

تشریح
مخدومی (۱۱۱)

جد چہارم

افادات

- ۱- لقب امام مولانا رشید احمد گنگوہی مدظلہ
- ۱- شیخ العرب نجم مولانا سید حسین احمد مدظلہ
- ۱- شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مدظلہ

ترتیب :

حضرت مولانا محمد عبدالقادر مدظلہ

کُتِبَ خَاتَمَ مَجِيدِيَّةِ مُلَانِ

قَالَ النَّبِيُّ ﷺ بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً (الحديث)

تشریحات بخاری

جلد چہارم

افادات

قطب العالم مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ
شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ

مرتبہ

استاذ العلماء مولانا محمد عبدالقادر قاسمی فاضل دیوبند

ناشر

کتب خانہ مجید یہ بیرون بوہڑ گیٹ ملتان

فون نمبر 061-4543841

جملہ حقائق بحق ناشر محفوظ ہیں!

طبع دوم 2007ء

نام کتاب _____ تشریحات بخاری جلد پنجم
افادات _____ قطب عالم الشیخ مولانا رشید احمد گنگوہیؒ
_____ شیخ العرب والعجم مولانا سید حسین احمد مدنی
_____ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلویؒ
ترتیب، ترجمہ و تشریح _____ حضرت مولانا محمد عبدالقادر صاحب قاسمیؒ
ناشر _____ کتب خانہ مجیدیہ ملتان
تعداد _____ ایک ہزار
صفحات _____
پرنٹر _____
قیمت مجلد _____

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرضی ناشری

بجملہ اللہ تشریحات بخاری جلد چہارم آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کا احسان ہے اور مولانا محمد عبد القادر قاسمی صاحب فاضل دیوبند کی کاوشوں کا نتیجہ ہے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ نے جلد چہارم کی طباعت کی توفیق ارزانی فرمائی۔

انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ سال جلد پنجم آپ کے ہاتھوں میں ہوگی۔ دُعا اور تعاون کی اپیل ہے۔

فقط
بلال احمد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض مؤلف

گذشتہ سال فالج کے شدید حملہ کی وجہ سے چھ ماہ تک صاحبِ فریاد رہا۔ ڈاکٹری علاج پر ہزاروں روپے صرف ہوئے۔ بحمد اللہ اب افاقہ ہے چلنا پھرنا لکھنا پڑھنا اور ادو خاکف جاری ہیں حضرات علماء کرام اور اطباء عظام کے مشورہ سے اور آیت قرآنی فیہ شفاء للناس کے مطابق اب صرف شمد خالص کا استعمال جاری ہے۔ جس سے بفضلہ تعالیٰ طبیعت کافی حد تک سنبھل گئی ہے۔ دعا ہے اللہ تعالیٰ زندگی صحت و عافیت کے ساتھ بسر کرائیں۔ خاتمہ ایمان پر ہو۔ اپنے سوا کسی کا محتاج نہ بنائے۔ بایں ہمہ تشریحات بخاری جلد رابع آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

ماشاء اللہ جلد رابع کتاب الجہاد تک پہنچ گئی ہے جو ساڑھے دس پارے بخاری کی تشریحات پر مشتمل ہے جلد پنجم کی تیاری ہو رہی ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ صحت کاملہ عطا فرمائیں۔ اور غیب سے تشریحات بخاری کی تکمیل کے اسباب مہیا فرمائیں۔ خاتمہ ایمان پر ہو۔ اپنے سوا کسی کا محتاج نہ بنائیں۔ آمین

فقط محمد عبدالقادر قاسمی

ملتان

فہرست مضامین تشریحات بخاری جلد چہارم

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۴۲ | بیوع چار قسم ہیں۔ باطل۔ فاسد۔ موقوف۔ مکروہ الکلے | ۱۵ | مالدار کو قرضہ میں مہلت دینا کار ثواب ہے۔ |
| | احکام میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ | ۱۶ | موسر اور انظار کی تشریح عند نگلو ہی۔ |
| ۴۳ | خیبار کے اقسام اور ان کے احکام۔ | | شیخ زکریا کے نزدیک موسر اور انظار کی تحقیق۔ |
| ۴۶ | ہبہ اور بیع کے احکام مختلف ہیں۔ | | غنی کے تین مراتب ہیں اور تجاوز کے معنی۔ |
| ۴۷ | اعتناق کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ | ۱۸ | داء حبث اور غائلہ میں اقوال ائمہ۔ |
| ۵۴ | کیل اور وزن کس کے ذمہ ہے۔ ائمہ کرام کے اقوال۔ | | مالم یضر قا تفرق کے معنی میں علماء کا اختلاف۔ |
| ۵۵ | اہل و عیال پر خرچ کو بھی کیل کرنا مستحب ہے۔ | ۱۹ | خلط ملط چیز کو پھینا جائز ہے۔ |
| ۵۸ | غذائی اشیاء کار و کنا جائز نہیں ہے۔ | ۲۰ | ردی اور جبہ کھجور کی طرح گوشت اور ہڈیوں کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ |
| ۶۰ | قبل از قبض بیع و شراء جائز ہے۔ اقوال ائمہ عجیب بحث | | مال اور نقدی کی مد میں جھوٹا بیع کو نال دیتا ہے۔ |
| ۶۲ | ہے۔ چار احاث پہلی بیع کے معنی۔ دوسری بحث اخیہ کے لفظ میں مسلم کی قید ہے۔ تیسری بحث شرط نہی میں ہے | ۲۱ | سودی کاروبار کرنے والا خطبی اٹھے گا۔ |
| | چوتھی بحث جو شخص حدیث کی مخالفت کر کے بیع کرتا ہے | ۲۲ | کتے کی خرید و فروخت میں علماء کا اختلاف۔ |
| | اہل ظواہر کے نزدیک اس کی عقد باطل ہے۔ | ۲۳ | سب سے زیادہ جھوٹے رقم ریز اور زر گر ہوتے ہیں۔ |
| ۶۳ | بیلابی کی بیع جائز ہے۔ | ۲۶ | بیع میں کسی قسم کی شرط ناجائز ہے۔ |
| ۶۴ | مدبر کی بیع میں علماء کا اختلاف ہے۔ | ۳۳ | انکبیس کے معنی میں اختلاف ائمہ ہے۔ |
| ۶۵ | نجش کی لغوی و شرعی تحقیق۔ | ۳۴ | عیب دار چیز کی بیع جائز ہے لیکن خریدار کو اختیار ہے۔ |
| | حبل الحبلہ کی تشریح اور احکام۔ | ۳۵ | اسلحہ کی بیع زمانہ فتنہ میں بھی جائز۔ |
| ۶۶ | ملاستہ کی تفسیر اور اس کا حکم۔ | ۳۶ | کستوری کی بیع جائز ہے۔ حسن بھری کے بعد اختلاف ختم ہو گیا۔ |
| ۶۷ | منابذہ میں تین قول اور اس کا حکم | ۳۷ | خیار شرط کیلئے کوئی مدت مقرر نہیں علماء کا اختلاف۔ |
| ۶۸ | محفل کی تشریح اور اس کے حکم میں اختلاف۔ | ۴۲ | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۶۱۱ | جس کی ذات حرام ہے اس کی قیمت کھانا حرام ہے۔ | ۷۱ | زنا عیب ہے ایسی باندی اور غلام دونوں کی بیع کا حکم۔ |
| ۱۱۵ | بیع الحیوان بالحدی ان نقد اجازت ہے اور ادھار میں اختلاف۔ | ۷۲ | آقا غلام زانی پر حد قائم کر سکتا ہے یا نہیں۔ |
| ۱۱۶ | امام بخاری کا عزل کی ممانعت سے بیع الولد کی ممانعت پر استدلال۔ | ۷۳ | بالواسطہ عورت بیع و شراء کر سکتی ہے۔ |
| ۱۲۰ | کسب الامۃ سے زنا مراد ہے۔ بعض نے عموم پر محمول کیا ہے۔ | ۷۴ | شراء و بیع الحاضر للبادی کی تشریح اور حکم۔ |
| ۱۲۱ | بیع سلم جائز ہے۔ البتہ اس کے شرائط میں اختلاف ہے۔ | ۷۷ | تلقی الرکبا کی صورتیں اور ان کا حکم۔ |
| ۱۲۲ | بیع سلم کی مدت کی تعیین میں اختلاف۔ | ۷۸ | ممنوع تلقی رکبان کی حد شہر سے باہر ہے۔ |
| ۱۲۳ | بیع سلم میں وہ شرائط ہیں جو بیع میں نہیں۔ | ۷۹ | بیع میں شروط کی اقسام و احکام۔ |
| ۱۲۶ | جس چیز کی رہن صحیح ہے اسکی ضمان صحیح ہے۔ | ۸۰ | سود کن اشیاء میں حرام ہے۔ |
| ۱۲۹ | شفعہ کے لغوی اور شرعی معنی اور اس کے احکام۔ | ۸۱ | بیع کے اقسام اور ان کے احکام۔ |
| ۱۳۱ | شفعہ کے اقسام عند الامام۔ شفہ کے جواز میں اختلاف۔ | ۸۱ | مزاہنتہ کی تفسیر اور احکام۔ |
| ۱۳۱ | امام شافعی کا اماما عظیم پر اعتراض کہ وہ صرف جار کو شفہہ کا حقدار قرار دیتے ہیں۔ اس کا عجیب جواب۔ | ۹۰ | عرایا کی تفسیر اور احکام۔ |
| | نون پارہ | ۹۰ | ابن ادریس سے امام شافعی مراد ہیں جن کا ذکر بخاری میں دو مقام پر ہوا ہے۔ |
| ۱۳۳ | قوی امین پر حضرت گنگوہیؒ کی توجیہ کہ اگر کسی طالب کو عالم نہ بنایا جائے تو اعمال اور اجارات کا دروازہ بند ہو جائیگا اجعنی خزائن الارض کی توجیہ عند شیخ زکیریا۔ | ۹۲ | بیع الشمار پھلوں کی بیع کے اقسام و احکام۔ |
| ۱۳۵ | جب مسلمان امیر نہ ملے تو کافر اور مشرک کو بنایا جائے۔ | ۹۳ | اگر کچے پھل مقصود ہوں تو پھل کی بیع جائز ہے۔ |
| | عند الضرورت مشرکین اور فساق سے استعانت جائز ہے | ۹۸ | مخاضرہ۔ محافلہ اور مزاہنتہ کی تفسیر و احکام۔ |
| ۱۳۶ | اگر عقد اجارہ زمان عمل سے مقدم ہو تو جائز ہے۔ | ۱۰۱ | جمہور علماء کے نزدیک شفہہ زمین اور مکان کے ساتھ خاص ہے۔ |
| ۱۳۷ | انگلی منہ سے کھینچنے پر دانت گر گیا تو قصاص کا کوئی قائل نہیں البتہ ضمان میں اختلاف ہے۔ امام اعظمؒ تو ضمان کو بھی ساقط کہتے ہیں۔ | ۱۰۸ | شفہہ کے جواز کی علت۔ |
| | | ۱۰۹ | حضرت سائرہ کے بارے میں ابن جوزی کی تحقیق۔ |
| | | ۱۰۹ | چڑے کی رنگائی کے بارے میں امام نوویؒ نے سات مذاہب نقل کئے ہیں ان کی تفصیل۔ |
| | | ۱۱۰ | قتل الخنزیر کو ابالیہ بیوع میں داخل کرنے کی وجہ۔ |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۱۵۷ | لی جائے۔ غرر کی وجہ سے اس کی حرمت ہے۔ موت احد ہما سے اجارہ جمہور کے نزدیک فتح نہیں ہوگا دیگر ائمہ فتح کے قائل ہیں۔ دلائل۔ | ۱۳۸ | استجار میں جیسے تعیین مدت جائز ہے ایسے تعیین عمل بھی جائز ہے۔ |
| ۱۵۸ | کتاب الحوالات دو شریکوں کا کسی پر قرضہ تھا مدیون مر گیا یا قسم کھا کر انکار کرنا یا فلاں قرار پاتا ہے اس کے حکم میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ | ۱۳۰ | خدمت پر نکاح حضرت موسیٰؑ کی خصوصیت ہے غیر کے لئے جائز نہیں۔ اس کی تفصیل۔ تمثیل پر بہت اشکالات ہیں۔ قطب گنگوہیؒ اور شیخ زکریاؒ کی توجیہات۔ |
| ۱۶۳ | کتاب الکفالة حضرت حمزہ اسلمیؓ کے واقعہ سے کفالة بالابدان کی مشروعیت معلوم ہوتی ہے۔ | ۱۳۱ | اشم من منع اجر الاجیر جس نے مزدور کی مزدوری روکی اس کا گناہ ہے۔ اس باب کی غرض یہ ہے کہ جیسے تھوڑا تھوڑا عمل ہوتا جائے اجرت بھی تھوڑی تھوڑی کا مطالبہ کرنے کا حیر کو حق حاصل ہے۔ |
| ۱۶۶ | موالی کے بیس معانی ہیں موقع و محل کے مطابق تعیین ہوگی۔ | ۱۳۲ | امام اعظمؒ پہلے اس کے قائل تھے کہ جب تک منفعة اور عمل پورا نہ ہو اجرت واجب نہیں ہوتی۔ بعد ازاں امام اعظمؒ نے اس سے رجوع کر لیا۔ |
| ۱۶۸ | امام بخاریؒ کے نزدیک قرضہ صحیح ہو اور اس کا کوئی ضامن بن جائے یہ محض وعدہ نہیں بلکہ واجب الاداء ہے۔ مسئلہ کی وضاحت میں علماء کا اختلاف ہے۔ | ۱۳۵ | دوسری مرتبہ احب الناس کی عجیب توجیہ۔ |
| ۱۶۹ | قرضہ کے وعدہ پورا کرنے پر اقوال ائمہ۔ | ۱۳۶ | کلمہ اللہم کا استعمال تین طرح ہوتا ہے۔ |
| ۱۷۲ | فعلی قضاء علی وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ | ۱۳۷ | دلالی کی اجرت پر کوئی حرج نہیں۔ |
| ۱۷۳ | وکالت کے لغوی اور شرعی معنی اور مطابقت حدیث۔ | ۱۵۱ | تعلیم دین و دیگر عبادات پر اجرت لینا امام اعظمؒ کے ز نزدیک جائز دیگر ائمہ کا اختلاف۔ |
| ۱۷۵ | حضرت عبدالرحمن بن عوف اور امیہ بن خلف کا واقعہ اور وکالت کا ثبوت اور ترجمہ کے دو جزء کیسے ثابت ہوئے۔ | ۱۵۲ | تعوذات اور جھاڑ پھونک پر اجرت لینے کا حکم۔ |
| ۱۷۶ | عبد کی اضافت جب غیر اللہ کی طرف ہو تو اس کا کیا حکم ہے | ۱۵۳ | غلام اور باندی کے روزینہ میں تخفیف کے حکم سے تعاہد کسب۔ کہ باندی کی کمائی میں لحاظ کیا جائے کہیں وہ حرام کمائی میں نہ لگ جائے۔ |
| ۱۷۷ | بیع صرف کے اندر توکیل کا جواز اور اس کی دلیل کا بیان | | |
| ۱۷۸ | عورت کا فہم حلال ہے خوہرہ ہو یا باندی۔ | | |
| ۱۷۸ | امام بخاریؒ کا مقصد راعی اور وکیل سے ضمان کا سقوط ہے۔ | | |
| ۱۷۹ | اعطوہ سے توکیل غائب کی طرف اشارہ ہے۔ | ۱۵۵ | عسب فعل سے وہ خرچی مراد ہے جو ز جانور کی ہفتی پر |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|---|
| | کی طرف اشارہ لطیف ہے۔ | ۱۷۹ | خت کھای مال منول کرنے والے کے لئے ہے۔ |
| ۱۹۹ | باب قطع شجر میں زراعت والی حدیث کا لانا اسلئے ہے کہ زمین کو کرایہ پر لینے والا چاہے زراعت کرے یا درخت لگائے۔ لیکن مدت ختم ہونے کے بعد صاحب الارض قلع قمع کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ | ۱۸۱ | ہبہ میں وکیل کا قبضہ مؤکل کے قبضہ سے کفایت کرتا ہے۔ ہوازن کا واقعہ سبق آموز ہے۔ |
| ۲۰۲ | قفیز طحان کی دو صورتیں ہیں جو ممنوع ہیں۔ | ۱۸۲ | تعلیم قرآن پر نکاح کی حدیث ائمہ کے اقوال۔ |
| ۲۰۳ | مساقات امام اعظمؒ کے نزدیک باطل ہے۔ صاحبینؒ فماتے ہیں کہ جب مدت معلومہ ہو تو پھر جائز ہے۔ | ۱۸۹ | وکالة فی الحدود کا مسئلہ اختلافی ہے اور دلائل۔ |
| ۲۰۸ | ارضی مفتوحہ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ | ۱۹۰ | عبادت محضہ میں وکالت جائز نہیں۔ |
| ۲۰۹ | ارض موات میں علماء کے مذاہب اور ان کے دلائل | ۱۹۲ | وکالت اس وقت تک تام نہیں جب تک وکیل اسے قبول نہ کرے۔ چنانچہ حضرت ابو طلحہؓ نے خود تقسیم کیا۔ |
| ۲۱۳ | ابن عمرؓ نے زراعت کی نبی کو عموم پر محمول کیا اور یہی امام اعظمؒ کا مسلک ہے۔ | ۱۹۳ | مزارعت اراضی کی پیداوار پر معاملہ کرنا جبکہ بیچ مالک کی طرف سے ہو ورنہ مخایرہ ہو گا مزارعت اور مخایرہ امام اعظمؒ کے نزدیک دونوں جائز ہیں۔ صاحبین کے نزدیک آٹھ شرائط ہوں تو جواز ہے۔ |
| ۲۱۶ | حضرت ابن عمرؓ نے کسی اختلافی خلافت میں بیعت نہیں کی امام بخاریؒ زراعت کی فضیلت ثابت کرتے ہیں کہ وہ جنت میں بھی ہوگی۔ | ۱۹۵ | زراعت کے امور میں منہمک ہونے والا ذلیل ہو گا البتہ زارع اور غارس مستحق ثواب ہو گا۔ خلاصہ یہ کہ زراعت میں دنیا کی ذلت اور آخرت کی عزت ہے۔ |
| ۲۲۱ | مساقات کے احکام۔ | ۱۹۶ | امام بخاریؒ نے کھیتی باڑی کی حفاظت کے لئے کتے پالنے سے زراعت کی لباحت کو ثابت کیا۔ |
| ۲۲۵ | زائد پانی کارو کنا ممنوع ہے جمہور کے نزدیک نبی تنزیہی ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک تحریمی ہے۔ | ۱۹۷ | آخر زمانہ میں لوگ صدقات اور عشر وغیرہ کی وصولی میں ظلم کریں گے۔ |
| ۲۲۹ | امام بخاریؒ نے فاضل ماء کے بارے میں چار احادیث ذکر کر کے صاحب ماء کا حق ثابت کیا ہے۔ | ۱۹۸ | مہاجرین اور انصار کا اراضی کا معاملہ مزارعت تھی یا مساقات۔ |
| ۲۳۱ | لاحمی الا اللہ کا مقصد یہ ہے کہ گھاس عام لوگوں کا حق ہے اس لئے کسی کو روکنے کی اجازت نہیں۔ | | امام بخاریؒ نے تین ایوب قائم کئے اقتناء الکلب استعمال البقر اور اذا قتل الکفنی اس سے ترتیب |
| ۲۳۳ | لم یس حق اللہ کا مطلب قطب گنگوہیؒ نے واضح کیا۔ | | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|---|
| ۲۷۵ | اہل خصوم کو معاصی کی وجہ سے گھروں سے نکالنا اور ان کے گھروں کو جلانا جائز ہے۔ | ۲۳۳ | امام اعظمؒ کے نزدیک خیل سائہ پر زکوٰۃ واجب ہے۔ |
| ۲۷۷ | مکہ معظمہ میں جیل خانہ قائم کرنا مکروہ نہیں۔ | ۲۳۶ | قتال یعنی جاگیروں کے بارے میں علماء کا اختلاف۔ |
| ۲۸۰ | لقطہ یعنی کسی گری پڑی چیز کو اٹھالینے میں علماء کا اختلاف ہے۔ جس کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔ | ۲۴۲ | قرضہ کی ادائیگی امانت کی ادائیگی کی طرح ہے۔ اس لئے قرضہ کو امانت میں داخل کیا گیا۔ |
| | احناف کے نزدیک صاحب لقطہ اگر غنی ہو تو اس کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ اپنی ذات پر استعمال نا جائز ہے حضرت علیؓ نے لقطہ خود بھی کھایا اور آنحضرتؐ کو بھی کھلایا اس کا جواب یہ ہے کہ تعریف کے بعد غنی بھی استعمال کر سکتا ہے۔ | ۲۴۶ | دیگر معاوضات میں جو چیز جائز نہیں وہ ادائیگی قرضہ میں جائز ہے۔ |
| ۲۸۵ | مکہ معظمہ کے لقطہ کو تعریف کے لئے اٹھایا جائے حتملک کے لئے نہیں۔ | ۲۴۸ | فتوحات سے پہلے آپؐ مدیون کی نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے بعد میں پڑھنے لگے۔ حدیث ناخ ہوئی۔ |
| ۲۸۵ | قتل عمد میں صرف قصاص ہے دیہ لینا نہیں ہے۔ | ۲۵۵ | حضرت جابرؓ کو اونٹ بچنے پر ان کے خالو نے ملامت کی اس کی تین وجوہات بیان کی جاتی ہیں۔ |
| ۲۸۶ | کسی کے باغ کا پھل توڑنا یا بحری کا دودھ نکالنا جائز نہیں لہذا اسلام میں ضرورت کی بنا پر اجازت تھی جو منسوخ ہو گئی۔ | ۲۵۶ | شعیب علیہ السلام کی قوم نے پورا تولنے اور پورا ناپنے کو اضاعت مال میں شمار کیا۔ حالانکہ وہ نئی میں داخل نہیں۔ |
| ۲۸۶ | مالک کے آجانے پر ملتقط کو قیمت ادا کرنا واجب ہے خواہ کتنی مدت گذر جائے۔ امام شافعیؒ کا اختلاف ہے۔ | ۲۵۶ | ائمہ ثلاثہ سفاهت کی وجہ سے حجر کے قائل ہیں امام اعظمؒ حدیث کی بناء پر ممانعت کے قائل نہیں دلیل ملاحظہ ہو۔ |
| ۲۸۵ | حضرت قطب گنگوہیؒ فرماتے ہیں واللہین یجتنون الخ یہ شان صدیق اکبرؓ تھی جو زمانہ جاہلیت میں کہاؤں اور فواحش سے چھڑنے والہین استعجابو الخ سے شان عمرؓ ثابت ہوتی ہے جو خلافت کا معاملہ چھ افراد کی کمیٹی پر چھوڑ کے رخصت ہوئے واللہین اذاصابہم الخ سے | ۲۵۷ | رعیت اور نگرانی ہر اس چیز کو شامل ہے جس کی حفاظت نگرانی والے کے سپرد ہے۔ حتیٰ کہ انسان اپنے اعضاء اور جوارح کا بھی محافظ ہے۔ |
| | | ۲۶۱ | لا تفضلوا انی پر اشکال کے پانچ جواب دیئے جاتے ہیں |
| | | ۲۶۲ | امام بخاریؒ کا مقصد احادیث کے ذکر سے مسئلہ کی تفصیل بیان کرنا ہے۔ یعنی جس شخص سے اضاعت مال ظاہر ہو اس کے تصرفات روک دیئے جائیں۔ سفیہ وہ ہے جو خلاف شرع کام اپنی خواہش نفس کے مطابق کرے۔ |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|--|
| ۳۰۶ | ازواج مطہرات نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کیا اس پر انعام یہ ملا کہ ہمیشہ کے لئے بیویاں رہیں گی۔ اور بعد وفات کسی سے نکاح نہ ہوگا۔ | | شان حضرت عثمانؓ کی ہے۔ جن کے خلاف بغاوت اٹھ کھڑی ہوئی او وہ شہید ہوئے۔ ہم یمنتصرون شان علیؓ کی ہے جنہوں نے دشمنوں سے انتقام لیا۔ |
| ۳۰۸ | راستہ کے بارے میں اتفاق سے سب جائز ہے۔ اختلاف کی صورت میں سات ذراع (ہاتھ) کا فیصلہ ہوگا۔ | ۲۸۶ | فمن عفا واصلح الخ یہ حسن بن علیؓ اور امیر معاویہؓ کی شان ہے۔ لمن انتصر بعد ظلمہ حضرت حسن بن علیؓ کی شان ہے۔ انما السبیل الخ سے یزید بن معاویہ کی طرف اشارہ ہے مولانا زکریاؒ کے نزدیک سب آیات کا مصداق ابو بکر صدیقؓ ہیں۔ جزاء سینة سینة مثلها سے امیر معاویہؓ کی طرف اشارہ ہے۔ |
| ۳۱۱ | آلات لہو و شراب توڑنے پر رمضان نہیں ہے احناف کے نزدیک ٹوٹے ہوئے برتن اور ساز کی قیمت دینی ہوگی۔ | ۲۸۸ | اسقاط حقوق کے بعد عورت کو رجوع کا حق حاصل ہے۔ |
| ۳۱۵ | کتاب الشریک | ۱۹۱ | غصب ارض کی امام بخاریؒ نے صورت بتلائی جس سے احناف کا رد کرنا ہے جو کہتے ہیں غصب ارض ممکن نہیں قبضہ کے بعد تلف ہوگئی تو ضمان نہیں۔ ائمہ خلاش کے نزدیک غصب اور ضمان ہے۔ |
| ۳۱۷ | شرکت کی اقسام اور احکام۔ | ۲۹۲ | مسئلہ ظفر کی تفصیل اور اس کا حکم۔ |
| ۳۱۹ | بحری گائے اونٹ کو بغیر قیمت لگائے تقسیم کرنا جائز ہے امام شافعیؒ جانوروں کی قیمت لگائے بغیر تقسیم کے قائل نہیں ہیں۔ امام بخاریؒ نے اس پر تین تراجم قائم کئے ہیں | ۲۹۶ | سقائف یعنی چوپال وغیرہ میں بیٹھنا بوجہ اذن عام جائز ہے |
| ۳۲۰ | دسواں پارہ | ۲۹۶ | پڑوسی کسی کی دیوار میں نقصان سے لکڑی نہ گاڑے۔ |
| ۳۲۲ | عتق عبد میں تجزیہ ہو سکتا ہے۔ عند الاحناف اس کی تفصیل میں بحث ہے۔ | ۲۹۹ | راستہ سے موذی کا ہٹا دینا اسلئے صدقہ ہے کہ اس سے لوگوں کو فائدہ پہنچے۔ |
| ۳۲۳ | حدود شرعی نافذ ہوں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل ہو تو نجات ہوگی ورنہ ہلاکت یقینی ہے۔ | ۳۰۶ | مہینہ بھر کی قسم اعتراف کی حکمت یہ بیان کی جاتی ہے کہ غصہ کی بنا پر تین دن ہجران کی اجازت ہے نو بیویوں سے مجموعہ ستائیس دن اور ماریہ قبلیہ باندی کی وجہ سے دو دن ملا کر اسیس دن ہو گئے ہمدیں آپ نے اسیس دن کا ایلا کیا |
| ۳۳۰ | ہدی میں شریک بنانا احناف کے نزدیک ناجائز ہے حضرت علیؓ کی شرکت ان کے اپنے لائے ہوئے ہدی میں تھی۔ | | |
| | کتاب الرهن | | |
| ۳۳۲ | سفر اور حضر دونوں میں رهن رکھنا جائز ہے عند الاحناف رهن کے لغوی اور شرعی معنی جمہور ائمہ کے نزدیک | | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۳۵۲ | غلامی کی زندگی سے امتحان لے جیسے یوسف علیہ السلام۔ علامہ کرمائی نے توجیہات بیان کرتے ہوئے اس کو کلام رسول قرار دیا ہے۔ الفاظ سیدی۔ ربی۔ عیدی اور امتی کہنے کی ممانعت کو فقہاء نے نبی تنزیہی پر محمول کیا ہے۔ تحریری نہیں۔ امام بخاری نے رفع تعارض کا دفعیہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اگر یہ الفاظ تطاول اور تفاخر کے طور پر ہوں تو ممنوع ہیں۔ ورنہ ان کے جواز میں کوئی حرج نہیں۔ بہر حال ترک اولیٰ اور افضل ہے۔ | ۳۳۶ | رہن امانت ہے اسلئے اس سے مرہن کسی طرح کا فائدہ حاصل نہیں کر سکتا۔ اختلاف ائمہ دلائل اور جوہرات۔ راہن اور مرہن مرہون کی قیمت میں اختلاف کرتے ہیں۔ ائمہ کے دلائل۔ کتاب العتق عتق کے لغوی اور شرعی معنی اور حکم تجزیہ حق۔ دوسرے ہم اور عزم کی تعریف اور حکم۔ ولاء کی تعریف اور اس کا حکم۔ |
| ۳۶۱ | کتاب المکاتب | ۳۳۸ | کافر محض غنیمت سے ملک میں نہیں آجاتا بلکہ قتل استرقاق اور فدیہ میں اختیار ہوتا ہے۔ ہمد میں مصنف نے ترجمہ کو مطلق چھوڑ دیا۔ |
| ۳۶۲ | کاتبوہم کا ظاہر امر و جوہر کیلئے ہے مکاتب عرب میں اسلام سے پہلے بھی متعارف تھی۔ جسے آنحضرت ﷺ نے برقرار رکھا چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت انسؓ کے انکار کتابت پر ان کے ذمہ مارا اس سے معلوم ہوتا ہے مکاتب واجب ہے راجح یہ ہے کہ مکاتب مستحب ہے۔ | ۳۳۷ | دلاء کی تعریف اور اس کا حکم۔ |
| ۳۶۳ | شرط اللہ احق الخ کتاب اللہ سے مراد کتاب اللہ سنت رسول اللہ اور اجماع امت کا حکم ہے۔ | ۳۳۸ | کافر محض غنیمت سے ملک میں نہیں آجاتا بلکہ قتل استرقاق اور فدیہ میں اختیار ہوتا ہے۔ ہمد میں مصنف نے ترجمہ کو مطلق چھوڑ دیا۔ |
| ۳۶۵ | قطب گنگوہی فرماتے ہیں کہ مکاتب پر سوال کرنا اسلئے حرام نہیں ہے کہ اپنی گردن چھڑوانے پر مجبور ہے اور اس کی احتیاج بھوکے کی احتیاج سے زیادہ ہے۔ | ۳۵۰ | امام بخاری نے ملک کی تفصیل پانچ چیزیں ذکر فرمائی ہیں عہ۔ بیع۔ جماع۔ فدی و سبب۔ باب میں چار احادیث لاکر ہر ایک کا حکم بیان کر دیا۔ البتہ بیع کا ذکر نہیں ہے تفصیل درج ہے۔ |
| ۳۶۵ | اشترطی لہم الولاء یہ دعوہ کہ وہی کی تعلیم نہیں ہے بلکہ لہم بمعنی علیہم کے ہے مطلب یہ ہے کہ ولایہ کا حکم آپ ان پر واضح کر دیں یا اس سے توقع مراد ہے۔ | ۳۵۳ | ابتاعی کے لفظ سے بیع کا ترجمہ ثابت ہوا۔ عزل کے بارے میں اقوال ائمہ مع دلائل۔ |
| ۳۶۶ | مکاتب کی بیع کرنے میں علماء کا اختلاف مع دلائل۔ | ۳۵۳ | حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب جب مشرک ہوں تو ان کو رقیق بنایا جاسکتا ہے۔ |
| | | ۳۵۴ | حضرت گنگوہی فرماتے ہیں کہ فادیت نفسی سے حضرت عباسؓ نے اپنی مصیبت بیان فرمائی ہے۔ افلاس کامیان نہیں کیا۔ |
| | | ۳۵۶ | لولا الجہاد اللہ تعالیٰ کو حق ہے کہ انبیاء اور اصفیاء کا |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|---|
| ۳۸۱ | صحابہ کرامؓ نے اپنی قیدی عورتوں کو تقسیم سے پہلے چھوڑ دیا جو غائب کے معنی میں ہے۔ اور پھر اسے ترک کر دیا۔ ہبہ کے معنی میں ہے۔ اس تقریر پر کئی طرح سے مناقشہ ہے۔ | ۳۶۷ | امام بخاریؒ کلمات لارہے ہیں کہ بیع کے اندر ایک شرط کی رخصت ہے احنافؒ فرماتے ہیں کہ یہ شرط تب ہوتی جب نفس عقد میں ہوتی یہ تو حضرت عائشہؓ کی طرف سے ایک وعدہ تھا۔ |
| ۳۸۳ | الہبہ للولد یہ ترجمہ چار احکام پر مشتمل ہے۔ العائد فی ہبہ اس باب سے ثابت کرنا ہے کہ مرد جو کچھ اپنی بیوی کو دے نہ وہ اس میں رجوع کرے اور نہ ہی بیوی کے مناسب ہے کہ وہ مرد سے ہبہ شدہ چیز کو واپس لے۔ | ۳۶۷ | امام بخاریؒ نے مختلف اقوال میں سے ایک قول کو اختیار کیا کہ اگر مکاتب عاجز نہ ہو پھر بھی بیع پر راضی ہو جائے تو جائز ہے۔ |
| ۳۸۷ | امام بخاریؒ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اگرچہ عورت کا اپنے مال میں تصرف خلاف اولیٰ ہے لیکن اگر وہ کر لے تو اس کا تصرف مانع ہوگا۔ | ۳۶۹ | کتاب الہبہ |
| ۳۸۸ | من بیذ بالہدیہ حدیث باب سے ایک تو عقد حقیق ولیدہ ثابت ہوا۔ دوسرے صلہ رحمی جس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ صلہ رحمی کا ثواب حقیق سے زیادہ ہے۔ | ۳۶۹ | ہبہ کی فضیلت اور رغبہ۔ |
| ۳۸۹ | اليوم رشوة امراء اور حکام کے ہدایا آج کل کے زمانہ میں رشوت ہیں حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا آنحضرتؐ اور شیخین کے زمانہ میں ہدایا تھے آج رشوت ہیں | ۳۷۰ | ثلثہ اشہر فی شہرین کا ایک مقصد یہ ہے کہ پورے پورے مینے گزر جاتے تھے اکثر مینہ کا وہم نہ ہوتا۔ |
| ۳۹۱ | من كان له عدة الخ مقصد یہ ہے کہ جس نے کوئی وعدہ کیا ہو یا ہبہ کیا ہو اس کا پورا کرنا مستحسن بلکہ واجب ہے جب تک ہبہ غیر مقبوض کو وعدہ پر محمول نہ کیا جائے حدیث اور ترجمہ میں مطابقت نہیں ہو سکتی۔ | ۳۷۰ | تملیک بلا عوض میں امام بخاریؒ کے نزدیک ہبہ۔ صدقہ اور ہدیہ بھی شامل ہے۔ |
| ۳۹۲ | هو لك يا عبد الله الخ ابن عمرؓ کا قبض امان قبض ضمان قبض ملک میں تبدیل ہو جائے گا۔ | ۳۷۲ | استوہب خواہ ذات ہو یا منفعت ہو بہر حال دونوں بلا کرمت جائز ہیں۔ |
| | | ۳۷۳ | امام بخاریؒ نے تنبیہ فرمائی کہ شکار میں زندگی بھر مشغول رہنا واقعی سبب غفلت ہے۔ لیکن کبھی کبھی شکار کر لینا مباح ہے۔ |
| | | ۳۷۹ | ان الوحي يا تينى الخ حضرت عائشہؓ کا اللہ تعالیٰ کے ہاں بلند مقام ہے۔ اور نبی اکرم ﷺ کی محبت کسی قوی سبب سے ہے۔ |
| | | ۳۸۰ | علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ اجود فہماً اذق نظراً یعنی نہایت سمجھدار اور باریک بین تھیں۔ |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۳۱۷ | شہادت کے لغوی اور شرعی معنی اور اس کا حکم بیان نہیں کیا ہے اختلاف کی وجہ سے۔ | ۳۹۲ | کیف یقبض الخ ہبہ سے قبل قبض ضمان تھا ہبہ کی وجہ سے قبض ملک میں بدل گیا۔ |
| ۳۲۱ | شہادۃ المخبئی بتانا یہ ہے کہ آیا شہادت میں سماعت پر اکتفا کیا جاسکتا ہے۔ مسوع کو دیکھنا شرط نہیں ہے لیکن | ۳۹۳ | لم یقل رضیت یعنی رضیت کے بغیر بھی ہبہ جائز ہے۔ |
| ۳۲۱ | امام بخاریؒ جس قدر روایات لائے ہیں وہ اس مقصد پر دال نہیں۔ | ۳۹۶ | مشترک چیز کا ہبہ کرنا جمہور کے نزدیک جائز ہے۔ امام اعظمؒ قبل از تقسیم ہبہ کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ |
| ۳۲۲ | مخبئی چھپے ہوئے آدمی کی شہادت اکثر ائمہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ چنانچہ قاضی شریح مخبئی کی شہادت کو رد کرتے تھے۔ | ۳۹۸ | امام بخاریؒ چار روایات لائے ہیں دو سے ہبہ مقسومہ ثابت کر رہے ہیں اور دو سے ہبہ غیر مقسومہ ثابت کرتا ہے۔ |
| ۳۲۳ | اس پر تو علماء کا اتفاق ہے کہ قبول شہادت کیلئے عدالت شرط ہے۔ پھر صفت عدالت میں اختلاف ہو گیا۔ | ۴۰۱ | الهدایا مشترک کہ کا حکم معمولی اشیاء میں ہے۔ قیمتی اشیاء میں اشترک نہ ہو گا۔ دو لقمے دال ہیں۔ |
| ۳۲۶ | قبول تعدیل میں مؤلف کے نزدیک کوئی عدد متعین نہیں ایک شہادت پر بھی اکتفا ہو سکتا ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک دو سے کم پر گواہی قبول نہ ہو گی۔ | ۴۰۴ | جن چیزوں کا مردوں اور عورتوں دونوں کیلئے استعمال ناجائز ہو اس کا ہدیہ ممنوع ہے۔ جیسے سونے چاندی کے برتن جن کا استعمال ناجائز ہے ان کا مانا بھی حرام ہے جیسے آلات لہو و لعب ریشمی کپڑوں کا استعمال عورتوں کیلئے جائز ہے انکی تجارت بھی جائز ہے۔ |
| ۳۲۸ | امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہے کہ نسبت۔ رضاعت اور موت خبر مشہور سے ثابت ہو گی۔ ان کو شہادت سے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اقوال ائمہ۔ | ۴۰۶ | مشترک کا ہدیہ جو قبول کرنا ممنوع ہے وہ جس سے محبت بڑھانا مقصود ہو مطلق منع نہیں۔ ورنہ آپؐ مشرکین کے ہدایا قبول نہ کرتے |
| ۳۳۰ | الا الذین قابوا الخ امام اعظمؒ کے نزدیک یہ استغناء ہم الفاسقوں سے ہے۔ لا تقبلوا الہم شہادۃ ابداء سے نہیں ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ سب علماء کا اتفاق ہے کہ توبہ سے حد ساقط نہیں ہوتی اسلئے ضروری ہے کہ اشتیاء کا تعلق اخیر جملہ سے ہو اس طرح چھ دلائل حضرت مگلوبیؒ نے بیان فرمائے ہیں۔ بڑی دلچسپ تفسیر بیان فرمائی ہے | ۴۱۰ | عموی اور رقیی کے معنی اور ان کا حکم۔ |
| | | ۴۱۵ | اخدمتک و کسوتک یہ دونوں جملے عاریہ اور ہبہ میں مشترک ہیں پھر قرآن اور عرف کے مطابق تعین ہو گی |
| | | ۴۱۵ | قال بعض الناس سے امام اعظمؒ کے مسلک کی تفصیل کرنا مقصود ہے۔ طعن و تشنیع مقصود نہیں۔ |
| | | ۴۱۷ | کتاب الشہادات - |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۴۳۱ | کی حدیث میں حضرت عائشہ کے قول سے علم ہوا زانیہ کا علم حاصل ہوا۔ | ۴۳۱ | حضرت عمرؓ کے قول اور فعل میں تعارض ہے کہ انہوں نے حد قذف جاری کرنے کے بعد شہادت قبول فرمائی اسکے کے تین جوہرات ہیں جب امام اعظمؒ کا مسلک آیت قرآنیہ حدیث نبویؐ اور حضرت عمرؓ کے اثر سے ثابت ہوا تو امام بخاریؒ نے جو تابعین کی لمبی چوڑی فہرست پیش کی وہ اس امام اکبر افخم تابعی کو کیا نقصان پہنچا سکتی ہے۔ |
| ۴۳۷ | ظہر فہیم السمن جھوٹی گواہی دینے والے کا مقصد صرف موٹاپا حاصل کرنا ہوتا ہے بعض نے کثرت مال مراد لیا ہے۔ اور اقوال بھی ہیں۔ | ۴۳۳ | ائمہ کرام کے درمیان اختلاف دو مقام پر ہے ایک تو یہ کہ قذف سے حد ساقط ہو جائے گی۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ جب توبہ کر لی اگرچہ کوڑے لگ چکے ہوں پھر اسکی شہادت قبول ہے۔ امام اعظمؒ کے نزدیک اس کی شہادت قبول نہیں ہے۔ |
| ۴۳۹ | باینہ کی گواہی احناف کے نزدیک جائز نہیں امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ باینہ کی گواہی دینے اور خبر دینے میں کوئی فرق نہیں۔ امام بخاریؒ کے اعتراضات کے جوابات دلچسپ ہیں۔ | ۴۳۳ | آیت کریمہ میں قاذف کیلئے تین احکام ہیں پہلا یہ کہ اسے اسی ۸۰ کوڑے لگائے جائیں۔ دوسرا یہ کہ ہمیشہ کے لئے اس کی گواہی رد ہے۔ تیسرا حکم یہ ہے کہ وہ عند اللہ وعند الناس فاسق ہے۔ عجیب دلچسپ بحث ہے علی وقف الجیم۔ |
| ۴۴۲ | شہادت اعمیٰ میں چھ مذہب ہیں در مختار میں شہادت کیلئے اکیس شرائط بیان کی گئی ہیں۔ | ۴۳۳ | حضرت مغیرہ کی ہمت کا واقعہ امام طحاویؒ نے بھی بیان کیا ہے فیض الباری نے حضرت مغیرہ کی بر اقیان کی ہے قال بعض الناس سے امام بخاریؒ نے احناف پر تین طرح سے رد کیا ہے۔ شیخ گنگویؒ نے ان کے جوہرات کو غیر ضروری سمجھا کیونکہ وہ ادنیٰ غور و فکر سے سمجھ میں آجاتے ہیں۔ شیخ زکریا نے جوہرات دیئے ہیں۔ |
| ۴۴۵ | علامہ سیوطیؒ نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے کہ قاضی شریحؒ نے حضرت حسن اور غلام قہر کی گواہی حضرت علیؑ کے حق میں رد کر دی حالانکہ حضرت علیؑ فرماتے رہے کہ یہ گواہی جنتی آدمی کی ہے۔ | ۴۳۴ | حضرت مغیرہ کی ہمت کا واقعہ امام طحاویؒ نے بھی بیان کیا ہے فیض الباری نے حضرت مغیرہ کی بر اقیان کی ہے قال بعض الناس سے امام بخاریؒ نے احناف پر تین طرح سے رد کیا ہے۔ شیخ گنگویؒ نے ان کے جوہرات کو غیر ضروری سمجھا کیونکہ وہ ادنیٰ غور و فکر سے سمجھ میں آجاتے ہیں۔ شیخ زکریا نے جوہرات دیئے ہیں۔ |
| ۴۴۶ | اکثر علماء کا اتفاق ہے کہ حدود و قصاص میں عورتوں کی گواہی ناجائز ہے۔ البتہ نکاح طلاق نسب اور ولد میں اختلاف ہے۔ اقوال علماء اور ان کے دلائل۔ | ۴۳۶ | حضرت کعبؓ کے قصہ میں توبہ کا علم بعد میں ہوا سارقہ |
| ۴۴۷ | غلام اور باندی کی شہادت میں تین اقوال ہیں۔ | | |
| ۴۵۶ | کذبت لعمر اللہ یہ قومی غیرت حضرت سعد بن معاذؓ پر تھی۔ علماء کا اختلاف ہے دلائل بھی ہیں کہ خزرج کا معاملہ میرے سپرد کیوں نہ کیا۔ خود کفیل ہو گئے۔ | | |
| ۴۵۶ | تعدیل النساء کو ثابت کرنے کیلئے حضرت براءؓ کی صفائی | | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|--|------|--|
| ۳۸۰ | صلح کے لغوی اور شرعی معنی اور حکم۔ | | اور حضرت عائشہؓ کی حضرت زینبؓ کے متعلق پرہیز |
| ۳۸۰ | صلح مرافعہ کے بغیر بھی ہو سکتی ہے۔ | | گاری کی شہادت یہ سب تعدیل النساء میں دال ہیں۔ |
| ۳۹۲ | جمہور فرماتے ہیں کہ حاکم کو صلح کے حکم دینے کا اختیار ہے | ۳۵۷ | ایک تیسری بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ عورتوں کی |
| ۳۹۵ | قرضہ کی ادائیگی کی اطلاع میں نماز کی روایات کے اختلاف | | آپس کی تعدیل تو معتبر ہے مگر مردوں کے بارے میں |
| | کی تطبیق حضرت گنگوہیؒ نے بیان فرمائی ہے۔ | | معتبر نہیں۔ اس لئے کہ ان کی عقل ناقص ہے۔ |
| ۳۹۶ | عین کو دین پر قیاس کیا گیا۔ اس طرح حدیث کو ترجمہ | ۳۵۷ | امام بخاریؒ ایک کے تزکیہ کو کافی سمجھتے ہیں سلف میں |
| | کے ساتھ مطابقت ہو جائے گی۔ | | اختلاف رہا۔ |
| ۳۹۷ | کتاب الشروط | ۳۵۷ | عسی الغویو ابو ساء یہ ضرب النثل ہے ظاہر سلامتی |
| ۳۹۹ | مایحوز بخاریؒ ثابت کر رہے ہیں جو شرط شریعت کے | | اور ہلاکت کا خطرہ ہو وہاں استعمال ہوتا ہے۔ اصمعیؒ نے |
| | مطابق ہے اس کا پورا کرنا ضروری ہے۔ اور جو مخالف | | ایک واقعہ بھی نقل کیا ہے۔ |
| | شریعت ہے وہ ردود ہے۔ | ۳۶۰ | لڑکی اور لڑکے کے بلوغ کی حد میں علماء کے اقوال۔ |
| ۵۰۰ | شرط کے لغوی معنی اور شرعی معنی قطب گنگوہیؒ نے | ۳۶۰ | تذکرۃ الرشید میں مرقوم ہے بلوغ کے لئے بال اگنے کا |
| | مہاجرات کے بارے میں دو احتمال بیان فرمائے ہیں | | بھی اعتبار ہے لیکن عند الضرورت کی قید ہے۔ |
| | جو مفسرین کے مطابق ہیں۔ | ۳۶۳ | الیمین علمی المدعی علیہ قطب گنگوہیؒ فرماتے |
| ۵۰۱ | قطب گنگوہیؒ نے مسلک حنفیہ کے مطابق فرمایا کہ | | ہیں کہ الیمین پر لام استغراق ہے مدعی پر کسی صورت |
| | غیر نبی کیلئے اس قسم کی شرط ناجائز ہے۔ | | قسم نہیں اختلاف ائمہ مع دلائل۔ |
| ۵۰۳ | قیمت کی روایات میں جو اختلاف ہے قطب گنگوہیؒ نے | ۳۶۳ | لنذکر احدھما الاخری کا فائدہ جب ہے کہ یمین کی |
| | اس کی لطف اور بہتر توجیہ بیان کی۔ | | ضرورت نہیں لہذا یمین مدعی کیلئے کافی نہیں ہو سکتی۔ |
| ۵۰۹ | جب طلاق معلق بالشرط ہو جائے تو پھر حکم میں کوئی | ۳۷۰ | قسم اٹھالینے کی کے بعد گواہ مل گئے اس کے حکم میں۔ |
| | فرق نہیں پڑتا۔ خواہ شرط مقدم ہو یا موخر ہو۔ | ۳۷۳ | کفار کی شہادت کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ |
| ۵۱۰ | گیارہوا پارہ شروع ہوا | ۳۷۷ | کتاب الشہادت میں قرعہ اندازی کو اس لئے ذکر کیا کہ |
| ۵۱۳ | ابو الہتین وہ نہیں جو ملی صیفہ کا بھائی تھا وہ توجک خیبر | | دونوں سے فیصلے میں مدد ملتی ہے۔ |
| | میں مارا گیا تھا۔ کیف بک میں خطاب ابو الہتین کو ہے۔ | ۳۷۷ | کتاب الصلح |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۵۵۹ | الابیع مقصد یہ ہے کہ جب اس کے پھل بچنے کا مجھے اختیار ہے تو اصل کا پھل بھی جائز ہو۔ | ۵۱۳ | یہود نے حضرت عمرؓ پر جادو کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے قصاص چھوڑ دیا اس کی دو وجہ تھیں۔ |
| ۵۶۳ | جب صدقہ پر گواہ مانا ثابت ہو تو وقف اور وصیت پر قیاساً استشہاد جائز ہوگا۔ | ۵۲۸ | حضرت ابو بھیرؓ مقام عصبس پر ٹھہرے ان کے پاس ابو جندل سمیت ستر سوار جمع ہو گئے۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بھیرؓ کو خط لکھا نزع کی حالت میں انہوں نے خط کو پڑھا اور جان جان افرین کے سپرد کر دی۔ |
| ۵۶۶ | امام بخاریؒ نے وصی کو ناظر وقف سے تشبیہ دی ہے حالانکہ وصی معین شدہ چیز لے سکتا ہے۔ ورنہ نہیں۔ | ۵۳۲ | کتاب الوصایا |
| ۵۶۷ | سحر کے بارے میں علماء کا مسلک یہ ہے کہ اس کا فعل فسق ہے اس کا سیکھنا حرام ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک جادو گر کو قتل کر دیا جائے۔ خواہ سحر مسلمان سے کرے یا زمی سے۔ | ۵۳۳ | وصیت کے لغوی اور شرعی معنی اس کے چار اقسام ہیں۔ حضرت علیؓ نے نہ خلافت سے پہلے اور نہ ہی اس کے بعد کوئی دعویٰ کیا ہے۔ روانقض نے احادیث گھڑ لی ہیں۔ |
| ۵۸۱ | کتاب الجہاد | ۵۳۶ | حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی وصیت کے بعد بارہ لڑکیاں اور چار بیٹے ہوئے۔ آپ مستجاب الدعوات تھے۔ |
| ۵۸۳ | جہاد کے لغوی اور شرعی معنی اس کے اقسام اور احکام۔ | ۵۴۱ | لا وصیة لوارث کسی وارث کیلئے وصیت کا اعتبار نہیں امام بخاریؒ مرفوع حدیث کو اس لئے نہیں لائے کہ وہ ان کی شرط کے مطابق نہیں تھی۔ ابو داؤد اور ترمذی نے تخریج کی ہے۔ |
| ۵۸۶ | حضرت امیر معاویہؓ پہلے امیر المجر ہیں جنہیں خلافت عثمانیہ میں سمندری جہاد کی اجازت ملی تھی۔ | ۵۴۶ | قطب گنگوہیؒ فرماتے ہیں وصیت اور ودیعت میں فرق ہے۔ جس کو امام اعظمؒ نے ملحوظ رکھا۔ امام بخاریؒ کا طعن صحیح نہیں ہے۔ |
| ۵۹۰ | موت کی تمنا ممنوع ہے۔ شہادت کی تمنا اور دعا حضرت عمرؓ نے مانگی ہے۔ | ۵۵۱ | جب کوئی قریبی رشتہ داروں کے لئے وصیت کرے تو اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے مع اولہ۔ |
| ۵۹۳ | سر یہ قرآ میں ستر ۷۰ قاری بھگے جن کو ابو سلیم نے غدر کر کے قتل کر دیا۔ | ۵۵۳ | امام بخاریؒ کے نزدیک وقف اور صدقہ میں کوئی فرق نہیں۔ حالانکہ یہ مسئلہ اختلافی ہے۔ |
| ۵۶۸ | جو شخص میدان جنگ میں مقتول پایا گیا وہ شہید ہے خواہ اس کا قاتل معلوم نہ ہو۔ | | |
| ۶۰۳ | حیاء ت بشق الخ جس طرح انشاء اللہ نہ کہنے سے حضرت سلیمانؑ کا عزم ناقص رہ گیا۔ اس طرح ان کا ولد بھی ناقص باقی رہا۔ حل نہ ہو سکا۔ یہ توجیہ گنگوہیؒ | | |

| صفحہ | عنوان | صفحہ | عنوان |
|------|---|------|---|
| ۶۱۳ | حوالی مدینہ سے حوالی مدینہ مراد ہے کیونکہ خندق بدینہ منورہ کے ارد گرد نہیں کھوی گئی۔ البتہ وہ لوگ جو مدینہ کے قریب تین میل کے فاصلہ پر تھے اسکو حول المدینہ سے تعبیر کیا گیا۔ | ۶۰۴ | الطف ہے کسی شارح نے بیان نہیں کی۔ |
| ۶۲۰ | آنحضرت ﷺ کے بار بار کہنے پر حضرت زبیرؓ کیوں اٹھتے تھے۔ حضرت گنگوہیؒ نے اس کے کئی جواب دئے ہیں۔ | ۶۰۶ | کہاں صحابہؓ کی زیادتی کے خوف سے آنحضرت ﷺ کی زندگی کے حالات بیان نہیں کرتے تھے۔ |
| ۶۲۰ | بنو قریظہ کے حالات معلوم کرنے کے لئے حضرت زبیرؓ کو روانہ فرمایا اور حضرت حذیفہؓ کا قصہ واقعہ خندق کے لئے ہے۔ | ۶۱۱ | اذ کرو اللہ کھیرا اس میں تعلیم عظیم ہے کہ جب کفار سے قتال ہو تو ذکر الہی قلب کے اطمینان کے لئے ہے یہی صبر ہے۔ |
| | | ۶۱۲ | حضرت انسؓ کی حدیث کا ترجمہ اس طرح نکالا کہ آنحضرت ﷺ نے خود ہی خندق کھودی۔ ماجرین وانصار کو عادی اس سے قتال کی ترغیب ہو گئی۔ |

باب السهولة والسماحة فی الشراء والبيع ومن طلب حقاً فليطلبه في عفافٍ -

ترجمہ۔ خرید و فروخت میں آسانی اور چشم پوشی سے کام لینا اور جو شخص کسی سے اپنا حق طلب کرے تو وہ پاک بازی سے طلب کرے۔ یعنی گالی گلوچ زد کو ب سے چٹا رہے۔

حدیث (۱۹۳۷) حدثنا علی بن عیاش الخ عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ ﷺ قال رحم اللہ رجلاً سمعاً اذا باع واذا اشترى واذا اقتضى

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو بیچتے اور خریدتے اور حق کا تقاضا کرتے وقت سہولت برتتے سختی نہ کرے۔

باب من انظر موسراً

ترجمہ۔ جو شخص کسی غنی حاصل کرنے والے کو مہلت دے

حدیث (۱۹۳۸) حدثنا احمد بن یونس الخ ان حذیفہ حدثہ قال قال النبی ﷺ تلقت الملائكة وروح رجل ممن كان قبلكم قالوا اعملت من الخير شيئاً قال كنت امرفتياتي ان ينظروا ويتجاوزوا عن الموسر قال قال فتجاوز عنه و قال ابو مالك عن ربي كنت ايسر على الموسر وانظر المعسر وتابعه شعبة الخ عن ربي انظر الموسر عن المعسر وقال نعيم بن ابي هند عن ربي فاقبل من الموسر واتجاوز عن المعسر

ترجمہ۔ حضرت حذیفہ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے ایک شخص کی روح کا فرشتوں نے استقبال کیا۔ پس انہوں نے اس سے پوچھا کہ تو نے کونسا ایسا بھلائی کا کام کیا ہے۔ تو اس نے بتلایا کہ میں نے اپنے نوجوان کارندوں کو حکم دیا تھا کہ غنی کے لئے کوشش کرنے والے کو مہلت دو اور اس سے درگزر کرو۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم بھی اس شخص سے درگزر کر جاؤ۔ دوسری سند سے ربیع بن حراش سے مروی ہے کہ میں موسر پر آسانی کرتا تھا اور تنگدست کو مہلت دیتا تھا۔ اور تیسری سند سے ربیع سے مروی ہے کہ میں موسر کو مہلت دیتا تھا اور تنگدست سے درگزر کرتا تھا۔ اور چوتھی سند سے ربیع سے مروی ہے کہ میں موسر سے قبول کر لیتا تھا اور تنگدست سے درگزر کرتا تھا۔

تشریح از شیخ گنگوہی ”۔ فی عفات یعنی اپنے نفس کو اپنے بھائی کے بارے میں اس فعل اور قول سے روکنے والا ہو

جو اس کے لئے حلال نہیں ہے۔

من انظر موسراً ظاہر یہ ہے کہ موسر سے مراد اس جگہ وہ شخص ہے جو اپنے قرضہ ادا کرنے پر قدرت رکھنے والا ہو۔ اور انظار کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کو اتنی مہلت دے کہ وہ اپنے گھر سے رقم لا کر دے سکے۔ اور تجاوز کا مطلب یہ ہے کہ اس کا رڈی اور کھونا مال قبول کر لے۔ اور انظار المعسر کا مطلب یہ ہے کہ اسے اس وقت تک ڈھیل دے دے کہ اللہ تعالیٰ اس پر کشائش کرے اور تجاوز کا مطلب یہ ہے کہ وہ قیمت اسے معاف کر دے اور قرضہ سے بری کر دے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ عفا عنہ سے مقصد یہ ہے کہ ان چیزوں سے رک جائے جو اس کے لئے حلال نہیں یا اسے اچھا نہیں لگتا۔ اس جگہ مراد یہ ہے کہ حسن مطالبہ یہ ہے کہ جو قول و فعل میں فجور سے خال ہو۔ موسر کے معنی میں علماء کے مختلف اقوال ہیں بعض نے کہا کہ موسر وہ ہے جس کے پاس اہل و عیال کے خرچہ پورا کرنے کیلئے مال موجود ہو۔ امام احمد و اسحاقؒ پچاس درہم رکھنے والے کو موسر کہتے ہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کبھی آدمی ایک درہم سے اپنی کمائی کی وجہ سے غنی ہو جاتا ہے۔ اور کبھی ہزار درہم رکھنے کے باوجود فقیر رہتا ہے۔ کیونکہ اس کے اہل و عیال کی کثرت ہے۔ اور بعض نے موسر اور معسر کو عرف پر موقوف کیا ہے۔ جو شخص دوسرے کی نسبت تو گھر شمار ہو تا ہو وہ موسر ہے۔ ورنہ معسر ہے۔ امام حاریؒ کی غرض اس ترجمہ سے میرے نزدیک یہ ہے کہ موسر کو بھی مہلت دینے میں اجر ملے گا۔ اس سے اس وہم کا دفعیہ کیا ہے کہ یہ قادر علی اداء الدین جب ادائیگی میں تاخیر کر رہا ہے تو مطلق الغنی ظلم کے تحت ظلم میں اعانت صحیح نہیں ہے۔ اجر کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا لیکن امام حاریؒ نے حدیث باب سے اس کیلئے بھی ثواب کو حاکم کر دیا۔

تشریح از قاسمی۔ در حقیقت غنی کے تین مراتب ہیں۔ پہلا غنی تو وہ ہے جس سے وجوب زکوٰۃ متعلق ہے۔ دوسرا غنی وہ ہے جس کی موجودگی میں سوال کرنا حرام ہے۔ بعض نے اس کی مقدار پچاس درہم بتائی ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ جس کے پاس ایک دن کی غذا اور سنت عورت کے لئے کپڑا موجود ہو اس کے لئے سوال کرنا حرام ہے۔ اسی طرح وہ فقیر جو قوی ہے کسب کی قدرت رکھتا ہے۔ انظار کا مطلب ادائیگی میں مہلت دینا ہے اور تجاوز کا مطلب تقاضا میں چشم پوشی اور سہولت ہے۔ یا بالکل قرضہ معاف کر دینا ہے۔

باب من انظر معسراً

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ایک تاجر تھا جو لوگوں کو قرض دیتا تھا پس جب کوئی تنگ دست دیکھتا تو اپنے نوجوان گماشتوں سے کہہ دیتا کہ اس کو قرضہ معاف کر دینا۔ شاید کہ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی معاف کر دے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے معاف کر دیا۔

حدیث (۱۹۳۹) حدثنا هشام بن عمار الع
انہ سمع اباہریرۃ عن النبی ﷺ قال کان تاجر
یداین الناس فاذا رای معسراً قال لفتیانہ تجاوزوا
عنہ لعل اللہ ان یتجاوز عنا فتجاوز اللہ عنہ ...

ترجمہ۔ جب کہ بائع اور مشتری دونوں واضح کر دیں اور عیب وغیرہ نہ چھپائیں اور ایک دوسرے کی خیر خواہی کریں اور حضرت العداء بن خالدؓ کی طرف سے ذکر کیا جاتا ہے کہ مجھے جناب نبی اکرم ﷺ نے یہ دستاویز لکھ دی کہ یہ وہ ہے جو محمد رسول اللہ ﷺ نے العداء بن خالدؓ سے خرید کیا یہ سودا مسلمان کا مسلمان سے ہے جس میں نہ کوئی بیماری اور عیب ہے اور نہ غلام میں حرام کاری اور نہ ہی چوری ہے۔ حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ غائلہ سے مراد زنا چوری اور بھاگ جانا یہ سب غلام کے عیب ہیں۔ اور حضرت ابراہیم نخعیؒ سے کہا گیا کہ بعض دلال خراسان اور سجستان کے اصطبل کا کام لیتے ہیں کہتے ہیں کہ یہ جانور کل خراسان سے آیا ہے۔ اور یہ آج سجستان سے آیا ہے

باب اذا بین البیعان ولم یکتما ونصحا
ویذکر عن العداء بن خالد قال کتب لی النبی
ﷺ هذا ما اشتری محمد رسول الله ﷺ
من العداء بن خالد بیع المسلم المسلم لاداء
ولاخبئة ولاغائلة وقال قتادة الغائلة الزنا
والسرقة والاباق وقیل لابرہیم ان بعض
النخاسین یسمی اری خراسان وسجستان
فیقول جاء امس من خراسان جاء الیوم
من سجستان فکره کراهیة شدیداً وقال
عقبہ بن عامر لا یحل لامرئ یشیع سلعة یعلم
ان بہاداء الاخیرہ۔

توانہوں نے اس کو سخت ناپسند فرمایا اور حضرت عقبہ بن عامرؓ نے فرمایا کہ کسی آدمی کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ اپنا سبب بیچے جانتا ہے کہ اس میں عیب ہے مگر اسے ضرور خبردار کرنا چاہئے۔

ترجمہ۔ جب تک جدا نہ ہوں بائع اور مشتری دونوں کو خیار حاصل ہے۔ یا فرمایا حتی کہ جدا ہو جائیں۔ تب خیار ختم ہوگا پس اگر انہوں نے بیچ بولا اور سب عیب و نقص کھول کر بیان کر دیا تو ان کے سودے میں برکت ہوگی۔ اور اگر انہوں نے جھوٹ سے کام لیا اور عیب و نقص کو چھپا لیا تو ان کی بیچ کی برکت مٹا دی جائے گی۔

حدیث (۱۹۴۰) حدثنا سلیمان بن حرب الع
رفعه الی حکیم بن حزام قال قال رسول الله ﷺ
البیعان بالخیار مالہم یتفرقا او قال حتی یتفرقا فان
صدقا وینابورک لہما فی بیعہما وان کتما وکذبا
محقت برکة بیعہما.....

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ لاداء اس سے بیماری اور عیب مراد ہے۔ اور خبئہ سے قبیح نخصتیں مراد ہیں۔ زنا چوری افتراء پر دازی اور غائلہ سے وہدھوکہ اور فریب مراد ہے جو بائع کی طرف سے ہو۔ وقیل لابرہیم ان بعض النخاسین محشی نے اس کے ظاہر معنی جانوروں کا دلال مراد لیے ہے۔ اور ممکن ہے کہ فیقول جاء امس ایسی اری خراسان کا بیان ہو۔ اور اس پر مرتب نہ ہو جیسے کہ محشی کی توجیہ سے معلوم ہوتا ہے تو اس صورت میں اری سجستان اور خراسان کی طرف مضاف ہوگا۔ یسمی کا مفعول

انہی نہیں ہوگا۔ تو اس کا مقصد یہ ہوا کہ گھوڑوں کو خراسان اور سجستان کی طرف جھوٹ موٹ منسوب کرے۔ اور محض افتراء ہوگا یہ نہیں کہ اصطبل کا نام لے کر پھر ان کو اس کی طرف توڑیے کے طور پر منسوب کرے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - لاداء ولا خبثہ ولا غائلہ ان تینوں الفاظ کی شرح میں شرح کا اختلاف ہے۔ حافظ فرماتے ہیں

کہ لاداء سے وہ باطنی عیب مراد ہے خواہ وہ ظاہر ہو یا نہ ہو۔ جیسے جگر کا درد کھانسی وغیرہ۔ خلاصہ یہ ہے کہ لاداء سے مطلب ہماری مراد نہیں ہے۔ بلکہ مخصوص ہماری مراد ہے۔ لاداء سے مراد اخلاق خبیثہ ہیں۔ جیسے بھاگ جانا اور بھڑنے نے حرام کاری مراد لی ہے۔ غائلہ سے مجور چوری وغیرہ مراد ہے۔ ان العرفی فرماتے ہیں کہ لاداء فی الخلق بالفتح اور بخت ماکان فی الخلق بالضم اور غائلہ سکوت البائع علی ما یعلم من مکروہ فی البیع بائع کا بیع کے اندر عیب سے چپ رہنا۔ شیخ ننگوہیؒ نے جو معنی بیان کئے ہیں وہی ان العرفی کا مختار اور پسندیدہ ہیں۔ باقی ترمذی اور نسائی میں اس کا برعکس ہے کہ بائع جناب نبی اکرم ﷺ اور مشتری عداء بن خالد تھے لیکن ترجیح امام بخاریؒ کی روایت کو ہوگی۔ جس میں آپؐ مشتری اور عداء بن خالد بائع ہیں۔ اور بھڑنے نے اسے مغلوب کہا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ اشتہری باع کے معنی میں آتا ہے۔ اس طرح روایات میں تطبیق ہو جائے گی۔ اور بھڑنے نے تعدد واقعہ پر محمول کیا ہے۔ تو اس وقت کوئی تعارض نہیں ہوگا۔ اور شیخ ننگوہیؒ نے کوکب درمی میں یہ توجیہ کی ہے کہ ممکن ہے کہ بیع مقایضہ ہو تو متعاقدین پر بائع اور مشتری کا اطلاق صحیح ہوگا۔

یسمی اری خراسان یعنی دلالت ان شہروں کے اصطبلوں کا نام لے کر خریدار کو دھوکہ دینا چاہتے ہیں تاکہ اسے وہم ہو کہ یہ مال ابھی خراسان وغیرہ سے آیا ہے۔ تاکہ خریدنے کی طرف راغب ہو۔ حضرت ابراہیم نخعیؒ اسے مکروہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ یہ ایک قسم کا دھوکہ اور فریب ہے۔ یعنی میں ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؒ نے کوفہ میں مسجد کے ارد گرد ایک جگہ مقرر کر دی تھی۔ جہاں لوگ اپنے اونٹوں اور جانوروں کو گھاس کھلاتے تھے۔ اس جگہ کو اری کہا جاتا ہے۔

تشریح از قاسمیؒ - مالہ یتفرقا کے معنی میں علماء کا اختلاف ہے کچھ حضرات اس تفرق سے تفرق بالا بدان مراد لیتے

ہیں جس سے خیابار مجلس کو ثابت کرنا ہے اور متباہان کے معنی متعاقدان کے ہیں اور دوسرے حضرات تفرق سے تفرق بالا بقوال مراد لیتے ہیں کہ جب دونوں نے عقد بیع کر لیا تو بیع صحیح ہو جائے گی ان کو خیابار نہیں ہوگا۔ اس کی نظیر قرآن مجید میں ہے ان یتفرقا یغن اللہ کلامن سعتہ اس جگہ تفرق الزوج والزوجة بالطلاق ہے اگرچہ تفرق بالا بدان نہ ہو یہ قول ابو حنیفہؒ کا ہے فان صدق ای فی الاخبار عما یتعلق بالثمن والبیع بیننا کہ دونوں عیب وغیرہ بتادیں خواہ وہ اسباب میں ہو یا قیمت میں ہو وکتما ای کتم البائع عیب السلعة والمشتري عیب الثمن

باب بیع الخلط من التمر

ترجمہ۔ ملی جلی کھجور کا بیچنا

ترجمہ۔ حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں زلا سلا کر کھجور کھانے کے لئے دیا جاتا تھا۔ جمع یہ خلط من التمر ہے اور دو صاع ایک صاع کے بدلے بیچتے تھے پس جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا دو صاع کو ایک صاع کے بدلے اور دو درہم کو

حدیث (۱۹۴۱) حدثنا ابو نعیم الخ عن ابی سعید قال کنا نرزق تمر الجمع وهو الخلط من التمر وکنا نبیع صاعین بصاع فقال النبی ﷺ لا صاعین بصاع ولا درہمین بدرہم...

ایک درہم کے بدلے پس جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دو صاع کو ایک صاع کے بدلہ میں نہ بیچا جائے۔ اور نہ ہی دو درہم کو ایک درہم کے بدلے بیچا جائے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لا صاعین ای لاتبع توصاعین فعل مقدر کا مفعول ہو اور لا کا اسم اور اس کی خبر محذوف ہوگی

ای لا صاعین يجوز بیعہما بصاع پھر آپ کا انکار بیع الصاع صاعین سے روکنا ہے۔ اصل بیع کو فاسد نہیں کہا گیا بلکہ واضح ہے کہ اس بیع میں فساد نہیں ہے۔ اور مؤلف نے مختلف کھجوروں کو جمع کر کے بیچنا اس پر باب اس لئے باندھا تھا کہ اس سے وہم دفع ہو جائے جو پیدا ہوتا تھا کہ جب عیب دار صحیح مل گیا تو شاید اس کی بیع دھوکہ ہے۔ اس لئے ناجائز ہوا۔ تو ترجمہ سے ثابت کر دیا ہے خلط ملط کی بیع جائز ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ قسطانی فرماتے ہیں کہ لا تبعوا الاعین من التمر بصاع منہ کے معنی میں ہے شیخ نے اشارہ فرمایا کہ

من التمر میں لفظ من خلط کا بیان ہے بیع کے متعلق نہیں ہے۔ اور لفظ جمع خلط کا بیان ہے حافظ کے نزدیک خلط بکسر الخا مختلف کھجوروں کا ملا جلا ڈھیر مراد ہے۔ المعیب مخلط بالسلیم کہ شاید جید کے ردی کے ساتھ مل جانے سے بیع ناجائز ہو جائے دفع تو ہم فرمایا کہ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ دونوں متمیز ہیں اس لئے یہ عیب شمار نہ ہوگا خلاف اس صورت کے جب وہ برتنوں میں بند ہوں عمدہ تو نظر آئے لیکن ردی نظر نہ آئے اس کی بیع ناجائز ہے گویا کہ یہ ترجمہ اذابین البیعان سے مستثنیٰ ہے۔

ترجمہ۔ گوشت پینچنے والے اور اونٹ ذبح کرنے

والے کے بارے میں جو فرمایا گیا ہے

باب ما قیل فی اللحم والجزار

ترجمہ۔ حضرت ابو مسعودؓ فرماتے ہیں انصار کا ایک آدمی آیا جس کی کنیت ابو شعیب تھی اس نے اپنے ایک غلام قصائی

حدیث (۱۹۴۲) حدثنا عمر بن حفص الخ عن ابی مسعود قال جاء رجل من الانصار یکنی

(ذابح الغنم) سے کہا کہ میرے لئے کھانا تیار کرو جو پانچ آدمیوں کو کافی ہو میرا ارادہ ہے کہ میں نبی اکرم ﷺ کو دعوت دوں جبکہ پانچویں فرد آپ ہوں کیونکہ میں نے آپ کے چہرہ انور پر بھوک کے آثار دیکھے۔ چنانچہ اس سے ان حضرات کو دعوت دی پس ان کے ہمراہ ایک آدمی آیا جس کے متعلق جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا یہ شخص ہمارے ساتھ چلا آیا ہے پس اگر آپ چاہیں تو ان کو اجازت دے دیں اگر آپ ان کا واپس چلا جانا پسند کریں

ابا شعيب فقال لسلام له قصاب اجعل لي طعام ما يكفي خمسة فاني اريد ان ادعو النبي ﷺ
خامس خمسة فاني قد عرفت في وجهه الجوع
فدعاهم فجاء معهم رجل فقال النبي ﷺ ان هذا
قد تبعنا فان شئت ان تاذن له فاذن له وان شئت
ان يرجع رجع فقال لا بل قد اذنت له

تو یہ واپس چلا جائے گا اس نے کہا نہیں بلکہ میں اس کو اجازت دے چکا ہوں۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لحام گوشت بیچنے والے کو۔ جزار اونٹ ذبح کرنے والا۔ جب جواز اور کرہتہ کا حکم گوشت کی ایک قسم میں ثابت ہو گیا تو عموم علت کی وجہ سے باقی انواع میں بھی ثابت ہوگا۔ علت خون میں ہاتھ ڈالنا ہے۔ پس اس وجہ سے روایت کی دلالت ایک جزء قصاب پر ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ خامس خمسة ای احد خمسة شرح نے اس ترجمہ کی کئی توجیہات بیان کی ہیں۔ لیکن میرے نزدیک امام بخاری کا یہ ترجمہ بیع الخلط مع التمر کی طرح ہے گویا مصنف نے اشارہ فرمایا گوشت کا ہڈیوں کے ساتھ بیچنا جائز ہے جس سے اس وہم کو دفع کرنا ہے کہ گوشت کی بیع جائز نہ ہو اس لئے اس میں ہڈیاں داخل ہونی ہیں تو امام بخاری نے اشارہ فرمایا کہ جس طرح ردی اور جید تمر کی بیع جائز ہے۔ اور گوشت اور ہڈیوں کی بیع بھی جائز ہے بلکہ پہلے ترجمہ سے بھی ترقی کر کے جواز بیان کیا ہے کہ ردی کھجور تو کھجور کی جنس میں سے ہے لیکن پٹھے اور ہڈی تولحم کی جنس میں سے نہیں ہے۔ بایں ہمہ ان دونوں کو گوشت کے ہمراہ بیچا جاتا ہے۔
شیخ گنگوہی نے جو ترجمے کی غرض بیان فرمائی ہے وہ جواز بیع اللحم مع تلبسه بالدم۔ لحام و جزار اور قصاب کے معنی واحد ہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اللحم الذی یباع اللحم والجزار الذی یجزر ای یجزر الا بل اور قصاب کے معنی ذابح الغنم کے ہیں۔ درحقیقت ان تینوں کے معنی ایک ہیں جس سے حدیث اور ترجمہ کی مطابقت ثابت ہو جائے گی۔

ترجمہ۔ خرید و فروخت کے اندر جھوٹ بولنا اور عیب کو چھپانا برکت کو مٹا دیتے ہیں۔

باب ما يمحق الكذب
والكتمان في البيع -

ترجمہ۔ حضرت حکیم بن حزام جناب نبی اکرم ﷺ سے

حدیث (۱۹۴۳) حدثنا بدل بن مخبر الخ عن

حکیم بن حزام عن النبی ﷺ قال البيعان بالخيار
مالم يتفرقا و قال حتى يتفرقا فان صدقا و بينا
بورك لهما في بيعهما وان كتما و كذبا محقت
بركة بيعهما

روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بیاع مشتری اس وقت اختیار
میں ہیں جب تک دونوں جدا نہ ہو جائیں یا یہاں تک کہ دونوں
جدا ہو جائیں پس اگر ان دونوں نے سچ بولا اور عیب کو واضح کر دیا
تو ان کی بیع میں برکت پیدا ہوگی۔ اگر انہوں نے عیب کو چھپایا
اور جھوٹ بولا تو ان کی بیع کی برکت مٹا دی جاتی گی۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ما یصحح الکذب والکتمان میں ظاہر یہ ہے کہ کلمہ ما مصدریہ ہے اور ما موصولہ ہو تو ضمیر
منصوب محذوف ہوگی۔ اس لئے کہ عائد منصوب کو حذف کرنا جائز ہے۔ معنی یہ ہوں گے ما یصحح الکذب یعنی باب ان چیزوں کے
بیان میں جن کو جھوٹ مٹا دیتا ہے یعنی برکت۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یعنی کذب بیع کو باطل کر دے گا۔ جب کہ بائع اسباب متاع کی مدح میں جھوٹ بولے۔ اور مشتری
شمن کی وصف میں جھوٹ بولے۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اے ایمان والو! سود کو دو گنا چو گنا کر کے نہ کھاؤ۔

**باب قول الله تعالى يا ايها الذين
امنوا لا تاكلوا الربوا اضعافا مضاعفة**

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے
روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا
کہ آدمی اس کی پرواہ نہیں کرے گا کہ اس نے مال کیسے لیا آیا
حلال سے یا حرام سے۔

حدیث (۱۹۴۴) حدثنا ادم ابن ابی ایاس الخ
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لياتين على الناس
زمان لا يبالي المرء بما اخذ المال امن حلال
ام من حرام

لا تاكلوا الربوا اضعافا مضاعفة الخ اس قید سے اس چیز کا جو ثابت کرنا نہیں ہے جس میں یہ قید نہ ہو۔ گو جو اضعاف
مضاعف نہ ہو وہ سود جائز ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ اس قید سے ان کے اس فعل کی قباحت بیان کرنا ہے۔ جس کا وہ
ارتکاب کرتے تھے۔ کہ وہ ایک درہم دے کر کئی درہم وصول کرتے تھے۔ جس کی قباحت واضح ہے۔ یہ لائق ہوا فیتا تم علی البغاء
ان اردن تحصنا کی طرح ہوگا۔ کیونکہ اکراہ علی الزنا کی حرمت باندیوں کے مجبور ہونے پر نہیں بلکہ ان کے فعل کی قباحت بیان
کرنی ہے اسی طرح حرمت ربوا اگرچہ اضعافا مضاعفہ سے متعلق نہیں لیکن اس قید کے زیادہ کرنے سے ان کے فعل قباحت بیان کی گئی۔

تشریح از قاسمی۔ زمانہ جاہلیت میں اس طرح کرتے تھے کہ جب قرضہ ادا کرنے کی مدت بیت جاتی اگر قرضہ ادا کر دیا تو فہما دور نہ قرض خواہ مدت پڑھا دیتا۔ اور مندیوں مقدار بڑھا دیتا اسی طرح ہر سال کرتے یہاں تک کہ ایک درہم کے کئی درہم دینے پڑتے تھے۔ لایبالی المرء حدیث کو آیت سے مناسبت اسی طرح ثابت ہوگی کہ سود خور اضعاف مضاعف کھا کر پرواہ نہیں کرتا کہ حلال کھا رہا ہے یا حرام کھا رہا ہے۔

ترجمہ۔ سود کھانے والا اس کی گواہی دینے والا اور اس کے لکھنے والا گناہ میں سب برابر ہیں۔

باب اکل الربوا وشاہدہ وکاتبہ

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وہ لوگ جو سود کھاتے ہیں وہ قیامت کے دن ایسے کھڑے ہوں گے جیسے وہ شخص کھڑا ہوتا ہے جسے شیطان نے چھو کر جھٹی بنا دیا ہو۔ یہ اس وجہ سے ہو گا کہ انہوں نے کہا تھا کہ خرید و فرخت بھی تو سود کی طرح ہے۔

وقوله تعالى الذين ياكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوموا الذي بتخطيه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربوا الآية الى قوله اصحاب النار هم فيها خالدون

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب سورہ بقرہ کا آخری حصہ نازل ہوا تو آپؐ نبی اکرم ﷺ نے ان آیات کو مسجد کے اندر صحابہ کرامؓ پر پڑھا پھر شراب کی تجارت کو حرام قرار دیا

حدیث (۱۹۴۵) حدثنا محمد بن بشار بن عن عائشة قالت لما نزلت اخر البقرة قرأهن النبي ﷺ عليهم في المسجد ثم حرم التجارة في الخمر

تشریح از قاسمی۔ مقصد یہ ہے کہ آیات ربوا جو سورہ بقرہ کے آخر میں ہیں وہ سود کے احکام کو بیان کرنے والی ہیں۔

حرم تجارة في الخمر قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ تحریم الخمر سورہ مانده میں ہے جو آیت ربوا سے کافی مدت پہلے نازل ہوئی ہیں ممکن ہے کہ ربوا کی حرمت شراب کی حرمت سے متاخر ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ جب شراب کی حرمت نازل ہوئی تو اس کی تجارت کی حرمت کی اس وقت خبر دی گئی۔ پھر دوسری مرتبہ اس وقت خبر دی گئی جب کہ آیت ربوا نازل ہوئی۔

ترجمہ۔ حضرت سمرہ بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک رات میں نے دیکھا کہ دو آدمی میرے پاس آئے اور مجھے نکال کے ارض مقدس کی طرف

حدیث (۱۹۴۶) حدثنا موسى بن اسمعيل بن عن سمره بن جندب قال قال النبي ﷺ رایت الليلة رجلين اتيانی فاخر جانی الی ارض مقدسة

لے گئے۔ چلتے چلتے جب ہم ایک خون کی نہر پر پہنچے جس میں ایک آدمی کھڑا ہوا ہے اور نہر کے درمیان میں ایک دوسرا آدمی ہے جس کے سامنے پتھر پڑے ہیں۔ پس وہ آدمی جو نہر کے اندر تھا آیا۔ پس جب وہ نہر سے نکلنے کا ارادہ کرتا ہے۔ پس وہ آدمی اس کے منہ پر پتھر مار کر اسے اس جگہ واپس کر دیتا ہے جہاں وہ تھا پس اسی طرح جب وہ نکلنے کے لئے آتا ہے تو اس کے منہ میں پتھر مار کر اسی جگہ واپس کر دیتا ہے جہاں وہ تھا تو میں نے پوچھا یہ کون تھا فرمایا کہ وہ شخص جس کو آپ نے نہر کے اندر دیکھا وہ سود کھانے والا ہے۔

فانطلقا حتی اذا اتيا على نهر من دم فيه رجل قائم
وعلى وسط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل
الرجل الذي في النهر فاذا اراد الرجل ان يخرج
رمى الرجل بحجر في فيه فرده حيث كان فجعل
كلما جاء ليخرج رمي في فيه بحجر فيرجع
كما كان فقلت ما هذا فقال الذي رايته في نهر
اكل الربوا.....

تشریح از قاسمی - وعلى وسط النهر بالواؤ تقدیر عبارت یوں تھی وهو على وسط النهر اور اگر واؤ نہ ہو تو پھر

على وسط النهر قائم کے متعلق ہے کیونکہ کتاب الجنائز میں گذر چکا ہے کہ رجل بین یدیه حجارة وهو على شط النهر لا على
وسط النهر. باب موکل الربوا يقول الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وذر وما بقى من الربوا الى ما كسبت وهم
لا يظلمون قال ابن عباس هذه آخرة اية نزلت على النبي ﷺ.....

ترجمہ۔ سود کھلانے والا بوجہ ارشاد باری تعالیٰ کے ترجمہ! ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور جو کچھ سود باقی رہ گیا ہے اس کو چھوڑ دو والی
لکن عباس فرماتے ہیں کہ یہ آخری آیت ہے جو جناب نبی اکرم ﷺ پر نازل ہوئی۔

ترجمہ۔ حضرت عون ابن ابی حنیفہ فرماتے ہیں
کہ میں نے اپنے باپ کو دیکھا کہ انہوں نے ایک بچپن لگانے والا
غلام خرید کیا تو اس کے آلات حجامت توڑنے کا حکم دیا جو سب
توڑ دی گئیں۔ تو میں نے اس کے متعلق ان سے سوال کیا
انہوں نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے کتے اور خون کے

حدیث (۱۹۴۷) حدثنا ابو الوليد بن
عون ابن ابی حنیفہ قال رایت ابی اشتری عبداً
حجاما فسألته فقال نهی النبی ﷺ من ثمن
الکلب و ثمن الدم ونهی عن الواشمة والمشومة
اكل الربوا وموكله ولعن المصور.....

دام کھانے سے منع فرمایا اور آپ نے گوندنے والی اور گوندوانے والی کو بھی روکا اس طرح سود کھانے والے اور کھلانے والے کو بھی منع فرمایا
اور تصویر کھینچنے والے پر لعنت فرمائی۔

تشریح از شیخ گنگوہی - وذر و ماہقی من الربوا. مؤکل الربوا چونکہ اکل الربوا کے لئے معاون ہے اس لئے آیت

اس پر بھی دال ہے کہ سود کھانا اور کھانا دونوں چھوڑ دیئے جائیں۔

تشریح از شیخ زکریا - شرح بخاری سب کے سب ساکت ہیں شیخ گنگوہی نے آیت سے استدلال اس طرح کیا ہے کہ

توكل ربوا کا حکم جس طرح آخوند بوا کو ہے اس طرح معطی ربوا کو بھی شامل ہے۔ اور امام بخاری نے اپنی احادیث کے مطابق عموم اور کل احتمال سے استدلال فرمایا ہے۔

تشریح از قاسمی - ثمن کلب میں علماء کا اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ اور امام اوزاعی ثمن کلب کو حدیثِ نبوی کی وجہ سے حرام

قرار دیتے ہیں۔ لیکن امام ابو حنیفہ اور صاحبین وغیر ہم فرماتے ہیں کہ جن کتوں سے فائدہ حاصل کیا جاتا ہے مگر بانی شکار وغیرہ تو ان کی بیع جائز ہے اور ان کی قیمت کا کھانا بھی حلال ہے۔ البتہ باؤلا کتہ اس کی بیع جائز ہے نہ اس اثمان کا استعمال جائز ہے۔ احادیثِ نبوی کا جواب امام طحاوی نے یہ دیا ہے کہ یہ حکم نبوی قتل کلاب کے وقت کا ہے۔ جب کہ گھروں میں ان کے رکھنے کا حکم نہیں تھا۔ جب احادیث کثیرہ سے قتل کلاب کو منسوخ کر دیا گیا اور شکار اور حراست کی اجازت دی گئی اب بیع بھی حلال ہے اور ثمن بھی حلال ہے۔ ثمن الدم سے حجامت کی اجرت مراد ہے۔ حضرات نبوی کو تنزیہ پر محمول کرتے ہیں۔ کیونکہ آپ نے خود پیچھے لگوائے اور حجام کو اجرت بھی عطا فرمائی۔ اگر اجرت حرام ہوتی تو آپ نہ دیتے۔ اور بہت سے علماء نے بلا کر بہت جواز کا حکم دیا ہے۔ اور نبوی کا جواب یہ ہے کہ اجرت لینا مناسب نہیں ہے۔

واشمہ سوئی کو چڑے میں چبھو کر پھر اس کے نشان کو سرمہ سے بھر دیا جائے۔ پھر نقش نگار یا نام لکھا جائے یہ تغیر خلق اللہ ہے جسے حرام قرار دیا گیا ہے۔ دوسرے یہ جاہلوں کا کام ہے اور وہ جگہ خون کے نکلنے کی وجہ سے نجس ہو جاتی ہے۔ اکل الربوا و مؤکلہ مستقرض اور مقرض کی طرح ہے اور سب جگہ فعل محذوف ہے۔ ای نہیں عن فعل الواشمہ الخ. اکل کو اس لئے مختص کیا گیا کہ وہ اعظم المقاصد ہے۔

باب یمحق اللہ الربو ویربی الصدقات

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ سود کو مٹا دیتا ہے اور صدقات کو

بڑھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر کافر گناہگار کو پسند نہیں کرتا

واللہ لایحب کل کفار اثمیم۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اکرم ﷺ سے سنا کہ فرماتے ہیں خرید و فروخت کے وقت قسم کھانا اسباب کو تو نفع پہنچانے کا سبب بنتا ہے لیکن برکت مٹانے کا باعث ضرور ہے۔

حدیث (۱۹۴۸) حدثنا یحییٰ بن بکیر الخ

ان ابا ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول

الحلف منفقۃ للسلعۃ ممحقۃ للبرکۃ.....

تشریح از قاسمی۔ حدیث کو ترجمہ الباب سے مناسبت اس طرح ہوگی کہ مال کو معصیت کے ساتھ حاصل کرنا اگرچہ ظاہراً تحصیل مال کا سبب بنتا ہے لیکن انجام کے اعتبار سے برکت کو مٹانے کا باعث ہے یا مقصد یہ ہے کہ سود کے مٹانے سے برکت کا مٹانا مراد ہے۔

باب ما یکرہ من الحلف فی البیع

ترجمہ۔ خرید و فروخت میں قسم کھانا مکروہ ہے

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ ابن ابی اوفیؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے بازار کے اندر اپنا سبب لگایا اور اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کر کہنے لگا کہ یہ مال تو مجھے اتنے میں پڑا ہے جتنے میں اسے نہیں پڑا تھا۔ جس سے اس کا مقصد کسی مسلمان کی رغبت کھا کر کہنے لگا۔ تو یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں سے تھوڑا مال تقسیم کرنا چاہتے ہیں۔

حدیث (۱۹۴۹) حدثنا عمرو بن محمد الخ عن عبد اللہ بن اوفیؓ ان رجلاً اقام سلعة وهو فی السوق فحلف بالله لقد اعطی بها مالاً یعط لیوقع فیها رجلاً من المسلمین فنزلت ان الذین یشترون بعهد الله وایمانهم ثمننا قليلاً.....

باب ما قیل فی الصواغ

ترجمہ۔ سنارے کے بارے میں جو کچھ فرمایا گیا

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا حرم کی سبز گھاس نہ اکھیڑی جائے۔ تو حضرت عباسؓ نے فرمایا کہ کترن ہوئی کیونکہ وہ تو ان کے لوہاروں

وقال طاؤس عن ابن عباسؓ قال النبی ﷺ لا یختلی خلاها وقال العباس الا الاذخر فانہ لقینہم ویوتہم قال الا الاذخر.....

کے کام آتی ہے۔ اور وہ گھروں کی چھتوں پر ڈالی جاتی ہے۔ تو آپؐ نے اذخر کو مستثنیٰ کر دیا۔

ترجمہ۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں ایک نوجوان اونٹنی تو مجھے غنیمت کے حصہ میں ملی تھی او ایک نوجوان اونٹنی آپؐ نے مجھے، خمن کے مال میں سے عطا کی فرمائی پس جب میں نے حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ سے سر میل کرنے کا ارادہ کیا تو میں نے بنو قینقاع کے ایک سنار آدمی کے ساتھ معاہدہ کیا کہ وہ میرے ہمراہ چلے تاکہ ہم اذخر لے آئیں۔ میرا مقصد یہ تھا کہ میں اس کو سناروں کے پاس بیچ کر اپنی شادی کے ولیمہ میں اس سے مدد طلب کروں گا۔

حدیث (۱۹۵۰) حدثنا عبدان الخ ان علیاً قال کانت لی شارف من نصیبی من المغنم وکان النبی ﷺ اعطانی شارفاً من الخمس فلما اردت ان ابنتی بفاطمة بنت رسول اللہ ﷺ وأعدت رجلاً صواغاً من بنی قینقاع ان یرتحل معی فناتی باذخر اردت ان ابیعه من الصواغین واستعین به فی ولیمة عرسبی.....

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہی مکہ معظمہ کو حرم قرار دیا۔ نہ میرے سے پہلے کسی کیلئے حلال ہوا نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا۔ میرے لئے بھی دن کی صرف ایک گھڑی کیلئے حلال ہو اپس اب نہ اس کی گھاس کاٹی جائے اور نہ اس کے درخت کاٹے جائیں اور نہ ہی اس کے شکار کو بھگایا جائے۔ اور نہ اس کی گری پڑی چیز اٹھائی جائے۔ البتہ اس کی تعریف کرنے والا اسے اٹھا کر تعریف کرتا رہے۔ جس پر حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ نے فرمایا اذخرونی تو ہمارے ساروں کے لئے اور ہمارے گھروں کی چھتوں کے کام آتی ہے آپ نے فرمایا اذخراں حکم سے مستثنیٰ ہے۔ حضرت عکرمہؓ نے

حدیث (۱۹۵۱) حدثنا اسحق بن خالد الع عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال ان الله حرم مكة ولم تحل لاحد قبلي ولا لاحد بعدى وانما حلت لي ساعة من نهار لا يختلي خلاها ولا يعضد شجرها ولا ينفر صيدها ولا يلتقط لقطتها الا المعروف وقال عباس بن عبدالمطلب الا الاذخر لصاغتنا ولسقف بيوتنا فقال الا الاذخر فقال عكرمة هل تدري ما ينفر صيدها هو ان تنحيه من الظل وتنزل مكانه قال عبد الوهاب عن خالد لصاغتنا وقبورنا

فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو کہ بنفر صیدھا کا کیا مطلب ہے وہ یہ ہے کہ کسی جانور کو سائے کی جگہ سے الگ کر کے خود اس جگہ بڑاؤ کر لو۔ اور عبد الوهاب کی روایت میں ہے کہ اذخر ہمارے ساروں اور قبور کے کام آتی ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ بنفر صیدھا کی تفسیر کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ بظاہر تفسیر نفرت دلانے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ وحشی جانور عموماً دور سے انسان کو دیکھ کر وحشت کی وجہ سے نفرت کرتا ہے۔ تو یہ تفسیر تو انسان کے بس میں نہیں جس پر انسان گناہگار ہو تو تفسیر کا خلاصہ یہ ہے کہ جانور کی طبعی تفسیر مراد نہیں۔ بلکہ زیادتی انسان کی طرف سے ہو۔ کہ اس کو سایہ دار جگہ سے اٹھا کر خود بڑاؤ کرے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ وہ فائدہ ہے جس کی طرف شرح نے کوئی اشارہ نہیں کیا یہ شیخ گنگوہیؒ کی بالغ نظری ہے کہ اس نکتہ کو بیان فرمایا۔ امام حاریؒ نے ان احادیث پر مختلف تراجم باندھے ہیں۔ حالانکہ یہ دستکاری کے کام ہیں تو سب ایک باب میں ہوتے لیکن امام حاریؒ نے تنبیہ فرمادی کہ یہ دستکاریاں آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ہو آرتی تھیں۔ جس سے ان صنعتوں کا جواز ثابت کرنا ہے حافظ فرماتے ہیں کہ شاید اس حدیث کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہوں جس میں ہے اکذب الناس الصباغون والصواغون یعنی تمام لوگوں میں سے سب سے زیادہ جھوٹے رنگ ریز اور زرگر ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ اکثر وعدہ خلافی کرتے ہیں۔ اور سارے لوگ تو سود سے

نہیں ہے اس لئے کہ وہ سونے چاندی کی بنی ہوئی چیز کو اس کے وزن سے زیادہ بیچتے ہیں۔ بہر حال امام بخاریؒ نے ان روایات سے ان صنائع کے جواز کو بیان فرمایا ہے۔

باب ذکر القین والحداد ترجمہ۔ کارگیر اور لوہار کے ذکر میں

ترجمہ۔ حضرت خبابؓ فرماتے ہیں کہ میں زمانہ جاہلیت میں لوہار کا کام کرتا تھا۔ عاص بن وائل پر میرا قرضہ ہو گیا۔ میں اس سے تقاضا کرنے کیلئے آیا اس نے کہا میں اس وقت تک تمہیں تمہارا قرض ادا نہیں کروں گا جب تک تو حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ سے کفر نہیں کریگا۔ میں نے کہا میں تو آپ سے کفر نہیں کر سکتا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تجھے موت دے اور پھر تو اٹھایا جائے اس نے کہا اچھا اب تم مجھے چھوڑ دو یہاں تک کہ میں مر جاؤں پھر اٹھایا جاؤں۔ عنقریب وہاں پر جب مجھے مال اور اولاد ملے گی تو تیرا قرضہ ادا کر دوں گا جس پر یہ آیت اتری کہ کیا اس شخص کو نہیں دیکھتے جس نے ہماری آیتوں سے انکار کیا۔ اور کہتا ہے کہ مجھے مال اور اولاد ملے گا۔

حدیث (۱۹۵۲) حدثنا محمد بن بشار العن عن خباب قال كنت قينا في الجاهلية وكان لي على العاص بن وائل دين فاتيته اتقاضاه قال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد ﷺ فقلت لا اكفر حتى يميتك الله ثم تبعث قال دعني حتى اموت وابعث فساوتني مالا وولداً فاقضيك فنزلت افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولداً اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهداً.....

