباعت کے مراحل طے کر کے منصفہ شہودہ پر آجا تیں گی۔ اللہ تعالیٰ ہماری ان مساعی کو قبول فرمائے آمین۔

ناشر

بلال احمد شاہ

عرضِ مؤلف

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی مرحوم و مغفور کے افادات تقریر ترمذی کے نام سے کتب خانہ مجیدہ لٹمان کی جانب سے شائع ہو کر قلیل عرصہ میں ختم ہو گئی۔ جسے علماء اور طلبہ کو بہت فائدہ پہنچا۔ جناب ناشر کی استدعا اور علامہ خالد محمود آف انگلینڈ کے مشورہ سے کہ اب ایک ایسی کتاب تیب کی جلتے جو مدلل متن بلیس ترجمہ اور افادات اکابر دیوبند پر مشتمل ہو جس سے علماء اور طلبہ کے ساتھ ساتھ عامتہ المسلمین بھی استفادہ کر سکیں چنانچہ اس ترتیب سے تشریحات بخاری کا آغاز ہوا۔

تجیۃ المسجد تک حضرت مولانا مدنی کے افادات ختم ہوتے اور کتاب الاستفتاء تک افادات مولانا محمد زکریا اختتام پذیر ہوتے، خدا کا کرنا کہ جناب شفیق منیر کما جی نے لامع الذاری ہتیا فرمادی تو اب قطب عالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کے افادات کا اضافہ ہوا۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کا حاشیہ بدستور جاری رہا۔ حضرت مولانا احمد علی سہارن پوری کے حاشیہ بخاری سے بھی استفادہ ہوا۔

اب تشریحات بخاری اس طرح مرتب ہوتی ہیں، (۱) متن، (۲) ترجمہ یا محاورہ (۳) تشریح از شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی مرحوم (۴) تشریح از قطب عالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی (۵) تشریح از شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی (۶) تشریح از محمد عبد القادر تاقمی فاضل دیوبند جو مختلف حواشی کا بخور ٹپ ہے مزید برآں بخاری جلد ثانی میں کتاب المغازی اور کتاب التفسیر میں پھر حضرت مولانا مدنی مرحوم کے افادات درج کئے گئے اس طرح ان اکلید کے افادات مختلفہ یکجا جمع ہو گئے جس نے کتاب کی افادیت کو چار چاند لگا دیئے۔ مگر منہ تھا کہ کتابت کے مراحل طے ہو جانے کے بعد طباعت کا کیا انتظام ہوگا، اندرون اور بیرون ملک مساعی رونے کا رلائی گئیں جو لا حاصل رہیں، جناب حافظ بلال احمد شاہد مالک کتب خانہ مجیدہ کتابت کی طرح طباعت کا بیڑا بھی اٹھالیا جس سے میرے حوصلے اور بلند ہو گئے اب یہ کتاب کتب خانہ مجیدہ لٹمان سے شائع ہو رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی مساعی کو شرف قبولیت سے نوازے۔

لفظ و اسلام

محمد عبد القادر تاقمی فاضل دیوبند مکان نمبر ۲۶۹
محلہ ٹی سٹیر خان کچھری روڈ لٹمان شہر

فہرست مضامین تشریحات بخاری از اکابر علماء دیوبند

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴	سند از شاہ دلی اللہ تا امام بخاری	۸	مقدمہ، تعریف علم حدیث، موضوع
۳۵	آغاز پارہ اول بحث وحی	۸	غرض و غایت اور دچہر تسمیہ
۳۸	حدیث انما الاعمال بالنیات کی بحث	۹	خبر اور حدیث میں فرق
۵۱	وحی کی چھ احادیث کی تشریح	۹	مؤلف اور موجد فن
۶۲	توجہ کے اقسام اربعہ	۹	علم حدیث کی تاریخی حیثیت
۹۸	حدیث ہرقل کی تشریح از شیخ مدنی	۱۰	انواع کتب احادیث
۱۱۲	مناسبت حدیث ترجمۃ الہدایہ از شیخ زکریا	۱۰	مقدمۃ الکتاب
۱۱۳	کتاب الایمان	۱۱	دچہر تسمیہ کتاب
۱۱۵	شیخ مدنی و شیخ زکریا کی طرف سے ایمان	۱۱	مؤلف کتاب
	کی شرعی تحقیق، مذاہب سبعہ اور ان کا رد	۱۲	احوال بخاری
	حب الرسول من الایمان اور	۱۴	مسئلہ خلق قرآن اور امام بخاری
۱۴۰	اسباب محبت کی تفصیل	۱۵	واقعہ امیر خالدا اور حادثہ وفات
۱۴۴	حلاوة الایمان کی حقیقت	۱۹	تخریج روایات میں محدثین کی شرائط
	علامتہ الایمان حیلہ الانصار، انصار کی	۲۰	ثلاثیات بخاری
۱۴۵	محبت ایمان کی نشانی ہے	۲۳	مراتب کتب حدیث
۱۴۶	بلا ترجمہ باب لانے کی توجیہات	۲۴	سند قاسمی من المدنی و سند مولانا کاندھلوی
۱۵۰	مناظر حدیث میں ائمہ اربعہ کا اختلاف	۲۵	کتاب کیف کان بدأ الوحی
۱۵۳	من الدین الغرار من الفتن، سوال الایمان کا بیان	۲۶	تحقیق کیف کان و غیرہ الفاظ حدیث

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	استاد کی خدمت سے علم میں برکت اور والدین کی خدمت	۱۶۶	ایمان اسلام اور دین میں ترادت یا تلازم ہے
۲۷۶	سے رزق میں برکت ہوتی ہے	۱۷۱	کفران العیش و کفران الاحسان سے کفر میں
۲۸۳	اصاعت نفس کے بارے میں علماء کے اقوال	۱۸۰	تشکیک بیان کر لہے تحقیق انیق قابل دید ہے
۳۲۰	قبض علم کی کیفیت	"	ایمان کی طرح علم کے بھی درجہ متفاد تہ ہیں
۳۲۲	نثائیات بخاری اور نثائیات امام ابو حنیفہ	۱۸۲	نفاق کے اقسام
۳۲۴	زیارت نبوی کے بارے میں قول فیصل	"	باب اقسام اسلام اور باب ایلة القدر کے
۳۲۶	حضرت علیؑ کے خصوصی علم کے بارے میں	"	در بیان پانچ ابواب کے فصل کی مولانا زکریاؒ
۳۲۹	کتابت میں غلطی ہو جاتے اس کا حکم	۱۸۴	عجیب وجہ بیان فرماتے ہیں
۳۳۲	حضرت ابو ہریرہؓ اور ابن عمرؓ کی منقولہ آیات کتوبریں	۱۹۹	کیت کے بعد کیفیت کے اعتبار سے ایمان
۳۳۴	حدیث قرطاس کی بحث	"	میں کمی و زیادتی کا بیان
۳۵۲	بحث روح کی حقیقت	۲۰۵	اتباع الجنائز من الایمان کی عجیب تشریح
۳۵۷	حضرت امام اعظمؒ کی دو مجلسیں ہوا کرتی تھیں	۲۱۴	دان لم تکن تراه مشاہدہ اور مراقبہ کی تحقیق
۳۶۴	کتاب الوضوء	۲۱۸	علامات قیامت کا بیان
۳۶۶	وضو کی فضیلت کہ میں در زطل آیت میں مدینہ میں	۲۳۰	بیعت کے اقسام
۳۶۷	ابواب وضو میں مشہور ترتیب کا لحاظ نہیں رکھا	۲۳۲	کتاب العلم
۳۷۵	پاؤں پر رش اور نفع کافی نہیں بلکہ غسل ضروری ہے	۲۳۳	علم کی فضیلت کے بارے میں حضرت عمرؓ کا ارشاد
"	استقبال اور استند بار قبلہ میں آٹھ مذاہب ہیں	"	صلیٰ بن ربیع کے بارے میں امام اعظمؒ کا ارشاد
۳۸۳	تین مشہور کا بیان ہے۔	۲۳۵	امانت کے معنی اور اس کی اصاعت
۳۸۵	مناط حکم میں اختلاف بین الائمہ الاربعہ	۲۳۹	صلوات محمدین کو بدعت کہنے والوں کا رد
۴۰۱	صغار اور کبار کے معافی کی بحث	۲۴۱	نحہ کی خوبیاں اطباء کی نظر میں
۴۰۲	حدیث نفس کے بارے میں محاکمہ	۲۵۹	اتما العلم بالعلم کے تحت علامہ شامی کا فتویٰ اور ملا علی قاری کا واقعہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۱۸	حاضرہ روزہ قضا کرے، نماز قضا نہ کرے اس کی حکمت۔	"	حضرت گنگوہی کا ارشاد کہ قرآن دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی جہنم میں نہیں جائے گا امام غزالی
۵۸۰	کتاب التیمم، تیمم کے معنی اور اس کے شرائط	"	کی اچھا العلوم سے پتہ چلتا ہے کہ کوئی جنت میں نہیں جائے گا۔
۵۸۵	فاقد الطہورین جس کو نہ پانی ملے اور نہ مٹی اس کا حکم	۴۰۲	
۵۹۸	نبی تعظیم فعلی کے لئے مبعوث تہا ہے ایک عجیب بحث	۴۰۳	مضمضہ اور استنشاق میں مذاہب کی تفصیل اور وضو کا طریقہ۔
۶۰۶	کتاب الصلوٰۃ		
۶۰۸	داقمہ معراج کی تفصیل اور ترجمہ مطرح صلوٰۃ ہے	۴۱۱	حضرت ابن عمرؓ پر چار اعتراضات اور ان کے جوابات
۶۱۶	شرائط صلوٰۃ میں سے دو جو مستتر ہے۔	۴۱۸	سوا کھلب میں آئمہ کے چار مذاہب ہیں
۶۶۱	کتاب القبلیہ، استقبال قبلہ شرط صلوٰۃ ہے	۴۲۷	نواقض وضو کی بحث اور اقوال آئمہ
۷۱۲	گمروں کو قبریں نہ بناؤ اسکے تین مطالب ہیں	۴۴۲	ماستعمل میں مذاہب آئمہ
۷۱۳	موضع عذاب روتے روتے گزر داسکی حکمت۔	"	سخن لاخرون فی الدنیا المتقدمون فی الآخرة
۷۱۷	آپ کی خصوصیت شفاعت ہے اس کی تشریح	"	کی حکمت، ہم دنیا میں آئے آخرت میں پہلے ہوں گے اس کی حکمت۔
۷۲۱	نوم المرأة فی المسجد کو نوم الرجال فی المسجد پر مقدم کرے کی توجیہ	۴۹۱	
۷۲۲	مدارس اور خانقاہیں بنانے کی اہل موجود ہے	۵۰۴	ہر سبق کے شروع کا خطبہ از شیخ مدنی رو پارہ دوم۔ کتاب الغسل۔
	حضرت جابرؓ کے اونٹ کے واقعہ سے کئی مسائل ثابت ہوتے ہیں۔	۵۰۵	غسل کے وقت صلاب اور عیث کا استعمال کرنا۔
۷۲۳		"	یہ معرکہ الاراء مذہب ہے اس کی توجیہات
۷۲۴	تھیجۃ المسجد میں پانچ ابحاث ہیں۔	۵۱۱	غسل کا سنون طریقہ
۷۲۸	حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں مسجد کی تبدیلی اور اس کی وجہ۔	۵۱۷	التقاخانیین کی بحث
"		۵۲۲	کتاب الحیض دم حیض، استخاضہ اور نفاس کی تعریف اور ان کے احکام۔
۷۳۰	حضرت امیر معاویہؓ صلح حدیبیہ کے بعد بائیں نہ ہے۔		عورت ناقص العقل والدین ہے
۷۳۱	حضرت علیؓ کے حق پر ہونے کی دلیل	۵۲۹	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۵۸	ضرورتِ وقت مسجد میں آواز بلند کرنا جائز ہے	۷۳۳	مسجد کی مثل جنت میں گھر ہو گا اس کی وجہ
۷۶۰	مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھنا منع ہے۔	۷۳۶	مسجد میں اشعار پڑھنا کیسا ہے
۷۶۲	مسجد میں چت لینا منع ہے۔	۷۳۷	مسجد میں آلاتِ حرب کی نمائش
۷۶۶	گھر اور بازار میں مسجد بنانا کیسا ہے۔	۷۳۹	انشرطی ولحم الولا کی مفصل بحث
	مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے آٹھ منازل	۷۴۱	آدابِ مسجد اور افعالِ نبوی در مسجد۔
۷۷۱	کی مسجدوں کا بیان۔		جنات پر حکومت کرنا حضرت سیماں کی
۷۷۲	مشاہد اکابر سے استنباطِ اک جائز ہے	۷۴۵	خصوصیت ہے۔
۷۷۹	سترۃ الامام سترۃ للمقوم ہو لیکن قرآۃ الامام	۷۴۶	قیدی اور مقررہ کو ستوں مسجد باندھا جائز ہے
	قرآۃ للمقوم نہ ہو۔ تعجب کی بات ہے۔		اسلام لانے سے پہلے یا بعد غسل کرنے کا حکم
۷۸۵	کہ سترہ میں طواف کرنے والوں کے پیچھے بغیر	۷۴۷	اس میں تمہ کا اختلاف ہے اس کا بیان۔
	سترہ کے نماز جائز ہے۔		صحابی کے عصا کا روشن ہونا صحابی کی کرامت
۷۹۱	حیوان کا سترہ بنانا کیسا ہے۔	۷۵۰	ادرنی اکرم صلعم کا معجزہ ہے۔
۷۹۵	نمازی کے آگے سے گزرنے والے کا گناہ۔	۷۵۱	بلا ترجمہ باب لانے کی وجوہات
۷۹۸	عورت کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم۔	۷۵۲	صحابہ کرام کی کلامات ذکر نہ کرنے کی وجہ۔
۷۹۹	عورت کا آگے سے گزرنے کا قطع صلوة نہیں۔	۷۵۳	حضرت صدیق اکبرؓ کی فضیلت کا ثبوت۔
۸۰۳	اہم بخاری کے نزدیک مسرۃ ناقضہ نہیں	۷۵۷	مساجد کے دروازے بند کرنا جائز
			مصلحت کی بناء پر ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

سُبْحٰنَكَ وَبِحَمْدِكَ يَا اَرْسَلَ لِيْ رَسُوْلًا لِّكَرِيْمٍ -

مَقَدِّمَةٌ

علم حدیث کی تعریف | یہ وہ علم ہے جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال

و احوال معلوم ہو جائیں۔

موضوع علم حدیث | علم حدیث کا موضوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات اس

حقیقت سے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔

غرض و غایت علم حدیث | وہ دعائیں اور فضیلتیں حاصل کرنا ہے جو احادیث پڑھنے پڑھانے

دالوں کے لئے احادیث میں وارد ہوئی ہیں۔

دوسری غرض یہ بیان فرمائی گئی ہے کہ دین کا مدار علم حدیث پر ہے۔ کیونکہ اصل دین یعنی قرآن پاک تو مجمل ہے۔ اس کی تبیین و توضیح احادیث سے ثابت ہے۔ تیسری غرض مولانا زکریا کاندھلوی کے نزدیک یہ ہے کہ حدیث جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہے۔ ہم محبت رسول ہیں۔ محبوب کے کلام کو جب پڑھا جائے تو ایک قسم کی لذت و علاوت اور رغبت پیدا ہوتی ہے۔ غرضیکہ علم حدیث کی تعریف جس کا خلاصہ تدبر ہے۔ علم حدیث کا موضوع جن کا خلاصہ عظمت ہے اور اس کی غرض کا خلاصہ لذت ہے۔

وجہ تسمیہ | اس فن کا نام حدیث ہے۔ حدیث حادث کے معنی میں ہے۔ قرآن مجید تو اللہ

تعالیٰ کا کلام ہے۔ جیسے ذات باری تعالیٰ قدیم ہے۔ تو اس کی صفت بھی قدیم ہوگی۔ حدیث حضور

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہے تو لامحالہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح یہ بھی حادث ہوگا۔

ان کے ماسوا کوئی علم ہے ہی نہیں۔ علم فقہ قرآن و حدیث کے معارض و منافی نہیں بلکہ علم فقہ ان دونوں کا خلاصہ ہے۔ کہ فقہار کرام نے غور و فکر کر کے قرآن و حدیث کے مسائل کو آسانی کے واسطے ایک جگہ جمع کر دیا۔ جیسے حدیث میں بحالت صیام اپنی بیوی کا بوسہ لینے کی اجازت بھی ہے اور ممانعت بھی۔ عامی کے لئے مشکل پیش آگئی تو مجتہدین نے غور و فکر کر کے بتلا دیا کہ حدیث ہی جو ان کے لئے ہے۔ اور حدیث اباحت بوڑھے کے لئے۔ کیونکہ جو ان بے قابو ہو سکتا ہے مگر بوڑھا نہیں ہوگا۔

دوسری وجہ تسمیہ یہ بتلائی گئی کہ حدیث کے معنی بات کے ہیں۔ چونکہ علم حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں ہیں اس لئے ان کو حدیث کہا جاتا ہے۔ حدیث و خبر میں فرق بیان کیا جاتا ہے کہ حدیث تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے اور خبر کا اطلاق آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے اخبار ملوک پر بھی ہوتا ہے۔ غرضیکہ دونوں میں عام و خاص کی نسبت ہے۔

مؤلف اور موجد فن عام طور پر مشہور ہے کہ حدیث کی تدوین حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے ایک سو برس بعد ہوتی ہے۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص احادیث لکھا کرتے تھے۔ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احادیث کا ایک مجموعہ تھا جو انہوں نے اپنے بیٹے کے نام پر لکھا تھا۔ اس مجموعہ کی چھ احادیث امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں روایت کی ہیں اور اسی مجموعے کی ستوں کے قریب احادیث مسند بزار میں ہیں۔ لہذا حدیث کی کتابت اور جمع تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں ہو چکی تھی۔ البتہ کتابی شکل میں یہ ذخیرہ بعد میں منتقل کیا گیا۔

علم حدیث تاریخی حیثیت سے یہ ایک تاریخی اور مسلم مسئلہ ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز جو خلف راشدین میں شمار ہوتے ہیں اور پہلی صدی کے مجدد ہیں۔ انہوں نے امرار اجناد کو لکھا کہ میں علم حدیث کے اندر اس یعنی مثنیٰ اور ذباب علم کا خوف کرتا ہوں۔ لہذا اپنے اپنے بلاد کے علماء کو حکم کریں کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو جمع کریں۔ چنانچہ عام محدثین اور مؤرخین کا اس پر اتفاق ہے۔ کہ سب سے پہلے حدیث کے مدون امام ابن شہاب زہری

الموتوفی ۱۲۵ھ میں۔ اور بعض محققین کی رائے یہ ہے کہ سب سے پہلے مدون محمد بن ابی بکر بن حزم ہیں۔ جن کی وفات ۱۲۰ھ میں ہوئی ہے۔ وجہ ترجیح یہ بیان کی جاتی ہے کہ امام بخاریؒ نے باب کیف یقبض العلم کے ذیل میں جو حضرت عمر بن عبدالعزیز کا خط نقل کیا ہے۔ ان میں انہی کا نام مذکور ہے۔ بہت ممکن ہے کہ ایک امیر نے ابو بکر بن حزم کو اور دوسرے نے ابن شہاب زہری کو حکم دیا ہو۔ زمانہ دونوں کا تقریباً ایک ہی ہے۔ بعض حضرات نے دیگر اسما گرامی بھی ذکر کئے ہیں۔

انواع کتب احادیث | حدیث پاک کے آٹھ ابواب ہیں۔ عقائد۔ احکام۔ تفسیر۔ تاریخ۔ رقائق۔ آداب۔ مناقب۔ فتن۔ جو کتاب ان آٹھ ابواب پر مشتمل ہو اس کو جامع کہتے ہیں۔ جیسے جامع بخاری۔ جامع ترمذی۔

سنن اس کتاب کو کہتے ہیں جس کے ابواب فقہی طریقہ پر ہوں۔ جیسے سنن ابوداؤد و سنن نسائی۔ **مسند** وہ کتاب جس میں ہر صحابی کی ہر روایت کو ایک جگہ ذکر کیا جائے۔ جیسے مسند امام احمد بن حنبلؒ۔

معجم وہ کتاب جس میں احادیث کی تخریج شیوخ کی ترتیب پر ہو۔ جیسے معجم طبرانی۔ **مستدرک** کسی کتاب کی شرط کے مطابق کسی روایت کو ذکر کیا جائے جس کو مصنف کتاب نے ذکر نہ کیا ہو۔ جیسے مستدرک حاکم۔ **مستخرج** کسی کتاب کی احادیث کو اپنی سند کے ساتھ بیان کرنا بشرطیکہ مصنف اصل حائل نہ ہو۔ جیسے مستخرج ابوعوانہ۔

اعراض مصنفین امام ترمذیؒ کے پیش نظر اختلاف ائمہ کو بتلانا ہے۔ امام ابوداؤدؒ کا ذلیفہ مستدرک ائمہ کو بتلانا ہے۔ امام بخاریؒ کا مقصد استنباط مسائل ہے۔ مسلم شریف کا ذلیفہ صحیح احادیث کا جمع کرنا ہے۔ امام نسائیؒ کا مقصد احادیث کی لیلیہ نھیۃ کا بیان کرنا ہے۔ ابن ماجہ کے اندر تمام احادیث گڈ مڈ ہیں۔

مقدمۃ الکتاب | وجہ تالیف کتاب۔ حضرت امام بخاریؒ نے بچپن میں ایک خواب دیکھا کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر مکھیاں بیٹھی ہوئی ہیں اور میں ان کو اڑا رہا ہوں۔ انہوں نے یہ خواب اپنے استاد اسحق بن راہویہ کو سنایا۔ انہوں نے یہ تعبیر دی کہ انت نذاب الکذب عن

احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی تم کسی وقت میں انشاء اللہ تعالیٰ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث کے ذخیرے سے ان حدیثوں کو نکالو گے جو ضعیف یا موضوع ہیں۔ اس کے بعد ایک مرتبہ ان کے استاذ نے ان سے فرمایا کہ تم ایسی کتاب لکھو جس کی سب احادیث صحیحہ ہوں۔ ان کو بھی دلولہ اور شوقی ہوا۔ چنانچہ احادیث کے اقسام ثمانیہ کی احادیث صحیحہ اپنی کتاب جامع بخاری میں جمع فرمائیں۔ اس کے علاوہ سب سے بڑی خصوصیت جو امام بخاریؒ کی ساری کما فی قرار دی جاسکتی ہے۔ وہ ان کے تراجم ہیں۔ یعنی احادیث سے مسائل کا استنباط کرنا اسی وجہ سے حضرات علماء کرام نے باقاعدہ اس میں تصنیفات فرمائی ہیں۔ حضرت شاہ دلی اللہ نے تراجم بخاری کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔ دیے ایک رسالہ اردو میں حضرت شیخ الہند نے الابواب والتراجم کے نام سے لکھا ہے۔ نیز باعلماء عظام نے بخاری شریف کی بہت سی تفصیلتیں اپنے تجربات کے بعد لکھی ہیں۔ مثلاً جس جہاز میں بخاری شریف کا نسخہ ہوگا۔ وہ جہاز سمندر میں نہیں ڈوبے گا۔ کسی مریض کے لئے اُسے پڑھا جائے تو وہ شفا یاب ہوگا۔ مشکل کام آسان ہوگا۔

وجہ تسمیہ کتاب | اس کتاب کا نام الجامع المند الصیغ من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سننہ و ایامہ۔ جامع تو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس کے اندر آٹھوں ابواب مذکور ہیں۔ مند اس لئے کہ جتنی روایات ہیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بالرفع منقول ہیں۔ اور آثار وغیرہ بالرفع آگئے ہیں۔ صحیح اس وجہ سے فرمایا کہ اس کے اندر احادیث صحیحہ کا ذخیرہ مذکور ہے۔ کوئی راوی اس کے اندر ضعیف نہیں ہے۔ من حدیث کی قید اس لئے بڑھائی کہ اس کے اندر ساری احادیث ہیں۔ **سننہ** اس لئے زائد کیا تاکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریرات بھی اس میں داخل ہو جائیں۔ اور **ایامہ** سے وہ دقائق اور حالات مراد ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پیش آئے۔ بہت سی احادیث امام نے ایسی ذکر فرمائی ہیں جو نہ تو قولی ہیں نہ فعلی ہیں۔ اور نہ تقرری جس کی وجہ سے بہت سے شراح کو اشکال ہو رہا ہے۔ پورے نام پر غور کرنے سے یہ اشکال رفع ہو جاتے ہیں۔

مؤلف کتاب اس کتاب کے مؤلف امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاریؒ ہیں۔ ان کا سلسلہ نسب یہ ہے۔ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن میسر بن بردویہ الجعفی البخاری۔ جعفی جعفی کی طرف

نسبت ہے جو عرب کا ایک قبیلہ ہے۔

بر دو یہ بامفتوحہ بعدہ راتشم وال کسورہ بردو یہ۔ یہ فارسی کی لغت ہے اور فارسی بھی ملک بخارا کی بر دو یہ فارسی میں کاشتکار کہتے ہیں۔ یہ کھیتی کرتے تھے اور نجوسی تھے۔ حالت کفر میں ہی ان کا انتقال ہوا۔ ان کے صاحبزادے مغیرہ ہیں یہ مسلمان ہیں اور ایمان جعفری جو اس وقت کابل و بخارا اور سمرقند کے حاکم اور عرب کے باشندے تھے یہ ان کے ہاتھ پر ایمان لائے۔ یہ تمام علانیہ حضرت عمرؓ کے زمانے سے لے کر حضرت عثمانؓ کے زمانہ تک مفتوح ہو چکے تھے۔ عرب کے اندر جن طرح ولأمعاقده اور ولأموالات کی نسبت ہوتی ہے۔ اسی طرح موالات اسلام کی بھی نسبت ہوتی ہے اسی اعتبار سے ان کو مغیرہ جعفری کہتے ہیں۔ اسماعیل امام بخاری کے والد ماجد ہیں۔ ابراہیم کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔ اسماعیل امام مالکؓ کے تلامذہ میں سے ہیں۔

احوال بخاری | امام بخاریؒ تیرہ شوال ۱۹۴ھ کو بعد نماز جمعہ پیدا ہوئے۔ امام بخاری کی بصارت بچپن میں جاتی رہی تھی۔ ان کی والدہ نے خوب دعائیں کیں۔ خواب میں حضرت سیدنا ابراہیم علیہ وعلیٰ نبینا السلام کی زیارت ہوئی۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیرے بچے کی آنکھیں دست کر دیں بیدار ہوئیں تو دیکھا کہ امام بخاریؒ بالکل تندرست ہیں۔ امام بخاریؒ بمقام خرمینگ جو سمرقند کے مضافات میں ایک گاؤں ہے۔ شنبہ کی رات جو عید الفطر کی بھی شب تھی ۲۵۶ھ میں انتقال فرمایا۔ جنگ آکر دعا فرمائی تھی۔ رمضان شریف میں ہی دعا قبول ہوئی۔ کل عمر باٹھ سال ہوئی۔ امام بخاریؒ کی تاریخ پیدائش اور تاریخ وفات یاد رکھنے کا آسان طریقہ یہ ہے۔ صدق حمید نور۔ ترجمہ پانچ کہا جمید نے کہ وہ نور تھے۔ ابجد کے حساب سے صدق کے ایک سو چورانوے نمبر نکلتے ہیں۔ تو وہ سن پیدائش ہے۔ وہ عمر ہے لفظ کے جو باٹھ نمبر ہیں وہ ان کی کل عمر ہے۔ اور نور کے کل نمبرات دو سو چھپن ہیں یہ حضرات امام کاسن وفات ہے۔ میلادہ صدق و ماش حمیداً و فقضی فی نور بچپن سے ذہین اور زکی تھے۔ دس سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کیا۔ ان کو احادیث کے یاد کرنے کا بڑا شوق تھا۔ جب دس برس کی عمر میں مکتب سے تو علماء بخارا کے حلقہ تدریس میں آنے جانے لگے۔ امام بخاریؒ کے والد ماجد (اسماعیل) کا انتقال اسی وقت ہو چکا تھا۔ جبکہ حضرت امام بخاریؒ بالکل بچے تھے۔ والد نے انتقال کے وقت فرمایا تھا کہ میرے مال میں ایک پیسہ بھی مشتبہ نہیں ہے۔ اسی مال سے امام بخاریؒ کی پرورش اور تربیت ہوئی

علماء بخارا میں سے ایک محدث امام داخلی ہیں جن کی مجلس تخریث میں شرکت کرنے لگے۔ اس مجلس میں بڑے بڑے علماء شرکت کرتے تھے۔ یہ بے چارے بھی ایک کوٹنے میں بیٹھ جاتے تھے۔ جس سے ایک دلولہ اور شوق پیدا ہوا۔ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ حضرت اساذ داخلی نے کسی حدیث کی سند اس طرح پڑھی۔ حدیثنا سفیان عن ابی الزبیر عن ابراہیم امام بخاری دور ایک کوٹنے میں بیٹھے ہوئے تھے وہیں سے فرمایا کہ عن ابی الزبیر صحیح نہیں ہے۔ انہوں نے نہ سنا پھر زور سے کہا۔ کہ ابو الزبیر نے ابراہیم سے نہیں سنا۔ کیونکہ ان کا تقار ابراہیم سے ثابت نہیں بلکہ یہ زبیر بن عدی ہیں۔ یہ سن کر محدث داخلی مکان میں تشریف لے گئے۔ کتاب کے ایک پرانے نسخہ میں دیکھا۔ تو فی الحقیقت اس میں عن ابی الزبیر کی بجائے عن الزبیر تھا۔ تو اسٹاذ نے مجمع میں اعلان کیا کہ واقعی لڑکا صحیح کہتا ہے۔ لوگوں کو ان کی ذہانت پر تعجب ہوا۔ اور اسی دن سے اسٹاذ داخلی کی نظر میں مقبول اور دقیق بن گئے۔ گیارہ برس کی عمر میں علماء بخارا کی تمام احادیث یاد کر لیں۔ سولہ برس کی عمر میں اپنی والدہ اور بھائی احمد کے ساتھ حج کے لئے گئے۔ باقی سب حضرات واپس آ گئے۔ امام بخاری وہیں رہ گئے۔ جہاں جہاں مشہور علماء تھے ان کے ہاں جا کر احادیث یاد کر لیں۔ روایات کو مع اسانید کے ایک مرتبہ سن کر یاد کر لیتے تھے۔ حامد بن اسماعیل ان کے ہم سبق ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم جب اساتذہ کے پاس جاتے تھے تو ہمارے ساتھ سامان کتابت ہوتا تھا، ہم سن کر لکھ لیتے تھے۔ امام بخاریؒ نہیں کہتے تھے۔ ہم نے ان سے کہا کہتے کیوں نہیں۔ سماع کافی نہیں ہے۔ وقت کیوں ضائع کرتے ہو۔

اول اول تو امام بخاریؒ خاموش رہے لیکن جب لوگوں نے خوب جُرا بھلا کہنا شروع کیا اور تلک کر لے لگے تو انہوں نے فرمایا کہ ہم آٹھ دن سے شیخ کے پاس آرہے ہیں اور شیخ نے پندرہ ہزار حدیثیں بیان فرمائی ہیں۔ امام بخاریؒ نے ان پندرہ ہزار احادیث کو مع اسانید سنا دیا۔ اور وہ کھنے والے امام بخاریؒ کے سنانے پر اپنے کھنے ہوئے کی تصحیح کرتے تھے جس پر سب حضرات نے تعجب کیا۔ الغرض **تقوڑے** ہی عرصہ میں ان کی شہرت ہو گئی۔ تقوڑی عمر میں علم حاصل کیا۔ اور تقوڑی ہی عمر میں پڑھانا شروع کر دیا کہ مافی دہرہ شجرۃ چہرے پر کوئی بال نہیں تھا۔ اٹھارہ سال کی عمر میں ایک کتاب قضا یا صحابہ و تابعین کے نام سے مدینہ پاک میں لکھی امام بخاریؒ خود فرماتے ہیں کہ مجھے اس وقت عبد اللہ بن مبارک جو امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد ہیں۔ اور وکیع کی تمام کتابیں حفظیاد

ہو گئی تھیں۔ دوسری تالیف تاریخ کبیر ہے جو آپ نے چاند کی روشنی میں لکھی تھی۔ حضرت امام بخاریؒ کی قوت حفظ ضرب المثل ہے۔ دس سال کی عمر میں اپنے استاد امام داخلی کو لقمہ دیا تھا جب کوئی آدمی کسی خاص چیز میں مشہور ہو جاتا ہے تو پھر اس کا امتحان بھی لیا جاتا ہے۔ چنانچہ دو واقعے ایک سمرقند کا دوسرا بغداد کا پیش آیا۔ بغداد کا قصہ زیادہ مشہور ہے۔ کہ آپ جب وہاں تشریف لے گئے تو وہاں کے دس علماء نے آپس میں مشورہ کے بعد تنوٰ احادیث تلاش کیں۔ اور ہر ایک نے دس دس احادیث اپنے ساتھیوں پر تقسیم کر دیں۔ اور ان کی سند اور متن یعنی مفہوم حدیث کو ایک دوسری کی جگہ رد و بدل کر دیا۔ جب امام بخاریؒ ایک بڑے مجمع میں تشریف لائے تو ہر ایک نے بڑی عقیدت کا اظہار کیا۔ پھر عرض کیا کہ ہم لوگ کچھ احادیث حضرت کو سنانا چاہتے ہیں۔ امام بخاریؒ نے فرمایا سادو۔ اس پر ہر ایک نے نمبر وار احادیث سنا کر دریافت کیا کہ یہ حدیث کیسی ہے۔ امام بخاریؒ ہر ایک کے جواب میں لاوری فرماتے رہے یعنی مجھے معلوم نہیں۔ اب لوگوں میں اشارے ہونے لگے۔ کہ بس یہی ہیں جن کا بڑا شہرہ ہے۔ جب سب سا چکے تو امام بخاریؒ نے اول سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم نے جس طرح حدیث پڑھی ہے غلط ہے۔ صحیح یہ ہے۔ پھر ہر ایک کو نمبر وار اس کی غلط حدیث اور اپنی صحیح حدیث سنائی۔ یہاں کمال یہ نہیں کہ پوری تنوٰ احادیث مع سندیں بلکہ اصل کمال یہ ہے کہ ان کی اسانید اور احادیث منقلبہ کو صحیح کر کے نمبر وار سنا دیا۔ غرضیکہ امام بخاریؒ کے صرف ہم عصر علماء اور تلامذہ ہی آپ کی فضیلت کے معترف نہیں بلکہ ان کے اساتذہ بھی ان کی تعریف کرتے ہیں۔ حضرت علی بن مدینیؒ جو ائمہ حدیث میں سے ہیں۔ جن کے متعلق خود امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے آپ کو کسی کے سامنے ذلیل نہیں پایا سوائے علی بن مدینی کے جب علی بن مدینیؒ سے یہ کہا گیا تو انہوں نے فرمایا ذرہ فائہ لایزلی مثله امام احمد بن حنبلؒ بھی ان کی بڑی تعریف کرتے ہیں۔ کہ سرزمین بخارا نے امام بخاریؒ جیسا کوئی پیدا نہیں کیا۔ اور بعض میں ہے کہ زمین بخارا نے چار اعلیٰ درجہ کے آدمی نکلے۔ مگر سب سے اقدم امام بخاریؒ ہیں۔

مسئلہ خلق قرآن اور امام بخاری

جس طرح آج کل علماء کرام میں کسی معاصر کی رفعت نہیں سنی جاتی اس طرح پہلے زمانے میں بھی یہی دستور تھا۔ چنانچہ امام بخاریؒ کے معاصرین کو بھی امام صاحب سے حسد پیدا ہوا۔ جہاں جہاں ان کا شاندار

استقبال ہوتا۔ وہیں کچھ حاسدین اس کا رد عمل بھی کرتے چنانچہ بہت سی جگہ سے مار پیٹ کر نکلے گئے۔ بہت سے لوگوں نے گالیاں دیں۔ اس زمانہ میں ایک مسئلہ خلقِ قرآن کا بہت زور شور سے چل رہا تھا۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ اور امام بخاریؒ جو کچھ ایک مرتبہ کے ہیں۔ اس لئے ان دونوں کو اس مسئلہ میں بڑی بڑی مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا بہت سی مرتبہ جل بھیجے گئے۔ بہت سے علمائے کوڑے کھائے۔ تکلیفیں اٹھائیں مگر جھے رہے۔ چونکہ امام احمد بن حنبلؒ امام بخاریؒ کے استاد ہیں۔ اس لئے ان کا زمانہ پہلے کا ہے۔ اور امام بخاریؒ کا بعد کا ہے۔ امام احمدؒ کے زمانہ میں معتزلہ کا بہت زور تھا اور سلاطین وقت بھی انہی کے ساتھ تھے۔ معتزلہ کا کہنا تھا کہ یہ قرآن حادث ہے مخلوق ہے لفظ کن سے پیدا کیا گیا ہے۔ ان پر رد کرنے کے لئے حنابلہ حضرات کا میدان میں آنا پڑا اور معتزلہ کا رد کرتے ہوئے کہا کہ قرآن پاک قدیم ہے اور یہ دستور چلا آ رہا ہے کہ جب کوئی مقتد کسی چیز کے متعلق رد کرتا ہے تو خوب زور شور اور مبالغہ سے تردید کرتا ہے اس کے خدام اور مرید بڑے کی بات کو خوب زور شور سے اچھال کر پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے ایک قدم اور بڑھایا کہ یہ قرآن مجید قدیم ہے اس کے الفاظ بھی قدیم ہیں اور یہ دختیں یعنی گتہ بھی اور کاغذ بھی قدیم ہے۔ ان مبالغہ آرائیوں کو جب امام بخاریؒ نے دیکھا تو بڑی شدت سے حنابلہ کا رد کیا اور لفظی بالقرآن مخلوق یعنی جو الفاظ قرآن پاک کے ہیں اپنی زبان سے بول رہا ہوں یہ مخلوق اور حادث ہیں۔ اور جو اس سے خلاف ہے وہ کافر ہے۔ اس سلسلہ میں حنابلہ اور امام بخاریؒ کا حنابلہ کے مقابلہ میں اتنا اختلاف ہوا کہ امام احمدؒ نے معتزلہ کے مقابلہ میں حنابلہ نے امام بخاریؒ کی خبر لی۔ چنانچہ امام بخاریؒ جہاں جاتے ابتلا میں پھنس جاتے حتیٰ کہ آخر میں سب جگہ سے مایوس ہو کر اپنے وطن مالوف بخارا واپس تشریف لے گئے۔

واقعہ امیر خالہ اور حادثہ فاجحہ | اس وقت بخارا میں امیر خالہ نامی حاکم تھا بخارا پہنچ کر یہ واقعہ پیش آیا کہ لوگوں نے امام بخاریؒ سے ایک مسئلہ دریافت کیا کہ اگر بکرہ ہی کا دودھ دو بچے پی لیں تو کیا ان میں رضاعت ثابت ہوگی۔ امام صاحب نے فرمایا کہ ہاں رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ بعض حاسدین نے خوب شور مچایا۔ ابو حفص کبیر حنفی کو کہلا بھیجا کہ تم حدیث پر رہو۔ فقہ دانی نہ کرو۔ فقہ وراس کے مسائل ہم لوگوں کے لئے رہنے دو۔ اس کے بعد امیر خالہ نے امام بخاریؒ کو کہلا بھیجا کہ میرے لڑکے آپ سے حدیث پڑھنا چاہتے ہیں آپ کسی وقت آکر ان کو پڑھا دیا کریں۔ امام صاحب

نے جو ابابکھلا بھیجا کہ مجھے حدیث پاک کو ذلیل نہیں کرنا جسے پڑھنا جو میرے پاس آکر پڑھے امیر نے اس کو منظور کر لیا اور کہا کہ میں اپنے بچوں کے ہمراہ مزدور حاضر ہوں گا لیکن شرط یہ ہے کہ اس وقت دو سہرے لوگ وہاں تعلیم کے لئے موجود نہ ہوں۔ صرف میرے لڑکے کے تعلیم حاصل کریں گے۔ حضرت امام صاحب نے اس کو بھی منظور نہیں فرمایا۔ اور کہا کہ سب بچے پڑھنے میں برابر ہیں۔ امیر کو اس بات پر غصہ آ گیا۔ اس نے امام صاحب کو بخارا سے نکل جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ امام بخاریؒ بخارا سے نکل گئے نکلنے وقت دعا کی کہ اے اللہ! جس طرح اس امیر نے مجھ کو نکالا، تو بھی اس کو ذلیل کر کے یہاں سے نکال دے۔ ایک ماہ سے پہلے ہی اس امیر سے کوئی حاکم اعلیٰ کسی بات پر ناراض ہو گیا اور حکم دیا کہ اس معزول امیر کا منہ کالا کر کے گدھے پر سوار کر کے پورے شہر میں پھیر کر اؤ۔ تو امام بخاریؒ نے وہاں سے سمرقند کا قصد فرمایا۔ راستہ میں خرتیگ مقام پر کچھ رشتہ دار تھے۔ رمضان کی آمد کی وجہ سے وہاں قیام فرمایا۔ اسی دوران سمرقند سے اطلاع آئی کہ یہاں فضا تمہارے موافق نہیں ہے۔ حضرت امام بخاریؒ کو اس

خبر سے بہت رنج و غم ہوا۔ اور یہ دعا فرمائی۔ اللہم ضاقت علی الارض فما رجبت فاقبضنی
 الیک یہ دعا آپ نے اخیر عشرہ میں فرمائی جو قبول بھی ہو گئی۔ چنانچہ عید کی رات وفات پائی اور عید الفطر
 یوم ثننبہ ۲۶؎ بعد نماز ظہر اس مجسمہ نور کو مقام خرتیگ میں دفن کر دیا گیا۔ دفن کے بعد سنا ہے کہ مدتوں
 آپ کی قبر مبارک سے نہایت زور دار خوشبو مہکتی رہی۔

بخاری شریف کے متعلق مؤرخین کی رائے یہ ہے
 کہ اس کو سولہ سال کی مدت میں لکھا گیا۔ لیکن کب

کتاب بخاری شریف

تصنیف ہوئی اور کب ختم ہوئی۔ اس کے متعلق حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی مرحوم کی رائے یہ ہے۔ کہ
 حضرت امام بخاریؒ نے اس کتاب کو ۲۱۶؎ میں لکھنا شروع کیا۔ جبکہ امام بخاریؒ کی عمر تیس سال تھی اور
 اور ۲۳۳؎ میں اس کی تالیف سے فارغ ہوئے۔ جس کی دلیل بھی آپ نے بیان فرمائی ہے۔

سبب تالیف | مشہور یہ ہے کہ حضرت محمد بن اسحاق راہویہ استاد امام بخاریؒ کو کسی شخص نے آ
 کر کہا کہ کیا ہی اچھا ہوتا کہ ایسی مختصر کتاب لکھی جاتی جس میں سب احادیث صحیحہ جمع ہوں۔ یہ بات امام بخاریؒ
 کے دل میں گھر گئی۔ دوسری بات یہ بیان کی جاتی ہے کہ امام بخاریؒ نے ایک خواب دیکھا تھا کہ میں
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک پر سے کھیناں اڑا رہا ہوں۔ ان کے استاد محمد بن اسحاق راہویہ

نے یہ تعبیر دی کہ تم کسی وقت میں مہنور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث کے ذخیرہ سے ان حدیثوں کو علیحدہ کر دو گے جو ضعیف یا موضوع ہیں۔ چنانچہ اس کے بعد امام بخاریؒ نے اپنی یہ تالیف شروع کر دی۔ عام طور سے بخاری شریف کے متعلق دو قسم کی روایات ملتی ہیں۔ اول یہ کہ امام بخاریؒ نے یہ کتاب روضۃ من ریاض الجنۃ میں غسل کر کے لکھی۔ دوسری روایت یہ ہے کہ حطیم میں لکھی۔ اب اس پر یہ اشکال ہے کہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں مدت قیام سولہ سال نہیں ہے۔ بلکہ زادہ سے زادہ تین چار سال ہے۔ اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ سولہ برس تو ساری کتاب کے لکھنے کے ہیں اور تراجم سارے کے سارے ایک ہی مرتبہ روضۃ مطہرہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں بیٹھ کر لکھے اس کے بعد جتنی جتنی احادیث ملتی رہیں ان کو چھانٹ چھانٹ کر لکھتے رہے۔ اس کی تائید خود امام بخاریؒ کے اس مقولہ سے ہوتی ہے کہ میں نے ایک حدیث مدینہ میں سنی اس کو بصرہ میں لکھی۔ بصرہ میں سنی تو شام میں لکھی شام میں سنی تو کوفہ میں لکھی۔ ربا یہ سوال کہ حطیم کعبہ اور روضۃ مطہرہ میں تو کافی فاصلہ ہے یہاں پر کس طرح جمع کریں گے تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے بخاری تین بار تصنیف کی ہے۔ اور مصنفین کا قاعدہ ہے کہ ہتم باثان تصنیف میں بار بار نظر ثانی کی جاتی ہے تب بیض کی تسوید کی جاتی ہے۔ ممکن ہے امام بخاریؒ نے تسوید حطیم میں کی ہو اور تب بیض روضۃ مطہرہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں کی ہو یا اس کے برعکس ہو۔ اس سے جو نسخوں میں اختلاف ملتا ہے کہ کہیں باب ہے اور روایت نہیں۔ اس کا جواب بھی نکل آیا کہ تراجم سارے کے سارے ایک مرتبہ لکھے پھر روایات تلاش کر کے لکھیں۔ چنانچہ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک لاکھ صحیح احادیث اور دو لاکھ غیر صحیح احادیث یاد رکھتا ہوں اور ان کو چھ لاکھ حدیثوں سے چھانٹ چھانٹ کر اخذ کیا ہے۔ چنانچہ امام ترمذیؒ نقل فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے جس روایت کی تخریج کی ہے وہ صحیح ہے۔ بہت سی صحیح روایات کو چھوڑ دیا ہے طوالت کے خوف سے۔ البتہ جن کو اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔ وہ سب صحیح ہیں چنانچہ مسند امام احمدؒ کا پڑھنا تو بجائے خود اس کا مطالعہ نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ لوگوں کی ہمتیں قاصر ہیں تو امام بخاریؒ نے اختصار سے کام لیا۔ اور روایات صحیحہ کو جمع کر دیا۔ اگرچہ امام مسلمؒ اور مستدرکؒ نے بھی احادیث کو جمع کیا ہے۔ ہاں امام مسلمؒ جب تک اپنی کتاب لکھتے رہے امام بخاریؒ سے ملنے کی نوبت نہیں آئی۔ امام مسلمؒ اتصال سند کے متعلق وہ ثبوت لغاؤ کو ضروری نہیں سمجھتے۔ ان کے

نزدیک امکان بقا رہی ہو تو کافی ہے۔ امام بخاریؒ ثبوت لقار کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ خواہ ایک مرتبہ ہی کیوں نہ ہو۔ جس پر امام مسلمؒ نے امام بخاریؒ کو سخت الفاظ میں یاد کیا ہے۔ لیکن جب امام بخاریؒ سے ملاقات ہوئی اور آپس میں مذاکرات کی نوبت آئی تو علامہ حافظ ابن حجرؒ نقل فرماتے ہیں کہ پھر تو امام مسلمؒ امام بخاریؒ سے اس طرح سوال کرتے تھے جیسے کمزور بچہ اپنے استاد سے پوچھتا ہے۔

الغرض امام بخاریؒ نے چھ لاکھ احادیث سے انتخاب کر کے بخاری مکملی جن کی تعداد میں اختلاف ہے۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ کل احادیث مکررات کو شمار کر کے ساڑھے سات ہزار ہیں اور بغیر مکررات کے ساڑھے تین ہزار لیکن حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ کل احادیث نو ہزار ہیں مکررات حذف کر کے صرف ڈھائی ہزار باقی رہ جاتی ہیں۔ لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ بخاری کی احادیث کے صحیح ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ بقیہ کتابوں میں جو احادیث ہیں وہ غلط ہیں بلکہ وہ بھی صحیح ہیں۔ فرق شرائط کا ہے۔ اتصالِ سند کی تین حالتیں ہیں۔ ثبوت لقار۔ عدم ثبوت لقار اور امکان لقار۔ امکان لقار سے ایسی روایات جو عن عن کے ساتھ ہیں اتصال پر معمول ہیں یا نہیں۔ امام بخاریؒ تو اتصالِ سند کے لئے ایک مرتبہ ثبوت لقار کو ضروری سمجھتے ہیں۔ جمہور ائمہ ثبوت لقار کو ضروری نہیں سمجھتے بلکہ ان کے ہاں امکان لقار بھی اتصال کے لئے کافی ہے۔ بشرطیکہ ثبوت عدم لقار نہ ہو۔ جمہور محدثین نے امام مسلمؒ کی شرط سے اتفاق کیا ہے۔ امام بخاریؒ نے جن شرائط کا اعتبار کیا ہے وہ امام مسلمؒ کی شرائط سے زیادہ سخت ہیں۔ مزید جو آں امام بخاریؒ فرماتے ہیں جب بھی میں نے کوئی ترجمہ لکھا ہے تو دو رکعت نماز نفل پڑھ کے مراقبہ کرتا تھا۔ مراقبہ کے بعد مدینہ منورہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرقد مبارک پر پہنچ کر پیش کرتا تھا۔ لہذا جو کتاب اس قدر عبادت اور خلوص کے ساتھ لکھی گئی ہو تو وہ یقیناً زیادہ مقبول ہوگی۔ تصنیف کے بعد اپنے اساتذہ کے سامنے پیش کیا اور لوگوں کو پڑھایا۔

فربریؒ مصنف کے اعلیٰ درجہ کے تلامذہ میں سے ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس کتاب کو نوے ہزار افراد نے جناب مصنف سے سنا۔ اب ان میں سے سوائے میرے کوئی باقی نہیں رہا۔ یہ روایت فربریؒ کی ہے جو نہایت قوی ہے۔ تراجم ابواب میں بہت وقت سے کام لیا ہے۔ شرح لکھتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے تمام علوم کو ترجمہ الباب میں لکھا ہے۔ فقہ البخاری فی تراجم۔

فربری | ان کا نام محمد بن یوسف بن مطرب صالح فربری ہے۔ فربری بکسر الفار و فتح الراء و سکون الباء

ایک گاؤں ہے جو بخارا سے بیس کچیس میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ یہ ۲۳۱ھ میں پیدا ہوئے۔ اور بیس^{۲۳۰}ھ میں انتقال فرمایا۔ کل عمر نوے سال ہے۔ حضرت امام بخاریؒ کے انتقال کے وقت ان کی عمر پچیس سال تھی۔ گویا چونتیس سال بعد تک زندہ رہے۔ چونکہ بعد میں اتنی مدت تک پڑھایا اور ہر سال شاگردوں نے پڑھا اور لکھا اس لئے یہی نسخہ زیادہ متداول اور متعارف ہے۔ دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ فریبٹی نے امام بخاریؒ سے دو بار بخاری شریف پڑھی ہے۔ اول مرتبہ ۲۲۸ھ میں دوسری مرتبہ ۲۵۲ھ میں پھر ۲۵۶ھ میں امام بخاریؒ انتقال ہی فرمائے اور بعض نے لکھا کہ تین مرتبہ پڑھی فریبی سے بخاری شریف کے نقل کرنے والے بارہ شاگرد ہیں۔ ان میں سے نو کا ذکر حافظ ابن حجرؒ نے کیا ہے۔

تخریج روایات میں محدثین کی شرائط | رواۃ پانچ قسم میں ہیں۔ اول۔ کثیر الضبط والافتان وکثیر الملازمۃ شیوخہم۔ دوم۔ کثیر الضبط وقلیل الملازمۃ۔ سوم۔ قلیل الضبط وکثیر الملازمۃ۔ چہارم۔ قلیل الضبط وقلیل الملازمۃ۔ پنجم۔ قلیل الضبط وقلیل الملازمۃ مع خوائل الجرح سوئی ذکب۔ یہ شرائط خود ائمہ حدیث اور مصنفین نے اپنی کتابوں میں ذکر نہیں فرمائی۔ بلکہ ان کے بعد علماء نے ان کی کتب کا مطالعہ کرنے کے بعد تتبع اور تلاش سے بیان فرمائی ہیں۔ امام بخاریؒ نے جن شرائط کا اعتبار کیا ہے وہ مسلمؒ کی شرائط سے زیادہ سخت ہیں۔ کیونکہ ہر روایت کے درمیان دو چیزیں ہوا کرتی ہیں۔ ایک راوی کی اپنی حیثیت اور اس کا ذاتی جوہر یعنی اس کا عادل ہونا ثقہ ہونا وغیرہ اور دوسری چیز یہ کہ اس کا تعلق اس کے استاذ سے ہو۔ امام بخاریؒ نے بھی ان دونوں شرطوں کا اعتبار کیا۔ کہ راوی عادل اور ثقہ ہو۔ دوسرے یہ کہ اپنے استاذ کے ساتھ اس کا لقار (طلاقات) ثابت ہو۔ بلکہ اس کے ساتھ سفر و حضر میں رہا ہو۔ ورنہ حضر میں تو ملازمت رہی ہو۔ کیونکہ جو آدمی سفر و حضر کا ساتھی ہوگا اس سے غلطی کا امکان کم ہوتا ہے۔ امام مسلمؒ پہلی شرط میں تو امام بخاریؒ کے ساتھ ہیں۔ کہ راوی عادل اور ثقہ ہو۔ دوسری شرط یعنی لقار ان کے ہاں ضروری نہیں ہے۔ بلکہ صرف امکان لقار کافی ہے۔ یہی جمہور محدثین کا مسلک ہے۔ یہ جو محدثین فرماتے ہیں کہ فلاں حدیث بخاری کی شرط کے مطابق ہے۔ عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس حدیث کے رواۃ بخاری کے رواۃ ہیں بلکہ اس حدیث کا علی شرط البخاری ہونا اس وقت ہوگا جبکہ بخاری میں بھی کوئی روایت اسی سند کے ساتھ مذکور ہو۔ کیونکہ دونوں رواۃ کے یکجا ہونے سے یہ معلوم ہو گیا کہ دونوں راوی ثقہ ہیں اور لقار بھی ایک دوسرے سے ثابت ہے۔ لیکن اگر دونوں رواۃ بخاری میں ہوں

لیکن ایک کسی سند میں دوسرا کسی اور حدیث کی سند میں ہو تو یہ کافی نہ ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں دونوں کا تقارن ثابت نہ ہوگا۔ بل البتہ دونوں کا ثقہ ہونا ثابت ہو جائے گا۔ اب رہے امام ابو داؤد اور نسائی دونوں امام بخاری کی صرف شرط ثانی میں شریک ہیں۔ اور شرط اول یعنی عادل ہونا ان دونوں کے ہاں معتبر نہیں۔ حالانکہ اصلی شرط یہی ہے۔ اسی لئے یہ دونوں مسلم سے نیچے ہیں۔ اور ترمذی شریف میں دونوں شرطیں مفقود ہیں۔ اس لئے وہ ان دونوں سے بھی نیچے ہیں۔ اور ابن ماجہ میں چونکہ خود احادیث ہی گدہ مدہ ہیں۔ اس لئے وہ بے چاری سب سے آخری درجہ کی ہے۔ کیونکہ مذکورہ بالا رواۃ کے جو پانچ درجے بیان ہوئے۔ ان میں سے امام بخاری اول درجہ کے رواۃ کی احادیث بالاستیعاب لیتے ہیں اور دوسرے درجہ کی احادیث کا انتخاب کرتے ہیں۔ امام مسلم اول اور ثانی درجہ کی احادیث بالاستیعاب اور تیسرے درجہ کی انتخاب کرتے ہیں۔ باقی کو چھوڑ دیتے ہیں۔ چوتھے درجہ سے امام ابو داؤد اور نسائی اخذ کرتے ہیں۔ اور پانچویں سے امام ترمذی استخراج کرتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ امام بخاری دوسرے درجہ کے رواۃ سے نیچے نہیں آتے۔ امام مسلم تیسرے سے نیچے نہیں اور امام ابو داؤد اور نسائی چوتھے درجہ سے نیچے امام ترمذی پانچویں درجہ کے رواۃ تک آتے ہیں۔

ثلاثیات بخاری | بخاری شریف میں بائیس ثلاثیات ہیں۔ ثلاثیات کا مطلب یہ ہے کہ امام بخاری اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان صرف تین واسطے ہیں۔ ایک تابع تابعی دوسرا تابعی اور تیسرا صحابی کا۔ اور یہ حدیث کی بہت ہی اعلیٰ نوع شمار کی جاتی ہے۔ کیونکہ صحابہ کرام تمام کے تمام عادل ہیں۔ الصحابہ کلمہ عدول۔ (۳) بعین اور تبع تابعین یہ سب خیر القرون کے حضرات ہیں۔ علماء نے ثلاثیات پر مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ خود بخاری شریف کے حاشیہ پر اول الثلاثیات و ثانی الثلاثیات مولے قلم سے لکھا ہوا ہے۔ تو جب ثلاثیات واقعی مفہم ہیں تو فقہ حنفی اس سے بھی مہتمم بالشان ہے۔ کیونکہ وہ تو ثنائی ہے۔ یعنی اس میں ایک واسطہ تابعی کا ہے دوسرا صحابی کا۔ کیونکہ امام اعظم رضی اللہ عنہ احناف کے نزدیک روایت بھی تابعی ہیں اور روایت بھی۔ البتہ غیر حنفیوں کے ہاں اگر روایت تابعی نہیں ہیں تو روایت تابعی ہونا ان کو بھی تسلیم ہے۔ نیز! بخاری کی جو ثلاثیات ہیں اس میں بیس کے تو استاذ حنفی ہیں۔ اور دو کے متعلق دثوق سے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ حنفی ہیں۔ تفصیل سے ان کا حنفی ہونا بھی اشارتاً ثابت ہو جائے گا۔

تنبیہ | معلوم ہونا چاہیے کہ ہر حدیث پڑھنے والے کو سب سے پہلے اس بات کی ضرورت ہوتی ہے۔

کہ وہ یہ معلوم کرے کہ اس حدیث کے متعلق ائمہ حدیث کیا کہتے ہیں اور ان کا مذہب کیا ہے یہ بات ترمذی سے معلوم ہوگی۔ جب مذہب معلوم ہو گیا تو اب اس کی دلیل معلوم ہو یہ وہ وظیفہ ابوداؤد کا ہے۔ اس کے بعد ضرورت ہوتی ہے۔ کہ یہ مسئلہ کیسے مستنبط ہوا۔ تو استنباط مسائل کا امام بخاری بتلاتے ہیں۔ جب احادیث سے مسائل مستنبط ہو گئے اور دلائل سامنے آ گئے تو ان دلائل کی تقویت کے لئے اسی مضمون کی دوسری حدیث ضروری ہوتی ہے۔ یہ کبھی امام مسلم پوری کرتے ہیں۔ اب آدمی مولوی ہو جاتا ہے۔ اب اس کے بعد تحقق بننے کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ یہ معلوم کرے کہ یہ حدیث جو متدل بن رہی ہے اس کے اندر کوئی علت تو نہیں اس کا تعلق نسائی سے ہے اس کے بعد آدمی کو ایک مستقل بصیرت حاصل ہو جاتی ہے۔ اب اس کو چاہیے کہ وہ خود احادیث پر غور کرے اور دیکھے کہ اس کے اندر کوئی علت تو نہیں اب تک امام نسائی ساتھ دے رہے تھے۔ اب ضرورت اس بات کی ہے کہ بغیر کسی کے مطلع کئے ہوئے خود احادیث کو پرکھے اور عمل کو تلاش کرے اس کے اندر ابن ماجہ معین ہے۔ کیونکہ اس میں احادیث گڈ منڈ ہیں۔ کسی حدیث کے متعلق یہ نہیں بتایا گیا کہ اس کا درجہ کیا ہے۔

اب رہ گئی ترتیب فضیلت کے اعتبار سے تو جہور کا مسلک یہ ہے کہ سب سے مقدم بخاری ہے البتہ مغارہ اختلاف کرتے ہیں۔ کہ مسلم شریف سب سے افضل اور اصح ہے۔ جس کا مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ جو درجہ ترتیب اور احسن سلیقہ کے لحاظ سے اقدم ہے کیونکہ بخاری کے اندر کسی حدیث کا تلاش کرنا کہ وہ اپنے موقع پر مل جائے مشکل ہے الا قلیلاً بخلاف مسلم کے کہ اس میں ایک مضمون کی احادیث ایک ہی جگہ جمع کر دیں۔ باقی اس کے علاوہ بخاری ہر اعتبار سے مسلم پر فائق ہے۔ بخاری کے بعد عند الجہور مسلم کا درجہ ہے۔ اس کے بعد ابوداؤد کا ہے۔ چوتھا مرتبہ نسائی کا ہے۔ مولانا کاندھلویؒ کے نزدیک طحاوی شریف بھی مرتبہ ثالثہ میں ہے۔ ان چاروں کے بعد ترمذی شریف کا نمبر ہے۔ ان سب کے بعد ابن ماجہ کا درجہ ہے۔ کیونکہ اس کے اندر احادیث ضعیفہ بلکہ موضوعہ بھی آگئی ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ سے مروی ہے کہ ماتحت ادیم السمار اصح من الموطار۔ یہ امام شافعیؒ کا یہ فرمان بخاری شریف کی تصنیف سے پہلے پہلے کا ہے۔ کیونکہ بخاری کی تصنیف سے قبل اصح موطا امام مالک تھی۔ غرضیکہ بخاری اصح الکتب

بعد کتاب اللہ ہے۔ جس کی فضیلت اور شہرت کی وجہ سے لوگوں کو ان سے حسد پیدا ہو گیا۔ یہاں تک کہ ان کے اساتذہ نے بھی ان سے حسد کیا۔ امیر بخارا خالد بن احمد نے جب اپنے محل پر اس نے لڑکوں کو بخاری اور تارخ بیخ پڑھانے کے لئے طلب کیا تو امام بخاریؒ نے فرمایا یہ علم حدیث علم شریف ہے۔ اس کے لئے لوگ چل کر آئیں۔ یہ چل کر نہیں جاتا۔ بس العالم علی باب الامیر و نعم الامیر علی باب العالم۔ گو رنہ کو بھی امام بخاریؒ سے بغض پیدا ہو گیا۔ تو اس نے آپ کو شہر بدر کرنے کا یہ طریقہ اختیار کیا کہ بخارا کے علماء کو جمع کر کے امام بخاریؒ کے متعلق فتاویٰ شائع کئے گئے کہ یہ اہل سنت والجماعہ نہیں ہے۔ طرح طرح کے مضامین اختراع کئے گئے بالآخر علماء نے فتویٰ دے دیا۔ کہ ایسے آدمی کا بخارا میں رہنا مناسب نہیں ہے۔ امام بخاریؒ نے گو رنہ سے کہا تھا کہ میں تو لوگوں کو تحصیل علم سے منع نہیں کرتا تو گو رنہ ہے میرے حلقہ علم کو بند کر دے۔ تاکہ میرے لئے حجۃ ہو جائے۔ جس پر اس کو سوائے اس کے جرات نہ ہوئی کہ امام بخاریؒ کو جلا وطن کر دیا۔ بہر حال جلا وطنی کے دوران خرتنگ میں آپ کی وفات ہوئی۔ وہیں دفن ہوئے۔ عرصہ دراز تک قبر سے خوشبو آتی رہی۔ لوگ مٹی اٹھا اٹھا کر لے جاتے تھے۔ صلوات امت نے یہ حالت دیکھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ یہ ایک فتنہ ہے اسے اٹھا دے۔ جس روز امام بخاریؒ کی وفات ہوتی ہے۔ بعض ائمہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مع چند صحابہ کرام کے کھڑے ہوئے دیکھتے ہیں۔ پوچھنے پر معلوم ہوا کہ امام محمد بن اسماعیل بخاریؒ کی انتظار میں کھڑے ہیں۔ آٹکھ کھلنے کے بعد امام بخاریؒ کی وفات کی خبر سنی جو عین خواب کے وقت کے مطابق تھی۔ اس طرح ایک عارف نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں یہ فرماتے سنا کہ تم کب تک مالک کی کتاب کو پڑھتے پڑھاتے رہو گے میری کتاب کو کیوں نہیں پڑھاتے۔ دریافت کرنے پر فرمایا کہ میری کتاب بخاری شریف ہے۔ اور بعض عارفین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں اس طرح دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چل رہے ہیں۔ اور امام بخاریؒ آپ کے قدم پر قدم رکھتے ہوئے چل رہے ہیں۔ الغرض یہ کہ کتاب بخاری صیح الکتب ہے۔ جس میں امام بخاریؒ نے اپنی اجتہادی شان دکھلائی ہے جس کو سمجھنے میں دشواری پیش آتی ہے۔ اس کو شرح نے تسلیم کیا ہے۔ اس کتاب میں احادیث کی تشریح و توجیح۔ مذاہب کی طرف توجہ ہم ہو گئی۔ زیادہ تر توجہ ابواب اور تراجم کی طرف ہو گئی۔ تراجم ابواب کے متعلق بعض حضرات نے مستقل تصانیف

لکھی ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے حضرت شاہ ولی اللہ رحمہما اللہ نے تراجم لکھے ہیں۔ حضرت شیخ الہندؒ کا ارادہ تھا کہ ابواب و تراجم پر مستقل تصنیف لکھی جائے۔ جب حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ مجاز مقدس میں بخاری شریف اور مسلم شریف پڑھایا کرتے تھے۔ تو انہیں کئی اشکال پیش آئے۔ ۱۳۲۶ھ میں بیوی محترمہ کے انتقال کے بعد دوسری شادی کرنے کی غرض سے ہندوستان تشریف لائے تو دوسری مرتبہ بخاری شریف پڑھنے کا شوق پیدا ہوا۔ آپ کی طبعی رغبت ابتدا میں معقولات کی طرف تھی پھر فلسفہ کی طرف اور بعد میں احادیث کی طرف بڑھی رغبت پیدا ہوئی غرضیکہ مولانا مدنیؒ نے ان تراجم کو کھنٹا شروع کیا۔ مگر عوارض کی وجہ سے پورے نہ ہو سکے۔ اسارت مالٹا کے بعد بھی اس کی خواہش ظاہر کی۔ مالٹا میں اس کا ایک مسودہ تیار کیا تھا جس کے چند اصول بھی جمع کر دیئے تھے۔ جزئیات تفصیلیہ کا ارادہ کہہ رہے تھے کہ زندگی نے وفانہ کی۔ یہ حسرت حضرت شیخ الہندؒ قبر میں ہی ساتھ لے کر گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

مراتب کتب حدیث | حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے اپنے رسالہ "ما یجب حفظہ لاناظر" میں کتب حدیث کے پانچ طبقات بیان فرمائے ہیں۔

پہلا طبقہ وہ ہے جس کے اندر ایسی کتابیں داخل ہیں۔ جن کے متعلق ہم آ نکھ بند کر کے یہ کہہ سکتے ہیں کہ "هذا صحیح"۔ اگر کوئی اس کے خلاف ہے تو اس سے دلیل طلب کی جائے گی اس کے اندر صحیح بخاری، صحیح مسلم، مؤطا امام مالک، صحیح ابن حبان۔ مسند ابو عوانہ اور مستدرک حاکم داخل ہیں۔

دوسرا طبقہ وہ ہے کہ ان کتابوں میں جو احادیث مذکور ہیں۔ ان کو ہم صحیح تو نہیں کہہ سکتے۔ البتہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ صالح الاحتجاج ہیں۔ یعنی ان سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ احتجاج کے لئے صحیح ہونا ضروری نہیں بلکہ حسان سے بھی احتجاج ہو سکتا ہے۔ اس طبقہ میں ابو داؤد شریف نسائی۔ ترمذی وغیرہ داخل ہیں۔ مولانا کاندھلویؒ ترمذی شریف کی بجائے طحاوی شریف کو ذکر کرتے ہیں۔ تیسرا طبقہ وہ ہے کہ ان کی احادیث کو نہ تو ہم صحیح کہیں گے اور نہ ہی ان کی تغلیظ کریں گے۔ بلکہ غور کریں گے کہ کس درجہ کی احادیث ہیں۔ اس طبقہ میں مصنف عبد الرزاق مصنف ابن ابی شیبہ اور ابن ماجہ اور زوائد مسند ہے۔ زوائد مسند سے مراد یہ ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے صاحبزادے

حضرت عبدالقادر بن احمد نے مسند امام احمد بن حنبل پر کچھ روایات کو زیادہ فرمایا ہے۔ جن کو زائد مسند سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

چوتھا طبقہ وہ ہے جو پہلے کے بالکل برعکس ہے۔ کہ اس کے متعلق ہم آنکھ بند کر کے کہہ سکتے ہیں۔ کہ یہ سب ضعیف ہیں۔ اس طبقہ میں دیلمی کی مسند فردوسی اور حکیم ترمذی کی نوادر الاصول اور کتب تفسیر کی تمام روایات داخل ہیں۔ یہ دونوں وعظ کی کتابیں ہیں۔ جن میں کثرت سے روایات ضعیفہ شامل ہیں۔

پانچواں طبقہ وہ کتب جن میں احادیث موضوعہ جمع کر دی گئی ہیں۔ ان سب میں سب سے زیادہ مشہور علامہ سیوطیؒ کی اللآلی المصنوعہ فی الاحادیث الموضوعہ اور دوسری کتاب ذیل اللآلی ہے۔ اور انہی کی تیسری کتاب التتبیات علی الموضوعات ہے۔ ایک دوسرے محدث ابن جوزی ہیں۔ جو مشہور حافظ حدیث ہیں اور بہت متشدد ہیں ان کے تشدد کی یہ حالت ہے کہ بخاری کی ایک روایت پر بھی موضوع ہونے کا حکم لگا دیا۔ جو درحقیقت موضوع نہیں لیسے ابو داؤد کی نو احادیث پر موضوع ہونے کا حکم لگایا۔ طاعلی قاری کی موضوعات کبیر اور علامہ شوکانی کی الفوائد المجموعہ بھی اسی مقصد کے لئے لکھی گئی ہے۔

سند قاسمی من المدنی

محمد عبدالقادر قاسمی عن شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی عن شیخ الہند مولانا محمود الحسن دیوبندی عن رئیس المتکلمین مولانا محمد قاسم نانوتوی عن شاہ عبدالغنی مجددی دہلوی عن شاہ محمد اسحق دہلوی عن شاہ عبدالعزیز دہلوی عن شاہ ولی اللہ دہلوی

سند مولانا کا اندھلوی

مولانا زکریا محدث عن والدہ مولانا محمد یحییٰ کاندھلوی عن قطب عالم مولانا رشید احمد گلگڑی عن شاہ عبدالغنی مجددی عن شاہ محمد اسحق دہلوی عن شاہ عبدالعزیز دہلوی عن شاہ ولی اللہ دہلوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب کیف کان بدأ الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہاں ایک بڑا اشکال یہ کیا جاتا ہے۔ کہ حضرت امام بخاریؒ نے بخاری شریف کو خطبہ کے ساتھ شروع نہیں فرمایا اور بسمہ کے بعد احادیث شروع کر دیں۔ حالانکہ حدیث شریف میں ہے کہ کل ارذی بال لم یبد ب حمد اللہ فلو ابتر (الحدیث) لہذا اس حدیث کے تحت ان کو حمد لہ ذکر کرنا چاہئے تھا۔ اس کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔

پہلا جواب یہ ہے کہ جن حدیث کے اندر حمد کا ذکر ہے وہ حدیث چونکہ امام بخاریؒ کی شراکات کے مطابق نہیں اس وجہ سے مصنف نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا۔

دوسرا جواب یہ ہے چونکہ بخاری شریف کے اندر بارکیاں بے انتہا ہیں۔ یہاں بھی مصنف نے ایک بار کی پیدا کی ہے۔ کہ حمد لہ سے مقصود اللہ تعالیٰ کے اوصاف کمالیہ کا اظہار کرنا ہے اور یہ مقصود خود بسم اللہ الرحمن الرحیم سے پورا ہو گیا۔ لہذا یہی حمد لہ کی جگہ کافی ہے۔ یہ جواب مولانا کاندھلویؒ کے والد ماجد کا ہے۔

تیسرا جواب علامہ عینیؒ نے فرمایا ہے۔ کہ میں نے محض اساتذہ کبار سے سنا ہے کہ اس کے بعض نسخوں میں حمد لہ ہے۔ امام بخاریؒ نے ابتداً کتاب میں حمد لہ لکھی تھی لیکن اس جواب کو حافظ ابن حجرؒ نے رد کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حدیث کی کتابیں مؤطا وغیرہ بسمہ سے شروع ہیں ان میں حمد لہ نہیں ہے اصل جواب جو مولانا زکریا کاندھلویؒ کو حضرت امام بخاریؒ نے خواب میں بیان فرمایا کہ اس کی تالیف کتابی صورت سے نہیں ہوتی بلکہ الگ الگ اجزاء کتاب العلم۔ کتاب الطہارۃ وغیرہ تالیف ہوتے رہے بعد میں ان کو مرتب کر لیا گیا۔ اس لئے خطبہ کی نوبت نہیں آتی۔

باب اصل میں بوب تھا واو کو الف سے بدل دیا باب ہو گیا چونکہ واو ہی ہے کیونکہ اس کی جمع ابواب ہے۔ لفظ باب میں علماء کے تین اقوال ہیں۔ اول یہ کہ اضافت کے ساتھ پڑھا جائے دوسرے

یہ کہ توہین کے ساتھ تیسرے یہ کہ وقف کے ساتھ پڑھا جائے اب یہاں اشکال یہ ہے کہ مصنف نے اس کو باب سے تعبیر فرمایا کتاب سے اس وجہ سے تعبیر نہیں فرمایا تاکہ آئندہ آنے والی کتاب اس کی قسم نہ بنے کیونکہ مقسم ہے۔ اور باقی تمام ابواب آتیہ خواہ عبادات سے متعلق ہوں یا معاملات سے سب کی سب وحی کی قسمیں ہیں۔ لہذا اگر تمام کو کتاب کے عنوان سے تعبیر فرماتے تو کوئی بھی مقسم نہ رہتا تو فرق پیدا کرنے کے لئے مقسم کو باب سے اور باقی کو کتاب سے تعبیر فرمایا۔ اور حسب قول حافظ ابن حجر بعض نسخوں میں باب کا لفظ نہیں ہے۔

کیف کان | یہاں سے امام بخاریؒ یہ بتلا رہے ہیں کہ وحی کی ابتدا کیونکر ہوئی۔ گویا کیفیت کے متعلق ایک سوال ہے۔ حضرت مولانا ذکر یا فرماتے ہیں کہ میں نے متعدد بار خود بخاری کے ابواب کو شمار کیا ہے۔ تو پہلی جلد میں ہیں ابواب اور جلد ثانی میں دس باب ایسے ہیں جن کے اندر اصلاً لفظ کیف کان واقع ہوا ہے اور اصلاً کا مطلب یہ ہے کہ کہیں امام بخاریؒ نے باب و ترجمہ ذکر کرنے کے بعد کیف وغیرہ کہہ دیا۔ مگر وہاں کیفیت وغیرہ کوئی مقصود نہیں بخلاف ان تیس ابواب کے کہ شراح نے ہر جگہ کیفیت بیان کرنے کے واسطے مختلف توجیہات بیان کی ہیں۔ مثال کے طور پر اسی باب کے اندر دیکھ لو کہ پہلی حدیث **اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** ذکر فرمائی ہے جس کے اندر نہ وحی کا ذکر ہے اور نہ ہی اس کی کیفیت مذکور ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ غور و ذکر کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ جہاں کہیں اختلاف روایات ہو۔ یا علما کا اختلاف ہو یا احوال کے اندر اختلاف ہو۔ تو امام بخاریؒ اس اختلاف پر متنبہ کرنے کے لئے کیف کان سے باب باندھتے ہیں۔ مثلاً احوال کے اندر اختلاف کا مطلب یہ ہے کہ ایک حال وحی کا مثل صلصلة الجرس ہے اور ایک حال خواب وغیرہ کا ہے۔

حضرت شیخ الہندؒ کی رائے جو ان کے تراجم سے معلوم ہوتی ہے۔ یہ ہے کہ امام بخاریؒ کے اصول موضوعہ میں سے ایک اصل یہ بھی ہے کہ امام بخاریؒ بسا اوقات کوئی ترجمہ الباب باندھتے ہیں۔ مگر اس سے اس کے ظاہری معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ کچھ اور مراد ہوا کرتا ہے۔ ایسے یہاں بھی کیف کان سے کیفیت بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ عظمت وحی کو بتلا رہے ہیں۔ کہ وحی جیسی عظیم الشان چیز کی ابتدا کیسے ہوئی تو آنے والی روایات نے بتلا دیا کہ ان اخلاق عالیہ پر ہوئی۔ اور علامہ عینیؒ کی رائے یوں ہے کہ بسا اوقات امام بخاریؒ ایک مرکب باب باندھتے ہیں۔ اب یہ ضروری نہیں کہ ترجمہ کا ہر ہر جزو روایت سے ثابت ہو جائے۔ بلکہ اگر

کوئی سا جزی بھی کسی روایت سے ثابت ہو جائے تو یہی کافی ہے چنانچہ یہاں پر وحی کا ثبوت ہو رہا ہے۔ حضرت مولانا گنگوہیؒ کی رائے یہی ہے۔ فرق اتنا ہے کہ علامہ عینیؒ کے نزدیک تو کسی ترجمہ کے جز کا ثبوت ہو جانا کافی ہے۔ اور حضرت گنگوہیؒ کے نزدیک ترجمہ کا ثبوت ہو جانا کافی ہے خواہ وہ کسی روایت سے ہو۔ حضرت مولانا مدنیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کی رائے یہ ہے کہ وحی عام ہے متلو ہو یا غیر متلو وحی الی النبی ہو یا الی سائر الانبیاء اور بد بھی عام ہے۔ خواہ زبانی ہو یا مکانی کسفی ہو یا کسی۔ تو ان کے عموم کی بنا پر تو جہات کی گئی ہیں کہ بد بھی عام ہے اور وحی بھی عام ہے۔ تو اس صورت میں روایات کا انطباق باب سے ہو سکے گا۔ مگر اس پر پہلی روایت اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ایسی آکر پڑتی ہے جس کی وجہ سے تطابقی ٹھکل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس میں نہ وحی کا ذکر ہے اور نہ ہی مبدئہ کا ذکر ہے۔ بعض حضرات نے تکلف یہ جواب دیا کہ امام بخاریؒ یہ حدیث ترجمہ کے لئے لائے نہیں بلکہ قاری۔ استاد۔ کاتب و ناظر حضرات کی تصحیح نیت کے لئے لائے ہیں۔ کہ جس کی نیت خالص اور اعلیٰ ہوگی۔ اس کا ثمرہ عند اللہ عالی ہوگا۔ نیت سافل تو ثمرہ بھی سافل ہوگا۔ لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ پھر تو باب باندھنے سے قبل ذکر کرتے بعد میں لانے کا کیا فائدہ۔ جواب دیا جاتا ہے کہ یہ ناسخین کی غلطی اور سہو ہے۔ مگر ہزار ہا بلکہ کروڑ ہا نسخے لکھے گئے ہیں بلکہ چھاپے گئے سب میں سہو کیسے ہو سکتا ہے۔ تو بعض حضرات نے فرمایا کہ اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ یہ بھی ما ادھی الیہ میں سے ہے۔ لہذا یہ بھی وحی ہوگا۔ مگر اس سے بھی مصنف کا مقصد پورا نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اس نے باب الوحی نہیں فرمایا۔ بلکہ باب کیف کان بہ الوحی فرمایا ہے۔ اور یہ حدیث کیفیت بدہ وحی پر دلالت نہیں کرتی۔ چنانچہ علامہ سندھیؒ نے اس جگہ اضافہ بیان یہ قرار دیا۔ ای کیف کان بد الذی هو الوحی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور وحی مبدئہ اسلام ہے جس میں نہ عقل کو دخل ہے اور نہ کسی دوسری چیز کو۔ تو جب اس جگہ وحی کی کوئی کیفیت بھی بیان کر دی جائے تو تطابقی کی صورت نکل آئے گی۔ لیکن اس پر بھی یہ اشکال ہے کہ پھر اس ایک حدیث کی کیا خصوصیت ہے بلکہ سب احادیث جو مشکوٰۃ نبوی سے صادر ہوتی ہیں۔ سب کو مبدئہ اسلام کہنا چاہیے۔ حضرت شیخ الہندؒ نے جو وجہ ذکر فرمائی تھی۔ اس کو عمومات شراح تسلیم کرتے ہیں کہ مصنفؒ الفاظ تو دوسرے ذکر کرتے ہیں جن کے مدلول مطابقی سے ترجمہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ جس پر اشکال کا خلیج پیدا ہوتا ہے۔ بنا بریں اگر مدلول التزامی کو لیا جائے تو تمام روایات میں مطابقی ہو جاتا ہے وہ

مدلول التزامی عظمتِ وحی ہے۔ قابل اعتبار ہونا اور اس میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہ ہونا۔
 تو جب مصنفِ اول وہی عظمتِ وحی کو بیان کرے گا۔ اس کی بدولت اس کی کتاب بھی قابل اعتماد
 رہے گی۔ سوال یہ ہے کہ اس غرض کے مطابق یہ روایت کیوں کہ ہوئی اس کی دو تقریریں کی جاتی ہیں
 ایک استدلالِ اتنی کے طریقہ پر دوسرا استدلالِ لمٹی کے طریقہ پر۔ کہ اس حدیث سے معلوم ہوا
 کہ عیسیٰ نیت ہوگی ویسا ہی عمل ہوگا۔ اگر نیت عالی تو عمل بھی عالی ہوگا۔ اگر نیتِ دنی تو عمل بھی دنی
 ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت اعلیٰ درجہ کی تھی جس پر تاریخ شاہد ہے۔ اگر کسی قسم کی
 دنیاوی غرض ہوتی تو آپ مکانات بنواتے۔ اموال جمع کرتے۔ لیکن آپ تیس برس تک تبلیغ کرتے
 رہے وفات کے وقت نہ درہم چھوڑا نہ دینار صرف ایک مکان چھوڑا وہ بھی کچھ جس کے متعلق
 حضرت جن بصری فرماتے ہیں کہ اس کی بھیت اتنی نیچی تھی کہ میرے سر کو لگتی تھی۔ حضرت جن بصری آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے تیرہ برس بعد پیدا ہوئے۔ مدینہ میں رہے پھر بصرہ چلے گئے حضرت
 ام سلمہؓ کے بیٹے ہیں۔ ان کا علمی خزانہ انہی کی بدولت ہے۔ یہ حضرت علیؓ سے بیعت تھے
 بلکہ ان سے خلافت بھی ملی تھی۔ سوائے نقشبندیہ کے باقی سب سلاسل کا تعلق ان سے ہے۔ ان
 کی شہادت سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ بھی جمع نہیں فرمایا۔ تو نیت عالی پر
 ثمرہ عالی مرتب ہوا کہ نعم نبوت کا تاج سر پر رکھا گیا۔

بدء | یہ لفظ بخاری کے مشہور نسخوں میں با کے فتح اور دال کے سکون اور ہمزہ کے ساتھ نقل
 کیا گیا ہے۔ جس کے معنی ابتداء کے ہیں۔ اور علامہ عینی نے بعض شرح سے بدو بضم الادل
 والثانی و تشدید الواو نقل کیا ہے۔ جس کے معنی اظہار اور ظہور کے آتے ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ کی رائے
 یہ ہے کہ یہ ہمزہ کے ساتھ بدء ہے۔ کیونکہ بعض نسخوں میں ابتداء کا لفظ وارد ہوا ہے جو اس بات
 کی دلیل ہے کہ یہ بدر بمعنی الابتداء ہے نہ کہ بدو بمعنی الظہور۔ اگر کسی نسخہ میں بدو بمعنی الظہور موجود ہو
 تو اس صورت میں حضرت کیشخ الہند کے ارشاد کی اشارہ تائید ہو سکتی ہے کہ ارے وحی کا ظہور کہاں
 سے ہو گیا۔ روایات نے بتلا دیا۔ کہ اوصاف حمیدہ پر نزل ہوا۔

الوحی | لغت میں اس کے معنی الاعلام فی خفا کے آتے ہیں اور اصطلاح میں وحی الکلام
 المنزل من اللہ تعالیٰ علی الانبیاء کو کہتے ہیں۔ وحی کی کسی قسم میں ہیں۔ امام علیؓ نے چھالیس قسمیں بیان

فرمائی ہیں۔ پہلی نے وحی کی کل سات قسمیں بیان فرمائی ہیں۔ اور یہی عامۃ الشراح کی رائے ہے۔
 اول خواب یہ متفقہ مسئلہ ہے۔ کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوا کرتا ہے۔ اسی واسطے
 حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیٹے کو ذبح کر دیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ علماء
 نے بیان کیا ہے۔ اگر حضرات انبیاء علیہم السلام سو رہے ہوں۔ تو ان کو جگانا جائز نہیں ممکن ہے
 خواب میں وحی آرہی ہو۔

دوسرا قسم القافی القلب ہے۔ یعنی اگر قلب پر کوئی چیز وارد ہو تو وہ وحی ہوگی اور اگر حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے کسی دلی امتی کے قلب پر کوئی شئی وارد ہو۔ تو اہل فن کی اصطلاح کے اندر کشف سے
 تعبیر کرتے ہیں۔ وحی اور کشف میں یہ فرق ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا وارد وحی ہوتا ہے اور ہمیشہ
 صواب ہوتا ہے۔ ادلیا کا وارد صواب اور خطا کے درمیان ہوتا ہے۔

تیسرے اللہ تعالیٰ کا مین وَرَأَوْ حِجَابَ كَلَامِ فرمانا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 سے کلام حجاب کی صورت میں ہوا تھا۔

چوتھے یہ کہ نمک اپنی اصلی شکل کے اندر آکر کلام کرے۔ پانچویں انسانی شکل میں آکر کلام
 کرے۔ چھٹے یہ کہ مثل صلصلۃ الجرس یعنی گھنٹے جیسی آواز جس کا ذکر روایت میں آ رہا ہے۔ ساتویں
 یہ کہ حضرت جبرائیل کے واسطے سے وحی ہو۔

مولانا زکریا کاندھلوی کے نزدیک صرف چار قسمیں ہیں (۱) من ورا حجاب (۲) تلقی بالقلب
 (۳) خواب (۴) وحی جو بواسطہ فرشتے کے ہو۔

الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | رسول اور نبی اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیامبر اور
 واسطہ ہوتے ہیں۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ نبی صاحب شریعت نہیں ہوتا اور رسول صاحب شریعت
 ہوتا ہے۔ رسول اللہ یہ عام لفظ ہے جو اللہ کے ہر رسول کو شامل ہے۔ لیکن یہاں اضافت عہد خارجی ہے۔
 اس لئے اسی سے ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔

صلی اللہ علیہ وسلم | علماء نے لکھا ہے جہاں کسی صحابی کا ذکر آئے تو دلائل رضی اللہ عنہ
 کہنا چاہیے خواہ کتاب کے اندر لکھا ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح جہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی
 دلائل صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے چاہے کتاب میں نہ ہو۔ امام کرخی کی رائے یہ ہے۔ ایک بار عمر بھر

میں درود شریف پڑھنا واجب ہے۔ بعد ازاں مستحب ہے۔ اور علامہ طحاویؒ کا مذہب یہ ہے کہ۔
 جتنی مرتبہ آپ کا نام پاک آئے ہر بار پڑھنا واجب ہے۔ یہ اختلاف ایک اصل پر مبنی ہے۔
قرآن مجید میں ہے۔ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا اصول فقہ میں ہے الامر المطلق
 لا يقتضى التكرار ولا يحتمل اسی بنا پر امام کرخیؒ کے نزدیک عمر بھر میں ایک بار پڑھنا واجب
 ہے۔ پھر مستحب ہو جاتا ہے۔ لیکن امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ درود شریف کے پڑھنے کا حکم ایک سبب
 کی بنا پر ہے وہ ہے آپ کا اسم سامی اور قاعدہ یہ ہے کہ تکرار سبب تکرار سبب کا تقاضا کرتا ہے۔
 لہذا جب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم سامی آئے گا۔ درود کا حکم متوجہ ہوگا۔ اور اس کا پڑھنا
 واجب ہوگا۔ جیسے اقیمو الصلوة کا حکم وقت جو سبب صلوة ہے۔ اس وقت کے تکرار سے نماز کا
 حکم متوجہ ہوگا۔

قول اللہ عزوجل | یہ لفظ بالرفع اور بالجرد دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ بالرفع کی صورت میں باب

پر عطف ہوگا۔ خواہ وہ باتوں ہو یا بالاضافہ ہو۔ اور صر کی صورت میں باب کے تحت میں ہوگا۔ اور باب
 مضان ہوگا۔ اور کیفیت کان پر عطف ہوگا۔ امام بخاریؒ نے یہ جملہ متعدد جگہ ذکر فرمائیں گے۔ وہاں اس میں تین
 احتمال جاری ہوں گے۔ یا تو یہ جز ترجمہ ہوگا۔ اس صورت میں مثبت بفتح الباء ہوگا۔ یا مثبت بکسر الباء ہو
 گا یا ادنیٰ طلبہ۔ کی وجہ سے ذکر فرمادیں گے۔ کہ آیت کہ یہ کہ ترجمہ الباب سے ادنیٰ ملا بہتہ
 مناسبت ہے۔ خواہ کسی قسم کی مناسبت ہو۔ اور بعض جگہ امام بخاریؒ نے آیت بھی ادنیٰ مناسبت کی وجہ
 سے ذکر کرتے ہیں۔ مولانا مدنیؒ فرماتے ہیں کہ مرفوع کی صورت میں ترجمہ الباب کی دلیل ہوگا۔ جبکہ
 یہ مبتدا مخدوف الخبر ہو اسی فیہ قول اللہ تعالیٰ۔ اگر مجرور ہو تو ترجمہ الباب میں شامل ہوگا۔ اس قول
 کی تفسیر کرنی ہے۔ دوسرے کلام سابق کا مفہوم ہو۔ بہر حال اس دوسرے ترجمہ کو بھی دلیل قرار دیا
 جائے گا۔ اس لئے کہ جب ایک باب میں مصنف چند تراجم لاتا ہے تو ان میں مناسبت ہوتی ہے۔
 کبھی ترجمہ ثانیہ ادنیٰ کی دلیل ہوتا ہے۔ اور کبھی دو یا تین مدلول ہوتے ہیں کسی اور کے۔ بہر حال ان
 میں باہمی تعلق ضرور ہوتا ہے۔ اول تقدیر پر بالبداہتہ دلیل ہے۔ بر تقدیر ثانیہ مختلف وجوہ سے دلیل
 ہے۔ کیونکہ وحی کے تین منازل ہیں۔ (۱) اللہ تعالیٰ سے ملک تک (۲) ملک سے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم تک (۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم تک پہنچنا ہے۔

اَنَا وَحِينَا اِيك | اس آیت میں اگرچہ نفسِ وحی کا ذکر ہے۔ کیفیتِ بدوِ الوحی کا کوئی تذکرہ نہیں۔

مگر اس آیت سے مبداءِ اول یعنی اللہ تعالیٰ کی دلیل بیان کی گئی ہے۔ کیونکہ سخن اور اتا جمع کے صیغے عرب میں مفردِ معظم کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔ باری تعالیٰ بھی مفرد اور وحدہ لا شریک لئے ہیں۔ وہ جمع کا صیغہ اپنی عظمت کا لحاظ کر کے استعمال فرماتے ہیں۔ اور قاعدہ ہے کہ جب حکم کسی صفت کے ساتھ موصوف ہو۔ تو اس حکم میں صفت کو دخل ہوتا ہے۔ علمیتہ کا یا کوئی اور۔ اس جگہ مسند الیہ کو موصوف بالعلمتہ قرار دیا گیا ہے۔ تو جو وحی اس کی طرف سے نازل ہوگی وہ بھی معظم ہوگی۔ تو اتا اور سلنا سے اس کی عظمت معلوم ہو گئی اور اس کی انتہا بھی معلوم ہو گئی۔ کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن پر ایک کا لفظ دلالت کرتا ہے تو اس آیت سے مبداء اور منتہا تو معلوم ہو گیا۔ لیکن سفر ثنائی صراحتہ معلوم نہیں ہوتا بلکہ اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ كَمَا اَرْسَلْنَا اِلَى نُوْحٍ وَالتِّينِ

فرمایا گیا۔ جہاں سفر ثنائی کا مصداق جبرائیل علیہ السلام ہیں۔ لہذا یہاں بھی وہی مبداء ہوں گے

التِّينِ جمع مذکر سالم کا صیغہ ہے جب جمع محلی باللام ہو تو استخراق کا فائدہ دیتی ہے۔ تو وہ انبیاء علیہم السلام متعدد ہیں۔ یا تو ان سب کے لئے وحی کا ایک طریقہ ہو تو آپ کے لئے بھی ایک ہی متعین ہو گیا۔ اگر طرق متعدد ہیں۔ تو سب طرق آپ میں جمع ہوں گے۔

آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تہاداری۔ اس لئے کہ بعض انبیاء کی طرف وحی ادعیہ کی تھی جیسے حضرت داؤد علیہ السلام اگرچہ ان کو زیور دی گئی مگر اس میں احکام نہیں تھے۔ صرف ادعیہ تھیں۔ اور موسیٰ علیہ السلام کی تورات میں احکام تھے۔ اسی طرح باقی صحف صحائف میں اس اعتبار سے اگر وحی کو کلی مشکک کہا جائے تو لازم آئے گا کہ آپ کی وحی کوئی نالی نہیں ہے۔ بلکہ وہی ہے جو انبیاء سابقین کو دی گئی تھی۔ جو انبیاء سابقین کی وحی کو ماننے والے ہیں۔ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی کو مانیں اور اس کا اتباع کریں یہ آیت اس کی دلیل ہے۔ بلکہ یہ سالم دور کو وحی کی مکمل کیفیت پر

مشتمل ہیں۔ پہلے رکوع میں فاسد الدماغ لوگوں کا بیان ہوا کہ فَقَدْ سَأَلُوْا هُوَسَىٰ اَنْ يَّبْرِئَهُمْ

ذٰلِكَ (الآیۃ) دوسرے رکوع میں اِنَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ سے صحیح الدماغ لوگوں کی طرف التفات

ہے۔ جس میں سب حضرات کی وحی کا ذکر کیا گیا۔ جو آدمی کے تمام اقسام اور جمیع کیفیات پر مشتمل ہے۔ آیت بالا کی تشریح میں مولانا ذکر کیا کہ نہ ہلوی فرماتے ہیں کہ آیت میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم

کی وحی کو تشبیہ دی گئی ہے۔ حضرت نوح اور دیگر انبیاء کی وحی کے ساتھ اور ظاہر ہے کہ ان کی وحی کی ابتدا بھی ہوگی۔ اور اس کی کیفیت یہی ہوگی۔ لہذا اس سے کیفیت ابتدا وحی معلوم ہوگی۔

۲۔ وحی کے مختلف معانی آتے ہیں۔ اصل معنی تو اس کے کلام نوحی کے ہیں۔ اور گاہے وحی کے معنی مطلقاً الہام اور القار کے آتے ہیں۔ اس معنی کے لحاظ سے قرآن کریم میں وادح ربک الی النخل وارد ہوا ہے۔ تو حضرت امام بخاریؒ اس آیت کو ذکر کر کے اشارہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جس وحی کی ابتدا آہوئی ہے۔ وہ وحی رسالت ہے۔ نہ کہ وحی الی الحيوانات ہے جن کا تعلق امور تکوینیہ سے ہے۔ لہذا اس سے خود کیفیت وحی معلوم ہوگی۔

۳۔ مقصود صرف ابتدا وحی میں تشبیہ دینا نہیں بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی کو مختلف انبیاء علیہم السلام کی مختلف انواع وحی سے تشبیہ دینی ہے۔ جو ان پر مختلف طور سے بھیجی جاتی ہیں۔ ۴۔ اس آیت سے تشبیہ کرنا ہے کہ وحی کے لئے تین چیزیں لازم ہیں۔ مرسل۔ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے (۲) مرسل الیہ۔ وہ انبیاء ہیں اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہیں (۳) واسطہ وہ جبرائیل ہیں مقصود آیت وحی کے جملہ لوازمات کو بیان کرنا ہے۔

والنبیین من بعدہ آیت کریمہ میں حضرت نوح علیہ السلام کی تخصیص کی گئی ہے حالانکہ آپ سے پہلے ادبھی انبیاء گزرے ہیں اور ان پر بھی وحی آئی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام سب سے پہلے نبی مرسل ہیں۔ اور احکام تکلیفیہ سب سے پہلے خاص طور پر انہی کے زمانہ میں نازل ہوئے ہیں۔ چنانچہ حدیث حشر میں اول مرسل حضرت نوح علیہ السلام کو بتلایا گیا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ نوح علیہ السلام کو ان کی قوم نے بہت ستایا۔ جس پر انہوں نے صبر کیا۔ تو اس سے اشارہ کر دیا کہ تم کو بھی تکلیف ہوگی صبر کرنا دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام شیوع کفر میں مبعوث ہوئے ان سے پہلے کفر کا شیوع نہیں ہوا تھا۔ آپ کو بھی بتلایا گیا۔ کہ آپ بھی شیوع کفر میں مبعوث ہوئے ہیں۔ چوتھی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ طوفان نوح کی وجہ سے تمام انسان ہلاک ہو گئے تھے۔ سوائے نوح علیہ السلام اور ان کے متبعین کے۔ تو یہ موجودہ نسل انہی سے چلی ہے۔ اس بنا پر ان کو آدم ثانی کہا جاتا ہے تو آیت کریمہ میں باپ کی وحی کے ساتھ تشبیہ دے دی ہے۔ پانچویں وجہ یہ ہے کہ علماء نے لکھا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا زمانہ

طفولیت کا ہے۔ احکام تکلیفہ ان کے زمانے میں بہت کم تھے۔ معاش وغیرہ کی تعلیم ان کے زمانہ میں زیادہ تھی۔ اور حضرت شیث علیہ السلام کو علم زراعت اور حضرت ادیس علیہ السلام کو علم صناعت عطا فرمایا گیا۔ احکام تکلیفہ کی ابتدا حضرت نوح علیہ السلام کے دور سے ہوئی تو حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر خاص کہ کے تشبیہ کرنا ہے کہ آپ کی وحی احکام تکلیفہ کی جنس سے ہے۔ چھٹی توجیہ حضرت مولانا گنگوہیؒ نے فرمائی ہے کہ ہر ایک چیز کے ساتھ تشبیہ دینے سے دوسری چیز کی نفی نہیں ہوتی جیسے اگر کسی کو کتے سے تشبیہ دی جائے تو اس سے کونک کی سیاہی سے مشابہت کی نفی نہیں ہوتی۔ ساتویں توجیہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام اولوا العزم انبیاء میں سے ہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام کی تخصیص سے اشارہ فرمایا گیا کہ آپ بھی اولوا العزم انبیاء میں سے ہیں۔ اور انبیاء علیہم السلام کی جملہ انواع وحی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نازل فرمائی گئی ہیں۔

حضرت شیخ مدنیؒ فرماتے ہیں کہ من بعدہ کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد جو وحی آئی ہے۔ آپ اس پر تو عادی ہیں۔ لیکن جو وحی ان سے پہلے آئی ہے۔ اس وحی پر آپ مجتمع نہیں جیسے آدم علیہ السلام و شیث علیہ السلام کی وحی۔ حالانکہ اہل تصوف فرماتے ہیں کہ یہ عالم ایک شخص واحد اکبر ہے۔ اور مخلوقات شخص اصغر ہے۔ خدا جانے اس شخص جیسے اور کتنے اشخاص ہیں لَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ چنانچہ سائنس والے بتلاتے ہیں۔ کہ مریخ اور قمر میں کچھ آبادی ہے۔ دوسری سے ہم ان کو چلتے پھرتے دیکھتے ہیں۔ گفتگو کرنے کی کوشش کی گئی۔ لیکن کامیابی نہیں ہوئی۔ قرآن مجید میں بھی ہے وَ هِيَ الْأَرْضُ حَتَّىٰ جَنَابُهَا بَرَزَتْ كَمَا بَرَزَتْ الْأَرْضُ كَمَا بَرَزَتْ الْأَرْضُ كَمَا بَرَزَتْ الْأَرْضُ۔ احوال متبدل ہوتے رہتے ہیں۔ اگر اولیاد کرام کے لئے یہ مشابہت ہمیشہ رہتے تو حضرات انبیاء علیہم السلام اس کے زیادہ مستحق تھے۔ الغرض عالم شخص اکبر ہے۔ اور اس کے اجزائیں سے جزو اشرف انسان ہے۔ اس نوع انسانی کے کئی اجزاء ہیں۔ طفولیت، شباب، شیوخیت کے زمانے۔ حضرت نوح علیہ السلام تک تمام مخلوقات کے لئے زمانہ طفولیت ہے۔ اسی زمانے میں وحی ضروریات زندگی بتلانے کے لئے آتی رہی۔ کہیں زراعت کی وحی۔ کہیں صنعت کی وحی۔ کیونکہ بچے کے لئے تو احکام نہیں ہو کہ تے بلکہ ابتدا میں اس کی تربیت کی جاتی ہے۔ بعد ازاں معلم کے سپرد کیا جاتا ہے۔ اور نو عمری کے عالم میں ہٹ دھری

پر مقرر ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام نے ساڑھے نو سو سال تک تبلیغ کی۔ لوگ مہٹ و ہرمی کی وجہ سے سزا کے مستوجب ہوئے۔ پھر حضرت ہود علیہ السلام کو بھیجا گیا۔ اس وقت بھی شرارتیں کی گئیں جن پر مواخذہ ہوا۔ غرضیکہ نوح علیہ السلام کے زمانہ سے پہلے صرف توحید و رسالت پر کفایت کی گئی۔ ذراعت خیاطت وغیرہ کی تعلیم دی گئی۔ حکم اور احکام کا زمانہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہے۔ جو عالم کی کہولت کا وقت ہے۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد حکمت کا شروع ہوتا ہے۔ حکماء یونان و حکما ہند وغیرہ پیدا ہوئے ہیں۔ بنا بریں مرض بعدہ کی قید لگائی گئی تاکہ وحی کی تمیز ہو جائے۔ کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد کی وحی احکام کے لئے ہے۔ پہلے کی وحی تکمیل خلقت کے لئے تھی۔ احکام بمنزل عدم کے تھے۔

اب تشریح شروع ہوتی ہے۔

تشریح کرنے والے ایک توشیح الاسلام شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی مرحوم و مغفور ہیں اور دوسرے شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی مرحوم ہیں

سند

قال الشاہ ولی اللہ دہلوی انجرتنا الشیخ ابو طاہر محمد بن ابراہیم الکردی المدنی قال اخبرنا والدی الشیخ ابراہیم الکردی المدنی قال قرأت، الشیخ احمد القشاشی قال قرأت علی الشیخ المحافظ ابی الفضل شہاب الدین محمد بن احمد بن محمد الرطبی عن الشیخ احمد زکریا بن محمد البوکی الانصاری قال قرأت علی الشیخ المحافظ ابی الفضل شہاب الدین احمد بن علی بن حجر الحسقلانی عن ابراہیم بن احمد التنوخی عن ابی العباس احمد بن ابی طالب الحجار عن السراج الحنین بن المبارک الزبیدی عن الشیخ ابی الوقت عبد اللہ بن عیسیٰ بن شعیب السجری الہریدی عن الشیخ ابی الحق عبد الرحمن بن مظفر الداددی عن ابی محمد عبد اللہ بن احمد السرخسی عن ابی عبد اللہ محمد بن یوسف بن فطرن صالح الفرزی بری عن مولفہ امیر المؤمنین فی الحدیث الشیخ ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم البخاری رحمۃ اللہ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 _____ ترجمہ شروع کرتا ہوں اس اللہ تعالیٰ کے نام سے جو نہایت رحم کرنے والا اور مہربان ہے۔

پہلا پارہ

_____ باب کیف بدؤ الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترجمہ یہ باب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی کی ابتدا کیسے ہوئی۔

وقول الله عز وجل - اِنَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا اِلَى نُوْحٍ

وَ النَّبِيِّنَّ مِنْ بَعْدِهِ .

ترجمہ اور اللہ بلند و برتر کا قول ہے کہ بے شک ہم ہی نے آپ کی طرف ایسے وحی بھیجی جیسے کہ ہم نے نوحؑ ان کے بعد نبیوں کی طرف بھیجی۔

۱ - حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ إِلَىٰ أَخِي السَّنْدُ أَنَّهُ سَمِعَ عَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ اللَّيْثِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمَنَابِرِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَّا كَوَىٰ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَىٰ دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَىٰ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَلِهَا جَرَّتْهُ إِلَىٰ مَا هَا جَرَ إِلَىٰه .

ترجمہ حضرت علقمہ بن وقاص لیشی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے منبر

پر یہ کہتے ہوئے سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے یہ کہتے ہوئے سنا کہ عملوں کے اعتبار نعمتوں

سے ہی ہوتا ہے۔ اور آدمی کو وہی کچھ ملتا ہے جسکی اس نے نیت کی۔ پس جس کی ہجرت دنیا حاصل

کرنے کے لئے ہوئی یا کسی عورت سے نکاح کرنے کے لئے ہوئی تو جس چیز کی طرف اس نے

ہجرت کی ہے اسی ہجرت کا اس کو ثواب ملے گا۔

تشریح حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ - حدیثنا یہ محدثین کی ایک اصطلاح ہے۔ اور اس کے ساتھ دو لفظ

اور ہیں۔ ایک اخبارنا دوسرا انبأنا بخاری اور مسلم میں کثرت سے حدیثنا اور نسائی میں بکثرت اخبارنا اور

مصنف ابن ابی شیبہ اور مصنف عبد الرزاق میں بکثرت انبأنا ملے گا۔ اس میں اختلاف ہے کہ یہ تینوں

ایک ہیں یا ان میں کوئی فرق ہے۔ علمائے سلف جن میں امام بخاریؒ بھی شامل ہیں فرماتے ہیں کہ ان میں کوئی فرق نہیں سب ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہو سکتے ہیں۔ لیکن متاخرین میں مشارقہ اور امام نسائی داخل ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ لغت اور معنی کے اعتبار سے تو کوئی فرق نہیں لیکن استعمال کے اعتبار سے فرق ہوگا۔ وہ اس طرح کہ اگر اسٹاذ پڑھے اور شاگرد سنیں تو اس کو حدیث سے تعبیر کریں گے۔ اگر اسٹاذ نے اور شاگرد پڑھیں تو اس کو اخبار سے تعبیر کریں گے اور جہاں نہ اسٹاذ قرأت کرے اور نہ شاگرد بلکہ صرف اسٹاذ اپنی کتاب شاگرد کو دے کر یا ادائل پڑھا کر اجازت دے دے تو

اس کو ابنا نام سے تعبیر کیا جائے گا۔ تحدیث کے معنی آتے ہیں حدیث کا بیان کرنا اور اخبار اور انباء دونوں ہم معنی ہیں یعنی خبر دینا۔ محدثین کے ہاں یہ قاعدہ ہے کہ ابتداء میں تو حدیث کا عملی قلم سے لکھتے ہیں اور اس کے بعد جب دوبارہ لکھتے ہیں تو باریک لکھا کرتے ہیں تاکہ سند حدیث کے اندر ابتداء اور غیر ابتداء کا امتیاز ہو جائے۔ اس طرح ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ دوسری مرتبہ حدیث یا اخبار نام تحریر کرنے سے پہلے قال کو کتابتہ حذف کر دیتے ہیں۔ اگرچہ وہ قرآنہ باقی رہتا ہے۔ گویا تقدیری عبارت قال حدیث قال اخبار نام ہوتی ہے۔ اسی طرح حضرات محدثین حدیث کی بجائے صرف ثنا اور اخبار نام کی بجائے صرف انا تحریر کرتے ہیں۔ اور ابنا نام کو بنا نام سے تعبیر کرتے ہیں۔ مقتدین کی کتابوں میں یہ چیز بکثرت ملتی ہے۔ یہاں پر ایک اختلاف یہ بھی ہے کہ اسٹاذ کا پڑھنا اور شاگرد کا سننا اولیٰ ہے۔ یا برعکس بہتر ہے۔ حضرات محدثین کے ہاں اسٹاذ کا پڑھنا اور شاگرد کا سننا اولیٰ ہے۔ اور فقہاء رحمہم اللہ کے یہاں اسٹاذ کا سننا اور شاگرد کا پڑھنا اولیٰ ہے۔ محدثین اپنی دلیل یہ بیان فرماتے ہیں کہ جب شاگرد پڑھے گا تو بسا اوقات وہ غلط پڑھے گا اور ممکن ہے اسٹاذ غافل ہو جائے تو سارے تلامذہ غلط ہی پڑھیں گے اور غلط ہی نقل کریں گے۔ جب اسٹاذ پڑھے گا تو صحیح پڑھے گا۔

لہذا اس میں اعتبار اور اعتماد زیادہ ہے۔ قدامت حضرات کی بھی یہی رائے ہے۔ لیکن فقہاء کرام فرماتے ہیں۔ کہ غلطی ہر جگہ تو ہوتی نہیں کہیں کہیں ہوتی ہے۔ لہذا اگر اسٹاذ پڑھتا چلا جائے گا تو شاگردوں کو پتہ بھی نہیں چلے گا کہ یہ جگہ منزلتہ الاقدام ہے۔ لہذا جب شاگرد پڑھے گا اور اسٹاذ اس کو غلط بتلائے گا تو تمام طلباء اس کو سنیں گے اور مضبوط کر لیں گے۔ لہذا صحت کے اعتبار سے یہی اولیٰ ہے۔ چنانچہ

امام مالکؒ فقہیہ ہونے کی وجہ سے شاگردوں سے پڑھوایا کرتے تھے۔

الحمیدی علماء نے بیان فرمایا ہے کہ حضرت امام بخاریؒ نے جہاں بہت باریکیاں اپنی کتاب میں رکھی ہیں ان میں مناسبت کے طور پر ایک باریکی یہ ہے۔ کہ سب سے پہلی حدیث حمیدی اور سفیان کی ذکر فرمائی جو کئی ہیں۔ دوسری حدیث امام مالکؒ کی بیان فرمائی جو مدنی ہیں۔ تو اس سے اشارہ کیا کہ وہی کی ابتداء مکہ سے ہوئی اور اس کا پھیلاؤ مدینہ پاک میں ہوا۔

قال حدثنا سفیان محدثین کے ہاں جب نام کی طرف نسبت کے آئے تو وہ اعراف پر محمول کیا جاتا ہے۔ لیکن بعض مرتبہ اس میں اشتباہ پیدا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ان کے ہاں اعراف جملے ہاں غیر اعراف ہوتا ہے۔ وجہ یہ کہ وہ لوگ اپنے وسعت مطالعہ اور علمی معلومات کثیرہ کی بنا پر ان کو پہچانتے ہیں لیکن ہم ان سے کم واقف ہوتے ہیں۔ اب اس حدیث کے اندر سفیان کا ذکر ہے۔ اور سفیان دو ہیں اور دونوں مشہور ہیں۔ ایک سفیان بن عیینہ اور دوسرے سفیان ثوری۔ اب ان کو پہچاننے کی صورت یہ ہے کہ جہاں اونچے طبقہ میں نام آتا ہے تو اس سے سفیان ثوری مراد ہوتے ہیں۔ کیونکہ وہ اونچے طبقہ کے ہیں۔ اگر سند میں نیچے کے درجہ میں سفیان آئیں تو اس سے سفیان بن عیینہ مراد ہوتے ہیں۔ چنانچہ یہاں بھی سفیان بن عیینہ مراد ہیں۔ اس مقام پر شراح یہ تحریر کرتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے سند اول کے اندر تحدیث کے چاروں متداول طریقے درج کر دیئے ہیں یعنی تحدیث۔ اخبار سماع اور عنعنہ مگر شیخ ذکر کیا فرماتے ہیں کہ مجھے اس سند میں عنعنہ نہیں ملا۔ تو میں یوں کہا کرتا ہوں کہ امام بخاریؒ نے سند اول کے اندر تحدیث کے جو اکثری صیغے ہیں ان کو جمع فرمادیا۔ چونکہ عنعنہ تینوں کو عام اور شامل ہے۔ اس لئے وہ بھی اس میں آگیا۔ ہاں البتہ شراح کی یہ رائے حافظ ابن حجرؒ کے نسخے پر صادق آسکتی ہے۔ ان کے نسخے میں عن بنی ابن سعید الانصاری درج ہے۔

الانصاری محدثین کے ہاں ایک اصطلاح ہے جو خود اولوں کی اصطلاح کے خلاف ہے۔ وہ یہ کہ چند ناموں کے بعد جو کوئی صفت واقع ہو تو وہ نحو کے قاعدہ کے مطابق اقرب نام کی صفت ہوتی ہے اور محدثین حضرات کے ہاں وہ اول نام کی صفت ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ محدثین کے یہاں استاد مقصود ہوتا ہے اور اسی کے لئے وہ باقی سند کی کڑی ذکر کرتے ہیں تو اس سند کے بعد جو صفت آئے گی تو اس کا موصوف وہی ہوگا جو مستکلم کا مقصود ہے۔ درمیان کے اسمار تو تالیح ہیں اور خود اولوں کے

ہاں اعراب مقصود ہوتا ہے۔ اور قاعدہ ہے جب نحو اور حدیث کے قاعدہ میں تعارض ہو جائے تو حدیث کی کتب میں حدیث کے قاعدہ کو ترجیح ہوگی۔ بعض علمائے کبار نے لکھا ہے کہ بخاری کی شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ روایت عزیز ہو یعنی اس کے ہر طبقے کے اندر کم از کم دو راوی ضرور موجود ہوں۔ لیکن بخاری کی یہ پہلی روایت ہی اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ یحییٰ بن سعید کے نیچے نیچے تو یہ روایت مشہور کیا بلکہ متواتر ہے کیونکہ یحییٰ سے نقل کرنے والوں کی تعداد میں مختلف قول ہیں۔ بعض نے دو سو بعض نے ڈھائی سو اور بعض نے سات سو تک شمار کرائے ہیں۔ لیکن ان سے اوپر محمد بن ابراہیم تمیمی اور علمتہ اور حضرت عمرؓ یہ سب چونکہ تنہا ہیں اس لئے اس اعتبار سے غریب ہے۔ بہر حال یحییٰ بن سعید الانصاری تک تو یہ روایت غریب ہے۔ ہر ایک راوی ایک دوسرے سے متفرد ہے حتیٰ کہ بعض لوگوں نے یہاں تک لکھا ہے حضرت عمرؓ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے میں متفرد ہیں۔

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ بات قابل غور ہے کہ تین چیزیں ہیں صلوٰۃ و سلام دوسرے ترضی رضی اللہ کہنا تیسرے رحمتہ اللہ علیہ امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ہر ایک پر ان جملوں کو استعمال کہہ سکتے ہیں۔ باقی ائمہ ثلاثہ کے ہاں صلوٰۃ و سلام کا استعمال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔ اور رضی اللہ عنہ کا کہنا حضرات صحابہ کے ساتھ اور رحمتہ اللہ علیہ غیر صحابہ کے ساتھ مخصوص ہے البتہ صحابہ کے نام پر استعمال بے ادبی میں شمار ہوگا۔

علی المنابر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائی زمانہ میں منبر نہیں تھا بلکہ شہداء میں بنا ہے اور حضرت عمرؓ نے اس حدیث کو جو منبر پر پڑھا ہے وہ اس کی اہمیت کی وجہ سے بڑھا۔ اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ۔ یہ حدیث اپنے ظاہر پر کسی کے یہاں بھی نہیں کیونکہ اس کے معنی ہیں کہ اعمال کا وجود نیت سے ہوتا ہے۔ حالانکہ چھت پر سے گرنے والا گرنے کی نیت سے نہیں آتا ایسے ٹھوکر کھانے والا۔ لہذا تقدیر عبارت ضروری ہے۔ امام شافعیؒ صحتہ الاعمال مقدر مانتے ہیں۔ اور حضرات احناف ثواب الاعمال مقدر مانتے ہیں۔ اس قسم کی تقدیریں اجتہاد سے نکالی جاتی ہیں۔ بنا بریں حنفیہؒ یہ فرماتے ہیں کہ طہارت من الاجناس میں نیت شرط نہیں۔ اگر کہڑے پریشاب لگ جائے اور سمندر میں پڑ جائے اور بغیر نیت طہارت کے نکال لیا جائے تو پاک ہو جائے گا۔ شافعیہؒ نے الزام دیا کہ پھر تم تیمم میں نیت شرط کیوں قرار دیتے ہو۔ حنفیہؒ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ لفظ

۱۰: دینیت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اس لئے کہ یم کے معنی لغت میں قصد کرنا ہے۔ نیز! تیمم طہارت کے اندر اصل نہیں ہے بلکہ خلیفہ اور تابع ہے اس لئے نیت کرنی پڑے گی۔ اور سبب ورود حدیث بھی اسی بات پر دلالت کرتا ہے جو حنفیہ کہتے ہیں کہ ثواب عمل نیت پر موقوف ہے۔ یہ کہ یہاں حدیث میں ثواب مراد ہے۔ کیونکہ مصنف کا مقصود اس جگہ اس حدیث کو بیان کرنے سے نیک نیتی پر متنبہ کرتا ہے۔ دوسرا کلام اس حدیث پر یہ ہے کہ انما الاعمال بالنیات فرمایا۔ نیت اور عمل دونوں کو جمع لائے گویا مقابله الجمع بالجمع ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ مقابله الجمع بالجمع انقسام الاحاد علی الاحاد کو متقاضی ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک جماعت کے نزدیک اس جملہ کا مطلب یہ ہو گا کہ ہر ہر عمل کے واسطے الگ الگ ایک نیت ہو۔ اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ ایک عمل کے ساتھ مختلف نیات متعلق ہو سکتی ہیں۔ مثلاً کوئی شخص مسجد میں نماز پڑھنے کی نیت سے جاتا ہے۔ اگر کسی صالح شخص سے ملنے کی نیت کرے اور کسی کی مدد کرنے کی نیت کرے تو ہر ایک نیت کا الگ الگ ثواب ملے گا۔ تیسرا کلام انما لكل امرء ما نوى پر ہے۔ یہ جملہ اولیٰ کی تاکید ہے یا تا سیں ہے۔ اکثر حضرات کی رائے یہ ہے کہ جملہ اول ہی کی تاکید ہے۔ اور بعض کی رائے ہے کہ تاکید پر کلام کو اس وقت حمل کرتے ہیں جب کہ تا سیں ممکن نہ ہو۔ لیکن یہاں تا سیں پر معمول کرنا ممکن ہے جس کی صورت یہ ہے کہ جملہ اولیٰ انما الاعمال بالنیات کے اندر تو شارع علیہ السلام نے یہ بتلادیا کہ عمل کا وجود شرعی نیت پر موقوف ہے اور اس ثانی جملہ سے یہ بتلارہے ہیں۔ کہ جو کام کرے گا اس پر وہی ملے گا۔ جس کی اس نے نیت کی ہو۔ مگر یہ معنی تو پہلے جملہ سے سمجھے جاتے ہیں۔ اس لئے حضرت شیخ زکریا کی رائے یہ ہے کہ جملہ ثانیہ سے تعدد منویٰ کی طرف اشارہ فرما دیا کہ ایک عمل کے ساتھ مختلف نیات متعلق ہو سکتی ہیں۔ صاحب مظاہر حق نے اس کی ایک لمبی چوڑی مثال دی ہے کہ اگر کوئی مسجد جا رہا ہو۔ راستہ میں کسی بزرگ کے پاس بیٹھنے کی نیت کرے۔ کسی کی مدد کی نیت کرے۔ کسی مریض کی عیادت کی نیت کرے تو ان سب پر الگ الگ ثواب ملے گا۔ اس جملہ پر فقہاء کی جانب سے ایک اشکال ہوتا ہے کہ اگر کوئی رمضان میں نفل روزے کی نیت کرے تو نفل نہیں واقع ہو گا بلکہ فرض واقع ہو گا۔ تو یہاں پر مانوی مرتب نہ ہوا تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ رمضان نفل کا محل نہیں ہے۔ لہذا اس کی نیت نفل لغو ہو جائے گی۔ اور یہ بھی

کہا جاسکتا ہے کہ فرض کے اندر نفل خود داخل ہے۔ گویا کہ فرض عبادت نافذ مع شیء زائد ہے تو مانوی مرتب ہوا ہے۔ شیء زائد یہ روایت بخاری شریف میں سات جگہ مذکور ہے۔ ایک جگہ نيات جمع کا صیغہ مذکور ہے۔ باقی چھ مقامات پر مفرد کا صیغہ ہے جہاں پر جمع کا صیغہ ہے وہاں پر تو تعدد منوی کا لحاظ فرمادیا گیا۔ اور جہاں مفرد کا صیغہ لائے ہیں۔ وہ اس وجہ سے کہ نیت فعل قلب ہے اور قلب ایک ہی ہے۔ اس لئے وہاں مفرد کا صیغہ ذکر کر دیا۔

حضرت کیشخ مدنیؒ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں کہ اعمال دو قسم کے ہیں اختیاری اور غیر اختیاری جن میں ارادہ اور اختیار کو دخل نہیں ہوتا ان پر ترتب مدح و ذم طاعت و نیا میں اور عتاب و سزا آخرت میں مرتب نہ ہوگی بلکہ اعمال اختیاریہ پر ان کا ترتب ہوگا۔ کیونکہ بعض اعمال انسان سے ایسے سرزد ہوتے ہیں جن کی نیت نہیں تھی۔ مثلاً منڈیر پر سونے والا اگر پڑے اس کی وجہ سے کوئی دوسرا آدمی مر جائے یا کسی مال کا نقصان ہو جائے۔ ایسے جب کوئی شکاری ہرن کو تیر مار رہا ہے۔ اچانک ایک آدمی کو لگ گیا تو ان اعمال میں نیت کو دخل نہیں لیکن قتل عمد اور قتل خطا کی تقسیم کی جاتی ہے۔ قتل خطا میں دیت دلائی جاتی ہے تو انما الاعمال بالنیات میں حصر صحیح نہ ہوا تو علماء نے اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ انما الاعمال معتبرہ اور مشابہہ بالنیات افعال عامہ کی تقدیر نہ ہوگی۔ کہ اعمال بغیر نیت کے موجود تو ہو جاتے ہیں۔ مگر ثمرات کا ترتب نیت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ قتل عمد کی سزا جہنم ہے اور قتل خطا کی سزا دیت ہے تو تقدیر عبارت ہوگی الاعمال معتبرہ بالنیات اجماع النیات قتل خطا میں نفس زید کے قتل کرنے کی نیت نہیں مگر نفس قتل کی نیت ہے۔ اس لئے کہ افعال اختیاریہ کی دو حیثیتیں ہیں۔ (۱) جوارح کی حرکات (۲) قلب کا ارادہ۔ ہر ایک کے ثمرات الگ الگ ہیں۔ جوارح کی حرکات سے مادی اثر پیدا ہوگا۔ قلب کی حرکت سے اور اثر ہوگا۔ تو دو شانیں الگ الگ ہوں گی۔ عند اللہ کس چیز کا اعتبار ہے۔ ظاہر ہے کہ جوارح پر مؤاخذہ نہیں۔ ورنہ قتل خطا میں یہ چیز موجود ہے۔ بلکہ قلب کا اعتبار ہے۔ دوسرا بعض حضرات عمل اور فعل میں فرق کرتے ہیں۔ عمل کا اطلاق ان چیزوں پر ہوگا جو اختیار اور ارادہ سے سرزد ہوں۔ لفظ فعل اختیاری غیر اختیاری دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اور امور اختیاریہ کے لئے نیت کا ہونا ضروری ہے تو انما الاعمال بالنیات بالحکم کہنا صحیح ہوگا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ ہم عمل اختیار ہی اور غیر اختیار ہی کو تسلیم کرتے ہیں۔ مگر الاعمال میں الف لام عہد خارجی کہتے ہیں۔ اس سے وہ اعمال مراد ہیں جو اختیار ہی ہوں۔ ان میں ارتقار۔ تنزل۔ پرج اور ذم کا ترتب ہوگا۔ اعمال اضطراریہ میں ترتب نہ ہوگا۔ توجیہ ثانی اور ثالث میں یہ فرق ہوگا کہ توجیہ ثانی میں عمل صرف فعل اختیار ہی کے لئے لفظ ثابت کیا گیا تھا۔ اور ثالث توجیہ میں عموم تسلیم کرتے ہوئے تخصیص کی گئی۔ کیف ماکان سب حضرات اس پر متفق ہیں کہ اعمال کے درجات کا نیت پر دار و مدار ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ازاں فرمایا انما لامر ما خوی یہ جملہ ماقبل کے لئے موضحہ ہے۔ لامر میں لام انتفاع کا ہے۔ کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔ کس حیثیت سے بیان کیا گیا کہ انتفاع مانوی کے موافق ہوگا۔ تو پہلے جملہ میں ابہام تھا اس کی توضیح کی گئی۔ اس جگہ قلب کی جانب کو بیان کرنا منظور ہے۔ جو ارجح کی جانب کو بیان نہیں کرنا۔ کیونکہ شہنشاہ بدن قلب ہے۔ تمام حکومت کا دار و مدار شہنشاہ پر ہوتا ہے۔ اگر لڑائی میں بادشاہ ثابت قدم ہو کر ڈٹتا ہے تو شکست نہیں مانی جاتی۔ چنانچہ غزوہ خنین میں آپ ثابت قدم رہے۔ شکست تسلیم نہیں کی گئی۔ اس لئے کہ قلب کا اعتبار کیا گیا۔ نیت الفاظ کو نہیں کہتے بلکہ ارادہ قلبیہ کو نیت کہتے ہیں۔ الحاصل اس روایت سے معلوم ہوا کہ نیت اعمال کے درجات کا مبدئ ہے۔ اگر نیت اعلیٰ درجہ کی ہے تو عموماً اللہ اعلیٰ قسم کا درجہ ہوگا۔ اگر نیت ذلیل اور دنی درجہ کی ہے تو اس کا ثمرہ بھی ویسے ہی ہوگا۔ چنانچہ کوئی شخص درزش کی غرض سے نماز پڑھتا ہے کوئی جہنم کے عذاب سے نجات پانے کے لئے کوئی دھمال باری تعالیٰ کے لئے کوئی رخصتا مولا کے لئے اور کوئی حقوق عبدیت ادا کرنے کے لئے نماز پڑھتا ہے۔ ایسے ہی ایک بزرگ کا واقعہ ہے۔ کہ اس سے کہا جاتا تھا کہ تو جس قدر عبادت کرے پھر بھی اہل جہنم سے رہے گا۔ کسی آدمی نے یہ سن کر ان سے کہا۔ کہ تعجب ہے پھر بھی عبادت کئے جا رہے ہو۔ اب چھوڑ دو اس سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ جس پر اس بزرگ نے فرمایا۔ کہ تو ایک دفعہ یہ آواز سن کر تجھ نہیں کہ سکا۔ میں چالیس برس سے اس آواز کو سن رہا ہوں۔ پھر بھی باقاعدگی سے عبادت اس لئے کرتا ہوں۔ کہ حقوق عبدیت ادا ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ کے مجھ پر بہت احسانات ہیں۔ اب وہ باری تعالیٰ مجھے جنت میں داخل کرے یا جہنم میں ڈالے یہ اس کی مرضی ہے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں ما عبدناك حق عبادتك وما عرفناك حق معرفتك۔ تو حدیث کا خلاصہ یہ ہوا کہ اعمال کے ارتفاع کا مبدئ نیت ہے اب اس استدلال انی ولہی دونوں طرح

ہو سکتا ہے اگر معلول سے علت پر استدلال ہو تو دلیل راتی ہے۔ اگر علت سے معلول پر استدلال ہو تو دلیل ملتی ہے۔ عالم سے خالق پر استدلال راتی کہلاتا ہے۔ اور نار سے وجود حمارت پر استدلال ملتی کہلاتا ہے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ نیت مبدہ ہے۔ اس کے مطابق ثمرات کا ترتیب ہو گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت اعلیٰ ہونے پر آپ کے افعال حسنہ شاہد ہیں کیونکہ نیت فعل قلبی ہے جس پر اطلاع طاقت بشری سے خارج ہے۔ بلکہ آثار سے اطلاع ہوگی۔ جیسے جو درد کم۔ داد و دہش وغیرہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت کے متعلق آپ کے افعال اور اخلاق حمیدہ سے فیصلہ کیا جائے گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خون کے پیاسوں کو جنہوں نے بیس برس تک ایذا رسانی میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ اور ہجرت کرنے پر قریش نے انصار کو دھمکیاں دیں۔ تسلیم کرنے پر لڑائی کے لئے تیار ہو گئے۔ آپ ہیں کہ بیس برس کے بعد مکہ پر غلبہ حاصل کرتے ہیں۔ قریش کے تین بڑے جاسوسی کی حالت میں پکڑے گئے تھے۔ ان کو بھی قتل نہیں کیا۔ دزدنہ روزیہ اعلان کر دیا جبکہ ابوسفیان

کے قلب میں رعب پڑ چکا تھا۔ کہ من دخل دار ابی سفیان فہو امن من دخل فی المسجد

الحرام فہو امن اسی پر یہ بھی فرما دیا کہ ابوسفیان اور اس کے ساتھی سب مامون ہیں۔ اس اعلان کے بعد کفار مکہ نے ہتھیار ڈال دیئے۔ آپ نے فرمایا تمہارا ہمارا معاملہ بیس برس کا ہے۔ اب بتلاؤ کہ میں تمہارے ساتھ کیا سلوک کروں۔ عرب کا دستور تھا۔ کہ جب دشمن پکڑا جاتا تو اس کو قتل کر دیتے تھے اس پر کفار مکہ نے کہا کہ ہم غافلین ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہم پر فوقیت دی ہے۔ آپ جو چاہیں کر سکتے ہیں۔ آپ نے فرمایا لَا تَرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ۔ جاؤ ہم نے تم سب کو چھوڑ دیا۔ ایسے سلوک کی دنیا میں کوئی نظیر نہیں ملتی۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علونیت کی خبر ملتی ہے کہ اس میں نفسانیت کا کوئی شائبہ نہیں۔ بلکہ یہ تعلقات خواہ خالق سے یا مخلوق سے ان سے خلوص اور اللہیت ٹہکتی

ہے۔ نماز پڑھتے ہیں تو قدموں میں دم آجاتا ہے نصیحت کرنے پر فرماتے ہیں اخلا اکون عبداً اشکوداً آپ نہ اپنی راحت کو چاہتے ہیں نہ اپنے اہل بیت اور خاندان کی راحت کا خیال کرتے ہیں۔ وفات پاتے ہیں تو یہودی کے مقروض ہیں۔ اس معلول سے اس بات کا پتہ چلا کہ خاتم النبیین کی نیت خاتم النبیات ہے۔ تو جب مبدہ کی شان انتہائی ہے تو اس کے ثمرہ عند اللہ کی شان بھی انتہائی ہوگی اور عند اللہ ثمرات میں سے انتہائی ثمرہ کسی پر وحی کا نازل کرنا ہے اور اپنی کلام کا آپ کی زبان پر جاری کرنا ہے جس کا وعدہ

تورات میں کیا گیا تھا۔ کہ ہم اپنا کلام خاتم النبیین کی زبان پر جاری کریں گے۔ تو مؤلفؑ اس حدیث کو اس لئے لائے ہیں کہ مبتدہ تمام اعمال کا نیت ہے اور وہ انتہائی ہے۔ اور ثمرہ انتہائی وحی ہے۔ جس پر اس کا ترتیب ہوا۔ نیت کے علو سے ثمرہ کے علو کو ثابت کیا گیا یہ دلیل ملتی ہے۔ اور دلیل اتنی اس طرح ہے۔ کہ بڑا احسان باری تعالیٰ کا کسی پر وحی نازل کرنا ہے۔ وہ انتہائی درجہ ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کی نیت عالی ہے تو ترجمہ سے نیت کا عالی ہونا سمجھا جاتا تھا۔ اس کو روایت سے ثابت کر دیا تو کیف کا ن بہ آوجی ترجمہ ثابت ہو گیا۔

فن کانت ہجرۃ الی دنیا یصیبھا^۱ امام بخاریؒ نے یہاں پوری حدیث ذکر نہیں فرمائی اب سوال یہ ہے کہ یہ حدیث مخفی کس نے کی۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ خود امام بخاریؒ نے کی ہے بعض کہتے ہیں کہ ان کے اساتذہ نے کی ہے۔ بہر حال امام بخاریؒ نے فن کانت ہجرتہ الی اللہ و رسولہ^۲ فقہ ہجرتہ الی اللہ و رسولہ کو چھوڑ دیا۔ شرح حضرات نے اس سے تعرض نہیں کیا۔ لیکن حضرت مولانا کشیخ ذکر کیا فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں حضرت مولانا بدر عالم مرحوم نے جب اس ترک کی وجہ پوچھی تو میں نے یہ وجہ بتلائی کہ جلب منفعت سے دفع مہضت ادلی ہے تو جملہ فن کانت ہجرتہ الی دنیا کے اندر دفع مہضت کی جا رہی ہے اور مصنفؒ کا مقصد بھی یہی ہے کہ لوگوں کے اندر نیک نیتی چلائیے۔ یہ نہ سوچے کہ پڑھ کر دنیا کا ڈنکا گا۔ اگر تم نے دنیا سے منہ موڑا تو یہ خود تمہارا قدموں میں آپڑے گی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لہاں اخلاص کی قدر ہے۔ اس پر ایک قصہ تحریر فرمایا ہے کہ ایک مسافر کئی دن کا بھوکا جھنگ کی کسی مسجد میں جا پہنچا دیکھا کہ مسجد کے تین کونوں میں ایک ایک آدمی گر دن جھکائے بیٹھے ہیں۔ اس کو ڈھاس ہوئی یہ بھی ایک کونے میں جا بیٹھا۔ اتنے میں ایک نوجوان خوب صورت لڑکی خوان لے کر آگئی۔ یہ اس کو دیکھنے لگا۔ اولادہ ان تینوں میں سے ایک کے پاس آئی اور کہا کہ حضرت کھانا حاضر ہے۔ کئی دفعہ کہنے کے بعد انہوں نے سر اٹھایا اس نے فوٹا ایک خوانچی میں سے ایک خالی طشتری اور تھوڑا سا پانی نکال کر ان کے ہاتھ دھلائے اور دسترخوان بچھا کر عمدہ بریانی کی ایک بڑی پلیٹ رکھ دی۔ انہوں نے اس میں سے کچھ کھا کر باقی چھوڑ دیا۔ کھانے کے درمیان جب کوئی ہڈی نکلتی تو وہ آدمی اس کے منہ پر مارتے۔ یہی قصہ دوسرے اور تیسرے آدمی کے سامنے پیش آیا۔ اور یہی صورت وہاں بھی ہوئی۔ اس کے بعد اس لڑکی نے تینوں رکابوں کے پکے ہوئے

کھانے کو ایک جگہ کیا۔ اور اس چوتھے کے پاس لائی۔ یہ تو منتظر ہی تھا۔ کھانا شروع کر دیا۔ تو جب اس کے ہاں بھی ہڈی نکلی تو یہ سوچ کر کہ شاید یہاں کا یہی دستور ہو کہ ہڈی منہ پر مارتے ہوں اس نے بھی مار دی۔ اس عورت نے ایک تھپڑ مارا اور کہا کہ اگر کھانا ہے تو کھالے ورنہ چھوڑ دے۔ اس آدمی نے کہا کہ ابھی تو ان لوگوں نے یوں ہی ہڈی ماری تھی میں یہ سمجھا کہ یہاں کا یہی دستور ہے۔ اس عورت نے کہا تو نہیں جانتا کہ میں کون ہوں۔ میں دنیا ہوں اور یہ لوگ مجھ سے روٹھے ہوئے ہیں۔ ان کو منا رہی ہوں۔ اور تو میری طرف گھور گھور کر دیکھ رہا تھا۔

الغرض اگر دنیا کو چھوڑ دیا جائے تو اللہ تعالیٰ ضرور دے گا۔ بشرطیکہ اللہ تعالیٰ پر توکل ہو۔ یہ نہیں کہ دل میں کچھ ہو اور ظاہر تو کل ہو۔

اولیٰ امرأة ینکحہا یہاں پر امرأة ینکحہا تخصیص بعد التعمیم ہے۔ کیونکہ عورت زیادہ محل فقہ ہے۔ اس لئے اس کی تخصیص فرمادی۔ کیونکہ انسان زنا وغیرہ کے اندر اسی کی وجہ سے مبتلا ہوتا ہے۔ جانا چاہیے کہ جیسے آیات کا شان نزول ہوتا ہے اسی طرح احادیث کا بھی شان نزول ہوتا ہے۔ اس حدیث کا شان نزول صحاح کی کتابوں میں تو نہیں ملتا البتہ طبرانی وغیرہ میں ملتا ہے۔ کہ ایک شخص نے ام قیس نامی عورت سے نکاح کا پیغام بھیجا اس نے شرط لگائی کہ تم ہجرت کر لو۔ چنانچہ اس نے اسی بنا پر ہجرت کی۔ اسی وجہ سے اس کو مہاجر ام قیس کہنے لگے۔ اس صحابی کا نام ظاہر نہیں کیا گیا تاکہ صحابی کی تنقیص نہ ہو۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ نفس اور مال دونوں قسم کی ہجرت کو بیان کر دیا گیا۔

فہجرت الی ما ہاجر الیہ ہجرت جس طرح یہ کہ وطن کو چھوڑ کر دوسرا وطن اختیار کیا جائے۔ اس طرح ہجرت یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معاصی سے اجتناب کیا جائے۔ اسی کو حدیث پاک میں المہاجر من ہجر ماہنی اللہ عنہ در رسولہ کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ یہ حدیث امام ابوداؤد کے مختارات اربعہ میں سے ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے پانچ لاکھ احادیث سے اپنی کتاب منتخب کی ہے۔ پھر ان میں سے چار احادیث انتخاب کی ہیں۔ ایک انما الاعمال بالنیات۔ دوسری لایومن احدکم حتی یجیب لانیہ ما یحب لنفسہ۔ تیسری من حسن اسلام المرء تمہ کہ مالایغنیہ اور چوتھی اللحلل بین الحرمین۔ یہ چاروں اصول دین میں سے ہیں اور بعینہ ہی چار احادیث امام ابوحنیفہؒ کی وصایا

میں ان کے مختارات سے لکھی ہوئی ہیں۔ اس کے علاوہ امام صاحب نے ایک اور حدیث اختیار کی ہے

المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده آج کل جو عالم کے اندر آئے دن لڑائیاں ہوتی ہیں اس کی وجہ یہی ہے کہ کوئی کسی کو اپنے ہاتھ اور زبان سے محفوظ نہیں رکھتا۔ اگر ہم لوگ تعرض کرنا ہی چھوڑ دیں تو کچھ بھی پیش نہ آئے۔ ان چاروں احادیث کے اصول دین ہونے کی وجہ حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی نے یہ تحریر فرمائی ہے۔ کہ انما الاعمال بالنيات میں تہیج عبادات اور اعمال آگئے۔ حدیث لایؤمن احدکم الا میں حقوق العباد آگئے۔ حدیث ثالث من حسن اسلام امرء میں اوقات کا ستھفظ آگیا۔ اور چوتھی حدیث الحلال بین الخین تقویٰ آگیا کہ جہاں کسی مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف آگیا تو جانب احوط اختیار کرے۔ یہی سارے اصول دین ہیں۔ حدیث بالاکثر جمہ الباب سے مناسبت کے بارے میں یہ جواب بھی علماء کرام ذکر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث امام بخاری نے بمنزلہ خطبہ کے ذکر فرمائی ہے۔ چونکہ یہ حدیث جوامع احادیث میں سے ہے اس لئے اس کو بمنزلہ خطبہ کے ذکر فرمایا اس وجہ سے حضرت عمرؓ نے منبر پر خطبہ میں ذکر فرمایا تھا۔ اور بعض حضرات کی یہ رائے ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث سے اپنے حسن نیت کی طرف بطور تحدیث بالنعمة کے اشارہ فرمادیا کہ میں نے جو کچھ لکھا ہے اخلاص سے لکھا ہے اور کتاب پڑھنے والوں کو بھی رغبت دلاتی ہے۔ کہ وہ بھی اپنی نیات کو درست کر لیں۔ لیکن تینوں جوابات پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ پھر تو اس حدیث کو باب سے پہلے ذکر کرنا چاہیے تھا اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ حدیث ہنورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں سب سے پہلے بیان کر دی تھی۔ اور باب بدالوحی ہے۔ لہذا مدینہ کی وحی کی ابتدا ہوگی۔ نیز حمید ہی ملی ہیں اور مالک مدنی دونوں روایتیں ذکر کر کے بتلا دیا کہ وحی کی ابتدا مکہ سے ہوئی اور اس کا پھیلاؤ میں ہوا۔ اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ بدو کی اضافت وحی کی طرف بیانی ہے اور مقصود ابتدا امر جو کہ وحی ہے یعنی ابتدا دین کو بیان کرنا ہے۔

حدیث ۲- عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْيَانًا يَأْتِيَنِي مِثْلَ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ فَيُفْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ وَأَحْيَانًا يَمْتَلِئُ لِي الْمَلَأُ

رَجُلًا فِيكُمْ مَنِّي فَأَعْنَى مَا يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ وَقَدْ دَأَيْتُهُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبُرْدِ فَيَنْصَبُ مِنْهُ وَإِنْ جَبِينُهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرَقًا (الحديث)

[ترجمہ] تمام مومنوں کی ماں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راضی ہو سے روایت ہے کہ

بے شک حضرت حارث بن ہشام رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول آپ کے پاس وحی کیسے آتی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبھی تو وحی میرے پاس گھنٹے کی آواز کی طرح آتی ہے اور یہ حالت مجھ پر سحرت گراں ہوتی ہے پس جب وہ مجھ سے جدا ہوتی ہے تو جو کچھ اس فرشتے نے کہا وہ مجھے یاد ہو جاتا ہے۔ اور کبھی وہ فرشتہ میرے پاس کسی آدمی کی شکل میں آتا ہے۔ پس وہ میرے سے کلام کرتا ہے تو اس نے جو کچھ کہا ہوتا ہے وہ میں سب یاد کر لیتا ہوں۔ حضرت نبی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ واقعی میں نے آپ کو اس حالت میں دیکھا جب کہ سحرت سردی کے دن میں آپ پر وحی اترتی ہے۔ پھر وہ آپ سے جدا ہوتی ہے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک سے خوب پسینہ بہ رہا ہوتا ہے۔

[تشریح] عن عائشۃ ام المؤمنین اس روایت میں ام المؤمنین کا لفظ زاد کیا گیا

ہے۔ ازدواج مطہرات کی کیفیت نص قطعی سے ثابت ہے البنی اولی بالمؤمنین وازواجہ امہاتہم۔ جب یہ مائیں ہیں تو جتنے تعلقات ماں اور بیٹے کے درمیان ہوتے ہیں وہ سب ثابت ہوں۔ میراث بھی جاری ہو۔ پردہ بھی نہ ہو۔ وغیرہ۔ مگر۔ یدنین علیہن من جلابیہن کا حکم ہے واسلوھن من وراء حجاب بھی نازل ہوا ہے۔ تو کہا جائے گا کہ جس طرح کی ابوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے اسی طرح کی امیت ازدواج مطہرات کے لئے ہے۔ جیسے یہ ابوت اور امیت روحانی ہے پردہ اور میراث جسمانی احکام ہیں۔ پردہ کا حکم تو واسلوھن من وراء حجاب کی آیت سے ہے۔ اور نکاح نہ کرنے کا حکم ولا تنکحوا ازواجہ من بعدہ ابدًا سے ہے۔ اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر اطہر کے اندر زندہ ہیں۔ جب زندہ ہیں تو نکاح باقی ہے کسی کی منکوحہ سے کسی دوسرے کو نکاح کرنا جائز نہیں۔ حارث بن ہشام جو مکہ معظمہ میں ایمان لائے تھے۔

کیف یأتیک الوحی وحی کے معنی آواز الفاعلی کے ہے۔ اگر مصدر ہے تو معنی صحیح ہیں اگر صفت ہو تو وہ چیز مراد ہوگی جو الفاعل کی جاتی ہے۔ مگر اتیان خاصہ ذات کا ہے۔ صفات کا اتیان نہیں

ہوتا۔ لہذا مجاز بالحدف کے طور پر حامل الوحی کہا جائے گا یا مجاز عقلی ہوگا کہ نہر جاہ کی طرح ادنیٰ طلبتہ کی وجہ سے اضافت ہوگی۔ دوسری بات یہ ہے کہ جو چیز وحی ہو رہی ہے یعنی مایوحیٰ اسی کا انتقال ہو رہا ہے۔ تو پھر مجاز بالحدف کا قول نہیں کہا جاسکتا۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ وحی کے ساتھ طریقے ہیں مگر اس جگہ صرف دو ہی ذکر کئے گئے۔ کیونکہ یہی دو طریقے کثیر الوقوع ہیں۔ وہی اعم اور اغلب ہیں۔ تو لاتیان وحی بدالوحی سے اعم ہونے کی بنا پر بد کو بھی شامل ہوگا۔

احیائنا فعل مقدر کی صفت ہے بطور ظرف کے۔ اسی یا قی ایثانا احيانا۔

مثل صلصلة الجرس مصلصہ کہتے ہیں زنجیر کا لہے پر کھینچنا اور جس ڈھول کو کہتے ہیں۔ تو مطلب یہ ہوا کہ شدت اور سختی کے اعتبار سے ایسی آواز ہوتی تھی جیسے ڈھول پر زنجیر کھینچی جائے۔ ایک دوسری روایت میں سلسلہ سین کے ساتھ بھی واقع ہوا ہے۔ مطلب دونوں کا ایک ہے۔ اب یہ آواز کیسی ہے اور کیا چیز ہے اس کے اندر چھ قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ باری تعالیٰ کے کلام نفسی کی اپنی اصلی آواز ہوتی تھی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے موحی بہ یعنی وحی میں تخلیق صوت ہوتی تھی۔ تیسرا قول یہ ہے کہ یہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کی اصلی آواز ہوتی تھی۔ اور جب شکل انسانی میں آتے تھے تو وہ انسانی آواز ہوا کرتی تھی۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب کوئی شئی کسی دوسرے کا رتی (ہینت) اختیار کرتی ہے۔ تو اس شئی کے اوصاف خود اس میں آجاتے ہیں۔ چنانچہ اگر جن چلے تو تم کو اٹھا کر پھینک دے۔ اور وہی جن جب سانپ کی شکل اختیار کر لیتا ہے تو ایک ہی لاشی میں مرجاتا ہے۔ بہر حال جبرائیل علیہ السلام جب اپنی اصل شکل میں ہوتے ہیں۔ تو ان کی آواز ایسی ہوتی ہے جیسے کہ رعد کے متعلق سننا ہے کہ وہ ایک فرشتے کی آواز ہے۔ شیخ زکریا فرماتے ہیں۔ کہ اگر بجلی کرٹ کے اور کوئی شخص آیت کریمہ یتیم الزعد جحدہ والملائکۃ من حیثتہ پڑھے تو وہ آدمی نہ صرف بجلی سے محفوظ رہتا ہے بلکہ جس مکان وغیرہ میں کھڑے ہو کر یہ آیت پڑھے گا تو وہ بھی بجلی کی زد سے محفوظ رہے گا۔

چوتھا قول یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کے آنے کی یہ آواز ہوتی ہے۔ جیسے ریل کے آنے کی آواز دور سے ہی معلوم ہو جاتی ہے

پانچواں قول یہ ہے کہ جبرائیل علیہ السلام کے پردوں کی یہ آواز ہوا کرتی تھی علماء کرام اسی کو

اصح الاقوال بتلاتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ترمذی شریف میں ایک یہ روایت ہے کہ اذا قضی اللہ فی سماء امرًا ضربت الملائکة باجنحتها خضعًا لقوله کانہا مصلصلة علی صفوان کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی امر کا فیصلہ فرماتے ہیں تو فرشتے اللہ تعالیٰ کے فرمان کے سامنے جھکتے ہوئے اپنے پتوں کو ایسے ہلاتے ہیں جیسے پتھر پر زنجیر کھینچی جاتے۔

چھٹا قول شیخ المشائخ حضرت شاہ ولی اللہ نور اللہ مرقدہ کا ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حواس مبارکہ وحی کے وقت اس عالم کی اشیاء سے معطل ہو کر دوسرے عالم کی طرف منتقل ہو جایا کرتے تھے۔ اور اس تعطل کے بعد حواس میں جو کیفیت پیدا ہوتی تھی۔ یہ اس کی تعبیر ہے جیسے کانوں کو خوب بند کر لینے سے ایک آواز سنائی دیتی ہے۔ کیونکہ باہر کی آواز سے بالکل منقطع ہو جاتا ہے۔ جب انقطاع ختم ہو جائے گا یعنی انگلی ہٹالی جائے۔ تو پھر وہ آواز بھی ختم ہو جاتی ہے۔ شیخ زکریا مروجوم فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک ادا ل قول صحیح ہے۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا صوت سے تکلم کرنا روایات سے ثابت ہے۔ کتاب التوحید میں امام بخاریؒ کا میلان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔ حضرت شیخ مدنیؒ فرماتے ہیں کہ مصلصلہ اس آواز کو کہتے ہیں جس میں تمیز نہ ہو سکے جیسے گونج ہوتی ہے اور جس یعنی گھنٹی کی آواز متدارک اور مسلسل ہوتی ہے۔ اس میں حروف اور الفاظ کی تمیز نہیں ہو سکتی۔ اب یہ آواز کا ہے کی ہے اگر سوال حاصل وحی سے ہے تو ملک کے اڑنے کی آواز ہے۔ جو اس کے اجنبی سے پیدا ہوتی ہے۔ اگرچہ آواز کے سماع کی رفتار دیکھنے سے بہت کم ہے۔ اس لئے کہ نظر کی رفتار تیز ہے اور آواز کی رفتار کُست ہے۔ حامل وحی کو دیکھنے سے پہلے یہ آواز سنائی دی۔ تاکہ آپ متوجہ ہو جائیں۔ پھر دیکھنے کی نوبت آتی تھی۔ اور جو چیز تیزی سے چلتی ہے اس سے آواز پیدا ہوتی ہے۔

وہو اشدہ علی شیخ مدنیؒ فرماتے ہیں کہ اشد شدید سے ماخوذ ہے شدید کے معنی قوی اور گراں کے آتے ہیں۔ شاق ہونے کی مشہور وجہ یہ ہے۔ کہ چونکہ آواز متدارک ہے اس کا سمجھنا بہت مشکل ہوتا تھا اس لئے آپ کو بہت متوجہ ہونا پڑتا تھا یا شدید ہونا اس بنا پر ہے کہ کلام نفی کے الفاظ کی وجہ سے آپ کو عالم غیب کی طرف متوجہ ہونا پڑتا تھا۔ جس کی وجہ سے آپ کو تکلیف ہوتی

تھی۔ یہی وجہ ہے کہ جب کسی کو ذکر اللہ سے کچھ مناسبت ہو جاتی ہے تو بے چینی بڑھ جاتی ہے۔ کیونکہ یہ جسم مادی ہے۔ اور ذکر کے فوائد میں سے یہ بھی ہے کہ روح کو عالم تجرد کی طرف کھینچے تو ان دونوں میں تنازع ہوتا ہے۔ چنانچہ فلاسفہ لکھتے ہیں کہ کلوڈی کے جلنے کی وجہ سے اس میں اجزاء دغانیہ پیدا ہوتے ہیں۔ آگ ان کو لے کر اپنے مرکز اعلیٰ کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ راستہ میں پانی سے تنازع ہو جاتا ہے تو اس میں چپک پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح یہ روح عالم تجرد کی طرف کھینچتی ہے۔ اور جسم عالم اسفل کی طرف۔ اس تنازع کی وجہ سے ذاکر میں بے چینی پیدا ہو جاتی ہے تو یہاں دو حالتیں ہیں۔ جب آپٹ کو عالم علوی کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے تو آواز سائی دیتی ہے اور مشقت ہوتی ہے۔ اور جب ادھر سے ٹک آتا ہے تو مشقت نہیں ہوتی۔

کس نہ اند کہ منزل آن یارب است
غیر ازین نیست کہ با بگِ جر سے میآید

ادریہ قاعدہ ہے کہ چیزیں جس قدر تجرد ہوگا اس میں لطافت ہوگی۔ اور جس قدر مادیت ہوگی اتنی کثافت ہوگی۔ چنانچہ ہمارے اندر جو قوت خیالیہ رکھی گئی ہے وہ مجرد ہے۔ ہمارے خیال میں اس کی قوت ضعیف معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اگر اس کو مجتمع کیا جائے تو خوب قوت پیدا ہوتی ہے مسمریہم والے اسی خیال کو جملتے ہیں۔ مگر یہ لوگ مادیات کی طرف قوت خیال کو بڑھاتے ہیں۔ صوفیاء کرام روحانیات کی طرف بڑھاتے ہیں۔ چنانچہ دو شیخ نقشبندی پتھر کی چٹان درمیان میں رکھ کر کھینچنے لگے تھوڑی دیر بعد پتھر کے دو ٹکڑے ہو گئے۔ ایک ٹکڑا ادھر ہو گیا دوسرا ادھر ہو گیا۔ غرضیکہ چیزیں جس قدر تجرد ہوگا اسی قدر اس میں قوت ہوگی۔ بنا بریں آپٹ کو عالم علوی کی طرف توجہ کرنی پڑتی تو اس وقت سخت مشقت اٹھانی پڑتی تھی۔ ٹک نازل ہونے کی صورت میں کوئی مشقت نہیں ہوتی تھی۔ تو پانچ صورتیں ہوئیں ۱) ٹک کے اجسمہ کی آواز (۲) ٹک کے آنے کی آواز (۳) ٹک کے بولنے کی آواز اگر بواسطہ ٹک کلام سائی گئی (۴) خود کلام نفسی کو سنایا گیا۔ جس پر اشعرہ اور ماتر یہ یہ دونوں کا اتفاق ہے کہ کلام نفسی قابل سماع ہے۔ (۵) کلام لفظی کو باری تعالیٰ بغیر واسطہ کے سنا لے ہیں۔ ادریہ الفاظ پیدا ہوتے ہیں۔ لیکن مالجد کے قرآن سے پہلی تین توجیہات کی تائید ہوتی ہے۔ جو حضرات بقیہ دو توجیہات کو ترجیح دیتے ہیں۔ کہ یہ متحمل

یہ یاقینی کے مقابل ہے۔ پہلے کلامِ نفسی سنائی گئی پھر نکل آیا۔ اور پھر تمثیل ہوا۔ اور شدت کی ایک توجیہ شیخ ذکر کیا مرحوم نے بھی تحریر فرمائی ہے کہ جب جبرائیل علیہ السلام اپنی اصلی شکل میں آکر کلام سنانے تو اس آواز سے وحی قرآن کا اخذ کرنا بڑا مشکل ہوتا تھا گویا یہ جھٹی توجیہ ہوئی۔

فیفصم عنی یہ لفظ تین طرح سے ضبط کیا گیا ہے۔ باب افعال سے علی بنا الفاعل دوسرے مجرّد سے بھی علی بنا الفاعل تیسرے علی بنا المفعول از باب ضرب یضرب یہاں اس سے مراد ہٹانا اور ازالہ کرنا ہے اسی یقطع الوحی ادا الملک۔

وقد و عیدت یہ جملہ حالیہ ہے۔ کیونکہ باری تعالیٰ نے لَا تُحَرِّسْ لَهُ بِإِمْسَانِكَ لِنَعْفِ جَلِّ بِإِمْسَانِكَ کے ذریعہ اس کا تکفل فرمایا تھا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ سب کچھ یاد ہو جاتا تھا اور تمام کیفیتِ راسخ ہو جاتی تھی۔ اور جب آپ پر وحی نازل ہوتی تھی اس وقت آپ کو عالمِ لاہوت میں لایا جاتا تھا۔ سماذ نیل سے مرکز عالم تک عالمِ ناسوت ہے۔ سماذ نیل سے فلک الافلاک تک عالمِ ملکوت ہے اور فلک الافلاک سے اوپر عرشِ ذکر سی تک عالمِ جبروت کہلاتا ہے۔ جس میں مجرّدات ہوتے ہیں۔ اور اس سے اوپر عالمِ لاہوت ہے چونکہ ہمارے ارواح بوجہ کثافت کے ان عوالم کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتے۔ البتہ جن حضرات کے ارواح لطیف ہیں ان کو عالمِ امر کی طرف متوجہ کرتے ہیں۔ یہ وہ عالم ہے جس کو لفظ کن سے پیدا کیا گیا۔ اسے صوفیاء کرام عالمِ جبروت کہتے ہیں۔ اور عالمِ لاہوت کسی کے امر اور خلق سے پیدا شدہ نہیں۔ اس لئے ان جمیع عوالم کی سیر کرنے کے بعد آپ پر وحی نازل کی گئی۔

واجباً یتمثل لی الملک رجلاً یہ رجلاً روایات کے اندر نصب ہی ساتھ آتا ہے مگر وجہ نصب کیا ہے اس میں مختلف اقوال ہیں۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ مفعول مطلق ہے۔ تقدیر عبارت یوں ہے۔ یتمثل لی الملک یتمثل رجل مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اس کا اعراب دے کر مضاف کے قائم مقام بنا دیا۔ اور بعض اسے منصوب بنزع الخافض فرماتے ہیں یعنی یتمثل لی الملک برجل بعض اسے حال قرار دیتے ہیں اور تقدیر عبارت یوں بیان فرماتے ہیں۔ یتمثل لی الملک حال کو نہ رجلاً۔ علماء نے کھا ہے کہ جبرائیل علیہ السلام اکثر حضرت وحیہ کلبی کی شکل میں آیا کرتے تھے۔ حسن ظاہری کی بنا پر کیونکہ حضرت وحیہ بہت حسین و جمیل تھے۔

قالت عائشة رضي الله تعالى عنها - یہاں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و ہوا شد علی کی توشیح اور تبیین فرما رہی ہیں کہ وہ نوع اول حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسی سخت گزرتی تھی کہ سخت سردی کے زمانہ میں بھی آپ پسینہ پسینہ ہو جایا کرتے تھے۔ یہ قصہ عرفا آی لیل عرفا یہ مبالغہ کے لئے ہے۔ اس حدیث میں وحی کی اقسام میں سے صرف دو کا بیان ہوا۔ ایک نوع اعلیٰ شد ہے اس کو مثل صلصلة الجرس سے بیان فرمایا دوسری نوع بکثرت واقع ہوتی تھی اس کو تمثیل الہ سے بیان فرمایا۔ اس حدیث کو ترجمہ الباب سے مطابقت اس طرح ہوئی کہ مبادی وحی کی کیفیات میں سے یہ بھی ہے کہ سخت سردی کے اندر آپ پسینہ پسینہ ہو جاتے تھے۔ یہ معنی مطابقتی کے طور پر ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ جو چیز انسان خود اختیار کر لے اس میں مشقت اور یہ کیفیات نہیں ہوا کرتیں۔ اگر وحی کے آنے میں آپ کا کسی قسم کا تصنع ہوتا تو یہ کیفیات ظاہری نہ ہوتیں۔ معلوم ہوا کہ اس میں آپ کا کوئی تصرف نہیں کفار کا کہنا غلط ہے کہ غیر اللہ کی جانب سے ہے۔ اگر غیر اللہ کا دخل ہوتا تو یہ صداقت اور عالمی ہمدردیاں نہ ہوتیں واضح ہوا کہ وحی ایک ذی عظمت چیز ہے جس کی معصومیت اور جس کا قابل اعتماد ہونا یعنی طور پر معلوم ہوتا ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ مناسبت بالکل ظاہر ہے کہ اس روایت میں وحی کا ذکر ہے۔

۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ
 أَوَّلُ مَا بُدِئَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ فِي النَّوْمِ
 فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْهُ مِثْلَ فَلَقِ الصَّبْرِ ثُمَّ حُبَّ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ وَكَانَ يَخْلُو
 بِغَارِ حِرَاءٍ فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ وَهُوَ التَّعَبُّدُ اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى
 أَهْلِهِ وَيَنْزُو ذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لَيْلَهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَ
 هُوَ فِي غَارِ حِرَاءٍ فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ فَقَالَ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَقَالَ فَآخِذْنِي
 فَخَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَآخِذْنِي
 فَخَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ
 فَآخِذْنِي فَخَطَّنِي الثَّلَاثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ يَا سَمِرَ بْنَ كَيْدٍ الَّذِي خَلَقَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ
 مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ أَوْ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْجِفُ

فَوَادُهُ فَذَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ بِنْتِ حُوَيْلِدٍ فَقَالَ زَمِلُونِي فَرَمَلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ
عَنْهُ الرَّوْعُ فَقَالَ لِحَدِيجَةَ وَأَخْبَرَهَا الْخَبْرَ لَقَدْ خَشَيْتُ عَلَى نَفْسِي فَقَالَتْ
خَدِيجَةُ كَلَّا وَاللَّهِ مَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا إِنَّكَ لَتَتَّصِلُ الرَّحِمَ وَتَجْمَلُ الْكَلَّ
وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ وَتَمْرِي الصَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ فَاَنْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ
حَتَّى آتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ نَوْفَلِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى ابْنَ عَمِّ خَدِيجَةَ وَ
كَانَ امْرَأً أَنْصَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ فَيَكْتُبُ مِنَ الْأَنْجِيلِ
بِالْعِبْرَانِيَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ هَمِيَ فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ
يَا ابْنَ عَمِّ اسْمِعْ مِنِّي ابْنِ أَخِيكَ فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى فَأَخْبَرَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبْرَ مَا رَأَى فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ هَذَا النَّاسُ مُوسَى
الَّذِي نَزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَدًا عَائِلًا لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذَا يُخْرِجُكَ هُوَ مُلْكُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُخْرِجِي هُمْ قَالَ نَعَمْ لَمَيَاتِ رَجُلٍ
قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتَ بِهِ الْأَعْمُودِي وَإِنْ تَدْرِكُنِي يَوْمَئِذٍ أَنْصُرُكَ نَصْرًا مُؤَنَّنًا شَمًّا
لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةَ أَنْ تُؤْتِي وَفَتَرَ الْوَحْيَ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ وَهُوَ يَحَدِّثُ عَنْ
فَتْرَةِ الْوَحْيِ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ بَيْنَنَا أَنَا أَمْشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ
بَصَرِي فَإِذَا الْمَلِكُ الَّذِي جَاءَ فِي بَحْرَاءِ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
فَرَعَيْتُ مِنْهُ فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ زَمِلُونِي زَمِلُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَيِّهَا الْمَدَشَرُ
وَمَمَّ فَأَنْزَلَ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ وَشِيَابِكَ فَطَهِّرْ وَالتَّجْزِفَ فَاهْجُرْ فَجِي الْوَحْيِ
وَتَسَابِعَ تَابَعَهُ هَلَالُ بْنُ رَوَادٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَقَالَ يُؤَنَّنُ وَمَعْرُ كَوَادِرُهُ -

ترجمہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پہلے پہل جو آنحضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کی ابتداء ہوئی۔ وہ نیند میں سچے خواب تھے تو جب بھی آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کوئی خواب دیکھتے تھے وہ صبح بچھٹنے کی طرح روشن آتا تھا۔ پھر اور آپ کو غلوت مرغوب ہوئی۔
چنانچہ آپ فارصہ میں غلوت گزین ہو کر عبادت کرتے تھے تمنث کے معنی عبادت کرنے کے ہیں۔

اپنے اہل و عیال کے ہاں لوٹنے سے پہلے کئی کئی راتیں مسلسل عبادت میں مصروف رہتے تھے۔ اور ان دنوں کے لئے آپ اپنا سرچہ خوراک (توشہ) ہمراہ لے جاتے تھے جب وہ ختم ہو جاتا تو پھر حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے پاس واپس آکر لے جایا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ اسی غار میں ہی وحی آئی۔ جس کی صورت یہ ہوئی کہ آپ کے پاس فرشتہ آیا اور کہنے لگا کہ پڑھیے میں نے کہا میں پڑھنے والا نہیں ہوں تو اس نے مجھے پکڑ کر خوب بھینچا یہاں تک کہ مجھے اس سے مشقت پہنچی پھر اس نے مجھے چھوڑ دیا۔ اور کہا کہ پڑھو میں نے کہا میں پڑھنے والا نہیں ہوں۔ پھر اس نے پکڑ کر دوسری مرتبہ مجھے بھینچا یہاں تک کہ مجھے مشقت تکلیف پہنچی تو اس نے مجھے چھوڑ دیا پھر کہا کہ پڑھو میں نے اسی طرح کہا کہ میں پڑھنے والا نہیں ہوں تو پھر اس نے مجھے تیسری دفعہ پکڑ کر بھینچا پھر چھوڑ دیا۔ اور کہا (ترجمہ) پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا جس نے انسان کو لوہڑے سے پیدا کیا۔ پڑھو تمہارا رب بڑا عزت والا ہے۔ آپ ان آیات کو لے کر اس حال میں گھر واپس آئے کہ آپ کا دل کانپتا تھا۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ مجھے چادر اڑھا دو۔ مجھے چادر اڑھا دو انہوں نے چادر اڑھا دی۔ یہاں تک کہ آپ سے وہ خوف جاتا رہا۔ جس کی وجہ سے دل کانپ رہا تھا۔ پھر حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کو سارے واقعہ کی خبر دی اور فرمایا مجھے تو اپنی جان کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا جس پر حضرت خدیجہؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی قسم ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی رسوا نہیں کرے گا کہ (جن بھوت کے سپرد کر دے) کیونکہ آپ تو صلہ رحمی کرتے ہیں۔ لوگوں کے قرضے کے بوجھ اٹھاتے ہیں۔ معدوم المال مفلس و قلاش کو کمانی دالا بنا دیتے ہیں یا مفلسوں کے لئے کھائی کرتے ہیں۔ اور مہمان نوازی فرماتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ حق کے مصائب میں آپ لوگوں کی مدد فرماتے ہیں۔ اس تسلی دینے کے بعد حضرت خدیجہ الکبریٰ آپ کو اپنے چچا زاد بھائی ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں۔ جو زمانہ جاہلیت میں نہرانی ہو گیا تھا۔ اور عبرانی کتاب لکھتا تھا چنانچہ انجیل مقدس میں عبرانی زبان میں اللہ تعالیٰ جو چاہتا وہ لکھتا تھا۔ اور اب وہ بہت بوڑھا ہو کر نابینا ہو گیا تھا۔ تو حضرت خدیجہؓ نے ان سے کہا کہ میرے چچا کے بیٹے اور اپنے بھتیجے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنو انہوں نے کیا دیکھا تو ورقہ نے کہا بھتیجے بتاؤ تم نے کیا دیکھا آپ نے جو کچھ دیکھا تھا ورقہ کو سب کچھ سے خبردار کر دیا۔ جس پر ورقہ نے کہا یہ تو

وہ فرشتہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ وحی دے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اتارا تھا کاش میں آپ کی اعلان نبوت کے دور میں نوجوان ہوتا کاش میں زندہ ہوتا جب کہ آپ کی قوم آپ کو وطن سے نکال دے گی۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا وہ لوگ مجھے نکلنے والے ہوں گے۔ اس نے کہا ہاں! کیوں کہ جو شریعت آپ لے کر آتے ہیں جو نبی بھی ایسی وحی لے کر آیا ہے اس کی قوم نے اس سے دشمنی کی ہے۔ اگر مجھے آپ کی نبوت کے ظہور کا زمانہ مل گیا۔ تو میں آپ کی بھرپور مدد کروں گا۔ لیکن ورقہ زیادہ عرصہ نہ رہ سکا کہ اس کی وفات ہو گئی اور آپ کی وحی بھی منقطع ہو گئی۔ ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری فترۃ وحی کے بارے میں بیان کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جلی رہا تھا کہ آسمان سے میں نے ایک آواز سنی۔ میں نے آنکھ اٹھا کر دیکھا تو وہی فرشتہ جو غار خرا میں میرے پاس آیا تھا وہ آسمان اور زمین کے درمیان کہسی پر بیٹھا ہے جس کی وجہ سے میں گھبرا گیا اور گھر واپس آ گیا گھر والوں سے کہا مجھ پر چادر ڈالو جس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنَةُ اذکلی اوڑھنے والے اٹھو اور قوم کو ڈراؤ۔ اور اپنے رب کی بڑائی بیان کرو۔ اور اپنے کپڑے پاک صاف رکھو اور بتوں کو چھوڑ دو پھر وحی کثرت سے اور مسلسل آنے لگی اس روایت کی موافقت عبد اللہ بن یوسف اور ابو صالح اور بلال بن رزاد نے زہری سے روایت کی اور یونس اور معمر نے فوادہ کی بجائے بواہرہ کہا یعنی آپ کے گوشت کا وہ ٹکڑا کاپنے لگا جو کندھے اور گردن کے درمیان ہوتا ہے۔

تشریح اس روایت پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شادی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشہور قول کے مطابق چھ سال کی عمر میں ہوئی۔ خواہ ہجرت سے ایک سال پہلے ہوئی ہو یا ہجرت والے سال بہر حال اس وقت حضرت عائشہ پیدا کہاں ہوئی تھیں۔ جو یہ حدیث بیان کر رہی ہے۔ جو اب یہ ہے کہ بعد براہ راست تھنورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا جو گایا ہفتا صحابہ کرام سے سن کر یہ فرما رہی ہیں۔ پہلی صورت میں حدیث متصل ہوگی اور دوسری صورت میں اسے مراسلات صحابہ کرام میں سے شمار کیا جائے گا۔ اور مراسلات صحابہ ہمارے نزدیک حجت ہیں۔

الشرق والصالحة ای الصادقة معلوم ہو چکا ہے کہ وحی کی چھالیس قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک رد یا صالحہ بھی ہے۔ چونکہ نصوص سے ثابت ہے کہ انبیاء کرام کے خواب وحی میں داخل ہیں لہذا کہا جائے گا کہ یہ نوع اول ہے جو پہلے سے شروع ہو گئی تھی اور دوسری نوع وحی کی غار حرا سے شروع ہوئی یا یوں کہا جائے کہ رد یا صالحہ کی حیثیت مقدمہ کی سی ہے اور حقیقی وحی وہ ہے جو غار حرا سے شروع ہوئی۔

الاجاءت مثل فلق الصلیم یعنی وحی میں ایسی جزئیات معلوم ہوں جیسے کہ زمانہ سابقہ میں اس طرح واقع ہوئی ہوں۔ یا آئندہ اس کے مطابق واقع ہوں۔ اس کی تائید فلق صبح کے الفاظ سے ہوتی ہے۔ جبکہ کمال روشنی ہوتی ہے۔ القباس کا کوئی شائبہ نہیں ہوتا۔ اس لئے ہر اس سچی بات کو جس میں کوئی اشتباہ باقی نہ رہے ضوع۔ صبح۔ فلق صبح سے تعبیر کرتے ہیں۔ فلق کے معنی چیرنے کے آتے ہیں۔ چونکہ ضو بھی تاریکی کو چیرتی ہے۔ اس لئے روشنی کے ظاہر ہونے کو فلق کہتے ہیں۔ یا اس بنا پر تشبیہ ہے کہ اصل میں تمام عالم مظلم ہے۔ اور آفتاب اس کی ظلمت کو چیرتا ہے۔ جیسے اصل میں تمام عالم بارود ہے۔ آفتاب کے ذریعہ اس میں حرارت پہنچتی ہے۔ تو ضو کو اول معنی میں مجازاً فلق کہا گیا اور دوسرے معنی میں شمس حقیقتہً فلق ہوا۔ اور دوسرے معنی رد یا صالحہ کے یہ ہیں کہ وہ خواب جس میں صلاح اور خیریت پائی جاتی ہو۔ خواہ وہ کسی قسم کی خیریت ہو۔ جیسے انبیاء۔ ملائکہ یا اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اسی لئے فرمایا گیا۔ رد یا صالحہ نبوت کے چھالیسویں اجزائیں سے ہے۔ اس کے اندر معنی عام مراد لئے جاتے ہیں۔ بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اولاً رد یا صالحہ سے واسطہ پڑا اور بعض شراح تجزیہ نبوت کی یہ توجیہ کرتے ہیں کہ نبوت کی مدت تیس سال ہے۔ جس کی چھالیس^{۳۶} ششماہیاں ہوتی ہیں۔ اور رد یا صالحہ چھ ماہ آتے رہے۔ مگر محققین فرماتے ہیں کہ تجزیہ نبوت حروف مقطعات کی طرح متشابہ ہے۔ الحاصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ابتدا سے ہی آثار نبوت تھے۔ اور خوارق عادت اسرارِ اعداد صادر ہوتی تھیں مگر وحی قبل از نبوت نہ پہلے کسی نبی پر ہوئی اور نہ آپ پر ہوئی۔ البتہ شق صدر بچپن اور جوانی میں کیا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ جب ہر قل نے ابوسفیان سے پوچھا کہ کبھی تم نے آپ کو متہم بالکذب بھی پایا ہے۔ یہ سوال کسٹم میں کیا جا رہا ہے۔ اس مدت میں قریش کو کوئی جھوٹ معلوم نہیں ہوا۔ بلکہ کفار مکہ نے صفا پہاڑی والے خطاب میں کہا تھا۔

مَا جَرَّ بَنَّاكَ كَذِبًا قَطَّ كَمَا هُمْ نَعْمَى كَبِهَىٰ آفٍ سَعَىٰ جَوَّثَ نَهَيْسَنَا - تو افعال حسنہ اور اخلاق حمیدہ یہ امور آپ میں ابتدا سے ہی موجود تھے۔ پھر ان میں ترقی ہوتی گئی۔ اس لئے اس جگہ اول ماہدہ کے ساتھ من الوحی کہا گیا۔ کیونکہ یہ عالم غیب کا تعلق ہے۔ اولاً عالم ظاہر کی چیزیں یقیناً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عالم غیب کی اشیاء کو عادت الہی کے مطابق تدریجی طور پر منکشف کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ کو رب اسی بنا پر کہا جاتا ہے کہ وہ تدریجاً تربیت کرتے ہیں۔ تو علوم عالیہ اور عالم کلیات سے پہلے جزئیات بتلانے کے تاکہ مناسبت پیدا ہو۔ فی النوم جاد مجرور رویا کے متعلق ہے۔ قالہ شیخ مدنی حضرت شیخ زکریا مرقوم فرماتے ہیں کہ جیسے خواب دیکھتے تھے ویسے ہی پیش آتا تھا۔ چونکہ ان رویا صالحہ کی وجہ سے ایک جلا بطنی اور ایک نور پیدا ہو گیا تھا اس لئے دنیا کی کدورتوں سے طبیعت متنفر ہو گئی تھی پھر کیا تھا وہ ہوا جو آگے آ رہا ہے کہ خلوت سے محبت ہو گئی۔ ثم جب الیہ انحلوا صوفیاء کا کہنا ہے کہ جب ذکر کے آثار شروع ہوتے ہیں تو آدمی کو خلوت بہت پسند ہوتی ہے۔ اس کا ماخذ حدیث پاک کا یہی جملہ ہے۔

شیخ مدنی فرماتے ہیں کان یخلو یفاد حراً کی وجہ یہ ہے کہ بعد میں کسی کو یہ کہنے کی جرأت نہ ہو۔ کہ یہ باتیں جو آپ بتلا رہے ہیں کوئی دوسرا آدمی آپ کو بتلاتا ہے۔ اس لئے میل جول کو ترک کرایا گیا۔ دوسرے یہ کہ عالم غیب کی طرف آپ کو متوجہ کرنا ہے۔ اور قاعدہ کہ ان النفس لا متوجه الی شئین فی ان واحد کہ نفس انسانی بیک وقت دو چیزوں کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتا۔ دنیا کا عاشق جب اپنے معشوق کی توجہ کسی دوسرے کی طرف دیکھنا نہیں چاہتا تو معشوق حقیقی کیسے گوارا کر سکتا ہے۔ تیسرے یہ کہ جن امور کو آپ پر ظاہر کرنا ہے۔ ان کا اظہار تہائی میں ہونا چاہیے۔ لوگوں کے سامنے ان کا اظہار مناسب نہیں تھا۔ اس لئے وحشت ڈالی گئی۔ بعض حضرات تو خود ہی باری تعالیٰ کا تقرب تلاش کرتے ہیں۔ اور بعض کے لئے ادھر سے منظور ہی ہوتی ہے اور ادھر سے جذبیت ہوتی ہے۔ اس لئے علائق متقطع کئے گئے۔

حراً کا لفظ ممدودہ غیر منصرف ہے بتاویل بقعہ کہ بقعہ کا علم ہے۔ اور منصرف بھی پڑھ سکتے ہیں۔ یہ غار کہ معظمہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ قحنت حنث سے ماخوذ ہے۔ باب تفضل میں تاکبھی سلب کے لئے ہوتا ہے۔ حنث کے معنی گناہ کے ہیں۔ اور ازالہ حنث کے لازمی معنی

تجد کے ہیں جیسے تہجد میں تاسلب کے لئے ہے۔ وهو التعبد یہ کلام مدرج ہے۔ کہ ایک کلام روایت میں سے تو نہ ہو، مگر راوی روایت کرتے وقت اس کو بیان کر دے، الیالی تحتہ کے متعلق ہے۔ تجد کے متعلق نہیں ورنہ معنی فاسد ہو جاتیں گے۔

ذوات العدد کبھی تو عدد کا ذکر کرنا کثیر کے لئے ہوتا ہے اور کبھی تفریق کے لئے۔ جیسے دراهم معدودہ ایام محدودات۔ ذوات العدد سے ظاہر یہ ہے۔ کہ وہ راتیں تھوڑی تھیں اکثر آپ دنوں میں رہتے تھے۔ مگر بعد کا کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ صرف لیالی میں عبادت نہیں کرتے تھے بلکہ ایام میں بھی کرتے تھے تو الایام مع لیا لیلہ کے الفاظ مخدوف ماننے پڑیں گے یا لیالی سے مجرد وقت مراد لیا جائے اے زمانا قلیلاً بہر حال ہر دو تقدیر پر یہ شبہ وارد ہوتا ہے کہ لفظ کیوں حذف کیا گیا۔ یا دوسری تقدیر پر زمانا کیوں نہ لایا گیا۔ وجہ یہ ہے کہ لوگ رات کو اپنے گھروں کو واپس آجاتے ہیں۔ دن میں ادھر ادھر پھرتے رہتے ہیں۔ ایسا شخص تو جنگلات اور اندھیرے میں رہ سکتا ہے۔ جس پر جذبہ اور شوق کا غلبہ ہو۔ عقل کے غلبہ کی صورت میں وحشت پیدا ہوتی ہے۔ تو بتلانا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کی وحشت سے نہیں گھبراتے تھے۔ اور دن کو تو وہاں رہتے ہی تھے۔ اور ذوات العدد کا لفظ ممکن ہے کثیر کے لئے ہو۔ اگر بہت آدمی ہوں تو گننے کی نوبت آتی ہے تھوڑے آدمیوں کو گننے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ تو اس سے اربعینات مراد ہو سکتے ہیں اور اس سے زائد بھی۔ چالیس روز تک حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر رہنا پڑا۔ کتاب اللہ لینی تھی۔ اس کے لئے انقطاع کی ضرورت تھی۔ نیز اکوہ طور پر تین دن رہے۔ مگر اس میں بعض چیزوں پر مواخذہ ہوا یعنی مسواک پر۔ جس کی وجہ سے چالیس دن تک ٹھہرنا پڑا۔ خلاصہ یہ ہے کہ چالیس کے عدد کو اخلاق و اطوار میں خصوصیت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ منی کا قطرہ خون اور مضغہ و علقہ وغیرہ چالیس چالیس دن میں بنتے ہیں۔ صوفیا کرام نے ریاضات کے لئے چلہ کشتی کو اسی سے ثابت کیا۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی قابلیت اس کو تقاضا نہیں کرتی۔ کہ اتنی مدت انتظار کیا جائے۔ مگر ہم کو تعلیم دینے کے لئے ایسے کیا گیا۔

یتحنث اور بعض روایات میں یتحنف کے الفاظ ہیں۔ تحنث کا معنی ہے ملتہ حنیفہ پر عمل کرنا اور ملتہ حنیفہ سے ملتہ ابراہیمیہ مراد ہے۔ جن نسخوں میں یتحنث ہے اس کو تحنث سے متبدل

کہتے ہیں۔ بہر حال یہ معلوم ہوا کہ آپ غار میں کھانے پینے اور کھیل کود میں وقت نہیں گزارتے تھے۔ بلکہ عبادت الہی کرتے تھے اور اس کا طریقہ طریقہ ابراہیمی تھا۔ اگرچہ بالکل ملتہ ابراہیمی نہیں تھی مگر اکثر اس کی چیزیں باقی تھیں۔ مولانا شیخ زکریا مرحوم فرماتے ہیں یہ نیچری اور مودودی کے لوگ خانقاہوں میں بیٹھنے کو شریعت کے خلاف اور چلہ کشی کو لارہبیانیتہ فی الاسلام کے خلاف سمجھتے ہیں یہ غلط ہے۔ بھلا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خلوت کی ضرورت پیش آئی جن کا سینہ اطہر بالکل صاف تھا تو ہم بے چارے کیا ہیں اور ہماری کیا حیثیت ہے۔ اور یہی نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خلوت میں نبوت کے ملنے سے قبل ہی بیٹھا کرتے تھے بلکہ نبوت کے بعد آپ کا خلوتوں میں رہنا اور جنگوں میں قیام فرمانا ثابت ہے۔ اور دلیل اس کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ حدیث ہے جو ابوداؤد کی باب الہجرت میں مذکور ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اوٹنی دی اور فرمایا کہ اس پر سامان وغیرہ باندھ دو۔ اور پھر آپ جنگوں میں دو۔ دو۔ دو۔ تین تین دن کے لئے تشریف لے جایا کرتے تھے۔ چونکہ اس سے تبتل (تہائی) حاصل ہوتا ہے۔ اور اختلاط سے جو اثر دل پر پڑتا ہے وہ دور ہو جاتا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت مولانا تھانویؒ نے حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ کو لکھا تھا کہ جی چاہتا ہے خلوت اختیار کروں۔ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا یہ جواب دیا کہ "ہمارے اکابر کا طریقہ نہیں ہے" اس جواب سے یہ سمجھ لینا کہ بتل اختیار کرنا اکابر کا طریقہ نہیں یہ غلط ہے۔ بلکہ حضرت گنگوہیؒ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ بالکل تبتل اختیار کرے۔ اس اور خانی کو چھوڑ دیا جائے۔ یہ ہمارے سلف کا طریقہ نہیں ہے۔ بلکہ ظاہر شریعت پر رہتے ہوئے عواقب دنیا سے اپنے قلب کو فارغ کرنے کے لئے خلوت اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت شاہ دلی اللہ محدثؒ اپنی متعدد تصانیف میں مختلف عبارات کے ساتھ تحریر فرماتے ہیں کہ چند چیزیں ایسی ہیں جن پر مجھے مجبور کیا گیا۔ منجملہ ان کے یہ ہے کہ میرا جی چاہتا تھا کہ کسی کی تقلید نہ کروں اس پر مجھے مجبور کیا گیا کہ تقلید تو کوئی پڑے گی۔ چاہے کسی کی کر دو۔ چونکہ شاہ صاحب کو خلاف طبع تقلید پر مجبور کیا گیا۔ اسی وجہ سے کہیں کہیں ان کی زبان سے خلاف تقلید بات نکل جاتی ہے۔ مگر چونکہ اجبار ہے اس لئے جلدی سنبھل جاتے ہیں۔ اور یہاں تک کہہ دیتے کہ ہندوستان میں بلا تقلید حنفیہ چارہ نہیں ہے۔ نیز! فرماتے ہیں۔ میرا جی چاہتا ہے کہ توکل اختیار کروں ترک اسباب کے ساتھ اسی طرح میرا جی چاہتا تھا کہ حضرت علیؑ کی انصافیت کا قائل ہو جاؤں۔ کیونکہ وہ بچپن میں اسلام لائے۔ اور اسلام کے اندر ان کا نشوونما ہوا۔

اس کے علاوہ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسبت میں اتنے قریب ہیں کہ حجاز آباد بھائی ہیں۔ اور صوفیاء کرام کے سارے سلسلے تقریباً انہی سے ملتے ہیں۔ بخلاف حضرات شیخین کے کہ ان کی زندگی ایک ہفتہ کفر میں گزرا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب میں بھی اتنے قریب نہیں۔ لیکن مجھے اس پر مجبور کیا گیا کہ میں حضرات شیخین کی فضیلت کا قائل ہوں۔ جب میں نے وجہ دریافت کی تو بتلایا گیا کہ ابو بکرؓ اور عمرؓ سے میری ظاہری شریعت کا تحفظ ہے۔ اور حضرت علیؓ سے باطنی شریعت کا۔ اور ظاہر باطن پر مقدم ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ظاہر شریعت کے جو کام ہیں۔ ان کو نہیں چھوڑنا چاہیے۔ اور یہی مطلب حضرت گنگوہیؒ کے فرمان کا بھی ہے کہ ظاہر شریعت کے پابند بنے رہو۔ یہ نہیں کہ درس و افتاء چھوڑ کر بالکل گوشہ نشین بن جاؤ۔ بہر حال میرا خیال یہ ہے کہ بزرگوں کا یہ چلہ بھی اسی سے مانوڈ ہے۔ اصل ماخذ تو قرآن شریف کی آیت۔ واذ اعدنا موسیٰ اثنتین لیلۃً واثمنا نبأ بھشتر ہے۔ کیونکہ اس آیت موسیٰ علیہ السلام کو بھی چلہ گزارنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور دوسرا ماخذ کتاب القدر کی وہ روایت ہے جس میں آتا ہے کہ ماں کے پیٹ میں چالیس دن منی کا قطرہ لطفہ کی شکل میں رہتا ہے۔ پھر چالیس دن علتہ اور پھر چالیس دن بعد مضغہ بنتا ہے۔ تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اربعینہ کو اعمال کے تغیر میں بہت دخل ہے۔ اور میرا تو یہ بھی خیال ہے کہ تبلیغ والوں کے یہ تین چلے اسی حدیث سے مانوڈ ہیں۔ کہ اس میں کچھ تیار ہو جاتا ہے اور علماء کے لئے سات چلے اس کے نشوونما کی دلیل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت ملت ابراہیمی کے مطابق ہوتی تھی یا نہ یہ ذرا طریقہ عبادت تعلیم کیا گیا تھا یا عبادت سے مقصود اللہ کا ذکر اور اس سے تعلق قائم کرنا تھا۔ ہر فطرت سلیمہ اس کا تقاضا کرتی ہے۔ جبکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زائد سلیم الفطرت ہیں۔ تو اس کے مقتضیٰ پر کہ اقرار بولہ بیتہ و وحدانیتہ اقدس ہے عمل کریں گے اسی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ کا ارشاد ہے کہ اگرچہ کسی کے پاس دعوت اسلام نہ پہنچی ہو لیکن پھر بھی اس کے لئے وحدانیت کا اقرار و اعتراف ضروری ہے۔

حتی جاءہ الحق یہ غایت محذوف کی ہے۔ ای لم یزل ہکذا حتی جاءہ

الحق ای الوجہ یا مضاف محذوف ہے۔ ای رسول الحق وھو جبرائیل علیہ السلام
یا رجعت الحق وفضل الحق کے معنی ہیں۔ فجاہ الملک یہ ماقبل کی تفسیر ہے۔ الملک میں الف لام عہد خارجی

کا ہے۔ اس سے جبرائیل علیہ السلام مراد ہیں۔

قبل ان یذرع الی اہلہ بعض روایات میں ہے کہ کبھی کبھی ایک ماہ تک نہیں لوٹتے تھے۔ چنانچہ مسلم میں ہے۔ جاوردت بحراء شہراً۔

فقال اقراء یہاں یہ اشکال ہے کہ جب فرشتے کو معلوم تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قاری نہیں ہیں اور پڑھے لکھے نہیں تو فرشتے نے قرأت کا حکم کیسے دے دیا۔ یہ تو تکلیف مالا یطاق ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تکلیف مالا یطاق نہیں بلکہ پڑھانے کی ابتدا ہے۔ جیسے کوئی استاد چھوٹے بچے کو مخاطب کر کے کہتا ہے کہ منا بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ لے۔ پیارے بسم اللہ کہہ دے۔ تو یہاں بھی جبرائیل علیہ السلام نے قرأت کا حکم نہیں دیا۔ بلکہ تعلیم قرأت کا حکم دیا ہے۔ لیکن حضورؐ نے ظاہر الفاظ سے یہ سمجھا کہ مجھے قرأت کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اسی لئے جو ابانا ابنا بقاری فرما دیا۔

حتی بلغ منی الجہد جہد بمعنی مشقت اور تکلیف اور جہد بضم الجیم طاقت اور وسعت الجہد فاعل اور مفعول دونوں ہو سکتا ہے۔ حتی بلغ منی الجہد یا مفعول ہے یعنی یا تو میں مشقت میں پڑ گیا۔ یا حضرت جبرائیل علیہ السلام اپنی تمام طاقت صرف کر کے مشقت میں پڑ گئے۔ یا بلغ کا فاعل غلط ہے۔ یعنی دبانہ نہایت زور کا ہوا۔ تو رفع کی صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ مجھ کو انتہائی تکلیف ہوئی۔

کیونکہ وہ فرشتے تھے اور حضور بشر تھے۔ اور نصب کی صورت میں ترجمہ یہ ہو گا کہ جبرائیل علیہ السلام میری طرف سے تکلیف کو پہنچ گئے۔ یعنی انہوں نے مجھے اس زور سے بھینچا کہ خود پسینہ پسینہ ہو گئے۔

اب یہاں اشکال یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام جب ایک آن میں پوری قوم لوط کی بستی کو الٹ دیں تو جب وہ مشقت کو پہنچیں گے اور حضورؐ کو دبا میں گئے تو حضورؐ زندہ کیسے رہیں گے۔ جواب یہ ہے کہ جبرائیل علیہ السلام اس وقت آدمی کی شکل میں تھے اور قاعدہ ہے کہ آدمی کی زنی میں ہونے کی وجہ سے ان کے آثار بھی ان میں آجاتے گے۔ تو اب جبرائیل علیہ السلام میں صرف انسانی طاقت رہ گئی تھی۔ اسی نوع سے حضرت موسیٰؑ کا حضرت عوزائیلؑ کا تھپڑ مار کر آکھ نکال دینا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح دبانہ اور پھر اقرآن کہنا اس سے کس چیز کی قرأت کا حکم ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ سیر کی روایات میں ہے جو اگرچہ تو یہ نہیں ہیں مگر ان میں ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام ایک حریر (ریشم) کا قطعہ لے کر آئے تھے جس میں یہ آیات لکھی ہوئی تھیں اس کو پیش کیا تھا جس پر آپؐ نے فرمایا دما ابنا بقاری۔

یہ حافظ بن حجر عسقلانی کا قول ہے۔ مگر دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ اگرچہ اقرأ فعل متعدی ہے۔ مگر کبھی اس کو بمنزل لازم کے لیا جاتا ہے۔ اور فعل کا ایجاد مراد ہوتا ہے۔ جیسے ان یسری ہبصو و یسمعہ تیرے دشمن کا سا سودا تو نہ دیکھنا نہ سنا۔ چاہتا ہے کہ کوئی دیکھنے والا بھی نہ ہو۔ تو اقرأ بمعنی اوجد القراءۃ کے ہوگا۔ جب کہ محقر و کوئی چیز نہ ہو۔ لیکن دونوں تقدیر پر ایک امی کو تکلیف مالا یطاق دینے کا اشکال باقی ہے گا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سمجھے نہیں کہ جبرائیل علیہ السلام تلقین کرتے ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ تکلیف مالا یطاق تو وہ ہوتی ہے کہ نفس انسان میں طاقت نہ ہو۔ اور ایک چیز یہ ہے کہ اس طاقت کا اس کو علم نہ ہو۔ ایسے آپ کو اپنی طاقت کا علم نہ تھا۔ جیسے مولانا ردم نے ایک شیر کے پتھے کا واقعہ لکھا ہے جو بکریوں میں رہ کر اپنی طاقت بھول گیا تھا۔ اس طرح نفوس قدسیہ کی حالت اور ہے۔ ان کے ہاں تو نظریات بھی بیہات ہوتے ہیں۔ چنانچہ بعض نے انبیاء علیہم السلام کو ادب ہی دوسری صنف قرار دیا ہے۔

دوسری ناس صفا۔ وان کانت اہم جیب عظام۔

دانا نامہم بالعیش فیہم۔ ولکن معدن ذہب رغام۔

یعنی جیسے سونا کیچڑ میں پایا جاتا ہے۔ ایسے میں بھی ان میں پایا جاتا ہوں۔ یہی حال انبیاء علیہم السلام کا ہے۔ کہ ہم میں زندگی بسر کرنے کی وجہ سے یہ خیال پیدا ہوا۔ کہ میں قاری نہیں ہوں اس غلط فہمی کو زائل کرنا ہے۔ اور اس طاقت کو دکھلانا ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ جو چیز ذہن میں راسخ ہو جائے اُسے آہستہ آہستہ زائل کیا جاتا ہے۔ چونکہ آپ نے چالیس برس لوگوں میں پرورش پائی۔ تو ایسے ہی خیالات پیدا ہوئے اس لئے ان کو زائل کیا گیا۔ اور اس کے مانجنے کے لئے بلکہ زنگ دور کرنے کے لئے تکلیف اٹھانی پڑتی ہے اس لئے تین دفعہ دبایا گیا اور اسی وہم کو زائل کیا گیا۔

تیسری توجیہ یہ ہے کہ کالموں کے نفوس سے ناقصوں کے نفوس پر اثر ڈالا جاتا ہے اہل تصوف اسے توجہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ توجہ کی کئی اقسام ہیں۔ مشائخ نقشبندیہ حلقہ بنا کر بیٹھتے ہیں۔ اور طالب کے قلب کی طرف خیال کرتے ہیں۔ مشائخ قادریہ اور چشتیہ کا اور طریقہ ہے۔ غرضیکہ اس طریقہ کا نام توجہ ہے۔ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مریدوں کے قلوب کی نجاسات کو دور کرنے میں مرشد کو اس سے زیادہ تکلیف ہوتی ہے۔ جس قدر ماں کو بچے کے چہیتھڑے دھونے میں تکلیف

ہوتی ہے۔ بہر حال یہ توجہ وہی ہے جیسے "وَيُنزِّلُ عَلَيْنَا" فرمایا گیا۔ یعنی اپنی قوت روحانی سے قلوب حاضرین کی کثافتوں کو دور کرتے ہیں۔

توجہ کی چار قسمیں ہیں (۱) انکاسی (۲) القائی (۳) اصلاحی (۴) اتحادی۔

۱۔ انکاسی توجہ یہ ہے کہ شیخ کی مجلس میں بیٹھے شیخ کا قلب صاف ہے اور انوار کا مجمع ہے اس کی مجلس میں بیٹھنے سے قلوب الناس پر اس کا اثر پڑے گا اور اس کی وجہ سے غفلت دور ہوگی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اولیاء اور مومنین کی شان میں فرماتے ہیں۔ إِذَا رُؤُوا إِذْ كَرَّ اللَّهُ۔ یہ کمزور توجہ ہے۔ جیسے کوئی عطر لگا کر بیٹھے۔

۲۔ توجہ القائی کی صورت یہ ہے کہ ریاضات میں مشغول ہو۔ ذکر اللہ کی تیاری کی مرشد نے اس میں ایک دیاسلانی لگا دی۔ جیسے بتی پہلے روشن نہیں تھی دیاسلانی لگانے سے جلتی رہے گی۔ توجہ اپنی طرف سے تیاری ہو۔ فیض باقی رہے گا۔ لیکن اس میں دو نقصان ہیں۔ ایک تو یہ کہ مثلاً کوئی چراغ لئے جا رہا ہو۔ اور سخت آندھی چل پڑے تو چراغ بجھ جائے گا۔ چنانچہ ایک بزرگ کا واقعہ ہے کہ ایک جوگی کو دیکھا کہ اپنے شاگردوں پر توجہ ڈال رہا ہے۔ تو یہ مقابلے کے لئے بیٹھ گیا تو چاروں طرف ظلمت چھا گئی پھر شیخ کے پاس آئے شیخ نے کہا کہ تم گئے کیوں! اب میرے بس کا روگ نہیں ہے۔ اور شہر کے ایک شیخ کے متعلق کہا جو رستی بٹ رہے تھے۔ اس بیٹنے سے ان کی ظلمات چلی گئیں۔

۳۔ توجہ اصلاحی یہ ہے کہ جو کدورات ہیں ان کو بھی دور کیا جاتے اور جاری سے کدورات دور کر کے ان سب کے اندر روشنی بھر دی جائے۔ یہی تزکیہ ہے۔ کہ اس میں پوری اصلاح کی گئی۔ مگر فائدہ بمقدار ظرف ہوگا۔ جس قدر قابلیت ظرف میں ہوگی اسی قدر فائدہ بھی ہوگا۔

۴۔ توجہ اتحادی یہ ہے کہ کامل اپنی روح کو ناقص کی روح سے متحد کر دے جیسے دودھ کو پانی سے ملایا جائے توجہ متحد بن جائے گا۔ تو جو کیفیت کامل کی تھی وہی ناقص کی ہو جائے گی۔ یہ سب سے قوی ہے۔ اس کا نہ ہر شخص مالک ہے اور نہ ہر وقت ہوتی ہے۔ بھرت خواجہ باقی باللہ کا واقعہ ہے کہ ان کے گھر مہانوں کے کھلانے کے لئے کچھ نہیں تھا۔ پاس والے نانباتی نے رحم کھایا اور عمدہ کھانا کھلا دیا۔ اس پر آپ بہت خوش ہوئے۔ اور کہا کہ مانگو کیا مانگتے ہو۔ اس نے کہا مجھے اپنا سا بنا دو۔ آپ نے فرمایا تم سے اس کا تحمل نہیں ہو سکے گا۔ اس نے کہا کہ پھر نہیں دینا چاہتیے۔ آخر حجرہ میں

لے گئے تو جہ اتحادی قرمانی۔ باہر نکلے تو دونوں ایک جیسے تھے۔ فرق اتنا تھا کہ خواجہ صاحب کی حالت اطمینانی تھی اور ان کی اضطرابی۔ تین دن کے بعد اس کا انتقال ہو گیا۔

حضرت شیخ ذکریار رحمۃ اللہ علیہ اس کی مزید تفصیل فرماتے ہیں۔ ففظنی الثالثۃ اس حدیث کے اندر یہ لفظ تین مرتبہ آیا ہے۔ اس سے علما ظاہر نے استدلال کیا کہ اسٹاذ کو تین مرتبہ شاگرد کو متنبہ کرنے کا اختیار اور حق ہے۔ کیونکہ اس وقت جبرائیل علیہ السلام محکم تھے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم متعلم تھے۔ اگر یہ سوال ہو کہ جبرائیل علیہ السلام آپ کے اسٹاذ کیسے ہو گئے۔ تو کہا جائے گا کہ ان کا پڑھانا قبل از نبوت تھا۔ اور پڑھتے پڑھتے حضور کا مرتبہ بلند ہو گیا۔ اور بعض مرتبہ شاگرد اسٹاذ سے فوقیت لے جاتے ہیں۔ ان غفلات ثلاثہ کے متعلق علما باطن یہ فرماتے ہیں کہ غلط ادنیٰ اس واسطے تھا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ سے اقرار فرمایا آپ نے ما انا بقاری فرمایا۔ تو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے دیکھا کہ عوائق بشریہ مانع ہوئے ہیں۔ ان سے فارغ کرنے کے لئے ایک مرتبہ بھینچا اور دوبارہ تحصیل ملکیت کے لئے بھینچا تیسری بار اتحاد بالملیکۃ حاصل ہونے کے واسطے بھینچا۔ اتحاد بالملیکۃ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی اپنی تفسیر میں ذکر فرماتے ہیں کہ مشائخ جو مریدین پر توجہ ڈالتے ہیں وہ چار قسم ہے۔ سب سے پہلی قسم انکاسی ہے جو سب سے ضعیف ہے۔ اور اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ فی نفسہ مرید میں کچھ نہیں ہوتا۔ شیخ کے پاس بیٹھنے سے شیخ کا عکس اس کے قلب پر پڑتا ہے۔ مجاہدہ اور مشائخ کی صحبت سے قلب کے اندر ایک صفائی پیدا ہو جاتی ہے۔ جن سے وہ مثل آئینہ کے ہو جاتا ہے۔ اور اس کے اندر ایشیا منعکس ہونے لگتی ہیں۔ اور اس کے دل کے اندر اثر پڑتا ہے۔ یہ نسبت سب سے ادنیٰ درجہ کی ہے۔ کیونکہ اس کی بقا اس وقت تک ہے جب تک شیخ کی مجلس میں رہے۔ اور جب وہاں سے دور ہو گا وہ نسبت بھی ختم ہو جائے گی۔ جیسے آئینہ جب تک سامنے ہے۔ اس کے اندر عکس موجود رہے گا اور جب سامنے سے ہٹ جائے گا تو عکس بھی ختم ہو جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ نسبت پختہ نہیں ہوئی اس نسبت کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی عطر فردش کے پاس رہتا ہو۔ تو جب تک وہ اس کے پاس رہے اس کا دماغ عطر سے معطر ہوتا رہے گا۔ جب وہاں سے اٹھے گا تو اس کے پاس کچھ بھی نہیں ہوگا۔

دوسری نسبت جو اس سے اونچی ہے اس کا نام القانی ہے۔ کیونکہ یہاں شیخ اپنی نسبت کو مرید

کی طرف القا کرتا ہے۔ اور اپنے انوارِ باطنہ اور قوتِ روحانیہ سے یہ معلوم کر لیتا ہے کہ اب مرید میں کچھ صلاحیت پیدا ہو گئی۔ یہ درجہ اول سے قوی ہے مگر ہے یہ بھی ضعیف۔ اس کی مثال ایسے ہے جیسے چراغ جب تک اس میں تیل رہے گا اور سخت ہوا سے محفوظ رہے گا جلتا رہے گا ورنہ بجھ جائے گا۔ اسی طرح شیخ اپنے قلب سے انوار کا تیل اس کے چراغ میں ڈالتا ہے۔ اور اپنی قوتِ نورانیہ سے اس کو روشن کر دیتا ہے۔ اب مرید کا کام یہ ہے کہ اس کی حفاظت کرے۔ اور معاصی کی جو اسے اس کی حفاظت رکھے بالخصوص نظر بند ہے کہ وہ سم قاتل ہے۔

تیسری نسبت اصلاحی ہے۔ یہ اول دوم سے بہت قوی ہے کہ اس کے اندر مرید اپنے قلب کو ریاضات اور مجاہدوں سے بالکل صاف کر لیتا ہے۔ اور شیخ کے توجہ ڈالنے پر اس کے انوارات پوری طرح حاصل کر لیتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص بڑی محنت کے بعد نہر کھودے اور اس کو بالکل صاف کرے اور اس کا دبانہ کسی دریا سے ملا دے جس کی وجہ سے اس کی نہر میں بھی پانی آجائے۔ اب اس نہر میں اگر کوئی خس و غاشاک اور مٹی وغیرہ آئے گی تو پانی کے دباؤ سے خود بخود بہتی چلی جائے گی۔ یہی وہ مقام ہے جس کے متعلق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے

من قال لا اله الا الله دخل الجنة اس پر حضرت ابو ذر نے فرمایا دان زنی وان

سرق تو آپ نے جو بار بار ارشاد فرمایا وان زنی وان سرق علی رنم انف ابی ذر (الحدیث) چوتھی نسبت نسبت اتحادی ہے کہ شیخ کے ساتھ طبیعت اتنی متحد ہو جائے۔ جو اس کے قلب میں آئے وہی مرید کے قلب میں آئے۔ اس کے بعد حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت جبرائیلؑ نے جو یہاں تین مرتبہ بھیجا وہ اسی نسبت اتحادی پیدا کرنے کے لئے کیا تھا۔ حضرت مولانا مرحوم فرماتے ہیں۔ کہ حضرت ابو بکرؓ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو نسبت حاصل تھی وہ نسبت اتحادی تھی۔ یہی وجہ ہے جو آپ سے صادر ہوا وہی ابو بکرؓ سے صادر ہوا۔ مثلاً اساری بدر کے بارے میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کا فیصلہ تھا کہ سب کو فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے لیکن حضرت عمرؓ نے اس کی مخالفت کی اور فرمایا کہ سب کی گردن اڑا دی جائے اور اسی طرح جب صلح حدیبیہ واقع ہوئی۔ تو حضرت عمرؓ غصے سے بھرے ہوئے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ اللہ کے سچے رسول نہیں ہیں کیا یہ دین حق نہیں ہے کیا ہم حق پر نہیں ہیں۔ حضور پاک

صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت نرمی سے جواب دیا۔ کہ ہاں واقعی میں اللہ کا سچا نبی ہوں اور ہمارا دین برحق ہے اور تم حق پر ہو۔ جس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا پھر ایسا کیوں ہوا۔ آپ نے فرمایا ایسا ہی مناسب ہے۔ حضرت عمرؓ یہاں سے اٹھ کر سیدھے حضرت ابوبکرؓ کے پاس آئے۔ اور وہی بات کہی جو حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ کر آئے تھے اور حضرت ابوبکرؓ نے بھی لفظ بلفظ وہی جواب دیا۔ جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دے چکے تھے۔ اسی اتحاد کی وجہ سے حضرت ابوبکرؓ خلیفہ بلا فصل ہوئے۔ اگرچہ اس وقت خدا نخواستہ حضرت عمرؓ یا اور کوئی خلیفہ بن جاتا تو کھرام پرج جاتا۔ اس لئے کہ ایک طرف تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا صدمہ ہوتا۔ اور دوسری طرف چونکہ وہ اتحاد حضرت ابوبکرؓ کے علاوہ اور کسی کو حاصل نہیں تھا تو یقیناً کچھ نہ کچھ کام خلاف بھی صادر ہو جاتے اسی لئے حضرت ابوبکرؓ خلیفہ بنائے گئے جب وفات نبوی کا صدمہ کچھ ٹھکا ہو گیا اور انتظامات درست ہو گئے تو حضرت عمرؓ کو بنا لیا گیا۔ کیونکہ اب ضرورت انہی کی تھی۔ یہاں فوج بھیج دیاں فوج بھیج یہ انتظام وہ انتظام اس کی سرکوبی اس کی تادیب یہ سب حضرت عمرؓ ہی کر سکتے تھے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل الوحی جو چھ ماہ ریاضت اور مجاہدہ میں گزارے جن کے اندر منامات اور رؤیا صالحہ کا خوب درد ہوا۔ تو اس وقت آپ کا قلب مبارک صاف ہو چکا تھا۔ اس کے بعد حضرت جبرائیلؑ نے آپ سے ملاقات کی تو نسبت انکاسی پیدا ہوئی۔ اس کے بعد غلطیوں سے نسبت القاتی اور غلط ثانیہ سے نسبت اصلاحی اور غلط ثالثہ سے نسبت اتحادی پیدا ہوئی اور پھر اس کے بعد تیرہ سال قبل از ہجرت جو معارج اور منازل طے فرمائے وہ بعد کی ترقیات ہیں۔

اقرا باسم ربك الذی خلق یہاں چند باتوں کا جاننا ضروری ہے اول یہ کہ سب سے پہلے قرآن پاک کا کون سا حصہ نازل ہوا۔ کیونکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے قرآ کی اولین پانچ آیات نازل ہوئیں۔ اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ نازل ہوئی اور تیسری روایت سے پتہ چلتا ہے کہ سورۃ مدثر نازل ہوئی۔ ان تینوں کے درمیان علمائے جمع کی صورت بیان فرمائی ہے کہ اولیت حقیقیہ ان پانچ آیات اقرأ کو حاصل ہے اور پوری سورۃ جو سب سے پہلے نازل ہوئی۔ تو وہ سورۃ فاتحہ ہے۔ اور چونکہ اقرأ کی ان آیات خمسہ کے نزول کے بعد فترۃ الوحی واقع ہو گئی تھی۔ تو تین سال کے بعد سورۃ مدثر نازل ہوئی۔ خلاصہ یہ نکلا کہ جہات تینوں کے

اندرو مختلف ہیں۔

دوسری بات جس کا جاننا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ علامہ زمخشری نے بسم اللہ کا متعلق اقرآمانا ہے جو بسم اللہ سے مؤخر ہے۔ لیکن قرآن پاک میں یہاں اقرآ کو اسم رب سے مقدم لایا گیا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ اقرآ با اسم ربک میں جو اقرآ ہے اس کا تعلق اقرآ با اسم ربک سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ بطور تشبیہ کے ہے۔ جیسے ایک استاد اپنے شاگرد کو تشبیہ کرتا ہے۔ فی الحقیقت اس کا متعلق محذوف ہے۔ تقدیر عبارت یوں ہوگی اقرآ با اسم ربک الذی اقرآ۔ دوسری وجہ یہ ہے۔ کہ حضرت جبرائیلؑ کی طرف سے امر بالقرآ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مسلسل انکار ہوا تو اس سبب سے اس میں اہمیت پیدا ہو گئی۔ بنا بریں اقرآ کو مقدم کیا گیا۔

اور تیسری بات یہاں یہ ہے کہ آیت کریمہ اقرآ با اسم ربک میں ابتدا نہ تو اسم جلالت یعنی لفظ اللہ سے ہو رہی ہے۔ حالانکہ وہ اسم ذات ہے۔ اور بتلایا جاتا ہے کہ اسم اعظم بھی ہے۔ اور نہ ہی اسماء جلالیہ یعنی الرحمن اور الرحیم سے ہو رہی ہے۔ بلکہ اسم رب سے ہو رہی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ رب العالمین ہے۔ اور تربیت النبیؐ یہ ہے کہ اس کی ساری چیزوں کی کفالت کی جائے۔ جیسے ماں بچے کی کفالت کرتی ہے۔ کیونکہ بچہ نہ خود اٹھ سکتا ہے نہ بیٹھ سکتا ہے نہ کھا سکتا ہے نہ پی سکتا ہے۔ اس لئے سب امور کی نگہداشت ماں ہی کرتی ہے۔ اسی لئے رب العالمین سب کی کفالت کرتے ہیں۔ اب چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بار بار مانا بقاری فرما رہے تھے۔ تو اسم رب سے شروع کر کے متوجہ کیا کہ رب کے نام سے پڑھو وہ رب العالمین جو ضروریات قرآۃ وغیرہ کی پیش آئیں گی وہی سب کی کفالت کرنے گا۔ اور پڑھنے کو آسان فرمائے گا۔ اس کے بعد مزید شان ربوبیت کی طرف اشارہ کرنے کے لئے فرمایا۔ خلق الانسان من علق یعنی جس ذات نے ایک لطف ناپاک اور پانی کے قطرے سے افضل المخلوقات اور احسن المخلوقات کو پیدا فرمایا وہی قرآت بھی سکھلا دے گا۔ مزید ترقی کرتے ہوئے فرمایا علم بالقلم کہ جو ذات ایک بے جان شے یعنی قلم کے ذریعہ سے علم سکھاتی ہے۔ اور آدمی علم سیکھ جاتا ہے۔ تو اگر وہ ذات ہی براہ راست علم سکھانے پر اتر آئے تو کیسے علم نہیں سیکھ سکتے۔ اور بہت ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس جملہ علم بالقلم سے اشارہ فرمادیا ہو۔ کہ علم کو قلم سے مفید کرنا چاہیے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حدیث میں جو یہ آتا ہے کہ قیدو العلم بالکتاب

یہ اسی جملہ کی شرح ہو۔ اور واقعہ بھی یہی ہے کہ علم قلم سے مدتوں باقی رہتا ہے۔ چنانچہ ہی بخاری شریف جو میری تحقیق کے مطابق ۲۳۳ھ میں لکھی گئی آج ایک ہزار برس سے زائد ہو گئے اسی طرح باقی ہے۔ اگر کوئی حفظ یاد کرنا تو کچھ ہی دن باقی رہتا۔

حضرت شیخ مدنی فرماتے ہیں کہ باسم ربک اسی اقرا کے متعلق ہے مگر اس جگہ عارض کو اہمیت دی گئی ہے۔ اصلی کو اہمیت نہیں دی گئی۔ اس لئے کہ آپ کو ابتدا قرآء کے متعلق کہا جا رہا ہے۔ اگرچہ اہمیت ذاتیہ باری تعالیٰ کو حاصل ہے۔ مگر اہمیت عارضہ قرآء کو حاصل ہوگی بنا بریں اس کو مقدم کیا گیا۔ پھر آپ کو قرآء کے متعلق استبعاد تھا ان آیات خمسہ سے اس کو زائل کر دیا گیا۔ کہ انسان ابتدا میں معدوم تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی قدرت سے موجود کیا۔ پھر علقہ سے بدل کر اس کی یہ حالت ہے کہ حی و مرید وغیرہ ہے۔ تو جس ذات نے انسان کو ایسا بنا دیا اس ذات سے کیا بعید ہے کہ وہ ایک امی کو عالم بنا دے اسی استبعاد کے رفع کے لئے ایک دوسری چیز بیان کی گئی۔ کہ انسان تو ذمی ارادہ ہے۔ مگر قلم غیر ذمی روح ہے۔ اس کے باوجود اس کے ذریعہ سے علوم سابقہ پائے جاتے ہیں۔ اگر ایک امی کے ذریعہ علوم الہیہ کا اظہار کیا جائے تو کیوں مستبعد ہے۔ اور تیسری چیز یہ فرمائی کہ انسان جب ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تو کسی چیز کو نہیں جانتا تھا۔ اسے قدرت الہیہ سے علم دیا گیا۔ تو ان تین مشاہدات کے ذریعہ سے اس استبعاد کو رفع کیا گیا۔ کہ یہ سب قدرت خداوندی کے مظاہر ہیں۔ ورنہ ذہن اور قلم کے ذریعہ سے علوم کا جمع ہونا قرین عقل نہیں ہے۔ دماغ ایک چند ہڈیوں کا مجموعہ ہے۔ الغرض ان مشاہدات سے آپ کا استبعاد رفع ہوا۔ اس کے بعد جو علوم آپ کو دئے جائیں گے تو ان کو باسانی اخذ کر سکیں گے۔ اور جبرائیل علیہ السلام محض سفیر ہیں اس سے ان کی فضیلت لازم نہیں آتی۔ من حیث الکل تو آپ افضل ہیں۔ اگر فضیلت جبری جبرائیل علیہ السلام کو حاصل ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ رہا ان الفاظ کی وجہ سے قرآن مجید کا حادث ہونا تو اس کا جواب یہ ہے کہ تکلم بالقرآن الآن تو حادث ہے۔ جیسے شیخ سعدی کی کتاب کے الفاظ جو کہ آج سے پانچ چھ سو سال پہلے کے ہیں اس اعتبار سے کہ ہم اب پڑھ رہے ہیں۔ وہ آج کے الفاظ ہیں اور اس اعتبار سے کہ شیخ سعدی کی زبان سے نکلے ہیں وہ آج سے چھ سو سال پہلے کے ہیں۔ ایسے قرآن مجید کا حکم ہے۔ بنا بریں امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا۔ القرآن

کلام اللہ مکتوب فی المصاحف محفوظ فی صدورنا مقررہ بالسننہ غیر حال فیہا۔ تو لفظی بالقرآن و کتابتی بالقرآن و غفلتی بالقرآن و حادث و لکن القرآن قدیم۔ کتاب اصل میں مؤلف کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ کتاب اور قاری کی طرف منسوب نہیں ہوتی۔ ایسے ہی قرآن مجید اللہ تعالیٰ نے ازل میں تالیف فرمایا۔ یہ مسئلہ ایسا ہے کہ اس میں خط عثمانی پیدا ہوا۔ اس مسئلہ کی وجہ سے امام احمد بن حنبلؒ کی شہادت ہوئی۔ اور خود حنابلہ کو ضبط ہوا۔ کہ جلد اوراق اور نقوش وغیرہ سب کو قدیم کہہ دیا۔ حالانکہ روزمرہ کی چیزوں کو بھول گئے۔ آج بھی انہی اداہام کی وجہ سے قرآن مجید پر اعتراضات کئے جاتے ہیں۔

فرجع بہا رسول اللہ۔ بہا کی ضمیر ان آیات کی طرف راجح ہے۔ آپ نے ان کو حفظ کر لیا حالانکہ آپ اسے مستعد سمجھ رہے تھے۔ اور ممکن ہے کہ بھلا کا مرجع وہ کیفیت ہو جو پہلے گزر چکی ہے۔ اور اس میں بآسبیتہ کی ہو۔ بسبب ہذہ الکیفیتہ پہلی صورت میں بآبمعنی مع کے تھا۔

یرجع فؤادہ دوسرے معنی کی تائید کرتا ہے۔ قلب پر حجب اثر پڑتا تو یکپسٹی طاری ہو گئی۔ اور قلب پر صدمہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ جبرائیل علیہ السلام کے دبانے سے تھا اگر شہید ہوا کہ قلب کو کیوں نہیں دبایا گیا۔ جسم کو کیوں دبایا گیا۔ تاکہ صدمہ جسم کو ہوتا قلب کو کیوں ہوا۔ جو ابا تو کہا جائے گا کہ جسم کا صدمہ قلب کو ہوتا ہے اور قلب کا جسم کو۔ ہر ایک دوسرے کا اثر قبول کرتے رہتے ہیں۔ اور دوسری توجیہ یہ ہے کہ قرآن مجید کے ثقل کی وجہ سے یہ صدمہ ہوا۔ چنانچہ ارشاد ربانی ہے۔ سَنَلِقُ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا۔ اولاً جب یہ آیات نازل ہوتی تھیں تو قلب متاثر ہوتا تھا اور بالفتح وبالعرض تمام جسم پر اثر پڑتا تھا۔ چنانچہ عرب جب مالابار میں پہنچے ہیں اور وہ کشتی سے اترتے تو دیکھا کہ ان لوگوں نے ایک لڑکی کو ہانگھا رہنا رکھا ہے۔ پوچھنے پر معلوم ہوا۔ کہ یہاں ایک مکان میں ایک دیوار جتا ہے۔ اور ہر سال ایک حسین و جمیل لڑکی مانگتا ہے۔ تو جب ایک صحابیؓ نے قرآن مجید پڑھا تو وہ اس مکان سے نکل بھاگا۔ اگرچہ ہمیں قرآن مجید کا ثقل محسوس نہیں ہوتا لیکن جب اسے جنات پر پڑھا جائے تو وہ چیخ و پکار کرتے ہیں۔ ہمارے لئے وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ فَرَّيَاكِيَا ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اپنی روح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کے ساتھ متحد کیا۔ تو کیفیات روحانیہ کی وجہ سے اثر پڑا قلب کو کچھ اضطراب لاحق ہوا۔ چوتھی توجیہ یہ ہے کہ جب انسانی زہا کو آپ کے قلب اطہر سے زائل کیا گیا۔ تو یکبارگی مٹانے سے تکلیف

ہوتی تو پیکپی کا طریان ہوا۔

زملونی زملونی ای لقتونی جب قلب کے اندر اضطراب ہو تو اس کا اثر تمام بدن پر پڑتا ہے۔ اس لئے آپ لحاف میں پٹے گئے۔ کیونکہ پیکپی کو لحاف وغیرہ کے ذریعہ سے دفع کیا جاتا ہے۔ اور لفظ جمع کا یا تو اس بنا پر ہے کہ حضرت خدیجہؓ کے ساتھ آپ کی بیٹیاں یا خادماں تھیں یا تعظیم کے طور پر بولا گیا۔ البتہ یہ شبہ باقی رہا کہ زملونی کہنا چاہیے تھا جب کہ مخاطبہ ایک تھیں۔ تو کہا جائے گا کہ جس

طرح انہا کانت من القانتین فرمایا گیا من القانتات نہیں بولا گیا جس کے بارے میں جہور فرماتے ہیں کہ فوت، رجال کی صفت ہے نسائی نہیں ایسے یہاں بھی جو اب حضرت خدیجہؓ نے دیا۔ وہ بھی رجال کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اس لئے جمع نہ کر کا صیغہ لایا گیا قالہ اشخ مدنی۔ فدخل علی خدیجۃ بنت خویلد (قولہ اشخ ذکر یا) حضرت خدیجہؓ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے لاڈلی اور چہیتی بیوی تھیں۔ ان کی عمر چالیس برس کی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح فرمایا اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اس وقت پچیس سال کی تھی اب یہیں سے ان آریوں کا اشکال ختم ہو گیا جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تمام شادیاں یعنی گیارہ عورتوں سے نکاح شہوت پرستی کی بنا پر کئے تھے۔ نعوذ باللہ من ذلک بھلا جب حضور اپنی بھری جوانی میں تھے اور خوب شباب کا زمانہ تھا اس وقت آپ نے ایک پر قناعت کر لی جو کہ بیوہ بھی تھی اور جب آپ خود بوڑھے ہو گئے تو پچاس سال کی عمر میں ان کی وفات پر دوسری عورتوں سے نکاح شروع کیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تعداد ازدواج میں یقیناً کوئی مصلحت تھی وہ یہ کہ ان کے ذریعہ دین کو فروغ ہو۔ ورنہ آپ اپنی جوانی میں ضرور کسی جوان عورت سے نکاح فرماتے۔ نیز! اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شہوت کی ہی غرض سے نکاح کرنا ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کیوں انکار کرتے جب کہ ابتدا دعوت اسلام کے وقت قریش نے آپ کے سامنے یہ پیش کش کی تھی کہ اگر آپ کو نکاح کی غرض ہے تو آپ جس لڑکی سے چاہیں نکاح کر لیں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا سے چل کر سیدھے حضرت خدیجہؓ کے پاس پہنچے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ آپ کا گھر تھا اور مصیبت کے وقت آدمی اپنے گھر کی طرف واپس آتا ہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت خدیجہؓ ابکبر تھی آپ کی بیوی تھیں۔ اور جب پریشانی کی بات ہوتی ہے تو آدمی بیوی ہی سے کہتا ہے۔ فقال زملونی زملونی پہلے بات یہاں پر وہی ہے کہ تیفصد عرقا پر زملونی زملونی سے اشکال ہوتا ہے۔ کیونکہ تیفصد عرق کا تقاضا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گرمی محسوس ہوتی تھی۔ اور زملونی کا تقاضا یہ ہے کہ سردی معلوم ہوتی تھی۔ اس لئے کہ جب کسی کو سردی لگتی ہے تو اس کو لحاف وغیرہ اٹھلتے ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گرمی عین نزول وحی کے وقت محسوس ہوتی تھی۔ جب کہ روایات سے ثابت ہے کہ جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی نازل ہوتی تھی تو پیشانی مبارک سے پسینہ ٹپکتا تھا۔ اس کے بعد جب آثار ختم ہو گئے۔ پسینہ صاف کیا۔ اس کے بعد جو سردی لگتی تھی اس کی وجہ یہ ہے کہ پسینہ آنے کے بعد جب ہوا لگتی ہے تو سردی بھی محسوس ہوتی ہے۔ اس کے بعد جو روایات وحی کے ذکر میں آتی ہیں۔ ان میں پسینہ اور گرمی کا ذکر ہے۔ چادر اور کپیل اوٹھنے کا ذکر نہیں ہے۔ وجہ یہی ہے کہ ابتدا میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو خوف بھی ہو کرتا تھا۔ اس لئے سردی کے اثرات زیادہ معلوم ہوتے تھے۔ پھر جب طبیعت مبارک خوشگرم ہو گئی تو چادر اوٹھنے کی ضرورت نہیں رہی۔ دوسرا جواب اصل اشکال کا یہ بھی دیا گیا ہے کہ آدمی کو جب خوف لاحق ہوتا ہے تو وہ چادر اوٹھتا ہی ہے۔ خواہ اس کے ساتھ حرارت ہو یا نہ ہو۔ زمینگی کی بجائے زلوفی فرمانا اس لئے تھا کہ ایسے مواقع خدمت پر محاورات میں تذکیر و تانیث کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں کرتے چنانچہ گھر جا کر عام طور سے بیوی سے کہا جاتا ہے کہ کھانا لاؤ۔ یہی جواب راجح معلوم ہوتا ہے۔

لقد خشيت علي نفسي في لام مؤتة للقمم ہے۔ اس کے بارے میں حافظ ابن حجر نے بارہ تیرہ اقوال نقل کئے ہیں۔ لقد خشيت علي نفسي ان اکون مجنونًا اور بعض نے کہا کہ ان الآتی رجل من جان او شيطان لیکن یہ جواب بالکل غلط ہے۔ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی نبوت میں شک تھا۔ حالانکہ ہر نبی کو اپنی نبوت پر ایمان لانا ضروری ہے۔ جیسے کہ امت کو اس پر ایمان لانا ضروری ہے۔

۳۔ حضرت منگو ہی فرماتے ہیں۔ کہ آپ کو خوف اس وجہ سے پیش آیا۔ کہ نہ معلوم عبا نبوت کا تحمل ہو سکے یا نہ ہو سکے۔

۴۔ علامہ سندھی فرماتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ حضرت خدیجہؓ کی توجہ کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے فرمایا کیونکہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتدا ہی میں یہ فرمادیتے کہ میرے اوپر فرشتہ وحی لے کر آتا ہے۔ تو بہت ممکن ہے کہ ان کو یقین نہ آتا۔ کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی آدمی بڑائی کی بات کرتا ہے۔ تو دوسرے کو ناگوار ہی ہوتی ہے۔ اگر تواضع اور عاجزی کے ساتھ بات کرے تو طبیعت خود بخود پسینج جاتی ہے۔ تو اولاً حضرت خدیجہؓ کو مانوس کرنے کے لئے یہ طریقہ اختیار فرمایا۔ کہ اپنے ہی

ترجمہ کہ آنے والا آدمی نبی تھا یا شيطان تھا۔

خوف کا اقرار کر لیا۔ اور حضرت خدیجہؓ نے جب آپؐ کا یہ نکسر دیکھا تو آپؐ کے اوصاف جمیلہ شمار فرما کر آپؐ کی ڈھارس بندھا دی۔

۵۔ حضرت شیخ زکریا مروجوم فرماتے ہیں۔ کہ چونکہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے خوب دبوچا تھا۔ اس لئے آپؐ کو اپنی موت کا خوف ہونے لگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرہ تھا کہ اگر حضرت جبرائیل علیہ السلام نے دوبارہ دبوچا تو کہیں موت واقع نہ ہو جائے۔

۴۔ حضرت مدنیؒ ابن حجر کے اس قول کو نقل فرماتے ہیں۔ لقد خشيت على نفسي من الموت او المرض او دوام المرض ان تينون معاني كوراج قرار دیتے ہیں۔ اور علامہ سندھیؒ کے قول کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو درجہ شک میں متصور کرتے ہوئے اس آنے والے شخص کو جن یا شیطان یا اپنے آپ کو مجنون اس لئے ظاہر کیا کہ یہ سیاست تھی۔ ورنہ آپؐ کو تو یقین تھا اگر اولاً اس کا ذکر کر دیتے تو پھر تبلیغ مشکل ہو جاتی۔ گھر میں جھگڑا ہو جاتا۔ جب اپنی اضطرابی حالت ظاہر کی۔ بصورت مخالف اپنے آپ کو پیش کیا۔ تو اس پر حضرت خدیجہؓ کو اپنا ہمدرد بنا لیا۔ جس پر انہوں نے آپؐ کو تسلی دی۔ یہ توجیہ راجح معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ جس قدر انکار تھا اسی قدر تاکیدات لائی گئیں۔ کلا اور قسم وغیرہ کو اسی ازالہ کے واسطے لایا گیا۔ کیونکہ حضرت خدیجہؓ بھی فیصیحہ بلیغہ تھیں۔ کلا کی علت و امتزاج نیک سے اور پھر اس کی دلیل انک لتصل الرحم سے بیان کی گئی۔ کہ حضرت خدیجہؓ نے آپؐ کے مکارم اخلاق بیان کر دیئے اور قاعدہ ہے کہ بہر بنانے والے کو اپنی بنائی ہوئی چیز سے الفت ہوتی ہے۔ اور بہر پالنے والے کو اپنی پروردہ سے محبت ہوتی ہے۔ ایسے باری تعالیٰ کو اپنی مخلوقات سے الفت ہے الخلق عیال اللہ فرمایا گیا۔

شیخ زکریا فرماتے ہیں کہ مایخزیک اللہ ابداسے حضرت لنگوہیؒ کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ آپؐ کا یہ سارا خوف اسی وجہ سے تھا کہ شاید آپؐ اجلتے نبوت کا تحمل نہ کر سکیں۔

حضرت مدنیؒ فرماتے ہیں کہ خلق خدا کی خدمت تین طرح سے (۱) اقارب۔ اباعد کی خبر گیری کرنا۔ (۲) اعانتہ بالجسم والمال حالانکہ المال شقیق الروح کہا گیا ہے اور چڑھی جائے و مڑھی نہ جائے۔ کھادت مشہور ہے۔ پھر کسی کو دینا بغیر کسی توقع کے اور ایسے لوگوں کی امداد کرنا جو بالکل عاجز ہوں۔ بالکل مشکل کام ہے۔ اسی طرح اپنے قول اور عمل میں صداقت سے کام لینا یہ بھی مکارم اخلاق میں ہے۔ اگرچہ آپؐ ان مکارم اخلاق

کو جانتے تھے۔ مگر حضرت خدیجہؓ بطور دعویٰ مع البیتہ کے مکارم کو پیش کر رہی ہیں۔ کہ جب آپ اللہ تعالیٰ محبوب ہیں۔ اور اس کے عیال کے خدمت گزار ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جن بھوت کے سپرد کر کے کیسے تکلیف دے سکتے ہیں۔ یہ جواب حضرت خدیجہؓ کا دانشمندانہ تھا۔ جس کو آپ نے پسند فرمایا۔ جس کی وجہ سے آپ کو ان سے زیادہ محبت ہو گئی۔ چنانچہ ان کی وفات کے بعد بھی ان کی حسنت کا ذکر فرمایا کرتے تھے۔ جس پر حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں۔ کہ مجھے ازواجِ مطہرات میں سے کسی پر اتنی غیرت نہ آتی تھی۔ جس قدر ان پر غیرت آتی۔ حالانکہ میں نے ان کو دیکھا نہیں تھا لیکن آپ ان کا ذکر کثرت سے کرتے اور ان کی سہیلیوں کو تنھے سخالف بھیجتے تھے رضی اللہ عنہما۔

انگ لقصم الرحم صلہ رحمی بہت مشکل ہے۔ کیونکہ ان سے تعلقات بہت ہوتے ہیں۔ عموماً خلافِ طبیعت امور پیش آتے ہیں۔ برابر والے کی رضامندی بڑی مشکل ہوتی ہے۔ الکل من لا یستقل باہرہ یعنی جو خود اپنی ضروریات کا تکفل نہیں ہو سکتا۔ کل کے معنی ثقل اور بوجھ کے ہوتے ہیں پھر اس ہر شخص کو کہنے لگے جو ثقیل اور بوجھل ہو جائے جس سے کوئی امید نہ ہو۔

شیخ زکریا فرماتے ہیں۔ کہ حضرت خدیجہؓ نے تمام اوصاف میں سے سب سے پہلے صلہ رحمی کو ذکر کیا۔ کیونکہ غیر کے ساتھ حسن سلوک کوئی زیادہ مشکل نہیں۔ اس لئے کہ اگر کسی کی حالت گری ہوئی دیکھی اس کے ساتھ احسان کر دیا۔ مگر چونکہ قرابت داروں کے ساتھ ہر وقت سابقہ پڑتا ہے۔ اور ان کی نرم و گرم سنی پڑتی ہے۔ اس لئے ان کے ساتھ اگر احسان کرنا بھی چاہے گا تو وہ سختیاں اور بے عنوانیاں یاد آ کر طبیعت رک جائے گی تو حضرت خدیجہؓ نے سب سے پہلے اسی کو بتلایا کہ آپ تو وہ سروں کی غلیظوں کو خیال میں لائے بغیر صلہ رحمی کرتے ہیں۔ پھر کیسے خدا آپ کو ضائع کر دے گا۔ یاد رہے کہ جو شخص جتنا زیادہ صلہ رحمی کرے گا وہ اتنا ہی غیر کے ساتھ احسان اور حسن سلوک کرنے والا ہوگا۔

وقحمل الكل یعنی آپ بوجھ برداشت کرتے ہیں۔ کل بمعنی بوجھ جس سے حسنی اور معنوی دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔

وتکسب المعدوم حضرت مدنی فرماتے ہیں کہ اگر کسب مجرد ہو تو متعدی الی المفعول الواحد ہوگا۔ اگر مزید سے ہو تو متعدی الی المفعولین ہوگا۔ کسب اکثر متعدی الی مفعول واحد ہوتا ہے یہی مشہور ہے مگر کبھی مجرد بھی متعدی الی المفعولین ہوتا ہے۔ المعدوم روایت مشہور میں ہے اور المعدوم بھی آیا ہے معدوم

بمعنی مفلس اور معدوم ضد موجود کی ہے۔ اس کے معنی میں کئی احتمال ہیں، اگر تکسب مزید ہے تو اس کے معنی ہوں گے تکسب المعدوم المال یعنی اسے راس المال دے دیا اور وہ تجارت کرنے لگا۔ مدینہ کے لوگ کھیتی باڑی کرنے والے تھے اور مکہ کے لوگ تاجر تھے۔ ان کی تجارت گرمی میں شام کی طرف اور سردیوں میں یمن کی طرف ہوا کرتی تھی۔ اس لئے کہ شام سرد ملک ہے اور یمن گرم ملک۔ یا کچھ مال کسی کو ہبہ کیا۔ اور اس سے شرکت کر لی۔ یا اسے کوئی صنعت بتلا دی۔ یعنی کسی شخص کے پاس بٹھلا دیا۔ اور اس کی کفالت کی تو تکسب بمعنی تجلہ ذاکسب اور تکسب مجرود بھی مزید کے معنی میں ہوگا۔ اگر المعدوم ہے تو پھر ظاہر ہے۔ اگر معدوم ہو تو فقیر کے معنی میں ہوگا۔ اس لئے کہ فقیر فقر کی حالت میں سب قوامی معدوم کر بیٹھتا ہے۔ تو معدوم سے معدوم ہی مراد ہوگا۔ لان المفلس فی حکم المعدوم اگر تکسب متعدی الی مفعول واحد ہو۔ تو اس وقت المعدوم المال مخذوف کی صفت ہوگی۔ اسی تکسب المال المعدوم او الربح المعدوم یعنی جو مال دوسرے حاصل نہیں کر سکتے۔ آپ اس مال کو حاصل کر لیتے ہیں۔ اور عرب میں اس پر بھی تمدح ہوتا تھا۔ کہ کوئی شخص ماہر فی التجارۃ ہو۔ اور اس قدر نفع حاصل کرے کہ دوسرے نہ کر سکیں۔ چنانچہ آپ کا یہی حال ہوتا۔ جس پر حضرت خدیجہؓ نے آپ کو مضاربت پر مال دیا تھا۔ اور اپنا ایک غلام بھی ساتھ کر دیا تھا۔ اس مال سے آپ زیادہ نفع لائے۔ جس کی وجہ سے حضرت خدیجہؓ کو فریفتگی ہوئی۔ غلام نے راستہ میں آپ کے اخلاق اور احاسات سب کو دیکھا۔ احاسات قبل از نبوت کے خوارق کو کہتے ہیں۔ غلام نے دیکھا کہ بادل سایہ کئے ہوئے ہے اور درخت آپ کو سلام کرتے ہیں۔ اور اخلاق کی یہ حالت تھی۔ کہ آپ خود لکڑیاں چننے چلے جاتے تھے۔ سفر کو سفر اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں رفقاً سفر کے حالات کھلتے اور ظاہر ہوتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے نیک آدمی کی تین صفات ذکر فرمائیں کہ سفر میں۔ پڑوس میں اور شرکت میں رفقاً کے اخلاق معلوم ہوتے ہیں۔

المحصل جب حضرت خدیجہؓ نے مال کا نفع بھی زیادہ دیکھا۔ غلام سے آپ کے اخلاق اور احاسات بھی سنے تو اس کو آپ سے زیادہ محبت پیدا ہو گئی۔ اور یہ حضرت خدیجہؓ عرب کی متمولین عورتوں میں سے تھی۔ عقلمند اور جمیلہ بھی تھی۔ کسی عرب سے اب شادی نہیں کرنا چاہتی تھی۔ مگر ان واقعات کی بنا پر اس نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف شادی کا پیغام بھیجا۔ آپ نے بوجہ فقر کے انکار فرمایا۔ تو حضرت خدیجہؓ نے خود ایک طریقہ بتلایا۔ کہ حضرت ابوطالب پیام نکاح لے کر خویلد کی مجلس شراب میں

جائیں۔ چونکہ نسبی حیثیت سے آپ کا نسب عرب میں سب سے اچھا اور اونچا تھا۔ نوید نے کہا کہ خدیجہ ایسا فعل ہے کہ جس کے ناک پر ڈنڈا نہیں مارا جاسکتا۔ لیکن باپ نے جب بیٹی سے اس کا اظہار کیا تو خدیجہ نے رضامندی ظاہر کی جس پر عقد نکاح ہوا۔ اور حضرت خدیجہ کے مال کا ہر طرح کا تصرف آپ کو عطا کیا گیا۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَوَجَدَكَ عَائِلاً فَأَغْنَىٰ اٰی ہمال خدیجۃؓ

اور تیسری توجیہ یہ ہے کہ تکسب المرءل المعدوم یعنی جو شخص مرچکے ہے اس کی اولاد عاجز و دردماندہ ہے۔ آپ ان پر احسان کر کے اپنا بنا لیتے ہیں۔ الانسان عبید الاحسان تو اب المعدوم المرءل کی صفت ہوگی۔

شیخ زکریا کا ارشاد ہے کہ اگر متعدی ہو تو ترجمہ یہ ہوگا کہ آپ فقیر کو کمواتے ہیں یعنی دوسرے سے کہہ کر اس کی مدد کرتے ہیں۔ اگر لازم ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ آپ فقیر کو کماتے ہیں۔ یعنی آپ اس کو مال عطا کرتے ہیں۔

تقری الضیف (قالہ المدنی) قری بمعنی مہانی کرنا۔ عموماً مہانی اس کی ہوتی ہے جو شہر کا رہنے والا نہ ہو۔ مہانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے۔ جو کہ عرب میں برابر چلی آ رہی ہے۔ اور آج بھی مہانی کا یہی عالم ہے۔ کہ بدوی اعرابی اگر چہ گھوڑیں کچھ نہ رکھتا ہو۔ قرض لے کر مہان کے لئے پورا دنبہ ذبح کرے گا۔ اور عرب میں قریش اور قریش میں سے بنو ہاشم مہان نوازی میں خصوصی شہرت کے مالک تھے۔ اور بنو ہاشم میں سے بھی آپ زیادہ مہان نواز تھے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کثرت سے واردین کی روزانہ خبر گیری کرتے تھے۔ جو بڑا مشکل کام ہے۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اگر حاتم طائی آج موجود ہوتا تو آج سخاوت پر اس کو اتنی شہرت حاصل نہ ہوتی۔ غرضیکہ تجمل الکل تکسب المعدوم اور تقری الضیف ان سب میں احسان بالا جانب پایا جاتا ہے۔

وتقین علیٰ ذنائب الحق نواب جمع نائبہ کی بمعنی مصیبت کیونکہ وہ نوبت نوبت آتی رہتی ہے۔ نواب دو قسم کے ہیں۔ نواب باطلہ جو فعل شنیع کی وجہ سے وارد ہوں۔ اور نواب حقہ جو فعل حسن کی وجہ سے پیش آئیں تو نواب الحق میں اضافۃ الصفتہ الی الموصوف ہوگی۔ یا اضافۃ حقیقہ ہے اسی نواب اللہ یعنی نواب آسمانی۔ ان میں انسان مداخلت کرنے سے عاجز ہوتا ہے۔ اور ایسی مصیبت میں اعانتہ بالمال والنجم و دوطرح سے ہوتی ہے۔ توجب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آفات سماویہ غیر اختیار یہ میں

بھی مدد کرتے ہیں۔ تو آفات ارضی میں تو ضرور مدد کریں گے۔ اس روایت میں راوی نے دو چیزوں کو اختصار کی وجہ سے ذکر نہیں کیا۔ ایک تصدق الحدیث اور دوسرے ادا الامانت یا روایت بالمعنی کر کے بعض کو بھول گیا۔ تو یہ سب چیزیں حضرت خدیجہؓ نے استدلال میں پیش کیں۔ یہ تین طریقے تسلی کے اختیار فرمائے۔

ایک تو روع سے (کلا) (۲) واللہ یا یخزیک اللہ۔ اور تیسرا انک لتصل الرحم الخ اور چوتھا طریقہ یہ ہے کہ ایک پیر مرد کے پاس لے جاتی ہیں جو کہ کامل عالم ہے۔ درقبن نوفل اور دوسرا زید بن نفیل۔ یہ دونوں شخص کہ معظمہ کے جوانب سے نکلے ہیں۔ بت پرستی کے طریقہ کو پسند نہیں کرتے تھے۔ دین حق کی تلاش میں نکلے اور یہودی جبر (عالم) سے ملے۔ اس نے ان کی سمیت افزائی نہ کی تو ایک نصرانی عالم کے پاس گئے۔ اس نے بھی کہا کہ کن تدخل فی دیننا حتی تاخذ نصیباً من الضلال۔ آخر دونوں نے آپس میں کہا کہ دین حنیفی پر عامل رہو۔ وہ دین خلیلی تھا۔ درقبن نوفل تو نصرانی بن گیا۔ اور عبرانی زبان سیکھی۔ اور عبرانی کتب کا عربی میں ترجمہ کرنے لگا۔ اور جب حضرت خدیجہؓ آپ کو لے کر گئی ہیں تو درقبن نوفل بہت سن رسیدہ ہو چکا تھا۔ اور آنکھیں بھی کھو بیٹھا تھا۔ ایسے بزرگ کی بات کا آخر اعتبار ہوتا ہی ہے۔ اس لئے آپ کو لے کر گئیں۔

قالہ شیخ زکریا۔ یہ درقبن نوفل اور زید بن نفیل ابتداءً مشرک تھے۔ فطرت سلیمہ کی وجہ سے مشرک سے تائب ہو کر وحدانیت باری تعالیٰ کے قائل ہوئے۔ حتیٰ کہ زید بن نفیل تو بتوں کی مذمت میں بہت آگے تھے کہا کرتے تھے کہ ان کی پرستش کرتے ہو۔ جن کو اپنے ماتھے سے بناتے ہو۔ اور جو ہتھاری کوئی مدد بھی نہیں کر سکتے۔ یہ زید جب مشرک سے بیزار ہوئے تو علماء یہود کے پاس گئے اور ان سے یہودی ہونے کی درخواست کی۔ تو انہوں نے کہا شوق سے ہو جاؤ۔ لیکن اس مذہب سے کچھ حصہ غضب الہی کا بھی ملے گا پھر نصاریٰ کے پاس جا کر نصرانیت قبول کرنے کی خواہش ظاہر کی۔ ان لوگوں نے کہا ہو جاؤ۔ مگر کسی قدر حصہ ضلالت کا بھی ملے گا۔ ان کے پوچھنے پر نصاریٰ نے دین ابراہیمی کے قبول کرنے کا مشورہ دیا۔ جس پر انہوں نے ملت ابراہیمی کو اختیار کیا۔ اور زمانہ نبوت سے پہلے ہی انتقال کر گئے۔ دوسرے ساتھی درقبن نوفل نے نصرانیت اختیار کی اور بعد میں نصرانیت کے بہت بڑے عالم ہوئے۔ کہ انجیل کو عبرانی زبان سے عربی میں منتقل کیا کرتے تھے۔ اور عربی زبان سے عبرانی زبان میں منتقل کیا کرتے تھے۔

فی کتب من الانجیل بالعبرانیہ تورات عبرانی زبان میں تھی۔ اور انجیل سریانی زبان میں۔ ورقہ بن نوفل چونکہ نصرانی تھے۔ اس لئے انجیل کا ترجمہ سریانی زبان سے عبرانی میں کر کے اپنے یہاں کے لوگوں کو دیتے تھے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ یہ عبرانیہ کی بجائے عربیہ ہے۔ کیونکہ خود ورقہ کی زبان عربی تھی جب کہ حاشیہ کے اندر العربیہ ہی واقع ہوا ہے۔ اور یہی کتاب التفسیر میں بھی آ رہا ہے۔ لیکن علمائے دونوں میں اس طرح جمع کیا ہے کہ ورقہ دونوں زبانوں میں ماہر تھے۔ عربی کے بھی کہ ان کی مادری زبان تھی۔ اور عبرانی کے بھی۔ لہذا انجیل کو سریانی زبان سے عبرانی زبان میں منتقل کیا کرتے تھے۔ اس لئے کہ عرب میں یہود بھی رہتے تھے۔ اور تورات بھی اسی زبان میں نازل ہوئی ہے۔ تو بعض کو عبرانی زبان میں اور بعض کو عربی زبان میں ترجمہ کر کے دیتے تھے۔

اسمع عن ابن اخیق ورقہ بن نوفل حضورؐ کے چچا نہیں تھے۔ مگر چونکہ اہل عرب ہر بڑے کو چچا اور ہر چھوٹے کو بطور تعظیم اور شفقت کے بھتیجا کہتے ہیں۔ اس لئے حضرت خدیجہؓ نے بھی بطور مہربان کرنے کے ابن اخ کہہ دیا۔ اور واقعہ بھی ہے۔ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے دادا عبدمناف ہیں۔ جو کہ عبد العزیز کے بھائی ہیں۔ تو بھی ابن اخ کہنا صحیح ہوگا۔

هذا الناموس۔ ناموس کے معنی صاحب الستر کے ہیں۔ ناموس اور جاسوس ان لوگوں کو کہتے ہیں جو خبر لائیں۔ ناموس تو اس ندیم کو کہا جاتا ہے جو خیر کی خبر لائے۔ اور جاسوس وہ ندیم جو شر کی خبر پہنچائے۔ یہاں ناموس سے مراد فرشتہ ہے۔ چونکہ عبرانیوں میں علیہ السلام حضرات انبیاء علیہم السلام کے پاس خیر کی خبر لاتے تھے اس لئے ان کو الناموس کہا گیا۔

نزل اللہ علی موسیٰ۔ یہاں شبہ ہے کہ ورقہ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نام کیوں نہیں لیا۔ جب کہ ورقہ نصرانی تھے۔ علمائے اس کے کئی جواب دیتے ہیں۔

پہلا جواب یہ ہے کہ چونکہ نصرانیوں کی نسبت عرب میں یہودی زیادہ تھے ان میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شہرت تھی اس لئے ان کا نام لیا گیا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی ان کی قوم کی طرف سے شدت اور سختی میں مبتلا کیا گیا تھا وہ اس بات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک تھے۔ اس وجہ سے ان کا ذکر فرما دیا۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت بین الیہود والنصارى مسلم تھی۔ اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کیا۔ بخلاف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ان کو صرف نفاذی مانتے تھے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر جو وحی اتی تھی۔ وہ امثال۔ عبر۔ رافہ۔ اور رحمت پر مشتمل ہوتی تھی۔ بخلاف حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وحی کے کہ اس میں ادا امر و نواہی تھے۔ جہاد اور قتال کا حکم تھا۔ تو درقہ نے اس کی طرف اشارہ کر دیا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر جو وحی آئے گی وہ ادا امر و نواہی پر مشتمل ہوگی۔ یہ علم ان کو کتب سماویہ سے حاصل ہوا۔ کیونکہ ان کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف مذکور تھے۔

یا لیتنی فیہا جذعاً ای قویاً شدیداً۔ بزعمہ اصل میں قوی اونٹ کو کہتے ہیں اور فیہا کی ضمیر مجرور اس ایام نبوت کی طرف راجع ہے۔ جو ماقبل سے مفہوم ہوتی ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ کاش میں ایام دعوت اسلام میں قوی ہوتا تاکہ ان کا مقابلہ کرتا جس وقت کہ وہ لوگ آپ کو شہر سے نکالیں گے تو منازل حضرت موسیٰ علیہ السلام کو طے کرنے پڑیں گے۔ تو معنی ہوں گے جذعا اور قویا شدیدہ انی مدۃ دعوتک لانی مدۃ نبوتک کیونکہ یہ سب کام مشقت والے جوانی میں کئے جاسکتے ہیں بڑھاپے میں تو فی مفعول ہو جاتے ہیں۔ او مخرجی ہم چونکہ اہل عرب میں عصبیت زیادہ ہوتی ہے۔ وہ اپنے اہل قرابت کی حمایت کرتے ہیں۔ خواہ حق پر ہوں یا ناحق پر۔ دوسرے افلاق حمیدہ کی وجہ سے آپ مقبول عام ہو چکے تھے جو حجر اسود کے رکھنے کے واقعہ سے ظاہر ہے۔ کہ آپ نے ایسا فیصلہ کیا جس سے سب راضی ہو گئے۔ ایسے ایک پڑوسی کے مظالم بیان کرنے والے کو آپ نے ترکیب بتائی تھی۔ کہ سامان نکالنا شروع کر دو۔ جس پر وہ شرمندہ ہو کہ مظالم سے باز آ گیا۔ حضرت وہب بن منبہ فرماتے ہیں کہ میں نے انسی یا ستوا کے قریب کتب سابقہ کو دیکھا جن میں مرقوم تھا کہ اگر حضرت محمد مصطفیٰ فاتم النبیین کی عقل کا تمام دنیا کے عقلمندوں کی عقل سے مقابلہ کیا جائے تو آپ کی عقل سب سے فائق رہے گی۔ اس لئے آپ کو خبر اخراج پر تعجب ہوا۔ نیز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چالیس سالہ زندگی بہت محبوبانہ گزری تھی۔ این اور صادق کے لقب سے آپ مشہور تھے۔ بنا بریں آپ کو نکالنے کی خبر پر تعجب ہوا۔ آپ کے استعجاب پر درقہ بن نوفل نے وجہ بیان فرمائی۔

لعمیأت رجل قط بمثل ما جئت بہ الاعدویٰ درقہ نے کہا یہ کوئی نئی بات نہیں ہے۔ بلکہ یہ تو ہوتا چلا آیا ہے۔ کہ آپ جیسی چیز (نبوت) جو کوئی بھی لے کر آیا۔ اس کو ستایا گیا اور اس سے دشمنی

کی گئی۔ ای امعادہی و محرجی تم وان یدر کنی یومک انصلک نصیراً ھو زراً بمعنی تو یا بیغیا
یہاں ورقہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کا وعدہ کر رہے ہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ ورقہ حضور پر ایمان
لائے ہوں گے تبھی تو مدد کا وعدہ کر رہے ہیں۔ اب اگر ان کو مسلمان مان لیا جائے۔ تو اب اول المؤمنین
ورقہ ہوئے اور حضرت صدیق اکبرؓ سے مقدم ہوئے۔ چنانچہ حافظ ابن حجرؒ نے اصابہ میں صحابہ کی قسم اول
میں ان کا تذکرہ کیا ہے۔ قسم اول کا مطلب یہ ہے کہ حافظ ابن حجرؒ نے حروف تہجی کے اعتبار سے اصابہ
کے اندر صحابہ کو ام کا تذکرہ کیا ہے۔ اور ہر حرف کے چار درجے متعین کئے ہیں مثلاً الف قسم اول الف
قسم ثانی الف قسم ثالث الف قسم رابع اور طریقہ حافظ کا یہ ہے کہ قسم اول میں کبار صحابہ کے نام ذکر فرماتے
ہیں۔ اور قسم ثانی میں صغار صحابہ کے اسماء لکھتے ہیں جن کو روایت حاصل ہے۔ اور قسم ثالث میں مخضربین کا ذکر
فرماتے ہیں مخضرم وہ کہلاتا ہے جن کو حضورؐ کا زمانہ ملا ہو۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہ کر سکا ہو۔ اور
قسم رابع میں ان لوگوں کا تذکرہ کرتے ہیں جن کی صحبت کے وہ خود منکر ہیں اگرچہ کسی اور نے ان کو صحابی کھ
دیا ہو۔ ورقہ کی صحبت کا بعض حضرات نے انکار کیا ہے۔ لیکن حافظ ابن حجرؒ نے ان کو قسم اول میں شمار کیا ہے۔
اب آیا یہ حضرت صدیق اکبرؓ سے قدیم الاسلام ہوتے یا نہیں اس لئے کہ ابتداً آدمی کا واقعہ ہے۔ ممکن
ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکرؓ سے ورقہ سے پہلے ہی مل چکے ہوں اور ابو بکرؓ ایمان لائے ہوں۔ اور
یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ اول من آمن اس وجہ سے ہیں کہ بالتفصیح اشہد ان لا الہ
الا اللہ کہنے والوں میں سب سے پہلے ہیں۔ اور حضرت ورقہ اگرچہ مقدم ہیں مگر بالتفصیح کلمہ گو نہیں کیونکہ ان
کا ایمان ان کے اقوال سے مستفاد ہوتا ہے۔

ثم لم یثب ورقہ ان توفی ورقہ بن نوفل ملک شام چلے گئے تھے وہاں جا کر معلوم ہوا
کہ مکہ کے لوگ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن بن گئے ہیں۔ تو یہ اعانت کے لئے وہاں سے چل
دیئے مگر راہ میں کسی نے قتل کر دیا۔ لیکن صحیح قول یہ ہے کہ مکہ میں ہی کچھ دنوں بعد انتقال فرمایا۔

حضرت شیخ مدنیؒ فرماتے ہیں کہ لم یثب بمعنی لم یثبت یعنی فوت ہو گئے۔ کہ کہیں لوگ یہ گمان نہ
کریں کہ آپؐ ورقہ سے اخذ کر کے بیان کر رہے ہیں۔ حضرت ورقہ بن نوفل کو مؤمن کہا جائے گا اس لئے کہ وہ
دین عیسوی پر تھے۔ دوسرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تا حال مأمور بالتبلیغ نہیں ہوئے تھے۔ اور انہوں
نے یقین کے ساتھ کہا تھا کہ کاش آپؐ مأمور بالتبلیغ ہوتے اور میں زندہ رہتا تو آپؐ کی ضرور مدد کرتا۔ اس سے

بھی ان کا ایمان ثابت ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اقرار پایا جاتا ہے۔ اور انبیاء سابقین اور صلحاء وغیرہ کا اقرار معتبر تھا۔ لہذا یہ اقرار بھی معتبر ہوگا۔ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حضرت درقہ کو خواب میں دیکھا کہ سفید کپڑے پہنے ہوئے جنت میں پھر رہے ہیں۔ **الغرض** غیرت خداوندی نے اس کو بھی گوارا نہ کیا کہ اخذ من الغیر کا کوئی شائبہ باقی رہ جائے۔ اور اسی وجہ سے ماں باپ اور دادے کا سایہ بھی اٹھایا گیا خود ہی مرتی ہوئے۔

شرکتِ غم بھی نہیں چاہتی غیرت میری — غیر کی ہو کے رہے یا شبِ فرقت میری
 وَفَرَّطَ الْوَحَىٰ اس کے بعد تین برس تک وحی نہیں اتھی۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ کوئی فرشتہ آپ کے ساتھ نہیں رہتا تھا بلکہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت میکائیل اور جبرائیل علیہما السلام ہر وقت آپ کے ساتھ رہتے تھے۔ فرت اور قطع وحی کا یہ مطلب ہے کہ کوئی فرشتہ وحی لے کر نہیں آتا تھا جس کی وجہ سے قلب پر اثر پڑتا تھا۔ جیسا کہ اہل سلوک کے ساتھ قبض ہوتا رہتا ہے جس سے تڑپ اور بے قراری ہوتی ہے۔ چنانچہ آپ کو اس بارے میں کسی تکالیف کا سامنا کرنا پڑا۔ دوسرے آپ نے جبرائیل علیہ السلام کو اپنی اصلی صورت میں دیکھا ہے ایک تو اسی وقت دوسرے لیلۃ المعراج میں اس کے علاوہ اور شکل میں نمودار ہوتے تھے۔

شیخ زکریا مروجوم لکھتے ہیں کہ یہ فرت وحی مسلسل تین برس تک رہی اس کی کیا حکمت تھی حقیقی حکمت کو اللہ تعالیٰ شانہ ہی جانتے ہیں۔ مگر بعض علمائے لکھا ہے کہ فرت اس لئے واقع ہوئی تاکہ آپ آیات منزلہ میں غور و فکر کریں۔ اور تہ برو تھکر ہو۔ اور بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ وحی ایک دوزخی چیز تھی۔

إِنَّمَا سَنُّنُكَ عَلَيْنَا قَوْلًا ثَقِيلًا میں ارشاد ہے تو کچھ دنوں کے لئے اس کو روک دیا گیا تاکہ طبیعت مبارکہ اس بوجھ کی خوگر ہو جائے۔ اور ثقل برداشت کرنے لگے۔ اگر یہ کہا جائے کہ جب وحی ایک ثقیل چیز ہوتی ہے۔ تو ہم کو اس کا ثقل کیوں نہیں معلوم ہوتا۔ بات یہ ہے کہ ہم غور و فکر ہی نہیں کرتے۔ اور اس کے مقابلے میں سمجھتے ورنہ اکابر کے متعلق مشہور ہے کہ وہ قرآن مجید پڑھتے تھے اور دھاڑیں مار مار کر روتے تھے۔

یا پھر اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر رحم فرما رکھا ہے۔ اور اس کے ثقل کو سخت سے بدل دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ربانی ہے وَ لَقَدْ هَيَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَكَلِمًا مِّنْ حُدُودِكُمْ اور بعض علمائے یہ کہا ہے کہ فرت تھمیل انس کے لئے ہوئی۔ کیونکہ اگر پے در پے اس امر ثقیل کا نزول ہوتا تو بہت ممکن تھا کہ طبیعت مبارکہ میں نفرت اور وحشت پیدا ہو جاتی۔ جیسا کہ بار بار کی سختی سے بسا اوقات وحشت ہونے

لگتی ہے۔ یا اس کو یوں تعبیر کر دیکھو کہ چونکہ جبار رسالت سے آپ کو خوف تھا۔ تو اس کے تحمل کے لئے نہایت دے دی گئی۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ صوفیا کرام کے یہاں معمول ہے کہ جب کسی کو تلقین وغیرہ کی اجازت دیتے ہیں تو اس کو کچھ دنوں کے لئے اپنے سے دور کر دیتے ہیں۔ تاکہ اس کا علم ہو جائے کہ بونسبت مرید کو حاصل ہے۔ وہ نسبت انکاسی تو نہیں ہی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی پیش آیا۔ تاکہ صوفیا کے لئے مشعل راہ ہو۔

قال ابن شہاب یہ تعلق نہیں جیسا کہ بعض لوگوں کو دہم ہو گیا۔ چونکہ ابتدا حدیث سے لے کر یہاں تک کے حالات حضرت عائشہؓ کی روایت سے بواسطہ عروہ مذکور تھے۔ مگر قصہ ابھی پورا نہیں ہوا تھا۔ اس لئے امام زہریؒ فرزاہی کے واقعہ کو دوسرے واسطے سے بیان فرما رہے ہیں۔ اور وہ واقعہ حضرت جابرؓ کی روایت میں بواسطہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن موجود ہے۔

وہو یحدث۔ لہو کی ضمیر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جابرؓ دونوں کی طرف لوٹ سکتی ہے۔ لیکن راجح یہ ہے کہ یہ ضمیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجح ہے۔

فرض عینت کہ میں مرعوب ہو گیا کیونکہ جب یہ دیکھا کہ ایک معلق کسی پر فرشتہ بیٹھا ہے تو یہ عجیب بات دیکھ کر خوف زدہ ہو گئے۔

وَالرُّجْزُ فَأَهْجُرُ رَجَزٌ کے معنی یا تو اہو قبیحہ کے ہیں یا عبادۃ اللادنان کے ہیں اشکال یہ ہے۔ کہ آپ نے تو کبھی بتوں کی عبادت نہیں فرمائی پھر ترک کا حکم کیوں دیا جا رہا ہے۔ تو جواباً کہا جائے گا کہ بسا اوقات کسی شے سے رکاوٹ اور ممانعت اس کی غایت قباحت کے پیش نظر ہوتی ہے۔ گو مخاطب نے کبھی بھی اس کا ارتکاب نہ کیا ہو۔ جیسے لَيْتُنَّ اِنْ اَشْرَكْتَ لَيْتُ حَبَطَ عَمَلُكَ یا جیسے بیعت میں شیخ يَبَايَعُنَّ عَلٰى اَنْ لَا يَشْرِكُنَّ بِاللّٰهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقُنَّ وَلَا يَزْنِيْنَ کے الفاظ کہلواتا ہے۔ حالانکہ ہر آدمی زانی اور چور نہیں ہوتا۔

حضرت شیخ مدنیؒ جو اب میں فرماتے ہیں کہ فابھرا اپنے حقیقی معنی میں نہیں بلکہ الرجز فامر الجبران یعنی لوگوں کو ہجران رجز کی تبلیغ کریں۔ یا رجز کے اندر تاویل کی جائے۔ رجز کے معنی صنم کے نہیں بلکہ ذنب کے معنی ہیں صنم کو اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ذنب کبیر ہے۔ تو آثارم کے ہجران کی تبلیغ ہوگی۔ امام جعفر صادقؑ فرماتے ہیں۔ کل ما اشک عن الحق فهو طاغوتک۔ یعنی جو چیز حق سے روکنے والی ہو وہ طاغوت ہے۔ اگرچہ

وہ علم میں کیوں نہ ہو۔ تو معنی ہوں گے کہ غیر اللہ کے ساتھ تعلق کو چھوڑ دو۔

فحی الوحی اگر کوئی چیز پہ در پہ ہوتی رہے تو اسے حمی یعنی گرم ہونے سے تعبیر کرتے ہیں۔

یہ روایت ایسی ہے کہ ترجمہ الباب سے التزاماً اور مطابقت من کل الوجہ روشنی ڈالتی ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ منشا نبوت اخلاق حمیدہ ہیں۔ کیونکہ نبوت عطیہ الہی ہے۔ اور اس کے لئے کچھ اسباب

ہیں۔ آپ کی نبوت کے بواعث عالم اسباب میں یہ اخلاق حمیدہ ہیں۔ جن کو حضرت خدیجہ نے بیان فرمایا جو شخص ایسے اخلاق اور صفات سے متصف ہو۔ وہ مستحق رفعت ہے۔ بلکہ جو ایسے اخلاق کا مالک ہو اسے نبوت ملے گی۔ لیکن بغیر دینے کے وہ نبی نہیں بن سکتا۔ قابلیت کو تو مدار نبوت کہا جاسکتا ہے جیسے کوئی شخص گورنری کی قابلیت رکھتا ہو۔ مگر بغیر اعطائے کہ وہ گورنر نہیں بن سکتا۔ ایسے یہاں بھی نبوت کا مدار اخلاق پر ہے۔ اور اس کی علامات معجزات ہیں۔ جو کہ بطور تائید کے ہوتے ہیں۔ لیکن نبوت کا مدار معجزات پر نہیں

معجزات کا مدار نبوت پر ہے۔ فوارق عادت پیریز قدرت الہیہ میں سے ہوتی ہیں۔ ظاہر کرنے والی کی قدرت میں نہیں ہوتیں۔ ان اخلاق میں سے مہتم بالشان شفقت علی الخلق ہے۔ اس لئے کہ رسول کے قلب میں مرسل ایسے کی محبت ڈالی جاتی ہے۔ تاکہ اس کی وجہ سے اس کی اصلاح اور پرورش ہو۔ جیسے ماں باپ کے قلب میں شفقت ڈالی جاتی ہے۔ نبی کے قلب میں اس سے بھی زیادہ محبت ہوتی ہے۔ اور جس

قدر محبت زیادہ ہوگی اس قدر تربیت اچھی ہوگی۔ چنانچہ واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ ایک غزوہ میں ایک جگہ پر آپ نے مع لشکر پڑاؤ کیا۔ پیلو کے درخت کو دیکھ کر آپ نے فرمایا کہ سیاہ رنگ کی پیلو چن کر لاؤ۔ لوگوں

نے اس پر تعجب کیا۔ کہ آپ کو اس کا کیسے علم ہو گیا۔ کیونکہ ایک مکہ میں پیلو نہیں دوسرے اہل باد یہ کو اس کا زیادہ علم ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ میں نے بچپن میں بکریاں چرائی ہیں۔ اور کوئی نبی ایسا نہیں گورا جس نے

بکریاں نہ چرائی ہوں۔ اور یہ شفقت کی بنا پر تھا۔ کہ بکری شرمیر جانور ہے جو اس پر شفیق ہوگا وہ انسانوں پر بھی شفقت کرے گا۔ تو مبادی نبوت میں سے ایک شفقت علی الخلق بھی ہے۔ اور ایسے امانت و دیانت

ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وحی نہایت معصوم ہے اور قابل اعتماد ہے۔ کہ اس پر غیر تعلیم یافتہ بھی اعتماد کرتے ہیں۔

تاجہ عبد اللہ بن یوسف متابقت کی دو قسمیں ہیں۔ متابقت تامہ اور متابقت ناقصہ۔ متابقت

تامہ یہ ہے کہ کوئی شخص ابتداء ہی سے اس میں راوی حدیث کا شریک بن جائے۔ اور متابقت ناقصہ یہ

یہ ہے کہ اوپر سند میں کوئی راوی کسی راوی حدیث کی متابعت کرے۔ متابعت کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ اس سے روایت اور راوی کو تقویت ملتی ہے۔

وقال یونس ومعمربوادره یہاں سے امام بخاری اختلاف روایات کی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔ کہ زہری کے شاگرد عقیل نے تو فوادہ کہا اور یونس اور معمر نے بوادرہ کہا ہے۔ بوادرہ جمع بادرہ کی ہے بادرہ گردن اور مونڈھے کے درمیان فی حصہ کو بولتے ہیں۔ خوف کی شدت میں جس طرح دل کانپتا ہے اس طرح یہ حصہ بھی حرکت کرنے لگتا ہے۔ یہ روایت باب بءالوحی کے بالکل مطابق ہے۔ چونکہ حضرت شیخ الہند کے نزدیک ترجمہ کا مقصد عظمت وحی کو بتلانا ہے۔ اس طرح موافقت ہو جائے گی۔ کہ حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جیسے عظیم الشان اور فخر المرسل اس وحی کو لے آئے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ ترجمہ کی غرض ان اوصاف جمیلہ کو بیان کرنا ہے۔ جن پر وحی نازل ہوتی ہے۔ تو یہ بھی اس روایت نے بتلا دیا کہ وہ اوصاف صلہ رحمی وغیرہ کرنا ہے۔

حدیث نمبر ۴۰۰ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْإِمْنِيُّ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَا تَحْرِيكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً وَكَانَ مِمَّا يُحْرِكُ شَفْتَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَإِنَا أُحْرِكُهُمَا لَكَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْرِكُهُمَا وَقَالَ سَعِيدٌ أَنَا أُحْرِكُهُمَا كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَحْرِكُهُمَا فَحَرَّكَ شَفْتَيْهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَحْرِيكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ وَإِنَّا عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَقُرَّانُهُ قَالَ جَمَعَهُ لَكَ صَدْرَكَ وَتَقْرَأُهُ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبَعْ قُرَّانُهُ قَالَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ ثُمَّ إِنَّا عَلَيْنَا بَيَانُهُ ثُمَّ إِنَّا عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا تَأْتَاهُ جِبْرَائِيلُ اسْتَمَعَ فَإِذَا انْطَلَقَ جِبْرَائِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَرَأَهُ.

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں فرماتے ہیں کہ لَا تَحْرِيكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (جلدی کرنے کے لئے آپ زبان کو حرکت

نہ دیں) فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے آثارے جانے کے وقت سخت تکلیف برداشت کرتے تھے جس کی وجہ سے بسا اوقات آپ اپنے دونوں ہونٹوں کو ہلاتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں بھی اسی طرح ہونٹوں کو ہلاتا ہوں جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حرکت دیتے تھے۔ اور ان کے شاگرد حضرت سعید بن مسیبؓ نے فرمایا کہ میں بھی اسی طرح ہونٹوں کو ہلاتا ہوں جس طرح حضرت ابن عباسؓ کو ہونٹ ہلاتے دیکھا تھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت لَانُحَرِّكَ بِهَا لِسَانَكَ لِتَفْجَلَ بِهَا آدَمٰی كہ بے شک اس کا جمع کرنا اور اس کا پڑھنا ہمارے ذمہ ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ کہ اس وحی کا آپ کے سینہ میں جمع کرنا اور اس کا پڑھنا مراد ہے۔ اور فَاِذَا قَرَأْتَ فَاتَّبِعْ قُرْآنًا پس جب ہم اس وحی کو پڑھائیں تو آپ اس کے پڑھنے کی پیروی کریں۔ یعنی کان لگا کے سنیں اور چپ رہیں۔ ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانًا یعنی پھر ہمارے ذمہ ہے کہ آپ اس کو پڑھیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد جب بھی جبرائیل علیہ السلام آپ کے پاس آئے تو آپ کان لگا کے ان کی بات سنتے تھے پھر جب جبرائیل علیہ السلام چلے جاتے تو آپ اس طرح پڑھتے جس طرح جبرائیل علیہ السلام پڑھا کے گئے تھے۔

تشریح لاسحرک بہ لسانک - یاد کرنے کے لئے کسی چیز کا بار بار پڑھنا اس کا مؤید ہوتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب بھی وحی آتی تھی تو آپ اس خوف سے کہ کہیں وحی بھول نہ جائے اپنے کانوں کو وحی کی طرف متوجہ کرتے اور زبان کو ادا الفاظ کی طرف۔ اس سے نفس کو سخت تکلیف ہوتی تھی۔ اس لئے لاسحرک بہ لسانک نازل ہوا۔ یعنی مجھنی تحمل اٹھانے کے معنی میں ہے۔

مَقَامِ حَرَكَ میں مما بمعنی رب کے ہے۔ اور من کو زائدہ اور ما کو مصدر یہ بھی کہا جاسکتا ہے۔ اکثر آئمہ تحریر یک شفقتین یاد کرنے کی وجہ سے کہتے ہیں۔ لیکن بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ علادۃ وحی کی وجہ سے تھا۔ لیکن پہلی توجیہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ لتجمل بہ ای لتأخذہ علی العجلۃ۔

جمعہ لك صدرك جمع اگر فعل ماضی ہے تو صدرک فاعل ہوگا۔ اگر جملہ مصدر ہو تو پھر صدرک منصوب ہوگا۔ ای جمع اللہ تک فی صدرک۔ سمع اور استماع میں فرق ہے۔ استماع کان لگانے کو کہتے ہیں۔ آواز آنے یا نہ آنے۔ انصاف۔ چپ رہنے کو کہتے ہیں۔ اسی سے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ بہری نمازیں امام کے پیچھے چپ رہنا چاہیئے۔ سر یہ میں نہیں۔ پھر تو فاسموا کہا جاتا۔ فاسموا نہ فرماتے

کیونکہ سمیع کے معنی سننے کے ہیں جب کہ آواز پہنچے۔ اس آیت کہ یمہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تین چیزوں کا تکفل ہے۔ (۱) وحی کا زبانی جاری کرانا (۲) یاد کرنا دینا (۳) اس کے معانی کا بیان کرنا۔ اس روایت میں مبدّوحی کی طرف اشارہ ہوا کہ آپ مبدّوحی میں ہونٹوں کو حرکت دیتے تھے۔ بعد میں اسے اٹھا دیا گیا۔ اور کفالت کہ لی گئی۔ تو معنی مطابقی ظاہر ہوئے۔ اور معنی التزامی (وحی کا معصوم ہونا) وہ اس سے زیادہ واضح معلوم ہوتے ہیں اس لئے کہ باری تعالیٰ نے وحی کی حفاظت کے لئے خود ان تینوں چیزوں کی کفالت لے لی۔ اور آپ کو اس سے مستغنی کر دیا۔ حیات میں تو کوئی آفت پہنچ جاتی ہے۔ جس کی وجہ سے محسوس قابلِ اعتماد نہیں رہتا۔ اخبار میں کبھی غلط عشوائی ہو جاتا ہے۔ کہ اس کا اعتماد بھی نہیں رہتا۔ تو باری تعالیٰ نے ان سب کا تکفل فرمایا۔ تو اس سے عظمت وحی واضح طور پر معلوم ہوتی۔ یہاں پر ایک اشکال ہے کہ سورۃ ممتحنہ میں جو مضمون اس آیت سے پہلے اور اس کے بعد ہے۔ وہ احوالِ قیامت میں سے ہے۔ ان کے درمیان اس آیت کو رکھا گیا۔ ظاہراً کوئی مناسبت معلوم نہیں ہوتی۔ مفسرین نے اس کی کئی وجوہ لکھی ہیں۔ لیکن سب سے زیادہ صاف وہ وجہ ہے جو حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھی ہے۔ کہ یہاں جزاءِ سزا کی تکالیف کا مدار مالہ التاخیر و مالہ التقدیم کے رکھنے پر ہے۔ یعنی ہر چیز کو اپنے مرتبہ پر رکھا جائے تب نجات ہوگی۔ اگر مؤخر کو

مقدم اور مقدم کو مؤخر کر دیا تو عذاب ہوگا۔ جس پر فرمایا گیا کہ بَلْ تُجِزُّونَ الْعَاجِلَةَ فَوَسَّوْنَ
الْآخِرَةَ جس سے معلوم ہوا کہ تقدیم و تاخیر کو اپنے مرتبہ پر رکھنے سے جزاءِ سزا کا ترتیب ہوگا۔ اور امور
شرعیہ اور مفروضات میں معلوم ہوتا تھا کہ اس میں تقدیم و تاخیر نہ ہوگی تو فرمایا گیا کہ اس میں بھی ترتیب کا لحاظ
رکھنا ہوگا۔ کیونکہ استماع کو قرآنہ پر مقدم کرنا تھا۔ اس کے خلاف پر بھڑک دیا گیا۔ اس طرح اگر کوئی شخص دنیا میں
تقدم و تاخیر کا لحاظ نہ رکھے گا تو وہ بھی سزا کا مستحق ہوگا ورنہ جزا کا۔ اس لئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس پر عمل کیا۔ تو باری تعالیٰ نے بھی ترتیب کا لحاظ کرتے ہوئے فرمایا۔ کہ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ۔

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ بے ترتیبی کی وجہ سے بہت سی خوابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ اس لئے
فرمایا گیا۔ يُلَبِّسُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ۔ یعنی جس نے آخرت اور ہماری
رضا جوئی کو مقدم رکھا اس کے لئے فلاح ہے اور جس نے دنیا کو مقدم کیا یعنی تقدیم ماحقہ التاخیر کیا تو
فلاح نہ ہوگی۔ تو فرمایا گیا کہ امور شرعیہ یا دنیاوی و آخروی سب میں ترتیب ضروری ہے۔ (کلمات لہ
شیخ مدنی)

حضرت شیخ زکریا نے لکھا ہے کہ قرآن پاک کے ذریعہ سے تربیت پیدا کرنی مقصود ہے۔ جیسے مربی درمیان کلام میں کوئی بات غیر متعلق کہہ دیتا ہے۔ جیسے باپ بچے کو کھانا کھلاتے کھلاتے نصیحت بھی کر رہا ہو۔ اسی اثنا میں بچہ کسی غیر مناسب جگہ میں ہاتھ ڈال دے تو باپ درمیان گفتگو اس کو منہ کر دیتا ہے کہ ایسا مت کر۔ اتنا کہہ کر پھر پہلی بات شروع کر دیتا ہے۔ اس طرح یہ آیت کہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جبرائیل علیہ السلام کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن پاک سکھا رہے تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھول جانے کے خوف سے اپنی زبان سے اس کو بار بار دہراتے تھے۔ تو درمیان کلام میں تنبیہ کر دی کہ ایسا مت کر۔ پھر سابقہ کلام شروع فرمادیا۔

حدیث نمبر ۳ میں متابعت کے بارے میں حضرت شیخ مدنیؒ نے فرمایا کہ متابعت کسی راوی کا دوسرے کے ساتھ مطابقت کرنا اور مطابقت کی دو صورتیں ہیں تامہ اور ناقصہ۔ تامہ تو یہ ہے کہ سب شیوخ کے اندر مطابقت ہو۔ اگر استاد الامتاد میں یا کسی اوپر کے راوی میں ہوتی تو یہ ناقصہ ہوگی مصنف کسی روایت کو کبھی متابعت تامہ سے اور کبھی متابعت ناقصہ سے روایت کرتے ہیں۔ روایت سابقہ میں مصنف کا استاد یحییٰ بن بکر تھا۔ تو اس کی مطابقت عبد اللہ بن یوسف نے کی مصنف کی متابعت تب ہوتی جب کوئی یحییٰ بن بکر سے روایت کرتا تو مصنف متابعتی کہتا اس وقت متابعت تامہ ہوتی۔ اس جگہ متابعت ناقصہ ہے۔ متابعت ناقصہ میں مروی عنہ کو ذکر کیا جاتا ہے۔ متابعت تامہ میں اس کی ضرورت نہیں ہوتی۔

كان مما يحرك شفقتہ اگر شبہ ہو کہ سارے حروف تو شفوی نہیں ہیں۔ تو یحک کہ شفقتہ کہنا کیسے صحیح ہوگا یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ لا تحرك به لسانک فرمایا ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ چونکہ زبان کی حرکت ہمارے سامنے نہیں ہے اس لئے اسے ذکر نہیں فرمایا باری تعالیٰ کے سامنے ہے دہاں ذکر ہوا۔ شفقتین ہمارے سامنے ہوتے ہیں۔ جن کی حرکت ہمارے سامنے ہوتی ہے اس لئے اس کو ذکر کیا گیا۔

قال ابن عباس انا احركها یہاں حضرت سعید بن مسیب نے کہا روایت ابن عباس یحک کہنا فرمایا ہے۔ لیکن حضرت ابن عباس نے کہا روایت رسول اللہ ﷺ نہیں فرمایا۔ وجہ یہ ہے کہ حضرت سعید بن مسیب نے حضرت ابن عباس کو تحریک شفقتین کرتے دیکھا تھا۔ اور حضرت ابن عباس

نے نہیں دیکھا تھا۔ کیونکہ ابتدا وحی میں تو ابن عباسؓ پیدا ہی نہیں ہوئے تھے۔ تو انہوں نے یا تو براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سحر یک شفیتین کے متعلق سنا یا کسی اور صحابی سے تو پھر یہ روایت مر اسیل صحابہ کے قبیل سے ہوگی۔

إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ عَامَةً مَفْسَرِينَ نے اس جملہ کی تفسیر ان علینا تو ضیح مشکلات و تبین مہات سے کی ہے اور ابن عباسؓ نے ان فقرہ کے ساتھ کی ہے۔ تو مطلب یہ ہوگا کہ ہمارے ذمہ آئندہ اس کو پڑھوانا ہے۔ آپ اس کو بھول نہیں سکتے۔ یہاں یہ جمہور اور ابن عباس کی تفسیر میں فرق ظاہر ہے۔

حضرت مدنیؒ فرماتے ہیں کہ آیات قرآنیہ کے اندر ترتیب کا ہونا باعتبار نزول کے اور ہے۔ اور باعتبار قرآء کے اور ہے۔ نزول تو مخلوقات کے مصالح کی بنا پر ہوتا ہے۔ لیکن لوگ اس ترتیب کو سپکھ گئے۔ تو پھر اس کی ضرورت نہیں جیسے طبیب کے نسخہ میں پہلے پہل ایک ترتیب کی رعایت ہوتی ہے۔ بعد میں اس کی ضرورت نہیں رہتی۔ چنانچہ نماز تہجد فرض تھی۔ مدینہ میں آنے کے بعد اعمال کو لایا گیا۔ جب کہ لوگوں کی اعتقادی حالت درست ہو گئی تھی۔ بنا بریں نزول آیات کی ترتیب اور تھی تلامد کی ترتیب اور ہے۔

چنانچہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے اس آیت کو فلاں جگہ رکھا جائے۔ اور اس آیت کو فلاں جگہ پر۔ تو ترتیب آیات تو قیفی ہوتی۔ البتہ ترتیب سور میں اختلاف ہے۔ بعض تو قیفی اور بعض اجتہادی کہتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس ترتیب پر بیان کیا۔ بعض فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے ترتیب دی۔ جس پر اجماع صحابہ منعقد ہوا۔ تو اجماع صحابہ منعقد ہونے کے بعد اس ترتیب کو باقی رکھنا ضروری ہوگا۔ کیونکہ امت گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ معنی يُشَاقِقِ الرَّسُولَ الہ فرمان ربانی موجود ہے۔ اور جمع قرآن کے متعلق باری تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس سے تبثیر اور مصالح ناس مقصود ہیں۔ آج کسی نے خلاف ترتیب پڑھا تو اسے حرام یا مکروہ تحریمی کہا جائے گا۔ جبکہ عمدہ پڑھے۔

۵- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْوَدَ النَّاسِ وَكَانَ أَحْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جِبْرَائِيلُ وَكَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْوَدَ بِالْخَيْرِ

مَنْ الرِّجَالُ الْمُرْسَلُونَ

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام لوگوں میں سے سب سے زیادہ سخی تھے۔ اور آپؐ کی سخاوت رمضان شریف کے مہینہ میں سب سے زیادہ ہوتی تھی۔ جب کہ جبرائیل علیہ السلام کی آپؐ سے ملاقات ہوتی تھی۔ اور جبرائیلؑ کی ملاقات رمضان کی ہر رات کو آپؐ سے ہوتی تھی۔ تو جبرائیل علیہ السلام آپؐ سے قرآن مجید کا دور کرتے تھے۔ بنا بریں البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عموم نفع رسانی میں آندھی سے بھی زیادہ ہر قسم کی خیر کے سخاوت کرنے والے ہوتے تھے۔

تشریح شیخ زکریا مروج۔ یہاں پر سند میں ح واقع ہوئی ہے۔ اس کے اندر اختلاف ہے کہ یہ حاً مہملہ ہے۔ یا خا مجھے جو لوگ خا مجھے قرار دیتے ہیں۔ وہ اس کے اندر دو قول بیان کرتے ہیں۔ اول یہ کہ یہ مخفف ہے الخ کا یعنی کوئی مضمون طویل ہو۔ یا کوئی آیت یا حدیث ہو۔ لکنے والا اس کو پورا نہیں لکھتا تو مخفف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے الخ لکھ دیتا ہے۔ اور معنی اس کے ای آخر الکلام کے ہیں۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مخفف ہے اسناد آخر کا۔ لیکن دوسری جماعت کثیرہ کی رائے یہ ہے کہ یہ حاً مہملہ ہے۔ اسی جماعت کے اندر چار فریق ہیں۔ ایک فریق کی رائے یہ ہے کہ یہ الحدیث کا مخفف ہے۔ لہذا یہاں پہنچ کر الحدیث پڑھنا چاہیے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مخفف ہے صحیح کا۔ اور مطلب اس کا یہ ہے کہ جہاں کہیں کسی تحریر میں تردید ہو جاتا ہے۔ تو قاعدہ یہ ہے کہ اسی تحریر پر پھوڑا صحیح بنا دیتے ہیں۔ یہ اس بات کی علامت ہے کہ عبارت میں شک و شبہ نہ کرے۔ یہ عبارت صحیح ہے۔ اس صورت میں اس کو پڑھا نہیں جائے گا۔ صرف تینہہ کے لئے ہوتا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ الحائل کا مخفف ہے۔ حائل کے معنی آڑ کے ہیں۔ اس لئے کہ یہ سندا دل اور سندا ثانی کے درمیان حائل ہو رہی ہے۔ اس کو پڑھا نہیں جائے گا۔ چوتھا قول یہ ہے کہ یہ تحویل کا مخفف ہے۔ ای تحویل من سندا الی سندا آخر۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ یہاں پہنچ کر حاً پڑھا جائے گا۔ جس کی حقیقت یہ ہے کہ جب کسی حدیث کی دو سندیں ہوں۔ اور اوپر کا حصہ دونوں کا ایک ہو۔ اور نیچے سے دونوں سندیں الگ الگ ہوں تو تطویل سے بچنے کے لئے دونوں مختلف سندوں کو ذکر کر کے جب اتحاد شروع ہوتا ہے تو دہاں ح بنا دیتے ہیں۔ چنانچہ دمعمر حوہ اس حدیث کے لئے امام بخاریؒ نے دو سندیں ذکر فرمائیں۔ پہلی سند میں عبدان نقل کرتے ہیں عبد اللہ سے

وہ یونس سے وہ زہری سے گویا عبدان کی سندیں زہری سے نقل کرنے والے صرف یونس ہوئے۔ اور دوسری سند کے اندر بشر بن محمد نقل کرتے ہیں انہی عبد اللہ اور یہ یونس اور معمر سے نقل کرتے ہیں اور یونس اور معمر امام زہری سے نقل کرتے ہیں۔ اور امام بخاری نے معمر کے بعد نحوہ کا لفظ بڑھا کر اشارہ کر دیا کہ اگرچہ زہری سے یونس اور معمر دونوں نقل کرتے ہیں مگر الفاظ حدیث یونس کے ہیں۔ معمر اس کے صرف معنی اور مفہوم کو ذکر کرتے ہیں۔ بعینہ الفاظ بیان نہیں کرتے۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس اجود الناس ابود الناس یہ مطلقاً ہے۔ واقعی آپ کی صفات کاملہ سب کی سب علی طریق المبالغۃ تھیں۔ جو دو سخاوت کا کمال بھی تب ہے جب کہ اپنی حاجت کے ہوتے ہوئے ہو۔ فی رمضان اسی حال کو نہ فی رمضان۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام کا آنا دیکھنا بھی ہوتا تھا۔ مگر رمضان کے مہینہ میں روزانہ تشریف لاتے تھے۔

شیخ زکریا فرماتے ہیں۔ کہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مدتوں آپ کے گھر آگ نہیں جلا کرتی تھی۔ کچھ نہ ہونے کی وجہ سے۔ چنانچہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ دو دو ماہ گزر جاتے تھے ہمارے پوہلے میں آگ نہیں جلتی تھی۔ تو پھر جو دو سخاوت کے کیا معنی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ جو دو سخاوت آپ کے فقر و فاقہ کے خلاف نہیں۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فقر و فاقہ اسی جو دو کم کی وجہ سے تھا۔ جو کچھ آیا فوراً تقسیم کر دیا۔ گھر پر اس وقت تک تشریف نہیں لے گئے جب تک وہ سارا تقسیم نہیں ہو گیا۔ لہذا جس کا یہ حال ہوگا۔ اس کے پاس کیا رہے گا۔ اور اسی پر بس نہیں اگر اپنے پاس کچھ نہ ہوتا تو کسی دوسرے سے لے کر دیا کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہہ رکھا تھا۔ کہ وہ قرض لے کر دے دیا کریں پھر بعد میں ہم ادا کر دیں گے۔ چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اسی طرح قرض لے کر حاجت مندوں کو دیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک یہودی نے کہا کہ بلال رضی اللہ عنہم روزانہ قرض مانگتے ہو۔ لوگوں سے لینے کی ضرورت نہیں بس مجھ سے لے لیا کر دو۔ جب تمہارے پاس کہیں سے آجایا کرے تو ادا کر دیا کر دو۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اس کی بڑی خوشی ہوئی۔ اور اس سے قرض لینا شروع کر دیا۔ ان غنیمت کا فروں کا دستور یہ ہے کہ جب یہ سمجھ لیتے ہیں کہ اب مقروض کا مکان وغیرہ سب فروخت ہو سکتا ہے تو آکر تقاضا شروع کر دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ یہودی بھی اسی کا منتظر تھا۔ ایک دن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آواز دی۔ اوجبشی اوجبشی یہاں آ۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ تشریف لے گئے۔ اس نے کہا کہ اس مہینے کے کتنے دن باقی رہ گئے ہیں۔ فرمایا چار دن۔ کہنے لگا یا تو چار دن کے اندر سارا قرض ادا کر دے ورنہ غلام

بنالوں گا۔ اور پھر اسی طرح بکریاں چراتا پھرے گا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو یہ سن کر بڑا غم ہوا۔ دن تو کسی طرح گزر گیا۔ شام کو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر پورا واقعہ بیان کر کے دو چار دن کے لئے کہیں روپوش ہونے کی اجازت مانگی۔ اور عرض کیا جب آپ کے پاس کچھ آجائے گا تو آپ ادا فرمادیں۔ پھر میں ظاہر ہو جاؤں گا۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت فرمادی۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ شب میں روپوش ہو جانے کی تیاری کر رہے تھے۔ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا آدمی بلانے کے لئے پہنچا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ حاضر خدمت ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے دروازہ پر کچھ سامان دیکھا ہے؟ عرض کیا۔ چار اونٹنیاں مال سے لدی ہوئی کھڑی ہیں۔ حضور نے فرمایا کہ یہ شاہِ فدک نے میرے پاس ہدیہ بھیجی ہے۔ تم اس سے اپنا قرض ادا کر دو۔ چنانچہ صبح ہی صبح حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس یہودی کے پاس لے گئے۔ اور اس کا سارا حساب ادا کر دیا۔ یہودی بھی حیرت میں رہ گیا۔ بعد میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ بلال کچھ مال باقی ہے۔ عرض کیا ابھی تو بہت باقی ہے۔ ارشاد فرمایا کہ سب کو تقسیم کر دو۔ چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے تھوڑا سا تقسیم کر کے باقی اس خیال سے روک لیا۔ کہ کل کو کوئی مصیبت پیش آئے گی اس میں کام دے گا۔ جب بلال رضی اللہ عنہ خدمت میں حاضر ہوئے تو ارشاد فرمایا کہ سب تقسیم ہو گیا۔ اور عرض کیا کہ آدمی کم آئے تھے اس لئے بچ گیا۔ آپ نے فرمایا جب تک وہ سارا مال ختم نہیں ہوگا میں گھر نہیں جاؤں گا۔ چنانچہ رات آپ نے مسجد میں گزار دی۔ مکان پر تشریف نہیں لے گئے۔ (رواہ ابو داؤد فی باب الامام یقبل ہدایا المشرکین) بہر حال اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تین جوہر کا ذکر ہے۔ ایک تو اجماع الناس سے معلوم ہوا۔ دوسرا اجماع مایکون فی رمضان سے معلوم ہوا۔ حتیٰ کہ ماہ رمضان میں قرض لے کر بھی لوگوں کو کھلایا کرتے تھے۔ کیونکہ قاعدہ یہ ہے۔ کہ جب مسرت ہوتی ہے تو آدمی خوب خرچ کرتا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رمضان میں زیادہ خوشی و مسرت ہوتی تھی۔

حین یلقاہ جب امیل تیسرا جو اس جملہ سے معلوم ہوا۔ کہ ماہ رمضان میں جب حضرت جبرائیل علیہ السلام سے ملاقات ہوتی۔ تو اس وقت کے جوہر کا حال نہ پوچھو۔ اس وقت صفت جوہر اور بڑھ جاتی تھی۔ فیدارسہ القرآن یہ اس فعل مضارع ہے باب مفاعلہ سے جس کے معنی دُور کرنے کے ہیں۔ ایک پڑھے اور دوسرا سنے۔ اس سال تک جتنا قرآن نازل ہو چکا ہوتا تھا اس کو جبرائیل علیہ السلام سنتے تھے۔ باوجودیکہ حفظ قرآن کی کفالت باری تعالیٰ نے لے لی۔ اور آپ ہر رات کو پڑھا کرتے تھے۔ لیکن ہر

رمضان میں جبرائیل علیہ السلام آتے ہیں سنتے ہیں۔ سنتے ہیں۔ اور آخری سال تو جبرائیل نے دو مرتبہ تدارس کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ باری تعالیٰ نے وحی کی خوب حفاظت فرمائی۔ یہی ان حفاظ کی دلیل ہے۔ جو رمضان شریف میں دُور کرتے ہیں۔ اور اس سے پتہ چلتا ہے۔ کہ قرآن مجید کو رمضان کے ساتھ خصوصیت ہے۔ اور اسی وجہ سے اسے رمضان میں اتارا گیا۔ کسی خاص تاریخ یا کسی خاص مہینے میں اتارنا اس کے یہ معنی ہیں کہ ام الکتاب سے اسے اتارا گیا۔ پھر تجا فنجما جبرائیل علیہ السلام لاتے رہے۔ ام الکتاب سے لوح محفوظ میں اتارنا اور وقت ہے اور لوح محفوظ سے آپ کے قلب اطہر پر اتارنا اور وقت ہے۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ بار بار سننا اور سنانا اس کو اتارنے کے ساتھ تعبیر کیا گیا۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اولاً غار حرا میں وحی رمضان شریف میں نازل ہوئی تو معنی مطابقی کے طور پر بھی ترجمہ الباب سے مناسبت ہوگی (اقالہ المدنی)

شیخ زکریا مروجہ فرماتے ہیں کہ یہاں القرائض کا لفظ اپنے ظاہری معنی کے اعتبار سے یہ چاہتا ہے کہ ہر رمضان میں پورے قرآن کا دور فرماتے تھے۔ اور یہی ایک جماعت کی رائے ہے کہ رمضان میں تو حضرت جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ پورے قرآن کا دور فرماتے تھے اور رمضان شریف کے علاوہ بقیہ ایام میں آیات دسور علی حسب الفزرة اترتی رہتی تھیں۔ مگر محققین کی رائے یہ ہے کہ قرآن سے مراد مانزل ہے۔ اس لئے کہ اگر پورے قرآن کا دور فرماتے تو قصہ انکاب میں اتنی پریشانی کیوں برداشت کرنی پڑتی کیونکہ واقعہ انکاب ۳۰ کے اندر ہے تو اگرچہ سال تک دور کیا تھا تو ساری بات گویا پہلے ہی سے معلوم تھی پھر اتنی پریشانی کیوں ہوتی۔ ایسے ہی یَسْئَلُونَكَ عَنِ الزُّوْجِ مِیْنِ سِکُوْتِ نَزَّلْنَا سِکُوْتًا لِّیَذَّکَّرُوا۔ یہ دونوں باتیں اس کی دلیل ہیں کہ اسی کا دور ہوتا تھا جس قدر کہ وحی کا نزول ہو چکا ہوتا تھا۔

فلرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجود بالخیر من الريح المرسلۃ چونکہ ہوا بادل کو لاتتی ہے۔ اور اس سے پانی برستا ہے۔ جو ان کثیر نعمتوں کے پیدا ہونے کا سبب ہے۔ اس لئے اس کثرت خیر کو ریح مرسلہ سے تشبیہ دے دی یعنی ہوا جو کہ اتنی خیرات کثیرہ کا سبب ہوتی ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بھی زیادہ خیر کے سخاوت کرنے والے تھے۔

حضرت شیخ مدنی فرماتے ہیں کہ عدم تمام شہور کا مرکز ہے اور وجود تمام خیر کا۔ باری تعالیٰ کا تمام اشیاء کو وجود عطا کرنا۔ یہ ایک عظیم الشان نعمت ہے۔ پھر اس کے بعد صفات دے دینا اور وہ بھی

اپنی صفات یہ اس سے بھی عظیم الشان نعمت ہے چنانچہ شمس کو نور اور وجود دیا گیا اسے ارادہ وغیرہ سے نہیں نوازا گیا۔ البتہ انسان کو اپنی صفات کاملہ میں سے عطا کر کے فرمایا۔ خلق اللہ آدم علی صورتہ۔ ان سب انعامات میں سے زیادہ عظیم الشان کلام اللہ ہے جو کہ صفت قدیمہ ہے۔ اس کو مختلف طرق سے اتار کر ہم تک پہنچایا۔ اس کے برابر کوئی انعام نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً امت محمدیہ کو اور خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو۔ اس انعام کی قدر و منزلت کو مختلف آیات میں بیان کیا گیا ہے۔ اور آپ کا وجود جو قرآن مجید کے بارے میں ہوتا تھا وہ رمضان شریف میں ہوتا تھا۔ تو جس طرح باری تعالیٰ نے انسان پر جو دیا اسے اپنی صفت قدیمہ قرآن مجید اتار کر عطا فرمائی تو انسان کو بھی چاہیے کہ وہ اس کی قدر و منزلت میں سخاوت سے کام لے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت رمضان شریف میں زیادہ ہوتی تھی تخلقاً باخلاق اللہ۔

دیح مرسله سے مراد آندھی کی وہ ہوا ہے جو چاروں طرف جاتی ہے۔ اور سب جگہ پہنچتی ہے۔ اس کو کسی سے ابا نہیں ہوتا۔ تو آپ کی سخاوت بھی رمضان شریف میں ایسے ہوتی تھی کسی سے بخل نہیں ہوتا تھا۔ اس روایت کو معنی مطابقتی کے طور پر تو ترجمہ باب سے مناسبت ظاہر ہے۔ کہ وحی رمضان شریف میں آتی تھی اور باعتبار معنی التزامی کے وحی کی عظمت اور عصمت پر زیادہ روشنی پڑتی ہے۔ کہ باری تعالیٰ نے اس کی حفاظت کا یہ انتظام فرمایا کہ تیس سال تک اس کی مدارستہ کرائی گئی۔ اور ہر رات اس کے پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ بخلاف اور مراکز علم کے کہ ان میں یہ چیز نہیں پائی جاتی۔ لہذا اعتماد اسی وحی پر ہونا چاہیے۔

حضرت شیخ زکریا موعوم کا ارشاد ہے کہ فی رمضان میں لفظ رمضان سے ترجمہ ثابت ہے کہ اس سے کیفیت بدوحی کی طرف اشارہ ہوا۔ کہ رمضان میں پورا الوح محفوظ سے سار دنیا پر نازل ہوا۔ یہ بد زمانی ہوا۔ بعض حضرات کی رائے ہے کہ ترجمہ یلقاہ سے ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ لقا اپنے عموم سے لقا بوقت ابتداء وحی کو بھی شامل ہے۔ اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ حدیث پاک میں تین مراتب جو د کے بیان فرمائے گئے ہیں۔ تو مقصد یہ ہے کہ وہ صفات عالیہ یہ ہیں جن پر نزول وحی مرتب ہوئی۔

۶- حَدَّثَنَا أَبُو لَيْمَانَ الْإِنْسَانِيُّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سُوَيْبَةَ بْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَكَانُوا تَجَارِدَ أَبَا الشَّامِ فِي اللَّذَّةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ذُفِيهَا أَبَا سُوَيْبَةَ وَكَفَّارَ قُرَيْشٍ فَأَنَّهُ وَهُمْ بِأَيْلِيَاءَ فَدَعَا هُمْ فِي مَجْلِسِهِ وَحَوْلَهُ عُظَمَاءُ الرُّومِ

ثُمَّ دَعَاهُمْ وَدَعَا تَرْجَمَانَهُ فَقَالَ أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا لِهَذَا الرَّجُلِ الَّذِي
 يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَقُلْتُ أَنَا أَقْرَبُهُمْ نَسَبًا فَقَالَ أَذْنُوهُ مِنِّي وَ
 قَرِيبُوا أَصْحَابِي فَأَجْعَلُوهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ لِتَرْجَمَانِهِ قُلْ لِيْلَمْ إِنِّي
 سَأَيْتُ هَذَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ فَإِنْ كَذَبَ بَنِي فَكَذَّبُوهُ فَوَاللَّهِ لَوْلَا الْحَيَاءُ مِنْ
 أَنْ يَأْشُرُوا عَلَيَّ كَذِبًا لَكَذَّبْتُ عَنْهُ ثُمَّ كَانَ أَوَّلَ مَا سَأَلْتَنِي عَنْهُ قَالَ كَيْفَ نَسَبُهُ فَيَكْفُرُ قُلْتُ
 هُوَ فَيُنَادُوهُ وَنَسَبٍ قَالَ فَهَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ قُلْتُ لَا قَالَ
 فَأَشْرَفَ النَّاسِ اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعَفَاءُ هُمْ قُلْتُ بَلْ ضَعَفَاءُ هُمْ قَالَ أَيْزِيدُونَ
 أَمْ يَنْقُصُونَ قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ فَهَلْ يَزِيدُ أَحَدٌ مِثْلَهُمْ سُخْطَةً
 لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَذَا اسْمُهُ تَنْهَمُونَ بِالْكَذِبِ قَبْلَ
 أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَغْدِرُ قُلْتُ لَا وَنَحْنُ مِنْهُ فِي مَدَّةٍ لَا تَنْدُرِي
 مَا هُوَ فَاعِلٌ فِيهَا قَالَ وَلَمْ تَمَكِّنِي كَلِمَةً أُدْخِلُ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ
 قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ قُلْتُ الْحَرْبُ
 بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سَجَالٌ يُتَالُ مِنْهُ وَنَتَالُ مِنْهُ قَالَ مَا ذَا يُمْرُكُمْ قُلْتُ يَقُولُ اعْبُدُوا
 اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاشْرِكُوا مَا يَقُولُ آبَاؤُكُمْ وَيَا مُرَدًا بِالصَّلَاةِ
 وَالصِّدْقِ وَالْعَقَابِ وَالصِّلَةِ فَقَالَ لِتَرْجَمَانِ قُلْ لَهُ سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِهِ فَذَكَرْتَ
 أَنَّهُ فِيكُمْ دُؤُنَسَبٍ وَكَذَلِكَ الرَّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ
 قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا قُلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ هَذَا
 الْقَوْلَ قَبْلَهُ لَقُلْتُ رَجُلٌ يَأْتِي بِقَوْلٍ قَبْلَهُ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ مِنْ
 آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ قُلْتُ رَجُلٌ يُطَلَّبُ مِنْكَ أَبِيهِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ
 تَتَهَمُونَ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا فَقَدْ أَعْرَفْتُ أَنَّهُ لَمْ
 يَكُنْ لِيَدْرَأَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ أَشْرَفَ النَّاسِ
 اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعَفَاءُ هُمْ فَذَكَرْتَ أَنَّ ضَعَفَاءَ هُمْ اتَّبَعُوهُ وَهُمْ أَتْبَاعُ الرَّسُولِ وَ
 سَأَلْتُكَ أَيْزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَذَكَرْتَ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ

أمر الإيمان حتى يتم وسألتك أيزتد أحد سخطة لدينيه بعد أن
يدخل فيه فذكرت أن لا وكذا لك الإيمان حين تخالط بشاشته
القلوب وسألتك هل يندبر فذكرت أن لا وكذا لك الرسل لا تندبر
وسألتك بما يأمركم فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا
به شيئاً وبنهكم عن عبادة الأوثان ويأمركم بالصلوة والصدق و
العفاف فإن كان ما تقول حقاً فسيملك موضع قد مئ هاتين وقد كنت أعلم
خارج ولم أكن أظن أنه منكم فلو أني أعلم أني أخلص إليه لتجشمت لقاءه
ولو كنت عنده لفعلت عن قديمه ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم الذي بعث به مع وخية الكلبى إلى عظيم بصري فدفعه عظيمه
بصري إلى هرقل فقرأه فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد
عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد
فإني أدعوك بدعاية الإسلام أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين
فإن توليت فإن عليك إسم النبويين وآهل الكتب دعا لوالى كلمة سواء
بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً
أدباً من دون الله فإن تولوا فاقولوا شهدوا بائناً مسلمون قال أبو
سفيان فلما قال ما قال وفرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت
الأصوات وأخرجنا فقلنا لا صاحبنا حين أخرجنا لقد أمر أمر ابن أبي
كبشة إننا نخافه ملك بنى الأصفري فما زلت موقفاً أنه سيظهر حتى أدخل
الله على الإسلام وكان ابن التاطور صاحب إيلياء وهرقل سقفاً على
نصارى الشام يحدث أن هرقل حين قدم إيلياء أصبم يوماً حينت النفس
فقال بعض بطارقه قد استكرنا هيتك قال ابن التاطور وكان هرقل
حزاً ينظر في الشجوم فقال لهم حين سألوه إنى رأيت الليلة حين نظرت
في الشجوم ملك الختان قد ظهر فمن يختن من هذه الأمة قالوا ليس

يَخْتَنِي إِلَّا الْيَهُودَ فَلَا يَهْتَمُّكَ شَأْنُهُمْ وَارْتَبُ إِلَى مَدَائِنِ مُلْكِكَ فَيَقْتُلُوا مَنْ
 فِيهِمْ مِنَ الْيَهُودِ فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى أَمْرِهِمْ أَقْبَى هِرَقْلُ بِرَجُلٍ أَرْسَلَ
 بِهِ مَلِكُ غَسَّانَ يُخْبِرُ عَنْ خَبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا
 اسْتَخْبَرَهُ هِرَقْلُ قَالَ أَذْهَبُوا فَأَنْظُرُوا إِلَيْهِ فَحَدَّثُوهُ أَنَّهُ مُخْتَنِيٌّ وَ
 سَأَلَهُ عَنِ الْعَرَبِ فَقَالَ هُمْ يَخْتَنِتُونَ فَقَالَ هِرَقْلُ هَذَا أَمْلِكُ هَذِهِ الْأُمَّةَ
 قَدْ ظَهَرَ ثُمَّ كَتَبَ هِرَقْلُ إِلَى صَاحِبِ لَهُ بِرُومِيَّةَ وَكَانَ نَظِيرُهُ فِي الْعِلْمِ
 وَسَارَ هِرَقْلُ إِلَى حِمصَ فَلَمْ يَرْمِ حِمصَ حَتَّى أَتَاهُ كِتَابٌ مِنْ صَاحِبِهِ يُؤَافِقُ
 رَأَى هِرَقْلُ عَلَى خُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَاهُ نَبِيُّ فَأَذِنَ هِرَقْلُ
 لِعُظَمَاءِ الرُّومِ فِي دَسْكَرَةٍ لَهُ بِحِمصَ ثُمَّ أَمَرَ بِأَبْوَابِهَا فَعُلِقَتْ شَعْرًا أَطْلَعَ فَقَالَ
 يَا مَعْشَرَ الرُّومِ هَلْ لَكُمْ فِي الْفَلَاحِ وَالرُّشْدِ وَأَنْ يَثْبُتَ مُلْكُكُمْ فَتَبَايَعُوا
 هَذَا النَّبِيَّ فَحَاصُوا حَيْصَةَ حُمْرِ الْوَحْشِ إِلَى الْأَبْوَابِ فَوَجَدُوا هَا قَدْ
 عُقِلَتْ فَلَمَّا رَأَى هِرَقْلُ نَفَرَهُمْ وَأَيْسَ مِنَ الْإِيمَانِ قَالَ رُدُّوهُ عَلَيَّ وَ
 قَالَ إِنِّي قُلْتُ مَقَالَتِي أِنْفًا اخْتَبِرْ بِهَا شِدَّتَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ فَقَدْ رَأَيْتُ فَسَجَدُوا
 لَهُ وَرَضُوا عَنْهُ فَكَانَ ذَلِكَ أَخْرَاشَانَ هِرَقْلُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَوَاهُ
 صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ وَيُوفَسُ وَمَعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ -

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے خبر دی کہ انہیں ابوسفیان بن حرب نے خبر دی کہ ہرقل نے اس کی طرف
 آدمی بھیجا جبکہ وہ قریش کے ایک قافلہ میں تھے۔ اور یہ عرب لوگ شام میں تجارت کرنے کے لئے گئے تھے۔
 اس مدت میں جب کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان اور کفار قریش کے ساتھ صلح کر
 لی تھی۔ تو یہ عرب لوگ ہرقل بادشاہ روم کے پاس اس وقت پہنچے جب کہ ہرقل اور اس کا عملہ ایلیا یعنی
 بیت المقدس میں تھا۔ تو ہرقل نے ان کو اپنی مجلس میں بلا بھیجا جب کہ اس کے ارد گرد روم کے بڑے بڑے
 سردار بیٹھے ہوئے تھے۔ تو ہرقل ان عرب کو اور اپنے ایک ترجمان کو بلا کر کہنے لگا کہ وہ آدمی جو نبی ہونے
 کا دعویٰ کرتا ہے۔ تو تم میں سے کون نسب کے اعتبار سے اس کے زیادہ قریب ہے۔ تو ابوسفیان کہتے
 ہیں کہ میں نے کہا کہ میں نسب کے اعتبار سے ان کے زیادہ قریب ہوں تو ہرقل نے کہا اس کو میرے

قریب کرو۔ اور اس کے ساتھیوں کو اس کے پاس بٹھاؤ۔ اس طرح کہ وہ لوگ ابوسفیان کی پٹھ کی طرف بیٹھیں چنانچہ
 اس نے اپنے ترجمان سے کہا کہ ان سے کہو کہ میں تم سے اس نبی کے متعلق کچھ باتیں پوچھتا ہوں۔ اگر تمہارا
 یہ نمائندہ مجھے جھوٹ بتلائے تو تم لوگ اس کو جھٹلا دینا۔ حضرت ابوسفیان فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم اگر
 مجھے اس بات سے شرم نہ ہوتی کہ یہ لوگ مکہ میں جا کر مجھے جھوٹا مشہور کریں گے۔ تو میں حضور اکرم صلی
 اللہ علیہ وسلم کے متعلق کچھ نہ کچھ جھوٹ ضرور نقل کرتا۔ بہر حال پہلے پہل جو اس نے مجھ سے آپ کے متعلق
 دریافت کیا۔ تو کہا کہ آپ نسب کے اعتبار سے تمہارے اندر کیا حیثیت رکھتے ہیں۔ میں نے کہا کہ وہ
 ہمارے اندر بڑی نسی حیثیت رکھتے ہیں۔ پھر پوچھا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے بھی کسی آدمی
 نے تم میں سے اس قسم کا دعویٰ نبوت کیا ہے۔ میں نے بتلایا کہ نہیں۔ پھر اس نے پوچھا کہ کیا آپ کے
 آباء و اجداد میں سے کوئی بادشاہ گزرا ہے میں نے کہا نہیں۔ پھر پوچھا کہ کیا چوہدری لوگ اس کی پیروی کرتے
 ہیں یا کمزور لوگ۔ میں نے کہا کمزور لوگ اس کے پیروکار ہیں۔ اس نے پوچھا کہ کیا ان کی فخری بڑھ رہی ہے
 یا کم ہو رہی ہے۔ میں نے کہا کہ بڑھ رہی ہے۔ پھر پوچھا کہ کیا کوئی شخص داخل ہونے کے بعد اس کے دین
 سے ناراض ہو کر پھر جاتا ہے یعنی مرتد ہو جاتا ہے۔ میں نے کہا نہیں پھر اس نے پوچھا کہ اس دعوت نبوت سے
 پہلے کبھی تم نے اس پر جھوٹ کی تہمت لگائی ہے۔ میں نے کہا نہیں۔ اس نے کہا کہ کیا وہ بدعہدی کرتے
 ہیں نے کہا نہیں حالانکہ ہم صلح کی اس مدت میں تھے جس کے متعلق ہم نہیں جانتے کہ آپ اس میں ہمارے
 ساتھ کیا سلوک کرنے والے ہیں۔ یہی ایک موقع تھا کہ جس میں اپنی طرف سے کچھ گڑبگڑ کر سکتا تھا مگر مجھے کسی
 کلمے کے داخل کرنے کی گنجائش نہ رہی۔ پھر اس نے پوچھا کیا تمہاری ان سے لڑائی بھی ہوتی ہے۔ میں
 بولا۔ ہاں۔ اس نے کہا تو پھر تمہاری لڑائی کیسی رہتی ہے۔ تو میں نے کہا کہ ہمارے اور ان کے درمیان
 لڑائی ڈول کی طرح رہتی ہے۔ کبھی وہ ہم پر غالب آجاتے ہیں (جیسے بدر میں) اور کبھی ہم ان پر غالب آ
 جاتے ہیں (جیسے کہ اُحد میں) بعد ازاں اس نے پوچھا کہ وہ آپ لوگوں کو کس کس چیز کا حکم دیتے ہیں۔
 میں نے کہا کہ وہ فرماتے ہیں کہ ایک ایکلے خدا کی عبادت کر د اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہراؤ۔
 اور وہ بت پرستی جو تمہارے باپ دادا کا دیرہ رہا ہے اس کو چھوڑ دو۔ وہ ہمیں نماز پڑھنے۔ سچ بولنے۔
 پاکدامن رہنے اور صلہ رحمی کا حکم دیتے ہیں۔ تو بہر حال نے اپنے ترجمان سے کہا کہ ان سے کہو کہ میں آپ
 سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب پوچھا تو تم نے بتایا کہ آپ ہماری قوم میں اپنے نسب

والے ہیں۔ انبیاء اور رسل علیہم السلام بھی اسی طرح اپنی قوم میں اپنے نسب والے ہوتے ہیں۔ پھر میں نے پوچھا کہ ایسا دعویٰ نبوت کسی اور نے بھی آپ سے پہلے کیا تھا تم نے بتلایا نہیں اب میرا کہنا یہ ہے کہ اگر آپ سے پہلے کسی نے ایسا دعویٰ کیا ہوتا۔ تو میں کہہ سکتا تھا کہ یہ کوئی ایسا آدمی ہے جو اپنے سے پہلے کہی ہوئی بات کی تقلید کر رہا ہے۔ پھر میں نے آپ سے پوچھا کہ کیا ان کے آباء اجداد میں سے کوئی بادشاہ گذرا ہے۔ تم نے جواب دیا کہ نہیں۔ پس میں کہتا ہوں کہ اگر آپ کے آباء اجداد میں کوئی بادشاہ ہوتا تو میں کہنے میں حق بجانب تھا کہ یہ آدمی اپنے باپ کی بادشاہی کا طلب گار ہے۔ پھر آپ سے پوچھا کہ کیا اس سے قبل آپ لوگوں نے کبھی ان پر جھوٹ کی تہمت لگائی ہے۔ تم نے بتلایا کہ نہیں۔ تو اس سے میں پہچان گیا کہ جو لوگوں پر جھوٹ گوارا نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ کیسے بول یا باندھ سکتا ہے۔ پھر میں نے پوچھا کہ اس کے پیروکار چوہدری قسم کے لوگ ہیں یا کمزور پچھلے درجے کے لوگ۔ تم نے بتایا کہ پچھلے درجے کے لوگ ان کی پیروی کرتے ہیں۔ انبیاء اور رسل کے پیروکار ایسے لوگ ہوا کرتے ہیں۔ پھر میں نے تم سے پوچھا کہ وہ لوگ بڑھ رہے ہیں یا گھٹ رہے ہیں تم نے بتلایا کہ ان کی نفی بڑھ رہی ہے۔ تو ایمان کا معاملہ بھی اسی طرح تمام ہوتا ہے۔ پھر میں نے پوچھا کہ کیا دین میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص اس سے ناراض ہو کر مرتد ہو جاتا ہے۔ تو تم نے بتلایا کہ ایسا نہیں ہے۔ تو ایمان کی بھی یہی کیفیت کہ جب اس کی بشارت اور وضاحت دلوں میں پیوست ہوتی ہے تو پھر وہ بڑی مشکل سے نکلتی ہے۔ میں نے تم سے پوچھا کہ کیا وہ بدعہدی کرتا ہے تم نے بتلایا کہ نہیں تو انبیاء کرام اور رسل عظام کا یہی حال ہوتا ہے کہ وہ بدعہدی نہیں کرتے۔ پھر میں نے ان کے مامورات پوچھے ہیں تم نے بتلایا کہ وہ توحید کا درس دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ صرف اللہ تعالیٰ وحدہ کی عبادت کرو اس کا کسی چیز کو ساجھی نہ بناؤ۔ اور وہ تمہیں بتوں کی پوجا پاٹ سے منع کرتا ہے۔ نماز۔ سچائی۔ پاکدامنی کا حکم دیتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو کچھ تم نے بتلایا ہے اگر یہ سچ ہے تو عنقریب اس نبی کی حکومت میرے دونوں قدموں تک پہنچ کر رہے گی۔ اور مجھے علم تھا کہ عنقریب ان کا ظہور ہونے والا ہے۔ لیکن مجھے یہ گمان نہیں تھا۔ کہ وہ تم میں سے ہوگا۔ بہر حال اب اگر مجھے علم ہو جائے کہ میں کسی طرح ان تک پہنچ سکتا ہوں۔ تو میں ان تک پہنچنے کی زحمت گوارا کر کے ان سے ضرور ملاقات کروں گا۔ اور میں ان کے پاس ہوتا تو میں ضرور ان کے قدم دھوتا پھر ہر قیل بادشاہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ خط منگوایا جس کو حضرت وحیہ کلبیؓ بصری کے حاکم پاس لے کر آئے تھے تاکہ وہ عظیم بصری

ہرقل بادشاہِ روم تک پہنچائے۔ جب ہرقل نے وہ خط کھول کر پڑھا تو اس میں لکھا ہوا تھا بسم اللہ الرحمن الرحیم (شروع اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑا رحم والا ہے) اللہ کے بندے اور اس کے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے روم کے بادشاہ ہرقل کے نام۔ ہر اس شخص پر سلامتی ہو جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اس کے بعد میں آپ کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں اسلام لے آؤ گے تو بیچ جاؤ گے اور اللہ تعالیٰ آپ کو دو ہر اواب عطا فرمائیں گے۔ اگر آپ پھر گئے تو پھر تمام کسانوں۔ مزارعین اور خدام کا گناہ تمہارے ذمہ ہوگا۔ اے کتاب والو! اس کلام (فارمولہ) کی طرف آؤ جو تمہارے اور ہمارے درمیان برابر ہے یہ کہ ہم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت نہیں کریں گے اور اس کے ساتھ کسی چیز کو ساجھی نہیں ٹھہرائیں گے اور اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر آپس میں ایک دوسرے کو رب نہیں بنائیں گے۔ پس اگر تم اس متفقہ فارمولہ سے پھر جاؤ تو پھر گواہ رہو کہ ہم تو مسلمان ہیں ہی۔ ابوسفیان کہتے ہیں کہ جب اپنی بات کہہ چکا اور خط پڑھنے سے فارغ ہو گیا۔ تو اس کے پاس اس قدر شور و شغب شروع ہو گیا کہ آوازیں بلند ہونے لگیں اور ہمیں نکال دیا گیا۔ باہر نکل کر میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ ابو بکثہ کے بیٹے (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کا معاملہ تو عظیم الشان ہو گیا کہ بنو الاصفہر یعنی رومیوں کا بادشاہ بھی اس سے ڈرتا ہے۔ جس سے مجھے یقین ہو گیا کہ عنقریب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غالب آکر رہیں گے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلام لانے کی توفیق عطا فرمائی۔ اور ابن ناطور جو ایلیا (مبیت المقدس) کا حاکم اور ہرقل کا ساتھی تھا اور شام کے نصرانیوں کا لاد ڈیا رہی تھا وہ بیان کرتا ہے کہ ہرقل جب ایلیا (مبیت المقدس) میں حاضر ہوا تو ایک دن صبح کو اٹھا تو بہت ادا اس تھا اس کے بعض خواص نے اس سے پوچھا کہ آج آپ کی طبیعت ناساز معلوم ہوتی ہے۔ ابن ناطور کا کہنا ہے کہ ہرقل نجوم کے علم میں بھی مہارت رکھتا تھا۔ تو ان خواص کے پوچھنے پر اس نے بتایا کہ آج رات جب میں نے ستاروں میں غور و فکر کیا۔ تو معلوم ہوا کہ غنہ کرنے والوں کا بادشاہ غالب آگیا ہے۔ تو بتاؤ کہ اس زمانے میں کون لوگ غنہ کرتے ہیں۔ کہ یہود کے سوا اور کوئی غنہ نہیں کرتا۔ آپ ان کی فکر نہ کریں۔ اپنی مملکت کے شہروں کے حاکموں کو لکھیں کہ وہ اپنے اپنے شہروں میں یہودیوں کو چن چن کر قتل کر دیں۔ وہ لوگ اس یہودیوں کے قتل کی فکر میں تھے کہ ہرقل کے پاس بادشاہ عثمان کی طرف سے ایک آدمی آیا۔ جس نے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کی خبر سنائی۔ جب ہرقل نے اس آنے والے سے آپ کے متعلق خوب پوچھ گچھ کر لی تو حکم دیا کہ جاؤ اس خبر لانے والے کو دیکھو کہ یہ منحوس

ہے یا نہیں دیکھنے والوں نے آکر بیان کیا کہ وہ واقعی مثنوی ہے۔ پھر اس نے عرب کے متعلق پوچھا تو اس نے بتلایا کہ وہ بھی فتنہ کرتے ہیں۔ جس پر ہرقل نے کہا کہ بس انہی لوگوں کا بادشاہ غالب آکر رہے گا۔ پھر ہرقل نے رومیہ شہر میں اپنے ایک ساتھی کو اس بارے میں لکھا جو علم نجوم میں اس جیسا تھا اور خود وہ حمص چلا گیا۔ اور اس وقت تک حمص میں مقیم رہا یہاں تک کہ اس کے ساتھی کا اسے خط ملا جس میں اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدج اور آپ کے نبی کے بارے میں ہرقل کی رائے کی موافقت کی تھی۔ بنا بریں ہرقل نے حمص کے اندر اپنے خاص محل میں سردارانِ روم کو طلب کیا اور اس محل کے سب دروازے بند کرنے کا حکم دیا پھر ان کے سامنے ظاہر ہو کر کہا کہ اے روم کے لوگو! اگر تم دینِ دنیا کی کامیابی اور ہدایت چاہتے ہو اور یہ بھی کہ تمہارا ملک و حکومت برقرار رہے تو اس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کر لو یا اس کی پیروی کرو۔ تو وہ لوگ وحشی گدھوں کی طرح محل کے دروازوں کی طرف بھاگے۔ جن کو انہوں نے بند پایا۔ جب ہرقل نے ان کی اس نفرت کا مظاہرہ دیکھا اور ان کے ایمان لانے سے مایوس ہو گیا۔ تو حکم دیا کہ ان کو میرے پاس واپس لاؤ۔ جب واپس آئے تو کہنے لگا کہ یہ بات جو ابھی ابھی میں نے تم سے کہی تھی اس سے میرا مقصد تمہاری دین پرستی کا امتحان کرنا تھا سو میں نے دیکھ لیا کہ تم سچتے ہو۔ تو یہ سن کر وہ سب سجدہ میں گر گئے اور اس ہرقل سے اپنی رضامندی کا اظہار کیا تو یہ ہرقل کا آخری انجام تھا کہ وہ ایمان سے محروم رہا۔

تشریح از شیخ مدنی غزوہ حدیبیہ ۳ھ میں وقوع پذیر ہوا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پندرہ سو صحابہ کرام کے ساتھ عمرہ کا احرام باندھ کر تشریف لے گئے تھے۔ اس سے پہلے غزوہ خندق۔ احد اور بدر واقع ہو چکے تھے۔ خندق میں کریش کی پوری قوت صرف ہو چکی تھی۔ دس ہزار نوجوان جمع کر کے مدینہ پر چڑھائی کا پروگرام تھا کہ اب کسی مسلمان کو نہ چھوڑیں گے۔ اور مدینہ کی سرزمین پر ہمارا قبضہ ہو گا۔ اور اسی بنا پر بعض لوگوں کو مدینہ کی کھجوریں دینے کا وعدہ بھی کر لیا تھا۔ بہر حال طبع دے کر اتنی بڑی جمعیت ساتھ لے کر جب مدینہ کے قریب پہنچے دیکھا کہ سہل راستہ کے آگے خندق ہے۔ گھوڑوں کو دوڑا کر اور خود بھی دوڑ کر خندق عبور نہیں کر سکتے ادھر دوسری جانب پہاڑیوں کی گھائیوں پر مورچے قائم ہیں۔ پہلے سے ان کو طریقہ معلوم نہ تھا۔ یہ طریقہ تو صرف حضرت سلمان فارسی نے آپ سے ذکر کیا تھا جس پر عمل کیا گیا۔ قریباً اٹھائیس یا تیس دن تک پٹے رہے حملہ کرتے تھے ادھر سے حضرت سلمان فارسی پتھر گراتے تھے۔ غرضیکہ بہت تنگ آگئے تھے ادھر

خدا کی قدرت ایک سخت آندھی چلی جس نے تمام نیچوں کو اڑا دیا۔ دیگوں کو ریت سے بھر دیا۔ اونٹوں کو گرادیا۔ گھوڑے اڑ گئے۔ لیکن اس آندھی سے مسلمانوں کا کچھ نہیں ہوا۔ کیونکہ وہ جبلِ سلع کے دامن میں رہتے۔ ہوا مشرق سے چلی تھی یہ مسلمان لوگ مغربی جانب میں تھے۔ جب قریش کا بہت سا نقصان ہوا تو کہنے لگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوا کے ذریعے جادو کیا ہے۔ مجبور ہو کر واپس چلے گئے۔ یہی پروا ہوا قومِ عاد پر بھی آئی تھی جس نے ان کو برباد کر کے رکھ دیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بار بار اللہ تعالیٰ کی حمد اور شکر کرتے تھے۔ کہ خود اللہ تعالیٰ نے میری مدد فرمائی۔ الحاصل ہے کفار قریش کا مالی نقصان بہت ہو چکا تھا۔ ہتھیاروں کا نقصان بھی بہت ہوا۔ چنانچہ بعد ازاں ان کو مسلمانوں پر چڑھائی کی ہمت نہ ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا تھا کہ اب انشاء اللہ ہماری ان پر چڑھائی ہوگی۔ اس واقعہ کے ایک سال بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کی ادائیگی کے لئے مکہ معظمہ جانا چاہتے ہیں۔ لیکن قریش نے روک لیا۔ بالآخر دس برس کے لئے صلح ہو گئی۔ کہ اب لڑائی نہیں کریں گے۔ جب آپ کو قریش سے اطمینان ہو گیا۔ تو یہودِ خیبر پر حملہ کر دیا۔ اور اسے فتح کیا۔ اس وقت آپ نے سلاطینِ ہمالک کی طرف خطوط بھیجے ہیں۔ چنانچہ ایک خط ہرقل کو بھی بھیجا۔ جو رومیوں کی بڑی حکومت کا مالک تھا۔ مہران دونوں اس کے ماتحت تھا۔ مہر سے لے کر حدودِ فارس تک رومی ہی حاکم تھے۔ جب ہرقل کو آپ کا خط ملا ہے تو وہ ایلیا یعنی بیت المقدس میں شکر یہ کے طور پر عبادت کے لئے آیا ہوا تھا۔ کیونکہ رومیوں اور فارسیوں میں لڑائی ہوتی تھی۔ پہلی مرتبہ تو فارسیوں کو فتح اور رومیوں کو شکست ہوئی تھی۔ لیکن دوسری مرتبہ رومیوں کو فتح نصیب ہوئی۔ ہرقل نے نذرمانی تھی کہ اگر ہمیں فتح ہوئی تو میں پاسبانہ بیت المقدس کی زیارت کے لئے جاؤں گا۔ ایسی حالت میں آپ کا قاصد حضرت وحیہ کلبی اس کے پاس پہنچا تھا۔ پہلے تو وہ خط بصری کے گورنر کو ملا بعد میں اس نے ہرقل بادشاہِ روم کو پہنچایا۔ ہرقل نے خط پڑھنے سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالاتِ زندگی پر اطلاع حاصل کرنا چاہی چونکہ وہ لوگ عربی پڑھے ہوئے نہیں تھے۔ اس لئے اس کا ترجمہ کرایا گیا۔ اور آپ کے حالات معلوم کرنے کے لئے عرب کے لوگ تلاش کئے گئے۔ چنانچہ ایک تجارتی قافلہ جو دمشق آیا ہوا تھا اسے بیت المقدس بلوایا گیا۔ ان کا سردار قافلہ ابوسفیان تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قومی اور مذہبی ہر طرح سے مخالف تھا۔ لیکن نبی حیثیت سے آپ سے زیادہ قریب تھا۔ مگر تھا صدی دشمن غیر قافلہ بھی یہی نکال کر لے گیا تھا۔ غزوہ خندق میں بھی یہی سردار قریش تھا۔ بہر حال اس کو بلایا گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات پوچھے گئے جس پر

ابوسیفان نے کہا۔ فی رجب ابوسیفان سے حال ہے۔ مآء فیہا ای اعطی المدۃ صلحاً یعنی جس مدت میں صلح حدیبیہ ہوئی تھی اس مدت کے اندر یہ واقعہ رونما ہوا۔ کہ ایک جماعت ہرقل کے پاس آئی۔ ہم کامر بیع بھی یہی جماعت ہے۔ ایلیا بیت المقدس۔ وحوالہ عظمائہم یعنی کچھری میں بلوایا۔ عند ظہرہ مقصود یہ ہے کہ ابوسیفان کوئی غلطی نہ کرے اور ہرقل کا شک دور ہو جائے۔ کیونکہ یہ کوئی غلط بات کہے گا۔ تو دوسرے اس کی تکذیب کر دیں گے۔

جب آنکھیں چا رہوتی ہیں تو محبت آہی جاتی ہے۔

ابوسیفان کو خیال پیدا ہوا کہ یہ لوگ غیر کے سامنے بھی میری تکذیب کریں گے اور مکہ میں جا کر بھی اس کا اظہار کریں گے۔ تو ان دو چیزوں نے مجھے جھوٹ بولنے سے روکا۔ تو سب سے پہلے ہرقل نے نسب کے متعلق سوال کیا ہے۔ تو انہوں نے کہا۔ دہوینا ذونب ای ذونب عظیم۔ اس کی تصریح طرق بخاری میں موجود ہے۔ کہ اعلیٰ نسب والے بنو ہاشم ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ عرب تین قسم ہیں۔