تشریح از شیخ نگوہی۔ کنت قینا امام بخاریؒ نے ان کے ایک جاہلیت کے فعل سے استدلال کیا ہے کہ اگر وہ فعل حرام ہوتا تو مسلمان ہونے کے بعد اس عمل حرام سے واجب شدہ قرضہ کا مطالبہ نہ کرتے۔ ظاہر یہی ہے کہ حضرت خبابؓ نے اپنے جاہلیت کے عمل کی اجرت طلب کی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ نگوہیؒ نے ظاہر حدیث سے استدلال کیا ہے۔ ورنہ حضرت خبابؓ تو زمانہ اسلام میں بھی لوہار کا کام کرتے تھے۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے کتاب الاجارہ میں ایک باب باندھا ہے ہل یواجر الرجل نفسه من مشرك في ارض الحرب اس میں یہی حدیث لائے ہیں کہ حضرت خبابؓ مسلم تھے عاص بن وائل مشرک تھا مکہ اس وقت دار الحرب تھا۔ حضور انور ﷺ پر مطلع ہونے کے باوجود اسے برقرار رکھا۔ امام بخاریؒ نے اس جگہ اس حدیث پر ذکر القین والحداد کا باب باندھا ہے۔ حافظؒ فرماتے ہیں کہ ابن درید کا قول ہے قین اور حداد کے ایک معنی ہیں۔ لیکن عرب کے ہاں تو قین ہر کارگیر کو بھی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ زجاج فرماتے ہیں القین الذی یصلح الاسنة۔ قین وہ ہے جو تیروں کو ٹھیک کرے۔ اور قین و حداد یعنی لوہار کو بھی کہتے ہیں۔ چونکہ ان دونوں کا حکم

ایک ہے۔ اس لئے امام بخاری نے اس فرق کے باوجود دونوں کو ایک باب میں ذکر کر دیا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ تکلف ہے۔ دراصل بات یہ ہے فہن کا لفظ معانی کثیرہ کے لئے مستعمل ہے۔ غلام پر۔ باندی پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ تو یہاں عطف اس لئے لائے تاکہ معلوم ہو جائے کہ فہن کے معنی اس جگہ حداد کے ہیں میرے نزدیک ان ابواب کی غرض امام بخاری کے نزدیک بیان جواز ہے۔ آگے ایک باب آرہا ہے جس میں ہے جلس السوء کثیر الحداد بحرق بیتک او ثوبک او تجدمنہ ربھا حبیبہ جس سے حداد کی قباحت معلوم ہوتی ہے دوسری حدیث میں ہے کہ ایک شخص کی انگلی میں لوہے کی انگوٹھی دیکھ کر آپ نے فرمایا اری علیک حلیة اهل النار کہ میں تجھ پر جہنمیوں کا زیور دیکھ رہا ہوں۔ اس سے قباحت کا وہم ہوتا ہے۔ جس کو امام بخاری نے باب منعقد کر کے دفع فرمایا ہے۔

باب الخياط

ترجمہ۔ درزی کا کام کرنے والے کے بارے میں

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ایک درزی نے جناب رسول اللہ ﷺ کو کھانے کی دعوت دی حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں بھی اس کھانے کیلئے آپ کے ہمراہ گیا تو اس نے آپ کی خدمت میں روٹی شوربا جس میں کدو اور سونکا گوشت تھا میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کو دیکھا کہ آپ پیالے کے کناروں میں سے کدو کو تلاش فرما رہے تھے۔ اس دن سے میں نے بھی کدو کو پسند کر لیا۔

حدیث (۱۹۵۳) حدثنا عبد الله بن يوسف النخعي انه سمع انس بن مالك يقول ان خياطاً دعا رسول الله ﷺ لطعام صنعته قال انس بن مالك فذهبت مع رسول الله ﷺ الى ذلك الطعام فقرب الى رسول الله ﷺ فخذنا وجرفا فيه دباء وقديد فرأيت النبي ﷺ يتبع الدباء من حوالى القصعة قال فلم ازل احب الدباء من يومئذ....

تشریح از قاسمی۔ حدیث باب سے معلوم ہوا کہ اجابت دعوت مستحب ہے بعض سنت کہتے ہیں۔

باب النساج

ترجمہ۔ کپڑا بننے والا جو لاہا

ترجمہ۔ حضرت سل بن سعد فرماتے ہیں کہ ایک عورت ایک چادر لائی کہا جانتے ہو کہ مردہ کیا چیز ہے۔ کہا گیا کہ ہاں وہ لمبی چادر جس کے کنارے بنے ہوئے ہوں کہنے لگی یا رسول اللہ میں نے اس کو اپنے ہاتھ سے بنا ہے تاکہ آپ کو پہناؤں آپ نے ضرور تمند ہو کر اس کو قبول فرمایا پھر اسے لٹکی بنا کر پہنے ہوئے

حدیث (۱۹۵۴) حدثنا يحيى بن بكير انه سمعت سهل بن سعد قال جاءت امرأة ببردة قالت اتدرون ما البردة فقل له نعم هي الشملة منسوج في حاشيتها قالت يا رسول الله نسجت هذه ببدي اكلوها فاحلها النبي ﷺ محتاجاً

ہمارے پاس تشریف لائے قوم میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ یہ چادر تو مجھے پسنا دیجئے۔ آپ نے فرمایا ہاں چنانچہ آپ مجلس میں بیٹھے پھر اس چادر کو لپیٹ کر واپس تشریف لائے پھر اس شخص کے پاس سے بھیج دیا۔ قوم نے اس شخص سے کہا کہ تو نے اس چادر کا آپ سے سوال کر کے اچھا نہیں کیا۔ تم جانتے ہو کہ آپ کسی سائل کو خالی واپس نہیں کرتے۔ تو اس نے کہا میں نے تو آپ سے اس لئے چادر کا سوال کیا تھا تاکہ جس دن

الیہا فخرج الینا وانہا ازراة فقال رجل من القوم یا رسول اللہ ﷺ اکسینہا فقال نعم فجلس النبی فی المجلس ثم رجع فطواہائم ارسل بہا الیہ فقال له القوم ما احسنت سالتہا ایاہ لقد علمت انہ لا یرد سائلا فقال الرجل واللہ ما سالتہ الا لتکون کفنی یوم اموت قال سهل فکانت کفنه

میں مروں وہ میرا کفن بنے۔ حضرت سہل فرماتے ہیں چنانچہ وہ چادر اس کا کفن بنی۔

تشریح از شیخ گنگوہی - منسوج فی حاشیتہا شاید اس کا مطلب یہ ہے کہ حاشیہ کسی اور چیز کا مانا ہوا نہیں تھا بلکہ خود

اسی چادر میں سے ہی بنایا گیا تھا تو وہ حاشیہ اس میں ہو گیا۔ او اس کے ساتھ بھی ہوا۔

تشریح از شیخ زکریا - حافظ نقل کرتے ہیں کہ اس چادر میں ابھی سلوٹیں نہیں پڑی تھیں کہ کسی نے اس کو پسنا بلکہ وہ نئی

چادر تھی۔ میرے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ اس چادر کا حاشیہ پھندن والا نہیں تھا اور چادروں میں یہ دونوں طریقے رائج ہیں۔ کہ کبھی چادریں پھندنے والی ہوتی ہیں کبھی حاشیہ ان میں بنا ہوا ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ بڑھئی کا بیان کرنا

باب النجار

ترجمہ۔ ابو حازم نے فرمایا کہ کچھ آدمی حضرت سہل بن سعد کے پاس آکر ان سے منبر کے متعلق پوچھنے لگے تو انہوں نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فلاں عورت کی طرف پیغام بھیجا جن کا نام حضرت سہل نے لیا تھا کہ اپنے بڑھئی غلام کو حکم دو کہ میرے لئے لکڑیوں کا ایک منبر بنا دو تاکہ جب میں لوگوں سے بات چیت کروں تو اس پر بیٹھ کر بات کروں۔ چنانچہ اس نے غلام کو حکم دیا جس نے غابہ جنگل کے جھاڑ کے درخت سے بنا کر اپنی آقا کے پاس لے آیا اور وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی

حدیث (۱۹۵۵) حدثنا قتیبہ بن سعید الخ عن ابی حازم قال اتی رجال الی سهل بن سعد یسألونہ عن المنبر فقال بعث رسول اللہ ﷺ الی فلانة امرأة قد سماها سهل ان مرى غلامك النجار يعمل لی اعوادا اجلس علیہن اذا کلمت الناس فامرته یعملها من طرفاء الغابة ثم جاء بها فارسلت الی رسول اللہ ﷺ بها فامر بها فوضعت فجلس علیہ.

خدمت میں لے آئی۔ پس آپ نے اسے مسجد میں رکھنے کا حکم دیا۔ جس پر آپ بیٹھ گئے۔

حدیث (۱۹۵۶) حدثنا خلاد بن یحییٰ الخ

عن جابر بن عبد اللہ ان امرأة من الانصار قالت لرسول الله ﷺ يا رسول الله اجعل لك شيئاً تقعد عليه فان لي غلاماً نجاراً قال ان شئت قال فعملت له المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد النبي ﷺ على المنبر الذي صنع فصاحت النخلة التي كان يخطب عندها حتى كادت ان تنشق فنزل النبي ﷺ حتى اخذها فضمها اليه فجعلت تن انين الصبي الذي يسكت حتى استقرت قال بكت على ما كانت تسمع من الذكر

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ انصار کی ایک عورت نے جناب رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ یا رسول اللہ! کیا آپ کے لئے ایک ایسی چیز نہ بنا لاؤں جس پر آپ بیٹھ جایا کریں اس لئے کہ میرا ایک بوہٹی غلام ہے آپ نے فرمایا کہ تم چاہو تو ہوا سکتی ہو روئی فرماتے ہیں کہ اس عورت نے آپ کیلئے منبر ہوا لیا۔ پس جب جمعہ کا دن ہوا تو جناب نبی اکرم ﷺ اس منبر پر بیٹھ گئے جو آپ کے لئے بنایا گیا تھا تو کھجور کا وہ تانا جس کے پاس آپ کھڑے ہو کر خطبہ دیا کرتے تھے۔ وہ چیخنے لگا قریب تھا کہ وہ پھٹ جائے۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے منبر سے اتر کر اس کو پکڑ کر سینے سے لگایا تو وہ بچے کی طرح سسکیاں لے کر رونے لگا جسے چپ کر لیا جاتا ہے یہاں تک کہ اسے قرار آیا

راوی فرماتے ہیں کہ اس تنے کا روٹ اس ذکر کی وجہ سے تھا جو وہ آپ سے سنتا تھا۔

تشریح از قاسمی۔ فصاحت اللہ تعالیٰ نے اس تنے میں حیات پیدا کر دی جس کی وجہ سے اس میں ایک عظیم علم آیا۔

ترجمہ۔ امام اور حاکم کا اپنی ضروریات کا خود خرید کرنا

باب شراء الحوائج بنفسه

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ سے ایک اونٹ خرید لیا۔ اور ابن عمرؓ نے خود ہی خرید کیا۔ اور عبد الرحمن بن ابی بکرؓ نے فرمایا کہ ایک مشرک کچھ بھریاں لے آیا جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے ایک بھری خرید فرمائی اور آپ نے حضرت جلد سے اونٹ خرید لیا۔

وقال ابن عمر اشترى النبي ﷺ جملاً من

عمرو وقال عبدالرحمن ابن ابی بکر جاء مشرك بغنم فاشترى النبي ﷺ منه شاة واشترى من جابر بعيراً

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی سے اوحار پر غلہ خرید کیا۔ اس کے پاس اپنی زرہ گروئی رکھی۔

حدیث (۱۹۵۷) حدثنا يوسف بن عيسى الخ عن عائشة قالت اشترى رسول الله ﷺ من يهودي طعاماً بنسيتور هه درعه

تشریح از شیخ گنگوہی - اشتری رسول اللہ یہ دلیل ایک اور قاعدہ پر مبنی ہے کہ عقیدہ اور مطلق کو اپنے اپنے محل پر رکھا جائے۔ ایک کو دوسرے پر محمول نہ کیا جائے۔ اگرچہ معاملہ ایک ہی ہو ورنہ معلوم رہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ بعض نفیس اشتراء کے لئے تشریف نہیں لے گئے۔

تشریح از شیخ زکریا - روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسے اکثر امور حضرت بلالؓ کے سپرد ہوتے تھے البتہ بعض روایات سے بعض نفیس آپ کا اشتراء ثابت ہے۔ اس ترجمہ کا فائدہ اس وہم کا دفع کرنا ہے کہ بعض نفیس کام کرنا مروت کے خلاف ہیں۔ لیکن آپ علی سبیل التواضع یہ امور خود بھی انجام دیتے تھے۔

ترجمہ - چوپایوں اور گدھوں کا خرید کرنا جب کسی جانور یا اونٹ کو خرید کرے جب کہ وہ اس پر سوار ہو تو کیا یہ اترنے سے پہلے قبضہ شمار ہو گا اور ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اس کو یعنی بے قابو اونٹ کو میرے پاس بیچ دو۔

باب شراء الدواب والحمير واذا اشترى دابة او جملا وهو عليه هل يكون ذلك قبضا قبل ان ينزل وقال ابن عمر قال النبي ﷺ لعمر بعنيه يعني جملا صعبا۔

ترجمہ - حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک جنگ میں تھا میرا اونٹ پیچھے رہ گیا اور تھک گیا۔ جناب نبی اکرم ﷺ کا گدھ میرے پاس سے ہوا پوچھا کیا جا رہا ہے۔ میں نے کہا ہاں! فرمایا یہ تمہارا کیا حال ہے میں نے کہا میرا اونٹ پیچھے رہ گیا اور تھک گیا۔ اس لئے میں پیچھے رہ گیا۔ پس آپ نے اتر کر اپنی ڈھال سے اسے چوک دی پھر فرمایا کہ سوار ہو جاؤ۔ پس میں اس پر سوار ہو گیا تو میں نے اس کو دیکھا کہ میں اسے جناب رسول اللہ ﷺ سے روک رہا ہوں آپ نے پوچھا کیا تو نے شادی کی ہے۔ میں نے کہا ہاں کی ہے آپ نے پوچھا باکرہ سے یا بیوہ سے میں نے کہا نہیں بلکہ بیوہ سے آپ نے فرمایا لڑکی سے شادی کیوں نہ کی تم اس سے کھیتے وہ تمہارے سے کھیتی۔ میں نے کہا کہ میری کچھ بہنیں تھیں

حدیث (۱۹۵۸) حدثنا محمد بن بشار الخ عن جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي ﷺ في غزاة فابطاني جملي واعيا فاتي علي النبي ﷺ فقال جابر فقلت نعم قال ماشانك قلت ابطا علي جملي واعيا تخلفت فنزل يحجنه بمحجنه ثم قال اركب نركب فلقدر ايتته اكفه عن رسول الله ﷺ قال تزوجت قلت نعم قال بكرة ام ثيباً قلت بل ثيباً قال افلا جارية تلاعبها وتلاعبك قلت ان لي اخوات فاحببت ان تزوج امرأة تجمعهن وتمشطهن وتقوم عليهن قال امانك قادم

فاذا قدمت فالكيس الكيس ثم قال اتبع جملك
قلت نعم فاشتره مني اوقية ثم قدم رسول الله
ﷺ قبلي وقدمت بالغداة فجعنا الى المسجد
فوجدته على باب المسجد قال الان قدمت قلت
نعم قال فدع جملك فادخل فصل ركعتين
فدخلت فصليت فامر بلالاً ان يزن له اوقية
فوزن لي بلال فارجح في الميزان فانطلقت
حتى وليت فقال ادع لي جابراً قلت الان يرد
علي الجمل ولم يكن شيء ابغض الي منه قل خذ
جملك ولك ثمنه

میں نے پسند کیا کہ ایسی عورت سے شادی کروں جو ان کو جمع
رکھ سکے۔ ان کی تنگنہائی کرے اور ان کا انتظام کرے۔ فرمایا کیا
اب آپ آئے والے ہیں۔ پس جب آپ آئیں تو احتیاط سے کام
لیں کہیں جماع میں جلدی نہ کریں۔ پھر آپ نے فرمایا کیا اپنے
اونٹ میرے پاس بیچ دو گے۔ میں نے کہا ہاں تو آپ نے اسے
ایک اوقیہ کے بدلے خرید لیا۔ پھر جناب رسول اللہ ﷺ
میرے پاس پہلے پہنچ گئے۔ اور میں مدینہ میں صبح کو پہنچا پس ہم
مسجد کی طرف آئے تو آپ کو مسجد کے دروازے پر پایا۔ آپ نے
پوچھا بھی آئے ہو میں نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا اونٹ چھوڑ دو
اور مسجد میں جا کر دو رکعت تحیۃ المسجد ادا کرو چنانچہ میں نے
اندر داخل ہو کر نماز پڑھی پس آپ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ

ان کو اوقیہ کا وزن کر دو۔ چنانچہ انہوں نے میرے لئے وزن کر دیا۔ اور ترازو جھکا کر دیا۔ پس چلنے کے لئے پیٹھ پھیری کہ آپ نے فرمایا جابر
کو بلاؤ۔ میں نے دل میں کہا کہ اب آپ اونٹ واپس کر دیں گے۔ اور میرے نزدیک اس سے زیادہ بیچ بات نہ تھی لیکن آپ نے فرمایا کہ اپنا
اونٹ بھی لے لو اور اس کی قیمت تمہارے لئے واپس ہے۔

تشریح از شیخ منگلو ہی۔ لم یکن شیء ابغض الی منه الخ کیونکہ وہ اپنی عادت مبارکہ جانتے تھے کہ بیچ بھی واپس

کر دیں گے اس لئے حضرت جابرؓ ایک دن کے بعد مدینہ منورہ میں پہنچے۔ اور مولف کا استدلال ہے کہ اس طرح بیچ پر قبضہ ہو گیا۔ حالانکہ
وہ ابھی بائع کے ہاتھ میں تھی۔ اس لئے صحیح نہیں کہ یہ درحقیقت بیع تھی نہیں۔ آنحضرت ﷺ تو حضرت جابرؓ کی خستہ حالی دیکھ کر اس کی
امداد کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ اونٹ بھی واپس کر دیا اور اس کی قیمت بھی واپس کر دی۔ بہر حال یہ محض نام کی بیع تھی۔ حقیقتاً نہیں تھی چلو اگر
تسلیم بھی کر لیا جائے کہ وہ بیع تھی تو بیع کو بائع کے پاس چھوڑ دینا کیسے حلال ہو سکتا ہے۔ جب کہ اس کے ترک کی شرط نہ لگائی ہو۔ کیونکہ بائع
کو تھوڑے عرصہ کے بعد صحیح بیع کا سپرد کرنا ضروری ہوتا ہے۔ امام بخاریؒ کا اس سے استدلال کرنا کہ حضرت جابرؓ نے مدینہ تک جانے کی
شرط لگائی تھی فقہاء کے قاعدہ کے خلاف ہے کیونکہ وہ تو حدیث کے ہر لفظ سے حجتہ قائم کرتے ہیں اگرچہ واقعہ ایک بھی ہو یہ تو نہیں النبی
ﷺ عن بیع و شرط کے خلاف ہو گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حضرت جابرؓ رد الجمل کو مبغوض سمجھتے ہیں تھے کہ انہیں جناب رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ

معلوم تھی کہ آپ صحابہ کرام پر تفضل کرتے رہتے ہیں حدیث کے اندر جو شرط کا ذکر ہے وہ شرط تفضل ہے۔ اصل شرط بیع میں نہیں ہے اس کی تائید حضرت جابرؓ کے قول سے ہوتی ہے کہ انہوں نے فرمایا فہولک جس پر آپ نے فرمایا لا بل بعینہ جس پر ایک یودی نے حضرت جابرؓ کا سارا واقعہ سننے کے بعد تعجب سے کہا کہ اشتری منک اسیر و رفع الیک الثمن ثم وهبه لك قلت نعم یعنی حضور اکرم ﷺ نے تم سے اونٹ خرید اپھر اس کی قیمت واپس کر دی اور اونٹ بھی تجھے ہبہ کر دیا۔ میں نے کہا ہاں معاملہ ایسا ہوا ہے نیز حدیث میں ہے قدم رسول اللہ قبلی و قدمت بالغداة لیکن کتاب الجہاد میں ہے کہ تقدمت الناس الی المدینة بظاہران میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ میرے نزدیک اس کی جمع کی صورت یہ ہے کہ حضرت جابرؓ کا گھر عوالی مدینہ میں تھا وہ پہنچ کر دوسرے دن مسجد نبویؐ میں حاضر ہوئے۔ اس طرح روایت میں تطبیق ہو جائے گی و جواب المؤلف امام بخاریؒ کا یہ کہنا کہ وهو علیہ مقصد یہ ہے کہ ابھی بیع بائع کے قبضہ میں تھی۔ مشتری نے قبضہ نہیں کیا تھا اس لئے کہ اونٹ حضرت عمرؓ کے قبضہ میں تھا حضور انور ﷺ نے اس پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ ابن عمرؓ کو ہبہ کر دیا۔ معلوم ہوا کہ بیع بغیر مشتری کے قبضہ کے بغیر بھی جائز ہے۔ ہاں وجوب ثمن کے لئے قبضہ ضروری ہے۔ امام بخاریؒ بھی اس کا انکار نہیں کرتے۔ اگر اشکال ہو کہ بیع قبل از قبضہ تصرف بیع یا ہبہ وغیرہ کی صورت میں ہمارے نزدیک صحیح نہیں۔ حالانکہ یہاں پر تو آپ نے قبل از قبضہ ہبہ کر دیا۔ تو کہا جائے گا کہ ہمارے نزدیک بائع اول کی موجودگی میں اور اسی مجلس میں یہ تصرفات جائز ہیں۔ البتہ بائع اول اور ثالث کی بیع صحیح نہ ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ موہوب کا قبضہ اور مشتری ثانی کا قبضہ کافی ہے۔ خود کا قبضہ ضروری نہیں۔ اگر وہو علیہ سے مراد مشتری ہے تو اس وقت تطبیق اس طرح ہوگی کہ ابن عمرؓ کا سوار ہونا اور اس کا پہلا قبضہ یہ ہبہ کے قبضہ سے کفایت کرے گا۔ اور آپ کی موجودگی میں ابن عمرؓ اور آپ کو نئے قبضہ کی ضرورت نہیں رہی۔ غالباً امام بخاریؒ کا ترجمہ اسی احتمال پر محمول ہے۔

ان جابر اشترط ظہرہ الی المدینة اس سے امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ بشرط واحد بیع جائز ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر مسافت قریبہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ بعیدہ ہو تو ناجائز ہے۔ شوافعؒ اور احنافؒ فرماتے ہیں کہ مسافت بعیدہ ہو یا قریبہ دونوں صورتوں میں بیع ناجائز ہے۔ اسلئے نبی رسول اللہ ﷺ عن بیع و شرط کا حکم عام ہے۔ باقی حدیث جابرؓ کے متعلق یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس میں کئی احتمالات ہیں ایک تو یہ ہے کہ دراصل یہ بیع تھی ہی نہیں۔ دوسرے شرط نفس عقد میں نہیں تھی بلکہ عقد سے پہلے کی شرط ہے۔ جو موثر نہیں ہوگی۔ تیسرے نسائی میں اخذتہ بکذا و اعردک ظہرہ الی المدینة یعنی اونٹ میں نے اتنی قیمت میں لیا اور مدینہ تک سواری کیلئے عاریت پر دیا۔ تو اب اشکال زائل ہو گیا۔ جاننا چاہیے کہ امام بخاریؒ نے اس باب میں قبضہ مشتری المبیع کا مسئلہ بیان فرمایا ہے جس کو ثمن ابواب میں لائے ہیں ایک تو اس جگہ اذا اشتری دابة او جملا وهو علیہ۔ دوسرا ترجمہ ہے اذا اشتری شیئاً فوہب من ساعتہ الخ لیکن جب ابن عمرؓ کے بعیر صعب والے قصہ سے اعتراض ہو تو فرمایا لم ینکر البائع یعنی ہبہ مذکورہ بائع کے سکوت سے جائز ہو جائے گا۔ ابن بطلؒ فرماتے ہیں کہ اگر بائع مشتری کے تصرفات پر انکار نہ کرے تو یہ بیع جائز ہے البتہ انکار کی صورت میں اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تو قبل از قبضہ کسی چیز کی بیع جائز نہیں۔ احنافؒ کے نزدیک بھی مطلقاً ناجائز ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک مکمل اور موزوں میں ناجائز

باقی میں جائز ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں ماکول و مشروب میں ناجائز باقی میں جائز ہے۔ اس اختلاف کی وجہ سے امام بخاریؒ نے اذا اشتری کا جواب ذکر نہیں فرمایا کیونکہ احناف اور شوافع کے نزدیک جمیع اشیاء میں تخلیہ کے بعد قبض کی ضرورت نہیں۔ شوافع اور حنبلیہ کے نزدیک منقولات میں تخلیہ کافی نہیں مکانات اور اراضی میں کافی ہے۔ پھر امام بخاریؒ نے ترجمہ باندھا ہے۔ اذا اشتری متاعاً او دابة فوضعها عند البائع اور اس میں بھی ابن عمرؓ کے اثر کو لائے ہیں۔ پھر علماء کا اس میں اختلاف ہو گیا کہ اگر بیع قبل از قبض مشتری بائع کے ہاتھ میں ہلاک ہو گئی تو ضمان کس پر ہے۔ جو لوگ صحت بیع کے لئے قبض کو شرط قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک ضمان بائع پر ہے۔ اور جن کے نزدیک قبض شرط نہیں ان کے یہاں ضمان مشتری پر ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کل مبیع تلف قبل قبضه من ضمان البائع الا العقاد اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کل مبیع من ضمان البائع حتی یقضیه المشتري۔

تشریح از قاسمی۔ الکبیس الکبیس اس کے معنی میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام بخاریؒ نے تو فرمایا کہ اس کے معنی ولد کے ہیں مگر یہ اس لئے صحیح نہیں کہ ابھی تو حضرت جلد کے چہ ہوا نہیں تھا یا تو طلب ولد سے کنایہ ہے۔ یا یہ احتمال ہے کہ احتیاط کا حکم دیا ممکن ہے بیوی حاکمہ ہو۔ دوسرے معنی جماع کے بھی آتے ہیں۔ اور عقل کو بھی کبیس کہتے ہیں۔ گویا کہ طلب ولد عقل سے تعبیر فرمایا۔ کہ عقل ہی انسان کو طلب ولد پر آمادہ کرتی ہے۔ اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ اور ایک روایت میں خمس اوقیہ بھی آیا ہے۔ اور بعض میں اوقیہ و درہم اور بعض میں اوقیہ و ذہب ہے۔ اور بعض میں اربعہ دنانیر آیا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ سب روایت بالمعنی ہے۔ علامہ عینیؒ نے فرمایا کہ حدیث کو ترجمہ الباب سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں جمل اور بعیر کا ذکر ہے جو دو آب میں سے ہے۔ لیکن روایت میں حمیر کا ذکر نہیں۔ اس کو بھی اہل کے ساتھ لاحق کر دیا کہ یہ حکم خاص نہیں رہے۔

ترجمہ۔ وہ بازار میں جو زمانہ جاہلیت میں تھیں اسلام میں لوگوں نے اس میں خرید و فروخت کو جاری رکھا۔

باب الاسواق التي كانت في الجاهلية
فتتابع بها الناس في الاسلام۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ عکاظ مجنہ اور ذوالمجاز جاہلیت کے بازار تھے جب اسلام آیا تو مسلمانوں نے ان میں تجارت کرنے کو گناہ سمجھا اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی کہ گناہ نہیں حج کے موقع پر تجارت کر سکتے ہو ابن عباسؓ مواسم الحجہ کے ساتھ پڑھتے تھے۔

حدیث (۱۹۵۹) حدثنا علی بن عبد اللہ عن ابن عباس قال كانت عكاظ ومجنة وذوالمجاز اسواقا في الجاهلية فلما كان للاسلام تائموا من التجارة فيها فانزل الله ليس عليكم جناح في مواسم الحج قرأ ابن عباس كذا.....

باب شراء الابل الهميم او الا جرب الهائم المخالف للمقصد في كل شيء

ترجمہ۔ ہمارا یا خارش اونیٹ کا خرید کرنا۔ ہائم کے معنی ہیں ہر چیز میں میانہ روی کی مخالفت کرنے والا اصل ہائم

ایک ایسی ہماری ہے جس سے پیاس بڑھ جاتی ہے اور وہ کبھی پانی سے سیر نہیں ہو تا پانی چوستا رہتا ہے۔

حدیث (۱۹۶۰) حدثنا علی بن عبد اللہ الخ قال عمر وکان ہنا رجل اسمہ نواس وکان عندہ ابل ہیم فذهب ابن عمر فاشتری تلك الابل من شریک لہ فجاء الیہ شریکہ فقال بعنا تلك الابل فقال ممن بعناها قال من شیخ کذا وکذا قال ویحک ذاک واللہ بن عمر فجاءہ فقال ان شریکی جاعک ابلأ ہیمأ ولم یعرفک قال فاستقها قال فلما ذهب یستاقها فقال دعہا رضینا بقضاء رسول اللہ ﷺ لا عدوی سمع سفیان عمرو

ترجمہ۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس جگہ ایک آدمی ہے جس کا نام نواس ہے اس کے پاس ایک مریض اونیٹ تھا لکن عمرؓ نے جا کر اس کے شریک سے اس اونیٹ کو خرید لیا جب اس کا شریک اس کے پاس واپس آیا تو اس نے کہا کہ ہم نے تو یہ اونیٹ بیچ دیئے ہیں۔ پوچھا کس کے پاس بیچے ہیں۔ فرمایا اس طرح کے شیخ کے پاس بیچے ہیں۔ بولے تیرے لئے ہلاکت ہو اللہ کی قسم! وہ تو ان عمرؓ تھے۔ چنانچہ وہ ان کے پاس آکر کہنے لگے کہ میرے شریک نے آپ کو پہچانا نہیں اور یہ ہمارا اونیٹ آپ کو بیچ دیا۔ تو ان عمرؓ نے فرمایا کہ اس کو ہانک کر لے جاؤ۔ پس جب وہ ہانک کر لے جانے لگا تو ان عمرؓ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو

ہم حضور رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ پر راضی ہیں کہ چھوت چھات کوئی چیز نہیں ہے سفیان نے عمرؓ سے سنا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ امام بخاریؒ کی غرض اس باب سے یہ ثابت کرنا ہے کہ عیب دار چیز کی بیع جائز ہے۔ اگرچہ اس کا

عیب ظاہر نہ کیا گیا ہو۔ البتہ مشتری جب عیب پر مطلع ہو تو اسے اختیار ہے فسخ کرے یا جاری رکھے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ ہمام ایک ہماری ہے جس سے اونیٹ پیاسا ہو کر پانی پیتا رہتا ہے اور سیر نہیں ہوتا۔ اور بعض نے کہا

کہ خارش اونیٹ جسے خارش کی وجہ سے تار کول مل دیا گیا ہو جس کی وجہ سے وہ پیاسا ہو جاتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے شاربون شرب الہمم انن عباسؓ فرماتے ہیں ابل العطاش۔ علامہ عینیؒ نے نقل کیا ہے کہ وہ ایک قسم کا جنون ہے جو اونیٹ کے لئے مسلک ثابت ہوتا ہے۔ ایسے اونیٹ کو عاشق ہائم سے تشبیہ دی جاتی ہے جو عشق کی وجہ سے حیران و پریشان رہتا ہے۔ اس فرق کی وجہ سے مؤلف کا الاجرب سے عطف ڈالنا صحیح ہو جائے گا کیونکہ چھوت چھات کے دعویٰ میں دونوں شریک ہیں۔

بیع العیب حدیث سے معلوم ہوا کہ عیب دار چیز کی بیع جائز ہے۔ جبکہ بائع واضح کر دے اور مشتری اس پر راضی ہو جائے۔ اگر عقد کے بعد عیب ظاہر ہو تو مشتری کو اختیار ہو گا یہ دھوکہ نہیں ہے۔

لاعدوی کے معنی سمجھ ہو سکتے ہیں جب کہ ہیام کو ایک ہماری قرار دیا جائے۔ اور بعض شرح فرماتے ہیں لاعدوی کے معنی ظاہر ہیں کہ ابن عمرؓ نے فرمایا اس بیع پر راضی ہوں اگرچہ اس میں عیب موجود ہے اسے بائع پر واپس نہیں کروں گا۔ میرے نزدیک لاعدوی سے اس حدیث مشہور کی طرف اشارہ ہے لاعدوی ولاطیور الحدیث۔ شیخ المشائخ شاہ ولی اللہؒ کی بھی یہی رائے ہے عیب کی وجہ سے رد بیع کا ارادہ کیا لیکن لاعدوی والی حدیث یاد آنے پر اپنا رد کرنے کا ارادہ ترک کر دیا اور استقہا سے رد بیع کا ارادہ واضح ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ فتنہ وفساد کا زمانہ ہو یا نہ ہو ہتھیاروں کی فروخت جائز ہے۔ البتہ عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ فتنہ کے زمانہ میں بیع مکروہ ہے۔

باب بیع السلاح فی الفتنہ وغیرہا وکرہ عمران بن حصین بیعہ فی الفتنہ۔

ترجمہ۔ حضرت ابو قتادہؓ فرماتے ہیں کہ حنین والے سال ہم لوگ جناب رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ روانہ ہوئے۔ تو آپؐ نے مجھے زرہ عطا فرمائی جس کو میں نے بیع کر دیا۔ اور اس کے بعد قبیلہ بنو سلمہ میں ایک باغ خرید لیا۔ پس یہ میرا پہلا مال تھا جس سے میں اسلام میں دو تین دن اور سرمایہ والا بنا۔

حدیث (۱۹۶۱) حدثنا عبد اللہ بن مسلمة بن عن ابی قتادة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حنین فاعطاه یعنی در عافبت الدرع فابعت به مخر فالی بنی سلمة فانه لاول مال ثالثه فی الاسلام

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ امام بخاری کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ اسلحہ کی بیع اس وقت ناجائز ہے جب کہ فتنہ کا خوف ہو

امن کے زمانہ میں اس کی اجازت ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ فتنہ سے مراد یہ ہے کہ جب مسلمانوں میں باہمی لڑائی ہو رہی ہو کیونکہ اس صورت میں مشتری کی

معاونت ہے اور جب مشتبہ ہو اور باغی کا تھن ہو جائے تو جس جانب حق ہو اس کے پاس بیچنا ممنوع نہیں ہے۔ چونکہ تعاون علی الائم کی وجہ سے بیع اسلحہ کو مکروہ کہا گیا ہے۔ اس لئے ائمہ ثلاثہ ان افکوروں کی بیع بھی مکروہ فرماتے ہیں جن سے شراب بنتی ہے۔ بلکہ امام مالکؒ تو بیع کا حکم دیتے ہیں امام ثوریؒ فرماتے ہیں کہ بیع حلالک ممن شنت امام بخاریؒ نے اس ترجمہ سے ان کی مخالفت کی ہے ابو قتادہ کو جناب نبی اکرم ﷺ نے زرہ اسلئے دی تھی کہ انہوں نے ایک کافر کو قتل کیا تھا اور اس کا مال سلب کیا تھا امام بخاریؒ نے حضرت قتادہؓ کی روایت سے ترجمہ کا دوسرا جزء ای غیر الفتنہ میں بیع السلاح کے جواز کو ثابت کیا ہے لیکن شیخ گنگوہیؒ نے امام بخاریؒ کی غرض اس حدیث کے لانے سے

یہ بیان فرمائی ہے کہ بیع الاسلحة فی زمان الفتنة کا جواز فرما رہے ہیں جو امام بخاریؒ کی دقت نظر سے بعید نہیں ہے۔ وجہ یہ ہے کہ حضرت ابو قتادہؓ فرماتے ہیں کہ بعته اور زمانہ قتال بین المسلمین و المشرکین کا ہے مشتری معلوم نہیں کہ اہل فتنہ میں سے ہے یا کوئی غیر ہے تو اس اطلاق سے ثابت ہوا کہ بیع السلاح فی الفتنة بھی جائز ہے۔ تو اس عموم سے استدلال کیا۔ لیکن ان سب توجیہات پر اشکال باقی رہے گا کہ جزء ثانی یعنی غیر ہائیر دلیل کے رہ گیا۔ لیکن اس میں کوئی ضرر نہیں جب زمانہ فتنہ میں جواز ہے تو غیر فتنہ میں تو بطریق اولیٰ جواز ثابت ہوگا۔ یا یوں کہا جائے کہ غیر ہا سے فتنہ الکفار مراد ہو۔ پھر مطابقت واضح ہے۔

ترجمہ۔ عطر فروش کے بارے میں اور کستوری کی

بیع کے بارے میں یہ باب ہے۔

باب فی العطار المسک

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک ساتھی اورے ساتھی کی مثال کستوری والے اور لوہار کی بھٹی کی طرح ہے۔ کستوری والے کی طرف سے دو میں ایک ضرور ملے گا۔ یا کستوری اس سے خرید کر لوگے اور نہیں تو اس کی خوشبو ضرور حاصل ہوگی۔ لوہار کی بھٹی یا تھیرا جسم یا تھیرا کپڑا جلادے گی۔ یا تو اس سے خبیث اور گندی بدبو حاصل کرے گا۔

حدیث (۱۹۶۲) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الخ عن ابی موسیٰؓ قال قال رسول اللہ ﷺ مثل الجلّیس الصالح والجلّیس السوء کمثل صاحب المسک اما تشتريه او تجد ريحه وکبر الحداد یحرق بدنک او ثوبک او تجد منه ريحا خبیثا

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ مسک یعنی کستوری کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ بظاہر اس کے عدم جواز کا گمان ہوتا ہے۔ کیونکہ

در اصل مسک دم غزال ہے یعنی ہرن کا خون ہے۔ اور ثمن دم سے ممانعت آئی ہے۔ لہذا حدیث سے اس کا جواز ثابت کیا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حافظ فرماتے ہیں کہ حدیث میں صرف مسک کا ذکر ہے۔ عطار کا ذکر نہیں تو گویا راسخہ طیبہ کی

وجہ سے اس کو بھی مسک کے ساتھ لاحق کر دیا۔ اور حدیث سے بیع مسک کا جواز اور اس کی طہارت کا حکم بیان ہوا۔ کیونکہ حضور انور ﷺ نے اس کی مدح فرمائی ہے۔ اور اس کی رغبت دلائی ہے۔ حضرت حسن بصریؒ اس کی کراہت کے قائل تھے۔ لیکن ان کے بعد یہ اختلاف ختم ہو گیا۔ اب جواز بیع المسک اور اس کی طہارت پر اجماع ہو چکا ہے۔ باقی مسک کا خون سے پیدا ہونا ایسا ہے جیسے خون سے گوشت بنتا ہے تو تحول عین سے طہارت پر اجماع ہو چکا ہے۔ نیز اصحاب مسک سے مراد بائع مسک ہے۔

باب ذکر الحجام

ترجمہ۔ بچھنے لگانے والے کا ذکر ہے

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو طیبؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ کے بچھنے لگانے تو آپ نے اجرت کے طور پر کھجور کا ایک صاع ادا کرنے کا حکم دیا اور اس کے مالکان کو حکم دیا کہ اس کے وظیفہ میں تخفیف کریں۔

حدیث (۱۹۶۳) حدثنا عبد الله بن يوسف الع
عن انس بن مالك قال حججتم ابو طيبة رسول الله
ﷺ فامر له بصاع من تمر و امر اهله ان يخففوا
من خراجہ

تشریح از قاسمی۔ باب موکل الربوا میں گذر چکا ہے لمن الدم مکروہ ہے تو ظاہر اس سے حجامت کی تحریم معلوم ہوتی

تھی کیونکہ اس میں خون چوسنا پڑتا ہے۔ تو حدیث سے جواز معلوم ہوا۔ تو نہی کو یا تو منسوخ کہا جائے گا یا نہی تنزیہی پر محمول ہوگی خراج سے وہ وظیفہ مراد ہے جو آقا کی طرف سے غلام پر مقرر ہوتا ہے تو حدیث سے جواز حجامت اور جواز اخذ اجرت معلوم ہوا یہی امام ابو حنیفہؒ کا مسلک ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے بچھنے لگوائے اور خود اپنے ہاتھ سے بچھنے لگانے والے کو اجرت دی۔ اگر حجامت اور اجرت حرام ہوتے تو آپ نہ دیتے

حدیث (۱۹۶۴) حدثنا مسدد الخ عن
ابن عباس قال احتججتم النبي ﷺ واعطى الذي
حججه ولو كان حراما لم يعطه

اجرت دینے اور بچھنے لگوانے سے ان کا جواز معلوم ہوا مؤطا امام محمدؒ نے فرمایا لا بأس ان تعطى الحجام اجره على حجامته وهو قول ابی حنیفہؒ ...

ترجمہ۔ جن چیزوں کو مردوں اور عورتوں کا پہننا مکروہ ہے ان کا کاروبار کیسے ہے۔

باب التجارة فيما يكره لبسه

للرجال والنساء۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ایک ریشم کا جوڑا یا ابریشم کا جوڑا حضرت عمرؓ کے پاس بھیجا پھر اس کو پہننے ہوئے دیکھا جس پر آپ نے فرمایا میں نے اس لئے نہیں بھیجا تھا کہ تم اسے پہن لو بلکہ اس کو تو وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے میں نے تو

حدیث (۱۹۶۵) حدثنا ادم الع عن عبد الله
بن عمر قال ارسل النبي ﷺ الى عمر بجله حرير
او سراء فراها عليه فقال اني لم ارسل بها اليك
لتلبسها انما يلبسها من لا اخلاق له انما بعثت اليك

آپ کے پاس اس لئے بھیجا تھا تاکہ تم اس سے نفع اٹھاؤ یعنی اسے بیچ کر نفع کماؤ۔

لتستمع بها یعنی تیبھا..

ترجمہ۔ حضرت عائشہ ام المؤمنین خرد پتی ہیں کہ انہوں نے ایک بکلیہ خرید کیا جس میں تصویریں تھیں۔ جب اس کو جناب رسول اللہ ﷺ نے دروازے پر دیکھا تو اس میں داخل نہ ہوئے۔ پس میں نے آپ کے چہرہ انور میں ناپسندیدگی کے آثار بھانپ لئے تو میں نے کہا یا رسول اللہ میں اللہ کی طرف اور اس کے رسول کی طرف توجہ کرتی ہوں۔ میرے سے گناہ سرزد ہو گیا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ بکلیہ کیسا ہے میں نے کہا حضرت یہ تو میں نے آپ کے لئے خریدی ہے۔ تاکہ آپ اس پر بیٹھیں اور اس کا سہارا لیں۔ جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن ان صورت والوں کو عذاب دیا جائیگا۔ پس ہان سے کہا جائے گا کہ جو تم نے بنایا ہے اسے زندہ کرو اور فرمایا وہ گھر جس کے اندر یہ تصویریں ہوں اس میں اللہ کی رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

حدیث (۱۹۶۶) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ
عن عائشة أم المؤمنين أنها أخبرته أنها اشترت
نمرقة فيها تصاویر فلما راها رسول الله ﷺ قام
على الباب فلم يدخله فعرفت في وجهه الكراهية
فقلت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله
ﷺ ماذا ذنبت فقال رسول الله ﷺ ما بال
هذه النمرقة قلت اشتريتها لك لتقعدها وتوسدها
فقال رسول الله ﷺ ان اصحاب هذه الصور
يوم القيامة يعذبون فيقال احيوا ما خلقتم وقال
ان البيت الذي فيه الصور لا تدخل الملكة....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ مقصد اس باب کا یہ ہے کہ تجارت وہ مکروہ ہے جس سے کسی قسم کا نفع حاصل کرنا مکروہ ہو لیکن

جو چیزیں عورتوں وغیرہ کیلئے مکروہ نہیں ہیں اور ان سے نفع اٹھانا ممکن ہے ان میں کوئی کرہتہ نہیں ہے۔ چنانچہ پہلی روایت اسی پر دلالت کرتی ہے۔ کیونکہ وہ کپڑا جس سے عورتوں کو نفع اٹھانا مکروہ نہیں اس کی خرید و فروخت حرام نہیں ہے۔ اسی طرح دوسری روایت ہے کیونکہ تصویروں کا کپڑا جس کا پہننا اس حالت میں جائز نہیں مگر اس کپڑے کو پھاڑ کر استعمال کیا جاسکتا ہے جب کہ اس کی تصویریں سالم نہ رہیں۔ یادہ تبدیل نہ ہو جائیں۔ اور اس کا کچھ میان حاشیہ میں ذکر کیا گیا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یعنی جب وہ چیز ان لوگوں کے لئے قابل انتفاع ہو جن کے لئے پہننا مکروہ نہیں۔ لیکن جس میں

شرعی منفعت نہیں اس کی بیع بالکل جائز نہیں علماء کا راجح قول یہی ہے جس کے بارے میں دو حدیثیں ذکر کی گئیں۔ ایک تو ابن عمر کی روایت ہے جس میں ہے کہ لتستمع بها یعنی اس کو بیچ کر نفع حاصل کر سکتے ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس کپڑے کا مردوں کے لئے پہننا مکروہ ہے

اس کا پچھا جائز ہے۔ اور جو لباس عورتوں کے لئے پہننا مکروہ نہیں ہے تو اس کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے اور ترجمہ میں کراہت سے کراہت عامہ مراد ہے خواہ وہ تحریمہ ہو یا تنزیہہ تو اس میں رجال اور نساء دونوں داخل ہوں گے۔ تو اس سے اس اعتراض کا جواب نکل آیا کہ حدیث ترجمہ الباب کے مطابق نہیں۔ کیونکہ اس میں نساء کا ذکر نہیں ہے۔ اور دوسری حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے جس میں تصویروں والے تکیے کا ذکر ہے۔ جس میں جناب نبی اکرم ﷺ نے نمونہ میں بیع کو صحیح قرار نہیں دیا۔ اور اس حدیث کے بعض طرق میں ہے کہ اس کے بعد آپ نے صورت والے کپڑے کا تکیہ مانا لیا۔ جس کو مردوں اور عورتوں دونوں کیلئے ممنوع قرار دیا گیا۔ اس اعتبار سے یہ حدیث ترجمہ الباب کے مطابق ہو جائے گی۔ خلاصہ یہ ہوا کہ حدیث ابن عمرؓ ترجمہ کے بعض حصہ پر دلالت کرتی ہے۔ لیکن حدیث عائشہؓ جمیع اجزاء ترجمہ پر دلالت کرتی ہے۔ اس لئے کہ تصویر کی ممانعت مردوں اور عورتوں دونوں کو مستلزم ہے۔

کروہ لبسہ لبس سے استعمال کرنا ہے۔ جیسے من طول مالبس میں لبس بمعنی استعمال کے ہے۔ اور جس کا استعمال مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے ممنوع ہے وہ تصویروں والا تکیہ ہے یہ فی الحاشیہ کامیان ہے۔

ترجمہ۔ اسباب کا مالک سودے کی قیمت مقرر کرنے کا زیادہ حقدار ہے۔

باب صاحب السلعة احق بالسوم

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے ہونجار تم اپنا باغ مجھے تمھنا دے دو۔ اس باغ میں بجز زمین بھی تھی اور کھجور بھی تھیں۔

حدیث (۱۹۶۷) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الع
عن انس بن مالک قال قال النبی ﷺ یا ہونجار
فاموننی ابھائنکم ولیہ خوب ونخل.....

تشریح از قاسمی۔ یعنی ثمن کی مقدار مقرر کرنا اسباب کے مالک کا حق ہے یہی وجہ ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ہونجار سے پوچھا کہ اپنے باغ کے ثمن کی مقدار بتاؤ۔ سوم کے معنی قیمت کے تعیین کے ہیں۔

ترجمہ۔ خیار کتنے دن جائز ہے

باب کم یجوز الخیار

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بائع اور مشتری اپنی بیع میں اختیار پر ہیں۔ جب تک کہ جدا نہ ہو جائیں یا یہ کہ بیع خیار کی ہو نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ جب کوئی چیز خرید کرتے جو انھیں پسند ہوتی تو اپنے ساتھی سے جلدی جدا ہو جاتے۔

حدیث (۱۹۶۸) حدثنا صدقة الع عن ابن
عمر عن النبی ﷺ قال ان المتبايعین بالخيار فی
بیعہما مالم یتفرقا ویكون البیع خيارا قال نافع
وكان ابن عمر اذا اشتری شیئا یعجبه فارق صاحبه

ترجمہ۔ حضرت حکیم بن حزامؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ بائع اور مشتری جب تک جدا نہ ہوں دونوں کو اختیار ہے کہ بیع فسخ کریں یا چالو۔

حدیث (۱۹۶۹) حدثنا حفص بن عمر بن عن حکیم بن حزام عن النبی ﷺ قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا قال همام فذكرت ذلك لابي التياح فقال كنتم ابي الخليل لما حدثه عبد الله بن الحارث.

تشریح از قاسمی۔ مالِم یتفرقا امرٌ ثلاثٌ تو اس سے تفرق بالابدان مراد لیتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ جب دونوں نے عقد کر لیا تو بیع صحیح ہو جائے گی۔ اگرچہ تفرق بالابدان نہ بھی ہو۔ مزید بحث گذر چکی ہے۔

ترجمہ۔ جب خیار کو مقرر نہ کریں تو کیا بیع جائز ہوگی۔

باب اذالم یوقت فی الخیار
هل یجوز البیع۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بائع مشتری جب تک دونوں جدا نہ ہوں بائع مشتری دونوں خیار کے ساتھ ہیں وہ قال ابن عمرؓ الخ۔

حدیث (۱۹۷۰) حدثنا ابو النعمان الخ عن ابن عمرؓ قال قال النبی ﷺ البيعان بالخيار ما لم يتفرقا او يقول احدهما لصاحبه وربما قال او يكون بيع خيار.....

ترجمہ۔ حضرت حکیم بن حزامؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بائع مشتری جب تک جدا نہ ہوں وہ اختیار کے ساتھ ہیں۔ پس اگر انہوں نے بیع کیا اور خوب واضح کر دیا تو ان کی بیع میں برکت دی جائے گی۔ اور اگر ان دونوں نے جھوٹ کہا اور عیب کو چھپایا تو ان کے بیع کی برکت مٹا دی جائے گی۔

حدیث (۱۹۷۱) حدثنا اسحق بن سمعت حکیم بن حزام عن النبی ﷺ قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فان صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وان كذبا وكتما محقت بركة بيعهما.....

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا متبايعان میں سے ہر ایک اپنے صاحب پر اختیار میں ہے جب تک کہ دونوں جدا نہیں ہوتے مگر بیع الخیار۔

حدیث (۱۹۷۲) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ عن ابن عمرؓ ان رسول الله ﷺ قال المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا لا يبيع الخیار

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اس باب سے امام بخاری کا مقصد یہ ثابت کرنا ہے کہ جب روایت میں کسی مدت کا ذکر نہیں تو اسے مطلق رکھا جائے۔ کسی مدت کی تعیین جائز نہیں ہے۔ اس سے ان لوگوں کی تائید ہوتی ہے جو خیاری کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں کرتے احناف کی طرف سے جواب دیا جاتا ہے کہ جب مدت مجہولہ ہے متعین نہیں کی گئی یا تین دن سے زائد ہو۔ بہر حال بیع تو نافذ اور منعقد ہے اگرچہ فاسد ہوگی۔ جیسے کہ روایت اس معنی پر دلالت کرتی ہے۔ کیونکہ شی کا وجود اس کے ارکان کے وجود سے ہوتا ہے۔ اور بیع کارکن مبادلۃ المال بالمال فیرا جن وہ موجود ہے۔ اس لئے بطلان کا دعویٰ تو صحیح نہیں تو اس روایت سے ان لوگوں کی تائید ہوگی جو بیع کو منعقد قرار دے کر اسے فاسد کہتے ہیں۔ تو محض عدم تعیین مدت والوں کی تائید نہیں ہوگی۔ تو بہتر ہے کہ پہلے مسلک کی تائید کی جائے وہی اولیٰ ہے کیونکہ صحابی نے بیع فاسد اور باطل کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا۔ پس ان کے کلام کو ان لوگوں کے مسلک پر محمول کیا جائے جو صحابی کے مسلک کے موافق ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یعنی بائع اور مشتری جب خیاری شرط کیلئے کوئی مدت مقرر نہیں کرتے بلکہ اسے مطلق چھوڑ دیتے ہیں تو کیا یہ بیع منعقد ہوگی یا نہیں۔ شوافع اور احناف تو فرماتے ہیں کہ خیاری شرط تین دن سے زائد نہیں ہوگا۔ دوسرے حضرات صاحبین اور اشعق فرماتے ہیں کہ خیاری شرط کیلئے اس صورت میں کوئی مدت نہ ہوگی۔ البتہ بیع جائز ہو جائے گی شرط باطل ہوگی۔ سفیان ثوری اور امام شافعی اور اصحاب رائے فرماتے ہیں کہ بیع بھی باطل ہو جائے گی۔ امام مالک فرماتے ہیں بھدر حاجت مدت مقرر کی جائے ان کے نزدیک اجل طویل جائز نہیں ہے۔ میرعات کپڑے وغیرہ میں ایک دن یا دو دن جاریہ وغیرہ کے اختیار میں پانچ دن اور مکانات میں مہینہ مہر کا اختیار ہوگا۔ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ خیاری مدت صرف تین دن ہوگی اس سے اکثر جائز نہیں اور ہمیشہ کیلئے اختیار ہے تو بیع صحیح نہ ہوگی۔

وان كان فاسداً احناف کے نزدیک بیوع کی چار اقسام ہیں۔ ۱ باطل جو بالکل صحیح نہیں ہوتی۔ اور نہ ہی وہ کسی وجہ سے ملک کا فائدہ دیتی ہے۔ جیسے کسی نے مردار دیکر عبد خرید اقبضہ کر کے اسے آزاد کر دیا تو صحیح صحیح نہ ہوگا۔ ۲ فاسد وہ ہے کہ وہ اصلاً تو صحیح ہو مضافاً صحیح نہ ہو قبضہ کی صورت میں ملک کا فائدہ دے گی جیسے کسی نے شراب دے کر غلام خرید اقبضہ کر کے آزاد کر دیا تو صحیح نافذ ہوگا ۳ موقوف وہ ہے جو اصلاً اور مضافاً دونوں طرح سے صحیح ہو۔ تو وقف کے طور پر ملک کا فائدہ دے گی۔ جیسے کسی کے غلام کو بغیر اس کی اجازت کے فروخت کر دیا۔ ۴ چوتھی قسم مکروہ ہے جو اصلاً مضافاً صحیح ہے۔ لیکن کوئی مانع لگ گیا جیسے عند اذان الجمعہ کی بیع کی جائے امام شافعی فرماتے ہیں جب مانع آگیا تو نعمت ملک کو حاصل نہیں کر سکتا ہے۔

ولو فاسداً یہ جواب شیخ گنگوہی نے دیا ہے۔ اور کوکب درمی میں اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ حضرت بریرہ کے واقعہ میں بیع کو جائز اور ولاء کی شرط کو باطل قرار دیا گیا تو یہاں پر بیع فاسد نے ملک مشتری کا فائدہ دیا جس پر حقن بریرہ نافذ ہوا تو اس سے فاسد اور باطل کا فرق بھی واضح ہو گیا۔

تشریح از قاسمی - خیار اختیار کے معنی میں اختلاف ہے۔ خیار تین قسم ہیں۔ خیار مجلس۔ خیار شرط اور خیار عیب۔ اس جگہ خیار شرط مراد ہے۔ حدیث میں چونکہ کسی مدت کی تعیین نہیں اس لئے حاجت کے موافق مدت متعین کی جائے گی۔ لیکن ان عمر سے مرفوعاً منقول ہے۔ الخیار لثلاثة ایام امام مالکؒ تقیید بثلاثة ایام کا انکار کرتے ہیں۔

مالم یتفرقا اکثر صحابہ اور تابعین اس سے تفرق بالابدان مراد لیتے ہیں لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جب عقد ہو گیا تو بیع صحیح ہوگی۔ اگرچہ تفرق بالابدان نہ پایا جائے۔ ظاہر حدیث اور ان عمر کا عمل پہلے مسلک کی تائید کرتا ہے۔ احناف کے دلائل گذر چکے ہیں۔

اویکون بیع خیار اس کے ایک معنی تو یہ ہیں اذا تفرقا سقط الخيار ولزوم العقد الابیح الخیار یعنی جس بیع میں خیار شرط پایا جائے وہ مدت گذرنے کے بعد نافذ ہوگی۔ اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ خیار ثابت ہے مگر جب عدم خیار کی شرط لگ جائے تو خیار ساقط ہوگا۔ تیسرے معنی یہ ہیں کہ بیع کے ایجاب و قبول کے بعد احد المتبايعین دوسرے سے کئے اختور تو دوسرا کتابہ اختوت تو اس صورت میں بھی خیار ساقط ہو جائے گا۔

باب اذا خیر احدہما صاحبہ
بعد البیع فقد وجب البیع۔
ترجمہ۔ جب بیع کے بعد ایک دوسرے کو اختیار دے دے تو بیع واجب ہو جائے گی۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب دو آدمی آپس میں بیع کریں تو جب تک دونوں جدا نہ ہوں اور دونوں اکٹھے رہیں تو ان میں سے ہر ایک کو بیع کے انعقاد اور فسخ کا اختیار ہے۔ یا ان میں سے ایک نے دوسرے کو اختیار دے دیا جس پر دونوں نے بیع کر لی تو بھی بیع واجب ہو جائے گی۔

حدیث (۱۹۷۳) حدثنا قتیبة الخ عن ابن عمر عن رسول اللہ ﷺ انه قال اذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار مالم یتفرقا وکانا جميعاً اویخیر احدہما الاخر فتبایعا علی ذلك فقد وجب البیع وان تفرقا بعد ان تبایعا ولم یتروک واحد منهما البیع فقد وجب البیع.....

تشریح از شیخ گنگوہی - اذا خیر احدہما الخ اس ترجمہ کے دو محمل ہیں ایک تو یہ کہ جب متبايعین میں سے کسی ایک کو خیار شرط حاصل ہو تو بیع واجب ہو جائے گی کیونکہ سب پایا گیا اگرچہ حکم مؤخر ہوگا کہ یا تو خیار شرط ساقط کر دیا جائے یا مدت خیار ختم ہو جائے یہ معنی اس صورت میں ہیں جبکہ خیر احدہما سے خیار شرط مراد ہو۔ اور دوسرا محمل یہ ہے کہ متبايعین میں سے کسی ایک نے دوسرے سے

اشاء بیع میں یہ کہہ دیا کہ اختار لفسک القبول او الرد تو اس نے بیع اور قبول کو اختیار کیا رد کو نہیں۔ تو بیع واجب ہو جائے گی۔ اور ملک کا حکم ثابت ہو جائے گا۔ اس میں ترافی نہیں ہوگی۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ خیر احدہما کو اس معنی پر حاصل کیا جائے۔

وان تفرقا بعد ما تبایعا یعنی ان میں سے کسی نے بیع کو نہیں چھوڑا تو معنی یہ ہوئے کہ اذا تفرقا یعنی تفرق بالاقوال کر لیا اور کسی نے بیع کو نہیں چھوڑا کہ جب ایجاب او موجب قول سے کسی نے رجوع نہیں کیا تو بیع لازم ہوگی۔ اور کانا جمیعاً کا مطلب یہ ہوگا کہ دونوں اپنے عزم پر جمے رہے۔ اپنے مقصد سے بٹے نہیں تو بھی بیع واجب ہو جائے گی۔

تشریح از قاسمی - علامہ عینی فرماتے ہیں خیار مجلس کے ثبوت کے لئے یہ واضح دلیل ہے کہ جب احد المتبايعین نے ایجاب کیا۔ دوسرے کو اختیار ہے چاہے رد کرے یا قبول کرے۔ لیکن جب ایجاب و قبول طرفین سے حاصل ہو گیا تو عقد تمام ہو گیا اب کوئی اختیار نہیں سوائے خیار شرط یا خیار عیب کے۔ نسائی کی روایت جو حضرت سمرقہ سے ہے وہ اس کی دلیل ہے البیان بالخیار مالم يتفرقا وياخذ كل احد منهما من البيع ما هوئى اس سے معلوم ہوا کہ خیار جو متبايعین کو حاصل ہے۔ وہ انعقاد بیع سے پہلے ہے۔ بعد میں نہیں تو اس صورت میں تفرق بالاقوال مراد ہوگا نہ کہ تفرق بالابدان۔

ترجمہ۔ جب بائع کے لئے اختیار ہو

تو کیا بیع جائز ہوگی۔

باب اذا كان البائع بالخيار

هل يجوز البيع

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ بائع مشتری میں کوئی بیع نہیں ہوگی۔ جب تک دونوں جدانہ ہوں مگر بیع الخیار کی صورت میں مکمل نہ ہوگی۔

ترجمہ۔ حضرت حکیم بن حزامؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بائع اور مشتری جب تک جدانہ ہوں وہ اختیار سے ہیں۔ ہمام فرماتے ہیں میں نے اپنی کتاب میں بیختار ثلاث مروا وپلا ہے پس اگر انہوں نے صحیح ہو لا اور عیب وغیرہ کو خوب واضح کر دیا تو ان کی بیع میں برکت ڈال دی جائیگی اگر دونوں نے جھوٹ یا لا اور عیب کو چھپایا تو قریب ہے ان کو نفع زیادہ ہو مگر ان کی بیع کی برکت منادی جائیگی۔

حدیث (۱۹۷۴) حدثنا محمد بن يوسف الخ
عن ابن عمر عن النبي قال كل يبيع لابيع بينهما
حتى يتفرقا لا يبيع الخیار

حدیث (۱۹۷۵) حدثنا اسحق الخ عن
حكيم بن حزام ان النبي ﷺ قال البيعان بالخيار
مالم يتفرقا قال همام وجدت في كتابي يختار ثلث
مرار فان صدقا وينا بورك لهما في بيعهما وان كذبا
وكتما فسمي ان يربحار بحة ويمحقار بكة بيعهما.

تشریح از قاسمی۔ وحدت فی کتابی یعنی محفوظ تو بالخیار کا لفظ ہے لیکن کتاب میں بیختر ثلث مراد پایا یعنی بلظا اصل یہ غیر محفوظ ہے اور دیگر روایت کے بھی خلاف ہے۔ لہذا قبول نہیں ہو گا جب کہ خصوصاً کتاب میں لکھا ہوا ہو تو وہ غیر محفوظ مقبول نہیں ہوگا۔ البائع بالخیار اس سے ان لوگوں کا رد کرنا مقصود ہے جو صرف مشتری کو اختیار دیتے ہیں۔ بائع کو نہیں۔ تو حدیث نے دونوں میں برابری کر دی۔

باب اذا شترى شيئاً

ترجمہ۔ باب مشتری جب کوئی چیز خرید کرے

ترجمہ۔ اور ففرق بالابدان سے پہلے اسی وقت اسے دوسرے کو ہبہ کر دے اور بائع مشتری پر کوئی اعتراض نہ کرے یا عہد خرید کر کے اسے آزاد کر دے۔ اور طاؤس اس شخص کے بارے میں فرماتے ہیں جس نے رضامندی سے کچھ اسباب خرید کیا پھر اس وقت بیچ دیا تو بیع واجب ہوگی اور نفع اسی کا ہوگا۔

ترجمہ۔ ہم سے حمیدی نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے فرمایا ہم جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک سفر میں تھے۔ پس میں حضرت عمرؓ کے ایک سرکش گھوڑے پر سوار تھا جو مجھ پر غالب تھا کہ قوم سے آگے بڑھ جاتا تھا۔ حضرت عمرؓ سے ڈانٹ کر واپس کرتے پھر وہ آگے بڑھ جاتا حضرت عمرؓ سے ڈانٹ کر واپس کرتے۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اسے میرے پاس بیچ دو انہوں نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ وہ آپ کے لئے ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے میرے پاس بیچ دو۔ تو انہوں نے اسے آپ رسول اللہ ﷺ کے پاس بیچ دیا۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے عبد اللہ بن عمرؓ یہ تیرے ملک ہے جو چاہو اس کے ساتھ سلوک کرو اور بیعت کی سند سے ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا میں نے امیر المؤمنین عثمان بن عفانؓ کے پاس وادی کے اندر جو میری

فوهب من ساعته قبل ان يتفرقا ولم ينكر البائع
على المشتري او اشترى عبدأفاغثقه وقال طاؤس
فيمن يشتر السلعة على الرضا ثم باعها وجبت له
والربح له

حدیث (۱۹۷۶) وقال الحمیدی الع عن
ابن عمر قال كنامع النبي ﷺ في سفر فكننت على
بكر صعب لعمر فكان يغلمني فيتقدم امام القوم
فيزجره عمرو ويرده فقال النبي ﷺ لعمر بعنيه
قال هو لك يا رسول الله قال بعنيه فباعه من
رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ هو لك يا عبد الله
بن عمر تصنع به ماشئت قال ابو عبد الله وقال الليث
الع عن عبد الله بن عمر قال بعثت من امير المؤمنين
عثمان مالا بالوادى بمال له بخبير فلما تابيعنا
رجعت على عقبى حتى خرجت من بيته خشية
ان يردني البيع وكانت السنة ان المتبايعين

زمین تھی ان کے خیر والے مال کے بدلے بیچ دی۔ جب ہم بیچ کر چکے تو اپنی ایڑیوں پر لوٹ آیا۔ یہاں تک کہ میں ان کے گھر سے اس خوف سے نکل آیا کہ کہیں وہ میرے سے بیچ واپس

بالخيار حتى يتفرقا قال عبد الله فلما وجد بيعة وبيعه رايت الى قد غبته باني سفته الى ارض لعمود بثلت ليال وسافني الى المدينة بثلت ليال

نہ کر لیں۔ سنت یہی ہے کہ متبايعان اس وقت تک اختیار کے ساتھ ہیں جب تک جدا نہ ہو جائیں۔ حضرت عبد اللہ نے فرمایا پس جب میری اور ان کی بیچ واجب ہو گئی تو میں نے سمجھا کہ میں نے ان سے دھوکہ کیا ہے۔ کہ میں نے ان کو ارض لعمود کی طرف تین رات کی مسافت پر بھیج دیا۔ اور انہوں نے مجھے تین رات کی مسافت سے نجات دے کر مدینہ کے قریب کر دیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ مؤلف نے بیع کو ہبہ پر قیاس کرتے ہوئے باب باندھا کہ جیسے قبل قبض از مشتری کا ہبہ جائز ہے

اس طرح بیع بھی قبل از قبض جائز ہوگی۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اسے منع کرتے ہیں۔ اس لئے آپ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے لا بیع مالیس عندک دوسرے آپ نے قبل از قبض طعام کی بیع سے منع فرمایا ہے۔ اور ان عہدوں فرما چکے ہیں کہ میں ہر چیز کو اسی طرح سمجھتا ہوں۔ نیز علیہ نہی بھی ہر چیز کو شامل ہے کہ بیع میں ہلاک ہونے کا خطرہ ہے۔ البتہ یہ علیہ اراضی میں نہیں پائی جاتی اس لئے ان کی بیع قبل از قبض جائز ہوگی۔ بلکہ میں حکم میں تعمیم واجب ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ امام بخاریؒ کی غرض اس باب سے صرف عہد کے جواز کو ثابت کرنا نہیں بلکہ مقصود بعض تصرفات جائزہ کا بیان کرنا ہے۔ قبل از قبض مٹا عتیق۔ ہبہ اور بیع۔ مطلقاً طاؤس کی رائے کے مطابق جیسے امام بخاریؒ نے ذکر فرمایا اور اس کی جزئیات میں سے یہ بھی ہے کہ بائع ضمن قبض کرنے سے پہلے بیع کو بیچ سکتا ہے جب کہ مشتری نے ابھی اس پر قبضہ نہ کیا ہو اگرچہ یہ بیع حالی اس شرط کے ساتھ مشروط ہو کہ یہ بیع ضمن اول پر ہوگی۔ جیسا کہ باب الاقالة میں اس کو ذکر کیا گیا ہے اس بناء پر ان عمر کا اتر احناف کو نقصان دے گا جب کہ خیار کو استحباب پر محمول کیا جائے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاریؒ باب کی دو حدیثوں میں سے حدیث ابن عمرؓ سے خیار مجلس کو ثابت کرنا چاہتے ہیں جب کہ

انہوں نے حضرت عثمانؓ سے معاملہ کیا تھا کہ اٹھالک کے خوف سے جلدی مجلس سے الگ ہو گئے لیکن بعد صعب والی ابن عمرؓ کی روایت سے جب اعتراض کا خطرہ لاحق ہوا جس میں جناب نبی اکرم ﷺ سے خود نفس تمام عقد سے تصرف فرمادیا۔ توجواب دیا کہ بقولہ ولم ینکر ہبہ مذکورہ بائع کے انکار نہ کرنے سے تمام ہو گیا۔ اس کے سکوت کو قول کے قائم مقام قرار دیا گیا۔ نیز اس خیار مجلس کے خلاف خود ابن عمرؓ کی حدیث متخریب آ رہی ہے۔ اذا اشتری متاعاً او دابة فوضعه عند البائع قال ابن عمرؓ ما درکت الصفة حياً مجموعاً فهو من المتاع۔ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ ابن عمرؓ فرمادے ہیں کہ اگر سودا کے تمام ہونے کے بعد بیع ہلاک ہو جائے تو وہ مال مشتری سے ہلاک ہوگا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عمرؓ بھی اقول سے ہی بیع کو تمام قرار دیتے ہیں تفروق بالابان کو ضروری نہیں کہتے

بلکہ بیع بائع کے ملک سے نکل ہو کر مشتری کے ملک میں چلی جائے گی۔ اگر بیع ہلاک ہوئی تو مال مشتری سے ہلاک ہوگی۔

قاس علی الہبۃ البیع یعنی باب میں حدیث مذکور کر کے بیع کو اس پر قیاس کیا گیا ہے۔ منہ ابو حنیفہ۔ باب اذا اشتری دابة میں گذر چکا ہے کہ اس پر توائمہ کا اتفاق ہے کہ طعام کی بیع قبل از قبض جائز نہیں۔ البتہ طعام کے علاوہ باقی اشیاء کی قبض از قبض کے تصرفات میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام لوزامی "اسحاق" اور امام احمد طعام کے علاوہ باقی اشیاء کی بیع قبل از قبض کو جائز کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی "اور ایک روایت احمد کی بھی ہے کہ قبض از قبض کسی چیز کی بیع جائز نہیں البتہ امام ابو حنیفہ "اراضی بیع کو مستثنیٰ کرتے ہیں۔ ان حضرات کا استدلال نہیں البیع فی الطعام قبل قبضہ سے ہے۔ اسی طرح ابو داؤد کی روایت ہے کہ ان النبی ﷺ نہیں ان تباع اسعہ حیث تباع حتی یجوز ہاالتجار الی احوالہم۔ یعنی جس جگہ اسباب کو بچا جاتا ہے اس جگہ ان کی بیع ممنوع ہے۔ جب تک کہ تجارتان کو اپنے ٹھکانوں تک نہ لے جائیں اس طرح اسید بن عتاب والی کہ کو آپ نے فرمایا انہم من بیع مالہم یقبضوہ یعنی جو چیز ان کے قبضہ میں نہ ہو اس کے بچنے سے آپ ان کو روکیں۔

وعن ذہب مالہم یضمنوہ کا لعلق۔ اعتناق کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے جمہور فرماتے ہیں اعتناق صحیح ہوگا۔ لوریکی اس کا قبضہ ہوگا خواہ بائع کو جس کا حق ہو یا نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ مشتری کے تصرفات فی المبیع فی مدۃ الخیار سے ملک ثابت ہو جائے گا اور خیابا باطل ہو جائے گا جیسے عبد کا اعتناق اس کی کتامت اس کی بیع اور اس کا ہبہ کر دینا جاریت سے و طلی کرنا مباشرت اور چھوٹا یہ سب امور موجب رضایں اور خیابا باطل کر دیتے ہیں۔

اقالہ امام شافعی "کے نزدیک فسخ بیع ہے۔ امام مالک اسے بیع فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ متعاقدین کے حق میں فسخ اور غیر کے بارے میں بیع قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے الاقالہ جائز فی البیع بمثل الاول۔ اگر کسی نے اکثر یا اقل کی شرط لگائی تو شرط باطل ہوگی۔ اور ثمن اول دینا پڑے گا۔ ان الاقالہ فسخ فی حق المتعاقدین و بیع جدید فی حق غیر ہما اگر فسخ کرنا ممکن نہ ہو تو اقالہ باطل ہو جائے گا۔

تشریح از قاسمی۔ تصنع بہ ما شئت یہ آپ کا قول ان لوگوں کی دلیل ہے جو تفریق بالا قوال کے قائل ہیں۔ کیونکہ آپ نے اسی وقت لائن عمر کو اونٹ ہبہ کر دیا تفریق اہدان سے پہلے۔ اگر جمل آپ کا نہ ہوتا تو قبل الافتراق ہبہ کیسے کرتے۔ کانت السنۃ سے معلوم ہوا کہ تفریق بالا اہدان لائن عمر کے زمانہ سے پہلے متروک ہو چکا تھا۔

باب ما یکرہ من الخداع فی البیع ترجمہ۔ بیع کے اندر دھوکہ دینا مکروہ ہے

حدیث (۱۹۷۷) حدثنا عبد اللہ بن یوسف النخ ترجمہ۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے

جناب نبی اکرم ﷺ سے ذکر کیا کہ اس کو بیوع میں دھوکہ دیا جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا جب تم کسی سے بیع شراء کرو تو لاخلابہ کہہ دیا کرو۔ خلابہ کے معنی خدیعہ کے ہیں۔

عن عبد الله بن عمر أن رجلاً ذكر النبي ﷺ أنه يخدع في البيوع فقال اذا بايعت فقل لاخلابة...

تشریح از قاسمی۔ اس باب سے اشارہ ہے کہ بیع کے اندر خداع مکروہ ہے۔ باقی بیع فسخ نہ ہوگی۔ البتہ اگر مشتری خیار کی شرط لگائے تو پھر بیع تام نہ ہوگی۔ جب تک کہ مدت خیار نہ گزرے۔ لاخلابہ کہہ دھوکہ نہ ہو۔ کیونکہ دین خیر خواہی کا نام ہے۔ شوافع و احناف فرماتے ہیں کہ عین لازم نہیں ہے۔ اس لئے مغبون کو اختیار نہیں ہوگا۔ خواہ عین قلیل ہو یا کثیر ہو۔ امام مالک کی بھی اصح روایت یہی ہے۔ حدیث کا جواب یہ ہے کہ ایک خاص واقعہ ہے۔ لن عرقی کے قول کے مطابق اس کا حکم غیر کی طرف متعدی نہیں ہوگا۔

ترجمہ۔ بازاروں کے بارے میں جو کچھ ذکر ہوا ہے

باب ما ذکر فی الاسواق

ترجمہ۔ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے فرمایا جب ہم لوگ مدینہ آئے تو میں نے پوچھا کوئی بازار ہے جس میں کاروبار ہوتا ہو تو کہا کہ قینقاع کا بازار ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن نے فرمایا کہ مجھے بازار بتاؤ اور حضرت عمر نے فرمایا کہ مجھے بازاروں کے اندر سودا کرنے نے غافل کر دیا۔

وقال عبدالرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة قلت هل من سوق فيه تجارة قال سوق قينقاع وقال انس قال عبدالرحمن دلونى على السوق وقال عمر الهانى الصفق بالاسواق.....

ترجمہ۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک لشکر خانہ کعبہ پر چڑھائی کرے گا جب نبیءا مقام کی زمین تک پہنچیں گے تو اول سے لے کر آخر تک سب لشکر زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا سب کے سب کو کیسے دھنسا جائے گا حالانکہ ان کے اندر تو بازاری لوگ بھی ہوں گے اور وہ لوگ بھی جو ان میں سے نہیں ہوں گے۔ فرمایا دھنسائے تو سب کے سب جائیں گے پھر اپنی اپنی نیتوں کے مطابق اٹھائے جائیں گے۔

حدیث (۱۹۷۸) حدثنا محمد بن الصباح الع حدثني عائشة قالت قال رسول الله ﷺ يفترو جيش الكعبة فاذا كانوا ابدياء من الارض يخسف باولهم و اخرهم قالت قلت يا رسول الله كيف يخسف باولهم و اخرهم وفيهم اسواقهم ومن ليس منهم قال يخسف باولهم و اخرهم ثم يعثون على نياتهم.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی ایک کا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اس کے بازار اور گھر میں نماز پڑھنے سے بیس سے کئی درجہ اوپر زیادہ ثواب ملتا ہے۔ اور یہ بایں طور کہ جب وہ وضو کرتا ہے اور اسے اچھی طرح بنا تا ہے پھر مسجد میں آتا ہے نماز کے سوا اس کا کسی دوسری چیز کا ارادہ نہیں ہوتا اور نہ ہی نماز کے سوا کسی اور چیز نے اسے اٹھایا ہو تو پھر وہ جو قدم بھی اٹھائے گا اس کی وجہ سے اس کا درجہ بلند ہو گا اور اس کی وجہ سے برائی مٹادی جائیگی اور فرشتے برابر اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں۔ جب تک کہ وہ اپنی اس جائے نماز پر بیٹھا رہے جس پر اس نے نماز پڑھی ہے فرشتے کہتے ہیں اے اللہ! اس پر رحمت بھیج اور اس پر رحم فرما

جب تک اس میں ہے وضو نہ ہو۔ اور جب تک اس میں کسی کو تکلیف نہ پہنچائے۔ اور فرمایا ہر ایک تمہارا نماز میں رہتا ہے جب تک نماز اسے روکے رکھے۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ بازار میں تھے ایک شخص نے یا ابا القاسم کہہ کر پکارا تو آپ نبی اکرم ﷺ اس کی طرف متوجہ ہوئے۔ وہ بولا کہ میں نے تو اس کو پکارا تھا۔ جس پر آپ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میرا نام تو تم رکھ سکتے ہو لیکن میری کنیت نہ رکھو۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ مقام بقیع میں کسی نے پکارا یا ابا القاسم جناب نبی اکرم ﷺ اس کی طرف متوجہ ہوئے وہ بولا میری مراد آپ نہیں تھی۔ جس پر آپ نے ارشاد فرمایا میرے نام پر نام تو رکھ سکتے ہو میری کنیت کے ساتھ کنیت نہ رکھو

حدیث (۱۹۷۹) حدثنا قبة الخ عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ صلوة احدكم في جماعة تزيد على صلوته في سوقه وبيته بضعا وعشرين درجة وذلك بانه اذا توضا فاحسن للوضوء ثم اتى المسجد لا يريد الا الصلوة لا ينهزه الا الصلوة لم يخط خطوة الا رفع بها درجة او حطت عنه بها خطيئة والملئكة تصلى على احدكم مادام في مصلاه الذي يصلى اللهم صل عليه اللهم ارحمه ما لم يحدث فيه ما لم يؤذ فيه وقال احدكم في صلوة ما كانت الصلوة تحبسه.

حدیث (۱۹۸۰) حدثنا ادم بن عن انس بن مالك قال قال كان النبي ﷺ في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي ﷺ فقال انما دعوت هذا فقال النبي ﷺ سمو باسمي ولا تكنوا بكنيتي

حدیث (۱۹۸۱) حدثنا مالك بن اسمعيل بن عن انس بن مالك قال قال النبي ﷺ فالتفت اليه النبي ﷺ فقال لم اعنك قال سمو باسمي ولا تكنوا بكنيتي

حدیث (۱۹۸۲) حدثنا علی بن عبد اللہ الخ
عن ابی ہریرۃ الدوسیؓ قال خرج النبی ﷺ فی
طائفة النهار لایکل منی ولا اکلہ حتی اتی سوق
بنی قینقاع فجلس بفناء بیت فاطمة فقال ائم
لکع ائم لکلک فحمتہ شیئاً فظننت انها تلبسہ
سخاباً وتفسلہ فجاء یشدہ حتی عانقہ وقبلہ
وقال اللهم احبہ واحب من یحبہ قال سفیان
الخ انه رای نافع بن جبیر او تبرکعہ

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب
نبی اکرم ﷺ دن کے ایک حصہ میں باہر تشریف لائے اس
حال میں کہ نہ آپ میرے سے کلام فرماتے تھے اور نہ ہی میں
آپ سے کلام کرتا تھا یہاں تک کہ آپ بنو قینقاع کے بازار
میں پہنچے تو حضرت فاطمہؓ کے گھر کے صحن میں بیٹھ گئے آپ نے
فرمایا کیا یہاں چھوٹا چوہ ہے کیا یہاں چھوٹا چوہ ہے (حضرت حسن
یا حسین مراد ہیں) پس حضرت فاطمہؓ نے ان کو تھوڑی دیر کیلئے
روک لیا میرا گمان ہے کہ وہ یا تو ان کو ہار پٹاری تھیں یا منڈاری
تھیں پس وہ چوہ دوڑتا ہوا آیا جس سے آپ گلے ملے اور ان کو

اور ان کو بوسہ دیا اور فرمایا اے اللہ! تو ان سے بھی محبت فرما اور جو ان سے بھی محبت کرے ان سے بھی محبت فرما۔ حضرت سفیان فرماتے ہیں سند
کے ساتھ کہ نافع بن جبیرؓ کو دیکھا گیا کہ وہ ایک رکعت وتر پڑھتے تھے۔

حدیث (۱۹۸۳) حدثنا ابراہیم بن المنذر الخ
حدثنا ابن عمر انہم کانوا یشترون الطعام من الرکبان
علی عهد النبی ﷺ فیبعث علیہم من یمنعہم
ان یبیعوا حیث اشتروہ حتی ینقلوہ حیث یباع
الطعام قال وحدثنا ابن عمر قال نہی النبی ﷺ
ان یباع الطعام اذا اشتراه حتی یتوفیہ

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ جناب
نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں لوگ قافلے والوں سے غلہ خرید
کرتے تھے تو جناب نبی اکرم ﷺ ان کے پاس وہ آدمی بھیجتے
تھے جو ان کو اس سے منع کرتے کہ جس جگہ انہوں نے غلہ خرید
کیا اس جگہ اسے نہ بیچیں جب تک اس کو اس جگہ سے منتقل
نہ کر لیں جس جگہ وہ بیچنا گیا ہے نیز ان عمرؓ یہ بھی بیان کرتے
ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے طعام کو اس جگہ بیچنے سے

منع فرمایا جس جگہ اسے خرید کیا ہے۔ یہاں تک کہ اسے قبض نہ کر لیں۔

تشریح از شیخ منگوبھیؒ۔ وفیہم اسواقہم الخ حضرت عائشہؓ کی مراد یہ تھ کہ یہ لوگ تو گناہ سے مری ہیں پھر کیوں سزا ملی

اس سے ترجمہ ثابت ہوا کہ اسواق کا ذکر آ گیا۔ اور جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ بے گناہ لوگ عذاب میں شریک ہیں۔ کیونکہ انہوں نے
ان کی جماعت کی تکثیر کی اور بد اہمت کی ان کو روکا نہیں۔ پھر ان کو بدلہ ان کی نیا ت کے مطابق دیا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل سوق
بھی دو قسم کے ہیں بعض کی نیت خیر کی ہوگی۔ اور بعض کی شرکی۔ جس کے مطابق جزا سزا ملے گی۔

دعارجل بالبقيع قبرستان بقیع غرقہ کے قریب گھوڑوں وغیرہ کی دوڑ لگتی تھی تو اس اعتبار سے اس جگہ اس کا لانا صحیح ہو گیا

اور اسی سے ترجمہ ثابت ہوا۔ قال سفیان قال عبید اللہ لفظ قال زائد ہے۔ یا سے اس پر محمول کیا جائے کہ قولہ اخبرنی اس کی تفسیر ہے تو معنی ہوئے اخبرنی عبید اللہ الخ۔

تشریح از شیخ زکریا۔ الجواب انہم یشترو کون فی العذاب حافظ فرماتے ہیں کی غرض یہ ہے کہ جن لوگوں کا ارادہ

قال کا نہیں تھا جو سب عقوبہ ہے۔ تو ان پر عذاب کیوں نازل ہو گا۔ جواب یہ ہوا کہ ان کا اجل قریب تھا اس لئے عام عذاب واقع ہوا اب بعد ازاں اپنی نیوتوں پر اٹھائے جائیں گے۔ نیز! ما ذکر فی الاسواق امام بخاری نے اس ترجمہ سے یہ ثابت کیا ہے کہ تجارت وغیرہ کیلئے شرفاء اور فضلاء کا بازار میں داخل ہونا جائز ہے۔ اگرچہ وہ شرب البقاع ہیں۔ لیکن بعض بازار ایسے ہیں جن میں مساجد سے زیادہ ذکر ہوتا ہے مہلب فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جو لوگ کسی قوم کی تعداد کو معصیت میں بڑھائیں گے تو عذاب ان پر بھی نازل ہو گا۔ اس سے امام مالک نے استنباط کیا ہے کہ جو شخص شراب پینے والوں کے پاس بیٹھے اگرچہ وہ شراب نہ پئے لیکن وہ بھی سزا کا مستوجب ہے اس سے اہل ظلم کی مصاحبہ ان کی مجالست اور ان کی جماع کی تکفیر سب سے چنا جائے۔ اور ترجمہ سے مناسبت اس طرح ہے کہ عنقریب ہدم کعبہ واقع ہو گا۔ ایک مرتبہ تو اللہ تعالیٰ قبل الوصول الی الکعبۃ انہیں ہلاک کر دیں گے۔ اور دوسری مرتبہ وہ پہنچنے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ سلطان نے تو ذکر فرمایا ہے کہ ہدم کعبہ عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں واقع ہو گا۔ لیکن قرطبی فرماتے ہیں کہ جب قرآن سینوں اور مصاحف سے اٹھایا جائے گا اس وقت ہدم کعبہ ہو گا۔ اور یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے بعد واقع ہو گا۔ صحیح بخاری ہے اور یہی آخری ہدم ہے۔

بالبقيع حضرت انس کی روایت کو امام بخاری دو طریق سے لائے ہیں۔ پہلے طریق میں ہے کان النبی ﷺ فی السوق اور

دوسرے میں ہے کان بالبقيع جس سے اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ پہلی روایت میں جو سوق مذکور ہے اس سے وہ سوق مراد ہے جو بقیع میں ہے۔ جس کی تائید مسند احمد کی روایت سے ہوتی ہے۔ جس میں ہے فاتانا بالبقيع فقال يامعشر التجار انا لبيع يحضره الحلف والكذب اور معجم البلدان میں ہے بقیع الخيل موضع بالمدينة تو اس سے بقیع غرقہ مراد نہ ہوا۔ بقیع الخيل ہوا اس اعتبار سے امام بخاری کا اس کو اس باب میں لانا صحیح ہو گا۔ اور شیخ کنکوہی کی توجیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بقیع غرقہ کے پاس گھوڑوں کی منڈی تھی۔

قال سفیان اخبرنی عبید اللہ شیخ کنکوہی نے لفظ قال کو زائد کہا ہے۔ کیونکہ قال سفیان مکرر ہو گیا۔ اس زیادتی سے

امام بخاری کا مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ عبید اللہ کی ملاقات نافع بن جبیر سے ثابت ہے۔ اب عففہ نقصان نہیں دے گا۔ کیونکہ جب ایک مرتبہ ملاقات ثابت ہو جائے تو بالاتفاق اسے سماع پر محمول کیا جاتا ہے۔

باب كراهية الصخب في السوق ترجمہ۔ بازار میں شور و شغب کرنا مکروہ ہے

ترجمہ۔ حضرت عطاء بن یدار سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے میری ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے کہا جناب رسول اللہ ﷺ کی تورات میں جو وصف ہے وہ اس کے متعلق مجھے بتائیں انہوں نے کہا ہاں! آپ کے تورات میں وہ اوصاف بیان کئے گئے ہیں جن میں سے بعض کا بیان قرآن مجید میں ہے بے شک ہم نے آپ کو گواہی دینے والا خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا مانا کر بھیجا ہے اور وہ ان پر بڑھ لوگوں کیلئے محافظ ہوں گے آپ میرے بندے اور رسول ہیں میں نے آپ کا نام متوکل رکھا ہے جو بد خو اور سخت دل نہیں ہے اور نہ ہی بازاروں میں شور مچانے والا ہے اور وہ برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دیتے لیکن وہ معاف کر دیتے ہیں اور عیب دیتے ہیں اللہ تعالیٰ اس وقت تک انہیں دنیا سے نہیں اٹھائے گا جب تک کہ وہ عرب کی میزبانی طے کر لیں ہاں صورت کہ وہ لوگ لا الہ الا اللہ کہیں گے۔ اس سے اندھی آنکھیں کھل جائیں گی ہرے کان اور ہرے کئے ہوئے دل کھل جائیں گے۔

امام بخاری فرماتے ہیں کہ غلاف ہر وہ شے ہے جو کسی غلاف میں ہو پس وہ اغلاف ہے۔ تلوار کا غلاف جو میان میں ہو۔ کمان کا غلاف جو ترکش یعنی اپنے غلاف میں ہو اور اظف آدمی وہ ہے جس کا تختہ نہ ہو اور۔

تشریح از شیخ کنگوی۔ قوم غلفاء یہ اس لئے کہ کمان کے لئے بھی غلاف ہوتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ کنگوی نے تعبیر فرمائی کہ تلوار کا غلاف تو مشہور ہے لیکن کمان کا غلاف مشہور نہیں ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں تو اس غلفاء جب کہ کمان کے لئے غلاف ہو جو اس کے لئے بنایا گیا ہو۔

ترجمہ۔ غلہ کی بھرتی کرنا بائع اور دینے والے کے ذمہ ہے

باب الکیل علی البائع والمعطی

ترجمہ۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب وہ بھرتی کر کے

وقول اللہ تعالیٰ و اذا کالوہم او و زنوہم یخسرون

دیتے ہیں یا وزن کرتے ہیں تو کیل و وزن میں کمی کرتے ہیں یعنی جب لوگوں کو کیل کر کے دیتے ہیں یا ان کے لئے وزن کرتے ہیں جیسے یسمعونکم یعنی تمہارے لئے سنتے ہیں اور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اور جب دوسرے سے بھرتی لیتے ہیں تو پوری

یعنی کالوالہم ووزنہم کقولہ یسمعونکم یسمعون لکم وقال النبی ﷺ اکتالوا حتی استوفوا ویذکر عن عثمان ان النبی ﷺ قال لہ اذا بعت فکل واذا ابتعت فاکتل.....

لیتے ہیں اور حضرت عثمانؓ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ جب تم کوئی چیز بیجو تو بھرتی کرو اور جب خرید کرو تو بھرتی لو۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص غلہ خرید کرے تو اس وقت تک اسے نہ بیچے جب تک اس کو پوری طرح نہ لے لے یعنی قبضہ سے پہلے نہ بیچے۔

حدیث (۱۹۸۵) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من ابتاع طعاماً فلا یبیعه حتی یتوفیہ....

ترجمہ۔ حضرت جلد فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حزامؓ کی وفات ہوئی جب کہ قرضہ ان کے ذمہ تھا اس کے قرض خواہوں پر میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے مدد طلب کی کہ وہ اس کے قرض کو معاف کر دیں۔ حضور نبی اکرم ﷺ نے ان لوگوں سے اس کا مطالبہ کیا لیکن انہوں نے ایسا نہ کیا۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے مجھے فرمایا کہ تم جا کر اپنے کھجوروں کی الگ الگ قسمیں بنا لو۔ مثلاً عجوہ الگ ہو۔ عذق زید الگ ہو۔ پھر مجھے اطلاع دو۔ چنانچہ میں نے ایسا کر کے آپ کو اطلاع بھجوائی تو حضور انور ﷺ تشریف لائے اور ان کے اونچے یادرمیانے ڈھیر پر بیٹھ گئے پھر فرمایا کہ قوم کو بھر بھر کر دے دو چنانچہ میں نے ان کو بھر بھر کر دیا یہاں تک کہ جو کچھ ان کا حق تھا وہ سب میں نے پورا کر دیا اور میری کھجور باقی بچ رہی گویا کہ اس میں سے کوئی چیز کم نہیں ہوئی۔ فراس کی سند میں ہے کہ وہ

حدیث (۱۹۸۶) حدثنا عبد ان الخ عن جابر قال توفی عبد اللہ بن عمرو بن حزام وعلیہ دین فاستعنت النبی ﷺ علی غرمانہ ان یضعوا من دینہ فطلب النبی ﷺ اذهب فصنف تمرک اصنافاً العجوة علی حدة وعذق زید علی حدة ثم ارسل الی ففعلت ثم ارسلت الی النبی ﷺ فجلس علی اعلاہ اوفی وسطہ ثم قال کل للقوم فکلتہم حتی اوفیتہم الذی لہم بقی تمری کانہ لم ینقص منہ شیء وقال فراس عن الشعبي حدثنی جابر عن النبی ﷺ فما زال یکیل لہم حتی اداہ وقال ہشام عن وہب عن جابر قال النبی ﷺ جذلہ فاوف لہ.....

برابر ان کے لئے بھرتی کرتے رہے یہاں تک کہ انہیں ادا کر دیا اور حضرت نبی اکرم ﷺ سے یوں بھی روایت کرتے ہیں کہ آپ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ خوشے کاٹو اور اس کو پورا دے دو۔

تشریح از شیخ گنگوہی - باب البکیل علی البائع باب کی دو روایتیں ترجمہ پر دال ہیں پہلی روایت تو ظاہر ہے دوسری

روایت میں آپ کا حضرت جابرؓ سے فرمانا کُلِّ لِلْقَوْمِ اور حضرت جابر معطی تھے چونکہ ترجمہ میں کیل کا ذکر تھا اس لئے مناسب تھا کہ وہ آیت ذکر کی جائے جس میں کیل کا ذکر ہو۔ چنانچہ فرمایا اِذَا كَالُوْهُم اَوْ وُزِنُوْهُم اس میں دلالت ہے کہ کیل اور وزن معطی بائع کے ذمہ ہے اور آیت کے اوّل میں ہے اِذَا كَالُوْا عَلٰی النَّاسِ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کیل کبھی مشتری اور قدر کی طرف سے بھی ہوتا ہے۔ کیونکہ اکتالوا کا معنی بینا اور پورا کرنا ہے۔ بھرتی کر کے دینا نہیں ہے۔ اگر یہ اعتراض تسلیم کر لیا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ جب بائع ان کو کیل پورا کر کے نہ دے بلکہ ان سے زیادہ طلب کریں تو کیل کو ان کی طرف منسوب کیا گیا کیونکہ وہی اس میں تصرف کرنے والے ہیں اور زیادہ طلب کریں تو کیل کو ان کی طرف منسوب کیا گیا۔ کیونکہ وہی اس میں تصرف کرنے والے ہیں۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد اکتالوا حتی يستوفوا اس جگہ اس لئے لایا گیا تاکہ اس معنی پر دلالت کرنے جس پر آیت دلالت کرتی ہے۔ کہ اکتیال اس معنی کے لئے مستعمل ہوتا ہے جو آدمی اپنے لئے کرے۔

تشریح از شیخ ذکریا - علامہ عینی فرماتے ہیں کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ کیل اور وزن مبیعات میں بائع کے ذمہ ہے پس

جس پر کیل اور وزن لازم ہے اس کی اجرت بھی اس کے ذمہ ہوگی۔ یہی مسلک ائمہ ثلاثہ ابو حنیفہ امام شافعی اور امام مالک اور ابو ثور کا ہے البتہ توفیح میں یہ ہے کہ کیل کی اجرت بائع کے ذمہ ہے۔ اور ثمن کا وزن اور اس کی اجرت مشتری کے ذمہ ہوگی کیونکہ بیع پر قبضہ کرنا بائع کا فریضہ ہے اور ثمن نقد کر کے دینا مشتری کا فریضہ ہے۔

اذا بيعت فكل اسی ترجمہ میں کیل اور اکتیال میں فرق یہ ہے کہ کیل دوسرے کیلئے اور اکتیال اپنے لئے مستعمل ہوتا ہے

چنانچہ امام راجب اصفہانی فرماتے ہیں کلیۃ الطعام اذا عطیته مکیلا واکتلت علیہ ای اخذت منه کیلا ای کی طرف امام حناری نے اشارہ فرمایا بقولہ کالوا الہم امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں الاکتیال الاخذ بالکیل کالاتزان الاخذ بالوزن۔

يستوفون صاوی فرماتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں یزیدون علی حقہم یہ مراد نہیں کہ محض اپنا حق پورا لیتے ہیں بلکہ

زیادہ بھی لیتے ہیں۔

تشریح از قاسمی - حتی ینقلوہ کیونکہ قبض شرط ہے اور نقل مکانی سے قبض حاصل ہو جائے گا۔ ترجمہ سے مطابقت

اس طرح ہوگی کہ سوق ہر اس مکان کا نام ہے جہاں پر بیع واقع ہو یہ حکم کسی معروف مکان کے ساتھ مختص نہیں ہے۔ اس عموم کی دلیل

حدیث کے یہ الفاظ ہیں۔ حيث یباع الطعام یعنی جہاں غلہ بیجا جاتا ہے۔

حتی یتوفیہ ای یقبضہ خرید شدہ اشیاء کی قبل از قبض بیع کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ تو ہر چیز میں ناجائز قرار دیتے ہیں۔ عثمان نسیمی اس کے برعکس ہر چیز میں جائز فرماتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ ہر چیز میں ناجائز البتہ اراضی میں اجازت دیتے ہیں اور اس طرح سب غیر منقولہ اشیاء میں جواز کے قائل ہیں۔ دیگر ائمہ کرام مکیلات اور موزونات میں منع کرتے ہیں۔ البتہ امام مالکؒ مکیلات اور موزونات میں غلہ کی تخصیص کر کے اس کی بیع کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔

ملۃ عوجاء سے مراد ملت عرب ہے۔ اسے عوجاء نیز می اس لئے کہا گیا کہ ان لوگوں نے اس میں بتوں کی پرستش کو شامل کر لیا تھا جس سے ملت برا بھی میں تبدیلی پیدا ہو گئی۔

حتی یتوفیہ ای یقبضہ ترجمہ الباب سے مطابقت اس طرح ہوئی کہ اس میں طعام کی بیع سے ممانعت ہے۔ جب تک قبضہ نہ ہو قبضہ کے بعد جب بیع کرے گا تو کیل اس کے ذمہ ہو گا یہی ترجمہ ہے۔ الکیل علی البائع۔ عجوہ مدینہ کی عمدہ کھجور میں سے ہے۔ عذق زید عذق تو کھجور کے خوشے کو کہتے ہیں۔ زید ایک شخص کا نام ہے جس کی طرف کھجور کی یہ قسم منسوب تھی اور مطالبہ لفظ کل میں ہے۔ جو کیل کا امر ہے جلدیہ جزو ذکا امر ہے بمعنی کھجور کی ٹہنیوں کا کاٹنا اور لہ کی ضمیر غریم کے لئے ہے۔

باب ما یتحب من الکیل ترجمہ۔ کیل کے اندر جو چیز مستحب ہے اس کا بیان ہے

ترجمہ۔ حضرت مقدم بن معدی کربؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اپنے غلے کو بھرتی کر لیا کرو۔ تاکہ تمہارے لئے برکت ہو۔

حدیث (۱۹۸۷) حدثنا ابراہیم بن موسیٰ الخ
عن المقدم بن معدی کرب عن النبی ﷺ قال
کیلوا طعامکم یبارک لکم

تشریح از قاسمی۔ ابن ہطلؒ فرماتے ہیں کہ جو کچھ آدمی اللہ و عیال پر خرچ کرتا ہے اس کو بھی کیل کر لینا چاہیے یہ مستحب ہے اس میں راز یہ ہے کیل کرنے سے آمد و خرچ کا پتہ چلتا ہے گا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ حضرت مقدمؓ کی روایت اس غلہ پر محمول ہے جس کو خرید کیا جائے۔ تو حضور ﷺ کے حکم کی بدولت اس میں برکت حاصل ہوگی۔ اور عدم امتثال کی صورت میں برکت اٹھالی جائے گی۔

ترجمہ۔ نبی اکرم ﷺ کے صاع اور مند کی برکت اس بارے میں حضرت عائشہؓ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں۔

باب برکۃ صاع النبی ﷺ
وَمَدِّهِمْ فِيهِ عَائِشَةُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن زیدؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جناب لہ اہم نے مکہ کو حرم بنایا۔ اور اس کے لئے دعاء برکت فرمائی میں مدینہ کو حرم بناتا ہوں۔ جس طرح لہ اہم نے مکہ کو حرم بنایا اور میں اس کے لئے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کے مد یعنی میر میں

اور صاع یعنی چار سیر میں برکت دے۔ جب کہ لہ اہم علیہ السلام نے مکہ کے لئے دعا فرمائی تھی۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا اے اللہ! ان کے بھرتی کرنے میں برکت پیدا فرما اور ان کے صاع اور مد میں برکت عطا فرما۔ یعنی مدینہ والوں کے لئے۔

ترجمہ۔ غلہ کے بیچنے اور اس کے روکنے کے بارے میں جو کچھ ذکر ہوا ہے اس کا بیان ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے ان لوگوں کو جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مار کھاتے ہوئے دیکھا جو اندازے سے غلہ بیچتے ہیں اور اسے بیچ دینے سے منع کیا گیا یہاں تک کہ اسے اپنے گروں تک نہ پہنچائیں۔ یعنی قبضہ کر کے پھر بیچیں۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے غلہ کو قبضہ کرنے سے پہلے بیچنے سے منع فرمایا۔ میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ یہ کیسے ہے فرمایا یہ ہے کہ

حدیث (۱۹۸۸) حدثنا موسى الخ عن عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ ان ابراهيم حرم مكة ودعائها وحرمت المدينة كما حرم ابراهيم مكة ودعوت لها في مدعا وصاعها مثل مادعا ابراهيم عليه السلام لفنكة

حدیث (۱۹۸۹) حدثنا عبد الله بن مسلمة الخ عن انس بن مالك ان رسول الله ﷺ قال اللهم بارك لهم في مكياهم وبارك لهم في صاعهم ومدهم يعني اهل المدينة

باب ما يذکر فی بیع الطعام والحرة۔

حدیث (۱۹۹۰) حدثنا اسحق بن ابراهيم الخ عن ابيه عبد الله بن عمر قال رایت الذین یشترون الطعام مجازفة یضربون علی عهد رسول الله ﷺ ان یبیعوه حتی یؤده الی زحالهم

حدیث (۱۹۹۱) حدثنا موسى بن اسمعيل الخ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ نهى ان یبیع الرجل طعاماً حتى یتوفیه قلت لابن عباس

درہم بدلے درہم کے ہو۔ اور غلہ بعد میں دیا جائے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں مرجون اور مؤخرون لامر اللہ۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے غلہ خرید اوہ اسے اس وقت تک نہ بیچے جب تک اس پر قبضہ نہ کر لے۔

ترجمہ۔ حضرت مالک بن اوسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نقدی کس کے پاس ہے حضرت طلحہؓ نے فرمایا میرے پاس ہے یہاں تک کہ میرا خزانچی غابہ جنگل سے آجائے حضرت سفیان فرماتے ہیں امام زہریؒ سے ہمیں اسی طرح یاد ہے اس میں کوئی زیادتی نہیں ہے۔ مالک بن اوسؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے سنا وہ جناب رسول اللہ ﷺ سے خبر دیتے ہیں کہ سونے کو چاندی کے بدلے بیچنا سود ہے مگر دست بدستی۔ اس طرح گندم کو گندم کے بدلے دست بدست بیچو جائز ہے ورنہ سود ہے اور کھجور کو کھجور کے بدلے اور جو کو جو کے بدلے دست بدست بیچنا جائز ورنہ ادھار سود ہے۔

كيف ذاك قال ذاك دراهم بدراهم والطعام
مرجاء قال ابو عبد الله مرجوا مرجوا مؤخرون

حدیث (۱۹۹۲) حدثنا ابو الوليد الخ
سمعت ابن عمر يقول قال النبي ﷺ من ابتاع
طعاماً فلا يبيعه حتى يقبضه

حدیث (۱۹۹۳) حدثنا علي الخ عن
مالك بن اوس انه قال من عنده صرف فقال
طلحة الناحي يبغي خازنا من الغابة قال سفين
هو الذي حفظناه من الزهري ليس فيه زيادة فقال
اخبرني مالك بن اوس سمع عمر بن الخطاب
يخبر عن رسول الله ﷺ قال الذهب بالذهب
رباً الا هاء و هاء والبر بالبر ربا الا هاء و هاء والتمر
بالتمر ربا الا هاء و هاء والشعير بالشعير ربا
الا هاء و هاء

تشریح از شیخ گنگوہی۔ من كان عنده صرف اگر من استفہامیہ ہے تو کان زائدہ ہو گا اگر من شرطیہ ہے تو جزاء محذوف ہے۔ ای فلیاتنا اولیاینا قال سفیان هو الذی حفظناه الخ یہ روایت چونکہ طویلہ ہے گمان ہو سکتا تھا کہ شاید عمرو سے غلطی ہو گئی ہو تو اس وہم کو دفع فرمادیا کہ ہم نے جس طرح اس روایت کو عمرو سے سنا ہے اس طرح زہری سے بھی سنا ہے۔ انہوں نے بھی عمرو کی روایت سے کوئی الفاظ زائد بیان نہیں کئے۔

یؤده الی رحالہم ایواء الی الرحل سے مراد قبضہ ہے وہ جس طرح بھی متحقق ہو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ مؤطا امام مالک میں یہ روایت مفصل موجود ہے عن مالک بن اوس بن حدلان انه التمس صرفاً بمائتہ دینار کہ وہ سو دینار میں سونا دینا چاہتے تھے۔ حضرت طلحہؓ نے اسے لے کر فرمایا کہ میرا خازن آجائے تو اس کی قیمت او کر دیتا ہوں۔ حضرت عمرؓ سن رہے تھے فرمایا تم اس سے اس وقت تک جدا نہ ہو جب تک اس سے رقم نقد نہ لے لو۔ کیونکہ آپ کا ارشاد ہے الذهب بالورق ربا الاہاء و ہاء۔

حتی یؤدوہ الی رحالہم اس سے مراد قبض کرنا ہے۔ امام مالکؒ توجزاف اور مکبیل میں فرق کرتے ہیں۔ بیع الجزاف سامنے ہے اس لئے اس میں تخلیہ کافی ہے۔ البتہ مکبیل اور موزون میں دوسری مرتبہ کیل کرنا ضروری ہے۔ نبی رسول اللہ ﷺ عن بیع الطعام حتی یجری فیہ الصاعان صاع البائع وصاع المشتري اور عطا فرماتے ہیں کہ کیل اول بیع کے لئے کافی ہے لیکن احادیث نئی اس کی تردید کرتی ہیں۔

تشریح از قاسمی۔ حکوۃ کا معنی ہے حبس السلع عن البیع جس کے ذریعہ منگائی پیدا ہو فقہاء نے اس کیلے شرطیں لگائی ہیں۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ غذائی اشیاء کا روکنا جائز نہیں ہے وہ بھی جب لوگوں کو اشد ضرورت ہو ورنہ احتکار جائز ہے مجازاً اور جزاف کے معنی ہیں بغیر کیل اور وزن کے محض اندازے سے بیچنا۔

ذاک دراہم بدراہم اس کی صورت یہ ہے کہ جب کوئی انسان دوسرے سے دراہم کے بدلے کچھ مدت تک غلہ خرید کرے لیکن قبض کرنے سے پہلے اسی کے پاس یا بغیر کے پاس درہمین دراہم کے بدلے بیچ دے تو یہ ناجائز ہے اس لئے کہ طعام تو درمیان سے غائب ہے۔ یہ بیع درہم بدرہمین ہوگی بلکہ بیع غائب بنا جز ہوگی جو صحیح نہیں ہے۔

من کان عنده صرف ای من عنده دراہم تاکہ وہ دنالیوں کے بدلے دے دے کیونکہ بیع صرف میں مبادلتہ احد النقدین غایبہ کئے درختوں والی جگہ یہ مقام مدینہ سے چند میل کے فاصلہ پر ہے۔ ہاء و ہاء کا مطلب تقاض ہے معنی ہوئے کہ بیع الذهب بالذهب ربوا فی جمیع الازمنة الا عند الحضور والتقاض یعنی سونے کی سونے سے بیع جمیع احوال میں سود ہے مگر بدست اور تقاض کی صورت میں سود نہیں ہے گویا کہ ہم جنس میں ادھار اور تقاضل سود شمار ہوگا۔

ترجمہ۔ غلہ کا قبض کرنے سے پہلے بیچ دینا

اور جو چیز پاس موجود نہ ہو اس کا بیچنا

باب بیع الطعام قبل ان یقبض

و بیع مالیس عندک

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جس چیز سے جناب

نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا وہ غلہ ہے جس کو قبض کرنے سے

حدیث (۱۹۹۴) حدثنا علی بن عبد اللہ بن سمعت

ابن عباسؓ یقول اما للذی نبی عنہ النبی ﷺ

فهو الطعام ان يباع حتى يقبض قال ابن عباس
ولا احسب كل شيء الامثله

حدیث (۱۹۹۵) حدثنا عبد الله بن مسلمة الخ
عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال من ابتاع طعاماً
فلا يبيعه حتى يستوفيه زاد اسماعيل من ابتاع طعاما
فلا يبيعه حتى يقبضه

باب من رای اذا اشتری
طعاماً جزافاً ان لا یبیعه حتی یؤویبه
الی رحله والادب فی ذلك ---

حدیث (۱۹۹۶) حدثنا يحيى بن بكير الخ
ان عبدالله بن عمر قال لقد رايت الناس فی عهد
رسول الله ﷺ يبتاعون جزافاً یعنی الطعام
یضربون ان یبیعوه حتی یؤوه الی رحالهم

باب اذا اشتری غلاماً او دابة فوضعه
عند البائع اومات قبل ان يقبض وقال ابن
عمر ما درکت الصفة حیا مجموعاً فهو
من المبتاع ----

حدیث (۱۹۹۷) حدثنا فروة بن ابی المغراء
عن عائشة قالت لقل يوم كان یاتی علی النبي ﷺ
الایاتی بیت ابی بکر احد طرفی النهار فلما اذن له

پہلے بیجا جائے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں میرا گمان یہ ہے کہ
ہر چیز کا یہی حکم ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب
نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص غلہ خرید کرے تو جب تک اسے
پورا نہ کر لے اس کو آگے نہ بیچے۔ اسماعیل نے زائد یوں کہا کہ
جس نے طعام خرید جب تک اسے قبض نہ کر لے آگے نہ بیچے

ترجمہ۔ جو شخص کسی غلہ کو اندازے سے
خرید تا دیکھے کہ وہ اس کو ٹھکانے تک پہنچانے سے
پہلے نہ بیچے اور اس کی تعزیر و سزا کیا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے
جناب نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں لوگوں کو دیکھا کہ وہ اندازے
سے غلہ کو خرید کرتے ہیں تو ان کی اس بات پر پٹائی ہوتی تھی کہ
انہوں نے گھر تک پہنچانے سے پہلے اسے بیچ دیا یعنی قبض سے
پہلے بیچنے پر پٹائی ہوتی تھی یہ سزا تھی۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کوئی سامان یا جانور خرید کرے اور
اسے بائع کے پاس رہنے دے پس وہ بک گیا یا ضائع ہو گیا یا مر گیا
قبضہ سے پہلے پہلے تو اس میں اختلاف ہے ابن عمرؓ فرماتے ہیں
سوداگر صحیح عالم زندہ پر ہوا تھا تو وہ مشتری کے مال سے جایگا۔

ترجمہ۔ ترجمہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کوئی دن ایسا نہیں گذرتا
تھان کے صبح و شام کے کسی حصہ میں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو بکر
صدیقؓ کے گھرنہ آتے ہوں پس جب آپؐ کو دینہ کی طرف

ہجرت کرنے کی اجازت ملی کہ آپ نے ہمیں ڈر لویا کہ آپ ظہر کے وقت ہمارے پاس تشریف لائے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو اس کی خبر دی گئی۔ جنہوں نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ اس گھڑی میں کسی حادثہ کی وجہ سے تشریف لائے ہیں پس جب آپ ابو بکر صدیقؓ کے پاس پہنچے تو حضرت ابو بکر صدیقؓ سے فرمایا کہ جو لوگ آپ کے پاس ہیں ان کو نکال دیں گے انہوں نے فرمایا کہ یا رسول اللہ یہ تو دونوں میری بیٹیاں ہیں۔ یعنی حضرت عائشہؓ اور حضرت اسماءؓ ہیں۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ مجھے ہجرت کی اجازت مل چکی ہے۔

فی الخروج الى المدينة لم يرعنا الا وقد اتانا ظهراً
فخبر به ابو بكر فقال ماجاء نالنبي ﷺ في هذه
الساعة الا الامر حدث فلما دخل عليه فقال لابي بكر
اخرج من عندك قال يا رسول الله انما هما ابنتاي
يعنى عائشة واسماء قال اشعرت انه قد اذن لي
في الخروج قال الصحبة يا رسول الله قال الصحبة
قال يا رسول الله ان عندي ناقتين اعددتهما
للخروج فخذ احدهما قال قد اخذتها باليمن ..

ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا میں ہر اہی چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا میں بھی آپ کی ہر اہی کا خواستگار ہوں ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا یا رسول اللہ میرے پاس دو اونٹنیاں موجود ہیں جن کو میں نے ہجرت کے لئے تیار کر رکھا ہے۔ آپ نے فرمایا ان میں سے ایک کو لے لیں آپ نے فرمایا میں نے قیمت پر اس کو لے لیا۔

تشریح از شیخ کنکوہی۔ اس باب سے امام حارثی ملت کرنا چاہتے ہیں کہ قبل از قبض بیع تام ہے۔ اگر قبل از قبض مشتری بیع کو بیعنا چاہے تو یہ جائز ہے۔ اسی طرح اگر بیع قبل از قبض مر جائے تو بھی مشتری کے مال سے ہلاک ہوگی۔ بائع کے مال سے نہیں پس اومات کا مطلب ہے اى هلك المبيع اور حضرت ابن عمرؓ کے اس قول ما ادوكت الصفة الخ کا مطلب یہ ہے کہ جس چیز کو کسی نے جس صفت پر خریداجس پر سودا ہوا ہے تو وہ مشتری کے مال میں سے ہوگا۔ اب اگر وہ بیع ہلاک ہو جائے تو وہ اس کے مال سے ہلاک ہوگا۔ اور اگر اس نے اس کو بیع دیا تو تک ہونے کی وجہ سے اس کی یہ بیع نافذ ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حضرت شیخ کنکوہی نے جو فائدہ ذکر فرمایا ہے اس سے امام حارثی کی مراد کو بیان کرنا ہے نہ کہ مسلک حنفیہ بیان کرنا ہے۔ امام حارثی نے موضعہ عند البائع اومات البائع قبل ان يقبض المبيع لذا کا جواب محذوف ہے۔ کیونکہ اس میں اختلاف ہے اگر قبل از قبض بیع ہلاک ہو جائے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بائع نے اسے تلف کیا ہے تو وہ اس کا ضامن ہوگا امام احمدؒ اور اسحاقؒ فرماتے ہیں مال مشتری سے ہلاک ہوگا۔ البتہ امام مالکؒ فرق کرتے ہیں کہ اگر کپڑے اور غلہ ہلاک قبل از قبض ہوا ہے تو اس کی ضمان بائع پر ہے۔ لیکن حیوانات اور زمین ضائع ہو جائیں تو وہ مشتری پر ایک مصیبت ہے۔

یاد رہے کہ حاری کے ہمارے ہندی نسخوں میں وضعہ عند البائع کے بعد لو باعہ اومات ہے لیکن بعض نسخوں میں

ضاع اومات کا لفظ ہے۔ اور عینی کے نسخہ میں نہ تو باع کا لفظ ہے اور نہ ہی ضاع کا لفظ ہے۔ بلکہ اس میں وضعہ عند البائع اومات ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بائع کے پاس ضائع ہونے والا جانور اگر سودے کے وقت صحیح سالم اور زندہ تھا تو مشتری کے مال سے ہلاک ہو گا جس پر حضرت ابن عمرؓ کا ائدہ لالت کرتا ہے۔ اور مفہوم مخالف کے طور پر اگر سودے کے وقت زندہ اور سالم نہیں تھا تو پھر بائع کے مال سے ہو گا تو اس تقریر سے ترجمہ ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ ابن عمرؓ کا قول فہو من المبتاع عام ہے کہ ہلاکت قبل از قبض یا بعد از قبض ہو پس جب ہلاکت مبع قبل از قبض مال مشتری سے ہے تو واجب ہے کہ اس کی مبع قبل از قبض بھی صحیح ہو اسلئے کہ احناف کے نزدیک مبع قبل از قبض کا صحیح ہونا اس پر مبنی تھا کہ ہلاک قبل از قبض مال بائع سے ہے۔ اگر مبع کو صحیح قرار دیا جائے تو دھوکہ لازم آئے گا کہ مبع تو ہلاک ہو چکی ہے۔ جب ہلاکت مال مبتاع میں سے ہو تو کوئی دھوکہ لازم نہیں آتا کیونکہ ابھی مبع پر قبضہ بھی نہیں ہوا تو مبع بلاریب صحیح ہوگی استدلال کا حاصل یہ ہے کہ اگر مشتری قبل از قبض مبع کو بیع دیتا ہے تو اگر سودا مبع سالم اور زندہ پر ہوا ہے تو مبع صحیح ہوگی۔ اس لئے کہ مشتری کو تصرفات کا حق حاصل ہے اور اگر مبع سودے والی حالت پر زندہ اور سالم نہیں رہتی تو پھر مبع صحیح نہیں کیونکہ یہ ہلاکت مال بائع سے ہوئی ہے وہ مبع میں تصرف نہیں کر سکتا تھا۔ نیز! حضرت ابن عمرؓ کا قول من المبتاع جیسے یہ مطلق ہے خواہ ہلاک قبل از قبض ہو یا بعد از قبض ہو اس طرح وہ اس میں بھی مطلق ہے کہ خواہ ہلاکت قبل موت البائع ہو یا بعد الموت ہو اسی طرح مسئلہ موت پر بھی دلالت کرتا ہے۔ علامہ کرمانی نے اثر ابن عمرؓ کی مطابقت بالترجمہ کی طرف توجہ نہیں فرمائی۔ البتہ حدیث عائشہؓ سے ترجمہ کا جزء اول کا ثابت ہونا ظاہر ہے۔ کیونکہ آپ نے اخذہ بالضمن کے بعد ناکہ پر قبضہ نہیں کیا۔ بلکہ اسے بائع کے پاس چھوڑ دیا۔ ترجمہ کے جزء ثانی کے لئے کوئی حدیث امام حاریؒ کی شرط کے مطابق نہیں ملی۔ البتہ قیاس کے ذریعہ بتلادیا کہ حکم الموت قبل از قبض بھی حکم الوضوع عند البائع کی طرح ہے۔ علامہ عینیؒ نے بھی ترجمہ کے دونوں جزا اسی طرح ثابت کئے ہیں۔ لیکن میرے نزدیک ترجمہ امام حاریؒ کا وضعہ عند البائع تک پورا ہونا جاتا ہے۔ جس سے مقصد یہ ہے کہ مبع کو بائع کے پاس چھوڑنا جائز ہے۔ اور یہ معنی حضرت عائشہؓ کی حدیث سے واضح ہیں۔ لیکن قولہ باع اومات یہ ترجمہ کا جزء نہیں ہے۔ بلکہ ایک مستقل مسئلہ کو اس ترجمہ پر متفرع کیا ہے۔ کیونکہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے اس سے امام حاریؒ نے جزم کے ساتھ حکم کو بیان نہیں کیا۔ البتہ اس مسئلہ میں جو ان کا مختار قول ہے اس کو اثر ابن عمرؓ سے ثابت کیا ہے حدیث سے اس مسئلہ کو ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ فقداخذتھا اس جملہ سے آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کے مال کو ہلاک ہونے سے چھالیا۔ کہ اب اگر مال ہلاک ہو گا تو مال النبی ﷺ سے ہلاک ہو گا۔

تشریح از قاسمی۔ امام حاریؒ نے اختلاف کی وجہ سے حتمی حکم بیان نہیں فرمایا لیکن ابن عمرؓ کے اثر سے اپنا مذہب امام حاریؒ

نے بتلادیا کہ اس صورت میں مالک مال مشتری میں سے ہو گا۔

ترجمہ۔ کوئی شخص اپنے بھائی کی مبع پر مبع نہ کرے اور

باب لا یبیع علی بیع اخیہ ولا یسوم

اسی طرح اپنے بھائی مسلمان کے سودے پر چڑت کے لئے

علی سوم اخیہ حتی یاذن له اویترك۔

سودانہ کرے۔ جب تک وہ اس کی اجازت نہ دے یا سود اچھوڑ جائے۔

حدیث (۱۹۹۸) حدثنا اسمعيل الخ عن
عبدالله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال لا يبيع
بعضكم على بيع اخيه

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ
جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں کوئی شخص اپنے
مسلمان بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے۔

حدیث (۱۹۹۹) حدثنا علي بن عبد الله الخ
عن ابي هريرة قال نهى رسول الله ﷺ ان يبيع
حاضر لباد ولا تاجشوا ولا يبيع الرجل على بيع
اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه ولا تسال المرأة
طلاق اخنها لتكفأ مافي اناها

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم
ﷺ نے شہری کو دیر ساتی کے لئے بیع کرنے سے منع فرمایا اور
دھوکہ دینے کے لئے قیمت نہ بڑھاؤ۔ اور کوئی آدمی اپنے مسلمان
بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے۔ اور نہ ہی کوئی اپنے بھائی مسلمان کے
مکئی کے پیغام پر مکئی کا پیغام بھیجے۔ اور نہ ہی کوئی عورت
اپنی مسلمان بہن کی طلاق طلب کرے۔ تاکہ جو کچھ اس کے
مدت میں ہے اس کو اپنی طرف پلٹ لے۔ یہاں سے شیخ گنگوہیؒ کی تقریر کے اوراق ضائع ہو گئے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ ترجمہ میں سوم کا ذکر ہے لیکن حدیث میں سوم کا ذکر نہیں۔ حافظؒ فرماتے ہیں کہ اس سے امام
بخاریؒ نے بعض طرق کی طرف اشارہ فرمایا۔ جس میں یہ لفظ وارد ہوا ہے۔ چنانچہ مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے ہے۔ لا یستلم الرجل
علی سوم اخیه دوسرا اشکال یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے ترجمہ میں جو قید لگائی ہے وہ دونوں حدیثوں میں نہیں ہے یعنی حتی یا اذن لہ ایتوں
تو اس کا جواب بھی حافظؒ نے یہ دیا ہے۔ کہ بعض طرق کی طرف اشارہ ہے جس میں الا ان یا اذن لہ کے الفاظ مسلم میں موجود ہیں۔ اور
یترو الخاطب قبلہ او یا اذن لہ الخاطب خود کتاب النکاح میں امام بخاریؒ نے بیان کی ہے۔ تیسرا یہ ہے کہ حدیث میں چار احادیث ہیں
پہلی حدیث بیع کے معنی میں ہے کہ بیع بمعنی شرا بھی آتا ہے اور بیع بمعنی سوم کے بھی ہے دوسری حدیث یہ ہے کہ اخیه میں
مسلم کی قید بھی ہے جو جمہور کے نزدیک احترازی نہیں خلاف امام اور ائمی کے کہ ان کے نزدیک قید احترازی ہے تیسری حدیث شرط نمی میں
ہے اور چوتھی حدیث یہ ہے کہ جس نے حدیث کی مخالفت کر کے عمل کر لیا تو ظاہر یہ ہے کہ نزدیک عقد باطل ہو جائے گا لیکن احناف اور شوافع
کے نزدیک عقد باطل نہیں ہے امام مالکؒ اور احمدؒ کے دو قول ہیں۔

تشریح از قاسمیؒ۔ علی بیع اخیه کا مطلب یہ ہے کہ خیار کے زمانہ میں بائع سے کہہ دے کہ تو اپنی بیع کو فسخ کر دے میں
خرید کرتا ہوں یا میں تیرے پاس اس قیمت پر یا اس سے کم پر بیچ دوں گا اسی طرح شرا علی اشراء بھی حرام ہے مثلاً بائع سے کہے کہ بیع
فسخ کر دو میں اسے زیادہ قیمت پر خرید کر لوں گا۔

ولایسوم علی سوم اخیہ مطلب یہ ہے مال والا اور راغب بیع پر متفق ہو چکے تھے۔ ابھی بیع منعقد نہیں ہوئی تھی کہ دوسرا کتابے اے صاحب متاع میں تیرے سے یہ مال اکثر پر خرید لوں گا۔ یا راغب کہے کہ میں تیرے پاس اس متاع سے بھرستے نرخ پر بیع دوں گا۔ یہ استقوار ثمن کے بعد حرام ہے۔ البتہ نیلام کی صورت مستثنیٰ ہے۔ حاضر کے معنی شہری کے اور باد بدوی دیہاتی کو کہتے ہیں۔ صورت یہ ہے کہ دیہاتی آدمی غذائی اجناس بازار میں سستے نرخ پر بیچنا چاہتا ہے شہری کتابے کہ میرے پاس چھوڑ جاؤ جب نرخ گراں ہو گا تو بیع دوں گا یہ اس صورت میں ہے جب کہ غذائی اجناس کی قلت ہو۔ اگر غلہ کثیر ہے پھر حرمت میں تردد ہے کیونکہ ضرر تو زائل ہو گیا۔

لا یخطب النخ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی آدمی نے کسی عورت کو نکاح کا پیغام دیا یا وہی رضامندی سے حق مرطے ہو گیا صرف عقد باقی ہے تو اس صورت میں رکاوٹ پیدا نہ کی جائے۔

لتکفء ن جس کی صورت یہ ہے کہ کسی نے کسی عورت کو نکاح کا پیغام دیا جس کی پہلے بیوی موجود ہے۔ یہ دوسری کتنی ہے جب تک پہلی کو طلاق نہ دو گے میں تمہارے نکاح میں نہیں آؤں گی۔ گویا کہ وہ اکیلی خاوند کے پاس رہنا چاہتی ہے ایسا نہ کرے۔
تکناء مافی اناہا کا مطلب یہ ہے کہ سوکن اپنی سوکن کا خاوند کا حق مارنا چاہتی ہے جو صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ۔ نیلامی کی بیع کے بارے میں

باب بیع المزایدة

ترجمہ۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ لوگوں کو میں نے پایا کہ وہ ایسی بیع میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔ غنیمت کے مالوں کا جو زیادہ رقم دے اس کے پاس بیع دیا جائے۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ آدمی نے اپنے مدد غلام کو آزاد کر دیا (جس نے اس کے مرنے کے بعد آزاد ہونا تھا) پس وہ محتاج ہو گیا۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اسے پکڑ لیا فرمایا کہ میرے سے کون اسے خرید کر تا ہے۔ تو حضرت نعیم بن عبد اللہ نے اسے اتنے اتنے میں خرید کر لیا تو حضور ﷺ نے وہ غلام اسے دے دیا۔

وقال عطاء ادرکت الناس لایرون باساً
بیع المغانم فیمن یرید

حدیث (۲۰۰۰) حدثنا بشر بن محمد الخ
عن جابر بن عبد اللہ ان رجلاً اعتق غلاماً له عن دبر
فاحتاج فاخذہ النبی ﷺ فقال من یشترہ منی
فاشترہ نعیم ابن عبد اللہ بكذا وكذا فدفعه الیه ..

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاری اس ترجمہ سے بھی بیع علی بیع اخیہ سے استثناء ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ نیلامی کی بیع

حرمت میں داخل نہیں ہے۔ حدیث مدبر کے علاوہ حضرت انسؓ کی روایت جس میں ٹاٹ اور لکڑی کا پینالہ نیلام کیا گیا وہ بھی اس کی دلیل ہے دارقطنی نے ابن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے نہیں رسول اللہ ﷺ ان بیع احد کم علی بیع احد حتی یذرمالا الغنائم والموارث یہ عادت کے مطابق فرمایا کہ عموماً نیلامی مال غنیمت اور مال میراث میں ہوتی ہے۔ مصنف بیع المدبر کی روایت لائے ہیں جس میں بیع مزایدہ کا ذکر نہیں ہے تو ان بطلان نے اس کا جواب یہ دیا من یشتريه منی۔ حدیث میں ہے گویا کہ آپ نے زیادتی کے لئے پیش کر دیا شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے نیلامی کا جواز اس حدیث سے اقتضاء ثابت کیا ہے۔ اس طور پر کہ جب مدبر کرنے والا مفلس اور محتاج ہو گا تو مفاہیس کی بیع مزایدہ ہوتی ہے۔ نیز! جناب نبی اکرم ﷺ نے اسے محتاج دیکھا کہ اپنے معاملات ٹھیک نہیں چلا سکتا تو حضور انور ﷺ خود اس کے متولی پر عقود صبی (بچوں کی تجارت) کی طرح ولی بن گئے۔

تشریح از قاسمی - بیع مدبر میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ آقا کو مدبر کی بیع کی اجازت نہیں دیتے اور امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور اسحاقؒ اس کی اجازت دیتے ہیں۔ البتہ امام مالکؒ سے روایت ہے کہ عند الموت تویح جائز ہے۔ زندگی میں جائز نہیں ہے۔ مانعین کا استدلال جناب نبی اکرم ﷺ کی اس حدیث سے ہے المدبر لا یباع ولا یوہب وهو حر من الثلث کہ مدبر کو نہ بیجا جائے نہ ہبہ کیا جائے اور مالک کے ٹکٹ مال سے آزاد ہوگا۔ حدیث باب کے کئی جوابات دئے گئے ہیں۔ پہلا جواب یہ ہے کہ چونکہ آقا کا مال اس کے سوا کوئی اور نہیں تھا اس لئے اس کے تصرف کو رد کر دیا گیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس کی منفعت کو بیجا گیا ہو خود غلام کو نہ بیجا ہو۔ تیسرا احتمال یہ بھی ہے کہ یہ اس وقت کا حکم ہو جس وقت عبد مدیون کو بیع دیا جاتا تھا جیسے روایت ہے کہ آپ نے ایک حر کو قرضہ کے بدلے بیع دیا پھر وان کان ذو عسرة فنظرة الی ميسره سے منسوخ ہو گیا۔

ترجمہ - دھوکہ دہی کے لئے نرغ بڑھانا

بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ یہ بیع ہی ناجائز ہے

باب النجش ومن قال

لا يجوز ذلك البيع -

ترجمہ - ابن ابی اوفی فرماتے ہیں کہ دھوکہ دینے والا سود خور ہے خیانت کرنے والا ہے اور یہ دھوکہ باطل ہے کسی صورت حلال نہیں ہے۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ

دھوکہ دہی کرنے والا جہنم میں ہو گا اور آپ کا ارشاد ہے جس نے ایسا عمل کیا جو ہماری شریعت کے مطابق نہیں تو وہ مردود ہے۔

ترجمہ - حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے دھوکہ دینے کے لئے نرغ بڑھانے والے کی بیع سے منع فرمایا ہے جس کا پانچواں بیع کا نہیں ہے وہ دوسرے کو پھانسا جاتا ہے۔

وقال ابن ابی اوفی الناجش اكل رباً خائن وهو خداع باطل لا يحل . قال النبی ﷺ الخديعة في النار ومن عمل عملاً ليس امرنا فهو رد

حدیث (۲۰۰۱) حدثنا عبد الله بن مسلمة الخ عن ابن عمر قال نهى النبي ﷺ عن النجش

تشریح از شیخ زکریا۔ نجش کے لغت میں معنی ہیں شکار کو نفرت دلا کر اسے شکار کرنا لیکن شرع کے اندر یہ ہے کہ

جو شخص خرید کا ارادہ تو نہیں رکھتا لیکن اسباب کی قیمت اس لئے بڑھاتا ہے تاکہ دوسرا اس میں پھنس جائے۔ وجہ تسمیہ اس کی یہی کہ فاجش دوسرے کی رغبت اس میں پھیلا نا چاہتے ہیں۔ اور بالغ اس کی موافقت کرتا ہے۔ اس لئے دونوں گناہ میں شریک ہوں گے۔ چنانچہ ان ابطال فرماتے ہیں علماء کا اجماع ہے کہ الناجش عاص بفعلہ باقی اگر ایسی بیع واقع ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے۔ اہل ظواہر مالکیہ "اور حنبلیہ" اس بیع کو فاسد کہتے ہیں۔ اور مالکیہ سے ثبوت خیار بھی منقول ہے۔ شوافع "اس کو بیع مصرواۃ پر قیاس کرتے ہیں لیکن شوافع" اور احناف کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ بیع صحیح ہے بالغ گناہ گار ہوگا۔ ہماری احناف کی دلیل یہ ہے کہ نبی فاجش کے لئے ہے۔ عاقد کی طرف عود نہیں آئے گی۔ اس لئے بیع میں کوئی اثر نہیں ہوگا۔ البتہ مشتری کو فسخ اور امضاء کا حق ہوگا۔ جیسے تلفی الرکبان کا حکم ہے۔ جیسے اگر بالغ کہے کہ یہ مال مجھے اتنے میں پڑا مشتری نے تصدیق کر لی بعد ازاں وہ جموعاً بطلت ہو تو بیع صحیح ہے اور مشتری کو اختیار ہے۔

ترجمہ۔ دعو کہ کی بیع اور گامہن اونٹنی کے بچے کی پیدائش تک

باب بیع الغرر وحبل الحبلہ

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حبل الحبلہ کی بیع سے منع فرمایا وہ ایک بیع تھی جس کو اہل جاہلیہ کرتے تھے کہ آدمی اونٹ کو ایک مدت تک خریدتا تھا کہ اونٹنی چرے پھر اس کے پیٹ میں جو چر ہے وہ چر بنے۔

حدیث (۲۰۰۲) حدثنا عبداللہ بن یوسف الع

عن عبداللہ بن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن بیع حبل الحبلہ وکان بیعاً یتابعا لاهل الجاہلیۃ کان الرجل یتباع الجزور الی ان تنتج الناقۃ ثم

تنتج الی فی بطنہا.....

تشریح از شیخ زکریا۔ حبل مصدر ہے اور حبلہ جمع حابل کی ہے اور ہا اس میں مبالغہ کی ہے حبل الحبلہ کا عطف

بیع الغرر پر عطف الخاص علی العام ہے اگرچہ باب میں بیع الغرر کا صراحۃ ذکر نہیں ہے لیکن مسند احمد کی اس روایت کی طرف اشارہ ہے عن ابن عمرؓ نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع الغرر اصل الاصول ہے جس کے تحت بیع سے مسائل آجاتے ہیں البتہ بیع الغرر سے دو امر مستثنیٰ ہیں ایک تو وہ چیز جو بیع میں مبعداً داخل ہو اگر اس کو الگ کر دیا جائے تو بیع صحیح نہ ہو۔ اثاث الدار گھر کا سامان اور جانور جس کے تھنوں میں دودھ ہو ایسے حاملہ جانور۔ دوسرا یہ ہے کہ اس کے حقیر ہونے کی وجہ سے یا مشقت کی وجہ سے اس کی تمیز اور تعین میں چشم پوشی کی جاتی ہے۔ جیسے روٹی سے بھر اہوا جبہ مشکیزے کے منہ سے پانی پیا جائے۔ چونکہ تمیز اور تعین مشکل ہے اور وہ چیز حقیر ہے۔ اس لئے اسے کالمعدوم قرار دیتے ہوئے بیع کو صحیح قرار دیا جائے گا۔

حبل الحبلہ کی بیع سے کیا مراد ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے شیخ گنگوہیؒ نے نوکب درمی میں فرمایا ہے اس میں دو احتمال ہیں

ایک تو یہ کہ حبل الجبلہ بیع ہو۔ اس مدت میں بیع باطل ہے۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ قیمت ادا کرنے کی اسے مدت قرار دیا جائے اس صورت میں بیع فاسد ہے۔ فاسد اور باطل بیع میں فرق یہ ہے کہ باطل تو سرے سے مشروع نہیں۔ باصلہ و وصفہ کبیع المعدوم غیر موجود چیز کی بیع کرنا۔ فاسد اصل کے اعتبار سے مشروع ہو۔ وصف کے اعتبار سے مشروع نہ ہو۔ جیسے بیع اس شرط پر کی جائے کہ جب اونٹنی کے چمے کے چمے کا چوڑے کا تو جب قیمت ادا کی جائے گی۔ کیونکہ یہ مدت مجہول ہے۔ اگر اجل معین ہو تو عقد صحیح ہے۔ ورنہ عقد فاسد ہے یہ تفسیر امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی ہے۔ او حبل الجبلہ کے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ حاملہ اونٹنی کے چمے کی فی الحال بیع کی جائے۔ یہ امام احمدؒ اور اسحاق بن راہویہؒ کی رائے ہے۔ خلاصہ یہ ہوا یا تو بیع الی اجل ہے یا بیع الجنین ہے یعنی حاملہ اونٹنی کے بچے کی بیع اور بعض نے بیع جنین الجنین یعنی بچے کے چمے کی بیع مراد لی ہے۔ اور فقہاء حنفیہ جنابہ کے ساتھ ہیں۔ پہلی صورت میں بیع معدوم ہے۔ دوسری صورت میں اجل مجہول ہے۔ لہذا بیع فاسد ہوگی۔ پہلی صورت میں باطل ہوگی۔

باب بیع الملامسة وقال انس
نہی عنہ النبی ﷺ۔

ترجمہ۔ چھو لینے سے بیع کا ہو جانا۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اس سے جناب نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ خبر دیتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے منابذہ سے منع فرمایا اور وہ آدمی کا اپنے کپڑے کو بیچنے کی نیت سے دوسری کی طرف الٹ پلٹ کرنے اور دیکھنے سے پہلے پھینک دے اور آپؐ نے ملامسة سے بھی منع فرمایا ملامسة یہ ہے کہ دیکھے بغیر صرف کپڑے کو ہاتھ لگا دینے سے بیع ہو جائے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ دو طرح کے کپڑے پہننے کے طریقوں سے منع کیا گیا ہے ایک تو یہ ہے کہ ایک ہی کپڑے میں کوئی آدمی احتیاء کرے پھر اس کو کندھے پر اٹھالے اور دو قسم کی بیع سے منع فرمایا ہاتھ لگانا اور پھینک دینا ہے

حدیث (۲۰۰۲) حدثنا سعید بن عفیر الع ان اباسعید الخدریؓ اخبرہ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن المنابذة وہی طرح الرجل ثوبہ بالبیع الی الرجل قبل ان یقلبه او ینظر الیہ ونہی عن الملامسة والملامسة لمس الثوب لا ینظر الیہ .

حدیث (۲۰۰۳) حدثنا قتیبۃ الع عن ابی ہریرۃ قال نہی عن لبستین ان یحتبی الرجل فی الثوب الواحد ثم یرفعہ علی منکیبہ وعن بیعتین اللباس والنباذ.....

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ ملامسة کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے۔ شوافعؒ کے نزدیک صحیح صورت یہ ہے کہ پلٹا ہوا کپڑا لائے یا تاریکی میں کپڑا لائے۔ اور مشتری سے کہے یہ کپڑا میں نے تیرے پاس اتنے کے بدلے اس شرط پر بیع دیا کہ صرف تیرا ہاتھ لگا دینا

دیکھنے کے قائم مقام ہوگا اور جب دیکھ لوگے تو تمہیں اختیار نہیں ہوگا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بغیر کسی صیغہ زائدہ کے صرف ہاتھ لگانے کو ہی بیع قرار دیا جائے تیسری صورت یہ ہے کہ لمس کو بیع کے اندر ہر قسم کے خیار کا قاطع قرار دے۔ ان سب صورتوں میں بیع باطل ہے **منابدۃ** کے اندر بھی تین قول ہیں کہ نفس نبذ کو بیع قرار دیا جائے۔ جو تھان پھینکا جائے وہی بیع بن جائے۔ دوسری یہ کہ بغیر صیغہ زائدہ کے محض نبذ کو بیع قرار دیا جائے۔ تیسرا یہ کہ نبذ کو قاطع للخیار کہا جائے۔ اور بعض نے طرح الثوب کو نبذ کہا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔ اور بعض نے کٹری پھینکنے کو نبذ کہا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ بیع الحصاصۃ ایک الگ بیع ہے۔

ثم یرفعہ علی منکیبہ۔ احتیاء کے بعد جب کپڑے کا کچھ حصہ کندھے پر ڈالا گیا تو کشف عورت ہوگا اس لئے اسے ممنوع کہا گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ وہ احتیاء ممنوع ہے جس سے کشف عورت ہوتا ہو۔

ترجمہ۔ بیع المنابدۃ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

باب بیع المنابدۃ وقال انسؓ

نہی عنہ النبی ﷺ

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ملامسۃ اور منابدۃ سے منع فرمایا اور دوسری سند سے ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے دو قسم کے کپڑے پہننے کے طریقے۔ اور دو قسم کی بیع ملامسۃ اور منابدۃ سے منع فرمایا ہے۔

حدیث (۲۰۰۴) حدثنا اسمعيل النخ عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الملامسۃ والمنابدۃ وبسند اخر عن ابی سعید الخدریؓ قال نہی النبی ﷺ عن لبستین وعن بیعتین الملامسۃ والمنابدۃ.....

ترجمہ۔ بائع کو اس بات سے روکا گیا ہے کہ وہ اونٹنی۔ گائے اور بکری اور ہر جانور کا دودھ جمع کرے۔ اور مصر اوہ جانور ہے جس کا دودھ روکا جائے اور اس میں محفوظ اور جمع کیا جائے۔ اور کئی دن تک اسے نہ دوہا (کالا) جائے اور قصریہ کے اصلی معنی ہیں پانی کو روکنا۔ اسی سے کہا جاتا ہے صریت الماء جب کہ تم نے اسے روک لیا ہو۔

باب النهی للبائع ان لایحفل الابل والبقروالغنم وكل محفلة والمصرۃ التی صری لبنها وحقن فیہ وجمع فلم یحلب ایاماً واصل التصریۃ حسب الماء یقال منہ صریت الماء واذا حبستہ ---

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے

حدیث (۲۰۰۵) حدثنا یحییٰ بن بکیر الخ

روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اونٹ اور بھری کا دودھ بھن کر دے۔ پس جس نے تصویبہ کے بعد بھی اس کو خرید لیا تو اسے دو میں سے ایک چیز کا اختیار ہے۔ بعد اس کے کہ اس نے اس سے دودھ نکال لیا۔ اگر چاہے تو اس کو روک لے۔ اگر چاہے تو مبیعہ کر دے۔ اور کھجور کا ایک صاع بھی دے۔ اور بعض نے لہن سیرین سے نقل کیا ہے ایک صاع گندم کا دے۔ اور اسے تین دن تک کا اختیار ہے۔ اور بعض نے لہن سیرین سے صاع کھجور کا نقل کیا ہے۔ اور تین دن کا اختیار ذکر نہیں کیا اور کھجور اکثر ہے۔

قال ابو هريرة عن النبي ﷺ لا تصروا الابل والغنم فمن ابتاعها بعد فانها بخير النظرين بين ان يحلبها ان شاء امسك وان شاء ردها وصاع تمر و يذكر عن ابي صالح الخ وقال بعضهم عن ابن سيرين صاعاً من طعام وهو بالخيار ثلثاً وقال بعضهم عن ابن سيرين صاعاً من تمر ولم يذكر ثلثاً والتمر اكثر.

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جس شخص نے دودھ جمع شدہ بھری خرید کر کے پھر اس کو واپس کر دیا تو اس کے ساتھ ایک صاع کھجور کا بھی دے۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے بیوع سے آگے جا کر ملنے سے بھی منع فرمایا ہے

حدیث (۲۰۰۶) حدثنا مسدد الخ عن عبد الله بن مسعود قال من اشترى شاةً محفلةً فردها فليرد معها صاعاً ونهى النبي ﷺ ان تلقى البيوع.

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قافلے والوں کو آگے جا کر نہ ملو۔ کوئی ایک دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے۔ دھوکہ دینے کے لئے نرخ نہ بڑھاؤ۔ اور شہری دیہاتی کے لئے بیع نہ کرے اور بھری کا دودھ جمع نہ کرو۔ اگر اس کو دوہنے کے بعد کوئی خرید کر لے اور اسے اختیار ہے اگر پسند کرے تو روک لے اگر اس سے ناراض ہو تو رد کر دے۔ اور ایک صاع کھجور کا بھی ساتھ دے۔

حدیث (۲۰۰۷) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال لا تلقوا الركبان ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تاجشوا ولا يبيع حاضر لباد ولا تصروا الغنم ومن ابتاعها فهو بخير النظرين بعد ان يحلبها ان رضىها امسكها وان سخطها ردها وصاعاً من تمر....

تشریح از شیخ زکریا۔ ان لایحفل بالبع کو بیع کے اندر دودھ جمع کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اگر مالک اس جانور کے ولد کیلئے اپنے اہل و عیال کے لئے جمع کرے تو حرام نہیں ہے۔ بقول کا ذکر ترجمہ میں تو ہے لیکن حدیث میں نہیں ہے۔ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس کا حکم بھی وہی ہے جو اہل اور غنم کا ہے۔ تحفیل کے معنی تجمیع یعنی دودھ جمع کرنے کے ہیں۔

وکل محفلةً اس کا عطف الابل الغنم پر ہے۔ گویا کہ عطف العام علی الخاص ہے۔ اشارہ اس بات کی طرف ہے

اور ماکول اللحم کا حکم بھی ان چوپائیوں جیسا ہے کیونکہ جامع ایک ہے وہ مشتری کو دھوکہ دینا ہے۔ حنابلہ اور بعض شوافع اس حکم کو پالتو چوپاؤں کے ساتھ مختص کرتے ہیں۔ غیر الماکول جیسے گدھیا اور باندی تو ان کے بارے میں اختلاف ہے۔ اصح یہ ہے کہ ان کے دودھ کا عوض واپس نہ کیا جائے شوافع عموم حدیث کی وجہ سے العام اور غیر العام دونوں میں اختیار ثابت کرتے ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اختیار ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ عادیۃ ان کے دودھ کا عوض نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ تصریح عند الجمہور عیب ہے۔ ائمہ ثلاثہ حدیث مصراۃ سے استدلال کرتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب تصریح کو عیب شمار نہیں کرتے کیونکہ انسان جب بحری خرید کر لے اور اس کا دودھ تھوڑا نکلے تو یہ کوئی عیب نہیں ہے۔ دوسرے حدیث مصراۃ اصول معروفہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ ایک تو یہ حضور انور ﷺ کے ارشاد الخراج بالاضمان کے معارض ہے۔ دوسرے یہ معارض ہے بیع طعام نسیۃ اور یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔ تیسرا تلف شدہ اشیاء کے اندر اصل یہ ہے کہ یا تو ان کی قیمت دی جائے۔ یا مثل اس کا دیا جائے تو صاع کا دینا نہ قیمت کا دینا ہے اور نہ ہی مثل کا دینا ہے۔ چوتھا یہ کہ بیع طعام مجهول الجزاف بالمکیال المعلوم ہے۔ او جز میں زیادہ تفصیل دیکھی جاسکتی ہے۔

تشریح از قاسمی - لایحفل بہت سی روایات میں کلمہ لا کو زائد قرار دیا گیا ہے۔ اور بعض میں بغیر لا کے ہے۔ لیکن صحیح

یہ ہے کہ لایحفل نمی کا بیان ہے۔ نیز! جمہور کے نزدیک جب تصریح کا علم ہو جائے تو اختیار ثابت ہو جائے گا۔ اگرچہ دودھ دوہنے کی نوبت پیش نہ آئے حلب کی قید غلبہ کی بنا پر ذکر کی گئی ہے۔ شیخ نے لمعات میں ذکر فرمایا ہے کہ مصراۃ میں اختیار کا ثبوت ہونا۔ اور تم ریاطعام کا رد کرنا یہ ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔ اور وجوب بھی علی العور ہے یا تین دن کے بعد ہے۔ امام ابو حنیفہ اور عراقیوں کا مسلک یہ ہے کہ خیار بھی خیار سے ثابت ہوگا۔ بدون شرط کے خیار نہیں ہے۔ اور رد صاع کا بھی واجب نہیں۔ کیونکہ وہ قیاس صحیح کے مخالف ہے اس لئے کہ تمر اور طعام نہ تو دودھ کی قیمت ہے اور نہ ہی اس کی مثل ہے۔ صورت نہ معنی۔ صورت تو ظاہر ہے۔ معنی اس لئے نہیں کہ جمیع اشیاء میں معنی مثل دراهم و دنانیر ہیں۔ اگر اس پر عمل کیا جائے تو قیاس صحیح کا دروازہ بند ہوگا۔

تلقى المبیوع تلقی کا معنی استقبال ہے۔ اور بیوع سے اصحاب مراد ہیں اور بیوع سے مبیعات مراد ہیں اور تلقی الرکبان

کا مطلب یہ ہے کہ شہری بدوی کا شہر میں پہنچنے سے پہلے پہل اس کا استقبال کرے۔ اور کساد بازاری کا ذکر کر کے اس سے سستے داموں اشیاء خرید کرے۔

لایبیع الخ سے مباحث عام مراد ہے۔ خواہ خرید ہو یا فروخت ہو۔ لیکن یہ ممانعت اس وقت ہے جب متعاقدین شہر پر راضی

ہو چکے ہوں۔ تناجش نجش سے ہے۔ دوسرے کو رغبت دلانے کے لئے نرغ ہوھا دینا اپنی خرید کرنے کی نیت نہ ہو۔

لایبیع حاضر لباد شہری دیہاتی کے لئے بیع نہ کرے کیونکہ اس سے لوگوں پر تنگی کرنا ہے۔

ترجمہ۔ اگر چاہے تو مشتری دودھ جمع کئے ہوئے جانور کو واپس کر دے البتہ اس کے دودھ کے بدلہ ایک صاع ترو واجب ہے۔

باب ان شاء رد المصراة وفی حلبها صاع من تمر۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص دودھ جمع کی ہوئی بحری خرید کرے۔ پس اس کا دودھ دوہنے کے بعد اگر اسے پسند کرے تو اسے روک دے اگر ناپسند کرے تو پھر اس کے دودھ کے بدلے کھجور کا ایک صاع ہے۔

حدیث (۲۰۰۸) حدثنا محمد بن عمرو الع
انہ سمع ابی ہریرۃ یقول قال رسول اللہ ﷺ
من اشتری غنماً مصراً فاحلبها فان رضیها
امسکها فان سخطها ففی حلبتها صاع من تمر۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ اس جگہ ایک اور مسئلہ ہے جس کی طرف ترجمہ میں اشارہ کیا گیا ہے ظاہر یہ ہے کہ صاع من تمر مصراة کے مقابلہ میں ہے خواہ مصراة ایک ہو یا زیادہ ہوں۔ لیکن اکثر علماء ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ ہر ایک کی طرف سے الگ الگ صاع دیا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ صاع تمر کا حکم قطع نزاع کے لئے ہے۔ اس میں قلیل و کثیر برابر ہیں۔ لہذا اس مسئلہ کی چودہ احادیث ذکر کی گئی ہیں تفصیل وہاں ملاحظہ کی جائے۔

ترجمہ۔ زانی غلام کی بیع۔ اور شریح نے فرمایا کہ مشرعی چاہے تو زنا کے عیب کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے۔

باب بیع العبد الزانی وقال شریح ان شاء رد من الزنا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب کسی کی باندی زنا کرنے اور اس کا زنا واضح ہو جائے تو اس کو کوڑے لگائے اور کوئی گرفت نہ کرے اگر دوسری دفعہ زنا کا ارتکاب کرے تو اسے حد قائم کرنے کیلئے کوڑے لگائے اور لعنت ملامت سے گرفت نہ کرے اگر

حدیث (۲۰۰۹) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الع
عن ابی ہریرۃ انہ سمعہ یقول قال النبی ﷺ
اذ اذنت الامة فتبین زناھا فلیجلدھا ولا یثرب لہم
ان زنت الثالثة فلیبعھا ولو یجبل من شعر.....

تیسری دفعہ زنا کا ارتکاب کرے تو اگرچہ بالوں کی رسی کے بدلہ ہی بیچنا پڑے تو اسے بیچ دے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور زید بن خالدؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے اس باندی کے متعلق پوچھا گیا

حدیث (۲۰۱۰) حدثنا اسمعیل الخ عن
ابی ہریرۃ وزید بن خالد ان رسول اللہ ﷺ

سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان زنت
فاجلدوها ثم زنت فاجلدوها ثم ان زنت فبيعها
ولوبضفير قال ابن شهاب لا ادري بعد الثالثة
او الرابعة

جب وہ زنا کرے اور شادی شدہ نہ ہو۔ آپ نے فرمایا کہ اگر وہ
زنا کا ارتکاب کرے تو اس پر حد قائم کرنے کے لئے اس پر
کوڑے برسائے۔ پھر زنا کرے تو کوڑے لگاؤ۔ پھر زنا کرے تو
اس کو بیچ دو۔ اگرچہ ہٹی ہوئی رسی کے بدلے بیچنا پڑے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ زنا عیب ہے جیسا کہ ولوبعجل کا لفظ دلالت کرتا ہے۔ کہ اگرچہ
تھوڑی قیمت پر بیچنا پڑے۔ حافظ نے کہا کہ اس سے جواز بیع العبد الزانی معلوم ہوا۔ لیکن علامہ عینی فرماتے ہیں کہ زنا باندی میں
تو عیب ہے غلام میں نہیں ہے۔ کیونکہ باندی سے جو چیز مطلوب ہے وہ اسفراش اور طلب ولد ہے زنا اس میں مخل ہے۔ اور غلام سے
مقصود استخدام یعنی خدمت لینا ہے اسی طرح باندی اگر بیعت زنا ہو یا زنا کی پیداوار ہو تو یہ بھی عیب ہے چنانچہ ہدایہ میں ہے الزنا و ولد الزنا
عیب فی الجاریۃ دون الغلام البتہ زنا اگر غلام کی عادت ہو تو وہ بھی عیب ہے جو خدمت میں مخل ہوگا۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عبد اور
امہ دونوں میں زنا کو عیب شمار کیا گیا ہے۔ اور احناف کے نزدیک صرف جاریہ میں عیب ہے غلام میں نہیں۔ وجہ مذکور ہوئی۔ ہاں میں
حدیث باب احناف کے خلاف نہیں۔ کیونکہ وہ امہ کے بارے میں ہے غلام کے بارے میں نہیں ہے۔ ائمہ ثلاثہ غلام کو جاریہ پر قیاس
کرتے ہیں حالانکہ قیاس صحیح نہیں۔ اس لئے کہ دونوں سے مقصود الگ الگ ہے۔

ولم تحصن شاہ ولی اللہ نے تراجم میں ذکر فرمایا ہے کہ احسان کا ذکر اس جگہ غریب مشکل جداً میرے نزدیک سوال کا
خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شادی شدہ باندیوں کا قرآن مجید میں ذکر فرمایا ہے۔ فاذا احصن فان اتین بفاحشة فعليهن نصف
ماعلی المحصنات من العذاب کہ اگر شادی شدہ باندیاں زنا کا ارتکاب کریں تو ان کو حرہ محصنہ کی نصف سزا دی جائے۔
غیر شادی شدہ باندیوں کا حکم جناب نبی اکرم نے ذکر فرمایا کہ وہ کوڑے مارنا ہے۔ لیکن احسان کی قید احترازی نہیں۔ البتہ امام مالک
فرماتے ہیں کہ جب باندی شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ زنا کے ثبوت کی صورت میں خواہ وہ گواہ ہوں یا حبل یا اقرار سے ثابت ہو اس کی سزا کوڑے مارنا
ہے رجم نہیں ہے۔ کیونکہ مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں فاذا احصن سے حرہ کی سزا کے نصف کا حکم بیان
ہوا ہے۔ رجم کا نصف ہو نہیں سکتا۔ لہذا جاریہ محصنہ اور غیر محصنہ دونوں کی سزا کوڑے مارنا ہوگی۔ اس طرح دونوں دیلیوں پر
عمل ہو جائے گا۔ حدیث سے غیر شادی شدہ کا حکم ثابت ہوتا ہے۔ اور آیت سے قیاس کے ساتھ جلد ثابت ہو یا احسان کے معنی عفا
عن الزنا مراد لئے جائیں۔ جیسے والدین یرمون المحصنات ای العقیقات پاکدامن عورتیں۔ اور خطابی نے احسان سے مراد
اسلام یا تزوج لیا ہے۔ تو متزوجہ اگرچہ کافرہ ہو اس پر بھی حد قائم کی جائے گی۔ لیکن یہ حد رجم حرہ پر ہوگی باندی پر جلد ہوگی۔

کیونکہ اہل علم کا جماع ہے کہ رجم منحصر پر ہوگی جس سے حر مراد ہے۔ غلام اور باندی دونوں پر نصف حد پچاس کوڑے ہوں گے۔ ضفیر سے مراد بنی ہوئی یا بنی ہوئی رسی ہے۔ تو تقلیل ثمن اس کے عیب ظاہر ہونے کی وجہ سے ہے۔ اگر اشکال ہو کہ زنا جب ان کی عادت بن چکی ہے تو جو عیب بائع کے پاس ظاہر ہوا ممکن ہے مشتری کے پاس بھی ظاہر ہو۔ تو تکرہ لاحقہ ماتکرہ لنفسک جو چیز اپنے لئے ناپسند کرتے ہو وہ دوسروں کیلئے بھی ناپسند کرو۔ تو حدیث کا خلاف لازم آیا۔ یہ ہے کہ تبدل ملک احوال ہو جایا کرتا ہے خصوصاً ایسی خصلتوں میں تو عموماً ایسا ہوتا ہے کہ بہت سی فاجرہ عورتیں فحول رجال کے پاس فرما کر دارن جاتی ہیں شرط یہ ہے مرد میں غیرت ہو تو روایت کی مخالفت اس صورت کے ساتھ مقید ہوگی۔ جب مشتری راضی نہ ہو۔ جب مشتری راضی ہے تو کوئی اشکال نہیں اس لئے تبدیل محل سے تبدیل حال ہو جاتا ہے۔ دوسرے صحبت کا طاعت اور معصیت میں اثر ہوتا ہے۔

صحبت صالح ترا صلح کند صحبت طالح ترا طالع کند

تشریح از قاسمی۔ اب ایک مسئلہ یہ ہے کہ آیا آقا کو حد قائم کرنے کا اختیار ہے۔ امہ ثلاثہ تو اجازت دیتے ہیں لیکن امام

ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اقامہ حد کا حق صرف امام اور حاکم کو حاصل ہے۔ آقا تعزیر کر سکتا ہے۔

ترجمہ۔ کیا عورتوں کے ساتھ خرید و فروخت کرنا جائز ہے

باب البيع والشراء مع النساء

ترجمہ۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں نے حضرت بریرہ کی خرید کا ذکر کیا تو آپ نے ان سے فرمایا کہ تم بریرہ کو خرید کر کے آزاد کر سکتی ہو۔ اور ولاء بہر صورت آزاد کرنے والے کا ہوگا پھر آپ شام کے وقت منبر پر کھڑے ہوئے اللہ تعالیٰ جس کا حقدار ہے ان الفاظ سے اللہ کی شایان کی پھر فرمایا اما بعد لوگوں کا کیا حال ہے کہ وہ معاملات میں ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔ پس جس نے کوئی ایسی شرط لگائی جو کتاب اللہ میں نہیں ہے تو وہ باطل ہے۔ اگرچہ وہ سو شرطیں لگائے۔ اللہ تعالیٰ کی شرط چاہت ہے اور یہی ہے۔

حدیث (۲۰۱۱) حدثنا ابو الیمان الخ .
قالت عائشة دخل علي رسول الله ﷺ فذكرت
له فقال رسول الله ﷺ اشترى واعتقى فان الولاء
لمن اعتق ثم قام النبي ﷺ من العشي فأنى
علي الله بما هو اهله ثم قال ما بال اناس يشترطون
شروطا ليس في كتاب الله فهو باطل وانداشترط
مائة شرط شرط الله احق واولق

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضرت

عائشہ نے حضرت بریرہ کے متعلق سو دیکھا۔ حضور انور ﷺ

حدیث (۲۰۱۲) حدثنا حسان بن ابی عباد الخ

عن عبد الله بن عمر ان عائشة ساومت بريرة

نماز کے لئے تشریف لے گئے۔ واپس آئے تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ وہ لوگ بیچنے سے انکاری ہیں۔ مگر ولاء کی شرط لگاتے ہیں جس پر آنجناب ﷺ نے فرمایا ولاء اس کا حق ہوتا ہے جس نے اسے آزاد کیا۔ تو میں نے نافع سے پوچھا کہ خواہ خاندان اس کا آزاد ہو یا غلام ہو۔ انہوں نے فرمایا مجھے نہیں بتلایا۔

فخرج الى الصلوة فلما جاء قالت انهم ابوا ان يبيعوه الا ان يشترطوا الولاء فقال النبي ﷺ
انما الولاء لمن اعتق قلت لنافع حراً كان زوجها اوعبداً فقال ما يدريني

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث میں حضرت بریرہؓ کی خرید کا قصہ ہے۔ ماہال رجال بشرطون الخ محل ترجمہ ہے کہ یہ بیع و شراہ کا معاملہ حضرت عائشہؓ کا مردوں کے ساتھ تھا۔ اور ساری گفتگو حضرت عائشہؓ سے ہو رہی تھی۔ علامہ یعنی اشتری کے لفظ سے ترجمہ ثابت کرتے ہیں۔ کہ حدیث عائشہؓ میں شراہ من النساء مع الرجال۔ اور ابن عمرؓ کی روایت میں ترجمہ ساومت کے لفظ سے ثابت ہے۔ تو سودا اہل بریرہؓ نے کیا تھا۔ تو بیع و شراہ بین الرجال والنساء ثابت ہو گئی۔

تشریح از قاسمی۔ شروطاً لیس الخ۔ لیس کی تذکیر یا تو جنس کے اعتبار سے ہے یا المذکور کی تاویل ہوگی۔ فی کتاب اللہ سے حکم اللہ مراد ہے۔ حدیث میں یہ اشکال ہے کہ شرط تو بیع کو فاسد کر دیتی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے بائع کو دھوکہ دیا۔ اور شرط مان لی۔ تو آپؐ نے حضرت عائشہؓ کو اس کی کیسے اجازت دے دی۔ جواب یہ ہے کہ اسے زجر اور ڈانٹنا مقصود تھا۔ کیونکہ جب آپؐ نے ان کو بتلادیا کہ شرط باطل ہے۔ تو جب انہوں نے انکار کیا تو ان کی عادت کو ختم کرنے کے لئے حضرت عائشہؓ کو آپؐ نے اجازت دے دی۔ جیسا کہ آپؐ نے حجة الوداع میں حج کو فتح کر کے عمرہ کے کرنے کی عادت کو توڑا تھا تو مفسدہ یسیرہ مصلحت عظیمہ حاصل کرنے کے لئے جائز ہے۔

ترجمہ۔ کیا شہری دیرمائی کیلئے بغیر اجازت کے بیع کر سکتا ہے اور جناب نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کیلئے خیر خواہی طلب کرے تو اسے اس سے خیر خواہی کرنی چاہئے۔ حضرت عطاء نے اس کی اجازت دی ہے۔

باب ہل بیع حاضر لباد بغیر اجر
وهل يعينه او ينصحه وقال النبي ﷺ اذا استنصح احدكم اخاه فلينصح له ورخص فيه عطاء۔۔۔

ترجمہ۔ حضرت جریرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ ایک تو یہ کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ اور محمد ﷺ

حدیث (۲۰۱۳) حدثنا علي بن عبد الله بن عيسى عن قيس سمعت جريراً بايعت رسول الله ﷺ
على شهادة ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله

اللہ کے رسول۔ ہیں اور نماز کو پابندی سے پڑھنے پر۔ زکوٰۃ کے ادا کرنے پر اور حاکم کی بات سننے اور اس کی فرمانبرداری کرنے پر اور ہر مسلمان کے لئے خیر خواہی کرنے پر۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قافلے والوں کا استقبال نہ کرو۔ اور نہ ہی شہری دیہاتی کے لئے بیع کرے۔ طاؤس فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا بیع حاضر لہاد کا کیا مطلب ہے فرمایا کہ شہری دیہاتی کا دلال نہ ہے۔

واقام الصلوٰۃ والیاء الزکوٰۃ والسمع والطاعة
والنصح لكل مسلم.....

حدیث (۲۰۱۴) حدثنا الصلت بن محمد عن
عن ابن عباسؓ قال قال رسول الله ﷺ لا تلقوا
الركبان ولا بیع حاضر لہاد قال قلت لابن عباسؓ
ما قوله لا بیع حاضر لہاد قال لا یكون له مسارا

تشریح از شیخ زکریا۔ مصنف نے بیع الحاضر للہادی کو ایک خاص معنی پر محمول کیا ہے وہ بیع بالاجور ہے جو حضرت

ابن عباسؓ کی تفسیر سے ہے کہ الذین النصیحة کیونکہ اگر بیع بالاجور ہو تو بیع میں خیر خواہی نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد اجرت حاصل کرنا ہے تو اس کا قائل ہے کہ خیر خواہی تب ہوگی جب بیع الحاضر للہادی بلا اجرت ہو۔ امام حاریؒ نے بھی اذا النصح احدکم اخاه فلینصحہ۔ چنانچہ ائمہ ثلاثہ بھی اس بیع کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ حضرت ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحاب فرماتے ہیں کہ ایسی بیع میں کوئی حرج نہیں ہے چنانچہ در مختار میں ہے کہ بیع الحاضر للہادی قحط کے زمانہ میں مکروہ ہے ویسے امن کے دور میں جائز ہے کیونکہ اس میں کوئی ضرر نہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ امام حاریؒ نے ترجمہ کو ہل سے کیوں شروع کیا۔ علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ استفہام کا جواب باب سے معلوم ہوتا ہے اور میرے نزدیک وجہ یہ ہے کہ امام حاریؒ نے لفظ ہل سے ایک احتمال کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بیع الحاضر للہادی بالاجور کا جواز ثابت کیا ہے اس لئے کہ باب اجر السمسرة کے ذریعہ مصنف نے قیاس کیا کہ جب دلالی کی اجرت جائز ہے تو ادر بیع حاضر للہادی بلا اجور بھی جائز ہے۔ تو بیع الحاضر للہادی بالاجور کے جائز ہونے سے کوئی چیز مانع ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ لفظ ہل سے بالکل عدم جواز کو ثابت کرنا ہو۔ جیسے جمہور کا مسلک ہے۔ کیونکہ روایات مرفوعہ مطلق ہیں۔ اور تقیید بالاجور یہ صحاح کی تفسیر ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ بیع مطلق جائز ہے۔ الدین النصیحة اور بیع حاضر للہادی منسوخ ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ الدین النصیحة پر سب امت کا اتفاق ہے نہی پر سب کا نہیں۔ سمسار کے معنی دلال کے ہیں اصلی معنی قیام للا مر اور محافظ کے ہیں۔ پھر منقولی بیع و شراہ لغیرہ کے معنی میں مستعمل ہوا۔

ترجمہ۔ اس شخص کے بارے میں جو بیع

حاضر للہاد اجرت کو مکروہ سمجھتا ہے۔

باب من کرہ ان یبیع حاضر

لہاد باجر۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے شہری کی بیع و شراء دیہاتی کے لئے منع فرمایا اسی کے ابن عباسؓ قائل ہیں۔

حدیث (۲۰۱۵) حدثنا عبد اللہ بن صباح الخ
عن عبد اللہ ابن عمرؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ
ان یبیع حاضر لباد وبہ قال ابن عباسؓ

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ جیسے پہلی حدیث میں ابن عباسؓ نے اس کی تفسیر سمسار سے کی ہے اگرچہ ابن عمرؓ کی حدیث میں باجر کی قید نہیں ہے۔ لیکن ابن عباسؓ کی تفسیر کی وجہ سے اسے مقید کیا گیا ہے۔ چنانچہ ابن بطالؒ فرماتے ہیں کہ مصنفؒ کا ارادہ یہ ہے کہ بیع الحاضر للباد باجر تو ناجائز ہے۔ اور بلااجر جائز ہے۔ اور دلیل ابن عباسؓ کا قول ہے۔ تو ابن عمرؓ کی حدیث کے عموم کو ابن عباسؓ کی تفسیر سے خاص کر دیا گیا۔ میرے نزدیک امام حاریؒ اپنی عادت کے مطابق پہلے ایک باب میں ایک مذہب ذکر کرتے ہیں پھر دوسرے باب میں دوسرا احتمال ذکر فرماتے ہیں۔

ترجمہ۔ دلالی کے طور پر حاضر بادی کیلئے خرید نہ کرے
ابن سیرین اور ابراہیم دلالی بائع اور مشتری دونوں کے لئے مکروہ
کہتے ہیں۔ ابراہیمؒ نے فرمایا کہ عرب کہتے ہیں کہ بیع لی ثوبا
اس سے شراء مراد لیتے ہیں۔

باب لا یبیع حاضر لباد بالسمرۃ وکروہ
ابن سیرین و ابراہیم للبائع والمشتري وقال
ابراہیم ان العرب تقول بیع لی ثوبا وہی
تعنی الشراء

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا کہ کوئی آدمی اپنے مسلمان بھائی کی بیع پر خرید
نہ کرے۔ اور دھوکہ دہی کیلئے نرخ نہ بڑھاؤ۔ اور شہری دیہاتی
کے لئے بیع نہ کرے۔

حدیث (۲۰۱۶) حدثنا المکی بن ابراہیم الخ
انہ سمع ابا ہریرہؓ یقول قال رسول اللہ ﷺ
لا یتباع المرء علی بیع اخیه ولا تنا جشوا ولا
یبیع حاضر لباد

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ نے فرمایا کہ ہمیں
روک دیا گیا ہے کہ شہری دیہاتی کے لئے بیع کرے۔

حدیث (۲۰۱۷) حدثنا محمد بن بسار
المثنیٰ الخ قال انس بن مالکؓ نہینا ان یبیع حاضر لباد

ان روایات سے یہ ثابت کرتا ہے کہ ان میں بیع شراء کے معنی میں ہے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ جس طرح بیع الحاضر للبادی میں علماء کا اختلاف ہے اسی طرح شراء الحاضر للبادی میں اختلاف ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ بیع کی طرح شراء کو بھی مکروہ کہتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بالکل کرہتہ نہیں ہے۔ کرہتہ قحط کے زمانہ کے ساتھ مختص ہے۔ حضرت شیخ گنگوہیؒ

فرماتے ہیں کہ بیع بمعنی مبادلہ کے ہے خواہ مشتری ہو یا بائع تو اس اعتبار سے بیع عام ہوئی۔ اب یہاں پر ترجمہ میں مختلف نسخے ہیں کسی میں لا یشتری ہے اور کسی میں لا یبیع ہے۔ میرے نزدیک لا یشتری کے نسخے کو ترجیح ہے۔ اس لئے لا یبیع کی صورت میں اس ترجمہ اور سابقہ میں کوئی فرق باقی نہیں رہے گا کیونکہ بیع بالا جو وہی بیع بالسمسرة ہے۔ اور سمسارہ قیوم اور حافظ کو کہتے ہیں تو معنی ہوں گے ان بیع لہ بالا جوہ اور یہی باب سابق کا خلاصہ تھا۔ نیز! شراء الحاضر للبادی ائمہ کے درمیان اختلافی مسئلہ ہے اس لئے اس کو مستقل باب میں لائے۔ بیع لی ثوبا سے مراد شراء ہے۔ اس لفظ سے بیع و شراء میں تسویہ ثابت کرنا مقصود ہے۔

ترجمہ۔ اسباب والے کا استقبال کرنا ممنوع ہے۔ اور یہ بیع مردود ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے والا نافرمان گناہ گار ہے جب کہ وہ اس کو جاننے والا ہے۔ اور یہ بیع میں دھوکہ دینا ہے اور دھوکہ دینا جائز نہیں ہے۔

باب النهی عن تلقی الرکبان
وان یبعه مردود لان صاحبه عاصی اثم
اذا کان به عالماً وهو خداع فی البیع
والخداع لایجوز۔۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے سامان والوں کا استقبال کرنے اور شہری کی دیہاتی کے لئے بیع کرنے کو منع فرمایا ہے۔

حدیث (۲۰۱۷) حدثنا محمد بن بشار الخ
عن ابی ہریرۃ قال نہی النبی ﷺ عن التلقی
وان یبیع حاضر لبادٍ.....

ترجمہ۔ طاؤس فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ لا یبیع حاضر لباد کا کیا مطلب ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ شہری دیہاتی کا دلال نہ بنے۔

حدیث (۲۰۱۸) حدثنا عیاش بن الولید الخ
قال سئل ابن عباس ما معنی قوله لا یبیع حاضر
لبادٍ فقال لا یکن له سمساراً..

ترجمہ۔ حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے دودھ رکے ہوئے جانور کو خرید تو اس کے ساتھ وہ ایک صاع گندم بھی واپس کرے اور آپ نے مہیعات کے استقبال سے منع فرمایا۔

حدیث (۲۰۱۹) حدثنا مسدد الخ عن
عبدالله قال من اشتری محفلة فلیرد معها صاعاً
قال ونہی النبی ﷺ عن تلقی البیوع....

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کوئی تمہارا دوسری بیع نہ کرے۔ اور نہ ہی شہر سے نکل کر اسباب کا استقبال کرو بلکہ اس کو بازار تک پہنچنے دو

حدیث (۲۰۲۰) حدثنا عبداللہ بن یوسف الخ عن
عبدالله بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال لا یبیع بعضکم
علی بیع بعض ولا تلقوا السلع حتی یهبط بہا الی السوق.

تشریح از شیخ زکریا۔ تلقی رکبان کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ غلہ خرید کرنے والے قحط کے سال شہر سے باہر جا کر

غلہ خرید کریں۔ اور پھر اسے شہر میں آ کر زیادہ قیمت پر بیچ دیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دیہاتیوں کو شہر کے نرخ کا علم نہ ہو۔ یہ لوگ شہر سے باہر جا کر شہر سے سستے نرخ پر لے کر اس کو منگے نرخ پر بیچ دیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ تلقی رکبان کو جائز فرماتے ہیں۔ جمہور کراہتہ کا قول کرتے ہیں۔ ابن حمامؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک محل نمی دو ہیں۔ جب اہل بلد کو نقصان ہو یا بائع پر شہر کا نرخ زل مل جائے اگر نقصان بھی ہو اور التباس بھی نہ ہو کوئی حرج نہیں ہے۔ مصنفؒ نے ترجمہ کے دوسرے جزیں فرمایا کہ بیع مردود ہے۔ کیونکہ نمی فساد کو مقتضی ہے۔ لیکن محققین فرماتے ہیں کہ بیع صحیح ہے۔ البتہ اختیار ثابت ہو گا۔ عاصی اور ائمہ اس لئے فرمایا کہ ایسی بیع میں دھوکہ ہوتا ہے لیکن اس سے بیع مردود نہیں ہوئی اس لئے کہ نمی نفس عقد کی طرف راجع نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے کسی رکن اور شرط میں خلل نہیں آیا۔ یہ نمی تور کہان کے ضرر کو دور کرنے کے لئے ہے۔ اور ممکن ہے بیع مردود اس صورت میں ہے جب کہ بائع اس رد کو اختیار کرے۔ تو راجع کی مخالفت نہ ہوئی۔ لیکن اس پر بیع المصراة سے تاقص ہو گا۔ کیونکہ اس میں بھی دھوکہ ہے۔ بایں ہمہ اس بیع کو باطل نہیں کہا گیا عیاش بن ولید کی روایت پر اشکال ہے۔ کہ اس کی ترجمہ سے مطابقت نہیں ہے۔ توشیح المشائخ شاہ ولی اللہؒ نے جواب دیا ہے کہ اس حدیث کو اس باب میں لانے سے امام بخاریؒ کا مقصد ایک نیا مسئلہ بیان کرنا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس حدیث میں معمر پر اختلاف ہو رہا ہے عبد الواحد معمر سے لا تلقوا الرکبان کو ذکر کرتے ہیں۔ لیکن عبدالاعلیٰ معمر سے اسے ذکر نہیں کرتے۔ اور ایسا اختلاف امام بخاریؒ اپنی کتاب میں اکثر بیان کرتے رہتے ہیں۔ اور علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہے کہ یہ حدیث پچھلے باب کی حدیث سے مختصر ہے۔ وہ باب ہل بیع حاضر لباد ہے۔

تشریح از قاسمی۔ البیع مردود کہہ کر امام بخاریؒ نے مذہب ظاہر یہ کو ترجیح دی ہے۔ اسلئے جمع سلعہ وہی المتاع

مطابقت اس طرح ہے کہ تلقی السلع تلقی الرکبان کی طرح ہے۔

ترجمہ۔ کہ استقبال کی انتہا کہاں تک ہے

باب منتهی التلقى

ترجمہ۔ حضرت عبداللہؒ فرماتے ہیں کہ لوگ قافلے والوں سے ملتے تھے اور ان سے غلہ خرید کرتے تھے تو جناب نبی اکرم ﷺ نے ہمیں اس کے بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک ہم اسے غلہ منڈی تک پہنچائیں امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ منڈی بازار کے اونچے حصہ میں تھی جس کو عبداللہ کی حدیث بیان کرتی ہے

حدیث (۲۰۲۱) حدثنا موسیٰ بن اسماعیل الخ
عن عبداللہ قال کنان تلقی الرکبان فنشتری منهم
الطعام فنہانا النبی ﷺ ان نبیعہ حتی یبلغ بہ
سوق الطعام قال ابو عبداللہ ہذا فی اعلیٰ السوق
بینہ حدیث عبید اللہ.....

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ لوگ غلہ بازار کے اونچے حصہ میں خرید کرتے تھے۔ اور پھر اسی جگہ بیچ دیتے تھے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس جگہ پر بیچنے سے منع فرمادیا۔ جب تک کہ اسے وہاں سے منتقل نہ کر لیں یعنی جب تک قبضہ نہ کر لیں۔

حدیث (۲۰۲۲) حدثنا مسدد الخ عن
عبد الله الخ قال كانوا يبتاعون الطعام في اهل
السوق فيبيعونه في مكانهم فنهاهم رسول الله
ﷺ ان يبيعوه في مكانه حتى ينقلوه.....

تشریح از شیخ زکریا۔ منہی جو از تلفی شرکی بازار کا اعلیٰ حصہ ہے۔ اور جو تلفی حرام ہے وہ شہر سے باہر ہے۔ اگر سوال ہو حدیث توجمة الباب سے کیسے مطابق ہوئی۔ تو کہا جائے گا کہ چونکہ آپؐ نے خرید کی جگہ بیچ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور بس تو معلوم ہوا کہ اس قسم کی تلفی ممنوع نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے یتاعون الطعام فی اعلیٰ السوق اس سے معلوم ہوا کہ منہی عنہ تلفی خارج البلد ہے اور کوئی نہیں۔ حنابلہ کے نزدیک تلفی ممنوع شہر کے داخلہ تک ہے خواہ منڈی میں بیچنے یا نہ بیچنے۔ باقی حضرات نے کچھ حدود مقرر کی ہیں۔ مصنفؒ نے بھی اپنے ترجمہ سے اشارہ کیا کہ تلفی کی ابتداء خروج من السوق ہے بازار سے نکل کر استقبال نہ کرے علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ تلفی کی ابتداء بھی ہے۔ اور انتہا بھی۔ ابتداء تو اس کی گھر سے لے کر بازار تک ہے جو جائز ہے اور اس کی انتہا شہر سے باہر ہے جس کی کوئی حد نہیں ہے۔ وہی مکروہ ہے۔ مذاہب علماء تلفی کی حد کے بارے میں قریب قریب ایک ہیں۔

ترجمہ۔ جب بیع میں ایسی شرائط لگائی جائیں جو حلال نہیں ہیں۔

باب اذا اشترط شروطاً
فی البيع لا تحل۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت بریرہؓ میرے پاس آئیں اور کہنے لگیں کہ میں نے اپنے آقاؤں سے نو اوقیہ پر کتابت کر لی ہے۔ ہر سال ایک اوقیہ دینا ہوگا۔ پس آپ میری مدد کریں۔ میں نے کہا کہ اگر تیرے سردار اس بات کو پسند کریں کہ میں فقیر تم گن کر ان کو دے دوں اور ولاء میرے لئے ہوگا تو میں یہ کر لوں گی۔ چنانچہ حضرت بریرہؓ اپنے آقاؤں کے پاس گئی ان کو ان کی بات پہنچائی لیکن وہ کہنے لگے کہ ولاء تو ہمارا ہوگا۔ (ولاء مرنے کے بعد کا ترکہ) جناب نبی اکرم ﷺ

حدیث (۲۰۲۳) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ
عن عائشة قالت جاء تني بريرة فقالت كاتب
اهلي على تسع اواق في كل عام اوقية فاعينني
فقلت ان احب اهلك ان اعداها لهم ويكون
ولاؤك لي فعلت فذهبت بريرة الى اهلها فقالت
لهم فابو عليها فجاءت من عندهم ورسول الله
ﷺ جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم

اس گفتگو کو اجمالاً سن رہے تھے۔ پس حضرت عائشہؓ نے تفصیلاً یہ خبر آپؐ کو بتائی۔ جس پر آپؐ نے فرمایا کہ باندی کو خرید کر لو اور ان کی شرط بھی مان لو۔ لیکن سن لو ولاء تو آزاد کرنے والے کا حق ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ نے اسے خرید کر لیا۔ پھر جناب رسول اللہؐ خطبہ دینے کے لئے لوگوں میں کھڑے ہوئے اللہ کی حمد و ثنایاں فرمائی۔ پھر فرمایا اما بعد لوگوں کا کیا حال ہے کہ ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں یاد رکھو جو شرط کتاب اللہ میں نہیں ہے وہ باطل ہے۔ اگرچہ سو شرطیں بھی لگائیں اللہ کا فیصلہ حق ہے اور اللہ کی شرط پکی ہے۔ ولاء آزاد کرنے والے کا حق ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ ام المؤمنین نے ایک باندی خرید کر کے آزاد کرنے ارادہ کیا۔ تو اس کے سرداروں نے کہا کہ ہم اس کو آپ کے پاس اس شرط پر بیچنے کے لئے تیار ہیں کہ اس کا ولاء ہمارے لئے ہوگا انہوں نے اس کا جناب رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا یہ شرط تمہیں نہ روکے ولاء اسی کا حق ہے جس نے اس کو آزاد کیا ہے۔

فابوالان يكون الولاء لهم فسمع النبي ﷺ
فاخبرت عائشة النبي ﷺ فقال خديها واشترطى
لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق ففعلت عائشة
ثم قام رسول الله ﷺ في الناس فحمد الله واثنى
عليه ثم قال اما بعد ما بال رجال يشترطون شروطاً
ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في
كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط قضاء الله
احق وشرط الله اوثق وانما الولاء لمن اعتق ...

حدیث (۲۰۲۴) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ
عن عائشة أم المؤمنين ارادت ان تشتري جارية
فتعتقها فقال اهلها تبعكها على ان ولاء هالنا
فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال لا يمنعك
ذلك فانما الولاء لمن اعتق

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ کیا ایسی شرائط سے بیع فاسد ہوگی یا نہیں۔ امام بخاریؒ اس باب میں ابن عمرؓ اور حضرت عائشہؓ کی دو روایتیں لائے ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ نبی کی وجہ سے بیع میں فساد لازم آئے گا۔ جس طرح ان کے نزدیک نبھی عن تلقی الرکبان بیع کو رد کرتی ہے۔ لیکن علامہ عینیؒ فرماتے ہیں اذا اشترط الخ کی جزاء لا یفسد البیع بذلك محذوف ہے لیکن میرے نزدیک لا تحل اذا شرطیہ کی جزاء ہے۔ جس کا مقصد یہ ہوگا کہ شرط بیع میں جائز نہیں ہیں۔ کیونکہ امام بخاریؒ کے طریق بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام احمدؒ کے مسلک کے موافق ہیں۔ اس لئے کہ اس مسئلہ میں اختلاف مشہور ہے۔ امام احمدؒ ایک شرط کے ساتھ بیع کو جائز فرماتے ہیں دو شرطوں کے ساتھ جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ بیع بغير شرط کو منع کرتے ہیں اگرچہ ایک شرط بھی ہو۔ امام مالکؒ کے نزدیک شرط تین قسم ہیں۔ ایک قسم تو یہ ہے کہ شرط اور بیع دونوں باطل ہیں۔ دوسری قسم یہ ہے کہ شرط اور بیع دونوں جائز۔ تیسری قسم یہ ہے کہ

شرط باطل اور بیع جائز ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ بیع کے اندر کوئی شرط ہو تو شرط جائز نہیں باطل ہے۔ بیع جائز ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ والی روایت اس پر دال ہے۔ یہ مسلک ابن ابی لیلیٰ اور حسن بھری اور ذہبی کا ہے۔ دوسرا مسلک یہ ہے کہ شرط اور بیع دونوں جائز ہیں جس پر حدیث جلد جو بیع حمل کے بارے میں ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیع بھی جائز اور شرط بھی جائز ہے۔ یہ مسلک حماد اور ابن شبرمہ وغیر ہم کا ہے۔ اور تیسرا مسلک یہ ہے کہ دونوں ناجائز ہیں۔ بیع بھی اور شرط بھی۔ نہی عن بیع و شرط یہ مسلک امام شافعیؒ اور کوفی والوں کا ہے۔ یہاں ایک لطیفہ بھی مشہور ہے کہ عبد الوارث کہہ میں آئے اور حضرت ابو حنیفہؒ اور ابن ابی لیلیٰ اور ابن شبرمہ سے بیع و شرط کے متعلق پوچھا امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا دونوں باطل ہیں۔ دوسرے نے کہا بیع جائز شرط باطل۔ تیسرے نے کہا کہ دونوں جائز ہیں۔ تو آپ امام صاحبؒ نے فرمایا کہ سبحان اللہ ایک ہی مسئلہ میں عراق کے تینوں فقہاء عراق کا اختلاف ہو گیا۔ اور ہر ایک نے اپنی دلیل ذکر فرمادی۔

اشترطی لہم الولاء حضرت شیخ کنکوئی نے کوکب درمی میں لکھا ہے کہ اگرچہ شرط سے بیع فاسد ہو جاتی ہے مگر اشترطی کہنے سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ یہ بیع فاسد ملک مشتری کا فائدہ دے گی۔ اور اس پر عتق عبد نافذ ہوگا۔ میرے نزدیک یہ توجیہ تمام جواہروں سے بہتر ہے۔

ترجمہ۔ کجور کی بیع کجور کے ساتھ کیسے ہو

باب بیع التمر بالتمر

ترجمہ۔ حضرت عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا گندم کو گندم کے بدلے جب تک دست بدستی (نقد) نہ بیچا جائے تو سود ہے اور جو کے بدلے جو (نقد) کوست بدستی بیچا جائے۔ اور کجور بھی کجور کے بدلے دست بدستی (نقد) بیچا جائے ورنہ سود ہوگا۔

حدیث (۲۰۲۵) حدثنا ابو الولید الخ
سمع عمرؓ عن النبی ﷺ قال البر بالبر رباً
الاهاء واهاء والشعیر بالشعیر رباً الاهاء واهاء
والتمر بالتمر رباً الاهاء واهاء.....

تشریح از شیخ زکریا۔ ہا، وہاء، نووی فرماتے ہیں کہ اس کا معنی خذ اور ہات ہے جیسے یداً بید بھی آیا ہے مقابضہ

فی المجلس ہو۔ اور بعض نے کہا اس کا معنی ہے خذو اعط یعنی لو اور دو لاتبعوا الذهب بالورق الامقولا بین المتعاقدين
ہا، وہاء۔

تشریح از قاسمی۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اجمع المسلمون الخ مسلمانوں کا اجماع ہے ربوا چھ چیزوں میں حرام ہے سونا چاندی۔ گندم۔ جو۔ کجور۔ نمک۔ ان کے مساویں اختلاف ہے۔ اہل نواہر تو ان چھ اشیاء میں ہند کرتے ہیں لیکن جمہور ائمہ کے نزدیک اور اشیاء اس حکم میں داخل ہیں احناف کے نزدیک وزن اور جنس میں قاضی اور نسبیہ ناجائز ہے امام شافعیؒ کے نزدیک نقدین اور جنس شرط ہے۔

باب بیع الزییب بالزییب والطعام بالطعام۔

ترجمہ۔ کشمش کو کشمش کے بدلے
اور غلہ کو غلہ کے بدلے پیمانہ۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ
جناب رسول اللہ ﷺ نے مزانبہ سے منع فرمایا ہے۔ فرمایا
مزانبہ یہ ہے کہ کھجور کو خشک کھجور سے بھرتی کر کے بیجا جائے
اور کشمش کو انگور سے بھرتی کر کے بیچے۔

حدیث (۲۰۲۶) حدثنا اسمعيل الخ عن
عبدالله بن عمر ان رسول الله ﷺ نهى عن
المزانبه والمزانبه بيع التمر بالتمر وبيع الزبيب
بلكرم كلاً.....

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ نے اشکال وارد کیا ہے کہ حدیث میں نہ تو طعام کا ذکر ہے نہ زیبب بالزییب کا ذکر ہے۔ اگر
حدیث میں ذکر ہے تو الزیبب بالکرم ہے۔ اسماعیلؒ نے جواب دیا ہے کہ ترجمہ معنی کے اعتبار سے ثابت ہے۔ اگر ترجمہ یوں ہوتا کہ
بيع التمر في رأس الشجر بمثله من جنسه يابساً تو بھرتا۔ علامہ عینیؒ نے بھی حدیث کے ذکر کے بعد ترجمہ سے مطابقت
من حیث المعنی ثابت کی ہے۔ اور اتنی مقدار مطابقت کے لئے کافی ہے۔ بلکہ بعض ابواب ایسے آرہے ہیں جن میں مطابقت ادنی مقدار
سے ثابت ہوتی ہے۔ غرض یہ ہے کہ کچھ نہ کچھ مناسبت پائی جائے۔ البتہ کرمانیؒ فرماتے ہیں نہی الزیبب بالعنب سے بیع الزیبب
بالزییب کا جواز نکلتا ہے۔ اور اسی پر بیع الطعام بالطعام کو قیاس کیا گیا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم
ﷺ نے مزانبہ سے منع فرمایا ہے اور فرمایا مزانبہ یہ ہے کہ تر کھجور
کو کیل کر کے بیچے کہ اگر بڑھ گیا تو میرا اور کم ہو گیا تو میرے
ذمہ ہے۔ اور زید بن ثابتؓ نے حدیث بیان کی کہ جناب نبی اکرم
ﷺ نے عریا کی اندازے کے ساتھ بیع کی اجازت فرمائی۔

حدیث (۲۰۲۷) حدثنا ابو النعمان الخ
عن ابن عمر ان النبي ﷺ نهى عن المزانبه قال
والمزانبه ان تباع التمر بكييل ان رادفلى وان نقص
فعلى قال وحدثني زيد بن ثابت ان النبي ﷺ
رخص في العرايا يخرصها.....

تشریح از قاسمی۔ ثمر سے مراد تر کھجور ہے ورنہ بقی اثمار کی بیع تمر کے ساتھ جائز ہے اس طرح کرم سے مراد
تر انگور ہے عریا کھجور کا وہ پھل جو مساکین کو دیا جائے وہ درحقیقت بیع نہیں بلکہ بخشش اور عطیہ ہے اس لئے اس کو اندازے
کے ساتھ دینا جائز ہے۔

باب بیع الشعیر بالشعیر

ترجمہ۔ جو کی بیع جو کے ساتھ

حدیث (۲۰۲۸) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ
عن مالك بن اوس اخبره انه الكمس صرفاً بمائة
دينار فدعاني طلحة بن عبيد الله فتراوضنا حتى
اصطرف مني فاخذ الذهب يقبلها في يده ثم قال
حتى ياتي خازني من الغابة وعمر يسمع ذلك
فقال والله لا تفرقه حتى تاخذ منه قال رسول الله
ﷺ الذهب بالذهب رباً الا هاء و هاء والبر بالبر
رباً الا هاء و هاء والشعير بالشعير رباً الا هاء و هاء
والتمر بالتمر رباً الا هاء و هاء

ترجمہ۔ حضرت مالك بن اوسؓ خبر دیتے ہیں کہ
انہوں نے سو ۱۰۰ دینار سونے کے بدلے چاندی لینا چاہی تو مجھے
طلحہ بن عبید اللہ نے بلایا تو ہم نے اولہ بدلہ لینے میں گفتگو جاری کی
یہاں تک کہ انہوں نے سونا میرے سے لیا اور اس کو اپنے ہاتھ
میں الٹ پلٹ کرنے لگے پھر کہا کہ اس کی رقم تجھے تب ادا کروں گا
جب کہ میرا خزانچی غابہ بمقام سے آجائے گا حضرت عمرؓ یہ گفتگو
سن رہے تھے۔ فرمایا اللہ کی قسم اس کو جو دانہ کرو یہاں تک کہ رقم
کھری نہ کر لو۔ کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ
سونے کا چاندی کے ساتھ تبادلہ سود ہے۔ جب تک کہ نقد
دست بدستی نہ ہو اس طرح گندم کی بیع گندم کے ساتھ سود ہوگی

جب تک دست بدستی نہ ہو۔ اور جو کی بیع جو کے ساتھ سود ہے
جب تک دست بدستی نہ ہو۔ اور کھجور کی بیع بھی کھجور کے ساتھ سود ہے۔

باب بیع الذهب بالذهب

ترجمہ۔ سونے کی سونے کے ساتھ خرید و فروخت

حدیث (۲۰۲۹) حدثنا صدقة بن الفضل الخ
قال ابو بكر قال رسول الله ﷺ لا تبیعوا الذهب
بالذهب الا سواء بسواء والفضة بالفضة الا سواء
بسواء و یبوعوا الذهب بالفضة والفضة بالذهب
کیف شئتم

ترجمہ۔ حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا کہ سونے کو سونے کے بدلے نہ بیچو مگر برابر
برابر اسی طرح چاندی کو بھی چاندی کے بدلے برابر برابر بیچو
البتہ سونے کو چاندی کے بدلے اور چاندی کو سونے کے بدلے
جس طرح چاہو بیچو گویا کہ نقدین میں زیادتی بھی حرام ہے
اور ادھار بھی حرام۔ جیسے پہلی روایات سے معلوم ہوا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ بیع الشعیر بالشعیر الخ حافظ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گندم اور جو الگ الگ
جنس ہیں لیکن امام مالکؒ اور اوزاعیؒ وغیرہ ان کو ایک ہی نوع قرار دیتے ہیں جسور کا مسلک ان کے خلاف ہے جن کا استدلال آنجناب ﷺ کے

اس قول سے ہے بیعوا البر بالشعیر کیف ماشئتم بدأ بید یہ حدیث صحیح اور مرتجح ہے کہ یہ دونوں الگ الگ نوع ہیں۔

باب بیع الفضة بالفضة ترجمہ۔ چاندی کو چاندی کے بدلہ بیچنا

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب ابوسعید الخدریؓ نے اس طرح ایک حدیث جناب رسول اللہ ﷺ سے بیان فرمائی حضرت عبداللہ بن عمرؓ ان سے ملاقی ہوئے اور فرمانے لگے کہ اے ابوسعید یہ کیا حدیث ہے جو آپ جناب رسول اللہ ﷺ سے بیان فرماتے ہیں۔ جس پر حضرت ابوسعیدؓ نے نقدین کی تجارت کے بارے میں فرمایا کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے سونے کو سونے کے بدلے برابر بیچو اور اسی طرح چاندی کو چاندی کے بدلے برابر

بیچو زیادتی نہ کرو۔ کیونکہ نقدین کی تجارت میں تقاضا اور نسیئہ یعنی ادھار دونوں حرام ہیں کیونکہ یہی سود ہے۔

حدیث (۲۰۳۰) حدثنا عبد اللہ بن سعدنا عن عبد اللہ بن عمرؓ ان ابوسعید الخدریؓ حدثه مثل ذلك حديثاً عن رسول الله ﷺ فلقبه عبد الله بن عمرؓ فقال يا ابوسعید ما هذا الذي تحدث عن رسول الله ﷺ فقال ابوسعید فی الصرف سمعت رسول الله ﷺ يقول الذهب بالذهب مثلاً بمثل والورق بالورق مثلاً بمثل ...

ترجمہ۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سونے کو سونے کے بدلے برابر سربہ ہی بیچو اور بعض کو بعض پر فضیلت اور زیادتی نہ کرو۔ اور چاندی کو چاندی کے بدلے برابر سربہ بیچا جائے۔ اور کسی کو کسی پر فضیلت نہ دو اور نہ ہی غائب کو نقد کے بدلے بیچو۔

حدیث (۲۰۳۱) حدثنا عبد اللہ بن يوسف الخ عن ابی سعید الخدریؓ ان رسول الله ﷺ قال لا تبیعوا الذهب بالذهب الا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها علی بعض ولا تبیعوا منها غائباً بناجز ..