- ۱۔ عرب بادیہ جو کہ ہلاک ہو گئے۔ جو سام بن نوح کی اولاد میں سے تھے۔ جیسے عاد، ثمود۔
- ۲۔ عرب مستعربہ جیسے محد بن عدنان یہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔
- ۳۔ عرب متعربہ و عرب بن قحطان کی اولاد کو کہا جاتا ہے۔

درحقیقت یہ لوگ عرب کے باشندے نہیں۔ بلکہ بابل کے رہنے والے تھے۔ بابل سے ہجرت کر کے فلسطین گئے۔ چونکہ بابل نمرود کا ملک تھا۔ لہذا شام کی طرف ہجرت کی۔ جہاں حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے۔ عورت و مرد میں جھگڑا کی وجہ سے حضرت بنی جابرہ اور اسماعیل علیہ السلام کو مکہ معظمہ میں آکر آباد ہونا پڑا۔ قبیلہ جرہم بھی یہیں آباد ہو گیا۔ کیونکہ یہ پانی کی تلاش میں نکلے تھے۔ حضرت جابرہ کے پاس زم زم کے چشمے پر رہنے کی اجازت طلب کی تھی۔ چونکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام نے قبیلہ جرہم میں پرورش پائی تھی۔ اس لئے ان سے عربی سیکھی شادی بیاہ ہوا۔ پھر ان کی اولاد پھیلی تو انہوں نے جرہم کو دہاں سے نکال دیا۔ یہ خود عرب مستعربہ دہاں بننے لگے۔ اور ان میں بنو ہاشم زیادہ ذی شرف تھے۔ لیکن ان میں آج تک کوئی نبی نہیں آیا تھا۔

ہرقل (از شیخ زکریا) بکسر الہاء وفتح الراء وکون القاف وکسر الہاء وکون الراء وکسر القاف دونوں طرح سے ضبط کیا گیا ہے۔ یہ روم کے بادشاہ کا نام ہے۔ اور دہاں کے بادشاہوں کا لقب

قیصر ہوا کرتا ہے۔ جیسے فارس کے بادشاہ کا لقب کسری ہوتا ہے، لہذا ان روایتوں کے درمیان کوئی تعارض نہیں ہوگا۔ جن میں بعض کے اندر قیصر کا لفظ ہے اور بعض میں ہرقل کا ہے۔ یہ حدیث اسی مناسبت سے حدیث ہرقل کہلاتی ہے۔ اس کو امام بخاری نے تیرہ جگہ ذکر فرمایا ہے۔ تین جگہ مفصل اور دس جگہ اختصار کے ساتھ کچھ کچھ ٹکڑے۔ تفصیل کے ساتھ تو ایک جگہ یہاں جو ہمارے سامنے موجود ہے، دوسرے ۱۲ پر اور تیسرے ۶۵۳ پر آئے گی۔

فاتوہ یعنی ابوسفیان اور اس کے ساتھی قیصر کے پاس آئے یا قیصر کے فرستادے ابوسفیان کے پاس آئے۔

وہم بایلیاء اس ہم کے اندر بھی دونوں احتمال ہیں۔

و حول عطاء الروم اسی من عمائد السلطنة و اراکین الدولة و من

الاساقفة و الراهبنة

و عابترجمانہ ترجمان اس لئے بلایا کہ ابوسفیان وغیرہ کی زبان عربی تھی۔ اور قیصر کی زبان یونانی

افرنجی تھی۔

ایکم اقرب نسباً اقرب نسب کو اس لئے پوچھا کہ قریب کا آدمی جن قدر حالات سے مطلع

ہوگا۔ دوسرا اس قدر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ قریبی آدمی کا ہر وقت رہنا سہنا معاملہ وغیرہ ہوتا ہے

فقال ابوسفیان قلت انا اقربہم نسباً یہ اس لئے کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

اور ابوسفیان کے دادا پانچویں پشت میں ایک ہو جاتے ہیں۔ گویا پانچویں پشت میں ابوسفیان حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کا چچا زاد بھائی ہو جاتا ہے۔ ابوسفیان بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف۔ اور

حضور اقدس کا نسب یہ ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف پھر عبد مناف کے چار

بیٹے ہوئے ہاشم مطلب عبد شمس اور نوفل۔ عبد شمس سے ابوسفیان تھا۔ اور بنو ہاشم کی اولاد سے

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

فاجعلوہم عند ظہرہ ابوسفیان کی پشت پر اس لئے کر دیا۔ کہ ممکن ہے ابوسفیان کوئی پیچ

بات کہنا چاہے تو یہ لوگ سامنے ہونے کی وجہ سے اشارہ وغیرہ سے منع کر دیں۔ اور بعض نے اس کی وجہ یہ

بتائی ہے۔ کہ اگر سامنے ہوتے اور وہ کوئی بات معلوم کرنا چاہتا تو ممکن ہے سامنے ہونے کی وجہ سے حجاب

اظہارِ حق سے مانع ہو جاتا۔

فوالله لولا الحياء من ان يأتروا ليعني اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ اگر میں نے جھوٹ بول دیا تو وہ پردہ راز میں نہیں رہے گا۔ بلکہ افشا ہو کر رہے گا۔ اور مجھے اس کا بھی خوف نہ ہوتا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا تو کچھ نہیں بگڑے گا میں ہی رسوا ہو جاؤں گا۔ اور نہ معلوم میرے جھوٹ پر کتنے قصائد لکھے جائیں گے۔ تو میں جھوٹ بول دیتا۔

شم کان اول ما سألتني قيمر نے دس چیزوں کے متعلق سوال کیا۔
ذو حجب وہ تو بڑے شریف نسب والے ہیں۔

هذا القول منكم احد قبله قط یہ دوسرا سوال ہے۔ یہاں یہ اشکال ہے کہ لفظ قط کلام منفی کے اندر تاکید کے لئے ہوتا ہے۔ اور یہاں کلام مثبت ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ اکثر یہ ہے۔

قال فاشراف الناس اتبعوه ام ضعفاء هم یہ چوتھا سوال ہے۔ اس سے شرافت نبی مراد نہیں بلکہ شرافت فی اعيان الناس مراد ہے۔ ورنہ تو حضرت عمرؓ، حضرت ابو بکرؓ، حضرت عثمانؓ وغیر ہم سارے کے سارے قریش تھے۔ قلت بيل ضعفاء هم اس پر یہ اشکال ہے کہ اس وقت حضرت عمرؓ اور حضرت امیر حمزہؓ جیسے حضرات اکابر موجود تھے ان کو ضعفاء میں کیسے شمار کیا۔ جواب یہ ہے کہ غالب کے اعتبار سے کہہ دیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ضعفاء ہم کا مقابل ان کے نزدیک وہ لوگ ہیں جن کی ناک بہت اونچی ہوتی ہے۔ اور اپنے آپ کو خود بھی اونچا سمجھتے ہیں اور یہ حضرات ان میں سے نہیں تھے۔

ایزیدون ام ینقصون یہ پانچواں سوال ہے۔

قال فهل یرتد احد منکم مسخطة لدينه الخ یہ چھٹا سوال ہے۔ کہ آیا کوئی ان کے دین سے بیزار ہو کر مرتد ہو جاتا ہے۔ اور پھر اپنا آباؤی دین اختیار کر لیتا ہے۔ کیونکہ دین چھوڑنے کے مختلف اسباب ہوتے ہیں۔ مثلاً کوئی مال کی لالچ میں کوئی کسی عورت کے عشق میں یا دین میں کسی غامی کی وجہ سے۔ اگر دین میں کوئی غامی پا کر مرتد ہوا تو یہ اس دین کے نقصان کی دلیل ہوگی۔ ابوسفیان نے جواب دیا کہ ایسا نہیں ہوتا۔

سختی سے یعنی ساخط کے ہے۔ غضب ناک اور مفعول مطلق بھی ہو سکتا ہے۔ جبکہ فعل محذوف ہو۔ یا ہم معنی ہونے کی وجہ سے اسی فعل کو عامل قرار دیا جائے۔

ارتداد کے وجہ میں سے ایک وجہ خطرہ جان بھی ہے۔ مالی طمع یا قبائح بھی دین چھوڑنے کا باعث بنتے ہیں ان سب کی نفی کرنا مقصود تھا۔

فہل تتہمونہ یا لکذب یہ ساتواں سوال ہے۔ ایک تو ہوتا ہے کسی کا کاذب ہونا مثلاً کوئی جھوٹ بولنے کے اندر مشہور ہو جیسے جرمنی کا گوگلز۔ دوسرے یہ کہ جھوٹ بولنا تو ثابت نہ ہو مگر اس کو کسی وجہ سے مہتمم بالکذب کہتے ہوں۔ یہ مرتبہ پہلے مرتبہ سے ادون ہے۔ تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مہتمم بالکذب نہ تھے۔ تو کاذب تو بدرجہ ادویٰ نہ ہوں گے۔ ابوسفیان نے کہا ہم ان کو مہتمم بالکذب بھی نہیں سمجھتے۔ یعنی واقعی اور غیر واقعی کسی طریقے سے بھی آپ کی طرف کذب کی نسبت نہیں کی جاتی۔ اگرچہ بعد نزول وحی غیر واقعی طور پر آپ کی طرف کذب کی نسبت کی گئی مگر قبل از وحی تو واقعی اور غیر واقعی دونوں طرح سے کذب کی نفی ہے۔

قال فہل یقدر یہ آٹھواں سوال ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو عہد معاہدہ ان کے اور تمہارے درمیان ہوتا ہے تو کیا حضور (نعوذ باللہ) بدعہدی کرتے ہیں۔ ابوسفیان نے اس کی بھی نفی کر دی۔ کیونکہ کسی آدمی کی عادت کو دیکھنے سے انسان باسانی نتیجہ نکال سکتا ہے۔ کہ فلاں آدمی عذر نہیں کرے گا۔ اگرچہ یہاں ان کو کہنے کا موقع تھا۔ کہ اب تک تو ہم سے عذر نہیں کیا لیکن ممکن ہے کہ مستقبل میں ایسا کر دیں۔ اگرچہ یہ غیر واقعی تھا۔ مگر اس کو بھی اس نے کہہ دیا کہ نہیں۔ یہی کلمہ غیر ہذہ الکلمۃ سے مراد ہے اس لئے کہ عادات اور اخلاق سے مستقبل میں عذر کا امکان نہیں تھا۔ جس پر ابوسفیان نے اعتماد کا اظہار کیا۔

قال فہل قاتلتموہ یہ نواں سوال ہے۔

الحرب بیننا و بینہم سجال شرح کی رائے یہ ہے۔ کہ عرب کے اندر بڑے بڑے ڈول ہوتے ہیں۔ ایک ہی آدمی اس کو برابر نہیں کھینچ سکتا اس لئے نوبت بنوبت کھینچتے ہیں۔ ایک نے ایک مرتبہ کھینچا دوسرے نے دوسری مرتبہ اسی طرح باری باری ہوتا ہے۔ عرب میں پہلے یہ دستور تھا کہ کنویں کے اوپر ایک چرخہ ہوتا تھا جس میں ایک رسی بندھی ہوتی تھی اور دونوں جانب بڑے بڑے ڈول لگے ہوتے تھے۔ جب ایک طرف سے خالی ڈول کو کنویں میں جھکا دیا جاتا تو دوسری طرف سے خود بخود بھرا ہوا ڈول آجاتا۔

اس میں آسانی ہوتی تھی۔ کیونکہ اوپر کو کھینچنا مشکل ہو جاتا ہے۔ نسبت نیچے لٹکانے کے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ کبھی وہ اوپر کبھی ہم اوپر کبھی ان کو غلبہ ہوتا ہے اور کبھی ہمیں غلبہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ غزوہ بدر میں مسلمان غالب رہے اور احد میں کفار کا غلبہ رہا۔ اور خندق میں دونوں برابر رہے۔ ینال منا و ننال منہ اسی پر دلالت کرتا ہے۔

ماذا یا حرمکم یہ دو سوال سوال ہے۔ فقال للترجمان اب یہاں ہر قتل ان سوالات کے بارے میں اپنا عندیہ ظاہر کرتا ہے کہ جو سوالات میں نے کئے۔ اور ان کے جو جوابات تم نے دیئے وہ ایک نبی کے اوصاف ہوا کرتے ہیں۔ لیکن عندیہ کے اظہار میں ہر قتل نے ترتیب میں کچھ تغیر کر دیا۔ اور ہر سوال کی وجہ بیان کی۔ ان میں سے نویں سوال کی وجہ اس حدیث میں ذکر نہیں کی گئی۔ علمائے بیان کیا ہے۔ کہ یہ کسی راوی کا تصرف ہے۔ یا اس کو نسیان ہو گیا۔ درنہ ملا پر یہ حدیث دو بارہ آ رہی ہے۔ وہاں نویں سوال کی وجہ مذکور ہے۔

قلت رجل یطلب ملک ۛ بیہ یہ اس لئے کہ ملک بغیر اعوان اور انصار کے تو حاصل نہیں ہو سکتا۔ بہت ممکن ہے کہ مددگار پیدا کرنے کے لئے دعوائی نبوت کی صورت اختیار کی ہو۔

و ساءلتک بل کنتم تتہمونہ بالکذب یہ مضمون سوالات کی ترتیب میں ساتویں نمبر پر تھا یہاں چوتھے نمبر پر آ گیا۔

وسألتک اشراف الناس یہ سوالات کی ترتیب میں چوتھے نمبر پر تھا۔ یہاں پانچویں نمبر پر آ گیا۔ یاد رکھنا چاہیے کہ جو ترقی ضعیف سے شروع ہو کر اوقیا کی طرف جاتی ہے وہ قوی ہوا کرتی ہے۔ اس لئے کہ وہ محض اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ اور جو شہرت اغنیاء کی طرف سے ہو وہ کمزور ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا یہ ملحوظ ہے کہ قبول عام کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ ایک وہ قبول جو خواص سے شروع ہو کر عوام تک پہنچے دوسرا وہ کہ جو عوام سے شروع ہو اور اس کا اثر خواص تک بھی پہنچ جائے۔ پہلا قبول علامت مقبولیت ہے نہ کہ دوسرا۔ کیونکہ حدیث میں جو مضمون علامت مقبولیت آیا ہے کہ پہلے اس سے اچھے لوگوں کو محبت ہوتی ہے اس کے بعد دوسروں کو۔ پس جو مقبولیت اس کے برعکس ہوگی۔ وہ دلیل مقبولیت نہیں ہوگی۔ اس کے بعد فرمایا کہ دیکھو جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رسالت کا اعلان فرمایا ہے۔ تو اادل وہ لوگ معتقد ہوئے جو اس زمانے میں سب سے اچھے تھے۔ اس کے بعد وہ لوگ جو ان سے کم تھے اور آخر میں اچھے بڑے سب زیر اثر آ گئے۔ حتیٰ کہ آپ کے ملنے والے

کچھ منافقین بھی تھے۔ اور اسی بنا پر جو ہجرت سے پہلے مسلمان ہو چکے تھے وہ سب سے افضل ہیں۔ ان کے بعد وہ جو بدر سے پہلے مسلمان ہو اس کے بعد جو احد سے پہلے مسلمان ہوئے پھر وہ جو خندق سے پہلے مسلمان ہوئے انہیں ان کے بعد صلح حدیبیہ سے پہلے والے اور اس کے بعد جو فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہوئے اور فتح مکہ کے بعد تو سب ہی مطیع ہو گئے اور آپ کی مقبولیت بہت عام ہو گئی۔ (ماخوذ از اردح ثلاثہ)

حضرت شیخ مدنیؒ فرماتے ہیں کہ علما نصاریٰ میں دو آدمی بہت بڑے ملنے جاتے تھے۔ ایک یہی ہرقل اور دوسرا ضغافر۔ ہرقل نے کتب سابقہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی علامات معلوم کی تھیں ان کے بارے میں سوال کیا چونکہ بعثت سے مقصد لوگوں کو فلاح کی دعوت دینا اور منکرین پر حجۃ قائم کرنا ہوتا ہے۔ اس لئے حضرات انبیاء علیہم السلام میں ایسے امراض نہیں پائے جاتے۔ جن سے لوگ نفرت کریں۔ سنا۔ ر۔ و جح را س وغیرہ میں مبتلا ہوتے ہیں۔ لیکن جذام طاعون وغیرہ میں مبتلا نہیں ہو کرتے۔ حضرت ایوب علیہ السلام کے متعلق جو مشہور ہے اس میں محققین علما کو کلام ہے۔ بعض نے تو سرے سے انکار ہی کر دیا۔ قرآن مجید میں ملاحظہ اس بیماری کا ذکر نہیں۔ اگر اسرائیلیات کو مان بھی لیا جائے تو دیکھنا یہ ہے کہ وہ مامور بالتبلیغ ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے یا بعد کا۔ اگر بعد کا ثابت بھی ہو جائے تو اسے استثناء پر محمول کیا جائے گا۔ ایسے نبی کا عورت ہونا اور ذنی النسب ہونا بھی قابل نفرت ہے۔ کیونکہ ایسے شخص کے پاس لوگ میل جول کم رکھتے ہیں۔ اور بیٹھتے بھی کم ہیں اگرچہ اصل میں یہ نفرت نہ ہونی چاہیے کلمۃ الحق ضالۃ المؤمن کے مطابق حق جہاں سے ملے لینا چاہیے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ سے ایک لڑکے نے کہا تھا کہ میرے گرنے سے تو صرف میں اکیلے کا نقصان ہوگا۔ اور تم امام ہو۔ تمہارے پھلنے سے عوام الناس کا نقصان ہے۔ ایسے ہی حضرت شاہ ولی اللہؒ کے ساتھ بھی ایک کتے کے بچے کا واقعہ پیش آیا جس سے اللہ تعالیٰ نے ان کو تنبیہ فرمائی تھی۔ الغرض جو آدم کو حقیر جاننا جائز نہیں بلکہ بزرگوں کا تو کہنا ہے کہ معرفت خداوندی اس شخص پر حرام ہے جو لوگوں کو اپنے سے حقیر سمجھے۔ بایں ہمہ باری تعالیٰ نے حضرات انبیاء علیہم السلام میں نسب کی بلندی کا اس لئے لحاظ فرماتے ہیں۔ تاکہ لوگوں پر حجۃ تام ہو۔ اور کسی کو نفرت کرنے کا موقع نہ ملے۔ چنانچہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس نسب کا لحاظ حضرت لوط علیہ السلام کے زمانہ سے شروع ہوا۔ کیونکہ وہ سدوم کی قوم میں سے نہیں تھے۔ بنا بریں انہوں نے ساوی الی رکن شدید فرمایا تھا۔ لیکن ان کے بعد انبیاء علیہم السلام اعلیٰ نسب کی اقوام میں بھیجے گئے تاکہ لوگ ان سے گھین نہ کریں یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مجھے بڑے

نسب کے ایک بطن سے دوسرے بطن کی طرف منتقل کیا گیا۔ فقد اعرف انه لم يكن يدنا الكذب یعنی جب کمزور پر چھوٹ نہیں بولتے تو بارہی تلے جس کا انتقام بڑا سخت ہے ان پر چھوٹ کیسے بول سکتے ہیں۔

ان ضعفاء ہم تبعوہ اس لئے کہ ذومسکنہ کی طرف رحمت ایزدی جلدی آتی ہے۔ سخت اور کبر والوں کے پاس اتنا جلدی نہیں آتی۔ چنانچہ قریش نے بہت دیر کے بعد اسلام قبول کیا۔ ذومسکنہ نے تو قبول نہیں کیا۔ ابوہل غزور کی وجہ سے مارا گیا۔

ہرقل نے جو بات کی وہ واقعی عند اللہ مقبولیت کی دلیل ہے۔ تو اشرف سے وہ چیز مراد ہوگی جو ضعفاء کے مقابل میں ہو یعنی ذوقہ اور ذومسکنہ لوگ۔ اگر قبولیت اہل دنیا میں اولاً ہو۔ اور ضعفاء میں آخر کے اندر ہو تو وہ عند اللہ مقبولیت نہیں ہوتی۔ جیسے مرزائی، مشرقی اور سرسید کی مقبولیت ہے۔ کہ عوام سے شروع نہیں ہوئی۔ کھلتے پیتے لوگوں سے شروع ہوتی۔ بہر حال ہرقل نے قبولیت کا ایک معیار بتایا جو بہت اچھا معیار ہے۔

ولم اكن اظلت انه منكم یعنی مجھ کو یہ تو یقین تھا کہ نبی آخر الزمان پیدا ہوں گے مگر یہ خیال نہیں تھا کہ وہ تم میں سے پیدا ہوں گے۔ یہ اس کی غلطی بلکہ دسیسہ کاری ہے۔ کیونکہ بائبل اگرچہ محرف ہو چکی ہے مگر اس میں بھی یہ موجود ہے کہ خاتم النبیین بنی اسرائیل سے نہیں بلکہ ان کے بھائیوں بنو اسماعیل میں پیدا ہوگا۔ اور فاران پہاڑ کا ذکر ہے جو حجاز میں واقع ہے۔ چونکہ بشارات میں اجمال و ابہام ہوتا ہے اس لئے اسے اشتباہ ہو گیا۔

انی اخلص الیہ یعنی باسانی پہنچ سکتا اور کوئی مانع پیش نہ آتا۔ لبت جشمت لقاہ تو میں ان کی ملاقات کے لئے مشقت برداشت کرتا۔ قد میہ ای التراب عن قد میہ او الوسخ عن قد میہ یعنی آپ کے قدم مبارک دھو کر پتیا۔

ثم دعا بکتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ والا نامہ آخر ذی الحجہ ۱۰ میں ارسال فرمایا جو محرم ۱۱ میں پہنچا۔ کیونکہ اس وقت ہوائی تہا ز وغیرہ نہیں تھے اونٹوں پر سفر ہوتا تھا۔ اب تو ظہر کراچی میں اور عمر جدہ میں پڑھ سکتے ہیں۔

فقراء قرأ الترجمان اور ممکن ہے کہ ہرقل نے خود پڑھا ہو۔ اور ترجمان سے ترجمہ کرایا ہو۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد بن عبد اللہ ورسولہ۔ یہاں پر بسم کو مقدم کیا گیا۔ اور آپ نے اپنا نام مؤخر کیا۔

اِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَاِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ کا نام بسم اللہ سے
مقدم ہے۔ وجہ یہ ہے کہ انہ من سلیمان قرآن پاک کے اندر حضرت سلیمان کے خط کا عنوان نہیں۔ بلکہ خط
تو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع ہوتا ہے۔ اور جملہ انہ من سلیمان کا مطلب یہ ہے کہ حضرت سلیمان
کی طرف سے خط کا مضمون یہ تھا جب بسم اللہ الرحمن الرحیم تک ہر قتل کے ہاں پڑھا جا چکا تو اس کا بھائی بہت
نخا ہوا۔ کہ یہ کون بے ادب ہے۔ جس نے اپنا نام بادشاہ کے نام سے پہلے لکھا ہے۔ اسی وجہ سے
پرویز شاہ فارس نے آپ کا خط پھاڑ دیا تھا۔ لیکن ہر قتل نے بھائی کو خاموش کر دیا کہ چپ رہو۔ اگر یہ وہی شخص
ہے اس کو ایسا ہی لکھنا چاہیے۔

الی ہر قتل عظیم الروم اس لفظ پر بھی اس کا بھائی بہت غصہ ہوا۔ سلام علی من اتبع الهدی
یاد رکھنا چاہیے کہ اگر کوئی کافر سلام کرے تو اس کو اپنی الفاظ کے ساتھ جواب دے اگر کافر کو لکھنا ہو تو یہی الفاظ
لکھے جائیں۔

ادعوك بدعايتہ الاسلام دعايتہ اور داعیۃ دونوں ہم معنی ہیں بمعنی بلانا۔ اسلم سلم علمانے اس
جملہ کو جوامح الکلم میں شمار کیا ہے۔ کہ اس ایک لفظ کے اندر سب کچھ فرما دیا۔ یؤتک اللہ اجرک مرتین
بمعنی صنفین کے ہے۔ کیونکہ یہ اپنے نبی پر بھی ایمان لایا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق بھی
کی۔ فان علیک اشعر الیریسین یہاں دو نئے ہیں ایک یریسین یا کے ساتھ دوسرے اریسین الف کے
ساتھ اقل یریس اور ثانی۔ اریس کی جمع ہے۔ جس کے معنی اکار یعنی کاشتکار کھیتی کرنے والا کہونکہ اکثر اہل روم
وشام کاشتکاری کرتے تھے۔ اس لئے صرف انہیں کا ذکر فرمایا۔ مراد اس سے رومی ہیں۔ اور ان لوگوں کا گناہ
بادشاہ پر اس لئے ہو گا کہ عموماً لوگ اپنے بادشاہوں کی اقتدا کرتے ہیں۔ الناس علیٰ دین ہلوا کہم اب اگر
وہ ایمان لانا تو تمام لوگ اس کی اقتدا کرتے۔ اگر وہ ایمان نہیں لاتا تو تمام لوگ اس کی اقتدا میں ایمان نہیں لائیں
گے من سنۃ سنیۃ۔

فعلیہ وزرہا ووزر من عمل بہا۔ یا اہل الکتاب تعالوا الی کلۃ سواہ انہسوا
بمعنی مستوا اور دونوں بمعنی پہلے کے۔ یعنی ان کو تقرب کا ذریعہ بناؤ۔ اس آیت کے بارے میں اختلاف ہے کہ آپ
کے خط تحریر کرنے سے پہلے یہ آیت اتر چکی تھی یا بعد میں اتری۔ امام بخاری کی رائے بھی یہی ہے کہ یہ آیت پہلے
اتر چکی تھی بعد میں آپ نے خط میں تحریر فرمائی۔ جیسے بخاری کتاب الجہاد میں یہ روایت آ رہی ہے۔ اور ایک جماعت

کی رائے یہ ہے کہ اس وقت یہ آیت نازل نہیں ہوئی تھی بلکہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی غایت فصاحت ہے کہ جو لکھا وہی نازل ہوا۔ جیسے حضرت عمرؓ نے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے تحریر کرانے سے پہلے ہی کہہ دیا تھا فَتَبَّانَ لَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ۔ حضور نے فرمایا اس کو بھی لکھ دو یہ کہہ حضرت عمرؓ کے حق میں تو باعث شکر ہو لیکن عبد اللہ بن سعد بن سرح یہ کہہ کر متروک گیا کہ بس جی جس کی زبان سے جو اچھا کلمہ نکلا بس کہہ دیا اسی کو لکھ دو۔ اگر یہ اشکال ہو کہ قرآن پاک کی یہ آیت ناپاک اور غیبی گوئیوں لکھ دی گئی۔ تو کہا جائے گا یہ آیت شریف نہیں بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام تھا۔ اور توارک کے قبیل سے ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ مقدار قلیل ہے۔ اور ایک دو آیت میں گنجائش ہے۔

کثر عندہ الصخب جب ان لوگوں نے دیکھا کہ ہر قتل تو ساری باتوں کی تصدیق کر رہا ہے۔ اور یہ کہہ رہا ہے کہ سیمکک موقع قدمی ہاتین۔ تو وہ شور کرنے لگے کہ یہ کیا ہوا۔ واخرجنا اس خوف سے کہ ہم پر کوئی حملہ نہ کر دے۔

لقد امر امر ارجی کبشہ امر یعنی عظم یعنی ابن ابی کبشہ کا کام تو بہت بلند ہو گیا کہ روم کا بادشاہ تک خوف کھلنے لگا۔ اس سے مراد حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کہ آپ کی تبلیغ کا کام نہایت تیز اور بلند ہو رہا ہے۔ ابن ابوبکثہ سے آپ کو اس لئے تعبیر کیا کہ ابوبکثہ آپ کے جد فاسد یعنی ماں کی جانب سے دادا (نانا) ہیں ان کی طرف منسوب کیا گیا۔ اور بعض نے کہا کہ ابوبکثہ قریش میں ایک ایسا شخص گزرا ہے جس نے دین قریش میں فساد کیا تھا کہ عبادت اوثان ترک کر کے توحید اختیار کر لی تھی۔ تو اسی توحید کے اختیار کرنے کی وجہ سے آپ کی نسبت اس کی طرف کر دی گئی۔ اور بعض علما کی رائے ہے کہ ابوبکثہ حضرت حلیمہ سعدیہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی کے خاندان کی کنیت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ حضور کے رضاعی والدہ کے دادا کی کنیت ہے۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ آپ کے آباؤ اجداد میں کسی کی کنیت ابوبکثہ تھی۔ اس غیر معروف کی طرف نسبت کرنے سے آپ کی تہذیب و استہزاء مقصود ہے۔ خلاصہ یہ کہ ہم تو طرح طرح سے آپ کی مخالفت کرتے تھے۔ یہاں تو ان کی بڑی شان بن گئی۔

انہ لیخافہ ملک بنی الاصفہر جو الاصفہر رومیوں کو اس لئے کہا جاتا ہے۔ کہ حضرت ابراہیمؑ کے پوتے عیص بن اسحاق ہیں ان کے صاحبزادے روم ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ عیص کا بیٹا جیشہ کے بادشاہ کی لڑکی سے ہوا تھا جس کی وجہ سے رنگ گورا نہیں رہا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ ان کو ان کی دادی سارہ نے سونے

کا زیور پہنایا تھا۔ تو تخلیہ کی وجہ سے مشہور ہوا اس لئے یہ اصغر بن روم بن عیص بن اسحاق بن ابراہیم کی طرف منسوب ہوتے۔

فما زلت موقنا انہ سیظہم یعنی یہ دیکھ کر ہر قل بھی ہا جو ذاتی بڑی سلطنت ہونے کے ڈرتا ہے تو مجھ کو یقین ہو گیا کہ حضور اکرم صلعم کو غلبہ حاصل ہو گا۔ حتیٰ اذ حل اللہ الا فرمایا اسلمت نہیں کہا کیونکہ یہ ایک انعام تھا جس کو ظاہر کرنا تھا کہ ابوسفیان مجبوراً اسلام میں داخل ہوا کہ فتح مکہ کے دن ابوسفیان حجیم بن حزام اور ایک تیسرا آدمی جس کے لئے نکلے تھے کہ حضرت عمرؓ اور ان کے ساتھیوں نے جو ہا سموی کے لئے پھر رہے تھے ان کی آواز سن کر پھوٹ کر آپ کے پاس لے گئے تھے آپ نے ان کو قتل کرنے کا حکم نہیں دیا۔ بلکہ حضرت عباسؓ کے حوالہ کر دیا۔ جن کے کہنے پر یہ اسلام میں داخل ہوئے۔ وکان ابن الناطور یہ امام زہری کا مقولہ ہے جس کو امام بخاریؒ تکمیل قصہ کے لئے بیان فرما رہے ہیں۔ ابن الناطور ایلیاء کا گورنر تھا گویا ایلیاء کا سیاسی حاکم تھا اور ہر قل کا ندیم تھا اور مذہبی شیخ بھی تھا صاحب ایلیاء خزاؤل ہے اور یثرب خبیثانی ہے۔ کان کی۔ جزاء نجومی کو کہتے ہیں۔ یہ قصہ ابوسفیان کے گذشتہ واقعہ سے پہلے پیش آیا۔ ہر قل کا عطف ایلیاء پر ہے اور ایلیاء کی طرف مضاف کرنے کی صورت میں صاحب کے معنی گورنر کے ہوں گے اور ہر قل کی طرف نسبت کرنے کی صورت میں ساتھی اور دوست کے معنی ہوں گے۔ ایلیاء سربانی لفظ ہے۔ علمائے اس کے معنی بیت اللہ کے کہتے ہیں اس طرح کہ اہل بمعنی اللہ اور یا کے معنی بیت کے۔ جبرائیل کے اخیر میں جو اہل ہے اس کے معنی بھی اللہ ہی کے ہیں۔

سقف علی نصاریٰ شام یعنی شام کے نصاریٰ پر اسقف بنا دیا گیا۔ اسقف ہمارے ہاں پوپ کو کہتے ہیں۔ گویا کہ یہ بڑا پوپ اور پادری تھا۔ اسقف رفع کی صورت میں صفت و محذوف کی خبر بنے گا۔ اور نصب کی حالت میں کان کی خبر یا اسقف مہول ماضی معینی ان پر پوپ مقرر تھا سبک باوا تھا۔ حبیب قوم ایلیاء ہر قل اس وقت بیت المقدس میں شکر یہ ادا کرنے کے لئے آیا تھا۔

فقال بعض بطارقته بطارقہ بطریق کی جمع ہے جس کے معنی اخص الخواص کے آتے ہیں۔ ملک الختان سے مراد وہ لوگ جو ختنہ کرتے ہیں۔ ان ملک الختان قد ظہر ظہور یا تو ضد خطاب ہے یا ضد مغلوبیت ہے۔ اس جگہ قد ظہر کے معنی تو غلب کے ہیں ورنہ نفس ظہور تو پہلے ہو چکا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جبکہ صلح حدیبیہ ہو گئی تھی جس کو بظاہر مسلمانوں کی شکست کہا جاتا ہے

لیکن درحقیقت یہ صلح مسلمانوں کی فتح کا باعث ہوئی۔ چنانچہ صلح حدیبیہ سے واپسی پر یہ آیت اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا نازل ہوئی تھی۔ تو صلح حدیبیہ مقدمہ الفتح نبی اور مقدّمۃ البیئۃ شیبی کے حکم پر ہوا کرتا ہے۔ غسان ایک چشمہ پانی کا نام ہے جو حدودِ شام پر واقع تھا۔ سب کے کچھ لوگ نکل کر یہاں بس گئے تھے انہیں میں سے کچھ لوگ مدینہ منورہ میں آباد ہوئے جن کو اوس اور خزرج کہا جاتا ہے غسان والے تو عیسائی ہو گئے تھے۔ اوس و خزرج اپنے آبائی دین پر قائم رہے۔ بیس بیعتتہ الایہود یہاں صرف یہود کا ذکر دیا کیونکہ اہل عرب ان کے یہاں کچھ شمار نہیں ہوتے تھے۔ اور جو کچھ ان کو حاصل ہوا وہ سب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت حاصل ہوا۔

فلا یحمنک شانہم یعنی یہود سے گھبرانے کی کوئی ضرورت نہیں وہ کون سے شان و شوکت والے ہیں ان کے ختم کرنے کی صرف یہ صورت ہے کہ اپنے ملک کے شہروں میں ایک حکم لکھ کر بھیج دو کہ وہ سب کو قتل کر دیں۔ دانت جمع مدینہ کی یعنی شہر

شوکت ہرقل الی صاحب لہ برعمیۃ رومیۃ اطالیہ کا پایہ تخت ہے اسے رومنہ اکبری بھی کہا جاتا ہے۔ مشرقی حصہ کا پایہ تخت اطالیہ تھا۔ صاحب اللہ اس کا نام ضفاطیر تھا۔ جب ہرقل کا خط اس کے پاس پہنچا تو یہ خط پڑھ کر شرف ہا سلام ہوا لیکن اس کی قوم نے اس کو دہیں قتل کر دیا یہ واقعہ آپ کے خط پہنچنے سے پہلے کا ہے۔ مگر یہ الفاظ اس کی تائید کرتے ہیں کہ ابوسفیان سے گفتگو کرنے کے بعد اس خط بھیجنے کی نوبت آئی۔ ضفاطیر اور ہرقل دونوں نے آنحضرت مسلم کی نبوت کا اقرار کیا۔ ضفاطیر تو اپنے قول پر برقرار رہا اور قتل ہو گیا۔ ہرقل رغبت الی الدنیا کی وجہ سے اس پر قائم نہ رہا۔

وسکہ وہ محل بڑا جس کے گردا گرد گھر بنائے گئے ہوں غُیْفَتِ الابواب یعنی درمیان والے محل کے دروازے بند کر دیئے گئے تاکہ وہ لوگ اس پر بھوم کہے نہ آئیں۔ لیکن مشہور یہ ہے کہ باہر والے گھروں کے دروازے بند کر دیئے گئے تھے تاکہ یہ لوگ بھاگ نہ جائیں۔ چنانچہ فوجد وھا قد غلقت اس کی تائید کرتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس کی طرف دوڑے تو دیکھا کہ محل دروازے بند ہیں اور چابیاں اپنے پاس رکھ لیں۔ اور اونچی جگہ پر چڑھ کر کہنے لگا ھلکھوف الضلع یعنی اگر تم دنیا اور آخرت کی فلاح چاہتے ہو تو نبی اگر مسلم کی اقتدار کرو۔ اگر تم نے ان کی اقتدار نہ کی تو ملک تمہارے ہاتھ سے جاوے گا ہی آخرت کا بھی ناس ہو جائے گا۔

فوج دوہاقد غلقت اور کجیاں ملی نہیں اس لئے کہ ہر قتل نے اپنے پاس رکھ لی تھیں اور خود اوپر محفوظ جگہ میں بیٹھ گیا تھا۔ اگر کہیں نیچے ہوتا تو پسیں ڈالتے فَحَجَّذُوا لَئِنَّ اَنْ لُّوْگُوں کی عادت تھی کہ لوگ کو سجدہ کیا کرتے تھے۔ اب ہر قتل کے لئے مناسب تو یہ تھا کہ وہاں سے نکل کر آنحضرت صلعم کے پاس آجاتا۔ یا ضفاطیر کی طرح اظہار کرتا۔ مگر اس نے دنیا کی طرف رغبت کی اور اور غزوہ موتہ میں ایک لشکر آنحضرت صلعم کے مقابلہ کے لئے بھیجا اور کافر ہو کر مرا۔ کیونکہ ہر قتل کے ابتدائی کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسلمان ہو گیا تھا۔ لیکن اس کے اس آفری مقولہ اختب جہاشد تکو مع دینکو نے تمام کلام پر پانی پھیر دیا۔ اب اس کے اندر اختلاف ہو گیا کہ وہ مسلمان تھا یا نہیں حکان ذالک امام بخاری نے تشبیہ فرمادی کہ تم خود فیصلہ کر لو کیونکہ اس کا یہ کہنا کہ اگر نہیں پہنچ سکتا تو ضرور جاتا اور قدموں کو دھو کر بیٹھا اور ان کا قلبہ یہاں تک ہو گا۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ باتیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ وہ مسلمان ہو گیا تھا اور اس کے بالمقابل اس کا یہ کہنا کہ میں تو تمہاری شدت دیکھ رہا تھا اور باوجود اظہار دین پر قادر ہونے کے اس کو ظاہر نہ کیا۔ اور دنیا کو آخرت پر ترجیح دی۔ یہ سب باتیں چاہتی ہیں کہ وہ کافر ہو۔

ما فظ بن عبد البر صاحب نے استیعاب میں یہ رائے لکھی ہے کہ وہ مسلمان تھا اختب جہاشد تکو علی دینکو یہ اپنی جان بچانے کے لئے کہا مگر اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ وہ مسلمان نہیں تھا اگرچہ اس نے اسلام کی تناسکی۔ مگر محض تناس سے کام نہیں چلتا۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس نے آنحضرت صلعم کے مقابلہ میں جنگ موتہ میں ایک لشکر بھیجا تھا۔ اور بعض ضعیف روایات میں یہ بھی ہے کہ جنگ تبوک میں بھی آنحضرت صلعم کے مقابلہ میں اس نے ایک لشکر بھیجا تھا۔ مگر جب دیکھا کہ کافروں کو ناکامی ہو رہی ہے۔ تو اس نے آپ کو ایک خط لکھا جس میں تحریر تھا کہ میں مسلمان ہوں کیا کروں جان کے خوف سے ظاہر نہیں آتا۔ اس پر آنحضرت صلعم نے فرمایا کذب عدو اللہ مگر یہ روایت محدثین کی شرط کے مطابق نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر مفتح الباری میں لکھا ہے کہ حکان ذالک حسن شان ہر قتل اس سے امام بخاری نے آخر کتاب کی طرف اشارہ کر دیا لیکن حضرت شیخ محمد زکریا کاندھلوی فرماتے ہیں کہ امام بخاری کا مقصد کتاب کے ختم کی طرف اشارہ کرنا نہیں بلکہ تم لوگوں کے اغتمام کی طرف متنبہ کرنا مقصود ہے یعنی اکثر

اکثر واذکر ہاذا مللذات الموت تو ایسے یہاں بھی آفرشان ہرقل سے متنبہ کر دیا کہ اس کا انجام تو یہ ہوا کہ یا جنت ہو یا دوزخ تم بھی اپنے انجام کی فکر کرو موت کو یاد کرو۔ گو یا کہ وہ آنے والی ہے اب روایت کو ترجمہ باب سے کیا مناسبت ہے۔ ایک جواب تو یہ ہے کہ والا نامہ میں آپ نے ان کو ہدایت کی طرف بلا یا ہے وہ کلمہ سوا بیننا و بینکم ہے جو ترجمہ الباب میں تھا۔ تو معلوم ہوا کہ وہ وحی جو آپ کی طرف آئی تھی۔ وہ انبیاء سابقین کی وحی کے مطابق ہے۔ مگر یہ تکلف ہے۔ بلکہ اتنی بڑی روایت تو مہادی وحی پر کثرت سے دلالت کرتی ہے۔ ہرقل نے آپ کے نسب اور اخلاق وغیرہ کے متعلق سوالات کئے جو شخص ایسے حسب و نسب والا ہو وہ ضرور قابل و لائق وحی ہے والا فلا تو ان اشیاء سے مہادی وحی کی طرف زیادہ اشارہ ہونگے۔ کتب سابقہ اور علم نجوم وغیرہ کے ذریعہ بھی مہادی وحی کی طرف زیادہ اشارہ ملا۔ اور یہ وحی عظمت والی ہے اور معصوم ہے کہ اس پر اعتماد کیا جائے۔

حضرت شیخ زکریا فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے کیفیت بدالوحی کا ترجمہ منعقد فرمایا اور روایت میں موخالیہ صلعم کا ذکر نہ ہے لہذا بطور تکملہ کے اس کو ذکر فرمایا۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ چونکہ یہ واقعہ بھی وحی کے ابتدائی زمانوں میں پیش آیا۔ امام بخاری کا مقصد وحی کے ابتدائی احوال کو بیان کرنا ہے کہ وحی ابتدائی کن کن منازل سے گزری ہے اور کیا کیا حالات پیش آئے۔ تو اس صورت میں حدیث ہرقل احوال ابتدائیہ میں داخل ہو جائے گی۔ تو حاصل یہ ہوا کہ ابتدا سے ابتدا آنی مراد نہیں بلکہ ابتدا زانی ممتد مراد ہے۔

اور تیسرا جواب یہ کہ اس حدیث میں آپ کے اوصاف حمیدہ کا ذکر ہرقل کے سوالات کے جوابات میں آیا ہے۔ اور ابتداء وحی اخلاق حمیدہ سے ہوئی تھی۔ اس مناسبت سے یہ حدیث ذکر کر دی گئی اور چونکہ جو اب حضرت شیخ الہند کا ہے کہ باب کی غرض عظمت وحی کو بیان کرنا ہے اور حدیث ہرقل میں آنحضرت صلعم کے اخلاق عالیہ کو بیان کیا گیا۔ جس سے آپ کی عظمت معلوم ہوتی ہے موخالیہ کی عظمت سے وحی کی عظمت خود ظاہر ہے۔ حضرت شیخ زکریا فرماتے ہیں میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری نے ترجمہ یوں منعقد فرمایا۔ کیفیت کان یلا و لوحی الحدیث ہرقل میں کلمہ سوا کی دعوت ہے۔ تو شیخ مدنی کی موافقت کرتے ہوئے فرمایا کہ وہی کلمہ توحید تمام انبیاء علیہم السلام کا کلمہ ہے جس کے سائے داعی بنا کر بھیجے گئے تھے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتاب الایمان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی الاسلام علی خمس وهو قول وفعل ویزید ویقتض قال اللہ تعالیٰ لیزدادوا ایماناً مع ایمانہم ویزدادہم ہدی ویزید اللہ الذین اھتدوا ہدی والذین اھتدوا اذادہم ہدی وایمہم نفواہم ویزداد الذین امنوا ایماناً وقولہ عزوجل ایتھم زادتمہم ہدیہ ایماناً فاما الذین امنوا فزادتمہم ایماناً وقولہ فانشروہم فزادہم ایماناً وقولہ وما زادہم الا ایماناً وتسلیمًا والحب فی اللہ والبغض فی اللہ من الایمان وکتب عمرو بن عبد العزیز الی عبدی بن عبدی ان الایمان هو الیقین وشراہلج وعدودا وسننہم من استکملہا استکمل الایمان ومن کفر یستکملہا لکفر یستکمل الایمان فان اعش مسایبہا لکفر حتی تعلموا ایہا وان امتث ما انا علی صحتکرم بحرئیب وقال ابن ہریم علیہ السلام ولكن لیطمئن قلبی وقال معاذ اجلس بنا نؤمن ساعة وقال ابن مسعود الیقین الایمان کلمة وقال ابن عمر لا یبلغ العبد حقیقة التقوی حتی یدع ما حاک فی الصدر وقال مجاہد شرع لکرم من الدین ما وصی بہ نوحا اوصیناک یا محمد وایاک دینا واحدا وقال ابن عباس شریعة ومہما جاسیلا وسنة ودم عام کھرا ایمانکھ۔
حدیثنا، عبید اللہ بن موسی قال اخبرنا حفظة بن الربیع عن
عکرمة بن خالد عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی
الاسلام علی خمس شهادة ان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ واقام الصلوة
وايتاء الزکوة والحج وصوم رمضان۔

ترجمہ :- یہ کتاب ہے جس میں ایمان کی بحث ہے۔ باب آنحضرت مسلم کا ارشاد ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے تو معلوم ہو کہ ایمان قول اور فعل کا نام ہے جو گھٹتا بڑھتا رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ

کا ارشاد ہے تاکہ ان کا ایمان اپنے ایمان کے ساتھ بڑھتا رہے۔ اور ہم نے ان کی ہدایت کو زیادہ کر دیا اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی ہدایت زیادہ کرتا ہے جو ہدایت پاگئے اور جو ہدایت پاگئے ان کی ہدایت کو زیادہ کر دیا اور ان کو ان کی پرہیزگاری دے دی۔ اور ایمان والوں کا ایمان بڑھتا رہتا ہے اور قول تعالیٰ کا قول ہے کہ ان آیات نے کن کا ایمان بڑھایا پس جو لوگ ایمان لائے ان آیات نے ان کا ایمان بڑھا دیا۔ اور قول باری تعالیٰ ہے کہ لوگوں نے کہا ان کفار سے ڈرو تو اس بات نے ان کا ایمان بڑھا دیا۔ اور یہ بھی باری تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ انہیں بڑھایا اس بات نے مگر ان کا ایمان اور سپرداری حُب فی اللہ اور بغض فی اللہ بھی ایمان میں سے ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے عدی بن عدی کی طرف لکھا کہ بے شک ایمان کے لئے فرائض اور احکام میں حدود اور طریقے ہیں۔ پس جس نے ان کو مکمل کر لیا تو اس نے ایمان کو مکمل کر لیا۔ اور جس نے ان کو مکمل نہ کیا وہ اپنا ایمان مکمل نہ کر سکا پس اگر نہیں زندہ رہا تو ان احکام و شرائع کو تھکے لئے خوب اچھی طرح واضح کر دوں گا تاکہ تم ان پر عمل کر سکو۔ اور اگر کہیں مر گیا تو مجھے تمہاری صحبت کا عرصہ نہیں ہے اور حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا قول ہے تاکہ میرا دل مطمئن ہو جائے۔ اور حضرت معاذ نے فرمایا کہ ہمارے ساتھ بیٹھو تاکہ مجھ گھڑی ایمان کی باتیں کر لیں۔ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کا قول ہے کہ یقین سارے کا سارا ایمان ہے۔ اور ابن عمر فرماتے ہیں کہ بندہ تقویٰ کی حقیقت کو نہیں پہنچ سکتا جب تک ان چیزوں کو نہ چھوڑے جو اس کے سینہ میں ٹھک پیدا کرتی ہیں اور مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے وہی دین اختیار فرمایا جس کی حضرت نوح علیہ السلام کو وصیت فرمائی تھی کہ اے محمد مصطفیٰ صلعم ہم نے آپ کو اور ان کو ایمان ہی دین کی وصیت فرمائی شریعت و مضاہج کے بارے میں ابن عباس فرماتے ہیں۔ کہ منہاج سے مراد راستہ اور سنت ہے۔ اور لولہ دعائم میں دعا کی تفسیر ابن عباس نے ایمان سے فرمائی ہے۔ اور حدیث ابن عمر کا ترجمہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ایمان کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ کہ محمد صلعم اللہ کے رسول ہیں۔ اور نماز کو قائم کرنا زکوٰۃ کا ادا کرنا بیت اللہ کا حج کرنا اور رمضان شریف کے روزے رکھنا۔

تشریح :- از شیخ زکریا تمام بخاری شریف میں کئی مرتبہ کتاب سے قبل اور کبھی کتاب کے

بعد بسم اللہ آئے گی جیسا کہ یہاں باب کے بعد ہے اور اس سے قبل باب سے پہلے تھی اور بعض جگہ بے جوڑ بھی بسم اللہ آئے گی۔ اس کے دہرے ہلکے نزدیک اختلاف نسخ ہے کہ کسی نسخہ میں باب سے پہلے ہے اور کسی نسخہ میں باب کے بعد ہے جہاں بے جوڑ آئے گی وہاں اس کی دہرے ذکر کر دی جائے گی۔

جاننا چاہیے کہ اصحاب جوامع یعنی جو محدثین اپنی کتاب کے اندر حدیث کے ایوان ثنائیہ ذکر کرتے ہیں ان کا طریقہ یہ ہے کہ جامع کو کتاب الایمان سے شروع کرتے ہیں جیسے مشکوٰۃ شریف اور مسلم شریف وغیرہ اور خود امام بخاری بھی اصحاب جوامع میں سے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے اپنی بخاری کتاب کو کتاب الایمان سے شروع فرمایا ہے مگر ایک حدیث یہ پیدا فرمائی کہ کتاب الایمان پر وحی کے باب کو مقدم کر دیا۔ یہ ان کی دقت نظر کی دلیل ہے کہ باب وحی کو کتاب الایمان پر اصل چیز کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مقدم فرمادیا کہ ایمانیات کے اندر معتبر وہ ہے، جو بواسطہ وحی کے ہو۔ ایمان باب افعال کا مصدر ہے جس کے معنی لغت میں تصدیق کے ہیں ممانت بمعنی تھا اور اس کا مادہ امن ہے کہ مؤمن مؤمن بہ کو بتلا دیتا ہے کہ تم ہماری طرف سے تکذیب سے مامون ہو۔ تو اب اس کے لئے لازم ہے کہ وہ اس کی تصدیق کرے اور اصطلاح شریعت میں ایمان نام ہے تصدیق الرسول صلی اللہ علیہ وسلم بما جاؤ بہ کا۔ اور شریعت کا مدار ایمان پر ہے۔ بغیر ایمان کے کوئی عمل معتبر نہیں ومن یعمل من الصالحات من ذکر وانحی وهو مؤمن فرمایا گیا اس لئے مصنف نے ایمان کی بحث شروع کر دی۔

شیخ مدنی فرماتے ہیں کہ ایمان امن سے ماخوذ ہے۔ باب افعال میں متعدی ہوگا۔ الایمان ای جعل العین فیہا من چونکہ تصدیق کرنے والا اپنے مخاطب کو مطمئن اور مامون کر دیتا ہے تکذیب کرنے سے۔ اس لئے باعتبار لغت کے یہ مؤمن ہوگا۔ تو حرف مام میں ایمان بمعنی تصدیق کے آتا ہے۔ تصدیق کے لئے کوئی قید نہیں۔ لیکن شریعت میں تخصیص ہے تصدیق بما جاؤ بہ النبوی صلوا وعلو حجیہ بالضرورة تو تصدیق جنس ہوئی۔ اور ما جاؤ بہ النبوی فصل اول اور علم حجیہ بالضرورة فصل ثانی ہوئی۔ کیونکہ جمیع ما جاؤ بہ النبوی میں بہت سے مستحبات اور سنن ہیں جن میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے۔ تو اس کا کیا معیار ہوگا۔ تو قید بڑھائی گئی۔ علم حجیہ بالضرورة کیونکہ آپ جو احکام لے کر آئے ہیں بعض تو وہ ہیں جن کو سب جانتے ہیں کہ یہ امور مامور بہا ہیں یا منعی عنہا ہیں۔ شراب کی ممانعت

اور نماز کی فرضیت اُن کو ہر صغیر و کبیر جانتا ہے۔ لیکن مسئلہ تھا تھا کہ کیا یہ معاملہ عہدہ بالضرورت سے نہیں ہے بلکہ اس کی تخریج اور بابا اجتہاد اپنے اجتہاد سے کرتے ہیں۔ بالضرورت یعنی بالبدھتہ واللزوم ایمان کی تحقیق کے بارے میں بہت سے اقوال ہیں۔ کہ مؤمن یہ کیا چیز ہے جس کے بغیر ایمان تحقق نہیں ہو سکتا۔ متکلمین (اشاعرہ اور ماتریدیہ) کا مسلک یہ ہے کہ ایمان نام تصدیق بجمیع ما جاءہ النبی یعنی فقط تصدیق قلبی کو ایمان قرار دیتے ہیں۔ اور امام شافعیؒ امام احمدؒ اور جمہور محدثین اور اہل ظواہر کہتے ہیں کہ ایمان تصدیق بالظن۔ اقرار باللسان اور عمل بالارکان کا نام ہے۔ بروایت المتکلمین امام ابو حنیفہؒ کا مسلک بھی یہی ہے کہ ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے۔ اور دوسرا قول امام صاحبؒ بروایت الاصولیین یہ ہے کہ الایمان تصدیق بالظن والقرار باللسان ہے۔

چوتھا قول مرتبہ کہ ہے کہ وہ ایمان صرف اقرار باللسان کو کہتے ہیں یعنی جس لے صرف اقرار کر لیا عمل نہیں کیا وہ مؤمن اور ناجی ہے۔ گویا ان کے نزدیک اعمال صالحہ کی کوئی ضرورت نہیں اور نہ ہی اعمال سیئہ مضر ہیں۔ ان کی دلیل آنحضرت صلعم کا ارشاد وان زنا وان سرق ہے۔ اور پانچواں مذہب خوارج اور بعض معتزلہ کا ہے کہ ایمان مرکب ہے تصدیق قلبی۔ اقرار باللسان اور عمل بالجوارح لہذا اگر کوئی شخص اعمال کو چھوڑ دے گا تو وہ کافر ہو گا۔ اسی طرح ان کا عقیدہ یہ بھی ہے کہ مرتکب کبیرہ کافر خارج عن الاسلام ہے۔ ان کی دلیل آنحضرت صلعم کا یہ ارشاد لا ینفی الذناب حین ینفی وهو مؤمن الخ ہے۔ اور چھٹا مسلک اکثر معتزلہ کہ ہے کہ ایمان مرکب ہے۔ تصدیق اقرار اور اعمال سے مگر مرتکب کبیرہ حد اسلام سے تفرج ہے۔ لیکن کفر کے اندر داخل نہیں ہو گا۔ یہ لوگ اس کو اسلام سے اس لئے خارج قرار دیتے ہیں کہ ان کے ہاں اعمال ایمان کے اجزاء میں سے ہے اور کفر میں اس لئے داخل نہیں کرتے کہ توجید موجود ہے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ محدثین۔ متکلمین اور فقہائیں بالکل تضاد ہے اور معتزلہ اور خوارج محدثین کے ساتھ متفق نہیں۔ کیونکہ محدثین بھی ایمان کو مرکب مانتے ہیں قومن اخلت عن الاعتقاد القلبی فهو کافر ومن اخلت عن الاعمال فهو لیس بمؤمن اس لئے کہ اذا فات الجزئات کل جزئہ اور خوارج تو اس پر عمل کرتے ہیں۔ البتہ درجہ بین الدجین مانتے ہیں۔ لیکن محدثین اور فقہائے شوافع وغیرہ ایمان کو مرکب ماننے کے باوجود مرتکب کبیرہ کو خارج عن الاسلام اور مخلد فی النار نہیں مانتے، وجہ یہ ہے کہ اجزاء دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک اجزاء مکملہ دوسرے اجزاء مقومہ جیسے درخت کے اجزاء

پتے، شاخیں بن وغیرہ ہیں مگر یہ اجزاء مکملہ ہیں۔ ان کے انتفاع سے درخت کا انتقال نہیں ہوگا۔ اس طرح ناک کان بازو انسان کے اجزاء ہیں۔ لیکن ان کے کٹ جانے کی صورت میں انسان ویسے ہی باقی رہتا ہے۔ کیونکہ یہ اجزاء مقومہ نہیں بلکہ مکملہ ہیں جن کے انتفاع سے نقص آجائے گا لیکن کل کی نفی نہیں ہوگی تو اشاعرہ مازیدیہ محدثین اور فقہنا شوافع کا اختلاف لفظی ہوا۔ اہلئہ خوارج اور معتزلہ سے نزاع حقیقی ہے۔ محدثین صورتہ معتزلہ اور خوارج کے ساتھ معلوم ہوتے ہیں لیکن درحقیقت وہ متکلمین کے ساتھ ہیں جو ایمان کو بسیط کہتے ہیں جیسے مناطفہ تصدیق کو بسیط کہتے ہیں اور امام رازی تصدیق کو مرکب مانتے ہیں۔ مگر محدثین کا ایمان کو مرکب کہنا متکلمین کے خلاف نہیں اس لئے کہ وہ اعمال کو اجزاء مکملہ مانتے ہیں مقومہ نہیں مانتے۔ معتزلہ اور خوارج ان کے اجزاء مقومہ مانتے ہیں نزاع لفظی ہونے کا معنی یہ ہے کہ احناف یا متکلمین یہ نہیں کہتے کہ تارک اعمال سیدھا جنت میں جائے گا جیسا کہ مرجئہ کا عقیدہ ہے۔ بلکہ یہ کہتے ہیں کہ وہ جہنم میں جائے گا اس کے بعد شفاعت وغیرہ سے اس کو نجات ملے گی۔ اور حضرات محدثین دشافعیہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ تارک اعمال جہنم میں جائے گا مگر مخلد فی النار نہیں ہوگا۔

دوسری بحث یہ ہے کہ قوم متکلم پر اقرار باللسان کو ایمان کے ساتھ کیا نسبت ہوگی اس لئے کہ ان کے یہاں ایمان جرم کا نام ہے تو جمیع متکلمین اور احناف فرماتے ہیں کہ اقرار باللسان اجراء احکام شرعیہ کے لئے شرط ہے۔ کیونکہ قلبی حالت پر ہم واقف نہیں دنیاوی احکام کے اجراء کے لئے کوئی امارۃ ہونی چاہیے وہ اقرار باللسان ہے جس کی وجہ سے ہم اس کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ کریں گے اور جس شخص نے تصدیق تو کی لیکن اقرار نہ کیا یہ شخص عند اللہ نجات پا جائے گا لیکن اس پر احکام اسلام کا اجراء نہ ہوگا۔ ایسے صورت یہ ہے کہ کسی کو اقرار کا تمکن نہیں تصدیق ہے تو ان دونوں صورتوں میں تمکن ہو یا نہ ہو اس کا ایمان عند اللہ معتبر ہے ہم اسے مقابر مسلمانوں میں دفن نہ کریں گے وغیرہ اور جو لوگ اقرار کو حقیقت ایمان میں داخل کرتے ہیں ان کے نزدیک یہ مؤمن نہ ہو گا۔ جیسے مرجئہ کا قول ہے اور ایک روایت امام اعظمؒ کی بھی ہے۔ ایسے معتزلہ اور خوارج کے ہاں بھی مؤمن نہ ہوگا۔

تیسری بحث یہ ہے کہ آیا ایمان زائد اور ناقص ہوتا ہے یا کہ نہیں مشہور یہ ہے کہ متکلمین دانشمندانہ

ماترید یہ) ایمان کی زیادتی اور نقصان کا انکار کرتے ہیں۔ اور محدثین معتزلہ وغیرہ اس کو مانتے ہیں، بات یہ ہے کہ جو لوگ ایمان کو مرکب کہتے ہیں ان کے ہاں زیادتی و نقصان ہوگا۔ جن کے ہاں ایمان بسیط ہے۔ فقط تصدیق کا نام ایمان ہے۔ ان کے ہاں زیادتی و نقصان نہیں ہوگا کیونکہ یقین کے کم ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اذعان نہ پایا گیا۔ بلکہ ظن اور شک ہے۔ تو ایمان ہی نہ پایا گیا لہذا اس اعتبار سے ایمان زائد اور ناقص نہ ہوگا۔ اعمال کو داخل فی الایمان مننے والے زیادتی اور نقصان کے قائل ہوں گے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ شکلیں اور محدثین کے درمیان نزاع لفظی ہے۔ وہ اعمال کو ایمان کے اجزاء مکملہ مننتے ہیں تو اعمال کی کمی بیشی سے ایمان کامل میں زیادتی نقصان ہوگا۔ نفس ایمان میں زیادتی و نقصان نہ ہوگا۔ چونکہ معتزلہ اور خوارج ان کو اجزاء منقوّمہ قرار دیتے ہیں۔ ان کے ہاں بھی ایمان زائد اور ناقص ہو گا۔ بلکہ اختلاف کی صورت میں ایمان کی نفی ہوگی۔ اس کی تائید میں امام ابوحنیفہؒ کے یہ قول پیش کیا جاتا ہے کہ ایمانی کا ایمان جبرائیل لاکٹل ایمان جبرائیل تو کہا جائے گا کہ شکلیں اور امام ابوحنیفہؒ ایمان میں باعتبار کیفیت کے تو زیادتی و کمی کا انکار کرتے ہیں۔ البتہ باعتبار کیفیت کے انکار نہیں کرتے۔ جیسے روشنی کی کیفیت میں تفاوت ہوتا ہے ایسے ایمان کی کیفیت میں بھی تفاوت ہے جبرائیل کا ایمان بالمشاہدہ ہمارا ایمان بالغیب ہے۔ تو ایمان بسیط ہو کر باعتبار انشراح کے اس میں زیادتی نقصان ہو سکتی ہے چنانچہ یقین کے تین قسمیں ہیں۔ علم الیقین۔ عین الیقین۔ حق الیقین۔

علم الیقین جو دلائل اور براہین سے یقین حاصل ہو۔ عین الیقین دلائل اور براہین سے جرم حاصل ہو جانے کے بعد مشاہدہ بھی ہو جائے۔ اس مشاہدہ سے جو نور اور علم حاصل ہوگا وہ یقیناً پہلے علم سے بڑھ کر ہوگا۔ اسے عین الیقین کہتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور پر قوم کی گوسالہ پرستی کو سنا تھا علم تو ہو گیا لیکن وہاں غصہ نہیں آیا۔ جب مشاہدہ کیا تو سخت غصہ آیا۔ معلوم ہوا کہ یہ پہلے سے اقوامی ہے اور جو چیز مشاہدہ فی النفس سے حاصل ہوا ہے عین الیقین کہتے ہیں جیسے کوئی شخص اپنی انگلی آگ میں ڈالے اور وہ جل جائے یا مٹھائی کو دھکنے کے بعد اس کو چکھ لے تو یہ حق الیقین ہے۔ یہ تینوں اقسام جرم اور تصدیق کے ہیں مگر ان میں باہمی تفاوت ہے۔ تو یہ ایک کسبی چیز ہوتی۔ کیفیت کا اس میں دخل نہیں تو امام صاحب کا یہ فرمانا کہ ایمانی کا ایمان جبرائیل دلائل و اقوال ایمانی مثل ایمان جبرائیل صحیح ہوا یعنی نفس جرم میں تو مساوی ہیں مگر حضرت جبرائیل علیہ السلام کا ایمان بالمشاہدہ

وہ اقوامی ہے اس کی مثل نہیں۔ اور حق یقین ان سب سے یقین کا قوی درجہ ہے اور یہ مشاہدہ فی النفس سے حاصل ہوتا ہے۔ اس لئے فلاسفہ کہتے ہیں کہ قوت قدسیہ کے نزدیک نظریات بدیہات بن جلتے ہیں اور جماعے نزدیک بدیہات نظریات بن جاتے ہیں تو ہماری غباوت کی وجہ سے ہوا، علم اس نور کا نام ہے۔ عوام الناس کا ایمان ایمان تقلیدی نہیں بلکہ ایمان مع البراہین ہے۔ جیسے ایک فراسانی کا منطقی سے مناظرہ ہوا۔ کہ جیحون اور سیحون تیرے باپ نے بنایا۔ اور ایک امرابی نے کہا البعۃ نندل علی البعیر خلاصہ یہ ہے کہ ہم تصدیق اس کو کہتے ہیں کہ جس یقین میں وقائع کا خلاف نہ ہو۔ اس میں تقلید اور براہین وغیرہ سب داخل ہیں

چوتھی بحث ایمان اور اسلام میں فرق۔ جس طرح ایمان کے دو معنی ہیں نفس ایمان تصدیق جمیع ما جاء بہ النبی الخ دوسرا ایمان کا بل سے تشریحات میں دونوں طرح کا اطلاق آتا ہے اس طرح اسلام کے بھی دو معنی ہیں۔ اسلام بمعنی انقیاد وہ دو قسم ہے انقیاد ظاہری اور انقیاد باطنی منافق انقیاد ظاہری رکھتا ہے باطنی نہیں رکھتا۔ مؤمن دونوں قسم کا انقیاد رکھتا ہے۔ ذمی اور صاحب انقیاد باطنی ہوتا ہے ظاہری نہیں ہوتا۔ غرضیکہ ایمان میں یقین تو ہوتا ہے مگر اطاعت نہیں ہوتی۔

جاننا ہوں ثواب طاعت دزد ، پر طبیعت ادھر نہیں آتی

اگرچہ مدار اسلام کا انقیاد باطنی پر ہے لیکن اس کا ظہور انقیاد ظاہری کی شکل میں ہوگا اور کبھی ایمان اور اسلام ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ ایمان اور اسلام میں متلازمین کی نسبت ہوتی ہے۔ تو گو با مفہوم کے اعتبار سے متباہن ہیں اور مصداق کے اعتبار سے متلازم ہیں کہ ایمان بغیر اسلام کے مقبول نہیں اور اسلام بغیر ایمان کے معتبر نہیں اور اسلام اور ایمان شرعی مراد ہیں۔ تو ایمان اور اسلام کے مفہوم میں اقرار وغیرہ داخل نہیں۔ البتہ مصداق میں یہ چیزیں پائی جاتی ہیں۔ مصنف امام بخاری کا مقصد مرحبہ اور خوارج پر رد کرنا ہے۔ جن سے عالم میں بڑا فساد برپا ہوا۔ یہ مرحبہ کہتے ہیں کہ ایمان فقط قول لا الہ الا اللہ کا نام ہے۔ اعمال کو نہ مقویاً دخیل ہے اور نہ مکملاً اور وہ یہ بھی کہتے ہیں۔ کہ ان میں سے کسی چیز کا خلل نہ ایمان کو ضرر پہنچاتا ہے اور نہ نفع دیتا ہے۔ آجکل لمحہ اور دہری اعتقاد کے لوگ یہی کہتے ہیں، جس سے ان لوگوں نے آپ کے مشن کو سخت کو سخت نقصان پہنچایا لوگ کی طبیعت میں کسل ہے۔ وہ بھی یہی چاہتے ہیں کہ

اعمال نہ کرنے پڑیں ان مرحبہ کی دلیل یہ ہے کہ نصوص قطعہ سے مطالبہ قول کا ہے تصدیق کا نہیں ہے چونکہ امام بخاریؒ محدثین میں سے ہیں اس لئے ایمان کے ذواجزاء اور زیادت نقصان کے قبول کرنے پر باب باندھتے ہیں۔ قرآنی آیات اور دوسرے دلائل کے ذریعہ مرحبہ پر رد کرتے ہیں اور خوب زور سے تردید کرتے ہیں۔ اور کہیں کہیں معتزلہ پر بھی رد فرمایا ہے۔ اب یہ کہ امام بخاریؒ نے مرحبہ پر اتنا زور کیوں باندھا اور معتزلہ پر کہیں کہیں رد فرمایا۔ حالانکہ دونوں فرق باطلہ میں داخل ہیں تو علمائے اس کی دہرہ یہ بیان کی ہے کہ معتزلہ کے مذہب میں دنیاوی حیثیت سے کوئی نقصان نہیں۔ آخر میں جو بھی انجام ہو۔ کیونکہ ان کے نزدیک تارک اعمال ایمان سے خارج ہو جائے گا۔ لہذا معتزلی تو اعمال کو چھوڑ ہی نہیں سکتا۔ اس ڈر سے کہ کہیں ایمان سے نہ نکل جاؤں۔ اور مرحبہ کے ہاں اعمال کی کوئی حقیقت نہیں اس لئے ان پر شدت سے رد فرمایا۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ امام بخاریؒ متکلمین اور امام صاحبؒ پر رد کر رہے ہیں۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ متکلمین اور محدثین کے درمیان تو نزاع لفظی ہے۔ نفس ایمان محدثین کے نزدیک بھی تصدیق ہے۔ تو ان کے یہاں بھی اعمال نہ نفس ایمان جز ہوں گے اور نہ اس میں کمی بیشی ہوگی۔ تو جو کچھ رد ہو گا وہ مرحبہ پر ہوگا۔ اور اس طرح مرحبہ کا ایک گروہ کو امید بھی ہے جن کے نزدیک ایمان محض کلمتین شہادت کا نام ہے ان پر بھی امام بخاریؒ رد فرماتے ہیں۔

اب یہاں ایک اشکال ہے کہ حدیث جبرائیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان اور اسلام میں تغایر ہے لیکن معنیٰ کتاب الایمان کہہ کر نبی الاسلام علیؑ خمس فرماتے ہیں جس سے تسادی معلوم ہوتی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایمان کا اطلاق نفس ایمان پر بھی ہونا ہے اور ایمان کامل پر بھی۔ اور ایمان کامل اور اسلام کامل کا تلامز ہے۔ تو ان میں تلامز ہوا۔ البتہ بتائیں یا عموم خصوص وہ نفس ایمان اور نفس اسلام میں ہے۔ احادیث اور امور شرعیہ میں جو ایمان اور اسلام کے الفاظ آتے ہیں۔ ان سے ایمان اور اسلام کامل مراد ہوگا لہذا کتاب الایمان میں جو ایمان ہے اس سے ایمان کامل جو امور شرعیہ پر مشتمل ہے اور وہ اسلام کامل کو لازم ہے لا یفترقان تو بنی الاسلام علیؑ خمس کہنا صحیح ہوگا تو امام بخاریؒ فرماتے ہیں جب اسلام پانچ چیزوں پر مبنی ہے۔ تو ظاہر ہے کہ وہ ذواجزاء ہوگا جہاں اجزاء ہوں گے وہاں ایمان کامل جہاں اجزاء پورے نہ ہوں گے وہاں ناقص لہذا زیادت اور نقصان بھی

ثابت ہوگئی۔ اس جگہ ایک اشکال ایسے ہے کہ جب اسلام پانچ چیزوں پر مبنی ہے۔ تو اسلام مبنی اور اشیاٰ
 خمسہ مبنی علیہ ہوں گی اور قاعدہ ہے کہ مبنی مبنی علیہ کا غیر ہوتا ہے۔ تو ان میں تغایر ثابت ہو اور حالانکہ
 ایسا نہیں ہے تو کہا جائے گا کہ نحو کے قاعدہ کے مطابق جب عروف بارہ ایک دوسرے کے قائم مقام
 ہوا کرتے ہیں تو یہاں علیٰ معنی من کے ہو گا یعنی بنی الاسلام من خمس کہ اسلام پانچ چیزوں سے بنایا
 گیا ہے۔ اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریب الی الفہم کے لئے اسلام کو ایک
 خمیرہ کے ساتھ تشبیہ دی ہے کہ جس میں ایک ستون درمیان میں ہو۔ اور چار کناے کناے پر شہادت
 تو ہنزلہ عمود کے ہے اور یہ چاروں ستون ہنزلہ اطناہ کے ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی نہ رہے گا۔ تو وہ جگہ
 ناقص رہے گی اور اگر عمود گر جائے تو خمیرہ ہی باقی نہ رہے گا۔ اسی طرح اگر شہادت نہ رہی تو ایمان
 ہی نہ رہے گا۔ حضرت شیخ مدنی فرماتے ہیں کہ اسلام کو مکان سے تشبیہ دی گئی اور پانچوں چیزیں مانند
 دیواروں اور ستون کے ہیں۔ جن کے بغیر مکان کا بقا نہیں۔ لہذا پانچوں چیزیں اسلام کا موقوف علیہا
 ہوئیں۔ وهو قول وفعل جب ایمان قول اور فعل کے مجموعہ کا نام ہے۔ تو مرکب ہو اس لئے کہ ایک
 قول ایک جز ہے۔ فعل دوسرا جز ہے ویزید وینقص امام بخاری نے ترجمہ کو تین چیزوں سے مرکب
 فرمایا ہے۔ اول بنی الاسلام علیٰ خمس دوسرے قول وفعل اور تیسرے یزید وینقص سے درحقیقت یہ تینوں
 تراجم ایک دوسرے کی تائید اور تقویت کرتے ہیں جس سے توضیح اور تبیین ہوتی ہے۔ کیونکہ بنا علیٰ خمس
 ترکیب پر دلالت کرتا ہے۔ قول اور فعل کا مجموعہ ہونا بھی ترکیب ہے اور زیادہ نقصان بھی مرکب ہی
 میں ہوا کرتا ہے۔ حضرت مدنی فرماتے ہیں کہ بنی الاسلام علیٰ خمس دوسرے تراجم کے لئے علت ہے
 یہ خمس اشیاٰ اسلام کے قوام میں داخل ہوئیں۔ گویا موقوف علیہا ہوئیں۔ جب اسلام قول اور فعل ہو
 گا تو بعض موقوف علیہ فعل اور بعض قول ہوں گے۔ افعال اور اقوال مختلف ہوا کرتے ہیں۔ لہذا یزید
 وینقص بھی ہوا تو تینوں تراجم صحیح ہوئے۔ اور ان تراجم متعدد ہیں سے ہر ایک کو دلالت مطابقی سے ثابت
 نہیں کیا بلکہ جز اول کو مطابقت حدیث سے ثابت کیا اور باقی تراجم التزامی طور پر ثابت ہوئے۔

شیخ زکریا فرماتے ہیں کہ موجودہ زمانے کے اہل حدیث یہ کہتے ہیں کہ امام بخاری نے اس جملہ سے

حنیفہ پر رد کیا ہے۔ کیونکہ وہ ایمان کی بساطت کے قائل ہیں اور امام بخاری ایمان کو ذوا جزا ثابت
 فرماتے ہیں۔ جب ہی تو زیادتی اور نقصان کو قبول کرے گا۔ مگر یہ کہنا غلط ہے۔ کیونکہ امام ابو حنیفہ

فرماتے ہیں۔ کہ ایمان کے لئے اذعان قلبی ضروری ہے۔ بغیر اس کے تو من ہو نہیں سکتا۔ اگر کسی کو اذغان نہ ہو۔ بلکہ اس میں نقصان ہے مثلاً شک ہو تو وہ کسی سے باہر مسلمان نہیں ہو سکتا۔ ہاں یقین کے درجات مختلف ہیں۔ جیسا کہ بیان ہوا۔ مثلاً اس بات کا یقین کہ ملکئہ ایک شہر ہے اس شخص کو بھی یقین ہے۔ جس نے دیکھا نہیں اور اس کو بھی ہے جس نے دیکھا ہے۔ البتہ دونوں کے یقین کے اندر فرق ہے۔ اس طرح ایمان تو نفس تصدیق کا نام ہے۔ مگر کمالات کے ذریعہ زیادتی ہوتی رہتی ہے بخلاف مرتبہ کے وہ بالکل کسی قسم کی زیادتی کے قائل نہیں۔ لہذا ان پر رد ہوا حنفیہ پر تو کسی حال میں رد ہو نہیں سکتا۔ کیونکہ وہ بھی ایمان کے لئے اجزاء مکملہ ملتے ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ یزادوا ایمانا امام بخاری نے ایمان کے ذواجزاء اور قابل زیادتی اور نقصان ہونے کو ثابت کرنے کے لئے کس آیات قرآنیہ ذکر فرمائی ہیں۔ آٹھ آیات تو ایک جگہ متصلاً بیان فرمائی ہیں۔ اور دو اس کے بعد آ رہی ہیں۔ جب ان آیات سے زیادتی ایمان ثابت ہوگی۔ تو نقصان بھی ثابت ہوگا اس لئے کہ زیادتی نقصان کو مستلزم ہے کیونکہ زیادتی اسی شئی میں ہو سکتی ہے جس میں نقصان بھی ہو سکتا ہو۔ الغرض تراجم کے بعد امام بخاری نے آیات اور تعلیقات کو بیان فرمایا ہے جو تراجم کے لئے دلیل بن جلتے ہیں۔ پہلی آیت لیزادوا ایمانا مع ایمانہم۔ چونکہ اس جگہ قول پر زیادتی معلوم ہوتی ہے لہذا قول ہی مراد ہو گا اور زیادتی اور نقصان بھی ثابت ہوا۔ دوسری آیت میں زدناہو ہدی سے مراد ایمان ہے کیونکہ ایمان کامل بغیر ہدایت کے ہو نہیں سکتا۔ خواہ ہدایت سے وصول الی المطلوب مراد ہو یا اراۃ الطريق چونکہ ان میں تلازم ہے لہذا ایک کی زیادتی سے دوسرے کی زیادتی ثابت ہوگی۔ اور ہدی بمعنی اہتداء کے ہیں۔ اگر ہدایت کے معنی اراۃ الطريق کے ہوں تو اس کے بھی ہمت سے طرق ہوتے ہیں۔ اگر روشنی دکھانے والے کی زیادہ ہو تو دیکھنے والے میں بھی زیادتی ہوگی۔ جب دکھانے والے باری تعالیٰ ہیں۔ تو اہتداء میں بھی زیادتی ہوگی۔ اور اہتداء عین ایمان ہے ایکو ولدتہ ہذہ ایمانا جب قرآن پاک کی آیات نازل ہوتی تھیں تو کفار مومنین سے پوچھا کرتے تھے کہ اس آیت نے تم میں سے کس کا ایمان زیادہ کیا۔ معلوم ہوا کہ ایمان میں زیادتی ہو سکتی ہے۔ الغرض ان آٹھ قرآنی آیات سے امام بخاری نے زیادتی ایمان کو ثابت کیا ہے۔ زیادہ اور نقص متضادین ہیں۔ جن کا عمل ایک ہوتا ہے۔ جب زیادہ کو قبول کیا تو نقصان کو بھی قبول کرے گا نیز زیادتی کے تو معنی ہی یہ ہیں کہ

اس سے قبل اس پر نقصان تھا۔

والحب فی اللہ البغض فی اللہ الحب فی اللہ میں فی تعلیل ہے۔ جیسے عذبت فی حرة میں ہے۔ حب اور بغض کو بھی ایمان میں سے قرار دیا گیا اور جب کسی سے محبت ہوتی ہے تو جو چیز اس کی طرف منسوب ہوگی اس سے بھی محبت ہوگی۔ جب ہاری تعالیٰ سے محبت ہوتی تو اس کی طرف منسوب اشیاء بھی من حیث الخلق محبوب ہوں گی محبت اور بغض متفادات ہوتے رہتے ہیں۔ لہذا ایمان میں میں بھی نقص اور ازدیاد ہوگا حضرت شیخ زکریا فرماتے ہیں کہ امام بخاری کا طریقہ یہ ہے کہ جب کوئی ہدایت اس کی شرط کے مطابق نہیں ہوتی اور اس کا مضمون صحیح ہوتا ہے تو حضرت امام بخاری ترجمہ میں اس کی طرف اشارہ فرمادیتے ہیں چنانچہ الحب فی اللہ والبغض فی اللہ یہ الوداؤد کی روایت ہے اس سے امام بخاری نے ایمان کے ذواجزار ہونے کو ثابت کیا ہے۔ اس لئے کہ جب حب اور بغض کی مشکک ہے اس کے ہزاروں درجے ہیں۔ ایک محبت تو وہ ہے جس کے متعلق مبتنی کہتا ہے۔

ہوی الاخصیۃ منہ فی سوادبہ کہ دوستوں کی محبت دل کے سپاہ حصہ میں ہے۔ اور ایک وہ ہے جو راہ چلتے ہو جاتے۔ اور ایک عداوت یہ ہے کہ جان سے مارنے کے لئے تیار رہے اور ایک یہ ہے کہ وقتی طور پر غصہ آجائے۔ اس طرح جب محبت فی اللہ اور عداوت فی اللہ ایمان میں سے ہیں اور اس کے اندر مراتب ہیں تو ایمان کا قابل زیادت و نقصان ہونا ثابت ہو گیا۔

وکتب عمر بن عبد العزیز امام بخاری شہوت دعویٰ کرنے کے صحابہ اور تابعین کے افعال بھی پیش کرتے ہیں عمر بن عبد العزیز اگرچہ صحابی نہیں ہے۔ بلکہ تابعی ہے۔ مگر ان کا شمار خلفاء راشدین میں ہوتا ہے۔ حالانکہ سنہ اور سنہ میں ان کی خلافت کا دور ہے۔ علم اور تقویٰ میں اس قدر فوقیت حاصل کر گئے کہ اسلام میں ان کو محبوب نظر سے دیکھا گیا ہے۔ ان کی والدہ حضرت عمرؓ کی پوتی ہے حضرت عمرؓ ایک رات گشت کرتے ہوئے ایک دروازے پر پہنچے ہیں کیا سنتے ہیں کہ ایک عورت اپنی لڑکی سے کہہ رہی ہے کہ دودھ میں پانی ملا دو۔ لڑکی نے کہا کہ خلیفہ وقت نے مناعت کر دی ہے۔ اور خلیفہ کی اطاعت علانیہ اور خفیہ فروری ہے۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے سمجھ لیا کہ اس لڑکی کے قلب میں تقویٰ پانے صاحبزادے عہم کا کھاج ان سے کرا دیا۔ جن سے حضرت عبد العزیز کی بیوی اور حضرت عمرؓ کی ماں پیدا ہوئی۔ حضرت عمر بن عبد العزیز اولاً بصرہ اور کوفہ کے گورنر تھے۔ اس قدر عطر استعمال کرتے تھے کہ لوگ اہل ان کے دھوبی

کو کپڑے اس لئے دیتے تھے کہ وہ معطر ہو جائیں گے خلیفہ سلمان بن عبد الملک نے ان کو خلیفہ بنایا جبکہ حجاج بن ارطاة نے منبر پر کھڑے ہو کر وہ خط پڑھا کہ سنایا جو اس کے پاس محفوظ تھا۔ اس حکم کی وجہ سے ان میں اٹھنے کی ہمت نہ رہی۔ بہت مرعوب ہو گئے۔ سب سے پہلا کام خلیفہ کو دفن کرنے کا انجام دیا۔ جب آرام کے لئے گھر آئے تو بیٹے نے کہا کہ بنو امیہ نے جو لوگوں کی جائیدادیں ضبط کر رکھی ہیں۔ وہ جلد واپس کر دو۔ اس نے کہا کہ میں قبیلہ کر لوں بیٹے نے کہا کہ اگر قبیلہ کی حالت میں جان نکل گئی تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کو کیا جواب دو گے۔ ان کو بھی بات سمجھ آ گئی بنا بریں فوراً بنو امیہ کے مظالم کو رفع کرنا شروع کر دیا اور ان کی بیوی کے پاس جو ایک غصب شدہ ہار تھا وہ بھی واپس کر دیا۔ الفرض انہوں نے بہت اصلاحات کی ہیں اور لوگوں کو بنو امیہ کے مظالم سے نجات دلانی ہے۔ جس پر ان کی پھوپھی نے کہا کہ میں نے کہا نہیں تھا کہ عبد العزیز کی شادی حضرت عمر بن عبد العزیز کے خاندان میں نہ کرو۔ ان کو بعض اہل اللہ نے خواب میں دیکھا کہ عمر بن عبد العزیز اس حضرت صلعم کے بالکل قریب بیٹھے ہیں۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رض اور حضرت عمر بن عبد العزیز بیٹھے ہیں پوچھے پر آپ نے فرمایا کہ ان دونوں نے زمانہ عدل میں عدل کیا مگر عمر بن عبد العزیز نے زمانہ جور میں عدل کیا ہے چنانچہ ابن جوزی نے انہیں کے زمانہ میں شیر اور بکری کا ساتھ چرنے کا واقعہ ذکر کیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بادشاہ کا اثر دنیا اور باہمیا پر پڑتا ہے۔ اس لئے سلطان ظل اللہ کہا گیا ہے۔ ایک بادشاہ کا واقعہ ہے کہ اس نے ٹیکس نہیں لگایا تھا تو ایک انار سے ڈیڑھ گلاس رس نکلتا تھا جب ٹیکس لگانے کا خیال آیا۔ تو انار نچوڑنے پر آدھا گلاس بھی نہ نکلا۔ جب توبہ کی تو پہلے کی طرح ڈیڑھ گلاس نکلا۔ بادشاہ کی نیت پر برکت اور عدم برکت کا دار و مدار ہوتا ہے۔ آج ہندوستان میں جو برکت نہیں رہی وہ انگریزوں کی نیت کی فراہمی کی وجہ سے ہے چنانچہ سر ولیم جئس ہیکس سیکرٹری انڈیا ۱۹۳۰ء میں کہتا ہے کہ ہم نے ہندوستان کو ہندوستان کی بھلائی کے لئے فتح نہیں کیا۔ اس طرح حضرت شیخ الہند سلطان عالمگیر کا واقعہ لکھا ہے کہ ایک دفعہ ہندوستان میں ہارٹس نہ ہوئی۔ نماز استسقا کے لئے علما کو جمع کیا گیا۔ مگر نماز سے پہلے وہ خود سجدے میں گر پڑا اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ یا اللہ مجھ گنہگار کی وجہ سے ساری مخلوق پر کیوں عذاب نازل فرمایا۔ زار و قطار روتا تھا۔ اس اسی وقت ہارٹس شروع ہو گئی۔ غرضیکہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے بنو امیہ کی بہت اصلاح فرمائی۔ دو سال اس کا دور خلافت ہے۔ بالآخر بنو امیہ نے زہر دلا کر اس کو مروا ڈالا۔ ان کے زمانہ میں علم دین کی بہت ترویج ہوئی۔ انہوں نے بہت سے احکامات نافذ فرمائے تھے۔ ان میں ایک یہ

بھی تھا جو عدی بن عدی کے پاس لکھا۔ فرائض سے وہ اعمال مراد ہیں جن کے بغیر نجات نہیں ہوتی جیسے صلاۃ، صوم وغیرہ۔ شراخ سے عقائد اسلامیہ مراد ہیں اور حدود سے منہیات اور سنن سے مستحبات مراد ہیں۔ فہم استکملھا اس سے معلوم ہوا کہ ایمان کامل میں یہ سب امور داخل ہیں۔ تو ایمان کا ذواجزاء ہونا اور قابل زیادت و نقصان ہونا ثابت ہو گیا ان میں سے جتنے اجزاء ہائے جائیں گے۔ اتنا ایمان کامل ہوگا اور جتنے یہ اجزاء کم ہوں گے۔ اتنا ہی ایمان ناقص ہوگا۔ فہم استکملھا المراد یہ ہیں دلیل ہے کہ امام بخاریؒ کا مقصد حنفیہ پر رو کرنا نہیں کیونکہ احناف تو اعمال کو کمالات ایمان میں سے قرار دیتے ہیں۔ اور ان میں مؤکدات۔ غیر مؤکدات۔ فرائض سنن سب داخل ہیں جن سے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے یہی امام بخاریؒ کا مقصد ہے۔ اشاعرہ نفس ایمان کو بسیط کہتے ہیں۔ نیز حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے متعلق یہ بھی مشہور ہے کہ ان کی بیوی فرماتی ہیں کہ ان کے دو خلاف میں کبھی غسل ان پر واجب نہیں ہوا۔ نہ بیوی سے اور نہ ہانڈی سے جماع کیا بلکہ عشاء کی نماز کے بعد برابر دربار الہی میں گزر گزرتے رہتے ہی طرح رات گذر جاتی۔

و لکن بیطمین قلبی یہ بھی ایمان کی ترکیب کی دلیل ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایچا موتی کے متعلق سوال کیا۔ رب ارف کیف یحیی الموتیٰ اگرچہ یہ علم اور ایقان تھا کہ اللہ تعالیٰ ایچا پر قادر ہیں۔ جیسا کہ آیت کریمہ **اَوْ كَيْفَ نُوْمِنُ** قال بلف سے ظاہر ہے۔ لیکن اپنے اس ایمان اور یقین میں زیادتی پیدا کرنے کے لئے سوال کیا۔ جس سے ان کا مقصد کیفیت ایچا موتی کا مشاہدہ کرنا تھا۔ تو باری تعالیٰ اپنے مقررین سے شبہات کا ازالہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ کیف تھی الموتی سے سوال بیطمین قلبی کے لئے تھا۔ اگر سوال ہو کہ اطمینان قلب میں جرم ہے۔ اگر اطمینان نہ ہو تو وہ اضطراب اور شک ہے تو ایمان کیسے ہوا۔ اس کی کئی توجیہات کی گئی۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام مرتبہ عین یقین حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ مکالمہ ابن ہمام تو طمانیت قلب سے مضموع کا وہ درجہ مراد ہے۔ جو کہ مشاہدہ سے حاصل ہو۔ جیسے کسی کو دمشق کے عروس البلاد ہونے کا یقین نہ ہو۔ مگر وہ اس کا مشاہدہ کرنا چاہتا ہے اس کے یہ معنی نہیں کہ ان کو ایمان نہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام رب ارف ایچا الموتیٰ فرماتے تو پھر اشکال تھا۔ وہ تو کیفیت ایچا کے بارے میں سوال کر رہے ہیں۔ ہاں کبھی کیف استغفار کے لئے بھی ہوتا ہے اس لئے **اَوْ كَيْفَ نُوْمِنُ**

سے اس کا ازالہ کیا گیا تو اس وقت طہ نیتہ کا تعلق نفس ایمان سے نہ ہوا۔ بلکہ کیفیت میں اضطراب تھا جس کی بنا پر سوال کیا۔ یہاں پر ایک اشکال ہے کہ امام بخاریؒ نے اس آیت کو ماقبل کی آیات میں کیوں ذکر نہیں فرمایا۔ علیحدہ ذکر کرنے کی کیا وجہ ہے تو کہا جائے گا۔ کہ آیات ثنائیہ میں صراحتاً زیادتی کا ذکر ہے اور اس آیت میں زیادتی کی تصریح نہیں بلکہ استنباطی طور پر زیادتی معلوم ہوتی ہے۔

وقال معاذ اجلس بنا تو من ساعة اس سے بھی زیادتی ایمان ثابت فرما رہے ہیں۔ کیونکہ نون کے یہ معنی تو ہو نہیں سکتے کہ آدایمان کا وجود حاصل کریں۔ کیونکہ حضرت معاذؓ تو پہلے سے مسلمان تھے۔ تو نون کے معنی ہوں گے فرزاد ایماناً ساعة اس لئے کہ ذکر اللہ آزدیاد ایمان ہوتا ہے۔ ذرا بیٹھو اللہ کا ذکر کریں جس کا ثمرہ یہ ہوگا کہ ہمارے ایمان میں زیادتی ہوگی۔

قال ابن مسعود اليقين الايمان كله امام بخاریؒ نے اس جملہ سے بھی ایمان کی ترکیب ثابت کی دو طریقہ سے اول یہ کہ یہاں ایمان کی تاکید لفظ کل کے ذریعہ سے لائی گئی ہے۔ تاکید بلفظ کل ذواجرار شیشی کی لائی جاتی ہے۔ کل سے تاکید دفع بعضیہ کے لئے ہوتی ہے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اس جملہ کے اندر یقین کو ایمان کہا گیا ہے اور یقین کے مراتب مختلف ہیں۔ تو اس سے بھی ترکیب ثابت ہو گئی

وقال ابن عمر لا يبلغ العبد حقيقة التقوى حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ بندہ حقیقت تقویٰ کو پہنچ ہی نہیں سکتا۔ جب تک کہ ان شہادت کو نہ چھوڑے جو دل میں کھٹکتے ہوں۔ یہ قول ماخوذ ہے حضور صلعم کے ارشاد دَعِ مَا يَرِيكَ اِلَى مَا لَا يَرِيكَ حَاكٍ بِعَنِي اِخْتَلَجَ بِعَنِي بَعْضُ اَشْيَاكَ كَقَلْتِ اَوْ حَرَمْتِ كَالْيَقِيْنِ هُوَ۔ اور بعض کی قلت و حرمت کا یقین نہیں ہوتا۔ تو اشتہاہ ان قلوب پر ہوگا۔ جو طبائع سلیمہ رکھتے ہوں۔ اس جگہ امام بخاریؒ نے لفظ حقیقت سے استدلال کیا ہے۔ اس طرح کہ لفظ حقیقت سے معلوم ہوتا ہے کہ تقویٰ کلی مشکک ہے اس کے مراتب ہیں تقویٰ اور ایمان متلازم ہیں۔ جب تقویٰ کے لئے حقیقت اور غیر حقیقت ہے تو ایمان میں بھی تشکیک ہوگی۔ اور حقیقت سے کمال تقویٰ مراد ہے۔ تو ایمان میں زیادتی اور نقصان آجائے گا۔

وقال مجاهد شرع لکم من الدین ما وضحیٰ بہ نوحًا اللہ تعالیٰ نے جمیع انبیاء کا دین اور معتقد علیہ ایک قرار دیا ہے۔ اعمال اور شرائع باعتبار موسم۔ مکان۔ زمان اور فاعل کے مختلف ہوتے رہتے ہیں۔ اوحیٰ تک یا محمد وایاہ یہ ما وضحیٰ بہ نوحا کی تفسیر ہے شرع لکموا کی نہیں ہے

جس طرح بعض کو شبہ ہو گیا۔ اس آیت میں دین کو واحد کہا گیا۔ لیکن دوسری آیت میں ہے شرعۃ و منہاجاً محتاج بمعنی وسیع مطرک اور شرعۃ بمعنی طریقہ اور سنتہ تو اس سے معلوم ہوا کہ دین متغایر ہیں تو امام بخاری ان دونوں کے مجموعے سے ترجمہ نکالنا چاہتے ہیں۔ کہ جب اتحاد دین کے باوجود ایک کا منہاج اور سبیل الگ الگ ہے۔ تو دین اور ایمان میں از دیار ہو گا کہ اصول میں اتفاق اور فروع میں اختلاف تو ایمان میں از دیار اور نقصان ہوا۔ ان فروع کے بغیر ایمان اور دین کامل نہیں ہو سکتا۔ تو آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اے محمد مصطفیٰ صلعم ہم نے آپ کو اور نوح علیہ السلام کو ایک ہی دین کی وصیت کی ہے۔ حالانکہ اس سے قبل کے ادیان اور اس دین کے اندر جزئیات میں بڑا فرق ہے۔ پھر بھی ایک دین فرما رہے ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ دین کوئی مرکب شئی ہے۔ بعض محدثین نے فرمایا کہ شرع لکھو انا سے استدلال اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ یہ آخر آیت ہے جس میں ان اخیموال دین ہے۔ اور اقامتہ دین بغیر ایمان کے ہو نہیں سکتی۔ کیونکہ جو تصدیق اور طاعت احکام میں عمل ہو گا۔ اس کا ایمان کامل ہو گا۔

شیخ ذکر فرماتے ہیں کہ بعض علمائے قال مجاہد سے لے کر سبیل و سنتہ تک کو ایک استدلال شمار کیا ہے۔ یعنی ان دونوں آیتوں کے ملانے سے ایمان کی ترکیب ثابت ہوگی کہ تمام انبیاء کا ایمان اور دین اصولی اعتبار سے ایک ہے۔ لیکن فروعی اعتبار سے مختلف طریقوں اور شعبوں سے مرکب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کے لئے مختلف طریقے پیدا فرماتے ہیں۔ اسی سے ترکیب ثابت ہوگئی مولانا درمیانی اپنی رائے یہ ہے کہ ان آیات کے ذکر کرنے سے امام بخاری کا مقصد ان دونوں آیات کے درمیان تطبیق دینا ہے۔ کہ اول آیت شرع لکھو من الدین الخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام انبیاء کا دین ایک ہی ہے۔ اور دوسری آیت نکل جعلنا منکھو شرعۃ و منہاجاً سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک کے لئے دین کے طریقے اور راستے الگ الگ ہیں۔ تو اس تعارض کو اس طرح رفع فرمایا کہ اول آیت سے جو دین کا اتحاد معلوم ہوتا ہے وہ اصولی اعتبار سے ہے۔ اور فروع اعتبار سے اختلاف ہے۔ کہ بعض احکام میں کسی کے ہاں سختی ہے اور کسی کے ہاں نرمی اور بعض علماء نے شرعۃ و منہاجاً کو امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے متعلق کیا ہے کہ تمہارا کئے مختلف احکام مقرر فرماتے گئے ہیں۔ مسافر کے لئے اور منیم کے لئے اور صحیح کے لئے علیحدہ اور مریض کے لئے علیحدہ اور نوح علیہ السلام کی شخصیں کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے۔ کہ جیسے نوح علیہ السلام کو احکام تکلیفیہ دینے نہیں گئے ایسے آپ کو بھی۔

دعاء کفر ایمان کو یہ سورۃ فرقان کی آیت قل مَا يُعْبَأُ بِكُمْ رَبِّ لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ لَخَلِطَ الْإِنسَانُ مَا كَفَرَ اور دعا کی تفسیر ایمان سے کی ہے۔ اور دعا کے اندر کسی زیادتی ہوتی ہے۔ لہذا ایمان میں بھی کمی زیادتی ہوگی۔ جو مرکب کا خاصہ ہے۔ کیونکہ دعا اگر جزو ایمان یا لازم ایمان نہ ہوتا تو دعا کم سے ایمان کم کا ارادہ نہ کیا جاتا اور دعا کم کی تفسیر ابن عباسؓ ایمان کم سے کرتے ہیں۔ اگر دعا کو ایمان میں کسی قسم کا دخل نہ ہوتا۔ تو پھر یہ تفسیر کیسے صحیح ہوگی۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں۔ اس لئے کہ اس تفسیر کی بناء پر دعا کا اطلاق ایمان پر کیا گیا ہے۔ اور دعا ایک عمل ہے۔ اور عمل میں زیادتی و نقصان ہوا کرتا ہے لہذا ایمان مرکب ثابت ہوا ہے

خوب پردہ ہے کہ چلن سے چھپے بیٹھے ہیں

صاف چھپتے بھی نہیں اور سامنے آتے بھی نہیں

حدیث نمبر ۱۱۱۱ حدیثنا عبد اللہ بن عمر عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وَسَلَّمَ بَيْنِي الْإِسْلَامَ عَلَى خَمْسِينَ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْتَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ
الصلوةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْحَجَّ وَصَوْمَ كَعَصَاكَ -

ترجمہ :- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسلام کی پنا پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہیں۔ نماز کو پابندی سے ادا کرنا۔ مال کی زکوٰۃ ادا کرنا۔ اور حج کرنا اور رمضان شریف کے روزے رکھنا۔

تشریح :- یہ حدیث ترجمہ الباس کے بالکل مطابق ہے۔ اسلام کو ایک مکان سے تشبیہ دی گئی ہے جس کے اندر دیواریں۔ چھت اور دعائم یعنی ستون ہوں۔ جیسے مکان ان پر مبنی ہوتا ہے۔ ایسے اسلام بھی ان چیزوں پر مبنی ہے۔ اگر یہاں سوال ہو کہ مبنی مبنی علیہ کے مقابلہ پر ہوتا ہے تو اسلام ان پانچ چیزوں کے مقابلہ پر ہوا۔ حالانکہ حدیث جبرائیل علیہ السلام میں ہے کہ جب انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام کے متعلق سوال کیا تو اس کے جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پانچ چیزوں کو ذکر فرمایا اس کا تسلیمی جواب یہ ہے کہ ایمان و اسلام انقیاد باطنی اور ظاہری کا نام ہے جن کی معرفت ان پانچ چیزوں سے ہوتی ہے۔ اس لئے ان پانچ چیزوں کو مبنی علیہ قرار دیا گیا۔ اور حقیقت اسلام یہی انقیاد باطنی ہے

اس حیثیت سے وہ ایمان کے ملازم ہے۔ اور انقباض ظاہری کے اعتبار سے ان پر عموم و خصوص من وجہ ہے۔ اس اعتبار سے لما بعد خلد الایمان فی قلوبکم فرمایا گیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں طے بمعنی من کہے ہے کیونکہ حرف جار سے ایک دوسرے کے معنی میں آیا کرتے ہیں۔ تو معنی ہوں گے بنی الاسلام علی خمس ای من خمس تو اب سلام کا معنی امور خمس کا ہونا ظاہر ہو گیا۔ کیونکہ توحید کی شہادت دینا وجود باری تعالیٰ کی شہادت کو مستلزم ہے تو اس سے وہ شبہ بھی زائل ہو گیا کہ جو شخص توحید کا قائل ہے مگر صفات کمالیہ اور وجود باری کا منکر ہے۔ اسے مؤمن نہ کہا جائے تو یہاں مؤمن کی شان میں توحید باری کے ساتھ ساتھ وجود باری اور صفات کمالیہ کو بھی بیان کیا گیا چونکہ توحید وجود باری اور صفات کمالیہ کو مستلزم ہے اس لئے ان کا ذکر نہیں ہوا۔ یا یہ کہا جائے کہ اولاً مخاطب عرب ہیں۔ وہ وجود باری اور صفات کمالیہ کے قائل تھے۔ اختلاف صرف مسئلہ توحید میں تھا اس لئے اس کا ذکر ہوا۔ جن امور کو وہ مانتے تھے ان کا ذکر نہیں کیا گیا۔ بہر حال شہادت اذوال ہیں اور اقام الصلوٰۃ وغیرہ افعال ہیں۔ تو الایمان قول و فعل یزید و بنقص ثابت ہو گیا۔ پھر اشکال ہے کہ جو چیز اصلی تھی یعنی تصدیق قلبی اس کا ذکر تو نہیں ہوا تو جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلعم نے شہادت لفظ فرمایا قول نہیں فرمایا۔ شہادت اس کو کہتے ہیں کہ جس میں اذمان ہو۔ یعنی قول قلب کے مطابق ہے۔ تو شہادت قول۔ عمل اور تصدیق سب کو مستلزم ہوا۔ اس کے بعد عمل کی چند چیزیں ذکر کر دی گئیں۔ صلوٰۃ و زکوٰۃ باری تعالیٰ کی صفت جلال پر متفرع ہیں حج اور صوم صفت جمال پر۔ صفت جلال کا تقاضا ہے کہ انتہائی ادب سے کام لیا جائے اور جمال کا تقاضا یہ ہے کہ انسان بالکل طور عقل سے نکل جائے۔ صفت جمال عشق و فریفتگی کو چاہتی ہے جس پر توجہ الی الحبیب ہوتی ہے۔ اور غیر سے اعراض ہوتی ہے۔ صوم میں اعراض عن غیر اللہ ہے اور حج میں توجہ الی اللہ ہے

باب امور الایمان و قول اللہ عزوجل لیس الیتر ان توکوا و جوہکھو قیباً
المشرق والمغرب و لکن الیتر من آمن باللہ الی قولہ المتقون قد افلح المؤمنون الآیۃ
حدیث ۹ حد ثنا عبد اللہ بن عمر عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال الایمان بضع و ستون شعبۃ و الحیا و شعبۃ من الایمان۔

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ آنحضرت نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ایمان کے ساٹھ سے اور کئی شعبے اور شامل ہیں۔ اور چالیس بھی اس کا ایک خاص شعبہ اور شاخ ہے۔

تشریح :- امور الایمان میں اضافہ بیان نہیں ہے۔ کیونکہ ایمان کامل ان امور کا مجموعہ ہے۔ تو الاموالتی ہی الایمان کے معنی ہوں گے اور ممکن ہے کہ اضافہ لامیہ ہو۔ ای الاموالتی تحققت من الایمان تو اب زیادہ نقص کا متحقق ہوگا۔ اضافہ بیانہ امام بخاریؒ کے مسلک کے زیادہ قریب ہے۔ وقول اللہ عزوجل ایضہ قول اللہ الخ یہود نے بہت سے اعتراضات کئے تھے ان میں سے ایک تحویل قبلہ کے متعلق بھی تھا کہ کبھی آپؐ نماز میں بیت المقدس کا استقبال کرتے ہیں اور کبھی بیت اللہ کا۔ ان پر قبلہ مشتبہ ہے۔ اگر پہلا صحیح تھا تو اب ایمان صحیح نہیں اگر اب قبلہ صحیح ہے تو پہلے کا ایمان معتبر نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس اعتراض کا رد کرتے ہوئے فرمایا کہ بہترین نیکی تو ایمان میں ہے کمال بت فروع میں نہیں بلکہ حقیقت ایمان میں ہے۔ فروع تو نیچے کی چیزیں ہیں۔ بعد ازاں اعتقاداً عبادات بدنیہ اور مالیہ سیاسیات لوگوں کے ساتھ تعلقات اور مریات بھی ذکر فرماتے جن سے اخلاق پر بہت اثر پڑتا ہے اور دوسری آیت قد افلح المؤمنین الخ اس میں مؤمنین کی صفات بطور تفسیر ذکر کی گئی تو معلوم ہوا کہ امور دین جن پر نجات کا دار و مدار ہے۔ وہ صرف پانچ چیزوں میں منحصر نہیں بلکہ اور بھی ہیں۔

بضع و مستون : بضع کا لفظ کسور پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ یعنی عقود کے درمیان جو کسور ہوتے ہیں ان کو بضع سے تعبیر کیا جاتا ہے بعض نے تین سے لے کر دس تک اور بعض نے ایک سے لے کر دس تک کا کہا ہے۔ اب تعارض یہ ہے کہ اس جگہ تو ستون کا لفظ ہے اور بعض روایات میں سبعون کہے۔ اور بعض میں کچھ اور ہے تو اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ ستون و سبعون سے حصر مراد نہیں بلکہ کثرت مراد ہے لہذا تعارض نہ رہا۔ شعبہ شخ کو پھر راستہ اور درختوں کی شاخ کو کہتے ہیں۔ ایمان کے شعبے بہت ہیں جن سے مراد ایمان کے حصائل ہیں جس طرح کفر کے خصائل ہوتے ہیں اس طرح ایمان کے بھی خصائل ہیں بلکہ نفاق کے بھی خصائل ہیں الحیاء کے معنی انکسار اور انفعال نفس کے ہیں جو مخالفت ذم اور مخالفت مذاب کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حیاتی وجہ سے اس فعل کو ترک کر دیا جاتا ہے۔ چنانچہ ایمان کا شعبہ اس لئے کہا گیا کہ حیاء من اللہ میں جمیع امور عین مرضیۃ عند اللہ کو ترک کرنا اور حیاء من الناس میں خلاف انسانیات امور کو ترک کرنا ہوتا ہے قالہ الشیخ مدنی

حضرت شیخ ذکر کیا فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ جب کسی شے کے اثبات پر آتے ہیں تو اس کو مختلف

طور پر ثابت فرماتے ہیں۔ چونکہ امام بخاریؒ کو ترکیب ایمان ثابت کرنی ہے۔ اس لئے اس کو اس طرح ثابت فرما رہے ہیں کہ امور ایمان بہت سے ہیں۔ حضرت مولانا مرحوم کے والد صاحب مرحوم نے یہ فرمایا کہ امام بخاریؒ ایمان کی ترکیب تو پہلے ثابت فرما چکے ہیں۔ اب اس جگہ ان امور کو ذکر فرما رہے ہیں۔ جنہیں مسلمانوں کو حاصل کرنا چاہیے گویا کہ امور ایمانیہ پر ترفیہ دلا رہے ہیں شیخ ذکر کیا کہ اپنی ذاتی یہ ہے کہ بظاہر حدیث بخاریؒ سے ایک طرح کا ابہام حصر فی الجنس معلوم ہوتا تھا اس کو رفع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایمان انہی پانچ چیزوں میں منحصر نہیں بلکہ اس کے اور اجزاء بھی ہیں۔ قول اللہ تعالیٰ لیس البواہر الآیۃ قد افلح المؤمنون الآیۃ دون آیات کو ذکر کر کے ایمان کے اجزاء ثابت کئے اور امور مرغوب فیہما کو ذکر کیا یا پھر حصر فی الجنس کے ابہام کو رفع کر دیا۔ قد افلح المؤمنون کے بارے میں حضرات شراح کی رائے یہ ہے۔ المتقون کی تفسیر فرما رہے ہیں جو آیت سابقہ میں ہیں مگر میرے نزدیک امام بخاریؒ نے اس آیت کو بھی استدلال کے طور پر ذکر فرمایا ہے کہ جس طرح مکملات ایمانیہ پہلی آیت کے اندر مذکور ہیں۔ ایسے ہی اس آیت میں بھی ان بہت سی اشیا کا ذکر ہے جو پہلی آیت کے اندر نہیں ہیں۔

بضع و سنون اور دوسری حدیث میں بضع و سبعون آیا ہے۔ اس کا بعض حضرات نے یہ جواب دیا کہ مفہوم عدد کا اعتبار نہیں کثرت مراد ہے اور بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ نبی اکرم صلعم پر بار بار وحی نازل ہوتی تھی۔ تو بعد میں اضافہ ہوتا رہا بہر حال یہ حدیث ایمان کی ترکیب پر دلالت کرتی ہے۔ اور مولانا ذکر کیا کہ اس آیت کے مطابق اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اسلام امور خمسہ میں منحصر نہیں۔ اور اس حدیث کے بعض طرق میں افضلہما قول لا الہ الا اللہ وادخلہا ماظلة الاذی عن الطریق وارد ہوا ہے۔ حضرات صوفیاً کرام فرماتے ہیں کہ ادنیٰ سے مراد ردی نہیں بلکہ ادنیٰ اقرب کے معنی میں ہے اور اذی سے مراد غرض اور اس کی شہوات ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ طریق تزکیہ سے نفس کو ہٹا دینا اقرب ایمان ہے۔

والحیاء شعبة من الایمان اس جگہ دو طرح سے کلام ہے۔ اول تو یہ کہ آخر حیاء کو بضع و ستون شعب کے اندر ایسی کیا خصوصیت ہے جو اس کو مستقل ذکر فرمایا۔ پہلا جواب یہ ہے کہ حیاء ایک ایسا شعبہ ہے جس پر بہت سے شعبے مرتب ہوتے ہیں۔ بلکہ یہ حیاء ان کے وجود کا سبب بنتی ہے۔ اس لئے اس کو خصوصیت سے ذکر فرمایا۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ بے حیاء پاش ہر چہ خواہی کن چونکہ حیا کذب سے بچاتی ہے اس لئے کہ حیا ہوگی تو سوچے گا کہ اگر کل کو جھوٹ ثابت ہو گیا تو کیا ہوگا۔ اس وجہ سے پھر جھوٹ نہیں

بولے گا اس طرح زنا۔ چوری غرضیکہ ہر قبیح کام سے بچ جائے گا۔ دوسرا کلام یہاں یہ ہے کہ جیسا ایک فطری شئی ہے۔ لہذا جیسا ایمان کا جز۔ کیسے بن گئی۔ پہلا جواب تو شرح نے یہ دیا ہے کہ جیسا کی دو قسمیں ہیں ایک طبعی دوسرے عقلی جس جیسا کو ایمان کے شعبہ میں شمار کیا گیا ہے اس سے عقلی جیسا مراد ہے جو کتب ہے مطلب یہ ہوا کہ ایک تو غزیرہ طبع ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کیا گیا ہے۔ وہ تو وہی ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ اس جیسا کے مقضیٰ پر عمل کرے۔ تو وہ جیسا عقلی ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جیسا ابتداءً تو فطری ہوتی ہے اور انتہا کبھی ہو جاتی ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں جیسا سے اس کے ثمرات اور نتائج مراد ہیں۔ اور وہ اختیاری ہیں۔ تو پہلے جواب میں جیسا کی دو قسمیں بنائی گئی تھیں۔ اس جواب میں ثمرات اور نتائج مراد لے گئے۔

حدیث نمبر ۱۰ اباب اسلمیو من سلو السنہون من سانه ویدہ حدثنا آدم الخ
عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السنهون من سلو السنهون
من سانه ویدہ المنهاجر من هجر ما نهي الله عنه الحديث .

ترجمہ :- حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے مروی ہے۔ وہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمان وہ ہے کہ جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ ہوں۔ اور مہاجر وہ ہے جس نے ان سب کاموں کو چھوڑ دیا جن سے اللہ تعالیٰ نے روکا ہے

تشریح :- از شیخ مدنی "نفس صبیحہ کا تقاضا یہ تھا کہ جو شخص اس صفت کے ساتھ متصف ہو وہی مسلم ہوگا۔ حالانکہ اسلام کی تعریف پہلے گزر چکی ہے بنی الاسدہ علی خمس اور اس طرح حضرت جبرائیل کے۔ زبان کے جواب میں جو آپ نے تفسیر فرمائی۔ اس میں بیہ امور نہیں ہیں۔ لہذا حصر حقیقی نہ ہوگا بلکہ صر لہما کا ہوگا۔ یعنی نفی اذعائے ہے اس میں دو چیزیں ذکر کی گئی ہیں۔ سلامتی من اللسان یہ ہے کہ کسی دوسرے کے ہائے میں تکلیف دہ الفاظ نہ بولے جائیں۔ کیونکہ جراحات السناک لہ التیام ولا یتام ما جرح اللسان۔ نیزے کے زخم مل جاتے ہیں۔ زبان کے زخم مندمل نہیں ہوتے۔ اور سلامتی ہاتھ میں ید کی تخصیص اس لئے کی گئی کہ اغلب افعال اس سے سرزد ہوتے ہیں تو حدیث کا مقصد یہ ہوا کہ قول و فعل سے کسی کو نہ ستایا جائے۔ اگر مصیبت سرزد ہو تو اس سے اللہ تعالیٰ اور آنحضرت صلیع کو تکلیف ہوتی ہے۔ مرزا بہیل کا واقعہ ہے کہ اس کی داڑھی تراشی ہوئی تھی۔ سفیر ایران نے اعتراض

کہ مرزا ہیدل رشید نے تراشی۔ جو ابا انہوں نے کہا کہ دل کے رانے خراش اس نے بے ساختہ کہا کہ بے دلے رسول اللہ میخراشی ان کے قلب پر اثر ہوا اور سر نیچا کر دیا۔ تین روز تک زندہ رہے شرمندگی کی وجہ سے باہر نہ نکلے۔ جو بچہ آنحضرت صلعم پر اعمال امت ہفتہ میں دو بار پیش کئے جاتے ہیں۔ اس سے آپ کو کس قدر تکلیف ہوتی ہوگی۔ المسلمون سلوا صیغہ حضر کا فرمایا۔ تو معنی یہ ہوں گے کہ لوگوں کو اذیت سے بچانا اس کو اسلام میں اس قدر دخل ہے کہ اس کی وجہ سے اسلام کا حصر اس میں کیا جاسکتا ہے۔ تو مرجحہ کا یہ کہنا کہ اسلام میں اعمال کا کوئی دخل نہیں نہ نفع میں نہ نقصان میں غلط ثابت ہوا۔ اگر پیشہ ہو کہ بعض کافر ایسے ہیں جو کسی کو اذیت نہیں پہنچاتے جیسے جینی مذہب کے لوگ بلکہ ان میں سے بعض لوگ اپنے منہ پر کپڑا باندھے رہتے ہیں۔ کسی جانور کو تکلیف دینا ان کا گوشت کھانا جائز نہیں سمجھتے اس لئے ذبح حیوانات ہندوؤں میں ممنوع ہے اگرچہ ان کی پرانی کتابوں میں اس کی شہادت نہیں دیتیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ المسلمون سلوا فرمایا ہے ہمیشہ کسی وصف کا موصوف کے لئے ذکر کرنا علیت پر دلالت کرتا ہے۔ یعنی کسی مسلمان کو اس کے اسلام کی وجہ سے نہ ستایا جائے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے مسلمانوں کے لئے یہ علامت تہلانی ہے۔ غیر مسلم میں یہ کمال نہ پایا جائے گا جب تک کہ وہ اسلام قبول نہ کرے۔

والمهاجر من ہجر ما نھی عنہ شریعت میں مہاجر اس شخص کو کہتے ہیں جس نے اپنے وطن دارالحرب کو چھوڑ کر دارالاسلام میں سکونت اختیار کی ہو۔ جبکہ دارالحرب میں فرائض کی ادائیگی مشکل ہوگئی ہو۔ فتح مکہ کے بعد آپ نے فرمایا لا ہجرت الا بعد الفتح اس سے خاص وہ ہجرت مراد ہے۔ جو مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کی طرف تھی۔ البتہ دارالحرب کے دیگر ممالک میں جبکہ فرائض کی ادائیگی آسان نہ ہو۔ اس جگہ سے ہجرت کرنا اس شرط پر جائز ہے کہ جس جگہ جا رہے ہو۔ وہاں فرائض کی ادائیگی آسانی سے کر سکو۔ ہندوستان سے ہجرت کرنا مستحب ہے۔ غرضیکہ وطن سے ہجرت کرنا صرف یہی کافی نہیں بلکہ مہاجر کا بل وہ ہے جو ما نھی اللہ کو بھی ترک کر دے جس نے وطن سے ہجرت کی مگر ما نھی اللہ کو نہیں چھوڑا وہ مہاجر کامل نہیں ہوگا۔ حضرت شیخ زکریا فرماتے ہیں کہ اس باب میں بھی وہی تین باتیں جاری ہوں گی کہ اس حدیث سے ایمان کی ترکیب ثابت فرما رہے ہیں۔ کیونکہ مسلمان وہ ہو جس کے ہاتھ اور زبان کے شر سے دوسرے مسلمان محفوظ ہوں۔ تو معلوم ہوا کہ یہ بھی ایمان کا جز ہے ترکیب ثابت ہوتی اور آپ کے والد صاحب کی توجیہ یہ ہے کہ ترکیب تو پہلے باب سے ثابت فرما چکے جہاں کس آیات آثار اور احادیث ذکر فرمائی تھیں

ابن امیر الایمان سے لے کر کتاب العلم تک ان امور کو ذکر فرما رہے ہیں۔ جو موتن کے اندر ہونی چاہئیں۔ گویا کہ ترغیب ہے۔ اور خود مولانا کے ہاں ابہام انحصار فی الخمس کو رفع کرنا ہے۔ یہ تینوں امور آخر تک چلیں گے۔

من لسانہ ویدعا یہ حدیث ان احادیث خمسہ میں سے ہے۔ جس کو حضرت امام ابوحنیفہؒ نے پانچ لاکھ احادیث سے انتخاب فرمایا ہے۔ اس حدیث میں دو باتیں قابل ذکر ہیں۔ اول یہ کہ من لسانہ کیوں نہیں فرمایا۔ دوسرے لسان کو یاد پر کیوں مقدم فرمایا۔ حالانکہ ہاتھ وغیرہ سے زیادہ تکلیف ہوتی ہے۔ زبان سے زائد سے اند گالی ہی دے سکتے ہیں۔ لیکن ہاتھ سے تو قتل بھی کیا جا سکتا ہے۔ اول سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جامعیت کی علامت ہے کہ من لسانہ فرمایا من کلامہ نہیں فرمایا۔ کیونکہ اگر من کلامہ فرماتے تو زبان سے جو اور ایذائیں بغیر کلام کئے پہنچتی ہیں وہ شامل نہ ہوتیں مثلاً کسی کو زبان سے چڑاتا چونکہ لسان اعم ہے نسبتہ کلام کے اس لئے لسان کا ذکر فرمایا۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ زبان کا زخم زیادہ دیر تک باقی رہتا ہے۔ جراحات

انسان لھا التیام ۱۲

دوسرا جواب یہ ہے کہ لوگ زبان کی ایذاؤں کو زیادہ اہمیت نہیں دیتے۔ چنانچہ جب کوئی آدمی کسی کے کچھ کہنے سننے پر ناراض ہوتا ہے۔ تو کہنے والا یہی کہتا ہے۔ کہ کیا میں نے تجھے مارا تھا صرف ایک بات ہی تو کہی تھی۔ تو اس کے اہتمام کے لئے لسان کو مقدم فرمایا کہ یہ معمولی چیز نہیں ہے۔

والمہاجر من ہجر الخ یوں فرماتے ہیں کہ ہجرت ایک تو یہ ہے کہ اپنے گھر بار کو ایمان کے لئے چھوڑ دے لیکن حقیقی مہاجر وہی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی سفیات کو چھوڑ دے۔ شرح نے اس حدیث کی دو غرضیں بیان فرمائی ہیں ایک یہ کہ متنبہ اور تنبیہ کرنا ہے۔ مہاجرین کو کہ صرف ان کا ہجرت کر لینا کافی نہیں۔ بلکہ ہجرت کے بعد آدمی گناہوں سے بچے تب اس کی ہجرت کا فائدہ مرتب ہوگا۔ ورنہ کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ دوسری غرض یہ بیان کی جاتی ہے کہ ان لوگوں کو تسلی دینا مقصود ہے جو کسی وجہ سے ہجرت وطن نہیں کر سکے۔ کہ تم لوگ اگرچہ اس کے ثواب سے محروم ہو لیکن اصل ہجرت یہ نہیں بلکہ اصل ہجرت یہ ہے کہ آدمی گناہ اور ہر قسم کے سفیات کو ترک کر دے۔ اور یہ تم لوگ اب بھی کر سکتے ہو یہ اعلیٰ درجہ سے کردار ثواب کماؤ۔

باب ، آئِ الْاِسْلَامِ اَفْضَلُ

حدیثنا سعید ۱۲ عَنْ اَبْنِ مُوسٰی قَالَ قَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَيُّ الْاِسْلَامِ اَفْضَلُ
قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ مِنْ لِسَانِهِ وَوَيْدَا۔

ترجمہ حدیث نمبر ۱۱ :- حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ صحابہ کرام نے آنحضرت معلوم سے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اے اللہ کے رسول کون سا اسلام افضل ہے۔ آپ نے فرمایا وہ شخص جس کی زبان اور ہاتھ کے شر سے مسلمان محفوظ ہوں۔

تشریح :- یہ روایت کلام سابق کی توجیہ ہے کہ حصر باعتبار حقیقت کے نہیں بلکہ باعتبار کمال کے ہے۔ لفظ آئی کا مضاف الیہ وہ چیز واقع ہوتی ہے جس میں تعدد ہو۔ لیکن اسلام ایک حقیقت متخصم ہے تو آئی کا مضاف الیہ کیسے بنے گا تو کہا جائے گا کہ اس عبارت میں حذف مضاف ہے یعنی ای خصال اسلام یا ای اجزاء اسلام افضل ہے۔ پھر اشکال ہے کہ سوال صفات سے ہو رہا ہے۔ اور جواب ذات سے دیا جا رہا ہے۔ تو کہا جائے گا اس جگہ بھی حذف مضاف ہے ای اسلام من سلعہ المسلمون کی تقدیر ہوگی۔ (شیخ مدنی)

شیخ زکریا نے فرمایا اگر شبہ ہو کہ امام بخاری نے کتاب تو معتقد فرمائی ایمان کی لیکن انہوں نے اس میں ایمان اسلام اور دین تینوں کو ذکر فرمادیا اس کا جواب یہ ہے کہ مہنوم لغوی۔ ان تینوں کا جو چاہے ہو۔ چونکہ ہر ایک کے اندر تلازم ہے اس لئے سب کو جمع کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ ایمان دہی معتبر ہے جو اسلام کے ساتھ ہو۔ کیونکہ ایمان نام ہے ایقان اور اذعان کا۔ اس طرح اسلام دہی معتبر ہے۔ جو ایمان کے ساتھ ہو کیونکہ اگر اسلام بغیر ایمان کے ہو گا تو وہ اسلام نہیں بلکہ نفاق ہو گا اور کفر ہو گا۔ اسلام کہتے ہیں۔ گردن نہادن کو۔ اس طرح دین کے معنی طریقہ کے ہیں۔ اور طریقہ دہی معتبر ہے جو ایمان اور اسلام کے ساتھ ہو۔ اسی طرح ان تینوں میں تلازم ثابت ہو گیا۔

باب اطعام الطعام من الاسلام

حدیث نمبر ۱۲ حدثنا محمد بن خالد الخ عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أئني الإسلام خير قال تطعمها طعاماً وتقرؤها السلام على من عرفته ومن لم يعرفه -

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص راوی ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اسلام کون سا بہتر ہے آپ نے فرمایا کہ تو کھانا کھلائے اور ہر اس شخص پر سلام پڑھے جس کو تو پہچانتے یا نہ پہچانتے۔

تشریح از شیخ مدنیؒ۔ اس حدیث سے مراد تو ہو گیا مگر تَطْعَمًا لَطْعَامٌ فرمایا گیا تو کلا لَطْعَامٌ اس لئے نہیں فرمایا گیا تاکہ تمہیں ہو جائے خواہ کھانا ہو، یا شرب ہو، یا ذواق ہو یا ضیافت ہو۔ سب پر لَطْعَامٌ کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ علی من عرفتم الخ اس میں مسلمان کی تخصیص کی جائے گی۔ کفار پر سلام نہ کرنا ہو گا۔ آپ کا مقصد یہ ہے کہ تم کسی کو جانتے ہو یا نہ ہو مسلمان کو سلام کرو۔ غیر مسلم پر بغیر ضرورت کے سلام نہ کرنا چاہیے۔ آجکل یہ حکم ہم سے متروک ہو گیا خصوصاً اپنے گھر میں۔

شیخ زکریاؒ نے ارشاد فرمایا کہ اطعام کے اندر صرف مسلم کی قید نہیں بلکہ کافر کیا جانوروں تک کے کھلانے کا اجر و ثواب ہے البتہ مسلمان کو کھلانے کا ثواب اور ان کے کھلانے سے زیادہ ہو گا اور تَطْعَمًا لَطْعَامٌ کا حکم اہتمام کے لئے اس کو ذکر کیا گیا کیونکہ گزر طلبی سخن دریں است۔

وَقَفَرُوا السَّلَامَ الخ یعنی اسلامی سلام وہ ہے جو تعلقات کی بنا پر نہ ہو۔ بلکہ محض مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کو سلام کیا جائے۔ یہاں آنحضرت صلعم نے تسلیم السلام نہیں فرمایا وچہ یہ ہے کہ لفظ تَقَرُّوْا عام ہے جو کتابت کو بھی شامل ہے۔ کیونکہ اگر آدمی خط میں کسی کو سلام لکھے تو وہ بھی قرأت میں داخل ہے لفظ تسلیم کی صورت میں یہ فائدہ حاصل نہ ہوتا۔

باب ، مِنْ الْوَيَامَانِ أَنْ يُجِيبَ لِأَخِيهِ مَا يُجِيبُ لِنَفْسِهِ -

حدیث نمبر ۱۳ حدثنا مسدد الخ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَوْحَشِيٍّ يُجِيبُ لِأَخِيهِ مَا يُجِيبُ لِنَفْسِهِ

ترجمہ :- حضرت انسؓ آنحضرت صلعم سے راوی ہیں کہ آنحضرت نبی اکرم صلعم نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک کامل مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک اپنے بھائی کے لئے وہ چیز پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

تشریح :- از شیخ مدنیؒ؛ اس جگہ ابہان کامل کی منفی ہے۔ یہاں پر ایک شبہ طبعی ہے کہ انسان اپنی بیوی سے محبت کرتا ہے تو کیا دوسرے کے لئے بھی اسے پسند کریں اور نقلی طور پر بھی اعتراض ہو تاکہ کہ حضرت سلمان علیہ السلام نے فرمایا رَيْبُ رَيْبٍ مَكَالَا بَيْنِنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي اس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی مخصوص دعا فرمائی۔ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا۔ امامت بھی مخصوص ہے اور اس طرح آنحضرت صلعم کے لئے بعد ازاں دعا مخصوص ہے وَاجْعَلْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حقیقی معنی محبت کے

مراد نہیں بلکہ مجازی معنی میں عیب لاجیہ کنا یہ ہے حسد اور غیبت سے کسی پر حسد کی وجہ سے زوال نعمت کی گوشش نہ کرے اور ان ادعیہ مخصوصہ میں کسی قسم کا حسد نہیں ہے دوسری توجیہ یہ ہے ماحکو مخصوص منہ البعض ہے یعنی معامیکن خبہ الاشتراک اور بیوی میں اشتراک جائز نہیں۔

از شیخ زکریا اس باب میں جو حدیث امام بخاری نے ذکر فرمائی ہے۔ عیب لاجیہ الخ یہ ان پانچ احادیث میں سے ہے جس کو امام ابو حنیفہ نے انتخاب فرمایا ہے اور یہی روایت ان چار میں سے ہے جس کو امام ابو داؤد نے انتخاب فرمایا ہے۔ اور بھائی ہے بھی یہی بات کہ کمال ایمان اسی سے حاصل ہوتا ہے جتنے فادات دنیا میں پورے ہیں۔ اگر صرف اسی حدیث پر عمل کر لیا جائے تو سب کی جڑ کاٹ جاتی ہے۔ اس لئے جب کوئی شخص کسی کے ساتھ جو کوئی معاملہ بھی کرنا چاہتا ہے۔ اگر وہ ساتھ ساتھ یہ بھی سوچ لے کہ اگر میں اس کی جگہ ہوتا تو کیا اس چیز کو پسند کر لیتا جو میں اس کے ساتھ کرنا چاہتا ہوں اگر صرف یہی سوچ لے تو سارا فساد ہی نیست و نابود ہو جائے۔ اور مخصوص دعاؤں کے بارے میں حضرت شیخ زکریا کا جواب یہ ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کا دعا کرنا جواز کی دلیل ہے یا اتہام کے قصہ سے ہے۔ یادہ دعا امور طبعیہ کے قبیل سے اور آنحضرت صلعم کا ارشاد و امور کے بارے میں ہے جسے کوئی پسند نہیں کرتا۔

باب حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الایمان

حدیث نمبر ۱۴ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم میں سے کوئی بھی اس وقت مؤمن نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے باپ اور بیٹے سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔ تشریح از شیخ مدنی: محبت بھی ایک فعل ہے تو قول کے علاوہ ایک اور چیز ایمان میں داخل ہوئی۔ اور محبت زائد و ناقص ہوتی رہتی ہے۔ لہذا ایمان بھی زائد و ناقص ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۵ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ أَخْبَرَنَا عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِلِ جَمْعُ نَسَلٍ -

تو ترجمہ، حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم کا ارشاد ہے کہ تم میں کوئی شخص اس وقت تک ایماندار نہیں ہو سکتا جب تک میں اس کے نزدیک اس کے باپ اور بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔

تشریح از شیخ مدنی: النَّاسُ أَجْمَعِينَ میں انسان کا اپنا نفس بھی داخل ہے تو اس حدیث سے پتہ چلا کہ آنحضرت صلعم اپنے والد بیٹے حتیٰ کہ اپنے نفس سے بھی زیادہ محبوب ہونے چاہئیں۔ حالانکہ ایمان میں محبت نفس داخل نہیں۔ تو لا یؤمن احدکم الا کہنا کیسے صحیح ہوگا۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ محبت کے معنی میلان قلب کے ہیں۔ جو اختیاری چیز نہیں ہے۔ بسا اوقات انسان محبت پیدا کرنا چاہتا ہے۔ مگر وہ پیدا نہیں ہوتی۔ اور بسا اوقات اسے دفع کرنا چاہتا ہے لیکن وہ دفع نہیں ہوتی۔ بلکہ اس میں اپنا نام ناموس بھی مٹ جاتا ہے۔

يَا مَعْشَرَ الْمُشَاقِّبِ يَا لِلَّهِ خَيْرٌ وَا : اِذَا حَلَّ عِشْقٌ بِالْفَتَى كَيْفَ يَصْنَعُ
يَدِ اَوْى هَوَاكَ نَعَّ يَكْتَهُ سِرُّكَ : يَتَشَعَّرُ فِي حِكْلِ الْاُمُورِ وَيَجْضَعُ
یعنی لے گروہ عاشقانِ خدا کے لئے مجھے بتاؤ کہ جب کسی نوجوان کو عشق لگ جاتے تو وہ کیا کرے
اپنی محبت کا علاج کرے اور پھر اس کا راز چھپائے۔ تمام امور میں جھک جاتے اور عاجزی اختیار کرے
غالب کہتا ہے ۔

عشق پہ زور نہیں یہ وہ آتش ہے کہ غالب
جو لگاتے نہ لگے اور بجھائے نہ بجھے

تو محبت فعل اضطراری ہوا۔ انسان کو اس کا تکلف کیسے بنایا جا سکتا ہے۔ اور محبت بھی اتنے درجے کے یہ تو اور تکلیف مالا یطاق ہے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلعم کے ارشاد پر فرمایا۔
کہ اَنْتَ اَحِبُّ اِلَى مَنْ كَلَّ شَيْئِي اِلَّا نَفْسِي کہ آپ تمام چیزوں سے مجھے زیادہ محبوب ہیں مگر میری
نفس سے نہیں جس پر آپ نے فرمایا کہ ابھی ایمان مکمل نہیں ہوا۔ تب حضرت عمر نے فرمایا ومن نفسي
یا رسول اللہ آپ نے فرمایا الآت یا عمر لے عمر اب آپ کا ایمان مکمل ہوا۔ امر اول کا جواب یہ ہے
کہ لا یؤمن من نفی کمال کی مراد ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ محبت عقلی مراد ہے طبعی مراد نہیں جو غیر اختیاری
ہے کہ مانع سے محبت کرنا اور مانع سے بچنا گویا کہ اس میں نافع اور ضار کا اعتبار ہے۔ اور محبت

طبی کبھی اس کے معارض ہوتی ہے۔ اور کبھی اس کے ساتھ بھی ہو جاتی ہے۔ محبت عقلی اختیار ہی ہے جو کہ علم باشیئی پر موقوف ہے۔ آنحضرت مسلم کی رسالت کا اقرار کرنا یہ اس بات کا متقاضی ہے کہ آپ کا اتباع کرنا سب سے بالاتر ہوگا۔ غرضیکہ آپ کی اطاعت والدہ۔ ناس اور نرس کی اطاعت سے بالاتر ہوگی۔ اسی بنا پر آپ مسلم کا ارشاد ہے المقومت کجمل انقہ حیث قید انقذ و حیث اُنبیخ اُنخ المدیث۔ ترجمہ، مومن کی مثال نکیل دار اونٹ کی طرح ہے کہ جہاں اسے کھینچا جائے کھینچا جائے جہاں بٹھایا جائے وہاں بیٹھا جائے۔ یہی شان مومن کی ہونی چاہیے کہ جہاں اللہ کا رسول کھینچے کھینچا جائے۔ کیونکہ رسول باری تعالیٰ کے سفیر ہیں۔ اور باری تعالیٰ کا ارشاد ہے من یطع الرسول فقد اطاع اللہ جس نے اللہ کے رسول کا کہنا مانا اس نے اللہ کا کہنا مانا۔

الغرض اگر محبت کو محبت عقلی پر محمول کیا جائے تو دو نوشبہ دور ہو جائیں گے۔ چنانچہ حضرت ابن عمر نے محبت عقلی کو لیا اور محبت طبی کو ترک کرتے ہوئے اپنی بیوی کو باپ کے کہنے پر طلاق دے دی۔ اس طرح آپ کا ارشاد سب سے بالاتر ہوگا۔ اس کو محبت ایمانی بھی کہتے ہیں فرق اتنا ہے کہ محبت عقلی میں نافع سے محبت اور ضار سے اجتناب ہوتا ہے۔ لیکن محبت نبوی بھی نافع محض ہے۔ کیونکہ اسی میں نفع ہوگا۔ غیر کی محبت میں شائبہ ضرر کا ضرور ہوگا۔

حدیث شریف میں والدہ کا ذکر کیا گیا۔ کیونکہ کبھی بڑوں سے محبت ان کی عظمت کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور چھوٹوں سے اجزاء ہونے کی وجہ سے ناس سے تعلقات کی بنا پر محبت ہوتی ہے۔ اور محبت ایمانی۔ ایمان کا تقاضا ہوتا ہے۔ اس میں نفع اور نقصان کے اعتبار سے محبت نہیں ہوتی۔ بلکہ اس میں عظمت، جزیت اور تعلقات کا بالکل اعتبار نہیں ہوتا۔ اور یہی ایمان بالرسول کے معنی ہیں۔ تو اب لایومن اپنے حقیقی معنی پر ہوگا۔ اور بعض نے کہا مجازی معنی مراد ہیں۔ کہ لفظ بولا اور اس کا اثر مراد لیا تو احب یعنی اطوع ہوگا۔ جیسے باری تعالیٰ کے لئے غضب اور حیا وغیرہ کا اثر اور نتیجہ مراد لیا جاتا ہے۔ تو ایسے یہاں اکثر طوائف کے معنی ہوں گے۔

تیسری توجیہ یہ ہے کہ محبت سے محبت طبی مراد ہے۔ لیکن لایومن میں منفی کمال کی لی جاتے۔ اب اس کی تکلیف نہیں کہ اس کے بغیر نجات نہ ہوگی۔ بلکہ اس سے کمال پیدا ہوگا۔ یہ بعینہ پہلا جواب ہے۔ چوتھی توجیہ یہ ہے کہ محبت سے محبت طبی مراد ہو۔ اور نفس ایمان کا تحقق مراد لیا جائے محبت

طبعی کے واسطے علم محبوب شرط ہے۔ بغیر ادراک کے محبوب ہو نہیں سکتا۔ آپ نے محبت طبعی زیادہ ہو سکتی ہے۔ جبکہ آپ کو دیکھنے کی یا حواسِ خمسہ میں سے کسی کے ذریعہ سے ادراک کی نوبت آئے۔ دنیا میں اسبابِ محبت چار سے زائد نہیں۔ جمال۔ کمال۔ قرابت اور احسان محبوبِ مجازی عموماً جمال کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ سہی وجہ ہے کہ بد صورت عورت سے محبت نہیں ہوتی۔ لیکن شمع کے جمال پر پردانہ عاشق ہے۔ گل پر بلبل عاشق ہے۔

میں نے پوچھا لے صنم وہ کیا ہوا حسن و جمال
بولے گھبرا کر کہ وہ شانِ حُدا متھی میں نہ تھا

اور کمال کی وجہ سے بھی محبت ہو جاتی ہے جتنا بچہ کہتے ہیں کسبِ کمال کن کہ عزیزے جہاں شوی اور قرابت یعنی وہ شبی تمہاری جز ہو یا تم اسی کے جز ہو۔ یا دونوں کسی اور چیز کا جز ہو۔ باپ، بیٹا، بھائی اس کے مصداق ہیں ان سے بھی محبت ہوتی ہے۔ اور احسان کے متعلق تو مشہور ہے انسانِ عابد الامکان انسانِ احسان کا بندہ ہے۔ الغرض ان چار کے علاوہ اور کوئی سببِ محبت نہیں پایا جاتا۔ بنا بریں آنحضرت صلعم میں ایک نہیں چاروں اسبابِ محبت موجود ہیں۔ آپ میں جمالِ ظاہری و باطنی جہانی و روحانی دونوں پائے جاتے ہیں جتنا بچہ کہتے ہیں کہ جب آپ کو خوشی ہوتی تو اس سے آپ کا چہرہ ایسے دکھتا تھا۔ جیسے چاند کا ٹکڑا ہو حضرت برابر بن عازب فرماتے ہیں۔ یقول فاعنتہ ما رأیت مثله قبلہ ولا بعدہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ ثلاثہ کے اندھیرے میں آپ کے چہرہ انور کی روشنی میں سوتی میں تا کہ ڈالتی تھیں۔ حضرت حسان بن ثابت کا شعر ہے۔

خُلِقْتَ مُبَوَّأً مِنْ كُلِّ عَيْبٍ كَأَنَّكَ قَدْ خُلِقْتَ كَمَا تَشَاءُ

کہ آپ ہر عیب سے بری پیدا کئے گئے ہیں گویا جیسا آپ نے چاہا اسی طرح پیدا کئے گئے۔ اس پر کچھ لوگ کہتے ہیں کہ آپ کا اس قدر حسن و جمال بیان کیا جاتا ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کے حسن پر تو عورتوں نے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے۔ لیکن آپ کے بارے میں ایسا منقول نہیں ہے تو کہا جائے گا کہ اس جن کو باری تعالیٰ نے اپنے لئے مخصوص کر کے اس کی اس طرح حفاظت کی کہ بشری پردہ ڈال دیا جتنا بچہ مولانا محمد قاسم نانوتوی کا ایک مدحیہ قصیدہ ہے، جس کے اشعار میں یہ ہے کہ

رہا جمال یہ ترے حجابِ بشریت نہ جانا تجھ کو کسی نے بجز خدا زخار

پہنچ سکے تیرے جلوے کو حسن یوسف کب : وہ دلبر باز لیجا تو شہ دستار
 تو معلوم ہوا کہ آپ کے جمال جسمانی میں بھی آپ کا کوئی نظیر نہیں۔ اور حکماء یونان کہتے ہیں کہ
 اعتدال حقیقی پر سوائے آپ کے کوئی نہیں پایا گیا۔ افلاطون کے متعلق کہتے ہیں کہ وہ اعتدال کے قریب تھا۔
 اور حکماء اسلام کہتے ہیں کہ آنحضرت صلعم میں اعتدال حقیقی پایا جاتا ہے۔ اور ہمیشہ عشق کا تقاضا رہا ہے
 کہ وہ محبوب پر غیرت کھائے۔ اس لئے اس میں شرکت کو پسند نہیں کیا جاتا۔ تو باری تعالیٰ بطریق اولیٰ اپنے
 محبوب میں شرکت کو گوارا نہیں کریں گے۔ اس لئے بشری لباس ڈال دیا۔ یہی روکنے کا ذریعہ تھا۔ چنانچہ
 عورتوں کے متعلق فرمایا گیا کہ پہلے تو وہ گھر سے باہر نہ نکلیں اگر نکلیں وَهَتَّ تَفِلَاتٍ مِثْلَ مِثْلِ كَيْلِ
 کپڑوں میں نکلیں۔ تاکہ جمال ظاہر نہ ہو۔ تاکہ کوئی عاشق نہ ہونے پائے۔ قصائد قاسمی میں اس کے متعلق شہ
 میں فیصلہ کیا گیا ہے۔ اور آسمان اور زمین کی فضیلت کا فیصلہ بھی کیا ہے۔

فلک پہ عیسیٰ وادریس ہیں تو خیر سہی

زمین پہ جلوہ منسرا رہے احمد مختار

دوسرا وصف کمال ہے۔ اس میں بھی آپ کا سب مخلوق پر فائق ہوتا بدہی ام ہے۔ بعض وہ کمالات
 ہیں جن کو دشمن تک تسلیم کرتے تھے۔ وہ کمالات ظاہر یہ ہیں۔ چنانچہ صنایع پہاڑی پسب قبائل عرب کو جمع کر کے
 جب آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اگر میں تمہیں خبر دوں کہ پہاڑی کے اس طرف دشمن ہے جو تم پر حملہ آور ہونے
 والا ہے تو کیا مجھے سچا سمجھو گے سب نے بیک آواز کہا حاجت بنا کہ کذباً قط صغوان بن عینیہ اور
 ابوسفیان وغیرہ سب نے اس کا اقرار کیا۔ کیونکہ ان کا سا لہا سال کا تجربہ تھا۔ اور امانت داری میں
 کمال کی شہادت حضرت خدیجہ الکبریٰ نے دی۔ اور بعض وہ کمالات ہیں جو ہندو جہی معلوم ہوتے۔ آنا
 سید ولد آدم ولا غنم میں تمام اولاد آدم کا سردار ہوں جس پر مجھے فخر نہیں یہ محض اللہ کی دین ہے
 تنہا یہ کمالات متقاضی ہیں کہ آپ سے محبت کی جلتے۔

تیسری چیز احسان ہے جماب دنیا پر ظاہر ہے۔ کیا یہ معمولی احسان ہے کہ جس ریگستان میں تمدن تہذیب
 بادشاہت ہم کی چیز نہ تھی۔ آپ نے تیس سال تبلیغ کے صحرا اور دوں کو سلطنتوں کا مالک بنا دیا۔ اور دوزخ
 سے نجات دلائی۔ اور سب سے پہلے جنت میں داخل ہونا اور سب امتوں سے زیادہ تعداد میں جنت کے اندر
 داخل ہونا وغیرہ وغیرہ یہ آپ کے احسانات دنیاوی اور اخروی سب بڑھے ہوئے ہیں۔ ان کے مقابل

میں کسی کا کوئی احسان نہیں ہے۔ جب معمولی احسان پر ہم غلام بن جاتے ہیں۔ تو آپ کے ان عظیم الشان احسانات کی صورت میں آپ سے بھرپور محبت کیوں نہ ہوگی۔

جو تھا سبب محبت قرابت ہے۔ جو قرب سے مانو ذہے۔ آپ سے قرب روحی اور ماں باپ سے قرب جسمانی ہے۔ روح اعلیٰ جسم اسفل ہے۔ قرآن مجید میں ہے النبی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم کہ نبی مؤمنوں کی جانوں سے ان کے زیادہ قریب ہیں۔ مؤمن کو ایمان پھینبر کے ذریعے حاصل ہوتا ہے۔ معلول کو اپنی علت اور وساطت سے جس قدر قرب ہوتا ہے اس قدر اپنے نفس سے قرب نہیں ہوتا۔ پھر صوفیاء کرام تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ وجود کا طوق ذریعہ اور واسطہ بھی ذات محمدی ہے۔ جیسے شمس کے نور سے قر نور کا استفادہ کرتا ہے۔ پھر اس قر سے باقی اشیاء نور حاصل کرتی ہیں۔ اسی طرح آنحضرت صلعم نے باری تعالیٰ سے نور کا اکتساب کیا اور واسطہ فی العروض کے طور پر جمیع عالم کا وجود ہے۔ اس لئے آنحضرت صلعم فرماتے ہیں اول ما خلق اللہ نوری و کنت نبیاً و آدم بین الماء و ایلین تو اس سے زیادہ قرب اور کیا ہوگا۔ تو پتہ چلا کہ آپ ہمارے روحانی باپ ہیں۔ اور ازواج مطہرات ہماری روحانی امہات ہیں۔ تو جب آپ روحانی باپ ہوتے۔ تو آپ سے زیادہ محبت ہونی چاہیے۔ دنیاوی محبت میں جب ان چاروں میں سے ایک بھی سبب بن جاتا ہے تو جہاں چاروں اسباب پائے جاتیں وہاں محبت انتہائی درجہ کی ہونی چاہیے۔ اگرچہ باری تعالیٰ میں بھی یہ کمالات، جمالیات اور احسانات پائے ہیں مگر وہ ذاتی اور ازلی ہیں۔ آپ میں یہ اسباب عارضی اور حدیثی ہیں۔ اس لئے آپ کا مرتبہ تمام عالم سے بڑھا ہوا ہوگا۔ اگر یہ کہا جائے کہ ان اسباب محبت کے باوجود وہ فریفتگی اور جذب کیوں نہیں جو مجازی عشاق میں پایا جاتا ہے۔ تو کہا جائے گا کہ علم یا محبوب کے نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ علم بالنبی اختیاری ہے جس کی ہمیں تکلیف دی گئی۔ صحابہ کرامؓ کی زندگی اس پر شاہد ہے۔

خدا جب حسن دیتا ہے نزاکت آہی جاتی ہے

طبیعت ہر بشر کی کچھ نہ کچھ بل کھاہی جاتی ہے

حضرت شیخ زکریا فرماتے ہیں کہ میرے والد صاحب مرحوم فرمایا کرتے تھے کہ یہاں جو محبت مطلوب ہے وہ

طبیعی ہی ہے۔ لیکن یہ جو شبہ ہوتا ہے کہ بسا اوقات اولاد کی محبت آنحضرت صلعم کی محبت سے زائد معلوم ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلعم کے محبت کے مواقع بہت کم پیش آتے ہیں بخلاف اولاد اقرار کے۔

چنانچہ اگر دونوں میں تصادم ہو جائے۔ تو آپ کی محبت راجح ہوگی۔ مثلاً کسی کی بیوی نمود باللہ حضور اکرم صلعم کو بُرا بھلا کہے۔ تو وہ ہرگز برداشت نہیں کرے گا بلکہ کلاتمک گھونٹے گا۔ اسی طرح اگر کسی کا لڑکا قرآن پاک پر پیر رکھ لے تو دوسری سے ڈانٹتا ہوا دوڑے گا۔ اور اگر کوئی ایسا نہ کرے تو وہ مسلمان ہی نہیں۔ اس باب کی اہمیت کو دیکھتے ہوئے اس باب کو دوسرے ابواب پر مقدم ہونا چاہیے تھا مگر چونکہ حقوق العباد مقدم ہیں اور حضرت کو دفع کرنا زیادہ بہتر ہوتا ہے اس لئے دوسرے ابواب کو مقدم کیا گیا۔

والد کو ولد سے پہلے اس لئے ذکر کیا گیا کہ جس طرح اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف ترقی ہوتی ہے۔ اسی طرح کبھی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہوتی ہے یہاں پر ادنیٰ سے ترقی ہے جو والد کی محبت ہے اعلیٰ کی طرف جو والد کی محبت ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ والد کے احترام کی وجہ سے اسے مقدم فرمایا گیا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ محبت فطری اور طبعی ہوتی ہے۔ یہاں محبت تعظیمی اور اعتقادی مراد ہے۔ ایک اشکال یہ بھی ہے کہ واپا میں حضور کی محبت کو والد اور ولد سے مقدم رکھا گیا۔ لیکن اپنے نفس سے محبت کے تقدم اور عدم تقدم کا کوئی ذکر نہیں۔ اس کا ایک جواب علما نے یہ دیا ہے کہ بعض روایات میں من تفسر کا لفظ موجود ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ یہاں ذکر باعتبار ظہور کے ہے اور اپنے نفس سے محبت کا ظہور نہیں ہوا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ لڑکے کی محبت اپنی ذات سے زیادہ ہوا کرتی ہے۔ والنا من اجمعین دوسری روایت کو اس جملہ کی وجہ سے ذکر فرمایا ہے۔ اور اسی کے عموم میں نفس اجل بھی داخل ہو گیا۔

باب حلاوة الایمان

حدیث نمبر ۱۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْخَمَزِيُّ عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ الشَّيْبَانِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ وَمَا سِوَاهَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ يَكُونَ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ مَكَانًا يَكْرَهُ أَنْ يُقَدِّفَ فِي النَّارِ. (الحدیث)

ترجمہ۔ حضرت انس رضی اللہ عنہما نے حضرت نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا۔ تین خصلتیں ہیں جس شخص میں وہ پائی جائیں گی وہ ایمان کا میٹھا س پائے گا۔ پہلی تو یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اس شخص ان دونوں کے ماسوا سے زیادہ محبوب ہو۔ اور یہ آدمی جس شخص سے محبت کرے تو وہ محبت صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہو۔ تیسری یہ کہ کفر میں واپس جانا اس طرح ناپسند ہو جیسے آگ میں پھینکا جانا

ناپسند ہوتا ہے۔

تشریح از شیخ مدنی رحمہ اللہ: حلاوت ایک وصف ہے جو نفسِ شنی سے زائد ہوتی ہے۔ یہاں پر عام تشریح کے نزدیک حلاوت معنویہ مراد ہے۔ لیکن حقیقہ اور ظاہرہ بھی ہو سکتی ہے۔ قبل ازیں ایمان کے اندر زیادتی اور نقصان کو بتلایا تھا۔ اب اس کے کمالات میں زیادتی اور نقصان کو ثابت فرماتے ہیں۔

ان یحب المساء لا یحبہ اللہ اللہ حضرت شیخ زکریا فرماتے ہیں یہ معیارِ محبت اس لئے ہے کہ اگر کسی سے دنیا کے واسطے محبت کرنا ہو تو جب یہ معلوم ہو گا کہ یہ تو بڑا بخیل ہے۔ تو پھر اس سے نفرت ہو جائے گی۔ اور اگر شہوت کی وجہ سے کسی سے محبت کر لے اور وہ منہ پھیر لے تو دو تین مرتبہ کے بعد یہ بھی کہہ اٹھے گا کہ مار کم بخت کو لیکن اگر اللہ کے لئے محبت کرتا ہے تو اگر چہ وہ اس کو کچھ نہ دے اور بخرنی کرے پھر بھی وہ اس کے ساتھ محبت کرے گا۔ اس لئے کہ وہ ذاتِ جس کے لئے یہ محبت کرتا ہے وہ تو اسی طرح باقی ہے۔

ان یکوہ ان یعود فی الکفر یہ بات اس وقت ہوگی جب کہ ایمان دل کی جڑ میں پیوست ہو جائے اور یہ ایمان کے اندر بخیلی لا الہ الا اللہ کی کثرت سے ہوتی ہے۔ اور اس میں ذکرِ ہالچہ ضروری نہیں بلکہ زبان سے آہستہ آہستہ بھی کافی ہے۔

حضرت شیخ مدنی فرماتے ہیں کہ ان یکوہ ان یعود الی عہد نبوی کے تو مناسب ہے مگر آج کل ہم تو ماں کے بیٹ سے ہی مسلمان پیدا ہوئے ہیں تو پھر ہم میں عود فی الکفر کیسے ہوگا۔ تو بعض حضرات نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ علامت آپ کے عہد کے ساتھ مختص ہے۔ اور بعض نے کہا کہ عود فی الکفر سے مجازی معنی ان یکوہ کے ہیں۔ بہر حال اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص میں یہ تینوں چیزیں ہوں گی۔ اس کو زیادہ حلاوت حاصل ہوگی۔ اور جس میں کم ہوں گی اس قدر حلاوت بھی کم ہوگی۔ تو جب کمالات میں بھی زیادتی و نقص پایا جاتا ہے تو مرجہ کا انکار کیسے صحیح ہوگا۔

باب علامۃ الایمان حب الانصار

حدیث نمبر ۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الْإِمْلَیُّ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْإِيمَانِ مَحَبَّةُ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ الْتَفَاقُحِ الْبَعْضُ الْأَنْصَارِ. (روایت)

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی

نے فرمایا کہ ایمان کی نشانی انصار سے محبت کرنا ہے۔ اور نفاق کی نشانی انصار سے بغض رکھنا ہے۔
 تشریح از شیخ زکریا۔ انصار سے محبت کرنا جزا ایمان تو نہیں ہے۔ لیکن چونکہ امام بخاری نے ایمان کے ابواب ذکر فرمایا ہے ہیں۔ تو ایمان کے بعض مناسب امور کا بھی ذکر فرمایا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی محبت کی تحریص فرمائی ہے کیونکہ انہوں نے دین کی مدد کی لہذا ظاہر ہے کہ اگر کوئی ان سے محبت کر لے۔ تو اسی وجہ سے کہ انہوں نے دین کی مدد کی ہے۔ آپ کی اعانت فرمائی ہے۔ تو حقیقتاً یہ دین سے محبت ہوگی۔ اس لئے اس کو ایمان کی علامت فرمایا گیا۔ اب اسی طرح اگر کوئی حضرات انصار سے عداوت رکھتا ہے تو اس کے بھی دل میں ایمان نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کی دشمنی اس نصرت اور مدد کی بنا پر ہوگی۔ اسی لئے انصار سے عداوت اور بغض کو نفاق کی علامت قرار دیا گیا۔

حضرت شیخ مدنی فرماتے ہیں کہ انصار مدینہ آپ کے سچے عاشق ہیں۔ مہاجرین نے تو مجبور ہو کر کفار کے جبر سے گھر بار چھوڑا اگرچہ یہ بھی عشق ہے مگر انصار بخوشی آپ پر ایمان لائے۔ اور بیعت عقبہ کے تمام دنیا کی دشمنی مولیٰ مسلمانان مکہ کو بلوایا اور آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو ٹھکانا دیا۔ حالانکہ سارا عالم آپ کا دشمن ہو چکا تھا۔ بلکہ آپ کے متعلق یہ اعلان ہوا تھا کہ جو آپ کو پہنچا کر ہمارے حوالے کرے گا اسے چالیس اونٹ دیں گے۔ اور ٹھکانا دینے والوں کو کفار نے دھمکی بھی دی تھی۔ ان تمام مواقع کے باوجود انصار آپ کی تشریف آوری پر عید مناتے ہیں۔ اور بدر واحد میں مہاجرین کی نسبت ان کے افراد زیادہ شہید ہوئے ہیں۔ تو فریقین لکھتے ہیں کہ انصار کی فدائیت اور مہاجرین سے ان کی ہمدردی اور مواخات کی ہے اس کی نظیر دنیا میں نہیں ملتی۔

یہ سب چیزیں عشق نبوی پر دلالت کرتی ہیں۔ اگر آپ میں یہ جاذبیت نہ ہوتی۔ تو یہ فدائیت کیسے پائی جاتی حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عشاق ایسے نہیں تھے۔ موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے تو کہہ دیا اذهب انت و ربک فقاتلانا ہنا قاعدون بہر حال جب کسی سے عشق ہوتا ہے تو اس کے چاہنے والوں سے بھی عشق ہو جاتا ہے۔ اس لئے جو آنحضرت صلعم سے محبت رکھے گا۔ وہ آپ کے ان فیاتوں سے بھی محبت رکھے گا۔ ورنہ محبت نہیں ہو سکتی۔ انصار میں ہر قسم کی فدائیت پائی جاتی تھی

چنانچہ سمرقند فتح مکہ کے موقع پر جب سرداران قریش کو اونٹ دینے گئے تو نوجوانان انصار نے ان سے کہا کہ تم لواریں ہم چلائیں اور مال یہ لوگ لے جائیں۔ اس پر آنحضرت صلعم کا ارشاد ہوا۔ اے انصار تمہیں یہ پسند

نہیں ہے کہ لوگ تو مال و دولت بٹھے کر جائیں۔ اور تم اللہ کے رسول کو لے کر گھر لوٹو۔ تو جعون بن رسول اللہ چنانچہ انصاری نے کہا رضیتا رضینا ہم رضی ہیں ہم رضی ہیں۔ ایسے جان نثاروں پر لوگ اعتراضات کر کے اپنے بغض باطن کا انہار کرتے ہیں جو من اَحِبُّهُمُ وَفَجَبِي اَجَبُّهُمُ وَمِنَ الْبَغْضِ هُوَ بَغْضُ الْبَغْضِ ایسے لوگوں کو آپ سے محبت نہیں ہو سکتی بلکہ یہ نفاق ہے۔

باب، حدیث نمبر ۱۱۰۱ حَدَّثَنَا اَبُو لَيْمَاتٍ الْخَزَّازِيُّ عَمَّا دَاةَ بِنِ الصَّامِتِ وَكَاتِ شَهْمَةَ بَدْرًا وَهُوَ اَحَدُ التَّفِيَاةِ كَيْلَةَ الْعُقَيْبَةِ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ مِنْ اُمَّمِهَا يَهَابُهَا بِاَبِ يَعُوْفٍ عَلٰى اَنْ لَا تَشْرِكُوْا بِاللّٰهِ شَيْئًا وَلَا تَشْرِكُوْا وَلَا تَتْرُوْا نُوْرًا وَلَا تَقْتُلُوْا اَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوْا بِمَهْتَابٍ لَفْتَرُوْهُ وَنَهَ بَيْنَ اَيْدِيكُمْ وَاَرْجُلِكُمْ وَلَا تَقْصُوْا فِي مَعْرُوفٍ فَمَنْ وَفَّ مِنْكُمْ فَاجْرُكُمُ عَلَى اللّٰهِ وَمَنْ اَصَابَ مِنْ ذٰلِكَ شَيْئًا فَعُوْذٌ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ اَصَابَ مِنْ ذٰلِكَ شَيْئًا شَوْسَتْ لَآ اللّٰهُ فَهُوَ اِلَى اللّٰهِ اِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَاِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ فَبَا بَعْنَاكَ عَلَى ذٰلِكَ -

ترجمہ ۱- حضرت عیادہ بن الصامب جو ایک بدری صحابی ہیں۔ کہ بدر کی لڑائی میں حاضر ہوئے تھے۔ اور عقبہ دالی رات اپنی قوم کے نمائندوں میں ایک نمائندہ تھے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت یہ ارشاد فرمایا جبکہ آپ کے ارد گرد آپ کے صحابہ کی جماعت بیٹھی تھی کہ تم اس بات پر ہر بات تھ پر بیعت کرو کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بناؤ گے نہ چوری کرو گے۔ نہ زنا کرو گے اور نہ ہی اپنی اولاد کو تیس کرو گے اور نہ ہی تم کسی پر کوئی ایسی تہمت لگاؤ گے جس کو تمہارے ہاتھ اور پاؤں نے گھڑ لیا ہو اور نہ ہی کسی نیکی کے کام میں میری نافرمانی کرو گے۔ پس جس نے تم سے اس معاہدہ کو پورا کیا تو اس کا ثواب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے اور جس شخص نے ان گناہوں میں سے کسی کا ارتکاب کیا اور اسے اس کی وجہ سے اسے دنیا میں سزا مل گئی تو یہ سزا اس کے گناہوں کا کفارہ بنے گی اور اگر کسی نے کسی گناہ کا ارتکاب کیا پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی پردہ پوشی کر دی تو پھر اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے۔ چلے سے معاف کرے چاہے اسے سزا ملے تو ہم سب نے اس معاہدہ پر آپ سے بیعت کر لی۔

تشریح از شیخ زکریا یہ باب بلا ترجمہ ہے۔ جس کی کئی وجوہات ذکر کی جاتی ہیں۔ مشہور وجہ یہ ہے کہ

حضرت امام بخاریؒ باب بلا ترجمہ وہاں لاتے ہیں جہاں اس باب کو باب سابق سے فی الجملہ مناسبت ہو۔ اور فی الجملہ تفارق ہو۔ چنانچہ اس باب بلا ترجمہ میں جو حدیث آرہی ہے اس کا مندرجہ پہلے باب سے تعلق یہ ہے کہ جیسے وہاں انصار کا ذکر ہے۔ ایسے اس حدیث میں بھی انصار کے کچھ حالات بیان کیے گئے لیکن فی الجملہ مناسبت نہیں کیونکہ پہلے باب میں حب انصار کا ذکر ہے۔ اس باب میں مطلق انصار کا ذکر ہے جب بعض کا نہیں۔ مولانا زکریا فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک مناسبت یہ ہے کہ باب سابق میں انصار کی محبت کو ایمان کی علامت قرار دیا گیا تھا۔ باب بلا ترجمہ ہاندھ کر تبتلا دیا کہ انصار سے محبت ایمان کی علامت اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے ابتداء اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد فرمائی دین کی اشاعت کی۔ آپ کے ساتھ موافقت کی۔ اور قاعدہ ہے جو آدمی مصیبت کے وقت کام آئے۔ نسبت اور اول کے اس کو زیادہ خصوصیت حاصل ہوتی ہے۔ حضرات ہاجرین نے گو مدد کی مگر اجتماعی طور پر انصار ہی نے ابتدا کی تو باب سابق میں جو حب انصار کو ایمان کی علامت قرار دیا گیا۔ اس کی وجہ خود بخود معلوم ہو گئی۔

حضرت شیخ الحدیث ارشاد فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کبھی کبھی باب بلا ترجمہ تشجیذ اذہان کے لئے لایا کرتے ہیں۔ تشجیذ اذہان کے معنی ہیں ذہنوں کو تیز کرنا۔ کہ امام بخاریؒ ناظر کو متوجہ کرتے ہیں کہ وہ روایت کو دیکھ کر کوئی ترجمہ خود اس کے مناسب منعقد کرے۔ کہ اتنے ابواب تو ہم نے بیان کئے تم بھی مناسب حال کوئی ترجمہ ہاندھو تو باب اجتناب الکبار علامتہ الایمان واجتناب المعاصی من الایمان ہو سکتا ہے اور دوسرا قاعدہ شیخ الحدیث نے یہ بھی ذکر فرمایا کہ کبھی کبھی تکثیر تراجم کے پیش نظر باب بلا ترجمہ ذکر فرماتے ہیں کیونکہ اگر نزدیکی کوئی ترجمہ منعقد فرمادیتے تو وہی رہتا اب ناظر غور و فکر کر کے جو ترجمہ مناسب سمجھتا وہی ترجمہ وضع کرے گا۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ امام بخاریؒ نے ابواب سابقہ میں مرحمتہ پر رد فرمایا ہے۔ لیکن اس باب سے مرحمتہ اور خوارج دونوں پر رد ہے۔ تو تمایز کے لئے باب بلا ترجمہ ذکر فرمایا۔ خوارج پر رد تو ان شائعہ عنہ سے کیا کہ وہ گناہگار کافر نہیں ہوتا بلکہ معافی ہو سکتی ہے۔ اور مرحمتہ پر رد ان شائعہ عنہ سے فرمایا کہ اعمال نہ کرنے کی صورت میں عذاب دے سکتے ہیں۔

اور بعض شرح کی رائے یہ بھی ہے۔ کہ گلبہ باب بلا ترجمہ اختلاف طرق کے واسطے بھی پیش فرماتے ہیں۔ اور گلبہ امام بخاریؒ باب بلا ترجمہ رجوع الی الاصل کے ذکر فرماتے ہیں جس کی صورت یہ ہے کہ ایک باب قائم کر کے اس کے بعد دوسرا باب اس کے مناسب ذکر فرمادیا۔ یا پھر کوئی روایت ایسی ذکر فرمائی جو باب

متصلہ کے مناسب نہیں ہے۔ لہذا باب بلا ترجمہ ذکر کر کے اشارہ فرماتے ہیں کہ اب ہم باب اول کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ وکان شہد بداراً یہ بطور منقبت کے ذکر فرمایا چونکہ بدر میں حاضر ہونے والوں کے بڑے فضائل ہیں۔ حتیٰ کہ آنحضرت صلعم نے فرمادیا کہ لعن اللہ علیٰ اھل بدر فقال لھو رافحلوا ماشئتم فقتد غفرات لکم یعنی شاید اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کی طرف جھانک کر فرما دیا ہو کہ تو اس قابل تو نہ تھا کہ تجھے چھوڑ دیا جلتے مگر ہم نے محض اپنے فضل سے تجھے بخش دیا تو اب کس کو دم مانے کی مجال ہے۔ اس خصوصیت کی بنا پر کہیں کہیں کات شہد بداراً لکم دیتے ہیں و ہواحد النقباء لیلۃ النبیۃ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہجرت سے پہلے یہ دستور تھا کہ آپ قبائل پر اسلام پیش فرماتے تھے وہ لوگ حضور اکرم صلعم کی بات ماننے کی بجائے الٹا ایذا میں پہنچاتے تھے۔ اور یہ بھی دستور تھا کہ ایام حج میں منیٰ اور عرفات میں جا کر لوگوں کو دین کی دعوت دیتے تھے۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلعم نے سالہ نبوی میں انصار کے چہ آدمیوں کو اسلام کی دعوت دی۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہمیں کوئی وقت رات کا کسی خاص مقام میں دیا جائے تاکہ ہم آپ سے کوئی بات کریں۔ حضور اکرم صلعم نے ایک گھاٹی مقرر فرمادی۔ رات کو آپ اور وہ چھ آدمی حاضر ہوتے۔ ان میں ایک اسعد بن زرارہ بھی تھے۔ آپ نے ان کو اسلام کی دعوت دی تو وہ مسلمان ہو گئے۔ صبح کو شوزخ گیا کہ یہ لوگ صابا ہو گئے۔ مگر چونکہ چند آدمی تھے بات پھیل نہ سکی۔ انہوں نے اس کی شد و مد کے ساتھ تغلیط کر دی۔ اس کے بعد ۳ سالہ نبوی میں بارہ آدمی حاضر خدمت ہوئے۔ اور اسی گھاٹی میں اسی طرح بات چیت ہوتی اور یہ لوگ بھی مسلمان ہو گئے پھر ۳ سالہ نبوی میں ۶۰ آدمی حاضر ہوئے۔ اور اسی گھاٹی میں ایمان لائے اس لیلۃ النقباء لائلۃ میں جہاں اور باتیں ہوئیں وہاں یہ بات بھی ہوئی کہ ان حضرات نے حضور اکرم صلعم سے درخواست کی کہ آپ ہمارے ہاں مدینہ منورہ نشر لیف لے جائیں۔ ہم لوگ آپ کی ہر طرح سے مدد کریں گے۔ بس یہی ہجرت کا سبب اور آغاز ہوا اس مجلس میں حضرت عباسؓ بھی موجود تھے۔ جو اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے۔ جب مدینہ لے جانے کی باتیں ہو رہی تھیں، تو انہوں نے تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ لوگ حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کی بات کو نہیں مانتے جس کی وجہ سے آپ سب کی نظروں میں معتوب ہیں۔ لہذا تم اس شرط پر لے جاؤ کہ کسی قسم کی تکلیف نہ ہو۔ بڑے عہود و مواثیق کے بعد یہ حضرات رخصت ہوئے نقباء جمع نقیب کی ہے۔ وہ شخص جو اپنی قوم کا سردار ہو۔ اور ان کے حالات سے اچھی طرح واقف ہو اور کبھی اس کو عرفی (چوہدری) کے لفظ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ تو نقباء سے وہی لوگ مراد ہوتے ہیں

جو موسم حج میں پوشیدہ طود پر اس گھائی میں اسلام لائے۔ اور لیلۃ العقبہ وہ رات کہلاتی ہے جس میں یہ سب لوگ جمع ہوئے تھے۔ اب حضرت عبادہ بن الصامتؓ کے متعلق مشہور تو یہ ہے کہ وہ لیلۃ العقبہ الثانیہ کے نقیبا میں سے ہیں۔ لیکن بعض نے ان کو بیعت اولیٰ کے نقباء میں شمار کیا ہے۔ اس لئے محشی نے بین السطور الاولیٰ اور الثانیہ لکھ دیا۔ مگر مشہور یہی ہے کہ وہ بیعت ثانیہ کے نقباء میں سے ہیں اس تمام واقعہ سے جب انصار کا پتہ چلتا ہے۔ کہ ان لوگوں کو آپ سے کتنی محبت تھی۔ جس کی بنا پر ان لوگوں نے آپ کو اپنے پاس بلایا۔ اس صورت میں اس حدیث پاک کو جب الانصار علامۃ الایمان سے خوب مناسبت ہو جائے گی۔ کہ جیسے یہ حضرات آنحضرتؐ معلوم محبت کرتے تھے ایسے ہی یہ خود بھی اس لائق ہیں کہ ان سے محبت کی جائے۔

بایعوفی ان لا تشرکوا باللہ شیئا اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیعت عقبہ معنی بیعت اسلام ہے۔ لیکن اس سے قبل جو جملہ وارد ہوا ہے۔ یعنی وحولہ عصابتہ من الصحابہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیعت اسلام نہیں۔ کیونکہ اسی بیعت کے وقت صحابہ موجود نہ تھے۔ ایک دو تھے۔ لہذا حافظ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ یہ فتح مکہ کے بعد کا واقعہ ہے۔ بعض لوگ جاہل اعتراض کرتے ہیں کہ بیعت صوفیہ بدعت ہے۔ مگر یہ اعتراض غلط ہے کیونکہ خود آنحضرتؐ مسلم سے بیعت الاسلام بیعت الجہاد بیعت السلوک سب ثابت ہیں۔ یہاں وہ حضرات اس روایت پر اعتراض کر سکتے ہیں کہ یہ بیعت تو اسلام کی بیعت ہے۔ لیکن حضرت عبادہؓ کی روایت سے بیعت السلوک بھی ثابت ہے۔ کہ آپ نے دوبار فرمایا بایعوفی جب کہ وہ بیعت اسلام کر چکے تھے۔ اور اس وقت کہیں جہاد پر جانے کا ارادہ بھی نہیں تھا۔ تو پھر یہ بیعت السلوک کے سوا اور کیا تھی۔ لا تشرکوا باللہ شیئا میں شخصاً اس لئے نہیں فرمایا کہ اس سے عموم مراد ہے

لا تآخون بھتان الخ بہتان یہ ہے کہ کسی آدمی پر وہ عیب لگایا جائے۔ جو اس میں نہ ہو۔ اس کے معنی میں علماء کے چند اقوال ہیں۔ اول یہ ہے کہ بین ایدیکو وار جکو سے مراد منہ در منہ اور آمنے سامنے ہے۔ مطلب یہ کہ کسی کو آمنے سامنے بہتان نہ باندھو کیونکہ اول تو بہتان فی نفسہ قبیح ہے۔ مگر کسی کے سامنے یوں کہنا کہ تو رات کہاں گیا تھا۔ تو نے کیا کیا۔ یہ زیادہ قبیح ہے اس سے اس کو شرم آنے کی دوسرا مطلب یہ ہے کہ بین ایدیکو وار جکو سے فرج مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کسی کو فرج کا بہتان نہ لگاؤ۔ کیونکہ یہ بہت قبیح ہے۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ بین ایدیکو وار جکو سے مراد قلب ہے۔ کیونکہ وہ سینے

کے درمیان بھی ہے اور یدین اور جلیں کے درمیان بھی چونکہ مطلب یہ ہے کہ کسی کو نفی دلد کے سلسلہ میں بہتان مت باندھو۔ یعنی یہ مت کہو کہ وہ حرامی ہے۔ پانچواں مطلب یہ ہے کہ زنا کر کے اپنے شوہر پر بہتان مت باندھو کہ بد فعلی عرب میں عام تھی۔ اور کسی سے زنا کرا لیا۔ اور جو بچہ پیدا ہوتا اس کو اپنے شوہر کی طرف منسوب کرتی تھیں بس یہی بہتان ہے اور اسی سے منع کیا گیا ہے۔

وَلَا تَخْصُوا فِي مَعْرُوفٍ ۚ اِذَا رَجَعْتُمْ سِلْمًا بِرَأْسِكُمْ فَامْرَأَتُكُمْ حَتَّىٰ يُخْرِجَنَّ مِنْكُمْ مَالَهُنَّ مِمَّا كَسَبْنَ وَرِجْسُهُنَّ وَرِيثَهُنَّ مِمَّا كَسَبْنَ ۚ وَلَا تَجْرِمُوهُنَّ مِمَّا كَسَبْنَ ۚ وَلَا تَكْفُرْنَ لَهُنَّ ۚ

مگر اپنے اپنے کلام میں یہ قید تعلیم امت کے لئے لگائی ہے کہ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق اللہ کا فہم و کفارۃ لہ۔ اس سے ایک مسئلہ خلا فیہ مستنبط ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ حدود کفارہ ہیں یا نہیں امام شافعی فرماتے ہیں کہ حدود کفارہ ہیں وہ شخص عند اللہ ماخوذ نہ ہوگا اور نہ ہی اسے توبہ کرنی پڑے گی حضرت حنفیہ فرماتے ہیں کہ حدود کفارہ نہیں ہیں وہ صرف زواجر کے درجہ میں ہیں۔ مگر ذنب جو حق اللہ کے بارے میں تھا وہ باقی ہے اس کے لئے توبہ کی ضرورت ہے۔ امام بخاری بھی امام شافعی کے ساتھ ہیں۔ لیکن واضح ہے کہ حضرت اقدس گنگوہی کا مشہور مقولہ ہے کہ حدیث کو جتنی سرسری نظر سے دیکھا جائے گا وہ اتنی ہی حضرت حنفیہ کے خلاف ہوگی۔ اور جتنا حدیث پاک میں تو غل کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ وہ حنفیہ کے بالکل موافق ہے۔ نیز احناف کے ہاں ایک قاعدہ ہے کہ پہلے قرآن پر نظر کی جائے۔ اور حدیث موافق بالقرآن ہو اس پر عملدرآمد کیا جائے۔ کیونکہ اکثر احادیث روایت بالمعنی ہیں۔ اور الفاظ قرآن قطعی ہیں۔ مثلاً حدیث میں رفع اور عدم رفع دونوں وارد ہوتے ہیں۔ قرآن مجید پر غور کرنے سے معلوم ہوا کہ قوموا للہ قانتین کے موافق عدم رفع ہے۔ ایسے ہی احادیث میں آئین بالجہر وبالسر دونوں وارد ہیں۔ لیکن آئین بالسر قوموا للہ قانتین کے زیادہ موافق ہے۔ ایسے بعض احادیث سے جلسہ استراحت کا ثبوت اور بعض سے عدم ثبوت کا پتہ چلتا ہے لیکن غور کرنے سے معلوم ہوا کہ جلسہ استراحت میں دو حرکتیں ہوتی ہیں۔ اور عدم جلسہ میں ایک حرکت ہوتی ہے۔ لہذا یہ بھی اس آیت کریمہ کے موافق ہوا۔ اس طرح کی اور بھی بہت سی مثالیں ہیں جو اس قاعدہ مسلمہ پر مرتب ہوں گی۔ اس قسم کے اصول دوسرے ائمہ کے نزدیک بھی ہیں۔ چنانچہ امام مالک کے مرجحات قویہ میں سے یہ ہے کہ وہ سب سے پہلے اہل مدینہ کے عمل کو دیکھتے ہیں۔ جو حدیث بھی عمل اہل مدینہ کے موافق ہوگی وہی ان کے نزدیک راجح ہوگی۔ موطا امام مالک کے بخور مطالعہ سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہوگی۔ مکمل وجہ ہو موطیہا حضرت احناف ادنیٰ بالفاظ القرآن کو اس لئے راجح قرار دیتے ہیں کہ قرآن اللہ کا کلام ہے

اور اس کے الفاظ منقول من اللہ ہیں۔ لہذا جو حدیث اس کے موافق ہوگی وہ زیادہ اقریباً الصواب ہوگی۔ کیونکہ چند احادیث ہی روایت باللفظ ہیں۔ جن میں سے ایک مَن كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدًّا يَتَّبِعُوهُ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ ہے، ترجمہ، جس نے جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ باندھا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔ باقی سب روایات بالمعنی ہیں اور حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اسلام مدینہ میں آیا اور یہیں رہا۔ لہذا جتنے اہل مدینہ واقف ہوں گے۔ اور کوئی واقف نہ ہوگا۔ اور شافعی کے یہاں اہم اصول میں اخذ بروایت الاولیٰ ہے اور خابلہ کی اصل اعظم اخذ بروایت الثانیہ ہے۔ خواہ اختلاف بھی کیوں نہ ہو۔ جب یہ اصول معلوم ہو گئے تو اب حنفیہ کے نزدیک توبہ تو کفارہ بن سکتی ہے۔ محض حدود کفارہ نہیں بنیں گے۔ کیونکہ قرآن پاک پر جو نظر ڈالی جلتے تو یہ آیت سلتے آتی ہے کہ السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاؤهما كسبا تكاثرا من اللہ واللہ عز وجل حکیم اس آیت میں چوکی سزا قطع یاد کر فرمائی گئی ہے۔ وہ تو بیان ہو چکی آگے فرماتے ہیں، فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن اللہ يتوب عليه ان اللہ غفور رحيم تو ہمیں پوچھنا یہ ہے کہ جزا ختم ہو چکی اور حدود کفارات ہیں۔ اور کفارہ سید ہو چکا تو اب فمن تاب کا کیا مطلب ہے۔ اور اس فاقصیب کے لانے کی وجہ کیا ہے؟ سولتے اس کے کہ یہ کہا جلتے کہ حدود کفارہ نہیں ہیں بلکہ توبہ کی بھی ضرورت ہے اور یہ کہ حدود سا تراثم ہیں رافع اثم نہیں ہیں۔ ایسے ہی ایک دوسری جگہ ارشاد ہے۔ والذین یرمون المحصنات ثعلوبا نوا باربعة شہد اوفا جلدوم ثمانین جلدۃ ولا تقبلوا لہو شہادة ابدًا او اولعک هو الفاسقون الا الذین تابوا الایۃ توجب حد تذف انشی کوڑے مارے جا چکے اور حدود کفارات ذنوب ہیں تو پھر الا الذین تابوا کا کیا مطلب ہے۔ اور یہ استثنا کسی وجہ سے فرمایا گیا ہے۔ اور جو روایات ہیں فہو کفارۃ لہ وارد ہوا ہے اس کا مطلب وہ ہے۔ جو دوسری احادیث سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ جب کسی بندہ کو کوئی مصیبت پہنچی ہے۔ تو وہ اس کے لئے کفارہ بنتی ہے۔ حتیٰ اشوکتہ یشاکھا اس طرح اس کو یہاں تکلیف پہنچی ہے کہ اس نے حد کی مشقت اور مصیبت برداشت کی تو اس پر اس کو جو اجر ملے گا۔ اس کو کفارہ سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہی کفارہ لہ کی مراد ہے۔ اور احناف کا تیسرا مسئلہ قرآن مجید کی یہ آیت ہے ذلک لہو خزی فی الحیوة الدنیا والہو فی الآخرة عذاب عظیم الا الذین تابوا من قبل ان تغدوا علیہم الایۃ جس سے معلوم ہوا کہ حدود کفارات نہیں ہیں بلکہ زواجر ہیں کہ جن کی وجہ سے لوگ جرائم سے

باز آجائیں گے۔ مگر ذنب کے سقوط کے لئے تو بے ضروری ہے۔ البتہ اگر اللہ تعالیٰ معاف فرمادیں تو اور بات ہے۔ حضرت شیخ مدنی فرماتے ہیں کہ اس جگہ بعض احناف نے کہا کہ آپ نے فرمایا لا ادری الحدود کفارة ام لا مگر یہ روایت ضعیف ہے اگر مجمع بھی ہو۔ تو کہا جائے گا کہ یہ روایت پہلے کی ہے بعد کو جب علم ہو گیا تو آپ نے فرمایا فهو کفارة لہ اور یہ روایت صحیحہ ہے۔ بہر حال امام صاحب کا استدلال اس روایت سے نہیں ہے۔ بلکہ ان کا استدلال ان قرآنی آیات سے ہے جو گزر چکی ہیں۔ اور اس روایت سے جو کنارہ معلوم ہوتا ہے۔ تو چونکہ یہ خبر واحد ہے۔ نص قطعی کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ بایں ہمہ ہم جمع بین الروایتین کی صورت بیان کرتے ہیں کہ آپ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے جیسے ترمذی جلد ثانی صفحہ ۹۲ پر ہے کتاب الایمان قاللہ اکوم من ان یعود فی شئی قد عفا عنہ کہ اللہ تعالیٰ اس بات سے بہت بلند ہیں کہ وہ اس چیز کی طرف واپس آئیں جس کو معاف کر چکے ہیں اور پھلی روایت میں تھا ان شاء عاقبہ دان شاء عفا عنہ کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو سزا دے چاہے معاف کر دے۔ تو آیت اور ان تینوں روایات میں جمع کی یہ صورت ہوگی۔ کہ آپ کا ارشاد قضا کے متعلق ہے۔ کہ جس میں احد انحصار کی کوئی رعایت نہ ہو۔ یا احد انحصار میں سے کسی ایک کی یاد و نوکی رعایت کر کے فیصلہ کر دیا جائے۔ قضا فیصلہ تو عادلانہ ہوگا مگر احد صاکی رعایت یاد و نوکی رعایت ہو یہ شغفتاً ہوگی۔ جس میں مصالحانہ انداز ہوگا۔ باری تعالیٰ نے جو نکالاً من اللہ فرمایا ہے۔ وہ فیصلہ قضا ہے۔ اس کے بعد تو یہ کا ذکر ہے۔ اس طرح بغاۃ اور متذنب میں تو یہ کا بیان ہے۔ اور ان شاء۔ عاقبہ میں یہ فیصلہ رجاء ہے۔ اور قاللہ اکوم الخ اور فهو کفارة لہ یہ بھی رجاء اور مصالحانہ فیصلہ ہے۔ چنانچہ امام صاحب بھی فرماتے ہیں کہ فهو کفارة لہ یہ فیصلہ بطریق عدل نہیں بلکہ مصالحتہ و رجاء ہے

باب ، مِنَ الدِّينِ الْفِرَارُ مِنَ الْفِتَنِ ،

حدیث نمبر ۱۸۱۰ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ التَّمِيمِيُّ قَالَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمِنُ أَنْ يَكُونَ خَيْرَ مَالٍ الْمُسْلِمِ غَنَمٌ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ بَيْزُ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ - (الحدیث)

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدری نے فرمایا کہ رسول اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ عنقریب مسلمان کا بہترین مال وہ بکریاں ہوں گی جن کے پیچھے وہ پہاڑ کی چوٹیوں اور بارش کے اترنے کی جگہوں میں بھرے گا۔

اس حال میں کہ فتنوں سے بچنے کے لئے اپنے دین کو لے کر بھاگتا پھرے گا۔

تشریح از شیخ زکریا پہلے ان امور کا ذکر تھا جن کو حاصل کرنا چاہیے اب یہاں سے ان امور کا ذکر فرماتے ہیں۔ جن سے بچنا چاہیے۔ کیونکہ قاعدہ ہے و یصدھا تبتین الاشیاء امام بخاری نے یہاں لفظ دین استعمال کیا ہے اور پہلے ابواب میں کہیں ایمان کہیں اسلام کا لفظ اطلاق کر کے اس طرف اشارہ فرمایا کہ یہ تینوں ایک ہیں۔ مشترک المعنی اور مختلف الالفاظ۔ اس حدیث میں حضور اقدس صلعم نے پیشین گوئی فرمائی ہے کہ عنقریب وہ زمانہ آنے والا ہے کہ شہر میں رہنا دشوار ہو جائے گا۔ اور اپنے دین کی حفاظت کی خاطر لوگ شہر سے بھاگ کر جنگلات کو مسکن بنائیں گے۔

از شیخ مدنی: ایمان، اسلام اور دین کے درمیان ترادف بیان کرنے کے بعد امام بخاریؒ اس لئے بھی لفظ دین کو لاتے ہیں کہ روایت میں آنحضرت صلعم نے لفظ دین کا استعمال فرمایا ہے جس کو ترجمہ میں امام بخاریؒ لاتے مراد وہی ایمان ہے۔ تکمیل دو طرح سے ہوتی ہے۔ تخلیہ اور تجلیہ سے۔ اب تک تجلیہ سے ایمان کی تکمیل بیان ہوئی کہ کن کن اشیاء سے ایمان مکمل ہوتا ہے۔ ہذا من الفتن باب تجلیہ سے ہے جس سے معلوم ہوا کہ ایمان کے اندر صرف عمل ہی نہیں بلکہ قول و فعل میں تروک میں شامل ہیں، یوشک ان یسکون الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کے میل و جہل سے تنہائی اچھی ہوگی۔ حالانکہ میل و جہل کے ذریعہ نماز جمعہ۔ جماعت عیدین۔ جنازہ وغیرہ میں شمولیت کا آپ نے حکم فرمایا ہے۔ کیونکہ انسان مدنی الطبع ہے۔ تو اس حدیث سے آنحضرت صلعم کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ ایک زمانہ آخر میں ایسا آئے گا کہ تفرقہ اجتماع سے بہتر ہوگا۔ اور تفرقہ کی صورت یہ بتلائی۔ کہ چند بکریاں لے کر پہاڑوں میں چلا جائے۔ جبکہ لوگوں کے ضرر سے بچنا مشکل ہو جائے۔ تو اس کی خیریت اسی تنہائی میں ہے۔ چنانچہ لوگ یا ایہا الذین آمنوا علیکوا انفسکوا لا یضرکوا من ضل اذا ہتد یتم سے استدلال کرتے ہیں۔ اور علیک بما صحتہ نفسک بھی آپ کا ارشاد ہے۔ جس پر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اسی آیت علیکوا انفسکوا کو پڑھا اور فرمایا کہ انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رآی الناس ظالمًا فلو یأخذوا علی یدیہ او شک ان یتیمھوا العقاب الحدیث کہ لے لوگو! تم تو یہ آیت علیکوا انفسکوا کہ اپنی فکر کر دو۔ کو پڑھ کر مطمئن ہو جاتے ہوں۔ اور میں نے آنحضرت صلعم کی زبانی اپنے ان کالوں سے سنا کہ جب لوگ کسی ظالم کو دیکھیں اور اس کا ہاتھ نہ پکڑیں تو عنقریب ایسا عذاب نازل ہوگا جو سب کو اپنی پیٹ میں لے لیگا۔ تو اس آیت

اور دیگر روایات میں جمع کی صورت یہ ہوگی کہ جب تک امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور دین کا تحفظ ممکن ہے تو اخلاط جائز ہے۔ اور جب لوگوں کو تم سے نفع نہیں پہنچ سکتا اور نہ ہی اپنے دین کا ان سے تحفظ کر سکتے ہو تو پھر عزت اور تنہائی ضروری ہے تو امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہوگا کہ ان چیزوں کا بھی ایمان میں دخل ہے تو مرتبہ پر رد کرنا ہوگا۔ ہاتھ پکڑنے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ خود پکڑے دوسرے یہ کہ اس کے خلاف پر دست پکڑا کرے اور اپنے ہم خیال بنائے۔ اور پھر اجتماعی طور پر ایک دم ان پر یورش کرے اور یہ بھی ہے کہ سلام و کلام ترک کر دیا جائے۔ جیسے حضرت کعب بن مالکؓ کے ساتھ ہاتھ پکڑا گیا جو ضاقت علیہم الارض بما رجحت کا مصداق بن گئے تھے۔ پچاس دن کے بعد ان کی توبہ قبول ہوئی۔

باب ، قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَنَّ الْمَعْرِفَةَ فِعْلُ الْقَلْبِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَكِنْ يُؤَوَّأُ أَخَذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ -

حدیث نمبر ۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ الْخَمَزِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ أَمْرَهُمْ مِنْ الْأَعْمَالِ بِمَا يُطِيقُونَ قَالُوا لَا نَسْنَا كَهَيْئَتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَضِبَكَ مَا نَقَدَّ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَيَغْضِبُ حَتَّى يُعْرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ يَقُولُ إِنَّ أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ أَنَا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو کسی چیز کا حکم دیتے تو اعمال میں سے ایسے عمل کا حکم دیتے جس کی وہ ہمیشہ کے لئے طاقت رکھتے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ہم لوگ آپ کی طرح نہیں ہیں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اگلی پچھلی سب لغزشیں معاف کر دی ہیں (گویا ہم ایسے نہیں ہیں تو امور شاقہ بھی انجام دینے چاہئیں) تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس جواب سے سخت غضب ناک ہوئے۔ یہاں تک کہ آپ کا یہ غضب آپ کے چہرہ انور سے پھانا جاتا تھا۔ پھر آپ فرمانے لگے کہ بیشک میں تم سے زیادہ پرہیزگار ہوں۔ اور میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو جاننے والے ہوں۔

تشریح، از شیخ مدنیؒ اب تک امام بخاریؒ نے ایمان کامل کی زیادتی اور نقصان کو ثابت کیا یہاں سے نفس ایمان کی زیادتی اور کمی کو ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ اس طرح کہ آپ نے انا اعلمکم فرمایا۔ اور علم کے لئے تم تفصیل کا صیغہ لایا گیا۔ جو کمی اور زیادتی کو تقاضا کرتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ علم تو کلیات سے تعلق رکھتا

ہے اور معرفت جزئیات سے دوسرے علم کا اطلاق باری تعالیٰ پر ہوتا ہے معرفت کا اطلاق نہیں ہوتا۔ تو کہا جلتے گا کہ یہ فرق عرف منطق کے اعتبار سے ہے۔ اطلاقات شرعیہ ہیں علم اور معرفت ایک چیز ہیں۔ تو ایمان کی زیادتی معلوم ہوتی۔ کیونکہ علم قول بھی فعل بھی ہے۔ اگرچہ فعل قلبی ہے۔ جس پر مواخذہ ہوگا۔ چنانچہ آیت اس پر ردال ہے۔ اصل ترجمہ تو انا علمکوا ہے ان لمعرفت اور آیت کریمہ ازالہ شہات کے لئے لائے گئے ہیں۔ پہلا شبہ یہ تھا کہ علم فعل ہے یا نہیں۔ تو امام بخاریؒ نے جواب دیا کہ علم فعل ہے۔ اگرچہ فعل جوارح نہیں مگر فعل قلبی ہے جس پر مواخذہ ہوگا۔ آیت کا یہی تقاضا ہے۔ تو اس سے ایمان کا قول و فعل ہونا اور اس کا زائد ناقص ہونا بھی معلوم ہوا۔

شیخ زکریا فرماتے ہیں کہ کہا جاتا ہے کہ اس باب کو کتاب العلم میں لانا چاہیے تھا۔ کتاب الایمان میں لانا بے جوڑ ہے۔ تو بعض حضرات شراح کی رتے یہ ہے کہ یہاں روایات مختلفہ میں بعض روایات میں بجلتے انا علمکوا باللہ کے انا عرفکوا باللہ ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے علم سے معرفت مراد لی ہے۔ اور اس کی تائید امام بخاریؒ کے قول ان المعرفت فعل القلب سے ہوتی ہے۔ اور معرفت بھی ایمان میں ہی داخل ہے۔ لہذا اس باب کو کتاب الایمان سے مناسبت ہو گئی۔ اس باب سے امام بخاریؒ قیاس اور نظر سے ایمان میں کمی اور زیادتی ثابت فرماتے ہیں۔ کہ علم ایک قلبی شے ہے۔ اور حضور اقدس صلعم نے یہاں اعلم اسم تفضیل کے ارشاد فرمایا ہے جو زیادتی کو چاہتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قلبی اشیا میں کمی زیادتی ہوتی ہے۔ اور مشائخ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے انا علمکوا فرما کر بتلادیا کہ آنحضرت صلعم کے پاس اوروں کی نسبت زیادہ علم تھا۔ اور علم سے مراد معرفت ہے۔ اور معرفت فعل قلب ہے۔ اور قلبی اشیا میں کمی زیادتی ہوتی ہے۔ اور ایمان بھی قلبی ہے۔ لہذا اس کے اندر بھی کمی زیادتی کی شان پائی جائے گی۔ اب یہ کہ معرفت فعل قلب کیوں ہے۔ تو امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ و لکن یؤخذ کو بما کسبت فلو بکوا لہ اگر معرفت فعل قلب نہیں تو مواخذہ کے کیا معنی؟ اس باب سے مفسدان لوگوں کا رد کرنا ہے جو ایمان کے بسیط ہونے کے قائل ہیں۔ لیکن یہ حنفیہ کی تردید نہیں ہو سکتی اس لئے کہ وہ تو خود ہی ایمان اور ایقان کی زیادتی کے قائل ہیں۔ البتہ ایمان کامل کی قید لگتے ہیں نفس ایمان ان کے ہاں بھی بسیط ہے۔

امرہو بما یطیعون از شیخ مدنیؒ اس لئے کہ مرتبی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس حکم کا امر کئے جس پر دوام ہو سکے۔ لیکن صحابہ کرام تو ندرتین میں آگے بڑھنا چاہتے تھے۔ چنانچہ حضرت عثمان بن مظعونؓ

کی قیادت میں کچھ لوگ ازدواجِ مطہرات سے آپ کی عبادت کا حال سن کر اس کو قلیل سمجھتے ہوئے فرمانے لگے۔ آپ صلعم تو گناہوں سے معصوم ہیں ان کو عبادت کی کیا ضرورت ہے۔ ایک نے کہا میں سرے سے نکاح نہیں کروں گا۔ دوسرے نے کہا کہ ہمیشہ روزہ رکھوں گا۔ تیسرے نے کہا کہ میں رات ہمیشہ عبادت کرتا رہوں گا۔ نیند نہیں کروں گا جس پر آپ نے غصہ کا اظہار فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اِنِّیْ اَرَقَدُوْا صَوْمٌ وَّ اَفْطَرُوْا نَاكِحٌ الْحَدِیْثُ - کھیا تک ای کمال ہیئتک قد عفرلک الم کے مجازی معنی مراد ہیں کہ آپ رضاکے اعلیٰ درجہ پر پہنچ سوتے ہیں۔ کیونکہ نبی معصوم ہوتلے تو یہ کنا یہ ہوا عن البلوغ مبلغ الوضأ الکامل تو معنی ہوں گے انت بمنزلة رجل یقال له قد عفرلک ما تقدم من ذنبلک الم مقصد صحابہ کرام کا یہ تھا کہ آپ کو اطمینان ہے البتہ جہں خطوہ ہے اس لئے ہمیں مجاہدہ کی اجازت ملنی چلیتی ہے جس پر آپ سخت ناراض ہوئے کہ تزوج کو ترک کرنا نہ سونا اور نہ کھانا نہ پینا یہ تو فطرت کے خلاف ہے جس پر آپ نے فرمایا انفاکو واعلمکو باللہ انادوسری روایت میں ہے کہ جو چیزیں بانٹا ہوں اگر تمہیں ان کا علم ہو جائے۔ تو تم ہنسنا چھوڑ دو اور یہ واقعہ بھی ہے۔ کیونکہ آپ کو غیب کی ایسی باتیں معلوم ہیں ان کا اگر ہمیں علم ہو جائے تو ہم تو دنیا ہی چھوڑ چھاڑ دیں یہی انا اعلمکو محل استمناہاد ہے۔ تو کیفانفس ایمان میں بھی زیادتی اور نقصان ہے اس کا انکار امام ابوحنیفہ بھی نہیں کرتے قیغضب حتی یمرخا لعضب نبی اکرم صلعم کے چہرہ الزر پغصہ کا اور خوشی و مسرت کا بہت زیادہ اثر ہوتا تھا۔ کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جو جتنا حسین ہوگا۔ اس کا چہرہ اتنا ہی زیادہ ان اشیاء کے اثرات کا منظر ہوگا۔ اور آنحضرت صلعم تو سب سے زیادہ حسین تھے۔

باب، مَنْ كَرِهَ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْفُرُ أَنْ يُؤْتَى فِي النَّارِ مِنَ الْإِيمَانِ
حدیث نمبر ۲۱ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ الْخِ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حِدَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَيْدًا إِلَّا بِحُبِّهِ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ لَعَدَاؤُ أَنْتَذَلَهُ اللَّهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُؤْتَى فِي النَّارِ . الْحَدِیْثُ

ترجمہ، حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت نبی اکرم صلعم نے ارشاد فرمایا تین خصلتیں ہیں جس شخص میں وہ پائی جاتی ہیں گی وہ ایمان کی مٹھاس کو حاصل کر لے گا۔ ایک تو وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول

ان دونوں سوا سے زیادہ محبوب ہو دوسرا وہ جو کسی بندہ سے محض اللہ تعالیٰ کے لئے ہی محبت کرے تیسرا وہ کہ کفر میں واپس جانا بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کفر سے نکالا ہے اس کو ایسا ناگوار ہو جیسے کہ آگ کے اندر ڈالا جانا ناگوار ہوتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ من الایمان جو اب میں مذکور ہے وہ بیود یا یلیقی کے متعلق نہیں ہے۔ بلکہ یہ خبر ہے اور اس کا متعلق محذوف ہے۔ اس باب کو کتاب الایمان کیا مناسبت ہے۔ بعض تراح کی یہ رائے ہے کہ امام بخاریؒ ہر جگہ اعداد کو ذکر فرماتے ہیں۔ اگر علم کا ذکر آئے گا تو جہل کو ضرور ذکر فرمائیں گے۔ اگر ایمان کا ذکر فرمائیں گے۔ تو اس کے ساتھ کفر کو بھی ضرور ذکر کریں گے۔ ولضدھاتبتین اللہ شیاء لہذا اس عادت مبارکہ کے مطابق یہ باب یہاں ذکر فرمایا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس سے پہلے باب میں خرار من العتق کو دین قرار دیا تھا۔ اب یہاں سے بتلانا چاہتے ہیں کہ خرار من الکفر بھی دین میں داخل ہے۔ لہذا جس طرح ہر شخص خرار من النار کی کوشش کرتا ہے ایسے خرار من الکفر کی کوشش کرے، تیسرا جواب یہ ہے کہ جب کہ اہتہ کفر اس قدر ہے کہ جہنم میں جانا تو گوارا ہے۔ لیکن کفر کو اختیار کرنا گوارا نہیں تو یہ مین ایمان ہے، اور چوتھا جواب یہ ہے کہ اس سے کواہتہ فی الکفر کی انتہا بیان کرنا چاہتے ہیں کہ آگ میں جانا گوارا کرے۔ مگر کفر اختیار کرنا مشکل ہو۔ تو عمل کی طرح تروک کا بھی ایمان میں دخل ہوا۔

باب، تَفَاهِيلُ أَهْلِ الْإِيمَانِ فِي الْأَعْمَالِ -

حدیث نمبر ۲۲ حَدَّثَنَا، رَمَاعِيْلُ الْخَزَعْنِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَالحُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللهُ أَخْرَجُوا مِنْ كَانَتْ فِي قَلْبِهِمْ مِنْشَقٌّ مِنْ حَزْوٍ دَلٍ مِنَ الْإِيمَانِ فَيُخْرَجُونَ مِنْهَا قَدِ اسْوَدُّوا وَافِيلُتُونَ فِي نَهْرٍ لَحِيْبٍ وَالْحَيَاةُ شَدَقٌ مَا لَيْسَ فِيهِمْ قِيْدٌ يَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْجُبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ أَلَكُوْتَرَأَ نَهَا تَعْرُجُ صَهْرُ أَعْرُ مَلْتَوِيَّةٌ قَالَ وَكَيْبٌ حَدَّثَنَا عَمْرٌو وَالْحَيَاةُ وَقَالَ حَزْوٌ دَلٍ مِنَ خَيْرِ الْحَدِيثِ

ترجمہ، حضرت ابی سعید خدریؓ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب جنتی لوگ جنت میں اور جہنمی جہنم میں داخل ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے

کہ جہنم سے ہر شخص کو نکال لو جس کے دل میں رانی کے دانے کے مقدار ایمان ہو۔ چنانچہ وہ لوگ جہنم سے اس حال میں نکلے جائیں گے کہ وہ سیاہ ہو چکے ہوں گے۔ تو ان کو نہر جیا یا نہر حیات میں ڈالا جائے گا۔ اس لفظ میں مالک راوی کو شک ہے (تو وہ ایسے آگے جیسے سیلاب کے پانی سے ایک طرف دانا اگتا ہے۔ کیا دیکھتے نہیں ہو کہ وہ دانہ زرد سا اور مڑا ہوا نکلتا ہے۔ وہ حیب راوی فرماتے ہیں کہ عمر راوی نے بغیر شک کے الحیاۃ بیان کیا ہے اور فردل بن ایمان کی بجائے فردل من خیر فرمایا ہے یعنی جس کے پاس نیکی رائے کے دانے کے برابر ہو اس کو جہنم سے نکال دیا جائے

تشریح از شیخ مدنی: یہاں سے بھی ایمان کا بل میں زیادتی اور کمی کو ثابت کرنا ہے۔ من ایمان پر شبہ ہوتا ہے کہ اہل اعمال کے تفاضل کو ثابت کرنے کے لئے باب منعقد کیا مگر روایت سے ترجمہ الباب ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ روایت میں ہے کہ من کان فی قلبہ المؤمن کہ ایمان میں تفاضل ہے بعض کا فردل کے برابر اور بعض کا اس سے زیادہ تو یہ نفس ایمان میں تفاضل ہوا اعمال میں تفاضل نہ ہوا۔ مگر کہا جائے گا کہ امام بخاریؒ روایت کے اخیر میں لفظ ایمان کی بجائے من خیر کا لفظ لائے ہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تفاضل خیر کے اعتبار سے ہے۔ تو جس روایت میں لفظ ایمان وارد ہوا ہے اس سے نفس ایمان نہیں بلکہ خیر مراد ہے تاکہ روایات موافق ہو جائیں۔ ورنہ متخالف ہو گا تو لفظ خیر لاکر امام بخاریؒ نے اشارہ کر دیا کہ نفس ایمان میں زیادتی کمی نہیں بلکہ وہ اعمال مراد ہیں جن کا ترتیب انحال خبر سے ایمان پر ہوتا ہے۔ تو دوسری روایت سے ترجمہ الباب سے موافقت ثابت ہو گئی۔ مشتاق حینہ من خودل یعنی نہایت ضعیف درجہ کا ایمان تھا۔ کیونکہ تمام جوہر میں سے سب سے چھوٹا دانہ فردل کا ہوتا ہے۔ تو آپ نے تمثیلاً فرمایا کہ ایسے شخص کی بھی نجات ہوگی۔ اور نجات بعد از عذاب ہوتی۔ اہل کفر پر تو عذاب انتقاماً ہوتا ہے اہل ایمان پر عذاب تنقیہی ہوتا ہے۔ بلکہ اگر انا ہوتا ہے جس کی مثال کپڑے جیسی ہے کہ جو کپڑا قابل اکرام ہوتا ہے اسے دھو بی کو دیا جائے۔ اگر قابل اکرام نہ ہوتا تو اسے پھاڑ دیا جاتا۔ اس طرح مؤمن کا عذاب اگر انا ہوگا۔ اور اکرام کا تقاضا ہے کہ اسے میل کچیل سے صاف کیا جائے۔ اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ مؤمن کو مصائب میں مبتلا کیا جائے۔ چنانچہ فرمایا گیا کہ اگر مؤمن کو کانا بھی جیسے تو وہ اس کے معاصی کا کفارہ بن جائے۔ ارشاد نبوی ہے۔ من یؤد اللہ بہ خیراً یصیبہ الحدیث جس شخص سے اللہ تعالیٰ مصلحتی کارا راہ فرماتے ہیں تو اسے مصائب میں مبتلا کر دیتے ہیں۔ جس کی تفسیر میں محدثین نے لکھا ہے کہ بلا یا میں مبتلا کرنا پاک صاف کرنے

کے لئے ہوتا ہے۔ بہت سے بندوں کو اللہ تعالیٰ دنیا سے پاک و صاف کر کے اٹھاتے ہیں۔ جن کے معنی کثیر ہوں۔ تو سکرات الموت کی تکالیف اس کی تطہیر کا باعث بنتی ہیں۔ اگر معاصی اس سے بھی بڑھ جائیں تو حشر کی تکالیف سے نڈارک کیا جاتا ہے۔ اگر اس سے بھی معاصی زائد نکلیں تو پھر دوزخ میں ڈال کر پاک کر دیا جلتے گا۔ تو مومنین کا جہنم میں ڈالنا اھا ختہ نہیں بلکہ اکراما ہوا۔ آخر جو ا کا امر یا تو شفاعت کی بنا پر ہو گا یا حکم خصوصی اور رحمت اس کا باعث ہوگی۔ فیحز جون یہ روایت مختصر ہے۔ دیگر روایات میں آتا ہے کہ چونکہ یہ لوگ نمازی نہیں تھے تو آگ اس کے تمام اعضا کو چھوڑے گی جس سے سارا بدن سیاہ ہو جلتے گا۔ جس کی بنا پر اسے نہر الجبار میں ڈالا جائے گا۔ جیا کے معنی بارش کے ہیں۔ یہ بارش عرش سے اترتی ہے اور اس سے نہر پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے اسے مطر کہا گیا مگر یہ بھی ضروری نہیں کہ مطر کے یہی معنی بارش کے لئے جائیں۔ یا تشبیہ اور مجازاً کہا گیا کہ وہاں کوئی اور کیفیت ہے جس کی وجہ سے محدودات موجود ہو جاتے ہیں۔ ممکن ہے دجور ظلی کے ذریعہ ہو۔ اس لئے کہ دجور حقیقی تو قدیم ہے جس پر عدم کا طریقان ہو نہیں سکتا۔ جس طرح دشمن کا ایک دجور تو وہ ہے جو اس کے جرم میں ہے۔ جو اس سے کبھی منفک نہیں ہوتا اور ایک دجور اس کا یہ ہے کہ صبح کو آتلبے اور شام کو چھپ جاتا ہے۔ یہ دجور ظلی اسی دجور حقیقی سے صادر ہوتا ہے جو عارضی ہے۔ اسی طرح باری تعالیٰ کے دجور حقیقی سے دجور ظلی کا صدور ہوتا ہے اس دجور ظلی کو حقیقیں مطر سے تشبیہ دیتے ہیں۔ دجور حقیقی تکلیفوں کے ہاں نصف لازم ہے اور صوفیاء کے نزدیک مین ذات ہے لیکن دجور ظلی جو ہلکے ساتھ قائم ہے۔ وہ عارضی ہے وہ اسی دجور حقیقی سے صادر ہوتا ہے۔ اور اس کا تعلق مختلف اشیاء سے ہوتا ہے جیسے بارش کے وقت کئی کیڑے مکوڑے پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور بھی بہت سی اشیاء دجور ظلی کے تحقق پیدا ہو جاتی ہیں تو جیا یعنی مطر اور حیات سمجھی زندگی دو معنی صحیح ہوتے۔ اور انہار متعدد وہ ہیں جن میں سے ایک نہر الجبار ہے جس کا خاصہ ہے کہ جو کوئی مردہ چیز اس میں ڈالی جلتے تو وہ زندہ ہو جائے گی تو اضافہ بیانہ ہوتی۔ یا تشبیہ کے طور پر ہے کہ ہم نے اگرچہ اسے دیکھا نہیں۔ لیکن اسے مطر کے ساتھ تشبیہ دے کر ہمیں سمجھا یا گیا ہے

غیب را آب و بار دیگر اند آسمان و آفتاب دیگر اند

جیسے فلاسفہ کہتے ہیں۔ اس لئے کہ باری تعالیٰ نے سمجھانے کے لئے مثالیں بیان فرمائیں ان اللہ لا یتخی ان یضرب مثلاً ما لبعوضۃ الایۃ جہۃ بمعنی حرفہ جسے تعلقہ الحماہ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بہت

جلد آگتا ہے۔ بعض نے اس کے ساتھ خاص کیا اور بعض مطلق جتہ مراد لیا۔ اور سیلاب میں جہاں کہیں پیرنگ جاتیں۔ وہاں جلد آگ جلتے ہیں۔ ایسی مٹی کو نہیں دیکھتے کہ اپنی جڑوں کو پھیلا دیں اس لئے انہیں جتہ الحماقا کہا جاتا ہے۔ اس جگہ تشبیہ جلدی آگ جانے میں ہے۔ اور اسے رجبہ بھی کہا جاتا ہے۔

از شیخ زکریا حضرت امام بخاریؒ یہاں فرما رہے ہیں۔ جو اقبل میں خفیہ کا مذہب بنا لیا گیا کہ ایمان ازمان قلبی کا نام ہے۔ نفس ایمان میں تو کمی زیادتی نہیں ہوتی وہ تو یکساں رہتا ہے۔ بلکہ کمی بیشی اعمال کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ لہذا یہاں یہ بات واضح ہو گئی کہ امام بخاریؒ مرتبہ اور خوارج پر رد فرما رہے ہیں دراصل تردید مرتبہ کی کرنی ہے۔ کیونکہ وہ لوگ اعمال کو بالکل ہی بے فائدہ کہتے ہیں۔ اور اس کے بعد خوارج پر رد کرتے ہیں مگر ان پر اتنا شدید رد نہیں کیونکہ وہ فرقہ بھی اگرچہ ضال اور مضل ہے۔ مگر اعمال کے مسئلہ میں ان کے ہاں کوتاہی نہیں ہے اس لئے کہ وہ تارک عمل کو کافر کہتے ہیں۔ تو وہ بیچارہ اس ڈر سے کہ کہیں کافر نہ ہو جاتے خوب عمل کرے گا۔

اس حدیث میں ایمان سے عمل خیر مراد ہوا۔ جیسے دوسری روایت صراحتاً فرول من خیر وارد ہوا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اعمال خیر ذرا سے بھی ہوں گے تو بھی مغفرت فرمادیں گے اور اس حدیث سے مرتبہ اور خوارج دونوں پر اس طرح رد ہوا۔ کہ مرتبہ کا عقیدہ یہ ہے کہ اعمال کا کوئی اثر نہیں تو ان پر رد ہوا کہ اگر اعمال کا کوئی اثر نہیں تو وہ عاصی جہنم میں کیوں گیا۔ اور خوارج پر اس طرح کہ اگر مرتبہ کبیرہ کافر ہو گیا تھا تو وہ جہنم سے کیوں نکالا گیا۔

حدیث نمبر ۲۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ الْخَمَّ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا أَنَا نَاسِحٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعَوِّضُونَ عَلِيَّ وَعَلِيٌّ يَعْجُزُ قَضَىٰ مِمَّا يَبْلُغُ الشَّدَىٰ وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ وَعَرَضَ عَلِيٌّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ يَجْبُرُ كَقَانُوقًا أَوْ لَتَ ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الدِّينَ (الحدیث)

ترجمہ، جناب ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس اثناء میں کہ میں سو باہوا تھا کہ کیا دیکھتا ہوں کہ لوگ مجھے اس حال میں پیش کئے جاتے ہیں کہ ان پر قمیصیں ہیں بعض قمیصیں تو پستان تک پہنچتی ہیں اور بعض اس سے کم تک۔ لیکن جب حضرت عمر بن الخطابؓ مجھ پر پیش کئے گئے تو ان پر جو قمیص تھی وہ اس کو کھینچ رہے تھے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا تو اے اللہ کے رسول پھر آپ نے اس کی کیا

تعبیر دی آپ نے فرمایا کہ دین مراد ہے۔

تشریح از شیخ مدنی "قال دین کو قیص تے تشبیہ دی گئی، کیونکہ جس طرح قبض سردی و گرمی سے بچاتا ہے۔ اور باعث زینت بنتا ہے۔ ایسے دین بھی جہنم سے بچاتا ہے اور باعث زینت بنتا ہے اور دین اعمال کا مجموعہ ہے جن میں تفاضل ہوتا ہے لہذا اس کے مطابق جزو میں تفاضل ہوگا۔

از شیخ زکریا قال الدین الخ دین سے مراد یہاں ایمان تو ہو نہیں سکتا۔ کیونکہ ایمان میں جو اذعان ہے۔ اگر اس میں کمی ہو جائے تو وہ شک ہوگا۔ ایمان نہیں ہوگا۔ لہذا دین سے مراد اعمال ہیں اور مطلب روایت کا یہ ہے کہ لوگوں کے اعمال میں فرق ہے۔ بعض کے اعمال کی مثال ایسی ہے۔ جیسے قیص کی۔ کہ بس سینہ تک ہی پہنچ پاتی ہے۔ اور بعض حضرات کے اعمال ایسی قیص کی ہے۔ جو اتنی بڑی ہے کہ زمین پر گھسٹی چلتی ہے۔ اور آثار قدم اس کی وجہ سے ملتے چلے جاتے ہیں۔ یہ حضرت عمرؓ کے اعمال کی مثال ہے تو تفاضل اعمال ثابت ہوا۔

باب ، الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ -

حدیث نمبر ۲۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الخ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَعِظُ أَخَاكَ فِي الْحَيَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم کا گذر انصار کے ایک مرد پر ایسی حالت میں ہوا کہ وہ اپنے بھائی کو جہا کے بارے میں نصیحت کر رہا تھا (اتنا جہانہ کیا کر دو) جس پر جناب رسول اللہ صلعم نے ارشاد فرمایا کہ اس کو چھوڑ دیا تو ایمان میں سے ہے۔

تشریح از شیخ مدنی "جس طرح علم و عمل کو ایمان میں سے قرار دیا اس طرح فرماتے ہیں کہ اخلاق کو بھی ایمان کا دخل ہے۔ بسا اوقات جیسا کسی کام کے کرنے سے مانع ہو جاتا ہے تو اس پر کسی نے ترک جیا کی نصیحت کی۔ آپ نے اس کو اس نصیحت سے منع فرمایا۔ حالانکہ خود آنحضرت صلعم کا ارشاد ہے۔

لَا يَتَعَلَّمُ الْعِلْمَ مُسْتَحْيٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٍ کہ جیا کرنے والا اور مفرد و متکبر آدمی علم حاصل نہیں کر سکتا اور حضرت ام سلیمؓ فرماتی ہیں جب کہ وہ ایک ستلہ پوچھنا چاہتی تھیں اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنْتَحِي الْخَلْقَ تَعَلَّمُ ہوا کہ جیانا پسندیدہ اور محروم ہے۔ تو الحياء من الایمان کیسے صحیح ہوگا اس کے کئی جوابات ہیں

پہلایہ ہے کہ الحیاء من الایمان جملہ مضمحلہ ہے جو موجبہ جزئیہ کے حکم میں ہوتا موجبہ کلیہ نہیں ہوتا یہاں الحیاء میں الف لام جنس کا ہے جس کا تحقق بعض افراد میں ہوتا ہے۔ تو موجبہ جزئیہ اور سالیہ جزئیہ میں منافات نہیں ہوتی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ الحیاء من الایمان سے نفس جیاد مراد ہے۔ افراد مراد نہیں اور اخلاق بعض کفری ہوتے ہیں۔ اور بعض اخلاق ایمانی ہوتے ہیں۔ کفر ایک جڑ ہے اس سے مختلف شاخیں نکلتی ہیں۔ ایسے ایمان بھی ایک جڑ ہے۔ اس سے بھی مختلف شاخیں نکلتی ہیں۔ ممکن ہے کسی کافر میں شعبائے ایمانی پائی جائیں۔ اور کسی مومن میں شعبائے کفری پائی جائیں۔ تو لا یتعلموا العلم مستحیٰ الا میں استعمال جیاد مراد ہے کہ علم کامل میں جیاد کا استعمال کرنا جائز نہیں جیسے جو دکا فاحشہ میں استعمال کرنا یہ جو ذنی غیر محلہ ہے۔ الغرض اخلاق فاضلہ کو اگر اپنے محل پہ نہ رکھا جائے۔ تو اس میں قباحت آجاتی ہے۔ اور حضرت ام سلمہ نے جو فرمایا ان اللہ لا یستحیٰ فی حق الخ اس کی مراد یہ ہے کہ مسائل ضروریہ میں جیاد نہ کرنی چاہیے۔ جیاد تو سب کا سب غیر ہے۔ جبکہ اسے اپنے محل میں استعمال کیا جائے۔ اگر فی غیر محلہ مستعمل ہو تو وہ قبیح ہوگا جیسے ہملے جسم کا ترکیب اربعہ عناصر سے ہے۔ ایسے روح بھی مرکب ہے۔ اس میں اجزاء ملکوتی اور شیطانی دونوں قسم کے پائے جاتے ہیں۔ پھر اس ترکیب میں قلت اور کثرت اجزاء کی وجہ سے اخلاق مختلف ہوتے ہیں۔

ارشیح زکریا اس جیاد کا ذکر اگرچہ قابل میں حدیث الحیاء شعبۃ من الایمان کے ذیل میں ہو چکا لیکن وہاں ضمناً آیا تھا۔ اس باب سے جیاد کی وجہ سے مستقلاً بیان فرما رہے ہیں۔

باباً فِیَات تَابُوْا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ فَخَلَقْنَا سِبۡلَهُمْ

حدیث نمبر ۲۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَمَّازِيُّ عَنْ ابْنِ عَصَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَاتَلَ النَّاسَ حَقًّا يَشْتُمُونَ وَإِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنْ مُحَمَّدٌ أَوْ رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي وَمَا حَوْسُوهُ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے ارشاد فرمایا کہ مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے لڑائی جاری رکھوں جب تک وہ اس بات کی گواہی نہ دیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلعم اللہ کے رسول ہیں اور وہ لوگ نماز پابندی سے ادا کریں اور زکوٰۃ دینے رہیں پس جب انہوں نے یہ کام

کرتے تو انہوں نے اپنے خون اور اپنے مال مرے سے محفوظ کرتے مگر ہاں حق اسلام کی وجہ سے خون اور مال محفوظ نہ ہوں گے۔ پھر ان کا حساب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے۔

تشریح از شیخ مدنی اس قرآنی آیت اور حدیث باب سے معلوم ہوا کہ اگر وہ لوگ ان اعمال کو انجام نہ دیں تو پھر ان کا راستہ نہیں چھوڑنا چاہیے۔ بلکہ انہیں قتل کر دینا چاہیے۔ تو مرتبہ کا کہنا صحیح نہ ہوا کہ اعمال ایمان کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتے۔ بلکہ اعمال نہ کرنے کے صورت میں قتل کا حکم ہے۔ اگر اشکال ہو کہ ایک تیسری صورت قتل نہ کرنے کی چیز یہ بھی ہے۔ تو اس کے کئی جوابات ہیں۔

۱، یہ کہ یہ آیت سورہ توبہ کی اس حدیث کو منسوخ کرتی ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اناس سے مراد اہل عرب ہیں۔ اور ان سے جزیہ قبول نہیں کیا جاتا۔ بلکہ ان کے لئے اسلام ہے یا تلوار کیونکہ یہ لوگ قرآن مجید میں تفکر اور تدبیر کر سکتے ہیں۔ قرآن مجید ان کی زبان میں اترتا ہے۔ اس لئے ان کو مہلت نہیں دی گئی۔ البتہ مجی لوگ جو اس کو اچھی طرح نہیں سمجھ سکتے ان کو مہلت دی گئی ہے۔ کہ تفکر و تدبیر کر کے فیصلہ کریں تیسری توجیہ یہ ہے کہ حتیٰ یغولوا لا إله الا الله حقیقہ ہو یا حکم ہو۔ حقیقی قول تو ایمان اور اسلام لانا ہے۔ اور قول حکم جزیہ دینا ہے۔ جیسے صلح حدیبیہ کو فتح کہہ قرار دیا گیا۔ انا فتحنا لک فتحاً مبیناً عصمتی امتی دیا تمہو الخ اس سے معلوم ہوا۔ کہ معصوم دم اور معصوم مال سے کوئی مواخذہ نہیں البتہ عربی اگر دار الحرب قتل کر لیا جائے۔ یا اس سے سود وغیرہ لیا جائے۔ تو جائز ہے۔ کیوں کہ وہ غیر معصوم الدم والمال ہے۔

اور حضرت شیخ زکریا فرماتے ہیں کہ شرح کی رائے یہ ہے کہ امام بخاری کی غرض اس باب سے قرآن پاک کی آیت کی تفسیر بیان کرنا ہے۔ لیکن میرے اسانذہ کی رائے یہ ہے کہ ایمان کی ترکیب ثابت کرنا ہے اس طرح کہ جہنم سے نجات ایمان ہی بدولت ملے گی۔ اور یہاں تخلیہ سبیل کو توبہ من الشوک۔ اقامة الصلوٰۃ و ایتاء الزکوٰۃ پر مرتب کیا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ ایمان ان سب چیزوں سے مرکب ہے۔ الا بحق الاسلام مثلاً کبھی شخص نے کسی کو قتل کر دیا محض تھا اس نے زنا کر لیا یا مسلمان تھا مرتد ہو گیا تو ان صورتوں میں اسے قتل کیا جائے گا۔

باب ، مَنْ قَالَ اِنَّ الْاِيْمَانَ هُوَ الْعَمَلُ لِقَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي رَأَيْتُ
اُفْرِتُمْوَهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَقَالَ عِدَّةٌ مِنْ اَهْلِ الْاَهْلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالٰی فَوَرَبِّكَ

لَنْ نَسْتَنْفِثَهُمْ أَجْمَعِينَ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ عَنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ لِيشْتَلِ هَذَا
فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ -

ترجمہ، جو لوگ کہتے ہیں کہ ایمان عمل کا نام ہے۔ تو وہ تین آیات سے استدلال کرتے ہیں تھلا الجنہ
یعنی وہ جنت جس کا تم اپنے اعمال کی وجہ سے وارث بنائے گئے ہو۔ تو عمل سے ایمان مراد ہوا اور بہت
سے اہل علم نے فوراً کہنا سننا کہ تیرے رب کی قسم ہم ان سب سے ضرور ان کے اعمال کے بارے
میں سوال کریں گے۔ تو بچوں سے مراد قول لا الہ الا اللہ ہے۔ اور تیسری آیت کہ اللہ تعالیٰ کا
ارشاد کہ اس جیسے اعمال عمل کرنے والوں کو کرنے چاہئیں۔

ای خلیون المؤمنون لیکن علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ان سب میں عمل سے ایمان مراد لینا
یہ تخصیص بلا دلیل ہے۔ البتہ ایمان عمل قلب ضرور ہے۔

حدیث نمبر ۲۶ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْإِمْلَانِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ فَقَالَ إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا
قَالَ الْجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ يَحْمِلُ مَبْرُورًا - الحديث

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم سے پوچھا گیا کہ اعمال میں سے
کون سا عمل افضل ہے۔ تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسول پر ایمان لانا افضل العمل ہے کہا
گیا کہ پھر کون سا عمل افضل ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا۔ کہا گیا اس کے بعد کون سا
ہے تو آپ نے فرمایا قبول حج ہے کہ جس کے ساتھ گناہ ملا ہو انہ ہو۔

تشریح از شیخ منی امام بخاری جب کسی مسئلہ کو مختلف فیہ سمجھتے ہیں۔ اور اس کی کوئی جانب ان کے ہاں
رانج ہوتی ہے۔ تو من قال کذا کذا فرماتے ہیں۔ تصریح نہیں کرتے بلکہ قول صواب مقصود ہوتا ہے
تو ایسے یہاں بھی ان الا ایمان ہوا العمل سے مقصد یہ ہے کہ اعمال کا بھی ایمان میں دخل ہے جس سے مرتبہ
کا رد ہو گیا۔ جس کے ثبوت میں تین آیات پیش فرمائی ہیں کہ بما کنتم تعملون کی تفسیر تو منون سے کی گئی۔
لیکن اس پر اعتراض ہوا کہ عمل سے ایمان مراد لینا متفق علیہ نہیں ہے۔ اور یہاں پر قرینہ بھی کوئی موجود
نہیں۔ اس لئے عمدہ توجیہ یہ ہے کہ اس جگہ استحقاق جنت کے لئے جو چیزیں باعث بن سکتی ہیں ان میں
سے سب سے مقدم ایمان ہے۔ کیونکہ جب عمل اس کا سبب ہے تو اہم اور مقدم کا سبب ہونا بطریق اولیٰ

ہوگا۔ لفظ عمل کا اطلاق ایمان نہیں ہوا تاکہ اسے مجاز کہا جائے۔ البتہ یہاں تو مصداق عمل کا ایمان ہے کیونکہ جو اشیاء دخول جنتہ کا سبب ہیں۔ ان میں مقدم ایمان ہے۔ بالاتفاق تو یہاں مضمون کے افراد میں ایمان ضرور داخل کیا جائے گا۔ دوسری دلیل عموماً کائناتو یعملون اہل علم نے کہا کہ اس سے مراد قول لا الہ الا اللہ ہے اس کا یہ مقصد نہیں کہ فقط اس کے متعلق سوال ہوگا بلکہ اور چیزوں کا بھی سوال ہوگا۔ جو لوگ فریضہ میں کفار کو مخاطب قرار نہیں دیتے۔ وہ تو اسے ظاہر پر رکھیں گے اور جو حضرات ان کو اصول اور فریضہ دونوں کا مکلف مانتے ہیں۔ ان کے ہاں ظاہر پر محمول نہ ہوگا۔ جیسے دوسری روایات بھی دلالت کرتی ہیں کہ ایمان کے ما سوا اور اشیاء سے بھی سوال ہوگا۔ الحاصل اس معنی کے اعتبار سے عمل کے مصداق پر ایمان کا ہونا ضروری ہوگا۔ اور جو کفار کو دونوں کا مکلف گردانتے ہیں۔ ان کے ہاں معنی ہوں گے من الایمان وغیرہ اور تیسری دلیل فلیعمل الہا مملون ہے۔

الی خلیو من المومنون الخ تو ان دلائل سے گمانہ سے معلوم ہوا کہ اطلاقات تشریحیہ میں لفظ عمل بول کر اس سے ایمان مراد لیا جاسکتا ہے۔ البتہ نفس ایمان میں عمل داخل نہیں ہے۔ تو مرتبہ کا یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ عمل کا ایمان میں کوئی دخل نہیں کیونکہ آپ کا جواب ای الاعمال افضل کے بارے میں الایمان باللہ ورسولہ فرمانا دلالت کرتا ہے۔ کہ اعمال کا بھی ایمان میں دخل ہے

از شیخ ذکر یا شروع کتاب میں امام بخاری نے فرمایا تھا۔ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم و صوفول و فعل اس پر بظاہر اشکال ہوتا ہے کہ یہ ترجمہ مکرر ہو گیا۔ کیونکہ وہ و صوفول و فعل میں عمل خود آ گیا بعض حضرات نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ غایت اہتمام کی بنا پر مستقل باب دوبارہ منفق فرمایا ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر ترجمہ کے الفاظ نہ بدلیں اور غرض بدل جائے۔ تو ترجمہ مکرر نہیں کہلاتا۔ یہاں بھی ایسا ہے کہ غرض دوسری ہو گئی اور وہ یہ ہے کہ جیسے ایمان قول و عمل کا نام ہے ایسے قول و عمل کا نام ایمان ہے یعنی دونوں طرف سے تلازم ہے۔ اس کو آیت تلتک الجنة الحق اور تلتوها الخ سے ثابت فرما رہے ہیں۔ اور یہ بات واضح ہے کہ کوئی عمل بغیر ایمان کے معتبر نہیں لہذا جنت کی وراثت اس عمل کی وجہ سے ہوگی جو ایمان کو لازم ہے اور ایمان لازم ہے عمل کو۔ ایسے دوسری آیت عموماً کائناتو یعملون ہے یہاں بھی عمل سے مراد لا الہ الا اللہ یعنی ایمان مراد ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ یہ ترجمہ شارح ہے۔ یعنی اس ترجمہ سے امام بخاری کی غرض ان آیات کی شرح کو نلے جس میں نجات کو عمل پر مرتب کیا ہے۔

اس حدیث میں ای الحمد افضل کے جواب میں ایمان باللہ ورسولہ فرمایا گیا۔ تو ایمان پر عمل کا اطلاق ہو جس سے تلازم ثابت ہوا۔ کہ کسی جگہ ایمان پر عمل کا اور کسی جگہ عمل پر ایمان کا اطلاق ہوا۔

باب، إِذَا تَوَكَّيْتُ إِلَّا سَلَامٌ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَكَانَ عَلَى الْإِسْتِسْلَامِ أَوْ الْخَوْفِ مِنْ الْقَتْلِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى قَالَتْ الْأَعْرَابُ أَمَّا قَدْ لَعُنُوا مَنْوَا وَلَكِنْ قَوْلُوا اسْلَمْنَا فَإِذَا كَانُوا عَلَى الْحَقِيقَةِ فَهُوَ عَلَى قَوْلِهِمْ جَلَّ ذِكْرُهُ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ الْآيَةَ۔
تشریح از شیخ زکریا۔ قرآن پاک میں فرمایا گیا۔ قالت الاعراب الامنا قل لعنوا منوا لكن قولوا اسلمنا

قولوا اسلمنا کہ دہراتی لوگ کہتے ہیں ہم ایمان لائے آپ ان سے فرمادیں کہ تم ایمان نہیں لائے بلکہ کہو ہم اسلام لائے ہیں۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ ایمان اور شے ہے۔ اور اسلام اور چیز ہے۔ حالانکہ حضرت امام بخاریؒ اب تک کسی جگہ اسلام اور کسی جگہ دین سے تعبیر کر کے اشارہ فرماتے چلے آتے ہیں کہ ایمان اسلام اور دین تینوں ایک چیز ہیں۔ تو اس آیت شریفہ مذکورہ بالا اور امام بخاریؒ کے قول میں تعارض پیدا ہو گیا۔ تو امام بخاریؒ اس باب کے ذریعہ اس تعارض کا جواب دیتے ہیں کہ ہمارے کہنے اور آیت کریمہ کی مراد میں تعارض نہیں۔ چونکہ ایمان ایک قلبی شے ہے۔ خود بخود وہ ظاہر نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کا اظہار ہوتا ہے اور اس اظہار کا نام اسلام ہے۔ تو ایک کا تعلق قلب سے اور دوسرے کا تعلق ظاہر سے ہوا، تو یہاں آیت میں نفی اس ایمان کی ہے جو دل سے نہ ہو صرف ظاہر سے ہو۔ اگر دل سے ایمان ہو تو وہی اسلام اور دین بھی ہے۔

از شیخ مدنی عام طور پر آیات میں ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات کہا جاتا ہے کہ عطف تغایر کو چاہتا ہے۔ اور سابقہ ابواب سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال اور ایمان میں اتحاد ہے۔ کہ عمل کا اطلاق ایمان پر جائز ہے۔ اور جہاں عمل کا عطف ایمان پر کیا گیا ہے۔ وہ عطف بیانی ہے جیسے حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی میں یہ عطف الخاص بعد العام ہے۔ اور کبھی عبارت کے اندر تقدیم و تاخیر ایسی پیدا ہو جاتی ہے۔ کہ جس سے کلام میں تعقید آ جاتی ہے۔ یہاں بھی عبارت محذوف ہے ای اذا لم یکن اطلاق الاسلام علی الحقیقة فهو جائز اور اذا کان علی الاستسلام فهو جائز الغرض اصل عبارت یوں تھی اذا لم یکن اطلاق الاسلام علی الحقیقة وکان علی الاستسلام لطمع او الخوف من القتل فهو اطلاق جائز فی الشئع تو تعقید پیدا ہو گئی۔ مطلب یہ ہے کہ اسلام کے معنی انقیاد ظاہری اور انقیاد باطنی کے آتے ہیں۔ اگر اسلام بمعنی انقیاد باطنی کے ہو تو وہ ملازم ایمان ہو گا۔ اور انقیاد ظاہر سے

بسا اوقات ایمان کے ساتھ ہوگا۔ اور بسا اوقات نہ ہوگا۔ جب خوفِ قتل ہو تو انسان دین کو بدل دیتا ہے۔ انقیادِ باطنی پر اسلام کا اطلاق حقیقی ہے۔ اور انقیادِ ظاہری پر مجازی ہے۔ ظاہری کو استسلام کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے جو طمع اور خوفِ قتل کی وجہ سے ہوتا ہے۔ ان الدین عند اللہ الا سلام باعتبار انقیادِ باطنی کے ہے۔ اور قالت الاعراب میں باعتبار انقیادِ ظاہری کے ہے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ جب اسلام حقیقت پر مبنی نہ ہو بلکہ صلح میں داخل ہونے کے لئے یا قتل کے خوف سے ہو۔ تو ایسا اسلامِ آخرت میں نفع نہیں دے گا۔ اور جو اسلام حقیقت پر مبنی ہو یعنی دل سے ہو تو وہ اسلام اللہ تعالیٰ نزدیک پسندیدہ ہے۔

حدیث نمبر ۲۶ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْمَانَ الْإِمْلَاقِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْطَى رَهْطًا وَسَعْدٌ جَالِسٌ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا هُوَ أَعْجَبُهُمْ حَالًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ فَوَاللَّهِ إِنْ لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا فَسَكَتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعَدْتُ لِمَقَالَتِي فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ فَوَاللَّهِ إِنْ لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا فَسَكَتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعَدْتُ لِمَقَالَتِي وَعَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنْ لَأَغْطَى التُّجْدَ وَخَيْرُكَ أَكْبَرُ إِنْ مِثْلُ مِنْهُ مِثْلِيَّةٌ أَنْ يُكَيِّتَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ الْإِمْلَاقِيُّ

ترجمہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے ایک گروہ کو کچھ مال دیا اور حضرت سعد مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے۔ تو آنحضرت رسول اللہ صلعم نے ایسے شخص کو چھوڑ دیا جو میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ تھا کہ اس کو ضرور ملتا۔ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے فلان شخص سے کیوں روگردانی فرمائی خدا کی قسم میں اس کو مؤمن سمجھتا ہوں نے فرمایا یا مسلمان کہو (یعنی لفظ اسلام ادلی ہے۔ باطن کا اللہ کے سوا کسی کو علم نہیں) کچھ دیر تو میں خاموش رہا۔ پھر مجھ پر اس حال کا غلبہ ہوا۔ جو مجھے اس کی طرف سے معلوم تھا۔ تو میں نے پھر اپنا کلام دہرایا۔ اور میں نے کہا کہ حضرت آپ کس دہرے سے اس شخص کی پرواہ نہیں کرتے۔ حالانکہ اللہ کی قسم میں تو اس کو مؤمن سمجھتا ہوں۔ آپ نے پھر فرمایا کہ یا مسلمان کہو پھر مجھے اس کے حال کا غلبہ ہوا جو کچھ اس کے بلے میں ہیں جاننا تھا۔ تو میں نے پھر اپنا کلام دہرایا آپ نے اپنا وہی کلام دہرایا۔ پھر فرمایا کہ لے سعد کہ جب کسی آدمی کو کچھ دیتا ہوں۔ حالانکہ اس کا غیر مبنی دوسرا آدمی میرے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ ہوتا ہے۔ اس خطو سے دیتا ہوں کہ کہیں اس کو اللہ تعالیٰ اونڈھے

منہ جہنم میں نہ ڈال دے۔

تشریح اوشیح مدنیؒ لاراہ مؤمنای لاعلمہ مؤمناً او مسلمانہ عطف تعلقنی ہے جس میں شکلم صرف معطوف کو ذکر کرتا ہے۔ جیسے کوئی کہے جاو، زید دوسرا کہے وعمر یہ عطف تعلقنی کہلاتا ہے۔ قرآن مجید میں بھی ہے رانی جاعلک لئنا س اماما قال ومن ذی متی ایسی یہاں بھی عطف تعلقنی ہے لاراہ مؤمناً او مسلماناً اور ممکن ہے کہ اضراب کے لئے ہو۔ ای بل قل مسلماً جیسے الی ماتہ الف او یزیدون ای بل یزیدون یہ اس لئے فرمایا کہ تم کو قلب کی کیفیت معلوم نہیں تمہارا علم ظاہر تک محدود ہے۔ اس لئے مسلم کہو مؤمن نہ کہو۔ مالک عن فلان ای مالک معروضاً عن فلان قال یا سعدانی لا عطفی الی الرجل اور بعض روایات میں یا سعداً قتلای اتقانی قتلاً یعنی متحسب کا معیار صدقہ نہیں بلکہ نابغہ قلوب ہے۔ اور اس وقت یہ مقصود اعظم ہے۔

از شیخ زکریا اس حدیث میں حضرت سعدؓ کے سوال اراہ مؤمناً پر حضور رسول اللہ صلعم نے ارشاد فرمایا او مسلمان یعنی تم نے جو قسم کھا کر اس کے مسلمان ہونے کو بیان کیا ہے۔ یہ غلط ہے۔ کیا پتہ وہ دل سے ایمان نہ لایا ہو۔ صرف ظاہر مسلمان ہو۔ کیونکہ ایمان اذعان قلبی کا نام ہے۔ اور اس کا تعلق قلب سے ہے اور قلب کی حالت کسی کو معلوم نہیں کہ یہ انقیاد حقیقی ہے۔ یا ظاہری۔ بہر حال تیسری مرتبہ میں حضور اکرم صلعم نے جواب دیا کہ بعض مرتبہ میں ایسے شخص کو مال نہیں دیتا جو مجھے محبوب ہو بلکہ اس کے غیر کو دے دیتا ہوں۔ یہ سوچ کر مجھ کو جس سے محبت ہے۔ اگر میں اس کو نہ دوں تو کوئی مضائقہ نہیں۔ وہ مجھے کچھ نہیں کہے گا لیکن اگر دوسرے شخص کو نہ دوں تو وہ مجھے برا بھلا کہے گا۔ تو اس کا نقصان ہوگا کہ کہیں بطور سزا کے جہنم میں نہ پھینک دیا جائے۔ اب اس ریل کے بارے میں شرح اور مشائخ میں اختلاف ہے۔ کہ آیا یہ قسم اول میں سے تھی یعنی جو لوگ اسلام حقیقی کھتے ہیں یا قسم ثانی میں سے ہیں جو صرف اسلام ظاہری رکھتے ہیں۔ شرح حدیث حضور پاک صلعم کے اس جملہ او مسلمان کی بنا پر کہتے ہیں۔ کہ یہ قسم ثانی میں سے تھی۔ کیونکہ آپ نے حضرت سعدؓ کے مؤمنانہ کہنے پر نیچر فرمائی۔ لیکن میرے مشائخ کی رائے یہ ہے کہ یہ قسم اول میں سے تھی۔ کیونکہ حضور اکرم صلعم نے یہ ارشاد فرمایا۔ انی لا عطفی الی الرجل معیہ احب الی منہ ان کو احبین کی فہرست میں داخل فرمایا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ احب وہی ہوگا جو انقیاد ظاہری اور باطنی دونوں سے متخلی معنی ترین ہو

باب اَفْشَاءُ السَّلَامِ مِنَ الْإِسْلَامِ وَقَالَ عَمَّا ثَلَّثْتُ مَنْ جَمَعَهُنَّ فَقَدْ جَمَعَ

إِلَىٰ بُيُوتِكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ وَبِذَلِكَ السَّلَامُ مَرَّةً لَّعَلَّكُمْ تَرْتَدُّونَ
 ترجمہ، سلام کا پھیلانا اسلام میں سے ہے اور حضرت عمارؓ فرماتے ہیں کہ تین خصلتیں ہیں جس شخص نے
 ان کو جمع کر لیا اس نے ایمان کو جمع کر لیا۔ پہلی خصلت اپنی ذات سے انصاف کرنا۔ تمام لوگوں کے لئے سلام
 کو فریج کرنا اور فقر کے باوجود مال کو خرچ کرنا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ افتاء السلام من الاسلام سے ایمان اور اسلام میں یا تو تراویق ثابت کرنا
 مقصود ہے۔ یا تلازم بیان کرنا ہے کیونکہ ایک روایت میں من الایمان بھی آیہ ہے الانصاف من نفسک
 اس کا مقصد یہ ہے کہ جو چیز دوسروں سے دیکھنا چاہتے ہو تو اس کو چیز کو اپنے میں بھی پیدا کرو۔ بذلک السلام
 مع العالمو السلام سے یا تو قول السلام علیکم مراد ہے۔ یا السلام بمعنی سلامتی کے ہے۔ تو اس وقت العالم میں
 مسلمانوں کی تخصیص نہ ہوگی۔ بلکہ چرند۔ پرند۔ کفار۔ مسلمان سب داخل ہوں گے۔ البتہ پہلے معنی مشہور ہیں۔
 بظاہر عالم میں کافر بھی داخل معلوم ہوتا ہے۔ لیکن چونکہ بعض روایات میں ان کی اہانت کا حکم ہے۔ تو العالم میں
 مسلمانوں کی تخصیص کی جائے گی۔ افتار بمعنی افتار تو من الافتار بمعنی مع الافتار کے ہوگا۔ یؤثرون علی
 انفسہم ولو کانت بہم نصاباً یطعمون الطعام علی حینہ الایۃ۔

از شیخ زکریاؒ۔ افتاء السلام من الاسلام یہ بھی مجملہ شعبہ ایمانیہ میں سے ہے الانصاف
 من نفسک کے علمائے کئی معانی بیان کئے ہیں۔ پہلے معنی یہ کہ اپنے نفس سے اللہ کے لئے انصاف کرو۔
 اور اللہ تعالیٰ کے لئے انصاف کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح تم یہ پسند کرتے ہو۔ کہ تم سے چھوٹے تمہارے
 ساتھ ادب و احترام سے پیش آئیں اس طرح تم بھی دیکھو کہ آیا مالک الملوک کے ساتھ ان کے پاس اور احترام
 میں تمہارا کیا مرتبہ ہے۔ جیسی تم اپنے لئے ادب کے طالب ہو۔ اسی طرح تم بھی امر الہی کا پاس کرو اور اس
 کا ادب کرو۔ حضرت گنگوہیؒ سے منقول ہے کہ اپنے نفس سے انصاف کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم نے کسی
 کو تکلیف پہنچائی ہے تو تم اپنے آپ کو اس کے پیش کر دو۔ تاکہ وہ تم سے بدلہ لے یا معاف کر دے۔ تاکہ تم
 آفرت کی گرفت سے محفوظ ہو جاؤ چنانچہ سرور کائنات صلیم نے اپنے مرض الوفا میں یہ اعلان فرمایا تھا کہ
 جس کو میں نے کوئی تکلیف پہنچائی ہو۔ وہ مجھ سے بدلہ لے لے۔ ایک صحابیؓ نے عرض کیا کہ آپ نے ایک
 مرتبہ مجھے چھڑی ماری تھی حضور اکرم صلیم نے فرمایا کہ بدلہ لے لو۔ صحابیؓ نے عرض کیا کہ حضرت! میں اس
 وقت نیگے بدن تھا حضور اکرم صلیم نے فوراً ٹیص اتار دی وہ صحابیؓ فوراً حضور صلیم سے لپٹ گئے۔ اور کبھی

ادھر بوسہ لیتے اور کبھی ادھر بوسہ دیتے ان کو تو بدلہ لینا تھا جس طرح چاہلے لیا۔ اور بعض مشائخ کی رائے یہ ہے کہ یہ جملہ حضور صلعم کے ارشاد لایوں من احدکم حتی یجب لایخیه ما یجب لنفسہ کے ہم معنی ہے۔ اور اپنے نفس سے انصاف لینے کا مطلب یہ ہے کہ جو اپنے لئے پسند کرتے ہو وہ اور وہی کے لئے پسند کرو۔ اور جو اردل کے لئے پسند کرتے ہو وہ اپنے لئے پسند کرو۔ اور بعض علمائے اس کا مقصد یہ بیان کیا ہے کہ جو اپنے اوپر واجب ہے اس کو ادا کرو۔ خواہ وہ حقوق اللہ میں سے ہو یا حقوق العباد میں سے ہو۔ ان تمام اقوال میں مشہور پہلے وہ ہیں۔

بذل السلام علی العالم یہی مقصود ہے اور یہ ہے۔ اسلام علی من عرفتم و لم تعرفوا والافتاق من الاقتار یعنی تنگی کے وقت خرچ کرنا اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر مالدار ہو مثلاً ایک ہزار روپے ہیں سے پچاس روپے خرچ کر دینے تو گویا بیسواں حصہ خرچ کیا۔ بخلاف اس کے جس کے پاس صرف سٹو روپے ہوں اگر وہ پچاس خرچ کرے تو اس نے اپنا نصف مال خرچ کر دیا۔ حدیث شریف میں آتا ہے۔

افضل الصدقة جهد المقل یعنی افضل صدقہ نادار کی مشقت ہے، عند الاقتار افتاق محمود ہے مگر یہ اس شخص کے لئے ہے جس کو اعتماد علی اللہ ہو۔ اور یہ خوف نہ ہو کہ اس وقت دے کر دوسرے وقت افسوس ہوگا۔ یا دوسروں کے سامنے دست سوال دراز کرے گا۔ اگر یہ خوف ہو تو پھر اس کے لئے محمود نہیں ہے۔ چنانچہ ایک شخص ایک سونے کی ڈلی لایا اور خدمت اقدس میں پیش کر کے کہنے لگا کہ یہ میری کمائی ہے۔ اور میرے پاس کچھ نہیں حضور اقدس صلعم نے منہ پھیر لیا۔ وہ اسی جانب حاضر ہوا۔ حضور اکرم صلعم نے اس طرف سے بھی منہ پھیر لیا۔ وہ اسی طرف لے گیا۔ آپ نے وہ ڈلی لے کر اس زور سے پھینک کر ماری کہ اگر وہ ہٹ نہ جلتے تو ہڈی ٹوٹ جاتی۔ اس کے برخلاف حضرت ابو بکر صدیقؓ سے پوچھتے ہیں، کہ گھر کے لئے کیا چھوڑا اس پر حضرت صدیق اکبرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑا ہے۔ یہاں حضور اکرم صلعم نے کچھ نہیں فرمایا۔ کیونکہ آپ کو قرآن سے معلوم ہو گیا کہ پہلا شخص جزع فزع کرے گا۔ اس لئے اس کو تو واپس کر دیا۔ اور حضرت صدیق اکبرؓ کا اعتماد علی اللہ معلوم تھا۔ اس لئے اس کو قبول کر لیا۔ وہ نہیں فرمایا۔

حدیث نمبر ۲۸۸ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَيْنِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تَطْعَمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَ مَن لَمْ تَعْرِفْ -

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ بے شک ایک آدمی جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کون سا اسلام بہتر ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ مسکین کو کھانا کھلانا اور ہر اس شخص پر سلام پڑھنا جس کو پہناتے ہو یا نہ پہناتے ہو۔

باب كُفْرَاتِ الْعَشِيرِ وَ كُفْرِهِ دُونَ كُفْرِهِ عَنِ ابْنِ سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ، شوہر کی ناشکری کفر ایمانی کے بغیر بھی کفر یعنی ناشکری ہوتا ہے۔ اس بارے میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْأَعْيُنِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيْتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النَّسَاءُ يَكْفُرْنَ فَيُلَا أَيْكُفْرُونَ بِاللَّهِ؟ قَالَ يَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرُونَ الرَّحِمَانَ كَوَاحِشَاتٍ إِلَى رَأْسِهَا هُنَّ الذَّهْرُ ثَمَّ رَأَتْ مِنْكَ نَيْفًا قَالَتْ مَا أَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مجھے خواب میں جہنم دکھائی گئی یا شب معراج میں تو کیا دیکھتا ہوں کہ جہنم میں اکثریت عورتوں کی ہے کیونکہ وہ کفر کرتی ہیں۔ کہا گیا کہ حضرت کہا وہ اللہ تعالیٰ سے کفر کرتی ہیں۔ فرمایا کہ وہ شوہر کی ناشکری کرتی ہیں۔ اور احسان مندی کا انکار کرتی ہیں۔ اگر تم ان میں کسی ایک کے ساتھ زندگی گزارنا چاہو پھر کبھی ایک مرتبہ تم سے ناپسندیدہ بات دیکھ لیں تو یہی کہے گی کہ میں نے تو کبھی بھی آپ سے نیکی دیکھی نہیں ہے۔ تشریح از شیخ مدنی پہلے تو امام بخاریؒ اسلام دین اور ایمان کا ذکر کرتے رہے۔ ہم اس میں تاویل نہیں کرتے تھے کہ ان میں تضاد یا تلامذہم بیان کیا ہے اب کفران العشیرو کفران الاحسان کہہ کر بتلانا چاہتے ہیں کہ کفر میں بھی تشکیک ہے۔ حالانکہ اسلام اور کفر میں تضاد ہے۔ اب امام بخاریؒ اسی کفر کو بیان کرنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ وضد ہا نتیجہ الامتیاء اور کبھی بسا اوقات کسی چیز کے اثبات میں نفی کو ذکر کیا جاتا ہے جیسے الْعَصَا حَتَّىٰ خَلَوْهُ عَنِ الْقَوَائِبِ الخ تو اس جگہ ایمان کی تفسیر میں کفر کو ذکر کیا جاتا ہے کیونکہ ایمان کے مخالف کفر ہے جس کے درجات ہیں کفر باللہ جو کہ کفر محمود ہے جس کی وجہ سے انسان ایمان سے نکل جائے گا۔ کفر بالرسول بھی کفر محمود ہے۔ کفر عشیرو بھی کفر ہے۔ مگر اس کی وجہ سے ایمان سے خارج نہیں ہو گا جیسے عورت سے تمام عمر احسان کیا جائے۔ اگر ایک مرتبہ اس کا کہنا نہ مانا جائے۔ تو ہمیشہ کی خیر کا انکار کر دیتی

ہے۔ اس لئے حدیث شریف میں فرمایا گیا ماداً بیت منک خیراً قطّ وجر یہ ہے کہ اس کی پیدائش ضلع السیہ سے ہوئی ہے جو ٹیڑھی ہوتی ہے۔ اس وجہ سے اس کی طبیعت میں اوجاج ہوتا ہے۔ آپ نے فرمایا ایسی عورت جو جمیع جوب سے پاک ہو۔ کہیں نہیں مل سکتی۔ بلکہ اس اوجاج کے ساتھ اس سے کام لیا جائے۔ چنانچہ ٹیڑھے اس وجہ سے آج تک شادی نہیں کی وہ کہتا ہے جو شخص بارہ کرڈجرمنوں پر حکومت کرے وہ ایک عورت کا محکوم نہیں ہو سکتا۔ لیکن آنحضرت صلعم نے ان کی جمیع مصائب کو جھیل اور جھیل کر تسلیم دی۔ کہ من معاشرتی تدبیر منزل کرو۔

حضرت مرزا مظہر جان جانا نزاکت میں دلی کے اندر مشہور تھے۔ شہزادوں تک کی بات کو برداشت نہیں کرتے تھے۔ بایں ہمہ ان کو بیوی ایسی ملی تھی۔ جو بالکل فحش گو تھی۔ یہ مزاج پرسی کرتے وہ صلواتیں سناتی۔ پھر بھی برداشت کرتے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تمام دنیا کی مجھے کف دست کی طرح سیر کرائی گئی۔ مگر مرزا مظہر جیسا میں نے کوئی نہیں دیکھا۔ تو ولایت ایسے ماہل نہیں ہوتی۔

خون جگر پینے کو لخت جگر کھانے کو : یہ غذا ملتی ہے جاناں تیرے دلوانے کو
بہر حال کفر میں جب تشکیک ہوتی تو ایمان جو اس کی ضد ہے اس میں بھی تشکیک ہوگی۔

بیکفرت الاحسان سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص احسان کرے اس کا شکر یہ ادا کرنا چاہیے۔ کیونکہ ارشاد نبوی ہے من یشکر اللہ من لہ یشکر الناس الحدیث وہ اللہ تعالیٰ شکر گزار نہیں ہو سکتا جس نے لوگوں کا شکر یہ ادا نہ کیا۔ مگر فطرت انسانی میں کفران کا مادہ رکھا ہوا ہے۔ ارشاد ربّانی ہے۔ ان لا انسان لویۃ کفّور انسان رب کا ناشکر گزار ہے۔ رب سے مراد مرئی ہے۔ جس سے ماں باپ مراد ہیں۔ لیکن ان کا احسان نہیں مانا جاتا۔ خصوصاً لڑکے تو ماں باپ کی کثرت سے نافرمانی کرتے ہیں۔ الغرض مقصد یہ ہے کہ محسن کے احسان کو ماننا چاہیے۔ کہ اس کا شکر یہ ادا کیا جائے۔ شکر ادا نہ کرنا کفر ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ باری تعالیٰ کا بھی شکر ادا کرنا چاہیے۔ کہ اس نے ان مسنّین کو احسان کرنے کے لئے مقرر فرمایا۔

کمزورون کفر از شیخ زکریا یہاں پانچ باب ہوتے جن سے امام بخاری نے یہ ثابت فرمایا کہ ایمان لیک حقیقت بسیط ہے۔ اور اس میں جو تفاسل وغیرہ ہے وہ اعمال کے اعتبار سے ہے و بصد ہاتھتین الا شیاء کے مطابق اب کفر کے بھی مراتب ثابت فرما رہے ہیں۔ جب کفر کے مراتب ہیں تو اس کے مقابل اسلام کے بھی مراتب ہوں گے لیکن یہ سارے مراتب حقیقی نہیں کہ خود فی النار کا سبب بن جائیں، اس حدیث میں

آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا یكفرون العشير معلوم ہوا کہ کفر حقیقی جو کفر باللہ وہ کل مراتب نہیں جب ایسا ہے تو اس طرح ایمان کے سارے مراتب حقیقت ایمان میں داخل نہ ہوں گے۔ بلکہ اس کی حقیقت تو ایک ہوگی اور یہ چیزیں اس کی کمالات ہوں گی۔ آنحضرت صلعم فرماتے ہیں کہ میں نے جہنم میں بکثرت عورتوں کو دیکھا ہے۔ معلوم ہوا کہ عورتیں زیادہ ہوں گے۔ اور اس کے مقابل دوسری حدیث میں ہے کہ جنت میں کم از کم ہر شخص کو دو بیویاں ملیں گی۔ جس سے معلوم ہوا کہ جنت میں بھی مردوں سے زیادہ عورتیں ہوں گی۔ اور اس کے مقابل دوسری حدیث میں ہے کہ جنت میں کم از کم ہر شخص کو دو بیویاں ملیں گی۔ جس سے معلوم ہوا کہ جنت میں بھی مردوں سے زیادہ عورتیں ہوں گی۔ کم از کم دو گنی ہوں گی۔ اس کا تقاضا ہے کہ جب وہاں عورتیں زیادہ ہیں تو مرد کم ہوتے اور جہنم کے اندر مرد زیادہ ہونے چاہئیں اور عورتیں کم۔ حالانکہ اس حدیث سے ان کی کثرت معلوم ہوتی ہے۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ عورتوں کی پیداوار کثرت سے ہے اس لئے دو نوجوگہ ہی زیادہ ہوں گی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ عورتیں کفرانِ عشیر کی وجہ سے جہنم میں گئیں۔ اور کفرانِ عشیر کفرِ دون کفر ہے تو ابتداً سزا بھگتے کے لئے وہ جہنم میں جائیں گی۔ پھر وہاں سے جنت میں آئیں گی تو گویا ابتداً جہنم کے اندر کثرت اور پھر انتہاء جنت میں کثرت ہوگی۔

اب اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ کہ آنحضرت صلعم کو یہ ان عورتوں کے متعلق دکھایا گیا جو مرچکی ہیں اور جیسا کہ حدیث میں آتا ہے کہ جب کوئی مر جاتا ہے اگر وہ نیک ہوتا ہے تو اس کی قبر کو وسیع کر دیا جاتا ہے اور جنت کی کھڑکی وہاں کھول دی جاتی ہے۔ اگر وہ برا ہوتا ہے تو پھر جہنم کی کھڑکی کھول دی جاتی ہے تو حضور پاک صلعم نے یہ منظر بیان فرمایا۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور کشف کے آئندہ ہونے والی بات بتلائی گئی ہے جیسے ہمارے زمانے میں بعض اولیاء اللہ کو آئندہ ہونے والی باتوں کے متعلق انکشاف ہو جاتا ہے۔ مگر انبیاء اور اولیاء کے انکشافات میں فرق یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے انکشاف میں غلطی کا احتمال نہیں ہوتا تاہم کبھی کبھی تعین میں اشتباہ ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ عمرہ حدیبیہ میں ہوا۔ مگر غلطی نہیں ہو سکتی۔ بخلاف کشف ادلیا کے وہاں احتمال وقوع غلطی کلہے کیونکہ وہ معصوم نہیں ہوتے۔

یکفرون الاحسان احسان کا کفر کیسے کرتی ہیں۔ کہ ان کے ساتھ احسان کرتے رہو۔ جب کسی وقت کوئی بات ہو جائے تو کہہ دیں کہ تیرے مجھے کوئی راحت ملی۔ ہمیشہ ہی مجھے اس گھر میں تکلیف پہنچی ہے۔

بَابُ الْمَعَاصِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ - وَلَا يَكْفُرُ صَاحِبُهَا بِرَأْسِهَا إِلَّا بِالشُّرْكِ
 يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَّكَأُ مِنْكَ أَمْرًا أُخِيْتُكَ جَاهِلِيَّةً وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى
 إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ لِمَنْ يُشْرِكُ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَإِنَّ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
 اقْتَتَلُوا فَأَصْحَابُهَا بَيْنَهُمَا فَهَسَمًا هُوَ الْمُؤْمِنِينَ -

ترجمہ، گناہ جاہلیتہ کے معاملات میں سے ہیں لیکن ان کا ارتکاب کرنے والے کی تکفیر نہیں کی جائے گی
 مگر ہاں شرک کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔ ابو جہری اکرم صلعم کے قول کے کہ نواہی ایسا آدمی ہے جس میں جاہلیتہ
 پائی جاتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، بے شک اللہ تعالیٰ اس کی توہمگز بخشش نہیں کرے گا کہ اس کے
 ساتھ شرک کیا جائے البتہ اس کے ناسوا گناہوں کی بخشش کر دے گا جس کے لئے چاہے۔ دوسری آیت کہ اگر
 مؤمنوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان صلح کرادو تو ان لڑنے والوں کو تو من کہا گیا ہے حالانکہ
 قتالہ کفر وار ہے۔

حدیث نمبر ۳۰ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ الخ. عَنِ الْأَعْمَشِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ
 ذَهَبْتُ لِأَنْصُرُ هَذَا الرَّجُلَ فَلَقِينِي أَبُو بَكْرٍ لَا فَقَالَ أَيْنَ تَرِيدُ قُلْتُ أَنْصُرُ هَذَا الرَّجُلَ
 قَالَ ارْجِعْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا التَّفَى الْمُسْلِمَانِ بَسِيْفِهِمَا
 كَمَا تَقَاتِلُ وَالْمُتَّقُونَ فِي النَّارِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمُتَّقُونَ قَالَ رَأَيْتَ
 كَانِ حَيْرِئًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ (المحدث)

ترجمہ :- حضرت الاحمف بن قیس سے مروی ہے کہ میں اس آدمی یعنی حضرت علیؑ کی مدد کے لئے نکلا
 تو مجھے حضرت ابو بکرؓ صحابی رسول ملے۔ انہوں نے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے میں نے کہا اس آدمی یعنی حضرت علیؑ
 کی مدد کرنے کے لئے جا رہا ہوں فرمایا وہاں جاؤ اس لئے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلعم سے سنا آپ فرماتے
 تھے جب دو مسلمان اپنی اپنی تلواریں لے کر ایک دوسرے سے الجھ پڑیں تو قتل کرنے والا اور قتل ہونے والا
 دونوں جہنم میں ہوں گے میں نے کہلے اللہ کے رسول یہ قاتل تو سمجھ میں آتا ہے۔ لیکن مقتول کا کیا حال ہے کہ وہ جہنم
 میں کیوں جائے گا فرمایا وہ بھی تو اپنے ساتھی کے قتل کرنے پر مر بیٹھا جو کامیاب نہ ہو سکا۔

تشریح از شیخ مدنی: اس جگہ امام بخاری ایک باب میں دو ترجمے لائے ہیں؛ زمانہ جاہلیتہ سے وہ فرت
 کا زمانہ مراد ہے۔ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے کچھ بعد اور آپ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ ہے جس پر

جاہلیۃ کو بڑا فروغ حاصل تھا۔ شرک اور کفر کا دور دورہ تھا۔ امر الجاہلیۃ۔ امر الشکر اور دوسرا ترجمہ لایکف صاحبا ہے۔ باوجودیکہ جمیع معاصی زمانہ جاہلیۃ کی پیداوار ہیں۔ لیکن ان کا مرکب گناہگار تو ہو گا مگر کافر نہیں ہو گا اس دوسرے ترجمہ سے معتزلہ اور خوارج کے مسلک کی تردید کر لیں۔ کیونکہ معتزلہ کے ہاں مرکب کبیرہ خارج از اسلام ہے کفر میں داخل نہیں بلکہ کفر و اسلام کے درمیان ایک درجہ فسق مانتے ہیں۔ اور خوارج مرکب کبیرہ کو کافر گردانتے ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں تخییر صرف مشرک کی صورت میں ہوگی۔ جس کی دلیل اندک امرأ فیکد جاہلیۃ ہے۔ اس لئے کہ جاہلیۃ میں غلاموں کو حقارت کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔ سوڈان سے لائے جانے کی وجہ سے وہ سیاہ شکل کے ہوتے تھے۔ تو حضرت ابوذر غفاریؓ نے اپنے غلام یا ابن سودا کہا کہ لے کالی عورت کے بیٹے آپ نے سن کر فرمایا کہ کیا تم اس کو عار دلاتے ہو۔ لایسخر قوم من قوم عسلی ان ینکو نوا خیراً منکھو کیونکہ خیریت کا علم ہوا اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں۔ چنانچہ یہ واقعہ ہے کہ مکہ معظمہ میں ایک مرتبہ بارش نہ ہوئی قحط پڑ گیا۔ لوگوں نے نماز استسقاء پڑھی مگر پھر بھی بارش نہ ہوئی۔ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ میں رات کے وقت منیٰ کی طرف گیا کہ ایک سیاہ آدمی نماز پڑھنے لگا تو بارش شروع ہو گئی۔ صبح کو آکر دیکھا تو تینس کا گھر تھا۔ اس میں ایک کالا۔ لولا لنگڑا غلام تھا جس کی دعا قبول ہوئی اور بارش برسی۔

حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مَا رَأَيْتُ أَحْضَلَ مِنْ عَطَاءِ بْنِ رِيَّاحٍ كَمَا يَنْظُرُ إِلَى قَلْبِكَ وَاعْمَاكَ۔ سے کوئی انسان افضل نہیں دیکھا۔ حالانکہ وہ سیاہ رنگ کے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں رنگ اور قوم کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ رَبِّ اشْفَعْتُ لِمَنْ لَوْ اَفْسَدَ عَلَى اللّٰهِ لَا يَرْحَمُ اللّٰهُ۔ ترجمہ اگر کوئی پراگندہ بال بخار آلود آدمی اللہ تعالیٰ پر قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ اس کی قسم کو پورا کرتا ہے۔ اسی طرح باری تعالیٰ کے ہاں صورت کا بھی اعتبار نہیں۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُوْرِكُمْ وَاَمْوَالِكُمْ وَاَلْبَانِ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوْبِكُمْ وَاَعْمَالِكُمْ۔ یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے مال اور نیکوئی نہیں دیکھتے وہ تو تمہارے اعمال اور قلوب کی نیات کو دیکھتے ہیں ان شاء ربانی ہے ان اکرمکھو عند اللّٰه انفا کھو تم سے زیادہ پرہیزگار اللہ تعالیٰ کے ہاں زیادہ عورت والا ہے اور آپ نے فرمایا التَّقْوَىٰ هَمَّتْ رَأْسًا رَّأَىٰ الْقَلْبَ كَمَا لِقَوَىٰ اس جگہ ہے اور دل کی طرف اشارہ فرمایا لایکفر اس دوسرے دعویٰ کی دلیل ان اللّٰه لَنْ يَغْفِرَ لِمَنْ يَشْرِكُ بِاللّٰهِ لَنْ يَغْفِرَ لِمَنْ يَشْرِكُ بِاللّٰهِ لَنْ يَغْفِرَ لِمَنْ يَشْرِكُ بِاللّٰهِ۔ سب معاف ہو جاتے ہیں۔ توبہ کے بغیر باقی سب گناہ معاف ہو سکتے ہیں مگر وہ اللہ تعالیٰ کی مرضی پر ہے۔ تو چیز معاف ہو جانے والی ہے۔ اس کے از تکاب سے کفر لازم نہیں آتا۔ لایغفران لیشرک سے معلوم ہوا کہ

توجید میں شرک کی ملاوٹ سے کفر لازم آتا ہے۔ لیکن رسالت اور ماجار بہ النبی صلعم بالضرورة کے انکار سے کفر لازم نہیں آئے گا۔ حالانکہ ایسا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی ایک چیز پر اس لئے اکتفا کیا جاتا ہے کہ دوسرا ملاحظہ ہے۔ جیسے تفکیم الحریں برد کا ذکر نہیں کیا گیا۔ تو ایسے یہاں بھی ان لیشرک ما یساویہ کے معنی ہوں گے کہ شرک اور جو اس کے مساوی ہے یہ معاف نہیں ہوں گے کیونکہ خو من بعض و تکفر بعض الخ کو اولئک ہوا لکافرون حقا فرمایا گیا ہے۔ خلاصہ یہ ہو کہ شرک فی الذات، شرک فی الصفات، شرک فی العبادت اور اس کے مساوی جو خبر متواتر سے ثابت ہیں ان سب کے انکار سے کفر لازم آئے گا۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ عدم شرک سے وہ توجید مراد ہے جو کہ معتبر ہو۔ توجید وہ معتبر ہے جس کو پیغمبر نے کرایا ہو۔ ورنہ توجید کا دعویٰ تو نصاریٰ اور یہود، ہنود اور فریش بھی کیا کرتے تھے۔ تو لوگوں والی توجید مراد نہ ہوتی بلکہ وہ لغوی توجید مراد ہوتی جس کو آنحضرت صلعم نے سمجھا یا جو مقرون بالذات و الکتب وغیرہا ہے۔ تو جو توجید معتبر کا منکر ہو گا وہ کافر ہو گا۔

اب حدیث کی تشریح کی جاتی ہے کہ حضرت احنف بن قیس حضرت علیؑ کی لڑائی جو جگہ جبل کے نام سے مشہور ہے اور وہ حضرت عائشہؓ سے ہوئی تھی اس میں حضرت علیؑ کی امداد کے لئے جا رہے تھے تو حضرت ابو بکرؓ نے حدیث سنائی۔ کان حویضاً علی قتل صاحبہ اگر شبہ ہو۔ کہ باری تعالیٰ خواطر قلب پر بھی محاسبہ نہیں کرتے اور ہتھیار سے کو بھی نہیں لکھا جاتا۔ تو پھر مقتول کو فی النار کیوں کہا گیا اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں فقط عزم نہیں پایا گیا بلکہ اس کے ساتھ عمل بھی پایا گیا ہے اس لئے مستوجب سزا ہوا۔

باب المعاصی من اموال جاہلیۃ از شیخ زکریا یہ دوسرا باب ہے۔ اس سے بھی وہی ثابت کرنا ہے کفرون کفر یہاں پر کفر کو جاہلیۃ سے تعبیر کیا گیا۔ کیونکہ اس زمانہ میں کفر تھا۔ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ امام بخاریؒ جب کسی چیز کے اثبات پر اترتے ہیں۔ تو اس کو مختلف عنوانات سے ثابت فرماتے ہیں۔ اب یہاں فرماتے ہیں کہ معاصی امر جاہلیۃ سے ہیں۔ اور جاہلیۃ کی چیزیں کفر ہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ذر غفاریؓ سے فرمایا۔ انک امراؤ فیک جاہلیۃ تو اگر معصیت کفر حقیقی تھی تو حضور اکرم صلعم نے تجھ یا ایمان کا امر کیوں نہیں فرمایا معلوم ہوا معصیت کفر حقیقی نہیں بلکہ کفرون کفر ہے جیسے طاعت ایمان دون ایمان ہے۔ عین ایمان نہیں۔ آگے فرماتے ہیں۔ لا یکن صا جہا بار تکاب یعنی اگر کوئی معاصی کا ارتکاب کرے تو وہ کافر نہیں ہو گا۔ اس باب سے امام

بخاری نے خراج کار دیکھا ہے کہ اگر اڑتکاپ کبار سے آدمی کافر ہو جاتا ہے تو حضور اکرم نے تہجد پر ایمان کا امر کیوں نہیں فرمایا۔ اور اس سے پہلے باب مرتبہ اور خراج دونو کا رد فرمایا۔ مرتبہ کا تو اس لئے کہ اگر معاصی مضر نہیں تو پھر جہنم میں جلنے کا کیا مطلب اور خراج پر اس طرح کہ اگر وہ عورتیں کافر ہو گئی تھیں تو پھر حضور اکرم سلم نے یکفرت باللہ کے جواب میں یکفرت العشیب کیوں فرمایا اسکی طرح اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفران یشرک الخ اس سے پتہ چلا کہ مادوت المشرک کوئی اور چیز ہے جو اختیار الہی میں ہے خواہ معاف کر دیں یا اس پر سزا دیں۔ ہاں مشرک کو معاف نہیں کریں گے اسی طرح ارشاد ہے ان طائفات من المؤمنین الخ اس سے بھی مقصود کفردون کفر کو ثابت کرنا ہے۔ کیونکہ قتال مؤمن کے متعلق ارشاد نبوی ہے قتالہ کفر۔ ان طائفات میں اگر قتال مؤمن کفر حقیقی تھا تو پھر مؤمن کیسے کہہ دیا اس سے معلوم ہوا کہ مؤمن ہیں اور کفر سے کفردون کفر مراد ہے عین کفر مراد نہیں در نہ آیت اور حدیث میں تعارض ہو جائے گا۔

قال ذہبت لانصر هذا الرجل یہ روایت یہاں منقر ہے البتہ کتاب الجہاد میں مفصل آئے گی۔ یہ واقعہ جنگ جمل کہ ہے کہ انحنف بن قیس تلوار سونت کر چلے راستہ میں حضرت ابو بکرہ صحابی سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے پوچھا کہاں جا رہے ہو۔ کہا اس رجل کی مدد کرنے کے لئے مراد حضرت علیؑ ہیں اس جگہ تو صرف ہذا الرجل بس نام ہی مذکور ہے۔ اگلی روایت میں ابن عم رسول اللہ کا اضافہ بھی ہے۔ کہ حضور اکرم سلم کی قرابت کی وجہ سے ان کی مدد کرنے جا رہا ہوں قلت یا رسول اللہ هذا القاتل یہ مبتدأ ہے اس کی خبر محذوف ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ قاتل تو اپنے قتل کی وجہ سے جہنم میں گیا۔ لیکن مقتول نے کیا تصور کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ تلوار تو وہ بھی لے کر گیا تھا۔ قتل ہی کے واسطے اگر موقع پاتا تو قتل کر دیتا۔ مگر موت دوسرے کی تھی۔ وہ ہی مرگیا۔

حدیث نمبر ۳۱ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ الخ عَنِ الْمُعْزَرِيِّ قَالَ لَقِيتُ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ
 بِاللَّهِ بَدْعًا وَعَلَيْهِ حُكْمٌ وَعَلَى خُلَاةِهِمْ حُكْمٌ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ رَأَيْتُ سَابِئَةَ رَجُلًا
 فَعَبَّرْتَهُ بِأَمْتِهِ فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَا ذَرٍّ عِبْرَتُهُ بِأَمْتِهِ إِنَّكَ أَمْرٌ
 فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ أَخَوَانُكُمْ خَوَانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ قَتَلَ يَدِيَهُ
 فَلْيَطْعَمْهُ وَمَا يَأْكُلُ وَيَلْبَسُهُ وَمَا يَلْبَسُ وَلَا تَكْلَفُوا مَعَهُ مَا يُغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَفْتُمُوهُمْ
 فَأَعْيَنُوا مَعَهُ.

ترجمہ، حضرت معرور سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ربذہ کے مقام پر حضرت ابوذر غفاری سے اس حالت پر ان سے ملاقات ہوئی۔ ایک قیمتی پوشاک خود ان کے زیب تن تھی اور ایسی ہی دوسری پوشاک ان کے غلام پر تھی۔ میں نے ان سے اس کا سبب پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے ایک آدمی کو خوب گایاں دی۔ حتیٰ کہ میں نے ان کی ماں کی وجہ سے اس کو عار دلائی (کہ تو کالی کلوی عورت کا بیٹا ہے) جس پر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ لے ابوذر تو نے اس کو ماں کی وجہ سے عار دلائی بے شک تو ایک ایسا آدمی ہے جس میں جاہلیت پائی جاتی ہے۔ یہ تہلے بھائی تہلے غلام ادرتا بعد رہیں۔ جن کو اللہ تعالیٰ نے تہلے ماتحت کر دیا۔ پس جس شخص کے تحت اس کا بھائی ہو تو جو وہ خود دکھاتا ہے اس سے اس کو کھلائے جو خود پہنتا ہے اس سے اپنے بھائی کو پہناتے۔ اور ان کو ایسی کام کی تکلیف مت دو جو ان پر ناپ آجائے کہ نہ سکیں اگر ایسے سخت کام کی تکلیف دو تو پھر ان کی امانت بھی کر دو۔

تشریح از شیخ مدنی حضرت ابوذر غفاریؓ پر زہد کا غلبہ تھا۔ ان کا مسک تھا کہ کسی مؤمن کو مال جمع نہیں کرنا چاہیے۔ الذین یکنون الذہب الایۃ کے ظاہر پر عمل کرتے تھے کہ تمہیں اتنا مال رکھنے کی اجازت ہے جس کو بالفعل فرج کر سکو بقیہ کو خیرات کر دو وجہ یہ ہوئی کہ انہوں نے آنحضرت صلعم کو دیکھا کہ فرما رہے ہیں کہ دو آدمی خسارہ میں پڑنے والے ہیں پوچھا کون تو آپ نے و الذین یکنون الذہب الایۃ والی آیت پڑھ دی۔ جمہور علماء فرماتے ہیں کہ جس مال سے زکوٰۃ ادا کر دی جائے اس کا رکھنا جائز ہے اور صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ نصاب زکوٰۃ کا اس اعتبار سے ہو کہ اتنا لیس حصہ دے دو اور ایک حصہ اپنے لئے رکھو۔ حضرت امیر معاویہؓ نے قسطنطنیہ پر ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں حملہ کیا۔ لیکن فتح نہیں ہوا۔ غرضیکہ چار مرتبہ عربی حکومت کے یہ حملہ ہوا اور تین مرتبہ ترکی حکومت کے عہد میں حملہ ہوا۔ بالآخر ساتویں مرتبہ یہ قلعہ فتح ہوا۔ مزیدی اور نجومی حیثیت سے قسطنطنیہ ایسے مقام پر واقع ہے کہ سمجھ دار بادشاہ اس جگہ رہ کر تمام دنیا پر حکومت کر سکتا ہے۔ الحاصل حضرت ابوذر بھی حضرت امیر معاویہؓ کے ساتھ اس جنگ میں شریک تھے حضرت معاویہؓ کو خبر پہنچی کہ حضرت ابوذر غفاریؓ لوگوں کو مال جمع نہیں کرنے دیتے کشتی کشتی کی صدا لگاتے حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت عثمانؓ خلیفہ مسلمین کو لکھا بھیجا کہ حضرت ابوذر غفاریؓ نے لوگوں کو تنگ کر رکھا ہے حضرت عثمانؓ نے ان کو بلوا بھیجا خلیفہ کا حکم سنتے ہی جنگ چھوڑ کر چلے گئے۔ عہد عثمانی ثروت کا زمانہ ہے۔ جب مدینہ میں ان کے آنے کی خبر مشہور ہوئی۔ تو چاروں طرف سے لوگوں نے ان کو گھیر لیا اور مناظرہ کرنے لگے

جب یہ تنگ آگئے تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ تم ربزہ چلے جاؤ جو کہ مدینہ منورہ سے چار میل کے فاصلہ پر ایک مقام ہے۔ وہاں رہائش اختیار کرو بیت المال سے تمہیں قوت لاموت ملتا رہے گا۔ اور عرب میں یہ عادت تھی کہ غلاموں کے لئے جو محلے ہوتے تھے۔ وہ ایک ہی رنگ اور ایک ہی قسم کے ہوتے تھے۔ آقاؤں کے محلے عمدہ اور قیمتی ہوتے تھے۔ حضرت ابوذر غفاریؓ ربزہ میں انہوں نے یہ معمول بنا لیا کہ چادر اور تہنڈ میں سے ایک اپنے لئے رکھ لیتے تھے۔ اور ایک غلام کو دے دیتے تھے۔ جس سے امتیاز نہیں ہوتا تھا۔ جس پر حضرت مسعودؓ نے تعجب کا اظہار کیا۔ حضرت ابوذر غفاریؓ کی وفات بھی اس مقام ربزہ میں ہوئی۔ وفات کے وقت نہ کوئی آدمی وہاں موجود تھا اور نہ ہی گھن کے لئے کوئی کپڑا تھا۔ ان کی بیوی بہت پریشان ہوئی۔ کوٹھے کی چھت پر پڑھ کر دیکھا تو ایک قافلہ مکہ کی طرف جا رہا تھا۔ جس میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ صحابی رسول بھی تھے اور یہ قافلہ حج کے لئے جا رہا تھا۔ بہر حال جب ان کو حضرت ابوذر غفاریؓ کے متعلق علم ہوا۔ تو فرمائے گئے بیٹیکہ آنحضرت صلعم نے صحیح فرمایا تھا کہ اصدق ہجرت ابوذرؓ ہیں اور ان کی زندگی اور موت تنہائی میں ہوگی۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ہجرت مکہ میں کا انتظام کیا اور جنازہ بھی پڑھایا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ ان کے مزار پر میں نے تجلیات اور انوارِ الہیہ کا مشاہدہ کیا ہے علیہ حلۃ ای علیہ بعض حلۃ علی غلامہ یہی معنی ظاہر ہیں۔ اور یہی باعثِ تعجب بھی تھا۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ وعلی غلامہ مثلاً حلۃ مگر پہلی توجیہ روایات کے مطابق ہے سا بیت رجلا چونکہ آپؐ نے غلاموں کو عبد کہنے سے منع کیا تھا اس لئے انہوں نے رجلا کہا۔ اخوانکو خو کو اصل ترکیب کا عکس ہے۔ اصل تھا خوزکو اخوانکو، خول بہنی من یتخول ویتعاہد یا من کو یعنی نگرانی اور اصلاح کرنے کو تخول کہتے ہیں۔ اس جگہ مسند الیہ کو مسند کی جگہ رکھا گیا ہے۔ بہر حال خو کو سے غلام مراد ہے۔ جعل اللہ تحت اہدیکو کہ یہ اللہ تعالیٰ کا تم پر انعام ہے۔ اور غلاموں پر انتقام ہے۔ کہ انہوں نے غیر اللہ کو اللہ تعالیٰ کا شریک بنایا اور ہاری تعالیٰ کی ناشکری کی جس پر غلامی کی زندگی کی صورت میں ان کو سزا ملی۔ اللہ امر ارفیک جاہلیۃ تو یہ معافی میں سے ہے۔ تو کیا معاذ اللہ اس کے ارتکاب سے حضرت ابوذر غفاریؓ اسلام سے نکل گئے حالانکہ بالکل غلط ہے۔ تو معتزلہ اور خوارج پر رد ہوا۔

از شیخ زکریا لقیقیت اماذر پالوبنہ یہ حضرت ابوذرؓ سید الزہاد اور امام المجدوبین ہیں ان کا حال یہ تھا کہ جہاں کسی کو اچھا کپڑا لیتے دیکھا اور پتہ چلا کہ اس میں پیوند نہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا یہ بالدار ہے

تولا طمی اٹھاتے اور پہنچ کر کہتے درھو کھنک من الشارھا کیان من المان کھنک یعنی داغ۔ حضرت عثمان شہید رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں جب فتوحات کا زور ہو رہا تھا اور دراہم و دنانیر گھر کے کونوں میں بھرے پڑے رہتے تھے۔ حضرت عثمانؓ سے لوگوں نے ان کے زہد کی شکایت کی تو حضرت عثمانؓ نے فرمادیا کہ آپ دیہات میں جا کر سکونت اختیار کریں کیونکہ بیچارے دیہاتیوں کے پاس پیسہ زیادہ نہیں ہوتا۔ یہ حضرت عثمانؓ کے حکم کی تعمیل میں مدینہ کے قریب رزہ نامی ایک گاؤں میں چلے گئے اور وہیں انتقال فرمایا ان اللہ وانا الیہ راجعون کسی نے پوچھا آپ یہاں کیوں چلے آئے فرمایا خلیفۃ المؤمنین کا حکم ہے۔ اگر مجھ پر کسی حبشی غلام کو بھی امیر بنا دیا جاتا تو میں ان کی اطاعت کرتا۔ یہ تو حضرت عثمانؓ ہیں ان کی اطاعت کیسے نہ کرتا۔

سابت رجلاً رجل مصداق حضرت بلال رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ یہ حبشہ کے رہنے والے تھے۔ جہاں کے باشندے کلمے جوتے تھے۔ تو میں نے ان کو کالی عورت کا لاکا کہہ دیا تھا۔ انہوں نے حضور اکرم صلعم سے اس کی شکایت کی جس پر آپ نے فرمایا انک امرأ فیک جاہلیۃ۔ یعنی نیرے اندر سے ابھی جاہلیت ختم نہیں ہوئی۔ تو عار دلانے کو امر جاہلیۃ یعنی معصیتہ قرار دیا لیکن اسی سے ان کا کفر لازم نہیں آیا۔ اسی واقعہ سے حضرت ابو ذرؓ نے بتلایا کہ حضور پاک صلعم کے اس ارشاد کی بنا پر میں نے بھی اپنے غلام سے یہی معاملہ کیا کہ میں نے پورا سوٹ نہیں پہنا بلکہ ایک چادر میں نے لی اور دوسری اس کو دی۔

باب ظَلُّوْ دُوْنَ ظُلُوْ

حدیث نمبر ۳۲ حَدَّثَنَا أَبُو نُؤَيْبٍ الْخَمَزِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ الْأَنْدَلُسِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنْيَاكَوْ يَطْلُوْ فَاَسْتَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَأْسَ الْبَشْرِكِ كَطْلُوْ عَظِيمٍ ۝

ترجمہ، جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو ظلم سے نہیں ملایا۔ ان کے لئے امن ہے، تو جناب رسول اللہ صلعم کے اصحاب نے فرمایا کہ حضرت! ہم سے کون ظلم نہیں کرتا جس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ بے شک شرک بہت بڑا ظلم ہے۔

تشریح از شیخ مدنی یعنی ظلم کے بھی درجات متفادات ہیں۔ بظلمو میں چونکہ نکرہ تحت النفی واقع ہے جو عموم کا فائدہ دیتا ہے۔ تو صحابہ کرام کو اشکال پیش آیا کہ گناہ صغیرہ بھی ظلم ہے تو بہت شاق گذرا جس

پر آپ نے فرمایا کہ ظلم سے وہ ظلم مراد ہے جس سے بچنے کی نصیحت حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو کی تھی، وہ نوح ظلم شرک ہے، یعنی ایمان کے ساتھ شرک کو نہیں ملایا ان کے لئے امن ہے، جیسے پیروں کو سجدہ کرنا، ان کو حاضر ناظر سمجھنا چنانچہ دعویٰ کا کہنا ہے کہ پیر برہنہ کو جانتا ہے۔ اس لئے انہوں نے علم غیب آنحضرت اکرم صلعم کے لئے بھی ثابت کیا۔ قاضی خاں نے ایک جزیئہ لکھا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی طرح کسی کو حاضر ناظر مانا وہ کافر ہے۔ اس طرح تعزیہ پر کافذ لگاتے جلتے ہیں، اور لکھا جاتا ہے کہ لے امام حسینؑ مجھے بچھڑے دو، کہ اگر کہا جلتے کہ صحابہ کرام تو عرب اہل لسان تھے۔ ان کو اشکال کیوں پیش آیا۔ انہوں نے عموم کیوں سمجھا تو کہا جائے گا کہ انہوں نے لہو میدسوا پر غور نہیں کیا، غلط تب ہوتا ہے۔ جبکہ عمل واحد ہو، غلط ایمان قلبی اعمال سے ہو گا۔ اعمال جو ارح سے نہیں ہوتا۔ تو قلب میں جو چیز پائی جلتے، اور اسی صنف ایمان میں سے ہو۔ یعنی علیٰ چیز ہو۔ اس کا عقیدہ رکھنا یہ ظلم ہے۔ اس کے ساتھ ایمان کو غلط نہیں کرنا چاہیے، شراب کا پینا اور ایمان کا غلط نہیں ہو سکتا۔ تو صحابہ کرام نے بظلمہ کو تو دیکھا لیکن لہو میدسوا پر غور نہ فرمایا حالانکہ یہ مراد تھا۔ یہ ظلم بڑے درجہ کا ہے۔ اور جو ظلم معاصی کا ہے۔ اس کی وجہ سے تکفیر نہ کی جاتے گی (از مرتب) چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر دہلویؒ نے ترجمہ فرمایا کہ جن لوگوں نے اپنے یقین کو شک سے نہیں ملایا۔

از شیخ زکریا، امام بخاریؒ کی عادت یہ ہے کہ جب کوئی باب منعقد فرماتے ہیں، تو اس کے بعد دوسرے باب سے اس کی ترمیم اور تکمیل فرمادیتے ہیں۔ یہ باب بھی اسی قبیل میں سے ہے۔ باب سابق میں جو مضمون ثابت کیلئے، اسی کو پھر یہاں سے ثابت فرما رہے ہیں جو مکہ مکرمہ کے تحت النبی واقع ہے تو اس عموم کی بنا پر آنحضرت اکرم صلعم سے سوال کر لیا، ایسا لہو یظلمہ کہ ہم میں سے کون ایسا ہے جس سے ظلم نہ ہوا، ہوا اور کچھ نہ کچھ کو تاہی نہ ہوئی ہو۔ جس پر آیت ان الشریک لظلم عظیم نازل ہوئی جس سے پتہ چلا کہ جب شرک ظلم عظیم ہے تو اس سے چھوٹا ظلم یقیناً کوئی نہ کوئی ہو گا۔ جب ہی تو عظیم کا مقابل سمجھ میں آئے گا۔ اس تعزیہ سے ظلم دون ظلم ثابت ہو گیا۔

باب حَدَّثَنَا الْمُنَافِقُ

حدیث نمبر ۳۳ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ ابْنُ الرَّبِيعِ الْجَمَلِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا أَيُّهَا الْمُنَافِقُ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثْتَ كَذِبًا وَإِذَا وَعَدْتَ أَخْلَفْتَ وَإِذَا وَعَدْتُمْ خَانَ (الحدیث) ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے وہ نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں

کہ آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا کہ منافق کی تین نشانیاں ہیں جب وہ بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے جب وعدہ کرتا ہے تو اس کی خلاف درزی کرتا ہے۔ جب اس کے پاس امانت رکھی جاتی ہے۔ تو وہ خیانت اور بددیانتی کرتا ہے۔

تشریح از شیخ مدنی: جس طرح ظلم اور کفر کی مشکک تھے اور ان کے اعتداد میں بھی تشکیک ثابت ہو جاتی تھی اس کی مناسبت سے علامات نفاق کو بیان فرمایا۔ اگر یہ علامات سب کی سب پائی جائیں گی تو نفاق کامل ورنہ نفاق ناقص ہوگا۔ نفاق دو قسم ہے ایک عملی دوسرا اعتقادی نفاق کے معنی چلنے کے ہیں۔ منافق بھی اس سے ماخوذ تھا۔ مگر محاورات میں نفاق استبطانہ کو کہنے لگے کہ جس کا ظاہر اور ہو اور باطن دیگر ہو۔ اس کو نفاق اس لئے کہتے ہیں کہ یہ چلتا بہت ہے۔ منافق دو جگہ مقبول ہوتا ہے۔ جس کے شر سے بچنا بڑا مشکل ہوتا ہے۔ اس کی وجہ قلبی ضعف ہوتا ہے کسی ایک امر پر قائم نہیں رہتا۔ نفعی کا بیگن بنا رہتا ہے۔ منافق فی العقیدہ کافر ہے۔ لیکن منافق فی العمل کو کافر نہ کہا جائے گا۔ اس جگہ منافق سے منافق فی العمل مراد ہے۔ امام بخاری کا مقصد اس سے ظاہر ہو گیا۔ کہ جس کے اندر تین یا چار خصائل پائے گئے اس کا نفاق کامل ہے۔ جس میں کم خصائل ہوں گے اس کا نفاق ناقص ہوگا۔ تو نفاق کے مراتب معلوم ہوتے تو جو اس کی ضد ایمان ہے۔ اس میں بھی زیادہ نقصان ہوگا۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معاصی کا اثر ایمان پر پڑتا ہے۔ اگر شبہ ہو کہ حدث کذب الخ یہ علامت تو برادران یوسف میں بھی پائی جاتی تھیں کیونکہ حضرت یوسف علیہ السلام ان کے پاس امانت تھے۔ اس میں انہوں نے خیانت کی اور حفاظت کی بجائے مار مار کر کتوتیں میں پھینکا حالانکہ ایک جماعت علماء کی ان کو انبیاء کہتی ہے۔ اور دوسری جماعت انہیں مخلصین صدیقین کہتی ہے۔ اس کے متعدد جوابات ہیں پہلا جواب کہ ان کے یہ معاصی قبل از نبوت تھے۔ جن کا صدور سوائے شرک کے ان سے ہو سکتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ انبیاء ہی نہیں تھے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ معاصی کہا کر نہیں تھے۔ بلکہ اجتہادی غلطی تھی۔ کیونکہ جب انہوں نے حضرت یعقوب علیہ السلام کی توجہ محبت یوسف اور بنیامین کی طرف دیکھی تو انہوں نے سوچا کہ ہم لوگ تو معارف یزدانی سے محروم رہ جاتیں گے اور یہ دونوں بھائی ترقی کر جائیں گے۔ فتکو نوا من بعدہ قومًا صالحین یعنی اس کے بعد تم لوگ نیک ہو جاؤ گے۔ پیغمبر کی توجہ سے جو چیز حاصل ہو وہ دین ہے۔ تو انہوں نے بے وقوفی کی وجہ سے غلطی کی جو نفاق جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں اذا حدث کذب نفاق اذا کے ساتھ ہے جو استمرار پر دلالت کرتا

ہے۔ یعنی جس کی عادت ہی جھوٹ بن جائے۔ اگر کوئی غلطی سے یا ایک دو مرتبہ جھوٹ بولے تو اسکے کاذب نہیں کہا جاتا۔ تو نفاق سے مراد تعدد ہے۔ سوائے انبیاء کے کوئی معصوم نہیں ہوتا۔ کوئی نہ کوئی گناہ جھوٹا بڑا ضرور سرزد ہو جاتا ہے۔

باب علامۃ المنافق از شیخ زکریا۔ اس سے قبل امام بخاریؒ جو ابواب منعقد فرماتے ہیں وہ علامۃ الایمان سے متعلق ہیں۔ اب چونکہ کفر کا باب چل رہا ہے۔ تو جو علامات کفر ہیں ان کو بیان کرتے ہیں۔ اور اس کے متعلق امام بخاریؒ نے یہاں سے باب قیام لیلۃ القدر من الایمان تک پانچ باب ذکر فرماتے ہیں انہی علامات میں سے ایک نفاق ہے۔ اذا حدث کذب اگر اشکال ہو کہ یہ علامات تو عام مسلمانوں میں پائی جاتی ہیں۔ لہذا منافق کو خاص کرنے کی کیا وجہ ہے۔ تو مجھے امام بخاریؒ کی طرف سے جواب دینے کی ضرورت نہیں، بس اس کا جواب ترجمہ میں دے چکا ہوں۔ کہ امام بخاریؒ کی غرض کھرد و ت کھڑ کو ثابت کرنا ہے اور یہ علامات حقیقی کفر کی علامات نہیں ہیں۔ لہذا مسلمانوں کے اندر بھی پایا جانا ممکن ہے۔ اذا وعد اخلف وعدہ خلافی کا یہ مطلب نہیں کہ وعدہ کرتے وقت اس کو پورا کرنے کا پختہ ارادہ ہو لیکن معذوری کی وجہ سے پورا نہ کر سکے بلکہ وعدہ خلافی کا مطلب یہ ہے کہ وعدہ کرتے وقت ہی اس کا پختہ ارادہ ہو۔ کہ اس کو پورا نہیں کروں گا۔

حدیث نمبر ۳۴ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بِنْتُ عَقْبَةَ الْاَلَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَ فِيهِ خَصْلَةٌ مِمَّنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِّنَ النَّفَاقِ كَتَمَهَا إِذَا أُؤْمِنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ خَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ تَابَعَهُ شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ۔
ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلعم نے فرمایا چار خصلتیں ایسی ہیں جس شخص کے اندر وہ ہوں گی۔ وہ خالص منافق ہوگا۔ اور جس شخص میں ان میں سے کوئی خصلت ہوگی تو وہ اس کے اندر ایک نفاق کی خصلت ہوگی، یہاں تک کہ اس کو چھوڑ دے جب امانت رکھی جائے تو خیانت کرے بات کرے تو جھوٹ بولے جب کوئی معاہدہ کرے تو بے وفائی اور غداری کرے جب کسی سے ٹھگڑا کرے تو گالی بکے۔ شعبہ نے اعمش سے اس میں متابعت کی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا اس حدیث میں منافق کی چار علامتوں کا ذکر ہے۔ اور اس سے پہلی حدیث

میں تین کا ذکر تھا تو علمائے اس کے چند جوابات دیجئے ہیں۔ اول یہ کہ آپ کو اتنا ہی معلوم تھا اس لئے اسی پر اکتفا فرمایا۔ اس کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے مزید علامتیں بتلائی ہیں۔ تو وہ بھی ارشاد فرمادیں۔ دوسرا جواب صحیح معنی کے اعتبار سے ایسا فرمایا۔ کہ جس کے اندر جو خصلتیں نمایاں تھیں اسی پر اس کو متنبہ کر دیا۔ کان منافقا ذلھنا لھنا لھنا منافق ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ کافر ہو گیا۔ بلکہ کمال نفاق کا مرتبہ اس کو حاصل ہو گیا جس کی بنا پر کفر حقیقی کے قریب قریب ہو گیا۔ حتیٰ حدیث عہا مطلب یہ ہے کہ اس میں نفاق کی یہ خصلتیں جب تک رہیں گی وہ منافق ہے گا۔ اور جب اس خصلت کو چھوڑ دے گا نفاق بھی ختم ہو جائے گا۔ اور تجدید ایمان کی ضرورت نہ ہوگی۔ ماقبل میں چونکہ ایمان کا بیان تھا۔ اور زیادتی وضاحت کے لئے درمیان میں پانچ ابواب و بعد ہاتھ تین الا شباہ کے قاعدے کے مطابق ذکر فرمائے تھے۔ اب پھر اپنے اصل کی طرف رجوع کر کے ایمان کا ذکر فرمایا۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

باب قِيَامُ كَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ الْاِيْمَانِ

حدیث نمبر ۳۵ حَدَّثَنَا أَبُو اِيْمَانَ الْاَمْرِيُّ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَقِيَمُ كَيْلَةَ الْقَدْرِ اِيْمَانًا وَرَاحَتًا بَاغْفِرْ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ الْاَمْرِيُّ ترجمہ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اکرم سلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے لیلۃ القدر والی رات اللہ پر یقین رکھے ہوئے اور ثواب حاصل کرنے کی نیت سے قیام کیا تو اس کے سب پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

تشریح از شیخ مدنی؟ اس حدیث سے قیام لیلۃ القدر کا ایمان کامل میں سے ہونا معلوم ہوا۔ اور اس کا ثمرہ غفرلہ یا مقدم فرمایا گیا کیونکہ اِنَّ الْمَسْئَلَاتِ مِيْذَهَبًا التَّيْبَاتِ نِيْكَانِ بَرَايَتُوں کو لے جاتی ہیں۔ اگرچہ ماتقدم میں ماکلمہ عموم کا ہے۔ مگر حقوق العباد بنیران کی معافی کے معاف نہیں ہو سکتے لہذا ان کو شامل نہ ہوگا۔ از شیخ زکریا حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے تو صرف اتنا فرمایا ہے کہ یہ باب رجوع الی الاصل کے لئے ہے۔ اور باریکیاں بیان کرنے والے حضرات نے یہ باریکی بتلائی ہے کہ امام بخاری نے باب افشاء السلام کے بعد قیام لیلۃ القدر کا باب منعقد کر کے آیت کریمہ سلامھی حتیٰ مطلع العجور کی طرف اشارہ ہے اور سلام سے مراد شب قدر ہے۔ تو گویا اس آیت کی مناسبت سے شب قدر کو افشاء السلام کے بعد ذکر فرمایا۔ کسی شاعر نے یہ نہیں بتلایا کہ افشاء السلام اور لیلۃ القدر میں پانچ بابوں کا فصل کیوں کر دیا گیا۔ حضرت مولانا زکریا کی رائے

ہے کہ امام بخاریؒ نے یہ طریقہ اختیار کر کے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ لیلۃ القدر کی وہ فضیلت جو احادیث میں وارد ہوئی ہے۔ وہ کسی خاص آن کے ساتھ خاص نہیں بلکہ اس میں امتداد ہے۔ یہ نہیں کہ بس ہوئی اور ختم ہو گئی۔

ایمان اور احتساب یہاں پر ایمان کی قہر تو واضح ہے۔ لیکن احتساب کا ذکر بھی کافی اہمیت رکھتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کام ثواب کی نیت سے کیا جائے۔ تو اس پر ثواب ملے گا۔ ورنہ ثواب سے محرومی ہے۔ تو گویا اس جملہ سے نیک نیتی پر تنبیہ کرنا ہے۔

باب الْجِهَادِ مِنَ الْإِيمَانِ

حدیث نمبر ۳۶ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ حَنْصِلٍ الْمَدَنِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْتَدِبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُعْرَجُهُ إِلَّا الْجَنَّةَ وَلَوْلَا أَنْ أُشُقَّ عَلَى أُمَّتِي مَا قَعَدْتُ خَلْفَ سَرِيَّتِي وَكَوَدْتُ أَنْ أُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ . الحديث

ترجمہ باب جہاد بھی ایمان میں سے ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے سنا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بلند و برتر اس بندے کے کفیل بن جاتے ہیں یا اسے قبول کر لیتے ہیں جو اللہ کے راستہ میں جہاد کے لئے نکلا۔ اس حال میں اس مقصد کے لئے اس کو نہیں نکالا مگر میرے پر یقین کرنے یا میرے رسولوں کو سچا سمجھنے نے تو کفیل ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ اس بات کا کہ ان کو درج ذیل چیزوں میں سے کوئی نہ کوئی چیز حاصل کرنے کے بعد واپس کرے گا یا تو ثواب لے کر یا غنیمت کا مال حاصل کر کے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ اگر مجھے اپنی امت پر یہ بات گراں نہ گذرتی تو میں کسی لشکر سے پیچھے نہ بیٹھتا بلکہ میری تو دل تمنا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جاؤں۔ پھر مجھے زندہ کیا جائے پھر قتل کیا جاؤں پھر زندگی دی جائے پھر قتل کر دیا جاؤں

تشریح از شیخ منی انتداب ای تکفل اللہ لمن خرج، یا انتداب یعنی قبول کیا یا بجز جہاد الا ایمان ہی یہ حال قولی ہے۔ کہ اس شخص کا جہاد کے لئے نکلنا میری تصدیق اور میرے رسولوں کی تصدیق سے ہو۔ کوئی دنیاوی غرض نہ ہو۔ تو اس صورت میں باری تعالیٰ کی طرف سے تکفل ہوگا۔

ان ارجعة تکفل الی رجوعه الی اہلہ من اجر۔ غنیمۃ ادا دخلہ الجنۃ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے کوئی چیز ضرور حاصل ہوگی۔ اجر۔ غنیمت یا دخول جنت حالانکہ سب بھی جمع ہو سکتے ہیں تو کہا جائے گا۔ کہ اوتفیلع کے لئے نہیں بلکہ منع الخلو کے لئے ہے۔ جو شہید ہو گا وہ مرتے ہی جنت میں داخل ہو گا۔ اور اسے وہاں کے انعامات ملنے شروع ہو جائیں گے مگر یہ اداخل جنت اور رہے اور روز قیامت کا اداخل جنت اور رہے۔ چنانچہ ایک بزرگ سید محمد فاضل صاحب شہید اپنے ہونٹوں کو چبایا کرتے تھے ان سے دہر پوچھی گئی تو فرمایا کہ میں ایک جہاد میں ایک پیالہ میرے پیش کیا گیا۔ ابھی میرے ہونٹوں سے لگا ہی تھا کہ نذا آتی کہ ابھی تک ان کی عمر باقی ہے۔ تو اس کا ذائقہ ابھی تک محسوس کرتا ہوں۔ اور ہونٹ چباتا ہوں۔ تو مجاہد کے لئے دو صورتیں ہوتیں سے

مجاہد کے لئے دنیا و دین کی سرفرازی ہے، کہ مرنے سے شہید اور زندہ رہ جانے سے غازی ہے اگر شہید ہوا تو جنت میں داخل ہو گا۔ اگر زندہ رہ گیا تو غلبہ کی صورت میں غنیمت بھی ہاتھ لگے گی اور اجر بھی ملے گا۔ اگر اور کوئی چیز نہ ملی تو اجر تو ضرور ملے گا۔ تو رجوع مع الاجر ہوا۔ تو معنی ہوتے ارجعہ حیثاً او ادخلہ الجنۃ ارمیتاً اور پھر ارجعہ حیثاً مع الاجراء، مع الاجر و الغنیمۃ۔ لولا ان اشق ای لولا مخالفة ان اشق سربہ وہ چھوٹی سی فوجی جماعت جن میں آنحضرت صلعم شامل نہ ہوں۔ اور مشقت اس لئے ہوتی۔ کہ جب آپ کسی غزوہ میں نکلیں تو پھر آپ کے فدائی کیسے گھر بیٹھ سکتے ہیں۔ اس کو کوئی بھی پسند نہیں کرتا تھا۔ جب آپ نکلے آلات جھگ نہ ہوتے تو فدا یوں کے لئے دشواری ہوتی۔ ولود وقت انی اختل الخ اگر کہا جائے کہ شہید کا مرتبہ تو نبوت کے مقام سے کم ہے۔ تو آپ کم درجہ کی تمنا کیوں فرما رہے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ درج راوی ہے۔ آپ کا ارشاد نہیں بلکہ حضرت ابو ہریرہ کا مقولہ ہے۔ ددسرا جواب یہ ہے کہ اگرچہ آپ افضل ہیں۔ مگر شہادت کے اس انعام سے اپنے آپ کو مستثنیٰ نہیں گردانتے جیسے حضرت ایوب علیہ السلام سونے کی چڑیاں جمع کرنے لگے تھے تو باری تعالیٰ کے فرمانے پر جو ایشیا کہا لا غفلی من فضلك کہ آپ کے فضل مجھے غنا نہیں ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ قد یوجد فی النہم ما لا یوجد فی البہو کہ کبھی نہر میں وہ چیزیں ملتی ہیں جو دریا میں نہیں ملتیں۔ تو شہادت کے ثواب میں بعض ایسی مزا یا ہیں جو خصوصیت رکھتی ہیں۔ ممکن ہے کہ وہ مزا یا نبوت کے ثواب میں نہ ہوں۔ جس طرح کوئی کسی ایسی چیز کا عادی ہو جو نبوت کے انعامات میں نہ ہو۔

البتہ شہید کے انعامات میں مل جاتے۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ اس تمنائے آپ کا مقصد لوگوں کو رغبت دلانا ہے۔ اگرچہ آپ کو یہ انعامات حاصل ہیں۔ لیکن لوگوں کی رغبت کے لئے اس کا اظہار فرما رہے ہیں۔

از شیخ زکریا باب الجہاد من الایمان سے پہلے امام بخاری "قیام لیلة القدر من الایمان کا باب باندھ چکے ہیں۔ اب یہ باب الجہاد من الایمان منعقد فرمایا ہے بعد ازاں تطوع قیام رمضان ذکر فرمائیں گے۔ اب سوال یہ ہے کہ تطوع قیام رمضان میں تو لیلة القدر ہوتی ہے۔ پھر ان دونوں کے درمیان باب الجہاد سے کیوں فصل کر دیا گیا۔ تو حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لیلة القدر مشقت اور مجاہدہ سے حاصل ہوگی ایمان جی و تصدیق برسلی یہ آؤ شک کے لئے بھی ہو سکتا ہے اس لئے ایمان باللہ ہی معتبر ہے۔ جو تصدیق بالرسول کے ساتھ ہو۔ اور تصدیق بالرسول ایمان باللہ کو مستلزم ہے نیز او تنزیح کے لئے بھی ہو سکتا ہے علی سبیل مانعہ انخلو محدثین کا قاعدہ ہے کہ وہ آؤ کے بعد لفظ قال پڑھوایا کرتے ہیں لیکن مری عادت یہ ہے کہ میں اس کو تنزیح پر عمل کر کے قال نہیں پڑھوایا کرتا۔ من اجوا وغنیمة یہاں او مانعہ انخلو کے لئے ہے۔ لولا ان شق علی امتی یعنی اگر مشقت کا خوف نہ ہوتا تو میں ہر جہاد میں جاتا۔ چونکہ میرے جلنے کی وجہ سے ہر شخص جلنے کو چاہے گا اور سواری نہ ہونے کی وجہ سے مشقت برداشت کرنی پڑے گی شواہجی شواہقتل یہ عشق کی بات ہے کہ آدمی محبوب کے راستہ میں قتل ہونا چاہتا ہے جہاں یہ فضیلت ہے وہیں شہرت عشق بھی حاصل ہوتی ہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ شہرت عشق اور چیز سے شہرت ریاد اور چیز سے۔ وہ اچھی چیز ہے اور یہ مذموم ہے۔

ما و مجنول ہم سبق بودیم در ایوان عشق

او بصر ارت و مادر کو چہار سوا شدیم

باباً تَطَوُّعُ قِيَامِ رَمَضَانَ مِنَ الْإِيمَانِ

حدیث نمبر ۳۶ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَ احْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَ الْآخِرَةُ

ترجمہ، قیام رمضان کا تطوع بھی ایمان میں سے ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص رمضان کا قیام یعنی تراویح کی نماز اللہ پر یقین رکھتے ہوئے اور ثواب حاصل کرنے کی نیت سے پڑھی تو اس کے سب سے پہلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

تشریح از شیخ مدنی بعض لوگ فرائض کو ایمان میں داخل سمجھتے ہیں نوافل کو داخل نہیں کرتے۔ امام بخاری نوافل کو بھی ایمان میں داخل قرار دیتے ہیں۔

از شیخ ذکر کیا۔ ہم لوگ تو ایمان کی بساطت کے قائل ہیں۔ اس کے لئے اجزاء ترکیبہ نہیں مانتے لیکن جو لوگ کہتے ہیں کہ ایمان مرکب ہے۔ ان کے ہاں اختلاف ہے کہ آیا جو اعمال جزاً ایمان ہیں ان میں نوافل بھی داخل ہیں یا نہیں۔ ایک جماعت کی رائے ہے کہ صرف فرائض جزء ہیں نوافل نہیں۔ اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ نوافل بھی داخل ہیں۔ امام بخاری کا میلان بھی یہی معلوم ہوتا ہے اس لئے تطوع قیام رمضان کا قید لگائی۔

باب صَوْمِ رَمَضَانَ اِحْتِسَابًا مِنَ الْاِيْمَانِ ،

حدیث نمبر ۳۸ حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَمٍ الْخَزَّازِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ اِيْمَانًا وَ اِحْتِسَابًا بَاغْفِرْ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - الحدیث ترجمہ، اتنا با صوم رمضان بھی ایمان میں سے ہے، حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں آنحضرت صوم اکرم صلعم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے رمضان شریف کا روزہ اللہ تعالیٰ پر یقین اور ثواب حاصل کرنے کی نیت سے رکھا تو اس کے سب سے بھلے گناہ معاف کر دیتے جاتے گے۔

تشریح از شیخ ذکر کیا، احتساب کی قید ہر عبادت میں معتبر ہے اور صوم رمضان میں خاص طور سے اس قید کا اظہار الفاظ روایت کے پیش نظر کیا گیا ہے۔ احتساب کے معنی اللہ تعالیٰ شانہ سے ثواب کی تمنا کرنا ہے۔ امام بخاری نے احتساباً فرمایا کہ اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اشیاء ایمان میں اس وقت شمار ہوں گی جب مع الاحتساب ہوں۔

باب الدِّينِ يُسْرًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ الْخَيْرُ الْيُسْرَةُ - ترجمہ، کہ دین آسان ہے۔ نبی اکرم صلعم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دینوں میں سے زیادہ محبوب وہ طریقہ خفیبہ ہے اور جو آسان ہے۔

حدیث نمبر ۳۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُطَهَّرٍ الْخَزَّازِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَكَانَتْ يُشَادُّ الدِّينَ أَحَدٌ أَلَا غَلْبَهُ خَسَدٌ حَوْأً وَقَارِبُؤُا وَأَبْشُرُؤُا وَاسْتَجِيبُؤُا بِالْعَدْوَةِ وَالرَّوْحِ وَشَيْءٌ مِنَ الدُّجْحَةِ - ترجمہ، حضرت ابو ہریرہ جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا، دین سہل ہے

جس شخص نے دین میں سختی کو اختیار کیا تو اس پر دین غالب آکر رہے گا۔ اس لئے ٹھیک ٹھیک چلو سنی درمیان راستہ اختیار کرو اور عاجزی کی صورت میں ایک دوسرے کے قریب ہو جاؤ۔ اور ثواب کی خوشخبری دو اور صبح دشام اور تھوڑی سی تاریکی میں چلنے سے مدد حاصل کرو۔

تشریح از شیخ مدنی: امام بخاری کے نزدیک دین، اسلام۔ ایمان، اطلاعات شرعیہ میں ہم معنی ہیں یا مثلانہ ہیں۔ الدین یسوی ذویسوا اور الدین میں الف لام عہد کلمے۔ ای الدین الذی جاہہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ انبیاء سابقین کے دین میں بھی یسر تھا۔ مگر دین محمدی میں ان سے زیادہ یسر ہے حنیفی دین ابراہیمی کو کہا جاتا تھا۔ ضیف یعنی ماثلًا عن الباطل واجتأالی الحق احمۃ یعنی سہلۃ دین ابراہیمی بھی ایسی سہولتوں پر مشتمل تھا جو دین موسوی میں نہیں تھیں۔ مشادہ یعنی تشدد میں مغالہ کرنا۔ یہاں پر حقیقی مغالہ مراد نہیں۔ بلکہ بالغہ مراد ہے سد ودا ای توسطوا مراد دین یعنی توسط کامل ہونا چاہیے۔ افراط تغریظ نہ کرنی چاہیے۔

از شیخ زکریا، باب الدین یسر بعض علماء کی رائے ہے کہ اس باب سے امام بخاری خوارج پر رد فرمایا ہے ہیں۔ اس لئے کہ انہوں نے دین کو سخت بنا لیا کہ اگر ایک وقت کی نماز چھوٹ گئی۔ تو وہ کافر ہو گیا ذرا سی لغزش ہوتی تو کافر بن گیا۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ دین اتنا سخت نہیں جتنا تم نے اس کو بنا رکھا ہے۔ بلکہ دین آسان ہے۔ حافظ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ ابھی باب الجہاد گذرا ہے۔ اور اس سے پہلے باب ہیں گذر چکا کہ لیلۃ القدر کا قیام مجاہد سے ہوتا ہے۔ تو اب بتلانا چاہتے ہیں کہ اگرچہ ان چیزوں کو حاصل کرنے کے لئے مجاہدہ ضروری ہے اور وہ سرائیکھوں پر لیکن یہ سب جب ہے کہ جب تحمل بھی ہو ورنہ لا یکلف اللہ نفسا الا وسعها گو یا یہ بتلانا مقصود ہے کہ تحمل کے بقدر مشقت کا مطالبہ ہے۔ احب الدین الی اللہ الخفیۃ المسحۃ خفیۃ سے مراد ملۃ ابراہیمیہ خفیہ مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں واطیع ملۃ ابراہیم حنیفًا اس سے مذہب حنفی مراد نہیں۔ کیونکہ یہ تو ڈیڑھ سو سال بعد کی پیداوار ہے۔ البتہ تفاعل کے طور پر ہیں یہ کہہ سکتا ہوں کہ مذہب حنفی زیادہ قابل اتباع ہے المسحۃ یعنی آسان۔

ولن یشاد الدین احد دین کے اندر شدت اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ فدر کی حالت میں جو رضت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے شروع فرمائی ہے۔ ان کو اختیار نہ کرنا جیسے بعض کے لئے اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔ لیکن شیطاں کی چال بازیوں میں آکر رخصت پر عمل نہیں کرتا اس

طرح شریعت نے حکم دیا ہے کہ عذر کی حالت میں تیمم کر لو لیکن تم اس وقت بھی بجلتے تیمم کے وضو کرتے ہو تو ایسی صورت میں اور بیمار ہو جاؤ گے۔ ذات الجنب کا مرض لاحق ہو جائے گا۔ اور اس کے غالب ہونے کے معنی ہیں کہ اس سختی سے تم کو پریشانی ہوگی فسدد اٹھیک ٹھیک دین کا راستہ اختیار کرو قاد بوا آپس میں ایک دوسرے سے مل کر رہو۔ باہم اختلاف نہ کرو واپسرو ایک دوسرے کو تھوڑے عمل پر بھی خوشخبری سناؤ شیخی من الدلجہ کا مطلب ہے اندھیری رات کو تھوڑا سا حصہ بھائی نہ تو علم ہی بلارات کو جاگے آتے ہیں اور نہ ہی طریقت دونوں کے لئے راتوں کو جاگنے کی ضرورت ہوتی ہے ۷ من طلب العلی سہر الیالی جو بلند یاں چاہتا ہے۔ وہ راتوں کو جاگا کرتا ہے۔

باب الصلوٰۃ من الایمان وقول اللہ تعالیٰ وما کان اللہ لیضیع ایما نکو یغنی صلواتکم عند البیت - ترجمہ، نماز دین میں سے ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کو ضائع نہیں کرے گا۔ یعنی بیت اللہ کے نزدیک تمہاری پڑھی ہوئی نماز کو ضائع نہیں کرے گا۔

حدیث نمبر ۴۰۰ حدیثنا عمرو بن خالد المزنی عن البراء أن الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم کان اول ما قدم المدینۃ نزل علی اجدادہ او قال انواہم من الانصار وانہ صلی قبل بیت المقدس سنۃ عشر شہرا او سبعة عشر شہرا وکان یعجبہ ان نکون قبلتہ قبل البیت وانہ صلی اول صلوۃ صلاھا صلوۃ العصر و صلی معہ قوم فخرج رجل من مین صلی معہ فموا علی اهل مسجد و هو ما کون فقال انتمہ بالہ لہ لفتد صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل مکة فداروا کما هو قبل البیت کانت الیمومہ فذاعجبہوا اذ کان یصلی قبل بیت المقدس و اهل الکتاب فلما ولی وجہہ قبل البیت انکروا اذ لک قال زہیر حدیثنا ابواسحاق عن البراء فی حدیثہم ہذا انہ مات علی القبلة قبل ان تموت رجل و قتلوا فکون نذر ما نقول فیہ فاسزل اللہ تعالیٰ وما کان اللہ لیضیع ایما نکو الآیہ

ترجمہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب پہلے پہل مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو اپنے نایمال یا اپنے انصار میں سے نکالوں کے پاس قیام پذیر ہوئے۔ اور یہ کہ آپ سولہ یا سترہ مہینہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے۔ حالانکہ آپ کو یہ بات پسند تھی کہ آپ کا

قبلہ بیت اللہ کی طرف ہوا۔ اور یہ کہ پہلی نماز جو آپ نے پڑھی وہ عصر کی نماز تھی۔ اور آپ کے ساتھ کچھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی۔ ان لوگوں میں سے جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز ادا کی تھی ایک آدمی ایک مسجد والوں کے پاس سے گذرا جبکہ وہ رکوع کی حالت میں تھے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کر آیا ہوں۔ پس وہ لوگ جس حالت میں تھے اسی طرح بیت اللہ کی طرف پھر گئے۔ اور یہود اور دیگر اہل کتاب کو یہ بات پسند تھی۔ جبکہ آنحضرت صلعم بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرتے تھے۔ جب آنحضرت صلعم نے بیت اللہ کی طرف اپنا چہرہ انور پھیر دیا۔ تو وہ لوگ اس پر چہ میگو بہاں کرنے لگے۔ حضرت زہیر راوی فرماتے ہیں ہمیں ابراہیم نے حضرت برادر سے اپنی حدیث میں یہ بھی بیان فرمایا کہ بہت سے آدمی تحویل قبلہ سے پہلے مر چکے تھے یا قتل ہو چکے تھے۔ ہمیں معلوم نہیں تھا کہ ہم ان کے بارے میں کیا کہیں۔ تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اللہ تعالیٰ تمہارا ایمان سبھی نمازوں کی طرف بیت المقدس کو ضائع نہیں کرے گا بلکہ ثواب دے گا۔

تشریح از شیخ مدنی: امام بخاری صلوٰۃ کو ایمان میں قرار دیتے ہوئے آیت کریمہ کو استدلال میں پیش کرتے ہیں۔ یہ آیت نسخ قبلہ کے وقت نازل ہوئی۔ اور قرآن مجید میں ہے وما جعلنا القبلة التي كنت علیہا الا لتعلموا کہ ہم نے امتحان کے لئے اسے قبلہ مقرر کیا تھا۔ آیا بنوا سزئیل اس لئے آپ ایمان لاتے ہیں کہ آپ کا اور ان کا قبلہ ایک ہے۔ اور بنوا سزئیل قبلہ ابراہیمی کی وجہ سے اتباع کرنے ہیں یا اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ہے۔ الغرض مقصد آپ کی اتباع کرنا تھا۔ اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبلہ اصلی تو بیت اللہ تھا عارضی قبلہ بیت المقدس قرار پایا تھا۔ یہاں پر شبہ تھا کہ جو لوگ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے رہے اور نسخ قبلہ سے پہلے مر گئے کیا ان کے اعمال ضبط ہوں گے۔ تو آیت کریمہ نازل ہوئی کہ تمہارے کو ضائع نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ تم نے تو امتثال امر کیا ہے۔ اس آیت میں لفظ ایمان بول کر صلوٰۃ مراد لیا گیا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان دونوں میں خصوصی تعلق ہے۔ اب اس جگہ یہ اشکال ہے کہ عند البیت کہنا کیسے صحیح ہوگا۔ کیونکہ شبہ تو بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے میں تھا۔ یعنی شبہ ای صلوٰۃ الی غیر البیت میں تھا۔ صلوٰۃ عند البیت تو مدینہ والوں کو نصیب نہیں ہوتی۔ بنا بریں بعض شرح نے تصحیف کا الزام رکھا ہے کہ لفظ الی غیر البیت تھا۔ نا سخین نے تصحیف کر دی۔ اور کھنے والے عموماً فریبہ کیا کرتے ہیں۔ تو یہاں غیر اداری میں خلط ملط کیا گیا۔ لیکن یہ توجیہ مناسب معلوم نہیں ہوتی۔ بلکہ توجیہ یہ ہے کہ عند استقبال البیت شبہ یہ تھا کہ جب نسخ واقع ہوا تو ہمارے

پہلے اعمال ضائع گئے تو فرمایا گیا کہ نسخ کا کرنا بطور نعمت کے ہے بطور نعمت کے نہیں یہ توجیہ علامہ سندھی نے بیان فرمائی ہے۔ لیکن ان سب اہوں میں سے کہ عند البیت کو حقیقت بمحول کیا جائے۔ لوگوں نے بیت المقدس کی طرف بھی عند البیت نماز ادا کی جب آپ مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہی مآسور ہاستقبال القبۃ تھے۔ لیکن وہاں کہ منظر میں آپ نے اس طرح بیت المقدس کا استقبال کیا کہ خانہ کعبہ کا بھی استقبال ہوتا تھا اور بیت المقدس کا بھی کیونکہ بیت اللہ بیت المقدس کے بالکل آگے سے ہے۔ اور درمیان میں مدینہ واقع ہے۔ مگر مدینہ میں یہ صورت ممکن نہ تھی کیونکہ اگر بیت المقدس کی طرف منہ کیا جائے تو بیت اللہ کی طرف پشت ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ جب تک آپ مکہ منظر میں رہے تو اس کی مراعات کی گئی۔ لیکن یہ مراعات صرف آپ نے فرمائی سچا بہ کرام ہیں سے کسی نے نہیں کی۔ تو جب کوئی شخص عند البیت کھڑے ہو کر بیت المقدس کی طرف استقبال کرے تو یہ خانہ کعبہ کے احترام میں زبردست فریب ہے۔ تو ایسے شخص کی نماز تو بالکل قبول نہ ہوگی۔ چنانچہ اس بنا پر ان حضرات کو شبہ ہوا کہ جو لوگ ایسی حالت میں مرے ہیں انہوں نے خانہ کعبہ کی بے حرمتی کی۔ تو اس کا جواب دیا گیا کہ جہاں تم نے بیعت کے احترام کو کھلا ٹا مارا تھا۔ اس نماز کو ہم نے ضائع نہیں کیا۔ اور جب بیت المقدس کی طرف بغیرے حرمتی کے ہو تو ہم اس کو کیسے ضائع کریں گے۔ وکان یغیبہ اس اعجاب کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ آپ اپنے جد امجد کے قبلہ کو پسند کرتے تھے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہی قبلہ تھا یا ان کا بنایا ہوا تھا۔ یا یہ کہ قریش کا یہی قبلہ تھا۔ اور وطن کے قبلہ سے طبعاً محبت ہوتی ہے۔ اور حضرات صوفیا۔ کلام فرماتے ہیں کہ حقیقت محمدیہ اور حقیقت کعبہ میں زیادہ تناسب ہے اس لئے کہ ظاہری حیثیت سے اور حالت ہوتی ہے اور روحانی اور ہے کہتے ہیں کہ منظر تجلی حقیقت محمدیہ ہے۔ اور منظر اور ظاہر بیت فرق ہے۔ کفار نے مظاہر اور ظاہر میں فرق نہ کیا۔ چنانچہ حضرت سلمان علیہ السلام نے مکہ بقیع سے فرمایا تھا کہ شمس صفات کما بہ باری تعالیٰ کا منظر ہے۔ اس کے ساتھ وہ معاملہ نہ کرنا چاہتے جو ظاہراً صفات باری تعالیٰ سے کیا جاتا ہے اس لئے بقیع کا تخت منگوا یا گیا جو اس کی حکومت کا منظر تھا۔ اس کو متغیر کر کے اس ملک کا امتحان لیا گیا حضرت سلمان علیہ السلام دکھانا چاہتے ہیں کہ یہ تخت ترا منظر تھا جب تو اس سے جدا ہوتی تو ہم نے اس کو منگا کر تغیر کر دیا۔ لیکن تجھ میں تغیر نہیں آیا جب یہ بات اس کی سمجھ میں نہ آئی تو دوسرا طریقہ اختیار کیا گیا کہ حوض بنوا کر اس کے اوپر شیشہ لگایا گیا جس پر ظاہراً پانی معلوم ہوتا تھا۔ اس نے منظر پر وہی حکم لگایا جو ظاہر پر لگایا جاتا ہے۔ پھر اس کی سمجھ میں آیا۔ غرضیکہ انبیاء جوں یا ملائکہ آفتاب یا قمر وغیرہ یہ سب صفات باری تعالیٰ کے منظر ہیں۔ ان میں تجلیات اس قدر ہوں گی جتنی

ان میں استعداد ہوگی یہ عبادت کے لائق نہیں کفار نے مظاہر کو دیکھ کر ان پر ظاہر کا حکم لگا دیا۔ حالانکہ ظاہر جیسا معاملہ ان کے ساتھ نہیں کرنا چاہیے تھا۔ تو جب آپ باری تعالیٰ کا منظر ہیں اور خانہ کعبہ بھی منظر ہے عکس باری تعالیٰ کے صفات کی جیسے ایک آئینہ کو آفتاب کے سامنے رکھا جائے۔ اور دوسرے کو ماہتاب کے مقابل میں کیا جائے ماہتاب آفتاب کی تجلی اول کا منظر ہے۔ اور آئینہ تجلی اول کا عکس ہے۔ تو ایسے بیت اللہ تجلی اول کا عکس ہے اور آپ کی حقیقت باری تعالیٰ کی تجلی کا منظر ہے۔ اس لئے یہ کعبہ آپ کی طبیعت سے مناسبت رکھتا تھا۔ تو خَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فرمایا گیا۔ لیکن امور مجردہ وغیبیہ میں سمجھنے کیلئے دشواری ہوتی ہے۔ اگر اس تو جیکر نہ لیا جائے تو مصنفین فرماتے ہیں کہ آپ کو خانہ کعبہ سے خصوصی مناسبت تھی۔ ان وجوہ مذکورہ بالا کی بنا پر یا اس وجہ سے کہ سب اشرف مقام بیت اللہ ہے۔ اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وَّضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ الْاٰیہ کا مصداق ہے۔ اس کو قیام اللتاس کہا گیا ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ پہلے شاہی خیمہ لگایا جاتا ہے۔ پھر فوج اترتی ہے اور جب شاہی خیمہ اٹھا لیا جائے۔ تو پھر فوج نہیں رہتی۔ چونکہ رحمت ایزدی کی یہ ازلیں جگہ ہے۔ اس لئے آپ کو اس سے مناسبت تھی۔ فہو علی اہل مسجد الخ مسجدیں دو تھیں ایک مسجد قبا۔ اور دوسری مسجد نبو عارثہ کی ہے فجر کی نماز میں جو واقعہ پیش آیا وہ مسجد نبو عارثہ میں پیش آیا۔ مسجد نبو عارثہ مدینہ کے شمال مغرب کی طرف واقع ہے۔ بیت المقدس اس کے شمالی جانب تھا تو مقتدی پھر گئے۔ مگر امام نے فعل کثیر کر کے استقبال کیا۔ جو کہ اس وقت تک ممنوع نہیں تھا۔ اور مسجد قبا جو مدینہ سے جنوب کی طرف واقع ہے۔ اس میں عصر کی نماز کے وقت یہ واقعہ پیش آیا۔ تو دو مسجدوں کا واقعہ ہوا۔ بعض لوگ ان میں فرق نہیں کرتے۔ تو خبط غوثی میں پڑ جاتے ہیں۔

از شیخ زکریا بعض علماء فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کا مقصود الصلوٰۃ من الایمان کے باب سے باب سابق میں جو ایک جملہ واستعینوا بالغدوة الخ آیا ہے۔ اس کی تفسیر کرنا ہے کہ اس سے مراد نماز ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کی غرض ایمان کی ترکیب اور اعمال کا جز۔ ایمان ثابت کرنا ہے۔ کیونکہ سارے محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ یہاں آیت کریمہ وماکان اللہ لیضیع ایمانک۔ میں ایمان سے مراد نماز ہے اور شان نزول بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔ تو نماز پر ایمان کا اطلاق اطلاق الکل علی الجز ہے۔ لہذا حرمیت ثابت ہو گئی۔

نزل علی اجدادہ وقال علی اخوالہ یہ اوشک کے لئے ہے۔ ان دونوں کوئی تعارض نہیں بلکہ

نماز پڑھی جائے جس کا ذکر آیت شریفہ قدسری تغلب و جھک فی السماء میں ہے۔ اور صحابہ کرام کو حضور انور صلعم کی اس خواہش کا علم تھا اس لئے اس خبر پر محض بالقرا تن ہونے کی وجہ سے اعتماد کر کے صحابہ نے قبلہ کا استقبال کر لیا۔ خلدندہ ما نقول فیہ شرح اس کا مطلب یہ بتلاتے ہیں۔ کہ ہم یہ نہیں جانتے تھے کہ آیا ہم نے آباؤ اجداد کی وہ نمازیں جہاں ہوں نے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھیں صحیح ہیں یا نہیں اور میرے والد صاحب اس کا مطلب یہ بتلاتے ہیں کہ حضور اقدس صلعم کو کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا بہت اشتیاق تھا۔ اور ظاہر ہے کہ حضور انور صلعم جس کے متعلق ہوں گے اس کے کرنے میں زیادہ ثواب ہوگا۔ تو گویا صحابہ کرام کو یہ شبہ ہوا کہ اکل ثواب ہم ہیں یا ہماری آباؤ اجداد

باب حَسَنِ اسْتَدْمِ الْمُرِيءِ - قَالَ مَا لَكَ الْخِزَانَةَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَخْبَرَ أَنَّ
تَمَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا اسْتَلَمَ الْعَبْدُ حَسَنًا اسْتَدْمَهُ يَكْفُرُ اللَّهُ
عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلْفَهَا وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْقِصَاصُ الْحَسَنَةَ بِعَشْرٍ مِثْلِهَا إِلَى سَبْعِينَ مِائَةً
ضِعْفٍ وَالسَّيِّئَةَ بِثُلَاثِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا.