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حدثنا مثل ذلك حديثاً حافظ فرماتے ہیں مثل ذلك سے مراد یہ ہے کہ ابوسعید خدریؓ نے حضرت عمرؓ کی حدیث کی طرح حدیث بیان کی ہے۔ میرے نزدیک حافظ کا قول صحیح ہے۔ کیونکہ اسماعیلی کی روایت میں صراحت ہے ان ابوسعید حدثنا حدیثاً مثل حدیث عمرؓ مثلاً بمثل۔ حافظ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے عجوۃ والا قاعدہ کی بیع باطل ہو جائے گی کہ ایک مد عجوۃ اور ایک دینار کو دو دینار کے بدلہ بیچا جائے۔ یہ مسئلہ اختلافی مشہور ہے۔ امام احمدؒ نے تو اس مسئلہ کے بارے میں کئی جگہ فرمایا ہے کہ یہ بیع ناجائز ہے۔ امام شافعیؒ اور اسحاقؒ فرماتے ہیں کہ ایسی بیع تب جائز ہے کہ مفرد مرکب یعنی جس کے ساتھ غیر بھی ہو وہ اکثر ہو۔ یا یہ کہ ہر ایک کے ساتھ غیر جنس موجود ہو حضرت ابوعزینہؓ فرماتے ہیں کہ یہ سب اس وقت جائز ہے جب کہ مفرد مرکب سے

اکثر ہو اور ہر ایک کے ساتھ غیر جنس بھی موجود ہو۔ جو لوگ اس عقد کو جائز کہتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جب اس کو صحت پر محمول کرنا ممکن ہے تو فساد پر حمل نہ کیا جائے۔ ہمارا استدلال فضالہ بن عبید کی روایت ہے جس سے امام ابو حنیفہ اور ثوری فرماتے ہیں کہ قلاذہ والی روایت سے معلوم ہوا کہ جب سونے سے زیادہ کوئی اور چیز موجود ہو تو پھر بیع جائز ہوگی۔ اب اس کی بیع نہ تو بدلہ سر لہ جائز ہے۔ اور نہ ہی کم قیمت پر بیجا جائے۔ اور شیخ گنگوہی نے کوکب درمی میں قلاذہ والی حدیث کے بارے میں لکھا ہے کہ لا تابع حتی تفصل وليس الفصل بمعنى تفریق الاجزاء بلکہ تمیز تام مراد ہے۔ جس سے سود کا احتمال نہ رہے۔ نہ رہا ہو اور نہ شبہ رہا ہو۔ جس کی تائید حضور ﷺ کے الفاظ سے ہوتی ہے۔ حتی تمیز بینہما۔

تشریح از قاسمی۔ احناف کے معنی تفصیل کے ہیں۔ غائب سے مراد ادھار ہے۔ اور ماجو سے مراد حاضر اور نقد ہے

جن میں تقابض فی المجلس ضروری ہے۔

ترجمہ۔ سونے کے دینار کی بیع دینار کے ساتھ ادھار کے طور پر ہو۔

باب بیع الدینار بالدینار نسیاً

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ دینار کو دینار کے بدلے اور درہم کو درہم کے بدلے بیجا جائے۔ میں نے ان سے کہا کہ لن عباس تو اس کے قائل نہیں ہیں۔ حضرت ابو سعید نے فرمایا میں نے خود ان سے پوچھا تھا کہ کیا آپ نے اسکو جناب نبی اکرم ﷺ سے سنا ہے یا آپ نے اس کو کتاب اللہ میں پایا ہے۔ انہوں نے فرمایا ان میں سے میں کچھ بھی نہیں کہہ سکتا آپ لوگ میرے سے زیادہ جناب رسول اللہ ﷺ کو جاننے والے ہیں البتہ حضرت اسامہ نے مجھے بتلایا ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ

حدیث (۲۰۳۲) حدثنا علی بن عبد اللہ الخ
انہ سمع ابا سعید الخدری یقول الدینار بالدینار
والدرہم بالدرہم فقلت له فان ابن عباس لا یقولہ
فقال ابو سعید سالتہ فقلت سمعته من النبی ﷺ
او وجدته فی کتاب اللہ قال کل ذلك لا اقول
وانتم اعلم برسول اللہ ﷺ منی ولكنی اخبرنی
اسامة ان النبی ﷺ قال لاربا الا فی النسیة ...

نے فرمایا کہ سود تو صرف ادھار میں ہے (جنس بدل جائے تو جائز ہے۔) فرمایا یہ ہمارے نزدیک سونے اور چاندی کی اور گندم کی جو سے بیع متفاضلاً میں کوئی حرج نہیں ہے (اس لئے کہ جنس بدل گئی تفاضلاً جائز ادھار ناجائز ہوگا) یعنی دست بدست بیع ہو اور ادھار میں خیر نہیں ہے

تشریح از شیخ زکریا۔ کل ذلك لا اقول چنانچہ مسلم میں ہے کہ لم اسمعه من رسول اللہ ﷺ والوجدته فی

کتاب اللہ انتم اعلم برسول اللہ ﷺ کیونکہ یہ حضرات لن عباس سے عمر میں بڑے تھے۔

بیع الورق بالذهب نسیئاً حافظ فرماتے ہیں سب بیوع میں بیع یا تو بالنقد ہوگی یا بالعرض ہوگی۔ پھر دست بدست ہوگی یا مدت تک ہوگی۔ اس طرح چار قسم ہوئے تو اگر بیع النقد بمثلہ ہے تو یہ بیع المراحلہ ہے۔ اگر بنقد غیر ہ ہے۔ تو بیع صرف ہے جس میں بیع اور ثمن دونوں نقدین ہوتے ہیں۔ اور بیع العرض بالنقد ہو تو نقد کو ثمن اور عرض کو عوض کہتے ہیں۔ اور بیع العرض بالعرض کو مقایضہ کہتے ہیں۔ ان جمع بیوع میں بیوع حالی تو جائز ہے۔ البتہ ادھار کے بارے میں اگر نقد بالنقد بیع ہے تو ناجائز ہے۔ اگر عرض ہے تو جائز ہے۔ اور عرض مؤخر ہو تو بیع سلم ہے۔ اگر دونوں مؤخر ہوں تو بیع الدین بالدین ہے۔ جو حوالہ کے بغیر جائز نہیں ہے۔ اگر اشکال ہو کہ حدیث کو ترجمہ الباب سے مطابقت کیسے ہوگی۔ کیونکہ ترجمہ میں ہے بیع الورق بالذهب اور حدیث میں اس کا برعکس ہے اللہ بالورق۔ تو جواب یہ ہے کہ باثمن پر داخل ہوتی ہے۔ جب عوضان نقدین ہوں تو ان میں کوئی تفاوت نہیں جس پر باء کو داخل کرو وہی ثمن بن جائے گی۔ البتہ غیر نقدین میں جس میں ثمنیہ ہوگی وہ عوض ہے گا۔

ترجمہ۔ چاندی کی سونے کے بدلے بیع

جب کہ وہ ادھار کے طور پر ہو۔

باب بیع الورق بالذهب نسیئاً

حدیث (۲۰۳۳) حدثنا حفص بن عمر الخ

قال سألت البراء بن عازب و زید بن ارقم عن
الصراف فكل واحد منهما يقول هذا خير مني
فكلاهما يقول نهي رسول الله ﷺ عن بيع
الذهب بالورق ديناً....

ترجمہ۔ حضرت ابو المنہال فرماتے ہیں کہ میں نے

حضرت براء بن عازب اور زید بن ارقم سے بیع صرف
یعنی نقدین کے بارے میں پوچھا تو ان میں سے ہر ایک نے فرمایا
کہ یہ میرے سے بہتر ہے۔ بہر حال دونوں نے فرمایا کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے سونے کی بیع چاندی سے قرض کے طور
پر منع فرمائی۔

ترجمہ۔ سونے کی بیع چاندی سے

دست بدست ہو ادھار نہ ہو۔

باب بیع الذهب بالورق يداً بيداً

حدیث (۲۰۳۴) حدثنا عمران بن ميسرة الخ

عن ابي بكر قال لبي النبي ﷺ عن الفضة بالفضة
والذهب بالذهب الاسواء بسواء امرنا ان نتاع الذهب
بالفضة كيف شئنا والفضة بالذهب كيف شئنا.....

ترجمہ۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ

نے چاندی کو چاندی کے بدلے اور سونے کو سونے کے بدلے بیچنے
سے منع فرمایا مگر برابری اور ہمیں حکم دیا کہ ہم سونے کو چاندی
کے بدلے جس طرح ہم چاہیں خرید کریں اور اسی طرح چاندی کو
سونے کے بدلے جس طرح چاہیں ہم بیچ دیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - حافظ فرماتے ہیں کہ حدیث میں یدائید کی قید نہیں ہے۔ تو امام بخاریؒ نے بعض طرق حدیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ جس میں یدائید کی قید موجود ہے۔ چنانچہ مسلمؒ نے روایت کیا ہے کہ اس حدیث کے آخر میں ہے کیف شتم یدائید اور بیع صرف کے اندر تقابض شرط ہے۔ جس پر سب کا اتفاق ہے البتہ تفاضل من جنس واحد میں اختلاف ہے۔ گویا ترجمہ میں یدائید حدیث کی شرح ہے۔

باب بیع المزبنة

ترجمہ۔ بیع مزابنہ کے بارے میں

ترجمہ۔ وہ خشک کجور کی ترکجور کے ساتھ بیع کا نام ہے اور کشمش کی انجور کے ساتھ بیع ہے۔ اور بیع العرایا ہے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے مزابنہ اور محافلہ سے منع فرمایا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پھل کو اس وقت تک نہ بیجو جب تک اس کی صلاحیت ظاہر نہ ہو جائے۔ اور ترکجور کو خشک کجور کے بدلے نہ بیجو۔ سالم فرماتے ہیں حضرت ابن عمرؓ نے حضرت زید بن ثابتؓ سے مجھے خبر دی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کے بعد عرایا بیع کی اجازت دی۔ خواہ ترکے ساتھ یا خشک کجور کے ساتھ۔ اس کے علاوہ اور کسی میں اجازت نہیں دی۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مزابنہ سے منع فرمایا ہے اور مزابنہ کجور کو خشک کجور کے بدلے بھرتی کر کے خرید کرنا ہے۔ اور انجور کو کشمش کے بدلے بھرتی کر کے بیجنا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مزابنہ اور محافلہ سے منع فرمایا ہے

وہی بیع العمر بالتمر و بیع الزبيب بالكرم و بیع العرایا قال انسؓ نہی النبی ﷺ عن المزبنة والمخاللة.....

حدیث (۲۰۳۵) حدثنا یحییٰ بن بکر العن عن عبد اللہ بن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ قال لا تبیعوا التمر حتی یندو صلاحه ولا تبیعوا التمر بالتمر قال سالم اخبرنی عبد اللہ عن زید بن ثابت ان رسول اللہ ﷺ خص بعد ذلك فی بیع العربیة بالرطب او بالتمر ولم یرخص فی غیره ...

حدیث (۲۰۳۶) حدثنا عبد اللہ بن یوسف العن عن عبد اللہ بن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن المزبنة والمزبنة اشراء التمر بالتمر کیلا و بیع الکریم بالزبيب کیلا.....

حدیث (۲۰۳۷) حدثنا عبد اللہ بن یوسف العن عن ابی سعید الخدریؓ ان رسول اللہ ﷺ نہی

عن المزينة والمحاقلة والمزينة اشتراء التمر
بالتمر في رؤس النخل.....

مزینہ کا معنی ہے ترکھور کو جو ابھی کھجور سے خوشوں پر ہے اسکو
خشک کھجور کے بدلے خریدنا ہے۔ اور محاقلہ حقل سے ہے

جس کے معنی کھیتی کے ہیں۔ بیع محاقلہ یہ ہے کہ وہ گندم جو ابھی تک خوشوں میں ہے۔ اس کو صاف گندم کے بدلے بیچنا ہے ان دونوں
کی ممانعت ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم
ﷺ نے محاقلہ اور مزینہ دونوں سے منع فرمایا ہے۔ وجہ
یہ ہے کہ ان دونوں میں تماثل کی پہچان مشکل ہے۔

حدیث (۲۰۳۸) حدثنا مسدد الخ عن
ابن عباس قال نهى النبي ﷺ عن المحاقلة
والمزينة.....

ترجمہ۔ حضرت زید بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے عورہ والے کو اجازت دی کہ وہ کھجور کو
اندازے سے بیچ سکتا ہے۔

حدیث (۲۰۳۹) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن
عن زيد بن ثابت ان رسول الله ﷺ ارخص
لصاحب العرية ان يبيعها بخرصها....

تشریح از شیخ زکریا۔ مزینہ زبن سے مشتق ہے۔ جس کے معنی دفع کرنے کے ہیں چونکہ بیع مزینہ میں نقادت
اور عوضین میں فرق زیادہ ہوتا ہے۔ اس لئے اس میں تدافع اور خصومت کا احتمال زیادہ ہے۔ اور ہر ایک جب اپنے حق میں نقصان محسوس
کرے گا تو بیع کو دفع کرنے کی کوشش کرے گا۔ اس لئے امام شافعیؒ نے ہر اس بیع کو جس میں مبادلہ المجهول بالمجهول ہو اسی کے
ساتھ لاحق کیا ہے۔ اور امام مالکؒ نے جوئے کی اقسام کو بھی اس کی تفسیر میں شامل کیا ہے۔ بہر حال ابن عمرؓ نے بھی روایات کو بلا واسطہ
نقل کیا ہے۔ اور عورایا کا استثناء حضرت زید بن ثابتؓ کے واسطہ سے روایت کیا ہے۔ اور فقہان نے بیع الرطب بالہائس کی تحریم پر
ان احادیث سے استدلال کیا ہے۔ اگرچہ عوضین کیل اور وزن میں برابر بھی ہوں کیونکہ تساوی کا علم حالت کمال میں ہوتا ہے۔
تر پہل سوکنے کے بعد وزن و کیل میں کم ہو جاتا ہے۔ جمہور کا یہی قول ہے البتہ حضرت ابو حنیفہؒ حالت رطوبہ میں تساوی کو کافی سمجھتے ہیں
جمہور کا متدل حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے بیع الرطب بالتمر کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ
نے دریافت فرمایا کہ رطب جب سوکھ جائے۔ تو کیا کم ہو جاتا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کی ہاں! بے شک یا رسول اللہ! قال فلا اذا
کہ اگر رطب خشک ہونے کے بعد کم ہو جاتی ہے۔ تو پھر بیع نہیں کرنی چاہیے۔ شیخ منگوینی نے کوکب دری میں اس حدیث کا جواب دیا ہے۔
اینقض طرہ نمی و حرمتہ پر تنصیب ہے محض جفاف خشک ہونا علت نہیں ہے۔ تو آپ نے حدیث کو نسبیہ پر محمول کیا ہے۔

چنانچہ کوب میں اس کا ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ جب امام اعظمؒ بغداد میں داخل ہوئے تو لوگوں نے آپ سے یہی مسئلہ پوچھا اور وہ لوگ حدیث کی مخالفت کی وجہ سے آپ سے سخت ناراض تھے۔ آپ نے فرمایا بھائی کیا رطب تمہارے یا نہیں اگر تمہارے تو التمر بالتمر مثلاً بمثل سے بیع جائز ہوئی اگر تمہارے نہیں ہے تو پھر بھی حدیث کی رو سے بیع جائز ہوئی۔ اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم نیز علامہ عینی نے شرح طحاوی میں بیان کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ امام مزنیؒ دلاؤ اور ابو ثورؒ بیع الرطب بالتمر مثلاً بمثل کے جواز کے قائل ہیں کہ یہ دونوں ایک ہی نوع ہیں البتہ ادھاران کے نزدیک ناجائز ہے اگرچہ مثلاً بمثل کیوں نہ ہو۔

عروایا کی تفسیر لفظ اور شرعاً میں علماء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل لوجز میں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ عروہ اگر قاعلہ کے معنی میں ہے تو چونکہ مالک ان کجوروں کو باقی کجوروں سے مساکن کے لئے الگ کر دیتا ہے۔ یا عروایا کے معنی طلب کے ہیں شرعی طور پر یہ ہے کہ یہ بھی عرب کے عطایا خاصہ میں سے ہے جب کجور پکنے کا وقت آئے تو مالک ان کجوروں کو اپنے پاس روک کر ان کے بدلے اندازے سے کجور پختہ دے دے۔ تو ہبہ کے اندر اس قسم کا تصرف جائز ہے۔ امام مالکؒ بھی اسے ہبہ قرار دیتے ہیں جس کی بیع واہب کے پاس جائز ہے۔ الحاصل اختلاف یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ واہب کا بالعوض اپنے ہبہ میں رجوع کرنا ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ واہب کا اپنے ہبہ کو خرید کرنا ہے۔ اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ بیع مزینہ سے پانچ وسق کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں تو اس کی بیع واہب اور غیر واہب سب کے پاس جائز ہوگی۔ اگرچہ شرائط جواز میں اختلاف ہو۔

رخص لہم فی بیع العروایا خلاصہ یہ ہے کہ یحییٰ بن سعید کی روایت میں بیع العروایا (خرص) اندازے کے ساتھ عقیدے اور لکن عینہ کی روایت مطلق ہے کہ خواہ اندازے سے بیچے یا کیل سے بیچے بہر حال اس کی اجازت ہے۔

ترجمہ۔ وہ کجور جو ابھی کجور کے خوشوں میں ہے

اس کو سونے یا چاندی کے بدلے بیچنا کیسا ہے

باب بیع التمر علی رؤس النخل بالذهب والفضة۔

ترجمہ۔ حضرت جلد فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے پھل کی بیع سے جب تک کہ وہ اچھی طرح پک نہ جائے منع فرمایا ہے۔ ان میں سے کوئی چیز دینار و درہم کے بغیر نہ بیچی جائے۔ البتہ بیع عروایا اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ وہ تو ہبہ ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے بیع عروایا میں پانچ وسق یا اس سے کم میں بیع کی اجازت

حدیث (۲۰۴۰) حدثنا یحییٰ بن سلیمان الع
عن جابر قال قال نبی ﷺ عن بیع التمر حتی
یطیب ولا یباع شی منہ الا بالدينار والدرهم الا
العروایا.....

حدیث (۲۰۴۱) حدثنا عبد اللہ بن عبد الوہاب الع
عن ابی ہریرہ قال قال نبی ﷺ رخص فی بیع العروایا

فی خمسة اوسق اودون خمسة اوسق قال نعم .

حدیث (۲۰۴۲) حدثنا علی بن عبد اللہ الع
سمعت سهل بن ابی حنمة ان رسول اللہ ﷺ
نهی عن بیع التمر بالتمر و رخص فی العریة
ان تبع بخرصها یا کلها اهلها رطباً و قال سفیان مرة
اخری الا انه رخص فی العریة بیعها اهلها بخرصها
یا کلونها رطباً قال هو سواء قال سفیان فقلت
لیحیی وانا غلام ان اهل مكة یقولون ان النبی
ﷺ رخص فی بیع العرایا فقال و ما یدبری اهل
مكة قلت انهم یروونه عن جابر فسکت قال
سفیان انما اردت ان جابراً من اهل المدینة قبل
لسفین ولیس فیہ نہی عن بیع التمر حتی یدو
صلاحه قال لا

اور سفیان سے پوچھا گیا کہ اس میں یوں نہیں ہے کہ شمر کی بیع اس وقت صحیح نہیں جب تک اس کی صلاحیت ظاہر نہ ہو فرمایا نہیں۔

ترجمہ۔ عرایا کی تفسیر مختلف ہے

باب تفسیر العرایا

ترجمہ۔ عرایا کی تفسیر مختلف ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں
کہ عربہ یہ ہے کہ کوئی آدمی کسی کو کھجور کے درخت کا عطیہ کرے
پھر ان کے آنے جانے سے ان کو تکلیف ہو تو اسے رخصت
دی گئی ہے کہ وہ ان کھجوروں کو خشک کھجور کے بدلے خرید کر لے
اور امام محمد بن ادریس شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عرایا کی بیع

وقال مالك العریة ان یعری الرجل النخلة
ثم یتأذی بدخوله علیه فرخص له ان یشترها منه
بتمر وقال ابن ادریس العریة لا تكون الا بالکیل
من التمر یداً یداً لایكون بالجزاف ومما یقویه
قول سهل بن ابی حنمة بالاوسق الموسقه وقال

کیل کے ساتھ ہوگی جو دست بدست ہو۔ اندازے سے نہیں ہوگی۔ ان کی تائید حضرت سل بن اہی حمیرہ کے قول سے ہوتی ہے جس میں ہے کہ عوایا اوسق کے ذریعہ ہوگی اور ابن اسحاق کی حدیث ابن عمرؓ یہ ہے کہ عرلیا یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنے مال میں سے ایک کھجور یا دو کھجور کے درخت الگ کر دے اور یزید سفیان بن حسین سے یوں کہتے ہیں کہ عرلیا وہ کھجور کے درخت ہیں جو اس لئے ان کو اجازت دی گئی کہ وہ ان کو جس طرح چاہیں کھجور

ابن اسحاق فی حدیثہ عن نافع عن ابن عمرؓ کانت العرایا ان یعوی الرجل فی ماله النخلة والنخلتین وقال یزید عن سفیان بن حسین العرایا نخل کانت توہب للمساکین فلا یستطیعون ان ینتظروا بہا رخص لهم ان یبیعواہا بما شاء وامن التمر مسکینوں کو ہبہ کئے جلتے ہیں جو ان کے پکنے تک کا انتظار نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے ان کو اجازت دی گئی کہ وہ ان کو جس طرح چاہیں کھجور خشک کے بدلے بیچ سکتے ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت زید بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے عوایا کے بارے میں اجازت فرمائی کہ ان کو اندازے سے بھرتی کرنے کے بیچا جائے۔ اور موسیٰ بن عقبہ نے فرمایا عوایا وہ چند متعین شدہ کھجوریں ہیں جن کے پاس آکر انہیں خرید کر لے۔

حدیث (۲۰۴۳) حدثنا محمد بن ابی مقاتل الخ عن زید بن ثابتؓ ان رسول اللہ ﷺ رخص فی العرایا ان تباع بخرصھا کیلا قال موسیٰ بن عقبہ والعرایا نخلات ومعلومات تاتیھا فاشتریھا

تشریح از شیخ زکریا۔ عوایا جمع عربیہ کی جس کے معنی ہیں عطیہ ثمر النخل دون الوقت یعنی کھجور کا پھل بطور عطیہ کے دیا جائے درخت نہ ہبہ کیا جائے۔ یہ صحیحہ کی طرح ہے کہ گائے بھینس بھری دودھ پینے کے لئے دی جائے اور رقبہ نہ دیا جائے۔ اس کی تفسیر اور اختلاف ائمہ بیان ہو چکا ہے۔ ابن ابی لیس سے امام بخاری نے امام شافعیؒ مراد لیا ہے۔ ایک یہ مقام ہے جہاں امام شافعیؒ کا ذکر ہوا دوسرا مقام کتاب الزکوٰۃ میں ہے مصابیحہ الخ امام بخاریؒ کا کلام ہے ابن ابی لیس کا نہیں ہے۔

ترجمہ۔ صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے پھلوں کی بیع کرنا

باب بیع الثمار قبل ان یدو صلاحھا

بسنند اللیث عن زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں لوگ پھلوں کی خرید و فروخت اس طرح کرتے تھے کہ جب لوگ کھجوروں کے پھل کاٹتے اور ایک دوسرے کے تقاضے کے وقت آجاتا تو مشتری کہتا کہ اس کے پھلوں کو دمان پنچا ہے۔ مراض پنچا ہے۔ قمام پنچا ہے

وقال اللیث عن ابی الزناد کان عروہ بن الزبیر یحدث عن سہل بن ابی حمزۃ الانصاری من بنی حارثۃ انه جدثہ عن زید بن ثابتؓ قال کان الناس فی عہد رسول اللہ ﷺ یتعانون الثمار

یہ سب پھلوں کی ہماریاں ہیں جن سے وہ لوگ کی کا تقاضا کرتے ہیں۔ تو جب آنحضرت ﷺ کے پاس اس قسم کے جھگڑے کثرت سے ہونے لگے تو آپ نے فرمایا اب ایسی بیع شرعاً نہ کیا کرو۔ جب تک کہ پھلوں کے کھانے کی صلاحیت ظاہر نہ ہو جائے۔ گویا کہ بہت جھگڑوں کی وجہ سے آپ نے مشورہ کے طور پر یہ ارشاد فرمایا۔ چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ اپنی زمین کے پھلوں کی بیع اس وقت تک نہیں کرتے تھے جب تک خوشے کی لڑیاں نہ نکل آئیں۔ پس زرد دلور سرخ والے خوب واضح ہو جائیں۔

ترجمہ۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پھلوں کی بیع سے اس وقت تک منع فرمایا جب تک ان کی صلاحیت ظاہر نہ ہو جائے۔ آپ نے بائع اور مشتری دونوں کو منع فرمایا۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ کھجور کے پھل کو اس وقت تک نہ بیجا جائے یہاں تک کہ وہ سرخ ہو جائیں۔

ترجمہ۔ حضرت جلد بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا کہ پھل کو اس وقت تک نہ بیجا جائے جب تک وہ پھٹ نہ جائے۔ یعنی سرخ اور زرد نہ ہو جائے کہ اسے کھایا جاسکے۔

فاذا جدد الناس وحضر تقاضیہم قال المبتاع انه اصاب الثمر الدمان اصابه مراض اصابه قشام عاهات يحتجون بها فقال رسول الله ﷺ لما كثرت عنده الخصومة في ذلك فاما فلا تبتاعوا حتى يبدو صلاح الثمر كالمشورة يشير بها لكثرة خصومتهم واخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ان زيد بن ثابت لم يكن يبيع ثمار ارضه حتى يطلع التريا فتبين الاصفر من الاحمر قال ابو عبد الله رواه علي بن بحر الخ عن سهل عن زيد.....

حدیث (۲۰۴۴) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع

حدیث (۲۰۴۵) حدثنا ابن مقاتل الخ عن انس بن مالك ان رسول الله ﷺ نهى ان تباع ثمرة النخل حتى ترهق قال ابو عبد الله يعني حتى تحمر.....

حدیث (۲۰۴۶) حدثنا مسدد الخ قال سمعت جابر بن عبد الله قال نهى النبي ﷺ ان تباع الثمرة حتى تشقق فقبيل مات شقق قال حمار وتصفار ويؤكل منها.....

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاری نے بیع النصار کا کوئی حتمی حکم بیان نہیں فرمایا۔ اس لئے کہ اس مسئلہ میں شدید اختلاف

ہے ابن ابی لیلی اور ثوری اس بیع کو مطلقاً باطل قرار دیتے ہیں۔ یزید بن ابی حبیب اسے مطلقاً جائز کہتے ہیں اور طیکہ پھلوں کو درختوں پر باقی رکھنے کی شرط لگائی جائے۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر پھلوں کو فوراً قطع کرنے کی شرط ہے تو بیع باطل نہ ہوگی۔ ورنہ بیع باطل ہے۔ اور اکثر علماء احناف فرماتے ہیں کہ یہ بیع صحیح ہے۔ اگر تبقیہ یعنی پھل کو درختوں پر باقی رکھنے کی شرط نہ لگائی جائے۔ اور نبی اس پر محمول ہے کہ جب پھلوں کا سرے سے وجود ہی نہ پایا جائے۔ اور بعض حضرات نے اسے ظاہر پر محمول کیا ہے کہ یہ بیع مکروہ تیزیکی ہے۔ حضرت زید بن ثابت کی روایت جو باب کے اوّل حصہ میں وارد ہوئی ہے۔ وہ آخری قول پر دلالت کرتی ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا ہے کہ امام نووی نے اجماع نقل کیا ہے کہ بیع النصار قبل بدو صلاحها بشرط القطع صحیح ہے۔ اور اگر شرط قطع تسلیم کرنے کے بعد قطع نہ کرے تو بیع صحیح ہے لیکن قطع ضروری ہوگا۔ اگر دونوں اہتمام پر راضی ہو گئے تو بیع جائز ہے۔ اگر بیچنے وقت تبقیہ کی شرط تھی تو بیع باطل ہے بالاجماع پھر علامہ عینی نے بیع النصار کی تین اقسام ذکر فرمائی ہیں۔ بیع النخل دون العنبرۃ۔ بیع النخلة دون النخل۔ ہما معاً یعنی ثمرہ اور نخل دونوں بیچے جائیں۔ پہلی صورت میں تو صلاح ثمرہ کی قید نہیں ہے کیونکہ درخت بک رہے ہیں۔ باقی دونوں صورتوں میں بدو صلاح کی قید ہے۔ ظاہر حدیث سے واضح ہے۔ اس جگہ بیع سے بیع لعمرة النخل ہے۔ اور صرف تمر کا ذکر اس لئے کہ عرب کا عام پھل یہی تمر ہی تھا باقی رہا کھرا ترجمہ کا اعتراض جس کی طرف شرح نے کوئی توجہ نہیں فرمائی۔ اس سے گلو خلاصی کی صورت یہ ہے کہ اس جگہ اصول سے مراد اشجار ہیں اور آنے والے ترجمہ میں اصل سے مراد زمین ہے اس طرح اشکال رفع ہو جائے گا اگرچہ قسطلانی نے اس جگہ اصل سے ارض مراد لینے کا انکار کیا ہے۔

تشریح از قاسمی۔ دمان کے معنی گوبر کے ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ پھلوں میں عنونت پیدا ہو جائے اور جذاذ کے معنی ہیں

کھجوروں کے پھل کاٹنا۔ قشع اور مواض پھلوں کی آفات ہیں۔ تشقح کے معنی رنگ کے بدلنے کے ہیں سرخی یا زردی کی طرف۔

ترجمہ۔ صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے

کھجور کے درخت کا بیچنا۔

باب بیع النخل قبل

ان یبدو صلاحها۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ حضرت نبی اکرم ﷺ

سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے پھلوں کی بیع سے صلاحیت

ظاہر ہونے سے پہلے منع فرمایا اور کھجور کے بیچنے سے منع فرمایا

یہاں تک کہ رنگ تبدیل ہو جائے۔ چنانچہ کہا گیا کہ یزہو

حدیث (۲۰۴۷) حدثنا علی بن الحیثم الع

حدثنا انس بن مالک عن النبی ﷺ انه نهی عن

بیع النخلة حتى یبدو صلاحها وعن النخل حتی

یزہو قبل وما یزہو قال یحمار او یصفار قال

ابو عبد اللہ کتبنا عن معلى بن منصور الا انى
لم اكتب هذا الحديث عنه

کیا چیز ہے۔ فرمایا کہ وہ پھل سرخ یا زرد ہو جائے۔ امام بخاریؒ
فرماتے ہیں کہ میں عموماً احادیث معلى بن منصور سے لکھا
کرتا تھا میں نے یہ حدیث ان سے نہیں لکھی البتہ سنی ہے۔

تشریح از قاسمی۔ عن النخل ای عن بیع ثمر النخل یعنی کھجور کے پھل کی بیع سے منع فرمایا اور اس میں تکرار نہیں ہے
اس لئے کہ نبی عن بیع الثمرة سے دوسرے پھل مراد ہیں۔ کھجور کا پھل مراد نہیں ہے۔ کیونکہ توہو قرینہ ہے کہ زہور طلب کے
ساتھ مخصوص ہے۔

ترجمہ۔ صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے پھلوں کو بیچ دے
پھر کوئی آفت اسے پہنچ جائے تو وہ بائع کا نقصان ہے۔

باب اذا باع الثمار قبل ان يبدو
صلاحها ثم اصابته عاهة فهو من البائع

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ
ﷺ نے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا۔ جب تک وہ متغیر
نہ ہو جائے۔ ان سے کہا گیا کہ توہی کیا ہے فرمایا جب تک کہ
سرخ ہو جائے۔ جس پر آنحضرت رسول اللہ نے فرمایا تلامذہ! اگر
اللہ تعالیٰ پھل روک لے تو پس کس وجہ سے اپنے بھائی کے مال
کو لے گا۔ بیعت کی سند لے ان شہاب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی
آدی صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے پھل خرید کرے پھر اس کو
کوئی آفت پہنچ جائے تو جو کچھ نقصان ہو گا وہ بائع مالک کا ہو گا
زہریؒ فرماتے ہیں کہ سالم نے ان عمرؓ سے خبر دی ہے کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تک کہ پھلوں کی صلاحیت
ظاہر نہ ہو ان کی خرید و فروخت مت کرو۔ اور ترکھور کو خشک
کے ساتھ مت بیجو۔

حدیث (۲۰۴۸) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ
عن انس ان رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار
حتى تزهي فليل له وما تزهي قال حتى تحمر
فقال ارايت اذا منع الله الثمرة بم ياخذ احدكم
مال اخيه قال الليث الخ عن ابن شهاب قال لو
ان رجلاً ابتاع ثمرأ قبل ان يبدو صلاحه ثم اصابته
عاهة كان ما اصابه على ربه اخيرنى سالم بن
عبدالله عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال
لا يبتاعوا الثمر حتى يبدو صلاحها ولا يبيعوا الثمر
بالتمر

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاریؒ اس ترجمہ سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اگر صلاحیت سے پہلے پھلوں کی بیع ہو جائے تو
بیع صحیح ہے لیکن نقصان کی ذمہ داری بائع پر عائد ہوگی جب بیع فاسد نہیں تو صحیح ہوگی اس مسئلہ میں امام بخاریؒ نے امام زہریؒ کا اتباع کیا ہے۔

البتہ مولانا احمد علی سہارنپوریؒ نے حاشیہ بخاری میں لکھا ہے کہ ارایت ان منع اللہ الثمرة الخ اسی میں یہی موضع ترجمہ ہے۔ کہ جب پھل کو کوئی آفت پہنچ جائے اور مشتری نے قبضہ نہیں کیا تھا تو یہ نقصان بائع کی طرف سے ہوگا اگر مشتری نے قبضہ کر لیا تھا تو پھر مشتری کے مال سے نقصان ہوگا یہی جمہور۔ امام ابو حنیفہؒ۔ امام شافعیؒ اور ثوریؒ کا مسلک ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں بائع کے مال میں سے ثلث وضع کر لیا جائے گا۔ امام احمدؒ جمیع کو وضع کرنے کا حکم دیتے ہیں کہ بائع سے کچھ بھی رجوع نہ کیا جائے گا۔

ترجمہ۔ غلہ کو کچھ مدت تک خرید کرنا

باب شراء الطعام الى اجل

ترجمہ۔ حضرت امش فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابراہیم نخعیؒ کے پاس قرضے کے اندر گروی رکھنے کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ چنانچہ حضرت اسودؒ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ

حدیث (۲۰۴۹) حدثنا عمر بن حفص الخ قال ذكرنا عند ابراهيم الرهن في السلف فقال لا باس به ثم حدثنا عن الاسود عن عائشة ان النبي ﷺ اشترى طعاما من يهودى الى اجل فرهنه ذرعه جناب نبی اکرم ﷺ نے ایک یہودی سے کچھ مدت کے لئے غلہ خرید اور اپنی ذرہ اس کے پاس گروی رکھ دی۔ اس کی حدت گذر چکی ہے۔

ترجمہ۔ جب کھجور کو اچھی کھجور سے پہننے کا ارادہ کر لے

باب اذا راد بيع تمر خيره

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؒ اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو خیبر پر حاکم مقرر کیا تو عمدہ عمدہ کھجور لایا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کیا خیبر کے سب کھجور اس طرح کے ہیں میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ کی قسم نہیں ہم اس کا ایک صاع اپنے دو صاع کے بدلے اور دو صاع تین صاع کے بدلے خرید کرتے ہیں آپ نے فرمایا ایسا نہ کرو سب کھجور کو دراہم کے بدلے بیچ دو پھر دراہم کے ذریعہ عمدہ کھجور خرید کرو۔

حدیث (۲۰۵۰) حدثنا قتيبة الخ عن ابي سعيد الخدرى وعن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ استعمل رجلا على خيبر ف جاءه بتمر جنيب فقال رسول الله ﷺ اكل تمر خيبر هكذا قال لا والله يا رسول الله انا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله ﷺ لا تفعل بيع الجمع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنيبا

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ اذا راد بيع تمر الخ یعنی کیا طریقہ اختیار کرے جس سے سود سے بیچ جائے۔ وہ آدمی عامل خیبر حضرت سواد بن غزیهؓ تھے بعض نے مالک بن مہدہ بتلایا ہے۔ جنیب کے معنی طیب جس سے ردی حصہ نکال دیا گیا ہو۔ الجمع کے معنی خلط ملط کے ہیں

یعنی وژا۔ لا تفضل یعنی بعض کو بعض کے ساتھ مساوی بیچو۔ ردی اور طیب سب جنس واحد ہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں اس حدیث سے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی نے اس پر استدلال کیا ہے کہ کسی آدمی سے نقد پر غلہ بیچے اور پھر اسی سے غلہ قبل الافتراق یا بعدہ خرید کرے تو جائز ہے۔ امام مالک ناجائز کہتے ہیں۔

باب من باع نخلا قد اُبرت ترجمہ۔ جس شخص نے پیوند شدہ کھجور بیچی

ترجمہ۔ باکاشت کردہ زمین بیچی یا اجارہ پر دی اس کا قبضہ کرنا۔ حضرت نافع مولیٰ ابن عمر فرماتے ہیں کہ جس پیوند شدہ کھجور کو بیچا جائے اور اس میں پھل کا ذکر نہ ہو تو پھل اس کا ہوگا جس نے پیوند کیا ہے۔ اسی طرح عبد اور کھیتی کا حال ہے۔ نافع نے ان تینوں کا نام لیا ہے۔

اور رضا مزروعة اوباء و باجارية قال ابو عبد الله وقال لي ابراهيم اخبرنا هشام اخبرنا ابن جريح قال سمعت ابن ابي مليكة يخبر عن نافع مولى ابن عمر ان ايمانخل بيعت قد ابرت لم يذكر الثمر فالثمر للذي ابرها وكذلك العبد والحراث سمي له نافع هؤلاء الثالث

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے پیوند شدہ کھجور بیچی تو اس کا پھل بائع کا ہوگا۔ مگر یہ کہ مشتری شرط لگائے۔

حدیث (۲۰۵۱) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ عن عبد الهل بن عمر ان رسول الله ﷺ قال من باع نخلا قد ابرت فثمرها للبائع الا ان يشترط المبتاع

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ نے فرمایا کہ باجاریۃ ای اخذ شینا مما ذکیر باجاریۃ تأبیر کے معنی تشقیق اور تنقیح کے

ہیں۔ یعنی مادہ کھجور کے خوشہ کو چیر کر اس میں نر کھجور کے خوشہ کو رکھا جائے۔ اس پیوند کاری سے پھل زیادہ آتا ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ترجمہ کے تین اجزائے حدیث الباب ان سے کیسے مطابقت ہوئی۔ تو جواب یہ ہے کہ نخل بیعت قد ابرت یہ جزاؤں کے مطابق ہے۔ وقوله والحراث هو الزرع یہ جزء ثانی کے مطابق ہے۔ تو کھیتی بائع کے لئے ہوگی۔ جب کہ بائع مزروعہ اراضی کو بیچے اس سے یہ بھی سمجھا گیا جب کسی نے اپنی زمین کو اجارہ پر دیا اور اس میں اس کی کھیتی ہو تو وہ پیداوار اسی بائع کی ہوگی۔ اگرچہ اجارہ فاسدہ کیوں نہ ہو یہ جزء ثالث کے مطابق ہے۔ شرح میں سے کسی نے اس پر تنبیہ نہیں فرمائی۔ اور او جز میں اس سلسلہ میں سات احاث کی گئی ہیں۔ پہلی حدیث تو یہ ہے کہ اگر کھجور پیوند شدہ ہے اور پھل کی شرط نہیں لگائی گئی تو پھل بائع کا ہوگا۔ اگر نخل پیوند شدہ نہیں تو پھل مشتری کا ہوگا۔ یہ قول

امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا ہے۔ ابن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ چونکہ پھل نخل اور ارض سے متصل ہیں اس لئے دو صورتوں میں پھل مشتری کا ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں پھل بائع کا ہوگا کیونکہ یہ نماء ہے۔ اصل کے تابع نہ ہوگا۔ دوسری بحث یہ ہے کہ اگر کسی نے شرط لگا دی کہ پھل میرا ہوگا تو وہ اسی کا ہوگا خواہ بیوند ہو یا نہ ہو۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں اگر شرط مشتری نے بعد التابیر لگائی تو جائز ہے۔ اگر بائع نے قبل التابیر شرط لگائی تو جائز نہیں ہے۔ شیخ گنگوہیؒ نے کوب میں بحث کرتے ہوئے لکھا ہے۔ کہ اس بیع کی کرہتہ تب ہے جب کہ مقصود ثمرہ صالحہ ہو۔ اگر غیر صالح پھل مقصود ہو۔ جیسا کہ ہمارے زمانے میں لوگ ایسے بیع کرتے ہیں تو پھر کوئی کرہتہ نہیں ہے۔ لیکن مشتری کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اپنے پھلوں کو درختوں پر چھوڑ دے۔ کیونکہ مشتری کا مقصد ان پھلوں کا کھانا نہیں بلکہ کسی اور کام میں لانا ہے۔ شیخ مرحوم کے اس افادہ کی تائید امام محمدؒ نے بھی مؤطا میں کی ہے۔

باب بیع الزرع بالطعا کيلاً

ترجمہ۔ کھڑی ہوئی کھیتی کو غلہ کے بدلے ناپ سے پیمان

حدیث (۲۰۵۲) حدثنا قتيبة الخ عن ابن

عمر قال نهى رسول الله ﷺ عن المزابنة ان

بيع ثمر حائطه ان كان نخلا بتمر كيلوا وان كان

كرمانا يبيعه بزيب كيلوا او كان زرعاً ان يبيعه

بكيل طعام ونهى عن ذلك كله

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ

ﷺ نے مزابنة سے منع فرمایا کہ اپنے باغ کے پھل کو اگر کھجور

ہے تو کیل کے ذریعہ خشک کھجور کے بدلے بیجا جائے اگر انگور

ہے تو اسے کیلا کشش کے ساتھ بیجا جائے۔ اگر کھیتی ہے تو

اسے غلہ کے کیل سے بیجا جائے لکن سب سے منع فرمایا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ لکن بطلان نے فرمایا ہے کہ کھیتی کانٹے سے پہلے اس کی غلہ کے ساتھ بیع نہ کرنے پر علماء کا اجماع ہے

کیونکہ یہ بیع بھول معلوم ہے۔ اور رطب کی یا بس کے ساتھ تبادلہ بیع اور کانٹے کے بیع کرنا۔ جمہور ان میں سے کسی کو جائز نہیں کہتے

نہ تو مضافاً اور نہ ہی متمالاً۔ امام ابو حنیفہؒ زرع رطب کی بیع جب یا بس کو جائز قرار دیتے ہیں اگرچہ آپ پر مخالفت نص کا الزام عائد

کیا جاتا ہے لیکن امام صاحبؒ کی دلیل گزر چکی ہے کہ اگر خشک اور تریک جنس ہیں تو متسداً ان کی بیع جائز ہے اگر دو جنس ہیں تو

بیعوا کیف شئتم سے جواز معلوم ہوتا ہے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث تین احکام پر مشتمل ہے۔ اول بیع الثمر علی رؤس النخل

بالتمر جسے مزابنة کہا جاتا ہے یہ ناجائز ہے۔ دوسرا یہ ہے انگور کی بیع کشش کے ساتھ یہ بھی مزابنة ہے اور ناجائز ہے۔ اور تیسرا حکم

یہ ہے کہ بیع الزرع علی الارض بکيل من طعام وهو الحنطة یہ محافلہ ہے یہ بھی ناجائز ہے۔

ترجمہ۔ کھجور کے تنے کی بیع

ترجمہ۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے کھجور بیوند کر دیا پھر اس کے تنے کو بیع دیا تو جس نے بیوند کاری کی ہے کھجور کا پھل اسی کا ہو گا۔ مگر یہ کہ مشتری شرط لگا دے تو پھر پھل مشتری کا ہو گا۔

باب بیع النخل باصله

حدیث (۲۰۵۳) حدثنا قتیبہ بن سعید الع
عن ابن عمر ان النبی ﷺ قال ایما مرئی ابر نخل
ثم باع اصلها فللذی ابر ثمر النخل الا ان یشتری
له المبتاع

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ بظاہر یہ ترجمہ مکررہ معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ قریب ہی باب گذرا ہے بیع النخل قبل ان یدو
صلاحہ۔ شرح میں سے کسی نے اس کا تعرض نہیں کیا میرے نزدیک اس سے خلاصی کی یہ صورت ہے کہ پہلے ترجمہ کو اشجار پر محمول
کیا جائے۔ اور اس ترجمہ کو زمین پر محمول کیا جائے۔ لیکن اکثر شرح اس کو بھی اشجار پر محمول کرتے ہیں۔ چنانچہ علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ
اصل نخلہ کیا چیز ہے آیادہ زمین ہے یا کوئی اور چیز ہے۔ میرا جواب یہ ہے کہ اصل النخلہ میں اضافہ بیا نیہ ہے یعنی الاصل هو النخل
چنانچہ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں باب بیع ثمر النخل باصله ای باصل النخل علامہ عینیؒ اور ان کے موافقین پر تو اعتراض وارد
نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ ترجمہ اولی کو الثمار پر محمول کرتے ہیں۔ اور اس کو اشجار پر۔

ترجمہ۔ خضرة سے مشتق ہے۔ مراد یہ ہے۔ بیع الثمار

باب بیع المخاضرة

والحبوب ذری الخضرة قبل ان یدو صلاحھا یعنی کچے پھل اور دانوں کی بیع جب کہ ان میں صلاحیت ظاہر نہ ہو۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے محاقله۔ مخاضره۔ ملامسة۔ منابذہ
اور مزابنة سے منع فرمایا۔

حدیث (۲۰۵۴) حدثنا اسحق بن وہب الع عن انس
بن مالک انه قال نهی رسول اللہ ﷺ عن المحاقلة
والمخاضرة والملامسة والمنابذة ..

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے
پھل کی بیع سے منع فرمایا جب تک اس کا رنگ بدل نہ جائے ہم نے حضرت
انسؓ سے پوچھا یہ زہو کا کیا معنی ہے فرمایا کہ وہ پھل سرخ ہو جائے یا زرد
ہو جائے۔ دیکھو اگر اللہ تعالیٰ پھل روک دے تو اپنے بھائی کے مال کو کیسے
حلال سمجھ لو گے۔

حدیث (۲۰۵۵) حدثنا قتیبہ الع عن انس
ان النبی ﷺ نهی عن بیع الثمر حتى تز هو فقلت
لانس ما ز هو ما قال تحمر وتصفر اريت ان منع اللہ
الثمرة بم تستحل مال اخیک

تشریح از شیخ زکریا۔ مخاضرة باب مفاصلہ ہے مخضرة سے ہے۔ جس سے مراد بیع الثمار والحبوب قبل ان

یبدو صلاحھا یعنی پھلوں اور دانوں کی صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے بیع کرنا۔ ان بطلان فرماتے ہیں کہ بیع الزرع اخضر کی بیع ناجائز ہونے پر سب حضرات کا اجماع ہے۔ البتہ فصیل کو جانوروں کے لئے بیچنا جائز ہے۔ نیز اس پر بھی اجماع ہے کہ اگر سبزیوں کو زمین سے اکیڑا جائے اور مشتری کو ان کا علم ہو جائے تو ان کی بیع جائز ہے۔ اور بیع مخاضره میں سے وہ سبزیاں بھی ہیں۔ جو زمین میں غائب ہوتی ہیں۔ جیسے پیاز۔ گاجر۔ شلغم وغیرہ۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ان کی بیع جائز ہے۔ البتہ دیکھنے کے بعد مشتری کو اختیار ہو گا حضرت امام شافعی فرماتے ہیں جو چیز نظر نہیں آتی اس کی بیع ناجائز ہے۔ میں اسے بیع غدر سمجھتا ہوں لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ضرورت کے وقت تموڑا سا غدر قابل برداشت ہوتا ہے۔ جیسے دودھ پلانے والی دایہ جس کو کر ایہ پر حاصل کیا جائے تو ابھی اس کا دودھ پیدا ہوا ہے۔ اور نہ ہی یہ معلوم ہے کہ چہ کتنا دودھ پئے گا۔ عادت جاری ہے کہ ایسے غدر دھوکے سے چشم پوشی کی جاتی ہے۔

محاقلہ حقل سے مشتق ہے جس کے معنی زرع یعنی کھیتی کے ہیں۔ بیع الطعام فی سنبله بالبر یعنی جو گندم خوشہ میں ہر ہے۔ اس کی بیع کھلی گندم سے کی جائے کیونکہ اس میں مساوات کا پتہ نہیں چلتا۔ لہذا یہ بیع ناجائز ہوگی۔ اور مؤطالام مالک میں ہے المزاینة اشتراء الثمر بالثمر والمحاقلہ اشتراء الزرع بالحنطہ واستکراء الارض بالحنطہ۔ غرضیکہ ان سب بیوع میں ممانعت کی وجہ مساوات کا عدم علم ہے۔

باب بیع الجمار واکله

ترجمہ۔ کھجور کی گری کا بیچنا اور اس کا کھانا

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا جب کہ آپ کھجور کی گری کھا رہے تھے فرمایا کہ درختوں میں سے ایک ایسا درخت ہے جو مؤمن آدمی کی مانند ہے پس میرا ارادہ ہوا کہ میں کہہ دوں کہ وہ کھجور ہے۔ پس چونکہ میں ان سب میں سے چھوٹا تھا اس لئے نہ بلا آپ نے فرمایا وہ کھجور ہے۔

حدیث (۲۰۵۶) حدثنا ابو الولید الخ
عن ابن عمر قال كنت عند النبي ﷺ وهو ياكل
جمارا فقال من الشجر شجرة كالجمل المؤمن
فاردت ان اقول هي النخلة فاذا انا احدثهم قال
هي النخلة.....

تشریح از شیخ زکریا۔ ترجمہ الباب کے دو جزء تھے۔ وهو یا کمل الجمار سے ایک جزء ثانی تو ثابت ہو اور پہلے جزء کو

قیاساً ثابت کیا گیا کہ جس چیز کا کھانا جائز ہے اس کا بیچنا بھی جائز ہے یا اس حدیث کی طرف اشارہ ہے جو امام بخاری کی شرط کے مطابق نہیں لیکن اس میں بیع جمار کا ذکر ہے تو اس طرح ترجمہ کے دونوں جزء ثابت ہو گئے۔ ان بطلان فرماتے ہیں۔ بیع الجمار واکله من المباحات بلا خوف فقل ما انتفع به للاکل فیبعہ جائز۔ ہر وہ چیز جس سے انسان کھانے کے لئے نفع اٹھائے تو اس کا بیچنا جائز ہے۔

ترجمہ۔ شہروں کے معاملات اسی طرح معتبر ہوں گے جو عادت ان میں مشہور ہے۔ خواہ تجارت میں خرید و فروخت ہو یا اجارہ ہو۔ کیل ہو یا وزن ہو۔ اور ان کی عادت ان کی نیتوں اور ان کے مشہور مذاہب کے مطابق ہوں گی۔ اور حضرت شریح نے سوت فروشوں سے فرمایا کہ تمہاری عادت ہی تمہارے معاملات میں معتبر ہوگی۔ امام محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ اگر دس کو گیارہ کے بدلہ بیچے تو کوئی حرج نہیں۔ اس لئے خرچہ کرنے پر نفع حاصل کرے گا۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت ہندہ سے فرمایا کہ تو ابو سفیان کے مال سے اتنے لے لے جو تجھے اور تیری اولاد کو مشہور طریقہ پر کافی ہو۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جو فقیر ہو وہ معروف طریقہ سے یتیم کے مال سے کھا سکتا ہے۔ حضرت حسن بصری نے عبد اللہ بن مرد سے ایک گدھا کرایہ پر لیا بلا کتنے پر انہوں نے فرمایا دو دانق پر چنانچہ وہ اس گدھے پر سوار ہوئے۔ پھر دوسری مرتبہ آئے اور فرمایا گدھا گدھا یعنی کرائے پر دو۔ پس اس پر سوار ہوئے اور کوئی شرط نہ لگائی پھر اس کی طرف آدھار ہم بھیج دیا۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک نے فرمایا کہ حضرت ابو طیبة نے جناب رسول اللہ ﷺ کے پچھنے لگائے تو آپ رسول اللہ ﷺ نے اس کیلئے ایک صاع کھجور دینے کا حکم دیا۔ اور اس کے آقاؤں سے فرمایا کہ اس کے خراج سے تخفیف کر دیں۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضرت امیر معاویہ کی والدہ ہندہ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ ابو سفیان ایک کبوتر آدمی ہے کیا مجھ پر گناہ تو نہیں اگر میں اس کے مال سے خفیہ طور پر لے لوں۔ آپ نے جواباً فرمایا کہ تو

باب من اجری امر الامصار علی ما یتعارفون بینہم فی البیوع والاجارۃ والمکیال والوزن وسنتہم علی نیاہم ومذاہبہم المشہورۃ وقال شریح للغزالیں سنتکم بینکم ربھا وقال عبدالوہاب عن ایوب عن محمد لا باس العشرۃ باحد عشر ویاخذ للنفقۃ ربحاً وقال النبی ﷺ لہندخذی ما یکفیک وولدک بالمعروف وقال اللہ تعالیٰ ومن کان فقیراً فلیاکل بالمعروف واکتری الحسن من عبد اللہ بن مرداس حماراً فقال بکم قال بدالقین فرکہتم جاء مرة اخرى فقال الحمار الحمار فرکہہ ولم یشارطہ فبعث الیہ بنصف درہم

حدیث (۲۰۵۷) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ عن انس بن مالک قال حجج رسول اللہ ﷺ ابو طیبة فامر لہ رسول اللہ ﷺ بصاع من تمر وامر اہلہ ان یخففوا عنہ من خراجہ

حدیث (۲۰۵۸) حدثنا ابو نعیم الخ عن عائشۃ قالت ہند ام معویۃ لرسول اللہ ﷺ ان ابا سفیان رجل شحیح فهل علی جناح ان اخذ من مالہ سرا

اور تیرے بچے دستور کے مطابق اتنا مال لے سکتے ہیں جتنا ہمیں کفایت کرے۔

قال خذی انت وبنوک مایکفیک بالمعروف

ترجمہ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ من کان فقیراً الایہ یہ یتیم کے اس نگران کے بارے میں اتنی جو یتیم کے لئے انتظام کرتا ہے۔ اور اس کے مال کی اصلاح کرتا ہے کہ اگر وہ فقیر و محتاج ہے تو وہ دستور کے مطابق اس کے مال سے کما سکتا ہے۔

حدیث (۲۰۵۹) حدثنا اسحق بن نمیر الع انه سمع عائشة تقول ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فلياكل بالمعروف انزلت في والي اليتيم الذي يقيم عليه ويصلح في ماله ان كان فقيراً اكل منه بالمعروف

تشریح از شیخ زکریا۔ تطلانیؒ فرماتے ہیں سنتہم کا عطف یا باعتبار فون پر ہے۔ یعنی اس طریقہ پر ہو گا جو ان کی عادت مشورہ کے مطابق ہے۔ حافظؒ فرماتے ہیں اس ترجمہ سے امام بخاریؒ کا مقصود یہ ثابت کرنا ہے کہ عرف پر اعتماد کیا جائے گا۔ اور ظاہر الفاظ کے تقاضا پر عمل کیا جائے گا۔ یعنی کیل اور وزن کے بارے میں عرف کا اعتبار ہو گا۔ اس لئے کہ بلا د مصریہ میں کیل کیا جاتا ہے۔ اور شام کے شہروں میں وزن کیا جاتا ہے۔ تو ان شہروں میں عرف پر اعتماد ہو گا جب تک کہ شارع کی طرف سے کوئی نص نہ آجائے۔ شرح حضرت عمرؓ کے دور میں قاضی تھے۔ غزالین سے کاتی ہوئی چیزوں کو بیچنے والے مراد ہیں۔ سنتکم عادتکم بینکم قاضی شرح کے پاس غزالین نے ایک جھگڑا پیش کیا اور کہنے لگے کہ ہمارے درمیان ہمارا طریقہ اس طرح ہے تو انہوں نے فرمایا سنتکم بینکم بعشرة دراهم باحد عشر۔ کہانیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شہر کے عرف میں مشتری دس درہم کو گیارہ درہم کے بدلے خرید کرے تو اس طرح عرف پر بیچنے پر کوئی حرج نہیں۔ تو یہ بیع مرابحة ہوگی۔ اگرچہ نفع کو بیان نہیں کیا گیا۔ مگر ثمن گیارہ درہم ہو گا عرف اس کی جمالت کو رفع کر دے گا۔

ویأخذ ای البائع للنفقة ای لاجل النفقة علی المبیع ربحاً یعنی بائع نے بیع پر جو کچھ خرچ کیا ہے اس کو نفع کے اندر شامل کر سکتا ہے۔ اور یہ کہ یہ چیز اتنے میں پڑی ہے اور اتنا نفع ہے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ جاء الحسن مرة اخرى الى عبدالله الخ اس اثر کو ترجمہ میں اسلئے لائے ہیں کہ اشارہ کرنا ہے۔ اجرة متقدمہ پر اعتماد کرتے ہوئے اجرت دی جائے گی۔ دانق ایک درہم کا چھٹا حصہ ہوتا ہے۔ خذی انت وبنوک مایکفیک یہ موضع ترجمہ ہے۔ بالمعروف سے لوگوں کی عادت مراد ہے۔ معلوم ہوا کہ عرف پر عمل جاری ہے اگر اشکال ہو کہ ابو سفیانؓ تو مکہ میں تھا۔ آپ نے یہ فیصلہ مدینہ میں کیسے دیا تو کہا جائے گا کہ یہ فتویٰ تھا فیصلہ نہیں تھا۔

ترجمہ۔ ایک شریک کا دوسرے کے پاس کسی چیز کا بیچنا کیسا ہے

باب بیع الشریک من شریکہ

ترجمہ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے شفعہ اس مال میں جائز رکھا جو تقسیم نہ کیا گیا ہو پس جب حدیں مقرر ہو جائیں راستے پھیر دیئے جائیں تو پھر شفعہ نہیں ہے۔

حدیث (۲۰۶۰) حدثنا محمود بن جابر قال جعل النبي ﷺ الشفعة من كل مال يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة...

تشریح از شیخ زکریا۔ بیع الشریک من شریک۔ ابن ابطالؒ فرماتے ہیں یہ ہر اس چیز میں جائز ہے جو مشترک ہو تو یہ بیع اجنبی کی بیع کی طرح صحیح ہوگی۔ اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ ترجمہ سے مقصد یہ ہے کہ شریک کو ترغیب دینا ہے کہ وہ اگر اپنا حصہ بیچنا چاہے تو شریک کے پاس بیچے کیونکہ اگر اجنبی کے پاس بیچے گا تو شریک کو شفعہ کا حق ہوگا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہوئی کہ شفعہ شفع کے ساتھ قائم ہوگا میرے نزدیک ترجمہ کی غرض یہ ہے کہ شریک کو رغبت دلانا ہے کہ وہ اگر بیچے تو شریک کے پاس بیچے۔ کیونکہ جب شریک شفعہ کے ذریعہ قرالے سکتا ہے تو اولیٰ یہ ہے کہ وہ اسے رضامندی سے حاصل کرے تو اس کی خوشدلی کا باعث بنے۔

تشریح از قاسمی۔ جمہور علماء کے نزدیک شفعہ زمین اور مکان کے ساتھ خاص ہے۔ البتہ عطاء فرماتے ہیں کہ شفعہ ہر چیز میں ہو سکتا ہے۔ حتیٰ کہ کپڑے میں چالو ہوگا۔ اذواقعت الحدود الخ اس لئے کہ شفعہ تو مشترک زمین اور مکان میں ہوتا ہے۔ جب حدود مقرر ہو گئے تو شرکت نہ رہی۔ اس لئے شفعہ نہیں ہوگا۔

ترجمہ۔ زمین۔ مکان اور اسباب مشترکہ کا بیچنا جو تقسیم نہیں کئے گئے۔

باب بیع الارض والدور والعروض مشاعاً غیر مقسوم

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ شفعہ کا فیصلہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ہر اس مال میں فرمایا جو تقسیم نہ کیا گیا ہو جب حدود مقرر ہو جائیں اور راستے پھیر دیئے جائیں تو کوئی شفعہ نہیں ہے۔

حدیث (۲۰۶۱) حدثنا محمد بن محبوب الخ عن جابر بن عبد الله قال قضی النبی ﷺ بالشفعة فی کل مال لم یقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة.....

ترجمہ۔ عبد الواحد کی روایت میں فی کل مال لم یقسم ہے

حدیث (۲۰۶۲) حدثنا مسدد الخ قال عبد الواحد

عبدالرزاق کی روایت میں فی کل مال لم يقسم کے الفاظ ہیں جس سے ثابت کرنا ہے کہ شفعہ صرف اراضی میں چالو ہوگا ہر چیز میں نہیں ہوگا۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی دوسرے کیلئے اس کی اجازت کے بغیر کوئی شئی خرید کرے جس پر وہ اراضی ہو جائے اسکا حکم کیا ہے

بہذا وقال فی کل مال لم يقسم رواہ عبدالرحمن
عن الزہری

باب اذا اشتری شیئاً لغيره بغير اذنه فرضی۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا تین آدمی سفر میں چل رہے تھے کہ بارش نے ان کو آلیا۔ تو وہ ایک پہاڑ کی غار میں جا چھے۔ وہاں ان پر ایک ایسی پتھر کی چٹان گر پڑی کہ جس کا ہٹانا ان کیلئے مشکل ہو گیا تو ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ زندگی میں جو تم نے بہترین عمل کیا ہو اس کا واسطہ دے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو۔ تو ان میں سے ایک نے کہا کہ اے اللہ میرے ماں باپ بہت بوڑھے ہو گئے تھے میں ان کے لئے بحرِیاں چرانے کے لئے جاتا تھا جب شام کو آکر دودھ نکالتا تو دودھ کا برتن سب سے پہلے والدین کے پاس لے آتا۔ پہلے میں ان دونوں کو پلاتا پھر چوہ کو گھر والوں کو اور اپنی بیوی کو پلاتا تھا ایک رات اتفاق سے مجھے دیر ہو جانے کی وجہ سے رکنا پڑا۔ جب میں آیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہ دونوں ماں باپ سو گئے ہیں تو میں نے ان کو جگانا پسند نہ کیا اور میرے بچے میرے پاؤں کے پاس چیتھے چلاتے رہے میرا اور ان کا یہی حال رہا یہاں تک کہ فجر ہو گئی اے اللہ بے شک تو جانتا ہے کہ میں نے یہ کام محض تیری رضامندی کے لئے کیا تھا۔ تو ہم سے ایک ٹکڑا اس چٹان کا ہٹا دے تاکہ ہم لوگ آسمان تو دیکھ سکیں چنانچہ ایک تھائی ٹکڑا ہٹ گیا۔ دوسرے نے کہا اے اللہ تو خوب جانتا ہے کہ

حدیث (۲۰۶۳) حدثنا يعقوب الخ عن
ابن عمر عن النبي ﷺ قال خرج ثلاثة يمشون
فاصابهم المطر فدخلوا في غار في جبل فانحطت
عليهم صخرة قال فقال بعضهم لبعض ادعوا الله
بافضل عمل عملتموه فقال احدهم اللهم اني
كان لي ابوان شيخان كبيران فكنت اخرج
فارعى ثم اجى فاحلب فاجى بالحلاب فاتى به
ابوى فيشربان ثم اسقى الصبية واهلى وامراتى
فاحتسبت ليلة فجننت فاذا همانانمان قال فكرهت
ان اوقظهما والصبية يتضاغون عند رجلى فلم
يزل ذلك دابى ودابهما حتى طلع الفجر اللهم
ان كنت تعلم انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك
فافرجه عنا فرجة نرى منها السماء قال ففرج
عنهم وقال الاخر اللهم ان كنت تعلم انى كنت
احب امرأة من بنات عمى كاشد ما يحب الرجل
النساء فقالت لاتنال ذلك منها حتى تعطيهما

مائة دينار فسعيت فيها حتى جمعتها فلما قعدت
بين رجليها قالت اتق الله ولا تفض الخاتم الابحقة
فقلت وتركتها فان كنت تعلم اني فعلت ذلك
ابتغاء وجهك فافرج عنا فرجة قال ففرج عنهم
الثلاثين وقال الاخر اللهم ان كنت تعلم اني
استاجرت اجيراً بفرق من ذرة فاعطيته واني
ذلك ان ياخذ فعمدت الي ذلك الفرق فررعته
حتى اشتريت منه بقرأوراعيهائم جاء فقال يا عبد الله
اعطني حقي فقلت انطلق الي تلك البقر وراعيهما
فانها لك فقال استهزي بي قال فقلت ما استهزي
بك ولكنها لك اللهم ان كنت تعلم اني فعلت
ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فكشف عنهم ...

میری چچا کی بیٹی سے ایسی سخت محبت ہو گئی جو مردوں کو
عورتوں سے ہو آ کرتی ہے تو اسے کہا تجھے اپنا مقصد اس وقت تک
حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ تو مجھے سو دینار ایک ہزار روپے
مہینانہ کر دے۔ چنانچہ میں نے کوشش کر کے ان کو جمع کیا۔ اور
اس کے پاس لے آیا جب نگاہوں میں اس کے پاس بیٹھا تو وہ کہنے
لگی کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس شرمگاہ کو حق نکاح کے ساتھ
استعمال کرو۔ یعنی پردہ بکارت حلال طریقہ سے توڑ دو تو میں نے
اس کو چھوڑ دیا اے اللہ تو جانتا ہے کہ میں نے یہ کام محض تیری
رضامندی کے لئے کیا تھا۔ پس ایک گلڑا چٹان کا ہٹا دے چنانچہ
دو تہائی چٹان ان سے ہٹ گئی۔ پھر تیسرے نے کہا کہ اے اللہ تو
خوب جانتا ہے کہ میں نے ایک مزدور جو ار کے تین صاع کے
بدلے رکھا تھا جب میں نے اس کو وہ اجرت دینی چاہی تو اس نے
لینے سے انکار کر دیا۔ میں جو ار کی اس مقدار کو برابر کھیتی میں لگاتا
رہا یہاں تک کہ میں نے اس سے کچھ میل اور کچھ ان کے چرواہے

خرید کر لئے۔ مدت کے بعد وہ آ کر مجھ سے اپنا حق مانگنے لگا کہ اے اللہ کے بندے میرا حق دے دے میں نے کہا کہ یہ میل اور ان کے عمران
وچرواہے جاؤ۔ اس نے کہا کہ کیا آپ میرے سے مزاج کرتے ہیں۔ میں نے کہا میں تیرے سے مزاج نہیں کرتا لیکن یہ سب تمہارا مال
ہے۔ اے اللہ تو خوب جانتا ہے کہ میں نے یہ کام محض تیری رضامندی کے لئے کیا ہے۔ لہذا اس چٹان کو ہم سے دور کر دے چنانچہ وہ چٹان
ان سے ہٹائی گئی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ بیع الارض والدور دور جمع دار کی ہے۔ اور عروض عرض کی جمع ہے۔ جس کے معنی اسباب

کے ہیں۔ مشاعاً مشترکاً اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ زمین مکان وغیرہ میں شفعہ جائز ہے۔ لیکن اسباب خواہ مشترک کیوں نہ ہوں اس میں
شفعہ نہیں ہے۔ بات یہ ہے کہ شفعہ خلاف قیاس ہے جس میں مشتری سے اس کا مال اس کی رضامندی کے بغیر لیا جاتا ہے لیکن شریعت نے
اسے مصلحت کے لئے مشروع قرار دیا ہے۔ جو شروط اربعہ کے ساتھ مشروط ہے۔ جو کتب فقہ میں مذکور ہے۔ ترجمہ میں عروض کا ذکر ہے
لیکن حدیث میں نہیں ہے۔ جس سے امام بخاری نے اجمالی طور پر اس میں اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اہلی سے مراد اقربا ہیں

جیسے یمن بھائی۔ جلاب سے مراد وہیہا ہوا دودھ ہے۔ خاتم سے مراد پردہ بکارت ہے۔ حق سے مراد نکاح ہے۔

اشتریت منہ بقراء حافظ اور قسطلانی نے امام بخاری کا مقصد بیع فضولی اور اس کے شرائط کے جواز کو ثابت کرنا ہے حالانکہ حدیث میں شرائط کا ذکر تو ہے بیع کا نہیں ہے۔ استنا جرت کا لفظ موضع ترجمہ ہے۔ جس سے واضح ہے کہ ایک آدمی نے دوسرے کے مال میں بغیر اس کی اجازت کے تصرف کیا۔ اور طریق استدلال یہ ہے کہ شرائط من قبلنا جب تک ان پر نگیر نہ ہو وہ ہمارے لئے مشروع ہیں۔ شیخ گنگوہی نے بھی کوکب دزدی میں بیان کیا ہے کہ اس حدیث سے بیع الفضولی کا جواز معلوم ہوا۔ اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے اس قسم کے تصرف کے ارتکاب سے منع نہیں فرمایا۔ اور شراء فضولی بھی اس سے متبادر معلوم ہوتا ہے۔ بدایہ میں ہے کہ بیع الفضولی اور اس کے شرائط میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ دونوں کو منع کرتے ہیں۔ امام مالکؒ دونوں صورتوں کی اجازت دیتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرق کرتے ہیں کہ بیع تو جائز ہے شراء جائز نہیں ہے۔ شاة اضحیہ حدیث بیع اور شراء دونوں کے جواز پر دال ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اشتریت منہ بقراء اس میں سے ترجمہ ثابت ہے۔ کیونکہ اجیر نے اپنا فرق بائع کے پاس رہنے دیا بائع کے پاس رکھ دینا امام بخاری کے نزدیک یہی قبضہ ہے قبضہ حقیقی کی ضرورت نہیں ہے تو یہ فرق جب ملک اجیر میں داخل ہو گیا اور مستاجر نے اس سے میل اور ان کے گھران خرید کئے۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے ان کو برقرار رکھا تو معلوم ہوا کہ فضولی کا خرید کرنا جائز ہے۔ والحجة لهم كان كل ذلك تصرفا منہ فی ملکہ یہ جمہور کی طرف سے حدیث کا جواب ہے۔ کہ جب قبض حقیقی متحقق نہیں تو یہ اجیر کا ملک نہ ہوا۔ بلکہ فرق کے ردی ہونے کی وجہ سے جب اجیر نے قبض نہ کیا تو مستاجر کے ملک میں رہا۔ اس لئے کہ ضمان تو تب ہوتی جب قبض صحیح ہوتا تو مستاجر نے اپنے ملک میں تصرف کیا ہے۔ خواہ اس کو اپنے لئے رکھا یا اجیر کیلئے رکھے۔ پھر اس نے اجیر کو دیتے وقت اس پر تبرع اور احسان کیا ہے۔ اور حق کی ادائیگی اچھی طرح کی ہے۔ یہ نہیں کہ تعدی فی ملک الغیر کر کے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ بنایا ہے۔ یہ وضاحت حضرت شیخ محمد زکریاؒ نے فرمائی ہے۔ شیخ گنگوہی کا قول مجمل تھا۔

ترجمہ۔ مشرکین اور حرلی لوگوں سے

باب الشراء والبيع مع المشركين

خرید و فروخت کرنا۔

واهل الحرب۔

ترجمہ۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ تھے۔ ایک مشرک جو پرانگندہ مال اور لمبے قد والا تھا کچھ بحریاں ہانک کر لایا۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے پوچھا کہ یہ بحریاں بیچنے کیلئے ہیں یا ہدیہ ہیں

حدیث (۲۰۶۴) حدثنا ابو النعمان الخ عن عبدالرحمن بن ابی بکرؓ قال كنا مع النبي ﷺ ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل بغنم يسوقها فقال النبي ﷺ بيعا ان عطية او قال

ام ہبہ قال لابل بیع فاشتری منه شاةً یاہبہ ہیں۔ اس نے کہا نہیں بلکہ بیچنے کے لئے ہیں۔ تو آپ نے اس سے ایک بخری خرید لی۔

تشریح از قاسمی - حدیث باب سے ترجمہ ثابت ہوا کہ مشرک نے بیع کیا اور آپ نے ثراء کیا تو بیع و شراء المشرکین ثابت ہوئی۔

ترجمہ - غلام کا حربی سے خرید کرنا

باب شراء المملوك من الحربی

ہبہ کرنا اور آزاد کرنا۔

وهبته وعتقه -

ترجمہ - چنانچہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت سلمان فارسی سے فرمایا کہ کتابت کر لو۔ وہ آزاد تھے جن پر ظلم کرتے ہوئے کفار نے انہیں بیچ دیا حضرت عمارؓ صہیبؓ اور بلالؓ قیدی بنائے گئے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ایک کو دوسرے پر روزی میں فضیلت دی۔ پس تم میں سے کوئی بھی اپنی روزی اپنے مملوکوں پر واپس کرنے کیلئے تیار نہیں کہ دونوں اس میں برابر ہوں پس کیا وہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کا انکار کرتے ہیں۔

وقال النبی ﷺ لسلمان كاتب وكان حراً ظلموه وباعوه وسبی عمار وصہیب وبلال وقال اللہ تعالیٰ واللہ فضل بعضکم علی بعض فی الرزق فما للذین فضلوا برادى رزقہم علی ما ملکت ایمانہم فہم فیہ سواء اذینعمۃ اللہ یجحدون

ترجمہ - حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ملی سارہ کو ہمراہ لے کر ہجرت فرمائی۔ ایک آبادی میں داخل ہوئے جس میں بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ تھا۔ یا ظالموں میں سے ایک ظالم تھا۔ جس سے کہا گیا کہ حضرت ابراہیمؑ تمام عورتوں میں زیادہ خوب صورت عورت لے کر داخل ہوئے تو اس بادشاہ نے آپ کی طرف آدمی بھیج کر پوچھا کہ اے ابراہیم! یہ تیرے ساتھ کون ہے۔ فرمایا میری بہن ہے۔ پھر حضرت سارہ کے پاس واپس آ کر فرمانے لگے کہ تم میری بات کو نہ جھٹلانا

حدیث (۲۰۶۵) حدثنا ابو الیمان الخ عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ ہاجر ابراہیم علیہ السلام بسارۃ فدخل بها قریۃ فیہا ملک من المملوک او جبار من الجابرة فقیل دخل ابراہیم بامرأة ہی من احسن النساء فارسل الیہ ان یا ابراہیم من ہذہ التی معک قال اختی ثم رجع الیہا فقال لا تکذبی حدیثی فانی اخبرتہم انک اختی واللہ ان علی الارض مؤمن غیری وغیرک

میں نے ان کو بتلایا ہے کہ آپ میری بہن ہیں اللہ کی قسم! اوروے زمین پر میرے اور تیرے سوا کوئی مؤمن نہیں ہے۔ چنانچہ ابو ابراہیم علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس ظالم کے پاس بھیج دیا۔ پس وہ جب آپ کی طرف اٹھ کر دست درازی کرنے لگا تو آپ نے اٹھ کر وضو کیا اور نماز پڑھ کر فرمانے لگیں کہ اے اللہ! میں تجھ پر اور تیرے رسول پر ایمان لائی ہوں اور اپنے خاوند کے سوا میں نے اپنی شرمگاہ کو روکا ہے۔ پس اس کافر کو مجھ پر غلبہ نہ دے چنانچہ وہ پکڑا گیا یہاں تک کہ ایڑیاں رگڑنے لگا دوسری سند کے ساتھ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! اگر یہ مر گیا تو یہی کہا جائے گا کہ اس نے قتل کیا ہے۔ چنانچہ وہ چھوڑ دیا گیا۔ پھر آپ کی طرف اٹھ کر دست درازی کرنے لگا پھر وہ اٹھیں وضو کر کے نماز پڑھی اور دعا مانگی اے اللہ! میں تجھ پر اور تیرے نبی پر ایمان لائی ہوں۔ اور اپنے خاوند کے سوا میں نے اپنی شرمگاہ کو روکا ہے۔ پھر اس کافر کو مجھ پر غلبہ نہ دے۔ چنانچہ پھر وہ پکڑا گیا اور ایڑیاں رگڑنے لگا۔ دوسری سند کے ساتھ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ وہ اٹھ کر فرمانے لگیں اے اللہ! اگر یہ کافر مر گیا تو یہی کہا جائے گا کہ اسی عورت نے قتل کیا ہے

فارسل بها اليه فقام اليها فقامت توضعاً وتصلى فقالت اللهم ان كنت امنك وبرسولك واحصنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر ففط حتى ركض برجله قال الاعرج قال ابوسلمة بن عبدالرحمن ان اباهريرة قال قالت اللهم ان يمت يقال هي قتلتها فارسلم ثم قام اليها فقامت توضعاً وتصلى ويقول اللهم ان كنت امنك وبرسولك فاحصنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على هذا الكافر ففط حتى ركض برجله قال عبدالرحمن قال ابوسلمة قال ابوهريرة فقالت اللهم ان يمت فيقال هي قتلتها فارسلم في الثانية اوفى الثالثة فقال والله ما ارسلتم الى الا شيطاناً ارجعوا هالي ابراهيم واعطوها اجر فرجعت الى ابراهيم عليه السلام فقالت اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وليدة.....

چنانچہ اے دوسری یا تیسری مرتبہ بھی چھوڑ دیا گیا کہنے لگا خدا کی قسم! تم لوگ تو میرے پاس کسی شیطان کو لے آئے ہو۔ تو اسے حضرت ابو ابراہیمؓ کی طرف بھیج دیا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی خدمت کے لئے اس کو دے دی۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ابراہیمؓ کے پاس واپس آ کر کہنے لگیں کہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کو ذلیل کیا اور خدمت کے لئے ایک لڑکی بھی دے دی۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور عبد بن زمعہؓ ایک لڑکے کے بارے میں جھگڑے حضرت سعدؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! یہ میرا بھتیجا ہے۔ عقبہ بن

حدیث (۲۰۶۶) حدثنا قتيبة بن عانسة انها قالت اختصم سعد بن ابى وقاص وعبد بن زمعة فى غلام فقال سعد هذا يارسول الله بن اخى

ابن وقاص نے میرے سے عمد لیا تھا کہ وہ ان کا بیٹا ہے۔ اس کی مشابہت کو دیکھ لو۔ اور عبد بن زمعہ سے کہا یا رسول اللہ! یہ میرا بھائی ہے جو میرے باپ کے بستر پر پیدا ہوا ہے۔ اس کی باندی سے یعنی نکاح کا چوہ ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کی مشابہت کو دیکھا تو وہ عقبہ کے ساتھ بالکل واضح تھی فرمایا اے عبد بن زمعہ! یہ تیرا ہے۔ کیونکہ چوہ نکاح والے کا ہوتا ہے۔ زانی کے لئے تو پتھر ہے۔ اور اے سودہ بنت زمعہ تم اس سے پردہ کرو چنانچہ پھر کبھی بھی حضرت سودہ نے اسے نہ دیکھا۔

ترجمہ۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے حضرت صہیبؓ سے فرمایا کہ اللہ سے ڈرو اور اپنے آپ کو اپنے باپ کے علاوہ کسی کی طرف منسوب نہ کرو۔ حضرت صہیبؓ نے فرمایا مجھے اچھا نہیں لگتا کہ میرے لئے اتنا اتنا مال ہو۔ اور یہ یہ بات کہوں لیکن میں تو حنن میں چرا لیا گیا تھا اسلئے مجھے توبہ باپ کا پتہ نہیں

ترجمہ۔ حضرت حکیم بن حزامؓ نے کہا یا رسول اللہ! میں زمانہ جاہلیت میں کچھ عبادت کرتا تھا۔ جاہلیت میں جن کو میں عبادت سمجھ کر کرتا ہوں وہ صلہ رحمی ہے۔ غلام آزاد کرنا اور صدقہ کرنا ہے۔ کیا مجھے ان کا ثواب ملے گا۔ حکیم فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کچھ بھلائی تم سے گذشتہ دور میں ہو چکی ہے اس کی بدولت تو تم اسلام لائے ہو۔

عقبہ بن ابی وقاص عہدالی انہ ابنہ انظرالی شہبہ وقال عبد بن زمعہ هذا اخي يا رسول الله ولد علي فراش ابى من وليدته فنظر رسول الله ﷺ الى شہبہ فرای شہبا بینا بعقبہ فقال هولک یا عبد بن زمعہ الولد للفراش وللعاہر الحجر واحتجبی منه یا سودة بنت زمعہ فلم ترہ سودة قط

حدیث (۲۰۶۷) حدثنا محمد بن بشار الخ عن ابيه قال عبدالرحمن بن عوف لصهيب اتق الله والاتدع الى غير ابيك فقال صهيب ما يسرني ان لي كذا وكذا واني قلت ذلك ولكني سرت وانا صبي

حدیث (۲۰۶۸) حدثنا ابو اليمان الخ ان حكيم بن حزام اخبره انه قال يا رسول الله ارايت امورا كنت اتحنت اوا تحنت بها في الجاهلية من صلة وعتاقة وصدقة هل لي فيها اجر قال حكيم قال رسول الله ﷺ اسلمت على ما سلف لك من خير

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ ان علی الارض یہ آپ کے علم کے مطابق ارشاد ہوا۔ یا ارض سے وہ ارض مراد ہے جس میں وہ اس وقت موجود تھے۔ لوط علیہ السلام کے ہمراہ نہ ہونے کی وجہ سے اس سے تعرض نہیں کیا۔ ان نافیہ ہے یعنی معنی یہ ہیں کہ جس ملک میں

ہم ہیں اس میں تیرے اور میرے سوا کوئی مؤمن نہیں ہے۔ ان جوڑی نے یہاں اشکال ذکر کیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے زوجہ کی جانے سخت کا تو یہ کیوں فرمایا۔ حالانکہ اگر زوجہ فرمادیتے تو وہ چپ ہو جاتا۔ جب بہن کہا تو وہ کہہ سکتا تھا کہ اس کا میرے سے نکاح کر دو اگر وہ کسی آسمانی مذہب پر یقین رکھتا۔ ورنہ جب وہ ظالم تھا تو زوجہ اور سخت اس کے لئے دونوں برابر ہیں۔ تو ان جوڑی فرماتے ہیں کہ میرے دل میں جواب یہ آیا کہ بادشاہ دین مجوس پر تھا اور ان کے مذہب میں ہے کہ اگر بہن زوجہ ہو تو اس کے خاوند کا بھائی غیر سے زیادہ حقدار ہوتا ہے۔ تو حضرت خلیل علیہ السلام نے ان کی شریعت کا ذکر کر کے چنانچہ پایا لیکن وہ تو جبار تھا دین کی کیا پرواہ کرتا تھا۔ قسطلانیؒ فرماتے ہیں کہ اس جبار کا دین یہ تھا کہ ذوات الازواج سے تعرض کرتا تھا کہ خاوند کو قتل کر کے زوجہ کو قبضہ میں لیتا تھا تو ابراہیمؑ اہون البلیتین کو اختیار فرمایا کہ قتل سے بچ گئے کہ میرے نزدیک بھی یہی توجیہ بہتر ہے اعطوھا آجوالع اس میں ترجمہ ہے کیونکہ نبیؐ باجرہؓ کا فری مملوکہ تھیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ اعطوھا آجر یہ کافر کی طرف سے مسلمان کو بہہ کرنا ہے۔ اس سے

معلوم ہوا کہ کافر اپنے ملک میں ہر طرح کا تصرف کر سکتا ہے۔ ان بطلان فرماتے ہیں کہ اس ترجمہ سے امام بخاریؒ کی غرض یہ ثابت کرنا ہے کہ حربی کا ملک بھی ہوتا ہے اور وہ اپنے ملک میں ہر قسم کے تصرف کر سکتا ہے۔ مثلاً بیع۔ حہ۔ حنن وغیرہ سب کر سکتا ہے۔ کیونکہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت سلمان فارسیؓ کا ملک کافر مالک کے پاس برقرار رکھا اور اسے کتابت کا حکم دیا۔ اور حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے جبار کا ہبہ قبول کر لیا۔ زمعہ کا ملک ثابت کرتے ہوئے اس کی ولیدہ (باندی) پر غلامی کے احکام جاری کئے۔ جس سے ترجمہ ثابت ہوا کہ جاہلیہ میں باپ کے لئے باندی کا ملک ثابت ہوا۔ اور فراش پر پٹا پیدا ہونے سے ولدیت بھی ثابت کر کے حضرت سودہ کو مشاہبت بعنیدہ کی وجہ سے حجاب کا حکم دیا لیکن اس کا اعتبار نہیں کیا۔ آپ نے ان میں سے کسی چیز کا انکار نہ کیا۔ بلکہ ان کے جھگڑے کو سنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ مشرک کا عہد اس کا حکم اور مشرک کا اپنے ملک میں تصرف جس طرح چاہے وہ کر سکتا ہے اور آپ نے یہ بھی فرمایا الولد للمفراش۔

تشریح از قاسمی۔ حضرت سلمان فارسیؓ کا مختصر قصہ یہ ہے کہ وہ طلب حق کے لئے باپ سے بھاگ کھڑے ہوئے

در اصل یہ مجوسی تھے یکے بعد دیگرے کئی راہوں کے پاس گئے آخری راہب نے انہیں نبی آخر الزمان کے متعلق بتایا۔ چنانچہ جب وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ایک یہودی کے غلام تھے جس نے آپ کو مکاتب بنا لیا۔ آپ نے اس کی اعانت کر کے آزاد کر لیا۔ وہ دو سو پچاس سال زندہ رہے۔ ۳۶ھ کو مدائن میں آپ کی وفات ہوئی۔ کان حوا یعنی اول وقت آپ حرتھے لیکن بچے کاتے وادی القراء پنیے سسی عمار حضرت عمار خالص عرب تھے۔ ان کے باپ یا سر مکہ میں مقیم ہوئے اور وہ مخزوم کے حلیف بنے۔ جنہوں نے اپنی باندی سمیہؓ سے ان کی شادی کر دی۔ جن سے حضرت عمار پیدا ہوئے۔ ممکن ہے مشرکین نے ان کے ساتھ قیدیوں جیسا سلوک کیا ہو۔ کیونکہ ان کی والدہ موالی میں سے تھیں حضرت صہیب بن سنان روئی اصل میں عرب کے باشندے تھے۔ ان کے مکانات موصل کے قریب قریب تھے رومیوں نے حملہ کر کے حضرت صہیب کو قیدی بنا لیا جب کہ آپ ایک چھوٹے سے لڑکے تھے۔ قبیلہ بنو کلب نے ان سے ان کو خرید کر کے

مکہ معظمہ میں لے آئے۔ تو حضرت عبداللہ بن جدعان نے ان سے خرید کر کے آزاد کر دیا۔ اور بلال بن رباح حبشی کو امیہ بن خلف سے حضرت صدیق اکبرؓ نے خرید کر کے آزاد کر دیا۔ الحاصل یہ تین حضرات کفار کے قیدی تھے۔ جنہوں نے اسلام کی وجہ سے بہت تکالیف برداشت کیں۔ جزا ہم اللہ احسن الجزاء۔ آجرہ جن کو ہاجرہ بھی کہا جاتا ہے آپ حضرت اسمعیلؑ کی والدہ تھیں۔ اتق اللہ ولا تنسب الی غیر اہلبک حضرت صہیب کا دعویٰ تھا کہ وہ عربی النسل ہیں حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ تم عربی ہونے کا دعویٰ کرتے ہو لیکن زبان تمہاری عجمی ہے۔ فرمایا کہ میں نمر بن فاسط کا آدمی ہوں۔ سخن میں مجھے چرایا گیا تھا اس لئے میری زبان عجمی ہے۔

التحنث تحنث کے معنی تعید کے ہیں مشرک کا صدقہ۔ عتاقہ اور صلہ رحمی کی آپ نے تصدیق فرمائی کیونکہ عتق عتق جب صحیح ہو سکتا ہے جب کہ ملک ثابت ہو۔ تو مشرک حرلی کا ملک اور اپنے ملک میں تصرفات کا جواز معلوم ہوا۔

باب جلود المیتة قبل ان تدبغ

ترجمہ۔ رنگے جانے سے پہلے مردود جانوروں کے چمڑوں کا حکم

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ خبر دیتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا ایک مردہ بھری کے پاس سے گذر رہا ہوا تو آپؐ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے اس کے چمڑے سے نفع کیوں حاصل نہیں کیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ وہ مردہ ہے۔ فرمایا مردہ کا کھانا حرام ہے۔ چمڑا حرام نہیں ہے۔

حدیث (۲۰۶۹) حدثنا زهير بن عبد الله بن عباس أخبره ان رسول الله ﷺ مر بشاة ميتة فقال هلاستمتعتم باهابها قالوا انها ميتة قال انما حرم اكلها.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ قبل ان تدبغ دباغت چمڑے کی مشہور رنگائی ہے جو جواز بیع کے لئے شرط نہیں ہے۔ بلکہ شرط

یہ ہے کہ رطوبت کا ازالہ ہو جائے۔ خواہ وہ دباغت سے ہو یا دھوپ لگنے سے ہو وغیرہ۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ امام بخاریؒ کے کلام کی تاویل ہے۔ تاکہ جمہور کے مسلک کے مطابق ہو جائے۔ ورنہ امام بخاریؒ

عموم کے قائل ہیں جیسے کہ علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ جلود المیتة هل یصح بیعها ام لا اور حدیث ابن عباسؓ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ نے جواز استمتاع سے جواز بیع کو ثابت کیا ہے۔ کیونکہ جس چیز سے نفع حاصل کیا جائے اس کا بیعنا جائز ہے ورنہ نہیں اس سے وہ اشکال رفع ہو کہ بیع کا ذکر توحید میں نہیں ہے۔ اور مردہ کے چمڑے سے انتفاع قبل از دباغت اور بعد از دباغت امام زہریؒ کا مشہور مذہب ہے جس کو امام بخاریؒ نے اختیار کیا ہے ان کا متدل حضور ﷺ کا ارشاد ہے انما حرم اکلها گویا کہ کھانے کے علاوہ باقی سب تصرفات جائز ہیں۔ اور دوسری جگہ فرماتے ہیں انما حرم اکلها سے تخصیص الكتاب بالسنة کا جواز ثابت ہوا کیونکہ قرآن مجید میں ہے حرمت علیکم المیتة وہ جمیع اجزاء کو شامل ہے۔ اور سنت نے اکل کو خاص کر لیا ہے اس سے امام بخاریؒ نے استدلال کیا۔ لیکن دوسرے طریق سے دباغت کی قید معلوم ہوتی ہے جو جمہور کی دلیل ہے۔ البتہ امام شافعیؒ نے کلب۔ خنزیر وغیرہا کو مستثنیٰ کر دیا

کہ ان کے چمڑے رنگنے سے پاک نہیں ہوتے۔ کیونکہ یہ حیوانات نجس العین ہیں۔ لیکن امام ابو یوسف اور امام مالک کسی چیز کا استثناء نہیں کرتے۔ اس لئے کہ آپ کا ارشاد ہے کل اہاب اذا دبغ فقد طهر الحدیث ہر وہ کچا چمڑا جب وہ رنگا جائے تو پاک ہو جاتا ہے۔ اور جن لوگوں نے ممانعت ثابت کی ہے وہ اہاب کے لئے ہے۔ اہاب کچے چمڑے کو کہتے ہیں جو قبل از دباغت ہو واقعی اس سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں لیکن دباغت کے بعد اس کا نام قریہ وغیرہ ہے جس پر ممانعت وارد نہیں ہے۔ دراصل اس مسئلہ میں امام نووی نے سات مذاہب نقل کئے ہیں۔ پہلا مذاہب امام شافعی کا ہے کہ تمام چمڑے دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں۔ سوائے کتے اور خنزیر کے۔ امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ کوئی چمڑا پاک نہیں خواہ وہ مدبوغ کیوں نہ ہو۔ اور تیسرا مسلک امام اوزاعی اور اسحاق بن راہویہ کا ہے۔ کہ مأكول اللحم کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے۔ غیر مأكول اللحم کا نہیں۔ چوتھا مذاہب امام ابو حنیفہ کا ہے کہ جمیع میتات کا چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے سوائے خنزیر کے۔ امام مالک کا مسلک ہے کہ دباغت سے چمڑوں کا ظاہر تو پاک ہو جاتا ہے لیکن باطن پاک نہیں ہوتا۔ اور اہل ظواہر کا مسلک یہ ہے کہ جمیع میتات حتیٰ کہ کلب اور خنزیر کے چمڑے بھی دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں۔ اور ساتواں مذاہب امام زہری کا ہے کہ جمع چمڑے سے نفع حاصل کیا جاسکتا ہے خواہ ان کو نہ بھی رنگا جائے۔ اور ان کا استعمال مانعات اور ایسات سب میں جائز ہے۔

باب قتل الخنزیر وقال جابر

حرم النبی ﷺ بیع الخنزیر

ترجمہ۔ خنزیر کو قتل کرنا کیسا ہے۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے خنزیر کی بیع کو حرام قرار دیا۔

حدیث (۲۰۷۰) حدثنا قتیبة بن سعید الخ انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد.

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ عنقریب تم میں من مريم فیصل کنندہ انصاف کرنے والا ہو کر اترے گا۔ صلیب کو توڑ دے گا۔ خنزیر کو قتل کرے گا۔ اور جزیہ کو اٹھا دے گا۔ اور مال اس طرح بیچے گا کہ اس کو قبول کرنے والا کوئی نہ ہو گا۔

تشریح از قاسمی۔ قتل الخنزیر اس باب کو ابواب البیوع میں داخل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے اشارہ کرنا ہے کہ جس چیز کا قتل کرنا جائز ہے اس کی بیع جائز نہیں۔ اگرچہ بعض شوافع نے خنزیر کے قتل کرنے میں تاہل کیا ہے جب کہ اسی کے قتل کرنے کی ضرورت نہ ہو۔ لیکن جمہور ائمہ اس کے مطلق قتل کے قائل ہیں۔ البتہ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اہل ذمہ پر خنزیر مستثنیٰ ہو گا کیونکہ خنزیر ان کے نزدیک مال ہے اور ہمیں ان کے اموال سے تعرض کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اگر اشکال ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں

تو اسے قتل کیا جائے گا اس میں تو کوئی استثناء نہیں ہے۔ کہا جائے گا کہ اس دور میں تو کوئی ذمی نہیں ہو گا سب مسلمان ہوں گے یہی وجہ ہے کہ صلیب کو توڑا جائے گا۔

باب لا یذاب شحم المیتة ولا یباع ود کہ رواہ جابر عن النبی ﷺ -

ترجمہ۔ مردہ کی چربی نہ پکھلائی جائے اور نہ ہی گوشت کی چربی کو بیچا جائے۔ اس کو حضرت جابرؓ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ کو یہ خبر پہنچی کہ فلاں آدمی نے شراب بیچی ہے آپؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فلاں کو مارے کیا وہ نہیں جانتا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ یہود کو ہلاک کرے اللہ تعالیٰ نے ان پر چرمیوں کو حرام کیا جس کو پکھلا کر انہوں نے خرید و فروخت شروع کر دی۔

حدیث (۲۰۷۱) حدثنا الحمیدی الخ
انہ سمع ابن عباسؓ یقول بلغ عمرؓ ان فلانا باع
خمرا فقال قاتل اللہ فلانا الم یعلم ان رسول اللہ
ﷺ قال قاتل اللہ الیہود حرمت علیہم الشحوم
فجملوها فباعوها.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ یہود پر لعنت برسائے جن پر چرمیاں حرام کی گئی تھیں لیکن انہوں نے ان کو بیچا اور اس کی قیمت کی رقوم کھانے لگے امام بخاریؒ فرماتے ہیں قاتلہم اللہ کے معنی لعنہم کے ہیں قتل بمعنی لعن الخراصون بمعنی کذابون کے ہیں۔

حدیث (۲۰۷۲) حدثنا عبدان الخ عن
ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال قاتل اللہ الیہود
حرمت علیہم الشحوم فباعوها واکلوا اثمنا
قال ابو عبد اللہ قاتلہم اللہ لعنہم قتل لعن الخراصون
الکذابون.....

تشریح از قاسمی۔ جملوہا ای اذا بوہا کرمانی نے اشکال پیدا کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان فعل کی حرمت پر کیسے استدلال کیا جواب یہ ہے کہ ان کے فعل پر قیاس کیا اور خطائی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے یہ قول حضرت سمرہؓ کے بازے میں فرمایا تھا جنہوں نے خمر کا نام بدل کر اس کی خرید و فروخت کی لیکن ممکن ہے انہوں نے شراب کو سرکہ بنا کر فروخت کیا ہو اور اس کا نام بدل دیا ہو جیسا کہ یہود نے کیا تھا۔ اس لئے حضرت عمرؓ نے ان پر عیب لگایا کہ یہود جیسا کام نہ کرنا چاہئے۔ اس لئے حیلہ سازیاں اور وسائل جو محذورات تک پہنچائیں ان کا ابطال معلوم ہوا۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا جس کی ذات حرام ہے اس کی قیمت کھانا بھی حرام ہے بعض نے کہا کہ حضرت سمرہؓ نے

اہل کتاب سے جزیہ کی قیمت کے بدلہ شراب کو لیا اور پھر انہیں کے پاس بیچ دیا اپنے گمان کے مطابق انہوں نے اسے حلال سمجھا۔ یا نچوڑ کو بچا ہو جس سے شراب بنتی ہے۔ امام بخاری نے قاتل کے معنی لعن کے اس لئے اخذ کئے کہ قرآن مجید میں ہے قتل الخواصون ان عباسؓ فرماتے ہیں قتل بمعنی لعن کے ہے اور خواصون کے معنی مجاہد نے کذابوں بیان فرمائے ہیں۔

باب بیع التصاویر التی لیس فیہا روح وما یکرہ من ذلک

ترجمہ۔ ان تصویروں کا بیچنا جن میں روح نہ ہو
اور جو کچھ اس میں سے مکروہ ہے

ترجمہ۔ حضرت سعد بن ابی الحسنؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پاس تھا کہ ایک آدمی آپ سے آکر کہنے لگا کہ میں ایک ایسا آدمی ہوں جس کی گذران دستکاری سے ہے اور میں یہ تصویریں بناتا ہوں۔ تو ابن عباسؓ نے فرمایا میں تمہیں وہ حدیث سناتا ہوں جو میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے میں نے آپ کو فرماتے سنا کہ جو شخص تصویر بنائے گا تو پتھک اللہ تعالیٰ اس کو عذاب دینے والا ہے یہاں تک کہ وہ اس کے اندر روح پھونکے۔ وہ کبھی اس میں روح پھونکنے والا نہیں ہوگا تو اس شخص نے ایک لمبی سانس لی اور اس کا چہرہ خوف کے مارے زرد ہو گیا۔ تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر تو ماننا ہی چاہتا ہے تو اس درخت کی اور ہر اس چیز کی تصویر بنا سکتے ہو جس میں روح نہیں ہے۔ نضر بن انسؓ نے بھی ابن عباسؓ سے اسی طرح روایت کی ہے اور ان سے صرف یہی ایک حدیث مروی ہے۔

حدیث (۲۰۷۳) حدثنا عبد اللہ بن عبد الوہاب الخ قال كنت عند ابن عباسؓ اذا اتاه رجل فقال يا ابا عباسؓ انى انسان انما معيشتى من صنعة يدي وانى اصنع هذه التصاویر فقال ابن عباسؓ لا احدثك الا ما سمعت رسول الله ﷺ يقول سمعته يقول من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافع فيها ابدًا فربا الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه فقال ويحك ان ابيت الا ان تصنع فعليك بهذا الشجر كل شئ ليس فيه روح قال ابو عبد الله بسند عن سعيد قال سمعت النضر بن انس قال كنت عند ابن عباسؓ بهذا الحديث وبسند اخر من النضر بن انسؓ هذا الواحد

تشریح از قاسمی - علامہ عینی فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے انما معیشتی من صنعة یدی اور علیکم بهذا الشجر سے ان غیر ذی روح تصویروں کا جو از اور ان کی بیح کی بلادتہ سمجھ کر ترجمہ باندھ لیا۔ کہ غیر ذی روح کی تصویر بنانا اور ان کا پچھتاؤ دونوں جائز ہیں

ویسے وعید سے ان کی کراہت معلوم ہوئی۔ لہذا غیر روح کی تصویر بنانا بھی مکروہ ہوگا۔

ترجمہ - شراب کی تجارت کرنا حرام ہے حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے شراب کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیا۔

باب تحريم التجارة في الخمر

وقال جابر حرم النبي ﷺ بيع الخمر

ترجمہ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب سورہ بقرہ کی آخری آیات نازل ہوئیں یعنی من اول آية الربوا الى آخر السورہ نازل ہوئیں تو آپ نبی اکرم ﷺ گھر سے باہر مسجد میں تشریف لا کر فرمانے لگے کہ شراب کی تجارت کا کاروبار کرنا حرام کیا گیا ہے۔

حدیث (۲۰۷۴) حدثنا مسلم الخ عن عائشة قالت لما نزلت آيات سورة البقرة عن اخرها خرج النبي ﷺ فقال حرمت التجارة في الخمر

ترجمہ - جو کسی آزاد آدمی کو بیچے اس کا گناہ کیا ہے

باب اثم من باع حراً

ترجمہ - حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تین آدمی ہیں قیامت کے دن میں خود ان سے جھگڑوں گا۔ پہلا تو وہ آدمی ہے جس نے میرا نام لے کر عہد و پیمان کیا پھر اس سے غداری کی کہ اسے پورا نہ کیا۔ دوسرا وہ ہے جس نے کسی آزاد آدمی کو بیچا اور اس کی قیمت کھا گیا۔ اور تیسرا وہ آدمی ہے جس نے کسی مزدور کو اجرت پر رکھا اس سے کام تو پورا لیا لیکن اس کو اجرت نہیں دی۔

حدیث (۲۰۷۵) حدثنا بشر بن مرحوم الخ عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال قال الله ثلثة انا خصمهم يوم القيامة رجل اعطى بي ثم قدر ورجل باع حراً فاكل ثمنه ورجل استاجر اجيراً فاستوفى منه ولم يعط اجره

تشریح از قاسمی - اعطى بي اى اعطى العهد باسمى ثم نقض العهد ولم يوف به حوا اى عالماً متعمداً

اگر ناواقف جاہل ہو کر بیچا ہے تو پھر اس وعید میں داخل نہیں ہے۔ اکل ثمنہ اکل کا ذکر اس لئے ہے کہ یہ اعظم المنافع ہے۔

ترجمہ - جناب نبی اکرم ﷺ نے جب یہود مدینہ کو جلا وطن کیا تو ان کو حکم دیا کہ وہ اپنی زمینیں بیچ دیں۔ اس بارے میں مقبری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے۔

باب امر النبي ﷺ اليهود ببيع ارضهم

حين اجلاهم فيه المقبرى عن ابي هريرة

تشریح از قاسمی۔ امام بخاری نے اس مقام پر پوری حدیث ذکر نہیں کی وہ تو کتاب الجہاد میں گذر چکی کہ یہ حکم آپ نے بنو النضیر کو دیا تھا یہاں صرف اشارہ کر دیا تاکہ تکرار حدیث لازم نہ آئے بغیر کسی فائدہ جدیدہ کے جیسا کہ امام بخاری کی عادت ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ بیع ارضہم صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے یہود بنی النضیر سے فرمایا تھا ان الارض لله ولرسوله فتحملوا ما شتمتم کہ زمین تو اللہ اور اس کے رسول کی ہے۔ باقی جو کچھ تم اٹھا سکتے ہو وہ لے جاؤ تو یہاں امام بخاری کے کلام کی تاویل کرنی ہوگی۔ بیع ارضہم کا مطلب یہ ہوگا کہ اب تم لوگ اس کے مالک نہیں ہو۔ اور سمجھ دارا ایسے بات کہہ دیا کرتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حدیث میں ہے فمن وجد منکم بمالہ شیئاً فلیبعہ اس عموم مع المال سے امام بخاری نے بیع اراضی کو بھی اخذ کیا ہے۔ اور حقیقت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ان کو زمینوں کے بیچنے اور جلا وطن ہونے کا حکم دیا تھا جس کو منافقین کی حمایت کی وجہ سے انہوں نے کیا۔ اور منافقین کے کہنے پر جناب نبی اکرم ﷺ سے مقاتلہ کا عزم کر لیا۔ تو حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کرام کو لے کر ان کا محاصرہ کیا جب وہ یہود منافقین کی امداد سے مایوس ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں رعب ڈالا تو انہوں نے پھر صلح کی پیش کش کی۔ اس مرتبہ آپ نے ان کو بیع الارض کی اجازت نہ دی۔ کیونکہ اب وہ حربی ہو چکے تھے ان کا مال مباح ہو گیا تھا اس لئے آپ نے ان کو جلا وطن کر دیا اور فرمایا جو کچھ تم لوگ اونٹوں پر لا کر لے جا سکتے ہو لے جاؤ چنانچہ وہ اپنی اراضی اور دیار کو خالی چھوڑ کر چلے گئے جس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاعتبروا یا اولی الابصار۔ نیز اگر وہ حدیث ذکر کر دی جاتی تو بھی تکرار حاصل ہوتا جس کا کتاب البیوع سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ اس لئے امام بخاری نے اسے نہیں لائے یہی وجہ ہے کہ بعض نسخوں میں یہ عبارت نہیں ہے۔ نیز بنو قینقاع اور بنو قریظہ اور بنی نضیر کے بعد جو بقایا یہود رہ گئے تھے یہ حکم ان کے لئے ہے۔ کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ فتح خیبر کے بعد تشریف لائے ہیں اور یہود خیبر کو آپ نے ان کی اراضی پر رہ جانے کا حکم دیا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے ان کو اپنے دور خلافت میں جلا وطن کر دیا۔

ترجمہ۔ غلام کو غلام کے بدلے اور جانور کو

جانور کے بدلے ادھار پر بیچنا کیسا ہے۔

باب بیع العبد والحيوان نسيئة

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے ایک سواری کی اونٹنی چار

اونٹوں کے بدلے خریدی جو بائع کے ذمہ تھی کہ وہ اسے ربذہ

میں پہنچائے گا۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کبھی کبھی ایک لونٹ

دو اونٹوں سے بہتر ہوتا ہے اور حضرت رافع بن خدیجؓ نے

واشتری ابن عمرؓ راحلة باربعة ابعرة

مضمونة عليه يوفيهها صاحبها بالربذة وقال ابن

عباسؓ قد يكون البعير خيراً من البعيرين واشتری

رافع بن خديج بعيراً بعيرين فاعطاه احدهما

ایک اونٹ دو اونٹوں کے بدلے خرید ایک تو اسی وقت دے دیا اور دوسرے کے متعلق فرمایا کہ اگر اللہ نے چاہا تو اسے میں گل جلدی لے آؤں گا۔ اور ان المسیب نے فرمایا کہ جانوروں میں سود نہیں ہے ایک اونٹ دو اونٹوں کے بدلے۔ ایک بھری دو بھریوں کے بدلے کچھ مدت تک بیچی جاسکتی ہے۔ اور ان سیرین نے فرمایا ایک اونٹ کو دو اونٹوں کے بدلے اور ایک درہم کو دوسرے درہم کے بدلے ادھار پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

وقال اتیک بالآخر غدا رهوا انشاء الله وقال ابن المسيب لاربا في الحيوان البعير بالبعيرين والشاة بالشاتين الى اجل وقال ابن سيرين لابس بعير ببعيرين ودرهم بدرهم نسيئة.....

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ قیدیوں میں حضرت ملی صفیہؓ بھی تھیں وہ حضرت دحیہ الکلبی کے حصہ میں آئیں بعد ازاں جناب نبی اکرم ﷺ کی طرف آئیں۔

حدیث (۲۰۷۶) حدثنا سليمان بن حرب عن انس قال كان في السبي صفية فصارت الى دحية الكلبى ثم صارت الى النبي ﷺ.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ راحلہ اس میں ترکیب کی کئی صورتیں ہیں۔ بعض مذہب کے موافق ہیں اور بعض مخالف ہیں جن میں غور و فکر کی ضرورت ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ربذہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مشہور مقام ہے جو مدینہ کے قریب ہے تین مراحل پر ہے مضمونہ علیہ یعنی یہ راحلہ بائع کے ذمہ رہے گی۔ جس کو وہی مشتری کے پاس ربذہ میں پہنچائے گا۔

ترکیب مضمونہ علیہ کی ضمیر اگر ان عمر کی طرف راجع ہو تو پھر منصوب ہو کر حال ہو گا من ابعرة سے اور قولہ یوفیہا صفت ہوگی۔ اس صورت میں ابعرة ادھار پر ہوں گے۔ راحلہ کا علم نہیں کہ ان عمر نے اس پر قبضہ کیا یا وہ بھی ادھار پر تھا۔ اور علیہ کی ضمیر بائع کی طرف ہو اور مضمونہ ابعرة کی صفت ہو اس صورت میں سرے سے ادھار ہے ہی نہیں۔ بلکہ بیع اور شمن دونوں ربذہ میں ہیں بہر حال بیع الحيوان بالحيوان نسيئة میں علماء کا اختلاف مشہور ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بیع الحيوان بالحيوان نقداً تو ائمہ اربعہ کے نزدیک جائز ہے۔ لیکن جب بیع نسيئة ہے تو امام شافعیؒ ہر صورت اسے جائز فرماتے ہیں البتہ امام مالکؒ اختلاف جنس کی صورت میں جائز اور اتحاد جنس کی صورت میں ناجائز فرماتے ہیں۔ اور حضرت امام ابو حنیفہ اور امام احمدؒ بیع الحيوان بالحيوان نسيئة مطلقاً ناجائز قرار دیتے ہیں۔ خواہ اختلاف جنس ہو یا اتحاد جنس ہو ان کا متدل حضرت سمرقانی کی روایت ہے جس میں ہے نہی النبی ﷺ عن بیع الحيوان بالحيوان نسيئة کہ بیع حیوان کی حیوان سے ادھار پر سے جناب نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ باقی مسئلہ کی تفصیل آج میں ملے گی امام بخاری نے ملی صفیہ کے قصہ سے اور آج صحت سے بیع الحيوان بالحيوان نسيئة کے جواز پر استدلال قائم کیا ہے۔

باب بیع الرقیق

ترجمہ۔ غلام کو بیچنا

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ خبر دیتے ہیں کہ اس اثنا میں کہ وہ جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ کہنے لگے یا رسول اللہ! ہم جنگی قیدی عورتوں سے جماع بھی کرنا چاہتے ہیں اور ان کی قیمت کی ہرقم بھی چاہتے ہیں کیا ہم عزل کر سکتے ہیں کہ منی کا اخراج فرج سے باہر کیا جائے تو جناب ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم لوگ یہ کام کیا کرتے ہو حالانکہ یہ کام نہ کرنا تم پر واجب بھی نہیں ہے اسلئے کہ جس جی کے متعلق اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے کہ وہ پیدا ہوگی تو اس نے ضرور بالضرور نکل کر

رہنا ہے اور جو لوگ عزل کو جائز نہیں کہتے وہ فرماتے ہیں کہ لا نہی سے اس چیز کی نفی کرنا ہے جس کا انہوں نے سوال کیا تھا۔ علیکم ان لا تفعلوا یہ کلام الگ ہو گا جو تہلیل کی تائید کرے گا تو معنی یہ ہوں گے کہ ترک عزل میں تمہیں کوئی نقصان نہیں اس لئے کہ جس جی نے آتا ہے وہ تو آکر رہے گا خواہ تم عزل کرو یا نہ کرو۔ امام بخاریؒ نے عزل کی ممانعت سے بیع الولد کی ممانعت پر استدلال کیا کیونکہ ولد کی وجہ سے باندی ام الولد بن جائے گی جس کی بیع ناجائز ہوگی۔

باب بیع المدبر

ترجمہ۔ آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہونے والے

غلام کی بیع کے بارے میں۔

ترجمہ۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے مدبر کو بیع دیا۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ان کو جناب رسول اللہ ﷺ نے بیع دیا۔

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا

حدیث (۲۰۷۷) حدثنا ابو الیمان الخ ان ابا سعید الخدریؓ اخبرہ انه بینما هو جالس عند النبی ﷺ قال یا رسول اللہ انا نصیب سبیا فنحب الاثمان فکیف تری فی العزل فقال او انکم تفعلون ذلك لا علیکم ان لا تفعلوا ذلك فانها لیست نسمة كتب الله ان تخرج الاہی خارجة

حدیث (۲۰۷۸) حدثنا ابن نمیر عن جابرؓ قال باع النبی ﷺ المدبر.....

حدیث (۲۰۷۹) حدثنا قتیبہ الخ سمع جابر بن عبد اللہ یقول باعہ رسول اللہ ﷺ.....

حدیث (۲۰۸۰) حدثنا زہیر بن حرب الخ ان زید بن خالد و ابا ہریرہؓ اخبراہ انما سمعا

کہ آپ سے اس باندی کے متعلق پوچھا گیا جو زنا کرتی ہے اور شادی شدہ بھی نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کو کوڑے لگاؤ اگر پھر زنا کرے تو اسے کوڑے لگاؤ۔ پھر اسے تیسری مرتبہ یا چوتھی مرتبہ کے بعد اسے بیچ دو۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے جب تم میں سے کسی کی باندی زنا کار نکاب کرے اور اس کا زنا بالکل واضح ہو جائے تو اس پر کوڑے مارنے کی حد جاری کرے۔ اور کوئی ملامت وغیرہ نہ کرے اگر تیسری مرتبہ وہ زنا کار نکاب کرے اور اس کا زنا بالکل واضح ہو جائے تو بالوں کی ایک رستی کے بدلہ میں بھی اسے بیچ دے۔

رسول اللہ ﷺ یسئل عن الامۃ تزنی ولم تحصن قال اجلدوہا ثم ان زنت فاجلدوہا ثم بیعوہا بعد الثالثۃ او الرابعۃ

حدیث (۸۱ ۲۸) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الخ عن ابي هريرة قال سمعت النبي ﷺ يقول اذا زنت امۃ احدکم فتبين زناها فليجلدھا الحد ولا يشرب ثم ان زنت الثالثۃ فتبين زناها فليبعھا ولو بحبل من شعرٍ

تشریح از قاسمی۔ باع النبی ﷺ المدبر الخ اس سے مدبر کی بیع کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ عدم جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اور حدیث کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ اس سے مدبر مقید مراد ہے۔ جس کی آزادی کو کسی خاص مرض سے خاص مہینہ سے مقید کیا ہو۔ تو ایسا غلام مدبر آزاد نہیں ہوگا۔ البتہ مطلق آزاد ہو جائے گا۔ جیسے کہ دوسری احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔ بیع الامۃ کو مدبر کی بیع میں اس لئے ذکر کیا گیا کہ امہ مطلقہ ہے۔ خواہ مدبرہ ہو یا غیر مدبرہ حد گھڑ چکی ہے۔

ترجمہ۔ کیا رحم کو خالی سمجھنے سے پہلے آقا اپنی باندی کے ساتھ سفر کر سکتا ہے۔

باب هل يسافر بالجارية
قبل ان يستبرئها

ترجمہ۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ اس کو بوسہ دینے اور بدن کو بدن سے ملانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ان عمر فرماتے ہیں کہ وہ باندی جس سے بھستری ہو چکی ہے

ولم ير الحسن باساً ان يقبلها او يباشرها وقال ابن عمر اذا وهبت الوليدة التي توطا او بيعت او عتقت فليستبرأها رحمها بحیضة ولا تستبرأ العذراء ...

وقال عطاء لا باس ان يصيب من جاريتہ الحامل
مادون الفرج وقال الله تعالى الاعلى ازواجهم
او ماملکت ایمانہم فانہم غیر ملومین

اپنی حمل والی باندی سے شرمگاہ کے علاوہ ہر طرح سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان کی بیویوں اور باندیوں سے
بھڑی جائز ہے۔ ان پر اس بارے میں کوئی ملامت نہیں کی گئی۔

حدیث (۲۰۸۲) حدثنا عبدالغفار بن داؤد
عن انس بن مالك قال قدم النبي ﷺ خيبر فلما
فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفية بنت
حبي بن اخطب وقد قتل زوجها وكانت عروساً
فاصطفاها رسول الله ﷺ لنفسه فخرج بها
حتى بلغنا سدا الروحاء حلت فبني بها ثم صنع
حيساً في نطع صغير ثم قال رسول الله ﷺ
اذن من حولك فكانت تلك وليمة رسول الله
ﷺ على صفية ثم خرجنا الى المدينة قال
فرايت رسول الله ﷺ يحوي لها وراءه بعباءة
ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته فتضع صفية
رجلها على ركبته حتى تركب

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک نے فرمایا کہ جناب
نبی اکرم ﷺ خيبر تشریف لائے۔ جب اللہ تعالیٰ نے خیبر کے
قلعوں پر آپ کو فتح عطا فرمائی تو آپ کے سامنے بی بی صفیہ
بنت حبی بن اخطب کی خوبصورتی کا ذکر کیا گیا۔ ان کا شوہر قتل
ہو چکا تھا۔ اور وہ خود دشمن بنی ہوئی تھیں تو جناب رسول اللہ
ﷺ نے ان کو اپنے لئے چن لیا تو اسے لے کر خیبر سے چل کر
سد الروحاء تک پہنچے وہ حلال ہو گئیں۔ تو آپ نے ان سے
بھڑی کی۔ پھر ایک چھوٹے سے چڑے کے دستر خواں پر
ایک حلوہ سا تیار کر کے رکھا گیا۔ پھر آپ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا کہ جو لوگ آپ کے ارد گرد ہیں میں ان کو آنے کی اجازت
دے دوں۔ پس بی بی صفیہ پر آپ کی دعوت ولیمہ تھی۔ پھر
ہم لوگ مدینہ کی طرف چلنے لگے تو حضرت انس فرماتے ہیں کہ
میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے حیفہ سے
اپنے پیچھے اونٹ کی کوبان پر جگہ بنائی پھر اپنے اونٹ کے پاس

بیٹھ کر اپنا گھنٹا رکھ دیا۔ بی بی صفیہ نے اپنا پاؤں آپ کے گھنٹا پر رکھ کر اونٹ پر سوار ہو گئیں۔

تشریح از قاسمی۔ حلت ترجمہ ہے کہ باندی سے استبراء رحم کے بعد آپ بھڑی ہوئے۔

ترجمہ۔ مردار اور عیال کا بیچنا کیسا ہے

باب بیع المیتة والاصنام

حدیث (۲۰۸۳) حدثنا قتيبة بن جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله ﷺ يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقیل یا رسول الله ارایت شحوم الميتة فانها تطلى بها السفن ویدهن بها الجلود ویستصبح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله ﷺ عند ذلك قاتل الله الیهود ان الله لما حرم شحومها جملوه ثم باعوه فاكلوا ثم قال کتب الی عطاء سمعت جابراً عن النبی ﷺ.

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے فتح مکہ کے موقعہ پر سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے شراب۔ مردار۔ خنزیر۔ اور بچوں کی بیچ کو حرام قرار دیا ہے۔ آپ سے کہا گیا یا رسول اللہ! آپ بتائیں کہ مردار کی چمٹی سے توشتیوں کو طلاء کیا جاتا ہے۔ چڑوں کو تیل لگایا جاتا ہے۔ اور لوگ اس سے روشنی حاصل کرتے ہیں آپ نے فرمایا نہیں وہ تو حرام ہے۔ پھر آپ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت فرمایا اللہ تعالیٰ یہود کو ہلاک کرے۔ اللہ تعالیٰ نے جب ان پر چرمیوں کو حرام قرار دیا تو انہوں نے اسے پھلایا پھر اس کو بیچ کر اس کی قیمت کھانے لگے۔ عطاء نے یزید کے پاس لکھا کہ میں نے جابر سے سنا جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کر رہے تھے

تشریح از قاسمی۔ لاهو حرام ای البیع حرام کما قاله الشافعی^۱ لیکن اکثر علماء میتة کے کسی قسم کے انتفاع کو حرام سمجھتے ہیں لیکن جلد مدبوغ حلال ہے۔ کہ جس کا حدیث میں استثناء کیا گیا ہے۔ امام احمد اور بن ماجشون کسی قسم کے انتفاع کے قائل نہیں ہیں۔

باب ثمن الكلب

ترجمہ۔ کتے کی قیمت کا استعمال کیسا ہے

ترجمہ۔ کتے کی قیمت۔ زنا کی خرچی۔ اور نجومی کی مٹھائی سے جناب رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عون بن ابی جحیفہ^۲ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ کو دیکھا کہ انہوں نے ایک بچھنے لگانے والے غلام کو خرید لیا اور اس کے آلات کو توڑ ڈالے جانے کا حکم دیا۔ تو میں نے ان سے اس کے متعلق پوچھا فرمایا کہ بھگ جناب رسول اللہ ﷺ

حدیث (۲۰۸۴) حدثنا عبد الله بن يوسف بن عن ابی مسعود الانصاری ان رسول الله ﷺ نهى عن ثمن الكلب ومهر البغی وحلوان الكاهن حدیث (۲۰۸۵) حدثنا حجاج بن منها بن اخبرنی عون بن ابی جحیفة قال رایت ابی اشتری حجاجاً فسألته عن ذلك قال ان رسول الله ﷺ نهى عن ثمن الدم و ثمن الكلب وكسب الامة

ولعن الواشمة والمستوشمة واكل الربوا وموكله
 نے خون کی رقم۔ کتے کی قیمت۔ باندی کی زنا کی کمائی سے منع فرمایا
 گوند نے والی اور گندوانے والی سود کھانے والے اور کھلانے والے
 پر لعنت فرمائی اور تصویریں بنانے والے پر بھی لعنت فرمائی۔
 ولعن المصور.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ کسب الامۃ سے کسب زنا مراد ہے۔ مطلق کسب نہیں باقی اس کو مطلقاً اس لئے چھوڑا گیا کہ
 یہ کسب زنا عرب کے یہاں مشہور تھا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ عنقریب کتاب الاجارہ میں آ رہا ہے باب کسب البغی والاماء۔ فرمایا
 اس سے کسب زنا مراد ہے۔ عمل مباح مراد نہیں ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ کسب الامۃ سے اس کے جمیع کسب مراد ہیں۔ اور یہ سد
 ذرائع کے طور پر فرمایا کہ اس پر یومیہ کمائی نہ مقرر کی جائے۔ تاکہ کہیں وہ کسب فرج پر مجبور نہ ہو جائے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب السلم

ترجمہ۔ بیع سلم معلوم ٹاپ میں ہوگی

باب السلم فی کیل معلوم

ترجمہ۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جناب
 رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو لوگ کھجور میں سال
 یا دو سال یا کما دو سال اور تین سال کے سودے کرتے تھے۔
 اسمعیل کو شک ہوا جس پر آپ نے فرمایا جو شخص کھجور میں
 سواڈا کرنا چاہے تو وہ معلوم ٹاپ و قول میں سواڈا کرے۔

حدیث (۲۰۸۶) حدثنا عمرو بن زرارہ قال
 عن ابن عباس قال قدم رسول الله ﷺ المدينة
 والناس يسلمون في الثمر العام والعامين اوقال
 عامين او ثلثة شك اسمعيل فقال من سلف في
 تمر فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم....

ترجمہ۔ ابو نجیح نے بھی اسی حدیث کو بیان کیا ہے کہ معلوم ناپ اور تول میں ہونا چاہیے۔

حدیث (۲۰۸۷) حدثنا محمد الخ عن ابن ابی نجیح بھذا فی کیل معلوم ووزن معلوم .

تشریح از شیخ زکریا۔ لغت میں سلم اسم من التسليم اور عرف فقہاء میں بیع الشئ علی ان یکون دیناً علی البائع بالشرايط المعتمرة شرعاً۔ اس کو بیع سلم اس لئے کہا جاتا ہے کہ رأس المال مجلس میں دیا جاتا ہے۔ اور مبیع بائع کے ذمہ ادھار قرض ہے۔ سلم اور سلف دونوں کے معنی ایک ہیں۔ اس بیع کی مشروعیت پر توسب کا اتفاق ہے۔ البتہ شرائط میں اختلاف ہے کیل معلوم اور وزن معلوم یعنی مکیلی چیز میں کیل متعین ہو اور وزنی چیز میں وزن مقرر ہو۔

ترجمہ۔ وزن معلوم میں بیع سلم ہو

باب السلم فی وزن معلوم

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے کہ لوگ پھلوں کے دو سال اور تین سال کے سودے کرتے تھے۔ آپؐ نے فرمایا جس نے کسی چیز میں بیع سلم کرنی ہو تو وہ ناپ معلوم اور وزن معلوم اور مدت معلوم میں کرے۔

حدیث (۲۰۸۸) حدثنا صدقة الخ عن ابن عباسؓ قال قدم النبی ﷺ المدينة وهم یسلفون بالتمر السنین والثلاث فقال من اسلف فی شیء ففی کیل معلوم ووزن معلوم الی اجل معلوم...

ترجمہ۔ اس حدیث میں یہ ہے کہ ناپ معلوم میں بیع سلم مدت معلوم تک کرے۔

حدیث (۲۰۸۹) حدثنا علی بن عبد اللہ الخ وقال فلیسلف فی کیل معلوم الی اجل معلوم ..

ترجمہ۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو فرمایا کیل معلوم وزن معلوم اور اجل معلوم تک بیع سلم کرے۔

حدیث (۲۰۹۰) حدثنا قتیبہ الخ سمعت ابن عباسؓ یقول قدم النبی ﷺ وقال فی کیل معلوم ووزن معلوم الی اجل معلوم

ترجمہ۔ عبد اللہ بن ابی المہاجر فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن شداد اور ابو ہریرہؓ کا بیع سلم کے بارے میں اختلاف ہوا تو انہوں نے مجھے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ کی طرف بھیجا میرے سوال کرنے پر انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ جناب

حدیث (۲۰۹۱) حدثنا ابو الولید الخ اختلف عبد اللہ بن شداد بن الہاد و ابو بردة فی السلف فبعثونی الی ابن ابی اوفیؓ فسألتہ فقال انا کنا نسلف

علی عہد رسول اللہ ﷺ و ابی بکر و عمرؓ فی الحنطة والشعیر والزبیب والتمر وسالت ابن ابزی فقال مثل ذلك.....

نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں ابو بکرؓ اور عمرؓ کے زمانہ میں گندم جو اور کشمش اور کھجور میں بیع سلم کرتے تھے میں نے ابن ابزی سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے بھی اسی طرح فرمایا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ الفاظ مختلف تھے اس لئے روایات میں ان کلمات کو جمع کر دیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اجل معلوم یہ حدیث شوافع پر حجت ہے جو اجل کو شرط قرار نہیں دیتے۔ حالانکہ یہ نص صریح کی مخالفت ہے۔ پھر حد اجل میں اختلاف ہو گیا۔ ابن حزم کے نزدیک ایک گھڑی اور اس سے اوپر ہے بعض احناف کے نزدیک نصف یوم سے کم نہ ہو۔ اور بعض کے نزدیک تین دن سے کم نہ ہو مگر فرماتے ہیں دو دن سے کم نہ ہو۔ لیٹ پندرہ دن فرماتے ہیں۔ در مختار میں کم از کم مدت ایک ماہ ہے۔ اور یہی مفتی بہ قول ہے۔ نیز احادیث میں چار چیزوں کا ذکر ہے جو سب مکیلات میں سے ہیں۔ موزوں کوئی چیز نہیں لیکن بعض طرق میں زیت کا لفظ ہے جو بالاتفاق جنس مایوزن بہ سے ہے۔ تو اس حدیث کی طرف اشارہ کرنے کے لئے اس آخری حدیث کو اس باب میں لائے ہیں۔

ترجمہ۔ جس کے پاس اصل موجود نہ ہو اس کی طرف بیع سلم کرنا کیسا ہے۔

باب السلم الی من لیس عنده اصل۔

ترجمہ۔ محمد بن ابوالجہاد فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن شداد اور ابو ہریرہؓ نے مجھے حضرت عبداللہ بن اونسیؓ کے پاس بھیجا فرمایا ان دو حضرات سے پوچھو کہ کیا نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کرامؓ گندم کے اندر بیع سلم کرتے تھے تو حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ ہم شام کے کاشتکاروں سے گندم جو۔ اور کشمش میں ناپ معلوم سے مدت معلوم تک بیع سلم کرتے تھے۔ میں نے پوچھا کہ ان چیزوں کی اصل ان کے پاس ہوتی تھی۔ یعنی کھیتی اور درخت ان کے ہوتے تھے انہوں نے فرمایا ہم اس کے متعلق ان سے نہیں پوچھتے تھے۔ پھر انہوں نے

حدیث (۲۰۹۲) حدثناموسی بن اسماعیل الخ محمد بن ابی المجالد قال بعثی عبداللہ بن شداد و ابو بردقالی عبداللہ بن ابی اوفیؓ فقالا سلہ هل کان اصحاب النبی ﷺ یسلفون فی الحنطة قال عبداللہ کنا نسلف نبیط اهل الشام فی الحنطة والشعیر والزبیب فی کیل معلوم الی اجل معلوم قلت الی من کان اصلہ عنده قال ما کنا نسالہم عن ذلك ثم بعثانی الی عبدالرحمن بن ابزی

فسالته فقال كان اصحاب النبي ﷺ يسلفون
 علي عهد النبي ولم نسايلهم الهم حرث ام لا ...

مجھے حضرت عبدالرحمن ابن ابویٰ کے پاس بھیجا تو انہوں نے بھی
 یہی فرمایا کہ اصحاب النبی ﷺ حضور نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں

بیع سلف کرتے تھے۔ لیکن ان سے کوئی نہیں پوچھتا تھا کہ کیا ان کی کھیتی بھی ہے یا نہیں ہے۔

تشریح از قاسمی۔ اس ترجمہ کی غرض یہ ہے کہ اصل کا ہونا شرط نہیں ہے۔ اور بعض نے اصل سے مراد خود ان اشیاء کا
 وجود لیا ہے اصل نہیں۔ یہ بھی شرط نہیں ہے۔

ترجمہ۔ فرمایا ہم لوگ ان سے گندم اور جو میں بیع
 سلم کرتے تھے کہ رقم ان کو دے دی اور گندم۔ جو بعد میں لئے

حدیث (۲۰۹۳) حدثنا اسحق الواسطي الخ
 عن محمد بن ابی المجالد بهذا وقال فسلفهم
 فی الحنطة والشعیر

ترجمہ۔ ایک سند میں شیبانی نے گندم جو اور کشمش
 روایت کیا ہے۔ اور دوسری سند سے زیتون روایت کیا ہے
 جو موزونی چیز ہو۔

حدیث (۲۰۹۴) حدثنا قتيبة الخ عن
 الشيباني وقال فی الحنطة والشعیر والزيب
 وقال عبدالله حدثنا الشيباني

ترجمہ۔ ابوالبختری طائی فرماتے ہیں کہ میں نے
 حضرت ابن عباسؓ سے کھجور میں بیع سلم کرنے کے متعلق پوچھا
 تو انہوں نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے کھجور کی بیع سے
 منع فرمایا جب تک کہ اس سے کھایا نہ جائے اور وزن نہ کیا جائے
 جس پر ایک آدمی نے کہا کہ یہاں تک کہ وہ محفوظ ہو جائے
 معاذ کی سند سے بھی اسی طرح ہے کہ آپ نبی اکرم ﷺ نے
 اس سے منع فرمایا۔

حدیث (۲۰۹۵) حدثنا ادم الخ قال سالت
 ابن عباسؓ عن السلم فی النخل قال نهی النبي
 ﷺ عن بیع النخل حتی یوکل منه وحتى یوذن
 فقال الرجل وای شیئ یوزن قال رجل الی جانبہ
 حتی یحوز وقال معاذ الخ نهی النبي ﷺ مثله.

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اسلم فی النخل سے مراد کھجور کا پھل ہے اس روایت سے اس پر استدلال ہے کہ بیع اور سلم
 وجوب تسلیم مبیع میں مشترک ہیں۔ البتہ تسلیم مبیع سلم میں تو متاخر ہے بیع میں نہیں۔ تو معنی یہ ہوں گے کہ پھل جب تک
 پک نہ جائے وہ معدوم ہے جو مقدر تسلیم نہیں ہے لہذا بیع سلم میں مسلم فیہ کا وجود لوگوں کے ہاتھوں میں ہونا ضروری ہے تاکہ

تسلیم ممکن ہو اگرچہ مسلم الیہ کے ہاتھ میں نہ ہو۔ کیونکہ عادت یہ ہے کہ یہ دانے اور پھل فصلوں سے متعلق ہیں لوگوں کے ہاتھ میں نہیں ہوتے مگر تموڑے تموڑے ہوتے حصاد اور جذاذ کے زمانہ میں بہت ہو جاتے ہیں۔ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ مسلم فیہ عقد مسلم میں مطلق ہو۔ اور عقد میں یہ شرط ہو کہ مسلم فیہ جو اس سال پیدا ہو تو صلاحیت سے پہلے پہلے اس کے سپرد کرنے پر قدرت کا نہ ہونا ظاہر ہے۔ اس تحقیق سے حضرت ابن عباسؓ کے جواب اور سائل کے سوال میں مطابقت معلوم ہو گئی۔ سائل نے مسلم کے متعلق سوال کیا تھا اور ابن عباسؓ نے مطلق بیع کے متعلق فرمایا اور یہی تقریر پہلی روایت میں بھی ہوگی۔

ما یوزن کے وزن کو بعید اس لئے سمجھا کہ وزن تو کجوروں کے گوشوں کی کٹائی کے بعد ہوتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ امام حاریؒ نے اس باب میں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں۔ پہلی ابن عباسؓ کی ہے جو پہلے بھی گزر چکی ہے

جس کو تین مشائخ سے ذکر فرمایا جن کے الفاظ میں کمی و بیشی ہے۔ پہلی روایت میں ہے من اسلف فی شیئ ففی کیل معلوم۔ اور دوسری میں ہے من اسلف فی شیئ فلیسلف فی کیل معلوم الی اجل معلوم۔ اس میں وزن معلوم کا ذکر نہیں ہے۔ اور تیسری روایت میں اس کی تصریح ہے اور اختلاف بھی بیان فرمایا۔

بالنخل ثمر تھا۔ سب شراح نے یہی توجیہ کی ہے۔ اس سے حافظ نے استدلال کیا کہ نخل معین فی بستان معین میں بیع سلم کا جواز معلوم ہوا لیکن بعد بدو صلاحہ یعنی پھل کے پکنے کے بعد۔ یہی مابھیہ کا قول ہے لیکن اکثر علماء نے بستان معین میں بیع سلم کو ممنوع قرار دیا ہے کیونکہ یہ دعوہ ہے اور اس حدیث کو اکثر حضرات نے سلم حال پر محمول کیا ہے اور اوزن میں نقل کیا ہے کہ بستان معین میں بیع سلم کے عدم جواز پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

اشترک البیع گذر چکا ہے کہ سلم میں وہ شرائط ہیں جو بیع میں نہیں ہیں کیونکہ بیع سلم میں رأس المال مجلس کے اندر سپرد کیا جاتا ہے اور صحیح بائع کے ذمہ باقی رہتی ہے۔ بدل اس کو جلدی مل جاتا ہے۔

با یدی الناس مسلم فیہ کا موجود ہونا یہ احتیاط کے نزدیک شرط ہے۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ کون المسلم فیہ موجود حین الاجل عند العقد موجود ہونا شرط نہیں ہے یہ ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے امام ثوریؒ اور اوزاعیؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔

حتی یوزن جاننا چاہیے کہ وزن اکل اور خرص یہ سب ظہور صلاح یعنی پھل پکنے سے کنایہ ہیں۔ علامہ عینیؒ نے روایات کا اختلاف ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ ان احادیث سے احتیاط ثوریؒ اور کوفیوں نے دلیل پکڑی کہ بیع سلم اس وقت تک جائز نہیں جب تک مسلم فیہ لوگوں کے ہاتھوں میں موجود نہ ہو۔ عقد کے وقت سے لے کر مدت مقررہ کے آنے تک اگر مسلم فیہ منقطع ہو تو بیع سلم جائز ہوگی۔

ترجمہ۔ کجور میں بیع سلم کے بارے میں

باب السلم فی النخل

ترجمہ۔ حضرت ابو البختری فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ سے کھجور میں بیع سلم کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ کھجور کی بیع سے منع کیا گیا ہے جب تک اس میں صلاحیت نہ ہو جائے اور چاندی ادھار کی بیع نقد سے بھی منع کیا گیا ہے۔ اور میں نے ابن عباسؓ سے کھجور میں بیع سلم کرنے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا جناب نبی اکرم ﷺ نے کھجور کی بیع سے منع فرمایا ہے جب تک اس سے کھایا نہ جائے یا جب تک خود نہ کھائے اور یہاں تک کہ وزن کیا جائے۔

ترجمہ۔ ابوالبختری فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے کھجور میں بیع سلم کرنے کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے کھجور کی بیع سے منع کیا ہے جب تک کہ اسے خود نہ کھائے یا وہ کھائی نہ جائے اور یہاں تک کہ اس کا وزن نہ کیا جائے۔ یہ یوزن کیا چیز ہے ایک آدمی نے جو آپ کے پاس تھا اس نے کہا اس کا مطلب ہے کہ اسے محفوظ کر دیا جائے۔

حدیث (۲۰۹۶) حدثنا ابو الولید الخ سأل ابن عمر عن السلم فی النخل فقال نہیں عن بیع النخل حتی یصلح وعن بیع الورق نساء بناجز وسأل ابن عباس عن السلم فی النخل فقال نہیں النبی ﷺ عن بیع النخل حتی یوکل منه او یاکل منه وحتى یوزن.....

حدیث (۲۰۹۷) حدثنا محمد بشار الخ قال سألت ابن عمر عن السلم فی النخل فقال نہیں النبی ﷺ عن بیع الثمر حتی یصلح ونهی عن الورق بالذهب نساء بناجز وسأل ابن عباس فقال نہیں النبی ﷺ عن بیع النخل حتی یاکل او یوکل وحتى یوزن قلت وما یوزن قال رجل عنده یحزر.....

تشریح از قاسمی۔ ان روایات کی تشریح گذر چکی ہے۔ فائدہ ان قیود کا یہ ہے کہ مالک کے تصرف سے پہلے فقراء کے حقوق کی مقدار کی پیمان ہو جائے۔

ترجمہ۔ بیع سلم میں ضامن کیسا ہے

باب الکفیل فی السلم

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی سے ادھار پر غلہ خریدا اور اس کے پاس لوہے کی ایک زرہ گروی رکھی۔

حدیث (۲۰۹۸) حدثنا محمد بن سلام الخ عن عائشة قالت اشتری رسول الله ﷺ طعاماً من یہودی بنسیئة ورهنه درعاً له من حديد.....

تشریح از قاسمی۔ اشکال یہ ہے کہ حدیث سے ترجمہ کیسے ثابت ہو جواب یہ ہے کہ یا تو کفالت سے ضمان مراد لی جائے

تو واقعی مرہون چیز قرض کی ضامن ہے یا اس کو رہن پر قیاس کیا جائے کہ دونوں وثیقہ ہیں یہی وجہ ہے کہ جس چیز کی رہن صحیح ہے اس کی ضمان صحیح ہے۔ اور اسی طرح اس کا عکس ہے۔ نیز! یہ بھی شبہ ہے کہ حدیث میں عقد سلم کا ذکر نہیں ہے۔ جواب یہ ہے کہ سلم سے مراد سلف یعنی قرض ہے۔ خواہ وہ نقد واجب الذمہ ہو جنس ہو۔

ترجمہ۔ حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابراہیم نخعیؒ کے پاس قرض کے اندر رہن رکھنے کا تذکرہ کیا تو انہوں نے فرمایا کہ حضرت اسودؒ نے حضرت عائشہؓ سے حدیث بیان کی ہے کہ جناب نبی ماکرم ﷺ نے ایک یہودی سے غلہ کچھ مدت کے لئے خرید فرمایا۔ اور اس کے پاس لوہے کی ایک زرہ رہن رکھ دی۔

حدیث (۲۰۹۹) حدثنا محمد بن محبوب الخ قال الاعمش ثنا ابراهیم عن عائشۃ ان النبی ﷺ اشتری من یہودی طعاماً الی اجل معلوم وارتھن منه درعاً من حديد.....

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ روایت سے استدلال قیاس پر مبنی ہے کہ جب رہن رکھنا ثمن کے لئے جائز ہے تو مٹمن کیلئے بھی

جائز ہوگا وہ مسلم فیہ ہے۔ دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ اس لئے کہ جامع و جوب فی الذمہ ہے۔ اس لئے وثیقہ کی ضرورت ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ امام بخاریؒ نے الرهن فی السلم میں بھی وہی حضرت عائشہؓ والی روایت ذکر فرمائی ہے۔ شاید

کفیل کو بھی رہن کے ساتھ لاحق کر دیا۔ کیونکہ جب اس حق میں رہن ثابت ہے تو اس میں کفیل بھی لیا جاسکتا ہے اسی طرح ابراہیم نخعیؒ نے استنباط کیا ہے۔ چنانچہ اعمشؒ فرماتے ہیں جب ہم نے ابراہیم نخعیؒ کے پاس رہن اور کفیل فی السلم کا تذکرہ کیا تو انہوں نے یہی حدیث بیان فرمائی۔ اور اس حدیث سے ان لوگوں پر رد کرنا مقصود ہے جو کہتے ہیں کہ سلم میں رہن جائز نہیں ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ ربوا مضمون ہے تو حضرت ابراہیم نخعیؒ نے اس حدیث سے اس پر رد فرمایا۔ کیونکہ قرآن مجید میں ہے فربان مقبوضۃ اور لفظ عام ہے سلم اور غیر سلم سب داخل ہیں۔

ترجمہ۔ مقبرہ مدت تک بیع سلم کرنا

باب السلم الی اجل معلوم وبہ

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابوسعیدؓ حضرت اسودؓ حسن بصریؒ اسی کے قائل ہیں۔ اور ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جو غلہ معلوم ہو۔ نرخ معلوم ہو۔ مدت بھی معلوم ہو۔ اس کے قرض میں کوئی حرج نہیں جب تک کہ یہ اس کھتی میں نہ ہو جس کی صلاحیت ظاہر نہیں ہوئی۔

وقال ابن عباسؓ وابوسعید والاسود والحسن وقال ابن عمرؓ لا باس فی الطعام الموصوف بسعر معلوم الی اجل معلوم ما لم یک ذلك فی زرع لم یبد صلاحہ...

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ مدینہ تشریف لائے تو لوگ پھلوں کے اندر دو دو سال اور تین تین سال کا ادھار کا سودا کرتے تھے۔ آپؐ نے فرمایا پھلوں میں ادھار کرنا ہے تو ناپ بھی معلوم ہو۔ مدت بھی معلوم ہو اور دوسری سند میں ہے کہ وزن بھی معلوم ہو۔

ترجمہ۔ حضرت محمد بن ابی الجالد فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو بردہ اور عبد اللہ بن شداد نے حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر اور عبد اللہ بن ابی اونیؓ کے پاس بھیجا تو میں نے ان سے بیع سلم کے متعلق پوچھا انہوں نے فرمایا کہ ہمیں جناب رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ غصھوں کا مال ملتا تھا ہمارے پاس شام کے غلہ کے تاجروں میں سے تاجر آتے تو ہم ان کے ساتھ گندم۔ جو اور زیتون میں مدت مقرر تک بیع سلم کا سودا کرتے تھے انہوں نے کہا میں نے پوچھا کہ کیا ان کی کھیتی بھی ہوتی تھی یا کھیتی نہیں ہوتی تھی۔ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ ہم ان سے اس کا سوال نہیں کرتے تھے۔

حدیث (۲۱۰۰) حدثنا ابو نعیم الخ عن ابن عباسؓ قال قدم النبی ﷺ المدینة وهم یسلفون فی الثمار السنین والثلاث فقال اسلفوا فی الثمار فی کیل معلوم الی اجل معلوم وقال عبد اللہ ابن الولید الخ فی کیل معلوم ووزن معلوم۔

حدیث (۲۱۰۱) حدثنا محمد بن مقاتل الخ عن محمد بن ابی المجالد قال ارسلنی ابو بردةؓ وعبد اللہ بن شداد الی عبد الرحمن بن ابی بکر وعبد اللہ بن ابی اوفیؓ فسالتهم عن السلف فقالا کنا نصیب المغنم مع رسول اللہ ﷺ فکان یاتینا انباط من انباط الشام فسنلقهم فی الحنطة والشعیر والزبیب الی اجل مسمی قال قلت اکان لهم زرع اولم یکن لهم زرع قالوا ما کنا نسنلهم عن ذلك.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ مالہ یکن ذلک فی زرع یعنی پھلوں میں کوئی کھجور متعین نہیں ہوتی تھی۔ اور دانوں میں کوئی کھیتی مقرر نہیں ہوتی تھی۔ السنین والثلاث یعنی اس میں کوئی نقصان نہیں خواہ سو سال تک بیع سلم ہو جائے۔ شرط یہ ہے کہ مسلم فیہ بیع منقطع نہ ہو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ السلم الی اجل معلوم سے شوافعؒ پر ذکر کیا ہے۔ کہ سلم حالی کو جائز کہتے ہیں مالکی کو جائز نہیں کہتے جب اساطین صحابہ اور اساطین تابعی اسے جائز کہہ رہے ہیں تو منح کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ وہ حضرات مانعین اجل معلوم کے معنی علم بالاجل کے لیتے ہیں۔

باب السلم الی ان تنتج الناقة

حدیث (۲۱۰۲) حدثنا موسى بن اسمعيل الخ
عن عبدالله قال كانو يتبايعون الجزور الی حبل
الحبله فنهى النبي ﷺ عنه فسرہ نافع ان تنتج
الناقة ما فی بطنها

ترجمہ۔ اونٹنی کے چمہ چننے تک بیع سلم کا کرنا

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ ذبح
ہونے والے اونٹ کو حبل الحبلہ تک خرید کرتے تھے جناب
نبی اکرم ﷺ نے اس سے من فرمایا جس کی تفسیر حضرت نافعؓ
نے یوں فرمائی کہ اونٹنی کے پیٹ میں جو کچھ ہے اسکو جن لے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ امام بخاریؒ کی غرض اس باب کے منعقد کرنے سے یہ ہے کہ اگر بیع سلم میں اجل مجهول ہو تو
بیع سلم جائز نہ ہوگی۔ ابن عمرؓ کی تفسیر یہ ہے کہ بیع الجزور من موجل الی ان تلد الناقة وتلد ولدھا یعنی اونٹنی کے بچے کا
بچہ بنے اور بعض نے کہا کہ اس کا مطلب بیع ولد ولد الناقة یعنی اونٹنی کے بچے کے بچہ کا بیچنا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الشفعة

ترجمہ۔ جن چیزوں کو تقسیم نہیں کیا گیا شفعہ ان میں
ہوگا جب حد بندی ہو جائے پھر شفعہ نہیں ہے۔

باب الشفعة ما لم يقسم

فاذا وقعت الحدود فلا شفعة

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ جناب
نبی اکرم ﷺ نے شفعہ کا فیصلہ ہر اس مال میں کیا جو تقسیم شدہ
نہ ہو۔ پس جب بھی حد بندی ہو گئی اور راستے بنادئے گئے پھر
شفعہ نہیں ہے۔

حدیث (۲۱۰۳) حدثنا مسدد الخ عن جابر
بن عبدالله قال قضی رسول اللہ ﷺ بالشفعة
فی کل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود
وصرفت الطرق فلا شفعة

تشریح از شیخ زکریاؒ - تسلطانیؒ فرماتے ہیں کہ شفعہ کے لغوی معنی ضم یعنی ملانے کے ہیں۔ اور شریعت کی اصطلاح میں

تملك قهرى فى العقار بعوض يثبت على الشريك القديم للحادث ليعنى زمين كازبردستى مالك بنتا ہے۔ اس ثمن کے بدلے جو قدیم شریک کے لئے ثابت ہوا تھا اب نئے شریک کے لئے اسی قیمت پر ثابت ہوگا۔ شفعہ خلاف اصل ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ مشتری کے ملک سے چھین کر بغیر اس کی رضامندی کے معاوضہ پر مجبور کرنا ہے۔ لیکن شریعت نے بعض مصالح کی بنا پر اس کو مشروع کیا ہے۔ لیکن اس کے لئے کچھ شرائط ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ ملک مشتری ہو جسے تقسیم نہ کیا گیا ہو۔ بنا بریں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جاری یعنی ہمسائے کیلئے شفعہ نہیں ہے۔ البتہ امام اعظمؒ اور امام ثوریؒ فرماتے ہیں کہ شفعہ شرکت کی وجہ سے یا شرکت فی الطريق کی وجہ سے اور شرکت جو ارکی وجہ سے ثابت ہوتا ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ بیع اراضی ہو۔ عروض اور اسباب میں شفعہ لاگو نہیں ہوگا۔ اسی طرح منقولات میں شفعہ نہ ہوگا۔ تیسری شرط یہ ہے کہ بیع کا تقسیم ممکن ہو۔ اگر ممکن نہیں ان میں شفعہ نہیں ہے۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ حصہ منتقل بالعوض ہو اگر بلا عوض منتقل ہوا ہے تو اس میں شفعہ نہیں جیسے ہبہ۔ وراثت اور صدقہ اس پر سب ائمہ کا اتفاق ہے۔ اور منتقل ہوا بھی دو قسم ہے کہ عوض مال ہو جیسے بیع۔ اس میں بلا خلاف شفعہ ہوگا۔ اور عوض مال نہیں ہے۔ جیسے حق مریا طلع کا بدلہ۔ ظاہر یہ ہے کہ ان میں شفعہ نہیں ہے۔ ائمہ ثلاثہ وجوب شفعہ کے قائل ہیں اور پانچویں شرط مطالبہ علی النور ہے۔ جب کہ شفعہ کو علم ہو جائے خاموشی کی صورت میں شفعہ کا حق ساقط ہو جائے گا۔

ترجمہ۔ زمین فروخت کرنے سے

شفعہ پر شفعہ پیش کرنا۔

باب عرض الشفعة

على صاحبها قبل البيع

ترجمہ۔ حضرت حکمؒ تابعی فرماتے ہیں کہ جب شفعہ نے بیع سے پہلے اجازت دے دی ہے تو اب اس کو شفعہ کا حق نہیں ہوگا۔ اور امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ جس کا شفعہ بیچ دیا گیا اور

وقال الحكم اذا اذن له قبل البيع فلا شفعة له
وقال الشعبي من بيعت شفعته وهو شاهد لا يغيرها
فلا شفعة له

وہ اس مجلس میں حاضر تھا جس کو اس نے تبدیل نہیں کیا تو اب اس کا حق شفعہ ساقط ہو گیا۔

ترجمہ۔ حضرت عمرو بن الشرید فرماتے ہیں کہ میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس کھڑا تھا کہ حضرت مسور بن مخرمہؓ تشریف لائے جنہوں نے اپنا ہاتھ میرے دو کندھوں

حدیث (۲۱۰۴) حدثنا المكي بن ابراهيم الخ
عن عمرو بن الشريد قال وقفت على سعد بن
ابى وقاص فجاء المسور بن مخزوم فوضع يده

میں سے ایک کندھے پر رکھ دیا کہ اچانک جناب نبی اکرم ﷺ کے ازاد کردہ غلام ابورافع "تشریف لائے۔ اور فرمانے لگے اے سعد! آپ کی حویلی میں میرے جو دو گھر ہیں آپ ان کو میرے سے خرید کر لیں۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا اللہ کی قسم! میں ان کو نہیں خریدوں گا۔ حضرت مسورؓ نے فرمایا اے سعد! اللہ کی قسم! تجھے ان دونوں کو ضرور بالضرور خرید کرنا ہو گا۔ تو حضرت سعدؓ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم! کہ میں تو آپ کو چار ہزار درہم سے زائد بالکل نہیں دوں گا۔ خواہ وہ معزوبہ ہوں یا غیر معزوبہ ہوں حضرت ابورافعؓ نے فرمایا کہ مجھے تو ان کے بدلہ پانچ سو دینار

علیٰ احدی منکبی اذ جاء ابورافع مولیٰ النبی ﷺ فقال یاسعد ابتع منی بیتی فی دارک فقال سعدواللہ ما ابتاعها فقال المسورواللہ لتبتا عنہما فقال سعدواللہ لا ازیدک علی اربعۃ الاف منجمۃ او مقطعة قال ابورافع لقد اعطیت بها خمس مائۃ دینار ولولانی سمعت النبی ﷺ الجار احق بسقبہ ما اعطیتکھا باربعۃ الاف وانا اعطی بها خمس مائۃ دینار فاعطاھا ایاہ

دیئے جا رہے ہیں اگر میں نے جناب رسول اللہ سے نہ سنا ہوتا کہ آپ فرماتے تھے کہ ہمسایہ اس حصہ کا زیادہ حقدار ہے تو میں آپ کو وہ دونوں گھر چار ہزار درہم میں کبھی نہ دیتا کیونکہ اس کے مجھے پانچ سو دینار دیئے جا رہے ہیں چنانچہ وہ دونوں گھر انہوں نے حضرت سعدؓ کو دے دیئے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ حضرت حکمؓ کا فتویٰ مذہب حنفیہ کے مخالف ہے۔ کیونکہ وہ شفع کو شفعہ کے مطالبہ کا حق دیتے

ہیں اگرچہ اس سے پہلے بیع کی اجازت مل چکی ہو۔ ہاں البتہ اگر شفع کی اجازت سے بیع ہوئی ہو تو پھر بیع کے بعد شفعہ کا حق نہیں رہتا۔ باقی حکم تہامی کا مذہب حنفیہ کے مخالف ہونا کوئی ضرورت بات نہیں۔ اور اسی طرح شعبی کا قول بھی کوئی اثر انداز نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ دونوں تہامی ہیں۔ اور تہامی کا قول امام صاحب جیسے تہامی پر حجت نہیں ہو سکتا۔ دوسرے قول شعبی کے مخالف بھی نہیں اس لئے کہ ہم استرداد کا حق نہیں دے رہے۔

ولولالی سمعت الخ جس کی وجہ سے ابورافعؓ نے اپنے ہمسایہ پر منت اور تفضل کیا ہے۔ اور شارع نے اس کی فضیلت

میان فرمائی ہے۔ یہ نہیں کہ انہوں نے حدیث کے مقصد کو نہیں سمجھا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یخالف مذہب الحنفیہ بلکہ جمہور کے مسلک کے خلاف ہے۔ چنانچہ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ

امام ثوریؒ۔ امام الحافظؒ اور امام احمدؒ بھی یہی فرماتے ہیں کہ اگر احد الشریکین پر دوسرا شفعہ پیش کرے اور وہ اس کو نہ لے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا امام طحاویؒ۔ امام ابو حنیفہؒ۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا حق ساقط نہیں ہوگا۔ بلکہ وہ بعد البیع بھی تو شفعہ کے ماتحت بیع کو لے سکتا ہے۔ کیونکہ شفعہ ابھی واجب نہیں ہوا تھا۔ وہ تو بعد البیع واجب ہوتا ہے۔ لہذا قبل البیع اور عند البیع کی

اجازت کارگر نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ جو چیز ابھی واجب نہیں ہوئی اس کے چھوڑنے کے کوئی معنی نہیں ہیں۔ بنا بریں وجوب کے وقت یہ حق ساقط نہیں ہوگا۔ ائمہ ثلاثہ کا یہی مسلک ہے۔ البتہ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ حق باذنہ ساقط ہو جائے گا۔

باذن الشفیع اس جگہ اذن سے اذن عند البیع مراد ہے۔ یعنی سکوت عن المطالبہ ہے پس جمہور کے نزدیک اسے حق استرداد نہیں ہوگا۔

منتہ وفضلا علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ حضرت ابو رافعؓ نے اپنے مکان اس قیمت سے کم پر حضرت سعدؓ کو دے دیئے جو غیر انہیں دیتے تھے۔ یہ ان کے تکارم اخلاق اور احسان کی دلیل ہے۔ کیونکہ سب کا اتفاق ہے کہ شفیق کی بیع کی صورت میں ثمن اول پر بیع کو لے سکتا ہے۔

مثل هذا الحق یعنی الشفعة للجوار یہ مسئلہ کافی اختلافی ہے۔ ائمہ ثلاثہ بلکہ جمہور الشفعة للشريك ثم الشريك فی الطريق ثم بالجوار۔ حضرت ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلا حقدار تو شریک ہے۔ وہ نہ ہو پھر شریک فی الطريق ہے ان میں سے اقرب فالاقرب حقدار ہوں گے۔ پھر بعد ازاں شفیعہ بالجوار ہے۔ جس کے ثبوت پر بہت احادیث دلالت کرتی ہیں ان میں سے ایک یہ حدیث ابو رافعؓ کی ہے جس کی تخریج امام بخاریؒ نے کئی مقامات پر کی ہے۔ اور دوسری روایت ترمذیؒ میں حضرت سرہنگیؒ ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جار الدار احق بالدار جس کی تخریج امام طحاویؒ نے چھ صحیح طرق سے کی ہے۔

باب ای الجوار اقرب ترجمہ۔ کون سا ہمسایہ زیادہ قریب ہے

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ! میرے دو ہمسائے ہیں ان میں سے کس کو میں ہدیہ بھیجوں۔ فرمایا جس کا دروازہ تیرے قریب ہو۔

حدیث (۲۱۰۵) حدثنا حجاج الخ عن عائشة قلت يا رسول الله ان لي جارين فالي ايهما اهدى قال الي اقربهما منك باباً....

تشریح از قاسمی۔ علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ فرماتے کہ الشفعة للشريك وقال ابو حنیفہ الجار وهذا الحدیث حجة عليه لیکن یہ کلام بڑا عجیب ہے کیونکہ امام صاحبؒ صرف جار کو ہی شفیعہ کا حقدار نہیں کہتے بلکہ شریک فی المبیع کو پھر شریک فی حق المبیع کو اور پھر ان دونوں کے بعد حق شفیعہ دینے کے قائل ہیں۔ وهو حجة عليه کیسے صحیح ہوگا۔ جب کہ امام شافعیؒ نے اس عمل کو ترک کر دیا اور امام اعظمؒ اس پر عامل ہیں اور بعد ازاں حدیث جار پر بھی عامل ہیں آپ نے ایک دلیل کو لیا اور دوسری کو چھوڑ دیا۔ اور فاسدہ تاویلات کر کے امام اعظمؒ پر طعن و تشنیع کرنا شروع کر دیا۔

الجار احق لسقبه سقب کے معنی قریب کے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ وغیر ہم اس سے جار کے لئے حق شفیعہ ثابت کرتے ہیں

اور دوسرے حضرات اس سے شریک مراد لیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ابو رافعؓ حضرت سعدؓ کے شریک تھے۔ لیکن یہ صحیح نہیں اس لئے کہ عمرو بن شعبہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سعد ابو رافع کے جار تھے۔ نیز! امام بخاریؒ نے حدیث ابو رافع سے حق شفیعہ للجوار ثلث کیا اور حدیث عائشہؓ کو باب الشفیعہ میں داخل کر کے اقرب باباً کو ابعداً پر مقدم قرار دیا۔ تو جار ملاصق اقرب من غیرہ ہوگا تو وہی حقدار ہوگا۔

نوال پارہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب فی الاجارات

ترجمہ۔ نیک آدمی کو مزدور بنانا

استیجار الرجل الصالح

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بے شک بہترین آدمی جس کو تو اجرت پر رکھے۔ طاقتور بھی اور امانت دار بھی ہے۔ اور خزانچی امانت دار ہوتا ہے۔ اور جو شخص خود عمدہ مانگے اسے عمدہ نہ دیا جائے۔

وقول الله تعالى ان خير من استاجرت القوي الامين والخازن الامين ومن لم يستعمل من اراده

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا خزانچی امانت دار وہ ہے جس چیز کا اسے حکم دیا جائے وہ اس کو خوشدلی سے ادا کرے تو وہ بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہے۔

حدیث (۲۱۰۶) حدثنا محمد بن يوسف الخ عن ابي موسى الاشعري قال قال النبي ﷺ الخازن الامين الذي يؤدى ما امر به طيبة نفسه احد المتصدقين

حدیث (۲۱۰۷) حدثنا مسدد الخ عن
ابی موسیٰ قال اقبلت الی النبی ﷺ ومعی
رجلان من الاشعریین قال فقلت ما علمت انهما
یطلبان العمل فقال لن اولان تستعمل علی عملنا
من اراده

ترجمہ۔ ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ میں حضرت نبی اکرم
ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میرے ساتھ قبیلہ اشعر کے
دو آدمی تھے۔ مجھے معلوم نہیں تھا کہ وہ عمدہ طلب کرتے ہیں
آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہرگز اس کو عامل نہیں بنائیں گے
جو اس کا ارادہ کرتا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ القوی الامین امین کے لفظ کی ترجمہ پر دلالت ظاہر ہے۔ من لم يستعمل من اراده
اس معاملہ میں ادب یہ ہے کہ جہاں خیانت کا گمان ہو وہاں طالب عمدہ کو عامل نہ بنایا جائے۔ یا یہ شبہ ہو کہ یہ شخص کام کو نہیں نبھاسکے گا
یا اچھی طرح سرانجام نہیں دے گا۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی طالب کو عامل نہ بنایا جائے اگر یہی مراد ہو تو پھر اعمال اور اجارات کا دروازہ ہی
بند ہو جائیگا اور بسا اوقات مزدوروں کا پتہ نہیں چل سکتا جب تک وہ مزدوری طلب نہ کریں یہی وجہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے
خود ہی عمدہ طلب کیا۔ جب انہوں نے سمجھا کہ وہ اس قابل ہیں کہ وہ ذمہ داری پوری کریں گے۔ قال اجعلنی علی خزائن الارض
اور بعض صحابہ کرام نے آنحضرت ﷺ سے اپنی قوم کی امانت کا سوال کیا۔ اجعلنی امام قومی کہ مجھے اپنی قوم کا امام بنا دیجئے۔ جس پر
آپ نے فرمایا انت امامہم واقتدا باضعفہم تم اس قوم کے امام ہو مگر ضعیفوں کا خیال رکھنا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ تطلانی فرماتے ہیں ان خیر الایۃ دلیل ہے اس بات کی کہ قوی اور امین اجیر بنانے کے لائق ہے
اور مبالغہ پیدا کرنے کے لئے خیر کو ان کا اسم بنایا اور فعل کو لفظ ماضی کے ساتھ ذکر کیا اس بات پر دلالت کرنے کے لئے کہ یہ معاملہ مجرب
اور مشہور ہے۔ اس آیت سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کی طرف اشارہ ہے جو بہت شعیب علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا جب کہ
موسیٰ علیہ السلام نے ان کے مویشیوں کو پانی پلایا تھا قوت کا اندازہ تو اس پتھر کے اٹھانے سے ہوا جس کو دس یا چالیس آدمی مشکل سے اٹھاتے
تھے۔ اور امانت یہ ہے کہ مجھے پیچھے پیچھے چلنے کو کہا کہ ان کی طرف نہ دیکھ سکیں۔ علامہ عینی نے قرطبی سے نقل کیا ہے کہ ظاہر حدیث
سے طلب الامارۃ کی تحریم معلوم ہوتی ہے۔ لیکن حدیث میں ہے السائل الحریص یوکل الیہا ولا یعان علیہا اور خود امام
بخاری نے کتاب الاحکام میں ایک باب باندھا من لم یسئل الامارۃ اعانہ اللہ علیہا الخ حافظ فرماتے ہیں کہ جس نے امارۃ کو
حرص کی بنا پر طلب کیا اس کی اعانت نہیں ہوتی۔ اصل یہ ہے کہ من تواضع لله رفعه اللہ ورنہ یوسف علیہ السلام نے اجعلنی علی
خزائن الارض اور سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ہب لی ملکا لاینبغی لاحد من بعدی بنا میں امام بخاری نے اس کے بعد ایک باب
باندھا ما یکوہ من الحرص علی الامارۃ تو اس طرح روایات میں تطبیق ہو جائے گی۔ البتہ امارت میں خطر عظیم ہے اسلئے اکابر ملت نے

اس سے احتراز کیا ہے۔ بلکہ بعض صورتوں میں طلب امارۃ واجب ہو جاتی ہے۔ جیسے یوسف علیہ السلام جو مصالحت امت کو دوسرے لوگوں کی نسبت بہتر سمجھتے تھے اور خدمت خلق کے جذبہ سے سرشار تھے اس لئے مطالبہ کیا۔

ترجمہ۔ چند قراریط پر بکریوں کو چرانا اور

بعض نے کہا قراریط مکہ میں ایک جگہ کا نام ہے

باب رعی الغنم علی قراریط

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا جس نے بحریاں نہ چرائی ہوں۔ آپ کے اصحاب نے پوچھا کیا آپ نے بھی آپ نے فرمایا ہاں۔ میں مکہ والوں کی بحریاں چند قیراط پر چرایا کرتا تھا۔

حدیث (۲۱۰۸) حدثنا احمد بن محمد المکی الخ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال ما بعث اللہ نبیا الارعی الغنم فقال اصحابہ وانت فقال نعم کنت ارعاہما علی قراریط لاهل مکة..

تشریح از قاسمی۔ اجارۃ اجرت کا اسم ہے اجیر کی اجرت کو کہتے ہیں اور شریعت میں بیع منفعة معلومہ باجر معلوم بعض نے کہا تملیک المنافع عوض۔ مگر پہلی تفسیر بہتر ہے کہ منافع معلومہ کو اجر معلوم کے عوض بیچا جائے یہ اجارہ ہے۔

ترجمہ۔ مشرک کو اجیر بنانا جب کہ اہل اسلام میں سے کوئی دستیاب نہ ہو اور جناب نبی اکرم ﷺ نے خیبر کے یہود سے مزارعہ کا معاملہ فرمایا۔

باب استیجار المشرکین عند الضرورة او اذالم یوجد اهل الاسلام وعامل النبی ﷺ یہود خیبر۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیقؓ نے قبیلہ بنی عدیل پھر بنی عبد بن عدی کا ایک آدمی کرایہ پر لیا جو راہ متانے والا اور راستوں کا ماہر تھا جو آل عاص بن وائل کی حلف میں شامل ہو گیا تھا اور کفار قریش کے دین پر تھا۔ پس یہ دونوں حضرات اس سے بے خوف ہو گئے اور اپنی دو سواری کی اونٹنیاں اس کے حوالہ کر دیں اور تین راتوں کے بعد اس سے غار ثور پہنچنے کا وعدہ لیا۔ چنانچہ وہ تین راتیں گزر جانے کے بعد صبح سواری کی اونٹنیاں ان کے پاس لے آیا

حدیث (۲۱۰۹) حدثنا ابراہیم بن موسی الخ عن عائشۃ واستاجر النبی ﷺ و ابو بکرؓ رجلا من بنی الدیل ثم من بنی عبد بن عدی ہادیا خربت الخربت الماہر بالہدایۃ قد غمس یمین حلفی فی ال العاص بن وائل وهو علی دین کفار قریش فامناہ فدفع الیہ راحلتیہما صبیحۃ لیال ثلاث فارتحلا وانطلق معہما عامر بن فہیرۃ والدلیل

الدلیلی فاخذبہم وهو طریق الساحل اس لیے دونوں حضرات سوار ہو کر چل پڑے ان کے ہمراہ حضرت

عمر بن لعیہؓ حضرت صدیق اکبرؓ کے غلام اور یہ دہلی راہر بھی چل پڑے پس وہ ان سب حضرات کو ساحل سمندر کے راستے سے لے گیا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - وہ راہبر ان کو ایسے راستے سے لے گیا جو غیر معروف تھا تاکہ کوئی کافر آپؐ سے تعرض نہ کرے

تو اس کے لئے ایک ماہر راہبر کی ضرورت تھی۔

اخوات المغازہ پوشیدہ اور تنگ راستوں کا ماہر اس کو خریدتے تھے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ خوت الابرة سے جس کے

معنی سوراخ کرنے کے ہیں۔

قد غمسن بمعنی دخل بہ آل العاص بن وائل کا حلیف تھا۔ کہتے ہیں کہ جب لوگ ایک دوسرے سے حلف لیتے تو اپنے

ہاتھوں کو خون یا طوق کے پانی میں ڈبو دیتے تھے۔ جس سے حلف کی تاکید ہو جاتی تھی۔ جاننا چاہئے کہ امام بخاریؒ نے حدیث سے مشرک کو

اجیر بنانے کا جواز عند الضرورت ثابت کیا ہے کہ جب کوئی مسلمان دلیل نہ ملا تو مشرک کو رہا کر دیا گیا۔ خیبر کے لئے جب کوئی مسلمان

مزارع نہ ملا تو یہود خیبر سے معاملہ کیا گیا۔ اگرچہ ان حدیثوں میں مشرک کے اجیر بنانے کی تصریح نہیں ہے۔ غالباً امام بخاریؒ نے آپؐ کی

دوسری حدیث مسلم سے انا لانستعین بمشرك کو ملا کر جمع بین الاخبار کر دیا کہ عند الضرورت جائز ہے اور اجیر مسلمان کو ترجیح

دی جائے گی۔ لیکن ابن بطالؒ فرماتے ہیں کہ عامة الفقہاء نے عند الضرورت و علاوہ ضرورت دونوں صورتوں میں استیجار مشرک کی

اجازت دی ہے۔ کیونکہ اجیر بنانے میں مشرک کی ذلت ہے۔ البتہ مسلمان مشرک کا اجیر نہ بنے۔ کیونکہ اس میں مسلم کی ذلت ہے۔ ترجمہ

اذالم یوجد اهل الاسلام سے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ البتہ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مشرکین اور فساق سے استخانت جائز

ہے۔ جب کہ وہ اوامر اور نواہی پر قائم ہوں۔ دلیل یہ ہے کہ غزوہ حنین میں جناب نبی اکرم ﷺ نے صفوان سے مدد لی اور رومیوں کے

متعلق خبر دی کہ وہ مسلمانوں کی حفاظت کریں گے۔ اور منافق سے استخانت تو اجماعاً جائز ہے۔ اس لئے کہ آپؐ نے عبد اللہ بن ابی بن

سلول سے مدد لی۔

ترجمہ۔ جب کسی اجیر کو اس طرح مقرر کرے کہ وہ تین دن

کے بعد یا مہینہ کے بعد یا سال کے بعد اس کیلئے کام کرے تو یہ جائز

ہے جب کہ وہ مدت آجائے جس کی دونوں نے شرط لگائی تھی۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ

ﷺ اور ابو بکر صدیقؓ نے قبیلہ بنو دیل کا ایک آدمی راہبر

باب اذا استاجر اجیراً لیعمل لہ

بعد ثلثة ایام او بعد شہر او بعد سنۃ جازوہما

علی شرطہما الذی اشترطہما اذا جاء الاجل

حدیث (۲۱۱۰) حدثنا یحییٰ بن بکیر

ان عائشۃ زوج النبی ﷺ قالت واستاجر

جو راستوں کا ماہر تھا اسے اجیر بنایا۔ وہ کفار قریش کے دین پر تھا ان دونوں نے اپنی سواری کی دو اونٹنیاں اس کے سپرد کر دیں اور تین راتوں کے بعد غار ثور میں تیسرے دن کی صبح کو اونٹنیاں پہچانے کا وعدہ لیا۔

رسول اللہ ﷺ و ابو بکرؓ رجلا من بنی الدیل ہادیاً خربتاً و هو علی دین کفار قریش فدفعا الیہ راحلتیہما و واعداه غار ثور بعد ثلث لیالٍ براحتیہما صبح ثلاثٍ

تشریح از قاسمی - حدیث سے تین دن کے بعد عمل کا ثبوت ہے۔ امام بخاریؒ نے مہینہ اور سال کو اس پر قیاس کیا یعنی اجل بعید کو اجل قریب پر قیاس کیا۔ کیونکہ ان میں کوئی افضل نہیں ہے تو حدیث مطلق اجل کے جواز پر دلیل ہوئی۔

تشریح از شیخ گنگوہی - امام بخاریؒ کی غرض اس ترجمہ سے یہ ہے کہ اجارہ اگرچہ زمان عمل سے مقدم ہو مگر اجرت تب واجب ہوگی جب کہ معفود علیہ کو سر انجام دے گا اس سے امام بخاریؒ نے اس وہم کا دفعیہ کیا ہے کہ عمل شروع کرنے سے پہلے اجیر کو پابند کیا گیا۔ جیسے دیلی کو تین دن تک بعد العقد پابند رہنا پڑا۔ شاید بغیر اجرت یہ عقد ممنوع ہے تو مصنفؒ نے روایت سے متلا دیا یہ تقدیم عقد جائز ہے۔ اور جس بلا عوض وہ ایک وعدہ ہے۔ عمل نہیں ہے۔ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو اجرت عمل اور جس دونوں کے مقابل ہوگی اب کوئی اشکال نہیں ہوگا۔

تشریح از شیخ زکریا - شیخ گنگوہیؒ نے جو فائدہ بیان فرمایا ہے وہ نہایت دقیق ہے۔ علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ حدیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اجیر عمل میں بعد لایم کے شروع ہوگا۔ یہ جواز ثابت ہے۔ جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اونٹنیوں کو عامر بن نصیرہ چراتا تھا۔ نہ کہ دلیل چراتا تھا۔ اس کو تو صرف راہنہ کے لئے اجیر بنایا گیا جس کا عمل تین دن کے بعد شروع ہوا۔

باب الاجیر فی الغزو ترجمہ۔ جنگ میں اجیر مقرر کرنا

ترجمہ۔ حضرت یعلیٰ بن امیہؓ فرماتے ہیں کہ جنگی والے لشکر میں یعنی غزوہ تبوک میں میں جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ جماد میں گیا۔ اور یہ میری شمولیت میرے دل میں میرے تمام اعمال میں سے زیادہ قابل وثوق عمل تھا۔ اس غزوہ میں میرا ایک اجیر تھا جس کی کسی دوسرے انسان سے لڑائی ہو گئی تو ان میں سے

حدیث (۲۱۱۱) حدثنا یعقوب بن ابراہیم بن عن یعلیٰ بن امیہ قال غزوت مع النبی ﷺ جیش العسرة فکان من اوثق اعمالی فی نفسی فکان لی اجیر فقاتل انساناً فعض احدہما اصبع صاحبه فانزع اصبعه فاندرونیته وقال الفیدع

اصبعه فی فیک تقصمها قال احسبه قال کما یقضهم الفحل وقال ابن جریر بسند بمثل هذه الصفة ان رجلاً عض یدرجل فاند رثینته فاھد رھا ابو بکرؓ

ایک نے دوسرے کی انگلی دانت سے کاٹنے کا ارادہ کیا تو اس نے اپنی انگلی کھینچی۔ جس سے اس کا اگلا دانت اکھڑ کر گر پڑا تو وہ جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں پہنچا۔ آپ نے اس کے دانت کا قصاص ساقط کر دیا۔ اور فرمایا کہ کیا وہ اپنی انگلی تیرے

منہ میں چھوڑ دیتا تاکہ تو اسے دانتوں سے کاٹ کھائے اور میرا گمان یہ ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ جیسے زاونٹ کاٹ کھاتا ہے۔ اور دوسری سند کے ساتھ اس جیسا ایک واقعہ بھی ہے ایک شخص دوسرے شخص کا ہاتھ دانت سے کاٹنے لگا جس سے اس کے اگلے دانت گر پڑے تو حضرت ابو بکرؓ نے اس کا قصاص ساقط کر دیا۔

تشریح از قاسمی - جيش العسرة سے فرزہ تہوک مراد ہے جو ۹ھ میں وقوع پذیر ہوا۔ موسم سخت گرم۔ باغات کے پھل پک چکے تھے۔ اور پانی و خوراک کی سخت قلت تھی۔ اور سفر دور دراز کا تھا۔

فاہدر اثنیۃ ای لم یثبت لہ قصاصاً یہی حکم دوسرے دانتوں کا بھی ہے۔ علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ اس قسم کے معاملہ میں کوئی بھی قصاص کا قائل نہیں ہے۔ البتہ ضمان میں اختلاف ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ تو ضمان کو بھی ساقط کرتے ہیں۔ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ ضمان کے قائل ہیں۔ اور حدیث سے جو اجیر رکھنے کا اثبات ہوتا ہے وہ اجیر للخدمت تھا۔ قتال کے لئے نہیں تھا۔ کیونکہ اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے قتال کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے۔ دوسرا اس میں نائب نہیں بن سکتا۔

باب من استاجر اجیراً فبین
لہ الاجل ولم یبین العمل -
ترجمہ۔ جس نے اجیر رکھا مدت تو بیان کر دی
لیکن عمل بیان نہ کیا۔

لقلوہ تعالیٰ انی ارید انانکحک احدی
ابنتی ہاتین الی قولہ علی مانقول وکیل یا جبر
فلاناً یعطیہ اجراً ومنہ فی التعزیۃ اجرک اللہ ...

اسی سے تعزیت میں کہا جاتا ہے اجرک اللہ تعالیٰ تجھے اجروں۔ اس عبارت سے امام بخاریؒ کا مقصد ناجو فی ثمان حجج کی تفسیر کرنا ہے۔ اگر اشکال ہو کہ اس باب کے منعقد کرنے سے امام بخاریؒ کا کیا مقصد ہے جب کہ اس باب کے لئے کوئی حدیث بھی ذکر نہیں فرمائی تو جواب یہ ہے کہ ہمالو قات امام بخاریؒ تراجم ابواب منعقد کر کے اس سے فقہی مسائل بتلانا چاہتے ہیں۔ اس جگہ اس قسم کے اجارہ کے جواز کو

ثابت کرنا ہے۔ اور دلیل میں قرآنی آیت بیان فرمائی ہے اور علامہ عینی فرماتے ہیں کہ شرائع من قبلنا میں لڑکی کی شادی بھریاں چرانے پر ہو جاتی تھی لیکن ہماری شریعت میں اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

باب اذا ستاجرا جیرا علی

ان یقیم حائطا یرید ان ینقض جاز

ترجمہ۔ جب کوئی اجیر اس شرط پر رکھے کہ جو دیوار گر رہی ہے اس کو سیدھا کر دے تو یہ جائز ہے۔

حدیث (۲۱۱۲) حدثنا ابراہیم بن موسیٰ الخ
حدثنی ابی بکر کعب قال قال رسول اللہ ﷺ
فانطلقا فوجدا جدارا یرید ان ینقض قال سعید
بیدہ ہکذا ورفع یدیدہ فاستقام قال یعلیٰ حسب
ان سعیدا قال فمسحہ بیدہ فاستقام لوشنت
لاتخذت علیہ اجرا قال سعید اجرا کله

ترجمہ۔ حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ترجمہ آیت۔ وہ دونوں حضرات چل پڑے تو اس بستی میں ایک دیوار کو پایا کہ وہ گرنے کے قریب ہے تو سعید نے اپنے ہاتھ کو اس طرح کیا اور اسے اوپر کو اٹھایا جس سے وہ ٹھیک ہو گئی۔ یعلیٰ فرماتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ سعید نے فرمایا کہ اس نے اپنے ہاتھ سے لپ دے کر اسے سیدھا کر دیا پھر فرمایا اگر آپ چاہتے تو اس پر اجرت لے سکتے تھے۔ سعید فرماتے ہیں کہ اجرت جس کو آپ کھا لیتے۔

تشریح از شیخ منگوبہی۔ امام حارثی کی غرض اس ترجمہ سے یہ ہے کہ جس طرح استیجار میں تعیین اجل یعنی مدت کا مقرر کرنا جائز ہے اگرچہ عمل کا بیان نہ ہو جیسے گذر چکا۔ اس طرح تعیین عمل جائز ہے اگرچہ وہ مدت واضح نہ ہو جس میں عمل سے فارغ ہونا ہے یہ دونوں قسم کے استیجار شرعاً اور عرفاً معمول بھی ہیں یعنی ان پر عمل ہوتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام حارثی کا مقصد اس ترجمہ سے یہ ہے کہ جس طرح مدت کی تعیین سے اجارہ منضبط ہوتا ہے اسی طرح تعیین عمل سے بھی منضبط ہوتا ہے۔ قسطلانی فرماتے ہیں کہ یہ دوسرے قسم کا اجارہ جس میں عمل کی تعیین نہ ہو صحیح ہے یا نہیں امام حارثی کا میلان جواز کی طرف معلوم ہوتا ہے۔ جس پر دلیل آیت قرآنی پیش کی ہے۔ اس سے امام حارثی یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ عمل کی تعیین الفاظ میں ضروری اور شرط نہیں۔ بلکہ مقاصد کا اتباع کیا جائے گا الفاظ کا نہیں۔

مولانا محمد حسن کی نے اپنی تقریر میں لکھا ہے۔ عمل اس جگہ دعویٰ الغنم بھریاں چرانا تھا جس میں یہ بیان نہیں تھا کہ تم نے فلاں زمین میں انہیں چرانا ہے۔ یا فلاں وقت میں چرانا ہے۔ یا سو بھریوں کو چرانا یا دو سو بھریوں کو چرانا ہے۔ تو اس طرح عمل غیر معین ہوا اور اکثر علماء فرماتے ہیں کہ نکاح کا اس حق مہر پر واقع ہونا یہ موسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت تھی غیر کے لئے جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں

غور یعنی دھوکہ ظاہر ہے۔ دوسرے احدیٰ بنتی میں منکوحہ کی تعیین بھی نہیں ہے۔ البتہ اس کو وعدہ قرار دیا جاسکتا ہے اب اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کسی نے ایک سال کی خدمت پر کسی سے نکاح کیا تو امام شافعیؒ فرماتے ہیں نکاح جائز ہے۔ جب کہ خدمت کا وقت معلوم ہو مثلاً اس کو ایک سال خدمت کرنی پڑے گی۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر ہم ہسٹری نہیں کی تو نکاح منع ہے اگر ہم ہسٹری کر چکا ہے تو مہر مثل واجب ہوگا۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر آزاد ہے تو مہر مثل دینا ہوگا۔ اگر غلام ہے تو سال بھر کی خدمت کرنی ہوگی امام محمدؒ فرماتے ہیں سال بھر خدمت کی قیمت دینا ہوگی۔ کیونکہ یہ خدمت منقوض ہے۔ باقی تفصیل اور جز میں دیکھی جاسکتی ہے۔

باب الاجارة الى نصف النهار

ترجمہ۔ دوپہر تک کے لئے اجارہ کرنا

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ تمہاری مثال اور دونوں کتاب والوں کا حال اس شخص کے حال کی طرح ہے کہ جس نے کچھ مزدور طلب کئے۔ فرمایا جو مزدور میرے لئے صبح سے لیکر دوپہر تک کام کرے گا اسے ایک قیراط ملے گا چنانچہ یہودیوں نے عمل کیا۔ پھر اس نے کہا جو میرے لئے دوپہر سے لے کر عصر کی نماز تک کام کرے تو اسے بھی ایک قیراط ملے گا۔ چنانچہ نصاریٰ نے اس پر عمل کیا۔ بعد ازاں اس نے کہا کہ جو عصر سے لے کر سورج غروب ہونے تک عمل کرے گا اسے دو قیراط ملیں گے پس تم وہی ہو جس پر یہود اور نصاریٰ ناراض ہو گئے۔ کہ ہم سے کام تو زیادہ لیا گیا لیکن عطیہ تھوڑا ملا۔ مالک نے کہا کہ میں نے تمہارے حق میں کوئی کمی کی ہے انہوں نے کہا نہیں فرمایا یہ افضل ہے میں جس کو چاہوں دے دوں۔

حدیث (۲۱۱۳) حدثنا سليمان بن حرب بن عبد
عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال مثلکم ومثل
اهل الكتابین کمثل رجل استاجر اجراء فقال
من يعمل لی من غدوة الى نصف النهار علی
قیراطٍ فعملت اليهود ثم قال من يعمل لی من
نصف النهار الى صلوة العصر علی قیراط
فعملت النصارى ثم قال من يعمل لی من العصر
الى ان تغيب الشمس علی قیراطین فانتم هم
ففضبت اليهود والنصارى فقالوا مالنا اکثر عملاً
واقل عطاء قال هل نقصتکم من حقکم قالوا
لا قال فذلک فضلی اوتیه من اشاء.....

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ مالنا اکثر عملاً و اقل عطاء ظاہر یہ ہے کہ یہ اکثریت اور اقلیت باعتبار ان سخت تکالیف اور سخت اعمال کے جو پہلی امتوں میں پائے گئے خلاف اس امت مرحومہ کے تو وہ لوگ دوسری امتوں والے اکثر عملاً ہوں گے۔ اور ہم اکثر عطاء ہوں گے۔ اگر زمان اور وقت کا اعتبار کیا جائے تو یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ اگر مجموعہ امت کے زمان کا اور ان کی ملت کے باقی رہنے کا لیا جائے کہ وہ منسوخ نہیں ہوئی اس اعتبار سے امت مرحومہ امت عیسیٰ علیہ السلام کے اعتبار سے اقل زمانا نہیں رہتی کیونکہ ان کا زمانہ تو

صرف پانچ سو سال کا ہوگا۔ اور امت محمدیہ چودہ سو سال سے آگے جا رہی ہے۔ اور یہ اکثریت و اقلیت ہر ہر فرد کی عمر کے اعتبار سے لی جائے تو بے شک ہماری عمریں ان کی عمروں سے کم ہیں۔ لیکن پھر غضبیت الیہود والنصارى صادق نہیں آسکتا۔ کیونکہ جب امت محمدیہ کے ہر ہر فرد کا اعتبار کیا گیا تو اہل کتابین کے بھی ہر ہر فرد کا اعتبار کیا جائے گا۔ تو اس صورت میں غضبوا کا صادق نہ آنا ظاہر ہے کیونکہ ان کے مؤمنین بالانبياء السالقیین کلمہ کے غیر ہیں۔ جنہوں نے نبی اکرم ﷺ کی نبوت کا انکار کیا۔ تو اس وقت مؤمنین کی کثرت ہوگی۔ لیکن جب کثرت باعتبار مشقت کے ہو زمانہ کے اعتبار سے نہ ہو۔ تو پھر مجموعہ زمانہ کا دونوں طرف معتبر ہوگا۔ اس وقت عیسیٰ علیہ السلام کی امت کے طول زمانہ سے اعتراض وارد نہ ہوگا۔ بہر حال یہ مسئلہ بہت غور طلب ہے کیونکہ اس میں بڑے رموز ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ تمثیل پر بہت سے اشکالات کئے گئے ہیں جن کے شرع نے کئی جوابات دیئے ہیں۔ بعض نے کہا کہ

اکثر عملاً صرف یہود کے اعتبار سے ہے۔ کیونکہ ان کا زمانہ زیادہ ہے اس لئے اکثر عملاً ہوں گے۔ یہ جواب اس لئے درست نہیں ہے۔ دونوں فریقوں کا اکثر عملاً اور ان کے زمانے کا اطول ہونا ظاہر سیاق کے خلاف ہے۔ مولانا حسین بن خلیل کی تقریر میں ہے کہ حنفیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ عصر کا وقت مشن کے بعد شروع ہوتا ہے۔ کیونکہ اس طریقہ سے ظہر کا وقت صحر سے بڑھ سکتا ہے ورنہ نہیں۔

تشریح از قاسمی۔ اس قسم کے سب ابواب سے لام بخاری کی غرض یہ ہے کہ اجارہ کے لئے یوم کامل ضروری نہیں

دن کے حصوں میں بھی اجارہ کیا جاسکتا ہے۔ اہل کتابین سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں۔ اور کماثل رجل میں تقدیر جملت یوں ہے۔ مملکم مع نبیکم ومثل اهل الکتابین من النباہم کماثل رجل القیراط نصف دانق اور دانق ایک درہم کا سدس ہوتا ہے۔

باب الاجارة الى صلوة العصر

ترجمہ۔ عصر کی نماز کے وقت تک اجارہ کرنا

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری اور یہود و نصاریٰ کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کچھ مزدوری سے عمل کا تقاضا کیا تو کہا کہ کون میرے لئے دو پہر تک ایک ایک قیراط پر کام کرتا ہے۔ تو یہود نے ایک ایک قیراط پر عمل کیا۔ پھر نصاریٰ نے ایک ایک قیراط پر عمل کیا۔ بعد ازاں تم وہ لوگ ہو جو عصر کی نماز سے لے کر غروب شمس تک دو دو قیراط پر عمل کر رہے ہو۔ پس یہود و نصاریٰ ناراض ہو گئے کہ ہمارا عمل بہت ہے اور عطیہ

حدیث (۲۱۱۴) حدثنا اسمعيل بن ابي اويس عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ان رسول الله ﷺ قال انما مثلکم والیہود والنصارى کرجل استعمل عمالا فقال من یعمل لی نصف النہار علی قیراط قیراط فعملت الیہود علی قیراط قیراط ثم عملت النصارى علی قیراط قیراط ثم انتم الذین تعملون من صلوة العصر الی

تھوڑا ہے تو آقائے کما کہ کیا میں نے تمہارے حق میں سے کسی چیز کی کمی کی ہے۔ انہوں نے کہا نہیں تو آقائے کما کہ پس یہ میرا فضل ہے جسے میں دینا چاہوں دے دیتا ہوں۔

مغارب الشمس علی قیراطین قیراطین فغضبت
اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عملاً واول
عطاء قال هل ظلمتكم من حقكم شيئاً قالوا لا
فقال فذلك فضلى اوتيه من اشاء.....

ترجمہ۔ جو مزدور کی اجرت کو روکے اس کا گناہ کیا ہے

باب اثم من منع اجر الاجير

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تین آدمی ہیں جن سے میں خود جھگڑا کرنے والا ہوں گا۔ قیامت کے دن! ایک تو وہ آدمی ہے کہ جس نے میرے نام سے عہد و پیمانہ کیا پھر اس سے بے وفائی کی۔ دوسرا وہ آدمی ہے جس نے ایک آزاد آدمی کو بیچا اور اس کے ثمن کی رقم کھائی۔ تیسرا وہ ہے

حدیث (۲۱۱۵) حدثنا یوسف بن محمد الخ
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال قال اللہ تعالی
ثلاثة انا خصمهم يوم القيمة رجل اعطى بی ثم
غدر ورجل باع حراً فاکل ثمنه ورجل استاجر
اجیراً فاستوفی منه ولم يعطه اجره.....