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدری فرمادیتے ہیں کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ وہ فرماتے تھے۔ جب بندہ مسلمان ہو جائے۔ اور اسلام خوبصورت و اچھا ہو جائے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی ہر اس برائی کو مٹا دیتے ہیں جو اس نے پہلے کی تھی اس کے بعد پھر ادلہ بدلہ شروع ہوتی ہے کہ ہرنیک کے بدلے دس گنا نیکیاں سات سو گنا تک ملتی ہیں اور برائی کے بدلے ایک برائی مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس سے معاف فرمادیں۔
تشریح از شیخ مدنی حَسَنٌ اسْلَامُهُ اِی حَسَنٌ اسْلَامُهُ اس کا مطلب یہ ہے کہ فراتر از حاجات

سنن آداب کو اچھی طرح ادا کیا۔ مگر زیادہ مشہور یہ ہے کہ حسن سے درجہ احسان پیدا کرنا مقصود ہے۔ آپ کے زمانہ میں اس درجہ کا تحقق ایمان کے ساتھ آپ کی حاضری میں ہو جانا تھا۔ چنانچہ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ حضرت جب آپ کی مجلس میں آتے ہیں۔ تو عالم غیب عالم شہادت ہو جاتا ہے۔ یہ آپ کی روحانی طاقت کا اثر تھا۔ جس پر آپ فرماتے ہیں کہ اگر یہ درجہ تمہیں فیجوبہ کی حالت میں ہوتا تو فرشتے تم سے بستروں پر مصافحہ کرتے۔ بنا بریں ہر ولی۔ قلب اور غوث سے ایک ہدیری صحابی افضل ہے۔ وجہ یہ ہے کہ جو مقام آج کے اولیاء کو ساہا سال کی ریاضت سے حاصل ہوتا ہے وہ ان حضرات کو دربار نبوی میں ایک گھنٹہ بیٹھنے کی وجہ سے حاصل ہو جاتا تھا۔ آج ہم قرآنی لطائف معانی معلوم کرنے کے لئے علوم عالیہ کی ضرورت پڑتی ہے۔ مگر اس وقت صحابہ کرام

کو آپ کی بدولت یہ سب کچھ حاصل تھا۔ جیسے اب ہم کو ان علوم کی ضرورت ہے۔ ایسے احسان پیدا کرنے کے لئے ریاضات اور وسائل تلاش کرنے کی سعی کرنی چاہیے۔ اسی لئے شیخ کی ضرورت پڑتی ہے، مگر علم میں ڈاکو اور چور ہو کرتے ہیں۔ یہ مرتبہ ایسا ہے کہ جس کے لئے اللہ تعالیٰ آسان کر دیں آسان ہو جائے اور محض اوقات ریاضات کرنے پڑتے ہیں تب یہ مقام و مرتبہ حاصل ہوتا ہے۔

از شیخ زکریا امام بخاری کا مقصد اس باب سے ایمان میں کمی زیادتی ثابت کرتا ہے۔ کیونکہ آدمی جب اسلام میں تحسین پیدا کرتا ہے۔ تو پھر حسنة میں سات سو گنا کا اضافہ شروع ہوتا ہے۔ پھر وَاللّٰهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَّتَّقِ تُو اس تضعیف سے اسلام کے کمال میں بھی زیادتی ہوگی۔

اذا اسلوا العبد سبى اخلصه مع مسلمان ہوا نفاق وغیرہ نہیں برتا تو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ یہ معاملہ فرمائیں گے۔ کہ پہلے تو اس کے سارے پچھلے گناہ مٹا دیں گے۔ کہا ترک کو بھی اور صغائر کو بھی۔ کیونکہ الاسلام بھیدم ماکان قبلہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے۔ لیکن یہاں ایک اور مسئلہ اختلافی ہے کہ اگر کوئی مسلمان ہو گیا۔ تو آیا اسلام لانے کی وجہ سے اس کے ان اعمالِ صالحہ پر جو زمانہ کفر میں کتے ہیں۔ ثواب ہوگا یا نہیں۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے وکان بعد ذلك الغضاض ای المقاصد یعنی اس کے بعد جو او منزل کا معاملہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۴۲، حَدَّثَنَا اِمْحَاقُ بْنُ مَسْعُودٍ الْخِزْمِيُّ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَجَسْنَا اَحَدَكُمْ رَا سَدَمَةً فَكُلُّ مَسِيئَةٍ يَّعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ امْتَالِهَا اِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ وَكُلُّ مَسِيئَةٍ يَّعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا۔

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص نے اپنے اسلام کو اچھا کر لیا پھر وہ جو نیکی بھی کرے گا۔ اس کے لئے دس گنا سے لے کر سات سو گنا تک ثواب لکھا جائے گا اور جو برائی عمل میں لائے گا۔ تو صرف اسی برائی کو لکھا جائے گا۔ تشریح گذر چکی ہے۔

باب، اَحَبُّ الدِّينِ اِلَى اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ اَدْوَمَةٌ۔

حدیث نمبر ۴۳، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَلْمُنْذِرِ الْكِنَانِيُّ عَنْ مَالِكِ بْنِ اَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا امْرَاةٌ قَالَتْ هَذِهِ قَالَتْ فَاذْوَمَةٌ تَدْكُ مِنْ صَدْرِهَا قَالَتْ

مَنْ عَلَيْكُمْ بِمَا تَطِيقُونَ فَوَاللَّهِ لَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا وَكَانَ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَيْهِ مَا دَاوَمَ عَلَيْكُمْ صَاحِبُهُ

ترجمہ۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بیشک جناب نبی اکرم صلعم اس حال میں ان کے پاس تشریف لائے جبکہ ایک عورت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بیٹھی ہوئی تھی۔ آنحضرت صلعم نے پوچھا یہ کون عورت ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ یہ وہ عورت ہے جس کی کثرت نماز کا پھر چاکیا جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا بڑک جاؤ تم اپنے اوپر وہ عبادت لازم کرو جس کی تم طاقت رکھتے ہو۔ اللہ کی قسم اللہ تعالیٰ اس وقت تک نہیں اکتائے یا تنگ نہیں پڑتے جب تک تم نہ اکتا جاؤ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین وہ ہے جس کا صاحب اس کی ہمیشگی کرے۔

تشریح از شیخ مدنیؒ اس حدیث سے دین میں تفاوت معلوم ہو گیا احب الدین ای احب الاعمال الدین ادومہ یعنی فرائض کے علاوہ نوافل وغیرہ میں جو تھوڑا عمل بھی کیا جائے۔ تو اس پر مدامت کرنی چاہیے اس کو باری تعالیٰ پسند فرماتے ہیں۔ انسان کی خلقت عناصر مختلفہ سے ہوئی ہے۔ ان میں کبھی کبھی ایک دوسرے پر غلبہ ہوتا ہے۔ ایسے روح میں بھی مختلف قوی ہیں جن کی وجہ سے اختلاف پیدا ہوتا ہے۔ ایک چیز پر استقرار نہیں ہوتا۔ تو آپ نے فرمایا کہ اگر تم نے ایک کام میں توفیق کیا۔ تو گھبرا جاؤ گے جب اسے چھوڑ دیا تو نقصان اٹھاؤ گے جیسے کوئی شخص جسمانی ورزش کرتا ہے۔ پانچ چھ ماہ ورزش کرنے کے بعد اسے چھوڑ دے تو بہت زیادہ امراض پیدا ہوتے ہیں۔ اس طرح روحانی ورزش ہے۔ اگر مدامت رہی تو روح کے لئے ہمیشہ ترقی ہوگی۔ لا یمد اللہ ای لا یقطع اللہ ثواب الاعمال یا لا یعاملہ معاملۃ الملول حتی تموتوا۔

از شیخ زکریا بیہاں دین سے مراد اعمال ہیں۔ مدالۃ حدیث اباب اور مطلب ہوا احب الاعمال ای اللہ تعالیٰ ادومہ اس باب میں امام بخاری نے جو حدیث ذکر فرمائی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی اگر دین کی اشیاء پر مدامت کرے۔ تو زیادہ محبوب ہے۔ اللہ کو نسبتہ اس کے مدامت تو نہ ہو سکے اور بغیر تحمل کے ان اشیاء کو اختیار کرے۔

قالت خلافتہ اس فلانۃ کا مصداق حضرت جو لارہیں یہ فلانۃ غیر منصرف ہے۔ اس لئے کہ یہ کنایہ ہے علم سے مہ کہلہ زعربے لا یمد اللہ حتی تموا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ثواب دینے سے عاجز نہیں ہو سکتے کیونکہ ان کے خزانہ قدرت میں تو بہت کچھ بلکہ سب کچھ ہے۔ ہاں تم عمل سے عاجز ہو جاؤ گے تو ثواب بھی رک جائے گا۔

باب زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَنُقْصَانِهِ - وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَزِدْنَاهُمْ هُدًى
وَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَقَالَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ فَإِذَا تَرَكَ شَيْئًا
مِنَ الْكَمَالِ فَهُوَ نَاقِصٌ -

حدیث نمبر ۴۴۴ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ النَّخَعِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ شَعْبِيَّةٌ مِنْ خَيْرِ مَخْرُوجٍ
مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ بُرَّةٌ مِنْ خَيْرِ مَخْرُوجٍ مِنَ النَّارِ مَنْ
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ ذُرَّةٌ مِنْ خَيْرِ مَخْرُوجٍ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْإِيمَانِ مَكَانَ خَيْرِ -

ترجمہ۔ حضرت انسؓ حضرت نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جہنم سے ہر اس شخص
کو نکالا جائے گا جس نے کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھا اس حال میں کہ اس کے دل میں جو کہ دانے کے برابر
نیکی ہوگی۔ اور جہنم سے اس کو بھی نکالا جائے گا جس نے کلمہ پڑھا اور اس کے دل میں ذرہ برابر نیکی ہوگی۔ امام
بخاری فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلعم سے مت خیر کی بجائے مت ایمان کے الفاظ بھی مروی ہیں۔

اور یہ باب ایمان کی زیادتی اور نقصان کے بارے میں ہے۔ استدلال میں تین آیات پیش کی ہیں اور آخر میں
فرمایا کہ کمال کی کوئی چیز چھوڑ دینے سے نقصان آجائے گا۔

تشریح اذیخ مدنیؒ امام بخاریؒ ایمان کی زیادتی و نقصان صراحتاً و التزاً بیان کر چکے ہیں۔ اس جگہ جو
آیات اور روایات پیش کی گئی ہیں۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی نئی بات بیان کرنا چاہتے ہیں۔ پہلے تو ایمان کی
زیادتی و نقصان مجبوسہ اعمال، عقائد کے اعتبار سے ثابت کیا تھا اس کے بعد نفس ایمان میں جو کہ حکم کا مرتبہ ہے
اس میں زیادتی و نقص کو بیان کیا۔ اس کے بعد اعمال میں اب باعتبار مؤمن بہ کے زیادتی اور نقص کو ثابت کرتے
ہیں۔ مثلاً کہلہ ہے کہ فلاں کا ایمان زیادہ ہے اور فلاں کا کم ہے۔ یا جیسے کسی نے کہا میں پڑھیں مگر ذکاوت
کی وجہ ایک کامل ہے دوسرا ناقص جیسے سید شریف جس کو محقق کہا جاتا ہے۔ ذکاوت کی وجہ سے لیکن علامہ
تفتازانی جس کا مطالعہ وسیع ہے۔ مگر اس میں ذکاوت نہیں ہے اس بنا پر اس کو زیادہ عالم تو کہا جاتا ہے۔ مگر محقق
نہیں کہا جاتا۔ سید شریف نے ان سے ایک نہایت نچلے درجہ کا مسئلہ پوچھا تو وہ عاجز آگئے۔ دوسرا مسئلہ نہایت
مشکل پوچھا تب بھی عاجز آگئے۔ محققین فرماتے ہیں کہ علم ایک نور ہے جس سے اشیاء منکشف ہوتی ہیں۔ مشکلیں

وَالْمَكَاتِ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَائِمٌ بِمَوْقِعَةِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ - ترجمہ: حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ ایک یہودی نے ان سے کہا کہ اے امیر المؤمنین تمہاری کتاب جس کو تم لوگ پڑھتے ہو اس میں ایک آیت ہے اگر ہم یہود کے گزرو پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید کا دن بناتے فرمایا وہ کون سی آیت ہے تو اس نے ایوم اکملت لکم دینکم وابتغيت لکم ما اريد ان تنزلوا من السماء فرمایا کہ یہ دن اس مکان کو خوب پہچانتا ہوں جس میں یہ آیت اس حضرت نبی اکرم صلعم پر اتری۔ آپ عرفات میں جمعہ کے دن کھڑے ہوتے تھے۔ یہ آیت اتری۔ لا تتخذن الذلک الیوم عیداً۔

تشریح از شیخ زکریا اس لئے کہ جس دن اتنی بڑی بشارت سنائی جلتے کہ ہم نے تم پر دین کو کامل کر دیا۔ اور تمام نعمت فرمایا اور پھر سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اس دین والوں سے راضی بھی ہیں۔ لہذا ایسا مبارک روز جس میں اتنی بشارتیں ہوں وہ اسی قابل ہے کہ اس کو عید بنا لیا جائے۔

قال عمر قد عرفنا ذلک الیوم یہاں اشکال یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول اس یہودی کی بات کا جواب ہو بھی گیا یا نہیں۔ بظاہر تو ہوا نہیں۔ اس لئے کہ وہ تو کہہ رہا ہے کہ ہم یوم العید بنا لیتے اور حضرت عمر نہ فرماتے ہیں کہ ہم اس دن کو اور اس مکان کو حتیٰ کہ اس وقت کو بھی جانتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی تھی۔ یہ نہیں بتلایا کہ یوم عید بنانا چاہتے یا نہیں۔ اگر نہیں بتلایا تو کیوں نہیں بتلایا اس کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ حضرت عمر کا قول بظاہر جواب نہیں۔ مگر فی الحقیقت ہی جواب ہے اور جواب کی تقریر و طرح سے کی جاتی ہے۔ ایک تو یہ کہ حضرت عمر نے اس کو اس بات کی طرف متوجہ کیا کہ ذرا سوچ کر بات کر تو کیا کہہ رہا ہے تو عید بنانے کو کہتا ہے۔ ہمیں تو عید بنانے کی ضرورت ہی پیش نہیں آتی۔ بلکہ وہ تو پہلے ہی یوم عید ہے۔ کیونکہ وہ دن جمعہ کا ہے۔ وہ مسلمانوں کی عید کا دن ہے۔ پھر ہمیں عید بنانے کی کیا ضرورت ہے اور بعض شرح نے لکھا ہے کہ اتفاق سے وہ دن جس میں یہ آیت اتری تمام فرقوں کی عید کا دن تھا۔ چنانچہ نصاریٰ، یہود، مجوس سب ہی اس روز عید منا رہے تھے۔ اور مسلمانوں کی عید کا تو پوچھنا ہی کیا۔ اور دوسری تقریر اس طرح کی جاتی ہے کہ تم کیا کہتے ہو ذرا غور تو کرو۔ ہمیں سب کچھ معلوم ہے کہ یہ آیت کہاں نازل ہوئی۔ میدان عرفات میں جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ناقہ مبارکہ پر تشریف فرما تھے جمعہ کا دن تھا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی مگر ہم ایسے نہیں کہ بس اپنی طرف سے جو دن چاہے عید کا مقرر کر لیں۔ بلکہ ہم تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے تابع ہیں۔ جب انہوں نے عید نہیں بنائی تو ہم کیوں بنائیں۔ یہ تقریر میرے نزدیک راجح ہے۔

باب الزكوة من الإسلام وقوله تعالى وما أمر إلا ليعبدوا الله مخلصين له
الدين حنفاء ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة وذلك دين القيمة

حدیث نمبر ۴۶۶ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ الْخِزْمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ يَقُولُ جَاءَ
رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ بَيْدِ نَأْمِرِ الرَّأْسِ سَمِعَ دَوِيَّ
صَوْتِهِ وَلَا نَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْسِبُ صَلَاتِكَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا قَالَ
لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِيَامُ رَمَضَانَ قَالَ هَلْ
عَلَيَّ غَيْرُهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الزَّكَاةَ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ فَأَذْهَبَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ
وَاللَّهِ لَا أَرِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَلْقُصُّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَمْ أُنْصَبْ

ترجمہ، حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نجد کے باشندوں میں سے ایک آدمی
آنحضرت رسول اکرم صلعم کی خدمت حاضر ہوا اس حال میں کہ اس کے سر کے بال بھرے ہوتے تھے ہم اسکی
آواز کی بھنبھناہٹ تو سنتے تھے لیکن جو کچھ وہ کہتا تھا اس کو سمجھ نہیں رہے تھے۔ یہاں تک کہ آپ کے قریب
آیا۔ تو معلوم ہوا کہ اسلام کے متعلق آپ سے سوال کر رہا ہے تو جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ دن اور رات
میں پانچ وقت کی نماز فرض ہے۔ اس نے پوچھا کہ ان کے ماسوا بھی کچھ فرض ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں مگر
یہ کہ نفل پڑھو۔ اور جناب رسول اللہ صلعم نے یہ بھی فرمایا کہ رمضان شریف کے روزے فرض ہیں اس نے کہا
کہ اس کے علاوہ بھی کچھ فرض ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں مگر نفل روزے رکھ سکتے ہو۔ پھر آنحضرت رسول اکرم
صلعم نے زکوٰۃ کا ذکر فرمایا جس پر اس نے کہا کہ اس کے علاوہ بھی مجھ پر کچھ فرض ہے آپ نے فرمایا نہیں مگر
یہ کہ نفل صدقہ دو۔ راوی فرماتے ہیں۔ وہ پیٹھ پھیرتے ہوئے کہتا جا رہا تھا کہ اللہ کی قسم میں ان پر نہ زیادتی
کردن گا نہ کمی کروں گا۔ آنحضرت رسول اکرم صلعم نے فرمایا کہ اگر وہ سچ کہتا ہے تو کامیاب ہو گیا۔

تشریح از شیخ مدنی حصر کی وجہ سے تینوں مامور بچا ہوں گے کہ جن کا مدار اخلاص پر ہو اور زکوٰۃ
کو امور دین میں سے کہا گیا جس سے مرتجہ کاردر کرنا ہے اس پر حضرت ضمام بن ثعلبہ کی روایت پیش کرتے ہیں۔
حل علی غیبہن الخ اس سے شواہع فرماتے ہیں کہ صلوة وتر واجب نہیں کہا جائے گا کہ وتر

مستقل فریضہ نہیں بلکہ وہ عتق کے تابع ہے۔ عشاء کا وقت اس کا وقت ہے اگر عتق سے پہلے صلوٰۃ وتر کو پڑھا جائے تو قبول نہ ہوگی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم صلوٰۃ وتر کو فرض نہیں کہتے بلکہ واجب کہتے ہیں جس کا منکر کا فرض نہیں ہوگا۔ زیادہ سے زیادہ فرض عملی ہوگا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ وتر پہلے سے واجب نہیں تھے۔ جب آپ نے اِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ كَوْصَلُوۡةِ الْاِذَا فَرَمَا يَاسْ طَرَحِ الْوَتْرِ حَقِّ وَغَيْرِ حَاسِ وَجُوْبِ ثَابِتِ هُوَا۔ پہلے اس کے احکام اور تھے وجوب کے بعد احکام اور ہو گئے۔ تو ممکن ہے کہ حضرت ضمام رض کا واقعہ پہلے کا ہو جبکہ وتر کا وجوب نہیں ہوا تھا۔ اور ایسے ہونا رہا ہے مثلاً پہلے شراب کی ممانعت نہیں تھی۔ اس وقت حضرت حمزہؓ نے شراب پی اور مغنیہ کا گاناسن کہ حضرت علیؓ کی ادنیٰ تیاں ذبح کر دیں سب حضرات اس کو قبل از عتق شراب پر محمول کہتے ہیں۔ بنا بریں اگر ہمارے پاس کوئی ایسی روایت آتے جس سے وتر کا وجوب معلوم نہ ہوتا ہو تو اس کو مناسب زمانہ یعنی قبل از وجوب پر محمول کیا جائے گا۔

الا ان تطوع ای الا ان تاتی بالنطوع اگر اس پر اشکال ہو کہ تطوع فراتس میں سے نہیں تو استثناء کیسے صحیح ہوگا۔ شوافع حضرات تو فرماتے ہیں کہ استثناء منقطع ہوگا تو استثنیٰ منہ میں داخل نہیں ہوگا۔ احناف اور مالکیہ فرماتے ہیں استثناء متصل اصل ہے۔ اور منقطع فرع ہے۔ تو اگر اس کو استثناء متصل پر محمول کریں تو اب معنی ہوں گے۔ الا ان تشرع فی النطوع تو اس وقت تطوع بھی فرض ہو جائے گا کیونکہ ارشاد ربانی ہے۔ لا تبطوا اعمالکموا اپنے اعمال کو ناسخ نہ کرو۔ نیز حج اور عمرہ اگرچہ نقل ہوں مگر ان کا اتمام ضروری ہو جاتا ہے۔ و امنوا بالحج والعمرة لله الایہ اور حضرات شوافع کے ہاں بھی حج اور عمرہ نافلہ شروع کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں۔ لیکن احناف پر ذکر رسول اللہ صلعم الزکوٰۃ الخ الا ان نطوع سے اعتراف ہوتا ہے کہ پھر تو صدقات نافلہ کو شروع کرنے سے وجوب ہو جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ صدقات کے اندر نطوع یہ ہے کہ ایک چیز کو لوجہ اللہ نذر کیا جائے۔ تو پھر صدقہ بھی واجب ہو جاتے گا۔ بھیث انتذر کے معنی ہوں گے اور نذر کے بارے میں وظلیو فوا نذو رھو اور صدقات نافلہ کی شروع کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو اعطاء مال کے بعد شروع ہو جاتا ہے کہ پھر اس کا لوٹنا کسی کے نزدیک جائز نہیں اور نذر میں اگرچہ اعطاء مال نہیں مگر اپنے اوپر واجب کرنے سے شروع پایا گیا۔ تو وجوب دونوں صورتوں میں پایا گیا لازید علی ہذا ای علی قول النبی صلعموا اس پر اگر شبہ ہو کہ زیادتی اور نقصان نہ کرنے کی صورت میں فلاح پائے گا۔ اگر زیادتی کرے یا نقصان کرے تو فلاح نہیں ہے حالانکہ

نیادہ فی الصلوٰۃ والصلوٰۃ میں تو کامل فلاح ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ رجل قوم کا مانند تھا
لا اذید علی هذا کا مطلب ہے فی التبلیغ الی فوجی تو زیادتی اور نقص فرائض میں نہیں بلکہ تبلیغ
احکام اور اخبار میں ہے۔ اگر اس میں زیادتی اور نقصان کرے تو واقعی فلاح نہ ہوگی

دوسری توجیہ یہ ہے کہ تسلیم کیا زیادتی اور نقصان فرائض کے اعتبار سے ہے۔ تو زیادتی اور نقصان نہ کرنا
باعث فلاح ہوا۔ یہ منطوق کلام ہے۔ اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ زیادتی اور نقصان کی صورت میں فلاح
ہوگی۔ یا نہ حدیث اس سے ساکت ہے ہمارے ہاں مفہوم مخالف معتبر نہیں جیسے تعوا لعید صہیبیان
لو یغیب اللہ لو یغیب المدین صہیب اچھا آدمی ہے اگر اللہ تعالیٰ سے نہ ڈرتا تو نافرمانی نہ کرتا۔ تو
اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ اگر خوف ہوتا تو عصیان کرتا حالانکہ خوف کے وقت تو عدم عصیان بطریق اولیٰ
ہوگا۔ تو ایسے یہاں بھی معنی ہوں گے کہ اگر زیادتی نقصان نہ کرے تو فلاح پائے گا۔ اگر زیادتی ہو تو بطریق اولیٰ
فلاح ہوگی۔ جیسے آپ کا ارشاد ہے۔ لو لو تکن نبیتی ما حدث لی اگر بنت سلم میری ربیبہ نہ ہوتی
تب بھی میرے لئے حلال نہیں تھی۔ اس کا مفہوم مخالف نہیں لیا جاسکتا۔

تیسری توجیہ یہ ہے کہ زیادہ نقص فرائض کا انداز طرح متحقق ہوگا کہ بیادہ الکھات
و بنقصہا کما و کیفاً کیونکہ حدود کا تحفظ ہر حال ضروری ہے

تشریح از شیخ زکریا حنفیہ حنیف کی جمع ہے جس کے معنی مائل ہونے والے کے ہیں یعنی ما ملین عن
الزیغ، ذلک دین القیمہ - دین القیم اور دین القیمہ دو نواہی سے روایات میں آتا ہے۔ اور
دونو قرآن میں بھی یہاں سب کو دین قیم کہا گیا۔ اور دین ایمان ایک چیز میں لہذا زکوٰۃ بھی ایمان کے اعمال
میں سے ہوئی۔ ثامن الراس ایچھے ہونے بالوں والا یہ بدوی لوگ تہذیب و تمدن تو کچھ رکھتے نہیں اپنا
ایسے ہی رہتے ہیں۔ لہذا اسی شکل میں آگئے۔ لیکن علماء فرماتے ہیں کہ چونکہ وہ متعلم اور سائل ہو کر آیا تھا۔ اس
لئے یہ تعلیم دے گیا کہ طالب علم کو بناؤ سنگار نہیں کرنا چاہیے بلکہ ایک دھن ہو اور کسی چیز کی خبر نہ ہو۔

ضیع ہ و حی صوۃ دوی کہتے ہیں صوت شخصی کو یعنی اس آواز کو جو سنائی دے لیکن معنی سمجھ میں نہ
آئیں اور عرف عام میں شہد کی مکھی کی آواز سے تشبیہ دیتے ہیں جس کی تفسیر بھینبھنا ہٹ سے کی جاتی ہے۔ یہاں پر
شرح قاطبہ اس کا مطلب یہ بیان فرماتے ہیں کہ چونکہ وہ دیہاتی تھا تمدن سے عاری اس نے دور سے ہی
زور زور سے پکارنا چلا نا شروع کر دیا۔ مگر دور ہونے کی وجہ سے کچھ سنائی نہیں دے رہا تھا۔ جب قریب

آیا تو بات معلوم ہوئی۔ میرے والد صاحب نے اپنے شیخ قدس سرف سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے شرح کے اس مطلب کو غلط قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ دُدی کہتے ہیں۔ صوتِ نخی کو لہذا یہ کہنا کہ وہ زور زور سے پکارتا ہوا آ رہا تھا کیسے صحیح ہو سکتا ہے بلکہ قاعدہ ہے کہ جب کوئی آدمی کسی بڑے کے پاس جاتا ہے اور کوئی بات اس سے کر لیا ہوتا ہے تو اس پر ایک قسم کا خوف اور ہم سوار ہو جاتا ہے۔ اس بنا پر وہ ان باتوں کو رٹ ہے اور آہستہ آہستہ یاد کرتا جاتا ہے۔ تاکہ مقام پر پہنچ کر بلا تکلف کہہ دے۔ اور سوچتا رہتا ہے کہ یہ پوچھوں گا اور یہ بات دریافت کروں گا وغیرہ وغیرہ۔

خمسِ صلوات کے بارے میں احناف پر جو دعویٰ ہے و ترکا اعتراض کیا جاتا ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ نماز جنازہ بھی تو فرض ہے صلوٰۃ کسوف بعض ظاہریہ کے نزدیک واجب ہے۔ عیدین کی نماز بعض ائمہ کے نزدیک فرض ہے جو جواب دیں گے ہم احناف بھی وہی جواب دے دیں گے۔ لا الا ان تطوع شوافع اور حنا بدلتا ہیں کہ جس طرح تم احناف زکوٰۃ میں استثنا منفصل ملتے ہو۔ اسی طرح یہاں بھی مان لو۔ تو حنفیہ یہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ چونکہ زکوٰۃ کوئی منظم نہیں بلکہ معطلی کو اختیار ہے کچھ آج دے دے اور کچھ کل۔ بخلاف مصلیٰ اور صائم کے کہ ان کو یہ اختیار نہیں کہ بعض رکعت آج پڑھ لیں بعض رکعت اگلے روز یا نصف دن کا روزہ آج رکھیں اور نصف بقیہ کل رکھیں بلکہ ان میں التصاق اور انتظام ہوگا بخلاف زکوٰۃ کے وہاں چونکہ خود انفصال ہوتا ہے استثنا بھی منفصل ہو جائے گا۔ یہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ فرائض کا پڑھنا واجب ہو کہ ہے اور نوافل باعث اجر و ثواب ہیں اور ان کے ترک پر کچھ عتاب و عذاب نہیں لہذا اگر کوئی شخص پرے فرائض ادا کرے اور نوافل نہ پڑھے تو وہ ناجی ہوگا۔ لیکن کوئی نجات کے دھوکے میں آکر نوافل نہ چھوڑے کیونکہ حدیث پاک میں آتا ہے کہ قیامت کے روز فرائض کی کمی کو نوافل سے پورا کیا جائے گا۔ اب کیا ہماری نمازیں ایسی ہیں کہ ان پر پورا کامل ثواب ملے۔ ہاں صحابہ کرام کے متعلق کہا جا سکتا ہے کہ ان کے صرف فرائض ان کے لئے ناجی ہیں۔ و ذکر لہ رسول اللہ صلحہ اس ذکر کا مطلب یہ ہے کہ پہلے صوم و صلوٰۃ میں تو حضور انور صلعم کے الفاظ یاد تھے لیکن یہاں یہ یاد نہیں رہا کہ حضور اکرم صلعم نے کیا فرمایا۔ اس لئے ذکر لہ سے تعبیر فرما دیا ہے۔ یہ حضرات محدثین کی نایت احتیاط ہے۔ لا الا ان تطوع اس جگہ سب حضرات کے نزدیک استثنا منفصل ہے اور بعض روایات میں حج کا ذکر بھی آیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ واقعہ دوسرا ہے۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ واقعہ تو ایک ہی ہے مگر یہاں پر راوی نے اختصار کر دیا۔ یہی حدیث ص پر آ رہی ہے وہاں ہے لفظ

فرمایا ہے کیونکہ جنازہ کا نمبر بھی شریعت میں سب سے اخیر میں ہے اور تقسیم غنائم چونکہ موت کے بعد ہوتی ہے اس لئے اس کو مؤخر فرمایا۔

باب خَوْفِ الْمُؤْمِنِ مِنَ أَنْ يُجْبَطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي هَيْمٍ الْبَيْهَقِيُّ مَا عَرَضْتُ قَوْلِي عَلَى عَمْرٍو إِلَّا خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ مَكْذَبًا وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَيْكَةَ أَذْوَكَتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُوَ يُخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ مَا مِنْهُوَ أَحَدٌ يَقُولُ إِنَّهُ عَلَى إِيْمَانٍ جَبْرِيٍّ وَمَيْكَائِيلٍ وَيَذْكُرُ عَنِ الْمُحْسِنِ مَا خَافَهُ إِلَّا الْمُؤْمِنُ وَلَا أَمْنَهُ إِلَّا مَنَافِقٌ وَمَا يُعَدُّ مِنَ الْأَصْرَارِ عَلَى التَّقَاتِلِ وَالْعَصَبَاتِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَكُوَيْبُصُوقِ أَعْلَى مَا فَعَلُوا وَهُوَ يَعْلَمُونَ ه

ترجمہ، مؤمن کو ڈرنا چاہیے کہ کہیں اس کی لاعلمی میں اس سے اعمال جبط وضائع نہ ہو جائیں اور حضرت ابراہیم تیمی نے فرمایا جب بھی میں نے اپنے قول کو اپنے عمل پر پیش کیا سنی اس کا مقابلہ کیا تو مجھ کو ڈر لاحق ہوا کہ کہیں میں دین کو مجھلانے والا نہ ہو جاؤں۔ اور حضرت ابن ابی لیکن نے فرمایا کہ میں نے تیس اصحاب نبی اکرم صلعم کو پایا کہ وہ اپنے اد پر نفاق کا خطرہ محسوس کرتے تھے۔ اور ان میں سے کوئی ایک بھی یہ نہیں کہتا کہ میرا ایمان جبرائیل اور میکائیل علیہما السلام کی طرح ہے۔ اور حضرت جن بصریؒ سے مذکور ہے کہ مؤمن کے سوا اللہ تعالیٰ سے کوئی نہیں ڈرتا یعنی نفاق کے بلے میں اور منافق کے سوا اللہ تعالیٰ سے کوئی بے خوف نہیں ہوتا۔ اور یہ کہ ڈر جائے۔ بغیر توبہ کے لڑائی لڑنے اور نافرمانی پر اصرار کرنے سے کہ کہیں ایمان ضائع نہ ہو جائے۔ بلکہ قول اللہ تعالیٰ کہ مؤمن وہ ہیں جو اپنے کئے پر جانتے ہوئے اصرار نہیں کرتے۔

حدیث نمبر ۲۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدْرَةَ الْمَدَنِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ عَنِ الْمُؤْمِنِ فَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَوَقَاتِلُهُ كُفْرٌ۔ المحدث

ترجمہ، حضرت زبید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو وائلؒ سے فرقی مرتبہ کے بابے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضرت عبد اللہ بن مسعودؒ نے یہ حدیث بیان کی کہ جناب نبی اکرم صلعم نے ارشاد فرمایا مسلمان کو گالی دینا گناہ ہے۔ اور اس سے لڑائی لڑنا کفر ہے۔ تشریح از شیخ مدنی قاعدہ یہ ہے کہ اگر کوئی چیز کمال کو پہنچ جائے تو اس کے لئے یہ کوشش کی جاتی

ہے۔ کہ ایسے اسباب تلاش کئے جائیں۔ کہ جس کی وجہ سے اس کمال میں زوال نہ آئے۔ اس مقام پر امام بخاریؒ ایمان کو تکمیل تک پہنچانے کے بعد ان چیزوں کا ذکر فرماتے ہیں جن سے ایمان کو محفوظ رکھنا چاہیے۔ اس کے ساتھ ساتھ مرحلہ کارِ دہمی کرنا ہے۔ اس جگہ دو ترجمے ذکر فرماتے ہیں۔

خوف المؤمن اور دوسرا مَا يُخَذُّ مِنَ الْأَعْيَانِ لِمَنْ قَبْلَ أَيْمَانِ بَخَارِيِّ ظَلَمَ كَوَلِّي مُشَلِّكٍ قَرَارِے چکے ہیں اور ایسے کفر کو بھی مشکک کہا۔ ایسے یہ بھی فرمایا کہ نفاق کلی مشکک ہے جس کا صدق اپنے تمام افراد پر مطابقتی ہوتا ہے التزامی اور مجازی نہیں ہوتا۔ بنا بریں ہر ایک پر جس میں ایک خصلت نفاق کی ہو یا دو تین اس پر بھی نفاق کا اطلاق ہوگا۔ اس لئے کہ اگرچہ مؤمن کے قلب میں جرم ہے۔ مگر ممکن ہے کہ ایمان کی خصائل میں سے کسی ایک خصلت کے اندر کمزوری ہو جس کی وجہ سے نفاق آجائے۔ بنا بریں ان چیزوں سے بچنا ضروری ہے اور باری تعالیٰ فرماتے ہیں لَا تَزُكُّوا تِلْكَ الْأَنْفُسَ الَّتِي أَنْفَسْتُمْ لَهَا أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اہمین بڑے ذی علم ہیں جس کی وجہ سے ان کو یہ لقب ملا۔ انہوں نے اپنے بیٹے کو ایک معتزلی کے ساتھ مناظرہ کرنے کے لئے بھیجا مگر وہ ہار گئے۔ جس پر ان کو صدمہ ہوا۔ جواب ملا کہ قتال کھیت میں تم ہل چلا رہے تھے۔ وہاں جو فائدہ ڈالا گیا وہ ہشتیہ تھا۔ اور اس سے یہ لڑکا پیدا ہوا اس کمزوری کی وجہ سے اس بچے میں کمزوری آگئی۔ احتیاط کا یہ عالم تھا بہر حال معلوم ہوا کہ بعض اعمال ایسے ہیں۔ جن کی وجہ سے دیگر اعمال حنہ جط ہو جاتے ہیں۔ جیسے ارشاد باری ہے لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ان تَحْبِطْ أَعْمَالَكَ كَوَيْلٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا سَمِعْتُم مِّنْكُمْ كَوَلِّيٍّ أَوْ آذَانٍ لِّمَنْ يَدْعُوا تَلَذُّونَ كَوَلِّيٍّ تَحْبِطْ أَعْمَالَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اہمین بڑے ذی علم ہیں جس کی وجہ سے ان کو یہ لقب ملا۔ انہوں نے اپنے بیٹے کو ایک معتزلی کے ساتھ مناظرہ کرنے کے لئے بھیجا مگر وہ ہار گئے۔ جس پر ان کو صدمہ ہوا۔ جواب ملا کہ قتال کھیت میں تم ہل چلا رہے تھے۔ وہاں جو فائدہ ڈالا گیا وہ ہشتیہ تھا۔ اور اس سے یہ لڑکا پیدا ہوا اس کمزوری کی وجہ سے اس بچے میں کمزوری آگئی۔ احتیاط کا یہ عالم تھا بہر حال معلوم ہوا کہ بعض اعمال ایسے ہیں۔ جن کی وجہ سے دیگر اعمال حنہ جط ہو جاتے ہیں۔ جیسے ارشاد باری ہے لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ان تَحْبِطْ أَعْمَالَكُمْ كَوَيْلٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا سَمِعْتُم مِّنْكُمْ كَوَلِّيٍّ أَوْ آذَانٍ لِّمَنْ يَدْعُوا تَلَذُّونَ كَوَلِّيٍّ تَحْبِطْ أَعْمَالَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اہمین بڑے ذی علم ہیں جس کی وجہ سے ان کو یہ لقب ملا۔ انہوں نے اپنے بیٹے کو ایک معتزلی کے ساتھ مناظرہ کرنے کے لئے بھیجا مگر وہ ہار گئے۔ جس پر ان کو صدمہ ہوا۔ جواب ملا کہ قتال کھیت میں تم ہل چلا رہے تھے۔ وہاں جو فائدہ ڈالا گیا وہ ہشتیہ تھا۔ اور اس سے یہ لڑکا پیدا ہوا اس کمزوری کی وجہ سے اس بچے میں کمزوری آگئی۔ احتیاط کا یہ عالم تھا بہر حال معلوم ہوا کہ بعض اعمال ایسے ہیں۔ جن کی وجہ سے دیگر اعمال حنہ جط ہو جاتے ہیں۔ جیسے ارشاد باری ہے لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ان تَحْبِطْ أَعْمَالَكُمْ كَوَيْلٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا سَمِعْتُم مِّنْكُمْ كَوَلِّيٍّ أَوْ آذَانٍ لِّمَنْ يَدْعُوا تَلَذُّونَ كَوَلِّيٍّ تَحْبِطْ أَعْمَالَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

کیفیات مثل میں داخل ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کے سامنے تو سارا عالم العیب ہے ان کو مشاہدہ ہے ہیں تو مشاہدہ نہیں ہمارا ایمان علم الیقین ان کا عین الیقین ہے۔ سہاب باب مفاعلہ کی مصدر ہے بمعنی کسی کی عزت کے بارے میں کچھ کہتا اس کو ترجمہ ثانی سے مطابقت ظاہر ہے۔ اور ترجمہ اول بھی ثابت ہے کہ جب یہ اعمال کفر و فسوق ہوئے تو اس سے اعمال جبط ہو جائیں گے

تشریح از شیخ زکریا حوصلا مؤمن ان یحیط عملہ یعنی مؤمن کو ہر وقت ڈرتے رہنا چاہیے کہ زبان سے کوئی ایسا کلمہ کفر کا نہ نکل جائے جس سے اعمال حسنہ ضائع ہو جائیں بعض محدثین فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ اس بات پر فرقہ اجاطیہ کی طرف پہنچ گئے۔ کیونکہ اس جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے پچھلے اعمال حسنہ ضائع ہو جاتے ہیں۔ لیکن یہ بالکل غلط ہے لہذا مطلب یہ ہے کہ مؤمن کو ڈرتے رہنا چاہیے کہ کوئی ایسا عمل نہ کرے کہ شدہ شدہ کفر کی نوبت آجائے۔ ترجمہ الباب کی اصل غرض مرحیہ کا رد کرنا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ لا ینفع طاعة ولا یضر معصية کہ کوئی نیکی فائدہ نہیں دیتی اور نہ ہی کوئی برائی نقصان دیتی ہے۔ رد اس طرح ہوا کہ اگر معصیت مضر نہیں تو جبط عمل کے کیا معنی ہیں و ہولا ینشعروں کہتے ہیں کہ امام بخاریؒ و ہولا ینشعروں بڑھا کر ایک اختلاف کی طرف اشارہ کر دیا۔ وہ اختلاف یہ ہے کہ اگر کوئی لاعلمی میں الفاظ کفریہ کہتا ہے تو کیا وہ کافر ہو جائے گا یا نہیں علامہ نوویؒ نے لکھا ہے کہ کلمات کفر جب قصد کے ساتھ کہے جائیں تو کفر ہیں۔ اور بلا قصد کفر نہیں علامہ کرمانیؒ نے علامہ نوویؒ پر رد کیا اور فرمایا۔ کہ کلمات کفر کہنے سے کافر ہو جاتا ہے خواہ قصد و خبر کے ساتھ کہے یا بلا قصد و خبر کے کہے یہی جہور کی رائے ہے۔ امام بخاریؒ نے اسی ثانی قول کی تائید فرمائی و ہولا ینشعروں بڑھا کر بتلایا کہ کہیں لاعلمی میں ایسا عمل نہ ہو جاتے جس سے اعمال جبط ہو جائیں۔ وقال ابراہیم التیمی یہ ابراہیم بہت بڑے داعط تھے جب داعط کہتے تھے تو دیکھا کرتے تھے کہ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں اس پر خود میرا عمل بھی ہے یا نہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ میں کہہ رہا ہوں کچھ اور میرا عمل اس کے خلاف ہو۔

کلمہ یخاف علی نفسه چنانچہ حضرت حنظلہؒ اور حضرت ابو بکر صدیقؒ نہ کا قصہ مشہور ہے کہ حضرت حنظلہؒ نے حضرت ابو بکر صدیقؒ سے کہا۔ کہ ہم لوگ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں ایسے ہوتے ہیں گویا جنت دوزخ سب ہمارے سامنے ہے اور جب ہم اپنے گھروں کو آتے ہیں۔ تو بوی بچوں میں لگ جلتے ہیں مجھے تو ڈر لگ گیا کہ کہیں میں منافق تو نہیں منافق حضرت ابو بکر صدیقؒ نے فرمایا میرا بھی حال ہے چلو

حضور صلعم سے اس بارے میں دریافت کریں۔ حاضر ہو کر معاملہ عرض کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کبھی یہ کہی وہ امام بخاری نے ابن ابی ملیکہ کا منقولہ نقل فرمایا۔ ما منہما احد یقول بعض مشائخ درس میں فرماتا ہے کہ امام بخاری امام اعظم پر رد فرماتا ہے۔ کیونکہ حضرت امام اعظم سے منقول و مشہور ہے کہ ایمانی کا ایمان جبرائیل مالائکہ شراح میں سے کسی نے یہ نہیں لکھا۔ اگر بالعرض امام بخاری کا مقصد امام صاحب پر رد کرنا تو کہا جائے گا کہ امام بخاری نے امام صاحب کے منقولہ کا مطلب سمجھا ہی نہیں کیونکہ امام صاحب نے تو ایمانی کا ایمان جبرائیل فرما کر مثل ایمان جبرائیل کی نفی فرمائی ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ کاف سے تشبیہ ذات کے اندر دی جاتی ہے۔ اور مثل میں صفات میں تو امام صاحب ذات ایمان میں تو اپنے ایمان کو ایمان جبرائیل سے تشبیہ دے رہے ہیں اور صفات میں برابری کی نفی فرماتا ہے۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ امام اعظم کا منقولہ صرف ایمانی کا ایمان جبرائیل ہے اس میں حضرت میکائیل کا کہیں ذکر نہیں اور یہاں بخاری میں لفظ میکائیل بھی ہے اس وجہ سے ظاہر ہے کہ یہ منقولہ کسی اور کا ہے۔ ما خافہ الا مؤمن الا یعنی نفاق سے مؤمن ہی ڈرتا ہے۔ اور منافق اس سے مومن رہتا ہے وما یجذر من الاصرار علی التقاتل یہ عطف ہے خوف المؤمن من اللہ پر اور مطلب یہ ہے کہ نفاق اور عصیان سے بچنا چاہیے کیونکہ امر علی العاصی کفر تک منجر ہوتا ہے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ اس کی صورت بیان فرماتے ہیں۔ ومن تھاون بالناقل تھاون بالسنن ومن تھاون بالسنن تھاون بالفرائض ومن تھاون بالفرائض سلب المعرفۃ ومن سلب المعرفۃ سبقت فی الکفر یعنی جو نوافل میں سستی کرتا ہے وہ سنن میں سستی کرے گا جو سنن میں سستی کرتا ہے وہ فرائض میں سستی کرے گا اس سے معرفت چھین لی جائے گی اور جس سے معرفت چھین گئی وہ عنقریب کفر میں گرے گا یہاں جو حدیث ذکر کی گئی ہے اس کا ایک جملہ قائلہ کفر ہے۔ اس سے مراد ہے کہ یہ فرقہ صراحتاً حضور اقدس صلعم کے قول کی مخالفت کرتا ہے۔ یہی حضرت ابو داؤد کے سوال کا جواب ہے۔ یہ فرقہ مخالف رسول ہے۔

حدیث نمبر ۲۹ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْإِسْطِخْرِيُّ عَمَّا دَاوُدَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يُحِبُّ كَيْفَةَ الْقَدْرِ فَتَلَا حَىٰ رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ رَأَيْتُمَا خَرَجْتُمَا لِأَخْبَرِكُمَا بِكَيْفَةِ الْقَدْرِ رَوَانَتْهُ تَلَا حَىٰ فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَرَفَعَتْ وَصَلَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَّكُمَا فَالْتَمَسُوا فِي السَّبْعِ وَالْثَمْبَعِ وَالْخَمْسِ۔

ترجمہ، حضرت عیادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ جناب رسول اللہ صلعم لبیۃ القدر کے متعلق خبر

دینے کے لئے باہر تشریف لائے، تو مسلمانوں میں سے دو آدمی آپس جھگڑ پڑے تو آپ نے فرمایا کہ میں توبیۃ القدر کی خبر بتلانے کے لئے باہر آیا تھا لیکن فلاں اور فلاں جھگڑ پڑے تو وہ اٹھادی گئی شاید اس میں تمہارے لئے کوئی جھلانی ہو۔ اب اسے ساتویں نویں اور پانچویں رات میں تلاش کرو۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ بایس کے اندر امر اعلیٰ التقاضی وغیرہ سے بچنے کا امر تھا۔ توباب یہاں سے تقاضی کی خرابی اور اس کا نتیجہ بتلانے ہیں کہ اتنی بڑی شے ہے کہ بیتہ القدر جیسی رفیع الشان چیز دو آدمیوں کے جھگڑنے کی وجہ سے نبی اکرم سلم کے دل سے اٹھالی گئی۔ اگرچہ ان دو لوگوں کو علم بھی نہیں تھا مگر پھر بھی ان کے تنازعہ کی وجہ سے ایسی نعمت سے محرومی ہوئی لہذا اگر علم بھی نہ ہو پھر بھی گناہ سے اعمال حسنہ صانع ہو جاتا ہیں بعض حضرات کہتے ہیں کہ معرفت سے شب قدر ہے کہ وہ اٹھالی گئی۔

باب، سُئِلَ جِبْرِيلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ مِمَّا لِإِحْسَانٍ وَعِلْمِ السَّاعَةِ وَبَيَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ثُمَّ قَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَلِّمُكُمْ وَيُحْكُمُ بَعْدَكُمْ ذَلِكَ كُلُّهُ دِينًا وَمَا بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَوْفِيقِ عَبْدِ الْقَيْسِ مِنَ الْإِيمَانِ وَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ .

حدیث نمبر ۵۰۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِئًا يَوْمَ مَا لِلنَّاسِ مَا نَأَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُوَعِّمَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبِلِقَائِهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْ تُوَعِّمَ مِنَ الْبَيْعَةِ قَالَ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَحْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِشَيْءٍ وَتُعِيمَ الصَّلَاةَ وَتُعِدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ قَالَ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّقِ اللَّهَ يَا رَاكُ قَالَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا لَسْتُ أَسْأَلُ بِأَعْلَمُ مِنَ السَّاعِلِ وَسَأَخْبِرُكَ عَنْ أَشْرِ إِطْعَامِ إِذَا وَكَلَدِ الْأَمَةِ رَكْمًا وَإِذَا نَطَاوَلَ رِعَاةَ الْوَيْلِ الْبُهْمِيِّ الْبُنْيَانِ فِي حَمْسٍ لَا يَكْتُمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَتْ اللَّهَ عِنْدَهُ عَلِمُوا سَاعَةَ الْوَيْلِ ثُمَّ تَعَدَّى بَرَقًا وَرَدُّوا فَلَكَو يَرَوْنَ شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعَلَ ذَلِكَ حِكْمًا مِنَ الْإِيمَانِ - (الحدیث)

ترجمہ باب حضرت جبرائیل علیہ السلام کا جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ

و سلم سے ایمان، اسلام، احسان اور قیامت کے علم ہائے میں سوال کرنا اور نبی اکرم صلم کا اس سے بیان کرنا پھر فرمایا کہ جبرائیل علیہ السلام تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے تھے۔ تو ان سب امور کو دین قرار دیا۔ اسی طرح ایمان کی وہ باتیں جو نبی اکرم صلم نے وفد عبد القیس سے بیان فرمائیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ جس شخص نے اسلام کے سوا کسی اور دین کو طلب کیا تو وہ اس کی طرف سے قبول نہیں کیا جائے گا۔

ترجمہ حدیث، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن آنحضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر ہو کر بیٹھے تھے کہ ایک آدمی آپ کے پاس آ کر پوچھنے لگا کہ ایمان کیا چیز ہے آنحضرت صلم نے فرمایا کہ ایمان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ اس کے فرشتوں اور اس کی ملاقات اور اس کے فرشتوں پر ایمان لائے اور مرنے کے بعد اٹھانے پر بھی ایمان لائے۔ پھر اس نے اسلام کے متعلق پوچھا کہ اسلام کیا چیز ہے آپ نے جواباً فرمایا کہ تو اللہ کی عبادت اس حال میں کرے کہ تو اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا ہو۔ اور یہ کہ تو نماز کو پابندی سے قائم کرے اور کہ فرض شدہ زکوٰۃ کو ادا کرے اور رمضان شریف کے مہینہ کے روزے رکھے پھر اس نے کہا احسان کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے کہ تو اسے دیکھ رہا ہے اگر تو اسے نہیں دیکھ رہا تو وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔ پھر پوچھا قیامت کب آئے گی، فرمایا جس شخص سے قیامت کے متعلق پوچھا گیا ہے وہ پوچھنے والے سے زیادہ جاننے والا نہیں ہے۔ البتہ ابھی تمہیں اس کی کچھ نشانیاں بتلاؤں گا۔ پس جب باندی اپنے مالک کو جنے اور جب گلے گلے اونٹوں کے چرواہے یا اونٹوں کے گلے گلے چرواہے سمیلت پر فخر کرے ہوں اور ان پانچ چیزوں کے بارے میں متفکر ہوں جن کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہے پھر آپ نے ان اللہ عنده علم الساعة الآیۃ کو تلاوت فرمایا۔ پھر وہ آدمی جب بیٹھ پھیر کر چلا گیا تو آپ نے فرمایا اس کو واپس لاؤ۔ تو ان کو کوئی چیز نظر نہ آئی۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ جبرائیل علیہ السلام تھے جو تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے تھے۔ ابو عبد اللہ شام بخاری فرماتے ہیں کہ ان سب امور کو ایمان قرار دیا گیا۔

تشریح از شیخ مدنی: امام بخاری نے اب تک جو طریقہ اختیار کیا ہے اس سے تو معلوم ہوتا تھا کہ ایمان اسلام اور دین کے ایک ہی معنی ہیں اس مقام پر بھی اس کو دکھلانا ہے کہ اطلاق شرعیہ میں ان کے ایک ہی معنی ہیں۔ اگرچہ یہ خود تسلیم کرتے ہیں کہ اگر اسلام خوف کی وجہ سے ہو۔ اذ قالت العرب اتنا الخ تو کفر نہیں ہوگا۔ اس جگہ بھی اطلاق ثانی یعنی تغایر حقیقی کو بیان کر کے اطلاق شرعیہ میں ان کا اتحاد ثابت کرتے ہیں۔ ومن یتبع عنیرا لاسدوم دینا اس سے پہلے تو معلوم ہوا کہ اسلام اجزاء دین میں سے ہے۔ پھر

اسلام کا عین دین ہونا ثابت فرمایا تو یہی کہا جائے گا کہ اطلاق شرعیہ دو قسم ہے۔ ایک اطلاق میں یہ ہم معنی ہیں۔ اور ایک اطلاق میں ان کے درمیان تفرقہ ہوگا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دین ذوا جزا سے الہامیان ان تو مومن باللہ اگر شبہ ہو کہ یہ تعریف ایشیٰ بنفستہ ہوئی۔ تو کہا جائے گا کہ معترف ایمان شریعی ہے اور معترف ایمان لغوی یعنی تصدیق ہے اور تصدیق بما علو جیئہ بالصبر و ردة یعنی اس کی تصدیق میں نہ مستقبل میں شک ہو اور نہ فی الحال شک ہو اور اسی طرح کی تصدیق ہو کہ وہ تشکیک مشکک سے ازل نہ ہو سکے۔ ان تو مومن باللہ فرمایا گیا۔ اس کے اندر جو وہ و بصفانہ الطبوتیۃ والسلبیۃ سبکے سب اس کے تحت ہیں۔ بلقانہ بعض نے کہا کہ اس کی موت مراد ہے۔ لیکن اس پر تو سب ایمان ہلکے کیونکہ موت کو ہر روز دیکھ رہے ہیں تو بعض نے کہا کہ لغاتہ سے روایتہ باری تعالیٰ مراد ہے۔ اسے امام نووی نے اختیار کیا ہے۔ لیکن اس پر اشکال ہوگا کہ روایتہ باری تعالیٰ تو ہر ایک کے لئے نہیں ہے تو دونوں کا جواب دیا گیا کہ ایک موت تو شخصی ہے جو ہر روز مشاہد ہے مگر موت عالم جسے قیام قیامت سے تعبیر کیا جاتا ہے وہ محسوس نہیں اس پر ایمان لانا مطلوب ہے۔ اگر روایتہ باری تعالیٰ بھی مراد ہو۔ تو معنی ہوں گے کہ یہ روایتہ واقع ہونے والی ہے۔ ہر ایک کو نہیں بلکہ جو اس کا مستحق ہوگا اس پر ایمان لانا ہے۔ اس روایتہ کا معتزلہ نے انکار کر دیا کیونکہ روایتہ کے لئے بعد نہ ہو۔ اور زیادہ قرب بھی نہ ہو۔ مکان و جہتہ بھی ضروری ہے۔ لیکن یہ سب شرائط بطور عادت کے ہیں لزوم کے لئے نہیں۔ شیخ ابوالحسن اشعریؒ تو ایمان تغلیدی کا اعتبار نہیں کرتے بلکہ وہ ایمان استدلالی کا اعتبار کرتے ہیں۔ رہا عوام الناس کا ایمان اگرچہ وہ صغریٰ کبریٰ اور شکل اقل کے ذریعہ سے نہیں ہوتا مگر ان کو دلیل معلوم ہے جیسے جیون کے کنلے ایک آدمی نکل چلا رہا تھا تو کسی منطقی نے وحدت باری پر اس سے دلیل طلب کی۔ تو اس نے جواب دیا کہ جیون تیرے باپ نے کھو دیا ہے۔ یہ اثر ضرور کسی توثر کا ہو گا وہی اللہ تعالیٰ ہے۔ واللہ حاکم چونکہ احسان پر انعام خداوندی موقوف ہے جس پر بہت سی آیات دلالت کرتی ہیں۔ ان اللہ مع المحسنین، ان اللہ یا مریکوب بالعدل والاحسان احسان کے لغوی معنی تو یہ ہیں کہ کسی چیز کو جو بے پاک صاف کر دیا جائے۔ لیکن اس جگہ اس کے متعلق سوال اطلاقا شرعیہ کے اعتبار سے ہے۔ اور اس کو آیات میں مختلف طور پر طلب کیا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ عند اللہ مرضی ہے۔ مشہور یہ ہے کہ مقامات تین ہیں (۱) فریضہ (۲) مشاہدہ (۳) مراقبہ۔ فریضہ کا مقام تو یہ ہے کہ عبادت اس طرح ادا کی جائے کہ فریضہ ساقط ہو جائے، دوسرا مقام یہ ہے کہ انسان عبادت کے وقت

حضور الہی میں اس قدر فرق ہو جائے کہ سوائے باری تعالیٰ کے کسی کا خیال نہ رہے مراقبہ اس سے بھی کم درجہ کا ہے کہ جس میں حضور باری نہیں ہوتا۔ آپ اس جگہ ان دو مقامات کو بتانا چاہتے ہیں۔ کانک تزاہ یہ مقام شاہد ہے۔ اور ان کو تکن تزاہ اس سے مقام مراقبہ کی طرف اشارہ ہے۔ لیکن مشہور توجیہ سے عبارت اباہ کئی ہے حقیقی رویت باری تعالیٰ حق ہے۔ مگر اس عالم میں جائز غیر ممکن الوقوع ہے۔ عالم آخرت میں ممکن الوقوع ہے۔ اگر عالم دنیا میں غیر ممکن ہوتی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام وہاں سے سوال نہ کرتے۔ اس لئے کہ پیغمبر عالم جواز میں ہوتا ہے۔ جو اب میں منفی وقوع کی گئی لکن تفرافی نفی امکان کی نہیں کی گئی۔ کہ لکن آری کہا جاتا۔ معتزلہ اور خوارج امکان کی نفی کرتے ہیں۔ لیکن حضرت موسیٰ کا سوال امکان رویتہ پر دلالت کرتا ہے۔ آنحضرت مسلم نے رویتہ باری کی لیکن عالم شہادت میں رہ کر نہیں بلکہ عالم غیب میں۔ اس لئے کہ عالم غیب میں جتنی اشیاء ہیں وہ سب وجود ظنی کا منظر ہیں وجود حقیقی کا تحمل نہیں کر سکتیں وجود حقیقی کی رویتہ کے لئے آپ کو آسمانوں پر بلا یا گیا عالم آخرت میں اہل جنت کے لئے رویتہ ہوگی۔ کہ ان کے درمیان حجاب نہیں ہوگا۔ اور وجود کو قوی کر دیا جاگا۔ اور اہل جہنم بوجہ مجرب ہونے کے نہ دیکھ سکیں گے۔ کانک تزاہ ای عبادۃ مشاہدۃ کونک تزاہ یا یہ حال ہے ای تعبد حالت کونک مشاہدۃ یومی المحبوب بہ حال انسان کی حالت عمل کے اندر یہ ہوتی ہے کہ اگر خود مالک کو دیکھ رہا ہے یا خود کو مالک دیکھ رہا ہے۔ تو اس وقت عمل میں کوتاہی نہیں ہوتی۔ اور غیبیہ کی حالت میں عمل کے اندر کوتاہیاں آجاتی ہیں۔ مقصد یہی ہے کہ عبادت شروع اور خضوع کے ساتھ ہو۔ عابد کا مہجود کو دیکھنا تکمیل کا باعث نہیں بلکہ مہجود کا عابد کو دیکھنا تکمیل کا باعث بنتا ہے۔ کیونکہ جب مہجود محبوب مفلوج ہو تو تکمیل نہیں ہوتی۔ تو آپ نے اس شبہ کا ازالہ فرمایا کہ اگر تم اس کو نہیں دیکھتے جبکہ علت تکمیل عمل تمہارا اس کو دیکھنا ہے۔ لیکن اصلی تکمیل کا باعث باری تعالیٰ کا تمہ کو دیکھنا ہے۔ عاشقانہ عبادت کا اصلی مطلب یہ ہے کہ تمہاری عبادت میں ایسی تکمیل ہونی چاہیے جو تکمیل عمل غلام اپنے آقا کو دیکھتے ہوئے کرتا ہے۔ اس پر شبہ ہوا کہ ہم تو باری تعالیٰ کو دیکھ نہیں سکتے۔ تو آپ نے فرمایا کہ اصلی تکمیل کا باعث مہجود کا تم کو دیکھنا ہے۔ فان کو تکن تزاہ فانہ بیراک یہ اس شبہ کا ازالہ ہوا کیونکہ اگر علت تکمیل خادم کا مہجود کو دیکھنا ہوتی تو پھر چاہیے تھا کہ اندھے اور مفلوج آقا کو دیکھنے سے تکمیل عمل ہو جاتی۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے تو آپ نے تکمیل عبادت کا باعث آقا کا خادم کو دیکھنا قرار دیا۔ اس توجیہ سے صیح شرح ملا علی قاری حافظ ابن حجر عسقلانی کا تخطیہ ہو جاتا ہے۔ یہ توجیہ حضرت مدنی کے اساتذہ نے بیان فرمائی ہے۔ اور حقیقت

عبارت بھی اسی پر دلالت کرتی ہے کہ تکمیل عبادت میں عبود کا دیکھنا ہے۔ چنانچہ باری تعالیٰ ہماری تمام حرکات سکناات کو دیکھ رہے ہیں۔ وان لو تکن تراه میں ان دصلیہ ہوا کلام ثانی نہ ہوا۔ کیونکہ اگر دوسرے مقام کا حصول مقصود ہوتا۔ تو دوسری عبارت میں پہلی کی نفی کی جاتی وان لو تکن کانک تراه ہوتا لیکن اس جگہ تو نفس رویتہ کی نفی کی گئی ہے۔ تو اگر یہ مرتبہ ثانیہ تھا تو مرتبہ مشاہدہ میں جو چیز تھی اس کی نفی کی جاتی اور امام شعرانی فان لو تکن تراه میں کان کو نامہ لیتے ہیں ای فان لو بقعد تراه یعنی جب تک تم اپنے آپ کو موجود مانتے ہو۔ تمہارے اور باری تعالیٰ کے درمیان حجاب ہے۔ اگر تم درجہ فنا الفناء کو پہنچ جاؤ کہ نہ ذکر کا علم ہے اور نہ ذکر کا محض مذکور ہی مذکور ہو۔ تو تب تم باری تعالیٰ کو دیکھ لو گے اس لئے کہا گیا العلو حجاب اللہ لیکن جب باری تعالیٰ کے ذکر کا غلبہ ہو گا۔ اور مذکور ہی کا تصور ہو۔ تو اس وقت اپنا ہی وجود معلوم نہیں ہوتا جیسے غلبہ نور شمس کے وقت ستاروں کا وجود معلوم نہیں ہوتا حالانکہ وہ موجود ہوتے ہیں۔ یہ درجہ فنا الفناء کہے فناء کے درجہ میں اپنے وجود کا علم ہوتا ہے فنا۔ الفناء کی کیفیت منصور پر طاری ہوتی تو انا الحق کہہ دیا حضرت مجدد الف ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں کہ سالک پر جب یہ کیفیت طاری ہوتی ہے تو جیسے جب تک کوئی آگ میں رہے تو انا النار کہتا ہے، جب اس سے ہٹا دیا جائے۔ تو پھر وہ کیفیت نہیں رہتی، ایسے باری تعالیٰ کے اسماء میں آگ کی طاقت سے بھی زیادہ طاقت ہوتی ہے۔ سالک کو ذکر کرنے کے لئے اس چیز کا احساس ہوتا ہے مگر ہم لوگ غافل ہیں ذکر نہیں کرتے تو مقصد یہ ہوا کہ فان لو بقعد ای فی علیک نہ ہونا ایک تو عالم دنیا کے اعتبار سے ہے وہ مقصود نہیں۔ بلکہ یہ درجہ فنا الفناء کا مقصود ہے۔ اس وقت رویتہ باری تعالیٰ کا تحقق ہو گا۔ مگر وہ رویتہ بعبون القلب ہوگی۔ بعبون الوجہ نہیں ہوگی، چنانچہ حضرت علیؑ فرماتے تھے کہ اگر یہ پردے ہٹا دیے جائیں تو میرے مقین میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔ اس جگہ ایک اشکال ہے کہ جب ان شرطیں کی جنہا ترقی ہے تو اس کو مجزوم ثبوتہ پڑھنا چاہیے تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فعل جزاء کا مجزوم ہونا تمام عرب کا قاعدہ نہیں ہے جیسے اسم منقوص میں اعراب ثلاثہ ہوتے ہیں۔ اس طرح فعل منقوص میں بھی ہوتے ہیں۔ جیسے لو یخشی میں الف کو ظاہر کیا جاتا ہے لن یخشی لو یخشی پڑھتے ہیں۔ ابن مالک نے اس کو فعل کیا ہے۔ یہاں قراء مجزوم نقد میرا علی الالف ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ قراء کہنا روایت بالمعنی ہے درحقیقت آپ نے قرآء فرمایا۔ رواۃ نے الف کو ظاہر کر دیا۔ یا یہ الف اشباع کا ہو۔ وہ حالت نصب اور جزم میں آیا کرتا ہے فاعنہ یساک، قراءہ کی دلیل ہے کہ جب تمہارے درمیان سے حجاب زائل ہو جائے۔

اعلم حجاب اللہ میں محققین ہی فرماتے ہیں کہ علم نفس مراد ہے۔ کہ جب یہ حجاب اٹھ جائے گا تو تم دیکھ لو گے کیونکہ جب وہ تم کو دیکھتا ہے۔ تو اس کی کیا معنی کہ تم نہ دیکھو اس کی وجہ یہی ہے کہ تمہارے درمیان حجاب ہے۔ اور وہ علم نفس ہے احسان کے ہلکے میں آیات سے ثابت ہے کہ بار بار باری تعالیٰ اس کا مطالبہ کرتے ہیں جس کی تفسیر آپ نے یہاں پر فرمائی۔ یہی چیز تصوف میں مقصود و مطلوب ہے۔ آجکل اعتراض کیا جاتا ہے کہ تصوف کے تمام امور بدعات ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ بدعات کہاں تھے، بعض نے کہا کہ تصوف کے امور اگرچہ بدعت ہیں مگر بدعت حسنہ ہیں۔ حالانکہ کل بدعت ضلالتہ فرمایا گیا ہے جو بدعت کی تقسیم نہیں کرنے دیتا۔ دراصل نہ یہ اعتراض صحیح ہے اور نہ یہ بدعت ہے، کیونکہ جب آیات سے ثابت ہے کہ احسان مقصود ہے اس کا حصول جس طرح بھی ممکن ہو صحیح ہے۔ ما ینتوقف علیہ الواجب فهو الواجب کے مطابق یہ ذرائع بھی مطلوب ہوں گے۔ ہم نامور بالجمہاد ہیں اُس زمانہ میں تیرا درتوار سے کام چل جاتا تھا۔ لیکن آج ان چیزوں کو لے کر ٹینک توپ اور ہوائی جہازوں کی بوجھاڑ سے نہیں بچ سکتے۔ مقصد حقیقی غلبہ علی الکفار ہے۔ وہ جس ذریعہ سے حاصل ہو۔ کیونکہ ترہیوت بہ وعدہ اللہ وعدو کو فرمان ربانی ہے اس پر عمل ہو جائے گا۔ جو قوت اس غلبہ کا باعث بنے بس وہی ضروری ہے۔ ایسے ہیں احسان کا حکم فرمایا گیا۔ حمد نبوی میں زیادہ ریاضت کی نوبت نہ آتی تھی۔ آپ کی مجلس کی برکت سے قلوب کی صفائی ہو جاتی تھی جب آپ کی مفاہرت ہوتی وہی صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ آپ کے دفن کرنے کے بعد ہم نے اپنے قلوب کو منکر پایا۔ آپ کی روحانیت اس قدر اثر رکھتی تھی لیکن جس قدر حمد نبوی سے بُعد ہوتا گیا کہ دورت بڑھتی گئی۔ جس کے ازالہ کے لئے ذرائع اختیار کئے گئے جیسے آج ہم قرآن مجید کا کوئی معنی بغیر صرف و نحو پڑھے معلوم نہیں کر سکتے۔ تو کیا اسے بدعت کہا جائے گا واقعی صحابہ کرام کو ان کی ضرورت نہ تھی۔ کیونکہ عربی ان کی مادری زبان تھی۔ ان کو ان مشکلات کا سامنا نہیں کرنا پڑتا تھا آج ہم پر ان علوم کا پڑھنا فرض ہے۔ بشیبہ بن سفیان کہتے ہیں کہ میں غزوہ حنین میں شرکت کا ارادہ اس نیت سے کرتا تھا کہ موقع پا کر آپ کو قتل کر دوں گا۔ مسلمانوں کو جب شکست ہوئی اور آپ اتر کر مٹھا اٹھانے لگے۔ میں نے موقع غنیمت سمجھ کر تلوار کا دار کرنا چاہا۔ کہتے ہیں کہ ایک ایسی بجلی آگے آگئی کہ میری آنکھیں خیرہ ہو کر رہ گئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سینہ پر ہاتھ پھیرا تو ان کا ایمان راسخ ہو گیا لیکن یہ چیز آج پیدا نہیں ہو سکتی۔ اس زنگ کو کس طرح دور کیا جائے۔ تو اس فن کے ماہرین پیدا کئے گئے۔ جنید بغدادی شیخ عبدالقادر جیلانی جیسے پیدا ہوئے۔ انہوں نے اپنے اجتہاد سے دوائیں اور نسخ تجویز کئے۔ اور اپنے تجارب سے ثابت کیا۔ البتہ ان کو لینے

اور پرکھنے کا میزان شریعت ہے جو خلاف شریعت ہو اس کو نہ لیا جائے گا۔ قوالی کو انہوں نے جائز قرار دیا۔ مگر حملے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں ہے۔ اور نہ ہی اس کا کوئی ثبوت ہے جس کی بنا پر شریعت کا خلاف کیا جائے چنانچہ مجدد الف ثانیؒ اس سے انکار کرتے ہیں۔ الحاصل تصوف کی اصل یہی روایت ہے حضرت جبرائیل علیہ السلام ایمان۔ اسلام اور احسان سے سوال کر کے لوگوں کو دین کی تسلیم دے گئے۔ لوگوں کو قیام قیامت میں زیادہ تر شبہات پیدا ہوتے تھے جس کے متعلق مقی الساعۃ کہہ کر سوال کرتے تھے۔ حالانکہ اپنے کام میں مصروف رہنا چاہتے۔ امتحان کے بارے میں سوال نہیں کیا جانا اپنی اصلاح کی فکر ہونی ضروری ہے۔ باری تعالیٰ اس کو عاہر کرنا پسند نہیں فرماتے۔ کیونکہ پھر کما حقہ اصلاح نہیں ہو سکے گی۔

ما المسؤل عنہا باعلو من المسائل یعنی علم میں تو مساوات ہے۔ اعلیٰ کی نفی ہے۔ سائل عالم نہیں ہوتا مسئول عنہ عالم ہوتا ہے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں کہ تمہارے اور حملے درمیان مساوات علمی ہے۔ اگر اشکال ہو کہ پہلے امور میں بھی مساوات فی العلم موجود تھی۔ کیونکہ جو اہمات کی تصدیق کرتے ہیں۔ تو یہاں کیوں نفی کی گئی۔ تو جواب یہ ہے کہ جبرائیل علیہ السلام درحقیقت سائل نہیں تھے۔ دراصل ساتلین صحابہ کرامؓ جبرائیل علیہ السلام نیا پتہ کہہ رہے ہیں۔ اور قیامت کے متعلق نہ وہ واقف ہیں نہ مسئول عنہ واقف ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ جیسے سائل نہیں جانتا ایسے میں بھی نہیں جانتا۔ تو جبرائیل علیہ السلام اپنی ذات کا اعتبار سے تصدیق کرتے اور دکالت کے اعتبار سے سوال کرتے ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اور چیزوں کے بارے میں تو سوال کیا جا سکتا ہے۔ لیکن علم ساعۃ ایسی چیز ہے کہ اس کے بارے میں سوال بھی نہیں کرنا چاہئے۔ تو یہاں سائل کل من یأتی منہ السؤال ہوگا۔ بسا اوقات مخاطب نہیں ہوتا جیسے ولو تری میں ہے۔ ایسے یہاں بھی ما المسؤل عنہ ای من کان باعلو من المسائل ای من کان کیونکہ اس کے علم کو باری تعالیٰ نے اپنے لئے مخصوص کر لیا ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ اگرچہ اعلم کا صیغہ مساوات کو تقاضا کرتا ہے۔ لیکن یہاں مساوات علم میں نہیں بلکہ عدم علم میں ہے۔ بخلاف پہلی چیزوں کے آپ ان کے علم میں اعلم تھے۔ ساخوبک من اشراطھا دو چیزیں ذکر کی گئیں اور انہیں اشراط سے تعبیر کیا گیا۔ حالانکہ جمع کا اذنیٰ اطلاق تین پر ہوتا ہے۔ تو کہا جائے گا کہ جمع کا اطلاق مافوق الواحد کے اعتبار سے ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اشراط کو حقیقت پر محمول کیا جائے کہ آپ نے تو اور چیزیں بھی ذکر فرمائی تھیں راہی اختصاراً دو کو ذکر کر دیا جبکہ کے معنی میں مختلف احتمالات ہیں۔ ائمہ میں احتمال ہے کہ مطلق نسا کے معنی میں ہو۔ تو معنی ہوں

کہ جب عورتیں اپنی مالکہ کو جننے لگیں۔ کنا یہ ہے کثرت حقوق سے سبھی اولاد اپنی ماؤں پر ایسے حکومت کریں گے۔ جیسے حاکم اور آقا اپنی باندی پر حکومت کرتا ہے۔ اور رکتختل سے اس کی مزید توضیح ہو گئی کہ بیٹیاں بھی ماؤں پر حکومت کرنے لگیں گی حالانکہ لڑکی تو نسبت بیٹے کے ماں باپ کی زیادہ مطیع ہوا کرتی ہے۔ اور آج یہ چیز عام ہو گئی ہے۔ انگریزی تعلیم یافتہ عموماً والدین کے ساتھ بے ادبی کا سلوک کرتے ہیں اور بدقسمتی سے آج علم دین پڑھنے والوں میں بھی یہ چیز سرایت کرتی جا رہی ہے۔ کافر ماں باپ کے بلے میں بھی بے ادبی کرنے کو ناجائز کہا گیا ہے، ۲۔ امتر کو اپنے حقیقی معنی پر رکھا جائے۔ تو پھر اس کی مختلف وجوہ ہیں۔ اور یہ کنا یہ ہے کثرت فتنات اور کثرت تسری سے۔ سب سے اس باندی کو کہتے ہیں کہ جس کو آقا اولاد حاصل کرنے کے لئے اپنے استعمال میں لائے سبھی جے اہمات الولد بنایا جائے۔ تو جب بچہ آقا سے جن رہی ہے۔ تو بیٹا باپ کے حکم میں ہوگا۔ اور ہر ماں یہ ملوک ہونے کی وجہ سے اگرچہ کامل ملوک نہیں مگر پھر بھی من و جب بیٹے کی ملوک بن جائے گی۔ اگر کہا جائے کہ کثرت فتوحات کوئی بری چیز نہیں کیونکہ کثرت تسری سے اولاد کثیر ہوگی۔ مگر اس سے اولاد کم پیدا ہوگی۔ بانڈیاں تو پانچویں تک رکھنے کی اجازت ہے۔ تو اس نعمت کو اشراط ساعۃ میں کیوں شمار کیا گیا، جواب یہ ہے کہ اشراط ساعۃ میں نعمت کا ہونا ضروری نہیں، بسا اوقات نعمت بھی اشراط ساعۃ میں آجاتی ہے۔ جیسے خاتم النبیین کا آنا نزول صلیبی مسیح وغیرہ وغیرہ ایسے کثرت فتوحات اگرچہ نعمت ہے مگر اشراط ساعۃ میں داخل ہے۔

۳۔ کہ امتر اور رب کے حقیقی معنی ہوں۔ کہ باندی اپنے مالک کو جننے جس کی صورت یہ ہے کہ باندی جو ام الولد تھی اس کا بیچنا ناجائز تھا۔ حکم خداوندی پر عمل نہ کرتے، ہوتے اسے بیچ ڈالا یہ لڑکا جو ان ہو کر باپ کے مال کا مالک بن گیا۔ یہ باندی بچتی بچتی اس کے ہاتھ آگئی اور ملوک بن گئی۔ کیونکہ وہ جانتا نہیں حضرت محمد بن سیرین کے سامنے ایک شخص نے خواب بیان کیا۔ کہ تل کا تیل پی رہا ہوں کہ تمہاری باندی تمہاری ماں ہے اس کو آزاد کر دو۔ دریافت کرنے پر ایسے ہی معلوم ہوا۔ تو کنا یہ ہوا عدم مہالات سے کہ احکام خداوندی کی اس قدر نافرمانی ہوگی۔ کہ بیٹا اپنی ماں کو خرید کرنے لگے گا۔ تو احکام شرع میں عدم مہالات ہوگی۔

۴۔ تِلْدَتِ الْاِحْصَاءِ الْمُلُوكِ کہ بادشاہ باندیوں کی اولاد ہوں گے مرہ کا بیٹا اگر بادشاہ ہو۔ تو اوصاف اور افعال مراد لے ہوتے ہیں۔ اماں کی اولاد میں اوصاف ناقص ہوتے ہیں چنانچہ خلیفہ ہارون رشید کا بیٹا مامون باندی میں سے تھا۔ اور امین بنی زبیدہ کا بیٹا تھا۔ ہارون رشید کے بعد مامون نے امین کو قتل کر کے بادشاہی حاصل کی۔ رشید اور زبیدہ ایک دن شطرنج کھیل رہے تھے۔ شرط یہ قرار پائی کہ اگر رشید ہارے تو سب سے گندی باندی

سے جماع کرے چنانچہ مامون اسی شرط کے مطابق باندی سے پیدا ہوا مامون نہایت ذکی قوی الحفظ اور منظم تھا۔ اور امین نہایت کند ذہن تھا۔ ہارون رشید کو طبعی طور سے اس مامون سے محبت تھی۔ جس پر زہیدہ ہمیشہ ہارون رشید سے لڑا کرتی تھی۔ مگر اللہ تعالیٰ نے مامون کو وہ سمجھ عطا فرمائی تھی کہ کہا جاتا ہے کہ انتظامی امور میں مامون کا زمانہ نبوا العباس کی خلافت میں نہایت شاندار رہا ہے۔ تناول یعنی خنجر باطلول۔ یعنی ہر ایک اپنے مکان کو دوسرے کے مکان سے اونچا بنانے گا۔ اور اس پر مضامرت کرے گا۔ رعاۃ الابل جس قسم کے جانور چراتے جاتیں۔ ان کا اثر چرانے والا میں پیدا ہوتا ہے۔ اونٹ کے چرانے والوں میں فخر اور کینہ پایا جاتا ہے بکری کے چرانے والوں میں مکینہ اور خلق آتلم ہے۔ غرضیکہ جانور کے اوصاف چرانے والے میں سرایت کرتے ہیں۔ اونٹ کینہ پروری میں بہت مشہور ہے۔ اور سیاہ رنگ کا اونٹ زیادہ نصیبت ہوتا ہے معلوم ہوا کہ انقلاب عالم ہو جائے گا۔ ہم کا لفظ یا تو ابل کی صفت ہے یا رعاۃ کی صفت ہے۔ رنگت کی سیاہی عموماً ابل سوڈان میں پائی جاتی ہے۔ ان کے سر چھٹے ہوتے ہیں۔ ذکاوت کم ہوتی ہے۔ دیار متوسط میں ذکاوت بہت ہوتی ہے۔ اس لئے حکمت یونان اور عرب وغیرہ کی مشہور ہوتی۔ سوڈان کا زیادہ تر حصہ گرم ہے۔ وہاں لوگ عموماً نہایت خمی ملید اور جاہل ہوتے ہیں۔ ہارون رشید نے غصہ میں آکر مصر کا بادشاہ ایک غلام کو مقرر کر دیا۔ کیونکہ مصر کا بادشاہ فرعون تھا اس کی ذات کے واسطے ایک غلام کو بادشاہ بنا دیا جب پانی کی قلت سے نیل کی پیداوار کم ہونے لگی تو قطن کی پیداوار بڑھانے کا طریقہ رشتیم بویا جاتے بتلایا۔ ایگلکو کی تاریخ بتلاتی ہے کہ یہ لوگ وحشیانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انقلاب برپا کیا کہ یہ لوگ بادشاہ بن گئے اور فخر کر لگے تو یہ اس روایت کی مطابق ہوا۔ جس میں ہے کہ جب ناہل اور نالائق کو سردار بنایا جاتے۔ اذا وسد الاموالی غیر اهلہ خان تظن الساعة ان الله عنده علم الساعة ثم تغدیم ظرف سے معلوم ہوتا ہے کہ علم ساعت کا حصر ہے وقت وہ یہ تعجب کی تیسری چیز ہے جعل ذلك كله من الايمان یعنی آپ نے ان جیسے امور کو دین قرار دیا۔ اور ان کو دفعہ بعد قیس کے ایمان میں بھی بتلایا گیا۔ تو معلوم ہوا کہ دین۔ اسلام اور ایمان اطلاعات شرعیہ میں متحد ہیں۔

از شیخ زکریا ما الايمان ایمان کا تعلق چونکہ قلب سے ہے اس لئے ما الايمان کے جواب میں ان امور کو بتلایا جو قلب سے متعلق رکھتے ہیں۔ اور اسلام کا تعلق جو ارج سے ہے اس لئے ایسی چیزیں بتلایں جو جوارح سے متعلق ہیں اور اس سے ایمان کی ترکیب ثابت ہوئی ان تعبد الله کا نیک قراہ ہم تو یہ تصور نہیں کر سکتے کہ ہم اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہیں۔ کیونکہ ہمارا دیکھنا اس کو محال ہے۔ تو آگے اس کا طریقہ بتلایا کہ تو یہ تصور کر کہ وہ

تجھ کو دیکھ رہا ہے۔ توجہ یہ تصور کرے گا۔ تو پھر عمل کے اعتبار سے ایسا ہو جائے گا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے مطلب یہ ہو کہ غایت توجہ سے عبادت کرو اذ اولاد الامۃ بنتھا اس کی دو توجہیں مشہور ہیں کہ اولاد کی نافرمانی کی طرف اشارہ ہے۔ دوسری توجہ یہ فقہا کی ہے کہ ام ولد کی بیح کثرت سے ہوگی۔

حدیث نمبر ۵۵ حَدَّثَنَا اِبْنُ اِبِيهِمْ اَلْمُؤَدَّبُ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عَبَّاسٍ اَخْبَرَنَا قَالَ اَخْبَرَنِي اَبُو سُهَيْبٍ بْنُ حَرْبٍ اَنَّ هِرَقْلَ قَالَ لَهٗ سَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ اَمْ يُنْقِصُونَ فَرَعَمَتَ اَكْمُو يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ الْاِيْمَانُ حَتّٰى يَبْعُوْا وَ سَأَلْتُكَ هَلْ يَبْرَتَدُّ اَحَدٌ مَّخْطَئَهُ لِدِيْنِهِمْ بَعْدَ اَنْ يَدْخُلَ فِيْهِ فَرَعَمَتَ اَنَّ لَهٗ وَكَذَلِكَ الْاِيْمَانُ حِيْنَ تَخْلُطُ بَيْنًا شَبَهَ الْقُلُوْبَ لَا يَسْخَطُهُ اَحَدٌ - (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مجھے ابوسنیان بن حرب نے بتلایا کہ ہرقل بادشاہ روم نے اس سے کہا کہ جب میں نے تم سے یہ سوال کیا کہ کیا لوگ بڑھ رہے ہیں یا کم ہوتے جاتے ہیں تو نے کہا کہ وہ بڑھ ہی رہے ہیں۔ اسی طرح ایمان کا حال ہے یہاں تک وہ تمام ہو جائے اور یہ بھی پوچھا کہ آیا کوئی شخص ان کے دین سے ناراض ہو کر مرتد ہو جائے اس میں داخل ہونے کے بعد تو نے کہا کہ ایسا نہیں ہے اسی طرح ایمان کا حال ہوتا ہے کہ جب اس کی بنیاد اور انشراح دلوں سے زلزل جاتا ہے تو پھر اس سے کوئی ناراض نہیں ہوتا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ اس باب کو امام بخاریؒ نے بلا ترجمہ کے ذکر فرمایا۔ اور حدیث ہرقل کو پیش کیا جس میں ہرقل نے دین اور ایمان کو ایک کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ دین اور ایمان کا اتحاد صرف شریعت محمدیہ میں نہیں بلکہ شریعت من قبلنا میں بھی ان کا اتحاد پایا جاتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ یہ باب بلا ترجمہ ہے اور بالکل اس شعر کا معنی ہے

دو گونہ رنج و عذاب است جان مجنوں را

بلائے صحبت لیلی و فرقت لیلی

کیونکہ اول تو ترجمہ الباب کی روایت سے مناسبت ثابت کرنی مشکل پھر جب سر سے ترجمہ نہ ہو اور مصیبت ہے کہ کہنا کیا چاہتے ہیں حضرت شیخ الہندیؒ کی رائے یہ ہے کہ اس سے پہلے ایک باب گذرا ہے باب خوف المؤمن ان یحبط عمله اور اب اس باب میں حدیث ہرقل کا وہ ٹیپو ذکر کرتے ہیں جس کے

اندر یہ کہ ایمان کی بشارت جب آدمی کے قلب میں آجاتی ہے۔ تو ایمان کی تکمیل ہو جاتی ہے اور ایمان تام ہو جاتا ہے۔ تو اس باب میں یہ بتلادیا کہ احباط عمل کا خوف اس وقت نہیں رہتا جب ایمان بشارت قلب میں گس جلتے۔ مگر مجھے اشکال ہے کہ امام بخاری نے ابن ابی ملیکہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں تیس صحابہ کرام سے ملا ہوں ان میں سے ہر ایک اپنے اد پر نفاق کا خوف رکھتا تھا۔ ان حضرات میں حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت خطلہؓ بھی تھے۔ تو کیا ایمان ان حضرات کے بشارت قلب سے محاط نہیں ہوا تھا۔ لہذا میرے نزدیک راجح یہ ہے کہ باب سابق میں جو حدیث جبرائیل گزری ہے۔ اس میں حضرت جبرائیل کے سوال سے ایمان۔ اسلام میں مذہب معلوم ہوتی ہے۔ تو اب اس باب سے دونوں کا اتحاد ثابت کر رہے ہیں۔ مگر یہ کہا جائے کہ یہ استدلال ایک کافر کے قول سے کیوں کیا گیا ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ حضرت ابوسفیان نے مسلمان ہونے کے بعد اس کو بیان کیا۔ لہذا مرسل صحابہ موقوفات صحابہ کے قبیل سے ہوتی اور یہ سب ہلکے نزدیک حجت میں

باب ، فَضِّلِ مَنْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ -

حدیث نمبر ۵۲ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ الْحَمْدِيُّ سَمِعْتُ التَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مَشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ فَمَنِ اتَّقَى الْمُشْتَبِهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الْأَشْبَهَاتِ كَوَاعٍ تَرَوَعَى حَوْلَ الْحَيِّ يُؤْثِرُكَ أَنْ يُؤْثِرَ قَعَةً أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِجًّا أَلَا إِنَّ حِجِّي اللَّهُ فِي أَرْضِهِ مُحَارِمَةٌ أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْفَةً إِذَا صَامَتْ صَلَوَ الْجَسَدِ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ حلال واضح ہے حرام بھی واضح ہے۔ ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے پس جو شخص ان مشتبہ اشیاء سے بچا اس نے اپنے دین کے لئے بڑا حق حاصل کر لی بلکہ آبرو کے لئے بھی۔ اور جو شخص مشتبہ چیزوں کے اندر پڑ گیا اس کی مثال اس چرواہے کی طرح ہے جو چراگاہ کے ارد گرد جانور چراتا ہے قریب ہے کہ ان کو چراگاہ میں داخل کرے خبردار! ہر بادشاہ کے لئے ایک جمی (جاگیر۔ چراگاہ) ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کی جمی اس کی زمین میں اس کی حرام کردہ اشیاء ہیں خبردار انسان کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے۔ جب وہ ٹھیک ہوگا تو سارا جسم ٹھیک ہوگا اگر وہ بگڑ گیا تو سارا بدن بگڑ جائے گا خبردار وہ گوشت کا ٹکڑا ادا ہے۔

تشریح از شیخ مدنی، بعض حضرات اس باب کے کتاب الایمان میں داخل کرنے میں تامل ہے۔ کیونکہ دین کو میل و کجیل سے بری رکھنا یہ ایمان اور اسلام کے بلے میں کہنا چاہیے تھا۔ تو جو ابا کہا جاتا ہے کہ جیسے ادا نفس وغیرہ کا ایمان میں دخل ہے۔ ایسے استبرادین کو بھی ایمان کامل میں دخل ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ امام بخاریؒ کتاب کے آخر میں چند ابواب ایمان اور دین کے متعلق بطور وضوح کے ذکر کرتے ہیں۔ الحداد بین پر شبہ ہوتا ہے کہ بہت سی ایسی چیزیں ہیں جن کی حلف و حرمت کا ہمیں علم نہیں۔ تو جواب یہ ہے کہ معنی یہ ہیں الحداد بین حکمها والحرام بین حکمها البتہ مشبہات کا حکم معلوم نہیں یا الحداد والاحرام میں الغد لام عہد ذہنی کلمے جو کہ بعض افراد کے حکم میں ہوتا ہے جیسے اخاف ان یا کلمہ الذنب میں بمعنی بعض الذنب تو معنی ہوتے بعض الحداد بین وبعض الحرام بین اور بینہما مشبہات۔ الا ان فی الجسد الخ بتلانا یہ ہے کہ تمام جسد کا سردار قلب ہے۔ اس کی اصلاح کی اور زینت کی طرف کوشش کرنی چاہیے۔ یہ باعتبار معنی کے ہے اور اسی طرح باعتبار ظاہر کے بھی ہے کہ قلب میں اگر کوئی بیماری پیدا ہو جائے تو پھر آدمی بچ نہیں سکتا از شیخ زکریا استبرادین سے مراد تقویٰ ہے۔ کہ اپنے دین کے لئے پاکی حاصل کرے تو مقصد یہ ہوا کہ تقویٰ اور دمع بھی اجزا ایمانیہ میں سے ہیں۔ اور میرا خیال یہ ہے کہ اس سے پہلے ایک باب گذرا ہے۔ باب خوف المؤمن الا اس میں مؤمن کو جفا و عمل سے ڈرایا گیا ہے۔ اب امام بخاریؒ اس باب سے ایسا طریقہ بتلانا چاہتے ہیں کہ اس کے اختیار کرنے سے آدمی جفا و عمل سے بچ جائے۔ اور وہ راستہ اپنے دین کے لئے استبرادین اور مشبہات سے بچتے رہنا ہے۔ استبرادین کا مطلب یہ ہے کہ جو اپنے دین سے برأت یعنی تقویٰ حاصل کرے گا وہ کفر سے بھی بچ جائے گا۔ جو کہ مابط عمل ہے۔ جیسے جانور حرامی سے بچا رہے تو حرامی داخل ہونے سے بھی بچا رہے گا۔ اگر حرامی کے قریب ہو گیا تو حرامی میں چلے جانے کا خدشہ ہے۔

فمن اتقى الشبهات یہ روایت کتاب الہیوع میں آئے گی وہاں اس حدیث کو اس لئے ذکر کرتے ہیں کہ بیوع میں شہات زیادہ پیش آتے ہیں تو اس روایت کا مقصد یہ ہوا کہ جو شخص متقی بنا چاہتا ہو اسے شہات پہنچنا چاہیے۔

سئل اللہ راہ حنا از دو قدم بیش نیست
یک قدم بر نفس خود نہ دیکرے بر کونے دست

الآیات فی الجسد مضافۃ الخ یعنی یہ سب کچھ اس وقت حاصل ہوتا ہے جبکہ دل کی اصلاح ہو جائے
صوفیا کو ام کی ضرر میں بھی اسی قلب کے زخم دور کرنے کے لئے ہوتی ہیں کیونکہ قلب کا یہ زخم کوئی ظاہری

شے تو ہے نہیں کہ اس کو پانی سے دھو دیا جائے۔ بلکہ وہ تو ایک عرض ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ جب آدمی کوئی عصیت کرتا ہے تو اس کے قلب پر ایک سیاہ نقطہ پڑ جاتا ہے اگر تو بہ کرتا ہے تو ڈھل جاتا ہے اگر تو بہ نہیں کرتا تو باقی رہتا ہے۔ اور پھر دوسرا گناہ کرنے پر دوسرا نقطہ لگ جاتا ہے۔ اسی طرح ہر گناہ سے نقطہ لگتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کے قلب کو گھیر لیتا ہے۔ یہی وہ ران ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے کلاب ران علیٰ قلوبہم حدیث میں ذکر فرمایا ہے اس باب کی یہ حدیث امام ابو داؤد کی ان چار احادیث میں سے جس کا انہوں نے پانچ لاکھ احادیث سے انتخاب کیا ہے۔

باب آوَاءِ الْخُمْسِ مِنَ الْوَيْبَانِ -

حدیث نمبر ۵۳ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُجَدِّدِ الرَّحْمَنِيُّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ كُنْتُ أَقْدُمُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَيُحَلِّسُنِي عَلِيُّ سُرِيرَةً فَقَالَ أَقِظْ عِشْرِي حَتَّىٰ أَجْعَلَ لَكَ سَهْمًا مِنْ مَالِي فَأَقَدْتُ مَعَهُ شَهْرَيْنِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَنَا أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ الْقَوْمُ أَوْ مِنَ الْوَفْدِ فَأَلَوْا بِبَيْعِهِ قَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ عَمِيرُ خَزَايَا وَلَا نَدْعِي فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيَنَّكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا لِحِيٍّ مِنْ كُنْفَرٍ مُمْضَرٍ قَمُونًا يَا مَرْفُصَ بْنَ عُقْبَةَ يَا مَنَ وَذَا رَنَا وَنَدَّ حُلَّ بِإِيجَةِ وَمَاؤُكَ عَنِ الْأَشْرَبَةِ فَأَمْرُهُمْ بِأَرْبَعٍ وَفَهَا هُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَمْرُهُمْ بِأَلْوَيْمَانَ بِاللَّهِ وَحَدُّهُ قَالَ أَتَدْرُونَ مَا لَوْ بَيَّاتُ بِاللَّهِ وَحَدُّكَ قَالُوا اللَّهُ وَمَا سَأَلْنَا أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ وَقَامَ الصَّلَاةُ وَإِنْتَأَمَّرَ النَّحْوَةَ وَجِيَامَ رَمَضَانَ وَأَنْ تَعَطَّوْا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ وَفَهَا هُمْ عَنِ الْمَغْنَمِ وَالذُّبَاءِ وَالشَّعْبِ وَالْمَوْفِ وَرَبَّكَ قَالَ الْمُتَقَرَّرُ وَقَالَ اخْفُطُوهُنَّ وَأَخْبِرُوا بِهِنَّ مَنْ وَرَأَوْكُمْ (المحدث)

ترجمہ، حضرت ابو جعفرؑ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباسؑ کے پاس بیٹھا کرتا تھا تو وہ مجھے اپنے ساتھ اپنی چار پائی پر بٹھاتے تھے اور مجھے فرماتے کہ تم میرے پاس قیام کرو تو میں تمہارے لئے اپنے مال میں کچھ حصہ بطور سخاوت کے مقرر کر دوں گا (کیونکہ یہ ترجمانی کرتے تھے) تو میں ان کے پاس دو ماہ تک ٹھیرا رہا۔ تو انہوں نے فرمایا کہ جب عبد القیس قبیلہ کا ایک وفد آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو آنحضرتؐ صلعم نے دریافت فرمایا کہ یہ کون لوگ ہیں یا کون سا وفد ہے۔ انہوں نے کہا قبیلہ رجبہ کا تو آپ نے فرمایا اس قوم یا وفد

کے لئے ہم مرجہا کہتے ہیں جو غیر رسوائی اور ندامت کے آیا ہے۔ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول صلعم ہم آپ کی خدمت میں سوائے شہر حرام کے حاضر نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ہمارے اور آپ کے درمیان یہ کفار مضر کا قبیلہ آباد ہے۔ تو ہمیں ایک ایسا واضح فیصلہ کن امر فرمائیے جس کی ہم اپنے ان لوگوں کو بھی جا کر خبر دیں جو ہمارے پیچھے رہ گئے ہیں اور خود بھی عمل کر کے جنت میں داخل ہو جائیں۔ اور انہوں نے شراب کے برتنوں کے بلے میں بھی دریافت کیا جس پر آپ نے ان کو چار چیزوں کے کرنے کا حکم دیا اور چار چیزوں سے منع فرمایا ایمان باللہ وحدہ کا ان کو حکم دیا پھر اہمیت کی بنا پر ان سے پوچھا کہ کیا تم جانتے ہو کہ ایمان باللہ وحدہ کیا چیز ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور محمد صلعم اللہ کے رسول ہیں۔ اور نماز کو پابندی سے قائم کرنا۔ زکوٰۃ ادا کرنا۔ اور رمضان کے روزے رکھنا۔ اور فقیریت کے مال میں سے پانچواں حصہ بیت المال میں دینا اور چار چیزوں سے ان کو رد کا وہ چار قسم کے روغنی مرتھان ہیں جن میں شراب تیار ہوتی تھی۔ اور فرمایا کہ تم ان کو محفوظ کر لو اور اپنے پیچھے رہنے والوں کو ان کی خبر دو۔

تشریح از شیخ مدنی ابو جمرہ فارسی زبان جانتے تھے۔ انہوں نے ایک خواب دیکھا تھا۔ جس کو انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے بیان کیا کہ میں نے ایک شخص کو خواب میں حمزہ و حجتہ قرآن کے بلے کہتے سنا۔ جس پر ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ قرآن سنت نبوی ہے حضرت ابن عباسؓ نے ان میں صلح کا مادہ پایا چونکہ حضرت ابن عباسؓ والی بصرہ تھے وہ فارسی زبان نہ جانتے تھے۔ جس کی وجہ سے ان کو فضل مقدمات میں دشواریاں درپیش آتی تھیں۔ اس لئے حضرت ابو جمرہ کو ترجمانی کے لئے اپنے پاس رکھا۔ ایک مرتبہ ٹھلپا میں نبیند لاکر انہوں نے ابن عباسؓ سے اس کے بلے میں سوال کیا۔ جس کے جواب کے طور پر انہوں نے یہ روایت بیان فرمائی واقعہ یہ ہے کہ بصرہ میں ایک آدمی قنذبن جہان آپ سے اپنے خسر اشج کے متعلق پوچھا ہے۔ آپ نے اس پر اسلام پیش کیا وہ مسلمان ہو کر اپنے وطن واپس ہوئے۔ تو ان کی بیوی نے اسے وضو کرتے اور نماز پڑھتے ہوتے دیکھا تو منڈا بن عانذ جس کا لقب اشج ہے اور ان کا خسر گنذ ہے۔ ان سے آکر ذکر کیا جنہوں نے ان سے حالات پوچھے وہ ان سے وفردانہ ہوتا ہے آپ کی خدمت میں حاضر ہونے سے پہلے ہذا دھو کر اور سوار کی کو باندھ کر آتے ہیں۔ آپ ان کی اناۃ اور علم وغیرہ کی تعریف بیان فرمائی آپ سے غلطے کر یہ لوگ واپس آتے ان کی بدولت بصرہ میں اسلام پھیلا۔ واعطوا الخنم من الخنم مامود بہ چار چیزوں کی بجائے

پانچ ذکر کی گئی تو کہا جاتا ہے کہ اداؤں کا ذکر بتلے۔ لیکن اشکال ہے کہ پھر تو امام بخاریؒ کے طریقہ کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ عقد باب تو اسی پر تھا کہ اداؤں من الایمان تو پھر یہ تابع کیسے ہوا۔ تو کہا جائے گا کہ جیسے اداؤں عبادت مالہ میں ہے۔ ایسے اداؤں اگرچہ اداؤں زکوٰۃ میں عبادت مالہ ہونے کی وجہ سے باقی صدقات کی طرح داخل تھا مگر کسی مصلحت کی بنا پر تخصیص بعد التعمیم کی گئی۔ کیونکہ اگرچہ اداؤں کا وجوب دانا نہیں ہوتا۔ مگر ان کے حال کے مناسب تھا۔ اس لئے اسلوب حکیم کے طور پر ان کے مناسب حال کا ذکر کر دیا تو تب اس کا ذکر بھی ہو گیا۔ اور امام بخاریؒ کا استدلال اسی سے ہے کہ ایمان کامل کی تفسیر میں اداؤں کو بھی شمار کیا گیا ہے۔ اگرچہ یہ ذکر تبعاً اور تخصیص بعد التعمیم کے طور پر ہے۔ تو امام بخاریؒ کا مقصد ایمان اور اسلام ایک چیز میں ثابت ہو گیا۔ البتہ ایمان اور اسلام سے کامل مراد ہو گا۔ حدیث جبرائیلؑ میں اگرچہ وفد عبد العزیز کا ذکر آچکا تھا۔ مگر اداؤں کو ایمان میں سے ذکر کرنا یہ روایات ایمان میں سے کسی میں بھی نہیں تھا۔ تو بیان فرمایا کہ ایمان کامل میں فرانس۔ نوافل، مستحبات وغیرہ سب داخل ہیں اگرچہ اداؤں دانا نہیں مگر فرض ہے جب نوافل ایمان میں داخل ہیں تو یہ بطریق اولیٰ داخل ہو گا۔

از شیخ زکریا اداؤں من الایمان امام بخاریؒ شعب ایمان کو ذکر فرماتے ہیں یہ سب آخری شعبہ ہے جس کو امام بخاریؒ نے ذکر فرمایا۔ اس باب کو باب اتباع الایمان کے بعد اس وجہ سے لائے کہ عام طور پر شہید ہو جانے کے بعد ہی خمس وغیرہ تقسیم ہوتا ہے۔ ابو جبرہؓ کے اعزاز و اکرام کے بارے میں میری رائے یہ ہے کہ بخاری کتاب لاج میں ۱۲۱ پر روایت آرہی ہے کہ ابو جبرہؓ کے شاگرد نے ان سے پوچھا کہ آخر ابن عباسؓ آپ کا اتنا اکرام کیوں فرماتے ہیں۔ انہوں نے اس کی وجہ اپنا خواب بتلایا ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اپنے اپنے زمانہ خلافت میں حج قرآن سے روکا کرتے تھے مگر لوگ کہاں ماننے والے تھے ان کی مخالفت کرتے تھے۔ ان مخالفت کنندگان میں حضرت علیؓ کو اللہ وجہ بھی تھے۔ جنہوں نے قرآن کا احرام باندھ کر اعلان کر دیا تھا۔ کہ میں اس کا احرام باندھتا ہوں جس کا جو چاہے کرے میں نے تو حضور اکرم صلیع کو قرآن کا احرام باندھتے ہوئے دیکھا ہے اسی طرح حضرت ابو جبرہؓ نے بھی قرآن کا احرام باندھا تو لوگوں نے ان پر فخر کئے مگر وہ اپنے احرام پر رہے۔ اسی دوران انہوں نے خواب دیکھا کہ کوئی شخص کہہ رہا ہے کہ حج مبرور و عمرہ متقبلہ ان کو بڑی خوشی ہوتی اور اپنا یہ خواب حضرت ابن عباسؓ کو جا کر سنایا۔ ان کو بھی بہت خوشی ہوتی اور ابو جبرہؓ سے عقیدت پیدا ہو گئی۔ اسی عقیدت کی بنا پر ان کو اپنے ساتھ بٹھانے تھے اور وظیفہ مقرر کیا تھا۔ نابریس میرا خیال یہ ہے کہ ان کا احترام

اس بزرگی کی وجہ سے ہوتا ہو گا۔ ورنہ محض ترجمانی ایسی بات نہیں جس کی وجہ سے اتنا احترام ہوتا ہو۔
ان وفد عبدالقیس الخ یہ وفد عبدالقیس عام الوفود میں شہد کے درمیان آتے جیسا کہ محدثین اور مؤرخین
کی رائے ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ فتح مکہ کے بعد سے حجۃ الوداع کے سال تک کسی دوران آئے اگر اشکال ہو
کہ فتح مکہ کے بعد تو اللہ تعالیٰ نے اسلام کا بول بالا کر دیا تھا۔ اور قبائل کے قبائل آ کر مسلمان ہو گئے۔ تو پھر
وفد عبدالقیس کے یہ کہنے کا کیا مطلب ہے۔ لانتطيع ان تائید الافی الشہر الحرام اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے
اور آپ کے درمیان یہ کفار مصر کا قبیلہ عامل ہے۔ جو کہ اور مہینہ آتے ہوئے راستہ میں پڑتا ہے۔ اور لوٹ مار کرتا ہے
تو سوال یہ ہے کہ ان کی مخالفت قبیلہ مصر سے کس طرح باقی رہ گئی تھی۔ جواب یہ ہے کہ وفد عبدالقیس آنحضرت صلعم
کے دربار میں دو مرتبہ آیا ہے ایک شہد کے درمیان فتح مکہ سے قبل دوسرے شہد کے درمیان تو یہ واقعہ جو اس
حدیث کے اندر مذکور ہے وہ شہد کہ ہے۔ اور جو سوالات پوچھے گئے وہ بھی شہد ہی کے ہیں چونکہ یہاں صرف
احکامات کو بتلانا مقصود ہے۔ اس لئے اس کی ضرورت نہ سمجھی کہ کیس سن کا واقعہ ہے۔ لانا اتوالنی الخ
یہاں بین السطور عثمانی نے عام النسخ لکھ رکھا ہے۔ عام النسخ شہد کو کہا جاتا ہے لیکن میرے نزدیک یہ واقعہ شہد
کہ ہے کیونکہ اس میں کفار مصر کے پریشان کرنے کا ذکر ہے۔ تو پریشان کرنا لوٹ مار کرنا شہد میں ہو سکتا۔ اگر
اس شہد کے قول کو نہ مانا جائے تو پھر قبیلہ مصر کا یہ شکایت کرنا غلط ہو گا۔ یہاں اس حدیث میں شہد
کا لفظ آیا ہے جو اہل مکہ کے ہاں بین الاقوامی مہینے تھے اس میں کوئی آدمی کسی کو نہیں چھیڑ سکتا تھا۔ حتیٰ کہ باپ
کے قاتل سے بھی کوئی تعرض نہیں ہوتا تھا۔ اشہر مہم سے مراد ذی قعدہ، ذوالحجہ، محرم اور رجب ہے
غیر خزیایا ولا ندای رسوائی تو اس وجہ سے نہ ہوئی کہ تم لوگ خود بخود آگئے۔ قید کر کے لانے کی
نوبت ہی نہیں آئی۔ اور ندامت اس بنا پر نہیں ہے کہ تم سے ہماری کوئی لڑائی نہیں ہوئی جس میں ہمارے
اور تمہارے آدمی قتل ہوتے تو آج منہ دکھانا مشکل ہوتا۔ اور باپ کا قاتل بیٹے کے سامنے آنا تو شرمندگی
اور ندامت ہوتی بلکہ تم سب ان چیزوں سے محفوظ ہو سالوہ عن الاشریتہ اس وفد نے حضور پاک
صلعم سے امر فیصل دریافت کیا تو آپ نے چار چیزوں سے منع فرمایا اور چار چیزوں کے کرنے کا حکم دیا چونکہ
ان کے ہاں شراب کا بہت زور تھا۔ اور مدینہ منورہ وغیرہ میں شراب کی حرمت شہور ہو چکی تھی۔ اس لئے اس کے
مستقل ان لوگوں نے خاص طور سے آپ سے سوال کیا۔

امہو باربع ونہما ہوعن اربع شہادت و حدیث و رسالۃ و اقامۃ صلوة ایتا زکوٰۃ اور

صوم رمضان یہ سب شمار کے اعتبار سے ایک ہیں اور ایمان باللہ وحدہ کی تفسیر ہیں اور دوسرا غنیمت ہیں سے خمس ادا کرنا ہے باقی دو کو راوی نے اختصاراً چھوڑ دیا۔ اور دوسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ تو چار چیزیں ہوتیں پانچواں ادا خمس بغیر ان کے سوال کے بتلا دیا کیونکہ یہ جنگجو اور بہادر قسم کے لوگ تھے۔ ان کے پاس کفار ہا کرتے تھے۔ اس لئے مال غنیمت ملنے کی ہر وقت امید رہا کرتی تھی۔ اس لئے حضور اکرم صلیم یہ سنا۔ ان کو بتلا دیا اور یہی وجہ ہے کہ اس کا اسلوب بدل دیا۔ وان تعطلوا من المغنم الخمس کے الفاظ سے ذکر کر دیا۔ لیکن اس جواب پر اشکال ہے کہ یہی روایت بخاری شریف میں ۱۸۸ پر آ رہی ہے۔ وہاں شہادۃ اقامہ لصلوۃ ایۃ الزکوٰۃ اور اعطاء خمس کا ذکر ہے جس سے پتہ چلا کہ اعطاء خمس امر زائد نہیں بلکہ ان چاروں میں شمار ہے۔ نیز اگر مقصود اصلی وہی چار ہوں اور اعطاء خمس امر خارجی ہو تو پھر باب ادا الخمس من الایمان کا ترجمہ کیسے صحیح ہوگا۔ لہذا پہلا ہی جواب درست ہے کہ راوی نے اختصار کیا ہے۔ اس روایت میں حج کا ذکر نہیں۔ اگر جس روایت غیر صحیح میں اس کا ذکر ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ حج سب لوگوں پر فرض نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کو شمار نہیں فرمایا بعض نے کہا حج ابھی فرض نہیں ہوا تھا۔ اور جن چار شیا سے منع فرمایا ان میں ختم سے ٹکے کو کہتے ہیں۔ عام طور پر شرابیں سبز مشکوں میں بنتی ہیں۔ اس لئے سبز ٹکے کے ساتھ ہی اس کا ترجمہ کیا جاتا ہے دوسرا برتن دبا ہے۔ یہ آل کدو کا برتن ہوتا ہے اس کو خشک کر لیتے ہیں اور اندر سے بیج وغیرہ صاف کر کے برتن سا بنا لیتے ہیں۔ کبھی بیٹھے کدو کا بھی بنایا جاتا ہے۔ تیرنے والے اس کو بغل میں لے کر تیرتے ہیں تیسرا برتن نقیر ہے۔ نقیر ہر کھدی ہوئی چیز کو کہتے ہیں۔ لیکن یہاں اس سے مراد وہ چیز ہے جو کھجور کی جڑ میں کھود کر برتن سا بنا لیتے ہیں بعض حضرات فرماتے ہیں کہ خاص قسم کی کڑیاں ہوتی ہیں جن کو اندر سے کھود کر صاف کر لیا جاتا ہے۔ المنزفۃ ریما قال النعیم یہ چوتھا برتن ہے۔ منزفۃ اور نقیر الٹے ہوتے برتن کو کہا جاتا ہے۔ معنی دونو کے ایک ہی ہیں ان برتنوں کے استعمال سے آپ نے اس لئے منع فرمایا کہ تمام برتن شراب کے لئے تھے اور شراب کے اثر سے بہت جلد متاثر ہو جاتے ہیں۔ اگر تازہ تازہ نبیذ بھی ڈالی جائے۔ تو وہ بھی بہت جلد خراب ہو جائے گی اس لئے منع فرمایا۔

باب مَا جَاءَ أَنَّ الْأَعْمَالَ بِالنَّبِيَّةِ وَالْحُسْبِيَّةِ وَبِكُلِّ امْرِئٍ مَا تَوَى فَدَخَلَ فِيهِ
 الْإِيمَانُ وَالْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالْحَجُّ وَالصَّوْمُ وَالْأَحْكَامُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلَتِهِمْ عَلَى نَبِيِّتِهِمْ كَفَفَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ يَحْتَسِبُهَا صَدَقَةٌ وَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ لَكِنْ جَاهِدْ وَ نَبِيَّةٌ

حدیث نمبر ۵۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْمَدَنِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّسُولِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَبِكُلِّ أُمَّرٍ مَأْتُوايَ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ فَهِيَ حِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ لِأَمْرٍ آتٍ يَنْزَعُ وَجْهًا فَهِيَ حِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَا جَرَّ إِلَيْهِ الْحَدِيث

ترجمہ، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ بے شک جناب رسول اللہ سلم فرمایا کہ اعمال کا اعتبار نیت پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہ کچھ ہے جس کی اس نے نیت کی۔ پس جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوگی تو اس کی ہجرت کا ثواب اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہوگا اور جس کی نیت کسی دنیا کے ماہل کرنے کے لئے ہوگی یا کسی عورت سے شادی کرنے کے لئے ہوگی تو اس کو بدلہ بھی اس ہجرت کا ملے گا جس کی طرف اس نے ہجرت کی ہے۔

تشریح ادیشیخ مدنی، کتاب الایمان اب نحم ہو رہی ہے۔ کتاب الایمان میں مرتبہ پر رد کرنا تھا اگرچہ تبعاً خوارج اور معتزلہ وغیرہ کا رد بھی ہو جانا تھا۔ چونکہ مرتبہ نے اسلام کو بہت نقصان پہنچایا تھا اور اعمال کو ایمان میں کسی قسم کا دخل نہ مانا نہ نفع کے اعتبار سے اور نہ ضرر اعتبار سے حالانکہ شریعت کا مدار اعمال پر ہے اب آفریں فرماتے ہیں کہ اعمال میں نفس پرستی نہیں ہونی چاہیے۔ اگر کسی پر رد کرنا ہو تو اس میں بھی نفس پرستی کو دخل نہیں ہونا چاہیے۔ چنانچہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جس طرح میں اپنی زکوٰۃ سے بچنا چاہتا ہوں۔ اس طرح دوسرے کی زکوٰۃ کا بھی لحاظ کرتا ہوں۔ بہر حال اعمال میں نیت اچھی ہونی چاہیے۔ جس سے خلوص اور بہتیت ٹپکتی ہو۔ اذک تَنْفَعُ نَفْعًا اگرچہ نفعہ زوجہ ضروری ہے، زوجہ قاصی کے ہاں دعویٰ دائر کر کے اپنا نفعہ وصول کر سکتی ہے مگر اس میں بھی احتساب ہونا چاہیے۔

ادیشیخ زکریا اس جگہ امام بخاری نے یہ ثابت فرما رہے ہیں کہ اگر ہر عمل میں نیت خالص ہے تو مقبول ہے، ورنہ مردود اور اس کی تائید میں فرماتے ہیں کل یحصل علی شاکلتہ معنی جیسا کرنا دیکھا ہے نا امام بخاری نے ترجمہ میں حنیثہ لاکر بتلا دیا کہ اس سے مجرد ارادہ مع الاخلاص مراد ہے۔ معنی اعمال صرف نیت اور حبت اور ثواب کی امید پر کئے جاتیں اور ثواب کی امید ہی وقت ہو سکتی ہے جبکہ اعمال خالصتہ لوجہ اللہ ہوں اس باب میں جو حدیث امام بخاری نے بیان کی ہے اس پر ابتدا کتاب میں کلام ہو چکا ہے کہ احناف کے نزدیک ثواب الاعمال بالنیات اور شوافع کے نزدیک صحۃ الاعمال بالنیات ہے۔ لیکن امام بخاری کے اس ترجمہ کو دیکھ کر

میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری حنفیہ کے ساتھ ہیں۔ اس لئے کہ نیت کی تفسیر انہوں نے حبۃ سے کی ہے
 حبۃ اور احتساب کہتے ہیں ثواب طلب کرنے کو۔ تو معلوم ہوا امام بخاری کے نزدیک انما الاعمال بالنیۃ
 کا مطلب ثواب الاعمال بالنیات ہے، فَدَخَلَ فِيهِ الْاِيْمَانُ يَهِيَ اس ضابطہ اور کلیہ میں سب اعمال داخل
 ہیں۔ ایمان بھی اسی طرح ہے کہ اس میں اخلاص ملحوظ ہے کہ محض اللہ کے لئے ایمان لانے۔ کسی ڈر یا خوف
 سے ایمان نہ لانے۔

حدیث نمبر ۵۵ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مِهْمَالٍ الْمَوْعِنِيُّ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُنْفِقَ الرَّجُلُ عَلَىٰ أَهْلِهِ يَخْتَسِبُهَا فَهُوَ صَدَقَةٌ۔

ترجمہ، حضرت ابو مسعودؓ حضرت نبی اکرمؐ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ جو آدمی اپنے گھرانوں
 پر ثواب حاصل کرنے کی نیت سے خرچ کرے تو یہ خرچ اس کا صدقہ ہوگا۔

تشریح از شیخ زکریا یہ روایت ترجمہ میں مختصر تھی، یہاں تفصیل کے ساتھ ہے۔ سبحان اللہ دین کتنا آسان
 ہے۔ کون نہیں جانتا کہ بیوی بچوں کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے مگر اللہ تعالیٰ نے ہماری نیت کو آسانی کر دی
 کہ اگر کوئی اپنی بیوی کو کچھ کھلانے پلانے تو اس پر بھی ثواب ملتا ہے۔ مگر ان سب چیزوں میں اصل شرط
 اخلاص ہے۔ اللہ کے لئے ہو ورنہ اگر دنیا کے لئے ہوگا تو وبال بنے گا یہاں بیات بھی سن لو کہ حنفیہ کے نزدیک
 عدم نیت سے حکم تو ثابت ہو جائے گا۔ لیکن ثواب حاصل نہیں ہوگا۔ لہذا اگر کوئی اللہ تعالیٰ کے لئے نفقہ نہ لے
 بلکہ دیر یا خوف و ڈر کی وجہ سے لے تو نفقہ تو ادا ہو جائے گا یعنی عدم نیت کی صورت میں حکم تو ثابت ہے۔ لیکن ثواب
 نہیں۔ کیونکہ احناف کے نزدیک مقاصد میں نیت شرط ہوتی ہے وسائل میں نیت شرط نہیں

حدیث نمبر ۵۶ حَدَّثَنَا الْحَكْوِيُّ بْنُ نَافِعٍ الْمَوْعِنِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ وَلَا أُجْرًا
 عَلَيْهَا حَتَّىٰ مَا تَجْمَلَ فِي فَوْارِ مَرْءٍ تَدْفَعُ۔ الحديث

ترجمہ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے وہ خبر دیتے ہیں کہ جناب رسول اللہؐ نے فرمایا
 کہ بیشک تو جو کچھ بھی خرچ کرے جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا مطلوب ہو۔ مگر تجھے اس پر ثواب دیا جائے گا۔
 حتیٰ کہ جو چیز تو اپنی بیوی کے منہ میں ڈالتا ہے اس کا بھی تجھے ثواب ملے گا۔

باب قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذِّبْنَ النَّصِيحَةَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا مَمْنَةَ
الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ وَقَوْلِهِ تَعَالَى إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ .

حدیث نمبر ۵۰۰۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ جَبْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصِيحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ الْمَثَلِ
ترجمہ، حضرت جبر بن عبد اللہ بجلي فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلم سے بیعت کی نماز کو
پابندی سے قائم کرنے پر زکوٰۃ کو ادا کرنے اور ہر مسلمان کے لئے خیر خواہی کرنے پر بیعت کی ۔

تشریح از شیخ مدنی، نصیحت کے معنی خلوص کے ہیں، نا صحا ای خالص نصیحت کے اندر اغلاط
ہونا معتبر ہے۔ اگر اخلاص نہ ہو حقیقتہً نصیحت نہیں ہے بلکہ دھوکہ بازی ہے جیسے شیطان نے کہا اِنِّیْ کُنْتُ
مِنَ النَّاصِحِیْنَ تو اس سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ ہم نے جو مرتبہ پر رد کیا ہے۔ یہ نصیحت اور
خیر خواہی کی بنا پر کیا ہے۔ جو ہماری کتاب سے استدلال کرے اس کا مقصد بھی نصیحت ہونا چاہیے نصیحت
الہی کا مقصد یہ ہے کہ اس کے احکام کی تعمیل کی جائے۔

تشریح از شیخ زکریا متاخرین کی ایک جماعت جس میں امام نووی شامل ہیں۔ ان کی رائے یہ ہے کہ
سائے دین کا خلاصہ صرف یہ حدیث ہے کیونکہ نصیحت کے معنی اخلاص کے ہیں۔ اور یہی اخلاص تصوف کی
جان ہے، کیونکہ تصوف کہتے ہیں نیت کے خالص ہونے کو پھر اخلاص اور نصیحت کی کئی صورتیں ہیں۔
نصیحت اللہ تو یہ ہے کہ اللہ کے خالق، مالک اور رب ہونے پر ایمان لانے اور اس کے احکام ماننے، عبادت
کا اقرار اور اپنے کو غلام اور اس کو آقا سمجھنے کی کوشش کرتا ہے اور نصیحت الرسول یہ ہے کہ اعمال اور اس کے
خصائل اور اس کے اسوہ پر عمل کرے۔ اور اس کے ہر عمل پر عمل کرنے کی کوشش کرے اور جن اعمال کا
متحمل نہ ہو۔ جیسے جو کی روٹی کھانا وغیرہ ان کو دل سے پسند کرے اور ان پر عمل کی خواہش رکھے اور درد
شریف کا اہتمام رکھے نصیحت لائمۃ المسلمین یہ ہے کہ ان کے جو احکام شریعت کے موافق ہوں۔ ان کی پابندی
کرے۔ ان کی ممانعت کرتا ہے۔ اگر وہ خلاف شرع کام کرنے لگیں۔ تو ان کو حسن تدبیر اور خوش اسلوبی سے
بجھانے کی کوشش کرے اور نصیحت لعامة المسلمین یہ ہے کہ ہر ایک کے لئے وہ پسند کرے جس کو اپنے لئے
پسند کرتا ہے۔ یہ حدیث تمام دین کا خلاصہ ہے۔ اس وجہ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اخلاص میں تمام عبادات
آئیں۔ اور رسول کے ساتھ اخلاص میں محبت رسول آگئی۔ ائمہ المسلمین اور عام لوگوں کے ساتھ اخلاص ۵

تمام معاشرت آگئی۔

بِأَيْعَتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بیعت اسلام - بیعت جہاد اور بیعتہ احسان تینوں کے متعلق حدیث عبادہ بن صامتؓ میں بتلایا جا چکے ہے۔ بیعت کے الفاظ مشائخ کے یہاں حسب موقعہ اور حسب مکان ہوتے ہیں۔ صوفیاء کرام بیعت لیتے وقت عہد لیتے ہیں کہ چوری زنا ڈاکہ اور تعز یہ نہیں نکلے گا۔ صحابہ سے بھی ان کے احوال کے مطابق بیعت لی گئی۔ تو جس طرح نفس بیعت مشکوٰۃ نبوت سے مانع ہے۔ اسی طرح یہ طریقہ بھی حضرت رسالت پناہ صلعم سے یا گیا ہے۔ چنانچہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت میں الفاظ عامہ کے ساتھ ساتھ الفاظ خاصہ سے بھی بیعت لی ہے۔ بعض عورتوں سے بیعت لی کہ وہ نوحہ نہیں کریں گی۔ اسی طرح یہاں حضرت جریرؓ سے نصیحت المسلمین کے تے بیعت لی۔ کیونکہ آپ نے ان کے اندر اس کی قوت دیکھی تھی۔ چنانچہ انہوں نے اپنے ایک خادم کو عمدہ گھوڑا خرید کرنے کے لئے بھیجا وہ تین سو میں عمدہ گھوڑا لایا۔ جس کو انہوں نے کم قیمت پر سمجھا خود مالک کے پاس گئے بڑی رد و کد کے بعد آٹھ سو پر ان کو راضی کیا۔ یہ خیر خواہی تھی کہ ان کو اپنے عمدہ گھوڑے کی پوری قیمت ملنی چاہیے۔ آج گایک دکاندار کو لٹنے کی ٹھکر میں ہے اور دکاندار گایک کی جیب کاٹنا چاہتا ہے۔ از مرتب

حدیث نمبر ۵۸۵ كَذَّبْنَا أَبَوَاتِنَا بِمَا كَفَرُوا بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَنزَلْنَا عَلَىٰ آلِهِمُ الْقُرْآنَ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ اللَّائِي كَانُوا فِيهَا يَسْتَفْتُونَ ۗ وَآخِذْ بِالذِّكْرِ الْوَعْدِ إِنَّهُ عَزِيزٌ مُّبِينٌ ۗ وَآخِذْ بِالذِّكْرِ الْوَعْدِ إِنَّهُ عَزِيزٌ مُّبِينٌ ۗ وَآخِذْ بِالذِّكْرِ الْوَعْدِ إِنَّهُ عَزِيزٌ مُّبِينٌ ۗ

بَيْنَ شُجْبَةٍ قَامَ مُحَمَّدٌ لِلَّهِ وَأَشْخَىٰ عَلَيْكَ وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِإِقْتَاءِ اللَّهِ وَحُدُودِهِ لِيُؤْتِيَكُمْ مِنْهُ مَتْرَقًا مِمَّا كَانَتْ يَدَاكُمْ أُحْضَرُوا لَهُمُ الْخَبْرَ وَالْقَارِ وَالسَّيِّئِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَجْرُونَهَا أَتَىٰ النَّفْسَ الْكَافِرَةَ وَأَجْرُهُ يُؤْتِيهَا لِيُؤْتِيَهُمْ لِقَاءَ رَبِّهِمْ ۗ إِنَّهُمْ بِآيَاتِنَا أَكْفَرُ ۗ قَالَ أَمَا أَبَدُ فَأَيْنَمَا تَتَّكُمُ الْأَنْتُمْ قَالُوا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَمَا يُبْعَثُ عَلَىٰ الْإِسْلَامِ مَفْشَرٌ عَلَىٰ وَالنَّصْرُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ قَبْلَ يَبْتَنَّهُ عَلَىٰ هَذَا وَدَبَّ هَذِهِ الْمَسْجِدِ إِنِّي لَمَأْجِدٌ لَكُمْ تَعُوْا اسْتَغْفِرُ وَنَزَلَ - (الحدیث)

ترجمہ، راوی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جریر بن عبد اللہ سے اس دن یہ بات سنی جس دن حضرت صفیہ بن شعبہ کی وفات ہوئی۔ تو یہ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کی فرمایا کہ لوگو تم خوف خدا کو لازم پکڑو جو وعدہ لاشریک ہے۔ عزت اور سکون و اطمینان اختیار کرو۔ یہاں تک کہ تمہارے پاس امیر آجائے پس وہ ابھی آہی جائیں گے۔ پھر فرمایا کہ اپنے امیر کے لئے سعادت مانگو کیونکہ وہ سعادت کو پسند کرتا تھا۔ پھر فرمایا کہ اب بعد میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض پذیر ہو کہ

حضرت میں اسلام پر آپ سے بیعت کرتا ہوں۔ آپ نے مجھ پر یہ شرط بھی لگائی کہ ہر مسلمان سے خیر خواہی کرنی ہے تو میں نے اس پر بھی آپ سے بیعت کی اس مسجد کے رب کی قسم بے شک میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔ پچھرتیوں طلب کی اور منبر سے اتر آئے۔

تشریح از شیخ مدنی "یوم مات مغیرہ بن شعبہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ حضرت امیر معاویہؓ کی طرف سے کوفہ کے گورنر تھے مرض طاعون میں مبتلا ہو کر شہر میں کوفہ کے اندران کا انتقال ہوا حضرت عمرؓ نے ان کو بصرہ کا وائی بنایا تھا بہر حال حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے اپنا قائم مقام حضرت جریر بن عبداللہؓ کو نامزد فرمایا جنہوں نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا کہ کوئی شور و شغب نہ ہو۔ امام بخاریؒ نے خطبہ حضرت جریرؓ کو آخر میں اس لئے لائے ہیں تاکہ نصیحت للمسلمین ثابت ہو۔

از شیخ زکریا حضرت مغیرہؓ کے انتقال کا وقت جب قریب آیا تو انہوں نے حضرت جریرؓ بن عبد اللہؓ الجلی کو اپنا قائم مقام بنا دیا اور یہ فرمایا کہ جب تک دوسرا امیر حضرت معاویہؓ کی طرف سے نہ آجائے تم امامت کے فرائض انجام دیتے رہنا اس لئے کہ امارت کا مسئلہ ہر شے سے مقدم ہوتا ہے بشرطیکہ حکومت اسلامی ہو یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن سے پہلے ہی امارت کا معاملہ طے کر لیا گیا تھا۔ چنانچہ ان کی وفات پر حضرت جریرؓ نے تعزیت کے لئے جلسہ کیا اور اس میں تقریر فرمائی اور ان کو وقار سکینہ کی تعلیم دی کہ پیار و تمہیں تو نہایت وقار سے رہنا چاہیے تھا۔ تم ہو کہ شور و شغب کر رہے ہو۔

حتیٰ یا تبیکھ امیو یعنی دار الخلافہ سے کوئی امیر متعین ہو کر آجائے بعض شراح کی رائے یہ ہے کہ امیر سے مراد خود ان کی اپنی ذات ہے۔ یہ یہیے نزدیک صحیح تو ہے لیکن بعید ہے۔ استغفروا لا ینکھو یعنی حضرت مغیرہ بن شعبہ کے لئے جن کا انتقال ہو چکا ہے۔ استغفروا و نزل یہاں میرا اور حافظ کا معرکہ ہے۔ حافظ کے نزدیک امام بخاریؒ کی کتاب کے آخر میں کتاب ختم کی طرف اشارہ فرماتے ہیں کہ استغفروا سے براۃ اختتام کے طور پر کتاب کے ختم کی طرف اشارہ فرمایا کہ جب منبر سے اتر آئے تو جو کچھ کہہ رہے تھے وہ ختم ہوا۔ میرے نزدیک کتاب کے ختم ہونے کی طرف اشارہ نہیں بلکہ تیرے اختتام اور موت کی طرف اشارہ ہے۔ جیسے کہ اس سے پہلے غلذتک اخرجشان ہر قل کے تحت اس کو بیان کر آیا ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب

کتابُ لعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

باب فضلِ الْعِلْمِ وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ

أَوْثَرُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ وَقَوْلِهِ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

باب مَنْ سَأَلَ عِلْمًا وَهُوَ مُشْتَغَلٌ فِي حَدِيثِهِ فَأَتَتْهُ الْحَدِيثُ ثَمَّ أَجَابَ السَّائِلَ -

حدیث نمبر ۵۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ الزَّعْنَبِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَانَ بْنَ مَرْثَدَةَ قَالَ بَيْنَمَا السَّائِلُ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ جَاءَهُ أَحْمَرَانِيٌّ فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ فَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ سَمِعَ مَا قَالَ فَكَبَّرَهُ مَا قَالَ وَقَالَ لَبَّيْكُمْ

لَوْ كُنْتُمْ حَيًّا إِذَا قُمْتُمْ حَدِيثُهُ قَالَ آيُنُ أَرَاهُ السَّائِلُ عَنِ السَّاعَةِ قَالَ هَا أَنَا يَا رَسُولَ

اللَّهِ قَالَ فَإِذَا ضَبِغَتْ الْأَمَانَةُ فَأَنْظِرِ السَّاعَةَ فَقَالَ كَيْفَ إِضَاعَتُهَا قَالَ إِذَا وُتِدَ

الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهَا فَانظُرِ السَّاعَةَ - (الحديث)

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس اثنا میں جناب نبی اکرم صلعم ایک مجلس میں

بیٹھے قوم سے باتیں کر رہے تھے کہ ایک دیہاتی آگیا جس نے اتنے ہی سوال کیا کہ قیامت کب ہوگی؟ جناب رسول اللہ

صلعم اپنی بات بیان کرتے رہے جس پر بعض لوگوں نے کہا کہ آپ نے اس کی بات سن لی مگر اسے ناپسند فرمایا۔

اور بعض نے کہا کہ آپ نے سنا ہی نہیں یہاں تک کہ جب آپ اپنی بات پوری کر چکے۔ تو فرمایا کہ قیامت کے

بالے میں پوچھنے والا کہاں ہے۔ اس شخص نے کہا کہ یا رسول اللہ میں یہ حاضر ہوں۔ آپ نے فرمایا جب امانت

کو ضائع کر دیا جائے تو قیامت کا انتظار کرو اس نے کہا امانت کا ضائع کرنا کیسے ہوگا؟ فرمایا جب معاملات نا اہلوں

کے سپرد کر دیے جائیں تو قیامت کا انتظار کرو۔

تشریح از شیخ مدنی، ہر علم کو ایمان کے بعد لانا اس بنا پر ہے کہ جو احکام بعد میں ذکر کئے جائیں گے

اگر ان کا سیکھنا سکھانا نہ ہوا تو پھر وہ کیسے نافذ ہوں گے۔ اس لئے علم کی ضرورت ہے۔ علم کو بعض نے بدیہات

سے کہا اور بعض نے علم کی تقسیم کر کے ضروری اور حصولی کی بحث کی۔ - الصوۃ الحاصلة من الیقینی یا

حصول الصوۃ کو علم کی تعریف قرار دیا۔ مآزیدیہ فرماتے ہیں کہ العلو صفة مودعة فی القلب

کما لقوة البصوۃ فی العین حالانکہ ان میں سے کوئی یقینی نہیں ہے۔ کیونکہ شکلیں علم کی یہ تعریف کئے

ہیں۔ صفتہ توجب تميزاً في محلها لا يبيح منها احتمال النقيض كحالاً ولا مآلاً في الامور
المعنوية احتمال فقيض ظن اور شك میں پایا جاتا ہے مگر علم میں احتمال نقيض نہیں ہوتا۔ بلکہ علم کے معنی
تصدیق کے ہیں۔ اگر بالفعل احتمال نقيض نہیں تو تصدیق اور یقین ہے اگر مآلاً احتمال نقيض نہ ہو۔ بلکہ تشکیک
شکک سے زائل ہو جائے تو یہ علم تقلیدی ہے۔ فی الامور المعنوية کی قید سے حیات خارج ہو جائیں
گے۔ اس لئے کہ ان کا ادراک حواس سے ہوتا ہے اور جنس نے نور تجلی یہ المذکورہ ظن قاصر بہ
بہر حال اس صفت کا نام علم ہے جس میں یہ صفت پائی گئی۔ وہ عالم ہوگا۔ اگرچہ اس کے ساتھ درکات نہ
ہوں۔ اگر کسی کے پاس درکات ہوں مگر صفت علم نہ ہو۔ تو وہ عالم نہیں ہوگا۔ جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس
اگرچہ درکات نہیں تھے جیسا کہ امام بخاریؒ کے پاس درکات ہیں مگر حضرت صدیق اکبرؓ کے پاس صفت علم معنی
اس لئے ان کو فضیلت ہوگی۔ کیونکہ معلوم کی وجہ سے فضیلت نہیں ہوتی بلکہ صفت علم سے ہوتی ہے۔ اب اس کے
حصول کے دو ذریعہ ہیں۔ ایک تو خلقۃ اس سے جاری بحث نہیں اور دوسری کنسانی ہے، جاری بحث
اسی ہے۔ صفتہ علم خلقی تو خدا کی دین ہے۔ اور فضیلت میں دونو برابر ہیں۔ مگر وہ ہلکے اختیار
کی نہیں۔ یرفع الله الخیر من تبویض کے لئے نہیں بلکہ تبویض کے لئے ہے۔ کیونکہ یا ایھا الذین آمنوا
میں مخاطب سب مؤمنین ہیں۔ اور اہل علم کا عطف مؤمنین پر عطف الخاص علی العام ہے جس سے تمیز
اور فضیلت معلوم ہوتی ہے۔ اس سے علم کی فضیلت ثابت ہوتی۔ حضرت عمرؓ کو والی مکہ راستے میں آکر ملتے
ہیں۔ حضرت عمرؓ ان سے پوچھتے ہیں کہ کہ معظّم پر کس کو والی مقرر کر کے گئے ہو۔ انہوں نے فرمایا کہ ایک
غلام کے حوالہ کرایا ہوں۔ کیونکہ وہ بہت زیادہ عالم قرآن ہے۔ کہ بھر میں اس کے برابر کوئی عالم نہیں تو حضرت
عمرؓ کا تعجب زائل ہوا۔ سر جھکا کر یہ آیت پڑھی یرفع الله الذین آمنوا الخ عبد الملک بن مروان نے
پوچھا من افقه مدینہ قال موطأ امعربی قال موطأ عطاء بن رباح ایسے کہ۔ بین اور شام کے مستقل
پوچھا تو سب موالی کا نام ذکر کیا۔ تو اس نے کہا کہ قریب تھا کہ میرا دل بچٹ جلتے کہ علم اور تفقہ کو موالی نے
یا عطاء بن رباح کے ہلکے میں حضرت امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ ما رأیت افضل من عطاء بن رباح حالانکہ
وہ سر سے گنچے۔ رنگ کے کلے اور بھی جسمانی امراض ان میں تھے۔ خلاصہ یہ کہ یہی اللہ کی دین ہے۔ جس سے
دین اور دنیا کی عزت حاصل ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم اگرچہ بہت ہے۔ مگر پھر بھی اس کی مرض اور قناعت
نہ کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ فرمایا گیا اطلبوا العلم من المهد الى الحد اور فرمایا گیا مخومات

لا یشبعان منہو العلم ومضموم الدنيا۔ قل رب زدنی علماً اس ذات کو فرمایا گیا جن کا ارشاد ہے۔ اعطیت علماً لا ولین والآخرین۔

تشریح از شیخ زکریا ایمان کے بغیر کسی چیز کا اعتبار نہیں کیونکہ ایمان ہی اصل بنیادی شے ہے۔ اس لئے سب سے پہلے اس کو ذکر فرمایا۔ ایمان کا مہدو وحی ہے اس لئے بالکل شروع میں اس کا باب منعقد فرمایا تھا ایمان کے بعد سب سے اہم درجہ صلوات ہے لہذا اسی کو ذکر کرنا چاہیے تھا۔ لیکن ان تمام کا محتاج الیہ علم ہے اس لئے اب اس علم کو بیان فرماتے ہیں۔

فضل العلوم حضرت امام بخاریؒ تراجم میں اللہ تعالیٰ کے اقوال کو بطور تبرک استشاد کے پیش فرماتے ہیں۔ چنانچہ اس باب کے اندر بھی دو آیات ذکر فرمائی ہیں پہلی آیت ہے والذین اوتوا العلم صدقاً اس سے واضح طور پر اہل علم کا درجہ اور ان کی فضیلت معلوم ہو گئی۔ کہ اللہ تعالیٰ اہل علم کے درجات بلند فرمائیں گے۔ دوسری آیت ہے رب زدنی علماً اس سے بھی علم کی فضیلت معلوم ہوئی۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باوجود سبب البشر افضل البشر لانبیاء فخر و دو عالم " بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر ہونے کے زیادہ علم کے سوال کا امر فرمایا گیا۔ تو معلوم ہوا کہ علم بہت ہی مہتمم بالشان اور ذی فضل شئی ہے۔ یہاں امام بخاریؒ نے باب تو باندھا ہے مگر کوئی روایت ذکر نہیں فرمائی۔ بس صرف دو آیات ذکر فرما کر باب کو ختم کر دیا۔ تشریح حضرت ہر ایسے موقع پر جہاں بخاری شریف میں ترجمہ تو ہو مگر روایت نہ ہو چند توجیہات فرمایا کرتے ہیں اول یہ ہے کہ لکھنے کا ارادہ تھا مگر کوئی روایت شرط کے مطابق نہیں ملی۔ دوسرے یہ کہ یہاں بیاض چھوڑ دی گئی تھی، تاکہ جب کوئی روایت شرط کے مطابق مل جائے تو لکھ دیں۔ لیکن جب امام بخاریؒ کا انتقال ہو گیا۔ نو شاگردوں نے وہ بیاض یہ سوچ کر ختم کر دی کہ اب تو امام بخاریؒ رہے نہیں اب کون لکھے گا۔ تیسرے یہ کہ یہ کاتب کی گڑ بڑی ہے کہیں کی روایت کہیں اور کہیں کا ترجمہ کہیں لکھ دیا۔ چوتھے یہ کہ حضرت امام بخاریؒ کا لکھنے کا ارادہ تھا لیکن انجمنۃ المنتہ نظر ثانی کی نوبت ہی نہ آئی۔ باوجودیکہ امام بخاریؒ کا انتقال ۲۵۶ھ میں ہوا۔ اور میری تحقیق کے مطابق ۳۲۶ھ میں حضرت امام بخاریؒ اپنی تصنیف سے فارغ ہو گئے تھے۔ تشریح یہ تین چار جواب تو مستقل ذکر کرتے ہیں لیکن یہ سب دل بہلا دے کی باتیں ہیں بلکہ میری رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ تشریح اذعان کے لئے ایسا جان بوجھ کر فرماتے ہیں۔ جیسے کہ حضرت شیخ الہندؒ کا ارشاد ہے۔ کہ امام بخاریؒ باب باندھ کر ترجمہ ذکر نہیں فرماتے۔ گاہے گاہے ایسا بھی کرتے ہیں کہ ترجمہ تو باندھ لیتے ہیں لیکن روایت نہیں ذکر کرتے۔ کیونکہ روایت یا تو ابھی

ابھی گزری ہوتی ہے۔ یا عنقریب آنے والی ہوتی ہے چنانچہ یہ سب باب دوبارہ دہرا پر آ رہے یہاں پر دو آیتوں پر اکتفا فرمایا تاکہ فضیلت علم کا دائرہ تنگ نہ ہو جائے۔ اس لئے کہ اگر مطلق رکھا جائے گا تو جتنی روایات اس موضوع کی ہوں گی۔ سب اس کے اندر داخل ہو جائیں گی۔ کیونکہ علم کی فضیلت اتنی کثیر نوع سے ہے کہ اس کے لئے ایک دو حدیثوں کا ذکر کر دینا اس کی فضیلت کو منحصر کر دینا ہے۔ اور اس کے عموم کو محدود بنا دینا ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ باب کاتب کی غلطی سے یہاں لکھ گیا۔ ورنہ دراصل یہ باب یہاں کا ہے ہی نہیں بلکہ اس کا مقام آگے ہے جہاں امام بخاری نے فضل العلم منقذ فرما کر روایت ذکر فرمائی ہے۔ اور وہ گنتی یہ دو آیتیں تو یہ کتاب کے بعد کی ہیں۔ کیونکہ امام بخاری کی عادت یہ ہے کہ وہ کتاب کے بعد آیات ذکر فرماتے ہیں۔ مگر میری یہ رائے نہیں کیونکہ فضیلت تو ابتداء میں بیان کی جاتی ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اگر ترجمہ کے الفاظ بدل جائیں اور مقصود ایک ہی ہو۔ تو وہ ترجمہ مکرر کہلاتے گا۔ جیسا کہ کتاب الایمان میں ایک جگہ بزرید و یفص فرمایا اور دوسری جگہ زیادۃ الایمان و نقصانہ فرمایا حالانکہ مقصود دو نوجگہ ایک ہی ہے۔ اسی لئے توجیہ کی ضرورت پیش آتی۔ اور اسی کے بالمقابل اگر ترجمہ کے الفاظ ایک ہوں لیکن غرض جدا جدا ہو جائے تو وہ مکرر نہیں کہلاتا اسی قاعدہ کے مطابق مجھے یہ کہنا ہے کہ اس ترجمہ سے تو علم کی فضیلت کو بیان کرنا ہے اور نہ اس پر جو فضل آ رہا ہے اس سے فضل بمعنی فضیلت مراد نہیں بلکہ فضل بمعنی باقی فضیلت کو بیان کرنا مقصود ہے۔ اس توجیہ کی بنا پر دونوں بابوں کی غرض الگ الگ ہو گئی۔ لہذا مکرر نہیں رہا۔ بعض شراح اس مقام پر ایک خاص جواب اور بھی دیتے ہیں۔ وہ یہ کہ یہاں صرف استدلال مقصود ہے۔ اور استدلال بالقرآن سے بڑی چیز کون سی ہے۔ اس لئے قرآن سے استدلال کرنے پر قناعت کر لی

باب من سئل علماً الخ از شیخ مدنی فرمایا گیا کہ من سئل حکم علماً الجواب بلجام النار يوم القيامة
الذین یکتمون الایہ اولئک یکفھو اللہ و یمنھم الاعدون معلوم ہوا کہ کتمان علم ناجائز ہے جس وقت
سوال کیا جائے اسی وقت جواب دینا چاہیے۔ تاخیر بالکل نہ کرنی چاہیے تاکہ کتمان علم میں داخل نہ ہو۔ امام بخاری
یہ روایت لاکر تاخیر کے جواز کو ثابت کر رہے ہیں اذاضیعت الامانة الامانت ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی کو
بغیر تملیک کے دی جائے۔ اضاعة الامانت کا مشہور معنی یہ ہے کہ جب عہدہ دار عوامل ایسے مقرر کئے جائیں جو اہل نہ
ہوں۔ اور دوسرے امانت کے معنی وہ ہیں جو قرآن مجید میں ہے انا عرضنا الامانة الایة اور آنحضرت صلعم
فرماتے ہیں ان الامانة نزلت فی جذر قلوب الرجال اس سے معلوم ہوا کہ امانت کوئی مادہ معنوی ہے

جس سے ایمان کا تحقق ہوتا ہے جس سے انسان مکلف بنتا ہے۔ تو صرفیاً فرماتے ہیں کہ جب کوئی پیغمبر بھیجا جاتا ہے۔ تو اس سے قبل ایک نورِ قلوب کے اندر پیدا کیا جاتا ہے۔ جو علی حسب الاستطاعة تعلیم نبوی کو قبول کرتا ہے۔ قابلیت فاعل اور مفعول دونو شرط ہیں۔ تو یہ امانت ایک نور ہوا جس کو انا عرضنا الامانة سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس امانت کے بعد فرائض زیادہ عائد ہوتے ہیں۔ لیکن حملہا الانسان اتہ کام ظلوماً جہولاً کا مصداق بن گئے۔ حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ یہ صفت مدح ہے کہ نہایت اعلیٰ درجہ کی چیز امانت اس کو دی گئی۔ کیونکہ اس میں عمدیت اعلیٰ درجہ کی تھی۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ

معرفۃ باری ہر آنکس حرام است؛ ہر کہ خود را از کافر فرنگی بہتر داند کیف کا بوردین

کیف اضاعتھا ای کیف اعلو انھا ضاعت۔

اڑیشخ زکریا۔ اگر کوئی شخص بات میں مشغول ہے۔ اور اس سے کوئی سوال کر لیا جائے۔ اور وہ مشغول آدمی اپنی بات پوری کر کے جواب دے تو یہ جائز ہے بعض علما فرماتے ہیں کہ اس باب سے امام بخاری نے یہ مسئلہ بیان فرمایا ہے۔ اور بعض حضرات ترجمۃ الباب کی غرض یہ بیان فرماتے ہیں۔ کہ اس سے مسلم کا ادب بتلا ہے ہیں کہ اس کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ اگر کوئی اس سے سوال کرے تو وہ اپنی بات پوری کر کے پھر جواب دے اور بعض کی رائے ہے کہ متعلم کا ادب بتلا ہے ہیں۔ کہ اگر کوئی شخص بات کر رہا ہو۔ تو اس وقت تک اس سے کوئی سوال نہ کیا جائے۔ جب تک وہ اپنی بات سے فارغ نہ ہو جائے۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ کہ مسائل کو جواب دینے میں اتنی تاخیر کرنا کہ پہلے اپنی بات پوری کرے کتمان علم میں داخل نہیں ہے۔ حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں کہ اس سے یہ مسئلہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ مسئلہ کا جواب فوری دینا ضروری نہیں۔

جاوا عرابی ایک اعرابی حضور پاک صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آتے ہی سوال کر دیا کہ قیامت کب آئے گی یہ نہیں دیکھا کہ پہلے سے حضور پاک صلعم ایک بات فرماتے ہیں۔ اس کو ختم ہونے دیا جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اعراب آداب سے واقف نہیں ہوتے۔ اس لئے اس نے اپنے سید سے پوچھا کہ اگر سوالات کرنے شروع کر دیتے۔ فقال بعض القوم چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف متوجہ نہیں ہوتے تھے بلکہ اسی طرح اپنے کلام مبارک میں مصروف رہے۔ تو صحابہ کرام میں چہ میگوئیاں شروع ہو گئیں۔ بعض نے کہا کہ حضور اکرم صلعم نے سن تو لیا ہے۔ مگر ناگواری کی وجہ سے جواب نہیں دیا۔ اور بعض نے کہا کہ نہیں حضور اکرم صلعم نے سنا

ہی نہیں کیونکہ حضور مسلم تو ایسے لوگوں کو جلدی جواب دیا کرتے ہیں۔ اگر سن لیا ہوتا تو کم از کم یہ ضرور فرماتے کہ ذرا ٹھہر جاؤ۔ قال ابن ابراہ السائل یہ لفظ اولہ راوی نے اپنی طرف سے بڑھایا ہے۔ کیونکہ ان کو اپنے استاد کے الفاظ یاد نہیں ہے تھے یہ تو متیقن تھا کہ استاد نے "ابن" فرمایا ہے لیکن اس کے بعد کیا فرمایا ابن الذی یسأل عن الساعة فرمایا یا کچھ اور کہا تھا اسی شک کی بنا پر ارادہ بڑھا دیا۔ یہ ان حضرات محدثین کی کمال احتیاط ہے۔ کہ اگر استاد کے الفاظ میں شک ہو گیا تو اس کو شک کے ساتھ بیان فرما دیا۔ اسی طرح اگر استاد نے صرف راوی کا نام لیا اور اس کا نسب ذکر نہیں کیا تو یہ حضرات یعنی ابن فلان کے ساتھ اس کو ذکر کرتے ہیں تاکہ استاذ اور شاگرد کا کلام تمیز ہو جائے

قال کیف اضا عنما الما کہ جب امارت نااہل کے ہاتھوں آجلتے تو قیامت کا انتظار کرو۔ اور اس کے افراد میں سے یہ بھی ہے۔ کہ کوئی اللہ اللہ کہنے والا زمین پر باقی نہ ہے۔ اور ہے بھی یہی بات کہ جب نااہل کے ذمہ گھر آتا ہے تو وہ برباد ہو جاتا ہے۔ دکان برباد۔ مدرسہ برباد۔ غرضیکہ ہر چیز برباد ہو جاتی ہے تو اس حدیث کا خلاصہ یہ ہوا کہ نااہلیت لاعلمی سے پیدا ہوتی ہے۔ اور دنیا کا نظام علم پر موقوف ہے۔ اگر نااہلوں کے پاس نظام چلا گیا تو سب نظام درہم برہم ہو جائے گا۔ اس سے علم کی فضیلت خود بخود ثابت ہو گئی۔

باب مَنْ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْعِلْمِ

حدیث نمبر ۶۰ حَدَّثَنَا أَبُو الشُّعْمَانِ الْإِمَامُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ وَكَانَ يَخْتَلِفُ عَلَيْنَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَمْعِهِ سَامِعًا نَاهَا فَأَدْرَكْنَا وَقَدْ أَرْهَقْنَا الصَّلَاةَ
وَكُنْ نَسْوَضًا فَجَعَلْنَا نَسْمَعُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لَنَا عَقَابٍ مِنَ النَّارِ
مَذْنَبِينَ أَوْ ثَلَاثًا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک سفر میں جو ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گئے تھے۔ پس آپ نے ہم کو ایسے حال میں آکر پالیا کہ ہمیں نماز میں تاخیر ہو رہی تھی اور ہم جلدی جلدی وضو کر رہے تھے گویا کہ ہم اپنے پاؤں پر مسح کر رہے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونچی آواز سے پکار کر فرمایا کہ ایڑیوں کے لئے ہلاکت ہے جنہم سے در مرتبہ فرمایا یا تین مرتبہ۔

تشریح از شیخ منی "قرآن مجید میں ہے لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي یعنی اپنی آوازوں کو نبی کی آواز سے اونچا نہ کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ علم میں رفع صوت نہ ہو۔ تو امام بخاری فرماتے ہیں

کہ رفع صوت بالعلم جائز ہے مگر اپنے اپنے موقع پر جیسے روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ پڑھنا پڑھانا اور بلند آواز سے جواب دینا جائز ہے جبکہ ضرورت متقاضی ہو۔

از شیخ زکریا بنس حضرات فرماتے ہیں چونکہ قرآن پاک میں آتھ ہے واغضض من صوتك اد ان انكرا لصوات، لصوت الحمیر یہاں پر حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو آہستہ بولنے کی نصیحت کی اور چیخ کر بولنے کو حمار کا خاصہ بتلایا تو اس سے ایہام ہوتا تھا کہ کہیں رفع الصوت بالعلم بھی اس میں داخل نہ ہو۔ اس لئے امام بخاری نے یہ باب باندھ کر تنبیہ فرمادی کہ علم اس سے مستثنیٰ ہے اس کے اندر آواز کو بلند کیا جاسکتا ہے۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف میں آتھ ہے لبس بضمنا بالاسواق یعنی آپ چیخ کر نہیں بولتے تھے۔ اور یہاں حدیث میں ہے فناذی باعلیٰ صوبۃ جو عادت مبارکہ کے خلاف ہوا۔ تو حضرت امام بخاری نے تنبیہ فرمادی کہ یہ رفع الصوت بالعلم تھا جو اس میں داخل نہیں۔ اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ یہ تھی کہ چیخ کر نہیں بولتے تھے مگر تعلیم کے وقت زور سے ارشاد فرماتے تاکہ سب لوگوں تک آواز پہنچ جائے اور بعض فرماتے ہیں کہ امام بخاری اسانذہ کو ادب سکھلا رہے ہیں کہ معلم کو پاسیتے کہ علمی بات کو نہایت ڈٹ کر اور زور شور سے کہے۔

تخلف عن النبی صلحوا حدیث میں جو قصہ بیان کیا گیا وہ یہ ہے کہ صحابہ کرام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں جا رہے تھے۔ نماز کو دیر ہو رہی تھی صحابہ جلدی جلدی آگے بڑھے اور وضو کرنے لگے عام طور سے جلدی کرنے میں ایسا ہوتا ہے کہ پاؤں وغیرہ خشک رہ جاتے ہیں چنانچہ ان لوگوں کی اڑیاں خشک رہ گئیں اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دور سے پکار کر فرمادیا یدیل للاعقاب الخ اعقاب سے صاحب اعقاب مراد ہیں یعنی ان اڑیوں والوں کو جنم میں ڈالاجئے گا۔ منسہ علی ادجلنا یہاں حقیقی مع مراد نہیں ہے۔ بلکہ غسل ہی مراد ہے قلت ما اور جمیل کی وجہ سے اس کو مع سے تعبیر کر دیا۔

باب قول المحدث حدثنا واخبارنا وقال الحميد بن كنان عند بن عيينة حدثنا واخبارنا وسهك واحدا وقال بن مسعود وحده تنار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصاوق المصدوق وقال شقيق بن عبد الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا وقال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو العالى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما

يَزُوِي مَنْ رَبِّهِمْ وَقَالَ أَلَسْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَيُوعَنْ رَبِّهِمْ وَقَالَ
أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَيُوعَنْ رَبِّكَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى -

حدیث نمبر ۶۱ حدیث شائقینہ بن سعید: عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان من الشجر شجرة لا يثقط ورقها وانما مثل السليل تحد ثوفي
ماهي فوقع الناس في شجر البواذي قال عبد الله ودفع في نفسي اوكوا الشغل فاستحييت
ثوقا لواحدنا ما هي كيار رسول الله قال هي التخله (الحدیث)

ترجمہ: باب محدث کا حدثنا۔ اخبنا وانانا کہنا تو میدی فرماتے ہیں کہ حضرت سفیان ابن عیینہ
محدث کے نزدیک حدثنا اخبنا وانانا اور سمعت سب ایک ہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں
کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا جو سچے ہیں اور سچ کہے گئے ہیں۔ اور حضرت لقیق نامی حضرت علیہ
بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کلمہ سنا۔ اور حضرت منذر بن زید فرماتے ہیں
ان روایات میں جو آپ اپنے رب سے روایت فرماتے ہیں۔ اور حضرت انس بھی حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
سے وہ بات نقل کرتے ہیں جو آپ اپنے رب کی طرف سے روایت فرماتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے جناب نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ بات روایت کرتے ہیں جو آپ نے تمہارے رب برکت والے اور بلندی والے سے روایت کرتے ہیں۔
ترجمہ حدیث: اور حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ درختوں میں سے
ایک درخت ایسا ہے جس کے پتے نہیں گرتے۔ اور بے شک اس کی مثال مسلمان کی طرح ہے مجھے بتاؤ کہ وہ کون
سا درخت ہے۔ لوگوں کا خیال جھگڑ کے درختوں کی طرف گیا اور میرے دل میں آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے مگر
مجھے جیسا لگتی تو سب نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ ہی بتائیں کہ وہ کون سا درخت ہے آپ نے فرمایا کہ وہ
کھجور کا درخت ہے۔

تشریح از شیخ مدنی: امام بخاری اس جگہ ان الفاظ کے متعلق بحث کرنا چاہتے ہیں جن کو محدثین استعمال
کرتے ہیں حدثنا۔ اخبنا وانانا۔ قال یروی۔ سمعت وغیرہ استعمال کرتے ہیں۔ بعض نے اعتراض
کیا کہ یہ بدعت ہے زمانہ ساریت میں یہ الفاظ استعمال نہیں ہوتے تھے۔ امام بخاری اباب منعقد کر کے بتلانا
چاہتے ہیں کہ یہ اطلاقات بدعت نہیں ہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے ثابت ہیں اس جگہ آپ بحث
اور ہے کہ حدثنا۔ اخبنا وانانا وغیرہا کے معانی اور درجات ایک ہیں یا مختلف ہیں۔ متاخرین کی

اصطلاح تو امام بخاریؒ آگے بیان کرے گا کہ ان میں تیز ہے۔ لیکن متقدمین کے نزدیک ان سب کے معانی واحد میں دوسری چیز یہ ہے کہ ان الفاظ میں کوئی درجات ہیں یا نہیں اس دوسرے مسئلہ کو امام بخاریؒ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ لا خرق بیخا اگر معانی واحد ہوں تو باب سے مناسبت نہ ہوگی کیونکہ باب تو جواز استعمال کے لئے ہے۔ دوسرا شبہ یہ ہے کہ تیز کے لئے تو امام بخاریؒ مستقل باب لانے والا ہے۔ پھر یہاں کیوں ذکر کیا تو جو اب یہ ہے کہ کان واحداً ای فی جواز الاستعمال اور دوسری تو جہیہ یہ ہے کہ اگرچہ مقصود یہ نہیں تھا۔ مگر ابن عیینہ کے کلام کو تبعاً واستطراداً ذکر کر دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان الفاظ کا استعمال زمانہ سعادت یعنی عہد نبوی عہد صحابہ۔ تابعین۔ تبع تابعین میں بلا تکرار ثابت ہے تو بدعت نہ ہوئی لایستطوع و قضا الخ اس لئے کہ مسلمان کا عمل کسی وقت ساقط نہیں ہوتا۔ سوتا اس لئے ہے کہ تہجد کے لئے لٹھے گا۔ تو اس پر بھی ثواب ملے گا۔ آپ کے پاس جُتار (مغز کھجور) لایا گیا تھا۔ آپ نے اس وقت یہ سوال فرمایا لوگ سوچ میں پڑ گئے حالانکہ قرینہ موجود تھا جس سے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نہ سمجھ گئے لیکن بیان نہ کر سکے۔

قول المحدث حدثنا از شیخ زکریا قدما کی لئے یہ ہے کہ ان میں کوئی فرق نہیں حدثنا کی جگہ اخیراً اور اخیرنا کی جگہ حدثنا استعمال کیا جا سکتا ہے۔ یہی لئے آئمہ ثلاثہ امام ابو حنیفہؒ امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ کہ ہے حضرت امام بخاریؒ کی انہیں کے ساتھ ہیں۔ چنانچہ امام بخاریؒ اس باب سے اسی چیز کو ثابت فرماتے ہیں کہ حضور صلعم نے کسی جگہ حد ثونی کسی جگہ اخیر دنی ایسی ہی حدثنا، اخیرنا کو ایک دوسرے کی جگہ استعمال فرمایا ہے معلوم ہوا کہ ان میں کوئی فرق نہیں۔ البتہ ملأ متأخرین جن میں مشارقہ اور امام شافعیؒ اور امام نسائیؒ خاص طور سے داخل ہیں یہ فرماتے ہیں کہ حدثنا اس وقت کہیں گے جب استاذ پڑھے اور شاگرد سنے اور اخیرنا شاگرد پڑھے اور استاد سنے اور ابانا جہاں استاذ اوائل وغیرہ رسن کر اجازت دے۔ یہ اختلاف سب سے پہلے امام نسائیؒ نے پیدا فرمایا تھا۔ مشارق نے ان کی تائید کی۔ وقال الحمیدی حضرت امام بخاریؒ اپنے استاد الحجدی سے اپنے استاد الاستاذ سفیان بن عیینہ کا مذہب نقل کرتے ہیں کہ ان کے نزدیک سارے الفاظ برابر تھے امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب میں چند مختصر احادیث بیان فرمائی ہیں جو مفصلاً اپنے اپنے مقام پر آئے گی۔ ان میں کہیں حدثنا ہے۔ اور کہیں عن ہے اور جہاں حضور صلعم اپنے رب ذوالعلیٰ سے نقل فرماتے ہیں وہاں یہی عن ربہ کہا ہے جس کو حدیث قدسی کہتے ہیں کوئی فرق نہیں کیا۔

ان من الشجر شجرة یہ روایت بخاری شریف میں دسوں جگہ آئے گی۔ امام بخاریؒ اس سے میوے

مسائل ثابت کریں گے حضور اقدس صلعم ایک مرتبہ تشریف فرما تھے۔ آپ نے بطور چیتاں یا پھیلی کے فرمایا ان من الشجر نبتحة الخ یعنی بتلاذ وہ کون سا درخت ہے جس کے پتے موسم خزاں میں نہیں گرتے۔ لوگ یسین کر جنگلوں میں پڑ گئے کوئی کہنا کہ فلاں درخت ہے کوئی کہنا کہ فلاں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میرے جی میں آئی کہ نخلہ ہے مگر مجھے شرم آئی کہ اتنے بڑے لوگ تو خاموش ہیں۔ میں کیا مانگ اڑاؤں اس کے بعد جب صحابہ کی سمجھ میں اس کا جواب نہ آیا۔ تو کہنے لگے۔ حد ثنا ماہی یا رسول اللہ صلعم آپ ہی بتلائیں کہ وہ کون سا درخت ہے۔ حضور اکرم صلعم نے ارشاد فرمایا کہ وہ نخلہ ہے۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں جب گھر آیا تو میں نے اپنے باپ حضرت عمرؓ سے کہا کہ میرے جی میں تو آیا تھا کہ وہ نخلہ ہے مگر مجھ کو کہتے ہوئے شرم آئی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر تو اس وقت کہہ دیتا تو میرے لئے یہ افضل ہوتا۔ اور ہے بھی یہی بات کہ اگر چھوٹوں سے کوئی اچھی بات صادر ہوتی ہے۔ تو ان کے بڑوں کو خوشی ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اس میں خود ان بڑوں کا اعزاز ہے کہ میرے بیٹے نے کہا اور میرے بیٹے یہ کہا۔ امام بخاریؒ کا استدلال اس روایت سے بہت ہی دقیق ہے وہ یہاں پر دو لفظوں سے استدلال کرتے ہیں۔ ایک تو یہ یہاں حضور اقدس صلعم نے فرمایا نجد ثونى ماہی اور صحابہ کی سمجھ میں جب نہ آیا تو انہوں نے عرض کیا حد ثنا اور یہی روایت امام بخاریؒ کتاب التفسیر میں ص ۶۸۱ پر ذکر فرمائیں گے۔ وہاں حد ثونی کے بھلے خبرونی دار دہوا ہے اور بعض روایات میں انبٹونی دار دہے تو دیکھو ایک ہی حدیث میں کہیں خبرونی ہے کہیں حد ثونی ہے لکھیں انبٹونی ہے۔ معلوم ہوا کہ ان سب میں معانی کے اعتبار سے اتحاد ہے کوئی فرق نہیں۔ اب ایک اور بات اس حدیث میں قابل غور ہے کہ یہاں حضور انور صلعم نے جو کہانی بوجھی ہے۔ کہ ایسا درخت بتلاذ جو مثل المسلم ہو۔ تو یہ تشبیہ اس چیز میں ہے کہ جس طرح مسلمان اپنے جمیع اجزاء کے ساتھ نافع ہے حق النساء اسی طرح کھجور کا درخت۔ جمیع اجزاء نافع اور کارآمد ہے۔ اور بعض لوگوں کی رتے یہ ہے کہ یہ تشبیہ اس لئے ہے کہ نخلہ بقیہ طینہ آدم سے پیدا ہوا ہے اس واسطے اطلاق اس کو مفید بتلاتے ہیں۔ اور بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ اگر انسان کے کسی عضو کو کاٹ دیا جائے۔ تو اس کا بقا ہو سکتا ہے۔ اور وہ کارآمد ہے لیکن اگر اس کا سر کاٹ دیا جائے تو وہ بے کار ہو جاتا ہے۔ بس یہی حال اس درخت کا بھی ہے۔ کہ اگر اس کی کئی ٹہنی کاٹ دی جائے۔ اس کے باوجود وہ بھل لائے گا۔ لیکن اس درخت کے اوپر کا حصہ کاٹ دیا جائے جس کو سر کہتے ہیں تو وہ بار آور نہیں ہوگا۔ اور بعض شراح یہ فرماتے ہیں کہ جیسے آدمی تمام پانی میں نہ ڈوبے بلکہ اس کا سر اور کوئی عضو پانی سے کھلا رہے۔ تو وہ اس پانی میں زندہ رہ سکتا ہے لیکن

اگر سر بھی ڈوب جائے۔ تو آدمی مرجائے گا۔ ایسے ہی اس کھجور کے درخت کا حال ہے۔ اگر اس کے اوپر کے حصے تک پانی نہ پہنچے تو اس کی جیات باقی رہتی ہے۔ لیکن اگر سر بھی ڈوب جائے تو پھر یہ درخت ختم ہو جائے گا اور جس حضرت کا یہ بھی کہنا ہے کہ آپ نے یہاں پر درخت کو جو آدمی کے ساتھ تشبیہ دی ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ بقلے نوع انسانی کے لئے جو طریقہ آدمی اختیار کرتے ہیں۔ یہ درخت بھی وہی طریقہ اپناتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر کھجور کے زرد مادہ میں جفتی نہ ہو تو پھل اچھا پیدا نہیں ہوتا۔

باب طَرَحِ الْأَمَامِ الْمَسْئَلَةِ عَلَى أَصْحَابِهِمَ لِيُحْتَبَرَ مَا عِنْدَهُ هُوَ مِنَ الْعِلْمِ۔

حدیث نمبر ۶۲ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ أَخْبَرَنَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجْرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا مَثَلُ الْمُسْلِمِ حَدَّثَنَا أَبُو نُوَيْرٍ مَا هِيَ قَالَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا التَّخَلُّفُ فَاسْتَحْيَيْتُ ثُمَّ قَالُوا حَدَّثَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هِيَ قَالَ هِيَ التَّخَلُّفُ۔ (الحدیث)

ترجمہ باب ۱۱۱ اگر ایک مسئلہ اصحاب کے سامنے امتحان کے لئے پیش کرے تو بھی علم میں سے ہے ترجمہ حدیث، حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت نبی اکرم صلعم سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ درختوں میں سے ایک ایسا درخت جس کے پتے نہیں گرتے اور اس کی مثال مسلمان جسی ہے۔ مجھے بتلاؤ کہ وہ کون سا درخت ہے۔ تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ جنگلوں کے درختوں میں پڑ گئے لیکن حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میرے جی میں آیا کہ وہ درخت کھجور ہے۔ مگر مجھے شرم آگئی پھر صحابہ کہہ ام نے آنحضرت صلعم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلعم آپ ہی بتلائیں کہ وہ کون سا درخت ہے آپ نے فرمایا کہ وہ کھجور ہے۔

تشریح۔ از شیخ مدنی بعض روایات میں ہے کہ لوگوں کو اشتباہ اور اغلوطات میں مت ڈالو۔ اس بنا پر اختیار ناجائز معلوم ہوتا ہے۔ تو اس پر امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ مسائل میں اختیار کرنا یہ اغلوطات میں سے نہیں ہے۔ بلکہ بسا اوقات انسان غفلت کا شکار ہوتا ہے۔ سوالات کی بنا پر اسے تمبیہ ہو جائے اور تمبیہ کے بعد جو چیز حاصل ہوتی ہے۔ وہ واقع فی النفس ہوتی ہے۔

از شیخ زکریا طرح الامام المسئلہ الخ اس باب کی غرض میں علما کے چند اقوال ہیں۔ ایک یہ ثابت کرنا چاہیے کہ وہ شاگردوں کا امتحان لیتا ہے اور پوچھتا ہے تاکہ تبہفظ رہے۔ روایت دہی کھجور والی ہے جیسا کہ ذکر ہو چکا کہ امام بخاریؒ اس حدیث کو دسیوں جگہ ذکر فرمائیں گے۔ دوسرے یہ کہ اسناد شیخنا اذعان

کے طور پر کوئی مسئلہ پیش کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ اس میں کوئی مضائقہ نہیں تیسرا قول یہ ہے کہ ابو داؤد شریف کی روایت ہے ہی انبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الاغلو طات تو بظاہر روایت سے ایہام ہوتا تھا کہ بطور اختیار کے استاد تلامذہ سے سوال نہ کرے تو امام بخاریؒ نے جواز ثابت کر دیا۔ اب رہا یہ کہ ابو داؤد کی روایت میں جو اغلو طہ کی ممانعت ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی مسئلہ اگر مفتی سے دریافت کرنا ہو تو ٹوٹا ٹوٹا کر غلط کر کے نہ پوچھے البتہ یہ ناجائز ہے۔

باب الْقِرَاءَةِ وَالْعَرْضِ عَلَى الْمُحَدِّثِ وَدَائِ الْمَسْنُونِ وَالشُّرْحِ وَمَالِكُ الْقُرْآنَةَ
جَائِزَةً وَأَخْتَجَ بَعْضُهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالِمِ بِحَدِيثِ مَا مِنْ بِنِ تَعْلِيَةٍ أَنَّهُ قَالَ
بِسُنَنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَكَ أَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَاةَ قَالَ نَعُو قَالَ فَهَلْ
قَرَأَ؟ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُمَا قَوْمَهُ بِذَلِكَ فَأَجَابُوهُ وَأَخْتَجَ
سَالِكٌ بِالصَّلَاةِ يُقْرَأُ عَلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُونَ أَشْهَدُ نَا فَلَوْلَ وَ يُقْرَأُ عَلَى الْمُتَضَرِّعِ
فَيَقُولُ الْقَارِئُ أَقْرَأْتِ فَلَوْلَ .

ترجمہ، محدث پر پڑھنا اور پیش کرنے کے باب میں اور حضرت حسن بصریؒ اور سفیان ثوریؒ رضی اللہ عنہما اور امام مالکؒ قرآن کو جائز قرار دیتے ہیں اور بعض نے عالم پر قرأت کرنے کو حضرت ضمام بن ثعلبہؒ کی حدیث سے ثابت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ ہم لوگ نماز پڑھا کریں آپ نے فرمایا ہاں تو فرمایا کہ یہی قرآن علی بنی صلعم ہے اور پھر حضرت ضمام نے اپنی قوم کو اس کی خبر دی تو انہوں نے اس کو جائز قرار دیا۔ اور امام مالکؒ نے اقرار نامہ سے استدلال کیا جس کو قوم پر پڑھا جاتا ہے تو وہ گواہ کہتے ہیں کہ فلاں نے ہمیں گواہ بنایا۔ اور مقبری اسناد پر پڑھا جاتا ہے تو قاری کہتا ہے کہ مجھے فلاں نے پڑھایا۔

حدیث نمبر ۶۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْمَسْنُونِ قَالَ كَلَّمَ بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالِمِ
ترجمہ، کہ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ عالم پر قرآن کرتے ہیں کوئی مرج نہیں ہے۔ عَنْ
سُفْيَانَ قَالَ إِذَا قَرَأَ عَلَى الْمُحَدِّثِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ حَدَّثَنِي قَالَ وَ سَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ
يَقُولُ عَنْ مَالِكٍ وَالسُّفْيَانَ الْقِرَاءَةَ عَلَى الْعَالِمِ وَالْقِرَاءَةَ سَوَاءٌ .

ترجمہ، حضرت سفیانؒ فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص محدث پر قرآن کرے تو اس میں کوئی مرج نہیں کردہ

یہ کہے کہ مجھے فلاں نے حدیث سنائی۔ اور فرمایا کہ میں نے ابو عالم سے سنا وہ فرماتے تھے کہ امام مالک اور عثمان ثوری دونوں نے فرمایا کہ کسی کا عالم پر قرآن کرنا یا عالم کا خود قرآن کرنا دونوں برابر ہیں۔

حدیث نمبر ۶۲ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ الْخَزَّازِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ بَيْنَمَا نَحْنُ مَجْلُوسُونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَا جَمَلٌ فَأَنَاخَهُ فِي الْمَسْجِدِ شَعْرَةً فَقَالَ تَوَقَّأْتُ أَيْكُهُ مُحَمَّدٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعِيَ بَيْنَ ظَهْرِي يَهُوُ فَقُلْنَا هَذَا الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْقَفِيُّ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَبْتِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي سَأَلْتُكَ فَمَشَدُّكَ عَلَيَّ فِي السُّعْلَةِ فَلَا تَجِدْ عَلَيَّ فِي نَفْسِكَ فَقَالَ سَلْ عَمَّا بَدَأَكَ فَقَالَ أَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَرَبِّ مَنْ بَدَأَكَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ إِلَى النَّاسِ لِيُهْمَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ وَاللَّهِ أَمَرَكَ أَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ وَاللَّهِ أَمَرَكَ أَنْ تَصُومَ هَذِهِ الشُّهُورَ مِنَ الشَّيْءِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ وَاللَّهِ أَمَرَكَ أَنْ تَأْخُذَ بِاللَّهِ وَاللَّهِ الصِّدْقَةَ مِنْ أَعْيُنِي أَمَا فَتَقَسَّمَهَا عَلَى دُفْتَرَاؤِنَا ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ الرَّجُلُ أَمِنْتُ بِمَا جِئْتُ بِهِ وَأَنَا رَسُولٌ مِنْكَ وَرَأَيْتُ مِنْ قَوْمِي وَأَنَا فِيهِمَا بِنْتُ ثَعْلَبَةَ أَخُو بِنْتِ سَعْدِ بْنِ كَبْرَةَ وَاهُ مُؤَسَّى وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا - الحديث

ترجمہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دریں اثنا کہ ہم مسجد نبوی میں جناب نبی اکرم صلعم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک آدمی ادنیٰ پر سوار داخل ہوا اور اس نے مسجد میں ادنیٰ بٹھلادیا اور پھر اسے باندھ دیا ہرگز لوگوں سے کہا کہ تم میں محمد صلعم کون ہے اور جناب نبی اکرم صلعم ہمارے درمیان تکیہ کے سہارے بیٹھے ہوئے تھے تو ہم نے کہا کہ یہ آدمی جو سفید رنگ والا اور تکیہ لگا رہے بیٹھے ہے یہی محمد صلعم ہے تو اس آدمی نے حضور اؤر صلعم سے کہا کہ اے عبدالمطلب کے بیٹے آپ نے فرمایا میں تجھے جواب دے رہا ہوں۔ تو اس آدمی نے کہا کہ میں آپ سے سوال کروں گا اور سوال کرنے میں آپ پر سختی کروں گا۔ آپ اپنے جی میں میرے اوپر ناراض نہ ہونا آپ نے فرمایا جو مرضی آئے پوچھو تو اس نے کہا کہ میں تیرے رب اور تیرے سے پہلے جتنے لوگ گزرے ان کے رب کی قسم کھا کر تجھ سے پوچھتا ہوں کہ کیا تم لوگوں کی طرف اللہ تعالیٰ نے آپ کو

نبی و رسول بنا کر بھیجا ہے آپ نے فرمایا ہاں اللہ ہی نے پھر اس نے کہا کہ میں آپ اللہ تعالیٰ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا اللہ تعالیٰ آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ دن اور رات میں پانچ نمازیں پڑھا کریں آپ نے فرمایا ہاں پھر اس نے کہا کہ میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کے سال میں سے اس ایک مہینے کے روزے رکھنے کا حکم دیا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں پھر اس نے کہا کہ میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ حملے اذنیار سے یہ صدقہ لے کر حملے فقراء پر تقسیم کریں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں پھر اس آدمی نے کہا کہ جو کچھ آپ لاتے ہیں میں اس پر ایمان لے آیا۔ میں اپنے قوم کے ان لوگوں کا نمائندہ ہوں جو میرے پیچھے روگئے ہیں، میرا نام ضمام بن ثعلبہ ہے۔ بنو سعد بن بکر کا بھائی ہے۔

تشریح از شیخ مدنیؒ آپ پر جو احکام نازل ہوتے تھے ان کو آپ خود صحابہ کرام پر اتار کرتے تھے۔ تو یہ قرآۃ اشیح علی التلیذ ہوتی لیکن قرآۃ التلیذ علی اشیح ثابت نہ ہوئی۔ اس لئے بعض لوگوں کو شبہ ہوا کہ اخبار کا طریقہ بدعت ہے صرف وہی تحدیث جائز ہو۔ تو امام بخاریؒ اخبار کے جواز کو ثابت فرماتے ہیں چنانچہ قاری بھی اپنے معلومات کو شیخ پر پیش کرتا ہے۔ یہ حقیقۃً عرض ہے تو معلوم ہوا کہ قرآۃ المحدث بھی جائز ہے جیسے ضمام بن ثعلبہ کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے اور شہادۃ علی الشہادہ کی صورت میں اقرار نامہ وہ شخص خود نہیں پڑھتا بلکہ مقرر پڑھتا ہے۔ اور مقرر نے اقرار کیا۔ تو ان لوگوں کی قرآۃ قرآۃ التلیذ علی المحدث ہوتی۔ اور ان کا آشمہ دنا فلاں کہنا صحیح ہوگا۔ امام مالکؒ اس سے استدلال کرتے ہیں۔

هذا الرجل الابيض الما یہاں ابیض کا اثبات ہے شامل میں اس کی نفی ہے۔ مگر وہاں ابیض کی نفی ہے سمرقہ اس بیاض کو کہتے ہیں جو دوسرے رنگ سے مخلوط ہو۔ مشہور یہ ہے کہ سمرقہ گندم کوئی رنگ کے کہتے ہیں۔ یا ابن عبد اللہ بیاض کی وجہ سے ہے۔ کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت کی تھی یا چونکہ اللہ طلب کے خواب کی آپ تعبیر تھے۔ اس لئے ان کی طرف نسبت کر دی قَدْ اَجْبَتْكَ صِبْغَةً مَهِمَّةً اور معنی میں لاشک کے از شیخ ذکر کیا اس باب میں امام بخاریؒ نے دو چیزیں ذکر فرمائی ہیں۔ ایک قرآۃ علی المحدث جن کا مطلب یہ ہے کہ شاگرد پڑھے اور استاد سماعت کرے یہ تو وہی ہے جو اخبار تک کے اندر ہے مگر اس کو خاص طور سے مستقل باب میں اس لئے ذکر فرمایا کہ سلف کی ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں کہ شاگرد پڑھے اور استاد مٹنے تو اس باب سے ان لوگوں کا رد کیا۔ جمہور کی طرف سے ان کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ

وہاں چونکہ شاگردوں کو ان احکام کا علم نہیں ہوتا تھا اس لئے آپ خود ہی سنایا کرتے تھے۔ لہذا اس سے استدلال مشکل ہے۔ دوسری چیز عرض علی المحدث ہے وہ یہ کہ استاد اپنی کتاب دیدے اور شاگرد نقل کر کے اساتذ سے مقابلہ کرے۔ حافظ ابن حجرؒ کی رائے یہ ہے کہ قرآن علی المحدث اور عرض علی المحدث میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے۔ اول عام ہے چلے اپنی کتاب ہو یا غیر کی۔ مطبوعہ ہو یا غیر مطبوعہ۔ اور عرض کرنے کی ضروری ہے کہ وہ کتاب اپنی ہو۔ یا اپنے ہاتھ سے لکھی ہوئی ہو۔ مگر میری رائے یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص کی نسبت نہیں۔ بلکہ یہ دونوں چیزیں الگ الگ ہیں۔ لہذا عرض سے مراد عرض اصطلاحی نہیں بلکہ استاد کے سامنے ایک تو پڑھنا ہے۔ وہ تو قرآن علی المحدث ہے اور وہ جو سنتے ہیں وہ کیا ہے جسے نزدیک امام بخاریؒ نے بتلادیا کہ یہ عرض علی المحدث ہے واحتیج بعضہم اس حدیث ضام بن ثعلبہ سے استدلال اس طرح ہے کہ حضرت ضام بن ثعلبہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ۳ لکھوا مَرَلَفَ بِمَعْنَاهُ کِتَابٌ جَلَّتْ تَحْتَهُ۔ اور حضور اقدس صلعم صرف اللہم نعم فرماتے جاتے تھے۔ جیسے شاگرد پڑھا جاتے اور اساتذ ہاں ہاں کرتا رہے وَ اَفْحَجَّ مَا نَدَّ بِالصَّلَاةِ اِمَامٌ بَخَارِيُّ اِسْ كُوْهُیْ بِطُوْرٍ دَلِیْلِ كَيْ یُشِیْخَ فَرَمَاتِیْ ہوں۔ کہ دستاویز پر ایک شخص کا بیان لکھا جاتا ہے۔ اور اس پر بہت سے لوگ دستخط کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں اشمہنا خلاد ابیہ ہی اگر کوئی کسی سے قرآن شریف پڑھے تو وہ کہتا ہے کہ اَقْرَأَ فِی فَلَاحٍ یَعْنِی فَلَاحَ شَخْصٍ نَعْنِیْ مَجْهُوْرٍ قُرْآنٍ پڑھا یا ہے۔ حالانکہ اس شخص نے نہیں پڑھا یا بلکہ تو نے خود پڑھا ہے لیکن جیسے وہاں نسبت اساتذ کی طرف ہوتی ہے۔ باوجود شاگرد کے پڑھنے کے ایسے ہی حدیث میں بھی جائز ہے کہ اساتذ کی طرف نسبت کر کے شاگرد پڑھے۔ داخل رجل یہ رجل حضرت ضام بن ثعلبہ ہیں۔

ثَوَقَالَ لَمَّا اَبَا یَحْمَدَ عَمْدًا اِسْ نَعْنِیْ حَضْرًا كَرَمًا صَلَّمَ كُوْ بِنِیْجَانَا نَعْنِیْ اِسْ لَعْنَةُ كُوْ اَبَا یَحْمَدَ اَصْحَابِ سَعْلٍ كَرَمًا یَحْمَدُ تَحْتَهُ كُوْنِیْ اَمْتِیَا ز نَعْنِیْ فَرَمَاتِیْ تَحْتَهُ۔ یہی مطلبے مشائخ کا طریقہ تھا اس زمانہ کی طرح نہیں کہ ممتاز جگہ پر بیٹھیں رہا یہ کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلعم تکبیر لگاتے بیٹھے تھے تو ممکن ہے کہ کسی عذر کی وجہ سے لگایا ہوا ہو اور پھر تکبیر لگانے سے کوئی امتیاز بھی تو نہیں ہوتا یا مخصوص جبکہ آدمی مل کر بیٹھا ہوا ہو۔ بیابن ظہر اینہم نزع کرام اس لفظ کے متعلق لکھتے ہیں کہ ہذا مقصود معنی یہ لفظ اذ ہے۔ لیکن میرے والد صاحب نور اللہ مرقدہ کی رائے یہ ہے کہ اس لفظ کو زائد قرار دینے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ یہ بہت بامعنی لفظ ہے۔ کیونکہ جب ایک آدمی درمیان میں ہوتا ہے۔ اور چاروں طرف

بِهَذَا أَقَالَ نَعَمُ قَالَ وَرَعَوَ رَسُولُكَ أَنْ عَلَيْكَ حَاجٌ لُبَيْتٍ مَنِ اسْتَطَعَهُ إِلَيْهِ سَبِيلًا
قَالَ صَدَقَ قَالَ فَبِالَّذِي أُرْسَلْتُ إِلَيْهِ أَمَرَكَ بِهَذَا أَقَالَ نَعَمُ قَالَ فَوَالَّذِي بَعَثَكَ
بِالْحَقِّ لَا أَرِيدُ عَلَيْكَ شَيْئًا وَلَا أَنْفَضُ فَقَالَ السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
صَدَقَ كَيْدُ خَلَّتِ الْجَنَّةُ رَاخِدِيَّتًا

ترجمہ، حضرت انسؓ فرماتے ہیں، ہمیں قرآن میں آنحضرت نبی اکرمؐ سے سوال کرنے سے روکا گیا۔ تو ہمیں یہ بات پسند تھی کہ کوئی دیہاتی آدمی محمدؐ دار آتا وہ حضورؐ سے سوال کرتا اور ہم سنتے۔ چنانچہ ایک دیہاتی آدمی آگیا۔ وہ کہنے لگا کہ آپؐ کا قاصد ناماندہ ہمارے پاس پہنچا ہے جس نے ہمیں خبر دی ہے۔ کہ آپؐ فرماتے ہیں کہ مجھے اللہ بلند و برتر نے رسول بنا کر بھیجا ہے۔ فرمایا اس نے سچ کہا۔ تو اس نے کہا کہ پھر اس آسمان کو کس نے پیدا کیا۔ فرمایا اللہ بلند و برتر نے پھر پوچھا زمین اور پہاڑوں کو کس نے پیدا کیا۔ آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے، پھر پوچھا کمان کے اندر منافع کس نے رکھے ہیں۔ فرمایا اللہ بلند و برتر نے تو اس نے کہا کہ قسم ہے اس اللہ تعالیٰ کی جس نے آسمان کو پیدا کیا اور جس نے زمین بنائی اور پہاڑوں کو گاڑا اور ان میں منافع رکھے کیا اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو نبی بنا کر بھیجا ہے۔ فرمایا ہاں فرمایا آپؐ کا ناماندہ یہ بھی کہتا ہے کہ ہمارے اوپر پانچ نمازیں اور ہمارے اموال میں زکوٰۃ فرض ہے۔ فرمایا اس نے سچ کہا فرمایا قسم ہے اس اللہ تعالیٰ کی جس نے آپؐ کو رسول بنا کر بھیجا کہا ان چیزوں کا اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو حکم دیا ہے فرمایا ہاں پھر کہا کہ آپؐ کا ناماندہ یہ بھی کہتا ہے کہ ہمارے سال میں اس ایک مہینہ کے روزے ہم پر فرض ہیں فرمایا سچ کہا، فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپؐ کو رسول بنا کر بھیجا کیا اللہ تعالیٰ ان امور کا آپؐ کو حکم دینے فرمایا ہاں کہا کہ آپؐ کا ناماندہ یہ بھی کہتا ہے کہ ہم میں سے ہر اس شخص پر حج بیت اللہ کا فرض ہے جو اس کی طرف رستے کی طاقت رکھتا ہے۔ فرمایا سچ کہا۔ اس نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپؐ کو رسول بنا کر بھیجا کیا اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو اس کا حکم دیا ہے۔ فرمایا ہاں اس نے کہا پس قسم ہے اس ذات کی جس نے آپؐ کو حق دے کر بھیجا ہے میں ان احکام پر نہ تو کوئی چیز زائد کروں گا اور نہ ان میں کمی کروں گا۔ اس پر جناب نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اگر اس شخص نے سچ کہا تو ضرور ہاں ضرور حجت میں داخل ہو گا۔

تشریح از شیخ زکریا مھدیناف القرآن اس سے مراد قرآن شریف کی آیت کریمہ لَا تَسْلُقُوا عَن
أَشْيَاءَ تَهْتَذِكُمْ لَكُمْ تَسْلُوكُمْ وَرَبِّكُمْ مِنْ تَعْلِيمِهِمْ أَعْلَمُ مِنْكُمْ أَعْلَمُ مِنْكُمْ أَعْلَمُ مِنْكُمْ أَعْلَمُ مِنْكُمْ

کو آپ نے تبلیغ کے واسطے روانہ فرمایا تھا۔ لا زید علیہم شیئاً الخ یعنی تبلیغ میں کمی بیشی نہیں کروں گا کیونکہ یہ تبلیغ تھے۔ امام بخاری نے اس باب میں ایک ہی مضمون کی دو روایات ذکر فرمائی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ روایات میں کہیں اختصار ہوتا ہے کہیں زیادتی اور ایسا ہونا قرین قیاس بھی ہے۔ اس لئے امام بخاری نے دوسری روایت تکمیل کے لئے ذکر فرمائی کیونکہ اس میں بعض الفاظ ایسے ہیں جو پہلی روایت میں نہیں تھے۔

باب مَا يُدْكَرُ فِي الْمَنَاءِ وَكَتَابِ أَهْلِ الْعِلْوَ رَأَى الْبُلْدَانَ وَقَالَ أَلَسْتُ نَسِيحًا
عُمَانُ الْمَصَاحِفِ فَبَعَثَ بِهَا إِلَى الْأَخَافِ وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَبُحَيْرَةَ بْنَ سَعِيدٍ
وَمَا لِكَ ذَلِكَ جَائِزًا أَوْ خَتِجَ بَعْضُ أَهْلِ الْجَزَارِ فِي الْمَنَاءِ وَكَتَبَ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كَتَبَ لِأَمِيرِ الشَّرِيَّةِ كِتَابًا وَقَالَ لَا تَعْرَأُ هُ حَتَّى تَبْلُغَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا
فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الْمَكَانَ قَرَأَ عَلَى النَّاسِ وَأَخْبَرَهُمْ بِأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ، مناوتہ کے بارے میں جو کچھ ذکر کیا جاتا ہے۔ مناوتہ یہ کہ اہل علم، علم کی کوئی چیز لکھ کر شہروں میں بھیج دے۔ اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کے نسخہ لکھوا کر اطراف عالم میں بھجوائیے اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی بن سعید اور امام ماکاتہ یہ سب حضرات اس کو جانتے سمجھتے ہیں۔ اور بعض اہل حجاز نے مناوتہ کے بارے میں آنحضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شکر کے امیر کو ایک خط لکھا اور اس کو فرمایا کہ اس خط کو کھول کر اس وقت تک نہ پڑھنا جب تک فلاں فلاں مقام تک نہ پہنچ جائیں تو جب وہ اس مقام تک پہنچے تو انہوں نے وہ خط لوگوں پر پڑھا اور آنحضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی ان کو خبر دی

حدیث نمبر ۶۴۲ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ رَجُلًا وَأَمَرَ أَنْ يُدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ
السُّعْرَيْنِ فَدَفَعَهُ عَظِيمُ السُّعْرَيْنِ إِلَى كِنُؤَيْ فَمَاتَ قَرَأَ هُ مَرْفَعَةً فَحَسِبْتُ أَنَّ بَنَ الْمُسَيْبِ
قَالَ فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسَمَّوْا أَكْلًا مُصَرِّقٍ -

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا والا نام لے کر بھیجا اور حکم دیا کہ یہ خط بحرین کے گورنر تک پہنچاؤ تاکہ وہ عظیم البحرین کسری بادشاہ فارس تک پہنچائے پس جب اس خط کو کسری نے پڑھا تو اس کو ٹھوٹے ٹھوٹے کر کے پھینک دیا۔ امیر آگمان ہے کہ حضرت ابن مسیب نے یہ بھی فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں بد دعا کی کہ خدا کرے وہ بالکل ٹکڑے ٹکڑے

ہو جائیں۔

تشریح از شیخ مدنی وجود تحمل روایت میں جیسے تحدیث و قرآۃ تھی ایسے مناد لہ بھی ہے کہ شیخ ایک کتاب لکھ کر اپنے لمبند کو دے کہ کہے کہ تار دیاہ عنی تو اس صورت میں متاخرین کا اپنا کہنا صحیح ہوگا اور ایسے کتاب اہل اہم یعنی پوری احادیث تو نہ زوں البتہ چند احادیث ایک خط میں لکھ دی جاتیں ان دونوں کے جواز کو امام بخاریؒ ثابت فرماتے ہیں کہ اجازت کے وقت اس شیخ سے روایت کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ قرآن مجید کا نزول سبع احرف پر ہوا لغات سے محاورات عرب مراد ہیں۔ اور آسانی کی خاطر آپ نے دعا فرمائی تھی کہ اجازت تو مل گئی لیکن جب آرمینیہ میں اس پر اختلاف ہوا تو حضرت حذیفہ بن یمان گھبرائے ہوئے آئے اور خلیفہ ثالث حضرت عثمانؓ کو اس کا احساس دلایا۔ تو خلیفہ ثالثؓ نے قرآن مجید کی آیات جمع کر کے اس ترتیب پر لکھوا یا کہ آیات کی ترتیب میں تو کوئی تصرف نہ کیا گیا۔ البتہ سورتوں کی ترتیب میں تقدیم و تاخیر سے کام لیا گیا۔ اور قرآن مجید کو سنت قریش پر جمع کر دیا گیا۔ آپ کی دعا ایک وقت تک باقی رہی تو جیسے تالیف قلب کے لئے پہلے ہم تھا۔ لیکن اب انتہا حکویا منتعادت کے مطابق کیا گیا۔ ایسے یہاں بھی بلہول کی زبان نہ بدلی جاسکتی تھی۔ بچوں کی زبان باسانی بدلی جاسکتی ہے۔ عہد نبوی میں اختلاف کا خطرہ نہ تھا بعد میں اس میں اختلاف پیدا ہو گیا تو حضرت عثمانؓ نے پانچ چھ قرآن مجید کے نسخے لکھوا کر آفاق میں بھیج دیئے اگر اس مناد لہ کا اعتبار نہیں ہے تو پھر یہ مناد لہ آفاق میں کیسے جائز ہوگی۔

روایت میں کسریٰ بادشاہ فارس کا ذکر ہے۔ اگرچہ آپ کے عہد میں کسریٰ نوشیرواں نہیں تھا البتہ اس کا پوتنا پردیز تھا جس کی طرف آپ نے خط تحریر فرمایا۔ ابتداء میں آپ نے اپنا نام لکھا اور بعد میں مکتوب الیہ کا جس پر اس کو غصہ آیا۔ اپنی عظمت کے گھنڈ میں آپ کا خط بھاڑ دیا جس پر آپ نے بددعا فرمائی۔ ہر نقل اور منقول نے آپ کے دالانامہ کو بھاڑا نہیں تھا۔ اسلام نہیں لائے پھر بھی ان کی سلطنت باقی رہی۔ پردیز نے آپ کا خط بھاڑا تو پردیز کو اس کے بیٹے شیردیہ نے پیٹ چاک کر کے مار ڈالا۔ جب پردیز کو اپنے ہلاک ہونے کا احساس ہوا۔ تو اس نے ایک ڈبہ میں زہر بند کر کے اس پر لکھ دیا کہ یہ قوت باہ کی دوا ہے۔ شیردیہ عیش پرست تھا۔ غزانہ کی تلاش پر اس ڈبہ کو پایا اور کھاتے ہی مر گیا۔ پھر ایک عورت ملکہ بنی غرضیکہ چودہ بادشاہ کے بعد دیکھنے قتل ہوئے۔ اس طرح یہ ملک فارس عہد فاروقی میں فتح ہو کر سلطنت اسلامی میں شامل ہوا۔ اور شاہان فارس کا نام و نشان تک باقی نہ رہا۔ قیصر روم کا اثر باقی رہا۔

از شیخ زکریا مناد لکھنے کے معنی ہیں کہ اسناد اپنی کتاب شاگرد کو دیدے اور اسے کہہ دے کہ میری اس کتاب سے تجھ کو روایت کرنے کی اجازت ہے۔ یہ صورت جائز ہے۔ چونکہ اس کے قریب قریب کتابا ہل العلو بالعلو الی البلدان ہے۔ اس لئے ایک ہی باب میں دونوں کو جمع کر دیا۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ شیخ کسی کے پاس اپنی روایات لکھ کر بھیجے اس صورت میں روایت کرنا جائز ہے۔ حضرات محدثین کے ہاں ان دونوں میں سہولت ہے۔ لیکن حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک کتاب اہل العلم میں تنگی ہے امام صاحب کا مسلک اس میں وہی ہے جو کتاب القاضی الی القاضی میں ہوئے یعنی دو گواہوں کا ساتھ ہونا ضروری ہے۔ کہ وہ اس بات کی گواہی دیں کہ یہ فلاں قاضی کا خط ہے۔ اور ہمارے سامنے اس نے لکھا ہے۔ اور یہ شرطیں اس وجہ سے ہیں کہ الخطیہ شبہ الخطا ہی شرائط کی بنا پر امام صاحب کی روایات کم ہیں۔ کیونکہ یہ شرطیں اور محدثین کا اعتناء سے سمیت ہیں و نسخہ عثمان المصنف قرآن پاک تین مرتبہ جمع کیا گیا۔ اولاً حضور اکرم صلعم کے زمانے میں پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں امام بخاریؒ اس سے کتاب اہل العلم بالعلم کے معتبر ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے قرآن منگوا کر اس کی نقول تمام اطراف میں روانہ کی تھیں اور یہاں اشتراط شاہدین وغیرہ کوئی نہیں تھا۔

حیث کتب لا میں المسریۃ امام بخاریؒ پھر کتاب اہل العلم بالعلم کو ثابت فرما رہے ہیں اور اس کا معتبر ہونا بتلاتے ہیں۔ اس سر یہ کا واقعہ یہ ہوا تھا۔ کہ سلسلہ میں حضرت عبداللہ بن محمد بن حنفیہ کو حضور پاک صلعم نے ایک سر یہ کا امیر بنا کر بھیجا اور ان کو خط لے کر فرمایا کہ جب تم مدینہ سے دو منزل دور ہو جاؤ۔ تو اس خط کو کھول کر سنا دینا اس خط میں یہ تحریر تھا کہ ایک مقام جس کا نام بطن شخہ ہے۔ وہاں تم لوگ چلے جاؤ اور قریش کی خبر کی تحقیق کر کے لاؤ۔ اس خط کو حضور پاک صلعم نے مدینہ سے باہر کھولنے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ مدینہ میں جاسوس اور منافقین کثرت سے تھے۔ اگر خط کا مضمون مدینہ پاک میں سلوم ہو جاتا تو منافقین بطن شخہ جا کر اس سر یہ کی آمد کی اطلاع پہلے ہی کر دیتے کہ تمہاری تلاش میں سر یہ آ رہا ہے۔ اور وہ لوگ چونکہ ہوا کر مقابلہ کی تیاری شروع کر دیتے۔ حالانکہ ان حضرات کو صرف تحقیق کرنی مقصود تھی لہذا مقصود نہیں تھا۔ الغرض عبداللہ بن حنفیہ نے وہ خط کھول کر سنایا تو ان لوگوں نے اس خط کو مانا اور اس کا اعتبار کیا اس سے پتہ چلا کہ کتاب العلم بالعلم صحیح اور معتبر ہے۔

وامرہ ان یدفعہ الی عظیم الجین جن جس طرح حضور اکرم صلعم نے صلح حدیبیہ کے بعد قیصر کے پاس والا نامہ ارسال فرمایا تھا اسی طرح اور بادشاہوں کو بھی خطوط لکھے تھے ایک خط کسری کے پاس بھی روانہ کیا گیا

تھا۔ ہر ایک نے حضور اقدس صلم کے والا نامہ کے ساتھ الگ الگ معاملہ کیا جس تو فوراً مسلمان ہو گئے۔ بعض نے نہایت احترام کیا جیسے ہرقل نے اس والا نامے کو چاندی کی نلکی میں بند کر کے ہاتھی دانت کے ڈبہ میں رکھا۔ اور پھر اپنے خزانہ میں محفوظ کر دیا۔ اس کے بالمقابل کسری نے والا نامے کے ساتھ سخت بے ادبی کی۔ اس کو پھاڑ ڈالا۔ تو حضور اقدس صلم کو جب اس کا علم ہوا تو آپ نے بد عادی اس نے کچھ لوگوں سے بل کر باپ کو زخمی کر دیا۔ خود زہری پڑی اسے مارا گیا۔ غرضیکہ یہ سلطنت پارہ پارہ ہو گئی۔

حدیث نمبر ۶۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا بَأُورَادِ أَنْ يَكْتَبُ فَعِيلَ لَهُ الرَّحْمَةُ لَا يَنْفَعُونَ كِنَايَا رَأَى لَنَا مَعْنُو مَا فَاتَنَا خَاتَمًا مِنْ فَضْلِهِ نَفْسُهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ كَاتِبِي أَنْظُرِي إِلَى بَيِّنَاتِهِ فِي يَدِهِ فَعَلَّمْنَا نَفْسًا مَنْ قَالَ نَفْسُهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ قَالَ أَنَسُ بْنُ (الحدیث)

ترجمہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلم نے خط لکھا یا خط لکھنے کا ارادہ فرمایا تو آپ سے کہا گیا کہ یہ بادشاہ لوگ کسی خط کو اس وقت تک نہیں پڑھتے جب تک اس پر مہر لگی ہوئی نہ ہو تو آنحضرت صلم نے ایک چاندی کی انگوٹھی بنوائی جس کا نقش محمد رسول اللہ تھا۔ گویا کہ میں ابھی اس کی سفیدی کو آپ کے ہاتھ میں دیکھ رہا ہوں۔ میں حضرت قادم سے کہا کہ آپ کو کس نے کہا کہ نقش محمد رسول اللہ تھا کہا انس نے۔ فاتمخذ خاتماً من فضله الخ آنحضرت صلم نے مہر لگانے کے لئے انگوٹھی بنوائی۔ اب یہ انگشتری چاندی یا سونے یا دونوں کی تھی۔ اس کے بعد سونے کی انگوٹھی پھینکی گئی یا چاندی کی۔ یہ سب باتیں باب الخاتم میں آئیں گی۔ البتہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ انگشتری چاندی کی تھی۔ یہی انگشتری حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس رہی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اور پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس رہی حتیٰ کہ بئراوس میں گر گئی یہ استخاض خاتمہ رسول کا واقعہ اور انگوٹھی بنوانا بھی اسی وجہ سے تھا۔ تاکہ اس کی وجہ سے آپ کے خط کا اعتبار کیا جلتا اگر خط کا اعتبار ہی نہ ہوتا تو خاتم بنوانے سے کیا فائدہ ہوتا۔ تو جملہ لا یفزعون سے معلوم ہوا۔ کہ خطوط کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اگرچہ اس پر ہر نہ ہونے کی وجہ سے اعتماد نہ کیا جاتا ہو۔ اس مسئلہ میں محدثین کے ہاں وسعت ہے کافی وانظر الی بیاضہ قاعدہ یہ ہے کہ جب چاندی کے زیور نئے نئے بنتے ہیں تو ان میں چمک زیادہ ہوتی ہے۔ وہ انگوٹھی بھی بالکل نئی تھی۔ اس کی چمک ان کو اب تک یاد آرہی ہے۔

باب مَنْ قَعَكَ كَيْتٌ يَنْتَعِي بِهِ الْمُبْجَسُ وَمَنْ نَامَ خُرْجَةً فِي الْحَلَقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا۔

باب یہ ہے کہ جہاں مجلس ختم ہو وہاں بیٹھا چاہیے اور جو شخص ملتہ کے اندر کوئی گنجائش دیکھے تو اس حلقہ میں بیٹھ سکتا ہے۔

حدیث نمبر ۶۵ حَدَّثَنَا سَمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الرَّبِيعِ بْنِ وَاقِدِ بْنِ الْبَيْهَقِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذَا أَقْبَلَ ثَلَاثَةَ نَضْرَفًا قَبْلَ انْتِخَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ قَالَ فَوَقَفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَجَعَتْ فِي الْوَقْفِ فَجَلَسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ وَأَمَّا الثَّلَاثُ فَأَذْبَرُوا فَلَمَّا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّضْرِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَوَقَفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْبَلِي فَأَسْتَحْبَلِي اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَيْتُمْ

ترجمہ، حضرت ابو واعد البیہقی سے مروی ہے کہ اس اثنا میں آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے اور لوگ بھی آپ کے ساتھ تھے کہ اچانک تین آدمی آئے ان میں سے دو تو آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چلے آئے ایک ان میں سے چلا گیا اور دو آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر بٹھ گئے۔ پس ان میں سے ایک حلقہ کے اندر کچھ گنجائش و کشادگی دیکھی تو اس میں بیٹھ گیا۔ دوسرا ان سب کے پیچھے بیٹھ گیا اور تیسرا پانچ پھیر کر چلا گیا جب آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میں تمہیں ان تین آدمیوں کے بارے میں نہ بتلاؤں ان میں سے ایک نے تو اللہ تعالیٰ سے ٹھکانا مانگا اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں اسے ٹھکانا دیا دوسرے نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس سے چلے جانے سے شرم محسوس کی تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس پر رحم فرمایا کہ اسے کوئی سزا نہ دی۔ تیسرے نے مجلس سے منہ پھیر لیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس کو ٹھکانا دینے سے منہ پھیر لیا۔ یعنی ناراض ہو گئے۔

تشریح از شیخ مدنی "جہ کی ضمیر کا مرجع من قود ہے۔ اذا قبل الخ میں بعض نے اذ کو مفا جائزہ اور بعض نے اسے دائرہ کہا ہے۔

تشریح از شیخ ذکر کیا امام بخاری نے اس باب میں طلب علم کے لئے استاذ کی مجلس میں حاضر ہونے کے ڈاڈا اب بتلاتے ہیں۔ ایک یہ کہ اگر استاذ کی مجلس میں مجمع زیادہ ہو۔ تو جہاں تک ملے وہیں بیٹھ جائے اگر قریب بیٹھنے کی خواہش ہو۔ تو پہلے سے آیا کرے۔ اور دوسرا اب یہ بتلا پہلے سے کہ اگر پہلے ہی بیٹھنے والے

اس طرح بیٹھے ہوں کہ اگلی صف میں یا بیچ میں جگہ خالی ہو تو پھانڈ کر آگے جاسکتا ہے۔ اگرچہ تخطی رقباب سے (گردن پھانڈ کر جانا) منع کیا گیا ہے مگر یہ اس لئے جائز ہے کہ پہلے سے بیٹھنے والوں نے ہی خود بے تیزی کی کہ آگے جگہ چھوڑ دی۔ تو معلوم ہوا کہ امام بخاری دوسرے تبار سے ہیں۔ اگر لوگ بیٹھے ہوں درمیان میں جگہ خالی ہو۔ تو بعد میں آنے والا جہاں مجلس ختم ہوئی ہے وہاں بیٹھ جائے۔ اگر آگے جگہ خالی ہے۔ تو وہاں بیٹھ جائے۔ دونو جائز ہیں اور یہی حال صفوف صلوٰۃ کا ہے کہ اگر لوگ اگلی صف میں جگہ چھوڑ کر بیٹھیں تو آنے والے کو جائز ہے کہ ان کو پھانڈ کر خالی جگہ میں جا کر بیٹھ جائے۔ کہ انہوں نے خود کو ذلیل کیا کیوں نہیں آگے جا کر بیٹھے اور اس بلے میں جو روایت امام بخاری نے ذکر فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم ایک بار اپنے اصحاب کے درمیان تشریف فرما تھے اور کچھ گفتگو فرماتے تھے۔ اس حال میں تین آدمی آئے ایک نے آگے جگہ خالی دیکھی وہاں بڑھ کر بیٹھ گیا۔ دوسرا وہیں مجلس کے ختم پر بیٹھ گیا۔ اور تیسرا چلا گیا۔ حضور اکرم صلعم جب گفتگو سے فارغ ہوئے۔ تو ہر ایک کے متعلق ایک ایک بات ارشاد فرمائی۔ ان میں سے ایک اللہ کی طرف جھکا اور اس کی طرف نائل ہوا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس کو جگہ دی۔ یعنی اسے ثواب عطا فرمایا دوسرے نے شرم کی اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے شرم کا معاملہ فرمایا اس جملے کے مطلب میں علماء کے دُوقول ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ اول نے تو آگے مجلس میں جگہ دیکھی وہ تو وہاں بڑھ کر بیٹھ گیا۔ مگر اس کے دوسرے ساتھی کو اس کی شرم آئی کہ لوگوں کی گردنیں پھانڈ کر آگے جائے اس بنا پر وہ وہیں بیٹھ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو بیٹھنے کا بھی ثواب عطا فرمایا کیونکہ اس نے مجھ اہواۃ الی اللہ کیا اور جہاں کا ثواب بھی کہا۔ اس صورت میں یہ دوسرا اول سے بڑھ جائے گا۔ اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ جی تو اس کا بھی چاہ رہا تھا کہ چلا جائے جس طرح تیسرا چلا گیا۔ مگر اس کو شرم آئی کہ حضور اکرم صلعم کیا فرمائیں گے۔ اور یہ صحابہ کرام کیا کہیں گے۔ اس لئے شرم کی وجہ سے وہ بھی بیٹھ گیا اس پر اللہ تعالیٰ کو بھی شرم آئی کہ وہ بیابندہ تو شرم کر کے بیٹھ گیا میں تو اس سے زیادہ کریم ہوں۔ لہذا اسے ثواب دوں گا۔ اس صورت میں حدیث لا یشقی اجلیسہ کے تحت ہوگی۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس کو اس شرم کا بدلہ عطا فرمایا۔ اس صورت میں یہ اول سے درجہ میں گھٹ جائے گا۔ اس لئے کہ پہلا آدمی تو برضا و رغبت خاطر بیٹھا اور دوسرا صرف لوگوں کی شرم سے۔ اب تشریح حدیث میں اختلاف ہو رہا ہے کہ ان دونو آدمیوں میں سے کون سا افضل ہے۔ تاقہی عیاش مالکی فرماتے ہیں کہ جو شرم کر تیجھے بیٹھ گیا وہ افضل ہے۔ کیونکہ الجہاد شعبۃ من الایمان تو اس کے تحت آکر وہ آگے جانے سے شرمایا۔ اور حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ جو آگے جا کر بیٹھا وہ افضل ہے۔ اس لئے کہ حاکم کی

روایت میں ہے کہ اس دوسرے نے مجلس سے چلنا شروع کر دیا مگر پھر شرمناک آ بیٹھا۔ تیسرے نے اعراض کیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس سے اعراض کیا کہ اپنی رحمت اس سے روک لی۔

باب قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُبُّ مَبْلَغٍ أَوْ عَمَى مِنْ سَارِعٍ -

ترجمہ، آنحضرت نبی اکرم کا فرمانا کہ بہت پہنچاتے ہوئے سنے دلے سے زیادہ محفوظ کرنے والے ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۶ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْإِسْطَهْرِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَدَ عَلَى بَعْضِيهِ وَأَمْسَكَ السَّانَ بِمِخْطَمِهِ أَوْ بِرَمَاهِ قَالَ أَيْ يَوْمَ هَذَا فَسَكَنَّا حَقَّقَ ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيْبِيئِيهِ بِغَيْرِ سَبِّهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمًا تَعْرِقُونَنَا بَلَى قَالَ فَأَمَى شَهْرٌ هَذَا فَسَكَنَّا حَقَّقَ ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيْبِيئِيهِ بِغَيْرِ سَبِّهِ قَالَ أَلَيْسَ بِذِي الْحِجَابَةِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَهُوَ أَلْوَنُ وَأَعْرَاضُكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ يَوْمِ مَكَّةَ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا يُبَلِّغُ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَلَيَّ أَنْ يُبَلِّغَ مَنْ هُوَ أَوْ عَمَى لَهُ مِنْهُ (المدیث)

ترجمہ، حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب نبی اللہ صلعم کا ذکر کیا کہ آپ آنحضرت صلعم اپنے اونٹ پر بیٹھے ایک آدمی اس کی لگام یا باگ کو روکے ہوا تھا۔ آنحضرت صلعم نے پوچھا یہ کون سا دن ہیں ہم خاموش رہے اس گمان پر کہ شاید آپ اس کا نام بدل کر کوئی اور نام رکھنا چاہتے ہوں۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ کیا یہ عمر یعنی قربانی کا دن نہیں ہے ہم نے کہا کیوں نہیں پھر آپ نے فرمایا کہ یہ کون سا مہینہ ہے پھر بھی ہم چپ رہے اس گمان پر شاید آپ اس کا کوئی دوسرا نام بدلنا چاہتے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ یہ ذی الحجہ نہیں ہے ہم نے عرض کیا کیوں نہیں ذی الحجہ ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا تو سن لو کہ بے شک تمہارے اموال اور تمہاری آبروئیں ایک دوسرے کے درمیان ایسے ہی حرام ہیں جیسے اس دن کی حرمت اس مہینہ میں اور تمہارے اس شہر میں ہے پس چاہتے یہ پیغام حاضر غائب کو پہنچا دے۔ اس لئے بسا اوقات حاضر یہ پیغام کسی ایسے شخص کو پہنچا دے گا جو اس پیغام کو اس حاضر سے زیادہ محفوظ کرنے والا ہوگا۔

تشریح از شیخ ^{مطہ} اوعلیٰ یعنی فہم اور حفظ دونوں معنی آتے ہیں امام ابو یوسفؒ نے اس کے شاگرد ہیں ان سے ایک مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے جواب نہ دیا۔ بلکہ ان سے پوچھا امام ابو یوسفؒ نے ٹھیک ٹھیک جواب دے دیا۔ سلمان آتش نے پوچھا کہ آپ نے اس مسئلہ کو کہاں سے لیا۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ بھلا حدیثی تو انہوں نے فرمایا کہ اس حدیث کو میں تب سے محفوظ رکھتا ہوں کہ ابھی تک تیرے باپ نے تیری ماں سے ہمبستری بھی نہ

کہنے اسی یوم ہذا حضور پاک صلعم نے جب صحابہ کرام سے یہ پوچھا کہ یہ کون سا دن ہے تو صحابہ خاموش ہو گئے۔ اور دہریہ ہوئی کہ صحابہ کرام کے ذہن میں یہ آیا کہ حضور کو دن معلوم۔ مکان اور گھڑی سب معلوم پھر بھی دریافت فرما رہے ہیں۔ تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی خاص بات دریافت کرنا چاہتے ہیں۔ اس وجہ سے صحابہ کرام خاموش ہو گئے فات دماہ کو و اموالکو الا چونکہ زمانہ جاہلیت کا طرہ سنیہ یہ تھا کہ وہ اجتماعی طور پر شہر حرم میں تو قتل و قتال نہیں کرتے تھے۔ مگر باقی دنوں میں خوب کرتے تھے۔ اس لئے حضور اکرم صلعم نے فرمایا کہ یہ کوئی شہر حرم کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ تہلکے دار۔ اموال اور اعراض ایسے ہی حرام ہیں جیسے اس مقام میں اس دن میں حرام ہیں۔

بَلْبُ الْعِلْمِ قَبْلَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَكَرُوا بِأَيُّهَا الْعُلَمَاءُ هُوَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَذُرِّيَّتُهُمْ لَعَلَّوْا مِنْ أَخَذَهُ أَخَذَهُ أَخَذَهُ بِحِطِّهِ وَاهِرُوا مِنْ سَلَكِ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا سَمَّيَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَقَالَ إِنَّمَا يَخْتَفَى اللَّهُ مِنَ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ وَقَالَ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ وَقَالَ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ وَقَالَ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مِيرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهَهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا الْعُلَمَاءُ بِالتَّعْلَمِ وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ تَوَضَّعْتُمْ مِنَ التَّمُصَّامَةِ عَلَى هَذَا وَأَشَارَ إِلَى قَفَاةِ ثَوْبٍ ظَنَنْتُ أَنِّي أَنْفَعُ كَلِمَةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَبْلَ أَنْ يُجِيرُوا عَلَيَّ لَا نَفْعَ لَهَا وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْلُغِ الشَّاهِدُ الْعَنَابِيبَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَوْنُوا أَرْبَابِ نَبِيِّينَ حُلَمَاءَ عُلَمَاءَ فُقَهَاءَ وَقَالَ الرَّبَابِيُّ الَّذِي يُوْرِي النَّاسَ بِصِنَارِ الْعِلْمِ قَبْلَ كِبَارِهِ

ترجمہ قول اور عمل سے پہلے علم ہے۔ اللہ تعالیٰ بندو پرتر کے قول کی وجہ سے پس یہ جان لو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں تو علم سے ابتدائی فرمائی اور آپ کا ارشاد ہے کہ علماء انبیاء علیہم السلام کے وارث ہوتے ہیں اور انہوں نے علم کی وراثت چھوڑی ہے۔ جن نے اس علم کو حاصل کیا تو اس نے ایک بڑا حصہ حاصل کر لیا۔ اور جو شخص ایک ایسے راستے پر چلا جس کے ذریعہ وہ علم تلاش کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کا راستہ آسان کر دیں گے اور اللہ تعالیٰ فرطتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے اس کے بندوں میں سے صرف علماء ہی ڈرتے

ہیں۔ اور فرمایا کہ اس حکمت کو صرف عالم لوگ ہی سمجھتے ہیں اور فرمایا کہ جہنمی لوگ کہیں گے کاش ہم لوگ سنتے اور سمجھتے تو آج جہنمیوں میں سے نہ ہوتے اور نیز باری تعالیٰ نے فرمایا کہ کیا وہ لوگ جو جانتے ہیں وہ ان لوگوں کے برابر ہو سکتے ہیں جو نہیں جانتے۔ اور نبی اکرم صلعم نے فرمایا جس شخص سے اللہ تعالیٰ مصلحتی کا ارادہ فرماتے ہیں اسے دین کی سمجھ عطا فرماتے ہیں نیز علم سیکھنے سے آئندہ اور حضرت ابوذر غفاریؓ فرماتے ہیں کہ اگر میری گردن پر تلوار رکھ دی جلتے اور مجھے اتنی مہلت ملے کہ وہ کلمہ جو میں نے نبی اکرم صلعم سے سنا ہے اسے مجھ پر سونے سے پہلے چالو کر سکتا ہوں تو میں اسے ضرور نافذ کروں گا۔ آنحضرت نبی اکرم صلعم کا ارشاد ہے کہ جو شخص علم سے پہلے چالو کر سکتا ہوں تو میں اسے ضرور نافذ کروں گا۔ اور حضرت ابن عباسؓ کو ثواب انبیاؑ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ربانی ہو جاؤ یعنی دانش مند عالم اور سمجھ دار بن جاؤ۔ اور ربانی اس شخص کو کہا جاتا ہے جو بڑے علم سے پہلے چھوٹے علم سے لوگوں کی تربیت کرے۔

تشریح از شیخ منی "قبل القول والحمد للہ" میں قبلیۃ دو قسم ہے رتبہ اور زمانہ اس جگہ قبلیۃ سے قبلیۃ رتبہ مراد ہے۔ اگرچہ اس سے قبلیۃ زمانہ بھی ثابت ہو جاتی ہے ان العلماء هو ورتۃ الانبیاء انبیا جمع صلحا اور شہدا سے افضل ہیں۔ تو ان کے در ثابلاً بھی سبب افضل ہوں گے اور علماً سے بھی وہ لوگ مراد ہیں جو علم نبوی کے حامل ہوں۔ انما ینفخ اللہ الخ اس جگہ صریحاً تو معلوم ہوا جس میں نشیت نہیں وہ عالم بھی نہیں۔ اور جس میں نشیت ہے اگرچہ وہ کھنسا پڑھنا نہ جانتا ہو تو وہ عالم ہو گا۔ رما اتخذ اللہ وریاً الا حکمۃ جسے اللہ تعالیٰ اپنا دوست بنا لے اسے علم سکھاتا ہے۔ غرضیکہ ان آیات اور روایات سے پتہ چلا کہ علم قول اور عمل سے مقدم ہے۔ اور دوسرا ترجمہ "انما اتخذ اللہ وریاً" سے شروع ہوتا ہے۔ اس ترجمہ سے تعلم کی اہمیت معلوم ہو گی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یعنی علم قول اور عمل سے پہلے ہے۔ اور علم سیکھنا وعظا اور عمل کرنے سے مقدم ہے ترجمہ تو بالکل ظاہر ہے۔ لیکن امام بخاریؒ کی اس سے کیا غرض ہے؟ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ تعلم کی ترغیب دے رہے ہیں اور یہ تہلار ہے ہیں کہ اعمال پہلے کتنے ہی اہم ہوں بلکہ ایمان کا جز ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن علم ان سب پر مقدم ہے۔ اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ ایسے علم پر حدیث پاک میں وعید آئی ہے جس پر عمل نہ کیا جائے، اور بنسبتہ جاہل کے عالم کو دو گنی سزا عمل نہ کرنے پر ملے گی۔ تو اس سے وہم ہوتا تھا کہ علم کو نہ سیکھنا ہی اچھا ہے تو امام بخاریؒ اس باب سے یہ وہم دفع فرماتے ہیں کہ ایسا نہ سوچے بلکہ آدمی علم پہلے حاصل کرے اس کے بعد عمل

کا درجہ ہے کیونکہ زمانہ علم میں مشغولیت ہوتی ہے۔ عمل نہیں کر سکتا تو یہ عمل نہ کرنا اس وجہ میں داخل نہیں تیسری غرض میرے نزدیک یہ ہے کہ اس سے امام بخاری نے اس اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ جس کا ذکر شروع باب العلم میں آچکھا ہے۔ کہ بقدر ضرورت علم حاصل کرنے کے بعد اس کے لئے کیا چیز مناسب آ یا علم باعبادت؟ آگے فرماتے ہیں لَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ الْخَيْرُ اس سے بھی یہ بات ثابت ہوتی کہ پہلے علم ہے اس کے بعد قول ہے کیونکہ خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كُوجَانِ لُو اور یہ کلمہ علم ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں فَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ عِنْدَ اللَّهِ اس علم کے بعد اب یہ عمل ہے کہ استغفار کرو۔ ان العلماء وراثۃ الانبیاء یہ روایت ابو داؤد اور ترمذی کی ہے اس سے بھی علم کی فضیلت ثابت ہوتی۔ اس جملہ سے اگرچہ علامہ عینی کے قول کی تائید ہوتی ہے۔ لیکن حافظ کی غرض بھی اس سے ثابت ہو سکتی ہے کہ جیسے مالِ ثروت میں بغیر عمل کے حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح علم بھی بغیر عمل کے حاصل ہو سکتا ہے۔ انما ینحشی اللہ الخ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ علم کو اس وجہ سے نہ چھوڑا جائے کہ عمل نہیں ہوگا۔ بلکہ اگر علم کے بعد خشیت کسی وقت حاصل ہو جائے۔ تو یہ بھی فائدہ دے گی۔ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِيهَا مِنَ الْمُرَادِجِ۔ کہ وہ لوگ علم نہ ہونے پر توتا کریں گے کہ کاش ہم بھی عالم ہوتے اس جملہ سے بھی علم کی نسبت بیان کرنا مقصود ہے۔ انما العلم بالتعلم یوں فرماتے ہیں کہ علم تعلیم سے حاصل ہوگا۔ مطالعہ سے حاصل نہیں ہوگا یہ بالکل دھوکہ ہے کہ صرف کتب اور شروع دیکھ کر بغیر استاد پڑھے۔

علامہ شامی نے کھلم کھلم سے جو باقاعدہ تعلیم یافتہ نہ ہو۔ وہ صرف کتابیں دیکھ کر فتویٰ نہ دے ملاحظہ قاری نے ایک واقعہ کھلم کھلم سے کہ حدیث پاک میں آتا ہے کہ غمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الخلق یوم الجمعة قبل الصلوة لیکن ایک شخص نے اس کو حلق پڑھا۔ یعنی استروں سے مونڈنا اور کہنے لگے کہ حجہ کی نماز سے پہلے سر منڈانا جائز نہیں کیونکہ حضور پاک صلعم نے اس سے منع فرمایا ہے حالانکہ یہاں حدیث میں حلق بیکسر الحاد و فتح اللام حلق کی جمع ہے۔ اگر وہ زانوئے تلمذتہ کہتے ہوتے ہوتے تو ایسی غلطی نہ کرتے۔ قال ابو ذر لو وضعتم الخ اس سے بھی حدیث پاک کی اہمیت کو بتلانا ہے۔ کہ ایک حدیث بھی اگر اس وقت یاد آئے گی تو بیان کر دوں گا۔ کیونکہ وہ علم ہے۔ اب یہاں پر وہی اشکال ہے جو کتاب العلم پر ہوا تھا کہ مصنف نے باب میں کوئی حدیث ذکر نہیں فرمائی۔ اس کے تین جواب تو وہاں دیئے گئے تھے وہ سب جوابات یہاں بھی چلیں گے۔ اس کے علاوہ یہاں ایک خاص جواب یہ بھی ہے کہ اس باب

کے ترجمہ میں بہت سی احادیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور بہت سی قرآنی آیات بھی ذکر فرمائی ہیں اس لئے یہ ساری چیزیں استدلال و استشہاد کے لئے کافی ہوں گیں۔ اور بہت ممکن ہے کہ امام بخاریؒ کو اپنی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہ ملی ہو

باب مَا كَانَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوُّ لَمَوْ بِأَلْمَوْ عِظَةِ وَ الْعِلْو كَيْ لَا يَنْفِرُوا -
ترجمہ، جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وعظا اور علم میں لوگوں کا لحاظ رکھتے تھے تاکہ نفرت نہ کرنے لگیں۔

حدیث نمبر ۶۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ يُونُسَ الْخَمَّانِيُّ مَسْعُودِي قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوُّ لَنَا بِأَلْمَوْ عِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهَةً السَّمَاءِ عَلَيْنَا -

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وعظا کے دنوں میں ہمارا لحاظ رکھتے تھے تاکہ وہ وعظا ہم پر گراں نہ گورے۔

تشریح از شیخ مدنیؒ نخول یعنی خیال رکھنا جس کی وجہ سے فائدہ اور ترقی کے سامان پیدا ہو جلتے ہیں تو آپ لوگوں کو نصیحت کرتے تھے لیکن اس درجہ کی جس کا تحمل کیا جاسکے۔ روایت میں موعظۃ کا لفظ ہے

علم کا لفظ نہیں اور ترجمہ الباب میں بھی ہے۔ تو کہا جائے گا کہ ترجمہ میں لفظ وانعلم بطور عطف تفسیری کے ہے جس سے موعظۃ اور علم کا اتحاد تبتلا نہیں۔ کلاہیتۃ السامۃ علینا سامتہ کے معنی طال کے ہیں یعنی آپ طبائع کے نشاط کا لحاظ کرتے تھے۔ کیونکہ جب غذا جسمانی من و سلوای کے لگاتار آنے سے طبائع گھبرا گئیں۔ ایسے غذا روحانی میں اگر تسلسل جاری ہے تو طبائع منقض ہو جاتی ہیں۔ اس لئے جیسے کھانے میں تمہیض کی جاتی ہے ایسے نصیحت میں بھی طبائع کا لحاظ کیا جائے تاکہ نفرت پیدا نہ ہو۔

تشریح از شیخ زکریاؒ پہلے دو تین بابوں میں تبلیغ اور علم حاصل کرنے کی اہمیت بیان کی گئی۔ تو اس نئے دم ہونے لگا تھا کہ آدمی کو ہر وقت علم ہی میں لگا رہنا چاہیے۔ تو امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ علم تو ضرور حاصل کرنا چاہیے۔ مگر ایسا طریقہ اختیار کرے کہ جو مفضی الی الملأل اور موجب نفرت نہ ہو۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ہر چیز کے اوقات مقرر تھے۔ اس لئے کہ ہر وقت ایک ہی طرح کا کام کرنے سے دل اکتا جاتا ہے۔

یسوا ولا تفسروا و اوبشروا ولا تنفروا و استأذنی منکم ان یخولکم و اذنی منکم ان یخولوا و اذنی منکم ان یخولوا و اذنی منکم ان یخولوا

حدیث نمبر ۶۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْخَمَّانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْشُرُوا وَلَا تَفْسُرُوا وَلَا تَنْفَرُوا وَلَا تَنْفَرُوا -

ترجمہ، حضرت انس جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا۔
آسانی کرو، سختی نہ کرو وغیرہ سناؤ، نفرت نہ دلاؤ۔ اس لائن سے استدلال کیا ہے۔

باب مَتَّ جَعَلَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَيَّامًا تَعْلَمُونَ مَاتَةً

ترجمہ، کہ علم والوں کے لئے کچھ دن مقرر کر لینے چاہئیں۔

حدیث نمبر ۶۹ حَدَّثَنَا عُمَرَاءُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْهَمْدَانِيُّ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ

يَذْكُرُ النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَوِّدَتْ أُنْكَ

هَ كَوْنَنَا كُلَّ يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ بِنَعْمَتِي مِنْ ذَلِكَ أَرِنِي أَكُوَهُ أَنْ أُمَلِّكُوهُ وَأَرِنِي

أَتَخَوُّ لَكُمْ يَا لِمَوْعِظَةٍ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوُّ لَنَا بِهَا مَعَاذَ اللَّهِ تَسْمَعُونَ عَلَيْنَا

ترجمہ، حضرت ابو دائل تاہی فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ہمیں ہر جمعرات کو نصیحت فرمایا کرتے

تھے تو ایک آدمی نے ان سے کہا کہ اے ابو عبدالرحمن میں چاہتا ہوں کہ آپ ہمیں ہر روز نصیحت فرمایا کریں۔ تو

آپ نے فرمایا کہ اس طرح کرنے سے اس بات نے مجھے روک دیا ہے کہ میں تمہیں اکتا دینا پسند نہیں کرتا اور

میں وعظ کہنے میں تمہارا اسی طرح خیال دلچاظ رکھتا ہوں جس طرح آنحضرت نبی اکرم صلعم اس وعظ کہنے میں

ہمارا اس لئے دلچاظ کرتے ہیں۔ اس ڈر سے کہ کہیں وہ روزانہ کا وعظ ہم پر گراں نہ گزرے

تشریح از شیخ مدنی "بعض اوقات شبہ ہوتا ہے کہ مطلق کو مقید کرنا یا مقید کو مطلق کرنا یہ بدعت ہے۔ تو

مصنف نے بتلایا کہ جو طرق تعلیم کے اختیار کئے جائیں وہ بدعت نہیں ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا "یہ باب سابق کا مکملہ ہے۔ کیونکہ اس کا مقصد بھی یہی ہے کہ ملال پیدا نہ ہو جائے۔

اور اس باب سے امام بخاری اس بات کا جواز ثابت فرما رہے ہیں کہ اگر کوئی شخص وعظ و تبلیغ کے لئے کوئی

خاص دن مقرر کر لے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ جائز ہے اور اس کو بدعت نہیں کہا جائے گا۔ کیونکہ بدعت

میں تعین کے ساتھ ساتھ اس تعین میں ہی ثواب سمجھا جاتا ہے۔ اور یہ کہ اگر اس دن نہ ہو تو پھر کوئی ثواب نہیں

ملے گا۔ ایسے ہی چہلم تیجہ وغیرہ بدعت ہے۔ کیونکہ عوام الا نعام اس تعین سے یہ سمجھ لیتے ہیں کہ اس دن یا اس

وقت میں کوئی خاص ثواب ہے اسی وجہ سے وہ ان اوقات کو تبدیل نہیں کرتے۔ قاعدہ طبعی یہ ہے کہ ایک

چیز سے طبیعت اکتا جاتی ہے اسی لئے مشائخ درس میں مختلف کتابیں ایک ایک دن میں رکھتے ہیں تاکہ تنفر

نہ پیدا ہو۔ البتہ میرا تو جی رمضان شریف میں قرآن سے نہیں اکتا تاہم میرے نزدیک سستی ہے اس حدیث

میں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ ہر جہزات کو وعظ فرمایا کرتے تھے۔ لہذا ثابت ہوا کہ اگر کوئی متعین کر لیا جلتے تو درست ہے۔ اب اشکال یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے۔ امام بخاری نے اس استدلال کیسے کر لیا۔ ان کی تو شرط کے خلاف ہے؟ لیکن چونکہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے حضور اکرم صلعم کے فصل سے استنباط کیا ہے اور پھر مقرر فرمایا ایسے ہم بھی اس سے استنباط کر کے دن کی تعین اگر کر لیں تو درست ہے اسے بدعت نہیں کہا جائے گا

باب مَنْ يَرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّمَهُ فِي الدِّينِ -

ترجمہ، جس سے اللہ تعالیٰ بہتری کرنا چاہتے ہیں۔ اس کو دین کی سمجھ دے دیتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفَّيْرِ الْمَدَنِيُّ قَالَ سَمِعْتُ مَعَاوِيَةَ خَطِيبًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّمَهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمُهُ وَاللَّهُ يُعْطِي وَكَأَنَّ قُرْآنَ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَائِمَةٌ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يُضَرُّهُ هَوْنٌ مِنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ (المحدث)

ترجمہ، حضرت جبید بن عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت امیر معاویہؓ کو خطیب کی حالت میں فرماتے ہوئے سنا۔ کہ آنحضرت نبی اکرم صلعم فرماتے تھے۔ جس شخص سے اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں۔ تو اسے دین میں سمجھ دے دیتے ہیں۔ اور میں تو بانٹنے والا ہوں اور دیتا اللہ تعالیٰ ہے اور میری یہ امت عیشیہ اللہ کے حکم پر قائم ہے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا حکم آپہنچے جو ان کی مخالفت کرے گا وہ ان کا کچھ بھی نہیں بگاڑ سکے گا۔

تشریح از شیخ مدنی، ارادہ خیر میں ایک بحث ہے کہ جو شخص بچپن میں مرا۔ وہ بہتر ہے یا جو فقیر بن کر بڑی عمر میں مرے وہ بہتر ہے۔ بظاہر من یرد اللہ الخ سے شبہ ہوتا ہے کہ فقیر کے سوا اور کسی میں خیر کا ارادہ نہیں کیا جاتا۔ اس کا جواب بعض نے یوں دیا کہ خیر میں نگرہ عظیم کے لئے ہے ای خیراً عظیماً تو ارادہ خیر کا باری تعالیٰ کی طرف سے بہت سے اشخاص کے لئے ہے۔ مثلاً شہداء اور بچوں کے لئے مگر خیر عظیم کا ارادہ فضہ فی الدین والوں کے لئے ہے۔ یعنی ان کے برابر کوئی اجر عظیم حاصل نہیں کر سکے گا۔ اور بعض نے کہا کہ اس جگہ تفضیل اپنے جنس کے اندر ہے۔ یعنی علم جس ہے اور اس کے کئی انواع ہیں تجوید، قرآنہ بخیر صرف معانی بیان وغیرہ یہ سب علوم دین سے تعلق رکھتے ہیں۔ مگر ان میں تفضیح نہیں ہے فقہ کے ایک معنی اصطلاحی ہیں یعنی علم بالاحکام المتعلقة بالمکلفین بالادلتہ التحلیلیۃ اور لغت میں فقہ کے معنی فہم اور

مجھ کے ہیں جس میں تمہیں ہے۔ اس لئے کہ جب حضرت حسن بصریؒ کے سامنے فقہ کا تذکرہ ہوا تو انہوں نے فرمایا۔
 اَللّٰهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الدُّنْيَا وَالرَّغْبِ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ فَضِيحٌ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَعَلَّكَ تَعْلَمُ مَا تَعْلَمُ وَتُرِيدُ مَا تَرِيدُ
 دنیا میں منہمک ہے۔ زمانہ نبوت میں جو شیخا طلب واقع ہوا ہے۔ وہ فقہ بمعنی فہم کے ہے اور فقہ اصطلاحی تو بعد
 کی چیز ہے۔

وَأَنَا أَنَا قَسَمُ اللَّهِ بَعْضِي الْمُرْءِئُ اس پر شبہ ہو تب ہے کہ اگر فقہ فی الدین عطیہ باری تعالیٰ ہے۔ تو پھر
 فقہاء میں اختلاف کیوں ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ واقعی فقہ اعطا ہے۔ باری تعالیٰ سے ہوتا ہے۔ میں ایک نے اسطر
 ہوں۔ اہل تصوف بھی کہتے ہیں کہ جمیع کمالات انسانیہ کے حصول کا واسطہ آنحضرت صلعم ہیں۔ مگر وہ فیض علی
 اعطاء الہی اور علی حسب الاستداد ہو گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس باب کی ایک غرض تو یہ ہو سکتی ہے کہ اس سے علم کی فضیلت بیان کرنا مقصود
 ہے خاص طور پر فقہ کی۔ اور اس کے علم پر تحریر ہے اور میری رائے یہ ہے کہ یہاں روایت کے الفاظ ہیں۔
 أَنَا أَنَا قَسَمُ اللَّهِ بَعْضِي تُوَامٌ بَخَارِي تَنْبِيهُ فَرَارٌ هِيَ هِيَ۔ کہ عطا فرمانا تو اللہ تعالیٰ کا کام ہے تم اپنی
 کوشش جاری رکھو اور اس کے حاصل کرنے کے لئے دعا کرتے ہو۔ خود حضور صلعم کا اپنے بلے میں ارشاد ہے۔
 أَنَا أَنَا قَسَمُ اللَّهِ بَعْضِي تُوَامٌ بَخَارِي تَنْبِيهُ فَرَارٌ هِيَ هِيَ۔ لِيَا مَعْزِلِي
 محنت پر اعتماد نہ کرے بہت سے محنتی کچھ نہ کر سکے۔ اور بہت سے محنت نہ کرنے والوں کو بہت کچھ مل گیا۔

بَابُ الْفَهْمِ فِي الْعِلْمِ

حدیث نمبر ۱۱۱ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّاعِي عَنْ جَاهِدِ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ
 رَأَى الْمَدِينَةَ فَلَمَّا سَمِعَهُ يُعَدِّتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَدِيثًا
 وَاحِدًا أَقَالَ كَمَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقَى بِجَمَارٍ فَقَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجْرَةً مَثَلُهَا
 كَمَثَلِ الْمُسْلِمِ فَإِذَا دُتُّ أَنْ أَقُولَ هِيَ التُّخْلَةُ فَإِذَا أَنَا أَصْغَرُ نَفْوَمٌ فَسَكَتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ التُّخْلَةُ (الحدیث)

ترجمہ، باب علم میں پھر کے بارے میں، حضرت مجاہدؒ تاہی فرماتے ہیں کہ مجھے مدینہ منورہ تک حضرت
 عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ رہنے کا اتفاق ہوا۔ اس سارے سفر میں میں نے سوائے ایک حدیث کے ان سے جناب
 رسول اللہ صلعم سے حدیث بیان کرتے نہیں سنا وہ ایک حدیث یہ ہے کہ ہم آنحضرت نبی اکرم صلعم کے پاس

تھے کہ آپ کے پاس کھجور کی گری لائی گئی جس پر آپ نے ارشاد فرمایا کہ درختوں میں سے ایک ایسا درخت ہے جس کا حال مسلمان کے حال جیسے ہے۔ میرا ارادہ ہوا کہ میں بتلاؤں کہ وہ کھجور کا درخت ہے مگر چونکہ میں تمام قوم سے چھوٹا تھا۔ اس لئے میں خاموش رہا۔ پس آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ارشاد فرمایا کہ وہ کھجور کا درخت ہے۔ تشریح از شیخ مدنی پہلے توفیق کا ذکر کیا گیا اب ہم کو بیان کیا جائے ان میں فرق اس طرح ہو گا کہ پہلے تو تفسیر الدین کو بیان کیا گیا اور یہاں مطلقاً انبیاء میں ہمہ راہ ہے۔ کیونکہ طاہرین مختلف ہوتی ہیں بعض کو دینی علم میں طاقت حاصل ہوتی ہے۔ اور بعض کو علوم دینیوں میں فہم ہوتا ہے۔ تفسیر فی الدین ایک خاص چیز ہوتی۔ خصوصاً فی العلوی فی المعلوم یہ عام ہے۔ جیسے حضرت ابن عمر نے شجرہ کی پہلی کو سمجھ لیا۔ اگر شبہ ہو کہ مصنف کا مقصد اگر فضیلت ثابت کرنا ہے تو وہ یہاں سے ثابت نہیں ہوتی۔ اگر کوئی اور چیز مقصود ہے تو وہ کیلے تو کہا جائے گا کہ فہم بھی کلی مشکک ہے۔ حدیث سن یعنی نو عمری فقہ علم کو مستلزم نہیں اور کبر سن یعنی عمر رسیدہ ہونا فوراً علم کو مستلزم نہیں تو یہاں اختلاف فہم کو بیان کرنا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ یہاں سے علم کی فضیلت ہی بیان کرنا مقصود ہے۔ لیکن مصنف کے صنائع میں سے اعتبار بھی ہوتا ہے۔ اس کتاب میں اس کی تصریح موجود ہے۔ کہ امام بخاری کا مقصد علم کی فضیلت بیان کرنا ہے چنانچہ حدیث طویل سے علم کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں کہ امام بخاری یہاں سے یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اگرچہ عطا فرمانے والے صرف اللہ تعالیٰ ہیں اور کوئی نہیں لیکن صرف اس پر اعتماد کر کے نہ بیٹھو بلکہ اپنی کوشش اور فہم سے کام لینا بھی ضروری ہے تو گویا یہ پہلے باب کا تمہ اور تکملہ ہے۔ اور شرح کی رائے یہ ہے کہ اس سے فہم علم کی ترغیب بیان کرنی مقصود ہے۔ اور یہ کہ طالب علم کو مطالعہ کرنا چاہیے۔ اور قوت مطالعہ بڑھانی چاہیے لیکن میرے رائے کچھ اور ہے۔ وہ یہ کہ مصنف یہاں سے مطالعہ کرنے کا طریقہ بتلاتے ہیں کہ ہر علم کی مناسبت دیکھو اور غور کرے اور مطالعہ کرتے وقت اور پینچے سب طرف نظر رکھے۔ چنانچہ اس باب میں جو حدیث مذکور ہے۔ اس سے بھی یہی مستنبط ہوتا ہے۔ کہ جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نخلہ کا سوال فرمایا۔ کہ ایسا درخت بتلاؤ جس میں فلاں فلاں خصوصیت ہو۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت حجاز (گری) کھا رہے تھے۔ تو ابن عمر نے حجاز کو دیکھ کر نخلہ سمجھ لیا۔ حجاز کھجور کے تنے کو کھود کر اس کے اندر سے جو برادہ سفید نکلتا ہے۔ اس کو کہتے ہیں یہ لذیذ بہت ہوتا ہے

بَابُ الرَّغْبَاتِ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَقَالَ عُمَرُ تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ تَسْقُدُوا وَقَالَ
أَبُو عُبَيْدٍ لِلَّهِ وَبَعْدَ أَنْ تَسْقُدُوا وَقَدْ تَعَلَّمُوا أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ كَيْفٍ سَيِّئًا -

ترجمہ، علم اور دانش میں رشک کرنے کے بلنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مردار بننے سے پہلے دین میں سمجھ پیدا کرو۔ امام بخاری ابو عبد اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب ہے کہ بالوں کی سیاہی کے دور کے بعد بھی علم حاصل کرو۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام اور عمر رسیدہ مومن کے بعد بھی علم سیکھنے رہے۔
حدیث نمبر ۷۲: حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ الْأَسَمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَاسْتَطَاعَهُ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا دَبِيلَهَا - (المديث)
ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حسد نہیں کرنا چاہیے مگر دو آدمیوں پر ایک تو وہ جس کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا ہو اور اس کو راہِ حق میں خرچ کرنے کا غلبہ بھی دیا ہے دوسرا وہ شخص ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے علم و دانش عطا فرمایا وہ اس کے مطابق فیصلے کرتا ہے اور اس کی تعلیم دیتا ہے۔

تشریح از شیخ مدنی: اعتباط غیبط سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں کسی نعمت کے حصول کی تمنا کرنا۔ بغیر نعمتِ علیہ سے نعمت کے ازالہ کے۔ اگر ازالہ نعمت کی تمنا ہو۔ تو وہ حسد ہوگا۔ غیبط جاتزہ ہے، حسد ناجائز ہے۔ لا تحاسدوا ولا تباغضوا ارشادِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوتا ہے کہ دو چیزوں میں حسد جائز ہے۔ دولت اور علم میں حالانکہ یہ دونو مہتمم باشندان ہیں۔ پھر حسد کی کیسے اجازت دی گئی۔ اس لئے ایک جماعت کہتی ہے کہ حسد کے معنی اس جگہ غیبط کے ہیں۔ اور بعض حضرات نے کہا کہ لو جاز الحسد فجاز فی اثنتین لمانکھ یخز فیہما کیف فیہما سواہما یعنی اگر حسد جائز ہوتا تو ان دو میں جائز ہوتا جب ان دو چیزوں میں جائز نہیں تو ما سوا میں کیسے جائز ہوگا جیسے لا شوق مرالا فی الثلاث و ہاں بھی یہی معنی ہیں کہ اگر شوق ہوتا تو ان تین چیزوں میں ہوتا جب ان میں نہیں ہے تو اور میں کیسے ہوگا۔ تو مصنف پر جو اعتراض ہوتا تھا کہ روایت ترجمہ الباب کے مطابق نہیں کیونکہ روایت میں حسد کا ذکر ہے تو کہا جائے گا کہ کبھی مصنف کا مقصد ترجمہ الباب سے حدیث کے معنی کو

رجل اتاہ اللہ مالاً الخ ایک آدمی ہے اللہ تعالیٰ نے اس کو مال عطا فرمایا ہے۔ پھر اس کو اس کے ہلاک کرنے پر مسلط فرمادیا۔ ہلاک کرنے پر مسلط فرمادینے کا مطلب یہ ہے۔ کہ وہ جمع کر کے نہیں رکھتا بلکہ اس کو طرق خیر میں خرچ کرتا ہے۔ ہمارے مشائخ اور بزرگوں کا یہی رویہ رہا ہے کہ وہ جمع نہیں فرماتے تھے بلکہ جو آیا خرچ کر دیا۔ بڑے حضرت راتے پوری یعنی حضرت شاہ عبد الرحیم صاحب اور حضرت مولانا شاہ عبد القادر کی طریقہ یہ رہا کہ جو آتائیں اس کو بے ڈالتے تھے۔ پھر کہیں سے کچھ آجاتا تو فرماتے یہ دوسرا آگیا اس کو بھی خرچ کر دیتے۔ میرے والد صاحب مقروض بہت تھے۔ اگر کہیں سے روپے آجاتے۔ تو اس کو قرض خواہوں کو دے دیتے اگر پیسے وغیرہ ہوتے تو وہ بچوں کو دے دیتے اور فرمایا کرتے تھے جی نہیں چاہتا کہ اس مصیبت کو لے کر سوؤں اور میرے چچا جان نور اللہ مرقد نے ایک بار فرمایا کہ بکریوں کی تجارت کروں گا سنت ہے پہنچنے بکریاں خرید کر مضاربتہ بڑے دیں کچھ دنوں بعد جب میں دلی گیا۔ تو فرمایا کہ بکریاں تو مرگئیں ان لوگوں کے ہاتھ میں روپیہ رکتا ہی نہ تھا۔ یہ قدرت کی طرف سے تھا۔ سٹپہ کی ضمیر رجل کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اور علیٰ ہلکتہ کی ضمیر مال کی طرف راجع ہے۔

قال سفیان حدثنی اسماعیل بن سفیان فرماتے ہیں کہ مجھ سے سلمان بن ابی خالد نے زہری کی سند سے بیان نہیں کیا۔ بلکہ دوسری سند سے بیان فرمایا ہے۔ زہری تو روایت کرتے ہیں عن سالم عن ابن عمر اور زہری کی یہ روایت ص ۱۱۲ جلد ثانی میں کتاب کے ختم پر آئے گی کیونکہ یہ کتاب ص ۱۱۲ پر ختم ہے اور اسماعیل بن ابی خالد نقل کرتے ہیں قیس بن ابی حازم عن عبد اللہ بن مسعود کے ساتھ غرض اس سند کے بتلانے سے یہ ہے کہ اسماعیل بن ابی خالد نے ہمیں جس طریقہ سے حدیث سنائی وہ غیر ہے امام زہری کے طریقہ سے یعنی یہ سند اور ہے۔ زہری والی سند اور ہے۔ اور یہ تنبیہ اس لئے فرمائی تاکہ کوئی مختلف سندیں دیکھ کر اضطراب کا شبہ نہ کرنے لگے۔

باب مَا ذُكِرَ فِي ذَهَابِ مُوسَى فِي الْجُبْرِ إِلَى الْخَضِرِ وَقَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
هَذَا آتِيكَ عَلَيَّ أَنْ تَعْلِمَنِي الْآيَةَ۔

ترجمہ، جو ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام کی طرف بحری سفر اختیار فرمایا اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ کیا میں آپ کے ساتھ اس شرط پر چل سکتا ہوں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سکھایا ہے اس سے مجھے بھی سکھلائیں۔

حدیث نمبر ۷۲۸: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَرْثَدَةَ هَرَمِيُّ الْمَدِينِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ تَمَارِي هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسِ بْنِ حِصْبِ بْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ مَوْصُو فَمَرَّ بِهَا ابْنُ بُوَيْبِ كَعْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارِيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقَيْمٍ هَلْ سَمِعْتَ الرَّجُلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُكُورًا شَاتَهُ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ الرَّجُلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَكَّةَ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا قَا وَحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى بَلَى عَبْدٌ نَاخِضٌ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحَوْتِ أَيْةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا افْقَدْتَ الْحَوْتِ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَكَانَ يَتَّبِعُ أَشْرَ الْحَوْتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لِمُوسَى فَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذَا أَوْبَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتِ وَمَا أَسْلَيْتُهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكَرَكَ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْتَغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا أَخِيضًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمْ مَا قَصَّ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ -

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی کے بارے میں ان کا مر بن حسن فزاری سے جھگڑا ہوا۔ تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ خضر علیہ السلام ہیں پس حضرت ابی بن کعبؓ کا ان دونوں کے پاس سے گذر ہوا جن کو حضرت ابن عباسؓ نے بلا کر فرمایا کہ میں اور میرے اس ساتھی کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس ساتھی کے بارے میں اختلاف ہو گیا جس کی ملاقات کئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے راستہ دریافت فرمایا تو کیا آپ نے آنحضرت نبی اکرم صلعم سے اس کے بارے میں کوئی حال سنا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ہاں میں نے جناب نبی اکرم صلعم سے سنا کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کی ایک جماعت میں دعوت فرما رہے تھے کہ ایک آدمی نے ان سے دریافت کیا کہ آپ کو کسی ایسے آدمی کا علم ہے جو آپ سے زیادہ علم رکھتا ہو انہوں نے فرمایا نہیں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ ہمارا ایک بندہ خضر علیہ السلام ہے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے ان تک پہنچنے کا طریقہ دریافت کیا جس پر اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو ان کے لئے نشانی مقرر فرمایا کہ جب آپ مچھلی کو گم پائیں تو اس کے نشان پر آپ چلے جائیں تو ان سے آپ کی ملاقات ہو جائے گی چنانچہ وہ سمندر میں مچھلی کے نشان پر چل پڑے تو موسیٰ علیہ السلام کے شاگرد نوجوان نے حضرت موسیٰ علیہ السلام

سے عرض کی جب ہم پتھر کے پاس آرام کر رہے تھے تو میں مچھلی کے متعلق بتانا بھول گیا یہ شیطان کی کاروائی ہے کہ اس نے مجھے آپ سے ذکر کرنا بھلوا دیا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہی تو ہمارا مقصود تھا چنانچہ وہ لٹے پاؤں اپنے نشان قدم پر واپس لوٹے اور حضرت علیہ السلام کو ہالیا پھران کا حال وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہے۔

تشریح از شیخ مدنی حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام کا واقعہ مسنف نے کئی مقامات پر ذکر کیا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک جگہ پر خطبہ دیا۔ جس کا لوگوں پر بہت اثر ہوا۔ لوگ لٹے متاثر ہوئے۔ اس کے بعد کسی نے آپ سے سوال کیا کہ آپ سے زیادہ بھی کوئی عالم موجود ہے۔ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا نہیں ہے چونکہ یہ قول تکبر اور انانیت کی طرف متوجہ تھا اگرچہ واقع میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے زمانہ کے اعتبار سے علم الناس تھے۔ مگر بارگاہ ایزدی میں کسی کی انانیت پسند نہیں چنانچہ عرب کا مشہور مقولہ ہے من قال انا وقع فی الحناء جس نے میں کہا وہ مشقت میں پڑا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجود کبر اسن ہونے کے تسوید کے بعد بھی علم سیکھنے کے لئے حضرت خضر علیہ السلام کے پاس جلتے ہیں۔ جن کو مجمع البحرین کے متعلق حکم کیا گیا تھا۔ جبکہ بحرین کی تعبیر میں اختلاف ہے، بہر حال حضرت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تعلیم پانے کے لئے بحری سفر اختیار فرمایا۔ ملاقات کے بعد حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ اندک لن تستطيع معی صبرا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کسی معاملہ میں میں آپ کی حکم عدولی اور نافرمانی نہیں کروں گا۔ لا اعصى لك امرًا چنانچہ مقولہ ہے کہ شیخ ظاہر کے سامنے چرانہ کہنا چراگاہ کو جانلہے اور شیخ باطن کے سامنے چرا کہنا چراگاہ کو جانلہے۔

بتے سجادہ رنگین کن گرت پیرے مغال گوید کہ ساکب بے خبر بنود زراہ و رسم منزہا
لیکن پیر مغال وہ ہے جو شریعت اور طریقت کا جامع ہو۔ اگرچہ حضرت خضر علیہ السلام کے نینوں واقعات ظاہر شریعت کے خلاف تھے مگر پیر مغال کراتا تھا جن پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سکوت و صبر نہ فرمایا کیونکہ یہ ظاہر شریعت کے پورے پابند تھے۔ اور حضرت خضر علیہ السلام شریعت اور طریقت دونوں جلتے تھے چنانچہ یہ واقعہ ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ایک طالب علم کو پانچ روپے دے کر حرام کاری کے لئے بھیجا تھا۔ درحقیقت وہ عورت اس کی زد و جھتی۔ فی البحر الی الخضر اپنے حقیقی معنی پر نہیں

کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سفر کے شروع میں سمندر کے کنارے پر تھے اور فی البحر اس بنا پر کہا گیا کیونکہ بعض سفر بجز میں ہولے۔ تسمینہ الجزء باسوا کل کل کے طور پر تمام سفر کو بحری سفر کہا گیا دوسری توجیہ یہ ہے کہ اطلاق المسیب علی السبب کے طور پر ہے کہ بڑی سفر بحری سفر کا سبب بنا۔ تیسری توجیہ مجاز بالحذف کی ہے، اسی ذہاب موسیٰ فی جانب البحر و جنب البحر چوتھی توجیہ یہ ہے کہ اسی مع کے ہے کہ ذہاب موسیٰ فی البحر مع الخضر یا نخویں توجیہ یہ ہے کہ عرف عطف کو محذوف مانا جائے ذہاب موسیٰ فی البحر الی الخضر اس میں بہت زیادہ کم تکلف ہے تو سفر بحری اور سفر الی الخضر دو چیزیں ثابت ہوئیں۔ علم کی طلب میں سفر کرنا خصوصاً بحری سفر تو نہایت شاق ہوتا ہے۔ ایک بدوی کہتا ہے گوز شتر سمک کی تسبیح سے بہتر ہے۔ اور آنحضرت صلعم فرماتے ہیں کہ لا یرکیا لبحر الا حاح او معتمر او غار یعنی بحری سفر یا حاجی کرے گا یا عمرہ کرنے والا یا اسلام کا تازی جہاد کرنے والا عرض کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام عمر رسیدہ ہو کر پھر بھی طلب علم کے لئے اور العزم بن جاتے ہیں آپ کی عمر مبارک اسی نوے کے درمیان تھی۔ ترجمہ میں هل اتبعك علی ان تعلمتی سے یہ بتلانا ہے کہ ہمیں بحر کے سفر کا جواز یا کسی بڑے کی ملاقات کرنے کے لئے جانے کو ثابت نہیں کرنا بلکہ امم سابقہ کے واقعات سے یہ استدلال کیا ہے کہ طلب علم کے لئے کبرسنی کی حالت میں نکلنا بھی جائز ہے۔ امم سابقہ کے واقعات تب قابل استدلال ہیں جب وہ ہماری شرعی احکام کے معارض نہ ہوں اس وقت ان سے استدلال صحیح ہے۔ مصنف تو اس میں زیادہ توسع کے قائل ہیں۔ تمنازی ہو وحر بن قیس فوجد عبد من عبادنا میں ان کا جھگڑا تھا کہ وہ عبد کون تھے۔ حضرت ابن عباسؓ عبد سے حضرت خضر علیہ السلام مراد لیتے ہیں۔ اور اکثر حضرات کا یہی قول ہے کہ وہ نبی ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ان سے قبل نبی اسرائیل کی طرف مبعوث ہو چکے تھے، حضرت خضر علیہ السلام نے آب حیات نوش فرمایا تھا۔ اور آپ کے غسل کے وقت جوڑے جو آواز آئی کہ آپ نبی اکرم صلعم کو اپنے کپڑوں میں غسل دو ننگا نہ کرو۔ وہ آواز حضرت خضر علیہ السلام کی تھی۔ بعض حضرات ان کو اولیاء اللہ میں شمار کرتے ہیں۔ آنحضرت صلعم دجال کے ذکر میں فرماتے ہیں کہ دجال جب مدینہ کے قریب جبل عیر کے قریب پہنچے گا تو ایک شخص اس کے کذاب ہونے کی خبر دے گا۔ وہ خضر علیہ السلام ہوں گے چنانچہ ایک جماعت کہتی ہے کہ خضر علیہ السلام آج بھی موجود ہیں اور اس وقت بھی موجود ہوں گے۔ صوفیاء کی کتب میں ہے کہ کئی مرتبہ انہوں نے حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سمندری مدوجز کا انتظام

ان کے سپرد ہے۔ اس ضمن میں حضرت ایسا علیہ السلام کا نام بھی لیا جاتا ہے۔ یہ باطنی انتقام ہے۔ الغرض صوفیاء کرام تو حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کے قائل ہیں۔ اور علماء کی ایک جماعت بھی یہی کہتی ہے، لکن بیانات میں ان کا علم حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بڑھا ہوا ہے اور تشریحات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا علم فائق ہے۔ علماء کی ایک جماعت حضرت خضر علیہ السلام کی وفات کی قائل ہے چنانچہ مصنفؒ بھی اس کو کہہ رہے ہیں۔ مگر استدلال میں کوئی صریح بات ذکر نہیں فرماتی۔ کیونکہ بعض راویوں میں آپ نے فرمایا کہ سو برس کے بعد وہ عید فوت ہو جائے گا۔ تو گویا وہ عید نبوی میں موجود تھے۔ اب نہیں ہیں۔ لیکن قائلین حیات کہتے ہیں کہ مومن ہو علی ظہور الارض سے کون سی ارض مراد ہے۔ ظاہر ہے کہ الارض ہیں الف لام عہد کلمہ ہے۔ اور اس سے ارض عرب مراد ہے اور حضرت خضر علیہ السلام ممکن ہے کہ اس وقت حضرت خضر موجود نہ ہوں۔ اگر عام ارض بھی ہو تو ممکن ہے کہ اس وقت حضرت خضر علیہ السلام بحر میں ہوں۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ مومن ہوا میں مکتب سے وہ نفوس مراد ہوں۔ جن کو لوگ جانتے پہچانتے ہیں۔ اور مومن ہونے سے حضرت خضر مراد نہ ہوں۔ کیونکہ یہ معروف نہ تھے۔ فی صاحب موسیٰ الخ۔ دوسری روایت میں ہے کہ ابن عباسؓ سے ایک داعی نوفل کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے جس میں اذقال موسیٰ سے موسیٰ بنی اسرائیل مراد ہیں یا کوئی اور موسیٰ مراد ہے جس پر انہوں نے فرمایا کہ کذب عدد اللہ سمعت ابی بن کعب الخ اس واقعہ کو امام بخاری نقل فرمائیں گے۔ بنی اسرائیل یعقوب علیہ السلام کا نام ہے اور یعقوب ان کا لقب ہے۔ ان کے بارہ بیٹے تھے جن کے لئے حضرت اسحاق علیہ السلام نے دعا کی تھی جس کی بدولت ان کے بہت سے اسباب ملنے جن کی بشارت حضرت اسحاق علیہ السلام کو دی گئی تھی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ قرآن پاک کی آیت ہے۔ فانطلقا حتی اذا ركبنا الخ اس آیت پاک کا تقاضا ہے۔ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر دونوں ایک ساتھ سمندر میں سوار ہوئے اور یہی مضمون حدیث سے بھی ثابت ہے کہ جب حضرت موسیٰ اور حضرت خضر سے ملے۔ تو ان سے کہا کہ مجھے علم سکھائیے اس پر حضرت خضر نے فرمایا کہ تم میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔ لیکن عہد و پیمانہ کر کے چلے دریا کے کنارے چلتے رہے۔ ایک کشتی جا رہی تھی، اس کشتی والوں نے حضرت خضر کو پہچان کر بلا کر یہ سوار کر لیا۔ جب کشتی چلنے لگی تو حضرت خضر نے اس کو توڑنا شروع کر دیا۔ الغرض اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں حضرات ساتھ سوار ہو کر سمندر میں چلے۔ لیکن امام بخاری باب باندھ رہے ہیں۔ کہ فی ذہاب موسیٰ الخ اس کا تقاضا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سمندر میں ہو کر حضرت خضر کی طرف چلے اور پھر ان سے ملاقات کی۔ اس کی توجیہات ذکر ہو چکی ہیں۔ ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ حضرت موسیٰ

حضرت خضر علیہ السلام کے پاس جانے کے متعلق بعض روایات میں آتے ہے کہ جب حضرت موسیٰ اپنے ساتھی کے ساتھ چلے تو چلتے ہوئے ایک جھوٹا ساتھ لے یا تھا جس میں ایک بٹھنی ہوئی مچھلی تھی مچھلی کو دیکر سمندر میں چلی گئی۔ اور بطور مجرہ وہاں ایک طاقتور بن گیا۔ بیدار ہونے کے بعد جب پورا واقعہ بیان کیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم تو بھی تلاش کر رہے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس طاقتور میں داخل ہو کر حضرت خضر کے پاس پہنچے اس تقریر سے ذہاب موسیٰ فی البحر الحلی الخضر ٹھیک ہو گیا۔ اب ترجمہ الباب کی غرض کیلئے حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ فرماتے ہیں کہ چونکہ صحابہ کرام کے دور میں طلب علم کے لئے سفر کی عادت نہ تھی اس لئے اس کا اثبات فرماتے ہیں۔ لیکن اس پر اشکال ہوتا ہے کہ امام بخاری اس کے لئے مستقل باب الخروج فی طلب العلم کا ترجمہ منعقد فرمائیں گے۔ چنانچہ اس اعتراض سے بچنے کے لئے مشائخ فرماتے ہیں کہ غرض ترجمہ خروج فی البحر لطیبا لعلوم کے جواز کو بیان کر لیں۔ اور آنے والے باب سے خروج فی البحر کو بیان کرنا ہے مگر اس توجیہ پر یہ اشکال ہے کہ سمندر کا سفر مشقت کا سفر ہے۔ نسبتہ خشکی کے سفر کے جب سمندری سفر کا جواز ثابت ہو گیا تو خروج فی البحر بطریق اولیٰ ثابت ہو گا۔ مولانا کی اپنی توجیہ یہ ہے کہ ابو داؤد کی روایت کے مطابق لا یرکب البحر الحاج او معتمر او غاذا فی سبیل اللہ رکوب البحر کا جواز سولے صلح معتمر اور غازی کے نہیں معلوم ہوتا اس لئے امام بخاری نے اس کے عموم کو مقید کرنے یا اس سے مستثنیٰ کرنے یا اس پر رد کرنے کو یہ باب باندھا اور میری اس رائے کی تائید اس سے ہوئی ہے کہ امام بخاری کتاب البیوع میں باب باندھا ہے۔ باب التجارة فی البحر تو امام بخاری کو جہاں جہاں اس کے خلاف روایات ملیں وہاں وہاں اس کے عموم کو مقید فرمایا یا استثنیٰ فرمایا۔ اور بعض علماء نے غرض یہ بیان فرمائی کہ علم حاصل کرنے میں جو مشقت اور تکالیف آئیں ان کو برداشت کرنا چاہیے۔ جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تکالیف برداشت کیں اور ایک غرض یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے قبل مصنف نے قال ابو عبد اللہ کہ کر یہ فرمایا تھا کہ سردار بننے کے بعد بھی بے نگر ہو کر نہ بیٹھنا چاہیے۔ بلکہ تسلیم حاصل کرے تو اس کی تائید اس باب سے فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نبوت یعنی سرداری کے مل جانے کے باوجود کلیم اللہ اور نبی مرسل اور دیگر خصوصیات کے حضرت خضر سے علم حاصل کرنے تشریف لے گئے۔ جن کی نبوت میں بھی اختلاف ہے۔ هل اتبعك الخ۱۰ امام بخاری نے ساری سورت میں سے یہ آیت منتخب کی ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سفر صرف علم حاصل کرنے کے لئے تھا۔ ملاقات وغیرہ کے لئے نہیں تھا۔ انہ تمارئى هوو البحر بن خلیس حضرت

عبداللہ بن عباس اور عربین قیس دونوں صحابی ہیں ان دونوں میں اس بات پر جھگڑا ہوا کہ حضرت موسیٰؑ کی پاس گئے تھے وہ کون تھے حضرت خضرؑ تھے یا کوئی اور حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مجھے اس کا نام معلوم نہ ہو سکا یہاں اس روایت میں تو اس طرح ہے مگر بخاری شریف ص ۱۲۱ جلد اول پر اس طرح ہے ان نوحی البکالی نے عرض کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ نوحی البکالی اس کا انکار کر رہا تھا کہ اتنا بڑا نبی بھی خضر سے علم حاصل کرنے چاہئے گا۔ لہذا وہ کوئی اور موسیٰ ہو گا۔ لیکن اس روایت کے باب کے اخیر سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں جھگڑا ہوا۔ تم نے تنبیہ اس لئے کر دی تاکہ خلیفان نہ ہو۔ یہ دونوں دقتیں ہیں یہاں ابن عباس سے جھگڑا کرنے والے یہ عربین قیس ہیں اور وہاں یہ بات کہنے والے نوحی البکالی تھے۔ خلاصہ اس مضمون کا یہ ہوا کہ بعینہ یہ حدیث ص ۱۲۱ پر آ رہی ہے۔ وہاں بھی ان دونوں صاحبوں کے درمیان مناظرہ ہے۔ لیکن وہاں مناظرہ حضرت خضرؑ کے ہونے یا نہ ہونے کے متعلق نہیں بلکہ مناظرہ حضرت موسیٰؑ کے بارے میں ہے کہ یہ کون سے موسیٰ ہیں۔

قال موسیٰ لا الخ۔ جب حضرت موسیٰؑ سے یہ سوال ہوا کہ آپ اپنے سے زیادہ کسی کو عالم جانتے ہیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب میں فرمایا کہ نہیں۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ حضرت موسیٰؑ نبی تھے۔ ظاہر ہے کہ نبی کا علم اوروں سے زیادہ ہوا کرتا ہے۔ لیکن چونکہ انانیت اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں بلکہ تواضع پسند ہے اس لئے عقاب ہوا بلی عبدتنا خضر الخ۔ ہاں ہمارا بندہ خضرؑ سے اعلم ہے۔ اور اس سے مواضع جزئیات ہیں۔ اہل علم کو علم کی قدر ہوتی ہے اور پھر انبیاء علیہم السلام کو بہت ہی ہوتی ہے۔ اس لئے حضرت موسیٰؑ نے درخواست کی کہ حضرت خضرؑ سے ملیں گے ان کو طریقہ بتا گیا۔ ابی بیان ہو چکا کہ انانیت اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں اس پسند نہ ہونے کی وجہ بھی سمجھ میں آتی ہے۔ وہ یہ کہ انکبریاء دائی کے مطابق کبریائی اللہ تعالیٰ کی ذات میں ہے۔ وہاں پستی نہیں ہے وہاں عظمت ہی عظمت ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ جہاں جو چیز نہیں ملتی اس کی بڑی قدر ہوتی ہے اس لئے تواضع کی وہاں بڑی قدر ہے چونکہ وہاں علوی علو اور عظمت ہی عظمت ہے اس لئے اس کی کوئی قدر نہیں جو اللہ کے لئے اپنے آپ کو ذلیل سمجھے اس کو اللہ اور بلند فرمادیتے ہیں۔ مَنْ فَوَاضِعَ اللَّهُ رَفَعَهُ اللَّهُ كَمَا يَحِبُّ مَطْلَبُ هـ۔

فكان موسیٰ علیہ السلام یہ قصد مخفی ہے دوسری جگہ تفصیل آنے گی۔

باب فَوَاضِعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ عَلِّمْنِي الْكِتَابَ الخ۔

حدیث نمبر ۷۳۱ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَتَمَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَلِّمْنَا الْكِتَابَ.

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مجھے جناب رسول اللہ صلعم نے اپنے سینے کے ساتھ لگایا اور دعا فرمائی کہ اے اللہ تعالیٰ اس کو اپنی کتاب قرآن پاک سکھادے۔

تشریح از شیخ مدنیؒ اس باب سے یہ بتلانا ہے کہ علم کے لئے صرف طلب ظاہری کافی نہیں بلکہ اس کے لئے باطنی کوشش بھی کرنی چاہیے۔ کہ بزرگوں سے دعا بھی کرائی جلتے جیسے آپ نے حضرت ابن عباسؓ کے لئے دعا فرمائی جس کی بدولت وہ رئیس المفسرین اور جبرالائتہ بن گئے۔ سچ ہے ۔

نہ کتابوں سے ہے نہ کالج کے در سے ہے پیدا

دین ہوتا ہے بزرگوں کی نظر سے پیدا (مرتب)

تشریح از شیخ زکریا شراح کے نزدیک باب کی غرض یہ ہے کہ چونکہ باب سابق کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا عربی نہیں پر غلبہ ہونا معلوم ہوا۔ تو امام بخاریؒ نے یہ باب باندھ کر اس غلبہ کی علت کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ حضور اکرم صلعم کی دعا کی برکت سے ہوا۔ اور مشائخ کی رائے یہ ہے کہ باب سابق کی روایت سے غلبہ ابن عباسؓ معلوم ہوا تو حضرت امام بخاریؒ اس باب سے اشارہ فرماتے ہیں۔ کہ محض ذہانت پر اعتماد نہ کرے اور محنت پر بھروسہ نہ رکھے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا رہے اور میری رلے ان سب کے ساتھ یہ ہے کہ ہم نے مانا کہ غلبہ ابن عباسؓ کی طرف اشارہ ہے۔ اور دعاؤں کی ترغیب ہے۔ مگر امام بخاریؒ نے یہ باب باندھ کر اشارہ فرمادیا کہ حضور اقدس صلعم نے یہ دعا ابن عباسؓ کے لئے کیوں کی؟ اس کی علت اور سبب کی طرف اشارہ فرمایا وہ یہ کہ ایک ماخذ نامکرم صلعم استنجا کرنے کے لئے تشریف لے گئے۔ حضرت ابن عباسؓ نے استنجا کے لئے لوٹا بھکے رکھ دیا حضور اکرم صلعم تشریف لائے اور خوش ہوئے اور فرمایا کہ یہ کس نے رکھا ہے۔ بتلایا گیا کہ یہ ابن عباسؓ نے رکھا ہے۔ اس پر حضور انور صلعم نے ان کو دعا دی اللَّهُمَّ فَتَمَعْنَا فِي الدِّينِ لَعَلَّكَ اسَّ كُو دِينِ فِي سَمْعِ عَطَا فَرَمَا۔ یہ حدیث ص ۲۱۱ باب وَضَعَ الْمَاءَ عِنْدَ الْخَلْدِ فِي آرِهِ هِيَ تَوَامُ بَخَارِيٌّ نَعْتَلَا دِيَا كُ يَه دَعَا خَدْمَتِ كِي دَجَسَ مَخِي۔ لَهَذَا مَشَاخِ كِي خَدْمَتِ كَرْنَا چاہیے۔ اور اگر ادباً اور بزرگوں کی دعا لینا چاہتے ہو تو ان کی خوب خدمت کرو۔ اور یہ اصول موضوعہ میں سے ہے کہ استاد کی خدمت اس کا احترام وغیرہ علم میں برکت کا سبب ہوتا ہے اور نافرمانی وغیرہ علم میں کمی کا باعث ہے۔ اور الدین کا احترام وسعت رزق کا باعث

ہے اور عدم استرام موجب تگنی رزق ہے ۔

ہر کہ خدمت کرداد مخدوم شد ۔

باب مَنَى يَصِيحُ سَمَاعُ الْقَهْفِيِّ

حدیث نمبر ۴۴، حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ الْاَزْهَرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اَكْبَلْتُ رَاكِبًا عَلٰى حِمَارٍ اَتَانِ قَاتَانِيَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزَتْ الْاِخْتِلَامَ وَرَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ يَصِلُ بِرِمْنِي اِلَى غَيْبٍ جِدَارِ غَمْرٍ وَتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ وَاذْسَلْتُ الْاَتَانَ تَوَقُّعٌ فَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ (الحدیث)

ترجمہ ، حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں گدسیا پر سوار ہو کر آیا جبکہ میں بلوغ کے قریب پہنچ چکا تھا اور آنحضرت صلعم منیٰ کے مقام پر بغیر دیوار کے سترو کے نماز پڑھا ہے تھے ۔ تو میں ایک صف نماز کے سنانے سے گذر گیا ۔ اور گدسیا کو چرنے کے لئے چھوڑ دیا اور نماز کی صف میں داخل ہو گیا ۔ میرے اس عمل کو آنحضرت صلعم نے برانہ منایا ۔

تشریح از شیخ مدنی اور روایت اور تبلیغ کے وقت بلوغ کا ہونا شرط ہے اس پر سب کا اتفاق ہے البتہ تحمل روایت کی حالت میں اختلاف ہے ۔ اکثر حضرات کے نزدیک یہی ہے کہ اگر نمیز اور بلوغ سے تو تحمل روایت صحیح ہے ۔ اگر بلوغ نہیں اور نمیز ہے ۔ تو بلوغ کے بعد اس کی اس روایت کا اعتبار ہوگا بصفت ۷۷ اس جگہ صاف بات نہیں کہتے ہیں ۔ اتان کا لفظ ٹونٹ کے لئے آتا ہے حمار کا لفظ عام ہے مذکر و مؤنث دونوں کے لئے الی غیر جدار الی سنۃ غیب جدار اس سے معلوم ہوا کہ ہر نمازی کے سنانے سترو کا ہونا ضروری نہیں ۔ سترو امام سبکے لئے کافی ہے ۔ بہر حال یہ حکم اور اس کا تحمل قبل البلوغ ہو رہا ہے ۔ جس سے معلوم ہوا کہ سماع صحیحی معتبر ہے ۔

تشریح از شیخ زکریا مسئلہ یہ ہے کہ تعلیم ذمہ داریس تو بعد البلوغ معتبر ہے ۔ مگر اس میں اختلاف ہے کہ کس زمانے کی روایات بیان کر سکتے ہیں ۔ یحییٰ بن معین وغیرہ محدثین کی جماعت کی رائے یہ ہے کہ تحمل کے لئے بلوغ یا مراهقہ شرط ہے ان کا استدلال قدما ہزت الاختلام والی روایت سے ہے اور حضرت امام احمد کی رائے ہے کہ صحیحی معین کا تحمل صحیح ہے اور امام احمد سے اس بارے میں پانچ سال پہنچ منقول ہے مادامیکہ تیسری جماعت کی رائے ہے کہ پانچ سال میں نمیز کا ہونا کہیں کہیں ہوتا ہے ۔ در نہ قاعدہ اکثری یہ ہے کہ سات

سال میں تمیز ہوتی ہے۔ اسی لئے امر بالصلوٰۃ سات سال کی عمر میں فرمایا ہے۔ لہذا سات سال والے کا تحمل منبر ہوگا۔ اور جس ملّا کی رائے یہ ہے کہ عربی لڑکے کے لئے چار سال اور مجبوں میں سات سال کیونکہ اہل عرب کا حافظہ قوی ہوتا ہے اور وہ چار سال میں اچھی طرح تحمل کر سکتے ہیں بخلاف اہل عجم کے۔ امام بخاری نے باب باندھ کر کسی ایک قول کو ترجیح نہیں دی بلکہ باب کی پہلی حدیث قدسناہرت الاخذہ یحییٰ بن سعید کی تائید میں ذکر فرمائی ہے اور دوسری حدیث وانا ابن خمس سنین امام احمد کی تائید ہے۔ حضرت مولانا گلوہی کا ارشاد ہے کہ تحمل کے لئے تو کوئی شرط نہیں۔ لیکن سماع کے لئے ادراک کی شرط ہے۔

حدیث نمبر ۷۵۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بُوْسَعَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ عَقَلْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّةً كَجَهْدِ وَجْهِهِ وَأَنَا بِنُحْمَسٍ مِّنْ مِّنِيْنَ مِنْ دَلْوٍ
ترجمہ، حضرت محمد بن الزبیر نے سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ کھلی کا پانی یاد ہے جو آپ نے ڈول سے لے کر میرے منہ میں مارا تھا جبکہ میں پانچ سال کی عمر کا تھا۔ تشریح از شیخ مدنی یہ چونکہ آپ کے اس عمل سے ان کو تکلیف پہنچی تھی۔ اس لئے انہوں نے اسے یاد رکھا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ بچوں کے ساتھ ہنسی مذاق جائز ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ بھی ثابت ہوا کہ کھلی کا پانی ناپاک نہیں بہر حال روایت سے یہ معلوم ہوا کہ تحمل کے لئے بلوغ شرط نہیں۔ البتہ ادراک روایت کے وقت بلوغ شرط ہے۔ امام بخاری نے اس روایت کو متعدد جگہ مثلاً کتاب السنۃ۔ قطع الصلوٰۃ، مودعین یدی المصنف وغیرہ میں ذکر فرما کر مختلف مسائل ثابت فرمائیں گے۔

باب الْخُرُوجِ فِي طَلَبِ الْوَلَدِ وَرَحْلِ كَاهِلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَسِيرَةَ شَهْرِ الْمَدِينَةِ
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فِي حَدِيثِ وَاحِدٍ -

ترجمہ، تلاش علم کے لئے سفر کرنا اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے مہینہ بھر کا سفر حضرت عبد اللہ بن امین کی طرف محض ایک حدیث سننے کے لئے اختیار کیا۔

حدیث نمبر ۷۶۷ حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْحَمْدِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ تَمَامِي هُوَ الْخُرُوجُ كَيْسِي بْنِ حُصَيْنٍ الْفَرَادِيُّ فِي صَاحِبِ مُوسَى قَمَرًا بَعْدَ بَعْثِ قَدَعَا ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَانِي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ التَّيْبِيلَ إِنِّي لُنَقِيبِمُ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُكُمُ شَأْنَهُ فَقَالَ إِنِّي نَعَمُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُ كُوشَانَهُ يَقُولُ بَيْنَمَا مَوْسَى فِي مَكَدٍ مِنْهَا إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُ
رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مَوْسَى لَا نَا وَسَخَى اللَّهُ إِلَى مَوْسَى بَلَى عَبْدُنَا
خَضِرٌ قَالَ السَّبِيلَ إِلَى لِقَائِهِمْ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْخُومَاتِ أَيْةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا فَتَمَّتْ الْخُومَاتُ
فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَكَانَ مَوْسَى يَتَّبِعُ آثَرَ الْخُومَاتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ فَتَى مَوْسَى لِمَوْسَى
أَنْتَ نَبِيٌّ إِذَا وَبْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنَّ نَبِيَّتِ الْخُومَاتِ وَمَا أُنْسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَدْرَكَهُ
قَالَ مَوْسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا
مَا قَصَصَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میرا اور مرہ بن قیس قراری کا صاحب موصی کے ہاں
میں اختلاف ہوا۔ اچانک حضرت ابی بن کعب کا ہمارے پاس سے گذر ہوا۔ میں نے ان کو بلا کر عرض کیا کہ میرا
اور میرے اس ساتھی کا صاحب حضرت موصی علیہ السلام کے بارے میں اختلاف ہوا جن سے ملاقات کے لئے حضرت
موصی علیہ السلام اللہ تعالیٰ راستہ دریافت کیا تھا۔ کیا آپ نے اس بارے میں آنحضرت رسول اللہ صلیم سے کچھ سنا ہے
انہوں نے فرمایا کہ ہاں میں نے جناب رسول اللہ صلیم سے ان کے بارے میں سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ
حضرت موصی علیہ السلام بنی اسرائیل کی ایک جماعت میں خطبہ دے رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور اس نے پوچھا کہ
کیا آپ اپنے سے زیادہ علم والے کو جانتے ہیں آپ نے فرمایا کہ نہیں میرے سے اعلم کوئی نہیں تو اللہ تعالیٰ نے
آپ کی طرف وحی بھیجی کہ کیوں نہیں میرا ایک بندہ خضر علیہ السلام اعلم ہے تو ان سے ملاقات کا راستہ دریافت
فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے پھلی کو نشانی قرار دیا کہ جب پھلی گم ہو جائے تو آپ واپس لوٹیں عنقریب آپ کی ان سے
ملاقات ہو جائے گی۔ تو حضرت موصی علیہ السلام سمندر میں پھلی کا نشان تلاش کرنے لگے جس پر موصی علیہ السلام
کے شاگرد نوجوان یوشع علیہ السلام نے موصی علیہ السلام سے کہا کہ آپ کو معلوم ہونا چاہیے جب ہم ایک پتھر کے
پاس آرام کر رہے تھے، تو پھلی کو بھول گیا۔ اور یہ پھلی کا ذکر مبلوادیہ شیطان کی

کارگزاری ہے حضرت موصی علیہ السلام نے فرمایا کہ یہی تو ہمارا منزل مقصود تھا جس کو ہم طلب کر رہے تھے چنانچہ
یہ دونوں اپنے نشان قدم پر واپس لوٹے اور خضر علیہ السلام کو پایا۔ باقی قصہ ان کا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں
بیان فرمایا ہے۔

تشریح از شیخ منی مصنف اس باب سے طلب علم کے لئے سفر کو ثابت کرنا چاہتے ہیں حالانکہ آپ نے

سفر کو فقط نہ ہون انہوں نے اور لاشعہ الرجال الا الحیث اور یہ بھی آپ نے فرمایا کہ حاجت پوری ہونے کے بعد فوراً گھر واپس آنا چاہیے۔ حضرت جابر نے یحشر اللہ العباد والی روایت کو آپ سے بلا واسطہ نہیں سنا تھا۔ اور ہی اہل مدینہ کو یاد تھی۔ صرف حضرت عبداللہ بن امیئہ کو یاد تھی جس کے لئے شہرہ رجال کے انہوں نے دمشق کا سفر اختیار کیا۔

یتبع اثرا الحوت الخ اس میں اختلاف ہے کہ اتباع انوحوت کہاں ہوا ہے۔ آیا صحرہ کے بعد یا ابتداء میں روایت سے آفری صورت معلوم ہوتی ہے تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ یتبع اثرا الحوت لدی الرجوع الی الصحرة یعنی واپسی پر جبکہ صحرہ کے پاس پہنچے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ اتباع انوحوت زنبیل میں تھا اور فی البحر کے معنی من جانب البحر کے ہیں۔ تو مطلب یہ ہوا کہ ہر وقت زنبیل میں دیکھتے تھے اور پیچھے لگنے کے معنی خیال کرنے کے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا اس باب میں امام بخاری نے یہ بتلایا ہے کہ صحابہ کرام علم الناس تھے، آنحضرت صلعم سے علم حاصل کئے ہوئے تھے۔ اور دیگر صفات کے باوجود ایک ایک حدیث کے لئے لئے بلبے بلبے سفر کرتے تھے الی حضرت۔ تو معلوم ہوا کہ طلب علم کے لئے سفر کرنا مندوب ہے اور حضرت ابن عباس کی روایت جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کوچ کرنے کا ذکر ہے۔ تو اس حدیث سے یہ ثابت فرما دیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی تحصیل علم کی خاطر اپنے مقام سے نکلے ہیں۔

باب فَضْلِ مَنْ عَلَوُ وَعَلَوُ

حدیث نمبر ۶۶۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الخ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْمُدَى وَالْعَلْوِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ إِصَابَ أَرْضًا فَكَاتَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قِيلَتِ الْمَاءُ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَاءُ وَالْعُثْبُ الْكَثِيرُ وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَاوِبٌ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَضَّ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَتَوَبُّوا وَسَتَمُوا وَرَرَعُوا وَأَصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْحَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلَاءً فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَضَّ فِي التَّرْبِيبِ وَنَفَّهَ بِهَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلَوُ وَعَلَوُ وَمَثَلُ مَنْ كَوَى يَرْفَعُ يَذَلِكُ رَأْسًا وَلَوْ يَقْبَلُ هَدَى اللَّهُ الْكَلْبُ أُرْسِلَتْ بِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِسْمَاقُ عَنْ أَبِي إِسْمَاقَةَ وَكَانَ مِنْهَا طَائِفَةٌ قِيلَتِ الْمَاءُ قَاعٌ يعلوهُ وَالْمَاءُ وَالصَّفْصَفُ الْمُسْتَوْحِي مِنْ الْأَرْضِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ وہ ہدایت اور علم وحی جو اللہ تعالیٰ نے مجھے دے کر بھیجا ہے اس کی مثال اس کثیر بارش کی طرح ہے۔ جو ایک زمین کو پہنچی جو صاف ستھری ہے کہ اس نے پانی کو قبول کر لیا۔ بہت سی خشک اور ترگھال کو آگایا۔ اور بعض زمینیں ایسی سخت ہیں کہ اس نے پانی کو تو روک لیا جس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو نفع پہنچایا کہ انہوں نے خود بھی پانی پیدا دوسروں کو پلایا اور کھیتی باڑی میں بھی لگایا۔ اور بارش زمین کے ایک دوسرے ایسے حصہ کو پہنچی جو ٹھیل میدان ہے کہ نہ اس نے پانی کو روکا اور نہ ہی گھاس آگائی۔ پس یہ مثال اس شخص کی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے دین میں سمجھ پیدا کی۔ اور اللہ تعالیٰ جو علم و ہدیٰ مجھے دے کر بھیجا ہے اس سے نفع پہنچایا کہ خود علم حاصل کیا اور دوسروں کو سکھایا۔ اور اس شخص کی مثال جس نے اس علم کی طرف سر بھی نہیں اٹھایا اور نہ ہی اس نے اللہ تعالیٰ کی اس ہدایت کو قبول کیا جس کے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں۔ امام بخاری ابو عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میرے استاد حضرت اسحاق نے حضرت ابواسامہ سے نقل کیا ہے کہ اس زمین میں سے ایک ٹکڑا ایسا چٹیل بھی ہے جس پر پانی چرٹ گیا۔ اور قرآن میں قاعاً صفاً صفاً کے یہی معنی ہیں صاف صاف ہموار زمین کو کہتے ہیں۔

تشریح از شیخ مدنی ”زمین کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں۔ ایک وہ زمین جو کھیتی کے قابل ہو کہ اس کھیتی پیدا ہو سکتی ہے۔ اور دوسری وہ جس سے کھیتی پیدا نہیں ہو سکتی۔ بلکہ شور زمین ہے۔ پھر جو زمین کھیتی کے قابل ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں ایک تو ہل اور نرم ہوتی ہے۔ جو پانی کو چوس لیتی ہے۔ پھر اس سے کھیتی باڑی آگتی ہے اور دوسری زمین وہ ہے جو سخت ہے۔ پانی کو چوستی نہیں البتہ پانی کو محفوظ کر لیتی ہے جانور انسان چرند، پرند اس سے پانی پیتے ہیں۔ اور کھیتی بھی سیراب کرتے ہیں۔ اس طرح اہل علم کی بھی تین حالتیں ہیں۔ بعض وہ لوگ ہیں جنہوں نے احادیث کو سنا اور استخراج مسائل کیا جیسے مجتہدین بظاہر یہ استخراج مشکل معلوم ہوتا ہے۔ مگر ایک ایک روایت سے سینکڑوں مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ دوسرا اہل علم کا وہ طبقہ ہے جو استخراج کی قوت تو نہیں رکھتا مگر احادیث کو محفوظ کر لیا۔ مجتہدین اس سے استخراج کر لیں گے جیسے محدثین کی جماعت اور تیسرا طبقہ وہ ہے جنہوں نے علم نبوی کو نہ تو جذب کیا اور نہ محفوظ کیا بلکہ علو نبوی کی طرف کوئی توجہ نہیں کرتا۔ جیسے امراء، جہلاء اور کفار یہاں مثال کو مثل لہ کے ساتھ بالکل مطابقت ہے کہ زمین کی تین قسم ہیں اسی طرح اہل علم کی بھی تین قسم ہیں۔ نختیہ وہ زمین جو شور نہ ہو بلکہ طیبہ ہو۔ کلاؤ گھاس کو کہتے ہیں خواہ وہ

ترہو یا نیشک اور عشب ترگھاس کو کہتے ہیں قیعان قاع کی جمع ہے۔ وہ سخت زمین جس پر پانی نہ ٹھہر سکے۔ زمین اپنے اندر گڑھا نہ ہونے کی وجہ سے پانی کو نہیں روک سکتی اور اپنے میں شیرینی نہ ہونے کی وجہ سے انبات نہیں ہوتا۔ اس پر اشکال ہے کہ مثل اور مثل لہ میں تین چیزیں ہونی چاہئیں، جب زمین کی تین قسمیں ہیں اور آپ اپنے لئے ہوتے علم کو زمین سے تشبیہ دیتے ہیں۔ جب مثل کی تین قسمیں ہیں تو مثل لہ کی دو قسمیں کیوں ذکر کی گئیں۔ تو ظہیر کی صورت یہ ہے کہ درحقیقت مثل اور مثل لہ دو ہیں۔ آپ نے کمنل الخیت المکثیر کا مقابل منھا اجادب فرمایا ہے اور غیث کثیر کی دوسری قسم مخھا نقیۃ قبلت الماء اور مثل لہ بھی دو ہیں ایک منفع اللہ بما اور دوسرا اجادب تو نقیۃ کا مقابل اجادب ہوا۔ اور مثل لہ بھی دو قسم ہیں غایۃ ما فی الیاب مثل لہ کی دو قسموں کی ایک قسم کر لی گئی یعنی نرم زمین ہے جو پانی چوس لیتی ہے اور دوسری سخت زمین ہے جو پانی کو نہیں چوستی اور اصاب ارضاً کے مقابل اصاب منھا طائفہ اخوی ہے یعنی قیعان ہے۔ لفظ اصاب کا اعادہ اس پر دلالت کر رہا ہے کہ ارض نافعہ کا مقابل قیعان ہے۔ یعنی ایسے لوگ بھی ہیں کہ جنہوں نے ہدایت کو قبول کیا۔ اور بعض نے قول نہ کیا۔ لفظ اصاب اور مثل کا کر لانا تقسیم ثنائی پر دلالت کرتا ہے۔ اور پھر پہلی تقسیم کی تشیل سے کوئی بحث نہیں، دوسری توجیہ یہ ہے کہ تقسیم ثنائی ہے۔ کہ غیر قیعان کی دو قسمیں ہیں۔ اور قیعان تیسری قسم ہے۔ اب مثل لہ میں تھوڑی سی تقریر کرنی پڑے گی کہ نفعہ بما بحتی اللہ الخ میں داؤ وغیرہ کو بعد مثل کے مخذوف مانا جائے گا۔ قاع یعلوہ الماء مصنف کا طریقہ ہے کہ کوئی لفظ قرآنی روایت کے مطابق آجائے۔ تو روایت سے اس کی تفسیر کر دیتے ہیں۔ قاغا صھصفا کی تفسیر اس قیعان سے کر دی۔ کہ دونوں کے معنی ایک ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ترجمہ الباب کی غرض یہ ہے کہ تعلم کی فضیلت مسلم اور علم کے فضائل تسلیم کر کے علم تعلیم سے ہونگے۔ نوگو یا اس باب سے تعلیم کی فضیلت کی طرف اشارہ ہے۔ مثل ما بعث اللہ الخ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مثال کے ذریعہ عالم اور غیر عالم کے فرق کو سمجھایا ہے کہ جو علم و ہدایت میں لے کر آیا ہوں اس کی مثال کثیر بارش کی سی ہے جب نازل ہوتی ہے۔ تو تین طرح کی زمینوں پر پڑتی ہے ایک تو وہ زمین جس میں فرماہٹ اور زری بہت ہے کہ بارش ہوتی۔ اس نے پانی چوس لیا۔ اور پھر گھاس سبزہ پھل پھول اگلنے یہ ائمہ مجتہدین امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کی مثال ہے کہ ان لوگوں نے احادیث کو پی لیا پھر اصول و فروع کے پھل پھول اگلے۔ اور مسائل کے پھل بوٹے اگلے اب ان سے حدیث کا سوال ہی نہ کرنا چاہیے انہوں

تو سب کچھ تہاے سامنے سنوار کر رکھو یا اور ترتیب دے دی۔ اور دوسری زمین وہ ہے جو نرم تو نہیں بلکہ سخت ہے۔ مگر اس میں نشیب سے جیسے تالاب وغیرہ کہ اس میں پانی جمع ہو گیا۔ لوگ اس سے منتفع ہوتے۔ یہ مثال محدثین کی ہے۔ کہ وہ احادیث کے ذخائر جمع کر دیتے ہیں۔ اور مجتہدین ان کو لے کر اور پی کر مسائل کا استنباط کرتے ہیں۔ جیسے امام بخاریؒ وغیرہ اور غیر زمین ایسی ہے کہ نہ تو پانی چوس کر چل پھول اگاتی ہے اور نہ ہی پانی روکتی ہے۔ بلکہ چٹیل میدان ہے۔ یہ ان دونوں کے علاوہ کی مثال ہے۔ یعنی اس شخص کی جو نہ خود علم حدیث میں مشغول ہوا۔ اور نہ علم کو پھیلا یا۔ اب آگے چل کر روایت میں اختصار ہو گیا۔ کہ حدیث میں مشتبہ کی صرف دو قسمیں بیان کی ہیں۔ ایک قسم وہ جس کو فکان متھا نقیۃ سے تعبیر کیا ہے۔ اور دوسری قسم وہ جس کو مثل من لہر یقع بذانک راسک سے تعبیر کیا ہے۔ حالانکہ مشتبہ ہر کی طرح یہاں بھی تین انواع کا ذکر ہونا چاہیے تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اقدس صلعم کے پیش نظر افادہ اور استفادہ تھا۔ اس لئے پہلی دو قسموں کو سمجھی جس نے پانی پی لیا اور جس نے جمع کیا دونوں کو ایک شمار کر لیا۔ کیونکہ یہ دونوں قسمیں نافع ہونے میں برابر ہیں اس لئے کہ علمی بارش سے دونوں برابر ہیں اگرچہ نفع کی نوعیت مختلف ہے۔ اور یہ تیسری زمین ہے چونکہ کوئی نفع نہیں دیا اس لئے اس کے ساتھ ان لوگوں کو تشبیہ دی۔ جن سے کوئی افادہ اور استفادہ نہیں اور یہ لوگ کافر و جاہل ہیں لہذا اب اعتراض منفع ہو گیا۔ کہ جانب مشتبہ میں تین چیزیں اور جانب مشتبہ بہ میں صرف دو ہیں۔

قال ابو عبد اللہ یہاں سے امام بخاریؒ اختلاف روایات کی طرف اشارہ فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں قیلت یا لیا التعمینہ ہے اور دوسری روایت میں قیلت بالباء الموحدة ہے دونوں کے ایک معنی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ قیلت العینہ الاما کہ اونٹ نے پانی پیا۔ تو قیلت کے معنی پانی پینے کے ہیں۔ وہی یہاں قیلت سے مراد ہے۔ والصفصف المستوی من الارض امام بخاریؒ جس طرح حافظ حدیث ہیں۔ خوش قسمتی سے اس سے کہیں زیادہ حافظ قرآن ہیں۔ اور آپ کی عادت سترہ ہے کہ جب کوئی لفظ حدیث میں آجالتے یا اور کہیں آجالتے اور اسی کے ساتھ وہ لفظ کہیں قرآن شریف میں بھی آیا ہو۔ تو امام بخاریؒ اس کی تفسیر کرتے ہیں اور اس جدید لغت کے معنی اور مفہوم سمجھا دیتے ہیں۔ اور یہ سمجھتے ہوئے کہ جیسے صحیح قرآن پاک حافظ ہے تو دوسرے پڑھنے والے بھی ایسے ہی حافظ ہوں گے اس لئے صرف اس لفظ کو جس کی تفسیر کرنا ہوتی ہے ذکر کر دیتے ہیں۔ چنانچہ حدیث باب میں قیام کا لفظ آیا ہے۔ اور اس کا واحد قاع

ہے۔ اور قرآن شریف میں آتا ہے وید رہا قاعاً صفتاً اس لئے امام بخاری نے اولاً قاع کی تفسیر بعلوہ
الماء سے فرمائی۔ کہ جس پر پانی نہ رکتا ہو بلکہ گزریا جاتا ہو۔ چونکہ صفت بھی آیت میں مذکور ہے اس لئے اس کی
تفسیر بھی فرمادی کہ المستوی من الارض ہموار زمین

باب رَفَعِ الْعُلُوَّ وَظَهَرَ الْجَهْلَ وَقَالَ رَمِيْعَةُ لَا يُفْبَحِي لِأَحَدٍ عِنْدَ شَيْءٍ
مِنَ الْعُلُوِّ أَنْ يُضْبِعَ نَفْسَهُ ،

ترجمہ، علم کے اٹھ جانے اور جہالت کے غلبہ میں اور حضرت ربیعہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کے پاس علم کا
کوئی حصہ ہو تو اسے لائق نہیں کہ اپنے آپ کو سناخ کرے۔

حدیث نمبر ۸۶۸۰ : حَدَّثَنَا عُمَرَادُ بْنُ مَيْسِرَةَ الْجَعْفَرِيُّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيُثْبِتَ الْجَهْلُ وَيُنْشَرِ الْخَيْرُ وَيُظْمَرِ الْإِثْمُ
ترجمہ، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کی نشانیوں
میں سے یہ ہے کہ علم دین اٹھ جائے گا اور جہالت قرار پکڑے گی اور شراب پی جانے لگی اور زنا کا غلبہ ہو جائے گا۔
تشریح از شیخ مدنی : رفع علم کا ذکر کیا گیا سالانہ کتاب العلم ہے دوسرے اس کا کوئی حکم بیان نہیں فرمایا تو کہا
جائے گا کہ یہاں عبارت مخدوف ہے چونکہ آپ کا ارشاد ہے بَلْعَوْا تِي وَلَوْ آتَيْنِي تُو مَصْفً كَمَا مَقْصِدُ يَه
کہ باب افتاء العلو لئلا يرفع العلم ويظلم الجاهل چونکہ جیسے فتویٰ بھی زمانہ علامات قیامت میں سے
ہے ایسے رفع علم اور ظہور جہل بھی علامات ساعۃ میں سے ہے۔ لہذا ارتفاع علم کو روکنا چاہیے۔ اس کی صورت یہ
ہے کہ جو حضرت ربیعہ نے کہا کہ علم کی تبلیغ کر دو اور علم کو ظاہر کرو۔ مستغف کا مقصد خبر دینا نہیں ہے کیونکہ اس کو
تو کتاب الفتن میں بیان کیا جائے گا یہاں وغیرہ الخ العلم مقصود ہے اور یہ کہنا ہے کہ جہاں تک ہو سکے
رفع علم کو روکو۔ اور ان کے نہ ہونے میں کوشش کر دو۔ ہماری جدوجہد یہ ہونی چاہیے کہ زنا ظاہر نہ ہو۔ اگر ظاہر
ہو جائے تو ہمارا قلب فارغ ہوگا۔ حضرت انسؓ کے لئے آپ نے تین چیزوں کی برکت کی دعا فرمائی تھی کثرت
مال کثرت عمر اور کثرت اولاد۔ حضرت انسؓ کو اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد کی گنتی معلوم نہ تھی۔ ان کی بیٹی نے
ان کی وفات سے چالیس دن پہلے خبر دی کہ ایک سو تیس مرچے ہیں۔ اور اس سے زائد باقی ہیں۔ الخ

حدیث نمبر ۹۰۹۰ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ كَرِهْتُ أَنْ يَكُونَ أَحَدٌ
بَعْدِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ تَوَانُ يَتَلَّ

الْعَوْمُ وَيُظَهَرُ الْجَمَلُ وَيُظَهَرُ الْبُودَا وَتَكَثُرُ النِّسَاءُ وَيَقْبَلُ لِرَجَالٍ حَتَّىٰ يَكُونَ لِلْمُحْسِنِينَ
امْرَأَةً اَلْقَتِيْعُو الْوَاْحِدُ - (الحديث)

ترجمہ، حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ کیا میں تمہیں ایک ایسی حدیث نہ بیان کر دوں جو میرے بعد تمہیں کوئی
ہنیں بیان کرے گا۔ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ قیامت کی نشانیوں میں سے یہ ہے
کہ علم کم ہو جائے گا اور زنا کا بھی غلبہ ہوگا۔ عورتیں بہت ہو جائیں گی اور مرد تھوڑے ہوں گے یہاں تک کہ
پچاس عورتوں کے لئے ایک ہی منظم ہوگا۔

تشریح از شیخ مدنی "تکثر النساء" کا مطلب بعض حضرات نے یہ بیان کیا ہے کہ قتل و قتال بہت ہوگا
مرد لوگ قتل کر دیئے جائیں گے اور عورتیں باقی رہ جائیں گی اور جنس نے کہا تکثر النساء کا مطلب یہ ہے کہ عورتیں
کثرت سے ہوں گی یعنی ان کا توالد کثرت سے ہوگا۔ اور رجال کا توالد قلیل ہوگا۔ اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ لڑکے
اور لڑکی کا کالج جلدی سے نہ کیا۔ ہر ایک اپنی شہوت کو نہیں روک سکتا۔ حلق کریں گے۔ اغلام بازی ہوگی زنا
کی کثرت ہوگی۔ جس سے قوت رجولیت کم ہو جاتی ہے جب بدیز سکاچ کیا تو عورت اپنی قوت پر بھی اس کی
منی غالب آئے گی تو لڑکی پیدا ہوگی جس سے کثرت نسا ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریا، چونکہ امام بخاریؒ نے باب سابق میں یہ بتلایا تھا کہ بقا علم تعلیم سے ہوتا ہے تو
اب یہاں بقا علم بقاء ہر مشہورہ بصد ہاتھ تبتین الاشیاء بطور توضیح کے فرماتے ہیں۔ کہ بقا علم اس وقت
ہوگا۔ جبکہ اس کے موانع کو رفع کر دیا جائے۔ اور ظہور جہل اور رفع علم سے بچا جائے۔ لیکن میرا اپنا خیال
یہ ہے کہ اگر اس باب کو پہلے باب کا مکملہ نہادیا جائے تو زیادہ مناسب ہوگا کہ وہاں تو فضیلت علم و تعلیم
بیان کی تھی۔ اب یہاں یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ تعلیم نہایت ضروری ہے در نہ علم اٹھ جائے گا۔ اور قیامت قائم
ہو جائے گی۔

قال ربيعة لا ينبغي لاحد الا اضاغت نفسك بل في علمك چند اقوال ہیں۔ اول یہ کہ تعلیم و
تدریس نہ کہے اس سے وہ علم ضائع ہو جائے گا۔ کیونکہ علم تدریس سے باقی رہتا ہے۔ اور اضاغت علم میں
اضاعت نفس ہے۔ اور بعض نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اگر صاحب فضل و کمال ہو۔ تو اس کو اپنا
فضل ظاہر کرنا چاہیے۔ یہ نہ چاہیے کہ غلط تواضع اختیار کرے کہ میں تو خیر فقیر ہوں مجھے کچھ نہیں آتا۔ اور
لوگ اس کے قول پر اعتماد کر کے اس سے تعلیم نہ حاصل کریں۔ بلکہ ان سے کہنا چاہیے کہ مجھ سے بخاری پڑھو

اور تمیز اقول یہ جتنے کہ میرے نزدیک زیادہ راجح ہے۔ کہ اہل علم کو چاہیے کہ وہ اپنے کو زریعہ نہ سمجھیں اور تنخواہوں پر نہ مریں۔ کہ اگر تنخواہ نہ ہو تو تعلیم ہی چھوڑ دیں بلکہ تسلیم و نذر میں اللہ کے لئے ہو۔ اور تنخواہ یہ سمجھ کر لے کہ اور کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔ کفاف کے لئے لیتا ہوں اگر تم دنیا کو مٹو کر مارو گے تو یہ دنیا خود تمہارا قدموں میں آکر رہے گی۔ اور جو تھا قول یہ ہے کہ ایسوں کے سامنے علم بیان کرے جو ان کے اہل نہ ہوں اور ان کو نہ سمجھ سکیں۔ تو گویا یہ خود علم کو ضائع کرتا ہے۔ یہ توجیہ اگرچہ اس مقام کے مناسب نہیں لیکن اس عبارت کا یہ اچھا مطلب ہے اور پانچواں قول یہ ہے کہ اپنے علم پر عمل کرے۔ کیونکہ دس بارہ سال میں حاصل ہونے والے علم کو ضائع کر دینا اپنے آپ کو ضائع کر دینا ہے۔ دوسری حدیث میں لا احد نکح الخ یہ جملہ اکثر جگہ آجاتے اس کا مطلب یہ نہیں کہ میں ہی ایک حدیث کو تم سے بیان کر دوں گا۔ اور کسی کو یہ حدیث معلوم نہیں تاکہ وہ بیان کرے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تم سے میرے بعد یہاں بصرہ میں کوئی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر حدیث بیان نہیں کرے گا۔ اور اس کے کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت صرف چند صحابہ ادھر ادھر رہ گئے تھے۔ اور بصرہ میں ان کے علاوہ کوئی نہ تھا۔ کیونکہ یہ آخر ہم مونا بالبصرہ ہیں یعنی بصرہ میں صحابہ کر رہے آہری فوت ہونے والے صحابی ہیں۔ تکثر النساء کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ آخر زمانہ میں لڑائیاں ہوں گی۔ رجال قتل کتے جائیں گے عورتیں رہ جائیں گی یہاں تک کہ ایک آدمی کے ذمہ بہت سی عورتیں آجائیں گی کیونکہ اعراب و اقربا سب قتل ہو جائیں گے۔ ان کے بیوی بچے سب اس کے ذمہ ہوں گے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ جب تک مردوں میں قوت مردی زیادہ ہوگی۔ تو مردوں کی پیدائش ہوگی۔ لیکن بعد میں لوگوں کی آوارگی کی وجہ سے قوت مردی کم اور ہو جائیں گی۔ تو عورتوں کی پیدائش زیادہ ہوگی۔ تو گویا مردوں کی آوارگی کی طرف اشارہ ہے۔

باب فضائل العلو۔

حدیث نمبر ۸۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ أَخْبَرَنَا أَنَّ بَنِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَمَا أَنَا نَأْتِيهِمْ أُبَيِّنُ لَهُمْ لَبِيْنُ فَشَرِبْتُ حَتَّى أَتَى لَأَرِي الرِّجْلِي يَطْرُوعُ فِي أَظْفَارِي ثُمَّ أَعْطَيْتُ فَضْلِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالُوا فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْعِلْمُ۔ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت محمد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے۔ اس اثنا میں کہ میں سویا ہوا تھا کہ خواب میں مجھے دودھ کا پیالہ دیا گیا۔ جس کو میں نے اس قدر

پہلے میں سمجھنے لگا کہ سیرابی میرے ناخنوں سے نکل رہی ہے۔ پھر میں نے اپنا پس خود حضرت عمرؓ میں خطاب کر دیا صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ صلعم اس کی آپ نے کیا تعبیر دی۔ آپ نے فرمایا اس کی تعبیر علم ہے۔ تشریح از شیخ مدنی "اس جگہ فضیلت علم سے مراد زیادہ علم ہے۔ تو تکرار لازم نہ آئے گا۔ اور جس نے کہا کہ پہلے ابواب میں ملنا کی فضیلت بیان ہوئی اب نفس علم کی فضیلت بیان ہو رہی ہے۔ مگر عمدہ توجیہ وہی ہے کہ زیادتی علم کو بیان کرنا ہے جس کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں۔ مثلاً تاجر کو مزارعتہ۔ محاسبات وغیرہ کے مسائل کی ضرورت نہیں جیسے اس جگہ کتاب الحق وغیرہ کی ضرورت نہیں ایسے ایک کتاب کی کئی جلدیں بھی زیادتی علم ہے اس کو مستفہ بیان فرماتے ہیں معنی عالم مثال میں علم دود صورت اختیار کرتا ہے۔ ثواب عظیم فضلی عن بن الخطاب اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زائد علم دوسرے کو دے دو

تشریح از شیخ ذکر کیا۔ یہاں جو حدیث مذکور ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم نے خواب میں دودھ کا ایک پیالہ دیکھتے آپے نوش فرما رہے ہیں اور اتنا نوش فرمایا کہ اس کی تراویٹ انگلیوں تک پہنچ گئی پھر آپ نے بچا ہوا دودھ حضرت عمرؓ کو دے دیا۔ اب باب کے متعلق بعض شراح کی رائے یہ ہے کہ اصل باب تو یہی ہے اور جو کتاب کے شروع میں آیا تھا۔ وہ کتاب کی غلطی سے لکھا گیا۔ اور یہاں روایت بھی ہے۔ لہذا حکم اور نہیں ہے۔ علامہ مدینی فرماتے ہیں کہ دودھ جگہ فضل فضیلت کے معنی میں ہے۔ مگر اول باب میں فضیلت علم اور اس باب سے فضیلت علم ثابت فرمائی ہے۔ حضرت گنگوہی کا ارشاد یہ ہے کہ وہاں فضیلت کلیہ تھی اور یہاں فضیلت جزئیہ بیان کرنی مقصود ہے۔ ان دونوں میں فرق ہے۔ میں نے بیان کیا تھا کہ وہاں فضل فضیلت کے معنی میں ہے اور یہاں فضل اور زائد کے معنی میں ہے۔ اور بعض علماء کی رائے ہے کہ اول کتاب میں جو فضل آیا ہے اس سے فضل یعنی الفضیلة مراد ہے اور یہاں زیادتی اور بہتات کے معنی میں ہے۔ اب جب کہ یہاں فضل سے زیادتی اور بہتات مراد لی گئی ہے۔ تو پھر علما قائلین یعنی الزیادۃ کے دو گروہ ہو گئے۔ ایک جماعت کی رائے ہے کہ یہاں فضل کے مصدری معنی مراد ہیں یعنی زیادہ ہونا اس وقت باب فضل العلم کا مطلب یہ ہو گا۔ کہ ہر چیز میں قناعت محمود ہے۔ مگر علم میں محمود نہیں۔ بلکہ اس کو خوب زیادہ حاصل کرنا چاہیے۔ جیسے حضور پاک صلعم جو حضور اسا کھانا تناول فرمائے اس کے جب دودھ پینا شروع کیا تو اتنا پیا کہ ناخن سے نکلنے لگا اور اس کی چکنائی کا اثر انگلیوں تک میں آ گیا اور دودھ کو حضور پاک صلعم نے علم سے تعبیر فرمایا ہے۔ تو معلوم ہوا علم میں زیادتی مطلوب ہے اور دوسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ یہ فضل یعنی زیادہ ہے مگر یہاں مفہول کے معنی میں

تشریح از شیخ مدنی، علم کے نشر کے وقت اور فتویٰ دینے کے وقت وقار اور عزت سے رہنا چاہیے یا ہر حالت میں فتویٰ دیا جائے تو مصنف فرماتے ہیں کہ فتویٰ دینے کے لئے کسی مکان، زمان اور بیٹہ کی تخصیص نہیں ہے بلکہ ہر حالت میں فتویٰ دیا جاسکتا ہے۔ آنحضرت صلعم سے مناسک حج کی تقدیم و تاخیر کے متعلق پوچھا جاتا ہے آپ ناقر پر سوار تھے اسی حالت میں جواب دیا

تشریح از شیخ زکریا اس باب کی کیا غرض ہے، بعض علما کی رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ تنبیہ فرما رہے ہیں کہ اگر کوئی ذی علم راستہ میں چلا جا رہا ہے یا سوار ہو تو لوگوں کو اس سے مسئلہ پوچھنا جائز ہے اور بعض کی رائے ہے کہ امام بخاریؒ مفتی کو تنبیہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی اس سے اس حال میں مسئلہ پوچھے کہ وہ سوار ہو کر کہیں جا رہا ہو تو مسئلہ بتلا دینا چاہیے اور بعض شرح کی رائے ہے کہ امام مالکؒ سے منقول ہے کہ علم کو وقار اور سکینہ کے ساتھ سکھانا چاہیے۔ ایسے راستہ چلتے ہوئے فتویٰ نہ دے تو امام بخاریؒ اس پر رد فرماتے ہیں کہ اگر اتنی شرط لگاؤ گے تو بااوقات مسئلہ ہی معلوم نہ ہو سکے گا اور میری رائے یہ ہے کہ ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے جو مشکوٰۃ شریف میں بھی درج ہے کہ حضور اقدس صلعم نے جانور پر سوار ہونے کی حالت میں بات چیت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ بلکہ اگر کسی کو بات کرنی ہو تو اتر کر کہنے تاکہ اتنی دیر جانور آرام کرے۔ تو حضرت امام بخاریؒ اس سے اس صورت کو مستثنیٰ فرما رہے ہیں کہ اگر کوئی مسئلہ پوچھے اور اس سوال و جواب میں کچھ دیر لگ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور بعض علما کی رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ اس باب سے تضاد و افتاب میں فرق بیان کرنا چاہتے ہیں کہ قاضی اگر راستے چلتے ہوئے فیصلہ کوٹے تو وہ معتبر نہ ہوگا بلکہ اس کو دارالقضا میں فیصلہ کرنا ضروری ہے بخلاف فتویٰ کے کہ وہ جائز ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقف فی حجة الوطاع الخ

اب یہاں سوال یہ ہے کہ ترجمہ روایت کے کس جز سے ثابت ہوا کیونکہ وقوف سے تو وقوف علی الدابتہ لازم نہیں آتا۔ اور روایت میں وقوف علی الدابتہ کا کہیں ذکر نہیں۔ اس لئے بعض علما کی رائے تو یہ ہے کہ امام بخاریؒ کے ترجمہ کے دو جز تھے۔ ایک وقوف علی الدابتہ اور دوسرا ادغیرھا تو یہاں پر دوسرا جز ادغیرھا ثابت ہو گیا۔ اور جز اول کو قیاساً ثابت فرما دیا۔ مگر بعض شرح کی رائے یہ ہے جیسا کہ میں نے بیان کیا تھا کہ امام بخاریؒ تفسیح اذھان بھی کہتے ہیں۔ وہ نہیں محدث بنانا چاہتے ہیں اور تمہارے اندر قوت مطالعہ بیدار کرنا چاہتے ہیں چنانچہ یہاں بھی ایسا ہی کیا ہے اور تیسرا جواب یہ ہے کہ حدیث کے اندر وقف عام ہے۔ ممکن ہے کہ اس سے وقف علی الدابتہ مراد ہو یا وقف علی غیر الدابتہ تو گویا عموم سے استدلال کیا گیا۔ ان سب جوابوں کے بعد مزاج جواب

یہ ہے کہ بخاری میں ۲۳۴ پر یہی حدیث پھر آرہی ہے۔ اور وہاں وقف طے ناقتہ پر ارجلہ آیا ہے تو امام بخاری نے یہاں روایت مختصر ذکر فرمائی ہے ورنہ وقف سے یہاں بھی وقف طے ناقتہ ہے۔

باب مَنَ أَجَابَ الْفَتْيَا بِإِسْمِ الْيَدِ وَالرَّأْسِ -

ترجمہ اس شخص کے بارے میں جو فتویٰ کا جواب ہاتھ یا سر کے اشارہ سے دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۲ حکَاثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْخَزَنِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ فِي حُجَّتِهِ فَقَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَكَ أَنْ أَرْمِي قَالَ فَأَوْ مَا بِيَدِهِ قَالَ وَلَا حَرْجَ وَقَالَ حَلَقْتُ قَبْلَكَ أَنْ أَذْبَحَ فَأَوْ مَا بِيَدِهِ وَلَا حَرْجَ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے حج کے دوران چہا گیا کہ میں نے نکلے پھینکنے سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کر دیا تو آپ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ فرمایا اور فرمایا کہ کوئی حرج نہیں ہے اور کہا کہ میں نے ذبح کرنے سے پہلے سر منڈوا لیا ہے۔ تو آپ نے بھی اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا کہ کوئی حرج ہے۔

تشریح از شیخ ذنی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تاکید کے لئے اپنے ہر فعل کو تین مرتبہ کرتے تھے ایسے آپ کے اشارہ بالہد والراس سے اشارہ کرنا زیادہ ایضاح کے لئے تھا تو معلوم ہوا کہ بیان کے وقت ہاتھ اور راس سے اشارہ کرنا بھی جائز ہے۔

تشریح از شیخ ذکریا اس باب کے منعقد کرنے کی دو غرضیں ہیں ایک یہ کہ چونکہ آپ کی عادت شریعہ ہمیشہ ایک بات کو تین مرتبہ فرمانے کی تھی اشارہ بالید اس کے خلاف ہے تو یہاں سے اس کا جواز اور ثبوت بیان کرنا مقصود ہے۔ اور دوسری غرض یہ ہے کہ فتویٰ اور فضل کے درمیان فرق کرنا چاہتے ہیں کہ ہاتھ اور سر کے اشارے سے نفیاً و اثباتاً فتویٰ دینا تو جائز ہے مگر قضا میں جائز نہیں روایت وہی ہے جو گذر چکی۔

حدیث نمبر ۸۳ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُقْبَضُ الْعِلْمُ وَيُظْهِرُ الْجَمَلُ وَالْفَتْنُ وَيَكْتُمُ الْهُجُوحُ قَبْلَ يَأْتِي سَوَّلَ اللَّهُ وَمَا الْهُجُوحُ فَقَالَ هَكَذَا بِيَدِهِ فَعَرَفْنَا كَأَنَّكَ مِيرِيْدُ الْقَتْلِ - (الحدیث)

ترجمہ سالم تابعی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے تھے کہ آپ نے فرمایا علم اٹھایا جائے گا جہالت اور فتوں کا غلبہ ہوگا اور ہرج بہت ہوگا

کہا گیا اے اللہ کے رسول ہرج کیا چیز ہے تو آپ نے اپنے ہاتھ کو موڑتے ہوئے یا ہلاتے ہوئے اس طرح اشارہ فرمایا گویا آپ اس سے قتل مراد لیتے تھے۔
تشریحات واضح ہیں جو گزر چکی ہیں۔

حدیث نمبر ۸۴۴۴ حدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْخَزَّازِيُّ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ أَتَيْتُ مَا لَيْسَتْ وَهِيَ تُصَلِّيُ فَقُلْتُ مَا شَأْنُ النَّاسِ فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا النَّاسُ نِيَاهُ مَفْقًا لَتَّ سُبْحَانَ اللَّهِ قُلْتُ أَيُّهَا فَأَشَارَتْ بِيَأْسَمَا أَيْ نَعَمَ فَقُمْتُ حَتَّى عَلَا فِي الْعَشِيِّ فَبَعَثْتُ أَصْبُ عَلَى رَأْسِ الْمَاءِ فَحَمِدَ اللَّهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاشْتَى عَلَيْهِ نَعَمَ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ لَخَاكُنْ أُرَيْتَهُ إِلَّا رَأَيْتَهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَأَوْحَى إِلَيَّ أَنْتُمْ تَقْنَنُونَ فِي قُبُورِكُمْ مِثْلَ أَوْ قَرِيبَ لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ يُقَالُ مَا عَلِمَكَ بِهَذَا التَّجَلُّلِ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ أَوِ الْمُؤْمِنَاتُ لَا أَدْرِي أَيُّمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَ نَابًا لَبِيبًا وَهُدًى فَابْتِغَيْنَا وَابْتِغَيْنَاهُ هُوَ مُحَمَّدٌ نَلْنَا فَيُقَالُ نَحُ صَالِحًا قَدْ عَلَيْنَا إِنَّ كُنْتَ لَمَوْقِنًا بِهِ وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُؤْمِنَاتُ لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَظَلَمْتُ.