جس نے کسی کو مزدور رکھا کام تو اس سے پورالے لیا لیکن اس کو مزدوری نہیں دی۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ظاہر یہ ہے کہ اس باب کو تینوں ابواب کے آخر میں لانا چاہیے تھا نہ کہ درمیان میں۔ لیکن امام

بخاریؒ ایک نکتہ کی خاطر اسے درمیان میں لائے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ اس باب سے اشارہ کرنا ہے کہ جیسے تھوڑا تھوڑا عمل ہوتا جائے ایسے اجرت بھی تھوڑی تھوڑی دی جائے۔ اگرچہ عادت یہ ہے کہ اجیر اپنی اجرت یوم کامل یا مہینہ گذرنے کے بعد تقاضا کرتا ہے لیکن اس کو حق پہنچتا ہے کہ وہ دن کے پورے ہونے سے پہلے مطالبہ کر سکتا ہے۔ حتیٰ کہ کسی نے دن کے دو تہائی حصہ میں کام کیا پھر اسے چھوڑ دیا یا نہیں چھوڑا مگر اس کو اختیار ہے کہ اپنی دو تہائی اجرت کا تقاضا کرے۔ یہی وجہ ہے کہ باب الاجارة الی نصف النهار سے پہلے اس باب کو نہیں لائے کیونکہ اگر ایسا کرتے تو وہ ہم ہوتا کہ اجرت تب واجب ہوگی جب عمل سے فارغ ہوگا۔ اگرچہ آدھا دن ہو اگر اس سے کم پر مطالبہ کرے گا تو جائز نہ ہوگا۔ جب تک عمل سے فراغت نہ ہو۔ تو اس باب کو اس جگہ لاکر بتلادیا کہ طلب اجرت میں فراغت کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ واجب یہ ہے کہ عمل کے ہر جزء پر اجرتی جزء کے مطالبہ کا اختیار ہے مگر ہر گھڑی مطالبہ کرنا موجب حرج ہے اسلئے اسے ساقط کیا گیا۔

ترجمہ۔ عصر سے لے کر رات کے آنے تک اجارہ کرنا

باب الاجارة من العصر الی اللیل

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا مسلمانوں۔ یہودیوں اور نصرانیوں کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کچھ لوگوں کو مزدور رکھا کہ وہ اس کے لئے اجرت معلومہ پر دن بھر رات تک کام کریں۔ چنانچہ انہوں نے دوپہر تک اس کا کام کیا پس کہنے لگے کہ ہمیں تیری اس اجرت کی کوئی ضرورت نہیں ہے جو آپ نے ہمارے لئے مقرر کی ہے۔ اور ہم نے جو کچھ کیا ہے وہ سب باطل و ضائع ہے۔ آقائے ان سے کہا کہ ایسا نہ کرو اپنا بقیہ کام پورا کرو۔ اور اپنی پوری اجرت لو تو انہوں نے انکار کیا اور چھوڑ کر چلے گئے۔ تو اس نے ان کے بعد دوسروں کو اجرت پر رکھا پس ان سے کہا کہ تم اس دن کا باقی حصہ کام مکمل کرو تمہیں وہ پوری اجرت دوں گا جو میں نے ان کے لئے مقرر کی تھی چنانچہ انہوں نے کام شروع کیا جب عصر کی نماز کا وقت آیا تو کہنے لگے کہ ہم نے جو کچھ کام کیا ہے وہ باطل اور ضائع ہے اور جو اجرت تو نے اس دن میں ہمارے لئے مقرر کی تھی وہ بھی تیری ہے۔ اس نے کہا کہ بھائی اپنا کام پورا کرو۔ اب تو دن کا بہت تھوڑا حصہ رہ گیا ہے۔ لیکن انہوں نے انکار کیا تو اس نے کچھ اور لوگ بھرتی کئے کہ جو دن کے بقیہ حصہ میں کام کریں۔ چنانچہ

حدیث (۲۱۱۶) حدثنا محمد بن العلاء الخ عن ابي موسى عن النبي ﷺ قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استاجر قوما يعملون له عملاً يوماً إلى الليل على اجر معلوم فعملوا له الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الي اجرك الذي شرطت لنا و ما عملنا باطل فقال لهم لا تفعلوا اكملوا بقية عملكم وخذوا اجركم كاملاً فابوا و تركوا و استاجر اجرين بعدهم فقال لهما اكملوا بقية يومكما هذا ولكما الذي شرطت لهم من الاجر فعملوا حتى اذا كان حين صلوة العصر قال لك ما عملنا باطل ولك الاجر الذي جعلت لنا فيه فقال لهما اكملوا بقية عملكما فان ما بقى من النهار شئ يسير فابيا و استاجر قوماً ان يعملوا له بقية يومهم حتى غابت الشمس و استكملوا اجر الفريقين كليهما فذلك مثلهم و مثل ما قبلوا من هذا النور

ان لوگوں نے بقیہ حصہ میں یہاں تک کام کیا کہ سورج غروب ہو گیا تو انہوں نے ان دونوں گروہوں کی پوری پوری اجرت وصول کر لی۔ پس یہی مثال ان کی اور ان لوگوں کی ہے جنہوں نے اس نور کو قبول نہیں کیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو حنیفہؒ اذلا اس بات کے قائل تھے کہ جب تک تمام منفعہ اور عمل پورا نہ ہو جائے اجرت واجب نہیں ہوتی۔ کیونکہ جیسے ثمن کو بیع پر تقسیم نہیں کیا جاتا ایسے معقود علیہ بھی منقسم نہیں ہوگا۔ لیکن بعد ازاں امام صاحبؒ نے رجوع فرمایا اور ضابطہ بنایا کہ جب اجارہ علی المدة جیسے کہ اجارہ مکان زمین یا دابہ کی قطع المسافة پر ہے

تو جتنا کام کرے گا۔ اس حساب سے اجرت وصول کرے گا۔ مثلاً مکان میں ہر یوم کا مسافت میں ہر مرحلہ کا اس طرح ہر گھڑی کا حساب ہوگا لیکن چونکہ اس میں حرج ہے اور اگر اجارہ کپڑے سینے اور کپڑے دھونے پر ہوا ہے تو جب تک کام سے فارغ نہ ہو اجرت کا مستحق نہیں۔ اسلئے کہ ان صورتوں میں بعض عمل نفع حشش نہیں ہے۔ بلکہ نقصان دہ ہے اس لئے پورا کرنے کے بعد مستحق اجرت ہوگا۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ نفس عقد سے ہی اجرت کا مالک ہو جائے گا۔ کیونکہ جو منافع معدوم ہیں وہ حکماً موجود قرار پائیں گے تاکہ عقد صحیح ہو۔ اور اس کا حکم بدل بھی ثابت ہو جائے گا۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ عقد منافع کے حدوث کے ساتھ ساتھ ہی ثابت ہوتا رہے گا۔ اس لئے جمیع عمل کے بعد مستحق اجرت ہوگا۔

تشریح از قاسمی - الی اللیل یہ لفظ ابن عمرؓ کی حدیث کے مغایر ہے کیونکہ اس میں الی نصف النہار کی قید ہے تو اس کا

جواب یہ ہے کہ وہ ان لوگوں کے بارے میں ہے جو دوسرے دین کے ظاہر ہونے سے پہلے ایمان سے عاجز رہے اور الی اللیل ان لوگوں کے بارے میں ہے جنہوں نے دین اسلام کا دور پایا لیکن ایمان نہ لے آئے۔

وما عملنا باطل یہ اشارہ اس طرف ہے کہ انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کفر کیا جس کی وجہ سے ان کے اعمال ضبط ہو گئے اور اسی طرح نصاریٰ نے محمد ﷺ کے ساتھ کفر کر کے اپنے اعمال ضبط کر لئے اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ ان کی مدت یہودی مدت سے نصف تھی۔ گویا کہ انہوں نے جمیع نماز کے چوتھے حصہ پر اقتصار کیا۔

لا تفعلوا ای ابطال العمل وتترك الاجر المشروط اگر اشکال ہو کہ اس حدیث سے تو مفہوم ہوتا ہے کہ انہوں نے

اجرت میں سے کچھ بھی حاصل نہ کیا۔ اور پہلی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اخذ کیا۔ تو جواب یہ ہے کہ آخذون یعنی لینے والے وہ لوگ تھے جو شیخ سے پہلے مر گئے اور تارکون وہ ہیں جنہوں نے اپنے نبی کے بعد دوسرے نبی کی نبوت سے کفر کیا اس طرح احادیث میں تطابق ہو جائے گا۔

ترجمہ۔ جس نے کوئی مزدور رکھا مگر مزدور اپنی اجرت

چھوڑ کر چلا گیا۔ مستاجر نے اپنے عمل سے اس کو بڑھادیا اور جس شخص نے غیر کے مال میں عمل کر کے اس کو بڑھادیا۔

باب من استاجر اجیراً فترك اجره

فعمل فيه المستاجر فزاد او من عمل في مال غيره فاستفضل -

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے

جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے کہ تم لوگوں سے پہلے لوگوں میں کچھ لوگ چلے یہاں تک کہ ایک غار میں

حدیث (۲۱۱۷) حدثنا ابو الیمان الخ ان

عبد اللہ بن عمرؓ قال سمعت رسول اللہ ﷺ

يقول انطلق ثلاثة رهطٍ ممن كان قبلكم حتى

رات گزرنے کے لئے ٹھکانا پڑا جب وہ عمار میں داخل ہوئے تو پہلے سے ایک پتھر کی چٹان گری جس نے ان پر غار کو بند کر دیا آپس میں کہنے لگے کہ اس پتھر سے نجات تمہیں اس صورت میں مل سکتی ہے کہ اپنی زندگی کے نیک اعمال کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو۔ چنانچہ ان میں سے ایک نے کہا اے اللہ! میرے ماں باپ بہت بوڑھے ضعیف العمر تھے میں ان کو اہل و عیال اور مال و مویشی سے پہلے شام کا دودھ پلاتا تھا۔ اتفاق کی بات کہ ایک دن مجھے کسی چیز کی تلاش دور لے گئی میں جب شام کو واپس آیا تو وہ سوچکے تھے۔ بس میں نے ان کا دودھ اٹھایا تو ان کو سویا ہوا پایا اور ان سے پہلے اہل و عیال اور مال کو دودھ پلانا پسند نہ کیا پس میں ٹھہر گیا دودھ کا پیالہ میرے ہاتھ پر تھا میں ان کے بیدار ہونے کا انتظار کرتا رہا حتیٰ کہ فجر ظاہر ہو گئی۔ تو وہ حضرات بیدار ہوئے اور اپنا دودھ پیا۔ اے اللہ! اگر یہ کام میں نے تیری رضامندی کی طلب کے لئے کیا ہے تو اس پتھر کو ہم سے کھول دے۔ چنانچہ کچھ حصہ کھل گیا۔ لیکن وہ اس سے نکل نہیں سکتے تھے۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ان میں سے دوسرا بولا کہ اے اللہ! میرے ایک چچا کی بیٹی تھی جو سب سے زیادہ مجھے محبوب تھی میں نے اس سے جماع کی خواہش کی تو وہ میرے سے رک گئی۔ یہاں تک کہ قحط کے سالوں میں سے ایک سال اسے میرے پاس لے آیا تو میں نے اسے ایک سوئس دینار دیئے تاکہ وہ مجھے بھرتی کا موقع دے۔ جب مجھے اس پر قدرت حاصل ہوئی تو کہنے لگی کہ میں تیرے لئے حلال نہیں ہوں اس انگوٹھی یعنی پردہ بکارت کو حلال یعنی نکاح کے ساتھ توڑ سکتے ہو تو میں اس سے بھرتی ہونے سے باز رہا۔ اور اس سے ہٹ گیا

أَوَّالْمِيَّتِ إِلَى غَارٍ فَدَخَلُوهُ فَانْحَدَرَتْ صَخْرَةٌ
 مِنَ الْجَبَلِ فَسَدَّتْ عَلَيْهِمُ الْغَارُ فَقَالُوا إِنَّهُ لَا يَنْجِيكُمْ
 مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلَّا أَنْ تَدْعُوا اللَّهَ بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ
 فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ اللَّهُمَّ كَانَتْ لِي أَبْوَانٌ شَيْخَانِ
 كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا أُغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَتَدَاوَى
 فِي طَلَبِ شَيْءٍ يَوْمًا فَلَمْ أَرْحِ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَحَلَبْتُ
 لَهُمَا غُبُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ وَكَرِهْتُ أَنْ أُغْبِقَ
 قَبْلَهُمَا أَهْلًا أَوْ مَالًا فَلَبِثْتُ وَالْقَدْحُ عَلَى يَدِي أَنْتَظِرُ
 اسْتِيقَاطَهُمَا حَتَّى بَرَقَ الْفَجْرُ فَاسْتِيقَاطًا فَشَرِبَا
 غُبُوقَهُمَا اللَّهُمَّ أَنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجَهْكَ
 فَفَرَجَ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ
 شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ
 الْآخِرُ اللَّهُمَّ كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمٍّ كَانَتْ أَحِبَّ النَّاسِ
 إِلَيَّ فَارْتَدَّتْهَا عَلَيَّ نَفْسُهَا فَامْتَنَعَتْ مِنِّي حَتَّى الْمَتِّ
 بِهَاسِنَةَ مِنَ السَّيْنِ فَجَاءَتْ نِيَّ فَاَعْطَيْتُهَا عَشْرِينَ
 وَمِائَةً دِينَارٍ عَلَيَّ أَنْ تَخْلِيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا فَفَعَلَتْ
 حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ لَا أَحِلُّ لَكَ أَنْ تَفْضُ
 الْخَاتَمَ الْإِبْحَقَةَ فَتَخْرُجْتَ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا
 فَانصرفت عنها وهي أحب الناس إلي وتوكت
 الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك
 ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت

الصخرة غير انهم لا يستطيعون الخروج منها قال
النبي ﷺ وقال الثالث اللهم اني استاجرت
اجزاء فاعطيتهم اجرهم غير رجل واحد ترك
الذي له وذهب فثمرت اجره هتي كثر من
الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اذالي
اجري فقلت له كل ماتري من اجرك من الابل
والبقر والغنم والرقيق فقال ما عبد الله تستهزئ
فقلت اني لا استهزئ بك واخذ كله فاستاقه
فلم يترك منه شيئاً اللهم فان كنت فعلت ذلك
ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت
الصخرت فخرجوا يمشون

حالانکہ وہ مجھے تمام لوگوں سے زیادہ محبوب تھی۔ اور میں نے وہ
سونا بھی چھوڑ دیا جو میں نے اس کو دیا تھا اے اللہ! اگر میرا یہ کام
تیری رضامندی کی طلبگاری کے لئے تھا تو جس مصیبت میں ہم
بتلا ہیں اس کو ہم سے کھول دے۔ پس وہ پتھر ان سے کھل گیا
لیکن وہ اس سے نکل نہیں سکتے تھے۔ حضور نبی اکرم ﷺ
فرماتے ہیں اور تیسرے نے کہا کہ اے اللہ! میں نے کچھ مزدور
اجرت پر رکھے تھے۔ جن میں سے سب کو میں نے ان کی اجرت
دے دی سوائے ایک آدمی کے جو اپنی اجرت چھوڑ کر چلا گیا تو
میں نے اس کی اجرت کو بڑھانا شروع کیا۔ یہاں تک کہ اس سے
بہت سامان جمع ہو گیا۔ کچھ عرصہ بعد وہ میرے پاس آیا کہنے لگا
اے اللہ کے بندے! میری اجرت تو مجھے ادا کر دو۔ میں نے کہا
یہ جو اونٹ۔ بھیل۔ بھریاں اور غلام دیکھتے ہو یہ سب تمہاری
اجرت سے ہے۔ اس نے کہا اے اللہ کے بندے! میرے ساتھ

مذاق نہ کرو۔ میں نے کہا میں تیرے ساتھ مذاق نہیں کر رہا چنانچہ وہ سارا مال ہانک کر لے گیا۔ کچھ بھی نہ چھوڑا اے اللہ! اگر میں نے یہ کام
تیری خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کیا ہے تو جس مصیبت میں ہم گرفتار ہیں وہ ہم سے کھول دے چنانچہ وہ ساری چٹان کھل گئی۔ پس
یہ لوگ غار سے نکل کر چل پڑے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ وہی احب الناس الی یہ کلمہ دوسری مرتبہ اس لئے لایا گیا جس سے بتانا ہے کہ میرا اس سے
ہٹ جانا اس وجہ سے نہیں تھا کہ میرا دل اس کی محبت سے خالی ہو گیا تھا۔ یا اس کے اس کلمہ نے مجھے بھستری سے روک دیا بلکہ خالص تیری
خوشنودی کے لئے میں اس سے ہٹاؤں نہ اس کی محبت میرے دل میں ویسے ہی موجزن تھی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ گنگوہی نے احب الناس کے نکرار کی بہترین توجیہ فرمائی ہے۔ باقی مسئلہ اختلافی گذر چکا ہے
کہ اگر کسی نے غیر کے مال میں تجارت اس کی اجازت کے بغیر کی ہے تو جب وہ اس المال مالک کو واپس کر دے تو نفع اسی کا ہوگا۔ وہ مال
مضروب یا ودیعت ہو۔ امام مالک امام اوزاعی اور ابو یوسف یہی فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ نہیں بلکہ
راس المال اور نفع سب واپس کرنا ہوگا۔

تشریح از قاسمی۔ اللہم کا استعمال کلام عرب میں تین طرح پر ہوتا ہے۔ ایک تو ندا کے لئے یہ تو ظاہر ہے۔ دوسرے

جہاں مستثنیٰ کی ندرت کی اطلاع دینا ہو۔ جیسے اللہم اذاکان کذا۔ اور تیسرا یہ کہ سوال کے جواب میں جہاں جواب دینے والے کو یقین ہو جیسے کسی نے پوچھا ازید قائم اللہم نعم اس جگہ اللہم اسی قبیل سے ہے۔ غبوق شام کے وقت پینا۔ اہل سے مراد زوجات ہیں۔ اور مال سے مراد غلام ہے۔ اور بعض نے جانور کو بھی شامل کیا ہے۔ نأی بمعنی بعد لم ارح روح سے ہے شام کو واپس آنا۔ بوق الفجر ای ظہر الضیاء روشنی ظاہر ہوئی۔ فاردتها عن نفسہا طلب جماع سے کنایہ ہے۔ المت بمعنی نزلت۔ سنۃ بمعنی قحط سالی عشرين ومائة کتاب البیوع میں صرف مائة کا ذکر ہے۔ عدد زائد مخالف نہیں ہوتا۔ یا عشرين بطور تبیوع کے ہے۔ نقض الخاتم وطلی سے کنایہ ہے۔ تخرجت حرج کے معنی تنگی اور گناہ کے ہیں۔

ترجمہ۔ جو شخص اپنی پیٹھ پر بوجھ اٹھانے کیلئے اپنے کو

اجرت پر پیش کرے پھر اس اجرت کو صدقہ کر دے اور بار برداری والے کی اجرت کے بارے میں۔

باب من اجر نفسه لیحمل علی ظہره ثم تصدق به واجرة الحمال

ترجمہ۔ حضرت ابو مسعود انصاریؓ فرماتے ہیں کہ جب

جناب رسول اللہ ﷺ صدقہ کرنے کا حکم دیتے تو ایک ہمارا بازار کی طرف جا کر بوجھ اٹھاتا جس سے اسے ایک مد یعنی سیر گندم حاصل ہوتی۔ لیکن آج بعض کے پاس لاکھ روپے ہیں فرمایا وہ اپنے نفس ذات کے سوا کسی کی پرواہ نہیں کرتے۔ یا بعضہم سے مراد ابو مسعود کی اپنی ذات مراد ہے۔ کیونکہ اغنیاء میں سے تھے۔

حدیث (۲۱۱۸) حدثنا سعید بن یحییٰ الخ

عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول اللہ ﷺ اذا امر بالصدقة انطلق احدنا الی السوق فیحامل فیصیب المدو ان لبعضہم لمائة الفو قال مانراه الانفسه ...

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لبعضہم مائة الف اس سے مراد روایت کا دن ہے تحامل کا دن نہیں ہے۔ اور اس باب کے

منعقد کرنے سے امام بخاریؒ کا مقصد ظاہر یہ ہے کہ بار برداری میں مسلمان کی توہین نہیں ہے بلکہ بوجھ اٹھالینا سوال کرنے کی ذلت سے بہتر ہے اور جس طرح کسب چھوڑ دینا دنیا میں سوال کرنے کی ذلت کا باعث بنتا ہے۔ اس طرح صدقہ چھوڑ دینا افلاس اخروی کی ذلت کا باعث ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حدیث شریف میں ہے کہ صدقہ طہر غنی سے ہونا چاہیے یعنی غنی آدمی جس کی ضروریات سے رقم

فارغ ہو وہ صدقہ کرے۔ جس کے پاس کچھ نہ ہو وہ نہ کرے۔ امام بخاریؒ نے یہ باب باندھ کر اس وہم کا دفعیہ کیا کہ صحابہ کرامؓ کے پاس

کچھ نہیں ہوتا تھا وہ جو ہٹا کر رقم حاصل کرتے اور صدقہ کرتے تھے جب کہ آنحضرت ﷺ ان کو صدقے کا حکم دیتے تھے تو وہ مزدوری کرتے حکم کی تعمیل کرتے تھے۔ آج لاکھوں رکھنے والے صدقہ و خیرات کا خیال ہی نہیں کرتے۔

باب اجر السمسرة

ترجمہ۔ دلالی کی اجرت

ترجمہ۔ حضرت ابن سیرینؒ عطاءً لہ اہم اور حسن بھریؒ دلالی کی اجرت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔ اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جو شخص کسی سے کہے کہ اس کپڑے کو بیچ دو۔ اتنی اتنی مقدار سے جو زائد ہو وہ تیرا اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ جب کسی نے کہا اتنے اتنے میں اس کو بیچ دو پس جو نفع ہو گا وہ تیرا میرے اور تیرے درمیان تقسیم ہو گا تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے اور جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کو اپنی اپنی شرطوں کا پاس کرنا چاہیے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قافلے والوں سے شہر سے باہر جا کر ملنے سے منع فرمایا اور یہ کہ شہری دیہاتی کے لئے فروخت نہ کرے میں نے کہاے ابن عباسؓ۔ لا بیع حاضر لباد کا کیا مطلب ہے فرمایا اس کا دلال نہ بنے۔

ولم یراہن سیرینؒ وعطاءً و ابراہیمؒ والحسنؒ
باجز السمسار باسا وقال ابن عباسؓ لا باس
ان یقول بع هذا الثوب فما زاد علی کذا و کذا
فہولک وقال ابن سیرینؒ اذا قال بعہ بکذا فما
کان من ربح فہولک او بینی و بینک فلا باس بہ
وقال النبی ﷺ المسلمون عند شروطہم

حدیث (۲۱۱۹) حدثنا مسدد الخ عن
ابن عباسؓ نہی رسول اللہ ﷺ ان یتلقى الرکبان
ولا یبیع حاضر الباد قلت یا ابن عباسؓ ما قولہ
لا یبیع حاضر لباد قال لا یکون لہ سمسار

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ ہمارے نزدیک بھی دلالی کی اجرت میں کوئی حرج نہیں ہے البتہ اگر کسی اور طرف سے فساد لازم

آجائے۔ جیسے کہ اجرت مجہول ہو تو پھر دلالی جائز نہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے قول سے بظاہر اطلاق جو از معلوم ہوتا ہے۔ خواہ اجرت معلوم ہو یا نہ ہو۔ غالباً ان کو مضاربت میں نفع معلوم نہیں ہوتا۔ بایں ہمہ وہ مضاربت جائز ہے۔ اگر ابن عباسؓ کے قول کو عدہ پر محمول کیا جائے کہ جس قدر ثمن کی مقدار معلوم سے زائد ہو گا وہ اسے دے گا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ ابن سیرینؒ وغیرہ حضرات اس طرح کی بیع کو جائز کہتے ہیں لیکن امام نخعیؒ

ابو حنیفہؒ۔ ثوریؒ اور شافعیؒ اسے مکروہ سمجھتے ہیں کیونکہ اجر مجہول ہے۔ ہمارا استدلال حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے جس کا اس زمانہ میں کوئی

مخالف نہیں تھا دوسری وجہ یہ ہے کہ دوسرے کی طرف اس شرط پر مال رفع کرنا کہ اگر نمن مسمی سے زیادہ پر بیچے تو اس کا اگر نمن مسمی پر بیچے تو کوئی کسی چیز کا مستحق نہیں ہوگا یہ مضارب کی طرح ہے جس کو کوئی نفع نہ ہو۔ اگر کم ہو جائے تو بیع صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ وکیل ہے جس نے رب المال کی مخالفت کی ہے۔

المسلمون علی شرطہم دوسری جگہ امام بخاری نے اس حدیث کو موصول نہیں کیا بلکہ اسحاق کی سند میں کچھ الفاظ زائد ہیں کہ الا شرطاً احرم حلالاً او احل حراماً اور علامہ قسطلانی نے ابن عباسؓ کے قول کے بعد کہا ہے کہ جاز اجرة السمسة ايضاً لیکن وہ اجرت مجہول ہے۔ اس لئے جمہور اس کی اجازت نہیں دیتے۔ بلکہ اگر کسی نے اس طرح بیع کر لی تو اسے اجر مثل دیا جائے گا۔

تشریح از قاسمی۔ جو لوگ دلالی کی اجرت کو جہالت کی وجہ سے جائز نہیں سمجھتے ان کی رائے کے مطابق یہ داخل نہیں ہوگی کیونکہ ان سب حضرات کا اتفاق ہے کہ روایت میں شرط وہ مراد ہیں جو شرع کے مخالف نہ ہوں بلکہ بعض روایات میں استثناء موجود ہے الا شرطاً احل حراماً و حرم حلالاً اجرت سمسار کو نص شامل نہ ہوگی۔

لا یكون له سمسار تو ابن عباسؓ کے نزدیک یہ نبی بیع حاضر لباد کے ساتھ مختص ہوگی۔ اس صورت کے علاوہ دلالی کی اجرت مکروہ نہ ہوگی۔ جیسے ترجمہ تو ان مذاہب کا بیان ہو چکا ہے تو ممنوم مخالف کے طور بیع الحاضر للحاضر جائز ہوگی۔ لیکن جمہور اجرت معلومہ کی صورت میں اجازت دیتے ہیں۔

ترجمہ۔ کیا کوئی شخص دار الحرب میں اپنے آپ کو کسی مشرک کا اجیر بنا سکتا ہے

باب ہل یوا جر الرجل نفسه
من مشرک فی ارض الحرب

ترجمہ۔ حضرت مسروقؓ سے مروی ہے کہ ہم نے حضرت خبابؓ کو حدیث بیان کی فرمایا میں ایک لوہار آدمی تھا میں نے عاص بن وائل کے لئے کچھ کام کیا تو میری کچھ رقم اسکے پاس جمع ہو گئی تو میں تقاضا کرنے کیلئے اس کے پاس آیا اس نے کہا اللہ کی قسم میں اس وقت تک تمہارا قرضہ ادا نہیں کروں گا جب تک تو جناب محمد ﷺ کے ساتھ کفر نہ کرے میں نے کہا خبردار اللہ کی قسم ایسا نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ تو مر جائے اور پھر اٹھایا جائے۔ اس نے کہا اچھا میں مرنے والا ہوں اور پھر

حدیث (۲۱۲۰) حدثنا عمر بن حفص الخ
عن مسروق حدثنا خباب قال كنت رجلاً قيناً
فعملت للعاص بن وائل فاجتمع لي عنده فاتيته
اتقاضاه فقال لا والله لا اقبضك حتى تكفر بمحمد
فقلت اما والله حتى تموت ثم تبعث فلا قال واني
كملت ثم مبعوث قلت نعم قال فانه سيكون لي
ثم مال وولد فاقضيك فانزل الله تعالى

افراء يت الذي كُفربايتنا وقال لاوتين ما لا وولداً اٹھایا جاؤں گا میں نے کہا ہاں! اس نے کہا تو عنقریب میرے لئے وہاں مال اور اولاد ہوگی۔ تو میں تیرا قرضہ ادا کر دوں گا۔ جس پر اللہ تعالیٰ نے آیت اتاری ترجمہ۔ کیا تم نے اس شخص کو دیکھا جس نے ہماری آیات کا انکار کیا۔ پھر کہتا ہے کہ مجھے مال اور اولاد ملے گی۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ رجلاً قیناً اس جگہ قیناً کا لفظ مطلق ہے جس سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جو اس کو جاہلیت اور اسلام دونوں پر محمول کرتے ہیں۔ اگرچہ دوسری روایت میں تشریح ہے کہ یہ عمل انہوں نے جاہلیت میں اس کے لئے کیا تھا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاری نے حضرت خبابؓ کی حدیث اس باب میں ذکر کر کے بتلادیا کہ حضرت خبابؓ مسلمان تھے اور عاص بن وائل مشرک تھا۔ اور مکہ اس وقت جو دار الحرب تھا جس میں مسلمان نے اس کے لئے کام کیا۔ جناب نبی اکرم ﷺ اس پر مطلع ہوئے اور اسے برقرار رکھا۔ مصنف نے کوئی حکم حتیٰ ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ احتمال یہ ہے کہ اس کا جواز نظریہ ضرورت کے تحت ہو یا اس کا جواز قبل اذان لقتال المشرکین ہو۔ اور بعض نے دو شرطوں کے ساتھ جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ایک تو یہ کہ وہ کام مسلمانوں کیلئے بھی حلال ہو اور دوسرے یہ کہ مسلمانوں کو اس عمل سے ضرر نہ پہنچے۔ لیکن ہمارا استدلال یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنے آپ کو ایک یہودی کا اجر مینایا تھا جو ہر ڈول پانی کے بدلے ایک کھجور لیتے تھے۔ جس کی آنجناب ﷺ کو اطلاع ہوئی جس پر آپ نے نکیر نہیں کیا اس طرح ایک انصاری کا واقعہ بھی ہے۔

تشریح از قاسمی۔ اما واللہ۔ اما حرف تہیہ۔ لا اکفر حتی تموت کی تقریر عبارت ہے۔

باب ما يعطى في الرقية على احياء العرب بفاتحة الكتاب

ترجمہ۔ باب ان چیزوں کے بارے میں جو سورۃ فاتحہ کے ذریعہ عرب کے قبائل پر جھاڑ پھونک کرنے سے جو کچھ دیا جائے اس کا کیا حکم ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جس چیز پر تم اجرت لے سکتے ہو ان میں سے زیادہ حقدار کتاب اللہ ہے۔ اور امام شعبنیؒ فرماتے ہیں تعلیم دینے والے کے لئے شرط نہ لگائے۔ مگر جب اسے کوئی چیز دے تو اسے قبول کرتا ہے۔ اور حکم فرماتے ہیں کہ میں نے کسی سے نہیں سنا جو معلم کی اجرت کو مکروہ سمجھتا ہو۔ چنانچہ حضرت

وقال ابن عباسؓ عن النبي ﷺ راحق ما اخذتم عليه اجراً كتاب الله وقال الشعبي لا يشترط المعلم الا ان يعطى شيئاً فليقبله وقال الحكم لم اسمع احداً كره اجر المعلم واعطى الحسن دراهم عشرة ولم يرا بن سيرين

باجر القسام باسا وقال كان يقال السحت الرشوة
فی الحکم وکانوا يعطون علی الخرص

حسن بصریؒ معلم کو دس درہم دیتے تھے اور ان سیرین ٹاونٹ کا
گوشت تقسیم کنندہ کی اجرت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے

اور فرمایا کہ کہا جاتا ہے کہ سحت فیصلے میں رشوت لیتا ہے۔ فقرا کرنے پر بھی رشوت دیتے تھے۔

حدیث (۲۱۲۱) حدثنا ابو النعمان الخ
عن ابی سعید قال انطلق نفر من اصحاب النبی
ﷺ فی سفرۃ سافروها حتی نزلوا علی حی
من احياء العرب فاستضانواهم فابوا ان يضيفوهم
فلدغ سيد ذلك الحي فسعوا له بكل شيء لا ينفعه
شيء فقال بعضهم لو اتيتهم هؤلاء الرهط الذين
نزلوا لعله ان يكون عند بعضهم شيء فاتوهم
فقالوا يا ايها الرهط ان سيدنا لدغ وسعينا له بكل
شيء لا ينفعه فهل عند احد منكم من شيء فقال
بعضهم نعم والله اني لا رقي ولكن والله لقد
استصفناكم فلم تضيفونا فما انا براق لكم حتى
تجعلوننا جعلاً فصالحوهم على قطع من الغنم
فانطلق يتفل عليه ويقرا الحمد لله رب العالمين
فكانما نشط من عقال فانطلق يمشي وما به قلبه
قال فافوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه فقال
بعضهم اقساموا فقال الذي اتى لاتفعلوا حتى ناتي
النبي ﷺ فذكر له الذي كان فنظر ما يامر
فقد موا على رسول الله ﷺ فذكروا له فقال

ترجمہ۔ حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ
کی ایک جماعت کسی سفر میں چلی تو عرب کے قبائل میں سے
ایک قبیلہ نے یہاں پڑاؤ کیا ان سے مہمانی طلب کی تو انہوں نے
مہمانی دینے سے انکار کر دیا۔ اس قبیلہ کا ایک سردار سانپ سے
ڈسا گیا ہر چیز استعمال کرنے کی کوشش کی لیکن کسی چیز نے اسے
فائدہ نہ دیا تو ان میں سے کسی نے کہا کہ بھائی یہ لوگ جنہوں نے
تمہارے یہاں پڑاؤ کیا ہے ان کے پاس جاؤ شاید ان کے پاس کوئی
چیز ہو جس سے ہمارے سردار کو فائدہ پہنچے چنانچہ وہ آ کر کہنے
لگے کہ اے لوگو! ہمارا سردار ڈسا گیا ہے ہم نے ہر چیز استعمال
کر کے دیکھی ہے جس سے اسے کچھ فائدہ نہیں ہوا کیا تمہارے
پاس کوئی چیز ہے۔ تو بعض نے کہا کہ ہے (مسلم میں ہے کہ خود
یہی ابو سعید کہنے والے تھے) اللہ تعالیٰ کی قسم! میں جھاڑ پھونک
کرتا ہوں۔ لیکن چونکہ ہم لوگوں نے تم سے مہمانی مانگی تم نے
مہمانی کرنے سے انکار کر دیا۔ بس اس وقت تک جھاڑ پھونک
نہیں کروں گا جب تک ہمارے لئے کوئی اجرت مقرر نہ کرو
چنانچہ بھریوں کے ایک ریوڑ پر انہوں نے صلح کر لی تو انہوں نے
دم کرنا شروع کر دیا۔ جس میں تھوڑی تھوڑی تھوک بھی پھینکتے
جاتے۔ اور الحمد للہ رب العالمین بھی پڑھتے جاتے تھے۔ وہ
ایسا تندرست ہو گیا گویا کسی رشتی سے اسے کھول دیا گیا ہے
پس وہ اس حال میں چل رہا تھا کہ اس کو کوئی بیماری نہیں تھی

وما يدريك انها رقية ثم قال قد اصبتم اقساموا
واضربوا لي معكم سهماً فضحك رسول الله
ﷺ وقال ابو عبد الله وقال شعبة حدثنا ابو بشر
سمعت ابا المتوكل بهذا

تو اس نے کہا کہ ان کو وہ اجرت پوری دے دی جائے جس پر
انہوں نے صلح کی تھی۔ تو بعض صحابہؓ نے کہا اسے تقسیم کر لو
تو جس نے جھاڑا تھا اس نے کہا کہ ایسا نہ کرو جب تک کہ ہم
جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس اس کا ذکر نہ کریں۔ پس دیکھیں
آپ ﷺ کیا حکم دیتے ہیں چنانچہ یہ لوگ جناب رسول اللہ ﷺ

کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور باز ذکر کیا تو آپ نے فرمایا تمہیں کیسے معلوم ہوا یہ جھاڑا ہے۔ پھر فرمایا کہ تم نے ٹھیک کیا تقسیم کرو اور
اپنے ساتھ میرا حصہ بھی مقرر کرو۔ جس پر نبی اکرم ﷺ ہنس پڑے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ان حضرات نے قرأت اور تعلیم میں خلط ملط کرتے ہوئے ان کو ایک گمان کیا اسی طرح انہوں نے

قرأت برائے تلاوت اور قرأت اور دعاء میں کوئی فرق نہیں کرتے۔ حالانکہ ان دونوں میں فرق ہے۔ تلاوت قرآن بطور دعاء کے جنبی
حائض کے لئے اور جنازہ کے لئے جائز ہے۔ اس کے باوجود قرآن تلاوت جائز نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے قول کے اگر ظاہری معنی لئے
جائیں تو ان کی مخالفت ہمیں کوئی نقصان نہیں دیتی۔ جب کہ ہم نے اپنے مقصود کو روایت صحیحہ سے ثابت کر دیا ہے۔ اگر ان کے کلام کو بغیر
تعیین کے اجرت لینے پر محمول کیا جائے پھر تو کوئی اختلاف نہیں رہتا۔ رہ گیا علم کا قول اس کا محمل بھی یہی ہے کہ بغیر تعین کے تعلیم سے
قبل کوئی چیز بطور ہدیہ کے معلم کے پاس پہنچائی جائے تو اس کے جواز میں بھی کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ البتہ اگر اجرت معین کر کے لینے کے
جواز پر محمول کیا جائے تو ضرور امام صاحبؒ کے خلاف ہے تو اس میں خفاء ہے۔ کیونکہ پھر تو کہنا پڑے گا کہ حکم کو اقوال علماء کی اطلاع نہیں
یا انہوں نے جھوٹ کہا ہے۔ اس لئے اولیٰ اور بہتر یہی ہے کہ ان کے کلام کو مناسب حال پر محمول کیا جائے۔ تاکہ کوئی خرابی لازم نہ آئے
رہ گیا حضرت حسن بصریؒ کا دینا تو ہم کہتے ہیں کہ یہ بطور منت اور احسان کے تھا کوئی معین اجر نہیں تھا۔ ہاں قسم پر قیاس صحیح نہیں اسلئے کہ
تعلیم تو واجب ہے تقسیم لحم تو واجب نہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاریؒ نے جو جواز اجرت علی التعلیم پر دلائل قائم کئے ہیں حضرت شیخ گنگوہیؒ نے ان کے

عمدہ جوابات دیئے ہیں۔ دراصل بات یہ ہے کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کسی عبادت پر اجرت لینے کو مکروہ سمجھتے
ہیں امام مالکؒ اور امام شافعیؒ امامت۔ تعلیم القرآن۔ حج وغیرہ پر اجرت کو جائز فرماتے ہیں۔ ان کا استدلال حدیث باب اور دوسری
اس روایت سے ہے جس میں ہے کہ آپ نے ایک شخص کا نکاح بمامعہ من القرآن پر کر دیا۔ جب نکاح میں قرآن مہر کا قائم مقام ہو سکتا
ہے تو اس کا اجارہ کیوں جائز نہیں ہے۔ علماء احنافؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبادہ بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اصحاب صفہؓ میں ایک
شخص کو قرآن مجید پڑھایا اس نے مجھے ایک کمان عطا فرمائی۔ میں نے خیال کیا کہ اسے جہاد فی سبیل اللہ میں استعمال کروں گا۔

آنحضرت ﷺ کو اطلاع ملنے پر آپ نے فرمایا اگر جنم کی کمان لینا چاہتے ہو تو اس کو رکھ لو۔ اس طرح اور احادیث ہیں جو تعلیم القرآن پر ہجرت لینے کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔ اور در مختار میں ہے لاتصح الاجارة لاجل الطاعات مثل الاذان والحج والامامة وتعليم القرآن والفقه ويفتى اليوم بصحتها لتعليم القرآن وغيرها۔ کیونکہ امور دینیہ میں لوگوں سے سستی واقع ہو رہی ہے اگر اجرت ممنوع قرار پائی تو دینی تعلیم اور دینی امور کی اشاعت ہوگی۔ اس لئے آج کل جواز کا فتویٰ ہے۔

تشریح از شیخ منگوبھی - السحت الرشوة فی الحكم امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ قاضی اپنے فیصلہ پر عوض لے سکتا

ہے۔ سحت وہ رشوت ہے جو خلاف حق فیصلہ پر لی جائے۔ اور جو عدل پر رقم لی جائے اس میں کراہت نہیں ہے۔ اور اجر تعلیم بھی اسی طرح ہے لیکن ہمارا جواب یہ ہے کہ السحت الرشوة فی الحكم کا مطلب یہ ہے کہ سحت اس کو کہتے ہیں جو کچھ قاضی اپنے فیصلہ پر لے خواہ وہ حق یا ناحق ہو یہی ان حضرات کی عبارات سے ظاہر ہے لیکن قاضی کو جو تنخواہ دی جاتی ہے وہ جس اوقات فی حقوق المسلمین کا عوض ہے فیصلہ کا بدلہ نہیں ہے۔ لہذا تعلیم کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ جس اوقات پر معلم تنخواہ لے سکتا ہے۔ تعلیم پر نہیں ہے تنازع اسی دوسری صورت میں ہے اور اس کو خرص پر قیاس کرنا بھی صحیح نہیں کیونکہ تعلیم واجب ہے خرص واجب نہیں۔

تشریح از شیخ زکریا - امام بخاری نے اجرت خارص اور اجرت قسام پر اجرت تعلیم کو قیاس کیا ہے۔ کہ جب وہ

جائز ہیں کہ وہ دفع تنازع کی ایک صورت ہے۔ اسی طرح تعلیم القرآن اور رقیہ بھی جنس واحد ہیں۔ تو ان میں بھی اجرت جائز ہوگی لیکن اختلاف ان میں فرق کرتے ہیں۔ تعلیم القرآن واجب ہے۔ اور رقیہ واجب نہیں ہے۔ اس لئے کراہت ہوگی۔ البتہ لوگوں کے تمادان کی وجہ سے کراہت تزیہ ہوگی۔

تشریح از قاسمی - واضربوا لی معکم سہما اس سے بعض حضرات نے جہاز پھوک اور تعویذات پر اجرت لینے کو

جائز ثابت کیا ہے۔ امام محمدؒ موطا میں فرماتے ہیں جو جہاز پھوک قرآن مجید اور ذکر اللہ سے ہو اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں۔ اور کلمات کفریہ سے رقیہ جائز نہیں۔ تو اجرت بھی ناجائز ہوگی۔

ترجمہ۔ غلام پر جو وظیفہ مقرر کیا جائے

اور باندیوں کے وظیفہ کا خیال رکھنا ہے

باب ضريبة العبد و تعاہد

ضرائب الاماء۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضرت

ابوطیبہؓ نے جناب نبی اکرم ﷺ کے بچنے لگائے تو آپ نے

حدیث (۲۱۲۲) حدثنا محمد بن يوسف بن

عن انس بن مالك قال حجج ابي طيبة النبي ﷺ

فامر له بصاعٍ او صاعین من طعامٍ و کلمہ موالیہ
اس کے لئے ایک صاع یا دو صاع غلہ گندم دینے کا حکم فرمایا اور
ان کے آقاؤں سے اس کے روزینہ کے بارے میں گفتگو فرمائی
چنانچہ اس کے روزینہ مقرر شدہ میں کمی کرا دی گئی۔
فخفف عن غلته او ضربتہ

تشریح از شیخ گنگوہی - روایت سے ترجمہ کے دوسرے جزء کا ثامت کرنا تکلف سے خالی نہیں۔ اس لئے کہ تخفیف کا حکم

تو غلام کے روزینہ کے تعاد پر دال ہے جب غلام کے بارے میں تخفیف کا لحاظ کیا گیا تو باندیوں کے وظائف میں بطریق اولیٰ لحاظ کیا جائے گا
کیونکہ اس کے کسب میں حرام کا خطرہ ہے اس لئے اس کے مناسب حال روزینہ مقرر کیا جائے۔ چونکہ روایت سے دو مسئلے ثابت ہوتے تھے
تخفیف کے بارے میں آقاؤں سے بات چیت کرنا۔ اور دوسرا اجر حجام کا جو ثابت ہونا۔ ان دونوں پر تنبیہ کرنے کے لئے لفظ باب سے تنبیہ
فرمائی۔ اور تیسرے باب میں جو روایت وارد ہو رہی ہے اس سے تعاد کے مسئلہ کو ثابت کرنے کے ساتھ ساتھ دوسرا مسئلہ حرکت کسب
الامۃ جب کہ زنا کے ذریعہ باندی سے آمدنی ہو اس کی حرمت کو بھی لفظ باب سے تنبیہ فرمائی۔ خلاصۃ المرآۃ یہ ہے کہ ان سب روایات
میں تعاد تو مشترک ہے۔ تو پہلے باب سے غلام کے روزینہ میں لحاظ کرنا ہے۔ اور تیسری روایت سے تعاد باندیوں کا مقصود ہے کہ دیکھو
ان کی کمائی حرام کی نہ ہو۔ اس میں دوسرے مسئلے بھی تھے۔ اس لئے ان کو ابواب مختلفہ سے بیان فرمادیا۔

تشریح از شیخ زکریا - حافظ فرماتے ہیں کہ ترجمہ باب کے دو جزء ہیں۔ جزء اول کو تو حدیث انس سے ثابت فرمایا دوسرے

جزء کو اس کے ساتھ لاحق کیا چونکہ اس میں فساد کا گمان تھا کہ کہیں زنا کی کمائی نہ آجائے اس لئے اسے تعاد کے ساتھ مقید کر دیا مگر یہ اغلب
ہے ورنہ عبد کی کمائی بھی سرقہ سے ہو سکتی ہے۔ لیکن شاذ و نادر ہے۔ لہذا جب عبد حجام کے بارے میں تخفیف کر دی گئی تو باندیوں کے بارے
میں تخفیف کی جائے۔ تاکہ کسب بالفجور پر مجبور نہ ہو جائیں۔ تو یہ جزء ثانی دلالت التزامی کے طور پر ثابت ہوا۔

اجر الحجام کا مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ اجر الحجام حلال ہے۔ حدیث باب ان کا مستدل ہے۔ وہ

فرماتے ہیں کہ خون چوسنے کی وجہ سے اس میں دنائت ضرور ہے۔ لیکن حرام نہیں ہے لہذا حرمت کو تنزیہ پر محمول فرمایا ہے۔ اور بعض نسخ کا
دعویٰ کرتے ہیں کہ پہلے حرام تھا بعد میں اباحت ہو گئی۔ امام طحاوی کا میلان اسی طرف ہے۔ امام احمد وغیرہ حر اور عبد میں فرق کرتے ہیں
کہ حر کے لئے یہ پیشہ اپنانا مکروہ ہے اور اس کی آمدنی اپنے اوپر خرچ کرنا حرام ہے۔ البتہ غلام اور جانوروں پر اس کا خرچ کرنا جائز ہے اور
عبد کے لئے مطلق جائز کہا ہے۔

ترجمہ۔ پچھنے لگانے والے کا روزینہ

باب خراج الحجام

ترجمہ۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم

حدیث (۲۱۲۳) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الخ، عن

ﷺ نے پچھنے لگوائے اور حجام کو اس کی اجرت عطا فرمائی۔

ابن عباس قال احتجم النبی ﷺ واعطی الحجام اجرہ...

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے جناب نبی اکرم ﷺ نے بچھنے لگوائے اور حجام کو اجرت دی۔ اگر آپ اسے مکروہ جانتے تو اسے اجرت نہ دیتے۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ کہ جناب نبی اکرم ﷺ بچھنے لگواتے تھے اور کسی پر اس کی اجرت میں کمی نہیں کرتے تھے۔

ترجمہ۔ غلام کے سرداروں سے بات چیت کرنا کہ وہ اس کے روزینہ میں تخفیف کر دیں۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ آپ نبی اکرم ﷺ نے ایک غلام کو بلوایا جس نے آپ کے بچھنے لگائے تو آپ نے اس کے لئے ایک صاع یا دو صاع یا ایک مد یا دو مد (صاع چار سیر کا اور مد ایک سیر کا ہوتا ہے) کا حکم دیا پھر اس کے بارے میں بات چیت کی چنانچہ اس کے روزینہ میں کمی کر دی گئی۔

ترجمہ۔ زنا کی کمائی اور باندیوں کی کمائی کے بارے میں جو کچھ آیا ہے اس کا بیان ہے۔

ترجمہ۔ اور ابراہیمؑ نے نوحہ کرنے والی اور گانے والی کی اجرت کو مکروہ کہا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اپنی باندیوں کو زنا کرنے پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکبازی کا ارادہ کریں الخ مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ فتیاتکم کے معنی باندیاں ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید انصاریؓ سے مروی ہے کہ جناب

حدیث (۲۱۲۴) حدثنا مسدد الخ عن ابن عباسؓ قال احتجم النبي ﷺ و اعطى الحجام اجره ولو علم كراهية لم يعطه

حدیث (۲۱۲۵) حدثنا ابو نعیم الخ سمعت انساً يقول كان النبي ﷺ يحتجم ولم يكن يظلم احداً اجره

باب من كلف موالى العبد ان تخفوا عنه من خراجہ

حدیث (۲۱۲۶) حدثنا ادم الخ عن انس بن مالك قال دعا النبي ﷺ غلاما حجاما فحجمه و امر له بصاع او صاعين او مد او مدين و كلم فيه فخفف من ضربته

باب كسب البغى والاماء

وكره ابراهيم اجر النائحة والمغنية و قول الله تعالى ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصناً الی قوله غفور رحیم وقال مجاهد فتیاتکم امائکم

حدیث (۲۱۲۷) حدثنا قتيبة بن سعيد الخ عن ابی

رسول اللہ ﷺ نے کتے کے دام۔ زنا کی خرچی۔ اور نجومی کی مٹھائی سے منع فرمایا۔

مسعود الانصاری ان رسول اللہ ﷺ نے بھی عن ثمن الكلب ومهر البغی وحلوان الكاهن.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے باندیوں کی کمائی سے منع فرمایا ہے۔

حدیث (۲۱۲۸) حدثنا مسلم بن ابراہیم الخ عن ابی ہریرۃ قال نہی النبی ﷺ عن کسب الاماء

تشریح از شیخ زکریا۔ بین البغی والاماء عموم و خصوص من وجہ زانیہ اور باندی میں عموم و خصوص من وجہ ہے۔ کیونکہ بھی زانیہ باندی ہوتی ہے اور بھی حورہ ہوتی ہے مصنف نے حکم کی تصریح نہیں کی۔ اس سے سمجھ فرمائی کہ باندی کی کمائی نجومی سے ممنوع ہے۔ باقی صنایع جائزہ سے ممنوع نہیں یعنی جائز طریقہ سے اس کی کمائی جائز ہے۔

تشریح از قاسمی۔ مکروہ ابراہیم اس اثر سے امام حاریؒ نے اشارہ فرمایا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں نہی حرفۃ ممنوعہ پر محمول ہے۔ خواہ وہ زنا کے ذریعہ سے ہو کیونکہ ان میں معصیت کا ارتکاب ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ نر جانور کی جفتی پر اجرت لینا

باب عسب الفحل

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں جناب نبی اکرم ﷺ نے نر کی جفتی پر خرچی لینے سے منع فرمایا ہے۔

حدیث (۲۱۲۹) حدثنا مسدد الخ عن ابن عمر قال نہی النبی ﷺ عن عسب الفحل.

تشریح از قاسمی۔ عسب سے وہ خرچی مراد ہے جو نر جانور کی جفتی پر لی جائے۔ جانور کو عاریت پر لینے سے ممانعت نہیں کیونکہ اس میں تونسلی کو ضائع کرنا ہے۔ البتہ علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ اس پر کرایہ اور خرچ لینا ممنوع ہے۔ کیونکہ یہ بیع غرر ہے۔ کہ نامعلوم پانی رحم میں پہنچا ہے یا نہیں۔ جانور کو اس سے حمل ہو یا نہیں۔ تو یہ شی غیر معلوم کی بیع ہوئی جو ممنوع ہے۔

ترجمہ۔ جب کسی نے زمین کو اجارہ پر دیا تو ان میں سے ایک کا انتقال ہو گیا۔

باب اذا استاجر ارضاً فمات احدهما

ترجمہ۔ تو لکن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ وراثہ کو یہ حق نہیں ہے کہ مستاجر کو نکال دیں بلکہ مدت تمام ہونے تک وہ رہیگا

وقال ابن سیرین لیس لاهلہ ان یخرجوہ الی تمام الاجل وقال الحکم والحسن وایاس بن

حضرت حسنؓ۔ حکم اور ایسا بن معاویہؓ فرماتے ہیں کہ اجارہ کو اس کی مدت تک جاری رکھا جائے گا۔ اور حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے نصف بنائی پر خیبر یہود کو دیا۔ یہ اجارہ عمد نبوی ﷺ میں بھی رہا۔ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے ابتدائی دورِ خلافت میں اسی طرح رہا اور یہ کسی نے ذکر نہیں کیا کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد اجارہ کی تجدید کی ہو۔

ترجمہ۔ حضرت نافعؓ ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے خیبر کی اراضی یہود کو دے دی تھی کہ وہ اس میں عمل کریں اور کاشت کریں ان کو پیداوار کا آدھا حصہ دیا جائے گا۔ اور ابن عمرؓ نے ان کو یہ حدیث بھی بیان کی کہ قابل کاشت زمینیں کرائے پر دی جاتی تھیں جن کا نافع نے نام لیا جو مجھے یاد نہیں رہا۔ اور حضرت رافع بن خدیجؓ حدیث بیان کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے کھیتوں کے کرائے سے منع فرمایا عبید اللہ نے کہا عن نافع عن ابن عمرؓ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے ان کو جلا وطن کر دیا۔

معاویة تمضی الاجارة الی اجلها وقال ابن عمرؓ اعطى النبی ﷺ خیبر بالشطر فكان ذلك علی عهد النبی ﷺ وابی بکرؓ وصدراً من خلافة عمرؓ ولم یذکر ان ابابکرؓ وعمرؓ جد والاجارة بعد ما قبض النبی ﷺ.....

حدیث (۲۱۳۰) حدثنا موسی بن اسماعیل الع عن نافع عن عبد الله قال اعطى رسول الله ﷺ خیبر ان يعملوها ویزرعوها ولهم شطر ما ینخرج مهنا وان ابن عمرؓ حدثه ان المزرع كانت تکری علی شیئ سماه نافع احفظه وان رافع بن خدیج حدث ان النبی ﷺ نهی عن کراء المزارع وقال عبید الله عن نافع عن ابن عمرؓ حتی اجلاهم عمرؓ

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ایس لاهلہ ان یخرجوه اگر اس سے مراد جواز ہے تو یہ نہ ثابت ہے اور نہ ہی مسلم ہے اگر اس سے عدم وجوب الاخراج مراد ہو کہ متاجرین کو نکالنا واجب نہیں تو یہ ثابت بھی ہے اور مسلم بھی ہے۔ اور مذہب حنفیہ کے خلاف بھی نہیں ہے کیونکہ عقد جب موجر اور متاجر کے درمیان تھا تو جب تک وہ دونوں باقی ہیں عقد بھی باقی ہے۔ جب ایک مر گیا تو رضاء کو حق نہیں پہنچتا کہ عقد کو تبدیل کریں تو عرف کے اعتبار سے یہ عقد جدید ہو گا جیسے امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کوئی مکان ماہانہ کرایہ پر لیا تو یہ عقد صرف ایک مہینہ پر واقع ہو گا لیکن جب اس نے دوسرے مہینہ کا اس مکان میں ایک دن بھی سکونت قائم رکھی تو یہ اس بات اظہار ہو گا کہ یہ مہینہ بھی عقد میں داخل ہے۔ عرف میں ایسا ہی ہے۔ اسی طرح شیخین نے یہود خیبر کو اراضی پر باقی رکھا تو اگر اس باب سے ہمارے علماء پر رد کرنا مقصود ہے تو واقعہ خیبر ان کیلئے دلیل نہیں بن سکتا کیونکہ احتجاج قصہ کے مکمل ہونے پر ہے جس کو اختصار ا حذف کر دیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام حارئی نے ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ ایسی صورت میں اجارہ فسخ ہو گا یا نہیں

جمہور فرماتے ہیں فسخ نہیں ہوا۔ کو فیون اور لیث فرماتے ہیں کہ اجارہ فسخ ہو جائے گا۔ کیونکہ موت احدہما سے منفعۃ کا پورا کرنا مشکل ہے کیونکہ اشخاص ملک موجر پر موقوف تھا جب وہ مر گیا تو اس کا ملک زائل ہو کر در ثاء تک پہنچا تو منافع بھی وارث کی طرف منتقل ہوں گے۔ چونکہ مستاجر نے در ثاء کے ساتھ عقد نہیں کیا اس لئے اس کو عقد جدید کرنا پڑے گا۔ اور در ثاء میں ہے کہ اگر وارث کبیر بقاء عقد اجارہ پر راضی ہو جائیں اور مستاجر بھی راضی ہو جائے تو جائز ہے۔ رضا بالبقاء کو عقد جدید قرار دیا جائے گا۔ علامہ عینی نے ایک دوسرا جواب دیا ہے کہ خیبر کا قضیہ نہ تو بطور مزارعہ کے تھا اور نہ ہی مساقات کے طریق پر تھا۔ بلکہ بطریق خراج تھا۔ کہ صلح اور منت کے طور پر ان کو اراضی خیبر پر رکھا گیا۔ کیونکہ نبی اکرم ﷺ اس کے بطور غنیمت کے مالک بنے تھے۔ اگر سب کا سب آپ لے لیتے تو جائز تھا۔ لیکن آپ نے اراضی خیبر ان کے ہاتھ میں رہنے دیں۔ تو خراج تو وظیف کی طرح یہ خراج مقاسمۃ ہوا۔ جس میں کوئی نزاع نہیں۔ نزاع جواز مزارعہ اور معاملہ میں ہے۔ چنانچہ کسی سے منقول نہیں کہ آپ نے ان کی رقبہ یا رقبہ اولاد میں کوئی تصرف کیا ہو۔ اگر یہ خراج نہ ہوتا تو آپ جزیرہ کے نزول کے بعد آپ ان سے ضرور جزیرہ وصول کرتے۔ لیکن نہ آنحضرت ﷺ نے اور نہ ہی حضرت ابو بکرؓ نے اور نہ ہی حضرت عمرؓ نے ان سے کوئی چیز جزیرہ میں وصول کی ہے۔ یہاں تک کہ وہ جلا وطن کر دیئے گئے۔

الحاصل امام حارئی نے ولم یزکر ان ابا بکر جدد الا جارة الخ سے ترجمہ ثابت کیا کہ احد المتواجزین کی موت سے

اجارہ فسخ نہیں ہوتا اور نہ ہی تجدید عقد کی ضرورت ہے۔ لیکن احناف فرماتے ہیں کہ جب پورا قصہ بیان ہوا کہ یہ تو خراج تھا۔ اجارہ وغیرہ نہیں تھا تو استدلال صحیح نہ ہوا۔ اور خراج مقاسمۃ یہ ہوتا ہے کہ امام اراضی دے کر مقرر کر دے کہ پیداوار کا عشر لیا جائے گا یا ٹلٹ یا ربع یا نصف اگر کوئی پیداوار نہ ہو تو کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الحوالات

باب فی الحوالة وهل يرجع
فی الحوالة۔

ترجمہ۔ باب حوالہ کے بارے میں ہے
کیا حوالہ میں رجوع کر سکتا ہے۔

وقال الحسن وقتادة اذا كان يوم احوال
عليه ملياً جاز وقال ابن عباس يتخارج الشريكان
واهل الميراث لياخذ هذاعيناً وهذادينا فان توى
لاحدهما لم يرجع علي صاحبه

ترجمہ۔ حسن اور قتادہ فرماتے ہیں کہ جب حال علیہ
حوالہ کے دن غنی ہو تو جائز ہے۔ اور ابن عباس فرماتے ہیں
دونوں شریک اور میراث والے ایک دوسرے کو نکال سکتے ہیں
پس یہ نقد لے لے اور دوسرا ادھار لے پس ان میں سے کسی
ایک کا حصہ ہلاک ہو جائے تو وہ دوسرے پر رجوع نہیں کر سکتا۔

حدیث (۲۱۳۱) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ
عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال مطل
الغني ظلم فاذا اتبع احدكم علي ملي فليبيع ...

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غنی مالدار کا مال منول کرنا ظلم ہے۔ اور
جب تم میں سے کسی ایک کے قرضہ کو کسی مالدار کے حوالہ
کیا جائے تو وہ اس حوالہ کو قبول کر لے۔

تشریح از شیخ کنگوہی۔ قال ابن عباس صورت مسئلہ یہ ہے کہ دو شریکوں کا کسی پر قرضہ تھا مدیون مر گیا۔ یا اس نے
انکار کر دیا۔ اور قسم کھا گیا یا قلاش قرار پایا۔ پھر دونوں اس بات پر راضی ہو گئے کہ قرضہ ایک کا نقد دوسرے کا دین یا عین ہلاک ہو گیا تو تقسیم
نہیں ٹوٹے گی۔ اس لئے کہ جب تقسیم باہمی رضامندی سے ہوئی تو کسی شریک کو دوسرے پر رجوع کا حق نہیں رہا وہ اپنا حصہ لے گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں جب مدیون مفلس قرار پائے تو خواہ وہ زندہ رہے یا مر جائے

بہر صورت دائن کو رجوع کا حق ہے۔ بغیر اللاس کے رجوع کا حق نہیں۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ رجوع نہیں کر سکتا۔ امام حسن بصریؒ اور شریحؒ و زفرؒ فرماتے ہیں کہ حوالہ کفالت کی طرح ہے۔ دائن جس پر چاہے رجوع کر سکتا ہے۔ امام بخاریؒ کا رجحان بھی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے ابواب الكفالة کو کتاب الحوالہ میں داخل کیا ہے۔ اور جمہور ائمہ فرماتے ہیں کہ کسی صورت میں رجوع نہیں کر سکتا امام بخاریؒ نے حدیث سے استدلال کیا کہ جب حوالہ صحیح ہو گیا۔ بعد ازاں قبض دین مشکل ہو گیا کسی وجہ سے تو احتمال محیل پر رجوع کرنے کا حقدار نہیں ہے۔ اس لئے کہ اگر رجوع صحیح ہے تو پھر غبنی کی شرط کا کوئی فائدہ نہیں۔ اور حنفیہؒ حوالہ کو ضمان قرار دیتے ہیں۔ جس کے تعذر کے وقت رجوع صحیح ہے۔

تشریح از قاسمی۔ امام بخاریؒ نے دین اور عین کی تقسیم کو ترجمہ میں داخل کر کے حوالہ کو اس پر قیاس کیا ہے۔ اسی طرح

دراشت کا بھی یہی حکم ہے۔ جس کو اہل المیراث نے میان کیا ہے۔

فاذاتبع کا معنی ہے اذا احتیل فلیحتل جب حوالہ کیا جائے تو حوالہ کو قبول کرے۔

ترجمہ۔ باب جب کوئی شخص کسی کا قرضہ کسی

باب اذا حال علی ملی

مالدار کے حوالہ کرے تو اسے رد نہ کرنا چاہیے

فلیس له رد۔

ترجمہ۔ اور جب کسی مالدار کے حوالہ ہو تو اس کا پیچھا کرنا چاہیے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب کسی کا کسی پر کوئی حق ہو تو جب تو نے کسی مالدار آدمی کے حوالہ کر دیا پس وہ تیری طرف سے ضامن بن گیا۔ پس اگر تو اس کے بعد مفلس قرار پائے تو وہ صاحب حوالہ کا پیچھا کر کے اس سے وصول کرے۔

ومن اتبع علی ملی فلیتبع معناه اذا كان لاحد عليك شيء فاحلته علی رجل ملی فضمن ذلك منك فان افلست بعد ذلك فله ان يتبع صاحب الحواله فیاخذ منه

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا مالدار کا ٹال مٹول کرنا ظلم ہے اور جس شخص کے دین کو کسی مالدار کے حوالہ کیا جائے تو اسے اسی کا پیچھا کرنا چاہیے۔

حدیث (۲۱۳۲) حدثنا محمد بن يوسف الخ عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال مطل الغني ظلم ومن اتبع علی ملی فلیتبع

تشریح از شیخ گنگوہی۔ فان افلست بعد ذلك الخ شاید مؤلف اس حدیث سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ قرض خواہ دائن کے لئے جائز ہے کہ جس سے چاہے وہ مطالبہ کرے۔ اگر یہ غرض نہ ہو تو پھر اتباع کو افلاس کے ساتھ مطلق کرنے کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔ البتہ اگر یہ معنی لئے جائیں کہ جب محیل غنی ہو تو قرض خواہ کو مطالبہ کا حق نہیں۔ اس طرح وہ مفلس قرار پائے تو بھی اس سے مطالبہ نہ کرنا چاہیے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ فیض الباری میں ہے کہ مصنف کا اس جگہ افلست کہنا غیر محل پر ہے کیونکہ محیل کا افلاس مؤثر نہیں ہے اور نہ اس کو اس جگہ کوئی دخل ہے۔ اگر محتال علیہ کا افلاس ذکر نہیں کیا جاتا تو بہتر تھا۔ جس کی جزئیات فقہ میں ملتی ہیں۔ کیونکہ در مختار میں ہے کہ محیل قرضہ اور مطالبہ دونوں سے بری ہو جاتا ہے۔ جب کہ محتال نے حوالہ کو قبول کر لیا۔ اور محتال محیل پر رجوع نہیں کر سکتا البتہ ہلاک ہونے کی صورت میں رجوع کر سکتا ہے۔

ترجمہ۔ جب میت کا قرضہ کسی آدمی کے حوالہ کر دے تو جائز ہے۔

باب ان احال دین المیت
علی رجل جاز۔

ترجمہ۔ حضرت سلمہ بن الاکوع فرماتے ہیں کہ ہم لوگ جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک جنازہ لایا گیا لوگوں نے کہا حضرت اس کی نماز جنازہ پڑھائیں آپ نے پوچھا کہ کیا اس کے ذمہ کوئی قرضہ ہے انہوں نے کہا نہیں۔ پھر پوچھا کوئی جائیداد چھوڑی ہے انہوں نے کہا نہیں تو آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ پھر کچھ عرصہ بعد دوسرا جنازہ لایا گیا لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! اس کی نماز جنازہ پڑھائیں آپ نے پوچھا کیا اس کے ذمہ قرضہ ہے کہا گیا ہاں ہے پوچھا کوئی جائیداد ترکہ چھوڑا ہے انہوں نے بتلایا تین دینار چھوڑے ہیں تو آپ نے اس پر نماز جنازہ پڑھادی۔ پھر کچھ عرصہ بعد تیسرا جنازہ لایا گیا۔ لوگوں نے کہا کہ آپ اس پر نماز جنازہ پڑھائیں آپ نے پوچھا اس نے کوئی ترکہ چھوڑا ہے۔ لوگوں نے کہا نہیں

حدیث (۲۱۳۳) حدثنا المکی بن ابراہیم الخ
عن سلمة بن الاکوع قال کنا جلوساً عند النبی
ﷺ اذ اتی بجنازة فقالوا اصل علیہا فقال هل علیہ
دین قالوا الا قال فهل ترک شیئاً قالوا لا فصلی علیہ
ثم اتی بجنازة اخرى فقالوا یا رسول اللہ صل علیہا
قال هل علیہ دین قبل نعم قال فهل ترک شیئاً قالوا
ثلاثة دنانیر فصلی علیہا ثم اتی بالثالثة فقالوا اصل
علیہا قال هل ترک شیئاً قالوا الا قال فهل علیہ دین
قالوا الثلاثة دنانیر قال صلوا علی صاحبکم قال ابو قتادة
صل علیہ یا رسول اللہ وعلی دینہ فصلی علیہ ..

پھر آپ نے پوچھا کہ اس کے ذمہ کوئی قرضہ ہے لوگوں نے کہا تین دینار قرضہ ہے۔ فرمایا اپنے ساتھی پر نماز جنازہ تم پڑھو میں نہیں پڑھتا حضرت ابو قتادہ نے فرمایا رسول اللہ! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں اس کا قرضہ میرے ذمہ ہے پس تب آپ نے اس پر نماز جنازہ پڑھائی۔

تشریح از قاسمی۔ ابن بطال فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے حوالہ کا ترجمہ باندھا اور ان احال دین المیت کے الفاظ بیان

فرمائے۔ پھر حضرت سلمہ بن الاکوع کی روایت اس میں داخل کی۔ حالانکہ وہ ضمان میں سے ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ضمان اور حوالہ قریب قریب ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الکفالة

ترجمہ۔ باب قرضہ اور دیون میں ضمانت شخص بھی لی جاسکتی ہے اور غیر شخص بھی۔

باب الکفالة فی القرض والديون والابدان وغيرها۔

ترجمہ۔ ابو الزناد ایک سند کے ذریعہ حمزہ سلمیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے انہیں صدقات وصول کرنے کے لئے بھیجا وہاں ایک آدمی اپنی بیوی کی باندی سے بھستہ ہو گیا۔ تو حضرت حمزہ نے اس آدمی سے ضامن طلب کئے جو اسے حضرت عمرؓ کے پاس پہنچائیں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے اسے سو کوڑے مارے پس اس شخص نے لوگوں کے الزام کی تصدیق کی اور اپنی طرف سے جمالت کا عذر پیش کیا۔ اس لئے رجم نہ ہوا جلد پر عمل ہوا۔ اور حضرت جریر اور اشعث نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مرتد ہو جانے والوں کے بارے میں فرمایا کہ انہیں

وقال ابو الزناد عن محمد بن حمزة بن عمر والاسلمی عن ابیه ان عمر بن الخطاب صدق فوقع رجل علی جارية امرأة فاخذ حمزة من الرجل كفيلاً حتى قدم علی عمر وكان عمر قد جلدته مائة جلدة فصديقهم وعذره بالجهالة وقال جرير والاشعث لعبدالله بن مسعود والمرتين استتبهم وكفلهم وتابوا وكفلهم عشائرهم وقال حماد اذا تكفل بنفس فمات فلا شيء عليه وقال الحكم بضمن ..

قید کرو اور ان سے ضمانت لو تو انہوں نے ارتداد سے توبہ کی اور ان کے قبائل والے ان کے کفیل بن گئے۔ اور حضرت حمادؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص شخص ضمانت دے کر مر جائے تو اس پر اور کوئی چیز واجب نہیں۔ حکم فرماتے ہیں کہ ضامن ہوگا۔

ترجمہ۔ اور حضرت لیث نے ایک حدیث سند کے ذریعہ سے بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت رسول اللہ ﷺ سے روایت کی کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا ذکر کیا جس نے کسی اسرائیلی سے قرض مانگا جو ایک ہزار دینار تھا تو اس نے کہا کہ میرے پاس گواہ لے آؤ جن کو میں گواہ بناؤں اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ میرے گواہ کافی ہیں تو اس نے کہا کوئی ضامن لے آؤ۔ اس نے کہا اللہ تعالیٰ میرے کارساز کافی ہیں تو اس نے کہا تو نے سچ کہا تو اس نے ایک مدت مقررہ تک اسے ایک ہزار دینار سپرد کر دئے۔ چنانچہ وہ سمندری سفر پر نکلا پس اپنی ضرورت پوری کر کے واپس آیا تو ایک کشتی تلاش کرنے لگا تاکہ اس پر سوار ہو کر اپنی اس مدت تک قرض خواہ کے پاس پہنچ جائے جو اس نے اس کے ساتھ مقرر کی تھی۔ لیکن اسے کشتی نہ ملی پس اس نے ایک لکڑی لے کر اسے سوراخ کیا اور اس میں ایک ہزار دینار اور ایک رقعہ جو اسکی طرف سے اپنے قرض خواہ کی طرف تھا رکھ دیا پھر اس سوراخ کو بند کر کے اس جگہ کو برابر کر دیا پھر اس لکڑی کو لے کر سمندر کی طرف آیا اور کہنے لگا اے اللہ! تو خوب جانتا ہے کہ میں نے فلاں شخص سے ایک ہزار دینار قرضہ لیا تھا۔ اس نے مجھ سے ضامن مانگا تو میں نے کہا میرا اللہ ضامن کافی ہے پس وہ تجھ پر راضی ہو گیا پھر اس نے مجھ سے گواہ مانگا تو میں نے کہا اللہ تعالیٰ گواہ کافی ہیں پس وہ آپ پر راضی ہو گیا۔ اور میں نے کوشش کی کہ مجھے کوئی کشتی مل جائے تو میں

حدیث (۲۱۳۴) وقال الليث بسند عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ وانه ذكر رجلا من بني اسرائيل سال بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فقال انتني بالشهداء اشهدهم فقال كفى بالله شهيداً قال فانتني بالكفيل قال كفى بالله كفيلاً قال قال صدقت فدفعها اليه الى اجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته ثم التمس مركباً يركبها يقدم عليه للاجل الذي اجله فلم يجد مركباً فاخذ خشبةً فنقرها فدخل فيها الف دينارٍ وصحيفةً منه الى صاحبه ثم زحج موضعها ثم اتى بها الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني كنت تسلفت فلاناً الف دينارٍ فسألني كفيلاً فقلت كفى بالله كفيلاً فرضي بك وسألني شهيداً فقلت كفى بالله شهيداً فرضي بك واني جهدت ان اجدم مركباً ابعث اليه الذي له فلم اقدر واني استودعكها فرمى بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلتمس مركباً يخرج الي بلده فخرج الرجل الذي كان اسلفه ينظر لعل مركباً قد جاء بماله فاذا بالخشبة التي فيه المال

اس کی طرف وہ مال بھیج دوں جو اس کے لئے تھا پس مجھے قدرت حاصل نہ ہو سکی۔ اب میں اس لکڑی کو آپ کے پاس امانت چھوڑتا ہوں۔ چنانچہ اس لکڑی کو سمندر میں پھینک دیا یہاں تک کہ وہ لکڑی سمندر میں گھس گئی۔ پھر یہ واپس پھر کر آ گیا اور اس حال میں وہ کشتی تلاش کرتا رہا کہ کسی طرح اس کے شہری طرف پہنچ جائے پس وہ آدمی جس نے اسے قرضہ دیا تھا انتظار کر رہا تھا کہ کوئی کشتی آجائے اور اس کا مال لے آئے پس اچانک اس لکڑی کو دیکھا جس میں اس کا مال تھا تو اس نے اس لکڑی کو گھر والوں کے لئے سوختی لکڑی کے طور پر لے لیا پس اس کو توڑا

فاخذ لاهله حطباً فلمانشرهما وجد المال والصحيفة
ثم قدم الذي كان اسلفه فاتي بالف دينار فقال
والله ما زلت جاهداً في طلب مركب لاتيک
بمالك فما وجدت مركباً قبل الذي اتيت فيه قال
هل كنت بعثت الي بشئ قال اخبرك اني لم اجد
مركباً قبل الذي جئت فيه قال فان الله قد ادى
عنك الذي بعث في الخشب فانصرف بالف
الدينار راشداً....

تو اپنا مال اور وہ رقمہ پایا۔ پھر وہ شخص خود آ گیا جس کو اس نے قرض دیا تھا۔ پس وہ ایک ہزار دینار اور لے آیا اور کہنے لگا اللہ کی قسم! میں کشتی کی تلاش میں کوشاں رہا تا کہ تیرا مال لے آؤں پس مجھے اس سے پہلے کشتی نہ مل سکی جس میں اب سوار ہو کر آیا ہوں۔ تو قرض خواہ نے پوچھا کیا تو نے میری طرف کوئی چیز بھیجی تھی۔ تو اس نے کہا میں تجھے بتاتا ہوں کہ مجھے اس کشتی سے پہلے جس میں میں آیا ہوں اس سے پہلے کوئی کشتی نہ ملی تو اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے تیری طرف سے وہ قرضہ ادا کر دیا ہے۔ جو تو نے لکڑی کے اندر بھیجا تھا۔ پس وہ ٹھیک ٹھاک اپنے ہزار دینار واپس لے کر گیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ وکان عمرہ جلدہ مائتہ یہ تعزیر تھی۔ حضرت عمرؓ حد پر تعزیر کی زیادتی جائز سمجھتے تھے۔ اگرچہ

اس کی جنس میں سے ہو۔ یہ حضرت عمرؓ کا عمل حضرت حمزہؓ کے آنے اور واقعہ بیان کرنے کے بعد ہوا حالانکہ کان کے لفظ سے اس کے خلاف کا وہم ہوتا ہے۔

فصدقہم یہاں سے اس بات کا بیان ہے حضرت عمرؓ نے رجم کیوں نہ کیا۔ صرف تعزیر پر کیوں اکتفا کیا۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ لوگوں نے جب حضرت عمرؓ سے اس کا حال ذکر کیا تو حضرت عمرؓ جان گئے کہ وہ شخص جہالت یا کسی اور وجہ سے معذور ہے۔ اس لئے اس کی تعزیر پر اکتفا کیا۔

کفلہم عشائورہم یعنی ان قبائل والوں نے شخص ضنات دی کہ وہ لوگ ارتداد کی طرف نہیں لوٹیں گے ورنہ ارتداد پر تو

ضنات نہیں لی جاسکتی۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - طحاوی میں یہ قصہ مفصل مذکور ہے۔ بہر حال اس قصہ سے کفالة بالابدان کی مشروعیہ معلوم

ہوئی کیونکہ حضرت حمزہؓ صحابی ہیں۔ اس نے ایسا کام کیا جو حضرات صحابہؓ کی موجودگی میں ہوا۔ اور حضرت عمرؓ نے اس پر کوئی تکبیر نہ کیا۔ امام طحاویؒ نے باب الرجل یزنی بجاریہ ابنہ کے تحت ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ یہ سو کوڑے ہمارے نزدیک تعزیر کے طور پر ہیں۔ وطنی بالشبہ کی وجہ سے حد اس سے ساقط کی اور تعزیر اس لئے کہ اس نے ایک غیر حلال فعل کا ارتکاب کیا اور سو کوڑے کی تعزیر خود آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے۔ باب حد البکر میں تعزیر کے مسئلہ میں اختلاف ہے امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ دس کوڑوں سے زائد نہ لگائے جائیں۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کوڑوں کی سزا کسی حد کی مقدار تک نہ پہنچے۔ البتہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر امام مناسب سمجھے تو حد سے بڑھا سکتا ہے۔

لما فعلہ عمرؓ ظاہر قصہ سے جو طحاوی میں مذکور ہے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حمزہؓ کے آنے سے پہلے حضرت عمرؓ کوڑے مار چکے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت حمزہؓ نے اس آدمی طرم سے کفیل لیا۔ اور حضرت عمرؓ نے فرمایا لا رجمنک کہ میں تجھے سنگسار کروں گا تو ان سے کہا گیا کہ جلدہ عمر ماتہ ولم یر علیہ الرجم و عذرہ بالجاهلیہ کہ حضرت عمرؓ نے اس کے سو کوڑے لگوائے اور رجم نہیں کیا بلکہ جمالت کی وجہ سے اسے معذور قرار دیا۔ بعض لوگوں نے جاہل عن تحریم الزنا پر بھی حد نہیں ہے کا قول کیا ہے فصدقہم میں فلا تعقب کی دلالت کرتی ہے۔ کہ یہ تعذیر کوڑے مارنے کے بعد ہوئی ہے۔

من زنی بجاریہ امراتہ یہ مسئلہ اختلافی ہے۔ حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ایسے شخص پر حد کامل واجب ہے۔ امام احمدؒ اور اسحاقؒ فرماتے ہیں کہ حد تو نہیں ہے البتہ بیوی کے لئے تادان دینا پڑے گا۔ جب کہ رضادر غبت سے بھسری ہو۔ اور اس پر زبردستی کی گئی تو پھر باندی کی قیمت کی جائے گی اور باندی آزاد ہو جائے گی۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس پر صرف سو کوڑے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ تعزیر واجب ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ سے منقول ہے کہ وہ زانی ہے یہاں کوئی شبہ نہیں اس لئے اس پر حد عائد ہوگی۔ اور ابن المنیر فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے قیاس کیا کہ جب دیون میں کفالة بالابدان جائز ہے تو حد و میں بطریق لوثی ہوگی۔ اگر اشکال ہو کہ جو چیز ایسی وقوع پذیر نہیں ہوئی جیسے ارتداد وغیرہ جو حمزہؓ کے قصہ میں ہے۔ تو اس پر شخص ضمانت لینے کی کیا ضرورت تھی۔ کہ کفلم عشائروہم سے مراد تعاد اور گمراہی ہے۔ کہ قبائل لوگ ان کا خیال کریں کہ کہیں یہ لوگ پھر مرتد نہ ہو جائیں۔ لوز اس آدمی کا خیال رکھیں کہ کہیں بھاگ نہ جائے۔ تو یہاں کفالت کے فقہی معنی نہ ہوئے جیسے کفلم زکریا میں تعاهد دیکھ بھال مراد ہے۔

ترجمہ۔ جو لوگ عقد الحلف کریں

توان کو بھی ان کا حصہ دے دو۔

باب قول الله تعالى والذين

عقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم

حدیث (۲۱۳۵) حدثنا الصلت بن محمد الخ
عن ابن عباسؓ ولكل جعلنا موالی قال ورثة والذین
عقدت ایمانكم قال كان المهاجرون لما قد موا
المدينة يرث المهاجر الانصاری دون ذوی رحمہ
للاخوة التي اخى النبي ﷺ بينهم فلما نزلت
ولكل جعلنا موالی نسخت ثم قال والذین عقدت
ایمانكم الا النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب
الميراث ويوصى له

حدیث (۲۱۳۶) حدثنا قتيبة بن عمار عن انسؓ
قال قدم علينا عبدالرحمن بن عوف اخى رسول الله
ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع

حدیث (۲۱۳۷) حدثنا محمد بن الصباح الخ
قال قلت لانس بن مالك ابلغك ان النبي ﷺ
قال لا حلف في الاسلام فقال قد حالف النبي
ﷺ بين قريش والانصار في داري

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ لکل جعلنا
موالی ای ورثة والذین عقدت ایمانكم کے بارے میں
فرمایا کہ جب مهاجرین حضرات نبی اکرم ﷺ کے پاس مدینہ
منورہ تشریف لائے تو مهاجر انصاری کا وارث ہوتا تھا اس کے
رشتہ دار وارث نہیں ہوتے تھے۔ بوجہ اس بھائی چارہ کے جو
جناب نبی اکرم ﷺ نے ان کے درمیان قائم کیا تھا۔ پس جب
لکل جعلنا موالی نازل ہوئی والذین عقدت منسوخ ہو گئی
پھر فرمایا کہ ان متعاقبین کے درمیان اب صرف نصرت معاوضہ
اور خیر خواہی رہ گئی ہے اب میراث چلی گئی۔ اور اب اسی میراث
کے لئے وصیت کی جائے گی۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن
بن عوفؓ ہمارے پاس تشریف لائے تو جناب رسول اللہ ﷺ
نے ان کے اور سعد بن ابی الربیع کے درمیان مواخات کرائی
(بھائی چارہ)۔

ترجمہ۔ حضرت عامرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے
حضرت انس بن مالکؓ سے پوچھا کہ کیا حدیث تمہیں پہنچی ہے کہ
جناب نبی اکرم ﷺ نے قریش اور انصار کے درمیان میری
اس حویلی کے اندر حلف کرایا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ موالی نسخت اگر فعل معروف ہے تو ناخ آیت ہوگی اور منسوخ مواخاتہ بنے گی۔ اگر فعل
مجهول ہے تو منسوخ مواخاتہ اور ناخ کا ذکر نہیں کیا۔ حالانکہ وہ یہی آیت ہے۔ بعد ازاں بتلایا کہ اس آیت کی وجہ سے میراث چلی گئی۔ لیکن
نصرت اور معاونت باقی ہے۔ پس یہ امر اگر استحبابی ہے تو فیہا اگر وجوب کے لئے ہے تو وہ نصیحت اور نصرت کے بارے میں ہے
رفادہ اور وصیت بھی منسوخ ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ الفاظ حدیث میں بعض روایہ کی طرف سے بہت غلط واقع ہوا ہے۔ جس سے شرح کو پریشانی لاحق

ہوئی۔ اس کا حل یہ ہے کہ راوی نے دو آیات تلاوت کیں۔ لکل جعلنا موالی اور دوسری والذین عقدت ایمانکم گویا کہ ان آیات کی تفسیر بیان کرنا چاہتے ہیں پھر مسئلہ مواخات ذکر کیا۔ لیکن لکل جعلنا موالی نازل ہوئی تو مواخات منسوخ ہو گئی۔ جب کہ فعل مجہول ہو۔ اگر معروف ہو تو معنی ہوں گے کہ پہلی آیت نے پہلی مواخات کو منسوخ کر دیا۔ تو ہر ایک کا وارث اس کے ترکہ کا وارث ہونے لگا پھر دوسری آیت کی تفسیر شروع کی جس میں ولاء الموالاة کا ذکر ہے۔ یا اسی مواخات کا ذکر ہے۔ تو فرمایا کہ یہ معاقدہ منسوخ ہے۔ مگر تین مواقع پر نہیں نصرت۔ رفاۃ۔ اور نصیحة۔

قد ذهب الميراث کا مطلب یہ ہوا کہ آیت بعض جزئیات میں منسوخ ہے۔ یعنی میراث میں اور بعض میں محکم ہے۔ نصیحت رفاۃ اور نصرت میں میرے نزدیک بھی یہی ہے کہ کوئی آیت بالکل منسوخ نہیں۔ بلکہ بعض جزئیات میں محکم ہوتی ہے۔ کچھ نہیں تو اس جنس کا تذکرہ تو باقی رہتا ہے۔ پھر موالی کے پس معانی بیان کئے گئے ہیں۔ بات یہ ہے کہ یہ عام مشترک ہے موقع و محل کے مطابق معنی مراد لئے جائیں گے۔ اس باب کو اس جگہ لانے کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح اڈل اسلام میں حلف سے استحقاق میراث ہوتا تھا وہ بھی ایک عقد تھا جس سے مال لازم ہوتا تھا۔ اس طرح کفالة التزام مال بغير عوض تطوعاً فلزم کہ کفالت بھی بغير عوض کے مال کو لازم کرتا ہے۔ اس لئے یہ بھی لازم ہوگا۔ حدیث مواخلة کی مناسبت کفالت سے اس طرح ہوگی کہ جس طرح عقد المواخاة میں وفاء واجب ہے اس طرح کفالت میں بھی وفاء واجب ہے۔ نام زفرؒ فرماتے ہیں کہ حوالہ بھی کفالت کی طرح ہے۔ اس لئے امام بخاریؒ ابواب الكفالة کو کتاب الحوالہ میں لائے ہیں۔ علامہ سطلانیؒ فرماتے ہیں کہ کفالت عرف میں نفوس کے اندر ہوتی ہے۔ ضمان اموال میں۔ حمالہ دیات میں اور زعامة بڑے بڑے اموال میں۔ زعيم لفت الی مدینہ کی ہے۔ حمیل لفت الی مصر کی۔ اور کفیل لفت الی عراق کی ہے جس کا معنی ہے التزام حق ثابت فی ذمۃ الغیر او احضار من علیہ و عین مضمونہ اور حضرت ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں یہ کہہ جاتی ہے منسوخ نہیں ہوا۔ دونوں آیتوں میں جمع اس طرح ہوگی کہ الوالارحام لولیاء معاقدہ سے لوٹی ہیں۔ جب ذوی الارحام نہ رہیں تو معاقدون وارث ہوں گے۔ قویۃ المال سے وہ زیادہ حقدار ہوں گے۔ اور علامہ رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ آیت منسوخ ہے حکم باقی ہے۔

تشریح از قاسمی۔ قرض اور دین میں یہ فرق ہے کہ دین تو معاملات میں جو رقم ذمہ میں رہ جائے وہ قرض عام ہے۔ کفالة

دو قسم ہے بالابدان و بالاموال۔

ترجمہ۔ جو شخص کسی میت کے قرضہ کا ضمان پڑ جائے تو اسے میت کے ترکہ سے رجوع نہیں کرنا چاہئے حضرت حسن بصریؒ اسی کے قائل ہیں۔

باب من تکفل عن میت دیناً
فلیس له ان یرجع وبه قال الحسن

حدیث (۲۱۳۸) حدثنا ابو عاصم الخ عن
عاصم الخ عن سلمة بن الاكوع ان النبي ﷺ
اتي بجنزة ليصلي عليها فقال هل عليه من دين
قالوا لا فصلى عليه ثم اتي بجنزة اخرى فقال
هل عليه من دين قالوا نعم قال صلوا على صاحبكم
قال ابو قتادة على دينه يا رسول الله فصلى عليه ..

حدیث (۲۱۳۹) حدثنا علي بن عبد الله
عن جابر بن عبد الله قال قال النبي ﷺ لو قد جاء
مال البحرين قد اعطيتك هكذا وهكذا سم يحيى
مال البحرين حتى قبض النبي ﷺ فلما جاء
مال البحرين امر ابو بكر فنادى من كان له
عند النبي ﷺ عدة اودين فليأتنا فاتيته فقلت
ان النبي ﷺ قال لي كذا وكذا فحسني لي حشية
فعدتها فاذا هي خمس مائة وقال خذ مغليها ...

ترجمہ۔ حضرت سلمہ بن الاکوعؓ سے مروی ہے کہ
جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک جنازہ لایا گیا تاکہ آپ اس پر
نماز پڑھیں۔ آپ نے پوچھا کہ کیا اس پر قرضہ ہے تو انہوں نے
کہا نہیں تو آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھادی۔ پھر دوسرا لایا گیا
تو آپ نے پوچھا کہ کیا اس کے ذمہ قرضہ ہے لوگوں نے کہا ہاں
ہے۔ تو آپ نے فرمایا اپنے ساتھی پر تم ہی نماز جنازہ پڑھو میں
نہیں پڑھتا۔ حضرت ابو قتادہؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! اس کا قرضہ
میرے ذمہ رہا تو تب آپ نے اس پر نماز جنازہ پڑھائی۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ جناب
نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اگر بحرین سے مال آیا تو میں تجھے اتنا دوں گا
پس بحرین کا مال نہ آیا یہاں تک کہ جناب نبی اکرم ﷺ کی وفات
ہو گئی۔ پس جب بحرین سے مال آیا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے
اطمان کرنے کا حکم دیا کہ جس شخص کیلئے نبی اکرم ﷺ کا وعدہ ہو
یا قرضہ ہو وہ ہمارے پاس آئے میں اسے دوں گا۔ تو میں نے کہا
حضرت نبی اکرم ﷺ نے اس قدر مال کا میرے لئے وعدہ فرمایا
تھا۔ تو انہوں نے ایک چلو بھر کر مجھے دیا۔ میں نے شمار کیا تو وہ
پانچ سو درہم تھے آپ نے فرمایا اس سے دو گنا اور لے لو۔

تشریح از شیخ منگوبی۔ روایت کی ترجمہ پر دلالت ظاہر ہے۔ لیکن اس کا دار و مدار اس پر ہو کہ حضرت ابو قتادہؓ کا وعدہ
کفالت تھا۔ ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہے۔ اور آنحضرت نبی اکرم ﷺ کا نماز پڑھنا حضرت ابو قتادہؓ پر اعتماد کر کے تھا۔ اور وہ صحابی ہیں۔ اور
مؤمن کا وعدہ ایسا ہوتا ہے جیسا کہ ہمیشگی میں لے لیتا۔ نیز! اس جگہ مقصود دین کے معاملہ کی اہمیت پر تنبیہ کرنا ہے تاکہ اس سے تجلوز نہ ہو
جب وہ وثوق حاصل ہو گیا تو پھر نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اگر آپ کو حضرت ابو قتادہؓ کے وعدہ پر اعتماد نہ ہو تا یا خلاف درزی کا
خطرہ ہو تا تو نماز نہ پڑھاتے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ میرے والد مرحوم نے مولانا غلیل احمد مرحوم کی طرف سے اپنی تقریر میں لکھا ہے کہ شاید

اس باب سے امام حاری کی غرض یہ ہے کہ قرضہ جب صحیح ہو اور کوئی اس کا ضامن بن جائے تو یہ محض وعدہ نہیں بلکہ قرضہ واجب الاداء ہوا۔ بعد ازاں اس سے رجوع کرنا صحیح نہیں ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ شیخ ظلیل نے اسے اقرار فرما دیا ہے جو لازم ہوگا۔ شیخ ننگویؒ بھی علی قضاء کے تحت یہی فرماتے ہیں۔ حافظ فرماتے ہیں کہ لیسن لہ ان یرجع یعنی کفالتہ لازمہ ثابتہ ہے اس سے رجوع نہیں کر سکتا۔ اور یہ بھی احتمال ہے جس قدر مال کا کفیل بنانا ہے وہ میت کے ترکہ سے وصول نہ کرے چنانچہ علماء کا اختلاف ہے۔ ابن لیلیٰ فرماتے ہیں کہ ضمان لازم ہے خواہ میت نے کوئی مال چھوڑا ہو یا نہ چھوڑا ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس پر ضمان نہیں ہے۔ اگر میت نے کچھ ترکہ چھوڑا ہے تو اتنی مقدار کا ضامن ہوگا۔ اگر ترکہ اس قدر ہے کہ اس سے قرضہ پورا ہو جاتا ہے تو جمیع قرضہ کا ضامن ہوگا۔ اور ترکہ میں رجوع بھی نہیں کر سکتا ہے۔ کیونکہ یہ اس کی طرف سے تنزیع ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ میت کے ترکہ سے وصول کرنے کا اسے حق حاصل ہے کرمانی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث امام ابو حنیفہؒ پر حجت ہے کہ جب میت قرضہ پورا کرنے کا مال نہ چھوڑ جائے تو اس کی ضمان دینا صحیح نہیں ہے جس کے جواب میں علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ ان لوگوں کی امام ابو حنیفہؒ پر جسارت ہے کہ امام صاحبؒ ثبوت حدیث کی کیسے مخالفت کر سکتے ہیں۔ انہوں نے اس پر عمل اس لئے ترک کر دیا کہ ان کو یہ حدیث ملی نہیں یا ان کے نزدیک اس کا نسخ ثابت ہے چنانچہ ابو ہریرہؓ کی روایت چار ابواب کے بعد آ رہی ہے۔ جو نسخ پر دلالت کرتی ہے۔ انا اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم الآیۃ من ترک دینا فعلی قضاء ہ ومن ترک ما لفلورثتہ کہ جو محض قرضہ چھوڑ کر مر اس کا ادا کرنا میرے ذمہ ہے۔ اور جو مال چھوڑ کر مر لوہ وارثوں کا حق ہے۔

تشریح از شیخ ننگویؒ۔ وعدہ او دینا فلیتأنا شاید استدلال کا درود اس بات پر ہے کہ اگر وعدہ کرنے والا اپنے وعدہ سے رجوع کر سکتا ہے تو حضرت ابو بکر صدیقؓ اپنے وعدے پورے کرنے میں اس کے محتاج ہیں۔ کہ آیا جناب نبی اکرم ﷺ نے ان وعدوں سے رجوع کیا یا نہیں۔ جب حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس کی تفتیش نہیں کی تو معلوم ہوا کہ وہ عہد میں سے رجوع کرنا صحیح نہیں ہے۔ وہ شرعی احکام میں تو واجب نہیں البتہ اخلاق میں وعدہ و قائل ضروری ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ وعدہ کرنے والا اپنے وعدہ سے رجوع کا حق رکھتا ہے لیکن اس کی شان کے لائق یہ ہے کہ ایفائے وعدہ کا عزم کرے۔ اور باطن میں یہ ارادہ کرے کہ پورا نہیں کروں گا تو یہ دھوکہ ہوگا۔ جو ممنوع ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ امام پروا واجب ہے کہ وہ بیعت المال سے فقراء کے قرضے ادا کرے اسلئے کہ آپؐ کا ارشاد ہے علی قضاء ہ۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ قرضہ ادا نہ کرنے کی وجہ سے مدیون میت کو قبر میں عذاب نہ دیا جائے۔ جیسے کہ حدیث ابو قتادہؓ کے آخر میں آنجناب نبی اکرم ﷺ کا ارشاد منقول ہے۔ اور بعض روایات میں ہے عداۃ المؤمن کا فذ الید کہ مؤمن کا وعدہ کرنا ہاتھ پکڑنے کی مانند ہے۔ اس لئے حضرت ابو بکر صدیقؓ جناب نبی اکرم ﷺ کے قائم مقام کی حیثیت سے آنحضرت ﷺ کے وعدہ اور دیون کو ادا کیا۔ حدیث سے تو ثابت ہوا کہ وفاء بالوعدہ واجب ہے۔ اور اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ خبر واحد معتبر ہے۔

اس لئے حضرت ابو بکرؓ نے حضرت جلد سے کوئی گواہ طلب نہیں کیا۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں وعدہ کو پورا کرنا واجب ہے یا مستحب ہے۔ جمہور ائمہ اسے مستحب کہتے ہیں۔ اگر ترک کر دیا تو سخت کراہت ہوگی۔ اور ایک جماعت ایفاء وعدہ کو واجب کہتی ہے۔ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ وعدہ کرنے کے بعد فرماتے ہیں عسی اور ان مسعود انشاء اللہ فرماتے تھے۔ چنانچہ علماء کرام فرماتے ہیں کہ وفاء وعدہ وغیرہا استحباباً مؤکداً ویکرہ اخلافہ یعنی وعدہ کو پورا کرنا مستحب ہے۔ جس کی خلاف ورزی مکروہ ہے۔

ترجمہ۔ جناب نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کا پناہ لینا اور معاہدہ کرنا

باب جوار ابی بکر فی

عهد النبی ﷺ وعقدہ

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ زوج النبی ﷺ فرماتی ہیں مجھے تو اور کچھ معلوم نہیں اتنا جانتی ہوں کہ میرے ماں باپ کسی دین پر عمل کرتے ہیں۔ اور ابو صالحؓ کی سند ہے کہ کوئی دن ہم پر ایسا نہیں گذرتا تھا کہ جس میں جناب رسول اکرم ﷺ دن کے دونوں حصوں میں صبح اور شام تشریف نہ لاتے ہوں پس جب مسلمانوں کی مشرکین کی طرف سے آزمائش شروع ہوئی تو حضرت ابو بکرؓ بھی حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کی نیت سے روانہ ہوئے جب برك الغماد کے مقام تک پہنچے تو فوارہ قبیلے کا سردار ابن الدغنه آپ سے مل کر کہنے لگا اے ابو بکرؓ آپ کہاں کا ارادہ رکھتے ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ مجھے میری قوم نے نکلنے پر مجبور کر دیا میرا ارادہ یہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی زمین میں چل پھر کر اپنے رب کی عبادت کرتا رہوں ابن الدغنه نے کہا کہ تیرے جیسا آدمی نہ نکل سکتا ہے اور نہ ہی نکالا جاسکتا ہے۔ کیونکہ آپ تو مفلس آدمی کو کام پر لگاتے ہیں۔ اور صلہ رحمی کرتے ہیں لوگوں کے بوجھ اٹھاتے ہیں اور مسمانوں کی خاطر داری کرتے ہیں۔ اور حق کے حادثات میں لوگوں کی مدد کرتے ہیں۔ میں تجھے پناہ دینے والا ہوں آپ واپس چلیں اور اپنے شہروں میں اپنے رب کی

حدیث (۲۱۴۰) حدثنایحییٰ بن بکیرالع ان عائشہ رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ قالت لم اعقل ابوی الا وہما یدیتان الدین قال ابو عبد اللہ وقال ابو صالح بسند الخ ولم یمض علینا یوم الا یاتینا فیہ رسول اللہ ﷺ طرفی النہار بکرۃ وعشیۃ فلما ابتلی المسلمون خرج ابو بکرؓ مهاجراً قبل الحبشۃ حتی اذ ابلیغ برك الغماد لقیہ ابن الدغنه وهو سید القارۃ فقال ابن ترید یا ابا بکرؓ فقال ابو بکرؓ اخرجنی قومی فانا ارید ان اسبح فی الارض فاعبدری قال ابن الدغنه ان مثلک لا یخرج لا یخرج فانک تکسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقری الضیف وتعین علی نواب الحق وانالک جار فارجع فاعبد ربک ببلادک فارتحل ابن الدغنه فرجع مع ابی بکرؓ فطاف فی اشراف کفار قریش فقال لهم ان ابا بکرؓ

عبادت کریں تو ابن الدغنه حضرت ابو بکر صدیقؓ کو واپس لے کر چل پڑا اور قریش کے سرداروں کے پاس آنے جانے لگا ان سے کہا کہ ابو بکرؓ جیسا آدمی نہ نکل سکتا ہے اور نہ نکالا جاسکتا ہے کیا تم ایسے آدمی کو نکالتے ہو جو مفلسوں کے کام ہاتا ہے صلح رومی کرتا ہے۔ لوگوں کے قرض وغیرہ کے بوجہ اٹھاتا ہے اور مہمان کی خاطر داری کرتا ہے اور حق و صداقت کے حادثات میں مدد کرتا ہے۔ تو قریش نے لئن الدغنه کے پناہ دینے کو چالو کر دیا۔ اور حضرت ابو بکرؓ کو امان دے دی۔ اور انہوں نے لئن الدغنه سے کہا کہ ابو بکر صدیقؓ کو حکم دو کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کرے نماز بھی پڑھے اور جو کچھ اس کی مرضی ہو پڑھے اس کی وجہ سے ہمیں تکلیف نہ دے۔ اور نہ ہی یہ کام علانیہ کرے۔ کیونکہ ہمیں خطرہ ہے کہ کہیں ہمارے عموں اور عورتوں کو قتلہ میں مبتلا نہ کر دے (کہ وہ بے دین ہو جائیں) لئن الدغنه نے یہ شرائط ابو بکرؓ کے سامنے پیش کئے۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اپنے گھر میں عبادت کرنی شروع کر دی اپنے گھر کے علاوہ کہیں بھی علانیہ نہ نماز پڑھتے تھے نہ قرآن مجید کی تلاوت کرتے تھے۔ پھر ابو بکر صدیقؓ نے اپنی رائے کے مطابق اپنی حویلی کے گھن میں ایک چھوٹی سی مسجد بنالی اور کھلم کھلا ہو کر نماز پڑھتے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے پس مشرکین کی عورتیں اور بچے ان پر ٹوٹ پڑتے اس پر تعجب کرتے اور اسے دیکھتے رہتے اور حضرت ابو بکرؓ کثرت سے رونے والے آدمی تھے جب قرآن مجید پڑھتے تو اپنے آنسو ضبط نہ کر سکتے۔ مشرکین قریش کے سرداروں کو اس بات نے گھبراہٹ میں ڈال دیا۔ تو انہوں نے لئن الدغنه کو بلوا بھیجا وہ ان کے پاس آیا تو انہوں نے کہا

لا یخرج مثله ولا یخرج اتخرجون رجلا یکسب المعدوم ویصل الرحم ویحمل الكل ویقری الضیف ویعین علی نواب الحق فانفذت قریش جوار ابن الدغنه وامنو ابا بکرؓ وقالوا لابن الدغنه مر ابا بکرؓ فلیعبد ربہ فی دارہ فلیصل والیقرا ماشاء ولا یؤذینا بذلك ولا یستعلن بہ فان انا قد خشینا ان یفتن ابناءنا و نساءنا قال ذلك ابن الدغنه لابی بکرؓ فطلق ابو بکرؓ یعبد ربہ فی دارہ ثم بدأ ابی بکرؓ فابتنی مسجداً بفناء دارہ وبرز فکان یصلی فیہ ویقرأ القرآن فیتقصف علیہ نساء المشرکین و ابناءہم یعجبون وینظرون الیہ وکان ابو بکرؓ رجلاً بکاء لا یملک دمعہ حین یقرأ القرآن فافزع ذلك اشراف قریش من المشرکین فارسلوا الی ابن الدغنه فقد علیہم فقالوا له انا کنا اجرنا ابا بکرؓ علی ان یعبد ربہ فی دارہ وانه جاوز ذلك فابتنی مسجداً بفناء دارہ واعلن الصلوۃ والقراۃ وقد خشینا ان یفتن ابناءنا و نساءنا فانه فان احب ان یقتصر علی ان یعبد ربہ فی دارہ فعل وان اباء الا ان یعلن ذلك فسله ان یرد الیک ذمتک فانا کرهنا ان نخفک ولسنا معمرین لابی بکرؓ الاستعلان قالت عائشۃ فاتی ابن الدغنه ابا بکرؓ