ترجمہ، حضرت اسماعیلی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس اس وقت آئی جبکہ وہ نماز پڑھ رہی تھیں تو میں نے پوچھا لوگ اس حال میں کیوں ہیں تو انہوں نے آسمان کی طرف اشارہ کیا اور لوگ کھڑے ہوئے تھے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سبحان اللہ پڑھا تو میں نے کہا قدرت الہی کی نشانی ہے تو انہوں نے سر سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ہاں نشانی ہے۔ تو میں بھی عورتوں کی صف میں کھڑی ہو گئی۔ یہاں تک کہ گرمی اور لمبے قیام سبب مجھ پر بیہوشی طاری ہونے لگی تو میں نے اپنے سر پر پانی پلٹنا شروع کر دیا۔ جناب نبی اکرم صلعم نے اللہ کی حمد اور ثناء بیان فرمائی پھر فرمایا کہ کوئی چیز ایسی نہیں جو مجھے نہ دکھائی گئی ہو مگر وہ میں نے اس مقام پر دیکھی تھی کہ جنت اور دوزخ کو بھی دیکھ لیا۔ بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے میری طرف اس بات کی وحی فرمائی کہ تم اپنی قبروں میں فتنہ مسیح دجال کے مثل اس کے قریب قریب مبتلا کئے جاؤ گے کہا جائے گا۔ کہ اس رعل کے بلے میں تمہارا کیا یقین تھا۔ لیکن تو من یا موئن کا لفظ حضرت اسماعیل نے استعمال فرمایا مجھے اچھی طرح یاد نہیں کہ ان دو میں سے کون لفظ تھا۔ بہر حال وہ مرد

مومن کہے گا وہ محمد اللہ کے رسول ہیں جو ہمارے پاس واضح دلائل اور ہدایت لے کر آئے ہم نے ان کی دعوت کو قبول کیا اور آپ کی پیروی کی وہ محمد ہیں نبین مرتبہ سب کے کا پھر جس پر کہا جائے گا تو ٹھیک ٹھاک سو جاہیں علامتوں سے معلوم ہو چکا تھا کہ تو اس پر یقین رکھنے والی ہے۔ لیکن منافق یا شک کرنے والا نامعلوم حضرت اسمانے ان میں سے کون سا لفظ فرمایا۔ بہر حال وہ منافق کہے گا کہ میں تو نہیں جانتا البتہ لوگوں کو ایک بات کہتے سنا تھا جس کو میں بھی کہتا ہوں۔

تشریح از مدنی؟ فاذا الناس قیام یہ جملہ معترضہ ہے اس کا تعلق اثبت عائشہ سے ہے علاقۃ الغشیٰ یہ غشی طاری ہونے کے ابتدائی لمحے تھے۔ بالکل غشی طاری نہیں ہوتی تھی۔ جس کی وجہ سے ہوش دھو اس نہیں رہتے ورنہ یہ حالت بیان نہ کرتی۔ اور یہ غشی طویل قیام اور کثرت حرکی وجہ سے تھی فخلت اصبت الخ اس وقت تک عمل کثیر ممنوع نہیں تھا یا ایسا طریقہ اختیار کیا کہ جس سے فعل کثیر لازم نہ آئے۔ رأیتہ فی مقامی ہذا اگر شبہ ہو کہ جنت اور دوزخ تو لیلۃ المعراج میں دکھلائی گئیں تھیں تو پھر حتی الجنۃ والنار کے کیا معنی ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ رأیتہ فی الدنیا دوسری توجیہ یہ ہے کہ جنت اور دوزخ کو آپ نے لیلۃ المعراج میں بھنپا تھا یہاں بھنپا اصریٰ دیکھ لے اور تیسری توجیہ یہ ہے کہ حتی الجنۃ والنار جملہ محذوفہ کی غایت ہے ای رأیت الاممدا العظام حتی الجنۃ والنار۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ معنی چیزیں آپ نے نہیں دیکھی تھیں ان سب کو آپ نے اس مقام پر دیکھا تو ان لوگوں کا استدلال ہے جو آپ کو عالم الغیب کہتے ہیں۔ لیکن ان کا اس سے استدلال صحیح نہیں اس لئے اس سے زیادہ سے زیادہ مرتبات کا علم ہو اموماث اصوات وغیرہ کا علم تو معلوم نہیں ہوتا۔ دوسرے اگر مان بھی یا جلتے کہ آپ عالم کل شئی ہو گئے۔ مگر اس سے دوام اور بقا معلوم نہیں ہوتی لادائما کیونکہ واقعا تک اور اذعیہ منقاد محمود اس عموم کی نفی کرتے ہیں چنانچہ شرح فرماتے ہیں ہمارا فی اللہ الخ

فتنہ دجال یہ فتنہ بطور امتحان کے ہو گا جس میں انسان کا کامیاب ہونا خوش نجات کی بات ہے کیونکہ دجال کے پاس آنے سے منع فرمایا گیا۔ اس لئے کہ وہ چند امور باطنہ کا انکشاف کرے گا جن کی وجہ سے انسان متحیر ہو کر امتحان میں مبتلا ہو جلتے گا۔ ہذا الرجل بعض حضرات کہتے ہیں کہ درمیانی حجاب اٹھا کر لڑاں سوال ہو گا۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ ہذا کارشارہ معمود فی الاذہان کی طرف ہے اور وہ آپ کی

بعثت ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ ہذا الرجل کا اشارہ ان لوگوں کے لئے ہے جو آپ کے زمانہ میں موجود تھے۔ بقیہ لوگوں سے من ربك و من نبئك کہہ کر سوال کیا جائے گا۔ اگر یہ کہا جائے کہ ہذا الرجل کی بجائے ما علمك بمسول الله کہا جاتا تو مناسب تھا۔ ایسا نہیں کہا گیا تاکہ کہیں اس کو تفسیق پر محمول نہ کر دیں کہ یہ آپ کی تعظیم کر رہے۔ لہذا مجھے بھی رسول اللہ کہنا چاہیے۔ انا المتأفق او المتأفقا منافق کا ذکر تو ہوا کافر کا ذکر نہیں کیا گیا۔ جو کہ منکر ہے تو بعض نے اس کا جواب دیا ہے کہ کفار سے سوال نہیں ہوگا کیونکہ وہ تو علانیہ انکار کرتے تھے۔ ان سے اقرار ہا رسالت پر امتحان کیسے ہوگا۔ منافق چونکہ اقرار کرتے تھے۔ اس لئے ان کا امتحان ہوگا۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ سوال سب ہوگا اور کافر فلا ادری کہہ کر انکار کرے گا۔ اس سلسلے واقعہ میں اشارات ثابت ہیں جن سے جواز اشارہ ثابت ہوا۔

تشریح اوشیح ذکر کیا اس حدیث امام بخاری جواز اشارہ بالبدو الراس پر استدلال فرماتے ہیں مالا کہ یہ حدیث موقوف ہے حضرت عائشہ رضہ کافل اس میں مروی ہے تو گویا یہ حدیث امام بخاری کی شرط کی خلاف ہوگئی اس کا جواب یہ ہے کہ ایک روایت میں آپ کا ارشاد ہے۔ انی اراکھو من خلفی تو یہاں نماز میں حضور پاک صلعم نے حضرت عائشہ رضہ کے اس معاملہ کو دیکھ لیا ہے۔ تو تفریق ثابت ہوگئی اور جن فعل پر آپ کی تفریق ثابت ہو جائے وہ معتبر اور قابل استدلال ہے۔ قلت ۳۲ یتہ حضرت اسماء فرماتی ہیں کہ میں نے کہا کہ کوئی علامت حادثہ کی تو پیش نہیں آئی۔ فاشارہ براسہا یہ اشارہ ہا الراس ہو گیا مامن شیخ الحدیث ابن ابی عمیر کی اشبار نظر آئیں۔ منذ اوخریب الام حضرت اسماء کی شاگرد حضرت فاطمہ فرماتی ہیں کہ مجھے یاد نہیں رہا کہ میری اسانی حضرت اسماء نے مثل فتنہ الدجال کہا تھا یا قریب من فتنہ الدجال کہا اور فتنہ الدجال کے قریب یا مثل ہونے سے اس لئے تشبیہ دی۔ کہ یہ فتنہ مشہور فتنہ ہے حضرت نوح جی کے زمانے سے انبیا علیہم السلام اس فتنہ سے ڈرتے رہے ہیں۔

ما علمك بهذا الرجل اس میں اختلاف ہے کہ اس اشارہ کا اشارہ کیا ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ ہذا الرجل سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور وہ فرشتہ ما علمك بحمد صلحہ کہے گا جیسا کہ بعض روایات کے الفاظ ہیں اور اس ابہام کے ساتھ اس وجہ سے کہے گا کہ وہ مقام بمقام امتحان ہے اور امتحان میں تمبیہ کیا جاتا ہے جس طرح محقق اپنے سوالات میں ابہام کیا کرتا ہے۔ اگر وہ فرشتہ یوں ہی کہے کہ محمد صلعم کون ہیں تو وہ جان ہی جائے گا اور آسانی سے جواب دے دیگا۔ اس لئے فرشتہ بات کو چھپانے گا۔ مگر چونکہ مومن جانتا ہوگا کہ یہاں بجز

ربوبیت باری اور رسالت محمدی صلعم کے اور کسی چیز کا سوال نہیں ہوتا۔ اس لئے فوراً سمجھ جائے گا۔ اور جواب دے گا۔ اور بعض کی رائے ہے کہ عام برنج میں چونکہ ہر شئی سلنے ہوتی ہے۔ درمیان میں کوئی حامل نہیں ہونا اور تمام ہرے دور کر دیتے جلتے ہیں۔ تو حضور پاک صلعم اپنے روضۂ اقدس سے نظر آئیں گے، جیسے کہ چاند اگرچہ اپنے مستقر پر ہے لیکن اسے ہر ایک دیکھ سکتا ہے۔ اور پھر فرشتہ حضور انور صلعم کی طرف اشارہ کر کے سوال کرے گا کہ یہ کون ہیں مسلمان جو اب دے گا کہ یہ محمد صلعم ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ شبیہ مبارک بھی نوٹو سلنے لایا جائے گا۔ اور فرشتہ اس کی طرف اشارہ کر کے سوال کرے گا۔ ایسے تو ہر مومن نے آپ کی زیارت نہیں کی۔ لیکن قوت ایمانی کی وجہ سے اس وقت آپ کو پہچان لے گا۔ جیسے کہ خواب میں پہچان لیتا ہے، اب ٹیلیوژن نے مسئلہ حل کر دیا ہے۔ اور بعض کی رائے ہے کہ حضور اقدس صلعم خود بنفس نفیس تشریف لائیں گے۔ اور اس میں کوئی تعجب بھی نہیں جس طرح منکر نیکر اور ملک الموت قبر میں آسکتے ہیں حضور انور صلعم بھی تشریف لاسکتے ہیں اسی حال کے مناسب کسی نے کہا ہے۔

کشتے کہ عشق وارد نگذارت، بایشاں

بجنازہ گم نیائی بزار خواہی آمد

باب، تَحْرِيبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُدَّ عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَيَّ أَيَّحْفُظُوا
الْوَيْمَانَ وَالْعَلَوَّ وَيُحْبِرُونَ مَنْ وَرَاءَهُ هُوَ وَقَالَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ قَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْجِعُوا إِلَى أَهْلِكُمْ فَعَلِمْتُمْ هُوَ

ترجمہ، یہ باب اس بلے میں ہے کہ جناب نبی اکرم صلعم نے دفن عبدالقیس کو اس بات پر آمادہ کیا کہ وہ ایمان اور علم کی حفاظت کرے۔ اور اپنے پیچھے رہنے والے لوگوں کو جا کر اطلاع کریں۔ اور حضرت مالک بن الحویرث فرماتے ہیں کہ ہمیں یہی پابھی اکرم صلعم نے فرمایا کہ تم اپنے گھر والوں کے پاس جا کر انہیں اسلام کی تعلیم دو۔
حدیث نمبر ۸۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْإِمْلِيُّ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَتْرَجِحُهُ بَيْنَ بَنِي عَبَّادٍ وَبَيْنَ النَّاسِ فَقَالَ إِنَّ وَخُدَّ عَبْدِ الْقَيْسِ أُنُو النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنِ الرَّخْدُ أَوْ مَنِ الْقَوْمُ قَالَ الْعَرَبُ بِيْعَهُ قَالَ مَوْحِبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَقْدِ تَحْمِيحُ خَزَايَا وَلَا تَدْعِي قَائِلُ إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شِقَاقِ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كَفَّارِ مُضَرَ وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ فَمُرْنَا بِأَمْرٍ نُحِبُّ بِهِ مِنْ وَرَاءِ مَا خُدَّ خَلْفَهُ

الْجَنَّةَ فَأَمْرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَفَعَّاهُ عَنْ أَنْ يَبْعَ أَمْرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحَدَّكَ قَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَا لِي بِإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحَدَّكَ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَهْلَكُوا قَالَ شَيْءٌ آذَنُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَصَوْمُوا رَمَضَانَ وَتَوَلَّوْا الْخُصْمَ مِنَ الْمُعْتَمِرِ وَفَعَّاهُ مَطْعَمِ الدُّبَابِ وَالْحَنَمِ وَالْمَرْقَاتِ قَالَ شُعْبَةُ وَرَبَّمَا قَالَ النَّعْتَبِيُّ وَرَبَّمَا قَالَ الْمُقْبِرِيُّ قَالَ أَحْفَظُوا مَا وَأَخْبِرُوا مَنْ وَرَاءَكُمْ كُـ (المحدث)

ترجمہ: حضرت ابو جبرہ فرماتے ہیں کہ میں لوگوں اور حضرت ابن عباسؓ کے درمیان تڑپائی کرتا تھا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عبد القیس کا قبیلہ کا ایک وفد جناب نبی اکرم صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے پوچھا کہ یہ کون سا وفد ہے یا کون سی قوم ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم قبیلہ رجبہ کے لوگ ہیں۔ آپ نے فرمایا وفد یا تم کا آنا مبارک ہو جو بنیہ رسوائی اور شرمندگی کے حاضر ہوا ہے۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم بہت دور سفر سے آپ کے پاس حاضر ہو رہے ہیں۔ ہمارے اور آپ کے درمیان یہ کفار سفر کا قبیلہ حامل ہے۔ بنا بریں ہم آپ کے پاس صرف شہر حرام میں ہی آسکتے ہیں۔ تو ہمیں اسلام کا ایک ایسا حکم فرمائیے جس کی اطلاع ہم اپنے پیچھے رہ جانے والے لوگوں کو دیں اور جس کی وجہ سے ہم جنت میں داخل ہوں تو آنحضرت مسلم ان کو چار باتوں کا حکم دیا اور چار باتوں سے روکا جن چار باتوں کا حکم دیا ان میں سے ایک ایمان باللہ بھی ہے۔ فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ ایمان باللہ وحدہ کیا چیز ہے۔ انہوں نے جواب دیا اللہ اور اس کا رسول بہتر جاننے والا ہے۔ فرمایا اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں۔ اور نماز کو قائم کرنا زکوٰۃ ادا کرنا رمضان کے روزے رکھنا اور یہ کہ مال غنیمت کا خمس ادا کر دو۔ اور ان کو شراب کشید کے چار برتنوں کے استعمال سے منع فرمایا۔ دبا۔ ختم، مزفت، شعبہ فرماتے ہیں کہ کبھی۔ مزفت کے بدلہ المنقر فرما دیا۔ آخر میں فرمایا کہ ان احکام کو محفوظ کر لو۔ اور اپنے پیچھے جانے والوں کو ان کی خبر دو۔

تشریح از شیخ زکریاؒ "اگرچہ احفظوہ و اخبروہ کے حکم میں وفد عبد القیس کی تخصیص تھی مگر مستفاد اس کو ترجمہ میں لاتے ہیں مقصد عموم ہے کہ جو کچھ تم سیکھو اسے خوب یاد کرو پھر اس کی تبلیغ کرو۔ تو اعلام اور حفظ دونو مطلوب ہوتے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ چونکہ نئے نئے مسائل منتبط کرنا امام بخاریؒ کا مقصد ہے اس لئے احادیث کمر آتی رہتی ہیں چنانچہ یہ وفد عبد القیس کی روایت پہلے بھی گدی چکی ہے۔ شرح حدیث نے اس باب کی غرض یہ بیان

فرمائی ہے کہ اس سے تبلیغ کی اہمیت کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ کیونکہ حضور پاک صلعم نے چند باتوں کی تعلیم دے کر فرمایا
 احفظوا خیرا وامن ورا نکو تو گو یا یہ بات بتلا دی کہ علم حاصل کرے تو اس کو یاد رکھے اور دوسروں
 تک پہنچائے جس طرح حضور اکرم صلعم نے وفد عبدالقیس کو دوسروں تک پہنچانے کی ترغیب دی لیکن میرے
 نزدیک یہ غرض صحیح نہیں کیونکہ یہ غرض تو بخاری میں ۳۱ پر باب یدبغ الشاہد اغائب کے ذیل میں
 آ رہی ہے بلکہ میرے نزدیک امام بخاری کی اس باب سے غرض یہ معلوم ہوتی ہے کہ اگر کوئی پورا عالم نہ ہو اور وہ
 تبلیغ کرے تو جائز ہے۔ کیونکہ حضور اکرم صلعم نے جن لوگوں کو یہ فرمایا اٰخبروہ مت ورا نکو وہ لوگ
 تمام دینی باتوں سے واقف نہ تھے۔ ان کو صرف چار باتوں کا حکم چار سے منع فرما کر اس کی تبلیغ کا حکم فرمادیا۔ لہذا
 اسکل جو لوگ تبلیغی جماعت پر یہ اعتراض کرتے ہیں۔ کہ اس کے اندر اکثر جاہل ہوتے ہیں یہ کیوں تبلیغ کرتے
 ہیں اور کیسے تبلیغ کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے اعتراض کا جواب خود امام بخاری اس باب سے دے گئے ہیں اور
 بعض نے جو یہ غرض بتائی ہے کہ ایک دوسری حدیث بلغوا عتی ولو آیتہ سے ایہام ہوتا تھا کہ صرف
 آیات قرآنی کی تبلیغ کی جائے۔ تو اس کے رد کی طرف اشارہ ہے کہ ہر چیز کی تبلیغ کرو خواہ آیت قرآنی ہو یا حدیث
 نبوی ہے۔ وہ تو مستقل باب کی غرض ہے جو آگے آرہا ہے۔ اور بعض مشائخ نے یہ باریکی بیان فرمائی ہے کہ
 امام بخاری کی طرف سے اساتذہ کو تنبیہ ہے کہ طلباء کو حفظ کرنے پر ابھارتے رہیں۔

قال مالک بن الحویث الخ یہ کتاب الصلوٰۃ کی ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جو حصہ یہاں کے مناسب
 تھا اسی کو ذکر فرمادیا۔ اور مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ حضور اقدس صلعم کے پاس مالک بن الحویث کے
 ساتھ ایک وفد آیا۔ جب بیس دن گزر گئے اور حضور نے دیکھا کہ ہم نوجوان ہیں اور ہماری رغبت عورتوں کی
 طرف ہو گئی ہے۔ تو حضور اقدس صلعم نے ہمیں روانگی کا حکم فرمادیا۔ اور ارشاد فرمایا کہ جب نماز کا وقت آئے تو
 اذان واقامت کہنا اور جو تم میں بڑا ہو وہ امامت کرے اور یہ باتیں ان لوگوں کو سکھلاؤ جو وہاں ہیں کنت
 ازجم یہاں سے ابو جبر نے ابن عباس کے پاس قیام کا سبب بیان کیا ہے۔ کہ مجھے زبانیں آتی تھیں اس لئے
 میں ضرورت کے لئے ان کے پاس رہا کرتا تھا۔

قال شعبۃ و بما قال النقیب الخ اس کا مطلب یہ ہے کہ میرے استاد ابو جبرہ کبھی کبھی تو صرف
 تین ہی چیزیں منتم و بآء اور مزفت کا ذکر کیا کرتے تھے اور کلمہ ہے کلمہ التفسیر بظہا کر چار چیزیں بیان کیا کرتے
 تھے۔ یعنی پہلے تین لفظ تو ہمیشہ کیا کرتے تھے اور کبھی کبھی چوتھا لفظ تفسیر کبھی ذکر کر دیا کرتے تھے آگے شعبہ فرما

ہیں کہ دتبا قال المقتیر اس کا یہ مطلب نہیں کہ نقیر کی جگہ کبھی کبھی مقتیر کہہ دیا کرتے تھے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ گاہے گاہے منقذ کے بدلہ مقتیر فرمایا کرتے تھے یعنی کبھی منقذ فرمادیا اور کبھی مقتیر کیونکہ منقذ اور مقتیر کے ایک ہی معنی ہیں۔

باب التَّوَحُّلِ فِي الْمَسْئَلَةِ التَّارِ لَدِي-

ترجمہ، باب کسی ہنگامی مسئلہ کے لئے کوچ کرنا۔

حدیث نمبر ۸۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ الْإِمْرَئِيُّ عَنْ عُقَيْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّكَ تَزْوَجَ ابْنَةً لِأَخِي رَاهِبِ بْنِ عَزِيزٍ فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ مَا لِي قَدْ أَرْضَعْتَ عُقَيْبَةَ وَالْكَتْمِ تَزْوَجَ بِهَا قَالَ لَهَا عُقَيْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَزَكَبَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَفَارَقَهَا عُقَيْبَةُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرًا - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ابو احاب بن عزیز کی بیٹی سے نکاح کیا تو ان کے پاس ایک عورت آئی جس نے کہا کہ میں نے عقبہ اور اس کی بیوی کو دودھ پلایا ہے تو حضرت عقبہ نے فرمایا کہ نہ تو مجھے اس کا علم ہے کہ تو نے مجھے دودھ پلایا اور نہ ہی تو نے آج تک اس کی مجھے اطلاع دی۔ تو حضرت عقبہ سوار ہو کر مدینہ منورہ میں جناب رسول اللہ صلعم کی خدمت میں پہنچا اور سوال کیا۔ تو آپ نے فرمایا تم اس عورت سے کیسے عہدبندی کر سکتے ہو جس کے متعلق کہا جا چکا ہے کہ وہ تمہاری خنای بہن ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس عورت کو جدا کر دیا۔ جب حضرت عقبہ کے علاوہ کسی اور خاوند سے نکاح کر لیا۔

تشریح از شیخ مدنی ابواب سابقہ میں مطلق طلب علم کے لئے سفر کرنا ثابت ہوا تھا اس باب سے محض ایک مسئلہ خاصہ کے لئے سفر کرنا ثابت کیا ہے۔ رضاعت کے تحقق میں امام احمد فرماتے ہیں کہ حرمت نکاح کے لئے محض ایک عورت کی شہادت کافی ہے لیکن جمہور فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلعم کا یہ حکم فقہاً نہیں بلکہ دفع ادھام کے لئے تھا۔ یہی وجہ ہے کہ مدعیہ کو نہیں بلایا گیا۔ دو سے شہادۃ میں دو رجل یا ایک رجل کا ہونا ضروری ہے۔ لہذا حکم قضائی وہی ہوگا۔ جو شہادتین سے ہو۔ ہماری بحث اسی میں ہے حکم احتیاطی میں نہیں۔

تشریح از شیخ زکریا اب تک تو فزوج لطلب العلم کو بیان فرما رہے تھے کہ وہ فزوج تو مطلق اور عام علم کے لئے ہوتا تھا۔ اب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مسئلہ وقتی طور پر پیش آجائے۔ اور وہاں کوئی بتلانے والا

میں گھبرا گیا اور جلدی ان کے پاس آیا۔ تو اس نے کہا کہ ایک بہت بڑا حادثہ پیش آیا۔ تو میں ام المؤمنین بی بی حفصہؓ اپنی بیٹی کے گھر آیا تو وہ رو رہی تھیں تو میں نے کہا آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو طلاق دے دی ہے انہوں نے کہا کہ میں نہیں جانتی پھر میں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے کھڑے کھڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا آپ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی ہے فرمایا نہیں تو میں نے نعرہ تجیر اللہ اکبر بلند کیا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ اس باب سے مقصد یہ ہے کہ اگر ہر روز علمی مراکز میں حاضر ہونے کی نوبت نہیں آتی۔ تو پھر بھی کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔ کہ اس سے علم حاصل ہوتا رہے وہ نوبت مقرر کر دینا ہے جیسے حضرت عمرؓ نے کیا۔ فحدث امر عظیم ان کو خبر پہنچی تھی۔ غسان والے گھوڑوں کے نعل لگا رہے ہیں۔ اور مدینہ منورہ پر حملہ کرنا چاہتے ہیں۔ فدخلت علی حفصۃ الخ اہل مکہ کی عورتیں جہاں سے مغلوب رہتی تھیں۔ اور اہل مدینہ کی غالب رہتی تھیں ایک دن حضرت عمرؓ متشکر بیٹھے تھے تو ان کی بیوی نے کہا کہ کیوں متشکر ہو تو انہوں نے کہا کہ تم ہر کام میں دخل دیتی ہو۔ تو اس نے کہا تم تو خواہ مخواہ مجھ سے ناراض ہو رہے ہو۔ دیکھو ازواج مطہرات بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امور میں مداخلت کرتی ہیں جس سے آپ کو تکلیف پہنچتی ہے۔ روایت مختصر ہے۔ روایت طویل میں اس کا ذکر آج لے گا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ چونکہ طلب علم فرض ہے لہذا امام بخاریؒ اس بات پر تنبیہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مشغول ہو تو اس کو روزانہ علم سیکھنا ضروری نہیں بلکہ تنادب کر سکتا ہے۔ تو گویا امام بخاریؒ نے تنادب کا جواز ثابت فرما دیا۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی مشغول ہو تو اس کے لئے تنادب فی العلم مستحب ہے مصل دونو کا ایک ہی ہے اور حضرت عمرؓ کا واقعہ گذر چکا ہے۔

باب، الغضب فی المؤمن عظیمۃ و التعلیم إذا رای ما یکنو کا۔

ترجمہ، وعظ اور تعلیم کے وقت غضب ناک ہونا جبکہ واعظ معلم کوئی ناپسند کام دیکھے۔

حدیث نمبر ۸۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا آكَادُ أَدْرِيكَ الصَّلَاةَ وَمَا يُطَوَّلُ بِنَا فِدَائِي فَكَأْرَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَسَدَ غَضَبًا مِنْ يَوْمٍ مَرَّ ذَاقَ أَيُّهَا النَّاسُ دَانَكُمْ مَنَفَرٌ وَنَ كَمَنْ صَلَّى

بِالنَّاسِ فَلْيَبْخَفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْمَوْنِضَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ (الحديث)

تجربہ، حضرت ابو سعید انصاری فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے آکر کہا اے اللہ کے رسول میں فلاں آدمی کے نماز کو لمبا کرنے کی وجہ سے نماز کو نہیں پاسکتا۔ پس میں اسجناب نبی اکرم صلعم کو دوعظ کے اندر کبھی اس دن سے زیادہ غضب ناک نہیں دیکھا چنانچہ آپ نے فرمایا اے لوگوں! کیا تم نفرت پیدا کرنے والے ہو پس جو شخص تم سے لوگوں کو نماز پڑھا تو اسے ہلکی نماز پڑھنی چاہیے کیونکہ ان میں بیمار کمزور اور ضرورت مند لوگ ہوتے ہیں۔

تشریح از شیخ ذیٰ السنین: اسجناب رسول اکرم صلعم نے جب ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت معاذ کو مین کی طرف حاکم بنا کر بھیجا تو ان کو حکم دیا **يَسْرًا وَلَا تُكْسِرُوا بَشْرًا وَلَا تَنْفِرُوا** ترجمہ، آسانی کرو سختی نہ کرو۔ خوشخبری دو نفرت نہ دلاؤ۔ اس طرح ایک اعرابی نے مسجد میں پیشاب کر دیا۔ صحابہ کرام نے مذمہ فرمایا تو اس پر آپ نے فرمایا **انکم کتم بئتم معتمین انکو بہتتر میتسین** کہ تم تنگی کرنے والے نہیں بھیجے گئے بلکہ تم آسانی کرنے والے بنا کر بھیجے گئے ہو۔ اس طرح ایک مرتبہ آپ تشریف لے جا رہے تھے کہ ایک اعرابی نے آپ کے اونٹ کی ہمار سچل کر روک لیا۔ صحابہ کرام جزبز ہونے لگے تو آپ نے نرمی کرنے کا حکم فرمایا ان واقعات سے سمجھ میں آتا ہے کہ غصہ نہیں کرنا چاہیے خصوصاً مواقع وعظ و نصیحت میں تو مصنفؒ بتلانا چاہتے ہیں کہ مواضع مختلف ہیں بعض جگہ غصہ اور بعض جگہ نرمی کرنی چاہیے۔ چنانچہ آپ کے سامنے جب حضرت معاذ بن جبلؓ کا واقعہ پیش ہوا کہ انہوں نے ایک دن نماز عشا میں سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھی تو ایک محنت کش الگ ہو کر مختصر نماز پڑھ کے چلا جاتا ہے، بعض صحابہ نے حضرت معاذ کو اس کی اطلاع دی تو انہوں نے اسے فعل نفاق سے تعبیر کیا۔ اس محنت کش نے جب سنا تو آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ بیان کیا۔ تو آپ نے فرمایا **اِخْتَانٌ اَنْتَ يَا معاذ** کہ اے معاذ تم لوگوں کو فتنے میں مبتلا کرنے والے ہو۔ اور نفرت دلانے والے ہو۔ نماز ہلکی پڑھا کرو۔

تشریح از شیخ زکریا یوں فرماتے ہیں کہ استاذ طلبہ سے کوئی ناگوار بات دیکھے تو اس کو تنبیہ کر کے ڈانٹ دے۔ اور میری رائے یہ ہے کہ یہاں بھی مصنفؒ کا مقصود یہ ہے کہ قضا اور فتویٰ کے درمیان فرق ہے اگر فتویٰ اور درس حالت غضب میں ہو تو جائز ہے۔ اگر قضا حالت غضب میں ہو تو جائز نہیں کیونکہ ابولہود کی ایک حدیث میں آتا ہے۔ **لا يقضى القاضى وهو غضبان** کہ غصہ کی حالت قاضی فیصلہ نہ کرے اس حدیث کی بنا پر حنا بلہ کا مسدک ہے کہ قضا بجا مت غضب نافذ نہیں ہو سکتی۔ اگر وہ شخص جس کے

خلاف فیصلہ ہو وہ شہود کے ذریعہ ثابت کر دے کہ فلاں قاضی یہ فیصلہ حالت غضب کلمے تو قضا باطل ہو جائے گی۔ تو امام بخاریؒ اس سے استثناء فرماتے ہیں کہ اسناد غصہ کر سکتا ہے۔ اور ڈانٹ بھی سکتا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ تنبیہ کرتی ہے کہ استاذ کی ڈانٹ ڈپٹ حدیث یسر واولا تحسروالبشر واولا تنفروا کے خلاف نہیں ہے اور اس میں تنفیہ نہیں۔ اور بعض کی رائے ہے کہ حضور پاک ﷺ کے حالات میں آپ نے کہ غضب کرنا آپ کی شان نہیں ہے۔ تو امام بخاریؒ تنبیہ فرماتے ہیں کہ تسلیم و موعظہ کے وقت غضب کرنا آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے۔ وہ اس کے خلاف نہیں بلکہ وہ اس خاص مصلحت کی وجہ سے ہوتا تھا۔ لا اکاد اور لا الصلوٰۃ یہ کہ میں جماعت سے نماز نہیں پڑھ سکتا ہوں۔ جماعی طور بنا فلاں فلاں شخص کے نماز طویل کر دینے کی وجہ سے اس فلاں کے تحت بن السطور رکھا ہے۔ ہوفیل معاذ بن جبل وقیل ابی یہ دونوں احتمال یہاں تو صحیح ہیں۔ کیونکہ یہاں نماز کی تعیین نہیں۔ کہ کون سی نماز کا ذکر ہے اور جن اٹاڈ میں نماز کی تعیین ہے۔ وہاں دوں احتمال نہیں ہوں گے۔ بلکہ ایک ہی تعیین ہوگا۔ لہذا جہاں مغرب و عشاء کی نماز میں اطالت کا ذکر ہو وہاں فلاں سے مراد حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ہیں اور جہاں اطالت صلوة فی الحجی کا ذکر ہو۔ وہاں فلاں کے مصداق حضرت ابی بن کعب ہیں۔ اور جہاں کہیں بالا جمال اطالت کا ذکر ہو۔ اور کسی خاص نماز کا ذکر نہ ہو۔ وہاں فلاں سے دوں مراد ہو سکتے ہیں۔ جن کو چاہے لکھ دو اس کے خلاف جو کہے وہ غلط ہے۔ یہاں بعض شرح کو دوہم ہو گیا اور کہیں کہیں علامہ تطلانی سے بھی سبقت قلم ہو گئی کہ اس کا عکس لکھ دیا۔

حدیث نمبر ۸۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَزَعِيُّ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْجَعْفِيِّ أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ أَعْرِفُ وَكَأَنَّهَا أَوْ قَالَ وَعَاءٌ هَا وَعِفَاءٌ هَاهُنَا ثُمَّ عَرَفَهَا سَنَّهُ ثُمَّ اسْتَمْتَحَ بِمِغْفَانٍ جَاءَهُ رُبَّمَا فَاؤٌ هَلَّا لَيْسَ خَسَالٌ فَضَالَةٌ رَأَيْلٌ فَغَضِبَ حَتَّى إِحْمَرَّتْ وَجْنَتَاهُ أَوْ قَالَ أَحْمَرَّتْ وَجْهَهُ فَقَالَ مَا لَكَ وَتَمَامَهَا سِتْقًا وَمَهَا وَجَدَّ آءُهَا تَرْدُ الْمَاءِ وَتَرَعَى الشَّجَرُ فَذَرَّهَا حَتَّى يُلْفَأَهَا رُبَّمَا قَالَ فَضَالَةٌ أَلْفَمَ قَالَ لَكَ أَوْ لَا يَخِيكَ أَوْ لِلذَّبِّ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنجناب نبی اکرم ﷺ سے ایک آدمی نے گری پڑی چیز کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ اس کی تھیلی کے تسمے یا اس کے برتن ہیبانی

کا اعلان کر دیا اس کی زنبیل کے متعلق پوچھو اور سال بھر مجامع میں پوچھتے رہو۔ بعد ازاں اس سے نفع حاصل کرو
 اگر اس کے بعد اس کا مالک آجائے تو اسے اس کی امانت واپس کر دو اس نے کہا حضرت گمشدہ اونٹ کے
 متعلق کیا ارشاد ہے۔ اس پر آپ اس قدر غصہ ہوئے کہ آپ کے دو نور خسار سرخ ہو گئے یا فرمایا کہ آپ
 کا چہرہ سرخ ہو گیا۔ فرمایا مجھے اس سے کیا کام! اس کے ساتھ اس کا پانی کا مشکیزہ ہے (ہیٹ) اور اس
 کا کھرجوف کا کام دیتا ہے وہ پانی کے چشموں پر دارد ہو کر پانی پی لے گا۔ اور درختوں کو پھرتا رہے گا پس
 اس کو چھوڑ دو یہاں تک کہ اس کا مالک اس کو پالے گا عرض کیا تم شہدہ بکری کے متعلق کیا حکم ہے فرمایا وہ سیر
 لے ہے یا تیرے بھائی کے لئے یا بھٹی پیسے کے لئے ہیں

تشریح از شیخ مدنی رحمہ اللہ وہ جانور جو اپنے مالک سے گم ہو جائے لفظ غیر ذی روح مال
 جو گم ہو جائے اور لفظ غیر ذی روح بچہ گم ہو جائے۔ آپ کے اعلان کر دینے کا مقصد یہ تھا کہ اپنے
 مجامع میں اعلان کر دینا کہ مال محفوظ ہو سکے۔ بکری کی حفاظت کے بارے میں فرمایا کہ لک و لاجیک الخ
 اونٹ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو۔ چور، ڈاکو باعتبار اکثریت کے اسے نہیں
 لے جا سکتا۔ یہ اپنی قوت کی وجہ سے دشمن اور حملہ آور کی زد سے بچ سکتا ہے نزد الما و ترعی الشجر ہاں
 اگر کسی جگہ ان کے گم ہونے کا خطرہ ہو تو اس کا محفوظ کرنا بھی ضروری ہے۔ پھر اس کی بھی تعریف کرنی پڑے
 گی۔ لفظ کا حکم عند الامام یہ ہے کہ اپنے اوپر خرچ نہیں کر سکتا۔ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر مالک نہ مل
 سکے تو اپنے اوپر خرچ کر سکتا ہے بشرطیکہ فقیر ہو۔ (الآ فلا۔)

تشریح از شیخ زکریا یہ مسئلہ کتاب اللفظ کا ہے۔ بحث وہاں آئے گی کہ ایک سال تعریف ضروری ہے
 یا نین سال ایک ماہ ایک ہفتہ کافی ہے یا دس دن ضروری ہیں لک و لاجیک کے معنی بھی وہیں آئیں
 گے۔ نفعاً منتفع میں استمتاع ملک نہیں ہے۔ جیسا کہ خادھا ایہ دلالت کرتا ہے فضالۃ الابل
 فخصب ہی مقصود باب ہے اور حضور اقدس صلعم کا غصہ اس وجہ سے تھا کہ اونٹ کے ضائع ہونے کا
 اندیشہ نہیں ہے اور اس کی دھکی طرف مالک و لہا معا سقاؤھا و حذاءھا سے اشارہ فرمایا کہتے
 ہیں کہ اونٹ کے پیٹ میں ایک مشک ہوتی ہے جن کو وہ پانی سے بھر لیتا ہے۔ جب اس کو پانی نہیں
 ملتا تو وہ اس مشک سے تھوڑا تھوڑا نکال کر پیتا ہے۔ اور سات دن تک اس کو نئے پانی کی ضرورت
 پیش نہیں آتی۔ اور سخت گیر جانور ہے جس کو آسانی سے قابو نہیں کیا جا سکتا۔

حدیث نمبر ۹۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْإِمْلَاقِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّسَاءِ كَرِهَهَا فَلَمَّا أُكْتِرَ عَلَيْهِ غَضِبَ ثُمَّ قَالَ لِلنَّسَاءِ سَلُونِي عَمَّا شِئْتُمْ فَقَالَ رَجُلٌ مَنِ ابْنِي قَالَ أَبُو لَفْحًا حَدِّثْنَا عَنْهُ فَقَامَ أَحْمَرُ فَقَالَ مَنْ ابْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُو لَفْحًا سَأَلْتُ مُوسَى شَيْبَةَ فَلَمَّا رَأَى عُمَرَ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا نَتَّوَيْتُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرمؐ سے چند ایسی چیزوں کے متعلق سوال کیا گیا جن کو آپ نے پسند نہ فرمایا جب اس قسم کے سوالوں کی آپ پر کثرت ہوتی تو آپ ناراض ہوتے پھر لوگوں سے فرمایا جن چیز کے متعلق تم چاہو میرے سے سوال کرو۔ تو ایک آدمی نے کہا حضرت میرا باپ کون ہے آپ نے فرمایا حذافیہ دوسرے نے اٹھ کر یہی کہا کہ یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے آپ نے فرمایا آپ شیبہ کا غلام سا ہے، جب حضرت عمرؓ نے آپ کے چہرہ انور پر غضب کے آثار دیکھے تو فرمایا یا رسول اللہ ہم اللہ بلند و برتر کی طرف تو یہ کرتے ہیں۔

تشریح از شیخ مدنی حضور انور صلعم سے بعض ایسی شے کے متعلق پوچھا گیا جو نا پسندیدہ تھیں آپ کو غصہ آیا خصوصاً ایسی چیز کے متعلق سوال کرنا جو امت پر شاق ہے۔ جیسے آپ سے حج اور عمرہ کے متعلق پوچھا گیا کہ کیا حج ہر سال کے لئے ہے۔

فرمایا کہ اگر میں کہہ دیتا کہ ہر سال کے لئے ہے تو مشقت میں پڑ جاتے۔ جب تک میں کسی چیز کو مقید نہ کروں تم اس کے متعلق سوال مت کرو اب حج عمر بھر میں ایک مرتبہ فرض ہے۔ جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں بقروہ کے متعلق سوالات ہوئے۔ تو باری تعالیٰ نے بھی تشدد اختیار فرمایا۔ اگر وہ کوئی سی گلے زنج کر دیتے تو تعمیل حکم کے لئے کافی تھی۔ آپ نے فرمایا بڑا بد بخت ہے وہ شخص جس کی وجہ سے امت تکلیف میں پڑ جائے اس لئے ساعہ کے متعلق سوال کرنے سے منع کر دیا گیا، حضرت عبد اللہ بن حذافہ کا رنگ والد کے رنگ سے مختلف تھا۔ یہ سانولے نھے باپ گورا تھا۔ لوگوں نے عار دلائی کہ اس کا باپ کوئی اور ہے انہوں نے موقع پا کر حضور انور صلعم سے سوال کر دیا۔ آپ نے ابوک حذافہ فرما دیا ان کی والدہ کو جب معلوم ہوا تو وہ سخت ناراض ہوئیں کہ اگر حضور انور صلعم کچھ اور فرما دیتے تو عمر بھر میرے لئے شرمندگی ہوتی۔ تم والدین کے عاق ہو۔ الغرض اس باب سے ثابت ہوا کہ کسی جگہ آپ نے غصہ فرمایا کہیں نرمی برتی۔

تشریح از شیخ زکریا جب حضرت عمرؓ نے حضور پاک صلعم کا غضب دیکھا تو دوزانو ہو کر بیٹھ گئے۔ اور رعیت باللہ رتبا و بالاسلام دینا و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیا پڑھنے لگے یہ جملہ نے کے لئے کہ ہم میں سے جو ایک نے یہ سوال کیا ہے۔ وہ آپ پر اعتراض کے واسطے نہیں بلکہ غلطی ہو گئی حضور تو ہمارے سب کچھ ہیں۔ اور حضرت عمرؓ کا گھٹنوں کے بل بیٹھنا طالب علم کی ہمتیہ سے محدث کے سامنے دوزانو ہو کے بیٹھنا چاہیے۔

باب مَنْ بَرَكَ وَكُتِبَ عِنْدَ الْوَمَاءِ وَالْمُحَدِّثِ.

ترجمہ، کہ حاکم اور محدث کے پاس دوزانو ہو کر بیٹھنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۹۱ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الرَّزَّازِيُّ أَخْبَرَنِي أَنَّ بَنِي مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فَتَمَّ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ حُدَافَةَ فَقَالَ مَنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ حُدَافَةُ ثَوَّاكَتُو أَنْ يَقُولَ سَلُوا فِي خَيْرِكُمْ عُمَرُ عَلَى وَكُتِبَ فَقَالَ رَضِينَا يَا اللَّهُ رَبَّنَا وَبِالْإِسْلَامِ دِينِنَا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِينَا ثَلَاثًا فَسَكَتَ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت انس بن مالکؓ خبر دیتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم باہر تشریف لاتے تو حضرت عبد اللہ بن حذافہ نے اٹھ کر کہا کہ میرا باپ کون ہے۔ آپؐ فرمایا تیرا باپ حذافہ ہے پھر اکثر یہ فرماتے رہے کہ میرے سے پوچھو تو حضرت عمرؓ اپنے گھٹنوں پر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ میں اللہ کے رب ہونے پر آمین ہوں۔ اور اسلام کے دین ہونے پر جناب محمد مصطفیٰ کے نبی پر ہونے پر راضی ہوں میں مرتبہ فرمایا تو حضور انور صلعم خاموش ہو گئے۔

تشریح از شیخ منیؒ حصول علم کے لئے متعلم کو ادب چاہیے محدث اور امام کے روبرو بروک علی الرکتین ہو۔ بروک اونٹ کے بیٹھنے کو کہتے ہیں اور جلوس انسان کے بیٹھنے کو کہا جاتا ہے۔ اس جگہ مطلق جلوس مراد ہے۔

تشریح از شیخ زکریا اس باب کا مقصد وہی ہے جو ابھی بیان ہوا۔ کہ آئمہ مشائخ اور اساتذہ کے سامنے دوزانو ہو کر بیٹھنا چاہیے یہی اولیٰ اور بہتر ہے۔

باب مَنْ آقَادَ الْحَدِيثَ ثَلَاثًا لِبُعْثِهِمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا وَقَوْلُ الْوَدِيِّ فَمَا زَالَ يَكْفُرُ بِهَا وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ بَلَغْتَ ثَلَاثًا.

ترجمہ، اس شخص کے بارے میں جو بات کو نین مرتبہ دہرتے تاکہ وہ بات سمجھ سکے تو جناب نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار! خول النور یعنی جھوٹی بات اور اس کو بار بار دہرتے رہے۔ اور حضرت ابن عمر
فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں پہنچا چکا یہ تین مرتبہ فرمایا۔

حدیث نمبر ۹۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا
كَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَمَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تُفْهَمَ عَنْهُ وَإِذَا لِيَ عَلَبٌ كَوْنٌ مِنْكُمْ عَلَيْهِ
سَلَّمَ عَلَيْكُمْ ثَلَاثًا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت انس سے روایت ہے وہ آنحضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ
جب بھی کوئی کلمہ بولتے تھے تو اسے تین مرتبہ دہرتے تھے یہاں تک وہ کلمہ آپ سے سمجھ لیا جاتا تھا اور
جب کسی قوم کے پاس تشریف لاکر ان پر سلام کرتے تو ان پر تین مرتبہ سلام کرتے تھے۔

تشریح، از شیخ مدنی یہاں پر ہر کلمہ کو بار بار لٹا کر فرمایا گیا اور آپ سے یہ بھی منقول ہے کہ اشارہ سے
جواب دیا۔ اور اشارہ ہر شخص نہیں سمجھ سکتا خصوصاً جو اشارہ کو دیکھتا ہی نہیں تو یہاں بتلانا ہے کہ اگر معلم
سے کوئی چیز بوجہ نہ سمجھنے کے پوچھی جائے تو اعادہ کی اجازت ہے مگر ہر کلام میں نہیں حالانکہ روایات
پندرہ چلتے ہیں کہ تیسرے تکرار سے جواب دیا گیا تاکہ آپ نے تین بار لٹایا تو وہ کوئی اہم چیز ہوگی تو
اب روایات کے معنی یہ ہوں گے اذاری شینا اھتوا و مہتمبا نشان یحید ثلاثا تو ہمت با نشان
اور غیر ہمت با نشان میں فرق ہوگا۔ اس طرح سلام تین مرتبہ کرنا اس طرح ہوگا کہ اگر ایک بڑے مجمع میں پہنچے
سلام کیا دائیں جانب سلام کیا پھر بائیں جانب علیحدہ سلام کیا۔ اور اسی طرح سلام استیذان کے لئے ہوگا
کہ السلام علیکم یا فلان اذخلتین بار سلام کروا اگر جواب نہ ملے تو آپس چلے جاؤ۔ اس طرح اگر میں گھر میں ہوں گا
تو جواب دوں گا ورنہ سمجھ لو کہ میں گھر میں موجود نہیں ہوں۔ الفرض کلام اور سلام کا نکرار مطلق نہیں بلکہ اس
کی تخصیص کی جائے جس کی صورتیں ذکر ہو چکی ہیں۔

تشریح، از شیخ زکریا حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ میں مذکور ہے کہ اذاکلکو بکلمۃ
تکلمو ثلاثا و اذا سلّموا ثلاثا یعنی آپ جب بات کرتے تو تین مرتبہ بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی طرح
سلام بھی تین مرتبہ کرتے سلام کا مسئلہ کتاب الاستیذان میں آئے گا۔ یہاں تکلم سے بحث ہے کہ تین مرتبہ بات
فرمایا کرتے تھے۔ بظاہر بہت مہل معلوم ہوتا ہے اور سمجھ دار آدمی کی شان کے خلاف ہے کہ ہر بات کو بار بار

اسی وجہ سے بعض شراح نے اس کا یہ مطلب بیان فرمایا کہ یہ تین مرتبہ لوٹانا اس اعتبار سے تھا کہ ایک مرتبہ واپس جانب اور ایک مرتبہ بائیں جانب منہ فرما کر اور ایک مرتبہ سامنے کی طرف متوجہ ہو کر کلام فرمایا کرتے تھے لیکن یہ صورت بھی ہر کلام میں بعید از عقل معلوم ہوتی ہے۔ اگرچہ پہلی صورت کے اعتبار سے حسن ہے تو ام بخاریؓ نے اس کا اور مطالب بیان کرنے کے لئے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ اور بتلایا ہے کہ ہر بات کو نہیں فرماتے تھے بلکہ ہر وہ بات جو اہم اور ضروری ہو اس کو تین مرتبہ فرماتے تھے۔ اسی وجہ سے حدیث میں یُنْفِخُوہُ کی قید ہے۔ ابن المیر شراح بخاری فرماتے ہیں کہ اس سے ان لوگوں پر رد کرنا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اسناد کو صرف ایک مرتبہ بات کہنی چاہیے۔ اس سے زیادہ نہ کہے۔ اگر طالب علم دوبارہ پوچھے تو بلید ہے اس کو نہ بتاؤ۔ ابن المیر نے بات اگرچہ بہت معقول بتلائی لیکن میرے نزدیک یہ اس باب کی غرض نہیں ہے بلکہ لگے صفحہ پر جو باب من سمع شیئا فلو یفسد فراجعہ حتی یعرفہ آ رہا ہے۔ اس کے مناسب ہے اعادہا ثلاثا حتی یفسد عنہ یہی مقصود ترجمہ ہے اور مقصود یہ ہے کہ اعادہ وہاں ہوتا تھا۔ جہاں افہام کی ضرورت ہو معلوم ہوا کہ اذا تكلو تكلو ثلاثا عام نہیں بلکہ مواقع ضرورت کے ساتھ خاص ہے۔ ویل للاعقاب من النار مرتب او ثلاثا یہی مقصود باب سے اور مصنف نے اس کا ذکر فرما کر اس بات پر تشبیہ فرمادی کہ بخارا افہام کی غرض سے ہوتا تھا۔ خواہ دو مرتبہ میں حاصل ہو جاتے۔ یا تین ہیں تین مرتبہ ضروری نہیں۔

حدیث نمبر ۹۳ حَدَّثَنَا مُسَدُّ بْنُ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ سَأَلْنَا عَنْهُ فَأَذْرَكُنَا وَقَدْ أَذْهَقْنَا الصَّلَاةَ صَلَاةَ الْعَصْرِ وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ فَجَعَلْنَا نَسْمَعُ عَلَى أَنْ جَلَسْنَا فَنَادَى يَا عَلِيُّ صَبْرٌ نَبِيٌّ وَيَلُّ الْعَقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ ایک سفر میں جو ہم نے آپ کے ساتھ کیا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے پیچھے رہ گئے تھے آپ نے اس حال میں آیا کہ ہم نے نماز عصر میں دیر کر دی تھی۔ اور ہم اس طرح وضو کر رہے تھے کہ اپنے پاؤں کو تھوڑا تھوڑا دھو رہے تھے۔ گویا کہ مسح کر رہے تھے تو آپ نے اپنی اونچی آواز سے پکار کر فرمایا کہ ان خشک اڑیوں کے لئے آگ کی ہلاکت ہے دو مرتبہ فرمایا تین مرتبہ۔ حدیث کی تشریح پہلے گذر چکی ہے۔

باب تَعْلِيمِ الرَّجُلِ اَمْتَهُ وَاَهْلَهُ -

باب ہے اس بارے میں کہ آدمی اپنی باندی اور بیوی کو تعلیم دے۔

حدیث نمبر ۹۴۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبِي يَزِيدَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَهُمْ اَجْرَانِ نَجَلٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اَمَنٌ بِنَبِيِّهِمْ وَاَمِنَ بِمُحَمَّدٍ وَ الْعَبْدُ الَّذِي اسْتَلَمَهُ رَاذًا اَذَى حَقَّ اللَّهُ وَ حَقَّ مَوَالِيهِ وَ دَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَكَ اَمَةٌ يَطَأُ مَا فَادَ جَمَا فَاحَسَبَتْ تَاوِيحًا وَ عَلِمَهَا فَاحَسَبَتْ تَعْلِيمَهَا شَوْءٌ اَعْتَقَهَا فَتَرَوُ جَمَا فَلَهُ اَجْرَانِ ثَوْنًا قَالَ عَامِرٌ اَعْطَيْنَا كَمَا بَغِيْرُ شَيْءٍ قَدْ كَانَ يُؤَكِّبُ فِيمَا دُوْنَنَا اِلَى الْمَسْدِيْنَةِ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت بردہ رضی فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین آدمی ہیں جن کو دو گنا ثواب ملے گا ایک تو اہل کتاب کا وہ آدمی ہے جو اپنے نبی پر بھی ایمان لایا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لایا۔ دوسرا وہ مملوک غلام ہے جو اللہ تعالیٰ کا حق بھی ادا کرتا ہے اور اپنے آقاؤں کے حقوق بھی پورے کرتا ہے۔ اور تیسرا وہ آدمی جس کے پاس باندی ہو جو اس سے بہتری کر لے پھر اس کو اچھی طرح آداب سکھائے اور تعلیم دیتا ہے اور خوب اچھی طرح تسلیم دیتا ہے۔ پھر اس کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لیتا ہے اس کو بھی دو گنا اجر ملے گا حضرت عامر راوی فرماتے ہیں کہ ہم نے تمہیں یہ حدیث بنیبراجرت کے لئے دی۔ حالانکہ لوگ اس سے کم کے لئے مدینہ تک کے سفر کرتے تھے۔

تشریح از شیخ مدنی در روایت کے اندر اللہ کا ذکر تو ہے مگر اہل کا ذکر نہیں اہل عموماً مراد ہوتی ہے امتہ اس کے مساوی نہیں ہو سکتی۔ اس کو دیکھ سکتے ہیں تصرف مملوکیہ میں لاسکتے ہیں۔ ان کو تعلیم دینے میں بسا اوقات انسان عار محسوس کرتا ہے۔ اس لئے مصنف اہل اور امتہ کو عام کرنا چاہتے ہیں۔ حدیث میں آپ نے فرمایا کہ تین اشخاص کے لئے دو اجر ہیں یعنی جو یہ دو عمل کرے اگر محسنی یہ لئے جائیں کہ دو عملوں پر دو اجر ہوں گے۔ تو تخصیص کا فائدہ نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہر عمل پر دو اجر ملیں گے۔ اب تخصیص کا فائدہ ہوگا۔ کہنے کے بیان بالرسول سے ملے گا۔ مقصد باب یہ ہے کہ تعلیم ان دونوں کے لئے ضروری ہے۔ تم اس سے مت ڈرو کہ وہ اپنے حقوق پر مطلع ہو کر کھانا پکانا چھوڑ دے گی بچھ کے لئے منہ نہ رکھنی پڑے گی۔ جھاڑو نہ لے گی۔ اپنے استدلال میں نصوص فقہیہ پیش کرے گی۔ جس نے عورت کو مارا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حق میں ادا شدت العصاة فرمایا۔ آجکل ہندوستان و پاکستان میں لوگوں نے بیویوں کو باندیوں سے بھی زیادہ ذلیل کر رکھا ہے

گھروں باہر کے تمام کام مرتے دم تک کرتی ہے۔ اور پھر عدم علم کی وجہ سے یہ سمجھتی ہے کہ میں نے حقوقی نشوونما اور نہیں کئے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ ان کو تعلیم ضرور دینی چاہیے۔ عورت کے تمام کام تبرع ہوں گے میں شخص یہ نہیں دانا اہل کتاب عبد مملوک اور رجل کا منت عندہ امة الخ فاذا بھانا حننا ناد یجھامینی نرمی کے ساتھ تعلیم دے تو تمہاری کہنت ہے۔ کہ جب غلام خرید کر دو تو ایک عصابھی خرید لو۔ یہاں یہ معنی مراد نہیں بلکہ تادیب لطف اور نرمی کے ساتھ مراد ہے۔ یہ ایک امر ہوا۔ دوسرا امر آزاد کر کے پھر نکاح کرے کیونکہ قبل از عتاق تو مالک مستحق جماع تھا۔ جیسے بیٹا تھا کا لفظ مال ہے۔ لیکن بعد از عتاق اس نے اس کو اپنے مال رکھا اور اس سے شادی کر لی۔ در بدر پھرنے سے بچایا وقال عامر الخ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ روایات ہم نے تم کو بغیر اجراء و قیمت کے بتلا دی ہیں۔ اس سے گھٹیا چیزیں بھی سفر کا باعث بنتی ہیں۔ اور کتنا فخر ہوتا ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ نے احادیث کے لئے حجاز کا سفر کیا اور امام بخاریؒ نے مصر کا سفر اختیار کیا۔ قس علی هذا۔

تشریح از شیخ زکریا امام بخاریؒ نے ترجمہ سے تنبیہ فرمادی کہ آملہ کے ذمہ ہے کہ وہ باندیوں کو تعلیم دیں چونکہ ظاہر حدیث سے باندی کی تخصیص معلوم ہوتی تھی اس لئے لاحقہ کا لفظ بڑھا کر اشارہ فرمادیا کہ یہ کوئی باندی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ اپنی بیوی کو بھی تعلیم دے تو گو یا کہ حدیث میں باندی کی قہدا اتفاق ہے۔ احترازی نہیں لہذا جب باندی کی تعلیم پر اجر ملے گا تو اہل کی تعلیم پر بدرجہ اولیٰ ملے گا۔ باندی کی خصوصیت اس واسطے ہے کہ عام طور پر باندیاں پکڑ کر لاتی جاتی تھی۔ ان کو تعلیم ذر بیت دینے والا کوئی نہیں تھا۔ بخلاف حرار کے ان کے لئے تعلیم سے مولخ نہیں ہوتے تھے۔ اس پر اشکال ہوتا کہ ان تینوں نے کوئی ایسا بڑا کام نہیں کیا کہ اب اس کے بعد جو کام بھی کریں اس پر دوہرا اجر ہے اس لئے میرے مشائخ کی راتے یہ ہے کہ جن افعال میں تراجم ہوتا ہوا ان میں دوہرا اجر ہے۔ مثلاً جو اپنے نبی پر ایمان لایا پھر حضور پاک صلعم پر ایمان لایا۔ اب یہ شخص پہلے سے اپنے نبی کی شریعت پر عمل کرتا تھا۔ اب جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آیا تو اس کے نفس کے خلاف کرنا پڑا اور پھر نئے برس سے احکام کی بکنے پڑے تاکہ ان پر عمل کرے تو اب یہاں پر نئے دین کی شرائط اور عبادات کو لازم کرنے میں تراجم ہے۔ نیز یہ پہلے اپنے مذہب کا عالم تھا اب جو نیا مذہب اختیار کیا ہے۔ اس کے اعتبار سے اب جاہل ہو گیا۔ ایک دوسری مزاحمت یہ ہو گئی۔ اور اسی قسم کی ہر مزاحمت پر اجر ہے اس لئے اس کو دوہرا اجر ملے گا۔ اسی طرح عبد مملوک ہے۔ ادھر وہ نماز پڑھنے جاتا ہے تو حتیٰ مولیٰ کا ٹکواؤ ہوتا ہے اب اس کو جہاں جہاں بھی مشقت ہوگی۔ دوہرا اجر ملے گا۔ کیونکہ یہاں بھی اس کو اپنے حقیقی مولیٰ

اللہ تعالیٰ) اور مجازی مولیٰ آفاقی وجہ سے مزاحمت پیش آرہی ہے۔ لیکن جن افعال میں اس کو مزاحمت نہیں ہوتی مثلاً ایبا دقت ہے کہ مانگ کی خدمت سے چھٹی ہے۔ جیسے رات کا وقت ہے اب تہجد پڑھے تو یہاں دوہرا اجر نہیں ملے گا کیونکہ مجازی مولیٰ کا کام اس کے مزاحم نہیں۔ اسی طرح آقا ہے اس نے ہادی کو تسلیم و تربیت دی۔ پھر آزاد کر دیا۔ یہ بھی اس نے نیکی کا کام کیا۔ اب مزاحمت یہاں بھی ہو گئی۔ اس نے پہلے آزاد کر کے جو اس سے نکاح کیا تو گویا اس کو برابر کا حق دے دیا اور اس کو مرزا کا حق حاصل ہو گیا اس لئے اس کو دوہرا اجر یہاں بھی ملے گا یہ حدیث دوسری مرتبہ ۶۹ پر بھی آئے گی۔

نحو قال عامراً عطینا کما الخ یہ خطاب کس کو ہے علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ صالح کو خطاب ہے جو شعی کے شاگرد ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ یہ خطاب ایک خراسانی آدمی کو ہے جس نے سوال کیا تھا جیسا کہ کتاب الانبیاء ص ۴۹ پر آ رہا ہے فرماتے ہیں کہ بیٹھے بٹھاتے ہم نے تمہیں اتنی بڑی حدیث بتلا دی۔ ورنہ اس سے چھوٹی حدیث کتنے مدینے آیا کرتے تھے۔ آجکل یہ مدارس بن گئے پھر ان میں کھانے پینے کی سہولتیں ہرپا ہو گئیں یہی وجہ ہے کہ طالب علم قدر نہیں کرتے۔ اگر یہ سہولتیں نہ ہوتیں بلکہ اس میں مشقت اٹھانی پڑتی تو قدر کرتے۔ لیکن اب حال یہ ہے کہ اگر پڑھانے میں سہولت ملتی ہے اور کھیتی میں تلو تو کھیتی کو ترجیح دیتے ہیں اور یہ سب اس وجہ سے ہے کہ بغیر مشقت کے حاصل ہو گیا۔ اگر مشقت سے حاصل کرتے تو ہرگز یہ نہ ہوتا۔

باب مِظَانِ الْمَسَاءِ وَالْعَلَمِیَّتِ

ترجمہ، حاکم وقت کا عورتوں کو وعظ کرنا اور انہیں تسلیم دینا۔

حدیث نمبر ۹۵ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مَتَّالٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ قَالَ عَطَاءُ بْنُ شُهَابٍ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَهَلَنَ أَنَّكَ لَوْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ فَقَدْ عَلِمْتَ وَأَمَّا مَنْ بِالْحَقِّ فَجَعَلْتَ الْمَوَاطِنَ وَالْقُرُوطَ وَالْحَائِثَةَ وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرَفِ ثَوْبِهِ وَمَالَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي بَرٍّ عَنْ عَطَاءِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ، حضرت عطاء بن الجارباح رو فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر قسم کھا کر گواہی دیتا ہوں یا حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ میں ابن عباس پر قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عید کا وہ باہر تشریف لائے اور حضرت بلالؓ بھی آپ کے ساتھ تھے

اور آپ یہ سمجھے کہ عورتوں کو وعظ نہیں سنا سکے چنانچہ آپ نے ان کو نصیحت فرمائی اور ان کو صدقہ کا حکم دیا۔ تو ہر عورت اپنی بابیاں اور انگلیٹیاں ڈالتی تھیں اور حضرت بلالؓ اپنے کپڑے کی جھولی میں ان کو جمع کرتے تھے۔ تشریح از شیخ منیؒ: پہلے باب میں ان عورتوں کی تعلیم کا ذکر تھا جن سے پردہ اور حریمت نہیں ہے۔ مگر جو محارم ہیں اور جو غیر ذات نوح ہیں ان کے لئے بھی حکم دیا گیا۔ کہ ان کو بھی عام طور پر تسلیم دی جائے۔ چنانچہ آپ عورتوں کو پردہ کے ساتھ تبلیغ فرماتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا امام بخاریؒ اس باب سے ایک دوہم کو دور فرماتے ہیں، وہ یہ کہ پہلے باب سے بظاہر معلوم ہوتا تھا کہ باندی اور بیوی کی تعلیم آقا اور شوہر کے ذمہ ہے اس باب سے امام بخاریؒ تشبیہ فرماتے ہیں۔ امام اور امیر بلکہ بھی ذمہ دار ہے لہذا ان کو چاہیے کہ مدارس کا انتظام کریں۔ اور ان کی تعلیم کا بندوبست کریں گویا کہ ایک قدم آگے بڑھا کر امیر اور امام کے لئے بھی ضروری قرار دیا کہ وہ تعلیم و تربیت کا مقبول انتظام کریں۔

کیونکہ ہر شخص کا فریضہ ہے کہ وہ اپنی رعایا یا اہل دیار کو تعلیم دے اس تقریر کی بنا پر یہ باب پہلے باب کا تکملہ ہوگا۔ اوقال عطاء اشہد علی ابن عباس یہ اوشک راوی کے لئے ہے کہ راوی کو شک ہو گیا کہ یہ ابن عباسؓ نے حضور اقدس صلم پر قسم کھائی کہ حضور صلم نے یہ فرمایا یا عطاء نے ابن عباس پر قسم کھائی کہ ابن عباس نے یہ فرمایا اگر یہ اشہد علی النبی صلعم ہے تو ابن عباس کا مقولہ ہوگا۔ اگر اشہد علی ابن عباس ہے۔ تو پھر حضرت عطاء کا مقولہ ہوگا فظن انہ لم یستیع کیونکہ اس زمانہ میں لاؤڈ اسپیکر تھے نہیں عورتیں دور نہیں در آگے لگتے تھے۔ فجعلت المرأة الا چونکہ عورتیں رقیب القلب ہوتی ہیں۔ ذرا سی بات ان پر اثر کر جاتی ہے چنانچہ حضور انور صلم نے وعظ فرمایا فوراً ہاتھ کے ہاتھ دینے لگیں۔ ایک بار مشرقی پاکستان سے کچھ علما نے جو یہاں سے پڑھ کر گئے تھے۔ میرے پاس یہ لکھا کہ یہاں انگریزین کا اتنا غلبہ ہے کہ لوگ زیوروں کو مجبور سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ اضاعت مال ہے اگر کہیں حدیث میں زیور دل کا ذکر ہو تو لکھیں ہیں نے ان کے پاس چند حدیثیں لکھ کر بھیج دیں اور لکھ دیں کہ جہاں جہاں حدیث میں عید کے خلبے ہوں وہاں دیکھ لیں ان میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے۔ یہ میں نے اس لئے تشبیہ کر دی کہ کہیں تم کو ضرورت پیشیں آجہائے۔ حدیث میں ہالی اور ہاتھوں کے زیور وغیرہ کا ذکر ہے و بدلایاخذ فی طرف ثوبہ حضرت بلالؓ اپنے کپڑے کے کونے میں لے رہے تھے۔ اور کہہ رہے تھے اعطینہ خذ اکن الیٰ وایٰ اس حدیث سے مدارس کے لئے چندہ مانگنے کی اصل معلوم ہوتی ہے۔ مگر اپنے لئے نہیں قال اسماعیل الخ پہلے چونکہ تردد ہو گیا تھا کہ اشہد

کس کا قول ہے اس لئے یہاں سے اس کی تعیین کر رہے ہیں کہ یہ حضرت ابن عباسؓ کا مقولہ ہے۔

باب الْجُرْحِ عَلَى الْحَدِيثِ

ترجمہ، حدیث پر حرجیں ہونے کے بارے میں۔

حدیث نمبر ۹۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْاَحْمَدِيُّ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّهُ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ
اللّٰهِ مَنْ اَسْعَدَ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا اَبَا هُرَيْرَةَ اَنَّ لَّا يَسْأَلُنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ اَحَدًا وَّلَّ مِنْكَ لِمَا رَأَيْتُ
مِنْ حِرْصِكَ عَلٰى الْحَدِيثِ اَسْعَدَ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ اَوْ لَفِيهِ (الحديث)

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ کہا گیا یا رسول اللہ قیامت کے دن سب سے زیادہ آپ
کی شفاعت سے سعادت مند ہونے والا کون ہوگا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لے ابو ہریرہؓ میرا
بھی یہی گمان تھا کہ اس حدیث کے بارے میں میرے سے پہلے پہل تمہارے سوا اور کوئی سوال نہیں کرے گا۔
کیونکہ میں نے تجھے حدیث پر زیادہ حرجیں پایا ہے۔ تمام لوگوں میں سے قیامت کے دن میری شفاعت سے
سب سے زیادہ سعادت مند وہ شخص ہوگا جس نے خلوص دل یا خلوص جان سے لا الہ الا اللہ کہا ہوگا۔

تشریح از شیخ مدنی حدیث سے مراد اصطلاحی معنی ہیں اس لئے کہ لغوی معنی تو اس کے گفتگو کے ہیں
عرف شرع میں حدیث آپؐ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو کو کہا جاتا ہے۔ حرج علی الحدیث کو فرمایا گیا۔ دیگر تزیینت
ترہیب کا ذکر نہیں مقصود یہ ہے کہ حدیث کا علم حاصل کرنا مقصود اعظم ہے سب سے زیادہ نیک سخی اور سکتا
آپؐ کی سفارش سے ہوگی۔ آپؐ نے فرمایا کہ ابو ہریرہؓ میرا خیال تھا کہ ایسا سوال تیرے سوا اور کوئی نہیں کرے
گا۔ کیونکہ تم کو حرجیں علی الحدیث دیکھتا ہوں۔ اور واقعہ بھی یہی ہوا کہ اولاً حضرت ابو ہریرہؓ نے سوال کیا۔ اسعد
الانساس بشفاعتی اگر سوال ہو کہ مومن لا الہ الا اللہ کہنے والے کسے شفاعت ہوگی۔ البتہ مومن اسعد
گا تو کہا جائے گا کہ اسعد معنی السید من الناس کے ہے جیسے باری تعالیٰ نے فرمایا ہوا ہون علیہ اھون
سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپؐ پر بعض امور مشکل ہیں۔ بلکہ تمام مساوی ہیں۔ تو اھون یعنی ہین علیہ کے ہے
دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم یہ قاعدہ تسلیم ہی نہیں کرتے کہ شفاعت مومن کے ساتھ خاص ہے۔ بلکہ غیر مومن کے لئے
بھی شفاعت ہوگی۔ عذاب دوزخ سے شفاعت تو مومن کے لئے ہوگی۔ لیکن تخفیف عذاب کافر کے لئے وقت

اور مقدار میں ہو جائے اس میں کوئی مرج نہیں حضرت ابن عباسؓ سے آنحضرتؐ سے آپ کے چچا ابوطالب کے لئے پوچھا تو آپ نے فرمایا زخرخ عن النار ہوگا جہنم کا جو تاپہنایا جلنے لگا۔ جس سے اس کا داغ نکھلے گا۔ اگر میں نہ ہوتا تو دوزخ کے افضل طبقہ میں ہوتا۔ تو آپ کی ذات سے مشرکوں کو فائدہ ہوا۔ آپ نے کوشش فرمائی اور ارشاد فرمایا یا عو قل کلمۃ احاج بھاعند اللہ لے چچا کلمہ توحید کا اقرار کر لو تاکہ میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمہارے رچھو سکوں۔ ادھر ابو جہل کہتا ہے۔ انترغب عن ملت عبدالمطلب تو آفریں ابو طالب نے یہ کہا کہ اگر عرب لو کیوں کی عار کا خیال نہ ہوتا تو میں آپ کی آنکھوں کو ٹھنڈا کرتا۔ یہ اس کی بیوقوفی کی دلیل ہے۔ اگر لوگ تمہاری تعریف کریں۔ تو کچھ فائدہ نہیں اگر مذمت کی تو کیا ہوا۔ مگر عبادت کی وجہ سے خیال نہیں رکھتے کمال یہ ہے کہ مدح اور ذم برابر ہو جائیں۔ آپ اس کے کلمہ پر انگلیں ہو کے چلے آئے حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ ان عمک قد ضلّ آپ کا چچا بھٹک گیا بہر حال آپ کو رنج ضرور ہوا۔ کیونکہ ابوطالب میننی چچا تھا۔ باقی اضیافی چچا تھے۔ اب آپ کی شفاعت سے سعادت پہنچی کہ افضل طبقہ سے نکال کر اعلیٰ طبقہ دیا گیا۔ اور بڑے عذاب سے نجات پا گیا۔ جو جنت کے مستحق تھے ان پر حساب نہ تھا۔ آپ کی شفاعت سے ان کے لئے اولین دخول جنت ہے۔ تو اب کے لئے اسعدیہ اور دوسروں کے لئے سعادت ہوئی۔ خلوص سے خاص رتبہ مراد ہے۔ آپ کی شفاعت ہر مومن کے لئے ہے خواہ مرکب کیرد ہو یا مرکب منغیرہ ہو مگر اسعدیہ کسی خاص مرتبہ کے لحاظ سے ہے وہ یہاں بیان نہیں کیا گیا۔

تشریح از شیخ زکریا یہ تخصیص بعد التعمیم ہے۔ اب یہاں سے خاص طور پر علم حدیث کی اہمیت اور فضیلت بیان کر کے یہ بتلانا چاہتے ہیں۔ کہ ان علوم میں علم حدیث سب سے افضل اور اعلیٰ ہے اور بہت ہی اہمیت بالمشائخ حدیث باب میں یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضور اکرمؐ سے پوچھا من اسعد الناس بشفاعتک تو حضور پاکؐ نے فرمایا کہ ابو ہریرہؓ میں سمجھتا تھا کہ تمہارے سوا اس کے متعلق کوئی مجھی سوال نہیں کرے گا کیونکہ میں تمہاری حرص حدیث پر دیکھتا ہوں۔ اس سے حدیث پر حرص کی فضیلت معلوم ہوئی۔ کیونکہ صحابہ میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ جیسے موجود تھے۔ اس کے باوجود حضور صلعمؐ کا یہ فرمانا کہ تمہاری حدیث پر حرص دیکھ کر میرا خیال یہ تھا کہ اس کے متعلق اور کوئی سوال نہیں کرے گا۔ صاف بتلا رہا ہے کہ اس کی خاص فضیلت ہے کہ جس کو منہمک دیکھا اسی کے ساتھ خیال فرمایا۔ انہ قال قیل یا رسول اللہ یہاں حال یہ ہے کہ خود حضرت ابو ہریرہؓ سوال کرنے والے تھے پھر مبہم کیوں رکھا۔ جب خود آفر حدیث میں حضور صلعمؐ نے

بھی مگر آہ کریں گے۔

تشریح از شیخ مدنی رحمہ اللہ، احادیث میں آتا ہے کہ باری تعالیٰ علم کو قبض العلماء کی صورت میں لے لیں گے اگرچہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں یہ ممکن ہے کہ وہ علم کو قلوب سے سلب کرے لیکن اس باب کی روایت سے معلوم ہوا کہ باری تعالیٰ علم کو اسباب علم کے قبض کرنے سے قبض کریں گے۔ اشخاص کے فنا تو بالکل فنا تبت لازم نہیں آتی۔ کیونکہ دوسرے افراد ان کے قائم مقام ہو جائیں گے۔ البتہ نوع باقی رہ جاتی ہے۔ کارخانہ قدرت اس عالم میں ہذریہ اسباب کے واقع ہے۔ اسباب کی وجہ سے اشیا کا تحقق اور عدم ہوتا ہے۔ مصنف اس جگہ فرماتے ہیں کہ قبض علم بھی بطریق اسباب کے ہے کہ اگر علم سے اشتغال رکھا گیا۔ تو فجا اور نہ علم کے قبض سے علم کا ارتضاع ہو جائے گا۔ اس کی تائید میں حضرت عمر بن عبد العزیز زور کا خط جو داتی مدینہ کی طرف سے کیونکہ علم حدیث کا لکھا جانا حضرت عمر بن عبد العزیز زور کے عہد سے شروع ہوا ہے اس سے پہلے انفرادی طور پر لکھا جاتا تھا۔ ویجلسوا جلوس سے اجلاس عام ہے کسی جگہ پر ٹھلانا ہے مقصد یہ ہے کہ مجلسوں جتنی حکام وقت علماء کو دوسرے افکار سے فارغ کر کے ٹھلادیں اور استغنی کر دیں اور لجلسوا بھی صحیح ہے۔ حدیث مرفوع کی تفسیر اسی اثر سے کرتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا بیہ نے شروع کتاب میں کہہ دیا تھا کہ امام بخاری نے کیفیت سے تیس باب شروع فرماتے ہیں بیس جلد اول میں اور کس جلد ثانی میں ان میں کا یہ دوسرا ہے۔ اور میں نے وہاں بھی بیان کر دیا تھا کہ میرے نزدیک امام عرض کیفیت کا اثبات نہیں ہوتا بلکہ جہاں مستند میں اختلاف یا احادیث میں اختلاف ہوتا ہے تو وہاں اہتمام پر تنبیہ کرنے کے لئے کیفیت سے باب باندھتے ہیں۔ امام بخاری اس باب میں جو احادیث لاتے ہیں ان سے قبض علم کی کیفیت معلوم ہوتی ہے۔ مثلاً کتابت کے ترک کرنے سے علم کے ختم ہونے کا اندیشہ ہے۔ جیسا کہ حضرت عمر بن عبد العزیز زور کے خط سے ظاہر ہوتا ہے۔ نیز احادیث میں ہے کہ علم کا رفع ایسے ہوگا کہ علماء اٹھتے جائیں گے۔ دکتب عمر بن عبد العزیز زور یہ ہیں نے شروع میں ہی کہہ دیا تھا کہ حضرت عمر بن عبد العزیز زور کے امر سے کتابت حدیث شروع ہوئی۔ اور مدون اول علی القلوب المشتموع امام زہری ہیں۔ اور محققین کی رائے میں ابو بکر بن حزم میں چونکہ یہ بخاری کی روایت ہے نیز امام زہری کی وفات ۵۱۵ھ میں ہے اور ابو بکر بن حزم کی وفات ۱۲۰ھ میں ہے اس سے بظاہر مقدم معلوم ہوتا ہے اور مصنف کا تفسیر ہے کہ مستند اس کی مشہور اور مناسب جگہ کی بجائے دوسری جگہ ذکر فرماتے ہیں۔

النَّارِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ قَاتِلَتَيْنِ فَقَالَ وَاتْنَيْنِ (المحدث)

ترجمہ، حضرت ابی سعید خدریؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ کچھ عورتوں نے آنحضرتؐ نبی اکرم صلعم سے عرض کی کہ آپ کے پاس آنے میں مرد ہم پر غاب آگئے۔ آپ ہم سے لے کر اپنی طرف سے کوئی دن ہمارے لئے مقرر فرماتے تھے تو آپ نے ان سے ملاقات کے لئے ایک دن کا وعدہ فرمایا۔ پس آپ نے ان کو نصیحت فرمائی اور کچھ احکام بھی بتائے۔ منجملہ ان باتوں کے جو آپ نے ان سے فرمائیں یہ بھی تھا کہ تم میں سے جس عورت نے اپنی اولاد میں سے تین بچے آگے بھیجے یعنی جس کے تین بچے مر گئے تو وہ اس کے لئے جہنم سے پردہ بنیں گے جس پر ان میں سے ایک عورت بولی کہ جس کے دو بچے مر گئے ہوں تو آپ نے فرمایا وہ دو بھی اس کے لئے جہنم سے حجاب بنیں گے۔ تشریح از شیخ منیؒ راجع عورتوں کے لئے احکام عموماً تبعا واقع ہوئے ہیں۔ خصوصی طور پر عورتوں کے احکام بہت کم وارد ہوتے ہیں شبہ ہوتا تھا کہ پھر تو ان کی تعلیم بھی تبعا ہو۔ خصوصی نہ ہو تو اس باب سے امام بخاریؒ ثابت فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نبی اکرم صلعم نے ان کی تعلیم کے لئے خصوصی انتظام فرمایا۔ تقدم نثلثة الخ تقدیم کے معنی یہ ہیں کہ اگرچہ باری تعالیٰ موت واقع کرنے والے ہیں جس پر ماں باپ کو صدمہ ہوتا ہے مگر اس پر صبر کرنا ایسا ہے گویا کہ خود اس بچے کو پیش کیا اور عورتوں کو خطاب اس لئے فرمایا گیا۔ کہ ان کو بچوں سے زیادہ محبت ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ ان کے لئے بہت مشقتیں برداشت کرتی ہیں تحملتہ اُمّہ، کوھا و وضعہ کوھا۔ بڑے بچے کی موت پر صدمہ اور بھی زیادہ ہوتا ہے اس وقت ان سے محبت عقلی ہوتی ہے۔ اور چھوٹے بچے سے محبت طبعی ہوتی ہے۔ کیونکہ اس وقت اس سے کوئی غرض مطلوب نہیں ہوتی۔ اس لئے اس پر زیادہ اہمیت ملے گی۔

اور محبت عقلی کی جا پر جبکہ کوئی غرض بھی ملحوظ ہوتی ہے اس پر جو صدمہ ہو گا اس پر اجر حضورؐ ملے گا۔ اثنین دوسری روایت میں واحد کے لفظ بھی آتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ نے آپ سے عرض کی کہ اگر کسی کا کوئی بچہ نہ ہو۔ تو آپ نے فرمایا میں خود اس کے لئے حجاب بنوں گا۔ صحابہ کرام نے تو آپ کی وفات کو دیکھ لیا۔ اب ہر مومن بھی اس صدمہ کو محسوس کرتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ ہل یجعل الخ یہاں سے امام بخاریؒ اس کا جواز ثابت فرماتے ہیں چنانچہ اس باب میں جو حدیث ذکر فرمائی ہے۔ وہ یہ کہ حضور اکرم صلعم نے عورتوں کے لئے دن متعین فرمایا تھا۔ لیکن اس پر انکسالیہ ہے کہ جب حضور انورؐ صلعم سے تعین یوم ثابت ہے تو ترجمۃ الباب میں امام بخاریؒ لفظ ہل کیوں

لئے اس لئے کہ یہ تو تردد پر دلالت کرتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ایک خاص واقعہ کا ذکر ہے۔ گویا یہ واقعہ جزئیہ ہو اس سے کلی واقعات پر استدلال کرنے میں تردد تھا کیونکہ یہ واقعات ایسے ہیں ان سے فتنہ و فساد ہوتا ہے۔ تو امام بخاری نے لفظ ہل بڑھا کر متنبہ فرما دیا کہ ذرا دیکھ مہال کر اوسوچ سمجھ کر عورتوں کو اجازت دینا بلا تردد و اجازت نہ دینا۔ غلبنا علیک الرجال یعنی یہ مرد بہ وقت آپ کے پاس گئے رہتے ہیں، ہم کو کوئی وقت ہی نہیں ملتا۔ تاکہ ہم بھی کچھ پوچھ لیں۔ اس لئے آپ ہمارے واسطے کوئی خاص دن مقرر فرماویں۔ انکھ امرأۃ تقدم من ولدھا یہ لڑکے جو حجاب ہوں گے وہ تین ہوں گے۔ دو ہوں گے یا ایک ہی ہوگا۔ جیسا کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے۔ اور جس کا کوئی بچہ نہ مرا ہو تو اس کا کیا حال ہوگا وغیرہ۔ یہ سب کتاب الجنائز میں آئے گا بہر حال منے والا لڑکا فی نفسہ ما پ سب کے لئے آڑ ہوگا۔ لیکن جہاں روایت میں امرأۃ کی تخصیص ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ماں کو بچے سے بہت محبت ہوتی ہے۔ وہ اس کے لئے مشقت اٹھاتی ہے۔ حمل اور ولادت کے وقت بھی۔ اگر ذرا سی سہیت اثر کر جائے تو مر جاوے اور کچھ کا کچھ ہو جاوے۔ مگر اللہ تعالیٰ نے اولاد کی محبت دل میں ڈال دی کہ اگر اولاد نہیں بھی ہوتی۔ تو تمویذ کراتی ہیں الخ

حدیث نمبر ۱۰۰ | حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَسَّارٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ ثَلَاثَةٌ كَعَمَلُهُمْ الْجَنَّةُ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ یہ بھی آپ نے فرمایا کہ تین بچے جو گناہ کو نہ پہنچے ہوں۔

تشریح شیخ از ذکریا، چونکہ روایت سابقہ میں مطلقاً لڑکے کا حجاب ہونا مذکور تھا خواہ بالغ ہو یا نابالغ ہو تو حضرت امام بخاری نے یہ روایت ذکر فرما کر اشارہ کر دیا کہ یہ ان لڑکوں کے بارے میں ہے جو قبل از بلوغ گئے

ہوں۔ باب من سمع شيئاً فلو يفهمه فراجعه حتى يعرضه۔

ترجمہ: اس شخص کے بارے میں جس نے کوئی چیز سنی لیکن اس کو سمجھا نہیں۔ تو اسے بار بار پوچھے۔

یہاں تک اسے معلوم ہو جائے۔

حدیث نمبر ۱۰۱ | حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ الْمَدَنِيُّ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا مَا جَعَتْ فِيهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حُوِّسِبَ عَذَابَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ أَوَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ مَن رَجُلٌ فَسَوْفَ يُجَاسَبُ جَسَابًا يُسِيرًا فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرَضُ وَلَكِنْ مِنْ نُوقِشَ الْجَسَابَ يَهْلِكُ.

ترجمہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ حبیبہ کوئی بات ایسی سنتی تھی جس کو وہ نہ سمجھ پاتیں تو وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بار بار پوچھتی تھیں جب تک کہ معلوم نہ کر لیتیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا محاسبہ ہوا پس وہ مذاب میں مبتلا ہوگا۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی ہیں کہ میں نے عرض کی کیا اللہ تعالیٰ بلند و برتر نے یہ نہیں فرمایا کہ عنقریب ان کا آسان محاسبہ ہوگا۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ تو اعمال کا محض پیش رو نا۔ اور ظاہر کرنا ہے ہاں جس کا پورا پورا حساب لیا جائے گا۔ کہ کچھ بھی نہ چھوڑا جائے تو وہ ہلاک ہوگا۔

تشریح از شیخ مدنی مقرران مجید میں ہے لا تسئلوا عن اشیاء ان یندر لکمہ تسو کو الخ اس سوال کرنے کی علی العموم ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ لیکن مصنف فرماتے ہیں کہ یہ حکم عام نہیں ہے۔ بلکہ اگر ایضاً اس کے لئے ہو تو ممنوع نہیں البتہ اگر سوال جواب عاجز کر دینے کے لئے ہو تو وہ ممنوع ہے۔

انما ذلك العرض اس کی تفصیل دوسری روایات میں آتی ہے کہ باری تعالیٰ بعض لوگوں کو کشف میں لیں گے۔ اور ان کے گناہ کو علی و ذس الا شہاد ظاہر نہ کیا جائے گا۔ تو اس طرح تمام گناہوں کا اقرار کر کے معافی کا حکم صادر فرمائیں گے اس کو عرض کہتے ہیں اور حساب یہ ہے کہ ہر چیز ہر مناقشہ ہو۔ یہ کیوں ہوا وہ کیوں ہوا۔ اس پر ایک جماعت کہتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قول کو مقید کرنا چاہتے ہیں کہ جو سب نواقشہ مراد ہے۔ اور حساب سیر میں مناقشہ نہیں ہوگا۔ جیسے ظلم کو مقید کیا گیا تھا اور بعض نے کہا کہ حساب سیر کو حساب کے افراد سے نکالنا مقصود ہے۔ کیونکہ حساب کا اطلاق مناقشہ پر ہی ہوتا ہے۔ جیسے لغت میں لفظ داجہ کل ما یدب علی الارض پر صادق آتا ہے۔ لیکن اصطلاح میں جو پائے پلٹا ہوگا۔ ایسے یہاں عرف عام میں حساب سے مناقشہ مراد ہوگا۔ اگر باعتبار لغت کے حساب سیر اور عرض پر بھی صادق آتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا رحمہ اللہ میں یاد ہوگا کہ میں نے باب من اعاد الحدیث میں ابن نمیر کی ایک غرض بیان کی تھی کہ اگر طالب علم ایک مرتبہ میں ہات نہ سمجھے تو وہ بلید ہے۔ اس کو دوبارہ مت تبتلایے لیکن میری رائے یہ ہے کہ ابن نمیر کی وہ غرض اس باب کے زیادہ موافق ہے اور اس گذشتہ باب کی غرض حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے تین بار کلام فرمانے کی روایت کے متعلق امام کا تنبیہ فرمانا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تکرار وہاں فرماتے تھے جہاں یہ خوف ہو کہ مخاطبین سمجھے نہیں اور بعض دوسرے حضرات اس باب کی غرض یہ بیان فرمائی کہ

أَنَا عَلِمْتُ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْبٍ لَا تُحَيِّدُ عَاصِبًا وَلَا خَالِيًّا وَلَا خَالَئًا رُبَّوَدٍ بَعْدَهُ .

ترجمہ: حضرت ابو شریح سے مروی ہے کہ انہوں نے والی مدینہ عمرو بن سعد سے اس وقت یہ حدیث بیان کی جبکہ مکہ کی طرف وہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے مقابلہ کے لئے لشکر بھیج رہا تھا۔ کہ اے امیر مجھے آپ اجازت دیں تاکہ میں تجھے آنحضرت صلعم کی وہ بات بتلاؤں جو آپ نے فتح مکہ کے بعد دوسرے دن بیان فرمائی جس کو بیسے دونوکانوں نے سنا میرے دل نے اسے محفوظ کیا اور دونو میری آنکھوں نے آنحضرت صلعم کو اس وقت دیکھا جبکہ آپ یہ پیغام فرما رہے تھے۔ آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کہہ کہہ کر مہم فرار دیا ہے لوگوں نے اسے مہم نہیں بنایا جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اس کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ مکہ معظمہ میں خون بہائے نہ ہی اس کا کوئی درخت کاٹا جائے اگر کوئی شخص جناب رسول اللہ صلعم کی مکہ معظمہ کی لڑائی سے فتح مکہ کے دن رخصت حاصل کرنا چاہتے تو اسے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے تو اپنے رسول کو قتال کی اجازت دی تھی تمہیں تو نہیں دی اور آنحضرت صلعم کو بھی دن کی ایک گھڑی بھر کے لئے اجازت دی تھی۔ پھر اس کی حرمت آج بھی اسی طرح محدود کرائی ہے جس طرح کل گذشتہ اس کی حرمت تھی حاضر کو چاہیے کہ وہ غائب کو یہ پیغام پہنچا دے اس پر حضرت ابو شریح سے پوچھا گیا کہ امیر مدینہ عمرو بن سعد نے آپ کے اس پیغام پر کیا کہا کہنے لگا کہ ابو شریح میں تم سے زیادہ اس حدیث کے مطلب کو جاننے والا ہوں۔ یہ مہم مکہ کسی نافرمان کو پناہ نہیں دیتا اور نہ ہی کسی خون بہا کر بھاگ آنے والے کو اور نہ ہی کسی فساد برپا کرنے والے کو پناہ دیتا ہے حالانکہ ابن زبیر ایسے نہ تھے

تشریح از شیخ مدنی: شاہد سے ہر وہ شخص مراد ہے جو مجلس نبوی میں موجود ہے کہ آپ کے کلام کو سنتا ہے۔ اب اس شخص کے لئے اس علم کا پہنچانا ضروری ہوگا کہ کسی قبیلہ کی تخصیص نہیں اور نہ ہی کسی مفاد و علم کی تعیین ہے۔ اسی کو آپ نے اپنے خطبہ عرفات جبل رحمت پر ارشاد فرمایا اور غائب سے ہر مسلم اور غیر مسلم مراد ہے کیونکہ اگرچہ کفار نے انبیاء علیہم السلام کی تکذیب کی لیکن انبیاء نے ان کے پاس جانے کو نہیں چھوڑا تشریح از شیخ زکریا، چونکہ حدیث پاک میں آتھیں بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ آتَيْتَهُ تُوَا س سے تبلیغ آیت قرآنیہ کی تخصیص معلوم ہوتی ہے اس لئے امام بخاری نے یہ باب باندھ کر اشارہ فرمادیا کہ تبلیغ آیتہ قرآن کے ساتھ خاص نہیں بلکہ مقصود تبلیغ علم ہے۔ خواہ وہ آیت قرآنی ہو یا حدیث پاک ہو، عن ابی شریب الخ روایت اتنی ہے کہ عمرو بن سعید یزید بن معاذ یہ کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا۔ حضرت معاذ بن رضی اللہ عنہ کی

اور تہارے مال اور محمد راوی فرماتے ہیں میرا گمان ہے کہ آپ نے فرمایا کہ تمہاری آبرو میں تم پر ایسے حرام ہیں جیسے تمہارے اس دن کی حرمت تمہارے اس مہینہ کے اندر ہے۔ خیردار! تم سے حاضر ہونے والا اس کو غائب تک پہنچا دے محمد راوی فرماتے تھے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا۔ اور اس میں یہ بھی تھا کہ خبردار! کیا میں تم تک اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچا چکا یہ بات آپ نے دو مرتبہ فرمائی۔

تشریح از بیخ زکریا و کان محمد یقول میں محمد سے محمد ابن سیرین مراد ہیں اب علماء میں اختلاف ہے کہ انہوں نے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے کس قول اور کس چیز کی تصدیق فرمائی۔ اور بعض کی رائے ہے کہ جملہ آہل بخلت کی تصدیق کر رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خوب تبلیغ فرمائی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح فرمایا تبلیغ الشاہد منکھ التائب چنانچہ انہوں نے خوب تبلیغ کی۔ اور میرے والد صاحب کی رائے ذمہ میں یہ ہے کہ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سنک دم سے منع فرمایا تھا۔ وہ اسی لئے منع فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خوف تھا کہ یہ چیز کدے میں ہو کر رہے گی۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال پورا ہو کر رہا۔ اور میری رائے یہ ہے کہ یہی روایت دوسری جلد کے آخر میں آئے گی۔ اس میں رب مبلغ ادعی من سامع ہے تو اب ابن سیرین فرماتے ہیں کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھیک فرمایا تھا کہ بہت سے مبلغ سامع سے ادعی ہوتے ہیں

باب اَشْوَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ترجمہ، باب اس شخص کے گناہ کے بارے میں جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ کہتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۰۴۰. أَحَدَثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ بْنِ سَعْدٍ عَمَّا سَمِعْتُمَا عَلِيًّا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مِنْ كَذَبِ عَلِيٍّ فَلْيَبْلِغِ النَّارَ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے مجھ پر جھوٹ نہ بولو کیونکہ جس نے مجھ پر جھوٹ نہ بولو کیونکہ جس نے مجھ پر جھوٹ نہ بولو کیونکہ جس نے مجھ پر جھوٹ نہ بولو اور ضرور جہنم میں داخل ہوگا۔

تشریح از شیخ منیٰ یہ حدیث درجہ نواتر کو پہنچی ہوئی ہے۔ لفظاً کوئی ایسی روایت نہیں ہے کہ اس کے رواۃ ہر طبقہ میں قوم تسخیل الکذب علیہا ہو۔ اگرچہ معنوی تو اتر بہت ہے مگر لفظی تو اتر صرف اس روایت میں ہے مطلب یہ ہے کہ جو روایت آپ کی طرف منسوب کی جائے۔ حالانکہ آپ نے وہ الفاظ نہیں فرمائے یہ کذب علی النبی ہے خواہ وہ مفہد بشریہ ہو یا نہ ہو۔ کرامہ وضع حدیث کو ترغیب اور ترہیب کے لئے جائز کہتے ہیں۔ کیونکہ کلاب کا صلہ علی ہے جو ضرر کے لئے ہوتا ہے لیکن جہور فرماتے ہیں کہ مَنْ كَذَبَ

میں ہر شخص داخل ہے، خواہ کذب نفع کے لئے ہو یا ضرر کے لئے ہو اور خلیتہ میں امر بمعنی خبر کے ہے اور بعض نے اس امر کو بطور تحکم کے کہا ہے بنا بریں صحابہ کرام میں دو فرقے ہو گئے۔ کہ ایک اقلال فی الحدیث کہتے ہیں اور دوسرا اکثر فی الحدیث کا قائل ہے یعنی ایک گروہ کہتا ہے کہ حدیث بیان کرنے میں کمی کی جاتے دوسرا گروہ کثرت حدیث کا قائل ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان کو من کذب علی منعمداً کا خوف نہیں ہے۔ بلکہ وہ آنحضرت صلعم کے ارشادات کا افتراء کرنا چاہتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ اب تک عرض فی الحدیث کی فضیلت تعلیم و تعلم پر تحریریں وغیرہ بیان فرمائی تھی۔ تو اب یہاں سے امام بخاریؒ پر ایک لگاتے ہیں کہ یہ سارے فضائل اپنی جگہ پر مگر حضور اکرم صلعم کی احادیث بیان کرنے میں احتیاط برتنا کہیں ایسا نہ ہو کہ حضور اکرم صلعم پر کذب ہر جائے۔ پھر وعید میں داخل ہو جاؤ۔ لانتکذ بوا علی الخ۔ یہ روایت معنی متواتر ہے اور بعض کے نزدیک الفاظ کے اعتبار سے متواتر ہے اس باب کی احادیث کے متعلق حافظ ابن حجر نے لکھا جو کہ امام بخاریؒ نے یہاں احادیث کے ذکر میں ایک خاص ترتیب کا لحاظ فرمایا ہے۔ پہلے تو کذب علی نبی سے منع فرمایا۔ اور دوسری حدیث میں صحابہ کرام کی توفی فی الحدیث یعنی احتیاط ناقلمین کو ذکر فرمایا۔ اور تیسری حدیث میں اس احتیاط کی تشریح فرمادی۔ کہ توفی فی الحدیث اکثر احادیث سے تھی۔ اگرچہ بعض صحابہ کرام بکثرت روایات بیان کرتے تھے۔ جیسے حضرت ابو ہریرہؓ ورنہ عام صحابہ اکثر سے نہ تھے۔ اگر تمام صحابہ توفی کر لیتے تو ہم تک یہ روایات کیونکر پہنچتی اور چونکہ حدیث میں اس طرف اشارہ کر دیا کہ حضور اکرم صلعم کے بارے میں جھوٹا خواب بھی من کذب علی میں داخل ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۵۰ اَحَدٌ تَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الْخِ قُلْتُ لِلْبَيْهَقِيِّ لِمَا سَمِعْتُكَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يُحَدِّثُ فَلَدْتُ وَمَكَدْتُ قَالَ أَمَا إِنِّي كُفْرًا فَارَفْتُ وَلَكِنْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَكُنْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن زبیر نے فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ حضرت زبیر نے عرض کی کہ میں نے آپ کو جناب رسول اللہ صلعم سے اس طرح احادیث بیان کرتے ہوتے نہیں سنا جس طرح فلاں فلاں حضرات حدیث بیان کرتے ہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ میں آپ سے کبھی جدا نہیں رہا۔ لیکن میں نے آنحضرت صلعم سے سنا تھا وہ فرماتے تھے کہ جس نے مجھ پر جھوٹ کہا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بناتے۔

حدیث نمبر ۱۰۹۰ اَحَدُنَا أَبُو مَعْمَرٍ الْخَزَّالِيُّ قَالَ قَالَ لَأَنْتَ لَيْسَ بِمَعْنَى أَنْ أَحَدًا تَكُونُ حَيْدِيًّا كَثِيرًا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَكَ مِنَ النَّارِ ترجمہ، حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ مجھے آپ لوگوں سے بہت احادیث بیان کرنے سے اس بات نے روکا ہے کہ جناب نبی اکرم صلعم نے فرمایا کہ جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ کہا تو اسے اپنا ٹھکانا جہنم میں بنانا چاہیے۔

حدیث نمبر ۱۰۹۱ اَحَدُنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَزَّالِيُّ عَنْ سَلَمَةَ هَوَابِنُ الْأَكْمُوعِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَقُولُ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا شِعْرَةَ مِنَ النَّارِ ترجمہ، حضرت سلمہ بن روع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم صلعم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ جس شخص نے مجھ پر وہ بات کہی جو میں نے نہیں کہی تو اسے اپنا ٹھکانا جہنم میں بنانا چاہیے۔

تشریح از شیخ زکریا، میں نے شروع میں بیان کیا تھا کہ بخاری شریف کے خصائص میں سے یہ بھی شمار کرایا جاتا ہے کہ اس میں بائیس احادیث ثلاثیات ہیں۔ اور یہ بھی کہا تھا کہ فقہ حنفی کا مدار ثنائیات پر ہے اب حدیث باب کے متعلق سنو کہ اس حدیث قال سمعتك تحت بين السطور میں علامہ قسطلانی نے لکھا ہے کہ هذا اول الثلاثیات میں نے بہت تتبع اور تلاش کے بعد یہ بات حاصل کی کہ ان بائیس ثلاثیات میں سے بیس احادیث میں سند کے اندر جن کا نام آرہا ہے۔ وہ حضرت امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں یا امام زفر کے۔ لامع کے اندر ان کے حالات بھی آگئے ہیں چنانچہ کنی بن ابراہیم بھی امام اعظم کے تلامذہ ہیں سے ہیں اور ثلاثیات بخاری میں سے گیارہ روایات انہی سے مروی ہیں۔ لہذا سولتے دو کے تمام حنفی حضرات سے یہ احادیث مروی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب امام بخاری کی روایات ثلاثیات ہو سکتی ہیں۔ تو حضرت امام صاحب کی احادیث کا ثنائیات ہونا تو یقیناً ہے۔ اگر میں یوں کہوں کہ وحدانی ہیں تو مبالغہ نہیں ہوگا۔ اس اعتبار سے فقہ حنفی بہت مضبوط ہے۔ قال الامام ابو حنیفہ ما نقل عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْوَأْسِ وَالْعَيْنِ وَمَا نُقِلَ عَنِ الصَّحَابَةِ نَخْتَارُ وَنُرَجِّحُ وَمَا نُقِلَ عَنِ النَّبِيِّ هُوَ رِجَالٌ وَنَحْنُ رِجَالٌ۔ یعنی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جو کچھ آنحضرت نبی اکرم صلعم سے منقول ہو وہ سر اور آنکھ پر جو صحابہ کرام سے منقول ہو اس میں سے ہم چھانٹ

کر ترجیح دیں گے۔ اور جو تابعین سے منقول ہو۔ تو وہ بھی آدمی ہیں ہم بھی آدمی ہیں ان کو ہم پر کوئی فوقیت نہیں ہے بہر حال ثلاثی وہ روایت کہلاتی ہے جس میں حضور اکرم صلعم اور محدث کے درمیان تین واسطے ہوں۔ اور ایسی حدیث کی بڑی اجمال شان کی جاتی ہے۔ اور سڑے خط میں اول الثلاثیات ثانی الثلاثیات لکھتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ ادھر تو صحابی بیچ میں تاہی وہ خیر القرون سے اور شاگرد اپنے استاد کے حالات سے خوب واقف!

حدیث نمبر ۱۰۸ اَحَدٌ تَنَا مَوْسَىٰ الْخِزْمِيِّ عَنِ ابْنِ مَرْزُوقٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَسْمُوا يَا مَعْشَرَ الْأَنْبِيَاءِ وَلَا تَكْتُمُوا ابْنِيَّتِي وَمَنْ رَأَىٰ فِي الْمَسَامِرِ فَخَذْرًا لَهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ فِي صُورَتِي وَمَنْ كَذَّبَ عَلَيَّ مَتَعَبًا أَفْلَيْتِي وَأَمَقَعَهُ مِنَ النَّارِ۔

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ میرے نام تو رکھ سکتے ہو۔ لیکن میری کنیت جیسی کنیت نہ رکھو اور جس نے مجھے خواب میں دیکھا تو بے شک اس نے مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت میں نقل نہیں کر سکتا اور جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ کہا تو وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔

تشریح از شیخ مدنی، لا تسموا یا سبی الخ لقب مشعر الی المدح والذم ہوتا ہے۔ کنیت میں تعظیم ہوتی ہے ورنہ حقیقت میں ایذا اور علم اس سے منزه ہوتا ہے۔ آنحضرت صلعم کو کنیت اور لقب سے پکارا جاتا تھا لیکن ایک دن آپ بازار میں جا رہے تھے کہ کسی نے یا ابوالقاسم کہہ کر پکارا۔ اور مراد کوئی اور لیا۔ تو اس اشتباہ کی وجہ سے آپ نے کنیت رکھنے سے منع فرمایا۔ کیونکہ صحابہ کرام علم کہہ کر نہیں پکارتے تھے۔ سوائے بدوی کے۔ لا یجملوا دعاء الرسول بینکموا الخ تو علم کی ممانعت تھی۔ ابوالقاسم کنیت میں اشتباہ ہو گیا اس کی بھی ممانعت کر دی گئی۔ ایک صورت اس کی یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے بیٹے کا نام قاسم نہ رکھے۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ کسی کے چند بیٹے ہوں۔ ان میں ایک قاسم بھی ہو تو ابھی کنیت ابوالقاسم نہ رکھے۔ اور ایک جامعیت یہ بھی کہتی ہے کہ آپ کے نام پر کسی کا نام نہ رکھا جائے۔ لیکن قول ارجح جواز کلمہ ہے چونکہ کنیت کی ممانعت اشتباہ کی وجہ سے تھی۔ اس لئے وہ ممانعت آنجناب صلعم کے عہد تک محدود ہوگی۔ اس کے بعد کنیت اور نسبہ دونوں جائز ہوں گے۔ وَمَنْ رَأَىٰ فِي الْمَسَامِرِ الخ یعنی جس نے آپ کو خواب میں دیکھا تو رو یا حتم میں سے ہے لیکن اس پر اشکال ہوتا ہے کہ ہم آپ کو ایک ہی رات میں مختلف صورتوں میں دیکھتے ہیں۔ اور آپ مختلف ہیئات

پرنظر آتے ہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے تو ایک جماعت کہتی ہے کہ آپ کی روایت حتمہً وہ ہوگی جو آپ کے علیہ مبارک کے مطابق ہو۔ جو کتب سیر میں بیان کیا گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت مجدد الف ثانیؒ کی یہی رائے ہے مگر جمہور فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلعم کو جس حالت میں دیکھا جائے۔ وہی صحیح ہے۔ کیونکہ آپ کو دیکھنا رائی کے قلب پر منحصر ہے جیسے کوئی چیز سبز، سرخ، سفید وغیرہ آئینوں میں انتراج ہو۔ درحقیقت وہ چیز رنگدار نہیں ہوتی۔ اس طرح آپ کی یہ روایت منامی اور روحانی ہے۔ اور رائی کی قلبی کیفیت کی بنا پر روایت ہوتی ہے۔ مرنی اس کیفیت سے مبرا ہوتا ہے۔ اخلاف طرق و ہیئات یہ دیکھنے والوں کی قلبی کیفیات ہیں البتہ آپ کو خواب میں دیکھنے والا صحابی نہیں ہو سکتا۔ دوسری چیز یہ ہے کہ اگر خواب میں آپ کی زبان سے کوئی ایسا قول سنے جو شریعت کے خلاف ہو۔ تو جمہور فرماتے ہیں کہ اگر وہ قول ظاہر شریعت کے موافق ہو تو قابل قبول ہے۔ اور جو ظاہر شریعت کے خلاف ہو اسے قبول نہ کیا جائے۔ کیونکہ مرنی پہ تو اعتبار ہے ہی۔ لیکن رائی کے قیاس اور اس کے روایت کا اعتبار نہیں۔ کیونکہ غیر انبیاء کا روایت حتمہً نہیں ہوتا اور انبیا کے قلوب بیدار ہوتے ہیں۔ اس روایت میں مہذبانہ ہے۔ دوسری روایات میں ہے سیکلف لہذا قدرانی کو مستقبل کے معنی پر محمول کیا جائے گا۔ جیسے قد اقتربت الخ۔ تو یہ حکم یا تو آپ کے عہد کے ساتھ مختص ہے یا عام بشارت ہے۔ کہ محشر کے میدان میں میری ملاقات ہوگی۔ پہلی تاویل کی توثیق وہ روایت ہے جس میں من رانی فقد رأی المحف ہے۔ غلامہ یہ کہ آپ کا دیکھنا رائی کی خوش بختی کی دلیل ہے اور جس کو زیارت نصیب نہ ہو اس کے لئے کوئی تنقیص نہیں۔

تشریح از شیخ زکریا قسمو ایامی الخ: یہاں تو اس طرح ہے کہ میرا نام رکھو کنیت نہ رکھو اور جنس روایات میں اس کا عکس وارد ہوا ہے کہ میرا نام نہ رکھو البتہ کنیت رکھ لیا کرو۔ اس وجہ سے علماء میں اختلاف واقع ہو گیا۔ کہ کیا جائز ہے کیا ناجائز ہے امام شافعیؒ سے منقول ہے کہ وہ مطلقاً آپ کی کنیت شریف رکھنی ناجائز فرماتے ہیں خواہ آپ کی جہت میں ہو یا بعد المات ہو۔ لیکن جمہور کے نزدیک یہ مانفت آپ کے عہد کے ساتھ مختص ہی اب جائز ہے من رانی فی المنازل الخ اس پر علماء اہل امت کا اجماع ہے کہ جس نے حضور اکرم صلعم کو دیکھا اس نے آپ ہی کو دیکھا شیطان کے اندر یہ ہمت نہیں ہے کہ وہ آپ کی شکل میں آکر یہ کہے کہ میں محمد صلعم ہوں۔ البتہ وہ خدا کی شکل میں آکر یہ کہہ سکتا ہے کہ میں خدا ہوں۔ وچ اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دو صورتیں ہیں ہادی اور مضل اللہ تعالیٰ کے اضلال کا منظر کو شیطان

ہے۔ لہذا وہ مظهر ضلالت بن کر سامنے آسکتا ہے۔ بخلاف نبی اکرم مسلم کے کہ آپ ہادی محض ہیں لہذا آپ کی شکل میں نہیں آسکتا۔ نیز عملتے یہ بھی بیان فرمایا ہے کہ اگر حضور پاک خواب میں کوئی خلاف تشریح امر کا حوالہ بتلا گیا تو وہ جائز نہیں ہوگا۔ نیز جو شخص آپ کو آپ کی شایان شان شکل میں نہ دیکھے بلکہ کسی اور شکل میں دیکھے تو اس نے وہی تحقیقت میں آپ کو دیکھا اور اس کا یہ خلاف شان دیکھنا اس کے اپنے نقص کی وجہ سے ہے اور اس شخص کے خیالات اعتقاد کی انعکاسی ہے۔

باب کتابۃ العلی

حدیث نمبر ۱۰۹ اَحَدُنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ اَطْرَأَ عَنِ اَبِي جَحِيْفَةَ قَالَ قُلْتُ لَعَلِّي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ هَلْ وُتِدَ كِتَابُكَ قَالَ لَا اِلَّا كِتَابُ اللهِ اَوْ قَهْمُ اَعْطِيَهُ رَجُلٌ مُسْلِمًا وَاَوْكَافًا هَذِهِ الصَّحِيْفَةُ قَالَ قُلْتُ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيْفَةِ قَالَ الْعَقْلُ وَفِكَافُ الْاَسِيْرِ وَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ (الحدیث)

ترجمہ: حضرت ابو جحیفہؓ جو صفار صحابہ میں سے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے کہا کہ کیا آپ لوگوں کی سچی اہل بیت کے پاس کوئی کتاب ہے۔ فرمایا اور تو کچھ نہیں البتہ یہ اللہ کی کتاب یا وہ دین کی سمجھ جو مسلم مرد کو دی جلتے یا جو کچھ اس دستاویز میں ہے۔ میں نے کہا اس دستاویز میں کیا ہے فرمایا بیت کے احکام۔ قیدی کو چھڑانے کی ترغیب اور یہ کہ کسی مسلمان کو کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے۔

تشریح از شیخ مدنی: ہمد نبویؓ میں کتابت محض کتاب اللہ کی ہوتی تھی۔ تاکہ غیر کتاب اللہ سے غلط مطن نہ ہو جائے۔ چند آدمیوں کو امدادیت لکھنے کی اجازت تھی۔ رد افض نے یہ خبر مشہور کر دی تھی کہ حضرت علیؓ کے پاس محض کتاب اللہ ہے۔ اور آپ نے ان کو خصوصی وصیت فرمائی ہے۔ اس لئے سوال ہوا کہ ہل عندک کتاب اللہ ای مخصوص ذونک الناس اوفھوا لہ اس پر تبشہ ہوتا ہے کہ ستنی منہ تو کتاب اللہ ہے جو مخصوص باصل البیت تھی۔ تو پھر کتاب اللہ اور فہم کا استثنائے صحیح ہوگا۔ تو تقدیر عبادت ہوگی۔ اذ کتاب اللہ اوفھو کتاب اللہ یا فہم ستنی منقطع کے طور پر ہے۔ بتلانا یہ ہے کہ ہلے پس سولنے ان دو چیزوں کے اور کچھ نہیں جو بنو ہاشم کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ عام احکام ہیں ہلے پس کوئی مخصوص کتاب نہ ہوتی۔ عقل یعنی دینہ۔ لا یقتل مسلوم بکافر لہ الام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کافر ذمی ہے۔ تو اس کے بدلہ مسلمان قتل کیا جائے گا۔ اس طرح اگر کافر عربی اور امان لے کر ہمار

پاس آیا ہے۔ یا عربی ہے اور اس سے مصالحت ہے۔ یا اس کی محاربت معروف ہے تو ان تینوں کے بدلہ مسلمان کو قتل کیا جائے گا۔ دیگر آئمہ علی الاطلاق کہتے ہیں کہ مسلمان کو ان کے عوض قتل نہ کیا جائے گا۔ اگر ذمی قتل کر دیا جائے۔ تو اس میں باقی آئمہ فرماتے ہیں کہ قصاص نہیں لیا جائے گا۔ حالانکہ آنحضرت صلعم سے منقول ہے کہ معاہدہ کے مقابل میں آپ نے مسلمان سے قصاص لیا ہے۔ اور فرمایا نحن احق بذمت اللہ یعنی ہم اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری کے سب سے زیادہ حقدار ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علماء سلف میں ایک مذہب تو کتابت سے بالکل منع کرنے کا ہے حتیٰ کہ جو لکھا ہوا ہو اس کے بھی محو کرنے کا امر ہے اور یہ حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ اگرچہ روایات مجوزہ کثرت سے ہیں۔ اس لئے جب منع و جواز میں تعارض ہو ا کرتا ہے تو منع کو ترجیح ہوا کرتی ہے بعض سلف کا مسلک یہ ہے کہ اولاً لکھے جب یاد ہو جاتے تو مٹا دے۔ یہ حضرات جمع بین الروایات کرتے ہیں اور تیسرا مذہب بعض سلف کا ہے جو اب متفق علیہ مذہب ہے کہ کتابت حدیث بالکل جائز ہے اور حفظ کے بعد مٹانے کی بھی ضرورت نہیں۔ یہی غرض امام بخاریؒ کی اس ترجمہ الباب سے ہے۔ جس کو امام بخاریؒ نے متعدد روایات سے ثابت کیا ہے۔ باب سے تو اختلاف کی طرف اشارہ فرما دیا۔ اور روایات مشتبہ ذکر فرما کر جمہور کے مذہب کو ثابت فرمایا ہے۔

قلت لعلیٰ الخ یہاں روایت کے الفاظ اس طرح ہیں۔ لیکن دوسری جلد ۱۲۱ پر ہل عندکم کتاب من وحی غیر القرآن ہے۔ ان الفاظ کے دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ ان لوگوں کے سوال کا مقصد یہ ہے کہ آپ کے پاس قرآن مجید کے علاوہ جو ما بین الیقین ہے اور کوئی حصہ قرآن ہے۔ جو اس قرآن پاک کے علاوہ ہو۔ اس سوال کا منشا یہ تھا کہ اس زمانے سے ہی روافض نے یہ کہنا شروع کر دیا تھا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور ان کے اصحاب نے چالبازی کی قرآن پاک کے چالیس پلے تھے دس پلے جو اہل بیت کے فضائل میں تھے اور حضرت علیؓ اور آپ کے متعلقات کی بہت سی قسم کی تعریفیں اور مدحیہ مضامین اس میں تھے۔ اس کو انہوں نے قرآن کے اندر نہیں لکھا۔ نیز یہ روافض یوں بھی کہا کرتے تھے کہ دراصل نبی حضرت علیؓ نہیں فرشتہ جبرائیل علیؓ سے حضور صلعم کے پاس چلا گیا۔ تو ان باتوں کی وجہ سے لوگوں نے حضرت علیؓ سے سوال کیا کہ کیا لوگوں کا یہ خیال صحیح ہے۔ اور کیا آپ کے پاس کوئی خاص احکامات والی وحی ہے۔ یہ حدیث جس میں صراحتہً وحی کے متعلق سوال ہے آگے چل کر بخاری میں ۴۲۸ پر آئے گی

يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الْكُتُبُ إِلَّا بِفِي فُلَانٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ قُرَيْشٍ إِلَّا إِذْ حَجَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَاتَانَا بَعْلُهُ فِي يَوْمٍ نَبَا وَقُبُورِنَا فَقَالَ لَتَسِيحُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّوَا إِلَّا إِذْ حَجَّ إِلَّا إِذْ حَجَّ

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ قبیلہ بنو خزاعہ نے قبیلہ بنو لیث کے ایک آدمی کو فتح مکہ کے سال اپنے اس مقتول کے بدلہ میں قتل کر دیا جس کو بنو لیث نے قتل کیا تھا اس کی اطلاع آنحضرتؐ نبی اکرمؐ صلعم کو دی گئی آپ نے اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ سے قتل یا ہاتھی کو روک دیا۔ امام محمد بخاری فرماتے ہیں کہ میرے اسناد ابو نعیم نے اسی طرح شکر کے ساتھ قتل یا فیل فرمایا مگر ان کے علاوہ دوسرے استاد نے بنیر شکر کے فیل فرمایا۔ بہر حال جناب رسول اللہ صلعم اور مومنوں کو مکہ والوں میں غلبہ دیا گیا۔ خبردار اودہ مکہ نہ تو میرے لئے پھٹکے لئے حلال ہوا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہو گا۔ خبردار اودہ مکہ میرے لئے بھی دن کی صرف ایک گھڑی بھر کے لئے حلال ہوا تھا۔ اب وہ اس گھڑی مر رہا ہے۔ نہ تو اس مکہ کا کوئی کانٹا کاٹا جائے اور نہ ہی اس کا کوئی درخت قطع کیا جائے۔ اور نہ ہی اس کی گری پڑی چیز کو اٹھایا جائے مگر اس کے اعلان کرنے والے کو اٹھانے کی اجازت ہے۔ پس جو شخص مکہ معظمہ میں قتل کر دیا جائے۔ تو اس کو دو باتوں میں سے ایک کا اختیار ہے یا تو مقتول کا خون بہا لیا جائے یا مقتول کے وراثا کو قصاص لینے کا حق ہے۔ اس پر اہل یمن کا ایک آدمی آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ یہ حکم مجھے کھدھیجے آپ نے حکم دیا کہ لو فلاں کے لئے یہ حکم کھدھیجے دو قریش کا ایک آدمی کھڑا ہوا اس نے کہا یا رسول اللہ اذخ قطن بوٹی کو مستثنیٰ فرمائیے۔ کیونکہ اسے ہم اپنے گھروں کی پھپھتوں اور قبور میں استعمال کرتے ہیں تو نبی اکرم صلعم نے اس کو مستثنیٰ کرتے ہوئے دوسرے فرمایا اذخو یعنی گمراہی۔

تشریح از شیخ مدنیؒ خزاعہ اور ہذیل میں آپس میں جھگڑا چلی آ رہی تھی۔ فتح مکہ میں یہ لوگ آپ کے معاند تھے۔ انہوں نے اپنے آدمی کا قصاص لے لیا جس پر آپ نے یہ خطبہ دیا۔ اذخو لمنشد اگر اشکال ہو کہ لفظ تو بہر حال منشد کے لئے ہوتا ہے اتمہ ثلاثہ کے نزدیک بعد الا لثناد لفظ حلال ہو جاتا ہے۔ اگرچہ وہ صاحب ثروۃ ہی ہو۔ لیکن امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر منشد صاحب حاجت ہو تو اس کے لئے خرچ کرنا جائز ہے البتہ منشد کے لئے جائز نہیں کیونکہ اس کے لئے انشاد فی مجالس الحرم محال ہے تو احاف کے ہاں الا لثناد تاکیدی انشاد کے لئے ہو گا کہ التقاط تو صحیح ہے مگر وہ چیز بالاتفاق ملال

نہیں ہو سکتی اس سے اشارہ کرنا ہے کہ عرم کا نقطہ نہیں اٹھانا چاہیے۔

از شیخ زکریا بقتیل منہوای من بنی خراعة قتلوه ای قتل بنو لیت قنیل بنی خزاعة
تو منہو کی ضمیر بنو خزاعة کی طرف اور قتلوه کی ضمیر بنو لیت کی طرف اور مفعول کی ضمیر قنیل کی طرف راجع
ہوگی۔ اِنَّ اللہ حدیس حد مکتہ القتل لہ محمد کا مصداق خود امام بخاری ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ القتل
او القنیل اس کو شک کے ساتھ رہنے دینا اس میں اصلاح نہ کرنا۔ کیونکہ میرے استاد ابو نعیم نے اسی
طرح شک کے ساتھ بیان کیا تھا۔ اگرچہ صحیح البیہق ہے کیونکہ ان کے علاوہ باقی اساتذہ سب جرم کے ساتھ
اسی کو بیان کرتے ہیں۔

اب یہاں پھر وہی مسئلہ آ گیا کہ محدثین کا قاعدہ یہ ہے۔ کہ اگر کتاب میں غلطی خود اس لکھنے والے
کی طرف سے ہو۔ تو اس میں اصلاح کرنا جائز نہیں لیکن جب محقق طور پر معلوم ہو جائے کہ یہ غلط ہے تو کیا
کرے۔ اس میں دو قول ہیں ایک جماعت کی رائے یہ ہے۔ کہ جب غلطی پر پہنچے تو یوں پڑھے اصحیحہ کذا و
خفا کتاب حکذا تاکہ ابتداء غلط پڑھ کر من کذب علی متعبداً (الحديث) کا مصداق نہ بن جائے
اور دوسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ پڑھنا چلا جائے۔ اور جب غلط پڑھ چکے تو اس کے بعد فوراً دالعیبہ
حکذا پڑھے و سئل علیہ رسول اللہ الخ مطلب حضور اقدس صلعم کے ارشاد مبارک کا یہ ہے کہ اللہ
تعالیٰ نے اتنے بڑے جابر بادشاہ ابرہہ کو جو اپنے ہاتھی لے کر کعبہ کو مسار کرنے آیا تھا۔ مکہ میں گھسے
نہ دیا۔ بلکہ چھوٹی چھوٹی چڑیوں کو ننگریاں لے کر سب کو ہلاک کر دیا اس واقعہ کے ہی بیان میں سورۃ فیل نازل
ہوتی مگر جناب نبی کریم صلعم اور مسلمانوں کو محض اپنے فضل و کرم سے ان پر مسلط فرما دیا۔ الا انھا لھن قد
لا حد قبلی الخ یعنی سن لو۔ یہ کہ نہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہے
اب ممکن ہے کوئی شخص یوں کہتا کہ پھر حضور اکرم صلعم نے قال کیوں فرمایا۔ تو حضور اکرم صلعم اس کا جواب ارشاد
فرماتے ہیں کہ الا وانھا لھن لی ساعة من نھا سن لو جو میں نے قال کیا تو کہ میرے واسطے تھوڑی
دیر کے لئے حلال کر دیا گیا تھا۔ الا انھا ساعتی ہذا حوالہ یہ اس وجہ سے کہا کہ یہ خطبہ فتح مکہ کے دوسرے
دن ہوا تھا۔ یہاں یہ بات غور سے سنو کہ اس میں اختلاف ہے کہ فتح مکہ صلح ہے یا عنوة ہے۔ احناف کے
نزدیک عنوة فتح ہوا ہے اور شوافع کے نزدیک صلح فتح ہوا۔ ولا تلقظ ساقطھا الخ اگرچہ مکہ میں تعریف
نقطہ مشکل ہے کیونکہ ماجہول کا جمع بہت ہوتا ہے۔ اور ان کا کہیں مستثقل چند دن تک قیام بھی نہیں ہوتا تو

خاص طور سے انشاد کی اہمیت باقی رکھنے کے لئے ایسا فرمایا۔ ضمن قتل فہو بخیر لفظ نظرین ہو گیا
ضمیر وارث مقتول کی طرف راجح ہے۔ کیونکہ مقتول تو مر چکا ہے۔ اب اس کے مخیر بن نظرین ہونے کا کیا
سوال خیر نظرین ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وارث مقتول کو دو باتوں میں سے ایک کا اختیار ہو گا وہ جس
کو چاہے پسند کرے۔ ایک دیت دوسرا قتل یعنی چلبے قاتل کو قتل کر دے یا دیت لے لے۔ یہ مسئلہ بھی اختلافی
ہے کہ آیا اختیار صرف وارث قاتل کو ہو گا۔ یا قاتل کو بھی اختیار ہو گا۔ ائمہ ثلاثہ روئے نزدیک تو صرف وارث
قتیل کو اختیار ہے۔ اور حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ قاتل کو بھی اختیار ہے اس لئے کہ بہت ممکن ہے
کہ اولیا مقتول دیت مانگیں اور وہ دیت دینے پر قادر نہ ہو۔ بلکہ قتل ہونا پسند کرتا ہے۔ یہ سوچ کر کہ کہاں
دیت کے لئے کمانا پھروں گا۔ اما ان یقتل الخ یہ خیر نظرین کی تخصیص ہے۔ فجاء رجل من اهل الیمین الخ
یہ آنے والے حضرت ابوشاہ ہیں۔ جیسا کہ ابو داؤد کی روایات میں اس کی تصریح ہے۔ ان صحابی کا نام معلوم
ہنیں ہو سکا البتہ ان کی کنیت ابوشاہ ہے۔ اکتب الخ یا رسول اللہ یعنی یا رسول اللہ صلعم یہ گراما یہ
احکام جو آپ نے بیان فرمائے ہیں اس کو میرے واسطے لکھوادیتجئے کیونکہ خود پڑھے لکھے نہیں تھے۔
اس لئے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اکتبوا لابی خلاص تلالاں سے مراد بھی ابوشاہ ہیں چنانچہ ابو داؤد کی
روایت میں اکتبوا لابی شاہ ہے یہاں بخاری کی روایت میں راوی کو نام یاد نہیں رہا۔ اور یہی جملہ اکتبوا
الذبی خلاص امام بخاری کی غرض ہے کہ دیکھو یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے حضور اکرم صلعم کے امر سے کتابت
حدیث ہو رہی ہے۔ فقال رجل من قریب الخ جب حضور اکرم صلعم نے صرمت کے احکام بیان فرمائے
تو حضرت عباسؓ کھڑے ہوئے۔ اور فرمایا یا رسول اللہ الاذخر یعنی اذخر کا استثناء فرمادیتجئے رجل
سے مراد حضرت عباسؓ ہیں۔ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الاذخر کہ حضور اکرم صلعم نے حضرت
عباسؓ کے کہنے پر اذخر استثناء فرمادیا۔ اب یہاں علماء کے درمیان ایک مسئلہ اختلافی یہ ہے کہ کیا
حضور اکرم صلعم کو احکام کے درمیان اختیار تھا کہ جو چاہے حکم فرمادیں اور جس سے چاہیں منع فرمادیں۔ اور
جس کو چاہیں سلال و مرام فرمادیں۔ اس کے متعلق ایک جماعت کی رائے ہے کہ حضور اکرم صلعم کو ہر عمل بھی
اختیار نہ تھا۔ ان کا استدلال ما ینطق عن الہدیٰ (آلہ) جیسی آیات سے ہے۔ اور اس کے برخلاف ایک
دوسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ اختیار تھا کیونکہ اگر اختیار کا نہ ہونا تسلیم کر لیں تو پھر حضرت عباسؓ کے
فرمانے پر استثناء کیوں فرمادیا جب استثناء فرمادیا تو معلوم ہوا کہ اختیار تھا۔ ان حضرات کی دلیل حدیث

پاک لولا اشق علی امتی لامرتمو بالسواک اور باب کی یہ حدیث ہے۔ رہ گئی۔ آیت کریمہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے فوراً قلب میں القا ہو گیا ہو۔ کیونکہ وحی کی ایک قسم القانی الروع بھی تو ہے اور تیسرا مذہب توقف کلمے کیونکہ روایات دونوں قسم کی ہیں اور متعارض ہیں اور چونکہ مذہب یہ ہے کہ حروب میں اختیار سے بقیہ احکام میں اختیار نہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۱۱ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخِزْمِيُّ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ مَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنْهُ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ تَابِعَهُ مَعَهُ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَاهُ (الحدیث)

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے تھے کہ جناب اکرم صلم کے اصحاب کرام میں سے میرے سے زیادہ آپ سے حدیثیں بیان کرنے والا کوئی نہیں مگر وہ جو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کیونکہ وہ لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔

تشریح از شیخ مدنی چونکہ حضرت ابو ہریرہؓ نے مدینہ میں سکونت اختیار کی تھی اور اشتغال بالحدیث کو مشغول بنایا تھا۔ اس لئے ان کے پاس بہت روایات تھیں۔ یعنی پانچ ہزار تین سو سے زائد احادیث تھیں اور آٹھ سو ساگر دتھے۔ اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو بن العاصؓ کے پاس لکھی ہوئی احادیث تھیں کیونکہ وہ اشتغال بالعبادۃ رکھتے تھے۔ ان کی خواہش تھی کہ رات کو عبادت کرتے رہیں اور دن کو روزہ رکھیں۔ اس لئے بیوی کو طلاق دے دی تھی اور کہا کہ مجھے فرصت نہیں ملتی۔ لوگوں نے اور خود آنحضرت صلم نے بہت تشبیہ فرمائی تو سات دن میں ختم قرآن کرتے تھے اور ایک دن چھوڑ کر روزہ رکھتے تھے۔ بڑھا ہوا آیا تو پھر کی گئی

تشریح از شیخ زکریا۔ اس سند میں اخبوتی وہب بن منبہ عن اخیطاس الخ سے مراد امام بن منبہ ہیں جو حضرت ابو ہریرہؓ سے روایات نقل کرنے میں بہت مشہور ہیں ان کی ایک کتاب صحیفہ صام بن منبہ کے ساتھ مشہور ہے۔ اس صحیفہ سے امام مسلمؒ روایات نقل کرتے ہیں۔ اور یہ صحیفہ اب جہد آباد میں بھی طبع ہو چکا ہے۔ اور یہ سند احمد میں بھی کیجائی جام عن ابی ہریرہ سے مروی ہے فإنہ کان یکتب ولا اکتب اس حدیث میں چند ابجاٹ ہیں۔ ایک تو یہی کان یکتب ولا اکتب امام بخاریؒ کی غرض بھی اس جملہ سے ثابت ہوتی ہے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کہ جسے بعض مریدین مشائخ کے ملفوظات لکھ لیتے ہیں اسی طرح یہ بھی جو کچھ حضور اکرم صلم سے سنتے اس کو لکھ لیتے صحابہ

ان کو لامت کی کہ تم سب کچھ کیوں لکھتے ہو کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں غصہ بھی فرماتے ہیں، خوش بھی ہوتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے آنحضرتؐ سے عرض کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس منہ سے حالت رضاء غضب میں سوائے حق کے اور کوئی بات نکلتی ہی نہیں تم سب کچھ لکھ لیا کرو۔ تو یہاں کتابت حدیث ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو گئی۔ دوسری بحث یہ ہے کہ خود حضرت ابوہریرہؓ کا ارشاد ہے کہ مجھ سے زیادہ اور کوئی احادیث بیان کرنے والا نہیں ہے۔ سوائے عبداللہ بن عمروؓ کے حالانکہ واقعہ اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ ابن جوزیؒ نے حضرت ابوہریرہؓ کی مرویات پانچ ہزار تین سو چوبتر بتلائی ہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی محض محدثین کے قول پر پانچ سو اور بعض کے قول پر کل سات سو ہیں تو ان کی مرویات زیادہ سے زیادہ سات سو اور حضرت ابوہریرہؓ کی پانچ ہزار تین سو چوبتر تو کچھ کس طرح حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی روایات زیادہ ہوتیں۔ اس کا جواب بعض علما تو یہ دیتے ہیں کہ لکھنا اور چیز ہے اور اس لکھے ہوئے کا چل پڑنا اور چیز ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ کثرت سے مدینہ منورہ رہتے تھے اور لوگ کثرت سے مدینہ منورہ ہی تحصیل علم کے لئے رحلت و سفر کرتے تھے اور حضرت عبداللہ بن عمروؓ طائف میں رہتے لگتے اور وہاں اس قدر لوگ جلتے نہیں تھے۔ اس لئے ان سے اخذ کثرت سے نہیں ہوا۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ چونکہ کتب سناویہ کے عالم تھے اس لئے وہ کبھی کبھی اسرا بتلیات بھی بیان کر دیا کرتے تھے اس غلط ملط کی وجہ سے عام آدمی ان سے روایات کثرت سے نہیں لیتے تھے۔ بخلاف حضرت ابوہریرہؓ کے وہ صرف احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی بیان کرتے تھے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ کے لئے آنحضرتؐ کی حفاظت کی دعا فرمائی تھی اور حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے پاس صرف لکھی ہوتی تھیں تو حضرت ابوہریرہؓ اپنے حفظ سے خوب بہانہ کرتے تھے۔ دوسرا اشکال یہاں یہ ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ سے کسی نے حدیث کے بارے میں سوال کیا۔ تو وہ مکان سے ایک صحیفہ نکال کر لائے جس میں احادیث تحریر تھیں اس سے پتہ چلا کہ وہ بھی لکھا کرتے تھے۔ لہذا ان دلائل کتب کہنا کیسے صحیح ہوگا۔ اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ کس طرح پتہ چل گیا کہ وہ صحیفہ خود ان کا لکھا ہوا تھا۔ بہت ممکن ہے کسی اور کا لکھا ہوا ہو۔ اور وہ ان کو مل گیا ہو دوسرا جواب یہ ہے کہ دلائل کتب فرمانا حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دانہ کے ساتھ خاص ہے۔ اور آپ کے انتقال کے بعد انہوں نے احادیث جمع کر لیں اور ان کو لکھ لیا۔

حدیث نمبر ۱۱۲۱۱۲ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَعْمَشِيُّ قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ بِالنَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَمَعَهُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بَيْنَ كِتَابَيْهِ كُنْتُ نَكَّرُ كِتَابًا لَا تَضَلُّوا بَعْدَهُ قَالَ
عُمَرُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَيْسَ الْوَجْعُ وَعِنْدَنَا كِتَابُ اللَّهِ حَسْبُنَا مَا تَلَقَّوْنَا
وَكَثُرَ اللَّفْظُ قَالَ قَوْمُوا عَنِّي وَلَا يَنْبَغِي عِنْدِي الثَّنَائُ زَعُ فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ بِقَوْلِ إِنَّ
الْمَرْزُوقِيَةَ كُلَّ التَّوَزِيْعِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ كِتَابَيْهِ -
ترجمہ، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جب آنحضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے درد کی شدت محسوس ہوئی
تو آپ نے فرمایا کہ میرے پاس کتاب لے آؤ تاکہ میں تمہیں ایک کتاب دکھا دوں جس کے بعد تم گمراہ نہیں ہو گے
تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درد کا غلبہ ہو گیا ہے اور ہمارے پاس اللہ کی کتاب (قرآن)
موجود ہے جو ہمیں ہدایت کے لئے کافی ہے۔ اس طرح اختلاف پیدا ہو گیا۔ اور شور و شغب بہت ہوا جس پر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب میرے پاس سے اٹھ جاؤ میرے پاس بیٹھ کر جھگڑا کرنا چاہا نہیں ہے۔ تو
حضرت ابن عباسؓ یہ کہتے ہوئے باہر نکلے کہ بیشک پوری مصیبت ہے جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ
کی کتاب کے درمیان مائل ہو گئی۔ ان المرزوقیۃ کل التوزیع ما حال بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس اعتبار سے کہ حضرت ابن عباسؓ
افہم تھے۔ یا یہ کہ اس کی وجہ سے روافض کو طعن کا موقع ملا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ابی بکرؓ کی کتاب الخ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی کتابیں تصریح نہیں ہے
ہاں سیاق روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق لکھتے کہ فلاں کہ خلیفہ بنا یا جائے
پھر فلاں فلاں کو یہ واقعہ مجرات کہ ہے۔ اور اس کے بعد دو تفسیر کی صبح کو آپ کا انتقال ہو گیا۔ اور امام بخاریؒ
کی غرض بھی اس جملے سے ثابت ہوتی ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوصال میں لکھنے کو قلم دوات طلب فرمایا
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ لکھتے وہ حدیث ہی ہوتا لہذا کتابت حدیث ثابت ہو گئی۔

قال عثمان النبي صلى الله عليه وسلم عليه الوجع الخ: جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھنے کو
قلم دوات طلب فرمایا، تو حضرت عمرؓ نے لوگوں کو منع کر دیا۔ اور کہنے لگے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو تو تکلیف ہے
ہمارے لئے کتاب اللہ کافی ہے۔ حضرت عمرؓ کے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں حضرت ابو بکر صدیقؓ اور
حضرت عمرؓ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وزیر اور مشیر تھے خاصۃً اور دیگر امور میں داخل تھے عموماً اس لئے حضرت
عمرؓ نے یہی مناسب سمجھا۔ کہ اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف نہ دی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ جب حضرت
ابو ہریرہؓ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جوتے لے کر جنت کی بشارت دینے چلے تو حضرت عمرؓ نے راستے ہی میں ان

کے سینے پر اس زور سے ہاتھ مارا تھا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سرین کے بل گر پڑے تھے۔ یہ حضور صلعم کے پاس نکمایت لے کر چلے پیچھے پیچھے حضرت عمرؓ بھی پہنچ گئے۔ کہ حضور ایسا نہ فرمائیے۔ لہذا حضرت عمرؓ نے تو اس قسم کے بہت سے واقعات ہیں کہ حضور اقدس صلعم کی جہات ہی میں حضور کے سامنے لیے کام کرتے تھے۔ اس طرح ایک مرتبہ ازواج مطہرات نان و خفہ طلب کر رہی تھیں۔ حضرت عمرؓ آگئے یہ ساری ازواج آڑ میں چلی گئیں حضور پاک صلعم سکرانے اور فرمایا کہ عمرؓ سے شیطان بھی بھاگتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے حضور اقدس صلعم سے واقعہ دریافت کر کے فرمایا۔

یاعدوات انفسہن اتمیننی ولآ تھبن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور اقدس صلعم نے کچھ بھی ارشاد نہیں فرمایا۔ لہذا حضرت عمرؓ پر کوئی اعتراض نہیں کہ انہوں نے آنحضرت صلعم کی بے ادبی کی بلکہ ان کو تو دلالتہ اجازت تھی۔ اسی بنا پر انہوں نے منع فرمایا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس دن حضور اقدس صلعم کو بہت تکلیف تھی اور تکلیف کی تیزی کی وجہ سے ڈول کے ڈول پانی کے آپ پر ڈالے جا رہے تھے۔ حضرت عمرؓ کو یہ تکلیف برداشت نہ ہوئی۔ اس لئے انہوں نے منع فرمادیا کیونکہ لکھنے سے اور تکلیف ہوتی تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ پنجشنبہ کی شام کلب سے اور حضور اقدس صلعم کا انتقال دو شنبہ کو ہوا۔ تو اگر حضور اکرم صلعم کو کچھ کھلوانا تھا تو جمعہ یا انوار کو کھلوا دیتے۔ کیونکہ اس دوران طبیعت ٹھیک ہو گئی تھی۔ چنانچہ آپ نے خطبہ بھی دیا۔ اور اس میں مہاجرین کے فضائل بیان فرمائے۔ اور انصار کے متعلق ارشاد فرمایا کہ ان کے محسنین کے ساتھ اچھا معاملہ کریں۔ اور ان کے سینین سے تجا دز کریں اور چوتھا جواب یہ ہے کہ اس کے بعد حضرت علیؓ نے خود حضور اکرم صلعم نے ارشاد فرمایا تھا کہ قلم دوات لاؤ کچھ لکھ دوں حضرت علیؓ نے فرمایا کہ حضور پاک صلعم زبان مبارک سے فرمادیں۔ ان کو یاد کر لوں گا۔ لکھنے کی صورت نہیں تو اگر حضرت عمرؓ نے بقول روافض بے ادبی کی تو ادھر بھی بے ادبی ہوئی۔ یہ روایت ابن سعد کی ہے صحاح کی نہیں اور پانچواں جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم کو حضرت ابو بکر صدیقؓ کی متعلق لکھنا تھا۔ حضرت علیؓ کے متعلق لکھنے کا خیال ہی نہیں تھا۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ بخاری جلد ثانی میں ص ۱۰۴ پر ایک روایت آرہی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا اَرَدْتُ ان اُرسل الی ابی بکر واینہ فاعهد ان یقول القائلون او بیعتی المتنونون ثقلت یا بی اللہ ویدفع المؤمنون (المحدث) اس سے معلوم ہوا کہ ابو بکر صدیقؓ کی خلافت لکھوانی تھی۔ تو حضرت عمرؓ نے تو گویا رافضیوں کا مہلا کیا کہ حضور صلعم کو لکھنے سے منع کر دیا۔ اگر لکھ دیتے تو پھر یہ حکم قطعی ہو جاتا۔ اور رافضیوں کو کوئی چارہ کار نہ رہتا۔ فخرت ابن عباسؓ الخ ابن عباسؓ کا یہ فوج حضور اقدس صلعم کے پاس سے نہیں تھا بلکہ

مراد وہ جگہ ہے جہاں حدیث بیان کر رہے تھے۔ جب یہاں تک پہنچے تو ان الرزینہ مکمل الرزینہ کہہ کر اٹھ کھڑے ہوئے کہ اگر صحابہ کھنٹے دیتے ہوتے تو پھر حضور اکرم صلعم ترتیب لکھ دیتے، پھر واقعہ عثمان بن صفین اور رمل ہی پیش نہ آتے ہوتے۔

باب الْعِلْمِ وَالْعِظَةِ بِاللَّيْلِ -

باب ہے کہ علم اور نصیحت رات کے وقت بھی کی جاسکتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۳ ۱۱۳ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ الْحَمْدِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَبَقَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَتَى كَيْلَةَ فَخَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ اللَّيْلِ مِنَ الْفِتَنِ وَمَاذَا فَتَرَحَّ مِنَ الْخَيْرِ إِنَّي أَتَى صَوَابَ الْحَجْرِ فَرَمْتُ كَأَسْبَغِي فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ

ترجمہ، حضرت ام سلمہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ ایک رات آنحضرت نبی اکرم صلعم خواب سے بیدار ہوئے تو تعجب کرتے ہوئے فرمایا اللہ تعالیٰ پاک ہے آج رات کس قدر فتنے اتارے گئے اور کس قدر مزا کھول دیتے گئے حجرات والی بی بیوں کو جگا دو کیونکہ بہت سی دنیا میں کپڑے پہننے والی آخرت میں تنگی ہوں گی۔ تشریح از شیخ مدنی "رات کو بھی تعلیم دینا ضروری ہے کہ نہیں کیونکہ فرمایا گیا کہ اس قدر تعلیم نہ دو کہ لوگ گمراہی میں چنانچہ آپ ہر رات تعلیم نہ دیتے تھے تاکہ نشاط طبع باقی رہے۔ ہاں اس قدر تعلیم دینا درست و جائز ہے جو گمراہی کا باعث نہ بنے آپ کو باری تعالیٰ کی طرف سے فتنوں کے متعلق انکشاف ہوا اور اس طرح خواتین کا فتوح ہوا کہ قیصر و کسریٰ کے فرمانے ہاتھ آئے فتن سے مراد یا تو کثرت اولاد اور اموال ہے بدلیل انما اموالکم و اولادکم فتنہ یا آنحضرت صلعم کی وفات کے بعد جو مناقشات اور جھگڑے مسلمانوں میں پیدا ہوئے وہ آپ پر منکشف ہوئے عاریتہ فی الآخرة سے متنبہ کرنا ہے۔ کہ دنیا پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے بلکہ آخرت کے عذاب سے بچنے کی کوشش ہونی چاہیے یا بعض نے کہا کہ ایسے پتلے لباس سے احتراز کرنا چاہیے جس سے بدن کی وضع قطع اور ہیئت معلوم ہوتی ہو۔ ایسا لباس ممنوع ہے۔

تشریح از شیخ زکریا اس علم میں سبق تکرار۔ تقریر۔ مطالعہ سب ہی داخل ہیں اور عطف کے معنی نصیحت کے ہیں چونکہ ایک حدیث میں عشاء کے بعد نوم سے قبل و بعد بات کرنے کی ممانعت ہے تو یہاں سے ان اشیاء کا استثناء کرتے ہیں کہ ان کی ممانعت نہیں ہے۔ سبحان اللہ الخ حضور اقدس صلعم کو یہ کثوف ہوا کہ کثرت سے فتن نازل ہوئے اور خواتین کے متعلق بھی کشف ہوا۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا

کیونکہ جب فتن ظاہر ہوئے تو اس کے ساتھ فرائین کا ظہور ضرور ہوا، موگا۔ قات مع العسریناً۔ ایفظوا الو۔ صواحب حجرات کو جگا دو، کیونکہ یہ وقت قبولیت دعا کے۔ فتن سے بچنے کی دعا کریں۔ یہاں انزل اللیلۃ تو علم کے اندر داخل ہے، اور ایفظوا الو اس کی مناسبت عظمت سے ظاہر ہے۔ تو اب کے دو نوہز سے مناسبت ہوگئی۔ کامیۃ فی الدنیا لظ۔ کاسیہ کے معنی کپڑا پہننے والی چونکہ توب بول کر محض مرتبہ اس سے عمل و تخلق مراد لیا جاتا ہے۔ اور عام طور سے عرب میں بولا جاتا ہے سبہ معلقہ کا شعر ہے

ان تک قد ساتک متغ خلیقۃ

فسلی ثیابی من تیابک تشلی

ترجمہ، اگر لے مجھ میری کوئی خصلت بری لگتی ہے تو یہ کپڑے اپنے کپڑے سے الگ کر لے تو یہاں تیاب سے مراد تعلق ہے۔ اب اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ بہت سی وہ عورتیں جو دنیا میں عمل کرنے میں خوب آگے آگے ہوتی ہیں۔ وہ آخرت میں اعمال سے نگی ہوں گی۔ کیونکہ وہ اپنی عادت کے مطابق چل خوری۔ غیبت۔ گالی گلوچ اور جہالت کے سینکڑوں کام کرتی ہیں اور حقیقی معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں کہ بہت سی عورتیں جو دنیا میں لباس پہنتی ہیں وہ شرعاً معتبر نہیں ہوتا۔ مثلاً اندر سے بدن اس میں نظر آتا ہے تو ایسی عورتوں کو ننگی ہونے کی سزا آخرت میں ملے گی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ بہت سے دنیا میں اعمال کرنے والے آخرت میں اس کے اجر سے غالی ہوں گے اس لئے کہ ان اعمال میں اخلاص نہ ہوگا، یا اسے کیا ملے گا۔

باب السُّمْرِ بِالْعُلُوِّ۔

رات کے وقت علم کی بات چیت کرنے کے بارے میں۔

حدیث نمبر ۱۱۴۱۱ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفَيْرٍ الْخِزَامِيُّ أَنَّ عَمْرًا قَالَ قَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءُ فِي الْخَيْرِ كَمَا تَرَوْنَ فَلَمَّا سَأَلْنَا قَامَ فَضَالَ أَرَاءَ يُنْكِرُ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّ رَأْسَ مَا تَرَوْنَ سَنَتُهُ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْرٍ لَمْ يَمُرْ أَحَدًا (المحدث)

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نبی اکرمؐ صلعم نے اپنی زندگی کے آخری ایام میں ہمیں ایک رات عشاء کی نماز پڑھائی جب سلام پھیر کر فارغ ہوتے تو کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ کیا تم آج کی اس رات کو جلتے ہو۔ کیونکہ اس صدی کے آخر پر مٹے زمین بہنے والا کوئی بھی باقی نہیں رہے گا، گویا اپنی امت کی چھوٹی عمروں کی طرف اشارہ فرمایا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ بظاہر روایت ترجمتہ الباب سے مناسبت نہیں رکھتی۔ اس لئے کہ اس میں سَمَّوُہ بالعلو کا تذکرہ نہیں ہے۔ مگر چونکہ مفصل دوسری جگہ روایت آپ کی ہے اس پر اعتماد کرنے ہوتے مصنف نے ترجمتہ الباب میں سَمَّوُہ بالعلو کہہ دیا بسا اوقات مصنف ایسا کرتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا بیجاہ اور باب سابق بظاہر ایک معلوم ہوتے ہیں کیونکہ سَمَّوُہ بالعلو بھی عظمتہ باللیل ہے اس لئے حافظ کی رائے یہ ہے کہ باب اول سے عظمتہ باللیل بعد الا سنیقظ من النور ثابت فرمایا ہے۔ اور اس باب سے عظمتہ قبل النور ثابت فرمایا ہے کیونکہ یہ دونوں وقت ہو سکتے ہیں۔ اور میری رائے یہ ہے کہ ابھی قریب میں حضرت ابن مسعودؓ کی روایت گزری ہے تیغولنا یا لموعظتہ بکواہیۃ السامۃ علینا اور باب اول کی روایت میں عظمتہ بعد الا سنیقظ ہے اور جاگنے کے بعد طبیعت کسل مند ہوا ہی کرتی ہے۔ تو باب سابق سے تشبیہ فرمادی کہ اگر گرانہ ہو اور طبیعت ہوشیار ہو۔ تو بعد الا سنیقظ عظمہ میں کوئی حرج نہیں۔ اور اس دوسرے باب کی غرض یہ ہے کہ حدیث میں حضور اقدسؐ نے عشاء کے بعد بات چیت اور سَمَّوُہ سے منع فرمایا ہے۔ اور قرآن مجید میں ہے سا مورا تھجرون تو اس باب سے اشارہ فرمادیا۔ کہ سَمَّوُہ بالعلو نہی میں داخل نہیں سَمَّوُہ وہ باتیں جو رات میں کی جاتیں۔ فان رأس ما تبہ سننہ الخ اس روایت کو جب صحابہ کرام نے سنا تو یہ سمجھے کہ سوال کے بعد قیامت آجائے گی۔ مگر بعد میں معلوم ہوا کہ انقضائے قرن مراد تھا (صدی کا ختم ہونا) اب اس روایت کی وجہ سے محدثین کی رائے ہے کہ جو شخص سَمَّوُہ کے بعد صحابی ہوئے گا دعویٰ کرے گا وہ کذاب ہے خواہ وہ کتنا ہی بڑا صوفی ہو چاہے خواجہ رتن ہندی ہی کیوں نہ ہوں۔ مگر بڑی مشکل صوفیاء کرام کو ہے کیونکہ اسکے نزدیک حضرت خضرؑ زندہ ہیں۔ اور یہ روایت اس کے خلاف ہے۔ چنانچہ محدثین تو حیات خضر کا انکار کرتے ہیں۔ اور صوفیاء اثبات کرتے ہیں اور اس روایت کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس وقت حضرت خضرؑ وجہ ارض پر تھے ہی نہیں بلکہ سمندر میں نہیں تھے۔ اور بڑی مشکل صوفیاء محدثین اور محدثین صوفیاء کو ہے وہ کہتے ہیں کہ بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی زندہ نہیں رہے گا۔ اور علامات قیامت میں سے ہے کہ کہ جب دجال کا ظہور ہوگا۔ تو اب آدمی اس وقت حدیث رسول اللہؐ کہے گا اور وہ آدمی حضرت خضرؑ ہوں گے لہذا ہم حکم قطعی نہیں نکلتے۔

حدیث نمبر ۱۱۵ || كَذَّبْنَا آدَمَ الْاِخْرَجْنَا مِنْ الْجَنَّةِ عَنَّا بِقَالَ بَشْرًا فِي بَيْتِنَا خَالِقًا وَمَيُّونًا

بُنْتُ الْحَارِثِ زَعْنَبُ الشَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَعَهُ هَارِي كَلِمَتَهَا فَصَلَّى الشَّيْبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُضُوءَ ثُمَّ جَاءَهُ إِلَى مَنْزِلِهِ فَصَلَّى
 أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَالَ نَامَ الْغُلَيْمُ أَوْ كَلِمَةً تَشْبَهُهَا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّتْ عَنْ يَسَارٍ
 فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ حَتَّى سَبَّحْتَ غُطِيَّةً
 أَوْ خُطِيَّةً ثُمَّ حَوَّجَ إِلَى الصَّلَاةِ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک رات اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو جہنمی اکرم
 مسلم کی زوجہ محترمہ کے گھر میں گزاری اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی باری کی رات ان کے پاس تھے جبکہ حضرت
 مسلم عشاء کی نماز پڑھ چکے تو اپنی منزل پر تشریف لائے ہیں چار رکعت نماز پڑھ کر سو گئے پھر رات کو
 اٹھے پھر فرمایا یا غلیم یا اس کے مشابہ کلمہ فرمایا کہ یہ لڑکا سو گیا۔ پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام فرمایا تو میں بھی
 اٹھ کر آپ کی بائیں جانب کھڑا ہو گیا۔ آپ نے مجھے اپنی دائیں جانب کھڑا فرمایا۔ پھر آپ نے پانچ رکعت نماز پڑھی
 اور اس کے بعد دو رکعت سنت فجر ادا فرمائی۔ پھر سو گئے حتیٰ کہ میں آپ کے خڑے کی آواز سنی جسے غطیط یا خطیط
 کہا جاتا ہے۔ پھر آپ نماز کے لئے تشریف لے گئے

تشریح از شیخ مدنی، نامہ الغلیم، یہ تصنیف شفقت کے لئے۔ بعض حضرات نے نام الغلیم کا لفظ
 کہنے سے سہم بالعلو ثابت کیا ہے۔ مگر یہ روایت مختصر ہے۔ دوسری جگہ روایت میں ہے کہ آپ نے
 اپنے اہل سے گفتگو فرمائی اس کے بعد نماز پڑھی تو مصنف نے اس روایت پر اعتماد کرتے ہوئے اشارہ
 فرمایا کہ سہم بالعلو ثابت ہے۔

تشریح از شیخ زکریا حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا حضرت ابن عباسؓ کی خالہ تھیں ان کو شوق پیدا ہوا کہ حضور اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم جب حضرت میمونہؓ کی باری میں ان کے یہاں تشریف لائیں گے۔ تو یہ اپنی خالہ کے یہاں سوئیں گے۔ اور
 دیکھیں گے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے ہیں جب حضرت میمونہؓ کی باری آتی تو یہ جا کر سو رہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے
 گئے اٹھے اور نماز شروع کی حضرت ابن عباسؓ بھی انگوٹیاں لینے ہوئے اٹھے اور وضو کر کے نماز میں شریک ہو
 گئے۔ مگر غلطی سے بائیں طرف کھڑے ہو گئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا کان پکڑ کر پیچھے سے دائیں طرف کھڑا کر دیا
 تو حوالہ نامہ الغلیم۔ غلیم غلام کی تصنیف ہے یہاں سوال یہ ہے کہ سہم بالعلو کہاں اور کسی لفظ حدیث
 سے ثابت ہوا بعض حضرات کی رائے ہے کہ نام الغلیم کہنے سے ثابت ہو گیا۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک

سے معلوم ہوا کہ کسی کو تصنیف کے ساتھ پکارنا جائز ہے۔ اور یہ تحقیر پر دال نہیں تاکہ مذموم و ممنوع ہو۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل صلی اللہ علیہ وسلم سے ترجمہ ثابت ہو گیا۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال جیسے مہربانوں میں داخل ہیں ایسے افعال بھی مہربانوں میں داخل ہیں اور میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری نے تشبیہ اذہان کے لئے خاص طور سے حدیث میں اختصار فرمایا ہے ورنہ بخاری جلد ثانی ص ۶۵ پر یہی حدیث ہے اس میں تصریح ہے کہ فتحۃ ثلث مع اہلہ ساعة اس جملہ سے صاف طور پر ترجمہ سے مناسبت ہو گئی حق سمعت فخطیبه اور خطیبه یہ ادنیٰ کے لئے ہے۔ غلطیہ اور خطیبه سونے والے کی آواز کو کہتے ہیں۔

باب حِفْظِ الْعِلْمِ

یعنی علم کا یاد کرنا۔ !

حدیث نمبر ۱۱۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمَدِيُّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَأَى النَّاسَ يَقُولُونَ أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَوْ لَا آيَاتِنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا كُنْتُمْ حَدِيثًا نَأْتِي بِتِلْكَ الْأَنْبَاءِ الَّتِي يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْمُذْهِبَاتِ إِلَى قَوْلِهِ الرَّحِيمِ إِنَّ رِجَالَنَا مِنَ الْأَعْرَابِ لَجِدُوا عِلْمًا لَمْ يُعَلِّمُوا بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ رِجَالَنَا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانُوا يَسْئَلُونَكَ الْعَمَلُ فِي أَمْوَالِهِمْ وَأَيُّهَا هُرَيْرَةَ كَانُوا مَلْزَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ يَطْبِئُهُ وَيَحْضُرُونَ مَا لَا يَحْضُرُونَ وَيَحْفَظُونَ مَا لَا يَحْفَظُونَ -

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ حدیثیں بہت بیان کرتا ہے اگر کتاب اللہ میں یہ دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں کبھی کوئی حدیث بیان نہ کرتا پھر یہ دو آیتیں تلاوت کرتے تھے ان الذین یکتُمون الایۃ اور فرمایا کہ ہمارے مہاجرین بھائی کو بازاروں میں لین دین کے معاملات مشغول رکھتے تھے اور انصار بھائیوں کو اپنے اموال کے لئے زمین کی عملداری مشغول رکھتی تھی۔ اور ابو ہریرہ تو اپنے پیٹ بھر کے ساتھ روٹی پر اسخترت صلی اللہ علیہ وسلم کے لازم ملازم رہتے تھے اور ان اوقات میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوتے جن اوقات میں یہ لوگ حاضر نہیں ہوتے تھے اور ابو ہریرہ ان باتوں کو یاد کر لیتے تھے۔ جنہیں یہ لوگ یاد نہیں کرتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا شراح نے اس باب کی غرض یہ بیان فرمائی ہے کہ اب تک علم کی فضیلت و تاکید

ذکو مٹی۔ اب اس کے حفظ پر تاکید فرماتے ہیں لیکن میری رائے یہ ہے کہ یہاں تاکیداً حفظ کے لئے باب نہیں باندھا گیا۔ کیونکہ یہ تاکید تو ماقبل کی احادیث سے بھی مفہوم ہو رہی ہے۔ بلکہ اس باب سے اس حفظ کے اسباب بیان کرتے ہیں اور وہ یہ کہ ہمتن علم میں لگ جائے۔ کیونکہ تمام دھندوں کو چھوڑ کر علم میں لگ جانے سے ہی علم آتا ہے۔ جیسے حضرت ابو ہریرہؓ کہ حضور اکرم صلیم پر تمام چیزیں قربان کر کے ہمتن لگ گئے تھے۔ اتنا س بقولوت الخ یعنی لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ بہت زیادہ روایات بیان کرتے ہیں۔ اس پر آپ نے جواب دیا۔ کہ اگر قرآن کی دو آیتیں جن سے کتمان علم کی وعیدیں معلوم ہوتی ہیں نہ ہوتیں تو میں کوئی حدیث بھی بیان نہ کرتا۔ پھر حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا ان اخواننا من المهاجرین یعنی یہ لوگ اعتراض کیوں کرتے ہیں۔ ہم علم میں مشغول رہتے تھے۔ مہاجرین یعنی دین بازاری ہیں اور انصار اپنی کشتزار میں لگا کر رہتے تھے۔ پھر وہ حدیثیں کیسے یاد کر لیتے۔ اور یہاں پیٹ بھر روٹی ہی پر پڑے رہتے تھے۔ اور بات بھی یہی تھی۔ کہ حضرت ابو ہریرہؓ راتوں کو حدیثیں یاد کرتے تھے حضور اکرم صلیم نے ان سے فرما رکھا تھا کہ وتر پڑھ کر سو جا کر سو۔ وان اباہریرہ کان یلزم رسول اللہ صلحواد عرف عام ہیں کسی شے کو کثرت سے کرنے کو شیع بطن سے تعبیر کرتے ہیں۔ علمائے اس کے دو مطلب بیان فرماتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ مجھے نہ کسی تنخواہ کی ضرورت تھی اور نہ ہی کسی وظیفہ وغیرہ کی پس روٹی پیٹ بھر کر دوسرے تیرے دن مل جاتے یہ کافی تھی یہ مطلب تو عام ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ میں نے حضور اقدس صلیم کو اس لئے لازم پکڑا تھا۔ کہ پیٹ بھر کر علم حاصل کروں یہ نہیں کہ اس سے غفلت برزوں اور اس کی تائید اس خواب سے ہوتی ہے کہ نبی اکرم صلیم نے خواب دیکھا تھا کہ میں نے پیٹ بھر کر دودھ پیا تو یہاں بھی شیع بطن سے مراد شیع بطن من العلم ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۱۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَرْثَدَةَ قَالَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
أَسْمِعُ مِنْكَ حَدِيثًا كَثِيرًا أُنْسَاءُ قَالَ ابْسُطْ رِدَائِكَ فَبَسَطْتَهُ فَلَمَّا بَدَأْتُ قَالَ
صَوِّفْ صَوِّفْتُهُ فَمَا كُنَيْتُ شَيْئًا بَعْدَ حَدِيثِنَا إِنِّي أَهَيْمُ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَقَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي
حَدِيدٍ بِهَذَا وَقَالَ فَغَرَفَتْ بِيَدَهُ فِيهِ -

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں آنجناب سے بہت سی حدیثیں سنتا ہوں جن کو بھول جاتا ہوں آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ میں نے چادر پھیلا دی تو آپ اپنے دونوں ہاتھوں سے چلو بھرا پھر فرمایا کہ اس کو سمیٹ لو میں نے اس چادر کو سینے کے ساتھ لگا لیا اس کے بعد پھر

مجھے کوئی چیز نہیں بھون۔

تشریح از شیخ زکریاؒ فمانیت شنیاً بعد الخ یہی روایت کتاب البیوع ۲۷۵ پر آرہی ہے اور اس میں ہے فمانیت من عقالة رسول الله من شیخی روایت الیاب کا ظاہر یہ ہے کہ اس دعا کے بعد حضرت ابوہریرہؓ پھر کچھ نہیں بھولے اور اس کتاب البیوع کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور انور صلم نے اس وقت جو کچھ ارشاد فرمایا تھا اس میں سے کوئی چیز نہیں بھولے۔ تو دونوں روایتوں میں تعارض ہو گیا تو بعض حضرات نے اسے ایک واقعہ پر محمول کیا ہے۔ لیکن اس پر اشکال ہے کہ دونوں کا سیاق ایک ہے جو تو وحد واقعہ کو مقتضی ہے لہذا میری رائے یہ ہے کہ کتاب البیوع والی روایت من عقالة رسول الله میں جو من ہے وہ اجلیہ ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلم کی اس دعا کی برکت کے سبب سے پھر اس کے بعد میں کچھ نہیں بھولا۔ اب جبکہ کتاب البیوع والی روایت کو کتاب العلم والی روایت کی طرف راجع کیا گیا ہے تو اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے ایک بار حدیث لَمْ یُؤْرِدَتْ مَرْضَ عَلِیِّ مَصْحُورِ بِلَانِ کِی تُوَانِ کِے شاگرد ابو سلمہ نے کہا کہ اب تم یہ کہہ رہے ہو۔ اور اس سے پہلے لَا عُدْوَةَ وَلَا طَیْرَةَ حَدِیْثِ بِلَانِ فَرَمَی تَحِی۔ تو آپ نے فرمایا کہ مجھے یاد نہیں ہے۔ تو یہاں باد سے نفی کر دی۔ محدثین اس روایت کو کسی بعد ما حفظ کی مثال میں پیش فرماتے ہیں۔ اور محدثین یہ بھی فرماتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہؓ حضور اقدس صلم کی دعا کے بعد کوئی روایت نہیں بھولے۔ سوائے اسی حدیث کے بہر حال اس اعتراض کا جواب ان لوگوں کے قول پر جو تصد واقعہ کے قائل ہیں یہ ہے کہ ممکن ہے یہ روایت حضور اقدس صلم کے اس مقالہ میں نہ ہو۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے۔ جبکہ کتاب العلم کی روایت کو کتاب البیوع کی طرف راجع کیا جائے۔ اور وہ مطلب بیان کیا جائے جو کتاب البیوع کی روایت سے متباد رہے۔ اور اگر اس کو کتاب العلم کی روایت کی طرف راجع کیا جائے جیسا کہ میرے والد صاحب کی رائے ہے تو اس صورت میں جواب یہ ہوگا کہ یہ کیا ضروری ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ ہی بھولے ہوں۔ بلکہ ابو سلمہ جو حضرت ابوہریرہؓ کے شاگرد ہیں۔ خود ہی بھول گئے ہوں کہ انہوں نے یہ حدیث کسی اور سے سنی ہو۔ اور اس کی نسبت حضرت ابوہریرہؓ کی طرف کر دی ہو۔ میرے نزدیک زیادہ یہی اقرب ہے۔ اور ایک تیسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ روایت بھولے نہیں تھے۔ بلکہ جب شاگرد کو دیکھا کہ کم فہم ہے اور روایات میں ٹکراؤ کرتا ہے تو انکار کر دیا کہ وہ میں نے نہیں بیان کیا تھا۔

حدیث نمبر ۱۱۸ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ اَبُو الْمُنْذِرِ الخ وَذَالَ فَخَّوْفَ بَیْدٍ ۶ وَنِیْہ۔

ترجمہ: کہ آپ نے اپنے ہاتھ سے اس میں چلو بھرا۔ بید یہ کی بجائے صرف یدہ کا لفظ ہے اور فیہ کا اضافہ بھی ہے۔ لیکن مفروق منہ اور مفروق کا ذکر نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۹ اَحَدٌ تَنَارًا سَمُوْعًا اَلْعَنَ اِبْنُ مَوْجِرَةَ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَا سَمِيًّا فَا مَا اَحَدٌ هُمْ اَفْبَثْتَهُ وَا مَا الْاٰخِرُ هَلُوْا بَثْنَتْهُ فُقِطْعَ هَلَا اَلْمَعْرُوْهُ قَالَ اَبُو عَبْدِ اللّٰهِ الْبَلْعُوْنُ مَرْجُوْى الطَّعَامِ۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو برتن بھر علم کے یاد کئے ہیں ان میں سے ایک کو تو میں نے پھیلا دیا اگر دوسرے قسم کو میں پھیلا دوں تو میرا حلقوم دکھ کاٹ دیا جائے۔ امام بخاری فرماتے ہیں بلعوم کا سنی کلمہ (حلق) ہے۔

تشریح از شیخ زکریا قَعَانِيْن میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو برتن بھر علم یاد کئے اما احدهما فَبَثْنَتْهُ ان دو برتنوں سے ایک کو میں نے پھیلا دیا۔ یہ علم الحلال و الحرام تھا و اما الاخر الح اگر دوسرے برتن کو پھیلا دوں تو یہ بلعوم کاٹ دھی جائے۔ قال ابو عبد الله الح ابو عبد الله سے خود امام بخاری مراد ہیں۔ بلعوم مرجوی الطعام یعنی حلق کو کہتے ہیں اس کے مصداق میں حضرات محدثین کا اختلاف ہے کہ وہ دوسرا علم کیا ہے؟ علما تصوف کی رائے ہے کہ یہ علم الاسرار و علم الباطن ہے۔ چونکہ یہ علوم فہم عامر سے بالاتر ہوتے ہیں اس لئے حضرت ابوہریرہؓ نے انہیں بیان نہیں فرمایا۔ اور علما محدثین کی رائے ہے کہ یہ علم الغیب ہے چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ نے اس کی طرف کہیں کہیں اشارہ بھی فرمایا ہے خود بخدی شریف میں حضرت ابوہریرہؓ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرمایا ہلاک امتی علی یدی غلبۃ من قریش کہ میری امت کی ہلاکت قریش کے لڑکوں کے ہاتھ پر ہوگی اور فرمایا لَوِ شِئْتُ اَنْ اَقُوْلَ بَنِي ذَاوَانَ وَبَنِي ذَاوَانَ لَفَعَلْتُ۔ اور حضرت ابوہریرہؓ سے بعض روایات ہیں یہ دعا منقول ہے کہ لے اللہ مجھے سلاصہ سے پہلے پہلے اٹھالے اسی سلاصہ میں بزید بن معاویہ کی حکومت قائم ہوئی۔ ایک بار کسی صحابی نے حدیث بیان کی کہ ایک بادشاہ سیکون ملک من بنی قحطان میں سے ہوگا تو حضرت معاویہ نے منبر پر چڑھ کر فرمایا کہ جو لوگ ایسی ایسی حدیثیں بیان کرتے ہیں وہ سمجھ لیں کہ لوگ ایسی روایات جو الامت من قریش کے خلاف ہیں اس لئے بیان کرتے ہیں تاکہ امت میرے ہاتھوں سے چھین جائے۔ حالانکہ روایت صحیح ہے اور قرب قہامت کے متعلق ہے۔

اب یہاں اشکال یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے جان کے خوف سے کتنا علم کہیں فرمایا اس کا جواب

یہ ہے کہ چونکہ یہ علوم علوم الاحکام، علوم الحلال و الحرام نہیں ہیں جس سے غرض عامہ متعلق ہو۔ لہذا یہ اس کے متعلق نہیں ہے بلکہ یہ علم ان کی افہام سے بالاتر ہے۔ اب مثلاً علم الاسرار ہے۔ اس کے متعلق ایسے شخص سے بیان کرنا جو اس سے ناواقف ہو ایسا ہی ہے جیسا کہ بچہ باپ سے پوچھے کہ شادی کس لئے کی جاتی ہے اسی لئے علماء سلوک نے لکھا ہے۔ کہ عوام کے سامنے تصوف کے حقائق وغیرہ کا افشاء نہ کیا جائے حضرت ابوہریرہؓ کی دعایہ تھی۔ اعود باللہ من راس مستہین و امارۃ الصبیان جس سے امارت یزید بن معاویہ کی طرف اشارہ تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ان کی دعا قبول فرمائی کہ یزید کی امارت کے ایک سال پہلے ان کا انتقال ہو گیا

باب فی نَصَاتِ الْعُلَمَاءِ

باب ہے کہ علماء کے سامنے خاموش بیٹھنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۱۲۰ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ اسْمَعِيلَ عَنْ جَبْرِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ فِي حَجَّةِ الْوُدَّاعِ اسْتَنْصِمْتَ النَّاسَ فَقَالَ لَا تَرَجِعُوا بَعْدِي كَمَا رَأَيْتُمْ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت جبر بن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ لوگوں کو چپ کرادو۔ پھر فرمایا میرے بعد کفر کی طرف نہ لوٹ جانا کہ ایک دوسرے کی گردنیں کاٹنے لگو تشریح از شیخ مدنی کتاب الآداب میں ہے کہ آنجناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے فرمایا کہ جب تم کسی قوم پر داخل ہو تو جب تک وہ اپنی گفتگو ختم نہ کر لیں تم ان کی بات کاٹ کر گفتگو نہ شروع کرو و مصنف فرماتے ہیں کہ یہ حکم عام نہیں ہے بلکہ بعض اوقات جبکہ نفع عمومی ہو تو قطع کلام کرنا جائز ہے جیسے حجۃ الوداع میں ہوا۔ بعض لوگ بعض لوگ کیوں کہ اسلام و صلح و آشتی کا نام ہے اس لئے یہاں تشبیہ بلیغ ہوگی کہ لا ترجعوا بعدی مثل الکفار اور دوسری توجیہ یہ ہے کہ آپ نے اس کو حقیقت پر محمول کیا ہے کہ مومن کے قتل کو حلال سمجھنے والے کافر ہو جائے گا۔ سبب اسلحہ فسوق و قتال کفر تشریح از شیخ زکریاؒ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ ترجمۃ الباب سے ادب بیان کرنا ہے کہ متعلم کو چاہیے کہ استاد کے سامنے ادب سے خاموش رہے اور بعض علماء کی رائے ہے کہ طریق حفظ بیان کر رہے ہیں کہ علم کس طرح محفوظ کیا جاتا ہے۔ اور کس طور پر حاصل ہوتا ہے علم حاصل کرنے کی صورت یہ ہے کہ جب استاد کچھ بیان کرے تو پوری توجہ کے ساتھ اس کی باتوں کو سننے تاکہ کوئی بات سننے سے باقی نہ رہے۔ اور بعض کی

راتے ہے کہ بعض روایات میں ہے لا تقطع علی الناس کلامہم تو اس سے انصاف کی مخالفت معلوم ہوتی تھی۔ تو امام بخاری نے تنبیہ فرمادی کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بلا ضرورت کسی کے کلام کو قطع نہ کیا جائے اور کسی علم کے واسطے خاموش کرنا اس کے اندر داخل نہیں اور بشروع و لا تنظر عا کے بھی خلاف نہیں بلکہ اگر علم کوئی بات کہہ رہا ہو تو لوگوں کو اس کے سننے کے لئے خاموش کیا جاسکتا ہے اس سے اجاب العلماء معلوم ہوا اور باب کی غرض تعظیم علماء ہوئی۔ قال لہ فی حجة الوداع شرح کی راتے یہ ہے کہ یہاں پر حوالہ آیا ہے یہ غلط ہے کیونکہ یہ ضمیر حضرت جبریلؑ کی طرف راجع ہے۔ اور وہ حضور اقدس صلعم کی وفات کے قریب دو ماہ قبل مسلمان ہوئے لہذا حجة الوداع میں موجود نہیں ہو سکتے تو حافظ فرماتے ہیں کہ جہاں یہ مروی ہے کہ حضرت جبریلؑ حضور اكرم صلعم کی وفات سے دو ماہ قبل اسلام لائے ہیں وہاں یہ بھی مروی ہے کہ وہ رمضان ۱۱ء میں اسلام لائے تھے۔ نیز بخاری ہی میں ۶۳ پر ایک حدیث آرہی ہے۔ اس میں بجائے لہ کے لجرید واقع ہوا ہے۔ استنصبت الناس لوگوں کو خاموش کر دو۔ یہی مقصود بالترجمہ ہے فقال لا تزعجوا بعدی کفارا تو حضور اقدس صلعم نے ارشاد فرمایا کہ میرے بعد کافروں کے مثل مت ہو جانا کہ ایک دوسرے کی گردن کھٹتے پھر جس طرح وہ آپس میں کرتے ہیں۔ قال محمد صدق رسول اللہ صلعم اس کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ حضور اكرم صلعم نے بالکل درست فرمایا کہ ہم نے خوب خوب خوزیریاں کیں۔ تو اس صورت میں دوسرا جملہ پھلے کے لئے بیان ہو گا۔ و جبرئیل بیان ہوتی کہ کافروں کی طرح ایک دوسرے کی گردنیں نہ کاٹنا۔

باب مَا يُسْتَعْتَبُ بِالْعَالِمِ إِذَا سَمِعَ أَحَدَ النَّاسِ أَعْلَمَ مِنْكَ أَلَمْ يَأْتِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى۔

ترجمہ باب۔ عالم کے لئے مستحب ہے کہ جب اس سے پوچھا جائے کہ لوگوں میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے تو اس علم کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۱۲۱ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسَدِّقِيُّ الْحِمْصِيُّ قُلْتُ لِإِبْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ كُوفًا أُنْبِكَا لِي يَزْعُمُونَ أَنَّ مُوسَى كَتَبَ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ رَأَيْتُمْ هُوَ مُوسَى الْخَرَفَاءُ فَقَالَ كَذَبٌ عَدُوُّ اللَّهِ حَتَّى تَنَا الْجُبُّ بْنُ كَثْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ مُوسَى النَّبِيُّ عَطَلِيَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسَمِعَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ إِذَا كُوفِرُوا بِاللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ إِلَهُكُمْ وَأَنْ عُبِدُوا مِنَ عَبَادِي بِمَجْمَعٍ الْكُوفِيِّينَ هُوَ

أَعْلَوْ مِنْكَ قَالَ يَا رَبِّ وَكَيْفَ بِهِ فَنَبِيْلَ لَهُ اِحْمَلْ حَوْنًا فِي مِثْلِكَ فَاِذَا فَعَدْتَهُ فَمُوتُوْهُ
 قَاتِلْطَلْقَ وَاطْلُقْ مَعَهُ بِبَقَاةٍ بُوْتَسَعِ بْنِ لُؤُنَ وَحَمَلًا حَوْنًا فِي مِثْلِكَ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصُّخْرَةِ
 فَوَضَعَ رُؤُوسَهُمَا فَمَا قَاتِلْطَلْقَ الْحَوْتِ مِنَ الْمِثْلِكَ فَاتَّخَذَ سَبِيْلَهُ فِي الْبَحْرِ سَوْبًا وَكَانَتْ
 لِمُوسَى وَقَتَاهُ عَجَبًا فَاِنْطَلَقَا بِفَيْتَةٍ لَيْلِيَهُمَا وَ يَوْمِيَهُمَا فَلَمَّا اَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ اِنْتَا
 غَدَاؤُ نَالَفَدُ لَهَيْنَا مِنْ سَفْوِنَا هَذَا نَسْبًا وَلَعَلَّ يَجِدُ مُوسَى مَسَامِنَ النَّصِيْبِ حَتَّى جَا وَرَا
 الْمَكَانَ الَّذِي اُمِرَ بِهِ فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ اَرَأَيْتَ اِذَا وُيْنَا اِلَى الصُّخْرَةِ فَاِنِّي نَسِيْتُ
 الْحَوْتِ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْتَغِ فَارْتَدَّ اَعْلَى اِنْتَا رِهْمَا قَصَصًا فَلَمَّا اِنْتَهِيَا اِلَى الصُّخْرَةِ
 اِذَا رَجُلٌ مَسْبُحِي بِثَوْبٍ اَوْ قَالَ تَسْبُحِي بِثَوْبِهِ فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ الْمُخَضَّرُ وَاِنِّي يَا رُضِيكَ
 السَّلَامُ فَقَالَ اَنَا مُوسَى فَقَالَ مُوسَى بَنِي اِسْرَائِيْلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ اَتَّبَعْتَ عَلِيَّ اَنْ
 تَعْلَمَنِي مِمَّا عَلِمْتَ رُشْدًا قَالَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِي صَبْرًا لِمُوسَى اِنِّي عَلِيَّ عَلَيْهِ مِنْ عَلُو
 اللهُ عَلَيْنِي لَآ تَعْلَمُهُ اَنْتَ وَ اَنْتَ عَلِيَّ عَلُوْ عِلْمِكُمْ اللهُ لَا اَعْلَمُهُ قَالَ سَجَدَ فِي اِنْ تَسَاءَلُوْ
 اللهُ صَابِرًا اَوْ لَا اَمَصِيْ لَكَ اَمْرًا اِنَّا نَطْلُقُ اِبْرِيْثَانَ عَلَيَّ سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لِهْمَا سَفِيْنَةٌ
 فَمَرَّتْ هِمَا سَفِيْنَةٌ فَكَلِمُوْهُمُ اَنْ يَجْلُوْا هُمَا فَعَرَفَ الْمُخَضَّرُ فَعَمَلُوْهُمَا بِغَيْرِ نَوِيْلٍ
 فَجَاءَ عَصْفُوْرٌ فَوَقَعَ عَلَيَّ حَرْفِ السَّفِيْنَةِ فَفَرَّ نَفْرَةً اَوْ نَقَرَّتْ تَيْنِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ
 الْمُخَضَّرُ لِمُوسَى مَا نَقَصَ عَلَيَّ وَعِلْمِكَ مِنْ عَلُو اللهِ تَعَالَى اِذَا كَفَرْتَ هَذِهِ الْعَصْفُوْرِ
 فِي الْبَحْرِ نَعِيْدُ الْمُخَضَّرُ اِلَى لَوْعٍ مِنْ الْوَالِحِ السَّفِيْنَةِ فَتَوَسَّاهُ فَقَالَ مُوسَى قَوْمٌ حَمَلُوْنَا
 بِغَيْرِ نَوِيْلٍ اَمَرْتِ اِلَى سَفِيْنَتِهِمْ فَفَرَّقْتَهُمَا لَتَفَرَّقَ اَهْلُهُمَا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ
 مَعِي صَبْرًا قَالَ لَا تُؤَخِّرْ اِحْدِيْنِي بِمَا نَسِيْتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ اَمْرِيْ عُسْرًا قَالَ فَكَانَتْ الْاُوْلَى
 مِنْ مُوسَى نَبِيَانًا فَاِنْطَلَقَا فَاِذَا اَعْلَامٌ يُرْبَعُ مَعَ الْعِلْمَانِ فَاخَذَ الْمُخَضَّرُ بِرَأْسِهِ مِنْ
 اَعْلَامٍ فَانْتَلَعَ رَأْسَهُ بِسَيْدِهِ فَقَالَ مُوسَى اَقْتَلْتِ نَفْسًا رَكِيْبَةً بِغَيْرِ نَسْبٍ قَالَ اَلَمْ
 اَقُلْ لَكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِي صَبْرًا قَالَ اِنَّ عِيْنَتَهُ وَهَذَا اَوْ كَذَا فَاِنْطَلَقَا حَتَّى
 رَاذَ اَتْيَا اَهْلَ قَرْيَةٍ اِسْتَطَعَمَا اَهْلُهَا فَاَبْوَا اَنْ يُظَيِّفُوْهُمَا فَجَدَا فِيْهَا جِدًا اِدْرِيْمِيْدُ
 اَنْ يَبْقُضَ قَالَ الْمُخَضَّرُ بِسَيْدِهِ فَاقَامَهُ فَقَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتِ لَآ تَتَّخِذُ عَلَيْهِ اِحْرًا

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى
لَوْ دِدْنَا لَوَصَّيْنَا بِرَحْمَتِي يُفَصِّدُ عَلَيْكُمَا مِنْتَ أَمْرُهُمَا قَالَ مُحَمَّدٌ بَنُ يُوسُفَ نَسَاهُمَا عَلَى
بَنُ تَشْوَرِمٍ قَالَ نَسَاهُمَا ابْنُ عَصِيْبَةَ بِطَوْلٍ (المحدث)

ترجمہ، سید بن جبیرؓ تاہی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے عرض کی کہ نوحؑ بجالی کہتا ہے کہ موسیٰ موسیٰ بنی اسرائیل نہیں بلکہ وہ دوسرا موسیٰ تھا۔ تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس اللہ کے دشمن جھوٹ کہا ہے جس حضرت ابی بن کعبؓ نے جناب نبی اکرمؐ صلعم سے حدیث بیان فرمائی کہ ایک دن موسیٰ بنی اللہ بنی اسرائیل میں خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے تو ان سے پوچھا گیا کہ لوگوں میں سے زیادہ علم والا کون ہے فرمایا میں زیادہ جاننے والا ہوں اللہ بلند و برتر ناراض ہوتے کہ انہوں نے علم کو اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں لٹایا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ مجمع البحرین میں میرے بندوں میں سے ایک بندہ ایسا ہے جو تم سے زیادہ علم والا ہے۔ تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میرے رب! میں اس کی طرف کیسے پہنچ سکتا ہوں۔ تو ان سے کہا گیا کہ آپ نیل میں پھلی اٹھالیں تو جب آپ اس پھلی کو گم پائیں تو وہاں وہ اللہ کا بندہ ہوگا۔ چنانچہ وہ اپنے خادم یوشع بن نون کو ساتھ لے کر چل پڑے اور زنبیل میں پھلی بھی اٹھالی۔ یہاں تک جب دو دن و صحرہ کے پاس پہنچے تو سر رکھتے ہی دو نو کو نیند آگئی پھلی زنبیل سے ٹکک کر اس نے سمندر میں راستہ بنا لیا جو موسیٰ علیہ السلام اور ان کے خادم کے لئے نجب کا باعث بنا چنانچہ یہ دو نوحضرات دن رات چلتے رہے۔ جب صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے خادم سے فرمایا کہ ناشتہ لاؤ ہمیں اس سفر سے بڑی تھکاوٹ محسوس ہوتی ہے۔ حالانکہ موسیٰ علیہ السلام کو اس سے پہلے کبھی ایسی تھکاوٹ لاحق نہیں ہوئی تھی۔ یہاں تک اس مکان سے آگے بڑھ گئے جس کا ان کو حکم دیا گیا تھا۔ تو خادم نے آپ سے عرض کی کہ جب ہم صحرہ کے پاس آرام کر رہے تھے تو مجھے پھلی کا عجیب واقعہ بھول گیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وہی تو ہمارا مقصود تھا چنانچہ دو دنوں لے لے پاؤں اپنے نشان قدم پر واپس لوٹے جب صحرہ کے پاس پہنچے تو وہاں ایک کپڑے میں لپٹا ہوا آدمی پایا موسیٰ علیہ السلام کہا تو خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ اس زمین میں سلام کیسا؟ یہ سلام تو عجیب ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں موسیٰ ہوں فرمایا موسیٰ بنی اسرائیل فرمایا ہاں تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا میں اس شرط پر آپ کا اتباع کر سکتا ہوں کہ جو علم آپ کو سکھلایا گیا ہے وہ علم آپ مجھے سکھلاتیں فرمایا آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے کیونکہ اے موسیٰ! کہ مجھے اللہ تعالیٰ ایک ایسا علم سکھایا ہے جس کو آپ نہیں جانتے

اور آپ کو اللہ تعالیٰ ایسا علم شریعت عطا فرمایا جو میں نہیں جانتا جس پر موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ انشاء اللہ آپ مجھے صابر پائیں گے۔ میں آپ کی کسی معاملہ میں نافرمانی نہیں کروں گا۔ چنانچہ دونو حضرات سمندر کے کنارے کھڑے چلے کہ ان کے پاس کشتی نہیں تھی۔ پس ایک کشتی ان کے پاس سے گذری کشتی والوں سے ان حضرات نے اپنے سوار کرنے کے لئے گفتگو کی جنہوں نے خضر علیہ السلام کو پہچان لیا اور بغیر اجرت کے ان دونو کو کشتی میں سوار کر لیا۔ اچانک ایک چڑیا کشتی کے ایک کونے پر آکر بیٹھی اور سمندر سے ایک یاد و جوہنچ پانی لیا۔ جس پر خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ اے موسیٰ علیہ السلام آپ کے اور میرے علم نے اللہ تعالیٰ کے علم میں کوئی کمی نہیں کی مگر جس قدر اس چڑیہ نے سمندر سے اچھی جوہنچ میں پانی لیا ہے۔ خضر علیہ السلام نے کشتی کا ایک تختہ کھینچ لیا جس پر موسیٰ علیہ السلام بول پڑے کہ ان لوگوں نے منبر کر کے یہیں کشتی میں سوار کیا۔ آپ ان کی کشتی میں سوار ہو کر ان کو غرق کرنا چاہتے ہیں۔ کیا یہی احسان کا بدلہ ہے۔ خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا میں نے کہا نہیں تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے۔ موسیٰ علیہ السلام فرماتے لگے کہ میری بھول چوک پر آپ گرفت نہ فرماتیں اور میرے معاملہ میں تنگی کر کے مجھے تکلیف نہ پہنچاتیں۔ راوی فرماتے ہیں کہ یہ پہلی خلاف درزی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھول چوک کی وجہ سے ہوئی تھی۔ پھر دونو چل پڑے دیکھتے کیا ہیں کہ ایک لڑکا لڑکوں کے ساتھ کھیل رہا ہے خضر علیہ السلام نے اوپر سے اس کے سر کو پکڑا اور اپنے ہاتھ سے اس کے سر کو اٹھایا۔ موسیٰ علیہ السلام بولے آپ نے ایک پاک جی کو بغیر کسی جی کے ہلے قتل کر دیا خضر علیہ السلام بولے کیا میں نے کہا نہیں تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔ ابن عیینہ محدث فرماتے ہیں کہ اب کی بار خضر علیہ السلام نے لکھ کا لفظ بڑھا کر زیادہ تاکید سے فرمایا۔ بہر حال دونو حضرات پھر چل پڑے۔ ایلیہ یا انطاکیہ کی بستی میں پہنچے وہاں کے باشندوں سے کھانا طلب کیا۔ جنہوں نے مہمان بنانے سے انکار کر دیا۔ انہوں نے اس بستی میں ایک گرگنی ہوئی دیوار کو اپنے ہاتھ سے سیدھا کر دیا تاکہ گرنے سے بچ جائے تو موسیٰ علیہ السلام فرماتے لگے کہ کاش آپ لوگوں سے اجرت لے لیتے تو ہمارا کھانے کا انتظام ہو جاتا خضر علیہ السلام نے فرمایا بس یہی آپ کا اور میری جدائی کا وقت ہے۔ حضرت نبی اکرم صلعم نے فرمایا اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے ہماری خواہش تھی کہ اگر موسیٰ علیہ السلام حضور اور صبر کر لیتے تو ہمیں ان دونو کے مزید حالات معلوم ہو جاتے

تشریح از شیخ مدنی۔ باری تعالیٰ ارشاد ہے وما اوتینتم من العلم الا قليلا جس میں خطاب عام ہے۔ بنا بریں کوئی شخص اپنے آپ کو اعلم نہ کہے۔ ہاں عند الضرورت اجازت ہے۔ بلا ضرورت کسی کو یہ لفظ نہ

کہنا چاہیے۔ باری تعالیٰ کی صفات کما لہ فیہ میں سے صفت علم باللہ ہے۔ جب اس کا پرتو کسی پر پڑتا ہے، تو اس میں بھی جلو پیدا ہو جاتا ہے۔ پھر غلطی سے انسان علو کا دعویٰ کر بیٹھتا ہے۔ اگر خود اپنے آپ کو عالی نہ کہے تو دنیا اسے عالی کہے گی جب کہ اس نے اپنے آپ کو مٹا دیا۔ کیونکہ جب وجود اصلی نہیں تو یہ شخص کیسے اصلی ہوں گے۔ الحاصل انسان کو علم پر کبر اور گمنند ہو جاتا ہے۔ یہ غلط چیز ہے۔ مصنف اسی کو رد کر رہے ہیں کہ اگر سوال کیا جائے کہ علم الناس کون ہے۔ تو اپنے آپ کو نہیں کہنا چاہیے۔ اسی طرح اگر سوال نہ کیا جائے تب بھی اپنے آپ کو عالی نہ سمجھنا چاہیے۔ بزرگ چہرے کے پاس ایک بڑھیا آئی۔ اس نے کوئی سوال پوچھا، بزرگ چہرے نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں تو بڑھیا نے کہا کہ تو کلبے کی تنخواہ لیتا ہے تو اس نے کہا کہ اگر بادشاہ میرے جل کی تنخواہ دیتا تو اس کے خزانے ختم ہو جاتے یہ جو تھوڑی بہت تنخواہ ملتی ہے یہ اس تھوڑے سے علم کی دہرے ملتی ہے اس سے پہلے جو واقعات بیان کیا گیا ہے اس میں موسیٰ اور ان کے ساتھی کا تذکرہ تھا۔ یہاں نوف بکالی موسیٰ سے موسیٰ آفرماد لیتے ہیں مگر ابن عباسؓ غیظ و غضب کی حالت میں اس سے کہتے ہیں کہ کذب عدد اللہ۔ فاذا فقدتہ فموتہ شدہ اور پہلے فرمایا گیا فارجم تو تطبیق اس طرح ہوگی کہ فقدان محبلی کا تو صحیحہ پر ہوا اور جب فقدان کا علم ہوا تو وہاں سے لوٹو اور نکاش کر وہاں وہ مل جائیں گے۔ اور ممکن ہے کہ دونوں جگہ علم بالفقدان مراد ہو۔ کہ جب علم بالفقدان ہو تو وہاں سے لوٹو اس کے قریب تمہیں خضر مل جائیں گے۔ کان موسیٰ وفتاہ عجبا کہ جب وہ محبلی زندہ ہو گئی اور زنبیل سے نکل کر دریا میں چلی گئی بقیۃ لیلتما وبعیہما تو تھاری اور یوہما کا بعض تھا ان دونوں کو ایک قرار دے کر بقیۃ کی اضافہ ان کی طرف کر دی گئی۔ اور بعض نے کہا کہ یوہما منصوب ہے بقیۃ پر اس کا عطف ہے فقال ان موسیٰ الخ یہ جواب اسلوب حکیم کے طور پر ہے سوال یہ تھا کہ اس زمین پر سلام کیسا جبکہ یہاں کوئی مسلم نہیں رہتا۔ تو غیب حقیقی جواب دیا۔ بلکہ سوال یوں کر نا چاہیے تھا کہ سلام کرنے والا کون ہے قال موسیٰ بنی اسرائیل قال نعم اس سے نوف بکالی کا جواب ہو گیا خانطلق یمشی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یوشع کو رخصت کر دیا گیا۔ لیکن ممکن ہے کہ اصل کا ذکر کیا ہو تا مباح کا ذکر تبعا ہو گیا۔ ما نقص علی وعلمک الخ حالانکہ علم باری تعالیٰ تو کبھی ناقص نہیں ہوتا تو تشبیہ پوری نہ ہوتی کیونکہ چڑیا کی چونچ میں دریا سے تو کوئی چیز نکل گئی۔ مگر باری تعالیٰ کے علم سے تو کوئی چیز ناقص نہیں ہوتی۔ ایسے باطنی امور غیبیہ کا حال ہے۔ اس لئے لیس مسئلہ شیخ فرمایا گیا کیونکہ وہاں تشبیہ پوری نہیں ہوتی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ باب کی روایت گذر چکی البتہ ترجمہ الباب پر کلام باقی ہے۔ باب کا مطلب اور عرض یہ ہے کہ جب کسی سے پوچھا جائے کہ کون علم ہے تو اللہ اعلم یا فوق کل ذی علو علیہم کہ نے یہ نہ کہے کہ لوگوں کی نظر مجھ پر پڑتی ہے جیسے کسی گیدڑی سے اس کے بچے نے پوچھا کہ اماں پری کسے کہیں؟ تو اس نے کہا چپ چپ لوگوں کی نگاہ مجھ ہی پر ہے۔ اور جن علماء کی راتے یہ ہے کہ چونکہ علماء میں کبر زیادہ ہوتا ہے اس لئے حضرت امام بخاریؒ منبہ فرماتے ہیں کہ اپنے آپ کو بڑا علامہ نہ سمجھے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اتنے بڑے نبی کے متعلق یہ پسند نہیں فرمایا کہ وہ اپنے آپ کو اعلم کہیں تو اوروں کا کیا منہ ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دے فوق علی حرف السفینۃ الخ شرح کی راتے ہے کہ یہاں اوشک کہتے ہے اور میرے والد صاحب فرماتے تھے کہ نقرۃ اور نقرتین میں او تنویح کہتے ہے۔ اور نقرتین سے دو علم مراد ہیں۔ ایک علم موسیٰ علیہ السلام کا دوسرا حضرت علیہ السلام کا۔

باب مَنْ سَأَلَ وَهُوَ قَاطِعٌ عَالِمًا جَانِسًا۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جو کھڑے ہو کر بیٹھے ہوئے عالم سے سوال کرے۔

حدیث نمبر ۱۲۲ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أُقْتَالُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ أَحَدًا تَأْيِقَانِي مَضْبًا وَ يُقَاتِلُ حِمِيَّةً خَرَفَعَ إِلَيَّ رَأْسَهُ قَالَ وَمَا دَفَعُ إِلَيَّ رَأْسَهُ إِذْ أَرَأَيْتَهُ كَانَ قَاتِمًا فَضَّلَ مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا فَهَوِيَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی جناب نبی اکرم صلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ قتال فی سبیل اللہ کیا ہے کیونکہ ہم میں سے کوئی محض غصہ اور غضب کی وجہ سے لڑتا ہے۔ کوئی اپنی قومی غیرت کی وجہ سے لڑتا ہے۔ تو آپ نے اس کی طرف سراٹھایا۔ راوی فرماتے ہیں کہ سر اس لئے اٹھایا کہ وہ سائل کھڑا ہوا تھا۔ فرمایا جو شخص صرف اس لئے لڑتا ہے کہ صرف کلمۃ اللہ ہی بلند ہو۔ تو یہ جہاد فی سبیل اللہ ہے الخ

تشریح از شیخ مدنیؒ اس باب سے مقصد یہ ہے کہ بروں اور ادب سے بیٹھ کر عالم سے سوال کرنا ضروری نہیں بلکہ عالم سے کھڑے ہو کر بھی سوال کیا جاسکتا ہے۔ حجۃ کسی چیز پر انسان کو اپنے مہرات کی حفاظت کے لئے غیرت آمانا۔ قال الخ اس کا فاعل اگر ابو موسیٰ اشعریؓ ہے تو اس حال کا استحضار مقصود ہے۔ اور

ماں رفع رأسہ جواب سوال ہے کہ یہ واقعہ اسے۔ اگر یہ قول تلمیذ ابو موسیٰ کا ہے۔ تو پھر ترجمہ الباب سے مطابقت ضروری معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ ممکن ہے جس وقت سائل نے سوال کیا، تو آپؐ سر نیچے کر کے بیٹھے ہوں، غالباً مصنف نے اسے حضرت ابو موسیٰؓ کا مقولہ قرار دیا ہے۔ کلمۃ اللہ ای کلمۃ الاخلاص وهو لا اله الا الله۔

تشریح از شیخ زکریا یوں فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کھڑے کھڑے کسی بیٹھے ہوئے عالم سے مسئلہ دریافت کرے تو جائز ہے۔ اور جنس علماء کی رتبے کے پہلے باب میں بروک عند الحدیث کذا ہے اور اس میں حضرت عمرؓ کی روایت خبیثہ کہ عمیر بن علیؓ وکبیبہ بنی گدیری ہے تو امام بخاری نے یہاں یہ باب ذکر فرما کر اشارہ کر دیا کہ کہ بروک عند الحدیث واجب نہیں بلکہ ادب اور مستحب ہے۔ لہذا اگر ضرورت پڑنے پر کھڑے کھڑے مسئلہ پوچھ لیا جائے۔ تو کوئی حرج نہیں۔ اور جنس علماء فرماتے ہیں کہ چونکہ روایات میں اس پر دعیہ وارد ہے۔ کہ کوئی بیٹھا ہو اور لوگ اس کے پاس کھڑے ہوں چنانچہ ارشاد ہے لا تقوموا کما یقوموا الا عاجزوا یحفظو بعضہا بعضاً تو امام بخاری نے اس ممانعت سے اس کو مستثنیٰ فرما دیا۔

باب السُّؤَالِ وَالْفُتُوٰی وَنَدْوِی الْجَمَارِ

ترجمہ باب کہ عالم سے سوال اور فتویٰ رمی جمار یعنی عبادت کے وقت بھی کیا جا سکتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۳۳ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ يُسَئَلُ فَقَالَ دَجَلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَخَرَجْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمَى فَقَالَ أَرْمُوا وَلَا حَرَجَ قَالَ آخِرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمَى قَالَ أُرْمُوا وَلَا حَرَجَ فَمَا سَأَلْتُ عَنْ شَيْءٍ قَدِيمٍ وَلَا أُخْرٍ إِلَّا قَالَ أُرْمُوا وَلَا حَرَجَ - (الحدیث)

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرمؐ صلعم کو جہرات کے پاس دیکھا کہ آپ سے پوچھا جا رہا تھا چنانچہ آپ نے کہا یا رسول اللہ میں نے کلگری پھیلنے سے پہلے قرآنی کر لی آپ نے فرمایا کلگری پھیلنے کوئی حرج نہیں ہے دوسرے نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے قرآنی کرنے سے پہلے سر منڈا لیا آپ نے فرمایا قرآنی کر دو کوئی حرج نہیں ہے غرضیکہ جس چیز کے متعلق پوچھا گیا جو آگے پیچھے کی گئی تھی تو آپ نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں۔

تشریح از شیخ منیٰ جیہاں سے یہ ثابت کرنا ہے کہ اگر سائل اور مستول عنہ دونوں کھڑے ہوں تو بھی

سوال کرنا اور علم حاصل کرنا جائز ہے۔ اور اشتغال خاطر کے وقت جبکہ عبادتِ ارا کی جارہی ہو اور ازہام ہو اس وقت بھی سوال کرنا جائز ہے۔

تشریح از شیخ زکریا یعنی رمی حمار کے وقت سوال کرنا اور فتویٰ پوچھنا جائز ہے اور بعض کی رائے ہے کہ چونکہ حدیث میں ہے اِنَّمَا السُّمِيُّ وَالنَّوْحِيُّ وَالطَّوَّافُ لِذِكْرِ اللَّهِ الْحَدِيثِ اس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ رمی کے وقت سوال نہ کرے اور فتویٰ نہ پوچھے کیونکہ یہ مثل بالذکر ہو گا۔ اس لئے امام بخاری نے تنبیہ فرمادی کہ ایسے وقت بھی سوال اور فتویٰ جائز ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ ترجمۃ الباب کی یہ غرض اس باب کے زیادہ مناسب ہے جو سکہ ۲۳ پر آ رہا ہے۔ اور وہاں پر امام بخاری نے یہی حدیث دوبارہ ذکر فرمائی ہے اس لئے کہ اگر یہاں کتاب العلم میں یہ غرض مان لی جلتے۔ تو اس وقت یہ مسئلہ کتاب الحج کا ہو جلتے گا۔ کتاب العلم کا نہ رہے گا۔ چونکہ کتاب الحج میں یہ مسئلہ مستقل آ رہا ہے اس لئے پھر وہ کرر ہو جلتے گا۔ اس لئے میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری ابوداؤد و شریف کی حدیث اِنَّمَا السُّمِيُّ وَالنَّوْحِيُّ وَالطَّوَّافُ بِمَشِيَّتِ كِتَابِ الْعِلْمِ کے تنبیہ فرما رہے ہیں کہ علم کا مرتبہ ذکر اللہ سے مقدم ہے۔ لہذا اگر کوئی رمی حمار وغیرہ کے وقت مسئلہ پوچھے تو ذکر قطع کر کے جواب دیدے بعض جاہل صرفیا کی طرح نہیں کہ سوچ تو طلوع ہو رہا ہے اور وہ اپنے اور اد میں مشغول ہیں اب اگر ان سے کوئی وقت پوچھتا ہے۔ تو زبان سے بتلاتے نہیں انگلی سے اشارہ کرتے ہیں حالانکہ وظیفہ وغیرہ کے دوران میں مسئلہ وغیرہ بتلانے سے وظیفہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا أَوْتَيْنَاهُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا۔

ترجمہ باب ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول کے لئے ہیں کہ جو کچھ تمہیں علم دیا گیا ہے وہ حقیر ہے

حدیث نمبر ۱۲۴۱۲ اَحَدُنَا قَبِيضٌ بَنُو حَفْصِ بْنِ حَفْصٍ الْغَمَنِيِّ قَالَ قَالَ بَيْنَا اَنَا اَمِّمِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُزْبِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى حَبِيبٍ مَعَهُ فَمَرَّ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ نَبَضْتُهُمْ لَا تَسْأَلُونَ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ بَشِيئَةَ تَكْرَهُوْنَ اَنَا فَقَالَ لَكُمْ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَقَالَ بِيَابِهَا اِنْفَاسُ مَا التَّوْرَةِ فَكُنْتُ فَقُلْتُ اِنَّهُ يُوحَىٰ اِلَيْهِ فَقُمْتُ فَلَمَّا اُنْجِلَىٰ مِنْهُ فَقَالَ كَيْتَلُوْكَ مِنَ التَّوْرَةِ قُلْتُ التَّوْرَةُ مِنْ اَمْرِ رَبِّي وَمَا اَوْتُوا مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا وَقَالَ اَلَا عَمِيْسُ هِيَ كَذَا فِي قِرَاءَةِ تَنَا وَمَا اَوْتُوا۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مدینہ کے ایک دیوان علاقہ میں جناب

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھجور کی ایک کلوڑی پر سہارا لے ہوئے تھے جو آپ کے ساتھ تھی تو آپ کا گدڑ بیہودگی ایک جماعت کے پاس سے ہوا جنہوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ آپ سے روح کے متعلق سوال کیا جائے۔ جس نے کہا کہ اس کے متعلق آپ سوال نہ کر دیکھیں آپ ایسا جواب نہ دیں جو تمہیں ناپسند ہو۔ دوسروں نے کہا نہیں ہم آپ سے اس کے متعلق ضرور سوال کریں گے۔ چنانچہ ایک آدمی ان میں سے اٹھا اور کہنے لگا اے ابوالقاسم روح کیا چیز ہے آپ خاموش ہو گئے ابن مسعود فرماتے ہیں کہ مجھے گمان ہوا کہ آپ پر وحی ہو رہی ہے تو یوں کھڑا ہو گیا۔ پس جب آپ سے یہ حالت کھل گئی تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے یہ لوگ آپ سے روح کے متعلق سوال کرتے ہیں۔ آپ فرمادیں کہ روح میرے رب کا حکم ہے اور ان کو علم میں سے محفوظ رکھ دیا گیا ہے۔ حضرت رعش فرماتے ہیں کہ ہماری قرآنہ کے اندر اسی طرح وصفا اوتوہ ہے۔

تشریح از شیخ مدنی؟ اگرچہ یہ کتاب التفسیر نہیں ہے مگر غالباً مصنف کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمہیں جو کچھ علم ملا ہے اس پر مفروضہ نہیں ہونا چاہیے اس لئے کہ اس کا جس اس کے علم سے زیادہ ہے عیب کھجور کی شاخ جبکہ پتے اس سے جدا کر لے جائیں جو کہ لامٹی کا کام دیتی ہے۔ روح کا استعمال قرآن مجید میں کئی معانی میں آیا ہے۔ جبرائیل کو قرآن مجید کو حضرت معینی علیہ السلام اور روح انسانی کو بھی روح کہا گیا ہے اکثر حضرات کی یہی رائے ہے کہ اس جگہ روح انسانی مراد ہے جس کا علم امم سابقہ کو نہیں تھا۔ لا یحییٰ الخ۔ لاقئلواہ بہا جواب ہے اب گفتگو یہ ہے کہ آپ نے روح کی حقیقت بیان فرمائی یا نہیں۔ مشہور یہی ہے کہ روح کی حقیقت کو بیان نہیں کیا گیا جیسا کہ یہود کہتے تھے کہ نبی اس بارے میں گفتگو نہیں کیا کرتا۔ انسان کی چہالت کے لئے یہی کافی ہے محققین فرماتے ہیں کہ آپ نے جواب دیا کہ روح عالم امر کی چیز ہے۔ عالم خلق کی چیز نہیں جو کہ مادیات میں سے ہوتی ہے۔ روح کو یہاں اجمالی طور پر بیان کیا گیا۔ آریوں نے وید سے روح کی حقیقت بہت کچھ بیان کی اور اعتراض کر دیا کہ مذہب اسلام روح کی حقیقت سے عاری ہے۔ مگر کہا جائے گا کہ روح کی حقیقت معلوم کرنے پر کوئی فائدہ مرتب نہیں ہوتا۔ دوسرے امور کو نیکی کے متعلق بحث کرنا ہمارا کام نہیں ہے۔ وید میں جو روح کی حقیقت بیان کی گئی ہے وہ اس کی صحیح حقیقت معلوم نہیں ہوتی۔ دوسرے آپ نے یہاں اس کی حقیقت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ عالم امر کی چیز ہے۔ اس کی مزید تحقیق ابن شہابہ سہروردی اور شاہ ولی اللہ کی کتابوں میں ملتی ہے۔ وہاں دیکھا جائے۔

آگے تشریح از شیخ زکریا کو دیکھا جائے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ترجمۃ الباب کی غرض یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ تمہیں علم قلیل دیا گیا ہے تو اپنے آپ کو بڑا علامہ مت سمجھو بلکہ علم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کرنا چاہیے۔ یہ تو تشریح کی رائے ہے لیکن میرے نزدیک اس باب کی یہ غرض نہیں ہے۔ کیونکہ یہ غرض تو باب سابق مایستحب للعالم اذا سئل الخ کی ہے اس لئے میرے نزدیک اس باب کی غرض ایک دیوبندی مسئلہ کو ثابت کرنا ہے وہ یہ کہ حضور اقدس صلعم عالم الغیب نہیں تھے کیونکہ ما اوتینکم کے خطاب میں حضور اکرم صلعم بھی داخل ہیں یہاں یہ نہیں فرمایا قل ما اوتینکم کیونکہ حضور اقدس صلعم کا مرتبہ بہر حال اللہ تعالیٰ کے بعد ہے۔ لہذا عالم الغیب تو صرف اللہ تعالیٰ ہیں۔ باقی جتنے لوگ ہیں خواہ انبیاء ہوں یا اولیاء ہوں کسی کو بھی علم غیب نہیں ہے۔ و هو یتوکل علی عسیب لامطی لینے کی وجہ یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں سانپ پھو وغیرہ بہت ہوتے تھے اور ممکن ہے کہ نماز میں ستر وغیرہ کی ضرورت کے لئے یا استنجا کے لئے ڈھیلا وغیرہ توڑنے کی غرض سے ساتھ لے رکھی ہو فلما انجلی عنہ یعنی جب حضور اقدس سے وحی کے غلبے کی حالت دور ہو گئی قل الیوم مت امر فی کہ روح عالم امر کی چیزوں میں سے ہے۔ تم اس پر مطلع نہیں ہو سکتے اور اس کی تحقیق سے تم کو واقفیت نہیں ہو سکتی۔ یہاں ایک بات سنو۔ عالم دو ہیں ایک عالم امر ہے۔ امام بخاری کتب التوجید میں اس پر مستقل باب قائم کریں گے اس میں اختلاف ہے کہ عالم خلق اور عالم امر کیا ہے مختلف اقوال ہیں ایک قول یہ ہے۔ کہ عرش سے اوپر عالم امر ہے۔ اور اس کے نیچے عالم خلق ہے۔ قرآۃ کے بارے میں امام بخاری حضرت عائشہ کا قول نقل فرماتے ہیں کہ ان کی قرآۃ میں فنا و توحہ ہے جو نہ قرآۃ مشہور ہے اور نہ ہی قرآۃ عشرہ میں ہے۔ البتہ قرآۃ متواترہ و ما اوتینکم ہے۔

باب، مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْاِخْتِيَارِ مَخَافَةَ أَنْ يَقْصُرَ فَمَوْ بَعْضِ النَّاسِ يَتَعَمَّرُوا
رَفِئًا أَسَدًا مِثْلَهُ۔ باب اس عالم کے بارے میں جو بعض پسندیدہ باتیں اس لئے چھوڑ دے کہ لوگوں کی
سمجھ کی رسائی وہاں تک نہیں ہو سکتی کہیں اس سے سخت معاملہ میں مبتلا نہ ہو جائیں۔

حدیث نمبر ۱۲۵ حَدَّثَنَا جَبْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ
الزُّبَيْرِ كَانَتْ عَائِشَةُ تُسَوِّرُ اَبِيكَ كَثِيرًا فَمَا حَدَّثْتَنِي فِي الْكُتُبِ قُلْتُ قَالَتْ لِي قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ كُوَلَا اَنْ قَوْمَكَ حَدِيثٌ عَمْدٍ هُوَ قَالَ ابْنُ

الزُّبَيْرِيُّ بِكُفْرٍ لَقَضَتْ الْكُفْبَةَ فُجِعَتْ لَمَّا بَابَيْنِ بَابًا يَدُ نَحْلٍ النَّاسِ وَبَابًا يَخْرُجُونَ
وَهُنَّ فَعَلَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت اسود تا ہی فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عبداللہ بن الزبیر نے فرمایا کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ
تجھ کو اکثر اسرار کی باتیں فرمایا کرتی ہیں۔ تو کعبہ کے لمبے میں انہوں نے آپ کو کون سی حدیث بیان فرمائی۔
انہوں نے فرمایا کہ حضرت عائشہؓ نے مجھے فرمایا کہ جناب نبی اکرم صلم نے فرمایا کہ اے عائشہؓ اگر تیری قوم
(قریش) کفر کے زمانہ کے قریب کے لوگ نہ ہوتے تو میں اس کعبہ کو توڑ کر اس کے دو دروازے بنا دیتا
ایک سے لوگ داخل ہوتے اور دوسرے سے نکل جاتے چنانچہ اپنے عہد خلافت میں حضرت ابن الزبیر نے
کعبہ کو ایسے ہی بنا دیا جسے حجاج نے توڑ پھوڑ کر پھر اسی طرح بنا دیا

تشریح از شیخ زکریا۔ اس باب سے یہ بیان کرنا ہے کہ علماء اور اکابر دین جنس مرتبہ پسندیدہ
اشیاء کو اس وجہ سے ترک کر دیتے ہیں کہ عوام کے اذعان وہاں تک نہ پہنچ سکیں گے۔ چاہے وہ بات
مستحب ہی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ ممکن ہے وہ اس کی وجہ سے کسی گمراہ کن عقیدہ میں مبتلا ہو جائیں۔ تو
یہ کتمان علم میں داخل نہیں ہوگا۔ عن الاسود الخ اسود حضرت عائشہؓ کے خاص تلامذہ میں سے ہیں۔
اور حضرت عبداللہ بن الزبیر حضرت اسما کے بیٹے اور حضرت عائشہؓ کے بھانجے ہیں تو دیکھو چونکہ حضرت
اسودؓ زیادہ ذہین تھے۔ اس لئے حضرت عائشہؓ ان سے وہ بہت سی باتیں بیان فرمایا کرتی تھیں جو ابن الزبیر
سے بیان نہیں فرمائی تھیں کہ ابن الزبیر نے اسودؓ سے پوچھا کہ خالہ جان تم سے کثرت سے چپکے چپکے
فرمایا کرتی تھیں کیا کعبہ کے متعلق بھی کچھ ارشاد فرمایا ہے۔ اور قاعدہ بھی یہی ہے کہ جب کوئی طالب علم لائق
فائق ہوتا ہے۔ تو وہاں اولاد وغیرہ کو نہیں دیکھا جاتا۔ یہ ایک ضمنی بات ہے اس کا ترجمہ سے کوئی تعلق
نہیں۔ لولا ان قومك حدیث عہدہ یعنی اگر تمہاری قوم کے لوگ حدیث الاسلام نہ ہوتے اور
یہ خوف نہ ہوتا کہ وہ کعبہ کو توڑنے پر اعتراض کریں گے۔ کیونکہ ان کے دلوں میں اس کی عظمت بہت زیادہ
زیادہ ہے۔ تو میں کعبہ کو توڑ کر از سر نو تعمیر کرنا اور اس کے دو دروازے بنانا ایک داخل ہونے کا اور ایک
نکلنے کا اور اس کی چوٹ زمین سے ملا دیتا تو حضور اکرم صلم کو کعبہ اس طرح سے بنانا پسند تھا مگر لوگوں کی
نادانی کا لحاظ کر کے حضور نے اس کو ترک کر دیا۔ قال ابن الزبیر بکفر اس عبارت کے دو مطلب ہیں
ایک تو یہ کہ اسود نے یہاں تک ہی بیان کیا تھا کہ حدیث عہدہ حضرت ابن الزبیر نے لفظ بکفر

فرما دیا یہ بتلانے کے لئے کہ میں بھی اس حدیث کو جانتا ہوں۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ اسود نے صرف یہاں تک حدیث بیان کی اور پھر آخر تک تمام حدیث ابن الزبیر نے پڑھ دی فقہ ابن الزبیر کا چونکہ حضور اکرم صلعم کی یہ تمنا تھی۔ اور ابن الزبیر کو آپ کی تمنا معلوم ہو چکی تھی۔ جب ان کی امارت کا زمانہ آیا تو انہوں نے حضور اکرم صلعم کے منشا کے مطابق اس کو بنا دیا اگرچہ لوگوں نے ان کے زمانے میں بھی چہ میگوئیاں کیں مگر چونکہ اسلام پختہ ہو چکا تھا۔ کچھ نہ ہوا جب ابن الزبیر قتل کر دیئے گئے۔ تو حجاج نے عبدالملک کے زمانے میں یہ سوچ کر کہ ہمیشہ کے لئے یہ بات رہ جائے گی۔ کہ یہ کعبہ ابن الزبیر کا بنایا ہوا ہے۔ اس لئے اس کو یہ کہہ کر توڑ دیا کہ یہ بدعت ہے۔ ہم تو اس کو حضور اکرم صلعم کی بنا پر ہی رکھیں گے۔ یہ سوچ کر حطیم کو توڑ کر نکال دیا۔ اور ایک دروازہ بند کر دیا اور پہلے کی جگہ دوسرا باقی رکھا اور اس کو اوپر کر دیا۔ یہ روایت اور بھی کئی جگہ مفصل آئے گی۔

باب، مَنْ نَحَصَّ بِالْعُلُوِّ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ كَرَاهِيَةً أَنْ لَا يُضْمَرُوا وَقَالَ عَلِيٌّ
نَهَى اللَّهُ عَنْهُ حَدِيثُ النَّاسِ بِمَا يَعْرِضُونَ يُخْبَرُونَ أَنْ يُكذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ -

ترجمہ باب ہے، اس شخص کے بارے میں کہ جو بعض خاص لوگوں کو علم دیتا ہے۔ دوسروں کو نہیں دیتا اس خوف سے کہ وہ اس علم کو نہیں سمجھ سکیں گے۔ اور حضرت علی نے فرمایا لوگوں کو وہ حدیثیں سناؤ جن کو وہ پہنچاتے اور جانتے ہوں۔ کیا تمہیں یہ پسند ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کو جھٹلانے لگیں۔

حدیث نمبر ۱۲۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى الْأَعْمَى عَنْ قَتَادَةَ قَالَ تَنَا لَنَا لِكَيْ بُنِي
مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَادُ بْنُ جَدِيفَةَ عَلَى الرَّحْلِ قَالَ يَا مَعَادُ بُنِي جَبَلٍ
قَالَ كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدُ بَيْكَ قَالَ يَا مَعَادُ قَالَ كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدُ بَيْكَ قَالَ
يَا مَعَادُ قَالَ كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدُ بَيْكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ شَهِدَهُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صَدَقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُخْبِرُ بِمَا خَفِيَ قِيَمَتُهُمْ قَالَ إِذَا أُخْبِرُوا وَأُخْبِرَ بِمَا مَعَادُ عِنْدَ رَسُولِهِ

ترجمہ، حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک نے ہمیں بیان فرمایا کہ جناب نبی اکرم صلعم جن کے ساتھ حضرت معاذؓ سواری پر آپ کے ردیف تھے یعنی پیچھے بیٹھے ہوتے تھے کہ اے معاذ بن جبل انہوں نے فرمایا یا رسول اللہ آپ کے لئے میں حاضر ہوں اور آپ کی طاعت میں مساؤں ہوں پھر فرمایا اے معاذ آپ نے اسی طرح لبیک و سجدیک کہا پھر تیسری مرتبہ آپ نے فرمایا کہ اے معاذ انہوں نے پھر تیسری مرتبہ

لیکھ سیک فرمایا جس پر آپ نے فرمایا کہ جو شخص دل کی صداقت سے اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، مگر اللہ تعالیٰ اسے جہنم کی آگ پر حرام کرنے کا ارہوں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا میں لوگوں کو یہ خبر نہ سناؤں تاکہ وہ اس سے خوشی حاصل کریں آپ نے فرمایا وہ اس کلمہ پر بھروسہ کر کے عمل چھوڑ دیں گے۔ تو اس حدیث کو حضرت معاذ بن جبل نے گناہ سے بچنے کے لئے موت کے وقت بیان فرمایا۔

تشریح از شیخ مدنی "بما يعرفون اى بما يدركون بالعقول و يفهمون اس طرح نہ ہو جس طرح ابن جوزی نے کیا تھا ان اللہ ينزل الى السماء الدنيا کے معنی میں وہ منبر سے نیچے اترا جس سے نزول مکانی سمجھا جاتا ہے۔ عامی آدمی یہی سمجھتا کہ نزول مکانی مراد ہے تو پھر لیس مسئلہ شیخ کہنا کیسے صحیح ہوگا۔ صدقا من قلبہ یعنی زبان سے جو کچھ کہہ رہا ہے قلب سے اس کی تصدیق بھی ہو اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو تو بتلایا جو حقیقت کو سمجھتے تھے کہ تحریم نار سے مراد یہ ہے کہ سزا بھگتنے کے لئے نار میں داخل ہوگا۔ بعد ازاں جنت میں داخل ہوگا۔ مگر دوسرے لوگ تحریم ایدی سمجھنے لگیں گے عند موتہ تا ثمتا اگر شبہ ہو کہ اس روایت کی اطلاع دے کر حضرت معاذ رضی نے خلاف درزی کی تو اس کا ایک جواب یہ ہے کہ جب یہ روایت انہوں نے سنی اس وقت ان الذین یکتفون الا آیت نہیں اتری تھی۔ اور عہد حیات میں ان کو شبہ رہا کہ آبادہ نہی باقی ہے یا اس آیت سے منسوخ ہو چکی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ نہی مطلقاً نہیں تھی بلکہ مقید تھی کہ جب اتکال کا خوف نہ ہو تو اطلاع کر دینا جائز ہے۔ اور اخیر عمر میں اتکال نہ رہا اور پہلے جو منع فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ لوگ حدیث الاسلام ہیں کہیں توکل کر کے اعمال نہ چھوڑ دیں۔ آخر عمر میں جب اسلام اور ایمان اسخ ہو گیا تو پھر توکل کا خیال نہ رہا۔

تشریح از شیخ زکریا من خص تو مادون قومہ یہ باب اور باب سابق من ترک بعض الختیار الہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں صرف لفظی فرق ہے۔ یہاں کما ہینان الا لیقہوہ ہے اور وہاں ان یقصر قہو بعض الناس ہے، ماقظ ابن حجر اور بعض دوسرے تراح کی رائے یہ ہے کہ وہ باب افعال کے متعلق ہے۔ اور یہ باب افعال کے متعلق ہے اور میرے نزدیک پہلے باب کی غرض یہ ہے کہ کوئی چیز خواہ وہ افعال کے قبیلہ سے ہو یا افعال کے قبیلہ سے اگر لوگوں کے نہ سمجھنے کے خوف سے ترک کر دیا جائے تو جائز ہے

ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں ٹھہراتا تھا تو وہ جنت میں داخل ہوگا انہوں نے فرمایا کہ حضرت کیا میں لوگوں کو اس کی خوشخبری نہ سادوں آپ نے فرمایا مجھے خطر ہے کہ کہیں لوگ کلمے پر بھروسہ کر کے اعمال نہ چھوڑ دیں۔ حدیث کے آخری حصے سے مرجمہ کار رہے۔ اسلام اور ایمان کے ساتھ اعمال بھی ضروری ہیں۔ ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات منہم یا گیا ہے۔

بَابُ الْحَيَاءِ فِي الْوُلُوِّ وَقَالَ جَاهِدٌ لَا يَتَعَلَّوْا الْعِلْمَ مُسْتَحْيٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٍ وَقَالَتْ عَائِشَةُ نِعْوُ النِّسَاءِ لَأَنْصَارٍ لَعُوْا بِمَنْعَهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَنْفَقَهُنَّ فِي الدِّينِ۔

باب، علم کے بارے جہاد کرنا حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ جہاد کرنے والا اور مغرور و متکبر علم حاصل نہیں کر سکتا حضرت عائشہ نے فرمایا کہ انصار کی عورتیں ہیں۔ جن کو دین میں سمجھ پیدا کرنے سے حیاء مانع نہیں ہوتی۔

حدیث نمبر ۱۲۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أُمَّ سَلِيمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ فَمَلُ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ عُسْلِ إِذَا اخْتَلَمَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ فَغَطَّتْ أُمَّ سَلَمَةَ تَعْنِي وَجْهَهَا وَمَا كُنْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ تَحْتَلِي الْمَرْأَةُ قَالَ نَحْوُ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ فِيمَ يَشْهَمَا وَ لَدَهَا۔

ترجمہ، حضرت ام سلمہ زوجہ انبی صلعم فرماتی ہیں کہ حضرت ام سلیمہ جناب رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگیں کہ یا رسول اللہ کہ اللہ تعالیٰ حق بات کے بتانے سے نہیں رکتے تو جب عورت کو اختلام ہو جاتے تو کیا اس پر غسل واجب ہے نبی اکرم صلعم نے فرمایا ہاں جب وہ پانی دیکھے یعنی جب اس سے منی خارج ہو حضرت ام سلمہ جیسا کہ وجہ سے اپنا منہ ڈھانپتے ہوئے فرماتے لگیں کہ اے اللہ کے رسول کیا عورت کو بھی اختلام ہوتا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں تیرا دایاں ہاتھ خاک آلودہ ہو۔ جلد دعا تیرے ہے۔ اگر اس کو اختلام نہیں ہوتا تو اس کا بچہ اس کے ہم شکل کیسے ہو جاتا ہے۔

تشریح از شیخ مدنیؒ ان الله لا يستحي الى لا يأمر بالحياء من السؤال يا لا يمنع من بيان الحق كتاب الايمان گذر چکھا ہے کہ الحياء شعبۂ من الايمان جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جیسا ایک مشن امر ہے۔ اگرچہ علم یا کسی دوسری چیز میں ہو۔ جس پر مصنف فرماتے ہیں کہ حیاء فی العلو غیر محمود ہے۔ جیسا اگرچہ وصف حسن ہے مگر اگر اس کا تعلق مطلوب چیز سے ہو تو مذموم ہے۔ اس لئے ترجمہ میں

یہاں پر فی العلم کا اضافہ کیا گیا۔ با مقصد یہ ہے کہ حیاتی العلم یہ جیسا نہیں ہے اس لئے کہ جیسا تو نام ہے کسی مذموم چیز کے لگ جانے کے خوف سے متاثر ہونے کا علم تو کوئی مذموم چیز نہیں ہے۔ تو حیاتی العلم جیسا نہ ہوا بلکہ وصف ہوا۔ بہر حال مقصد یہ ہے کہ علم میں جیسا نہ کرنا چاہیے۔ اَوْ نَمْتَلُوا الْعِرَاقَةَ یَا تُوَابِجِی تَمَا ان کو اختلام نہیں ہوا تھا یا اس لئے کہ ازواج مطہرات کو اختلام ہونا نہیں تھا یا اس کو چھپانا مقصود ہے اور گمان یہ ہے کہ غالباً آپ کو نسا کی طباحت کا علم نہ ہو اس لئے آپ نے مع دلیل کے جواب دیا۔

تشریح از شیخ زکریا الحیاتی العلم کی توجیہ شرح یہ کرتے ہیں کہ ٹھیک ہے جہاں شعب ایمانیہ میں سے ہے مگر علم میں جیسا محمود نہیں۔ لیکن میرے مشائخ کی رائے ہے کہ جیسا ہر جگہ محمود ہے مگر علم میں اس کو مانع نہیں ہونا چاہیے جیسے کہ حضرت مجدد فرما ہے ہیں فقط ام سلمة یہ وہ ہوا جو مشائخ فرماتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ نے جیسا کی اور منہ چھپا لیا۔ مگر یہ جیسا مانع نہ ہوتی۔ علمائے نے بیان فرمایا ہے کہ ان کا یہ سوال اس وجہ سے تھا کہ یہ ازواج مطہرات میں سے ہیں اور تمام ازواج مطہرات اختلام سے پاک ہیں لیکن یہ وجہ بیان کرنا صحیح نہیں کیونکہ یہ حضرت ام سلمہ تو اس سے قبل ایک اور کے ہاں رہ چکی تھیں لہذا یہ کہا جائے گا کہ ان کے سوال کرنے کی وجہ یہ تھی کہ عورتوں میں اختلام کم ہوتا ہے۔ بلکہ بعض فلاسفہ نے تو عورت کی منی کا انکار کیا ہے بلکہ وہ لوگ کہتے ہیں کہ ایک قسم کی لزجت رحم میں ہوتی ہے۔ جب مرد کی منی رحم میں پہنچتی ہے تو اس لزجت سے چپک جاتی ہے۔ اور اس سے بچہ پیدا ہوتا ہے۔ اور بعض فلاسفہ کی رائے ہے کہ منی تو ہوتی ہے مگر اختلام نہیں ہوتا لیکن اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو اختلام ہوتا ہے۔ البتہ ان میں مردوں کی نسبت کم ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ان میں برودت زیادہ ہوتی ہے۔ اور مردوں میں حرارت زیادہ ہوتی ہے نیز اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ فرم منکوس ہوتا ہے بخلاف مرد کے کہ اس کا آلہ سببھا ہوتا ہے چونکہ اس کا فرم منکوس ہوتا ہے اس لئے وطی عورت کی ٹانگ اٹھا کر کرنی چاہیے اس سے عورت کو بھی لذت خوب آئے گی اور یہ بچہ پیدا کرنے میں بھی معین ہے۔ اس لئے کہ جب ٹانگیں اٹھائے گا تو رحم کا منہ پینا گاہ کے قریب آجائے گا۔ حضور اقدس صلعم نے چھوٹے چھوٹے جملوں میں بڑے مسائل کو حل کر دیا۔

خیم ینجھا ولد ہا یعنی اگر اس کو منی نہیں ہوتی تو پھر لڑکا کبھی ماں کے اوکھی باپ کے کیوں مشابہ ہوتا ہے کیونکہ اگر منی صرف باپ کے ہوتی ہے تو اولاد باپ کے مشابہ ہونی چاہیے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضور اقدس صلعم سے پوچھا گیا کہ لڑکا کبھی باپ اور کبھی ماں کے مشابہ کیوں ہوتا ہے تو حضور انور صلعم

نے فرمایا جس کی منی سابق ہو جلتے اسی کے مشابہ ہوتا ہے یہ البر داؤد کی روایت ہے اور مسلم کی روایت میں غلبہ کا ذکر ہے۔ اطباء نے ایک اصول لکھا ہے کہ عورت محبت کے وقت جس کا خیال کرے بچہ اسی کے مشابہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۲۹ حَدَّثَنَا اسْحَبِيلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَى مِنَ الشَّجَرِ تَجْرَةً لَا يَشْقُطُ وَرُفْعًا وَهِيَ مِثْلُ السُّلْبِ حَدَّثَ تُوَيْفُ مَا هِيَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَادِيَةِ وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهُمَا النَّخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَفَأَسْتَعِيثُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنَا بِمَا فَفَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَحَدَّثْتُ أَبِي بِمَا وَقَعَ فِي نَفْسِي فَقَالَ لَأَنْ تَكُونِ قَلْتُمَا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي كَذَا وَكَذَا (الحدیث)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ درختوں میں سے ایک درخت ایسا ہے جس کے پتے نہیں گرتے اس کا حال مسلمان جیسا ہے مجھے بتلاؤ کہ وہ کون سا درخت ہے۔ لوگوں نے جنگل کے درختوں کی طرف خیال دوڑائے لیکن میرے دل میں آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے لیکن مجھے شرم و حیا آگئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہی بتائیں کہ وہ کون سا درخت ہے اپنے فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جو کچھ میرے جی میں آیا تھا اس کو میں نے اپنے ہاں سے بیان کیا تو وہ فرمانے لگے کہ اگر تو یہ کلمہ کہہ دیتا تو میرے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہوتا تشریح از شیخ مدنی و شیخ زکریا۔ یہ روایت مع تشریحات پہلے گذر چکی ہے۔

باب مِنَ اسْتَعْتَبَ حَا مَرَ غَيْبِكَ بِالسُّؤَالِ -

اب ہے جو خود جھا کرے دوسرے کو سوال کرنے کا حکم دے۔

حدیث نمبر ۱۳۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَدِينًا فَأَمْرٌ لِي بِمَدِينَةٍ أَسْأَلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لَوْ هُوَ عَزَّ (الحدیث)

ترجمہ: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں کثیر المذی آدمی تھا میں نے حضرت مفداؤ کو حکم دیا کہ وہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق دریافت کریں

چنانچہ انہوں نے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ مذی کی وجہ سے وضو کرنا واجب ہے۔
 تشریح از شیخ مدنی۔ پہلے باب سے معلوم ہوا کہ علم میں جہانیں کرنا چاہیے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں
 کہ علم میں بے جہاتی کی باتیں کی جائیں۔ بلکہ آداب کا لحاظ کرنے ہوتے پھر بھی جہانی العلم سے رکنا چاہیے۔
 جیسے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا واقعہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ انہوں نے جہاکی وجہ سے خود
 سوال نہیں کیا۔ بلکہ دوسرے شخص حضرت مقدادؓ کے ذریعہ علم حاصل کر لیا تو خلاصہ یہ ہوا کہ کوئی ایسا طریقہ
 اختیار کرنا چاہیے۔ کہ جہا کے خلاف بھی نہ ہو اور علم بھی حاصل ہو جائے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہاں امام بخاریؒ ایک درجہ اور نیچے اتر گئے کہ آدمی کو بعض مرتبہ کوئی جہا کی خاص
 عذر کی بنا پر اگر لاحق ہو۔ تو پھر اس کی صورت یہ ہے کہ کسی غیر سے اس کے متعلق سوال کرانے اس
 صورت میں باب سابق کی جو غرض میں نے بتائی تھی اس پر یہ باب بطور تکملہ کے ہوگا۔ کنت رجلا
 مثلا جب آدمی میں قوت شہوت زیادہ ہوتی ہے اور حرارت بھی ہو۔ تو ذرا سی حرکت سے مذی خارج
 ہو جاتی ہے۔ حضرت علیؓ کی قوت مشہور ہے۔ یہ کثیر المذی تھے۔ جب بھی گھر میں جاتے کوئی صورت پیش
 آتی تو مذی خارج ہو جاتی اور یہ اس کو سنی کی طرح موجب غسل کرتے انہوں نے یہاں تک غسل کیا مروی ہے
 کہ ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے کے سبب ان کی پٹھی پھٹ گئی تھی تو انہوں نے اس کے متعلق دریافت
 کیا ہو اس کے متعلق صحیحین اور سنن وغیرہ میں تین طرح کے الفاظ ملتے ہیں۔ امرت المخذاد۔ امرت
 عمار۔ سائلت اس اختلاف روایات کی توجیہ میں حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے ان دونوں کو
 حکم دیا کہ تم حضور اقدس صلعم سے پوچھ لو اس لئے کہ ایسے مسائل میں خبر سے سوال کرنے میں داماد کو حجاب
 ہوتا ہے۔ ان حضرات نے ایسی مجلس میں پوچھا جس میں حضرت علیؓ بھی موجود تھے اس لئے وہ کبھی سوال
 کرنے کی نسبت اپنی طرف کرتے ہیں کیونکہ امرتھے۔ اور کبھی ان دونوں حضرات کی طرف کر دی کہ انہوں نے
 سوال کیا تھا میری اپنی رات ہے کہ انہوں نے پہلے حضرت مقداد سے کہا۔ لیکن انہوں نے دریافت کرنے
 میں جلدی نہ کی۔ پھر حضرت عمارؓ سے کہا۔ لیکن بعد میں اس خیال سے کہ میرے ساتھ بعض احکام خاص ہیں
 جیسے کہ جنابت کی حالت میں انہیں مسجد سے گزرنے کی اجازت بھی تھی۔ بنا بریں از خود سوال کیا۔

باب ذِکْرِ الْعِلْمِ وَالْقُنْيَانِ الْمَسْجِدِ۔

ترجمہ باب مسجد میں علم اور قنیا کے ذکر کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱ حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْخِزَاعِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيِّ تَأْمُرُنَا أَنْ نُهَلَّكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْمَلَيْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ بَجْدٍ مِنْ قَرِينٍ قَالَ ابْنُ عَمْرٍو يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلِكُمْ وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يَقُولُ لَوْ أَنَّكَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الحدیث)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی مسجد میں کھڑا ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ آپؐ ہمیں کن مقامات سے احرام باندھنے کا حکم دیتے ہیں۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ مدینہ والے تو ذی الملیفہ سے احرام باندھیں اور شام والے جحفہ اور نجد والے قرن سے احرام باندھیں۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ یمن والے یلملکم سے احرام باندھیں ابن عمرؓ فرماتے کہ مجھے یہ جملہ رسول اللہ سے معلوم نہیں ہے۔

تشریح از شیخ مدنی:۔ بہت سی چیزوں کو آنحضرت صلعم نے مساجد میں کہنے سے منع فرمایا مصنفؒ ثابت کرتے ہیں کہ علم اور فتویٰ مساجد میں جائز ہیں۔ امام صاحبؒ نے جو قاضی کے لئے رفع اصوات وغیرہ کو ہائز رکھا ہے۔ کیونکہ اس سے علم کی اشاعت ہوتی ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ چونکہ مسجد میں شور کرنے کی ممانعت ہے۔ اور رفع صوت سے منع کیا گیا ہے۔ اور فتویٰ دینے اور درس دینے میں شور ہوتا ہے اس لئے امام بخاریؒ افتاء و تعلیم فی المسجد کو اس نہی سے مستثنیٰ فرما رہے ہیں، اور بتلا رہے ہیں کہ اگر مسجد میں علمی مباحث میں رفع صوت ہو تو جائز ہے۔ کوئی حرج نہیں، قال ابن عمرؓ یزعمون الخ یعنی مجھے تو یاد نہیں کہ حضور اکرم صلعم نے ویہل اہل الیمن من یلملکم فرمایا مگر لوگ کہتے ہیں۔ یلملکم ہم ہندوستانوں کا میقات ہے۔ جہاز یمن کی سرحد کو گذرتا ہے۔ جب وہ موقع قریب آتا ہے تو جہاز ایک لمبی سیٹی دیتا ہے۔

باب مَنَ أَجَابَ الشَّامِلَ بِأَكْثَرِ مِمَّا سَأَلَ

ترجمہ: باب اس شخص کے بارے میں جس نے سائل کو اس کے سوال سے زیادہ جواب دیا۔
حدیث نمبر ۱۳۲ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَبِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّوَادَ
وَلَا الْبُزْلُسَ وَلَا قَوْبًا مَسَّهُ الْوَرَسُ أَوْ الْوَقْفَرَانُ فَإِنَّ كَعْبَ الْجَدِّ وَالنَّعْلَيْنِ قَلْبَسَ الْخَفَّيْنِ
وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا تَحْتِ الْكَعْبَيْنِ (الحدیث)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ احرام باندھنے والا کیا کیا کپڑے پہن سکتا ہے۔ فرمایا کہ محرم قمیض نہ پہنے نہ ہی پگڑی اور نہ ہی شلوار اور نہ ہی جُببہ اور نہ ایسا کپڑا جس کو درس اور زعفران سے رنگا گیا ہو۔ اگر جو تانہ پائے تو موزے پہن سکتا ہے۔ جبکہ اس کا پچھلہ حصہ اس طرح کاٹ دے کہ دونوں موزے ٹخنوں کے نیچے تک رہ جائیں۔

تشریح از شیخ مدنی: حدیث شریف میں ہے من حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یعرفہ کہ آدمی کا اسلام اچھا حسن والا تب ہو تب ہے جبکہ وہ لائینی بانوں کو ترک کر دے جس سے معلوم ہوا کہ جواب سوال سے اکثر نہ ہونا چاہیے۔ تو مصنف فرماتے ہیں کہ ہر جگہ یہ ممنوع نہیں بلکہ مقفضا، حال کے مطابق اگر جواب اکثر ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں جتنا ہے جیسا کہ آپ نے کیا۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ فصاحت اور بلاغت کی خوبی یہ شمار کی جاتی ہے کہ جواب سوال کے مطابق ہو اور قاعدہ بھی یہی ہے کہ جواب علی وفق السؤال ہونا چاہیے۔ اور زیادتی جواب خلاف قاعدہ ہے۔ تو امام بخاری نے یہ باب قائم فرما کر اشارہ فرمادیا کہ اگر ضرورت کی بنا پر زیادتی ہو جائے تو جائز ہے۔ اور قاعدہ بلاغت کا مطلب یہ ہے کہ بلا ضرورت بات نہ ہو۔ اور بعض شرح فرماتے ہیں کہ حضرت امام بخاری نے اس کتاب کو کتاب العلم کے آخر میں ذکر فرما کر اشارہ فرمادیا ہے کہ کتاب العلم حتمی ضرورت تھی اس سے زیادہ میں نے بیان کر دیا۔

ما یلبس المحرم یہاں سوال بلبوسات مباحہ کے متعلق تھا اور جواب بلبوسات محذورہ سے دیا جا رہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بلبوسات محذورہ معدودتہ بخلاف بلبوسات مباحہ کے لہذا یہ طریقہ آسان تھا نسبتاً اس کے سارے بلبوسات کو شمار کرتے اور محذورات کے ذکر کے ساتھ ساتھ جن کا سوال نہیں تھا ان کو ذکر کر دیا لیتقطعہما حافظ ابن حجر نے لفظ لیتقطع سے اپنی مادت کے مطابق براعتہ اختتام کے طور پر اشارہ فرمادیا کہ اب کتاب العلم قطع یعنی ختم ہو گئی۔ اور میری رائے تم کو معلوم ہی ہے کہ ہر باب کے آخر میں

حافظ کی رائے کے ساتھ ساتھ میری اپنی رائے الگ ہوا کرتی ہے۔ وہ یہ کہ کتاب کے ختم کی طرف نہیں بلکہ ترے ختم (موت) کی طرف اشارہ ہے کہ احرام کی طرح کن کے بھی ایسے دو کپڑے ہوتے ہیں۔ ایک چادر اور پر اور ایک نیچے اس کا دھیان رکھو۔ تمت بالخیر

کتاب الوضوء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب، مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالَىٰ اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلٰوةِ فَاغْسِلُوْا وُجُوْكُمْ وَ اَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَ امْسَحُوْا بِرُءُوسِكُمْ وَ اَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ قَالَ ابُو عَبْدِ اللّٰهِ وَ بَيَّنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ فَرْضَ الْوُضُوْءِ مَرَّةٌ مَّرَّةً وَ تَوَضُّأٌ اَيْضًا مَرَّتَيْنِ وَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَ لَوْ يَزِيْدُ عَلٰى ثَلَاثٍ وَ كَرِهَ اَهْلُ الْعِلْمِ الْاِسْتِغْسَافَ فِيْهِ وَ اَنْ يُجَاوِزُوْا فِعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ، باب وضو کے ہائے میں جو اللہ تعالیٰ کے قول کے بارے میں آیا ہے کہ جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو چہروں کو دھوؤ اور ہاتھوں کو کہنیوں تک دھوؤ۔ اور اپنے سروں کا مسح کرو اور اپنے پاؤں کو ٹخنوں تک دھوؤ۔ ابو عبد اللہ امام بخاری فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض وضو ایک مرتبہ ادا کیا اور نیز آپ نے دو مرتبہ اور تین تین مرتبہ بھی ہر ہر عضو کو دھویا ہے۔ اور تین سے اوپر زیادتی نہیں فرمائی۔ بنا بریں اہل علم نے وضو میں فضول فرہی کو مکروہ سمجھا ہے اور اس طرح جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے آگے بڑھنے کو مکروہ قرار دیا ہے۔

باب لَا يُتْبَلُ صَلَوةٌ بِغَيْرِ طُهْرٍ

ترجمہ، کوئی نماز بغیر وضو کے مقبول نہیں ہوگی

حدیث نمبر ۱۳۳ | حَدَّثَنَا اسْمَعْلُقُ بْنُ اَبِي رَاسٍ هَيْمُ الْحَنْظَلِيُّ الْمَدَنِيُّ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ اَنَّهٗ سَمِعَ اَبَا هُرَيْرَةَ يَقُوْلُ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ مِنْ اَحَدٍ حَتّٰى يَتَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ مَحْضَرِ مَوْتَمَارٍ الْحَدَّثَ يَا اَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ هَسَاؤٌ اَوْ ضَرَاظٌ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابوہریرہؓ فرماتے تھے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس شخص کی نماز قبول نہیں ہوگی جو بے وضو ہو گیا جب تک وضو نہ کر لے۔ حضرت موت کے ایک آدمی نے کہا لے ابوہریرہؓ بے وضوئی کیا چیز ہے۔ کہا پھسکی یا پادبیتی جو ہوا دیر سے خارج ہو بلا آواز فناء ہے اور آواز والی شرط ہے۔

تشریح از شیخ مدنی؟ مصنف کی عادت ہے کہ ہر کتاب کے ادل میں ایک آیت پیش کرتے ہیں جس سے مقصد یہ ہوتا ہے کہ جو روایات اس کتاب میں ذکر کی جائیں گی وہ اس آیت کی شرح ہوں گی۔ ایسے یہاں بھی جو روایات وضو کی آرہی ہیں وہ سب اس آیت وضو کی تفسیر ہیں۔ خاکسلا و جو حکو امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہے کہ آیت کریمہ میں جو امر ہے وہ موجب تکرار نہیں تو فرضیتہ تو ایک مرتبہ دھونے سے ادا ہوگی زیادتی احادیث سے ثابت ہے اور آپ سے لائسرف کے الفاظ ثابت ہیں لہذا تین پر زیادتی مکروہ ہوگی وہ روایت اگرچہ منقول ہے۔ مگر مصنفؒ کی شرط کے مطابق نہیں اس لئے اس کو زوائد نہیں کیا پھر آیا زیادتی کیفیت میں مکروہ ہے یا کیفیت میں اس ہائے میں اختلاف ہے حتیٰ ینوضا قابل بحث یہ ہے کہ آیا حتی صلوة کی غایت ہے یا لا تقبل کی غایت ہے۔ اگر لا تقبل الی الوضوء کے معنی ہوں تو یہ صحیح نہیں کیونکہ صلوة کیفیت ماکان جو قبل الوضوء ہو وہ مقبول نہیں یہ تو صحیح ہے مگر لا تقبل کی غایت کی صورت میں کہ کسی نماز کی قبولیت اس غایت سے قبل نہیں ہوتی جب تک یہ غایت نہ پائی جائے یعنی وضو کر لیا۔ تو اس سے پہلے جو نماز پڑھی تھی وہ بھی مقبول ہو جائے گی۔ لہذا حتی کو صلوة کی غایت قرار دینا پڑے گا۔

تشریح از شیخ زکریا امام بخاریؒ کو چاہیے تھا کہ کتاب الایمان کے بعد صلوة کا ذکر فرماتے کیونکہ ایمان کے بعد اہم العبادات نمازی ہے مگر ایک عارض کی بنا پر کتاب العلم کو مقدم فرمایا جس کی وجہ بیان ہو چکی ہے۔ اس طرح کتاب العلم کے بعد کتاب الصلوة شروع کرنا چاہیے تھا۔ مگر سناں فقہاء اور محدثین کا طریقہ ہے کہ وہ کتاب الصلوة سے قبل کتاب الطہارت ذکر فرماتے ہیں۔ کیونکہ طہارت شرائط صلوة میں سے ہے اور شرائط ہمیشہ مشروط ہوا کرتی ہیں۔ اس وجہ سے مقدم فرمایا اس جگہ دونوں ہی ایک نسخہ کتاب الوضوء کا ہے اور دوسرا کتاب الطہارت کا۔ اگر کتاب الطہارت ہو پھر تو واضح ہے اور اگر کتاب الوضوء ہو۔ جیسا کہ ہمارے نسخوں میں ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح صلوة کو اہم العبادات ہونے کے سبب بقیہ عبادات پر مقدم کرتے ہیں۔ اس طرح وضو کے اہم ہونے کی وجہ سے کتاب الوضوء کو مقدم فرمایا

اور بقیہ طہارات تیمم غسل۔ جنابت وغیرہ اطلاق بعض الافراد ارادۃ الکل کے طور پر داخل ہو گئے۔ چونکہ کتاب الوضوء اگرچہ لفظ خاص ہے مگر مراد اس کی عام ہے۔ اسی لئے اس کے بعد خاص طور سے باب حاجاء فی الوضوء باندھا اور اس کے بعد آیت کریمہ *وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ* سے ذکر فرمائی یہ آیت آیت الوضوء کہلاتی ہے۔ امام بخاریؒ کی غرض اس آیت سے کیا ہے اس میں نین قول ہیں۔ ایک یہ کہ اس آیت کی تفسیر میں اختلاف تھا اس لئے امام بخاریؒ نے اس اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے یہ آیت ذکر فرمادی۔ اور وہ اختلاف یہ ہے کہ آیت قرآنی میں *فَاغْسِلُوا* کا امر کس لئے ہے۔ ایک جماعت کی رائے ہے کہ وجوب کے لئے ہے۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ حدث لاحق ہو جائے اور تقریری عبادت اس طرح ہے۔ *وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ*۔ دوسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ یہ امر تو اپنے عموم پر ہے۔ حدث اور طہارہ دونوں کے لئے ہے لیکن محدث کے لئے بطریق الایجاب ہے اور طہارہ کے لئے بطریق الاستیجاب ہے اور ایک تیسرے فریق کی رائے یہ ہے کہ یہ ابتداء کا حکم ہے حضور اقدس صلعم کو ابتداء ہر نماز میں وضو کرنے کا حکم تھا۔ جب حضور اقدس صلعم پر یہ شاق ہونے لگا تو پھر مسواک کو وضو کے قائم مقام کر دیا گیا جیسا کہ ابوداؤد کی روایت میں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وجوب وضو کی علت میں اختلاف ہے حضرت امام بخاریؒ نے اس اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا ہے کیونکہ ایک جماعت کی رائے ہے کہ وجوب کی علت قیام الی الصلوٰۃ ہے اس قول کا حاصل یہ ہو گا کہ جب بھی نماز پڑھنے کا ارادہ ہو۔ اس وقت وضو کرنا فرض ہے تو یہ قول ثالث کی طرف راجع ہو گا کہ یہ حکم ابتداء تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ علت قیام الی الصلوٰۃ مع الحدث ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ علت حدث ہے مگر موشعاً موشعاً کا مطلب یہ ہے کہ فی الفور وضو کرنا واجب نہیں بلکہ عبادت کے وقت جس میں وضو شرط ہے وضو کرنا فرض ہو گا۔ تیسرا قول یہ ہے اور چہ میرے نزدیک راجح بھی ہے۔ وہ یہ کہ حضرت امام بخاریؒ کا اصول موضوعہ اور ان کی باریکیوں اور لطائف میں سے یہ ہے کہ وہ حکم کی ابتدا کی طرف کسی آیت یا روایت سے اشارہ فرماتے ہیں۔ چنانچہ اس میں اختلاف ہے کہ وضو کی فرضیت کب ہوئی۔ اس میں تو اتفاق ہے کہ وضو مکہ میں مثنیٰ اور اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ یہ آیت مدنی ہے۔ مگر اختلاف مبتدئ فرضیت میں ہے۔ چنانچہ ایک جماعت کی رائے ہے کہ فرضیت مکہ میں ہوئی اور آیت بعد میں نازل ہوئی۔ اور اس میں کوئی استبعاد نہیں۔ کیونکہ بہت سے احکام ایسے ہیں جو فرض پہلے ہوتے اور

آیت بعد میں نازل ہوئی۔ یہ بھی اسی قبیل سے ہوگی۔ تو امام بخاریؒ آیت ذکر فرما کر اس اختلاف کی طرف اشارہ کیا اور اپنے نزدیک جو راجح تھا اس کو ذکر فرمایا۔ امتین النبی صلعم الامام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ مجل ہے کیونکہ اس میں عدد وغیرہ کا کوئی ذکر نہیں چونکہ احادیث قرآن پاک کی تفسیر ہیں اس لئے حضور اقدس صلعم نے اس کی تفصیل اپنی سنت سے فرمادی۔ کہ فرض تو ایک مرتبہ ہے۔ اور اس کے بعد مرتب کا مرتبہ ہے۔ پھر تین کا درجہ ہے یہ امام بخاریؒ نے بین النبی صلعم سے آیت الوضوء کی اجالی تشریح فرمادی۔ یہاں بعض شرح کی راتے یہ ہے کہ یہ جملہ جز ترجمہ ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں اس لئے کہ اس کی کوئی روایت ذکر نہیں فرمائی۔ حالانکہ اگر جزء ترجمہ تھا تو تین روایات ہونی چاہیے تھیں ایک مرتبہ کی دوسری مرتبہ کی تیسری ثلاثا کی۔ اور پھر امام بخاریؒ ان پر مستقل باب باندھیں گے۔ اکوہ اهد العلو الاسراف الخ چونکہ حضور اقدس صلعم سے تین بار سے زائد ثابت نہیں ہے۔ اس لئے علماء نے مکروہ سمجھا ہے چنانچہ آپ کا ارشاد ہے من زاد او نقص فقد اساءة ظلم شرح بخاریؒ نے قاطبہ اس جگہ آکر اپنے اپنے ہتھیار ڈال دیئے اور کہہ دیا کہ امام نے اس کتاب میں ابواب کی کوئی ترتیب قائم نہیں کی۔ کتاب الوضوء کی بہت سے صاف طور پر معلوم ہو گا کہ بے جوڑ ابواب قائم کئے ہیں مثال کے طور پر بجائے سب سے پہلے باب المضمضہ قائم کرنے کے باب غسل الوجہ بالیدین قائم کیا۔ اور اس کے بعد دوسرا باب قائم کیا باب القسمة علی کل حال وعند الوقاع مبعلا اس کا وضو اور غسل الوجہ سے کیا جوڑ اس کے تقریباً دس پندرہ ابواب کے بعد باب الاستنثار قائم کیا اس کے بعد باب الاستجمار و ترا قائم کیا۔ مبعلا ناک میں پانی دینے اور نکلنے کو استنثار و ترا سے کیا مناسبت پھر باب المسح قائم فرمایا غرض کہ وضو میں جو ترتیب تھی اس میں سے کسی کا بھی لحاظ نہیں فرمایا۔ اس لئے شرح فرماتے ہیں کہ یہ سب بے جوڑ ہیں علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ کچھ نہ کچھ مناسبت ہر باب میں موجود ہے لیکن مناسبت وہ خود بھی نہ بتلا سکے البتہ ایک کلیہ ضرور ہے جس کا لحاظ امام بخاریؒ نے فرمایا۔ کہ کسی مناسبت سے باب قائم کر دیا لیکن اس کے بعد وہ باب دوسری مناسبت کے باوجود ذکر نہیں کریں گے تاکہ تکرار فی الابواب نہ ہو جائے۔

باب لا تقبل صلوة سے امام بخاریؒ نے اشارہ فرمایا کہ وضو نماز کے لئے فرض ہے حتی بیتوضا چونکہ یہ غایت ہے۔ لہذا مطلب یہ ہوا۔ کہ اگر کسی نے بہت سی نمازیں کئی دن تک بغیر وضو کے پڑھیں اور پھر آخر میں سب کی وضو اٹھی ہی کر لی تو وہ تمام نمازیں درست اور مقبول ہو گئیں تو اس کا جواب دیا

کہ لا تقبل کی غایت حتی يتوضا نہیں ہے بلکہ یہ صلوة کی غایت ہے۔ اسی لایبسی حتی يتوضا لا اس ترجمہ کی غرض یا تو ایجاب وضو کو ثابت کرنا ہے۔ جیسا کہ بعض کی رائے ہے یا شرطیۃ وضو ثابت فرمائی ہے لا تقبل صلوة مت احدت حتی يتوضا یہ اجماعی مسئلہ ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ بلا وضو نماز صحیح نہیں ہوگی۔ اسی طرح وجوب اور شرطیۃ ثابت ہوگئی ما الحدت سوال کی وجہ یہ ہے کہ کلام عرب میں حدت کا اطلاق جیسے فساد وضو پر آتا ہے۔ اسی طرح کلام قبیح پر بھی ہوتا ہے۔ خود ہمارے ہاں اگر کوئی شخص کوئی بیہودہ بات کہے تو کہتے ہیں کیا گوز مار دیا! تو چونکہ یہ لفظ مشترک تھا اس لئے مخاطب نہ سمجھا سوال کیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا فساد وضو یہاں ایک قاعدہ ہے جو بہت جگہ کام دے گا یہ کہ کبھی کوئی لفظ اعم اغلب ہونے کے سبب سے بول دیا جاتا ہے مگر مقصود خاص لفظ نہیں ہوتا بلکہ بطور تمثیل اس کو ذکر کر دیتے ہیں اسی طرح یہاں حضرت ابو ہریرہؓ نے فساد وضو کے اعم اغلب ہونے کے سبب سے ذکر فرمایا یہ نہیں کہ نقض وضو کی صفت انہی دونوں میں منحصر ہے لہذا اگر پیشاب پانا نہ کرے جب بھی وضو واجب ہوگا مگر چونکہ کثیر الوقوع ہی دو چیزیں تھیں اس لئے انہیں کا ذکر کر دیا۔ اب میں یہاں کہتا ہوں کہ احناف اگر تمہیں التکید وتعلیلہما التسليم میں کثیر الوقوع کی تاویل کریں تو ان پر کیا عقاب ہے۔

باب فَضْلِ الْوُضُوءِ وَالْفَرَاغِ الْمُحْجَلُونَ مِنْ اَثَارِ الْوُضُوءِ۔

ترجمہ باب ہے وضو کی فضیلت اور وضو کے آثار کی وجہ سے منہ اور ہاتھ پاؤں کا روشن ہونا۔

حدیث نمبر ۱۳۴ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكِيَةَ الْمَدِينِيُّ عَنْ نَعِيمِ الْمُجَمِّعِ قَالَ رَأَيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ فَنَوَّضًا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ اَثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطَيِّبَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ۔ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت نعیم المجر فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کے ہمراہ مسجد کی چھت پر چڑھ گیا تو انہیں وضو کیا پھر فرمایا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے ہیں کہ میری امت کو قیامت کے دن آثار وضو کی وجہ سے غر مجمل پکارا جائے گا پس تم میں سے جو شخص اپنی سفیدی کو لبا کرنا چاہے وہ کرے۔ تشریح از شیخ زکریا۔ اس باب سے امام بخاری وضو کی فضیلت ثابت فرما رہے ہیں لفظ الغر محجلون

بعض نسخوں میں رفع کے ساتھ ہے۔ اور بعض میں جر کے ساتھ ہے۔ اب اگر جر کے ساتھ ہوتی تو واضح ہے کہ باب کے تحت میں داخل ہوگا۔ اور اگر رفع ہو۔ تو اعراب حکائی ہوگا۔ اور یہ فضائل وضو میں سے ایک فضیلت ہے غر جمع اغتر کی اغر اس گھوڑی کو کہتے ہیں۔ جس کی پیشانی پر سفیدی ہو۔ اور مخجل اس گھوڑے کو کہتے ہیں جس کے تین پاؤں پر سفیدی ہو۔ اس قسم کا گھوڑا عرب میں بیش قیمت سمجھا جاتا ہے۔ اور اس غرہ و تجلیل میں اختلاف ہے کہ یہ امت محمدیہ کے خاصہ میں سے ہے یا اور انبیاء کے ہاں بھی ہے۔ راجح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے خاصہ میں سے ہے اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ کہ قیامت کے دن میں اپنی امت کو آثار وضو سے پہچان لوں گا نیز روایت باب سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ذات اُمّتی فرما رہے ہیں۔ وضو خاصہ اس امت میں سے نہیں اس لئے کہ نبی بی سارہ زوجا براہیم علیہما السلام اور مرتب الراہب سے وضو ثابت ہے کلاہما فی فی البخاری۔

فمن استطاع منكم الاطالۃ غرہ کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ مواقع وضو پر کثرت سے پانی گرتے دوسرے یہ کہ خوب بڑھا کر دھوئے۔ جیسا کہ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا۔ تیسرے یہ کہ خوب رگڑا کر مواقع وضو کو دھوئے اور اتار کرے اور پانی تین بار بہلائے۔ پہلی دونوں صورتیں مراد نہیں بلکہ تیسری شکل یہاں مراد ہے پہلی دو اس لئے مراد نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار وضو فرما کر ارشاد فرمایا تمت زلذ علی هذا ونقص فقللے وتعدي وظلم۔ اگر شبہ ہو کہ جب اطالۃ غرہ سے مراد دونوں صورتوں میں سے کوئی صورت نہیں تو پھر حضرت ابوہریرہؓ نے دوسری صورت کیوں اختیار فرمائی۔ میرے نزدیک اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ یہ ادا عشق کے قبیلے سے ہے کہ اگر انہیں معشوق کا کوئی لفظ مل جائے تو بس پھر کیا پوچھنا چونکہ صحابہ کرام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عشاق ہیں سے تھے۔ حضور کی ہر بات پر رُسرُ مٹنے والے تھے۔ اس لئے وہ بعض اوقات صرف ظاہری الفاظ پر نظر کرتے تھے اور معانی پر غور نہیں کرتے تھے چنانچہ ابوداؤد کی کتاب الجنازہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ جب ان کی وفات قریب ہوئی تو نئے کپڑے لگائے اور انہیں پہنا پھر فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ میت قیامت کے دن ان کپڑوں میں مبعوث ہوگی جس میں اس کا انتقال ہوا ہے تو انہوں نے یہاں پر کپڑوں سے ظاہری کپڑے مراد لئے۔ حالانکہ کلام عرب میں ثياب کا لفظ اعمال پر بولا جاتا ہے۔ جیسے کہ سلی ثيابی عن ثيابك میں ہے۔ نیز اس حدیث ابو سعید کو اپنے ظاہر پر رکھنا قرآن و احادیث ائمہ کے خلاف ہے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابدانا اول خلق نعبیدہ اسی طرح حدیث میں ہے کہ بیت خاۃ و عراۃ بیتک ہیں۔
 چہ جائیکہ ان کپڑوں میں حشر ہو۔ شاید کہیں قبر ہی میں نہ چھین جائیں۔ بہر حال حضرت ابو سعیدؓ نے اس آیت کے مطلب کو جانتے ہوئے بھی ظاہری الفاظ کا اتباع کیا۔ جیسا کہ میرے حضرت نورا اللہ مقدّمہ جب ہڈل لکھواتے ہوئے اس روایت پر پہنچے جس میں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں انا اعرف النظام المذنی کان رسول اللہ صلعم یقرن بیدینہ اور ان سورتوں کی ترتیب مصحف موجودہ کی ترتیب کے خلاف ہے۔ نو حضرتؓ نے فرمایا آج مجھے ان سورتوں کو ایک پر چہ پر ترتیب ابن مسعودؓ کے موافق لکھ دو آج تہجد میں اس ترتیب سے پڑھوں گا یہ کیا تھا؟ عشق تھا کہ حضور اکرم صلعم نے اس طرح کیلئے حالانکہ ایسا کرنا کم از کم خلاف ادنیٰ ورنہ مکروہ تنزیہی یا اس سے بھی آگے ہے کیونکہ اجماع کے خلاف ہے اسی طرح حدیث میں ہے کہ نماز بیٹھ کر پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے سے نصف ہے۔ پھر بھی میرے مشائخ کی رائے ہے کہ وتر کے بعد کی دو سنتیں بیٹھ کر ہی پڑھنا اچھا معلوم ہوتا ہے۔ پڑا ثواب نصف ہو مگر حضور اکرم صلعم کا اتباع تو حاصل ہو ہی جائے گا۔ بس اسی قبیل سے حضرت ابو ہریرہؓ کا واقعہ ہے کہ انہوں نے حضور اکرم صلعم کے ظاہر الفاظ پر نظر فرما کر خوب ادب تک بڑھا کر دھویا۔ یہی وجہ ہے کہ جب کسی نے ان پر اعتراض کیا تو ارشاد فرمایا کہ اے نبی فروع! اگر میں یہ جانتا کہ تم نہیں ہو تو ایسا نہ کرتا۔ یہ حضرت ابو ہریرہؓ ایسے تھے۔ کہ اگر حضور اکرم صلعم سے سنی ہوئی کوئی بات ہوتی اور اس پر کوئی اعتراض کر دیتا تو ڈانٹ کر فرادیتے کہ میں نے حضور اکرم صلعم کو اس طرح کہتے ہوئے سنا ہے

باب ، لَا يَتَوَضَّأُ مِنَ الشَّكِّ حَتَّى يَسْتَتِيفَ .

ترجمہ، شک کی وجہ سے وضو نہ کرے جب تک کہ یقین نہ ہو جائے۔

حدیث نمبر ۱۳۵ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَ الَّذِي يُجِئُكَ إِلَيْكَ أَنْتَ يَجِدُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَنْفَتِلْ أَوْ لَا يَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عباد کے چچا نے جناب رسول اللہ صلعم کی خدمت میں ایسے شخص کی شکایت کی جس کو نماز میں یہ خیال رہتا ہے کہ کوئی چیز پیٹ سے خارج ہوئی تو آپ نے فرمایا اس وقت تک نماز کو نہ چھوڑے جب تک آواز نہ سنے یا بو نہ پائے۔

تشریح از شیخ مدنی؟ حتی یَسْتَيَقِنُ مصنف جو ترجمہ الباب میں رکھا ہے اس سے بتلا نہ ہے کہ حتی یسمع صوتاً الخ سے مراد اسیقانہ ہے اگر سوال ہو کہ جس شخص کو ظن غالب ہے یا اس قدر یقین نہیں کہ اس پر قسم کھا سکے تو اس کا کیا حکم ہے تو جواب یہ ہے کہ یہاں بھی ظن اسیقان کے ساتھ لائق ہے البتہ اگر کسی نے شک کی بنا پر احتیاطاً وضو کر لیا تو جائز ہے۔

تشریح از شیخ زکریا حضرت امام بخاریؒ نے اسباغ الوضوء تک ان ابواب میں ایک بڑی عمدہ ترتیب اختیار فرمائی ہے جو ایک بڑے ماہر کے لئے ہونی بھی چاہیے چنانچہ ابتدا میں ایجاب بعد از ان فضیلت بیان فرمائی۔ اور اب یہ فرماتے ہیں کہ شک سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ جب تک یقین نہ ہو جلتے۔ ممکن ہے کہ امام بخاریؒ نے اس سے ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرما دیا ہو جس کو یہی روایت بیان کرنے کے بعد بیان کر دیں گے۔ انہ شکى به على بناء الفاعل اور على بناء المفعول دونو طرح سے پڑھا گیا ہے۔ اگر على بناء الفاعل ہو تو الرجل منصوب اگر على بناء المفعول ہو تو الرجل مرفوع ہوگا۔

فقال لا يفتل الخ یہ بھی اسی قبیل سے ہے۔ چونکہ عام طور پر نماز میں جو شخص ہوتا ہے وہ رتخ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور اس کے معلوم ہونے کا عام ذریعہ سماع صوت و وجدان رتخ ہے اس لئے اس کو خاص طور سے بیان فرما دیا۔ ورنہ اگر ہرے کو زکام ہو جلتے تو پھر اس پر وضو واجب نہ ہو۔ ولو يفتل به احد اس کا تو کوئی قائل نہیں ہے۔ اسی طرح حنفیہ وہاں کہہ سکتے ہیں۔ اب یہاں یہ مسئلہ اختلافی ہے کہ حضرت امام مالک سے نقل کیا گیا ہے کہ یہ ارشاد رسول اللہ صلعم کا حالت ناز کے متعلق ہے لہذا اگر نماز میں یہ صورت پیش آجلتے تو ناز پوری کرے اور نماز سے نہ نکلے۔ لیکن اگر خارج صلوٰۃ یہ صورت ہو تو جدید وضو کرے اور شک کے ساتھ نماز میں داخل نہ ہو حضرت حن بھری سے مجھ پر ہی تفصیل منقول ہے۔ البتہ ائمہ ثلاثہ اس روایت باب کی وجہ سے فرماتے ہیں کہ خارج صلوٰۃ داخل صلوٰۃ سب کو عام ہے کسی صورت میں نئے سرے سے وضو کرنا بدولت یقین کے واجب نہ ہوگا۔

باب، التَّخْفِيفُ فِي الْوُضُوءِ۔ باب وضو میں تخفیف کرنی چاہیے۔

حدیث نمبر ۱۳۶ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخَزَنَدِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَخَفُّوا فِي الْوُضُوءِ وَرُبَّمَا قَالَ أَصْطَبِعَ حَتَّى لَفَعْتُ شَوْصَلِي وَرُبَّمَا قَالَ أَصْطَبِعَ حَتَّى لَفَعْتُ شَوْصَلِي لَوْ حَدَّثَنَا بِهِمْ سُفْيَانُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ عَنْ عَمْرٍو

عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَدَأْتُ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ كَيْلَةَ نَامِرَةَ لَسِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْبَيْتِ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَتْ تَتَوَضَّأَتِ تَتَوَضَّأَتْ مَعْلُوقٌ وَحَنُوءٌ خَفِيضًا يَجْفِفُهُ عَمْرُو وَيُقَلِّلُهُ وَقَامَ يُصَبِّهُ فِتْوَضَاتٌ نَحْوًا مِمَّا تَوَضَّأَتْ فَجُمْتُ عَنْ كَيْسَارٍ وَرَبِيعَا قَالَ سَفِيَانُ عَنْ شِمَالِهِ فَمَوَّكِنِي فَبَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ اصْطَبَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثَوْرَاتَاهُ النَّادِي فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ فَمَقَامٌ مَعَهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ قُلْنَا لِعَمْرُو إِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَامَ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ قَالَ عَمْرُو وَسَمِعْتُ عَبِيدَ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ رُبِّيَا إِلَّا لَبِيَاءُ وَحِيٌّ ثُمَّ قَرَأَ الرَّبِّيُّ فِي النَّمْرِ إِلَى أَدْبُكُ

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے یہاں تک فرارٹے مارنے لگے پھر نماز پڑھی اور کبھی یوں فرمایا کہ آپ لیٹ گئے یہاں تک کہ فرارٹے مارنے لگے پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھی دوسری سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے یوں مروی ہے کہ میں نے ایک رات اپنی خالہ حضرت مہیونہ کے پاس بسر کی تو جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اٹھے چنانچہ رات کچھ حصہ گزر گیا۔ تو آپ اٹھے اور ایک پرانے ٹکے ہوتے مشکیزہ ہلکا سا وضو کیا۔ عمرو راوی اس کو بہت ہلکا اور چھوٹا کر کے بیان کرتے تھے اور اٹھ کر نماز ادا کی میں نے بھی جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی طرح خفیف سا وضو کیا اور آپ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا۔ سفیان راوی کبھی یسار کی بجائے شمال کا لفظ بولتے تھے۔ جن کا مطلب ایک ہے۔ بہر حال آپ نے مجھے بائیں طرف سے گھما کر دائیں طرف کھڑا کر دیا۔ پھر جس قدر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ آپ نے نماز پڑھی پھر لیٹ گئے۔ اور یہاں تک نیند فرمائی کہ فرارٹے لینے لگے۔ پھر نادیدنی نے آکر آپ کو نماز کی اطلاع دی تو ابن عباس بھی آپ کے ساتھ نماز کی طرف کھڑے ہو گئے آپ نے نماز پڑھی وضو نہ فرمایا۔ ہم لوگوں نے عمرو راوی سے کہا کہ لوگ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ سوتی تھی دل نہیں سوتا تھا۔ عمرو نے فرمایا کہ میں نے بھی عبید بن عمیر اپنے استاد سے سنا تھا وہ فرماتے تھے انبیا کا خواب دھی ہوتا ہے اور اس کی تائید میں یہ آیت پڑھی کہ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ لے پیارے بیٹے میں نے خواب میں دیکھا کہ میں تجھے ذبح کر رہا ہوں۔

تشریح از شیخ مدنیؒ۔ چونکہ وضو عبادت کے لئے ذریعہ اور واسطہ ہے جس میں غریب و بخل بھی ہوتا ہے

اس لئے زیادتی حرص کے لئے اسراف کیا جاتا تو آپس نے اس سے منع فرما دیا کہ فقط تعاطر کافی ہے دنیا
الانبیاء وحی اور وحی نام پر نہیں ہوتی بلکہ بیدار پر ہوتی ہے اس کی دلیل انبیاء وحی المقام ہے
کیونکہ اگر دویا الانبیاء وحی نہ ہوتے تب بیٹے کو ذبح کرنے کا اہتمام جائز صحیح نہ ہوتا۔ کیونکہ ناحق بیٹے کو ذبح
کرنا حرام ہے۔

تشریح از شیخ زکریا، امام بخاری نے ذوق بانڈھے ہیں ایک باب التخصیف دوسرا اسباغ الوضوء یہاں
تک تو امام بخاری نے کوئی حدیث اختیار نہیں فرمائی بلکہ بہت حسن ترتیب سے کام لیا ہے۔ چنانچہ جب بموجب
فضل اور یہ کہ شک سے وضو نہیں ٹوٹتا بیان فرما چکے تو اب یہ بیان فرماتے ہیں کہ اس کے دو درجے ہیں
ایک ادنیٰ دوسرا اعلیٰ درجہ، دوسرا باب اسباغ الوضوء کا بانڈھ کر مبداء اور منتہی کی طرف اشارہ فرمایا کہ اول
درجہ یہ ہے اور دوسرا باب اعلیٰ درجہ کو بیان کر رہا ہے۔ بت عند خاتمی میمونة روایة من
حیث الروایة باب السہو میں گذر چکی ہے۔ اور اس پر کلام بھی گذر چکا۔ یہاں مقصود بالذکر وضو
خفیف ہے۔ یخفف ویقللہ کا مطلب یہ ہے کہ عمدتاً و کبھی اعتباراً سے تخفیف بنا رہے ہیں۔ تخفیف
تثقیل کا مقابل ہے جو کیف میں استعمال ہوتا ہے۔ اور تثقیل تکثیر کا مقابل ہے جو کم میں استعمال ہوتا ہے
یعنی کیف تخفیف اور کما تثقیل فرمائی۔ نحو جئت فقلت من یسارہ یہ اصطفا کی بحث ہے امام بخاری
دہاں بھی یہ روایت ذکر فرماتے ہیں کہ فصحتی و کعبتی وضاً الخ جب حضرت عمرو نے یہ بیان کیا کہ حضور اکرم
نے بدون وضو کئے جوئے نماز پڑھی۔ تو شاگردوں نے اس کی تائید میں حضرت عمرو سے کہا کہ کچھ لوگ یہ کہتے
ہیں کہ جناب نبی کریم صلعم کی چشم مبارک تو سوتی ہے۔ اور قلب مبارک بیدار رہتا ہے تو جن اشیا کا ادراک
قلب سے ہوتا ہے اس کا وہ ادراک کرتا ہے گا۔ جیسے قلب غروج ریح و دم غروج پر مطلع ہو جائے گا اور
جس چیز کا ادراک چشم سے متعلق ہو اس کو وہ نہ دیکھ سکے گی یہی وجہ ہے کہ لیلۃ التعلیٰ میں حضور اکرم صلعم
نے سوج نکلنے اور طلوع صبح کو نہ دیکھا۔

دویا الانبیاء وحی الخ اس پر عمرو نے ان لوگوں کی مزید تائید کر دی کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب
وحی ہوتا ہے اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ قلب بیدار ہوتا ہے۔ جو کچھ دیکھتے ہیں صحیح دیکھتے ہیں پھر اس
کی تائید میں یہ آیت پڑھی انی ازلی فی المناہ الخ حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل کو کہا کہ میں خواب
میں تمہیں ذبح کر رہا ہوں چنانچہ ان کو ذبح کرنے کے لئے لگے تو اگر انبیاء کا خواب وحی نہ ہو تو پھر قتل نفس

کیسے جائز ہوتا اور پھر قطع رحمی اور سب سے بڑھ کر بیٹے کا قتل۔

بابُ اسْبَاغِ الوُضُوءِ بِابِ دُخَانِ وَبَابِ دُخَانِ كَمَا قِيلَ فِيهِ -

وَقَدْ قَالَ ابْنُ عُمَرَ اسْبَاغُ الوُضُوءِ اِلَى نِقَاطِهِ -

ترجمہ، حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ اسباغ الوضو کا معنی پورا صاف کرنا۔

حدیث نمبر ۱۳۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الزَّيْلَعِيُّ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ

كَفَع رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ
ثُمَّ تَرَضَّاءَ وَلَوْ يُسْبِغُ الوُضُوءَ فَقُلْتُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ
فَرَكِبَ فَلَمَّا جَاءَ الْمُرْدِيفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّاءَ فَأَسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى
الْمَغْرِبَ ثُمَّ أُنَاجَى كُلَّ النَّاسِ بِعِيْرَةٍ فِي مَنْزِلِهِ ثُمَّ أُقِيمَتِ الْغُشَاءُ وَفَصَلَّى وَكَو
يُصَلِّي بَيْنَهُمَا. (الحديث)

ترجمہ، حضرت اسامہ بن زید سے انہوں نے سنا وہ فرما رہے تھے کہ جناب رسول اللہ صلعم عرفات سے جب واپس ہوئے یہاں تک کہ گھاٹی میں اترے پشاب کیا پھر وضو فرمایا لیکن پورا وضو نہیں فرمایا میں نے عرض کی یا رسول اللہ نماز کا وقت ہو گیا ہے آپ نے فرمایا۔ نماز آگے پڑھیں گے پھر حضور اقدس صلعم اپنی سواری پر سوار ہوئے جب مزدلفہ میں پہنچے تو سواری سے اترے وضو فرمایا بلکہ پورا وضو فرمایا پھر نماز کئے تکبیر کی گئی تو آپ نے مغرب کی نماز پڑھی پھر انسان نے اپنی سواری کو اپنی رہائش گاہ میں بٹھایا پھر غشا کی نماز کئے تکبیر کی گئی تو آپ نے نماز پڑھی لیکن ان دو نمازوں مغرب اور غشا کے درمیان اور کوئی نماز نفل و سنت نہیں پڑھی۔

تشریح از شیخ مدنیؒ وضو دو قسم ہے ایک تو دوام طہارت کے لئے چنانچہ آپؐ دائماً طہارت سے رہتے تھے اور یہ سالک کے لئے ضروری ہے اس میں آپؐ تخفیف کیا کرتے تھے اور دوسرا وضو جو نماز کے لئے ہوتا تھا اس میں اسباغ ہوتا تھا جیسے روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو ضعیف اور کامل دونوں جائز ہیں۔ تشریح از شیخ زکریاؒ چونکہ اسباغ الوضو کی دو صورتیں ہیں ایک انفا اور دوسری بیہ کہ خوب درازی کی جائے جیسے حضرت ابو ہریرہؓ نے کیا اور امام بخاریؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ کہیں کہیں قصود کو کسی آیت یا روایت سے واضح فرماتے ہیں اس طرح ترجمہ میں اسباغ کا لفظ آیا تھا۔ تو امام بخاریؒ نے حضرت ابن عمرؓ

دیل لاغتاب تو ریش اور نضح کیسے صحیح ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح ریش کے معنی چھڑکنے کے آتے ہیں ایسے صَبْت یعنی پلٹنے کے معنی بھی آتے ہیں۔ تو یہاں ریش بمعنی صَبْت کہے سے صاحب قاسم نے اس کی تصریح کی ہے جس کو ہم بالاتفاق کہتے ہیں کہ حیض میں ریش کے معنی صَبْت کے ہیں۔ حتیٰ غسلہا اس پر قریب ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ ریش بھائی بظہرات عظیمۃ اس میں اسالۃ ہو جائے گی یعنی پانی بہانا۔ قیسی توجیہ یہ ہے کہ ریش کے معنی چھوٹے چھوٹے قطرے چھڑکانا اور جب وہ برابر دیر تک چھڑکے جائیں تو اسالہ ہو جائے گی۔ ریش ای دیدیم الرش حتی صار غسلہا کہ اس وقت تک چھڑکنے سے یہاں تک کہ ان کو دھویا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہاں تک تو امام بخاری نے بڑی ترتیب سے ابواب ذکر فرمائے اور کوئی جَدِّہ اختیار نہیں کی کیونکہ تراجم میں امام بخاری نے ایسی باریکی اور جَدِّت سے کام لیا ہے۔ کہ یہ مشہور ہو گیا کہ فہم البخاری فی تراجمہ لیکن ساری کتاب کے مقابلہ میں جَدِّت کتاب الوضوء میں اختیار فرمائی اور کہیں نہیں کی۔ اگرچہ میں اس کے ساتھ یہ بھی کہتا ہوں۔ کہ امام بخاری کے تراجم میں جو باریکیاں شرح نے نکالی ہیں شاید خود امام کا دھیان بھی ان کی طرف نہ گیا ہو۔ بہر حال یہاں سے ابواب میں بظاہر بڑی بے ترتیبی چلے گی کیونکہ ادھر تو علی الوجہ کا ذکر ہے اور اس کے فوراً بعد جماع میں پہنچ گئے التسمیۃ علی کل حال وعند الوقاع باب باندھ دیا اور ابھی جماع سے فارغ بھی نہ ہوئے تھے کہ خلا کا ذکر شروع کر دیا۔ پھر ایک ڈیڑھ صفحہ ترتیب سے خلا کے ابواب کا ذکر فرما کر استتئاق کا ذکر فرمایا۔ اور درمیان میں استجمار وغیرہ کو داخل کر دیا۔ حالانکہ پہلے مضمضہ استتئاق اور پھر غسل وجہ کو ذکر فرماتے اسی وجہ سے علامہ کرمانی جو بخاری کے قدیم شاح ہیں نے کہہ دیا کہ امام بخاری نے ابواب الوضوء اور ابواب اخلا وغیرہ میں ترتیب ملحوظ نہیں رکھی اور علامہ معینی فرماتے ہیں کہ بالکل یہ تو مناسبت کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہاں کہیں خفیہ اور قلیل مناسبت ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے ان دونوں سے زیادہ باریکیاں پیدا کی ہیں۔ مگر میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری نے ان ابواب کو نہایت حسن ترتیب سے منعقد فرمایا ہے اور اس میں کوئی خلجان نہیں اور انشاء اللہ میں اس کو اپنے اپنے مواقع پر بیان کر دوں گا۔ مگر یہ دو قاعدوں پر مبنی ہے۔ ایک یہ کہ امام بخاری نے بڑی باریکیوں سے کام لیا ہے۔ جہاں تک افہام عامہ نہیں پہنچیں دوسرے یہ کہ بعض جگہ بعض ابواب تکبلاً واستطرداً ذکر فرماتے ہیں۔ مگر جب اس کی اصل

بلکہ آتی ہے تو امام بخاریؒ اسے دوبارہ ذکر نہیں کرتے تاکہ تکرار نہ ہو۔ اب سنو یہاں کیا مناسبت ہے۔ اس سے قبل باب الاسباغ ذکر فرمایا تھا۔ اب اس کے بعد باب غسل الوجه بالیدین ذکر فرمایا کہ اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ اگر اسباغ میں دو نو ہاتھوں سے کام لینے کی ضرورت ہو۔ تو وہاں دو نو ہاتھوں سے کام لیا جاسکتا ہے۔ مثلاً چہرہ سے یہاں ایک ہاتھ سے اسباغ مشکل ہے اور دو ہاتھوں سے آسان لیکن اب سوال یہ ہے کہ من غرقة واحدة کی قید کیوں لگادی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ بعض روایات میں بالمین وغیرہ مذکور ہے۔ اس لئے امام بخاریؒ نے اس کی شرح فرمادی۔

اور اس کی مراد متعین فرمادی۔ اور حافظہ دہ کی رلتے ہے کہ ان پر رد فرمایا ہے۔ مگر میرے نزدیک یہ رد نہیں ہے۔ فجعل جھاہکذا الخ یعنی دو نو ہاتھ لگاتے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ دو نو ہاتھ سے اسباغ کامل ہوتا ہے۔ وہ اس طرح کہ ایک چٹکے سے پانی لیا اور دوسرا ہاتھ لگایا تاکہ پانی نہ گرے بعض شراح فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے یہاں سے وضو غسل الوجه سے شروع فرمادی کیونکہ قرآن مجید کے اندر بھی وضو کی ابتداء چہرے کے غسل سے ہے امام بخاریؒ نے اس کا اتباع کیا بعض شراح فرماتے ہیں کہ وضو میں ابتدا غسل الوجه سے ہے۔ اور اس سے پہلے کی چیزیں وضو کے اجزا نہیں بلکہ اس کے مقدمات ہیں اس لئے کہ وضو کا پانی پاک ہونا ضروری ہے اور اس کی طہارت معلوم کرنے کے لئے پانی کے تین اوصاف معلوم کئے جائیں گے۔ یعنی ہاتھ دھو کہ اس کا رنگ کلی سے اس کا طعم اور ناک کے ذریعہ اس کی بڑ معلوم ہو جائے گی طہارت معلوم ہو جانے کے بعد منہ دھو کہ غسل کی ابتدا کی جائے گی۔

باب، التَّشْرِيبَةُ عَلَى حَالٍ وَ عِنْدَ الْوُقَاعِ - الخ

ترجمہ، یعنی ہر حال میں بسم اللہ پڑھنی چاہیے حتیٰ کہ جماع کے وقت بھی بسم اللہ پڑھی جائے۔ حدیث نمبر ۱۳۹ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الخ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَتْلُو بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا آتَى أَهْلَهُ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ حَبِّبْنَا لِلشَّيْطَانِ وَحَبِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَقَضَى بَيْنَنَا وَكَذَلِكَ يُضْرَبُ (الحديث)

ترجمہ، حضرت ابن عباسؓ اس روایت کو نبی اکرم صلیم تک پہنچاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی ایک جب اپنی اہلیہ سے ہمبستر ہو تو بسم اللہ کہتے ہوئے دعا کرے کہ اے اللہ شیطان کو تم اور اولاد سے دور رکھنا جو تو ہمیں عطا فرمائے۔ پس اگر ان دونوں میں دلہ کا فیصلہ ہو گیا تو شیطان اس کو نقصان نہیں

پہنچنے گا۔

تشریح از شیخ مدنی: مصنف تسمیۃ عند الوضوء ثابت کرتے ہیں امام ترمذی نے تو روایت ذکر کر دی اس کو امام بخاری نہیں لاسکتے کیونکہ وہ ان کی شرط کے مطابق نہیں البتہ ایک دُور سے روایت لاکر ترجمہ ثابت کرتے ہیں کہ جب ننگے ہو کر عندا لوقاع تسمیہ جائز ہے تو اس سے جو بہتر حالتیں ہیں۔ ان میں تسمیہ بطریق اولیٰ ہوگا۔ ان میں سے وضو بھی ہے۔ لھو یضرب بعض نے کہا وہ ضرر یہ ہے کہ عندا لولادت اس کو چونکا نہیں مارے گا کہ جس سے شیطان کا اثر پہنچ جائے کیونکہ بچہ پہل الوصول ہوتا ہے کہ جب کوئی اثر ڈالا جائے تو وہ اس اثر کو جلد قبول کرتا ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے بچے کے گلے میں تمویذات ڈالے جاتے ہیں۔ تاکہ جنات و آسیب کا اثر نہ پڑے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان کے اس چونکے سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ مریم رضی اللہ عنہما محفوظ رہیں۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ جو تکالیف بچے میں شیطان کی طرف سے ہوتی ہیں جیسے ام العصبان وغیرہ ان سے بچہ محفوظ رہتا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ الاغویینہما جمعین شیطان کا مقولہ ہے۔ اس ضرر سے محفوظ رہے گا اور حکیم جمیل صاحب نے کہا تھا۔ کہ بچہ کامل تب پیدا ہوتا ہے جب زوہد میں کمال شہوت اور کمال درجہ کی رغبت ہو اور اعضا بھی کامل ہوں۔ تب ہر ہر جزو سے منی کھچ کر آئے گی جس سے اولاد قوی پیدا ہوگی۔ چنانچہ جوانی کی اولاد کامل ہوتی ہے اور بڑھاپے کی ضعیف ہوتی ہے۔ مولوی اگر خدا رسیدہ ہو تو بیوی سے کمال رغبت سے جماع نہیں کرتا۔ چنانچہ ایک بزرگ کا واقعہ اس قسم کا ہے کہ جب بیوی کھانا دینے کے لئے گئی درمیان میں دریا حائل تھا وہ پھٹ گیا تو زوج نے کہا کہ میں نے ترے سے جماع اس وجہ سے کیا کہ اولاد جو جک علیک حقیقہ کے طور پر کمال شہوت اور رغبت کی بنا پر جماع نہیں کیا۔ بنا بریں عالم کا بچہ جاہل رہ جائے اور جاہل کا عالم بن جاتا ہے۔

تشریح از شیخ ذکر کیا۔ باب سابق میں میں نے بیان کیا تھا کہ شرح کے نزدیک باب غسل الوضوء سے وضو شروع ہو گیا ہے۔ لیکن یہ غلط ہے۔ اور یہی غلطی میں پڑنے کی وجہ ہے۔ اور علامہ کرمانی کو یہ لکھنے کی جرات تھی کہ حضرت امام بخاری نے ترتیب وضو کا لحاظ نہیں فرمایا۔ اور علامہ عینی نے لکھ دیا کہ مناسبات بعید ہیں۔ بلکہ میری رائے یہ ہے کہ ابھی ابواب الوضوء شروع نہیں ہوتے ابتداء میں اجالی طور سے وضو کو بیان کر کے استنجا کا ذکر فرما رہے ہیں۔ لہذا باب التسمیۃ علی کل حال ذکر فرمایا۔ چونکہ ترمذی کی روایت

میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ستوما بین اعیین الجنّ و عورات بنی آدم ما داخل الکینف ان بقول بسوا اللہ ترجمہ کہ جنات اور بنو آدم کے تنگ کے درمیان پردہ جبکہ وہ بیت الخلا میں داخل ہو یہ ہے کہ وہ بسم اللہ کہے۔ اور اس باب کے بعد امام بخاری دعا خلا ذکر فرمائیں گے۔ چونکہ امام ترمذی کی روایت امام بخاری کی شرط کے مطابق تو محقق نہیں اس لئے اس کو کیا ذکر کرتے ہاں اپنی ایک روایت سے استدلال فرمایا۔ جس میں بسم اللہ عندا لوقاع کا ذکر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ باب میں اصل الفاظ روایت کا اتباع کرتے ہوئے وقاع کا لفظ زیادہ کر دیا۔ ورنہ مقصود وہ نہیں ہے۔ اور استدلال اس طرح فرمایا۔ کہ جب جماع کے وقت بسم اللہ پڑھنا ہے۔ تو خلا اور علی کل حال تو بدرجہ اولیٰ پڑھی جاتے گی۔

لوان احد کو اذا اتی اہلہ ایک روایت میں اتی اہلہ کی بجائے انزل ہے بعض حضرات کے لئے کی بنا پر یہ ہے کہ یہ دعا بوقت انزال پڑھے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی مروی ہے۔ اور جمہور فرماتے ہیں کہ اس وقت کشف عورت ہوتا ہے۔ اور کشف عورت کے وقت اللہ کا ذکر خلاف ادب ہے لیکن اس میں اشکال یہ ہے کہ ادب وہی ہے جو شریعت سے ثابت ہو۔ اور روایت میں اتی اہلہ اور سخن میں جامع اہلہ وارد ہے۔ جس سے بوقت جماع و انزال ہی کی تائید ہوتی ہے۔ لیکن جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ آداب بھی شریعت ہی سے ثابت ہیں چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوالجہیم کو سلام کا جواب نہیں دیا۔ جبکہ پیشاب کرنے کی حالت میں انہوں نے آپ پر سلام کیا تھا۔ رہی روایات توان کی تاویل اذا اراد الجماع والاتیان ہے۔ اور اذا انزل کی روایت اگر ثابت ہو۔ تو اس کی تاویل اذا وجد سبب الانزال کی جائے گی۔ اور میری رائے یہ ہے کہ بوقت ارادہ زبان سے اور بوقت انزال قلب سے پڑھے۔ لعلیضیک الخ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹے چھوٹے الفاظ میں معاشرت کے بڑے بڑے مسائل حل فرما دیئے۔ لوگ بچوں کے نافرمان ہونے کی شکایات کرنے رہتے ہیں۔ اگر یہ چند الفاظ کہہ لیں تو سارا خرشتہ پاک ہو جائے۔ یاد رکھو علمائے کما ہے کہ نماز کے وقت وطی کرنے سے اگر حمل ٹھہر گیا تو لوط کا عاق الوالدین ہو گا۔ اگر چہ میری اس توجیہ پر اشکال ہو سکتا ہے۔ بیت الخلا سے نکلنے وقت غصرا ندک کی ایک وجہ یہ تھی کہ وہاں ذکر قلبی ہوتا ہے۔ اس سے معافی طلب کی جاتی ہے لیکن اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ وہاں صافی قلب کے ذکر پر نہیں بلکہ آدمی جب پاس انفاس کا عادی ہوتا ہے۔ تو زبان سے بھی نکل پڑتا ہے اس لئے

اس پر غضبانک پڑھنے کا حکم ہے نہ کہ محض قلب کے ذکر پر واللہ اعلم
باب مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخُلَاءِ ترجمہ، قضا حاجت کے وقت کیا دعا پڑھے۔

حدیث نمبر ۱۴۰ اَحَدُنَا اِذَا مَرَّ بِالْحَيْثُ كَانَ الشَّيْءُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِذَا دَخَلَ الْخُلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ رَأَيْتُ اَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْنِ وَالْخَبَائِثِ تَابِعَهُ ابْنُ عَوْنَةَ
عَنْ شُوبَةَ وَقَالَ عَزُورٌ عَنْ شُوبَةَ اِذَا اَتَى الْخُلَاءَ وَقَالَ مُوسَى عَنْ حَمَادٍ اِذَا دَخَلَ
وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عِنْدَ الْعَزِيزِ اِذَا ارَادَ اَنْ يَدْخُلَ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے
تھے تو فرماتے تھے۔ اللہ میں تیرے ساتھ پناہ پکرتا ہوں زاور مادہ شیطاں سے شیعہ نے اذا اتی الخلاء فرمایا
حماد نے اذا دخل اور عبدالعزیز نے اذا اراد ان یدخل کہ جب داخل ہونے کا ارادہ کرے تو
تب دعا مانگے۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ تسمیۃ عند الخلاء عموم سے ثابت فرما چکے تو اب غلطی کے وقت کی دعا
کو ذکر فرمایا اور اس دعا کے پڑھنے کی وجہ ابوداؤد کی روایت مذکور ہے فان الخبوش محضوۃ یعنی
شیطاں و جنات وہاں موجود رہتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ الجنس بمیل الی الجنسی چونکہ پاخانے
پیشاب کے مقامات گندے ہوتے ہیں اور یہ شیطاں بھی گندے ہیں اس لئے وہ اس کو پسند کرتے ہیں۔
لہذا ان کے شر سے بچنے کے لئے یہ دعا پڑھے جس طرح فرشتے پاک ہیں تو وہ پاک جگہ کو پسند کرتے ہیں اور
بدبودار چیزوں سے کراہت کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ مسجد میں لہسن۔ پیاز اور بدبودار چیز کھا کر جاننا منح
ہے۔ کیونکہ وہ فرشتوں کے حاضر ہونے کی جگہ ہے۔ اور یہ شیطاں چونکہ نجاسات سے محبت کرتے ہیں۔
اس لئے انہیں لوگوں پر اثر ڈالتے ہیں۔ جو طہارت کا اہتمام نہیں کرتے۔ اگر عالمین طہارت کا اہتمام نہ
کریں تو مصیبت میں پڑ جائیں۔ یہ حدیث کی ساری کتابوں میں پائی جاتی ہے کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اذا دخل الخلاء یہاں مالکیہ اور ائمہ ثلاثہ کا اختلاف ہے۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ جب داخل ہو
جانے تو اس وقت یہ دعا پڑھے۔ اور ائمہ ثلاثہ یہ فرماتے ہیں کہ جب داخل ہونے کا ارادہ کرے اس
وقت پڑھے۔ تاہم اذا دخل کا لفظ مالکیہ کی تائید کرتا ہے۔ لیکن جمہور کے نزدیک اذا اراد الخلاء کے
معنی ہیں۔ اللَّهُمَّ رَأَيْتُ اَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْنِ وَالْخَبَائِثِ ترجمہ کتب احادیث میں دو طرح

سے ضبط کیا گیا ہے۔ بظہو ایسا اور دوسرے بسکون الباء اگر بظہو ایسا ہو تو اس صورت میں یہ غیبت کی جمع ہوگی۔ اور اس سے ذکور ثیابین مراد ہوں گے۔ اور خجاست غیبتہ کی جمع ہے۔ اور وہ انات غیبت ہیں اور مطلب یہ ہے کہ ذکور و انات دونوں سے پناہ چاہتا ہوں اگر بالکون ہو تو اس صورت میں یہ مصدر ہوگا اور ہر نوع غیبت کو شامل ہوگا۔ اور خجاست صفت ہوگی اور اس کا موصوف الاشیاء محذوف ہوگا اور اس صورت میں ذکور و انات دونوں آجائیں گے۔ میرے والد صاحب کے نزدیک یہ احتمال ثانی زیادہ بہتر ہے کہ ہر شے غیبت اور ذکور و انات پناہ ہوگی۔ اذاتی الخلاء۔ یہ مالکیہ اور غیر مالکیہ دونوں کا محتمل ہے اذاتل یہ مالکیہ کے موافق ہے۔ اذاتل اراد ان یدخل حضرت امام بخاری نے اس کو ذکر کر کے جمہور کی تائید فرما کر اذاتل کے معنی بتلا دیتے۔

بابُ وَضْعِ الْمَاءِ عِنْدَ الْخَلَاءِ - ترجمہ: نماز حاجت کے وقت پانی رکھنا چاہیے۔
 حدیث نمبر ۱۴۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْوَعْنِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ وُضوءًا فَقَالَ مَنْ وَضَعَهُ هَذَا فَخَيْرٌ فَكَأَلِ اللَّهُمَّ خَيْرَهُ فِي الدِّينِ - الخ

ترجمہ :- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلم جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو میں نے آپ کے لئے پانی رکھ دیا۔ آپ نے پوچھا کس نے رکھا آپ کو میرے متعلق بتلا دیا گیا تو آپ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کو دین میں سمجھ عطا فرما۔
 فتویٰ از شیخ زکریا۔ اس سے امام بخاریؒ ایک اور ادب کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ جب کوئی بزرگ استاد خلاء کے واسطے جائے۔ تو شاگردوں کو چاہیے کہ وہ پانی لا کر رکھ دیں تاکہ اس کو آکر پانی طلب کرنے کی حاجت نہ ہو۔ اور وہ اتنی دیر نجاست میں قیوٹ نہ رہے جیسا کہ ابن عباسؓ نے کیا۔ جس فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کی غرض اس باب سے یہ بیان کرنا ہے کہ حدیث باب میں جو وضعت لہ وضوء ہے اس سے شبہ ہوتا تھا کہ شاید یہ وضوء کا پانی تھا۔ یہ غلط ہے بلکہ اس سے ما دل استنجا مراد ہے یہاں تک تو میں بھی ان سے متفق ہوں۔ آگے وہ فرماتے ہیں کہ اس روایت کے لفظ وضعت لہ وضوء کو دیکھ کر بعض حضرات نے یہ کہہ دیا کہ حضور اقدس صلم نے کبھی بھی پانی سے استنجا نہیں فرمایا۔ ان پر امام بخاریؒ اس باب سے رد فرما رہے ہیں کہ یہ بالوضوء نہیں بلکہ بالاستنجا ہے۔ میں اس مضمون سے

متفق نہیں اس لئے کہ اس کا مستقل باب الاستنجا بالما آ رہا ہے۔ اگر یہ مطلب یہاں لیا جائے تو آئندہ باب مکرر ہو جاتے گا۔

وضع الماء عند الخلاء عند الخلاء کی قید اس لئے لگائی ہے کہ پانی کے رکھنے کے تین مواقع ہیں۔ ایک یہ کہ اندر بیت الخلاء میں رکھ کر آئے چونکہ وہاں پردہ ہے۔ اور وہ فضل نے حاجت کر رہا ہے لہذا اندر تو رکھ نہیں سکتا۔ دوسرا موقع یہ ہے کسی اور دوسری جگہ رکھ دے اس صورت میں وہ نکل کر تلاش کرے گا۔ کہ پانی کہاں رکھ دیا۔ اور تیسرا موقع یہ ہے کہ بیت الخلاء کے پاس رکھ دے تاکہ نکلنے کے بعد تلاش کرنے کی ضرورت نہ پڑے۔ اس تیسرے موقع کے انبہ ہونے کے لئے عند الخلاء کی قید لگائی ہے۔ اللهم نعمہ فی الدین کی دعا اس لئے فرمائی کہ انہوں نے فقہائیت کا کام کیا کہ ان تین مواقع میں سے موقع انبہ کو اختیار فرمایا۔ اس دعا کی برکت سے حیرالامتہ قرار پائے۔

باب لَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بِعَاطِطٍ أَوْ بَوْلٍ إِلَّا عِنْدَ بُنْيَاءٍ جِدَارٍ أَوْ مَحْوٍ

ترجمہ، پیشاب اور پاخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے مگر عمارت کے پاس خواہ دیوار

ہو یا کوئی اور چیز۔

حدیث نمبر ۱۴۲۲ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلْتُمْ أَحَدَكُمْ كَوِّ الْفَاطِطِ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يُولِعُهَا ظَهْرًا شَرِّ قَوْلٍ أَوْ غَيْرِ بَوْلًا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابوایوب انصاریؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا جب تم میں کوئی ایک بیت الخلاء کو آئے تو قبلہ کی طرف منہ بھی نہ کرے اور نہ ہی اپنی پیٹھ اس کی طرف پھیرے بلکہ مشرق کی طرف منہ کرے یا مغرب کی طرف۔

تشریح از شیخ مدنی، مصنف نے ترجمہ الا عند البعاء کہہ کر غالباً استقبال اور اسندبار کی ممانعت صحرا میں ثابت کرنا چاہتے ہیں بنیان میں اجازت ہے۔ مگر یہ چیز روایت ثابت نہیں ہوتی اگر اگلی روایت ابن عمرؓ سے قید لگانا چاہتے ہیں۔ وہ شخصیں کا احتمال رکھتی ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ اپنا مدعا لفظ الفاطط سے ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ لغت میں الفاطط اس جگہ کو کہتے ہیں جو قضا کے حاجت کے لئے مختص ہو تو الفاطط کا لفظ اس خصوصیت کے لئے لائے۔ دوسرے لفظ آتی جو ایقان

(سید محمد علی ہاشمی)

سے ہے وہ بھی اس معنی کو حقیقی معنوی کہتے لایا گیا ہے۔ حالانکہ حقیقت لغویہ یہ مجبور ہے، دوسرے معنی نجاست کے ہیں جو حقیقت عربی ہے اور تیسرے معنی ہیں المسکان الذی یعد للغانط مطلقاً سواوفی الصحاواوالبنیان یہ مجاز عربی ہے۔

فشنیح از شیخ زکریا غور سے سنو ۱ قبلہ کی طرف استقبال استدبار بالفائط البول میں علماء کے آٹھ مذہب کتب حدیث میں مذکور ہیں جن میں سے تین زیادہ مشہور ہیں۔ ایک مذہب ظاہریہ کہے کہ نہی کی ساری روایتیں ابن ماجہ اور ابوداؤد کی دو ضعیف روایتوں سے منسوخ ہیں۔ اور دوسرا مذہب اس کے مقابل حنفیہ کہے کہ استقبال استدبار مطلق خواہ بنیان میں ہو یا صحاری میں بالکل ناجائز ہے اور کسی حال میں جائز نہیں اور تیسرا مذہب ائمہ ثلاثہ کہے کہ فضا میں صحرا کے اندر استقبال استدبار جائز ہے اور بنیان میں جائز ہے ظاہریہ یہ کہتے ہیں کہ ابن ماجہ میں حضور اقدس صلعم کا ارشاد ہے حَقُّوْا مَقْعِدَتِيْ فَمَا الْفَيْلَةُ كَمَا مِثْلُهَا قَبْلَهُ كِي طرف پھیر دو۔ اسی طرح ابوداؤد کی روایت ہے کہ میں نے حضور اقدس صلعم کو دفات سے ایک سال پہلے دیکھا کہ استقبال قبلہ کر رہے ہیں۔ لہذا روایات نہی منسوخ ہیں۔ اور ائمہ ثلاثہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کے عموم سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے سزاؤ عام صلعم کو بیت المقدس کا استقبال کرتے ہوئے استنجا کرتے دیکھا لہذا اصحابین الروایتیں یہ کہنا چاہیے کہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر میں حضور اکرم صلعم ابتداً مہمان ہوئے تھے اور ان کو اپنی ابتدائی مہمانی سے نوازا وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم شام گئے۔ فوجدنا مرا حيفض قد بنيت قبل الكعبة فكنا نتخرف عنها ونستغفرا لله ترجمہ جب ہم شام گئے تو بیت الخلاء کو ہم نے دیکھا کہ وہ قبلہ کی طرف بنائے گئے ہیں تو ہم ان سے پھرتے تھے اور استغفار اور توبہ کرتے تھے۔ وہاں صرف بہن عمر رضی اللہ عنہا کی نظر تھی۔ اور یہاں سارے صحابہ کا فعل کنا تخرف ذکر فرما رہے ہیں۔ اگر یہ حکم خاص بالبنیان تھا تو انحراف کی کیا ضرورت تھی۔ تین مذہب تو یہ ہو گئے۔ چوتھا مذہب حضرت امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ کی ایک روایت ہے کہ استدبار تو جائز ہے۔ اور استقبال مطلقاً جائز نہیں۔ یہ مذہب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کی بنا پر ہو گا کیونکہ جب حضور انور صلعم بیت المقدس کی طرف منہ کئے ہوئے تھے تو بیت اللہ کی طرف پشت ہوگی کیونکہ مدینہ طیبہ مکہ معظمہ اور بیت المقدس کے درمیان ہے اور مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے جنوب میں ہے اور بیت المقدس شمال میں ہے۔ اور پانچواں مذہب امام ابویوسفؒ سے مروی ہے کہ استدبار

فی البنیان تو جائز ہے۔ لیکن استقبال مطلقاً اور استدبار فی الصحرا ناجائز ہے کیونکہ استدبار بنیان ہی کے اندر تھا۔ اس لئے جواز بنیان کے ساتھ خاص ہو گیا۔ اور چھٹا مذہب یہ ہے کہ نبی تشریحی ہے اور استقبال بیت المقدس وغیرہ روایات جواز بنیان جواز کے لئے ہیں اور ساتواں مذہب یہ ہے کہ نبی بالکل عام ہے حتیٰ فی القبلة المنسوخة اور آٹھواں مذہب یہ ہے کہ نبی اہل مدینہ کے ساتھ خاص ہے اور غیر اہل مدینہ کے لئے جائز ہے۔ مگر یہ مذہب ظاہر البطلان ہے کیونکہ انہوں نے شرفوا وغو بول کے لفظ سے استدلال کیا ہے کہ ان کو تشریح اور تخریب کا حکم فرمایا اور قبلہ جو جانب جنوب میں ہے تو یہ اس وجہ سے ہے کہ اہل مدینہ کا قبلہ جانب جنوب میں تھا۔ اگر اس کی طرف استقبال نہ کریں گے تو استدبار ہو گا اگر استدبار کریں گے تو استقبال ہو گا۔ لہذا جملہ حدیث سے یہ سمجھ لینا کہ اہل مدینہ کے ساتھ کوئی تخصیص کی گئی یہ غلط ہے۔ ان مذاہب میں سے امام بخاری نے آئمہ ثلاثہ کا قول اختیار فرمایا ہے۔ جیسا کہ مصنف کا قول الا عند البنا انہ اس پر دلالت کرتا ہے لیکن امام بخاری نے ترجمہ میں جو یہ استثناء ذکر کیا ہے۔ وہ حدیث الباب یعنی حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی روایت سے ثابت نہیں ہوتا۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ غلط کہتے ہیں مکان متسع فی الفضاء کو تو اس سے معلوم ہو گیا کہ نبی فضائے کے ساتھ خاص ہے اور انبیہ وغیرہ میں نہیں ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ امام بخاریؓ کی عادت مضردہ یہ ہے کہ وہ روایات متعارضہ میں جمع فرمایا کرتے ہیں اس مسئلہ میں بھی دو متعارض روایات تھیں ایک روایت الباب اور دوسری ابن عمرؓ کی روایت جو لگے باب میں آ رہی ہے تو امام بخاریؓ نے اپنے ترجمہ سے دونوں کے تقاض کو رفع فرمادیا کہ ابو ایوب انصاریؓ کی روایت فضائے کے ساتھ خاص ہے بنا وغیرہ میں استقبال و استدبار ابن عمرؓ کی روایت کی وجہ سے جائز ہے اور تیسری توجیہ یہ ہے جو میرے نزدیک زیادہ اقرب ہے کہ امام بخاریؓ بعض تراجم باب فی الباب کے طور پر ذکر کرتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ امام بخاریؓ کوئی باب منعقد فرماتے ہیں اور اس کی روایتیں ذکر فرماتے ہیں اور انہیں میں سے بعض روایات کسی فائدہ جدیدہ پر دلالت کرتی ہیں تو امام بخاریؓ ایک دوسرا ترجمہ اس فائدہ پر متنبہ کرنے کے لئے باندھ دیتے ہیں۔ یہاں اگلا ترجمہ باب فی الباب ہے۔ مستقل نہیں تو اس صورت میں ابن عمرؓ کی روایت اس باب کی روایت ہے۔ لہذا استثناء۔ اس ابن عمرؓ کی روایت سے ثابت ہو گیا۔ دراصل آئمہ کے درمیان اختلاف مناہ میں ہو کر تاہے کہ آیا اس حکم کا مدار اور علت کیا ہے اس لحاظ سے حکم کا ترتیب

ہونگے۔ نبی اکرم صلعم سے مسائل کے سلسلہ میں قواعد یا کلی احکام صادر نہیں ہوتے بلکہ تمام آپ کے ارشادات واقعات ہیں اسی طرح حضور اکرم صلعم کے افعال ہیں کہ جن نے ایک فعل کرتے دیکھا اب یہ مجتہد کا کام ہے کہ وہ یہ غور کرے کہ ان مختلف اقوال اور افعال میں کون سا فعل اور قول اصل ہے اور کون سا عارض کی وجہ سے ہے۔ یہ اجتہادی چیز ہے اسی بنا پر ائمہ میں اختلافات ہوتے ہیں مثلاً رفع یدین اور عدم رفع آپ سے دونوں ثابت ہیں اس طرح جلسہ استراحت ہے بہر حال سب اہل فقہ اسی پر مرتب ہے۔ دوسری بات یہ بھی قابل توجہ ہے کہ حنفیہ اور شافعیہ کا منطوق میں بہت زیادہ اختلاف ہے حنفیہ اور مالکیہ میں بہت کم اختلاف ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر فقہ حنفی میں کوئی چیز یہ نہیں ملتا تو فقہ مالکیہ کو اختیار کیا جاتا ہے۔ اور امام احمد کے ہاں منطوق پر مدار کم ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ہاں بہت زیادہ بھی وجہ ہے کہ اگر کسی فعل کو وہ اصل قرار دیتے ہیں تو اس کے خلاف کو بھی جائز قرار دیتے ہیں۔ بہر حال چونکہ حنفیہ کے نزدیک اس نہی کی علت احترام کعبہ ہے۔ وہ ہر جگہ متحقق ہے اس لئے ہر جگہ مانعیت ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں مدار کم احترام مصلیٰ ہے یعنی جنات اور ملائکہ میں سے کوئی نہ کوئی اس فضا کے اندر نماز میں مشغول ہوگا اب اگر تم ان کے سامنے استنجا کرنے لگو گے تو ان کو دقت ہوگی۔ اور یہ علت صرف صحرا میں ہو سکتی ہے۔ بنیان کے اندر نہیں ہوگی کیونکہ بیت الخلا میں کوئی جن فرشتہ نماز نہیں پڑھتا اس لئے وہاں مانعیت نہیں۔

باب مَنْ تَبَوَّزَ عَلَيَّ لَيَسَّتَيْنِ ترجمہ باب اس شخص کے بارے میں جو دو کچی اینٹوں پر قضا حاجت کر لے۔

حدیث نمبر ۱۴۳ | حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهٗ كَانَ يَقُولُ اِنَّ نَاسًا يَقْوَلُوْنَ اِذَا قَعَدْتُمْ عَلٰی حَاجَتِكُمْ فَلَا تَسْتَنْبِلِ الْبَيْتَ وَلَا بَيْتَ الْبَيْتِ بْنِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَقَدْ اُرْتَفِئْتُ يَوْمًا عَلٰی ظَهْرِ بَيْتِ لَنَا فَرَوَيْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلٰی لَيَسَّتَيْنِ مُسْتَنْبِلًا بَيْتِ الْمُقَدَّسِ لِحَاجَتِهِ وَقَالَ لَعَلَّكَ مِثْرَبِ الذَّنِيْنِ يَصَلُّوْنَ عَلٰی اَوْ رَاكِعِيْمٍ فَعُلْتُ لَآ اُذْرِيْ وَاللّٰهُ قَالَ مَا لَكَ يَعْجَبُ الذَّمُّ لِيَّوَالِيَّ وَلَا يَنْفَعُ عَنِ الْاَرْضِ يَسْجُدُ وَهُوَ لَا صِنْفًا لَهَا رَضِيَ ، (الحدیث)

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے وہ فرماتے تھے کہ لوگ کہتے ہیں جب آپ قضا حاجت

کے لئے بیٹھیں تو نہ تو قبلہ کی طرف منہ کریں اور نہ ہی بیت المقدس کی طرف حالانکہ عبد اللہ بن عمر نے فرماتے ہیں کہ میں ایک دن اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو آنحضرت رسول اللہ صلعم کو دیکھا کہ دو کچی اینٹوں پر بیت المقدس کی طرف منہ کر کے قضا حاجت فرما رہے ہیں اور ساتھ یہ بھی فرمایا کہ شاید تو ان لوگوں میں سے ہے جو اپنے سرین پر نماز پڑھتے ہیں سچی وہ سنتہ نماز سے جاہل ہیں۔ میں نے عرض کی کہ واللہ میں نہیں جانتا کہ ان میں سے ہوں یا نہیں امام مالک نے صلوة علی الودک کی تفسیر میں فرمایا کہ جو نمازی سجدہ کرتے وقت اپنے پاؤں کو زمین سے نہ اٹھائے بلکہ زمین کے ساتھ چمٹائے رکھے حالانکہ سنت طریقہ یہ ہے کہ سجدہ کی حالت میں پاؤں کھڑے رکھے۔ عورتوں کی طرح زمین سے نہ چمٹ جائے۔

تشریح از شیخ مدنی: واسع بن حبان نے حضرت عبد اللہ بن عمر کو بتلایا تھا کہ فلاں فلاں حساب استقبال بیت المقدس سے منع کرتے ہیں جس پر حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ میں نے آپ کو کچی اینٹوں پر بیٹھے مستقبل بیت المقدس ہو کر قضا حاجت کرتے دیکھے تو اس سے استقبال بیت المقدس اور استسبار قبلہ کا جواز ثابت ہوا دوسرے وہ تارک سنتہ صلوة ہے جسے مسلم علی الودک کہا گیا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا شراح اور ہملے شاہ ولی اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ کے نزدیک امام بخاری کی غرض اس باب سے جواز التبرز علی البیتین کو بیان کرنا ہے اور میرے نزدیک استحباب ثابت کرنا ہے کیونکہ اگر ذرا سا پاخانہ زیادہ ہوا تو کوہلے (مفعل) کے بھر جانے کا اندیشہ ہے تو امام بخاری نے تنبیہ فرمادی کہ البیتین پر تبرز کرے تاکہ تلوث کا خوف نہ رہے۔ خواہ بیت رسول اللہ صلعم الخ اس روایت سے ائمہ ثلاثہ نے استدلال فرمایا ہے کہ جب حضور اقدس صلعم بیت المقدس کا استقبال کرتے ہوئے تھے تو گویا کعبہ کا استسبار ہو رہا تھا۔ کیونکہ مدینہ منورہ، مکہ معظمہ اور بیت المقدس کے درمیان واقع ہے۔ اور امام بیہقی نے اور امام احمد نے اپنی اپنی ایک روایت میں استسبار کو مطلقاً جائز کہا ہے کیونکہ یہاں استسبار الی البیت پایا گیا اور امام ابو یوسف نے استسبار فی البیان ملحوظ رکھا۔ اور امام بیہقی نے اور امام احمد ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ نہی تبرز یہی ہے۔ چہور نے اس روایت کے آٹھ جواب دیئے ہیں۔ ایک یہ کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب محرم اور بیح میں تعارض ہو جائے تو محرم کو ترجیح ہوا کرتی ہے چنانچہ ابو ایوب انصاری کی روایت مجرم ہے۔ لہذا ابن عمر کی روایت کے بالمقابل راجح ہوگی دوسرا جواب یہ ہے کہ اصول محدثین میں سے ہے کہ جب قول اور فعل میں تعارض ہو جائے تو قول کو ترجیح

دی جاتی ہیں چنانچہ حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی روایت قوی ہے جو مقدم ہوگی تیسرے یہ کہ امام شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ حضور اقدسؐ کا فعل خصوصی ہے اور قول عام ہوتا ہے نیز اہل کے اندر احتمال بھی ہے۔ لہذا وہ قول عام کے مقابل حجت نہ ہوگا۔ اور میرے حضرت کا بدل میں ارشاد یہ ہے کہ حجت افعال تشریحیہ ہو کرتے ہیں اور امور تشریحیہ پوشیدہ ہو کر نہیں کہتے جلتے۔ لہذا جب حضور اکرمؐ صلعم نے یہ کام پوشیدہ ہو کر کیا تو معلوم ہوا کہ تشریح کے لئے نہ تھا چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ صرف ابن عمرؓ کی روایت ہے اور دوسری جانب سے صحابہ ہیں پانچواں جواب یہ ہے کہ ممکن ہے اس وقت حضور اکرمؐ صلعم کے سامنے عین کعبہ ہو اور درجائبات اور پردے ہٹ گئے ہوں۔ اور چہ قبلہ کی طرف استقبال داسندہار کی ممانعت اس وقت ہے جبکہ عین قبلہ سامنے نہ ہو۔ ورنہ عین سے ممانعت ہوگی۔ تو ممکن ہے حضور صلعم عین کعبہ سے اگے ہوں چھٹا جواب یہ ہے کہ یہ حضور انورؐ صلعم کے خصائص میں سے ہے۔ ساتواں جواب یہ ہے کہ حضور اقدس صلعم کے فضائل طاہر ہیں۔ آٹھواں جواب میرے والد صاحب نور اللہ مرقدہؒ کلمے فرماتے ہیں کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی ایسی حالت میں ہو اور کسی کے کرنے کی اطلاع پائے۔ تو وہ اپنی اصلی حالت پر نہیں رہ سکتا اور خود دیکھنے والا بھی صحیح طور سے نہیں دیکھ سکتا اس لئے جوہری نظر پڑی یہ وہاں سے بھاگ گئے لہذا یہ نظر اچانک تھی اس لئے اس فحاشی کی نظر میں غلطی کا احتمال بھی ہے جبکہ یہ بھی احتمال ہو کہ متعلق اپنی حالت پر نہ رہا ہو۔

لعلم من الذین یصلون علی اور اکھو حضرات شراح فرماتے ہیں کہ بظاہر اس جملہ کا کوئی جوڑ نہیں معلوم ہوتا ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ جب شاگرد نے بیان کیا کہ یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ استقبال دستبار ناجائز ہے۔ تو حضرت ابن عمرؓ نے بطور توییح کے فرمایا کہ تو بھی عورتوں میں سے معلوم ہوتا ہے کہ مسائل سے بالکل ہی نادان ہے اس لئے کہ عورتیں نماز میں پڑھتے وقت اپنے سرین زمین سے منقل رکھتی ہیں بخلاف مردوں کے اس لئے من الذین الما سے عورتیں مرد نہیں فقط لا ادنیٰ شاگرد کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ مجھے تو معلوم نہیں کہ میں ان میں سے ہوں یا نہیں۔

باب خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْيُكُوزِ ترجمہ عورتیں فضائے حاجت کیلئے گھروں سے باہر نکلنے کے بار میں۔

حدیث نمبر ۱۴۴۱ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْدَانَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَسْوَدَ بْنَ سَعْدٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِذَا نَبَّزُوا إِلَى الْمَسَاجِعِ وَهِيَ صَحِيحَةٌ وَأُجِبَ وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبَبُ نِسَاءً لَكَ فَلَوْ لَيْكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَمَنْ جَبَّ سُوْرَةُ بِنْتُ سَمْعَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي عَشَاءَهُوَ كَأَنَّكَ كَانَتْ امْرَأَةً طَوِيْلَةً فَنَادَاهَا عَمْرًا لَا قَدْ عَرَفْنَا لَكَ يَا سُوْدَةَ
 حِزْبًا عَلَيَّ أَنْ تُنْزَلَ الْحِجَابُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْحِجَابَ - (الحدیث)

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلعم کی بیویاں رات کے وقت
 جب قضا تہ حاجت کے لئے وسیع کھلے میدان میں نکلتیں تو حضرت عمرؓ حضرت نبی اکرم صلعم سے عرض کرتے
 کہ آپ اپنی بیویوں کو پردہ کرائیں جناب رسول اللہ صلعم بغیر وحی کے ایسا نہیں کرتے تھے۔ خدا کا کرنا ایسا ہوا
 کہ ایک رات عشا کے وقت حضرت سودہ بنت زمعہ جناب نبی اکرم صلعم کی بیوی قضا حاجت کے لئے
 نکلی وہ ایک لمبے قد والی عورت تھی تو حضرت عمرؓ نے اسے پکار کر کہا کہ اے سودہ ہم نے آپ کو پہچان لیا ہے
 اس حرس کی بنا پر کہ حجاب کا حکم نازل ہو جائے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آیت حجاب نازل فرمائی۔

تشریح از شیخ مدنی در مناصح کھلی جگہ ابتدا میں عرب کی عورتیں رات کے وقت کھلی جگہ قضا حاجت کے
 لئے جاتی تھیں حضرت عمرؓ چاہتے تھے کہ کوئی حجاب کا حکم اتر جائے تاکہ ازدواج مطہرات باہر نہ جانے پائیں۔
 حجاب دو قسم ہے حجاب شخص اور حجاب مکانی۔ حجاب شخصی تو تھا حجاب مکانی نہیں تھا۔ حضرت سودہؓ
 قضا حاجت کے لئے باہر نکلیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے سودہ ہم نے تم کو پہچان لیا۔ حضرت عمرؓ کے
 کہنے کا مقصد یہ تھا کہ حجاب شخصی کافی نہیں۔ اس پر یہ جا کر آنحضرت صلعم سے کہیں گی کہ لوگوں نے اسی طرح کیا
 ہے تو پردہ کا حکم دیں گے۔ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت پردہ اتری ہوئی تھی۔ کہ موضع زینت
 کو چھپانے کا حکم تھا۔ يَذْنِبْنَ عَلَيْنَ مِنْ جِلْبَابٍ مِنْ حِجَابٍ شَخْصٍ كَمَا نَزَلَ هُوَ تَيْسَرِي مَرْتَبَةٍ

فاسئلوهن من وطء حجاب نازل ہوئی اس وقت عام لوگوں سے کلام وغیرہ سے منع کر دیا گیا پر رے
 کے اندر وہ کلام کر سکتی ہیں۔ وقرن في بيوتكن ولا تبيرون تنبوح الجاهلية الا ولىٰ کہ اپنے
 گھروں میں ٹھہریں رہیں اور جاہلیتہ اونی کی طرح بن ٹھن کر نہ نکلیں۔ یہ آیت حجاب مکانی کے لئے ہے۔ یہ
 آیات بالا یکے بعد دیگرے اتری ہیں حضرت عمرؓ کی استدعا پر جو آیت اتری وہ حجاب شخصی کے لئے ہے
 مگر حضرت عمرؓ حجاب مکانی چاہتے تھے۔ اولاً آیت جس میں کہا گیا کہ نزلت آیت الحج اب ای حجاب
 الشخصیہ یہ باب حکم آخری ہے۔ کہا گیا کہ کینف گھروں کے نزدیک بنائے جائیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ ابن حجر در ملتے ہیں کہ یہ ابتدائی معمول تھا جب گھروں میں بیت الخلا

بننے لگے تبرزیہ بائیں کی ضرورت نہ رہی لیکن میری رائے یہ ہے کہ اس باب سے جواز کو بیان فرما رہے ہیں کہ اگر باہر جانے کی ضرورت ہو تو جائز ہے۔ اور التبعوذ فی البیوت سے یہ بیان فرما دیا کہ اولیٰ تھے کہ تبعوذ فی البیوت ہو۔ کن یخوجت باللیل الخ چونکہ اس وقت گھروں میں پاخانے بنے ہوئے نہیں تھے۔ اس لئے عورتیں قضائے حاجت کے لئے راتوں کو باہر جایا کرتی تھیں وہی صعبید اخیج یہ مناصح کی تفسیر ہے۔ مناصح کھلے وسیع میدان کو کہتے ہیں۔ حکان عمر یقول الخ حضرت عمرؓ کے سولہ سترہ موافقات میں سے ایک یہ بھی ہے موافقات عمری کا مطلب یہ ہے کہ ایک چیز حضرت عمرؓ چاہتے تھے تو اس کے مطابق قرآن پاک کی آیت نازل ہوگئی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ حضور اکرم صلعم سے کہتے تھے اہجب نساک حضور انور صلعم اپنی ازدواج کو پرے میں رکھیں۔ ادا ان کو باہر نہ جانے دیں کہ دشمن منافقین ہر وقت دشمنی میں پھرتے ہیں۔ ان کا کیا اعتبار نہ معلوم کس وقت کیا کر بیٹھیں۔ لیکن حضور اکرم صلعم منع نہیں فرماتے تھے کیونکہ عرب میں پردہ کا رواج نہیں تھا۔ ایک مرتبہ حضرت سودہ رات کے وقت نکلیں تو حضرت عمرؓ نے دیکھ لیا اور فرمانے لگے۔ ادہو یہ تو سودہ ہیں ہم نے پہچان لیا۔ حضرت عمرؓ نے یہ جملہ اس واسطے فرمایا کہ ان کو غصہ آئے گا۔ پھر حضور اکرم صلعم سے عرض کریں گی۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ حضور انور صلعم منع فرما دیں گے۔ مگر حضور نے منع نہ فرمایا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم نہیں آیا تھا۔ آخر کار آیت حجاب نازل ہوئی۔ پس پھر کیا تھا حضور انور صلعم نے فرما منع فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۴۵ حَدَّثَنَا زَكَوِيَّا بْنُ الْحَمَّانِ عَنْ عَائِشَةَ عِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ أُذِنَ لَكُمْ أَنْ تَخْرُجْنَ فِي مَا بَيْنَكُنَّ قَالَ هِشَامُ بْنُ عَمِّيهِ الْبُرَيْزِيُّ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عائشہؓ نے جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کرتی ہیں کہ آنجناب نے فرمایا کہ تمہیں فضلے حاجت کے لئے کھلے میدان میں جانے کی اجازت دی گئی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا میں نے اس جملہ قد اذن لکن الخ کی بنا پر کہا تھا کہ حضرت امام بخاریؒ اس باب سے بیان جواز اور آنے والے باب سے استحباب ثابت فرما رہے ہیں اس لئے کہ قد اذن اس بات کو چاہتا ہے کہ پہلے فردج سے ممانعت ہوگئی تھی۔ اور پھر اجازت ہوگئی ورنہ اجازت نزول حجاب سے پہلے بھی تو تھی پھر قد اذن کا کیا مطلب معلوم ہوا کہ یہ حکم نزول حجاب کے بعد کلام ہے

باب، التَّبَوُّذُ فِي الْبُيُوتِ ترجمہ، گھروں کے اندر فضلے حاجت کرنے کے بارے میں۔

حدیث نمبر ۱۲۶ حَدَّثَنَا أَبُو هَرِيمٍ بْنُ الْمُنْذِرِ الْهَمْدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ انْتَقَيْتُ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِ حَفْصَةَ لِبَعْضِ حَاجَتِي فَوَآئِتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُقَضِيَ حَاجَتَهُ مُسْتَدِيرًا لِقَبْلَةِ مُسْتَقْبِلِ الشَّامِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں اپنی کسی ضرورت کے لئے اپنی بہن حضرت حفصہؓ کی گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے دیکھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ کی طرف پیٹھ اور شام کی طرف منہ کر کے قضا حاجت کر رہے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۷ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي هَرِيمٍ الْهَمْدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَحِبْرَةَ قَالَ لَقَدْ ظَهَرْتُ بِتِينَا ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِنَا فَوَآئِتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدًا عَلَى لِبْتَيْنَيْنِ مُسْتَقْبِلَ الْمَقْدُوسِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گچی اینٹوں پر بیت المقدس کی طرف منہ کئے ہوئے بیٹھے دیکھا۔

ظہر بیتنا بیت حفصہ اور بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہنا ہر ایک صحیح ہے جیسا کہ روایات مختلفہ میں ہے ظہر بیتنا اس لئے صحیح ہے کہ بہن کا گھر اپنا ہی گھر ہے اور بیت حفصہ اس لئے درست ہے کہ دراصل وہ مکان ان ہی کا تھا۔ اور بیت الرسول اس لئے کہنا درست ہے کہ ازواج مطہرات کے سارے مکانات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے۔ باب خروج النساء الامام بخاریؒ اس باب میں دو نو قسم کی حدیثیں ذکر کر دی ہیں پہلی حدیث اگرچہ ترجمہ الباب کے مناسب نہیں لیکن درحقیقت اگلی حدیث کے لئے تہدید ہے اور مقدمہ ہے کہ زردل حجاب کے بعد اہمات المؤمنین نے اپنی تکلیف کی شکایت عدم خروج کی صورت میں ظاہر کی تو پھر آپ نے اجازت دے دی۔

باب الأستنجاء بالماء ترجمہ یہ باب پانی کے ساتھ استنجا کرنے کے بارے میں ہے۔ حدیث نمبر ۱۲۸ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الْأَشَجِيُّ عَنْ مَالِكِ بْنِ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْرَجَ لِحَاجَتِهِمْ أَجْحَى نَارًا وَمَلَأَ مِعْنَارًا أَوْ مِنْ مَاءٍ كَيْفِي يُسْتَنْجَى بِهِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب قضا حاجت کے لئے

باہر تشریف لے جلتے تو میں اور ایک اور لڑکا بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آتے ہم لے ساتھ پانی کا لٹا ہوا جھال ہوتا تھا جس سے آپ استنجا کرتے تھے

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ وہاں ہے جس کے متعلق میں نے کہا تھا کہ منکرین استنجا بالما پر آگے رد آرہے۔ امام بخاری اس باب سے استنجا بالما کا جواز ثابت فرما رہے ہیں۔ ایک جماعت کی رائے کو اہل سنت استنجا بالما کی ہے بلکہ بعض صحابہ کرام سے نقل کیا گیا ہے۔ اگر میں پانی سے استنجا کر لوں تو بدبو میرے ہاتھ میں باقی رہتی ہے اور واقعی بدبو رہتی ہے۔ اور بعض نے کہا پانی مطہوم ہے جیسے روٹی سے استنجا جائز نہیں ایسے پانی سے ناجائز ہے مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ جیسے پانی کی غرض شرب ہے۔ اسی طرح اس سے اور غرض بھی وابستہ ہیں۔ توضیح۔ اغتسال وغیرہ تو امام بخاری نے ان لوگوں پر رد فرمایا

باب مَنْ مَحَمَّدٌ مَعَهُ الْمَاءُ لَطْمُورٍ ۶۔ وَقَالَ أَبُو لَدَدٍ ذَكَرَ أَنَّ أَلَيْسَ فِيكَ حَبٌّ التَّلْبِيخِ وَالطَّهْوَرِ وَالْوَسَادِ۔

ترجمہ: اب اس شخص کے ہاتھ میں جو اپنے وضو کے لئے اپنے ساتھ اٹھلے اور حضرت ابوالدرداء نے فرمایا کہ اے اہل عراق کیا تمہارے اندر حضرت عبداللہ بن مسعود نہیں ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جوتے مبارک اور وضو کا پانی اور تکبیر دالے تھے یعنی ان کے ہوتے ہوئے میرے پاس سائل پوچھنے کی کیا ضرورت ہے

حدیث نمبر ۱۴۹: كُنَّا سَلِيمَانَ بْنَ حَرْبٍ الْمَدَنِيِّ سَمِعْتُ أَلَيْسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ تَبَعْتُهُ أَنَا وَعُغْلَامٌ مِنَّا مَعَنَا إِذَا وَكَلْنَا مِنْ مَاءٍ۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب قضا حاجت کے لئے باہر نکلتے تو میں اور ہم انصار میں سے ایک لڑکا آپ کے پیچھے چلتے تھے اور ہم لے ساتھ پانی کا ایک جھال ہوتا تھا (چمڑے کا برتن)

تشریح از شیخ مدنی: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کے قاضی ہیں۔ اہل کوفہ کی ایک جماعت ان کے پاس حاضر ہو کر مسائل پوچھنے لگا۔ ان میں حضرت علقمہ بھی تھے انہوں نے دعا مانگی تھی کہ ہمیں جلیں صالح مل جائے تو حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہارے یہ دعا کرنا اور میرے پاس آنا عبث ہے۔ کوفہ میں صحابہ النعلین والطمور ولسادہ یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبِ سر بھی ہیں ان کی موجودگی میں میرے پاس آنے کی کیا ضرورت تھی مسائل ان سے پوچھتے۔

تشنجیہ از شیخ زکریا۔ اس سے قبل یہ بیان فرمایا تھا کہ جب شیخ استنجا کرنے جلتے تو شاگرد وغیرہ کو چاہیے کہ پانی لا کر رکھ دے تاکہ استنجا سے جلدی ہو جائے اب یہاں سے یہ بیان فرماتے ہیں کہ اہل یہ ہے کہ پانی ساتھ ہی لے جلتے تاکہ پاکی جلدی حاصل ہو جائے۔ صاحب النعلین سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ مراد ہیں اور صاحب النعلین کا مطلب یہ ہے کہ جب کسی مجلس میں جو تانا مار کر تشریف لے جاتے تو حضرت ابن مسعودؓ جلدی سے نعلین شریف اٹھا لیتے ہیں تو یہ کہہ دینا کہ سر پر رکھ لیتے تھے مگر روایت میں نہیں ہے اور صاحب الطہور کا مطلب یہ ہے کہ جب حضور اقدس صلعم کہیں استنجا وغیرہ کے لئے تشریف لے جاتے تو حضرت ابن مسعودؓ پانی ساتھ لے جلتے اور صاحب الوسادة کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم جب کہیں سفر میں ہوتے تو حضور اکرم صلعم کا کتبیہ ابن مسعودؓ ساتھ رکھتے۔ اداۃ من لہام میں یہ ذکر نہیں فرمایا کہ اس ماہ سے استنجا کا پانی مراد ہے یا کوئی دوسرا پانی اگرچہ یہاں استنجا والا پانی مراد ہے مگر تشنجد اذہان کے لئے آخری جملہ کو حذف کر دیا۔ ماستنخی بہ کہا۔

باب حَمْلُ الْعَنْتَةِ مَعَ الْمَاءِ فِي الْاِسْتِنْجَاءِ

ترجمہ، پانی کے ساتھ استنجا کے لئے جھوٹا نیزہ اٹھانے کے بارے میں۔

حدیث نمبر ۱۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْخَمِيصِيُّ السَّيِّدِيُّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَعَلَامٌ رَادَاؤَةً مِّنْ مَّاءٍ وَعَنْتَةً يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ تَابِعَهُ أَنْتَضِرُ وَسَادَاؤَانُ عَنْ شُعْبَةَ الْعَنْتَةَ عَصَا عَلَيْهِ رُجٌّ۔

ترجمہ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلعم قضا حاجت کے لئے کھلے میدان میں داخل ہوتے تو میں اور ایک لڑکا پانی کا چھال اور جھوٹا نیزہ اٹھاتے تھے پانی کے ساتھ آپ استنجا کرتے تھے شعبہ فرماتے ہیں کہ عنزہ لاطھی ہے جس کے نیچے لوہا لگا ہو۔

تشنجیہ از شیخ زکریا بعض علما کی رائے ہے کہ حمل العنزہ سترہ کے واسطے ہوتا تھا کہ اگر کہیں استنجا کے بعد نماز وغیرہ کی ضرورت پیش آجائے اور کوئی آڑ نہ ہو تو اس کو سترہ بنا لیں مگر یہ مطلب غلط ہے کیونکہ سترہ کا سترہ تو ابواب سترہ سے پر آ رہا ہے حضور اکرم صلعم اسے کس لئے اٹھاتے تھے۔ اسی واسطے کہ اگر کہیں سترہ کی ضرورت ہو اور کہیں آڑ نہ ہو تو اس کو گاڑ کر کپڑا وغیرہ ڈال کر اس کے ذریعے سے اپنا پردہ کریں۔ یا اس لئے کہ مدینہ پاک کی زمین مٹی سخت ہے۔ تو اگر ڈھیلے نہ ملیں تو اس کی مدرسے توڑ لیں

اور اس لئے کہ ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ جو کوئی پیشاب کرنا چاہے۔ فلیرتد لبولہ یعنی پیشاب کرنے کے لئے زمین کو نرم کرے تو زمین نرم کرنے کے لئے ساتھ ہوتا تھا۔ تاکہ پیشاب کے چھینٹیں نہ آئیں اور اس لئے کہ مدینہ کثیر الموام ہے تو ان موذی جانوروں سے تحفظ ہو جائے اور اس لئے کہ کوئی دوست دشمن آجائے تو اس سے تحفظ ہو۔ یہ حدیث مرہ پر منسل آ رہی ہے یہاں مجمل ہے اور بھی کئی جگہ آتے گی لیکن ہر جگہ سزا مختلف ہے کیونکہ امام بخاری کا مقصد احادیث کو جمع کرنا نہیں ہے بلکہ متن حدیث سے مختلف مسائل کو مستنبط کرنا ہے۔

باب التَّحِي عَنِ الْوَسْتِجَاوِ بِالْيَمِينِ، ترجمہ: دائیں ہاتھ سے استنجاء سے منع کرنے کے بارے میں۔