کہ ہم نے ابو بکر صدیقؓ کو اس شرط پر پناہ دی تھی کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کرے گا۔ لیکن اس نے ان شرائط سے تجاوز کیا ہے کہ اپنے گھر کے صحن میں ایک مسجد بنالی۔ اور علانیہ نماز اور قرآنہ کرتا ہے۔ ہمیں خطرہ ہے کہ کہیں ہماری عورتوں اور بچوں کو فتنہ میں مبتلا کر کے دین سے نہ پھیر دے۔ پس وہ اگر اپنے گھر پر اپنے رب کی عبادت پر اکتفا کرنا پسند کرتا ہے تو کر لے ورنہ اگر وہ یہ سب کچھ علانیہ کرنے پر ہند ہے تو اس سے کہو کہ تیری ذمہ داری واپس کر دے۔ ہم نہیں چاہتے کہ تیری امان کی خلاف ورزی ہو۔ اور ہم ابو بکر صدیقؓ کے علانیہ عبادت کرنے کے اقرار کرنے والے نہیں ہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ابن الدغنه حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ تمہیں معلوم ہے کہ جس چیز پر تم نے ہم سے معاہدہ کیا ہے پس اب یا تو اسی کے پابند رہو یا میری ذمہ داری واپس کر دو کیونکہ میں پسند نہیں کرتا کہ عرب میں میری امان کی خلاف ورزی کا چرچا ہو جو میں نے کسی شخص کے لئے معاہدہ کیا ہے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں تیری ذمہ داری تجھے واپس کرتا ہوں اور میں اللہ تعالیٰ کی پناہ پر راضی ہوتا ہوں جناب رسول اللہ ﷺ

فقال قد علمت الذي عقدت لك عليه فاما ان تقتصر على ذلك. واما ان تردالى ذمتي فاني لا احب ان تسمع العرب اني اخفرت في رجل عقدت له قال ابو بكر اني ارد اليك جوارك وارضى بجوار الله ورسول الله ﷺ يومئذ بمكة فقال رسول الله ﷺ قد اريت دار هجرتكم رايت سبعة ذات نخل بين لابتين وهما الحرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة حين ذكر ذلك رسول الله ﷺ ورجع الى المدينة بعض من كان هاجر الى ارض الحبشة وتجهز ابو بكر مهاجراً فقال له رسول الله ﷺ على رسلك فاني ارجوا ان يؤذن لي قال ابو بكر هل ترجوا ذلك بابي انت قال نعم فجلس ابو بكر نفسه على رسول الله ﷺ ليصحبه وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السمر اربعة اشهر

ان دنوں مکہ معظمہ میں تھے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے خواب میں تمہارا دارالہجرت دکھلایا گیا ہے وہ کھجوروں والی شور زمین ہے جو کالے کالے پتھروں والی زمین کے درمیان ہے وہ دونوں کنارے پتھر والی زمین کے ہیں پس جس وقت جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کا ذکر فرمایا تو کچھ لوگوں نے مدینہ کی طرف ہجرت شروع کر دی اور بعض وہ لوگ جو حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے تھے وہ بھی مدینہ کی طرف واپس لوٹ آئے اور ابو بکر صدیقؓ بھی ہجرت کے ارادے سے تیاری کرنے لگے جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابھی ٹکے رہو جلدی نہ کرو کیونکہ مجھے امید ہے کہ مجھے بھی ہجرت کی اجازت مل جائے۔ حضرت ابو بکرؓ نے پوچھا کہ میرا باپ آپ پر قربان ہو۔ کیا آپ بھی اس ہجرت کی امید رکھتے ہیں آپ نے فرمایا ہاں! تو حضرت ابو بکرؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ کی صحبت کیلئے اپنے آپ کو روک لیا۔ اور چار ماہ تک اپنی دو سواری کی ان اونٹنیوں کو کیکر کے چوں کی گھاس کھلاتے رہے جو اونٹنیاں آپ کے پاس تھیں۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس کوئی فوت شدہ آدمی لایا جاتا جس کے ذمہ قرضہ ہوتا تو آپؐ پوچھتے کہ کیا اس نے اپنے قرضہ کی ادائیگی کے لئے کوئی فالتوا مال چھوڑا ہے۔ پس اگر آپؐ کو میان کیا جاتا کہ اس نے اپنے قرضہ کی پوری ادائیگی کے لئے کچھ چھوڑا ہے تو آپؐ اس کی نماز جنازہ پڑھتے ورنہ مسلمانوں سے فرماتے کہ تم لوگ اپنے ساتھی کا جنازہ پڑھو۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپؐ پر فتوحات کا دروازہ کھولا تو فرمایا میں مؤمنین سے ان کی ذاتوں سے زیادہ قریب ہوں پس جو شخص مؤمنین میں سے فوت ہو جائے پس اپنے پیچھے قرضہ چھوڑ جائے تو وہ اس کے وارثوں کیلئے ہے۔

حدیث (۲۱۴۱) حدثنا يحيى بن بكير النع عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيستال هل ترك لدينه فضلا فان حدث انه ترك لدينه وفاء صلى والا قال للمسلمين صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتح قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك دينه فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اخروجنی قومی اس جملہ میں اسناد مجازی ہے کیونکہ وہ لوگ اداء طاعات سے روکنے کا سبب بنے اور لوہنجی آواز سے قرآن پڑھنے اور نماز سے روکنے کا سبب بنے۔ فعلی قضاء چونکہ علی وجوب کے لئے ہے لہذا اس سے کفالت ملتی ہوئی اور ایسی ہی تاویل ابو قتادہ کی گذشتہ حدیث میں کی جائے گی تاکہ حدیث باب کے مطابق ہو جائے۔ کیونکہ اس میں ہے علی دینہ تو اس سے قرضہ اپنے اوپر لے کر کفالت کا اقرار کر لیا۔ اور ظاہر ہے کہ صحابی کی شان کے لائق ہے کہ جو چیز انہوں نے تبرعا اپنے اوپر واجب کی ہے اس سے رجوع نہ کریں گے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اخروجنی امی تسبیوانی اخرواجی اسیح مساحہ کے معنی میں بغیر کسی خاص مقام پر قیام کرنے کے چلتے رہنے کو کہتے ہیں۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے چونکہ ارض حبشہ کا قصد کیا تھا جہاں تک رسائی بغیر سیر و سیاحت کے نہیں ہو سکتی اسلئے اسیح کتنا صحیح ہوگا۔

فاہنتی مسجدا بفناء دارہ الخ قطب گنگوہیؒ اس جگہ ایک اشکال کا جواب دینا چاہتے ہیں وہ یہ کہ لئن الدغنه سے جو عمدہ و معاہدہ کیا تھا صدیق اکبرؓ نے اسے کیوں توڑا۔ جواب یہ ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ نے لئن الدغنه سے مسجد نہ بنانے کا عمدہ نہیں کیا تھا بلکہ اس نے کہا تھا فاعبد ربك ببلادك کہ اپنے شہروں میں اپنے رب کی عبادت کرو۔ قریش کا قول لئن الدغنه کے معاہدہ سے خارج تھا۔ ابو بکرؓ پر اس کی پابندی لازم نہیں تھی۔ ابتدا میں آپؐ نے لئن الدغنه کی تالیف قلب کے لئے پابندی کی تھی۔ صاحب التیسیر نے لکھا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے اس کا معاہدہ نہیں کیا تھا۔ اور ان کی ممانعت صلوة قرآن و بیداری کے منافی سمجھا اس لئے اس کی پاسداری نہ کی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الوکالة

ترجمہ۔ کتاب الوکالة اور ایک شریک کا دوسرے شریک کو تقسیم وغیرہ میں وکیل بنانا۔ اور حضرت نبی اکرم ﷺ نے حضرت علیؑ کو اپنے قربانی کے جانوروں میں وکیل بنایا تھا پھر ان کو تقسیم کرنے کا حکم دیا۔

وکالة الشريك الشريك في القسمة وغيرها وقد اشرك النبي ﷺ عليا في هديه ثم امره بقسمتها

ترجمہ۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ میں قربانی کے ان اونٹوں کو جو ذبح کر دئے گئے ان کے محل اور ان کے چمڑے صدقہ کر دوں۔

حدیث (۲۱۴۲) حدثنا قبيصة الخ عن عليؑ قال امرني رسول الله ﷺ ان تصدق بجلال البدن التي نحررت بجلودها

ترجمہ۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو کچھ بھریاں عنایت فرمائیں کہ انہیں آپ کے ساتھیوں میں تقسیم کر دے۔ بھری کا ایک چھ جو ایک سال کا تھا بیچ گیا۔ جس کا انہوں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے ذکر کیا تو فرمایا کہ تم ہی اس کو قربانی کے لئے ذبح کر دو۔

حدیث (۲۱۴۳) حدثنا عمرو بن خالد الخ عن عقبه بن عامرؓ ان النبي ﷺ اعطاه غنماً يقسمها على صحابته فبقى عتود فذكره للنبي ﷺ فقال ضح به انت

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ فبقی عتود بھریوں میں مسلمان شریک تھے کیونکہ وہ بیت المال میں سے تھے تو ایک شریک کا دوسرے کو تقسیم کرنے میں وکیل بنانا جائز ہوا۔ جیسے کہ غیر قسمت میں وکالت جائز ہے۔ تو ترجمہ دو جزء کے اعتبار سے ثابت ہوا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ وکالة بفتح الواو وکسرہا جس کے لغوی معنی سپرد کرنا اور حفاظت کرنے کے ہیں۔ اور شرعی معنی ہیں کسی شخص کا دوسرے کو اپنے قائم مقام بنانا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ الوکالة الحفظ فی اللغة اور اسی سے وکیل اللہ تعالیٰ کے

ناموں میں سے ایک نام ہے۔ اور توکیل کے معنی کسی امر کا سپرد کرنا ہے۔ تاکہ وہ اس میں تصرف کرے۔ اور وکیل اسی کو سرانجام دے گا۔
فضح بہ افت حافظ فرماتے ہیں کہ ضح بہ انت میں ترجمہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ وہ بھی ان لوگوں میں شامل ہیں جن کا تقسیم میں حصہ تھا۔ اور وہ خود بھی تقسیم کے متولی نے اور اس کی تائید حدیث کے ان الفاظ سے ہوتی ہے جس میں ہے کہ قربانی کے جانوروں کو آپ نے ان کے درمیان تقسیم کر دیا تھا قسم بینہم ضحایا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حدیث کو ترجمہ سے اس طرح مطابقت ہوگی کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس کو تقسیم ضحایا میں وکیل بنایا۔ اور وہ موہوب لہم میں شریک بھی تھے۔ لکن بطلان فرماتے ہیں کہ شریک کی وکالت جائز ہے۔ جیسے کہ وکیل کی شرکت جائز ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ تقسیم میں وکالت ثابت ہوئی غیر قسمت میں وکالت کو اس پر قیاس کیا گیا بکذا قال العینی۔

ترجمہ۔ جب کوئی مسلمان کسی حربی کو دارالحرب میں یا دارالاسلام میں وکیل بنائے تو جائز ہے۔

باب اذا وکل المسلم حربیا فی دار الحرب اوفی دار الاسلام جاز

ترجمہ۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف فرماتے ہیں کہ میں نے اور امیہ بن خلف نے ایک معاہدہ تحریر کیا کہ وہ مکہ معظمہ میں میرے خاص مال کی حفاظت کرے گا۔ اور مدینہ میں میں اس کے خاص مال کی حفاظت کروں گا پس جب میں نے رحمن کا ذکر کیا تو وہ کہنے لگا کہ میں رحمن کو نہیں پچانتا تم اپنا وہی نام لکھو جو تمہارا جاہلیت میں تھا۔ چنانچہ میں نے اسے عبد عمرو لکھ دیا جب بدر کی لڑائی شروع ہوئی تو میں ایک پہاڑ کی طرف نکل گیا تاکہ جب لوگ سو جائیں تو میں اس کی حفاظت کروں پس اسے حضرت بلال نے دیکھ لیا وہ سیدھے انصار کی مجلس میں پہنچ کر کہنے لگے کہ چلو امیہ بن خلف کو پکڑو۔ اگر امیہ نجات پا گیا تو میری خیر و نجات نہیں۔ چنانچہ انصار کی ایک جماعت ہمارے پیچھے پیچھے ان کے ساتھ ہو گئی۔ پس جب مجھے خطرہ لاحق ہوا کہ انہوں نے ہمیں آیا۔ تو ان کے لئے میں نے امیہ کے چمڑے کو

حدیث (۲۱۴۴) حدثنا عبدالعزیز بن عبداللہ الخ عن عبدالرحمن بن عوف قال کاتب امیہ بن خلف کتاباً بان یحفظنی فی صاغیتی بيمكة واحفظه فی صاغیته بالمدينة فلما ذکرت الرحمن قال لا اعرف الرحمن کاتبی باسمک الذی کان فی الجاهلیة فکاتبته عبد عمرو فلما کان فی یوم بدر خرجت الی جبل لاحرزه حین نام الناس فابصره بلال فخرج حتی وقف علی مجلس من الانصار فقال امیہ بن خلف لانجوت ان نجا امیہ فخرج معہ فریق من الانصار فی اثارنا فلما خشیت ان یلحقونا خلفت لہم ابنہ لاشغلہم فقتلوه ثم ابو حتی یتبعونا وکان رجلاً ثقیلاً فلما

پیچھے چھوڑ دیا تاکہ وہ ان کو مشغول رکھ سکے۔ لیکن انہوں نے اسے قتل کر دیا پھر وہ ہمارے پیچھے آگئے۔ امیہ موٹا اور بھاری بھر کم آدمی تھا جب انہوں نے ہمیں آلیا تو میں نے اس سے کہا کہ تو گھنٹوں کے بل بیٹھ جا۔ چنانچہ وہ بیٹھ گیا میں نے اپنہلن اس پر ڈال دیا۔ تاکہ میں اسے روک سکوں لیکن ان لوگوں نے میرے نیچے سے اس کو تلواروں کے ساتھ ڈھانپ لیا یا میرے

ادر کوناقلت له ابرك فبرك فالقيت عليه نفسي
لامنعه فتخللوه بالسيوف من تحتى حتى قتلوه
واصاب احدهم رجلى بسيفه وكان عبدالرحمن
بن عوف يرينا ذلك الامر فى ظهر قدمه قال ابو
عبدالله سمع يوسف صالحاً و ابراهيم اياه

نیچے سے ہی اپنی تلواریں اس تک پہنچادیں یہاں تک کہ اسے قتل کر دیا۔ اور ان میں سے ایک کی تلوار نے میرے پاؤں کو زخمی کر دیا حضرت عبدالرحمن بن عوف اپنے قدم کے اوپر زخم کا نشان ہمیں دکھاتے تھے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ توکیل فی دار الحرب تو ظاہر الثبوت ہے لیکن توکیل فی دار الاسلام قیاساً ثابت ہوگی

پھر یہ وہم ہوتا ہے کہ بدر کی لڑائی میں جب مشرکوں کو ہلاک کرنے کے لئے جمع ہوئے تھے تو حضرت عبدالرحمن نے ایک مشرک کے چھڑانے کی کوشش کیوں فرمائی حالانکہ یہ موقع ان کو ٹھکانے لگانے کا تھا۔ تو جواب یہ ہے کہ حضرت عبدالرحمن نے یہ سمجھا کہ اس کو بھگانے میں ایک تو یہ ہے کہ وہ ورطہ موت سے بچ جائے گا۔ دوسرے فرار کی صورت میں اس کے ایمان لانے کی امید ہے۔ نیز! اس کا بھگانا دینا کافروں کی شوکت توڑنے کا باعث ہوگا۔ ممکن ہے دوسرے بھی اس کو اختیار کریں۔ خصوصاً ان کے ضعفاء کو جب معلوم ہوگا کہ ہمارا سردار بھاگ گیا ہے تو دوسروں کو قرار نہیں ہوگا۔ اوند ہی جنگ میں ثابت قدمی دکھائیں گے۔ تو اس میں ان کی جماعت کو منتشر کرنا تھا اور مسلمانوں کو ان کی ریشہ دو اینٹوں سے دور رکھنا تھا۔ اور پھر اسے گھنٹوں کے بل بٹھا کر اپنے آپ کو اس پر ڈالنے کی صورت میں اسے قتل سے چانے کی کوشش کرنا اس لئے تھا کہ فرار کی صورت میں جو فائدہ مذکورہ حاصل ہوتا وہ قتل کی صورت میں نہیں ہو سکتا تھا اس لئے حضرت عبدالرحمن نے اس کے قتل کی جسبت اس کے فرار کو بہتر سمجھا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ قوله فی صاغتیه امیہ کا مدینہ منورہ میں نہ تو کوئی مال تھا اور نہ ہی اہل و عیال تو صاغتیه سے مراد

وہ ضرورت ہوگی جس کا امیہ محتاج ہوگا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ الباب سے اس طرح مطابقت ہوگی کہ حضرت عبدالرحمن مسلمان دارالاسلام مدینہ میں تھے۔ اور امیہ بن خلف کافر دار الحرب میں تھا۔ جن سے معاہدہ ہوا کہ ہر ایک نے اپنے مصالح ایک دوسرے کے سپرد کر دیئے کہ ان کا لحاظ رکھا جائے یہی توکیل ہے۔ وکیل کا یہی کام ہوتا ہے کہ وہ اپنے منوکل کے مصالح کا لحاظ رکھے اگر اشکال ہو کہ محض اس معاہدہ سے جواز توکیل کیسے ثابت ہوگا تو کہا جائے گا کہ یقینی بات ہے کہ حضرت عبدالرحمن نے جناب نبی اکرم ﷺ کی اطلاع کے بعد ہی ایسا کیا ہوگا جس پر آپ نے نکیر نہیں فرمائی۔ تو اس سے صحت توکیل ثابت ہوگئی اگر شبہ ہو کہ ترجمہ کے تودو جزء تھے۔ حدیث سے

ایک جزء توکیل السلم حریبا ثابت ہوئی۔ وہ بھی دار الحرب میں۔ دوسرا جزء ثابت نہ ہوا۔ تو کہا جائے گا کہ دوسرا جزء توکیل فی دار الاسلام بطریق اولی ثابت ہوگی۔ چنانچہ ابن المنذر فرماتے ہیں کہ مسلم کا حرئی متامن کو وکیل بنانا اور حرئی متامن کا مسلمان کو وکیل بنانے کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ نیز! حضرت شیخ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ قتل امیہ کی حسب فرار کو جو ترجیح دی ہے اور اس کے جو فائدہ بتلائے ہیں ان کی طرف شرح میں سے کسی نے توجہ نہیں فرمائی۔ کہ ممکن ہے امیہ ممنون ہو کر مسلمان ہو جائے۔ یا کم از کم مشرکین کی جماعت تو قلیل ہوتی ہے۔

لانجوت جملہ دعائیہ ہے جس کے معنی ہیں اللہ کرے میں نہ ہوں۔ دوسرے علامہ یعنی فرماتے ہیں یوم بدر میں قریش کو امان نہیں تھی۔ اس لئے حضرت بلالؓ اور ان کے ساتھیوں نے حضرت عبدالرحمنؓ کی امان کی پرواہ نہیں کی۔ اس طرح یحییٰ علی المسلم ادا نامہ کہ ادنیٰ مسلمان بھی کافر کو پناہ دے سکتا ہے والی حدیث منسوخ ہو جائے گی۔ چنانچہ حضرت عبدالرحمنؓ فرماتے تھے۔ رحمہ اللہ بلا لاً فجعتی باسیری ترجمہ اللہ تعالیٰ بلالؓ پر رحم کرے۔ جنہوں نے مجھے قیدی کی وجہ سے دکھ پہنچایا۔ فیض البار میں عبد عمر کے بارے میں حضرت گنگوہیؒ کی تحقیق بیان کی گئی ہے کہ عبد کی اضافت جب غیر اللہ کی طرف ہو تو وہ غیر معبود من دون اللہ ہو گیا نہ ہوگا۔ اگر معبود نہ ہو تو موہم الیہ ہو گیا نہیں۔ غیر اللہ اگر معبود ہے تو اس کی طرف اضافت حرام ہے۔ اگر موہم ہے یعنی عبادت کا وہم ہوتا ہے تو مکروہ ہے۔ ورنہ نہیں تو عبد العزیٰ حرام ہوگا۔ عبد النبی مکروہ ہوگا۔ عبد المطلب جائز ہوگا۔ عبد النبی میں بھی تفصیل ہے۔ اگر مغالطہ کا خوف ہو تو حرام ہے ورنہ مکروہ ہے۔ معلوم ہونا چاہیے کہ حدیث سے دفاع عمد کا ثبوت ہوتا ہے کیونکہ حضرت عبدالرحمنؓ مکہ معظمہ میں امیہ بن خلف کے دوست تھے۔ تو جو عمد ان دونوں کے درمیان تھا حضرت عبدالرحمنؓ نے اسے نبھایا۔

ترجمہ۔ سونے چاندی اور تول کے اندر وکیل بنانا چنانچہ حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ نے نقدی کے اندر وکیل بنایا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو خیبر کا عامل بنایا تو وہ آپ کے پاس عمدہ کھجوریں لے آیا۔ آپ نے پوچھا کہ کیا سارے خیبر کے علاقہ میں کھجوریں ایسی ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ ہم دو صاع کے بدلے ایک صاع عمدہ کھجور کا لیتے ہیں۔ اس طرح تین صاع کے بدلے دو صاع عمدہ لیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اب ایسا نہ کرنا۔ بلکہ سب کو نقد دراہم سے بیچو۔ اور پھر

باب الوکالة فی الصرف والمیزان وقد وکل عمرو ابن عمر فی الصرف

حدیث (۲۱۴۵) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ
عن ابی سعید الخدریؓ و ابی ہریرہؓ ان رسول اللہ
ﷺ استعمل رجلاً علی خیبر فجاءہم بتمر جنیب
فقال اکل تمر خیبر هكذا فقال انالنا خذ الصاع
من هذا بالصاعین والصاعین بالثلة فقال لا تفعل
بع الجمع بالبدراہم ثم ابتع بالدرہام جنیبا

وقال فی المیزان مثل ذلك

در اہم سے عمدہ کجور خرید کر دے۔ اور اسی طرح تول کے بھی کر دے۔

باب اذا بصر الراعی والوکیل شاة تموت او شیباً یفسد ذبح واصلح ما یخاف علیہ الفساد۔

ترجمہ۔ جب چرواہا یا وکیل کسی بخری کو مرتاد دیکھے یا کوئی چیز خراب ہو رہی ہے تو اس بخری کو ذبح کر دے اور جس چیز کے خراب ہونے کا خطرہ ہے اس کو ٹھیک کر دے۔

حدیث (۲۱۴۶) حدثنا اسحق بن ابراہیم العن عن كعب بن مالك " انه كانت لهم غنم ترعى بسلع فابصرت جارية لنا بشاة من غنمنا موتاً فكسرت حجراً فذبحتها به فقال لهم لا تاكلوا حتى اسأل النبي ﷺ او ارسل الى النبي ﷺ من يساله وانه سال النبي ﷺ عن ذلك او ارسل فامر به باكلها قال عبید الله فیعجنی انها مة وانها ذبحت تابعه عبدة عن عبید الله

ترجمہ۔ حضرت کعب بن مالکؓ نے بخریاں سلع پہاڑ میں چرتی تھیں تو ہماری ایک باندی نے ہماری بخریوں میں سے ایک بخری میں موت کے آثار دیکھے پس ایک پتھر کو توڑا اور اس سے ذبح کر دیا تو لوگوں نے ان سے کہا کہ نہ کھاؤ۔ یہاں تک کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ سے پوچھ لوں یا آپؐ کی طرف ایسا آدمی بھیجا جو آپؐ سے پوچھ کر آئے چنانچہ اس نے آنجناب نبی اکرم ﷺ سے پوچھا یا آپؐ نے پیغام بھیجا جس میں انہوں نے کھانے کا حکم دیا عبید اللہ کہتے ہیں مجھے اس کی باندی ہونے اور اس کے ذبح کرنے نے تعجب میں ڈال دیا۔ عبدة نے عبید اللہ کی متابعت کی ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ بیع صرف کے اندر وہم ہوتا تھا کہ اس میں شاید توکیل جائز نہ ہو اس لئے بیع صرف میں عوضین کے قبض کرنے سے پہلے تفارق ناجائز ہے۔ مؤکل اصل ہے جو عقد کے وقت موجود نہیں ہے تو بغیر قبض کے انتراق لازم آیا تو اس کا دفتیہ کیا کہ وکیل مباشر ہے لہذا سب حقوق اس کی طرف راجع ہوں گے پس وکیل کا قبضہ اصیل کا قبضہ شمار ہوگا۔ باب میں الراعی والوکیل وارد ہے روایت ایک ہے۔ ترجمہ اس طرح ثابت ہوا کہ جاریہ (باندی) راعیہ بھی ہے اور وکیلہ بالحفظ بھی ہے اس باب سے اس طرف اشارہ ہوا کہ وکیل امور خیر میں مؤکل کی مخالفت کر سکتا ہے۔ اگرچہ اس نے اجازت نہ دی ہو۔ کیونکہ یہ دلالت اجازت ہے۔

فیعجنی انها مة مقصد یہ ہے کہ باوجود باندی ہونے کے اس نے مولیٰ کے مصالح کی رعایت کی۔ اس کا ٹھکر اچھا رہا۔ حالانکہ باندیاں ایسی نہیں ہوا کرتیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ابن المنذر فرماتے ہیں کہ سب علماء کا اتفاق ہے کہ بیع صرف کے اندر وکالتہ جائز ہے۔ حتیٰ کہ

اس میں وکیل کا قبض معتبر ہوگا۔ موکل کا نہیں۔ چنانچہ آپ نے عامل خیر سے فرمایا بیع الجمع بالدرہم یعنی بیع روا سے اس کو منع فرمایا اور بیع بطریق سنتہ کا اسے حکم دیا۔ جب مکیلی اور موزونی اشیاء میں وکالت ثابت ہوئی تو بیع صرف میں بھی ثابت ہوگی۔ پس لکن بطلان فرماتے ہیں کہ بیع الطعام یبدأ ببید یہ بھی بیع صرف کی طرح ہے یعنی دست بدست ہونے میں برابر ہیں۔ نیز احافظ نے ابن المنذر سے نقل کیا ہے کہ امام بخاری کی غرض اس حدیث باب سے ذبیحہ کے حلال یا حرام ہونے سے بحث کرنا نہیں ہے۔ بلکہ غرض یہ ہے کہ راعی اور وکیل سے ضمان ساقط ہو جائے گی۔ اور اوجز المسالك میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ عورت کا ذبیحہ جائز ہے۔ خواہ عورت حرہ (آزاد ہو) بیامندی۔ چھوٹی ہو یا بڑی ہو پاک ہو یا ناپاک ہو۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے کوئی تخصیص نہیں فرمائی۔ یہی جمہور کا مسلک ہے البتہ امام مالک سے صبی اور عورت کا ذبیحہ بلا ضرورت مکروہ نقل کیا گیا ہے۔ اور ابن المنذر نے تو سب علماء کا جواز ذبیحہ صبی والمرأة پر اجماع نقل کیا ہے۔

رات مصلحہ لمولیٰ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حدیث سے ایک اجماعی مسئلہ بھی ثابت ہو کہ اگر کسی نے مالک کی اجازت کے بغیر ذبیحہ کر دیا تو جائز ہے۔ البتہ داؤد ظاہری وغیرہم چور اور غاصب کے ذبیحہ کو جائز نہیں کہتے۔ امام بخاری کا میلان بھی اسی کی طرف مظلوم ہوتا ہے۔ لیکن حدیث باب ان پر حجت ہوگی۔ اور یہ فائدہ جو قطب گنگوہی نے بیان فرمایا ہے دیگر شرانے نے اس کا تعرض نہیں کیا۔

ترجمہ۔ حاضر اور غائب دونوں کی وکالت جائز ہے حضرت عبد اللہ بن عمر نے اپنے پیغمبر کی طرف لکھا حالانکہ وہ ان سے غائب تھا۔ کہ وہ ان کے گھروالوں چھوٹے اور بڑوں سب کی طرف سے فطرانہ ادا کر دے۔

باب وكالة الشاهد والغائب جائزة وكتب
عبدالله بن عمرو والی قبر مانہ وهو غائب
عنه ان يزكى عن اهله الصغير والكبير ----

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کے ذمہ ایک شخص کا معمر اونٹ تھا وہ تقاضا کرنے کے لئے آیا تو آپ نے فرمایا اس کو اونٹ دے دو۔ پس ایسے اونٹ کو تلاش کیا گیا جو نہ ملا۔ البتہ اس سے اونچی عمر کا ملا تو آپ نے فرمایا یہی دے دو تو اس شخص نے کہا آپ نے مجھے پورا کر کے دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو پورا پورا بدلہ دے جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے بہتر وہ ہے جو بہتر طریقہ پر قرضہ ادا کرنے والا ہو۔

حدیث (۲۱۴۷) حدثنا ابو نعیم الخ عن
ابی ہریرۃ قال کان لرجل علی النبی ﷺ سن
من الابل فجاءه یتقاضاه فقال اعطوه فطلبوا
سنہ فلم یجد ولہ الاسنۃ فوقہا فقال اعطوه فقال
اوفیتی اوفی اللہ بک قال النبی ﷺ ان خیارکم
احسنکم قضاء ...

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - فقال اعطوه اس میں توکیل غائب کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ آپؐ کا یہ حکم صرف حاضرین پر

مرد نہیں تھا۔ بلکہ اگر وہ لوگ ان حاضرین کے سوا کسی اور کو عیب کا حکم دے دیتے تو بھی صحیح تھا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - چنانچہ علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ لفظ اعطوه میں اگرچہ خطاب حاضرین کو ہے لیکن عرف اور

قرآن کے اعتبار سے آنحضرت ﷺ کے سب وکاء کو شامل ہے۔ خواہ موجود ہوں یا غائب ہوں۔ اور حافظؒ فرماتے ہیں کہ حاضر کے لئے وکالت تو ظاہر ہے غائب کے لئے بھی توکیل ثابت ہوگی۔ کیونکہ حاضر کی موجودگی میں جب خود فعل کو سرانجام دے سکتا ہے پھر بھی وکیل بنایا تو غائب کی حالت میں تو طریق اولیٰ وکالت جائز ہوگی۔ اس لئے کہ وہ اس کا محتاج ہے۔ انہں بطلان فرماتے ہیں کہ شہر کے اندر موجود ہونے والے کی توکیل بغیر عذر کے بھی جائز ہے۔ امام ابو حنیفہؒ عذر کی وجہ سے جائز اور بغیر عذر کے ناجائز کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ موجودگی کی صورت میں مخالف کا حق طلب الحضور ساقط نہیں ہو جاتا۔ اور اس حدیث سے جمہور نے استدلال کیا ہے کہ قرض الحيوان جائز ہے۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں قرض اس چیز کا ممکن ہے جس کا مثل ہو۔ مکیلات۔ موزونات۔ یا عادیات متقاربہ جس کا مثل نہیں اس کا قرض بھی جائز نہیں۔ مگر اس کا رد کرنا مشکل ہو جائے گا۔ نہ عین رد کر سکتے ہیں نہ اس کی قیمت۔ کیونکہ متقومین کی قیمتوں میں اختلاف ہوتا ہے۔ لہذا استقرض حیوان ناجائز ہوگا۔

ترجمہ - قرضہ ادا کرنے کے بارے میں وکیل بنانا

باب الوکالة فی قضاء الديون

ترجمہ - حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر قرضے کا تقاضا کرنے لگا پس اس یہودی نے اس میں سخت ست کہا صحابہ کرام نے اس پر سختی کرنے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو کیونکہ حقدار کو بات چیت کرنے کا حق حاصل ہے۔ پھر فرمایا کہ اس کے معمر اونٹ کی طرح اونٹ دے دو انہوں نے کہا یا رسول اللہ اس اونٹ سے افضل موجود ہے فرمایا وہی دے دو۔ کیونکہ تم میں سے بہتر وہ ہے جو عمدہ طریقہ سے قرضہ ادا کرنے والا ہو۔

حدیث (۲۱۴۸) حدثنا سليمان بن حرب الخ عن ابي هريرة ان رجلا اتى النبي ﷺ يتقاضاه فاغلظ فهم به اصحابه فقال رسول الله ﷺ مثل سنه قالوا يا رسول الله لا نجد الا امثله من سنه فقال اعطوه فان من خيركم احسنكم قضاء....

تشریح از قاسمیؒ - لصاحب الحق مقالا یعنی وہ اپنی طلب اور حجت میں سختی کرنے کا حق رکھتا ہے لیکن یہ اس شخص کے

بارے میں ہے جو ٹال مٹول کرتے اور معاملے کا بار ادا۔ لیکن جو شخص انصاف پسند ہو جو کچھ اس کے پاس ہو خرچ کر دیتا ہو۔ اور جب پاس نہ ہو

تو معذرت کر دیتا ہو۔ ایسے شخص کے بارے میں دراز کلامی صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ۔ جو کوئی شخص کوئی چیز وکیل یا قوم کے

سفارشی کوہبہ کر دے تو جائز ہے۔

باب اذا وهب شيئاً لوكيل

اوشفيح قوم جاز۔

ترجمہ۔ کیونکہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ہوازن کے وفد سے فرمایا تھا جب کہ انہوں نے غنم کی واپسی کا سوال کیا تھا تو آپ نے فرمایا میرا حصہ تمہارے لئے ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عروہ فرماتے ہیں کہ مروان بن الحکم اور مسور بن مخزوم نے ان کو خبر دی کہ جب ہوازن قبیلہ کا وفد مسلمان ہو کر جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ کھڑے ہوئے اور انہوں نے آپ سے سوال کیا کہ آپ ان کی قیدی عورتیں اور بچے اور ان کا مال مویشی واپس کر دیں جناب رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ میرے نزدیک پسندیدہ بات سچی بات ہے۔ پس دو میں سے ایک چیز کو اختیار کروں یا قیدی یا مال۔ حال یہ کہ ہم نے تو ان کے لئے بہت دیر کی تھی۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دس سے اوپر کئی راتوں تک ان کا انتظار کیا تھا۔ جب کہ آپ طائف سے واپس لوٹے تھے پس جب ان پر واضح ہو گیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ ان دو میں سے صرف ایک ہی چیز واپس کریں گے۔ تو انہوں نے کہا کہ ہم قیدیوں کو چن رہے ہیں۔ پس جناب رسول اللہ ﷺ مسلمانوں میں کھڑے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی شہادت کی۔ جس کے وہ اہل ہیں پھر آپ نے فرمایا اما بعد پس تمہارے یہ بھائی توبہ کر کے آئے ہیں۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ میں ان کی طرف ان کی قیدی عورتیں بچے واپس کر دوں پس تم میں سے جو شخص دل سے اسکو

لقول النبي ﷺ لو فد هوازن حين سالوه الغنم فقال النبي ﷺ نصيبى لكم

حدیث (۲۱۴۹) حدثنا سعيد بن عفیر الخ زعم عروة ان مروان بن الحکم والمسور بن مخزوم اخبره ان رسول الله ﷺ قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسالوه ان يراد اليهم اموالهم وسبيتهم فقالوا لهم رسول الله ﷺ احب الحديث الى اصدقته فاختروا احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأنتيت بهم وقد كان رسول الله ﷺ انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله ﷺ غير راد اليهم الا احدى الطائفتين قالوا فاننا نختار سبينا فقام رسول الله ﷺ في المسلمين فآنتى على الله بما هو امله ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء قد جاءوا نائبين واني قد رأيت ان ارد اليهم سبيتهم فمن احب منكم ان يطيب بذلك فليفعل ومن احب منكم ان يكون على حظه حتى نعطيه اياه

پسند کر لے تو وہ کر لے اور جو شخص تم میں سے چاہے کہ وہ اپنے حصہ کو بدلے۔ ہم اسے فے کے مال میں سے جو پہلے پہل مال آئے گا اس میں سے ہم اسے مال دیں گے تو وہ اس طرح کر لے لیکن لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم نے ان کے لئے یہ سب خوش دلی سے کر لیا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمیں معلوم نہیں ہوگا کہ تم میں سے کس نے اجازت دی اور کس نے نہیں دی پس واپس جاؤ۔ یہاں تک کہ تمہارے نمائندے

من اول ما يفى الله علينا فليعمل فقال الناس قد طينا ذلك لرسول الله ﷺ انالاندرى من اذن منكم فى ذلك ممن لم ياذن فارجعوا حتى يرفعوا اليناعرفاء كم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاء هم ثم رجعوا الى رسول الله ﷺ فاخبروه انهم قد طيبوا واذنوا ...

تمہارا معاملہ اٹھا کر لائیں۔ چنانچہ لوگ واپس گئے ان کے نمائندوں نے ان سے گفتگو کی۔ پھر وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں واپس آئے اور آپ کو خبر دی کہ ان سب لوگوں نے خوش دلی سے اس کی اجازت دی ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی - وقد كنت استأثيت بهم اس كلام في التفات عن الحضور الى الفيبة ہے یا هوازن

والوں کے غائبین کو حاضرین پر غلبہ دیا گیا ہے۔

قوله نصيبى لكم اس سے معلوم ہوا کہ وکیل کا قبضہ مؤکل کے قبضہ سے کفایت کرتا ہے۔ ہبہ میں مؤکل کو اصلہ قبضہ

کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس کے لئے امام بخاری نے باب منعقد کیا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - ان منیر فرماتے ہیں کہ بظاہر وہ ہم ہوتا ہے کہ موہوبہ ان لوگوں کے لئے ہوں گی جو سفارشی بن کر

آئے تھے۔ حالانکہ ایسا نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ ہبہ تمام لوگوں کے لئے ہوگا۔ خواہ وہ موجود ہوں یا غائب ہوں پس اس سے معلوم ہوا کہ الفاظ مقاصد پر وارد ہوتے ہیں صورتوں پر نہیں۔ اور یہ کہ جو غیر کے لئے ہبہ کی سفارش کرے اور شفیع خضیع سے کہے کہ یہ چیز میں نے تیرے لئے ہبہ کر دی۔ تو شفیع کو حق نہیں پہنچتا کہ ظاہر الفاظ کا اعتبار کرتے ہوئے کہے کہ یہ ہبہ تو میرے لئے ہے۔ بلکہ ہبہ مشفوع لہ کے لئے ہوگا۔ بلکہ ابن المنیر نے تو یہاں تک کہا ہے جس کسی کو ایک مقرر چیز کے خرید کرنے کا حکم دیا تو اگر وکیل خرید کرنے کے بعد دعویٰ کرے کہ اس نے تو اپنے لئے نیت کی تھی تو اس کی بات قابل قبول نہ ہوگی۔ بلکہ بیع مؤکل کے لئے ہوگی۔

قوله استأثيت بهم ای انتظرت بهم حين فقل بمعنى رجوع طائف سے واپسی کے بعد جعرانہ میں آپ نے

پڑاؤ کیا اور کئی راتوں تک وفد ہوازن کا انتظار کرتے رہے۔

تشریح از قاسمی - لقول النبي ﷺ یہ ترجمہ کی تعلیل ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہوازن کا وفد جو نبی اکرم ﷺ کی

خدمت میں حاضر ہو اودھ کیل تھے اور قیدیوں کو واپس کرنے میں سفارشی بن کر آئے تھے۔ تو آپ نے ان کی سفارش قبول کرتے ہوئے قیدیوں میں جو آپ کا حصہ تھا اس کو آپ نے واپس کر دیا باقی کے بارے میں لوگوں سے بات کی جس کو سب نے بطیب خاطر قبول کیا۔

حين قفل من الطائف ۸ھ میں رمضان شریف کے آخری ایام میں مکہ فتح ہوا تو آپ پانچ شوال کو قبیلہ ہوازن پر حملہ آور ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو دشمنوں پر فتح نصیب فرمائی تو حنین سے فارغ ہونے کے بعد طائف چلے گئے تو طائف کے قریب جا کر پڑاؤ کیا۔ اور تیس راتوں تک اہل طائف کا محاصرہ کیا۔ اور آئندہ سال تک کے لئے اعلان کر کے واپس ہوئے اور جعرانہ کے مقام پر اقامت پذیر ہوئے۔ اور وفد ہوازن کا انتظار فرمایا۔

ان بطیب بذلك واقدی فرماتے ہیں کہ ان میں ابو بکر قن ساعدی بھی تھا۔ جس نے کہا یا رسول اللہ ان قیدیوں میں آپ کی مائیں یا خالائیں ہیں یا آپ کی پرورش کنندہ ہیں۔ یا دودھ پلانے والیاں ہیں اس لئے آپ ہم پر احسان کریں اللہ تعالیٰ آپ پر احسان کرے گا جس پر آپ نے فرمایا نصیبی لکم۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی کو کوکیل بنائے کہ کوئی چیز دے دے اور بیان نہیں کیا کہ کتنی دے تو وہ عرف کے مطابق عطا کرے۔

باب اذا وکل رجل ان يعطى شيئا ولم يبين كم يعطى فاعطى على ما يتعارفه الناس ---

ترجمہ۔ عطاء بن رباح کے علاوہ دوسرے لوگوں نے بھی یہ روایت کی ہے لیکن بعض نے بعض سے زیادہ الفاظ نقل کئے بہر حال سب کے سب اس حدیث کو حضور انور ﷺ تک نہیں پہنچاتے۔ صرف ایک شخص حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کرتا ہے کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک سفر میں تھا میں ایک ٹھکے ہوئے اونٹ پر تھا جو سب سے آخر میں تھا جناب نبی اکرم ﷺ کا میرے پاس سے گذر ہوا آپ نے پوچھا یہ کون ہے میں نے کہا جابر بن عبد اللہ ہوں فرمایا تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ پیچھے چل رہے ہو۔ میں نے کہا میں ایک ٹھکے ہوئے کمزور اونٹ پر سوار ہوں فرمایا کوئی کڑی تمہارے پاس ہے۔ میں نے کہا ہاں ہے آپ نے فرمایا وہ مجھے دے دو پس وہ میں نے آپ کو دے دی

حدیث (۲۱۵۰) حدثنا المكي بن ابراهيم الع
عن عطاء بن ابي رباح وغيره يريد بعضهم على
بعض ولم يبلغه كلهم رجل واحد منهم عن جابر
بن عبد الله قال كنت مع النبي ﷺ في سفر فكنت
على جمل فقال انما هو في اخر القوم فمر بي النبي
ﷺ فقال من هذا قلت جابر بن عبد الله قال مالك
قلت اني على جمل فقال قال امعك قضيب قلت
نعم قال اعطنيه فاعطيته فضر به فزجره فكان
من ذلك المكان من اول القوم قال بعينه فقلت
بل هو لك يا رسول الله قال بعينه قد اخذته باربعة

پس آپ نے اس کو مارا اور ڈانٹا تو وہ اس مکان سے قوم سے آگے آگے چل رہا تھا۔ آپ نے فرمایا اسے میری بیچ دو میں نے کہا کیوں نہ یا رسول اللہ! یہ تو آپ کے لئے ہے۔ فرمایا بلکہ اس کو میرے پاس بیچ دو۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے اس کو چاروینار میں لے لیا۔ البتہ مدینہ منورہ تک تم اس پر سواری کر سکتے ہو پس جب ہم لوگ مدینہ کے قریب پہنچے تو میں جلدی چلنے لگا آپ نے پوچھا کہ کہاں کا ارادہ ہے میں نے عرض کی کہ میں نے ایک ایسی عورت سے شادی کی ہے جس کا خاوند فوت ہو چکا ہے فرمایا کیوں نہ تو نے کسی چھو کر سے نکاح کیا کہ تو اس سے دل لگی کرتا اور وہ تیرے سے دل لگی کرتی۔ میں نے عرض کی

دنانیر و لك ظهره الى المدينة فلما دنونا من المدينة اخذت ارتحل قال اين تريد قلت تزوجت امرأة قد خلانمتها قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك قلت ان ابى توفى وترك بنات فاردت ان انكح امرأة قد جربت وخلانمتها قال فذلك فلما قدمنا المدينة قال يابلال افضه وزده فعطاه اربعة دنانير وزاده قيراطا قال جابر لا تفارقنى زيا دة رسول الله ﷺ فلم يكن القيراط يفارق جراب جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه

حضرت میرا باپ فوت ہو چکا ہے۔ اور بیٹیاں چھوڑ کر گیا ہے۔ تو میں نے خیال کیا کہ ایسی عورت سے نکاح کروں جو تجربہ کار ہو اور اس کا خاوند مر چکا ہو جس پر آپ نے فرمایا یہ ٹھیک کیا پس جب ہم لوگ مدینہ منورہ پہنچے تو آپ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ ان کو رقم ادا کر دو اور کچھ زیادہ بھی دے دو چنانچہ اس نے مجھے چاروینار بھی دیئے اور مزید ایک قیراط بھی دیا۔ حضرت جلدی نے فرمایا کہ زیادتی رسول اللہ ﷺ کی میرے سے جدا نہیں ہوگی۔ چنانچہ وہ قیراط حضرت جابر بن عبد اللہ کی تھیلی سے جدا نہ ہوئی حتیٰ کہ اہل شام نے یوم الحرة میں اسے حاصل کر لیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی - لم يبلغه کلهم یہاں تک کلام تمام ہوا۔ قوله اجل یہ فعل متنی کا فاعل ہے۔ جو یہاں مثبت ہوگا

اور عرف اور محاورہ پر مبنی ہے۔ اس قسم کی مثالیں محاورات عرب میں شائع ذائع ہیں۔

اخذت ارتحل چنانچہ لشکر سے آگے بڑھ گئے اور جناب نبی اکرم ﷺ سے جدا ہو گئے کیونکہ پہلے تو اونٹ بطنی السیر تھا

اب تیز رفتار ہو چکا تھا بدیں سب آگے بڑھ گئے۔

تشریح از شیخ زکریا - علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ وغیرہ بالجہ ہے جس کے معنی ہیں عن غیر عطاء وقوله یزید

بعضہم حال ہے اس طرح لم يبلغہ بھی حال ہے۔ معنی یہ ہوں گے کہ در آنحالیکہ ان سب لوگوں نے حدیث کو آپ تک نہیں پہنچایا ہوا ان میں سے صرف ایک آدمی نے رفع کیا ہے۔ کرمانی اور قسطلانی نے اس ترکیب کی اور تو جیحات فرمائی ہیں۔

تقديم العسکر یہ اس بات پر مبنی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ حضرت جابرؓ کے مدینہ پہنچنے سے پہلے پہنچے۔ اور حضرت جابرؓ بعد میں آئے جیسا کہ کتاب البيوع میں اس کی تصریح آچکی ہے۔ جس کی بنا پر کسی دوسری توجیہ کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ۔ عورت کے نکاح کے بارے میں
امام اور حاکم وقت کو وکیل بنانا۔

باب وكالة الامرأة
الامام في النكاح

ترجمہ۔ حضرت سہل بن سعدؓ فرماتے ہیں ایک عورت جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگی یا رسول اللہ! میں نے اپنے آپ کو آپ کے لئے ہبہ کر دیا تو ایک دوسرے آدمی نے کہا یا رسول اللہ! اس کی شادی میرے ساتھ کر دیں۔ آپ نے فرمایا قرآن مجید کا جو کچھ حصہ تیرے پاس ہے اس کے بدلے میں نے تیری شادی اس کے ساتھ کر دی۔

حدیث (۲۱۵۱) حدثنا عبد الله بن يوسف الع
عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى رسول الله
ﷺ فقالت يا رسول الله اني قد وهبت لك
من نفسي فقال رجل زوجها قال قد زوجتكها
بما معك من القران

- تشریح از قاسمی - لك ظهروه یہ حضور انور ﷺ کی طرف سے عاریتہ تھی بیع میں شرط نہیں تھی۔ جیسا کہ نسائی میں ہے
قد اعتركت ظهروه الى المدينة قال فذلك اى ذلك مبارك اقضه دينه من الجمل ياونث کی قیمت کا قرضہ ادا کر دو۔
وزادہ قیراطاً اسی جملہ میں ترجمہ ہے کہ حضرت بلالؓ نے عرف کے مطابق قیراط زیادہ کر دیا اگرچہ آپ نے زیادتی کی مقدار بیان نہیں فرمائی تھی۔

قد وهبت لك من نفسي یہ موضع ترجمہ ہے گویا کہ یہ تزویج میں وکالت ہے۔ اس حدیث سے جواز ہبۃ المرأة للنبی ﷺ ثابت ہوا یہ محض آپ کی خصوصیت ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ان وهبت نفسها للنبی ہے۔ علماء کا اجماع ہے کہ اب کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ بغیر حق مراد اکتے کسی شرمگاہ میں جماع کرے۔ خواہ وہ اس کو ہبہ کیوں نہ کر دیا جائے۔
بما معك من القران امام شافعیؒ تو فرماتے ہیں تعلیم قرآن پر نکاح جائز ہوگا۔ تعلم قرآن زوج پر لازم ہوگی۔ باقی ائمہ فرماتے ہیں کہ مہر مثل واجب ہوگا اس لئے کہ وابتغوا باموالکم کا حکم ہے۔ اور تعلیم قرآن کوئی مال نہیں۔ اور سب حضرات کا اجماع ہے کہ سورۃ من القران حق مہر نہیں ہے۔ بما معك من القران میں باسببہ اور برکت کے لئے ہوگی۔ بنا بریں مہر مثل واجب ہوگا۔

ترجمہ۔ باب ہے جب کسی آدمی نے کسی کو وکیل بنایا وکیل نے کسی چیز کا ذکر چھوڑ دیا پس وکیل نے اس کو جاری کر دیا تو یہ جائز ہے۔ اور اگر اس نے مدت معلوم تک قرضہ دے دیا تو یہ بھی جائز ہے اور عثمان بن عفان نے دوسری سند سے اسے بیان کیا ہے۔

باب إذا وکل رجلاً فترك الوکیل شیئاً فجازه المؤکل فهو جائز وان اقرضه الی اجل مسمى جاز وقال عثمان بن الہیثم بسند آخر۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے رمضان شریف کے فطرانے کی حفاظت کیلئے مقرر فرمایا تو ایک آنے والا میرے پاس آیا اور غلہ گندم سے چلو بھرنے لگا جس کو میں نے پکڑ لیا۔ اور میں نے کہا اللہ کی قسم! میں تیرا معاملہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ضرور پہنچاؤں گا۔ کئے لگا مجھے چھوڑ دو میں محتاج ہوں مجھ پر عیالدار ہے اور مجھے ضرورت سخت ہے تو میں نے اس کو چھوڑ دیا تو جب میں صبح کو آیا تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے ابو ہریرہ! وہ گزشتہ رات تمہارے قیدی نے کیا کیا میں نے کہا یا رسول اللہ! اس نے ضرورت شدیدہ اور عیالدار کی شکایت کی۔ مجھے اس پر رحم آگیا۔ جس کو میں نے چھوڑ دیا آپ نے فرمایا اے ابو ہریرہ! اس نے آپ سے جموٹ بولا وہ پھر آئے گا۔ میں جان گیا کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کے قول سے مطابقت رکھتا ہے اس لئے اس کا انتظار کیا پس اس نے آ کر غلہ اٹھانا شروع کیا پھر میں نے اس کو پکڑ لیا اور میں نے کہا کہ اب تو میں تیرا معاملہ ضرور جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچاؤں گا۔ اس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں محتاج ہوں اور مجھ پر عیالدار ہے میں نہیں آؤں گا۔ مجھے رحم آگیا اور میں نے اس کا راستہ چھوڑ دیا۔ تو صبح کو جب میں آپ کے پاس پہنچا تو آپ نے فرمایا اے ابو ہریرہ!

حدیث (۲۰۵۲) عن ابی ہریرۃ قال وکلنی رسول اللہ ﷺ بحفظ زکوٰۃ رمضان فاتانی ات فجعل یحثو من الطعام فاخذته وقلت واللہ لارفعنک الی رسول اللہ ﷺ قال انی محتاج وعلی عیال ولی حاجۃ شدیدۃ قال فخلیت عنہ فاصبحت فقال النبی ﷺ یا ابا ہریرۃ ما فعل اسیرک البارحۃ قال قلت یا رسول اللہ شکا حاجۃ شدیدۃ وعیالاً فرحمته فخلیت سبیلہ قال اما نہ قد کذبک وسیعود فحوت انہ سیعود لقول رسول اللہ انہ سیعود فرصدتہ فجاء یحثو من الطعام فاخذتہ فقلت لارفعنک الی رسول اللہ ﷺ قال دعنی فانی محتاج وعلی عیال لا اعود فرحمته فخلیت سبیلہ فاصبحت فقال لی رسول اللہ ﷺ یا ابا ہریرۃ ما فعل اسیرک قلت یا رسول اللہ شکا حاجۃ شدیدۃ وعیالاً فرحمته فخلیت سبیلہ قال اما نہ قد کذبک وسیعود فرصدتہ الثالثۃ فجاء یحثو من الطعام فاخذتہ

تیرے قیدی کا کیا ہوا میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اس نے سخت ضرورت اور عیال داری کی شکایت کی جس پر مجھے رحم آگیا تو میں نے اس کا راستہ چھوڑ دیا۔ آپ نے فرمایا خبردار! پہلک وہ آپ کے ساتھ جموٹ بول گیا ہے۔ اور وہ عنقریب واپس آئے گا تو میں نے تیسری مرتبہ اس کا انتظار کیا پس وہ آ کر غلہ اٹھانے لگا تو میں نے اس کو پکڑ لیا۔ اور میں نے کہا کہ اب تو تیرا معاملہ ضرور بالضرور جناب رسول اللہ ﷺ تک پہنچاؤں گا۔ اور یہ تیسری مرتبہ کا آخری دور ہے۔ تو نے کہا تھا کہ میں واپس نہیں آؤں گا۔ لیکن پھر تو واپس آگیا۔ کہنے لگا کہ مجھے چھوڑ دو میں تجھے چند ایسے کلمات سکھاؤں گا جس کی بدولت اللہ تعالیٰ تجھے نفع دے گا۔ میں نے کہا وہ کیا ہے کہنے لگا جب تم مسز پر آرام کرنے کے لئے جاؤ تو آیۃ الکرسی کو پڑھو۔ ترجمہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ اللہ تعالیٰ جاوید اور قہمانے والا ہے یہاں تک کہ آیت کو ختم کرو۔ پس اس پر ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر نگران و نگہبان مقرر ہو گا اور صبح ہونے تک کوئی شیطان تمہارے قریب نہیں آئے گا۔ جس پر میں نے اس کا راستہ چھوڑ دیا۔ پس جب میں صبح کو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ گزشتہ شب تمہارے قیدی کا کیا ہوا

فقلت لا رفعت الی رسول اللہ ﷺ وهذا اخر
ثلث مرات انک تزعم لا تعود ثم تعود قال دعنی
اعلمک کلمات ینفعک اللہ بہا قلت ماہو قال
اذا ویت الی فراشک فاقرأ اية الکرسی اللہ لا الہ
الاہو الہی القیوم حتی تختتم الایۃ فانک لن یزال
علیک من اللہ حافظ ولا یقربنک شیطان حتی
تصبح فخلیت سبیلہ فاصبحت فقال لی رسول اللہ
ﷺ ما فعل اسیرک البارحة قلت یا رسول اللہ
زعم انه یعلمنی کلمات ینفعنی اللہ بہا فخلیت
سبیلہ قال ماہی قلت قال لی اذا ویت الی فراشک
فاقرأ اية الکرسی من اولہا حتی تختتم اللہ لا الہ
الاہو الہی القیوم وقال لی لن یزال علیک
من اللہ حافظ ولا یقربک شیطان حتی تصبح وکانوا
احرص شیئ علی الخیر فقال النبی ﷺ اما انہ
قد صدقک وھو کذوب تعلم من تخاطب منذ
ثلث لیل یا باہریرۃ قال لا قال ذاک شیطان ...

میں نے کہا یا رسول اللہ اس نے بھلا یا کہ میں تجھے چند ایسے کلمات سکھاؤں گا جن کی بدولت اللہ تعالیٰ تجھے نفع دے گا۔ جس پر میں نے اسے چھوڑ دیا۔ آپ نے پوچھا وہ کلمات کیا ہیں۔ میں نے کہا کہ اس نے مجھ سے کہا جب تم مسز پر آرام کرنے کے لئے جاؤ تو اوّل سے لے کر آیت کے ختم تک آیۃ الکرسی اللہ لا الہ الاہو الہی القیوم پڑھو اور اس نے میرے سے یہ بھی کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمیشہ تجھ پر نگہبان مقرر ہو گا۔ اور صبح ہونے تک شیطان تیرے قریب نہیں آئے گا۔ اور یہ صحابہ کرام بھلائی کے زیادہ حریص تھے جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا خبردار! تمہارے جموٹا لیکن یہ بات تجھ سے سچی کسی ہے۔ اے ابو ہریرہؓ کیا تمہیں علم ہے کہ تین راتوں سے آپ کس سے خطاب کر رہے ہیں انہوں نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا وہ شیطان ہے۔

تشریح از قاسمی۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حدیث کو ترجمہ سے اس طرح مطابقت ہوئی کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فطرانے کی

حفاظت کے وکیل تھے جب انہوں نے شیطان قیدی چھوڑ دیا اور جب آنحضرت ﷺ کو اطلاع دی تو آپ نے بھی خاموشی اختیار فرمائی تو یہ آپ کی طرف سے اجازت ہو گئی۔ اگر سوال ہو کہ مدت مقررہ تک قرضہ دینے کا جواز کہاں سے ثابت ہوا۔ جواب یہ ہے سلب فرماتے ہیں کہ غلہ صدقہ کا جمع تھا جب چور نے اس کو لیا اور محتاج کا عذر میان کرنے پر اسے چھوڑ دیا گیا تو گویا کہ یہ صدقہ کا غلہ تقسیم ہونے کے وقت اسے قرضہ دیا گیا۔ اس لئے کہ صحابہ کرامؓ فطرے کے لئے تین دن پہلے صدقہ کا غلہ جمع کرتے تھے پھر اسے تقسیم کرتے تھے۔ تو گویا تقسیم کے وقت تک یہ قرضہ دیا گیا۔

ترجمہ۔ جب وکیل کسی چیز کو بیع فاسد کے طور پر بیچے تو اس کی بیع مردود ہوگی۔

باب اذا باع الوکیل شیئاً فاسداً فبیعه مردود۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں حضرت بلالؓ جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں مدنی کھجور لائے۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے ان سے پوچھا یہ کہاں سے لائے تو حضرت بلالؓ نے فرمایا کہ ہمارے پاس رذی کھجور تھی جس کے دو صاع کے بدلے ایک صاع خرید کیا تاکہ جناب نبی اکرم ﷺ اسے تناول فرمائیں۔ تو اس وقت جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا او۔ او۔ یہ تو بالکل سود ہے۔ ایسا نہ کرو۔ لیکن جب تم اس کو خرید کر ناچا ہو تو اس رذی کھجور کو دوسری بیع نقد پر بیچ دو پھر اس کے بدلے خرید کرو۔

حدیث (۲۱۵۳) حدثنا اسحق بن یحییٰ النخعی سمع ابوسعید الخدریؓ قال جاء بلالؓ الی النبی ﷺ بتمر برنی فقال له النبی ﷺ من این هذا قال بلالؓ کان عندنا تمر رذی فبعته منه صاعین بصاع لنطعم النبی ﷺ فقال النبی ﷺ عند ذلك اوه اوه عین الرباعین الربا لاتفعل ولكن اذا اردت ان تشتري فبع التمر بیع اخر ثم اشتريه ..

تشریح از شیخ گنگوہی۔ فبیعہ مردود ان حضرات کے نزدیک چونکہ بیع فاسد اور باطل میں کوئی فرق نہیں۔ اس لئے

فاسد بول کو باطل مراد لیتے ہیں۔ اور احناف کے نزدیک ان دونوں میں فرق ہے تو بیع فاسد مردود ہوگی۔ بایں معنی کہ اس کا رد ذکر نا واجب ہے اور قابل فسخ ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ کتاب البیوع میں بیع فاسد اور باطل کا فرق گزر چکا ہے۔ اور حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں

رد بیع کی تصریح نہیں ہے۔ شاید اس سے دوسرے طریق مسلم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ جس میں ہے کہ آپ نے فرمایا هذا للربا فاردہ

ان عبد البر فرماتے ہیں کہ یہ قصہ دوسرے واقعہ واقع ہوا ہے۔ ایک تو قبل تحریم الربوا ہے جس میں رد کا حکم وارد نہیں ہوا۔ دوسرا قصہ بعد تحریم الربوا ہے۔ جس میں رد کرنے کا حکم وارد ہے۔ تعدد واقعہ پر سوادین غزیہ عامل خیر کا واقعہ دلالت کرتا ہے۔ حضرت بلال کی حدیث میں ہے کہ خذ تمرک وبعہ یحفظہ و شعیر ثم اشتر به من هذا التمر الخ کہ اپنی بھجور واپس لے کر گندم یا جو کے عوض بیچ دو۔ پھر اس کے بدلہ یہ بھجور خرید کر کے میرے پاس لے آؤ۔ حضرت بلال کا قصہ مدینہ کا ہے اور دوسرا واقعہ خیبر کا ہے جس میں رد کرنا مشکل تھا۔ اس لئے بیع فاسد کے بیان پر تنبیہ پر اکتفا کیا۔ اور قبضہ سے ملک کو ثابت کیا۔ شاید اسی کی طرف شیخ گنگوہی نے اشارہ فرمایا نحن فرقنا۔

تشریح از قاسمی۔ متن حدیث سے بیع کا رد ہونا ترجمہ کی حدیث سے کئی طرح سے ثابت ہے۔ پہلا اوہ اوہ کے لفظ سے۔ دوسرا عین الربوا۔ تیسرا لا تفعل۔ چوتھا لوکن ان اردت الخ سے کئی طرح سے بیع فساد کو بیان فرمایا۔

ترجمہ۔ وقف کرنے پر وکیل بنانا اور وکیل کا خرچ کرنا اپنے دوست کو کھلانا اور یہ کہ وہ دستور کے مطابق کھائے

باب الوكالة فی الوقف ونفقته
وان یطعم صدیقاً ویاکل المعروف

ترجمہ۔ عمرؓ نے حضرت عمرؓ کے صدقہ کے بارے میں فرمایا کہ متولی اور وکیل پر گناہ نہیں ہے کہ وہ خود بھی کھائے اپنے دوست کو بھی کھلائے۔ پھر طیکہ مال کو جمع کرنے والا نہ ہو حضرت ابن عمرؓ حضرت عمرؓ کے صدقہ کے وکیل بنتے تھے کہ اہل مکہ کے جو لوگ ان کے پاس آتے تھے انہیں حضرت عمرؓ کے صدقہ سے ہدیہ دیتے تھے۔

حدیث (۲۱۵۴) حدثنا قتیبہ بن سعید الخ عن عمرو قال فی صدقة عمرؓ لیس علی الولی جناح ان یاکل ویؤکل صدیقاً غیر متائل مالا فکان ابن عمرؓ هو ولی صدقة عمر یهدی للناس من اهل مكة کان یزول علیهم.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ امام حنالی اس باب سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ وکالت جس طرح بندوں کے خالص املاک میں چالو ہوتی ہے۔ اس طرح لو قاف میں بھی وکالت ہو سکتی ہے۔ بعد ازاں خالص حقوق اللہ جو عبادات کے مغایر ہیں ان میں بھی دوسرے باب میں وکالت کو ثابت کیا ہے۔ قولہ صدقہ تنوین عطف محض ہے۔ جمیع روایات حدیث کے نزدیک صدقہ عمر اضافت کے ساتھ ہے کہ سفیان بن عیینہ نے عمرو بن دینار سے روایت کی جس نے صدقہ عمر سے واقعہ بیان کیا۔

ترجمہ۔ حدود الہی میں وکیل بنانا

باب الوكالة فی الحدود

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ دونوں جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اے انیس! صبح سویرے اس کی عورت کی طرف جاؤ پس اگر وہ زنا کا اقرار کر لے تو اسے رجم کر دو۔

ترجمہ۔ حضرت عقبہ بن الحارثؓ فرماتے ہیں کہ یحسان یا یحسان کے بچے کو جس نے شراب پی ہوئی تھی لایا گیا تو جو لوگ گھر میں موجود تھے جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ اس کی پٹائی کریں چنانچہ میں بھی ان لوگوں میں تھا جنہوں نے اس کی پٹائی کی تو ہم نے اس کو جو توں اور کھجور کی لکڑیوں سے مارا

حدیث (۲۱۵۵) حدثنا ابو الوليد الخ
عن زيد بن خالد وابي هريرة عن النبي ﷺ قال
واغديا نيس الى امرأة هذا فان اعترفت فارجمها

حدیث (۲۱۵۶) حدثنا ابن سلام الخ
عن عقبه بن الحارث قال جئ بالنعيمان اوبن
النعيمان شارباً فامر رسول الله ﷺ من كان
في البيت ان يضربوا قال فكننت انا فيمن ضربه
فضربناه بالعتال والجريد

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ وكالة في الحدود كاسئلة اختلافي ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حقوق اللہ تعالیٰ جیسے حد زنا اور

حد سرقہ اس میں وکالت جائز نہیں ہے اس لئے کہ حدود شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ وكالة في الحدود کو ثابت کرنے اور اس کو پورا کرنے میں حدیث انیسؓ سے استدلال کرتے ہیں۔ اور امام شافعیؒ اور امام مالکؒ حدیث عادیہ سے دلیل پکڑتے ہیں کہ رجم کرتے وقت امام کا حاضر ہونا ضروری نہیں ہے اس طرح اگر گواہوں سے رجم کا ثبوت ہو تب بھی امام کا حاضر ہونا لازم نہیں امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ امام کی حاضری مطلقاً ضروری قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح گواہوں کی حاضری بھی لازم ہے۔ بلکہ اگر رجم اقرار سے ثابت ہوا ہے تو رجم کی ابتدا امام کرے۔ اگر گواہوں سے ثابت ہے تو گواہ ابتدا کریں۔ لیکن میرے نزدیک امام احمدؒ کی طرف نسبت صحیح نہیں۔ اس لئے کہ مغنی میں ہے لا يجب ان يحضر الامام ولا الشهود وبهذا اقل الشافعي اور حضرت علیؓ سے مروی ہے الرجم رجمان ان كان ثبت باقرار فاوئل من يرجم الامام ثم الناس وملكان ببينة فاوئل من يرجم البينة ثم الناس باقى حضرت انیسؓ کو آپ نے حکم بنا کر بھیجا۔ اور انیسؓ مسئلہ بتا دیا کیونکہ جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس اس کا اقرار ثابت نہیں ہوا تھا۔ پھر کیسے ممکن ہے کہ آپ نے ان کو رجم کا حکم دیا ہو۔ البتہ یہاں حدیث میں ایک اشکال ہے کہ زنا کے معاملہ میں پردہ پوشی کا حکم ہے۔ قاضی کو تفتیش احوال کا حکم نہیں ہے بلکہ اسے تو تلقین کرنی چاہیے۔ حافظ لور نوویؒ نے اس کا جواب دیا ہے کہ انیسؓ کو بھیجنے کا سبب یہ تھا کہ اگر وہ انکار کرے تو قاذف پر حد قذف کا مطالبہ کرے۔ اس تاویل کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ان کو حد زنا قائم کرنے کے لئے بھیجا حالانکہ وہ مراد نہیں ہے۔ کیونکہ حد زنا میں تجسس کے ذریعہ احتیاط کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ تلقین المقر مستحب ہے جیسا کہ حضرت ماعز اسلمیؓ کے قصہ سے معلوم ہوتا ہے۔ تو اب اعترفت کا قول ان انکرت کے مقابل ہوگا۔ کہ اگر وہ انکار کرے تو حد قذف کے مطالبہ کا

اسے حق حاصل ہے۔ تو اس احتمال کی وجہ سے اس عبارت کو حذف کر دیا گیا۔ ای فلو انکرت و طلبت فاجیبت جیسا کہ نسائی اور ابو داؤد کی روایت سے ثابت ہے کہ مرد نے زنا کا اقرار کیا تو اسے کوڑے مارے گئے۔ عورت سے پوچھا گیا تو اس نے کہا اس نے جھوٹ بولا تو اس پر حد قذف اسی ۸۰ کوڑے بھی قائم کی گئی۔

ثم الوكالة فیہا ای فی حقوق اللہ التی ہی العبادات تو اس بارے میں امام حاریؒ ترجمہ قائم کر چکے ہیں **الوكالة فی البدن** و تعاہدها لیکن موفق نے اس میں تفصیل بیان کی ہے کہ جن عبادت کا تعلق مال سے ہے جیسے زکوٰۃ۔ صدقات کفارات وغیرہ تو ان کے قبض کرنے اور تقسیم کرنے میں وکیل بنانا جائز ہے۔ اسی طرح حج میں توکیل جائز ہے۔ جب کہ محجوج عنہ خود حج کرنے سے عاجز ہو۔ لیکن عبادات محضہ جیسے نماز۔ روزہ۔ طہارت من الحدث ان میں توکیل جائز نہیں ہے چونکہ ان کا تعلق بدن سے ہے اس لئے غیر اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

تشریح از قاسمیؒ۔ صحابہ کرامؓ میں سے حضرت انیسؓ کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ عورت اسلامیہ تھی تو قبیلہ اسلم پر امیر انیسؓ میں سے مقرر فرمایا تاکہ غیر کی امارت سے نفرت نہ کی جائے۔ اور ابن عبدالبرؒ فرماتے ہیں کہ نعیمان بدری صحابی تھا جو نیک آدمی تھا جس پر حد جاری ہوئی۔ وہ اس کا بیٹا تھا۔

ترجمہ۔ قربانی کے جانوروں کو ذبح کرنے میں وکیل بنانا اور ان کی نگرانی کرنا۔

باب الوكالة فی البدن و تعاہدها

ترجمہ۔ حضرت عمرہ بنت عبدالرحمنؓ خبر دیتی ہیں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کے قربانی کے جانوروں کے ہار اپنے ہاتھ سے لئے۔ پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے خود اپنے ہاتھ سے ہی قلاذے ڈالے۔ پھر ان کو حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ بھیج دیا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ پر کوئی چیز حرام نہ ہوئی جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کی تھی۔ یہاں تک کہ قربانیاں ذبح کر دی گئیں۔

حدیث (۲۱۵۷) حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ الخ عن عمرۃ بنت عبد الرحمن انها اخبرته قالت عائشۃ ان انا قلت قلاذہ ہدی رسول اللہ ﷺ بیدی ثم قلدھا رسول اللہ ﷺ بیدیہ ثم بعث بها مع ابی فلم یحرم علی رسول اللہ ﷺ شیئ اجلہ اللہ له حتی نحر الہدی.....

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث سے وكالة بالبدن تو ثابت ہوئی کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ ان کو لے کر گئے اور تعاہد کا ثبوت شاید اس سے ثابت ہو کہ خود نبی اکرم ﷺ نے اپنے ہاتھ مبارک سے قلاذے ڈالے۔

باب اذا قال الرجل لو كيله ضعه حيث اراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت

حدیث (۲۱۵۸) حدثنا يحيى بن يحيى انه سمع انس بن مالك يقول كان ابو طلحة اكثر الانصار بالمدينة مالا وكان احب امواله اليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب فلما نزلت لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قام ابو طلحة الي رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ ان الله تعالى يقول في كتابه لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالي الي بيرحاء وانه صدقة لله ارجو بها واذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث شئت فقال بخ ذلك مال رائج ذلك مال رائج قد سمعت ما قلت فيها واري ان تجعلها في الاقربين قال افعل يا رسول الله قسمها ابو طلحة في اقاربه وبنى عمه تابعه اسماعيل عن مالك وقال روح عن مالك رابع

ترجمہ۔ جب آدمی اپنے وکیل سے کہے اس چیز کو اس جگہ رکھو جہاں اللہ تعالیٰ آپ کو سمجھائے اور وکیل کہے جو کچھ آپ نے کہا میں نے سن لیا۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہؓ مدینہ منورہ میں انصار میں سے سب سے زیادہ مالدار تھے اور ان کا محبوب مال بیرحاء تھا۔ جو مسجد نبویؐ کے بالکل سامنے تھا اور جناب رسول اللہ ﷺ اس کے پاس آکر اس کا عمدہ پانی پیتے تھے۔ پس جب آیت لن تنالوا البر ترجمہ کہ تم اس وقت تک نیکی حاصل نہیں کر سکتے جب تک اپنی محبوب چیز خرچ نہ کرو اتری تو حضرت ابو طلحہؓ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے کہ یا رسول اللہ ﷺ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتے ہیں لن تنالوا البر حتی الآیة لور میرے نزدیک میرا محبوب ترین مال بیرحاء ہے۔ وہ اللہ کے لئے صدقہ ہے جس کی بھلائی اور اس کے عند اللہ ذخیرہ ہونے کی امید کرتا ہوں پس یا رسول اللہ ﷺ جہاں آپ کی مرضی ہو وہاں اس کو رکھیں۔ آپ نے فرمایا مبارک ہو یہ مال تو آنے جانے والی چیز ہے جو کچھ آپ نے اس کے بارے میں کہا اسے میں نے سن لیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ آپ اسے اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کر دیں۔ انہوں نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ! میں ایسا ہی کروں گا۔ چنانچہ انہوں نے اسے اپنے قریبی رشتہ داروں اور اپنے بچوں کے بیٹوں میں تقسیم کر دیا۔

اسماعیل نے متابعت کی۔ مالک کی سند میں رابع ہے یعنی مال نفع دینے والا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ انی اری ان تجعلها یہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے وکیل بنانا تھا۔ اور ان کے صدقہ کو قبول

کرنے کے بعد اپنا نائب بنانا تھا۔ قبولیت صدقہ ضعه یا رسول اللہ ﷺ حیث شئت سے معلوم ہوئی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ نے ترجمہ کا شاہد انہا صدقہ للہ کو قرار دیا ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے اس پر کوئی تکمیر نہیں کیا اگرچہ آپ نے اس کو خود خرچ نہیں کیا بلکہ خود ابو طلحہ کو حکم دیا کہ اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کر دیں اس سے معلوم ہوا کہ وکالۃ اس وقت تمام نہیں جب تک وکیل اسے قبول نہ کرے۔ اس لئے کہ حضرت ابو طلحہ نے تو فرمایا ضعیف حیث اراک اللہ لیکن آپ نے اسے رد کر دیا۔ بعد ازاں آپ نے فرمایا اری ان تجعلها فی الاقربین۔ علامہ عینی اور قسطلانی نے بھی کہا ہے۔

تشریح از قاسمی۔ اکثر انصاری اس لئے فرمایا کہ ہر ایک انصار کے آدمی سے اکثر مالدار تھے۔ ورنہ اکثر الانصار کہنا چاہئے تھا۔ بیبرحاء کی مراد میں بہت اختلاف ہے۔ اصح یہ ہے کہ یہ ایک باغ تھا۔ رابع اور ایک طریق میں رائج ہے رائج بمعنی ذاہب رابع بمعنی نافع اور رائج چالو مال۔

ترجمہ۔ امین (مانتدار) خزانہ وغیرہ میں وکیل ہوتا ہے

باب وكالة الامین فی الخزانة ونحوها

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰ حضرت نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا خزانچی مانتدار ہے۔ جو خرچ کرتا ہے یاد دیتا ہے اور چیز کا جسے حکم دیا ہے کامل پورا اور خوشدلی سے اس شخص کو دیتا ہے جس کے دینے کا حکم دیا گیا ہے تو وہ بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہوگا۔

حدیث (۲۱۵۹) حدثنا محمد بن العلاء بن عن ابی موسیٰ عن النبی ﷺ قال الخزان الامین الذی ینفق وربما قال الذی یعطی ما امر بہ کاملاً مو فرطیب نفسه الی الذی امر بہ احد المتصدقین

یہ روایت مع تشریح کے گزر چکی ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ابواب الحرث والمزارعة وما جاء به

ترجمہ۔ ابواب کھیتی اور مزارعت اور جو کچھ اس بارے میں آیا ہے

ترجمہ۔ کھیتی باڑی کی فضیلت اور درخت لگانا جب کہ اس سے کھایا جائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ترجمہ۔ متلاذیہ جو تم کھیتی باڑی کرتے ہو ہم ان کو اگانے والے ہیں یا تم اگانے والے ہو اگر ہم چاہتے تو ان کو خشک بنا دیتے۔

باب فضل الزرع والغرس اذا اكل
منه قول الله تعالى افرئيتم ما تحرثون انتم
تزرعونه ام نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه
حطاما۔۔۔۔۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس مسلمان نے کوئی پھلدار درخت لگایا یا کوئی کھیتی کاشت کی۔ پس اس سے کوئی پرندہ یا انسان یا کوئی جانور کھا لیتا ہے تو یہ اس کی بدولت اس کے لئے صدقہ ہوگا۔

حدیث (۲۱۶۰) حدثنا قتيبة بن سعيد عن
عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ ما من
مسلم يغرس غرسا او يزرع زرعاً فياكل منه طير
او انسان او بهيمة الا كان له به صدقة وقال مسلم
حدثنا انس عن النبي ﷺ.....

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ لہ بہ صدقہ کیونکہ اس نے خرچ کیا ہے یہ تو اس وقت ہے جب اس کی صدقہ کی نیت نہ ہو۔ اگر صدقہ کی نیت سے کرتا ہے تو اس میں تو بہت فضل ہے۔ لیکن اس میں نظر ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ علامہ تطلانیؒ فرماتے ہیں کہ مزارعت اراضی کی پیداوار پر معاملہ کرنا جب کہ بیع مالک کی طرف سے ہو۔ اگر بیع عامل کی طرف سے ہے تو اسے مخارہ کہتے ہیں اگر دونوں مساقات سے الگ ہوں تو دونوں باطل ہیں۔ کیونکہ آپؐ نے مزارعت سے

منع فرمایا ہے۔ کما فی مسلم۔ اور مخا برہ سے بھی منع فرمایا کما فی الصحیحین۔ وجہ یہ ہے کہ جب زمین کے منافع اجارہ سے حاصل ہو سکتے ہیں تو پیداوار پر معاملہ کرنا جائز نہیں۔ خلاف درختوں کے کہ ان پر اجارہ کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے مساقات کو جائز رکھا گیا خطائی وغیرہ حضرات نے مزارعہ کو صحیح کہا ہے۔ اور نبی کی اخبار کو مخصوص قطعہ کی پیداوار ایک کے لئے اور دوسری دوسرے کے لئے پر حمل کیا ہے۔ درختدار میں ہے کہ لاتصح عند الامام لانها لقفنه الطحان اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہے۔ اور ضرورت کی وجہ سے فتویٰ بھی انہیں کے قول پر ہے لیکن ان کی آٹھ شرطیں ہیں جو اجز میں مذکور ہیں۔ جس میں ہے کہ جمہور تو اس کے جواز کے قائل ہیں۔ لیکن بعض تو اس کو صرف دراہم اور دنانیر پر جائز کہتے ہیں۔ اور بعض زمین کا کرایہ یا سواغله کے باقی سب چیزوں سے جواز کے قائل ہیں۔ اور بعض حضرات بكل العروض والطعام وغیرہ ذلك سے مزارعہ کے جواز کے قائل ہیں۔ حافظ فرماتے ہیں کہ مامن مسلم کی قید سے کافر خارج ہو گیا اس لئے کہ صدقہ سے ثواب مقصود ہوتا ہے۔ کافر اس کا مال نہیں ہے۔ البتہ کافر کو اس کا بدلہ دنیا میں دیا جائے گا۔ یا یہ کہ آخرت میں اس کے عذاب میں تخفیف کی جائے گی۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے زراعت اور درخت لگانے کی فضیلت معلوم ہوئی۔ اور یہ بھی کہ زراعت افضل المکاسب ہے۔ لیکن اکثر احادیث کسب بالید کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں۔ بعض نے تجارت کو اور بعض نے صنعت کو افضل کہا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ عمل بالید افضل ہے۔ خواہ وہ زراعت ہی کیوں نہ ہو۔

فیہ نظر سے اذالم ینوبہ التصدق کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔ کیونکہ یہ مشہور حدیث کے خلاف ہے۔ وہ انما الاعمال بالنیات ہے لیکن علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس میں زارع اور غارس کا ثواب ذکر کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے چرند اور انسانوں کو فائدہ پہنچتا ہے۔

ترجمہ۔ باب ان چیزوں کے بارے میں کہ کھیتی کے آلات میں مشغول ہونے کے انجام سے ڈر لیا گیا ہے اور جب کہ مامور کی حد سے تجاوز کر جائے۔

باب ما یحذر من عواقب الاشتغال
بالذرع او مجاوزة الحد الذی امر به

ترجمہ۔ حضرت امام باہلی نے فرمایا کہ انہوں نے بل یا کھیتی کاشت کرنے کا کوئی آدہ دیکھا تو فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے سنا فرماتے تھے کہ کسی قوم کے گھر میں یہ آلات داخل نہیں ہوتے مگر اللہ تعالیٰ اس گھر میں ذلت داخل فرمادیتے ہیں۔ امام بخاری نے فرمایا کہ ابو امامہ کا نام صدی بن عجلان تھا۔

حدیث (۲۱۶۶) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الع
عن ابی امامة الباہلی قال وراى سكة وشیناً من
الذراع فقل سمعت النبی ﷺ یقول لا یدخل
ہذا بیت قوم الا دخله الذل قال محمد وامم ابی
امامة صدی بن عجلان

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - ادخلہ اللہ الذل یہ ذلت اس شخص کے لئے ہے جو خرابی زمین کاشت کرتا ہو۔ یا یہ اس شخص

کے بارے میں ہے جو زراعت کے امور میں منہمک ہو کر اوامر اور نواہی شرع سے غافل ہو جائے تو اسے دین اور دنیا کی ذلت ہی حاصل ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - ابن التینؒ فرماتے ہیں کہ یہ جناب رسول اللہ کی خبر بالمفیدات ہے۔ کیونکہ آج کل اکثر نظام

اہل حرت پر ہوتے ہیں تو اس سے امام بخاریؒ نے دونوں حدیثوں کے جمع کی طرف اشارہ فرمایا۔ پہلی حدیث سے فضیلت ثابت ہوئی اور امامہ باہلی کی روایت سے انسہاک کی وجہ سے ذلت دنیا اور آخرت حاصل ہوگی۔ اور ظاہر یہ ہے کہ ابو امامہ کا کلام اس شخص کے بارے میں ہے جو خود زراعت کا عمل کرے۔ اور جو کارندوں سے کام لے وہ زمیندار اس کا مصداق نہیں ہوگا۔

الحاصل زراعت میں ذلت دنیا عزت آخرت ہے کیونکہ اس پر ثواب حاصل ہوگا اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ جب مسلمان زراعت میں مشغول ہو جائیں گے تو دشمن سے غافل ہونے کی وجہ سے ذلت کا شکار ہوں گے۔ کہ جہاد انہوں نے ترک کر دیا۔

ترجمہ۔ کھیتی کے لئے کتابا لانا

باب اقتناء الكلب للحرث

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے کتے کو روک رکھا ہے اس کے عمل سے ہر روز ایک قیراط کی کمی کرے گا البتہ کھیتی کا کتابا موسیٰ کی نگرانی والا اور ابن سیرین نے سند سے فرمایا کہ بجز یوں کی حفاظت کرنے والا کتابا کھیتی والا یا شکار کرنے والا مستثنیٰ ہیں۔ اور ابو حازم کی روایت سے شکاری کتے اور موسیٰ کے کتے کا استثناء ہے۔

حدیث (۲۱۶۲) حدثنا معاذ بن فضالة الع عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ما مسك كلباً فانه ينقص كل يوم من عمله قيراط الا كلب حرث او ماشية قال بن سيرين وابوصالح عن ابي هريرة عن النبي ﷺ كلب صيد او ماشية..

ترجمہ۔ حضرت سفیان ابن ابی زحیر جو قبیلہ ازد شنوآہ کے ایک آدمی تھے جو نبی اکرم ﷺ کے صحابہ میں سے ایک تھے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے جس شخص نے کتابا لاکہ اس کی زراعت اور تھن والے جانور کے لئے ضرورت نہیں تھی تو اس کے عمل میں سے ہر روز ایک قیراط کے ثواب کی کمی ہوگی میں نے پوچھا کیا آپ نے خود اس کو

حدیث (۲۱۶۳) حدثنا عبد الله بن يوسف الع انه سمع سفیان ابن ابی زهير رجلا من ازد شنوءة وكان من اصحاب النبي ﷺ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من اقتنى كلبا لا يفتى عنه زرعا ولا ضرعا نقص كل يوم من عمله قيراط

قلت انت سمعت هذا من رسول الله ﷺ قال
ای ووب هذا المسجد.....
جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا تھا انہوں نے فرمایا ہاں مجھے
اس مسجد کے رب کی قسم ہے۔

تشریح از قاسمی - اقتناء کلب الحرث۔ امام بخاری اقتناء کلب جو ممنوع تھا اس کی بابت سے اباحۃ حرث ثابت فرما رہے ہیں کیونکہ کھیتی باڑی کی وجہ سے جب کتے کا پالنا اور رکھنا جائز ہوا تو کم از کم جواز کا درجہ بابت تو ضرور ہوگا۔ قیصر اطی کی مقدار عند اللہ معلوم ہے باقی بعض روایات میں قیصر اطان بھی آیا ہے تو یہ اختلاف دیکھی اور شہری کے فرق سے ہوگا کہ قیصر اطشہروں کے اندر اور قیصر اطان کا نقصان دیہاتوں کے اندر ہوگا۔ نقص اجر کے اسباب میں اختلاف ہے بعض فرماتے ہیں کہ ملائکہ ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے یا یہ کہ آنے جانے والے کو ایذا پہنچاتے ہیں یا اکثر نجاسات کھانے کی وجہ سے پیدا ہوئی وجہ سے۔ بہر حال کلب حرث کلب ماشیہ اور کلب صید کی بابت ثابت ہوئی۔ ان کے علاوہ کتے پالنا ممنوع ہوگا۔

باب استعمال البقر للحرثۃ

ترجمہ۔ کھیتی باڑی کے لئے ہیل کو استعمال کرنا

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ دریں اثنا کہ ایک آدمی ہیل پر سوار تھا کہ وہ ہیل اس کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا کہ میں تو اس کام کے لئے پیدا نہیں کیا گیا۔ میری پیدائش تو کھیتی باڑی کے لئے ہے۔ آپؐ نے فرمایا اس پر میں بھی ایمان لایا۔ ابو بکرؓ بھی اور عمرؓ بھی۔ اور ایک بھڑیے نے بخری کو پکڑ لیا۔ چرواہا اس کے پیچھے بھاگا اور اسے چھڑا لیا تو بھڑیا کہنے لگا کہ درندوں والے دن اس کا کون ضامن ہوگا جس دن میرے سوا اس کا کوئی نگران نہیں ہوگا۔ آپؐ نے فرمایا میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ایمان لے آئے

حدیث (۲۱۶۴) حدثنا محمد بن بشار الع
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال بینما رجل
راکب علی بقرة التفت الیہ فقالت لم اخلق لہذا
خلقت للحرثۃ قال امتت بہ انا و ابو بکر و عمر
واخذ الذئب شاة فتبعها الراعی فقال الذئب من
لہا یوم السبع یوم لاراعی لہا غیری قال امتت بہ
انا و ابو بکر و عمر قال ابو سلمة و ماہما یومئذ
فی القوم.....

ابو سلمہ راوی فرماتے ہیں کہ وہ دونوں حضرات اس دن قوم میں موجود نہیں تھے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ امام بخاری اس سے سواری کا جواز ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اگرچہ اس کی پیدائش کھیتی باڑی کیلئے ہے لیکن رکوب بھی جائز ہے ورنہ آپؐ تکبیر فرمادیتے آپؐ نے نہ رکوب کا انکار کیا اور نہ ہیل کے کلام پر اعتراض کیا معلوم ہو اور دونوں جائز ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حدیث آنجناب نبی اکرم ﷺ کی نبوت کی علامت ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا آخر زمانہ میں لوگ صدقات و عشر وغیرہ میں ظلم کریں گے۔ زیادہ وصولی کے علاوہ مار پٹائی جس اور ڈانٹ ڈپٹ اس کے علاوہ ہوگی جس کا مشاہدہ آج کل ہو رہا ہے کہ کسان بے چارے زر خرید غلاموں کی طرح زندگی بسر کرتے ہیں۔ ایک جاگیر دار مر جاتا ہے تو اس کا بیٹا مسلط ہو جاتا ہے۔

ارجنا خراجیة حدیث شریف کی توجیہات میں سے ایک وجہ یہ بھی ہے کہ مسلمان خرابی زمین کاشت کرے گا۔ اگرچہ علامہ سرخسی نے مبسوط میں لکھا ہے کہ لا یکرہ للمسلم اداء خراج الارض کیونکہ حضرت ابن مسعود۔ حسن بن علی۔ اور شرح رضی اللہ عنہم کی اراضی سوڈان میں تھیں۔ جن کا وہ خراج ادا کرتے تھے۔ تو معلوم ہوا کہ خراج الارض ذلت نہیں خراج الاعناق ذلت ہے کہ مسلمان زراعت میں مشغول ہو کر جماد سے غافل ہوں گے۔ تو دشمن طاقتور ہو کر ان کو ذلیل و خوار کرے گا۔

اصل وصفها للحراثة در مختار میں ہے کہ جاز رکوب الثور و تحمیله یعنی سواری اور بوجھ رکھنا جائز ہے آمنت بہ انابوبکر۔ کرمانی فرماتے ہیں کہ یہ آپ کا فرمان ان شیخین کے ایمان پر وثوق اور قوت یقین کا اظہار ہے۔

تشریح از قاسمی۔ یوم السبع علامہ قرطبی فرماتے ہیں حضرت ابو ہریرہ کی مرفوع حدیث ہے کہ لوگ مدینہ کو اچھی حالت میں چھوڑ جائیں گے۔ اور وہاں صرف درند اور پرند ہی مدینہ کا احاطہ کریں گے۔ یوم السبع سے اس حدیث کی طرف اشارہ ہے۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ کھجور کا خرچہ وغیرہ تمہارے ذمہ اور مجھے اس کے پھل میں شریک کر دو۔

باب اذا قال اکفنی مؤنة النخل او غیرہ وتشرکنی فی الثمر۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ حضرات انصار نے جناب نبی اکرم ﷺ سے کہا آپ کھجوروں کے درختوں کو ہمارے اور ہمارے مہاجرین بھائیوں میں تقسیم فرمادیں۔ آپ نے فرمایا نہیں پھر انہوں نے کہا کہ تم لوگ کھجور کے خرچہ

حدیث (۲۱۶۵) حدثنا الحكم بن نافع عن عن ابی هريرة قال قالت الانصار للنبي ﷺ اقسام بيننا وبين اخواننا النخيل قال لا فقالوا اتكفونا المؤنة ونشركتم في التمر قالوا سمعنا واطعنا...

وغیرہ کے ضامن بن جاؤ۔ ہم تمہیں پھلوں میں شریک بنالیں گے۔ انہوں نے کہا ہم نے سن لیا اور کہنا مان لیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اکفنی مؤنة النخل ممکن ہے یہ مقولہ اراضی کے مالکین کا ہو اور تشرکنی اور نشرک یہ مقولہ محنت کش کا ہو۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ انصار نے مہاجرین کو اپنی اراضی عطیہ کے طور پر دے کر ان کو مالک بنانا چاہا مہاجرین نے فرمایا

کہ ہمیں تمہاری یہ ہوش قبول ہے لیکن اس کے خرچہ اور دیکھ بھال کے ذمہ دار تم بن جاؤ۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہم پر کشادگی لے آئے اور پھل میں ہمیں شریک بناو۔ جس کو انصار نے قبول کر لیا۔ اس بنا پر عامل انصار ہوں گے پھر اس حدیث کو ابواب المزارعة میں داخل کرنے کی وجہ یہ ہوگی کہ یہ ان کا فصل مزارعة کے مشابہ ہوں۔ کیونکہ زمین مہاجرین کی ہوئی۔ پھر مہاجرین سے انصار کی طرف باعتبار ثلث نصف وغیرہ کے منتقل ہوئی۔ اگر یہ مقولہ انصار کا ہو تو پھر مزارعین مہاجرین ہوں گے تو اس وقت روایت کا باب میں داخل کرنا ظاہر ہے کہ زراعت مہاجرین نے کی اور انصار کو پھلوں میں شریک بنالیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ بعض حضرات نے اسے مساقات پر محمول کیا ہے۔ لیکن وہ صحیح نہیں۔ شیخ مشکوٰی نے جو توجیہ بیان

کی ہے وہ مناسب ہے۔ تاکہ مساقات کا اعتراض درآوند ہو۔ غور سے سنو! امام حاری نے تین ابواب قائم کئے ہیں۔ باب اقتناء الکلب الثانی۔ استعمال البقر۔ الثالث۔ اذا قال اکفنی۔ امام حاری نے ان ابواب سے ترتیب کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ کھیتی باڑی کیلئے انسان لہذا کتے سے کرے پھر میل استعمال کرے بعد ازاں انسان خود اس کے خرچے برداشت کرے تو اس ترجمہ کی غرض جواز مزارعة بشركة الثمر نہ ہوگی۔ تاکہ تکرار لازم آئے۔

تشریح از قاسمی۔ لا آپ نے اس لئے فرمایا کہ انصار کی اراضی ان کے ملک سے آپ نہیں نکالنا چاہتے تھے۔ کیونکہ

فتوحات ہونے والی تھیں جس سے مہاجرین اراضی کے مالک ہو جائیں گے۔ قالوا ای قالت الانصار والمہاجرین کلہم سمعنا واطعنا وامتثلنا امر النبی الخ۔

ترجمہ۔ درختوں اور کھجوروں کو کاٹنا۔ اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے کھجوروں کو کاٹنے کا حکم دیا تو وہ کاٹ دی گئیں۔

باب قطع الشجر والنخل۔ وقال انسؓ امر النبی ﷺ بالنخل فقطع

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے بنی النضیر کے کھجور کے باغوں کو جلویا اور کنولیا یہ بویرہ کے مقام پر تھیں جن کے بارے میں حضرت حسان بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ بنی لوی کے سرداروں پر بویرہ کے مقام پر پھیننے والی آگ آسان ہو گئی

حدیث (۲۱۶۶) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الخ عن عبداللہ عن النبی ﷺ انه حرق نخل بنی النضیر و قطع وہی البویرة ولہا بقول حسانؓ وہان علی سرة بنی لوی حریق بالبویرة مستطیر

تشریح از قاسمی - بنو لؤی سے مراد آنحضرت ﷺ اور آپ کے اقارب صحابہ ہیں۔ بنو لؤی اور بنو النضیر میں معاہدہ تھا کہ مصیبت کے وقت ایک دوسرے سے تعاون کریں گے لیکن اس مصیبت میں بنو لؤی بنو النضیر کی کوئی مدد نہ کر سکے آج حضور اکرم ﷺ اور آپ کے اقارب کو بنو النضیر کے کھجوروں کے باغات جلائے اور کھجوریں کاٹا آسان ہو گیا کہ کوئی رکاوٹ ڈالنے والا نہیں ہے۔

باب

ترجمہ۔ حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ والوں میں سے سب سے زیادہ کھیتی باڑی کرنے والے تھے یا ہماری کھیتی زیادہ تھی۔ ہم نے مدینہ کے نواح میں کچھ زمین جو سید الارض کے نام سے مشہور تھی۔ کراہیہ پر لیتے تھے پس اس کا کچھ حصہ اگر مصیبت اور آفت زدہ ہو جاتا تو دوسرا حصہ سالم رہتا اگر یہ حصہ سالم رہتا تو دوسرا حصہ آفت زدہ ہو جاتا پس اس طرح کی مزارعت سے ہمیں منع کیا گیا سونے اور چاندی پر تو ان دنوں مزارعت نہیں ہوتی تھی۔

حدیث (۲۱۶۷) حدثنا محمد بن مقاتل بن حنظلة بن قيس الانصاري سمع رافع بن خديج قال كنا اكثر اهل المدينة مزدرعاً كنا نكوي الارض بالناحية منها مسمى لسيد الارض قال فمما يصاب ذلك وتسلم الارض ومما يصاب الارض حرمسلم ذلك فنهينا واما الذهب والورق فلم يكمن يومئذ.....