حدیث نمبر ۱۵ أَحَدٌ تَكَامَأُذُ بِنُ فَضَالَةَ إِذْ عَنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدٌ كَوْفَلًا يَنْقُصُ فِي الْإِنَاءِ وَوَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَسْكَ ذُكُوهَ بِيَمِينِهِ وَلَا يَمْسُحُ بِيَمِينِهِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو قتادہ رضی فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ایک تمہارا پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے اور جب بیت الخلاء میں آتے تو دائیں ہاتھ سے آلتہ تناسل کو نہ چھوئے اور نہ ہی دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ نہی ظاہر یہ کے نزدیک تحریم کے لئے ہے۔ اس لئے ان کے نزدیک استنجاء بائیں ہاتھ ہے۔ اور جمہور کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے۔ اذ اشرب احد کو الخ اس حدیث میں دو محبتیں ہیں۔ ایک یہ کہ بخاری کی روایت میں تو اذ اشرب احد کو فلا ینقص فی الاناء ہے جس کا تقاضا ہے کہ برتن میں سانس نہ لے۔ اور ایک سانس میں نہ پئے۔ بلکہ مختلف سانس میں پئے چاہے وہ سانس برتن ہی میں لے لے۔ بظاہر دونوں تناقض ہے۔ بعض حضرات نے بخاری کی روایت کو بخاری کی ہونے کی حیثیت سے ترجیح دی ہے۔ اور میرے حضرت فرماتے ہیں کہ بخاری اور ابوداؤد کی دونوں روایتوں میں چار آداب بیان کئے گئے ہیں۔ دو شرب کے اور دو استنجاء کے۔ استنجاء کے دو نو آداب ابوداؤد اور بخاری میں مشترک ہیں کہ دو نو آداب دونوں کتابوں میں ہیں اور شرب کا ایک آداب ابوداؤد کی روایت میں مذکور ہے اور دوسرا بخاری میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایک سانس میں نہ پئے اور نہ ہی برتن میں سانس لے بلکہ مختلف سانسوں میں برتن کو منہ سے الگ کر کے پیوے اور دوسری بحث فلا ینقص ذکوة بيمينہ

ولا یتسوس بيمينہ میں ہے علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ حدیث کے دونوں جملوں میں تعارض ہے اس لئے کہ حدیث کے جملہ اولیٰ کا تقاضا یہ ہے کہ مسن ذکوا بایمین نہ ہو اور جب مس بایمین نہ ہوگا تو بائیں سے استنجا کیونکر کرے گا۔ اس لئے کہ بائیں سے تو ذکر کو پھوٹے گا۔ اور دوسرے جملہ کا تقاضا یہ ہے کہ دائیں سے استنجا نہ کرے۔ تو اگر بائیں سے استنجا کرے گا تو ذکر دائیں سے پکڑنا ہوگا اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ اس کی صورت یہ ہے کہ اگر کوئی دیوار ہو تو بائیں ہاتھ سے پکڑ کر دیوار سے خشک کرے ورنہ ڈھیلا دونوں ایڑیوں میں لے کر سروں کے بل بیٹھ کر بائیں ہاتھ سے ذکر پکڑ کر اس ڈھیلے سے رگڑے علامہ عینی نے بھی اس بحث کو ذکر فرمایا ہے میرے حضرت تعجب سے فرماتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ خطابی کو کیا ظنجان پیش آگیا۔ یہ تو بالکل ظاہر ہے بچے تک بھی جانتے ہیں کہ اسی بائیں ہاتھ سے ڈھیلا پکڑے اور اسے ذکر کے منہ پر لگا کر انگوٹھے سے ذکر کو دبائے مگر میری رائے یہ ہے کہ اتنے بڑے علامہ کا اشکال اپنے اندر کوئی نہ کوئی وجہ ضرور رکھتا ہے پھر علامہ عینی نے اسے نقل بھی فرمایا ہے لہذا اس کی وجہ مجھے یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان کے سامنے پیشاب خشک کرنے کا وہ طریقہ نہیں ہے جو ہمارے یہاں رائج ہے کہ ڈھیلے کو ذکر کے سوراخ پر رکھ کر اسے بائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے دبائے بلکہ اس صورت میں اور تلوث ہوگا اور پیشاب پھیل جانے گا۔ لہذا اپنے اختیار سے تلویث بالبول لازم آتی ہے۔ اور وہ ممنوع ہے۔ لہذا ان کی نظر میں یہ ہے کہ ایک طرف سے دوسری طرف گذارتے ہوئے خشک کرے اور وہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ کسی چیز سے پکڑے واللہ اعلم حسنا کرم صلعم نے تنفس فی الماء سے اس لئے منع فرمایا کہ سانس کے ذریعہ جو جراثیم باہر آتے ہیں وہ پانی میں گر جائیں گے اور آکسیجن سے پانی کی برودت مٹ جانے کی پھر ان کے پینے سے بیماری کا اندیشہ ہے نیز اگر کچھ ناک سے نکل کر گر پڑے تو طبیعت کو کراہت بھی ہوتی ہی ہوگی۔

بَابُ لَا يَمِينُكَ ذَكَرَكَ بِمِيزَةٍ إِذَا بَالَ

ترجمہ، پیشاب کرتے وقت اپنے آلہ تناسل کو دائیں ہاتھ سے نہ روکے۔

حدیث نمبر ۵۲ احَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ الْوَعْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذَنَّ ذَكَرَهُ بِمِيزَةٍ وَلَا

يَكْتُمُهَا بِمِيزَةٍ وَلَا يَنْتَمِسُ فِي الْوَأْنَاءِ (الحدیث)

ترجمہ حضرت ابو قتادہؓ جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جب ایک تمہارا پیشاب کرنے لگے تو اپنے ذکر کو داییں ہاتھ سے نہ پکڑے اور نہ ہی داییں ہاتھ سے استنجا کرے اور نہ ہی برتن میں سانس لے۔

تشنیہ از شیخ مدنیؒ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں جملے جزا پر معطوف ہیں تو پھر تینوں مقید نہیں ہیں۔ صرف جملہ اولیٰ مقید ہے۔ اس لئے کہنا پڑے گا کہ دونوں جملے مجموعہ شرط اور جزا پر معطوف ہیں۔ اشکال تب ہوگا جب شرط پر عطف ہو۔ یہ ایسے ہے جیسے لا یتنقد ہون کا عطف لا یتساخون پہ ہے۔ معطوف علیہ مقید ہے اور لا یتنقد ہون کا عطف صرف جزم پر نہیں بلکہ مجموعہ شرط و جزا پر ہے۔ تشنیہ از شیخ زکریاؒ روایت سابقہ میں مطلقاً مس ذکر بالمیمن سے ممانعت ہے اور اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ ممانعت عام ہے یا استنجا کے ساتھ خاص ہے تو حضرت امام بخاریؒ نے ان لوگوں کی تائید کی جو کہتے ہیں کہ استنجا کے وقت کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ اس وقت ذکر نجس ہوتا ہے۔ اور یہیں شریف اعمال کے لئے ہے تا ذرات کے لئے یسا ہے۔ لہذا داییں ہاتھ سے نہ پکڑے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ بیان اولویت کے لئے ہے۔ یعنی آدمی کو استنجا کے وقت ذکر کو پکڑنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ لیکن جب اس وقت ہی منع کر دیا گیا تو بلا ضرورت پکڑنا بطریق اولیٰ ممنوع ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب

باب الیٰ سُنْبُجَاءَ بِالْحِجَارَةِ ترجمہ، تمہر کے ساتھ استنجا کرنے کے بارے میں۔
حدیث نمبر ۵۳ احَدَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْكَلْبِيِّ الْأَخْمَرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِمْ وَكَانَ لَا يَلْتَفِتُ فَدَنَوْتُ مِنْهُ فَقَالَ الْبَعْضُ أَحْجَانًا أَسْتَفِضُّ بِهَا أَوْ نَحْوَهُ وَلَا تَأْتِي بِعَظْمٍ وَلَا رَوْثٍ فَاتَيْتُهُ بِأَحْجَارٍ بَطْنِي شِيءٌ فَوَضَعْتُمَا إِلَىٰ جَنْبِهِ وَأَعْرَضْتُ عَنْهُ فَلَمَّا قَضَىٰ اتَّبَعَهُ بِهَيْئَةٍ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں جناب نبی اکرم صلعم کے پیچھے چلا جبکہ آپ فضل نے حمت کرنے باہر نکلے اور آپ کی عادت تھی کہ ادھر ادھر نہیں دیکھا کرتے تھے۔ پس میں آپ کے قریب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ کچھ تمہر تلاش کرو جن سے میں استنجا کروں یا اس جیسا لفظ فرمایا لیکن یاد رکھنا ہڈی اور اوپلانہ لانا تو میں نے اپنے کپڑوں کے کنارے میں تمہر لا کر آپ کے پہلو میں رکھ دیئے اور خود آپ سے الگ ہو گیا۔ جب آپ قضا حاجت کر چکے تو ان تمہروں کو استعمال فرمایا۔

تشریح از شیخ زکریا محض علماء فرماتے ہیں کہ استنجا بالاحجار منسوخ ہو گیا۔ لہذا امام بخاریؒ اس پر رد فرما رہے ہیں۔ میری راتے یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے یہاں ایک مسئلہ خلافیہ کی طرف اشارہ فرمایا وہ یہ کہ استنجا بالاحجار کی حقیقت کیا ہے تطہیر یا تغلیل نجاستہ۔ تو سمجھ تو کہ احکام کے اندر جو اختلاف ہوتا ہے۔ اکثر اختلاف مناط کی بنا پر ہوتا ہے اور مناط کا مطلب علت اور وجہ حکم ہے۔ تو یہاں استنجا بالاحجار میں شافعیہ اور خابلمہ رد کی راتے تو یہ ہے کہ وہ مطہر ہے اور یہ حکم تجیدی ہے اور حکم تجیدی کا مطلب یہ ہے کہ قیاس کو اس میں دخل نہیں اور مدرک بالمرائے نہیں۔ جیسا کہ تیمم میں طہارت کا حصول تجیدی ہے۔ کوئی امر معقول نہیں ہے اس لئے کہ پانی سے تو ازالہ ہوتا ہے۔ اور مٹی سے بچلنے سے ازالہ کے اور تلویث ہوتی ہے اور پھر مٹی کو مرض اور عدم ناک صورت میں پانی کے قائم مقام کر دیا گیا۔ یہ بیردن ازار اک عقل ہے اسی طرح حجارہ سے استنجا کوئی امر معقول نہیں بلکہ امر تجیدی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی امر تجیدی ہو کرتا ہے۔ تو اپنے مورد پر مقتضی (رئید) ہوا کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر حدیث میں ثلثہ احجار آگیا ہے تو بیردن اس عدد کے استیفا کئے ہوئے استنجا ہی حاصل نہ ہوگا۔ اسی طرح احجار ہونا چاہیے اگر روٹ خشک ہے کسی نے کر لیا۔ ہڈی استعمال کر لی تو استنجا حاصل نہ ہوگا۔ اور مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک مناط استنجا بالاحجار کا تغلیل نجاستہ ہے اور یہ حکم مدرک بالقیاس و امر معقول ہے۔ تجیدی نہیں ہے۔ لہذا اگر کسی ایسی چیز سے استنجا کرے گا جس سے تغلیل ہو جائے تو استنجا ہو جائے گا۔ مثلاً کپڑے سے یا کوئلہ یا روٹ خشک سے یا ہڈی سے ہاں خلاف سنت ہوگا۔ اسی طرح تین مرتبہ ضروری نہیں البتہ اجارا استغرض ہما یہ حنفیہ اور مالکیہ کی تائید کرتا ہے۔ کہ مقصود صاف کرنا ہے۔ حضور اکرم صلعم نے استنجا فرمایا لہذا جس سے بھی استنجا حاصل ہوگا اس کا استعمال جائز ہوگا۔ او نحوه ای قولاً قریباً من هذا اللفظ۔

باب لَا يَسْتَنْجِي بِرُؤُثٍ، ترجمہ باب کہ اوپلے سے استنجا نہ کرے۔

حدیث نمبر ۱۵۴ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ أَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَائِطُ قَامِرِيٌّ أَنْ أُنِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَآتَمَمْتُ الثَّلَاثَ ذَلِكَ أَحَدٌ فَأَخَذْتُ دُونََهُ فَأَنْبَيْتُهُ بِمَا فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَالرُّؤُثَةَ وَقَالَ هَذَا رِكَتٌ . الخ

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم کھلی جگہ تشریف لائے اور مجھے

علم دیا کہ میں آپ کے لئے تین پتھر لادوں اور تیسرے کو میں نے تلاش کیا لیکن نہ پایا تو میں ادپلے آیا اور ان سب کو آپ کی خدمت میں لے آیا آپ نے دد نو پتھر تولے لئے اور ادپلے کو پھینک دیا اور فرمایا کہ یہ نجس شے ہے۔ ایشیخ مدنی "امام ترمذی نے ام زہری کی روایت کو مجروح کیا تھا۔ حالانکہ یہ روایت اور دوسری روایات زہری کی قبول کی ہیں۔ لیکن مصنف نے اسے ترک کر دیا۔ یعنی اسرائیل کی روایت ابو عبیدہ عن ابیہ ہے کیونکہ ابو عبیدہ کا سماع اپنے باپ سے نہیں ہے۔ لہذا اسرائیل کی روایت منقطع ہوگی لیکن اس جگہ ابو عبیدہ کی بجائے عبدالرحمن بن الاسود عن ابیہ انہ سمع عبداللہ تو اس طرح یہ روایت متصل ہوگی

تشنوہی ایشیخ زکریا یہ باب سابقہ کا مکمل ہے۔ اس سے پہلے بیان کیا تھا کہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ امر تعبدی ہے۔ ان کے نزدیک ردث اور عظم سے استنجا حاصل نہ ہوگا۔ اور جو امر معقول مانتے ہیں۔ ان کے نزدیک حاصل ہو جائے گا۔ اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ گوشت اور عظم سے استنجا کرنے کی ممانعت ان کی ذات میں کسی امر کی بنا پر نہیں بلکہ وہ ایک عارض کی بنا پر ہے جو مسلم اور ترمذی کی روایت میں مذکور ہے کہ جنات نے حضور اکرم صلعم سے توشہ مانگا تھا تو حضور پاک صلعم نے ان کو توشہ میں ہڈی اور ردث عنایت فرمائی تھی۔ ہڈی خود ان کے استعمال کے واسطے اور ردث ان کے دو اب کے واسطے تو ان کے لئے کارآمد ہونے کی بنا پر اس سے استنجا سے منع فرما دیا۔ لیکن ابو عبیدہ کا ذکر اس عبادت کا مطلب یہ ہے کہ زہیر ابو اسحاق سے نقل کرتے ہیں کہ ابو اسحاق نے کہا کہ یہ روایت دد طرح سے مردی ہے۔ ایک ابو عبیدہ بن مسعود اور ایک عبدالرحمن بن الاسود عن ابیہ عن ابن مسعود تو میں نے جو روایت بیان کی ہے۔ وہ عبدالرحمن بن الاسود عن ابیہ عن ابن مسعود ہے کیونکہ یہ اگرچہ نازل بدرجہ ہے عن ابی عبیدہ عن ابن مسعود سے مگر اس کا اتصال یقینی ہے۔ اور ابو عبیدہ کی روایت اگرچہ بیکہ درجہ عالی ہے مگر اس میں اختلاف ہے کہ ابو عبیدہ کا سماع اپنے باپ سے ہے یا نہیں تو چونکہ اس میں احتمال ہو گیا اس لئے اس کو میں نے ذکر نہیں کیا۔ حاصل یہ ہے کہ ابو اسحاق دد اساتذہ سے روایت کرتے ہیں اول ہیں ابو عبیدہ عن ابیہ عبداللہ اور دوسرے عبدالرحمن بن الاسود عن ابیہ عن ابن مسعود تو ابو اسحاق کہتے ہیں کہ یہ روایت مجھ سے عبدالرحمن بن الاسود نے بیان کی نہ کہ ابو عبیدہ نے سمیعی میں اس وقت ابو عبیدہ کی روایت نہیں بیان کر رہا ہوں بلکہ عبدالرحمن بن الاسود سے نقل کر رہا ہوں شرح فرماتے ہیں کہ اس کے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ابو عبیدہ کا سماع اپنے باپ سے ثابت نہیں ہے لہذا یہ

روایت منقطع ہے۔ اور اس کے رد کی طرف اشارہ کیا۔ اور دوسرا طریق متصل ہے اس کو ذکر فرمادیا۔ لیکن اس مقام میں امام ترمذی نے امام بخاری کی مخالفت کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ ابو عبیدہ والا طریق اربع ہے اس لئے کہ اس کو ابواسحاق سے اسرائیل نقل کرتے ہیں اور ان کی روایت دوسرے تلامذہ ابی احنق سے ارجح ہے اسی طرح ائمہ میں صحیح روایات کے باب میں اختلاف ہوتا رہا ہے۔ لہذا نہ تو امام بخاری پر کوئی اعتراض ہے۔ اور نہ امام ترمذی پر اسی طرح امام ابو حنیفہ پر بھی کوئی اعتراض نہیں ہے اس لئے کہ ممکن ہے ان کی روایات ان کے نزدیک صحیح ہوں۔ اگرچہ دوسروں کے نزدیک ان میں کلام ہو واللہ اعلم والتمنت الثالث فلو اجدار بظاہر بخاری کی روایت خفیہ کی تائید کرتی ہے اس لئے کہ نبی کریم سلم نے تیسرا پتھر تلاش کرنے کا حکم نہیں فرمایا۔

باب الوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً - ترجمہ، وضو ایک ایک مرتبہ۔

حدیث نمبر ۱۵۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ بْنِ عَيْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً -

ترجمہ، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم سلم نے ایک ایک مرتبہ وضو فرمایا۔

باب الوُضُوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ، ترجمہ، دو دو مرتبہ وضو کرنا۔

حدیث نمبر ۱۵۶ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَيْسَى الْخِزْمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ -

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم سلم نے دو دو مرتبہ وضو فرمایا۔

باب الوُضُوءِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا، وضو تین تین مرتبہ۔

حدیث نمبر ۱۵۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْهَرَمِيُّ أَنَّ جُمُوحَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ أَحْبَبَهُ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا بِإِنَاءٍ فَأَقْرَعَ عَلَى كَفِّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَسَلَّمَ مَا تَعَدَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَضَى وَاسْتَنْشَقَ ثَوْبَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَجَمَعَهُ ثَلَاثًا وَيَدَّ يَدَيْهِ إِلَى الْمَوْفِقَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ عَسَلَ بِحَبْلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِلَى الْكُفَّيْنِ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ صَلَّى قَالَ صَلَّى بَنُ كَيْسَانَ

قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَلَكِنْ عُرْوَةَ يُحَدِّثُ عَنْ حُمُرَانَ فَلَمَّا تَوَضَّأَ عُمَرَانُ قَالَ لَا حَدَّ تُشَكُّهُ حَدِيثًا لَوْلَا آيَةٌ مَا حَدَّثْتُكُمْ بِهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ فَيُحْسِنُ وُضُوْعَهُ وَيُصَلِّي الصَّلَاةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يُصَلِّيَهَا قَالَ عُرْوَةَ الْآيَةُ رَأَيْتَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا الْآيَةَ

ترجمہ، حضرت عمران مولا عثمان فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ انہوں نے برتن منگایا اور اس سے اپنی تھیلیوں پر تین مرتبہ پانی ڈال کر ان کو دھویا پھر دایاں ہاتھ برتن میں داخل کر کے گلی فرمائی اور ناک کو صاف کیا۔ پھر تین مرتبہ چہرہ کو دھویا اور دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ کہنیوں تک دھویا پھر سر کا مسح کیا اور تین ٹخنوں تک پاؤں دھوئے۔ پھر فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلعم کا ارشاد ہے جس شخص نے میرے اس وضو جیسا وضو کیا پھر دو رکعت نفل ایسی حالت میں پڑھی کہ اپنے نفس سے باتیں نہیں کہیں تو اس کے سب پچھلے گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔ ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ حضرت عروہ نے عمران سے یوں حدیث بیان کی ہے۔ کہ جب حضرت عثمانؓ وضو سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اگر ایک آیت نہ ہوتی تو میں تمہیں ایک حدیث سناتا جو آج تک میں نے تمہیں بیان نہیں کی میں نے جناب نبی اکرم صلعم سے سنا فرماتے ہیں کہ جس شخص نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو بنایا پھر نماز پڑھی تو اس کے درمیان اور اس کی اس نماز کے درمیان جو اس نے ادا کی جتنے گناہ ہوں گے وہ سب بخش دیے جاتے ہیں۔

مشکوٰۃ از شیخ زکریا میں نے یہ کہا تھا کہ جن لوگوں نے بیت النبی صلعم کو مزد ترجمہ قرار دیا ہے یہ غلط ہے اس لئے کہ اس کا مستقل باب آرہا ہے۔ اور وہ یہی ہے وہاں اجمالاً آیت کی تفسیر فرمائی۔ اور یہاں مستقل ابواب میں ہر ایک کو ذکر کر دیا۔ باب الوضوء ثلاثا ثلاثا مرة مرة اور مرتین مرتین کے ابواب گذر چکے یہاں تفصیلاً ثلاثا ثلاثا کو بھی ذکر فرمایا۔ دعا بآنا فاخرجوا حضرت صحابہ کرام کا طریقہ تھا کہ جس طرح حضور اکرم صلعم نے کوئی کام کیا ہے۔ اسی طرح یہ حضرات اپنے شاگردوں کے سامنے کر کے دکھلاتے تھے۔ اس لئے تعلیم فعلی بہتہ تعلیم قلبی کے اوقع فی النفس ہوا کرتی ہے من نوضا وضو ہی ہذا یہاں دو بخشیں ہیں۔ اول یہ کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مغفرت کا ترتیب دو چیزوں پر ہو رہا ہے۔ ایک وضو کرنے پر دوسرے اس وضو کے بعد دو رکعت پڑھنے پر اور سن کی واپس آنا میں ہے کہ جو شخص وضو کرتا ہے اس کے کلی کرنے سے وہ گناہ گل جاتے ہیں جو اس نے منہ سے کہے اور

جب ناک میں پانی ڈالتا ہے تو ناک کے گناہ اور منہ کے ساتھ ساتھ منہ کے گناہ اور ہاتھ کے ساتھ ہاتھ کے گناہ اور پاؤں دھوتے وقت پاؤں کے گناہ غرضیکہ ہر عضو کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں تو سنن کی روایت کا تقاضا یہ ہے کہ مغفرت کا ترتب صرف ہر وضو ہوتا ہے لہذا روایات میں تعارض ہو گیا اس کے دو جواب ہیں۔ اول یہ کہ یہ قاعدہ کلیہ ہے اور یہ بہت سی جگہوں پر چلے گا وہ یہ کہ علمائے بیان فرمایا ہے کہ جب روایات میں تعارض ہو تو اس بارے میں ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ثواب کسی فعل قلیل پر مرتب ہوگا۔ اور دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ امر زائد پر مرتب ہوگا۔ تو امر زائد والی روایت مقدم ہوا کرتی ہے۔ اور قلیل والی مؤخر۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور اکرم صلیم کی شفقت اور اپنی امت کے واسطے دعاؤں اور حضور اکرم صلیم کی ریاضات کی بنا پر امت محمدیہ پر اپنے انعامات روز افزوں فرماتے رہتے ہیں۔ یہ جواب تو قاعدہ کلیہ کے طور پر ہے۔ اور بہت سے مقامات پر جہاں اس قسم کا تعارض ہو تو قیام جاری ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ ثواب دو الگ الگ چیزوں پر مرتب ہو رہا ہے۔ ایک دھو کرنے پر اور دوسرا دو رکعت نماز باوصاف پڑھنے پر اور یہ امر اتفاقی ہے۔ کہ یہاں وضو اور نماز دونوں کا ذکر آگیا۔ ورنہ پہلے سے کوئی متوضی ہو اور اس نے پھر دو رکعت اس صفت کے ساتھ پڑھی جو مذکور فی الحدیث ہے تو اس کو بھی مغفرت حاصل ہوگی۔ اب یہاں اشکال یہ ہے کہ جب وضو کرنے سے مغفرت ہو گئی جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ ہر فعل پر مغفرت کا ترتب ہو رہا ہے تو اگر وضو کرنے کے بعد دو رکعت نماز پڑھے تو یہ دو رکعتیں کیا کریں گی۔ اس کا جواب قاعدہ کلیہ کے طور پر یہ ہے کہ مغفرت محل مغفور کے ساتھ مصادف ہو تو رفع درجہ کا سبب ہوتی ہے۔ تو اس نے جب وضو کر لی۔ اور گناہ معاف ہو گئے تو اب جو وہ دو رکعت پڑھے گا۔ اس سے اس کی ترقی درجات ہوگی۔ یہی جواب دہاں بھی چلے گا کہ جب دو رکعت سے مغفرت ہو جاتی ہے اور وضو سے بھی ہوتی رہتی ہے۔ تو روزانہ کے گناہ معاف ہو گئے پھر الجمعة الی الجمعة کفارة لما بیضما کا کیا مطلب ہوا۔ اور اگر ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کے گناہ معاف ہو گئے تو پھر محرم کے روزے سال بھر کے کون سے گناہ معاف کرائیں گے اگر یہاں بھی معاف ہو گئے تو پھر ذی الحجہ کا روزہ دو سال کے گناہ کیا معاف کرانے گا۔ ان سب کا جواب یہی ہے کہ اولاً وضو کرنے سے مغفرت ہو گئی اور اگر کچھ رہ گیا تو دو رکعت سے ہو جائے گا۔ اور باقی ترقی درجات ورنہ پھر ذی الحجہ کے روزے سے معاف ہوں گے اور باقی رفع درجات کا باعث بن جائیں گے اگر کچھ رہ گیا کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص کی نماز ایسی

نہیں ہوتی جس سے سارے گناہ معاف ہو جائیں اور پھر اس کے ضمن میں یہ بات ہے کہ مغفرت کن معافی کی ہوتی ہے۔ آیا صرف صفائے کی یا صفائے اور کبائر سب کی۔ عام علما کی رائے یہ ہے کہ اگرچہ ایسے مواقع پر جہاں مغفرت کا تذکرہ ہے الفاظ عام ہیں مگر مراد خاص ہے۔ یعنی صفائے ان آیات کی بنا پر جن میں لا اذن تاب کا استثناء موجود ہے اور مطلب یہ ہے کہ جب ان افعال سے سب گناہ معاف ہو چکے تھے۔ تو پھر استثناء لا اذن تاب کی کیا ضرورت؟ معلوم ہوا کہ کچھ گناہ باقی رہ گئے اور وہ کبائر ہی ہیں۔ لہذا ہم کہ محتاج توبہ ہیں اور میرے والد صاحب کی رائے یہ ہے کہ کبائر صفائے سب ہی مراد ہیں کیونکہ روایت کے الفاظ عام ہیں۔ باقی رہی توبہ تو وہ خود حاصل ہو جائے گی اس لئے کہ توبہ کہتے ہیں ندامت کو۔ اور جب کوئی اس طرح وضو کرے گا اور نماز پڑھے گا تو اس کو خود بخود ندامت حاصل ہوگی۔ اور نماز میں خود الفاظ استثناء موجود ہیں اور دوسرا جواب میرے والد صاحب سے یہ دینے ہیں کہ تو من کی شان سے یہ بات بعید ہے کہ وہ کبائر کا ارتکاب کرنے اور اگر کبھی صدر ہو جائے تو اس کو چہن ہی نہ آئے تا آنکہ توبہ کر کے اپنے گناہ معاف نہ کر لے۔ اب صفائے ہی رہ گئے وہ ان افعال سے معاف ہو جائیں گے۔

دوسری بحث لا یجدت فیہما نفسہ میں ہے۔ قاضی عیاض اور علامہ نوویؒ مسلم شریف کے بہت قدیم شاح ہیں قاضی عیاض مالکی ہیں اور امام نووی شافعی اور بہت ہی متعصب۔ مسائل میں شافعی کے یہاں عامتہ دو قول ہیں قدیم اور جدید اور بعض میں تین تین اور چار چار قول ہیں۔ ان کی عادت ترجیح میں یہ ہے کہ کبھی قول قدیم کو ترجیح دیتے ہیں اور کبھی جدید کو۔ امام نوویؒ کی عادت شرح مسلم میں یہ ہے کہ جب کوئی حدیث مسلم میں آئے گی اور امام شافعیؒ کے کسی قول کے مطابق ہو۔ تو کہتے ہیں یہ قال الشافعی اور شرح منہج ہیں اس کے خلاف جو قول امام شافعیؒ سے مشہور ہوئے اسے اس کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور امام نوویؒ اور قاضی عیاض میں کہیں کہیں اختلاف بھی ہے اور جہاں کہیں اختلاف ہو گیا ہے۔ تو وہ پھر آخر تک چلا آیا ہے۔ خواہ حافظ ابن حجر ہوں یا علامہ عینیؒ یا علامہ قاریؒ یا حافظ سیوطیؒ اور ہر ایک کے متبعین موجود ہیں۔ تو قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کسی قسم کی بات نہ کرے۔ مطلقاً خواہ دنیا کی ہو یا آخرت کی۔ اختیار سے ہو یا بلا اختیار کے اور نوویؒ فرماتے ہیں کہ امور غیر اختیار یہ اس سے خارج ہیں اس لئے کہ حدیث میں ہے ان الله تجاوز عن امتی ما۔ سو فہما قاضی عیاض کے متبعین کہتے ہیں کہ امور غیر اختیار یہ میں تجاوز کا وعدہ ہے۔ باقی اس پر انعام بھی ہوگا اس کا کوئی وعدہ نہیں ابن ارسلان

حافظ بن حجر کے شاگرد اور ابو داؤد کے شراح ہیں انہوں نے ایک قدم اور آگے بڑھایا کہ دنیا کے امور غیر اختیاریہ اور آخرت کے امور اختیاریہ ہوں یا غیر اختیاری مضر نہیں ہیں، لیکن عروۃ بحدث عن سلمان اس کا مطلب یہ ہے کہ ابن شہاب کے دو استاذ ہیں ایک عطاء بن یزید ان سے تو روایت متقدمہ لی گئی ہے۔ دوسرے عروہ ان سے یہ روایت ہے۔ ان دونوں میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں ایک ایک حدیثیں ہیں اولاً آیتہ ما حد ثنا کو۔ اس لئے نہ بیان کرتے تھے کہ تم اسکا لکھ لو گے الا فضلہ الا مصنف نے اس جملہ کی وجہ سے حضرت عروہ کی روایت ذکر کی ہے۔ کیونکہ پہلی روایت میں غفرلہ ما تقدم وارد ہے۔ اس روایت سے ما تقدم کی تحدید معلوم ہو گئی۔ الغرض امام بخاری نے یہ تین باب قریب قریب ذکر فرمائے ہیں۔ ان سے مقصود ہر ایک کا جواز ثابت کرنا ہے۔ ہر طریق حضور اکرم صلعم سے ثابت ہے۔ البتہ تیسرا طریق استخاب و مسنون کا درجہ رکھتا ہے، لا یحدث فیہما نفسہ ابن ارسلان جو ابن حجر کے تلمیذ ہیں۔ انہوں نے اس جملہ کی تفسیر لا یحدثت نفسہ فی امور الدنیا سے کی ہے۔ یعنی اگر کوئی شخص دینی اور اخروی بات کرے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ ممانعت صرف دنیا کی بات کی ہے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ سے منقول ہے انی اجہذ جیشی فی الصلوۃ غفرلہ ما تقدم یہ اور اس قسم کی روایات کثرت سے آئی ہیں۔ حضرت گنگوہیؒ کا ارشاد ہے کہ اگر قرآن دیکھو تو معلوم ہو گا کہ کوئی شخص بھی جہنم میں نہ جائے گا۔ اور امام غزالیؒ کی اجیاء العلوم دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت کا دروازہ بالکل بند ہے۔ یہاں حدیث میں ما تقدم ہے لہذا جمیع ذنوب کو شامل ہو گا لیکن اس کے باوجود اس عوم سے اجماعاً صغائر مراد ہیں۔ کیونکہ کبار بغیر توبہ کے معاف نہیں ہونے الا ماشاء اللہ۔ علامہ جزیریؒ نے لکھا ہے کہ توبہ کی حقیقت فقط زبان سے کہنا نہیں۔ ورنہ ہماری یہ توبہ خود گناہ ہوگی۔ انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ ہمیں اغفر لی کہتا چاہیے۔ استغفر اللہ نہیں کہنا چاہیے۔

باب الا ستشار فی الوضوء ذکوة عثمان و عبد اللہ بن زید و ابن عباس
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔
 ترجمہ، وضو میں ناک صاف کرنا۔ اس کو عثمان، عبد اللہ بن زید اور ابن عباس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلَيْسَتْ تَنَوُّهُ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلَيْسَتْ تَوَضُّؤُهُ (الحديث)

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص وضو

کرے اس کو ناک صاف کرنی چاہیے اور جو ڈھیلے استعمال کرے تو طاق استعمال کرے۔

خشخشیہ از شیخ ذکر کیا۔ استنثار کہتے ہیں ناک جھاڑنے کو۔ امام بخاری نے یہاں کیا باریکی فرمائی

کہ استنثار کو مضمضہ پر مقدم کر دیا۔ حالانکہ مضمضہ پہلے ہونا چاہیے تھا۔ حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ منہ

کی نسبت ناک میں زیادہ تندرستی ہے۔ نوائف باعتبار رقم کے باطن سے اور رقم ظاہر (منظاہر) امام بخاری نے استنثار

کو مقدم فرما کر اشارہ کر دیا کہ تطہیر باطن تطہیر ظاہر سے مقدم ہے۔ اور میرے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے

کہ استنثار کے ساتھ میں بہ نسبت مضمضہ کے ائمہ کے یہاں زیادہ اہمیت ہے۔ شافعیہ اور مالکیہ کے یہاں

تو دونو غسل اور وضو کے اندر سنون ہیں۔ اور حنفیہ کے ہاں غسل میں دونو واجب دوسرے یہ کہ دونو دونو کے

اندر سنت ہیں۔ اور تیسرے یہ کہ استنثار دونو کے اندر واجب ہے اور مضمضہ دونو میں سنت ہے تو استنثار

میں اہمیت زیادہ ہو گئی۔ حالانکہ امام احمد کی روایت میں استنثار دونو واجب اور مضمضہ سنت ہے۔ لہذا

اس کو مقدم فرما دیا۔ اور ساتھ ہی ایک اور مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا یہ کہ ترتیب وضو شافعیہ کے یہاں

واجب ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں سنت ہے۔ امام بخاری نے ترتیب بدل کر اشارہ فرما دیا کہ ترتیب

واجب نہیں امام بخاری کی عادت یہ ہے کہ جو باب ایک مرتبہ گزر گیا کسی بھی مناسبت سے اس کو دوبارہ

ذکر نہیں فرماتیں گے۔ تو اب یہاں سے جو تفصیل ذکر فرماتے ہیں تو ترتیب کے اعتبار سے پہلے مضمضہ پھر استنثار

اور پھر غسل وجہ کا ذکر ہونا چاہیے لیکن غسل وجہ کا ذکر آچکھا ہے اور جس مناسبت سے بھی آیا ہے۔ وہاں بیان ہو

چکی۔ اب یہ کہ مضمضہ کو پہلے بیان کرنا چاہیے تھا اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو مؤخر کر کے اشارہ فرما دیا کہ

وضو کے اندر ترتیب نہیں ہے۔ اور یہ توجیہ تمام ابواب میں چل سکتی ہے کہ ابواب الوضو کے اندر مصنف

نے جو ترتیب قائم نہیں فرمائی تو اس سے تشبیہ کرنا ہے کہ ترتیب فی الاعضاء وضو میں نہیں ہے۔ مسئلہ

ترتیب میں اختلاف ہے۔ احناف کے نزدیک ترتیب واجب نہیں البتہ امام شافعی کے یہاں واجب ہے

باب إِذَا سَبَّحْتُمْ وَتَرَّأْتُمْ - ترجمہ، کہ استنجا میں طاق ڈھیلے استعمال کرنے چاہئیں

حدیث نمبر ۱۵۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ سَمِعْتُ أبا عبد الله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ لِيَسْتَنْثِرْ نَفْسَهُ

اِذَا اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤْتِ تَرَدًا اَسْتَيْقُظَ اَحَدٌ كَوْ مَثْنِ نَوْمِهِ فَلْيَسِدْ يَدَهُ قَبْلَ اَنْ يَدْخُلَهَا
فِي وُضُوئِهِ فَلَنْ اَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي اَيُّنَا بَاتَتْ يَدُهُ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو سریرہؓ سے مروی ہے کہ بیشک جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب ایک تمہارا
وضو کرنے کو اپنے ناک میں پانی کرے پھر ناک جھاڑے اور جو استنجا کرے تو طاق ڈھیلے استعمال کرے
اور جب ایک تمہارا اپنی نیند سے بیدار ہو تو اپنا ہاتھ پانی میں داخل کرنے سے پہلے دھو لے کیونکہ
ایک تمہارا نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں بسر کی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ کہاں استنثار کا ذکر کر رہے تھے اور کہاں استجمار میں پہنچ گئے، علامہ کرمانی
کو تو کوئی اشکال نہیں کیونکہ انہوں نے تو پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ امام بخاریؒ نے ابواب کے درمیان کوئی ترتیب
نہیں رکھی لیکن میرے نزدیک امام بخاریؒ نے بڑی اچھی ترتیب رکھی ہے۔ یہ باب بھی بے ترتیب اور سبب
نہیں ہے بلکہ یہ باب درباب ہے اور باب درباب کا مطلب یہ ہے کہ امام بخاریؒ کوئی باب منعقد فرماتے
ہیں اور اس کی روایات کے درمیان کوئی لفظ اہم ہوا کرتا ہے۔ یا کوئی خصوصیت ہوتی ہے۔ تو اس پر تنبیہ
فرمانے کے لئے باب باندھ دیتے ہیں۔ ورنہ وہ کوئی مستقل باب نہیں ہوتا کیونکہ باب سابق کی روایت میں
استجمار کا ذکر ضمن و من استجمر فلیؤتر تھا اس لئے اس پر باب باندھ لیا اور اس باب کو باب سابق سے
یہ مناسبت ہے کہ جب استجمار کے اندر اتیار ہے تو استنثار کے اندر بطریق اولیٰ ہوگا۔ اذا استقیظ
احدکم من نومه یہاں اشکال یہ ہے کہ من نومہ کی قید کیوں لگائی۔ کیونکہ ہر شخص اپنی ہی نوم سے
بیدار ہوتا ہے دوسرے کی نوم سے بیدار نہیں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ
اس سے صرف مخاطبین مراد ہیں انبیاء علیہم السلام اس سے مستثنیٰ ہیں اس لئے کہ ان کی نوم ناقض للوضو
نہیں ہے۔ تاہر یہ کہی راتے یہ ہے کہ پانی میں بغیر ہاتھ دھوئے ہاتھ ڈالنا جائز نہیں اگر ڈال دیا تو پانی
ناپاک ہوگا ایسی ظاہر یہ کہی یہ راتے ہے کہ اگر پیشاب مارا کہ میں ڈال دے تو پاک ہے گا اگر اس میں
کلائے تو ناپاک ہوگا اور یہاں یہ ہے کہ اگر ہاتھ نہ دھویا تو ناپاک ہو جائے گا۔ جمہور کے نزدیک ہاتھ دھونا
مستحب ہے واجب نہیں۔ اس لئے کہ ہاتھ سوتے وقت بالیقین پاک تھا اور سونے کے بعد اس کے
دھونے کے امر کو ایک امر موموم پر معلق فرمادیا۔ جو کسی شیتی موموم پر معلق ہو وہ واجب نہیں ہوتا خان
الیقین لا یزول بالمشک ظاہر یہ کہی طرف سے اعتراض کیا گیا۔ کہ تم یہ کہتے ہو کہ سونے سے وضو ٹوٹ

جلئے گا اس لئے کہ خروج ریح کا احتمال ہے۔ تو یہاں ایک مختل پر وضو کو واجب کرتے ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وضو من النوم کی وجہ خود حضور پاک کی حدیث میں مذکور ہے۔ آپ کا ارشاد ہے کہ ایمان و کفر (سنہ) آنکھیں میں کا بندھن ہیں) اور جب آدمی سو جاتا ہے تو وہ بندھن کھل جاتا ہے اور جب بندھن کھل گیا تو احتمال خروج نہیں بلکہ منظمہ خروج ہے۔ لہذا یہاں ظن غالب یہ ہے کہ وضو ٹوٹ گئی اس لئے ہم نے وضو من النوم کو واجب قرار دیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ دونو جگہ فرق ہے اس لئے ایک کو دوسرے پر قبض کرنا غلط ہے۔ کیونکہ حضور اکرم صلعم نے جو غسل بیدین کا امر بجا الا استیقاظ فرمایا ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ سونے کے وقت یہ احتمال ہے کہ انتشار ذکر ہو۔ پھر دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس کا ہاتھ وہاں تک پہنچ جائے۔ نیز احتمال یہ ہے کہ ان دونوں کی وجہ سے خروج مذی ہو جائے اور وہ اس کے ہاتھ پر لگ جائے۔ تو یہاں ہاتھ کا ناپاک ہونا تین امور کے احتمال پر موقوف ہے۔ ایک انتشار ایک ہاتھ کا وہاں تک پہنچنا۔ اور ایک مذی کا خروج تب کہیں جا کر ہاتھ ناپاک ہوگا۔ توجہ یہاں درمیان میں دو تین احتمال پیدا ہو گئے تو اس احتمال کا درجہ بہت اعلیٰ ہو گیا۔ بخلاف نوم کی حالت کے کہ وہاں خروج ریح کا احتمال کسی اور امر کے پیدا ہونے پر موقوف نہیں ہے۔ تو وہ احتمال اتنی ہی ہے جس کو غلبہ و ظن سے تعبیر کیا جاتا ہے اس وجہ سے وہاں وضو واجب ہے اور یہاں وضو واجب نہیں۔ اب یہاں ایک مسئلہ اور ہے کہ غسل بیدین یہ جزو وضو ہے جس کا حکم آیت کے اندر ہے یا نہیں۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ جزو وضو نہیں ان کے نزدیک اس کے موافق احکام ہوں گے۔ وہ یہ کہ بسمہ اس غسل کے بعد ہوگا۔ اور وضو کی نیت بھی بعد میں ہوگی۔ اور اگر غسل الوجہ کے بعد یہ سوچ کر کہ اتنا ہاتھ تو دھو چکا ہوں۔ لہذا باقی پرکتفا کر لیں تو یہ کافی نہ ہوگا۔ اور جو لوگ اسے جزو وضو کہتے ہیں۔ ان کے نزدیک بسمہ اس غسل کے قبل اور نیت بھی جن کے یہاں نیت ضروری ہے۔ جو لوگ اسے جزو نہیں مانتے وہ حدیث باب میں درود کی بنا۔ پر کہتے ہیں اور جو جزو قرار دیتے ہیں۔ وہ احتمال نجاست کے عارض کی وجہ سے تقدم مانتے ہیں جیسے غسل وجہ فرض ہے اور مضمضہ۔ استنشق کمالات میں سے ہونے کی وجہ سے سنت میں لہذا اس کو بعد ہونا چاہیے لیکن چونکہ وضو اس پانی سے ہوتا ہے۔ جو پاک ہے اور اس کی پاکی یہ ہے کہ اس کے رنگ و بو اور مزہ میں فرق نہ آئے۔ تو رنگ آنکھ سے معلوم ہوگا اور اس کا مزہ مضمضہ سے اور بو استنشق سے معلوم ہوگی۔ پھر اس کے بعد فرض لا وضو شروع ہو گا۔ فانہ لا یدری ابن پانت یدہ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ اہل عرب کا دستور

نگلی باندھنے کا تھا۔ اور ذکر انسان قائم اللیل مشہور ہے۔ رات کو اس میں انتشار ہو کر استادگی ہو جاتی ہے۔ اور بسا اوقات بحالت استادگی وہاں ہاتھ پہنچ جاتا ہے اور اس وقت میں منی نکل جانے کا احتمال ہے اس لئے دھونے کا حکم فرمایا کیونکہ اگر ہاتھ پر کچھ لگا ہوا ہو گا تو پانی اگر قلیل ہوا تو ناپاک ہو جائے گا اور مالکیہ کے ہاں چونکہ ناقلیل اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس کا رنگ بٹوا اور مزہ نہ بدل جائے۔ اس لئے وہ کہتے ہیں کہ یہ علت نہیں ہے۔ بلکہ یہ امر نطفات پر منبجی ہے کیونکہ بہت ممکن ہے کہ رات کو ہاتھ کہیں گیا ہو اور کھجلا یا ہو اور اس پر کچھ قبل لگا ہو۔ اور وہ ہاتھ پانی میں پڑ جائے تو نطفات نہیں رہے گی۔ غور سے سنو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ الفاظ میں تصریح فرمادی۔ اور ذرا بھی شرم نہیں فرمائی اور میں سمجھتا ہوں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پرہیز کر کوئی جہاد نہیں ہو سکتا۔ تو میں کون ہوتا ہوں جو شرم و دلہذا میں بھی تصریح کئے دیتا ہوں کہ یہاں جہاد نے جو وجہ بیان فرمائی کہ غسل الیدین کا حکم احتمال تلوث بالمذی کی وجہ سے ہے اس پر میرے حضرت جب مدینہ منورہ میں حضرت شاہ عبدالغنیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اہل نسائی میں یہ روایت ہے اس کو پڑھا۔ اور کتب حدیث کی ادائل پرہیز کر اجازت لی تو اس وقت حضرت شاہ عبدالغنی صاحب سے اشکال کیا۔ کہ ہاتھ کو محض تلوث کی بنا پر دھونے کا حکم ہے تو پاجامہ کی میانی ہر وقت پاس رہتی ہے وہاں نجاست کا زیادہ احتمال ہے تو پھر اس کے دھونے کا حکم کیوں نہیں فرمایا تو حضرت شاہ صاحب نے ارشاد فرمایا کہ پاجامہ کی نجاست لازم ہے۔ اگر متحقق ہو جائے کہ لگی ہے تو ایک دو وقت کی نماز لوٹنے کے خلاف نجاست بیکے کہ وہ متعدی ہے کیونکہ اگر ہاتھ ناپاک ہونے کی صورت میں پانی میں پڑ گیا تو جتنے لوگوں نے اس سے وضو کی ہوگی۔ سب کی نماز باطل ہوگی۔ اور جہاں جہاں اس پانی کی چھینٹیں گئیں وہ بھی ناپاک ہوگا لہذا اس سبب سے ہاتھ کے دھونے کا حکم فرمایا۔

باب غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ وَلَا يَمْسُحُ عَلَى الْقَدَّامَيْنِ۔

ترجمہ، باب دونوں پاؤں کے دھونے کے بارے میں اور یہ کہ قدمین پر مسح نہ کیا جائے۔

حدیث نمبر ۱۶۰ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ تَعَلَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا فِي سَفَرَةٍ فَأَدْرَكْنَا وَقَدَّارَهُ قَدْ أَرَهَقْنَا الْعَصْرَ فَعَمَلْنَا تَتَوَضَّأُ وَنَسْمُو عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيْلٌ لَنَا عَقَابَ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ ایک سفر میں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے

پیچھے رہ گئے۔ پھر آپ نے میں اس حال میں آکر پایا کہ ہم میں عصر کی نماز نے مشقت میں ڈال دیا تھا یعنی اس میں تاخیر ہو رہی تھی۔ چنانچہ ہم اس طرح وضو کر رہے تھے کہ اپنے پاؤں پر ہلکا پانی بہا رہے تھے۔ تو آپ نے اونچی آواز سے پکار کر فرمایا کہ ان ایڑیوں کے لئے جہنم کی ہلاکت ہے دو مرتبہ یا تین مرتبہ فرمایا۔

لشیح از شیخ زکریا۔ یہ باب بھی بظاہر بے جوڑ ہے اس لئے کہ استنثار کے بعد تو استجمار کرنے چلے گئے تھے اور پھر غسلِ جلیں شروع کر دیا۔ مگر اس میں کوئی تنافر نہیں بلکہ بہت عمدہ مناسبت ہے وہ یہ کہ امام بخاریؒ نے تنبیہ فرمادی کہ اگر کوئی ناک میں پانی نہ ٹٹلے بلکہ یوں ہی ہاتھ تر کر کے ناک صاف کرے تو سنت حاصل نہ ہوگی۔ جس طرح کہ غسلِ جلیں ضروری ہے۔ مسح کافی نہیں ہوگا۔ روایتہ الباب باب رفع الصوت بالعلم میں گندہ لکھی ہے اور یہ ترجمہ شارح ہے۔ ترجمہ شارح کہتے ہیں کہ جس جگہ روایت کسی جملہ کے معنی میں اجمال ہو تو ترجمہ اس کو واضح کرے تو یہاں روایت کے اندر آیا کہ مسح علیٰ ارجلنا اس کے معنی میں اجمال ہے تو ترجمہ شارح نے بتلا دیا کہ یہاں مسح کے حقیقی مراد نہیں بلکہ مسح سے مراد غسل ہے اور اس سے روافض پر رد ہو گیا۔ کیونکہ ان کے نزدیک جلیں کا وظیفہ غسل نہیں بلکہ مسح ہے۔ اب یہ کہ اس ترجمہ سے کیا مناسبت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ شریعت کے احکام میں اپنی طرف سے کوئی ترمیم نہیں ہو سکتی بلکہ جیسے ہم ان کے نامور ہیں۔ اسی طرح ہم کو کرنا ہے۔ لہذا اگر شریعت نے کسی کا وظیفہ غسل بالما رکھا ہے تو ہمارے لئے یہ جائز نہیں کہ ہم یہ سوچ کر کہ مقصود انقاء اور صفائی ہے لہذا کپڑے سے ہی انقاء کر لیں جب یہ امر اپنی جگہ پر ہے تو اب پہلے باب کے اندر استنثار کا ذکر تھا اس پر مصنف نے اس باب سے تنبیہ کر دی کہ اس ناک میں پانی پہنچانا ضروری ہے صرف کپڑے سے ناک پوچھ لینا استنثار نہیں ہے جیسے جلیں کا وظیفہ شریعت نے غسل بتلایا ہے۔ لہذا اس کا پانی سے پوچھ لینا کافی نہیں اور علامہ عینیؒ نے یہ توجیہ کی ہے۔ کہ ناک بدن میں ایک جانب ہے اور پر بدن میں دوسری جانب ہیں اس لئے ناک کے بعد قدم کا وظیفہ بتلایا۔

باب ، الْمَفْمُضَةِ فِي الْوُضُوءِ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ كُرَيْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ ترجمہ، وضو میں کلی کرنا اس کو ابن عباس اور عبد اللہ بن کربیب نے جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۱ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّكَ رَأَى عُمَانَ دَعَا بِوُضُوءٍ فَأَخْرَجَ عَلَيَّ يَدَيْهِ مِنْ إِيَّاهُ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ

يَمِينَهُ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ تَمَضُّضًا وَاسْتِنْشَاقًا وَاسْتَنْشَاقًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ
كُلَّ رَجُلٍ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ نَحْوَ وَضُوءِي
هَذَا وَقَالَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُجِدُّنَّ فِيهِمَا نَفْسَهُ
عَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت حمران مولا عثمان رضی نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ انہوں نے پانی منگایا پھر اس کے
برتن سے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی انڈیلا اور دونوں ہاتھوں کے تین مرتبہ دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ
پانی میں داخل کیا۔ کلی کی۔ ناک میں پانی دیا پھر ناک کو جھاڑا پھر اپنے چہرہ کو تین مرتبہ دھویا اس طرح دونوں
ہاتھوں کو کہنیوں تک تین مرتبہ دھویا۔ پھر اپنے سر کا مسح کیا پھر سر پاؤں کو تین مرتبہ دھویا۔ پھر فرمایا
کہ میں نے جناب نبی اکرم صلعم کو اپنے اس وضو کی طرح وضو کرتے دیکھا اور فرمایا کہ جس نے میرے اس
جیسے وضو جیسا وضو کیا پھر دو رکعتیں نجیۃ الوضوء ادا کی کہ اس میں اپنے نفس سے کوئی بات چیت نہ
کی تو اس کے سب پچھلے گناہ اللہ تعالیٰ معاف کر دے گا۔

تشریح از شیخ زکریا میں نے بیان کیا تھا کہ مضمضہ میں نسبتہ استنشاق تا کی کم تھا اس لئے
اس کو مؤخر فرما دیا۔

بَابُ غَسْلِ الْأَعْقَابِ وَكَانَ ابْنُ سَبْرٍ بَيْنَ بَعْضِ مَوَاضِعِ الْحَاثِرِ إِذَا تَوَضَّأَ۔

ترجمہ، جو تلوں کے اندر بھی پاؤں کو دھونا چاہیے۔ جو تلوں پر مسح نہ کرے۔

حدیث نمبر ۱۶۳ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَكَانَ

يَمُرُّ بِنَا وَالنَّاسُ يَتَوَضَّأُونَ مِنْ الْبُطْهَرَةِ فَقَالَ أَسْبِغُوا الْوُضُوءَ فَإِنَّ أَبَا النَّاسِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت محمد بن زید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی سے اس وقت سنا جب
وہ ہماری پاس سے گزر رہے تھے اور لوگ لوٹے سے وضو کر رہے تھے۔ فرمایا وضو مکمل کر دو۔ کیونکہ جناب
ابو القاسم محمد صلعم فرماتے تھے۔ ایڑیوں کے لئے جہنم سے ہلاکت ہے۔

تشریح از شیخ زکریا یہاں بھی اشکال ہے کہ مضمضہ کے بعد غسل الاعقاب میں کہاں پہنچ گئے
علامہ علیؑ فرماتے ہیں دونوں میں مناسبت یہ ہے کہ غسل الاعقاب اور مضمضہ دونوں وضو کے احکام میں سے

ہیں۔ کرمائی نے تو کہہ دیا کہ امام بخاری نے ترتیب ملحوظ نہیں رکھی میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری نے غرغہ کے استحباب پر اس باب سے متنبہ فرمایا ہے۔ لیکن غرغہ کے باب میں روایت امام بخاری کی شرط کے موافق نہیں تھی۔ تو اسے اپنی دقیق نظری سے ایک دوسری طرح ثابت فرمادیا۔ وہ یہ کہ غسل المرجلین فرض ہے اور اعتقاد مؤخر طبعین ہیں۔ اور حضور اقدس صلعم نے اعتقاد کے دھونے میں بڑی تاکید فرمائی ہے ویک للاعتقاد من النار فرمایا۔ اسی طرح مضمضہ سنت ہے اور غرغہ مؤخر فرم میں ہوتی ہے۔ تو امام بخاری تنبیہ فرماتے ہیں کہ جب استیعاب فرض میں فرض ہوا۔ تو سنت کے اندر استیعاب سنت کیوں نہ ہوگا۔ وکان ابن سیرین اس سے بھی میرے قول کی تائید ہوتی ہے کہ اعضا وضو کو اچھی طرح پانی پہنچانا چاہیے

باب غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ فِي التَّلَاقِي وَ لَا يَمْسُحُ عَلَى التَّلَاقِي -

ترجمہ، جوتوں کے اندر بھی پاؤں کو دھونا چاہیے جوتوں پر مسح نہ کرے۔

حدیث نمبر ۶۳ اَحَدُنَا عَجِدُ اللّٰهَ بِنِ يُوْسُفَ الْاَمْرَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جَسْمٍ اَنَّهُ قَالَ

عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ يَا اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتَكَ تَصْنَعُ اَرْبَعًا لَوْ اَرَادَ اَحَدٌ اَمْسَ

اَمْصَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ وَمَا هِيَ يَا اَبْنَ جَسْمٍ قَالَ رَأَيْتَكَ لَا تَمْسُحُ مِنَ الْاَرْكَامِ

اِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ وَرَأَيْتَكَ تَلْبَسُ التَّعَالَ السَّبْتِيَّةَ وَرَأَيْتَكَ تَصْنَعُ بِالصُّفْرَةِ وَرَأَيْتَكَ

اِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ اَهْلَ النَّاسِ اِذَا رَاُوا الْهَدْلَ وَكَوْمَهُمْ اَنْتَ حَتَّى كَانَ يَوْمَ التَّوْبَةِ

فَالَ عَبْدُ اللّٰهِ اَمَّا الْاَرْكَامُ فَانِّي لَوِ اَرَادَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسُحُ

اِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ وَ اَمَّا التَّعَالَ السَّبْتِيَّةُ فَانِّي رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَلْبَسُ التَّعَالَ الْكُتْبِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَ يَتَوَضَّأُ فِيهَا فَ اَنَا اُحِبُّ اَنْ اَلْبَسَهَا وَ اَمَّا الصُّفْرَةُ

فَ اِنِّي رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ بِهَا فَ اِنِّي اُحِبُّ اَنْ اَصْنَعُ بِهَا

وَ اَمَّا الْهَدْلُ فَ اِنِّي لَوِ اَرَادَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَتَّى تَنْبِغَتْ

بِهِ وَ اِحْلَتْهُ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبید بن جریج تابعی فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ ابو عبد الرحمن نے آپ کو چار ایسے کام کرتے دیکھا ہے۔ جو آپ کے دوسرے ساتھیوں میں سے

کسی کو ایسے کرتا نہیں دیکھا۔ انہوں نے پوچھا اے ابن جریج وہ کون سی باتیں ہیں میں نے عرض کی کہ میں نے آپ کو سوائے رکن یمانین کے کسی رکن کو ہاتھ لگاتے نہیں دیکھا اور آپ کو میں نے دیکھا کہ آپ بال اڑھے ہوئے جوتے پہنتے ہیں۔ اور اپنی بالوں کو زردی سے رنگتے ہیں اور آپ کو میں نے دیکھا آپ جب مکہ معظمہ میں ہوتے تو لوگوں کو دیکھا کہ وہ ہلال ذی الحجہ دیکھتے ہی احرام باندھ لیتے ہیں۔ اور آپ اس وقت تک احرام نہیں باندھتے جب تک یوم ترویہ یعنی ذی الحجہ کی آٹھ تاریخ نہ ہو جائے تو حضرت عبد اللہؓ یہاں ہیں کہ ارکان کا چھونا ہے سو میں نے جناب رسول اللہؐ کو سوائے ان دو رکن یمانین کے کسی کو ہاتھ لگاتے نہیں دیکھا۔ رہ گئی شمال سبیتہ تو میں نے آنحضرتؐ رسول اللہؐ کو ایسے جوتے پہنتے دیکھا ہے جس میں بال نہیں ہوتے تھے۔ اور مجھے بھی یہ پسند ہے کہ میں بھی ایسے جوتے پہنوں لیکن زردی رنگ سو میں نے جناب رسول اللہؐ کو اپنی زرد رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا تو مجھے یہ اسی سے کپڑا رنگنا پسند ہے جہاں تک احرام باندھنے کا تعلق ہے سو میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام باندھتے نہیں دیکھا یہاں تک کہ آپ کی اونٹنی آپ کو اٹھا کر چلتی ہے۔

تشریح از شیخ ذرّیہ علماء کے نزدیک اس غسل رجبین فی الخلیفین کا مطلب یہ ہے کہ رجبین کو خلیفین سے نکال کر دھوتے یہ باب بھی بظاہر بے جوڑ ہے۔ مگر میرے نزدیک مناسبت یوں ہے کہ یہ بھی مضمضہ کے باب کا تکملہ ہے اگر کوئی منہ میں پان لے جوتے ہو اور اس کو منہ میں ایک طرف کر کے نکلی کرے تو یہ کافی نہ ہوگا جیسے کہ خلیفین کے اندر غسل کافی نہیں بلکہ نکالنا ضروری ہے۔ رأینک لا تمس من الارکان الا کعبہ کی چار جانب ہیں جو مشرق اور شمال میں ہے اس میں حجر اسود ہے اور مشرق اور جنوب کی جانب ہے اسے رکن یمانین کہتے ہیں جو مغرب اور جنوب کی جانب ہے اسے رکن عراقی کہتے ہیں اور جو مغرب اور شمال کی جانب ہے اسے رکن شامی کہتے ہیں اس کی شکل اس طرح ہے۔

حجر اسود اور رکن یمانین دو نور کنین یمانین کہتے ہیں۔

شامی	مغرب	حطیم	علاقہ
شمال	مشرق	جنوب	رکن یمانین
حجر اسود			

جہور کے نزدیک حجر اسود کی تقبیل اور رکن یمانین کا استلام ہوگا۔ اور بعض صحابہ جیسے حضرات امیر معاویہؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ کی رائے ہے کہ استلام رکن یمانین کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ بلکہ ہر رکن کا استلام ہوگا مگر جہور کا مذہب وہی اول ہے اور وہی ائمہ اربعہ کا بھی ہے۔ یہ اختلاف سلف میں تھا۔ اب کوئی اختلاف نہیں ہے۔ تو ابن جریج نے یہ

اعتراف کیا کہ میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم صرف رکین میانین کا استلام کرتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی دو کا استلام کرتے دیکھا ہے۔ درحقیقت رکن شامی اور رکن عراقی کوئی مستقل رکن نہیں ہیں۔ بلکہ وہ ایک دیوار ہے۔ رکن کہیں حطیم میں ہوگا چونکہ حطیم باقی ہے اس لئے اظہار یہی رکن ہے حقیقتاً نہیں نلیس النعال السنیۃ العرب میں تمدن تو تھا نہیں وہاں اونٹ کو ذبح کیا اور اس کی تھوڑی سی کھال لے کر اسی میں رسی ڈال دی اور یہی ان کا جوتا ہو گیا۔ ہاں بال وغیرہ نہیں اتارنے تھے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بادشاہوں کے یہاں سے جو تحائف آتے تھے۔ ان میں عمدہ بلا بال کے جوتے آتے تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو پہنتے تھے۔ اور حضرت ابن عمر آپ کے کثیر الاتباع تھے توجہ شاگرد نے اعتراف کیا تو اس کا جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نعال سبیتہ پہنے دیکھا ہے نعال سبیتہ ان جوتوں کو کہتے ہیں جن پر بال نہ ہوں۔ ودا بیتک اذا کنت بمکة الخ یہ مسند کتاب الحج کا ہے ابن جریج نے اعتراف کیا کہ لوگ جب ذمی الحجہ کا چاند دیکھتے ہیں تو احرام باندھ لیتے ہیں اور تم احرام نہیں باندھتے ابن عمر نے فرمایا فانی لواء رسول اللہ الخ یعنی میں اس لئے احرام نہیں باندھتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ذی الحلیفہ میں دیکھا کہ جب آپ اونٹنی پر سوار ہو رہے تھے تو اس وقت لیلہ باندھا تھا۔ لہذا میں بھی جب اونٹنی پر سوار ہوتا ہوں۔ تو اس وقت احرام باندھتا ہوں۔ اس میں اختلاف ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی الحلیفہ میں کب احرام باندھا تھا۔ حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک مسجد میں نماز کے بعد اور شوافع و مالکیہ کے نزدیک جب اونٹنی پر سوار ہو گئے۔ ان چاروں اشکالوں کو اور ذرا تفصیل سے سنو! ابن عمر نے سے معترض نے چار اعتراض کئے۔ اول یہ کہ میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم صرف رکین میانین کا استلام کرتے ہو۔ بخلاف اور صحابہ کے صحابہ کرام میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جیسے حضرت امیر معاویہؓ اور عبداللہ بن زبیر وغیرہ ارکان اربعہ بیت کا استلام کرتے تھے۔ اور بہت سے صحابہ صرف رکین میانین کا کرتے تھے جن میں حضرت ابن عمرؓ بھی تھے۔ اب یہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے۔ اس میں اب کوئی اختلاف نہیں ہے کہ صرف رکین میانین کا استلام کیا جائے گا۔ یعنی حجر اسود کی تقبیل اور رکن یمنی کا استلام کیا جائے گا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جو صحابہ ارکان اربعہ کے استلام کے قائل ہیں۔ وہ بطور قباس کے کہتے ہیں کہ بیس شیخی من السیوت معبوداً یہ حضرت امیر معاویہؓ کی طرف سے مشہور ہے۔ اور جو صرف رکین میانین کے علاوہ دوسرے دو ارکان فی الواقع ارکان ہی نہیں ہیں۔ بلکہ وہ ارکان تو کہیں حطیم میں ہوں گے۔ اگر

حطیم کعبہ میں داخل ہوتا پھر وہ ارکان فی الواقع ہوتے ورنہ وہ تو مجبوری کی بنا پر ارکان ہیں۔ کیونکہ ان کے درے حطیم واقع ہے۔ جو جود کعبہ ہے۔ دوسرا اعتراض اس نے یہ کہا کہ میں آپت کو دیکھتا ہوں کہ آپ سستی جوتے پہنتے ہیں۔ سستی وہ جوتا کہلاتا ہے جس پر سے بال اترے ہوئے ہوں۔ چونکہ عرب میں تمدن نہ تھا اس لئے اونٹ بھری ذبح کی اور اس کی کھال کو خشک کیا اور کاٹ کر اس میں تسے لگائے بس یہی ان کے جوتے ہوتے تھے اور حضور اقدس صلعم کے پاس بادشاہوں کے پاس سے عمدہ عمدہ سستی جوتے بطور ہدایا کتنے تھے حضور اقدس صلعم ان کو پہنتے تھے، اور پہننا بھی چاہیے کہ اللہ کی نعمت تھی۔ صحابہ کرام حضور اقدس صلعم کی ان چیزوں میں ایسی (دیکھا دیکھی) نہیں کرتے تھے۔ وہ اپنا ویسے ہی پہنتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ چونکہ بڑے شدید الانباع تھے اس لئے وہ جہاں سے بھی ملتا اس کو منگواتے اور پہنتے بہر حال معترض کے جواب میں یہی کہا کہ میں نے رسول اللہ صلعم کو سستی جوتے پہنے دیکھا ہے۔ تیسرا اعتراض یہ کیا گیا کہ میں دیکھتا ہوں آپ زرد رنگ کے کپڑے پہنتے ہیں۔ انہوں نے جواب میں فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلعم کو زرد رنگ کا کپڑا پہنتے دیکھا ہے۔ علمائے کھلم نے کھلم سے کہ حضور اقدس صلعم کا عمومی لباس زرد رنگ کا نہیں تھا بلکہ کبھی پہن لیا ہوگا۔ حضرت ابن عمرؓ نے دیکھ لیا اور اسی کو اختیار فرمایا۔ اور بعض نے کہہ ہے کہ حضور اقدس صلعم زرد رنگ میں اپنے کپڑوں کو رنگا نہیں کرتے تھے۔ بلکہ چونکہ حضور اقدس صلعم مہندی کا خضاب کرنے تھے اس کا زرد رنگ لگ جاتا تھا اس کو ابن عمرؓ نے دیکھ لیا چوتھا اعتراض یہ کیا کہ لوگ تو اول ذی الحجہ سے احرام باندھ لیتے ہیں۔ اور آپ نہیں باندھتے۔ جب تک یوم الترویہ نہ ہو یہ اعتراض اس لئے کیا گیا کہ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں نئے والوں کو حکم دے دیا تھا کہ ہم ذی الحجہ کو احرام باندھ لیا کریں کہ یہ اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ لوگ باہر سے تو احرام باندھ کر آئیں۔ اور اہل مکہ مخیبط (سے ہوتے) کپڑے پہنے پھرتے رہیں تو لوگ حضرت عمرؓ کے امثال امر میں اول ذی الحجہ کو احرام باندھ لیتے تھے۔ اور حضرت ابن عمرؓ آٹھ ذی الحجہ یوم الترویہ میں جب منیٰ کے لئے اونٹنی پر سوار ہو کر جہلے لگتے ہیں اس وقت باندھتے تھے حضرت ابن عمرؓ نے اس کا جواب دیا کہ میں نے جناب نبی کریم صلعم کو دیکھا ہے حضور صلعم نے اس وقت احرام باندھا ہے۔ جبکہ اونٹنی پر سوار ہو گئے۔ حضور اقدس صلعم جب مدینہ سے حج کو تشریف لے چلے تو ذوالحلیفہ میں قیام فرمایا اور مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھی۔ حنیفہ اور حنابلہ کے نزدیک تو حضور اکرم صلعم نے ان دو رکعتوں کے بعد احرام مسجد ہی میں باندھ لیا تھا

اور حضرت ابن عمرؓ کی تحقیق یہ ہے کہ جب اونٹنی پر سوار ہو گئے تو اس وقت باندھا جیسا کہ شواہح اور مالکیہ کہتے ہیں۔ اور بعض کے نزدیک جب بیدار پر چڑھے اس وقت باندھا یہ نینوں قول صحابہؓ کے ہیں اور حضور اکرم صلیم کے اصرام باندھنے میں نینوں طرح کی روایات ہیں جن میں ایک راتے ابن عمرؓ کی یہ ہے کہ آپ نے اس وقت اصرام باندھا جبکہ اونٹنی پر سوار ہو گئے اور کتے میں اونٹنی پر اس وقت سوار ہوتے ہیں جبکہ منیٰ کو حملنے لگتے ہیں اور یہ ذہاب یوم التزویر میں ہوتا ہے۔ یہ چاروں رکن حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بنائے ہوئے تھے لیکن جب دوبارہ قریش نے بیت اللہ کی بنا قائم کی تو مالِ حلال کے کم ہونے کی وجہ سے بیت اللہ کو اس کی قدیمی بنیاد پر نہ بنا سکے بلکہ ایک حصہ چھوڑ کر کے اس کو بنا دیا اور باقی حصہ کے ارد گرد ایک دیوار علامت کے طور پر کھینچ دی جس کو حطیم کہتے ہیں۔ حضور اقدس صلیم کے زمانے میں چونکہ قریش والی بنا تھی۔ تو اس کے دور کن تو قدیم تھے ایک حجر اسود والا اور ایک رکن یمانی اور باقی دور کن قدیم بنا والے نہیں رہے تھے تو حضور اکرم صلیم کے زمانہ میں طواف کے وقت صرف دور کنین یمانین حجر اسود اور ایک رکن یمانی کا استلام فرماتے تھے۔ اب یہ اجاعی مسد بن گیا کہ شامی اور عراقی میں استلام وغیرہ کچھ نہیں اس لئے کہ وہ حقیقتاً اس کے کونے نہیں ہیں۔

باب التَّيْمُنِ فِي الْوُضُوءِ وَالْفُسْلِ تَرْجِمَهُ غَسْلُ اَوْرُؤْمِيْنِ اَيْمِيْنِ طَرْفِ كُو اَعْتِبَارُ كُرْنَا۔

حدیث نمبر ۱۶۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدُّ بْنُ مَسَدٍ عَنْ اُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَتَّ فَرَسِي اَبْتَدَا اَبْدَانِي بِمِيْمَا مِنْهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا۔

ترجمہ، حضرت ام عطیہؓ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلیم نے ان کی بیٹی کے غسل کے وقت ان سے فرمایا کہ اس کی دائیں اطراف اور وضو کی جگہوں سے شروع کریں۔

تشنیح از شیخ زکریا۔ رد افض کہتے ہیں کہ وضو میں دائیں طرف سے شروع کرنا واجب ہے اور ائمہ اربعہ فرماتے ہیں کہ مستحب ہے اور بعض حضرات نے امام شافعیؒ واحد سے وجوب نقل کر دیا یہ غلط ہے اب یہاں اشکال ہے کہ یہ باب بالکل شروع میں ہونا چاہیے تھا۔ اب جبکہ استنشاق مضمضہ غسل الوجہ ورجلیں سب کچھ ہو گیا تو انک کو تیس کی سوچی مگر میرے نزدیک یہ باب بالکل بر محل ہے وہ اس طرح کہ وضو میں تیسام ہاتھ اور پاؤں دونوں ہوتے ہیں۔ لیکن ہاتھ کے تیسام کے متعلق انہوں نے کوئی باب نہیں باندھا اس وجہ سے نہیں کہ ان کے پاس کوئی ردایتہ نہیں تھی۔ بلکہ اس وجہ سے

کہاتھوں کے مناسب ان کی شان کے مطابق کوئی ترجمہ نہ مل سکا۔ لیکن رحلین کا باب ذکر کر کے اس کے بعد تیا میں کا ذکر شروع فرمادیا کہ اس میں تیا میں کرنا چاہیے۔ اور غسل کو تبعاً ذکر فرمادیا۔ ابدان بیامنا یہ اگرچہ غسل میں ہے مگر چونکہ غسل اور وضو میں کوئی فرق نہیں اس لئے دونوں کا تیا میں ثابت ہو گیا۔

حدیث نمبر ۱۶۵ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ التَّمَنُّ فِي تَعَلُّمِهِ وَتَوَجُّلِهِ وَطُهُورِهِ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ -

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم کو دہا میں طرف سے شروع کرنا جوتا پہننے میں اور لنگھا کرنے میں اور وضو میں بلکہ تمام حالتوں میں پسند تھا۔

تشنیح از شیخ مدنی ؒ شان کے معنی خطاب کے آتے ہیں اور حال کو بھی شان کہتے ہیں مطلق اور حال کے معنی بھی آتے ہیں۔ اس جگہ شان کے معنی امور مقصودہ بالذات ہیں اور دوسرے وہ ہوتے ہیں مسجد میں داخل ہونا مقصود بالذات نہیں وضو کرنا مقصود بالذات ہے۔ استنجا کرنا مجبوری کی وجہ سے ہے تو جو امور محمد تھے ان میں آپؐ تینوں کو محبوب سمجھتے تھے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ کبھی اضافہ کی وجہ سے اس کی اہمیت اعتبار کی جاتی ہے جیسے غلام سلطان حاضر تو ایسے جس امر کا انتساب آپؐ کی طرف ہوگا۔ ان سب میں تینوں پسندیدہ ہوگا اور جو کسی ضرورت کی بنا پر ہیں ان میں تینوں ضروری نہ ہوگا اور ایک حقیر انسان کی طرف نسبت کرنے میں حقارت پیدا ہوتی ہے تو جن امور کی نسبت آپؐ کی طرف کر دی گئی۔ ان کے اندر عظمت ہوگی۔

باب التماس الوضوء إذا كانت الصلوة وقالت عائشة حضرت النبي قال لیس الماء فلو يوجد فنزل التيمم -

ترجمہ، باب ہے اس بارے میں کہ جب نماز کا وقت ہو جائے تو پانی تلاش کرنا اور عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ صبح کی نماز کا وقت ہو گیا۔ پانی تلاش کیا گیا تو نہ ملا بس تیمم کا حکم نازل ہوا۔

حدیث نمبر ۱۶۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْفٍ عَنْ النَّبِيِّ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَانَ صَلَوةً أَلْصَقَ النَّاسُ الْوُضُوءَ فَلَوْ بَجِدُوا فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَضُوءٍ فَوَضَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِيكَ إِلَيْنَا يَدَهُ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَنْوُضُوا وَإِنَّهُ قَالَ فَوَأَيْتُ

الْمَاءُ يَنْجُو مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ حَتَّى تَوْضَأَ وَأَمِنْ عِنْدَ الْاِخْرَاجِ هُوَ۔

ترجمہ، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جبکہ عصر کی نماز کا وقت ہو گیا۔ لوگوں نے پانی ڈھونڈ لیا جو نہ ملا۔ تو حضور رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں کہیں سے تھوڑا سا پانی لایا گیا۔ آپ رسول اللہ ﷺ نے اپنا ہاتھ مبارک اس برتن میں رکھ دیا اور لوگوں کو حکم دیا کہ اس سے وضو کریں تو حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے پانی کو دیکھا کہ وہ آپ کی انگلیوں کے نیچے سے اُبل رہا ہے یہاں تک کہ سب نے وضو کر لیا۔

تشنہ بچ از شیخ زکریا میرے نزدیک اس کی مناسبت یہ ہے کہ حضرت امام بخاریؒ نے مفسولات کو لیکھا کر دیا۔ چنانچہ غسل الوجر، غسل الرجلین سب بیان کر چکے۔ کیونکہ ان میں پانی کی ضرورت زیادہ پڑتی ہے بخلاف مسح کے کہ اس میں تھوڑا سا پانی کافی ہے۔ کیونکہ غسل اساتہ الماء کو کہتے ہیں اور مسح اصابتہ الماء کو اور اصابتہ چند قطروں سے بھی حاصل ہو جائے گی۔ اس لئے التماس الماء کو مفسولات کے بعد ذکر فرمایا۔ مسوحات کے بعد نہیں رکھا کیونکہ وہاں اتنی ضرورت نہیں۔ التماس تاکا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کہیں کسی جگہ کے متعلق معلوم ہے کہ وہاں پانی نہیں ملا۔ تو حنفیہ کے نزدیک التماس المأذوری نہیں۔ اور حضرت امام شافعیؒ کے یہاں وقت نماز داخل ہونے کے بعد تلاش کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہیں سے مل جائے اور یہی امام بخاریؒ کا مذہب ہے۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ جب ہمیں پہلے سے معلوم ہے کہ یہاں پانی نہیں ہے تو پھر کیا ضرورت ہے۔ تلاش میں وقت ضائع ہوگا۔ وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَضَرْتُ الْجَمْعَ يَوْمَ هَارِ كَهْوِ جَانِ وَالْاَوَاقِعُ هِيَ اس سے امام بخاریؒ نے استدلال کیا کہ دیکھو وقت صلوٰۃ صبح کے بعد التماس کیا۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ اس سے یہ کہاں معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ کو پہلے سے اس کا بھی علم تھا کہ یہاں پانی نہیں ہے۔ فَخَوَّضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ فِي الْبُيُوتِ وَوَضَعَهُمَا فِي الْمَاءِ يَنْجُو مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ حَتَّى تَوْضَأَ وَأَمِنْ عِنْدَ الْاِخْرَاجِ هُوَ۔ یہ واقعہ غزوہ حدیبیہ کا ہے۔ حضور اقدس ﷺ کو اطلاع کی گئی کہ ایک کنویں سے پانی لیا کرتے تھے۔ وہ بھی خشک ہو گیا۔ اس پر حضور اقدس ﷺ نے پانی تلاش کر دیا۔ تھوڑا سا کہیں سے مل گیا۔ حضور اقدس ﷺ نے اس میں بد مبارک ڈال دیا۔ اور انگشتان مبارک سے پانی کا فوارہ اُبلنے لگا۔ صحابہ کرامؓ نے خود سیر ہو کر پایا۔ جانوروں کو پلایا اور مشکینے وغیرہ بھرنے۔ علمائے کرام نے لکھا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا یہ مسجد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ سے افضل ہے انہوں نے پتھر پر کڑی ماری۔ اور اس سے بارہ چشمے اُبل پڑے۔

اور پھر سے پانی نکلنا زیادہ عجیب نہیں کیونکہ پہاڑوں سے پانی نکلتا رہتا ہے۔ اور چشمے بہتے رہتے ہیں۔ البتہ گوشت سے پانی نکلنا زیادہ تعجب کی بات ہے، نوٹ اتنا س ما کے مسئلہ میں امام بخاریؒ کا میلان امام شافعیؒ کے مذہب کی طرف ہے اس لئے ترجمہ الباب میں اذا حانت الصلوة کی قید لگائی ہے۔

باب الْمَاءِ الَّذِي يُغْسَلُ بِهِ شَعْرُ الْإِنْسَانِ وَكَانَ عَطَاءً لَا يَرَى بِهِ بَأْسًا أَنْ يَتَّخِذَ مِنْهَا الْخَبِيثُ طَوَّالِ الْجِبَالِ وَ سُوْرًا لِكَلَابٍ وَ مَمْرًا فِي الْمَسْجِدِ وَقَالَ الرَّهْمِيُّ إِذَا حَانَ لِرَفْعِ رَأْسِهِ لَيْسَ لَهُ وَضُوءٌ عَلَيْهِ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَقَالَ سُفْيَانُ هَذَا الْغَفَاءُ بِعَيْنِهِ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا مِنْهُ مِمَّا مَرَّتْ عَلَيْهِ فَيَمِّمُوا بِهِ وَبَيْنِي وَبَيْنَهُمْ

ترجمہ: باب ہے اس پانی کے بارے میں جس سے انسان کے بال دھوئے جائیں حضرت عطاء بن انسانی بالوں سے تاگے اور رسیاں بنانے میں کچھ حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اور کتوں کا جھوٹا اور ان کا مسجد سے گزرنا سب جائز ہیں۔ حضرت امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ جب تک کسی برتن سے پانی پی جلتے اور اس پانی کے علاوہ اور کوئی پانی نہ ہو تو اس سے وضو کر سکتا ہے۔ حضرت سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ فقہ تو یہی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جب تم پانی نہ پاؤ تو تمیم کرو۔ یہ کتے کا جھوٹا پانی تو ہے لیکن دل میں اس کے بارے میں شک ہے۔ لہذا اس پانی سے وضو بھی کرے اور تمیم بھی کرے جیسا کہ ما مشکوک کا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۶ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ قَالَ قَالَ قُلْتُ لِعَبِيدَةَ عِنْدَنَا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَبْنَاكَ مِنْ فَبَلِ أَلْسِنٍ أَوْ مِنْ فَبَلِ أَهْلِ أَلْسِنٍ فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَ عِنْدِي شَعْرًا مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

ترجمہ: حضرت ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبیدہؓ سے کہا کہ ہلکے پاس جناب نبی اکرم صلعم کے بال مبارک ہیں جو ہیں حضرت انسؓ خادم رسول اللہؐ اس کے خاندان کی طرف سے پہنچے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ میرے پاس حضور اکرمؐ کے بالوں میں موجود ہونا یہ دنیا اور مایہا سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ شیخ از شیخ مدنیؒ مصنف مسند میاہ میں امام مالکؒ کے ساتھ ہیں کہ انا طہور لا ینجھ شیئاً الا ما عنبر ریحہ و لوفہ و طعمہ اوقال کسی باب میں اگر مراحۃ کہدے گا۔ مگر یہاں سے اس کی تمہید ڈالنا چاہتے ہیں۔ میت کا بال خواہ وہ میت شہید ہو یا اپنی موت مرا ہو بحت اس میں ہے

کہ آیا میت کے اجزاء پاک ہیں یا نہیں۔ اخفاف فرماتے ہیں کہ ایسے اجزاء جن میں حیات حلول نہیں کرتی۔ مثلاً بال۔ سینگ ہڈی۔ ناخن وغیرہ یہ سب پاک ہیں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر انسانی بال کسی پانی میں پڑ جاتے تو وہ پانی ناپاک ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ وہ بال میت کا ہوگا۔ مصنفؒ کوئی صریح بات نہیں کہتے عطا بن رباح کا قول نقل کرتے ہیں۔ کہ ان بالوں سے تاگے اور رسیاں بانٹنا جائز ہے جس سے اس کی طہارۃ معلوم ہوتی ہے۔ اخفاف فرماتے ہیں کہ جس میں دم (خون) حلول نہیں کرتا۔ وہ پاک ہے لیکن شعر انسان احرام کی وجہ سے ان سے کسی قسم کا نفع حاصل نہیں کرنا چاہیے۔ مصنفؒ امام بخاریؒ سورکلب کو بھی پاک کہہ رہے ہیں۔ کہ اگر کتا برتن سے پانی پی جائے اور کوئی پانی نہیں ملتا۔ تو اس سورکلب سے وضو کیا جاسکتا ہے اس طرح کتوں کا مسجد سے گزرنا جائز ہے یہ سب مسائل مصنفؒ ثابت کرنا چاہتے ہیں جیسے کہ امام مالکؒ کا مسلک ہے اور اس کے بعد امام زہریؒ کا فتویٰ نقل کیا جس کی تائید سفیان ثوریؒ نے کی۔

وفي النفس منه شئ منہ یعنی اس کو مایئ سے تو نہیں نکالا جاسکتا۔ مگر جنس امدادیت سے ہلکے قلب میں شبہ پیدا ہوتا ہے۔ تو یہ ماشکوک کے حکم میں ہوا۔ ایسے پانی سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی کرے اس کے بعد دودھ پیشیں ذکر کرتے ہیں پہلی حدیث میں ہے کہ آنحضرتؐ نبی اکرمؐ صلعم کے بال کی قدر و شرف اس قدر ہے کہ دنیا اور ما فیہا سے بڑھی ہوئی ہے۔ اگر پانی ناپاک ہوتا تو اس قدر قدر و منزلت کیسے ہوتی

فتنیجے از شیخ زکریا ترجمۃ الیاب کا مطلب یہ ہے کہ جس پانی سے بال دھوئے گئے ہوں۔ وہ پاک رہتا ہے یا نہیں۔ یہاں اس باب کے اندر بھی اشکال ہے کہ التماس الماک کے بعد کیا مسئلہ شروع کر دیا۔ شرح نے فرمایا ہے کہ چونکہ التماس الماک ذکر فرمایا تھا۔ اس لئے پانی کے اور مسائل بھی ذکر کر دیتے مگر میرے نزدیک یہ وجہ نہیں ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ التماس الماک کی روایت میں گذرا ہے کہ حضور اکرم صلعم نے برتن میں ید مبارک ڈالا تھا۔ اور اس سے پانی اُبلتا تھا۔ اور انگلیوں میں بال ہوتے ہیں۔ تو حضرت امام بخاریؒ نے اس پر تشبیہ فرماتے کے واسطے کہ جس پانی میں بال پڑ جاوے وہ پاک ہے یا نہیں۔ یہ باب باندھ دیا۔ اس میں ائمہ ثلاثہ اور امام بخاریؒ کا مذہب یہ ہے کہ پاک ہے اور حضرت امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ وہ پانی ناپاک ہے۔ وکان عطا ولا بیوی وہ بائیں معلوم ہوا کہ وہ پانی جس میں بال ہو اگر نجس ہوتا تو اس سے انتفاع کیوں حاصل کرتے۔ امام زہریؒ کے نزدیک اگر اس کے علاوہ دوسرا پانی موجود ہے تو یہ پانی ناپاک ہے اس سے وضو جائز نہیں۔ اگر دوسرا پانی موجود نہیں تو وہ پاک ہے اس سے وضو

کرنا چاہتے۔ اور سفیان ثوری کے نزدیک یہ پانی مشکوک ہے۔ لہذا تیمم اور وضو دونوں کو۔ لان تکون عندی شعرة الخ ترجمہ الباب کا ثبوت اس جملہ سے ہوتا ہے۔ اس لئے کہ ایک ناپاک چیز دینا و آخرت سے زیادہ محبوب کس طرح بن سکتی ہے۔

وسورہ کلاب ممتز صافی المسجد یہ کوئی مستقل باب نہیں بلکہ چونکہ امام بخاری کے نزدیک سبک ایک حکم ہے۔ لہذا جب بال کی طہارت کا حکم بیان کیا تو سورا کلب کی طہارت کو ذکر فرما دیا۔ کیونکہ امام بخاری کے نزدیک پانی کی نجاست کا مدار تغیر اور عدم تغیر پر ہے جیسا کہ امام مالک کا مذہب ہے۔ اگر تغیر ہو تو ناپاک در نہ پاک ہے۔ اور شعور کے گرنے سے تغیر نہیں ہوتا اسی طرح دلوغ کلب سے بھی تغیر نہیں ہوتا۔ لہذا جب وقوع شعور سے ناپاک نہیں ہوتا تو دلوغ کلب سے بھی ناپاک نہیں ہوگا۔ اسی مناسبت سے شعور کے بعد دلوغ کلب کا ذکر فرما دیا سورا کلب میں علما کے چار مذہب ہیں۔ ایک ائمہ ثلاثہ جہود کا کہ برتن اور پانی دونوں ناپاک ہیں۔ اور دوسرا مالکیہ اور ظاہریہ اور امام بخاری کا کہ پانی پاک ہے۔ اور برتن کے دھونے کا حکم تجدی ہے۔ اور تیسرا مذہب امام زہری کہ ہے کہ پاک ہے بوقت الضرورة اور چوتھا سفیان ثوری کا مذہب ہے کہ پانی مشکوک ہے۔ لہذا وضو بھی کرے اور تیمم بھی کرے۔ وقال سفیان هذا المفضہ لعینہ یعنی امام زہری نے جو فرمایا وہ عین فقر کی بات ہے۔ کیونکہ تیمم کا حکم عدم وجدان مآکی صورت میں ہے مگر چونکہ سورا کلاب کی روایات اس کے معارض ہو رہی ہیں۔ لہذا طبیعت میں اس کی جانب سے شک ہو رہا ہے۔ لہذا تیمم اور وضو دونوں کرے۔ لان تکون عندی شعرة منه الخ اس سے امام بخاری نے طہارت شعرہ پر استدلال کیا ہے کہ کیا ناپاک چیز بھی قابل تمنا ہوتی ہے۔ ہرگز نہیں

حدیث نمبر ۱۶۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ رَأْسَهُ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَوَّلَ مَنْ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ -

ترجمہ حضرت انس سے مروی ہے کہ بے شک جناب رسول اللہ صلعم جب کبھی اپنے سر کے بال ہلاتے تھے تو حضرت ابو طلحہ پہلے شخص ہوتے تھے جو آنحضرت صلعم کے بال لے لیتے تھے۔

ہشترچہ از شیخ منی دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے تخلیق فرمائی اور ان بالوں کو تقسیم فرمایا۔ تو اگر بال ناپاک ہوتے تو آپ تقسیم کیوں کرتے۔ اگر شہ ہو کہ شواخ روکے ہاں آنحضرت صلعم اس سے مستثنیٰ ہیں نجاستہ کا فتویٰ دوسرے لوگوں کے لئے ہے۔ لیکن اشکال یہ ہے کہ آیا شواخ آپ کا استثنا کرتے ہیں یا نہیں

چنانچہ علامہ عینیؒ کو اس بات پر بہت غصہ آیا کہ شوافعؒ اتنے گستاخ ہیں کہ آپ کے بال مبارک کو نجس کہتے ہیں۔ جس پر شوافعؒ علامہ عینیؒ کی قبر پر جا کر پیشاب کرتے تھے۔ اور علامہ عینیؒ کے جوتے میں شیخیں کا نام لکھ کر رکھ دیا اور ان کو راضی کہا کرتے تھے۔ اور کراچی کہتا ہے کہ شنافیہ لڑکی سے نکاح ناجائز ہے کیونکہ یہ لوگ مرتد ہیں۔ الحاصل مصنفؒ فرماتے ہیں کہ جو حکم بقیۃ الناس کے بالوں کا ہے وہی حکم آپ کے بالوں کا بھی ہے۔ جیسا اور لوگوں کا بول و ہوا زنا قاضی و ضمیمہ ایسے آپ کا بول و ہوا بھی ناقض ہے۔ ابھی تک مصنفؒ نے باب کو ختم نہیں کیا۔ لیکن کبھی مصنفؒ باب کے بعض اجزاء کو ثابت کرنے کے لئے مستقل باب درمیان میں لایا کرتے ہیں۔ تو یہاں بھی مصنفؒ فرماتے ہیں کہ ہم سورکلب کی طہارت کے قائل تھے مگر کے ساتھ ساتھ برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم بھی دیتے ہیں۔ کیونکہ یہ امر تعبدی ہے تو اذا شرب الکلب فی الخلاء کا باب تھا آگیا۔ اس کے بعد تین اشیا۔ کو احادیث سے ثابت کرتے ہیں

فتشیح از شیخ زکریا کان ابو طلحہ اول من اخذ من شعورہ حضور اکرم صلعم نے حجۃ الوداع میں جب مرتبہ دیا تو سب سے پہلے موتے مبارک حضرت ابو طلحہ کو دیتے۔ انہوں نے بلور نیرک کے صحابہؓ کے درمیان تقسیم کئے۔

باب اِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي الْخَلَاءِ

ترجمہ باب ہے کہ جب کتا برتن سے پانی پی جائے تو اس کا کیا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي الْخَلَاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کے برتن میں کتا پانی پی جائے تو اسے سات مرتبہ دھونا چاہیے۔

فتشیح از شیخ زکریا۔ یہ باب امام بخاریؒ نے بلور باب فی الباب کے یہاں ذکر فرما دیا اور بالاعتلال اہمیت کی وجہ سے ذکر فرما دیا۔ فی حدیث اقلہ یہ کوئی مستقل باب نہیں ہے۔ باب سابق میں گذر چکا ہے اذا شرب الکلب فی الخلاء احکوا الخ روایات اس بارے میں مختلف ہیں کسی میں سات مرتبہ کسی میں عقود فی الثمانۃ بالتراب کہ آٹھویں دفعہ مٹی سے مانجو۔ اور کسی میں تین مرتبہ۔ اسی اعتبار سے مذاہب آئمہ بھی مختلف ہو گئے۔ حنفیہ کے نزدیک جن طرح اور نجاستیں تین بار دھولے سے ظاہر ہو جاتی ہیں اسی طرح

دو بخ کلب بھی تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ رہ گئیں سات اور آٹھ مرتبہ دالی روایات تو اخاف
اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ کلب کے ہائے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام مختلف ہیں۔ ایک زمانہ وہ تھا جبکہ چاہلے
کا واقعہ پیش آیا تو آپ نے سائے کتوں کے قتل کرنے کا حکم دے دیا تھا۔ یہاں تک کہ صحابہ کرام فرماتے ہیں
کہ اگر باہر سے کوئی کتا آجائے تو ہم اسے بھی قتل کر دیتے تھے۔ پھر تخفیف ہوئی اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
اقتلوا الاسود البہیم کالے بھجکے کو قتل کرو۔ اور تخفیف ہوئی تو فرمایا و مالی ولکلاب یعنی مجھے کتوں
سے کیا غرض ہے اسی طرح ان کے سورا حکم ہے۔ بالکل ابتدا میں جبکہ کتوں کے قتل کرنے کا حکم تھا۔ تو یہ
بھی حکم تھا کہ ان کا جھوٹا آٹھ مرتبہ دھویا جائے اس کے بعد اقتلوا الاسود البہیم کے زلمے میں سات
مرتبہ دھونے کا حکم ہوا۔ اور پھر مالی ولکلاب کے بعد تعصی فی التمانہ کا حکم ہے کہ آٹھویں مرتبہ مٹی سے
مانجنا چاہیے کیونکہ بہت ممکن ہے راوی نے دو الگ الگ زلمے کے احکام کو بیکجا کر دیا ہو نیز حضرت ابو ہریرہؓ
جو سات مرتبہ دھونے کے راوی ہیں خود ان کا فتویٰ اس کے خلاف ہیں مرتبہ دھونے کا ہے

حدیث نمبر ۱۶۰۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَانَ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِيهِ مِنَ الْعَطَشِ فَأَخَذَ الرَّجُلُ نُفْخَةً فَجَمَلَ يَغْرِفُ لَهُ بِهَا
حَتَّى أَذْوَاهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَأَمَّ حَلَهُ الْجَنَّةِ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ سَمِعْتُ أَبَانَ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ ابْنِ سَهْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي حَمَّادُ بْنُ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِيهِ مِنَ الْعَطَشِ فَجَمَلَ يَغْرِفُ لَهُ بِهَا
وَنَدَّ بِرُؤْيَى السَّبْعِيَّةِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا يَكُونُوا يَوْمَئِذٍ
شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی ایک ایسے گتے
کو دیکھا جو پیاس کی وجہ سے تڑپ کو کھا رہا تھا۔ تو اس آدمی اپنا موزہ اتارا اور اس کے ذریعہ ٹھوڑا ٹھوڑا
پانی نکال کر اسے سیر کر دیا تو اللہ تعالیٰ اسے جزا دی کہ اسے جنت میں داخل فرما دیا اور حضرت عبد اللہ
بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کتے مسجد نبوی کے اندر آتے جلتے تھے لیکن لوگ
ان میں سے کسی چیز کو نہیں دھوتے تھے۔

تشریح از شیخ مدنیؒ فاخذ الرجل خفه اس سے مصنف استدلال علی طہارۃ سور کلب
کرتے ہیں کہ اگر سور کلب نجس ہوتا تو یہ شخص اپنے موزے میں پانی نہ پلاتا ورنہ خف بھی نجس ہوتا۔ حالانکہ

باری تعالیٰ اس کو جزائے ہے ہے ہیں۔ کہ اسے جنت میں داخل کریں گے۔ اگر شبہ ہو کہ یہ تو مشرک من قبلنا میں سے ہے تو کہا جائے گا کہ مشرک من قبلنا قابل احتجاج ہوتے ہیں جبکہ ان کی مخالفت نہ ہو اگر یہ احتمال پیدا کیا جائے کہ ممکن ہے بے نمازی ہو یا کوئی برتن پاک نہ ہو۔ اس لئے ایسا کیا گیا تو یہ احتمالات بعیدہ ہیں جنہیں مصنف نہیں مانتے اس کے بعد ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ مسجد نبوی میں کتے آئے تھے۔ اگر ان کا عرق و بدن نجس ہوتا تو پھر مسجد نجس کیوں نہ ہوتی اور اسے کیوں نہ دھویا گیا۔

تمشیح از شیخ زکریاؒ فَآخَذَ الرَّجُلُ خُضْعًا مِنْ بَخَّارِئِ طَهَارَتِ سُوْرِ الْكَلْبِ بِرِاسْتِدْلَالِ فَرَمَاتے ہیں کہ بھلا کوئی اپنے خف کو ناپاک کرے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بھلا کوئی اپنے خف کی نجاست کے خوف سے یوں ہی اس کو مرنے دے گا۔ سمانت الکلاب تصقل وتدبوا لہم میں نے کہا کہ یہ مستقل باہ نہیں ہے۔ بلکہ باب فی الباب ہے اس لئے اب دو دخلجانوں سے نجات مل گئی۔ ایک تو یہ کہ باب سابق میں سورہ کلاب اور مہر صافی المسجد ذکر فرمادیا اور اس کی کوئی روایت ذکر نہیں کی اور دوسرے یہ کہ اس روایت میں شرب کلاب کا کوئی ذکر نہیں اور ممکن ہے کہ امام بخاریؒ نے اس سے سورہ کلاب کی طہارت پر اس طرح استدلال کیا ہو۔ کہ اگر یہ سورہ کلاب ناپاک ہوتا تو مسجد کو ضرور دھویا جاتا اور جب نہیں دھونے تھے تو معلوم ہوا کہ ظاہر ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اجمالی مسئلہ ہے کہ کتوں کے آنے جانے سے مسجد ناپاک نہیں ہوتی بلکہ اس کا باب ناپاک ہے۔ آنے جانے سے اس کا کیا تعلق ہے اور اس روایت کے اندر بتول کا ذکر نہیں ہے کہ کتے پیشاب کرتے تھے۔ اور جہاں بتول کا لفظ ہے وہاں اس کا جواب بھی آجائے گا اور یہ لفظ ابو داؤد کی روایت میں آتا ہے مجھ کو تو کوئی اشکال نہیں بلکہ یہ تو میرا استدلال ہے اس بات کے اندر کہ پیشاب خشک ہو جانے کے بعد زمین ظاہر ہو جاتی ہے زکاة الارض بیسما زمین کا سوکھ جانا اس کی طہارت کا معنی ہے

حدیث نمبر ۱۱۱۱ حَدَّثَنَا حَقْمَةُ بْنُ عُمَرَ الْوَالِدِيُّ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُنْسِلَتْ كَلْبُكَ الْكَلْبُ فَقَتَلْ فَكُلْ وَإِذَا أَكَلْنَا فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِي قُلْتُ أُرْسِلُ كَلْبِي فَأَجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَّيْتُ عَلَى كَلْبِي وَكَلْتُ نَسْوًا عَلَى كَلْبِ آخَرَ۔

ترجمہ، حضرت عدی بن حاتم فرماتے ہیں کہ میں جناب نبی اکرم صلعم سے شکاری کتے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ جب تو اپنا سدھایا ہوا کتا چھوڑے اور وہ شکار کو مار ڈالے تو تم اس شکار کو کھا سکتے

ہو اگر وہ خود کھالے تو تم نہ کھاؤ۔ کیونکہ اسے اس نے اپنے لئے روکا ہے۔ میں نے دوبارہ عرض کی میں اپنا کتا چھوڑتا ہوں تو اس کے ساتھ دوسرا کتا مل جاتا ہے۔ تو آپ نے فرمایا نہ کھاؤ اس لئے کہ تم نے تو اپنے سدھلے ہوئے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے اس دوسرے کتے پر تو نہیں پڑھی۔

فتنیح از شیخ مدنی کہ کتے کے شکار کئے ہوئے کے کھانے کی اجازت دی گئی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کتے کا سورہ عرق وغیرہ سب پاک ہیں اس لئے امام مالک سے اس کے کھانے کی اجازت دیتے ہیں اور مالکیہ خوب دعوتیں کرتے ہیں مگر یہ دلائل کافی نہیں کیونکہ عدم ذکر سے ذکر عدم لازم نہیں آتا۔

فتنیح از شیخ زکریا اذا ارسلت کلبک الملعول الخ یہ مسئلہ کتاب الصید والذباہ کا ہے اجمالی صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ کلب معلم کو بسم اللہ پڑھ کر چھوڑا اس نے جا کر شکار مار لیا تو اس کا کھانا جائز ہے بشرطیکہ خود کتے نے اس شکار میں سے نہ کھایا ہو۔ اگر کھایا تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کلب معلم نہیں ہے اس سے امام بخاری نے استدلال فرمایا کہ جب کتے کا شکار جائز ہے تو معلوم ہوا اس کا سورہ بھی طہر ہے ورنہ کھانا کیونکر جائز ہوتا اس کا جواب یہ ہے کہ کھانا جو جائز قرار دیا گیا ہے۔ وہ گوشت کلب سے نہ کہ اس جگہ کا جہاں سے کتے نے دانت لگایا۔ اگر دانت لگے گوشت کا کھانا بھی جائز ہو۔ تو روایت پیش کریں قلت ارسلت کلبی الخ یہ اور مسئلہ ہے اس کی تفصیل تو کتاب الصيد آئے گی۔ اجمالی مسئلہ یہ ہے کہ کلب معلم بسم اللہ پڑھ کر چھوڑا اور اس کے ساتھ کوئی اور کتا لگ گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں اس لئے کہ بسم اللہ تو صرف اپنے کتے پر پڑھی گئی ہے اور یہ پتہ نہیں کہ کس کتے نے قتل کیا لہذا علت و حرمت کا اجتماع ہو گیا پس حرمت راجح ہوگی۔ مغفرت والی روایت کا جواب ہماری طرف سے یہ دیا جاتا ہے کہ کسی شے کا موجب ثواب ہونا امر آخر ہے۔ اور اس کا حکم دوسری حیثیت سے دوسرا ہو سکتا ہے مثلاً عرق اور عرق کو حضور اکرم صلعم نے شہادت قرار دیا ہے تو یہ دونو موجب ثواب ہیں لیکن دوسری حیثیت سے ان کا حکم دوسرا ہے۔ وہ یہ کہ حضور اکرم صلعم نے ان دونو سے پناہ مانگی ہے تو معلوم ہوا ان کی دو حیثیتیں ہیں۔ اور ہر حیثیت کا حکم الگ الگ ہوگا۔ ایسے ہی اگر کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس کے والدین اس کو انمانہ کے لئے آواز دیں تو اس پر نماز کے اندر ہی اجابت واجب ہے لیکن اس کی نماز اجابت سے فاسد ہو جائے گی۔ یہاں بھی دو حیثیتیں ہیں ایسے ہی سور کلب کی دو حیثیتیں ہیں اور ہر حیثیت کا حکم الگ الگ ہوگا۔ ایک حیثیت سے اگر وہ موجب مغفرت بن جائے تو دوسری حیثیت سے وہ ناپاک بھی ہو سکتا ہے۔ اور ایک جواب اس کا یہ بھی دیا گیا ہے کہ اس حدیث

بن عمرہ اپنی پھنسی کو نچوڑا تو اس سے خون نکلا جس پر انہوں نے وضو نہیں کیا وَ بَوَّأَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى
دُمًا مَضْمُضِي فِي صَلَاتِهِمَا . حضرت ابن ابی اوفی نے خون تھوکا پس اپنی نماز میں چالو رہے وَقَالَ
ابْنُ عُمَرَ وَالْحَسَنُ فِيمَا اخْتَبَعَا كَيْسَى عَلَيْهِمَا رَأَى غَسْلَهُمَا جَمِيعًا . حضرت ابن عمر اور
حسن بصری فرماتے ہیں جس نے پھینے گولے تو اس پر سوائے کچھنے کی جگہ دھونے اور کچھ نہیں ۔

حدیث نمبر ۷۲۱۰۰ أَحَدٌ شَأْنًا اَدْمُ بِنْتُ أَبِي إِيَّاسٍ الْوَالِدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْرَأُ الْعَبْدُ فِي صَلَاتِهِ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ
عَالِمًا يُعَدِّتُ فَقَالَ رَجُلٌ أَتَجِبُكَ مَا الْمَدَّةُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ الصَّوْتُ يَعْنِي الضَّرْبَةَ
ترجمہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا۔ بند نماز
میں رہتے جب تک کہ وہ مسجد میں نماز کی انتظار کرتا رہتا ہے۔ جب تک بے وضو نہ ہو ایک عجی آدمی
کے کہلے ابو ہریرہ حدیث کیا چیز ہے فرمایا آواز والی ریح یعنی گوز (پاد)

فتنہ شیخ از شیخ مدنی "لواقض وضو کے متعلق امام مالکؒ اور اہل ظواہر کا مسک یہ ہے کہ سبیلین
دقبل (دبر) کے علاوہ کسی جگہ سے نکلنے والی چیز ناقض وضو نہیں ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ
ماخوذ من السبیلین کو ناقض وضو قرار دیتے ہیں اور غیر ماخوذ من السبیلین کو بھی ناقض
کہتے ہیں۔ امام صاحب دم سائل اور خنی مدلاً لغو کو ناقض قرار دیتے ہیں۔ اور امام شافعیؒ "مس رآة
اور مس ذکر کو بھی ناقض کہتے ہیں۔ امام مالکؒ ان میں سے کسی کو ناقض نہیں کہتے امام بخاریؒ کا مسک بھی
امام مالکؒ کے مسک کی طرح ہے۔ جیسے سورکلب میں انہوں نے امام مالکؒ کے مسک کو اختیار کیا۔ اور
استدلالات ہمیشہ کئے ہیں۔ مخربین سے کسی چیز کا خارج ہونا حکماً یا حقیقتاً اس طرز نوم طول بھی امام مالکؒ کے نزدیک
ناقض۔ اور مس رآة بالشموتہ اور مس ذکر بالشموتہ کے بھی ناقض ہونے کے قائل ہیں۔ کیونکہ
مخلفہ خروج من احد السبیلین ہے۔ استدلال قول باری تعالیٰ سے ہے کہ عجی من الغائط حدث
ہے۔ اور لا مستم النساء میں لمس حدث اکبر سے کنا یہ ہے۔ شرح فرماتے ہیں۔ کہ قول باری تعالیٰ سے مضمف
کا استدلال صحیح نہیں اس لئے کہ اس میں کوئی حصہ نہیں اور ترجمہ الباب میں حصہ ہے۔ لیکن کہا جائے گا کہ
جب دو چیزوں میں تلازم پایا جائے۔ تو ایک کا ذکر کر کے دوسرے کا ارادہ کیا جاسکتا ہے۔ یہاں پر دو چیزوں
میں تلازم نہیں بلکہ ماخوذ من السبیلین مراد ہے۔ کیونکہ عجی من الغائط کے حقیقی اور مطابقی معنی مراد

نہیں بلکہ التزائمی معنی مراد ہیں اور معنی التزائمی ماخوذ من السبیلین کے بغیر محقق نہیں ہو سکتے تو معنی ہو
 اذا حدثتم حدث الا صغارا ولا مستم النساء کنا یہ ہے۔ حدثتم حدثت الا کبیرا اور کنایہ کے
 لئے تلازم ضروری ہے خواہ حقیقی ہے یا حکمی۔ اور معنی التزائمی تب لے جاسکتے ہیں جبکہ مشیئی میں وجود آیا
 عدما کوئی تعلق ہو۔ لہذا نظر شرع کے اعتبار سے ان میں تلازم ہوا جس سے معلوم ہوا کہ غیر ماخوذ من
 السبیلین ناقض نہیں ہے۔ امام بخاریؒ کا مسلک قال عطاء الخ کھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ماخوذ
 من السبیلین میں معتاد کی قید نہیں لگاتے۔ یعنی ماخوذ من السبیلین ناقض ہے خواہ معتاد ہو
 یا غیر معتاد۔ اس میں مصنف امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے موافق معلوم ہوتے ہیں۔ ضحک دندان سفید
 نکلنے کو کہتے ہیں۔ یہاں پر حضرت جابرؓ کا فتویٰ کہ ضحک ناقض وضو نہیں ہے۔ مگر متفق علیہ مسئلہ یہ ہے
 کہ فقہ فقہ مفسد صلوة ہے۔ اور ناقض وضو بھی ہے۔ حضرت جابرؓ کا فتویٰ احناف کے مخالف نہیں اس
 لئے کہ احناف بھی ضحک کو ناقض نہیں کہتے۔ اگر یہاں حدیث میں فقہہ کا لفظ ہوتا تو پھر احناف کے خلاف
 تھا۔ اور فقہہ بھی وہ ناقض ہے جو بالغ کا ہو سچی کا فقہہ نہ ناقض وضو ہے اور نہ ناقض صلوة ہے قال
 الحسن الا اخذ شرعا خذ انظار میں وضو نہیں ٹوٹتا۔ لیکن خلع خنین میں امام صاحبؒ کے نزدیک وضو منقض
 ہو جاتا ہے حسن بصریؒ اس کو ناقض نہیں کہتے اور امام صاحبؒ یہ بھی فرماتے ہیں کہ وضو کرنے کے بعد اگر خلع
 خنین ہو۔ تو ناقض نہیں البتہ اگر حدیث کے بعد خلع ہو تو ناقض ہوگا۔ امام حسن بصریؒ نے مطلقاً خلع خنین کو ناقض
 نہیں کہا۔ اگر یہ ان کا مذہب ہو تو امام صاحبؒ پر حجۃ نہیں اس لئے کہ وہ تابعی ہیں اور امام صاحبؒ فرماتے
 ہیں ہم رجال دخن رجال۔

و ید کو عن جاچی اس اثر سے امام بخاریؒ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ دم ناقض وضو نہیں ہے
 یہ امام صاحبؒ اور ان کے موافقین پر حجۃ ہے۔ لیکن مصنف کو اس روایت کی صحت پر اعتماد نہیں اس لئے
 یذکر کے الفاظ ضعف سے بیان کرتے ہیں۔ یہ روایت ابو داؤد میں ہے اور شرح ابی داؤد خود اس سے
 استدلال کرنے میں متوجہ ہیں۔ خطابی اور نووی وغیرہ نے ایسے کہا ہے۔ کیونکہ امام شافعیؒ دم مفسوح کو ناقض
 وضو نہیں کہتے۔ ادھر دم مفسوح کو نجس کہا خطابی فرماتے ہیں کہ اگر زخم سے خون ایسے نکلا کہ اس سے
 بدن اور کپڑا ملوث نہیں ہوا۔ پھر تو استدلال ہو سکتا ہے۔ مگر یہ عادت کے خلاف ہے۔ نیز اس میں آپ نبی
 اکرم صلعم کا مطلع ہونا معلوم نہیں ہوتا۔ اگر اطلاع ہوتی تو آیات نے ایسی نماز کو جائز رکھا یا نہیں یہ سب

احتمال ہیں۔ قال المحسن ما زال المسلمون اس فتویٰ سے استدلال کیا کہ دم ناقض وضو نہیں تو کہا جائے گا کہ اولاً یہ لازم نہیں کہ جرح سے جو خون نکلے بلکہ پہلی ہانڈھی جاتی رہے جس سے خون جم جاتا ہے۔ اگر دم نکلے بھی تو صاحب جرح صاحب اعذار میں سے ہوگا۔ اور اعذار بالاتفاق ناقض وضو نہیں ہیں تو استدلال تام نہ ہوا۔ اور قال طاووس لیسے مقام استدلال میں اقوال ائمہ کو پیش کرنے ہیں۔ مگر کہا جائے گا کہ یہاں اس دم سے دم سائل مراد ہے۔ یا غیر سائل اگر دم سائل مراد ہو تو یہ ان کا اپنا مذہب ہوگا جو احناف پر حجتہ نہیں ہو سکتا۔ اگر غیر سائل ہو تو کوئی خلاف نہیں۔ احناف ابن ماجہ کی روایت کو استدلال میں پیش کرتے ہیں کہ دم سائل اور قبیہ وغیرہ ناقض وضو ہیں۔ بلکہ معنی پھنسی فحیح منہاد مگر دیکھنا یہ ہے کہ آیا وہ دم خود نکلا ہے یا نکالا گیا ہے۔ اگر نکالا گیا ہے تو وہ بالاتفاق ناقض نہیں۔ یہی قول عند احناف مختار ہے کہ اگر نکالا نہ جاتا تو موضع جرح سے وہ خون تجاؤز نہ کرتا۔ ابن قبا بن ابی اوفی احناف "تھوک کے ساتھ خون نکلنے کو مطلقاً ناقض نہیں کہتے۔ بلکہ جب خون تھوک پر غالب ہو۔ اور ابن عمر اور حسن بصری کا فتویٰ کہ لیس علیہ الغسل صحیح ہے۔ اس سے استدلال نام نہیں اس لئے کہ اگر اس کا یہ مطلب لیا جائے تو وہی جگہ دھونی جلتے تو کوئی خلاف نہیں۔ حدیثنا آدم بن ابی اباس یعنی الفراط چونکہ حالت صلوات پر عموماً یہی پیش آتا ہے۔ اس لئے خصوصیت سے اس کا ذکر کیا گیا۔

تشنیح از شیخ زکریا چونکہ وضو کا ذکر فرما رہے تھے اس لئے تمنا نواقض کا ذکر بھی کر دیا۔ کیونکہ معظم وضو ہو چکا۔ صرف مسح رہ گیا ہے۔ جیسا کہ گذر چکا کہ مسائل میں اصل اختلاف المناط ہوا کرتا ہے یہاں بھی مناط میں اختلاف ہے۔ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک نقض وضو میں مناط خروج نجس ہے۔ کہیں سے بھی ہو لہذا پیشاب یا خانہ کی طرح اگر خون بدن کے کسی حصہ سے نکل آدے تو وہ بھی ناقض ہوگا۔ اور شوائع کے نزدیک مخزجین ہیں اگر ان سے کوئی چیز نکل آئے تو وہ ناقض ہوگی۔ اگر سنگریزہ نکل جائے تو وہ بھی ناقض وضو ہوگا۔ اگرچہ اس پر نجاست نہ ہو۔ حضرات مالکیہ کے ہاں خروج معتاد بھی مخزجین کے ساتھ شرط ہے۔ لہذا اگر استی ضد ہو سلس البہرہ تو ان کے یہاں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ خروج معتاد نہیں اور شوائع کے ہاں ٹوٹ جلتے گا۔ کیونکہ مخزج معتاد پایا گیا۔ امام بخاری کا مذہب مناط میں شافیہ کے قریب قریب معلوم ہوتا ہے۔ لیکن امام بخاری کے نزدیک مس ذکر اور مس مرآة اور مقہرہ وغیرہ ناقض نہیں ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مذہب سب مذاہب سے الگ ہے۔ وقال عطاء الخاسی سنہ میں امام احمد خاص طور پر شوائع

کے ساتھ ہیں اور جملے ہاں تفصیل ہے۔ اگر اس پر تری ہو تو ناقص اگر خشک ہو تو ناقص نہیں اور مالک کے یہاں خروج معتاد نہ ہونے کے سبب ناقص نہیں ہے۔ چونکہ تاہی کا قول ہے۔ اور امام صاحب تاجین کے مقالہ میں ارشاد فرماتے ہیں حضور جلال و تخت جلال کیونکہ امام صاحب نے خود تاہی ہیں۔ وقال جابر بن عبد اللہ اذا ضحك المؤمنون کہا گیا ہے کہ یہ احناف پر رد ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ ہم پر رد نہیں ہے کیونکہ ہم بھی کہتے ہیں کہ ناقص قہقہہ ہے نہ کہ ضحک یا ضحک ہے۔ وقال الحسن ان اخذ من شعره المؤمن امر اسجد کاندھب یہی ہے کہ وضو ضروری نہیں لیکن بعض سلف حماد وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی بال بندھا یا ناخن تراشے تو اس پر وضو ضروری ہے۔ خلع خضیر پر مستقل کلام آئے گا۔ حاصل اس کا یہ ہے کہ ہمارے نزدیک اگر خلع خضین کیا جائے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ جب بھی جی چاہے۔ پیر دھولے یہی امام احمد کی ایک روایت ہے دوسری یہ ہے کہ وضو ٹوٹ جاتے گا۔ اور امام مالک کے نزدیک اگر فوراً دھویا تو نہ ٹوٹے گا ورنہ ٹوٹ جاتے گا کیونکہ ان کے یہاں موالات شرط ہے۔ دُھوی رجل بسھو یہ ایک غزوه کا واقعہ ہے۔ حضور اکرم صلعم نے دو آدمیوں کو پیرسے کے واسطے مقرر فرمایا جن میں ایک انصاری تھے دوسرے ہماجری دونوں آپس میں صلاح کی کہ آدھی رات ایک سوئے اور آدھی رات دوسرا بندہ ہماجری سو گئے انصاری نے نماز کی نیت باندھ لی۔ دشمن کا آدمی آیا اس نے ان کو کھڑا دیکھ کر تیر مارا انہوں نے نکال کر پھینک دیا اور نماز میں مشغول رہے۔ اس نے دوسرا مارا اس کو بھی نکال دیا۔ اس نے پھر تیسرا مارا اس پر انہوں نے ہماجری کو جگا دیا۔ فلما راى ما بالانصار من الھما اس سے امام بخاری نے استدلال کیا کہ وہ انصاری خون نکلنے کے باوجود نماز پڑھتے رہے۔ اس کا جواب یہ ہے جب خون نکلا تو ان کا بدن ناپاک ہو گیا پھر ناپاکی کے ساتھ کیا نماز ہوئی۔ لہذا یہ کہا جائے گا۔ کہ ان کو مسد معلوم نہیں تھا۔ یا غایت استفرق میں پڑھتے گئے امام نووی نے فرمایا ہے کہ وہ خون دھار باندھ کر نکلا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر خون شروع میں دھار سے نکل کر بدن سے الگ ہو گیا ہے۔ تو آخر میں جب اس کا زخم ختم ہوتا ہے تو وہ بدن پر ہننا شروع ہو جاتا ہے۔ اور عابہ من الہیاء تو خود امام نووی کی تاویل کے خلاف ہے۔ وقال الحسن ما زال المسلمون الخ ہم بھی یہی کہتے ہیں۔ کہ زخموں کے ساتھ بھی نماز پڑھتا ہے۔ چھوڑ نہ بیٹھے اور جراحت کے ساتھ نماز پڑھنے سے یہ کہاں لازم آگیا کہ خون مفسوح سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ مسلمان بچی باندھ کر وضو کر کے نماز پڑھتے تھے اس میں کیا استعجاب ہے۔ وقال طاقس الخ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سب حضرات تاہی

ہیں۔ اور یہ ان کا مذہب ہے۔ اور ہلکے امام صاحبؒ بھی تاہی ہیں۔ عصر ابن عمر اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اخراج ہے خروج نہیں۔ قال الصوت یعنی الصراط یہاں اختصار ہے اور روایت سابقہ کا اندر فناء اور ضراط دونوں ہیں اس لئے میں نے کہا تھا کہ خصوص الفاظ کا اعتبار نہیں۔ نوافض کا ذکر اس مناسبت سے ہے کہ چونکہ اس سے قبل کے ابواب میں نجاسات ظاہر یہ کا ذکر فرمایا تھا۔ سو رکب وغیرہ اس کی مناسبت سے اب نجاسات باطنیہ کا ذکر فرماتے ہیں۔

حدیث نمبر ۴۳، اَحَدُنَا اَبُو لَوْلِيْدٍ الْمَدَنِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُبْصِرُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتَنَا اَوْ يَجِدَ رِيحًا.

ترجمہ، جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز سے نہ پھرے جب تک آواز نہ سنے یا بو کو نہ پہلے اس روایت سے ماخوذ من السبیلین ثابت ہوا۔

حدیث نمبر ۴۴، اَحَدُنَا قَتِيْبَةُ الْمَدَنِيَّةُ عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مَا سَأَلَ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَمْتَنَّا لِمُقَدَّادِ بْنِ اَلْاَسْوَدِ فَمَا سَأَلَهُ فَقَالَ فِيهِ الْوُضُوْءُ الْمَدَنِيُّ

ترجمہ، حضرت محمد بن حنفیہ رو فرماتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میں کثیر المذیٰ فنقص تھا۔ مجھے اس کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنے میں شرم محسوس ہوئی تو میں نے حضرت مقداد بن الاسود کو حکم دیا جنہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ نے فرمایا اس میں وضو ہے۔ یہ بھی ماخوذ من السبیلین ہے

حدیث نمبر ۴۵، اَحَدُنَا سَعِيْدُ بْنُ حَفْصِ الْمَدَنِيُّ سَأَلَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْمَنَنِ قَالَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مَا سَأَلَ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا سَأَلْتُهُ عَنْ ذِي الْاَيْمَانِ وَالزُّبَيْرِ وَطَلْحَةَ وَآبِجَ بْنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ فَاَمْرُوْكَ بِذَلِكَ.

ترجمہ، زید بن خالد نے حضرت عثمان بن عفان سے پوچھا کہ مجھے بتلائیے کہ کوئی جماع کرے اور اسے انزال نہ ہو تو حضرت عثمان نے فرمایا وہ ایسے وضو کرے جیسے نماز کے لئے وضو کرتا ہے۔ اور آگے تناسل کو دھو لے۔ اور حضرت عثمان نے فرمایا یہی میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا پھر زید بن خالد فرماتے ہیں کہ میں نے یہ مسئلہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابی بن کعب سے پوچھا تو ان سب سے

اسی وضو کا حکم دیا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ اکسال کے اندر وضو ہی واجب ہوگا۔ کیونکہ یہ منی کا منظر ہے اور بعض
دوبارہ غسل کے قائل نہ ہوتے۔ مگر بعد اطلاق انہوں نے رجوع کر لیا اور بعض موجب قائل ہیں۔
تشریح از شیخ زکریا صحابہ کرام کا اس میں اختلاف تھا۔ کہ اگر جماع کے بعد منی خارج نہ ہو تو
غسل واجب ہوگا یا نہیں ایک جماعت واجب غسل کی قائل ہے۔ دوسری منکر۔ مگر اب وجوب اغتسال پر
اجماع ہے۔ قال عثمان یوضا یہ ان کا مذہب ہے اسی طرح دوسرے بعض صحابہ کا یہ مذہب ہوگا ہر حال
بعد میں سب کا اتفاق ہو گیا۔

حدیث نمبر ۶۷۶ اِحَدٌ ثَنَا اِسْمَعٰلُ بْنُ مَنصُوْرٍ اَلْحَمْدُ عَنِ اَبِي سَعِيْدٍ اَلْحَدْرِيِّ اَنَّ
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُرْسِلَ رَجُلًا مِّنَ الْاَنْصَارِ فَجَاءَ وَرَأْسُهُ يَفْقُطُ
فَقَالَ السَّيِّحُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَعَلْنَا اَعْجَلْتُمْ فَقَالَ نَعُوْ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَعْجَلْتُمْ اَوْ فُحِطْتُمْ فَعَلَيْكُمْ اَلْوُضُوْءُ تَابَعَهُ وَهَبٌ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ
وَلَوْ يُقَلُّ عِنْدِي وَ يَجِيْبِي عَنْ شُعْبَةَ اَلْوُضُوْءِ۔

ترجمہ، حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے انصار کے ایک آدمی کو
بلو اجمعا۔ پس وہ اس حال میں آئے کہ ان کا سر غسل کی دھیرے سے قطرے بہا رہا تھا۔ نبی اکرم صلعم نے فرمایا کہ
شاید ہم نے تجھ سے جلدی کر لی۔ اس نے ہاں کے ساتھ جواب دیا۔ اس پر جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا
جب تجھ سے جلدی کرائی جلتے یا تمہیں انزال نہ ہو تو تجھ پر وضو ہے۔ غنڈ اور بچلی نے شجر سے وضو
نقل نہیں کیا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ او فحطت میں او تنزیع کے لئے ہو سکتا ہے کہ خود بخود منی نہ آتے
یہ داخلی حدت ہے۔ اور اعجلت خارجی حادثہ ہے اور اوشک رادی کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ یہ روایت
ان دیگر روایات سے منسوخ ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اکسال پر غسل واجب ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ اذا اعجلت او فحطت تمليد الوضوء داؤد ظاہری کی یہی رائے ہے اور
بخاری سے بھی نقل کیا گیا ہے۔ اور ان حضرات کا استدلال الماء من الماء والی روایت سے ہے۔ مگر جہو
کے نزدیک وہ منسوخ ہے اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ وہ اختلام پر محمول ہے یا ابتدا پر محمول ہے اب

منسوخ ہے۔ لہذا بغل غنہ رو بھیجی عن شعبہ الموضوع اس کے مطلب میں اختلاف ہے۔ علامہ کرمانی اور ان کے اتباع کرتے ہوئے قطلانی کی رائے یہ ہے کہ حضور اکرم نے حدیث میں صرف فعلیہ فرمایا اور لغوی کا لفظ چھوڑ دیا۔ قرنیہ کی وجہ سے اور حافظ ابن حجر زہد فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں نے وضو کا ذکر مطلقاً نہیں کیا۔ یعنی پورا جملہ فعلیہ الموضوع ذکر نہیں کیا۔ بلکہ جب طبرانی کی روایت میں ہے اس کی بجائے فلا غسل علیک وارد ہے۔

حدیث نمبر ۷۷، اباب الترجل یوفی صحیحہ

ترجمہ باب۔ اس آدمی کے بارے میں جو اپنے ساتھی کو وضو کرائے۔

حدیث نمبر ۷۷، اَبَابُ التَّرْجَلِ بْنِ سَلَامٍ الخ عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَخَافَ مِنْ عَوْقَةِ عَدَلٍ إِلَى الشَّعْبِ فَقَضَى حَاجَتَهُ قَالَ أَسَمَةُ بَجَعْتُمْ أَصَبْتُ عَلَيْهِ وَيَوْمًا فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَصَلِّي قَالَ الْمُصَلِّي أَمَامَكَ -

ترجمہ، حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عرفات سے واپس لوٹے تو ایک گھاٹی کی طرف پھر گئے فقضا حاجت فرمائی حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں آپ پر پانی ڈالتا تھا اور آپ وضو کرتے تھے میں نے کہا یا رسول اللہ آپ نماز پڑھیں گے۔ آپ نے فرمایا جلتے نماز آپ کے آگے ہے سبھی مزدلفہ چل کر جمع بین الصلوتین کریں گے۔

تشریح از شیخ مدنی: چونکہ وضو امور عبادت میں سے ہے۔ شاید اس میں استئمانہ بالخیر جائز نہ ہو۔ تو مصنف نے اس کی تفصیل کرتے ہیں کہ آلات وضو میں اعانت کرنا۔ بالاتفاق جائز ہے جیسے ڈول رسی۔ لوطا وغیرہ دینا۔ دوسرے یہ کہ نفس وضو میں بلا ضرورت بلا عذر اعانت نا جائز ہے اور تیسری صورت یہ ہے کہ وضو کے اعمال خارجیہ میں اعانت ہو یعنی عندا یا غیر آلات میں اعانت ہو تو یہ جائز ہے جیسے مصنف ثابت کر رہے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا صاحب در مختار نے کہہ دیا کہ یہ حدیث بیان جواز کے لئے ہے جس پر علامہ شامی نے اشکال کیا اور واقعہ بھی یہی ہے کہ صاحب در مختار کا قول صحیح نہیں بلکہ استئمانہ کی تین قسمیں ہیں ایک یہ کہ کسی سے لوطا مانگ لے یہ جائز ہے۔ بلکہ بعض اوقات اولیٰ ہے جیسے کہ ابن عباس نے کیا دوسرے یہ کہ پانی کوئی ڈالے اور متوضیٰ خود اپنے ہاتھ سے اپنے اعضا دھوتے یہ بھی جائز ہے تیسری صورت یہ ہے

کہ کوئی دوسرا پانی ڈالے اور وہی دھوئے یہ بلا ضرورت مکروہ ہے یہ بھی باب درباب ہے چونکہ پہلے باب تھا کہ ماخرج من الخجین سے وضو کا نقص ہوتا ہے۔ تو وہی سند اس حدیث سے بھی ثابت ہوا جو اس باب میں ہے وہ اس طرح کہ حضور اکرم صلعم استنجا سے تشریف لاتے اور وضو فرمائی۔ لیکن چونکہ اس حدیث سے ایک حدید فائدہ معلوم ہو رہا تھا۔ استعانت علی الوضوء کا اس فائدہ پر تشبیہ کئے باب باندھ دیا۔

حدیث حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَأَنَّهُ ذَهَبَ لِحَاجَتِهِ لَهُ وَأَنَّ الْمُغِيرَةَ جَعَلَ يَصُبُّ الْمَاءَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَنَسِلَ وَجْهَهُ وَيَدِيَهُ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَسَمِعَ عَلَى الْخَطَّابِينَ تَرْجُمَهُ، حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ وہ ایک سفر میں جناب رسول اللہ صلعم کے ہمراہ تھے آپ تضا حاجت کے لئے تشریف لگے اور حضرت مغیرہ بن شعبہ آپ پر پانی ڈالنے لگے اور آپ پر پانی ڈالنے لگے اور آپ وضو کر رہے تھے کہ اپنے چہرہ کو دھویا اور دونوں ہاتھوں کو دھویا اپنے سر کا مسح کیا اور دونوں موزوں پر مسح فرمایا۔

باب فِي آيَةِ الْقُرْآنِ بَعْدَ الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِ وَقَالَ مَنْمُونٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ لَا بَأْسَ بِالْقُرْآنِ فِي الْحَمَامِ وَبِكَنْبِ الْوَسَالَةِ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ وَقَالَ حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ إِنْ كَانَ عَلَيْكُمْ إِذَا تَسَلُّوا وَإِلَّا فَلَا تَسَلُّوا۔

ترجمہ باب ہے کہ بغیر وضو کے قرآن مجید وغیرہ کا پڑھنا، منصور حضرت ابراہیم سے نقل کرتے ہیں کہ حمام میں قرآن پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اور اس طرح بغیر وضو کے خط لکھنے میں بھی کوئی حرج نہیں حضرت حماد ابراہیم سے روایت کرتے ہیں اگر حمام والوں نے چادریں لے رکھی ہوں تو ان پر سلام کرنا جائز ہے ورنہ ان پر سلام نہ کرو۔

حدیث نمبر ۶۹ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهُ فَأَصْطَبَجَتْ فِي مَوْضِعِ الْيُوسَادَةِ وَأَضْطَمَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِيهَا فَتَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى رَأَى أَنْتَصَفَ الْكَيْلِ أَوْ قَبْلَهُ بِتَلْبِيلِ

یہ ہے کہ وہ بھی جائز ہے۔ لیکن جمہور بوجہ حدیث ترمذی ناجائز کہتے ہیں اور قرآۃ قرآن جو کہ مس قرآن مجید ہو وہ بوجہ لامیسہ الا المطہون کے ناجائز ہے۔ اور اہل حرام کے بارے میں حاجی نے تفصیل کر دی

تشیخ از شیخ زکریا حافظ ابن حجر وغیرہ کے متعلق فرماتے ہیں ای غیر الحدیث من مظان الحدیث علامہ عینی نے اس پر اعتراض کیا کہ اگر مظان حدیث ہیں تو پھر وغیرہ کہنے کی کیا ضرورت ہے۔ اگر نہیں ہیں تو وہ ناقض وضو نہیں ہیں۔ تو پھر اس کے ذکر کی کیا ضرورت پھر خود ہی فرماتے ہیں کہ وغیرہ کی ضمیر قرآۃ کی طرف راجح ہے۔ یعنی غیر قرآۃ قرآن مثلاً کتابت قرآن اور میرے نزدیک ضمیر حدیث کی طرف راجح ہے اور اس سے مراد حدیث اکبر ہے۔ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی نے یہ صورت اس لئے اختیار نہیں کی۔ کہ امام بخاریؒ اس صورت میں جمہور کے خلاف ہو جائیں گے۔ لیکن میرے نزدیک کوئی اشکال نہیں اس لئے کہ امام بخاریؒ مجتہد ہیں اب جبکہ وغیرہ کی ضمیر حدیث کی طرف راجح ہے اور اس سے مراد حدیث اکبر ہے تو مطلب یہ ہوا۔ کہ یہ باہر سے قرآۃ القرآن کا بحالت حدیث اور بحالت جہا بتہ اس صورت میں دو مسئلے ہو گئے۔ ایک اجماعی دوسرا اختلافی۔ اجماعی یہ ہے کہ قرآن پاک کا بلا وضو پڑھنا بالاجماع جائز ہے۔ اور دوسرا مسئلہ اختلافی ہے۔ وہ یہ کہ حالت جہا بتہ میں قرآن پڑھنا جائز ہے یا نہیں ظاہر یہ کہ نزدیک مطلقاً جائز ہے۔ اور یہی امام بخاریؒ نے اختیار کیا ہے اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں اور حنفیہ کے نزدیک مادون الایۃ تو جائز ہے۔ کیونکہ یہ قرآن نہیں ہے اور اس سے زیادہ جائز نہیں فانہ قرآن اور مالکیہ کے نزدیک ایک آیت جائز ہے کیونکہ یہ قرآن نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ نے فتنایک اللہ احسن الخالقین کہ دیا جو ایک آیت ہے تو معلوم ہوا کہ آیت کی تحدی نہیں ہے۔ اور قرآن پاک کی تحدی ہے ہاں مثل اقصیٰ سورۃ جائز نہیں ہے اور اگر وغیرہ کا ضمیر قرآن کی طرف راجح کریں۔ تو اس صورت میں مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ غیر القرآن سے مراد اذکار ہوں گے اور جب قرآن بحالت حدیث جائز ہے تو اذکار بدرجہ اولیٰ جائز ہوں گے۔ قال مسعود عن ابیہم الخ چونکہ حرام میل کچیل اور نجاسات وغیرہ زائل کرنے کی جگہ ہے۔ لیکن وہاں بھی قرآن پاک پڑھ سکتا ہے۔ تو اسی طرح حالت حدیث میں بھی پڑھ سکتا ہے۔ ویکتب الوسالۃ الخ اور کھٹے پڑھے میں کوئی فرق نہیں۔ لہذا پڑھنا بھی جائز ہوگا۔ وقال حماد عن ابیہم معلوم ہوا کہ حدیث کا اعتبار نہیں بلکہ ستر اور عدم ستر کا اعتبار ہے۔ فاضطجعت فی عرض اوسادۃ الخ یہ روایت کتاب العلم میں

گذر چکی۔ مگر وہاں یہ جملہ نہیں آیا تھا۔ وسادۃ لغت میں تکیہ کو کہتے ہیں شرح فرماتے ہیں کہ چونکہ تکیہ کے عرض و طول میں سونا کچھ سمجھ نہیں آتا۔ اس لئے یہاں تکیہ بول کر مجازاً گدا مراد لیا گیا ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم اور زوجہ مطہرہ تو طول میں لپٹ گئیں۔ اور حضرت ابن عباسؓ پائین میں لپٹ گئے۔ جیسے عورتیں کئی ہیں۔ کہ جب نیچے زیادہ ہوتے ہیں۔ تو ایک دو کو پہلو میں اور ایک دو کو پیروں کی طرف لٹا دیتی ہیں میرے والد صاحب فرماتے ہیں کہ یہاں معنی مجازی مراد لینے کی کیا ضرورت ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ تکیہ تھا اس کے طول میں سر رکھ کر حضور اکرم صلعم اور زوجہ مطہرہ سو گئیں۔ اور عرض میں سر رکھ کر ابن عباس سو گئے۔ اگر یہاں وسادہ سے مراد گدا لیا جائے۔ ایک تو معنی مجازی مراد لینے پڑنے ہیں دوسرے یہ کہ جب حضرت ابن عباسؓ پیروں کی طرف لیٹیں گے تو اگر انہوں نے کر وٹ لی تو ادھر حضور اکرم صلعم کے پاؤں میں آجائیں گے۔ اور اگر ادھر حضور اکرم صلعم نے پیر مبارک پھیلائے تو ہنڈ پر پڑ جائیں گے۔ لہذا یہاں ادلی یہی ہے کہ معنی حقیقی مراد لئے جائیں۔ کیونکہ شرح کے قول میں تو دو اشکال پیش آجاتے ہیں۔ فجعل یسبح النوم یہاں مقصود یہ ہے کہ اس جملہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ قرآن بحالت حدث پڑھنا جائز ہے۔ اس لئے حضور انور صلعم نے بیدار ہونے کے بعد بلا وضو کے قرآن مجید پڑھ لیا۔ اگر تم یہ کہو کہ حضور اکرم صلعم کا قلب اطہر بیدار رہتا تھا اس لئے آپ کا وضو نہ ٹوٹا ہوگا۔ تو ہم ابن عباسؓ کے قول سے استدلال کر لیں گے وہ فرماتے ہیں منعت مثل ما صنع یہ اپنے عموم کی وجہ سے قرآۃ آیات کو بھی شامل ہو گیا۔ خصوصاً یدۃ الیمنیٰ یہ تنبیہ کرنے کے لئے اور نیند زائل کرنے کے واسطے تھا۔ ثنود کعتین ثنود تو اس پر کلام باب الوتر میں آئے گا۔ کہ حضور اکرم صلعم نے کعتیں کتنی مرتبہ پڑھیں اور پھر اس سے ایثار برکعت لازم آتا ہے۔ یا ایثار ثنلت رکعات الخ یعنی ایک رکعت کے ساتھ وتر بنائے یا تین رکعات کے ساتھ بنائے۔

باب مَنْ تَوَضَّأَ إِلَّا مِنْ الْعُثِيِّ الْمُثْقَلِ

ترجمہ، باب اس شخص کے بارے میں جو صرف عثیٰ مثقل سے ہی وضو کرتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۰ اَحَدُنَا سَمِعَ الْخُرَافَةَ عَنْ جَدِّهِمَا اَسْمَاءَ بِنْتِ اَبِي بَكْرٍ اَنَّمَا قَالَتْ

اَتَيْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَاذَّ النَّاسُ قِيَامًا يُصَلُّونَ فَاذَّ اِهْمِي قَائِمَةٌ نَهَيْتُ فَمَنْتُ مَا لِلنَّاسِ فَاَشَارَتْ بِيَدِهَا مَحْوِ السَّمَاءِ وَوَقَّأَتْ بِسُجَّاتِ اللهِ فَقُلْتُ اِيَّاهُ فَاَشَارَتْ اَنْ نَعُوْ فَفَمَنْتُ حَتَّى نَجَاؤُنِي الْغُثْيُ وَجَعَلَتْ اَصْبَبُ

فَوْقَ رَأْسِي مَاءٌ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ
 ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَكُمْ أَرَاكَ إِذْ قَدَرْتُ أَنْبِئَكَ فِي مَقَامِي هَذَا حَقَّ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ
 فَكَلِمَةُ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْكُمْ تَقْتُلُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ لَا أَدْرِي
 أَيُّ ذِيكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ يُعْوِظُ أَحَدَكُمْ فَيُقَالُ لَهُ مَا عَلِمْتَ بِهَذَا التَّجَلُّغًا مِمَّا الْمُؤْمِنِينَ
 أَوِ الْمُؤْمِنَاتِ لَا أَدْرِي أَيُّ ذِيكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا
 بِالْبَيِّنَاتِ وَالْعُدَى فَا جَبْنَا وَإِمْنَاوَاتُ بَعْنَا فَيُقَالُ فَصَالِحًا فَخَدَّ عَلْمَنَا إِنَّ كُنْتُ
 كَمَعْنَى مَنَاوَاتُ الْمُنَافِقِ أَوِ الْمُؤْتَابِ لَا أَدْرِي أَيُّ ذِيكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ لَا
 أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقَالَتْ

ترجمہ، حضرت اسمائت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں اپنی بہن حضرت
 عائشہ صدیقہ زہرہ محترمہ نبی اکرم صلعم کے پاس اس وقت آئی جبکہ سوچ گرجن لگ چکا تھا۔ پس دیکھتی کیا
 ہوں کہ لوگ کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور وہ حضرت عائشہ بھی کھڑی نماز پڑھی رہی ہے تو میں نے
 پوچھا کہ لوگوں کو کیا ہو گیا تو اس نے اپنے ہاتھ سے آسمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا سبحان اللہ اللہ
 کی قدرت ہے میں نے کہا یہ اللہ کی قدرت کی نشانی ہے تو اس نے سر سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا
 ہاں! پس میں بھی نماز میں کھڑی ہو گئی۔ تو مجھے بے ہوشی نے ڈھانپ لیا جس کی وجہ سے میں نے اپنے
 سر کے اوپر پانی ڈالنے لگی۔ پس جب رسول اللہ صلعم نماز سے فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء
 بیان کی پھر فرمایا کہ جو جو چیزیں ہیں نے نہیں دیکھی تھیں اس مقام پر ان کو دیکھ لیا ہے۔ حتیٰ کہ بہشت
 اور دوزخ کو بھی دیکھا اور مجھے وحی کی گئی کہ تم لوگ قبروں اس طرح یا قریب فتنہ دجال کے مبتلا کئے
 جاؤ گے مجھے یاد نہیں کہ حضرت اسمانے مثل کا لفظ کہا تھا یا قریب کا۔ بہر حال تم میں سے ایک کو لایا جائے
 گا اور اس سے پوچھا جائے گا کہ اس آدمی کے ہاں میں تمہارا کیا علم ہے۔ پس تو من یا مؤمن یاد نہیں
 حضرت اسمانے کون سا لفظ بولا تھا۔ وہ تو کہے گا کہ وہ محمد اللہ کے رسول ہیں جو ہمارے پاس واضح دلائل
 اور ہدایت لاتے ہم نے آپ کی دعوت کو قبول کیا۔ ایمان لائے اور آپ کی پیروی کی تو کہا جائے گا کہ تو
 ٹھیک ٹھاک سو جا۔ ہم نے علامتوں سے جان لیا تھا کہ تو تو من ہو گا۔ لیکن منافق یا شک کرنے والا
 نہیں معلوم حضرت اسمانے کون سا لفظ کہا تھا وہ کہے گا کہ میں تو نہیں جانتا لوگوں سے سنا تھا وہ ایک

بات کہتے تھے میں نے بھی اسے کہہ دیا۔

تشریح: از شیخ مدنی "مصنف" کا مسک نوم کے بارے میں بھی وہی ہے جو امام مالک کا ہے کہ نوم کثیر ناقض وضو ہے خواہ وہ کسی حالت میں ہو اور نوم قلیل ناقض نہیں ہے۔ اس کو غشی منقل سے تعبیر کیا گیا۔ جب غشی غیر منقل ناقض نہیں جیسے حضرت اسماء بیان کرتی ہیں کیونکہ وہ اپنے اوپر پانی ڈالتی تھیں ہوش دھو اس باختم نہیں ہوئے تھے تو معلوم ہوا کہ مطلق نوم ناقض نہیں ہے۔

تشریح: از شیخ ذکر "یا غشی دو قسم ہوتی ہے۔ ایک منقل دوسری مخفف۔ مخفف یہ ہے کہ حواس پورے طور پر زائل نہ ہوں۔ بلکہ کچھ باقی رہیں۔ اور منقل یہ ہے کہ حواس پورے زائل ہو جائیں اور کچھ خبر نہ رہے منقل تو سب کے نزدیک ناقض وضو ہے البتہ مخفف کے اندر بعض علما کا قول یہ ہے کہ وہ بھی ناقض ہے یہاں سے امام بخاری "ان لوگوں پر رد فرماتے ہیں جو مطلق غشی کو ناقض قرار دیتے ہیں۔ فقہت

بخاری وغشی حضرت امام بخاری نے استدلال فرمایا ہے کہ دیکھو نماز بھی پڑھ رہی تھیں غشی مخفف بھی تھی جب ہی تو سر پر پانی ڈال رہی تھیں۔ فیقال لہما علمک بهذا الرجل اس میں بحث گذر چکی ہے پانچ وجوہ بیان ہوئی تھیں اول یہ کہ اصل میں محمد ہے جیسا کہ دوسری روایت میں ہے راوی نے بھلا الرجل بنا دیا۔ دوسرے یہ کہ فرشتہ بھلا الرجل کے ساتھ دریافت کرے گا۔ کیونکہ مفسود امتحان ہے اور امتحان میں اخفا ہوتا ہے اور تیسرے یہ کہ حضور اقدس سلم کی شبیہ مبارک سلمنے لاتی جلتے گی۔ اور چوتھے یہ کہ وہ عالم برزخ ہے اس لئے وہاں پر مے حامل نہ ہوں گے اس وجہ سے حضور اقدس سلم اپنی قبر اطہری سے لوگوں کو نظر آئیں گے اور فرشتہ آپ کی طرف اشارہ کر کے سوال کرے گا۔ اور پانچویں کہ حضور کریم سلم بنفس نہیں تشریف لائیں گے۔ فقد علمنا ان کنت مؤمنا یعنی ہم تجھ کو تیرے چہرے سے ہی پہچان گئے تھے کہ تو مسلمان ہے۔ اور بھائی بات بھی یہی ہے کہ اچھا اور بُرا آدمی چہرے سے ہی پہچان لیا جاتا ہے شیعوں کو دیکھو ان کے چہروں پر لعنت برکت ہے۔

باب مَسْجِدِ النَّاسِ حُجَّتَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَامْسِكُوا بُرُوجَكُمْ وَسَكُّوْا وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيْبِ الْمَوَاقِفُ الْمُنَزَّلَةُ التَّجَلُّلُ تَسْمُو عَلَى وَاسْمِهَا وَسَعَلَ مَا لَكَ اَيُّجُوْى اَنْ يَمْسُوْا بَعْضَ رَاْسِهِ فَاَحْتَجَّ بِمَدِيْنَةِ عَبْدِاللهِ بْنِ زَيْدٍ۔

ترجمہ باب سلكے سر کا مسح کرنا بوجہ اللہ تعالیٰ کے قول فامسکوا برؤاسکوا اور حضرت مسجد بن

المیبت فرماتے ہیں کہ عورت بھی مرد کی طرح سارے سر کا مسح کرے اور حضرت مالک سے پوچھا گیا کہ کیا سر
 بعض حصہ کا مسح کرنا جائز ہے یا کافی ہوگا۔ تو انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث سے دلیل قائم کی
 حدیث نمبر ۱۸۱ اَحَدٌ تَنَاوَعَهُ اللَّهُ بِنْتُ بِيْسُفِ الْمَاتِ رَحِمًا وَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ
 وَهُوَ جَدُّ عَمْرٍو بْنِ يَحْيَى اَسْتَطْبِخْ اَنْ تُرْبِيعَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ نَعَمْ فَدَعَا بِمَا عَرَفْنَا فَرَفَعَهُ عَلَى بِيَدِهِ فَغَسَلَ يَدَهُ
 مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضَمْنٌ وَامْتَنَتُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ
 مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ مَا قَبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَجَ بِنَاءً مُقَدَّرًا
 وَأَسْبَغَ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاكَ ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الْكُذِيِّ بَدَا مِثْلَهُ ثُمَّ
 غَسَلَ رِجْلَيْهِ (الحدیث)

ترجمہ، ایک آدمی جو عمرو بن یحییٰ کے دادا تھے انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید سے کہا کہ آپ ہمیں
 جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کرنے کا طریقہ دکھا سکتے ہیں انہوں نے فرمایا ہاں بیشک تو انہوں نے پانی
 منگایا اور اپنے ہاتھ پر ڈالا پھر ہاتھ تو دو مرتبہ دھویا۔ پھر کلی کو تین مرتبہ اور تین مرتبہ ناک کو چھٹا پھر
 تین مرتبہ اپنے چہرے کو دھویا۔ پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دو مرتبہ دھویا پھر دونوں ہاتھوں
 سے اپنے سر کا اس طرح مسح کیا کہ دونوں ہاتھوں آگے لے آئے اور پھر پیچھے لگے اور اہتداء سر کے لگے
 جتھ سے کی پھر ان دونوں ہاتھوں کو گڈی تک لے گئے۔ پھر ان دونوں ہاتھوں کو اس جگہ تک لوٹا یا جہاں سے
 شروع کیا تھا۔ پھر اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔

تشیح از شیخ مدنی، مصنف بھی امام مالک اور امام احمد کے قول کے مطابق جمیع راس کے
 مسح کو فرض کہتے ہیں استدلال آیت کریمہ و مسحوا میرا سکو سے ہے اور راس منبت شعو سے
 لے کر قضا تک کہتے ہیں مگر جہور راس کو اسم جنس قرار دیتے ہیں۔ اس لئے امام شافعی ^(یکہ بال) شعوة واحدة
 کے مسح کی فرضیت کے قائل ہیں۔ اور امام صاحب آیت کو محل قرار دیتے ہیں اور بعض روایات سے جو
 استیعاب معلوم ہوتا ہے۔ اور بعض سے مسح علی الناصبہ تو وہ مسح علی الناصبہ تو وہ مسح
 علی الناصبہ کو فرض اور استیعاب کو مستحب کہتے ہیں۔

تشیح از شیخ زکریا حضرت امام بخاریؒ مفسولات کے بیان سے فارغ ہو گئے اور اس کے

متعلقات بھی بیان کر چکے تو اب مسوحات کا ذکر فرماتے ہیں یہاں مسحہ الرأس کا ذکر ہے اس کے بعد مسحہ الخفین کا ذکر فرمائیں گے۔ مسحہ الرأس میں ائمہ کے مذاہب یہ ہیں۔ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک استیباب فرض ہے۔ اور یہی امام بخاری کا مذہب ہے اور حنفیہ کے یہاں تاصیۃ والی روایت کی بنا پر چار انگلی کے بقدر فرض ہے اور شوافع کے ہاں ادنیٰ کا یطلق علیہ اسع المسح و لو کان بقدر ثلث شعرات مگر بھائی پورے سر کا مسح کر لیا کرو۔ کیونکہ اس میں اپنے امام کی مخالفت لازم نہیں آتی۔ اور حق ان چاروں مذاہب کے اندر دائر ہے۔ اگر پورے سر کا مسح نہ کیا تو دو اماموں کے مذہب کی بنا پر نماز نہ ہوگی۔ اس لئے بہت خیال رکھو۔ وقال ابن المسیب المواتة بمنزلة الرجل الخ یعنی عورت کے لئے بھی مرد کی طرح مسحہ رأس کا حکم ہے اور یہاں بھی مفہوم فرض کے اندر وہی اختلاف ہے جو مرد کے لئے مسحہ رأس میں ہے۔ البتہ امام احمد کے نزدیک عورت کے لئے استیباب شرط نہیں ہے و سئل مالک یعنی حضرت امام مالک سے سوال کیا گیا کہ بعض راس کا مسح کرنا کافی ہے تو انہوں نے عدم جو از مسح بعض الراس پر عبداللہ بن زید کی روایت سے استدلال کیا۔ کیونکہ اس میں بدء بمقدم رأس الخ سے استیباب معلوم ہوتا ہے۔ ان رجلاً قال بخاری کی روایت بالکل صاف ہے اور ہو کی ضمیر رجلاً کی طرف راجع ہے کہ ایک آدمی نے عبداللہ بن زید سے یہ کہا۔ اور وہ رجل عمرو بن یحییٰ کے دادا ہیں یہاں ایک بات سنو! چونکہ دادا کے بھائی اور باپ کے چچا بھی دادا ہی ہو کرتے ہیں اس لئے یہاں ہر جہ سے تعبیر کر دیا ورنہ حقیقتاً وہ رجل عمرو بن یحییٰ کے حقیقی دادا نہیں ہیں بلکہ حقیقی دادا تو عمارہ بن ابی حنن ہیں اور سلسلہ نسب یوں ہے۔ عمرو بن یحییٰ بن بن عمارۃ بن ابی الحسن اور وہ رجل عمرو بن ابی حنن ہیں جو عمارہ بن ابی الحسن کے بھائی ہیں۔ بہر حال بخاری کی روایت میں تو کوئی اشکال نہیں لیکن ابوداؤد شریف اور مطا امام مالک کی روایات میں کسی راوی سے اختصار واقع ہو گیا۔ اور اس نے ان رجلاً کو حذف کر دیا۔ اب وہاں عبارت یہ رہ گئی عن ابیہ انه قال لعبداللہ بن زید ہو جدد عمرو بن یحییٰ اس صورت میں ضمیر عبداللہ بن زید کی طرف لوٹتی ہے۔ مگر یہ عبداللہ بن زید عمرو بن یحییٰ کے اجداد میں سے نہیں ہیں۔ اس لئے فراح اس کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ وہ من قبل الائم رضاعی ہوں گے مگر یہ سب غلط ہے صحیح وہی ہے جو بخاری کی روایت میں ہے فاقبل بجماد ادبہ اقبال کے معنی ہیں پیچھے سے آگے کی طرف آنا۔ اور ادبار کے معنی ہیں آگے سے پیچھے کو جانا اس سے

معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا پیچھے کی جانب سے کی۔ اور آگے جو جملہ منسراً آ رہا ہے یعنی بدد بمقدم رأسہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ ابتدا آگے کی جانب سے فرمائی لہذا جملتین میں تعارض ہو گیا بعض حضرات نے جملہ اولیٰ یعنی خاقیل بھما، ادب کو دیکھ کر یہ کہہ دیا کہ وہ کسی راوی کی تفسیر ہے اور مدح ہے۔ اسی لئے دیکھ وغیرہ کہتے ہیں کہ مؤخر اس سے ابتدا کرنی چاہیے مگر ادراج کا دعویٰ صحیح نہیں ہے اور جہور یہ کہتے ہیں کہ ید ایتہ من مقدم الرأس سنت ہے اور بدد بمقدم رأسہ سے استدلال کرنے میں اس کے مضر ہونے کی وجہ سے اب ناقبل بھی داد بران کے خلاف پڑتا ہے۔ تو جہور اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اقبال باب افعال سے ہے جس کا خاصہ صاحب المآخذ ہونا بھی ہے۔ تو یہاں مطلب یہ ہے کہ صاحب اقبال ہو گئے اس صورت میں مخالف نہ رہا۔ کیونکہ مطلب یہ ہوا کہ بدد بقبیل الرأس اور دو مراح جواب اس سے اولیٰ یہ دیا گیا ہے کہ ناقبل بھی داد بر میں داؤ ترتیب کے لئے نہیں ہے بلکہ مطلق جمع کے لئے ہے۔ اور اس پر دلیل باب الرضو من التور میں فاد بر بہ دا قبل ہے وہاں ادبار کو مقدم کر دیا الغرض امام بخاری نے کلمہ کی قید لگا کر مسح رأس میں استیاب کی طرف اشارہ فرما دیا خاقیل بھما واد بواہیر والد صاحب کہ روایت جس سے مؤخر اس سے ابتدا کرنا معلوم ہوتا ہے۔ اور ایسے ہی ربیع بنت موزال روایت جس کے اندر کل جمعة لنصب شعوا وکما قال کے الفاظ وارد ہیں کہ سر کے مسح کے لئے ماہدیہ پیتے۔ اور سر کا مسح کرتے تھے جس طرف بالوں کا رخ ہوتا تھا یہ دونوں روایتیں عارضی اور ایک خاص وقت کے لئے ہیں اور وہ یہ کہ حضور اقدس صلعم ہال رکھتے تھے۔ اور حضرت عائشہ رضہ بالوں میں کبھی کبھی مانگ بھی نکال لیا کرتی تھیں۔ تو اس وقت حضور انور صلعم پہلے سر کے پھلے حصہ کا مسح فرمایا کرتے تھے اور اس کے بعد آگے کے حصہ کا مسح فرماتے تھے۔ اس طرح پر کہ مانگ خراب نہ ہو۔ اور ابتدا مؤخر اس سے اس لئے کرتے تھے۔ کہ اگر مقدم اس پر پہلے مسح کریں گے تو سر کے پیچھے بال کھڑے ہو جائیں گے اور جب مؤخر کا مسح کریں گے تو ان کے ذنب سے آگے کے بال کھڑے ہو جائیں گے۔ اس صورت میں مانگ خراب ہو جائے گی۔ اس لئے ابتدا مؤخر اس سے کرتے تھے۔ اور عام حالات کے اندر ابتدا مقدم رأس سے فرماتے ہیں اور دو یا تین مرتبہ پانی لینے کی ضرورت جدید پانی کے لئے ضرورت نہیں پڑتی تھی۔ اس جواب پر تمام احادیث میں جمع ہو جائے گا۔

باب غَسْلِ التَّوَجُّلِيِّنَ إِلَى الْكُحْيَيْنِ، ترجمہ، پاؤں کو ٹخنوں تک دھونا۔

حدیث نمبر ۱۸۲ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وَضُوءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْفَأَ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرِ فَغَسَلَ بِدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَخَضَّمَهُ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ بِدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى النُّوْرِ فَقَبِلَ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِمِصْرٍ أَدْبُرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ.

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن زید سے جناب نبی اکرم صلعم کے وضو کے متعلق پوچھا تو انہوں نے پانی کا ایک تھال (پتیل کا یا پتھر کی ٹھلیا) منگوائی اور ان کے لئے حضور نبی اکرم صلعم جیسا وضو کر کے کھلایا چنانچہ اس تھال سے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی اندر بلا دونوں ہاتھ تین مرتبہ دھونے پھر تھال میں ہاتھ داخل کر کے پانی لیا تو کلی کی۔ ناک میں پانی دیا اور ناک کو جھاڑا یہ سب تین چلو پانی سے کیا پھر ہاتھ داخل کر کے پانی لیا اور تین مرتبہ اپنے چہرہ کو دھویا پھر ہاتھ داخل کر کے پانی لیا۔ تو دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دو مرتبہ دھویا۔ پھر ہاتھ داخل کر کے پانی لیا اور اپنے سر کا مسح کیا ایک ہی مرتبہ دونوں ہاتھوں کو آگے بھی لگے اور پیچھے بھی لاتے پھر ٹخنوں تک دونوں پاؤں کو دھویا۔

تشریح از شیخ زکریا مشائخ درس کی راتے یہ ہے کہ امام بخاری نے یہ باب ذکر کر کے رجل کا محل غسل بتا دیا کہ مسح راس کے بعد ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ کیونکہ اب تک تو امام بخاری کو ترتیب اعضا وضو کا خیال نہ آیا۔ اور اب ترتیب شروع کر دی۔ لیکن یہاں بات یہ ہے کہ یہ باب سابق کا تکملہ ہے اور امام بخاری اس سے بھی استنباط اس ثابت فرما رہے ہیں کہ جب رجلین جو کہ اعضاء وضو میں سے ہے اس کو کامل دھویا جاتا ہے۔ تو مسح بھی سارے سر کا ہوگا۔ اور دوسرا یہ کہ سنن کی روایات میں الاذنان من الواس آئی ہے۔ وہ تو امام بخاری کی شرط کے مطابق نہیں ہے لہذا اس کو نوذکر نہیں فرمایا۔ البتہ اس کی طرف ایک لطیف اشارہ فرمایا۔ کہ جیسے رجلین کہیں تک دھوتے جاتے ہیں اسی طرح الاذنان سر کے لئے کہیں ہیں لہذا ان کا بھی مسح ہونا چاہیے۔

باب اسْتِغْصَالِ فَضْلِ زَوْجِ النَّبِيِّ وَامْرِئِ كَجَرِيْدٍ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ أَهْلَهُ
أَنْ يَتَوَضَّأُوا بِفَضْلِ سِوَاكَ -

ترجمہ، لوگوں کے وضو کے بچے ہوتے پانی کو استعمال کرنا حضرت جبریر بن عبد اللہ نے اپنے گھروالوں کو حکم دیا کہ وہ ان کے سواک کے بچے ہوتے پانی سے وضو کریں۔

حدیث نمبر ۸۳۱۸ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ يَقُولُ خَرَجَ عَلَيْنَا الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَاجِرَةِ فَأَخْبَرَنَا بِوَضُوئِهِ فَقَوْلًا فَجَعَلَ النَّاسُ يَأْخُذُونَ مِنْ فَضْلِ وَضُوئِهِ فَيَنْتَسِحُونَ بِهِ فَصَلَّى الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطْمًا كَغَتَابِينَ وَالْأَصْمَرُ وَالْكَتَابِينَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عَنَّا وَقَالَ أَبُو مُوسَى دَعَا الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدْحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجَّهَهُ فِيهِ وَكَبَّحَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَكُمَا اشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرَعَا عَلَى وَجْهِكُمَا وَنَحْوُ وَكُمَا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت حکم فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو جعفرؑ کو کہتے ہوئے سنا کہ جناب نبی اکرم صلعم ایک دن دوپہر کے وقت ہمارے پاس تشریف لائے۔ آپ کے پاس پانی لایا گیا جس سے آپ نے وضو فرمایا تو آپ کے وضو سے بچے ہوتے پانی کو لے کر لوگ وہ پانی اپنے کو ملنے لگے۔ پھر حضور نبی اکرم صلعم نے ظہر کی دو اور عصر کی دو رکعتیں اسی حال میں پڑھیں کہ آپ کے سامنے چھوٹے نیرے کا سترہ تھا۔ اور ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم نے ایک پیالہ منگایا جس میں پانی تھا۔ آپ اپنے دونوں ہاتھ اور چہرہ کو اس پیالے میں دھویا اور اسی میں کلی بھی کی پھر فرمایا کہ تم دونوں اس کو پو اور اپنے چہرے اور سینے پر ڈالو۔

تشریح از شیخ مدنی، فضل وضو الناس الخ اس میں دو احتمال ہیں ایک تو وہ غیر مستعمل پانی جو برتن میں رہ گیا ہے۔ دوسرا وہ جو مستعمل ہے ایسے پانی کے باقی ہیں اممہ کا اختلاف ہے، امام صاحب اس مسئلے کو نجس کہتے ہیں امام مالک اور امام بخاری اس کو طاهر مطہر کہتے ہیں۔ اس نامستعمل پر روایات اس پر منطبق نہیں ہوں گی۔ آپ کے تھوکنے اور صحابی کے افتخار سے پانی کا طہر اور مطہر ہونا مفہوم ہوتا ہے جو لوگ اسے نجس کہتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ آپ کی خصوصیت تھی ہر ایک نامستعمل ایسا نہیں ہوتا یا یہ نامستعمل ہی نہیں تھا۔ اس لئے کہ نامستعمل تو وہ ہوتا ہے جو تفریب کے طور پر استعمال کیا جائے اور یہ پانی مٹی کے لئے استعمال کیا گیا تو پھر نجاست کا ثبوت کیسے ہوگا۔ اور شرح ما باقی بعد الاستعمال پر محمول کرتے ہیں۔ اگرچہ اس میں قطرات پڑ جاتے ہیں۔ مگر چونکہ نامستعمل کا غلبہ نہیں اس لئے اس کی

پہارت کا ازالہ نہ ہوگا۔ اکثر شراح کا یہی بیان ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۴ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ وَهُوَ الَّذِي مَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ غُلَامٌ مَرَّتَ بِمَنْ هُوَ وَقَالَ مُعَوَّذٌ عَنِ السُّورِ وَغَيْرِهِ يُصَدِّقُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّهُ وَافَقْتَهُ لَوْ أَنَّ عَلَى مَوْضُوعِهِ (الحدیث)

ترجمہ، ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ محمود بن الربیع نے خبر دی یہ وہ صحابی ہیں کہ جب وہ نہچے تھے تو ان کے کنوئیں کے پانی سے آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے چہرے پر تھوکا تھا۔ عروۃ مسور اور درود سے روایت کرتے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کی تصدیق کرتا تھا کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے تو لوگ آپ کے وضو کے پانی پر لڑتے تھے۔

ہنسیج از شیخ زکریا فضل کے معنی نہچے ہوئے کے ہیں اور اس پانی میں دو احتمال ہیں ایک وہ پانی جو وضو کرنے کے لئے میں بیچ جلتے اور دوسرا وہ جو اعضا وضو پر بہا دیا جائے جس کو نامستعمل کہتے ہیں یہاں پر علمائے دو قول ہیں۔ مگر میری رائے یہ ہے کہ اس کے بعد باب بلا ترجمہ آرہا ہے اور باب بلا ترجمہ سابق کا جزو ہوا کرتا ہے۔ تو امام بخاری نے اس باب میں تو فضل یعنی نامستعمل مراد لیا۔ اور دوسرے میں فضل یعنی باقی فی الاناء بعد الوضوء کو ذکر فرمایا ہے۔ بظاہر باب کی مناسبت معلوم نہیں ہوتی۔ لیکن میری رائے یہ ہے کہ چونکہ مسح راس کا ذکر فرمایا تھا۔ اور روایت میں بد مقدم رأس ہے تو جب سر پر ہاتھ رکھ کر پھیر لیں گے تو نامستعمل کا استعمال لازم آتا ہے۔ کیونکہ جو پانی ہاتھوں میں لگا ہوا ہے وہ سر کے کچھ حصے سے الگ ہو چکا ہے۔ تو اس سے امام بخاری نے نامستعمل کی پہارت ثابت فرمائی۔ علمائے مذاہب اس میں یہ ہیں کہ مالکیہ کے یہاں طہور ہے اور شوافع اور حنابلہ کے یہاں طہر ہے۔ حنفیہ کے یہاں دو روایتیں ہیں ایک پہارت ایک نجاست کی ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ ابھی وہ مستعمل کہاں ہوا ہے۔ ابھی تو وہ ہاتھ ہی کو لگ رہا ہے امام بخاری کا رجحان مالکیہ کی طرف ہے۔

ان يتوضوا بفضل سواکہ یعنی حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما اپنی مسواک پانی میں ڈال ڈال کر مسواک کرتے تھے۔ اور اپنے گھروالوں کو اس سے وضو کرنے کا حکم دیتے تھے تو یہاں نامستعمل کا استعمال لازم آیا۔ کیونکہ اسی پانی میں استعمال کی ہوئی۔ مسواک ڈالی جاتی تھی۔ لہذا اگر نامستعمل طہر نہیں تھا تو حضرت

جریش نے ایسا کیوں کیا؟ فیصل الناس یاخذون بہ ما مستعمل ہو ا کیونکہ اگر لوگے کا بچا ہوا ہوتا تو کوئی ایک لے لیتا بین بد یہ عنترہ اس کا ترجمہ سے کوئی تعلق نہیں فضل بد یہ و جہہ فیہ یہ ما مستعمل ہو گیا فقہ قال لعماد الشوبالہ یہ کتاب المغازی کی روایت ہے ان میں ایک حضرت بلال تھے اور دوسرے ان کے کوئی اور ساتھی تھے۔ اس سے بھی ما مستعمل کی طہارت معلوم ہوئی جب ہی تو پینے کا امر فرمایا و اخرغاً علی و جوحکما و نمحور کما یہ تبرک کئے فرمایا و عوالذی حج رسول اللہ صلعم فی وجہہ یہ روایت متی یصح سماع الصغیر میں کتاب العلم کے اندر گزر چکی ہے۔ یہ بھی ما مستعمل بن گیا کہ حضور اقدس صلعم نے اس میں کلی فرادی و قال عرفۃ الخ یہ صلح حدیبیہ کی ایک طویل روایت کا لکھو لہے جو کتاب الشروط میں آ رہی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ عروہ نے جا کر دیکھا کہ حضور اکرم صلعم وضو فرما رہے تھے اور صحابہ کرام اس پانی پر جو گر رہا تھا۔ ٹوٹے پڑے تھے وہ جب قریش کے پاس گئے تو کہنے لگے کہ میں بڑے بڑے بادشاہوں کے یہاں گیا ہوں کسی کے مصاحبین اس طرح اس کی عزت نہیں کرتے جس طرح کہ محمد صلعم کے اصحاب کرتے ہیں۔ کہ ایک قطرہ پانی کا زمین پر نہیں گرنے دیتے اور اپنے چہرے اور سینے پر ملتے ہیں۔ اگر کسی کو وہ پانی نہیں ملتا تو وہ اپنے دوسرے ساتھی سے لے کر اپنے چہرے اور سینے پر مل لیتا ہے۔ یہ روایت میرے لئے اس بات پر دلیل ہے کہ امام بخاری نے اس باب میں فضل سے مستعمل مراد لیا ہے۔ کیونکہ یہاں جو واقعہ ہے۔ وہ حدیبیہ کا ہے۔ یصدق کل واحد منھا صاحبہ اس کا مطلب یہ ہے کہ عروہ نے مسور کے علاوہ ایک دوسرے سے بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ سب کے مضمون ایک ہیں اور ایک دوسرے کی تصدیق کرتے ہیں۔ استعمال فضل وضو میں حضرت امام ابو حنیفہ کا مرجوع عنہ قول یہ ہے کہ وہ بخش ہے چونکہ امام صاحب نے پر ایک دور ایسا گزرا ہے۔ کہ ان پر اس چیز کا انکشاف ہو جاتا تھا کہ پانی سے کون کون سے گناہ صاف ہوتے۔ تو اس لحاظ سے پہلے وہ اس کی نجاست کا حکم لگاتے تھے لیکن بعد میں انہوں نے بہت دعائیں کیں۔ کہ اے اللہ مجھ سے لوگوں کے عیوب چھپا لیجئے۔ چنانچہ دعا قبول ہوئی۔ اس کے بعد پہلے قول سے رجوع فرمایا۔ ان بتوضیقا بفضل سوا کہ الخ شرح کو یہاں یہ اعتراض ہے کہ یہ جملہ ترجمہ ابابک کے بالکل مناسب نہیں مگر میری رائے یہ ہے کہ لغم سواک کے متعلق فرمایا گیا ہے۔ اسواک مظہرۃ اللغم اور وضو بھی مظہرۃ للبدن ہے چونکہ دونوں مظہر ہونے کی صفت مشترک ہے اس لئے اس جملہ کو ذکر فرمایا قال ابو موسیٰ الخ سے بھی امام بخاری نے استدلال کیا ہے۔ کہ فضل ما طابہر ہے۔

حدیث نمبر ۸۵ اَحَدَثْنَا عِنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ يُونُسَ الْخِزْمِيِّ السَّامِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ ذَهَبَتْ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَقَعَ فَمَسَحَ وَأَسَمَى وَدَعَا لِي بِالْبُرُوكَةِ ثُمَّ تَوَمَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ دُؤُوبِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَالَتِهَا لَتُبَيِّنَ كَتْفَيْهِ مِثْلَ زُرِّ الْحَمَلَةِ۔

ترجمہ، حضرت سائب بن یزید سے میں نے سنا وہ فرماتے تھے مجھے میری خالہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لی گئیں اور کہنے لگیں یا رسول اللہ میرے بھانجے کو مرض لاحق ہو گیا ہے۔ تو آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعا فرمائی پھر وضو فرمایا تو میں نے آپ کے بچے ہوتے پانی سے پیار اور آپ کی پیٹھ کی طرف کھڑا ہو گیا۔ تو آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان چھپر کھٹ کی گھنڈی کی طرح مہر نہوت دیکھی۔

تشریح از شیخ مدنیؒ بظاہر باب سابق سے مناسبت معلوم نہیں ہوتی مگر یوں مناسبت ہو سکتی ہے کہ جب ماستعمل سے شفا طلب کی جا سکتی ہے وہ ظاہر ہو گا نجس سے شفا کیسے طلب کی جاتی ہے وَقَعَ مرض لاحق ہو گیا زوالجملہ جملہ یعنی چھپر کھٹ جو عروس کے لئے تیار کیا جاتا ہے اور ممکن ہے کہ جملہ سے کبک اور کبوتری مراد ہو ذر (گھنڈی) کو کہتے ہیں جو کہ کبوتری کے انڈے کے برابر ہوتی ہے اگر کبک مراد ہو تو پھر اس کا انڈا مراد ہو گا۔ چنانچہ بعض نسخوں میں رز بھی ہے۔ رز کے معنی بیضہ یعنی انڈے کے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ باب یہ باب بلا ترجمہ ہے حضرت مولانا گنگوہیؒ کی رائے یہ ہے کہ چونکہ آنے والی روایت میں احتمال یہ ہے کہ ما باقی فی الاناء مراد ہو تو باب اول کے مغائر ہے یا ماستعمل فی الاعضاء ہو تو موافق ہوگی اور اس میں خاتم کا ذکر بھی تھا۔ اس لئے تنبیہ کے واسطے باب ما نذر دیا۔ میری رائے یہ ہے کہ اول سے ماستعمل اور دوسرے ما باقی فی الاناء کے متعلق کلام فرما رہے ہیں چونکہ امام بخاری نے فضل یعنی استعمال کا حکم بیان کیا تھا۔ اس لئے تبعاً فضل یعنی الباقی کو بھی ذکر فرما دیا وَقَعَ یعنی وجع یعنی درد ہے۔ فمسح و اسمی بعض علمائے کبار کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیماری سر میں تھی۔ اور میں کہتا ہوں کہ سر میں ہونا کوئی ضروری نہیں بلکہ بچوں کے سر پر تو ہاتھ پھیرا ہی کرتے ہیں فشربت من وضوئہ یہاں میرے نزدیک وضو سے ما باقی فی الاناء مراد ہے۔ کیونکہ فضل یعنی استعمال تو گذر چکا۔

مثل فدا المجلد یہ لفظ دو طرح سے پڑھا گیا ہے۔ ایک بتقدیم الوا علی الوا اس وقت اس کے معنی گھڑی کے ہوں گے اور جملہ کے معنی مہری کے ہیں بڑے اور امیر لوگوں کے یہاں شادیوں میں مہری کے اندر گھڑیاں استعمال کرنے کا رواج ہے اور دوسرے روز بتقدیم الوا علی الوا اس وقت اس کے معنی انڈے کے ہوں گے اور جملہ کے معنی اس وقت میں ایک پرندہ ہوگا۔ جو کبوتر کے برابر ہوتا ہے۔ یہ روایت کتاب الشائل کی ہے۔ یہاں الفاظ کی حیثیت سے کلام کر دیا۔

باب مَن مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ -

ترجمہ، باب اس شخص کے بارے میں جو ایک چلو سے کلی اور ناک میں پانی دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۶ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْمَدَنِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ أَقْرَعٌ مِنَ الْوَنَاءِ عَلَى يَدَيْهِ فَعَلَسَ بِهَا شَوْعَسَكَ أَوْ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفَّةٍ وَاحِدَةٍ فَعَلَكَ ذَلِكَ ثَلَاثًا فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْقَطَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَا أَقْبَلَ وَمَا أَدْبَرَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ إِلَى الْكُفَّيْنِ ثُمَّ قَالَ لَهَكَ أَوْ صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن زید نے برتن سے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا اور ان کو دھویا۔ پھر منہ کو دھویا یا کلی فرمائی اور ناک میں پانی ایک ہی تھیلی سے دیا۔ اور اس کو انہوں نے تین مرتبہ کیا پھر کہنیوں تک دونوں ہاتھ دھوئے دو مرتبہ سر کا مسح کیا اگلے حصہ کا اور پچھلے حصہ کا۔ پھر ٹخنوں تک ہاتھوں کو دھوئے پھر فرمایا اسی طرح جناب رسول اللہ صلعم کا وضو تھا۔

تشنیح ہے از شیخ زکریا میرے نزدیک امام بخاری اس باب سے بھی ما مستعمل کی طہارت ثابت فرما رہے ہیں اس طرح کہ کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں امام شافعی کے پانچ قول ہیں ایک یہ کہ تین بار مضمضہ ثلاث غرفات اور تین بار استنشاق ثلاث غرفات گویا ہر ایک کے لئے الگ الگ غرفہ۔ یہ امام شافعی کا ضعیف قول ہے جس کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے لیکن یہی جہور کا مذہب ہے دوسرے یہ کہ ایک غرفہ سے دونوں تین بار پھر اس کے اندر دو قول ہیں ایک یہ کہ ایک ہی غرفہ سے اولاً تین بار مضمضہ اور اسی غرفہ سے پھر تین بار استنشاق دوسرے یہ کہ ایک ہی غرفہ میں ایک بار کلی پھر استنشاق پھر کلی پھر استنشاق یہ سب ایک ہی غرفہ سے ہوگا۔ اور چوتھا قول یہ ہے کہ دونوں غرفوں سے ہوں۔ پہلے غرفہ سے تین بار مضمضہ اور پھر دوسرے غرفہ میں تین بار استنشاق اور پانچواں یہ کہ تین غرفوں سے۔ پہلے غرفہ

سے مضمضہ پھر استنشاق اسی طرح دوسرے غرض سے دوسرا مضمضہ اور دوسرا استنشاق اور تیسرے غرض سے تیسرا مضمضہ اور تیسرا استنشاق تو ان پانچوں صورتوں میں صرف اول صورت میں تو نئے پانی کا استعمال ہوگا۔ ورنہ اس کے بعد کی چار صورتوں میں نامستعمل کا استعمال ہے اس لئے کہ جب ایک بار کھلی کر لی پھر استعمال ہو گیا۔ لہذا معلوم ہوا کہ ظاہر ہے وصل پر من کف واحد سے استدلال کیا ہے اس کے نین جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس کے معنی ہیں من کف واحد لا من کفین یعنی ایک ہاتھ استعمال کیا دونوں ہاتھ استعمال نہیں کئے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مضمضہ اور استنشاق ایک ہی کف سے ہوا یہ نہیں کہ مضمضہ کئے بیمن کا استعمال کیا ہو اور استنشاق کئے تے یسار کا۔ اور مقصود اس توہم کا دفع ہے کہ یسار کا ذورات کئے ہے۔ تو ممکن ہے کوئی خیال کرے کہ پھر استنشاق یسار سے ہونا چاہیے اس کا دفع کیا کہ دونوں کف بیمن سے کیا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ بیان جواز کے لئے فرمایا تھا اور میرے خیال میں اپنے مسلک کی تائید اور شواہح کی تردید کی ہے۔

باب مَسِيحِ الْوَأْسِ مَرَّةً تَرْجَمَهُ سِرٌّ كَأَنْ يَكُونَ مَرْتَبَةً مَسْحُ كَرْنَا۔

حدیث نمبر ۱۸۷ | حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ الْمَدِينِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مَوْصُوِّعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدَّ عَاتِقَ تَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ بِهِ فَلَكَأَ عَلَى يَدَيْهِ فَمَسَحَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَضَمَضَ؛ اسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَوُ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ عَرَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْبُرْصَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَسَمَّ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَأَدْبَسَ بِمَا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ وَقَالَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً۔

ترجمہ، حضرت عمر ابن ابی آسن نے حضرت عبداللہ بن زید سے جناب نبی اکرم صلعم کے وضو کے متعلق پوچھا تو انہوں نے ایک تھال برتن پانی کا منگایا پھر ان کے لئے وضو کیا چنانچہ اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا تو ان دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو برتن میں داخل کیا تین مرتبہ تین چلو پانی سے کلی کی۔ ناک میں پانی دیا اور ناک کو جھاڑا۔ پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور تین مرتبہ اپنے چہرہ کو دھویا پھر ہاتھ برتن میں ڈالا اور اپنے دونوں ہاتھ کو تینوں تک دو مرتبہ دھوئے پھر برتن میں ہاتھ ڈالا اور اپنے

سر کا مسح کیا کہ اپنے ہاتھ کو آگے لگے اور پیچھے لے آئے۔ پھر اپنے دونوں پاؤں کو دھویا و حسیب فرماتے ہیں کہ سر کا ایک مرتبہ مسح کیا۔

تشیح مع از شیخ زکریا۔ درمیان میں ایک عارض کی وجہ سے فضل کا ذکر آ گیا تھا۔ اب پھر مسح کا ذکر شروع کر دیا۔ اس باب کی غرض امام شافعی پر رد کرنا ہے ان کے نزدیک مسح راس میں مسنون تشریح ہے اور جمہور کے نزدیک صرف ایک بار ہے۔

باب وَضُوءِ التَّوَجُّلِ مَعَ امْتِنَانِهِ وَفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ وَتَوَضُّعِ مَرِيضِي اللَّهِ عَنْهُ بِالْحَمِيمِ وَمِنْ بَيْتِ نَصْرَانِيَّةٍ۔

ترجمہ، آدمی کا اپنی بیوی کے ساتھ وضو کرنا اور عورت کے وضو کے پکے ہوتے پانی کا حکم اور حضرت عمرؓ نے گرم پانی کے ساتھ وضو کیا اور نصرانی عورت کے گھر سے لے کر کیا۔

حدیث نمبر ۱۸۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الْمَدِينِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ الرَّسُولَ وَالنَّبِيَّاتِ يَتَوَضَّأُونَ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيعًا۔

ترجمہ، حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مرد اور عورتیں اکٹھے وضو کرتے تھے۔

تشیح از مدنی اگر عورت پانی کو استعمال کر لے اور جو پانی بیچ جائے۔ تو جمہور فرماتے ہیں کہ فضل رجل و امرأة دونو پاک ہیں۔ اور امام احمدؓ فرماتے ہیں کہ اگر عورت نے تنہائی میں پانی استعمال کیا ہے تو پھر فضل مرآة سے وضو کرنا جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ عورتوں کی طبیعت میں نفاخت نہیں ہے۔ اگر عورت مرہ کے ساتھ پانی استعمال کرے تو پھر بالاتفاق اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے۔ و توضع مریضی یہ اثر مصنف نے ذکر فرمایا مگر شرح فرماتے ہیں کہ ان دونوں کی مناسبت ترجمہ الباب سے نہیں ہے اس لئے کہ وضو بالجہیم کی عدم مناسبت تو ظاہر ہے اور وضو من بیت نصرانیة اس سے فضل مرآة نہیں سمجھا جاتا۔ تو بعض نے کہا کہ مصنف نے ان تعلیقات کو بطور زوائد کے پیش کیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ اثر ثانی کو ترجمہ الباب سے مناسبت ہے اس لئے کہ عموماً پانی کو عورتیں ہی گرم کیا کرتی ہیں۔ من بیت نصرانیة سے معلوم ہوا کہ عورت نے تنہائی میں پانی کو استعمال کیا۔ مسلمہ عورت تو خیر کچھ احتیاط کرتی ہے لیکن نصرانیة جو خنزیر وغیرہ کھاتے ہیں۔ اور اسے مس کرتے ہیں تو جب یہ عورت سختی ہالما ہوئی۔ تو ممکن ہے اس نے استعمال کیا ہو۔ اور

عدم نظافتی طبائع کے علاوہ خمر اور خنزیر کو استعمال کرنے سے اس کی عدم نظافت کی اور تائید ہوتی ہے مگر ایسے پانی کو منگا کر حضرت فاروق اعظم نے وضو فرمایا تو معلوم ہوا کہ فضل مرآة نجس نہیں ہوتا۔ گرم پانی میں شبہ یہ تھا کہ مس نار کی وجہ سے عدم طہارت معلوم ہوتی ہے کہ نار منظر غضب الہی ہے تو ایسے ناچیم سے وضو جائز نہ ہوگا۔ اور نصرانیہ کے ہاں پانی کا ہونا اس کی عدم طہارت کا شبہ ہوتا تھا تو فعل عمرہ سے ان کا جواز ثابت ہوا۔ اور یہ تکثیر القاعدہ ہے تیسرا جواب یہ ہے کہ جو علة امام احمد نے ذکر فرمائی ہے اس پر مصنف نے بحث کی۔

نشیخ از شیخ زکریا۔ روایت باب ہے کہ كان الرجال والنساء يتوضون الماء اگر شبہ ہو کہ یہ لوگ ایک دوسرے کے سامنے پردہ کیسے ہوتے تھے تو بعض نے جواب دیا کہ یہ زودل حجاب سے پہلے کا واقعہ ہے اور بعض نے جواب دیا کہ بزین بڑا ہوا کرتا تھا اور وہ پردہ کا کام دیتا تھا حضرت امام بخاری نے باب وضو الرجال مع المرأة باندھ کر تشبیہ فرمائی۔ کہ روایت میں جو كان الرجال والنساء کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ہر آدمی اپنی بیوی کے ساتھ وضو کرتا تھا۔ اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ تو اس صورت میں یہ ترجمہ شارح ہوگا اور فضل وضو المرأة ترجمہ کے دو جزو ہیں اول تو شارح ہے جیسا کہ گذر چکا اور اس دوسرے ترجمہ سے متعلقہ اور ظاہر یہ پر رد کرنا مقصود ہے جو کہتے ہیں کہ اگر عورت نے خلوت میں پانی استعمال کیا ہو تو اس کا فضل استعمال کرنا جائز نہیں اور جمہور کے نزدیک جائز ہے۔ امام بخاری نے جمہور کی تائید فرمائی ہے۔ کہ جب لوگ اپنی بیویوں کے ساتھ غسل کرتے تھے تو جب ایک نے پانی لیا تو اس کے بعد جو دوسرا پانی لے گا تو استعمال ما فضل من المرأة لازم آگیا تو ضاً عملاً علامہ عینی اور کرمانی نے یہ کہہ دیا کہ دونوں ترجمہ کے مناسب نہیں لیکن وجہ مناسبت کا انکار صحیح نہیں بلکہ امام بخاری اس سے طہارۃ فضل المرأة ثابت فرماتے ہیں۔ وہ اس طرح ہر ثابت ہوتی کہ پانی عام طور پر گھر میں عورتیں گرم کرتی ہیں۔ اور اسی طرح گرمی دیکھنے کے لئے ہاتھ ڈالتی ہیں لہذا فضل المرأة ہو گیا اور من بیت نصوانیۃ یہاں حضرت عمر نے سوال نہیں کیا کہ عورت نے استعمال کیا ہے یا نہیں تو بہت ممکن ہے کہ استعمال کیا ہو اور حضرت عمر نے بلا سوال کئے استعمال کر لیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ پانی ظاہر ہے اور بعض علماء متنبہ اور ظاہر یہ کہ لائے یہ ہے کہ غیر مسلمہ کا پانی استعمال کرنا جائز نہیں۔ امام بخاری ان پر رد فرماتے ہیں۔ اس کے بعد یہ سنو کہ یہاں نسخ میں یہ اختلاف ہے

کہ یہ دونوں یعنی توڑنا عمر اور من بیت نصیانیۃ دو الگ الگ اثر ہیں یا ایک ہی ہے اور داؤ عطف نہیں ہے۔ حافظ کی رائے یہ ہے کہ دونوں الگ الگ ہیں اور داؤ عطف ہونا چاہیے۔

باب صَبَّ ابْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءًا عَلَى الْمَعْنَى عَلَيْهِ۔
ترجمہ، کہ کسی بیہوش آدمی پر آپ کے وضو کا پانی ڈالنا۔

حدیث نمبر ۱۸۹ اَحَدُنَا اَبُو الْوَلِيدِ الْمَزْنِي قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُ بِفِي وَانَا مَوْلِيٌّ لَا اَعْطَلُ فَنَوَّضًا فَصَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوءِهِ فَعَقَلْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَيْنَ الْبَيِّنَاتِ اَنْتَ اَيُّهَا النَّبِيُّ كَلَا لَهْ هَكَذَا لَنْتَ اَيُّهَا النَّبِيُّ
ترجمہ، حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں ایسا بیہوش تھا کہ کچھ نہیں سمجھتا تھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے بیمار پر ہی کے لئے تشریف لائے پس آپ نے وضو کیا اور اپنے وضو کے کچھ ہونے پانی کو میرے اوپر ڈالا تو مجھے ہوش آگئی سمجھنے لگا میں نے کہا یا رسول اللہ میری میراث کس کے لئے ہوگی کیونکہ میری وارث تو کلاتہ ہے یعنی دلدادہ والد کوئی نہیں جس پر آیت الفرائض نازل ہوئی

تشریح از شیخ زکریا حبیب النبی صلحوا باب کی غرض ماستعمل کی طہارت کو بیان کرنا ہے یہاں وضو سے وہ پانی مراد ہے جو اعضا سے گما ہو۔ اور وہ جو برتن کے اندر باقی رہ گیا دو نو مراد ہو سکتے ہیں۔ انما میرثی کلا لہ۔ کلا لہ کی تعریف میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ کلا لہ اس مورث کو کہتے ہیں جس کے نہ اصول ہوں اور نہ فروع اور بعض نے کہا کہ اس وارث کو کہتے ہیں جس کے نہ اصول ہوں نہ فروع اور بعض نے کہا کہ کلا لہ اس مال کو کہتے ہیں جس کے لئے نہ اصول ہوں نہ فروع یہاں دوسرے معنی مراد ہیں

باب الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ فِي الْمَخْضَبِ وَالْقُدْحِ وَالنَّخْبِ وَالْحِجَارَةِ۔
ترجمہ باب ہے غسل اور وضو بڑے ٹپ میں اور پیلے میں اور لکڑی اور پتھر کے برتن میں
حدیث نمبر ۱۹۰ اَحَدُنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ إِلَى أَهْلِهِ وَبَقِيَ قَوْمًا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَخْضَبٍ مِّنْ حِجَارَةٍ فَيَبِيءُ مَاؤَ فَصَبَّهُ الْمَخْضَبُ أَنْ يَبْسُطَ فِيهِ كَفَّهُ فَنَوَّضًا الْقَوْمَ
كَلِمَةً قُلْنَا كَوْنُكُمْ قَالَ ثَمَانِينَ وَزِيَادَةً۔

ترجمہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز کا وقت ہو گیا تو جن لوگوں کا گھر قریب تھا وہ تو اپنے گھر وضو کرتے چلے گئے۔ کچھ لوگ باقی رہ گئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پتھر کا ایک ایسا برتن لایا گیا جس میں پانی تھا وہ اس قدر چھوٹا تھا کہ جناب کی تھیلی اس میں نہیں سما سکتی تھی۔ تو سب لوگوں نے وضو کر لیا۔ ہم نے پوچھا تم کتنے لوگ تھے فرمایا کہ اسیؐ اور اس سے زیادہ

تشریح از شیخ مدنیؒ اس میں شبرہ تھا کہ غضب وغیرہ برتن کھلے ہوئے ہوتے ہیں جن میں قطرات الوضوء پڑتے ہیں تو فرمایا گیا کہ ان میں وضو کرنے میں کوئی عرج نہیں غضب بمعنی کٹھڑا۔ پھیلا ہوا برتن قدح بمعنی پیالہ جو کہ مٹی اور پیتل وغیرہ کا ہوتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ غضب ایک برتن ہوتا ہے جس میں کپڑے وغیرہ دھوئے جاتے ہیں چھوٹا بڑا دونوں طرح کا ہوتا ہے۔ امام بخاریؒ کا مفسود یہ ہے کہ ان برتنوں کا استعمال جائز ہے اور ابن عمرؓ پر رد کرنا ہے جو بعض انواع ظردف مثلاً پیتل کے برتنوں کو مکروہ کہتے ہیں اس کے بعد سنوا کہ میرے نزدیک چھوٹے برتن سے وضو کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس میں ہاتھ ڈال کر وضو کرے دوسرے یہ کہ اس برتن کو جھکا کر اس سے پانی لے اس باب سے امام بخاریؒ نے پہلی صورت ثابت فرمائی ہے اور دوسرے باب الوضوء من التور سے دوسری صورت ثابت فرمائی ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْخَمَّانِيُّ عَنْ أَبِي مَوْسَى أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ بِهِ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَبَجَّ فِيهِ -

ترجمہ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیالہ منگوا جس میں پانی تھا اس کے اندر جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ اور چہرہ کو دھویا اور اس کے اندر جھکا۔ حدیث نمبر ۱۹۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْخَمَّانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَقْبَلَ

سُؤْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجْنَا لَهُ مَاءً فِي قَوْزٍ مِنْ صُفْرِ فَتَوَضَّأَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَّ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهِ وَأَدْبَرَ وَعَسَلَ رِجْلَيْهِ -

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف سے تشریف لائے تو ہم نے آپ کے لئے پیتل کے برتن میں پانی نکالا جس سے آپ نے وضو فرمایا کہ اپنے چہرہ مبارک کو دو مرتبہ دھویا اور اپنے ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا پھر سر کا مسح فرمایا کہ آگے لے گئے اور پیچھے لائے

اور دونوں پاؤں دھوئے۔

تشریح از شیخ زکریا اس روایت سے ابن عمرؓ کا رد کرنا ہے جو پینل کے برتن کے استعمال کو مکروہ سمجھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۹۳ حَدَّثَنَا أَبُو يَمَانٍ الْخِزَامِيُّ قَالَ كُنْتُ لَمَّا تَقَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَدْبَرَهُ وَجَعَهُ اسْتَأْذِنَ أَنْ يُوَضَّعَ فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ نَحَطُ رَجُلَاةٍ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَنِي عَبَّاسٍ وَرَجُلٍ آخَرٍ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَأَخْبَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ أَتَدْرِي مَنْ الرَّجُلُ الْآخَرُ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَكَانَتْ عَامَّةُ نَحْوِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْدَ مَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَاسْتَدْبَرَهُ وَجَعَهُ صَرُّوا عَلَيَّ مِنْ سَمْعٍ قَرِيبٍ لَمْ يُخَلِّدُوا كَيْفَهُمْ لَعَلِّي أَعْبُدُ إِلَى النَّاسِ وَأُجْلِسُ فِي مَخْضَبِ لِحْفَصَةِ رُوْحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَفِقْنَا نُصَبُّ عَلَيْهِ تَلْكَ حَتَّى طَفِقَ يُبَشِّرُ الْكِنَانَةَ أَنْ قَدْ فَعَلْتُمْ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ

ترجمہ ، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب نبی اکرمؐ صلعم بیمار ہوئے اور آپؐ درد سخت ہوا۔ تو آپؐ نے اپنی بیویوں سے اس بات کی اجازت مانگی کہ آپؐ بیماری کے ایام میرے گھر میں گذاریں گے تو سب بیویوں نے اجازت دے دی۔ تو جناب دو آدمیوں کے سہارے اس طرح تشریف لائے کہ آپؐ دو نوپاؤں زمین پر خط کھینچ رہے تھے۔ ایک ان دو میں سے حضرت عباسؓ تھے اور ایک دوسرا آدمی تھا حضرت عبید اللہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جب حضرت عبید اللہؓ بن عباسؓ کو اس واقعہ کی خبر دی تو انہوں نے پوچھا کہ تمہیں معلوم ہے کہ وہ دوسرا آدمی کون تھا۔ میں نے کہا نہیں تو انہوں نے فرمایا کہ وہ حضرت علی بن ابی طالبؓ تھے اور حضرت عائشہؓ یہ بھی بیان فرماتی تھیں کہ میرے گھر میں داخل ہونے کے بعد جب آپؐ کا مرض اور شدید ہو گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ میرے اوپر سات مشکبے پانی ڈالو جن کے تسے نہ کھولے گئے ہوں۔ شاید میں لوگوں کو وصیت کر سکوں چنانچہ آپؐ کو حضرت حفصہؓ زوجہ النبی صلعم کے ٹپ میں بٹھایا گیا۔ پھر ہم لوگ سات مشکبوں کا پانی آپؐ پر ڈالنے لگے یہاں تک کہ آپؐ نے اشارہ فرمایا کہ بس تم لوگ اپنا کام کر چکے پھر آپؐ باہر لوگوں کے پاس تشریف لائے نماز پڑھائی اور خطبہ دیا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ اُجلیس فی محضب ای من محضب جیسے دوسری روایات سے ثابت ہے۔ چنانچہ باب الوضوء من التور کی روایات اس کی تفسیر کرتی ہیں۔ فی معنی من کے ہے کہ بدرجہ اعتراف کے وضو فرماتے تھے اعتراف کا معنی چلو بھرنا۔

تشریح از شیخ زکریا قال ہو علیؑ بعض نے کہا کہ چونکہ حضرت عائشہؓ نہ حضرت علیؓ سے ناراض ہو گئی تھیں جس کے نتیجہ میں جنگ جبل ہوئی۔ اس لئے ان کا نام نہیں لیا مگر میرے والد صاحب فرماتے ہیں کہ یہ وجہ نہیں ہے بلکہ اصل وجہ یہ ہے کہ حضرت عباسؓ تو ایک جانب کے لئے متعین تھے بخلاف حضرت علیؓ کہ چونکہ ابتداً حضرت ام ایمنؓ تھیں پھر حضرت اسامہؓ اور علیؓ ہوئے اس لئے تعین نہیں فرمائی اھو یضو علی الخ یہ طریقہ عرب کے اندر بخار زائل کرنے کے لئے مجرب سمجھا جاتا تھا۔

باب الوضوء من التور۔ ترجمہ، لوٹے یا تھال سے وضو کرنا۔

حدیث نمبر ۱۹۴ احمد ثنا خالد بن مخلد الخ قال کان عجمی یكثرو من الوضوء

فقال لعبد الله بن زید اُحِبُّونِي كَيْفَ رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ
فَدَعَا بِنُورٍ مِنْ مَاءٍ فَكَضَّ عَلَى يَدَيْهِ فَمَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ ادْخَلَ يَدَيْهِ فِي التُّورِ
فَمَضَمَهُنَّ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غُوقَةٍ وَاجِدَةٍ ثُمَّ ادْخَلَ يَدَيْهِمَا غُوتَ
يَهُمَا فَمَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمَوْقَعَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ
أَخَذَ بِيَدَيْهِ مَاءً فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَادْبَرَ بِيَدَيْهِ وَأَقْبَلَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ فَقَالَ مَكَذَا
رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت فرماتے ہیں کہ میرے چچا وضو بہت کرتے تھے۔ تو انہوں نے حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے کہا کہ مجھے بتلاؤ کہ تم نے جناب نبی اکرمؐ کو کس طرح وضو کرتے دیکھا تو انہوں نے پانی کا لوٹا منگایا تو اس کو دونوں ہاتھوں پر جھکایا اور ان کو تین مرتبہ دھویا۔ پھر اس برتن میں ہاتھ کو ڈالا اس سے کلی فرمائی اور تین مرتبہ ناک کو جھاڑا یہ سب ایک ہی چلو سے تھا۔ پھر ہاتھ ڈال کر ان دونوں ہاتھوں سے چلو کو بھرا تو تین مرتبہ چہرہ کو دھویا پھر دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دو مرتبہ دھویا۔ پھر دونوں سے پانی لے کر اپنے سر کا مسح کیا اس طرح کہ دونوں ہاتھوں کو پیچھے لگے اور آگے لے آئے پھر دونوں پاؤں کو دھویا اور فرمایا کہ میں نے اسی طرح جناب نبی اکرمؐ کو وضو کرتے دیکھا

خشخاش از شیخ زکریا۔ اس باب سے وضو من الاناہ کو ثابت کرنا ہے یعنی پانی لے کر چنانچہ جب حضور اکرم صلعم نے برتن میں اپنا ہاتھ ڈال دیا تو یہ فی التور ہو گیا۔ اور لوگوں نے اس پانی سے وضو کیا تو یہ من التور ہو گیا۔ اعتراض یہ ہے کہ تو رتھ کے پیالہ کو کہتے ہیں پہلے باب میں حجارہ سے وضو کرنے کو بیان کر دیا ہے تو اسے دوبارہ کیوں لائے بشرح کے نزدیک یہ تخصیص بعد التعمیم ہے میری رائے یہ ہے کہ اس باب سے محض تور کو بیان کرنا نہیں وہ تو بیان ہو چکا بلکہ یہاں اور بات بتلائی ہے۔ وہ یہ کہ پہلی حدیث میں تو مانی التور ہے۔ اس باب میں من التور ہے تو اول کا مطلب یہ ہوا کہ اس برتن کے اندر وضو کیا جائے۔ اور من التور کا مطلب یہ ہے کہ برتن سے پانی لے کر وضو کی جائے تو دونوں صورتوں کا جواز بتلانا مقصود ہے

حدیث نمبر ۱۹۵ اَحَدُنَا مَسَدٌ اَلْحَمْدُ عَنِ اَنْسِ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِاِنَاءٍ مِنْ مَّاءٍ فَاتَى بِمَلْجٍ مَحْمُولٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَّاءٍ فَوَضِعَ اَصَابِعَهُ فِيهِ قَالِ اَنْسُ فَبَعَلْتُ اَنْظُرُ اِلَى الْمَاءِ يَنْبُعُ مِنْ بَيْتٍ اَصَابِعِهِ قَالِ اَنْسُ فَمَزَزْتُ مِنْ كَوْثَرٍ مِنَ السَّبْعِينَ اِلَى الثَّمَانِينَ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلعم نے پانی کا برتن منگوا یا تو آپ کے پاس ایک بیچ پیالہ لایا گیا جس میں تھوڑا سا پانی تھا جس میں آپ نے اپنی انگلیاں مبارک رکھ دیں حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں پانی کو دیکھنے لگا جو آپ کی انگلیوں کے درمیان سے ابل رہا تھا حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جن لوگوں نے وضو کیا تھا ان کا میں نے ۷۰ سے ۸۰ تک کا اندازہ کیا۔

باب التَّوَضُّؤِ بِالْمَدِّ تَرْجَمَهُ، اَيْ سِيرِ پَانِي سَعِ وَضُو كَرْنَا۔

حدیث نمبر ۱۹۶ اَحَدُنَا أَبُو نَعِيمٍ اَلْحَمْدُ لِمَا سَمِعْتُ اَنْسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ اَوْ كَانَ يَغْتَسِدُ بِالصَّاعِ اِلَى خَمْسَةِ اَهْدَادٍ وَيَتَوَضَّؤُ بِالْمَدِّ۔

ترجمہ، راوی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے سنا فرماتے تھے کہ جناب نبی اکرم صلعم چار سیر سے لے کر پانچ سیر پانی تک سے غسل کرتے تھے اور ایک سیر سے وضو فرماتے تھے۔

خشخاش از شیخ زکریا۔ امام بخاریؒ نے اس باب کو ذکر فرما کر اشارہ کر دیا کہ یہ ٹھیک ہے کہ خوب پانی نکلا اور لوگوں نے اسے استعمال کیا جیسے کہ آخری روایت سے معلوم ہوا مگر بھائی! اسراف نہ کرے

بلکہ ایک مد استعمال کرے کہ بھی مقدار سنوں ہے۔ بعض شراح مسلم نے یہ لکھ دیا ہے کہ ایک مد سے زائد سے وضو کرنا۔ احناف کے نزدیک ناجائز ہے یہ بالکل غلط ہے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ نہ اسراف کرے اور نہ کمی کرے بہر حال احناف کے نزدیک کوئی حد متعین نہیں ہے۔

باب الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ ، ترجمہ ، موزوں پر مسح کرنا۔

حدیث نمبر ۱۹ حَدَّثَنَا أَصْبَعُ بْنُ الْفَرَجِ الْحِمْصِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَأَلَ عُمَرَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ نَعَمْ إِذَا أَحَدًا تَكَ شَيْئًا سَعَدُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَتَعَلَّ عَنْهُ غَيْرُكَ (الحدیث)

ترجمہ ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ جناب نبی اکرم صلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے دونوں نوزوں پر مسح کیا اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس کے بالے میں اپنے باپ حضرت عمرؓ سے پوچھا تو آپ نے ہاں کہہ کہ ہمیں جواب دیا۔ اور فرمایا کہ جب حضرت سعدؓ جناب نبی اکرم صلم سے کوئی حدیث تمہیں بیان کریں تو پھر اس کے بالے میں اور کسی سے نہ پوچھو۔

تشخیص از شیخ زکریا مسیح علی الخفین تیس کے بھی خلاف ہے۔ اور نص قرآنی کے بھی کیونکہ قرآن پاک میں پاؤں کے دھونے کا حکم ہے چونکہ مسیح علی الخفین شتر یا اسی صحابہ کرام سے منقول ہے اور یہ روایات حدیث کو پہنچی ہوئی ہیں۔ بلکہ اگر نہیں یہ کہہ دوں کہ حد تو اتر کو پہنچی ہوئی ہیں تو یہ بھی صحیح ہے اس سے زیادہ علی الکتاب جائز ہے۔ مسیح علی الخفین کا ائمہ میں سے کوئی منکر نہیں ہاں خوارج اور روافض مسیح علی الخفین کے قائل نہیں روافض اور خوارج باہم ضد ہیں۔ مگر یہاں دونوں ایک ساتھ ہیں۔ روافض تو یہ کہتے ہیں کہ چونکہ اہل بیت سے مسیح علی الخفین کی روایات مروی ہیں اس لئے مسیح علی الخفین کچھ نہیں۔ حالانکہ خفین مروی کی وجہ سے پہننے جاتے ہیں۔ مسیح علی الخفین اور ہے مسیح علی الخفین اور ہے اور خوارج کہتے ہیں کہ یہ نص قرآنی کے خلاف ہے۔ لیکن جب ۶۰ یا ۸۰ صحابہ کرام سے مروی ہے۔ اور روایات شہرت کو پہنچی ہوئی ہیں اس لئے ان سے زیادہ علی الکتاب جائز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فرق باطلہ مسیح علی الخفین کا انکار کرتے ہیں کیونکہ ان کو تو صحابہ سے بعض سے حضرت امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ نے اہلسنت والجماعت کی پہچان مسیح علی الخفین کا جائز قرار دینے والا کبھی گئی ہے فرماتے ہیں من علامات

اہل السنۃ والجماعۃ ان تفضل الشیخین ونخب المختنین وان تروی المسح علی الخفین
 یعنی روافض کی طرح خلفاً ثلاثہ کو برا بھلا نہ کہے اور خوارج کی طرح حضرت علیؓ کو اور ان دونوں فرقوں کی
 طرح المسح علی الخفین کا انکار نہ کرے۔ ان عبد اللہ بن عمروؓ اس روایت میں اختصار ہے واقعہ
 یہ ہوا کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو فرمایا تھے۔ اور حضرت عمرؓ وہاں گئے ہوئے تھے حضرت سعدؓ نے
 خضبن پر مسح فرمایا حضرت ابن عمرؓ نے اس پر انکار کیا حضرت سعدؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اکرم صلعم
 نے خضبن پر مسح فرمایا ہے اور جب مدینے جانا تو اپنے باپ عمرؓ سے پوچھا لینا۔ حضرت ابن عمرؓ جب
 آئے تو حضرت عمرؓ سے اس کے متعلق سوال کیا تو حضرت عمرؓ نے دو باتیں ارشاد فرمائیں۔ اولاً قنوعہ
 فرمایا۔ یعنی حضرت سعدؓ نے جو کہ کہا کہ رسول اللہ صلعم نے مسح علی الخفین فرمایا ہے۔ تو یہ درست ہے
 اور دوسری بات بطور قاعدہ کلیہ کے ارشاد فرمائی کہ حضرت سعدؓ جو کچھ بیان کریں گے صحیح کہیں گے لہذا کسی
 دوسرے سے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر اشکال ہو کہ خود حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً مسح علی الخفین
 کی روایت منقول ہے تو پھر ابن عمرؓ نے حضرت سعدؓ پر تکبیر کیوں فرمائی تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت
 ابن عمرؓ سے جن روایات میں مرفوعاً مسح علی الخفین کا ذکر ہے اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ
 یہ فرماتے ہیں رایت رسول اللہ صلعم بلکہ عن ابن عمروؓ عن النبی صلعم یا عن ابن عمرؓ
 ان رسول اللہ صلعم اور اس میں احتمال ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اور رسول اللہ صلعم کے درمیان کوئی
 واسطہ ہو۔ وہ حضرت سعدؓ کی اس روایت سے معلوم ہو گیا۔ تو معلوم ہوا کہ ابن عمرؓ کی روایت مرسل صحابہ
 کے قبیل سے ہے اور مرسل صحابہ بالاتفاق مقبول ہیں ان سعداً فقال عمر بعد اللہ الخ یہاں ان
 کا اسم ذکر کر دیا اور خبر محذوف ہے اور مطلب یہ ہے کہ حضرت سعدؓ نے ابن عمرؓ کے انکار پر مسح کیا۔
 حضرت سعدؓ نے حدیث بیان کی اور ابن عمرؓ سے فرمایا کہ اپنے باپ سے دریافت کر لینا۔ تو اس قدر
 ذکر فرما کر پوری حدیث کی طرف اشارہ فرمایا

حدیث نمبر ۱۹۸ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ خَالِدٍ الْحَوَارِيُّ الْوَعْنِيُّ عَنْ أَبِيهِ الْمُخَيَّرِ بْنِ شَفِيَّةَ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِمْ فَاتَّبَعَهُ الْمُخَيَّرُ فَأَيَّادَ أَوْقَعَتْ
 رِيثًا مَاءً فَصَبَتْ عَلَيْهِ حَبِيبٌ فَوَجَّعَ مِنْ حَاجَتِهِ فَمَوَّضًا وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ -
 ترجمہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ جناب رسول اللہ صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ فضل حاجت

کئے باہر تشریف لے گئے۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ ایک جھاگلی لوٹا جس میں پانی تھا لے کر آپ کے پیچھے چلے جب آپ قضا حاجت سے فارغ ہوئے تو انہوں نے آپ پر پانی ڈالا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور دونو موزوں پر مسح کیا۔

حدیث نمبر ۱۹۹ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ الْحَارِثِيُّ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ

ترجمہ، حضرت عمر بن ابیہ الزمری نے خبر دی ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا۔

حدیث نمبر ۲۰۰ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى عَصَامَتِهِ وَخُفَيْهِ۔

ترجمہ، حضرت عمر صمزی فرماتے ہیں کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ اپنی پگھڑی اور موزوں پر مسح کر رہے تھے۔

تشریح اور شیخ زکریا، مسح علی العمامۃ، ظاہر ہے اور خابلہ کے یہاں تو جائز ہے مگر ائمہ ثلاثہ ابوحنیفہ، شافعی اور مالک کے یہاں جائز نہیں ہے۔ یہاں مالکیہ اور شوافع نے بخاری کی حدیث چھوڑ دی، اگر تنفیہ چھوڑ دیں تو آسمان سربراٹھا لیا جاتا ہے۔ بہر صورت یہ حدیث خابلہ اور ظاہر یہ کے موافق اور ائمہ ثلاثہ کے مخالف ہے ظاہر یہ تو یہ کہتے ہیں کہ بلا توفیق جائز ہے اور خابلہ کا مذہب یہ ہے کہ مسح علی العمامۃ ان شرط کے ساتھ جائز ہے جن شرط کے ساتھ مسح علی الخفین کا جواز ہے یعنی طہارت پر پہنا گیا ہو اور مقیم کے لئے یوم ولیلۃ اور مسافر کے لئے ثلاثہ ایام اولیایما تہتہم سے کسی کے ساتھ ان کی کتابوں میں ایک شرط اور بھی لکھی ہوتی ہے وہ یہ کہ عمامہ علی بیۃ المسلمین ہو۔ کفار اور اہل ذمہ کی طرح نہ ہو اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شملہ لٹکا کر داڑھی کے پیچھے سے لاکر دوسری طرف کو باندھ دیتے ہیں۔ چونکہ اس طرح نکلنے میں مشقت ہوتی ہے جیسے شخص میں اس لئے یہاں بھی مسح جائز ہے۔ مگر چونکہ یہ روایت ائمہ ثلاثہ کے خلاف پڑتی تھی اس لئے اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں ایک تو سب سے قوی ہے جس کو امام محمدؒ نے موطا میں ذکر کیا ہے۔ فرماتے ہیں بلغنا انہ کان ختنک اور بلاغات امام محمد معتبر ہیں لہذا مسح علی العمامہ منسوخ ہو گیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ کسی خاص

سفر کا واقعہ ہے جیسا کہ ابوداؤد میں ہے اَمَوْنَا نَسَمِعُ عَلَى الْعَصَابِ وَالنَّاسِ خِيْبًا مَعِي حَضْرًا كَرَمًا
 نے مذکر کی بنا پر جہا تر پر مسح کا حکم فرمایا اسی طرح کسی وجہ سے مسح علی لعامہ بھی ہوا ہوگا۔ اور نیز اس جواب
 خفیہ اور شافیہ کے اصول پر چلتا ہے وہ یہ ہے کہ فرض مسح علی الراس مطلق المسح ہے۔ عند الشواغ
 اور عند الاحاف ربع راس ہے تو ممکن ہے فرض کی ادائیگی مسح راس سے کر لی ہو اور تکمیل سنت کے لئے
 عمامہ پر مسح کیا ہو۔ اور اس میں کوئی حرج بھی نہیں مگر مالکیہ کی یہاں یہ جواب درست نہیں کیونکہ ان
 کے ہاں تو اسنیہاب راس بالمسح فرض ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مسح علی الراس قرآن پاک سے ثابت
 ہے۔ اور مسح علی العمامہ کا ذکر اخبار احاد میں ہے جو محتمل ہیں۔ لہذا قطعی کو طہنی کی وجہ سے ترک نہیں
 کیا جائے گا۔ اور خفیہ کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابوداؤد وغیرہ میں مسح علی ناصیۃ و عمامۃ وارد ہے
 معلوم ہوا کہ اصل فرض تو مسح علی الناصیۃ سے جو ادا ہو گیا۔ اور باقی تکمیل سنت کے لئے تھا ان جوابات قویہ
 کے ہوتے ہوتے یہ تو حیرہ کرنا کہ حضور اکرم صلعم عمامہ درست فرما رہے تھے۔ دیکھنے والے نے یہ سمجھا
 کہ اس پر مسح فرما رہے ہیں یا اس کے علاوہ دوسرے جوابات کی اس وقت ضرورت ہوتی جب یہ
 مذکورہ جوابات نہ ہوتے۔

باب اِذَا اَذْخَلَ رَجُلٌ يَدَهُ وَهَمَّ طَاهِرًا تَابَ

ترجمہ باب جبکہ راج اپنے دو نوٹوں میں اس وقت داخل کرے جب کہ وہ دونوں پاک ہوں۔
 حدیث نمبر ۲۰۱ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْهَمْدِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي مَسْجِدٍ فَأَهْوَيْتُ لِأَنْزِعَ حَقِيْبَهُ فَقَالَ مَعَهُمَا فَإِنِّي أَذْخَلْتُهُمَا طَاهِرًا تَابَ
 قَسَمَ عَلَيَّهَا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں جناب نبی اکرم صلعم
 کے ساتھ تھا میں آپ کے موزے اتارنے کے لئے جھکا تو آپ نے فرمایا ان کو چھوڑ دو کیونکہ میں نے
 ان کو اس وقت داخل کیا تھا جب وہ دونوں پاک تھے۔ پھر ان پر مسح فرمایا۔

تشریح از شیخ زکریا یہاں اس باب میں ایک اور مسئلہ بیان فرمادیا کہ مسح علی الخنصین کے لئے
 ضروری ہے کہ رجليں کو پاک کر کے موزوں میں داخل کیا ہو اس طہارت سے مراد اتمہ ارجعہ کے نزدیک طہارت
 من الانجاس واللحاثات جیسا ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ نزدیک طہارت من الانجاس شرط ہے طہارت

من الاحداث شرط نہیں جہور کی طرف سے یہ کہا جاتا ہے کہ جب طہارت مطلق بولی گئی تو اس سے طہارت کا لہرہ ہوگی خواہ وہ ار جاس ہو یا احداث و عہما لہذا یہاں حضور اقدس صلعم نے چھوڑنے کے امر کو معلل فرمایا کہ رحلیں مبارکین بجالت طہارت داخل فرماتے ہیں لہذا ترجمہ ثابت ہوا۔

باب مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ تَعْوِ الشَّاةِ وَالسَّوِيقِ وَآكَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَ
عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَمَا فَلَوْ يَتَوَضَّأُونَ ۱۔

ترجمہ، باب اس شخص کے بارے میں جو بکری کے گوشت اور ستو کے استعمال سے وضو نہیں کرتا حضرت ابو بکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم نے گوشت کھایا لیکن وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۲۰۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَيْفَ شَاءَ ثُمَّ صَلَّى وَكَوَّ يَتَوَضَّأُ۔

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے بکری کے کدھے کا گوشت کھایا نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

تشریح از شیخ مدنی اس باب کے تحت روایت میں سونق کا تذکرہ نہیں البتہ دوسرے باب کی پہلی روایت میں سونق کا ذکر ہے اور دوسری روایت میں لحم کا ذکر ہے سونق اور مضمض عنہ کا ذکر نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ باب اصلی من لم يتوضأ من لحم الشاة المنہیہ درمیان میں جو اب آ رہے وہ مستقل نہیں ہے بلکہ با اول کے تحت میں ہے جس کو بطور فصل کے لایا گیا ہے۔ کیونکہ اس میں لم يتوضأ کے ساتھ مضمض کی زیادتی ہے اس لئے روایت ثانیہ بھی باب اول میں داخل ہوگی۔ مقصد یہ ہے کہ مامستہ النار سے وضو نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریا امام بخاری نے مولودو يتوضأ مامستہ النار جیسی مختصر عبادت کو چھوڑ کر یہ طویل عبارت اختیار فرمائی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ظاہر باب سے ہی یہ معلوم ہو گیا کہ امام بخاری کا میلان خابلاً کے مذہب کی طرف ہے کیونکہ خابلاً کے یہاں لحم اہل کے استعمال سے وضو ضروری ہے اور جہور کے نزدیک کسی بھی مامستہ النار سے وضو واجب نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ ابوداؤد میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے۔

كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم فترك الوضوء مما غلبته النار لكن خود امام ابوداؤد وضو مامستہ النار کے قائل ہیں جیسا کہ ان کے ابواب سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے تو

فرك الوضوء مما مسته النار کا باب قائم فرمایا اور پھر باب التشدید فی ذالک منعہ فرما دیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جابرؓ کی روایت ایک مخصوص واقعہ کے ساتھ خاص ہے۔ واکل ابو بکر الخ جو کہ امام بخاریؒ نے لحم الابل سے وضو کے قائل ہیں اس لئے جہاں مطلقاً اکل لحم وعدم توضی کا ذکر ہو۔ تو وہ امام بخاریؒ کے نزدیک لحم شاة پر محمول ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۰۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْبُخَارِيُّ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَرُ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ فَدَخَلَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَتَى الْمَشْكِيئَةَ فَصَلَّى وَكَوَّيْتُ وَضْأً -

ترجمہ حضرت عمرو بن امیرہ نے جناب نبی اکرم صلعم کو دیکھا کہ آپ بخوری کے کندھے کا گوشت کاٹ رہے تھے کہ آپ کو نماز کی طرف بلا یا گیا۔ تو آپ نے چھری پھینک دی نماز پڑھی اور وضو نہ فرمایا۔

تشریح از شیخ زکریا بیختمن کشف شاة یعنی کشف شاة چھری سے کاٹ کر کھا ہے تھے اس پر اشکال ہے کہ چھری سے کاٹ کر کھانے کی ممانعت ابو داؤد کی روایت سے معلوم ہوتی ہے۔ شرح نے اس کا جواب یہ دیا کہ وہاں بیان ادیلت ہے۔ اور یہاں بیان جواز ہے مگر میرے نزدیک اس کا جواب یہ ہے کہ ممانعت اس بات پر محمول ہے کہ چھری ہی سے کھاتے اور بخاریؒ کی روایت اس پر محمول ہے کہ چھری سے کاٹ کر ہاتھ سے کھاتے جیسا کہ قربانی کا گوشت کچھ کچا ہونو کاٹ کر اور پھر ہاتھ سے کھایا جائے فصلی و لحو بیوضاً یہ عدم توضی اکل لحم شاة سے ہوگئی۔ مگر اشکال یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے باب میں دو چیزیں ذکر فرمائی ہیں ایک سو بقی اور دوسرے لحم شاة تو حضرت امام بخاریؒ نے لحم شاة سے عدم توضی کی روایات تو باب میں ذکر فرمادی۔ مگر سو بقی کی کوئی روایت ذکر نہ فرمائی۔ شرح نے جواب دیا کہ قیاس سے ثابت فرما دیا۔ کہ جب لحم شاة جس میں چکناہٹ ہو تو جب اس سے وضو نہیں فرمائی تو سو بقی کے اندر بطریق اولی وضو نہ ہوگی۔ کیونکہ اس میں دسومت ہوتی ہی نہیں یہاں امام بخاریؒ کا مقصود عدم وضو مما مست النار ثابت کر تلے مگر معلوم نہیں کیا بات ہے کہ شرح نے یہاں ترجمہ قیاس سے ثابت فرما دیا۔ حالانکہ امام بخاریؒ کے اصول موضوعہ میں سے یہ بھی تو ہے کہ جب کسی باب کی روایت میں کوئی فائدہ جدیدہ ہوتا ہے تو اس پر تنبیہ کرنے کے لئے نیا باب یا باب در باب باندھ دیتے ہیں یہاں جو روایت آنے والے باب میں آرہی ہے اس کے اندر سو بقی کا ذکر ہے۔ اور ترجمہ میرے نزدیک اس سے ثابت ہو رہا ہے۔ مگر چونکہ روایت میں مضمضہ کا لفظ تھا اس لئے امام بخاریؒ نے اس پر تنبیہ کرنے کے لئے لفظ فائدہ

جدیدہ ایک نیاباب باندھ دیا اور تنبیہ فرمائی کہ وضو سونق کے کھانے سے تو نہ کی جائے لیکن چونکہ اس سے منہ بھر جاگے۔ اس لئے کلی کر لینی چاہیے۔

باب من مضمض من السويق و لَوَّ يَتَوَضَّأُ -

ترجمہ: باب اس شخص کے ہاتھ میں کہ سونق کھانے سے کلی تو کی جائے اور وضو نہ کی جائے۔

حدیث نمبر ۲۰۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَيْبِ حَثَى إِذْ أَكَلْنَا بِالنَّصَبَاءِ وَهِيَ إِذْ فِي حَيْبِ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَادِ فَلَمَّ يَوْمَئِذٍ بِالسَّوِيقِ فَأَمَرَهُ بِفَتْوَى فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلْنَا ثُمَّ قَامَ رَأَى الْغُوبِ فَمَضَمَضَ وَمَضَمَضْنَا ثُمَّ صَلَّى وَكَوَّ يَتَوَضَّأُ - (المحدث)

ترجمہ: حضرت سوید بن نہمانؓ خبر دیتے ہیں کہ وہ جناب رسول اللہ صلعم کے ہمراہ خیبر والے سال باہر نکلے یہاں تک کہ جب وہ صحباً مقام پر پہنچے جو کہ خیبر کے نزدیک ہے تو آپ نے عصر کی نماز پڑھی پھر توشہ منگوایا تو سنتو کے سوا اور کچھ نہ لایا گیا جس کو پانی میں بھگونے کا آپ نے حکم دیا۔ جناب رسول اللہ صلعم نے بھی کھایا اور ہم سب نے کھایا پھر آپ مغرب کی نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو آپ نے بھی کلی فرمائی اور ہم سب نے کلی کی پھر آپ نے نماز پڑھی اور وضو نہ فرمایا۔

تشریح: از شیخ زکریا، ترجمہ الباب کی غرض سابق باب سے معلوم ہو چکی اونی خیبس یحیر کے قریب ترجمہ ہے۔ تعدد عابلا زواد چونکہ حضور اقدس صلعم ساتھ کھانے کے عادی تھے۔ اکیلے نہ کھاتے تھے اس لئے سب کو بلایا تاکہ ساتھ نوش فرمائیں اور اگر کسی کے پاس کچھ نہ ہو تو دوسرے بھی لے کھلا ہیں۔

حدیث نمبر ۲۰۵ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ عِنْدَ مَا كَتَفْنَا ثُمَّ صَلَّى وَكَوَّ يَتَوَضَّأُ -

ترجمہ: حضرت میمونہؓ جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کرتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم نے ان کے پاس کتیف کا گوشت کھایا پھر نماز پڑھی وضو نہ فرمایا۔

تشریح: از شیخ زکریا اس روایت پر علامہ عینیؒ اور کرمانیؒ کو اشکال پیش آ رہا ہے کہ یہ

بے جوڑ جہارت کہاں سے آگئی۔ کیونکہ باب تو من مضمض من السويق کا ہے۔ علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ نسخ کا تصوف ہے۔ علامہ عینیؒ کی بھی یہی رائے ہے۔ دراصل سب کو اشکال اس لئے پیش آرہا ہے کہ اس کو مستقل باب سمجھا جا رہا ہے لیکن اس کو باب در باب مان لیں تو کوئی اشکال نہیں رہتا۔ اس صورت میں نہ تو باب سابق کے ترجمہ کو قیاس سے ثابت کرنا پڑتا ہے اور نہ ہی اس روایت کو بے موقعہ ماننا پڑے گا۔ بلکہ یہ کہل جائے گا کہ یہ پہلا ہی باب ہے فائدہ جدیدہ کے طور پر درمیان میں باب در باب منعقد کر دیا

باب هَدْیٌ مِّمَّضٌ مِنَ اللَّبَنِ۔ ترجمہ، کیا دودھ پینے سے کلی کرنی چاہیے۔

حدیث نمبر ۲۰۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ اِذَا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا مِّمَّضًا وَقَالَ اِنَّ لَهٗ دَسْمًا اَوْ

ترجمہ، حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے دودھ پیا تو حضور صلعم نے کلی فرمائی

اور فرمایا کہ اس میں چکنا ہٹ ہوتی ہے

تستیجیہ از شیخ زکریا چونکہ بعض علما کا مذہب یہ ہے کہ دودھ پینے کے بعد کلی کرنی چاہیے

اس پر تنبیہ کرنے کے لئے باب باندھ دیا۔ شرب لبنا یہاں اشکال یہ ہے کہ روایت میں ہے کہ حضور اکرم نے دودھ پیا۔ اور کلی فرمائی پھر ترجمہ میں لفظ ہل لانے کی کیا ضرورت رہی۔ شرح جواب دیتے ہیں۔ ابو داؤد کی روایت میں دلو مضمض ہے اس لئے اس پر تنبیہ کرنے کے لئے ترجمہ میں لفظ ہل لے آئے تاکہ غور کرو کہ جس طرح یہاں مضمض کا ذکر ہے۔ دوسری جگہ عدم مضمضہ کا ذکر بھی ہے اور میری رائے یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم نے مضمضہ باللبن کو سطل فرما دیا۔ کہ اس کے اندر دسومت ہوتی ہے تو امام بخاری نے لفظ ہل سے اس طرف اشارہ فرما دیا کہ اس میں دسومت نہ ہو تو پھر کوئی ضرورت نہیں اور بعض نے کہا ہل کا لفظ بسا اوقات اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہوتا ہے

باب الْوَضْوِءِ مِنَ التَّوْبَرِ مِنَ التَّعَسَةِ وَاللُّعْسَانِ وَالْحُمُقَةِ

وَضْوِءًا۔ ترجمہ، باب نیند سے وضو کرنے کا حکم۔ اور اس شخص کے ہلے میں جو ایک دفعہ

اونگھنے یا دو دفعہ اونگھنے اور سر کے ہلنے سے وضو کے روادار نہیں۔

حدیث نمبر ۲۰۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يُوْسُفَ اِذَا عَنِ عَائِشَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا نَسِيَ اَحَدُكُمْ وَهُوَ يَبْتَدِئُ فَلْيَرْجِعْ حَتّٰى يَذْهَبَ عَنْهُ التَّوْبَرَانِ

أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسُبُّ نَفْسَهُ -

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ کسی ایک کو نماز کی حالت میں اذنگھائے تو وہ سو جلتے تاکہ اس کی نیند اس سے زائل ہو جاتے۔ کیونکہ جب کسی نے اذنگھنے کی حالت میں نماز پڑھی تو غیر شعوری طور پر شاید وہ مغفرت طلب کرنے کی بجائے اپنے آپ کے گالی دے رہا ہو۔

فتنیج از شیخ مدنیؒ حضرت امام مالکؒ اور ان کے موافقین کا مسلک یہ ہے کہ نوم کثیر تو ناقض ہے نوم قلیل ناقض نہیں مگر ائمہ ثلاثہؒ کے یہاں خواہ نوم کثیر ہو یا قلیل بشرطیکہ وہ استرخا مفاصل کا سبب بنے وہ ناقض وضو ہے۔ ہر ایک کے پاس اس کی تفصیل ہے۔ نسیئہ اور نسیئہ میں چونکہ اثر نوم کم ہوتا ہے اس میں نقض کی کوئی وجہ نہیں پائی جاتی اس لئے ناقض نہ ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ آنجناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو علم بیان فرمائی ہے وہ لعلہ یستغفر فی خفیض وضوءہ نہیں فرمایا۔ اگر اس پر شبہ ہو کہ ظاہر حدیث کا تقاضا ہے کہ اگر غلبہ نوم ہو تو نماز چھوڑ دینی چاہیے تو کہا جائے گا کہ یہ حکم صلوات نافلہ کے بارے میں ہے۔ عادت بھی ہے کہ صلوات فرضیہ عشاء صبح وغیرہ میں یہ حکم نہیں ہے۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ احادیث میں ہے کہ خلب لا ہیہ کی دعا قبول نہیں ہوتی۔ پھر لا یدری لعلہ یستغفر کے کیا معنی؟ تو کہا جائے گا کہ دائمی دعا ہی مقبول ہوتی ہے جو خلوص دل سے ہو۔ مگر بعض اوقات دعا کے قبولیت کے ایسے ہونے ہیں کہ جو لفظ زبان سے نکلا وہ قبول ہو گیا۔ اس لئے منع کیا گیا کہ ایسی حالت سے گریز کرنا چاہیے۔

فتنیج از شیخ زکریا، نصحہ کے معنی اذنگھنے کے ہیں اور خفۃ اذنگھ کی وجہ سے سر کا ہلنا یہاں باب میں اشکال یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے ترجمہ کے دو جز قرار دیئے ہیں۔ ایک وضو من النوم دوسرا من لویبنا الخ۔ روایت جو ذکر فرمائی ہے وہ نصحہ کی ہے نوم کی کوئی روایت ذکر نہیں فرمائی۔ اس کا جواب بعض لوگوں نے یہ دیا کہ نوم اور نصحہ سے مراد ایک ہی ہے تو گویا ترجمہ میں بس ایک ہی چیز ہے اور من لویبنا الخ۔ وضو من النصحہ وضو من النصحہ کی تفصیل ہے اور بعض نے کہا کہ نوم سے چونکہ نقض مشہور تھا اس لئے اس کی روایت ذکر نہیں فرمائی۔ اب نوم ناقض وضو ہے یا نہیں اس کے اندر تین مذہب ہیں۔ سلف کی ایک جماعت کی رائے ہے کہ نوم مطلقاً ناقض ہے اور سلف ہی میں دوسری جماعت

کی رائے اس کے باکل خلاف ہے کہ نوم کی کوئی قسم ناقض وضو نہیں ہے۔ اور ائمہ اربعہ جمع بین الروایات فرماتے ہیں کہ نوم کی بعض انواع ناقض ہیں اور بعض ناقض نہیں جمع بین الروایات کا مطلب یہ ہے کہ ناقض وضو بالنوم کی روایات مختلفہ ہیں اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ناقض ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ صحابہ کرام نماز کی انتظار میں بیٹھے بیٹھے سونے لگتے حتیٰ تخفق رؤسہم تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نیند ناقض نہیں۔ اب پھر انواع ناقضہ اور غیر ناقضہ میں اختلاف ہے حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک النوم متکیاً علی شیئی لوازیل لسطق کہ اگر کسی چیز کا سہارا لے کر نیند کر رہا تھا اگر وہ سہارا زائل ہو جائے تو اگر پرے امام شافعی کے نزدیک النوم مقاعدہ امکنہ مقعدہ من الاوض کہ نیند بیٹھے بیٹھے زمین پر سرین جلتے ہونے کی نیند ناقض نہیں باقی انواع ناقض ہیں تو معلوم ہوا کہ نوم فی نضہ تو ناقض نہیں ہے بلکہ چونکہ نوم منظرہ فروج رتق ہے اس لئے ناقض ہے۔ اور جب یہ صورت بالا ہو تو پھر فروج رتق کا منظرہ نہیں رہتا ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک نوم ثقیل ناقض ہے اور نوم خفیف ناقض نہیں ہے۔ مثلاً اس طرح سو رہا ہو کہ ذرا سی حرکت ہو تو جاگ جائے اور حنابلہ کے نزدیک نوم یسیر ناقض نہیں ہے۔ بلکہ نوم کثیر ناقض ہے۔ یسیر کا مطلب ہے۔ ایک آدھ منٹ سو جانا اور اس میں ایک قید یہ بھی ہے کہ وہ نوم قاعدہ ہو قائماً ہو۔ کیونکہ روایات میں صحابہ کرام کا سونا انہیں دو صورتوں میں منقول ہے تو مالکیہ اور حنابلہ میں فرق یہ ہو گا کہ ان کے نزدیک لیٹا ہوا آدمی اگر ہلکی نیند سو رہا ہے تو اس کی وضو نہیں ٹوٹ گی اور حنابلہ کے یہاں حالتین قیام و قعود میں ہو۔ اگر لیٹ کر ہوگی تو وضو ختم ہو جائے گی فان احدکم اذا صلی و ہونایس اس سے ترجمہ لطیف ثابت فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلواتہ بجات نفسہ سے منع فرما رہے ہیں، اگر نفس سے وضو ٹوٹ جاتا تو صلواتہ بجات نعہ کھنا کیسے صحیح ہوتا کیونکہ جب وضو ٹوٹ گئی تو نماز کہاں رہی۔ لعلہ یستغضوا سونے میں آدمی کو پتہ نہیں چلتا۔ وہ کہنا چاہے گا اللہو اعضا و رزبان سے نکلے گا۔ اللہو لا تقض دعا کرے گا اللہو ارضقنی کی اور زبان سے نکل جائے اللہو لا ترضقنی اور یہ سن لو کہ اللہ تعالیٰ کی خاص ساعات اجابت ہیں اس میں جو بھی رتق سے نکل جائے گا وہ قبول ہو گا۔ اس لئے آدمی کو چاہیے کہ اپنے لئے بددعا نہ کرے ایک ڈوم کہیں جا رہا تھا نیند آرہی تھی چلتے چلتے کہنے لگا کہ اے اللہ ایک گھوڑی دے دے راستے میں گاؤں کا سردار کھڑا تھا اتفاق سے اس کی گھوڑی نے بچہ دیا۔ اب دوا سے کیسے لے جانا اس نے ڈوم کو جو دیکھا تو بلایا او ڈوم یہاں آ اور

اس کے کندھے پر بیچہ لاد دیا۔ روم نے کہا کہ اے اللہ مانگی تھی نیچے کول گئی ادھر کو اس لئے چاہئے کہ آدمی حدیث کی دعاؤں سے دعا کرے کیونکہ وہ بالکل جامع مانع ہوتی ہیں

حدیث نمبر ۲۰۸ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْصُومٍ الْهَمْدِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كُفِيَ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْتَوِضْ حَتَّى يَكُونَ مَا يَقْرَأُ

ترجمہ، حضرت انس بن جناب نبی اکرم صلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب کوئی نماز میں اونگھنے لگے تو اسے سو جانا چاہیے یہاں تک کہ جان کیا پڑھ رہا ہے

باب الوضوء من غير حدث . ترجمہ، بغیر حدث کے وضو کرنے کا حکم۔

حدیث نمبر ۲۰۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ الْهَمْدِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ قُلْتُ كَيْفَ كُنْتُ تَصْنَعُونَ قَالَ يُجِزِي عَاحِدَنَا الْوَضُوءَ مَا لَوْ يُحَدِّثُ

ترجمہ حضرت انس فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلم ہر نماز کے وقت وضو فرماتے تھے میں نے پوچھا آپ لوگ کیسے کرتے تھے فرمایا ہمیں وہی وضو کافی ہو جاتا تھا جب تک کہ بے وضو نہ ہوں

حدیث نمبر ۲۱۰ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْهَمْدِيُّ فِي سُوَيْدِ بْنِ الثُّعْمَانِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا لَنَا بِالنَّصْبَاءِ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ فَلَمَّا صَلَّى دَعَانَا لِأَكْلِ حَمِيَّةٍ فَلَوْ يُؤْتِ إِلَّا بِالسَّرْوِيِّ فَأَكَلْنَا وَشَرِبْنَا ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضَى ثُمَّ صَلَّى لَنَا الْمَغْرِبَ وَكَوَّ يَتَوَضَّأُ - (الحديث)

ترجمہ، حضرت سوید بن نعمان خبر دیتے ہیں کہ ہم خیبر والے سال جناب رسول اللہ صلم کے ہمراہ نکلے یہاں تک جب ہم لوگ صبحاً منام پر پہنچے تو آپ نے ہمیں عصر کی نماز پڑھائی۔ پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو کھانے کی چیزیں منگوائیں تو سنتو کے سوا کوئی چیز نہ لائی گئی۔ ہم نے کھایا پیا پھر آپ مغرب کی نماز کے لئے کھڑے ہوئے آپ کی فرمائی ہمیں مغرب کی نماز پڑھائی اور وضو نہ فرمائی۔

تشریح از شیخ منی "بعض روایات سے ثابت ہے کہ آپ نے بغیر بے وضوئی کے وضو فرمائی اور بعض سے عدم وضو معلوم ہوتا ہے۔ اس سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ بعض لوگ کہتے تھے کہ خصوصیت

کے ساتھ ہر نماز کے لئے آپ پر وضو فرض تھا امت پر نہیں تھا، واقعہ خیر سے معلوم ہوا کہ وضو عند کل صلوٰۃ نہ آپ پر فرض تھا اور نہ امت پر۔ دوسری بات یہ ہے کہ دو حالتوں کو بیان کرنا ہے کہ پہلے وضو عند کل صلوٰۃ خاص کر آپ پر فرض تھا۔ مگر جب شاق ہوا۔ تو اسے اٹھایا گیا۔ آج نہ آپ پر فرض ہے نہ امت ہما گرچہ ظاہر آیت اس کی تقضی ہے۔

تشییح از شیخ زکریا اس ترجمہ کی دو غرضیں بیان کی جاتی ہیں۔ ایک تو ان لوگوں پر رد کرنا جو ہر وقت کی نماز میں مستقل وضو کے قائل ہیں گو حدیث نہ ہو۔ اور دوسرے وضو من غیر حدیث کا استحباب بیان کرنا ہوا استحباب تو حضور اقدس مسلم کے فعل سے ثابت ہو جائے گا۔ اور ان لوگوں پر صحابہ کرام کے فعل سے رد ہوگا حضور اکرم مسلم کے متعلق تو فرماتے ہیں کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ عند کل صلوٰۃ اور صحابہ کرام کے بارے فرماتے ہیں یحییٰ احدنا الوضوء ما لم یحدث۔

باب مِنَ الْكِبَارِ اَنْ لَا يَسْتَتِرَ مِنْ بَوْلِهِ -

ترجمہ کبیرہ گناہوں میں سے جو شخص اپنے پیشاب سے پردہ نہیں کرتا۔

حدیث نمبر ۲۱۱ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرُطُ مِنَ جِبْطَانِ الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ فَسَمِعَ صَوْتِ إِنْسَانٍ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَذِّبَانِ وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كِبِيرٍ ثُمَّ قَالَ بَلَى كَانَ أَحَدُ مَا لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ وَكَانَ الْآخِرُ يَسْتَتِرُ بِالْفِجْمَةِ تَعَدَّ عَا بَعِيْدَةً فَكَسَّرَهَا كَسْرَتَيْنِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرٍ مِنْهُمَا كِسْرَةً فَوَقِيلَ لَهُ يَا سَوْدَى اللَّهُ لَوْ فَعَلْتَ هَذَا قَالَ لَعَلَّ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا نَعَرَ يَسِيْبًا

ترجمہ حضرت ابن عباس نے فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم مسلم کا مدینہ یا مکہ کے باغوں میں سے ایک باغ کے پاس سے گذر ہوا تو آپ نے دو انسانوں کی آواز سنی جن کو اپنی قبروں میں عذاب ہو رہا تھا آنجناب نبی اکرم مسلم نے فرمایا۔ ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے لیکن کسی بڑے گناہ میں نہیں پھر فرمایا کیوں نہیں بلکہ بڑے گناہ میں عذاب ہو رہا ہے۔ ایک ان میں سے اپنے پیشاب سے پردہ نہیں کرتا تھا اور دوسرا چغل خوری چلاتا تھا۔ آپ نے کھجور کی ٹہنی منگوائی اس سے دو ٹکڑے فرمائے ان میں ہر ایک قبر پر ایک ایک ٹکڑا رکھ دیا جس پر آپ سے کہا گیا کہ آپ نے ایسے کیوں کیا آپ نے فرمایا کہ شاید اللہ تعالیٰ ان

دونوں سے عذاب کو ہلکا کر دے جب تک یہ ٹکڑے خشک نہ ہو جائیں۔

قتیبہ از شیخ منیٰ یہاں مصنف اپنا مسلک امام مالک کے مسلک کے مطابق بتلانا چاہتے ہیں امام مالک فرماتے ہیں کہ بول انسان نجس ہے لیکن بول مایہ مکمل لحمہ یعنی بول ابلہ بقیہ وغنم وغیرہ اس حکم میں داخل نہیں۔ جیسے من بولہ کے الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں۔ مگر جہور فرماتے ہیں کہ ہر بول کا یہی حکم ہے کیونکہ مستدرک حاکم کی روایت میں ہے استنفر ہوا من البول فان عامة عذاب القبر منه اور یہاں بول مطلق ہے۔ لایستفر من بولہ سے استدلال صحیح نہیں اس لئے کہ بولہ میں اضافۃ الی الضمیر لانی مدوینۃ کی وجہ سے ہے۔ روایات آتا ہے کہ جب آپ سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ شخص بول ابلہ سے نہیں بچتا تھا۔ تو بول انسان کی خصوصیت نہ ہوئی۔

قتیبہ از شیخ زکریا صغائر توحشات سے معاف ہو جاتے ہیں اور کہا کر کے لئے توبہ کی ضرورت ہے۔ یہ تو قاعدہ ہے ویسے اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ کہا کر کو بغیر توبہ کے معاف کر دے اور صغائر بخراب دیدے۔ ترجمۃ الیاب کی غرض ان لوگوں پر رد کر لیا ہے۔ جو یہ کہتے ہیں کہ عدم استنار من البول کبیرہ نہیں ہے۔ بلکہ صغیرہ ہے جیسا کہ ابن بطال کا قول ہے کیونکہ روایت میں وما یعذبان فی کبیر آیاتہ تو امام بخاری فرماتے ہیں کہ عدم فسق عن البول کبیر میں سے ہے نما یعذبان فی کبیر کا مطلب یہ ہے کہ جس امر کے اندر وہ معذب ہو رہے ہیں وہ ان معذبین کی نظر میں کوئی اہم چیز نہیں تھی۔ یا یہ کہ اس سے بچنا کوئی بڑی بات نہیں تھی۔ نیز! خود حدیث کے الفاظ بلی انہ الکبیر ہے پھر کبیرہ کی نفی کہاں ہوئی۔ دوسری بات یہ ہے کہ امام بخاری نے من بولہ فرما کر ایک مسئلہ کی طرف اشارہ فرمادیا۔ وہ یہ کہ تعذیب اپنے بول پڑنا ہی تھی اور اس سے نہ بچنا گناہ کبیرہ ہے کیونکہ بول انسان ناپاک ہے بخلاف بول حیوان کے کہ وہ ظاہر ہے اس میں دو قول مشہور ہیں۔ ایک تو یہ کہ ما کول اللغو حیوانات کا بول پاک ہے۔ مالکیہ اور حنابلہ کی بھی رائے ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ سارے حیوانات کے ابوال ناپاک ہیں۔ یہی حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب ہے۔ اور امام بخاری اس مسئلہ میں مالکیہ اور حنابلہ کے ساتھ ہیں۔ اسی لئے من بولہ فرمایا۔

بجائے من حیطان المدینہ اومکہ یہ اوشک کے لئے ہے صحیح یہ ہے کہ یہ واقعہ مدینہ کلبہ فصیح صحت النانین الخ یہ دونوں معذب کون تھے مسلمان تھے یا کافر اس میں دونوں قول ہیں

اور روایت سے دونوں کی تائید ہوتی ہے۔ فرمایا ہے میں معا بعد بان فی کبیر تو اگر کافر ہوتے تو وہاں تو اکبر الکاثر ہوتا۔ اور آخر میں فرمایا ہے میں کہ بعد یخفف عنھا حضور اقدس صلعم تو دعا فرمائی اور پھر اس میں بعد کے ساتھ تخفیف کو فرمائی اور وہ بھی ایک زمان محدود تک۔ تو معلوم ہوا کہ کافر تھے اور مستقل روایات دونوں فریق کی الگ الگ تائید موجود ہیں۔ ثوقال بلی یعنی فی نفسہ کوئی امر عظیم نہیں تھا۔ جس سے بچنا دشوار ہوتا لہذا اس سے تعارض نہیں رہتا۔ کہ جس کی نفی اسی کا اثبات ہو رہا ہے۔ کیونکہ یہاں اثبات نفس کبیرہ کا ہے قوض الخ یہ وضع حضور اکرم صلعم کے ساتھ خاص ہے یا عام یہ مسئلہ کتاب الجنازہ میں آئے گا۔ اور میرے نزدیک اقرب یہی ہے کہ یہ دونوں مسلمان تھے۔ چنانچہ ایک روایت میں من دخنتم الیوم کے الفاظ وارد ہیں۔ اسی طرح یہ واقعہ مدینہ کلبے کیونکہ ایک روایت میں بقیع کا لفظ آیا ہے۔

باب مَا جَاءَ فِي غَسْلِ الْبَوْلِ وَقَالَ الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَاحِبِ الْقَبْرِ كَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ وَكَوَيْدًا كَوَيْدًا سَوَى بَوْلِ النَّاسِ -

ترجمہ رہا پشیا ب کے دھونے کے بلے میں جو کچھ حکم آیا ہے جناب نبی اکرم صلعم نے بول کے بلے میں فرمایا کہ وہ اپنے پشیا ب پر واہ نہیں کرتا تھا انسان کے بول کے علاوہ کسی کا ذکر نہیں۔

حدیث نمبر ۲۱۲ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَوَّأَ لِمَا جِئَتْهُ آيَاتُهُ بِمَا فِي غَسْلِهِ بِهِ -

ترجمہ، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم جب فضائے حاجت کے لئے باہر جاتے تھے تو آپ کے لئے پانی لاتا تھا جس سے آپ دھوتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا انسان کا بول تو سب کے نزدیک ناپاک ہے مگر بول مایوکل لمحہ میں اختلاف ہے۔ حنفیہ کا قول واحد اور امام شافعی کا راجح قول یہ ہے کہ ناپاک ہے۔ اور مالکیہ کا قول واحد اور حنابلہ کی راجح روایت یہ ہے کہ ظاہر ہے امام بخاری اس مسئلہ میں مالکیہ کے ساتھ ہیں اس لئے وہ فرمایا ہے میں کہ حضور اقدس صلعم نے لا یستتر من بولہ فرمایا سوائے اذا تبوؤا لما جئته الخ چونکہ بول دبراز کے لئے تلامزم ہے اس لئے جب براز فرمایا ہوگا اور پھر پانی سے طہارت فرمائی لہذا طہارة من البول ثابت ہوگی۔ دوسرا یہ کہ دراصل براز جھگل کو کہتے ہیں اور جھگل عام ہے خواہ بول کے

لئے اس میں جلتے یا براز کے لئے تو امام بخاری نے اس کے عموم سے استدلال فرمایا۔

باب حدیث نمبر ۲۱۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَثِيرٍ أَمَا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَنْزِلُ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْسُحُ بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ فَنَوَّرَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا قَالَ لَعَلَّهُ يُخَفِّفُ عَنْهُمَا مَا كُورَيْبِيَسَا قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى وَحَدَّثَنَا دَرَكِيحٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ سَمِعْتُ جَاهِدًا مَثَلَهُ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلعم کا گذرا ایسی دو قبروں کے پاس سے ہوا جس میں عذاب ہو رہا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ دونوں کسی بڑے گناہ میں عذاب نہیں دیتے جارہے لیکن ایک تو ان میں سے پیشاب سے پردہ نہیں کرتا تھا اور دوسرا چنل خوری کرتا تھا۔ تو آپ نے کھجور کی ایک تر ٹہنی لی اور اس کے دو ٹکڑے فرمائے پھر ان میں سے ہر ایک ٹکڑے کو ہر قبر میں گاڑ دیا۔ صحابہ کو کہنے پوچھنا حضرت آپ نے ایسا کیوں کیا تو آپ نے فرمایا شاید ان دونوں سے عذاب میں تخفیف ہو جائے جب تک ٹہنیاں خشک نہ ہو جائیں حضرت اعش فرماتے ہیں میں نے حضرت مجاہد سے ایسا سنا۔

تشریح از شیخ مدنی: یہاں باب کو بلا ترجمہ لایا گیا۔ غالباً اس سے وجوب غسل ثابت کرنا مقصود ہے کہ اس شخص نے غسل نہیں کیا تھا۔ اس لئے عذاب ہو اور عذاب سے بچنا طبعی تقاضا ہے۔ لہذا غسل بول کا وجوب ثابت ہوا۔ ان نینوں بابوں میں سختی سے متفرق بول کا حکم بیان کیا گیا اور باب ترک النبی صلعم سے بیان کرنا ہے کہ اگرچہ بول کے بارے میں اتنا سخت حکم ہے مگر تلویث مسجد کے خوف سے پیشاب کرنے والے کو نہ روکا جائے۔

تشریح از شیخ زکریا: یہ باب حضرت شاہ صاحب کے نزدیک یہاں بے محل اور بے موقع ہے اور بعض نسخوں میں یہاں باب کا لفظ نہیں ہے۔ وہی صحیح ہے۔ اور حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ یہ باب کا فصل من الباب السابق نہیں ہو سکتا بلکہ بظاہر یہ تشحیذ اذعان کے لئے ہے۔ اور باب کون البول برجاء لعذاب القبر مناسب ترجمہ ہو سکتا ہے۔ ترجمہ کہ پیشاب کا عذاب قبر کے لئے موجب ہونا۔ اور حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس کا مقصد فرضیت غسل مایع من البول علی المحل ثابت کرنا ہے۔ یعنی کسی جگہ پر پیشاب

قطرے پھیل جائیں تو ان کا دھونا فرض ہے۔ اور میرے نزدیک وجوب استنجاء من البول کا ثابت کرنا ہے کہ پیشاب سے استنجاء کرنا واجب ہے، چونکہ باب سابق سے وجوب غسل بول کا شبہ ہوتا تھا۔ اس لئے امام بخاری نے اشارہ فرمادیا کہ مقصود تنزہ اور تشریح ہے۔ بول سے بچنا چاہیے جس طرح ہو پانی ضروری نہیں۔ تو میرے نزدیک حضرت امام بخاری نے ان لوگوں پر رد فرمادیا جو یہ کہتے ہیں کہ استنجاء بدعت ہے۔ اور پیشاب کے لئے ڈھیلا استعمال کرنا کہیں ثابت نہیں۔ عن مجاہد عن طاؤس عن ابن عباس اس سند میں مجاہد ابن عباس سے بواسطہ طاؤس نقل کرتے ہیں اور اس سے قبل جو سند گزری ہے اس میں عن مجاہد عن ابن عباس گو یا طاؤس کا واسطہ مذکور نہیں، دارقطنی نے بلا واسطہ والی سند کو مستفاد میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ امام بخاری نے ایک منقطع روایت ذکر کی ہے۔ امام بخاری کی طرف سے حافظ ابن حجر نے جواب دیا کہ اس میں کیا استحکام ہے کہ ایک بار تو مجاہد نے طاؤس کے واسطہ سے اور پھر براہ راست ابن عباس سے سن لی ہو۔ حافظ ابن حجر باب پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے پہلے باب میں جو حدیث تھی اس میں تو پیشاب کے دھولے کا ذکر تھا۔ جو ذکر وغیرہ پر لگ جاتے یا بدن کے کسی حصہ پر لگ جاتے۔ اور یہ الگ باب اس لئے بانڈھا کہ اس کے اندر اس بول کے غسل کا ذکر ہے جو کپڑوں وغیرہ پر لگ جاتے۔

باب تَرَكَ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسِ الْأَعْرَابِ كَحَيْ فَارَغَ مِنْ بَوْلِهِ فِي الْمَسْجِدِ۔ ترجمہ، جناب نبی اکرم صلعم اور لوگوں نے اس دیہاتی کو چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ وہ مسجد میں پیشاب کرنے سے فارغ ہو گیا۔

تشریح از شیخ زکریا، چونکہ مسجد کے پاک صاف رکھنے کا حکم روایات میں وارد ہوا ہے۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کوئی مسجد میں بیٹھ کر پیشاب کرنے لگے تو اس کو روک دینا چاہیے ورنہ ان ادا امر کا خلاف لازم آئے گا۔ تو حضرت امام بخاری نے تنبیہ فرمادی کہ جب کوئی شخص مسجد پیشاب کرنے لگے تو اس کو چھوڑ دینا چاہیے تاکہ پیشاب سے فارغ ہو جائے کیونکہ جب پیشاب چل پڑتا ہے تو رکنا نہیں۔ لہذا اگر روکا تو اور فتویٰ کا خوف ہے لہذا مسجد کا تہہ اس میں ہے کہ اسے فارغ ہونے دے۔

حدیث نمبر ۲۱۴ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْهَمْدِيُّ عَنْ أَبِي مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَحْرَابًا يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ دَعُوهُمْ كَحَيْ إِذَا فَسَخَ دَعَا

بِمَاءٍ فَصَبَّ عَلَيْهِ - (الحدیث)

ترجمہ، حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرمؐ نے ایک دیہاتی کو مسجد میں پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو تاکہ وہ فارغ ہو لے پھر آپ نے پانی منگایا اور اس کو پیشاب پر پلٹ دیا۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ روایت سابقہ میں یہ مذکور تھا کہ جب وہ آدمی پیشاب سے فارغ ہو گیا تو پانی کا ڈول اس کے پیشاب پر ڈال دیا گیا۔ اس پر اشکال بظاہر یہ ہوتا ہے کہ پانی سے تودہ اور پھیل جانے کا لہذا اور ناپاکی پھیلے گی تو حضرت امام بخاریؒ نے فرمادیا کہ اگر پانی پلٹا جائے گا اور خوب پانی ڈالا جائے گا کہ جس سے پانی بہنے لگے۔ مغلوب ہو جاتے تودہ جاری پانی کے طور پر ہو جائے گا۔ اور پاک ہو جائے گا۔ یہ راجح ہے۔ اور بعض علماء کی رائے ہے کہ باب کی غرض حنفیہ پر رد کرنا ہے۔ اس لئے کہ وہ کہتے ہیں کہ زمین کو کھودا جائے تو امام بخاریؒ نے فرمادیا کہ کھودنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ پانی ڈال دو۔ احناف کہتے ہیں کہ پانی ڈالنے سے یہ کہاں لازم آگیا کہ کھودنے سے طہارت حاصل نہ ہوگی کیونکہ جب ناپاک مٹی دور کر دی گئی تو نجاست بھی ختم ہو گئی۔ اب باقی طاہر ہے پانی ڈالنا بھی ایک طریقہ ہے۔ لہذا اس طریقہ سے کسی اور طریقہ کی نفی لازم نہیں آتی۔

باب صَبَّ الْمَاءِ عَلَى الْبَوْلِ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ، مسجد میں پیشاب کرنے کی صورت میں اس پر پانی ڈالنا۔

حدیث نمبر ۲۱۵ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ قَالَ قَالَ تَمَامٌ أَمْرًا إِجْمَاعًا

فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَّاوَلَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجْدًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذُنُوبًا مِنْ مَاءٍ فَإِنَّمَا بَعْثُكُمْ يَسْتَبْرِئِينَ وَكَأَنَّهُمْ يُعْتَقُونَ أَمْعِيْرِينَ -

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی نے کھڑے ہو کر مسجد میں پیشاب کرنا شروع

کیا تو لوگوں نے اس کو دھر لیا۔ تو جناب نبی اکرمؐ نے ان سے فرمایا کہ تم اس کو چھوڑ دو اور اس کے پیشاب پانی کا ڈول دوئم آسانی کرنے والے بھیجے گئے تنگی کرنے والے بنا کر نہیں بھیجے گئے۔

حدیث نمبر ۲۱۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجْدًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذُنُوبًا مِنْ مَاءٍ فَإِنَّمَا بَعْثُكُمْ يَسْتَبْرِئِينَ وَكَأَنَّهُمْ يُعْتَقُونَ أَمْعِيْرِينَ -

فِي طَاقِفَةِ الْمَسْجِدِ فَنَزَجَهُ النَّاسُ فَمِنْهَا هُوَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا
تَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذُنُوبٍ مِنْ مَاءٍ فَأَهْرَفَ عَلَيْهِ .

ترجمہ، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی آیا اس نے مسجد کے ایک کتلے میں پیشاب
کرنا شروع کر دیا تو لوگوں نے اسے ڈانٹا جناب نبی اکرمؐ نے ان کو روکا جب وہ پیشاب سے فارغ ہو گیا تو
آپ نبی اکرمؐ نے پانی کے ڈول لانے کا حکم دیا تو اس پر بہا دیا گیا

باب بَوْلِ الصَّبِيَّانِ - ترجمہ، بچوں کا پیشاب کرنا۔

حدیث نمبر ۲۱۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
أَنَّهَا قَالَتْ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِي فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَنَدَعَا بِسَاءٍ
فَأَتْبَعَهُ رَأْيَاكَ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہ ام المؤمنینؓ و صوفرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرمؐ کے پاس ایک بچہ لایا
گیا جس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا تو آپ نے پانی مرگا کر اس کے پیچھے بہا دیا۔
تشریح از شیخ مدنیؒ اس باب میں دو روایتیں ذکر کی گئیں ہیں اس مسئلہ میں غالباً امام بخاریؒ۔
حضرت امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ معلوم ہوتے ہیں کہ بول صبی میں نضح کافی نہیں بلکہ اتباع کیا جائے گا جیسے
اتبہ ایاہ کے الفاظ اس پر دال ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ بعض علماء نے کہا ہے کہ بول صبی امام شافعیؒ کے نزدیک ظاہر ہے۔ مگر یہ نقل
غلط ہے۔ ائمہ اربعہؒ کا اس پر اتفاق ہے کہ بول صبیان ناپاک ہے۔ البتہ ظاہر یہ سے طہارت منقول ہے
اور امام شافعیؒ کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ بول صبی کا غسل ضروری نہیں بس رش ہی کافی ہے تو اس سے طہارت
بول صبی کہاں لازم آتی ہے اس کی مثال تو ایسی ہے جیسے کہ اخاف کے یہاں تلوار اور جوتا وغیرہ مسح سے
پاک ہو جاتا ہے۔ تو اس سے نجاست کا ظاہر ہونا کہاں لازم آ گیا۔ بلکہ بول تو سب کے نزدیک ناپاک ہے
ہاں اس کی تطہیر کے طریقہ میں اختلاف ہے۔ شوافعؒ اور حنابلہؒ کے نزدیک لی رشی بول الغلام مقصد
فی بول الجاریتہ ہوگا۔ اور حضرت امام شافعیؒ کی دو روایتیں اور ہیں۔ مگر وہ دونو مرجوح ہیں ایک یہ کہ
دونو میں غسل ضروری ہے جیسے کہ مالکیہؒ اور اخاف کہتے ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ دونو میں رش کافی
ہے۔ امام بخاریؒ نے ترجمہ میں تو بول الصبیان ذکر فرمایا ہے اب احتمال یہ ہے کہ بچوں کا امام بخاریؒ کے

نزدیک وہی حکم ہے جو بچوں کا ہے۔ تب تو امام بخاری اس قول ثابت کے قائل ہوں گے لیکن صبیان کا اطلاق صرف ذکور پر ہوتا ہے۔ اور حدیث بھی بچے کی ذکر فرمائی ہے۔ اس سے بظاہر یہ احتمال ہوتا ہے کہ امام بخاری امام شافعی کے ساتھ ہیں کہ بول صبیان میں شش ہوگا۔ فاتبعہ ایسا خفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ کہا ہے۔ یہ اتباع غسل ہی تو ہے اور جو بعض روایات میں بول صبیہ میں تفریق وارد ہے تو اس کا محل یہ ہے کہ چونکہ بول صبیہ میں عفونت اور لزوجت ^{چکناہٹ} ہوتی ہے تو اس میں کثیر علاج کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے غسل سے تعبیر فرمادیا۔ اور بول صبی میں عفونت اور لزوجت اتنے درجہ کی نہیں ہوتی اس لئے اتنے علاج کی بھی ضرورت نہیں ہے اس لئے اس کے غسل کو شش سے تعبیر کر دیا۔ نیز اس حدیث میں جس بچے کو حضور اکرم صلعم کے پاس لانے کا ذکر ہے۔ انہر یہ ہے کہ وہ عبداللہ ابن الزبیر ہیں اور ممکن ہے بنت محسن کے بیٹے ہوں جیسا کہ بعض شراح کی رائے ہے حضور صلعم کی گود میں جن بچوں نے پیشاب کیا ان کے نام کسی شاعر نے جمع کئے ہیں

قد مال فی حجر النبی اطفال - حسن حسین ابن الزبیر بالوا

وکذا سلیمان بنی ہشام و ابن ارقیس جانی الختام

ترجمہ، جناب نبی اکرم صلعم کی گود میں جن بچوں نے پیشاب کیا وہ حسن حسین اور ابن الزبیر ہیں اسی طرح سلیمان بن ہشام اور ارقیس کا بیٹا آخر میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا عَنْ اُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَعْصِنٍ اَنْهَا
اَتَتْ بِابْنٍ لَهَا صَغِيرٍ لَعُوَ يَأْكُلُ الطَّعَامَ رَأَى رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَاجْلَسَهُ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجْرٍ فَكَالَ عَلِيٌّ ثَوْبَهُ فَدَعَا بِاِخْوَانِ فَضَعَا
وَلَعُوَ يَغْسِلُهُ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ارقیس بنت معصن سے مروی ہے کہ وہ اپنا ایک چھوٹا بیٹا جو کھانا نہیں کھاتا تھا۔ جناب رسول اللہ صلعم کی خدمت لائیں تو آپ نے اسے اپنی گود میں بٹھلایا جس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگایا آپ نے اس کو چھینٹا دیا اور دھویا نہیں۔

باب الْبَوْلِ قَائِمًا وَقَاعِدًا - ترجمہ، کھڑے اور بیٹھے ہوتے پیشاب کرنا۔
حدیث نمبر ۲۱۹ حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ اَبِي مَرْثَدَةَ قَالَ اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّوْا سَبَاطَةً قَفَّ وَرَفَّالَ قَائِمًا تَقَدَّمَ دَعَا بَعَاءَ نَجِيئْتُمْ بِعَاءٍ فَتَوَضَّأَ (لحدیث)

ترجمہ، حضرت حدیث رضی سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم ایک قوم کی کوٹھی پر تشریف لائے اور کھڑے ہو کر پیشاب کیا پھر پانی منگایا جس سے وضو فرمائی۔

تشیخ از شیخ مدنی اس پر اشکال یہ کہ بول قائم کی روایت تو لائی گئی مگر بول قاعد کی روایت نہیں لائی گئی تو اس کا جواب یہ ہے کہ بول قائم جس میں رشائش بدن اور کپڑے پر پڑتے ہیں اور بھی وجوہ خوف پائی جاتی ہیں۔ بخلاف بول قاعد کے اس میں یہ خطرات نہیں ہیں جب بول قائم جا ترہے تو بول قاعداً بطریق اولیٰ جائز ہو گا۔ گویا کہ اس کو قیاس سے ثابت فرمایا

تشیخ از شیخ زکریا۔ امام بخاری نے بول قائم کی روایت تو ذکر فرمائی لیکن بول قاعد کی روایت نہیں لائے۔ اور یہ قاعد یہاں چل نہیں سکتا کہ جب امام بخاری ترجمہ میں چند اجزاء ذکر فرمائیں اور روایت کسی کی ذکر نہ کریں۔ تو امام بخاری اس کو رد فرماتے ہیں جیسا کہ امام بخاری کے اصول موضوعہ میں سے ہے ایک بات لہو وجہ معتزضہ کے طور پر سنو کہ امام بخاری نے باب الصلوة قبل الجھد اور بعدہ میں بھی بعدہ الی روایت ذکر نہیں فرمائی۔ تو ابن قیم اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری کے نزدیک جمعہ سے پہلے سنن ہیں اس لئے وہ روایت ذکر نہیں کی۔ ابن قیم کا یہی مذہب تھا اس لئے امام بخاری کے باب کو اس پر حمل فرمایا۔ اور اس باب میں اس لئے نہیں چل سکتا۔ کہ بول قاعداً تو عین سنت ہے۔ پھر اس کو کیسے رد فرمائیں گے۔ اب اس کے بعد ملانے مختلف توجیہات کی ہیں۔ ایک یہ کہ امام بخاری کے اصول میں سے ہے کہ جب کوئی روایت ان کی شرط کے موافق نہ ہو تو امام بخاری اس کی طرف ترجمہ میں اشارہ فرمادیتے ہیں۔ چنانچہ ابو داؤد و شریف میں ہے کہ حضور اقدس صلعم نے بیٹھ کر پیشاب فرمایا۔ ایک آدمی نے دیکھ کر کہا۔ اَنْظُرُوا لِيَهِيَ بِسَوْلٍ كَمَا تَبُولُ الْعَرَاةُ یعنی تشرکے ساتھ پیشاب کرتے ہیں۔ یہ حافظ ابن حجر کی توجیہ ہے۔ دوسری توجیہ یہ کی جاتی ہے کہ چونکہ بول قاعداً مشہور تھا اس شہرت کی بناء پر اس کو ذکر نہیں فرمایا۔ شہرت پر اکتفا کیا گیا۔ اور جیسا کہ میں نے باب الوضوء من النوم میں یہ کہا تھا کہ امام بخاری نے یہاں نوم کی روایت ذکر نہیں فرمائی۔ تو بعض نے اس کا جواب دیا تھا کہ شہرت کی بناء پر اکتفا کر لیا۔ اس کے علاوہ اور جوابات بھی دیتے گئے۔ اب بول قائم کا کیا حکم ہے۔ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے جنفیہ اور شوافع کے نزدیک سنت بول قاعد ہے۔ اور قائم خلاف اولیٰ بلکہ مکروہ ہے اور خبابہ

کے ہاں مطلقاً جائز ہے۔ اور مالکیہ کے یہاں اگر نظر تبرول کا احتمال نہ ہو تو جائز نہیں۔
 مثلاً چھت پر بیٹھ کر پیشاب کرے بشرطیکہ شیچہ
 کوئی نہ ہو۔ خیال قائم یہ روایت ترمذی کی روایت کے خلاف ہے کیونکہ ترمذی کی روایت میں حضرت
 عائشہؓ فرماتی ہیں کہ من حدثکوا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبول قائماً فلا تصدقوا
 اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ان کے علم کے اعتبار سے ہے یا یہ کہ عادت کی نفی فرما رہی ہیں۔ دوسری بات یہ
 ہے کہ یہ روایت خفیہ اور شافعیہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک خلاف اولیٰ بلکہ مکروہ ہے۔ ان کی طرف
 سے اس روایت کے متعدد جوابات دیتے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ وہاں بیٹھنے کی جگہ نہ تھی۔ پیشاب حسن طرف کو
 فرما رہے تھے وہ اونچی جگہ تھی اگر بیٹھ کر فرماتے تو پیشاب کے اپنے اوپر آنے کا احتمال تھا۔ دوسرا جواب
 یہ دیا گیا جیسا کہ بعض آثار میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے مبارک میں زخم تھا جس کی دجہ سے بیٹھنے
 میں تکلیف ہوتی تھی۔ اگر یہ ثابت ہو جائے تو سب سے اولیٰ جواب ہے۔ تیسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ
 بیان جواز کے لئے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا چوتھا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ دیر تک بیٹھنے کے بعد اگر کھڑا ہو
 جلتے تو پھر جلدی سے بیٹھا نہیں جاتا۔ اور آپ کو اس وقت پیشاب کا تقاضا شدید تھا۔ اور بہت دیر تک
 بیٹھے بھی رہتے تھے لہذا کھڑے ہونے کے بعد کھڑے کھڑے پیشاب فرمایا۔ اس کے علاوہ اور بھی جوابات ہیں۔
 ہیں۔ **باب** أَبُو لٍ عِنْدَ صَاحِبِهِ وَالتَّسْتَوُّ بِالْحَائِطِ۔

ترجمہ، اپنے ساتھی کے پاس پیشاب کرنا اور دیوار کے ساتھ پردہ کر لینا۔
 حدیث نمبر ۲۲۰ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الزُّهْرِيُّ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُنِي أُمَّتَنَا
 وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَمَشَى فَأَتَى سِبْاطَةَ فَوَ مَخْلَفَ حَائِطٍ فَقَامَ كَمَا
 يَقُولُ مَرَّ أَحَدُكُمْ فَبَالَ فَا نُنْبَدُّتُ مِنْهُ فَأَشَارَ إِلَيَّ فِحَمَّتْهُ فَقَمْتُ عِنْدَ عَقِبِهِ حَتَّى فَرَغَ
 ترجمہ، حضرت حذیقہؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے چل رہے
 تھے کہ ایک دیوار کے پیچھے قوم کی کوڑی پر آپ تشریف لائے اور ایسے کھڑے ہو گئے جیسے تم میں کا ایک
 کھڑا ہوتا ہے۔ تو آپ نے پیشاب کرنا شروع کیا تو میں آپ سے الگ ہو گیا۔ آپ نے میری طرف اشارہ
 فرمایا میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اس وقت تک آپ کے پیچھے کھڑا رہا یہاں تک کہ آپ پیشاب
 سے فارغ ہو گئے۔

تشیخ الرشیح زکریا جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں کہ امام بخاری کا ناعدہ ہے کہ جب روایت سے متعدد مسائل ثابت ہوتے ہوں۔ تو ان پر متعدد ابواب باندھ کر ان مسائل کو ثابت فرمانے ہیں چونکہ اس روایت سے ایک اور مسئلہ ثابت ہو رہا تھا۔ اس لئے ایک جدید باب باندھ کر روایت کو دوبارہ ذکر کر کے اس مسئلہ کو بھی ثابت فرمادیا۔ کہ کسی آدمی کے قریب پیشاب کرنا دیوار وغیرہ کی آڑ میں جائز ہے بعض علماء کی راتے یہ ہے کہ چونکہ دوسری روایت میں ہے اذا ذهب المذهب ابد یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لے جاتے تو بہت دور تشریف لے جاتے تو اس سے چونکہ دور جانے کی عادت معلوم ہوتی تھی تو اس ترجمہ سے اشارہ فرمادیا کہ قریب میں کسی چیز کی آڑ لے کر بھی استنجا کر لینا کافی ہے اور جائز ہے۔ اور دور جانا صرف مستحب ہے۔ اور میرے نزدیک ترجمہ کی غرض بول و براز میں فرق کرنا ہے کہ اذا ذهب المذهب پانلے پر محمول ہے۔ یعنی براز کے وقت دور تشریف لے جاتے تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ براز میں تمضن اور خروج ریح بالصوت ہوتا ہے جس سے جیالاحق ہوتی ہے اور پیشاب میں یہ بات نہیں ہوتی تو اشارہ فرمادیا کہ پیشاب کے لئے دور جانے کی ضرورت نہیں بلکہ قریب ہی تشریف لے کر کے ساتھ فارغ ہو جاتے فانقبذت منه الخ انتباذ کی وجہ یہ ہے چونکہ روایت ہے اذا ذهب المذهب ابد اس لئے انہوں نے سوچا کہ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کسی عذر کی وجہ سے دور تشریف لے جاسکے۔ تو لاؤ میں ہی دور ہو جاؤں خائشا الخ فنجتہ آپ نے ان کو اشارہ فرمایا کہ قریب آ جاؤ۔ اور قریب کرنے کی وجہ یہ ہے کہ آپ کھڑے ہو کر پیشاب فرما رہے تھے ممکن تھا کہ کوئی کھڑا ہوا سمجھ کر سامنے آجائے لہذا ان کو قریب کر لیا تاکہ آنے والے کو روک لیں فقمت عند عقبہ یعنی میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ایڑیوں کے پاس پردہ کر کے کھڑا ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ درحالیہ ضروری نہیں البتہ تشریف لے کر

باب الْبَوْلِ عِنْدَ سِبَاطَةِ قَوْمٍ، ترجمہ کسی قوم کی کوری کے پاس پیشاب کرنا۔

حدیث نمبر ۲۲۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُرْبَةَ الْأَعْمَشِيُّ وَآبِيُّ قَالَ كَانَ أَبُو بَرْدٍ

الْأَشْعَرِيُّ يُشَدُّ فِي الْبَوْلِ وَيَقُولُ لَاتِ بِنِي رَسُولِ بِلْ كَانَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبَ أَحَدِهِمْ

قَرَضَهُ فَقَالَ حَذِيقَةُ كَيْفَ أَمْسَكَ أَقْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِبَاطَةَ

قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا (المحدث)

ترجمہ، حضرت ابو دائل فرماتے ہیں کہ صحابی رسول حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ پشیا ب کے بارے میں بہت سختی برتتے تھے اور فرماتے تھے کہ بنو اسرائیل میں سے کسی ایک کے کپڑے کو پشیا ب لگ جانا تو وہ اسے کاٹ دیتے تھے حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کاش حضرت ابو موسیٰ اس تشدد سے رک جاتے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کی کوڑی پر آئے تو کھڑے ہو کر پشیا ب فرمایا۔

تفسیر از شیخ زکریا روایت وہی قدیم ہے ترجمہ جدید باندھ دیا چونکہ بظاہر روایت کے اشکال ہوتا تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری کی کوڑی پر بلا اجازت کیسے پشیا ب فرمایا۔ کیونکہ اجازت کا کوئی لفظ یہاں نہیں ہے اور سباطہ دوسرے آدمی کی ملکیت ہے۔ لہذا تصرف فی ملک الغیر بدون اذن لازم آیا اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دلالتہ اجازت تھی۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے بول و براز پاک تھے۔ لہذا اس سے کوئی نجس نہیں ہوا۔ لہذا اجازت کی کیا ضرورت ہے اور میرے نزدیک وہ جواب ہے جو امام بخاریؒ اپنے ترجمے سے دے رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سباطہ قوم پر پشیا ب فرمایا اور سباطہ اس جگہ کہہتے ہیں جہاں کوڑی ڈالی جاتی ہے۔ تو امام بخاریؒ نے اشارہ فرما دیا کہ سباطہ تو پشیا ب پاخانے کے واسطے ہوتا ہی ہے وہاں اجازت کی کیا ضرورت ہے چنانچہ اب بھی اگر کوئی کسی کی کوڑی پر پشیا ب پاخانہ ڈالے تو وہ اس سے ناراض نہیں ہوتا۔ کان ابو موسیٰ الخ تشدید کی وجہ وہ روایت ہے جو پہلے گزر چکی ہے جس میں وارد ہے۔ استنن ہوا من البول الخ اور اس تشدید کی صورت یہ تھی جیسا کہ نقل کیا جاتا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے ایک بوتل بنا رکھی تھی اس کے اندر احتیاطاً پشیا ب کرتے تھے تاکہ پشیا ب کے رشائش ^{بچھنے} اوپر نہ پڑیں اور پتھر ڈھیلے سے صاف کرتے اور اس بوتل کو دور لے جا کر آہستہ سے اس کا پشیا ب پھینک دیا کرتے ان بغی اس سبیل الخ کہ جب بنی اسرائیل میں سے کسی کے کپڑے پر پشیا ب لگ جانا تو وہ اس جگہ کو کاٹ دیا کرتے تھے۔ مطلب کہنے کا یہ ہے کہ جب وہ اتنا تشدد کرتے تھے تو ہمیں بھی احتیاط برتنی چاہیے۔ اس روایت میں تو اتنا ہے۔ ابو دائل کی روایت میں جلد احد ہم اور دوسری روایت میں جلد احد ہم ہے بخاری کی روایت میں تو اس کا جھگڑا نہیں ہے صرف تنبیہ کر دی بعض علما۔ کا کہنا ہے کہ بنی اسرائیل کے تزداد رسرشی کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے ان پر احکامات میں کچھ تشدد فرما دیا تھا۔ انہیں تشدوات میں سے یہ بھی ہے کہ اگر بدن کو کوئی بھت لگ جائے تو چڑا کاٹ ڈالیں۔ مگر میرے حضرت نور اللہ مرقدہ بذل الجہود میں جسد والی روایت میں جو

جلد احدم ہے تو اس سے ان کی جلد مراد نہیں بلکہ چترہ پستین وغیرہ مراد ہے۔ جو وہ لوگ بطور لباس استعمال کرتے تھے کسی راوی نے جلد سے مراد ان لوگوں کی جلد کے کر دایتہ بالمعنی کے طور پر اسی کو جلد سے تعبیر کر دیا۔ فقال حذیفۃ لیتہ اسدک جب حضرت حذیفہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی تشدیدات سنیں تو فرمانے لگے اگر ابو موسیٰ اپنی تشدیدات سے رک جلنے تو اچھا ہوتا اور پھر اس کی دجہ بیان فرمائی کہ جناب رسول اللہ صلم قوم کی کوٹری پر تشریف لائے اور کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔ اگر اتنا تشدد ہوتا تو آپ کھڑے ہو کر کیوں پیشاب فرماتے۔ کیونکہ رشاش اٹھتے تھے۔

باب غَسَلِ الدَّمْرِ۔ ترجمہ، خون کے دھونے کے بارے میں۔

حدیث نمبر ۲۲۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْإِمْلَاقِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَالَتْ أَرْوَبَ بَيْتًا رَاحِدًا نَا تَحِيضُ فِي الثُّوبِ كَيْفَ تَصْنَعُ قَالَ تَحْتَهُ ثَوْبًا تَقْرُصُهُ بِالْمَاءِ وَتَنْضَحُهُ بِالْمَاءِ وَتَصَلِّحُ فِيهِ۔

ترجمہ، حضرت اسماعیل اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک عورت جناب نبی اکرم صلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگی۔ کہ حضرت بتلائیے جب ہم سے کوئی ایک کپڑے میں حیض کرنے تو کیسے کرے کہ پہلے اس خشک خون کو کلوٹھی سے چھیل ڈالو پھر ناخن یا انگلی سے پانی ڈال کر رگڑو پھر اس کو پانی سے دھو ڈالو اور اس میں نماز پڑھو۔

تشیخ از شیخ زکریا، دم حیض۔ دم استخاضہ۔ دم نفاس۔ دم مسفوح (بہا ہوا) بالاتفاق سب ناپاک ہیں۔ پھر حضرت امام بخاری نے باوجود مسئلے کے اس قدر واضح ہونے کے اس پر باب کیوں باندھ دیا اس کی دجہ میرے نزدیک یہ ہے کہ روایت میں تشیخ کا لفظ موجود ہے یعنی نضح کا حکم ہے اور بول صبیان میں گذر چکا ہے کہ نضح سے مراد چھڑکنا ہے۔ تو امام بخاری تشبیہ فرما رہے ہیں کہ یہاں نضح سے مراد چھڑکنا نہیں بلکہ غسل مراد ہے۔ اسی طرح حنفیہ فرماتے ہیں کہ بول صبیان میں بھی نضح سے مراد چھڑکنا نہیں بلکہ غسل خیف مراد ہے۔ قال تَحْتَهُ وَتَقْرُصُهُ بِالْمَاءِ حضور اکرم صلم نے اس عورت سے فرمایا کہ پہلے اس کو کھرج لے پھر رگڑ دے پھر اس کو ذرا سے پانی سے دھو دے اس کی دجہ یہ ہے کہ خون جامد ہوتا ہے کپڑے سے چپک جاتا ہے اگر یونہی پانی ڈالا جائے تو بہت سا پانی خرچ ہوگا اس لئے آپ نے اس کی ترکیب بتلا دی کہ اولاً اس کو کھرج لے پھر اس کو رگڑ دے تاکہ نرم ہو جائے

اور پھر ذرا سے پانی سے دھو ڈالے یہاں نضح سے بالاتفاق غسل مراد ہے۔ کیونکہ خون بالاتفاق ناپاک ہے اسی طرح احناف بول صبیان میں کہتے ہیں کہ نضح مراد غسل ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ سَأَلْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتِ امْرَأَةً
اِشْتَمَضَتْ فَلَاحًا طَهُرَتْ فَفَاعَلِ الصَّلَاةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اِمْنَا ذَلِكُ
عِنْدِي وَكَيْسٌ بَعْضٌ فَاذَا اَقْبَلَتْ كَيْضَتِكَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَرَاذًا اَذُ بِنْتُ فَامْسِلِي
عِنْدِكَ اَلَمْ تَرَ نَحْوَ صَلَاتِي قَالَ اَبِي ثَعْلَبَةُ تَوَضَّأْتُ بِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ
ترجمہ، حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت ابوجحش رضی حضور اقدس نبی اکرم صلعم کی
خدمت میں حاضر ہوتی اور کہا یا رسول اللہ میں ایک ایسی عورت ہوں جو استحاضہ میں مبتلا ہوں اور کبھی
پاک نہیں ہو سکتی تو کیا میں نماز چھوڑ دوں آپ نے فرمایا نہیں یہ تو رگ کا خون ہے حیض کا خون نہیں ہے
پس جب تیرا حیض اپنی مدت آجائے۔ تو نماز چھوڑ دے اور جب اپنی مدت عادت پر چلا جاتے تو اپنے
سے خون دھو کر نماز پڑھو۔ اور حضرت ہشام فرماتے ہیں کہ میرے باپ عروہ نے کہا کہ پھر ہر نماز کے
لئے وضو کرو۔ یہاں تک کہ وہ حیض کا وقت آجائے۔

تفسیر شیخ زکریا انا امراة استمضت فلا اطمس یعنی جب مجھے خون آنا شروع ہوتا ہے
تو بس رکنا جانتا ہی نہیں میسل چلتا رہتا ہے تو کیا میں نماز چھوڑ دوں حضرت فاطمہ رضی نے یہ سوچا کہ جیسے
حیض کے زمانے میں نماز نہیں پڑھی جاتی۔ اسی طرح استحاضہ کے اندر بھی شاید نماز نہ پڑھی جاتی ہو
اس لئے حضور پاک صلعم سے دریافت فرمایا اس لئے آپ نے ارشاد فرمایا۔ لا انا ذلک عوق
یعنی نماز مت چھوڑو۔ بلکہ پڑھتی رہو۔ یہ کوئی حیض کا خون نہیں ہے بلکہ یہ تو ایک رگ کا خون ہے
جو کسی مرض یا رکبہ شیطان کی وجہ سے کھل جاتی ہے۔ اور اس سے خون آنا شروع ہو جاتا ہے۔
اذا اقبلت اذ اقبال حیض اور اذ اقبال حیض سے کیا مراد ہے اقبال بالمدۃ یا اقبال بالتمیز یہ مسئلہ باب الاستحاضہ
میں آئے گا۔ توفی کھل صلوة اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ استحاضہ جو وضو کرے گی وہ ہر نماز کے
لئے کرے گی۔ یا ہر وقت صلوة کے لئے ہوگی۔ حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں تو ہر وقت صلوة کے لئے
اور شوافع کے یہاں ہر نماز کے لئے اور مالکیہ کے نزدیک اس دم استحاضہ پر وضو واجب ہی نہیں اس کی

دوہ اختلاف مناط ہے۔ مالکیہ کے نزدیک مناط لقص وضو مخرج متعاد اور خارج متعاد ہے، یہاں تاج متعاد نہیں گو مخرج متعاد ہے۔

باب غَسَلِ الْمَخْرَجِ وَخَوِّكَهٖ وَغَسَلِ مَا يُصِيبُ مِنَ الْمَوَازِجِ -

ترجمہ، باب ہے منی کا دھونا اور اس کا پھیلنا اور جو عورت کی طرف سے لگ جائے تو اس کا دھونا۔ حدیث نمبر ۲۲۴ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ أَسْمَاءَ بنتَ مَرْثَدَةَ مَوَالِيٍّ تَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَأَى الصَّلَاةَ وَإِنْ لَمَّا فِي تَوْبَةٍ

ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں جناب نبی اکرم صلعم کے کپڑے سے جنابت کو دھوتی تھی آپ نے نماز کی طرف تشریف لے جاتے کہ پانی کے نشانات کے آپ کے کپڑے میں ہوتے تھے۔

تشریح از شیخ مدنی، روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر اثر باقی رہ جائے تو کوئی قباحت نہیں۔

روایت سے ترجمہ الباب والافرق ثابت نہیں ہوتا۔ چونکہ فرک میں بالکلیہ ازالہ نہیں ہوتا اس لئے لغت المالکیہ کی طرح یہ بھی جائز ہو گا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ امام بخاری منی کو نجس کہتے ہیں مگر جیسے امام مالک اس کے ازالہ کے لئے فرک کو کافی نہیں سمجھتے ایسے یہ بھی کافی نہیں سمجھتے تو مصنف کا مقصد یہ ہوا کہ فرک جب روایت سے ثابت نہیں تو جائز کیسے ہو گا۔ تو روایت کے نہ لانے سے اس کا عدم جواز ثابت کر دیا۔

تشریح از شیخ زکریا غسَلِ الْمَنِيِّ وَخَوِّكَهٖ اِذَا بَخَّرْتَهُ تَرْجُمَةً فِي تَمِيْنٍ فِي مَنِيِّ ذَكَرَ فَرَمَاتِي فِي

ایک غسل المنی دوسرے فرک المنی اور تیسرے غسل بالصیب من المرأة مگر روایت صرف غسل منی کی ذکر فرماتی اور کوئی روایت ذکر نہیں فرماتی۔ سب سے پہلے مسئلہ منی کے اندر شافیہ کے مختلف اقوال ہیں ان

کا اور حنا بلیمہ کا راج قول یہ ہے کہ منی ظاہر ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ ناپاک ہے جیسا کہ حنفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں اور تیسرا قول شافیہ کے یہاں یہ ہے کہ مرد کی منی پاک ہوتی ہے اور عورت کی ناپاک۔ اب حضرت امام

بخاری نے صرف غسل المنی کی روایت ذکر فرمائی ہے۔ شرح بالخصوص مالکی شراح کی رائے یہ ہے کہ غسل المنی میں امام بخاری نے ہلکے ساتھ ہیں ہلکے ساتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ حنفیہ اور مالکیہ نجاست منی پر تو متفق

ہیں مگر اس کی طہارت کا کیا طریقہ ہے۔ مالکیہ تو فرماتے ہیں کہ لا بد من غسل فی الوطی والیابس اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ رطب میں غسل ضروری ہے اور یابس میں فرک بھی کافی ہے۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ امام

بخاری نے صرف غسل منی کی روایت ذکر فرمائی ہے اور فرک کو باب کا جزو قرار دیتے ہوئے بھی فرک کو باب

کا جزو قرار دیتے ہوئے بھی فرک کی روایت ذکر نہیں فرمائی اور امام بخاریؒ کے اصول میں سے یہ بات گذر چکی ہے کہ جب ترجمہ میں چند چیزیں ذکر فرمائیں۔ اور روایت کسی ایک کی بھی ذکر نہ فرمائیں تو امام بخاریؒ کے نزدیک وہ مقبول نہیں ہیں لہذا معلوم ہوا کہ امام بخاریؒ فرک کے قائل ہی نہیں۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کے امام بخاریؒ کے قواعد میں سے یہ بھی ہے کہ جب ترجمہ میں کوئی چیز فرمائیں۔ اور اس کی روایت ذکر نہ فرمائیں۔ تو وہاں کسی روایت کی طرف اشارہ فرما دیا کرتے ہیں۔ چنانچہ یہاں بھی اشارہ فرما دیا۔ اس صورت میں امام بخاریؒ حنفیہ کے ساتھ ہوں گے۔ کہ غسل کی روایت تو ذکر فرمادی۔ اور فرک کی روایت کی طرف اشارہ فرما دیا۔ اب رہا تیسرا جزو غسل ما یصیب من المعایجہ اس کی کوئی روایت ذکر نہیں فرمائی۔ اس لئے بعض شراح کی رائے یہ ہے کہ یہ غلط ہے کسی کاتب کی غلطی سے یہاں کھا گیا۔ کیونکہ اس کا منتقل باب غسل ما یصیب من فحج المعایجہ آرہے وہاں روایت بھی ہے۔ یہاں تو روایت بھی نہیں۔ اب اگر اس قول کو صحیح مان لیا جائے۔ تو تکرار لازم آئے گا۔ بھی باب بخاری شریف میں ملاحظہ پر آرہے۔ لیکن اس سے تکرار نہیں ہوا اس لئے وہاں دوسری جگہ اصالت ہے۔ اور یہاں تعلق ہے۔ اور بعض شراح نے جواب دیا کہ امام بخاریؒ کا ارادہ روایت لکھنے کا تھا۔ مگر اجمعتہ المنبتہ کہ موت نے جلدی کر لی لیکن میرے نزدیک یہ صحیح نہیں کیونکہ میری تحقیق کے مطابق بخاری شریف ۳۳ میں مکتل ہو چکی تھی اور ۱۵۷ میں امام بخاریؒ کا انتقال ہوا ہے۔ تو کیا اتنی بڑی مدت میں ان کو روایت نہ مل سکی۔ ایک جواب یہ دیا گیا کہ امام بخاریؒ کو نظر ثانی کی نوبت نہیں آتی۔ یہ بھی غلط ہے۔ کیا وہ تیس سال کی مدت میں نظر ثانی بھی نہ کر سکے۔ اور بعض شراح کا یہ کہنا ہے کہ ان کی شرط کے مطابق روایت نہیں ملی۔ ایک جواب یہ بھی دیا گیا کہ یہاں بیاض تھی۔ جس کو بعد میں آنے والوں نے ختم کر دی۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے جوابات دیئے گئے ہیں مگر میرے نزدیک ان میں سے کوئی بھی پسندیدہ نہیں اور میری رائے ان سب کے مقابلہ میں یہ ہے کہ امام بخاریؒ صاحب نے اس جزو کی روایت ذکر فرمائی ہے۔ ایسے ہی آنے والے باب بھی مکرر نہیں ہیں۔ بلکہ دونوں بابوں کی غرض اگلا گ ہے جس کی وضاحت اس طرح ہے کہ میرے نزدیک یہاں دو مسئلے ہیں۔ ایک تو یہ کہ اگر منی مرآة لگ جائے تو اس کے دھونے کا حکم کیا ہے دوسرے اگر عورت کے فرج کی رطوبت لگ جائے۔ تو اس کے دھونے کا کیا حکم ہے۔ تو امام بخاریؒ نے یہاں منی مرآة کے دھونے کا حکم بیان فرمایا ہے اور اس کی نجاست اصناف اور مالکیہ کے درمیان متفق علیہ ہے۔ اور رطوبت فرج مرآة کی طہارت اور نجاست میں اختلاف ہے جو اپنی

جگہ آئے گا۔ کنت اغسل الجنابتہ میں جو یہ کہہ رہا ہوں کہ دونو داگ الگ الگ متلے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں حدیث میں یہ جملہ آیا ہے کنت اغسل ادا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل اختلاف نہ تھا بلکہ غسل جنابتہ تھا اور جنابتہ میں یہ ہوتا ہے کہ مرد کو جو منی لگتی ہے وہ عورت کی منی لگتی ہے خود مرد کو اس کی منی نہیں لگا کرتی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مرد کی منی تو رحم میں پہنچ جاتی ہے۔ اور اگر عورت کا رحم اس منی کو قبول نہیں کرتا۔ تو اس صورت میں عورت کی منی پہلے باہر نکلتی ہے۔ اور پھر مرد کی منی نکلتی ہے، بہر حال کہتا یہ ہے کہ جو منی حضور اکرم صلعم کے پٹے کو لگی تھی۔ وہ حضرت عائشہ کی ہوگی۔ نہ کہ جناب نبی کریم صلعم کا۔ لہذا غسل منی المرأة ثابت ہو گیا۔ اور باب ما یصیب من فرج المرأة میں ہے کہ زید بن خالد جونی نے حضرت عثمان سے کہا۔ رأیت اذ اجتمع الرجل امرأۃ فخلو بین ینہی اگر کوئی اپنی بیوی سے جماع کرے اور منی نہ نکلے تو منی نہ نکلنے کے باوجود ما یصیب من فرج المرأة کا باب باندھ لے تو معلوم ہوا کہ وہ رطوبت فرج کے متعلق ہوگا۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ عورتوں کے ساتھ جب کھیل کو دیکھا جائے تو فرج رطوبت نکل آتی ہے۔ لہذا وہاں اس کا حکم بیان فرمایا اور یہاں اس کا ذکر فرمایا لہذا دونو متلے الگ الگ ہو گئے۔

حدیث نمبر ۲۲۵ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَعْنَى بِصِيبِ الثَّوْبِ فَقَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَثَرُ الْغَسْلِ فِي ثَوْبِهِ بَقَعُ الْمَاءِ۔

ترجمہ، حضرت سلیمان بن یسار فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منی کے متعلق پوچھا جو پٹے کو لگ جاتے تو انہوں نے فرمایا کہ میں جناب رسول اللہ صلعم کے پٹے سے منی کو دھوتی تھی اور آپ نماز کی طرف تشریف لے جاتے تو آپ کے پٹے میں دھونے کا اثر یعنی پانی کا نشان دھبہ ہوتا تھا۔

باب إِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ أَوْ عَيْنَيْهَا فَلَمْ يَدُ هَبْ أَشْرُكَا۔

ترجمہ، جب جنابتہ وغیرہ کو دھویا جائے اور اس کا اثر نہ جلتے اس کا حکم کیا ہے۔

تشریح، از شیخ زکریا ان ابواب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری منی کے حکم میں یا تو مالکیہ کے ساتھ ہیں یا احناف کے ساتھ اگر فرقہ کی روایت اس پتے ذکر نہیں فرمائی کہ وہ ان کا مذہب

نہ تھا۔ تو وہ مالکیہ کے ساتھ ہیں اگر ذرک کی طرف اشارہ فرمادیا تو حنفیہ کے ساتھ ہیں کیونکہ غسل جنابتہ اور دوسری نجاست میں مساوات کر دی۔ اور جب دوسری نجاستوں کا حکم ان کے جس ہونے کی بنا پر ہوتا ہے تو منی کا غسل بھی نجاست کی بنا پر ہوگا۔ اور امام بخاریؒ غلویدہب ائمہ سے یہ بتلا رہے ہیں اگر کسی نجاست کو رگڑا کر دھو دیا جائے۔ اور پھر بھی اس کا دھبہ رہ جاتے تو یہ مضر نہیں ہے۔ مگر باب میں جو روایت ذکر فرمائی۔ تو اس کی پہلی روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ اثرات جو کپڑے میں رہ گئے وہ غسل کے تھے نہ کہ منی کے۔

حدیث نمبر ۲۲۶ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْأَسْمَعِيُّ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ بَسَّارٍ فِي النَّوْبِ تَصْبِيئَهُ الْجَنَابَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ أَسْئَلُهُ مِنْ ثَوْبٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَعَّجْتُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَكْفَأْتُ غَسْلِي فِيهِ بِنَفْعِ الْمَاءِ.

ترجمہ، حضرت سلیمان بن یسار سے اس کپڑے کے متعلق پوچھا جس کو جنابت لگ گئی تو انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رض فرماتی تھیں کہ میں جناب رسول اللہ صلعم کے کپڑے سے اس منی کو دھویا کرتی تھی۔ پھر آپ نماز کے لئے لشریف لے جاتے تو دھونے کا اثر یعنی پانی کے دھبے اس میں ہوتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۲۷ حَدَّثَنَا حَمْرُو بْنُ خَالِدٍ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُغَسِّلُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ آرَأَهُ ذَنْبَهُ بُقْعَةً أَوْ بُقْعًا.

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہ رض سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم کے کپڑے منی کو دھویا کرتی تھیں پھر اس منی کو دیکھتی تھی کہ اس کا دھبہ یا کئی دھبے اس کپڑے میں ہوتے تھے۔

خشوع از شیخ ذکر کیا ارہا کی ضمیر بظاہر منی کی طرف راجع ہے۔ اس لئے کہ وہی اقرب ہے اور یہی احتمال ہے کہ نفسل سے جو غسل سمجھ میں آتا ہے اس کی طرف ہو۔ اب ترجمہ کیونکر ثابت ہوا۔ امام بخاری کے اصول موضوعہ میں سے یہ بھی ہے کہ وہ استدلال بکل محتمل فرماتے ہیں اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر روایت کے اندر مختلف احتمالات ہوں۔ تو امام بخاریؒ ہر احتمال سے استدلال فرماتے ہیں یہاں بھی اسی قبیل سے ہے۔ ابو داؤد شریف کی ایک روایت میں ہے کہ عورتوں ایک مرتبہ حضور اکرم صلعم سے حیض کے نشانات کے متعلق سوال کیا کہ وہ ہائی رہ جاتی ہیں ان کا کیا کریں۔ آپ نے فرمایا کہ حیض کے دھبوں پر کچھ زردی پھیر دیا کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ دھبہ کا زائل کرنا ضروری ہے۔ حالانکہ چہرہ کا یہ مذہب نہیں ہے

بلکہ جمہور کے نزدیک کپڑا اس وقت پاک ہو گا جب پانی میں نجاست کے رنگ کا اثر ختم ہو جائے خواہ نشا پت باقی رہیں یا نہ رہیں تو اس باب سے امام بخاریؒ نے جمہور کے مسلک کی تائید فرمائی۔

باب ، اَبْوَالِ الْاِمْوَالِ وَالذَّقَايَةِ وَالنَّعْمِ وَمَا يَجِبُهَا وَصَلَّى اَبُو مُوسَى فِي
دَارِ اَبِي بَرْدٍ وَالسَّرِقِينَ وَالْبَيْتَةَ اِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ هُمْنَا اَوْ تَوَسَّوْا

ترجمہ، اونٹ اور دیگر جانوروں کے پیشاب کا حکم بجز یاں ادران کے بارے کا حکم۔ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ دار البرید میں نماز پڑھتے تھے۔ حالانکہ گوبر اور جھگلات ان کے پہلو میں ہوتے تھے وہ فرماتے تھے کہ اس جگہ اور اس جگہ نماز پڑھنا برابر ہے۔

تفسیر از شیخ منیؒ ما کول اللحو کے ابوال کے بارے میں امام بخاریؒ امام مالکؒ کے مسلک کو اختیار کئے ہوتے ہیں اگرچہ ترجمہ الباب میں طہارت کے الفاظ نہیں مگر جو آثار بیان کئے ہیں ان سے طہارت قبول مابعد کل لحمہ معلوم ہوتی ہے جس پر یہ جوبیدہ سے ہے۔ ڈاک پہنچانے کے لئے حضرت فاروق اعظمؓ نے بریدہ کا انتظام کیا تھا۔ ہر ماہ میل یروم بریدہ گھوڑے بہتے تھے۔ ڈاک کی چوکی کو دار البرید کہا جاتا ہے۔ سرقین کلمہ معرب ہے۔ سرقین فارسی لفظ ہے۔ یعنی نجاست۔ کبھی سرقین کہا جاتا ہے اور کبھی سرقین سرقین کا عطف برید پر ہے۔ تو مجرد ہو گا اور ممکن ہے۔ السرقین مرفوع ہو۔ والبی بیتہ الی جنبہ جملہ حالیہ ہے۔ الغرض اس اثر سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ بول دواب پاک ہے شوافع و احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ دار البرید میں جمیع قطعات ارض کا لوث بالنجاستہ ہونا ضروری نہیں بلکہ جن جگہ سانس رہتا ہے۔ وہ جگہ ابوال سے خالی ہو۔ تو اس سے اسند لال تام نہ ہو۔ اور اسی طرح سرقین پر جو نماز پڑھی اگر یہ ثابت بھی ہو جائے تو ممکن ہے کہ مع حامل ہو سبھی سر پر پہنچا کر اس پر نماز پڑھی ہو۔ اور اس کے نیچے سرقین پڑے تھے۔ اگر یہ احتمالات نہ بھی ہوں۔ تو یہ محض حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ کی رائے ہوگی۔ ہم اس کے مقابل مرفوع حدیث استنہوا من البول الخ اور ابن عمرؓ اور دیگر صحابہ کرام سے روایات کثیرہ پیش کرتے ہیں جو نجاست بول و سرقین پر دلالت کرتی ہیں۔

حدیث نمبر ۲۲۸ حَدَّثَنَا سَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ سَأَلَ اَبَا مُوسَى اَشْعَرِيَّ عَنِ اَبْوَالِ الْاِمْوَالِ وَالذَّقَايَةِ وَالنَّعْمِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَقَاعِ اَنْ يَكُوْنُوْنَ مِنْ اَبْوَالِهَا وَ اَلْبَانِهَا فَاَنْتَلَقُوْا اَنْتَلَقْنَا حَمِيْقًا فَتَلَوْا رَا حِي السَّرِقِيْنَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأَسْأَلُوا النَّعْوَةَ فِي الْوَالِ النَّهَارِ فَبَعَثَ فِي النَّارِ هَوْفًا لَمَّا انْتَفَعَ النَّهَارُ رَجَعُوا
 هَوْفًا مَرَّ فَقَطَعَ آيِدُ نَجْمِهِ وَأَنْجَلَتْهُ وَسَوَّكَتْ أَعْيُنُهُمْ وَأَلْقَوْا فِي الْحَرِّ نَارًا يَسْتَسْقُونَ
 فَلَا يُسْقَوْنَ قَالَ أَبُو قَلْبَابَةَ فَهَوِيَ لَهَا عَسْبَرُ قَوْمًا وَقَلْبُوا وَكَفَرُوا وَابْعَدُوا بِمَاءِ نَهْرِهِمْ وَكَارَبُوا
 اللَّهُ وَرَسُولَهُ . (الحديث)

ترجمہ، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ مکہ یا عربینہ قبیلہ کے کچھ لوگ حضور اکرم صلیم کے پاس آئے مدینہ
 کی آیت ہو ان کے موافق نہ آئی تو حضور اکرم صلیم نے ان کے لئے دودھ دینے والی اونٹنیوں کے متعلق حکم دیا
 کہ ان کا پیشاب اور دودھ پئیں چنانچہ وہ چلے گئے اور جب تندرست ہو گئے تو جناب نبی اکرم صلیم کے
 چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹ ہنکا کر لے گئے۔ پس یہ خبر دن کے پہلے حصہ میں آنحضرت صلیم کو پہنچی تو آپ
 نے ان کے نشانات قدم پر ایک فوجی دستہ بھیجا جب دن اچھی طرح چڑھ آیا تو وہ لوگ لائے گئے ان
 کے ہاتھ پاؤں کاٹے گئے۔ اور ان کی آنکھوں میں گرم سلتیاں پھیری گئیں اور انہیں قرہ میں پھینک دیا گیا
 وہ پانی مانگتے تھے لیکن ان کو پانی نہیں دیا گیا۔ حضرت ابو قلابہؓ اس سزا پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ان
 لوگوں نے سرفراہ بجز بھی کیا۔ قتل کے مرتکب بھی ہوئے اور ایمان لانے کے بعد کفر اختیار کیا اللہ اور اس کے
 رسول سے لڑائی مول لی۔

تشیح از شیخ مدنی مصنف نے عربین کی روایت سے استدلال کیا ہے۔ مگر اس میں کئی
 احتمالات ہیں کہ آپ کو بذریعہ وحی اطلاع ہوئی کہ ان کی شفا ابوال ابل میں ہے۔ تو اضطراری حالت میں
 انہیں بول پلا یا گیا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ کو بذریعہ وحی ان کا کفر معلوم ہو گیا جس کی بنا پر آپ
 نے یہ حکم فرمایا نیز ابوالاھلہ کے یہ ضروری نہیں کہ ان بیشتر بوا کا مضمول بہ ہو۔ ممکن ہے۔ لیلون ابوالاھلہ کی
 تقدیر ہو طلاہ کریں۔

تشیح از شیخ زکریا میں ما کول اللعص کے حکم قبل ازین بیان کر چکا ہوں۔ کہ خفیہ اور شافعیہ
 کے نزدیک بالکل نجس ہے۔ اور حنابلہ کی دونوں روایتیں ہیں۔ مالکیہ کے نزدیک طاہر ہے اور یہی امام بخاری
 کا مذہب ہے یہاں امام بخاری نے بالتصریح فرمادیا وصلى ابو موہب فی ماد الیوید داں البرید
 کا مطلب یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں یہ ریل گاڑیاں تو تھی نہیں سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے ڈاک بھجانے کا
 کا انتظام فرمایا۔ دار البرید ڈاک گھر کو کہتے ہیں جس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ دس دس بارہ بارہ میل پر چوکیاں

مقرر کی گئیں تھیں وہاں چند آدمی اور چند گھوڑے رکھ دیتے تھے تاکہ بالفرض مدینہ کی ڈاک پہنچانی ہوتی تو ایک آدمی مدینہ کی ڈاک لے کر گھوڑے پر چلایا اور دار البربر پہنچ کر اس گھوڑے کو چھوڑ دیتا۔ اور دوسرا گھوڑا لے کر اور وہاں آئی ہوتی ڈاک اٹھا کر مدینہ آجاتا۔ اور وہاں مدینہ میں اگر دوسری جگہ کا آدمی آیا ہوتا تو وہ اس ڈاک کو لے جاتا تھا۔ ورنہ اس کی چمکی سے ایک آدمی جہاں کی ڈاک ہوتی دوسرا گھوڑا لے کر دوسرے دار البربر میں پہنچا دیتا تھا۔ عالم جبر حضرت امام بخاری حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما سے استدلال فرما رہے ہیں کہ ابو موسیٰ نے دار البربر اور گوبر پڑے کی جگہ پر نماز پڑھی باوجودیکہ جنگل پاس تھا۔ اگر چاہتے تو وہاں جا کر نماز پڑھ لیتے۔ تو معلوم ہوا کہ بول الماکول لحم طاہر ہے۔ جنغیز یہ کہتے ہیں کہ اس سے یہ کہاں معلوم ہوا۔ کہ خاص گوبر سے ادبہا نہیں لے نماز پڑھی بلکہ کوئی کپڑا بچھا کر پھر نماز پڑھی ہوگی۔ اور طبیعت بھی اس سے رابا کرتی ہے کہ صاف جگہ کو چھوڑ کر گوبر پر نماز پڑھی جاتے جس سے اس کے کپڑے اور بدن دھو ملوث ہوں۔ اور اگر ایسا ہوا بھی ہو۔ تو یہ صرف حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما کا مذہب ہو گا کیونکہ صحابہ کرام خود اس بلے میں مختلف رہے ہیں۔ قدمانا من عکلا اذ عکلا اور عربیہ کے کچھ لوگ آتے اور اپنے کو مسلمان ظاہر کیا۔ اور کچھ دن مدینہ میں رہنے کے بعد انہوں نے حضور پاک صلعم سے کہا کہ مدینہ کی آب ہوا ہلے موافق نہیں ہے۔ ہم جنگل کے رہنے والے ہیں لہذا ہمیں جنگل میں جانے کی اجازت فرمادیں حضور اکرم صلعم نے غایت شفقت سے ان کو اجازت دے دی کہ اہل صدقہ میں جا کر رہیں اور ان کے ابوال اولالبان پنی لیا کریں۔ وہ گئے اور صحت مند ہو گئے لیکن اس کے بعد انہوں نے یہ کہا کہ حضور پاک صلعم کے راجی کو قتل کر دیا اور اونٹ وغیرہ جگا کر لے گئے۔ حضور پاک صلعم نے ان کے پیچھے آدمی دوڑاتے وہ پیچھ لیتے گئے۔

فأمرهما انی صلیو بلقاع الخ اس سے ماکیب نے استدلال کیا۔ کہ اگر پیشاب ناپاک ہوتا۔ تو حضور اقدس صلعم اس کے شرب کا کیوں حکم دیتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی علاج نہ ہو اور کوئی طبیب ماذق کہڑے تو جانتے ہے۔ اور حضور اقدس صلعم جو سب سے بڑے طبیب ہیں آپ نے اس کے شرب کی اجازت دی تو پھر کیا اشکال ہے۔ فقطع ایڈ بیھو یہ حضور پاک صلعم نے جزا بالمثل دی، چونکہ انہوں نے نبی کریم صلعم کے راجی کے ساتھ ایسا ہی سلوک کیا تھا۔ اب یہ کہ جزا بالمثل جانتے ہے یا نہیں یہ مسئلہ کتاب القصاص میں آئے گا۔

قال ابو قتادۃ یہ روایت بالتفصیل باب القصاص میں پونے دو صفحات میں آ رہی ہے قسامت

ہیں اختلاف ہے کہ یہیں صرف مدعا علیہم سے لے جلتے گی۔ یا مدعی اور مدعا علیہم دونوں پر ہے۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ صرف مدعا علیہم سے قسم لی جلتے گی۔ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اولاً مدعی سے لے جانے کی اگر اس نے کسی شخص پر دعویٰ کیا اور بیٹہ قائم کر دیا تو پھر اس میں اختلاف ہے کہ مدعا علیہ سے قصاص لیا جائے گا۔ یا نہیں۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ لیا جائے گا۔ اور ائمہ فرماتے ہیں کہ قصاص نہیں لیا جائے گا۔ ابو قلابہ مالکیہ کے خلاف ہیں۔ مالکیہ اس حدیث سے قصاص پر استدلال کرتے ہیں۔ ابو قلابہ جواب دیتے ہیں کہ حضور اقدس صلم نے ان کو قتل۔ مرقہ کفر بعد الایمان اور عاصیہ مع اللہ والرسول کی وجہ سے قتل فرمایا نہ کہ قصاصاً ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اپنے زمانے میں اکابر اور علمائے حضرات کو جمع کیا۔ اور قسامت کے متعلق مشورہ فرمایا۔ سب نے یہی فیصلہ فرمایا کہ قصاص لیا جائے گا۔ اس مجمع میں ابو قلابہ بھی تھے۔ ان سے حضرت عمر بن عبدالعزیز نے سوال کیا کہ آپ کی کیا رائے ہے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ اگر کسی شخص پر زنا کی ہمت لگادی جائے اور بچکس آدمی اس کے زنا کرنے پر قسمیں کھالیں تو بتلاؤ حد لگائی جائے گی یا نہیں۔ سب نے انکار فرمادیا۔ پھر ایسے ہی چوری کے متعلق انہوں نے سوال کیا کہ قسامت کی صورت میں اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ سب نے انکار کر دیا تو انہوں نے فرمایا جب قسامت سے حد واجب نہیں ہوتی تو قصاص میں اس کا قتل کیسے جائز ہوگا۔ اس پر کسی دوسرے شخص نے ابو قلابہ سے کہا کہ حضور اکرم صلم کے زمانہ میں عکک اور عرنیہ والوں سے قسامت کے بعد قصاص لیا گیا تھا۔ لہذا جائز ہونا چاہیے اس پر حضرت ابو قلابہ سے یہ جملہ ارشاد فرمایا۔ جو یہاں امام بخاری نے ذکر فرمایا ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ ان لوگوں کو قسامت کے بعد قتل کے قصاص میں قتل نہیں کیا گیا۔ اور وہاں قسامت نہیں بلکہ ان لوگوں نے حضور اکرم صلم کے راعی کو قتل کر دیا تھا۔ اور یہ لوگ مرتد ہو گئے تھے۔ اور مرتد کی سزا قتل ہے اس جملہ کی بنا پر اور اس واقعہ کی بنا پر مشہور یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز اور حضرت امام بخاری قسامت کے قائل نہیں ہیں یہ غلط ہے بلکہ یہ دونوں حضرات قسامت کو تو لیتے ہیں۔ لیکن اس کے اندر قتل کرنے کا قصاصاً انکار کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۲۹ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ أَنْ يُبَيِّنَ الْمَسْجِدَ فِي مَدِينَةِ الْمَدِينَةِ - ترجمہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلم مسجد بنا کر تھانے سے پہلے بکریوں کے

بارے میں نماز پڑھا کرتے تھے۔

تشیخ از شیخ منیٰ مرابض جمع مرابض کی اور مرابض یعنی بیٹھنا تو مطلب یہ ہوا کہ آپ مبارک مسجد سے پہلے غم کے بیٹھنے کی جگہوں میں نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور یہ ضروری بات ہے کہ بھریاں اپنے بیٹھنے کی جگہ پر پیشاب کرتی ہیں تو یہ اس صورت میں ہے جبکہ بول کو نجس نہ کہا جائے۔ مگر کہا جانے لگا کہ مرابض غم میں سے ہر جگہ کا بول سے ملوث ہونا ضروری نہیں نیز ممکن ہے کہ وہ جگہ خشک ہو گئی ہو۔ کیونکہ ذکاۃ الارض بیسما فرمایا گیا۔ کہ زمین کی پاکیزگی اس کا خشک ہو جانا ہے۔ دوسرے یہ عادت نہیں ہے کہ سلیم الفطرت انسان ایسی جگہ نماز پڑھے جہاں پیشاب ہو۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حامل کے ساتھ نماز پڑھی ہو۔ اور چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ ابتداء اسلام کا واقعہ ہے جبکہ حدیثِ عزت کے احکام نازل نہیں ہوتے تھے۔

تشیخ از شیخ زکریا فی مرابض الغم ہم صحیحی ہی کہتے ہیں کہ کوئی حرج نہیں اور مرابض غم نہیں بلکہ مبارک الابل میں پڑھ سکتا ہے مگر کپڑا بچھلے تاکہ نجاست نہ لگے۔ اور مرابض میں نماز پڑھنے سے یہاں کہاں لازم آگیا۔ کہ پیشاب وغیرہ پر نماز پڑھی ہے۔ اب یہ کہ آپ نے وہاں نماز کیوں پڑھی اس کا جواب یہ ہے کہ غم کے اندر مسکنت ہوتی ہے۔ تو آپ کو ان سے ایک قسم کی مناسبت تھی اس لئے آپ وہاں کمی کمی تشریف لے جاتے تھے۔

باب مَا يَتَّبِعُ مِنَ النِّجَاسَاتِ فِي السَّمَنِ وَالْمَاءِ وَقَالَ التُّهْرِيُّ لَا بَأْسَ بِالْمَاءِ مَا لَوْ يَخْبِئُهُ طَعْمًا أَوْ رِيحًا أَوْ لَوْنًا وَقَالَ حَمَّادٌ لَا بَأْسَ بِرَيْشِ الْبَيْتَةِ وَقَالَ التُّهْرِيُّ فِي عَطَا وَمُوتِي مَمَوَّ الْقَيْلِ وَعَبِيٍّ أَدْرَكْتُ نَاسًا مِنْ سَلْفِ الْعُلَمَاءِ يَمْتَشِطُونَ بِمَاءٍ يَدُهُنَّوْنَ فِيهَا لَا يَرُونَ بِإِذَا بَأْسًا قَالَ ابْنُ سِينَةَ يَنْوَسُونَ وَابْنُ أَبِي هَانٍ لَا بَأْسَ بِتَجَارَةِ الْعَاجِ۔

ترجمہ، اب ان نجاستوں کے بلے میں جو گھی اور پانی میں گر پڑیں (نجس نہیں) اور امام زہری نے فرمایا اس پانی میں کوئی حرج نہیں جب تک اس کا ذائقہ یا بو یا رنگ نہ بدلے اور حضرت حماد فرماتے ہیں کہ مردہ پرندہ کے پر میں کوئی حرج نہیں اور امام زہری نے مردہ جانوروں کی ہڈیاں جیسے ہاتھی یا اور جانوروں کا کول اللحم نہیں ہیں۔ سلف علماء میں سے بہت سول کو پایا کہ وہ ان کی ہڈیوں سے گھسی کرتے تھے اور ان میں

تیل رکھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اور ابن سیرین اور ابراہیم نخعی مفراتے ہیں کہ ہاتھی دانت کی تجارت میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تشریح از شیخ منیٰ میاہ کے بارے میں بھی مصنف کا مذہب وہی ہے جو امام مالک اور اہل ظاہر کا ہے۔ اس باب میں حدیث بتر بضاعہ کو لانا تھا۔ مگر چونکہ وہ روایت مصنف کی شرط کے موافق نہیں اس لئے دوسری روایات کو لانا چاہتے ہیں۔ استدلال اس سے کرتے ہیں۔ کہ گھی کے اندر جب نجاست اثر نہیں کرتی۔ تو ما جو کثیر الغفوذ ہے۔ اس میں بھی اثر نہ کرے گی۔ مردہ پرندے کے پر کے پڑنے سے ماہ شافعی پانی کو نجس کہتے ہیں اگرچہ پانی تھوڑا سا کیوں نہ ہو۔ مگر مالکیہ اور اخلاف پر سبک بال وغیرہ پاک کہتے ہیں اس لئے کہ میت کا پراگرچہ ناقبل ہو پانی میں تغیر پیدا نہیں کرتا۔ الغرض مصنف کا مسک یہ ہے کہ وقوع نجاست سے اگر تغیر اصدا صاف نثار نہ ہو۔ تو پانی نجس نہیں ہوتا۔ لیکن یہ استدلال مالکیہ اور شوافع کے مسک پر تو صحیح ہو گا اخلاف تو ریش عظیم کو طہر کہتے ہیں۔ ان کے

پانی میں گرنے سے پانی نجس نہ ہو گا کیونکہ یہ اشیاء پاک ہیں لا باس بالما سے میاہ کا مسئلہ معلوم ہوا لیکن منیٰ کی باب کی مطابقت نہیں۔ حدیث نمبر ۲۳۰ حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ بْنُ أَحْمَرَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سئلَ عَنْ خَارٍ سَقَطَتْ فِيهِ سَمْنٌ فَقَالَ أَلْفَوْهَا وَمَا حَقَّ لَهَا وَكَلَّوْا سَمْنَكُمْ۔

ترجمہ حضرت میمونہ رض سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم سے اس چوہے کے بارے میں پوچھا جو گھی میں گر جلتے تو آپ نے فرمایا کہ اس چوہے کو اور اس کے ارد گرد کے گھی کو پھینک دو کیونکہ ناپاک ہے اور باقی کو کھاؤ وہ ناپاک نہیں ہے

تشریح از شیخ منیٰ عمل استدلال خکلو سمنکو ہے کہ اگر گھی سارا نجس ہوتا۔ تو آپ کھانے کا حکم کیوں دیتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ابو داؤد منا پر ہے کہ یہ واقعہ جزئیہ ہے اب بحث یہ ہے کہ یہ سمن جامد تھا یا مائع تو ابو داؤد میں اس کی تفصیل آگئی۔ کہ اگر سمن جامد ہو۔ تو ماحول کو پھینک دیا جائے اور مائعی کو استعمال کیا جائے۔ اگر مائع ہو تو اس کے قریب بھی نہ جاؤ۔ یہ روایت حضرت ابو ہریرہ کی ہے حضرت ابن عباس اور حضرت میمونہ کی روایت میں تعین نہیں ہوئی کہ سمن کیسا تھا۔ البتہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ آپ کا یہ ارشاد سمن جامد میں تھا۔ دلیل یہ ہے کہ القاء ماحول سمن جامد میں ہوتا ہے مائع میں نہیں ہو سکتا۔ اس سے زیادہ وضاحت نسائی کی روایات کرتی ہیں منہ انسانی پر ہے۔ مثل عن خارۃ فرقت فی سمن جامد

اور دوسری روایت میں ہے مسئل عن خارة تقع في سمن قال ان كان مائعا خلا فحق بوجه الماء
یہ وہی ابن شہاب کی روایت ہے تو مصنف کا استدلال روایات کی حیثیت سے تام نہ ہوا۔

حدیث نمبر ۲۳۱ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْإِمْلَاقِيُّ عَنْ يَمِينِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَعِدَ عَنْ فَا رَجَعَتْ سَقَطَتْ فِي سَعِيْبٍ فَصَالَ خُذْ فِيهَا وَمَا حَوْلَهَا فَطُحُوهُ لِمَا

ترجمہ حضرت یمن بن زبیر روایت کرتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم سے اس چھوٹے کے بارے میں پوچھا جو
گھی میں گر جائے تو آپ نے فرمایا اس کو پکڑو اور اس کے ارد گرد کے گھی کو پھینک دو۔

ختمیہ از شیخ زکریا۔ امام بخاری طہارت ماہ میں ظاہر یہ اور مالکیہ کے ساتھی ہیں۔ کہ پانی اس وقت
تک ناپاک نہ ہوگا جب تک کہ اس کے تین اوصاف میں سے کسی میں تبدیلی نہ آئے یہاں امام بخاری فرماتے
ہیں کہ جیسے پانی کا حکم ہے گھی کا بھی وہی حکم ہے کہ جب تک اس کی بو، مزہ اور رنگ میں فرق نہ آئے اس وقت
تک وہ مضر نہیں۔ خال الزہری لا یأسی بالنا۔ یہی مذہب امام مالک نے اور امام بخاری کا بھی ہے لا یأسی
بدریث المیتہ یعنی ریش میتہ کا جز ہے اگر پانی میں گر جائے تو اس کو ناپاک نہیں کرے گا مگر یہ ریش
کی نجاست ان کے یہاں ہے ہمارے یہاں تو ظاہر ہے لہذا اگر پانی میں مردہ پرندہ کا پانی میں پڑ جائے
اور اس پر نجاست وغیرہ لگی ہوئی نہ ہو تو پانی ناپاک نہ ہوگا۔ وقال القہری فی عظام الموتی۔
بڑیاں ہمارے نزدیک مطلقاً ظاہر ہیں مالکیہ کے نزدیک مذبح کی پاک ہیں شوائع کے نزدیک عظام موتی
مطلقاً ناپاک ہیں حنفیہ کے ہاں مطلق ظاہر بشرطیکہ ان پر رطوبت نہ ہو۔ ان اقوال کے نقل کرنے کی
غرض یہ ہے کہ یہ سب اشیاء پاک ہیں لہذا ان میں سے کوئی اگر دود، گھی اور پانی وغیرہ میں گر جائے گا
تو وہ ناپاک نہیں ہوں گے۔ القوہا وما حولها الخ امام بخاری نے اس روایت کے اطلاق سے
استدلال فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلعم نے مطلقاً یہ فرمایا کہ خارہ اور ماحول کو نکال کر ہائی کھالو۔ مائع اور
جامد میں فرق نہیں فرمایا۔ لہذا خواہ جامد ہو یا مائع وہ نجس نہیں ہے اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ بخاری کی
روایت عام نہیں بلکہ جامد پر محمول ہے۔ کیونکہ ابوداؤد کی روایت میں خود حضرت یمن بن زبیر سے روایت ہے
ان کان جامداً فالقوہا وما حولها وان کان مائعاً خلا فحق بوجه الماء لہذا جمعا بین الروایات یہ کہا
جائے گا۔ کہ بخاری کی روایت جامد پر محمول ہے نیز اگر مائع پر مانا جائے تو حدیث کے معنی صحیح نہ ہوں گے
کیونکہ مائع کے اندر ماحول ہوتا ہی نہیں وہ تو سب ایک ہی ہے۔ دوسرے اثناء ماحول جامد کا ہوتا ہے

ماخ کا نہیں۔ قال معن حدثنا مالك اخ اس عبادت کا مطلب یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ روایت مسنید ابن عباس میں ہے یا مسنید میمون سے تو حضرت امام بخاریؒ نے معن کا قول نقل کئے اشارہ فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ روایت مسنید میمون نہ ہے

حدیث نمبر ۲۳۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَخْطَبِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّكُمْ يُكَايِمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَقَيْمَتِهَا إِذَا طُعِنَتْ تَفَجَّرَ وَمَا لَلْوَدِّ لَوْنٌ إِلَّا الدَّمُ وَالْأَعْرَفُ عَرَفْتُ الْمُسْلِمَ۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہر وہ زخم جو مسلمان کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں پہنچتا ہے وہ قیامت کے دن وہ اسی صورت اور شکل پر ہوگا جبکہ وہ زخمی ہوا تھا کہ وہ زخم خون بہاتا ہوگا۔ اس کا رنگ تو خون کا ہوگا لیکن اس کی خوشبو کستوری کی ہوگی۔

تشریح از شیخ مدنی: مصنف کی دلیل دم شہید ہے کہ قیامت کے دن اس کا زخم بالکل تازہ ہو جائے گا۔ کہ جس سے حجت قائم کی جائے گی مگر اس میں بدلہ نہ ہوگی۔ بلکہ مشک جیسی خوشبو ہوگی اور مشک ہر ایک کے نزدیک پاک ہے۔ اور وہ یقیناً تغیر لون و طعم کی بنا پر پاک ہے۔ تو دم شہید بھی پاک ہوگا۔ جیسے کھانے کی صورت اختیار کر لی۔ تو تحول کی وجہ سے طہارت کا حکم کیا جائے گا۔ غرضیکہ مصنف کا کہنا یہ ہے کہ تغیر مادہ کی ضرورت نہیں بلکہ تغیر صورت سے بھی طہارت کا حکم دیا جاتا ہے احناف اور شوافع تغیر احکام کافی الجملہ باعث کہتے ہیں ہماری بحث تو تغیر مادہ سے ہے شوافع اور احناف فرماتے ہیں کہ اگر مائلیل ہو تو وہ وقوع نجاست سے نجس ہو جائے گا۔ خواہ تغیر اوصاف ہو یا نہ ہو۔ اور اکثر نجس نہ ہوگا۔ اور روایت سے تغیر مادہ کے بلے میں کوئی چیز ثابت نہیں ہوتی اور مائلیل کی نجاست لاپولن احد کو فی المنا الوائد اور لایمن احد کو بیدہ فی الا نادر سے معلوم ہوتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا اللون لون اللہ ماخ امام بخاریؒ کا استدلال اس سے اس طرح ہے کہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ تغیر اوصاف کو طہارت اور نجاست میں دخل ہے پہلے خون ناپاک تھا اب خوشبودار بن کر پاک ہو گیا اسی طرح اگر نجاست پڑ جائے اور وہ اوصاف کے اندر کوئی تغیر پیدا کر دے تو پھر وہ ناپاک ہوگا۔ ورنہ نہیں اور بعض لوگوں نے کہہ ہے کہ امام بخاریؒ نے اس حدیث سے ان لوگوں پر رد فرمایا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اگر اوصاف ثلاثہ میں سے دو وصف بدل جائیں گے جب حکم بدلتا ہے

کیونکہ یہاں صرف ایک وصف (ریح) بدلا ہے جس کی بنا پر حکم بدل گیا۔

باب الْبَوْلِ فِي الْمَاءِ الذَّائِبِ

ترجمہ، کھڑے پانی میں پیشاب کرنے کا حکم۔

حدیث نمبر ۲۳۳۳ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا بِسْمِ اللَّهِ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَحْنُ الْأَخْرُوفُ وَالسَّابِقُونَ وَبِإِسْنَادٍ قَدْ قَالَ لَا يَبُولُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الذَّائِبِ إِذَا كَذِبَ وَلَا يَجْبُرُ حَتَّى تَغْوَيْ غَسَلُ فِيهِ

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا وہ فرما رہے تھے کہ ہم آخر میں آنے والے ہیں لیکن جنت میں سب سے پہلے داخل ہونے والے ہوں گے اور اسی اسناد کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص مادام میں پیشاب نہ کرے جو چالو نہیں پھر اس میں غسل کرے گا۔

فتوح از شیخ مدنی در مسند نے ترجمہ میں کوئی ذکر نہیں فرمایا کہ اس باب سے کیا مقصد ہے مگر روایت سے کچھ پتہ چلتا ہے، نحن الاخروف في الدنيا السابقون المنتقمون يوم الغنيمات کیونکہ پہلے فیصلہ ان کا ہوگا وجہ یہ ہے کہ پہلے چھوٹی عدالتوں کے ہاں فیصلے ہوتے ہیں آخر میں بڑی عدالتوں میں جانا پڑتا ہے۔

آخر میں فیصلہ بادشاہ کے یہاں ہوتا ہے۔ جناب باری تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو اس عالم کی اصلاح اور فیصلے کے لئے مقرر فرمایا انبیاء حضرت نوح علیہ السلام پہلے آئے۔ اور آخر میں جناب خاتم الانبیاء تشریف لائے اور ان کے درمیان غیر اولو العزم تشریف لائے محققین یہی کہتے ہیں کہ سب سے اشرف آپ ہیں پھر

حضرت عیسیٰؑ۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام پھر حضرت ابراہیمؑ الخ تو مقدمہ کی ترتیب چھوٹے حاکموں سے ہوگی مگر بادشاہ جو نظر کرے گا وہ دزیرا عظم کے فیصلہ کی طرف نگاہ کرے گا۔ اس کے بعد وزیر خاص کے فیصلہ کو دیکھا جائے گا تو ایسے قیامت میں امت محمدیہ کے فیصلہ پر جلد نظر کی جائے گی۔ امت محمدیہ کو نہ برزخ میں انتظار

کرتی پڑے گی، اور نہ محشر میں فیصلہ کا انتظار کرنا پڑے گا تو آپ کا آخر میں بھیجا جانا یہ بھی باری تعالیٰ کی نعمت عظمیٰ ہے۔ اس لئے اگر ہم پہلے کہتے تو ہمارے عیوب دنیا پر ظاہر ہوتے مگر بفضلہ تعالیٰ ہمارے عیوب د

قبائح دوسروں کو معلوم نہیں ہونے بلکہ دوسروں کے قبائح ہمیں معلوم ہوتے ہیں۔ دیگر انبیاء کے زمانہ میں عیوب لمبی ہوتی تھیں۔ تو ان کو تکلیفات شاقہ کا سامنا کرنا پڑا ہماری عمریں تھوڑی ہیں۔ تھوڑے سے عمل پر بڑے اجر کے مستحق قرار پاتے۔ والدائے اس پانی کو بھی کہا جاسکتا تھا جو ہمیشہ جاری ہو اور

طہیرے ہوتے پانی کو بھی دائم کہہ سکتے ہیں اس لئے الذی لا یجوری سے اس کی تفسیر کر دی تو بغیر غسل
خیمہ یہاں خیمہ فرمایا گیا۔ اور قلتین یعنی پانچ سیر پانی میں کوئی غسل نہیں کر سکتا۔ تو وہ قلتین سے زائد
ہوگا غسل کرنے کی عادت یہی ہے کہ قلتین جتنے پانی میں بیٹھ کر غسل نہیں کیا جاتا۔ یہی حدیث امام حساب
کی دلیل ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاری کا مسلک مسئلہ الیاء میں امام مالک کے موافق ہے اس کے
موافق نہی عن البول فی المساء الحاکم نقیہی ہوگی۔ اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ نہی سدا للباب
فرمائی گئی ہے اس لئے کہ ایک کو دیکھ کر دوسرا آدمی بھی پیشاب کرے گا۔ اور انجام کار پانی ناپاک ہو جائے
گا۔ نحن الآخرون السابقون اس کا کیا مطلب ہے۔ فراح فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ مادائم
میں پیشاب کرنے کی ممانعت اس بنا پر ہے کہ جب پانی میں پیشاب کرے گا۔ تو وہ پانی سے آخر ہوگا
اور جب کوئی اس سے وضو یا غسل کرے گا۔ تو اوّل ہوگا۔ لہذا نجاست کا استعمال ہو گیا اس لئے پانی
میں پیشاب نہ کرے یہ وجہ یہاں اچھی ہے۔ یہ جملہ نحن الآخرون السابقون جہاں کہیں گئے
ہے فراح اس کی مناسب توجیہ فرماتے ہیں۔ مگر حقیقی وجہ اس کی یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کے متعدد
شاگرد ہیں ان میں سے ایک عبد الرحمن بن ہرمز الاعرج ہیں۔ دوسرے ہمام بن منیہ ان دونوں کے پاس
حضرت ابو ہریرہ کی روایات کے صحیفے ہیں۔ ہمام بن منیہ کا صحیفہ تو حضرت امام مسلم کے پاس ہے۔ اور
ابن ہرمز کا صحیفہ حضرت امام بخاری کے پاس ہے۔ اور دونوں اپنے صحیفوں سے روایت لیتے ہیں۔ مگر ہر ایک
ادا اور انداز روایات لینے میں جدا جدا ہے۔ حضرت امام مسلم جہاں کہیں روایت لیتے ہیں وہاں یوں کہتے
ہیں۔ حدثنا ہمام بن منیہ قال هذا ما حدثنا به ابو ہریرہ عن رسول الله صلی الله
علیہ وسلم اور حضرت امام بخاری جب ابن ہرمز کے صحیفے سے روایت لیتے ہیں۔ تو سب سے پہلے نحن
الآخرون السابقون ذکر کرتے ہیں پھر اصل روایت جو مقصود ہوتی ہے اس کو ذکر فرماتے ہیں
اور یہ جملہ نحن الآخرون السابقون ابن ہرمز کے صحیفے کی پہلی حدیث ہے تو اس کی طرف اشارہ فرمانے
کے لئے اس روایت کو پہلے ذکر فرمادیتے ہیں۔ لا یبولن احدکمواظظا ظاہر یہ کے نزدیک یہ نہی تہدی
ہے اور جہور کے نزدیک پانی ناپاک ہو جانے کا۔

باب اِذَا اُنْفِیَ عَلٰی ظَهْرِ الْمُصَلِّیْ قَدْرٌ اَوْ حِیْفَةٌ لَمْ تَفْسُدْ عَلَیْهِ صَلَاتُهُ

وَكَانَ ابْنُ مَعْرٍ إِذَا صَلَّى فِي ثَوْبِهِ كَمَا وَهُوَ يُصَلِّي وَضَعَهُ وَ مَضَى فِي صَلَاتِهِ
وَقَالَ بَنُ الْمُسَيْبِ وَالشَّعْبِيُّ إِذَا صَلَّى فِي ثَوْبِهِ دَمٌ أَوْ جَنَامَةٌ أَوْ لَيْسِيْرٌ انْتَبَهَتْ
أَوْ تَيْمَمَ فَصَلَّى ثُمَّ آذَنَ لَكَ الْمَاءَ فِي وَقْتِهِ لَا يُعِيدُ۔

ترجمہ: جب نمازی کی پیٹھ پر گندگی یا مردار کا جثہ پھینکا جائے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی
اور حضرت ابن عمرؓ نماز پڑھتی حالت میں جب اپنے کپڑے پر خون دیکھتے تھے تو کپڑے کو اتار کر
رکھ دیتے اور اپنی نماز چالو رکھتے۔ ابن السیب اور شعبیؓ فرماتے ہیں کہ جب کوئی آدمی ایسی حالت
میں نماز پڑھ رہا ہو کہ اس کے کپڑے میں خون ہے یا مٹی ہے یا اس نے غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے
نماز پڑھی یا تیمم کر کے نماز پڑھی اور اسے نماز کے اوقات میں پانی مل گیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے
قتشیح از شیخ مدنیؒ۔ ایسی نجاستیں جن کے ہوتے ہوئے توبہ۔ مکان وغیرہ میں نماز نہیں
پڑھ سکتا۔ اگر اثناء صلوٰۃ میں یہ چیزیں نمازی کی پیٹھ پر ڈال دی جائیں۔ تو حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے
ہیں کہ ایک رکن کے ادا کرنے تک برابر ایسی حالت پر رہا۔ تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر اسے پہلے
زائل کر دیا۔ تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ حضرت امام بخاریؒ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اثناء صلوٰۃ میں بغیر قصدِ صلوٰۃ
کے کوئی نجاستہ آ پڑے تو آخر صلوٰۃ تک اس حالت پر رہنا مفید صلوٰۃ نہیں ہے چنانچہ ابن المسیب
اور شعبیؓ کا یہی مذہب ہے۔ مگر اور ائمہ کے ہاں بعض صورتوں میں اعادہ ہے مثلاً کپڑے میں خون تھا۔
اور نماز کے اوقات میں علم ہو گیا تو اعادہ کرے اس طرح قبلہ کا استقبال تحریمی کو تشہ سے کیا۔ اگر
وقت میں علم ہو جائے تو اعادہ کرے۔ تیمم کر کے نماز پڑھی وقت میں پانی مل گیا تو نماز کا اعادہ کرنا محتب
ہے۔ امام بخاریؒ ان سب صورتوں میں اعادہ کے قائل نہیں ہیں۔

حدیث نمبر ۲۳۳۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبْجَهَلٌ وَأَصْحَابٌ لَهُ مَجْلِسٌ إِذْ
قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَيُّكُمْ يَجِي بِسَلَاةِ جَوْزِ بَنِي فُلَانٍ فَيَضَعُهَا عَلَى ظَهْرِ مُحَمَّدٍ إِذَا
مَجَّدَ فَأَنْبَسَتْ أَشَقَى الْعَرَمِ فَجَاءَهُ بِهِ فَظَلَّوْحَتِي إِذَا مَجَّدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَضَعَهَا عَلَى ظَهْرِي بَيْنَ كَفَيْتِي وَإِنَّا أَنْظُرُكَ لَأُغْفِيَنَّ شَيْئًا تَوَكَّأْتُ لِي مِنْعَهُ قَالَ جَعَلُونِي
أَيُّكُمْ وَيَجِيْلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ

لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ حَتَّىٰ جَاءَتْهُ فَأَلْمَمَتْهُ فَطَرَحَتْهُ عَنْ ظَهْرِهِ خَرَفَ رَأْسَهُ نُوْقَالَ
 اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِمُقَرَّبِي ثَلَاثَ مَرَاتٍ فَتَشَقَّ ذِيكَ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ وَكَانُوا
 يَبْرُونَ أَنَّ الدَّعْوَةَ فِي ذِيكَ الْبَيْدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَمِيَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ يَا بِي جَهْلٍ وَعَلَيْكَ
 بِمُتَّبَعِي بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَالِيدِ بْنِ عُتْبَةَ وَأُمِّيَةَ بْنَ خَلْفٍ
 وَعُقْبَةَ بْنَ إِدْرِجٍ مُعْبِطٍ وَقَعْدَ السَّابِعِ فَلَمْ يَحْفَظْهُ قَوْلًا لَمْ يَسِدْ لِقُدْرَةِ آيَةِ الْكَذِبِ
 عَدَرَ سُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْرَةَ عَمِّي فِي الْقَلْبِ قَلْبِي بَدْرٍ -

ترجمہ، حضرت عبد اللہ بن مسعود نے حدیث بیان فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم بیت اللہ کے پاس نماز پڑھ رہے تھے۔ ابو جہل اور اس کے ساتھی بیٹھے ہوئے تھے کہ آپس میں انہوں نے مشورہ کیا کہ کوئی فلاں قبیلے کے ذبح شدہ اونٹ کی ادھیری گندگی سمیت لے آئے۔ اور جب محمد مصطفیٰ صلعم سجدے میں جا میں تو وہ گندگی آپ کی پیٹھ پر رکھ دے چنانچہ قوم میں سے سب سے بڑا بد بخت (عقبہ ابن ابی معیط) اٹھا اور وہ گندگی لے آ کر منتظر رہا یہاں تک کہ جب نبی اکرم صلعم سجدے میں چلے گئے۔ تو اس نے یہ ادھیری آپ کے کندھوں کے درمیان پیٹھ پر رکھ دی۔ اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ یہ سارا منظر میں دیکھ رہا تھا۔ لیکن میں آپ کے کوئی کام نہ آسکتا تھا۔ کاش مجھے قوت ہوتی وہ فرماتے ہیں کہ قریش کے یہ لوگ ہنستے تھے اور ایک دوسرے پر لوٹ پوٹ ہوتے تھے۔ اور جناب رسول اللہ صلعم سجدے میں سر نہیں اٹھاتے تھے۔ یہاں تک حضرت فاطمہ بنت شریف لائیں اور اس ادھیری کو آپ کی پیٹھ سے نیچے پھینکا تو آپ نے کہیں جا کر سر اٹھایا پھر بدعا فرمائی اے اللہ قریش کو پھوٹے تین مرتبہ فرمایا۔ تو یہ بات ان قریشیوں کو گراں گوری جبکہ آپ نے ﷺ خلاف بدعا فرمائی کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ اس شہر مکہ میں بدعا قبول ہوتی ہے۔ پھر آپ نے نام لے لے کر بدعا فرمائی اے اللہ ابو جہل کو پھوٹے عقبہ بن ربیعہ۔ شیبہ بن ربیعہ دلد بن عقبہ اور امیہ بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط ان سب کو پھوٹے ساتویں کا نام بھی شمار کیا مگر انہیں یاد نہیں رہا۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے۔

جن لوگوں کا نام رسول اللہ صلعم نے شمار کیا تھا وہ سب بدر کے اندھے کنوئیں میں گرے پڑے تھے

تشریح از شیخ مدنی سیدنا بچہ دان۔ دوسری روایات میں فرث وغیرہ کا ذکر بھی ہے اور ان میں یہ بھی ہے کہ اخلا بن یظرون الیٰ ہذا المراءى کیا اس ریاکار کو نہیں دیکھتے۔ لا اغض فیہنا اس لئے کہ

صنادید قریش کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔ کیونکہ یہ قبیلہ ذیل کے آدمی تھے اور دیہات میں رہتے تھے ان شہر والوں کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔ دو کانت لفظ، لو تعجب اور شرط کے لئے ہو سکتا ہے۔
 یعنی قوت یا جامعیت روایت باب سے مصنف کا استدلال اس طرح ہے کہ آپ پر نجاست ڈالی گئی لیکن آپ نے نماز کو نہیں چھوڑا۔ تو شوافع اور احناف کی طرف سے جواب دیا جاتا ہے کہ یہاں سبذ بچہ دان کا ذکر ہے جو نجس نہیں تو نماز کیسے فاسد ہوگی۔ لیکن یہ جواب قابل اعتناء نہیں کیونکہ سبذ کے ساتھ فرث دم کا ذکر بھی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ ابتداء اسلام کا واقعہ ہے اس وقت نجاست کی تفصیل نہیں آئی تھی۔ مگر اس پر یہ اشکال ہے کہ سورۃ مدثر میں نیا جک فطمہاں کا حکم ہے اور سورۃ مدثر بعد فترۃ الوحی کے نازل ہوئی ہے۔ اور فترہ وحی کے تین سال ہیں۔ اور ظاہر یہ ہے کہ سورۃ مدثر کے اترنے تک لوگوں کو آپ سے عداوت نہیں اس کے بعد آپ نے تبلیغ شروع فرمائی۔ کیونکہ اس میں وانذرتک الاقربین کا حکم موجود ہے۔ تیسری وجہ یہ ذکر کی جاتی ہے کہ آپ حالت استغراق میں تھے۔ آپ کو علم ہی نہیں ہو سکا کہ میری پیٹھ پر کیا چیز رکھی ہے۔ ظاہر ہے یا نجس ہے مگر یہ امر بھی بعید ہے کہ ایک شخص کی پیٹھ پر بدبودار چیز رکھی ہو۔ اور اس کو اس کا علم نہ ہو سکے۔ البتہ حالت استغراق میں ایسا ہو سکتا ہے۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ ہمارے پاس کوئی ایسا مریخ ثبوت نہیں جس سے معلوم ہو کہ آپ نے نماز کو پورا کرنے کے بعد بددعا فرمائی ہو۔ دونہ خروط قتاد ظاہر یہ ہے کہ آپ نے نماز پورا کرنے سے پہلے بددعا کی۔ پانچواں جواب یہ ہے کہ اگر بالفرض آپ اپنی نماز پر قائم رہے ہوں۔ پھر ایسی کوئی دلیل نہیں کہ آپ نے اس نماز کا اعادہ نہ کیا ہو۔ احتمال ہمارے لئے کافی ہے کہ آپ نے نماز کا اعادہ کیا۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ نجاست کا ذکر فرما رہے تھے۔ اس لئے ایک مسئلہ جو اس کے متعلق تھا اسے بھی ذکر کر دیا۔ کہ اگر کسی پر حالت نماز میں نجاست پڑ جائے تو اس کا کیا حکم ہے حنفیہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک نماز ٹوٹ جاتے گی۔ اور مالکیہ کے نزدیک فاسد نہیں ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ طہارت اثواب ان کے نزدیک فرائض صلوٰۃ میں سے نہیں ہے۔ ہاں اگر چاہے تو وقت کے اندر اعادہ کرے اور اعمیٰ کے نزدیک طہارت ابتداء صلوٰۃ کے لئے شرط ہے۔ لہذا اگر کوئی وسط صلوٰۃ میں نجاست ڈال دیتے تو کوئی حرج نہیں۔ نسراج فرماتے ہیں کہ امام بخاری اس مسئلہ میں امام اوزاعی کے ساتھ ہیں۔

دکان ابن عمرؓ اس دوسرے استدلال پر ہم یہ کہتے ہیں کہ پہلے یہ ثابت ہو جائے کہ وہ خون جو ابن عمرؓ کے کپڑے پر تھا وہ قدر درم سے زائد تھا۔ شہ احدک الماء ہم بھی تمیم کے اندر یہی کہتے ہیں کہ اعادہ نہ کرے اس لئے تمیم طہارت کاملہ ہے فانعت اشقی القوم یہ عقیدہ بن ابی معیط تھا۔ وضحہ علی ظہرہ امام بخاریؒ نے اس سے استدلال فرمایا ہے۔ امام مالکؒ کے مسلک پر تو جواب کی ضرورت نہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک طہارت صلوٰۃ میں سنت ہے لیکن یہ حدیث جہود کے خلاف ہے امام نوویؒ نے جواب دیا کہ حضور اکرم صلم کو استغراق کی وجہ سے پتہ ہی نہ چل سکا بعض نے جواب دیا۔ بلا جہود خشک تھی اور اس میں نجاست وغیرہ بھر کر پھر ڈلوا یا گیا اور نجاست اپنے ملان میں مضر نہیں ہے۔ اور اصل بات یہ ہے کہ یہ واقعہ نیا بیک فصلوں سے پہلے کا ہے۔ جیسا کہ حافظ نے کتاب التفسیر میں لکھا ہے وانا انظر اس لئے کہ اگر میں کچھ کرتا تو وہ مجھے مانتے۔۔۔ عجل بعضہ علی بعض ایک دوسرے کو مذاق میں کہہ رہے تھے ذرا دیکھو یہ کیا ہو رہا ہے۔ حتی جأت فاطمہ عالمہ وہ بچی اسی خاندان کی تھی ان سے کیا بولتے۔ وعد السالع یہ سابع عمارہ بن ولید ہے۔ اللہو علیک بقریش یہ نبی اکرم صلم کی بددعا ہے حالانکہ حضور اکرم صلم کی عادت شریفہ بددعا کرنے کی نہیں تھی تو اس حدیث اور جہاں جہاں بددعا وارد ہوئی ہے۔ اس پر اعتراض ہو گا جس کا جواب یہ ہے کہ نبی اکرم صلم تعلیم فعلی کے لئے تشریف لائے تھے تو جو جو چیزیں نشان نبوت کے خلاف تھیں ان کو آپ نے خود کر کے دکھلا دیا۔ ان ہی میں سے یہ بددعا بھی ہے۔ جہاں ایک بات قابل غور ہے کہ نبی اکرم صلم کی یہ بددعا کے موقع پر تقریباً پندرہ سال بعد پوری ہوئی۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ دعا کافراً قبول ہونا ضروری نہیں کہیں کہیں تاخیر بھی ہو جاتی ہے

باب الْبُرْاقِ الْمَخَاطِ وَنَحْوِهَا فِي الثَّوْبِ وَقَالَ عُرْوَةُ عَنْ السُّوْدِيِّ وَمَوْلَانِ حَوَّارٍ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ الْخُدَّ بِيَدَيْهِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَمَا تَنَحَّاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُخَامَةً رَأَاهُ وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَكَرَ لَكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُكَ -

ترجمہ، کھنگارا اور نیک یا اسی طرح کی اور چیز جو کپڑے کو لگ جائے تو اس کا کیا حکم ہے۔ حضرت عروہؓ اور مروانؓ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلم حدیبیہ والے سال تشریف لائے پھر حدیث کا بیان کیا جس میں یہ بھی تھا۔ کہ جناب رسول اللہ صلم ناک سے جو سنک بھی

نکلتی وہ کسی نہ کسی صحابی کی ہتھیلی میں جا پڑتی تھی وہ اس کو اپنے چہرے اور بدن پر بل لیتے تھے۔
 حدیث نمبر ۲۳۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ أَنَسِ قَالَ بَزَقَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبِهِ الْخ.

ترجمہ، حضرت انس سے مروی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کپڑے میں تھوکا۔
 تشریح از شیخ مدنی ان روایات سے معلوم ہوا کہ یہ چیزیں ظاہر ہیں کپڑا۔ بدن۔ مکان وغیرہ ان
 سے نہیں ہوتے۔

تشریح از شیخ زکریا نجاسات کا ذکر چل رہا تھا تو مصنف نے تھوک کا حکم بیان فرما دیا وجہ یہ
 ہے کہ حضرت سلمان اور بعض تابعین سے نفل کیا گیا ہے کہ بزاق نخامہ وغیرہ نجس ہیں اور بعض کا مذہب ہے
 کہ ہر ایک کا بزاق اس کے حق میں پاک اور دوسرے کے حق میں ناپاک ہے امام بخاری اس باب سے ان
 پر رد کرنا چاہتے ہیں۔ قد لك بھاء جمہ و جلدہ اس سے امام بخاری نے طہارۃ ریق پر استدلال
 کیا ہے اور یہ جو سب کچھ صحابہ کرام نے کیا وہ عشق و محبت کی باتیں ہیں۔

عنا ب لب باب دهن شربت وصال

یہ نسخہ چاہیے ترے بیمار کلتے

باب لَا يَجُوزُ أَنْ يُصَوَّغَ بِالنَّبِيدِ وَلَا بِالمُسْكِي وَ كِرْهَهُ الحَسَنُ وَأَبُو العَالِيَةِ
وَقَالَ عَطَاءُ النَّيْمِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ المَوْصُوعِ بِالنَّبِيدِ وَ المَلْبَنِ .

ترجمہ، کھجور کے پھول اور نشہ دار چیز سے وضو جائز نہیں ہے۔ حضرت حسن بصری اور ابو العالیہ
 نے اسے مکروہ کہا ہے اور حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ وضو بالنبید اور لبن سے وضو کرنے سے تیمم بہتر ہے
 حدیث نمبر ۲۳۶ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الخ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ شَيْءٍ مِثِّي أَشْكَى فَمَوْصُوعًا .

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ ہر وہ مشروب جو نشہ پیدا
 کرے وہ حرام ہے اور عرام سے وضو بالاتفاق جائز نہیں۔

تشریح از شیخ مدنی اگر نبید سے غیر مسکر مراد ہے۔ تو یہ روایات اس کی ممانعت پر دلالت
 نہیں کرتی۔ اور لا بالمسک سے عطف الخاص علی العام ہوگا۔ ابو العالیہ اور حسن بصری حضرت امام

ابو حنیفہؒ پر حجۃ نہیں ہو سکتے اس لئے کہ وہ دونوں تاجی ہیں امام صاحب بھی تاجی ہیں اور جلال و جلال نہیں جلال
 خشوع از شیخ زکریا۔ مسکر سے بالاتفاق وضو کرنا ناجائز ہے۔ پھر امام بخاریؒ نے اس کو کہیں
 ذکر کیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امام بخاریؒ وضو بالنبیذ کو ناجائز ثابت فرما رہے ہیں اور نبیذ کی روایت ملی
 نہیں اس لئے مسکر کی روایت سے استدلال فرمایا چونکہ مسکر کی روایت سے استدلال تھا۔ اسی کو ترجمہ
 میں بھی ذکر فرمادیا۔ اب رہا یہ سوال کہ امام بخاریؒ نے مسکر کی روایت سے نبیذ کے مسئلے کو کس طرح ثابت
 فرمایا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاریؒ کا استدلال اس طرح ہے کہ نبیذ مقدمہ مسکر ہے۔ اور
 مقدمہ شئی خود شئی کے حکم میں ہوا کرتا ہے۔ لہذا جس طرح مسکر سے وضو ناجائز ہے اسی طرح نبیذ
 سے بھی ناجائز ہوگا۔ لیکن اس کا جواب ہو سکتا ہے کہ پھر تو پانی بھی مقدمہ نبیذ ہونے کے سبب مشروع
 ہونا چاہیے۔ نبیذ اصل میں مبنو ذہبی پھینکے ہوئے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں وہ پانی کہلاتا ہے جس
 میں کھجور وغیرہ ڈال دی گئی ہو جس کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ پانی میں کھجور وغیرہ ڈال دیا اور وہ
 شیریں ہو گیا۔ اس میں وضو کرنے میں ہمارے آئمہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔ اور آئمہ ثلاثہ کے
 ہاں کسی قسم کے نبیذ سے وضو جائز نہیں حتیٰ کہ اس قسم سے بھی جائز نہیں حالانکہ یہ مسکر نہیں ہے۔ مگر
 اس صورت میں اختلاف ایک اور اصل کلی مختلف فیہ پر مبنی ہے۔ وہ یہ کہ حنفیہ کے اصول میں ہے
 اگر پانی شئی جامدہ ٹہرل جائے۔ اور اس کی ماہیت میں فرق نہ آئے۔ تو اس سے وضو جائز ہے۔
 اور شوائع وغیرہم کے نزدیک جب پانی کے اندر کوئی شئی مل گئی تو وہ اپنے اطلاق سے نکل گیا۔ لہذا
 اس سے وضو جائز نہیں۔ حنفیہ کا مذہب اقرب ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ میت کے غسل کے
 بلے میں روایات ہیں آئمہ سے۔ کہ اس کو بیری کے پتوں سے غسل دیا جائے۔ شوائع کہتے ہیں کہ یہ غسل
 تعمیری ہے۔ غسل نجاست نہیں ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ ابو داؤد شریف کی روایت ہے کہ رسول اللہ
 ﷺ غسل علیہ وسلم یغسل رأسہ بالخطمی کہ آپ گل خیرہ سے اپنے سر مبارک کو دھوتے تھے
 شوائع فرماتے ہیں کہ اس کے بعد بار قراح سے دھولیتے ہوں گے۔ حنفیہ کا جواب دیتے ہیں کہ خود ابو داؤد
 میں ہے مکان یجتزی بہ یعنی آپ اسی پر اکتفا فرماتے تھے اسی طرح حدیث میں ہے کہ حضرت ام
 سلمہؓ فرماتی ہیں کہ مجھ کو حضور پاک ﷺ کے اونٹ پر چھین آگیا حضور صلعم نے فرمایا انفتت اس کے
 بعد ارشاد فرمایا کہ جب تو فارغ ہو۔ تو پانی میں نمک ڈال کر غسل کر لینا۔ اور اس کا حضرت ام سلمہؓ نے

اتنا اہتمام فرمایا کہ مرتے وقت وصیت کی کہ میرے غسل کے پانی میں نمک ڈالا جائے۔ صحابہ نے یہ بات دیکھ کر یہ کہہ دیا کہ نمک مستثنیٰ ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر تم پہلے ہی ایک اصل اور قاعدہ نہ مقرر کر لیتے تو تمہیں اتنے استثنائے اور تاویلات کی ضرورت نہ پیش آتی۔ دوسری قسم نبیذ کی اس قسم کے بالکل مقابل ہے کہ اس میں اسکار پیدا ہو جائے اس میں ائمہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ اس قسم سے وضو کرنا جائز نہیں۔ اور تیسری قسم یہ ہے کہ پانی میں جھوٹے وغیرہ ڈال کر پکالیا جائے۔ اس قسم میں ہم نے ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض جائز کہتے ہیں بعض منع کرتے ہیں۔ پھر بعض حضرات نے امام صاحب سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے جو از التوضی بالنبیذ کے قول سے رجوع کر لیا ہے۔ اگر رجوع نہ بھی ثابت ہو۔ تو بھی کوئی اشکال نہیں اس لئے کہ اگر کسی شیئی طاہر کے ملنے سے مائیت میں فرق نہ پڑے تو اس سے وضو جائز ہے اور یہاں فرق نہیں پڑتا۔ اور علامہ عینی نے نقل کیا ہے کہ ابن مسعود سے چودہ راویوں نے وضو بالنبیذ کی حدیث نقل کی ہے۔ کہ ہوا الحسن و ابو العالیۃ یہ حضرت حسن کا مذہب ہوگا اور ان کی کراہت امام صاحب نے پر حجت نہیں کیوں کہ امام صاحب خود تابعی ہیں۔ اور ابو العالیہ سے امام بخاری نے یہاں اجماعاً نقل کیا ہے۔ ان کا اثر تفصیل کے ساتھ دارقطنی میں مذکور ہے۔ ہذل کے اندر میرے حضرت نے اسے نقل کیا ہے۔ انہوں نے جب وضو بالنبیذ سے منع کیا۔ تو کسی نے کہا حضور انور صلعم کے زمانہ میں تو کہتے تھے تو ابو العالیہ نے فرمایا کہ وہ تمہاری نجس انبذہ نہیں تھیں معلوم ہوا کہ ابو العالیہ کی کراہت شدت اور غلیبان کی وجہ سے قطعی اور ممکن ہے حضرت حسن بصری نے بھی اسی قسم کو مکروہ سمجھا ہو وقال عطاء یہ ان کا مذہب ہے کل شراب اسکو فہو حرام اور نبیذ مقدمہ شراب ہے اور مقدمہ اشئی شیئی کے حکم میں ہوتا ہے۔ لہذا وہ بھی حرام اور حرام سے وضو جائز نہیں۔ مثبت ترجمہ ثابت ہوا

باب غَسْلِ الْمَرْأَةِ آبَاهَا الدَّمْعُ عَنْ وَجْهِهِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ اسْتَحْوَا عَلَى رَجُلِي فَإِنَّهَا مَرِيضَةٌ۔

ترجمہ، عورت کا اپنے باپ کے چہرہ سے خون کا دھونا اور ابو العالیہ نے فرمایا کہ میرے پاؤں پر مسح کر لو اس لئے کہ وہ مریض ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ مِمَّنْ بَلَغَ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدِ السَّعْدِيِّ
وَسَأَلَهُ النَّاسُ وَمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَحَدٌ يَا حَبِيبُ شَيْخٌ ذُو مِحْنٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَقِيَ أَحَدٌ أَعْلَمُ بِهِ مِثِّي كَانَ عَلِيٌّ يَجْعَلُ بَيْنَ سَيْبِهِ وَمَاءٍ وَفَا طَمَعَهُ
تَعَسَّلَ عَنْ وَجْهِهِ الدَّمُ فَأَخَذَ حَصِيدَهُ فَأَحْرَقَ خَشِيئَتِي بِهِ جَوْ حُدَّ -

ترجمہ، حضرت ابو حازم سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت سہل بن سعد ساعدیؓ سے اس وقت سنا جبکہ لوگوں نے اس سے سوال کیا تھا۔ میرے اور اس کے درمیان اور کوئی نہیں تھا۔ ان سے پوچھا گیا تھا۔ جناب نبی اکرم صلعم کے زخم کا علاج کسی چیز سے کیا گیا۔ تو انہوں نے فرمایا کہ میرے سے زیادہ اس کو جلانے والا کوئی باقی نہیں رہا۔ حضرت علیؓ اپنی ڈھال لاتے تھے۔ جس میں پانی ہوتا تھا۔ اور حضرت فاطمہ الزہراءؓ آپ کے چہرے سے خون دھوتی تھیں۔ پھر چٹائی لے کر اسے جلا یا گیا اور اس کی خاک سے حضورؐ کا زخم بھر دیا گیا۔

تشیح از شیخ مدنی اگر اس باب کا مقصد استئمانۃ علی الوضوء ہے۔ تو روایت سے ثابت ہے مگر یہ مبحث عنہ نہیں ظاہر ہے یہ کہ مصنف اس جگہ نظہیر کے اندر استئمانۃ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ازالہ نجاستہ میں اس قسم کی استئمانۃ جائز ہے۔ وضو کے اندر تو مکروہ ہے لیکن غیر وضو میں جائز ہے چنانچہ ابو العالیہ کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ توجب مسح میں استئمانۃ جائز ہے تو ازالہ نجاستہ میں بطریق اولیٰ جائز ہوگی۔

تشیح از شیخ زکریا شراح فرماتے ہیں کہ استئمانۃ فی ازالہ النجاستہ کو بیان فرمایا اور میرے نزدیک باب کی غرض یہ ہے کہ استئمانۃ فی الوضوء کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ دوسرا پانی لائے اور دوسری صورت یہ ہے کہ دوسرا پانی ڈالے اور متوضیٰ خود اپنے اعضا دھوئے اور تیسری صورت یہ ہے کہ متوضیٰ خود کچھ نہ کرے۔ دوسرا شخص پانی بھی ڈالے۔ اور دھوئے بھی۔ تو امام بخاریؒ نے اس کی طرف اشارہ فرما دیا کہ اگر مجبوری کی بنا پر ایسا کر لیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ حضور اقدس صلعم کے چہرہ النور کو حضرت فاطمہؓ دھوتی تھیں وقال ابو العالیہ الخ زہو العالیہ کے اس قول سے بھی میری تائید ہوتی ہے کہ انہوں نے دوسرے پیر کے مسح کا امر فرمایا۔ اور اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ وہ مریض ہے اس کو تکلیف ہوگی۔ ہاں شیخ دوسری جرح النبی صلعم حضور اکرم صلعم کو غزوہ احد میں چہرہ النور پر چوٹ آئی تھی۔ اس کے متعلق پوچھ رہے ہیں۔ کہ کیا وہ حضور کو لگائی گئی تھی یا خذ حصید فاحرق جب پانی ڈالنے سے خون بند نہ ہوا تو ایک بوریا جلا کر اس کی راکھ زخم میں بھر دی۔ راکھ کو خون رکنے

میں ایک خاصہ ہے۔ اسی وجہ سے بچوں کی خنتہ کے بعد اس مقام پر رکھ لگادیتے ہیں۔
باب السَّوَالِكِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَشَتْ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنْتَ.
 ترجمہ، سواک کرنے کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرم صلم کے پاس
 رات بسر کی تو آپ نے سواک کیا۔

حدیث نمبر ۲۳۸ حَدَّثَنَا أَبُو النَّعْمَانِ الْأَعْمَشِيُّ قَالَ أَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُهَا يَسْتَنْتُ بِسَوَالِكِ يَقُولُ أَعُغْ وَالسَّوَالِكُ فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَمَوَّعُ.
 ترجمہ، حضرت بردہ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اپنے سواک سے جو
 آپ کے ہاتھ میں تھا سواک کر لے تھے اور اع اع کہتے تھے جبکہ سواک آپ کے منہ میں تھا۔ گویا کہ تھے
 کر رہے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اشکال یہ ہے کہ نجاسات وغیرہ کا ذکر چل رہا تھا تو مسئلہ سواک کیلئے آگیا
 اس کو تو سنن وضو کے ساتھ ذکر کرتے اس کی وجہ میرے نزدیک یہ ہے۔ کہ امام بخاریؒ نے اس باب
 کو مسئلہ وضو سے الگ ذکر کر کے اشارہ کر دیا کہ سواک وضو کے ساتھ خاص نہیں بلکہ جب بھی ضرورت ہو
 کرے۔ جیسا کہ فقہا حنفیہ کہتے ہیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ سواک جمہور کے نزدیک سنت ہے اور بعض ظاہر یہ
 کہتے ہیں کہ واجب ہے اور ابن حزم جمع کے دن واجب کہتے ہیں۔ اور باقی ایام میں سنت ہے اع اع
 حاشیہ میں اہ اہ اور نسائی میں عامل ہے۔ یہ سب اس آواز کی تعبیرات ہیں جو سواک اندر کی جانب کرتے
 ہوئے پیدا ہوتی تھی کسی نے کچھ تعبیر کیا اور کسی نے کچھ۔ اختلاف کچھ نہیں سب کا مال ایک ہے
حدیث نمبر ۲۳۹ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ أَبِي قَيْبَةَ الْأَعْمَشِيُّ قَالَ أَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُومُ فَلَا يَسْتَوَالِكِ.

ترجمہ، حضرت حذیفہ رضہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلم جب رات کو اٹھتے تھے
 تو اپنے منہ کو سواک ملتے تھے۔

باب دَفْعِ السَّوَالِكِ إِلَى الْأَكْبَرِ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا صَخْرَةُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ عَنْ
نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرَانِي أَسْوَالِكُ بِسَوَالِكِ فَجَاؤُنِي
رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْأُخْرَى فَأَلْتُ السَّوَالِكِ لِحَاضِعِهِمَا فَنَقِلُ إِلَى كَبِيرِ

فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا -

ترجمہ، باب مسواک بڑے کو دینی چاہیے اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلم نے فرمایا کہ میں خواب میں اپنے کو دیکھتا ہوں کہ میں مسواک استعمال کر رہا ہوں۔ اچانک میرے پاس دو آدمی آئے جن میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا۔ میں نے مسواک ان میں سے چھوٹے کو دے دیا تو مجھے کہا گیا کہ بڑے کو دیجئے۔ چنانچہ وہ مسواک میں نے ان میں سے بڑے کو دے دی۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ مسواک لظاہر اشیا مستقذہ میں سے ہے کیونکہ اس سے منہ صاف کیا جاتا ہے اس لئے اس سے ایہام ہوتا تھا کہ بڑے کو دنیا کہیں ادب کے خلاف نہ ہو۔ تو امام بخاریؒ نے تنبیہ فرمادی کہ نہیں بلکہ مسواک ایک بڑی چیز ہے مطہرہ فم ہے۔ لہذا بڑے ہی کو دینی چاہیے۔

باب فَضْلِ مَنْ بَاتَ عَلَى الْوُضُوءِ -

ترجمہ باب اس شخص کی فضیلت کے بارے میں جو وضو پر رات بسر کرتا ہے۔

حدیث ۲۴۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ الْهَمْدِيُّ عَنِ ابْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ قَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَيْتَ مَضْجِعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ
 اُصْطَبِجْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قَلْبَ اللَّهِ ثُمَّ أَسَلِمْتُ وَجْهِي لَكَ وَفَوَضْتُ أَمْرِي
 إِلَيْكَ وَالْجَنَاتُ ظَهَرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَى إِلَّا إِلَيْكَ
 اللَّهُمَّ أَمَنْتُ بِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبَيْتِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ فَإِنْ مِتُّ مِنْ كَيْفِكَ
 فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْهُنَّ إِخِي مَا تَشْكَلُونَ بِهِ قَالَ فَرَدَّدَتْهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغَتْ اللَّهُمَّ أَمَنْتُ بِكَ الَّذِي أَمَنْتُ قُلْتُ وَرَسُولِكَ
 قَالَ لَا وَبَيْتِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت، براہ بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلم نے فرمایا کہ جب آپ بستر پر لیٹنے کے لئے آئیں۔ تو نماز کی طرح وضو کریں پھر دائیں پہلو پر لیٹ جائیں۔ اور پھر یہ دعا کریں کہ اے اللہ میں اپنے چہرے کو آپ کے سپرد فرما رہا ہوں۔ اور اپنا معاملہ آپ کے سپرد کرتا ہوں۔ اور اپنی پیٹھ کو آپ کی طرف سے سہارا دیتا ہوں۔ آپ کی طرف رغبت کرتے ہوئے اور آپ سے ڈرتے ہوئے میری جلتے پناہ اور جلتے نجات تیری گرفت سے تیری ہی طرف ہے۔ اور اللہ میں تیری اس کتاب پر ایمان

لے آیا جن کو تو نے اپنے اس نبی پر اتارا جس کو آپ نے بھیجا۔ اگر اس رات تیری دفات ہو گئی تو تو فطرت اسلام پر ہو گا۔ ان کو اپنے آخری کلمات بنا کر حضرت فرطے ہیں کہ یہ کلمات میں نے حضور نبی اکرم صلیم پر دوبارہ لوٹتے جب میں ان الفاظ پر پہنچا کہ آمنت بکتابت الذی انزلتہ تو میں نے کہا رسولک تو آپ نے فرمایا . نبیئک الذی ارسلتک ہو۔ فنبیئک الذی ارسلت یا تو اس لئے فرمایا کہ اس طرح سحر لازم نہیں آتے گا حالانکہ رسول نبی سے اخص ہے اس لئے اعم کو لانا چاہیے۔

تشیخ از شیخ زکریا یہ ترجمہ میرے نزدیک شارح ہے اور اس سے امام بخاری روایت کی شرح دو طرح فرما رہے ہیں۔ ایک تو یہ کہ روایت میں ہے اذ اتیت مضمت فتوضا الخ تو اس لفظ اذا سے ایہام ہوتا تھا۔ کہ جب سونا چلے تو اس وقت وضو کرے چاہے پہلے سے وضو ہو یا نہ ہو۔ تو امام بخاری نے بتلا دیا۔ کہ مقصود نوم علی الوضو ہے۔ اب چلے پہلے سے ہو یا اسی وقت وضو کرے اور دوسرے یہ کہ فتوضا کے امر سے بظاہر ایجاب کا شبہ ہوتا ہے۔ کیونکہ مطلق امر وجوب کے لئے آتا ہے تو امام بخاری نے تشبیہ فرمادی کہ یہ امر وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب فضل کے لئے ہے۔ (فائدہ) اگر کوئی شخص با وضو سوتے تو بے خوابوں سے اور شیطان کے دساؤں سے محفوظ رہتا ہے۔ اگر آبیہ الکری پڑھ لے تو نور علی نور ہے۔ ثخاطی علی شقک الا بن یہ ہلکے نزدیک بہت معمولی بات ہوگی۔ اور اگر کوئی طبیب کہے تو اس کا بہت اہتمام کیا جاتا ہے۔ اطباء کے نزدیک بائیں پہلو پر سونا بہتر ہے اس لئے کہ اسی طرح نیند اچھی طرح آتی ہے۔ مگر اس میں مضرت یہ ہے کہ بائیں طرف قلب ہے تو بائیں کروٹ سونے میں سارا دباؤ اور بوجھ دل پر ہوگا۔ اور ممکن ہے بخانات دل پر چھا جائیں اور ضعف قلب لاحق ہو جاتے۔ لیکن کسی کو اہتمام نہیں ہے لیکن اگر کوئی جدید تحقیق کا آدمی کچھ کہے تو اس کو نا معلوم کیا سے کیا سمجھ لیا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ نبی اکرم صلیم کا ارشاد ہے۔ اور جدید سائنس والوں کی تحقیق ہے کہ جب شہوت سے منی خارج ہوتی ہے تو بدن کے سارے مسامات سے جراثیم باہر نکل آتے ہیں اگر فوراً غسل کرے تو وہ جراثیم ٹھہل جائیں گے۔ اور صحت خوب اچھی رہے گی۔ ورنہ پھر وہی جراثیم بدن میں داخل ہو جائیں گے اور صحت پر بُرا اثر پڑے گا۔ اور اسی طرح ان کی تحقیق یہ ہے کہ مردوں کے لئے داڑھی کے بال اور عورتوں کے لئے سر کے بال یا پیرا کے لئے جاذب ہیں۔ حضرت اقدس صلیم بہت اس کا امر فرما چکے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم کثیراً کثیراً۔ رغبۃ امی فی احسانک راہبۃ من

معاہنتک فانت علی الفطرۃ قطرة الاسلام التي فطر الناس علیہا الخ فردو تھا یعنی میں نے ان کلمات کو یاد کرنے کے لئے حضور اکرم صلعم کے سامنے دہرایا تو جب میں اللہو آمنتم بکتاہد الذی انزلت پر پہنچا تو اس کے بعد میں نے بنیٹ کی بجائے دبو سولک کہہ دیا۔ کیونکہ رسول کا مرتبہ بڑا ہوتا ہے۔ تو اس پر حضور اقدس صلعم نے ارشاد فرمایا لا ونبیٹ الخ یعنی رسولک مت کہو بلکہ ونبیٹ الذی ارسلت کہو اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ادعیہ میں ماثورہ کا اتباع کرنا چلیئے اگرچہ ان صحابی نے ایک اعلیٰ لفظ کہا۔ کیونکہ رسول کا درجہ نبی سے بڑھ کر ہے مگر وہ لفظ کہاں سے آتا جو زبان مبارک سے نکلا تھا۔ باب فضل من ہات الخ حافظ بن حجر کے نزدیک اس آفر سے کتاب الوضوء کے اختتام کی طرف اشارہ ہے اور حافظ کی رائے کے ساتھ میری اپنی ایک رائے چل رہی ہے وہ یہ کہ کتاب کے ختم کی طرف اشارہ نہیں بلکہ خود تیرے ختم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

تمت بالخیر

(پارہ اول ختم)
ہر سبق سے پہلے کا خطبہ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه اجمعين .
اما بعد فات صدق الحديث كتاب الله وخير

الهدى هدى سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وشوا الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وبالسند متصل الى الامام المحافظه الحجة امير المؤمنين في الحديث ابى عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابلهيم بن مغيرة بن بردويه الجعفي البخاري كففنا الله بعلمه آمين .

دوسرا پارہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

کتابُ الْغُسْلِ

کتاب غسل کے بیان میں،

وَقَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ اِنْ كُنْتُمْ جُبْنًا فَاطْفُوهَا اِلَى قَوْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
وَقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِلَى قَوْلِهِ عَفْوَ غَمُورًا -

باب الوُضُوءِ قَبْلَ الْغُسْلِ -

ترجمہ، غسل سے پہلے وضو کرنا۔

حدیث نمبر ۲۴۲۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يُوْسُفَ الخ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ اَصَابِعُهُ فِي الْمَاءِ فَيُخَلِّقُ بِهَا اُصُولَ الشَّعْرِ ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَاسِهِ ثَلَاثَ غُرْفٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ -

ترجمہ، حضرت عائشہ زوجه نبی اکرم صلعم سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلعم جب جنابت سے غسل شروع کرتے تو سب سے پہلے دونوں ہاتھوں کو دھوتے پھر جیسے نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے ایسے وضو فرماتے پھر اپنی انگلیاں پانی میں ڈال کر ان سے بالوں کی جڑوں کا خلخال کرتے پھر اپنے ہاتھوں میں چلو پانی اپنے سر پر ڈالتے۔ پھر باقی سارے بدن پر پانی بہاتے۔

تشبیح از شیخ زکریا، امام بخاری نے وضو سے فراغت کے بعد غسل کو شروع فرمادیا۔ اور دو آیتیں استنبوگا و استند لا علی وجوب الغسل کے ذکر فرمائیں ایک سورہ مادہ کی دوسری سورہ نسا کی، مگر یہاں امام بخاری نے ترتیب قرآنی کا خلاف کر دیا۔ کیونکہ سورہ نسا سورہ مادہ پر مقدم ہے اس کی وجہ

یہ ہے کہ آیتہ ماندہ مجمل ہے۔ اور آیتہ نسا مفضل ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ اجمال کے بعد تفصیل ہو اگر تہی ہے اس لئے آیتہ مجملہ کو اولاً اور آیتہ مفصلہ کو ثانیاً ذکر فرمایا۔

باب الوضوء قبل الغسل اس باب سے امام بخاریؒ کی کیا غرض ہے۔ شرح فرماتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ نزدیک وضو فی الغسل واجب ہے۔ باقی حضرات کے نزدیک واجب نہیں ہے۔ تو امام بخاریؒ اس باب سے اسی اختلاف کو بتلا رہے ہیں۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس میں علما کا اختلاف ہو رہا ہے کہ وضو قبل الغسل کو فی مستقل سنت ہے یا غسل کا جزو ہے اور تشریحاً و تمکیناً مقدم کیا گیا ہے اس میں ثمرہ اختلاف یہ ظاہر ہو گا کہ اگر کوئی شخص قبل الغسل وضو کرے تو جو لوگ مستقل سنت نہیں مانتے۔ بلکہ غسل کا جزو قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہی دھونا غسل مفروض کی جانب سے کافی ہو جائے گا اور جو اس کو جزو نہیں مانتے ان کے نزدیک دوبارہ دھونا ضروری ہو گا لہذا فرض الغسل مگر یہ صحیح نہیں اس لئے کہ اس کا باب مدلاً پر مستقلاً آ رہا ہے۔ اس لئے میرے نزدیک یہ مسئلہ وہاں کلمہ ہے۔ اگر وہاں کا نہ ہو تو ہم وہاں یہ توجیہ کریں گے کہ امام بخاریؒ وہاں یہ بیان فرما رہے ہیں کہ مس ذکر سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ جب وضو کرنے کے بعد غسل کرے گا تو ہاتھ ادھر ادھر چلے گا۔ اور امام بخاریؒ نے وضو من مس الذکر کا کوئی باب نہیں باندھا تو معلوم ہوا کہ وضو من مس الذکر کے قائل نہیں ہیں اور شواہخ کے ہاں اگر ہاتھ پہنچ جائے تو دوبارہ وضو کرنا ہو گا۔ تیسری غرض باب کی جو میرے نزدیک زیادہ صحیح ہے وہ یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ بیان فرما رہے ہیں کہ وضو قبل الغسل کی کیا صورت ہوگی۔ آیا پاؤں پہلے دھوے جائے گا۔ جیسا کہ حضرت عائشہ کی روایت سے ظاہر ہے یا بعد میں دھوئے گا جیسا کہ حضرت میمونہ کی روایت میں مصرح ہے۔ یہاں امام بخاریؒ نے الوضو قبل الغسل باب باندھ کر دو طرح کی روایات ذکر کر دی ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بھی اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی بھی۔ اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ پوری وضو کرے اور پیر بھی دھوئے ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے۔ احناف کی بھی ایک روایت یہ ہے اور مالکیہ کے نزدیک اگر مستنقع الماء میں ہو۔ تو بعد میں دھوئے ورنہ پہلے دھوئے یہی حنفیہ کا قول ہے۔ اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث میمونہ کے اختلاف کو اسی احوال پر محمول کیا جاتا ہے۔ تو اس صورت میں جمع بین الامبار ہے۔ اور بعض نے جمع اس طرح کیلئے اور بعض نے جمع اس طرح کیلئے۔ کہ وضو کرتے وقت اولاً بھی دھوئے عملاً علی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا اور پھر بعد میں بھی دھوئے۔ عمدتاً علی

حدیث میمونہ واللہ اعلم۔

حدیث نمبر ۲۲۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ الْإِمْرَانِيُّ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ بِالْمَلْحِ وَالْمَلْحُ خَيْرٌ مِنْ الْوَضُوءِ وَمَا أَصَابَهُ مِنْ الْأَذَى ثُمَّ أَفَاهَنَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثُمَّ نَحَى بِهِ جِلْدَهُ فَغَسَلْنَا هَذَا بِغُسْلِهِ مِنَ الْجَنَابَةِ۔

ترجمہ، حضرت میمونہ زوجہ نبی اکرم صلعم سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے ایسا وضو کیا جیسے نماز کے لئے کرتے تھے سوائے دو نپاؤں کے اور شرمگاہ کو دھویا، اور جہاں جہاں جنابت پہنچی تھی پھر بدن پر پانی ڈالا پھر پاؤں کو الگ کر کے دھویا فرمایا یہی آپ کا غسل جنابت ہے۔

باب غَسْلِ التَّجْلِيدِ مَعَ امْرَأَتِهِ۔

ترجمہ، آدمی کا اپنی بیوی کے ساتھ غسل کرنا۔

حدیث نمبر ۲۲۴ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ الْإِمْرَانِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رَأْسِنَا وَاحِدَيْنِ قَدْ حُجِرَ يُقَالُ لَهُ الْفَرْقُ۔

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہ منہ سے روایت ہے کہ میں اور جناب نبی اکرم صلعم ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے، وہ پیالہ جس کو فرق کہا جاتا ہے جو تین صحابہ یعنی بارہ سیر حجازی کا ہوتا تھا۔

تشریح، از شیخ زکریا حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ بعض علما کی رائے یہ ہے کہ آدمی کو اپنی بیوی کے ساتھ غسل کرنا جائز ہے تو امام بخاری اس پر رد فرماتے ہیں اور بعض علما یہ فرماتے ہیں کہ اس باب سے امام بخاری ایک دوسرے کے عضو مستور کے دیکھنے کا جواز ثابت فرما رہے ہیں، کیونکہ جب ایک دوسرے کے ساتھ غسل کریں گے تو یقیناً ایک دوسرے کے عضو پر نظر پڑے گی اور میرے نزدیک ترجمۃ الباب کی غرض یہ ہے کہ جیسا کہ امام بخاری نے با قبل میں وضو من فضل المواتۃ کو ثابت فرمایا تھا، یہاں سے غسل من فضل المواتۃ کا اثبات فرما رہے ہیں، کیونکہ جب ایک ساتھ غسل کریں گے تو جس وقت ایک پانی لے گا تو وہ پانی اب اس کے لئے فضل بن جائے گا۔

باب الْغُسْلِ بِالصَّبَاحِ وَبِالْمَجْمُوعِ۔

ترجمہ، چار سیر یا اس کے برابر پانی سے غسل کرنا۔

حدیث نمبر ۲۲۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْإِمْلِيُّ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ دَخَلْتُ
 أَنَا وَالْأَخُو عَائِشَةَ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا أَحْرَهَاعَتَ غُسْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَتْ بِإِنَاءٍ نَجْوٍ مِنْ صَلَعٍ فَأَغْتَسَلَتْ وَأَفَاضَتْ عَلَيَّ رَأْسَهَا وَبَيْنَنَا
 وَبَيْنَهَا حِجَابٌ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ وَبُؤَيْرُ بْنُ الْجَدِّي عَنْ
 شُعْبَةَ قَدْرٍ صَلَعٍ -

ترجمہ حضرت ابو سلمہ فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت عائشہ کا رضاعی بھائی حضرت عائشہ کے یہاں
 حاضر ہوئے تو ان کے رضاعی بھائی نے ان سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کے بارے میں دریافت
 کیا تو انہوں نے صاع کے برابر ایک برتن منگوایا اور اس سے غسل فرمایا اور اپنے سر پر ڈالا اہلکے اور
 ان کے درمیان پردہ تھا۔ شعبہ نے نحو صاع کی بجائے قدر صاع کا لفظ نقل کیا ہے۔

تشییح از شیخ زکریا۔ امام بخاری نے ونحوہ کا لفظ بڑھا کر اشارہ فرمادیا کہ روایات
 میں جو صاع کا لفظ غسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں آئے ہے۔ وہ محمدی کے لئے نہیں بلکہ مراد اس کے قریب قریب
 ہے۔ واخو عائشہ حضرت عائشہ کے رضاعی بھائی تھے۔ ان کا نام عبد اللہ بن یزید بتلایا جاتا ہے
 با نام نحو من صاع یہ ترجمہ کا ثبوت ہو گیا۔ اور لفظ کی تصریح یہاں آگئی۔ و افاضت علی
 رأسہا حضرت عائشہ نے پردہ کر لیا اور سر کھول لیا کیونکہ وہ محرم تھے۔ اور اگر سر منہ کھولتیں تو
 غسل کی کیفیت کیسے معلوم ہوتی۔

حدیث نمبر ۲۲۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْإِمْلِيُّ أَبُو جَعْفَرٍ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ جَابِرِ
 بْنِ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ وَأَبُو كَالٍ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْغُسْلِ فَقَالَ يَكْفِيكَ صَاعٌ فَقَالَ
 رَجُلٌ مَا يَكْفِينِي فَقَالَ جَابِرٌ كَانَتْ يَكْفِي مَنْ هُوَ أَوْ فَمِنْ شَعْرٍ أَوْ خَيْرٌ
 مِنْكَ ثُمَّ أَمْنَاهُ ثَوْبٌ -

ترجمہ حضرت ابو جعفر محمد باقر وہ اور ان کے باپ امام زین العابدین علی بن حسین حضرت جابر بن عبد اللہ
 کے پاس موجود تھے جبکہ ان کے پاس اور لوگ بھی تھے۔ تو انہوں نے غسل کے متعلق دریافت کیا تو حضرت
 جابر نے فرمایا کہ تجھے ایک صاع کافی ہو گا۔ ایک آدمی کہنے لگا کہ مجھے تو کافی نہیں ہو گا۔ حضرت جابر نے فرمایا
 کہ وہ ذات (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) جو تجھ سے زیادہ باؤں والے اور تجھ سے بہتر تھے ان کو تو کافی تھا پھر ایک

کھڑا پہن کر ہماری امامت کرائی۔

تشریح از شیخ زکریا فقال رجل المؤمن بن محمد بن خفصہ ہیں انہوں نے کہا کہ میں کثیر الشرح ہوں میرے لئے کافی نہیں ہے حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ آنجناب رسول اللہ صلم تم سے زیادہ بالوں والے تھے اور تجھ سے بہتر تھے ان کو تو کافی تھا تعجب ہے نہیں کافی نہیں۔ اتنا فی ثوب ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا حکم تو ابواب ستر عورت میں آنے کا۔ البتہ یہاں اس میں اختلاف ہے کہ امامت کس نے کرائی۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا ہے کہ حضرت جابرؓ نے کرائی۔ اور فرماتے ہیں جس نے حضور اقدس صلم کی طرف نسبت کی اس کو وہم ہو گیا اور علامہ عینیؒ کی رائے ہے کہ حضور پاک صلم نے کرائی۔

حدیث نمبر ۲۴۷ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الزُّعَلِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِيمُونَةَ كَانَا يُغْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ ابْنُ عَمِيْنَةَ يَقُولُ أَخِيًّا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مِيمُونَةَ وَاتَّعَجِبْتُ مَا رَوَى أَبُو نُعَيْمٍ۔

ترجمہ، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلم اور حضرت میمونہؓ ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے ابن عیینہؒ اخیر میں فرماتے تھے عن ابن عباس عن ميمونة لیکن صحیح وہ ہے جو ابوالنعیم نے روایت کیا۔ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ یہ روایت مسند ابن عباس میں ہے یا مسند میمونہ میں ہے۔ جوابتہ ہے کہ مسند میمونہ میں ہے۔

باب مَنْ أَقْبَضَ عَظْمًا ثَلَاثًا

ترجمہ، باب اس شخص کے ہاتھ میں جو سہ پر تین مرتبہ پانی ڈالے۔

حدیث نمبر ۲۴۸ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الزُّعَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي جَبْرِ بْنُ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا أَنَا فَأَقْبِضُ عَلَى رِجْلِي ثَلَاثًا وَأَشَارَ بِسَيْدِي وَحَلَّتْهُمَا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت جبیر بن مطعمؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلم نے فرمایا لیکن میں تو اپنے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتا ہوں اور اپنے دونوں ہاتھوں سے اشارہ فرمایا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شرح نے اس باب کی کوئی غرض بیان نہیں فرمائی۔ مگر میری ذاتی رائے ہے یہاں ایک اہم اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمادیا وہ اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ غسل میں دو کب ہے

ہے کہ وہاں مقدار بیان کرنی تھی اور یہاں کیفیت معصود تھی اس کو ذکر کر دیا۔

بَابُ الْغُسْلِ مَرَّةً وَاحِدَةً

ترجمہ، ایک مرتبہ نہانا

حدیث نمبر ۲۵۱ حَدَّثَنَا مُؤَمِّي بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحَرَمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً لِلْغُسْلِ فَغَسَلَ يَدَهُ مَرَّةً تَكُونُ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَهْوَى عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ مَرَّةً تَكُونُ يَدَهُ أَوْ يَدَايِهِ ثُمَّ مَضَمَ وَغَسَّقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

ترجمہ، حضرت ميمونہ فرماتی ہیں کہ میں نے اسجناب نبی اکرم صلعم کے غسل کے لئے پانی رکھا تو آپ نے سب سے پہلے اپنے ہاتھ کو دو مرتبہ بائیں مرتبہ دھویا پھر اپنے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر اپنی شرمگاہ کو دھویا۔ پھر اپنا ہاتھ زمین پر رگڑا پھر کلی فرمائی۔ ناک میں پانی دیا۔ چہرہ مبارک اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دھویا پھر اپنے سارے بدن پر پانی بہایا پھر وہاں سے ہٹ کر اپنے دونوں پاؤں کو دھویا۔

تشییح از شیخ زکریا اقرب یہ ہے کہ امام بخاری کو اس بات پر تہنید کرنی ہے کہ جس طرح وضو میں درجہ فرض مرتبہ ہے۔ اسی طرح غسل میں بھی فرض ایک بار دھونے اور بعض علماء مثلاً مادروی وغیرہ فرماتے ہیں کہ وضو میں نو ٹلا تا ثلاثاً وار دہے۔ مگر غسل میں یہ قید نہیں ہے۔ اس لئے اس میں تثلیث کچھ نہیں لیکن جہو اس کے خلاف ہیں۔ ان کے نزدیک غسل میں بھی تثلیث مستحب ہے۔ مذاکیر یہ جمع باعتبار انشین اور قصب کے ہے۔ اور اس باب کو منعقد کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ابو داؤد شریف میں ایک روایت ہے کہ سور کلب کا دھونا سات مرتبہ تھا اور غسل بھی سات مرتبہ تو اب امام بخاری یہاں سے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ یہ ابتداء اسلام کا حکم تھا۔ اب ایک مرتبہ کا غسل بھی کافی ہے۔

بَابُ مَنْ مَبَدَأَ بِالْحُدُوبِ أَوِ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْغُسْلِ

ترجمہ، غسل کے وقت حلاب اور خوشبو کا استعمال کرنا۔

حدیث نمبر ۲۵۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْإِمْلَنِيُّ عَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ مِمَّا حَلَبُوهُ فَأَخَذَ بِكَفِّهِ فَيَدْفَعُ بِشَيْءٍ رَائِيهِ أَلَا يَمِينٍ ثُمَّ لَا يُسِرُّ فَقَالَ بِمَا حَلَبُوهُ وَسَطْرًا سِوَاهُ

ترجمہ حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم جب جنابت سے غسل فرماتے تھے تو حلاب ایک ایسا برتن جس میں اودٹنی کا دود سما سکے منگاتے تھے۔ بتیلی سے اس کو پھرتے پہلے اپنے سر کی داہنی جانب سے شروع کرتے پھر بائیں جانب سے پھر درمیان سر پر ڈالتے تھے۔

خشش یعنی از شیخ مدنی اس ترجمہ میں شرح کے ہاں بحث ہے۔ ایک جماعت کہتی ہے کہ حلاب ایک قسم کی خوشبو کا نام ہے۔ آپ اس کو بعد غسل منگایا کرتے تھے۔ اور استعمال فرماتے تو اس کا اثبات مقصود ہوا۔ بعض نے کہا کہ حلاب وہ برتن ہے جس میں اودٹنی کا دود سما سکے۔ تو مطلب یہ ہوگا کہ غسل سے پہلے اتنی مقدار کا برتن منگاتے تھے جس میں اس قدر پانی ہوتا تھا۔ غرضیکہ لفظ حلاب دو نومعنی میں مستعمل ہے لیکن مصنف طیب کا عطف حلاب پر کر کے پرنیابت کرنا چاہتے ہیں کہ حلاب غیر طیب ہے اس میں قول راجح یہ ہے کہ مصنف کے نزدیک جب کسی معنی میں کوئی معنی راجح نہیں ہوتے تو وہ دونوں کو ذکر کر دیا کرتے ہیں تعین کسی معنی کی نہیں کی جاسکتی تو ادا طیب بیان احتمالی کے ہوا اس لئے معنی کے لئے مشکل پیش آگئی۔

خشش یعنی از شیخ زکریا اول تو حضرت امام بخاری کے سارے ابواب معرکۃ الآراء ہیں مگر یہ باب ان سب ابواب سے زیادہ معرکۃ الآراء ہے جس میں شرح نے بڑی کوشش کی مگر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ امام بخاری کی غرض کیا ہے۔ ایک جماعت تو پکاراٹھی کہ غلطی سے کوئی مبرا نہیں۔ امام بخاری غلطی میں پڑ گئے کہ حلاب کو طیب سمجھ لیا غسل سے پہلے طیب کا کیا کام۔ جو لوگ امام بخاری کے ہمنوا ہیں وہ کہتے ہیں کہ حدیث میں حلاب بانی نہیں ہے۔ بلکہ بالجیم ہے۔ کاتب کی غلطی سے لفظ نہیں لگا۔ اس لئے وہ بالحلاب رہ گیا۔ ان لوگوں نے امام بخاری کے ترجمۃ الباب کی خاطر حدیث میں تصرف کر دیا۔ یہ بڑی جہارت ہے ایسا ہرگز نہیں کرنا چاہتے تھے۔ مگر محققین ان دونوں صورتوں سے الگ ہیں اور مختلف توجیہات فرماتے ہیں حضرت شاہ دلی اللہ فرماتے ہیں کہ حلاب کے مشہور معنی دودھ کا برتن مراد نہیں۔ بلکہ یہ محلوب کے معنی میں ہے اور اس سے مراد وہ چیز ہے جو کسی چیز سے کھینچی گئی ہو۔ یعنی عصاۃ البیدور عرب کا دستلو یہ تھا کہ نہلنے قبل ناس بدور کا ^{بچھڑا} عصارہ اپنے ابدان پر ملا کرتے تھے جیسا کہ قبل غسل خوشبو استعمال کرتے تھے۔ لہذا اب حلاب اور طیب میں تنافر نہ رہا اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ حلاب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں دودھ دوا جلتے۔ اور ایسے برتن میں چکنائی وغیرہ لگی ہوتی ہے اور وہ چکنائی ساری خوشبو

کی اصل ہوتی ہے تو امام بخاریؒ کا ذہن ابتداءً جلاب سے اس چکنائی کی طرف گیا۔ چونکہ وہ ساری معطرات کی اصل ہے۔ اس لئے اس سے طیب کی طرف گئے۔ اس لئے لفظ طیب بڑھا دیا۔ اور حافظ ابن حجرؒ کی رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے الطیب سے ایک دوسری روایت کی طرف اشارہ فرمایا جو باب من تطیب تھا غسل و یقی انزل الطیب میں حضرت عائشہ سے مروی ہے۔ کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگائی۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت اپنی ازواج پر دور فرما رہے تھے اور ظاہر ہے کہ اس کے بعد آپ نے غسل فرمایا ہے۔ تو یہاں پر خوشبو لگانے کے بعد غسل کرنا ثابت ہو گیا۔ اور ہدایتہ بالجلاب روایتہ الباب سے ثابت ہو گیا۔ لہذا ترجمہ کے دونوں جزو ثابت ہو گئے اور مقصد یہ ہے کہ دونوں ہی جائز ہیں۔ اور بعض حضرات کی رائے ہے کہ حدیث میں آتا ہے کان یغسل رأسہ بالخطیٰ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل سے قبل بعض چیزیں تطیب و تنظیف بدن کے لئے استعمال فرماتے تھے امام بخاریؒ نے ترجمہ ہدایۃ بالجلاب او الطیب میں تردد ذکر فرما کر اشارہ فرما دیا کہ پانی کے علاوہ اور کوئی چیز استعمال کرنا ثابت نہیں ہے، علامہ قسطلانیؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے ترجمہ دو چیزیں جلاب او طیب ذکر فرمائی تھیں لیکن روایت صرف ایک کی یعنی جلاب کی ذکر فرمائی۔ دوسرے کی ذکر نہیں کی دعابتیٰ نحو الجلاب روایتہ بالکل واضح ہے۔ جلاب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں اونٹنی کا دودھ دہا جائے چونکہ اس وقت متعدد برتن ہر کام کے لئے منتقل نہیں ہوا کرتے تھے۔ اس لئے اسی برتن میں دودھ نکال لیا اور اسی میں دوسرے وقت پانی لے کر غسل کر لیا۔ فقہائے اہل سنت نے افعال عامہ میں سے ہے جہاں جیسا موقع ہوا ویسے ہی منع کرنے جلتے ہیں۔ یہاں اس کے معنی اشارہ کے ہیں اور بعض لوگوں نے ترجمہ الباب کے لئے یہ توجیہ بھی کی ہے کہ آدمی میں فی حد ذاتہ خوشبو ہوتی ہے مگر پسینہ اور میل کی وجہ سے بدبو پیدا ہو جاتی ہے۔ تو جب آدمی رگڑ کر اور مل کر نہائے گا تو میل اور پسینہ کی بدبو ختم ہو جائے گی۔ اور ذاتی خوشبو پیدا ہو جلتے گی۔ اب دنک کے بعد جلاب سے غسل کرے گا۔ تو جلاب اور طیب دونوں ہلنے لگے اور ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا کرتے تھے اور اس میں طیب ہوتی ہے تو اس روایت کی طرف اشارہ ہوا۔

باب الْمَضْمَعَةِ وَالْمُسْتَشَقِّ فِي الْجَنَابَةِ

ترجمہ، جنابت میں کلی کرنا اور ناک میں پانی دینے کے بیان میں۔

حدیث نمبر ۲۵۳ ۲ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ حَكَمَةَ مِيمُونَةَ قَالَتْ صَبَّيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا فَأَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ فَغَسَلَهَا ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ عَلَى الْأَرْضِ فَسَكَهَا بِالتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ مَضَى وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَخَذَ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ نَحَى فغسل قدميه ثم غسلي منديل فلم ينفذ بها۔

ترجمہ، حضرت ميمونہ رض فرماتی ہیں کہ میں جناب نبی اکرم صلعم کے لئے پانی ڈالتی تھی چنانچہ آپ نے اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا پھر ٹرمگاہ کو دھویا پھر اپنے ہاتھ کو زمین کی طرف لے گئے اس کو مٹی کے ساتھ رگڑا اور اسے دھویا تم کلی فرمائی ناک میں پانی دیا۔ پھر چہرہ انور دھویا اور اپنے سر پر پانی ڈالا۔ پھر اس جگہ سے الگ ہو کر اپنے دونوں پاؤں دھوتے پھر آپ کے پاس رومال لایا گیا جس سے آپ نے بدن کو نہ پونچھا یا نہ جھاڑا۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ مسئلہ مختلف فیہا تھا۔ اور اہم تھا اس لئے مستقل باب باندھا۔ حنفیہ رو کے نزدیک غسل میں دونوں واجب اور وضو میں دونوں سنت ہیں اور حنابلہ کے یہاں تین روایتیں ہیں، ایک یہ کہ دونوں نہیں واجب ہیں دوسرے یہ کہ دونوں میں سنت ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ اشتقاق تو دونوں میں واجب ہے اور مضمضہ میں دونوں سنت شوافع اور مالکیہ کے یہاں دونوں دونوں میں سنت ہیں۔ تھوفاقی بمندبل رومال استعمال نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم اس قسم کے تکلفات دور تھے۔

باب مَسْحِ الْيَدِ بِالتُّرَابِ لِتَكُونِ الْفَعْلَى

ترجمہ، ہاتھ کو زمین پر رگڑنا تاکہ ہاتھ زیادہ پاک صاف ہو جائے۔

حدیث نمبر ۲۵۴ ۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْحُمَيْدِ الْمَدِينِيُّ عَنِ مِيمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ دَلَكَ بِهَا الْعَانِطَ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ فَلَمَّا فَحَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ غَسَلَ رِجْلَيْهِ۔

ترجمہ، حضرت ميمونہ رض سے مروی ہے جناب نبی اکرم صلعم نے جنابت سے غسل کرنا اس طرح شروع فرمایا کہ پہلے پہل اپنے ہاتھ سے اپنی ٹرمگاہ کو دھویا۔ پھر وہ ہاتھ دیوار پر رگڑا پھر اس کو دھویا پھر ایسا وضو کیا۔ جیسے نماز کے لئے کیا جاتا ہے پس جب غسل سے فارغ ہوتے تو اپنے پاؤں کو دھویا۔ تشریح از شیخ زکریا روایت سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ جب حضور اکرم صلعم دست مبارک سے

منی وغیرہ دھوتے تھے۔ تو ہاتھوں کو دیوار پر یا زمین پر گرگا کرتے تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ آبدست وغیرہ لینے کے بعد ہاتھ میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے۔ اس بدبو کو زائل کرنے کے لئے مٹی کا استعمال فرماتے تھے۔ اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے صابون کی کثرت ہو گئی۔ اب اس میں اختلاف ہے کہ وہ بدبو جو ہاتھوں میں باقی رہ جاتی ہے۔ وہ کیا ہے اس میں ہمارے یہاں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ یہ بدبو نجاست کے اجزاء لطیفہ غیر مرتبہ ہیں جو لوگ بدبو کی اصل اجزاء غیر مرتبہ نجاست قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک مٹی سے دھونا ضروری ہے۔ اس لئے کہ یہ ازالہ نجاست کے قبیل سے ہے۔ اور اس کا زائل کرنا زوری ہے۔ اور ایک جماعت کی رتے یہ ہے کہ یہ بدبو وہ ہوا ہے جو ہاتھ کے پانی اور نجاست کے انصال کے وقت ہاتھ سے لگی ہوئی تھی۔ اور نجاست کے انصال سے کلیف بکیفیۃ النجاستہ ہو گئی۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں ان کے نزدیک اس کا ازالہ ضروری نہیں۔ اگر اشکال ہو کہ ہوا تو ایک ایسا جسم ہے جو حرکت کرنے سے ہٹ جاتی ہے۔ تو جب فراغت ہو گئی تو ہاتھ وہاں سے ہٹ گئے لہذا وہاں کی ہوا وہاں رہ گئی۔ اور ہاتھ دوسری ہوا میں داخل ہو گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ استنجا کرتے وقت جب ہوا اور پانی کی ملاقات ہو گئی تو وہ ہوا پانی بن کر ہاتھوں کو لگ گئی یہی وجہ ہے کہ خشکی کے بعد بدبو جاتی رہتی ہے یہ بحث اصل میں حضرت نگوہی کی ہے۔ جو انہوں نے ایوداد کی تقریر میں فرمائی ہے۔ یہ تقریر بذل میں بھی نقل کی گئی ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ جب اس بدبو میں اختلاف ہے۔ تو کیا عجب ہے کہ انا بخاری نے منقح کے لفظ سے ان لوگوں کی تائید فرمائی ہو۔ جن کے نزدیک اس بدبو کا ازالہ واجب نہیں بلکہ صرف اولیٰ ہے۔

بَابُ هَلْ يَدْخُلُ الْجَنْبُ يَدَكَ فِي الْوُتَاءِ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا إِذَا لَوَّ بِكَ عَلَى يَدِهِ قَدْ غَبَرُوا لِحَنَاتِهِ وَأَدْخَلَ ابْنُ عُمَرَ وَالْحَبَّاءُ ابْنَ عَمْرٍو يَدَكَ فِي الظُّهُورِ وَ لَوَّ بِغَسْلِهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَ لَوَّ بِابْنِ عُمَرَ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ بِأَسَاءِ مَا يُتَضَّحُونَ مِنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ۔

ترجمہ۔ کیا جنبی آدمی ہاتھ دھونے سے پہلے اپنے ہاتھ کو برتن میں داخل کر سکتا ہے جبکہ سولنے جنابت کے اس کے ہاتھ پر اور کوئی گندگی نہ ہو۔ حضرت ابن عمر نے برابر بن عازبہ اپنا اپنا ہاتھ پانی میں داخل کرتے تھے حالانکہ اس کو دھویا نہیں تھا پھر وضو فرماتے اور ابن عمر نے اور ابن عباس نے ان

چھینٹوں کی بھی کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے جو غسلِ جنابتہ سے اڑتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۵۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَفْتَسِلُ
وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رَأْسِهِ وَأَجِدُ تَخْتَلِعُ أَيْدِيَنَا فِيهِ۔

ترجمہ، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اور جناب نبی اکرم صلعم ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے جبکہ ہمارے ہاتھ اس میں ایک دوسرے کے بعد آتے جاتے تھے۔

تشییح از شیخ زکریا اگر ہاتھ پر کوئی نجاست نظر ہوگی ہوتی ہو۔ تو پھر سب کے نزدیک بالاتفاق پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اگر نجاست نہ لگی ہو۔ تو ظاہر یہ کہ نزدیک ناپاک ہو جائے گا لیکن جمہور کے نزدیک نہ ہوگا۔ دخل ابن ہمام حضرت ابن عمرؓ سے مصنف ابن ابی شیبہ میں نقل کیا گیا ہے کہ اگر جنبی پانی میں ہاتھ ڈال دے تو وہ ناپاک ہو جائے گا۔ شرح نے اس کو بخاری کی روایت سے روک دیا مگر میرے نزدیک رد کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ بخاری کی روایت ^(بہ ہجو) پر محمول کر لو۔ اور ابن ابی شیبہ کی روایت جنب پر محمول ہے بلکہ اس میں تو جنابتہ کی تصریح ہے۔ ہما ینتضمم من غسل الجنابتہ یہ ترجمہ الباب کی دلیل ہے۔ اس ترجمہ الباب سے امام بخاریؒ کا مقصد بھی یہ بتلانا ہے کہ اذخالیہ سے پہلے پد کا دھونا ایجابی نہیں بلکہ استنجائی ہے۔ اور نجاستہ حکمہ میں اختلاف کی وجہ سے لفظ صل سے بڑھا کر اشارہ فرما دیا۔

حدیث نمبر ۲۵۶ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْمَنَاءِ بَلَغَ عَسَلٌ يَدَهُ۔

ترجمہ، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم جب جنابتہ سے غسل شروع کرتے تو پہلے اپنے ہاتھ دھو یا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۵۷ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا
وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رَأْسِهِ وَأَجِدُ مِنْ جَنَابَتِهِ الزُّهْرِيُّ

ترجمہ، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اور جناب نبی اکرم صلعم ایک ہی برتن سے غسل جنابتہ کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۵۸ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الزُّهْرِيُّ سَمِعْتُ أَسْبَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُرَاةُ مِنْ نِسَائِهِ يَغْتَسِلَانِ مِنْ انَاءٍ وَاحِدٍ نَادٍ
مُسَلِّطًا وَهَبُ ابْنُ جَبْرِ عَنْ شُعْبَةَ مِنَ الْجَنَابَةِ بِأَنَّ -

ترجمہ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرمؐ اور آپ کی بیویوں میں سے ایک
عورت ایک ہی برتن سے اکٹھے ہی غسل جنابت کرتے تھے۔

بَابُ مَنْ أَخْرَجَ بِبَيْتِنِهِ عَلَى شِمَالِهِ فِي الْفُسْلِ -

ترجمہ باب اس شخص کے بارے میں جو غسل کے اندر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے۔

حدیث نمبر ۲۵۹ حَدَّثَنَا مُوسَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ الطَّلَبِيُّ عَنْ يَمِينِ بْنِ أَبِي حَالَةَ بْنِ الْحَارِثِ

قَالَتْ وَصَعْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا وَ سَنَوْتُهُ فَصَبَّتْ عَلَى
يَدِي فَفَلَكَمَا مَتَاةٌ أَوْ مَتَاتَيْنِ قَالَ سُبْحَانَكَ لَا أَذْرِي أَذَكَرَ الثَّلَاثَةَ أَمْ لَا تُنْهَى
أَخْرَجَ بِبَيْتِنِهِ عَلَى شِمَالِهِ فُغْسِلَ كُرْجَاهُ ثُمَّ تَمَضُّضًا وَاسْتِنْشَاقًا وَغَسَلَ وَجْهَهُ
وَ يَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ صَبَّتْ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَادَى لَتُهُ
خَوْفَةً فَقَالَ بِيَدِي هَكَذَا وَ كَعْرِ يَدِي هَذَا -

ترجمہ حضرت میمونہ بنت الحارثؓ فرماتی ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہؐ کے لئے پانی رکھا اور
آپ کے لئے پردہ کر دیا۔ تو آپ نے اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا۔ پھر اس کو ایک مرتبہ یا دو مرتبہ دھویا سلطان
راوی کہتے ہیں مجھے معلوم نہیں کہ میرے استاد سالم نے تیسری مرتبہ کا ذکر کیا یا نہیں، بہر حال آپ نے
اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا جس سے اپنی شرمگاہ کو دھویا۔ پھر اپنا ہاتھ زمین پر یا دیوار
پر دگر ٹا پھر کلی فرمائی تاکہ جس پانی دیا یا پنا چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے اور سر کو دھویا۔ پھر باقی بدن پر
پانی بہایا۔ پھر اس جگہ سے الگ ہو گئے اور اپنے دونوں پاؤں کو دھویا۔ پھر پینے کے پانی کو ایک کپڑے کا ایک
ٹکڑا دیا۔ آپ نے اپنے ہاتھ سے اس طرح بدن کو جھاڑ دیا اس کپڑے کا ارادہ نہ فرمایا۔

تشنیح از شیخ زکریا میرے والد صاحب کی رائے یہ ہے کہ بعض جگہ یہ بات مشہور ہے کہ دائیں ہاتھ

سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالنا۔ یہ عورتوں کا کام ہے۔ نوام بخاریؒ نے اس پر رد فرمایا اور میری رائے یہ ہے
کہ غسل میں دو چیزیں ہوا کرتی ہیں۔ ایک پانی ڈالنا اور دوسرے ملنا۔ تو اب امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ
ان میں جو افضل ہوگا۔ وہ داہنے ہاتھ سے کیا جائے گا۔ اور چونکہ پانی ڈالنے سے افضل ہے اس لئے

دائیں سے پانی ڈالا جائے گا۔ اور بائیں سے رگڑا جائے گا۔ ثَوَاقِرُغْ بِمِیْنِہِ الخ یہاں پر شرح یہ اشکال کرتے ہیں کہ ترجمہ میں افرغ الیمین علی الشمال فی الغسل ہے۔ اور روایت میں افرغ بالیمین علی الشمال فی غسل الفرج ہے۔ تو ترجمہ عام ہے۔ اور روایت خاص ہے۔ تو بعض شرح نے یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ غسل فرج غسل میں ہی ہوتا ہے۔ لہذا باقی تیس سے ثابت فرمایا۔ مگر میری رائے ہے کہ امام بخاری نے دوسری روایت کی طرف جو ابھی گزری ہے جس میں ہے فاضغ بمینہ علی یسارہ فضلہا اس کی طرف اشارہ فرمایا۔

باب تَمْرِیْقِ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ وَیَدُکُمْ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ غَسَلَ قَدَمَیْہِ بَعْدَ مَا جَفَّتْ وَضُوءًا ۶

ترجمہ باب غسل اور وضو میں فاصلہ کرنا کیسا ہے حضرت ابن عمر سے ذکر کیا جاتا ہے کہ وہ اپنے دونوں پاؤں کو اس کے بعد دھوتے تھے جبکہ اس کا ہانی خشک ہو جاتا تھا۔

حدیث نمبر ۲۶۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِیْبٍ الخ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مِیْمُونَةُ وَصَبْتُ لِلرَّجُلِ صَبْلًا لَدَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً یَنْتَسِلُ بِہَا فَاغْرَغَ عَلَی یَدَیْہِ فَغَسَلَهُمَا مَرَّتَیْنِ مَرَّ تَیْنِ اَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ اَغْرَغَ بِمِیْنِہِ عَلَی شِمَالِہِ فَغَسَلَ مَذَکِبَہَا نِشْوًا ذَلِکَ یَدُکَ بِالْاَرْضِ ثُمَّ تَمَضَّضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْہَہُ وَیَدَیْہِ ثُمَّ غَسَلَ رِاسَہُ ثَلَاثًا ثُمَّ صَبَّ عَلَی جَسَدِہُ ثُمَّ تَمَحَّی مِنْ مَقَامِہِ فَغَسَلَ قَدَمَیْہِ ۔

ترجمہ، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت میمونہ نے فرمایا کہ انہوں نے جناب نبی اکرم صلعم کے لئے غسل کرنے کے لئے پانی رکھا۔ تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھ پر پانی ڈال کر ان کو دھویا۔ دو مرتبہ یا تین مرتبہ پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر شرمگاہ کو دھویا۔ پھر ہاتھ کو زمین پر رگڑا۔ پھر کلی فرمائی ناک میں پانی دیا۔ پھر چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے پھر تین مرتبہ اپنے سر کو دھویا پھر سارے جسم پر پانی برمایا پھر اس مکان سے الگ ہو کر اپنے دونوں پاؤں کو دھویا۔

تشریح از شیخ زکریا میری رائے ہے کہ امام بخاری اس باب سے موالاة پر رد کرنا چاہتے ہیں چونکہ مالکیہ موالاة فی الغسل الوضوء کے قائل ہیں اس لئے ان کا رد اور جمہور کی تائید فرماتے ہیں اور یہ تائید غسل میں تو بالذات ہے۔ اور وضو میں بالبیع ہے۔ انہ غسل قدمیہ الخ یہ عدم موالاة

في الوضوء هو كتي شعوتني من مقامه به عدم موالاة في العسل هو كتي . پاؤں باہر جا کر دھوئے تو موالاة کہاں رہی۔

باب رَاذًا جَامِعَ شَعَوَاعَاذَ وَمَنْ دَارَ عَلَى نِسَاءٍ فِي غَسَلٍ وَاحِدٍ .

ترجمہ، جب ایک مرتبہ جماع کر لے پھر دوبارہ جانا چاہے اور اس شخص کا حکم جو ایک ہی غسل میں

تمام بیویوں سے ہم بستر ہو۔

حدیث نمبر ۲۹۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ذَكَرَ تَهُ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ بِيْحُوا لِلَّهِ

أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَطْوُونَ عَلَيَّ نِسَاءَهُمْ ثُمَّ يُصْبِحُونَ بِمُحْرَمًا يَنْضَخُ طِيبًا .

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہ اکبرہ کے سامنے جب حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابو عبدالرحمنؓ پر رحم فرمائے۔ ان کا خیال صحیح نہیں ہے۔ میں جناب رسول اللہ صلعم کو خوشبو لگاتی تھی۔ رات کو آپؐ اپنی بیویوں سے ہم بستر ہوتے پھر صبح کو اس حال میں محرم ہوتے تھے کہ ان سے خوشبو ہکتی تھی۔

تشریح از شیخ زکریا اس باب کی دو غرضیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ ابوداؤد شریف میں ہے کہ حضور اکرم صلعم نے ہر ایک بیوی سے جماع فرمایا۔ ویغل عند ہذہ و ہذہ اور اس کے بعد ارشاد فرمایا۔ ہذا انکا و اطیب و اطیب اور دوسری روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلعم نے ایک ہی غسل میں سب کو نمٹا دیا۔ امام ابوداؤد نے اسی دوسری روایت کو ترجیح دی ہے۔ تو بہت ممکن ہے کہ امام بخاریؒ کی غرض ترجمۃ الباب فی غسل واحد کی قید بڑھا کر اسی کی طرف اشارہ کرنا ہو اور اسی کو راجح بتلانا ہو۔ اور دوسری غرض یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ معاد پر وضو واجب ہے یا نہیں ظاہر یہ کہ نزدیک غسل مذکور وضو واجب ہے۔ اور جمہور کے نزدیک واجب نہیں تو امام بخاریؒ نے فی غسل واحد فرما کر ظاہر یہ پر رد فرمایا۔ اور بتلایا کہ ایک ہی غسل کافی ہے اس لئے کہ وضو کا ذکر ہی نہیں فرمایا۔ بیحوا للہ ابوعبدالرحمنؓ حضرت ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ ما أحب ان اصبح معي ما انضخ طيبا حضرت عائشہؓ ان کے اس قول کی تردید کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ابو عبدالرحمنؓ پر رحم فرمائے ابو عبدالرحمنؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی کنیت ہے کنت اطیب رسول اللہ صلعم

یہ ترجمہ الباس کی غرض ہے۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدد اعلیٰ لسانہ اس روایت پر دو اشکال ہیں ایک فقہی دوسرا تاریخی فقہی اشکال یہ ہے کہ ایک ساعت میں دو کیونکہ فرمایا کرتے تھے اور اس کی کیا صورت ہوتی تھی۔ جبکہ قسمت واجب ہے تو دوسری کی نوبت کے درمیان کیونکہ دو فرماتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے صاحب النوبت سے اجازت لے کر دو فرمایا ہو اور خفیہ کے مسئلہ پر تو کوئی اشکال نہیں۔ کیونکہ آنحضرت صلعم پر قدم رکھنا واجب نہیں تھی۔ دوسرا تاریخی اشکال یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم کی تمام بیویاں گیارہ تھیں۔ مگر ان کا اجتماع نہیں ہوا۔ اس لئے کہ سب سے پہلی اہلیہ محترمہ حضرت خدیجہ الکبریٰ ہیں۔ ان کا انتقال ہجرت سے پہلے ہو چکا تھا۔ دوسری بیوی حضرت زینب بنت عزیمر ہیں۔ ان کا وصال حضور اکرم صلعم کی زندگی میں ہو گیا تھا۔ اور سب سے آفری نکاح حضرت میمونہ سے عمرہ القضاء میں ہوا تو اب صرف نو بیویوں کا اجتماع ہوا اور یہ واقعہ صمد کے بعد سے لے کر وفات کے درمیان کہے۔ تو گیارہ بیویوں پر دو کرنا کیسے صحیح ہوا۔

حدیث نمبر ۳۶۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْحَمْدِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِمْ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهِيَ إِحْدَى عَشْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ كَانَ يُطِيفُهَا قَالَ كُنَّا نَتَخَذُ ثَمَنًا أُعْطِيَ حَقًّا ثَمَنًا ثَمَنِينَ وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَسَادَةَ رَأَيْتُنَا نَتَخَذُ ثَمَنًا أَنْ نَسَاحَدَ شَهْوَتِنَا نِسْوَةَ .

ترجمہ، حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم دن اور رات کی ایک گھڑی میں اپنی بیوی سے جماع فرماتے تھے۔ جبکہ وہ گیارہ عدد تھیں میں نے حضرت انس سے پوچھا کہ کیا حضور انور صلعم اس کی طاقت رکھتے تھے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم آپس میں بائیں کرتے تھے کہ آپ کو تیس آدمیوں کی طاقت دی گئی تھی اور حضرت قتادہ سے مروی ہیں کہ ہم آپس میں بائیں کرتے تھے کہ آپ کی نو بیویاں تھیں۔

تشریح از شیخ زکریا اب اشکال یہ ہے کہ جب گیارہ کا اجتماع نہیں ہوا تھا۔ تو پھر یہ کہنا کہ حضور اکرم صلعم گیارہ ازواج پر ایک ساتھ دو فرمایا کرتے تھے۔ کیسے صحیح ہوگا۔ جبکہ ازواج کی تعداد صرف نو ہے اس کا ایک جواب تو امام بخاری دے رہے ہیں کہ تعداد ازواج موطوءة فی الساعۃ الواحدة میں روایات مختلف ہیں۔ ایک روایت میں گیارہ اور دوسری روایت میں نو ہیں یہی نو والی روایت راجح ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ راوی کا مقصود یہ بیان کرنا ہے کہ حضور اکرم صلعم بیک ساعت گیارہ عورتوں

سے دلی فرماتے تھے۔ اب یہ ضروری نہیں کہ وہ منکوحہ ہوتی تھیں یا ملک میں لہذا جب اعم ہے تو تو اسے صحیح ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ نواز داج مطہرات ہو گئیں اور دو بانڈیاں جن میں ایک حضرت مار یہ قطیبہ ہیں جن سے حضرت ابراہیم پیدا ہوئے تھے اور دوسری حضرت ریحانہ تھیں۔

قال قلت لانس اذ كان يطيقه الخ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ یہ جو آپ بیان کرتے ہیں کہ آپ گیارہ عورتوں سے دلی فرماتے تھے۔ تو کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنی طاقت تھی۔ اس سوال کی وجہ یہ ہے کہ جب انسان ایک بار دلی کر لیتا ہے۔ تو قوت سست پڑ جاتی ہے۔ اگر بہت زیادہ قوی ہو تو ایک بار اور کر لے گا۔ تو انہوں نے اپنے اوپر ٹیکس کرتے ہوئے یہ سوال کیا یاں پر حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیوں نہیں کر سکتے تھے۔ جبکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طاقت دی گئی تھی اس روایت میں تو تیس کا ذکر ہے۔ دوسری روایت میں ستر مردوں کے بقدر قوت کا ہونا مذکور ہے ظاہر ہے کہ جب حضرت سلمان علیہ السلام ستر عورتوں سے دلی کر سکتے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بھی زیادہ قوی تھے حدیث صحیح نسائی یہ امام بخاری کا جواب ہے۔ قیمت کے بلے میں ایک جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ آپ نے دوسری کی رضا مندی سے ایسا کیا ہو۔ اور یہ جواب بھی ہے کہ ممکن ہے کوئی دن ایسا آیا ہو جس میں باری سب کی پوری ہو چکی ہو۔ اور پھر ابتدا کا وقت ہو۔ تو ایک رات ایسی نکالی۔ کہ جس میں باری کی ابتدا نہیں فرمائی۔ بلکہ بعد میں فرمائی۔ تیسرے یہ کہ باری رات میں ہوا کرتی تھی ممکن ہے یہ دن کا واقعہ ہو لیکن الفاظ حدیث یصبر عموماً اس کی تائید نہیں کرتے

باب غَسَلِ الْمَذْحِجِ وَالْوَضُوءِ مِنْهُ

ترجمہ۔ ندی کو دھونا اور اس سے وضو کرنا ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۳ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ الْخَزَعَنِيُّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَذْحِجِ فَقَالَ لَا يَنْبَغُ لِي أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ أَحَدٌ مِنْكُمْ وَلَا يَنْبَغُ لِي أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ أَحَدٌ مِنْكُمْ وَلَا يَنْبَغُ لِي أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ أَحَدٌ مِنْكُمْ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ میں کثیر المذھی آدمی تھا۔ میں نے ایک آدمی کو حکم دیا کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بلے میں سوال کریں آپ کی بیٹی میرے پاس ہونے کی وجہ سے میں سوال نہیں کر سکتا تھا۔ چنانچہ اس نے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ استنجا کے وضو کر لو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ میرے نزدیک اس باب کی مختلف فرضیں ہو سکتی ہیں۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مذی کے بارے میں ائمہ کرام کے مختلف اختلافات ہیں ایک غرض یہ ہو سکتی ہے کہ طحاوی شریفین ایک جماعت کا مذہب نقل کیا ہے کہ مذاکیر کا غسل واجب ہے اس جماعت میں جنابہ بھی شامل ہیں کیونکہ ان کے نزدیک ذکر (تضییب) کا دھونا واجب ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ نزدیک تضییب کے ساتھ انیشین کا دھونا بھی ضروری ہے۔ تو ممکن ہے امام بخاری نے غسل المذیٰ فرما کر جمہور کی تائید اس اختلاف کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمائی ہو۔ اور دوسری غرض یہ ہو سکتی ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ مذی میں کلون کافی ہے یا نہیں۔ جنابہ کے ہاں پانی کا ہونا ضروری ہے۔ پہلے یہاں دو روایات ہیں راجح یہ ہے کہ کافی ہے اور اسی طرح شوافع کے یہاں بھی دو روایات ہیں تو ممکن ہے امام بخاری نے غسل کے لفظ سے جنابہ کی تائید کی ہو۔ اور تیسری غرض یہ ہو سکتی ہے کہ امام طحاوی نے ایک جماعت سے نقل کیا ہے کہ خروج مذی کے بعد وضو کرنا فی الفور ضروری ہے۔ ائمہ میں سے یہ کسی کا مذہب نہیں بلکہ تاخیر بھی جائز ہے تو ممکن ہے امام بخاری نے والوضو منہ بطحا کر اشارہ فرما دیا کہ موجب وضو ہے مگر فی الفور نہیں اس لئے کہ کوئی لفظ جو فوراً پر دلالت کرتا ہو۔ یہاں ذکر نہیں فرمایا۔ اور ممکن ہے کہ غسل کے لفظ سے امام بخاری کا مقصود حتابہ کی ایک جماعت پر رد کرنا ہو۔ کیونکہ ان کے نزدیک مٹی میں ریش کرنا کافی ہے خامت رجلاً یہ یا تو حضرت مقدر ہیں یا حضرت عمار ہیں یا غسل ذکر کہ جن روایات سے پورے ذکر کا دھونا۔ اور جن روایات سے مع الانیشین دھونا ثابت ہوتا ہے۔ اس کے متعلق جمہور فرماتے ہیں کہ وہ نظافت اور علاج پر معمول

بابٌ مِّنْ تَطْيِيبِ ثَوْبِكَ وَغَسْلِكَ وَبِغْيِ أَثَرِ الطَّيِّبِ

ترجمہ، اب جس نے خوشبو لگائی غسل کیا اور خوشبو کا اثر باقی رہ گیا۔

حدیث نمبر ۲۶۴۲ حَدَّثَنَا أَبُو نُعْمَانَ الْهَرَمِيُّ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ وَذَكَرْتُ لَهَا

قَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا أَحَبُّ أَنْ أَصْبِحَ مَحْضَرًا مَا نَضَخْتُ طَبِيبًا فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَنَا طَيِّبَةٌ

وَيَسُونَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَطَّأْتُ فِي بَيْتَاءِ هَذَا أَصْبِحَ مَحْضَرًا

ترجمہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے میں نے پوچھا جبکہ میں ان کے سامنے حضرت عبد اللہ بن عمر کا یہ قول پیش

کیا کہ میں تو پسند نہیں کرتا کہ میں محرم ہوں کہ خوشبو مہکا تا ہوں۔ تو حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگائی مٹی پھر وہ اپنی بیویوں کے پاس جاتے پھر محرم ہو جاتے تھے۔

تشیخ از شیخ زکریا شاہ صاحب کی رائے یوں ہے کہ اگر کوئی غسل میں مکہ میں نہ کرے حتیٰ کہ جو خوشبو غسل سے قبل لگائی تھی اس کا اثر غسل کے بعد بھی باقی رہا تو کوئی حرج نہیں اور میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری نے جو اس طرح کے ازالہ کا عدم وجوب پہلے بیان فرمایا ہے تو اسی کو یہاں بھی بیان فرمایا ہے۔ کہ خوشبو مضر نہیں تو بدبو بھی مضر نہ ہوگی۔ کیونکہ دو نواز قسم ریح ہیں۔ ما احب الخ یہ وہی روایت ہے جس کو وہاں بالا اختصار بیان فرمایا۔

حدیث نمبر ۲۶۵ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي إِرْيَابِ بْنِ أَبِي عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ كَأَنَّهَا أَنْطَلِقُ رَأَى دَبْيَعِ الطَّيِّبِ فِي مِعْرَقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُعْتَمِرٌ -

ترجمہ، حضرت عائشہ رضی سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں گویا کہ میں جناب نبی اکرم صلعم کی چوٹی مبارک میں خوشبو کی چمک کو دیکھ رہی ہوں جبکہ آپ محرم تھے

تشیخ از شیخ زکریا۔ اس باب سے قبل ابواب میں غسل سے قبل نجاست کے زائل کرنے کا ذکر تھا اب یہاں غسل سے قبل خوشبو لگانے کا ذکر فرما رہے ہیں کہ اگر طہارت و غسل سے قبل خوشبو لگالے تو اس سے غسل میں فرق نہیں پڑتا۔ حضرت ابن عمر رضی عنہما کے نزدیک غسل سے قبل خوشبو لگانا جائز نہیں اس پر حضرت عائشہ رضی سے روایت فرماری ہیں

باب تَغْيِيلِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا أَظْلَمَ أَنْتَهُ قَدْ أَزَلَى بَشْرَتَهُ أَخَاضَ عَلَيْهِ -
ترجمہ، بالوں کو خلال کرنا۔ یہاں تک کہ جب یقین ہو جائے کہ تمام چمڑا سیراب ہو چکا ہوگا تو پھر اس پر پانی بہانے۔

حدیث نمبر ۲۶۶ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ بْنُ أَبِي عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ بِيَدَيْهِ وَتَوَضَّأَ وَصَوَّأَ كَالصَّلَاةِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ثُمَّ تَحَلَّكَ بِبَيْدِهِ شَعْرًا حَتَّى إِذَا أَظْلَمَ أَنْتَهُ قَدْ أَزَلَى بَشْرَتَهُ أَخَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَقَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ نَعْرِفُ مِنْهُ جَمِيعًا -

ترجمہ، حضرت عائشہ رضی سے مروی ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم جب جنابت سے غسل کرنے کا ارادہ فرماتے تو پہلے پہل اپنے دونوں ہاتھوں کو دھونے پھر نماز والا وضو فرماتے۔ پھر

غسل فرماتے اور اپنے ہاتھ مبارک سے اپنے بالوں کا خللا کرتے یہاں تک کہ آپ کو یقین ہو جاتا کہ انہوں نے اپنے سر کے چپڑے کو سیراب کر دیا۔ پھر اس پر تین مرتبہ پانی بہاتے تھے۔ پھر باقی بدن کو دھوتے تھے۔ اور یہ بھی فرماتی تھیں کہ میں اور جناب رسول اللہ صلعم ایک ہی برتن سے غسل کرتے کہ ہم اس سے اکٹھے چلو میں پانی لیتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا شراح کی رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ کی غرض اس باب سے بیان کرتا ہے کہ بالوں کا خللا کرنا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ پانی کا بالوں کی جڑوں میں پہنچا لینا کافی ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ کی غرض ایک اور اختلافی مسئلہ کو بیان کرنا ہے وہ یہ ہے کہ ائمہ میں اختلاف ہو رہا ہے کہ غسل جنابتہ اور غسل حیض میں کچھ فرق ہے یا نہیں۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کے نزدیک کوئی فرق نہیں اور حنبلیہ کے نزدیک فرق ہے۔ کہ حالت جنابتہ میں مینڈھیوں کا کھولنا ضروری نہیں ہے صرف بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچا لینا کافی ہے۔ اور غسل حیض میں نقص صفا ضروری ہے۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے ابواب الحيض میں ایک باب ذکر کیا ہے۔ باب نقض المرأة شعرها عند غسل الحيض تو میرے نزدیک امام بخاریؒ نے حنبلیہ کی تائید فرمائی ہے۔ یہاں تو صرف بلوغ المألی اصول الشتر پر اکتفا کیا و غسل الحيض میں نقص الشعر کا ذکر فرمایا۔

باب مَنْ تَوَضَّأَ فِي الْجُنَابَةِ شَعْرًا غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَلَوْ بَعْدَ غَسَلِ

مَوَاضِعِ النُّصُوءِ مِنْهُ مَوْكَاةٌ أُخْرَى

ترجمہ باب، اس شخص کے ہارے میں جس نے جنابت میں وضو کیا پھر باقی حصہ بدن کو دھویا اور وضو کی جگہوں کو دوسری مرتبہ نہیں دھویا۔ اس کا کیا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۶ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيَّاسٍ الطَّلَعِيُّ عَنْ يُمَيْمَةَ نَتَّ قَالَتْ وَضَعْتُ رُسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَ الْجُنَابَةِ فَأَكْفَأَ بِمِئِينِهِ عَلَى يَسَارٍ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ ضَرَبَ يَدَيْهِ بِالْأَرْضِ أَوْ الْحَاطِطِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ مَضَى

وَأَسْتَشَقُّ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذَرَعَ عَيْنَيْهِ ثُمَّ أَقْبَضَ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ ثُمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ

ثُمَّ تَحَنَّنَ فَنَسَلَ رِجْلَيْهِ قَالَتْ فَأَتَيْتُهُ بِمِنْ قَالَتْ فَلَوْ جِئْتُهَا فَجَعَلْتُ يَنْفُضُ بِيَدِهِ

ترجمہ، حضرت یمیمہ نے فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے غسل جنابتہ کا پانی رکھا اور دائیں ہاتھ

سے ہاتھ ہاتھ پر دو مرتبہ یا تین مرتبہ پانی اٹھایا جس سے شہسگاہ کو دھویا پھر اپنا ہاتھ زمین پر زیادہ دیر اور
 پر دو تین مرتبہ پر گڑھا۔ پھر کلی کی ناک میں پانی دیا اپنے چہرہ اور اپنے بازوؤں کو دھویا۔ پھر اپنے سر
 پر پانی بہایا اور سارے جسم کو دھویا۔ پھر اس مقام سے الگ ہو کر دونوں پاؤں کو دھویا۔ وہ فرماتی ہیں
 کہ میں آپ کے پاس پہنچنے کے لئے کپڑے کا ٹکڑا لائی جس کا آپ نے ارادہ نہ فرمایا بلکہ اپنے ہاتھ سے
 جھاڑ دیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ میں نے باب الوضوء فی الغسل میں ایک قول یہ بھی نقل کیا ہے کہ بعض علماء
 کی رائے ہے کہ اس میں اختلاف ہے۔ کہ غسل میں وضو کرنا کوئی مستقل سنت ہے یا مستقل سنت نہیں ہے
 بلکہ جزو غسل ہے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ جو ہے ان کے نزدیک اگر وضو کرنے کے بعد ان اعضاء کو
 پانی نہ پہنچائے تو کوئی حرج نہیں۔ اور جو لوگ اس کو مستقل مانتے ہیں ان کے نزدیک دوبارہ غسل کے
 اندر پانی پہنچانا ضروری ہے۔ اگر نہ پہنچایا تو غسل محقق نہ ہوگا۔ یہ باب اس مضمون کے اندر بالکل نص ہے
 وہاں میں نے یہ بھی بیان کیا تھا کہ اگر اس باب کی غرض یہ نہ ہو۔ تو پھر توجیہ یہ ہے کہ اس
 میں اختلاف ہے کہ مس ذکر سے وضو واجب ہو یا نہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں ہوتا
 اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں واجب ہے تو امام بخاری نے اس باب سے وضو من مس الذکر کے قائلین
 پر رد فرمایا اس لئے کہ جب کوئی پہلے وضو کرے گا اور پھر غسل کرے گا۔ تو اس کی وجہ سے ہاتھ اور
 اعضاء پہنچے گا۔ ذکر کو بھی پہنچے گا۔ اور اس کے بعد وضو کرنے کو کھٹا نہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ قائل نہیں اور
 اس کا کوئی باب بھی ذکر نہیں فرمایا۔ میرے نزدیک تو امام بخاری نے مس ذکر سے وضو کے قائل ہیں
 اور نہ مس مرآة سے ان دونوں سے کسی باب کا بھی ذکر نہیں فرمایا۔ اس باب کی روایت ثوعبل جہد
 سے بظاہر ترجمہ باب ثابت کرنا چاہتے ہیں مگر وہ ثابت نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ مقصود بقیہ جہد کے غسل
 کو ثابت کرنا ہے۔ اور یہ جہد عام ہے۔ لہذا یہاں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کی طرف اشارہ ہے
 جس میں فضل سائس جہدہ صلاحۃ مذکور ہے۔

باب اِذَا ذَكَرَ فِي الْمَسْجِدِ اَنَّهٗ جُنُبٌ خَرَجَ كَمَا هُوَ وَلَا يَنْتَبِهُ

ترجمہ جب کوئی شخص مسجد میں یاد کرتا ہے کہ وہ جنبی ہے تو اسی حالت میں مسجد سے نکل جائے
 متم نہ کرے۔

حدیث نمبر ۲۶۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَمَّانِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ وَعُدَّتِ الصُّفُوفُ فَيَا مَا كَفَّرَ بِهِ رَبِّنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَمَرَفَتْ مُصَلِّدًا ذَكَرَ أَنَّهُ جَبَّ فَقَالَ لَنَا مَكَانَكُمْ تَوَرَّجَعْنَا فَغَسَلْنَا نَحْوَهُ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَفْطُرُ فَكَبَّ فَصَلَّيْنَا مَعَهُ الْخَمَّانِيُّ

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ نماز کی تکبیر کہی گئی کھڑے کھڑے صاف ٹھیک کی گئی تو آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلکے پاس تشریف لائے۔ جب اپنی جائے نماز میں کھڑے ہوئے تو آپ کو یاد آیا کہ آپ توجہی ہیں۔ تو ہم سے فرمایا کہ تم اپنی اپنی جگہ پر ٹھہرو اور پس آکر غسل فرمایا۔ پھر اس حال میں ہلکے پاس تشریف لائے کہ آپ کا سر مبارک قطرے ٹپکاتا تھا۔ تکبیر کہی اور ہم نے آپ کے ساتھ نماز ادا کی۔

تشیخ از شیخ زکریا۔ امام بخاریؒ اس باب سے سفیان ثوری اور اسحاق بن راہویہ پر رد فرما رہے ہیں ان کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بھول کر مسجد میں چلا گیا اور جلنے کے بعد اسے یاد آیا۔ کہ وہ جنبی ہے تو اب اس کو مسجد سے نکلنا جائز نہیں۔ بلکہ فوراً تیمم کرے اور پھر نکلے۔ کیونکہ اولاً وہ ناسی ہونے کی وجہ سے معذور تھا۔ اب ذکر ہونے کی وجہ سے اس پر ذکر کے احکام جاری ہونگے چونکہ وہاں سے نکلنے پر مجبور ہونے کی وجہ سے عادم الماء ہے۔ لہذا تیمم کرے اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ فوراً نکل جائے۔ امام بخاریؒ جمہور کی تائید فرما رہے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بحالت جنابت مسجد کے اندر تشریف لے گئے اور یاد آنے کے بعد بلا تیمم کئے واپس تشریف لے آئے۔ نیز اتنی دیر بحالت جنابت مسجد میں مکث ہوگا۔ اس لئے جلدی ہی نکل جائے۔ ثوخرج المینار رأسہ یفطر یہ روایت بڑی معرکہ الا راہ ہے۔ بالخصوص سنن کے اندر۔ اس میں تو صرف اٹلہ ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے آپ کو یاد آ گیا۔ کہ آپ جنبی ہیں تو صحابہ کرام کو ٹھہرنے کو فرمایا۔ اور تشریف لے گئے۔ پھر غسل فرما کر آئے اور تکبیر پڑھ کر نماز شروع فرمائی۔ مگر ابو داؤد میں ہے کہ تکبیر کہنے کے بعد یاد آیا۔ اور باہر تشریف لے گئے اس وقت ان لوگوں پر بڑا اٹلہ تھا۔ جو یہ کہتے ہیں کہ تکبیر تحریرہ رکن صلوٰۃ ہے اس لئے کہ رکن بحالت جنابت شروع ہوا تو کیسے ہوا۔ اس پر منتقل کلام تو ابواب الامانہ میں کہتے گا۔ ہاں ایک اشکال یہاں یہ ہوگا کہ اس موقع پر تکبیر اور اقامت صلوٰۃ کے اندر فصل طویل پایا گیا علی تعریف الفقہاء لہذا عادی

اقامت کیوں نہ ہو اس کا جواب یہ ہے کہ اعادہ واجب نہیں ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان جواز کے لئے ایسا فرمایا۔ اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم بیان جواز کے واسطے کوئی خلاف ادلی کام بھی کریں تو اس پر آپ کو واجب کا ثواب ملتا ہے۔ اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریح کے لئے تشریف لائے تھے۔ اس باب میں امام بخاری نے جو روایت ذکر فرمائی ہے اس پر تو کوئی اشکال نہیں لیکن ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ آپ نے تکبیر تحریر کے ذریعے نماز شروع کرادی۔ اس کے بعد جنابت یاد آگئی اور ایک روایت میں ہے فانظرونا التکبیر اس صورت میں بھی کوئی اشکال نہیں ابوداؤد کی اس روایت پر ہے جبکہ آپ نے نماز کی ابتداء جنابت کی حالت میں کی تو نماز شروع ہی نہیں اس کے بعد تو آپ کو استیفاء کرنا چاہیے تھا۔ چونکہ شرح ان دونوں روایتوں کو ایک ہی دافعہ پر محمول کرتے ہیں اس وجہ سے اشکال ہوگا ہے ورنہ میرے نزدیک دونوں کا عمل الگ الگ ہے اور دونوں دافعے متعدد ہیں جس حدیث میں فانظرونا التکبیر ہے یہ تو جنابت والا دافعہ ہے اور جس کے اندر فکتر وار دہوا ہے۔ یہ باب الحدیث فی الصلوۃ کا قصہ ہے چنانچہ موطا امام محمد میں اس حدیث پر یہی باب منعقد فرمایا ہے۔ اب اشکال مرتفع ہو گیا۔

باب نَفْضُ الْيَدَيْنِ مِنْ غَسْلِ الْجَنَابَةِ -

ترجمہ باب، جنابت کے غسل کرنے کے بعد دونوں ہاتھوں سے بدن جھاڑنا۔

حدیث نمبر ۲۶۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عَرَبَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا مَسَدًا لَهُ بِتَوْبٍ وَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ وَغَسَلَهَا ثُمَّ صَبَّ بِمِيَاهٍ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ خُرْجَهُ فَضَرَبَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ فَسَحَا ثُمَّ غَسَلَهَا فَغَضَّ مَضَّ وَاسْتَشَقَّ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذَرَأَ عَلَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَأَخَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ نَحَى فَنَسَلَ قَدْ مَيَّاهُ فَنَأَى وَنَشَى ثُمَّ بَأَفَلُو يَأْخُذُكَ فَاَنْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت میمونہ نے فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پانی رکھا اور کپڑے سے آپ کے لئے پردہ کر دیا۔ آپ نے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال کر ان کو دھویا پھر داہیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر شرمگاہ کو دھویا پھر اپنا ہاتھ زمین پر مارا اور اس کو رگڑا پھر ہاتھ کو دھو کر گلی کی ناک میں پانی ڈالا چہرہ مبارک اور دونوں بازو دھوتے پھر سر

سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سب سے پہلے ہاتھوں کو دھوتے تھے پھر ازالہ نجاستہ فرماتے تھے۔ آخر میں ہا کہ سر پر پانی ڈالتے تھے تو بدایۃ شفا اس سے کیسے ہوئی۔ تو جواب یہ ہے کہ آپ غسل کے مبارکی میں بدایتہ یا بعد کرتے تھے لیکن نفس غسل میں کس سے بدایتہ ہوتی تھی تو مصنف فرماتے ہیں کہ حقیقت غسل کے تحقق کے وقت ابتداء سے سر پر پانی ڈالا جاتا تھا اور وہ بھی اس طرح کہ سر کی جانب امین سے بدایتہ ہوتی تھی۔

تشیخ از شیخ زکریا اس میں اختلاف ہے کہ غسل کے اندر بدایتہ کہاں سے کی جائے۔ ہمارے یہاں بھی اقوال مختلف ہیں۔ ایک جماعت کی رائے ہے کہ اولاً دائیں ہونڈھے پر پھر بائیں اور پھر سر پر ڈالے۔ اور بعض علماء کی رائے ہے کہ سر کے دائیں حصے پر پہلے ڈالے۔ پھر بائیں پر یہی امام بخاری کی غرض ہے۔ اور بعض علماء کی رائے ہے کہ امام بخاری اس باب سے ظاہر یہ پر رد فرما رہے ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک بدایتہ بالوضوء واجب ہے۔ تو امام بخاری نے بدایتہ بشق اُمہ الامین کہہ کر ان پر رد فرمایا۔

باب مَنْ اغْتَسَلَ عُرْيَانًا وَحَدَا فِي الْخُلُوعِ وَمَنْ تَسْتَوَّ وَالْتَسْتَوَّ أَفْضَلُ
وَقَالَ جُمُوعٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ الشَّيْخِ صَالِيٍّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ
يُسْتَعْتَبَ مِنْهُ مِنَ النَّاسِ -

ترجمہ اب اس شخص کے بلے میں جرت نہائی میں اکیلا نہکا نہلے اور وہ جو پردہ کرے اور پردہ کرنا افضل ہے۔ اور جناب نبی اکرم صلعم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ زیادہ حق دار ہیں لوگوں سے کہ ان سے جیسا کہ جلتے۔

حدیث نمبر ۲۷۱ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ عَزَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ وَحَدَا فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِنَّهُ إِذْ رَفَذَهُمْ مَرَّةً يَغْتَسِلُ فَوْضِعَ ثَوْبِهِ عَلَى جَوْفِ فَخْرٍ الْحَجَرِ يَشْوِيهِ فَيَجْمَعُ مُوسَى فِيهِ أَثَرَهُ يَقُولُ ثَوْبِي يَا حَجَرُ ثَوْبِي يَا حَجَرُ حَتَّى تَنْظُرَ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى وَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى مِنْ بَأْسِمْ وَأَخَذَ ثَوْبَهُ وَطَفِقَ بِالْحَجَرِ صَوْبًا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَنَدَبٌ بِالْحَجَرِ سِتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ صَوْبًا بِالْحَجَرِ

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا
فَحَزَّ عَلَيْهِ جِرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَبَعْدَ أَيُّوبَ يُحْتَشِي فِي ثَوْبِهِ فَنَادَا كَأَنَّ يَدَيْهِ يَا أَيُّوبُ
أَلَمْ أَكُنْ أَعْبُدُكَ عَمَّا تَلْمِزِي قَالَ بَلَىٰ وَعِزَّتِكَ وَأَنْتَ لَأَعْفَىٰ لِي عَنْ بَرِّكَتِكَ الْهـ

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ کہ آپ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل ننگے غسل کرتے تھے کہ ایک دوسرے کو دیکھتے رہتے تھے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اکیلے نہلتے تھے۔ تو وہ لوگ کہنے لگے کہ اللہ کی قسم موسیٰ علیہ السلام کو ہمارے ساتھ غسل کرنے میں اس چیز نے روکا ہے کہ وہ پہاڑ والے ہیں یعنی آپ کے خستین پھولے ہوتے ہیں تو ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام غسل کرنے کے لئے باہر چلے گئے اپنے کپڑے اتار کر ایک پتھر پر رکھ دیئے وہ پتھر آپ کے کپڑے لے کر جھاگ کھڑا ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کے نقش قدم پر سر پٹ دوڑے فرماتے ہیں لے پتھر میرے کپڑے اور پتھر میرے کپڑے یہاں تک کہ بنو اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ لیا کہ ان میں کوئی مرض نہیں ہے۔ اپنے کپڑے لے کر پتھر کو مارنے لگے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ان کے مارنے کی وجہ سے پتھر میں چھ یا سات نشان مارنے کے تھے نیز حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ کہ حضرت ایوب علیہ السلام ایک مرتبہ ننگے غسل کر رہے تھے۔ کہ ان پر سونے کی ٹٹیاں گرنے لگی حضرت ایوب صاحب اپنے کپڑے میں بک بھر بھر کے جمع کرنے لگے۔ تو ان کے رب نے ان کو پچاسکے فرمایا۔ کہ کیا ہم نے قسم قسم کا مال دے کر تمہیں غنی نہیں بنایا۔ فرمانے لگے کہ ہوں نہیں تیری عزت کی قسم مگر مجھے تو آپ کی برکت سے بے پروا ہی نہیں ہے۔ بلکہ اس کا محتاج ہوں۔

تشریح از شیخ مدنی: تنہائی میں ننگا نہانا جائز ہے مگر تشریحی پردہ کرنا افضل ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کی نسبت اس کے زیادہ حقدار ہیں کہ ان سے جہاں کی جائے اگر اشکال ہو کہ اللہ تعالیٰ سے شرم کر کے انسان بیچ کیسے سکتا ہے۔ کپڑے پہننے تو بھی اس سے کوئی چیز مخفی نہیں ہم تو اللہ تعالیٰ سے کسی طرح چھپ نہیں سکتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جیسا سے مراد بھی یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی حاصل کی جائے اس کے منشاء کے خلاف نہ کیا جائے کسی چیز کا چھپنا تو اللہ تعالیٰ سے ممکن نہیں مگر اس کی رضا جوئی کا خلاف ممکن ہے۔ تو یہاں فرمایا گیا کہ باری تعالیٰ کی رضا اسی ہیں کہ تم خلوت میں بھی ننگے نہ ہو۔ ہر حال میں تشریح کرنا چاہیے۔ ان اللہ جیسی ستیو آپ سے کہا گیا کہ

اگر کوئی شخص نہ ہو تو بھی ننگا نہ ہونا چاہیے۔ تو اس پر آپ نے فرمایا **والتستوا فضل یغتسلون حوائج** اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی شریعت میں ننگا نہانا ممنوع نہیں تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اکل کو اختیار کرتے تھے یا یہ کہ حضرت موسیٰ ہر شریعت محمدیہ کو اختیار کرتے تھے۔ کیونکہ آپ جمیع انبیاء کے رسول ہیں۔ ۳۳۔ یعنی نفع و خصیتیں چونکہ بعض بیماریاں ایسی ہیں کہ ان سے نفرت پیدا ہوتی ہے اس کے ظاہر کرنے سے مبتلی بالمرض کو شرم محسوس ہوتی ہے۔ اس لئے لوگوں نے اس کا اظہار کیا جس سے موسیٰ علیہ السلام کو اذیت پہنچی کیونکہ یہ مرض ایسا ہے کہ اس میں انسان کی ذات ہوتی ہے۔ بیخ یعنی جلدی سے بھاگتا۔ فضل ابوب یحییٰ حضرت ایوبؑ پر بہت سے انعامات کئے گئے تھے جس کی وجہ سے وہ شیطان کے بھی محسوس بن گئے۔ تو قسم و قسم کی بیماریوں میں مبتلا ہوئے۔ سوائے ایک عورت کے سب اہل و عیال فنا ہو گئے۔ پھر نجات ملی۔ اور ان جیسے کئی انعامات ملے مگر پھر بھی سونے کی ٹڈی کو پکڑتے ہیں اس پر عتاب ہوا مگر چونکہ فعل ایک ہوتا ہے نیات کے اختلاف کی وجہ سے حسن و قبح میں فرق آجاتا ہے۔ ایک مسجد کو بنانے کے لئے گاتلے۔ یہ فعل حسن ہے۔ دوسرا بے حرمتی کے لئے گراتا ہے یہ فعل حرام ہے ایسے حضرت ایوبؑ نے مال کی حرص کی وجہ سے جمع نہیں کیا۔ بلکہ برکت ایزدی کو احاطہ کرنے کے لئے جمع کیا۔ بہر حال ان دونوں پیغمبروں کا خلوة میں عریا ناغسل کرنا ثابت ہوا۔ **والتستوا فضل** کے لئے آپ کا ارشاد **اللہ احق ان یستعی باہ**

تستویح از شیخ زکریا مقصود عریا ناغسل کا جواز بیان کرنا ہے اور تستر کے ساتھ غسل کرنا افضل ہے۔ مگر یہ دونوں صورتیں اس وقت ہیں جب کہ غسل خانہ میں ہو اور تستر اس لئے افضل ہے کہ ابوداؤد کی روایت میں ہے۔ **قلت یا رسول اللہ ارایت ان کان احد خافی الخلوۃ تو اس پر آپ نے فرمایا **واللہ احق ان یستعی منہ** اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ خلوت میں بھی عریا ناغسل کرنا جائز نہیں ہے۔ امام بخاری اس پر رد فرما رہے ہیں۔ وکان موسیٰ یغتسل وحدہ چونکہ موسیٰ علیہ السلام بڑے جوادار تھے۔ اس لئے وہ بنی اسرائیل کی طرح ایک دوسرے کے سامنے غسل نہ فرماتے تھے، بلکہ تستر کے ساتھ فرماتے۔ **آدر متورم الخصیۃ فذہب یغتسل مرۃ ای فی خفا من الناس یقول توفی** یا جس کو اس پر اشکال نہیں ہو سکتا۔ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک جماد کو کیسے خطاب فرمایا اس لئے کہ اس جماد سے ذوی العقول کا سا فعل صادر ہوا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو نوافاتی**

فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا بَدَّوْنِي مِنْ بَأْسِ چوںکہ عادت الہی جاری ہے کہ وہ اپنے اولیاء کی حمایت فرماتے ہیں اور بنی اسرائیل ان پر اعتراض کرتے تھے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے اعتراضات کو دفع کرنے کے واسطے پتھر کے اندر حرکت عطا فرمادی۔ اور وہ ان کے کپڑے کے گردانہ ہو گیا۔ اور بنی اسرائیل کے مجمع کے پاس آ کر کھڑا ہوا حضرت موسیٰؑ اس کے پیچھے پیچھے تشریف لائے۔ ان کی قوم نے جب دیکھا کہ حضرت موسیٰؑ تو خوبصورت اور نڈر دست ہیں، تو کہنے لگے ما بدموسیٰ من باس کہ موسیٰؑ میں تو کوئی عجیب نہیں ہے فظنق بالحدود ضربا یہاں بھی کوئی اشکال نہیں اس لئے کہ اس سے ایسا فصل سرزد ہوا جو ذوالعقول سے صادر ہوتا ہے۔ چونکہ حضرت موسیٰؑ کو غصہ آ رہا تھا اس لئے انہوں نے اس کے ساتھ ذوی العقول والا معاملہ کیا۔ لکن لا غشی من برکتک یعنی میں نے عرضاً جمع نہیں کیا۔ بلکہ چونکہ یہ آپ کی برکت تھی۔ اور میں آپ کی برکت سے کسی حال مستغنی نہیں ہو سکتا۔ اس لئے میں اسے جمع کر رہا ہوں یہاں یہ بات یاد رکھو۔ صوفیہ کا قاعدہ ہے وہ فرماتے ہیں کہ اولاً تو کسی سے طمع نہ رکھو اور اگر کوئی شیئی بلا اشراف نفس آجائے تو اس کو قبول کر لے ورنہ وہ پھر کبھی نہیں آئے گی۔ اگر کوئی معترض ہو کر پتھر بے جان کو مارنا بیچارہ ہے تو کہا جائے گا۔ من تن یا بنتی قوم نھو منی معینی جب کوئی شیئی دوسرے کا لباس اور شہادت اختیار کر لیتی ہے۔ تو اس کا اثر بھی اس میں آجاتا ہے۔ تو پتھر نے کپڑے اٹھا کر بنو اسرائیل میں لا ڈالے تو وہ مثل داہ کے ہو گیا تو جیسے داہ کو مارا جاتا ہے۔ اسی طرح اس کو بھی مارا گیا

بَابُ التَّسْتُرِ فِي الْغُسْلِ عِنْدَ النَّاسِ

ترجمہ، لوگوں کی موجودگی میں غسل میں پردہ کرنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۲۶۲ كُنَّا عِنْدَ اللَّهِ بَيْنَ مَسْكَمَةَ الْوَأْتَتْ سَمِعَ أُمَّ هَانِئٍ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تَسْتُرُهُ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمَّ هَانِئٍ

ترجمہ، حضرت ام حانی بنت ابی طالبؑ فرماتی ہیں کہ فتح مکہ کے سال میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپؐ میں غسل فرما رہے تھے۔ تو حضرت فاطمہؑ نے آپ کو پردہ کر رہی تھیں۔ آپ نے پوچھا یہ کون ہے میں نے عرض کی کہ میں ام حانی ہوں۔

تشریح از شیخ زکریا، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے باب سابق میں غسل خانہ میں پردہ

ترجمہ، حضرت ام سلمہؓ ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ حضرت ابو طلحہؓ صحابی کی بیوی حضرت ام سلمہؓ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اور کہنے لگیں یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ حق بات بیان کرنے سے نہیں رکھتے کیا عورت کو جب احتلام آئے تو اس پر غسل واجب ہے۔ آنجناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں جب کہ وہ پانی کو دیکھے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ فلاسفہ کی ایک جماعت تو انکار کرتی ہے کہ عورتوں کے اندر منی نہیں ہوتی اور فقہاء کی ایک جماعت کہتے ہیں کہ منی تو ہوتی ہے مگر چونکہ رحم کا مننا ٹھا ہوا ہوتا ہے۔ اس لئے اس کو احتلام نہیں ہوتا اسی لئے میں نے کہا تھا کہ استقرار حمل اور ثبوت پوری ہونے کے لئے ٹانگ اٹھا کر وحی کرنا بہتر ہے امام بخاریؒ نے اس باب سے یہ ثابت فرمایا کہ عورت کے بھی منی ہوتی ہے۔ اور اس کو احتلام بھی ہوتا ہے

باب عَرَفِ الْجَنْبِ وَ أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَجْنُبُ

ترجمہ، جنبی کے پسینے کا کیا حکم ہے اور مسلم نجس نہیں ہوتا کا کیا مطلب ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۵ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمَزِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهُ فِي بَعْضِ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جَنْبٌ فَأَغْتَسَلَتْ مِنْهُ فَذَهَبَتْ فَأَغْتَسَلَتْ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ ابْنُ كُنْتِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتِ جَنْبًا فَكَوْهَتْ أَنْ أَجَابَسَكَ وَأَنَا عَلَى نَمِيصِ طَهْمَانَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَجْنُبُونَ۔

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے بعض راستوں میں ان سے ملتی ہوئے۔ جبکہ ابو ہریرہؓ جنبی تھے فرماتے ہیں کہ میں آپ سے کھسک گیا اور جا کر غسل کر لیا پھر آنے تو آپ نے پوچھا ابو ہریرہؓ تم کہاں چلے گئے تھے۔ کہا کہ میں جنبی تھا اور آپ کی خدمت میں بغیر طہارۃ کے بیٹھنے کو مکروہ سمجھا آپ تعجب کرتے ہوئے فرمایا سبحان اللہ تو منس نجس نہیں ہوتا۔

تشریح از شیخ مدنی۔ اگر شبہ ہو کہ ترجمہ الباب میں عرق الجنب کا لفظ ہے جو روایت میں نہیں ہے۔ تو کہا جائے گا کہ اس لئے تو مصنف نے دوسرا ترجمہ رکھا اس کے رکھنے سے اس کا بھی اثبات ہو جاتا ہے کہ جنبی میں ایسی نجاست نہیں کہ جس کی وجہ سے مجالستہ اور معانقہ وغیرہ ممنوع ہو۔ تو اگر مصنف میں عرق لگ جائے تو پھر اس سے بھی نجس نہیں ہوتا۔ بلکہ مصافحہ بھی کر لینا چاہیے تو اب روایت

ترجمہ ابواب کے مطابق ہو جائے گی۔

تشریح از شیخ زکریا: مقصد یہ ہے کہ عرق جنب ظاہر ہے اس لئے کہ حضور اقدس صلعم نے جنبی ہونے کی حالت میں فرمایا تھا۔ ان المؤمن لا ینجس اس سے معلوم ہوا کہ کافر کا پسینہ ناپاک ہے۔ یہی بعض علما کا مذہب ہے۔ لیکن جمہور طہارت کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ کتابیہ سے نکاح کرنا جائز ہے جب نکاح ہوگا تو وطی میں پسینہ وغیرہ لگے گا۔ حالانکہ اس کے دھوئے رکھیں حکم نہیں فرمایا۔ تو یہاں سے امام بخاری نے جمہور کی تائید کی ہے کہ جنبی نجاست حکمیہ کی وجہ سے ناپاک ہے۔ اگر اس کا پسینہ کپڑے کو لگ جائے تو جمہور کے نزدیک وہ پاک ہے۔ بعض ظاہریہ اور شوافع ناپاک کہتے ہیں۔

باب۔ الْجَنْبُ يَخْرُجُ وَيَمْسُحُ فِي السُّوقِ وَعَلَى عَطَاؤِ يَجْتَنِبُ الْجَنْبُ وَيُقَلِّمُوْا أَظْفَارَهُ وَيُخْلِطُ رَأْسَهُ وَإِنْ لَوْ يَتَوَضَّأُ

ترجمہ: جنبی آدمی بازار وغیرہ میں نکلے چلے پھرے۔ اس کے لئے جائز ہے حضرت عطا فرماتے ہیں کہ اگر جنبی پچھنے لگوائے اپنے ناخن کٹوائے اور سر منڈوائے سب جائز ہے اگرچہ وضو نہ کرے۔ حدیث نمبر ۲۷۶ حَدَّثَنَا عَيْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ الْهَمْدِيُّ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَسْبَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ وَ لَهُ يَوْمَ مِئَةٌ تِسْعٌ نِسْوَةً۔

ترجمہ: حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ انہیں حضرت انس بن مالک نے حدیث بیان کی کہ جناب نبی اکرم صلعم اپنی بیویوں سے ایک ہی رات میں ہم بستر ہوتے تھے، ان ایام میں آپچی نو بیویاں تھیں۔ تشریح از شیخ مدنی: فی السوق وغیرہ۔ غیہ کا عطف السوق پر ہے تو مجرد ہوگا اور اگر مرفوع ہو تو فی غیر الخروج والمشي کے معنی ہوں گے۔ دو نو چیزیں حدیث سے ثابت ہوتی ہیں آپ کا طواف علی النساء کا بغسل واحد ثابت ہوا۔ اگرچہ یہاں بغسل واحد کی زیادتی نہیں ہے۔ مگر پہلی روایات سے معلوم ہو چکا ہے کہ بغسل واحد طواف ہوتا تھا۔ اور آپ سے حضرت ابوہریرہؓ کا راستے میں ملنا یہ مشی فی السوق ثابت کرتا ہے۔ کیونکہ یہ احتمال ہے کہ یہ طریق مدینہ سوق میں ہو جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ آپ ان سے سوق میں ملے۔

تشریح از شیخ زکریا: چونکہ بعض سلف میں اختلاف رہ چکا ہے۔ بعض صحابہ جب تک

غسل نہ کر لیتے گھر سے باہر نہیں نکلتے تھے۔ اس لئے اس پر امام بخاریؒ رد فرما رہے ہیں دقال عطاء
 یحتاجوا الجنب چونکہ حضرت حسن بصریؒ سے نقل ہے کہ جنبی بجاالت جنابت نہ تو حجامت کرائے اور نہ
 ناخن کترولتے اور نہ حلق راس کرنے۔ بلکہ اگر کرنا ہو تو وضو کرے۔ اس لئے کہ اگر بجاالت جنابت
 حلق راس کیا۔ تو یہ بال و ناخن وغیرہ جنبی ہوں گے۔ ان پر امام بخاریؒ حضرت عطاء کے قول سے
 رد فرما رہے ہیں۔ کان یطوف علی نسا نہ جب حضور اکرمؐ سلم ہر ایک سے ایک رات میں ودعی کرتے
 تھے اور غسل بھی آخر میں ایک ہوتا۔ تو ظاہر ہے کہ سب ایک جگہ تو ہوں گی نہیں بلکہ اپنے اپنے مکانوں
 میں ہوں گی۔ لہذا حضور اقدسؐ سلم کا بجاالت جنابت گھر سے نکلنا اور چلنا ثابت ہو گیا۔

باب کَيُنَوُّنَةُ الْجَنْبِ فِي اللَّيْلِ إِذَا تَوَضَّأَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ۔

ترجمہ۔ جنبی کا گھر میں ہونا جبکہ غسل کرنے سے پہلے وضو کرے۔

حدیث نمبر ۲۶۶ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ إِذْ عَنِ ابْنِ سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَكَانَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُفُّهُ وَهُوَ جَنْبٌ قَالَتْ نَعَمْ وَ يَتَوَضَّأُ۔

ترجمہ۔ حضرت ابوسلمہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ کیا جناب
 نبی اکرمؐ جنابت کی حالت میں سو یا کرتے تھے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں اور وضو فرمایا لیا کرتے تھے
 تسبیح از شیخ زکریاؒ چونکہ بعض روایات میں ہے ان امدانک لا تدخل بیتا فیہ کلب
 ولا صوۃ۔ ولا جنب یعنی اس گھر میں اللہ کی رحمت کے فرشتے نہیں آتے جس میں کتا۔ فوٹو اور جنبی
 ہو۔ اس لئے امام بخاریؒ نے رد فرمایا کہ جنبی کو کلب اور صورت کے مساوی کرنا ہیج نہیں۔ کیونکہ حضور
 اکرمؐ کبھی اول شب میں قضا ودعی فرماتے تھے۔ اور استراحت فرما کر غسل فرمایا کرتے تھے۔ اور کبھی
 اخیر شب میں اور وجہ تاویل یہ ہے کہ جنبی والی روایت اس صورت پر محمول ہے۔ جبکہ وہ اس حالت
 میں رہنے کا عادی ہو گیا ہو۔ یا اس وقت اسی حال میں نماز کا وقت گذر گیا ہو۔

باب نَوْمِ الْجَنْبِ۔

ترجمہ۔ جنبی کا نیند کرنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۸ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ إِذْ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
 الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّكُمْ أَحْلَىٰ

هُوَ جُنُبٌ قَالَ لَمَعْرَادًا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ قَلِيلًا قَدْ وَهُوَ جُنُبٌ .

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب حضرت عمر بن الخطابؓ نے آنحضرت رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ کیا تم میں سے کوئی شخص جنابت کی حالت میں سو سکتا ہے آپ نے جواباً فرمایا کہ ہاں جبکہ ایک تمہارا وضو کرے تو جنابت کی حالت میں نیند کر سکتا ہے۔

تشریح ایشیخ زکریا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بعض نسخ میں یہ ترجمہ ملتا ہے۔ لیکن اس کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس مسئلہ کے متعلق آگے ترجمہ آ رہا ہے۔ اور اگر یہاں ثابت مان لیا جائے تو پھر کیا جائے گا کہ یہ ترجمہ مطلق ہے۔ اور اگر ترجمہ مقید ہے۔ لہذا تکرار لازم نہ آیا۔ اور یہ ترجمہ بے محل بھی نہیں اس لئے کہ امام بخاریؒ اس باب سے ظاہر یہ پرورد فرما رہے ہیں جن کے نزدیک نوم سے پہلے تومی ضروری ہے۔ امام بخاریؒ جمہور کی تائید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تومی افضل ہے واجب نہیں اور اگر جنبی بغیر وضو کے سوجائے تو جائز ہے۔ اور نوم کا خاص طور سے ترجمہ اس لئے باندھا کہ بعض آیات و احادیث میں نوم کو اخوالموت قرار دیا گیا ہے تو یہ مناسب ہے کہ موت اچھی حالت میں آنے اسی طرح اولیٰ یہ ہے کہ نوم بھی اچھی حالت (با وضو) آئے لیکن اگر وضو نہ کرے تو بھی جائز ہے۔

بَابُ الْجُنُبِ يَتَوَضَّأُ نَوْمًا

ترجمہ۔ جنبی وضو کر کے پھر سوتے۔

حدیث نمبر ۲۷۹ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْبَرٍ الْهَمْدِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدَانَ نَوْمًا وَهُوَ جُنُبٌ غَسَلَ خَدَّيْهِ وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ

ترجمہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ جب جنابت کی حالت میں سونے کا ارادہ کرتے تو نثرنگاہ کو دھو کر نماز والا وضو فرماتے تھے۔ بخت گذر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۰ حَدَّثَنَا مُوسَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ الْهَمْدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ اسْتَفْتَيْتُ عُمَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّمَا مَا أَحَدْنَا وَهُوَ جُنُبٌ قَالَ لَمَعْرَادًا تَوَضَّأَ

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے فتویٰ پوچھا کہ کیا کوئی شخص جنابت کی حالت میں نیند کر سکتا ہے۔ فرمایا ہاں سو سکتا ہے جبکہ وضو کرے۔

حدیث نمبر ۲۸۱ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الْهَمْدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ

ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأْ وَأَفْسَلْ ذَكَرَكَ ثَلَاثُونَ
ترجمہ، حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب میرے والد عمر بن خطابؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا کہ رات کے وقت ان کو جنابت لاحق ہوئی۔ تو حضور اکرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا وضو کرو، نثر مگاہ کو دھوؤ پھر سو جاؤ۔ بخت گذر چکی کہ اہل ظواہر کے نزدیک وضو واجب ہے جہوں کے نزدیک مستحب ہے

بَابِ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ، جب دونوں شرمگاہیں مل جائیں تو کیا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۲ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اجْتَمَعَ بَيْنَ شَعْبَيْهِمَا الْأَرْبَعُ نَمَّ جَهْدَهَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا إِجْوَادٌ وَأَوْكُودٌ وَإِنَّمَا بَيْنَهُمَا الْحَدِيثُ الْأَخْرَجَ لِإِخْتِلَافِهِمْ
وَالْغُسْلُ أَحْوْطٌ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے پھر ایلاج میں پوری کوشش کرے تو اس پر غسل واجب ہے امام بخاریؒ فرماتے ہیں یہ حکم بہت اچھا اور پکڑے کہ غسل میں زیادہ احتیاط ہے۔

تشیح از شیخ زکریا۔ خان کا اطلاق تغلیباً ہے۔ چونکہ عرب میں عورتوں کے خنثہ کا بھی دستور تھا۔ اس لئے خان سے تعبیر کیا گیا۔ خنثا میں کنا یہ ہے۔ دخول خنثہ اور ایلاج سے سلف صحابہ میں اختلاف رہا ہے۔ انصار کی ایک بڑی جماعت المائین المائتہ کہتی تھی کہ غسل منی کے نکلنے سے ہے اور یہی ظاہر یہ کی رائے ہے اور بعض نے اس کو بخاری کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ اور اکثر مہاجرین اکسال بدون الازال سے بھی وجوب غسل کے قائل تھے اور اب یہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے اور یہی حدیث باب ان کا مستدل ہے اور المائین المائتہ کا جواب امام نسائی نے یہ دیا کہ وہ احتلام پر محمول ہے اور ابو داؤد کی روایت میں یہ ہے کہ المائین المائتہ اول اسلام تھا اب منسوخ ہو گیا ہے۔ اب اسی پر اجماع ہے اذا اجلس بین شَعْبَيْهِمَا لَمْ يَجِ اس سے کیا مراد ہے ایک یہ کہ فرج کے شعب اربعہ مراد ہیں حقیقتاً تو وہاں شعب اربعہ نہیں ہیں کیونکہ وہ تو ایک لمبوتری شکل ہے بلکہ مجازاً شعب اربعہ کہ دیا گیا کہ

مانہن میں شعب مان لے گئے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اور دونوں ہیرا مراد ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ دونوں مانگیں اور دونوں سرین مراد ہیں۔ اس لئے کہ جب دلی کرے گا تو ان دونوں کے درمیان ہوگا۔ اور میرے والد صاحب کی بھی یہی رات ہے۔ مگر وہ فرماتے ہیں کہ جب مانگیں اٹھا کر دلی کرے گا۔ تو اس وقت دونوں سرین نیچے اور دونوں پیرا پر ہوں گے اور وہ ان کے درمیان ہوگا۔ یہاں یہ بات سمجھو کہ حضور اقدس صلعم نے چھوٹے چھوٹے فہروں میں بہت بڑے بڑے دنیا و آخرت کے مسائل حل فرمادیئے۔ خود دیکھ لو اس حدیث سے جہاں حکم شرعی معلوم ہو گیا تھا وہیں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دلی کا کیا طریقہ ہے۔ اور یہ طریقہ طہی طو سے بھی ادلی ہے۔ اور معاشرتی طور سے بھی۔ طہی طور سے تو اس طرح کہ دلی کرنے میں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ رحم کا منہ مکسوس ہوتا ہے یعنی الٹا ہوتا ہے۔ تو منہ شرمگاہ کے سامنے آجاتا ہے۔ اور پوری منی اندر چلی جاتی ہے۔ اضاعت منی نہیں ہوتی اور استقرار حمل کے اندر معین ہوگی اور معاشرتی یہ کہ لذت زیادہ لے گی

باب غَسْلِ مَا يُصِيبُ مِنْ فَرْجِ الْمَرْأَةِ

ترجمہ، عورت کی شرمگاہ سے جو رطوبت مرد کو لگ جائے اس کا کیا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۳۳ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْبُدٍ الْمَدَنِيُّ قَالَ سَأَلَ عُمَانَ بْنَ عَمَّانَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا جَاءَكَ الرَّجُلُ مِنْ أُمَّةٍ فَلَمْ يَمْسَسْ يَمِينَ قَالَ عُمَانُ يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَ يُغْسِلُ ذَكَرَهُ لَا وَ قَالَ عُمَانُ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ بِحَلِيِّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ النَّوْبِيِّ بْنِ الْعَمَوِّ وَ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَ ابْنَ بَنِي كَعْبٍ فَأَمْرُوكُمْ بِذَلِكَ - ترجمہ، حضرت زید بن خالد جھنی نے حضرت عثمان بن عفان سے پوچھا کہ فرمائیے جب آدمی اپنی بیوی سے جماع کرے اور اُسے منی نہ آئے۔ تو حضرت عثمان نے فرمایا کہ نماز جپا وضو کرے۔ اور اپنی شرمگاہ کو دھو لے حضرت عثمان نے فرماتے ہیں کہ یہ حکم میں نے جناب رسول اللہ صلعم سے سنا تھا۔ حضرت زید فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ میں نے حضرت علی بن ابی طالب اور زبیر بن الحوام طلحہ بن عبید اللہ اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے پوچھا تو انہوں نے بھی اسی کا حکم دیا۔ اور ابو ایوب سے بھی یہی مروی ہے۔

تفسیر از شیخ زکریا میں باب غسل المنی ذکر فرمایا کہ دہاں میرے نزدیک غسل ما یصیب من الفرج المرأۃ سے اس منی کا غسل مراد ہے جو عورت سے مرد کو لگ جائے۔ اور یہاں پر غسل رطوبت فرج المرأۃ مراد ہے۔ رطوبت فرج میں حنفیہ خلیلہ اور شافعیہ کے دو قول ہیں ایک

طہارت کا دوسرا نجاست کا۔ اور مالکیہ کا قول واحد ہے کہ نجس ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۴ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْخِزْمِيُّ بْنُ أَبِي بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا جَاءَكَ الرَّجُلُ الْمَرْءُ فَكَلَّمَهُ فَيُنْزِلُ قَالَ يُغْسِلُ مَا مَسَّ الْمَرْءُ مِنْهُ تُعْرِيَتَوْضًا وَيُصِرُّهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْغُسْلُ أَحْوَطُ وَذَلِكَ لِأَنَّ جِلْدَ الْإِنَّمَا بَيْنَهُمَا لِإِخْتِلَافِهِ وَ الْمَاءُ أَنْفَعُ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا یا رسول اللہ جب آدمی اپنی بیوی سے جماع کرے مگر انزال نہیں ہوا تو آپس نے فرمایا کہ عورت کو مرد کی طرف سے جو کچھ لگ جائے اسے دھو دے پھر وضو کرے اور نماز پڑھے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ غسل میں زیادہ احتیاط ہے۔ اور یہ آخری قول ہے ہم نے اس کو اس لئے بیان کیا کہ اس میں اختلاف ہے۔ بہر حال پانی زیادہ صاف کرنے والا ہے۔

الغسل احوط اس میں اختلاف ہے کہ امام بخاریؒ من جبین غسل یا لا کسال بدون الانزال میں ہیں۔ یا الماء من الماء کے قائل ہیں بعض کہتے ہیں کہ الغسل احوط سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ امام بخاریؒ وجوب غسل کے قائل نہیں ہیں بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ساتھ ہیں اور بعض کہتے ہیں الغسل احوط کہنے کا مطلب یہ ہے کہ روایات مختلف ہیں۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ غسل فرض اور ضروری ہے۔ اور یہی میری رائے ہے۔ اس روایت میں ایک لفظ ہے یغسل ذکرہ اس سے معلوم ہوا ما یصیب من فرج المرأة ناپاک ہے۔ جبھی تو غسل کا حکم دیا جا رہا ہے۔ لہذا اس سے شواخ پر رد ہو گیا۔ وذلک الآخر اس لفظ سے میرے نزدیک موت کی طرف اشارہ ہے اور حافظ ابن حجرؒ کے نزدیک اختتام باب کی طرف اشارہ ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کِتَابُ الْحَيْضِ

وَقَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَیَسْئَلُوْكَ عَنِ الْمَحِیْضِ قُلْ هُوَ اَذٰی فَاَعْتَزِلُوْهُ السَّعٰی
فِی الْمَحِیْضِ وَلَا تَفْسُقُوْا مِنْهُ حَتّٰی یَطْهَرُوْا فَاِذَا طَهَّرْتُمْ فَاَنْتُمْ مِّنْ حَیْثُ
اَمَرَ كُتِبَ اللّٰهُ رَانَ اللّٰهُ یُحِبُّ التَّوَّابِیْنَ وَیُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِیْنَ -

ترجمہ، یہ کتاب حیض کے مسائل کے بارے میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وہ آپ سے حیض کے
متعلق پوچھتے ہیں آپ فرمادیں وہ تکلیف دہ چیز ہے۔ اس لئے ایام حیض میں عورتوں سے الگ تھک رہو
اور جب تک پاک نہ ہو جائیں ان کے قریب نہ جاؤ۔ پھر جب وہ خوب پاک ہو جائیں تو اس مقام سے
ہمبستری کرو جہاں سے اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والے اور طہارت والوں کو پسند کرتا ہے

**بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْحَيْضِ وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا شَيْءٌ
كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ أَقْلٌ مَا أَتَى سِلَّ الْحَيْضِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَحَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثُرَ -**

ترجمہ، حیض کی ابتداء کیسے ہوئی۔ جناب نبی اکرم صلعم کا فرمان تویہ ہے کہ یہ وہ چیز ہے جو
اللہ تعالیٰ نے بنو آدم پر رکھ دی ہے اور حیض نے کہا کہ پہلے پہل حیض بنی اسرائیل پر بھیجا گیا۔ امام بخاری
فرماتے ہیں کہ حدیث النبی صلعم اکبر ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَرَمِيُّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ
خَرَجْنَا لَمْ نَرَى إِلَّا الْحُجَّ فَلَمَّا كُنَّا بِسِرَتٍ حِطَّتْ فَدَخَلَ عَلِيٌّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنِي فَقَالَ مَا لَكَ أَفْسَيْتِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ
عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَاقْضِي مَا يَفِضِي الْحَاجَّ عَجَبًا لَا تَطْوِي بِرَأْسِي بِأَبِيَّتِ قَالَتْ وَضَعِي رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ ہم دینہ سے نکلے توج کے سوا
ہم اور کچھ نہیں سمجھتے تھے۔ پس جب ہم مقام سیرت تک پہنچے تو میں حالتہ ہو گئی۔ جناب رسول اللہ صلعم میرے

پس تشریف لائے تو میں رو رہی تھی، آپ نے پرچھا تجھے کیا ہو گیا کیا حیض آ گیا۔ میں نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا یہ وہ حکم ہے جو اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے۔ یعنی جو کچھ مناسک حاجی اور کتاب ہے آپ بھی دی سرانجام دیں مگر بیت اللہ کا طواف نہ کریں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گلے کی اپنی بیویوں کی طرف سے قربانی کی۔

تشریح از شیخ مدنی۔ معاقل ما ارسلا الحیض علی بنی اسرائیل یہ روایت مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ اولاً عورتیں مردوں کے ساتھ مسجد میں آیا کرتی تھیں، مرد جب جمے میں جاتے تو یہ بیٹھ کر ان کی فرنگیاں ہوں کو دیکھتی تھیں۔ اس تعدی کی وجہ سے ان پر حیض بھیجا گیا۔ اس لئے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر آپ کو عورتوں کا فتنہ معلوم ہو جاتا تو بنی اسرائیل کی طرح مسجد سے روک دی جاتیں۔ اور آپ کے قول ہذا شیخ کتبہ اللہ علیہ جات ۳۱۳ ص ۱۰۱ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بنو اسرائیل کی عورتوں کی خصوصیت نہیں تھی۔ بلکہ عام نبات آدم کا ابتلا ہے تو امام بخاری فرماتے ہیں کہ آپ کا قول اکبر ہے یا اکثر ہے مقصد یہ ہے کہ یہ چیز اکثر عورتوں کو پیش آیا کرتی ہے۔ بنو اسرائیل کی عورتوں اور ان کی غیر کو قول نبی اکرم شامل ہے تو دونوں روایات میں مطابقت ہو گئی اور دوسری تو جبر ہے کہ کلام رسول قبولیت اور وقت کے اعتبار سے غیر رسول کے کلام سے اکبر ہے معنی اجل و اعظم ثبوت ہے اس لئے اس کا اعتبار ہو گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حیض کے معنی توجع اور سیلان کے ہیں۔ خذ ما ذی ای الدم لظانح فی الحیض لا یختص بوجہاً یہ لفظ مرقم کے قربان کی نہیں کو شامل ہے۔ اپنے عموم کی وجہ سے اس لئے امام بخاری کو جہاں جہاں استثنائے لگا۔ وہاں وہاں ان مقامات کو اس عموم سے خاص کرتے یہی گئے۔ اور ان پر ابواب باندھتے رہیں گے۔ امام بخاری نے کتاب الحیض کو اس آیت سے اس لئے شروع فرمایا کہ یہ آیت احکام حیض کو جامع ہے اور نیزاً ابتداء حکم حیض کی آیت ہے۔ اس لئے امام بخاری نے اس کو شمول اور دلالت علی الابداء کی بنا پر اس آیت سے باب کو شروع فرمایا۔ اور کتاب محمد کو نہ اس لئے کہ اندر صرف حیض کی کتاب باندھی۔ استفاضہ اور نفاس کو بھی اس کے اندر ذکر فرمایا۔ شراح کی رائے یہ ہے کہ چونکہ ابواب حیض ہی اکثر تھے۔ اس اکثریت کی بنا پر حیض کو ذکر فرمایا۔ اور باقی تابع ہو گئے اور میرے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل تو حیض ہی ہے۔ استفاضہ اور نفاس کوئی مستقل نہیں استفاضہ کیا ہے بگلا ہوا حیض اسی لئے لفظ استفاضہ میں اختلاف ہے کہ اس میں معنی انقلاب پاتے جاتے ہیں

کہ حیض سے استحاضہ ہو گیا۔ یا کثرت کی رعایت ہے کہ مدت حیض سے زائد ہو گیا۔ اور نفاس کیا ہے وہ بھی حیض ہی کا خون ہے جو ایام حمل میں رحم میں جمع ہوتا رہتا۔ چونکہ ایام حمل میں حیض نہیں آتا اس لئے کہ وہ خون بچے کی غذا بنتا ہے۔ اور چونکہ جانک ہے وہ جمع ہوتا رہتا ہے۔ اور ولادت کے بعد نکلتا ہے چونکہ وہ خون بچے کی غذا بنتا ہے۔ اسی لئے صوفیاً فرماتے ہیں کہ انسان کیا تکبر کرے اور کیا نخوت کرے باپ کی میانی سے نکل کر ماں کی میانی میں آ گیا۔ اور خون کھاتا رہا۔ اور پھر بعد میں میانی ہی سے نکلا تو وہ کس بات پر تکبر کرتا ہے۔

باب بیف بدعہ ۱۰ پتیسرا باب ہے جو کیف مکان سے شروع ہوا ہے۔ امام بخاریؒ کا مقصد اس باب سے کیا ہے۔ وہ ان کے ترجمہ سے ظاہر ہے کہ ہدایت حیض کی کیفیت بیان کرنا چاہتے ہیں کہ کب ابتدا ہوئی اور میں یہ بھی کہہ سکتا ہوں کہ چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ ہدایت حیض کا کیا سبب ہوا تو ممکن ہے امام بخاریؒ نے اس اختلاف کی طرف اشارہ فرمادیا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ ہدایت حیض کی وجہ یہ ہے کہ وہ بچہ کی غذا بنتا ہے۔ اس لئے اس کی ابتدا ہوئی تاکہ وہ ایام حمل میں اس کو کھائے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ بنو اسرائیل کے زمانہ سے ابتدا ہوئی۔ ان کے زلمنے میں دستور تھا کہ مرد و عورت ساتھ ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے۔ عورتیں پیچھے کھڑی ہوا کرتی تھیں اور مرد جب سجدے میں چلے جلتے تھے تو یہ بھی ہتی جھٹیں۔ اور ان کو جھانک جھانک کر دیکھا کرتی تھیں۔ اس لئے اس کی منزائیں ان پر یہ حیض مسلط کر دی گئی۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت حماد علیہا السلام سے ہی اس کی ابتدا ہوئی۔ چونکہ حضور اکرم صلم فرماتے ہیں کہ ہذا شیخ کتبہ اللہ علی بنات آہم اور امام بخاریؒ نے بنو اسرائیل والا قول نقل کر کے اس پر قول البنی کو ترجیح دی۔ اور فرمایا کہ قول البنی اکثر ادا کبر مطلب یہ ہے حدیث البنی اکبر قوۃ یا مطلب یہ ہے کہ حدیث البنی اکثر شمولاً اور علماء مورجین فرماتے ہیں کہ دونوں کوئی تعارض نہیں۔ ابتداء تو حضرت حماد سے ہے اور شدت بنو اسرائیل کے زمانہ میں ہوئی۔ ان کی شرارتوں کی بنا پر امام بخاریؒ نے خالی امر کی شرح فرمادی غیر ان لا تطوف بالبيت اس لئے کہ طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے اور حائض کا مسجد جانا جائز نہیں۔ طواف بالبيت صلوة والملائق ممنوعة عن الصلوة فکذا عن الطواف۔ وضحت رسول اللہ صلواتہ علیہ وسلم چونکہ ازواج مطہرات احرام کھول کر متمتع ہو گئی تھیں اس لئے دم متمتع ایک گائے ذبح فرمائی۔

باب غَسْلِ الْخَائِضِ وَأَسَىٰ نَفْسِهَا وَتَرْجِيلِهِمْ -

ترجمہ، عائضہ عورت کا اپنے شوہر کے سر کو دھونا اور اس کا لنگھا کرنا۔

حدیث نمبر ۲۸۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَرْجِلُ

رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا خَائِضٌ -

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں حیض کی حالت میں جناب رسول اللہ ﷺ کے سر مبارک کو لنگھا کیا کرتی تھی۔

تشبیح از شیخ زکریا۔ لا تقرب بوهن سے ہر قسم کے قربان کی ممانعت معلوم ہوتی تھی تو جو جو استثنائات احادیث میں وارد ہوئے ہیں امام بخاریؒ ان کو ذکر فرمائیں گے جن میں قربان ثابت ہے ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ عورت شوہر کے سر کو بحالت حیض دھو سکتی ہے اور لنگھی کر سکتی ہے اذکمال یہ ہے کہ روایت میں صرف ترجیل کا ذکر ہے غسل الراس کا کہیں ذکر نہیں۔ تو عامہ شرح حدیث فرماتے ہیں کہ عموماً غسل راس کے بعد ہی ترجیل ہوا کرتی ہے اس لئے اس کو قیاساً ثابت کیا۔ مگر میری رائے یہ ہے کہ آگے روایت آ رہی ہے اس کے اندر غسل سر کا ذکر بھی ہے۔ تو دوسرے جہ سے اس کی طرف اشارہ فرما دیا۔ ترجیل اور دوسرے خدمات میں کوئی فرق نہیں۔

حدیث نمبر ۲۸۷ حَدَّثَنَا أَبُو بَرَاهِيمَ بْنُ مُوسَىٰ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّهَا سَعِلَتْ أَخَذْتُ مِغْيَ

الْخَائِضِ أَوْ تَدْمُومَتِي الْمَرْأَةُ وَهِيَ جُنُبٌ فَقَالَ عُرْوَةُ كُلُّ ذَلِكَ عَلَيْكَ هَيِّنْ وَكُلُّ ذَلِكَ

تَخَذْتُ مِغْيَىٰ وَكَيْسَ عَلَىٰ أَحَدٍ فِي ذَلِكَ بِأَسَىٰ أَحَبُّ شَيْءٍ مَا تَشْتَهُ أَكْثَرًا كَانَتْ تُرْجِلُ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَائِضٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْتُ بِذُنْجَارٍ

فِي الْمَسْجِدِ يَدْفَعُ كَمَا نَأَسَهُ وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا خَيْرٌ جَلَّةٌ وَهِيَ خَائِضٌ -

ترجمہ، حضرت عروہ بن مسعود سے پوچھا گیا کہ کیا عائضہ عورت میری خدمت کر سکتی ہے یا جنابت کی حالت میں میرے قریب ہو سکتی ہے تو حضرت عروہؓ نے فرمایا کہ ان میں ہر ایک چیز میرے اوپر آسان ہے اور ہر ایک میری خدمت کر سکتی ہے۔ ان میں سے کسی پر کوئی تنگی نہیں ہے۔ کیونکہ میری خالہ حضرت عائشہؓ نے مجھے خبر دی کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کو لنگھا کیا کرتی تھیں جبکہ وہ عائضہ ہوتی تھیں۔ اور جناب رسول اللہ ﷺ اس وقت مسجد میں مشغول ہوتے تھے تو انہاں سر مبارک حضرت عائشہؓ کے قریب کر دیتے تھے جبکہ حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا میں ہو کر تھی تھیں تو حضور اقدس صلعم کو حالت حیض میں لگھا کرتی تھیں۔

باب قِرَاءَةِ التَّجْلِيدِ فِي حَجْرٍ مَرَاتِمَهُ وَهِيَ حَائِضٌ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَجْلِدُ خَادِمَهُ وَهِيَ حَائِضٌ إِلَى أَبِي ذَرٍّ نَزَّيْنُ فَكَاتَبَتْهُ بِالصُّحُفِ تَمْتَسِكُهَا بَعْدَ قَتْلِهَا

ترجمہ: آدمی کا اپنی بیوی کی گود میں قرآن پڑھنا جبکہ وہ حالت حیض میں ہو حضرت ابو بکر تابعی اپنی خادمہ جو مائضہ ہوتی تھی اس کو حضرت ابی رزین کے پاس بھیجتے تھے تاکہ وہ ان سے قرآن مجید لائے چنانچہ وہ اس کو غلاف سے پکڑتی تھی۔

حدیث نمبر ۲۸۸ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْهَمَلِيُّ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِحَجْرِي وَأَنَا حَائِضَةٌ ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ . (الحدیث)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث بیان کرتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم ان کی گود میں سہارا لیتے تھے جبکہ وہ مائضہ ہوتی تھی اور قرآن پڑھتے تھے۔

فتنیجے از شیخ منی: وکان ابو بکر الخ اس اثر سے قرآن کے ساتھ مناسبت معلوم نہیں ہوتی۔ غالباً مصنف کا مقصد یہ ہے کہ جیسے مائضہ کے لئے مس قرآن بعد اقلہ جائز ہے ایسے اس کے لئے قرآن مجید بھی جائز ہے۔ مگر یہ جمہوریہ کے مسلک کے خلاف ہے۔ کیونکہ وہ مائضہ اور جنبی دونوں کو قرآن کی اجازت نہیں دیتے۔ اور ابو رزین کا فعل جمہور پر حجۃ نہیں اس لئے کہ وہ تابعی ہیں جبکہ وہ کوئی مرفوع حدیث بیان نہیں کرتے۔ مصنف کے نزدیک مائضہ کے لئے مس مصحف بعد اقلہ جائز ہے۔ جمہور حمل کو بھی ناجائز کہتے ہیں کیونکہ وہ منحل بالتعظیم ہے ^{ہاں} انکار حمل نہیں ہے۔

فتنیجے از شیخ زکریا: شرح کی رائے یہ ہے کہ مسئلہ یہ بتلانا ہے کہ مائضہ خود تو قرآن نہیں پڑھ سکتی۔ اب اگر کوئی اس کی گود میں بیٹھ کر پڑھے تو جائز ہے یا نہیں امام بخاری نے بتلا دیا کہ جائز ہے اور میرے نزدیک ایک اور اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ مائضہ جن دن کے ساتھ قرآن اٹھا سکتی ہے یا نہیں حنفیہ اور خیالہ کے نزدیک اٹھا سکتی ہے۔ اور مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک نہیں اٹھا سکتی تو امام بخاری نے اس مسئلہ کو ثابت کر دیا اور احناف کے مسلک کی تائید کی۔ فیروسل خادمہ الخ سے بھی میری بات کی تائید ہوتی ہے۔

باب مِّنْ سَمَى الْبِنْفَاسِ حَيْضًا -

ترجمہ، اس شخص کے بارے میں جو نفاس کو حیض نام دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۹ حَدَّثَنَا الْمُكَلَّبِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحِمْصِيُّ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ كَدَّتْ نَمَاقًا لَتِ بَيْنَنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصْطَبِعَةً فِي مَخِيصَةٍ إِذْ حِضَّتْ فَأَنْسَلْتُ فَأَخَذَتْ نِيَابَ حَيْضَتِي فَقَالَ أَنْفَسْتُ قُلْتُ نَعَمْ فَذَعَانِي فَأَصْطَبَعْتُ مَعَهُ فِي الْعَمِيلَةِ

ترجمہ، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک گرم منقش چادر کے اندر لیٹی ہوئی تھی کہ مجھے حیض آ گیا۔ میں جلدی کھسک گئی اور اپنے حیض کے کپڑے لے کر پہن لے آئی۔ نے فرمایا کہ تجھے حیض آ گیا۔ میں نے ہاں میں جواب دیا۔ آپ نے مجھے بلایا تو میں آپ کے ساتھ اس منقش چادر کے اندر لیٹ گئی۔

تشنج از شیخ مدنی۔ سستی کا تعدیہ دو ذہنوں کی طرف ہوتا ہے۔ مفعول ثانی عارضی ہوتا ہے اور مفعول اول اصل ہوتا ہے۔ مگر روایت میں اس کے برعکس ہے کہ وہاں حیض کا نام نفاس رکھا گیا ہے۔ کیونکہ سستی النفاس حیض کی بجائے سستی الحیض نفاً کہا جاتا ہے۔ اصل مسئلہ تو یہاں یہی ہے کہ حالت حیض میں جیسے دخول مسجد مس صحف وغیرہ ممنوع ہیں ایسے نفاس کی حالت میں بھی۔ مگر چونکہ وہ روایات جو نفاس کا حکم بتلاتی ہیں وہ مسنف کی شرط کے مطابق نہیں تھیں۔ اس لئے اس کو نہیں لیا۔ تو من سستی النفاس حیضاً۔ بعض نے کہا کہ کاتب کی غلطی ہے کہ اس نے قلب کر دیا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ سستی یعنی اطلاق کہ ہے۔ نمبری وجہ یہ ہے کہ مسنف نے صفت قلب کو اختیار کیا ہے جو کہ بلاغت کی صنائع میں سے ہے۔ کما طینت با یقین الصیاع ^(معلیٰ) ^(مکمل) یہ صفت قلب کسی خاص فائدہ کی غرض سے اختیار کی جاتی ہے۔ مثلاً جس شخص کی آستین یا جیب لمبی ہو تو کہا جاتا ہے کہ جیب اور آستین میں کرتہ سیاہ ہے۔ یہ قلب اس امر کو بتلانے کے لئے ہے کہ جیب تمہاری بہت بڑی ہے اور کرتہ چھوٹا ہے۔ ایسے یہاں شعر میں بھی کیا لکارا اتنا زیادہ لگایا گیا کہ کہا جا سکتا ہے کہ گلے میں قصر لگا دیا اسی کو اپنی اونٹنی کے لئے کہنا چاہتا ہے۔ تو یہاں بھی بتلانا ہے کہ اگرچہ عرف عام میں اس حالت کو حیض کہا جاتا ہے۔ مگر اس کے اصل قرار نہیں دیا گیا۔ بلکہ آپ کا تسمیہ اصل ہے۔ اس لئے اس نکتہ لطیف کی وجہ سے یہاں قلب واقع ہوا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ انبیاء لغات کو بتلانے کے لئے مبعوث نہیں ہوتے

بلکہ آلاہسان قومہ مبعوث ہوتے ہیں تو مصنف کا مقصد یہ ہے کہ آپ کے اطلاق کو مجاز پر محمول کر کے ٹالنا نہ جائے۔

فتنیح از شیخ زکریا یہاں اشکال یہ ہے کہ روایت سے تو تسمیۃ النفاس بالحيض ثابت نہیں ہو رہا۔ بلکہ روایت سے تو تسمیۃ الحيض بالنفاس ثابت ہوتا ہے۔ بعض علماء نے اس کا جواب دیا ہے کہ ترجمہ مقلوب ہے اصل میں من سخی الحيض نفاساً اور بعض علماء نے جواب دیا کہ سخی اطلاق کے معنی میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ من اطلاق النفاس علی الحيض اور میرے نزدیک راجح یہ ہے کہ امام بخاری نے روایت کے الفاظ کو باب میں الٹ دیا۔

دونو کو احکام میں تلازم ثابت کرنے کے لئے کہ دونو کے احکام ایک ہیں۔ آلا ما خص مثلاً مدت حیض دس دن تک ہے اور مدت نفاس چالیس دن اب امام بخاری کی اس ترجمہ سے کیا غرض ہے بعض کی رائے ہے کہ مضمون اطلاق النفاس علی الحيض کو ثابت کرنا ہے۔ اور میرے نزدیک تلازم فی الاحکام بیان کرنا ہے کہ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لغت تہلنے آئے اور نہ امام بخاری کی کتاب لغت میں ہے

باب مَبَاشَرَةِ الْحَائِضِ

ترجمہ، حائضہ کے بشرہ جسم سے بشرہ جسم ملانا

حدیث نمبر ۲۹۰ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ مَرْثَدَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رَأْسِهِ فِي أَحَدٍ يَوْمًا جُنِبَ وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَرْتُ فَيَبَسُ شَوْبِي وَأَنَا حَائِضٌ وَكَانَ يُخْرِجُ نِسَاءَهُ إِيَّيَ وَهُوَ مَعْتَكِفٌ فَأَغْسَلَهُ وَأَنَا حَائِضَةٌ۔

ترجمہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے جبکہ ہم دونو جنبی ہوتے۔ نے۔ اور آپ مجھے حکم دیتے تو میں چادر تنگی باندھ لیتی تھی تو آپ اپنا جسم میرے جسم سے ملاتے تھے جبکہ میں حائضہ ہوتی تھی۔ اسی طرح آپ اعتکاف کی حالت میں اپنا سر مبارک میری طرف نکالتے جس کو میں دھو دیتی تھی جبکہ میں حائضہ ہوتی تھی۔

فتنیح از شیخ زکریا۔ حائض سے مباحثت کرنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے۔ امام ابوحنیفہ نے

امام شافعی نے اور امام ابو یوسف نے تو فرماتے ہیں کہ مادون السرة یعنی ناف سے نیچے اور مانوف الرکبۃ یعنی گھٹنے سے اوپر جائز نہیں ہے۔ اور اس کے علاوہ بعد چادر تنگی باندھنے کے جائز ہے۔ اور امام احمد بن حنبل نے

اور امام محمد فرماتے ہیں کہ صرف مقام خاص کے اندر تو مباشرت جائز نہیں باقی سب جگہ جائز ہے۔ ان حضرات
اندر ایہ نے احتیاط برقی۔ ان لوگوں نے یہ دیکھا کہ جو ان کو زیادہ جوش ہوتا ہے۔ اس لئے اس حد تک
اجازت دے دی۔ امام بخاریؒ اس مسئلہ میں اگلوں کے ساتھ ہیں۔

حدیث نمبر ۲۹۱ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَلِيلٍ الْخِزَامِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا
إِذَا كَانَتْ حَائِضًا قَانَ إِذْ سَأَلْتُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُبَاشِرَهَا أَمْرًا
أَنْ تَتَزَوَّجَ فَوَدَّ حَيْضَتَهَا تَتَزَوَّجَ بِبَاشِرٍ مَا قَالَتْ وَأَيُّكُمْ يُبَدِّلُ رَأْيَهُ (الخ)

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہ نہ فرماتی ہیں کہ جب ہم تک سے کوئی ایک حالت نہ ہوتی تھی اور جناب رسول اللہ
صلعم کو عین حیض کے جوش کے وقت اس سے مباشرت کا ارادہ ہوتا تو اسے چادر لگی باندھنے کا حکم
دیتے اور پھر اس سے مباشرت فرماتے۔ لیکن ساتھ ساتھ یہ بھی فرماتی کہ جیسے آنحضرت نبی اکرم اپنی
ماحبت کے مالک تھے تم میں سے کون ان جیسا مالک حاجت ہے فی فور حیض تھا۔ بیابشر ہلکے
متعلق ہے۔ دایکو میدک اربہ۔ یہ لفظ دو طرح سے منبٹ کیا گیا ہے۔ ایک اربہ دوسرا اربہ اول
حاجت اور دو طرح کے معنی میں ہے۔ اور ثانی عضو مخصوص کے معنی میں ہے۔ اس جملہ کے دو مطلب ہیں ایک
یہ کہ حضور اکرم صلعم باوجود اتنی قوت اور جوش کے اپنی حاجت پر قابو اور قدرت رکھتے تھے یہ نہیں
ہو سکتا تھا کہ کوئی امر خلاف ہو جلتے۔ اور تم کو اتنی طاقت نہیں ہے۔ لہذا اپنے آپ کو حضور پاک صلعم
پر قیاس مت کرو۔ بلکہ اس معاملہ میں احتیاط کرو۔ ایسا نہ ہو کہ من یمنع الحیض یعنی جو چراگاہ
کے ارد گرد چرتا ہے وہ اس کے اندر گس جلتے گلے کے مطابق کہیں کسی خلاف امر کا ارتکاب ہو جائے۔ اور
دوسرا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلعم اپنے عضو اور اپنی حاجت پر قابو یافتہ تھے۔ اور باوجود اس کے
پھر بھی مباشرت فرماتے تھے تو پھر تم تو اتنے قابو یافتہ نہیں ہو۔ لہذا تم کو تو بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔
یہ دونوں منضاد تو جہیں ہو گئیں۔ الغرض لا تفرحون سے مباشرتہ کی نفی ہو رہی تھی۔ امام بخاریؒ یہاں
سے اس کا استثنائاً ثابت فرما رہے ہیں۔ مباشرتہ کے معنی ہیں کھال کو کھال سے ملانا۔ امام بخاریؒ اس
مسئلہ میں امام مالکؒ کے ساتھ ہیں اسی وجہ سے انہوں نے اس باب میں تین حدیثیں وہ ذکر فرمائی ہیں
جو سب اترار کی ہیں۔ (یعنی چادر باندھنے کی ہیں)

حدیث نمبر ۲۹۲ حَدَّثَنَا أَبُو النَّعْمَانِ الخ سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آوَىٰ إِذَا كَانَ يَبْتَاطِرًا مَوَاطِنًا مِمَّنْ لَيْسَ بِمَاءٍ أَمْوَءًا فَاتْرَكَتْ وَهِيَ حَائِضٌ الخ۔

ترجمہ، حضرت میمونہ رض فرماتی ہیں کہ جب آنحضرت رسول اللہ صلم اپنی کسی بیوی سے باہر
کا ارادہ فرماتے تو اسے حکم دیتے وہ چادر لگی باندھ لیتی۔ جبکہ وہ حائضہ ہوتی تھی۔

باب تَرَكُ الْحَائِضِ الصَّوْمَ۔

ترجمہ۔ حائض کا روزے کو چھوڑ دینا۔

حدیث نمبر ۲۹۳ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ الخ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الخ حَدَّثَنِي قَالَ
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَىٰ أَوْ فِطْرٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَمَرَّ عَلَى
النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيْتِكُنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَعَلْتُنَّ وَبِعِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَكْفُرْنَ النَّعْمَ وَتَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ
أَذْهَبَ لِبَلِّ الرَّجُلِ الْحَايِمِ مِنْ إِحْدَى كُنَّ قُلْنَ وَمَا نَقَصَانِ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَىٰ قَالَ فَذَلِكَ مِنْ
نَقْصَاتِ عَقْلِنَا أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَعَنُتْصَلِّ وَكَعَنُتْصَلِّ قُلْنَ بَلَىٰ قَالَ فَذَلِكَ
مِنْ نَقْصَاتِ دِينِنَا (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو سعید خدری رض فرماتے ہیں کہ قربانی کی عید یا عید الفطر میں آپ رسول اللہ صلم
عید گاہ کی طرف تشریف لائے تو عورتوں پر آپ کا گذر ہوا۔ فرمایا اے عورتوں کی جماعت صدقہ خیرات
کو رو۔ اس لئے مجھے تم اکثر جہنم والی دکھائی گئی ہو۔ انہوں نے کہا کس وجہ سے یا رسول اللہ فرمایا
ایک تم لعنت بہت کرتی ہو۔ دوسرے شوہر کی ناشکری کرتی ہو۔ اور میں نے تم میں سے زیادہ کسی کو
ناقص عقل اور ناقص دین نہیں دیکھا جو بچہ کار آدمی کی عقل کو لے جانی والی ہو عورتوں نے کہا اے رسول اللہ
ہمارے دین اور عقل کا کیا نقصان ہے فرمایا کیا ایک عورت کی گواہی مرد کی گواہی کے نصف کے برابر ہے
انہوں نے کہا کیوں نہیں فرمایا بس یہ ان کے عقل کا نقصان ہے۔ کیا جب وہ حائضہ ہوتی ہے تو نماز
پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے۔ پس یہ اس کے دین کا نقصان ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شرح کہتے ہیں کہ چونکہ نماز کا ترک ظاہر نفا اور اس کے ترک میں قضا نہیں ہے۔ اس لئے ترک الصلوٰۃ کا باب نہیں باندھا۔ میں کہتا ہوں کہ ترک الصلوٰۃ کا باب آگے آ رہا ہے۔ یہ دہر نہیں بلکہ چونکہ ترک صوم میں قضا ہوتی ہے اور ترک الصلوٰۃ میں قضا نہیں ہوتی۔ تو گویا دونوں کا ترک الگ الگ ہو اور اس لئے الگ الگ باب باندھا چونکہ صوم کے اندر قضا بھی ہے اس لئے اس کو مقدم کر دیا۔

فَلَنْ مَانْفَعَانَ دِينَنَا. لیکن یہاں اشکال ہے کہ مسلم کی روایت میں ہے فقامت امرأۃ جنۃ جس کا ترجمہ علامہ قاری نے ذکیہ فطینہ سے کیا ہے۔ لہذا دونوں روایتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے جو اب یہ ہے کہ آنحضرت صلعم کافر مانا عام طور پر ہے اس سے دو چار افراد مستثنیٰ ہو سکتے ہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حکم مجموعہ نسا کے لئے مجموعہ رجال کے مقابل ہے۔ حائضہ نماز قضا نہ کرے اس کی حکمت بعض حضرات نے یہ فرمائی ہے کہ صلوٰۃ باللزوم طہارت کو تقضیٰ ہے۔ لہذا حائضہ نماز کی اہل نہیں اور صوم میں طہارت باللزوم لازم نہیں جیسے صائم سوجلتے۔ یا احتلام ہو جائے یا اور کوئی نجاست نکل آئے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اگر نماز میں پیشاب کا قطرہ نکل آئے یا منی نکل آئے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ چونکہ حائضہ نماز کی اہل نہیں تھی اس لئے نماز کی قضا نہیں ہاں روزہ کی اہل ہے اس لئے اس کی قضا ہے۔

باب تَقْضِي الْحَائِضِ الْمَنَاسِكَ كُلِّهَا إِلَّا الطَّوَافَ بِبَابِ بَيْتِ وَقَالَ ابْرَاهِيمُ وَلَا بَأْسَ أَنْ تَقْرَأَ آيَةَ وَلَوْ بَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْقُرْآنِ لِلْجَنِّبِ بَأْسًا وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ وَخَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ كُنَّا نَوْمًا نَحْمُرُ بِهِ الْحَيْضَةَ نِيَكْتِرُونَ بِتَلْبِيهِمْ وَيَدْعُونَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْبَرَ فِي أَبُو سَفِينٍ أَنَّ هُوَ قَلَّ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَهُ فَإِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا إِلَى قَوْلِهِ مُسْلِمُونَ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ حَاضَتْ عَائِشَةُ فَسَكَتَ الْمَنَاسِكَ كُلِّهَا غَيْرَ الطَّوَافِ بِبَيْتِ وَلَا تَصَلِّيَ وَقَالَ الْحَكَمِيُّ رَأَيْتُ لَدُنَّ نَجِيبٍ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَعَنَ كَرَاهُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَيْهِ۔

ترجمہ، باب مائضہ ج کے سارے احکام ادا کر سکتا ہے۔ سوائے بیت اللہ کے طواف کے کیونکہ وہ

مسجد میں ہوتا ہے) ابراہیمؑ بھی فرماتے ہیں کہ اگر حائضہ ایک آیت قرآن مجید کی پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے اور حضرت ابن عباسؓ جہنی کے لئے قرآن مجید پڑھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے اور جناب نبی اکرم صلعم بر حال میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے۔ اور حضرت ام عطیہؓ فرماتی ہیں کہ ہمیں حکم دیا جاتا تھا کہ جم حیض والی عورتوں کو نماز عید کے لئے نکالیں وہ مردوں کی طرح تکبیر کہتی تھی اور دعا کرتی تھیں اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت ابوسنیانؓ نے خبر دی کہ ہرقل عیسائی بادشاہ نے جناب نبی اکرم صلعم کا خط منگایا اس میں بسم اللہ اور قل تعالوا الی کلمۃ سوا الذلک لکھا ہوا تھا جس کو اس کافر نے پڑھا اور حضرت عطاء تابعی جناب حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب حیض والی ہوتی تھیں تو حج کے تمام اعمال ادا کرتی تھیں سوائے بیت اللہ کے طواف کے اور نماز بھی نہیں پڑھتی تھیں اور حضرت حکم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بے شک میں ذبح کرتا ہوں جبکہ میں جنبی ہوں حالانکہ ارشاد ربانی ہے کہ اس جانور کا گوشت نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام ذکر نہ کیا گیا ہوں۔

تشریح از شیخ مدنی۔ جنبی اور حائض کے بارے میں مصنف کا مسلک امام مالک کا سا ہے کہ ان کے لئے قرآنہ فرما جائز ہے مگر جہوران کو قرآن پڑھنے کی اجازت نہیں دیتے۔ چنانچہ ترمذی تشریح کی روایت اس کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے۔ مصنف حضرت ابن عباسؓ کا قول پیش کرتے ہیں اور اسی قسم کے چھ اثر پیش کئے ہیں مگر ان سب میں مناقشہ ہے۔ جہوران کو اپنے مخالف نہیں سمجھتے۔

تشریح از شیخ زکریا علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ باب کی غرض یہ ہے کہ حائض طواف بالبيت نہیں کر سکتی مگر میرے نزدیک یہ غرض صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اس صورت میں یہ مسئلہ کتاب الحج کا ہو جائے گا۔ اس لئے بعض علما کی رائے ہے کہ حائض عبادات بدینہ کر سکتی ہے۔ الاما استثنیٰ اور یہ قریب ہے اور میرے والد صاحب فرماتے ہیں کہ غرض یہ ہے کہ حائض سوائے مناسک حج ادا کر سکتی ہے۔ سوائے طواف کے۔ اور میری رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ قرآنہ للجنب کا مسئلہ بیان فرما رہے ہیں امام بخاریؒ کی رائے یہ ہے کہ جنب اور حائض میں کوئی فرق نہیں۔ دونو قرآن پاک پڑھ سکتے ہیں۔ اور حنا بلہ و شوافع کے نزدیک مطلقاً نہیں پڑھ سکتے۔ اور حنفیہ کے نزدیک مادون آیتہ جہنی آیت سے کم اور مالکیہ کے نزدیک آیتہ اور آیتیں پڑھ سکتے ہیں۔ مقال ابراہیم امام بخاریؒ یہ ثابت فرما رہے ہیں کہ جب وہ سارے مناسک حج ادا کر سکتی ہے تو قرآن مجید کیوں نہیں پڑھ سکتی ضرور پڑھ سکتی ہے۔ ولو یابن عباس

سال تک بخاری شریف پڑھائی اور اب تک یہ باب سمجھ میں نہیں آیا۔ سمجھتا تھا کہ بزل لکھوانے کے وقت بچہ میں آجانے گا۔ مگر پھر بھی سمجھ نہ آیا۔ مطلب یہ ہے کہ استحاضہ عورتیں جنک ذکر ابواب الاستحاضہ میں آتا ہے ان میں اس قدر اختلاف ہے کہ کوئی تعین نہیں ہو سکتی۔ کہ ہم ایک کے متعلق کوئی حکم مثلاً معادہ یا متمیزہ ہونے کا قطعاً لگا دیں اور جس نے اس کے خلاف لکھا اس کی تردید کریں اس باب پر جس قدر بسط سے کلام ابوداؤد نے فرمایا ہے۔ اور کسی نے نہیں کیا حتیٰ کہ امام بخاری نے صرف ایک باب کا ذکر فرما دیا۔ اور کوئی اختلاف روایت بھی ذکر نہیں فرمایا۔

باب لِإِسْتِحَاضَةٍ تَرْجَمَهُ اسْتِحَاضَةُ الْبُحْرِ فِي بَابِ

حدیث نمبر ۲۹۵ حَدَّثَنَا هَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الْمَدَنِيُّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي جُبَيْشٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتِي لَا أَطْمَؤُ أَخَذَ مَجْلِسَ الصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتِي لَا أَطْمَؤُ وَأَنْتِ لَكِنَّتِ بِالْحَيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلْتِ الْحَيْضَةَ فَاتْرُكِي الصَّلَاةَ فَإِذَا ذَهَبَ قَدْرُهَا فَغَسِّلِي عُنُقَكَ الدَّمُ وَصَلِّي تَرْجَمَهُ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت ابی جیش نے جناب رسول اللہ صلعم سے عرض کی یا رسول اللہ میں پاک نہیں رہتی کیا نماز کو چھوڑ دوں جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا یہ تو رنگ کا خون ہے حیض نہیں ہے۔ پس جب حیض آجائے تو نماز کو چھوڑ دو۔ اور جب حیض کی مدت چلی جائے تو ان کے خون کو دھو ڈالو اور نماز پڑھو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ابوداؤد میں چونکہ اس کے متعلق بہت سے ابواب ہیں جس کی بنا پر وہاں بہت جھگڑا کرنا پڑتا تھا۔ امام بخاری نے نہایت سہولت دے دی ہے۔ کہ صرف ایک ہی باب ذکر فرمایا ہے اور مسئلہ بتلا دیا کہ استحاضہ کا حکم یہ ہے کہ جب مدت حیض ختم ہو جائے تو ایک مرتبہ غسل کر لو۔ بس یہی کافی ہے۔ اور اب یہ کہ مدت حیض کتنی ہے اس کے متعلق ایک الگ باب اور باندھا ہے امام بخاری نے استحاضہ کو تفصیل سے بیان نہیں فرمایا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس باب میں جو احادیث ہیں ان کے اندر تعارض ہے۔ نیز وہ احکامات نہیں بلکہ علاجات ہیں اور میرے نزدیک چونکہ وہ انواع مختلفہ پر محمول ہیں اسی وجہ سے جھگڑا نہیں فرمایا۔

باب غَسَلِ دَمِ الْحَيْضِ تَرْجَمَهُ حَيْضُ الْخَوْنِ كَالدَّهُونِ۔

حدیث نمبر ۲۹۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الرَّاسِبِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَتْ الْمَرْأَتُ الْمَرْءَ مِنْ الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَتْ نَوْبَ رَحْلِكُ الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرُبِ الشَّوْءَ لِنَتْنِهَا بِمَا يَشَاءُ ثُمَّ لِيَتَّصِلْ فِيهِ -

ترجمہ، حضرت انس بنت ابی بکر صدیق رضی فرماتی ہیں کہ ایک عورت نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ بتلا یہ کہ جب ہم میں سے کسی ایک کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جاتے تو وہ کیا کرے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی ایک کو کپڑے کو حیض کا خون لگ جاتے تو پہلے وہ اسے ناخن اور انگلیوں سے رگڑے بعد ازاں اسے پانی سے دھو ڈالے پھر اس میں نماز پڑھے۔

تشریح از شیخ زکریا میرے نزدیک یہ ترجمہ شارح ہے چونکہ حدیث میں نفع کا لفظ ہے جس کے معنی چھڑکنے کے ہیں اس لئے امام بخاری نے بتلادیا کہ نفع سے مراد غسل ہے جیسا کہ غسل مذی میں فرمایا تھا حنفیہ فرماتے ہیں کہ اس طرح بول سبیاں میں بھی نفع غسل کے معنی میں ہے۔ فاذا اقبلت الحيضة امره ثلاثه کے نزدیک اقبال کے معنی ہیں جب کالا خون آنے لگے۔ اور ابار کے معنی ہیں جب کالا خون ختم ہو جاتے تو یہ دو اصطلاحیں اہلحدیث کی ہیں۔ اور اتم ثلاثه اسی سے استدلال کرتے ہیں۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہ جو تم نے اقبال ابار کے معنی بیان فرماتے ہیں یہ حدیث سے ثابت نہیں بلکہ تمہارے خود ساختہ ہیں لہذا یہ ہم پر حجت نہیں کیونکہ ہمارے نزدیک اقبال کے معنی آگے کی طرف آنا اور ابار کے معنی پیچھے کی طرف جانا لہذا اقبال کے معنی ہوتے حیض کا آنا عادت کے ساتھ اور ابار کے معنی حیض کا چلا جانا عادت کے ساتھ اسی وجہ سے ہمارے نزدیک تمیز کا اعتبار نہیں ہماری دلیل یہی حدیث ہے کہ یہاں اقبال کے معنی وہی ہیں جو ہم نے بیان کئے کیونکہ اس کا مقابل اور بت نہیں آ رہا ہے بلکہ اذا ذهب قدرها ہے جس سے معلوم ہوا کہ ابار کے معنی حیض کا وقت سے ختم ہونا ہے اس سے تمیز یا استدلال نہیں ہو سکتا

حدیث نمبر ۲۹۷ حَدَّثَنَا أَبُو صَيْبٍ عَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ رَأْسًا رَأْسًا نَحْمِصُ شَوْءَ تَقْرُبُ الدَّمِ مِنْ نَوْبِهَا عِنْدَ طَمْرِهَا فَتَغْسِلُهَا وَتَنْضِجُ عَلَيَّ سَائِرَ نَوْبِهَا ثُمَّ تَصْرَفِي فِيهِ -

ترجمہ، حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں جب ہم میں سے کوئی ایک حیض دالی ہو جاتی تھی تو اپنے کپڑے

سے خون کو گرڈ دیتی تھی۔ پھر دھواؤ الٹی اور باقی پر پانی بہا دیتی پھر اس میں نماز پڑھ لیتی۔ اس حدیث میں نفع کے معنی غسل کے ہیں۔

بابِ اِعْتِكَافِ الْمُسْتَحَاضَةِ

ترجمہ ۱۔ مستحاضہ کا اعتکاف بیٹھنا۔

حدیث نمبر ۲۹۸ حَدَّثَنَا اسْلِقُ بْنُ شَاهِبِ بْنِ اَبِي عَاصِمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْتَكَفَ مَعَهُ بَعْضُ نِسَائِهِمْ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ تَرْمِزُ الدَّمَ فَرُبَّمَا رَضِعَتِ الطُّسْتَ تَحْتَهُمَا مِنَ الدَّمِ وَرَعْرَعَاتٌ مَا لَيْسَتْ رَأَتْ مَا عَا الْعَصْرُ فَعَالَتْ كَانَ هَذَا شَيْئًا كَانَتْ فَلَدْنَا بِنْتًا بِنْتًا -

ترجمہ، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی ایک زوجہ محترمہ اعتکاف بیٹھیں جبکہ وہ مستحاضہ تھیں خون دیکھتی تھیں تو اپنے پیچھے خون کی دھبے سے نکال رکھ دیتی تھیں۔ اور رادی حکومہ کا کہنا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمائی تھیں کہ انہوں نے عصفر بمعنی سرخ پانی دیکھا اور فرمائی تھیں کہ یہ ایک چیز تھی جو زوجہ محترمہ پاتی تھیں۔

فتنیجے از شیخ مدنیؒ اگر اشکال ہو کہ ازواج مطہرات میں سے کوئی بی بی مستحاضہ نہیں ہوئیں تو بعض نے کہا کہ حضرت سودہؓ زینب بنت جحش اور ام حبیبہ مستحاضہ ہوئی تھیں۔ مگر روایات اس کی مساعادت نہیں کرتیں تو بعض نساہر کی تاویل یہی کہتے گی کہ بعض نساہر من المتعلقین اور ان میں سے حضرت حمزہ بنت جحش کا نام مشہور ہے۔ مگر حافظ ابن حجرؒ کا امر ہے کہ جب بعض نساہر کے الفاظ موجود ہیں اگرچہ ہمارے پاس دلیل نہ ہو۔ مگر اس کا انکار نہیں کر سکتے دوسرے اس روایت میں اعتکاف معہ کے الفاظ بھی اسی پر دال ہیں۔ مگر اس پر ہدف شہ ہے کہ اعتکاف کے معنی یہ ضروری نہیں کہ اسی حجرہ میں اعتکاف کیا ہو۔ بلکہ اس کے قریب یا کچھ فاصلہ پر معتکف ہوئی ہوں۔ اس لئے ابن جوزیؒ کا قول صحیح معلوم ہوتا ہے کہ ازواج مطہرات میں سے کوئی بی بی بھی مستحاضہ میں مبتلا نہیں تھیں

فتنیجے از شیخ زکریاؒ غور سے سنو! اعتکاف مساجد میں ہوتا ہے اور مستقدرات اور نجاسات سے مساجد کی تطہیر کا حکم وارد ہوا ہے اور مستحاضہ کو خون آنا رہتا ہے جو نجس اور قدر ہے اس سے بظاہر عزم ہوتا تھا کہ مستحاضہ اعتکاف نہ کر سکے گی۔ تو امام بخاریؒ نے تنبیہ فرمادی کہ مستحاضہ کا اعتکاف کرنا جائز

بعض علما نے کہا ہے کہ حضور اقدس مسلم کی ازواج مطہرات میں سے کسی کو بھی دم استخاضہ نہیں آتا تھا اور اس حدیث کا وہ یہ جواب دیتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض نساء آمنہ مراد ہے مگر یہ صحیح نہیں اس لئے کہ حضرت ام حبیبہؓ اور حضرت زینبؓ کو استخاضہ آیا ہے اور خود دوسری روایت میں امرأۃ من اذواجہ وارد ہے اور اس سے اگلی روایت میں بعض امہات المؤمنین کے لفظ مذکور ہے جو ان کے اس قول کی تردید کرتا ہے اور جو حضرات انکار کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ استخاضہ نزع شیطان کی وجہ سے ہوتا ہے اور ازواج مطہرات نزع شیطان سے محفوظ ہیں۔ امہ اربعہ کے اعتکاف متخاضہ جائز ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۹ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اِعْتَكَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنْ اَزْوَاجِهِ فَمَا كَانَتْ تَرَى الدَّمَ وَالصُّفْرَةَ وَالطَّسْتُ تَحْتَهَا وَهِيَ تَصَلِّي (الحديث)

ترجمہ، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی ازواج مطہرات میں سے ایک بی بی نے اعتکاف کیا۔ وہ خون اور زردی دیکھتی تھیں اور تھال ان کے نیچے ہوتا تھا اور وہ نماز پڑھتی تھیں۔

حدیث نمبر ۳۰۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ بْنُ عَمِيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ امْهَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ اِعْتَكَفَتْ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ (الحديث)

ترجمہ، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ بعض امہات المؤمنین نے استخاضہ کی حالت میں اعتکاف کیا

باب هَلْ تَصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي تَوَكُّبِ حَاضَتٍ ذَبِيحَةٍ -

ترجمہ، کیا عورت اپنے اس کپڑے میں نماز پڑھ سکتی ہے جس میں اسے حیض آیا۔

حدیث نمبر ۳۰۱ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ عَائِشَةَ مَا كَانَ لِجَدِّ نَارًا إِلَّا تَوَكُّبٌ وَاحِدٌ تَحْيِضُ ذَبِيحَةً فَإِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ قَالَتْ مَرِيضًا فَمَصَّوْتَهُ يَطْمُرُهَا -

ترجمہ، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم میں سے کسی ایک کے پاس سوا ایک کپڑے کے کچھ نہیں ہوتا تھا اسی میں وہ حیض کرتی تھی جب اس کپڑے کو کچھ خون لگ جاتا تو اس کو اپنی تنوک سے تر کر لیتی اور پھر اپنے ناخن سے پھیل ڈالتی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ روایت سے صاف ظاہر ہے کہ جس کپڑے کو پہن کر عورت نے اپنا زمانہ حیض گزارا ہو۔ تو زمانہ طہریں اس کو پاک کر کے اس میں نماز پڑھ سکتی ہے۔ اب جبکہ روایت صاف ہے تو پھر ہل سے ترجمہ کیوں باندھا تو اس کے متعلق بیان کر چکا ہوں کہ امام بخاریؒ کی نظر میں مختلف روایات ہیں۔ چنانچہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے۔ فانسلت فاخذت ثياب حیضی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حیض کا کپڑا دوسرا ہوتا ہے اس لئے امام بخاریؒ نے اس کی طرف متوجہ کرنے کے لئے ترجمہ میں ہل ذکر فرمادیا قالت بس یتقما جیسا کہ میں نے غسل الدم میں بیان کیا تھا کہ چونکہ اس خون میں لزوجت ہوتی ہے اس لئے رگڑ کر پھر دھوئے در نہ پانی بہت بہانا پڑے گا تو یہاں پہلے نرم کرنے کے لئے تھوک کا استعمال ہوا۔ پھر اس کو رگڑ دیا۔ احناف کے یہاں ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی اٹھکی ناپاک ہو۔ اور وہ اس کو چاٹ لے۔ تو وہ پاک ہو جاتے گی۔ تو اس مسئلہ پر اس حدیث سے استدلال ہو سکتا ہے۔ اور امام بخاریؒ کے اصول موضوعہ میں سے ہے کہ اگر روایت میں کسی بھی احتمال کی بنا پر غور و فکر کیا جاسکے تو تشہیداً للاذہات ہل لے آتے ہیں۔ اور یہاں بھی احتمال ہے۔ وہ یہ کہ اس میں نماز کی تصریح نہیں اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث متقدم سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے حیض و طہارت کے کپڑے الگ الگ تھے۔ تو ان دونوں روایتوں کی وجہ سے احتمال پیدا ہو گیا کہ نماز کے لئے کوئی اور کپڑا ہوتا تھا یا ایک ہی کپڑا تھا جسے پاک کر کے نماز پڑھ لیتی تھیں

باب الطَّيْبِ لِلْمَرْأَةِ عِنْدَ غَسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ۔

ترجمہ، حیض سے غسل کرنے وقت کیا عورت خوشبو استعمال کر سکتی ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّهْمَنِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا نُنْهَى أَنْ نُحَدَّ عَلَى مَيِّتٍ قَوْلَ رَأَى عَلَيَّ زَوْجَ ابْنِ بَعَثَ أَشْهُرِيَّ وَعَشْرًا وَلَا نَكْتَحِلُ وَلَا نَتَطَيَّبُ وَلَا نَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوعًا رَأَى ثَوْبَ عَصَبٍ وَقَدْ رُوِيَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْمِيِّ إِذَا اغْتَسَلَتْ رَأَى نَاحِيَةَ حَيْضِهَا فَفِي بَيْتِهَا مِنْ كَسْتٍ أَظْفَارًا وَقُنَّا نُنْهَى عَنْ رَاتِبَاعِ الْحَبَّاءِ (الخ) الحدیث

ترجمہ، حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ہمیں میت پر سوگ منانے سے تین دن کے اوپر سے روکا جاتا تھا مگر خاوند پر چار ماہ اور کس دن سوگ منا سکتی ہے وہ یہ کہ نہ ہم سرالگائیں

اور نہ خوشبو استعمال کریں اور نہ رنگا ہوا کپڑا پہنیں مگر عصب کا کپڑا کہ وہ بمبئی رنگی ہوتی چادر ہوتی تھی اور ہمیں طہارت حاصل کرتے وقت اجازت دی گئی تھی کہ جب ہم میں سے کوئی ایک اپنے حیض سے غسل کرے تو وہ کست اظفار کا خوشبودار ٹیکڑا استعمال کر سکتی ہے۔ اور ہمیں جنازے کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا تھا۔

تشییح از شیخ مدنی رکت چند کڑیاں ہیں جن کو جلانے سے خوشبو حاصل ہوتی ہے ایسے اگر ہتی۔ اظفار میں کے ساحل پر ایک بندرگاہ کا نام ہے اور کست اولاً یہاں پہنچتا تھا۔ اس لئے اُسے کست اظفار و قسط اظفار کہتے تھے اور بعض نے کہا کہ اظفار ظنض یعنی ناخن کی جگہ ہے یہ عطر کی ایک قسم تھی جو کہ ظفر انسان کی شکل پر تھی جسے بخور پر رکھا جاتا تھا۔

تشییح از شیخ زکریا شرح کے نزدیک تاکہ الطیب للما تھن عند الفلغ من الحيض کو بیان کیا ہے کہ حیض سے فراغت کے وقت حائضہ کو تاکیداً خوشبو استعمال کرنی چاہیے اور میرے نزدیک ترجمہ شارح ہے۔ چونکہ مسک کا لفظ آیا تھا اس لئے اس کی شرح فرمادی کہ اس سے خوشبودار ہے کسی خاص مسک کی تعیین نہیں البتہ بعض شواہح سے نقل کیا گیا ہے کہ مسک (کنٹوری) لگانا متعین ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ خوشبو استقرار حمل میں مجبب ہے ممکن ہے امام بخاری کا مقصود شواہح پر رد کرنا ہو۔ کنا نسعی ان نجد علی میتہ الخ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ غیر زوج پر تین دن سے زیادہ احلاد اور سوگ کرنا جائز نہیں ہے رخصت الی الخ اس سے شرح کا قول ثابت ہوتا ہے۔ کست اظفار۔ کست خوشبو کو کہتے ہیں۔ اب رہ گیا اظفار تو یہ لفظ دو طرح سے ضبط کیا گیا ہے، اگر اظفار ہونے اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک خوشبو تک کہلاتی ہے۔ وہ ناخن کی شکل کی ہوتی ہے۔ اس لئے اس کو اظفار کہتے ہیں دوسرے ظفار اگر ظفار مراد لیں تو یہ ملک میں ایک بندرگاہ کا نام ہے

باب ذَلِكَ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا إِذَا تَطَهَّرَتْ مِنَ الْحَيْضِ وَكَيْفَ تَغْتَسِلُ وَتَأْخُذُ
فِيهِ مَاءً مُمَسَّكَةً فَتَتَّبِعُ بِهَا أَشْرَ الدَّمِ۔

ترجمہ، عورت جب اپنے حیض سے طہارت حاصل کرے تو اسے اپنا بدن ملنا چاہیے اور غسل کیے کرے کہ ایک ٹیکڑا پنہر خوشبودار لالے کر اس سے خون کے نشانات زائل کرے۔

حدیث نمبر ۳۰۳ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُسِّيْمَا مِنْ لِحْيَتَيْهِمَا كَيْفَ تَغْتَسِبُ قَالَ حَدَّثَنَا
فِرَاصَةُ عَنْ تَمِيمِ بْنِ طَهْرَانَ عَنْ اَبِي جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ تَطَهَّرْتُ بِهَا قَالَ تَطَهَّرْتُ بِهَا قَالَ لَنْتَ كَيْفَ
قَالَ سُبْحَانَ اللّٰهِ تَطَهَّرْتُ بِهَا فَاجْتَنَدْتُ بِهَا رَاحَةَ فَنُكْتُتُ تَبَتُّعِي بِهَا اَشْرَ اللّٰهِ

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک عورت نے جناب نبی اکرم صلعم سے حیض سے غسل کرنے کے بلے میں دریافت کیا تو آپ نے اسے حکم دیا کہ کیسے غسل کرے کہ کستوری کا ایک پنبلے لے اور پہلے اس سے طہارت حاصل کرے اس عورت نے کہا میں کیسے طہارت حاصل کروں آپ نے فرمایا کہ اس پنبلے سے طہارت حاصل کرو اس نے پھر عرض کی کیسے؟ آپ نے تعجب کرتے ہوئے سبحان اللہ فرمایا طہارت حاصل کرو۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس کو اپنی طرف کھینچتے ہوئے کہا کہ اس پنبلے خوشبو سے خون کے نشانات زائل کرو۔

تشریح: از شیخ مدنی "من مسک۔ مسک بفتح المیم کے معنی چڑھے کے ہیں جو خشک کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اور مسک بکسر المیم کے معنی کستوری کے ہیں اس پر اگر شبہ ہو کہ عرب کے لوگ تنگی کی حالت میں ایسی قیمتی خوشبو لیتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مسک سوڈان سے آتا تھا اور عرب کے قریب واقع ہے۔ ان دنوں ذرائع نقل و حمل قلیل تھے۔ اس لئے قریب کی دجہ سے یہ کستوری عرب میں کثرت سے پائی جاتی تھی۔ اس لئے یہ باعث تعجب نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مسک کے معنی مطلق طیب اور خوشبو کے ہیں تیسرا جواب یہ ہے کہ اگرچہ اہل عرب تنگی کی حالت میں تھے۔ مگر جب امراء انھیں اپنی محبوبہ کی تعریف میں کہتے کہ اس کے بستر پر فینیت مسک یعنی کستوری کے ٹکڑے پائے جاتے ہیں۔ یا اس کے غروش سے لہی خوشبو آتی ہے جیسے مسک کے ٹکڑوں سے خوشبو آتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ مسک عرب میں کثیر الاستعمال تھی فنتطہری بها اگر شبہ ہو کہ تطہر مائع چیز سے حال ہوتا ہے خشک چیز سے تطہر کیسے آسکتا ہے تو آپ نے جہاں کی دجہ سے مراد نہیں فرمائی سبحان اللہ کہا۔ مقصود یہ تھا کہ خوشبو کے ذریعہ بدبو کو زائل کرو۔

تشریح: از شیخ زکریا۔ اہم بخاری نے تنبییٰ ہما اشرا لد مکئی شرح فرمادی کہ اس سے دلک مراد ہے تاخذ فرصۃ مسک یہ لفظ دو طرح سے پڑھا گیا ہے۔ مسکہ باب فعال سے اور مسکہ باب تغضیل سے مسکہ کے معنی۔ بعض لوگوں نے پکڑے ہوئے کے بتلائے ہیں۔ مگر یہ بالکل مہمل ہے۔ کیونکہ

ہر کپڑا پکڑا جا سکتا ہے۔ اور بعض نے کہا مسکے کے معنی متبذلتہ کے ہیں یعنی پرانا کپڑا کیونکہ نئے میں صفت ہے اور عثوثت کی وجہ سے محل مخصوص کے نرم ہونے کی بنا پر خواہش کا خوف ہے۔ اور بعض نے کہا کہ یہ مسکے سے ہے جس کے معنی چمڑے کے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ چمڑے کا کوئی ٹکڑا ہو۔ مطلب یہ ہو گا کہ چمڑے کا ٹکڑا لے کر اس سے خون صاف کرے کیونکہ وہ خون بہت دن سے لگا ہوا ہونے کی وجہ سے نہایت سخت ہو جاتا ہے جس کے ازالہ کے لئے سخت شئی کی ضرورت ہے تاکہ وہ اسے زائل کرے۔ کیف تفسیل اس جملہ سے مقصود یہ بتلانا ہے کہ یہاں دکا مراد ہے۔ یہ کیف ان تیس ابواب میں سے نہیں ہے، جس میں مستقل کیفیت کو بتلانا ہوتا ہے۔ اور جن میں کسی تاریخی اختلاف کی طرف اشارہ ہوتا ہے بلکہ یہ تبخا آ گیا۔ امام نووی۔ قسطلانی شیخ الاسلام زکریا انصاری نے مہکتہ بضع المیم الاولیٰ وفتح الثانیہ۔ فتح البین المشددة جرم کیا ہے۔

باب غَسْلِ الْمَحِيضِ -

ترجمہ، حیض کا دھونا یا اس سے نہانا۔

حدیث نمبر ۳۰۴۴ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِی النَّجْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ

رَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ اغْتَسَلَتْ مِنَ الْحَيْضِ قَالَ خُدَّتْ فِرْصَةً مَسْكَةً

وَنَوَضِيئِي ثَلَاثًا تُعْرَانُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَا سَتَعْبِي فَأَعْرَضَ بَوَجْهَهُ
أَوْ قَالَ نَوَضِيئِي بِهَا فَأَخَذْتُهَا فَعَدَّ ثَبْمَا كَأَخْبَرَ ثَمَّ بِمَا يَرِيدُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انصار مدینہ کی ایک عورت نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں حیض سے غسل کیسے کروں آپ نے فرمایا کہ ایک روٹی کا پتھر جسے خوشبو لگی ہوئی ہو وہ لے کر اسی سے تین مرتبہ وضو کرو۔ پھر آجناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو شرم آگئی تو اس سے منہ پھیر لیا یا فرمایا کہ اس سے وضو کرو۔ میں نے اس عورت کو پچھرا کر اپنی طرف کھینچا اور جو جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے تھے اس سے اس کو ماخبر کیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اس باب میں اور باب غسل دم الحیض دونوں میں

غسل بفتح الغین مصدر ہے۔ وہاں غسل یتاب، مراد ہے۔ اور یہاں غسل بدن۔ اور بعض کہتے ہیں کہ

غسل بضع الغین، اور دم الحیض کے غسل یا لغت ہے۔ اور بھی میرے نزدیک راجح ہے وہاں

غسل الدم کا ذکر تھا اور یہاں نفس غسل کا بیان ہے۔ اور میں نے کہا تھا کہ امام بخاری کے نزدیک غسل الجنابة اور غسل الحيض میں فرق ہے جیسا کہ حنا بلدا اور مالکیہ کا مذہب ہے کہ جنابتہ میں نطفہ سفید بیٹریوں کا کھولنا ضروری نہیں۔ اور حیض میں ضروری ہے۔ امام بخاری اسی کو ثابت فرماتے ہیں اور حنفیہ اور شوافع کے نزدیک دو برابر ہیں۔

باب اِمْتِنَاطِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ غَسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ -

ترجمہ۔ حیض سے غسل کرتے وقت عورت کا کنگھا کرنا۔

حدیث نمبر ۳۰۵ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحَمَدِيُّ عَنْ عَدُوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ

أَهْلَلْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَكُنْتُ مَمْتَعًا وَكَوَلِيكَ الْهَدْيُ فَرَمَعْتُ أَيْمَانًا حَاضَةً وَكَوَلِيكَ حَتَّى دَخَلْتُ لَيْلَةَ عَرَفَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ لَيْلَةُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّمَا كُنْتُ مَمْتَعَةً بِمَعْرَةَ فَقَالَ لِمَا سَأَلْتَ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفُقُصَى وَأُسَيْكُ وَأَمْتِطِي وَأَمْسِكِي عَنْ عُمَرَ نَبِكَ فَفَعَلْتُ فَلَمَّا قَضَيْتِ الْحَجَّ أَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَيْلَةَ الْحَصْبَةِ فَأَعْمَرَ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ مَكَانَ عُمَرَةَ الَّتِي نَسَكْتُ -

ترجمہ، حضرت عدوہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ نے فرماتی ہیں۔ میں حجۃ الوداع کے موقع پر جناب رسول اللہ صلعم کے ساتھ احرام باندھا۔ میں ان لوگوں میں تھی جنہوں نے تمتع کیا لیکن حدی نہیں چلائی تھی۔ وہ فرماتی ہیں کہ مجھے حیض آگیا اور میں اس وقت تک پاک نہ ہو سکی۔ یہاں تک عرفہ کی رات آگئی۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ یہ عرفہ کے دن کی رات ہے اور میں نے عمرہ سے تمتع کر لیا تھا۔ تو آپ نے ان سے فرمایا کہ سر کے بال کھول دو۔ کنگھی کر دو اور اپنے افعال عمرہ سے رک جاؤ۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا جب میں حج سے فارغ ہو گئی تو آپ نے میرے بھائی حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو حصبتہ والی رات حکم دیا کہ وہ مجھے اس عمرہ کی بجائے جس کا میں نے احرام باندھا تھا تنعیم سے عمرہ کرانے۔ حصبتہ جگہ کا نام ہے۔ اور قضا ایام منی کے بعد ہوتی۔ لیلۃ الحصبتہ چودھویں ذوالحجہ کی رات کہلاتی ہے۔ اسی میں داوی محصب میں قیام ہوتا تھا۔

باب نَقْضِ الْمَرْأَةِ شَعْرَهَا عِنْدَ غَسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ -

ترجمہ، حیض سے غسل کرتے وقت عورت کا اپنے بالوں کو کھولنا۔

حدیث نمبر ۳۰۶ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحَمَدِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَوَافِقِينَ

لَمَلَالٍ ذِي الْحَيْضَةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُهَلََّ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهَلِّ
 فِيهِمْ كَوْلَا أَيْ أَهْدَيْتُمْ لَاهَلَّتْ بِعُمْرَةٍ فَأَهَلَّ بِعُمْرَةٍ بِعُمْرَةٍ وَأَهَلَّ بِعُمْرَةٍ بِعُمْرَةٍ
 وَكُنْتُ أَنَا مِمَّنْ أَهَلَّ بِعُمْرَةٍ فَأَذَرَ كَنِيَّ يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكُوتُ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْنِي عُمْرَتِكَ وَأَنْقِضِي رَأْسَكَ وَأَمْسِطِي وَأَهَلِّي
 بِحَيْجٍ فَنَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ أَرْسَلْتُ مَعِيَ أَخِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ فَمَرَجْتُ
 إِلَيْهَا نَتَعِيمٌ فَأَهَلَّتْ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمْرَتِي قَالَ هَيْشًا مَ وَ لَوْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ
 هَدْيٌ وَلَا صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ -

ترجمہ، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ذوالحجہ کا چاند نظر آچکا تھا کہ ہمیں مدینہ سے نکلنے کا اتفاق ہوا
 تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص عمرہ کے احرام باندھنے کو پسند کرے وہ عمرہ کا احرام
 باندھے۔ اگر آپ نے ہدی ساتھ نہ لی ہوتی تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا۔ پس بعض نے عمرہ کا احرام باندھا
 اور بعض نے حج کا۔ میں ان لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا پس مجھے یوم عرفہ نے اس
 حالت میں آیا کہ میں حائضہ تھی جس کی شکایت میں نے جناب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کی آپ نے ارشاد فرمایا تو اپنا
 عمرہ چھوڑے۔ سر کے بال کھول کر۔ کنگھی کر دو اور حج کا احرام باندھو چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا یہاں تک
 کہ جب لیلۃ الحضبۃ ہوئی تو آپ نے میرے ساتھ میرے بھائی عبدالرحمن کو بھیجا تو میں نے تنعیم کے
 مقام پر پہنچ کر اپنے قضا عمرے کی جگہ عمرے کا احرام باندھا۔ ہشام فرماتے ہیں کہ اس میں نہ ہدی اور
 نہ روزہ اور نہ ہی صدقہ تھا۔

فتوح از شیخ مدنیؒ لہو یکن فی شئی من ذلک ہدی الخ لیکن یہ بہت مشکل ہے۔
 اس لئے کہ اگر حضرت عائشہؓ قارنہ تھیں جیسے کہ شواہد دیکھتے ہیں تو پھر ہدی کا ہونا ضروری ہے اگر
 مفردہ ہوں۔ جیسے کہ احناف فرماتے ہیں تو فضیحا الحج الی العمرة کے لئے ایک ہدی ضروری ہے
 تو پھر ہشام کا لہو یکن فی شئی من ذلک الخ کہنا کیسے صحیح ہوگا۔ قارن اور متعیم پر ہر حال لازم ہے۔
 اگرچہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ دم شکر ہے یا غم جبر ہے۔ تو اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ صحاح
 ہی میں یہ روایت موجود ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ منی میں ہمارے پاس لحم بقر لایا گیا۔ ہم نے
 پوچھا یہ گوشت کیسا ہے بتلایا گیا۔ ضعیفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن انما جہ یہ روایت

بخاری کی ہے اور صحیح ہے۔ تو پھر لعوبین من شیخ الخ کا مطلب یہ ہوگا کہ ہشام کو علم نہیں ہوگا امام نوویؒ
 اسے پسند کرتے ہیں۔ کیونکہ روایت صحیحہ سے ثابت ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ جو خروج الی مکہ
 میں طواف نہیں کیا۔ غسل کیا۔ نفض راس اور امتشاط ہوا۔ ان تینوں چیزوں میں کوئی دم جنابتہ واجب
 نہیں ہوا آپ نے اس سال اس قسم کی جنایات کرائیں۔ مگر کوئی دم واجب نہیں فرمایا چنانچہ فسوخ
 الحج الی العمرة ہوا اس پر بھی کوئی دم واجب نہیں ہوا۔ اسی طرح تقدیم و تاخیر مناسک پر بھی دم
 واجب نہیں اس پر فقہنا کا اتفاق ہے۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ کی اس جنابت پر کوئی دم واجب نہیں
 ہوا۔ عدم علم کی وجہ سے وہ لوگ معذور تھے۔ مگر آج عدم علم کی وجہ سے کسی کو معذور قرار نہ دیا جائے گا
 کیونکہ من کان یؤدیا فلیہ فدیہ اور صدقہ فرمایا گیا۔ خواہ علم ہو یا نہ ہو۔ سر کھلا رہا تھا۔ جوں گر گئی تو بھی مٹی
 بھراناج دہنا پڑنے لگا۔ العرض حج میں قصد آد بلا قصد جو بھی جنابت ہو جائے۔ تو اس پر صدقہ ہوگا
 قصد کے ساتھ تو گناہ بھی ہوگا۔ یہ عبادت عشق کے باب سے ہے۔ جس میں عاشق کو خوب تکلیف دی
 جاتی ہے۔ تو اب لعوبین فی شیخ من ذلک الخ کہ فی ذلک السنۃ اس سال کوئی جزار اور صدقہ
 نہیں تھا۔ اور لفظ صدقہ دلالت کرتا ہے کہ جہت ارتکاب مخطورات میں سے کوئی چیز نہ تھی۔ اس لئے
 قرآن مجید میں صرف حدی یا صوم کا ذکر ہے۔ یا مراد یہ ہے کہ کوئی چیز صدقہ ہی کو نہیں پہنچی تھی۔
 فی القرآن لیس الالہدی او الصور۔

باب قول اللہ عز و جل خَلَقْتَنِي وَ مَنِي خَلَقْتَنِي

ترجمہ، یعنی خلق تام اور ناقص کے بارے میں۔

حدیث نمبر ۳۰۷۰ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْخَزَنَدِيُّ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ

عَنِ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَكَلَّ بِالرَّجُلِ مَلَكًا
 يَقُولُ يَا رَبِّ نُطْفَئُ يَا رَبِّ مَلَقَةٌ يَا رَبِّ مَضْفَةٌ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا
 قَالَ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى شَفِئُ أَمْ سَعِيدٌ فَمَا أَلْتِ رُفُقٌ وَمَا أَلَّ جِلٌّ قَالَ فَيَكْتُبُ فِي رَجُلٍ أُمَّه

ترجمہ، حضرت انسؓ جناب نبی اکرمؐ سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ رحم (بچہ دانی)
 پر ایک فرشتہ مقرر کرتے ہیں جو کہتا ہے اے رب اب یہ نطفہ ہے۔ پھر کہتا ہے یا رب یہ علقہ ہے۔ گوشت کا
 ٹکڑا ہے پھر کہتے ہیں مضمغہ ہے پھر اللہ تعالیٰ جب اس کی پیدائش کا فیصلہ فرمادیتے ہیں تو پھر فرشتہ کہتا ہے

نہ زہو یا مادہ۔ بد بخت ہو یا نیک۔ بخت پھر اس کی روزی اور اجل کیا ہوگا۔ تو یہ سب چیزیں فرشتہ اسے مار کے پیٹ میں لکھ دیتا ہے۔

تشیخ از شیخ مدنی: یہ ترجمہ ایسا ہے کہ اس کو کتاب حیض سے بظاہر کوئی مناسبت نہیں چاہیے تھا کہ اسے کتاب تفسیر میں ذکر کیا جاتا۔ پہلے پہل ماں باپ کی منی نطفہ کی صورت میں رحم میں پڑتی ہے وہ رحم کی حرارت کی وجہ سے متغیر ہونے لگتا ہے۔ اور دم حیض جو غذا کے لئے ہے اس سے بھی تغیر ہوتا ہے۔ تو پہلے خون مجھد ہو جاتا ہے۔ اعصاب، ہڈیاں وغیرہ کی بنا ابتدا سے ہی ہوتی ہے۔ بڑھنے بڑھتے ہیں ماہ تک تمام الخلقہ ہو جاتا ہے۔ پھر روح حیوانی پیدا ہوتی ہے۔ اس کے درمیان فرشتہ ہر چلنے پر لہذا طلب کرتا ہے۔ یا رب هذه علقہ اگر حکم ہوا تو فحشاء در نہ اسقاط کر دیتا ہے۔ جب نین چلے پڑے ہو گئے تو پھر پوچھتا ہے یا رب یہ تمام الخلقہ ہو گا یا نہ پھر تمام الخلقہ کے مراتب مختلف ہیں اس کے بعد روح ڈالی جاتی ہے جس سے بہت تکلیف ہوتی ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ روح کے جسد میں ڈالنے سے ایسی تکلیف ہوتی ہے جیسے وزیر کو قید خانہ میں ڈالنے سے تکلیف ہوتی ہے مگر حکم ازیری بلننے سے کوئی چارہ کار نہیں ماں کے پیٹ میں بچے کی یہ حالت ہوتی ہے۔ کہ مگر گھٹنوں کے درمیان ہے ہاتھ پیر جکڑے ہوئے جس حالت پر انسان آج چار منٹ نہیں بیٹھ سکتا۔ ماں کے پیٹ میں اس حالت پر رہی ہے۔ دنیا میں آنے پر روتلے۔ پھر بھی بول نہیں سکتا۔ مرنے پر تو ہمیں تکلیف محسوس ہوتی ہے حالانکہ صوفیا فرماتے ہیں کہ موت کے بعد روح کو زیادہ وسعت ملتی ہے۔ اس وقت سے کہ جو جین کو پیدائش کے بعد ہوتی ہے۔ الحاصل جو مخلوق ہوگا اس کی تیمم کے لئے حیض کی ضرورت ہے اس حالت میں حیض نہیں آتا۔ ایسی حالت میں جو خون نکلے وہ امام صاحب کے نزدیک استخاضہ ہے اس مسئلہ میں امام بخاریؒ بھی امام اعظمؒ اور امام احمدؒ کے ساتھ ہیں۔ امام شافعیؒ اسے حیض کہتے ہیں امام مالکؒ سے دو روایتیں ہیں۔ تو امام بخاریؒ اس ترجمہ سے بتلانا چاہتے ہیں کہ جب مخلوق کی تیمم کی ضرورت ہے دم حیض اس پر صرف ہوگا۔ خون آنا بند ہو جائے گا۔ جو خون آئے وہ استخاضہ ہوگا مصنف اس پر متنبہ کرنے کے لئے یہ ترجمہ قائم فرماتے ہیں جس سے امام صاحب کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔

تشیخ از شیخ ذکر کیا اس باب کی غرض شراح کے نزدیک آیت کی تفسیر کرنا ہے۔ مگر اس وقت یہ مسئلہ کتب التفسیر کا بن جانے لگا جس پر شاہ دلی الشرح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ادنیٰ مناسبت کی وجہ سے

بیان فرما رہا۔ اور این بطلان کی رشتے ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ حاملہ کو حیض آنا ہے یا نہیں خفیہہ اور حاملہ کہتے ہیں کہ نہیں آتا ہے۔ مالکیرہ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ آسکتا ہے۔ امام بخاری نے قول اول کی تائید فرمائی ہے کہ حاملہ کو حیض نہیں آتا۔ مگر اشکال یہ ہے کہ روایت میں حیض کے آنے یا نہ آنے کا کوئی ذکر نہیں ہے اور میری رشتے یہ ہے کہ امام بخاری نے یہ بیان فرمایا ہے کہ بچہ خواہ وہ تاہم الخلق ہو جو مختلفہ کے معنی ہیں یا ناقص الخلق ہو جو غیر مختلفہ کے معنی ہیں۔ تو اب جب پیدا ہوگا تو اس موقع پر جو خون آئے گا وہ دم نفاس ہوگا۔ اس لئے کہ بعد ولادتِ ولد جو خون آئے وہ نفاس کا ہوتا ہے اور یہاں ایسا ہی ہے کیوں کہ ناقص بھی ولد کہلاتا ہے یا رب نطفہ یہ چالیس دن تک کہتا ہے پھر یارب علقہ بھی چالیس دن تک کہتا ہے جب نطفہ علقہ بن جاتا ہے اور جب علقہ مصنف بن جاتا ہے۔ تو اسی طرح چالیس دن تک یارب مصنفہ کہتا رہتا ہے۔ صوفیا کام نے چلہ کئی کو اسی سے مستنبط کیا ہے۔ کیونکہ ایک چلہ کے اندر تغیر ہو جاتا ہے اور تین چلے میں تکمیل خلقت ہو کر جان پڑ جاتی ہے اسی لئے تبلیغ دلے بھی تین تین چلے لوگوں سے مانگتے ہیں کہ اس سے دین کی جان پڑ جائے گی اور علم سے سات چلے کہ اس سے چلنے پھرنے کے قابل ہو جاتے گا۔ ذی کتب فی بطن امہ آدمی کی سعادت اور شقاوت ایک درق یا تختی پر لکھ کر اس کے گلے میں ڈالی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَكُلُّ انْسَانٍ اَلْمَتَا طَا رَهٌ فَا عِنْدَ اَللّٰہِ

پڑا سوڈن تھا ملکِ عدم میں : نہ پڑوں تھا دنیا کے عزم میں ، قالہ البیہ مدنی

باب كَيْفَ تَهَلُّ الْمَخَانِصُ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

ترجمہ، حائضہ حج اور عمرہ کا احرام کیسے باندھے۔

حدیث نمبر ۳۰۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكِيْنٍ الْخِزَامِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ فَمَدَّ مِنَّا

مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْرَامَ بِعُمْرَةٍ وَكَوَيْمَدٍ فَلْيَعْلِكْ

وَمَنْ أَحْرَامَ بِعُمْرَةٍ وَأَهْدَى فَلْيَجِدْ حَتَّى يَجِدَ نَعْرَهُمْ بِهِ وَمَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ فَلْيَتَوَضَّعْ

حَجَّهُ قَالَتْ فَحُضْتُ فَلَمَّا زَلَّ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَكَوَيْمَدٍ رَأَى بَعْضُ

فَأَمَرَ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَنْقِضَ رَأْسَهُ وَأَمْتَشِطُ وَأَهْلًا بِالْحَجِّ

وَالْعُمْرَةِ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى قَضَيْتُ حَجَّتِي فَبَعَثَ مَعِيَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ

فَأَمَرَ فِي آيَاتِ عَمَّتِ مَكَانَ عَمَّتِ لَيْتَ مِنَ التَّنْعِيمِ -

ترجمہ، حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ حجۃ الوداع میں ہمیں جناب نبی اکرمؐ کے ہمراہ جانے کا اتفاق ہوا۔ ہم میں سے بعض وہ تھے جنہوں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض وہ تھے جنہوں نے صرف حج کا احرام باندھا۔ جب ہم مکہ معظمہ میں پہنچے تو جناب رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور حدی نہیں چلائی تھی وہ تو حلال ہو جائے اور جس نے عمرہ کا احرام باندھا کہ حدی بھی چلائی تھی۔ وہ اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ قربانی کا جانور ذبح کر کے حلال نہ ہو جائے۔ اور جس نے صرف حج کا احرام باندھا تھا۔ وہ اپنے حج کو پورا کرے۔ راوی کہتا ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں حاضر ہو گئی اور اس وقت تک حیض سے رہی یہاں تک کہ یوم عرفہ آگیا اور میں نے نوحہ عمرہ کا احرام باندھا تھا تو مجھے جناب نبی اکرمؐ نے حکم دیا کہ میں سر کے بال کھول کے گلگی کر دوں اور حج کا احرام باندھوں عمرہ چھوڑ دوں۔ چنانچہ میں نے ایسا کیا یہاں تک کہ میں حج سے فارغ ہو گئی۔ تو آپؐ نے میرے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو بھیجا اور مجھے حکم دیا کہ میں اپنے عمرہ کی بجائے مقام تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھوں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ روایت نے بتلادیا کہ غسل کر کے احرام باندھے اس سے امام بخاریؒ نے ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ حائض کے لئے ظاہر یہ ہے کہ نزدیک احرام کے واسطے غسل کرنا واجب ہے اور اگر بعد کے نزدیک تکلیف کے لئے ہے۔ ظاہر یہ کہتے ہیں کہ چونکہ اس غسل سے پاکی تو حاصل نہیں ہوتی۔ لہذا جو امر فرمایا ہے وہ تجدید ہوگا۔ لہذا غسل واجب ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب غیر حائض کے لئے مستحب ہے تو حائض کے لئے بدرجہ اولیٰ مستحب ہوگا۔ یہ چوتھا باب ہے جو کیف کے ساتھ شروع ہوا۔ اھل بالحج وانزک العمرۃ اس جملہ کو ذہن نشین کر لو کتاب الحج میں کام دے گا کیونکہ اس سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے۔

باب اِقْبَالِ الْمُحِيضِ وَ اِذْبَارِهِ وَ كُنَّ نِسَاءً تَبَعْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِاللَّيْلِ جَاءَتْ فِيهَا الْكُوفُ سَمِعَتْ فِيهِ الصُّنْفُورَ فَتَقُولُ لَا تَعْجَلِينَ حَقٌّ مَرَيْنِ الْفِصَّةَ الْبَيْضَاءَ شَرِيئُ يَذُوكُ الطُّهْرَ مِنَ الْحَيْضَةِ وَ يَلْغُ بِنَتِّ زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ أَنْ نِسَاءً يَذُومُونَ بِالنَّصَائِحِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ يَنْظُرْنَ إِلَى الطُّهْرِ فَقَالَتْ مَا كَانَ النَّسَاءُ يُصْنَعْنَ هَذَا وَ عَابَتْ عَلَيْهِنَّ -

ترجمہ، حمیض کا آنا اور جانا۔ مدینہ کی عورتیں حضرت عائشہؓ کے پاس وہ ڈبہ بھیجا کرتی تھیں جس میں کپاس کا پنہ ہوتا تھا جس میں خون کی زردی لگی ہوتی تھی۔ تو حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جلدی نہ کر دو جب تک چمنے کی طرح سفید پانی نہ دیکھ لو۔ مقصد یہ تھا کہ جب تک حمیض سے پاک نہ ہو جاؤ۔ اور حضرت زید بن ثابتؓ نے ثابت رہنے کی بیٹی کو یہ خبر پہنچی کہ عورتیں آدھی رات کو چراغ منگا کر اپنے گھر کو دیکھتی تھیں تو انہوں نے فرمایا کہ عورتوں کو ایسا نہیں کرنا چاہیے گویا کہ ان کے اس فعل کو میہوب سمجھا۔

حدیث نمبر ۳۰۹ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَمَزِيُّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ قَاطِمَةَ مَتَتْ بِمُحَبَّبِ بْنِ كَانَتْ تَسْتَحْضِي فَمَا لَكَ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي لِكِ حَوْثًا قَالَتْ كَيْسَتْ بِالْبَيْتِ فَإِذَا أَقْبَلْتَ الْحَيْضَةَ فَدَعِي الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرْتَ وَأَعْتَسَلِي وَهَبِي -

ترجمہ، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضرت قاطمہ بنت ابی جیش ہذا استحاضہ میں مبتلا ہو گئیں تو اس کے بالے میں انہوں نے جناب نبی اکرمؐ سے دریافت فرمایا جس پر آپؐ نے فرمایا کہ یہ رنگ کا خون ہے حمیض نہیں ہے۔ جب حمیض آجاتے تو نماز چھوڑ دو اور جب چلا جائے تو غسل کرو اور نماز پڑھو۔

قتیبیؒ نے از شیخ زکریا۔ اقبال کے معنی لغت میں آگے آنا اور ادبار کے معنی پیچھے جانا جیسا کہ خاقبل ہما و ادب میں معلوم ہو چکا۔ اس میں اختلاف یہ ہے کہ اس کی حقیقت شرعیہ کیا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اقبال حمیض کے معنی ایک خاص قسم کے خون مثلاً دم اسود کا آجانا۔ اور ادبار کے معنی اس دم اسود کا چلا جانا ہے اور وہ حضرات اسی اقبال و ادبار کی روایات سے استدلال کرتے ہیں اور سنن کی روایات میں جو ہما سود بعرف وارد ہے اس سے بھی استدلال کرتے ہیں۔ مگر وہ روایت ضعیف ہے۔ حنفیہ ۶ فرماتے ہیں کہ روایات اسی معنی میں نص نہیں ہیں۔ لہذا اس معنی پر اس کو حمل نہ کیا جائے اور جہاں وہ روایت آئے گی۔ وہاں تم کو اس کی توجیہ بھی معلوم ہو جائے گی حنفیہ ۶ فرماتے ہیں کہ لون کا حمیض کے اندر کوئی اعتبار نہیں۔ مدار ایام پر ہے۔ ان روایات کی بنا پر جن میں فاذا ذهب قدحہا ہے جیسے ابوداؤد اور نسائی میں ہے اور مالک کے نزدیک حنفیہ کے بالمقابل صرف تمیز اور لون کا اعتبار ہے ایام کوئی چیز نہیں۔ ان روایات کی بنا پر جن میں لون کا ذکر ہے۔ اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک جہاں لوایا دونوں کا اعتبار ہے اس کے بعد جہاں کہیں لون اور ایام کے اندر اتفاق ہو جلتے۔ وہاں ائمہ کے نزدیک مدت حمیض میں کوئی اختلاف نہیں ہوگا۔ حنفیہ کے نزدیک ایام کی بنا پر مالک کے نزدیک لون کی بنا پر اور

شافیہ اور حنابلہ کے نزدیک دونوں کی بنا پر لیکن جہاں کہیں اختلاف ہو جلتے تو حنابلہ ہمارے ساتھ ہیں شافیہ مالیکہ کے ساتھ ہیں۔ لا تعجل الخ اس سے بھی حنفیہ کی تائید اس پر ہوتی ہے کہ لون کا کوئی اعتبار نہیں قصہ بیضا اس سفید پانی کو کہتے ہیں جو اختتام حیض کے بعد نکلتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ روتی وغیرہ تری کو پاک کئے۔

باب لَا تَفْضُلُ لِحَاظِ الصَّلَاةِ وَخَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْعُ الصَّلَاةَ تَرْجَمَهُ، حائضہ نماز کو قضا نہ کرے حضرت جابر بن عبد اللہ اور ابوسعید رضی اللہ عنہما جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ حائضہ نماز کو چھوڑ دے

حدیث نمبر ۳۱۰ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْهَمْدِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُ وَأَنَا حَائِضَةٌ أَوْ نَجِسَةٌ قَدْ كُنَّا نَحْيِضُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَأْمُرُنَا بِهِمْ أَوْ قَالَتْ فَلَا نَفْعَ لَنَا

ترجمہ، حضرت معاذہ بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضہ سے کہا کہ ہم سے کسی ایک کو اس کی وہ نماز کافی ہو جلتے گی جبکہ وہ پاک ہو جلتے یعنی اسے قضا کرے تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ کیا تو مرد پر یہ ہے یعنی خارجیہ ہے جن کے نزدیک حائضہ کو نماز بھی قضا کرنی چاہیے۔ ہمیں حضرت نبی اکرم صلعم کے زمانہ میں حیض آتا تھا۔ لیکن آپ ہمیں قضا کا حکم نہیں دیتے تھے۔ یا انہوں نے فرمایا کہ ہم نماز قضا نہیں کیا کرتی تھیں۔ مرد و آؤذہ کے قریب ایک مقام کا نام ہے جہاں پر خارجیوں کا پہلا اجتماع ہوا تھا تشریح از شیخ زکریا۔ باب ترک الحائض الصوم میں شرح کا قول نقل کر چکا ہوں اور اپنی رائے

بھی وہاں بیان کر دی ہے کہ چونکہ صلوٰۃ اور صوم احکام میں مختلف ہیں۔ اس لئے مصنف نے الگ الگ باب باندھا۔ اور قضا صلوٰۃ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں حرج ہے اور صوم میں حرج نہیں ہے اور میری رائے یہ ہے کہ حیض صوم کے منافی نہیں ہے۔ بخلاف صلوٰۃ کے کہ وہ حیض کے منافی ہے اس لئے کہ صوم میں طہارت شرط نہیں ہے اور صلوٰۃ میں شرط ہے اور روایت انت حضرت عائشہ رضہ نے احمدیہ انت کہ کہ اخارجیۃ انت مراد یہ ہے۔ وجہ یہ ہے کہ خوارج نئے نئے مسائل بتلاتے تھے اور یہ بھی کہا کرتے تھے کہ یہ چیز آں میں نہیں یہ نہیں وہ نہیں اس لئے انہوں نے پوچھا کہ یہ جو نیا سہلہ تو بتلا رہی ہے کیا تو خارجیہ ہے جن کے نزدیک حائضہ پر نماز کی قضا واجب ہے۔

باب الثَّوَمِ مَعَ الْحَاضِبِ وَهِيَ فِي شَيْءٍ مَّا -

ترجمہ، حائفہ کے ساتھ سونا کیسا ہے جبکہ وہ اپنے حیض کے کپڑوں میں ہو۔

حدیث نمبر ۳۱۱ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غَزْوَانَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ حِضَّتُ وَأَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّخِيلَةِ فَأَسْأَلْتُ فَمَرَّجَتْ مِنِّي مَا فَأَخَذَتْ نِيَابَ حِيضَتِي فَلَبَسْتُهَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَسْتِ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي مَعَهُ فِي النَّخِيلَةِ قَالَتْ وَحَدَّثْتَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْبَلُهَا وَهِيَ حَاضِرَةٌ وَأَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رِثَاءٍ وَاحِدَةٍ الْجَنَائِمَةِ -

ترجمہ، حضرت زینب بنت ابی سلمہ سے روایت ہے۔ وہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ میں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک منقش چادر میں تھی کہ مجھے حیض آ گیا۔ تو میں آہستہ سے کھسکی اور اس چادر سے نکل گئی اور اپنے حیض والے کپڑے لے کر پہن لے کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجھے حیض آ گیا ہے ہاں میں جواب دیا۔ آپ نے مجھے بلا کر پھر اسی چادر میں اپنے ساتھ داخل کر دیا نیز حضرت ام سلمہ یہ بھی بیان فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں ان کو بوسہ دیا کرتے تھے اور یہ کہ میں اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنابت سے ایک ہی برتن میں سے غسل کرتے تھے۔
تشیخ از شیخ زکریا چونکہ ابوداؤد شریف میں لحدیث یعنی ازواج مطہرات فرماتی ہیں کہ زمانہ حیض میں ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب نہیں جاتی تھیں۔ تو امام بخاری نے ان پر رد فرمادیا اور میرے نزدیک یہ ہے کہ وہاں عدم دو ازواج مطہرات کی طرف سے تھا۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود قریب کر لیتے تھے اور قاعدہ یہ ہے کہ جب عورت کو حیض آتا تھا تو اس کا مزاج چڑھا ہوا ہوتا ہے اور شوہر کا قرب نہیں چاہتی۔

باب مَنِ اتَّخَذَ نِيَابَ الْمَحِيضِ سَوْمًا نِيَابَ الطَّلْحِ -

ترجمہ، باب اس عورت کے بلے میں جو چھروالے کپڑوں کے علاوہ حیض کے کپڑے بنائے۔

حدیث نمبر ۳۱۲ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ ضَمَالَةَ الْخَمَنِيُّ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعَةً فِي النَّخِيلَةِ حِضَّتُ فَأَسْأَلْتُ فَأَخَذَتْ نِيَابَ حِيضَتِي فَقَالَ أَنْفَسْتِ فَقُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي النَّخِيلَةِ -

ترجمہ، حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ اس اثنا میں کہ میں جناب اکرم مسلم کے ساتھ چادر میں لپیٹی ہوئی تھی کہ مجھے حیض آگیا۔ تو میں نے وہاں سے کھسک کر اپنے حیض کے کپڑے لے کر پہنے آپ نے فرمایا کیا تجھے حیض آگیا میں نے کہا ہاں تو آپ نے مجھے بلا کر اپنے ساتھ چادر میں لٹایا۔ کشتیجے از شیخ زکریا اگر کوئی عورت حیض کے لئے دوسرا کپڑا بنالے تو کیا حکم ہے۔ امام بخاریؒ اس کا جواز ثابت فرماتے ہیں کہ یہ اسراف میں داخل نہیں۔ فاخذت ثیاباً خفیضتی اس روایت کی وجہ سے میں نے باب ہل تقصی المرأة میں لکھا تھا کہ چونکہ یہاں دو کپڑوں کی روایت ہے اور وہاں ایک ہے اس لئے امام بخاریؒ نے ہل کے ساتھ ترجمہ باندھ دیا۔ اور اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی رات کے لئے دوسرے کپڑے لے لے تو جائز ہے

باب شُمُودِ الْحَائِضِ الْعَبْدِيْنَ وَدَعْوَةِ الْمُسْلِمِيْنَ وَتَعْتِزْلُكَ الْمُصَلِّيْ-

ترجمہ، حائضہ کا عیدین کی نماز اور مسلمانوں کی دعوت میں حاضر ہونا اور عید گاہ سے الگ رہنا۔
حدیث نمبر ۳۱۳۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْإِمْرَانِيُّ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعَبْدِيْنَ فَخَدِمْتِ امْرَأَةً فَكَرِهْتُ أَنْ يَخْرُجَ بِنِي خَلْفِ فَدَعَيْتُ عَنْهُمَا وَأَمَّا زَوْجُ أَحْتَمَا غَرَمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِثْنِي عَشْرَةَ عَزَّةً وَقَالَتْ أُخْبِي مَعَهُ فِي سَبْتٍ قَالَتْ فَكُنَّا نُدَاوِي الْأَكْلِيَّ وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ أَخِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَلَى إِحْدَانَا مِنْ إِذَا كُنَّا يَكْنَى لَهَا جَلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ قَالَ لِيْلَيْسَ لَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا وَلَيْسَ لَهَا خَيْرٌ وَدَعْوَةُ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا قَدِمْتُ أُمَّرَاطِيَّةً سَأَلْتُهُمَا أَسَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا بِي نَعَمْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُهُ إِلَّا قَالَتْ يَا بِي سَمِعْتَهُ يَقُولُ تَوَجُّبُ الْعَوَاتِقِ وَدَوَاتِ الْمُدُورِ وَالْحَيْضِ وَلَيْسَ لَكَ الْخَيْرُ وَدَعْوَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَتَعْتِزْلُكَ الْعَبِيضُ الْمُصَلِّي قَالَتْ حَفْصَةُ فَقُلْتُ الْحَيْضُ فَقَالَتْ أَلَيْسَتْ تَشْهَدُ حَرَمَةَ وَكَذَا وَكَذَا-

ترجمہ، حضرت حفصہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ہم نوجوان عورتوں کو عیدین میں حاضر ہونے سے روکا کرتی تھیں چنانچہ ایک عورت بصرہ کے قصر بنی خلف میں مقیم ہوئی۔ اور اپنی بہن کی طرف سے حدیث بیان کی اور ان کی بہن کا خاوند جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بارہ جنگوں میں شامل

ہو چکا تھا۔ اور میری سچن اس کے ساتھ چھ جنگوں میں شمولیت کی تھی کہ وہ خود فرماتی ہیں۔ کہ ہم زخمیوں کی مرہم پٹی اور مریموں کی خبر گیری کرتی تھیں تو میری بہن نے جناب نبی اکرم صلم سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کسی پر گناہ ہے جبکہ اس کے پاس لمبی چادر نہ ہو تو وہ باہر نہ نکلے۔ تو آپ نے فرمایا اس کی ہسپتالی اپنی چادر کا کچھ حصہ اسے پہنا دے اور امور خیر اور دعوتِ مومنین میں ضرور حاضر ہو۔ جب حضرت ام حبیبہؓ تشریف لائیں تو میں نے ان سے پوچھا گیا آپ نے یہ جناب نبی اکرم صلم سے سنا تھا۔ انہوں نے کہا میرا باپ آپ پر قربان ہوں ہاں میں نے سنا تھا۔ اور جب حضور اکرم صلم کا تذکرہ کرتی تھیں تو باپ کے الفاظ کہا کرتی تھی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے ان سے سنا وہ کہتے تھے کہ نوجوان اور پردہ دار اور حیض والی عورتیں بھی نکل کر امور خیر اور دعوتِ مومنین میں حاضر ہوں۔ البتہ حیض والی عورتیں عید گاہ سے الگ رہیں حضرت حفصہؓ فرماتی ہیں میں نے کہا کہ حیض والی عورتیں بھی تو انہوں نے فرمایا کہ کیا وہ عرفات و دیگر مقامات پر حاضر نہیں ہوتیں۔

تشیخ از شیخ زکریاؒ اس اعتزال من المصلیٰ کی وجہ کیا ہے۔ حفصہؓ فرماتے ہیں کہ مصلیٰ (عید گاہ) مسجد کے حکم میں تو ہے نہیں مگر چونکہ حائضہ اور نساء نماز نہیں پڑھیں گی اس لئے انہیں اندر جا کر قطع صفوف کی کیا ضرورت ہے۔ ہاں دعوتِ المسلمین اور عیدین میں تکثیر صوا و مسلمین و شرکت فی الدعوات کے لئے حاضر ہونا جائز ہے۔ اور دوسرے علماء کی رائے ہے کہ مصلیٰ چونکہ مسجد کے حکم میں ہے۔ اور حائضہ اور نساء کے لئے مسجد میں جانا ممنوع ہے۔ اس لئے یہ اندر نہیں جا سکتیں عو القنا ای شواہبنا و علی الحدیثنا یا ماں الخ یعنی اگر ناداری کی وجہ سے کسی کے پاس جلباب نہ ہو۔ اور وہ پردہ کی وجہ سے حاضر نہ ہو سکے تو کیا اس میں کوئی حرج ہے۔ حضور اکرم صلم نے ارشاد فرمایا تلبھا یعنی اس کی ہسپتالی اس کو چادر اڑھادے۔ اس سے بدرجہ اولیٰ معلوم ہو گیا۔ کہ حضور اقدس صلم دوسرے کی چادر اڑھ کر جلنے کو فرماتے ہیں۔ من جلبا بھا اس کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ اس کو اپنے کپڑوں میں سے کوئی کپڑا دیدے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ اسی اپنے کپڑے میں ترکیب کر لے جو خود اڑھے ہوئے ہے۔ لاقالت ماہی یہ لفظ چار طرح سے پڑھا گیا ہے۔ بانی الف کے ساتھ بیبی۔ ابدال الالف بالیا کے ساتھ۔ اور دو صورتوں میں ابدال یا آخرہ کے الف کے ساتھ یعنی باہی۔ بیبی۔ باہا۔ بیبا۔ فقلت الحبیض۔ حیض حائض کی جمع ہے۔ اور اس سے پہلے

ہمزہ استفہام ہے۔ الف تملیف کے ساتھ مل کر بابا باند ہو گیا۔ ایست تشهد عرفۃ یعنی عرفہ وغیرہ میں حاضر ہو سکتی ہے۔ توصلی کی حاضری میں کیا اشکال ہے

باب اِذَا حَاضَتْ فِي شَهْرٍ ثَلَاثَ حَيَضٍ وَمَا بَصَدَّهَا النَّسَاءُ فِي الْحَيْضِ وَالْحَمَلِ فِيمَا يُحْكِنُ مِنَ الْحَيْضِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَجِلُّ لَهْمٌ أَنْ يُكْتَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَنْكَرِهَا مِنْ عَذَابٍ وَ يَذُكُرُهُ عَنْ عَلِيٍّ وَ شُرَيْحَةَ إِذَا جَاءَتْ بِبَيْتَةٍ مِنْ بَطَانَةِ أَهْلِهَا مَحْضٌ يُرْضِي دِينَهُ أُمَّهَا حَاضَتْ ثَلَاثًا فِي شَهْرٍ صَدَقَتْ وَقَالَ عَطَاءٌ أَفْجَاءُهَا مَا كَانَتْ وَ يَهُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَ قَالَ عَطَاءُ الْحَيْضُ يَوْمٌ مَالِي خُمُسَةٌ عَشْرٌ وَقَالَ مَعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ بَنَ سَيِّدِينَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى الدَّمَ بَعْدَ قُرْبِهَا بِخُمُسَةِ أَيَّامٍ قَالَ النَّسَاءُ أَعْلَكَ يَذُكَ

ترجمہ، باب اس عورت کے بارے میں جس کو ایک مہینہ میں تین حیض آئیں۔ اور ان امور کے بارے میں جن میں عورتوں کی بات کو سچا سمجھا جانے کا یعنی حیض اور حمل میں لیکن جہاں حیض ممکن ہو۔ بوجہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے ترجمہ کہ عورتوں کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ اس کو چھپائیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کے رحم میں پیدا کیا ہے۔ اور حضرت علیؓ اور شریحہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ اگر کوئی عورت اپنے خاندان کے ان خواص میں سے جن کا دین پسندیدہ ہے اس بات کے گواہ پیش کر دے کہ ایک مہینہ میں اسے تین حیض آتے ہیں تو اس کی بات کو سچا سمجھا جائے گا۔ اس طرح حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حیض جیسا بھی ہو اس کی مدت مقرر نہیں ہے اور ابراہیم نخعی بھی اسی کے قائل ہیں اور عطاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ حیض کی مدت ایک دن سے لے کر پندرہ دن تک ہے اور معمر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابن سیرین سے اس عورت کے بارے میں پوچھا کہ جو عورت اپنے حیض کے پانچ دن بعد خون دیکھے تو اس کا کیا حکم ہے انہوں نے فرمایا کہ عورتیں ان معاملات کو ہم سے زیادہ جاننے والی ہیں۔

کشتیچہ از شیخ مدنی۔ قلت اور کثرہ ایام حیض ہیں امام بخاری۔ امام مالک کے ساتھ ہیں کہ اس کی کوئی تحدید نہیں کسی کسی تعبیر ہو جاتی ہے۔ امام شافعی اقل حیض یوم و لیلۃ اور اکثر خمسہ عشر کو قرار دیتے ہیں۔ امام اعظم کے نزدیک اقل مدت حیض تین دن تین رات ہے۔ اور اکثر مدت دس دن ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک اقل مدت یومین و شبین من یوم ثلاثہ قورہ میں قرہ کے معنی اگر حیض کے

ہوں جیسے امام اعظم اور امام احمدؒ لیتے ہیں۔ تو تین حیض ساٹھ دن سے کم میں نہیں ہوگا۔ اور اگر قرز کے معنی طہر کے ہوں جیسے امام شافعیؒ لیتے ہیں۔ تو ۳۲ دن ہوں گے اور صاحبین کے نزدیک ۲۹ دن سے کم میں ثلاثہ قزو۔ پورے نہ ہوں گے۔ دونو جمع ہو سکتے ہیں۔ امام بخاریؒ کے نزدیک چونکہ اقل حیض ایک ساعۃ بھی ہے۔ تو ثلاثہ ساعات میں اس کی تصدیق کی جائے گی۔ مگر جبکہ اس کا دعویٰ ممکن بھی ہو۔ معنی حمل اور حیض میں جو اس کی عادت ہو۔ اس پر محمول کیا جائے گا اگر ممکن الوقوع نہ ہو۔ تو پھر اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ مگر جبکہ اس کا دعویٰ ممکن بھی ہو۔ یعنی حمل اور حیض میں اس کی عادت ہو۔ اس پر محمول کیا جائے گا اگر ممکن الوقوع نہ ہو۔ تو پھر اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ حضرت شریحؒ کو قرہ کے قاضی تھے۔ بہت سمجھدار شخص ہیں حضرت عمرؓ کے عہد سے لے کر جملاج بن یوسف کے زمانہ تک قاضی کے عہدے پر فائز رہے ہیں اور اہل فارس کی ایک زمانہ میں میں پر حکومت رہی ہے۔ جبکہ چند قیدیوں نے جا کر حبشیوں پر حملہ کیا تھا۔ اور فتح پائی تھی۔ قاضی بھی ان میں سے ہیں بطاۃ اندر کے پڑے کو کہتے ہیں چونکہ اس اثر کے ثبوت میں کمزوری ہے اس لئے بیدکر کہا گیا۔ اور قاضی شریحؒ کے فیصلے نہایت حیرت انگیز ہوتے تھے۔ خال عطا ماضی تھا ماکانت یہ اقوال تابعین امام اعظمؒ پر حجت نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ امام صاحبؒ کے پاس روایات ہیں جن کو دارقطنیؒ اور بہقیؒ نے نقل کیا ہے۔ اگرچہ وہ ضعف سے خالی نہیں۔ مگر تعدد طرق سے درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہیں۔ اس لئے امام صاحب اقل حیض ثلاثہ ایام واکثر عاشرۃ ایام کے قائل ہیں۔

تشییح از شیخ زکریا۔ اس باب میں اصل جملہ وما یصدق النساء سے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اس چیز کا باب ہے جس کے اندر عورتوں کی بات کی تصدیق کی جاتی ہے۔ حیض اور حمل کے بارے میں مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی عورت کسی ایسی بات کا دعویٰ کرے جو اس سے معلوم ہو سکتی ہے۔ مثلاً حیض یا حمل اور اس کا دعویٰ اس کی تکذیب نہ کرتا ہو۔ تو اس کا قول اس میں معتبر ہوگا لیکن اس سے پہلے اذا احتفت فی شہر ثلاث حیض ذکر فرما دیا۔ اس کے مہتمم بالشان اور کثیر الاختلاف ہونے کی بنا پر چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ مجھ کو ایک ہی ماہ میں تین حیض آگئے تو اب اس کا قول معتبر ہوگا یا نہیں امام بخاریؒ کی رائے ہے کہ معتبر ہوگا اس لئے اس کو ذکر فرما دیا۔ اب ائمہ اربعہ کا اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ وہ اقل مدت کون سی ہے جس کے اندر اگر عورت انفساً مدت کا دعویٰ کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا۔ امام احمدؒ سے مشہور ہے کہ ۲۸ دن اور دو لحظے ہیں اور امام مالکؒ کے نزدیک تیس دن اور چار لحظات ہیں اور امام شافعیؒ

کے نزدیک ۳۲ دن اور غلطیوں میں اور امام اعظمؒ کے نزدیک ۶۰ دن ہیں۔ اور صاحبین کے نزدیک ۳۹ دن ہیں اور یہ اختلاف ایک اور اختلاف پر مبنی ہے۔ وہ یہ کہ اقل مدت حیض اور اکثر مدت حیض کیا ہے۔ اور اقل مدت طہر کیا ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک اقل مدت حیض ایک دن ہے۔ اور اکثر پندرہ دن ہے۔ اور یہی امام شافعیؒ کا مذہب ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک اقل مدت حیض کچھ نہیں ایک لحظہ بھی ہو سکتا ہے اور اقل مدت طہر امام احمدؒ کے نزدیک تیرہ دن ہے۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک پندرہ دن ہیں تو جب امام احمدؒ کے نزدیک اقل مدت حیض ایک دن ہے۔ اور اقل مدت طہر تیرہ دن ہے تو اب انقضائے عدت کی اٹھائیس دن اور غلطیوں کے اندر یہ صورت ہوگی کہ ایک لحظہ وہ طہر جس کے اندر طلاق دی۔ اور پھر ایک دن اقل مدت حیض اور پھر تیرہ دن اقل مدت طہر مجموعہ چودہ دن اور ایک لحظہ ہو گیا۔ پھر ایک دن اقل حیض اور تیرہ دن اقل طہر اور ایک لحظہ حیض کا۔ جس کے اندر وہ طہر ختم ہوا۔ یہ بھی چودہ دن اور ایک لحظہ ہو گیا۔ مجموعہ اٹھائیس دن اور دو لحظات ہو گئے۔ اور چونکہ ان کے نزدیک عدت بالا طہار ہوگی۔ لہذا ایک لحظہ طہر جس کے اندر طلاق دی۔ اور اس کے بعد تیرہ دن ایک دن کا فاصلہ لے کر اور پھر تیرہ دن درمیان میں ایک دن کا فاصلہ دے کر مجموعہ تین طہر ہو گیا۔ اور مالکیہ کے نزدیک تیس دن اور اربع لحظات اس طرح ہوں گے کہ ایک لحظہ طہر جس میں طلاق دی۔ پھر ایک لحظہ حیض ایک دن کی بجائے جو خابہ کے یہاں ہے۔ اور پھر پندرہ دن اقل طہر اور پھر ایک لحظہ حیض پھر پندرہ دن طہر پھر ایک لحظہ حیض جس کے اندر طہر ثالث ختم ہوا۔ پندرہ پندرہ دن لے کر تیس ہو گئے جو اقل طہر ہیں اور ایک لحظہ اقل طہر کا جس کے اندر طلاق دی ہے اور تین لحظات حیض کے مجموعہ تیس دن اربع لحظات ہو گیا اور شوافع چونکہ اقل طہر میں مالکیہ کے ساتھ ہیں۔ اور اقل حیض میں خابہ کے ساتھ اس لئے پندرہ پندرہ دو طہر ہو کر تیس یوم ہو گئے؛ اور دو دن درمیان میں حیض کے اب سب مجموعہ ۳۲ ہو گیا اور ایک لحظہ طہر جس کے اندر طلاق دی۔ اور ایک لحظہ حیض جس کے اندر طہر ثالث ختم ہوا۔ اب مجموعہ ۳۲ دن اور دو لحظات ہو گئے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ چونکہ عدت بالمحیض ہوگی۔ اور اقل مدت حیض تین دن اور اقل مدت طہر پندرہ دن ہیں لہذا تین حیض کے مجموعہ ایام نو دن ہو گئے۔ اور درمیان میں دو طہر پندرہ پندرہ دن کے تیس ہو گئے اس طرح اب مجموعہ ۳۹ دن ہو گئے۔ امام صاحبین فرماتے ہیں کہ یہ نہیں ہو سکتا۔ کہ دو نوجانب اقل ہی مراد لیا جائے طہر کے اندر بھی اور حیض کے اندر بھی۔ بلکہ ایک طرف اگر اقل ہوگا تو دوسری طرف اکثر چونکہ اکثر طہر کی کوئی حد نہیں اس لئے اکثر حیض لیں گے۔ چونکہ عدت بالمحیض ہے لہذا تین حیض اکثر مدت کے اعتبار سے ۳۰ دن ہو گئے

کیونکہ اکثر مدت حیض دس دن ہے۔ اور درمیان میں دو اقل طہر کے تیس دن ہو گئے۔ اب کل مجموعہ ساٹھ ہو گیا۔ اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام بخاری نے جو ایک ماہ کے اندر انقضاء عت کے بیان فرمایا ہے۔ وہ مخالف اور مالکیہ کے مذہب پر تو صادق آئے گا۔ لیکن حنفیہ اور شافعیہ کے مذہب پر ایک ماہ کے اندر انقضاء عت نہیں ہو سکتا۔ بقول اللہ تعالیٰ وَلَا يَحِلُّ لهنَّ ان يَكْتُمْنَ ما خَلَقَ اللّٰهُ فِيْ اَنْفُسِهِنَّ آیت شریفہ سے ان عورتوں کے قول کے منبر ہونے پر استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر مافی الارحام کے کتمان کو حرام قرار دے دیا ہے۔ اگر ان کے قول کا اعتبار ہی نہ ہوتا۔ تو اس کے کتمان کی تحریم کا کیا فائدہ خواہ وہ کتمان کریں یا ظاہر کریں۔ قال عطاء اقرعوا ما كانت مینى ہم کوئی مدت مقرر نہیں کر سکتے جو اس کو آتا ہو وہی اس کا حیض ہے۔ چاہے جتنے دن بھی آئے۔ الحیض یوم الری خمسة عشر من اقل ایک دن ہے اور اکثر ہندو دن ہیں قال النساء اعلو بذالك مینی پانچ دن بھی ہو سکتے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۱۴ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ الزُّبَيْرِيُّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا جَاءَتْ بِبِنْتِ ابْنِ حَبِيبٍ سَأَلَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ رَأَيْتُ أُسْتَحَاضُ فَمَا أَطْعَمُ وَأَخَذَ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عَرَفٌ وَلَكِنْ دَعِيَ الصَّلَاةَ فَذَوِّ الْأَيَّامِ لَكُنَّ كُنْتِ تَمُحِضِينَ فِيهَا شَوْءٌ اغْتَسَلِي وَحَلِي

ترجمہ، حضرت عائشہ رض سے مروی ہے کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حبیب نے جناب نبی اکرم مسلم سے دریافت کیا کہ میں مستحاضہ ہوں پاک نہیں رہ سکتی کیا میں نماز چھوڑ دوں آپ نے فرمایا نہیں یہ تورگ کا خون ہے لیکن تو اتنے دنوں کی مقدار نماز کو چھوڑ دے جتنے دن تجھے حیض آیا کرتا تھا پھر غسل کر کے نماز پڑھ لے۔

تشریح ہے اوشیخ زکریا، دعوی الصلوٰۃ قدر الایام الخ یہ جملہ حنفیہ کی تائید ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک عادت معتبر ہے، رنگ اور نمیز کا کوئی اعتبار نہیں یہ روایت ان کے خلاف ہے جس روایت میں اقبال اور ادبار آتے اس سے تمیز لگے قائلین استدلال کرتے ہیں کہ اقبال سے مراد یہ ہے کہ رنگ ممتاز ہو جائے ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ نسائی میں کثرت سے روایات ہیں جو عادت کے اعتبار پر دلالت کرتی ہیں۔

باب الصَّفْرَةِ وَالْكُدْرَةِ فِي عَيْبِ أَيَّامِ الْحَيْضِ

ترجمہ، ایام حیض نہ ہوں اس میں خون میں زردی اور مٹیالے پن کا کیا حکم ہے۔ حدیث نمبر ۳۱۵ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الزُّبَيْرِيُّ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا لَا نَعْدُ

الْكُدَّةِ وَالصُّفْرَةَ شَيْئًا (الحديث)

ترجمہ، حضرت ام عطیہؓ فرماتی ہیں کہ ہم میلان اور زردی کو کچھ بھی اعتبار نہیں کرتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ چونکہ باسبق میں حضرت عائشہؓ کا قول حتی تزین القصد البیضا گزر چکا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر لون حیض ہو۔ وکتالا کعدا لکدرة الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حیض کا لون نہیں ہے لہذا امام بخاریؒ نے دونوں جمع کی طرف اشارہ فرما دیا۔ جیسا کہ ان کا طریقہ ہے کہ روایات مختلفہ کو ترجمہ سے جمع فرماتے ہیں تو یوں جمع فرمایا کہ کدرة اور صفرة کا اعتبار نہ کرنا یہ غیر ایام حیض کے اندر تھا۔ اور حتی تزین القصد الخ یہ ایام حیض کے اندر ہے تو حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوئی کہ تمیز لون وغیرہ کا کوئی اعتبار نہیں جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے۔ بلکہ عادت کا اعتبار ہوگا جیسا کہ ہمارا مذہب ہے۔

باب عُرْتُ الْاِسْتِحَاظَةَ۔

ترجمہ، استحاضہ رگ کا خون ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۶ حَدَّثَنَا ابْنُ هَيْمٍ ابْنُ الصُّنْدُورِ الخ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ امَّ حَبِيبَةَ اسْتَحِضَتْ سَبْعَ مِثْقَالٍ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَ هَذَا عَوْتُ فَكَأَنْتِ تَغْتَسِلِينَ بِكُلِّ صَلَوةٍ۔

ترجمہ، حضرت عائشہؓ رضہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ سے مروی ہے کہ حضرت ام حبیبہؓ سات سال تک استحاضہ میں مبتلا رہیں۔ تو انہوں نے اس کے بارے میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ غسل کرتی رہے اور فرمایا کہ یہ رگ کا خون ہے پس وہ نماز کے لئے غسل کرتی تھیں۔

تشریح از شیخ زکریا، چونکہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ استحاضہ بگڑا ہوا حیض ہے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ وہ رگ کا خون ہے تو امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کے اندر کوئی تعارض نہیں بلکہ استحاضہ اس رگ سے متعلق ہے جو رحم کے اندر لگی ہوئی ہوتی ہے

باب الْمَوَاقِفِ تَحِيضُ بَعْدَ الْاِسْتِحَاظَةِ۔

ترجمہ، طواف افاضہ کے بعد عورت کو حیض آجائے تو اس کا کیا حکم ہے

حدیث نمبر ۳۱۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ الخ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ

بِنْتُ حُجَيْبٍ قَدْ حَاضَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَحَلْفَا حُجَيْبًا أَلَوْ
تَكُنُّ طَأْفَتْ مَعَكِنَّ فَقَالُوا بَلَى قَالَ فَاحْرُوجِي. (المحدث)

ترجمہ، حضرت عائشہ زوجہ ابنی سلمہ سے مروی ہے انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ حضرت صفیہ بنت حیثمہ کو حیض آچکا ہے جس پر آپ نے فرمایا کہ شاید وہ ہمیں واپس جانے سے روک دے گی، کیا اس نے تمہارے ساتھ طواف زیارت نہیں کیا تھا، انہوں نے کہا کیوں نہیں یہی وہ طواف زیارت کر چکی ہے، آپ نے فرمایا اب سفر کے لئے نکلو۔

حدیث نمبر ۳۱۸ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ الْوَدَاعِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ بِالْحَائِضِ أَنْ تَنْفِرَ إِذَا حَاضَتْ وَكَانَ بِنْتُ عَصْرٍ يَقُولُ فِي أَقْوَامٍ أُمَّهَا لَا تَنْفِرُ شَوْ
سِعَتٍ يَقُولُ تَنْفِرُ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَصَّ لَهَا.

حضرت ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ عائشہ کو طواف زیارت کے بعد جب وہ حائضہ ہو جائے تو اس کو مکہ سے کوچ کرنے کی رخصت دی گئی ہے، حضرت ابن عمر پہلے یہ فرماتے تھے کہ اسے کوچ کرنے کی اجازت نہیں ہے پھر میں نے ان سے سنا وہ فرماتے تھے کہ وہ کوچ کر سکتی ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دی ہے

تشریح از شیخ منی، طواف افاضہ اور طوافِ دواع الگ الگ طواف ہیں طوافِ قدوم تو
تختہ المسجد کے درجہ میں ہے اور طوافِ دواع آفاقی کے لئے گھر لوٹتے ہوئے واجب ہے اور طوافِ
قدوم سنت ہے۔ اور طوافِ زیارت جو دسویں ذوالحجہ سے بارہویں تک ہوتا ہے، یہ آفاقی اور غیر آفاقی دونوں
کے لئے فرض ہے۔ اگر یہ طواف افاضہ کسی نے نہیں کیا، تو بالاتفاق طوافِ افاضہ کے لئے ٹھیک پڑے گا۔
غیر حائضہ کے لئے بارہویں تک تاریخ مقرر ہے اور حائضہ اس کے بعد طہریں ادا کر سکتی ہے۔ اگر کسی نے طوافِ
دواع نہیں کیا، تو جہور فرماتے ہیں کہ اس کے لئے انتظار ضروری نہیں جس کا علم نہیں تھا۔
جیسے ابن عمر وہ طوافِ زیارت کی طرح اس کے لئے طہر کے انتظار کا حکم دیتے تھے جب علم ہو گیا تو اس
کے قائل نہ رہے۔

تشریح از شیخ زکریا، یہ مسئلہ کتاب الحج کا ہے یہاں بحیثیت حیض کے ذکر فرما دیا۔ یہ مسئلہ صحابہ
کے درمیان مختلف رہ چکا ہے۔ ایک جماعت جن میں ابن عمر وغیرہ ہیں کی رائے یہ تھی کہ اگر عورت کو طواف

افاضہ کے بعد حیض آجائے۔ تو اس کو طوافِ صدر جو کہ واجب ہے۔ اس کے لئے ٹھیرنا ہوگا۔ اور جمہور کا مذہب حضرت صفیہؓ والی روایت کی بنا پر یہ ہے کہ اس کو بلا طوافِ صدر کئے رجوع جائز ہے۔ یہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے۔ لعلما فتحنا اس لئے کہ اس کی وجہ سے مجھے رکنا پڑے گا۔ اور میری وجہ سے سارے لوگ رک جائیں گے۔

باب رَاذَا دَاوَاتِ الْمُسْتَحَاضَةِ الطُّمَنَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّيُ وَتُؤَسِّعُ
مِنْ كَهَارِ نَوَاطِيهَا وَإِذَا صَلَّيْتَ الصَّلَاةَ اعْظُمُ -

ترجمہ، باب ہے کہ جب مستحاضہ انقطاعِ حیض کے بعد طہر دیکھے تو اس کا کیا حکم ہے، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں وہ غسل کرے اور نماز پڑھے اگرچہ دن کی ایک گھڑی میں بھی طہر دیکھے اور جب وہ نماز پڑھے تو اس کا خاندان اس سے ہبستری کر سکتا ہے۔ کیونکہ نماز تو اعظم ہے۔ وہی اس سے کم درجہ ہے وہ بطریقِ اولیٰ جائز ہوگی۔

حدیث نمبر ۳۱۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْوَالِدُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ فَادْعِي الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَدَتْ فَافْسِلِي عَنْكَ
الدَّمَ وَصَلِّي (الحديث)

ترجمہ، حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں جناب نبی اکرمؐ نے فرمایا جب حیض آجائے تو نماز چھوڑ دو اور جب چلا جائے تو اپنے سے خون دھو کر نماز ادا کرو۔

تفسیر، شیخ زکریاؒ امام بخاریؒ نے صرف اتنا ذکر فرما دیا آگے حکم کوئی نہیں لگایا۔ اب یا تو اس سے رد کرنا ہے ان لوگوں پر جو طہر کی کوئی حد مقرر کرتے ہیں۔ اور مطلب یہ ہے کہ مستحاضہ جب طہر دیکھے تو وہ پاک ہے چاہے کتنی غلبہ مدت کیوں نہ ہو۔ اور اس کے لئے طاہرات کے احکام ہوں گے۔ لیکن اس صورت میں امام بخاریؒ ائمہ اربعہؓ سے الگ ہو جائیں گے۔ لہذا میری رائے ہے کہ امام بخاریؒ مالکیہؒ پر رد فرما رہے ہیں۔ کیونکہ مالکیہؒ کے یہاں مسئلہ استظہار میں تین دن یا پانچ دن یا سات دن عادت پر زیادہ لگاتے ہیں امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ کچھ نہیں جب طہر دیکھ لیا تو بس وہی طہر ہے۔ قال ابن عباسؓ تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّيُ وَتُؤَسِّعُ وَالْوَسَاءَةُ الْوَقْلُ اَوَّلُ پراس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگرچہ ایک ساعتہ طہر ہو۔ وہ طہر ہے اس کے اندر نماز پڑھے اور غسل کرے اور میرے قول پر مطلب یہ ہے کہ اگر ایک ساعتہ طہر دیکھے تو وہ طہر استظہار کچھ نہیں دیکھا۔ یہاں سے دوسرا مسئلہ ہے منابہات کے نزدیک مستحاضہ سے وہی جائز نہیں گودہ نماز پڑھ سکتی ہے کیونکہ نماز اہم ہے

اور جہود کے نزدیک جب نماز پڑھ سکتی ہے، تو اس کے ساتھ وظی بھی کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ نماز تو اعظم ہے تو جب اعظم جائز ہے تو وظی جو ادنیٰ ہے وہ بھی جائز ہوگی۔

باب ۱۱۷ صَلَاةٌ عَلَى النَّفْسَاءِ وَ سُنَّتُهَا۔

ترجمہ، نفاس والی عورت کا جنازہ کیسے پڑھا جائے اور اس کا سنت طریقتہ کیا ہے۔

حدیث نمبر ۳۲ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ عَنِ سَمُرَةَ بِنْتِ جَنْدُبٍ أَنَّ لِعُرْوَةَ مَاتَتْ فِي بَطْنٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ أَوْ سَطَّهَا۔

ترجمہ، حضرت سمرۃ بن جندب سے مروی ہے کہ ایک عورت وضع حمل میں مر گئی تو جناب

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جنازہ اس طرح پڑھا کہ اس کے درمیان قیام فرمایا۔

تشبیح ادریش مدنی جو حائفہ اور نفسا اگر مر جائیں، تو چونکہ وہ پاک نہیں تھیں خدشہ تھا کہ ان پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ مگر آپ نے نماز جنازہ پڑھی جس سے معلوم ہوا کہ ان کی یہ نجاست بھانستہ حکم ہے ماتت فی بطن یہ محاورہ ہے جو ماتت فی الوالدت کی جگہ بولا جاتا ہے۔

باب حدیث نمبر ۳۲۱ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُدْرِكَةَ الْخِزَامِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ خَالِقَ مِيمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ نَحْوَهُ كَانَتْ تَكُونُ خَالِصًا لَا تَصَلِّي وَ هِيَ مُفْتَرِشَةٌ بِحِذَاءِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ هُوَ يُصَلِّي عَلَى حَصْرٍ فَإِذَا سَجَدَ صَابَنِي بَعْضُ ثَوْبِيهِ

ترجمہ، حضرت جبرائیل بن شداد سے مروی ہے، کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ زہرا سے سنا کہ وہ حائفہ ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھتی تھیں وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سجدہ گاہ کے بالمقابل فرش پر لیٹی ہوئی تھیں جبکہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی چٹائی پر نماز پڑھ رہے تھے، جب آپ سجدہ کرتے تو آپ کے کپڑے کا حصہ مجھے لگتا تھا۔

تشبیح ادریش مدنی اس باب کو بلا ترجمہ لائے، جس سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ جیسے نفاس کی نجاست حکمیه ہوتی ہے، ایسے حائفہ کی نجاست بھی حکمیه ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حائفہ کے قریب ہونے کے باوجود آپ کی نماز پر کوئی اثر نہیں پڑا تو معلوم ہوا کہ حائفہ پر بھی نفاس کی طرح نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے

تشریح از شیخ زکریا، امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ چونکہ نفساً خود نماز نہیں پڑھتی اس سے شبہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مر جائے تو اس پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ تو امام بخاری "تنبیہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ وہ اپنے ناپاک ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھتی، لیکن اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، فقہاً و وسطاً یہ مسئلہ کہ امام میت کے کس حصہ کے مقابل کھڑا ہو، مسک کے مقابل، یا سینے کے یا وسطاً ^(سینہ) عجز کے مقابل اس پر امام بخاری مستقل کتاب الجنائز میں ص ۷۷ پر باب ابن یوسف من المرأة والرجل منعقد فرمائیں گے بہر حال یہاں وسط میں کھڑے ہونے کو ثابت فرمایا۔

باباً یہ باب بلا ترجمہ ہے شرح کی رٹے یہ ہے کہ سنن کی روایت ہے تقطع الصلوة المرأة والحلب والحماض والحائض لہذا امام بخاری اس پر رد فرماتے ہیں کہ حائض قطع صلوة نہیں کرتی اس لئے کہ اس کا لیٹا رہنا اور گزر جانا برابر ہے، مگر میرے نزدیک یہ غرض نہیں کیونکہ اس صورت میں یہ مسئلہ ابواب السنہ کا بن جائے گا، مگر میری رٹے یہ ہے کہ امام بخاری اس باب سے صلوة الجنائز علی الحائض ثابت فرماتے ہیں کہ چونکہ نفساً اور حائض کے احکام یکساں ہیں اس لئے جیسے نفساً پر صلوة الجنائز جائز ہے اسی طرح حائض پر بھی کیونکہ بحالت جنائز مصلی کے سامنے پڑے رہنا اور میت حائض کا پڑا رہنا برابر ہے بعض تو یہ اس جملہ سے غایت قرب بیان کر رہی ہیں اس باب کی آخری حدیث پر ہے کہ حضرت مہاجر سئلے لیٹی رہتی تھیں تو اس سے موت کی طرف اتنا رہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب التیمم

وَقَوْلِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمَّ تَعَدُّ وَاَمَّا فَتِيمَتُنَا (الانبیاء)

اگر پانی نہ پاؤ تو تیمم کرو۔

حدیث نمبر ۳۲۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يُوْسُفَ الرُّمَيْسِيُّ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ اَسْفَارِهِ حَتَّى رَدَّ اَكْبَابَنَا بِالْبَيْدِ وَرَأَى بِدَايَتِ الْحَيْشِ انْقَطَعَ وَقَدُّنِي فَاَقَامَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

وَسَلُّوا عَلَى رُتْبَائِهِمْ وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ وَكَيْسُوا عَلَى مَا رَفَعْنَا إِلَى النَّاسِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ
 الصِّدِّيقِ فَقَالُوا أَلَا تَرَى مَا صَنَعْتَ عَائِشَةَ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَكَيْسُوا عَلَى مَا رَفَعْنَا مَعَهُمْ مَا رَفَعْنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْبِرْ قَائِمًا عَلَى فِخْرِي قَدْ نَامَ فَفَقَالَ كَيْسَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَكَيْسُوا عَلَى مَا رَفَعْنَا مَعَهُمْ مَا رَفَعْنَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَمَا تَبْنِي أَيْدِي بَكْرٍ وَقَالَ
 مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَعَلَ يَطْعَنُنِي بِبِيَدِهِ فِي خَامِي فِي خَلَا بَيْنَعْنِي مِنَ التَّعَرُّكِ إِلَّا
 مَكَاتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فِخْرِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حَبِيبُ أَبِي عُبَيْدٍ مَا رَفَعْنَا نَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آيَةَ التَّثْمِيرِ فَتَثْمِرُوا فَقَالَ
 أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِرِيِّ مَا هِيَ يَا وَلِيَّ بَرِّكَتِكَ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ تَمَلَّتْ فَبَعَثْنَا الْبُعَايِبَ الَّذِي
 كُنْتُ عَلَيْهِ فَاصْبِرْنَا الْعُقَدَ تَحْتَهُ .

ترجمہ ، حضرت عائشہ رضہ زوجہ نبوی صلعم فرماتی ہیں ہم لوگ جناب رسول اللہ صلعم کے ساتھ کسی سفر
 میں نکلے جب ہم میدان یا ذات الجیش تک پہنچے تو میرا ہار ٹوٹ گیا تو جناب رسول اللہ صلعم اور دوسرے
 لوگ آپ کے ساتھ اس کی تلاش کے لئے رُک گئے جبکہ وہ کسی پانی کے چشمے پر نہیں۔ پس لوگ حضرت
 ابو بکر صدیق رضہ کے پاس پہنچے اور انہیں کہا کہ کیا آپ نے حضرت عائشہ رضہ کی کارستانی نہیں دیکھی کہ انہوں
 نے جناب رسول اللہ صلعم کو اور دوسرے لوگوں کو ایسی جگہ رکنے پر مجبور کر دیا ہے کہ جہاں نہ تو کوئی پانی کا چشمہ
 ہے اور نہ ہی خود ان کے پاس کچھ پانی ہے۔ تو حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضہ نے مجھ پر
 ناراضگی کا اظہار کیا۔ اور وہ وہ کلمات کہے جو اللہ تعالیٰ نے چاہے اور وہ مجھے اپنے ہاتھ کے ساتھ میری
 کونکھ میں چوک دیتے تھے۔ اور مجھے حرکت کرنے سے اور کوئی چیز نہیں روکتی تھی۔ سو نے اس کے جناب
 رسول اللہ صلعم میری ران پر آرام فرمائے۔ تو جب حضور رسول اکرم صلعم صبح کو اٹھے تو پانی موجود نہیں تھا
 پس اللہ تعالیٰ بلند و برتر نے آیت تیمم نازل فرمائی۔ جس پر لوگوں نے تیمم کر کے صبح کی نماز ادا کی اس پر حضرت
 اسید بن حضیر رضہ بول پڑے کہ اے خاندان ابو بکر رضیہ آپسکی کوئی پہلی برکت نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضہ فرماتی
 ہیں جس اونٹ پر میں سواری تھی جب ہم نے اس کو کھڑا کیا تو ہمیں وہ ہار مل گیا جو اس اونٹ
 کے نیچے تھا۔

تشیخ از شیخ زکریا۔ تیم کے معنی لغت میں قصد کرنے کے آتے ہیں۔ اور حج کے معنی بھی قصد کے ہیں، لیکن اس ج سے مراد قصدانی معنی الیشی ہے۔ چونکہ تیمم کے لغوی معنی کے اندر نیت و قصد داخل ہے اس لئے اگرچہ حنفیہ و ضو میں نیت کو شرط نہیں مانتے مگر تیمم میں نیت ضروری مانتے ہیں۔ کیونکہ معنی شرعی کے اندر معنی لغوی ملحوظ ہوا کرتے ہیں، یا اس وجہ سے کہ پانی ذات طہارت کے لئے موضوع ہے بخلاف مٹی کے کہ اس سے بچائے۔ طہارت کے اور تلویث ہوتی ہے۔ لہذا مٹی سے طہارت حاصل کرنے کے لئے نیت شرط ہے۔ تیمم نیت تمام ائمہ کے یہاں شرط ہے۔ البتہ امام اوزاعیؒ سے عدم اشتراط منقول ہے۔ قول اللہ فلو نجدوا ماءً ففيموا الخ۔ امام بخاریؒ آیت کریمہ سے کیا ثابت کرنا چاہتے ہیں مآذ بن جمرؓ فرماتے ہیں کہ حدیث الباب میں فضلت آیتہ التیمم مذکور ہے اور آیت کی کوئی تعبیر وارد نہیں ہے امام بخاریؒ نے ترجمہ میں یہ آیت ذکر فرما کر تشبیہ فرمادی۔ کہ آیت التیمم کا مصداق یہ آیت المائدہ ہے۔ اور وجہ اس تفسیر کی یہ ہے کہ دو آیتوں میں تیمم کا ذکر ہے۔ ایک سورہ نسا میں دوسرے سورہ مائدہ میں اور دونوں آیتوں کو آیت التیمم کہتے ہیں۔ مگر میرے نزدیک یہ صحیح نہیں اس لئے کہ پھر مسئلہ کتاب التفسیر کا ہو جانے کا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آیت میں صعب طیب جو مذکور ہے۔ حدیث الباب سے اس کی تفسیر فرمانا مقصود ہو۔ مگر یہ بھی درست نہیں اس لئے کہ صعب طیب کا باب ص ۴۹ پر آ رہا ہے اب میری رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ ابتداء کتاب میں مبد حکم کی طرف اشارہ فرمایا کرتے ہیں یہاں بھی تیمم کی ابتداء کی طرف اشارہ فرمایا۔ دیکھ کہ تیمم کی ابتداء اس وقت ہوتی جبکہ یہ آیت نازل ہوئی۔ تیمم کی ابتداء یا تو سہمۃ یا سلسۃ میں غزوه بنو المصطلق میں ہوئی۔ اور بعض علما کی رائے ہے۔ کہ چونکہ حدیث کے اندر فضلت آیتہ التیمم ہے تو امام بخاریؒ نے آیت ذکر فرما کر اشارہ کر دیا کہ آیت التیمم سے مراد یہ آیت شریفہ ہے، یہاں فختیموا کے بعد الآیۃ لکھ دیا اور پھر صعباً طیباً ذکر فرمایا حالانکہ وہ خود ہی آیت میں داخل ہے۔ اس کی وجہ اختلاف نفع ہے اس وجہ سے ان کی علامت بھی بنی ہوئی ہے۔ فی بعض اسفارہ یہ غزوه بنو المصطلق ہے یا البیداء اودیات الجبیش یہاں شک کے ساتھ ہے۔ اور بعض روایات میں بیداء کا ذکر ہے۔ اور بعض میں صرف ذات الجبیش کا اور بعض روایات میں اولات الجبیش ہے اب یہاں اشکال یہ ہے کہ یہ آبادیوں یا پانی کے ہم ہیں کیونکہ جس جگہ پانی ہوتا ہے۔ آبادی وہیں ہوتی ہے پھر یسوا علی ملو کا کیا مطلب اس کا جواب یہ ہے کہ مقام نزول یہ آبادیاں نہیں تھیں بلکہ کہیں راستے میں وقتی طور پر نزول ہو گیا تھا۔ اور یہ امکان ہے کہ پانی

کسی نے ایک جگہ کا ذکر کر دیا کسی نے دوسری جگہ کا ذکر کر دیا۔ اختلاف ذکر المکنہ کی وجہ بھی معلوم ہو گئی۔
 فقال ماشاء الله ان ينزل اولاً تو قولاً محتاب کیا۔ اور جو کچھ منہ میں آ گیا کہتے گئے۔ اسی پر اکتفا نہیں فرمایا
 بلکہ ہاتھ سے بھی محتاب کیا۔ اور کمر میں ٹوک مارا۔ خلاصہ معنی من التتويك یعنی میں حضور اکرم صلعم کی وجہ سے
 حرکت بھی نہیں کر سکتی تھی، اس ڈر سے کہ کہیں بیدار نہ ہو جائیں اور ابو بکرؓ کو غصہ میں دیکھ کر خود بھی غصہ فانی
 لگیں، ماہی باذل برکت کھانہ کہاں تو شکایت کرتے پھرتے تھے۔ اور جب ایسی آسانی دیکھی تو تعریف
 کرنے لگے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ سہولت کی یہ صورت اس واقعہ کے ساتھ تو کوئی خاص نہ تھی بلکہ اس
 کے علاوہ بھی اور کوئی صورت پیش آ سکتی تھی۔ لیکن انہوں نے جب یہ آسانی دیکھی تو خوش ہوئے اور تعریف کی۔

حدیث نمبر ۳۲۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ الْخِزَامِيُّ قَالَ قَالَ لَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُعْطِيتُ خُمْسًا لَوْ يُعْطَى أَحَدٌ قَبْلِي نَصْرَتٌ بِالْوَعْبِ مَسِيئَةً
 شَمِيمٍ وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا فَأَيُّهَا رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي أذْرَكَتَهُ الصَّلَاةُ
 فَلْيُصَلِّ وَأَحْلَتْ لِي الْمَغَانِمُ وَكَوَيْلٌ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ
 النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمٍ مِنْ خَاصَّةٍ وَيُؤْتَتْ إِلَى الثَّانِيَةِ عَامَّةً۔

ترجمہ، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ خبر دیتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم نے فرمایا کہ مجھے ایسی پانچ
 چیزیں دی گئی ہیں جو میرے سے پہلے کسی کو نہیں دی گئی ایک تو یہ ہے کہ میری مہینہ بھر کی مسافت کے
 رعب سے مدد کی گئی۔ اور تمام روتے زمین کو میرے لئے سجدہ گاہ اور طہارت قرار دیا گیا۔ پس میری امت
 کے جس آدمی کو جہاں نماز پڑھنے کی جگہ مل جاتے وہاں ہر پڑھ لے اور میرے لئے غنیمت کا مال حلال کیا گیا جو
 ہرے سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں ہوا۔ اور مجھے شفاعت کبریٰ کا اعزاز بخشا گیا۔ اور پہلے نبی کسی خاص
 قوم کی طرف بھیجے جاتے تھے اور مجھے عام لوگوں کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ لَوْ يُعْطَى أَحَدٌ قَبْلِي یہ پانچ اشیاء میرے خصائص میں سے ہیں۔
 نصرت بالوعب یہاں اشکال یہ ہے کہ جب ایک ماہ کی مسافت سے رعب چھا جاتا تھا تو کفار قتال
 کرنے کے لئے کیوں چلے آتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قلبی تاثر اور چیز ہے۔ جوش اور جذبات اور مزہ
 یہی وجہ ہے کہ بہت سے کفار قتال کرنا نہیں چاہتے تھے۔ مگر ان کو ان کی عورتیں غار دلائی تھیں اس لئے
 وہ لوگ مجبور ہو کر میدان میں آتے تھے جعلت لی الارض مسجد او طہورا بخلاف امم سابقہ کے کہ

خشیشیج از شیخ زکریا یہ قاقدا الطہورین کا مسئلہ ہے جس کے بارے میں امام شافعیؒ کی چار روایتیں ہیں
(۱) کہ وہ نماز کو مؤخر کر کے جس وقت طہور لے اس وقت نماز پڑھے امام اعظمؒ بھی یہی فرماتے ہیں دوسرا

قول یہ ہے کہ اس وقت بلا وضو نماز پڑھے جب احد الطہورین دستیاب ہو تو پھر اعادہ کرے۔ یہی
قول امام ابو یوسفؒ کا بھی ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اس وقت واجب ہے کہ بلا وضو نماز پڑھے اور پھر قضا کرے۔
چوتھا قول یہ ہے کہ اس وقت بلا وضو پڑھنا واجب ہے قضا واجب نہیں۔ یہی قول امام زہریؒ کا ہے اور تہجد
بارے لیتے ہیں حضرت امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ طہارت شرط صلوٰۃ ہے۔ بغیر شرط کے مشروط کا تحقق کیسے ہوگا۔
امام محمدؒ سے تین روایتیں ہیں، ایک امام صاحبؒ کی طرح۔ دوسری امام ابو یوسفؒ کی طرح اور تیسری امام زہریؒ اور
نوویؒ کی طرح مضاف بھی امام زہریؒ کے مسلک کو ترجیح دیتے ہیں۔ اب اشکال یہ ہے کہ یہاں تو نزائٹ موجود ہے
تو پھر قاقدا الطہورین کا حکم کیسے معلوم ہو اس کا جواب یہ ہے کہ ابھی تک تیمم کا حکم نازل نہیں ہوا تھا اس
لئے جب پانی نہ ہوا تو گویا کہ تراہ بھی نہیں ہے۔ اور صلوٰۃ کے لفظ سے استدلال کیا ہے۔ کہ ان لوگوں نے
جب بلا وضو نماز پڑھی تو آپ نے ان پر کوئی نکیر نہ فرمائی۔ بلکہ اسی پر اکتفا کر لیا گیا۔ اگر اشکال ہو کہ پہلی
روایت میں تھا کہ ہار اونٹ کے بیچ سے ملا۔ اور یہاں فوجد ہا ہے تو جواب یہ ہوگا کہ وجد ہا تحت
بعین یا فجد ہا بعد ماد جمع نعمت الہیہ۔ اونٹ کے بیچ ہار کو پایا یا لوٹنے کے بعد اسے اونٹ کے بیچ پایا۔

خشیشیج از شیخ زکریا یہ قاقدا الطہورین کا مسئلہ ہے۔ اس کے اندر ائمہ کے مذاہب
یہ ہیں کہ امام احمدؒ کے نزدیک اس پر ادا ضروری پھر بعد میں قضا ضروری نہیں۔ احناف کے نزدیک اس پر
قضا ضروری ہے ادا ضروری نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ادا اور قضا دونوں ضروری ہیں۔ اور مالکیہ کے نزدیک نہ
ادا ضروری نہ قضا ضروری۔ خلاصہ یہ کہ حنفیہ اور حنابلہ ایک دوسرے کے مقابل ہیں۔ اور مالکیہ اور شافعیہ ایک دوسرے
کے مقابل اور صاحبین تشبہ بالمصلین کا حکم فرماتے ہیں مع وجوب القضاء امام بخاریؒ اس مسئلہ میں حنابلہ کے
ساتھ ہیں قاقدا الطہورین کی صورت یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو ایسی جگہ بند کر دیا جلتے کہ وہ کہہ کسی ناپاک
چیز کو بر وغیرہ سے طوت ہو اور پانی اس کے پاس نہ ہو۔ آجکل تو ہوائی جہاز میں ایسی صورت پیش آسکتی ہے
تو وہ کیا کرے کیسے نماز پڑھے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ وہ بلا وضو پڑھے اور وہ باب کی روایت سے استدلال
کرتے ہیں کہ ان لوگوں کے پاس پانی نہیں تھا۔ تو انہوں نے بغیر وضو نماز پڑھی بخاری جلد ثانی ص ۶۵۹ پر
میں بھی ہے تو جیسے ماہ ایک مطہر ہے ایسی ہی مٹی بھی لہذا جس طرح اس کے نہ ہونے کے وقت بلا طہارت

نماز کا تم ہے ایسے ہی تراب میں بھی ہوگا۔

باب التَّيْمُوفِ فِي الْحَضْرِ إِذَا لَوَّيْجِدَ الْمَاءَ وَخَافَ قَوَّتَ الصَّلَاةَ وَبِهِ قَالَ عَطَاءٌ
وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الْمَرِيضِ عِنْدَ الْمَاءِ وَلَا يَجِدُ مِنْ يُنَاوِلُهُ يَتَمَوَّكُوا أَقْبَلَ ابْنُ عَمَرَ
مِنْ أَرْضِهِ بِالْجُرُفِ فَحَضَرَتِ الْعَصْرُ بِعَرَبٍ بَدِ النَّعْوِ فَصَلَّى ثُمَّ دَخَلَ الْمَدِينَةَ
وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً فَلَوْ يُعِدُّ.

ترجمہ، شہر میں یا آبادی میں آدمی پانی نہ پائے تو تیمم کرے اسی طرح جب نماز کے فوت ہونے کا ڈر ہو تو بھی تیمم کرے۔ یہی حضرت عطاء تاہمی کا قول ہے۔ اور حضرت حسن بصریؒ اس مریض کے بارے میں فتویٰ دیا ہے کہ پانی تو موجود ہے مگر اسے اٹھا کر دینے والا کوئی نہیں تو وہ بھی تیمم کرے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ عرف کے مقام پر جو ان کی زمین میں داخل ہوئے تو سوچ بہت اونچا تھا۔ انہوں نے نماز نہیں لوٹائی۔

حدیث نمبر ۳۲۵ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكِينٍ قَالَ أَخْبَلْتُ أَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسَارٍ
 مَوْلَى مَيْمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبِي جَهْمٍ بْنِ الْحَارِثِ
 ابْنِ الصَّمَةِ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ أَبُو جَهْمٍ أَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَحْتِ بَيْتِي
 جَمَلٍ فَلَقِينِيهِ رَجُلٌ فَسَلَّوْا عَلَيْهِ فَلَوْ يَرَى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَلَ
 عَلَى الْجِدَارِ فَسَلَّ بِوَجْهِهِ وَيَدِيهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ.

ترجمہ، حضرت عمر مولى ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت عبد اللہ بن یسار مولى حضرت ميمونہ زوج النبی صلم حضرت ابو جهم بن الصمہ انصاری کے یہاں حاضر ہوئے تو حضرت ابو جهم نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم صلم بئر جبل کی طرف سے تشریف لارہے تھے کہ راستہ میں ایک آدمی آپ کو بل گیا جس نے آپ پر سلام کہا۔ آنجناب نبی اکرم صلم اس وقت تک سلام کا جواب نہ دیا یہاں تک ایک دیوانہ کے پاس تشریف تیمم کے لئے اپنے چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا مسح کیا۔ پھر سلام کا جواب دیا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ قرآن مجید میں ہے فات لَوْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا۔
 آیت دلالت کرتی ہے کہ آبادی میں تیمم نہ ہونا چاہیے۔ ورنہ تعصید یا سفر نہ ہوتی۔ چنانچہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر حالتِ حضر میں پانی نہ ملے اور نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے اعادہ نہیں ہے۔ امام شافعیؒ اعادہ کو واجب کہتے ہیں۔ اور امام اعظمؒ تین جگہ اجازت دیتے ہیں۔ نماز جنازہ

فوت ہونے کے وقت ۲، صلوٰۃ عیدین کے فوت ہونے کے وقت نیرا پانی موجود ہے۔ مگر بروکے خوف سے کہ کہیں ضرر رساں نہ ہو۔ وہ ان مقامات پر حضور میں تیمم کی اجازت دیتے ہیں۔ مصنف یہ مطلقاً اجازت کے قائل ہیں اور امام مالک کے مسلک کو اختیار فرماتے ہیں۔ جو ف مدینہ کے قریب تین چار میل جبل احد کی طرف ایک جگہ ہے۔ اور مسجد النعم مدینہ اور حرف کے درمیان ایک جگہ ہے۔ جوف میں حضرت ابن عمرؓ کی زمین تھی۔ ابن عمرؓ کے اس فعل سے امام مالک تیمم ثابت کرتے ہیں امام شافعی فرماتے ہیں کہ چونکہ پانی میں انسان کے تعین کا مدار ہے۔ ایسے مواقع پر پانی کا نہ ملنا فائدہ ہے۔ لہذا تیمم جائز نہیں ہوگا۔ امام اعظم فرماتے ہیں کہ اگر پانی موجود نہ ہو تو دو میل تک اس کی تلاش کرے یا ایک تیر پھینکنے کی مسافت تک تلاش کرے۔ امام بخاری کے دلائل پر علماً اخاف فرماتے ہیں کہ آیت تیمم میں حالت سفر کو تیمم کا سبب قرار دیا گیا ہے۔ اس کے مقابل ابن عمرؓ کا فعل کیسے معتبر ہوگا۔ مالکیہ آیت میں اس قید سفر کو انفاقی کہتے ہیں۔ مگر یہ محل بحث ہے اس لئے اگر یہ قید انفاقی ہو تو خود نجد و المذکر قید بھی ہے اور ان کو ممکن تھا کہ مدینہ پہنچ کر پانی حاصل کر سکتے تھے۔ لہذا یا تو ان کا اپنا اجتہاد ہے۔ یا آیت کریمہ کے مقابل میں ان کے فعل کی کیا حیثیت ہے۔ اور رد ایت میں ہے کہ آپ نے تیمم کے سلام کا جواب دیا۔ امام بخاری اس سے بولتا لال کہتے ہیں کہ جب حضور میں رد سلام کے لئے تیمم جائز ہے تو صلوٰۃ کے لئے بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ لیکن علماً اخاف جواب دیتے ہیں ایک تورہ سلام کے لئے طہارت شرط نہیں نماز کے لئے شرط ہے اس کو سلام پر تیکس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ دوسرے عدم وجدان مارکی وجہ سے تیمم نہیں تھا بلکہ یہاں اس بات کا خوف تھا کہ کہیں وہ سلام کرنے والا آدمی چلا نہ جائے۔ پھر رد سلام بے فائدہ ہوگا۔ صلوٰۃ جنازہ اور صلوٰۃ عیدین میں جو امام اعظم تیمم کی اجازت دیتے ہیں۔ اولاً تو صلوٰۃ جنازہ کو صلوٰۃ کہنا مجاز ہے اور صلوٰۃ عیدین واجب ہے۔ دوسرے ان کا فوت لالی خلف ہے کہ ان کی قضا نہیں اس لئے ان کے لئے حضور میں تیمم کی اجازت دی گئی۔ کیونکہ صلوٰۃ جنازہ میں ارکان صلوٰۃ کم ہیں رکوع و سجود نہیں اس کی وجہ سے شرطیت میں بھی تخفیف آجاتے گی۔

تشیخ از شیخ زکریا، اگر شہر یا آبادی میں پانی نہ ملے۔ تو تیمم کرنے میں ائمہ اربعہ کے یہاں دو قول ہیں بعض جواز کے قائل ہیں اور بعض منہج کرتے ہیں جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ تیمم کرے وہ کہتے ہیں کہ پانی کا ملنا ممکن نہیں ہے اس لئے تیمم کرے۔ اور جو لوگ منہج کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ بھلا ایسا بھی ہو سکتا

ہے کہ آبادی میں پانی نہ ملے ہم لوگ پہلے خود بھی اس چیز کو بعید سمجھتے تھے کہ شہر میں پانی نہیں مل سکتا لیکن جب سے یہ ٹینکیاں چلی ہیں کہ جب چاہیں بند کر دیں اور جب چاہیں کھول دیں چاہے سارا شہر پیاس سے مر جائے اس وقت سے سمجھ میں آ گیا۔ امام بخاریؒ کی رائے یہ ہے کہ حضر میں تیمم جائز ہے۔ بشرطیکہ وہاں پانی موجود نہ ہو۔ ولا یجد من یناولہ تیمم کیونکہ فاقد الماء کے مثل علی عدم قدرت علی استعمال الماء میں ہو گیا۔ پس بد النحو یہ ایک تمام کا نام ہے اور آثار نقل کرنے کا حاصل یہ ہے کہ اگر پانی نہ ملے تو تیمم جائز ہے۔ حتیٰ دخلنا علی الی جمیم اذ یہاں غور سے سن لو کہ ابو جہیم نہیں جگہ آئے ہیں۔ ایک اسی کتاب تیمم میں دوسرے ابواب استترہ میں اور تیسرے ابواب الباس میں تو ابو جہیم مجکڑا ہے اور ابواب استترہ اور ابواب التیمم میں ابو جہیم مصنرف ہے جو اس کے خلاف کہے وہ غلط ہے۔ اب اس میں اختلاف ہے کہ ابواب استترہ اور ابواب التیمم میں جو ابو جہیم ہیں وہ ایک ہیں یا دونو الگ ہیں اس میں اصحاب رجال کے دونو قول ہیں اسی طرح اس میں اختلاف ہے کہ یہ الحارث ہیں یا ابن الحارث اس میں بھی دونو قول ہیں فسبح بوجه دیدہ اس سے تیمم فی الحضر کے قائلین استدلال کرتے ہیں اور جو لوگ اس کا انکار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ چونکہ سلام کے جواب کے فوت ہونے کا اندیشہ تھا۔ اس لئے حضور پاک صلعم نے تیمم فرمایا اور نماز میں فوت نہیں اگر ادا نہ ہو تو قضا پڑھی جاسکتی ہے۔ بخلاف سلام کے کہ اگر اپنے وقت پر جواب نہ دیا تو بے کار ہے نہیں سے اخلاف نے ایک قاعدہ متبسط کیا کہ جو عبادت فوت لائی خلف ہو اس کے واسطے تیمم جائز ہے جیسے صلوٰۃ جنازہ و صلوٰۃ عیدین اور جو فوت الی خلف ہو اس کے لئے تیمم ناجائز ہے۔ بہر حال امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص کو شہر میں پانی نہ ملے اور نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے امام بخاریؒ کا اپنا مسلک ہے امام شافعیؒ ادار مع التیمم اور پھر قضا واجب کہتے ہیں مالکیہ کے نزدیک صرف قضا ہے حنفیہ اور حنابلہ دونو قول ہیں قضا کرے اور ایک یہ کہ تیمم کر کے ادا پڑھے پھر قضا کرے۔

باب هَلْ يَنْفَعُ فِي يَدَيْهِ بَعْدَ مَا يَضْرِبُ بِهِمَا الصَّعِيدَ لِلتَّيْمُمِ

ترجمہ، تیمم کے لئے دونو ہاتھوں کو مٹی پر مارنے کے بعد کیا ہاتھوں میں مچھونک مار سکتا ہے۔

حدیث نمبر ۳۲۶ حَدَّثَنَا دَرَاظُ عَنْ أَبِي قَالَ سَأَلْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنِ الْمَخْطَابِ

فَقَالَ إِنِّي أَجَبْتُ فَلَوْ أُصِيبَ الْمَاءُ فَقَالَ عَمَّارُ بْنُ يَسْرِ لِعَمْرِ بْنِ الْمَخْطَابِ أَمَا تَذَكَّرُونَ
أَنَا كُنَّا فِي مَسْجِدٍ أَمَّا وَأَنْتَ فَجَبْنَا فَمَا أَنْتَ فَلَوْ تَصَلَّيْنَا وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعْتُ فَذَكَرْتُ

ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا كَانَ يُكْنِيكَ
هَكَذَا فَخَصَرَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُنْيَتِكَ الْخَالِصُ دَنَفَعَ فِيهِمَا ثَمَّ مَسَّحَ بِمَاءِ جَدِّهِ كُنْيَتَهُ

ترجمہ، حضرت ابزی فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضرت عمر بن الخطابؓ کی خدمت حاضر ہوا کہ میں صبی ہو گیا تو مجھے پانی نہیں ملا میں کیا کروں حضرت عمار بن یاسر جو اس مجلس میں موجود تھے انہوں نے حضرت عمر بن الخطابؓ کو یاد دلایا کہ میں اور آپ ایک سفر میں صبی ہو گئے۔ آپ نے تو نماز نہ پڑھی لیکن میں زمین پر لیٹ کر سارے بدن کو مٹی سے لٹریا۔ اور نماز پڑھ لی۔ جب اس کا تذکرہ میں نے جناب نبی اکرم صلعم سے کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تجھے اس قدر کافی تھا تو آپ نے دونوں ہتھیلیوں کو زمین پر مارا۔ ان میں پھونک ماری پھر ان سے چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں کا مسح کیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہاں اشکال یہ ہے کہ جب روایت میں موجود ہے کہ جناب حضور اکرم صلعم نے نفع فرمایا تو پھر لفظ حل کا کیا مطلب ہے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ چونکہ احتمال تھا کہ یہ نفع مٹی کی وجہ سے ہو یا کسی تنکے وغیرہ کے لگ جانے کی وجہ سے ہو۔ اس احتمال کی بنا پر ترجمہ میں لفظ صل کا اضافہ فرمایا جیسا کہ امام بخاریؒ کے اصول موضوعہ میں سے ہے کہ جہاں احتمال ہو ترجمہ کو حل کے ساتھ مقید کر دیتے ہیں اور میرے نزدیک باب کی غرض یہ ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ جو غبار فی سبیل اللہ ناک میں داخل ہو وہاں جہنم کی آگ داخل نہ ہوگی۔ اسی طرح ایک روایت میں ہے من اغبت قد ماہ فی سبیل اللہ لحوثۃ لسان کہ جس شخص کے دونوں قدم اللہ کی راہ میں غبار آلودہ ہو گئے اس کو جہنم کی آگ مس نہیں کرے گی۔ ان صبی روایات سے اس گرد کی اہمیت معلوم ہوتی ہے جو اللہ کے راستہ میں جہنم کو لگا ہو اور تیمم کا گرد بھی اللہ ہی کے واسطے گلتا ہے۔ لہذا اس کا تقاضا ہے کہ اس کو پھونک نہ ماری جائے بلکہ ایک روایت میں تو تویب و جھٹک مصحح ہے جس سے چہرہ کو غبار آلودہ کرنے کا حکم معلوم ہوتا ہے۔ لہذا امام بخاریؒ نے ان روایات کی طرف اشارہ کرنے کے واسطے لفظ حل کا ذکر کر دیا۔ فقال عماد بن یاسر لہ چونکہ حضرت عمر بن تیمم جنہ سے منع کرتے تھے اس لئے حضرت عمار نے حضور اقدس صلعم کے زمانہ کا ایک واقعہ ذکر فرمایا جس میں یہ تھا کہ حضرت عمرؓ و حضرت عمارؓ دونوں کو غسل کی ضرورت پیش آئی۔ تو حضرت عمرؓ نے تو اس وقت نماز نہ پڑھی اور حضرت عمارؓ نے دلہ کی طرح ^{پیشانی پر لیٹ کر} ترخ کیا۔ جب حضور اکرم صلعم کو اطلاع دی تو آپ نے ارشاد فرمایا انما یکنیک ہکذا لہ حضرت عمرؓ یا صبی کے لئے تیمم کے قائل ہی نہ تھے یا سیاستہ منع کرتے

اب اس قصہ پر اشکال ہے کہ آیا اس واقعہ سے پہلے آیت تمیم نازل ہو چکی تھی یا نہیں۔ اگر نازل ہو چکی تھی تو اس سے تمیم کا طریقہ معلوم ہو چکا تھا۔ کیونکہ اس میں غامسحوا بوجوہکو وایدیکومنتہ دارد ہے تو پھر ترغ کیوں کیا۔ یا نازل نہیں ہوتی تھی تو یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ تراب مسطر ہے۔ بعض شراح نے جواب دیا ہے کہ ممکن ہے غمیسحوا صعبدا طیبیا تو نازل ہوا ہو اور غامسحوا بوجوہکو وایدیکومنتہ نازل نہ ہوا ہو۔ میری رائے یہ ہے کہ آیت تمیم میں اولاً مستم السناء کی تفسیر میں اختلاف ہے کہ ملاستہ سے کیا مراد ہے۔ بعض حضرات جیسے شرافع تو اس سے مس بالید مراد لیتے ہیں اور یہ حدیث اصغر کی صورت میں ہے اور اخلاف جماع مراد لیتے ہیں۔ اور یہ حدیث اکبر ہے۔ اگر جماع مراد لیا جائے تو آیت سے تمیم جنب کا مسئلہ معلوم ہوتا ہے۔ اگر مس بالید مراد لیا جائے تو تمیم جنب کا مسئلہ معلوم نہیں ہوتا۔ بلکہ حدیث اصغر کا حکم معلوم ہوتا ہے تو ممکن ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے ملاستہ سے مس بالید مراد لیا ہے اس لئے صرف ہاتھ منہ پر تمیم کا حکم فرمانا اس پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ جنابت میں تو غسل واجب ہوتا ہے تو وہاں سائے بدن پر مٹی لگانا چاہیے جس کو جنابت کا تمیم سمجھ لیا۔

باب التَّيْمَةُ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَّيْنِ -

ترجمہ :- چہرے اور دونو ہتھیلیوں کا تمیم کے بلے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۲۷ حَدَّثَنَا جَلْحٌ الْخِزَامِيُّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ قَالَ عَمَّا مٌ هَذَا إِذْ صَوَّبَ

شُعْبَةَ بِيَدَيْهِ الْوَضْءُ ثُمَّ أَذْنَاهُمَا مِنْ وَجْهِهِ ثُمَّ مَسَحَ بِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ

ترجمہ، حضرت ابی نضریٰ سے روایت ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے اس سلسلے کو بیان کیا حجاج کہتے ہیں کہ حضرت شعبہ نے اپنے دونو ہاتھ زمین پر مالے پھر ان دونو کو منہ کے قریب لگے یعنی چھونک ماری پھر ان دونو ہاتھوں سے اپنے چہرے اور ہتھیلیوں کا مسح کیا۔

تشریح از شیخ زکریا اس مسئلہ میں دو اختلاف ہیں ایک مقدار ضربات کے اندر اور دوسرے مکان مسح کے اندر اول اختلاف یہ ہے کہ امام احمد کے نزدیک وضو بہ اللو جہ و الکفین ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک وضو بہ اللو جہ و الکفین الی المس فکتین ہے اور امام مالک کے نزدیک ایک ضربہ فرض اور ضربہ ثانیہ سنت ہے اور بعض تابعین کے نزدیک ثلاث ضربات ہیں وضو بہ اللکفین و وضو بہ اللو جہ و وضو بہ اللذراعین دوسرا اختلاف مکان تمیم میں ہے حنا بلہ کے نزدیک

مَنْ سَقَى وَ اسْتَمَى مِنْ شَاہِ وَ كَانَ اِخْرُ ذَالِكَ اَنْ اَعْطَى الَّذِي اَصَابَتْهُ الْجَنَابَةُ اِنَاءً
 مِنْ مَاءٍ قَالَ اَذْهَبْ فَاْخْرِفْهُ عَلَيْكَ وَ هِيَ قَائِمَةٌ تَنْظُرُ اِلَى مَا يَفْعَلُ بِمَا جَاءَهَا اَبُو
 اللّٰهِ لَقَدْ اُفْلِحَ عَنْهَا وَاِنَّهُ لَيُخَيَّلُ اِلَيْهَا اَنْهَا اَسَدٌ مِلْدُوَةٌ مِنْهَا حَارِيْنٌ اِبْتَدَأَ فِيْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ اجْمَعُوْا الْعَاجِمُوْا لَهَا مِنْ بَيْنِ بَحْرِيْنِ وَ وَ قِيْقِيْرٍ وَ سَوِيْقِيْنِ حَتّٰى
 يَجْمَعُوْا لَهَا طَعَامًا مَّا يَكْفِيْهَا فِيْ قُوْبٍ وَ حَمَلُوْا مَا عَلَى يَدَيْهَا وَ وَضَعُوْا الشُّوْبَ بَيْنَ يَدَيْهَا
 فَقَالَ لَهَا تَعْلِبِيْنَ مَا رَوَيْتُنَا مِنْ مَّأْكَلِكِ شَيْئًا وَ لَكِنَّ اللّٰهَ هُوَ الَّذِي اَسْقَانَا فَاتَتْ اَهْلَهَا
 وَقَدْ اَحْتَسِبْتَ مِنْهُمُوْا قَالُوْا مَا حَبَسَكَ يَا فُلَانَةُ قَالَتْ الْعَجَبُ لَقِيْنِي رُجُلًا مِنْ فَذَهَابِي
 اِلَى هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّاحِبُ فَمَعَلَ كَذَا وَ كَذَا فَقَرَأَ اللّٰهُ اِنَّهُ لَوَضَعُوْا الشُّوْبَ
 مِنْ بَيْنِ هَذِهِ وَ هَذِهِ وَ قَالَتْ بِأَضْيَعِيْهَا التُّوسُطُ وَ اسْبَابُهُ فَرَفَعْتُهُمَا اِلَى السَّمَاءِ تَعْرِى
 السَّمَاءَ وَ الْاَرْضَ اَوْ رَأَيْتُمْ لِرَسُولِ اللّٰهِ حَتّٰى فَكَانَ الْمُسْلِمُوْنَ يَبْدُوْنَ عَيْنِيْمُوْنَ عَلَى مَنْ حُوْكَمَا
 مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ وَ لَا يَمِيْنِيْمُوْنَ الصِّرَاطِ الَّذِي هِيَ مِنْهُ فَقَالَتْ يَوْمًا لِقَوْمٍ مَّأْمُوْنٍ اَلَيْسَ اَنْ
 هُوَ كَذُو الْقَوْمِ قَدْ يَدُ مَوْ نَكُوْ عَمْدًا فَمَهْلُ لَكُمُ فِي الْاِسْلَامِ فَا طَاعُوْا مَا فَدَّ خَلُوْا فِي
 الْاِسْلَامِ فَقَالَ اَبُو عَبْدِ اللّٰهِ صَبَا خَرَجَ مِنْهُ دِيْبٌ اِلَى غَيْرِهِ وَ قَالَ اَبُو عَلِيْبَةَ الصَّاحِبِيْنَ
 فَرَفَقَةٌ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ يَقْرَءُوْنَ التَّرَجُوْمَ اَصْبُ اَمِيْدٌ .

ترجمہ :- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ ہم جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے ہم رات بھر
 چلتے رہے یہاں تک کہ ہم لوگ جب آفریل میں داخل ہوتے تو ہم پر سخت بیند کا غلبہ ہوا اور آخر رات کی نیند
 سے مسافر کے نزدیک کوئی بیند سٹیج نہیں ہوتی۔ یہاں تک سوئے کہ ہمیں دھوپ کی گرمی نے ہی بیدار کیا پہلے
 پہل شو شخص بیدار ہوا وہ فلاں پھر فلاں پھر فلاں جن کے ابو رہنے تو نام لے تھے مگر عوف بھول گئے ہلال
 حضرت عمر بن الخطابؓ چوتھے بیدار ہونے والے تھے اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سو جاتے تھے تو ہم لوگ
 آپ کو نہیں جگایا کرتے تھے۔ جب تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود بیدار نہ ہوتے۔ اس لئے کہ ہم لوگ نہیں جانتے
 تھے کہ بیند میں کیا کیا چیز آپ کو پیش آتی ہے (شاید وحی آرہی ہو) چنانچہ جب عمرؓ بیدار ہوئے اور وہ
 مصیبت جس میں لوگ مبتلا تھے اس کو دیکھتے بڑے زبردست سخت آدمی تکبیر اللہ اکبر کہنا شروع کیا اور
 تکبیر کو اونچی آواز سے کہتے تھے چنانچہ تکبیر کہتے رہے اور آواز کو اونچا کرتے رہے یہاں تک کہ ان کی آواز کی

وجہ سے جناب نبی اکرم صلعم بیدار ہو گئے۔ جب آپ پوری طرح بیدار ہو چکے تو لوگوں کو جو مصیبت آئی تھی حضور انور کو اس کی شکایت کی کہ نیند کی وجہ سے نماز فوت ہو گئی) تو جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا چونکہ تم نے جان بوجھ کر ایسا نہیں کیا اس لئے نہ کوئی نقصان ہوا اور نہ نقصان ہو گا۔ یہاں سے کوچ کر دو چنانچہ آپ نے بھی کوچ کیا تھوڑی دور چلے ہوں گے کہ سواری سے اتر پڑے پانی منگایا وضو کیا۔ نماز کے لئے تکبیر ہوئی آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہوئے تو دیکھا ایک آدمی الگ تھک بیٹھا ہے جس نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی۔ آپ نے فرمایا اے فلاں لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے تمھے کس چیز نے روکا۔ اس نے کہا جناب مجھے جنابت لاحق ہو گئی اور پانی نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا مٹی کو لازم پکھڑ یعنی تمیم کر دو رہی موضع ترجمہ ہے) کیونکہ یہی مٹی تمہیں پانی سے کفایت کرے گی۔ پھر حضور اکرم صلعم چلنے لگے تو لوگوں نے پیاس کی شکایت کی۔ آپ سواری سے اتر پڑے فلاں (عمران) کو بلا لیا جس کا نام ابورجلانے تو لیا تھا مگر اسے خوف بھول گئے اور دوسرے حضرت علیؓ کو بلا لیا جب دونو حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے فرمایا جاؤ اور پانی تلاش کر کے لاؤ۔ دونو چلے تو ان کی ایسی عورت سے ملاقات ہوئی جو پانی سے بھر رہی تھی دوہرے چٹے کے دو مشکیزوں کے درمیان اپنے ادنٹ پر بیٹھی تھی۔ ان دونو حضرات نے ان سے پوچھا کہ پانی کتنی دور سے اس عورت نے کہا کہ کل گذشتہ اس وقت میں وہاں اس چشمہ پر تھی۔ اور ہمارے گھر کے لوگ کسی کام کے لئے گھر سے غائب ہیں ہم صرف عورتیں باقی رہ گئی ہیں تو ان دونو حضرات نے اس سے کہا اب چلو اس نے پوچھا کہاں چلو انہوں نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلعم کی طرف اس عورت نے کہا ہی جس کو صابی کہا جاتا ہے اپنے دین سے پھر جانے والا۔ ان حضرات نے جواب دیا ہاں وہی جو تیری مراد ہے پس تو چل چنانچہ یہ دونو اس عورت کو جناب رسول اللہ صلعم کی خدمت میں لائے۔ اور آپ کو سارا واقعہ سنایا۔ آپ نے حکم دیا اس عورت کو ادنٹ سے نیچے اتار دو چنانچہ انہوں نے ایسا کیا۔ راوی کہتا ہے کہ ان لوگوں نے اس عورت کو ادنٹ سے اترنے کے لئے کہا۔ چنانچہ وہ اتری۔ اور نبی اکرم صلعم نے ایک برتن منگایا جس میں ان دونو مشکیزوں کے منہ کھول دیئے گئے اور پھر ان دونوں کے منہ تسموں سے باندھ دیئے گئے دیکھو کہ آپ نے کالی کر کے اس میں ڈالی تو آپ کی کالی کی برکت سے پانی زیادہ ہو گیا) اور مشکیزے کا پتلا منہ کھول دیا گیا اور لوگوں کو آواز دی گئی کہ آؤ خود بھی پیو اور جانوروں وغیرہ کو بھی پلاؤ۔ پس جس نے پینا تھا پیا جس نے کسی کو پلانا تھا اسے پلا دیا۔ اور آفری شخص جس کو پانی دیا گیا وہی شخص تھا جس کو جنابت لاحق ہوئی تھی اس

کو پانی کا برتن دیا گیا اور آپ نے فرمایا جاؤ اور اس کو اپنے اوپر پلٹ دو۔ وہ عورت کھڑی یہ سارا تماشا دیکھ رہی تھی جو اس کے پانی کے ساتھ جو رہا تھا اور اللہ تعالیٰ کی قسم حالانکہ پانی اس شیگڑے سے انڈیل لیا گیا تھا۔ مگر ہمیں خیال یہ گذرتا تھا کہ جب سے اس سے پانی نکالنا شروع ہوا اب وہ اس سے زیادہ سنت بھرا ہوا تھا۔ آنجناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس عورت کے لئے کچھ نہ کچھ جمع کر دو۔ چنانچہ صحابہ کرام نے اس عورت کے لئے کچھ عجمہ کھجور، کچھ تھوڑا آٹا اور تھوڑا استوج جمع کیا یہاں تک اس کے کھانے کا انتظام ہو گیا تو صحابہ کرام اس کھانے کو ایک کپڑے میں جمع کر کے اس عورت کو اونٹ پر سوار کیا وہ کھانے کی گھڑی اس کے آگے رکھ دی جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ دیکھو ہم نے تمہارے پانی سے کچھ بھی کھی نہیں کی لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں اپنی قدرت سے سیراب کر دیا۔ پس وہ عورت کافی دید کے بعد اپنے گھر والوں کے پاس پہنچی جنہوں نے اس تاخیر کا سبب پوچھا اس نے کہا کہ ایک عجیب واقعہ پیش آیا جس کی وجہ سے دیر ہو گئی چنانچہ مجھے دو آدمی ملے جو مجھے اس شخص کی طرف لے گئے جس کو صابی کہا جاتا ہے جس نے ایسے ایسے کیا اللہ تعالیٰ کی قسم یا تو وہ اس آسمان اور زمین کے درمیان سب سے بڑا جادوگر ہے اس نے اپنی انگلیوں درمیانی اور شہادت والی کو آسمان کی طرف اٹھا کر اشارہ کیا۔ مراد اس کی اس سے آسمان اور زمین کے درمیان تھا۔ یادہ اللہ تعالیٰ کا سچا رسول ہے۔ اس واقعہ کے بعد جب بھی مسلمان اردگرد کے مشرکوں پر لوٹ مار کرتے تھے۔ تو ان گھروں کو جن میں یہ عورت رہتی تھی کوئی چھوڑ چھڑ نہیں کرتے تھے۔ ایک دن اس عورت نے اپنی قوم سے کہا کہ میں سمجھتی ہوں کہ یہ مسلمان لوگ تمہیں جان بوجھ کر چھوڑ جاتے ہیں۔ کیا تمہیں اسلام کی رغبت ہے۔ بچنے اس کا کہنا مان کر اسلام قبول کر لیا۔ صابی کے لفظ کی تفسیر کرتے ہوئے امام بخاری فرماتے ہیں کہ صاب کے معنی لغت میں ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہونے کے ہیں۔ ابوالعالیہ فرماتے ہیں کہ صابون اہل کتاب کا ایک فرقہ تھا جو زہر کو پڑھتے تھے۔ اور سورہ یوسف میں جو اَصْبُ ایچمن ہے اس کے معنی ہیں کہ میں ان کی طرف جھک جاتا۔

خشوع از شیخ مدنی ان کے درمیان اس میں اختلاف ہے کہ آیا تیمم طہارت کا ملہ ہے یا طہارت ضروریہ ہے۔ اگر طہارت ضروریہ ہے تو پھر ہر نماز کے لئے وضو کرنا پڑے گا جیسے صاحب عذر ہر نماز کے لئے وضو کرتا ہے۔ امام شافعی کا مسلک ہے حضرت امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ تیمم عند الضرورت مشروع ہو ہے۔ مگر اس کو آپ طہورِ مسلم فرما رہے ہیں۔ تو میں طرح ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں ایسے تیمم بھی پڑھی جاسکتی ہیں کیونکہ یہ بھی وضو کی طرح طہارت کا ملہ ہے اس مسئلہ میں امام بخاری امام اعظم کے ساتھ ہیں

چنانچہ ام ابن عباس و ہونیتو سے استدلال کیلئے ہے۔ اور صاحبِ عنبر امامت نہیں کرا سکتا۔ سبغۃ شوزرین کو کہتے ہیں ایک جماعت اس سے تمیم کرنے کی اجازت نہیں دیتی کیونکہ صعیب طیب سے تمیم کا حکم دیا گیا ہے یہ حضرات طیب کے معنی حلو میٹھے کے لیتے ہیں جنہوں نے طیب کے معنی طاہر کے کئے وہ شوزرین سے تمیم کو جائز کہتے ہیں اور قرآن مجید میں طیب کے دو تو معنی طاہر اور حلو مستعمل ہیں، جمہور طیب کے معنی طاہر کے لیتے ہیں۔ اقل من استیقظ فداون بعض روایات میں حضرت ابو یوسف صدیق زہ کا نام آتا ہے۔ اور تمہا یہ جملہ احناف کا استدلال ہے کیونکہ شوافع فرماتے ہیں کہ نام جس وقت بھی بیدار ہو۔ وہ نماز پڑھ سکتا ہے، خواہ وقت مکروہ ہی کیوں نہ ہو۔ احناف فرماتے ہیں کہ ذالک دفعہ سے مراد یہ کہ جلدی کرنا چاہیے۔ موانع دور کر دینا مگر مکروہ وقت میں نماز نہ پڑھی جائے۔ چنانچہ اس جگہ سے آپ نے کوچ کا حکم دیا یہ تاخیر یا تو اس وجہ سے تھی کہ ابھی آفتاب نیرے برابر نہیں آیا تھا۔ یا اس جگہ کوئی شیطانی اثر تھا جس کو جنابت نے محسوس فرما کر کوچ کا حکم دیا بہر حال آپ دہاں سے چلے گئے۔ ماسک یا فلان کہا جاتا ہے کہ وہ حضرت خلا بن رافع تھے علیہ السلام صعیب یہ موضع ترجمہ الباب ہے کہ جنابت کے لئے بھی تمیم ہوا کرتا ہے۔ مزادہ اور سطحیہ دوہرے چڑے کی مشک مزادہ اس کو اس لئے کہتے ہیں کہ ایک پر دوسرا چمڑا چڑھا یا جاتا ہے اور سطحیہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ ایک چڑے کی سطح دوسرے چڑے سے ملی ہوتی ہوتی ہے۔ ایسے مشکیزوں کو ادنٹوں پر لادتے تھے اور اس کے دو منہ ہوتے تھے۔ عزالی جمع عزلا کی مزادہ کے نچلے منہ کو کہتے ہیں۔ اور پرلے منہ سے پانی بھرا جاتا ہے چونکہ یہ مشک شلت ہوتی ہے اس لئے بیچے بھی دو منہ ہوتے ہیں۔ تو چار منہ ہو گئے اس لئے جمع لایا گیا۔ عجوکہ کھجور کی تعریف آپ نے بہت بیان فرمائی ہے۔ یہاں تک کہ صبح کو روزانہ اس کے دو تین دانے کھانے والا شخص زہرا در سحر سے محفوظ رہتا ہے۔ آجکل یہ جنس مفقود ہے۔ یہ بعض لوگوں کا دعویٰ ہے علامہ زعزعی فرماتے ہیں کہ لوگوں نے عجوہ لگانا بند کر دیا ہے اس لئے کہ اس کا پھل بہت دیر سے آتا ہے اور انہ رسول اللہ یا تو وہ مسلمہ نہ تھی یا مصلحتاً اس نے اپنی قوم پر اپنے اسلام کا اظہار نہ کیا۔

خشخاش از شیخ زکریا یہاں امام بخاری نے دو مسئلوں کی طرف اشارہ فرمایا۔ اول یہ کہ آیت پاک کے اذرے خیتھوا صعیباً طیباً اس لفظ صعیب کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ بعض سے منقول ہے کہ صعیب کے معنی ترابِ دمی (مٹی) کے ہیں۔ یہ قول امام شافعی کی طرف منسوب ہے اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ تراب کے علاوہ اور کسی چیز سے مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ اور جمہور کی رائے ہے کہ صعیب سے مطلقاً وجہ ارض مراد ہے اسی طرح

ہر جزو دراضی سے تیمم کرنا باآز ہے۔ کوئی تراب کی خصوصیت نہیں۔ امام بخاری نے جمہور کی تائید فرماتی ہے کہ مسجد سے ساری زمین مراد ہے۔ کیونکہ روایت میں علیک بالصعید فرمایا گیا ہے۔ اس سے کسی چیز یا کسی زمین کی تخصیص سمجھ میں نہیں آتی۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ تیمم مہارت ضروریہ ہے لہذا ایک تیمم سے ایک فرض پڑھ سکتا ہے۔ دوسرے فرض کے لئے دوسرے تیمم کی ضرورت ہوگی۔ اور جمہور فرماتے ہیں کہ تیمم مہارت کا لمبے۔ ایک تیمم سے متعدد فرض پڑھ سکتا ہے۔ امام بخاری جمہور کی تائید فرماتے ہیں بکفایہ من الماء اور ارض طیب و ضوا مسلم ہے۔ پانی کی طرف سے اس کی کفایت کرے گی۔ لہذا تیمم جب وضو مسلم ہے اور پانی کے قائم مقام ہے۔ تجزیے وضو سے متعدد فرض پڑھے جاسکتے ہیں۔ اسی طرح تیمم سے بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔

قال المحسن یحییٰ بن علی بن ابی عمیر ما لہ بعدت اس سے بھی جمہور کی تائید ہوتی ہے۔ کہ جب تک حدث نہ ہو تیمم کافی ہے۔ کسی فرض کی قید نہیں ہے۔ واما ابن عباس و ہونیمو اس سے امام محمد کے قول پر رد فرماتے ہیں جن کی رائے ہے کہ متمیم متوضی کی امامت نہیں کر سکتا۔ ائمہ اربعہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک کر سکتا ہے۔ لا یاس بالصلوۃ علی السجۃ اس سے بھی جمہور کے مسکک کی تائید ہوتی ہے کہ زمین شور پر نماز پڑھنے اور اس سے تیمم کرنے کے اندر کوئی حرج نہیں۔ یہ بنا رہے ہیں کہ ارض بسخہ عام ہے و فغان و فغانہ چونکہ ساری رات چلے تھے تو جگان ہو گیا تھا۔ اس لئے آخری رات کے اندر ایک جگہ پڑاؤ کیا۔ اور ایسے پڑ کر سوئے کہ اس پڑنے سے نیاؤ مسافر کے نزدیک اور کوئی چیز میٹھی نہیں ہو سکتی۔ فما یقظن الا حنا لئیس گہرے نیند سوئے اور پھر جب صبح کو گرمی پہنچی اس وقت آنکھ کھلی۔ کان النبی صلوا اذا نام لہو فوقفہ حضور اکرم صلعم کو سوتے ہوتے نہ جگانے کی وجہ یہ تھی کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوا کرتا ہے۔ اور یہ کسی کو خبر نہیں کہ کس وقت خواب کا سلسلہ شروع ہو جائے لیکن ہے اس وقت خواب میں وحی ہو رہی ہو۔ فلکنہ و دفع صوتہ احتمال وحی کی وجہ سے جگانا تو غیر مناسب تھا۔ اس لئے حضرت عمرؓ نے اس کی یہ تدبیر کی۔ کہ زور زور سے تکبیر کہنے لگے تاکہ حضور اکرم صلعم کے کان میں آواز چلی جائے۔ پھر حضورؐ بیدار ہو جائیں لاضیاء ولا یضیی یہ اوشک کے لئے ہے۔ معنی دونوں کے ایک ہیں۔ وہ یہ کہ یہ نہ کوئی بی طور پر کرایا گیا۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ اس روایت پر سوال پیدا ہوا ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کسی پیر کا مرید ہوتا ہے۔ گو وہ عامی ہو۔ تو اس کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ یوں کہتا ہے کہ جب سے حضرت سے مرید ہوا بس تہجد کے وقت نیند اڑ جاتی ہے۔ اور یہاں اجلہ صحابہ اور خود سب کے آقا حضور اکرم صلعم باوجود انہی صفائی قلب کے فجر کی نماز میں کیوں سو گئے اس قسم کے واقعات کا

جواب یہ ہے کہ نبی تعلیم فعلی کے واسطے آتا ہے۔ لہذا جو افعال شان نبوت کے خلاف نہ ہوں۔ گودہ ہماری نظر میں چھوٹے معلوم ہوتے ہوں۔ مثلاً نماز میں سہو ہو جانا۔ یا سو جانا وہ نبی گمراہ بن بھوک کر لے جاتے ہیں خود اسخضور صلعم فرماتے ہیں انی لا انس و لکن انسی اور جو کام شان نبوت کے خلاف ہوتے تھے وہ صحابہ کرام سے کر لے گئے۔ چونکہ تعلیم فعلی مقصود تھی۔ اس لئے حضرت ما عزی علیہ سے زنا صادر ہوا۔ اور اسی طرح بعض دوسروں سے چوری کا صدور ہوا تاکہ حدود جاری کی جاسکیں۔ اب خدا نخواستہ نبی کے ہاتھ تو نہیں کاٹے جاسکتے۔ اسی طرح نبی سے زنا کبھی بھی صادر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ شان نبوت کے خلاف ہے۔ لہذا اس کے واسطے صحابہ کرام نے اپنے آپ کو پیش کیا اور اس کی وجہ سے صحابہ میں نہ کوئی خرابی آئی اور نہ ہی کوئی نقص آیا۔ اسی طرح تعلیم فعلی کی تیسری سیڑھی مشاہرات صحابہ ہیں۔ اس کو بھی دنیا میں کرنا تھا۔ اور وہ خلافت راشدہ میں ہوا حضور اکرم صلعم کے زمانہ میں تو ہونے نہیں سکتی تھی کیونکہ حضور اکرم موجود ہوں گے تو آپ ہی بادشاہ ہوں گے آپ کے ہوتے ہوئے جو ملک طلب کرے گا وہ باغی ہوگا اور کافر اور خلفائے ثلاثہ کے زمانہ میں بھی نہیں ہو سکتی تھی۔ حضرت ابو بکر صدیق کے زمانہ میں ارتداد پھیل رہا تھا اس کے قلع قمع کی ضرورت تھی۔ اگر باہم اختلاف ہو جاتا تو معلوم معاملہ کہاں کہاں پہنچ جاتا۔ اور حضرت عمر کے زمانے میں اس لئے کہ اسلامی شوکت کی ضرورت تھی۔ اور وہ حضرت عمر کے زمانے میں پاپہ تکمیل کو پہنچ گئی۔ اب حضرت عثمان کے زمانے میں ہونی چاہیے تھی اور بنیاد بھی پڑ گئی تھی۔ مگر چونکہ ثروت کی بنا پر اختلافات ہو کر تے ہیں۔ اس لئے ان کے زمانے میں کثرت ثروت ہوئی۔ اب حضرت علی کے زمانہ رہ گیا تھا۔ اور انہی تک خلافت راشدہ تھی۔ اس لئے کہ حضور اکرم صلعم کا ارشاد ہے۔ الخلافة بعدی ثلاثون سنة لہذا مشاہرات صحابہ ان کے زمانہ میں رونما ہوتے اور جنگ جمل اور جنگ صفین کی صورت میں ظاہر ہوتے۔ یہ مشاہرات صحابہ کرام کی شان میں کسی قسم کا نقص پیدا نہیں کرتے۔ بلکہ اس سے تعلیم فعلی اور مستند خلافت کی تکمیل ہوتی۔ اب یہاں ایک دوسری بات یہ ہے کہ یہ واقعہ جس شب میں پیش آیا۔ اس کو لیلة المنقریس کہتے ہیں۔ اور اس حدیث کو لیلة المنقریس والی حدیث کہتے ہیں۔ منقریس کے معنی آسری شب کو نزل کر نے کے ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ لیلة المنقریس ایک ہے یا متعدد جمہور کی لئے ایک کے ہائے میں ہے۔ مگر واقعات اور روایات میں اس قدر اختلاف ہے کہ ایک مرتبہ کا ہونا کسی طرح نہیں بنتا۔ اس لئے محققین کی رائے ہے کہ لیلة المنقریس کم از کم دو مرتبہ ہوئی اور بعض کی رائے ہے کہ تین مرتبہ ہوئی۔ اور مجھے بھی کوئی اشکال نہیں نہ سہی دو۔ تین بھی ہو سکتی ہیں، چونکہ اس روایت

کے الفاظ مختلف ہیں اور مختلف طور سے بروی ہیں اس لئے امام بخاریؒ اس سے مختلف جگہوں میں مختلف مسائل ثابت کریں گے جس کو میں بھی اپنی جگہ پر بیان کر دوں گا۔ صوفیہ فرماتے ہیں اس شب کے اندر بیدار نہ ہونا بہت عجیب ہے اور اس شب کو حضرت بلالؓ کی انا دیں نے کھو دیا۔ چنانچہ ابوداؤد کی روایت ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا من یکلؤنا اس پر حضرت بلالؓ نے عرض کیا انا اذا نام لونی نخطہ لاحتمال انہ یولحی الیہ فی ذالک النور۔ ارتحلوا یہ ارتحال کا امر کیوں فرمایا خفیہ فرماتے ہیں کہ اس دجر سے فرمایا کہ وہ وقت وقت کر رہا تھا اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے۔ کہ روایت میں ہے۔ حتی اذا ارتفع الشمس نزل یعنی جبکہ ارتفاع شمس ہو گیا۔ اور وقت کراہت جاتا رہا۔ تو اس وقت نزول فرمایا ہے۔ فما یقظنا الا حلا شمس اس کے خلاف نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اگر گرمی کا زمانہ ہو تو دھوپ کی گرمی تو جلد ہی پڑنے لگتی ہے۔ بالخصوص جبکہ میدان میں ہوں۔ اور خصوصاً عرب کی گرمی کہ دن سخت گرم اور راتیں سخت سرد۔ لہذا اس سے کوئی اشکال نہیں پڑتا۔ اس کے بالمقابل شوائع وغیرہ کی رائے اس ہلکے میں یہ ہے کہ اس وادی میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نیند آئی۔ اور نماز قضا ہوئی۔ اس لئے اس وادی میں ایک قسم کا نحوست ہوئی اس لئے ارتحال کا حکم فرمایا۔ چنانچہ ایک روایت میں بھی ہے ذات فیہا شیطانا اس وادی میں شیطان ہے۔ خفیہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہمارے خلاف نہیں۔ کیونکہ سوج تو خود بین قرنی الشیطان طلوع ہوتا ہے۔ فان علیک بالصعبد اس جملہ کے واسطے پوری روایت کو ذکر فرمایا۔ یمتیہ ابو جدار ان کا نام عمران تھا۔ بین مزادینین دو بہت بڑے شکیزے اور وسطین اوشک راوی کے لئے ہے۔ اور دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ دوہرے چڑے کا شکیزہ عہدی بالمارامس یعنی اتنی دوری پر ہے کہ کل میں اسی وقت پانی پر سے چلی ہوں۔ اور مطلب یہ ہے کہ ایک منزل ہے۔ وتضنا خلونا حب اس عورت نے دیکھا کہ یہ دو مرد ہیں تو وہ ڈری۔ کہ یہ لوگ پانی کی تلاش میں ہیں کہیں مجھ سے پانی نہ چھین لیں تو اس نے بطور معذرت کے کہا کہ ہمارے مرد گھر خالی چھوڑ کر باہر گئے ہوئے ہیں۔ لہذا میں بچوں وغیرہ کے پاس جا رہی ہوں۔ خلوف کے معنی پیچھے چھوڑنے والے اور خلونا یا تو خبر سے کانٹا عذوق کی یا حال قائم مقام خبر سے واوا کا۔ افواہما شکیزہ میں دو منہ ہوتے ہیں۔ ایک اوپر کا جو بڑا ہوتا ہے۔ اور نیچے کا چھوٹا ہوتا ہے۔ افواہ اوپر کے منہ کو کہتے ہیں۔ عن لونیچے کے منہ کو کہتے ہیں۔ افواہ کو اس لئے بند فرما دیا کہ سارا پانی گر جانے کا اندیشہ تھا۔ اگر اس کو کھول دیتے

اور عزلا۔ چونکہ چھوٹا ہوتا ہے اس لئے اس سے تھوڑا تھوڑا پانی آنا رہا ضائع بھی نہیں ہوا وہی قائمہ
 تنظر وہ عورت کھڑی یہ منظر دیکھتی رہی۔ کہ اس ذرا سے پانی میں کیا کیا ہو گیا۔ سب نے پانی پی بھی لیا۔
 برتن بھی بھرنے اور ایک نے غسل بھی کر لیا۔ یہاں اشکال ہے کہ یہ تصرف فی مکہ الغیر کیوں ہوا۔ اصحاب معلوم
 ظاہر یہ کہتے ہیں کہ ایسا اس لئے فرمایا تاکہ سب کو معلوم ہو جائے کہ مضطر ایسے وقت میں بے اجازت
 لے سکتا ہے۔ اور حقیقی جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے کچھ کم نہیں کیا۔ بلکہ وہ تو پہلے سے بھی
 کہیں زائد ہوا تھا۔ اجمعوا لہا یعنی ہم نے اس کے پانی سے انتفاع حاصل کیا ہے۔ لہذا اس کے بدلے
 میں اس کے واسطے کچھ جمع کر کے لاؤ۔ ما حبسک باخلاصۃ چونکہ یہاں دیر ہو گئی تھی۔ اس لئے وہاں
 قدر تاخیر سے اپنے گھر پہنچی تو گھر والوں نے دریافت کیا کہ کیا بات تھی۔ جو اتنی دیر لگ گئی ادا نہ ہو سکی
 اللہ حقا یعنی اگر وہ ساحر نہیں ہیں تو بلاشبہ اللہ کے رسول ہیں۔ ولا یصیبون الصرصر مہر کہتے ہیں
 گاہ کو اور یہاں مراد قہیدہ ہے قال ابو عبد اللہ صاخر ج چونکہ حدیث شریف میں صائی کا لفظ آگیا
 تھا۔ اس لئے اس کی تفسیر فرمادی۔ اور اس سے ان کا ذہن قرآن پاک میں لفظ صائبین کی طرف منتقل ہو
 گیا تو ساتھ ہی ساتھ اس کی تشریح بھی فرمادی۔ پھر آیت کریمہ الا تصرف عن کیدہن اصیب الیہن
 کی طرف ذہن گیا تو اس کی تفسیر فرمادی۔

باب اِذَا خَافَ الْجُنُبُ عَلَى نَفْسِهِ الْعَرَضِ أَوِ الْمَوْتِ أَوْ خَادَةَ الْعَطَشِ تَبَعُوا
 وَ يُدْ كَوَانِ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ أَجْنَبٌ فِي لَيْلَةٍ بِأَرْضِ قَيْسِ بْنِ خَبْرَةَ وَ تَلَا وَ لَا تَنْتَلُوا
 أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَجِيمًا خَذُكِرُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَحَّ يُعْزِفُ۔

ترجمہ:- جب جنبی کو اپنے نفس پر مرض کا یا موت کا ڈر ہو۔ یا پیاس کا خطرہ ہو تو تیمم کرے اور
 ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت عمرو بن العاصؓ سنت ٹھنڈی رات میں جنبی ہو گئے تو تیمم کر کے یہ آیت تلاوت
 کی کہ اپنے آپ کو قتل نہ کر دو اللہ تعالیٰ تم پر بہت رحم کرنے والا ہے۔ چنانچہ جب اس کا تذکرہ جناب
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہوا تو آپ نے کوئی ملامت نہ فرمائی۔

حدیث نمبر ۳۳۲ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ خَالِدٍ الْإِمْلِيُّ عَنْ أَبِي دَاوُدَ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى لِعَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ مَسْعُودٍ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ لَا يَصِلُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ نَعُوذُ بِاللَّهِ لَعَنَ رَجُلٌ كَرِهَ آجِدَ الْمَاءِ وَ شَرَّ الرَّجُلِ
 أَهْلًا كَوْنَهُ رَخِصَتْ لَيْلِي فِي هَذَا كَانَتْ إِذَا وَ جَدَّ أَحَدُ هُمُ الْبَرْدُ قَالَ هَكَذَا أَيْعَنِي يَبَعُوا

وَحَلَّتْ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّنَ قَوْلٍ عَمَّارٍ لِكَمَّوْ قَالَ إِنِّي لَكُمُ أَرْعَمُ فَتَجِبُ بِقَوْلِ عَمَّارٍ -
 ترجمہ، حضرت ابو دآل سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے حضرت عبداللہ بن
 مسعودؓ سے کہا کہ کیا جب تک کوئی پانی نہ پائے نماز نہ پڑھے حضرت عبداللہؓ نے فرمایا ہاں اگر میں ایک
 ہسینہ تک پانی نہ پاؤں تو نماز نہیں پڑھوں گا۔ اگر میں ان کو اس بارے میں رخصت دے دوں تو جب بھی
 کسی کو ٹنڈک پہننے کی تو اسی طرح کرے گا۔ یعنی تیمم کرے گا۔ اور نماز ادا کرے گا۔ تو ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ میں
 نے کہا پھر عمارؓ نے جو حضرت عمرؓ کو تیمم کے بارے میں فرمایا تھا وہ کہاں جلتے گا حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ میں
 نہیں سمجھتا کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عمارؓ کے قول کو پسند کیا ہو۔

تشیخ از شیخ مدنی، حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہؓ جنہی کو تیمم کی اجازت نہیں دیتے تھے ممکن ہے
 یہ ان کا مذہب ہو۔ جو کہ جمہور کے خلاف ہے۔ اس باب میں دو روایتیں بیان کی گئی مگر ان میں ترتیب
 بدلی ہوئی ہے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے جب مصلحت بیان کی تو معلوم ہوا کہ وہ نفس مسئلہ کے مخالف نہیں
 لیکن پھر حضرت عمارؓ کے واقعہ پر رد کرنے کے کیا معنی؟ تو دوسری روایت نے بتلا دیا کہ حضرت ابو موسیٰ نے
 اولاً ذل عمارؓ پیش کیا۔ پھر آیت کو پیش کیا جب ان سے کوئی جواب نہ بن پڑا تو حقیقت بیان کر دی کہ
 میں نفس مسئلہ کے خلاف نہیں ہوں تو دوسری روایت نے اسے صاف کر دیا پہلی روایت میں راوی نے
 تقدیم و تاخیر کر دی۔

حدیث نمبر ۳۳۳ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ الْخَطَّابِيُّ قَالَ سَمِعْتُ شَقِيقَ بْنَ سَلْمَةَ قَالَ
 كُنْتُ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ وَارْبَعُ مَوْلَى نَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى أَرَأَيْتَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَرَاهُمُ إِذَا أُجِيبَ
 فَلَوْ يَجِدُ مَا ذَكَرُوا كَيْفَ يُصْنَعُ نَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يُصَلِّي حَتَّى يَجِدَ الْمَاءَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَيْفَ
 تَصْنَعُ يَقُولُ عَمَّارٌ حِينَ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْفِيكَ قَالَ أَلَمْ
 تَرَ عَمَّارًا كَوَيْفَ يَذَلُّكَ مِنْهُ فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَدَعَانَا مِنْ قَوْلِ عَمَّارٍ كَيْفَ تَصْنَعُ هَذَا
 الْوَابِيَةَ فَمَا ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ مَا يَقُولُ فَقَالَ إِنَّا لَوَدِدْنَا لَهْمُ فِي هَذَا لَوَشَكَ إِذَا ابْرَدَ
 عَلَى أَحَدِهِمْ الْمَاءُ أَنْ يَدَّعَاهُ وَيَتَّبِعُوهُ فَقُلْتُ لِشَقِيقِ فَإِنَّمَا كَرِهَ عَبْدُ اللَّهِ لِهَذَا فَقَالَ لَعَنَ
 ترجمہ، حضرت عمارؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت شقیق بن سلمہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں حضرت
 عبداللہ اور ابو موسیٰؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ حضرت ابو موسیٰؓ نے حضرت عبداللہؓ سے کہا کہ اے ابو عبدالرحمن

کہ جب کوئی شخص جنبی ہو جائے اور اسے پانی نہ ملے تو وہ کیا کرے حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ جب تک اسے پانی نہ ملے نماز نہ پڑھے۔ حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ حضرت عمارؓ کے اس قول کو کیا کرو گے جبکہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ یہ تیمم ہی نہیں کافی تھا جس پر حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ کیا تم نے دیکھا نہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس کے اس قول پر قناعت اور رضامندی ظاہر نہیں کی۔ تو حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ چلو ہم حضرت عمارؓ کے قول کو چھوڑتے ہیں۔ اس آیت تیمم کا کیا جواب ہو گا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے کوئی جواب نہ بن پڑا صرف اتنا کہا کہ اگر ہم ان لوگوں کو ایسی صورت میں تیمم کرنے کی اجازت دے دیں تو قریب ہے کہ جس کو پانی ٹھنڈا لگا۔ وہ پانی کو چھوڑ کر تیمم کرنے لگے گا۔ حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت شفیق سے کہا کہ اچھا اس وجہ سے حضرت عبداللہ تیمم للجنبی کو مکروہ سمجھتے تھے۔ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں۔

تشریح از شیخ مدنیؒ، فما ذلٰی عید اللہ ما یقول اگر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا وہ مذہب ہوتا جو لاستم کے بارے میں شواہد رکھے کہ اس آیت سے سسرۃ کا ناقض وضو ہونا معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ حضرت ابن عباسؓ لاستم کے معنی جامعہ کے لیتے ہیں تو یہاں پر ان کو جواب دینا آسان تھا کیونکہ اختلاف حدیث اکبر میں ہو رہا ہے۔ وہ آسانی سے کہہ دیتے کہ لاستم سے مراد سسرۃ ہے یعنی حدیث اصغر ہے۔ حدیث اکبر مراد نہیں ہے۔ کیونکہ جب وہ عاجز ہو گئے اور کوئی جواب نہ بن پڑا تو معلوم ہوا کہ وہ لاستم کے معنی ستم کے نہیں لیتے۔ اب اشکال یہ ہے کہ آیت کریمہ سے استدلال کیونکر ہوا کیونکہ تیمم کا حکم تو عدم وجدان مار کی صورت میں ہے۔ یہاں مریض کے لئے عدم وجدان مانا نہیں ہے۔ تو کہا جائے گا کہ عدم وجدان ما سے مراد عدم القدرۃ علی استعمال الماء مراد ہے۔ اور وہ کبھی عدم وجدان مار کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور کبھی کسی مانع کی وجہ سے مثلاً برد کا خوف ہے۔ یا کسی مرض کے زیادہ ہونے کا خطر ہے۔

تشریح از شیخ ذکریاؒ۔ مرض کا سلسلہ تو صحابہؓ کے ماہین مختلف فیہ رہ چکا ہے۔ مگر موت کے خوف اور پیاس کے خوف سے تیمم کرنا سب کے نزدیک جائز ہے۔ البتہ اگر حدیث مرض کا خوف ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ امام بخاریؒ نے متفق علیہ پر مختلف فیہ کو قیاس فرما کر بتلایا ہے کہ تیمم جائز ہے۔ اور اب ائمہ کا بھی مذہب ہے کہ خوف مرض کی صورت میں تیمم کرنا جائز ہے و ید کما ان عص و بن العاص اجنب فی لیلۃ باردا فیہ واقعہ غزوہ ذات السلاسل میں پیش آیا۔ ابو داؤد میں یہ پوری روایت مذکور

وَرَأَى يَلْعَلِي عَنِ الْأَمْعَشِ عَنْ شَيْقِي قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى فَقَالَ أَبُو مُوسَى
 أَلَا تَسْمَعُ قَوْلَ عَمَّارٍ لِعَمَّارَاتٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي أَنَا وَأَنْتَ
 فَأَجَبْتُ فَمَكَتُ بِالضُّبَيْدِ فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَذُ بِنَا فَأَقَالَ إِنَّمَا
 كَانَ يَكْفِيكَ هَذَا وَسَوْ وَجَّهَهُ وَكَفَيْهِ وَاحِدَةً -

ترجمہ، حضرت شقیقؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت عبداللہؓ اور ابو موسیٰؓ کے پاس تھا تو حضرت ابو موسیٰؓ
 نے حضرت عبداللہؓ سے کہا کہ اگر ایک آدمی جنبی ہو جائے اور اسے مہینہ بھر پانی نہ ملے۔ تو کیا وہ تیمم کرے نماز
 نہ پڑھے جس پر حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ تیمم نہ کرے اگرچہ اسے ایک مہینہ بھر تک پانی نہ ملے تو حضرت ابو موسیٰؓ
 نے فرمایا کہ پھر وہ آیت تیمم جو سورہ بقرہ مانده میں آس کو کیا کر دے۔ آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ جب تمہیں پانی نہ ملے
 تو پاک مٹی سے تیمم کر۔ جس پر حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ اگر اس ہائے میں ان کو تیمم کی اجازت دی گئی۔ تو
 فریب ہے کہ جب بھی کسی کو پانی ٹھنڈا لگا۔ تو وہ مٹی سے تیمم کرنے لگے گا۔ تو میں نے کہا اچھا تم اس وجہ سے
 محرومہ سمجھتے ہو۔ انہوں نے فرمایا ہاں تو حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ کیا تم نے حضرت عمارؓ کی وہ بات نہیں سنی
 جو انہوں نے حضرت عمرؓ سے کہی تھی۔ کہ مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ضرورت کے لئے بھیجا مجھے بنا بنا
 لاحق ہو گئی پانی ملا نہیں تو میں زمین پر ایسے لیٹنے لگا جسے جا نور لیٹتا ہے تو میں نے اس کا ذکر جناب
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ آپ نے فرمایا مجھے انشا ہی کافی تھا۔ اور تمہیں زمین پر ماری۔ پھر اس مٹی کو جھاڑا پھر
 اسی مٹی سے اپنے بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کے ظاہر کا مسح کیا یا اپنی ہتھیلی سے بائیں ہاتھ کی ہتھیلی
 کا مسح کیا پھر ان دونوں سے چہرہ کا مسح کیا۔ تو حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ تم نے دیکھا نہیں کہ حضرت عمرؓ نے حضرت
 عمارؓ کے قول کو پسند نہیں کیا۔ علیؓ نے امش سے اور اس نے شقیقؓ سے زائد الفاظ روایت کئے ہیں کہ میں حضرت
 عبداللہؓ اور ابو موسیٰؓ کے پاس تھا حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ کیا تو نے حضرت عمارؓ کا وہ قول نہیں سنا جو انہوں
 نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور آپ کو کسی ضرورت کے لئے روانہ کیا میں جنبی ہو گیا
 اور مٹی پر لیٹ گیا۔ پھر تم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر اس واقعہ کی خبر دی۔ تو آپ نے فرمایا
 بس تمہیں اس قدر کافی تھا کہ چہرے اور ہتھیلیوں کا ایک ہی ضربہ سے مسح کرتے۔

تشریح از شیخ منیؒ یہاں ضرورت واحدہ سے اور کہیں ضرب بکفہ ضرورت ہے۔ حالانکہ اس کا کوئی بھی
 قائل نہیں ہے جو ضرورت واحدہ کے قائل ہیں وہ بکفین کہتے ہیں اور یہاں مسح بجا ظہر کفہ ہے۔ حالانکہ یہ لوگ

باطن کفن کے مسح کے بھی قائل ہیں۔ اور دوسری روایت میں کفن کا ذکر ہے۔ ان اضطرابات کی وجہ سے روایت عمار صحیح ہونے کے باوجود قابل استدلال نہیں ہو سکتی۔

تشریح از شیخ زکریا، یہ مسئلہ گزر چکا ہے۔ حالہ کا مذہب یہ ہے کہ التیمو ضربة واحدة للوجه و الجبین اور خفیہ و شافیہ کے نزدیک ضربات ضربة للوجه و ضربة للجبین اور ما لیکہ کے نزدیک ضربت واحدة فرض ہے اور ضربتہ ثانیہ سنت ہے اور بعض اہمیں کا مذہب یہ ہے کہ التیمو ثلاث ضربات ضربة للوجه و ضربة للجبین و ضربة للذراعین اہم بخاری خالہ کے ساتھ ہیں اور ان کا مسئلہ انما یکفیک ان تصنع ہکذا ہے جمہور اس استدلال کا جواب یہ دیتے ہیں کہ حضور اقدس صلعم کیفیت مسح بیان نہیں فرما رہے تھے بلکہ اس کی کیفیت کی طرف اشارہ کیا تھا۔

باب حدیث نمبر ۳۲۵ حَدَّثَنَا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ شَاعِرٍ أَنَّ ابْنَ شَاعِرٍ مَلَكَ مِنْ حُصَيْنِ الْخُرَاصِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى سَعْدَ بْنَ مَعْتَبٍ لَا تَوَاصِلَ فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا فُلَانُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَا بَيْتِي جَنَابَةً وَلَا مَاءً قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ -

ترجمہ، حضرت عمران بن حصین خراسی بیان فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ مسلم نے ایک آدمی کو الگ تنگ دیکھا جس نے قوم کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی۔ آپ نے فرمایا اے فلان تجھے قوم کے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے روکا جواب دیا یا رسول اللہ مجھے جنابت لاحق ہوئی اور پانی نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا مٹی کو اختیار کر دو وہ نہیں کافی ہوگی۔ یعنی تیمم کر لو۔

تشریح از شیخ مدنی، بعض نسخوں میں لفظ باب نہیں ہے۔ تو باب اول میں داخل ہوگا کہ جنابت کے لئے تیمم ہے اگرچہ تیمم ضربتہ کے مناسب نہیں۔ تو کیوں نہ دو نو کو پہلے باب میں داخل کر دیا جائے اور ہو سکتا ہے کہ بوجہ افادہ زائدہ کے بطور فضل کے ہوں۔ اور داخل بھی ہو سکتا ہے کیونکہ علیک بالصعید خاتہ یکفیک الخ یہ مطلق ہے۔ اس کا ادنیٰ فرد ضربتہ واحدة ہے۔ پھر بھی مناسبت ہو جائے گی اس اضطراب کا درجہ سے حضرت عمار کی روایت قابل استدلال نہیں رہتی۔ اس کے علاوہ حقیقت یہ ہے کہ آپ کا فرمان تعلیم کے موقع پر نہیں ہے۔ بلکہ ایک شبہ کا ازالہ ہے اس لئے صرف لیا اوقات لظن مخاطب ہو کرتا ہے حضرت عمار پر سمجھے ہوئے تھے کہ جنابت کے لئے جو تیمم ہو اس کے لئے تمام بدن کو مٹی پہنچانی چاہیے

آپ نے اسی شبہ کے ازالہ کے لئے اشارہ فرمادیا اور اسی پر اکتفا کیا۔ کہ تمیم کی تعلیم تمہیں پہلے دی جا چکی ہے وہاں جنابت کا تذکرہ نہیں تھا۔ اس جملہ سے بتلایا گیا۔ کہ درہی تمیم اس کے لئے کافی ہے۔

تشیخ از شیخ زکریا۔ یہ باب بلا ترجمہ ہے۔ شاہ دلی اللہ فرماتے ہیں کہ یہ اب غلط ہے اس لئے کہ یہ روایت پہلے اب کی ہے اور دیگر شراح کی رائے یہ ہے کہ روایت آیت سے ضربتہ واحدة بالتصریح ثابت نہیں ہوتا تھا اس لئے باب باندھ دیا۔ اور مقصود درہی ضربتہ واحدہ ہے۔ اور میرے نزدیک اس کی یہ غرض نہیں بلکہ اس باب سے ایک اشکال کا جواب دینا چاہتے ہیں۔ اشکال یہ ہے کہ اگر حضرت عمارؓ کو آیت نیم معلوم تھی تو ترغ کیوں کیا۔ اور اگر معلوم نہ تھی تو ان کو یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ مٹی پانی کے قائم مقام ہو جائے گی حالانکہ اس کے اندر تو اور تلوث ہوتی ہے شراح اس کا جواب دیتے ہیں کہ آیت صرف قیتمہ صعید اطیباً نازل ہوئی تھی۔ اگلا حصہ نازل نہیں ہوا تھا۔ لہذا انہوں نے جیسے غسل کرتے وقت سارے جسم پر پانی بہانے کا سلسلہ رکھا تھا۔ اسے ہی مٹی میں ترغ کر لیا۔ مگر مجھے اشکال یہ ہے کہ یہ محتاج دلیل ہے۔ اور کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ قرآن پاک کی اس آیت تمیم کا نزول الگ الگ ہوا ہو کسی معتبر نے یہ بات نہیں لکھی۔ بلکہ میرے نزدیک اس کا جواب یہ ہے جو امام بخاریؒ نے رہے ہیں کہ حضرت عمارؓ نے صرف علیک بالصعید سن رکھا تھا۔ اور سارے صحابہ کا آیت سن لینا ضروری نہیں ہے۔ لہذا علیک بالصعید کے عموم کو دیکھتے ہوئے تمیم کو غسل پر قباس کے ترغ کر لیا علیک بالصعید سے خاتمہ کی طرف اشارہ ہے۔ وہ مٹی میں مٹی مل گئی انجام دنیا دیکھ لے۔

يَسُوْا اللّٰهَ الشُّحْمَ الرَّحِيْمَ ط

كِتَابُ الصَّلَاةِ

بَابُ كَيْفَ حُرِّصَتْ الصَّلَاةُ فِي الْاِسْرَاءِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنِي ابْنُ مَرْثَدَانَ
ابْنُ حَرْبٍ فِي حَدِيثِهِ هَرَقَلَ فَقَالَ يَا مَوْنَا يَعْزِي النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَصَابِ-

ترجمہ، بیتہ اسراء میں نماز کیسے فرض ہوئی حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت ابوسفیان بن حرب نے ہرقل والی حدیث میں بیان کیا کہ انہوں نے جناب نبی اکرمؐ صلعم ہمیں نماز پڑھنے۔ سچ بولنے اور

پاکستان رہنے کا حکم دیتے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۳۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْيَرٍ الْهَمَّانِيُّ أَبُو ذَرٍّ يُجَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فُرِجٌ عَنِ سَفْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ فَذَلَّ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَفَرَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمَزَمَ ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُضْتَلًى حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ فَلَمَّا جِئْتُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِحَازِنِ السَّمَاءِ افْتَحْ قَالَ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا هَذَا جِبْرِيلُ قَالَ هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ قَالَ نَعَمْ مَعِيَ مُعْتَدٌ فَقَالَ أُرْسِلْ إِلَيْهِ قَالَ لَعُوَ فَلَمَّا فَتَحَ عَلُونَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا نَجَلٌ قَائِمٌ عَلَى يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ وَعَلَى بَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ إِذَا نَظَرَ قِبَلَ يَمِينِهِ ضَمِكَ وَإِذَا نَظَرَ قِبَلَ شِمَالِهِ بَكَى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ لِجِبْرِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ كَسَمُ بَنِيهِ فَأَهْلُ الْيَمِينِ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ فَإِذَا نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ ضَمِكَ وَإِذَا نَظَرَ قِبَلَ شِمَالِهِ بَكَى حَتَّى عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَقَالَ لِحَازِنِهَا افْتَحْ فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُ فَقَفَى قَالَ أَلَسْتُ فَذَكَرْتُ أَنَّكَ وَجَدْتَنِي السَّمَوَاتِ أَدَمَ وَأَدْرِيْسَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَإِبْرَاهِيمَ وَلَمْ يَثْبُتْ كَيْفَ سَنَّا لَعُوَ عَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرْتُ أَنَّكَ وَجَدْتَنِي فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ وَقَالَ أَلَسْتُ فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَذْرِيْسَ قَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا آدَمُ وَأَدْرِيْسَ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا عِيسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ ابْنُ فُهَيْبٍ فَأَخْبَرَ فِي بَنِي خَزِمَةَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبَا حَبِيَّةَ الْأَنْصَارِيِّ كَانَا يَقُولَانِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عَرَجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِوَسْتُوِي السَّمْعِ فِيهِ صَرِيحٌ الْأَقْلَامِ قَالَ ابْنُ خَزِمَةَ وَأَلَسْتُ بِنِ مَالِكٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى أُمَّتِي حَمْسِينَ صَلَاةً فَوَجَعْتُ بِذَلِكَ حَتَّى مَرَرْتُ عَلَى

مُوسَى فَقَالَ مَا فَرَضَ اللَّهُ لَكَ عَلَى أُمَّتِكَ قُلْتُ لَمْ يَحْسَبِي صَلَوةً قَالَ فَا رَجِعْ إِلَى رَبِّكَ
فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُصِيقُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى قُلْتُ فَا ضَع
شَطْرَهَا فَقَالَ رَاجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا
فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ فَرَجَعْتُ فَقَالَ
هِيَ حَسْبٌ وَهِيَ خَمْسُونَ لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ كَدَمِي فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ رَجِعْ
إِلَى رَبِّكَ فَطَلْتُ سِتْمَعِيَّتِي مِنْ قَوْمِي ثُمَّ انْطَلَقْتُ حَتَّى أَتَيْتُ بِهَا إِلَى التَّيْدَةِ ائْتَمَرْتُ
وَعَشِيَّتِيهَا أُوَانُ لَا أَذْرِي مَا هِيَ ثُمَّ ادْخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا فِيهَا جَبَّارٌ جَلُّ اللَّوْ لُوْ إِذَا
تَوَّجَّهْتُ لِمَسْجِدِ الْحَدِيثِ

ترجمہ، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ذر غفاریؓ بیان کیا کرتے تھے کہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ میں مکہ میں تھا تو میرے گھر کی چھت کھولی گئی۔ جبرائیلؑ اترے اور میرے سینے کو کھول کر
اسے زہم کے پانی سے دھویا پھر ایک سونے کا تھال لانے جو حکمت اور ایمان سے پُر تھا۔ جس کو میرے
سینے میں اُٹھایا۔ پھر اسے سجی کر جمع کر دیا۔ پھر میرے ہاتھ پکڑ کر مجھے آسمان کی طرف چڑھا کر لے گئے۔ جب میں
آسمان دنیا تک پہنچا تو جبرائیلؑ نے آسمان کے نگران سے کہا دروازہ کھولو گا زین نے پوچھا یہ کون ہے کہا
جبرائیل ہوں۔ کیا آپ کے ساتھ کوئی اور بھی ہے۔ فرمایا ہاں میرے ساتھ محمد صلعم ہیں۔ فرمایا کیا آپ کی طرف مروج
کا پیغام بھیجا گیا ہے۔ فرمایا ہاں پس جب دروازہ کھلا تو ہم آسمان دنیا پر چڑھے اچانک دیکھتا ہوں کہ ایک
آدمی بیٹھا ہوا ہے اس کے دائیں جانب بھی کچھ لوگ ہیں۔ اور بائیں جانب بھی جب وہ دائیں طرف نظر آتا ہے
تو ہنس دیتا ہے اور جب بائیں طرف دیکھتا تو رونے لگتا ہے۔ اس نے کہا نبی صالح اور ابن صالح کا آنا
مبارک ہو۔ میں نے جبرائیلؑ سے پوچھا یہ کون بزرگ ہیں فرمایا یہ آدمؑ ہیں۔ ان کے دائیں اور بائیں جانب
جو مجھے نظر آتے ہیں وہ ان کی اولاد کے مجھے ہیں۔ ان میں سے دائیں طرف والے اہل جنت ہیں اور
بائیں طرف والے اہل جہنم ہیں جب وہ دائیں طرف نگاہ کرتے ہیں تو ہنس دیتے ہیں۔ اور جب بائیں طرف
دیکھتے ہیں تو رونے لگتے ہیں یہاں تک کہ مجھے دوسرے آسمان تک پہنچایا گیا تو نگران سے دروازے کھولنے
کو کہا اس آسمان کے نگران نے بھی وہی گفتگو کی جو پہلے آسمان والے نے کی تھی۔ بہر حال دروازہ کھلا تو حضرت
النفیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ذر نے ذکر فرمایا کہ آپ نے آسمانوں میں حضرت آدمؑ۔ ادریسؑ۔ موسیٰؑ اور

ابراہیمؑ کو موجود پایا۔ لیکن ان کے مقامات اچھی طرح محفوظ نہیں کئے۔ سوائے اس کے کہ پہلے آسمان پر آدمؑ اور چھٹے آسمان پر ابراہیمؑ تھے حضرت انسؓ نے فرمایا جب جبرائیلؑ جناب نبی اکرمؐ صلعم کو لے کر ادریسؑ کے پاس سے گزرے تو انہوں نے کہا نبی صالح اور ابراہیمؑ کا آنا مبارک ہو میں نے پوچھا یہ کون صاحب ہیں فرمایا کہ حضرت ادریسؑ ہیں پھر میرا گذر موسیٰؑ کے پاس سے ہوا تو انہوں نے بھی کہا کہ نبی صالح اور ابراہیمؑ کا آنا مبارک ہو۔ میں نے پوچھا کون صاحب ہیں فرمایا حضرت موسیٰؑ علیہ السلام ہیں پھر میرا گذر حضرت عیسیٰؑ کے پاس سے ہوا انہوں نے بھی مرجانی صالح اور ابراہیمؑ نے ان کے متعلق پوچھا تو بتایا گیا کہ یہ حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام ہیں پھر میرا گذر حضرت ابراہیمؑ کے پاس سے ہوا تو انہوں نے نبی صالح اور ابراہیمؑ کے پاس سے فرمایا کہ میرے پوچھنے پر بتایا گیا کہ یہ حضرت ابراہیمؑ ہیں۔ ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ مجھے ابن عمرؓ نے بتلایا کہ حضرت ابن عباسؓ اور ابو جبر انصاریؓ فرماتے تھے کہ جناب نبی اکرمؐ صلعم نے فرمایا کہ مجھے اور ادریسؑ کو لے کر آسمان پر لے جایا گیا تو میرے سامنے ایک ہموار میدان ظاہر ہوا جس میں میں نے قلموں کے چلنے کی آواز سنی۔ ابن حزمؒ اور اس بن مالکؒ دو لو فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرمؐ صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بلند درجے پر تیرے میری امت پر پچاس نمازیں فرض فرمائیں۔ میں اس حکم کو لے کر واپس آیا تو میرا گذر حضرت موسیٰؑ کے پاس سے ہوا۔ جنہوں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ آپؐ کی امت پر آپؐ کی وساطت سے کیا فرض کیلئے ہیں نے کہا پچاس نمازیں فرض فرمائی ہیں آپؐ نے فرمایا کہ اپنے رب کے پاس واپس جا کر تخفیف کی درخواست کر دو کیونکہ آپؐ کی امت پچاس نماز ادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتی۔ چنانچہ میں نے نظر ثانی کی کہ آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ حصہ نماز کا معاف کر دیا چنانچہ موسیٰؑ علیہ السلام کے پاس آ کر ان کو بتلایا کہ کچھ نماز کا ساقط ہو گیا ہے جس پر موسیٰؑ نے فرمایا کہ پھر واپس جا کر سوال کرو آپؐ کی امت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی میں نے نظر ثانی کی درخواست گزاری تو کچھ اور حصہ ساقط ہو گیا حضرت موسیٰؑ نے پھر بھی رب کی طرف جا کر تخفیف صلوات کا مشورہ دیا۔ میں نے درخواست گزاری تو حکم ہوا کہ یہ نمازیں ہیں تو پانچ لیکن تو اب میں پچاس ہیں۔ ہمارے پاس بات نہیں بدلا کرتی حضرت موسیٰؑ کے پاس آیا تو انہوں نے پھر بھی واپس جا کر سوال کرنے کا مشورہ دیا۔ میں نے کہا اب مجھے اپنے رب سے شرم آتی ہے۔ بعد ازاں مجھے مدۃ المنہیٰ تک پہنچایا گیا جس کو مختلف رنگوں نے ڈھانپ لیا تھا میں نہیں جانتا دیکھا تھا۔ پھر مجھے جنت میں جس میں منزیوں کے گنبد تھے اور اس کی مٹی کستوری تھی۔

تشیخ از شیخ مدنی راجح عن متنف بیہی اور بعض روایات میں ہے۔ سقف بیت ام ہانی تو اس

میں تعارض نہیں کیونکہ وہ گھر حضرت ام ہانی رحمہا کا تھا جس میں آپ قیام فرماتے۔ فہج صددی اگر شبہ ہو کہ شق صدر سے تو آدمی مر جاتا ہے۔ لہذا شق صدر ہوا ہی نہیں۔ حالانکہ شق صدر چار مرتبہ کی روایات ملتی ہیں شق صدر کی سب سے پہلی قومی روایت لیلۃ المعراج والی ہے۔ اس سے دوسرے درجہ کی بچپن کے شق صدر والی ہے۔ یہ دونوں صحاح کی روایات ہیں اور تیسرے درجہ میں بلوغ کے وقت شق صدر کی ہے۔ اور چوتھی روایت میں شق صدر بوقت بعثت ثابت ہے۔ منکرین شق صدر نے کہا تھا کہ اس سے انسان زندہ نہیں رہ سکتا حالانکہ آج سائنس نے ثابت کر دیا ہے کہ آپریشن سے شق اعضا ہوتا ہے لیکن پھر بھی انسان زندہ رہتا ہے۔ تو قدرت باری تعالیٰ سے کیا محال ہے۔ دوسرا شبہ یہ ہے کہ شق صدر کے ذریعہ جو چیزیں نکالی گئیں ان کے پیدا کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح روحانی حیثیت سے آپ کمال رکھتے ہیں۔ ایسے جسمانی حیثیت سے بھی آپ کو کامل پیدا کیا گیا۔ مگر پھر حلقہ سودا جو اہود لعب کا باعث ہے اسے نکال دیا گیا۔ اور پھر بلوغ کے وقت ایک ایسا مادہ ہوتا ہے۔ جو جنون شباب کا باعث بنتا ہے اس کو بھی شق صدر کے ذریعہ سے زائل کیا گیا۔ دجی الہی کے قتل کے لئے قلب مبارک میں حکمت بھری گئی جس سے قوت پیدا ہوئی اور جو تھا موقع ہے کہ عالم علوی کی سیر کرانی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام اس تجلی کا اس دنیا میں تحمل نہیں کر سکے تھے۔ تو اب شقی صدر کے قوت بھری گئی۔ تاکہ آپ عالم علوی کی اشیا کو برداشت کر سکیں من ذہب الخ ذہب کا استعمال اگرچہ دنیا میں ممنوع ہے۔ مگر چونکہ تغذیل و تحریم کے احکام مدینہ منورہ میں آنے لیلۃ المعراج میں حرمت نہیں آئی تھی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ملائکہ استعمال کر رہے ہیں (۳) یہ فعل بحکم اللہ تعالیٰ ہے۔ جب حکم الہی کی وجہ سے قلت و حرمت ہوتی ہے تو پھر بحث ہی نہیں رہتی۔

حتملاً حکمت اگر شبہ ہو کہ ان اعراض کو مادیات میں کیسے رکھا گیا۔ جواب یہ ہے کہ حکمت اور ایمان کا مادہ ان مادیات میں پھرا گیا۔ یا بطور تشبیہ کے مثلاً ہے یا اصابتہ حق فی العمل والقول کو حکمت و ایمان سے تشبیہ کیا گیا۔ اور حکمت و ایمان کو بصورت مادہ بنا کر پھر پھر دیا گیا۔ اسلئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عالم ملکوت میں آپ کے عروج کی اطلاع ہو چکی تھی مگر وقت کی تعیین نہیں تھی اس لئے سوال کیا گیا اسودہ جمع سواد کی یعنی شخص کیونکہ اس کا سایہ سیاہ پڑتا ہے۔ کتنا ہی گئے سے گورا انسان کیوں نہ ہو دور سے سیاہ ہی نظر آتا ہے، یہ ارواح بعض کہتے ہیں کہ وہ ہیں جو دنیا سے آئی ہیں۔ ظاہر یہی ہے اور ہو سکتا ہے کہ دوسری رو میں ہوں اہل تصوف فرماتے ہیں کہ علیین اور سجین دو حضرت آدم علیہ السلام کے قریب

ہیں ان کو ہمیں دشمال سے تعبیر کیا گیا یا اصل علیین اور سبحین آپ کو نظر آنے ختم جمع نسمہ کی ہمینی روح اگر شہہ ہو کہ آپ نے جمع انبیا علیہم السلام کی بیت المقدس میں امامت فرمائی۔ ان کے پاس براق وغیرہ کا انتظام نہیں تھا تو پھر یہ حضرات سموامت پر کیسے پہنچ گئے۔ بعض نے کہا کہ وہ بیت المقدس میں انبیا نہیں تھے اور بعض نے کہا کہ بیت المقدس میں روہیں تھیں اور سموات پر ان کے اجساد تھے۔ اور بعض نے اس کے برعکس کہا کہ تجرود روح کی وجہ سے انسان اپنے جسم کو مختلف مقامات پر ظاہر کر سکتا ہے ثَوَمَزِدْتُ مَوْحٰی یہ تم ترتیب ذکر کی لے ہے۔ صریف اخلام یعنی چڑھڑا ہٹ اگر شہہ ہو کہ آپ نے فرمایا جف القلم پھر صریف اقلام۔ سننے کے کیا معنی؟ اور اختصام ملا اعلیٰ کے اندر مختلف اعمال کو ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال کا اجر اجمالی مل رہا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قلم دو قسم ہے۔ قلم تشریحی وہ تو ہر نبی کے زمانہ کے مطابق تیار ہوتی ہے۔ اور قلم تکوینی پہلے سے ہے۔ اس میں ہر چیز ازلی مقرر ہوتی ہے، جیسے ہر بادشاہ کے ہاں اس کا انتہام ہوتا ہے۔ پھر قلم تشریحی اور تکوینی کا اصل اور فرع ہے۔ قلم تشریحی کے اصل میں کلیات وغیرہ متعین ہوتے ہیں۔ اور قلم فرعی میں ہر سال شب برات میں متعین ہوتے ہیں۔ یہاں قلم تکوینی نہیں ہے۔ بلکہ قلم تشریحی کے متعلق ارشاد ہو رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نناد القلم و ما یسطرون فرمایا گیا۔ ما سطر نہیں فرمایا گیا۔ یہاں ہی قلم تشریحی مراد ہے۔ لا یبدل القول لدئی البکا یہ مطلب نہیں کہ اب صلوات میں بالکل تغیر نہیں ہوگا بلکہ باری تعالیٰ نے جو اپنی طرف سے ثواب مقرر کر رکھا ہے۔ اس میں کوئی تغیر نہیں آئے گا۔ لدتی کا تعلق قول اور تبدل دونوں سے ہو سکتا ہے۔ جنات اور بعض نسخوں میں جنابذ کا لفظ ہے جو کہ صحیح ہے۔ جفا بذ جنبد کی جمع ہے جس کے معنی گنبد کے ہیں۔ اور جنات جمع جبل کی مراد لڑیاں ہوں گی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ باب کیفیت فرصت الصلوٰۃ الخ یہ کیفیت سے پانچواں باب شروع ہو رہا ہے۔ اس باب سے کیفیت فرضیتہ صلوٰۃ بیان فرما رہے ہیں کہ اولاً پچاس نمازیں فرض ہوتی ہیں اور انتہا پانچ رہ گئیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کتبے سے حضور اکرم مسلم ہاں بار تشریح لے گئے۔ اور تشریح لائے۔ جیسا کہ روایات میں آرہا ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ اسراء اور معراج ایک رات میں ہوئی ہیں یا دو راتوں میں۔ اسراء بیت المقدس سے بیت المقدس کی سیر کہلاتی ہے اور بیت المقدس سے آسمانوں تک معراج ہے۔ اکثر علماء فرماتے ہیں کہ دو نو ایک ہی رات میں ہوئیں۔ امام بخاری کی بھی یہی رائے ہے اس نے فرضت الصلوٰۃ فی الاسراء فرمایا۔ حالانکہ فرضیت آسمان پر ہوئی۔ اور وہ معراج ہے پھر بھی فی الاسراء فرما رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ دو نو ایک ہی رات میں ہیں

اور کتاب الانبیاء میں منتقل دو باب آئیں گے۔ ایک باب اسراء کا دوسرا باب معراج کا۔ اس لئے کہ وہاں مقصود نفسہ کو بیان کرنا ہے۔ فی حدیث ہوخل بی نے کہا تھا۔ امام بخاریؒ حدیث ہر نقل تیرہ جگہ ذکر فرمائیں گے انہی میں ایک مقام یہ بھی ہے۔ اور یہاں یہ مکر اس لئے ذکر فرمایا کہ ہر نقل نے حضرت ابوسفیان سے پوچھا کہ وہ نبی تم کو کیا حکم دیتے ہیں۔ ابوسفیان نے کہا یا موصیٰ بالصلوٰۃ والصدقۃ والعفاف تو چونکہ اس میں صلوٰۃ کا ذکر ہے اس لئے یہ جملہ ذکر فرما دیا۔ نیز امام بخاریؒ نے اس جملہ سے اس طرف بھی اشارہ کیا ہے کہ فرضینہ صلوٰۃ مکہ میں ہوئی۔ کیونکہ ابوسفیان سے حضور اکرم صلعم کی ملاقات بعد الحجۃ ہر نقل سے گفتگو تک ثابت نہیں تھی۔ عن مسقف بنی دروازہ چھوڑ کر چھپتے سے آنا۔ دو باتوں کی طرف اشارہ کرنے کے لئے تھا ایک تو یہ کہ جو امور آج کی رات میں پیش آئیں گے وہ خارق عادت اور خلاف معمول ہوں گے۔ اور دوسرے یہ کہ شق صدر کا واقعہ پیش آنے والا تھا۔ بہت ممکن تھا کہ شق صدر کے وقت حضور اکرم صلعم کو یہ خیال گزرتا کہ میرا سینہ شق ہونے کے بعد اب کیسے درست ہوگا تو چھپت پھاڑ کر اشارہ کر دیا کہ جیسے یہ باوجود اپنی غلاطت کے درست ہو گیا۔ اسی طرح آپ کا صدر اطہر بھی درست ہو جائے گا۔ فصح صدوی یہ شق صدر کہلاتا ہے یہ کتنی مرتبہ پیش آیا ایک تو یہ ہے اور دوسرا مشہور یہ ہے کہ حضرت حلیمہؓ کے یہاں جب حضور اکرم صلعم تھے اسی وقت پیش آیا۔ یہ دونوں شق صدر عند المحدثین مشہور ہیں حافظ فرماتے ہیں کہ ایک تیسرا اس وقت ہوا جب کہ عمر مبارک دس سال کی تھی اور چونکہ بیان کیا جاتا ہے کہ غار حراء میں نزول وحی کے وقت پیش آیا۔ پانچویں مرتبہ بھی لوگوں نے بیان کیا ہے۔ مگر حافظ فرماتے ہیں کہ وہ کچھ نہیں؛ فصح غسلہ بماء زمزم اس سے زمزم کے پانی کے جنت کے پانی سے افضل ہونے پر استدلال کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ جب جنت سے طشت آسکتا تھا تو کیا پانی نہیں آسکتا تھا۔ معلوم ہوا کہ زمزم افضل ہے۔ ما جنت سے مننلی حکمة وایمانا اب سے پچاس سال قبل لوگوں کو اس روایت پر بڑا اشکال تھا کہ ایمان بھی کوئی ایسی محسوس چیز ہے۔ جسے طشت میں رکھ دیا جائے مگر جب سے بجلی کے ذریعہ علاج ہونا شروع ہوا۔ کہ بوتل میں طاقت بھری ہوئی ہے۔ جسے بجلی کے ذریعہ بدن میں پہنچا دیتے ہیں۔ وہ نظر آتی ہے اور نہ وہ محسوس ہوتی ہے۔ اس وقت سے سب خاموش ہیں اب اگر کوئی ہے کہ ایمان بھی کوئی جسم ہے جو نظر آجائے اس کا جواب بس یہی ہے کہ یہ برقی طاقت جو بوتل میں ہوتی ہے وہ کیسے نظر آتی ہے فصح فی الشیء اس روایت پر قدیم اشکال تھا کہ آسمان پر حضور اکرم صلعم کیسے تشریف لے گئے اس لئے کہ بین السماء والارض کوہ نار اور کوہ زمہدیر حامل ہیں ان کو

طرح پار کیا گیا۔ لیکن راکٹ وغیرہ کی سائنسی تحقیقات نے ان سب شبہات کا ازالہ کر دیا۔ فقہال ارسطو ایسے شرح اس کا مطلب یہ قرار دیتے ہیں کہ کیا ان کو نبوت عطا کی گئی ہے۔ رسالت دی گئی ہے لیکن میرے والد صاحب فرماتے ہیں کہ یہ تو مشہور تھا۔ بلکہ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ کیا ان کو یہ مرتبہ عطا ہو کہ فرشتے کو ان کے لینے کے لئے بھیجا گیا۔ فاذا ارجل فاقہد یہ رجل حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ کیا یا فاقہد مینہ اسودۃ وعن یسارۃ اسودہ سواد کی جمع ہے۔ یعنی شخص یہاں اشکال یہ ہے کہ یہ سائے ان کے پاس کیونکر جمع ہو گئے، حالانکہ ارواح صالحین علیین ہیں ہوں گی اور ارواح غیر صالحین سچین میں ہوں گی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت وقتی طور پر حضور اقدس صلیم کی آمد کے اہتمام میں تھا سب کو جمع کیا گیا تھا۔ دوسرا جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ یہ عالم برزخ ہے۔ اس میں پردہ وغیرہ کوئی نہیں ہوتا ممکن ہے کہ وہ اپنی جگہ بہتے ہوئے حضور اکرم صلیم کو وہاں سے نظر آ رہے ہوں۔ جیسا کہ ایک قول کے مطابق مردہ کو جناب نبی اکرم صلیم اپنی قبر میں ہوتے ہوئے نظر آدیں گے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ عالم مثالی کی چیزیں ہیں۔ وہاں پر ان کی صورت مثالیہ موجود تھیں۔ اذ انظر قبل مینہ ضحك الخ وچہ اس کی یہ ہے کہ یہ نسات حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ اور قاعدہ ہے کہ اولاد کے اچھے کاموں پر خوشی اور برے کاموں پر رنج ہوتا ہے۔ مارجا یا البنی الصالح ذابن صالح۔ ابن صالح اس لئے فرمایا کہ حضور اکرم صلیم حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ قال انسؓ حضور اکرم صلیم نے ان انبیاء مذکورین کا ذکر فرمایا اور ان کے مراتب سادہ بھی ذکر فرمائے مگر مجھے یاد نہیں رہا۔ ہاں یہ یاد ہے کہ آدم علیہ السلام سادہ پر اور حضرت ابراہیمؑ سادہ سادہ پر تھے۔ فلما تزجیر امیل علیہ السلام یا البنی صلی اللہ علیہ وسلم ہاں لیث الخ حضرت ادریسؑ کو مؤخر ذکر فرمایا ہے۔ حالانکہ حضرت ادریسؑ سارے مؤرخین کے نزدیک حضرت نوح علیہ السلام کے اصدا میں سے ہیں۔ مگر چونکہ امام بخاریؒ اس کے قائل نہیں اس لئے مؤخر ذکر فرمادیا ہاں کا اسناد لال یہ ہے کہ حضرت ادریسؑ نے الاخ الصالح کہا۔ اگر حضرت نوح کے دادا ہوتے تو الامن الصالح فرماتے اس لئے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد ہی سے ساری دنیا ہے۔ نحو مؤت جمولی، نحو محض ترتیب ذکر کے لئے ہے نہ کہ ترتیب سادہ کے لئے۔ کیونکہ علوم اچھا کہ ترتیب سادہ یاد نہیں رہی تھی قال ابن شہلب الخ یہاں سے امام زہریؒ آگے کا واقعہ جو دہری سند سے سنا ہے۔ اس کو ذکر فرماتے ہیں۔ فقوض اللہ علی امتی خمسین صلوة چونکہ حضور اکرم صلیم اللہ تعالیٰ کے مہمان تھے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ

نے حضور علیہ السلام کو تحفہ ناز عطا فرمایا اور ہر جگہ کا تحفہ اس مقام کے مناسب ہوتا ہے۔ وہاں کا تحفہ یہ تھا۔
ہمارے یہاں کا تحفہ کھانے پینے کی چیزیں بن گئیں خان امنٹ لا نظیف ذلک کیونکہ میں بنی اسرائیل کا
انتخان کر چکا وہ دو وقت کی نماز بھی نہ بنا سکے۔ فقال ہی خمس وھی خمسوت یہ تو تکوینی طور پر طے
تھا کہ پانچ وقت کی نماز فرض ہوگی۔ مگر چونکہ نواب پچاس نمازوں کا دینا تھا۔ اس لئے پہلے پچاس اور پھر
اس کے اندر تخفیف فرمائی۔ فرض اللہ الصلوٰۃ الوا اس حدیث سے ترجمہ تو بالکل واضح طور پر ثابت
ہے کہ ابتداءً دو دو رکعتیں تھیں اور انتہا صلوٰۃ المصوب میں اضافہ ہوا۔ اور صلوٰۃ سفر وہی دو رکعت ہی
گزر اس روایت پر دو اشکال ہیں۔ ایک تو آخرت صلوٰۃ السفر نص قرآنی کے خلاف ہے۔ قرآن مجید
میں لا جناح علیکوا ان تقصر وامن الصلوٰۃ اس آیت کریمہ کا متفقہ یہ ہے کہ قصر فی صلوٰۃ
السفر ہو ہے۔ اور روایت کا تقاضا یہ ہے کہ جیسے تم ہی ویسے ہی رہی۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ
خود آیت ہی کے اندر اختلاف ہے کہ آیا یہ صلوٰۃ السفر کے بلے میں ہے یا صلوٰۃ الخوف کے بلے میں
خود امام بخاری صلوٰۃ الخوف میں ذکر کریں گے۔ اگر صلوٰۃ الخوف کے بلے میں ہے تو قصر سے وہ قصر مراد
ہوگا جو صلوٰۃ الخوف میں ہوتا ہے۔ اس صورت میں اشکال ہی نہیں رہتا۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ قصر
مجازاً فرمایا باعتبار صلوٰۃ الحضرة کے چونکہ صلوٰۃ الحضرة اربع رکعات ہے اس لئے اس کے اعتبار سے صلوٰۃ
السفر کو قصر کہہ دیا۔ اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ ہجرت سے پہلے تو سفر و حضر دونوں کی دو دو ہی رکعات
تھیں۔ مگر جب حضور انورؐ صلعم ہجرت کر کے مدینہ طیبہ تشریف لے گئے تو دونوں میں ایک دم اضافہ ہو گیا اور
دو کی بجائے چار ہو گئیں اور پھر مکہ میں صلوٰۃ السفر میں قصر واقع ہوا۔ اور صلوٰۃ الحضرة ویسی ہی رہی۔ اس صورت
میں حضرت عائشہؓ کے قول فاقرت صلوٰۃ السفر کے اندر توجیہ کرنی ہوگی کہ فاقرت باعتبار حال کے
فرمایا۔ اور دوسرا اشکال یہ ہے کہ جب حضرت عائشہؓ کی روایت کی رو سے صلوٰۃ السفر میں قصر ہے۔ اور
وہ دو رکعتیں ہیں۔ تو پھر حضرت عائشہؓ تمام کیوں کرتی تھیں جیسا کہ روایات میں آتا ہے اس کا جواب یہ
ہے کہ جہاں روایات میں آتا ہے کہ وہ تمام کیا کرتی تھیں وہیں یہ بھی آتا ہے کہ تناولت کما تناول عثمان یعنی
ان کا انعام ایک تاویل اور ایک عارض کی وجہ سے تھا وہ فرمایا کرتی تھیں کہ میں ام المؤمنین ہوں اور یہ سارا
مجھے بچے ہیں لہذا میں جہاں جاؤں گی وہیں میرا گھر ہے اور اپنے گھر میں قصر کیسے جملہ کما تناول عثمان
کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت عثمانؓ نے بھی یہی تاویل کی تھی کہ میں سب کا باپ ہوں۔ بلکہ تمثیل نوع تاویل کے

مذہبے حضرت عثمانؓ کی یہ تاویل ابواب السفر میں آئے گی

حدیث نمبر ۳۳۷ كَذَلِكَ نَشَاءُ عَبْدُ اللَّهِ رَبُّنَا يُؤْتِنَا الْحُرْمَةَ عَمَّا كَانَتْ اُمَّتُ الْمُؤْمِنِينَ
قَالَتْ هَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ حِينَ هَرَضَهُمَا رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَأَقْرَبَتْ
صَلَاةُ السَّفَرِ وَزَيْدٌ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عائشہ ام المؤمنینؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب نماز فرض فرمائی تو حضور اور سفر
دونوں میں دو دو رکعات متعین پھر صلوٰۃ سفر کو برقرار رکھا گیا اور صلوٰۃ حضر میں اضافہ کیا گیا۔

تشریح از شیخ مدنیؒ ان دونوں رکعاتوں سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ نماز کی فرضیت بہت
عظیم الشان طرح سے ہوئی کہ اپنے ہاں بلا کر حکم سنایا گیا۔ اس سے مصنفؒ بتلانا چاہتے ہیں کہ نماز کی
فرضیت بہت سنت اور اہم ہے۔ اہم حکم سنانے کے لئے بادشاہ دزبہ اعظم کو خود بلا تلئے چنانچہ
آپ کو آسمانوں پر بلوا کر نماز کا حکم سنایا گیا۔ احققت صلوٰۃ السفر اگر شبہ ہو کہ صلوٰۃ سفر میں قصر واقع نہیں
ہوا۔ حالانکہ قرآن مجید سے قصر معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ شوافعؒ اس کے قائل ہیں احققت یعنی ارجحت اور
احنافؒ فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ سفر اسی حالت پر رکھی گئی، چنانچہ حضرت عمرؓ کا قول ہے، صلوٰۃ السفر
رکعتان و صلوٰۃ الخوف رکعةً تمام غیبی قصص اللہ حضرت عائشہؓ اور ابن مسعودؓ کی روایات
سہی ایسی ہی ہیں، چنانچہ امام ابوحنیفہؒ بنا بریں فرماتے ہیں کہ مسافر کے لئے دو رکعت پڑھنا عزیمت
اگر کوئی اتمام کرے تو اس سے مواخذہ ہوگا۔ احنافؒ ان روایات کو ظاہر و محمول کرتے ہیں کہ صلوٰۃ قصر
میں زیادتی کی گئی۔ سفر کی نماز میں نہیں کی گئی۔ اور آیت کریمہ میں جو لاجنح علیکھان تقصیرا ہے
وہاں صلوٰۃ خوف کا تذکرہ ہے۔ صلوٰۃ سفر کے بارے میں کچھ نہیں فرمایا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ آگے صلوٰۃ
خوف کی ترتیب بتلائی گئی۔ اور صلوٰۃ الخوف رکعةً مع الا مامہ ہے۔ یا ایک جواب یہ ہے کہ قصر کیا
گیا مگر جیسے قصہ کو الحقیقہ میں ہے مطلب یہ ہے کہ ابتداء ہی سے جبہ تنگ بنایا اور ضیق فسو
الوکبة میں یہی مطلب ہے کہ کنوین کہنن ابتداء ہی سے تنگ بنا تا تو یہاں بھی یہ مطلب ہوگا کہ ابتداء ہی
سے قصر کرنا۔

باب وُجُوبِ الصَّلَاةِ فِي النَّيَابِ وَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خُذُوا مِنْ بَيْنِكُمْ عِنْدَ
كُلِّ مَسْجِدٍ وَ مَنْ صَلَّى مُتَعَمِّدًا فِي تَوْبَةٍ وَاحِدَةٍ ذَايِدٌ كَرِهَتْ سَلَمَةٌ بِنِ الْاَكْوَعِ اَنَّ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَزُورُكَ وَكَوْنُ بِشُوكَاةٍ وَفِي رِاسِنَادِهِ لَا تَطُورُكَ مَنْ صَلَّى فِي
الثُّوبِ الَّذِي يُجَامِعُ فِيهِ مَا كُوِيَ فِيهِ أَدَى وَ أَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ لَا يَطُورَ بِالْبَيْتِ مُحَمَّدِيًّا -

ترجمہ، کپڑے پہن کر نماز پڑھنا واجب ہے جہاں پھر اللہ تعالیٰ بزرگ و بزرگ فرماتے ہیں کہ ہر نماز کے
وقت زینت اختیار کرو۔ اور جس شخص نے ایک کپڑے میں لپٹے ہوئے نماز پڑھی۔ اس کا کیا حکم ہے اس
طرح حضرت سلمہ بن الاکوعؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اس کپڑے کو بن لگا لو اگرچہ
کانٹے کا بھی کیوں نہ ہو۔ بہر حال اس کی سند پر اعتراض ہے اور جس نے اس کپڑے میں نماز پڑھی جس
میں اس نے جماع کیا تھا۔ بشرطیکہ اس میں گندگی نہ ہو۔ اور آنحضرتؐ صلعم نے حکم دیا کہ کوئی ننگا آدمی بیت اللہ
کا طواف نہ کرے

حدیث نمبر ۳۳۸ حَدَّثَنَا مُؤَمِّي بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْخِزَامِيُّ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ
نُخْرَجَ الْحَيْضَ يَوْمَ مَا لَعِبَدَ بَيْنَ ذَوَاتِ الْخُدُودِ فَبَشَّرَهُنَّ جَمَاعَةٌ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوَهُنَّ
وَتَعَزَّلْنَ الْحَيْضَ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ امْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِحْدَانَا كُنِينَ لَهَا جِلْبَابٌ
قَالَ لِلنَّبِيِّ مَا صَاحِبَتُهُمَا مِنْ جِلْبَابٍمَا وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بَيْنَ رَجَائِهِ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ قَالَ تَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ سَبْرِينَ قَالَ حَدَّثَنَا أُمُّ عَطِيَّةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي -

ترجمہ، حضرت ام عطیہؓ سے مروی ہے کہ ہمیں آپ نے یہ حکم دیا تھا کہ ہم عیدین کے موقعہ پر حیض
والی پردہ نشین کو بھی باہر نکالیں تاکہ وہ مسلمانوں کی جماعت اور دعوت میں حاضر ہوں البتہ حیض والی
اپنی عید گاہ سے الگ رہیں (کیونکہ وہ مسجد کے حکم میں ہے) ایک عورت نے آنحضرتؐ صلعم سے سوال کیا
کہ یا رسول اللہؐ ہم میں سے کسی ایک کے پاس لمبی چادر نہیں ہوتی تو وہ کیا کرے۔ آپ نے فرمایا اس کی پہلی
اسے اپنی چادر پہنا دے۔ البور جا کی سند میں ہے کہ حضرت ام عطیہؓ فرماتی ہیں کہ یہ الفاظ میں نے خود نبی
اکرم صلعم سے سنے تھے۔

تشیخ از شیخ مدنیؒ نیاب جمیع کا لفظ لایا گیا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک میں کم از کم
نہیں کپڑے ضرور ہونے چاہئیں مگر بوجہ مقابلہ الجمع بالجمع تو زیچ کے لئے ہوگا۔ تغذیر عبادت ہوگی۔
وجوب الصلوة للناس في الثياب مصنف کا مقصد صلوٰۃ کے لئے وجوب ستر ثابت کرنا ہے جہو کا

نازل ہوئی ہے۔ اس لئے امام بخاریؒ کا استدلال صحیح ہے۔ اور زینت سے مراد کپڑے ہیں چونکہ تعزیری کے مقابلہ میں یہ زینت ہیں لباس کے لفظ سے زینت کے لفظ کے طرف عد دل کر کے اشارہ فرما دیا کہ نماز کے وقت اچھے کپڑے پہن کر نماز پڑھنی چاہیے۔ اور میرے نزدیک اگر کوئی شخص بازو میں بلا شیروانی کے نہ جاسکتا ہو تو ایسے کو نماز بھی بلا شیروانی پہننے نہ پڑھنی چاہیے۔ بصورت دیگر نماز بلا شیروانی پڑھ سکتا ہے اور دوسری غرض یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آیت کریمہ خذوا زینتکم میں اختلاف ہے کہ یہ امر ایجابی ہے یا استجبابی امام بخاریؒ نے باب وجوب الصلوٰۃ فی الثیاب ذکر فرما کر اشارہ کر دیا کہ یہ امر ایجابی ہے۔ اس کے بعد امام بخاریؒ نے چار محلے اور ذکر فرمائے ہیں۔ ایک من صلی ملتخفا الخ دوسرا یذکر عن سلمہ تیسرا من صلی فی الثوب الخ اور چوتھا من السنی صلی اللہ علیہ وسلم الخ ان چاروں جملوں کو شرح جزو ترجمہ قرار دیتے ہیں۔ اور ہر ایک کو روایت سے ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں جملہ اولیٰ من صلی ملتخفا الخ سے شرح پر ایک اشکال ہوتا ہے۔ کما کہ اس کو جزو ترجمہ قرار دیا جائے تو تکرار ترجمہ لازم آئے گا کیونکہ اس سے آگے مستقل باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ملتحقاً آرہے۔ اس کا جواب شرح یہ دیتے ہیں کہ یہاں تبعاً ذکر فرما دیا۔ اور مستقل باب اسانۃ ذکر فرما دیا۔ اگر میرے نزدیک ان میں سے کوئی بھی جزو ترجمہ نہیں ہے بلکہ ایسے جملے کبھی مثبت بفتح الباء ہوتے ہیں اور کبھی مثبت بکسر الباء تو میرے نزدیک یہ مثبت بالفتح نہیں بلکہ مثبت بالکسر ہے۔ مثبت بالفتح کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ جزو ترجمہ ہوتا ہے۔ اور اس کا اثبات روایت وغیرہ سے معذور ہوتا ہے۔ اور مثبت بالکسر کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ ترجمہ کو ثابت کرتے ہیں اب یہ مثبت بالکسر باین طور ہوا کہ امام بخاریؒ نے وجوب ثیاب کا باب کا منقذ کیا۔ اب اس کے بعد من صلی ملتحقاً ذکر فرما کر بتلاتے ہیں کہ جب حضور اقدس صلعم نے فرمایا ہے کہ اگر ایک کپڑا ہو تو التحاف کرے یعنی پھیٹ لے تو اگر کپڑا شرط فی الصلوٰۃ نہ ہوتا۔ تو التحاف وغیرہ کی کیا ضرورت تھی۔ اسی طرح سلمہ بن الرکوش کی روایت نقل فرماتی ہے۔ جو ابو داؤد میں مفصل مذکور ہے کہ حضرت سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں شکار کرتا ہوں۔ اور ایک ہی قمیض ہوتی ہے۔ نماز کے وقت کیا کروں۔ آپ نے ارشاد فرمایا اذددا و لو بشفوۃ یعنی گھنڈی لگا لیا کر اگر اور کچھ نہ ملے تو کانٹے سے بند کر لیا کر۔ یہ روایت امام بخاریؒ کے نزدیک صحیح نہیں اس لئے مذکور سے بیان کیا۔ مگر اس سے استدلال اس طرح پر ہے کہ اگر ثیاب شرط نہ ہوتے تو از روہ کو کہنے کی کیا ضرورت تھی۔ اور من صلی فی الثوب الذی یجامع فیہ الخ سے استدلال

اس طرح ہے کہ اگر ایک ہی کپڑا ہو۔ اور اسی کو پہن کر جماع بھی کرتا ہو۔ تو پھر بھی اس کو پہن کر نماز پڑھنے کو فرما ہے ہیں اس سے معلوم ہوا ثیاب شرط ہے اور ان لا یطوف با بیت عریان سے استدلال بالکل واضح ہے۔ کہ آپ نے عریاناً طواف سے منع فرمایا۔ اور خود ہی فرمایا الطواف با بیت صلوة تو جبکہ جو چیز صلوة حقیقی بھی نہیں بلکہ اس کے حکم میں ہے۔ اور اس کو تنگے ہو کر ادا کرنے سے منع فرمایا جا رہا ہے تو اصل چیز یعنی نماز وہ کیسے عریاں ہو کر پڑھی جاسکتی ہے۔ تبلسا صاحبینھا من جلیبا جکا اس روایت سے استدلال اس طرح ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے سوال کو جائز قرار دے دیا۔ حالانکہ السؤال ذل سے بھی یہی معلوم ہوا کہ ثیاب فی الصلوة شرط ہے۔ یہ روایت کتاب المحیض میں گذر چکی ہے یہ روایت ترجمہ کے لئے تائید کرنے والی ہے۔

باب عَفْدِ الْإِنْرَ عَلَى الْفَقَائِي الصَّلَاةِ وَقَالَ أَبُو حَازٍ مِرْعَنُ سَمَلِ بْنِ سَعْدٍ صَلَّوْا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدِمُوا أذْرِهِمْ عَلَى عَوَالِقَتِهِمْ۔

ترجمہ: باب ہے کہ نماز میں اپنی گڈڑی پر چادر کو باندھنا حضرت سہل بن سعد سے ابو حازم روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس حال میں نماز پڑھی کہ وہ اپنی چادروں کو اپنی گردنوں پر باندھنے والے تھے۔

حدیث نمبر ۳۳۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ صَلَّى جَابِرٌ فِي إِذْرٍ قَدْ عَفَدَهَا مِنْ قَبْلِ قَهَاةٍ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ عَلَى الْمَشَجِبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تَصَلِّيَ فِي إِذْرٍ وَاجِدِ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ رِيْسًا لِي أَحْمَدُ مِثْلَكَ وَأَيْنَا كَانَ لَهُ ثَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ:- حضرت محمد بن المنکدر تابعی فرماتے ہیں کہ حضرت جابر انصاری نے ایک چادر میں نماز پڑھی جس کو گڈڑی کی طرف سے گرہ لگائی ہوئی تھی اور ان کے کپڑے کھونٹی پر رکھے ہوئے تھے تو کسی کہنے والے نے کہا کہ حضرت کیا آپ ایک ہی چادر میں نماز پڑھ رہے ہیں۔ فرمایا یہ میں نے اس لئے کیا ہے تاکہ میرے جیسا احق مجھے دیکھ سکے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم میں سے کس کے پاس دو کپڑے تھے۔

تشریح: از شیخ مدنی: اگر ایک کپڑے میں نماز پڑھی جائے تو اس کی دو حالتیں ہیں کہ وہ کپڑا وسیع ہو گا یا تنگ اگر چھوٹی چادر ہو۔ تو اسے قفا پر باندھ لیا جائے۔ در نہ کشیف عورت ہو گا۔ بخلاف وسیع ثوب

کے کہ اس سے کہ اس کا الخاف کافی ہے۔ تقاً پر باندھنا ضروری نہیں مشجب لکڑی کے تین کونے ملا کر اس پر کپڑے لکھے جائیں۔ ایسی لکڑی کو مشجب کہتے ہیں۔ اس روایت سے ثابت ہوا کہ دوسرے کپڑے موجود ہونے کے باوجود ثوب واحد میں نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ یہ عمل صحابی کا بیان جواز کے لئے تھا۔ جہود دوسرے کپڑوں کی موجودگی میں ثوب واحد کے اندر نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں جبکہ بیان جواز مقصود نہ ہو۔

حدیث نمبر ۳۴۰ حَدَّثَنَا مُطَرِّقٌ أَبُو مُصْعَبٍ أَخْبَرَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ قَالَ رَأَيْتُ جَابِرًا يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ قَدْ أَحْدَقَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ۔

ترجمہ، حضرت محمد بن المنکدر تاہی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابرؓ انصاری صحابی کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا اور انہوں نے فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرم صلم کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ام بخاری نے جملہ وصن صلی ملتخفا فی ثوب واحد سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی طرف اشارہ کر دیا تھا۔ اب یہاں سے تین باب باندھیں گے۔ کیونکہ کپڑے تین قسم کے ہو سکتے ہیں۔ یا تو خوب بڑا ہو گا یا متوسط ہو گا یا چھوٹا تو ام بخاری نے بڑے کپڑے کے لئے الخاف کا باب باندھ کر بتلا دیا کہ اگر کپڑا بڑا ہو تو اس کو الخاف کرنا چاہیے۔ اور الخاف کا مطلب یہ ہے کہ اس کے دونوں جانب کو ادھر ادھر ڈال لے اور اگر متوسط ہو تو کندھے پر ڈال لے۔ اگر قصیر ہو تو اس کو حقوہ پر باندھ لے۔ یہ باب متوسط کپڑے کے بارے میں ہے۔ مشجب کی بناوٹ اس طرح ہوتی ہے کہ تین لکڑیاں بیچھے سے چوڑی رکھ دی جاتی ہیں۔ اور ان کے اوپر کے سرے باندھ دیجیے جاتے ہیں اس پر بیچ میں تو گھڑا وغیرہ رکھ لینے ہیں۔ اور چاروں کونوں پر کپڑے وغیرہ ٹانگ دینے میں صورت اس کی یہ ہے * ۶ یتاکان لہ ثوبان یعنی ہم میں سے کسی کے پاس دو دو کپڑے ہوتے تھے میرے والد صاحب ایک مرتبہ موچیوں کی مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اور شاگردوں بھر بھر کر پانی کے ڈالتے جا رہے تھے۔ ایک آدمی جو میرے والد صاحب کے ملنے والوں میں سے تھے۔ انہوں نے کہا حضرت جی یہ کیا کر رہے ہو یہ تو اسراف ہے۔ میرے والد صاحب نے فرمایا میرے لئے اسراف نہیں تمہارے لئے اسراف ہے۔ انہوں نے کہا کیوں فرمایا اس لئے کہ میں مولوی ہوں اور تم نہیں۔ وہ کہنے لگے جب ہی تو لوگ الزام دیتے ہیں۔ کہ یہ مولوی اپنے لئے جو چاہے حلال کر لیں اور دوسروں کے واسطے جو چاہیں حرام امیرے والد صاحب نے فرمایا کہ بات یہی ہے کہ ہمارے واسطے حلال ہے اور تمہارے واسطے حرام۔ انہوں نے وجہ دریافت کی۔

فرمایا پہلے ہم سے پڑھو پھر معلوم ہو جائے گا میرا خیال یہ ہے کہ والد صاحب کی نیت تبرید کی تھی جب تک تبرید نہ ہو۔ ہانی ڈالتے جاؤ۔ بخلاف غسل طہارت کے کہ جس وقت وہ حاصل ہوگئی تو اس سے زیادہ لکڑہ ہوگئی

باب الصلوة فی الثوب الواحد ملتوحاً بہ قَالَ الزُّهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ الْمَلْتَمَعِ الْمُتَوَشَّحُ وَهُوَ الْمُخَالَفُ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ وَهُوَ إِلَّا شَتَمَالَ عَلَى مَنْكِبَيْهِ وَقَالَ أَبُو أُمِّ هَانِيٍّ ائْتَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبًا وَخَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ۔

ترجمہ باب، ایک کپڑے کو لپیٹ کر نماز پڑھا حضرت امام زہریؒ نے اپنی حدیث میں فرمایا کہ ملتعم کے معنی متوشح کے ہیں کہ کپڑے کے دو کنارے مخالف کر کے کندھوں پر ڈالنے والا اسی کو ائتماع علی المنكب کہتے ہیں اور حضرت ام ہانیؒ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم صلم نے اپنے کپڑے کو اس طرح لپیٹا کہ اس کے دونوں کنارے مخالف کر کے کندھوں پر ڈال دیا۔

حدیث نمبر ۳۴۱ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَىٰ الْوَاحِدِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَدْ خَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ۔ (الحدیث)

ترجمہ:- حضرت عمر بن ابی سلمہؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلم نے ایک کپڑے میں اس طرح نماز پڑھی کہ اس کے دونوں کناروں میں مخالفت کر دی۔

تشریح از شیخ مدنیؒ ملتعم متوشح کو کہتے ہیں کہ جس میں کپڑے کے دونوں کونوں کو کندھوں پر ڈالا جائے۔ اس باب میں تو تشریح کو ضروری بتلایا گیا ہے۔ خواہ وہ ثوب واحد میں کیوں نہ ہو۔ یا اس سے زائد میں ہو اور دوسرے باب میں التماس نے کو بیان کرنا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ یہ دوسری صورت ہے کہ جب کپڑا بہت بڑا ہو تو التماس کر کے بعض تراجم فرماتے ہیں کہ اس ترجمہ سے ایک اور مسئلہ ثابت فرماتے ہیں وہ یہ کہ بعض صحابہ سے منقول ہے کہ ایک کپڑے میں نماز جائز نہیں۔ وان كان اوسع من السماء اس لئے امام بخاریؒ جو ازا اصلوۃ فی الثوب الواحد ثابت فرما رہے ہیں اور ملتعماً قید احترازی نہیں ہے۔ بلکہ یہ بتلانا ہے کہ یہ صورت ہونی چاہیے قال الزہری فی حدیثہ امام زہریؒ نے ملتعم کی تفسیر المتوشح سے فرمائی ہے۔ المتوشح و شاح سے ماخوذ ہے۔ ہار کو کہتے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۲۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْإِمْرِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّكَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فِي بَيْتٍ أَمْرٍ سَلَمَةَ قَدْ الْوَقَفَ طَرَفِيهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ (المحدث)

ترجمہ: حضرت عمر بن ابی سلمہ سے مروی ہے کہ انہوں نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ام المومنین ام سلمہ کے گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا جبکہ اس کپڑے کے دونوں کونے آپ نے اپنے دونوں کندھوں پر ڈال رکھے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْإِمْرِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُشْتَمِلًا بِهِ فِي بَيْتٍ أَمْرٍ سَلَمَةَ وَاضِعًا طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ۔

ترجمہ: حضرت عمر بن ابی سلمہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کپڑا لپیٹے ہوئے تھے۔ حضرت ام سلمہ کے گھر میں نماز پڑھتے دیکھا اس حال میں کہ آپ نے اس کپڑے کے دو کونے اپنے دونوں کندھوں پر ڈالنے والے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۴ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ الْإِمْرِيُّ أَنَّكَ سَمِعَ أُمَّ هَانِئَةَ بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامًا لَقِيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ قَالَتْ كَسَلْتُ كَسَلْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئَةَ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا يَا مَرْهَانِي فَلَمَّا فَزِعَ مِنْ غَسَلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَمَّانَ رَكَعَاتٍ مُتَحَرِّقًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَتْ ابْنَةُ أَبِي طَالِبٍ أَنَّكَ قَاتِلٌ رَجُلًا قَدْ أَجْرَتْهُ فَذَلَّتْ بِنْتُ هَبَيْبَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجْرَتْهَا مِنْ أَجْرَتِي يَا أُمَّ هَانِئَةَ قَالَتْ أُمَّ هَانِئَةَ وَذَلِكَ فَهِيَ۔

ترجمہ: حضرت ام ہانی بنت ابی طالب فرماتی ہیں کہ فتح مکہ والے سال میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف گئی۔ جبکہ آپ غسل فرما رہے تھے اور آپ کی بیٹی حضرت فاطمہ الزہراء آپ کے تے پردہ کر رہی تھیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کہا۔ آپ نے پوچھا یہ کون عورت ہے۔ میں نے عرض کی کہ میں ام ہانی بنت ابی طالب ہوں۔ آپ نے ام ہانی کا آنا مبارک ہو۔ جب آپ غسل سے فارغ ہوئے تو کھڑے ہو کر آٹھ رکعات

نماز ایک کپڑے میں پلٹے ہوئے ادا فرمائی۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے کہا یا رسول اللہ میرا ماں جایا بجائی (علی بن ابی طالب) کہتا ہے کہ وہ اس آدمی کو جس کو میں نے پناہ دی ہے وہ فلاں جبیر کا بیٹا ہے وہ اس کو قتل کرنے والا ہے۔ اس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ام حانی؟ جس کو تم نے پناہ دی ہے ہم نے بھی اس کو پناہ دے دی اور یہ واقعہ اشراق کے وقت کا ہے۔

تشیخ از شیخ زکریا فصیحی ثمان رکعات الخ یہ رکعات ثمانیہ کیسی تھیں اکثر علماء کے نزدیک چاشت کی تھیں اور جو چاشت کے منکر ہیں ان کے نزدیک فتح مکہ کے شکر یہ میں تھیں، صلوة الصبح کے متعلق ام بخاری مستقل باب قائم فرمائیں گے وہاں اس کی تفصیل آجائیں گی۔ زعو ابن امی ابن اسی کہہ کر انہوں نے اشارہ کیا کہ دونو ایک ہی شکم سے پیدا ہوئے اور پھر حضرت علیؓ میری مخالفت کرتے۔ اور فلاں بن جبیرہ کو قتل کرنا چاہتا ہے۔ حالانکہ حضرت علیؓ میرے قریب تھا میری بات ماننا۔ فلاں بن جبیرہ اس فلاں کے تعلق حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ نام معلوم نہ ہو سکا۔ اور جبیرہ ام ہانی کے شوہر کا نام ہے۔ یہ ابن جبیرہ کون تھا یا تو انہی کا لڑکا تھا۔ یا جبیرہ کا بیٹا دوسری بیوی سے اور ان کا بیب تھا۔ قد اجبرنا من اجرت یہ مسئلہ کتاب الجہاد کا ہے۔ کہ اگر عورت امان دے دے تو وہ معتبر ہوگی یا نہیں جہور کے نزدیک معتبر ہوگی۔ اگر اس سے خوف ہو تو صرف قید کیا جلتے قتل نہ کیا جلتے۔ ذہبت الخ منازی کا روایت میں ہے کہ آپ فتح مکہ کے دن ام حانی کے گھر میں داخل ہوئے اور وہاں نماز پڑھی اور یہاں حدیث میں لفظ ذہبت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کسی اور کا گھر تھا۔ ام حانی کا نہیں تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ انہی کے گھر کا ہے۔ لیکن ام حانی تشویشناک حالات کی وجہ سے اپنے خاندان جبیرہ کی تلاش میں گئی تھیں۔ وہاں انہوں نے دیکھا کہ حضرت علیؓ ان کے سگے بھائی ان کے خاندان کے لڑکے کو کپڑے ہونے ہیں اس لئے وہ جلدی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں جو کہ ان کے گھر میں قیام پذیر تھے۔ اس لحاظ سے ذہبت کہہ دیا۔ اور چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی داخل ہوتے تھے اس لئے دخل النبی کہہ دیا

حدیث نمبر ۳۲۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَعْدٍ الْخَمَّاسِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَأَلَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكَلْبِ الْوَدِيِّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ يَكْفُرُونَ نَوَّابِ (المحدثین)

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک پوچھنے والے نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک

پڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق دریافت کیا۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم میں سے ہر ایک کے لئے دو کپڑے تھے۔

باب إِذَا صَلَّى فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ فَلْيَجْعَلْ عَلَى مَا تَقْبَلُ.

ترجمہ، جب کوئی آدمی ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اس کو اپنے دونوں کندھوں پر ڈال لے۔

حدیث نمبر ۳۴۶ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ مَسْرُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى مَا تَقْبَلُ شَيْءٌ۔

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی تمہارا ایک کپڑے کے اندر نماز نہ پڑھے جبکہ اس کے کندھے پر کوئی چیز نہ ہو۔

حدیث نمبر ۳۴۷ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْهَمْدِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيَجْعَلْ بَيْنَ طَوْفَيْهِ۔

ترجمہ، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے تھے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے جو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اس کے دونوں کندھوں کے درمیان مخالفت کیے۔
تشریح از شیخ زکریا۔ یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے وہ یہ کہ خنابلہ کے نزدیک اگر ایک کپڑے میں نماز پڑھے اور وہ اتنا بڑا ہو کہ مخالف بین الطرفين کہا جا سکتا ہے۔ تو مخالف بین الطرفين واجب ہے۔ اگر ایسا نہ کیا تو ایک قول کے مطابق نماز نہیں ہوتی۔ اور ایک قول کی بنا پر ترک واجب کا گناہ ہوگا۔ ادا جہور کے نزدیک یہ واجب نہیں۔ اور چونکہ یہ مخالفت دو ہی صورتوں میں ہو سکتی ہے۔ ایک تو یہ کہ کپڑا خوب بڑا ہو یا متوسط ہو۔ اسی لئے امام بخاریؒ نے ان دونوں بابوں کے ذکر کرنے کے بعد اس کو بیان فرمایا اذعان کا رجحان اس مسئلہ میں خنابلہ کی طرف معلوم ہوتا ہے کہ جعل علی العائق یعنی کندھے پر ڈالنا واجب ہے اور ثوب قصیر کو اس کے بعد ذکر فرما رہے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ خلیج جعل اگر اس لفظ کو ایجاب کے لئے مانا لے۔ تب تو امام بخاریؒ، امام احمدؒ کے شریک ہو جائیں گے اگر استحباب کے لئے ہوں تو جہور کے ساتھ ہوں گے امام احمدؒ پر رد نہ ہوگا۔

باب إِذَا كَانَتِ الثُّوبُ صَبِيحًا۔

ترجمہ، جب کہ کپڑا تنگ ہو۔

حدیث نمبر ۳۲۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ الخ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَبِحَيْثُ لَيْلَةٌ بَعْضُ أَمْرِي فَوَجَدْتُهَا يُصَلِّي وَعَلَى ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَأَشْتَمَلْتُ بِهِ وَمَهَلَّتْ إِلَيَّ جَانِبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَا السُّرَى يَا جَابِرُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا حَاجَتِي فَلَمَّا تَرَعْتُ قَالَ مَا هَذَا لِأَشْتَمَلِ الَّذِي رَأَيْتُ قُلْتُ كَانَ ثَوْبًا قَالَ فَإِنْ كَانَ وَاسِعًا فَأَتَعَمْتُ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيْقًا فَأَتَزِدُّ بِهِ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت سعید بن الحارث فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ انصاریؓ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں ایک سفر میں حضور اکرم صلعم کے ساتھ نکلا ایک رات میں اپنی کسی ضرورت کے لئے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ کو نماز پڑھتے ہوئے پایا جبکہ میرے اوپر صرف ایک کپڑا تھا جس کو میں نے لپیٹ لیا اور حضور اکرم صلعم کے ایک طرف کھڑے ہو کر نماز ادا کی جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے پوچھا جابر ارات کو کیسے آنا ہوا۔ میں نے اپنی ضرورت بیان کی جب میں اپنے بیان سے فارغ ہوا تو آپ نے فرمایا یہ اشتمال رکھنے کا لپیٹ لینا کیسا ہے جو میں دیکھ رہا ہوں میں نے کہا حضرت! کپڑا ہی اتنا تھا۔ فرمایا اگر کپڑا وسیع اور بڑا ہو۔ تو اسے سارے بدن پر لپیٹ لینا چاہیے۔ اگر تنگ ہو تو اس کی چادر باندھ لینی چاہیے۔

تشریح از شیخ ذکریاء، اس باب سے تیسری صورت بیان فرمائیے ہیں صلیت الی جانبہ یہ اس لئے کیا تاکہ حضور اکرم صلعم کے ساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت حاصل ہو جائے ما السری یا جابر لے جابر یہ رات کا آنا کیسے ہوا۔ فا خبرتہ بما حاجتہ یہ تھی کہ دشمنوں کی خبر کرنے گئے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الخ عَنْ سَهْلِ قَالَ كَانَ وَجَالَ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاذِي أُنْزِرُ هُوَ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ كَهَيْئَةِ الصَّبِيَّانِ وَيُقَالُ لِلنِّسَاءِ لَا تَرَفَعَنَّ رُؤُوسَكُنَّ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرَّجَالُ مَجْلُوسًا۔ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت سہلؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم کے ساتھ در صحابہ کرام اس حالت میں نماز پڑھتے تھے کہ اپنی چادروں کو اپنی گردنوں پر ایسے باندھنے والے تھے جیسے بچے گلاری باندھتے ہیں۔ اور عورتوں سے کہا جاتا تھا کہ تم اس وقت سجدے سے اپنے سروں کو نہ اٹھاؤ جب تک مرد ٹھیک ہو کر نہ بیٹھ جائیں۔

تشیح از شیخ زکریا، کھیآة الصبیان یعنی بچوں کی طرح مطلب یہ ہے کہ جب بچے نا سمجھ ہوتے ہیں تو ان کے گلے میں کپڑے کو باندھ دیتے ہیں تاکہ کہیں گرنے نہ جائے، ہمارے ہاں بھی یہ طریقہ ہے لا تر فتن رؤسکنا حضور اکرم صلعم نے عورتوں کو مردوں کے پورے طریقے سے بیٹھنے کے بعد مسجد سے سرائٹھانے کا حکم دیا ہے یہ اس لئے کہ جب کپڑے پھوٹے ہوں گے، اور مرد مسجد کرتے ہوئے ہوں گے تو اگر عورتوں نے پہلے اپنا سرائٹھایا تو ممکن ہے کہ مرد کسی نامناسب جگہ پر نظر پڑ جائے اس لئے احتیاطاً یہ حکم فرمایا۔

باب الصَّلَاةُ فِي الْجُبَّةِ الشَّامِيَّةِ وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الثِّيَابِ يَنْبَغِيهَا الْمَجْمُوسُ لَعَلَّ يَبْهَأُ سَاءَ قَالَ مَعْمَرٌ وَآيَةُ التَّوْحِيدِ يَلْبَسُ مِنْ ثِيَابِ الْيَمَنِ مَا صَبَّحَ بِالْبَوْلِ وَصَلَّى عَلَى بِنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي تَوْبِ عَيْرٍ مَقْمُورٍ - (الحدیث)

ترجمہ :- شامی جہر میں نماز پڑھنے کے بارے میں حضرت حسن بصریؒ مجوس کے بنے ہوئے کپڑوں کے بارے میں حرج نہیں سمجھتے تھے اور حضرت معمرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے امام زہریؒ کو یمن کے وہ کپڑے پہننے ہوئے دیکھا جن کو رنگنے میں پیشاب استعمال ہوتا تھا۔ شاید وہ دھونے کے بعد استعمال کرتے ہوں۔ یا بول ماء کول اللحو کو وہ طاہر سمجھتے ہوں۔ اور حضرت علی بن ابی طالبؓ غیر نچوڑے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھتے تھے یعنی نیا کپڑا جس کو دھویا نہ گیا ہو۔

حدیث نمبر ۳۵۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ يَا مُغِيرَةَ خُذِي إِدَاوَةَ فَاخْذِي ثَمَّاءَ فَانْطَلِقِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَالِي عَنِّي فَقَضَى حَاجَتَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ شَامِيَّةٌ فَذَهَبَ لِيُجِجَ يَدَهُ مِنْ كَيْثَمَا فَضَاقَتْ فَاحْوَجَ يَدَهُ مِنْ أَسْفَلِهَا فَصَبَبْتُ عَلَيْهِ فَنَوَّضًا وَمُضَوًّا لِلصَّلَاةِ وَمَسَحَ عَلَى خَدَيْهِ ثُمَّ صَلَّى - (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ سفر میں جناب نبی اکرم صلعم کے ساتھ تھا آپ نے فرمایا اے مغیرہ! لوٹا پانی کالے لور میں نے لوٹا لے لیا۔ آپ قضائے حاجت کے لئے اتنی دور چلے گئے کہ میری ہاتھوں سے چھپکے اوجھل ہو گئے۔ جب حاجت سے فارغ ہوئے اور آپ پر ایک شامی جہر تھا جس کی آستین سے آپ اپنا ہاتھ نکالنے لگے چونکہ جبہ تنگ تھا اس لئے اس کے نیچے سے اپنا ہاتھ نکالا۔ میں آپ پر پانی ڈال رہا تھا۔ آپ نماز کے وضو کی طرح وضو فرمایا۔ دونوں موزوں پر مسح کیا پھر نماز ادا فرمائی۔

تشیخ از شیخ مدنی بر شام کا علاقہ آپ کے عہد میں بلاد عرب میں سے تھا۔ یقینی بات ہے جو کپڑا وہاں سے آئے گا وہ منظر نجاست ہوگا۔ اس لئے کفار نجاست سے نہیں پچتے۔ تو مصنف فرماتے ہیں کہ ایسے کپڑوں کو بغیر دھونے استعمال کیا جاسکتا ہے اگرچہ ابن سیرین اس کو مکروہ سمجھتے ہیں مگر جمہور اس کے استعمال کی اجازت دیتے ہیں امام زہری کا مسلک بولے مایعہ کل لحمہ کے بارے میں امام مالک کا مسلک ہے۔ آج ہم بدیشی کپڑے کے استعمال کی ممانعت کرتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں بالیقین نجاست ہوتی ہے۔ کیونکہ یورپ میں یا ہندوستان میں جینی ملیں ہیں۔ ان میں جو کپڑا تیار ہوتا ہے۔ ان کو مادا لگا ہوا ہوتا ہے۔ اس میں چربی یا تیل جزد فردری ہے۔ تیل ہنگا ہے۔ غیر ذبیحہ جانوروں کی چربی سے یہ تیل دالے مادا دیتے ہیں انگلستان میں یہودی تو ذبیحہ استعمال کرتے ہیں۔ لیکن عیسائی جو سرد ملک کے رہنے والے ہیں ان کی بسر اوقات گوشت پر ہے ذبح ہو نہیں سکتی۔ اس لئے وہ ہمیشہ غیر ذبیحہ کا گوشت کھاتے ہیں۔ اس کا مشاہدہ بھی ہے اور خود ان کے اعلانات بھی ہیں۔ بخلاف ہندوستان کے کاری گروں کے خواہ وہ مسلم ہوں یا غیر مسلم وہ سب جاول کا مادا دیا کرتے ہیں۔ اس میں کوئی قباحت نہیں بلکہ علاوہ مسلمان کے لئے تو طہارت و نجاست کا مسئلہ بھی ہے اس کے علاوہ مشرکین کی اعانت بھی ہے۔ چنانچہ ۱۹۲۵ء میں ۸۰ کروڑ روپے اسی کپڑے سے ان کو حاصل ہوئے تیسرے ہم اپنے ہم وطن مہاجروں کو جن کی بسر اوقات اسی صنعت کپڑا پر ہے۔ سستے اور خوبصورت کپڑے خرید کر ان کو نقصان پہنچاتے ہیں آنحضرت مسلم کے زمانہ میں یہ چیزیں موجود نہ تھیں اور نہ ہی آپ کے شہر میں کپڑے بننے کا اہتمام تھا۔

تشیخ از شیخ زکریا۔ میری اور شراح کی رائے یہ ہے کہ کفار کے ہاتھوں کے بننے ہوئے کپڑوں کے پہننا جواز ثابت کرنا ہے۔ چونکہ اہل کفر نجاست اور پاکی کی کوئی پردا نہیں کرتے۔ قباس کا تقاضا تھا کہ ان کے کپڑوں کا استعمال ممنوع ہوگا۔ امام بخاری اس کا جواز ثابت فرما رہے ہیں۔ امام ابو حنیفہ سے صرف کراہت منقول ہے۔ اور امام مالک کے نزدیک وقت کے اندر اعادہ کرے۔ جمہور کی رائے یہ ہے کہ اصل طہارت ہے اس لئے ایسے کپڑوں کا پہننا جائز ہے۔ امام بخاری بھی جمہور کے ساتھ ہیں۔ جس مشائخ درس کی رائے یہ ہے کہ اس ترجمہ سے ان کپڑوں کے پہننے کا جواز ثابت کرنا ہے جو علی ہیئۃ الکفار بنے ہوئے ہوں جیسے تپلون کوٹ، چٹڑ وغیرہ مگر میرے نزدیک یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ روایت اور آثار میں سے کوئی چیز اس کی مساند نہیں کرتی۔ فی ثیاب المسجوس اس جملہ سے کفار کے مسجوس کپڑے پہننے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

رأیت الزھری الخ یمن میں کفار وغیرہ رہا کرتے تھے مسلمان اس وقت غامتہ نساجی یعنی کپڑے بننے کا کام نہیں کرتے تھے۔ اس لئے کفار کے بنے ہوئے کپڑوں کے استعمال کا جواز ثابت ہوا۔ اب رہا ان کا مصوغ بالبول کپڑا پہننا یا تو وہ دھو کر پہنتے تھے یا وہ بول مایقہ کل لحمہ ہوتا تھا جس کو وہ پاک سمجھتے تھے و صلی علی الخ چونکہ مسلمان عام طور پر اس وقت نساجی نہیں کرتے تھے ظاہر ہے کہ وہ کفار ہی کے بنے ہوئے ہوں گے۔ جن کے پہننے کا جواز معلوم ہوا۔ بعد جبۃ شامیہ یہ مقصود ہے حضرت علامہ کشمیریؒ فرماتے تھے کہ چونکہ وہ کپڑے ان کی صنعت پر بنے ہوئے ہوتے تھے۔ وہم ہوتا تھا کہ شاید کفار کی مصنوعات ہمارے لئے جائز نہ ہوں۔ تو امام بخاریؒ نے جواز تہلادیا۔ گویا کہ علامہ کشمیریؒ کے نزدیک دار و مدار نجاستہ عدم نجاستہ پر نہیں بلکہ صفت اور عدم صفت پر ہے۔ مگر میرے نزدیک حضرت علامہ کشمیریؒ سے زیادہ راجح شرح والی توجیہ ہے۔ کیونکہ امام بخاریؒ نے تائید میں جو اقوال نقل کئے ہیں۔ ان میں سے یہ بھی ہے کہ امام زہری مصوغ بالبول کپڑے پہنتے تھے تو معلوم ہوا کہ یہاں نجاستہ اور عدم نجاستہ کے وہم کو رفع کرنا مقصود ہے جہور کا راجح مذہب یہ ہے کہ کفار کے بنے ہوئے کپڑے بغیر پاک کئے ہوئے اگر نماز پڑھ لے تو نماز مکروہ ہے۔ مالیکہ کے نزدیک اعادہ فی الوقت ضروری ہے۔ اور بعد الوقت ضروری نہیں حضرات صاحبین کے نزدیک جب تک نجاستہ متحقق نہ ہو اس سے نماز وغیرہ سب جائز ہے اسی پر ہمارے ہاں فتویٰ ہے۔ مک شام آپ کے زمانہ میں فتح ہوا۔

باب بَرَاحِیْبِ التَّعْرِیْمِ فِي الصَّلَاةِ وَ عَنِیْہَا۔

ترجمہ :- نماز اور غیر نماز میں ننگا ہونا مکروہ ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۱ حَدَّثَنَا مَطْرِبْنُ الْفَضْلِ الْإِسْمَاعِيلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِحَدِيثِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُ الْجُبَانَةَ لِلْكُفَّةِ وَعَلَيْهِ
رَأَاهُ وَقَالَ لَهُ الْغُبَّاسُ عُمَةُ يَا ابْنَ أَبِي حَنظَلَةَ كَوْنِ حَلَّتْ رَأَاهُ فَجَعَلْتَ عَلَى مُنْكَبِكَ
دُونَ الْجُبَانَةِ يَا ابْنَ حَنظَلَةَ عَلَى مُنْكَبِكَ فَسَقَطَ مَعَشِيًّا عَلَيْهِ فَمَا رَأَى بَعْدَ ذَلِكَ عَمْرِيًّا

ترجمہ :- حضرت جابر بن عبد اللہ بیان فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم خانہ کعبہ کے لئے لوگوں کے ہمراہ پھر اٹھا رہے تھے جبکہ آپ کے اوپر ننگی تھی۔ آپ کے چچا حضرت عباسؓ نے فرمایا کہ بھتیجے اگر ننگی کو کھول کر پتھروں سے بچاؤ کے لئے اپنے کندھوں پر ڈال لینے تو بہتر ہوتا۔ چنانچہ آپ نے ننگی کو

کھول کر اپنے کندھوں پر ڈالنا تھا کہ بیہوش ہو کر گر پڑے اس واقعہ کے بعد پھر کبھی آپ کو ننگا نہیں دیکھا گیا۔
 تشریح از شیخ مدنی: اس جگہ آپ کا بادیہ وجود ضرورت کے ننگا ہونا بیہوشی کا باعث ہوا جس سے
 معلوم ہوا کہ بغیر ضرورت شدیدہ کے ننگا ہونا جائز نہیں۔ ہنسنے میں بھی ایسی احتیاط برتنی چاہیے۔ اور
 نماز میں بھی ایسا کرنا چاہیے۔ وغیرہ۔ یہ لفظ مطابقتاً دلالت کرتا ہے کہ صلوٰۃ اور غیر صلوٰۃ میں تعریض
 سے استرازا واجب ہے۔ اور جس نسخوں میں وغیرہ کا لفظ نہیں ہے۔ تو وہاں بطریق اقتضا۔ انص نکالا
 جائے گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شرح کی رائے ہے کہ اولاً لباس فی الصلوٰۃ ثابت فرمایا ہے۔ اب عموم
 ثابت فرماتے ہیں۔ خواہ فی الصلوٰۃ ہو پانی غیراً صلوٰۃ مگر میرے نزدیک یہ درست نہیں ہے۔ کیونکہ
 اس صورت میں اس کو ابواب اللباس میں ذکر کرنا چاہتے تھے۔ بلکہ میرے نزدیک غرض یہ ہے کہ سابق کے
 اندر تو لباس بقدر فرض ثابت فرمایا ہے۔ کہ ستر عورت ضروری ہے۔ اور یہاں بقیہ بدن کے تسکین کو ثابت
 فرمایا ہے۔ کہ اگر کسی کے پاس کپڑے ہوں۔ تو اس کو ستر کے علاوہ دوسرے جسم کو بھی ڈھانکنا چاہیے۔
 فحلت علیٰ منکبیک چونکہ پتھر کی رگڑ سے بدن چھل جانے کا خطرہ تھا۔ اس لئے ایسا فرمایا بسفط
 مغشیا علیہ چونکہ نبی ہونے والے تھے۔ اس لئے جو کام بھی جہاں کے خلاف ہوتا۔ اسی کا اثر ہوتا تھا چنانچہ
 وہ اثر یہاں بھی ہوا غمازی بعد ذالک عیانا اس پر اشکال یہ ہے کہ یہ واقعہ نبوت سے پہلے کا
 ہے تو امام بخاری نے اس سے کیسے استدلال کر لیا۔ جواب یہ ہے کہ جملہ غمازی بعد ذالک اپنے
 عموم کی وجہ سے زمانہ نبوت وغیر نبوت سب کو شامل ہے اس شمول سے امام بخاری کا استدلال بے واقعہ
 یوں ہے کہ کہہ کی جب تممیر ہو رہی تھی۔ تو آنحضرت مسلم کی عمر شریف علی اختلاف الاقوال ۱۵-۲۵-۳۵
 کے درمیان تھی۔ بہر حال اس وقت وہ لوگ تممیر میں مشغول تھے۔ اور ان لوگوں کے نزدیک کلمہ سوسی
 سوی لا یخف کہ سب کے سب برابر ہیں کوئی خوف نہ کر دے تحت ننگے پیرنے میں اشکال نہیں تھا اس
 لئے حضرت عباس نے فرمایا کہ تم بھی اپنے ازار کو اتار دو تاکہ پتھر لانے وقت وقت نہ ہو۔ مگر چونکہ
 آپ کو نبوت والی دولت ملنے والی تھی۔ اس لئے آپ پر فوراً غشی طاری ہو گئی۔

باب الصلوٰۃ فی التیمیض و الستر و الیتبان و الیتباہ
 ترجمہ: تیمیض، ستر، الیتبان اور الیتباہ۔ اور جہ میں نماز ادا کرنا۔

حدیث نمبر ۳۵۲ حَدَّثَنَا سَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ الْخَزَنَدِيُّ عَنْ أَبِي مُرَيْثَةَ قَالَ قَالَ قَامَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثُّوبِ الْوَادِعِ فَقَالَ أَوْ حُلَّتْ كُفُّهُ يَجِدُ ثَوْبَيْنِ ثُمَّ سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ فَقَالَ إِذَا وَشِعَ اللَّهُ فَادَّ سِعُوا جَمَعَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثِيَابٌ كَيْ صَلَّى رَجُلٌ فِي إِنْ إِرَادَ رَدَّ آءٍ فِي إِنْ إِرَادَ قَتْمِيصٍ فِي إِنْ إِرَادَ قَتْمِيصٍ فِي سَوَائِلِ رَجُلٍ وَثِيَابٍ فِي ثِيَابٍ فِي ثِيَابٍ قَالُوا وَحَسْبُكَ قَالَ فِي ثِيَابٍ وَرَدَّ آءٍ -

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آٹھا اور اس نے آپ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا آپ نے فرمایا کیا تم میں سے ہر ایک دو کپڑے حاصل کر لیتا ہے۔ پھر ایک دوسرے آدمی حضرت عمرؓ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ فرمائی کہ تو تم وسعت کر دو کہ آدمی اپنے اوپر ایک سے زائد کپڑے جمع کر سکتا ہے۔ چنانچہ آدمی ایک تہ بند اور چار در میں نماز ادا کر سکتا ہے۔ تہ بند اور قمیص میں اس طرح تہ بند اور چھٹے میں شلوار اور چار در میں شلوار اور قمیص میں شلوار اور چھٹے میں جاگلیہ اور چھٹے میں جاگلیہ اور قمیص میں۔ راوی کہتا ہے میرا گمان ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جاگلیہ اور چار در میں نماز پڑھ سکتے ہیں۔

تشریح از شیخ مدنی "قیات" وہ چھوٹا پاجامہ جو نصف مخدین تک ہوتا ہے۔ یہاں محل لباس کو بتلانا ہے۔ جمع ماضی کا صہض ہے مراد انشاء ہے ای فیجتمع یعنی جمع کرنا چاہیے۔ حضرت عمرؓ نے تو صورتیں ذکر فرمائی ہیں۔ اس لئے کہ خذوا ذینتکم کے تحت ہاری تعالیٰ سنن عورت کے علاوہ زینت بھی چاہتے ہیں۔

تشریح از زکریا، ان چاروں میں سے اگر ہر ایک الگ الگ ہو اور چار در نہ ہو تو ان میں انفراداً جواز ثابت فرما رہے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کپڑوں کے ساتھ ایک اور کپڑا ہونے کی اولویت بیان کر رہے ہوں۔ مثلاً چادر، قمیص اذا وشع اللہ او سہوا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اولویت تو بہن ثابت فرما رہے ہیں۔ ثياب جاگلیہ کو کہتے ہیں اور جاگلیہ وہ کہلاتا ہے جس کو پہلوان کشتی کے وقت پہن لیتے ہیں۔

شرح فرماتے ہیں کہ مختلف انواع ثياب ہیں الگ الگ جواز صلوة ثابت کر رہے ہیں۔ اور میرے نزدیک امام بخاری "تنبیہ فرماتے ہیں کہ دو کپڑے اولیٰ ہیں شرح کا استدلال او کلکو یجدثنون

سے اور میرا استدلال اذاتبع اللہ اوسعد سے ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی دو کپڑے پر قادر ہو تو اس کے لئے ان کو پہننا افضل ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۳ حَدَّثَنَا عَامِرُ بْنُ عَلِيٍّ الزُّهَلِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا تَوْبًا مَسَّهُ نَعْفَاقٌ وَلَا كَفْرَسِي فَمَنْ تَوَجَّهَ إِلَى الشَّامِ فَلْيَلْبَسِ الْخَطِيئَ وَيُلْقِطْهُمَا حَتَّى يَكُونَ نَا آسْفَلَ مِنَ الْكَعْبِيِّينَ وَمَنْ تَارَعَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک آدمی نے سوال کیا کہ احرام باندھنے والا کیا کیا کپڑے پہن سکتا ہے۔ فرمایا قمیص نہ پہنے شلوار نہ پہنے اور لمبا کوٹ نہ پہنے اور نہ وہ کپڑا پہنے جس کو زعفران اور دوسرے خوشبودار بوٹی (نے) رنگ دیا ہو۔ اور جس کو جوتے نہ ملے وہ موزوں کو پہنے بشرطیکہ اس کا پخلا حصہ کاٹ دے یہاں تک کہ یہ موزے ٹخنوں کے نیچے تک پہنچ جائیں حضرت نافع نے ابن عمرؓ سے اور انہوں نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

تشریح از شیخ مدنی :- یہ دوسری روایت جو ممانعت پر دلالت کرتی ہے یہ محرم کے لئے ہے حالانکہ باب کا انعقاد اس باب میں نہیں ہے۔ غالباً مصنف اس حدیث سے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ نماز میں قمیص کے نہ ہونے سے کوئی حرج نہیں جبکہ محرم کے لئے قمیص نہیں ہوتی اور وہ نماز پڑھتا ہے تو پہلی روایت سے پاس مصلیٰ کو وجوداً ثابت کیا اور دوسری روایت سے عدماً ثابت کیا۔

باب مَا يَسْتُرُ مِنَ النُّعُورِ

ترجمہ :- ننگ کا کتنا حصہ ڈھانپنا چاہیے !

حدیث نمبر ۳۵۴ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الزُّهَلِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اسْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَأَنْ يَجْتَنِيَ الرَّجُلُ فِ تَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ -

ترجمہ :- حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استمال صماء یعنی مرفا ایک کپڑے کو لپیٹنے جس سے کشف عورت کا اندیشہ ہو۔ منع فرمایا اور اس سے بھی منع فرمایا کہ آدمی ایک

کپڑے سے احتیابا کرے جبکہ اس کے تنگ پر کپڑے کا کوئی حصہ نہ ہو۔ احتیابا کرادڑا ٹانگوں کو کپڑے سے روکنا
 کشیج از شیخ مدنی ہے۔ احتیابا کی ممانعت اس وقت ہے جبکہ اوپر کا حصہ کھلا ہوا ہو۔ اگر اوپر کا
 حصہ مستور ہے تو پھر احتیابا سے کوئی ممانعت نہیں ہے۔

کشیج از شیخ زکریا۔ یہاں سے سنہ کی مقدار مفروض بتلاتے ہیں۔ امام مالک کا مشہور قول ہے کہ مذہب
 اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ صرف سوتین یعنی قبل اور دربر کا ستر ضروری ہے۔ امام احمد کا راجح
 قول اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ران بھی عورت میں شامل ہے۔ اور احناف کے نزدیک ران کے ساتھ
 رکتہ یعنی گھٹنا بھی ستر کے اندر داخل ہے۔ امام بخاری مالکیہ کے ساتھ ہیں۔ ہمارے حضرت شاہ ولی اللہ درجیہ
 متقلد ہیں ویسے وہ آدھے مجتہد بھی ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ مجھے خلاف طبیعت تین چیزوں پر مجبور کیا گیا۔ ایک
 تو تعلقہ نگریہ اختیار دیا گیا کہ جس کی چاہے تعلقہ کر دو۔ ایک مرتبہ نبی اکرم صلعم سے روحانی سوال کیا کہ ان
 مذاہب اربعہ میں سے کون سا افضل ہے۔ ارشاد فرمایا کہ سب برابر ہیں شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ہندوستان
 میں مذہب حنفی کے ساتھ تہذیبی تبدیلی کو دیکھتا ہوں۔ اس کے خلاف میں خطرات ہیں اور میری رائے یہ ہے کہ تہذیب
 الہی جماعت تبلیغی کے ساتھ بھی وابستہ ہے۔ تہذیب سے مراد رحمت خاصہ ہے۔ کہ اس کی مخالفت کرنا سنت
 ہنسک ہے۔ ایک مرتبہ حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی نے فرمایا کہ تہذیب علی رقبۃ کل ولی کہ مراقب
 ہر دلی کی گردن پر ہے۔ ایک بزرگ نے فرمایا انا حضرت پیران پیر نے فرمایا کہ جس کے کندھے پر میرا
 قدم نہیں اس کے کندھے پر سور کا قدم ہے۔ چنانچہ وہ اپنے شاگردوں کے ساتھ حج کو جا رہے تھے رات
 میں ایک نصرانیہ پر نظر پڑ گئی۔ جس پر آپ فریفتہ ہو گئے۔ اور شاگردوں کو رخصت کر دیا۔ پھر کچھ دنوں بعد
 اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے مرید اور شاگردان کی دعاؤں سے ہدایت دی۔ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں دوسری
 چیز جس پر مجھے مجبور کیا گیا۔ وہ تفضیل شیخین ہے۔ میرا دل چاہتا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہما افضل ہوں اس لئے کہ
 وہ حضور اقدس صلعم کے دادا اور تمام سلسلے سے ادیب کے مرجع ہیں۔ مگر مجھے فرمایا گیا کہ شیخین سے تو ظاہر
 دین کا تحفظ اور تقیہ ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما شرعیات علوم اور اسرار کا اور یہ سب ظاہر شریعت کے تابع ہیں
 اور تیسری چیز جس پر مجھے مجبور کیا گیا۔ وہ اختیار اسباب ہے میرا جی چاہتا تھا کہ اسباب کو ترک کر دوں۔
 مگر مجھے اس سے روک دیا گیا۔ ان حضرت شاہ ولی اللہ کے رائے بھی یہ ہے کہ صرف سوتین یعنی قبل اور دربر ضروری
 کے لئے عورت میں متمدن حضرات کے لئے ران بھی عورت ہے۔ نھی رسول اللہ صلعم عن استعمال الصماء

کرنے کے لیے بھیجا ایک یہ بھی تھا برآة من اللہ ورسولہ الخ اور ایک اعلان یہ تھا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا۔ چونکہ حضرت ابو بکرؓ خود اپنی آواز اتنے کثیر مجمع میں نہیں پہنچا سکتے تھے۔ اس لیے انہوں نے اعلان کرنے والوں کو مقرر کیا تھا۔ ان میں سے ایک حضرت ابو ہریرہؓ بھی تھے۔ زمانہ جاہلیت میں مادرزاد نگے ہو کر طواف کرنا اچھا سمجھا جاتا تھا۔ اور قریش کے لباس کے علاوہ کسی دوسرے لباس میں طواف کرنے کی اجازت نہ تھی اس لیے جس کے پاس ان قریش کے کپڑے نہ ہوتے تھے اس کو ننگے ہی طواف کرنا پڑتا تھا۔

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثَوَابُ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا فَمَا مَرَّكَ
أَنْتَ يُؤْذَنُ بِبِنِ آخِرَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَإِذَا ذَكَرْنَا مَعَنَا عَلِيٌّ فِي أَهْلِ مِثْنَى يَوْمَ مَا نَلْعُو لَا يَجْعَلُ
بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكًا وَلَا يَطْوِفُكَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا -

حضرت حمید بن عبد الرحمنؓ فرماتے ہیں کہ بعد میں جناب رسول اللہ صلعم نے حضرت علیؓ کو بھیج کر حکم دیا کہ وہ برأت کا اعلان کریں چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ بھی منیٰ والوں میں قربانی کے دن ہمارے ساتھ اعلان کرتے تھے۔ کہ آئندہ سال کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور نہ کوئی ننگا بیت الشکر کا طواف کرے گا۔

باب الصَّلَاةِ بِخَيْرٍ رِدَائِهِ

ترجمہ :- بغیر چادر کے نماز پڑھنا۔

حدیث نمبر ۳۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمْدِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدٌ فَلْيُصَلِّ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُلْتَمِعًا بِهِ وَرِدَائِهِ أَوْ لَا مَوْضِعَ فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ نُصَلِّي وَرِدَائِهِ أَوْ لَا مَوْضِعَ قَالَ نَعَمْ أَحَبَبْتُ أَنْ يَسْرِيَ الْجَمَالُ مَثَلَكُمْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي كَذَا -

ترجمہ :- حضرت محمد بن المنکدرؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ کے پاس اس وقت پہنچا جبکہ آپ ایک کپڑے کو لپیٹے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ اور ان کی چادر رکھی ہوئی تھی۔ جب نماز سے فارغ ہوتے تو ہم نے کہا کہ اے ابو عبد اللہ آپ ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے تھے۔ حالانکہ آپ کی چادر رکھی ہوئی تھی فرمایا ہاں مجھے یہ بات پسند آئی کہ آپ جیسے جاہل لوگ مجھے دیکھ لیں میں نے تو جناب رسول اللہ صلعم کو اسی طرح نماز پڑھتے دیکھا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاری کا مقصد اس باب سے یہ ثابت کرنا ہے کہ اگر کسی کے پاس دو کپڑے ہوں لیکن پھر بھی وہ ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو جائز ہے۔ قبل ازیں ایک باب الصلوٰۃ فی السراپل میں حضرت عمرؓ کا ایک مقولہ اذا قسع اللہ فادسعوا گذرا تھا جس سے دہم ہوتا تھا کہ شاید وسعت کی صورت میں ایک کپڑے سے نماز جائز نہ ہو۔ تو اس دہم کو دفع کرنے کے لئے اس باب کا انعقاد کیا۔ یہ میری اپجائے ہے اور دلیل حضرت جابرؓ کی وہ روایت ہے جس میں یہ نفل ہوا کہ حضرت جابرؓ نماز ایک کپڑے میں پڑھے تھے۔ اور ان کے دوسرے کپڑے مشجب پر رکھے ہوتے تھے۔ معلوم ہوا کہ وسعت کے باوجود ایسا کرنا جائز ہے عام شراح کی رائے یہ ہے کہ اس باب سے منجیر دار کے نماز پڑھنے کا جواز بتلا ہے ہیں۔

باب ، مَا يَذُكَّرُ فِي الْفَخْدِ

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَيُزَوَّى عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَرَّ هَدِيَّ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَحْشٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَوْرَةً وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَحَدِيثُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ هَدِيَّ أَخُو طَحْفَةَ خَرَجَ مِنْ أَرْضِ حِمْيَرَ وَحَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنِيَ حَمِيْرًا خَلَعَ عِثْمَانَ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُذْهُ عَلَى فَخْدَيْهِ فَتَقَلَّتْ عَلَاقُ حَتَّى خَفَّتْ أَنْ تَمُوتَ فَخُذْ حَى

ترجمہ باب ران کے بارے میں جو کچھ ذکر کیا جاتا ہے امام بخاری ابو عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ۔ جرہد اور محمد بن جحش رضی اللہ عنہم جناب نبی اکرم صلم سے روایت کرتے ہیں کہ ران تنگ ہے۔ اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلم نے اپنی ران کو کھول دیا۔ امام بخاری کا فیصلہ یہ ہے کہ حضرت انسؓ کی روایت سند کے اعتبار سے قوی ہے۔ لیکن حضرت جرہد کی روایت میں زیادہ احتیاط کو ملحوظ رکھا گیا ہے تاکہ صحابہ کرام کے اختلاف سے ہم لوگ نکل جائیں چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عثمانؓ نے آنحضرت صلم کے پاس تشریف لائے تو آپ نے اپنے گھٹنوں کو ڈھانک لیا اور حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلم کی اللہ تعالیٰ نے ایسی حالت میں وحی نازل فرمائی کہ آپ کی ران میری ران پر تھی۔ وحی کا ترجمہ محمد پر اتنا پڑا کہ مجھے ران کے ٹوٹ جانے کا خدشہ لاحق ہو گیا۔

حدیث نمبر ۳۵۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَوةً الْخَدَاةِ بِغَلَسِ فَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا وَدَيْفُ ابْنِ طَلْحَةَ فَأَجْرَى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُقَاتِ خَيْبَرَ وَإِنْ رَكِبْتِي لَمَسْتُ فَعَدَّ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَسَى الْإِزَارَ عَنْ فُجْزِهِ حَتَّى رَأَيْتُ أَنْظُرُ إِلَى بِيضِ فُجْزِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا دَخَلَ الْقَوْمِيَّةَ قَالَ اللَّهُ الْأَكْبَرُ حَرَبْتُ خَيْبَرَ إِنَّمَا إِذَا أَنْزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمِ نَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْدَرِينَ قَالَهَا ثَلَاثًا فَحَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ فَخَالُوا مُحَمَّدًا قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا وَالْحَبِيسُ يَعْنِي الْجَيْشَ قَالَ فَاصْبُنَاهَا عَنُوةً فَجُمِعَ السَّبِيُّ فَجَاءَ دِحْيَةَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهُ أَعْطَانِي جَارِيَةٌ مِنْ السَّبِيِّ فَقَالَ دَهَبَ فَعُدَّ جَارِيَةٌ فَأَخَذَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حَبِيبِ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهُ أَعْطَيْتَ دِحْيَةَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حَبِيبِ سَيِّدَةَ قَوْمِ لَيْطَةَ وَالنَّضِيرَةَ تَصْلُحُ إِلَّا لَكَ قَالَ إِذْ عَوَّلَهُمَا فَجَاءَ بِمَا فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حُدَّ جَارِيَةٌ مِنْ السَّبِيِّ عَامِرًا قَالَ فَاعْتَقَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَزَوَّجَهَا فَقَالَ لَهُ ثَابِتٌ يَا أَبَا حَنْزَلَةَ مَا أَصَدَّقَهَا قَالَ لِنَفْسِهَا أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا حَتَّى إِذَا كَانَ بِالطَّرِيقِ جَعَزَتْهَا لَهُ أُمُّ سَلِيمٍ فَأَهْدَتْهَا لَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرُسًا فَقَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَلْيَبْحِثْ بِهِ وَبَسَطَ قِطْعًا فَعَمَلَ الرَّجُلُ يَبْحِثُ بِالنَّمْرِ فَعَمَلَ الرَّجُلُ يَبْحِثُ بِالنَّمْرِ قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَدْ ذَكَرَ السُّؤْلِيُّ قَالَ لَهَا سَأَلْتُ أَحِبًّا فَمَا نَسْتُ وَكَيْفَ رَسُو لَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ترجمہ، حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر پر چڑھائی کی تو ہم نے خیبر کے پاس اندھیرے میں صبح کی نماز ادا کی۔ آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے حضرت ابو طلحہ بھی سوار ہوئے جن کا بیٹا رقیب تھا۔ تو جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی گلیوں میں چلنے پھرنے لگے جبکہ میرے گھٹنے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کو چھو رہے تھے۔ پھر آپ نے اپنی ران سے تہ بند کو کھول دیا۔ یہاں تک کہ میں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کی سفیدی کو دیکھ رہا تھا جب آپ بستی میں داخل ہوئے تو نمرہ تکبیر اللہ اکبر بلند کیا اور فرمایا کہ خیبر ویران ہو گیا پھر آیت پڑھی جب ہم کسی قوم کے مہدان میں اترتے ہیں تو ان ٹرلے ہوئے لوگوں کی صبح بُری ہوتی ہے ان کلمات کو آپ نے تین مرتبہ دہرایا۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ قوم یہود اپنے اپنے کاموں کو نکل کر جا رہے

تھے آپ کو دیکھ کر کہنے لگے محمد (صلعم) حضرت عبدالعزیز استاذ بخاری فرماتے ہیں کہ ہمارے جنس ساتھیوں نے کہا انجینس یعنی لشکر بھی ہے۔ الغرض ہم نے یہ شہر طاقت کے زور پر فتح کر لیا۔ تین عورتیں جمع کی گئی حضرت وجیہ کلبی تشریف لا کر فرماتے لگے یا نبی اللہ ان تیدی عورتوں میں ایک باندی مجھے عنایت فرما دیجیے۔ آپ نے فرمایا جا کر لے لو تو انہوں نے حضرت صفیہ بنت جحش کو لے لیا تو ایک آدمی جناب نبی اکرم صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے لگائے اللہ کے نبی! آپ نے حضرت وجیہ کلبی کو صفیہ بنت جحش عطا کر دی جو قبیلہ بنو خزیمہ اور بنو نفیر کی ملک ہے وہ تو آپ کے سوا اور کسی کے لائق نہیں ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلعم ہمد باندی کے حضرت وجیہ کو بلوا لیا۔ چنانچہ جب حضرت وجیہ اس کو لے کر حاضر ہوئے تو آپ نے منور حضرت صفیہ کو دیکھا اور حضرت وجیہ دوسرے فرمایا آپ ان کے علاوہ کوئی اور باندی لے لیں۔ حضرت بی بی صفیہ کو آپ نے آزاد فرما دیا اور اس سے نکاح کر لیا۔ حضرت ثابت نے حضرت انس سے پوچھا ہے ابو حمزہ! ان کا حق تمہارے کیا مقرر فرمایا۔ فرمایا ان کی ذات ہی حق مہر ہوا کہ اس کو آزاد کر کے آپ نے اس سے نکاح کر لیا۔ یہاں تک داپسی میں راستہ میں حضرت ام سلمہ نے ان کو بنا سنوار کر رات کو حضور اکرم صلعم کے پاس بھیج دیا جب صبح کو حضور اکرم صلعم شب زفاف گزار چکے تو حکم دیا جس کے پاس جو کچھ ہو وہ لے آئے اور ایک چمڑے کا دسترخوال بچھا دیا۔ نو کوئی کھجور لا رہا تھا کسی نے گھی پیش کیا۔ راوی فرماتے ہیں میرا گمان ہے کہ مستو کا ذکر بھی ہوا۔ پھر انہوں نے ان سب کو زلا ہلا کر خلط ملط کر کے ایک قسم کا صلہ بنا لیا۔ پس یہی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دلیمہ تھا۔

ششیج از شیخ مدنی، فخذ کے عورت ہونے میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کا قول راجح اور امام احمد کا راجح قول یہی ہے کہ فخذ عورت ہے۔ دوسرا قول ان حضرات کا یہ بھی ہے کہ فخذ عورت نہیں ماکیدہ کا عمل اسی پر ہے۔ جہور ران کو ننگ شمار کرتے ہیں مصنف کا میلان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔ مگر کوئی قطعی فیصلہ نہیں کیا۔ یروی عن ابن عباس الخ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو اس کی سند میں کچھ کلام ہے مگر دیگر روایات اس کا اثبات کرتی ہیں اور بعض روایات دلالت کرتی ہیں کہ فخذ عورت نہیں ہے۔ مصنف تطبیق بین الروایات کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حدیث انس سند کے اعتبار سے نہایت صحیح ہے اور اختلاف کو دور کرنے کی وجہ سے حدیث جرح و جرح ہے۔ و فخذہ علی فخذی اس پر اشکال ہوتا ہے کہ مصنف کا استدلال تام تب ہوتا۔ جبکہ فخذ مشکوف

ہو وہ روایات سے ثابت نہیں تو کہا جائے گا کہ ایک شخص کی عورت کو دوسرے کی عورت پر رکھنا عادتاً منکر ہے اور
طبی طور پر نازیبہ ہے بالخصوص آنجناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت میں جیسا بہت زیادہ تھا۔ جس کی آپ نے بہت زیادہ
تاکید بھی فرمائی تو اگر فحذ عورت ہوتی تو ہاں وجود منکر ہونے کے ایک دوسرے پر رکھنے کی نوبت نہ آتی حسو
الازار عن فحذہ اس سے بھی مصنف استدلال کر رہے ہیں مگر جمہور فرماتے ہیں کہ الفحذ عورۃ اور فریابی وغیر
کی روایت میں ہے یا علی لا تنظر فحذ حجت و میت کہ علی زندہ اور مردہ کسی کی ران کو نہ دیکھو ان قوی
روایات کی وجہ سے جمہور فحذ کو عورت کہتے ہیں اور یہ تین وجوہ جو مصنف نے ذکر فرمائے ہیں۔ ان میں سے
رکبتہ کے عورت ہونے میں خود باہن الائمہ اختلاف ہے۔ رکبتہ کی تین ہڈیاں ہیں۔ اس میں فحذ کا بھی کچھ حصہ آتا
ہے جب رکبتہ کے ستر کا حکم دیا گیا تو فحذ کے ستر کا حکم بطریق اولیٰ ہوگا۔ مگر کہا جائے گا کہ پہلے تو اجراء فحذ
کو ثابت کیا جائے کہ ان میں رکبتہ داخل ہے۔ دوسرے یہ ثابت کیا جائے کہ آپ کا فحذ کاننگا رکھنا اختیار
ہو۔ ممکن ہے بے خیالی میں کشف فحذ ہو گیا ہو حضرت عثمانؓ جب تشریف لائے تو ان کے غلبہ جیسا کہ
دوسرے آپ کو خیال آیا کہ جھٹ پٹ رکبتہ کو ڈھانک لیا۔ دوسرا استدلال فحذہ علی فحذی سے تھا۔
اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہاں کشف کا ذکر نہیں دوسرے یہ کہ نزد دل دمی کی حالت بے اختیاری کی ہے
جس میں آپ نے عملاً قصد کشف فحذ نہیں بلکہ بغیر قصد کے ہو گیا۔ اور حسو الازار عن فحذہ یہاں سے
بھی قصد کشف فحذ معلوم نہیں ہوتا۔ بلکہ مسلم جلد ثانی ص ۱۱۱ پر ہے انحصاراً الازار عن فحذہ اس سے بھی قصد
کشف فحذ معلوم نہیں ہوتا۔ بلکہ خود بخود ازار کھل گئی۔ اور گھوڑ دوڑ میں عموماً ایسا ہوتا ہی ہے۔ بہر حال ان میں
سے استدلال کرنا صحیح نہیں کیونکہ یہ واقعات جبرتیہ ہیں احادیث قولیہ قواعد کلیہ ہوتے ہیں نیز اس واقعہ
میں یہ نہیں کہا جاسکتا۔ کہ آیا یہ نبی سے پہلے کا واقعہ ہے یا بعد کا۔ لہذا احادیث قولیہ قابل عمل ہوں گی
قتیح از شیخ زکریا۔ چونکہ فحذ کے اندر اختلاف تھا۔ اس لئے امام بخاری نے یہ باب مستغذ فرمایا چونکہ
امام بخاری خود ران کے عورت ہونے کے متعلق رائے نہیں رکھتے۔ اس لئے یہ ذکر بصیغہ جمہول ذکر فرمایا۔ مگر
چونکہ حضرت جرہد کی روایت بھی غلط فحذ کا حکم وارد ہوا ہے وہ روایت اگرچہ روایت السنن کے بالمقابل
قوی نہیں ہے مگر پھر بھی اس طرح ہے۔ اس لئے اس کی طرف بھی متوجہ فرما دیا۔ کہ اصل تو عورت سوتین یعنی
قبل اور دربر ہیں۔ لیکن ستر فحذ بھی اختیار کرنا چاہیے جیسا کہ حدیث جرہد کا مقتضی ہے۔ غلطی الستی صلی اللہ
علیہ وسلم اور کبتیہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جبکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی من پر تشریف فرمائے تھے۔

حضرت ابو بکرؓ نے داخل ہونے کی اجازت چاہی تو اجازت مل گئی حضرت عمرؓ نے اجازت چاہی تو ان کو بھی مل گئی۔ مگر جب حضرت عثمانؓ آئے تو آپ نے اپنی ران ڈھا نکالی۔ تو امام بخاریؒ کا اس سے استدلال یہ ہے کہ اگر کہہ عورت ہوتا تو اس کو نبی اکرمؐ پہلے ہی ڈھا نکال لیتے جو لوگ اس کے عورت ہونے کے قائل ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ کھلے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کرتہ ہٹا ہوا تھا اور تہ بند نہ تھے۔ اس کو درست فرمایا نہ یہ کہ بالکل ران کھلی ہوئی تھی اس کو ڈھا نکال حضور اکرمؐ کا یہ فعل اس لئے تھا کہ جب کوئی ایسا دایسا آدمی آئے تو کرتہ درست کرتے ہیں۔ و فخذ علیٰ غنڈی۔ امام بخاریؒ پر یہاں اشکال کیا جاتا ہے کہ فخذ پر فخذ ہونے سے اس کا مکشوف ہونا کہاں سے لازم آگیا۔ علامہ سندھیؒ نے امام بخاریؒ کی طرف سے توجیہ فرمائی ہے کہ اگر فخذ عورت ہوتا تو اس کا کھلنے سے چھونا بھی جائز نہ ہوتا۔ جیسے ستونین کا چھونا جائز نہیں۔ علامہ سندھیؒ نے توجیہ بھی کی مگر یہ کہنا کہ اگر ستر ہوتا تو ستونین کی طرح اس کا بھی چھونا جائز نہ ہوتا۔ یہ کچھ نہیں اس لئے کہ ستونین چونکہ محل شہوت ہیں اس لئے ان کا چھونا ممنوع ہے بخلاف فخذ کے وہ محل شہوت نہیں ہے۔ فخذت علیٰ حتیٰ خفت الٰہیہ وحی کا بوجھ تھا جو بوقت نزول وحی حضور اکرمؐ پر ہوا کرتا تھا حتیٰ کہ اونٹنی بھی بیٹھ جاتا کرتی تھی۔ وان رکبتی لمننت فخذ نبی اللہ صلعم یہ اس واسطے کہ اونٹ کے چلنے سے جنبش بہت ہوتی ہے۔ بالخصوص جبکہ وہ تیز بھی چل رہا ہو۔ ثور حسا لانا اس سے امام بخاریؒ نے استدلال فرمایا ہے کہ فخذین عورت نہیں ہیں۔ جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ مسلم تشریف کی روایت میں المنحسر کا لفظ ہے۔ تو گویا یہاں حشر سے المنحسر مراد ہے یعنی وہ خود بخود کھل گئی نہ کہ نبی کریمؐ نے اسے خود کھول دیا ہو۔ والخمیس یعنی الجیش جیش کو خمیس اس لئے کہتے ہیں کہ وہ پانچ طبقوں پر منقسم ہوتا ہے۔ مقدمۃ الجیش، مؤخرہ، میمنہ، میسورہ، قلب۔ قلب کے اندر امیر ہوتا ہے۔ مشہور اور چیدہ چیدہ لوگ ہوتے ہیں۔ کیونکہ فتح و ہزیمت سردار کے اوپر موقوف ہوتی ہے۔ وہ قتل ہو جائے تو گویا لشکر شکست کھا گیا۔ فاخذ صفیۃ بنت جیحی الٰہی حضرت صفیہؓ بڑی خوبصورت اور سردار قوم کی لڑکی تھیں جب حضرت دجہل کلبیؓ نے انہیں لے لیا تو ایک آدمی نے حضور اکرمؐ سے آکر کہا۔ کہ یا رسول اللہ حضرت صفیہؓ آپ کے لئے مناسب ہے۔ کیونکہ وہ قبیلہ کے سردار کی لڑکی ہے۔ اگر آپ اس سے نکاح کر لیں گے تو بہت لوگ مسلمان ہو جائیں گے۔ چنانچہ حضور اکرمؐ نے ان کو لے لیا آزاد کر کے نکاح فرادیا۔ نبی اکرمؐ نے چلنے نکاح فرمائے ان میں دینی مصلحتیں تھیں۔ وہ کسی شہوت اور تعیش کی بنا پر

العیاذ باللہ نہیں تھے۔ اس لئے کہ جب شباب کا زمانہ تھا۔ تو ایک چالیس سالہ عورت سے نکاح کیا جو پہلے دو خاندانوں کی تھی اور تیرہ سال کی عمر تک دوسری شادی نہ کی۔ گو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی شادی قبل از ہجرت ہو گئی تھی۔ مگر زنا سے بعد از ہجرت ہوا۔ اگر کہیں موقعہ ہوا تو اس کو پھر بیان کر دوں گا یا اباحتمہ یہ حضرت انسؓ کی کہنت ہے۔ قال نفسہا یہ مسئلہ کتاب النکاح ہے تفصیل تو وہاں آئے گی مختصر یہ ہے کہ اس کے قائل صرف امام احمدؒ ہیں۔ اور ائمہ ثلاثہ میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔ غلیحی یہ یہ اس وجہ سے تھا تاکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دعوت ولیمہ فرمایا۔ کیونکہ گھر تو تھا نہیں کہ اپنے گھر لے جا کر ولیمہ فرماتے ادعویٰ تھا حضرت وجیہ کلبیؒ سے حضرت صفیہؓ کو اس لئے واپس لے لیا۔ کیونکہ خود آپ کے ان سے نکاح کرنے میں ساری قوم کی دلداری تھی اور عموماً کے فائدہ کی وجہ سے خواص کے نقصان کا لحاظ نہیں کیا جاتا۔ قال نفسہا اعتقہا اس سے امام احمدؒ نے استدلال کیا ہے کہ بغیر مہر کے محض اعتاق پر اگر نکاح ہو جائے تو جائز ہے اور وہ اعتاق ہی اس کا مہر ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ جائز نہیں اور اس حدیث کا پہلا جواب امام طحاویؒ نے دیا ہے کہ اگر اعتاق نکاح سے پہلے تھا۔ تو اب نکاح کے وقت وہ اعتاق مہر نہیں ہوگا۔ اگر نکاح کے بعد آزاد فرمایا۔ تو یہاں نکاح کے وقت مہر کا ذکر نہیں تھا۔ تو یہاں یہی کہا جائے گا۔ کہ اعتاق پر نکاح نہیں ہوا۔ بلکہ مہر پر ہوا ہے۔ اگرچہ اس وقت مہر مستی نہ ہو۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ روایات میں تصریح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح میں زینہ نامی ایک باندی مہر میں دی تھی۔ اور یہاں حضرت انسؓ کا فرمانا ان کے علم پر موقوف ہے

باب فی کتو تصری المصراة من اثیاب و قال علیکم ما کتو وارت جسدھا

فی ثوب جاز۔

ترجمہ: عورت کتنے کپڑوں میں نماز پڑھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر عورت ایک کپڑے میں اپنے سارے بدن کو چھالے تو جائز ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۹ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْمَانَ الْهَرَمِيُّ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَ الْفَجْرَ فَيُشْرِدُ مَعَهُ نِسَاءً مِنْ الْأُمَمَاتِ مُتَلَفِعَاتٍ فِي

مَوَاطِنَ تَحْتُوْنَ بِرُءُوسِهِنَّ مَا يَعْرِفُنَّ أَحَدَهُنَّ (الحدیث)

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھتے تھے تو مومنوں میں

بھی آپ کے ساتھ اس حال میں حاضر ہوتیں کہ وہ اپنی اپنی کبلیوں میں لیٹی ہوئی ہوتی تھیں جب وہ اپنے گھروں کو واپس لوٹیں تو انہیں کوئی پہچان نہیں سکتا تھا۔

تشیخ از شیخ مدنی بر مصنف نے کوئی مدد تو ذکر نہیں کیا۔ مگر جو اثر نقل کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک کپڑا بھی نماز کے لئے کافی ہوتا ہے۔ اب اشکال یہ ہے کہ حدیث سے ترجمہ الیاب کیسے ثابت ہوا۔ کیونکہ روایت میں کیتہ کا کوئی پتہ نہیں مگر چونکہ اس زمانہ میں کپڑے بہت کم تھے جب مرد دو کپڑے نہیں رکھتا تھا تو عورتیں کیسے پہن سکتی ہیں۔ اب جو عورتیں منلفعات یعنی لیٹی ہوئی آتی ہیں۔ ان میں بھی احتمال ہے کہ صرف یہی ایک کبلی ہو۔ بقیہ بدن نکال ہو۔ تو اس سے جواز فی ثوب ثابت ہوا۔ اثر عکرمہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔

تشیخ از شیخ ذکر کیا۔ اس سلسلہ میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ عورت کے ستر کے لئے جس قدر کپڑا کافی جو اسے استعمال کرے۔ بعض کی رائے ہے کہ دو کپڑے۔ اور بعض کی رائے ہے کہ تین لے۔ اس طرح ایک قول چار کا بھی ہے۔ عورت کا تمام بدن ستر سے الا الوجه والکفین طاخلف فی المقدمین یعنی چہرہ اور ہتھیلیاں ستر نہیں پاؤں کے ستر ہونے میں اختلاف ہے۔ منلفعات بس و طعن اس معلوم ہوتا ہے کہ صرف تلفیح ضروری ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ ایک ہی کپڑا تھا۔ امام بخاری کے استدلال پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ وہ گرم چادر برقعہ کے طور پر ہوتی تھی۔ یہ نہیں کہ اس کے علاوہ جسم پر کوئی کپڑا نہیں ہوتا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں استدلال بطریق احتمال ہے کیونکہ احتمال ہے کہ کوئی اور کپڑا نہ ہو۔ اور یہ بھی توجیہ ہو سکتی ہے کہ چونکہ صحابہ کرام کے زمانہ میں کپڑوں کی تنگی تھی اس لئے ہو سکتا ہے کہ عورتوں کے پاس صرف ایک چادر ہو۔

باب رَاذَا صَلَاتِي فِي تَوْبِ لَهَا اَعْلَا مَرَوْ نَظَرَ اِلَى عَلِيهَا۔

ترجمہ :- جب آدمی ایسے کپڑے میں نماز پڑھے کہ جس میں نقش و نگار ہوں اور وہ ان کی طرف نماز میں دیکھ رہا ہو اس کا کیا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۰ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنِ ابْنِ عَمْرِوَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ صَلَّى فِي حَمِيصَةٍ لَهَا اَعْلَامٌ فَنَظَرَ اِلَى اَعْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ اِذَا هَبُوا بِحَمِيصَتِي هَذِهِ اِلَى ابْنِ جَمْرِوَةَ اَتُوْنِي بِابْتِجَانِيَةِ اَبْنِ جَمْرِوَةَ لَهَا اَلْمَثْنِيَةُ الْقَاعَنُ

صَلَوْتِي فَقَالَ هَذَا مِنْ عَمْرٍو عَنْ أَبِي عَرَبَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عِلْمِهِمَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَخَافُ أَنْ يَفْتَنَنِي (الحدیث)

ترجمہ: حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسی سیاہ چادر میں نماز پڑھی جس کے کناروں پر بیل لٹے بنے ہوئے تھے۔ آپ نے ایک نگاہ بھر کر ان نفوس کو دیکھا جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میری یہ چادر ابو جہم کی طرف لے جاؤ اور ابو جہم سے انجا بیہ والی چادر میرے پاس لے آؤ کیونکہ اس نے تو ابھی مجھے میری نماز سے غافل کر دیا تھا۔ حضرت ہشام کی روایت میں ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس چادر کے نقش و نگار کو نماز میں دیکھتا رہا۔ مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں مجھے فتنہ میں مبتلا نہ کرے۔

تفسیر از شیخ مدنی: روایت باب سے معلوم ہوا کہ ایسا کپڑا جس سے نماز میں خیال بٹ جائے اس میں نماز ادا کرنا مکروہ ہے۔ اگر ایسا کپڑا پہن کر نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔

تفسیر از شیخ زکریا: اس روایت سے معلوم ہوا کہ پھولدار کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ یہی امام بخاریؒ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اگر نماز میں ادھر ادھر کا خیال آجائے تو نماز ہو جائے۔ اگرچہ پھولدار کپڑے پہننے کی وجہ سے خیال دل میں آجائے صلی فی خمیصۃ الخ یعنی ایک کلمی میں نماز پڑھی جو ابو جہم نے خدمت اقدس میں بدیہ کی تھی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کلمی کو واپس کرنے اور ابو جہم کی موٹی چادر لانے کا حکم اس لئے دیا کہ کہیں ابو جہم میں بدیہ واپس کرنے کا خیال نہ گزرے لہذا آپ نے انجا بیہ چادر منگوائی تاکہ ان کی دل جوتی ہو اور کلمی اس لئے واپس فرمادی کہ اس کی دہرے سے پھولوں کی خوشنمائی کا خیال آگیا تھا۔ فاتھا الھنتی آنفا شرح بخاری کی قاطبہ راتے یہ ہے کہ کادت ان تلھنتی یعنی الھاد متعلق ہونا واقع نہیں ہوا تھا۔ بلکہ واقع ہونے کے قریب تھا۔ اس کی دلیل اخاف ان لھنتی ہے جس کو امام بخاریؒ نے تعلیقاً ذکر فرمادیا ہے۔ اور اس کو امام بخاریؒ نے ذکر فرمایا کہ الھنتی کی تفسیر فرمادی کہ الھنتی واقع نہیں ہوا بلکہ قریب تھا کہ واقع ہو جائے۔ تو گویا شرح کے نزدیک روایت ثانیہ معلقہ کی بنا پر روایت اولیٰ مؤول ہے۔ مگر یہ نزدیک دلیل کی ضرورت نہیں چونکہ یہ دونوں لفظ حدیث پاک میں آگئے ہیں۔ اس لئے جب تک ان کے معنی بلاتوا دلیل کے بن سکتے ہیں۔ پہنچتے یہاں معنی بن سکتے ہیں اور وہ یہ کہ الھاد سے مراد الھاضیف یعنی ادھر ادھر کا تھوڑا سا خیال آجانا اور افتنان یہ ہے کہ ان خیالات اور تفکرات کی شدت

جائے۔ تو اگتنی کا مطلب یہ ہوا کہ کچھ خیال آیا۔ اور اتنا ان یقیننی کا مطلب یہ ہے کہ ان کی بھرمار نہیں ہوتی۔ اور میرے قول کی تائید اس سے ہوتی ہے، کہ فقہانے ایک مسئلہ بیان کیا ہے کہ اگر ادھر ادھر کا خیال آجائے۔ تو نماز صحیح ہو جائے گی مگر یہ خیالات بہتر نہیں ہیں اور فقہاء دلیل میں اسی حدیث کو پیش کرنے ہیں تو اگر الہا واقع نہ ہوا تو فقہا کا استدلال کیسے صحیح ہوگا۔ لیکن خیالات وغیرہ لانا مکروہ ہوگا اور جس درجہ کا الہا ہوگا۔ اسی درجہ کی کراہت ہوگی، حتیٰ کہ کبھی تنزیہی اور کبھی تحریمی تک نوبت پہنچ جائے گی اور اس واقعہ کے بعد جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور اعادہ نہیں فرمایا۔ تو اس سے نماز کی صحت معلوم ہوگئی اور چونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ کپڑا واپس کر دیا، اس سے کراہت معلوم ہوتی۔ لیکن یہ یاد رہے کہ اس سے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں کسی قسم کا بُرا خیال نہ لایا جائے کیونکہ آپ تعلیم فعلی کے لئے تشریف لائے تھے۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کر کے دکھلا دیا۔ کہ اگر ایسا واقعہ پیش آجائے تو نماز ہو جائے گی۔ یہی وجہ ہے کہ جو کام ہماری لئے خلاف اولیٰ ہیں۔ ان کے کرنے پر آپ کو واجب پر عمل کرنے کا ثواب ملے گا۔ اسی واسطے آپ کو بیٹھ کر نماز پڑھنے پر بھی پورا ثواب ملتا ہے۔ اسی طرح صحابہ کرام سے گنا سرزد ہونے جیسے چوری زنا وغیرہ یہ سب امت کی تعلیم کے لئے تھے۔ کیونکہ ان کی تعلیم امت کے لئے ضروری تھی۔ چونکہ یہ سب نبی کی شان کے خلاف تھے اس لئے نبی کے اصحاب سے کرائے گئے

باب اِنْ صَلَّيْتَ فِي نَوْبٍ مَّصْلِبٍ اَوْ تَصَاوِيرٍ مَلَّ تَفْسُدُ صَلَاتُكَ وَمَا يُنْتَهَى عَنْ ذَلِكَ۔

ترجمہ :- جب صلیب اور تصویروں والے کپڑے میں نماز پڑھے تو کیا اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۱ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ الْوَدَعِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ قَرَأَ مِرْعَانَ ثَلَاثَةَ سَنِينَ مَشَاهِدًا جَانِبَ بَيْتِنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطِي عَنْكَ هَذَا فَإِنَّكَ لَا تَزَالُ تَصَاوِيرُ بِيوتِكَ تَعْرِضُ فِي صَلَاتِكَ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا ایک تصویروں والا پردہ تھا جس سے وہ اپنے گھر کے کنگرے کو چھپا لیتی تھیں یا پردہ کر لیتی تھیں۔ جس پر جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنا یہ پردہ ہم سے ہٹا دو کیونکہ اس کی تصویریں میری نماز میں پیش آتی ہیں یا سامنے آتی رہیں۔

تشریح از شیخ مدنی قرام ایک باتصویر پر پردہ تھا جس کو حضرت عائشہ نے الماری پر لگا رکھا تھا آپ کے جسم پر یہ کپڑا نہیں تھا۔ دوسرے اس پر صلیب کی تصویر بھی نہ تھی۔ تو مطابقت کیسے ہوئی پہلے اشکال کا جواب یہ ہے کہ جب کپڑا اپنے بدن پر نہ ہو جب تصادیر کی وجہ سے اس میں نماز پڑھنا ناجائز ہے۔ تو جب اپنے بدن پر ہو پھر نو بطریق اولیٰ ناجائز ہوگی۔ دوسرے اشکال کا جواب یہ ہے کہ مصتب کے معنی ہیں وہ نقش جو صلیب کی مانند ہو۔ اور آپ جہاں تصویر کو دیکھتے تھے اسے مٹا دینے کا حکم دیتے تھے۔ لہذا جب تصویر سے ممانعت آئی تو صلیب کی تصویر سے بھی ممانعت ہو جائے گی۔ اور بعض نے مصتب کے معنی مصور کے لئے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ روایت سے معلوم ہوا کہ نماز فاسد نہ ہوگی۔ صلیب اس صورت کو کہتے ہیں جس پر یہودیوں کے زعم فاسد کے مطابق انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دی تھی جس کی صورت + اس قسم کی ہوتی ہے اور یہ نصرانیوں کے پاس ہوتی ہے۔ وہ اسے بابرکت سمجھتے ہیں۔ اب یہاں اشکال یہ ہے کہ ترجمہ میں دو جزد ذکر فرمائے گئے۔ ایک تصادیر کے متعلق اور دوسرا صلیب والے کپڑے کے متعلق اقل جزد تو روایت سے ثابت ہوتا ہے۔ مگر دوسرا جزد ثوب مصتب وہ روایت سے ثابت نہیں ہوتا۔ شرح کی رے یہ ہے کہ امام بخاری بہت سی جگہ ترجمہ کو قیاس سے ثابت فرماتے ہیں یہاں بھی قیاس سے اس طرح ثابت فرمادیا۔ کہ جب تصویر والے کپڑے میں نماز ہو جاتی ہے تو مصتب میں بطریق اولیٰ ہو جائے گی۔ کیونکہ وہ بھی تصویر ہوتی ہے۔ میرے نزدیک قیاس سے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ خود ہی روایت جلد ثانی ص ۸۸ پر آ رہی ہے۔ اس میں صلیب کا لفظ موجود ہے۔ تو امام بخاری نے یہاں پر اس آنے والی روایت سے استدلال کر لیا۔ اب یہ مصور کپڑا بہن کر کوئی نماز پڑھے تو مذہب کیا ہے حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک نماز ہو جائے گی۔ اور یہ فعل مکروہ ہوگا۔ پھر رے جہور کی ہے۔ اور امام بخاری اس کی تائید فرما رہے ہیں۔ اور مالکیہ کے نزدیک وقت اندر اندر اعادہ کرے۔ اگر وقت میں اعادہ نہ کیا تو پھر اعادہ واجب نہیں ہوگا۔ مثلاً کے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ نماز نہ ہوگی۔ امام بخاری اسی پر رد فرما رہے ہیں قرام باریک پردہ کو قرام کہتے ہیں۔ لہذا نال تضاد وجہ الحاجب حضور اکرم صلعم کی نماز میں وہ تصادیر معارضہ کر سکتی ہیں۔ اس پر بھی آپ نے نماز پوری فرمائی اعادہ نہیں کیا تو معلوم ہوا نماز ہو گئی اور چونکہ مٹا دینے کا حکم فرمایا۔ اس سے اس کی کراہت معلوم ہوتی۔

باب مَن صَلَّى فِي فُرُوجٍ حَرِيْمٍ شَرَّ نَزْعَهُ -

ترجمہ :- جس شخص نے ریشم کے چپڑ میں نماز پڑھی پھر اسے کھینچ ڈالا۔

حدیث نمبر ۳۶۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ الْخَزَنَدِيُّ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أُمِدَّتْ رَأْيِي السُّبْحِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُوجٌ حَرِيْمٌ فَلَيْسَتْ فَصَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَانْزَعَهُ نَزْعًا شَدِيدًا كَمَا نَكَرَ بِهِ لَكَ وَقَالَ لَا يُبْنَعِي هَذَا لِلْمُتَّعِبِينَ -

ترجمہ :- حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ ریشم کا ایک چپڑ جناب نبی اکرم صلعم کو بد یہ میں دیا گیا آپ نے اسے پہن کر نماز پڑھی پھر اس کو اتنا سخت کھینچ کر پھینکا گویا کہ آپ اس سے نفرت کرنے والے ہیں۔ فرمایا یہ بد ہیزگاروں کے لائق نہیں ہے۔

تفسیر از شیخ زکریا - فروج حریم پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے اس لئے کہ حضور اکرم صلعم نے اس میں نماز پڑھی نفرت کا اظہار کیا اعادہ نہیں فرمایا۔ لیکن مکروہ ضرور ہے اس لئے آپ نے اس کو نکال پھینکا اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وقت کے اندر اندر اعادہ کرے خروج ریشم کا وہ جو غم ہے جس میں چاک کھلے ہوتے ہوں جسے آجکل چپڑ کہتے ہیں اس کو پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ لیکن جہور کے نزدیک صرف مکروہ ہے۔ آپ نے کیوں پڑھی۔ علامہ عینیؒ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ حضور صلعم کا یہ فعل تحریم صریح سے پہلے کا ہے۔ ایسی صورت میں حضور اکرم صلعم کا اس کو نکالنا (پھینکا) نکالنا قلب اطہر کی صفائی اور آئندہ جو حرام ہونے والی ہے اس سے نفرت کا اظہار کرنے سے اور میری رائے یہ ہے کہ اسے قبل از تحریم پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ اس میں آپ نے بیان جو ازا اور تعلیم کے لئے پڑھی ہے اور یہ بتلادیا کہ نماز تو ہو جائے گی مگر مکروہ ہوگی اور ساتھ ہی ساتھ ریشم کے استعمال کا گناہ بھی ہوگا۔

باب الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْأَخْمَرِ

ترجمہ :- سرخ کپڑے میں نماز پڑھنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَزْرَةَ الْخَزَنَدِيُّ عَنْ أَبِي حَبِيْبَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثِيَابِهِ حُمْرًا مِنْ أَدَمٍ قَدِ آتَيْتُ بِأَدْلَاةٍ أَخَذَ وَصَوَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِ آتَيْتُ النَّاسَ ... يَجْتَدِرُونَ ذَلِكَ الْوُضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ فَمَنْ لَمْ يُصِبْ مِنْهُ شَيْئًا أَخَذَ مِنْ بِلَلٍ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِأَدْلَاةٍ

أَخَذَ عَنَّا لَمَّا فَزَّ كُنَّا فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ مُشْتَبِهًا
صَلَّى إِلَى الْعَنْزَةِ بِالنَّاسِ وَكَعْتَيْنِ وَوَأَيُّتِ النَّاسِ وَالذَّكَابِ يَمُوتُ وَتَ مِثْ
بَيْنَ يَدَيِ الْعَنْزَةِ (الحدیث)

ترجمہ، حضرت ابو جحیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چمڑے کے ایک سُرخ نچھے میں دیکھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نچھ ہونے پانی کو لے رکھا ہے اور لوگوں کو دیکھا کہ وہ اس پانی کی طرف لپک رہے ہیں۔ جس کو اس پانی میں سے کچھ مل جاتا ہے وہ اپنے بدن کو مل لیتا ہے۔ جس کو کچھ نہیں ملتا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری سے لے لیتا ہے۔ پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ ایک چھوٹا نیزہ لے آئے جسے لاکر گاڑ دیا۔ اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چادر اٹھائے ہوئے سُرخ جوڑے میں باہر نثریف لاتے چھوٹے نیزہ کی طرف منہ کر کے لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی۔ لوگوں اور جانوروں کو میں نے اس عنبر کے آگے سے گزرتے دیکھا۔

تشیخ از شیخ مدنی: ثوب احمر کے بارے میں امام صاحب سے آٹھ روایات ہیں۔ مشہور یہ ہے کہ وہ کراہت تحریمی کے قائل ہیں۔ حلتہ حمراء سے مراد امام صاحب حلتہ حمراء لیتے ہیں۔ جس میں دھاریاں ہوں۔ لہذا حنفیہ کے خلاف استدلال نہیں ہو سکے گا۔

تشیخ از شیخ زکریا: ثوب احمر کے بارے میں روایات بہت مختلف ہیں۔ بعض سے جواز اور بعض سے ممانعت معلوم ہوتی ہے اس بارے میں شراح نے سات اذوال نقل کئے ہیں اور خود اخات کے یہاں باوجود قلت روایات کے اس مسئلہ میں آٹھ روایات ہیں جن کو میں نے حاشیہ کوکب میں لکھ دیا ہے۔ منجملہ ان کے تحریم۔ استحباب اور کراہت بھی ہے۔ حضرت گنگوہی نے اپنی تفسیرات اور فتاویٰ میں جو قول اختیار فرمایا ہے وہ یہ کہ جن روایات سے ہیں لینا ثابت ہے۔ وہ بیان جواز پر محمول ہیں اور جن روایات سے ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ وہ خلاف ادلی ہونے پر محمول ہیں یعنی فی نفسہ جائز مگر خلاف ادلی ہے۔ اور میرے نزدیک اختلاف روایات اور اختلاف مذاہب کا سبب رنگ کی حقیقت میں اختلاف اور تشبہ بالنساء ہوتا معلوم ہوتا ہے۔ لہذا جن روایات سے ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ وہ ان رنگوں پر محمول ہیں جن کے اندر ناپاک چیز کی ملاوٹ کا احتمال ہو مثلاً اب سے چالیس سال پہلے یہ مشہور تھا کہ سُرخ رنگ میں خون پڑتا ہے۔ لہذا جس رنگ میں خون ہو گا وہ روایات منع اس پر محمول ہوں گی۔ پھر بعد میں معلوم ہوا کہ

ن میں خون نہیں پڑتا۔ تو روایات جواز اس پر محمول ہوں گی۔ پھر چونکہ سُرخ رنگ میں تشبہ بالنسآ ہے۔ تو جہاں جیسا تشبہ ہوگا۔ وہاں ایسی ہی کراہت ہوگی۔ مثلاً کوئی سُرخ قبض پینے اس کے اندر کراہت ہے؛ کیونکہ یہ تشبہ بالنسآ ہے۔ اگر یہ رنگ کوئی چادر کوڑے پھر کوئی مرد اس کو پہنے تو اس میں مزید تشبہ بالنسآ ہے لیکن رضائی اور لحاف کا استز اگر سُرخ رنگ کا ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور نہ ہی کوئی کراہت ہے۔ کیونکہ یہ خاص نوع عورتوں کے ساتھ خاص نہیں لہذا تشبہ بھی نہ ہوگا۔ ایسے ہی اگر سُرخ دھاریاں ہوں تو اس میں تشبہ نہیں۔ لہذا یہ بھی جائز ہے۔ خروج النبی صلوا لہ عتہ حمراء جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ دھاریوں والا حکہ تھا۔ ان پر کوئی اشکال نہیں ایسے ہی اس میں تشبہ بالنسآ بھی نہ ہوا۔ وَاٰتِ النَّاسِ وَالِدَوَابِ الْاَلْبَاطِلَ یہ جملہ حدیث محدث ہیں بدی المصلی سے متعلق ہے جس سے معلوم ہوا کہ عنقریب سے آگے گذرنا باطل صلوة ہے اور نہ ہی سبب گناہ ہے۔

باب الصلوة فی السطوح و المنبر و الخشب۔ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَ كَعْبُ بْنُ الْحَسَنِ بِأَسَانٍ يُصَلِّي عَلَى الْجَمْدِ وَالْقَنَا طَيْرٍ وَإِنْ جَرَى نَحْتَهَا بَوْلٌ أَوْ قَوْقَهَا أَوْ مَا مَكَالَهَا كَانَ بَيْنَهُمَا سُتُورَةٌ وَ صَلَّى أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ بِصَلَاةِ الْأَمَامِ وَ صَلَّى ابْنُ عُمَرَ عَلَى النَّشِيجِ۔

ترجمہ :- چھتوں پر۔ منبر پر اور لکڑیوں پر نماز پڑھنا کیسا ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ حضرت حسن بصریؒ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اگر کوئی شخص جمے ہوئے پانی پر نماز پڑھے اسی طرح پر نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں اگرچہ ان کے پیچھے یا اوپر یا آگے پیشاب ہو جبکہ ان دونوں کے درمیان کوئی رکاوٹ ہو۔ حضرت ابو ہریرہؓ مسجد کی چھت پر امام کی نماز کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔ اور حضرت ابن عمرؓ نے برف پر نماز پڑھی۔

حدیث نمبر ۳۶۴ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَزَلِيُّ قَالَ قَالَ أَبُو حَازِمٍ مِمَّنْ سَأَلُوا اسْمَهُ ابْنَ سَعْدٍ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ الْمُنْبَرُ فَقَالَ مَا بَقِيَ فِي النَّاسِ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي هُوَ مِنْ أَثَلِ الْغَابِغِ عَمَلُهُ فَلَا تَنْوَلُوا سَعْدَ بْنَ عَمْرٍو وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ قَامَ عَلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ وَضِعَ فَا سْتَقْبَلَهُ الْقَبِيلَةُ كَتَبُوا وَ قَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ فَقَامَ وَ رَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ دَجَعَ الْقَمِيضَ فَمَجَّدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ

عَلَى الْمَنْبَرِ ثَمَّ قَرَأَ تَوْرَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ فَمَقُوفٍ حَتَّى سَجَدَ بِأَرْضِ فَمَلَأَ
 ثَنَانُهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ مَلَأَ الْحَدِيثُ
 قَالَ وَإِنَّمَا أَرَدْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ فَلَا بَأْسَ
 أَنْ يُكُونَ الْإِمَامُ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فَقُلْتُ فَإِنَّ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ كَانَ
 يُسْئَلُ عَنْ هَذَا كَثِيرًا فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ لَا

ترجمہ: حضرت ابو حازم تابعی فرماتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت سہل بن سعد آفری صحابی سے پوچھا
 کہ منبر رسول کس چیز سے بنا یا گیا۔ انہوں نے جواب میں فرمایا کہ لوگوں میں میرے سے زیادہ اس کو جاننے
 والا باقی نہیں رہا۔ وہ غابتہ مقام کے جھاؤ کے درخت سے بنایا جس کو فلان فلانہ کے غلام نے جناب رسول اللہ
 صلعم کے لئے بنایا جب وہ منبر بنا کر رکھا گیا تو جناب رسول اللہ صلعم اس پر کھڑے ہوئے۔ قبلہ کی طرف
 متوجہ ہو کر تکبیر کہی۔ لوگ بھی آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے۔ آپ نے قرأت کی رکوع کیا لوگوں نے بھی آپ
 کے پیچھے رکوع کیا۔ پھر آپ نے سرب مبارک کو اٹھایا پھر پیچھے کو لوٹے اور زمین پر سجدہ کیا۔ پھر منبر پر آپ
 آئے۔ قرأت کی۔ رکوع کیا پھر سرب مبارک اٹھایا پھر لٹے پیچھے کی طرف لوٹ کر زمین پر سجدہ کیا پس یہ
 اس کا حال ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ میرے استاد علی بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام احمد بن
 حنبل نے اس حدیث کے متعلق میرے سے سوال کیا تو شیخ علی بن مدینی فرماتے ہیں۔ میرا منشا یہ ہے کہ
 چونکہ نبی اکرم صلعم تمام لوگوں سے بلند و برتر تھے تو ایسی ہستی اگر لوگوں سے اونچے مقام پر ہوتو اس میں
 کوئی مضائقہ نہیں۔ پھر فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ حضرت سفیان بن عیینہ محدث سے اس حدیث کے بارے
 میں بہت پوچھ گچھ کی جاتی تھی کہ آپ نے ان سے اس بارے میں کچھ نہیں سنا تو امام احمد نے فرمایا نہیں

فتوح از شیخ مدنی: حدیث پاک میں ہے جُعِلَتْ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَلَهُمْ فِيهَا حِسَابٌ
 ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے والے کو زمین پر کھڑا ہونا چاہیے اگر زمین پر کھڑا نہ ہو تو ایسی چیز پر کھڑا ہو
 جو زمین سے متصل ہو۔ جمد وہ جگہ جہاں سردی کی وجہ سے پانی جم جاتے جیسے سرد ملکوں میں تالاب کے
 پانی جم جاتے ہیں جینہما مسترک ای مانعہ من ملاقات النجاسة تلیم یعنی برف کی وہ صورت مراد ہے
 جبکہ اس پر کھڑا ہونا ممکن ہو۔ تو تلیم بمعنی مراد ہوگا۔ غایتہ یعنی جھاؤ یعنی ملتف الا شجر اس جگہ لغوی
 معنی مراد نہیں بلکہ جبل احد کے پیچھے ایک جگہ کا نام ہے جسے غابتہ کہتے ہیں اثل یعنی جھاڑ منبر بنانے کی

درخواست اولاً عورت نے پیش کی تھی جب دیر ہو گئی تو آپ نے پھر ارشاد فرمایا اس طرح دونوں کی طرف نسبت صحیح ہوگی۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ امام کالوگوں سے مترفع ہونا جائز نہیں اور جمہور مکروہ کہتے ہیں جبکہ اس مقام کی اونچائی ایک ذراع ہو۔ اگر امام کے ساتھ کچھ اور مقتدی بھی ہوں تو پھر کوئی کراہت نہیں ہے۔

تشییح از شیخ زکریا۔ حضرت اقدس شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی رائے یہ ہے کہ حدیث میں آتا ہے۔ جعلت الارض مسجداً وطہوراً جس سے بظاہر ابہام ہوتا ہے۔ کہ زمین ہی پر نماز پڑھی جائے۔ تو امام بخاریؒ اس دہم کو دفع فرما رہے ہیں۔ مگر میرے نزدیک اس مسئلہ کے زیادہ موافق باب الصلوٰۃ علی الفرش ہے۔ یہاں تو امام بخاریؒ دوسرے اختلافات کی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔ گو یہ اختلافات ہمارے اس زمانہ میں کچھ نہیں ہے۔ کان لہو یکین ہو گئے۔ چونکہ امام بخاریؒ کے سامنے یہ اختلافات تھے اس لئے انہوں نے اس پر باب ما نہوا۔ اور بہت سے اختلافات ایسے ہیں جو بہت زائد شہرت پذیر ہو گئے۔ مثلاً مسئلہ رفع الیدین یہ ایک ایسا معرکہ الارار نہ تھا جیسا کہ اب ہو گیا۔ بہر حال میرے نزدیک امام بخاریؒ بعض تابعین پر رد فرما رہے ہیں جیسا کہ بعض شرح سے منقول ہے کہ وہ لوگ صلوٰۃ علی السطوح کی کراہت کے قائل ہیں نیز اس باب سے مالکیہؒ پر بھی رد ہے کہ وہ صلوٰۃ علی المنبر کی کراہت کے قائل ہیں۔ اور ایسے ہی حنبلیہ سے حضرت حسن بصریؒ اور ابن سیرینؒ کے قول پر رد فرمادیا کیونکہ ان حضرات سے صلوٰۃ علی الخشب کی کراہت منقول ہے ولو جبراً لحسن یا سا جتد۔ جما ہوا برف اس کے منطلق کوئی اختلاف نظر سے نہیں گذرا مگر کچھ بھی ہو صلوٰۃ علی السطح تو ثابت ہو ہی جاتے گی۔ کیونکہ وہ جمد مثل سطح کے ہوتا ہے۔ اور صلوٰۃ علی القناطیر سے صلوٰۃ علی السطح صاف طور پر ثابت ہے اذاکان بینہما منقوۃ اس کا مطلب یہ نہیں کہ نجاستہ کے اور اس نمازی کے درمیان سترہ معروف ہو بلکہ اس سے مراد حامل ہے من اشئ المنبر اس میں اختلاف ہے کہ منبر کب بنا۔ تین قول ہیں ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

یہ ہوگا۔ کہ گنجان درخت کا جھاد تھا مگر اضافہ زیادہ واضح پہلی صورت میں ہوتی ہے، میرے نزدیک بھی وہی اولیٰ ہے عملہ خلاق اس کا نام میمون ہے ثور رجع الفقہی الخ چونکہ سجدہ میں سب برابر ہوتے ہیں کوئی کسی کو نہیں دیکھتا اس لئے نیچے اترے نیز اس پر سجدہ کرنا دشوار تھا اب یہاں اشکال یہ ہے کہ عمل کثیر پایا گیا اور یہ بالاتفاق مفسد صلوٰۃ ہے۔ گو اس کی جزئیات میں اختلاف ہو اور پہلے تو توالی حرکات پائی گئی ہیں۔ بار بار سجدہ کئے چرھا اترنا نیز خطوات بھی پائے گئے اس لئے کہ پیچھے کو ایک دم تو لوٹ نہیں سکتے۔ آہستہ آہستہ قدم رکھ کر لوٹے گا۔ اور توالی حرکات و خطوات عمل کثیر ہے شرح یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جبکہ نماز میں عمل کثیر جائز تھا۔ اور میرے والد صاحب نور اللہ مرقہ کی رائے یہ ہے کہ رجوع الی الفقہی کا مطلب یہ نہیں کہ بالکل سیدھے پیچھے کو بٹے۔ بلکہ ذرا ایک جانب مائل ہو کر رجوع الی الفقہی فرمایا۔ اس صورت میں ایک ہی قدم کے اندر رجوع ہو گیا۔ اور توالی حرکات جو پائی گئیں وہ ارکان مختلفہ میں تھیں۔ اور جو توالی مفسد اور عمل کثیر میں داخل ہے وہ یہ ہے کہ ایک ہی رکن میں ہو۔ لہذا حدیث کے متعلق یہ کہنا کہ یہ عمل کثیر کے جائز ہونے کے وقت کی روایت ہے اس کی کوئی ضرورت نہیں قال علی بن عبد اللہ۔ یہ علی بن مدینی ہیں۔ جو مشہور امام ہیں۔ قال انما رأیت ان النبی صلحہ یہاں بین السطور میں قال کا فاعل شیخ الاسلام کے حوالہ سے علی بن مدینی کو لکھا ہے مگر میرا ذوق یہ کہتا ہے کہ قال کا فاعل امام احمد بن حنبل بن ہیں۔ اس لئے کہ وہ امام الفقہ ہیں۔ اور مسند بھی علم فقہ کا آرا ہے۔ لہذا اب مطلب یہ ہوگا کہ امام احمد بن حنبل نے امام علی بن مدینی سے کہا کہ میں نے اس حدیث سے یہ استنباط کیا ہے۔ فلا یأمن ان یکون الامام علی من الناس اس لئے کہ جب حضور اکرم صلعم لوگوں سے اوپر تھے اور حضور امام تھے۔ تو معلوم ہوا کہ امام کا منفذیوں سے اوپر ہونا جائز ہے اب اس میں اختلاف ہے کہ کتنا اوپر ہو سکتا ہے۔

احناف اور شوافع کے یہاں ایک ذراع سے کم اوپر ہے تو کوئی حرج نہیں۔ اور اس سے زائد میں روایات مختلف ہیں اور مالکیہ اوپر ہونے سے منع کرتے ہیں۔ شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ تعلیم کی غرض سے ارتفاع جائز بلکہ مستحب ہے اور اس کے ماسوا مکروہ ہے قال فضلت اس قال کے قائل علی بن مدینی ہیں اور یہ الکتب ما قبل سے اس کا کوئی تعلق نہیں ان سفیان بن عیینہ الخ اس کا مطلب یہ ہے کہ علی بن مدینی نے حضرت امام احمد سے فرمایا کہ تمہارے استاد سفیان بن عیینہ سے اس حدیث کے متعلق کثرت سے سوال

ہوتا تھا۔ تم نے ان سے کچھ نہیں سنا حضرت امام احمد نے نفی میں جواب دیا۔
یہاں حافظ بن جریر نے فتح الباری میں ایک اشکال کیا ہے کہ مسند احمد میں یہی روایت امام احمد نے
سفیان عینیہ کے واسطے سے نقل کی ہے۔ پھر یہاں نفی کا کیا مطلب؟ ایک جواب جو خود حافظ نے دیا
ہے وہ یہ ہے کہ بخاری کی روایت متصل ہے وہ تو انہوں نے ابن عینیہ سے سنی نہیں۔ اور مسند احمد کی
روایت جو مختصر ہے وہ انہوں نے ابن عینیہ سے سنی۔ مگر میرے نزدیک اس سے اچھا جواب یہ ہے کہ
ممکن ہے اولاً ابن عینیہ نے نہ سنی ہو۔ جب علی بن المدینی سے سن لی۔ تو پھر سفیان بن عینیہ سے اس کے
بعد سنی اور پھر ان کے واسطے سے نقل کی۔ ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ امام احمد نے یہ سوال علی بن المدینی
سے حضرت سفیان بن عینیہ کے انتقال کے بعد کیا ہے تو پھر یہ جواب نہیں چلتا۔ مگر اس کے لئے ثبوت
کی ضرورت ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْحِمْصِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ عَنْ فَرْسِهِ فَيَحْتَشِتُ سَاقَهُ أَوْ كِفْطَهُ إِلَى مِثْرٍ تَسَارَتْهُ شَمْلًا فَنَجَسَ فِي مَنْشَرِ بَعْرِ لَهْدٍ دَرَجَتَيْهَا مِنْ جُدٍ وَعِجِ النَّخْلِ فَأَتَاهُ أَصْحَابُهُ يُعَوِّدُونَ لَهُ فَصَلَّى بِبَعْرِ جَالِسًا وَهُوَ نِيَامٌ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ مَا رُلِّيَتْهُ تَحْوِيَةً بِهِ فَإِذَا كُنْتُمْ فَيَكْتُمُونَ أَوْ إِذَا رَكِعَ فَأَرَكَعُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِنْ صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا أَيْمَانًا وَتَنَزَّلُ لِيَتَسَبَّحُوا بِسَمِيٍّ فَقَالُوا يَا نَسُؤُ اللَّهِ إِنَّكَ الْبَيْتُ شَمْرُ أَفْقَالِ رَأَتْ الشَّمْرُ تَسْبَعُ وَعِشْرُونَ -

ترجمہ :- حضرت انس بن مالک نے روای ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھوڑے سے گر پڑے جس سے آپ کی ہڈی یا کندھا چھل گیا۔ اور آنجناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کے پاس جانے سے مہینہ کی قسم کھالی تھی۔ تو آپ ایک بالاخانہ میں تشریف فرما ہوئے جس کا زینہ کھجور کے تنے کا تھا۔ چنانچہ آپ کے صحابہ کرام آپ کی عبادت کے لئے تشریف لائے۔ آپ نے ان کو بیٹھ کر نماز پڑھانی جبکہ وہ لوگ کھڑے تھے۔ پس جب سلام پھیر لیا تو امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتدار کی جلتے۔ پس جب وہ تکبیر کے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ رکوع کرے تم بھی رکوع کرو اور جب وہ سجدہ کرے تم بھی سجدہ کرو اور اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو۔ اور آپ ۲۹ دن بعد بالاخانہ سے اتر آئے۔ تو صحابہ کرام نے کہا یا رسول اللہ آپ نے تو مہینہ بھر کا ایلاہ کیا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ مہینہ انیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ سقط عن فرسہ حضور اکرم مسلم ایک بار گھوڑے پر سوار تشریف لے جا رہے تھے۔ گھوڑا بدکا جس کی دہرے سے نبی اکرم مسلم داہنی طرف گر گئے جس سے دائیں بازو اور دائیں ساق میں چوٹ آئی۔ اور دائیں قدم میں موج بھی آئی۔ بعض روایات میں جحش ساقہ الامین اور بعض میں شقہ الامین اور بعض میں انفکت رجلہ آگے۔ ان سب میں کوئی تعارض نہیں فحشنت ساقا و کفہ بہ او شقہ راوی ہے۔ اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ احد صا میں جحش ہوا۔ بلکہ راوی کو شک ہو گیا کہ میرے استاذ نے ان دونوں میں سے کون سا لفظ کہا واقعی من لساۃ شمس حضور اقدس مسلم نے اپنی ازدواج سے غصہ ہو کر قسم کھالی تھی کہ ایک ماہ تک ان کے پاس تشریف نہ لے جائیں گے۔ یہاں تکال ہے جن سے شرح نے یہاں تو نہیں بلکہ کتاب التفسیر میں تعرض کیا ہے۔ وہ یہ کہ ایلا کا یہ واقعہ شہر میں پیش آیا۔ اور سقوط عن الفرس کا قصہ ۱۴۷ کا ہے تو جب ان دونوں میں چار سال کا فاصلہ ہے تو راوی نے دونوں کو کیوں جوڑ دیا۔ اس کے دو جواب ہیں اول یہ کہ کسی راوی کو وہم ہو گیا اور اسی نے ان دونوں اقوال کو ایک ہی زمانہ کا سمجھ کر جوڑ دیا۔ مگر میرے نزدیک اس کو راوی کے وہم کی طرف منسوب کرنے سے بہتر دوسرا جواب ہے۔ کہ چونکہ دو واقعات میں آپ نے مشربہ (بالا خانہ) پر قیام فرمایا تھا اس لئے راوی نے جب سقوط عن الفرس کا واقعہ بیان کیا تو بتایا ایلا۔ کا قصہ بھی ذکر کر دیا۔ اور بتلا دیا کہ آپ نے دونوں وقت مشربہ میں قیام فرمایا۔ مشربہ عرفہ کو کہتے ہیں جیسا کہ بعض روایات میں ہے فصلتی بھو جالیسا وھو قیام الخ یہ وہی سقوط عن الفرس کا واقعہ ہے جس کی بنا پر آپ نے بیٹھ کر نماز ادا فرماتے تھے۔ فاذا صلی قائما فصلتوا قیاماً۔ خابله وہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام راتب کسی عذر سے بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدیوں کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا چاہیے۔ اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں مقتدیوں کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں امام بخاری اس پر مستقل باب باندھ کر خابله پر رد فرماتے ہیں گے۔ یہ حدیث امام احمد کا مستدل ہے، لیکن ائمہ ثلاثہ انکار کرتے ہیں کہ مقتدیوں کو قیاماً اذکار فی چاہیے۔ جیسا کہ نبی کریم مسلم نے اپنی آخری زندگی میں بیٹھ کر نماز پڑھائی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی حیثیت سے کھڑے ہو کر لوگوں کو تکبیرات پہنچا رہے تھے اور اس وقت تمام صحابہ کرام کھڑے ہو کر نماز ادا کر رہے تھے تو یہ فعل آخری آپ کا تمام افعال سابقہ کے لئے ناسخ ہو گا۔ خابله اس قسم کی روایات کی تاویل کرتے ہیں کہ حضور اکرم امام نہیں تھے بلکہ وہاں حضرت ابو بکر ہی امام تھے۔

باب إِذَا صَابَ ثَوْبُ الْمُصَلِّيْ امْرَأَتَهُ إِذَا سَجَدَ۔

ترجمہ :- جب نمازی سجدہ میں جاتے اور اس کا کپڑا اس کی بیوی کو لگ جائے تو کیا حکم ہے

حدیث نمبر ۳۶۶۶ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ الْحَمْدِ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا حَذَائِرُكَ وَأَنَا حَذَائِرُكَ وَرُبَّمَا أَصَابَنِي ثَوْبِي إِذَا سَجَدَ فَأَلْفَ كَانَتْ تُصَلِّي عَلَيَّ الْخَمْرَةَ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حال میں نماز پڑھتے تھے کہ میں

آپ کے سامنے ہوتی تھی اور حیض والی ہوتی تھی۔ جب آپ سجدہ میں جاتے تو بسا اوقات آپ کا کپڑا مجھے لگ جاتا تھا اور حضورؐ چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا :- چونکہ مسی مرآة بعض حضرات کے نزدیک ناقض وضو ہے۔ تو ممکن ہے

کسی کو وہم ہو کہ اگر نمازی کا کپڑا بجمالت صلوة عورت کو لگ جائے تو باعث کراہت ہو گا۔ اس لئے امام بخاریؒ

اس وہم کا دفع فرما رہے ہیں کہ اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں ہو گا۔ مگر میں نے بیان کیا ہے کہ امام بخاریؒ

نہ تو مسی مرآة سے وضو کے قائل ہیں نہ ہی مسی ذکر سے اور نہ ہی فقہ سے وہ ان مسائل میں نہ احنافؒ

کے ساتھ ہیں نہ شوافعؒ کے ساتھ اور دوسری غرض امام بخاریؒ کی حنفیہ پر رد کرنا ہو سکتی ہے۔ کیونکہ حنفیہ رو

محاذاة مرآة کو مفسد صلوة قرار دیتے ہیں۔ اور یہاں روایت سے ہتھ چلتا ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے

ہوتی تھیں۔ بلکہ روایت میں مقابل کا لفظ موجود ہے لیکن اس سے احنافؒ پر رد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ

حنفیہ مطلقاً محاذات کو مفسد نہیں مانتے بلکہ اس کے لئے کچھ شرائط ہیں۔ مثلاً امام نے عورت کی امامت

کی نیت کی ہو۔ اور عورت نماز میں اس کے ساتھ شریک ہو۔ لیکن چونکہ امام بخاریؒ عموماً سے استدلال کرتے

ہیں اس لئے ممکن ہے کہ لفظ حذائیر سے استدلال کر لیا ہو۔

باب النَّصْلُ عَلَى الْحَصِيرِ

ترجمہ :- چٹائی پر نماز پڑھنا کیسا ہے۔

وَصَلَّى جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو سَعِيدٍ السَّفِينِيُّ قَائِمًا وَقَالَ الْحَسَنُ تُصَلِّي

قَائِمًا مَا لَوْ تَشَقَّ عَلَى أَحْمَا بِكَ تَدُو مَعَهَا وَإِلَّا فَضَاعِدًا۔

ترجمہ :- حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابو سعید نے کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور حضرت

بھی صلوٰۃ علی غیر الارض ہوتی ہے۔ قال الحسن یُصلی قائماً او اتمہ ثلاثہ اور صاحبین کا یہی مذہب ہے کہ اگر کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے تو پڑھے ورنہ بیٹھ کر ادا کرے۔ مگر امام ابو سفینہ فرماتے ہیں کہ کشتی میں ابتداء ہی سے بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ کشتی میں مسافر مشقت میں ہوتا ہے چکر وغیرہ آتے ہیں تدویر معھا کا مطلب علامہ تطلانی نے لکھا ہے کہ جدھر کشتی رُخ پھیرے ادھر ہی نمازی اپنا چہرہ پھیرتا رہے اور میری رائے یہ ہے کہ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کشتی جانب قبضہ سے پھر جائے اور نمازی قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہا ہو۔ تو نماز ہی میں قبلہ کی طرف مڑ جائے۔ ان حدیثہ ملیکہ، حدیثہ کی ضمن میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ ضمیر اسحاق کی طرف راجع ہے۔ اور دوسرا قول ہے کہ اس کی طرف راجع ہے فتح الباری میں حافظ ابن حجر کی بھی یہی رائے درج ہے کہ اس کی طرف راجع ہے قوموا خلاصی لکو یہ بطور ہل جناء الاحسان الا حسن کے ہے کہ تم نے کھانا کھلا یا لالا ہم تمہیں نماز پڑھائیں البتیم وداۃ یتیم کا نام نہیں ہے وایحیو ذرا تمنا اس جملہ سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ اگر لوہا کا ایک ہونو امام کے پاس کھڑا ہوگا۔ اگر عورت اکیلی ہو تو پیچھے کھڑی ہوگی امام بخاری اس پر مستقل باب باندھیں گے، یہاں پر اشکال ہے کہ حصیر کے باب میں سفینہ کا ذکر کیسے آگیا۔ جن لوگوں نے باب کی عرض یہ بتلائی ہے کہ بخاری پر نماز پڑھنا۔ جلالت الارض مسجد و ظہوداً کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ ان پر رد کرنا ہے۔ ان لوگوں کے نزدیک تو کوئی اشکال نہیں۔ کیونکہ سفینہ اور حصیر دونوں غیر ارض میں ہیں۔ مگر میری رائے میں اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ بعض مرتبہ ترجمہ میں استدلال عادت سے ہوتا ہے۔ چونکہ عام طور سے سفینہ کے اندر حصیر بچھانے کی عادت ہے تو اس عادت کے تحت گویا کہ سفینہ میں نماز مثل صلوٰۃ حصیر کے ہے۔ قداسود من طول ما لیس یہاں بچھانے کو لباس سے تعبیر فرمایا۔ اس سے استدلال ہے کہ بچھانا بھی لباس ہے، لہذا اگر ریشم کا بستر ہو تو وہ بھی مرد کے لئے ناجائز ہے۔

باب الصَّلَاةُ عَلَى الْخُمْرَةِ

ترجمہ: چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۸ حَدَّثَنَا أَبُو نُوَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ عَلَى الْخُمْرَةِ

ترجمہ، حضرت میمونہ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چھوٹی سے چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا چونکہ صلوٰۃ علی الخمرہ کی گواہت حضرت عمر بن عبدالعزیز سے منقول ہے اس لئے اس باب سے امام بخاریؒ اس پر رد کرنا چاہتے ہیں دوسری بات یہ ہے کہ خمرہ اس چھوٹی سی چٹائی کہتے ہیں۔ جو مصلیٰ کے لئے پوری نہ ہو۔ تو ایسی صورت میں بعض حصہ نماز تو ارض پر ہوگا۔ اور بعض غیر ارض پر تو اس کے جواز پر تشبیہ فرمائی

باب | نَصَلُوْا عَلَی الْفِرَاشِ

وَصَلَّىٰ اَنْسُ بْنُ مَالِكٍ عَلَی فِرَاشِهِ وَقَالَ اَنْسُ كُنَّا نَصَلِّيْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْجُدُ اَحَدُنَا عَلَی ثَوْبٍ

ترجمہ :- بستر پر نماز پڑھنا کیسا ہے حضرت انسؓ نے اپنے بستر پر نماز پڑھی اور حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ہم لوگ جناب نبی اکرمؐ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے تو ہمارا ایک نماز میں اپنے کپڑے پر سجدہ کرتا تھا حدیث نمبر ۳۶۹ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَتَمَّهَا فَانْتَكَمْتُ اَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلًا مَخِيْفًا فَبَلَغْتُهُ فَاِذَا سَجَدَ عَمَزَنِيْ فَتَقَبَّضْتُ رَجُلِيْ وَاِذَا قَامَ بَسَطْتُمَا قَالَتْ وَ الْبَيُوتُ يَوْمَئِذٍ كَيْسَ فِيْهَا مَعَابِيْجُ (المحدث)

ترجمہ :- حضرت عائشہ زوجہ النبی صلعم فرماتی ہیں کہ میں جناب رسول اللہ صلعم کے سامنے بیٹھ گیا کرتی تھی اور میرے دونوں پاؤں آپ کے قبلہ میں ہوتے تھے۔ جب آپ سجدہ کو جاتے تو میرے چپکے کاٹ لیتے تو میں اپنے پاؤں سیکڑ لیتی تھی جب آپ سجدہ سے اٹھ جاتے تو پھر ان کو پھیلا دیتی تھی وہ فرماتی ہیں ان دونوں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

تشریح از شیخ ذنیٰ فرماتے ہیں چونکہ غیر جنس الارض ہوتا ہے اس پر جماع بھی کیا جاتا ہے اور بچے پیشاب بھی کر دیتے ہیں روایت سے ثابت ہوا کہ اس پر نماز پڑھنا جائز ہے، لیکن روایت سے فرماتے ہیں کہ ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ تو کہا جائے گا کہ پاؤں کا پھیلاؤ فرماتے ہیں اس لئے کہ عموماً انسان قدم کے مطابق فرماتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ وہ باب ہے جس کے متعلق میں نے بیان کیا تھا کہ جعلت لی الارض مسجداً وطمہونکے جو وہم ہوتا ہے۔ اس کو اس باب سے دفع فرما رہے ہیں۔ اور ابواب سابقہ سے

ان اغراض کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابوداؤد میں سے لا یصلی فی الحفنا کہ آپ ہمارے لحافوں میں نماز نہیں پڑھتے تھے جس سے عدم جواز الصلوٰۃ فی ثیاب الموالا معلوم ہوتا ہے اس کو اس باب سے رد فرمایا یہ آخری قول حافظ کا ہے والبیوت یومئذ الخ یہاں سے حضرت عائشہ دفع دخل مقدر فرما رہی ہیں کہ مجھ پر یہ اعتراض کرنا کہ میں پیر کیوں نہیں موٹیا کرتی نہیں اس لئے کہ چراغ تو ٹٹھا نہیں کہ کچھ نظر آ جاتا۔ اور یہ پتہ نہیں چلتا تھا کہ آپ کا قیام کتنا طویل ہو گا۔ چار چار پانچ پانچ ہلکے پڑھا کرتے تھے اس لئے پیر پھر دوبارہ پھیلاتی تھی۔

حدیث نمبر ۳۷۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْخِزَّانِيُّ عَنْ عَائِشَةَ أَخْبَرْتُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهِيَ مَبْنُودَةٌ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشٍ هَلَبُ إِعْطَانِهَا لَهَا رُوِيَ
ترجمہ:- حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ اپنے مجاہدے حضرت عروہ کو بتلاتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں نماز پڑھتے تھے کہ حضرت عائشہ آپ کے اور قبلہ کے درمیان اپنے بستہ رہتی تھیں جیسے جنازہ سامنے ہوتا ہے۔ یعنی آپ کی دائیں طرف سے بائیں جانب کبیر سوئی ہوئی ہوتی تھیں

حدیث نمبر ۳۷۱ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ الْهَمْدِيُّ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي فَعَائِشَةُ مَعْبُودَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَأْتِيَانِ عَلَيْهِ
ترجمہ:- حضرت عروہ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں نماز پڑھا کرتے تھے کہ حضرت عائشہ آپ کے قبلہ درمیان سلمنے پڑی ہوئی تھیں اس بستہ پر جس پر آپ دونوں سو یا کرتے تھے۔
باب السُّجُودِ عَلَى التُّوبِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ وَقَالَ الْحَسَنُ كَانَ الْقَوْمُ مَرِيضًا وَجُودًا عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلْبَسُوقِ وَيَدَاؤِ كَيْفَ

ترجمہ:- سخت گرمی کی وجہ سے کپڑے پر سجدہ کرنا حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام اپنی گھڑیوں اور ٹوپوں پر سجدہ کرتے تھے اور ان کے دونوں ہاتھ آستین میں ہوتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۷۲ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الْخَمَّانِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ أَحَدَنَا طَوْفَ التُّوبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِي مَكَانٍ السُّجُودِ
ترجمہ:- حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ہم جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے تو سخت گرمی کی وجہ سے ہمارا ایک کپڑے کے کنارے کو سجدے کی جگہ پر رکھتا تھا۔

تشریح از شیخ مدنی۔ جمہور یہی فرماتے ہیں کہ آستین چھوٹا ہو یا بڑا اس پر سجدہ کرنا جائز ہے۔ امام مالکؒ اس کی کراہت کے قابل ہیں امام شافعیؒ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں البتہ اگر وہ آستین اتنا بڑا کپڑا ہو جس کے ایک کنارے کو حرکت دینے سے دوسرا کنارہ نہ ہل جائے۔ تب جائز ہے۔ مسنفؒ مطلقاً بلا کراہت جائز کہتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس باب سے امام بخاریؒ شوافعؒ پر رد فرما رہے ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک ثوب متصل پر سجدہ کرنا مکروہ ہے۔ بلکہ ثوب ^(الک) منفصل ہونا چاہیے۔ اور جمہور کے نزدیک جائز ہے امام بخاریؒ جمہور کے ساتھ ہیں۔ بسجود و علی العمامۃ الخ اس سے ثوب متصل پر سجدہ ثابت ہو گیا فیض احدنا طوف الثوب یہ موضع ترجمہ ہے۔

باب ۱ صَلَوةٌ فِي النَّوَالِ

ترجمہ جوتے میں نماز پڑھنا

حدیث نمبر ۳۷۳۳ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَكَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي نَوَالٍ قَالَ نَعَمْ .

ترجمہ: حضرت ابو مسلمہ از دی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ سے دریافت کیا کہ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جوتوں میں نماز پڑھتے تھے۔ فرمایا ہاں! یعنی پڑھتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شرح کی راتے یہ ہے کہ ابواب الثياب چل رہے تھے اور لغال بھی تیار ہیں داخل ہیں۔ اس لئے ان کا ذکر فرما دیا۔ اور میرے نزدیک ایک غرض یہ ہے کہ قرآن پاک میں ہے فاخلع نعليك انے جوتے اتار دو اس کا تقاضا یہ ہے کہ صلوة فی النوال جائز نہ ہو۔ کیونکہ مقوم طوی میں خلعتین کا حکم ہے۔ تو مسجد میں تو بطریق اولیٰ یہ حکم ہونا چاہیے۔ تو اس وہم کو دفع کرنے کے لئے امام بخاریؒ نے اس کا جواز ثابت فرما دیا۔ اس باب کے متعلق مولانا انور شاہ کشمیری رو فرمایا کرتے تھے کہ ہمارے اس زمانہ کے جوتوں میں نماز نہیں ہوگی۔ بلکہ عرب والے جو جوتے ہیں ان میں نماز ہو جاتی ہے۔ بشرطیکہ گندگی لگی ہوئی نہ ہو۔

باب ۲ الصَّلَوةُ فِي الْخِطَابِ

ترجمہ: موزوں کے اندر نماز پڑھنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۴ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ قَالَ رَأَيْتُ جَبْرِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بَالَ تَوَضَّأَ
وَمَسَحَ عَلَى حُقَيْبِهِ تَوَضَّأَ مَرَّةً فَصَلَّى فَسَلَّمَ فَقَالَ هَذِهِ آيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَنَعَ
مِثْلَ هَذَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ فَكَّانٍ يُعْجِبُهُمْ لِأَنَّ جَبْرًا كَانَ مِنْ آخِرِ مَنْ أَسْلَمَ -

ترجمہ :- حضرت ہمام بن الحارث فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جبر بن عبد اللہ صحابی کو دیکھا کہ انہوں
نے پیشاب کیا۔ پھر وضو فرمایا۔ اور موزوں پر مسح کیا۔ پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو ان سے پوچھا گیا تو
انہوں نے فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرم صلیم کو اس طرح کرتے دیکھا ہے۔ حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں
کہ حضرت جبر بن ہمام کو پسند آتے تھے کیونکہ حضرت جبر بن ہمام نے آخر میں مسلمان ہونے والوں میں سے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شرح اس باب کے متعلق بھی یہی فرماتے ہیں کہ چونکہ خفاف لباس میں
داخل ہے اس لئے اس کا ذکر فرمایا۔ اور میری رائے ہے کہ صلوة فی الخفاف کی ادویۃ بیان فرما
رہے ہیں اس لئے کہ البوداؤد میں ہے خالفوا الیہود فانہم لا یصلون فی بعلہم ولا خفافہم
یعنی یہود کی مخالفت کر دو کیونکہ وہ اپنے جوتوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے تو امام بخاری نے اس
باب سے اس کی ادولیت کی طرف اشارہ فرمایا۔ فکان یعجبہم ودجہ اعجاب یہ نضحی کہ احتمال تھا کہ مسح
علی الخفین آیت وضو سے منسوخ ہو گیا ہو۔ مگر حضرت جبر بن ہمام نے مسح کیا۔ اور یوں فرمایا کہ میں نے جناب
نبی کریم صلیم کو مسح کرتے دیکھا ہے۔ حضرت جبر بن ہمام نے اسلام لائے اور انہوں نے حضور اکرم صلیم کے
مسح کا ذکر فرمایا تو معلوم ہوا کہ آیت وضو اس کے واسطے ناسخ نہیں۔

حدیث نمبر ۳۶۵ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَحَ عَلَى حُقَيْبِهِ وَصَلَّى -

ترجمہ :- حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم صلیم کو وضو کرایا۔ آپ نے
اپنے موزوں پر مسح کیا اور نماز پڑھی

باب إِذَا لَمْ يَتَيَّمَنَّ السُّجُودَ

ترجمہ :- جبکہ کوئی سجدہ پورا نہ کرے۔

حدیث نمبر ۳۶۶ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ السُّجُودِ إِذَا لَمْ يَتَيَّمَنَّ قَالَ لَهُ حَدِّثْنِي مَا صَلَّيْتَ قَالَ

ذَٰ حَبِيبَةٍ قَالَتْ لَوْ مِتُّ مَتَّ عَلَيَّ غَيْرَ سُنَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ :- حضرت حدیثہ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ اپنا رکوع اور سجدہ پورا نہیں کرتا تھا جب وہ نماز پڑھ چکا تو حضرت حدیثہ نے اس سے فرمایا کہ تو نے نماز نہیں پڑھی اور میرا گمان ہے کہ یہ بھی فرمایا کہ اگر تو اسی حال میں مر گیا تو جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر نہیں مرے گا۔

باب یُبْدَى حُضْبُعَيْهِ ذُجَّافًا يَجْتَبِيهِ فِي الشُّجُوذِ

ترجمہ :- بازو کو ظاہر کرے اور اپنے پہلو کو سجدے میں دُور رکھے۔

حدیث نمبر ۳۷۷ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْبُوبٍ الْخَلَّالِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَالِكٍ الْبُحَيْرِيُّ أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَتَرَجَّحَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَقًّا يَبْدَى بِأُضْرَانِ بَطْنَيْهِ.

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن مالک بن بحیثہ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان اتنی کٹنگی فرماتے۔ یہاں تک کہ آپ کی انگلیوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی۔

فتنیح از شیخ مدنی ۶۰ ما یبیدی حُضْبُعَيْهِ اور عدم اتمام السجود والے دونوں اب اپنے موقع

پر نہیں ہیں۔ کیونکہ یہ صفت مسلوٰۃ میں سے ہیں۔ ذکر ثیاب مسلوٰۃ کا ہو رہا تھا۔ جس نے کہا کہ سہو کا ہیں سے ہے مگر مصنف ان ابواب کے بعد ان دونوں کو اس لئے لایا تا کہ معلوم ہو کہ تعدیل ارکان ضروری ہے۔ لیکن وہ سجدہ جو سخت گرمی کی وجہ سے کپڑے پر لیا جائے۔ اس کی اجازت ہے جیسے ام صاحبہ فرماتے ہیں کہ اپنے کپڑے پر بھی نمازی سجدہ کر سکتے ہیں۔ خواہ اس کا ایک کنارہ دوسرے کنارے سے حرکت کرے یا نہ کرے۔ اس سے تعدیل ارکان میں فرق نہیں پڑتا۔

فتنیح از شیخ زکریا۔ یہ دونوں اب صلا پر آئے ہیں اور دو اب باب عقد الثیاب اور

باب لا یکیف ثوبتہ فی الصلوٰۃ ص ۱۱۳ پر اب شرح یہ فرماتے ہیں کہ یہاں تو ابواب الثیاب چلے گئے تھے یہ درمیان میں دو اب سجدہ کے کیسے آگئے۔ ہونہ ہو یہ کسی کاتب کا تصرف ہے کہ غلط جگہ پر آگئے۔ اور لباس کے دو اب جو ص ۱۱۳ پر آ رہے ہیں۔ وہ باب السجود میں چلے گئے یہ بھی کاتب کا تصرف ہے حضرت

شاہ صاحب کی بھی یہی رائے ہے۔ اور انہوں نے فربری سے اس کی تائید نقل کی ہے۔ چنانچہ فربری فرماتے ہیں کہ بخاری کی نقل میں کہیں کہیں غلطی واقع ہو گئی۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ چونکہ بخاری

کے نسخوں میں یہ دونوں اب یہاں موجود ہیں۔ اس لئے اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ امام بخاریؒ کی اس اور نظر سے ستر عورت کی اہمیت ثابت فرماتے ہیں کہ من ترک شرطاً تصحیح صلوٰۃ جس نے کسی شرط نماز کو چھوڑ دیا اس کی نماز صحیح نہیں ہوگی من ترک کننا جیسے کوئی رکن صلوٰۃ کو چھوڑ دے مگر میری رائے یہ ہے کہ ہر باب اپنی جگہ پر ہے اور صحیح ہے وہ اس طرح پر کہ امام بخاریؒ ابواب الثیاب ذکر فرما رہے تھے۔ تو امام بخاریؒ نے باب یدری صنعہ منعقد فرما کر یہ بتلا دیا کہ اگر کپڑے چھوٹے چھوٹے ہوں تو سجدہ میں اٹھانہ کرے۔ بلکہ ابدار کرے کیونکہ خود نبی اکرمؐ نے کپڑے چھوٹے ہونے کے باوجود ابدار فرمایا۔ اگر کپڑا چھوٹا نہ ہوتا تو منہل کی سفیدی کیسے نظر آتی۔ اور اس کے اثبات کے واسطے باب اذا لویتم للسجد منعقد فرمایا۔ کہ اگر تجمانی نہ کرے گا تو اتمام السجود نہ ہوگا۔ اور وہاں بحیثیت کیفیت السجود کے آئے ہیں جن پر مستعمل کلام ہوگا۔ اس روایت میں جو ماصلیت وارد ہو ہے۔ اس سے ائمہ ثلاثین نے استدلال کیا کہ نماز کے اندر اغتسال فرض ہے۔ ورنہ نماز نہ ہوگی ہلکے نزدیک تعدیل ارکان واجب ہے۔ بغیر اس کے بھی نماز ہو جائے گی اور جو اب اس کا یہ ہے کہ ماصلیت کاملہ ہمارا استدلال بھی اسی مدین سے ہے۔ لومیت۔ من علی غیر سنۃ محمد صلوات اللہ علیہ وسلم ہوا کہ یہ واجب کا

درجہ رکھتی ہے۔ فرضیت کی صورت میں ایسا ہرگز نہ فرماتے۔ رَسُوْعَاللّٰهُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
یہاں سے کتاب القبۃ شروع ہو رہی ہے امام بخاریؒ کو جب لکھنے میں فترہ واقع ہو جاتی تھی۔ تو بسم اللہ سے افتتاح فرماتے تھے۔

کتاب القبۃ

باب فَضْلِ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ۔

يَسْتَقْبِلُ بِالْخَرَّافِ رَجُلِيْهِ الْقِبْلَةَ قَالَهُ أَبُوْ جَعْفَرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ترجمہ :- قبلہ کی طرف منہ کرنے کی فضیلت پاؤں کی انگلیوں کو بھی قبلہ کی طرف متوجہ کرنا چاہیے۔
یہ ابو حنیفہؒ نے جناب نبی اکرمؐ سے بیان فرماتی ہے۔

حدیث نمبر ۳۷۸۷ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ الْخَرَّافِيُّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَقَبَّلَ قِبْلَتَنَا وَكَلَّ ذَرْبِيْنَا فَذَا لَكَ الْمَسْجِدُ
الَّذِي لَكَ ذِمَّةُ اللهِ وَذِمَّةُ رَسُولِ اللهِ فَلَا تُخْضِرْهُ وَاللَّهُ فِي ذِمَّتِهِمْ۔

ترجمہ :- حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہؐ نے فرمایا جس شخص نے ہماری

نماز کی طرح نماز پڑھی اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کیا۔ اور ہمارا ذبح کردہ جانور سے کھایا۔ تو یہ وہ مسلمان ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلعم کی ذمہ داری ہے۔ تو اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری میں خیانت نہ کر۔

تشریح از شیخ زکریا۔ چونکہ شرائط صلوة ذکر ہو رہے تھے۔ اولاً تو وضو کو ذکر فرما دیا۔ کیونکہ وہ سب سے اہم ہے۔ پھر لباس اور استقبال قبلہ کو ذکر فرمایا۔ اور ابتداء اس کی فضیلت سے شروع فرمائی مگر یہاں پر دو اشکال ہیں بلکہ تین اشکال ہیں اول یہ کہ ابھی تو استقبال قبلہ کی فضیلت شروع فرمائی تو ابھی سے کہاں استقبال اطراف رحلین الی قبلہ کے اندر پہنچ گئے۔ حالانکہ استقبال اطراف رحلین سجدہ میں ہونا ہے تو چاہیے یہ تھا کہ اولاً استقبال قیام وغیرہ ذکر فرماتے پھر بتدریج استقبال اطراف رحلین کا ذکر فرماتے اور دوسرا اشکال یہ ہے کہ ص ۱۱۳ پر باب استقبال القبلة باطراف رحلیہ آرہا ہے۔ لہذا یہ باب مکرر ہو جائے گا۔ اور تیسرا اشکال یہ ہے کہ ترجمہ میں اطراف رحلین کا ذکر فرمایا ہے تو اس کی روایت ذکر نہیں فرمائی اس لئے کہ اگر قال ابو حمید عن النبی صلعم کہہ دیا جس میں اطراف رحلین کے استقبال کا ذکر ہے) تو وہ روایت تو اب تک نہیں آئی۔ کہ اسی سے اشارہ ہو جاتا کیونکہ یہ روایت سنفتہ الصلوۃ میں آئے گی۔ اب جوابات سنو! امام بخاری نے استقبال باطراف رحلیہ القبلة کو جزو ترجمہ نہیں بنایا۔ اور مثبت بفتح ایسا قرار نہیں دیا۔ بلکہ مثبت بکسر الباء قرار دیا ہے۔ اور غرض اس کے ذکر سے استقبال کی تاکید اور فضل استقبال کو منسوخ کرنا ہے۔ کہ استقبال اس درجہ مزید ہے کہ بحالت سجدہ بھی نہیں چھوڑا جاسکتا۔ اور پاؤں کی انگلیوں تک سے کیا جاتا ہے۔ اور قال ابو حمید سے اس روایت کی طرف اشارہ فرما دیا۔ جو کہ آری ہے۔ اب کوئی اشکال بھی باقی نہ رہا۔ اس لئے کہ سوائے اشکال کا مدار یہ تھا کہ اس کو جزو ترجمہ قرار دیا جاتا اسی وجہ سے تکرار بھی لازم آ رہا تھا۔ روایت کی بھی ضرورت ہو رہی تھی۔ اور کچھ بے ترتیبی معلوم ہو رہی تھی رہا یہ اشکال کہ ترجمہ کر رہے اس کا جواب شرح نے یہ دیا ہے کہ یہ باب یہاں بالترتیب ہے اور وہاں ص ۱۱۲ پر بالقصد آرہا ہے۔ واستقبل قبلتنا اگرچہ استقبال کا ذکر من صلی صلوٰتنا میں ضمنا آ گیا تھا۔ اس لئے کہ نماز استقبال قبلہ کے ساتھ ہی پڑھی جاتی ہے۔ مگر چونکہ یہود وغیرہ کے یہاں بھی نماز ہے اس لئے ان سے امتیاز کا نام نہری محض لفظ صلی صلوٰتنا سے نہیں ہو سکتا تھا۔ گو فی نفسہ تو ہو جاتا تھا۔ اس لئے اس کو واضح کرنے کے لئے واستقبل قبلتنا فرمایا۔ اس طرح اس میں یہود نصاریٰ کی بالکل مخالفت ہو جاتی ہے۔ کیونکہ وہ لوگ نماز بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھتے ہیں۔ اور ہمارا قبلہ کعبۃ اللہ ہے

اور مقصود ان چیزوں کے ذکر کرنے سے شمار اسلام کا ذکر کرنا ہے اور بتلانا ہے کہ شمار اسلام اختیار کر دو ورنہ اکل ذ بیعتنا کوئی ہمارے ساتھ ہی خاص نہیں یہود بھی کھاتے ہیں لہذا ذمۃ اللہ یہاں ذمہ سے مراد حفظ باری تعالیٰ میں آجانا ہے اور ذمہ سے ذمہ اصطلاحی مراد نہیں۔

حدیث نمبر ۳۷۹ حَدَّثَنَا نُعَيْمُ بْنُ الْحَكَمِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمُوتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَسْتَوْفُوا لِي إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا هَذَا صَلَّوْنَا صَلَوَاتِنَا وَاسْتَقْبَلُوا قِبَلَتَنَا وَأَكَلُوا إِذْ يَجِئْنَا فَقَدْ حَرَمْتُ عَلَيْنَا دِمَاءَ كُفْرًا وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَا بَهُمْ عَلَى اللَّهِ وَقَالَ عُمَيْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ نَا مُحَمَّدٌ قَالَ سَأَلَ مَيْمُونُ بْنُ سَيَّاهٍ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فَقَالَ يَا أَبَا حَمْرَةَ وَمَا يُحْرِمُ دِمَاءَ الْعَبِيدِ وَمَالَهُمْ فَقَالَ مِنْ تَهْمَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَقْبَلُ قِبَلَتَنَا

وَصَلَّى صَلَوَاتِنَا وَأَكَلْ ذَ يَجِئْنَا فَمَنْ الْمُسْلِمُونَ مَا لَمْ يُسَلِّمْ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَةَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي رَبِيعٍ قَالَ نَا مُحَمَّدٌ قَالَ نَا أَنَسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجِمَ، حضرت انس بن مالک نے فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس وقت تک لوگوں سے جہاد و قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک وہ کلمہ لا الہ الا اللہ کہیں پس جب یہ کلمہ کہہ دیا۔ اور ہماری نماز جیسی نماز پڑھیں ہمارے قبلہ کی طرف متوجہ اور ہماری ذبیحہ کو کھالیں۔ تو ان کے خون اور اموال ہم پر حرام ہو گئے مگر ان جان و مال کے حقوق کے ساتھ اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔ مہمون بن سیاہ نے حضرت انس بن مالک سے پوچھا کہ ابو حمزہ کسی بندے کے خون اور اس کے مال کو کون سی چیز حرام قرار دیتی ہے۔ فرمایا جس شخص نے کلمہ لا الہ الا اللہ کہی شہادت دی اور ہمارے قبلہ کی طرف متوجہ ہوا۔ ہماری نماز جیسی نماز پڑھی اور ہماری ذبیحہ کو کھالیا۔ پس وہ مسلمان ہے۔ جو مسلمان کے حقوق میں وہی اس کے ہوں گے اور جو مسلمان پر ذمہ داریاں نازل ہوتی ہیں وہی اس پر نازل ہوں گی۔ اور یہ سب کچھ حضرت انس نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امرت ات اقاتل الناس الخ امام بخاری نے اس روایت کو ذکر کر کے اشارہ فرمادیا کہ روایت سابقہ میں صلوة۔ استقبال قبلہ اور اکل ذبیحہ پر جو مسلم کا حکم لگایا ہے۔ اور اس کے لئے ذمۃ اللہ و ذمۃ رسولہ ثابت ہے یہ اس کے لئے ہے۔ جو لا الہ الا اللہ کا قائل ہو اور اگر اس

کا قاتل نہ ہو تو پہلے ہزار نمازیں پڑھ لے کوئی فائدہ نہیں، اَلَا بِحِفْظِهَا الْحَقُّ الْكَلِمَةُ وَالْإِسْلَامُ
 اور حق اسلام کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی ایسا کام کرے جس پر اسلام میں حفظ دم نہیں ہے تو پھر حفظ دم
 وغیرہ نہ ہوگا۔ مثلاً کوئی کسی کو قتل کرے یا عصیان زنا کرے تو پہلا قصاص میں قتل ہوگا۔ اور دوسرا رجم کر
 دیا جائے گا۔ قال ابن اری صریحاً اس تعلیق کو امام بخاری نے اس لئے ذکر فرمایا کہ حمید طویل کے
 متعلق تدریس کا قول نقل کیا گیا ہے۔ اور انہوں نے حضرت انس سے عن عن کے ساتھ روایت نقل کی ہے
 اور منعہ تیس میں انقطاع کا احتمال ہوتا ہے اس لئے تحدیث ثابت کرنے کے لئے حدیثنا اس ذکر
 فرمادیا اور ما للسلو الخ یعنی اس کے لئے وہ حقوق ہوں گے جو مسلمان کے لئے ہوتے ہیں اور اس
 پر وہ حقوق عائد ہوں گے جو کسی مسلمان پر آتے ہیں غرضیکہ اس حدیث میں کمال ایمان کی علامات میں سے
 استقبال قبلہ کو بھی بتلایا گیا ہے۔ اس سے اس کی فضیلت معلوم ہوگئی اور اس کو خاص طور پر اس لئے
 ذکر کیا کہ مدینہ میں یہود و نصاریٰ زیادہ تھے اور وہ لوگ تحویل قبلہ پر اعتراض کرتے تھے اس لئے
 اہمیت بیان کرنے کے لئے اس کو ذکر فرمایا۔ در نہ اس سے بھی زیادہ اہم اور علامات ہیں۔

**باب بَيْتُهُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ وَالْمَكِّيُّونَ كَيْفَ فِي الْمَشْرِفِ وَلَا فِي
 الْمَغْرِبِ قِبْلَةً يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَاظِ أَوْ
 يَوْمٍ وَلَا لَكُنْ شَرُّ قَوْمٍ أَوْ عَرَبُونَ۔**

ترجمہ:- مدینہ والوں شام والوں اور مشرق والوں کا قبلہ کیا ہے۔ اور مشرق و مغرب میں کوئی قبلہ نہیں
 بوجہ قول نبی اکرم صلم کے کہ پاخانے یا پیشاب کرنے کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ نہ کر دہلکہ مشرق یا مغرب
 کی طرف منہ کرو

حدیث نمبر ۳۸ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْإِمْلَانِيُّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَتَيْتُمُ الْعَاظِمَةَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ مَرَّ
 شَرُّ قَوْمٍ أَوْ عَرَبٍ قَالِ أَبُو أَيُّوبَ فَقَدْ مَرَّ الشَّامُ مَخْرُجًا مَرًّا حَيْثُ مَرَّتِ قِبَلَ الْقِبْلَةِ
 فَتَخَرَّجْتُ وَاسْتَقْبَلْتُ اللَّهَ رَجُلًا وَعَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ عَنِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ۔

ترجمہ:- حضرت ابوایوب انصاری سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلم نے ارشاد فرمایا جب تم لوگ

پاخانہ پھرنے کے لئے نشیبی جگہ میں آذ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کر دو اور نہ پیٹھ کر دو بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف منہ کر دو۔ حضرت ابو ایوبؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ شام کے ملک میں آئے تو بیت الخلاء کو قبلہ کی طرف بنائے ہوئے پایا۔ تو ہم قبلہ سے پھر جاتے تھے اور اللہ تعالیٰ مغفرت طلب کرتے تھے حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ایوب کو نبی اکرم سے اسی طرح کہتے سنا۔

تشریح از شیخ مدنی ترجمہ الباب میں مصنف نے تین جگہ کے قبلہ کو بتایا ہے۔ مگر روایت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو ان تینوں کو شامل ہو۔ روایت میں صرف اہل مدینہ کو خطاب ہے و لکن شوقوا و عوجا میں بھی وہی مخاطب ہیں۔ تو اس جگہ تاویل یہ کی جائے گی کہ عبارت یوں تھی قبلة اهل المدينة و غیرہ اس کی بجائے مصنف اہل شام کہہ دیا۔ اور پھر آگے فرمایا کہ اہل مدینہ اور جو ان کی جانب رہنے والے ہیں ان کا قبلہ مشرق و مغرب میں نہیں ہوگا۔ تو یہ صحیح ہوا۔ تو روایت سے اہل مدینہ اور جنتہ مدینہ میں رہنے والے لوگوں کا حکم معلوم ہوا۔ اور جو مشرق و مغرب کے رہنے والے ہیں۔ ان کا قبلہ مشرق و مغرب میں ہے۔ یہاں مشرق و مغرب حصہ کے لئے نہیں بلکہ جہات اربعہ مراد ہیں تو ان کا قبلہ اہل مدینہ کے قبلہ کے علاوہ ہوگا۔ اور غیر اہل مدینہ دو قسم ہیں ایک وہ جو جہتہ مدینہ میں رہتے ہیں ان کا قبلہ وہی اہل مدینہ کا قبلہ ہے۔ اور دوسری جہات دالوں کا مشرق و مغرب میں ہوگا۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ مصنف اہل مدینہ اور اس جہتہ کے رہنے والوں کا قبلہ بتلانا ہے کہ المشرق ہیں الف و لام عوض مضاف الیہ کے ہے ای مشرقہ و ای مشرق اهل المدينة و اهل شام اور ایسے معنی کے معنی ہیں اور مشرق و مغرب سے مشرق قریب اور مغرب قریب مراد ہے۔ اس میں غیر اہل المدینہ کی حالت کو بیان کرنا نہیں حوالی اور قریب مدینہ کا بھی وہی حکم ہے؛ جو اہل مدینہ کا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ میں بیان کر چکا ہوں کہ امام بخاریؒ کی ساری کتابی ان کے تراجم ہیں اور میں نے یہ بھی بیان کیا تھا کہ چونکہ امام بخاریؒ کا وطنہ طرک استنباط ہے۔ اس لئے تعلیم کے لحاظ سے بخاری شریف درجہ ثالث میں ہے۔ گو فضیلت کے لحاظ سے سب سے مقدم ہے اور ساری روایات بخاریؒ کی صحیح ہیں جس کسی نے کلام کہا ہے تو ان کے تراجم کا اثبات خود ایک معرکہ الآراء چیز ہے۔ اور پھر میں نے باب من بدد بالحدیث و الطیب میں یہ بتلایا تھا کہ کچھ تراجم ایسے بھی ہیں جن کے اندر شرح اور شاخ نے طبع آزمائی کی ہے۔ اور اپنی کوشش صرف فرماتی ہے اور پھر بھی یہ معلوم نہ ہو سکا کہ امام بخاریؒ کی عرض ان

ابواب سے کیا ہے۔ گو توجیہ ہر جگہ کرتے ہیں چنانچہ توجیہ یہاں بھی بیان کر دیں گے۔ کیونکہ یہ باب بھی انہیں ابواب میں سے ہے جو معرکہ الارار ہیں حضرت امام بخاری فرماتے ہیں کہ باب قبلة اهل المدينة واهل انشام اہل مدینہ کا قبلہ کا قبلہ توجیب میں ہے۔ کیونکہ مکہ مدینہ سے جنوب میں واقع ہے اور اہل شام کا قبلہ بھی جنوب میں ہے۔ اس لئے کہ شام مدینہ سے شمال کے اندر واقع ہے یہاں تک کہ کوئی اشکال نہیں لیکن آگے جو دانشق بڑھا دیا۔ یہ کسی طرح صحیح نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اہل مدینہ اور اہل شام کا قبلہ توجیب میں ہے مگر اہل مشرق کا قبلہ مغرب میں ہوگا۔ نہ کہ جنوب میں جو اہل مدینہ و شام کا ہے اس لئے بعض شراح کی رائے تو یہ ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ یہ اشکال اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کو جزیرہ کے ساتھ پڑھا جائے۔ اگر اس کو رفع کے ساتھ پڑھا جائے۔ اور خبر مخدوف مانی جلتے۔ تو پھر کوئی اشکال نہیں اس وقت تقدیر عبارت یوں ہوگی۔ والمشرق بخلاف قبلة اہل شرق غیر خلاف قبلة اہل المدینہ و اہل انشام مگر اس توجیہ پر یہ اشکال ہے کہ پھر اس مخالفت میں مشرق ہی کی کیا تخصیص ہے۔ مغرب والوں کا بھی قبلہ ان دونوں کے خلاف ہے۔ علامہ عینی اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہاں والمغرب مخدوف ہے۔ علی طریقہ قولہ لغالی و سربیل تقی کو الحروا لہود معنی اھل المتقابلین کے ذکر پر اکتفا کر لیا کیونکہ دوسرا خود سمجھ میں آجاتا ہے مگر پھر اس مجموعے پر دو اشکال وارد ہوتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ ترجمہ شان بخاری کے موافق نہیں رہتا۔ کیونکہ یہ بات تو بالکل ظاہر ہے کہ جو ایک جہت والوں کا قبلہ ہوگا وہ دوسری جہت والوں کا نہیں ہوگا۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ والشرق میں جو روایت مذکور ہے وہ جہت کے ساتھ ہے۔ اب تم بیسنو کہ المشرق جز کے ساتھ ہے نہ کہ رفع کے ساتھ۔ اب اشکال جو یہاں پیش آیا اس کی توجیہ یہ ہے کہ المشرق سے عام مراد لیا گیا ہے حالانکہ حضرت امام بخاری کی غرض اس سے عام نہیں ہے۔ بلکہ خاص ہے۔ اور خاص ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے خاص خطے کے لوگ مراد ہیں جو بخارا اور مرد وغیرہ کے ہیں۔ یہ علاقے اس زمانہ میں مشرق کہلاتے تھے۔ اور شام چونکہ اس سے مغرب میں واقع ہے۔ اس لئے وہ مغرب کہلاتا تھا۔ تو یہاں پر مشرق سے مراد خاص بخارا اور مرد وغیرہ ہیں جو شام کے مقابل میں مراد ہیں اور اہل شام ان کے مقابل میں مغرب میں ہیں۔ اور بخارا اور مرد وغیرہ سے قبلہ جنوب کی جانب میں ہے۔ لہذا جو اہل مدینہ و شام کا قبلہ ہے۔ وہی اہل مشرق خاص یعنی اہل بخارا اور مرد وغیرہ کا قبلہ ہوا۔ مگر چونکہ مرد وغیرہ تھوڑا سا مشرق میں ہے کہ واقع ہے۔ اس لئے حضرت عبداللہ بن المبارک امام ترمذی نے ترمذی شریف

ماختار ابن المبارک لاهل العمود النیسر نقل کیا ہے کہ ذرا سا بائیں طرف کو آمل ہو کر نماز وغیرہ پڑھیں۔ اب اشکال نہیں رہا۔ اور کوکب الدری ملا ج اول کے حاشیہ میں جہاں حضرت امین المبارک کا یہ مقولہ نزدیک میں مذکور ہے۔ وہاں بخارا۔ مرد۔ کہ۔ مدینہ اور شام کی صورت بنا کر میں نے واضح کر دیا ہے اور مطلق اہل شرق کا قبلہ مغرب ہے۔ جیسے ہم بالکل مشرق کے اندر واقع ہیں لہذا ہمارا قبلہ مغرب ہے لیس فی المشتق و لافی المغرب قبلتہ یہ اہل مدینہ کہتے ہیں اور حوران کی سمت پر واقع ہیں نہ کہ مطلقاً۔ اب اس کے بعد امام بخاریؒ نے لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تستقبلوا القبلة الا ذکر فرما کر ایک تو یہ ثابت فرمادیا کہ مشرق و مغرب میں اہل مدینہ وہاں علیٰ سمتہم کا قبلہ نہیں ہے اس کے ساتھ ان لوگوں کے قول پر رد فرمادیا جو یہ کہتے ہیں کہ حدیث میں و لکن شرقا و غربا کا خطاب عام ہے۔ اہل مدینہ اور ان کے غیر سب مشرق و مغرب کی طرف بحالت استیجاب استقبال کر سکتے ہیں خواہ قبلہ سامنے یا پیچھے ہی کیوں نہ ہو۔ لا تستقبلوا القبلة استقبال دانستہ بار میں تین مذاہب مشہور ہیں جیسا کہ میں پہلے بیان کر چکا ہوں ایک تو ظاہر کیا کہ یہی منسوخ ہے اور مطلقاً جائز ہے۔ اور دوسرا تنفیہ کا کہ مطلقاً ناجائز ہے نیزے امیر ثلاثہ کا کہ بیان کے اندر تو جائز ہے۔ اور صحابی میں ناجائز۔ اس کے علاوہ دد قول اور بیان کئے ہوتے ہیں۔ ایک استند بار فی البیان کا اور دوسرے نبی تنزیہی کا۔ اس کے علاوہ اور بھی چند اقوال نقل کئے جاتے ہیں جو غیر مشہور ہیں قال ابویوب فخذ من الشام الخ نسائی کی روایت میں عن رافع بن اسحاق انہ سمع ابا یوب الانصاری وهو بمصر یقول ہے۔ علمائے نسائی کی اس روایت کو غلط قرار دیا ہے۔ اور علماء موصیین فرماتے ہیں کہ قدم شام میں تھا۔ اور روایت مصر میں بیان کی تھی۔

فوجدنا موا حیض الخ مرا حیض حاض کی جمع ہے جس کے معنی بیت الخلاء کے ہیں۔ کفایت الخرف و المستغفر الخ قاعدہ یہ ہے کہ جو مشغول لوگ ہوتے ہیں وہ پانتخانہ میں اس وقت جاتے ہیں جبکہ شدت کے ساتھ تقاضا جو صحابہ کرام کا بھی یہی حال تھا۔ کہ انتہائی مشغول ہوتے تھے اور جب شدت کے ساتھ طبیعت پر تقاضا جوتا تب بیت الخلاء کا رخ فرماتے اور جلدی میں اس کا خیال نہ رہتا اور ان مرا حیض میں جو قبلہ کی طرف بناتے گئے تھے۔ بیٹھ جاتے۔ مگر جب یاد آ جاتا تو اپنا رخ پلٹتے اور اپنی اس غلطی پر گودہ نیسانا ہوتی تھی۔ نادام ہوتے اور استغفار پڑھتے اپنے نعل پر، اور جن لوگوں نے یہ کہہ دیا کہ وہ ان بننے والوں کے لئے استغفار کرتے تھے۔ یہ غلط ہے اس لئے کہ ان کے بننے والے تو

کفار تھے ان کے لئے استغفار کے کیا معنی! اب تم یہ سنو! کہ حضرت ام بخاریؓ نے اس کو وہاں ذکر نہیں فرمایا۔ جہاں استقبال اور استنبار کا ذکر ہے۔ بس صرف حضرت ابن عمرؓ کی روایت نقل کر دی، کیونکہ وہ ان کے موافق تھی۔ دوسری بات یہ سنو کہ حضرت ابو ایوب انصاریؓ کے اس مقولہ سے یہ معلوم ہوا کہ نبی بنیان و صحابی کو عام ہے۔ کیونکہ وہ بنیان کے اندر استقبال ہو جانے پر استغفار کرتے تھے۔ اگر یہ نبی عام نہ ہوتی تو استغفار کرنے کا کیا مطلب؟ اور تیسری بات یہ بھی معلوم ہوتی کہ عام صحابہ کرام کا یہی مذہب تھا۔ اور اس کا علم اس سے ہوتا ہے کہ حضرت ابو ایوبؓ نے حج کا عینہ استقبال کر کے کنا تخریف و استغفار فرمایا ہے۔ کوکب کے اندر متشرک صورت یہ ہے

مشرق	شمال	مغرب
سجاء	ہرات	مدینہ
	کرمان	مکہ
مشرق	جنوب	مغرب

اس نقشے کے اندر جو چار پانچ شہروں کے نام ہیں یہ سب مدینہ کی جانب مشرق میں ہیں۔ مگر

جنوب کی طرف مائل ہیں۔ لہذا جنوب ہی ان کا قبلہ ہے مشرق اگر یہ بالکل جانب مشرق میں ہوتے مگہ سے تو پھر کہہ کی سیدہ میں ان کا نام آتا۔ حالانکہ ان کا نام اس سے ہٹ کر آ رہا ہے معلوم ہوا کہ یہ بالکل مشرق میں نہیں تاکہ غرب ان کا قبلہ ہو۔ حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی یہ روایت نبی حنیفہ کا مستدل ہے کہ استقبال قبلہ داستانہ مطلقاً ممنوع ہے

باب قول اللہ عزَّ وَّجلَّ وَاتَّخِذُوا مِنْ تَفَاهُرِ بَوَاهِمٍ مَمْلُوتٍ۔

ترجمہ :- مقام ابراہیم کو جاتے نماز بناؤ۔

حدیث نمبر ۳۸۱ عَدْنَا الْحَمِيدِي الْوَالِدِ سَأَلْنَا ابْنَ مَعْمَرٍ عَنْ تَجَلُّدِ طَاغٍ بِالْبَيْتِ لِلْمَرْوَةِ وَكَوَيْطِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَوْوَةِ أَيُّهَا الْمَوْلَى أَنَّهُ قَالَ قَدِمَ مِنَ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَمَلَأَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْبُقَاعِ كَعَتَابِيٍّ وَطَاغٍ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَوْوَةِ وَتَدَّ كَأَنَّ لَكُمُ فِي رَسُولِ اللَّهِ سَوْءًا حَسَنَةً وَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَا يَصْرَبُنَّ حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَوْوَةِ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عمرو بن دینار فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس آدمی کے متعلق سوال کیا جس نے عمرو کے لئے بیت اللہ کا طواف تو کیا اور لیکن صفاء مرفوعہ کے درمیان سعی نہیں کی زیادہ اپنی عورت سے ہمبستر ہو سکتا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ جناب نبی اکرمؐ معلوم تشریف لائے بیت اللہ کا سات مرتبہ

طواف کیا اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور پھر صفا و مروہ کے درمیان سعی فرمائی اللہ تعالیٰ کا اثناء ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تمہارے لئے اسوۂ حسنہ ہے اور ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ اس وقت تک بیوی کے قریب نہ جلتے جب تک صفا اور مروہ پہاڑوں کے درمیان سعی نہ کرے۔

تشیخ از شیخ مدنی: مصنف نے ترجمۃ الباب میں آیت کو ذکر کیا ہے۔ اس سے کیا مقصد ہے؟ یہ تو مسلم ہے کہ مصلیٰ سے مراد مصلیٰ الیہ ہے۔ کیونکہ مقام ابراہیم اتنا وسیع نہیں کہ اس پر کھڑے ہو کر نماز پڑھی جاسکے تو اس نے مصنف نے اس کو باب قبلہ میں داخل کیا کہ مصلیٰ معنی میں مصلیٰ الیہ مستقبل الیہ کے ہے تو معلوم ہوا کہ مقام ابراہیم کو مستقبل الیہ بنایا جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے غالباً مصنف کو بھی بتلا ہے کہ خانہ کعبہ کو مستقبل الیہ بنانا یہ حکم عام ہے۔ اور مقام ابراہیم کو مستقبل الیہ بنانا۔ یہ حکم خاص رکعتوں الطواف کے لئے ہے چنانچہ روایات اسی پر دلالت کرتی ہیں کہ مسجد الحرام میں اگرچہ خلف المقام رکعتی الطواف پڑھی جاسکتی تھی۔ مگر آپ نے مقام ابراہیم کو مستقبل الیہ بنانے کا حکم دیا۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ حکم بطور استصحاب ہے اور ضروری ہے کہ اس پر حکم بطور فریضہ ہے۔ اگر فاتخذوا خزیضۃ پر دلالت کرتا تو آپ کبھی اس کو ترک نہ کرتے۔ حالانکہ آپ نے خانہ کعبہ کی طرف بھی منہ کر کے نماز پڑھی ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ مقام ابراہیم سے پھر مراد نہیں۔ بلکہ خانہ کعبہ مراد ہے کہ خانہ کعبہ کے کسی جزو مستقبل الیہ بنا لور۔ اس مسئلہ کو بتلانے کے لئے مصنف نے تین روایات ذکر کر کے ہیں۔ پہلی روایت میں ہے کہ آپ نے خلف المقام نماز پڑھی ہے وہ بھی اس طرح کہ خانہ کعبہ کا طواف استقبال بھی ہو جاتا ہے۔ اور پھر قبل کعبہ میں نماز پڑھی۔ اور مقام ابراہیم کی طرف پشت کی گئی تو ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ خانہ کعبہ کو مستقبل الیہ بنانا چاہتے اور تمام کعبہ کا استقبال ضروری نہیں ہے۔ بلکہ بعض خانہ کعبہ کا طواف کیا جائے۔ اس وقت میں بیخبر ہو گا۔ اور خانہ کعبہ کی نسبت ابراہیم کی طرف اس لئے کی گئی۔ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کے بنانے والے ہیں اور عرصہ تک اس میں رہے ہیں اس صورت میں آیات میں تعارض نہ رہے گا۔

تشیخ از شیخ زکریا حضرت امام بخاری کی غرض اس باب سے کیا ہے۔ بعض علماء کی رائے ہے کہ اتخذوا امر کا منیف ہے اس سے بظاہر دجوب سمجھ میں آتا ہے۔ تو حضرت امام بخاری نے یہ باب منعقد فرما کر بتلا دیا کہ یہ امر ایجابی نہیں ہے اور یہی میرے والد صاحب کی رائے ہے اور بعض علماء کی رائے یہ ہے

کہ اتخذوا اپنے اطلاق کی دہر سے مطلقاً اتحا ذسلوۃ پر دلالت کرتا ہے تو امام بخاری اس کو ترجمہ گردان کر اور روایات ذکر فرما کر تہلادیا کر اس سے خاص رکعتی الطواف مراد ہے اور بعض علما کی رائے یہ ہے کہ من مقام ابراہیم کے لفظ سے بظاہر اس مقام کی تخصیص معلوم ہوتی تھی تو امام بخاری نے روایات ذکر فرما کر اشارہ فرمادیا کہ کوئی تخصیص نہیں بلکہ اس کے آس پاس کا حصہ بھی مقام ابراہیم میں داخل ہے۔ مقام خاص مراد نہیں۔ قال قد مر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیٰ اس سائل کے جواب میں حضرت ابن عمرؓ یہ فرما کر اشارہ کر دیا کہ حضورؐ نے ایسا فرمایا ہے۔ لہذا اب تم سوچ لو کہ یہ جائز ہو گا یا نہیں۔ اور مقصود اصلی امام بخاری کا صلی نلف المقام رکعتیں ہے۔ نلف المقام یہ تعمیم ہو گئی۔ نیز رکعتیں کھے تعین بھی ہو گئی۔

حدیث نمبر ۳۸۲ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ عُمَرَ فَذَكَرَ أَنَّ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَ أَحَدٌ يَدُوكَا قَائِمًا بَيْنَ الْبَابَيْنِ فَسَأَلْتُ يَدَاكَ فَقُلْتُ أَمَلَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ قَالَ نَعَمْ رَكَعَتَيْنِ بَيْنَ السَّارَتَيْنِ اللَّتَيْنِ عَلَى كَيْسَارِهِ إِذَا دَخَلْتَ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ رَكَعَتَيْنِ۔

ترجمہ:۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے تشریف لائے تو آپ سے کہا گیا کہ کیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر داخل ہوئے ہیں حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب میں آیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ سے باہر نکل چکے تھے۔ حضرت بلالؓ کو میں نے دو نودروازوں کے درمیان پایا تو میں نے ان سے پوچھا کہ کیا جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے۔ انہوں نے فرمایا ہاں اپنے دو رکعتیں ان دو ستونوں کے درمیان پڑھی ہیں۔ جو داخل ہونے والے کے بائیں جانب ہیں۔ پھر آپ نے دو رکعتیں خانہ کعبہ کے سامنے پڑھی ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ فاقبلت والنبی صلعمو قد خرج الیٰ حضرت ابن عمرؓ چونکہ سخت متبع سنت تھے۔ اس لئے جب ان کو خبر ملی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو وہ بھی چلے کہ دیکھیں کہ آپ نے وہاں جا کر کیا کیا۔ اور جو کچھ آپ نے کیا۔ وہی میں کروں مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لا چکے تھے السارعتین الیٰ اس میں روایات مختلف ہیں کہ آپ نے خانہ کعبہ کے اندر نماز کہاں پڑھی ایک روایت

تو یہ ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ بین المکنتین ایمانین پڑھی تیسری روایت میں یہ ہے کہ تین سواری پیچھے تھے۔ اس پر مزید کلام الصلوٰۃ بن السواری میں آئے گا۔ روایات بھی وہیں آئیں گی فضلی فی وجہ الکعبۃ رکعتیں اس سے تمیم بھی ہوگی۔ اس لئے کہ جب وجہ کعبہ میں نماز پڑھی تو مقام ابراہیم پیچھے رہ گیا تودہ رکعتیں جو مقام کے ساتھ متعلق ہیں ان کا ایجاب ہی نہ رہا۔

حدیث نمبر ۳۸۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عُبَايَةَ قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ دَخَفَ فِي نَوَاحِيهِ حَمَلًا وَكَوَّ يَصِلُ حَتَّى حَرَجَ مِنْهُ فَلَمَّا حَرَجَ دَخَلَ رُكْعَتَيْنِ فِي قَبْلِ الْكَعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ۔

ترجمہ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے سنا وہ فرماتے تھے کہ سب نبی اکرم صلم بیت اللہ میں داخل ہوتے تو اس کے تمام جوانب میں دعا مانگی اور نماز نہ پڑھی یہاں تک کہ اس سے نکل آئے۔ جب نکل چکے تو کعبہ کے سامنے دو رکعتیں پڑھیں اور فرمایا یہی قبلہ ہے۔

لو یصل الخ حضرت ابن عمر کی روایت میں صحیح ہے اور اس روایت میں لو یصل ہے بعض علماء کا کہنا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب نفل واثبات میں تخریض ہو جلتے تو اثبات کو ترجیح ہوا کرتی ہے ابن عمر کی روایت مثبت ہے۔ لہذا یہی راجح ہوگی۔ اور بعض علماء نے جمع کہا ہے کہ آپ کا دخول کعبہ میں دو مرتبہ ہوا ہے۔ ایک فتح کعبہ کے موقع پر دوسرے حجۃ الوداع میں تو نماز کا پڑھنا معمول ہے ایک مرتبہ کے دخول پر اور نہ پڑھنا دوسرے دخول پر وقال هذا القبلة اس کا مطلب یہ ہے کہ اب یہ ہمیشہ کے لئے قبلہ بنا دیا گیا۔ اس میں نسخ نہیں ہوگا۔ یا یہ کہ واخذ وامح مقام ابراہیم میں جو امر ہے اس سے مقام ابراہیم کا قبلہ ہونا معلوم نہیں ہوتا بلکہ قبلہ تو یہ ہے۔ بسا اوقات امام بخاری آیت کو تبرکاً ذکر کر دیتے ہیں اور کبھی اس کو تبرک کے طور پر ذکر کرتے ہیں۔ حضرات ائمہ مفسرین کے نزدیک یہ آیت کریمہ تحیۃ اللطیف کے متعلق ہے کہ یہ دو رکعت طواف مقام ابراہیم پر پڑھنا واجب ہے سنا ابن عمر عن رجل الخ۔ دراصل اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ محرم احرام سے کب نکلتا ہے۔ بعض لوگوں کے نزدیک حدود محرم میں داخل ہونے کے بعد اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔ اور بعض حضرات جن میں ابن عباس بھی شامل ہیں کہ راتے یہ ہے کہ جب اس کی نظر بیت اللہ پر پڑے اس وقت احرام ختم ہو جاتا ہے لہذا طلی وغیرہ سب ممنوعات اس کے لئے حلال ہیں لیکن جہور ائمہ کے نزدیک جب تک طواف سعی اور طلق نہ کرائے اس وقت تک وہی جائز نہیں۔

یہی سلسلہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے، بین الساریتین اس بارے میں روایات مختلف ہیں جیسا کہ گذر چکا ہے
والصاحب فرماتے ہیں کہ اس زمانے میں ستون غیر مرتب ہوتے تھے۔ ہموار اور بالکل خط مستقیم کے ذریعہ سیدھے ایک
لائن میں نہیں ہوتے تھے تو اس زمانے میں کعبہ کا نقشہ اس قسم کا تھا۔

یسار	بیت اللہ
یمین	حضور

اور حضور اکرم صلعم ایسے کھڑے تھے کہ یسار میں بھی دستوں تھے اور
یمین میں بھی دستوں تھے۔ اس طور پر آپ کا بین الساریتین ہونا بھی
صادق ہو گیا اور یہ کہ آپ کے سامنے دستوں ہیں کیونکہ جیسے تین ہیں ایسے ہی ادرامد صر مقابلہ میں دو ہیں انہی
کا ذکر کر دیا۔

**باب ، التَّوَجُّهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ حَيْثُ كَانَ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلِ الْقِبْلَةَ وَكُنْتُ
ترجمہ :-** جہاں بھی ہو نمازی کو قبلہ کی طرف توجہ کرنی چاہیے حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم
صلعم نے قبلہ کی طرف منہ کر کے تکبیر کہی۔

حدیث نمبر ۳۸۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ الْخَمَزِيُّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْقَدْسِ مِنْ شَيْءٍ عَشْرٍ نَهْمًا أَوْ سَبْعَةً عَشْرًا ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجِبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكِبَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَذَابًا
قَدْرًا لِيَأْتِيَ النَّبِيَّ وَالْمَلَائِكَةَ فَنُوجَّهَ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَقَالَ السُّنَمَاءُ مِنْ النَّاسِ وَهُوَ
الْيَهُودِيُّ مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ أَلْتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الشُّرُفُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ
يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ مَا صَلَّى
فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنْ الْأَنْصَارِ فِي صَلَاةٍ أَعْصَرُ يَصَلُّونَ نَحْوَ بَيْتِ الْقَدْسِ فَقَالَ هُوَ
يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ تَوَجَّهَ نَحْوَ الْقِبْلَةِ
فَخَرَّفَ الْقَوْمَ حَتَّى تَوَجَّهُوا نَحْوَ الْكِبَةِ -

ترجمہ :- حضرت براہ بن عازب فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم بیت المقدس کی طرف سولہ یا سترہ
ماہ تک نماز پڑھتے رہے۔ اور آنحضرت صلعم کی خواہش یہ تھی کہ آپ کعبہ کی طرف متوجہ کئے جاتے چنانچہ اللہ
تعالیٰ نے آپ کو آیت اتاری ہم آپ کے چہرے کا آسمان کی طرف الٹ پلٹ ہونا دیکھ رہے ہیں پس آپ کو

قبلہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہوا۔ تو بیوقوف لوگوں نے جو یہود تھے کہنا شروع کیا کہ ان لوگوں کو کس چیز نے اس قبلہ سے ہٹا دیا جس پر یہ پہلے تھے۔ فرمادے تھے اللہ کے لئے مشرق و مغرب سب سے (آلاتیہ) آپ کے ساتھ ایک آدمی نے نماز پڑھی نماز پڑھنے کے بعد وہ نکلا تو اس کا گذر انصار کی ایک قوم کے پاس سے ہوا جو عصر کی نماز بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھ رہے تھے۔ اس نے گواہی دے کر کہا کہ میں جناب نبی اکرم صلعم کے ساتھ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا آیا ہوں تو وہ ساری قوم پھر کر کعبہ کی طرف متوجہ ہو گئے۔

تشییح از شیخ دینی۔ ظاہراً اس سے عموم مراد معلوم ہوتا ہے کہ ہر مکان سے مستقبل الیہ نہ کعبہ ہو۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ نحو کعبہ جب مستقبل الیہ ہو تو اس نے قول تو اوجوہکم شطرا المسجد الحرام کی تفسیر کر دی کہ شطر کے معنی نحو کے ہیں۔ نفس کے نہیں ہیں جمہور کا یہی مسلک ہے۔ اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ مواجہۃ الی الکعبۃ کے لئے بھی نحو قبلاً ضروری ہے۔ مگر جمہور فرماتے ہیں کہ اس کا مستقبل الیہ میں قبلہ ہو گا۔

تشییح از شیخ زکریا۔ شرح کی رائے حیث کان کے بارے میں یہ ہے کہ سفر میں جہاں کہیں بھی ہو توجہ الی الکعبہ کرے۔ چونکہ فنا بینما تولوا ختم و وجہ اللہ سے یہ سمجھ میں آتا تھا کہ سفر کے اندر استقبال قبلہ شرط نہیں بلکہ جس طرح بھی بن پڑے پڑھے۔ وہی قبلہ ہے۔ کیونکہ آیت کا نزول سفر کے اندر ہے تو حضرت امام بخاری نے اس وہم کو دفع کر کے بتلا دیا کہ نہیں مسافر کو بھی توجہ الی قبلہ کرنی ہوگی۔ اور میری رائے یہ ہے کہ حضرت امام بخاری کی غرض ترجمۃ الہاب سے یہ ہے کہ جہاں کہیں بھی قبلہ کی قبلت متحقق ہو جائے۔ پس متوجہ ہو جانے خواہ ابتدا سلوۃ میں ہو۔ یا وسط سلوۃ میں یا آخر سلوۃ میں خواہ مسافر ہو یا یمیم ہو سب کو یہ حکم عام ہے جیسا کہ مسئلہ تحریری میں ہے کہ جب بھی جس طرف تحریری ہو اس طرف کو رخ کرے۔ وغالی

ابو صبیحۃ المر اس کے متعلق لکھتے ہیں کہ اس کو حضرت امام بخاری نے کتاب الاستیذان میں ذکر فرمایا ہے۔ سنۃ عشر شہر ذی سبقتہ عشر شہر جمادیا یہ ہے کہ ماہ ربیع الاول میں حضور اقدس صلعم حجت فلک مدینہ تشریف لائے اور اخیر رجب میں تحویل قبلہ واقع ہوئی۔ تو جس نے ان دونوں مہینوں کو مستقل شمار کر لیا اس نے سبقتہ عشر کہہ دیا اور جس نے ان دونوں کو ایک شمار کیا اس نے سنۃ عشر کہہ دیا۔ کیونکہ دونوں ربیع الاول کے تھے اور کچھ دن رجب کے تھے۔ فتاویٰ علی قوما الخ اس میں علما کا اختلاف ہے کہ تحویل کب دائمی ہوئی بعض کا رائے یہ ہے کہ ظہر کی نماز میں ہوئی اور بعض کی رائے ہے کہ عصر کی نماز میں واقع ہوئی اس بارے میں روایات

مختلف ہیں کہ اس شخص نے کس نماز میں اطلاع دی۔ فجر کی نماز میں یا عصر کی نماز میں۔ اور میں بتلا چکا ہوں کہ عصر کا واقعہ حملہ بنو سالم کا ہے۔ اور فجر کا واقعہ تھا کہ اسے اور وہاں میں یہ بھی بتلا چکا ہوں کہ ان لوگوں نے ایک شخص کی خبر پر کیے اعتماد کر لیا جبکہ استقبال بیت المقدس قطعی تھا۔

حدیث نمبر ۳۸۵ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى رَأْسِهَا حَيْثُ تَوَجَّهَتْ يَدَا آدَا أَدَا الْغُرَيْضَةَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ

ترجمہ :-۔۔۔ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے جدھر کودہ رخ کرتی تھی جب آپ فرض ادا کرنا چاہتے تو سواری سے اتر کر قبلہ کی طرف رخ کر لیتے اور نماز پڑھتے تشریح از شیخ زکریا یصلی علی راسہا حیتہ نوافل کے اندر بالاتفاق ایسا کرنا جائز ہے جب کہ پہل مرتبہ اس کی توجہ الی القبلۃ ہو۔

حدیث نمبر ۳۸۶ حَدَّثَنَا مُتَمِّانُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَوْ كُنَّا نَسَلُوا قَبْلَ لَهْ يَأْتِي سَوَّلَ اللَّهُ أَحَدًا فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا قَالَ وَمَاذَا لَكَ قَالُوا أَصَلَيْتَ كَذَا وَكَذَا فَخَسِي رَجُلِيهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَبِحَدِّ

سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَأَلُوا فَلَمَّا أَتَبَلْ عَلَيْنَا بَوَّجِهَهُ قَالَ رَأَيْتُمْ لَوْ كُنَّا نَسَلُوا فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَوَبَّيْنَا بِهِ وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَسْلَى كَمَا تَسُونُ فَإِذَا نَسَيْتَ فَاذْ تَمُوتُ فِي وَإِذَا شَدَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَّعَ الصَّوَابَ فَلْيَتَّعْ عَلَيْكُمْ ثُمَّ لِيَسْأَلُوا تَوَجَّهَتْ سَجْدَتَيْنِ

ترجمہ :-۔۔۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ ابراہیم فرماتا

ہیں کہ مجھے یاد نہیں کہ آپ نے زیادتی کی یا کمی کر دی پس جب آپ نے سلام پھیرا تو آپ سے کہا گیا کہ یا رسول اللہ کیا نماز میں کوئی نئی چیز پیدا ہو گئی ہے۔ آپ نے فرمایا وہ کیا ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کی آپ نے نماز اس اس طرح پڑھائی ہے۔ پس آپ نے اپنے دونوں پاؤں کو پھیرا قبلہ کی طرف متوجہ ہوئے، ڈر سجدے کئے پھر سلام پھیرا جب اپنے چہرہ مبارک سے ہماری طرف متوجہ ہوئے تو فرمایا اگر نماز میں کوئی نئی چیز پیدا ہوتی تو میں تمہیں ضرور اس کی خبر دیتا لیکن بے شک میں انسان ہوں میں بھی اسی طرح بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو۔ پس جب میں بھول جاؤں تو مجھے یاد کر دیا کرو اور جب تم سے کسی ایک کو اپنی نماز میں شک گزے تو وہ صواب کو تلاش کر کے اپنی نماز کو پورا کرے پھر سلام پھیر کر دو سجدے ہو کے لو اور

تشیخ از شیخ زکریا۔ لا ادری ناد او نفض، یہ سجدہ سو کی روایت ہے وہاں اس پر کلام آئے گا نیز کلام فی الصلوٰۃ کے جواز اور عدم حجاز کی بحث بھی وہاں آئے گی۔ فتخی رجلیہ ابو یہاں حضور اقدس صلم نے سجدہ ہو کے لئے استقبال قبلہ کیا۔ اس سے مراد استدلال ہے کہ جہاں بھی ہو آخر صلوٰۃ یا اول صلوٰۃ استقبال قبلہ کیا جائے گا۔ فلیتصوا لصواب الخ ہمارے یہاں اصل تحریر ہے۔ اگر یہ ہو تو بنا علی الاقل ہے اور امام شافعیؒ کے یہاں اصل بنا علی الاقل ہے اور تحریر کی روایات اس پر معمول ہیں امام احمدؒ کے نزدیک امام تحریر کرے اور منفرد بنا علی الاقل کرے اور امام مالکؒ کے یہاں بھی بنا علی الاقل اصل ہے اور تحریر کی روایات اس پر معمول ہیں۔

باب مَا جَاءَ فِي التَّبَلُّغِ وَمَنْ لَوْ يَرِ الْإِعَادَةَ عَلَى مَنْ سَهَا فَصَلَّى إِلَىٰ فِيهِ
التَّبَلُّغِ وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ رَكَعَتِي الظُّهْرِ وَأَتْبَلَ عَلَى
النَّاسِ بِوَجْهِهِ ثُمَّ أَتَىٰ مَا بَقِيَ۔

ترجمہ ۱۔ جو کچھ قبلہ کے بارے میں وارد ہوا ہے جس شخص نے غلطی کی اور غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لی تو بعض لوگ اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں سمجھتے اور جناب نبی اکرم صلم نے ظہر کی دو رکعتوں پر سلام پھیر دیا تو لوگوں کی طرف متوجہ ہونے اور باقی ماندہ نماز کو پورا فرمایا۔

حدیث نمبر ۳۸ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ عَمْرُو
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَخْفَتُ رَجُلًا فِي ثَلَاثٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَتَيْتُنَا مِنْ مَقَامِ ابْنِ أَبِي حَتِيمٍ
مُصَلِّيًّا ذُنُوبًا لَمْ تَنْتَهِنَا مِنْ مَقَامِ ابْنِ أَبِي حَتِيمٍ مُصَلِّيًّا وَآيَةُ الْحَجَابِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ
آمَرْتَنِي بِسَاءٍ لَكَ أَنْ يَجْتَبِيَنَّ فَإِنَّهُ يَكْفُرُ مِنَ الْبُورِ وَالْفَاحِشِ... فَقُلْتُ يَا أَيُّهَا الْحَبَابِ
وَأَجْتَمَعَ رِثَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّبِيِّ وَكَعْبِي فَقُلْتُ لَهْتَ عَلِيٌّ رَبُّهُ
رَأَى حَطَقَكَ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَدْوَا جَاهِدُوا مَنكُم مَسِيَلَاتٍ فَذُرْنَا هَذِهِ الْأَيَّةُ

ترجمہ ۲۔ حضرت ابن مالک نے فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب کی تین باتوں میں موافقت کی ایک تو یہ کہ میں نے کہا یا رسول اللہ کہ کاش ہم مقام ابراہیم کو جائے نماز بنا لیتے۔ تو آیت وَاَتَخَذُوا مِنْ مَقَامِ ابْنِ أَبِي حَتِيمٍ مُصَلِّيًّا پر میں نے عرض کی یا رسول اللہ کاش آپ اپنی بیویوں کو پردہ کرنے کا حکم دیتے کیونکہ ان سے ہر ایک نیکو کار اور بدکار کلام کرتا ہے تو پردہ کی آیت

نازل ہوئی اور تیسری بات یہ کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں آپ پر غیرت کرنے کے لئے جمع ہوئیں تو میں نے ان سے کہا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تم کو طلاق دے دیں تو عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو تمہارے بدلے ایسی بیویاں دے گا جو تم سے بہتر ہوں گی۔ فرما نبردوار ہوں گی تو یہ آیت نازل ہوئی۔

ہشتمیچ از شیخ مدنی: اس جگہ ماجاد فی القبلة سے وہ مراد ہے جو آثار سے معلوم ہوتا ہے بعض چیزیں ایسی ہیں کہ اگر وہ جزو صلوٰۃ میں نہ پائی جائیں تو صلوٰۃ فاسدہ ہوگی۔ جیسے ہمارا اور سکوت یہاں امام حنفی نے کہا کہ اگر ہوا علم الناس پایا جائے تو نماز فاسدہ ہوگی تو آیا قبیلہ استقبال بھی اسی طرف ہے یا نہیں جیسا یا ناسیا کسی نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی یا ساہیبا کوئی قبلہ کی طرف سے پھر گیا۔ بعد میں اسے یاد دلایا گیا تو مصنف فرماتے ہیں کہ نحو قبلہ استقبال فرض ہے کہ اگر اس کی طرف سے تھوڑی دیر چہرہ پھر جانے تو نماز فاسدہ ہو جانے لگا۔ مگر ایسا نہیں ہے۔ بلکہ آپ سے اس کا صدر ہوا۔ لیکن نماز فاسدہ نہیں ہوئی۔ کہ جس کی وجہ سے آپ نے نماز کا اعادہ کیا ہو۔

ہشتمیچ از شیخ زکریا: شرح کی نزدیک ترجمہ کی غرض یہ ہے کہ اگر کسی طرف بھول کر نماز پڑھ لے تو اس کا حکم بتلا رہے ہیں اور من لو میرا لعادة الحما ماجاد فی القبلة کا عطف تفسیری ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ درود مستقل ہیں۔ اس لئے کہ اگر صرف من لو میرا لعادة علی من مہی کو بیان کرنا ہے تو روایت صرف ایک ہے جو مسند ہے جس سے ہو معلوم ہوتا ہے اور ہقیہ روایات مساعدت نہیں کرتیں۔ اس لئے اس میں تادیل کرنی ہوگی۔ لہذا میری رائے یہ ہے کہ ماجاد فی القبلة بطور مسائل شتی کے ہے اور من لو میرا لعادة لہ بمنزلہ جزئیات کے ہے۔ جیسے کتابوں میں مسائل شتی مسنفین اخیر کتاب میں بیان کرتے ہیں، اسی طرح امام بخاری نے یہاں مسائل شتی بیان فرماتے ہیں اور ان مسائل میں سے مسئلہ ہو چونکہ اہم تھا اور اختلافی تھا اس لئے خاص طور سے اس کو ذکر فرما دیا۔ اب اللہ کا مذہب اس میں یہ ہے کہ اگر کوئی بھول کر غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لے تو امام شافعی فرماتے ہیں کہ اعادہ واجب ہے اور امام مالک کے نزدیک وقت کے اندر اعادہ کرے ہمارے نزدیک اعادہ نہیں ہے اور یہی ضابطہ اور امام بخاری اور جمہور کا مذہب ہے۔ امام بخاری بھی اسی کی تائید فرما رہے ہیں۔ قد سلوا نبی، صلوا علیہ حضرت زوالیدین کی روایت کا ایک ٹکڑا ہے جو مفید ہے جگہ آئے گا۔ اس روایت سے استدلال اس طرح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھول کر سلام پھیر دیا۔ اور لوگوں کی طرف منوجہ ہو گئے

قبلہ کی طرف سے بھی رُخ پلٹ لیا پھر صحابہ کرام کے خبر دینے پر قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر باقی نماز پوری کی اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیرا تو کہنا یہ ہے کہ اگر وہ پہلی نماز صحیح نہیں تھی تو بنا کیسے ہوگی۔ اور اتنا کہہ کر صبح ہو اور سجدہ سہو کیسے فرمایا۔ اور اگر حضور اقدس صلعم ابھی تک نماز ہی میں تھے تو بنا تو صحیح ہوئی۔ لہذا صلوة الی غیر القبلة ساہباً لازم آئی اور حضور صلعم نے اسی پر بنا کی۔ تو معلوم ہوا کہ صلوة الی غیر القبلة سہماً سے نماز فاسد نہ ہوگی۔

واختلفت ریح فی ثلاث الا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ ان چیزوں کو چاہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی منشاء کے مطابق حکم نازل فرمایا۔ اور یہ موافقات عمری کہلاتی ہیں حضرت عمرؓ کی موافقات پندرہ شمار کی گئی ہیں اور اس روایت کا یہ عدد پندرہ کے مخالف نہیں۔ کیونکہ مفہوم عدد مقبر نہیں ہوتا اور یہی مطلب ان الحنفیہ یصلق علی لسان عمر کہے کہ حق حضرت عمرؓ کی زبان پر بولتا ہے یہ روایت حضرت عمرؓ کے بارے میں ابوداؤد میں ہے۔ فانزلنا آیتہ الحجاب روایت گذر چکی ہے۔ باب خروج النساء الی لبراز کے اندر کہ حضرت سودہؓ نکلیں حضرت عمرؓ نے کہا ہم پہچان لیا ہے حضرت سودہؓ اس وقت آیت حجاب نازل ہوئی۔ واجتمع نسائنا صلحو الی غیرت یا تو اس بات کی تھی کہ حضرت مار یہ قبیلہ سے دہلی فرمائی۔ یا اس واسطے کہ حضرت ام سلمہؓ کے یہاں شہد پیا۔ یہ پورا واقعہ اپنی جگہ پر آئے گا۔ وہ یہ کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے کچھ فرمایا۔ اس پر ان کی بیوی نے ان کو ٹوک دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تو کون جوتی ہے بولنے والی! اور اس کی وجہ یہ تھی کہ انصار کی عورتیں تو اپنے شوہروں کے ساتھ بلا تکلف دو بد و گفتگو کرتی تھیں اور نسا قریش بالکل چپ بہت زیادہ اپنے ازدواج کے سامنے بہت رہتی تھیں صحابہ کرام ہجرت کر کے جب مدینہ آئے تو انصار کی عورتوں سے قریش کی عورتوں نے ان کے عادات و اطوار سیکھ لئے فرہوزہ فرہوزے سے رنگ پکڑا تا رہی ہے۔ بیوی نے عرض کی اپنی بیٹی کو نہیں دیکھتے کہ وہ جناب رسول اللہ صلعم کو کس طرح جواب دیتی ہے حضرت عمرؓ سن کرام المؤمنین حضرت حفصہؓ کے پاس تشریف لائے۔ اور فرمایا میں نے سنا ہے کہ تم حضور اقدس صلعم کو بلا تکلف جواب دیتی ہو۔ حضرت حفصہؓ نے عرض کی کہ ہاں ہم ایسا کرتے ہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا آئنا ایسا ہرگز مت کرنا۔ اور اپنی سوکن کی ریس مت کرنا۔ وہ اپنے حسن کی وجہ سے لاڈلی ہے۔ اگر تجھے کوئی ضرورت ہو تو مجھ سے کہنا۔ حضرت عمرؓ پھر حضرت ام سلمہؓ پاس آئے۔ فرمایا کہ ہم سے

منابہ کہ حضور مسلم کو جہاں دیتی ہو حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ عمرہ حضور انور کی ازواج کے بارے میں بہرات پر ٹانگ اڑاتے ہو غرض اس واقعہ حضرت ماریہ پیش آیا اور آپ نے شہرہ میں قیام فرمایا۔

حدیث نمبر ۳۸۸ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ الْإِمْرَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَا فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَ مُوَابِتٌ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أُنزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ فَرَأَى أَنَّ وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَمِيلَ الْكَلْبَةَ فَأَسْتَمِيلُهَا وَكَانَتْ رُبُومَهُ إِلَى الشَّامِ فَأَسْتَمِيلُهَا إِلَى الْكَلْبَةِ

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرہ فرماتے ہیں کہ اس اثنا میں کہ لوگ مسجد قبا میں صبح کی نماز میں تھے کہ ایک کنبہ نے دال آیا اور اس نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آج رات قرآن اترا ہے جس پر حکم دیا گیا ہے کہ آپ کعبہ کو اپنا قبلہ بنائیں چنانچہ وہ سب اہل قبا کعبہ کی طرف متوجہ ہو گئے جبکہ ان کے چہرے شام کی طرف تھے تو وہ کعبہ کی طرف پھر گئے۔

تفسیر از شیخ زکریا بیبا الناس بقیما فی صلوة الصبح کہ میں کہ چکا ہوں کہ قبائک اندر صلوة صبح میں اعلام ہوا اور ہوسالم میں عصر کی نماز میں۔

حدیث نمبر ۳۸۹ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْإِمْرَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلطَّلْحِ نَيْمًا فَقَالُوا أَرَيْدُ فِي الصَّلَاةِ قَالَ وَمَا ذَلِكَ قَالُوا صَلَّيْتُ خَمْسًا قَالَ خَشِيَ رَجُلُهُ وَبَجَدَ سَجْدًا تَابِينَ

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پانچ رکعتیں پڑھیں تو صحابہ کرام نے عرض کی کیا نماز میں اضافہ ہو گیا ہے آپ نے فرمایا وہ کیا ہے تو لوگوں نے کہا آپ نے پانچ رکعات پڑھی ہیں۔ آپ نے اپنے پاؤں کو پھیرا اور دو سجدے کئے۔

باب حَكَاتِ الْبَنَاتِ بِالنَّيْدِ مِنَ الْمَسْجِدِ ط
ترجمہ: مسجد میں سے لگھار کو ہاتھ سے کھڑچ لینا۔

حدیث نمبر ۳۹۰ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ الْإِمْرَانِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نَحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَوَّ ذَالِكَ عَلَيْهَا حَتَّى رَوَى فِي وَجْهِهِ فَقَامَ فَحَكَهُ بِيَدِهِ فَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ أَوْ رَأَى

رَبُّهَا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَبْرُ قَتَ أَحَدُكُمْ فَبَلَ دَبْلَتِهِمْ وَ لَكِنَّ عَنِّي كَسَارُهُ أَوْ تَحْتَ
 قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ
 أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا (الحدیث)

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرمؐ نے قبلہ کی طرف کسی دیوار میں لٹکا
 دیکھا تو آپؐ کو یہ فعل ناگوار گذرا یہاں تک کہ ناراضگی کے آثار چہرہ انور میں دیکھے گئے۔ آپؐ نے لٹھے اور اپنے
 ہاتھ مبارک سے اس کو کھرچ دیا۔ اور فرمایا جب ایک تمہارا نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے
 سرگوشی کرتا ہے اور رب کی توجہ اس بندے اور قبلہ کے درمیان ہوتی ہے۔ پس قبلہ کی طرف کوئی نہ تھو کے
 لیکن ہاتھیں جانب یا اپنے قدم کے نیچے تھو کے پھر آپؐ نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑا اس میں تھوکا اور
 بعض کو بعض سے مل دیا فرمایا یہ اس طرح کر دیا کرے۔

تشریح: از شیخ بہ فی ر. خانہ نیاجی دہلیہ یشاجی مناجات سے ہے بمعنی سرگوشی کرنا۔ لیکن
 مناجات کا اطلاق تب ہوگا جبکہ دونوں طرف سے کلام خفی ہو۔ باب مناعہ اسی کا منقضی ہے مگر یہاں
 دونوں طرف سے کلام خفی نہیں کیونکہ باری تعالیٰ کی طرف سے تکلم ہے ہی نہیں ہماری طرف سے کلام ہے۔
 کان میں گفتگو کرنا نہیں کیونکہ ہر گفتگو کو مناجات نہیں کہا جاتا۔ ان دونوں اعتراضات کے جواب مختلف ہیں۔
 (۱) معنی مجازی مراد ہیں کہ بندے کی طرف سے آہستہ گفتگو کرنا اسی کو مناجات کہا گیا ہے کیونکہ حقیقی
 معنی گوش سے سننا باری تعالیٰ میں مستحیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کان سے منزہ ہیں۔ تو سر کلام کرنے کے
 معنی ہوں گے اور باری تعالیٰ کی طرف سے ارادہ قبولیت خیر بطور التفات باری الی العبد یہ گفتگو کے
 قائم مقام ہے۔ یہ مشہور توجیہ ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہاں حقیقت مناجات ہوتی ہے کیونکہ باری
 تعالیٰ یختر الخب، الیہ من حیث الودید ہیں اور کان میں گفتگو کرنا یہ قرب کی وجہ سے ہوتا ہے
 یہاں بھی ہم باری تعالیٰ سے مخاطب کر رہے ہیں ان کو سنار ہے ہیں اور اپنے کلام کو آپ کی قوت
 سامعہ تک پہنچاتے ہیں۔ اس لئے اس سے گفتگو کرنا ہماری طرف سے مناجات ہوگی اور باری تعالیٰ بھی
 کلام کرتے ہیں اس لئے کہ جب مالک یوم الدین کہا تو اس کے جواب میں باری تعالیٰ فرماتے ہیں
 محمدی عبدی میرے بندے میری بزرگی بیان کی اور قسمت الصلوٰۃ ای القراۃ بینی و بین عبدی الخ
 تو باری تعالیٰ کی طرف سے سرگوشی ہوئی۔ جسے ہم سن نہیں سکتے، ہمارا ادراک کرنا غیر صادق کی خبر کے بعد

ہمارے آلہ ادراک کا تصور ہے اور جب کسی سے سرگوشی کی جلنے تو پھر اس کی طرف تھوکتا اور بے ادبی کرنا اللغات کے لئے مانع ہوگا۔ اور رحمت ایزدی بھی متوجہ نہ ہوگی۔ راتِ رتبه بینہ و بین القبلۃ ہاری تعالیٰ بینوتہ سے منفرہ ہیں تو یہاں مجازی معنی ہوں گے کہ جیسے کوئی چیز حامل نہیں ہوتی۔ اور قرب ہوتا ہے ایسے ہاری تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے۔ سو فیہا کرام تو فرماتے ہیں کہ جب تم نماز میں شروع ہوتے ہو تو اس وقت تجلی ربانی تمہاری طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اور تجلیات الہیہ لا یمین ولا عین ہیں جیسے آئینہ اپنے تعلق کی بنا پر دوسری چیز کو روشن کر دیتا ہے اس لئے اس کا اپنے آپ کو آفتاب کہنا صحیح ہے جیسے آتش شیشہ میں آفتاب کا پڑنا ڈپڑتا ہے تو حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ علیہ فرماتے ہیں کہ تجلی ربانی اس کے اور قبلہ کے درمیان آجاتی ہے۔ اگر نمازی کو جس ہے تو اس تجلی کا اسے ادراک ہوگا۔ اگر ہو ولسب کیا تو وہ تجلی نظر نہ آئے گی۔ اور اسی تجلی نے موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا تھا فلما کلمہ رتبہ

تشیخ از شیخ زکریا، چونکہ قیدہ کا ذکر ہو رہا تھا تو امام بخاری نے اس کے ذیل میں مساجد کے احکام ذکر فرمادیئے اس لئے کہ مساجد کے اندر قبلہ کا خاص لحاظ ہوتا ہے اسی طرف کو مساجد بنائی جاتی ہے یہاں سے لے کر ابواب استرہ تک پچھن ابواب امام بخاری نے مساجد کے متعلق منعقد فرمائے ہیں اور سب کا خلاصہ یہ ہے کہ مساجد کے بائے میں تشددات اور عیدات وارد ہوتی ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ کوئی شخص مسجد میں گم شدہ چیز تلاش کر رہا تھا (انشاء اللہ) حضور اکرم مسلم نے فرمایا لا ردھا اللہ علیہ۔ اللہ تعالیٰ وہ چیز تجھ پر واپس نہ کرے۔ اور کنز العمال میں ہے مساجد کے آداب میں ایسی روایات ذکر کی گئی ہیں جن کا تقاضا یہ ہے کہ مساجد میں کسی قسم کا کلام نہ کرے صرف تلاوت قرآن۔ ذکر اللہ اور نماز پڑھے اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ مسجد میں ہننا قبر کے اندر ظلمت کا سبب ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عمر نے مسجد نبوی میں دو آدمیوں کو زور سے بات کرتے دیکھا تو فرمایا کہ اگر تم یہاں کے باشندے ہوتے تو تمہاری پٹائی کرتا۔ تو امام بخاری نے ابواب المساجد منعقد فرمائے ہیں اور اس کے اندر دو چیزیں ذکر فرمائیں ہیں ایک تو وہ جو امام بخاری کے نزدیک آداب سے ہیں۔ ان کو ثابت فرمادیا۔ جیسے حکمت براق اور دوسرے ان چیزوں کا استثناء فرمادیا جن کا مسجد میں کر لینا جائز ہے، گویا ان کے عموم کو معین فرمادیا جیسے من دعی الی الطعمر فی المسجد امام بخاری نے ترجمۃ الباب میں یہ قید لگائی ہے۔ یہ کا ذکر صرف ایک روایت میں ہے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ترجمہ اندر تمیم ہے بالید او بنیر الید یہ قید احترازی نہیں۔ اور بعض علما کی رائے یہ ہے

کہ امام بخاری نے بالید کی قید سے تولی ہضمہ کی طرف اشارہ فرما دیا کہ خود کرنا چاہیے۔ اب چاہے ہاتھ سے دور کر دے یا کسی اور چیز سے اور حضرت شاہ صاحبؒ کی راتے اپنے تراجم میں یہ ہے کہ امام بخاریؒ کا مقصد باوقاف ابواب نہیں ہونے بلکہ روایات ہوتی ہیں چنانچہ یہاں بھی غرض ابواب نہیں ہیں بلکہ روایات ہیں اور باب الخاط روایات کا لحاظ کرتے ہوئے تضن کے طور پر باندھ دیا۔ در نہ دونوں باب (باب البزاق۔ باب الخاط) کی غرض ایک ہی ہے۔ اور وہ ان کا ازالہ کرنا ہے اور میری راتے یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے دو باب باندھ کر بزاق اور مخاط میں تفریق فرمادی کہ بزاق میں تو بید کافی ہوگا۔ کیونکہ اس کے اندر لزوجت نہیں ہوتی۔ اور مخاط میں بید کافی نہ ہوگا۔ بلکہ اس کے لئے لنگریوں وغیرہ کی ضرورت ہوگی، کیونکہ اس میں لزوجت ہوتی ہے۔ ان ر مہ بینہ و بین القبلة اور قاعدہ یہ ہے کہ اگر کوئی کسی سے بات کر رہا ہو اور اس درمیان میں اس کے منہ پر تھوک ڈے تو وہ مخاطب کم از کم اس کے ایک تھپڑ تو مار ہی لے گا۔ یہ کلام علی سبیل التثبیہ ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی مکانت ثابت نہیں ہوتی۔ تشبیہ کا مطلب یہ ہے کہ مصلیٰ جب اللہ تعالیٰ سے مناجات کر رہے تو حق تعالیٰ اپنی عنایات کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہیں جیسے کوئی کسی سے سرگوشی کرے تو دوسرا اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۳۹۱ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الْمَدَنِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بُصَاظًا فِي جَدَارِ الْقِبْلَةِ فَخَكَّهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يَصُومُ فَلَا يَبْصُقْ قَبْلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَامَ.

ترجمہ:- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے قبلہ کی دیوار میں کھنگار کو دیکھا تو اسے کھر چا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اسے اپنے سامنے نہیں تھوکرنا چاہیے کیونکہ وہ نماز پڑھتا ہے تو اللہ سبحانہ تعالیٰ اس کے سامنے کی طرف متوجہ ہیں۔

حدیث نمبر ۳۹۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الْمَدَنِيُّ عَنْ عَائِشَةَ عَمْرَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي جَدَارِ الْقِبْلَةِ مَخْطَاً وَبُصَاظًا أَوْ نَحْوَهَا مَثَلَهُ فَخَكَّهُ.

ترجمہ:- حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے قبلہ کی دیوار میں کھنگار یا تھوک یا کھنگار کو دیکھا تو اسے چھیل ڈالا۔

تشریح:- از شیخ زکریا، قبل و جہہ یعنی سامنے مخاطا او بصا قار و نجاتہ یہ اوستک کے لئے

یا تنویح کے لئے اور مطلب یہ ہے کہ ان میں سے کوئی سا ایک تھا جس کو آپ نے نازل فرما دیا مخاط جوناک سے نکلے بصاق جو منہ سے نکلے اور نجات جو سینے سے نکلے۔

باب حَلْفِ الْمُخَاطِ بِالْحِطْيِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَأَتْ كَطِئْتِ عَلَى قَدْرٍ طَيْبٍ فَأَغْسَلَهُ وَإِنْ كَانَ يَأْسُ خَلَا -

ترجمہ: مسجد سے اس بنک کو کنکریوں سے زائل کیا جائے۔ ابن عباس فرماتے ہیں اگر کوئی ترکندگی کو پاؤں تلے روند ڈالا تو اسے دھو ڈالو اگر خشک ہو تو دھونا ضروری نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۳۹۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَأَى نَحْمَةً فِي جِدَارِ الْمَسْجِدِ فَنَادَى حَصَاةً فَخْتَمَهَا فَذَكَرَ إِذَا تَخَمَّرَ أَحَدٌ كَوْفَلًا يَخْتَمَتُ قَبْلَ رُجُوعِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَيَلْبِصُ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْوَى (الحديث)

ترجمہ: حضرت ابو بزرہ اور ابو سعید خدری دونوں بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی دیوار میں بنک کو دیکھا تو ایک کنکری کو لے کر اسے کھرچ دیا پھر فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص ناک صاف کرے تو نہ تو اپنے سامنے صاف کرے اور نہ اپنی دائیں جانب بلکہ اپنی بائیں جانب یا اپنے بائیں قدم کے نیچے ناک صاف کرے۔

تشریح: از شیخ مدنی حضرت ابن عباس کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ مخاط فی نفسہ نجس نہیں بلکہ نذر اور گندگاہ ہے اگر تر ہو تو اسے دھو دینا چاہیے جب خشک ہو جائے تو کھرچ دینا کافی ہے دھونے کی ضرورت نہیں اگر نذر سے نجس مراد ہو تو پھر بھی یہی حکم ہے بہر حال ترک استنزام قبلہ میں دوزخ برابر ہیں اسی سے ترجمہ الباب سے مناسبت ہو جائے گی۔

تشریح: از شیخ زکریا یہاں سوال یہ ہے کہ اثر ابن عباس کو ترجمہ الباب سے کیا مناسبت ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ موطی اور مسجد کے اندر فرق کرنا ہے اور مطلب یہ ہے کہ چونکہ حکم برفق وغیرہ احترام مسجد کی وجہ سے ہوتا ہے۔ لہذا اس میں رطب دیا بس کے درمیان کوئی فرق نہ کرنا چاہیے چونکہ یہ فی حدیث احترام مسجد کے خلاف ہے اس لئے بہر صورت اس کا ازالہ کرنا ہو گا خواہ رطب ہو یا بس اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اثر موطی روندنے کی جگہ کے لئے میں ہے کہ وہاں رطب دیا بس میں فرق ہو گا

اگر رطب ہو تو دھو لے۔ اس لئے کہ وہ مستقذ رہے۔ اگر یابس ہو تو ضرورت نہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ کچھ نہیں بلکہ امام بخاری نے اثر این جاس مذکر فرما کر اشارہ کر دیا۔ کہ حاکم یابس کے اندر ہے اگر بھاق وغیرہ رطب ہو۔ تو پھر دعونا ضروری ہوگا۔

باب لَا يَبْصُقُ عَنْ يَمِينِهِ فِي الصَّلَاةِ

ترجمہ :- نماز میں دائیں طرف نہ تھو کے۔

حدیث نمبر ۳۹۴ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَكْنَانَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ أَخْبَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى مَخَافَةً فِي حَاطِطِ الْمَسْجِدِ فَمَنَّوْاكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسَاءً فَغَتَّتْهَا ثُمَّ قَالَ إِذَا تَنَحَّوْا أَحَدَكُمْ فَلَا يَتَنَحَّوْا قَبْلَهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَيَبْصُقُ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى.

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہ اور ابو سعید الخدری فرمادیتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی دیوار میں نیک کو دیکھا آپ نے خود ایک ٹکڑی لی اور اسے کھریج ڈالا پھر فرمایا جب تم میں سے کوئی ناک صاف کرے تو اسے نہ ترائے ہاتھ سے ناک صاف کرنا چاہیے اور نہ اپنی دائیں جانب بلکہ اپنی بائیں جانب یا اپنے بائیں قدم کے نیچے ناک صاف کرنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۳۹۵ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍاهُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَنَحَّوْا أَحَدَكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَ لَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى (الحديث)

ترجمہ :- حضرت انس فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی نہ اپنے سامنے تھو کے اور نہ اپنے بائیں ہاتھ سے یا اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھو کے۔

تفسیر شیخ الحدیث ابن ماجہ کا مقصد ان احادیث سے یہ بتانا ہے کہ عذر نبوی احترام قبلہ سے محض تاؤدی بالبنان مقصود نہیں۔

باب لَيْبَسُ يَمِينٍ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى

ترجمہ :- اپنے بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھوکانا چاہیے۔

حدیث نمبر ۳۹۶ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَوَاتِ الْمَوْتِ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ ذَلَا يَمِينُ قَتَّ كَيْفَ يَدِ يَوْمَ
عَنْ يَمِينِهِ وَ لَكَ عَنْ يَسَارِهِ ۴ أَوْ نَحْتَهُ مَدْمِيم - (الحدیث)

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیشک تو من جب نماز میں ہوتا ہے تو اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے پس اسے نہ تو اپنے سامنے تھوکتا چاہیے اور نہ اپنے دائیں جانب لیکن اپنی بائیں جانب اور اپنے قدم کے نیچے تھوک سکتا ہے۔

تشیخ از شیخ مدنی رح. ان روایات سے معلوم ہوا کہ جانب یسار تھوکنے کی اجازت ہے سالانہ جانب یسار سیات لکھنے والا فرشتہ ہوتا ہے تو جیسے ملک حنات لکھنے والی تعظیم مقبورہ ہے ایسے سیات لکھنے والا فرشتہ بھی قابل تعظیم ہے۔ کیونکہ برے سے تو زیادہ بچنا چاہیے۔ مگر چونکہ کاتب حنات دیمین امیر ہے اور کاتب سیات مامور ہے اس لئے اہول البیتین کو اختیار کیا گیا۔ مگر یہ حکم اس وقت ہے۔ جبکہ تمہارا یسار کسی دوسرے کا یسار نہ ہو اگر کسی دوسرے کا یسار ہو تو پھر صرف تحت قدم البیری پر عمل ہوگا۔

تشیخ از شیخ زکریا شرح نے ان ابواب سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ چونکہ روایات سے مختلف احکام ثابت ہوتے تھے اس لئے امام بخاریؒ نے ہر ایک پر مستقلاً باب باندھ دیا مگر میرے نزدیک ہر ایک باب سے ایک الگ غرض ہے چنانچہ اس باب کی غرض یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ بسان عن البیین کی نبی صلوٰۃ کے ساتھ خاص ہے یا عام ہے صلوٰۃ وغیر صلوٰۃ سب کو کیونکہ روایات دو نواہی کی ہیں حضرت امام مالکؒ سے تخصیص بالصلوٰۃ منقول ہے اور امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ عام ہے اور دہر اختلاف اختلاف فی التعلیل ہے جو لوگ عام مانتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ نبی بصاق الی البیین کو دائیں جانب فرشتے کے ہونے کے ساتھ معلل کیا گیا ہے۔ اور وہ ہر وقت ساتھ رہتا ہے۔ لہذا نبی عام ہوگی۔ کیونکہ یہ اس کے احترام کے خلاف ہے۔ لیکن اس پر انکال یہ کیا جاتا ہے کہ بائیں طرف بھی فرشتہ کاتب سیات ہوتا ہے اس کا وہ حضرات یہ جواب دیتے ہیں کہ ملک ایسار جو کاتب سیات ہے وہ مامور ہے۔ اور دائیں جانب کا فرشتہ جو کاتب حنات ہے وہ امیر ہے و یباعی للذمیر عالا یباعی للمامور علاوہ ازیں کاتب حنات کاتب سیات کو کاتب حنات سے رد کرتا ہے۔ لہذا اس کا ہم پر احسان ہے اس لئے ہم کو بھی اس کا احترام کرنا چاہیے اور حضرت امام بخاریؒ نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بڑھا کر امام مالکؒ کی تائید کی ہے اور میری بھی یہی رائے ہے کہ نبی صلوٰۃ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور جو علت شرح نے بیان کی ہے اور ملک سے کاتب حنات

کو مراد کیا ہے۔ یہ میرے نزدیک صحیح نہیں گو بڑوں سے منقول ہے اور صحیح نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کاتب
 سیات گو کاتب سیات ہے۔ مگر فرشتہ بھی تو ہے اور فرشتے سائے کے سائے مکرم ہیں صو عباء مکرمین
 نیز اوہ کتابت سیات خود نہیں کرتا بلکہ وہ تو ماتور ہے لہذا اس کا بھی احترام ہونا چاہیے نیز اٹھو کہ نیچے
 کو گرتا ہے۔ اور فرشتہ اوپر ہوتا ہے لہذا میرے نزدیک یہ درست نہیں کہ مک سے مراد ملک حنات مراد
 ہو۔ بلکہ اس سے مراد اس کے علاوہ فرشتہ ہے جو خاص طور سے نماز کے اندر آتا ہے اور دائیں جانب کھڑا
 ہوتا ہے جیسا کہ روایات سے ثابت ہے کہ جب بندہ نماز پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ کو بھیجتے ہیں
 جو اس کی دائیں جانب آکر کھڑا ہوتا ہے۔ اور اس کے قلب کی حفاظت کرتا ہے اور ایک شیطان آتا ہے
 جو بائیں جانب کھڑا ہو جاتا ہے اور قلب میں دساوس ڈالتا ہے لہذا اس فرشتہ سے مراد یہ فرشتہ ہے اور
 یہ چونکہ نیچے کھڑا ہوتا ہے اس لئے اگر تھو کے گا تو تھوک اس پر پڑے گا اور لیصتی عن یسارہ سے
 امام بخاری نے ایک اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا وہ یہ ہے کہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ بساق فی المسجد جائز
 ہے اور اس کا دفن نہ کرنا گناہ ہے۔ اور امام نووی فرماتے ہیں کہ بساق فی المسجد گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس
 کا دفن کرنا ہے۔ یہ دونو حضرات قدیم شارحین میں سے ہیں۔ قاضی عیاض مقدم ہیں اور مالکی مذہب میں امام
 نووی مؤخر ہیں اور شافعی ہیں۔ تو لہذا اوقات معانی حدیث بیان کرنے میں دونو اختلاف کر جاتے ہیں اور
 پھر ان کے بعد آنے والے دو فریق ہو گئے۔ ایک امام عیاض کی موافقت کرتا ہے اور دوسرا امام نووی کی تائید
 کرتا ہے اسی میں سے یہ اختلاف بھی ہے۔ امام بخاری نے مختار عیاض کی طرف اس باب سے اشارہ فرمایا
 ہے مختار عیاض کا مطلب یہ نہیں ہے کہ امام بخاری نے مختار عیاض سمجھ کر اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ بلکہ
 چونکہ شہرت امام عیاض کے ساتھ ہوئی تھی اس لئے ان کی طرف منسوب کر دیا گیا۔

حدیث نمبر ۳۹۷ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَبْصَرَ نَحْمًا مَتَّعَ فِي رِجْلَيْهِ أَنْسَجًا رُحْمًا بِحَصَاةٍ فَتَوَقَّاهُ أَنْ يَبْرُقَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ عَنِ
 يَمِينِهِ وَ لَكِنْ عَنِ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَهُ قَدِمَ مِنَ الْيُسْرَى وَعَنِ الْيُسْرَى سَمِعَ مُحَمَّدًا أَعْنَى أَبِي
 سَعِيدٍ الْخَذِرِيِّ نَحْوَهُ (الحدیث)

ترجمہ۔ حضرت ابی سعید سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے قبلہ کی طرف ہنک کر دیکھا
 تو اسے کلکری کے ساتھ کھنک دیا۔ پھر منع فرمایا کہ کوئی آدمی اپنے سامنے اور اپنی دائیں جانب نہ تھو کے

بلکہ اپنے بائیں جانب یا اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھوکے امام زہری سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنے استاد
عہد سے حضرت ابو سعید خدری سے اس طرح سنا۔

باب کَفَّارَةَ الْبُؤَاقِ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ ۱۔ مسجد میں تھوکے کا کفارہ کیا ہے۔

حدیث نمبر ۳۹۸ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبُؤَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے سنا کہ مسجد میں تھوک کا گناہ ہے اس کا

کفارہ اسے دفن کر دینا ہے

تشریح از شیخ زکریا۔ اس باب سے امام بخاری نے امام نووی کے مختار کی طرف اشارہ فرمایا ہے

باب دَفْنِ الْبُؤَاقِ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ ۱۔ سبک کو مسجد کے اندر دفن کرنا۔

حدیث نمبر ۳۹۹ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ الْوَعْدِيُّ عَنْ هَمَّامِ مِيعٍ أَنَّ بَاهُوَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ إِلَى السَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقُ أَمَامَكَ فَإِنَّمَا يَبْجِجُ اللَّهُ مَا دَامَ مِنْ مُمْسَلَةٍ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَابْتِصِقْ عِنْدَ كِبَارِهِ أَوْ تَحْتِ قَدَمِهِ فَيَكْفُرُ فَوْقًا (الحدیث)

ترجمہ ۱۔ حضرت ہمام نے حضرت ابو ہریرہ سے سنا وہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر رہے تھے کہ آپ نے فرمایا جب تم سے کوئی شخص نماز کی طرف کھڑا ہو تو اپنے سامنے نہ تھوکے اس لئے کہ وہ اپنے اللہ سے سرگوشی کر رہا ہو تلہے جب تک وہ اپنی جگہ نماز پر رہے اور نہ ہی دائیں جانب تھوکے اس لئے کہ اس کی دائیں جانب فرشتہ ہوتا ہے۔ البتہ بائیں جانب یا اپنے پاؤں کے نیچے تھوکے پھر اسے دفن کر دے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ نجامہ مسجد کے اندر دفن کر دینا جائز ہے۔ علامہ ربابی فرماتے ہیں کہ مسجد

تحت الثرى سے لے کر آسمان تک ہے۔ لہذا اگر مسجد کے اندر دفن کر دیا گیا۔ تو مسجد ہی میں رہے گا۔ اور حاکم

مسجد کے احترام کی وجہ سے ہوتا ہے جو اب بھی احترام کے خلاف رہا لہذا دفن سے مراد اس کا افران ہے حضرت امام بخاری نے دفن کا جواز ثابت فرماتے ہیں اس لئے کہ اب وہ سگی کے نیچے چلا گیا اور اس کے نیچے

نہ جانے کتنی چیزیں ہوتی ہیں مرنے بھی ہوتے ہیں۔ لہذا یہ اس کے خلاف ہے اور دوسری غرض یہ ہے کہ
 ذن مسجد کے ساتھ خاص ہے مسجد کے باہر ضروری نہیں۔ اس ممانعت کا جواب ہماری طرف سے یہ ہے کہ
 یہ احترام کے خلاف تب ہے جبکہ وہ خود ناپاک ہو۔ براق خود ناپاک نہیں، بلکہ استغذار کی دہرے سے
 ذن کیا جاتا ہے۔ اس حیثیت سے خلاف احترام نہیں۔

باب إِذَا يَدْرَكَ الْبُزَاقُ فَلْيَأْخُذْ بِطَرَفِ نَوِيءٍ۔

ترجمہ:۔ جب براق غالب آجائے تو اپنے کپڑے کے کٹے سے پکڑ لے۔

حدیث نمبر ۴۰۰ حَدَّثَنَا مَا لِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْهَمْدِيُّ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي الْبُقْعَةِ فَكَلَّمَهَا بِسِدِّهَا وَدُرِّي وَمِنْهُ كَرَاهِيَةٌ أَوْ بَرِي
 كَرَاهِيَةٌ لِدَلِكُ فَانْتَدَمَهُ عَلَيْهِ وَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ حَاثِمًا يَأْتِي
 رِيءَهُ أَوْ رِيءَهُ بَيْتَهُ وَبَيْنَ قَلْبِهِمْ فَلَا يَبْرُقُ فِي قَلْبِهِمْ وَلَكِنْ عَنِ الْبَسَارِ أَوْ تَحْتِ
 قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَوْفَ رِجْلَيْهِ فَبَرَقَ فِيهِ وَدَوَّ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ قَالَ الْوَلِيُّ هَذَا

ترجمہ:۔ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم مسلم نے قبلہ کی طرف ہٹ کر کود بکھا تو اسے
 ہاتھ سے کھرچ ڈالا اور آپ سے کراہیت دیکھی گئی۔ یا اس کی وجہ سے آپ کی کراہیت اور اس پر ناراضگی دیکھی
 گئی۔ اور آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں کھڑا ہو تو وہ اپنے رب سے سرگوشی کر تلے یا اس
 کا رب اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان ہونے سے پس اپنے قبلہ کی طرف نہ تھو کے بلکہ اپنے بائیں طرف
 یا اپنے قدم کے نیچے تھوکے پھر اپنی چادر کا پلہ دکھارہ، پکڑا اور اس میں تھوک کر لے دیا اور فرمایا اس طرح کبے

تسبیح از شیخ مدنی و مصنف نے ترجمہ الباب میں تو کہا کہ جب براق غالب ہو مگر روایت سے
 یہ بات ثابت نہیں ہوئی غالباً امام بخاری اس قید کے ساتھ مقید کرنا چاہتے ہیں کہ قصداً تو ایسا نہ کرنا چاہیے
 البتہ جب مغلوب ہو جائے تو پھر ایسا کر سکتا ہے۔ چنانچہ یفعل حکمنا کے الفاظ اس پر دال ہیں حالانکہ
 ما قبل میں اسے غلطیہ کہا گیا ہے۔ الغرض روایت میں ہد رہ۔ ابن براق کے الفاظ تھے جو مصنف کی شرائط
 کے مطابق نہیں تھے اس لئے ترجمہ میں اعتبار کیا روایت میں نہ لائے۔

تسبیح از شیخ (کریم) امام بخاری تنبیہ فرماتے ہیں کہ روایت میں براق فی البسار اور تحت
 القدم اور فی الثوب کے اندر تسبیح ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ ٹوبہ کے اندر لے کر لے دے

بلکہ یہ اس وقت ہے کہ جب بھاق اس پر غالب آجائے اور کوئی چارہ کار نہ رہے تو ایسا کہے گو ترجمہ
شمارہ ہے جس میں ایہام کی ترویج خاص کی تفہیم اور عام کی تخصیص ہوتی ہے وراہی منہ کماہیتہ قاعدہ یہ
ہے کہ جب کوئی شخص حسین ہوتا ہے تو رنج و غم اور خوشی و مسرت اس کے چہرہ میں ظاہر ہو جاتی ہے اور
حضور اقدس صلعم سے بڑھ کر کون حسین ہو سکتا ہے۔ نہ آپ صیحا حسین کوئی پیدا ہوا اور نہ ہو سکتا ہے۔

رُخ مصطفیٰ ہے وہ آئینہ کہ اب ایسا دوسرا آئینہ

نہ ہمارا چشم خیال میں ہے نہ دکان آئینہ ساز میں

چنانچہ غایت حسن کی وجہ سے جو بات ہوتی تھی وہ چہرہ انور سے ظاہر ہو جاتی تھی۔ تبھی کے مدوح کا فوراً
طرح نہیں کہ غایت سیاہی کی وجہ سے کسی چیز کا اثر ہی ظاہر نہ ہوتا تھا۔ الغرض امام بخاری نے اذا بددہ
البنای بڑھا کر بتلا دیا کہ یہ کپڑے سے بزاق کو رگڑا لینیچے تھوکنے کے مساوی نہیں جیسا کہ لفظ
آو سے معلوم ہوتا ہے۔ بلکہ یہ اذا بددہ ایضاً سے مقید ہے اور اس کا درجہ نیچے تھوکنے سے کم ہے
اور نیچے تھوکنے اس فعل ثوب سے بڑھا ہوا ہے

باب مِظَلَّةِ الْإِمَامِ مِنَ النَّاسِ فِي إِثْمَا وَالصَّلَاةِ وَذِكْرِ الْقِبْلَةِ

ترجمہ :- نماز کے پورا کرنے میں امام کا لوگوں کو نصیحت کرنا اور قبلہ کا ذکر ہے۔

حدیث نمبر ۲۰ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبْلَتِي هُمْنَا فَوَاللَّهِ مَا يَخْتَلِي عَلَيَّ نَشْرُوكُمْ وَلَا
ذِكْرُكُمْ عَلَيْكُمْ إِنِّي لَأَكُونُ مِنْكُمْ وَأَنَا خَيْرُكُمْ

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہ رضی عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ کیا تم میرا قبلہ اس
جگہ سمجھتے ہو اللہ کی قسم تمہارا نشوونگہ یا سجدہ اور رکوع مجھ پر پوشیدہ نہیں ہوتا ہیں تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے
بھی دیکھنا ہوں۔

تشریح از شیخ مدنی :- انا ادا کو من ودا و ظہری بعض نے کہا کہ روسا ابوہ کی طرح یعنی
سوئی کے ناکہ کی مقدار آپ کے کندھوں میں باری تعالیٰ نے آنکھیں رکھی تھیں اور بعض نے کہا کہ یہ کہیں سے
منقول نہیں اور نہ ہی صحابہ کرام نے اس کا احساس کیا۔ بلکہ انہیں آنکھوں سے دیکھتے تھے مگر باری تعالیٰ
اشیاء مختلفہ کو منقطع کر دیتے تھے جس کی وجہ سے آپ دیکھتے تھے جیسے سلوۃ کسوف میں آپ نے جنت

اور نار کو دیکھا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ قلب کی آنکھوں سے دیکھتے تھے جس کے لئے مواجہ اور قرب و بعد کوئی شرط نہیں۔ یہ آنکھیں بینک کے مرتبہ میں ہیں، درحقیقت یہ روحانی آنکھیں ہیں جب کسی کی وہ آنکھیں کھل جائیں تو پھر دور دور کی چیزیں نظر آتی ہیں جیسے اشراقیہ اور جوگی ریاضات کر کے اسے حاصل کرتے ہیں۔ آپ کو بنیر ریاضت کے یہ آنکھیں حاصل تھیں

تشیخ از شیخ زکریا۔ امام بخاری نے مصابیح سجد کی طرف اشارہ فرمادیا کہ امام کو چاہیے کہ متندریں کے احوال کا تفحص کرے اگر وہ نماز وغیرہ صحیح نہ پڑھتے ہوں تو ان کو تہلائے اور تنبیہ بھی کرے۔ مگر بھائی یہ بھی ضروری ہے کہ پہلے اپنے حالات کو درست کرے۔ مقصود بالذات نوعاً الامام تھا مگر چونکہ حدیث میں حل قعود قبلتہ ہمنما آیا تھا اس لئے لفظ حدیث کی رعایت میں و ذکر المقلدہ ہاندر دہا۔ اور یہ بتا دیا کہ تم جو یہ سمجھتے ہو کہ میں جہر دیکھتا ہوں، بس ادھر ہی کی مجھے خبر ہوتی ہے

اور شیخ کی خبر نہیں ہوتی۔ یہ صحیح نہیں بلکہ خبر ہوتی ہے ما یخفی علیٰ خشتہ مکو صد کو صدو سبعین علمائے رکو ح کا لفظ دیکھ کر خشوع کی تفسیر سجود سے کی ہے۔ مگر میرے نزدیک ادلی یہ ہے کہ خشوع کو اپنے عموم پر رکھا جائے۔ تاکہ سارے افعال صلوٰۃ کو شامل ہو جائے۔ در نہ پہلی صورت میں صرف سجدہ اور رکوع کا ذکر ہو گا۔ اور باقی کا نہیں جب سارے افعال صلوٰۃ خشوع کے اندر آگئے۔ اور پھر خاص طور سے رکوع کو اس واسطے ذکر کیا کہ زیادہ گڑبڑ رکوع کے اندر ہوتی ہے۔ اس کا انعام نہیں ہوتا۔ سجدہ کا تو تھوڑا بہت ہو ہی جاتا ہے۔ کیونکہ سجدہ میں سر زمین پر رکھا جاتا ہے۔ اس لئے وہاں تھوڑی دیر رک جاتا ہے بخلاف رکوع کے اور بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ جلد بازی کی وجہ سے ان کا رکوع ہی نہیں ہوتا۔ انی ادا کو من ودا لہوری اس روایت کے اندر شراح کے پانچ قول ہیں جن کو مختلف شراح نے الگ الگ ذکر کیا ہے مجھ کو کہیں ایک جگہ نہیں ملے۔ اول یہ کہ اتفات کے ساتھ دیکھتے تھے۔ مگر اس پر اشکال ہے کہ پھر اس میں حضور اکرم صلعم کی کیا خصوصیت ہے۔ آپ کے علاوہ دوسرا بھی اتفات سے دیکھ سکتے تھے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وحی کے ذریعہ علم ہو جاتا تھا۔ یہ اول سے زیادہ صحیح ہے مگر اس صورت میں انی ادا کو من ودا لہوری سے زیادہ مناسب انی ادا وحی تھا۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ جدار قبلہ حضور اکرم صلعم کے لئے مثل آئینہ ہو جاتی تھی۔ صحابہ جو کچھ کہتے تھے وہ حضور کو نظر آ جاتا تھا۔ عام مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے اور جو تھا قول یہ ہے کہ حضور اکرم کی قضا میں دو آنکھیں تھیں جن سے حضور پاک صلعم دیکھا کرتے تھے۔ مگر اس کو محققین نے رد کر دیا اس لئے

کہ اگر یہ بات صحیح ہوتی تو آپ کے احوال میں اس کا تذکرہ ضرور ہوتا اور پانچواں قول سننے سے پہلے ایک تمہید سنو وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی روایت دنیا میں ممکن نہیں۔ اور اہل سنت والجماعہ کا عقیدہ ہے کہ یہ روایت جنت میں ہوگی۔ لیکن معتزلہ نے اس کا انکار کیا ہے اس لئے کہ اس سے تو لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جہت ہو کہ مرئی رائی کے سامنے ہوتا ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ جہت کا ہونا روایت کے واسطے اس عالم کے ساتھ خاص ہے۔ عالم آخرت میں جہت ضروری نہ ہوگی۔ تو جیسے عالم آخرت میں سارے لوگ اللہ تعالیٰ کو بلا جہت دیکھیں گے۔ اسی طرح کیا عجیب کہ دنیا میں حضور اکرم صلیم کے واسطے نماز میں یہ خصوصیت ہو کہ آپ متقلد یوں کو بلا جہت دیکھتے ہوں۔ یہی میرے نزدیک راجح ہے نیز امیرے نزدیک ابواب المساجد شروع ہونگے لیکن اس باب کا سمجھ سے کوئی تعلق معلوم نہیں ہوتا۔ نیز آگے جو دو سرا جز باب کا ہے۔ یعنی ذکر القبۃ اس پر اشکال ہوتا ہے کہ اس صورت میں اس کا تعلق باب استقبال القبۃ سے ہو گیا۔ ابواب المساجد سے نہ ہوا۔ میری رائے یہ ہے کہ قبلہ کا ذکر تنبیہا دسترا ادا آ گیا۔ اور مقصود اول جز ہے۔ اور عام طور سے لوگ جماعت کے ساتھ مساجد میں نماز پڑھتے ہیں اس اعتبار سے یہ ابواب مساجد سے متعلق ہو گیا من و دل و ظہور ہی بعض لوگوں نے اس سے علم غیب پر استدلال کیا ہے لیکن یہ بالکل غلط ہے اس لئے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ میں خود نمازیوں کے حالات دیکھتا رہتا ہوں۔ اور اس طرح مجھے علم ہو جا تا ہے نیز یہ حالت کلی بھی نہیں خود ابو بکر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ وہ مسجد میں آتے۔ وہاں جماعت ہو رہی تھی انہوں نے دور ہی سے رکوع کر لیا۔ نماز کے بعد یہ بات آپ کو دریافت کرنے پر معلوم ہوئی۔ اسی طرح ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص ہانپتا ہوا آیا اور رکوع سے اٹھتے ہوئے ذرا بلند آواز سے حمد طیباً کثیراً مبارکاً پڑھا آپ نے نماز کے بعد دریافت کیا تب معلوم ہوا۔ کہ فلاں شخص تھا۔ لہذا یہ قاعدہ کلیہ نہ ہوا۔ اور بعض ظاہر یہ اپنے ظاہر میں کی دجہ سے یوں کہتے ہیں کہ اس کے ظاہری معنی مراد میں۔ یعنی حضور کی گدی میں دو مزید آنکھیں لگی ہوئی تھیں لیکن یہ صحیح نہیں در نہ کسی نہ کسی حدیث میں اس کا تذکرہ ہوتا۔ جیسے ہر نبوت کا بہت سی احادیث میں اس کا ذکر ہے۔

حدیث نمبر ۴۰۲ ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ الْخِزْمِيُّ عَنْ أَبِي مَالِكٍ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوَةٌ تُؤْتِي الْمُنْبَرُ فَذَكَرَ فِي الصَّلَاةِ وَفِي التَّكْوِينِ رَائِي لَأَنَّ كَوْ رَائِي لَأَنَّ كَوْ مِنْ وَرَائِي كَمَا أَدَا كَوْ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرمؐ نے ہمیں ایک نماز پڑھائی پھر منہ پر چڑھ کر نماز اور رکوع کے بلے میں فرمایا۔ کیونکہ میں تمہیں اپنے پیچھے اس طرح دیکھتا ہوں جس طرح میں تمہیں دیکھتا ہوں۔

باب ھذا یقالُ مَسْجِدُ بَنِي خَدَّانِ

ترجمہ :- کیا مسجد بنو خدلاں کہا جاسکتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۰۳
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ بَيْنَ الْخَيْلِ الْبَيْتَ الْأَمْرِيَّ مِنْ الْحَفِيَّاتِ وَأَمَدَ هَائِلِيَّةَ الْبُودَاعِ وَسَأَلَ بَيْنَ الْخَيْلِ الْبَيْتَ الْكُوْتَمِيَّ مِنَ الشَّيْبَانِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ ذَرَأَتِ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ كَانَ فِيمَنْ سَأَلَ بِهَا۔

ترجمہ :- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے ان گھوڑوں کو درمیان جو دبلے کئے گئے تھے۔ حقیقتاً سے گھوڑ دوڑ شروع کرائی جن کا آخری نشان ثنیۃ الوداع تھا۔ اور جن گھوڑوں کو ڈبلا نہ کیا گیا تھا ان کی دوڑ کا مقابلہ ثنیۃ سے مسجد بنی زریق تک تھا حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ان لوگوں میں سے تھے جو گھوڑ دوڑ میں آگے نکل گئے تھے۔

تشریح از شیخ مدنی :- ان المساجد اللہ الخ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر اللہ کی طرف مساجد کی نسبت نہ کی جائے۔ مگر امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اگر جمیع اشیاء باری تعالیٰ کی سلوک ہیں مگر مساجد کو محلہ کی طرف منسوب کرنا جائز ہے سابق بین الخیل الخ اگرچہ گھوڑ دوڑ ہو وعب میں داخل ہے مگر آپ نے تین لہو کی اجازت دی ہے۔ لہو الوجہ بخیلہ و بسہمہ ہا مراتہ اپنے گھوڑے تیر اور بیوی سے ہو جائز ہے کیونکہ مسابقۃ الخیل داعیہ واللہ ما استطعم الخ تبین سے خیل دو قسم کے ہوتے تھے۔ ایک خیل مضمر دوسرے غیر مضمر۔ ضم کے معنی ڈبلا ہونے کے ہیں جن گھوڑوں کو سابق کے لئے تیار کیا جاتا تھا ان کو اور کوئی چیز نہیں کھلاتے تھے۔ صرف گھی وغیرہ کھلاتے تھے۔ دوسری خدراک کے نہ ملنے کی وجہ سے اس کی کمال سمٹ جاتی تھی جس سے وہ ڈبلا ہو جاتا تھا۔ مگر گھی کی وجہ سے طاقتور ہوتا تھا یہ مضمر گھوڑے دوڑنے میں تیر ہوتے تھے۔ تیز رفتاری کی وجہ سے ڈبلا پن آجاتا تھا۔ غیر مضمر گھوڑے بہت نہیں دوڑ سکتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حضرت ابراہیم نخعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد بنی فلان کہنا نہیں اس لئے کہ اضافہ مفید تک ہوتی ہے۔ اور مسجد اللہ تعالیٰ کی ہیں کسی کی تک نہیں ہیں ان المساجد للہ اور جمہور کے نزدیک یہ اضافہ جائز ہے۔ کیونکہ یہ اضافہ ان کے نزدیک تعریف کی ہے نہ کہ ملک کے لئے جیسا کہ خود ہمارے شہر سہارن پور میں فرخ کی مسجد بنونے کی مسجد مشہور ہے۔ امام بخاریؒ جمہور کی تائید اور امام نخعیؒ کی تردید فرما رہے ہیں۔ اب یہاں سوال یہ ہے کہ نیتہ الوداع سے مسجد بنی زریق تک گھوڑے دوڑ ہوتی تھی۔ تو روایت میں تو مسجد بنی زریق موجود ہے۔ پھر ترجمہ میں لفظ حل کیوں لائے اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاریؒ بہت ہارک بن ہیں۔ اس لئے حل سے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ روایت میں مسجد بنی زریق کا جو لفظ آیا ہے۔ تو ممکن ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں وہاں مسجد نہ رہی ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بنی ہو۔ اور راوی نے تعریف کے واسطے بنی زریق کہہ دیا اس کے اسی نام سے مشہور ہونے کی وجہ سے۔ حضرت ابراہیم کی خودی کی گئی تھی۔ گھوڑوں کو خوب کھلاتے پلاتے تھے اور ایک جگہ باندھے رکھتے تھے۔ خوب پسینہ نکلتا رہتا جس کو گھوڑے والے صاف کرتے رہتے اور ان کو ہنلاتے رہتے جس کا نتیجہ یہ نکلتا کہ وہ خوب حیا و دھرم اور چیت ہو جاتے تھے اور انہیں فرہی نہیں آتی تھی۔ بہر حال خودی والے گھوڑوں کے لئے میدان سابقہ پانچ میل اور ان کے غیر کے لئے ایک میل ہوتا ہے۔ غنیتہ الوداع اور حنیاء جگہ کا نام ہے۔ ان دونوں کے درمیان قریباً پانچ میل کا فاصلہ ہے۔ اور مسجد بنی زریق سے حنیاء تک فاصلہ ایک میل ہے۔

بَابُ الْقِسْمَةِ وَ تَقْلِيحِ الْقِنَوفِ الْمَسْجِدِ -

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقِنَوفُ الْحَنْظَلِيُّ وَالْحَنْظَلِيُّ قِنَوفٌ وَالْجَمَاعَةُ رَابِعَةٌ قِنَوفٌ مِثْلُ صِنَوفٍ صِنَوفٍ وَقَالَ أَبُو إِحْمَدٍ يَعْنِي ابْنَ طَهْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَهْمَبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلِكُ مِنَ الْجَمْعِ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ أَنْشُرُوكَ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ أَكْثَرَ مَا أَرَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ وَكَوَيْتُهُمْ إِلَيْهِ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ جَاءَهُ فَمَجَسَ إِلَيْهِ فَمَا كَانَ يَلِيهِ أَحَدًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِذْ جَاءَهُ الْعَبَّاسِيُّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِنِي بِأَنْفِي فَنَادَيْتُ كَقِسْمِي وَقَادَيْتُ مَعْنِيًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ فَمَنْعًا

فِي تَوْبِهِ تَوَدُّ ذَهَبَ كَيْفَ قَلْعٍ يَسْتَطِيعُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مِمَّنْ كَبُضَهُمْ تَرْفَعُهُ إِلَى
 قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا رَفَعَهُ أَنْتَ عَلَيَّ قَالَ لَا فَتَنْتَرِ مِنْهُ نَعْدَ ذَهَبَ يُقَالُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 مِنْ بَعْضِهِمْ يَرْفَعُهُ إِلَى قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا رَفَعَهُ أَنْتَ عَلَيَّ قَالَ لَا فَتَنْتَرِ مِنْهُ نَعْدَ اِخْتَلَا
 فَأَلْقَاهَا عَلَى كَاهِلِهِ نَعْدًا نَطْلَقُ مِمَّا ذَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبْعَثُ بَصْرًا
 حَتَّى خَفِيَ عَلَيْكَ بِجَهَنَّمَ مِنْ جِزْمِهِ مِمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَنَمَتَهُ مِنْهُ دُونَ صَوِّ (الحديث)

ترجمہ :- مسجد میں مال بانٹنا اور مسجد کے اندر خوشی لگانا۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ قزو کا معنی
 خوش ہے اس کا نشیہ اور جمع تمناں سے جیسے صنوکا تشنیہ اور جمع صنواں ہے۔ اور حضرت انس سے
 روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مہربین سے مال آیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس کو مسجد میں
 پھیلادو آج تک جس قدر مال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا ان سب سے زیادہ بھی مال
 تھا۔ چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے گھر سے باہر تشریف لاتے۔ اس مال کی طرف توجہ
 ہی نہ فرمائی۔ البتہ جب نماز سے فارغ ہوئے تو اس مال کے پاس آکر بیٹھ گئے۔ اور جو کوئی بھی آپ
 کو نظر آیا اس کو اس مال میں سے عطا فرما دیا۔ اچانک جناب چچا حضرت عباس تشریف لاتے فرمانے
 لگے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بھی عطا فرمائیے۔ اور بہت دیکھتے کیونکہ بدر کی لڑائی میں میں اپنا اور بھتیجے عقیل کا
 فدیہ ادا کر چکا ہوں، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن قدر لینا ہے لے لو چنانچہ وہ اپنے کپڑے
 میں چلو بھر بھر کے جمع کرنے لگے۔ اس قدر بھر لیا کہ جب اٹھانے لگے تو نہ اٹھا سکے۔ فرمانے لگے
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو حکم دیجئے وہ مجھے اٹھو لے تو آپ نے فرمایا نہیں جو خود اٹھا سکتے ہو لے جاؤ
 تو انہوں نے فرمایا آپ خود اٹھو دیں آپ نے فرمایا نہیں تو انہوں نے کچھ مال کپڑے سے نکال کر
 پھینک دیا۔ پھر اٹھانے لگے اور کہنے لگے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیجئے وہ مجھے اٹھو لے آپ نے
 فرمایا نہیں پھر کہنے لگے آپ خود اٹھو ادیں آپ نے ارشاد فرمایا نہیں پھر اس کپڑے میں سے کچھ
 مال نکال کر پھینک دیا۔ پھر اس مال کو اٹھا کر اپنے کندھے پر ڈال دیا اور چل ڈیٹے پس جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر ان کو دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ ہم سے چھپ گئے یہ برابر دیکھتے رہنا ان کے
 حرص پر شجب کرنے کی دجہ سے تھا۔ پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ سے کھڑے نہ ہو جب تک

ایک درہم بھی وہاں موجود رہا۔

تشریح از شیخ مدنی: حدیث شریف میں ہے کہ کوئی شخص اگر مسجد میں کسی گم شدہ چیز کے متعلق اعلان کر رہا ہو تو تم لا ید الله علیہ کہ اللہ تعالیٰ تیری گم شدہ چیز واپس نہ کرے لان المساجد لہو تبین لہذا کہ مسجد میں اس مقصد کے لئے نہیں بنائی گئیں۔ اس سے معلوم ہوا جو کام مسجد کے سبب نہیں وہ مسجد میں نہ کرنے چاہیں تو مال کا تقسیم کرنا اور کھجور کے خوشہ کا لٹکانا بھی نہ ہونا چاہئے کیونکہ مساجد ان کے لئے نہیں بنائی گئیں تو امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حکم عام نہیں بلکہ غنیمت فراج کے مال کا مسجد میں تقسیم کرنا جائز ہے اس طرح مساکین کے لئے مسجد میں کھجور کے خوشوں کا لٹکانا بھی جائز ہے۔ چنانچہ بصرہ میں سے فراج کا مال لایا گیا۔ تو آپ نے اسے مسجد میں ڈلوایا اور پھر اس کی تقسیم فرمائی۔ اس اثنا میں ایک واقعہ پیش آیا کہ آپ کے چچا حضرت جاسق تشریف لاتے اور فرمایا کہ میں نے حضرت عقیل برادر علی المرتضیٰ کی طرف سے فدیہ دیا تھا۔ اور یہ دونوں بدر میں پکڑے گئے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ فدیہ دے کر میں نے احسان کیا تھا۔ اس لئے مجھے زیادہ مال دیا جائے۔ تو آپ نے فرمایا لے لو تو انہوں نے اس قدر مال جمع کر لیا۔ کہ خود نہیں اٹھا سکتے تھے۔ الی آفرہ چند الفاظ ایسے ہیں جن کا ثننہ اور جمع ایک ہیں ان میں فنود فنوان و صنود صنوان ہے۔

تشریح از شیخ زکریا: قسمت مال انہی استثنائات میں سے حرم کا مسجد میں کرنا جائز ہے اور تعلق القنوا بن بطال کے قول کے مطابق امام بخاریؒ سے غفلت ہو گئی کہ اس کی کوئی دلیل ذکر نہیں فرمائی۔ بعض لوگوں نے امام بخاریؒ کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ان کا ارادہ لکھنے کا تھا مگر کچھ نہ سکے۔ یا ض چھوڑ دی گئی جسے کاتبوں نے بلا دی بعض کہتے ہیں کہ شرط کے موافق کوئی روایت نہیں ملی یا بھول گئے وغیرہ۔ غیرہ۔ مگر میرے نزدیک یہ لفظ صحیح ہے اور حضرت امام بخاریؒ نے اس سے ابو داؤد شریف کی ایک روایت کی طرف اشارہ کر دیا۔ اس روایت میں ہے کہ حضور اقدس صلم مسجد نبوی میں تشریف لاتے۔ دیکھا کہ آدمی نے شرف بینی ردی کھجور دل کا ایک خوشہ مسجد میں لٹکا رکھا ہے۔ آپ کے دست مبارک میں لاطعی تھی۔ آپ نے اس خوشے میں مار کر فرمایا کہ اگر اس خوشے والا چاہتا تو اس سے بہتر صدقہ کر سکتا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلم نے حکم فرمایا کہ ہر بائخ ہمد سے ایک خوشہ مسجد میں مساکین کے لئے لٹکا یا جائے۔ اور حضرت امام بخاریؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ روایات کی طرف

ترجمہ الباب میں اشارہ فرمادیا کرتے ہیں۔ اور میری رائے یہ ہے کہ قیاس سے ثابت فرمادیا اس لئے کہ روایت میں قسمۃ الدنانیر والداھو کا ذکر ہے۔ اور دنانیر اور کھجور میں تقریباً رنگ اور مقدار کے اعتبار سے برابر ہوتی ہیں یہ قیاس بھی صحیح ہے۔ کیونکہ حضور انور صلعم کے زمانے میں تسبیح کے ہونے پر گٹھلی وغیرہ والی روایت سے استدلال ہو سکتا ہے تو یہاں بھی شرکت فی التقسیم سے استدلال ہو سکتا ہے۔ اور بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ قیمت مال اور تخلیق قنوز چونکہ نفع عامہ کی چیزیں ہیں اس لئے جس طرح قیمت جاتر ہے۔ تخلیق قنوز بھی جاتر ہوگی

خانی خادیت تفسیحی اس کا مطلب بعض حضرات نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت عباس فرماتے ہیں کہ میں غریب ہو گیا ہوں مگر یہ صحیح نہیں اس لئے کہ اگر یہ معنی ہوں تو اس صورت میں اس روایت کے معنی درست نہ ہوں گے جس میں یہ مضمون ہے کہ حضور پاک صلعم نے دو سال کی پیشگی زکوٰۃ حضرت عباس سے لے لی تھی۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ میرے اخراجات زیادہ ہو گئے ہیں مادفعہ انت علی اس لئے فرمایا کہ میرے بچا ہونے کا حق آپ پر ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں کیونکہ اس میں عامۃ المسلمین کا حق ہے۔ اور باب کی غرض منابلہ پر رد کرنا بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ان کے نزدیک ایسی چیزیں مسجد میں لگانا جاتر نہیں اس لئے کہ یہ شور و شغب اور مسجد کے تلوث کا سبب بن جانے گا۔ امام بخاری نے قنوز کے تشبیہ کو اس لئے بیان کیا ہے۔ کہ سورۃ اعراف میں تزان دانیہ وارد ہے۔ حال ابو عبد اللہ یہاں معانی کی طرف اشارہ فرماتے ہیں کہ ان کے معانی کیا ہیں۔

باب مَنْ دَخَلَ لِلطَّعَامِ فِي الْمَسْجِدِ وَمَنْ أَحْبَبَ مِنْهُ

ترجمہ:- مسجد میں کسی شخص کو کھانے کے لئے بلایا جائے اور اس کو قبول کرے

حدیث نمبر ۴۰۴
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ إِذْ أَخْبَرَهُ بِمَعِ أَسَا قَالَ وَجَدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ تَمْرٌ فَقُمْتُ فَقَالَ لِي أُرْسَلُكَ أَبُو طَلْحَةَ قُلْتُ نَعَوَّ قَالَ لَطَعَامٍ قُلْتُ نَعَوَّ فَهَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ حَوْمًا فَاذْطَلَقَ وَأَنْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ

ترجمہ:- حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم صلعم کو مسجد میں پایا جبکہ آپ کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی تھے میں کھڑا تھا کہ آپ نے فرمایا کیا تمہیں ابو طلحہ نے بھیجا ہے میں نے ہاں میں جواب دیا آپ نے فرمایا کھانے کے لئے میں نے ہاں میں جواب دیا پس آپ نے اپنے ارد گرد بیٹھے ہوئے آدمیوں

سے فرمایا اٹھو چنانچہ آپ پہلے پڑے اور میں ان کے آگے چل رہا تھا۔

تشییح از شیخ زکریا۔ چونکہ دعوت کرنا امور دنیویہ میں ہے اور مساجد خبیثت لذلکما للہ
و الصلوٰۃ وغیرہ ہیں۔ لہذا امام بخاریؒ اس کا جواز ثابت فرمایا ہے ہیں۔ اس لئے کہ روایت میں
اس کا ثبوت ہے۔

باب انْقَصَاءِ وَ اللِّعَانِ فِي الْمَسْجِدِ بَيْنَ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ

ترجمہ :- مردوں اور عورتوں کے درمیان مسجد کے اندر فیصلے کرنا اور لعان کرنا۔

حدیث نمبر ۴۰۵ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ الْخَلْفِيُّ عَنْ سَمِئِيلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

أَكَايَيْتَ رَسُولًا وَجَدَّ مَعَ أُمَّوَاءَ قَوْمٍ رَجُلًا أَيْقَتَلُهُ فَتَدَاعَى فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ -

ترجمہ :- حضرت سہیل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے جناب رسول اللہ صلعم کی خدمت
میں عرض کیا کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کے ساتھ کسی آدمی کو ہلے تو وہ اسے قتل کر سکتا ہے پھر ان
دونوں نے مسجد میں لعان کیا اور میں حاضر تھا۔

تشییح از شیخ زکریا۔ شرح مثلاً علامہ عینیؒ قسط لانی وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ بین الرجال

والنساء کے الفاظ یہاں لغو ہیں اس لئے کہ لعان تو ہوتا ہی بین الرجال والنساء ہے۔ اور یہی وجہ

ہے کہ بین السطور لہذا حشو لکھا ہوا ہے۔ اور بہت سے نسخوں میں یہ پایا ہی نہیں جاتا۔ میری رائے

یہ ہے کہ شرح حضرات کو اشکال پیش آیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے بین الرجال والنساء کو

اللعان سے جوڑ دیا۔ اور اس کے متعلق کر دیا۔ حالانکہ یہ لعان سے متعلق نہیں بلکہ اس کا تعلق انقضاً

سے ہے اب مطلب یہ ہوا کہ باب القضاء فی المسجد بین الرجال والنساء اور مقصود بالذات بھی یہی ہے

لعان کا لفظ تو روایت کی وجہ سے بڑھا دیا۔ کیونکہ اس میں لعان کا لفظ موجود ہے در نہ اصل مسئلہ

توقضا کا بیان کیا جا رہا ہے اور اس مسئلہ کو امام بخاریؒ نے اسی واقعہ خاصہ سے استنباط فرمایا ہے

تو جب قضا بین الرجال والنساء ثابت ہو گئی تو بین النوع الواحد بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جائے گا۔

نیز امیرے نزدیک لعان کا لفظ بھی لغو نہیں ہے کتاب النکاح کے اندر ہی باب آئے گا مگر وہاں

بین الرجال والنساء کا لفظ نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہاں بحیثیت لعان کے ذکر فرمایا ہے

اور وہ رجال اور نساء کے درمیان ہی ہوتا ہے اور یہاں مقصود قضا بین الرجال والنساء ہے اور جواز

فی النوع الواحد جواز فی النوع الا سفر کو مستلزم نہیں اس لئے قضاء بین الرجال والنساء کا ذکر فرمایا ہے اور جب دونوں میں ثابت ہو جائے گا تو ایک نوع میں بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جائے گا۔ اور روایت کا لحاظ کرتے ہوئے لعان کا لفظ بھی ذکر فرمادیا۔

وَجَدَمَعَ امْرَأَتَهُ دَجَلًا اذ: یہ روایت یہاں مختصر ہے۔ کتاب الطلاق میں امام بخاریؒ اس روایت کو مکمل اور متعدد طرق سے ذکر فرمائیں گے۔ اور متعدد مسائل ثابت فرمائیں گے۔ مثلاً یہ لعان ایمان متوکرہ بالمشہاد ہیں یا شہادات متوکرہ بالایمان ہیں۔ اور روایت کا حاصل یہ ہے کہ ایک صحابی حضرت عمو میر آئے اور عرض کیا یا رسول اللہؐ اگر کوئی اپنی بیوی کے پاس کسی غیر کو پائے اور وہ آدمی اسے قتل کرے تو کیا اسے قصاصاً قتل کر دیں گے۔ حضرت شیخ نے بطور جملہ معترضہ کے یہاں یہ بھی فرمایا کہ یہاں تو اتنی غیرت تھی کہ کسی کو بیوی کے پاس دیکھ لیں تو قتل کرنے کو تیار۔ اور دوسری طرف اہل عرب کا یہ حال تھا کہ دوسرے کا لفظ نجابت دلہ کے لئے عورت کو دوسرے آدمی کے پاس بھیج کر حاصل کرتے تھے) اور اگر بیوی کو قتل نہ کرے تو کیسے برداشت کرے۔ اب اگر کوئی آکر یہ کہہ دے کہ فلاں شخص میری بیوی کے پاس تھا۔ تو چار گواہ طلب کریں گے۔ اور مہل اس وقت چار گواہ کہاں ہوں گے۔ تو اس وقت آیت لعان نازل ہوئی۔ اور چار شہادتوں کی بجائے چار ہار لعان قائم مقام ہو گیا۔ اور پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لعان کہا ہاں اس واقعہ سے ترجمہ الباب اس طرح ثابت ہو گیا کہ لعان کرنا مسجد کے اندر یہ قضائی المسجد ہوا۔ اور لعان چونکہ بین الرجال والنساء ہوتا ہے۔ لہذا قضا بین الرجال والنساء بھی ثابت ہو گیا۔ یہ واقعہ اگرچہ خاص ہے مگر چونکہ قواعد کلیہ واقعات جزئیہ سے ہی مستنبط ہوا کرتے ہیں۔ اس لئے امام بخاریؒ نے قاعدہ کلیہ قضا بین الرجال والنساء مستنبط کر لیا۔ اب یہ کہ قضائی المسجد کا کیا حکم ہے۔ ائمہ ثلاثہ امام ابوحنیفہؒ۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ قضائی المسجد اولیٰ ہے کیونکہ وہاں کوئی روک ٹوک نہیں سب آسکتے ہیں۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک خلاف اولیٰ ہے۔

بَابِ اِذَا دَخَلَ بَيْنَنَا يَصِلُ حَيْثُ شَاءَ اَوْ حَيْثُ اَمَرَ وَلَا يَتَجَسَّسُ

ترجمہ ۱۔ جب آدمی کسی گھر میں داخل ہو تو جہاں مرضی آئے نماز پڑھے یا جس جگہ کا اسے حکم کیا گیا ہو اور جاسوسی نہ کرے۔

حدیث نمبر ۲۰۶ كَذَّبْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْلَمَةَ الْخَزَنَةَ عَنْ عَتَبَانَ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ فِي مَنْزِلٍ لَهُ فَقَالَ أَيُّنَ تَحِبُّ أَنْ أُمَّ صَلَّى لَكَ مِنْ بَيْتِكَ قَالَ فَأَشْرَفْتُ لَهُ إِلَى مَكَانٍ فَكَبَّرَا لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْنَا خَلْفَهُ فَصَلَّى وَكَفَعَتَيْنِ۔

ترجمہ :- حضرت عتبان بن مالک سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر تشریف لائے اور فرمایا کہ میرے گھر کے کون سے حصے میں پسند کرتے ہو کہ میں تمہارے لئے نماز پڑھوں تو میں نے ایک مکان کی طرف اشارہ کیا چنانچہ آپ نے تکبیر کہی ہم نے آپ کے پیچھے قطار بنائی تو آپ نے دور کھٹ نماز پڑھی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ عام تشریح کی راتے یہ کہ ترجمہ کے دو جزو ہیں ایک بیصلی حیث شفاء اور دوسرے حیث امر و اب اختلاف لا یتجسس میں ہو رہا ہے کہ اس کا تعلق جزو اول سے ہے یا جزو ثانی سے ہے۔ تشریح کی راتے یہ ہے کہ جزو ثانی کے متعلق ہے اور مطلب یہ ہے کہ جہاں حکم دیا جائے وہیں پڑھے تجسس نہ کرے اور امر اور صر نہ دیکھے اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی راتے یہ ہے کہ دونوں کے متعلق ہو سکتا ہے۔ اب یہ سنو کہ یہاں روایت سے صرف حیث امر ہو سکتا ہے اس لئے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تھا کہ کہاں پڑھوں اس پر حضرت عتبان نے فرمایا کہ فلاں جگہ یہ حیث امر ہو گیا۔ اور حیث شفاء کی روایت میں کوئی ذکر نہیں شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری کے اصول میں ہے کہ ترجمہ میں بسا اوقات روایت کے دوسرے طریق کی طرف اشارہ فرماتے ہیں تو یہاں امام بخاری نے ایک اور طریق کی طرف اشارہ فرمایا جس کے اندر تجسس کا ذکر موجود ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہاں لفظ حل مفرد ہے اور مطلب یہ ہے کہ اذا دخل بیتا مل یتصل حیث شفاء و حیث امر اور تو روایت سے اس کا جواب معلوم ہو گیا۔ ای بیصلی حیث امر اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ مسئلہ حل غور و فکر ہے اس لئے کہ روایت کے لفظ سے امر ثابت ہوتا ہے اور بلانا دلیل ہے۔ اختیار کی جہاں چاہیں پڑھیں عن محمود بن الوبیح یہ وہی ہیں جن کی روایت باب متى یصلی مباح الصغیر میں گذر چکی ہے یہ حضرت عتبان کی روایت ہے کہ اس کو امام بخاری نے متعدد جگہوں میں ذکر فرمایا ہے اور متعدد مسئلے ثابت فرماتے ہیں۔ مثلاً ایک یہی کہ

حضرت عثمان کے واقعہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاً نماز پڑھی اور حضرت ام سلمہ کے واقعہ میں ہے کہ
اولاً لوش فرمایا بعد ازاں ظہر کی نماز پڑھی۔

باب السَّاجِدِ فِي الْبَيْتِ وَصَلَّى الْبُخَارِيُّ بْنُ عَازِبٍ فِي مَسْجِدِ فِي دَارِ الْجَمَاعَةِ
ترجمہ: گھروں میں مساجد کا ہونا۔ اور حضرت برابر بن عازب نے اپنی گھر کی مسجد میں جمعیت کو نماز پڑھائی
حدیث نمبر ۲۰۷۷ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرَةَ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ
أَنَّ عُثْمَانَ ابْنَ مَالِكٍ فِي هَوْمٍ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ تِهْدٌ
بَدَلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ
أُنْكَرْتُ الْبَصْرِيَّ وَأَنَا أَصْلِي يَقَوْمِي فَإِذَا كُنْتُ الْأَمَطَاءُ سَأَلَ الْوَادِيَّ الْكِنْدِيَّ بَيْعِي وَيَبِيهُ
لَوْ اسْتَطَعْتُ أَنْ أَتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأَصِلُّ بِمَعْرُودٍ دُمْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ مَا تَبْتَغِي مَضَلِّي
فِي بَيْعِي مَا تَبْتَغِي قَالَ مَسَلِّي قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فَعَلَ إِنَّكَ
اللَّهُ تَعَالَى قَالَ عُثْمَانُ فَقَدْ عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ حِينَ أَرْفَعُ
النَّهَارَ فَاسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذْ نَتُّ لَكَ فَلَمْ يَجْلِسْ حِينَ دَخَلَ
الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ آيُنُ تُحِبُّ أَنْ أَصِلِّي مِنْ بَيْنِكَ قَالَ فَاشْرُوتُ لَكَ إِلَى نَاحِيَةِ مِنَ الْبَيْتِ
فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنَّا نَقْنُصُنَا فَمَصَفْنَا فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ
قَالَ وَحَبَسْنَا عَلَى خَزِيرَةٍ صَنَعْنَا هَالَهُ قَالَ فَتَابَ يَا بُيَيْتِ رَجَالٍ مِنْ أَمَلِ الدَّارِ
ذَوُومَدٍ فَاجْتَمَعُوا فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ آيُنُ مَالِكُ ابْنُ الدُّخَيْنِ أَوْ ابْنُ الدُّخَيْنِ
فَقَالَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ مَنَافِقٌ لَا يُحِبُّ اللَّهُ وَدَسُؤُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ لَا تَقُلْ ذَلِكَ إِلَّا تَرَاهُ فَقَالَ لَوْلَا أَنَّهُ إِلَّا اللَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجْهَهُ اللَّهُ قَالَ
اللَّهُ وَدَسُؤُهُ أَغْلُو قَالَ فَإِنَّا نَرَى وَجْهَهُ وَنُصَبِّحُهُ إِلَى الْمَنَافِقِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَوَمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَوْلَا أَنَّهُ إِلَّا اللَّهُ
يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَهُ اللَّهُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ ثُمَّ سَأَلْتُ الْحَصِينَ بْنَ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيَّ
وَهُوَ حَدَّثَنِي سَالِحٌ هُوَ مِنْ سَلَامَةَ عَنْ حَدِيثِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّبِيعِ فَصَدَّقَكَ بِذَلِكَ
ترجمہ: حضرت محمود بن الربیع الانصاری فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان بن مالک جو جناب رسول اللہ صلی

کے ان صحابہ میں سے ہیں جو انصار میں سے ہر کی لڑائی میں حاضر ہوئے وہ حضور رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ عرض کیا یا رسول اللہ میری بیٹائی میں ضعف آ گیا ہے اور میں اپنی قوم کو نماز پڑھانا ہوں جب بارشیں ہوتی ہیں۔ تو یہ دادی جو میرے اور ان کے درمیان حامل ہے اس میں سیلاب آجاتا ہے تو میں ان کی مسجد تک نہیں پہنچ سکتا کہ میں انہیں پڑھا سکوں میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے گھر تشریف لائیں وہاں میرے گھر میں آپ نماز پڑھ دیں تاکہ میں اسے جلتے نماز بنا لوں، حضور رسول اللہ صلعم نے ان سے فرمایا انشاء اللہ میں عنقریب ایسا کروں گا۔ حضرت متبان فرماتے ہیں کہ دن چرواہ چکا تھا جناب رسول اللہ صلعم اور حضرت ابو بکر صبح سویرے میرے پاس تشریف لائے۔ حضور رسول اللہ صلعم نے اندر آنے کی اجازت مانگی میں نے اجازت دے دی جب آپ گھر میں داخل ہوئے تو ابھی بیٹھی تھی تھوڑا سا کہ گھر کے کون سے حصہ میں تم میری نماز پڑھنا پسند کرتے ہو۔ میں نے گھر کے ایک کونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ آپ نے کھڑے ہو کر نماز کے لئے تکبیر کہی ہم بھی آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر صف بندی کر لی آپ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی سلام پھیرا حضرت عثمان نہ فرماتے ہیں کہ آپ کو گوشت اور آٹے کے بنے ہوئے ٹریڈ پر روک لیا جو آپ کے لئے ہم نے بنایا تھا۔ وہ فرماتے ہیں کہ میرے گھر میں اہل محلہ ہیں بہت سے لوگ کود پڑے جب اکٹھے ہو گئے تو ایک کنبے والا نے ان میں سے کہا۔ کہ مالک بن النخعیں یا ابن کدشن کہاں ہے۔ یعنی وہ تو نہیں آیا کسی نے کہا وہ منافق ہے اللہ اور اس کے رسول سے محبت نہیں کرتا۔ جس پر آنحضرت رسول اللہ صلعم نے فرمایا یہ نہ کہو کیا دیکھتے نہیں کہ وہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ خلوص سے کہ چکے جس سے اس کا مقصد اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی ہے۔ وہ بولا اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں تم تو اس کی توجہ اور خیر خواہی سب کی سب منافقین کی طرف سمجھتے ہیں جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا بے شک اللہ بلند و برتر ہر اس شخص کو جہنم پر حرام قرار دے چکا ہے جن نے خلوص ل سے کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کہا جس سے وہ اللہ تعالیٰ کی رضا چاہتا ہے۔ امام زہری فرماتے ہیں کہ میں نے مصعب بن محمد انصاری سے محمود بن الرزیح کی روایت کے متعلق پوچھا تو انہوں نے اس کی تصدیق کی۔

قتشیح از شیخ مدنی، مساجد بیروت (گھر دل کی مسجد میں) چونکہ عام لوگوں کے لئے نہیں ہوتیں۔ کیونکہ شرعی مسجد عند الامتاف وہ ہے جس میں اذن عام ہو۔ اور اسی میں مانعہ وغیرہ کے احکام جاری ہوتے ہیں اور بعض حدیث اذن عام کی قید نہیں لگاتے۔ مصنف نے بھی یہی کہتے ہیں کہ مساجد بیروت مکرم

میں مسجد کلبے اگرچہ اس میں اذن عام نہ ہو۔ فریزہ۔ حریرہ تودہ ہے کہ پہلے پہل آٹے کو گھی میں بھونتے ہیں۔ پھر اس میں پانی ڈالتے ہیں۔ اگر نمک ڈالا جائے تو اسے عصیدہ کہتے ہیں۔ اگر مٹھائی اور دود وغیرہ ڈالا جائے۔ تو اسے حریرہ کہتے ہیں۔ اگر گوشت اور آٹا ہو۔ تو اسے فریزہ کہتے ہیں۔ بنید بذات وجہ اللہ اشکال ہوتا ہے کہ ارادہ غیر مرتی ہے۔ آپ نے یہ کیسے ارشاد فرمایا تو کہا جائے گا کہ علامات اور دلائل سے بھی کبھی اس کا علم ہو جاتا ہے۔ مسئلہ احناف یہ کہ میں نماز پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں۔ مگر اس مسئلے کو مسجد شرعی نہیں کہتے۔ کیونکہ اس کے لئے قیود ہیں در نہ آپ نے جمیع ارض کو مسجد کلبے اس جگہ قیود کے ثبوت اور عدم ثبوت پر کوئی چیز دلائل نہیں کرتی۔ ہماری بحث مسجد نبوی میں نہیں مسجد اصطلاحی میں ہے

خشخشیج از شیخ زکریا۔ ابوداؤد شریف کے اندر حضرت سمرہ کے خط میں ایک روایت ہے جس میں وارد ہے ان رسول اللہ صلعم کان یامنا بالمساجد ان تضغفاقی حودنا اس روایت کے دو مطلب ہیں ایک تو یہ ہے کہ حضور اقدس صلعم نے ہم کو اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کی خاص جگہیں بنانے کا امر فرمایا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہم کو اپنے محلہ میں مسجد بنانے کا حکم دیا ہے۔ امام بخاری اس روایت کی تائید کرتے ہوئے بیوت کے اندر کسی خاص جگہ کو نماز کے لئے خاص کرنے کا استحباب بیان فرماتے ہیں گویا کہ اول معنی کی تعبیر کی طرف بھی اشارہ فرماتے ہیں۔ اصل البوائی مسجد فی داہہ جماعت اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نے اپنے گھروں کے اندر نماز پڑھنے کے لئے مستقل جگہ بنا رکھی تھی۔ یہاں حضرت براہم کے اثر میں مسجد کا لفظ مجازاً بول دیا گیا۔ اسی طرح جہاں بھی گھر کے اندر مسجد کا ذکر ہو کیونکہ مسجد شرعی کے اندر ضروری ہے کہ اذن عام ہو۔ اور گھر کی مسجد میں اذن عام نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت عثمان نے فاتنہہ مصحف فرمایا ہے جس سے اقتضائے المسجد فی البیوت ثابت ہوتا ہے کہ حضور صلعم کے سامنے درخواست کی کہ گھر کے اندر نماز کے لئے کوئی خاص جگہ بنا لیں۔

تنبیہ ! ہم نے بیان کیا ہے کہ ابوداؤد کی روایت میں حضرت سمرہ کے خط میں ایک روایت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت سمرہ نے اپنے بیٹوں کو خط لکھا تھا جس کے اندر روایات لکھی گئی تھیں ان میں سے چھ ابوداؤد نے نقل کی ہیں تین جلد اڈل میں اور تین جلد ثانی میں البتہ مسند بزار

میں تھوڑی بات اسی خط سے نقل کی گئی ہیں، این نخب الخ یہاں روایت میں یہ ہے کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنچتے ہی فرمایا ابن عقب اور حضرت ام سلمہ کے واقعہ میں ہے کہ کھانا تناول فرما کر استراحت فرمائی اس کے بعد نماز پڑھی اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں مقصود اصلی نماز پڑھنا تھا۔ اس لئے اس کو مقدم کر دیا اور کھانا تابع تھا اس کو مؤخر فرمایا۔ کتاب فی البیت و جال اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی بزرگ آجائے۔ تو لوگ اس سے ملنے کے لئے اس کی زیارت کے لئے آجاتے ہیں ایسا یہاں بھی ہوا پھر حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا تو کیا بوجھنا۔ ابن مالک بن الاخینثن یا ابن الاختن یہ کسی راوی کو شبہ ہو گیا مصنف نے یا کتب ہے۔ مگر یہ دونوں خط میں صحیح مالک بن الاختم بالمیم ہے۔

فانا نغوی وجه اگر ان حضرات نے ان کے نہ آنے پر غصہ کی وجہ سے یہ بات کہی ہے تو اس میں کوئی بات نہیں غصہ میں ایسا ہو ہی جاتا ہے۔ اگر غصہ نہ تھا بلکہ واقعہ میں ایسا سمجھ کر کہا تو انہوں نے معلوم نہیں ہو گا اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو بزرگہ وحی معلوم ہو گیا ہو گا۔ اس لئے آپ نے لا تقبل ذالک فرمایا۔ قال ابن شہاب سوال کی وجہ یہ ہے کہ روایت سے بظاہر اہمال عمل سمجھ میں آتا ہے اور دوسری روایات عمل چاہتی ہیں تو انہوں نے سوال کیا کہ آیا یہ صحیح محفوظ ہے یا نسیان کا ظریبان ہو گیا۔

باب التَّيْمَنِ فِي دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَخَيْرِهِ وَكَانَ بَيْنَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَلِيلٍ وَالْجَمْعِ فَإِذَا حَجَّ يَدُؤُا بِرِجْلِهِ الْيُسْرَى.

ترجمہ:- مسجد میں داخل ہونے کے لئے دائیں جانب اختیار کرنی چاہئے اور اس طرح دیگر معاملات میں بھی حضرت ابن عمرؓ جب مسجد میں داخل ہوتے تو دائیں ہاتھ سے ابتدا کرتے اور جب باہر نکلتے تو دائیں ہاتھ سے شروع کرتے۔

حدیث نمبر ۲۰۸ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ الْهَمْدِيُّ قَالَ سَأَلْتُ كَانَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُجُوبِ التَّيْمَنِ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِمْ حَلِيمٌ فِي طَهْرِهِ وَتَجَلُّبُؤِهِمْ
ترجمہ:- حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام حالات میں جس قدر طاقت رکھتے
دائیں جانب کو پسند فرماتے تھے وضو کرنے میں لگھا کرتے اور جوتا پہنتے۔

تشریح از شیخ مدنی:- وغیرہ میں دو نزاحتمال ہیں کہ غیر کا عطف دخول پر ہو یا مسجد پر ہو۔ غیر الاحوال وغیر المسجد حضرت ابن عمرؓ کا اثر بھی کسی چیز کو متعین نہیں کرتا کہ مسجد میں تھا یا غیر مسجد

میں مگر دوسری روایات سے دخول مسجد کا ثبوت ہوتا ہے اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں مسجد کا تذکرہ نہیں ہے۔ مگر وغیرہ کہنے سے امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہے کہ آپؐ امور مہمہ شریفہ میں تین کو ترجیح دیتے تھے ان میں سے دخول مسجد بھی ہے چنانچہ فی شانہ کلمہ کے الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں۔

باب مَلِكٌ يُنْبِئُ قُبُورَ مُشْرِكِي الْجَاهِلِيَّةِ وَيَتَّخِذُ مَكَانَهَا مَسَاجِدَ
لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّحْدُ وَالْقَبْرَ وَأَنْبِيَاءَهُمْ
مَسَاجِدَ وَمَا يَكُونُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْقُبُورِ وَرَأَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أُنْسَ بْنَ مَالِكٍ
يُكَلِّمُ عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ الْكَبِيرُ الْقَبْرُ وَكَلِمَاتُ مَوْلَاهُ بِالْإِيمَانِ -

ترجمہ :- کیا جاہلیتہ کے مشرکوں کی قبروں کو اٹھیل کر ان کی جگہ مسجد میں بنائی جاسکتی ہیں۔ بوجہ قول جناب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر لعنت فرمائے جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو مسجد لگا لیا بنا دیا۔ اور یہ کہ قبور کے اندر نماز پڑھنا مکروہ ہے حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت انس بن مالکؓ کو قبر کے پاس نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا قبر سے بچو قبر سے بچو لیکن انہیں نماز دوبارہ پڑھنے کا حکم نہ دیا

حدیث نمبر ۴۰۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْمَدَنِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَمَرَ حَبِيبَةَ وَأَمَرَ سَلَمَةَ ذَكَرْتُ كُنَيْسَةَ قَاتِلَتِنَا بِالْحَبَشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرٌ فَذَكَرْتُ تَأْذِيكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَالَ رَأَى أَوْ لَعَنَكَ إِذَا كَانَ فِيهِمْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنُو أَعْلَى قَبْرَهُ مَسْجِدًا أَوْ صَوَّرُوا فِيهِ وَتِلْكَ الصُّوَرُ أَوْ لَعَنَكَ شِوَادُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

ترجمہ :- حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضرت ام حبیبہ اور ام سلمہؓ نے اہمات المؤمنین اس گرجے کا ذکر کرتی تھیں جو انہوں نے حبشہ میں دیکھا تھا جس میں تصویریں تھیں انہوں نے اس کا تذکرہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کیا۔ آپ نے فرمایا ان لوگوں کی عادت تھی کہ جب بھی کوئی نیک آدمی ان میں فوت ہوتا۔ تو اس کی قبر پر مسجد بنا لیتے اور اس میں بھی تصویریں رکھتے تھے یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن بدترین مخلوقات میں سے ہوں گے۔

تشریح اذینخ مدنی :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلاۃ الی القبور سے منع فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مقبرہ قارۃ الطریق وغیرہ سب جگہ میں نماز ممنوع ہو۔ تو اس سے کہنا پڑے گا کہ خواہ وہ قبور مشرکین یا جاہلیتہ کی ہوں یا مؤمنین کی سب کا یہی ایک حکم ہے۔ مگر امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ ممانعت اس

وقت ہے جب قبور ہاٹی ہوں اگر قبور مٹ چکی ہوں تو پھر ممانعت نہیں ہے اور قبور مشرکین کا اکھڑانا ضرورت و بلا ضرورت ہر طرح صحیح ہے۔ مگر بغیر ضرورت قبور تو مینین کا نبش جائز نہیں اور وہ ضرورت شدیدہ یہ ہے کہ دریا کا پانی قریب آ گیا۔ یا کسی دوسرے کی زمین میں قبر نہائی گئی۔ اب وہ اکھڑنے کا مطالبہ کرتا ہے تو اس وقت نبش قبور تو مینین بھی جائز ہے۔ بغیر ضرورت شدیدہ سے نبش قبور تو مینین جائز نہیں۔ اگر قبور کے درمیان کوئی چیز حاصل ہو یا ان کا استقبال نہ ہو تو پھر نماز مقبرہ وغیرہ میں پڑھنا جائز ہے ہل بینیت کا جواب یہ ہے کہ ہاں جائز ہے امام بخاریؒ اس لئے احتیاط سے کام لیتے ہیں کہ ایسی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ سوا کانت علیہما او الیہما او بینہما یعنی خواہ نماز قبور کے اوپر پڑھی جائے یا ان کی طرف منہ کر کے پڑھی جائے یا دو قبروں کے درمیان پڑھی جائے۔ نماز صحیح ہوگی۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے حضرت انسؓ کو اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ یہ عدم فساد پر دلیل ہے۔

تشریح اشیح ذکر کیا۔ تشریح کی قاطبہ راجع ہے کہ یہاں پر لفظ صل قد کے معنی میں ہے پیسے ہل اتی علی اللسان الآیۃ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روایت میں مسجد نبوی کے بنانے کا ذکر ہے اور اس میں تصریح ہے کہ قبور مشرکین کا نبش کیا گیا تھا تو پھر لفظ صل کو اپنے اصل معنی پر رکھنا غلط ہے اس لئے یہ قد کے معنی میں ہے اور میرے نزدیک اپنے اصل معنی پر ہے جیسا کہ میں آئندہ بیان کر دوں گا۔ لعن اللہ الیہود اس سے استدلال اس طرح ہے کہ جب حضور اکرم صلعم نے انبیا کی قبور کو مساجد بنانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ تو مشرکین کا کیا حال ہوگا۔ لہذا اگر وہاں مسجد بنانے کی ضرورت ہو۔ تو مشرکین کی قبور کا نبش کیا جائے گا ما یکوۃ من الصلوۃ فی القنود یہ ترجمہ کا جزو ہے اور باب کے تحت میں داخل ہے اور اس پر عطف کا نشان بھی لگا ہوا ہے۔ اب یہاں سوال یہ ہے کہ کواہۃ صلوة فی المقابو کی کوئی روایت امام بخاریؒ نے ذکر نہیں فرمائی تشریح اس کا جواب دیتے ہیں کہ اثر انس بن مالکؓ پر اکتفا کیا گیا اور اس سے استدلال یوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے قبور کے پاس نماز پڑھنے سے لوگا۔ اور اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ تو معلوم ہوا کہ مکروہ تو ہے لیکن نماز ہو جائے گی۔ اگر نماز صحیح نہ ہوتی تو اعادہ کا حکم فرماتے اب اشکال یہ ہے کہ امام بخاریؒ اس کے بعد ایک مستقل باب باب کواہۃ الصلوۃ فی المقابو منقذ فرما رہے ہیں۔ لہذا ترجمہ مکرر ہو گیا۔ اور یہ بات اصول میں معلوم ہو چکی ہے کہ اگر تراجم کی غرض ایک ہو تو وہ الفاظ بدل جائیں تو یہ تکرار ہوگا۔ اگر الفاظ ایک

ہوں لیکن اغراض الگ الگ ہوں تو یہ تکرار نہیں ہوتا۔ لیکن یہاں دونوں ہابوں کی غرض ایک ہی ہے
 تشریح اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہاں کا باب بتنا ہے اور آنے والا باب قصد ہے۔ مگر میرے
 نزدیک اس پر اشکال یہ ہے کہ قصد اور تبع کہنے کی ضرورت تو اس وقت پیش آتی ہے۔ جبکہ کوئی
 اور صورت ممکن نہ ہو۔ یہاں اس کے علاوہ ایک صورت اور ہے۔ وہ یہ کہ میرے نزدیک لفظ اصل
 اپنے اصلی معنی میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ کیا قبور مشرکین جاہلیہ کا نبش کر دیا جائے اور ان کو
 مساجد بنا دیا جائے۔ اس لئے کہ حضور اکرم مسلم نے قبور انبیاء کو مساجد بنانے والوں پر لعنت فرمائی
 ہے تو قبور مشرکین کا کیا حال ہوگا۔ اور اس لئے کہ صلوة فی المقابر مکروہ ہے تو میرے نزدیک
 ما یکرہ من الصلوة فی القبور یہ ترجمہ کا جز نہیں بلکہ لام کے تحت میں داخل ہے۔ اور قول پر
 حلف ہے اور یہ بھی ایک علت ہے میرے قول کی بنا۔ پر جب یہ ترجمہ میں داخل ہی نہ رہا۔ تو
 روایت کی ضرورت نہ رہی اس لئے اثر سے ثابت کرنے کی بھی ضرورت نہیں اور نہ ہی تکرار ہوا۔
 جس کے دفع کی بھی کوشش کی جائے۔ اب یہاں اشکال یہ ہے کہ اصل معنی میں کیونکر
 درست ہو سکتا ہے۔ حالانکہ مسجد نبوی کی تمبیک کے وقت نبش قبور مشرکین ہوا۔ اس کا جواب یہ
 ہے کہ چند ابواب کے بعد باب الصلوة فی مواضع الحنسف والعداب منعقد فرمایا گیا
 اس میں یہ بھی ہے کہ حضرت علی نے بابل کے اندر موضع عذاب ہونے کے سبب نماز پڑھنی کر وہ
 سمجھی تو حضرت علی نے کی غرض کراہت موضع عذاب ہونے کی وجہ سے نھی اور جہاں مشرکین مدفون
 ہوں گے وہ خود موضع عذاب ہے لہذا اس کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ترجمہ میں لفظ اصل لے
 آئے اگر کوئی یہ کہے نبش قبور کے بعد وہاں کیا کچھ رہ گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ بابل میں خسف
 کب واقع ہوا تھا۔ اب بھی وہاں کچھ باقی رہ گیا تھا۔ بالکل نہیں۔ لہذا جس طرح وہاں باد وجود
 نہ ہونے کے موضع عذاب ہونے کی وجہ سے کراہت ہے تو یہاں بھی عذاب ہو چکا ہے یہ موضع
 عذاب ہے پچنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۴۱۰۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمَا لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَنَزَلَ أَعْلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيِّ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو عَمْرٍو بَيْنَ عَمْرٍو
 فَأَقَامَ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ أَنْ كَبَّوْا عَشْرَ يَوْمٍ لَيْلَةً ثُمَّ أَدْسَلُوا إِلَى

بِئِذَا نَجَّارٌ نَجَّاهُ وَأُمْتَقَلِدِينَ السُّلُوكَ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
 رَأْسِهِ وَأَبُو بَكْرٍ رَدُّهُ وَمَدَّ بِنِي النَّجَّارِ حَزَلَهُ حَتَّى أَلْقَى بِفَنَاءِ أَبِي أَيُّوبَ وَكَانَ
 يَحْتَبُ أَنْ يَصِلَنِي جَيْتٌ أَدْرَكَتُهُ السَّلَاطَةُ وَبَصَلَنِي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَأَتَتْهُ أَمْرٌ بِبِنَاءِ
 الْمَسْجِدِ فَأَرْسَلَ إِلَى مَدَّ بِنِي النَّجَّارِ فَقَالَ يَا بِنِي النَّجَّارُ تَأْمِنُونِي بِمَا نَطَلُّكُمْ هَذَا مَا كُنَّا
 إِلَّا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ تَمَنُّهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ أَلَسْتُ فَكَانَ بَيْنَهُمَا أَمْرٌ لَكُمْ
 قُبُورُ الْمُشْرِكِينَ وَفِيهِ خَرِبٌ وَفِيهِ نَخْلٌ فَأَمْرًا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبُرُ
 الْمُشْرِكِينَ فَكُنْتُ نَعُو بِالنَّخْلِ بِالنَّخْلِ فَتَقَطَّعَ فَصَفُّوا النَّخْلَ قَبْلَةَ الْمَسْجِدِ
 وَجَعَلُوا عِصَادَ تَبِيَةِ الْجِحَادَةِ وَجَعَلُوا أَيْقُلُونَ الضُّحْرَ وَهُوَ يَوْمُ تَصُونِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرٌ إِلَّا خَيْرٌ فَاعْفُ
 إِلَّا نَصَارَ وَالْمُهَاجِرِينَ (المحدث)

ترجمہ :- حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو
 حوالی مدینہ کے ایک قبیلہ میں رہائش پذیر ہوئے جسے بنو عمرو بن عرف کہا جاتا ہے۔ ان لوگوں میں
 آپ نے جو ہیں یا میں پیام فرمایا۔ پھر بنو نجار کو پیغام بھیجا وہ تلواریں لٹکائے ہوئے تشریف لائے
 حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ گویا کہ میں ابھی دیکھ رہا ہوں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر سوار
 ہیں اور ابو بکر صدیقؓ آپ کے ردیف ہیں۔ اور بنو نجار کی ایک جماعت آپ کے ارد گرد گھیر ڈالے ہوئے
 ہے۔ یہاں تک کہ آپ نے حضرت ابوالدب انصاری کے گھر کے صحن میں پڑاؤ کیا۔ اور جہاں بھی نماز کا وقت
 آجاتا تھا وہاں پر حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنا پسند فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ بکریوں کے باڑ میں بھی
 نماز پڑھتے تھے چنانچہ آپ کے مسجد بنانے کا حکم دیا تو بنو النجار کی جماعت کو پیغام بھیج کر فرمایا کہ
 اے بنو نجار! آپ لوگ یہ اپنا باغ ہمیں قیمت پر دے دیں انہوں نے فرمایا ہنیں اللہ کی قسم! ہم تو اس
 کی قیمت اللہ تعالیٰ سے طلب کریں گے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اس باغ میں وہ چیزیں تھیں جو
 ہیں نہیں بنا رہا ہوں مشرکین کی قبریں تھیں کچھ دیر ان ٹکڑا تھا اور کچھ حصہ میں کھجور تھیں پس حضور نبی
 اکرم کے حکم کے مطابق مشرکین کی قبروں کو اکھیر دیا گیا۔ دیران حصہ کو ہموار کیا گیا۔ اور کھجوروں کو کاٹ
 دیا گیا جن کی قبلہ مسجد کی طرف قطار بنا دی گئی۔ اور اس کے دونوں بازوؤں میں پتھر رکھ دیئے گئے۔ اور

پتھروں کی نقل و حمل کے وقت وہ لوگ رجز یہ اشعار پڑھتے اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ مل کر یہ کہتے تھے اے اللہ! آخرت کی مہلانی کے سوا کوئی مہلانی نہیں ہے اے اللہ! الصدا اور مہاجرین کی مغفرت فرما۔

تشیخ از شیخ زکریا - ادحا و عشرین لیثہ یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کا واقعہ ہے جس میں روایات مختلف ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبا میں کتنے دن قیام فرمایا۔ اس روایت سے جو ہمیں رائیں معلوم ہوتی ہیں اور خود بخاری شریف کی ایک روایت میں چودہ دن کے قیام کا ذکر ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ان میں سے ایک خلاف واقعہ ہوگی تو اس سے ہتہ چلا کہ بخاری شریف کی روایات کے صحیح ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ساری روایات واقعہ کے مطابق ہوں بنا بریں حنفیہ اس قاعدہ کے مطابق کہتے ہیں کہ بخاری شریف میں رنج یدین کا ذکر آجھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ واقعہ کے مطابق بھی ہو یعنی آپ کا آخری فعل ہو۔ اب یہاں دونوں روایات مشکل ہیں اس لئے کہ سارے محدثین اور مؤرخین اس بات پر متفق ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پیر کے دن قبا پہنچے اور پیر کے دن کعبہ سے چلے گئے تو پیر کو چلے اور پیر کو قبا پہنچے اور مدینہ میں جمعہ کو تشریف لے گئے اور سب سے پہلا جمعہ بنو سالم میں پڑھا۔ ان دونوں دنوں پر اتفاق ہے کہ پیر کو قبا پہنچے اور جمعہ کو قبا سے مدینہ تشریف لے گئے۔ اب روایات دو طرح کی ہیں، ایک چوبیس کی اور دوسرے چودہ کی۔ ان دونوں میں سے ایک بھی ان اقوال متفقہ کے پیش نظر صحیح نہیں ہوتی اس لئے کہ اگر چودہ کو لیا جائے۔ تو پیر کو حضور قبا تشریف لائے ہیں پیر سے پیر تک آٹھ اور تیرے پیر تک پندرہ ہو جاتے ہیں لہذا چودہ والی دن یک شنبہ کو پڑتا ہے حالانکہ اس پر اتفاق ہے کہ جمعہ کو مدینہ گئے اور چوبیس والی روایت بھی نہیں بنتی اس لئے کہ پیر سے پیر تک آٹھ اور تیسرے پیر تک پندرہ اور چوتھے پیر تک بائیس دن ہوتے ہیں۔ منگل تیس دن اور بدھ کو چوبیس دن ہوتے ہیں پھر بھی جمعہ کو چوبیس دن نہیں ہوتے۔ اب یہ دونوں صحیح نہ ہوتے۔ لہذا میری رائے یہ ہے کہ چوبیس والی روایت صحیح ہے اس کی صورت یہ ہے کہ رادی نے یوم الدخوال اور یوم الخروج کو شمار نہیں کیا۔ تو پیر تو یوم الدخول فی قبا تھا۔ اور جمعہ یوم الخروج منہ تھا۔ اب دونوں کو نکال کر چوبیس صحیح ہو جاتے ہیں اور قول متفق عید سے بھی تعارض نہیں ہوتا اس لئے کہ اب شمار منگل سے ہو گا۔ کیونکہ پیر تو منگل گیا۔ تو منگل سے منگل تک آٹھ

تیسرے مشکل تک پہنچ رہے اور چوتھے مشکل کو بائیس اور بدھ تیس اور جمعرات چوبیس ہو جاتے ہیں اور
 اور جمعہ یوم النحر دس ہے وہ بھی خارج ہے لہذا اب بالکل درست ہو گیا۔ اب اس سے میری ایک تائید
 ہو گئی۔ وہ یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبا میں قیام تین جمعوں تک فرمایا۔ اور کوئی سا جمعہ دیہات ہونے سے نہیں
 پڑھا اور نہ اور کیا بات تھی۔ شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تک جمعہ فرض نہیں ہوا تھا اس لئے
 جمعہ نہیں پڑھا اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ حضور پاکؐ پر جمعہ کی فرضیت مکہ میں ہو چکی تھی۔ مگر دارالحرمین
 کی وجہ سے مکہ میں اقامت جمعہ نہ فرما سکے اور قبا میں گاؤں ہونے کی وجہ سے جمعہ نہ پڑھ سکے
 احناف کا استدلال ابوداؤد کی روایت ہے جس میں ہے کہ حضرت کعب بن مالک جب جمعہ کی اذان
 سنتے تھے تو اسعد بن زرارہ کے لئے رحمت کی دعا فرماتے تھے، صاحبزادے نے پوچھا کہ یہ اسعد بن
 زرارہ کون ہیں جن کے لئے آپ ہر جمعہ کو دعا فرماتے ہیں تو فرمایا کہ انہوں نے سب سے پہلے ہمیں
 جمعہ کی نماز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے قبل پڑھائی۔ صاحبزادے نے کہا کہ آپ لوگ اس وقت کتنے آدمی تھے
 فرمایا چالیس آدمی تھے۔ شافعیہ اور حنابلہ اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ جمعہ کی نماز کے لئے
 چالیس آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ آپ حضرات روایت کے آخری حصہ کو تو لیتے
 ہیں۔ اس کے پہلے حصہ کو کیوں نہیں لیتے۔ دوسری دلیل حنفیہ یہ پیش کرتے ہیں کہ اگر جمعہ مکہ میں فرض
 نہیں ہوا تھا تو اتنی جلدی نبو سالم میں کیسے اطلاع ہو گئی۔ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ ادا فرمائیں گے جس
 کا انتظام کیا گیا۔ حتیٰ اقلیٰ۔ بفتح و ابی ایوب حضرت ابو ایوب انصاریؓ کے دروازے کے سامنے
 اونٹنی جا کر بیٹھ گئی۔ اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول فرمایا تا منونی بحاطککو ہذا یہ دو ٹیپوں کی
 زمین تھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس زمین کی قیمت تمناؤ۔ انہوں نے کہا کہ ہم تو اس کو بلا قیمت
 دیں گے۔ مگر سورا نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے منظور نہ فرمایا اور قیمت دے کر زمین لی۔ کیونکہ وہ ٹیپوں کا مال تھا
 یہاں روایت مختصر ہے۔ ابواب ہجرت میں پوری کہے گی۔

شقلدین السیف یہ اس زمانہ کا شمار تھا کہ جب کسی کے استقبال کے لئے جاتے تھے تو تلوار وغیرہ
 ساتھ لے کر جاتے تھے۔ جیسے آجکل شیردانی وغیرہ پہننے کا رواج ہے۔

بَابُ الْمَلُوكِ فِي مَرَايِعِ الْعَنَجِ
 ترجمہ: بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنا

حدیث نمبر ۴۱۰ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ الْهَمْدِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي مَوَاطِنِ النَّعْمِ تَعَرُّفًا بِمَعْتَهُ بَعْدَ يَقُولِ كَانَ يُصَلِّي فِي مَوَاطِنِ النَّعْمِ قَبْلَ أَنْ يُبْنَى الْمَسْجِدُ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھتے تھے۔ پھر اس کے بعد ان سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ مسجد کے بنانے سے پہلے موابن غنم میں نماز پڑھتے تھے۔

تشبیح از شیخ زکریا، اس باب سے بیان جواز کرنا ہے یا استحباب بتلانا ہے۔ اگر استحباب ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بکری کو اس کی مسکنت کی وجہ سے پسند فرماتے تھے۔ اور آدمی جس کے پاس اٹھے بیٹھے اس کا اثر پڑتا ہے۔ اور بکری سب جانوروں میں مسکین اور متواضع ہے اسی لئے تمام انبیاء علیہم السلام نے بکریاں چرائی ہیں نیز آدمی جب اونٹوں کے ساتھ رہتا ہے تو شدت اور سختی اس کے دل میں پیدا ہوتی ہے اور گائے بھینوں کے اثر سے آدمی کی زبان پر گائیاں کثرت سے آنے لگتی ہیں نیز تھنوں اکثر جب بوجھ وغیرہ اٹھاتا ہے اور کچھ زبان سے بولا جائے تو اس کا اثر اور وزن کم محسوس ہوتا ہے جیسے چہرہ وغیرہ اٹھانے وقت کتنا شور مچایا جاتا ہے۔ بنا بریں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اجزیہ اشعار پڑھتے تھے

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاطِنِ الْإِبِلِ

ترجمہ :- اونٹ کی جگہوں پر نماز پڑھنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۴۱۲ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ الْهَمْدِيُّ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يُصَلِّي إِلَى بَعِيرَةٍ وَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ

ترجمہ :- حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اپنے اونٹ کی طرف نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور انہوں نے فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا۔

تشبیح از شیخ زکریا، بعض روایات سے معائن اہل میں نماز پڑھنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے حالانکہ امام احمدؒ بولتے ہیں کہ حلال سمجھتے ہیں مگر اس کے باوجود فرماتے ہیں کہ معائن اہل میں نماز جائز نہیں۔ اگرچہ وہاں اہل موجود نہ ہوں تب بھی ممنوع ہے۔ اور اہل جنگل میں بیٹھا ہو۔ معائن میں نہ ہونے

بھی نماز ممنوع ہے۔ کیونکہ وہ فرماتے ہیں اتہ یخلق من بول الشیطان کہ وہ شیطان کے پیشاب سے پیدا شدہ ہے۔ لیکن روایت باب سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز ممنوع نہیں کیونکہ آپ نے ایسے کیا ہے۔
تشریح از شیخ زکریا۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صلوة فی المراضی و المعاطن میں کوئی فرق نہیں دوں جو کہ نماز جائز ہے اور خنابلہ کے نزدیک معاطن اہل کے اندر نماز باطل ہے۔ اب بعض علما کی رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ جہور کے ساتھ ہیں۔ کیونکہ روایت جو ذکر فرمائی ہے۔ وہ جواز دالی ذکر فرمائی ہے اور پھر اہل کا مستقل ترجمہ اس لئے ہاندھ دیا کہ خنابلہ کا اس میں اختلاف ہے۔ اور علامہ سندھی کی رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ مراضی غنم اور معاطن اہل میں فرق بیان کر رہے ہیں کہ معاطن اور شعی ہے مراضی اور شعی ہے۔ لہذا تفریق کرنے سے پھر امام بخاریؒ خنابلہ کے ساتھ ہوں گے۔ خنابلہ کا استدلال اردو کی روایت سے ہے کہ مراضی غنم میں اجازت اور معاطن اہل میں ممانعت وارد ہوتی ہے۔ اور فرمایا فانما من الشیاطین جہور فرماتے ہیں کہ اہل کے نفاق کی وجہ سے ممانعت فرمائی گئی ہے۔

رأیت النبی صلعم علامہ سندھی کے قول کے مطابق امام بخاری نے صلوة فی معاطن الابل اور صلوة الی الابل میں فرق فرمایا ہے کہ صلوة الی الابل صلوة فی معاطن الابل نہیں کیونکہ نبی اکرم صلعم نے لحوم اہل سے وضو کو ضروری قرار دیا ہے جیسا کہ ابو داؤد وغیرہ میں ہے چنانچہ خنابلہ کے ہاں اعطان اہل میں نماز نہیں ہوتی اور خود حضور اکرم صلعم کا ارشاد ہے تو وضووا من لحوم الابل اس سے خنابلہ کو تقویت پہنچی۔ ائمہ ثلاثہ اس کی تاویل میں تین جواہات دیتے ہیں۔ اول یہ کہ منسوخ ہے۔ دوم یہ کہ وضو سے وضو لغوی مراد ہے۔ سوم یہ کہ استجاب پر محمول ہے۔ اور خنابلہ وضو سے وضو اصطلاحاً مراد لیتے ہیں۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک لحوم اہل ناقض وضو ہیں۔

باب مَنْ صَلَّى وَقَدَّامَهُ تَتَوُّؤٌ أَوْ نَارٌ أَوْ شَيْءٌ وَمَا يُعْبَدُ فَآتَا بِهِمْ وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ التَّوْهُؤُ حَيْثُ أَتَيْتَ مِنْ مَلَاكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَيْكَ النَّارُ وَأَنَا صَبِيٌّ -

ترجمہ :- جو شخص نماز پڑھے اور اس کے آگے تنور ہو یا وہ چیز ہو جس کی عبادت کی جاتی ہے۔ اور اس سے اس کا ارادہ صرف ذات باری تعالیٰ ہو۔ تو نماز صحیح ہوگی۔ جناب امام زہری فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک نے مجھے خبر دی کہ جناب نبی اکرم نے فرمایا جہنم میرے سامنے پیش کی گئی جبکہ میں نماز پڑھ

رہا تھا۔

حدیث نمبر ۴۱۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْخَدَّاجِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَبَّازٍ قَالَ أُنْمَخَتْ
الْفَسْفَسُ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ قَالَ أُرِيْتُ النَّارَ فَلَوْ أَرَّ مَنْظَرًا
مِثْلَ يَوْمِ مَرْقَطٍ أَفْطَعَ - (المحدث)

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ حضور کے زمانہ میں سورج بے نور ہوا۔ تو جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی پھر فرمایا کہ مجھے جہنم دکھائی گئی آج کے دن جیسا بھی ایک منظر میں نے کبھی
نہیں دیکھا۔

تشنہ صبح از شیخ مدنی۔ علماء احناف فرماتے ہیں کہ ہر وہ چیز جس سے تشبہ یا کفر لازم آتا ہے
اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے اگرچہ عبادت الہی کا ارادہ کیوں نہ ہو تشبہ کی وجہ سے
اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف میں اپنے آگے نار کو
دیکھا تو نماز پڑھتے رہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ یہ نار دنیاوی نہیں بلکہ اخروی ہے ہم اس نار کے سامنے
ہونے کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔ جو دنیا میں معبود بنا کی جاتی ہے۔ ہاں البتہ چراغ اور لالٹین جی وغیرہ
کو سامنے لانے سے نماز مکروہ نہیں ہوتی وہ نار جو کفار کے طریقہ پر معبود بنتی ہے اس کو سامنے
لانا ممنوع اور مکروہ ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ کراہت اس وقت ہے جبکہ ہالا اختیار اسے
سامنے لایا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تو نار بلا اختیار لائی گئی تھی۔ لہذا اس سے استدلال صحیح نہ ہوگا۔
تشنہ صبح از شیخ زکریا تنویر۔ نار وغیرہ کی طرف نماز پڑھنا محمد بن سیرین اور بہت سے تابعین
خفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام بخاریؒ ممالکین کراہت پر رد فرما رہے ہیں کہ نماز میں مقصود
حق تعالیٰ کی ذات ہے اور جب کوئی اللہ واسطے نماز پڑھے۔ تو نار وغیرہ اس کے اندر کوئی خلل و جزو
پیدا نہیں کر سکتی۔ اور استدلال اس سے ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ کسوف پڑھ رہے تھے اور آپ نے
نماز کے دوران آگ دیکھی اس کا جواب یہ ہے کہ وہ جہنم کی آگ ہے۔ اس کو دنیا کی آگ پر قیاس نہیں کیا
جا سکتا۔ نیز وہ نار آپ کے اختیار سے آپ کے سامنے نہیں تھی، اور ممکن ہے کہ نار جہنم اپنی ہی تمام
پر جو۔ اور آپ کو وہیں سے دکھلایا گیا ہو۔ اور ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے آگ ہو اور حضور صلی
نے اس طرح دیکھا یا جس طرح ^(اللہ کی عبادت میں) مصفیئین کو نماز کے اندر دیکھ لیتے تھے نیز! ہماری طرف سے یہ جواب بھی ہے

کہ امام بخاریؒ خود ما قبل میں وہ حدیث بیان کر آئے ہیں جس میں مکان میں تصاویر ہوں وہاں نماز مکروہ ہے مزید برآں آگے باب الصلوٰۃ فی البیۃ منقطعہ فرما کر مجدد نصاریٰ میں نماز کی کراہت ثابت فرمائیں گے۔ رہ گیا امام بخاریؒ کا مسئلہ کہ حضور نے صلوٰۃ کسوف میں جنت بہنم دکھائی گئیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ آگ آپ کے سامنے نہیں تھی۔ بلکہ وہ اپنی جگہ سے نظر آرہی تھی نیز یہ تگونی امر ہے اس پر اذنیائی معمول کو قیاس نہ کرنا چاہیے۔

باب كَمْ اَهْتَابَ الصَّلَاةَ فِي الْمَقَابِرِ

ترجمہ :- قبور کے اندر نماز پڑھنا مکروہ ہے

حدیث نمبر ۴۱۴ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْإِمْرَانِيُّ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ اجْعَلُوا فِي بَيْتِكُمْ مِنْ صَلَاةٍ تَكُونُ وَلَا تَتَّخِذُوا فِيهَا قُبُورًا (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن عمر جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اپنے گھروں کے اندر بھی کچھ نماز کا حصہ کر لیا کرو گھروں کو قبریں نہ بناؤ۔

تشریح از شیخ مدنیؒ: روایت میں تو اجعلوا فی بیوتکم الخ ہے اس سے کراہت کیسے ثابت ہوگی۔ مگر چونکہ آپ فرما رہے ہیں کہ گھروں کو قبر مت بناؤ، اور قبور میں نماز نہیں پڑھی جاتی معلوم ہوا کہ مقابر میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

تشریح از شیخ ذکر گیا۔ صلوٰۃ فی المقابر خابہ کے یہاں مکروہ تحریمی ہے اور غیر خابہ کے ہاں مکروہ تنزیہی ہے ولا تتخذوا قُبُورًا الخ اس کے معنی میں مختلف اقوال ہیں اول یہ کہ تشبیہ عدم صلوٰۃ میں ہے۔ یعنی جیسے مقابر میں نماز نہیں پڑھی جاتی تو تم اپنے گھروں کو ایسا مت بناؤ کہ اس کے اندر بالکل ہی نماز نہ پڑھو اور مقصد امام بخاریؒ کا یہی ہے اور اسی سے ترجمہ ثابت ہے اس صورت میں لا تتخذوا قُبُورًا جملہ اولیٰ اجعلوا فی بیوتکم الخ کی تائید ہوگی۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ گھروں میں اپنے مرنے دفن نہ کرو۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ مقابر میں گھر نہ بناؤ کیونکہ قبور سے عبرت حاصل کی جاتی ہے تاکہ قبریں گھروں میں بنائی جانے لگیں تو مقصد ہی فوت ہو جائے گا۔ الحاصل اصلوفاً بیوتکم صلوٰۃ سے مراد نوافل ہیں کہ نوافل گھر کے اندر پڑھنے چاہئیں اور دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اس سے فرائض مراد ہوں کہ جب مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز نسطے تو گھر کے اندر جماعت کر لیا کرو۔ اور

تخصوہا قبولی کا مطلب بطور لطیفہ کے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی تمہارے گمراہی کے لوگوں کی کچھ خاطر تواضع کر لیا کرو۔ ایسے نہ ہو جیسے قبرستان چلا جائے تو ڈھلوان کوئی پان کھلانے والا بھی نہ ملے۔ ہر طرف خاموشی ہے۔

باب الصَّلَاةُ فِي مَوْضِعِ الْخُضْفِ وَالْعَذَابُ وَ يُذَكَّرُ أَنَّ عَلِيًّا خِيفَ اللَّهُ مِنْهُ

كِرَّةَ الصَّلَاةِ بِخُضْفِ بَابِلَ -

ترجمہ: خضف اور عذاب کی جگہ پر نماز پڑھنا کیسا ہے۔ ذکر کیا جاتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بابل

کی خضف کی جگہ نماز کو مکروہ فرمایا۔

حدیث نمبر ۴۱۵ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَذِهِ الْمَعْدِنِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ

فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ لَا تَدْخُلُوا عَلَيْهَا وَلَا يُعْرَبُ عَلَيْهَا مَا أَصَابَهُمْ -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان عذاب دہیے

گئے لوگوں پر داخل نہ ہو مگر روتے ہوئے اور ان پر داخل نہ ہو کہیں تم پر وہ معیبت نہ پڑ جائے جو ان پر

پڑ چکی ہے۔

تشریح از شیخ مدنی: خضف کے معنی دھنسنے کے ہیں۔ اس سے مطلق عذاب مراد ہے۔ بابل میں ایک

ایسا بازار بنایا گیا تھا جس کا تعلق زمین سے کچھ نہیں تھا۔ بلکہ جو اور فضا میں جا کر بیخ و شرکرتے تھے حضرت

ابراہیمؑ تشریف لائے۔ انہوں نے ان لوگوں کو اس تعلق سے روکا مگر وہ نہ رُکے۔ اس لئے وہ چھت

ان پر گر پڑی اب یہاں اشکال یہ ہوتا ہے کہ روایت میں تو ہے کہ اَلَا ان تَكُونُوا بَاكِينَ اس سے

کراہت کیسے ثابت ہوئی تو کہا جائے گا کہ جب وہ رونے کی جگہ ہے۔ تو اس میں التفت اور توجہ الی اللہ

ہنسی ہوگی۔ اس لئے نماز مکروہ ہے۔ یا یہ کہ روتے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور بجا بھی خوف عذاب

بعذر میں سے ہے۔ تو نماز مکروہ ہوگی۔ اگر بجا لوہر اللہ ہو۔ تو پھر مکروہ نہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ایسے مقامات پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ امام بخاریؒ کا استدلال

لَا تَدْخُلُوا سَعَةَ كَيْفَ تَكُونُوا بَاكِينَ اس سے حاصل ہوگا۔ بجا میں مشغول ہوگا

یا نماز میں اگر اشکال ہو کہ نماز باعث رحمت ہے موضع خضف میں نماز پڑھنی چاہیے تھا تا کہ عذاب

کا اثر کم ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نماز اگرچہ رحمت ہے، لیکن دعا بھی ہے۔ اور موضع خضف میں اگر زیادہ

اخلاص نہ ہو۔ تو رُودِ دعا کا اندیشہ ہے۔ یہ یاد رہے کہ امام بخاریؒ جوازِ صلوٰۃ فی مواضع الخسف کے قائل ہیں۔

باب الصلوٰۃ فی اُبْحَثَةٍ ، وَقَالَ صُمْرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ اِنَّا لَا نَدْحُلُ كُنَّا نَسْكَوُ مِنْ اَجْلِ التَّمَاثِيلِ الْكُفَى فِيهَا الصُّورُ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُصَلِّي فِي اَبْيَعَةٍ لَا يَبْعَثُ فِيهَا تَمَاثِيلًا .

ترجمہ :- گر جاگھر میں نماز پڑھنا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم تھلکے گرجوں میں داخل نہیں ہوں گے۔ ان مورتیوں کی وجہ سے جن میں تصویریں ہوتی ہیں حضرت عبداللہ بن عباسؓ گر جاگھر میں نماز پڑھتے تھے مگر ان گرجوں میں نماز نہیں پڑھتے جن میں مورتیاں ہوتی تھیں۔

حدیث نمبر ۴۱۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَاةٍ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ اُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَنِيسَةً رَأَتْهَا بِكَرْبِ اَرْضِ اَلْبَيْشَةِ يَقَالُ لَهَا مَا رَبِّبْتِ فَاذَكَرْتِ لَهَا مَا رَأَتْ فِيهَا مِنَ الصُّوَرِ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُوَايَاكَ تَقْرَأُ اِفَا مَاتَ فِيهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ اَوْ التَّجِلُّ الصَّالِحُ بَنُوْا عَلٰى قَبْرِهٖ مَسْجِدًا اَوْ صَوِّرُوْا فِيْهِ تِلْكَ الصُّوْرَ اَوْ اَتَاكَ شَيْءًا اَوْ اَخْلَقَ عِنْدَ اللّٰهِ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ حضرت ام المومنین ام سلمہؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس گر جاگھر ذکر کیا جو انہوں نے حبشہ کے ملک میں دیکھا تھا جسے ماریہ کہا جاتا تھا۔ تو حضرت ام سلمہؓ ان تصویروں کا بھی ذکر کیا جو انہوں نے اس گر جاگھر میں دیکھی تھیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ وہ قوم ہے جب ان میں کوئی نیک بندہ مر جاتا تھا تو اس کی قبر پر مسجد بنا دیتے۔ اور تصویریں بھی اس میں بنا لیتے تھے۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین مخلوقات میں سے ہیں۔

کشتیچہ از شیخ مدنی بیچہ نعلاری کے مسجد کو کہتے ہیں اور کنیسہ بھی کہا جاتا تھا۔ اور پہوڑیوں کے مسجد کو صلوٰۃ کہتے ہیں۔ اور راہبوں کے رہنے کی جگہ کو صومعہ کہا جاتا تھا۔ التماثیل اور التقیٰ فیما انصود دونو ایک چیز ہیں تو تعریف الشیخ بنفسہ لازم آئے گی تو کہا جائے گا کہ التقیٰ فیما انصود مستقل جملہ ہے اور تماثیل سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ اس روایت سے امام بخاریؒ جوازِ صلوٰۃ فی ابیعہ ثابت فرما رہے ہیں۔ مگر اکثر ائمہ ایسی جگہ نماز پڑھنے کو مکروہ فرماتے ہیں کیونکہ اس سے تشبہ بالکفر لازم آتا ہے۔

اور ہو سکتا ہے کہ الصور عطف بیان ہو اور بعض لوگ تماثیل اور صور میں عموم و خصوص مطلق مانتے ہیں کہ تماثیل صور سے عام ہے اور الصور ذوی الارواح کے لئے خاص ہے تو اب مقصد یہ ہو گا کہ وہ تماثیل جن میں صور ہیں اس میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اور جن میں صور نہیں ان میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے جمہور یہی فرماتے ہیں کیونکہ اس سے فرک اور تشبیہ با کفر لازم آتا ہے۔ امام بخاری، حضرت عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے قول اور فصل سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ بیچہ میں نماز ممنوع نہیں۔ یہاں تک کہ کراہتہ کا قول بھی نہیں کرتے، جمہور جواز مع الکرہتہ کے قائل ہیں۔

فتنیج از شیخ زکریا۔ بیچہ معابد نصاریٰ کو کہتے ہیں صلوة فی البیچہ حنا بلہ کے نزدیک مطلقاً باطل ہے خواہ اس کے اندر تصاویر ہی کیوں نہ ہوں اور مالکیہ کے نزدیک تفریق ہے۔ اگر تصاویر ہیں تو ناجائز ورنہ جائز ہے۔ اور احناف و شوافع کے نزدیک مطلقاً مکروہ ہے قال عمرؓ ان آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری کا میلان مالکیہ کی طرف ہے۔ قال عمرؓ ان کا استدلال ہے مگر اس سے ان کا استدلال صحیح نہیں اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے دخول کے متعلق فرمایا ہے۔ نماز کا تو اس میں کوئی ذکر نہیں ہے۔

باب

حدیث نمبر ۴۱ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَوْ أَنَّ عَائِشَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ قَالَا لَمَّا نَزَلَ بِسُورِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طُفِقَ يُطْمَحُ خَبِيصَتُهُ لَدَى عُلَى وَجْهِهِ فَإِذَا أَعْتَمَ بِهَا كَسَفْنَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ كَعُنَى اللَّهِ عَلَى الْيَمِينِ وَالنَّصَاوِي التَّحْدُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يُحْذَرُ مَا صَنَعُوا - (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عائشہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر موت کے آثار ظاہر ہونے لگے تو وہ چادر منقش جو آپ کے چہرہ انور پر تھی اس کو پھینکنے لگے جاتے جب اس سے گھٹن محسوس ہوتی تو اپنے چہرہ انور سے اس کو کھول دیتے پس آپ اسی حالت میں تھے کہ فرماتے لگے اللہ تعالیٰ یہود اور نصاریٰ پر لعنت بھیجے جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنا لیا۔ راوی کہتا ہے کہ ان کی اس کارگزاری سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ڈراتے تھے اور بچانا چاہتے تھے۔

فتنیج از شیخ مدنی یہ باب بلا ترجمہ ہے جو کہ اب سابق کا فصل ہے۔ واقعہ بھی یہی ہے کہ پہلے باب سے معبد نصاریٰ میں نماز پڑھنے کی کراہتہ معلوم ہوتی تھی اس باب سے بھی کراہتہ معلوم ہوتی ہے

مگر پہلے باب میں کہا ہے کہ وہ مسجد کا ہونا تھا اور یہاں قبور کی وجہ سے کراہت ہے۔ اگر قبور انبیاء علیہم السلام کو مسجد بنایا جائے تو یہ شرک ہے۔ اگر مسجد علیہا ہوں تو بھی قبور کی توہین ہے۔ اس لئے وہاں نماز پڑھنا مکروہ ہوگا۔ اب اس سے قبور کے قریب نماز پڑھنا جائز ہوگا جیسا کہ روضۃ اقدس کے چاروں طرف مسجد نبوی بنائی گئی ہے۔ یہ محل مسجد نہیں۔ روایت میں ممانعت اسی منع کے اعتبار سے ہے کہ انہیں محل مسجد نہ بنایا جائے۔ اور کناس میں قبور پر کھڑے ہو کر آج بھی سجدے کرنے ہیں قبور کا مسجد الیہا ہونا یہ تو شرک ہے۔ اس کو یہاں بتلانا نہیں ہے، دوسرے آہٹ کے روضۃ اقدس کے ارد گرد محض دیوار بنائی گئی ہے۔ تاکہ حجرہ کی دیوار کے ساتھ تماس نہ ہو۔ یہ دیواریں پتھر کی ہیں۔ ان کے اندر کوئی دروازہ نہیں یہی وجہ ہے کہ حجرہ نبوی کو آج کوئی بھی دیکھنے والا نہیں پایا جاتا۔ اس محس دیوار کے باہر لوہے اور پتیل کی جالی لگی ہوتی ہے۔ اس میں چار دروازے ہیں جانب مشرق کا دروازہ ہر دوڑ کھلتا ہے۔ اور جانب شمال کا دروازہ صرف رمضان المبارک میں کھلا کرتا تھا۔ اور جانب مغرب میں جو دروازہ ہے وہ تب کھلتا تھا جب کہ اہل اسلام پر کوئی مصیبت نازل ہو۔ تو روضہ من رضی اللہ عنہما کے اندر مصحف عثمانی رکھا رہتا تھا۔ وہاں لوگ جا کر دعا مانگتے تھے۔ جانب جنوب یعنی قبلہ کی جانب کا دروازہ کبھی نہیں کھولا گیا غرضیکہ حجرہ کی دیوار کو کسی نے نہیں دیکھا البتہ سلسلہ میں جبکہ مسجد نبوی محل گئی تو حجرہ مبارکہ بھی جل گیا تھا اس کی بنا کے وقت لوگوں نے دیکھا۔ خلاصۃ الوفای میں کبوتر کا واقعہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ اس مرے ہوتے کبوتر کو نکلنے والے نے حجرہ کی دیوار کو دیکھا۔ مگر وہ انتقال کے وقت تک کسی سے ہم کلام نہیں ہوا اور نہ ہی اس کے متعلق اس نے کچھ بتلایا۔ سلطان محمود زنگی والے دمشق نے جو سیہ کی دیوار بنوائی تھی وہ بھی حاجہ عبد العزیز کے باہر ہے۔ الغرض یہاں جو شبہ ہوتا تھا کہ جوار قبور صالحین و جوار قبر البنی میں نماز ممنوع نہیں کیونکہ روضۃ اطہر کے باہر تو کئی دیواریں ہیں حجرہ مبارکہ کو کچھ کسی نے دیکھا نہیں ہے لہذا اس کا مسجد بنانا کیسے لازم آئے گا۔ باقی جوار میں نماز ممنوع نہیں ہے

خشخشیج از شیخ زکریا۔ یہ باب بلا ترجمہ ہے۔ اس کا فی الجملہ تعلق ما قبل سے فصل کی طرح ہے۔
والجامع النجی عن اتخاذا القبور مساجد کہ قبور کو مساجد بنانے سے روکنا ہے (امام بخاری نے اس باب سے ان لوگوں کے قول کی طرف اشارہ فرمایا جو مطلقاً کہا ہوتا ہے صلوة فی البیوع کے قائل ہیں اور دوسری غرض یہ ہے کہ باب سابق سے صلوة فی معبد الفزاری ثابت فرمایا تھا۔ اور اس سے صلوة فی معابد الیہود

یہ ہے کہ شفاعت سے اس جگہ شفاعت کہری مراد ہے اور یہی آپ کی خصوصیت ہے کہ آپ تمام عالم کی شفاعت فرماتے ہیں۔ شفاعت موقوف کے عذاب سے نجات دلانے کے لئے ہوگی اور بعض نے کہا کہ آپ کے ساتھ تین شفاعتیں غرض ہیں۔ (۱) شفاعت کہری (۲) شفاعت من یدخل الجنة بغیر حساب (۳) اخراج من ف قبلہ مثقال ذرۃ من ایمان۔

تشبیح از شیخ زکریا۔ ترجمہ کی غرض اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ اوپر جو کراہتہ صلوات ان مقامات کے متعلق ذکر کی گئی وہ خلاف اولیٰ پر محمول ہے

باب نوّم المؤمنون فی المسجد

ترجمہ :- عورت کا مسجد کے اندر سونا

حدیث نمبر ۴۲۰ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ سَمْعِيلٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ وَبَيْدَةَ كَانَتْ سَوْدَاءَ لِحِجِّي مِنَ الْعَرَبِ فَأَعْتَقُواَهَا فَكَانَتْ مَعَهُمْ قَالَتْ فَخَرَجَتْ صَبِيحَةً أَمُّهُمَا تَسْتَأْذِنُ أَحْصَرُ مِنْ سُبُورٍ قَالَتْ فَوَضَعَتْهُ أَوْ وَقَعَ مِنْهَا فَمَرَّتُ بِهِمُ حَدِيثًا وَهُوَ مَعِيَ حَسْبَتْهُ لِحْمًا مَخْطُفَةً قَالَتْ فَأَتَمَسُوهُ فَلَوْ يَجِدُوهُ قَالَتْ فَأَتَمَسُوْنِي بِهِمُ كَالْتِ فَطَفِقُوا لِيْفَسُوْنِي حَتَّى فَتَسُوا أَكْبَلَهُمَا قَالَتْ وَاللَّهِ إِنِّي لَقَارِئَةٌ مَعَهُمْ رَأَى مَرَّتِ الْحَدِيثَ فَأَلْفَتْهُ قَالَتْ فَوَقَعَ بَيْنَهُمْ قَالَتْ فَطَلْتُ هَذَا الَّذِي أَتَمَسْتُمُونِي بِهِمُ زَعَمْتُمْ وَأَنَا مِنْهُ بِرَبِيْعَةٍ هُوَذَا هُوَ قَالَتْ بَجَاءَتْ رَأَى وَسُؤِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسَلَمْتُ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ لَهَا خِيَابًا فِي الْمَسْجِدِ أَوْ حِفْظًا قَالَتْ فَكَانَتْ تَأْتِنِي فَنَعُدُّ عِنْدِي قَالَتْ فَلَا يَجْلِسُ عِنْدِي يَجْلِسًا إِلَّا قَالَتْ وَيَوْمَ الْوَسْخِ مِنْ كَأَجِبِ رَبَّنَا الْإِنَاءُ مِنْ بَلَدَةِ الْكُفْرِ أَنْجَانِي قَالَتْ عَائِشَةُ فَطَلْتُ لَهَا مَا شَأْنُكَ لَا تَعُدِّ بَيْنَ مَعِي مَعْدًا إِلَّا قُلْتُ هَذَا قَالَتْ فَخَدَّ تَنْتَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ عرب کے کسی قبیلہ کی ایک کالی رنگ والی چھوڑی تھی جس کو انہوں نے آزاد کر دیا۔ مگر پھر بھی وہ ان کے پاس رہنے لگی۔ وہ بیان کرتی ہے کہ ان کی ایک چھوٹی لڑکی گھر سے اس حال نکلے ان کی کہ چوڑے کے تھوں کا ایک سرخ ہار اس کے اوپر تھا اس نے اسے رکھ دیا وہ ہار گر پڑا بہر حال ایک چھوٹی سی گدھ (چیل) اس کے پاس سے گزری جبکہ وہ ہار پڑا ہوا تھا کہ

گدھ نے اسے گوشت سمجھ کر اُچک لیا۔ وہ کہتی ہے کہ ان لوگوں نے خوب تلاش کیا مگر ہارنے نہ ملنا تھا اور نہ وہ ملا۔ تو انہوں نے مجھ پر اس کی تہمت لگائی چنانچہ انہوں نے میری تلاش یعنی شریعہ کی یہاں تک کہ میرے اندام نہانی کی بھی تلاشی لی وہ کہتی ہے کہ اللہ کی شان میں ان کے ساتھ کھڑی ہوئی تھی کہ اچانک وہ چھٹی سی گدھ (جیل) اس ہار کو لے کر گزری پھر اسے پھینک دیا۔ اتفاق سے وہ ہار ان کے درمیان آ کر گرنا تو وہ کہتی ہے کہ میں نے کہا یہ وہ ہار ہے جس کے ساتھ تم نے مجھے منہم کیا اور خدا جانے کیا کیا کہا حالانکہ میں اس سے بری تھی۔ اور وہ تھلے سے منہم یہ ہے۔ پس وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام لائی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اس کے لئے مسجد نبوی میں ایک خیمہ یا ایک چھوٹا سا گھر تھا وہ میرے پاس آ کر بائیں کرتی تھیں اور جب بھی میرے پاس اس کی مجلس ہوتی۔ تو وہ شہر بڑھا کرتی تھی۔

ہار والادن ہمارے رب کی عجاibat میں سے ہے

بہر حال اس نے کفر کے شہر سے مجھے نجات دلائی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ جب بھی تو میرے پاس بیٹھتی ہے تو یہ شعر ضرور پڑھتی ہے۔ پھر وہ مجھے اپنا وہ واقعہ سناتی اور بیان کرتی تھی۔

تشریح از شیخ مدنی: روایت باب سے امام بخاریؒ یہ ثابت کر رہے ہیں کہ جس طرح عنہا ضرورت مردوں کے لئے نومی مسجد جاتر ہے۔ ایسے عنہا ضرورت عورتوں کے لئے بھی جائز ہے بشرطیکہ کسی فتنہ کا اندیشہ نہ ہو۔ سینوں میں کی یعنی چڑے کی لمبی پٹی حدیثاً بمعنی چیل زعمتم ای ذعتم الخ مسخرتہ ذاب اس لڑکی کو اپنے متعلقین کے قبیلہ سے نفرت ہو گئی۔ تو آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ مسلمان ہو گئی چونکہ آگے اس کے لئے کوئی مکان نہیں تھا۔ اس لئے اس کے لئے مسجد میں ایک خیمہ لگایا گیا۔ یوم النبیؐ وہی چیل والا واقعہ ہے کہ اگر وہ واقعہ نہ ہوتا تو نہ میں دارالاسلام میں آسکتی اور نہ اسلام سے مشرف ہوتی اس لئے اس رب العزت کے اعجاب میں شمار کرتی ہوں۔

تشریح از شیخ زکریا: امام بخاریؒ نے دو باب باندھے ہیں۔ ایک نومہ المرأة فی المسجد کا اور دوسرا نومہ الرجال فی المسجد کا۔ لہذا ہر امام بخاریؒ کی غرض دونوں بابوں سے جواز بیان کرنا ہے جیسا کہ روایات سے معلوم ہوتا ہے مگر نومہ المرأة کو نومہ الرجال پر مقدم کر دیا۔ انتہام کی بنا پر۔ کیونکہ عورت محل فتنہ ہے ممکن ہے عدم جواز کا وہم ہو۔ تو امام بخاریؒ نے اسے مقدم کر کے جواز کو واضح فرما دیا۔ اور اسی محل فتنہ میں

ہونے کی وجہ سے مالکیہ کا مذہب ہے کہ عورت کو مطلقاً مسجد میں سونا جائز نہیں وان كانت مجوزة اگرچہ پرہیبا کیوں نہ ہو۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے اور نوم الرجال کے اندر امام مالک کے یہاں تفصیل ہے، فرماتے ہیں کہ اگر کوئی سونے کی جگہ نام کے لئے نہ ہو۔ تو مسجد میں سوسکتا ہے۔ اگر جگہ ہو تو سونا جائز نہیں۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے مگر اولیٰ یہ ہے کہ اگر کوئی ٹھکانا نہ ہو تو باہر سونے۔ فاعتقواھا الذی یہ اس زمانے کا دستور تھا کہ اگر کسی کے غلام ہوتے اور وہ آزاد کر دیتا تو ان کے اخلاق کی بنا پر اس کے دلی نعمت ہونے کے سبب اس کے پاس رہتے تھے۔ اور کہیں نہیں جاتے تھے۔ ان صحابہ نے بھی ایسا کیا۔ مگر بعض تو ایسے تھے کہ غلامی کو پسند کرتے تھے۔ اگر مالک اجازت دیدے اور گھر والے لینے کے لئے آئیں جب بھی جلنے کے لئے تیار نہ ہوتے تھے جیسا کہ حضرت زید بن حارثہؓ کو ان کے گھر والے لینے گئے اور بہتری کوشش کی مگر حضرت زیدؓ نہ گئے اور حضورؐ کی غلامی کو پسند کیا۔ فاقتمونی بہ یہ قادم ہے کہ اگر گھر کی کوئی چیز کھو جائے۔ اور کوئی بھنگن یا نوکرائی وہاں ہو۔ تو اسی کو متہم کیا کرتے ہیں اسی کے موافق ان کو بھی متہم کیا گیا۔ نکات لہا جنہ فی المسجد یہ عمل ترجمہ ہے۔ اور مقصود بالذات ہے کہ وہ مسجد کے اندر خیمہ ڈال کر رہا کرتی تھی اور جگہ میں اوشک بادی کھینچے حضرت کے معنی جہوزیہ کے ہیں فلا تجلسی مجلساً یعنی وہ جب بھی آئیں اور بیٹھتیں تو ایک شمر بڑھا کرتی تھیں، یوم الوشاح اس لئے کہ اس واقعہ کی وجہ سے اس نے قبیلہ کو چھوڑا

باب نَوْمِ النَّبِيِّ فِي الْمَسْجِدِ وَقَالَ أَبُو قَلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ حَدَّثَنَا رَهْطٌ مِنْ مَعْكِلٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانُوا فِي الصُّفَّةِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ كَانَ أَحْمَابُ الصُّفَّةِ الْفُقَرَاءَ -

ترجمہ:- مردوں کا مسجد میں سونا۔ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ قبیلہ معکل کے کچھ لوگ جناب نبی اکرمؐ کے پاس آئے اور وہ صفہ اور چہوزیہ تھے حضرت عبدالرحمن ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ اصحاب صفہ فقیر لوگ تھے۔

حدیث نمبر ۴۲۱ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ شَابٌّ أَعْرَبٌ لَا أَهْلَ لَهُ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ترجمہ:- حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے خبر دی ہے کہ وہ نوجوان اور غیر شادی شدہ تھے جو مسجد نبوی

میں سویا کرتے تھے۔

تشییح ازشیح مدنیؒ۔ اس پر تو تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ معتکف کے لئے مسجد کے اندر سونا جائز ہے۔ بلکہ اس کے لئے نوم خارج مسجد جائز ہی نہیں حالانکہ تلوث مسجد کا اندیشہ ہوتا ہے ریح نکلنے کا اندیشہ ہے۔ البتہ غیر معتکف کے بارے میں اختلاف ہوا۔ بعض حضرات نے مذکورہ بالا وجوہ کی بنا پر نوم فی المسجد کو ناجائز کہا اور بعض حضرات نے کہا کہ بغیر مسیبت اور مفیل بنانے کے صاحب مکان بنانے کے مسجد میں نوم کو سکتا ہے۔ عامہ فقہاء اور شوافع کا یہی مسلک ہے اور بعض نے اجازت عام دے دی۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے اصحاب مفرغہ کے واقعہ سے استدلال کرتے ہیں جو کہ ستر کے قریب تھے اور حضرت علیؓ صاحب مکان تھے تو معلوم ہوا مطلقاً اجازت ہے مسیبت نہ بنائے۔

حدیث نمبر ۴۲۲ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْخِزَامِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ خَاطِمَةَ فَلَوْ يَجِدُ عَلِيًّا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ آيُنَ ابْنُ عَبْدِكَ قَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَمَا ضَبَنْتِي فُجُوحٌ لَوْ يَقُولُ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنْسَانَ أَنْظِرْ آيُنَ هُوَ فُجَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَاقْدُ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُصْطَجِعٌ قَدْ سَفَطَ رِدَائِي عَنْ شِقْمٍ وَأَصَابَهُ ثَوَابٌ فَعَمَلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسُكُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ قُمْ أَبَا مِيْنِ ابِ قُمْ أَبَا تَرَابِ

ترجمہ:- حضرت اہل بن سعد فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلم حضرت فاطمہ الزہراءؑ کے گھر تشریف لائے تو حضرت علیؑ کو گھر میں نہ پایا۔ حضورؐ نے فرمایا تمہارا بھجرا زاد بھائی کہاں ہے حضرت فاطمہؑ نے فرمایا میرے اور ان کے درمیان کوئی بات ہو گئی جس کی بنا پر وہ مجھ سے ناراض ہو گئے چلے گئے اور میرے پاس قیلولہ نہیں کیا۔ تو جناب رسول اللہ صلم نے کسی انسان سے فرمایا کہ اس کو دیکھو کہ کہاں ہیں اس نے وہاں آ کر بتلایا کہ وہ مسجد میں سوتے ہوئے ہیں تو جناب رسول اللہ صلم خود مسجد میں تشریف لائے تو دیکھا وہ لیٹے ہوئے ہیں اور ایک کنارہ ان کی چادر کا ان کے پہلو سے گرا ہوا ہے۔ جس کو مٹی لگی ہوئی ہے تو حضور اکرم صلم اس مٹی کو پونچھنے لگے اور فرماتے تھے او مٹی دلے اٹھو او مٹی دلے اٹھو۔

تشییح ازشیح مدنیؒ حضرت علیؓ صاحب مکان تھے اور شادی شدہ تھے۔ مگر مسجد نبوی میں سو گئے جس سے نوم الرجال فی المسجد ثابت ہوا۔

كُنْ اِهْبَاءً اَنْ تُرَى عَوْدَتُهُ (الحديث)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ٹیڈنے ستر اصحابِ سفر کو دیکھا جن میں سے کوئی آدمی ایسا نہیں ہوتا تھا جس پر ادھر کی چادر ہو یا تو تہبند ہوتا تھا یا گرم چادر ہوتی تھی جس کو چھوٹے ہونے کی وجہ سے گردنوں میں باندھ رکھا تھا۔ پس بعض کو وہ پنڈلیوں کے نصف تک پہنچنے اور بعض کو ٹخنوں تک پہنچنے تھے۔ تو وہ اس چادر کو اپنے ہاتھ سے سمیٹ لیتا تھا کہ کہیں اس کا ٹنگ نہ دکھائی دے۔ جس کو وہ اپنا دہانتے تھے۔ (تشریح گذر چکی ہے)

باب الصَّلَاةُ اِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ وَقَالَ كَتَبُ بِنُ مَا لَيْتَ كَانَ الشَّيْخُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ يَدَّ اَبَا الْمَسْجِدِ فَصَلَّ فِيهِ۔

ترجمہ: جب سفر سے آئے تو نماز پڑھے چنانچہ حضرت کعب بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ مسلم کی عادت مبارکہ تھی جب کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو ابتداً مسجد سے گتے کہ اس میں نماز شکر ادا فرماتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ یہ نیجۃ القلوب من السفر کہلاتا ہے۔ یہ ائمہ کے یہاں ہے کہ جب سفر سے آئے تو اول مسجد میں جا کر دو رکعت نماز تھیجۃ السفر پڑھے۔ تاکہ ابتداً مقام مبارک سے تلبیس ہو اور برکت حاصل ہو۔ اور اس لئے بھی کہ لوگ مساجد میں جمع ہوتے ہیں، تو ان سے ملاقات بھی ہو جاتی ہے۔ حدیث نمبر ۴۲۴ عَدْنَا خَدَّ بِنْتُ يَكِيحِي الْا. عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ قَالَ اَكْبَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ مَسَعُ اَنْ اَوْ قَالَ هُمَيُّ فَقَالَ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَكَانَ رَجُلًا عَلَيْهِ وَابْنٌ فَقَضَى فِي مَكِّي نَادِي (الحديث)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ میں جناب نبی اکرمؐ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ وہ مسجد میں تھے۔ معرادی کہتے ہیں کہ میں سمجھا ہوں کہ یہ ضعیف کا وقت تھا۔ فرمایا دو رکعتیں پڑھے لو اور میرا آپ پر قرضہ تھا جو آپ نے ادا کر دیا۔ بلکہ زیادہ بھی دیا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ یہ درسی ادنیٰ والا واقعہ ہے کہ حضرت جابرؓ نے حضور اکرمؐ کو اپنا ادنیٰ فروخت کیا تھا جب مدینہ میں آئے تو حضور اکرمؐ مسجد میں قیام فرماتے۔ یہ اپنا قرضہ لینے آئے تھے۔ حضور اکرمؐ نے پہلے تھیجۃ السفر کا حکم فرمایا۔ پھر ان کا قرضہ ادا فرمایا اور خوب لک فرمایا غرضیکہ ادبِ سفر

میں سے یوں ہے کہ جب سفر سے واپس آتے تو پہلے جا کر مسجد میں تھیجۃ المسجد پڑھے کچھ دیر وہاں بیٹھے تاکہ اجاب وغیرہ کوٹنے میں تکلیف نہ ہو۔ صرف نماز پڑھنا تو ہر ایک کے لئے مندوب ہے اور نماز کے بعد بیٹھنا صرف ان کے لئے ہے جن کے اجاب اور تلاذہ زیادہ ہوں۔ اس باب کی حدیث میں قدم و من السفر کا ذکر نہیں لیکن امام بخاری کے اصول میں سے استدلال بالعموم بھی ہے۔ اور یہی حدیث آگے آئے گی جس میں سفر کا ذکر بھی ہے۔

باب إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَكُفَّ رِجْلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ۔

ترجمہ:- جب تم سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لے۔

حدیث نمبر ۴۲۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَكُفَّ رِجْلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ (المحدث)

ترجمہ:- حضرت ابو قتادہ سلمیٰ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز ادا کر لے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ باب تھیجۃ المسجد کے بیان میں ہے، یہاں امام بخاری نے الفاظ حدیث کو ترجمہ بنا لیے اس لئے کہ تھیجۃ المسجد میں پانچ بخش ہیں تو الفاظ حدیث کو ترجمہ گردان کر اشارہ فرمادیا البعث الاول اذا دخل میں دو مسئلے ہیں اول یہ کہ اذا دخل اپنے عموم کی وجہ سے، شافیہ کے نزدیک اوقات مکروہہ کو بھی شامل ہے۔ لہذا جب بھی داخل ہوگا اس کی طرف تھیجۃ المسجد کا امر متوجہ ہوگا۔ اگرچہ دفت مکروہہ۔ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ دوسری روایت کی بنا پر اوقات مکروہہ اس عموم سے مستثنیٰ ہیں یہ حکم کے علاوہ کے لئے ہے۔ خالبہ اس عموم کو اوقات مکروہہ سے مقید کرتے ہیں تو مالکیہ حنفیہ کے ساتھ ہیں مگر جب خطیب خطبہ پڑھ رہا ہو تو اس دفت یہ حضرات دخل کو اپنے عموم پر رکھتے ہیں اور شافیہ کے ساتھ ہو جاتے ہیں تو دو مسئلے ہوئے۔ ایک اوقات مکروہہ میں اس عموم دخول سے مستثنیٰ کرنے میں خالبہ حنفیہ اور مالکیہ کے ساتھ ہیں تو گویا تین ایک طرف ہیں اور امام شافعی عام رکھتے ہیں۔ اور دخول عند الخطبہ میں خالبہ شافیہ کے ساتھ ہیں اور دخول کو اپنے عموم پر رکھتے ہیں سلیک غطانی روایت کی بنا پر جس میں اذا دخل احدكم المسجد والامام بخطب فليكف رجليه۔

البحث الثانی۔ دخل اپنے اطلاق کی بنا پر اس بات کا متقاضی ہے کہ جب بھی دخول ہو اس وقت تھیۃ المسجد پڑھے۔ یہی ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر دخول للجلوس تو پھر تو اس کو پڑھنا چاہیے اگر صرف مردہ ہے تو نہیں۔ کیونکہ حدیث کے اندر دخول کا ذکر ہے مرد کا نہیں ائمہ ثلاثہ دخول کو عام رکھتے ہیں خواہ دخول للجلوس یا للمرد تعصیم کی بنا پر امام بخاریؒ کا یہاں بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔ ۱۔ البحث الثالث فلینو کع کا امر اہل ظواہر کے نزدیک وجوب کے لئے ہے اور جاہل کے نزدیک استحب کے لئے ہے۔ ۲۔ البحث الرابع ثنا فعیہ اور خابہ کے نزدیک ^{یہاں کتب لفظ} تنفل برکتہ جائز ہے مگر تھیۃ المسجد میں رکعت واحدہ کافی نہیں۔ اس لئے کہ حدیث میں رکعتین کی تصریح ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک تنفل برکتہ ناجائز ہے، ۳۔ البحث الخامس خابہ کے نزدیک قبل ان یجلس کی بنا پر اگر کوئی مسجد میں جا کر بیٹھ گیا۔ تو تھیۃ فوت ہو گیا۔ ہاں اگر فوراً اٹھ کر پڑھ لے تو آتی بالتحیۃ ہو گا اور شافعیہ کے نزدیک عمداً جلوس سے تھیۃ فوت ہو جائے گا۔ اور اگر بھول کر بیٹھ گیا اور جلوس طویل ہو گیا۔ تو بھی تھیۃ فوت ہو گیا تو خابہ اور شافعیہ کے مذہب میں یہ فرق ہوا کہ خابہ کے نزدیک مطلقاً بیٹھنے سے فوت ہو جائے گا۔ سواءً کان عمداً او سهواً الا ان یقوم علی الفویہ اور شافعیہ کے نزدیک جلوس عمداً سے فوت ہو جائے گا۔ اب وہ کسی طور سے آتی بالتحیۃ نہیں ہو گا۔ اور نہیاں کی صورت میں جلوس طویل سے فوت ہو گیا۔ تو گویا نہیاں میں سب کی رائے ایک ہے عمداً کے اندر فرق ہے۔ شافعیہ کے نزدیک مطلقاً فوات اور خابہ کے نزدیک فوات بطول المجلس ہو گا۔ اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مطلقاً فوات نہ ہو گا۔ سواءً کان الجلوس عمداً او سهواً طال المجلس او قصی۔

باب المحدث فی المسجد

ترجمہ :- مسجد میں بے وضو ہونا۔

حدیث نمبر ۴۲۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الْخِزْمِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَهْلِكِهِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ تَقَوُّلُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ۔

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے تم میں سے ہر اس شخص پر دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ اپنی اس نماز کی جگہ پر ہے جہاں اس نے نماز پڑھی جب تک

کہ بے وضو نہ ہو وہ فرماتے ہیں لے اللہ! اس کی مغفرت و بخشش فرمائے اللہ اس پر رحم فرما
 تشیح از شیخ مدنی: اس باب میں امام بخاری نے یہ نہیں بتلایا کہ حدث فی المسجد جائز ہے کہ نہیں
 مگر مامو یحدث الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ حدث نہ کرنا چاہیے۔ ^{تعمیراً} وغیرہ میں انقطاع مغفرت کا ذکر نہیں
 کیا گیا مگر اس میں یا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدث مسجد میں جائز نہیں در نہ ملائکہ طلب مغفرت
 نہیں کریں گے۔

تشیح از شیخ زکریا: شرح کے نزدیک باب کی غرض جواز حدث کو بیان کرنا ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ
 اگر مسجد کے اندر بیٹھے بیٹھے ریخ خارج کرنے کی ضرورت ہو جائے۔ تو اس کا خارج کرنا جائز ہے میرے نزدیک
 بیان جواز کے ساتھ ساتھ خلاف اولویتہ کو بھی بیان کرنا ہے جس کو میں آگے چل کے بیان کروں گا۔ ان
 المدونہ تک نقلی علی احد کواہ شرح فرماتے ہیں کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف حدث سے صلاۃ مائکہ
 بند ہو جاتی ہے۔ اور اس کے متعلق کچھ نہیں فرمایا کہ کرے یا نہ کرے معلوم ہوا کہ جائز ہے یہی کہتا ہوں
 شرح جو کچھ کہتے ہیں درست ہے۔ مگر اس کے ساتھ یہ بھی تو ہے کہ فرشتوں کی دعا سے محروم ہو جاتا ہے۔
 لہذا جو اس محرومی کا باعث ہو وہ خلاف اولیٰ ہوگا

تقول اللہوا غفرلہ الخ یہاں اشکال یہ ہے کہ سورہ مومن میں ہے الذین یصلون العرشین
 حولہ ینسجون بحد ر بہو ویستغفرون للذین آمنوا الخ اس آیت پاک سے معلوم ہوا کہ حملہ العرش
 ومن حولہو سارے مومنین کے لئے دعا مغفرت کرتے ہیں اور من حولہو سب فرشتوں کو دعا ہے تو پھر
 وہ کون سے فرشتے ہیں جو ان جماعۃ مصلین مادامافی صلاہو مادامو یجد ثوابکے لئے مغفرت
 کی دعا کرتے ہیں اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ من حولہو عام نہیں ہے۔ بلکہ اس پاس کے فرشتے مراد ہیں
 اور فرشتوں کی دو جماعتیں ہیں ایک حملۃ العرش ومن حولہو وہ تو عام مومنین کے لئے دعائے مغفرت
 کرتے ہیں۔ اور دوسری وہ جماعت ہے۔ جو صرف مصلین کی جماعت کے واسطے دعائے مغفرت کرتے ہیں
 اگر من حولہو کو ہم عام مانیں تو دوسرا جواب یہ ہے کہ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ مغفرت جب محل مغفور سے
 مصادف ہو تو وہ رفح درجات کا سبب ہوا کرتی ہے فکذاک علیہنا حافظ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ بعض
 تابعین کے نزدیک حدث اصغر حدث اکبر کے حکم میں ہے۔ لہذا جیسے حدث اکبر کے اندر دخول مسجد جائز
 نہیں ایسے حدث اصغر میں بھی جائز نہیں امام بخاری نے یہ باب منعقد فرمایا کہ اس کے جواز کی طرف اشارہ فرمایا

ہے اس رائے کا بھی احتمال ہے۔ اور ممکن ہے کہ وہ زیادہ راجح ہو جو یہی اب بیان کروں گا سنو! اس باب سے ایک مسئلہ پر تشبیہ فرمادیا۔ وہ یہ کہ مسجد کے اندر بدبودار اشیا کالے جانا ممنوع قرار دیا گیا ہے اور ریح بھی بدبودار ہوتی ہے تو اس سے وہم ہوا کہ ریح کا خارج کرنا ممنوع ہے تو یہاں سے جواز بتلادیا البتہ غیر اولیٰ ہے۔

باب بُنْيَانِ الْمَسْجِدِ

ترجمہ:- مسجد کا بنانا

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ كَانَتْ سَقْفُ الْمَسْجِدِ مِنْ بَجْرِ يَدِ النَّخْلِ وَ أَمْرَعَمُو بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ وَقَالَ
أَكْرَمَتِ النَّاسَ مِنَ الْمَطْرِ وَرَأَى الْوَقْفَ أَنْ تُعْمَرَ أَوْ تُصَفَّرَ فَتَمَنَّنَ النَّاسُ قَالَ أَسَى سَيَا هَوْنِ
بِهَا تُوَلَّى لَا يَعْمُرُ فِي نَهَارِ الْفَيْدِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمَّا نَحَى قُرْبَهَا كَمَا نَحَى فَتَمَنَّنَ لِيَهْوَى
وَالصَّارِعُ -

ترجمہ:- حضرت ابو سعید فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی کی چھت کھجور کی ٹہنیوں کی تھی حضرت عمرؓ نے مسجد بنانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اس میں لوگوں کو بارش سے چھپانا چاہتا ہوں۔ مگر خبردار ان سرخ اور زرد پتوں سے بچتے رہنا کہیں وہ لوگوں کو فتنے میں مبتلا نہ کر دیں۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ لوگ ان مسجدوں کی تعمیر میں ایک دوسرے سے بڑھ جانے میں فخر کریں گے۔ پھر ان کو آباد نہیں کریں گے مگر ٹھوٹا اور ان عباسؓ نے فرمایا کہ تم اپنی مسجدوں کو اس طرح مزین کر دو گے جس طرح یہود اور نصاریٰ نے اپنے معابد کو مزین کیا۔

حدیث نمبر ۴۲۷ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَخْبَرَنَا أَنَّ
الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْنِيًّا بِاللَّيْلِ وَ سَقْفُهُ الْجُرِيدُ وَ
عَمْدُهُ شَشِبُ النَّخْلِ فَلَمَّا بِنِدْفِيهِ أَبُو بَكْرٍ سَبِيئًا وَنَادَى فِيهِ عَصْرُ وَ بَنَاءُ عَلَى مَبْنِيٍّ يَوْمَ
فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ وَ الْجُرِيدُ وَ أَعَادَ عَمْدَهُ شَشِبًا ثُمَّ عَمَّرَهُ
عُمَّانُ فَنَزَادَ فِيهِ نَهَادَةً كَثِيرَةً وَ بَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَشْقُوقَةِ وَ الْقَصَصَةِ وَ حَبَلِ
عَمْدَةٍ مِنَ حِجَارَةٍ مَشْقُوقَةٍ وَ سَقْفُهُ بِالسَّلَاجِ - (الحدیث)

ترجمہ:- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کھجور کی ٹہنیوں سے بنائی گئی تھی اس کی چھت کھجور کی ٹہنیوں کی اور اس کے ستون کھجور کی کڑیوں کے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے اسے

نے اس میں کمی چیز کا اضافہ نہ کیا۔ البتہ حضرت عمرؓ نے اس میں اضافہ فرمایا اور اس کو ان بنیادوں پر تعمیر کیا جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھیں یعنی گچی اینٹ کھجور کی ٹہنی اور اس کے ستون کھجور کھڑی کے بدلے بعد ازاں حضرت عثمانؓ نے اس میں تبدیلی کی اور خوب تبدیلی کی۔ کہ اس کی دیواریں نقش و نگار والے پتھروں سے بنائیں جو نا لگا با اور اس کے ستون نقش پتھروں سے بنائے اور اس کی چھت سا گوان کی کھڑی سے بنائی۔

خشش علیہ از شیخ مدنی؟۔ بنیان مسجد کے عنوان سے تو کیفیت معلوم ہوتی ہے اور نہ کوئی پیر معلوم ہوتا ہے البتہ آثار سے پتہ چلتا ہے کہ جو مساجد خلوص اور عبادت کی نیت سے بنائی جائیں وہ مستحب ہیں اور جو زینت اور تفاخر کی بنا پر ہوں ان کی بنا مستحب نہیں۔

خشش علیہ از شیخ مدنی؟ ترجمہ کی غرض دو امر ہیں اول بنا مسجد کے اہتمام کو بیان کرنے کے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر تشریف لائے تو سب سے پہلے مسجد بنانے کا نظام بنایا۔ امر ثانی جیسا کہ میں بیان کیا ہے۔ امام بخاریؒ کی غرض ان آثار سے معلوم ہوا کرتی ہے۔ جن کو وہ ترجمہ میں ذکر فرماتے ہیں تو یہاں یہ جو آثار ذکر فرماتے ہیں ان میں مسجد کو نقش و نگار سے بالکل صاف ہونا مذکور ہے۔ بلکہ خشش علیہ آثار ذکر فرماتے ہیں ان سے تزخرف کی ممانعت اور سادگی کا مطالبہ معلوم ہوتا ہے۔ لہذا ان آثار کے پیش نظر امام بخاریؒ کی غرض بنا مسجد میں تجتنب عن المزخرفات ہے۔ و نادفیه عملاً الخ یہاں اشکال یہ ہے کہ جملہ اولیٰ چاہتا ہے کہ بنا مسجد تعمیر کی زیادتی کے بعد بدل گئی۔ اور جملہ ثانیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بنا وہی رہی جو سابق میں باقی تھی۔ تو پھر حضرت عمرؓ نے کہا زیادتی کی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جانب قبلہ میں بمقدار دو صف کے زیادتی فرمائی تھی اور باقی بنا حال سابق پر رکھی تو جملہ اولیٰ جو اولیٰ قبلہ کے متعلق ہے اور دوسرا جملہ آلات بنا سے متعلق ہے۔ ثو غیرہ عثمان الخ جب حضرت عثمانؓ نے دیکھا کہ یہ تو روز روز کا جھگڑا ہے ہر چند سال بعد تجدید کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور لوگوں کی بھی کثرت ہو گئی تو انہوں نے اس کو آگے پیچھے دائیں بائیں جانب ہر طرف سے زیادہ کر دیا اور نقش پتھروں سے پختہ بنا دی۔ اس پر حضرت عثمانؓ نے یہ اعتراضات بھی کئے گئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بنا۔ کو بدل ڈالا۔ مگر یہ سب کچھ بحضرت الصحابہ ہوا۔ اور پھر میرے نزدیک اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ زمانہ کے اندر تہذیب و تمدن آچکا تھا۔ مکانات عمدہ بن رہے تھے تو اگر مسجد کو اس حال پر باقی رکھا جائے تو مکانات کے مقابلہ میں مسجد کی اہانت ہوتی۔ اس بنا پر حضرت عثمانؓ نے یہ سب کچھ کر دیا۔

باب التَّعَاوُنِ فِي بِنَاءِ الْمَسْجِدِ وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْبُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ عَالِينَ

ترجمہ :- مسجد کے بنانے میں ایک دوسرے کی مدد کرنا اور اللہ تعالیٰ بلند و بزرگوار شاد ہے کہ مشرکوں کو لائق نہیں کہ وہ اللہ کی مساجد کی تعمیر کریں۔

حدیث نمبر ۴۲۸ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْهَمْدِيُّ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا بُدَّ مِنِّي عَلَى الْأَنْطَلِقَ إِلَى أَبِي سَجِيدٍ فَأَسْأَلُهُ عَنْ بَيْتِهِ فَمَا نَطَقْنَا فَمَا ذَا هُوَ فِي حَاظِطٍ يُصَلِّحُهُ مَلَكٌ رَدَّ آءَةً فَاخْتَبَى ثَوْبًا نَشَأَ يُحْمَدُ ثَنَا حَبِطَى أَتَى عَلَى ذِكْرِ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ كُنَّا نَعْمَلُ لَبِنَةً لَبِنَةً وَعَمَّاؤُ كَبِنْتَيْنِ لِيَنْتَبِهَنَّ فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ يَنْفِضُ الثُّرَابَ عَنْهُ وَيَقُولُ وَيَجْعَلُ عَمَارٌ لِقَوْلِهِ الْفُتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ يَدُ عُمُوهُ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَدُ عُمُو نَهْ إِلَى النَّارِ حَتَّى يَقُولُ عَمَّاؤُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتْنَةِ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عکرمہ سے مروی ہے کہ مجھے اور اپنے بیٹے علی سے حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا کہ حضرت ابو سعیدؓ کے پاس جا کر اس کی حدیث سنو۔ ہم چلے تو وہ اپنے باغ کو اصلاح ٹھیک ٹھاک کر رہے ہیں ہونے اپنی چادر لی اور اس سے اجنبی کپڑے میں حدیث سنانے لگے یہاں تک ہاتھ کے ذریعہ پہنچے تو فرمایا کہ تم لوگ تو ایک ایک اپنے باغ میں تھے اور حضرت عمارؓ دو دو اپنی باغ میں تھے بنی آدم میں ان کو دیکھا تو ان سے علیؓ کو چھوڑنے بچاتے تھے اور فرماتے تھے افسوس ہے عمار کیسے کہ اسے ایک ہاتھ لوطہ قتل کرے گا۔ وہ انہیں جنت کی طرف بلائے گا اور وہ اسے جہنم کی طرف بلائے ہوں گے، راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمارؓ فرماتے تھے کہ میں فتنوں سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں۔

تشریح از شیخ منی :- مسجد چونکہ بیت اللہ ہے اس لئے یہاں کہا جاسکتا تھا کہ اس میں تعاون نہ ہو۔ تو یہاں آپس میں تعاون کو ثابت کرنا ہے کہ مسلمان مل کر یہ کام کریں یا یہ ثابت کرنا ہے کہ ہمارا مسجد میں مشرکین سے امداد نہ لینی چاہیے۔ کیونکہ ارشادِ باری ہے مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْبُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ
وہی عمار الخ حضرت عمارؓ جنگ صفین میں شہید ہوئے اور یہ حضرت علیؓ کی فوج میں شامل تھے جب ان کو قتل کر دیا گیا تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جماعت باغیہ نے ان کو قتل کر دیا تو حضرت سادہؓ نے فرمایا کہ ہم نے ان کو قتل نہیں کیا۔ بلکہ حضرت علیؓ نے کیا ہے۔ کیونکہ وہ ان کو میدانِ جنگ میں کیوں لاتے تھے، یہاں معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کے درمیان جنگِ جہاد ہی تھی۔ اور یہی اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے

کہ مشاجرات اور عروب صحابہ اجتہادی تھیں۔ لیکن بدعنوانہ الی الناس سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر معاویہ کی کجاعت باغیہ تھی اور ان کی جنگ اجتہادی نہیں تھی۔ تو کہا جائے گا کہ جنگ تو اجتہادی تھی اور اجتہادی خطا میں محضی سختی نارہم ہوتا ہے، کیونکہ اس نے اپنے اجتہاد سے اپنی طاقت کے مطابق حکم الہی کا ادراک کرنا چاہا لیکن خطا ہو گئی تو فی نفسہ سختی نارہم تھا۔ مگر عارض کی وجہ سے وہ زائل ہو گیا۔ تو حضرت امیر معاویہ کا مجازی معنی مراد لینا جائز نہیں کہ باغیہ سے طالبہ دم یعنی خون عثمان طلب کرنے والے مراد لیا جائے۔ بلکہ اہل سنت کے نزدیک صلح سے قبل تک باغی کہا جاتا ہے، جب حضرت جسٹس سے صلح ہو گئی تو پھر ان کو باغی نہیں کہا جائے گا اور حضرت جسٹس کو ملک عادل کہا جائے، خلیفہ راشد نہیں۔

فتنہ صحیح از شیخ زکریا۔ اما الغرض بیان جواز النفاذ فی بناہ المسجد دفعا لما یتوہو من عدم جواز ذلک لان البنتی صلی اللہ علیہ وسلم لما سا و منی الخاضع المسجد قالو الا نطلب ثمنہ الا الی اللہ عزوجل فان فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقبلہ فہذا قد یتوہو منہ عدم جواز النفاذ فی بناہ المسجد فان بنت البغاری جوازہ و اما ان یکون الغرض بیان اولوینہ التعاون لان المسجد لجمیع المسلمین و فیہ فائدہ و فالا ولی لہ التعاون فی بناہ و بنا ہوا الا ولی عندی

ترجمہ، وہم ہوتا تھا۔ بناہ المسجد میں باہمی امداد نہ کرنی چاہیے اس لئے جب آپ نے بنوا الخاضع سے زمین مسجد کا سودا کرنا چاہا تو بنوا الخاضع نے کہا ہم تو اس کی قیمت اللہ تعالیٰ سے طلب کریں گے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہہ قبول کرنے سے انکار فرمایا تو اس سے عدم جواز تعاون کا دہم ہوتا تھا۔ امام بخاری نے اس کا جواز ثابت فرمایا یا امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ بناہ مسجد میں تعاون کی اولویت کو بیان کرنا ہے کیونکہ مسجد تمام مسلمانوں کے لئے ہے جس میں ان کا فائدہ ہے۔ لہذا اولیٰ اور افضل ہے کہ اس کے بنانے میں ایک دوسرے کی مدد کریں۔ اور یہی میرے نزدیک اولیٰ اور افضل ہے۔

مشائخ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے آیت کریمہ ذکر فرما کر اشارہ کر دیا کہ مسجد کے بنانے میں مسلمانوں سے تو تعاون لیا جائے گا۔ بشرطیکہ مدد نہ لی جائے گی۔ ایسے ہی وہ لوگ جو رباہ کی وجہ سے تعاون کریں ان سے بھی تعاون حاصل نہیں کیا جائے گا۔ شراح فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ ذکر کر کے آیت کے اندر عمارت کے معنی میں دو احتمالوں میں سے ایک احتمال کی تفسیر کر دی اور وہ دو احتمال یہ ہیں کہ عمارت

سے یا تو ظاہری عمارت مراد ہے یا تمیز معنوی ذکر اللہ مراد ہے۔ تو عمارت ظاہری متعین فرمادی قال لی ابن عباس ولا بند علی اور یہ ان حضرات کا طریقہ تھا۔ ہجوم من دیگرے نیست ان کاشیوہ نہیں تھا بلکہ درویش کے پاس تحصیل علم کے واسطے بھیجتے تھے، چنانچہ حضرت ابو سعید کے پاس بھیجا کہ وہ بطول صحبت ہیں ان کو اخاذ زیادہ معلوم ہوں گی۔ لہذا وہاں جا کر علم حاصل کرو۔ فاخذ رداءہ فاحتبئ الخ جب انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا ذکر سنا بس کیا تھا۔ سنانے بیٹھ گئے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم محبوب تھے اور محبوب کی بات ہر شخص کرنا چاہتا ہے۔ پھر صحابہ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا تو کیا پرچھنا۔

تقتلہ الفتنۃ ابا غیبہ الخ یہ حضرت عمار بڑے شہنشاہ تھے۔ صبح دشام نیا جوڑا پہنتے تھے۔ مگر جب اسلام لائے تو یہاں تک پہنچے ایک چاندھی شکل سے ملتی تھی۔ حضرت علیؑ کی جماعت میں تھے اور جنگ صفین میں حضرت معاویہؓ کے لوگوں سے شہید ہوئے۔ اس سے حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت کا باغی ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ جماعت یہ دیتی ہے کہ باغیہ بغاوت سے شتی نہیں بلکہ بغیہ سے شتی ہے اب مئی ہوتے تقتلہ الفتنۃ ابا غیبہ ای الطالبۃ لدم عثمانؓ اور دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ ان کو شہیت حضرت علیؑ نے قتل کیا کیونکہ وہی تو قال کرنے کو لائے تھے لیکن حضرت علیؑ کو جب ان کا یہ جواب پہنچا، تو فرمایا کہ پھر تو حمزہؓ وغیرہ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کیا ہوگا۔ کیونکہ وہی تو میدان جنگ میں انہیں لے کر گئے تھے اور پہلا جواب بھی مشکل ہے۔ کیونکہ حدیث میں آگے یہ دعویٰ الی الجنة ویدعونہ الی النار بھی وارد ہوا ہے۔

میرے والد صاحب فرمایا کرتے تھے کہ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت علیؑ حق پر تھے اور حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت خطا پر تھی۔ مگر ان پر اعتراض نہیں آسکتے یہ خطا اجتہادی تھی اور خطا اجتہادی میں کوئی گرفت نہیں ہوتی بلکہ اس پر ایک ثواب ملتا ہے۔ اگر مضمیب ہو تو دو ثواب ملیں گے، لہذا یہاں وہ شاب ہوتے۔ اور دلیل حضرت علیؑ کے حق پر ہونے کی جہاں اور بہت سی روایات ہیں۔ ایک روایت یہ بھی ہے

یدعونہ الی الجنة لکن ینہو علی الحق ویدعونہ الی النار لکن ینہو علی غیر الحق لکن ینہو لکن ینہو خاطبین فی الہ جنہما لیسوا معنوی علی ذالک الخ ترجمہ: وہ حق پر تھے اور حق پر تھے جس کی دعوت دیتے تھے

باب الہ ستعانتہ یا لتجارت والصنائع فی اعواد المنابر والمسجد۔
ترجمہ:- مسجد اور منبر کی کڑیوں میں بڑھتی اور کاری گر سے مدد طلب کرنا

اور یہ حدیث بھی ہے کہ

حدیث نمبر ۴۲۹ حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْخِزَامِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى امْرَأَةٍ مَرِيضَى غَلَا مَلَكَ الْجَنَانَ يَجْعَلُ لِيْ اَعْرَاقًا اَجْلِسُ عَلَيْكَ -

ترجمہ: حضرت اہل سے مری ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کی طرف پہنچا کہ اپنے بڑھی
غلام کو حکم دو کہ میرے لئے لکڑیوں کا منبر تیار کرے جس پر میں بیٹھ کر خطبہ دوں۔

تشریح از شیخ زکریا: میں نے بیان کیا تھا کہ امام بخاری نے کچھن ابواب ذکر فرمائے ہیں جن میں
آداب کو بیان کیا ہے اور جن میں کسی دوسری روایت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ تو یہاں کنز العمال کی ایک
روایت کی طرف اشارہ فرمادیا۔ اس میں ہے جبموا مساجد کو صناعہ کو تو شرح کے نزدیک امام بخاری
نے اس باب سے رد فرمایا ہے اور میرے نزدیک اس کے عموم کو مقید فرمایا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ نہی جو
کنز العمال میں ہے اپنے عموم پر نہیں ہے۔ بلکہ اس وقت ہے جبکہ صنایع خود اپنا کام مسجدوں میں کرنے لگیں
اور اگر مسجد کا کام مسجد میں کریں تو کوئی حرج نہیں جائز ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۰ حَدَّثَنَا خَلْدُ بْنُ يَحْيَى الْخِزَامِيُّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ امْرَأَةً
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أُجْعَلُ لَكَ نَسِيئًا تَفْعُدُ عَلَيْهِ فَوَلَّيْتُ غَلَا مَا نَجَّيْنَا مَا حَالَ
إِنْ شِئْتَ فَعَمَلْتَ الْيَسْبُورَ (الحدیث)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مری ہے کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ کیا میں آپ
کے لئے کوئی ایسی چیز نہ بناؤں جس پر آپ بیٹھا کریں اس لئے کہ میرا ایک بڑھی غلام ہے۔ آپ نے فرمایا
کہ اگر تم چاہو تو بنا لو تو اس نے منبر بنا لیا۔ (منبر کی صحبت گذر چکی ہے۔)

باب مَنْ بَعَثَ مَسْجِدًا

ترجمہ: جس نے مسجد بنوائی

حدیث نمبر ۴۳۱ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ الْخِزَامِيُّ سَمِعَ عُمَانَ بْنَ عَفَانَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ يَقُولُ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ حَبِيبُ بَنِي مَسْجِدٍ أَلَا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَكْتَوْتُهُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا قَالَ بَكِيْرٌ
حَبِيبُ أَتَى قَالَ يَكْبِتُنِي بِهِ وَجَهَ اللَّهُ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ -

ترجمہ: حضرت عبید اللہ خولانی نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے اس وقت کہتے سنا جبکہ لوگوں نے ان سے

چہ میگوئیاں شروع کیں جبکہ انہوں نے مسجد رسول اللہ صلعم کو بنوایا۔ تو انہوں نے فرمایا کہ تم لوگوں نے بہت کچھ کہہ سن لیا۔ حالانکہ جناب رسول اللہ صلعم سے میں نے سنا کہ جس نے چھوٹی سی مسجد بنائی، بکیر کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس بنا مسجد سے اللہ تعالیٰ کی رضا چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں اس جیسا محل بنا تیں گے۔

تشریح از شیخ مدنی: مسجد نبوی میں مسجد نبوی نہ تو پختہ تھی اور نہ ہی اتنی وسیع تھی، عہد عثمانی میں فتوحات بہت زیادہ ہوئی ہیں مسلمانوں کے پاس مال بہت تھا۔ یہاں تک کہ کوئی شخص صدقہ و زکوٰۃ قبول کرنے والا نہیں رہا تھا، حضرت عثمان غفرلہ تھے۔ اور تجارت کی وجہ سے مال بہت جمع رکھتے تھے۔ اس لئے انہوں نے اپنے ہی مال سے مسجد نبوی کو مزین کیا۔ اور اس کی دیواریں منقش پتھر کی بنوائیں اور چھت سا گوان کی بنوائی۔ جو سبرہ سے منگوا گیا تھا صحابہ کہہ مئے اس قسم کی تزئین دیکھی تھی۔ بنا بریں انہوں نے اعتراضات کرنے شروع کئے تو حضرت عثمان غفرلہ نے حضور کی ایک حدیث سنائی۔ مثلاً فی الجنة اگر شبہ ہو کہ دنیا کا گھر جنت کے گھر کی مثل کیسے ہو سکتا ہے، کیونکہ جنت کے محل کی دیواریں سونے اور چاندی کی ہوں گی۔ اور اس کی مٹی مشک ہوگی۔ تو مماثلت کیسے ہوئی اس کا جواب یہ ہے کہ مماثلت فی السعۃ ہے۔ یعنی جتنا وسیع گھر مسجد یہاں بنایا جائے گا وہاں بھی دینا وسیع گھر ہوگا۔ لیکن اس پر شبہ ہوتا ہے کہ حضرت عثمان غفرلہ پر اعتراض تو زیب و زینت کی وجہ سے کیا جا رہا تھا۔ وسعت پر نہیں۔ تو دوسرا جواب یہ ہے کہ مماثلت باعتبار تینوں کے ہے کہ دنیا میں جو مسجد اس شان کی بنائی کہ وہ دوسرے بیوت سے ممتاز ہو تو جنت میں بھی اس قسم کا ممتاز گھر بنا دیا جائے گا۔ اگرچہ وسعت اور زیب و زینت میں اس سے زیادہ ہو۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ ہر ملک کے کیفیات مختلف ہیں پہاڑی علاقوں میں گھر پتھر کے بنائے جاتے ہیں۔ شہروں میں اینٹوں سے اور دیہات میں مٹی کے گھر بنائے جاتے ہیں اور کہیں کوٹھی کے گھر بنتے ہیں اور کہیں زمین کے اندر گھر بنائے جاتے ہیں، جیسے افریقہ میں گرمی کے ایام میں زمین کے اندر گھر بنائے جاتے ہیں الغرض ہر ملک کے لئے مکانات کا مادہ علیحدہ ہے اور صورت مکانات علیحدہ ہے۔ اسی طرز پر جنت میں بھی اس کی شان کے مطابق ہوگا۔ تو مماثلت فی الجملة مراد ہوئی من کل الوجوه نہ ہوئی۔

تشریح از شیخ زکریا: اچھا اور عمدہ مسجد بنانے کی فضیلت بیان کر رہے ہیں کہ جو جیسی مسجد بنائے گا ویسا ہی مکان جنت میں ملے گا۔ عمدہ ہوگا۔ انکو اکثر نوحہ حضرت عثمان غفرلہ پر ان کے مسجد میں تعمیر کر دینے کی وجہ سے لوگوں نے کثرت سے اعتراضات کئے تو انہوں نے ان کو خاموش کرنے کے لئے اور اپنی محبت

بیان کرنے کے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ لہذا میں تو جنت میں اچھا مکان بنا نا چاہتا ہوں اس لئے میں نے مسجد عمرو بن لادی۔ اس سے پہلے بھی ایک عنت بیان ہو چکی ہے یہ دوسری عنت ہوتی۔

اگر شدہ پر اعتراض ہو کہ فلہ عشر امثالہا کے مطابق کس مثل لانا چاہیے تو جواب یہ ہے کہ آیت میں کمیت کے اعتبار سے عشر امثال فرمایا گیا ہے اور حدیث پاک میں شدہ نوعیت اور کیفیت کے اعتبار سے ہے۔

باب یَا خُذْ بِنُصُولِ النَّبْلِ إِذَا مَرَّ بِهَا الْمَسْجِدُ

ترجمہ:- جب مسجد سے گزرنے تو نیکے پھل کو پھوٹے تاکہ کسی کو لگ نہ جائے۔

حدیث نمبر ۴۳۲ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْخِزْمِيُّ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ مِثْمَارٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ بِهَا يَا خُذْ بِنُصُولِ النَّبْلِ إِذَا مَرَّ بِهَا الْمَسْجِدُ

ترجمہ:- میں نے حضرت عمرو سے پوچھا کہ تو نے حضرت جابر عبد اللہ سے سنا کہ فرماتے تھے کہ ایک آدمی کا گدڑ مسجد سے جو اس کے پاس نیر تھے تو اس سے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان تیروں کے پھلوں کو روک کے رکھو۔

تشریح از شیخ ذکریا۔ اگر کوئی جارح چیز لے کر مسجد میں جاوے تو اس کی دھار پر ہاتھ رکھ لے تاکہ کسی کو اس سے زخم نہ لگ جائے اس پر سب کا اتفاق ہے۔

باب الْمَرْوِيُّ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ:- مسجد سے گذرنا کیسا ہے

حدیث نمبر ۴۳۳ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْخِزْمِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَرَّ فِي شَيْءٍ مِنْ مَسَاجِدِنَا أَوْ مَوَاقِنَا بِنَبْلِ فَلْيَاخُذْ عَلَى نِصَايَحَا لَا يَعْقُرَنَّ بِكُفْرٍ مُسْلِمًا (الحدیث)

ترجمہ:- حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا جو کوئی شخص ہماری کسی مسجد یا کسی بازار سے گزرنے پر نیر لے کر گزرنے تو اس کی دھار پر ہاتھ رکھ لے تاکہ اپنی ہتھیلی سے کسی مسلمان کو زخمی نہ کرے۔

من مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ مِنْ صَنْفٍ عَلَى الْإِطْلَاقِ

تشریح از شیخ مدنی

مسجد فی المسجد کی اجازت ثابت کر رہے ہیں اور اس روایت کا اعتبار نہیں کرتے جس میں ہے مَا قَدْ كَذَبْنَا فِي الْمَسْجِدِ نَجِيَّةَ الْمَسْجِدِ پڑھے اور پھر جانے فقہاء اس روایت کا اعتبار کرتے ہیں اور من مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ

کے معنی من دخل فی المسجد کے لیتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ یعنی یہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری کا ترجمہ ناقص ہے۔ کیونکہ ترجمہ کا مقصد مرد مع النبل فی المسجد ہے جیسا کہ روایت سے معلوم ہوتا ہے اور ترجمہ میں مع النبل کا ذکر نہیں۔ میرے نزدیک مطلقاً مرد در فی المسجد کا جواز بیان کرنا ہے۔ ابن ماجہ میں جہاں مساجد کی روایات میں ضعیفیات کا ذکر ہے وہاں یہ بھی ہے ان تتخذ طریقاً کہ حضور پاک صلعم نے مساجد کو راستہ بنانے سے منع کیا ہے۔ تو امام بخاری نے اس پر رد فرمایا۔ اور جواز ثابت فرمادیا۔ اور بھی آئمہ ثلاثہ کا مذہب ہے۔ اور ضعیفہ کے نزدیک جائز نہیں۔ حضرات احناف فرماتے ہیں کہ ابن ماجہ کی روایت نبی کے اندر نص ہے اور بخاری کی روایت جواز کے اندر نص نہیں؛ کیونکہ ممکن ہے کہ مرد سے مراد مردور لدخول ہو۔ لہذا نص اپنے معنی پر رہے گی۔ اب یہاں اشکال یہ ہے کہ اگر یہاں مردور فی المسجد کا ذکر ہے، تو ایک درق بعد باب الخوخة والمراہ ہے اور مردور اور مر ایک ہی ہے۔ یہ مصدر میمی ہے صرف لفظی فرق ہے۔ جو تکرار کے ذریعہ کئے مؤثر نہیں اس کا جواب اسی باب میں دوں گا۔ نیز ترجمہ مکرر ہونے کی صورت میں ایک تفسیر ہی یہ بھی ہو سکتی کہ پہلے مطلق لے جانے کا ذکر تھا۔ اب نصال کے لے جانے کا ذکر ہے

باب الشَّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ: مسجد میں شعر کہنا کیسا ہے

حدیث نمبر ۴۳۴ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْمَانَ إِذَا آتَهُ سَمِعَ سَكَانَ بَنَاتٍ الْأَنْصَارِيَّ
يَسْتَشْرِهُ أَبَاهُ حُصَيْنَةَ أَنْشَدَهُ اللَّهُ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا حَتَّانُ
أَجِبْ عَنِّي وَسُئِلَ اللَّهُ اللَّهُمَّ أَيْدَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ مِنْ قَائِلِ أَبِي هُرَيْرَةَ نَعُوْ -

ترجمہ: حضرت حسان بن ثابت الانصاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کو گواہ بنانا چاہنے سے کہ میں تمہیں اللہ کی قسم دے کر کہتا ہوں کہ کیا تم نے نبی اکرم صلعم سے یہ کہتے ہوئے نہیں سنا تھا کہ اے حسان اللہ کے رسول کی طرف سے (مشرکین) کو جواب دو اے اللہ روح القدس کے ذریعہ ان کی امداد فرما کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ہاں میں جواب دیا۔

تشریح از شیخ مدنی در آنحضرت صلعم نے شعر کی بہت قباحت بیان فرمائی ہے۔ قرآن مجید میں
وما علمناك الشعر وما ينبغي له - والشعر ما يتبعه الفأوت اور آپ کا ارشاد ہے۔ لان يتلى جوف

احد کومن الغیبہ خیر من ان یتلی شعراً او کما قال ان آیات اور روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انشاد الشعر فی المسجد نہ ہو تو امام بخاریؒ بتلانا چاہتے ہیں کہ ہر شعر کے لئے ممانعت نہیں بلکہ وہ اشعار جن میں باری تعالیٰ کی حمد و ثنا ہو۔ یا نصیحت آموز اشعار ہوں۔ ان کا پڑھنا جائز ہے چنانچہ آپ نے خود حضرت حسانؓ کے لئے مسجد میں منبر رکھا اور دعا فرمائی اللہم ابدہ بروح القدس لے اللہ جبرائیل علیہ السلام کے ذریعہ ان کی مدد فرما۔ اس لئے علمائے فرمایا ہے کہ علم ادب اور اشعار جاہلیہ کا پڑھنا پڑھانا فرض عین ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ان کے ذریعہ معارف قرآنیہ اور دیگر کتب کے مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کا فرمان ہے علیکو بدوا دین العرب کہ عرب کے دیوان لازم پکڑو

قتیبہ از شیخ زکریا۔ البوداد اور ابن ماجہ وغیرہ کی جن روایات سے مساجد میں اشعار پڑھنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ ان پر رد کرنا ہے۔ اور جواز ثابت کرنا ہے۔ دوسرے علماء فرماتے ہیں کہ دونو قسم کی روایات میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ دونو کا حمل الگ الگ ہے ممانعت کی روایات ان اشعار پر محمول ہیں جن کا دین سے کوئی تعلق نہ ہو۔ اور جواز کی روایات اشعار وغیرہ پر محمول ہیں لہذا وہ ضرورت کے موقع پر جائز ہوں گے۔ اور صرف تفریح کے لئے ناجائز ہوں گے نستشهد اباہریرہ یہ روایت یہاں منقر ہے۔ ہوا یہ تھا کہ حضرت حسانؓ اشعار پڑھ رہے تھے حضرت عمرؓ نے سنا تو اس پر نیکر کی۔ حضرت حسانؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا کہ تم گواہی دو کہ میں حضور اکرمؐ کے زمانہ میں خود آپ کے سامنے منبر پر اشعار پڑھا کرتا تھا۔ تفصیلی روایت ص ۲۵۶ پر آئے گی۔

باب اصحاب الجواب فی المسجد۔

ترجمہ :- چھوٹے نیزے والوں کا مسجد میں داخل ہونا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمْدِيُّ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْبَسُونَ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَوِي بِي بِرِجْلَيْهِ أُنْظَرُ إِلَى لَجِيهِمْ حَذَا إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ عَيْنِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَبَشَةُ يَلْبَسُونَ بِحُجْرَتِي

ترجمہ :- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک دن جناب رسول اللہؐ کو اپنے حجرے کے دروازے

پر دیکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنی چادر سے چھپا رہے تھے اور میں ان کے کھیل کو دیکھ رہی تھی ابراہیم نے زائد کیا کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جبکہ حبشی لوگ اپنے چھوٹے نيزوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔

خشش بیچ از شیخ مدنی؟ روایت باب سے امام بخاریؒ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ آلات عرب کا مسجد میں لانا اور نيزہ بازی کرنا جائز ہے اگرچہ فقہا اہانت مسجد کی وجہ سے اس کی ممانعت کرتے ہیں اور اس روایت کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ فعل مبشر مسجد میں نہیں تھا بلکہ فنا مسجد میں تھا۔ چنانچہ بعض روایات میں فنا مسجد کا لفظ دار ہے اگر صحن مسجد ہی مراد ہو۔ تو کہا جائے گا کہ اس وقت جنگ کی وجہ سے آلات عرب کی مشق کرنا فرض عین ہو چکا تھا۔ اس لئے صحن مسجد میں مشق کی گئی۔ چونکہ آیت الحجاب از چکی تھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس وقتیں اس جگہ کھیل کر دیکھنا چاہتی تھیں۔ اس لئے بہت زبردستی آپ کے پیچھے پردہ میں کھڑی رہیں۔ آپ بھی ان کی وجہ سے کافی دیر تک ٹھہرے رہے جس سے آپ کا صحن معاشرہ بالا زواج حدیث اسن ثابت ہوتا ہے۔ اگر شبہ ہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے انہیوں کا دیکھنا کیسے جائز ہو گیا۔ تو اس کے دفعیہ کے لئے فرماتی ہیں کہ انظرالی لجمہو کہ میں ان کے کھیل کو دیکھ رہی تھی۔ لہذا دیکھنا مقصود بالذات تھا لا عبین کو دیکھنا مقصود نہیں تھا۔ یہ جائز ہے جیسے برقع اڑھے ہوئے چلے تو گڈنے والوں پر ضرور نظر پڑے گی۔ مگر وہ مقصود بالذات نہیں ہے۔ تو آیت حجاب کا خلاف نہ ہوگا۔

خشش بیچ از شیخ زکریا۔ ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے اندر شہر سلاح سے منع فرمایا ہے۔ لا یشتم فیہ سلا ما لہذا امام بخاریؒ جواز ثابت فرما رہے ہیں کہ یہ ضرورت کی بند پر جائز ہے۔ یلجئون فی المسجد یہ سب نون (مشق) اور اعداد اللشکین یعنی مشرکوں کے لئے تیاری کرنے کے واسطے تھا۔ لہذا اعدوا لہم ما استطعتم میں داخل ہوگا۔ انظرالی لجمہو امینی مردوں کے دیکھنے کا جواب دے رہی ہیں۔ کیونکہ مرد کا عورت کو دیکھنا خواہ شہوت کے ساتھ ہو بلا شہوت دو صورتوں میں ناجائز ہے۔ لیکن عورت کا مرد کو بلا شہوت دیکھنا جائز ہے۔ یہ حنفیہ کا مسلک ہے جس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے اور اس کے بالقابل حضور اکرمؐ نے حضرت فضل ابن عباسؓ کے چہرے پر ہاتھ رکھ دیا تھا۔ جس وقت وہ ایک اجنبیہ کو دیکھ رہے تھے اور وہ دیکھنا شہوت کے ساتھ نہیں

باب ذِکْرِ الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ عَلَى الْمَنَبْرِ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ: مسجد میں منبر پر خرید و فروخت کا ذکر کرنا۔

حدیث نمبر ۴۳۶ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ أَتَيْتُهَا بِرَبِيَّةَ

تَسَاءَلْنَاهُمَا فِي كَيْفَا بَيْتِنَا فَتَالَتْ رَأَتْ شَيْئًا أَعْطَيْتِ أَهْلَكَ وَ يَكُونُ الْوَلَاءُ لِي وَقَالَ

أَهْلُمَا رَأَتْ شَيْئًا أَعْطَيْتِنَا مَا بَغِيَ وَقَالَ سَفِيَانُ مَرَّةً رَأَتْ شَيْئًا أَعْطَيْتِنَا وَ يَكُونُ

الْوَلَاءُ لَنَا فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ فَقَالَ

إِنِّي أَعْطَيْتِنَا فَا عَطَيْتِنَا فَا إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَى الْمَنَبْرِ فَقَالَ مَا يَأْتِي أَقْوَامٌ يَشْتَرُونَ شَيْئًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ أَسْئَرٍ ط

شَرَطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ وَإِنْ أَسْئَرًا ط مَا شَأْنُ مَنْ؟ (المن)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں ان کے پاس حضرت بریرہؓ نے آکر

اپنی کتابت کے بارے میں کچھ مانگتی تھیں تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر تو چاہے تو میں بدل کتابت

تیرے مالکوں کو دے دوں اور دلار میرے لئے ہوگا۔ ان مالکوں نے کہا کہ اگر حضرت عائشہؓ چاہے تو

دے دے اور سفیان نے کہا کہ اگر چاہے تو آزاد کر دے لیکن دلار ہمارے لئے ہو گا۔ جب جناب رسول اللہ

صلعم شریف لائے تو میں نے سارا واقعہ ذکر کر دیا۔ آپ نے فرمایا کہ تم بریرہ کو خرید کر آزاد کر سکتی ہے، دلا

اسی کا ہو گا جس نے آزاد کیا ہے۔ پھر جناب رسول اللہ صلعم منبر پر کھڑے ہوئے سفیان فرماتے ہیں کہ

منبر پر چڑھے اور فرمایا لوگوں کا کیا حال ہے کہ ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ کے اندر نہیں ہیں۔

سنو! جو شخص ایسی شرط لگاتے جو کتاب اللہ میں نہیں ہے تو وہ شخص اس شرط کا مستحق نہیں اگرچہ وہ

سومرتہ شرطیں لگائیں (الحدیث)

تشریح از شیخ منی: مساجد میں بیع و شراء کی ممانعت ہے۔ مگر ان کا ذکر کرنا ممنوع نہیں کیونکہ

یہ بھی احکام الہیہ کا ذکر کرنا ہے۔ حضرت بریرہؓ کی روایت سے بہت سے مسائل ثابت کئے گئے ہیں مگر

اس میں بہت سے اشکالات بھی ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ دس سال تک دس اوقیہ پر ان کے موالی نے

مکاننت کی تھی دو برس تک دو اوقیہ مانگ کر ادا کر دیتے تھے۔ تیس سال یہ حضرت عائشہؓ

کے پاس آتی ہیں کہ مجھے کچھ بدل کتابت دیجئے جس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر میں تم کو خرید لوں

نوشیے آزاد کر دوں گی۔ اور دلار میرے لئے ہوگا۔ اگرچہ مسکتب کی بیع عقد کتابت تک جائز نہیں مگر جب وہ اپنا عجز ظاہر کرے تو پھر اس کا بیچنا جائز ہے۔ موالی بریر نے اس کو منظور کیا مگر انہوں نے ایک شرط فاسد لگادی۔ کہ دلار ہمارے لئے ہوگا۔ حضرت عائشہ نے اس کو نہ مانا۔ آپ سے جب اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ تم شرط مان لو۔ حضرت عائشہ فرید لیتی ہیں۔ اس کے بعد آپ منبر پر کھڑے ہو کر فرماتے ہیں کہ بیع میں شرط نہ لگانی چاہیے تو کیا یہ دھوکہ بازی نہ ہوگی۔ آپ فرماتے ہیں من غشنا فليس منا جس لہم سے دھوکہ کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ یہاں آپ خود دھوکہ کر رہے ہیں تو امام شافعی نے جواب دیا۔

و انتعطى و لعمرو للولاء یہ رشام کی روایت میں ہے چونکہ من غشنا ادا کے خلاف ہے اس لئے ہم اسے قبول نہیں کرتے۔ اور جس نے کہا کہ لعمرو یعنی علیہم ہے۔ اور سنی یہ ہیں کہ انتعطى علیہم ابوہاد یہ تاویل تو ہے مگر وہ بیچیں گے کیسے؟ اور بھی اس میں توجیہات ہیں سب سے بہتر توجیہ یہ ہے کہ اسے اپنے ظاہر پر رکھا جائے۔ کہ آپ یہاں اجازت دیتے ہیں تاکہ عقد راسخ ہو جائے۔ پھر جمع میں کھڑے ہو کر ان شروط فاسدہ فی الیبع سے ممانعت فرمادی جو کہ اذق فی النفس ہے۔ جیسے اعرابی نے تین مرتبہ بغیر اعتدال کے ناز پڑھی آپ اسے اجازت دیتے ہیں۔ اس سے مقصد یہ تھا کہ تو بیخ راسخ ہو جائے الغرض مصالح کی بنا پر آپ نے ایسے کام کئے ہیں۔ یہاں بھی غشش واقع ہوئی مگر اس سے ایک بڑی منفعت کو حاصل کرنا ہے۔ اس کا امام کو اختیار ہے۔

یشتطون شروطا لیس فی کتاب اللہ اس پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ شرط کی ممانعت کا تذکرہ تو کتاب اللہ میں نہیں ہے تو جواب یہ ہوگا کہ کتاب اللہ بمعنی حکم اللہ کے ہے اور حکم اللہ عام ہے خواہ وہ صراحتاً کتاب اللہ میں مذکور ہو۔ یا ضمناً مفہوم ہو یا وحی غیر منلو سے معلوم ہو جائے۔ چنانچہ فرمایا گیا ما اتاکوا الیہم من عندہم

نشیخ از شیخ زکریا۔ مسجد میں بیع اشرار کرنا جائز نہیں ہے۔ روایات اس کے متعلق تصریح ہیں اور یہی فقہ کا مذہب ہے۔ بشرح فرماتے ہیں کہ یہاں امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ عقد بیع و شرط ممنوع ہے۔ مسئلہ کا ذکر ممنوع نہیں۔ اور یہی میرے نزدیک راجح ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ غرض بیان کرتے ہیں اگر بیع حاضر نہ ہو تو بیع ایجاب و قبول کرنا جائز ہے۔ مگر واضح وہی ہے جو بشرح فرماتے ہیں اس لئے کہ ایجاب و قبول کبھی کثرت کلام اور تنازع کی طرف منحرف ہو جاتا ہے۔ روایت بھی تشریح کی مسامتہ کرتی

ہے کیونکہ اس میں نفس مسئلہ کے بیان کا ذکر ہے کہیں بھی معاملہ بیع من غیب احصا لم یبیح کا ذکر نہیں۔ ذکر نہ یہ مجرور اور مزید دو نواہر سے ضبط کیا گیا ہے۔ مزید سے ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ حضرت عائشہ پہلے کہ چکی تھیں مگر حضور پاک کسی اور کام میں مشغول ہو گئے تو حضرت عائشہ نے دوبارہ یاد دلایا۔ نیز اشراح کے نزدیک اس حدیث کے ہشت شرطوں سے ترجمہ الباب ثابت ہے لیکن میرے نزدیک ترجمہ کا اثبات اس سے ہے یہی حدیث دوسری جگہ آئے گی۔ اس میں بیع و شرا کا ذکر بھی کیا ہے۔

بَابُ التَّقَاظِي وَالْمَاذِمَةِ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ: مسجد میں قرضہ کا تفتاضا کرنا اور غریم کو چٹ جانا

حدیث نمبر ۴۳۷۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْإِمَنِيُّ كَتَبَ أَنَّ تَقَاظِي ابْنَ

أَبِي حَدْرٍ دِينًا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ فَإِنَّ تَقَاظِي ابْنَهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَنَجَّحَ إِلَيْهَا حَتَّى كَشَفَ رِجْلَهُ مَجْرُوبَةً فَنَادَى يَا كَعْبُ قَالَ كَبَيْفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعِ مِنْ دَيْنِكَ هَذَا وَأَمَّا إِلَيْهِ أَيْ الشُّطْرُ قَالَ لَقَدْ مَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قَوِّ قَاتِضِهِ.

ترجمہ: حضرت کعب نے ابن ابی حدرد سے مسجد کے اندر اپنے اس قرضہ کا مطالبہ کیا جو ان کے ذمہ تھا۔ ان دونوں کی آواز اس قدر اونچی ہو گئی کہ جناب رسول اللہ صلعم نے اسے اپنے گھر میں سن لیا۔ جناب صلعم ان کے لئے باہر تشریف لائے یہاں تک کہ اپنے حجرے کا پردہ کھول دیا۔ اور یا کعب پہلے انہوں نے کہا حاضر ہوں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا اتنا قرضہ اس کا معاف کرو اور ہاتھ سے نصف کا اشارہ فرمایا۔ حضرت کعب نے فرمایا یا رسول اللہ صلعم تمہیں ہوگی۔ آپ نے فرمایا اٹھ اور ادا کرے۔

تفسیر: از شیخ مدنی: جس روایات میں آتا ہے کہ مسجد میں دنیاوی کلام حنات کو اس طرح جلا دیتا ہے جس طرح آگ لکڑی کو جلا دیتی ہے۔ نو امام بخاری روایت ہا سے نبھانا چاہتے ہیں کہ یہ روایت سنداً ثابت نہیں اگر ثابت ہو تو اس کلام دنیا سے ممانعت ہے جو فضول اور لغو ہو۔ مگر جو کلام دنیاوی تقاضا دین اور اپنے حقوق کے مطالبہ کے لئے ہو وہ جائز ہے۔ تذل علیہ روایت الباب۔

تفسیر: از شیخ زکریا: چونکہ ابن ماجہ کی روایت سے ممانعت معلوم ہوئی ہے اس لئے بیان حوا

ہو جائے اس کو مسجد سے نہ نکالا جائے۔ اور کیا ٹخانہ بنا دیا جائے۔ بلکہ مسجد سے خس و خاشاک ڈور کیا جائے۔ اور ابو داؤد کی روایت کا مطلب یہ ہے کہ مسجد نبوی کی چھت کجور کے پتوں اور اس کی ٹانوں کی بنی ہوئی تھی۔ شیخے مٹی بھی ہوئی تھی جب بارش ہوا کرتی تھی تو مسجد ٹپکنے لگا کرتی تھی اور کچھڑ ہو جایا کرتا تھا۔ ایک مرتبہ ایک صحابی نے کچھڑ دیکھ کر کچھ کنگریاں لاکر ڈال دیں حضور اکرم مسلم نے جب دیکھا تو فرمایا ما احسن هذا یہ کس قدر اچھا ہے۔ جب حضور اکرم مسلم نے یہ فرمایا تو صحابہ کرام نے بہت کنگریاں لاکر بچھا دیں تو امام بخاری نے تنبیہ فرمادی کہ وہ کنگریاں ضرورت کی وجہ سے تھیں۔ ان پر خس و خاشاک کو فاسس نہ کیا جلتے۔ بلکہ وہ تو مسجد کا فرش نہیں پیری حجاز میں دو مرتبہ ماضی ہوئی ایک شہر میں دوسرے شہر میں دو مرتبہ ہیں نے دیکھا کہ دونوں جگہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں صحن مسجد میں کنگریاں بچھی ہوئی تھیں اب تک تو حال معلوم نہیں۔ مگر دونوں جگہ میں فرق یہ تھا کہ مدینہ منورہ کی کنگریاں نہایت خوبصورت چھوٹی چھوٹی تھیں ان پر بلا کچھ مصلی وغیرہ بچھاتے نماز پڑھنے اور بیٹھنے کو جی چاہتا تھا۔ بخلاف مکہ معظمہ کی کنگریوں کے کہ وہ بڑی بڑی تھیں۔ اور ہم جیسوں کو اگر یوں ہی اس پر چلنے لگیں تو زخمی کر دیں۔ لہذا ان پر چلنے کے لئے ایک خاص قسم کے سیلپہ ہوتے تھے اس کو پہن کر چلا کرتے تھے۔ وہ مسجد کے بواہوں کے پاس مسجد سے نکل کر رکھ دی جاتی تھیں اور مسجد میں داخل ہوتے وقت وہ لوگ بے دیا کرتے تھے۔ وجہ فرق دونوں جگہ ظاہر ہے کہ مدینہ منورہ میں تو شمالی مجربیت تھی اور مکہ مکرمہ میں شمالی عاشقیت اس لئے ہر چیز ہر جگہ کے مناسب تھی۔ قال النبی صلوات اللہ علیہ وسلم انہ لے اسے گم پایا تو اس کی وجہ پوچھی خاتی قبۃ اللہ کیونکہ حضور اکرم مسلم ان پر نماز پڑھنے اور دعا کرنے کے مامور تھے۔ فصل علیہما ان صلواتک سکون لہو اور حدیث شریف میں کہ ان کی قبریں تاریکی سے بسریر زنجی ہیں جب میں نماز پڑھ لیتا ہوں تو وہ روشن ہو جاتی ہیں یا اس وجہ سے کہ آپ ہر مومن کے دلی ہیں دلی کو بعد از دفن میت پر نماز پڑھنے کا حق ہے۔ جبکہ اس نے نماز جنازہ میں شرکت نہ کی ہو۔ تو آپ کی نماز پر بغیر کو فاسس نہیں نہیں کیا جائے گا گویا کہ یہ آپ کی خصوصیت تھی۔ امام بخاری اس روایت کو بہت سی جگہ ذکر فرماتے ہیں کیونکہ اس سے بہت سے مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ مثلاً مردہ کا رات کو دفن کرنا اس کی قبر پر نماز پڑھنا ہر باب پر کلام آئے گا بس اتنا یاد رکھو کہ نبی اکرم مسلم کے اس فعل سے عام استدلال کرنا صحیح نہیں کیونکہ یہ صرف آپ کی خصوصیت ہے اس لئے کہ آپ مثل دلی کے ہیں اس لئے آپ کو حق تھا کہ آپ

فرمادیا: یہ مطلب نہیں کہ اس وقت غمر کی حرمت نازل ہوئی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ نفس حرمت خمر تو رہا
کی حرمت سے مقدم ہے۔ ممکن ہے تجارت غمر ممنوع نہ ہوئی ہو۔ اور وہ رہو آ کی تحریم کے بعد نازل ہوئی۔
اس لئے حضور صلعم نے اسے بیان فرمادیا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ رادی نے اس وقت سنا ہو۔ اور اپنے
خیال کے مطابق بیان کر دیا۔

**باب الخدم للمسجد، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَذَرْتُ لَكَ مَائِي بَطْنِي
مُحَرَّرًا فَحَرَّرَهَا لِلْمَسْجِدِ يَخْدُمُهُ۔**

ترجمہ: مسجد کے لئے خادم کارکھنا، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں نذرت لاسمانی بطنی
محررًا یعنی آزاد ہو مسجد کے لئے خدمت کرتا ہو۔

**حدیث نمبر ۴۲۰ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ وَاقِدٍ الْهَمَعَنِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أُمَّ أَرْوَةَ
رَبْدًا كَانَتْ تُفْعُو الْمَسْجِدَ وَلَا أَرَأَاهُ إِلَّا أَمْرًا أَهًا فَذَكَرَ حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهَا صَلَّى عَلَى قَبْرِهَا (الحدیث)**

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ ایک عورت یا ایک مرد مسجد نبویؐ میں جھاڑو دیتی تھی میرا
خیال یہی ہے کہ وہ عورت تھی۔ پھر جناب نبی اکرم صلعم کی حدیث بیان کی کہ آپ نے اس کی قبر پر نماز پڑھی۔
تشریح از شیخ زکریا: شرح فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے تشبیہ فرمائی ہے کہ مسجد کے واسطے
خادم رکھنا سنت قدیمہ ہے جیسے کہ ابن عباس کے اثر سے ثابت ہے اور بعض نے کہا کہ صرف مسجد کے
لئے خادم رکھنے کا جواز ثابت فرما رہے ہیں اور میرے والد صاحب نے کی راتے یہ ہے کہ مسجد کے پیسے کے
واسطے خادم رکھنے کا جواز بیان فرما رہے ہیں۔ بہر حال امام بخاری نے استدلال فرمایا ہے کہ وہ شخص مسجد
میں صفائی کرتا تھا یا وہ ہاندی صفائی کیا کرتی تھی۔ اور آپ نے کبھی نکیر نہیں فرمائی۔ اس سے مطلق جواز معلوم
ہوا۔ چونکہ وہ ضروریات میں سے ہے۔ لہذا والد صاحب والی غرض بھی ثابت ہو گئی۔

باب الأَسْبِرَاءِ وَالْفَرَیْقِیْنَ بِطْنِ الْمَسْجِدِ۔
ترجمہ: یتیمی اور مفروض کو مسجد میں باندھا جاسکتا ہے۔

**حدیث نمبر ۴۲۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ رَأْسَ عِفْرِيَّتِكَ مِنَ الْجِبِّ نَفَلَتْ عَلَى النَّبَا رِحَةً أَوْ كَلِمَةً**

تَمَّوْهَا تَقَطَّعَ عَلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّكَ تَنَبَّيْتُ اللَّهَ مِنْهُ وَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِّنْ سَوَارِي
الْمَسْجِدِ حَتَّى تَمَّ بِمَعْرُودٍ أَوْ تَنْطَلِقُ وَإِلَيْكَ مُلْكُكُمْ فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَنْبِيءِ سَيِّمَانَ رَبِّ هَبْ لِي
مُلْكًا لَّا يَنْبَغِي لِأَخِيهِ مِنْ بَعْدِي قَالَ رَفِيحٌ خَرَدًا كَأَخَاكَ (الحديث)

ترجمہ ۱- حضرت ابوہریرہؓ جناب نبی اکرم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ایک نہایت ہی
شریر جن گذشتہ رات اچانک میرے پیش آیا تاکہ میری نماز خراب کرے۔ یا اس تغلت کی طرح کا اور کلمہ فرمایا
تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قدرت دے دی تو میرا ارادہ ہوا کہ مسجد کے ستونوں میں سے کسی ایک ستون کے
ساتھ اسے باندھ دوں تاکہ صبح کے وقت تم سب کے سب لوگ اس کو دیکھ لو۔ مگر مجھے اپنے بھائی حضرت
سیمان علیہ السلام کی وہ دعا یاد آئی جو انہوں نے فرمایا کہ بے میرے رب مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے
بعد کسی کے لائق نہ ہو، تو روح راوی فرماتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس شیطان کو نامراد اور ذلیل کے واسطے فرمایا۔

حشیخ از شیخ مدنی: "ایک شیطان کے قید کر لینے سے آپ حضرت سیمان علیہ السلام کے برابر نہیں
ہو جاتے اور نہ ہی اس سے ان کی خصوصیت باطل ہو جاتی ہے۔ تو پھر اس ارشاد کا کیا مطلب ہوا، جواب یہ ہے
کہ خصوصی چیز جو حضرت سیمان علیہ السلام کی ہے وہ جنات پر حکومت کرنا ہے جو انات اور طیور پر حکومت
کرنا دوسروں کے لئے بھی ہے مگر جنات کو مسخر کرنا حضرت سیمان کی خصوصیت ہے۔ اگر ایک جن کو قید کر لیا
جاتے تو اس سے لوگوں کو شبہ ہوگا کہ جنات آپ کے مسخر ہو گئے تو اس وقت حضرت سیمان کی دعا
دب تب لی اذ میں عدم قبولیت کا احتمال پیدا ہو جائے گا۔ اس لئے آپ نے اس سے اجتناب کیا

حشیخ از شیخ زکریا۔ امام بخاریؒ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ اگر قیدی یا قرضدار کو مسجد کے ستون کے
ساتھ باندھ دیا جاتے تو جائز ہے اور روایت جو ذکر فرماتی ہے وہ گندھکی ہے۔ اس میں ہے صفا مکتبی
اللہ منہ الخ اس میں اشکال ہے کہ شیطان کیسے باندھتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ شیطان جب انسان
کی شکل میں آتا تو انسان کے لوازمات اس میں آجاتے لہذا باندھنے میں کیا اشکال ہے۔ من تنزیا بزقیہ شیخ
یاخذ حکم یعنی جس شخص نے جس چیز کی شکل اختیار کر لی تو اس پر حکم ہوگا۔ اس میں اشکال ہے کہ سوائے
ہیں اسیر کا تو ذکر ہے۔ مگر غریم کا نہیں۔ شرح جواب دیتے ہیں کہ قیاساً علی الاسیر ثابت فرما دیا۔

باب اَلِغْتِسَالِ اِذَا اسْلَمَ وَرَبَطَ اَلَا سِيْرُ اَيْضًا فِي الْمَسْجِدِ - وَكَانَ شَيْخٌ
يَأْمُرُ لِعَرِيضٍ اَنْ يُجْبَسَ اِلَى سَارِيَةِ الْمَسْجِدِ -

ترجمہ: جب سلام لائے تو غسل کرنا اور مسجد کے اندر قیدی کا باندھنا۔ قاضی شریح مفروض کو مسجد کے ستون کے ساتھ باندھنے کا حکم دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۴۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْدًا وَقَالَ نَجِّهِمْ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِّنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ أُثَالِ بْنِ لَيْطُونَ بِسَائِرِ يَوْمٍ مِّنْ سَوَاوِي السَّجْدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَطْلِقُوا ثَمَامَةَ فَأُتِيَ بِرَجُلٍ مِّنْ السَّجْدِ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ السَّجْدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ۔

ترجمہ: حضرت سیدھے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ حضرت نبی اکرمؐ نے نجد کی طرف ایک گھوڑ سوار دستہ روانہ فرمایا جو بنی حنیفہ کے ایک ایسے آدمی کو گرفتار کر لائے جس کو ثمامہ ابن اثال کہا جاتا تھا۔ تو انہوں نے اس کو مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا جناب نبی اکرمؐ اس کے پاس تشریف لائے گفتگو کے بعد حکم دیا کہ ثمامہ کو چھوڑ دو چنانچہ وہ مسجد کے قریب ایک کھجور کے باغ کی طرف گیا۔ غسل کیا پھر مسجد میں داخل ہو کر کہنے لگا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور محمدؐ صلوات اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔

تشریح از شیخ مدنی۔ اگر اشکال ہو کہ اغتسال کو احکام مسجد سے کیا تعلق ہے مگر کہا جائے گا کہ اگر اغتسال کا باب مستقل ہوتا۔ پھر اشکال تھا یہاں اغتسال کا باب مستقل نہیں ہے۔ ضمناً ہے۔ اگر مستقل بھی ہو تو بعض حضرات نے اس کے معنی یہ لئے ہیں۔ اخراج الکافر المربوط من المسجد للاغتسال اذا اسلخ اور ربط الاسیر بطور فائدہ جدید کے ہے۔ اور بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ پہلے باب سے متعلق ہے اور اس کا تتمہ و تکملہ ہے پہلے باب میں اسیر اور غریم کہا گیا تھا۔ غریم کا ذکر تو پہلے باب میں آچکا ہے مگر اسیر کا ذکر نہیں آیا تھا۔ چنانچہ مستقلاً اس باب میں اس کا ذکر کیا جاتا ہے۔ کہ ثمامہ بن اثال اسیر کو سادہ مسجد سے باندھ دیا گیا تھا۔ تو اس باب میں اسیر اور غریم دونوں کو ذکر کیا گیا ہے۔ اور باب اول میں حضرت کو اسیر اور غریم کہنا تکلف ہے۔ تو گویا باب اول میں ہے۔ یہاں سے ایک شبہ کا زائل کرنا مقصود ہے کہ بسا اوقات کافر اسیر و غریم جنسی ہوتا ہے۔ لہذا اسے مسجد میں داخل نہ ہونے دیا جائے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ محض احتمال کی بنا۔ پر ان کو مسجد سے نہ روکا جائے۔ البتہ اگر ضرورت پیش آئے تو اسے مسجد سے

کھلا جلتے۔ ہاں امام مالکؒ کسی مسجد میں کافر کے داخل ہونے کی اجازت نہیں دیتے۔
 گفتار میں از شیخ ذکر کیا۔ یہاں پر دو چیزیں ہیں ایک تو یہ کہ اگر کوئی شخص مسلمان ہو گیا تو کیا اس پر غسل
 ضروری ہے یا نہیں اس پر اشکال ہے کہ اس باب کو ابواب الطہارت میں ذکر کرنا چاہیے تھا۔ ابواب الساجد
 میں اس کا ذکر کیسے آگیا۔ دوسری چیز ربط الا سیر ہے اس پر اشکال یہ ہے کہ ربط الا سیر کا مسئلہ تو امام بخاریؒ
 گذشتہ باب میں ذکر فرما چکے ہیں۔ پھر یہاں تکویر کیوں فرمایا۔ اب پہلے تو مسئلہ سنو! امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ
 جب کوئی آدمی مسلمان ہو تو اس پر اسلام لانے کی وجہ سے غسل کرنا ضروری ہے اور اگر جب سے خواہ موجب غسل
 پایا گیا ہو یا نہ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی موجب غسل پایا جا رہا ہو جیسے احتلام، جماع اور عورت کے لئے
 حیض و نفاس تب تو واجب ہے ورنہ نہیں۔ پھر ان تینوں حضرات کے اندر ایک اور مسئلہ میں اختلاف ہے
 وہ یہ کہ اگر اسلام لانے سے پہلے موجب غسل پایا گیا اور اس نے بحالت کفر غسل کر لیا تو اس کا اعتبار ہو گا یا
 نہیں حنفیہ کے نزدیک یہ غسل معتبر ہو گا۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک وضو اور غسل میں نیت شرط نہیں ہے اور
 مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک یہ غسل معتبر نہیں ہو گا۔ کیونکہ ان کے نزدیک وضو اور غسل میں نیت شرط ہے اور
 نیت کافر کی معتبر نہیں۔ یہاں امام مالکؒ ایک اور بات فرماتے ہیں وہ یہ کہ اگر اس کو اعتقاد حازم ہو گیا ہو اور
 اس نے زبان سے کلمہ شہادت نہیں پڑھا اور اس سے قبل غسل کر لیا تو اس جرم اور اعتقاد کی بنا پر اس کی
 نیت معتبر ہوگی اور غسل صحیح ہو جائے گا چونکہ امام ابو داؤد و حنبلی ہیں اس لئے انہوں نے اس روایت پر باب
 باندھ لیا ہے۔ باب العجل فیوم ما نفل اور امام ترمذی نے باب الاغتسال اذا اسلم باندھ لیا ہے
 جیسا کہ امام بخاریؒ نے باندھ لیا ہے۔ اب رہی یہ بات کہ امام بخاریؒ کو تو اسے ابواب الطہارت میں بیان کرنا چاہیے
 تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کوئی مستقل ترجمہ نہیں بلکہ امام بخاریؒ کے اصول موضوعہ میں سے ہے کہ اگر روایت
 باب کے اندر کوئی نئی بات ہو تو بطور فائدہ جدیدہ کے اس پر تنبیہ فرماتے ہیں حقیقہً یہ باب در باب ہے اور
 پہلے ہی باب کا جزو ہے۔ اب جیکہ اس کو باب سابق کا جزو مان لیا تو یہ اشکال نہیں رہتا کہ امام بخاریؒ نے
 باب سابق میں دو جزو ذکر فرماتے ہیں ایک ربط الا سیر اور دوسرا ربط الغریم لیکن روایت صرف ربط الا سیر
 کی ذکر فرمائی ہے۔ غریم کی ذکر نہیں فرمائی۔ تو ربط الغریم کیسے ثابت ہوگا اور شرح کے جواب دینے کی ضرورت
 نہیں رہتی کہ فیکس سے ثابت کیا ہے۔ بلکہ یہ پہلے باب کا کلمہ ہے۔ اور ربط الغریم کا ہا مشیح یا مؤ
 الغریم سے ثابت ہے۔ اور یہ بھی اشکال نہیں رہتا کہ باب تو امام بخاریؒ نے اغتسال کا باندھا اور ربط الا سیر

کہاں سے ذکر فرما دیا۔ غنچ السجا صلحہ یہاں روایت مختصر ہے قصہ یہ ہوا تھا کہ تمامہ بن اُتال پکڑ کر لائے گئے۔ اور انہیں مسجد کے ستون سے باندھ دیا گیا۔ پہلے دن آپ تشریف لاتے تو فرمایا ما عندک یا تمامہ انہوں نے جواب دیا ان تفتل تفتل ذاد مروان تنعو تنعو علی شاکر وان وددت انماں نھولک یعنی آپ نے پوچھ لے تمامہ اب تمہارا کیا خیال ہے اس نے جواب دیا کہ اگر آپ مجھے قتل کر دیں تو ایک خون دلے کو قتل کریں گے جس کا قصاص ہا جلتے گا۔ اگر آپ احسان کریں گے تو ایک ٹکڑا گزار پر احسان کریں گے۔ اور اگر آپ کو مال کی خوشی ہے تو یہ سب مال آپ کا ہے حضور پاک صلعم بیسن کر چلے گئے، دوسرے دن پھر تشریف لائے اور یہی سوال و جواب ہوا تیسرے دن بھی یہی بات ہوئی حضور صلعم نے جب دیکھ لیا کہ اسلام ان کے قلب میں راسخ ہو گیا ہے تو فرمایا اطلقواہ اس کو چھوڑ دو۔ چنانچہ اسے چھوڑ دیا گیا وہ مسجد کے قریب ایک باغ میں جا کر غسل کرتے پھر مسلمان ہو جاتے ہیں۔ یہاں اس حدیث میں ہے کہ پہلے غسل کیا پھر کلمہ شہادت پڑھا یہ حنفیہ کے موافق ہے کہ کافر کا قبل از اسلام غسل کر لینا معتبر ہے۔

باب الخیمۃ فی المسجد للمرضى وغیرہ

ترجمہ :- مریضوں وغیرہم کے لئے مسجد میں خیمہ لگانا۔

حدیث نمبر ۴۲۳ حَدَّثَنَا زَكَوِيَّا بْنُ يَحْيَىٰ الْخَمَّازِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُصِيبَ سَعْدٌ يَوْمَ الْفَتْحِ فِي إِذَى كَحَلٍ فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْمَةً فِي الْمَسْجِدِ لِيُعَوِّذَ مِنْ قَرِيبٍ فَلَوْ يُعَوِّذُ وَفِي الْمَسْجِدِ خَيْمَةٌ مِنْ بَيْتِ غِفَارٍ إِذَى اللَّهُمَّ كَيْسِيْلُ رَأَيْبِهِمْ فَقَالُوا يَا أَهْلَ الْحَبَشَةِ مَا هَذَا الَّذِي يَا نَبِيَّنَا مِثْ فَبَلَّغْتُمْ قَادًا سَعْدٌ يَحْدُو وَجُوْحُهُ دَمَا فَمَاتَ مِنْهَا ر (المحدث)

ترجمہ :- حضرت عائشہ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ خندق کی لڑائی میں حضرت سعد کی بازو والی ایک رگ میں تیر لگا تو جناب نبی اکرم صلعم نے مسجد میں خیمہ لگایا تاکہ قریب سے ان کی بیمار پرسی کر سکیں مسجد میں ایک اور خیمہ بنو غفار کا بھی تھا جن کو خون سے ہی خوفزدہ کر دیا۔ حمان کی طرف بہہ کر آیا تھا۔ تو کھٹے لگے کہ لے اہل خیمہ یہ کیا چیز تمہاری طرف سے ہمارے پاس پہنچی ہے دیکھتے کیا ہیں کہ حضرت سعد کا زخم خون بہا رہا تھا جس سے ان کی موت واقع ہو گئی۔

تشریح از شیخ مدنی: مریض کو مسجد میں رکھنے سے تلوث بالنجاستہ کا احتمال تھا۔ امام بخاری نے

ظاہر الفاظ خیمہ فی المسجد سے استدلال کر کے اس احتمال کو رد کر دیا۔ اگرچہ انہیں نے یہ جواب دیا ہے کہ وہ مسجد نبوی نہیں تھی۔ بلکہ خیمہ کے قریب نماز پڑھنے کی ایک جگہ تھی۔

تشیخ از شیخ زکریا۔ مسجد میں خیمہ لگانا امام بخاریؒ کے نزدیک جائز ہے۔ اکمل ہاتھ میں ایک رگ ہوتی ہے جسے وہ مادہ رگ جو بند تھی اس کا بندہ حل کیا جس سے خون جاری ہو گیا۔ اور اسی میں وفات ہوئی۔ یوں کہتے ہیں کہ حضرت سعدؓ نے دعا کی تھی کہ اے اللہ! اگر تشریش سے کوئی جنگ ہوتی ہے تو مجھ کو بانی رکھ۔ درنہ اٹھا لے۔ ان کی دعا قبول ہوئی۔ اور اس کے بعد تشریش سے کوئی طوائف نہیں ہوئی۔

باب اِذْ خَالَ الْجَعْفَرِيُّ فِي الْمَسْجِدِ لِلْعَلَّةِ - وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعِيرٍ ۶-

ترجمہ :- مسجد میں کسی ضرورت کی بناء پر اونٹ کو داخل کرنا حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا۔

حدیث نمبر ۴۴۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ تَسْكُوْتُ الرَّحْلَ وَسُئِلْتُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفِي أَشْتَكِي قَالَ طَوَّفَنِي مِنْ دَرَاكِهِ النَّاسِ وَأَنْتِ مَلَائِكَةٌ فَطُفِفْتُ وَنُيِّنْتُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصِرُّنِي إِذَا جَنِبَ الْبَيْتِ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكَانَ كَسَطُورِ
ترجمہ :- حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شکایت پیش کی کہ میں بیمار ہوں تو آپ نے فرمایا کہ تم سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے پیچھے طواف کرو۔ چنانچہ میں طواف کر رہی تھی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے پہلو میں نماز پڑھ رہے تھے اور الطور کتاب مسطور پڑھ رہے تھے۔

تشیخ از شیخ مدنی۔ جمہور تو اس کے قائل نہیں ہیں کہ دو اب کو مسجد میں لایا جائے بغیر ضرورت شدیدہ کے کیونکہ یہ باعث تلویث مسجد ہے کہ اس سے مسجد کے تلوث ہونے کا اندیشہ ہے۔ آپ کی ناقدہ مدتبہ تھی یعنی وہ سدھائی ہوئی تھی اس پر نیکس نہیں کیا جاسکتا۔ مگر امام بخاریؒ اسے بھی ثابت فرما رہے ہیں۔

تشیخ از شیخ زکریا۔ جانور اونٹ وغیرہ کو کسی عذر کی بناء پر مساجد میں داخل کرنا جائز ہے چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ نے مرض کی وجہ سے طواف عمرہ اونٹ پر کیا۔ اور جیسے ام سلمہ نے مرض کی وجہ سے اونٹ پر طواف کیا۔ بعض شراح نے عتق سے مراد ضعف و بیماری لی ہے۔ پھر امام بخاریؒ پر اعتراض کیا ہے کہ ام سلمہ کی روایت تو ترجمہ کے مطابق ہے لیکن ابن عباسؓ کی حدیث موافق نہیں ہے حافظ فرماتے ہیں کہ

یہ اشکال علت سے ضعف مراد لینے کی وجہ سے ہوا۔ حالانکہ علت سے مراد عارض اور حاجت ہے اور اس پر کوئی اشکال نہیں۔ طاف النبی صلعمو اعیرو بعض کہتے ہیں کہ مرض کی وجہ سے طواف علی البعیر فرمایا۔ اور بعض کہتے ہیں ایسا اس لئے ہوا تاکہ آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچے۔ اور بعض کہتے ہیں تاکہ سارے لوگ آپ کے افعال حج کو دیکھ لیں۔ یصلی الی جنب البیت میرے نزدیک یہ چودہ تاریخ ذوالحجہ فجر کی نماز کا طواف وداع کے بعد کا واقعہ ہے۔ اس کے بعد حضور پاک صلعم مصعب میں تشریف لائے اور وہاں سے مدینہ منورہ کو روانہ ہو گئے۔ یہ آخری نماز ہے جس کو نبی اکرم صلعم نے مکہ میں ادا فرمائی۔ بعض کے نزدیک یہ واقعہ عمرہ جمرانہ کا ہے اور بعض کے ہاں عمرۃ الفضا کا ہے۔ میرے نزدیک یہ ۱۴ ذوالحجہ ہجرت کا واقعہ ہے جس میں حضور پاک کا نماز پڑھنا اور ام سلمہ کا طواف کرنا مذکور ہے۔ یہ حدیث بخاری میں بہت جگہ آئی ہے۔ ۴ تاریخ کے دلائل وقرائن بہت سے ہیں جو دقتاً فوقتاً ذکر کرتا رہوں گا۔ کیونکہ آپ نے تیرہ ذوالحجہ کے دن رمی فرمائی۔ پھر مصعب میں قیام فرمایا اور چار نمازیں وہاں پڑھیں۔ پھر رات کو مکہ میں تشریف لائے اور چودہ کی صبح کو نماز پڑھائی۔

باب

حدیث نمبر ۲۲۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْوَعْنِي قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِسْحَابٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدَهُمَا عَابَا ذُو بَشِيرٍ وَ أَحْسِبُ الْمَثَلِيَّةِ أَسِيدُ بْنُ حَمَّانٍ فِي كَلِمَةٍ مُظْلَمَةٍ وَمَعَهَا مِنْهُ الْبُصْبَا حَيْنِ بُضِيْعَانِ بَيْنَ آيِدِ مُجَمَّعًا فَلَمَّا اسْتَرَ قَاصِدًا مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَاحِدٌ حَتَّى آتَى أَهْلَهُ - (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ہمیں حضرت انس نے حدیث سنائی کہ اصحاب نبی اکرم صلعم میں سے حضور اکرم صلعم کے پاس تاریک رات میں باہر تشریف لائے ایک ان میں سے حضرت عبا ذہ بن بشیر تھے اور دوسرے کے منطلق میرا گمان ہے کہ وہ حضرت اسید بن حمیر تھے اور اس کے پاس دو چراغوں جیسی لامپی تھی جو ان کے سامنے روشنی کرتی تھی۔ جب دونو جدا ہونے لگے تو ہر ایک کے ساتھ ایک روشنی تھی یہ ہاں تک کہ ہر ایک اپنے گھر پہنچ گیا۔

تشریح از شیخ مدنی :- یہ باب بلا ترجمہ لایا گیا ہے۔ جس میں آنحضرت صلعم کے ایک معجزہ کا تذکرہ ہے جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ سے بہت بڑھا ہوا ہے۔ یہ بیضا کا معجزہ نبی کے سامنے اور اس کے

جسم سے متعلق تھا۔ مگر یہاں پر مصباحین اشخاص اجنبیہ کے سامنے آگئے۔ اور وہ بھی ان کے جسم میں سے نہیں ہیں وہاں پر روشنی نبی کے قلب سے آئی تھی یہاں قلب نبی سے نہیں آئی بلکہ خارج سے ہے اس باب کا ابواب مسجد سے کیا تعلق ہے۔ اکثر ایسا باب سابق کا مفصل ہوا کرتا ہے۔ لیکن کبھی کبھی امام بخاری تشبیہ الاذہان کے لئے ترجمہ کو حذف کر دیتے ہیں۔ کہ خود ترجمہ منفر کر لو۔ اور یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ پہلے زمانے میں مساجد کے اندر مصابیح نہیں ہوتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ سے مصابیح کا رواج پڑا تو مقصد ہو گا کہ مسجد میں بخیر روشنی کے داخل ہونا چاہیے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ باب اذخال النور فی المساجد ثابت کرنا چاہتے ہوں۔ کیونکہ آپؐ نے فرمایا۔ *بشیر المشائین فی الظلمة بالنور التام* یعنی تاریکیوں میں چلتے والوں کو نور تام کی بشارت دو۔ اور یہاں پر آپؐ نے ان کے روشنی ہمیا کر دی۔ تو جب فروج کے لئے نور ہوا تو دخول کے لئے بطریق ادلی ہو گا۔ اور *بشیر المشائین فی الظلمة* کے یہ معنی ہیں کہ جو لوگ اوقات تاریکی میں آتے جاتے ہیں ان کو نور تام کی بشارت دو۔ اگرچہ نور موجود ہے۔ تو معلوم ہوا کہ ادخال النور فی المساجد بھی جائز ہے۔ اور اسی مناسبت سے اسے کا مفصل عن ابواب السابق بھی کہا جا سکتا ہے کہ پہلے باب میں استغاثۃ بالعبیر تھی اس میں استغاثۃ بالنور ہے۔

تشمس بیچ از شیخ زکریا۔ یہ باب بلا ترجمہ ہے غرض یہاں عاجز ہو گئے اور انہوں نے کوئی غرض بیان نہیں فرمائی۔ بعض نے کہا کہ کتابت ترجمہ کا ارادہ تھا۔ مگر فرصت نہ ملی۔ بعض نے کہا اصل میں بیاض تھا۔ تاہم نے اسے ملا دیا۔ اور بعض نے کہا کتاب سے ہی رہ گیا۔ لیکن جملے متاسخ نے توجیہ فرمائی ہے کہ احکام المساجد کا ذکر ہو رہا تھا۔ اور بلا ترجمہ باب کافی الجملہ باب سابق سے متعلق ہوتا ہے تو امام بخاری نے اس باب سے مسجد کے اندر بیٹھنے والوں کی فضیلت بیان فرمائی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس روایت کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ *بشیر المشائین فی الظلمة بالنور التام* ہے۔ پھر ان دونوں صحابہ کی روایت بیان فرمادی جو خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ مات اندیری تھی جب جانے لگے تو ایک نوزان کے سامنے آگیا۔ دونوں اس کی روشنی میں چلتے رہے۔ اور جب وہ الگ الگ ہو گئے تو اس نور کے دو ٹکڑے ہو کر ہر ایک کے پاس الگ الگ ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے خاص خاص بندوں کو نمونہ کے طور پر وہاں چیریں اور وہاں کا منظر دکھا دیتے ہیں ان دونوں کو بھی یسعی نور ہوا بین ابید یحی۔ *بشیر المشائین* الی روایت کا نمونہ دکھلا دیا جس زمانہ میں میں فضائل قرآن لکھ رہا تھا۔ تو مجھ کو خواب میں ایک تاج دکھلایا گیا۔

بالکل ممتوں سے بھرا ہوا تھا۔ دھاگہ اتنا باریک کہ نظر نہ آتا تھا اس کا حسن بیان سے باہر تھا۔ اور میرے والد صاحب کی رلے ہے کہ ان دونوں صحابیوں کے پاس جو کھڑی تھی۔ اس کا سراونٹ کے منہ کے مثل تھا۔ لہذا اصحاب البیہ ثابت ہو گیا۔ مگر چونکہ صراحت نہیں اس لئے باب بلا ترجمہ باندھ دیا۔ اور باب سابق میں ذکر نہیں فرمایا۔ یہ مضمون بہت تلاش کیا مگر نہیں ملا۔ اگر مل جاتے تو اس سے عمدہ ترجمہ نہیں ہو سکتی۔ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ کلام فی المسجد کا جواز ثابت فرماتے ہیں آجکل ادباً اللہ کی کرامات کے متعلق بہت سی کتابیں مل جاتی ہیں، لیکن صحابہ کرام کی کرامات کے متعلق نہیں ملتی۔ حالانکہ ان کی بھی ہزاروں کرامات موجود ہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ صحابہ کرام کے نزدیک کرامات و خوارق عادت کوئی بڑی چیز شمار نہیں کی جاتی تھی۔ بلکہ ان کے یہاں اتباع سنت و شریعت کو اہمیت حاصل تھی اور آجکل کسی سے کوئی خرق عادت کام صادر ہو جائے تو اس کو بہت بڑا دلی سمجھا جاتا ہے صحابہ کرام کی کرامت پر کوئی ترجمہ نہیں کرتا۔

بابُ الْخَوْفَةِ وَالْمَصْرِفِ الْمَسْجِدِ

ترجمہ :- مسجد کے اندر کھڑکی یا گزرگاہ بنانا داخل ہونے کے لئے

حدیث نمبر ۴۴۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ الْإِمْرَانِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ خَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْعَثٌ نَحْوَكُمْ عَيْنًا أَبْيَنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَكَ فَانْخَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ نَبِيَّكُمْ أَبُو بَكْرٍ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي مَا يَبْكِي هَذَا الشَّيْءَ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ عَبْدٍ أَبْيَنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَانْخَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْعَبْدُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمْنَا فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكُ إِنَّ أَمْرَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحَّتِهِمْ وَمَالِهِمْ أَبْرُ بَكْرٍ وَكُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيدًا لَا تَخْذُلُ أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَمْرُهُ الْإِسْلَامُ وَمَوْدَتُهُ لَا يَبْقَيْنِي فِي الْمَسْجِدِ بَابُ الرَّأْيِ (الحديث)

ترجمہ :- حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلعم نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایک بندے کو دنیا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اس میں سے ایک اختیار دیا ہے اس بندے نے جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اس کو اختیار کر لیا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اپنے دل میں کہا کہ بٹھے کو کس چیز نے دلایا۔ اگر اللہ تعالیٰ کسی بندے کو اختیار دے دیا ہے کہ وہ دنیا اور ما عند اللہ میں کسی

ایک کو اختیار کرے تو اس نے ما عند اللہ اختیار کر لیا۔ نور رسول اللہ صلعم وہی عہد تھے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ ہم سب میں سے زیادہ عالم تھے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے ابو بکرؓ تم رو بے شک تمام لوگوں میں سے سب سے زیادہ اپنی صحبت اور اپنے مال کی بدولت مجھ پر تمام لوگوں میں سب سے زیادہ احسان کرنے والا ابو بکرؓ ہے اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو اپنا دلی دوست بنانا تو ابو بکر صدیقؓ کو بنانا۔ لیکن اسلامی بھائی چارہ اور اسلامی محبت رہ گئی ہے۔ مسجد میں کسی دروازہ کو باقی ترکھا جائے بلکہ اسے بند کر دیا جائے مگر حضرت ابو بکرؓ کا دروازہ باقی رکھا جائے۔

ختم شیخ از شیخ مدنی: "خود چھوٹے دروازے کو کہتے ہیں (کھڑکی) اگر مسجد کی طرف کھڑکی اور گذرگاہ کو کھولا جائے گا۔ تو ایک نو مسجد کو راستہ بنانا پڑے گا۔ اس میں امانت مسجد ہے اور فقط ق فی المسجد یعنی مسجد کو راستہ بنانے سے آپ نے منع فرمایا ہے۔ دوسرے سبھی وغیرہ اس سے گذریں گے ان کے لئے دخول فی المسجد ناجائز ہے۔ امام بخاریؒ اس کا خلاف کر رہے ہیں اور الا عابری سبیل سے استدلال کرتے ہیں کہ عابری سبیل کے لئے دخول فی المسجد جائز ہے۔ خواہ چنپی ہو یا غیر چنپی علماء احناف "دشوائف" اس کو منع کرتے ہیں خبیب عبد ا۔ عبد انکہ سخت میں اثبات کہے۔ اس سے عموم تو مراد نہیں لیا جاسکتا۔ البتہ فرد غیر معین مراد لیا جاسکتا ہے اور قرآن خارجہ سے اس کی تفسیر کی جاسکتی ہے حضرت صدیق اکبرؓ اس کو سمجھ گئے دوسرے صحابہؓ نہ سمجھ سکے۔ کان ابو بکر علینا اس سے چھوڑا استدلال کرتے ہیں۔ کہ اعدوا حف بالامامة ہونا چاہیے۔ ان من الناس علی فی صحبتہ ومالہ ابوبکر صحبت کے معنی معاشرہ کے ہیں حضرت صدیق اکبرؓ نے اشاعت اسلام میں اپنا تمام مال و اسباب فرج کر دیا۔ واقعات ان کی معاشرہ اور اتفاق مال پر کثرت سے دلالت کرتے ہیں۔ سب سے بڑی فضیلت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معیت خلافت کے ساتھ ہوتی ہے۔ مگر پھر اس کے مراتب ہیں معیت مجتہدین اور معیت صابریں اور ہے اور معیت سید المرسلین کے ساتھ سب سے بڑھی ہوئی ہے۔ اس میں ابو بکر صدیقؓ کو شامل کرتے ہوئے فرمایا گیا ولا تخونن ان الله معنا۔ معنی نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی معیت جیسے سید المرسلین کے ساتھ ہے ایسے صدیق اکبر کے ساتھ بھی ہے۔

الاباب ای جیسا کہ اس پر شبہ ہو۔ کہ باب علیؓ بھی کھلا رہا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود امام ترقی نے اس روایت پر صرح کی ہے۔ اگر ثابت بھی ہو جائے۔ تو اس روایت صحیحہ قویہ کو ترجیح دی جائے

گی۔ یہ کہا جائے گا کہ وہ واقعہ مقدم ہے اور یہ واقعہ متاخر ہے۔

تشنیح از شیخ زکریا۔ باب امر در گذر چکا اور وہاں جو توجیہ میں نے کی اس کی بنا پر یہاں تکرار لازم آئے کیونکہ ہر مصدر سببی ہے بشرح نے جواب دیا کہ وہ بالا صالۃ ذکر ہے۔ اور یہاں بالقیح ذکر ہے مگر مجھے اس جواب سبب کی ذرورت اس وقت ہوگی۔ جب میں ہمز کو مصدر میمی مانوں میرے نزدیک یہ مصدر سببی نہیں بلکہ اسم ظرف ہے اور غرض کی تغیر ہے۔ کیونکہ نحو پر مطلقاً کھڑکی کہتے ہیں۔ خواہ گذر گاہ ہو یا نہ ہو۔ تو میرے نزدیک امام بخاری نے خویر کے بعد ہمز کا لفظ ذکر کر کے اشارہ کر دیا کہ غرض سے وہ مراد ہے جو گذرنے کی جگہ کے معنی میں ہے۔ ولو کنت متخذاً خلیلاً یہاں سوال یہ ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی حضرت ابوبکر صدیقؓ سے اسلام سے پہلے تھی اور ضرب المثل تھی لہذا اس کا کیا مطلب کہ اگر کسی کو دوست بنانا تو ابوبکر کو بنانا اس کا جواب یہ ہے کہ مودت اور محبت عام ہے اور غلت اس محبت کو کہتے ہیں جو خلال قلب میں ہو۔ مثنی کہتا ہے۔

عدل العواذل حول قلبی التائبہ ۛ دھوی الاحبۃ مند فی سوادہ

کہ ملامت گروں کی ملامت میرے پریشان دل کے ارد گرد ہے اور دوستوں کی محبت دل کے کلمے دانسے کے اندر ہے اور حضور پاک صلعم کا قلب اللہ تعالیٰ کی محبت سے بھرا ہوا تھا۔ پھر کسی دوسرے کی محبت کی جگہ کیسے ہو سکتی ہے۔ اب یہ سنو! کہ حضور اقدس صلعم کی صفت حبیب اللہ ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صفت خلیل اللہ ہے اس میں اختلاف ہے کہ خلقت کا درجہ اولیٰ ہے یا محبت کا بعض محبت کو اعلیٰ مانتے ہیں اور بعض خلقت کو اگر ایسا ہو تو یہ جزئی فضیلت ہوگی۔ یا یہ کہ حضور اقدس خلیل اللہ اور حبیب اللہ دونوں تھے۔ حبیب اللہ تو دارمی میں صریح ہے اور ان اللہ اتصفنا خلیلاً کا اتصفنا ابراہیم خلیلاً۔ تو اب کوئی شبہ نہ رہے گا۔

ولکن اخوة الاسلام حضور اقدس صلعم فرطنے ہیں کہ یہ اخوت اسلام ہے تو جس کا اسلام جتنا قوی

ہوگا اس کا خلق بھی اتنا قوی ہوگا۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ کا اسلام سب سے قوی ہے اس لئے اس کی اخوت بھی سب سے قوی ہوگی۔ لا یبتغین فی المسجد باب الا رد ابنت میں باب کا لفظ ہے اور امام بخاری نے ترجمہ غرض کا لفظ ذکر فرما کر ایک اہم بات کی طرف اشارہ فرما دیا۔ وہ یہ کہ ترمذی تشریف کی روایت میں ہے۔ ولا یبتغین باب الا باب علی اب یہاں بخاری اور ترمذی کی روایت میں تعارض

ہو گیا۔ بعض حضرات نے بخاری کی روایت کو ترجیح دی ہے اور بعض مؤرخین فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی اس طور پر بنی تھی کہ اس کے کنارے مکانات تھے۔ ادران مکان والوں نے مسجد میں آنے کے لئے اپنے گھروں کے دروازے مسجد میں کھول رکھے تھے اور اس وقت تک جب اور عاتض کا مسجد میں سے ہو کر گذرنا ممنوع نہیں تھا۔ لوگ گذرتے رہتے تھے لیکن جب گذرنا ممنوع ہو گیا۔ تو حضور پاک صلعم نے سارے دروازے بند کرنے کا حکم دے دیا۔ حضرت علیؓ کے دروازہ کو استثناً فرمایا۔ کیونکہ وہ اس حکم سے مستثنیٰ تھے۔ اس مہلت پر صحابہ نے دروازے تو سب بند کر دیئے۔ مگر چھوٹی چھوٹی کھڑکیاں کھول لیں۔ تاکہ نماز کے واسطے ان میں سے ہو کر آجایا کریں جب وفات قریب ہوئی تو حضورؐ نے یہ سب خونے بھی بند کرادیئے۔ صرف حضرت ابوبکرؓ کا خونہ باقی رکھا۔ اس لئے کہ وہ خلیفہ ہونے والے تھے۔ ان کو ضرورت تھی لہذا ان کا خونہ باقی رکھا۔ تو لفظ خونہ سے اس کی طرف اشارہ فرمادیا کہ باب سے خونہ مراد ہے۔

حدیث نمبر ۴۴۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَعْفِيُّ الْحَمَاقِيُّ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ عَامَ بَنَاءِ اسْتِخْرَافِ قَوْمِ قَعْدَةَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَاتَّخَى عَلَيْهِ نَقْرًا قَالَ إِنَّهُ كَيْسَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ أَمَّنَ عَلَى فِيهِ نَفْسِهِ وَمَالِهِ مِنْ آيَةِ نَبِيِّهِ أَيْ تَحَافَتِهِ وَكَوْنُهُ مَتَّخِذًا مِنَ النَّاسِ خَلِيلاً لَا يَخْذُلُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلاً لَكِنْ خُلَّةٌ فِي سَلَامٍ فَضَلَّ سُدًّا وَعَظِي سَكَا خَوْخَعٍ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرَ خَوْخَعٍ آيَةُ بَكْرٍ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم اپنی اس بیماری میں جس میں آپ کی وفات ہوئی اپنے سر پر ایک ٹاکی کی بیٹی باندھے ہوئے باہر تشریف لائے منبر پر آ کر بیٹھ گئے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کی۔ پھر فرمایا کہ لوگوں میں سے کوئی شخص ایسا نہیں جس کی ذات اور مال نے مجھ پر زیادہ احسان کیا ہو سوائے حضرت ابوبکر بن ابی قحافہ کے اگر میں لوگوں میں سے کسی کو اپنا ولی دست بنانے والا ہوتا تو ابوبکر صدیق کو خلیل بناتا۔ لیکن اب اسلامی دوستی افضل ہے۔ پس اس مسجد میں سب کھڑکیاں بند کر دو سوائے ابوبکر صدیق کی کھڑکی کے کہ وہ کھلی ہے

تشریح از شیخ زکریا - سد و اعفی کل خوخعة اس روایت کو ذکر فرما کر اشارہ کر دیا کہ باب کے اندر لفظ خونہ اپنی طرف سے نہیں لکھا بلکہ اتباع روایت کی وجہ سے لکھا ہے۔ اور بحار باب

کا ایک جواب یہ بھی ہے۔ وہاں مراد بالنبل مراد نضا۔ یہاں مطلق مراد ہے۔ قید اور اطلاق سے بھی فرق ہو جائے۔ اگرچہ مراد بالنبل میں مراد مطلق بھی پایا جاتا ہے۔

باب الأَبْوَابِ وَالذَّمَنِ لِلْكَصْبَةِ وَالسَّاجِدِ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي مُؤَيْبَةَ
يَا عَبْدَ اللَّهِ كُنْ أَيْتَ مَسَاجِدِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبُو أَهْمَا -

ترجمہ :- کہہ کر مراد مساجد کے دروازے ادران کے تھے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ابن جریر نے کہا کہ مجھے ابن ابی بلیک نے فرمایا ہے عبد الملک کا شمس تم ابن عباس کی مسجد میں ادران کے دروازے دیکھتے۔

حدیث نمبر ۴۴۸ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ الْخَزَّازِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ قَدِمَ مَكَّةَ فَدَعَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَفَتَحَ الْبَابَ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَبَلَائٍ وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَعُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَنِي طَلْحَةَ ثُمَّ أُغْلِقَ الْبَابَ فَلَيْثَ فِيهِ سَاعَةٌ كَثُرَ
خَرَجُوا فَأَالَ ابْنُ عُمَرَ عَبْدُكَ فَسَأَلْتُ بَدَلًا فَقَالَ صَلَّى فِيهِ فَخَلْتُ فِي آيَةٍ فَقَالَ بَيْنَ
الْأَسْطَوِ الْكُتَيْبِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَذَهَبَ عَلَيَّ أَنْ أَسْأَلَ كَرِهَ صَلَّى -

ترجمہ، حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو عثمان بن طلحہ کو بلوایا جس نے اگر کہہ گا دروازہ کھولا تو جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال بن رباح سے زید اور عثمان بن طلحہ اندر داخل ہوئے پھر دروازہ بند کر دیا گیا۔ کچھ دیر آپ اندر ٹھہرے پھر سب حضرات باہر آگئے ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے جلدی جلدی حضرت بلال سے نماز کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے۔ میں نے پوچھا کون سی جگہ فرمایا دو ستونوں کے درمیان ابن عمر فرماتے ہیں کہ یہ بات مجھ سے چوک گئی کہ ان سے پوچھنا کہ آپ نے کتنی رکعت پڑھی۔

تشریح ارضی مدنی یہاں پر شبہ ہوتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ یا بنی عبد مناف لا تفتعلوا
احداً ظافاً یا لیت یعنی لے بنی عبد مناف جو بیت اللہ کا طواف کرنا چاہے اسے مت روکو۔ اور قرآن مجید
میں ہے ومن اظلم من منع مساجد اللہ ان یذکر فیہ اسماء وسمی فی خرابی یعنی اس شخص
سے بڑا ظالم کون ہے جو اللہ تعالیٰ کی مساجد میں ذکر الہی سے روکتا ہے اور اس کی دیرانی میں کوشاں ہے
اس حدیث ادرایت کا تقاضا ہے۔ کہہ اور مساجد کے ابواب کو بند نہ کیا جائے۔ مگر اس سے نہ

مسجد کے متاع کی حفاظت ہو سکے گی اور نہ ہی ان کی نفاقت باقی رہے گی۔ اس لئے امام بخاریؒ اس باب سے بتلانا چاہتے ہیں کہ کعبہ اور مسجد کو معلق کرنا اس کا مصداق نہیں چنانچہ آپ نے خود خانہ کعبہ کے دروازے کو بند کرایا۔ لوگ انتظار میں تھے۔ اسی وجہ سے ابن عمرؓ اندر نہ جا سکے۔

تشییح از شیخ زکریا۔ بعض علما نے مسجد کے دروازے بند کرنے کو منع کیا ہے کہ یہ من اظلم من منع مساجد اللہ میں داخل ہے۔ لیکن امام بخاریؒ اس باب سے اس کا جواز ثابت فرما رہے ہیں کہ اگر غلق باب مسجد کی حفاظت یا اور کسی مصلحت کی وجہ سے ہو تو جائز ہے اور ات مساجد ابن عباس الخ معلوم ہوا کہ صحابہ کرام اپنے زمانے میں مساجد کے اندر دروازے لگاتے تھے جن کی ان کو قدرت تھی۔

فتوا غلق الباب یہاں پر دروازے بند کرنے کی وجہ سے منع الناس عن الدخول ہوا مگر مصلحت کی بنا پر تھا۔ معلوم ہوا کہ ایسا کرنا مصلحتاً جائز ہے۔ اور بند کرنا جب کعبہ میں جائز ہے تو مسجد میں بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ بند اس لئے کیا تھا کہ اس میں جرم نہ ہو اور سکون قلبی حاصل ہو۔

باب دُخُولِ الْمُشْرِكِ فِي الْمَسْجِدِ -

ترجمہ :- مشرک کا مسجد میں داخل ہونا۔

حدیث نمبر ۲۲۹ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ كَتَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَالَهُ قَبْلَ نَجْدٍ فَأَخَذَتْ بِرِجْلِهِ مِنْ كَبْنِي حَنِيفَةَ يَقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ أُقْتَالٍ فَتَبَّوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَادِي الْمَسْجِدِ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گھوڑ سوار فوجی دستہ نجد کی طرف بھیجا تو وہ ایسے آدھی کو پہرے کے لئے جو قبیلہ بنو حنیفہ کا تھا جس کو ثمامہ بن اُقتال کہا جاتا تھا۔ تو اس کو مسجد کے ستونوں میں ایک ستون کے ساتھ انہوں نے باندھ دیا۔

تشییح از شیخ زکریا حنیفہ و خبابہ کے نزدیک دخول المسجد فی المسجد جائز ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک مطلقاً ناجائز شوافع کے نزدیک مسجد حرام میں ناجائز ہے اور اس کے ماسوا میں جائز ہے۔ بظاہر ترجمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔ کیونکہ انہوں نے ترجمہ میں کوئی قید ذکر نہیں فرمائی۔ ما نصین انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا یعنی مشرک نجس ہیں۔ یہ ناپاک لوگ اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب نہ آئیں اس آیت سے استدلال

کرتے ہیں مجوزین کہتے ہیں کہ اس سے نجاست اعتقاد مراد ہے نہ کہ نجاست جسم

باب رَفْعِ الصَّوْتِ فِي الْمَسْجِدِ -

ترجمہ :- مسجد میں آواز بلند کرنا۔

حدیث نمبر ۲۵۰ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَمَّالِيُّ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ قَائِمًا

فِي الْمَسْجِدِ فَخَصَّيْنِي رَجُلٌ فَنَظَرْتُ رَأْيَهُ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ أَذْهَبَ فَأَنْتِ

بِعَذْبِ بْنِ جَعْفَرٍ بِمِمَّا فَقَالَ وَمَنْ أَنْتُمْ فَأَلَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمْ مِنْ

أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُمْ كَمَا تَرْتَمَانِ أَصْوَابَكُمْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ :- حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں مسجد نبوی میں کھڑا ہوا تھا کہ مجھے ایک آدمی نے

کنگری ماری۔ دیکھتا کیا ہوں کہ وہ حضرت عمر بن الخطابؓ ہیں فرمایا جاؤ! اور ان دونوں آدمیوں کو میرے

پاس لے آؤ چنانچہ میں ان دونوں کو آپ کے پاس لے آیا حضرت عمرؓ نے پوچھا تم کس قبیلہ سے ہو یا کہاں سے آئے انہوں

نے کہا کہ ہم تو طائف کے رہنے والے ہیں فرمایا اگر تم اس شہر کے باشندے ہوتے تو ہمیں دردناک سزا دیتا

تم مسجد رسول اللہؐ میں آوازیں بلند کرتے ہو۔

تشریح از شیخ مدنی و امام بخاری نے ترجمہ الباب بغیر حکم کے ذکر فرمایا۔ جو روایات ذکر فرمائی ہیں

ان میں سے ایک اجازت پر دلالت کرتی ہے اور دوسری ممانعت پر۔ تو اس کے دو جواب ذکر کیے جاتے

ہیں۔ پہلا یہ کہ امام بخاری کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ بلا ضرورت مسجد میں رفع الصوت جائز نہیں ہے

عند الضرورت جائز ہے۔ جیسے مسجد میں خطیب کو آواز بلند کرنی پڑتی ہے، چنانچہ آنحضرت صلیم خود آواز کو

عند الخطبة وعند التكبير بلند کیا کرتے تھے۔ اس لئے امام صاحب متفقین کو رفع الصوت فی المسجد

کی اجازت دیتے ہیں۔ چونکہ طائف کے ان دو باشندوں نے بلا ضرورت رفع الصوت کیا تھا اس لئے

ان کو منع کیا گیا۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ امام بخاری مطلقاً رفع الصوت کو ممنوع قرار دینا چاہتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۵۱ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ أَبِي حَسَنٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ

إِنَّهُ نَفَعَتْ أَصْوَابَكُمْ حَتَّى سَبَّحْتُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَرَفْتُمْ فِي بَيْتِهِمْ

فَخَسَّحَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ مِجَنَّبَ مِجَنَّبَتِهِمْ وَنَادَى كَعْبُ

بَنِي كَعْبٍ

بَن مَالِكٍ فَقَالَ يَا كَعْبُ فَقَالَ كَيْفَ يَكُنُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَشَارَ بِمِيدِهِ أَنْ ضَعِ الشَّظْرَ مِنْ
دَيْبَلِ قَالَ كَعْبٌ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ اللَّهَ مَعِيَ اللَّهُ عَمَلِي وَمَسَلُوهُ فَمَنْ فَاذْضَبْهُ

ترجمہ :- حضرت کعب بن مالک خبر دیتے ہیں کہ انہوں نے ابن ابی حدوس سے اپنے اس فرضہ کا مطالبہ کیا۔ جو اس کے اد پر تھا۔ اور یہ مطالبہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد کے اندر ہوا۔ اس جگہ کے میں ان کی آواز میں اتنی بلند ہوئیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر میں ان کی آواز کو سن لیا چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حجرہ کا پردہ ہٹا کر ان دونوں کے لئے باہر تشریف لائے اور کعب بن مالک کے اونچی آواز سے پکارا فرمایا کہ کعب! انہوں نے کہا یا رسول اللہ میں حاضر ہوں۔ تو آپ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اپنے فرضہ میں سے آدھا اس کو معاف کر دو۔ حضرت کعب فرماتے ہیں کہ میں نے ایسے کر لیا۔ تو آپ نے ان سے فرمایا اٹھو اور فرضہ باقی ادا کر دو۔

تشریح از شیخ زکریا :- یہ حضرت کعب بن مالک کا یہ واقعہ رفع الصوت فی المسجد کے متعلق ہے۔
دلائل کے لئے۔ ورنہ آپ جلدی سے ان کے درمیان صلح نہ کراتے۔ آپ کو اندیشہ لاحق ہوا کہ اگر معاملہ طول پکڑ گیا۔ تو لڑائی جھگڑے تک نہوت آئے گی۔ اور رفع صوت ہو گا۔ مگر پہلی توجیہ افریب الی التحقیق ہے۔

تشریح از شیخ زکریا :- رفع صوت کی ممانعت بہت سی روایات سے ثابت ہے اسی بنا پر
احناف کے نزدیک مکروہ ہے۔ اس کے برخلاف بہت سی روایات سے جواز بھی معلوم ہوتا ہے چونکہ
روایات مختلف ہیں اس لئے امام بخاری نے کوئی حکم نہیں لگایا صرف دو طرح کی روایات ذکر کر دیں۔
اور علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے بھی کی روایت پہلے ذکر فرمائی۔ اور جواز دالی بعد میں تو جواز
دالی روایت بھی کی طرف پھیری جاسکتی ہے۔ اور کہا جاسکتا ہے کہ رفع صوت مطلقاً منع ہے اسی
بنا پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی سے نکل کر ہاتھ سے اشارہ فرمادیا تاکہ مسجد میں آواز بلند نہ ہو بلکہ اصل
مسجد کے اندر رفع صوت مکروہ ہے لیکن علمی بات کہنے یا تقویٰ کے لئے اگر رفع صوت کی ضرورت نہ پڑ
جائے تو جائز ہے۔ تو دونوں روایات میں جمع کی صورت یہ ہے کہ ایک کو ضرورت پر محمول کیا جائے۔
رخصتی
رجل۔ حضرت عمرؓ بآد جہوری الصوت ہونے کے مجھے مسجد میں آواز نہیں دی۔ بلکہ گنگری کے اشارے سے
بلا باہ۔ نیز جوادؓ گفتگو کر رہے تھے ان کو دھکی دی۔ اس سے کہتا ہوں رفع صوت کا علم ہوا۔ امام بخاری کا

بہلان بھی کراہتہ رفع صوت کی طرف ہے

بَابُ الْحَلْقِ وَالْجُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ

ترجمہ :- مسجد میں حلقہ بنانا اور بیٹھنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۴۵۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْوَعْنِ ابْنِ عَمَرَ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْبَيْتِ مَا تَنَالِي فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ قَالَ مَتْنِي مَتْنِي فَإِذَا نَسِيتُ أَحَدَهُمُ الصُّبْحِ صَلَّى وَاحِدًا فَإِنَّهُ كَمَا صَلَّيْتُ وَإِذَا كَانَ يَقُولُ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاةٍ بِالنَّيْلِ وَثُمَّ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِهِ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت مسئلہ پوچھا جبکہ آپ منبر پر تھے کہ رات کی نماز کے بارے میں آپ کی کیا ریس ہے۔ فرمایا کہ دو گمانہ درگمانہ پڑھی جائے اور جب کسی کو صبح ہو جانے کا اندیشہ لاحق ہو تو ایک رکعت ملا کے جو کچھ پڑھ چکا ہے اس کو وتر بنا لے کیوں کہ ابن عمر فرماتے تھے کہ رات کے وقت تمہاری آخری نماز وتر ہونی چاہیے کیونکہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حکم دیا ہے۔
تشریح از شیخ مدنی :- جمع کے دن حلقہ بنا کر بیٹھنے کو آپ نے منع فرمایا ہے۔ اور اسی طرح انشاء ضالہ یعنی گم شدہ چیز کی تلاش کے لئے فرمایا کہ ان المساجد لہو تبین لہذا کہ مسجدیں اس کام کے لئے نہیں بنائی گئی۔ جس سے معلوم ہوا کہ اگر تم مسجد میں بیٹھو گے تو اور لوگ بھی تہلے پاس آ کر بیٹھیں گے تو حلقہ بنانے کی نوبت آجائے گی۔ اور روایات اس کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں لیکن روایات باب سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونو امر جائز ہیں کیونکہ باب کی پہلی روایت سے جلوس ثابت ہوتا ہے۔ اور حلقہ کا ثبوت التزاماً ہے۔ اور تیسری روایت میں خورای فرجۃ فی اطلاقہ صراحتاً حلقہ بندی پر دلالت کرتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا مسلم شریف کی روایت میں ہے فانی اور ابو عزیب نے مجھے کیا ہو گیا کہ میں تمہیں متفرق دیکھتا ہوں۔ اس طرح ابو داؤد کی روایت میں ہے نہی عن الحلق فی المسجد یوم الجمعہ کہ آپ نے جمعہ کے دن مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ اسی طرح ایک اور روایت میں ہے لعن اللہ من جلس وسط الحلقۃ کہ جو شخص حلقہ کے درمیان بیٹھا ہے اللہ تعالیٰ اس پر لعنت فرماتے ہیں۔ ان روایات کا تقاضا ہے کہ مسجد کے اندر حلقہ بنا کر بیٹھنا ناجائز ہے۔ ممکن ہے کہ امام بخاری نے ان روایات پر رد کیا ہے جس سے نہی معلوم ہوتی تھی۔ اور علماء موجودین فرماتے ہیں کہ اس باب سے تنبیہ فرمائی ہے کہ جن روایات کے

اندرونی وارد ہوتی ہے وہ اپنے عوم پر نہیں بلکہ عربین والی روایت اس پر عمل ہے کہ اس طور پر بیٹھنے سے انتشار پیدا ہوتا ہے اور مقصود اجتماع ہے اس لئے اس سے منع فرمایا۔ اسی طرح ابوداؤد کی روایت جمعہ کے ساتھ خاص ہے کیونکہ حلقہ بنا نا۔ اصناف یعنی صفیں بنانے کے مقصود میں داخل ہے۔ اور وسط الحلقہ میں بیٹھنا چونکہ مستقرین (سحرے) لوگوں کا طریقہ ہے۔ اس لئے اس سے منع فرمایا سال جہل النبی صلعم و صوملى المنبر جب حضور صلعم منبر پر تھے۔ تو لوگ اس پاس حلقہ کئے ہوتے بیٹھتے ہوں گے

حدیث نمبر ۲۵۳ حَدَّثَنَا أَبُو الْعُقَيْبِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُخَاطَبُ فَقَالَ كَيْفَ صَلَاةُ اللَّيْلِ فَقَالَ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا أَحْشَيْتَ الصُّبْحَ فَأَوْتِرْ بِوَاحِدَةٍ كَمَا تَرَى لَكَ مَا قَدْ صَبَّيْتُ وَقَالَ أَبُو لَيْدٍ كُنْتُ كَثِيرًا حَدَّثْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ (الحدیث)

ترجمہ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جب نبی اکرم صلعم خطبہ دے رہے تھے تو ایک آدمی حضور صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھتا ہے کہ رات کی نماز یعنی نماز تہجد کس طرح پڑھی جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا دو گانہ دو گانہ پڑھی جائے۔ جب صبح ہو جانے کا اندیشہ لاحق ہو تو ایک رکعت کے ساتھ دز بنا لو کیونکہ جو کچھ تم پڑھ چکے ہو اس رکعت کو دز بنا دے گی۔ اور ابن عمر نے ان حضرات کو حدیث بیان کی کہ آدمی نے جناب نبی اکرم صلعم کو اونچی آواز سے پکارا جبکہ آپ مسجد میں تھے۔

حدیث نمبر ۲۵۴ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ بْنِ أَبِي عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَقْبَلَ نَفْسًا تَلْتَمِشُ فَأَقْبَلَ إِلَى السُّؤْلِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدًا فَمَا أَحَدٌ مِمَّا قَامَ فِي الْحَلْفَةِ فَجَلَسَ وَآمَّا الْخَرَجَ فَجَلَسَ خَلْفَهُ وَآمَّا الْخَرَجَ فَأَذْبَنَ ذَاهِبًا فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُحِبُّ كَوْنَكُمْ مِنَ النَّفْرِ التَّلْتَمِشِ أَمَا أَحَدٌ مِمَّا قَامَ فِي الْحَلْفَةِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآمَّا الْخَرَجَ فَمَا سَتَحِييَ فَمَا سَتَحِييَ اللَّهُ مِنْهُ وَآمَّا الْخَرَجَ فَمَا عَرَضَ فَمَا عَرَضَ اللَّهُ عَنْهُ

ترجمہ حضرت ابوداؤد لیثی فرماتے ہیں کہ اس اثنا میں کہ جناب رسول اللہ صلعم مسجد میں تھے کہ بہن لوگ آئے تو حضور رسول اللہ صلعم کے پاس پہنچ گئے اور تیسرا چلا گیا۔ ان دو میں سے ایک نے

حلقہ میں کوئی کٹادہ جگہ دیکھی تو اس میں جا کر بیٹھ گیا۔ دوسرا ان سب کے پیچھے بیٹھ گیا اور تیسرا بیٹھ بھیکے چلا گیا۔ جب آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ان تین لوگوں کے متعلق نہ بتلاؤں ان میں سے ایک نے تو اللہ تعالیٰ سے ٹھکانا مانگا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ٹھکانا وسط میں دے دیا دوسرے کو جیسا دامن گیر ہوئی۔ تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس سے جیسا درجیسا معاملہ کیا۔ تیسرے نے منہ پھیرا تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس سے منہ پھیر لیا۔

تشریح از شیخ مدنی :- یہ تیسری روایت جو از حلقہ پر صراحتہ دلالت کرتی ہے، یہ روایت کتاب العلم میں مفصل گزر چکی ہے

باب اِلَّا سْتَلْقَاءَ فِي الْمَسْجِدِ ،

ترجمہ :- مسجد میں چپت لیٹنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْجَدِّيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ آدَةَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِمًا فِي الْمَسْجِدِ وَاضْعًا أَحَدِي رَجُلِيهِ عَلَى الْأُخْرَى وَعَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ كَانَ عَمْرُو بْنُ عُمَرَ وَعُثْمَانُ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عبد اللہ بن زید بن عامر سے مروی ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں چپت لیٹے ہوئے دیکھا کہ ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھنے والے تھے۔ حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔

تشریح از شیخ مدنی :- اس روایت باب سے استلقاء کا جواز معلوم ہوتا ہے اور مسلم شریف کی روایت میں ہے۔ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الاستلقاء في المسجد نورف تعارض کے لئے کہا جائے گا کہ استلقاء سے فی نفسہ ممانعت نہیں بلکہ اس زمانہ میں لوگ تہمند باندھتے تھے اور استلقاء کی صورت مذکورہ فی الحدیث میں کشف عورت ہوتا ہے جس کی بنا پر آپ نے ممانعت فرمائی ہے۔ اگر کوئی کشف عورت سے حفاظت کرے تو کوئی ممانعت نہیں چنانچہ آپ نے بھی کیا۔ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ بھی کیا کرتے تھے۔ امام بخاریؒ روایت نہیں کی کہ استلقاء قرار دینا چاہتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ امام بخاریؒ نے بتلا دیا کہ نبی متقدم ہے اور اباحت متاخر ہے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے افعال اس پر دال ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا :- یہ آداب میں سے ہے جس کی تفصیل کتاب الآداب میں آئے گی، یہاں ابوداؤد کی

روایت پر رد کرنا ہے جن میں پاؤں پر پاؤں رکھ کر چپٹ لیٹنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے، علماً موجہین فرماتے ہیں کہ استلقاء فی نفسہ جائز ہے۔ جیسا کہ بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ اور اولیٰ یہ ہے کہ ایسے نہ لیٹے اور بھی ابو داؤد کی روایت کا محل ہے۔ اور میرے حضرت نور اللہ مزملہ کی رائے یہ ہے کہ استلقاء کی صورت میں پاؤں پر پاؤں رکھ کر سونے کی دو صورتیں ہیں۔

ایک یہ کہ پیر پھیلے ہوئے ہوں اور پاؤں پر پاؤں رکھ لے۔ یہ صورت جائز ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ پاؤں موڑ کر گھٹنے پر دوسرا پاؤں رکھ لے۔ یہ دوسری صورت روایات میں نہیں کامل ہے۔ نہ ہی اس لئے فرمائی گئی کہ اس میں کشف عورت کا احتمال ہوتا ہے۔ اور بعض حضرات نے فرق کیا ہے کہ اگر لنگی چھوٹی ہے تب تو منع ہے ورنہ نہیں جب ان روایات میں نص موجود ہے اس لئے اگر اس ترجمہ کو بیان جواز کے لئے مانا جائے تو زیادہ بہتر ہے۔

**باب المسجد یكون في الطريق من غير طهر و بالنا س فيه و
و یام قال المؤمن و آیوب و مالا**

ترجمہ :- راستے میں مسجد بنانا جبکہ اس کی وجہ سے لوگوں کو تکلیف نہ ہو۔ حضرت حسن بصری اور ایوب اور امام مالک اسی کے قائل ہیں۔

حدیث نمبر ۴۵۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكِينٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لِمَ أَغْفِرُ لَأَبِي وَأُمَّي بَدْرَيْنِ الدِّينِ وَ لَمْ يَسِّرْ عَلَيْنَا يَوْمَ إِذْ يَأْتِينَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفِي الْهَمَارِ بَكْرَةً وَ عَنِينِيهِ ثُمَّ بَدَأَ ابْنُ بَكْرَةَ ابْنَتِي مَسْجِدًا إِذْ نَاءِدُ ارِدُهُ فَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَنِفَعْتُ عَلَيْهِ نِسَاءَ الْمُشْرِكِينَ وَ ابْنَاءَهُمْ يَعْبُجُونَ مِنْهُ وَ يُظْفَرُونَ إِلَيْهِ وَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَ جَدُّ بَكَاءً وَ لَا يَمْلِكُ عَيْنِيهِ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ قَأْفَرَعُ ذَالِكَ أَشْرَافُ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے سمجھ تو نہیں تھی مگر میرے والدین کسی خاص دین کو اختیار کرتے ہوئے تھے کوئی دن ایسا نہیں گذرتا تھا مگر یہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح و شام ہلکے گھر آیا کرتے تھے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مناسب سمجھا کہ اپنے گھر کے صحن میں ایک چھوٹی سی مسجد بنالی جس میں وہ نماز پڑھتے تھے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے تھے مشرکین کی عورتیں ادران کے بچے آپ کے پاس آ کر کھڑے ہوتے

تھے۔ قرآن مجید پڑھنے پر تعجب بھی کرتے اور آپ کی طرف مشتقانہ نظر بھی کرتے تھے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیقؓ بہت رونے والے تھے جب قرآن مجید کی تلاوت کرتے تو آنکھوں پر قابو نہیں رہتا تھا بلا اختیار رونے لگتے۔

مشرکین قریش کے سردار اس تائز سے گھبرا گئے

خشش یح از شیخ مدنی مرف مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ قارعة الاطریق کو مسجد نہ بنایا جا
ام بخاری بن ثابت فرماتے ہیں کہ اگر اس مسجد قارعة الطریق سے لوگوں کو ضرر نہ پہنچے تو ممانعت نہیں ہے۔
ضرر پہنچے تو ممانعت ہے۔ چنانچہ ممانعت والی روایت اسی پر معمول ہے۔ اور ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ وہ اب
دغیرہ گذرتے ہیں نجاسات پڑی ہوتی ہوتی ہیں۔ آنے جانے والوں کو رکاوٹ ہوتی ہے۔ اس لئے ممانعت ہے
ورنہ نہیں مصنف نے ممانعت کو معلول بالعلتہ قرار دیا۔ چنانچہ آپ نے حضرت صدیق اکبرؓ کو قارعة الطریق پر
مسجد بنانے سے نہیں روکا۔

خشش یح از شیخ زکریا شاریع عام کے اندر جو کسی کی ملوک نہ ہو۔ اور اس میں کسی کا ضرر بھی نہ ہو وہاں
اگر مسجد بنا دی جاتے تو کوئی حرج نہیں فاجتفا مسجد الفخار دارہ یہ روایت ابواب الحجۃ میں پوری
نہیں صفحہ پر آئے گی۔ اور کتاب الکفالتہ میں ایک صفحہ کا ٹکڑا آئے گا مختصر انناسن لور کہ جب مشرکین طرح طرح
سے مسلمانوں کو ستانے لگے تو کچھ مسلمانوں نے ہجرت کا ارادہ کیا اور جانے لگے چونکہ حبشہ کا بادشاہ رحمدل تھا
اس لئے وہیں صحابہ کرام جا رہے تھے۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے بھی ہجرت کا ارادہ کیا اور نکل پڑے، راستہ میں ابن
ملا جو اپنی قوم کا سردار تھا اس لئے پوچھا ابو بکر کہاں جا رہے ہو۔ حضرت نے بتلا دیا۔ کہنے لگا تم جیسا
آدمی نہیں جاسکتا تم صلہ رحمی کرتے ہو۔ غریبوں کی خیر و خیر پیتے ہو۔ میرے ساتھ چلو تمہیں کوئی تکلیف
نہیں پہنچا سکتا۔ عرب میں دستور تھا کہ اگر کوئی کسی کو پناہ دے دیتا تو پھر اس سے کوئی تعرض نہیں کرتا تھا
اگر کوئی کرتا تو پھر اس کی اسی پناہ دینے والے کے سارے قبیلے سے ہو جاتی تھی۔ ابن الدغنے حضرت
ابو بکر صدیقؓ کو واپس لے آئے اور ادھر ادھر پھر کر سب کو خبر کر دی کہ میں نے ابو بکر صدیقؓ کو پناہ دے
دی ہے۔ اب ان کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچائی جاتے جب قریش نے سنا تو کہنے لگے کہ ہمیں تمہارے امان
دینے سے کوئی انکار نہیں۔ ابو بکر شوق سے رہیں۔ مگر بات یہ ہے کہ ابو بکرؓ جب قرآن پاک پڑھتے ہیں
تو بہت زیادہ روتے ہیں ہمیں ڈر ہے کہ ہمارے بچے اور عورتیں ہم سے پھرنے جائیں اس لئے کہ عورتوں اور بچوں
کا دل نرم ہوتا ہے۔ لہذا ابن الدغنے تم بہ شرط لگا دو کہ وہ قرآن پاک اپنے گھر کے اندر پڑھا کریں اس لئے

آ کر حضرت ابو بکر صدیقؓ سے کہہ دیا حضرت ابو بکرؓ نے اولاً تو منظور کر لیا مگر کب تک اللہ کے ذکر کو چھپانے دروازے کے سامنے مسجد بنالی۔ اور اس میں قرآن پاک پڑھتے رہے۔ قریش نے اس کی شکایت ابن لادن سے کی وہ آیا اور آ کر اپنی شرط یاد دلائی۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے اس کی امان اسے واپس کر دی بمقتل تھہرے آگے آئے گا۔

باب الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ السُّوقِ - وَصَلَّى بِنُ عَوْ بْنِ رِيٍّ
مَسْجِدٍ فِي دَارِ يُضَلِّقُ عَلَيْهِمُ الْبَابَ -

ترجمہ:- بازار میں نماز پڑھنا حضرت ابن عون نے اپنی حویلی کی ایسی مسجد میں نماز پڑھی جس کا دروازہ ان پر بند کیا جاتا تھا

حدیث نمبر ۴۵۸۵ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْإِمَامُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجَمِيعِ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي مَبْتِئِهِ وَصَلَاتُهُ فِي سُوقِهِ نَحْسًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً فَإِنِ أَحَدٌ كُوِّرَ إِذَا تَوَضَّأَ فَامْسَكَ الْوَضُوءَ وَأَقَى الْمَسْجِدَ لَا يُرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ لَوْ يَنْطُ تَطَوُّلاً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِمَا دَرَجَتَهُ وَحَطَّ عَنْهُ بِمَا خَطِيئَةٌ حَتَّى يَدْخَلَ الْمَسْجِدَ وَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَتْ تَحْبِسُهُ وَتُصَلِّي الْمَدَائِكَةَ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ مَا لَكَ يَوْمَ ذِي الْحِجَّةِ فِيهِ (الحدیث)

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہؓ بنجاب نبی اکرمؐ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جماعت کی نماز اکیلے گھر میں نماز پڑھنے سے یا اپنے بازار میں نماز پڑھنے سے پچیس گنا زیادہ ثواب رکھتی ہے۔ کیونکہ جب کسی نے وضو کیا۔ اور وضو کو اچھی طرح بنایا پھر مسجد میں اس حال کے اندر آیا کہ نماز کے سوا اور کسی چیز کا ارادہ نہیں رکھتا تھا تو جو قدم بھی اٹھائے گا اللہ تعالیٰ اس کی بدولت ایک درجہ بلند کر دیں گے یا اس کا ایک گناہ معاف فرما دیں گے۔ یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوگا جب مسجد میں داخل ہوگا۔ تو جب تک اسے نماز روکے ہوئے ہے وہ نماز ہی میں ہے۔ اور جب تک نماز پڑھنے والی جگہ میں تھا ہے فرشتے برابر اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں اے اللہ اس کی بخشش فرما اور اس پر رحم فرما جب تک کہ یہ کسی کو تکلیف نہ دے یعنی بے وضو نہ ہو جائے۔

تشیخ از شیخ مدنی: چونکہ اسواق کو شرابائع کہا گیا ہے۔ اس لئے احتمال تھا کہ مسجد سوق میں نماز مکروہ ہوگی مگر امام بخاری بتلانا چاہتے ہیں کہ سوق میں اور مسجد سوق میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔ فی مسجد فی دار اگر شبہ ہو کہ یہ مسجد نونی دار ہے تو پھر ترجمہ مسجد فی السوق کیسے ثابت ہوگا۔ بعض حضرات نے کہا کہ افادہ زائدہ کے لئے مصنف نے زیادتی کر دی۔ وہ یہ ہے کہ مسجد وہ ہے جس میں اذن عام ہو مسجد دار مسجد اصطلاحی نہیں ہے تو بتلانا ہے کہ اس میں بھی نماز باجماعت ہو جاتی ہے کیونکہ آپ کا ارشاد ہے۔ جعلت الارض مسجد او طہوناً کہ تمام رتے زمین میرے لئے مسجد گاہ بنائی گئی ہے حالانکہ وہ بھی مسجد اصطلاحی نہیں ہے۔ تو معلوم ہوا کہ مسجد نبوی میں ہر جگہ نماز ہو جاتی ہے اور صلوة فی البیت اور صلوة فی السوق دو نو برابر کے درجہ کی ہیں البتہ صلوة الجمع ان سب سے پچیس درجہ زائد ہے۔ تو مسجد سوق شرابائع نہ ہوئی۔ کیونکہ صلوة فی سوتہ فرمایا گیا ہے صلوة الجمع نزدیک اگر شبہ ہو کہ صلوة الجمع مثلاً سو آدمیوں کے مجموعہ کی نماز کا ثواب پچیس درجہ زائد ہے حالانکہ یہ مقصد نہیں تو کہا جلتے گا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جماعت کے ہر فرد کی نماز مصلی فی البیت کی نماز سے پچیس گنا زائد ہے ابھی وجہ ہے کہ صلوة فی بیتہ میں ضمیر کو مفرد لایا گیا ہے۔ یہ ثواب تو الگ ہے اس کے علاوہ جو وضو اچھا کرے گا۔ قدموں چل کر آئے گا۔ یہ اسباب صلوة ہیں۔ ان میں بھی خیریت پائی جاتی ہے ان کا ثواب الگ ملے گا۔ پچیس درجہ نماز کا ثواب وہ ان کے ثواب سے الگ ہے فان احدکم اس کی علت نہیں ہے۔

تشیخ از شیخ زکریا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حدیث پاک کے اندر آیا ہے شرابائع اسواقاً اور بالکل یہی بات ہے۔ لہذا اگر کسی ضرورت کے لئے جلتے تو بقدر ضرورت دہاں ٹھیرے اور پلا آدے جیسے بیت الخلاء میں اتنی ہی دیر ٹھیرتا ہے جتنی اس کو حاجت ہوتی ہے تو اس روایت کا تقاضا یہ ہے کہ سوق کے اندر نماز پڑھی جلتے۔ حضرت امام بخاری نے اس باب سے اس کا جواز ثابت فرمایا اور یہی اقرب ہے۔ علامہ عینی نے حافظ کے کلام کو رد فرمادیا۔ مگر کوئی وجہ بیان نہ فرمائی۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ چونکہ مساجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت بہت آتی ہے اور بعض روایات میں لاجلہ لاجار المسجد الخفی المسجد کہ مسجد کے ہمسائے کی نماز مسجد کے سوا جائز نہیں تو اس سے یہ سمجھ میں آئے کہ غیر مسجد میں جار مسجد کی نماز ہی نہیں ہوتی اس لئے امام بخاری اس کا جواز ثابت

فرماتے ہیں۔ مسجد سوق میں اگر چہ وہ حقیقتاً مسجد نہیں ہوتی۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حقیقتاً پرورد فرمایا ہے اس لئے کہ مسجد شرعی ان کے نزدیک وہ ہے جس میں اذن عام ہو۔ مسجد سوق میں عام اجازت نہیں ہوتی اور بازار کی مسجد سے وہ مسجد مراد ہے جو گھر میں بنائی جائے تو امام بخاری نے جواز ثنابت کیا کہ مسجد سوق سے مسجد شرعی ہوتی ہے میرے والد صاحب فرماتے ہیں کہ امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے مسجد اصطلاحی کا ہونا ضروری نہیں اس لئے کہ مسجد نبوی کے اندر بھی نماز پڑھنا جائز ہے اور سب اقرب ہے وصالی ابن عون فی مسجد۔ علامہ کرماتی اور علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ابن عون کے اثر کا ترجمہ سے کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ باب تو صلوة فی مسجد سوق کے بیان میں ہے اور ابن عون کا اثر مسجد البیت کے بارے میں ہے مگر میرے والد صاحب نے ترجمہ کی جو غرض بتلائی ہے۔ اس صورت میں ابن عون کا اثر بے تعلق نہیں رہتا کیونکہ مسجد اصطلاحی کا ہونا ضروری نہیں مسجد اصطلاحی وہ ہے جس میں اذن عام ہو اور مسجد سوق میں اذن عام نہیں ہوتا۔ کیونکہ جب سوق بند ہو گیا تو مسجد بھی بند ہو گئی۔ اس لئے کہ سوق سے مراد مستفند ہے جیسے گوشت مارکیٹ، سبزی مارکیٹ وغیرہ۔ صلوة الجلیع منید اس سے بھی معلوم ہوا کہ صلوة السوق جائز ہے کیونکہ جب جماعت کی نماز صلوة بیت اور صلوة سوق پڑھیں گنا زیادہ ہوتی ہے تو معلوم ہوا کہ ایک درجہ جو اصل صلوة ہے وہ ان دونوں کے اندر بھی موجود رہتا ہے اب یہاں بحث پھیں اور ستائس درجے کی ہے۔ اس پر کلام ابواب الجماعت میں آئے گا۔ کیونکہ وہاں دونوں قسم کی روایات آئیں گی، ترجمہ الباب کے متعلق میری رائے یہ ہے کہ حضرت سمرہ کا جو خط انہوں نے اپنے بیٹوں کو لکھا تھا اس کے اندر ہے کہ اپنے گھروں کے اندر مساجد بناؤ تو یہاں سے بتلاتے ہیں کہ بازار اور گھروں کے اندر مساجد بنانی چاہئیں اور ان کے اندر کبھی کبھی نماز پڑھتے رہنا چاہیے۔ روایت میں جو ایک لفظ آیا ہے۔ صلوة فی سوق تو امام بخاری کا اپنے ترجمہ پر استدلال اسی سے ہے۔

باب تَشْبِيهِ الْأَصَابِعِ فِي الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهَا

ترجمہ :- مسجد میں انگلیوں کو انگلیوں میں داخل کرنا۔ بجانا، چٹھارے نکالنا۔

حدیث نمبر ۲۵۸ حَدَّثَنَا حَاوِدُ بْنُ عُمَرَ الْخَزَنَدِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَبْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعُهُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ وَكَيْفَ بِكَ إِذَا بَقِيتَ فِي مَحَالَةٍ مِنَ النَّاسِ بِهَذَا۔

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن عمر یا عبداللہ بن عمرو العاصم فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں کی انگلیوں میں داخل کرتے ہوئے فرمایا۔ اور دوسری سند میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عبداللہ بن عمر! تیرا کیا حال ہوگا جبکہ تو رومی لوگوں میں رہ جاتے گا۔

تشیخ از شیخ مدنیؒ تشبیک الاَصَابِع کو آپ نے پسند نہیں فرمایا جس سے علی الاطلاق ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ مگر امام بخاریؒ اس کے جواز کو دودھ بھی مسجد میں ہونا ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ بغیر ضرورت کے تشبیک ناجائز ہے۔

تشیخ از شیخ زکریا۔ چونکہ ابوداؤد وغیرہ سنن کی روایات میں ہے۔ اذ اعمدا حد کو الی المسجد فلا یسبکت یدک یعنی جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں جانے کا ارادہ کرے تو اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو نہ بھلے جس سے معلوم ہوا کہ تشبیک ناجائز ہے۔ امام بخاریؒ نے اس کے جواز کو ثابت فرمادیا۔ علماء مومنین فرماتے ہیں کہ سنن کی روایت اور بخاری کی روایت میں کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ بخاری کی روایت نفس تشبیک پر محمول ہے۔ اور وہ جائز ہے۔ اور سنن کی روایت مٹی الی لساہد پر محمول ہے۔ کیونکہ جب مصلیٰ مسجد کی طرف جاتا ہے تو وہ مصلیٰ ہی کے حکم میں ہوتا ہے۔ اور مصلیٰ تشبیک سے ممنوع ہے اس لئے عامہ الی المسجد میں مصلیٰ کے حکم میں ہونے کی وجہ سے ممنوع عن التشبیک ہوگا۔ تشبیک النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصابعہ یہ روایت مجمل ہے۔ وقال عامر بن علی سے اس کی تفصیل فرمائی ہے۔ سمعت ہذا الحدیث عن ابيہما صاحبہ یوں کہتے ہیں کہ جیسے یہ حدیث میں واقعہ سنی اس طرح اپنے والد صاحب سے بھی سنی ہے۔ مگر مجھ کو وہ ترتیب یاد نہ رہی جو والد صاحب نے یاد بیان فرمائی کہ پہلے کیا بیان کیا تھا۔ اور پھر کیا بیان فرمایا۔ عن ابیہ میں ابیہ کی ضمیمہ واقعہ کی طرف راجع ہے۔ اذ ابقیٰ فی حنا لقا الناس ۱۰ یہ ابواب الفتن کی روایت ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تشبیک کر کے اٹھنا نہ دیا کہ اس وقت تیرا کیا حال ہوگا جبکہ اچھے اور برے کی تمیز نہ ہو سکے گی اور سب ایک دوسرے میں گڈمڈ ہو جائیں گے۔

حدیث نمبر ۲۵۹ حَدَّثَنَا خَدَّادُ بْنُ يَحْيَىٰ الْخِزْمِيُّ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَمُعْتَمِدِينَ كَالْبُنْيَانِ يُشَدُّ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَبَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَسْبَابُ عِلْمٍ وَتَرَجَمَ :- حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن مومن کے لئے دیوار کی طرح ہے کہ وہ ایک دوسرے کو مضبوط کرتے ہیں پھر آپ نے انگلیوں کی انگلیوں

اس لکڑی کا سہارا لیا۔ گویا کہ آپ ناراض تھے۔ اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا اور انگلیوں کے درمیان سے تشبیک کی۔ اور اپنے دائیں رخسار کو اپنے بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کی بیٹھ پر رکھا۔ اور جلد باز لوگ مسجد کے دروازوں سے نکل چکے تھے۔ صحابہ کرام نے سمجھا کہ نماز میں کمی کر دی گئی ہے۔ اور قوم میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ موجود تھے مگر وہ آپ سے کلام کرنے میں ہیبت زدہ ہو گئے۔ اور قوم میں ایک ایسا شخص تھا جس کے دونوں ہاتھوں میں لمبا پن تھا جس کو ذوالبدرین کہا جاتا تھا۔ وہ بولا یا رسول اللہ کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز میں کمی کر دی گئی ہے۔ آپ نے فرمایا نہ میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں کمی ہوئی ہے۔ پھر آپ نے لوگوں سے کہا کہ کیا بات ایسے ہے جسے ذوالبدرین کہتا ہے۔ سب بولے ہاں تو آپ آگے بڑھے اور جو کچھ چھوڑ دیا تھا اس کو پڑھا سلام پھیرا تکبیر کی اس طرح کا سجدہ کیا یا اس سے بھی لمبا۔ پھر سزاٹھایا تکبیر کی اس جیسا سجدہ کیا یا اس سے بھی لمبا سجدہ کیا پھر سزاٹھایا تکبیر کی۔ ابن سیرین سے لوگوں نے پوچھا پھر سلام پھیرا فرمانے لگے مجھے خبر دی گئی ہے کہ عمران بن حصین نے فرمایا تھو سدا پھر سلام پھیرا۔

کشتیچے از شیخ زکریا۔ احدی صلیۃ العنی الظہر والعص ابو ہریرہ کی روایت میں ظہر مشہور ہے اور عمران بن حصین کی روایت میں عصر ہے محدثین دونوں کو ایک ہی واقعہ پر محمول کرتے ہیں مگر میری سمجھ میں نہیں آتا کہ زحمت پر عمل کرنے کی کیا ضرورت ہے جبکہ سہو منغور بار ہوا ہے۔ کا نہ غضبان چونکہ نماز کے اندر سہو واقع ہوا جس کا اثر قلب ظہر پر پڑا اور وہ اثر چہرہ سے ایسا ظاہر ہوا جیسے کہ حضور پاک صلعم کو فستہ آ رہا ہو۔ میں نے پہلے بھی کہا تھا کہ جو جتنا حسین ہوتا ہے۔ اتنا ہی جلدی ناثر اس کے چہرہ پر نظر ہر جوتلہ ہے پھر حضور کے حسن کا تو کیا پوچھنا۔ وضع یدہ الیمنی سے لے کر علی ظہر یدہ الیسری تک کی جو تشکیل حضرت نے فرمائی۔ وہ یہ ہے کہ اولاً دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کے کف کی پشت پر رکھے۔ اور انگلیوں کو انگلیوں میں ڈال لیا جلتے۔ اور پھر داہنے رخسارے کو بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کی پشت پر اس طرح رکھے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیاں تو بائیں ہاتھ کی انگلیوں میں رہیں۔ مگر ہتھیلی بائیں ہاتھ کے انگوٹھے کی طرف کو ذرا سا الگ ہو جائے۔ ان کیلئے ان کیلئے اس لئے کہ جس کو جتنا زیادہ بزرگوں سے قرب ہوتا ہے اتنا ہی زیادہ ان سے خوف بھی ہوتا ہے۔ قال لعواتس و لعولقصی حضور اقدس صلعم نے لم انس اس لئے فرمایا کہ بھولنے والے کو یاد نہیں رہتا۔ کہ مجھ سے بھول واقع ہوتی یا نہیں اور فسر ہوا یا نہیں تو حضور نے یہ سب کچھ اپنے ظن کے مطابق فرمایا۔ فقال اکما یقول ذوالبدرین حضرت ذوالبدرین کے فرمانے کے بعد

حضور صلعم نے دوسرے صحابہ سے اس کی تصدیق فرمائی کہ ذوالبیدین جو کچھ کہے ہیں وہ صحیح ہے یا نہیں یہ روایت ابواب السہو اور کلام فی الصلوٰۃ میں آئے گی اور ان مسائل پر کلام وہیں ہوگا۔ فی سبأ سالوہ تھو سلم ابن سیرین کے شاگرد کا مقولہ ہے کہ ابن سیرین سے لوگوں نے پوچھا کہ پھر حضور صلعم نے اس کے بعد سلام بھی پھیرا۔ تو انہوں نے فرمایا کہ عمران بن حصین قال تم سلم یعنی ابو سیرین کی روایت میں تو نہیں مگر مجھے خبر پہنچی کہ عمران بن حصین فرماتے ہیں تھو سلم۔ قال عامر بن علی اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ عامر بن علی فرماتے ہیں کہ ہم سے اس کو عامر بن محمد نے اپنے باپ سے بیان کیا۔ لیکن وہ اس کے الفاظ بھول گئے تھے، تو انہوں نے اپنے بھائی داد بن محمد سے اس کی توثیق اور ترمیم کرائی کہ میں نے اس کو اپنے باپ سے سنا تھا تم کو بھی یاد ہے تو انہوں نے توثیق فرمائی۔ اور کہا کہ میرے باپ بیان کیا کرتے تھے۔ تو گو یا اس حدیث کی سند اگرچہ عامر بن محمد سے ہے مگر چونکہ وہ بھول گئے تھے۔ اس لئے اپنے بھائی سے پوچھ کر اس حدیث کو بیان فرمایا۔ اذا بقیۃ فی حثالة من الناس۔ مثلاً کہتے ہیں بھوڑ کو یعنی وہ کباڑ جو جو کا آٹا چھننے کے بعد چھپنی میں رہ جاتا ہے۔ اور مطلب یہ تھا کہ جب سب لوگ غلط ملط ہو جائیں گے اس وقت تو کیا کرے گا۔

باب المساجد اکتفی علی طرقي ابدینة والمواضع اکتفی مویذیہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ۔ ان مساجد کے بارے میں جو مدینہ منورہ کے راستوں میں ہیں اور وہ مقامات جن میں جناب

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے۔

حدیث نمبر ۴۶۱ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ الْحَقَّالِيُّ قَالَ سَأَلْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَتِيمًا مِمَّنْ كَانَ مِنَ الطَّرِيقِ فَيُصَلِّي فِيهَا وَيُحَدِّثُ أَنَّ أَبَاهُ كَانَ يُصَلِّي فِيهَا وَ أَنَّكَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكِنَةِ قَالَ وَ حَدَّثَنِي نَوْفَلُ بْنُ عَمْرٍو أَنَّكَ كَانَ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكِنَةِ وَ سَأَلْتُ سَالِمًا خَلَا أَعْلَمَهُ الرَّأْيَ وَ أَفْوَ نَافِعًا فِ الْأَمْكِنَةِ مِثْلَمَا رَأَى أَنَّمَا ائْتَلَفْنَا فِي مَسْجِدِ بَشْرَفِ الرَّوْحِ (الحدیث)

ترجمہ۔ حضرت موسیٰ بن عقبہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت سالم بن عبد اللہ سے دیکھا کہ راتے کہ ان مکانات کو

تلاش کرتے جن میں وہ نماز پڑھتے تھے بیان کرتے تھے کہ ان کے باپ حضرت ابن عمر انہیں مکانات میں نماز پڑھتے تھے اور انہوں نے جناب نبی اکرم صلعم کو ان مکانات میں نماز پڑھتے دیکھا تھا۔ اور نافع نے بھی ابن عمر سے روایت کیا کہ وہ انہیں مکانات میں نماز پڑھتے تھے۔ اور میں نے سالم سے پوچھا تو انہوں

نے بھی میرے علم کے مطابق ان مکانات کے بارے میں حضرت نافع کی موافقت کی مگر مسجد خرف الروما میں دونوں کا اختلاف ہو گیا۔

نشیخ بیچ از شیخ مدنی؟ اس باب سے بتلانا ہے کہ اگر کسی جگہ کوئی صاحب نماز پڑھے یا وہاں سے اس کا گذر ہو تو اس مقام پر مسجد بنا لینا جائز ہے۔ مدینہ منورہ سے طرق مکہ میں سے آپ کا جانا کئی بار ہوا ہے۔ اور بعض مقامات پر آپ نے مختلف ازمنہ میں نماز پڑھی۔ اور راحت بھی فرمائی۔ حضرت ابن عمرؓ کو آپ کی ان مقام گاہ کے بارے میں غلو تھا۔ اس نے انہوں نے اس کا زیادہ تفصیل کیا، مگر اس زمانہ میں بھی خطبہ عثمانی ہو گیا تھا۔ اب ان مساجد میں سے صرف مسجد ذوالحلیفہ باقی ہے روحاء مدینہ منورہ سے ۳۶ میل کے فاصلہ پر دوسری منزل ہے اور شرف کے معنی بلندی کے ہیں چونکہ اس جگہ آپ نے قیام فرمایا تھا اس لئے یہاں پر ایک مسجد بنا دی گئی۔ مگر اس میں حضرت سلم اور نافعؓ کا اختلاف واقع ہو گیا۔ اور سب مساجد میں اتفاق رہا۔

نشیخ بیچ از شیخ زکریا۔ شرح فرماتے ہیں چونکہ غرض حضور اکرم صلیم کے حالات کو بیان کرنا ہے اس لئے حضور اکرم صلیم کے اسفار کے راستے کا حال بھی بیان فرما دیا۔ مساجد چونکہ اہم تھیں اس لئے ان پر ترجمہ باندھ دیا۔ میرے نزدیک امام بخاریؒ نے ایک اہم مسئلہ کی طرف اشارہ فرما دیا ہے۔ وہ یہ کہ مشاہد کا برسے استبراک جائز ہے یا نہیں جس میں دو فریق ہو گئے۔ ایک نے تو بالکل افراط کر دی، جیسے مبتدعین اور دوسرے نے بالکل تفریط کر دی۔ جیسے وہاں بیہ۔ بخند یہ اور ہم اہل دیوبند کا طریقہ ہے کہ عقائد کے اندر تو وہابی اور اعمال کے اندر مبتدعین کے ساتھ ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم اس طرح نہیں کرنے کہ جس سے ان بزرگوں کی شان میں کسی قسم کی گستاخی ہو بلکہ جو ادب ہے، اس کے ساتھ پیش آتے ہیں لیکن ساتھ ہی ساتھ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ یہ حضرات کچھ بھی نہیں کر سکتے جو کرنے والا ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے اس کے قبضہ قدرت میں سب کچھ ہے۔ اب یہ سنو کہ حضرت عمرؓ استبراک یعنی تہرک حاصل کرنے کے معاملہ میں بہت زیادہ سخت واقع ہوئے تھے۔ وہاں بیوں کے قریب قریب تھے، حتیٰ کہ اس درخت کو بھی کٹوا دیا جس کے نیچے بیعت رضوان ہوتی تھی، جس کی وجہ یہ ہوئی کہ لوگوں نے برکت کی نیت سے وہاں اس درخت کے نیچے نماز پڑھنا شروع کر دی۔ اس پر فرمایا کہ اب درخت کی عبادت ہوگی۔ یہ کہہ کر کٹوا دیا۔ اسی طرح جب حجر اسود کو بوسہ دینے لگے تو اذکار فرمایا اِنِّیْ اَعْلَمُ اَنْتَ لَا تَنْفَعُ وَلَا تَنْفَعُ لَوْلَا اِنِّیْ وَاَبِیْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

قبلک ما قبلتک نحو قبل الہ یعنی میں جانتا ہوں کہ تو نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ ہی نفع دے سکتا ہے۔ اگر میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو مجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔ پھر بوسہ دیا۔ اس کے برخلاف حضرت ابن عمرؓ بالکل حضرت عمرؓ کی ضد تھے جہاں بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کام کیا وہ ہیں وہ کام حضرت ابن عمرؓ بھی کرنا چاہتے تھے حتیٰ کہ اگر کسی جگہ حضورؐ نے پیشاب کیا تو حضرت ابن عمرؓ نے بھی پیشاب کرنے کے لیے بیٹھ جاتے تھے۔ گو اس وقت حاجت نہ بھی ہو رہی ہو حضرت امام بخاریؒ نے حضرت ابن عمرؓ کے طریقہ کو ترجیح دی ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے استبراک ثابت ہے جیسا کہ عثمانؓ کی ذات میں گزر چکا کہ انہوں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر عرض کیا کہ حضورؐ میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں۔ میں اسی کو اپنے لیے نماز گاہ بناؤں گا۔ تو یہ استبراک ہی ہوا اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہالوں سے استبراک کرتے تھے کہ اس کو پائی میں ڈال کر بیٹھا مائل کرتے تھے۔

وحدیثی نافع اس روایت کو ذکر فرما کر موسیٰ بن عقبہ نے بتلادیا کہ جیسے سالم نے اپنے ہاتھ نفل کیا ہے۔ اسی طرح ابن عمر کے مولیٰ نافع نے بھی ان سے یہی نفل کیا ہے۔ تو اس سے سالم کی روایت کی تقویت ہو گئی کہ صرف وہی نہیں بیان کرتے بلکہ اور بھی بیان کرتے ہیں۔ ان دونوں کی روایات میں یہاں صرف اس مسجد میں اختلاف ہے جو کہ شرف روم پر واقع ہے کہ کس جگہ پر واقع ہے۔

حدیث نمبر ۴۶۲ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِمْصِيُّ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِبَيْتِ الْحَلِيفَةِ حِينَ يَعْتَمِرُ فِي حَجَّتِهِ حِينَ تَحْتَمَّ سَمْرَةَ فِي مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِبَيْتِ الْحَلِيفَةِ وَكَانَ إِذَا رَجَعَ مِنْ غَزْوَةٍ وَكَانَ فِي تِلْكَ الطَّرِيقِ أَوْ حَجَّ أَوْ عَمَرَهُ هَبَطَ بَطْنًا وَإِذَا أَطْلَعَهُ مِنْ بَطْنٍ وَإِذَا نَاحَ بِالْبَطْحَاءِ الْكُتَيْ عَلَى شَفِيرِ الْوَادِي الشَّرْقِيَّةِ فَعَرَسَ ثُمَّ حَقَّ يُصْبِحُ كَبَسَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِبِجَارَةَ وَلَا عَلَى الْوَادِي الْكُتَيْ عَلَيْهِمَا الْمَسْجِدُ كَانَ ثُمَّ خَلِجٌ يُصَلِّي عِنْدَ اللَّهِ عِنْدَهُ فِي بَطْنِهِ كَثُرَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يُصَلِّي فَدَايِمُهُ السَّيْلُ بِالْبَطْحَاءِ حَقٌّ ذَاتَ ذَلِكَ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي فِيهِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى حَيْثُ الْمَسْجِدِ الصَّغِيرُ الَّذِي دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِشَرْفِ التَّوْحَاءِ وَقَدْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُغْلَمُ الْمَكَانَ الَّذِي بِشَرْفِ التَّوْحَاءِ

وَقَدْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَلْعُو الْكَلَانَ الَّذِي كَانَ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَمَّ
 عَنْ يَمِينِكَ حَيْثُ تَمُّوهُ مَرُّ فِي الْمَسْجِدِ تُصَلِّي وَذَلِكَ الْمَسْجِدُ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ الْيَمِينِي وَأَنْتَ
 ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ رَمِيَّةٌ بِحَجْرٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ وَأَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ
 يُصَلِّي إِلَى الْعُرُقِ الَّذِي عِنْدَ مَنْصَرِفِ التَّرْوَحَاءِ وَذَلِكَ الْعُرُقُ انْتَهَى طَوْفُهُ عَلَى حَافَةِ
 الطَّرِيقِ دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَنْصَرِفِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ وَقَدْ ابْتَدَى
 تَمَّ مَسْجِدًا فَلَوْ يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي أَمَامَهُ إِلَى الْعُرُقِ نَفْسَهُ ذَكَرَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
 يَبْرُؤُحَ مِنَ التَّرْوَحَاءِ فَلَا يُصَلِّي الظُّهْرَ حَتَّى يَأْتِيَ ذَاكَ الْمَكَانَ فَيُصَلِّي فِيهِ الظُّهْرَ وَإِذَا
 أَقْبَلَ مِنْ مَكَّةَ فَإِنَّ مَرَّ بِهِ قَبْلَ الصُّبْحِ بِسَاعَةٍ أَوْ مِنْ آخِرِ السُّجُودِ مَرَّ مِنْ حَقِّ يُصَلِّي
 بِهَا الصُّبْحُ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ الشَّيْءَ بَعْدَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ تَحْتِ
 سُرْحَةٍ فَهَجَمَتْهُ دُونَ التَّرْوَحَاءِ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ وَوَجَاءَ الطَّرِيقِ فِي مَكَانٍ بَطْحِ
 سَمَلٍ حَقِّ يُفْضَى مِنْ أَكْمَةِ دُورَيْنِ بِرَيْدٍ لَوْ وَبَيْنَهُمَا مِيلَيْنِ وَذَلِكَ أَنْكَرَ أَعْلَامًا مَا نَثَقُوا فِي
 جَوْفِهَا وَهِيَ قَائِمَةٌ عَلَى سَاقٍ وَفِي سَاقِهَا كَثِيبٌ كَثِيرَةٌ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ
 أَنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي طَوْفٍ مُلَوَّعَةٍ مِنْ وَرَاءِ الْعُرُقِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ
 إِلَى هَضْبَةٍ عِنْدَ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ قَبْرَانِ أَوْ ثَلَاثَةَ عَلَى التُّنْبُورِ رَمَسُوا مِنْ حِجَابَةِ عَن
 يَمِينِ الطَّرِيقِ عِنْدَ سَلَامَاتِ الطَّرِيقِ بَيْنَ أُولَئِكَ السَّلَامَاتِ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَرُوحُ مِنَ
 الْعُرُقِ بَعْدَ أَنْ تَمِيلَ الشَّمْسُ بِالْمَاجِرَةِ فَيُصَلِّي الظُّهْرَ فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
 بَنَى عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عِنْدَ سَرَاحَاتِ عَن كَيْسَارِ
 الطَّرِيقِ فِي مَسِيلِ دُونَ هَرَشَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ قَرِيبٌ مَن غَلْوَةٍ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ
 بَنَى عُمَرَ يُصَلِّي إِلَى سَرَاحَةٍ هِيَ أَقْرَبُ الشَّرْحَاتِ إِلَى الطَّرِيقِ وَهِيَ أَطْوَلُهُنَّ وَأَنَّ
 عَبْدَ اللَّهِ بَنَى عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ فِي الْمَسِيلِ الَّذِي
 فِي أَدْنَى مِنَ الظُّهْرِ إِنْ قَبِلَ الْمَدِينَةَ حَيْثُ تَهَيَّطَ مِنَ الصُّفْرَاءِ وَأَنَّ تَنْزُلَ فِي بَطْنِ ذَلِكَ
 الْمَسِيلِ عَن كَيْسَارِ الطَّرِيقِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ كَيْسَى بَيْنَ مَنَزَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ إِلَى رَمِيَّةٍ بِحَجْرٍ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بَنَى عُمَرَ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِذِي طُوًى وَ يَبِيتُ حَتَّى يُصْبِحَ يُصَلِّي الصُّبْحَ حِينَ يَقْدُمُ
 مَكَّةَ وَ مُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِظَةً لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ
 الَّذِي بُنِيَ بَيْتُهُ وَ لَكِنْ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِظَةً وَ آتَى عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمَرَ
 حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلَ فُرْصَتَيْ الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَهُ وَ بَيْنَ
 الْجَبَلِ الطَّوِيلِ نَحْوِ الْكَعْبَةِ فَيُحَدِّثُ السُّجُودَ الَّذِي بُنِيَ تَحْتَهُ يَسَارَ الْمَسْجِدِ بِطَرَفِ الْأَكْمَةِ
 وَ مُصَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْفَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ السُّودِ آتِدُعُ مِنْ
 الْأَكْمَةِ عَشْرَةَ أَذْرُعَ أَوْ نَحْوَهَا ثُمَّ نَصَلَّى مُسْتَقْبِلًا الْفُرْصَتَيْنِ مِنَ الْجَبَلِ الَّذِي
 بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الْكَعْبَةِ (الحديث)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر حضرت نافع کو خبر دیتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عمرے کے لئے جاتے تو
 ذوالحلیفہ اور اپنے حج میں بھی جگہ حج کے لئے جاتے اس گجر کے درخت کے نیچے جو ذوالحلیفہ میں مسجد کی جگہ میں ہے۔
 اور جب کسی غزوہ سے واپس تشریف لاتے اور اس راستہ میں ہونے یا حج اور عمرے سے واپس آتے تو لطن دادی
 میں اتنے اور جب لطن دادی سے باہر نکل کر ظاہر ہونے تو اس لکڑی زمین شرقی پر اذان لینی کو بٹھا دیتے جو
 دادی کے کنارے پر ہے۔ وہاں رات کے آخری حصہ میں آرام کرنے۔ یہاں تک کہ صبح کرتے نہ اس مسجد کے
 پاس جو پتھروں پر ہے اور نہ ان ٹیلوں پر جن پر مسجد بنی ہے۔ اس جگہ ایک گہری دادی تھی جس کے پاس
 حضرت عبداللہ نماز پڑھتے تھے اس دادی کے اندر بہت کے ٹیلے ہیں جہاں پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے
 تھے اس جگہ پر سیلاب لگکر یاں بہا کرے آیا جس سے وہ مکان مٹ گیا جہاں حضرت عبداللہ نماز پڑھتے تھے
 اور عبداللہ بن عمر نے ان میں بیان کرتے تھے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس چھوٹی سی مسجد میں نماز پڑھی جو ردحار
 پہاڑ کی بلندی والی مسجد کے قریب ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر اس مکان کو جانتے تھے جہاں جناب نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی فرماتے تھے اس جگہ دائیں جانب جہاں تم کھڑے ہو کر مسجد میں نماز پڑھو۔ اور یہ
 مسجد راستے کے دائیں جانب کنارے پر ہے جبکہ آپ مکہ کو جا رہے ہوں اس چھوٹی اور بڑی مسجد کے درمیان
 پتھر بھیننے کی مقدار یا اس کے برابر ہے۔ اور ابن عمر نے اس چھوٹے پہاڑ کی طرف نماز پڑھنے تھے۔ جو
 ردحار پہاڑ کے موڑ پر ہے اور اس چھوٹے پہاڑ کا کنارہ راستے کی جانب اس مسجد کے قریب پہنچتا ہے جو
 اس چھوٹے پہاڑ اور ردحار کے موڑ کے درمیان ہے۔ جبکہ آپ مکہ کو جا رہے ہوں اس جگہ ایک مسجد بن

چکی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اس مسجد میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔ بلکہ اس مسجد کو اپنی بائیں طرف اور اپنے پیچھے چھوڑ جلتے تھے اور خود عرق کی طرف اپنے آگے چل کر نماز پڑھتے اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ روحا سے چل کر نھر کی نماز نہیں پڑھتے تھے، یہاں تک کہ اس مکان میں پہنچ کر ظہر پڑھتے تھے اور جب مکہ سے آتے اور اس مکان سے صبح سے ایک گھڑی پہلے گزرتے یا سحری کے آخری وقت گزرتے تو یہاں اس وقت تک آرام کرتے یہاں تک کہ صبح کی نماز ادا کرتے۔ اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ یہ بھی بیان کرتے تھے کہ جناب نبی اکرم صلیم راستگی داہنی جانب ردیہ پہاڑ کے قریب بڑے بڑے عظیم درخت کے نیچے اترتے تھے اور راستے کے مقابل اس مکان میں اترتے جو وسیع اور نرم ہے۔ یہاں تک کہ اس ٹیلے کے پاس پہنچے جو دو میل کے فاصلہ پر ردیہ پہاڑ جہاں قاصد جا کر ٹھہرتے تھے اس کے قریب ہے جس کا اوپر والا حصہ ٹوٹ چکا ہے اور وہ دوہرا ہو کر اس کے پیٹ میں گر گیا ہے پہاڑ اپنی بنیاد پر کھڑا ہے۔ اور اس کی بنیاد میں بہت سے ریت کے ٹیلے ہیں اور عبد اللہ بن عمرؓ یہ بھی بیان کرتے تھے کہ جناب اکرم صلیم نے مرج بستی کے پیچھے ٹیلے کے کنارے نماز پڑھی جبکہ آپ اس پہاڑ کی طرف جارہے ہوں جو زمین پر پھیلا ہوا ہے۔ اس مسجد کے پاس دو یا تین سے قبریں ہیں اور قبروں کے اوپر بڑے بڑے پتھر ہیں راستے کے داہیں جانب جہاں راستے کے بڑے بڑے درخت ہیں ان درختوں کے درمیان حضرت عبد اللہؓ مرج بستی سے چلتے تھے جبکہ دوپہر کے بعد سورج ڈھلتا تھا تو وہ اس مسجد میں آ کر ظہر کی نماز پڑھتے تھے اور یہ بھی حضرت عبد اللہؓ نے بیان فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلیم ہر شہی پہاڑ کے قریب جہاں پانی کی گذرگاہ ہے، راستے کے بائیں جانب بڑے بڑے درختوں کے پاس اترتے تھے اور یہ پانی کی گذرگاہ ہر شہی پہاڑ کے کنارے ملی ہوئی ہے، راستے اور اس کے درمیان تیر کے پھینچنے کی مقدار کے قریب ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ان درختوں میں سے جو درخت راستے کے قریب ہے وہاں نماز پڑھتے تھے۔ یہ درخت ان درختوں سے لبلبہ اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ یہ بھی بیان فرماتے تھے کہ جناب نبی اکرم صلیم اس پانی کی گذرگاہ پر اترتے تھے جو منظر ان کے قریب ہے۔ مدینہ کی طرف جبکہ ان پہاڑوں یا داویوں سے نیچے اترتے تھے تو اس پانی کی گذرگاہ جو راستے کے بائیں جانب ہے، جبکہ آپ مکہ کی طرف جارہے ہوں اترا کرتے تھے۔ آپ کی منزل اور راستے کے درمیان پتھر کے پھینکنے کی مسافت کے برابر ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے یہ بھی بیان کیا کہ جناب نبی اکرم صلیم جب ذی طوی میں اترتے تو رات وہاں پر بسر کرتے یہاں تک کہ جب صبح ہوتی تو فجر کی نماز ادا کرتے جبکہ آپ مکہ کو آ رہے ہوتے۔ جناب رسول اللہ صلیم کے نماز

پڑھنے کی یہ جگہ ایک بہت بڑے ٹیلے پر ہے اس مسجد میں نہیں جہاں اب مسجد نبی ہوئی ہے۔ لیکن اس کے نیچے بڑے ٹیلے پر ہے۔ اور عبد اللہ بن عمرؓ یہ بھی بیان کرتے تھے۔ کہ جناب نبی اکرم صلیم اس پہاڑ کے راستے کو سنا رکھتے تھے جو اس پہاڑ اور کعبہ کی طرف جو لہا پہاڑ ہے اس کے درمیان ہے تو نافع فرماتے ہیں حضرت عبد اللہ بن عمر اس مسجد کو جو اس جگہ بنائی گئی ہے۔ اس مسجد کے بائیں جانب قرار دیتے تھے جو ٹیلے کے کنارے پر ہے۔ جناب نبی اکرم صلیم کے نماز پڑھنے کی جگہ اس کے نیچے کالے پتھروں والے ٹیلے کو دس گز یا اس کے مثل چھوڑ کر پھر تو ان پہاڑوں کی راستوں کو سامنے رکھ کر نماز پڑھے جو راستے اس پہاڑ کے ہیں جو تیرے اور کعبہ کے درمیان ہے۔

خشخاش بیچ از شیخ مدنی: "سمرہ کانٹے دار درخت کو کہتے ہیں اکثر اس کا اطلاق ببول کے درخت پر ہوتا ہے جسے ام غیلان بھی کہتے ہیں جہاں غول بیابان رہا کرتے ہیں یعنی ارواح خبیثہ جن کو اکثر قبول نہیں کیا جاتا تھا بلکہ ان کو رد کر دیا جاتا تھا بعض نے کہا غول بیابان ایک دہی چیز ہے۔ بطحا وہ وادی جہاں بہ سنگریزے کثرت سے پھیلے ہوتے ہوں شنیفر یعنی کارہ خلیج یعنی دریاء یا سمندر کے کنارے کوئی گولسا پڑ جاتا قلعہ وہ اونچی زمین جو وادی سے اوپر ہو۔ اور پہاڑ سے نیچے ہو۔ اس لئے کبھی اسے ارض مرتفعہ کہا جاتا ہے اور کبھی ارض متخضضہ کہتے ہیں۔ دونوں چیزوں کا لحاظ کر کے لیتے ہیں۔ ہر شے پہاڑ کی گھاٹی کا نام ہے۔ سرتحہ درخت کو کہتے ہیں۔ کج آع حقیقت میں ذوات القوام کے سپر کو کہتے ہیں۔ مگر یہاں پہاڑ کا سلسلہ یا وادی کا سلسلہ اگر لانا ہو جائے تو اسے کراع کہتے ہیں عتوۃ یعنی رمیۃ السہم صفحہ ات جمع صفرا کی اس کا اطلاق پہاڑ اور وادی دونوں پر آتا ہے۔ فرضۃ الجبل ای مواحل والطریق فی الجبل قد دفن المکان الذی کان عبد اللہ یصلی فیہ ہاں اس کی محاذات باقی رہ گئی ہیں یہاں تک پہلی منزل ہو گئی۔ ان عبد اللہ بن عمرؓ نافع نے یہ جملہ آٹھ جگہ ذکر کر کے آٹھ منزلیں گنوائی ہیں من لبطن واد اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہاں نزل فرماتے تھے بلکہ نیچے اترنے کے معنی میں چلتے ہوتے فی جانیہ السیل بالبطحا پس روتے اس میں کنگر یاں لاکر ڈال دیں۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ جب روتی ہے کہ کوڑا کرکٹ اور ریت ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو جاتا ہے دوسری جگہ سے تیسری جگہ وانت ذاہب دنی مکہ اس جملہ کی قید اس لئے لگائی کہ ان اشیاء میں دایاں بایاں اضافی ہے بیندو بین المسجد و مینۃ بحجۃ الخ چونکہ ان حضرات کے ہاں تیسرا نذاری کا مشغلہ تھا۔ نشانہ بازی ان کا کھیل تھا اس لئے انہیں ایک مقدار بھی معلوم تھی

اس لئے کہیں تو رہینہ الحجر کہہ دیا۔ اور کہیں رہینہ بہم بول کر ایک خاص مقدار مراء لیتے تھے۔ العرق چھوٹی سی پہاڑی تخت سرحہ ضخمتہ سرحہ بڑے موٹے اور چوڑے درخت کو کہتے ہیں نغمہ سے اس کی تاکید کردی کان يتراء عن يسارد و لادن یعنی اس مسجد کو بائیں جانب چھوڑتے تھے اور اس سے آگے بڑھ کر پھر پڑھتے تھے۔ وافت ذاهب الخاضبة۔ مہذبہ اس پہاڑی کو کہتے ہیں جو اونچی نہ ہو وغم من حجارة چھوٹے چھوٹے سفید پتھر دل کو رضم کہتے ہیں۔ عند سلامت الطريق راستہ کے لیکروں کے پاس۔ ہر شئی ایک جگہ کا نام ہے بکرا ہر شئی ای بطرفہ موالظہون بھی جگہ کا نام ہے عرب کا پہلے زمانہ میں یہ دستور تھا کہ اگر منزل بڑی ہوتی۔ تو ظہر کی نماز پڑھ کر چلتے ورنہ عصر کی نماز کے بعد چلتے تھے اور صبح سے دوپہر تک کسی جگہ آرام کر لیا کرتے تھے اور مکہ سے مدینہ کا سفر تقریباً دس بارہ دن کا ہے درمیان میں آٹھ منزلیں ہوتی تھیں۔ ان مقامات پر جو حضور انور صلعم نے نمازیں پڑھی ہیں وہ حجرا اوداع کے موقع پر پڑھی ہیں۔ اب اس میں اختلاف ہے کہ حضور انور مدینہ سے کب چلے۔ چوبیس بجیں یا تھبیس ذیقعدہ میری رائے یہ ہے کہ آپ شنبہ کے دن چلے ہیں اور چھبیس ذیقعدہ تھی۔ اگر مہینہ تیس دن کا ہے اور چھبیس ذیقعدہ تھی اگر مہینہ آتیس کا ہے۔ یہ اس لئے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ آپ چارذی الحجہ بروز اتوار چاشت کے وقت مکہ کے اندر داخل ہوئے اور مدینہ سے مکہ تک کل آٹھ منزلیں ہیں تو گویا مدینہ میں آٹھ دن لگے ہیں یعنی شنبہ سے شنبہ تک اور یکشنبہ کی چاشت کو آپ مکہ میں داخل ہوئے۔ اور بجائے جمعہ کے شنبہ میں نے اس لئے اختیار کیا کہ روایت کے اندر آتیس ہے کہ جب حضور صلعم تشریف لے چلے تو ظہر کی نماز مدینہ میں چار رکعات ادا فرمائی۔ اور عصر کی نماز دو رکعت ذوالحلیفہ میں پڑھی۔ اگر جمعہ کا دن ہوتا تو چار رکعات ظہر کی کیسے ہو سکتی ہے۔ طبع کے معنی پست زمین علو اونچی زمین بطحا۔ کلگری زمین کشیب رہینہ کے۔ ٹلہ۔ صرف اروحہ۔ یہ دوسری منزل ہے۔ پہلی منزل ذوالحلیفہ ہے۔ حافہ یعنی کنارہ رہینہ بھر ایک پتھر پھینکنے کی مقدار العرق چھوٹی پہاڑی۔ منصور موڑ دو تیبہ تیسری منزل کا نام ہے سحہ بہت بڑا لیکر کا درخت وجاہ مقابلہ۔ بطح ہموار وسیع بوید الووشیہ روٹیہ میں ڈاک گھر عوج چوٹھی منزل کا نام ہے۔ قلعه چھوٹا ٹیلہ مہذبہ عرج کے قریب چھوٹا سا گاؤں رضم بڑے بڑے پتھر سلامت لیکر کے درخت سلمہ کی جمع ہے۔ ہوشی پانچویں منزل کا نام ہے۔ سیل یعنی روج میں ہاش کا پانی چلنا ہے کساع کنارہ۔ علوة ایک تیر پھینکنے کی مسافت کے بلکہ موالظہران چھٹی منزل

کا نام ہے۔ صفادات صفادۃ کی جمع ہے یعنی داری۔ ذوالطلوی مکہ سے لڑھائی تین میل کے فاصلہ پر چھٹی منزل کا نام ہے۔

باب سُنَّةُ الْإِمَامِ سِتْرَةٌ مِنْ خَلْفِهِ

ترجمہ ۱۔ امام کا سترہ اور ان لوگوں کا سترہ جو امام کے پیچھے ہیں۔

حدیث نمبر ۴۶۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَجَلْتُ رَأْيِي عَلَى جَارِ آتَانٍ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ فَاصَتْهُ الْإِخْتِلَافُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي بَالْتَمِيزِ بَيْنِي رَأْيِي غَيْرِ نَجْدَارٍ فَسَوَّيْتُ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضَ الصَّغْفِ فَتَوَلَّيْتُ وَأَنْسَلْتُ الْإِخْتِلَافَ فَتَوَلَّيْتُ فِي الصَّغْفِ فَلَوْ مِثْلُكَ عَلَيَّ أَحَدٌ -

ترجمہ ۱۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں گدیا پر سوار ہو کر آیا جبکہ میں ان دنوں عظام کے قریب تھا۔ سنی بالغ ہونے والا تھا۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں بغیر کسی دیوار کے سنانے لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے تو میں بعض کے سامنے سے گذرا تو کہ گدیا کو چرنے کے لئے چھوڑ دیا اور خود میں صف میں شامل ہو گیا کسی نے اس وجہ سے مجھ پر اعتراض نہ کیا۔

تشریح ۱۔ شیخ مدنیؒ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ صحرا میں نمازی اپنے آگے ستر رکھنا کرے۔ جو بین المصلیٰ و بین الکعبۃ گزرنے کا وہ گناہگار ہوگا۔ مگر یہ حکم ہر مصلیٰ کے لئے نہیں ہے بلکہ امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے اور جو شخص مقتدیوں کے آگے سے گزے اور امام کے آگے سے نہ گزے تو اس سے نہ امام کی نماز میں خلل آئے گا اور نہ ہی مقتدیوں کی نماز میں ضرر ہوگا۔ چنانچہ روایت ابن عباسؓ اس پر دلائل کرتی ہے کہ وہ خود بھی نمازیوں کے آگے سے گزے اور ان کی گدیا بھی آگے سے گذری مگر کھیلنے ان پر نیکر نہ کیا حالانکہ ما ز بین یدی المصلیٰ گناہ کا ارتکاب کرتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ سترہ الامام سترہ من خلفہ ہے۔ اس کو آثار سے ثابت کیا حالانکہ کوئی صراحت نہیں ہے۔ مگر قرآۃ الامام قرآۃ لہ میں جبکہ صراحت ہے وہاں سب کو کھمی چھینک جاتی ہے۔ امام بخاریؒ بھی اس مسئلہ میں امام صاحبؒ کا خلاف کرتے ہیں

تشریح ۲۔ شیخ زکریاؒ جب جماعت سے نماز ہو رہی ہو۔ تو صرف امام کے سنانے سترہ ہونا کافی ہے ہر شخص کے لئے مقتدیوں میں سے سترہ ہونا ضروری نہیں یہ اجماعی مسئلہ ہے لیکن اس میں اختلاف ہے۔ کہ سنتۃ الامام سنتہ من خلفہ ہے یا امام کا سترہ تو وہ لکڑی ہے اور خود امام قوم کا سترہ ہے اس

میں علماء کے دو قول ہیں۔ یصلی بائیس بہمی الی غیر جدار روایت گذر چکی اس کے مطلب میں اختلاف ہے۔ بعض علماء کی رائے ہے کہ بالکل سترہ نہیں تھا۔ پناچہ بہتی تھی نے اس روایت پر ترجمہ باندھ لیا ہے باب الصلوة بہمی من غیر سنتہ اور دوسرا قول یہ ہے کہ سترہ تو تھا مگر جدار نہیں تھی۔ یہی امام بخاری کی روایت ہے۔ فوراً بین یدی بعض المصنف کیونکہ سترہ الامام لسترہ لمن خلفہ ہے امام بخاری نے اس قول کو ترجیح دی ہے کہ سترہ الامام سنتہ لمن خلفہ ہے۔ فلو بینک ذالک علی احد اس کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ کہتے ہیں۔ حمار رکت اور عورت قطع صلوة کا سبب ہوتے ہیں۔ یہ درست نہیں ہے میں نے گدھی چھوڑ دی۔ وہ چرتی رہی کس نے نکیر نہیں کی۔ اب اگر سترہ تھا تو پھر استدلال نہیں ہو سکتا۔ اگر نہیں تھا جیسے کہ بہتی وغیرہ کی رائے ہے تو پھر واضح ہے۔

حدیث نمبر ۴۶۴ حَدَّثَنَا اِسْحٰقُ بْنُ اِبْنِ عَمْرٍوَ قَالَ سَوَّلَ اللّٰهُ صَلاَتِکَ اللّٰهُ عَلَیْکَ وَ سَلَّمَ کَانَ رَاذَا خَرَجَ یَوْمَ مَا لَعِبَدِ اَمْرٍ یَا لِحَوْ بَا وَ خَتُوْضِعْ بَیْنَ یَدَیْهِ فَبَصَلَتْ رَاکِبًا وَ النَّاسُ وَ نَاوُکَ وَ کَانَ یَفْعَلُ ذٰلِکَ فِی السَّعْرِ فَمِنْ ثَوْرٍ اَتَّخَذَ هَا اَلْمَوَاوِ (الحدیث)

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عید کے دن باہر تشریف لاتے تو ایک چھوٹے نیزے کے متعلق حکم دیتے جو آپ کے سامنے رکھا جاتا۔ آپ اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے اور لوگ آپ کے پیچھے ہوتے تھے اور یہ کام آپ سفر میں کرتے تھے اسی وجہ سے امراء ملکنے نیزہ رکھنے کو معمول بنایا۔

خشخشیج از شیخ زکریا امر بالحبوبۃ اس سے امام کہتے سترہ ثابت ہوا۔ لوگوں کے لئے سترہ نہیں رکھا گیا۔ اگر رکھا جاتا تو اس کا ذکر ضرور ہوتا۔ جب ذکر نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ امام کا سترہ مقتدیوں کا سترہ ہے۔ فمن ثور۔ اتخذہ الاموال یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تو اس فرض سے ہونا تھا کہ اگر نماز کے لئے ضرورت ہو اور کوئی سترہ نہ ہو تو نیزہ کو گاڑ کر سترہ بنالیں۔ کہیں استنجار کی ضرورت ہو تو زمین نرم کر لیں۔ ڈھیلے توڑ لیں مگر اس کو اصل قرار دے کر ان امراء نے اختیار کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نیزہ لے کر چلتے تھے۔ اور امراء سے مراد امراء بنوا مبرہ ہیں خلفا راشدین مراد نہیں اور یہ نکیر فرماتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ بہت سی باتوں کی اصل ہوتی ہے۔ مگر اس میں افراط کی بنا پر سدا للہاب علماء منع فرماتے ہیں کہ ابتداء میں وہ ہاتھ عارضی ہوتی ہیں۔ اور پھر لوگ اس کو معلوم نہیں کس حد تک پہنچا دیتے ہیں الحاصل

امام بخاریؒ کی اصول موضوعہ میں سے ہے کہ جب کوئی روایت غیر بخاری کی ہو لیکن مضمون اس کا صحیح ہو تو ان مضامین کی تقویت کرتے ہیں اور جن روایات کے مضامین درست نہ ہوں ان پر رد کرتے جلتے ہیں۔ باب کی روایت ابو داؤد کی ہے۔ اور اسی روایت کا مضمون ان کے نزدیک صحیح ہے۔ لہذا اس کی تقویت کے لئے دوسری حدیث ذکر فرمادی اور اس حدیث کو ترجمہ الباب بنا دیا۔ اس میں اختلاف ہے کہ جو سترہ امام کے لئے ہوتا ہے وہی سترہ مقتدیوں کے لئے بھی ہوتا ہے۔ یا مقتدیوں کا سترہ امام ہے۔ اس میں دو نواقول ہیں۔ امام بخاریؒ نے اس باب سے بتلا دیا کہ مقتدیوں کا سترہ وہی ہے جو امام کا ہے۔ نہ کہ خود امام سترہ ہے۔ اس اختلاف کا خمرہ یہ نکلے گا کہ اگر امام اور اس کے سترہ کے درمیان کوئی چیز قاطع نکلے تو وہ امام کے لئے مضر ہوگی۔ مقتدیوں کے لئے مضر نہیں کیونکہ مقتدیوں کا سترہ تو خود امام ہے۔ اگر امام اور مقتدی کے درمیان سے گدے تو مقتدیوں کے لئے مضر ہوگا۔ اور امام کی نماز صحیح ہوگی۔ یعنی الیٰ غیبی جدار مسلم شریف میں بچنے میںی کے عرفہ واقع ہے۔ علامہ نوویؒ نے فرمایا ہے کہ تعدد واقعہ پر محمول ہے اس پر حافظ نے نکیر فرمائی ہے کہ واقعہ ایک ہی ہے۔ اور روایات مشہورہ کے اندر صرف میںی واقع ہوا ہے۔ لہذا وہی صحیح ہے اور عرفہ شاذ ہے۔ مصنفؒ نے باب باندھ کر بتلا دیا کہ حضور علیہ السلام نے میںی کے اندر جدار کے علاوہ کسی اور شیخ کو سترہ بنا کر نماز پڑھی اور یہی معنی راجح میں فنن تھا۔ انھذا الاموالہ یہ ایک خاص واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ ہمیں سے بادشاہ ہوں نے بنا لیا۔ اب جو بدعتوں کی موجودہ فرانات ہیں ان کی ابتداء اور اصل بہت اچھی ہوتی ہے۔ لیکن پھر بعد میں ناجائز اور مرہم باتیں اس میں داخل ہو جاتی ہیں ان زیادتیوں کی وجہ سے ناجائز کہنا پڑتا ہے۔ عرس کی اصل یہ ہے کہ جب کوئی شیخ مرجاتا تھا تو اس کے سب مرید آپس میں ملاقات کے لئے شیخ کی تاریخ وفات پر ایک جگہ جمع ہو جایا کرتے تھے۔ کیونکہ یہ تاریخ انتقال سب کو معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اب بعد میں ان میں زوائد داخل ہو گئے۔ جیسے رقص و سرود۔ میلہ میلہ وغیرہ اس لئے ناجائز ہے

حدیث نمبر ۴۶۵ حَدَّثَنَا أَبُو نُؤَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِمِعْرٍ بِالْبُطْحَاءِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عُنْدَهُ الطُّمْرُ دَكَّتَيْنِ وَالْعَصْوُ دَكَّتَيْنِ تَمْرٌ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمُرُوكَا وَالْحِمَارُ۔

ترجمہ :- حضرت عون فرماتے ہیں میں نے اپنے باپ ابو جحیفہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ جناب

وہ آم فاعل کے صیغہ کا احتمال نہیں رکھتی۔ کیونکہ وہاں اضافہ کے ساتھ ہی مسیٰ رسول اللہؐ اس سے معلوم ہوا کہ ترجمہ الباب کے اندر بھی آم طرف ہے تو گویا اب باب کے ذریعہ مالکیہ پر رد فرما دیا۔

حدیث نمبر ۴۶۷ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ أَبِي هَبِيمَ الْخِزَالِيُّ قَالَ كَانَ جَدُّهُ الْمَسْجِدِ عِنْدَ النَّبِيِّ
مَا كَادَتْ الشَّاةُ تَجْمُؤُنِي هَا (الحدیث)

ترجمہ:- حضرت سلمہؓ فرماتے ہیں کہ مسجد کی دیوار منبر کے پاس تھی جس سے بکری شکل سے گذر سکتی تھی۔

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرِّ بَعْدَ

ترجمہ:- چھوٹے نیزے کی طرف نماز پڑھنا۔

حدیث نمبر ۴۶۸ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْخِزَالِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُؤَكِّدُ لَهُ الْحَرَّ بِئِهِ فَيَصَلِّي رَاكِعًا۔

ترجمہ:- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرمؐ کے لئے چھوٹا نیزہ گاڑا جاتا جس کی طرف منہ کر کے آپ نماز پڑھتے تھے۔

تشبیہ از شیخ مدنی، عنہ اور عربہ عام نیزوں سے چھوٹے ہوتے ہیں۔ البتہ بعض کے نزدیک عنہ کی مجال چوڑی ہوتی ہے اور عربہ کی پتلی۔

تشبیہ از شیخ زکریا۔ امام بخاری نے دو باب باندھے ہیں۔ ایک صلوٰۃ الی الحرہ اور دوسرا صلوٰۃ الی عنہ کا میرے والد صاحب کی رائے ہے کہ بعض اقوام چونکہ ہتھیاروں کی پرستش کرتے ہیں اس لئے اس سے شبہ ہوتا تھا کہ ہتھیاروں کا شترہ بنانا ان کی طرف نماز پڑھنا صحیح نہ ہو، جیسے کہ اصناف ۲ کے نزدیک آگ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ ترجمہ امام بخاری نے اس کا جواز ثابت فرمایا۔

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرِّ الْعُزْوَةِ

ترجمہ:- چھوٹے نیزے کی طرف نماز پڑھنا

حدیث نمبر ۴۶۹ حَدَّثَنَا إِدْرَسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَارِجَةِ فَأَتَى بِوَضْعِهِ فَنَوَّضَنَا فَصَلَّى بِنَا الظُّلْمَ وَالْعَصْرَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ
مَنْعَةً وَالْمَوَآءَ وَالْحَرَّ وَالْحَرَّ يَمُوتُ إِنْ مَسَّ قَدْ آتَى هَا (الحدیث)

ترجمہ:- حضرت عونؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ ابو جعفرؓ سے سنا فرماتے تھے کہ دوپہر

کھڑا کیا گیا تھا۔ اور آپ نے وضو فرمایا تو صحابہ کرام آپ کے وضو کے پانی کو نبرگہ بدن کو ملتے تھے۔
 شش میچ از شیخ مدنی در کہ معظمہ میں طاعتین کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور طاعتین کو مرد
 سے نہ روکا جائے گا۔ احناف اور شوافع رد کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے۔ حالانکہ نمازی کے آگے گزرنے
 والے کو شیطان کہا گیا ہے اور اس کے دفع کرنے کا حکم ہے۔ دفع کے معنی بعض شوافع حقیقی لیتے ہیں
 مگر احناف اشارہ مراد لیتے ہیں تو اگر طاعتین کو روکا جائے تو اتنی بڑے جماعت کو کیسے روکا جاسکتا ہے
 اس لئے ضرورت کی بنا پر احناف اور شوافع نے طاعتین کی تخصیص کر دی۔ اور ان کے لئے سترہ کے
 قائل نہ ہوتے اور بعض نے معنوی علت بیان کی ہے کہ طواف کی حالت مجنونانہ اور طور عقل سے نکل
 جانا ہے اور مجنون پر کوئی تنگی نہیں اس لئے اس کے لئے سترہ کی کوئی ضرورت نہیں غیر مطاف میں
 میں سترہ۔ کھڑا کرنا بالاتفاق ضروری ہے۔ جیسے آپ نے بطحار کے اندر سترہ کھڑا کیا۔

شش میچ از شیخ زکریا۔ ابو داؤد وغیرہ سنن کی روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم میں
 مطاف میں باب بنی ہاشم کے پاس نماز پڑھتے تھے اور طواف کرنے والے حضور صلی علیہ وسلم کے سامنے طواف کرتے
 تھے اور آپ کے سامنے سترہ نہیں ہوتا تھا۔ اس روایت کی تخریج میں علما کا اختلاف ہے۔ بعض کی رائے یہ
 ہے کہ مکہ میں بلا سترہ نماز پڑھنا جائز ہے۔ جیسا کہ عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں باب باندھا ہے۔
 اور یہی حنابلہ کا مذہب ہے۔ تو امام بخاری نے اس پر رد فرما دیا۔ کہ اس سے یہ نہیں نکلتا کہ مکہ میں
 سترہ ضروری نہیں ہے بلکہ مکہ میں آپ نے بطحار کے اندر سترہ کی طرف نماز پڑھائی ہے۔ اور بعض علما
 کی رائے یہ ہے کہ چونکہ حدیث اندر ہے۔ الطواف بالبيت صلوة۔ بیت اللہ کا طواف کرنا نماز
 ہے۔ لہذا طاعتین کی جماعت ایسی ہے۔ جیسی نماز کی جماعت اس لئے وہ مضر نہیں نیکر قول یہ ہے
 کہ حنفیہ کے نزدیک مسجد کبیر میں سترہ ہونے کی ضرورت نہیں اور مسجد کبیر کی مثال میں یہ حضرات مسجد
 مکہ اور مسجد مدینہ اور مسجد بیت المقدس کو پیش کرتے ہیں تو چونکہ یہاں مسجد کبیر تھی اس لئے سترہ کی
 ضرورت نہیں تھی۔

بَابُ الْمَلَلَةِ الْحَبِ الْاَلَا سَطْوَا اَنُو

ترجمہ۔ ستون کی طرف نماز پڑھنا

وَقَالَ عُمَرُ الْمُصَلُّونَ أَحَقُّ بِالسَّعَادِي مِنْ الْمُتَّحِدِ شَيْئًا رَأَيْتُمْ وَرَأَى ابْنُ مَرْيَمَ

وَجَلًّا يُصَلِّيَ بَيْنَ أَسْطُوَانَتَيْنِ فَأَذَّنَاكَ إِلَى سَارِيَةٍ فَقَالَ صَدِّ إِلَيْهَا. (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نمازی لوگ ستونوں کے زیادہ مقدار میں باتیں کرنے والوں سے اور ابن عمرؓ نے دو ستونوں کے درمیان ایک آدمی کو نماز پڑھتے دیکھا تو اسے ستون کے قریب کر دیا اور فرمایا کہ اس کی طرف نماز پڑھو۔

حدیث نمبر ۴۷۲ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَرَّيْهٍ قَالَ كُنْتُ اِرْتَفَعْتُ مَعَ سَلْمَةَ بِنِ الْاَكْوَعِ حَيْثُ بَدَأَتْ عِنْدَ الْاَسْطُوَانَتَيْنِ عِنْدَ الْمُصْحَفِ فَمَنْتُ يَا اَبَا مُسْلِمٍ اَرَاكَ تَتَحَوَّى الصَّلَاةَ عِنْدَ هَذِهِ الْاَسْطُوَانَةِ قَالَ فَاِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَوَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا

ترجمہ :- حضرت زبیر بن ابی عبیدہؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت سلمہ بن الاکوعؓ کے ہمراہ آتا تھا۔ تو وہ اس ستون کے پاس نماز پڑھتے تھے جو مصحف کے پاس ہے۔ میں نے پوچھا اے ابو مسلم! کیا وجہ ہے کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں کہ اس ستون کے پاس نماز پڑھنے کی کوشش کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرمؐ کو اس ستون کے پاس نماز پڑھنے کی کوشش کرتے دیکھا ہے۔

تشریح از شیخ ذکریا۔ غرض یہ ہے کہ اگرچہ مسجد کے اندر ستروہ کی ضرورت نہیں ہے۔ مگر ادنیٰ یہ ہے کہ کسی ستون کے قریب پڑھے۔ کیونکہ اس سے نمازیوں کے نکلنے میں سہولت ہوگی اور یہ وجوب کا درجہ نہیں۔ الا سطوانۃ التي عند المصحف اس کا مطلب یہ ہے کہ جب حضرت عثمان غنیؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں نسخ مصاحف جمع کرائے تو مسجد نبویؐ میں ایک ستون کے پاس رکھ دیئے گئے تاکہ نماز پڑھنے والوں میں سے جس کا جی چاہے اس میں دیکھ کر پڑھے۔ تو اس ستون کو اسطوانۃ المصحف کہتے ہیں۔ اور بعض نے یہ کہہ دیا کہ حضورؐ نے اپنے زمانے میں مصحف رکھوا ستمھے یہ غلط ہے۔

حدیث نمبر ۴۷۳ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ الْاَزْدِيَّةُ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ لَقَدْ اُذِّنْتُ كِبَارَ اصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْتَدِئُونَ السَّوَارِي عِنْدَ الْمُغْرَبِ وَنَادَتْ شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو وَعَنْ اَنَسٍ حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرمؐ کے بڑے بڑے صحابہ کرام کو پایا کہ وہ مغرب کی نماز کے وقت ستونوں کی طرف جلدی کرتے تھے تاکہ دو رکعت قبل المغرب پڑھ لیں۔ شعبہ کی روایت میں یہ زائد ہے۔ جہاں تک جناب نبی اکرمؐ باہر تشریف لے آتے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس پر کلام تو وہاں آئے گا۔ جہاں صلوٰۃ بعد العصر کا ذکر آئے گا، یہاں صلوٰۃ
الحا سواری ثابت کر لے۔ وہ ثابت ہے۔

بَابُ الصَّلَاةِ بَيْنَ السَّوَارِي فِي غَيْرِ جَمَاعَةٍ۔

ترجمہ:- بغیر جماعت کے ستونوں کے درمیان نماز پڑھنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۴۷۴ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحَرَمِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ دَخَلْتُ مَسْجِدَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنْبِيتُ وَأُسَامَةَ ابْنَ زَيْدٍ وَعُمَرَ بْنَ طَلْحَةَ وَبِلَالًا فَطَالَ
تَوَخُّوْجٌ وَكُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ دَخَلَ عَلَيَّ أَتْرُكًا فَسَأَلْتُ بِلَالًا أَيَّ مَسْجِدٍ فَتَقَالَ
بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ (الحدیث)

ترجمہ:- حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں جناب نبی اکرم صلعم۔ اساتذہ بن زید عثمان بن طلحہ اور
حضرت بلالؓ داخل ہوئے۔ آپ بڑی دیر تک اندر رہے پھر باہر تشریف لے آئے۔ تو میں لوگوں میں سے
سب سے پہلا شخص تھا جو آپ کے نقش قدم پر داخل ہوا۔ تو میں نے حضرت بلالؓ سے پوچھا کہ آپ نے
کہاں نماز پڑھی فرمایا ان لگے دو ستونوں کے درمیان پڑھی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس میں اختلاف ہے کہ صلوٰۃ بین السواری مکروہ ہے یا جائز امام مالکؒ
فرماتے ہیں مطلقاً مکروہ ہے۔ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ امام کے لئے جائز ہے۔ معتدلوں کے لئے مکروہ ہے
ہاں اگر صف کے اندر کھڑے ہونے میں تنگی ہو تو جائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک امام کے لئے مکروہ ہے۔
اور منفرد اور جماعت کے لئے جائز ہے۔ شواہح کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔ امام بخاریؒ نے فی غیر جماعت کی
یقید لگائی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اگر کوئی منفرداً نماز پڑھے تو اس کے لئے جائز
ہے اور جماعت کے اندر سواری (ستونوں) کے درمیان کھڑا ہونا مکروہ ہے اور غالباً اس کی وجہ سن کی
روایت ہے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ وقفنا بین السواری فقد منا وناخونا وکنا
ننتقی هذا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ اور
صلعم کے زمانہ میں ہم اس سے بچا کرتے تھے۔ معلوم ہوا ایسا نہیں کرنا چاہئے تقد منا وناخونا کے
مختلف معنی ہیں۔ منجملہ ان کے یہ ہے کہ سواری میں ترتیب نہیں تھی۔ لہذا کوئی آگے ہو گیا۔ کوئی پیچھے ہو
گیا۔ اور میرے نزدیک حضرت بخاریؒ کی غرض یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کا اثر علی قول المحققین وهو نسخہ

الحاشیہ یا حضرت بن عمر کا اثر جو باب سابق میں گزرا ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو بین الساربتین نماز پڑھتے دیکھا تو اس کو ساریہ کے نزدیک لاکر کھڑا کر دیا۔ اس سے نظر ہر دوہم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ بین السواری جائز نہ ہو۔ تو امام بخاری نے اس باب سے اس دوہم کو دفع کر دیا۔ اور ممکن ہے کہ چونکہ صلوٰۃ بین السواری کے بارے میں روایات مختلف ہیں، بعض سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ اور بعض سے ممانعت، تو امام بخاری نے دونوں قسم کی روایات کے اندر جمع فرما کر تبلا دیا کہ ممانعت جماعت کی حالت پر محمول ہے۔ اور حجاز کی روایت کا محمل افراد کی حالت ہے۔

حدیث نمبر ۴۷۵ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ الْحَمْدِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكُحَيْتَةَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ ابْنُ طَلْحَةَ الْعَجَبِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَثَ فِيهَا نَسًا لَتُ بِلَالًا حَيْثُ خَرَجَ مَا صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ قَدْلَهُ وَكَانَ الْمَبِيتُ يُؤَمِّنُهُ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى وَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِنَا (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے۔ حضرت اسامہ بن زید حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ الجبلی بھی داخل ہوئے تو حضرت عثمان نے کعبہ آپ پر بند کر دیا آپ کچھ دیر اس میں ٹھیرے جب باہر تشریف لائے تو آپ نے حضرت بلال سے پوچھا کہ آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر کیا کیا۔ تو انہوں نے فرمایا کہ ایک ستون کو بائیں جانب دوسرے ستون کو دائیں جانب اور تین ستون پیچھے رکھے۔ کعبہ ان دنوں چھ ستونوں پر قائم تھا۔ پھر آپ نے نماز پڑھی۔ اسامہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام مالک نے مجھے بیان کیا کہ دو ستون دائیں جانب رکھے

تشریح از شیخ زکریا۔ عمودین عن یمنہ اس بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر کہاں نماز پڑھی۔ روایات مختلف ہیں۔ بعض کے اندر عمودین عن یمنہ ہے اور بعض میں عمودین عن یسارہ ہے اور بعض کے اندر بین العمودین المقدمین ہے۔ محدثین کی رتے یہ ہے کہ روایات میں اضطراب ہے۔ مگر میرے والد صاحب کی رتے یہ ہے کہ ان میں اضطراب نہیں بلکہ وجہ اس اختلاف کی یہ ہے کہ اس زمانہ میں بہت زیادہ تمدن تو تھا نہیں لہذا ستونوں کے اندر کوئی خاص ترتیب نہیں تھی۔ ایسا ہی تھا کہ

جیسا کہ مسجد نبوی کے اندر کھجوروں کو اوپر سے کاٹ کر ستونوں کا کام لے لیا گیا تھا۔ کسی ستون کو آگے کھڑا کر دیا گیا اور کسی کو پیچھے اس طرح یہاں بھی تھا جس کی صورت یہ تھی [] : حضور اکرم صلیم بیچ میں جہاں نقطہ لگ رہا ہے جس کے نیچے ایک ہندسہ ہے کھڑے تھے تو یمن کے اعتبار سے عمودین عن یمنینہ بھی ہو گیا۔ اور یسار کی بھی ہو گئی۔ اور اقدام کی بھی۔ اور اس میں روایات متفق ہیں کہ بیت اللہ چھ ستونوں پر قائم تھا۔

تقد متا و تاخرنا کا مطلب ابن ارسلان نے بیان کیا ہے کہ بقینا مؤخر یعنی ہم پیچھے کو ہو گئے۔ میرے والد صاحب فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ وہاں عمود ہموار نہیں تھے اور سب ایک سیدھ میں نہیں تھے اس لئے ہم میں سے بعض مؤخر ہو گئے اور بعض نے مقدم ہو کر صف سیدھی کر لی۔ اور میرے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم میں سے بعض آگے کی صف میں اور بعض پیچھے والی صف میں کھڑے ہو گئے۔ غرضیکہ بین السارین نہیں کھڑے ہوئے آگے چل کر ہے کنا متقی علی عمہ رسول اللہ صلیم اس بنا پر امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔ لیکن حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے اور یہ لوگ حضرت انسؓ کی روایت کا جواب یہ دیتے ہیں کہ وہ ان کا اپنا مسک ہو گا یا اس وجہ سے کہ عمودین ہموار نہیں ہوتے تھے اور صف بندی نہیں ہو سکتی تھی اس لئے بچتے تھے۔ امام بخاریؒ کا میلان مخالف کی طرف ہے اس لئے فی غیر جماعہ کی قید لگا دی۔

باب

حدیث نمبر ۴۷۶ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ أَخْبَرَنَا عَنْ تَارِخِ آتِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ مَشَى قِبَلَ وَجْهِهِ حَتَّى يَدْخُلَ وَجَعَلَ الْبَابَ قَبْلَ ظَهْرِهِ فَكَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قِبَلَ وَجْهِهِ قِيَّامًا ثَلَاثَةً أَوْ مَرَّجَ صَلَّى يَتَوَخَّاهُ الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَ بِهِمْ بِإِذْنِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِيهِ قَالَ وَكَيْسَى عَلَى مَا حَدَّثَنَا بِأَنَّ آتِ صَلَّى فِي آتِي تَوَاجِهِ الْمَبِيتِ شَاءَ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ جب کعبہ میں داخل ہوتے تھے تو جب داخل ہوتے تو اپنے سامنے چلے جاتے۔ اور دروازہ کو اپنی پیٹھ کے پیچھے کر لیتے اور یہاں تک چلے جاتے کہ ان کے درمیان اور اس دیوار کے درمیان جو آپ کے سامنے تھی۔ نہیں گزر کا فاصلہ رہ جاتا وہاں نماز پڑھتے اس مکان کی کوشش کرتے جس کے متعلق حضرت بلالؓ نے ان کو بتلایا تھا کہ جناب نبی اکرم صلیم نے

دہاں نماز پڑھی تھی۔ اور فرماتے تھے کہ کسی پر تنگی نہیں ہے۔ بیت اللہ کے جس کندے میں چاہے نماز پڑھے۔
تشییح از شیخ مدنی۔ امام مالکؒ کعبہ کے اندر نماز فرض۔ نفل بالجماۃ اور منفرداً سب کو مکروہ کہتے ہیں
 جمہور کے نزدیک جائز ہے۔ چنانچہ روایت باب سے ثابت ہے اس لئے اس باب کو باب سابق سے فصل
 کے طور پر لائے ہیں

تشییح از شیخ زکریا۔ یہ باب بلا ترجمہ ہے جس کا فی الجملہ باب سابق سے تعلق جوتاہے۔ علامہ عینیؒ
 کی رائے یہ ہے کہ اس باب سے سواری کا اثبات بطریق التزام ثابت فرمایا ہے۔ اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے
 ہیں کہ باب سابق میں حضور اقدس صلم کے قیام فی الکعبہ کو باغیض عمود کے متلا یا متخذ اور یہاں سے قیام باعتبار
 مسافت کو بیان فرمایا ہے ہیں کہ دیوار سے نین گز بعد مختار اور میری رائے یہ ہے کہ روایت سابقہ میں
 گذرا ہے کہ حضور اقدس صلم نے فلاں جگہ نماز پڑھی ہے اس سے بظاہر دہم جوتاہے کہ ممکن ہے اس مقام
 خاص کو کعبہ من حیث الکعبہ ہونے کے اندر کوئی خصوصیت ہو۔ تو امام بخاریؒ نے اس دہم کو دفع فرمادیا۔ اور
 دلیل میرے اس قول کی حضرت محمد اللہ بن عمرؓ کا وہ ارشاد ہے۔ جو اس باب کی روایت کے اخیر میں ہے
 کہ ہم میں سے کسی پر تنگی نہیں ہے کعبہ کے جس کونے میں چاہے نماز پڑھے میرے والد صاحب فرماتے ہیں
 کہ پہلے باب میں عمودین کے درمیان نماز پڑھنے کی تصریح تھی اس باب میں عمودین کی تصریح نہیں اگرچہ مراد
 وہی ہے۔ اس لئے دونو حدیثوں کے درمیان فصل کئے باب بڑھا دیا۔ اور بعض مشائخ کا رائے ہے کہ اس روایت
 سے استہراک مقصود ہے جیسے ابن عمرؓ اس مقام مبارک کی تلاش کرتے تھے۔ حالانکہ کعبہ خود سب سے
 زیادہ بابرکت ہے۔

باب الصَّلَاةِ الرَّاحِلَةِ وَالْبَعِيرِ وَالشَّجَرِ وَالْوَحْلِ

ترجمہ :- سواری۔ اونٹ۔ دورخت اور پالان کی طرف نماز پڑھنا۔

حدیث نمبر ۴۷۷ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ الْبَصْرِيُّ عَنْ ابْنِ
 عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهْ كَانَ يُعْرِي صُرَّاحًا لِكَبَّةٍ مَبِيهَةٍ إِلَيْهَا قُلْتُ
 أَمْوَئِتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ التَّحْلَ فَيُعَدُّهُ فَيُصَلِّيَ إِلَى الْخَوْتِ
 أَوْ قَالَ مَوْخِوَةٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ (الحدیث)

ترجمہ :- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ جناب نبی اکرم صلم سے روایت کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلم

اپنی سواری کو چوڑائی میں بٹھا کر اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ بس نے پوچھا تبتلاد جب ساریاں چلی جاتی تھیں تو فرمایا کہ پالان کو لے کر اسے ٹھیک کر کے رکھ دیتے پھر اس کی آفری لکڑی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

کشمیری از شیخ ذکر کیا۔ اس سے امام بخاریؒ یہ مسئلہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ تلک حیوان کو سترہ بنانا جائز ہے یا نہیں حضرت امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ مکروہ ہے اس لئے سترہ سے مقصود گزرنے والوں کی سہولت ہے۔ تو اس جانور کا کہا اعتبار جب چاہے چل دے اور جمہور کی رائے یہ ہے کہ سترہ بنانا جائز ہے۔ انہی میں حنفیہ اور حنابلہ بھی شامل ہیں حضرت امام بخاریؒ جمہور کی تائید فرما رہے ہیں امام بخاریؒ کا اصل مقصد تو حیوان کے سترہ بنانے کا جواز بیان کرنا تھا۔ اور اصل لکڑی ہوتی ہے اس لئے اس سے شجرہ کا استنباط کر لیا۔ اور اصل کو روایت میں ہونے کی وجہ سے ترجمہ میں ذکر فرما دیا۔ اور شجرہ کو استنباط بہر حال امام بخاریؒ نے اس سے جمہور کی تائید فرما کر مالکیہ شافعیہ پر رد فرما دیا۔ اور یہی تبتلا چکا ہوں کہ جو شخص مذاہب ائمہ سے واقف ہوگا۔ اس پر یہ بات بخوبی واضح ہوگی کہ امام بخاریؒ نے جتنا حنفیہ پر رد کیا ہے۔ شواہح پر بھی رد فرمایا ہے۔

اذا هبت الراكب . بهتت كاترجمه شرح قاطبة حاجت و محرت سے کہتے ہیں لیکن میرے والد صاحب نے اپنی تفسیر میں اس کی تفسیر فرمائی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہبت کے معنی ذہبت کے ہیں میرے نزدیک بھی یہی اولیٰ ہے۔ کیونکہ شرح جو مطلب بیان کرتے ہیں اس سے کوئی بات اچھی طرح ظاہر نہیں ہوتی۔ کیونکہ اب مطلب یہ ہے کہ جب سواریاں حرکت کرنے لگیں تو اصل کو سترہ بنالیا کرتے تھے یہ کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ بخلاف اس مطلب کے کہ جب سواریاں نہیں ہوتی تھیں اور جنگل میں چرنے کے لئے چلی جایا کرتی تھیں تو کچھ دوں کو سترہ بنا لیتے تھے۔

باب الصَّلَاةِ رَاحِ السَّرِيْرِ

ترجمہ :- ہارپائی کی طرف نماز پڑھنا کیسا ہے۔

حدیث نمبر ۴۷۸ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْخَزَنَدِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعَدْتُ مَنَا بِالنَّكْبِ وَالْحِمَارِ لَقَدَرٍ آتَيْنِي مُضْطَجِعَةً عَلَى السَّرِيْرِ فَيَجِيئُ إِلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْتَوِطُّ السَّرِيْرَ فَيُصَلِّيُ فَأَكُوهُ أَنْ أَسْتَقْبِلَهُ فَأَنْسَلُ مِنْ فَيْسَلِ

رَجُلٍ الشَّرِّ حَتَّىٰ أَسْكَدَ مِنْ لِحَافٍ (الحديث)

ترجمہ ۱۔ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ کیا تم لوگوں نے ہم عورتوں کو کتے اور گدھے کے برابر کر لیا۔ کہ عورت کے آگے آنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے، حالانکہ میں چار پائی پر لیٹی ہوتی تھی جہاں رسول اللہ صلعم چار پائی کو درمیان لے کر نماز پڑھتے تھے۔ میں سلمے سے نکلتا پسند نہیں کرتی تھی، تو میں نے چار پائی سے اپنے پاؤں کی طرف سے کھسکا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اپنی لِحاف سے نکل جاتی تھی۔

کشتیجی از شیخ زکریا۔ علامہ عینیؒ کرمانیؒ اور علامہ سندھی کی رائے ہے کہ الی علی کے معنی بیچ تو معنی ہوتے چار پائی پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا۔ یا تخت پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا۔ لیکن حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ سر پر کوسترہ بنائے اور اس کے بیچ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور بھی زیادہ واضح ہے۔ اس لئے کہ اگر الی کو علی کے معنی میں لے لیں تو یہ باب باب استرہ کا نہیں ہے گا بلکہ وہاں کا ہو گا جہاں صلوة علی السطح کو بیان فرمایا ہے۔ اعد لثوناً بالکلب والحمار یہ بکیر ففس قلباً بیننا و بین الکلب والحمار پر ہے۔ نہ کہ اس کا مطلب وہ ہے جو شرح بیان کر رہے ہیں کہ حضرت عائشہؓ عورت کے قاطع صلوة ہونے پر بکیر فرما رہی ہیں اور کلب و حمار سے قطع ثابت ہوتا ہے۔ اب وہ اشکال نہیں ہوگا جو شرح باب لا یقطع الصلوة شیخی کے تحت جمال امام بخاری نے اس روایت کو ذکر فرمایا کرتے ہیں کہ روایت سے تو یہ معلوم ہوا کہ عورت قاطع نہیں ہے اور کلب و حمار قاطع ہیں متوسط السویب علامہ عینیؒ نے اپنے قول کے مطابق اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ تخت کے نیچے کھڑے ہوتے تھے۔ اور حافظ فرماتے ہیں کہ تخت اور بیچ میں نہیں کھڑے ہوتے تھے بلکہ تخت سے نیچے کھڑے ہوتے تھے۔ اس طور پر کہ تخت کا وسط آپ کے چہرہ کے سامنے رہتا تھا۔ اس پر علامہ عینیؒ نے اعتراض کیا کہ جب حضورؐ تخت کے نیچے کھڑے ہوتے تھے تو پھر حضرت عائشہؓ کے اس جملہ فافس من قبل رجلی لکنے کا کیا مطلب ہے اس کا جواب حافظ نے یہ دیا ہے کہ حضورؐ کے احترام کی وجہ سے سانس سے ہٹ جاتی تھیں۔

باب لَمَّا دَخَلَ مِنَ الْمَسْجِدِ مَنْ مَدَّ يَدَيْهِ وَادَّابُنُ عَصْرٍ فِي الشَّهْرِ
وَفِي كَعْبَتِهِ خَالَ رَأَى أَنَّ يَفْقَأُ نَلَةً فَلْيَقَاتِلَهُ -

ترجمہ ۲۔ جو شخص نماز کے سامنے سے گزے اسے ہٹانا چاہیے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے التجنات

اور کعبہ میں بھی ایسے آدمی کو ہٹاتے تھے اور فرماتے کہ اگر گزرنے والا انکار کرے۔ اور لڑائی تک نوبت پہنچے تو اس سے لڑائی کرو۔

حدیث نمبر ۴۷۹ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْصَرٍ الْحِمْصِيُّ قَالَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو صَالِحٍ السَّمَّانِيُّ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ فِي يَوْمٍ مَجْمَعَةٍ يُصَلِّيُ رَأَى شَيْخًا يُسْتَوَكُّ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ شَابُّ بْنُ بِنِي أَبِي مُعَيْطٍ أَنْ يَجْتَنُرَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَدَفَعَ أَبُو سَعِيدٍ فِي صَدْرِهِ فَفَطَمًا لَشَابُّ فَلَوْ يَبِيدُ مَسَاغِرًا لَأَبَيْنَ يَدَيْهِ فَعَادَ يَجْتَنُرُ فَدَفَعَهُ أَبُو سَعِيدٍ أَشَدَّ مِنَ الْأُولَى فَقَالَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ نَحْنُ دَخَلْنَا عَلَى مَرَوَانَ فَشَكَرَ إِلَيْهِ مَا لَقِيَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ خَلْفَهُ عَلَى مَرَوَانَ فَقَالَ مَا لَكَ وَإِلَى بَنِي أَخِيكَ يَا أَبَا سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا صَلَّى أَحَدٌ كَعَرَالِي شَيْخًا يُسْتَوَكُّ مِنَ النَّاسِ فَأَمَّا إِذَا أَحَدٌ أَنْ يَجْتَنُرَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ فَإِنَّ أَوْلَى فُلَيْمًا تَلَهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ (الحدیث)

ترجمہ:- حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا اور دوسری سند سے ابو صالح سمان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو سعید خدریؓ جمعہ کے دن ایک سترہ کی طرف نماز پڑھتے دیکھا بنو ابی معیط کے ایک نوجوان نے ان کے سامنے سے گذرنا چاہا۔ تو حضرت ابو سعیدؓ نے اس کے سینے میں ٹکڑے مارا۔ تو نوجوان غصے سے دیکھنے لگا جب اسے آپ کے سامنے سے گزرنے میں کوئی چارہ نہ دیکھا تو پھر وہ سامنے سے گزرنے لگا۔ حضرت ابو سعیدؓ نے اس کو پہلے سے زیادہ سخت دھکا دیا۔ تو اس نے ابو سعیدؓ کو گالی دینی شروع کی اور مردانِ حاکم مدینہ کے پاس اپنی اس تکلیف کی شکایت کی جو انہیں حضرت ابو سعید خدریؓ سے پہنچی تھی۔ حضرت ابو سعیدؓ بھی پیچھے پیچھے مردان کے پاس پہنچ گئے۔ مردان نے کہا کہ اے ابو سعیدؓ یہ اپنے بھتیجے کو اپنے کیوں تکلیف پہنچاتی

جس پر حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرم صلعم سے سنا تھا فرماتے تھے۔ جب تم میں سے کوئی شخص سترہ کی طرف نماز پڑھ رہا ہو اور کوئی شخص اس کے سامنے سے گذرنا چاہے تو اس کو دھکا دے اگر انکار کرے تو اس سے لڑے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

تشریح از شیخ مفتی محمد شوافع مالکیہ اور بعض اہل نطاہر کے نزدیک دفع کے حقیقی معنی دھکا دینا

مراد ہیں، مگر احسانی اور دیگر ائمہ دفع سے اشارہ تو یہ مراد لیتے ہیں۔ اس لئے کہ دھکا دینے سے نماز میں زیادہ خلل واقع ہوگا۔ کیونکہ یہ مرد سے زیادہ ہے۔ اگر وہ اشارے سے بھی نہ رُکے۔ پھر مارنے اور لڑنے کی اجازت ہے، مگر یہ قاتل کا امر درجوب کے لئے نہیں۔ البتہ بعض اہل ظاہر اسے درجوب مراد لیتے ہیں۔

تشریح از شیخ ذکر کیا۔ یہ حدیث کے الفاظ ہیں امام بخاری نے الفاظ حدیث ہی کو ترجمہ گردان دیا اس کی درجہ یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ نقلیۃً کا امر کیسے ہے اس کا کیا حکم ہے۔ احناف کے نزدیک اباحت کے لئے ہے۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک استحباب کے لئے ہے اور ظاہر ہے کہ نزدیک اسے جوہ کے لئے ہے اور اسی پر آجکل اہل نجد کا عمل ہے تو امام بخاری نے اس اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے الفاظ حدیث کو ترجمہ قرار دے دیا اور امام بخاری نے جو روایات ذکر کی ہیں۔ ان کا تقاضا یہ ہے کہ امام بخاری صحت کے قائل نہیں ہیں تو کم از کم استحباب کے قائل تو ہیں اور آگے امام بخاری نے فی الکعبہ بڑھا کر اشارہ کر دیا کہ روکنے کا عمل کعبہ اور غیر کعبہ دونوں میں برابر ہے اور جیسا کہ ہم نے کہا ہے کہ مصنف عبد الرزاق میں باب ہے کہ مکہ میں سترہ ضروری نہیں یہاں بھی اس کو رد ہے۔ ورد ابن عمر فی التسنیم الخ اور جب باہل اخیر میں رد فرمایا تو کم از کم مستحب ہوگا۔ مالک و لاہ بن اخیث یہ مجاز ہر عرب کے اندر ہے بڑے کو بچھا اور چھوٹے کو ابن الاثیر کہہ دیتے ہیں۔

فان ابی خلیفۃ ادجز کے اندر اس کے آٹھ مطلب ہیں ان سب کی تفصیل وہاں دیکھ لینا۔ حنفیہ چونکہ جو از الدفع کے قائل نہیں اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جبکہ نماز کے اندر یہ افعال جائز تھے جب قوموا للہ قانتین آیت کریمہ نازل ہوئی۔ تو یہ سب منسوخ ہو گئے ایک مطلب ہوا اور مالک کہ قتال کے معنی کو بددعا پر حمل کرتے ہیں فرماتے ہیں یہ ایسے ہے جیسے قتل الخناصون میں ہے۔ یہ دوسرا مطلب ہے۔ اکثر شراح نے اس کو بعد الصلوٰۃ پر حمل کیا ہے کہ بعد میں تنبیہ کرے۔ کیونکہ اعمال کثیرہ نماز کے اندر ممنوع ہیں۔ مگر ہاں مفسدۃ لہا یہ معنی ثالث ہیں اور بعض کی رائے ہے کہ یہ تہمید پر محمول ہے (سرکش) جو کسی حال میں ماننا ہی نہ ہو یہ معنی راجح ہوتے۔

باب رَأَتْهُ الْمَاقِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّيِّ

ترجمہ :- نمازی کے آگے سے گزرنے والے کا گناہ کیا ہے۔

حدیث نمبر ۴۸۰ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ سَأَلْتُ خَالِدَ بْنَ خَالِدٍ أَسْأَلُكَ إِلَى

دوسرے مرد میں تیسری تم میں بخت مستقلاً ہو چکی ہے۔ قال ابن النضر الا یہاں تو ابو نضر کو شک ہو گیا لیکن اہم طحاوی نے معانی الآثار میں اربعین خریفاً ذکر فرمایا ہے جس سے اربعین ستہ مراد ہے اس لئے کہ موسم خریف سال بھر میں ایک مرتبہ آتا ہے، جب چالیس خریف ہو گئے تو چالیس سال بن گئے۔

باب اسْتِقْبَالِ الرَّجُلِ الرَّجُلِ وَهُوَ يُصَلِّي ۚ وَ كَرِهَ عُمَانُ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الرَّجُلُ وَهُوَ يُصَلِّي ۚ وَ هَذَا إِذَا اسْتَقْبَلَ بِهِ فَمَا رَأَى الْكَرِيهَ اسْتَقْبَلَ بِهِ فَقَدْ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا بَأْسُ لَيْتَ إِنْ الرَّجُلَ لَا يَقْطَعُ صَلَاةَ الرَّجُلِ۔

ترجمہ :- نماز کی حالت میں آدمی آدمی کی طرف منہ کرے تو حضرت عثمان اس کو مکروہ سمجھتے تھے یہ اس وقت ہنہ جبکہ آدمی آدمی کے ساتھ مشغول ہو جائے۔ نماز میں دھیان نہ رہے۔ لیکن جب مشغول نہ ہو تو زید بن ثابت نہ فرماتے ہیں کہ میں پردا ہ نہیں کرتا۔ آدمی آدمی کی نماز کو قطع نہیں کرتا۔

حدیث نمبر ۲۸۱ حَدَّثَنَا سَمَاعِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ كَالِشْتَةَ أَنَّهَا ذَكَرَتْ عِنْدَ هَامَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ فَقَالُوا لَيْقُطَعُهَا الْكَلْبُ وَالْحِمَارُ وَالْمَرْأَةُ فَقَالَتْ لَقَدْ جَعَلْتُمُو نَا كِلَابًا لَقَدْ رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَرَأَى لَبِيئَةَ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ عَلَى السَّرِيرِ فَتَلَدُّنِي إِلَى الْجَانِبِ وَأَكُوهُ أَنْ اسْتَقْبَلْتُهُ فَأَسْلَمْتُ السَّلَامَ لِأَنَّ

ترجمہ :- حضرت عائشہ رضہ کے پاس ان چیزوں کا تذکرہ ہوا جو نماز کو ٹوٹی ہیں تو لوگوں نے کہا کہ اس کو کتا۔ گدھا اور عورت قطع کرتی ہے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ تم لوگوں نے ہمیں کتا بنا دیا حالانکہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھنے دیکھا کہ میں آپ کے ادر قبلہ کے درمیان چار پائی پر لیٹی ہوتی تھی اگر مجھے کوئی ضرورت پیش آتی تو میں آپ کے سامنے آنے کو پسند نہیں کرتی تھی اس لئے ایک طرف سے کھسک جاتی تھی۔

تشریح از شیخ مدنی۔ احناف اسے مکروہ سمجھتے ہیں کیونکہ یہ عبادت غیر اللہ کے مشابہ ہے۔ مگر مصنف اس میں تفصیل ذکر کرتے ہیں۔ کہ اگر اس حالت میں مصلی مشغول فی الصلوۃ رہے تو کوئی کراہت نہیں اگر اشتغال نہ رہے تو پھر مکروہ ہے۔ حضرت عائشہ رضہ کے کلام سے استقبال کی مطلقاً کراہت معلوم ہوئی ہے۔ لیکن مصنف حضرت زید بن ثابت رضہ کے فتویٰ پر عمل کرتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا فقہا کے نزدیک ایسے شخص کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھنا جو مصلی کی

طرف منہ کئے ہوتے ہو کر وہ ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں وہم ہوتا ہے کہ مصلیٰ اس کو سجدہ کر رہا ہے اور حضرت امام بخاریؒ کی رائے ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ جبکہ وہ اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو۔ مگر یہ ان کی رائے ہے جو فقہاء پر حجت نہیں کیونکہ فقہاء ایہام کی وجہ سے منع کرتے ہیں۔ لیکن خود امام بخاریؒ نے صلوٰۃ الی التواذیر کو مکروہ تنبیہیہ اور وہاں خلوص کا اعتبار نہیں فرمایا۔

و کہ عتبات الی حضرت عمرؓ سے بھی کراہت منقول ہے۔ اور یہ اپنے اطلاق کی وجہ سے جمہور کی تائید ہے۔ امام بخاریؒ نے اپنے مطلب کے مطابق تفسیر کی ہے۔ انما هذا اذا اشتغل الیہ ان کی اپنی رائے اور اپنی تفسیر ہے۔ ما بالیت ان الوجیل ۱۶ فقہاً فرماتے ہیں کہ قطع صلوٰۃ اور چیز ہے اور کراہت اور چیز ہے اور عدم قطع سے کراہت کی نفی کہاں لازم آتی ہے۔ خاکم ان استغنیہ الی امام بخاریؒ کا استدلال اس سے اس طرح ہے کہ یہ حضرت عائشہ کی طرف سے کراہت ہے حضور اقدس صلیع کی طرف سے اس کی کراہت معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ حضور اقدس صلیع نے ان کو منع نہیں فرمایا۔ جمہور فرماتے ہیں کہ آپ نے درست فرمایا کہ یہ حضرت عائشہ کا فعل ہے۔ مگر انہوں نے استقبال کہاں کیا جس کی وجہ سے حضور اکرم صلیع کو ممانعت کی نوبت آتی۔ وہ تو خود یہ فرما رہی ہیں کہ میں یہ مکروہ سمجھتی تھی اس لئے چپکے سے پیچھے کو کھسک جاتی تھی۔

بَابُ الْخَلْفِ الْمَأْخُوفِ

ترجمہ :- سونے والے کے پیچھے نماز پڑھنا۔

حدیث نمبر ۲۸۲ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ الْخِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي وَأَنَا رَأْفَةٌ مُعْتَبِرَةٌ عَلَى حُورَانِهِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ لِيَقْطَعِي فَأَنْتَبَهْتُ۔ ترجمہ :- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں جناب نبی اکرم صلیع نماز پڑھتے تھے اور میں سامنے آپ کے بستر پر سوتی ہوتی تھی جب آپ دتر پڑھنا چاہتے تو مجھے جگا دیتے تھے تو میں دتر پڑھ لیتی۔

تشریح از شیخ مدنی :- خلف القائم کے یہ معنی نہیں کہ قائم امام بنا ہوا ہو۔ بلکہ قائم سترہ بنا ہوا ہو۔ اگرچہ ایسے قائم بھی ہوتے ہیں جو سوتے سوتے نماز پڑھتے رہتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ابوداؤد شریف میں ہے نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوٰۃ خلف المتصتت والفاطمہ ان لما قال کہ بائیں کرنے والے اور سونے والے کے پیچھے نماز پڑھنے سے آپ کے روک دیا ہے۔ اسی وجہ سے امام مالک نے صلوٰۃ خلف القائم کو مکروہ فرماتے ہیں۔ اور جمہور کے نزدیک

کوئی کراہت نہیں حضرت امام بخاریؒ جب ہوتا یا یہ فرماتے ہیں۔ اور امام مالکؒ پر رد فرماتے ہیں اور البرود اور تشریف کی روایت کا محمل یہ ہے کہ قائم کے سامنے ہونے میں تشویش کا احتمال ہے۔ اس لئے کہ شاید اس کا شرط وغیرہ خارج ہو۔ تو خروج میں فرق پڑے۔ یہاں ایک سوال یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے باب استقبال الرجل الخ اور باب الصلوة خلف القائم دونو کے اندر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ذکر فرمائی ہے۔ تو جب استقبال ہوا تو خلعت کہاں ہوئی۔ لہذا ترجمہ کا ثبوت کیونکر ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاریؒ کے اصول میں استدلال بکل محتمل ہے۔ یہاں بھی اسکا قبیل سے ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کراہتہ ان متقبل سے ہوا اور یہاں اس طور پر کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ظاہر ہے کہ قبلہ کی طرف چہرہ کر کے سوتی گی۔ تو صلوة خلف القائم ثابت ہو گیا۔

باب التَطَوُّعِ خَلْفَ الْمَرْأَةِ

ترجمہ :- عورت کے پیچھے نماز پڑھنا۔

حدیث نمبر ۲۸۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الخ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ ابْنِي أَبِي
اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَا مَرِيئَةَ بَيْتِ بَدِيٍّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَرَجُلًا مَنِي فِي قُبُلْتِهِمْ فَإِذَا سَجَدَ عَمَزَ فِي قُبُصْتِ رَجُلِي فَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا قَالَتْ وَاللَّيْلُوتُ
يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصْرَبٌ (المحدث)

ترجمہ :- حضرت عائشہ زوجہ النبی صلعم فرماتی ہیں کہ میں جناب رسول اللہ صلعم کے سامنے سویا کرتی تھی اور میرے دونوں پاؤں آپ کے قبلہ کی طرف ہوتے تھے جب آپ سجدہ کرنے لگتے تو میرے چپکی کاٹ دیتے تو میں اپنے ہاؤں سیکر لیتی تھی، جب آپ کھڑے ہو جاتے تو پھر ان کو پھیلا دیتی تھی۔ وہ یہ بھی فرماتی ہیں گھر میں ان دونوں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

تشریح ادریشخ زکریا۔ بعض علماء کی رائے ہے کہ عورت کے پیچھے نماز پڑھنی مکروہ ہے۔ مگر ایسا نہیں بلکہ امام بخاریؒ کا طریقہ یہ ہے کہ جب وہ کسی مشہور شیخ کے خلاف کو ثابت کرنے پر اترتے ہیں تو اس کو مختلف طرق اور مختلف اسالیب سے ثابت فرماتے ہیں چونکہ روایات میں ہے۔ یقطع الصلوة المراءاة والکلب والحصار اور امام بخاریؒ کو اس کے خلاف ثابت کرنا ہے تو حضرت امام بخاریؒ نے اس کو مختلف ابواب کے اندر مختلف طور سے ثابت فرمایا۔ مثلاً یہاں امام بخاریؒ کا استدلال یوں ہے کہ جب عورت کا صلی کے مقابل

تشیخ از شیخ زکریا چونکہ مسلم شریف وغیرہ میں ہے۔ یقطع الصلوة المرأة والكلب الحمار اور نسائی کے اندر المرأة الحائض ہے تو امام بخاری نے یہ باب باندھ کر اس کے خلاف کو ثابت فرمادیا چونکہ دونو روایتوں میں تعارض ہے اس لئے بعض علما کی رائے ہے کہ قطع صلوة والی روایات ابتداء اسلام پر محمول ہیں اور لا یقطع الصلوة شیخ متاخر ہے۔ لہذا اس کے لئے نا صحیح ہے۔ اور اکثر علما و مشائخ کی رائے یہ ہے کہ یہ قطع خشوع پر محمول ہے۔ عورت کا قاطع خشوع ہونا ظاہر ہے اور کتے کی عادت یہ ہے کہ وہ زبان لگاتا ہے۔ تو اس سے ڈر ہوتا ہے کہ کہیں منہ نہ لگا دے۔ اور ناپاک نہ کر دے۔ اور گدھے کا قاعدہ یہ ہے کہ چہل کوئی چیز دیکھتا ہے اپنے بدن کو اس سے کھلانا شروع کر دیتا ہے۔ اور اس سے تصادم کرتا ہے۔ لہذا ڈر ہے کہ کہیں مصلی سے آکر نہ لگ جائے۔

حدیث نمبر ۴۸۵ حَدَّثَنَا سَمِيُّ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ الْمَدَنِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَانَ بْنَ نِيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْهُ عَنِ الصَّلَاةِ يَقْطَعُهَا شَيْءٌ قَالَ لَا يَقْطَعُهَا شَيْءٌ أَحَبُّ فِي عُرْوَةِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُومُ مِنْ بَصِلِي مِنَ اللَّيْلِ وَدَائِي لَمُعْتَرِضَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَيَّ مِنْ أَهْلِي (المحدث)

ترجمہ :- ابن شہاب نے اپنے چچا کو نماز کے لئے کوئی چیز قاطع ہے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضرت عروہ بن الزبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہ زوجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی تھیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان ان کے گھر والوں کے بستر پر لیٹی ہوتی ہوتی ہوتی تھی۔

باب إِذَا حَنَّ جَارِيَةٌ صَغِيرَةٌ عَلَى عُنُقِهِ فِي الصَّلَاةِ

ترجمہ :- جب کوئی شخص نماز میں ایک چھوٹی بچی کو اپنی گردن پر اٹھائے تو اس کا کیا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۴۸۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ الْمَدَنِيُّ عَنْ أَبِي تَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةً بِنْتُ زَيْنَبَ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِلَيْهَا لِعَاصِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ نَسْرِ فَإِذَا سَجَدَ وَصَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا (المحدث)

ترجمہ :- حضرت ابو تمادہ انصاری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں نماز پڑھتے

تھے کہ اپنی نواسی حضرت ام بنت زینب بنت رسول اللہ کو اٹھانے والے ہونے تھے اور وہ ابوالعاص بن ربیعہ بن عبد شمس کی بیٹی تھی۔ جب آپ سجدہ کے لئے جاتے تو اسے نیچے رکھ دیتے جب کھڑے ہوتے تو اسے اٹھا لیتے تھے۔

تشنج بیچ از شیخ مدنی ج۔ آپ کا یہ فعل بیان جواز کے لئے تھا۔ اس واقعہ سے بہت سے مسائل ثابت ہوتے ہیں بہر ایک بچہ جس نہیں اگرچہ اس کے اندر نجاست ہے۔ پہاڑی عورتیں اور مختلف ممالک کی عورتیں بچوں کو پیچھے باندھ لیتی ہیں۔ اس میں عندا رکوع السجود اٹانے کی نوبت نہیں آتی۔ افریقہ کے تقویری قبیلہ کے لوگوں کی عورتیں کھیتی باڑی کا کام کرتی ہیں اور ان کے مرد دینی امور میں زندگی بسر کرتے ہیں اور ان کو جلالی کہا جاتا ہے۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک جلالین شریف حفظ ہوتی ہے۔ وہ مدینہ منورہ میں پہنچ کر ایک مہینہ میں جلالین پڑھا کر ختم کرتے ہیں۔ اور ان کی عورتیں اسی حالت میں نماز پڑھتی ہیں کہ ان کے بچے ان کی کمر پر ہوتے ہیں۔ دوسرا احتمال تھا کہ پشم پشیاہ کر دیتا ہے جس کے دھونے میں بار بار تکلیف ہوتی ہے۔ اور کبھی فعل کثیر بھی ہو جاتا ہے۔ جمہور تو فرماتے ہیں کہ جاریہ کے اٹھانے میں فعل قلیل تھا۔ فعل کثیر نہیں تھا۔ یا بھی تک فعل کثیر فی الصلوٰۃ کی ممانعت نہیں آئی تھی۔ تو معلوم ہوا کہ نطق احتمال پر حکم نہیں لگایا جاسکتا جب تک ظن غالب نہ ہو۔

تشنج بیچ از شیخ زکریا۔ مطلب کہنے کا یہ ہے کہ جب بچی کا اٹھانا قاطع صلوٰۃ نہیں تو پھر عورت کا گذر جانا بدرجہ اولیٰ قاطع نہ ہوگا۔ وہو حاملہ امامنا الخ یہ حضور اقدس کی نواسی ہیں حضور اقدس صلعم نے ایک مرتبہ نماز پڑھائی۔ اور ان پر اپنے کاندھے پر بٹھا رکھا تھا۔ جب رکوع و سجود میں جلنے تو اٹا دیتے اور جب کھڑے ہونے لگتے تو اٹھا لیتے۔ اب اس پر اشکال یہ ہے کہ یہ تو عمل کثیر ہے جو مفسد صلوٰۃ ہے اس کے مختلف جوابات ہیں۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب کہ نماز میں عمل کثیر اور حرکات کثیرہ جائز تھیں اور میرے والد صاحب فرماتے ہیں کہ عمل کی نسبت حضور اقدس صلعم کی طرف مجازی ہے حقیقت یہ ہے کہ یہ خود ہی اترتی اور چڑھتی تھیں۔ اور ایسا بہت ہوتا ہے جبکہ بچہ لاڈلا ہوتا ہے۔ تو کو در گردن پر چڑھ جاتا ہے۔ تو حضور انور صلعم جب سجدہ میں ہوتے تو یہ آکر بیٹھ جاتیں۔ اور قیام تک لیٹی رہتیں اور جب رکوع و سجود میں جلتے وقت گئے لگتیں تو اتر جاتیں اور پھر سجود سے اٹھتے ہی کاندھے پر بیٹھ جاتیں اور میری توجیہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلعم تعلیم فعلی کے لئے تشریف

لائے تھے۔ تو جتنے امور شانِ نبوت کے خلاف نہیں تھے۔ وہ تو حضور صلعم سے کر لے گئے۔ اور جو منافی شانِ نبوت تھے وہ صحابہ کرام سے کر لے گئے۔ اب سنو! حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مفرد توالی حرکات فی رکعت واحد ہیں۔ یعنی عمل کثیر ایک ایک رکن میں پایا جائے۔ یہاں ایک ہی رکن میں وضع و حمل جاریہ نہیں ہوتا تھا۔ تو عمل کثیر نہیں پایا گیا حضور اقدس صلعم نے خود اس کو کہہ دیا۔

ولابی العاص یعنی وہ جیسے حضرت زینب کی صاحبزادی ہیں ویسے حضرت ابوالعاص کی بھی ہیں۔

کیونکہ حضرت زینب کے شوہر کا نام ابوالعاص بن ربیعہ ہے۔

باب إِذَا صَلَّى الْخَلْفَاءُ فِي رِجْلَيْهِمَا حَايَضُوا

ترجمہ :- جب اس بستر میں نماز پڑھے جس میں حائضہ ہو۔

حدیث نمبر ۲۸۷ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ دَاوُدَ قَالَ أَخْبَرْتَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ بِنْتُ

الْعَارِضِ قَالَتْ كَانَتْ خِيَارَتِي جِبَالُ مَصْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا وَقَعَ ثَوْبُهُ عَلَيَّ وَأَنَا عَلَى خِيَارَتِي (المحدث)

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن شداد فرماتے ہیں کہ میری خالہ حضرت میمونہ زوجہ ابنی صلعم فرماتی تھیں کہ میرا

بستر جناب نبی اکرم صلعم کی جلتے نماز کے پہلو میں ہوتا تھا۔ تو بسا اوقات آپ کا کپڑا میرے اوپر گرتا تھا حالانکہ میں اپنے بستر میں ہوتی تھی۔

قتیحہ از شیخ زکریا۔ جب کہ صلوٰۃ علیٰ فرانس الحائض قاطع نہیں ہے۔ تو مرد و حائض بدرجہ اولیٰ

قاطع نہیں ہو گا روایت پہلے باب میں گذر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۸ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْثَانَ قَالَ قَالَ سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ تَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا عَلَى جَبِيحٍ فَأَجْتَنَّتْ فَلَذَا سَمِعْتُهَا بِنِي ثَوْبِي وَأَنَا حَائِضَةٌ

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن شداد فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ سے سنا وہ فرماتی تھیں کہ

جناب نبی اکرم صلعم اس حال میں نماز پڑھتے تھے جبکہ میں آپ کے پہلو میں سونے والی ہوتی تھی اور میں حائضہ

ہوتی تھی۔ جب آپ سجدہ کے لئے جلتے تو آپ کا کپڑا مجھے گلتا تھا۔

باب هَلْ يَخْبِرُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ عِنْدَ السُّجُودِ بِكَيْ يَسْجُدُ

ترجمہ :- کیا مرد سجدہ کے وقت اپنی بیوی کے چپکلی کاٹ سکتا ہے تاکہ وہ سجدہ کر سکتے۔

حدیث نمبر ۲۸۹ حَدَّثَنَا عَفْرُونُ بْنُ عَلِيٍّ الزُّعَلِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ وَأَنْتُمْ طَيِّبَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ الْبَيْتِ فَإِذَا ارَادَ أَنْ يُسْجِدَ غَسَّ رِجْلَيْهِ فَمَسَّ بِمَا (المحدث)

ترجمہ :- حضرت عائشہ فرماتی ہیں یہ بہت بڑا ہے کہ تم لوگوں نے ہمیں کتے اور گدھے کے برابر کر دیا۔ حالانکہ میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور آپ کے قبلہ کے درمیان لیٹے ہوئی ہوتی تھی۔ جب آپ سجدہ کرنے کا ارادہ فرماتے تو میرے پاؤں کی چٹکی کاٹ لیتے۔ میں ان کو سکیڑ لیتی تھی۔

تشریح از شیخ زکریا - اگر یہ مسئلہ مس المرأة کہے تو امام بخاری پر اتسکال ہے کہ اس کو بیان ہونا چاہیے۔ بلکہ ابواب نوافل الوضوء کے بیان میں ہونا چاہیے۔ مگر میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری نے ثابت فرما لے ہیں کہ جبکہ غز اور ہاتھ سے چھونا اور ہٹانا قاطع نہیں تو مرد کیا قاطع ہوگا۔ اب یہاں سوال ہے کہ روایت کے اندر غز مصرح ہے۔ پھر ترجمہ میں صل کیوں لاتے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ امام بخاری کے صل موضوع میں سے ہے کہ جہاں کوئی اختلاف ہو تو امام بخاری۔ باب میں لفظ صل ذکر فرما کر اشارہ کر دیتے ہیں۔ چونکہ مس المرأة ثلثہ کے نزدیک مفید وضو صلوٰۃ ہے جس کی تفصیل میں اختلاف ہے۔ لہذا ان کی طرف اشارہ فرما دیا۔ اور میں یہ بیان کر چکا ہوں کہ امام بخاری کے نزدیک مس المرأة مس ذکر نوافل وضو نہیں ہیں۔ جیسا کہ ضعیف فرماتے ہیں۔ مگر چونکہ ائمہ ثلاثہ کا اختلاف تھا اس لئے اس کی طرف اشارہ فرما دیا۔ وہ بھی یہ تاویل کرتے ہیں کہ درمیان میں کوئی کپڑا حائل ہوگا۔ لیکن حائل کی موجودگی میں چٹکی نہیں کاٹی جاسکتی۔ لہذا یہ تاویل صحیح نہیں۔

باب الْمَرْأَةُ تَطْرُحُ عَنِ الْمَضِيَّ شَيْئًا مِّنَ الْخِذَايِ -

ترجمہ :- عورت جب نماز سے کوئی موزی چیز ہٹالے تو کیا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۰ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَمْعَانَ الزُّعَلِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ عِنْدَ الْكُفَّةِ وَجَمْعُ قُرَيْشٍ فِيهَا لِسْمُهُ إِذْ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَنْظُرُونَ إِلَى هَذِهِ الْمَوَائِجِ الْيَكْوُ. يَتَوَمَّرُ إِلَى جُذُوبِ الْفُلُونِ يَتَعَمَّرُ الْهَلْ قَرَّتْهَا وَدَمِهَا وَسَلَاهَا فَيَجِيءُ بِهَا تُعَوِّمُهَا حَتَّى إِذَا سَجَدَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ فَاسْبَعَتْ أَشْفَاهُ فَلَمَّا سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَثَبَّتَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا فَضَجَّكَوْا حَتَّى مَالَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنَ الصَّخَرِ فَانْطَلَقَ
 مُنْطَلِقًا إِلَى فَاطِمَةَ وَهِيَ جُوبِيْرِيَّةٌ فَاقْبَلَتْ تَسْعَى وَتَبَتَ السَّحْبَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ سَاجِدًا حَتَّى انْقَتَه عَنْهُ وَاقْبَلَتْ عَلَيْهِمْ نَسِيمًا فَلَمَّا أَقْضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقَوْلَيْنِ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ
 بِقُرَيْشٍ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِعَمْرِو بْنِ هِشَامٍ وَعُثْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ
 رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُثْبَةَ وَأُمِّيَّةَ بْنَ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ ابْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَعَمَارَةَ
 بْنَ الْوَلِيدِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَمَا اللَّهُ لَقَدَرْنَا أَيُّهُمْ صَرَعْنَا يَوْمَ بَدْرٍ ثُمَّ مَجِبُوا إِلَى الْقَلْبِ
 قَلْبِ بَدْرٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُتِيَ أَصْحَابُ الْقَلْبِ لَعْنَةً -

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم خانہ کعبہ کے پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے کہ قریش کی ایک جماعت اپنی مجلسوں میں تھے کہ ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ کیا اس ریاکار کو نہیں دیکھتے۔ کیا تم میں سے کوئی آل فلاں کے ذبح شدہ اونٹ کے پاس جائے۔ اس کی گوبر اس کا خون اور ادھیری کی گندگی لے آئے پھر آپ کو اتنی دیر ہلتے رہے کہ جب آپ سجدے کے لئے جائیں تو یہ سب گندگی آپ کے کندھوں کے درمیان رکھ دے۔ چنانچہ ان میں سے سب سے بڑا بد بخت عقبہ بن ابی صفیط اٹھا جب رسول اللہ صلعم سجدہ کے لئے گئے تو اس گندگی کو اس نے آپ کے کندھوں کے درمیان رکھ دیا۔ اور حضور اقل صلعم برابر سجدہ کی حالت میں ہے۔ پس وہ لوگ ہنسنے لگے یہاں تک کہ ہنسی کی دجر سے ایک دوسرے پر لوٹ پوٹ ہوتے تھے تو ایک جانے والا حضرت فاطمہ الزہراء کی طرف گیا۔ وہ اس ذلت چھوٹی بچی تھیں وہ دوڑتی ہوئی آپ میں ابھی تک نبی اکرم صلعم سجدہ میں ٹکے ہوئے تھے کہ حضرت فاطمہ نے اس گندگی کو آپ سے گرا دیا۔ اور قریش کے پاس آکر ان کو گالیاں دینے لگیں جب آپ نبی اکرم صلعم نماز سے فارغ ہوئے تو بد دعا دیتے ہوئے فرمایا کہ اے اللہ قریش کو پکڑ لے قریش کو پکڑ لے، پھر چند آدمیوں کے نام لئے اے اللہ! عمرو بن ہشام ابو جہل کو پکڑ لے۔ عقبہ بن ربیعہ ہشیمہ بن ربیعہ ولید بن عقبہ اور امیہ بن خائف عقبہ بن ابی معیط اور عمارہ بن الولید کو پکڑ لے۔ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں اللہ کی قسم میں نے بدر کی لڑائی میں ان کو زمین پر پڑے ہوئے دیکھا۔ پھر ان کو بدر کے اندھے کنوئیں میں ڈھیل کر پھینک دیا گیا۔ پھر جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اندھے کنوئیں والوں کے پیچھے لعنت ڈالی گئی۔

تشریح از شیخ مدنی۔ پہلے باب میں غمراہی عورت کے لئے تھا، جیسے وہ ناقض وضو نہیں۔ ایسے عورت اگر مرد کے بدن نجاست کو زائل کرے تو اس میں ضرر نجاست کا یا غمراہی مرد کو لگے گا تو یہ بھی ناقض وضو اور ناطح صلوٰۃ نہیں ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ ایک سلفہ روایت میں تھا۔ سلاھا۔ سلاھا کے معنی بچہ دان کے ہیں بعض اے نخس نہیں کہتے تھے مگر یہاں تو فرت۔ دم وغیرہ کا بھی ذکر ہے جس کی وجہ سے آپ سجدہ سے نہ اٹھ سکے تیسری بات یہ ہے کہ مصنف فرق کرنا چاہتے ہیں کہ جو نجاستہ نماز سے پہلے لگ جائے تو وہ ناقض ہے مگر جو نجاستہ اثناء صلوٰۃ میں گر پڑے وہ ناقض نہیں ہے۔ مصنف کا یہی مسلک ہے مگر جہود فرماتے ہیں کہ خواہ نماز سے پہلے نجاستہ لگ جائے یا اثناء صلوٰۃ میں سب کا ایک ہی حکم ہے کہ نخس ہے۔ اس روایت کی یہ توجیہ کرنے میں کہ آپ کو استفراق کی وجہ سے علم ہی نہیں ہو سکا۔ اس لئے آپ نماز پڑھتے رہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس باب میں امام بخاری نے سلا جز در والی روایت ذکر فرمائی ہے جس میں ہے کہ حضرت فاطمہ آئیں۔ اور انہوں نے سلا جزور کو دھکیل کر حضور اکرم صلعم کی کمر سے اتار دیا۔ تو اس دھکیلنے کی وجہ سے مس ضرر ہوا ہو گا۔ تو جب مس ہو جانا مفید نہیں تو مرد کیونکر مفید صلوٰۃ ہو گا۔ اور ممکن ہے حنفیہ پر رد ہو۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک محاذاتہ المرأة ناقض صلوٰۃ ہے اور اس سے بڑھ کر اور کیا محاذات ہو سکتی ہے۔ کہ عورت کوئی چیز مصلیٰ کے اوپر سے اٹھائے مگر ہم پر یہ اشکال نہیں ہو سکتا۔ اس لئے جو محاذات ہمارے ہاں ناقض ہے۔ وہ یہاں پائی نہیں گئی۔ یہ روایت ص ۳ پر گذر چکی ہے۔ اور وہاں مفصل کلام بھی ہو چکا ہے الحمد للہ یہاں تک بخاری شریف کا دوسرا پارہ تم ہوا اور دوسرا پارہ کی پہلی جلد نشر و نجات بخاری اختتام کو پہنچی۔

کتاب مواقیب الصلوٰۃ سے دوسری جلد کا آغاز ہو گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