تشریح از قاسمی۔ چونکہ اس طرح پر زمین کو کراہیہ پر دینا دو طرفوں میں ایک سے محروم ہونا پڑتا تھا۔ جو اکل بالباطل ہے اس لئے ممانعت ہوئی۔ اگر اشکال ہو کہ اب باب قطع شجر میں اس حدیث کے داخل کرنے کی کیا وجہ ہے شاید یہ غیر محل ہو جو اب یہ ہے کہ اس کی بھی ایک وجہ ہے وہ یہ کہ جس نے زمین کو کچھ مدت تک کراہیہ پر لیا۔ اب اس کو حق ہے کہ کھیتی باڑی کر لے یا درخت لگائے۔ لیکن جب مدت ختم ہو جائے گی تو صاحب الارض کو حق ہے کہ وہ ان کے قلع قمع کا مطالبہ کرے پس اس وجہ سے اسے باب قطع الشجر میں داخل کیا گیا۔

ترجمہ۔ آدمی یا اس طرح کی پیداوار پر کاشت کاری کرنا

باب المزارعة بالشطر ونحوه

ترجمہ۔ قیس بن مسلم ابو جعفر سے روایت کرتے ہیں ابو جعفر فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں ہجرت والوں کا کوئی گھر ایسا نہیں ہوتا جو تثنائی یا چوتھائی پر کاشتکاری نہ کرتا ہو حضرت علیؓ

وقال القيس بن مسلم عن ابي جعفر قال ما بالمدينة اهل بيت هجرة الا يزعون على الثلث والربع وزارع على وسعد بن مالك وعمر بن

اور سعد بن مالک اور عبداللہ بن مسعود اور عمر بن عبدالعزیز اور قاسم اور عروہ حضرت ابو بکرؓ کا خاندان حضرت عمرؓ کا خاندان اور حضرت علیؓ کا خاندان اور ابن سیرین سب مزارعت کرتے تھے عبدالرحمن بن الاسود نے فرمایا کہ میں عبدالرحمن بن یزید کا شکاری میں شریک ہوتا تھا اور حضرت عمرؓ لوگوں کے ساتھ اس طرح معاملہ کرتے تھے کہ اگر حضرت عمرؓ اپنے پاس سے بیج لائیں تو ان کو پیداوار کا آدھا حصہ ملے گا۔ اگر بیج مزارع لے آئے تو ان کو اتنی پیداوار ملے گی۔ حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ اگر زمین ان میں سے کسی ایک کی ہو اور خرچہ دونوں اکٹھے کریں تو جو کچھ اس سے پیداوار ہوگی وہ ان دونوں کے درمیان برابر تقسیم ہوگی۔ اور امام زہریؒ کی بھی یہی رائے تھی۔ حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ اگر کپاس کی چٹائی نصف پر کی جائے تو کچھ حرج نہیں۔ اور لہ ایم۔ ابن سیرین۔ عطاء۔ الحکم۔ زہری اور قتادہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کپڑا بننے کے لئے تھائی

چوتھائی یا اس طرح کی مقدار پر دیا جائے تو کوئی حرج نہیں۔ اور معمرؓ نے فرمایا کہ مال مویشی کو تھائی۔ چوتھائی پر کچھ مدت کے لئے کرایہ پر دے دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے خیبر والوں سے آدمی پیداوار پر معاملہ کیا تھا خواہ وہ کھیتی ہو یا بھل ہو۔ اور آپؐ اپنی ازواج مطہرات کو سو ۱۰۰ وسق خرچہ دیا کرتے تھے۔ اسی ۸۰ وسق تو کھجور کے اور بیس ۲۰ وسق جو کے حضرت عمرؓ نے اپنے دور میں اس طرح تقسیم کر دیا کہ ازواج مطہرات کو اختیار دیا کہ ان کے لئے پانی اور زمین مقرر کر دیا جائے گا۔ وہ خود کاشت کریں یا ان کیلئے اس طرح پیداوار

عبدالعزیز والقاسم وعروہ وال ابی بکر وال عمر وال علی وابن سیرین وقال عبدالرحمن بن یزید فی الزرع وعامل عمر الناس علی ان جاء عمر بالبدر من عنده فله الشطر وان جاء وابلندر فلهم کذا وقال الحسن لاباس ان تكون الارض لاحدهما فینفقان جميعاً فماخرج فهو بينهما وراى ذلك الزهري وقال الحسن لاباس ان یجتى القطن علی النصف وقال ابراهیم وابن سیرین وعطاء والحکم والزهري وقتادة لاباس ان يعطى الثوب بالثلث او الربع ونحوه قال معمر لاباس ان تكون الماشية علی الثلث والربع الى اجل مسمى.....

حدیث (۲۱۶۸) حدثنا ابراهیم بن المنذر راع ان عبد الله بن عمر اخبره عن النبي ﷺ عامل خيبر بشطر ما يخرج منها من تمر او زرع فكان يعطى ازواجه مائة وسق ثمانون وسق تمر وعشرون وسق شعير فقسم عمر خيبر فخير ازواج النبي ﷺ ان يقطع لهن من الماء والارض او يمضى

لہن فمہن من اختار الارض ومنہن من اختار
الوسق وکانت عائشة اختارت الارض

چالور کھی جائے گی۔ تو بعض میوں نے زمین کو اختیار کر لیا اور
بعض نے دست ہی رہنے دیئے۔ حضرت عائشہؓ نے زمین کو اختیار
کیا تھا۔ وہ خود کاشت کراتی تھیں۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ کپاس کی چٹائی نصف پر۔ اس طرح کپڑ اور زمین کا اجارہ نصف۔ ٹکٹ۔ ربع۔ ائمہ ثلاثہ جائز نہیں
قرار دیتے۔ کیونکہ یہ معنی چکی کی بوری کے معنی میں ہے۔ مگر مشائخ اور بعض دوسرے حضرات نے ضرورت کی بنا پر کپاس زراعت
وغیرہ میں جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علماء کا اختلاف ہے کہ مزارعت نصف پر یا تہائی پر یا چوتھائی پر جائز ہے۔ صحابہ کرامؓ اور تابعین کی
کثیر تعداد جن کے اسمائے گرامی امام بخاریؒ نے گوائے ہیں اسی کے قائل ہیں۔ امام ابو زائمیؒ۔ ثوریؒ اور صاحبینؒ کا یہی مسلک ہے کہ مزارعت
و مساقات دونوں جائز ہیں۔ اور امام مالکؒ۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مزارعت ناجائز ہے۔ اس لئے کہ یہ تو کراء الارض
بجزء منہا ہے۔ یعنی یہ تو زمین کو اس کی جزء کے بدلے کر لیا پر دیتا ہے۔ البتہ مساقات یعنی باغبانی جائز ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام زفرؒ
کسی طور سے مساقات کو جائز نہیں کہتے ہیں۔ اس لئے کہ اجارہ مجموعہ ہے۔ کیونکہ زمین کوئی چیز نہیں لگائی۔ مزارعت کراء الارض بجزء
منہا ہے۔ اور مساقات بیع مزلیتہ کی نئی والی روایت سے منسوخ ہے۔ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ حدیث باب کا جواب یہ دیتے ہیں اہل خیبر سے
آپ کا معاملہ نہ بطور مزارعت کے تھا اور نہ ہی بطور مساقات کے تھا۔ بلکہ بطریق خراج ہے۔ یہی وجہ ہے آیۃ الجزیہ نازل ہونے کے بعد
آپ نے ان سے الگ جزیہ وصول نہیں فرمایا اور نہ ہی حضرت ابو بکرؓ نے اور نہ ہی حضرت عمرؓ نے وصول فرمایا ہے۔ یہاں تک کہ عمد فاروقی
میں ان کو جلا وطن کر دیا گیا۔

ان یجتنی القطن کپاس چٹوائی گندم کٹائی وغیرہ حصہ پر امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک جائز ہے۔ لیکن ائمہ ثلاثہ۔ امام مالکؒ
امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ اسے منع فرماتے ہیں۔ کیونکہ یہ اجارہ ثمن مجموعہ ہے۔ اس طرح امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے ہم خیال فرماتے ہیں
کہ اگر کسی نے نشاج کو سوت بننے کے لئے دیا اور بنے ہوئے کپڑے کا تیسرا حصہ بننے والے کا اور باقی سوتنے والے کا تو اس میں کوئی حرج نہیں
ہے۔ ائمہ ثلاثہ اس کی اجازت نہیں دیتے۔ اس لئے کہ یہ اجارہ مجموعہ ہے۔

لابأس ان تکرى الماشية علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ اس کی صورت یہ ہے کہ کسی نے بار برداری کے لئے مدت معینہ
تک جانور کر ایہ پر لیا کہ اس پر غلہ وغیرہ لاوا کرے گا۔ جو آمدنی ہوگی وہ تہائی یا چوتھائی پر تقسیم ہوگی۔ ان حضرات کے نزدیک جائز ہے۔
ہمارے احنافؒ کے نزدیک جائز نہیں بلکہ جانور والے کے لئے اجرت مثل ہوگی۔ یعنی نفع سب جانور والے کا عامل کو اجرت مثل ملے گی
اور مولانا محمد حسن کئی کی تقریر میں یہ صورت درج ہے کہ تکرى الماشية کا مطلب یہ ہے کہ جانور کچھ مدت کیلئے چرائی پر دیئے جائیں۔

جو بچے پیدا ہوں گے وہ اٹلا ثلثین حصوں میں تقسیم ہوں گے۔ یعنی اس کی نسل میں سے تہائی یا چوتھائی اجرت کے طور پر دے گا۔ اور میرے نزدیک زیادہ واضح وہ صورت ہے جو ہمارے ملک میں رائج ہے کہ کچھ مدت کے لئے جانور پرورش کے لئے دے دیتے ہیں۔ مدت ختم ہونے کے بعد مالک اور راعی کے درمیان نصف ٹکٹ یا ربع دیا جاتا ہے۔ اور لفظ یگیری کی تاویل اسی معنی کی طرف ممکن ہے اور ماشیہ کا لفظ بھی رجحان کی دلیل ہے۔

قفیز الطحان یعنی یہ تینوں مسئلے ہمارے نزدیک جائز نہیں ہیں۔ کیونکہ آٹا پینے والے کی بوری کے قبیل سے ہے۔ اس لئے کہ اس میں اجرت مجبومہ ہے۔ ان کو مضارت پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ وہ خود خلاف قیاس ہے۔ قفیز الطحان کی صورت یہ ہے کہ گندم کی چند بوریاں پینے والے کو اس طور پر دی جائیں کہ آٹے کی ایک بوری اجرت میں ملے گی۔ ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ بعض معمول کو عمل کی اجرت بنایا گیا۔ بلکہ پینے کی اجرت اسے الگ دی جائے۔ اور قفیز طحان کی صورت بعض نے یہ لکھی ہے کہ کوئی شخص ہیل کو کر ایہ پر حاصل کرے تاکہ اس کی گندم کی پائی کر دے۔ جس کے بدلے اس کو ایک بوری آٹے کی دی جائے گی۔ دارقطنی اور بھیجی میں ہے عن ابی سعید الخدریؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن عسب النحل وعن قفیز الطحان کہ آپؐ نے زری جنحتی اور پینے والے کی بوری سے منع فرمایا۔ مشائخ تعالیٰ کی وجہ سے ثیاب میں جواز کا فتویٰ دیتے ہیں اسی طرح کپاس و زراعت وغیرہ میں بھی ضرورت کی بنا پر اجازت کا فتویٰ دیتے ہیں۔

باب اذا لم یشرط السنین

فی المزارعة۔

ترجمہ۔ مزارعت میں جب سالوں کی شرط نہ لگائے تو اس کا کیا حکم ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم

ﷺ نے خیبر کا معاملہ پیدا اولہ کے نصف پر کیا۔ جو کچھ پھل یا کھیتی وغیرہ ہو۔

حدیث (۲۱۶۹) حدثنا مسدد الخ عن ابن

عمرؓ قال عامل النبی ﷺ خیبر بشطر ما یخرج

منھا من ثمر او زرع.....

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - علماء احناف کے نزدیک ایسا معاملہ مزارعت کا صرف ایک سال کے لئے ہوگا لیکن جب مزارع نے

دوسرے سال زمین نہ چھوڑی اور مالک نے بھی مطالبہ نہ کیا تو یہ دلیل ہے کہ وہ لوگ عقد پر ابھی تک قائم ہیں۔ اسی طرح کئی سال تک یہ معاملہ چل سکتا ہے۔ حدیث کا یہ بھی محمل ہے اور جو لوگ اسے مزارعت بلکہ خراج قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک تو حکم آسان ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - مزارعت من غیر اجل کو امام مالکؒ اور امام شافعیؒ مکرہ فرماتے ہیں۔ ابو ثورؒ فرماتے ہیں کہ

اگر معین ساکوں کا تذکرہ نہیں ہے تو صرف ایک سال کے لئے معاملہ ہوگا۔ اس لئے جو حضرات مزارعت کے قائل ہیں وہ شرائط بیان کرتے ہیں ان میں سے مدت کا بیان کرنا بھی ہے لیکن حدیث خیبر کے اندر یہ بھی ہے اقرکم علی ما اقرکم اللہ علیہ یعنی ہم خیبر میں اس وقت تک قرار دیں گے جب تک اللہ تعالیٰ قرار دیں گے۔ معلوم ہوا کہ یہ ایک مصلحت تھی۔ نہ معاملہ مزارعت کا ہے اور نہ ہی مساقات کا ہے۔ کہ جس سے مدت یا غیر مدت پر استدلال کیا جائے بلکہ مقصود یہ ہے کہ یہ معاملہ ہمیشہ کے لئے نہیں ہے۔ اور ہدایہ میں ہے قال ابو حنیفہ "المساقاة باطلہ و قالوا جائزہ اذا انکر مدۃ معلومۃ و اذا لم یبین المدۃ یجوز و یقع علی اول ثمر یشترک یعنی مساقات امام ابو حنیفہ کے نزدیک باطل ہے۔ صاحبین اس شرط پر جائز فرماتے ہیں جب مدت معلوم ہو۔ اگر مدت بیان نہ کی جائے تو عقد جائز ہے لیکن وہ پہلے نکلنے والے پھل پر واقع ہوگی۔ اس لئے کہ پھل پکنے کا ایک وقت مقرر ہے۔ جس میں عموماً فرق نہیں آتا اس لئے بیان مدت کی ضرورت نہیں۔ خلاف زراعت کے کہ اس کے ابتداء اور اختتام میں تفاوت ہوتا ہے۔ اس لئے جمالت کے داخل ہونے کی وجہ سے ممانعت ہوگی۔ میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ یہ اختلاف اختلاف اراضی پر موقوف ہے۔ جہاں وقت زراعت میں تفاوت ہو۔ جیسے کوفہ وغیرہ۔ تو وہاں بیان مدت شرط ہے۔ اور جہاں تفاوت فرق ہو وہاں بیان مدت شرط نہیں ہے۔

کان خراجاً امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ خراج القاسمہ ہے جو خراج تو ظلیف یعنی مقرر شدہ خراج کی طرح جائز ہے خراج القاسمہ یہ ہے کہ امام پیداوار پر کچھ مقدار مقرر کر دے۔ مثلاً عشر۔ ثلث۔ ربع اور اراضی ان کے پاس چھوڑ دی جائیں۔ اگر زمین سے کوئی پیداوار نہ نکلے تو ان پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔ اور خراج مؤظف یہ ہے کہ امام مفتوحین پر ہر جریب کے بدلے ایک صاع یا درہم مقرر کر دے۔

باب

ترجمہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے طاؤس سے کہا کہ اگر آپ مغایرہ یعنی مزارعت کو چھوڑ دیتے تو بہتر ہوتا کیونکہ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ تو طاؤس نے کہا اے عمرو! میں تو ان کو عطیہ کرتا ہوں اور ان کی مدد کرتا ہوں اور یہ کہ مجھے ان میں سے زیادہ جاننے والے یعنی ابن عباسؓ نے خبر دی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے نہیں روکا۔ لیکن یہ فرمایا کہ اگر ایک تمہارا اپنے بھائی کو زمین کا عطیہ دے دے تو اس کیلئے بہتر ہے اس سے کہ اس پر کچھ اجرت معلوم حاصل کرے۔

حدیث (۲۱۷۰) حدثنا علی بن عبد اللہ الخ قال عمرو قلت لطاؤس لو تروکت المخابرة فانهم یزعمون ان النبی ﷺ نہی عنہ قال ای عمرو انی اعطیہم و اعینہم و ان اعلمہم اخبرنی یعنی ابن عباسؓ ان النبی ﷺ لم ینہ عنہ ولكن قال ان یمنح احدکم اخاه خیر له من ان یاخذ علیہ خراجاً معلوماً.....

باب المزارعة مع اليهود

ترجمہ۔ یہود کے ساتھ مزارعت کرنا

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں کو خیبر کی اراضی اس شرط پر دے دی کہ وہ اس میں عمل کریں گے۔ کاشت کریں گے اور ان کو پیداوار کا آدھا ملے گا۔

حدیث (۲۱۷۱) حدثنا محمد بن مقاتل بن عبد الرحمن بن عمر بن رسول الله ﷺ اعطى خيبر اليهود على ان يعملوها ويذرعوها ولهم شطر ما خرج منها

باب ما يكره من الشروط في المزارعة

ترجمہ۔ مزارعت میں جو شرطیں مکروہ ہیں ان کا بیان

ترجمہ۔ حضرت رافعؓ فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ والوں میں سب سے زیادہ کھیتی باڑی کرنے والے تھے۔ اور ہم میں سے ایک اپنی زمین کو کرایہ پر دیتا تو کہتا یہ اس کھلے زمین کی پیداوار تو میرے لئے ہے اور اس کھلے کی تیرے لئے۔ پس مساوات یہ کھلا پیداوار دیتا اور وہ نہ دیتا تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمادیا۔

حدیث (۲۱۷۲) حدثنا صدقة بن الفضل بن رافع قال كنا اكثر اهل المدينة حقلوا كان احدنا يكرى ارضه فيقول هذه القطعة لي وهذه لك فربما اخرجت ذه ولم تخرج ذه فنهامم النبي ﷺ.....

باب اذا زرع بمال قوم بغير اذنهم وكان في ذلك صلاح لهم

ترجمہ۔ جب کسی قوم کی اجازت کے بغیر ان کے مال سے زراعت کرے اور اس میں ان کی بھلائی ہو

حدیث (۲۱۷۳) حدثنا ابراهيم بن المنذر بن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ قال بينما اثلثة نفر يمشون اخذهم المطر فاووا الى غار في جبل فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالاً عملتموها صالحاً لله فادعوا الله بهالعله يفرجها عنكم قال احدهم اللهم انه كان لي

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا دریں اثنا تین آدمی چل رہے تھے کہ بارش نے انہیں آچکڑا تو انہوں نے پہاڑ کے اندر ایک غار میں پناہ لی۔ اتفاق سے ان کے غار کے منہ پر پہاڑ سے ہوا پتھر آگرا جو اس غار کے منہ پر پورا آ کر اسے ڈھک لیا۔ پس انہوں نے ایک دوسرے سے کہا کہ اپنے ان اعمال پر غور کرو جو تم نے خالص اللہ کے لئے کئے ہوں۔ پس اس کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرو۔ شاید اللہ تعالیٰ تم سے کشادگی کر دے تو ایک نے کہا

اے اللہ! میرے ماں باپ بہت بوڑھے سن رسیدہ تھے۔ اور میرے چھوٹے چھوٹے بچے تھے۔ جن کی میں نگرانی کرتا تھا یا جن کا میں خاص لحاظ کرتا تھا۔ پس جب شام کو میں واپس آتا تو دودھ دوہتا تو ابتداً ماں باپ سے کرتا۔ کہ اپنے پیٹوں سے پہلے انہیں دودھ پلاتا تھا۔ ایک دن مجھے دیر ہو گئی۔ اور میں نہ آسکا یہاں تک کہ رات ہو گئی تو میں نے ان دونوں کو پایا کہ وہ سو گئے ہیں۔ پس میں نے معمول کے مطابق دودھ نکالا اور والدین کے سر ہانے آکر کھڑا ہو گیا۔ میں نے ان کو جگانا پسند نہ کیا اور نہ ہی یہ پسند کیا کہ بچوں کو پلا دوں حالانکہ بچے میرے قدموں پر چیخ چلا رہے تھے یہاں تک کہ فجر نکل آئی پس اگر آپ کے علم میں یہ ہو کہ میں نے یہ کام محض آپ کی رضامندی کے لئے کیا ہے تو ایک سوراخ کھول دے۔ جس سے ہم آسمان کو دیکھ سکیں اللہ تعالیٰ نے کھول دیا جس سے وہ آسمان کو دیکھنے لگے۔ دوسرے دن نے کہا اے اللہ! میری ایک چچا کی بیٹی تھی جس سے میں ایسی سخت محبت کرتا تھا جیسے مرد عورتوں سے کرتے ہیں میں نے اس سے جماع کا مطالبہ کیا تو اس نے انکار کر دیا یہاں تک کہ میں اس کے پاس سو ۰۰ روپے مانگ لے آؤں۔ پس میں نے ان کو جمع کرنا شروع کیا یہاں تک کہ انہیں جمع کر لیا۔ پس جب میں اس کی دونوں ٹانگوں کے درمیان جماع کے لئے بیٹھ گیا تو کہنے لگی اے اللہ کے بندے اس انگوٹھی کو نہ کھولو۔ مگر اس کے حق نکاح کے ساتھ کھولو۔ پس میں اٹھ کھڑا ہوا پس اگر آپ کے علم میں ہے کہ یہ کام میں نے محض آپ کی رضامندی کے لئے کیا ہے تو ہمارے لئے کشادگی کر دے چنانچہ دوسرا درہ بھی کھل گیا۔ اور تیسرے دن نے کہا کہ اے اللہ! میں نے ایک مزدور گراہیہ پر کیا تھا

والدان شیخان کبیران ولی صبیة صغار کنت ارعی الیہم فاذا رحح علیہم حلبت فبدأت بوالدى اسقیہما قبل بنی وانی استاخرت ذات یوم فلم ات حتی امسیت فوجدتہما ناما فحلبت کما کنت احلب ففقت عند رء وسہما اکرہ ان او قظہما واکرہ ان اسقی الصبیة والصبیة یتضاغون عند قدمی حتی طلع الفجر فان کنت تعلم انی فعلتہ ابتغاء وجهک فافرج لنا فرجة نری منها السماء ففرج الله فراو السماء وقال الاخر اللهم انہا کانت لی بنت عم احببتہا کاشد ما یحب الرجال النساء فطلبت منها فابت حتی اتیتہا بمائة دینار فبغیت حتی جمعتہا فلما وقعت بین رجلیہا قالت یا عبد الله اتق الله ولا تفتح الخاتم الا بحقه ففقت فان کنت تعلم انی فعلتہ ابتغاء وجهک فافرج عنا فرجة ففرج وقال الثالث اللهم انی استاجرت اجیرا بفرق ارز فلما قضی عملہ قال اعطنی حقی فعرضت علیہ فرغب عنہ فلم ازل ازرقه حتی جمعت منہ بقر اور اعیہا فجاءنی فقال اتق الله فقلت الی ذلک البقر ورعایتہا فنخذ فقال اتق الله ولا تستهزی بی فقلت انی لا استهزی بک فنخذ فاخذہ فان کنت تعلم انی فعلت ذلک

ابتغاء وجهك فافرج ما بقى ففرج الله قال ابو عبدالله وقال ابن عقبة عن نافع فسعيت

کہ چاول یا جواری کے تین صاع اجرت دوں گا۔ پس جب وہ اپنے کام سے فارغ ہوا تو کہنے لگا مجھے میرا حق ادا کر دو۔ میں نے

اس کا حق پیش کیا لیکن وہ اس سے روگردانی کر گیا۔ پس میں برابر اسے کاشت کرتا رہا۔ یہاں تک کہ میں نے اس سے کچھ گائیں اور ان کے چرواہے لے لئے۔ پس وہ میرے پاس آکر کہنے لگا اللہ تعالیٰ سے ڈرو! میں نے اس سے کہا کہ جاؤ یہ گائیں اور اس کے چرواہے تمہارے ہیں ان کو لے لو۔ کہنے لگا اللہ سے ڈرو میرے ساتھ مذاق نہ کرو۔ میں نے کہا کہ میں مذاق نہیں کرتا پس تم ان کو لے لو۔ چنانچہ وہ لے کر چلتا ہوا پس اگر آپ کے علم میں ہے کہ میں نے یہ کام محض آپ کی رضامندی کے لئے کیا ہے۔ جو حصہ باقی رہ گیا ہے اس کو بھی کھول دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسے بھی کھول دیا۔ امام بخاریؒ سند سے ذکر کرتے ہیں کہ حضرت نافعؓ نے بغیث کی بجائے فسعیث فرمایا ہے۔

تشریح از شیخ لنگوہیؒ۔ کنت ارضی علیہم علی کے ساتھ تعدیہ ہے اس میں رعایت کے معنی کی تفسیر ہے یا انفاق کے یا نیکداشت کے معنی کا لحاظ کیا گیا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ تطلانیؒ فرماتے ہیں کہ ارضی میں انفاق کے معنی کا لحاظ کیا گیا ہے اور اس کو علی کے ذریعہ متعدی بنا دیا۔ اہی انفق علیہم راعیا الغنیمات ابن المنذر فرماتے ہیں حدیث کو ترجمۃ الباب سے مطابقت اس طرح ہوئی کہ جب مستاجر نے اس اجیر کا حق معین کر دیا اور اسے قدرت دے دی تو اس کی ذمہ داری ختم ہو گئی۔ وہ چھوڑ کر چلا گیا تو اب مستاجر نے نئے سرے سے قبضہ کر کے بطریق اصلاح اس میں تصرف کیا۔ ضائع کرنے کی نیت سے اس میں تصرف نہیں کیا تو یہ اس کا افضل عمل تھا جو قبولیت دعا کا باعث بنا۔ اگر وہ فرق ہلاک ہو جاتا تو یہ ضامن ہوتا۔ کیونکہ اس نے تصرف کی اجازت نہیں دی تھی تو ترجمہ کا مقصود یہ ہوا کہ اس قصد سے زارع گناہ سے بچ گیا لیکن اس سے رفع ضمان لازم نہیں آتا اور یہ بھی احتمال ہے کہ قبولیت دعا اس لئے ہوئی ہو کہ اس نے اس کا حق کئی گنا بوجہ کر دیا تصرف کی وجہ سے نہیں۔ مزید بحث گذر چکی ہے۔

باب اوقاف اصحاب النبی ﷺ ترجمہ۔ اصحاب نبی اکرم ﷺ کے اوقاف کا بیان

وارض الخراج ومزارعتهم ومعاملتهم
وقال النبی ﷺ لعمر تصدق باصله لایباع
ولکن ینفق ثمره فتصدق به

ترجمہ۔ صحابہ کرامؓ کا مزارعت کرنا اور ان کا باہمی معاملات کرنا اور جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ صدقہ کرو۔ اس کا اصل تو نہ بیچا جائے۔ البتہ اس کا پھل خرچہ کر دیا جائے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس مال کا صدقہ کیا۔

ترجمہ۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے آخری مسلمان کا خیال نہ ہوتا تو جو آبادی فتح ہوتی میں اسے ان کے مستحقوں میں تقسیم کر دیتا جس طرح جناب نبی اکرم ﷺ نے خیبر کو تقسیم فرمایا

حدیث (۲۱۷۴) حدثنا صدقة بن ابیہ قال قال عمرؓ لولا اخرج المسلمین ما فتحت قریة الا قسمتھا بین اهلها كما قسم النبی ﷺ خیبر ..

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اس روایت باب سے ترجمہ اس طرح ثابت ہوا کہ جب آنحضرت ﷺ نے خیبر کو تقسیم کر دیا

لیکن حضرت عمرؓ نے بلاد مفتوحہ کو تقسیم نہیں کیا تو یہ وقف کی دلیل ہے کہ مسلمانوں کے منافع کے لئے ان کو باقی رکھا گیا۔ تو جب تقسیم نہیں ہوتے تو یہ وقف ہے۔ ہر ایک مسلمان اس کی کاشت کر سکتا ہے۔ تو اس معنی کے اعتبار سے حضرت عمرؓ کے وقف کا لانا بھی صحیح ہو جائے گا۔ اور ارض خراج کی مزارعت بھی ثابت ہو جائے گی اسے وقف پر قیاس کیا جائے گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حضرت شیخ گنگوہیؒ نے عینی کے نسخہ کے مطابق باب کی توجیہ ذکر فرمائی۔ ورنہ بخاری کے متون

اور شروع کسی میں بھی اصحاب النبیؐ کے الفاظ نہیں ہیں۔ بنا بریں وقف عمر کو باب میں لانے کی توجیہ کی ضرورت بھی نہیں رہتی۔ کیونکہ وہ تو وقف صحابی ہے۔ عینی کے نسخہ میں باب اوقاف اصحاب النبیؐ موجود ہے۔ تو قسطلانیؒ اس کی توجیہ کرتے ہیں باب بیان حکم اوقاف النبیؐ و بیان ارض الخراج و بیان مزارعتہم و معاملتہم۔ ان بطل فرماتے ہیں کہ اس ترجمہ کا مطلب یہ ہے کہ حضور انور ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کرامؓ اوقاف نبویؐ کی اس طرح کاشت کرتے تھے جس طرح یہود خیبر کے ساتھ آپؐ نے معاملہ کیا تھا۔ تصدق امر کے صیغہ سے وقف مراد ہے۔ یہ وقف صحابی کا حکم ہوا۔ اور دوسرا تصدق فعل ماضی ہے۔ وقف صحابی معلوم ہوا یہی حکم دوسرے صحابہ کرامؓ کے اوقاف کا بھی ہے۔ لیکن حافظ فرماتے ہیں کہ ترجمہ کا دوسرا حصہ دوسری حدیث لولا اخرج المسلمین سے ثابت ہوگا جس کی عبارت یوں ہوگی۔ لیکن انظر لآخر المسلمین جس کا تقاضا ہے کہ میں ان اراضی کو تقسیم نہ کروں۔ بلکہ وقف علی المسلمین رہنے دوں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے شام کی اراضی میں ایسا ہی کیا۔ اور اسی سے ارض الخراج کا ترجمہ بھی ثابت ہوا۔ کہ جب شام کی اراضی وقف فرمائی تو جو اہل ذمہ تھے ان پر خراج مقرر کیا تو ان کو مزارع رکھا اور ان سے معاملہ کیا تو اس سے ترجمہ کا مقصد بھی ظاہر ہو گیا۔ اور اس کو باب المزارعة میں لانے کی توجیہ بھی معلوم ہو گئی لیکن میرے نزدیک امام بخاریؒ نے ترجمہ سے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے خود بذاتہ وقف نہیں فرمایا بلکہ سب اوقاف صحابہ کرامؓ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ جس کی تائید اس کی حکایت سے ہوتی ہے کہ حضرت عمرؓ کا صدقہ اول صدقہ تصدق بہا فی الاسلام تو اس بنا پر امام بخاریؒ نے امامیہ کا رد بھی کر دیا ہے۔ کہ وہ کہتے ہیں لاناوات ماترکناہ صدقہ یعنی جس کو آپؐ نے صدقہ کے طور پر چھوڑا ہے۔ وہ قابل میراث نہیں۔ تو اشارہ ہوا کہ حضور ﷺ کے بعد صحابہ کرامؓ نے اوقاف کے حضور ﷺ کا کوئی وقف نہیں تھا۔

تشریح از قاسمی۔ اراضی مفتوحہ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ محض فتح کرنے سے ہی وہ اراضی وقف ہو جائیں گی۔ حضرت امام ابو حنیفہ اور امام ثوری فرماتے ہیں کہ امام کو تقسیم کرنے اور وقف کرنے کا اختیار ہے۔ اور حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ امام کو تقسیم کرنا لازم ہے۔ اگر فاتحین وقف کرنے پر راضی ہوں تو امام کو ایسا کرنا چاہیے۔

باب من احياء ارضاً مواتاً

ترجمہ۔ جو شخص بجز زمین کو آباد کرے

ترجمہ۔ اور حضرت علیؑ نے کوفہ کی بجز اراضی کے بارے میں اس کو جائز قرار دیا۔ اور حضرت عمرؓ نے فرمایا جس شخص نے بجز زمین آباد کی پس وہ زمین اسی کی ہوگی اور یہی حکم عمرو بن عوف نے حضرت نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے بشرطیکہ کسی مسلمان کے حق میں نہ ہو۔ اور نہ ہی کسی ظالم کا زمین میں کوئی

ورای ذلك علی فی ارض الخراب بالكوفة
موات وقال عمر من احياء ارضاً ميتة فهي له
ويروى عن عمرو بن عوف عن النبي ﷺ وقال
فی غیر حق مسلم وليس لعرق ظالم فيه حق
ويروى فيه عن جابر عن النبي ﷺ.....

حق ہے۔ اور اس بارے میں حضرت جابر سے جناب نبی کریم ﷺ سے روایت کی گئی۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ حضرت نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ نے فرمایا جس شخص نے اس زمین کو آباد کیا جو کسی کی ملک نہیں ہے تو وہ آباد کنندہ اس کا زیادہ حقدار ہے حضرت عمرو فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں اسی کا فیصلہ کیا تھا۔

حدیث (۲۱۷۵) حدثنا يحيى بن بكير الخ
عن عائشة عن النبي ﷺ قال من احياء ارضاً
ليست لاحد فهو احق قال عمرو قضي به عمر
فی خلافته.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ جتنے آثار اس بارے میں نقل کئے گئے ہیں مسلم ہیں۔ لیکن ہم احناف اس کے جواز کو اس کے ساتھ مقید کرتے ہیں کہ اس زمین میں نہ تو عوام کا کوئی حق ہو اور نہ ہی کسی خاص کا حق ہو۔ اور آثار مذکورہ کا اس مقصد پر دلالت کرنے میں کوئی حفا نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ موات وہ زمین جس کا کوئی آدمی مالک نہ ہو اور نہ ہی کوئی شخص اس سے فائدہ حاصل کر رہا ہو۔ اور ہدایہ میں ہے الموات مالا ینفع به من الاراضی لانقطاع الماء عنه اولغلبة الماء عليه او ما اشتبه ذلك مما يمنع الزراعة سمي به ببطلان الانتفاع به یعنی موات وہ بجز زمین ہے جس سے کوئی فائدہ نہ اٹھایا جاتا ہو۔ یا اس وجہ سے کہ اسے پانی نہیں ملتا۔ یا اس پر

پانی کا غلبہ ہے یا اس قسم کی چیزیں جنہوں نے زراعت کو ناممکن بنا دیا ہو۔ موات اس کا نام اس لئے رکھا گیا کہ اس سے نفع حاصل کرنا باطل ہے اور امام طحاویؒ فرماتے ہیں الموات مالیس بملك لاحد ولا هو بمرافق البلد وکان خارج البلد سواء قرب او بعد۔ یعنی موات وہ زمین ہے جو کسی کا ملک نہ ہو۔ اور نہ ہی وہ شہر کی ضروریات میں ہو اور شہر سے باہر ہو خواہ قریب ہو یا بعید ہو۔ جو قید احنافؒ بیان کرتے ہیں وہ بخاری میں موجود ہے۔ غیر ان یکون فیہا حق مسلم فہی لہ۔ بہر حال یہ قید تو سب کے نزدیک مسلم ہے البتہ مسئلہ اختلافی یہ ہے کہ آیا احیاء ارض کے لئے اذن امام کی ضرورت ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اذن امام ضروری ہے خواہ وہ شہر کے قریب ہو یا بعید ہو۔ امام مالکؒ قریب کے لئے اذن عام کی قید لگاتے ہیں بعید کیلئے نہیں۔ قرب کا مطلب یہ ہے آبادی والوں کو جس کی ضرورت ہو جیسے چراگاہ وغیرہ۔ اور امام احمدؒ اور امام شافعیؒ اذن امام کو ضروری قرار نہیں دیتے۔ جمہور کا استدلال حدیث باب سے ہے۔ اور ماء البحر و ماء النہر اور شکار پر قیاس کرتے ہیں۔ لیکن امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ قیاس مع الفارق ہے کہ نہر بحر اور جنگل کسی کی تمیک نہیں ہے اور حدیث کے بارے میں یہ اختلاف ہے کہ آیا یہ حکم ہے یا فتویٰ ہے جو کہتے ہیں کہ یہ حکم ہے تو ان کے نزدیک اذن لازمی ہے اور جو اسے فتویٰ کہتے ہیں ان کے ہاں اذن کی ضرورت نہیں ہے احنافؒ کا استدلال یہ حدیث ہے۔ لیس للمرا الامطابت بہ نفس امامہ یعنی کسی آدمی کے لئے لائق نہیں مگر وہ جو اس امام کے جی کو خوش لگے اور یہ بھی کہ الارضیین ابی الاثمۃ لا الی غیرہم۔

باب

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ کو خواب میں دکھلایا گیا جب کہ آپ ذی الحلیفہ میں وادی کے نشیب میں آخررات کو آرام کرنے کی جگہ میں آپؐ بطحاء مبارکہ میں ہیں۔ موسیٰ راوی کہتے ہیں کہ حضرت سالم اس جگہ اپنی اونٹنی کو بٹھانے کی کوشش کرتے تھے جہاں حضرت عبداللہ ان کے باپ بٹھاتے تھے اور جو جناب نبی اکرم ﷺ کے اونٹنی کے بٹھانے کی جگہ کو تلاش کرتے تھے جہاں آپؐ نے آخری رات کو آرام فرمایا تھا وہ اس مسجد کی چلی طرف ہے جو وادی کے نشیب میں ہے وہ مسجد اس وادی اور راستے کے وسط میں واقع ہے

ترجمہ۔ حضرت عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ آج رات میرے رب کی طرف سے

حدیث (۲۱۷۶) حدثنا قتیبة الخ عن ابیہ

ان النبی ﷺ راوی وهو فی معرسہ من ذی الحلیفہ فی بطن الوادی فقیل لہ انک ببطحاء مبارکہ فقال موسیٰ وقد اناخ بنا سالم بالمناخ الذی کان عبد اللہ ینیح بہ یتحری معرس رسول اللہ ﷺ وهو اسفل من المسجد الذی بطن الوادی بینہ و بین الطريق وسط من ذلك

حدیث (۲۱۷۷) حدثنا اسحق بن ابراہیم الخ

عن عمرؓ عن النبی ﷺ قال اللیلۃ اتانی ات من ربی

وهو بالعقيق ان صل في هذا الوادي المبارك
وقل عمرة في حجة ...

ایک آنے والا آیا جب کہ آپ عقیق میں تھے کہ اس وادی مبارک میں نماز پڑھو۔ اور فرمایا عمرہ حج میں داخل ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی - احیاء موات کے باب کے بعد اس روایت کا لانا شاید اس پر تنبیہ کرنا ہے کہ احیاء کا اعتبار

اس وقت ہو گا جب اس زمین کی رفاہ عام کے لئے ضرورت نہ ہو۔ چونکہ اس وادی میں آنحضرت ﷺ اترے اور آپ کی اتباع میں دوسرے حضرات نے بھی نزول کیا۔ تو یہ ضرورت کی دلیل ہے۔ ایسی زمین کا احیاء ممکن نہیں۔ کیونکہ اس سے عامۃ المسلمین کو نقصان ہوگا۔ اور عوام صاحب استحقاق ہیں اور آپ کا ارشاد ہے فقی غیر حق مسلم اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس روایت کو اس لئے لائے ہوں کہ آنجناب نبی اکرم ﷺ اور مسلمانوں کے اس جگہ نزول کرنے سے استدلال کرنا ہے کہ ایسی زمین کا آباد کرنا جائز ہے۔ توجہ ایک شخص آباد کر لے تو دوسرے کو مداخلت نہیں کرنی چاہیے جیسے کسی نے خیمہ گاڑ لیا تو سبقت کی وجہ سے اس کا خیمہ نہیں اکھیڑنا چاہیے۔ تو روایت سے حکم کا ثبوت قیاساً ہوگا۔ پہلی صورت میں ثبوت حکم نصاً تھا۔

تشریح از شیخ زکریا - علامہ عینی نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰؓ

کی سفارش پر زمین جاگیر کے طور پر عنایت فرمائی۔ یہ نہیں کہ اس سے کہا تم ویسے ہی قبضہ کر لو اجازت کی کیا ضرورت ہے۔ تو معلوم ہوا اذن امام ضروری ہے۔

باب - یہ باب بلا ترجمہ پہلے باب سے بطور فصل کے ہے۔ اور امام بخاری کی غرض حدیث ابن عمرؓ اور حدیث عمرؓ سے یہ معلوم

ہوئی ہے کہ لفظ مبارک آنحضرت ﷺ کی معرس بنی کہ آخرت میں آپ نے اس جگہ قیام فرمایا تو عامۃ الناس کا اس سے تعلق ہو گیا اب کوئی شخص احیاء کے ذریعہ اس کا مالک نہیں بن سکتا۔ چنانچہ ذی الحلیفہ ایسا مقام ہے جہاں لوگوں کی آمد و رفت رہتی ہے۔ دوسرے وہ میقات بھی ہیں تو اس کے آباد کرنے سے کوئی شخص مالک نہیں ہو سکے گا۔

ترجمہ۔ زمین کا مالک یہ کہے کہ میں تجھے اس وقت تک

ٹھہرنے دوں گا جب تک اللہ تعالیٰ تجھے ٹھہرائے گا اور کسی مدت کا ذکر نہ کرے۔ تو اس کی تعیین فریقین کی رضامندی پر ہوگی۔

باب اذا قال رب الارض اقرک ما اقرک الله

ولم يذكر اجلا معلوما فرما علی تراضیہما۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت

عمر بن الخطابؓ نے یہود اور نصاریٰ کو حجاز کی اراضی سے نکال دیا اور جناب نبی اکرم ﷺ نے جب خیبر پر غلبہ حاصل کیا تو یہود کو

حدیث (۲۱۷۸) احمد بن المقدم الخ

عن ابن عمرؓ قال كان رسول الله ﷺ وبسند آخر

عن ابن عمرؓ ان عمر بن الخطابؓ اجلی الیہود

وہاں سے نکالنے کا ارادہ فرمایا اور جو علاقہ مفتوحہ ہو جاتا تھا وہ اللہ کے رسول اور مسلمانوں کی ملکیت ہو جاتا تھا۔ تو آپ نے حسب دستور یہود کو خیبر سے نکالنے کا ارادہ ظاہر فرمایا تو یہود خیبر نے آپ سے درخواست کی کہ ہمیں خیبر میں اس شرط پر رہنے دیا جائے کہ خیبر کی اراضی میں خرچہ اور عمل کے ضامن ہم ہوں گے اور آپ لوگوں کو اس کا آدھا بھل دیں گے اور جناب رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ہم تم لوگوں کو اس جگہ پر اس وقت تک اس شرط پر رہنے دیں گے جب تک ہماری مرضی ہوگی۔ چنانچہ وہ یہود خیبر میں رہے۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور میں ان کو تہاء اور اریحہ مقامات کی طرف نکال دیا۔

والنصری من ارض الحجاز وکان رسول اللہ ﷺ لما ظهر علی خیبر اراد اخراج اليهود منها وکانت الارض حین ظهر علیہا لله ولرسوله ﷺ وللمسلمین و اراد اخراج اليهود منها فسالت اليهود رسول اللہ ﷺ ليقرهم بها ان یکفوا عملها ولهم نصف الثمر فقال لهم رسول اللہ ﷺ نقرکم بها علی ذلك ماشئنا فقر و ابها حتی اجلاهم عمر الی تیماء و اریحاء....

تشریح از شیخ گنگوہی - اليهود والنصری اکثر آیات اور احادیث میں یہود کا ذکر زیادہ ہوتا ہے۔ اور نصاریٰ کا کم۔ ایک

وجہ تو یہ ہے کہ یہود کی کثرت تھی نصاریٰ کی قلت۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہود کا حبش باطن ان کو شقاق نفاق اور ردی اخلاق پر آمادہ کرتا تھا جس سے فساد برپا ہوتا۔ ان کی نسبت نصاریٰ سے نقصان کم تھا۔ لہذا لشد الناس عداوة للذین آمنوا لليهود والذین اشرکوا الخ امام بخاری نے جو ترجمہ باندھا ہے ولم یذکر اجلام معلوماً صاحب فیض الباری فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ پر اہل خیبر کے ساتھ معاملہ کی ابھی تک وضاحت نہیں ہوئی۔ اس لئے کبھی تو اسے اجارہ پر محمول کرتے ہیں اور کبھی مزارعت پر۔ حالانکہ یہ دونوں تب صحیح ہو سکتے ہیں جب اراضی خیبر آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کی ملکیت ہوں۔ لیکن جب یہ اراضی خود یہود کا ملک ٹھہریں تو پھر نہ اجارہ بن سکتا ہے اور نہ ہی مزارعت اس وقت صرف خراج مقاسمہ ہی ہوگا۔ جس پر بہت تفریعات متفرع ہوں گی جس پر مدت کو مبمم رکھنا کسی طرح ٹھیک نہیں ہو سکتا اس طرح اجارہ اور مزارعت کی صورت میں بھی ایہام اجل صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ مزارعت اور جھگڑے کا باعث بنے گا خراج مقاسمہ تو جمالت عمل کے باوجود بھی صحیح ہے۔ کیونکہ یہ امام اور رعایا کے درمیان معاملہ ہے جھگڑے کا کوئی خوف و خطرہ نہیں ہے۔ امام اس کا تدارک کر سکتا ہے۔ اگر اشکال ہو کہ روایت ابن عمرؓ وغیرہ میں مدت معلومہ پر نص نہیں تو احناف اجل معلوم کی شرط کیوں لگاتے ہیں جو اب یہ ہے کہ اجارہ جمولہ کے فساد پر امت کا اجماع ہے۔ اقرکم ما اقره اللہ سے فساد عقد تو لازم نہیں آتا البتہ دوسرا کوئی ایسا عقد نہیں کر سکتا اس لئے کہ وحی ہند ہے احکام ثابت ہو چکے ہیں۔ اب اقرکم سے ایک سال کا اجارہ تو ثابت ہو جائے گا۔ پھر مالک کی رضامندی سے دوسرے سال کا بھی ہلم جر۔ علی تراضیہما لیکن یہ تراضیہ مدت سال میں معتبر نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں مالک کو نقصان پہنچانا ہے لہذا اس سال گزرنے کے بعد دوسری تراخی کا اعتبار ہوگا۔ تیماء اور اریحہ اشام کے قریب دو شہر ہیں۔

ترجمہ۔ باب اس بارے میں جناب نبی اکرم ﷺ کے اصحاب کاشتکاری اور پھلوں میں بلا معاوضہ ایک دوسرے سے ہمدردی کرتے تھے۔

ترجمہ۔ حضرت ظہیر فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ہمیں ایک ایسے معاملہ سے منع فرمادیا جو ہمارے لئے آسان تھا میں نے کہا جو کچھ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہی حق ہے۔ فرماتے ہیں کہ مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے بلو کر پوچھا کہ تم اپنی کھیتی کے ساتھ کیا کرتے ہو میں نے کہا کہ ہم ان کو اجرت پر دیتے ہیں نہری پیداوار پر اور کھجور اور جو کے وسق پر۔ آپ نے فرمایا کہ ایسا نہ کرو یا تو ان زمینوں کو خود کاشت کرو یا مفت کاشت کراؤ۔ یا ایسے ہی اپنے پاس روک رکھو حضرت نافع فرماتے ہیں کہ ہم نے سن لیا اطاعت کریں گے۔

ترجمہ۔ حضرت جابر سے مروی ہے کہ صحابہ کرامؓ اراضی کو تہائی اور آدھی پر کاشت کرتے تھے۔ جس پر نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص زمین کا مالک ہو پس یا تو وہ خود کاشت کرے یا اسے کسی مسلمان کو عطیہ کے طور پر دے دے۔ اگر یہ نہ کر سکے تو اپنی زمین کو روک رکھے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کی زمین ہو تو وہ خود کاشت کرے یا اپنے بھائی کو عطیہ کر دے اگر اس سے انکار کرے تو اپنی زمین کو روک رکھے۔

ترجمہ۔ عمر فرماتے ہیں کہ میں نے ہزارہ کا ذکر حضرت طاؤس سے کیا

باب ماکان من اصحاب النبی ﷺ یواسی بعضهم بعضاً فی الزراعة والثمرة

حدیث (۲۱۷۹) حدثنا محمد بن مقاتل الخ سمعت رافع بن خدیج بن رافع عن عمہ ظہیر بن رافع قال ظہیر لقد نہانا رسول اللہ ﷺ عن امر کان بنا رافقاً قلت ما قال رسول اللہ ﷺ فہو حق قال دعانی رسول اللہ ﷺ قال ماتصنعون بمحافلکم قلت نواجرہا علی الربع وعلی الاوسق من التمر والشعیر قال لا تفعلوا الزرعوا او ازرعوها او امسکوها قال رافع سمعا وطاعة

حدیث (۲۱۸۰) حدثنا عبید اللہ بن موسی الخ عن جابر قال کانوا یزرعونہا بالثلث والربع والنصف فقال النبی ﷺ من کانت لہ ارض فلیزرعها اولیمتعہا فان لم یفعل فلیمسک ارضہ

حدیث (۲۱۸۱) قال الربع بن نافع ابوتوبہ الخ عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ ﷺ من کانت لہ ارض فلیزرعها اولیمنعہا اخاہ فان ابی فلیمسک ارضہ

حدیث (۲۱۸۲) حدثنا قینصہ بن عمرو قال ذکر تہ

لطاؤس فقللا يزرع قال ابن عباسؓ ان النبي ﷺ لم ينه عنه ولكن قال ان يمنح احدكم اخاه خيره من ان ياخذ شيئاً معلوماً.....

تو انہوں نے فرمایا کہ کسی دوسرے سے مفت میں کاشت کرائے ابن عباسؓ نے فرمایا بے شک جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمایا البتہ یہ فرمایا ہے کہ اپنے بھائی کو عطیہ کے طور پر دے دینا بہتر ہے۔ اس سے کہ اس پر کوئی معلوم اجرت لو۔

حدیث (۲۱۸۳) حدثنا سليمان بن حرب الخ عن نافع ان ابن عمرؓ كان يكرى مزارعاً على عهد النبي ﷺ وابى بكرؓ وعمرؓ وعثمانؓ وصدرا من امارة معاويةؓ ثم حدث عن رافع بن خديج ان النبي ﷺ نهى عن كراء المزارع فذهب ابن عمرؓ الى رافع فذهبت معه فسأله فقال نهى النبي ﷺ عن كراء المزارع فقال ابن عمرؓ قد علمت انا كنا نكرى مزارعاً على عهد رسول الله ﷺ بما على الاربعاء وبشيء من التبن.....

ترجمہ۔ حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اپنی قابل کاشت اراضی کو کرایہ پر دیا کرتے تھے۔ جناب نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے دور میں اور حضرت امیر معاویہؓ کی امارت کے ابتدائی دور میں بھی۔ پھر حضرت رافع بن خدیجؓ سے حدیث بیان کی جانے لگی۔ کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اراضی کے کرایہ (اجرت) پر دینے سے منع فرمایا تو حضرت ابن عمرؓ خود چل کر حضرت رافعؓ کے پاس گئے۔ اور میں بھی ان کے ہمراہ تھا پس انہوں نے آپ سے پوچھا جس پر انہوں نے فرمایا کہ واقعی جناب نبی اکرم ﷺ نے اراضی کو اجرت پر دینے سے منع فرمایا ہے۔

تو ابن عمرؓ نے فرمایا کہ تمہیں علم ہے کہ ہم لوگ جناب نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں اپنی زمینوں کو اجرت پر دیتے تھے جو کچھ پیداوار نہروں پر ہوتی تھی اس کے بدلے اور کچھ تھوڑا ہوسہ کے بدلے۔

حدیث (۲۱۸۴) حدثنا يحيى بن بكير الخ ان عبد الله بن عمرؓ قال كنت اعلم في عهد رسول الله ﷺ ان الارض تكرى ثم خشى عبد الله ان يكون النبي ﷺ قد احدث في ذلك شيئاً لم يكتم يعلمه فترك كراء الارض.....

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں جہاں تک میرے علم کا تعلق ہے وہ یہ ہے زمین کو کرایہ پر دیا جاسکتا ہے۔ پھر حضرت عبد اللہؓ کو خطرہ لاحق ہوا کہ کہیں جناب نبی اکرم ﷺ نے اس بارے میں کوئی نیا حکم نہ دے دیا ہو جس کا ان کو علم نہ ہو سکا ہو۔ اس لئے انہوں نے زمین کو کرایہ پر دینا چھوڑ دیا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ فقال ابن عمرؓ قد علمت الخ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے جو صورت ذکر فرمائی ہے وہ فاسدہ ہے

جائز نہیں ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ حضرت رافع نے بھی نبی سے عموم مراد نہیں لیا کہ مزارعت کی سب صورتوں کو شامل ہو۔ بلکہ نبی سے وہ صورت مراد ہے جس میں مفاسد ہوں اور ممکن ہے کہ حضرت رافع نے اپنے فہم اور قرینہ کے مطابق نبی سے عموم مراد لیا ہو اور اسی سے ابن عمر نے عموم سمجھ لیا ہو۔ کیونکہ حضرت رافع نے نبی میں جو صورتیں ذکر کی ہیں ان میں سے بعض وہ مختص بالنبی ہیں لیکن ابن عمر نے ان صورتوں میں فرق نہیں کیا۔ اور نبی کو عموم پر محمول کر لیا۔ یا تمام صورتوں کو انہوں نے احتیاطاً چھوڑ دیا۔ کیونکہ بعض روایات کے الفاظ عموم پر دلالت کرتے ہیں۔ اگرچہ عموم مراد نہیں ہے۔ لیکن اگر امام صاحب نے ابن عمر کی روایت پر احتیاطاً عمل کرتے ہوئے مزارعت کو ناجائز کہا ہو تو ان پر اعتراض نہیں ہونا چاہیے۔ ورنہ ابن عمر پر اعتراض ہوگا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ فان لم يفعل فلم یسکھ ارضه اگر اشکال ہو کہ زمین کو بغیر زراعت کے چھوڑ دینا ضاعت مال ہے جو ممنوع ہے۔ تو کہا جائے گا کہ زمین کی منفعت معطل نہیں ہوتی۔ گھاس۔ لکڑی وغیرہ سے منفعت حاصل کی جاسکتی ہے۔ اگر اور کوئی فائدہ بھی نہ ہو تو اس سے زمین کی اصلاح ہوگی۔ تاکہ اگلے سال کام دے سکے۔ لیکن یہ توجیہات اس وقت ہیں جب نبی عام ہو اگر کراہ کی خاص صورت پیداوار کی لی جائے جب کہ وہ غیر معلوم ہو تو پھر تعطیل الانتفاع نفع کو معطل کرنا لازم نہیں آتا۔ بلکہ نقدی پر اجارہ ہو سکتا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ماکان اصحاب رسول اللہ ﷺ یواسی بعضهم بعضا الخ امام بخاری نے ان روایات کے محل کی طرف اشارہ کیا ہے جو اس باب میں ذکر کی گئی ہیں۔ کہ بعض سے جواز مزارعت معلوم ہوتا ہے اور بعض سے ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ تو اشارہ فرمایا کہ جب روایات سے نہی مزارعت بالا جبر معلوم ہوتی ہے وہ زہد کی تعلیم کے لئے ہے۔ اور لوگوں سے ہمدردی کی ترغیب دینا ہے۔ یہ نبی تحریم کی نہیں ہے۔

امسکوھا سے زمین کے مصالح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ کیونکہ اس طرح جانوروں کے لئے چارہ کا انتظام وافر مقدار میں ہوگا زمین میں نمو اور قوت بڑھے گی۔ ہمدردی کا جذبہ پیدا ہوگا کہ جب خود کاشت نہیں کرتے تو دوسرے کو زراعت کا موقع ملے گا یہ مواساة ہے۔ اور بغیر اجر کے مزارعت سے ایک مسلمان بھائی کو فائدہ پہنچے گا۔ اس طرح حدیث کو ترجمہ الباب سے مطابقت ہو جائے گی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حضرت ابن عمر نے خلافت علی کا ذکر نہیں کیا۔ اس لئے کہ حضرت علی و قریب اختلاف کی وجہ سے انہوں نے ان سے بیعت نہیں کی تھی۔ کیونکہ ان کی رائے تھی جس شخص کی خلافت پر مسلمان متفق نہ ہوں اس کی بیعت نہ کی جائے۔ تاہم ابن عمر نے ابن الزبیر کی اور عبدالملک بن مروان کی بیعت نہیں کی تھی جب کہ ان کی خلافتوں میں اختلاف تھا بعد ازاں یزید بن معاویہ کی بیعت کی اور عبداللہ بن زبیر کی وفات کے بعد عبدالملک بن مروان کی بیعت کر لی۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ ابن عمر نے دور خلافت علی میں اپنی زمین کرایہ پر نہ دی ہو اس لئے اس کا ذکر نہیں کیا۔ یہ توجیہ پہلی توجیہ سے بہتر ہے۔

ترجمہ۔ زمین کو نقد اجرت پر دینا۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ
بہر صورت جو تم لوگ کرنے والے ہو وہ یہ ہے کہ سفید زمین
کی ایک سال سے دوسرے سال تک نقدی پر مستاجر کی کرو

ترجمہ۔ حضرت رافع بن خدیجؓ سے مروی ہے کہ
مجھے اپنے بچاؤں نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ وہ لوگ جناب
رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں زمین کو کرایہ پر اس شرط پر دیتے
تھے کہ جو چھوٹی چھوٹی نہر کے پاس کی پیداوار ہوگی یا جس چیز کو
زمین کا مالک مستثنیٰ کر لیتا تھا اس پر اجارہ ہوتا تھا۔ جس سے ہم کو
جناب نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا۔ پس میں نے حضرت رافعؓ
سے پوچھا کہ اگر پیداوار کی جائے دینار اور درہم یعنی نقدی پر
مزارعت ہو تو وہ کیسے ہے تو حضرت رافعؓ نے فرمایا دینار درہم
کے ساتھ مزارعت میں کوئی حرج نہیں ہے امام بخاریؒ فرماتے
ہیں کہ لیث کا قول یہ ہے کہ جن لوگوں کو حلال و حرام سمجھنے میں
ادراک ہے۔ اگر وہ لوگ غور کریں تو مزارعت کی اجازت نہ
دیں کیونکہ اس میں ہلاکت کا خطرہ ہے۔

باب کراء الارض بالذهب والفضة وقال
ابن عباسؓ ان امثل ما انتم صائغون ان
تستاجر والارض البيضاء من السنة الى السنة

حدیث (۲۱۸۵) حدثنا عمرو بن خالد
الخ عن رافع بن خديجؓ حدثني عمامتي انهم
كانوا يكرون الارض على عهد النبي ﷺ بما
ينبت على الاربعاء اوشئ يستثنيه صاحب الارض
فنهى النبي ﷺ عن ذلك فقلت لرافع فكيف
هي بالدينار والدرهم فقال رافع ليس بها باس
بدينار والدرهم وكان الذي نهى عن ذلك مالو
نظرفيه ذوالفهم بالحلال والحرام لم يجيزوه
لما فيه من المخاطرة قال ابو عبد الله من ههنا
قول الليث وكان الذي نهى عن ذلك

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ کان الذی نهی عن ذلك اس سے مقصد یہ ہے کہ مزارعت وہ ممنوع ہے جس میں قمار اور
جو وہ بیبیات اگرچہ کسی نص سے ثابت نہیں لیکن اہل فہم اپنے فہم سے اس کی حرمت کا ادراک کر سکتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ لیس بہا باس سے راوی نے خود تخصیص فرمادی معلوم ہو کہ ان کے نزدیک بھی نبی عام نہیں ہے
المخاطرة کے معنی شرارؒ نے اشراف علی الہلاک کے کئے ہیں۔ جس کی تفسیر شیخ گنگوہیؒ نے قمار سے کی ہے۔ کیونکہ
جوئے میں بھی بیبی ہوتا ہے۔ غنم یا غرم یعنی نفع یا چٹی۔ اس لئے قطلانیؒ فرماتے ہیں کہ جمہور کے نزدیک کراء الارض کی نہی
اسی پر محمول ہے کہ جس میں دھوکہ اور جہالت ہو۔ مطلقاً مزارعت کی ممانعت نہیں جو بالذہب والفضة ہو۔

وكان الذی یہ کس کا مقولہ ہے جب کہ قال ابو عبد الله امام بخاریؒ نے فرمادیا کہ کلام الليث میں سے ہے۔

باب

حدیث (۲۱۸۶) حدثنا محمد بن سنان انه
عن ابي هريرة ان النبي ﷺ كان يوماً يحدث
وعنده رجل من اهل البادية ان رجلا من اهل
الجنة استاذن ربه في الذرع فقال له الست فيما
شئت قال بلى ولكنى احب ان ازرع قال فبذر
فبادر الطرف نباته واستواؤه واستحصاره فكان
امثال الجبال فيقول الله دونك يا ابن ادم فانه
لا يشبعك شئ فقال الاعرابي والله لا تجده الا
قريشياً او انصارياً فانهم اصحاب زرع وامانحن
فلسنا باصحاب زرع فضحك النبي ﷺ

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب
نبی اکرم ﷺ ایک دن باتیں کر رہے تھے کہ آپ کے پاس ایک
دیسائی آدمی بیٹھا تھا۔ کہ ایک جنتی آدمی اللہ تعالیٰ سے کھیتی باڑی
کرنے کے لئے اجازت طلب کرے گا۔ اللہ تعالیٰ اس سے
فرمائیں گے کیا تو من پسند چیزوں میں نہیں ہے۔ اس نے کہا
کیوں نہیں لیکن میں کاشت کرنا پسند کرتا ہوں۔ فرمایا پس وہ بیبیج
ڈالے گا پس آنکھ جھپکنے میں جلدی اس کا آگنا شروع ہو گا۔ پھر
اس کا سیدھا ہونا اور کانٹے کے قابل ہونا ہو گا۔ کہ اس کی بالیں
پھاڑوں کی طرح ہو جائیں گی۔ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے اے آدم
کے بیٹے۔ اس لئے کہ کوئی چیز تیرا پیٹ نہیں بھرے گی
پس دیسائی نے کہا کہ اللہ کی قسم! ہونہ ہو وہ قریشی یا انصاری ہو گا

کیونکہ یہی لوگ کھیتی باڑی والے ہیں۔ لیکن ہم لوگ تو کھیتی والے نہیں ہیں۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ ہنس پڑے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لاتجدہ الا قریشیا الخ یہ بات اس نے اپنے علم کے مطابق کہی۔ ورنہ اس کو معلوم نہیں کہ

ان کے علاوہ بھی بہت سے لوگ کھیتی باڑی کرتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ الا قریشیا او انصاریا اس کے کہنے کا سبب یہ ہے کہ انصار مدینہ تو اصحاب زرع تھے ہی

مہاجرین مزارعت کے طور پر ان کے ساتھ مشغول رہتے تھے۔ ابن المنذر فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے اس باب کے انعقاد سے اس پر
تنبیہ فرمائی کہ کراء الارض سے جو نئی واقع ہے وہ تہزیبی ہے۔ نئی تحریم نہیں ہے۔ اس لئے کہ عادت یہ ہے کہ انسان اس چیز پر حرص
کرتا ہے جس سے ہمیشہ کے لئے نفع حاصل کرے۔ اور اس جنتی کا زراعت پر حرص کرنا حتیٰ کہ جنت میں بھی باقی رہا تو یہ اس بات کی دلیل
ہے کہ اس کی موت اسی پر واقع ہوئی۔ اگر وہ کراء الارض کی حرمت کا اعتقاد رکھتا تو اپنے آپ کو اس پر حرص کرنے سے روکتا یہاں تک کہ
اس کے ذہن میں اتنی مقدار نہ رہتی۔ میرے نزدیک امام بخاری زراعت کی فضیلت پر تنبیہ کرنا چاہتے ہیں کہ یہ جنت میں بھی ہوگی
کراء الارض سے اس حدیث کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

ترجمہ۔ باب ان فضائل کے بارے میں جو درخت لگانے کے بارے میں وارد ہوئے ہیں۔

باب ماجاء فی الغرس

ترجمہ۔ حضرت سہل بن سعد فرماتے ہیں کہ ہم جمعہ کے دن خوش ہوتے تھے کہ ہماری ایک بوڑھی تھیں جو ہمارے لئے چند روٹی کی جڑیں لے کر جن کو ہم اپنی چھوٹی چھوٹی نہروں پر لگایا کرتے تھے وہ ان کو اپنی ہڈیاں میں ڈال دیتی تھی اور اس میں جوکے کچھ دانے ڈال دیتی۔ مجھے اس کا علم نہیں کہ اس نے کہا کہ اس میں نہ چرلی ہوتی تھی اور نہ ہی گوشت کی چکنائٹ ہوتی تھی پس جب ہم اس سے ملنے جاتے تو اس مظلومہ کو ہمارے قریب کر دیتیں۔ پس اس وجہ سے ہم جمعہ کے دن خوش ہوتے تھے اور ہم ناشتہ پور قیلوہ جمعہ کے بعد ہی کرتے تھے۔

حدیث (۲۱۸۷) حدثنا قتيبة بن سعيد عن
عن سهل بن سعد انه قال انا كنا لتفرح بيوم
الجمعة كانت لنا عجوز تاخذ من اصول سلق لنا
كنا نغرسه في اربعمائنا فتجعله في قدر لها فتجعل
فيه حبات من شعير لا اعلم الا انه قال ليس فيه
شحم ولا وودك فاذا صلينا الجمعة زرناها فقربتنا
اليها فكنا نفرح بيوم الجمعة من اجل ذلك
وما كنا نتغدى ولا نقيل الا بعد الجمعة.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ حدیث بہت بیان کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی خیر و شر کا وعدہ دینے والے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ مہاجرین اور انصار کو کیا ہو گیا کہ وہ ابو ہریرہ کی حدیثوں کی طرح حدیثیں بیان نہیں کرتے۔ حالانکہ میرے مہاجر بھائی بازاروں کے کاروبار ان کو مشغول رکھتے تھے اور میرے انصار بھائیوں کو ان کا مال و مویشی کا عمل مشغول رکھتا تھا۔ میں ایک غریب آدمی تھا جو صرف پیٹ پرانی جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چمٹا رہتا تھا۔ پس جب وہ غائب ہوتے تھے میں حاضر ہوتا تھا اور جب وہ بھول جاتے تھے میں یاد رکھتا تھا۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے ایک دن فرمایا کہ جس شخص نے تم میں سے آج کے دن اپنا کپڑا پھیلا یا یہاں تک کہ جب میں اپنی اس گفتگو کو ختم کروں پھر وہ اس کو اپنے سینے سے

حدیث (۲۱۸۸) حدثنا موسى بن اسمعيل عن
عن ابي هريرة قال يقولون ان ابا هريرة يكثر
الحديث والله الموعود ويقولون ما للمهاجرين
والانصار لا يحدثون مثل احاديثه وان اخوتي
من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالاسواق
وان اخوتي من الانصار كان يشغلهم عمل
اموالهم وكنت امرأ مسكينا لزم رسول الله ﷺ
على مل بطني فاحضر حين يغيون واعى حين
ينسون وقال النبي ﷺ يوماً لن يسط احد منكم
ثوبه حتى اقضى مقاتلي هذه ثم يجمعه الى صدره
فلا ينسى من مقاتلي شيئاً ابداً فسطت نمره ليس

لگالے تو میری گفتگو کی کوئی چیز کبھی اسے نہیں بھولے گی۔ پس میں نے اپنی لونی چادر جس کے سوا میرے بدن پر اور کوئی کپڑا نہیں تھا اس کا کچھ حصہ میں نے پھیلا دیا۔ حتیٰ کہ جب نبی اکرم ﷺ نے اپنی گفتگو کو پورا کر لیا تو میں نے اس کو اپنے سینے سے لگا لیا۔ پس اس اللہ کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ سمجھا ہے میں آج تک آپ کی اس گفتگو سے کسی چیز کو نہیں بھولا اور اللہ کی قسم! اگر کتاب اللہ میں یہ دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں تمہیں کبھی کوئی چیز بیان نہ کرتا۔ ترجمہ آیت بے شک جو لوگ ان واضح آیات و ہدایت کو چھپاتے ہیں جن کو ہم نے اتارا ہے الخ۔ الرحیم تک۔

علی ثوب غیر ما حتی قضی النبی ﷺ مقالته ثم جمعتها الی صدری فوالذی بعثہ بالحق مانسیت من مقالته تلك الی یومی هذا واللہ لولا ایتان فی کتاب اللہ ما حدثتکم شیئاً ابدلاً فی الدین یکتُمون ما انزلنا من البینت الی قولہ الرحیم.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ نتقدی اس میں اس کھانے کے لذیذ ہونے کی وجہ کی طرف اشارہ ہے کہ بھوک اور فاقہ کی وجہ سے ایسے کھانے کو لذیذ سمجھتے اور اس پر خوش ہوتے تھے۔

و عمل اموالہم یہ موضع ترجمہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام اس عمل زراعت میں مشغول رہتے تھے جس سے اس کی فضیلت بھی معلوم ہوئی۔ اور آنجناب ﷺ کی تقریر سے اس کا جواز بھی معلوم ہوا۔ و لولا ایتان یہاں سے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث پر اپنے حرص کا عذر بیان کرتے ہیں۔ باوجودیکہ لوگ اس بارے میں ان پر اعتراض کرتے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علی السغب والفاقہ سے شیخ گنگوہی نے اس وہم کا دفعیہ کیا جو ظاہر اللفظ صحابہ کرام کے حرص علی الطعام پر دلالت کرتا ہے۔ تو دفع وہم کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ خوشی ان کے احتیاج کی وجہ سے تھی اجاز الشیخ۔ عمل اموالہم حافظ فرماتے ہیں کہ اس عمل سے مراد شغل بالاراضی بالزراعت والغرس ہے۔

اللہ الموعد علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ الموعد یا تو مصدر میمی ہے یا اسم زمان ہے یا اسم مکان ہے بہر صورت اس کا حمل لفظ جلال پر صحیح نہیں ہے۔ تو عبارت کو مقدر ماننا پڑے گا۔ مصدر کی صورت میں الواعد کے معنی ہوں گے اور مصدر مبالغہ کے لئے ہوگا۔ الواعد فی فعلہ بالخیر والشر۔ اور اسم زمان کی صورت میں وعند اللہ الموعد یوم القیامۃ۔ اور اسم مکان کی صورت میں وعند اللہ الموعد یوم القیامۃ اور اسم مکان کی صورت میں عند اللہ موعدنی الخ بہر صورت معنی ہوں گے اللہ تعالیٰ یحاسبنی ان تعیدت کذیباً یعنی اگر میں جان بوجہ کہ جھوٹ بولوں تو اللہ تعالیٰ میرے سے حساب لے گا اور ان لوگوں سے بھی حساب لے گا جو میرے ساتھ برائیاں رکھتے ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب المساقاة

ترجمہ۔ پانی بیچنے پر معاملہ کرنا

ترجمہ۔ مساقات کے شرعی معنی ہیں پھلدار درختوں اور انگوروں کو کسی ایسے شخص کے سپرد کرنا جو ان کی دیکھ بھال اس شرط پر کرے کہ اس کے پھلوں میں سے کوئی مقرر حصہ اسے ملے گا۔ اہل مدینہ کی لغات مختصہ ہیں۔ مثلاً مساقات کو معاملہ مزارعتہ کو مخابرہ اور اجارہ کو بیع مضاربتہ کو مقارضہ اور صلوة کو سجدہ کہتے ہیں۔ شرب کے معنی پانی کا حصہ۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ترجمہ کہ ہم نے ہر زندہ چیز کو پانی سے پیدا کیا کہ وہ ایمان نہیں لاتے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے بتلاؤ! جس پانی کو تم پیتے ہو کیا تم نے اس کو بادل سے اتارا۔ یا ہم اتارنے والے ہیں۔ اگر ہم چاہیں تو اسے کڑوا بنا دیں۔ پس کیوں نہیں

باب فی الشرب وقوله تعالی وجعلنا من الماء کل شیء حی الا یؤمنون وقوله افراء یتیم الماء الذی تشربون وانتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون لو نشاء جعلناه اجاجاً فلو لا تشکرون ومن رای صدقة الماء وهبته ووصيته جائزة مقسوماً کان او غیر مقسوم ثجاجاً منصبا المزن السحاب الاجاج المتر فراتا عذبا وقال عثمان قال النبی ﷺ من یشتری بئر رومة فیکون دلوہ فیہا کدلاء المسلمین فاشتراہا عثمان رضی اللہ عنہ

شکر ادا کرتے اور اس شخص کے بارے میں جو پانی کا صدقہ کرے یا اس کو بہہ کرے۔ اور اس کی وصیت بھی جائز ہے۔ خواہ وہ پانی منقسم تقسیم شدہ ہو یا نہ ہو۔ سورہ نباء میں ہے ثجاجاً اور پلٹا ہو پانی۔ مزن کے معنی بادل کے۔ اجاج کے معنی کڑوے کے اور فرات کے معنی ٹیٹھے پانی کے ہیں۔ حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے بیئر رومہ خرید کر کے وقف کر دیا کہ اس کا ڈول دوسرے مسلمانوں کے ڈول کی طرح ہو۔ یا اس کا حصہ بھی دوسرے مسلمانوں کی حصہ کی طرف ہو یعنی وقف ہو تو اس کیلئے جنت ہے

تو حضرت عثمانؓ نے اسے پینیس ۳۵ ہزار درہم پر خرید کر وقف کر دیا اور حضرت عثمانؓ کی خرید سے پہلے ہر مکینزہ پانی کا ایک درہم میں بیٹا تھا

ترجمہ۔ حضرت سہل بن سعدؓ فرماتے ہیں کہ حضرت نبی اکرم ﷺ کے پاس پانی کا پیالہ لایا گیا اور آپؐ نے اس سے پی لیا آپؐ کی دائیں جانب قوم کا سب سے چھوٹا بچا تھا اور آپؐ کے بائیں طرف بڑے عمر رسیدہ لوگ تھے تو آپؐ نے فرمایا اے لڑکے کیا آپ مجھے اجازت دیتے ہیں کہ میں یہ پانی کا پیالہ ان شیوخ کو دے دوں اس لڑکے نے کہا کہ حضرت یا رسول اللہ آپ کے پس خوردہ پر میں کسی کو ترجیح نہیں دوں گا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے وہ اسے دے دیا۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ حدیث بیان کرتے ہیں کہ حضور رسول اللہ ﷺ کیلئے ایک پالتو بھری کا دودھ نکالا گیا جب کہ آپ حضرت انس بن مالکؓ کے گھر میں تھے اور اس کے دودھ میں اس کنویں کا پانی ملایا گیا جو حضرت انس بن مالکؓ کے گھر میں تھا۔ پس جناب رسول اللہ ﷺ کو پیالہ دیا گیا۔ جس سے آپؐ نے پیا حتیٰ کہ جب آپؐ نے اس پیالے کو اپنے منہ مبارک سے الگ فرمایا تو بائیں طرف حضرت ابو بکرؓ تھے اور دائیں طرف ایک دیہاتی تھا حضرت عمرؓ کو ڈر لگا کہ آپؐ دیہاتی کو نہ دے دیں فرمایا یا رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ کو دیں جو آپؐ کے پاس بیٹھے ہیں

حدیث (۲۱۸۹) حدثنا سعيد بن ابی مریم قال عن سهل بن سعد قال اتى النبي ﷺ بقدر فشرب منه وعن يمينه غلام اصغر القوم والاشياخ عن يساره فقال يا غلام اتاذن لي اعطيه الاشياخ قال ما كنت لاوتر بفضلي منك احدا يا رسول الله فاعطاه اياه

حدیث (۲۱۹۰) حدثني انس بن مالك انها حلبت لرسول الله ﷺ شاة داجن وهي في دار انس فاعطى رسول الله ﷺ القدح فشرب منه حتى اذانزع القدح من فيه وعلى يساره ابوبكر وعن يمينه اعرابي فقال عمر وخاف ان يعطيه الاعرابي اعط ابابكر يا رسول الله عندك فاعطاه الاعرابي الذي على يمينه ثم قال الايمن فالايمن

پس جناب نبی اکرم ﷺ نے وہ اس دیہاتی کو دے دیا جو آپؐ کے دائیں جانب بیٹھا تھا فرمایا دائیں طرف کو اختیار کرو دائیں طرف کو اختیار کرو

تشریح از شیخ گنگوہی۔ وجعلنا من الماء كل شئ حي الخ غالباً اس سے مراد یہ ہے کہ ہم نے ہر شے پانی سے بنائی ہے کیونکہ وہ تمام چیزوں کا اصل ہے۔ اس لئے آسمانوں اور عناصر ثلاثہ کی پیدائش پانی سے ہے۔ اور حی کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہی موجودین ہی مقصود بالذکر ہیں۔ اگرچہ یہ حکم ان کے ساتھ مختص نہیں ہے۔

یا غلام اتاذن اس سے ترجمہ ثلاث کرنا ہے کہ پانی کا محافظ جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے۔ خواہ بہہ کرے یا کنویں سے

حاصل کرے بہر حال وہ غیر سے تصرف کا زیادہ حق دار ہے۔ جیسے مشترک پانی کا بہہ اور صدقہ جائز ہے اس طرح تقسیم شدہ کا بھی جائز ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ابن بطال فرماتے ہیں کہ جعلنا من الماء کل شیء حی سے وہ حیوانات مراد ہیں جو پانی سے زندہ

رہتے ہیں۔ اور بعض نے ماء سے نطفہ مراد لیا ہے اور بعض نے کل شیء حیبا پڑھا ہے۔ تو اس میں جمادات نباتات بھی داخل ہو جائیں گے ان کی حیوۃ سے مراد ان کی سبزی مراد ہے جو پانی سے ہی پیدا ہوتی ہے۔ اور شیخ گنگوہی نے جو توجیہ بیان کی ہے وہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کے موافق ہے۔ اور فیض الباری میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ان اللہ تعالیٰ خلق الماء اولائم خلق السموات والارض الخ اور ابن رزین العقیلی نے تو مرفوعاً نقل کیا ہے۔ ان الماء خلق قبل العرش کہ عرش سے پہلے پانی کو پیدا کیا گیا۔ دلالة علی الترجمة حافظ فرماتے ہیں کہ مصنف نے اس باب سے ان لوگوں پر رد کیا ہے۔ ان الماء لا یملک یعنی پانی کسی کی ملک نہیں ہے ترجمہ کو مشروعیۃ قسمة الماء سے ثابت کیا۔ اس طرح کہ دائیں طرف والے سے ابتداء بالماء کی گئی جو تقسیم پر دال ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ پانی ملک ہو سکتا ہے۔ البتہ حضرت سہل کی حدیث میں پانی کا ذکر نہیں ہے۔ بلکہ کتاب الاشرہ میں لبن یعنی دودھ کے پیالے کا ذکر ہے۔ تو کہا جائے گا کہ حدیث انسؓ میں اس پانی کا ذکر ہے جس میں دودھ ملا گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ دودھ اور پانی میں کوئی فرق نہیں۔ تو اس سے الماء لا یملک کہنے والوں کا رد ہو جائے گا۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جو کہتا ہے کہ پانی والا پانی کا اس وقت تک حق دار ہے حتیٰ کہ سیراب ہو جائے۔ کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ چھ ہوئے پانی کو نہ روکا جائے۔

باب من قال ان صاحب الماء احق بالماء حتی یروی لقول النبی ﷺ لا یمنع فضل الماء۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چھت پانی نہ روکا جائے تاکہ اس سے سبز گھاس نہ رک جائے۔

حدیث (۲۱۹۱) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لا یمنع فضل الماء لیمنع بہ الکلاء.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چاہا ہو پانی نہ روکو۔ تاکہ اس کے ذریعہ سبز گھاس روکنے کا باعث نہ بن جاوے۔

حدیث (۲۱۹۲) حدثنا یحییٰ بن بکیر الخ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا بہ فضل الکلاء...

تشریح از قاسمی۔ منع فضل الماء یہ ترجمہ کی علت ہے کہ فضل ماء تب ہو گا جب کسی کی حاجت سے فارغ ہو۔ جس سے ثابت ہوا کہ عدم الفضل کے وقت وہ پانی کا زیادہ حق دار ہے۔ نیز! اجابت میں حاجت ذاتی۔ اہل و عیال۔ جانور اور کھیتی سب داخل ہیں لیکن یہ اس پانی کے بارے میں ہے جو برتن میں محفوظ نہ ہو۔ اگر برتن میں محفوظ ہے تو پھر مضطر کے علاوہ کسی پر خرچ کرنا واجب نہیں ہے۔

باب من حفر بئراً
فی ملکہ لم یضمن
ترجمہ۔ جس شخص نے کنواں اپنی ملکیت میں
کھودا تو وہ کسی نقصان کا ذمہ وار نہیں ہے۔

حدیث (۲۱۹۲) حدثنا محمود الخ عن
ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ المعدن جبار
والبئر جبار والعجماء جبار و فی الرکاز الخمس۔
ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا کہ کان کے اندر مر جانے والے کا خون معاف ہے
کنوئیں میں مر جانے والے کا خون معاف ہے اسی طرح کسی جانور
نے کسی کو مار دیا تو معاف ہے اور خزانہ کے اندر پانچواں حصہ ہے

تشریح از شیخ گنگوہی۔ امام حناریؒ اس باب کو یہاں پر لائے ہیں کہ جب کنوئیں میں گرنے والے کے خون کا ذمہ دار مالک
نہیں ہے کیونکہ کنواں اس کے ملک میں ہے۔ تو بچے ہوئے پانی کا بھی مالک خاص ہو گا کیونکہ یہ پانی اس کی کوشش اور اس کے ملک میں حاصل
ہوا ہے۔ پس جب اس کی حاجت سے زائد نہ ہو تو نہ غیر پر صرف کرنا ضروری ہے اور نہ ہی اس کے ملک میں کوئی مداخلت کرنے کا حق
رکھتا ہے البتہ جب کوئی مضطر اور مجبور ہو تو پھر ماعون کا خرچ کرنا واجب ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ گنگوہیؒ نے جو توجیہ باب ذکر فرمائی ہے وہ بہتر ہے ورنہ اس باب کا محل کتاب الادیات ہے
البتہ ابن المنذرؒ فرماتے ہیں کہ حدیث مطلق ہے ترجمہ مقید بالملك ہے جو مطلق کی ایک صورت ہے۔ کہ ضمان ساقط ہے کیونکہ جب
غیر ملک میں کنواں کھودنے سے بطریق اولی ساقط ہوگی۔ البتہ جمہور فرق کرتے ہیں کہ ملک میں ضامن نہیں غیر ملک میں ضامن ہوگا۔
انتمنعوا فضل الماء میں نئی تحریم کے لئے ہے عند المالك ولا و زاعی۔ امام شافعیؒ مستحب قرار دیتے ہیں۔ اور احنافؒ کے نزدیک
اصح یہ ہے کہ جانوروں کے لئے بذل الماء واجب ہے کھیتی کے لئے نہیں ذکر العینی۔

باب الخصومة فی البئر
والقضاء فیہا
ترجمہ۔ کنوئیں کے بارے میں جھگڑا کرنا
اور اس کے بارے میں فیصلہ کرنا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں جس نے کوئی ایسی قسم کھائی کہ جس سے کسی مسلمان کا مال دبا نا چاہتا ہو۔ حالانکہ وہ اس قسم میں بالکل جھوٹا ہو تو اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقی ہو گا کہ وہ اس پر غضبناک ہوں گے۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری بے شک وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے عہد اور اپنی قسموں سے تھوڑا مال خریدنا چاہتے ہیں اللع تو حضرت اشعث آئے اور کہنے لگے کہ جو کچھ ابو عبد الرحمنؓ (یہ ابن مسعودؓ کی کنیت ہے) نے تمہیں حدیث بیان کی ہے۔ تو یہ آیت میرے ہی بارے میں نازل ہوئی ہے۔ میرے چچا زاد بھائی کی زمین میں میرا ایک کنواں تھا حضور انور ﷺ نے میرے سے فرمایا کہ گواہ پیش کرو میں نے کہا حضرت میرے پاس گواہ نہیں ہیں آپ نے فرمایا پھر اس کی قسم کا اعتبار کرو میں نے کہا

یارسول اللہ وہ تو اس وقت قسم اٹھالے گا۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے اس حدیث کو ذکر فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی۔

حدیث (۲۱۹۳) حدثنا عبدان الخ عن عبد الله عن النبي ﷺ قال من حلف على يمين يقطع بها مال امرئ هو عليها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وایمانهم ثمنًا قليلاً الآية فجاء الاشعث فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمن في انزلت هذه الایة كانت لی بئر فی ارض ابن عم لی فقال شهودك قلت مالی شهود قال فیمنه قلت یارسول الله اذا یحلف فذكر النبي ﷺ هذا الحدیث فانزل الله ذلك تصدیقا له

ترجمہ۔ باب اس شخص کے گناہ کے بارے میں جس نے کسی مسافر راہ گزر سے پانی روکا۔

باب اثم من منع ابن السبيل من الماء

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمی ہیں جن کی طرف قیامت کے دن اللہ تعالیٰ نہ ان کی طرف نظر کرے اور نہ ہی گناہوں سے ان کی پاکی کریں گے بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا ایک تو وہ آدمی ہے جس کے پاس راستہ میں فالتو پانی ہو وہ راہ گزر مسافر کو نہیں دیتا دوسرا وہ ہے جس نے کسی حاکم سے صرف دنیا حاصل کرنے کیلئے بیعت کی اگر وہ اس کو دنیا سے کچھ دے دیتا ہے

حدیث (۲۱۹۴) حدثنا موسى ابن اسمعيل الخ سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ ثلثة لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يزكهم ولهم عذاب الیم رجل كان له فضل ماء بالطريق فمنعه من ابن السبيل ورجل بايع اماما لا يبایعه الا لدنيا فان اعطاه منها رضى وان لم يعطه منها سخط

تو راضی اگر اس کو اس دنیا سے نہیں دیتا تو وہ اس سے ناراض ہے اور تیسرا وہ آدمی ہے جس نے عمر کے بعد اپنا سامان لگایا اور کہتا ہے کہ اس اللہ کی قسم! جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ یہ مال تو مجھے اتنے اتنے میں پڑا ہے۔ پس دوسرا اس کی بات کو سچا سمجھ لیتا ہے۔ پھر اس آیت کو پڑھا۔ ان الذین یشترکون الخ۔

ترجمہ۔ نہری پانی کے روکنے کے بارے میں

باب سکر الانہار

حدیث (۲۱۹۵) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ عن عبد اللہ بن الزبیرؓ انه حدثه ان رجلا من الانصار خاصم الزبیر عند النبی ﷺ فی شراج الحرة التي یسقون بها النخل فقال الانصاری سرح الماء یمرفابی علیہ فاخصمنا عند النبی ﷺ فقال رسول اللہ ﷺ للزبیر اسق یا زبیر ثم ارسل الماء الی جارك فغضب الانصاری فقال ان كان ابن عمك فتلون وجه رسول اللہ ﷺ ثم قال اسق یا زبیر ثم احبس الماء حتی یرجع الی الجدر فقال الزبیر واللہ انی لاحسب هذه الایة نزلت فی ذلك فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکمواک فیما شجر بینهم وقال محمد بن العباس قال ابو عبد اللہ لیس احد یدکر عن عروۃ عن عبد اللہ الا اللیث فقط۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن الزبیرؓ نے حدیث بیان کی کہ انصار کا ایک آدمی جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس حضرت زبیرؓ سے مقام حرہ کی ایک غول چھوٹی نہر کے بارے میں جھگڑ پڑا جس سے وہ اپنے کھجور کے باغوں کو سیراب کرتے تھے انصاری نے کہا کہ پانی کو چھوڑ دو چلتا رہے لیکن اس نے انکار کیا تو دونوں آنحضرت نبی اکرم ﷺ کے پاس جھگڑتے رہے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیرؓ سے فرمایا کہ اے زبیر! اپنی زمین کو پانی پلا کر پھر اپنے پڑوسی کے لئے پانی چھوڑ دو۔ انصاری ناراض ہو کر کہنے لگا کہ یہ فیصلہ آپ نے اس لئے کیا کہ وہ آپ کا چھو بھمی زاد بھائی ہے جس پر آنجناب رسول اللہ ﷺ کا چہرہ مبارک غصہ کی وجہ سے خنفر ہو گیا۔ پھر فرمایا اے زبیر! زمین کو پانی پلاؤ پھر اس وقت تک پانی روکے رکھو یہاں تک کہ دیوار تک چڑھ جائے حضرت زبیرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم! میں گمان کرتا ہوں کہ یہ آیت اسی بارے میں نازل ہوئی ہے ترجمہ آیت۔ پس ایسا نہیں ہے تم تیرے رب کی یہ لوگ اس وقت تک ایمان دار نہیں

ہو سکتے جب تک وہ باہمی اختلاف معاملات میں آپ کو فیصل اور حاکم نہ بنائیں۔ امام بخاریؒ سند کے بارے میں فرماتے ہیں کہ عروۃ عن عبد اللہ سے سوائے لیث کے اور کوئی ذکر نہیں کرتا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ سکر الانہار اس باب سے امام بخاریؒ پانی کے روکنے کے جواز کو ثابت فرما رہے ہیں اگرچہ ظاہراً

اس سے کہ لہذا معلوم ہوتی ہے کیونکہ عوام اس میں شریک ہیں اور یہ پانی اللہ تعالیٰ کے بندوں پر محض اللہ کا فضل ہے۔ تو کسی کو کسی سے رکاوٹ نہ کرنی چاہیے۔ لیکن اس حدیث سے جواز حبس ثابت ہوا۔ البتہ یہ کلام ان نمرؤں کے بارے میں ہے جو کسی کی مملوک نہ ہوں اور نہ ہی لوگوں کے کھودنے سے چالو ہوئی ہوں۔ بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی دین سے چل رہی ہوں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ان وادیوں اور نشیبی جگہ کا پانی جس میں کسی کے

عمل کو دخل نہ ہو وہ مباح ہے جو سبقت کر کے لے لے وہ اس کا حق دار ہے۔ اور پانی کی باری والے لوگوں میں سے اوپر والے نیچے والوں سے مقدم ہوں گے۔ وہ باغ کی دیواروں تک پانی چڑھنے کے بعد نیچے والے کے لئے چھوڑ سکتے ہیں۔ بات یہ ہے کہ پانی دو طرح کا ہوتا ہے جاری اور ساکن۔ اگر جاری ہو تو دو قسم ہے۔ کہ وہ نمر غیر مملوک میں ہو گا یا مملوک میں۔ نمر غیر مملوک جیسے بڑی بڑی نہریں۔ نیل اور فرات جن میں کوئی مزاحمت نہیں کرتا۔ اس میں تو ہر ایک کو حق ہے۔ جب چاہے جتنا چاہے جیسے چاہے اس سے پانی پی سکتا ہے۔ دوسرے چھوٹی نمر۔ کھال وغیرہ ان کے متعلق حکم ہے۔ اول نمر والے پانی استعمال کر کے نیچے والوں کے لئے چھوڑ دیں۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے

تشریح از قاسمی۔ شیخ لمعات میں فرماتے ہیں کہ اس انصاری کا یہ قول یا تو اس وجہ سے تھا کہ وہ منافق تھا جو انصار کے قبیلہ

کا تھا۔ یا غصہ و غضب کی حالت میں اس سے لغزش ہو گئی۔ ای الجدر دیوار کی بنیاد تک جس کی مقدار علماء نے انسان کے ٹخنے تک مقرر فرمائی ہے۔ باقی آپ کا ارشاد اولاً حضرت زبیرؓ سے دستور کے مطابق اور حسن جواری کی بنا پر تھا جب خصم ناراض ہو تو آپؐ نے فرمایا اپنا پورا حق لے لو۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس انصاری کو کوئی سزا نہیں دی گئی۔ غنودر گذر سے کام لیا گیا۔ حرہ مدینہ میں مشہور مقام ہے۔ اور شراج کھال کو کہتے ہیں۔

ترجمہ۔ نمر کے اوپر والے کیلئے نیچے والے سے پہلے پانی کی باری ہوگی۔

باب شرب الاعلیٰ قبل الاسفل

ترجمہ۔ حضرت عروہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت زبیرؓ کا انصار کے ایک آدمی سے جھگڑا ہو گیا جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے زبیر اپنا باغ پلا کر پھر پانی چھوڑ دو۔ انصاری نے کہا یہ تو اس وجہ سے ہوا کہ وہ آپؐ کا پھوپھی زاد بھائی ہے۔ تو آپؐ نے فرمایا اے زبیر تم یہاں تک پانی پلاؤ کہ وہ دیوار تک پہنچ جائے

حدیث (۲۱۹۶) حدثنا عبدان بن عمرو

قال خصم الزبیر رجل من الانصار فقال للنبی ﷺ یا زبیر اسق ثم ارسل فقال الانصاری انه ابن عمك فقال علیه السلام اسق یا زبیر ثم یبلغ

پھر روک لو حضرت زبیرؓ فرماتے ہیں کہ میرا گمان ہے یہ آیت اسی بارے میں نازل ہوئی ہے فلا وربك لا يؤمنون الاية -

الماء الجدر ثم امسك فقال الزبير فاحسب هذه الاية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم

ترجمہ - ٹخنوں تک اوپر والے کاپانی کا حصہ ہے

باب شرب الاعلى الى الكعبين

ترجمہ - حضرت عروہ بن مسعودؓ نے حدیث بیان کی کہ انصار کے ایک آدمی کا حضرت زبیرؓ کے ساتھ مقام حرہ کے ایک کھال کے بارے میں جھگڑا ہو گیا۔ جس سے وہ نخلستان کو پانی پلاتا تھا جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے زبیر! پانی پلاؤ اس سے آپ نے دستور کے مطابق حکم دیا۔ پھر اپنے پڑوسی کی طرف چھوڑ دو۔ انصاری نے کہا یہ تو اس وجہ سے ہو کہ حضرت زبیرؓ آپ کا پھوپھی زاد بھائی ہے جس سے آپ کا چہرہ انور متغیر ہو گیا پھر آپ نے فرمایا پانی پلاؤ۔ تم اس وقت تک روکے رکھو جب تک پانی دیوار پر چڑھ جائے اس سے آپ نے اسی کے حق کی حفاظت فرمائی۔ حضرت زبیرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم! یہ آیت کریمہ اسی بارے میں نازل ہوئی فلا وربك لا يؤمنون الخ لکن شباب زہری نے فرمایا کہ انصار اور دوسرے لوگوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان اسق ثم احبس حتى يرجع الماء الى الجدر کا اندازہ فرمایا کہ مقدار پانی کی دونوں ٹخنوں تک ہونی چاہیے۔

حدیث (۲۱۹۷) حدثنا محمد بن عروہ ابن الزبير انه حدثه ان رجلا من الانصار خاصم الزبير في شراج من الحره يسقى بها النخل فقال رسول الله ﷺ اسق يا زبير فامر به بالمعروف ثم ارسل الى جارك فقال الانصاري ان كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله ﷺ ثم قال اسق ثم احبس حتى يرجع الماء الى الجدر واستوعى له حقه فقال الزبير والله ان هذه الاية انزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم فقال لي ابن شهاب فقدرت الانصار والناس قول النبي ﷺ اسق ثم احبس حتى يرجع الى الجدر وكان ذلك الى الكعبين

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - فامرہ بالمعروف یعنی جس میں کسی کی مصلحت ہو۔ اگرچہ مسئلہ اس کے خلاف ہو۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - امرہ بالمعروف یعنی پانی کے بارے میں وہ عادت جو فریقین کے درمیان مشہور ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ درمیانی راستہ اختیار کیا۔ جس میں پڑوسی کی رعایت ملحوظ تھی۔ جس پر فاستوی الزبیر حقہ دلالت کرتا ہے۔ قبل ازیں آپ نے اپنی رائے سے دونوں کا حق بیان فرمایا تھا۔ جب بطور باہمی صلح کے تھا۔ جب انصاری راضی نہ ہو تو آپ نے حضرت زبیر کو ان کا پورا حق عطا فرمایا

تشریح از قاسمی۔ امسک کے معنی امسک الماء کے نہیں بلکہ امسک نفسک عن السقی یعنی پانی پلانے سے اپنے

آپ کو روک دو۔

المی الکعبین یہ محل ترجمہ ہے۔ یعنی جب ان حضرات نے دیکھا کہ دیواروں کا طول و عرض مختلف ہوتا ہے تو جہاں قصہ واقع ہوا ہے اس پر قیاس کر کے ٹخنوں تک کی مقدار مقرر کر دی۔

باب فضل سقی الماء

ترجمہ۔ پانی پلانے کی فضیلت کے بارے میں

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ بے شک جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس اثناء میں کہ ایک آدمی چل رہا تھا کہ اس پر پیاس سخت ہو گئی تو وہ ایک کنویں میں اتر اور اس سے پانی پیا۔ پھر جب باہر نکلا تو دیکھا کہ ایک کتا ہانپتے ہوئے پیاس کی وجہ سے تر مٹی کھا رہا ہے۔ دل میں کہنے لگا کہ اس کو بھی وہی تکلیف پہنچی ہے جو مجھے پہنچی تھی۔ چنانچہ کنویں میں اتر اور اپنے موزے کو بھرا اور اپنے منہ میں اسے تھمایا پھر اوپر چڑھ آیا اور کتے کو پانی پلایا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس کی قدر دانی کرتے ہوئے اس کی بخشش فرمادی۔ تو صحابہ کرامؓ نے پوچھا یا رسول اللہ!

کیا ہمیں چوپایوں کے بارے میں بھی ثواب ہو گا آپؐ نے فرمایا ہر ترجمہ میں ثواب ہے۔

ترجمہ۔ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے مروی ہے کہ بے شک جناب نبی اکرم ﷺ نے کسوف کی نماز پڑھائی۔ پھر فرمایا کہ آگ میرے قریب ہوئی یہاں تک کہ میں نے کہا اے میرے رب حالانکہ میں بھی ان کے ساتھ ہوں۔ پس اچانک ایک عورت ہے میرا گمان ہے کہ یہ فرمایا کہ ایک بی بی اسے نوج رہی ہے۔ کنا کہ اس کا کیا حال ہے فرمایا کہ اس عورت نے اس بی بی کو باندھ رکھا تھا یہاں تک کہ وہ بھوک کی وجہ سے مر گئی۔

حدیث (۲۱۹۸) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ
عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال بینا رجل
یمشی فاشد علیہ العطش فنزل بئراً فشرب منها
ثم خرج فاذا هو بکلب بلہث یا کل الثری من
العطش فقال لقد بلغ هذا مثل الذی بلغ بی فملاً
خفه ثم امسکہ بفیہ ثم رقی فسقی الکلب فشکر
اللہ فغفر لہ قالوا یا رسول اللہ وان لنا فی البہائم
اجراً قال فی کل کبد رطبة اجر.....

حدیث (۲۱۹۹) حدثنا ابن ابی مریم الخ
عن اسماء بنت ابی بکر ان النبی ﷺ صلی
صلوة الکسوف فقال دنت منی النار حتی قلت
ای رب وانامعہم فاذا امرأة حسبت انه قال
تخذشها ہرة قال ماشان هذه قالوا حبستها حتی
ماتت جوعاً.....

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت بلی کی وجہ سے عذاب دی گئی کہ اس نے اس کو باندھ رکھا تھا یہاں تک کہ وہ بھوک سے مر گئی پس اس کی وجہ سے وہ جہنم میں داخل ہوئی۔ اللہ نے فرمایا حالانکہ اور اللہ بہتر جانتا ہے کہ نہ تو تو نے اسے کھانا کھلایا اور نہ ہی اسے پانی پلایا۔ جب کہ تو نے اسے روک رکھا تھا اور نہ ہی تو نے اسے چھوڑ دیا کہ وہ زمین کے کیرے کوڑوں میں سے کھا لیتی۔

حدیث (۲۲۰۰) حدثنا اسمعيل الخ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال عذبت امرأة في هرة حبستها حتى ماتت جوعا فدخلت فيها النار قال فقال والله اعلم لانت اطعمتها ولاسقيتها حين حبستها ولا انت ارسلتها فاكلت من خشاش الارض

تشریح از قاسمی۔ پہلی حدیث سے ترجمہ اس طرح ثابت ہوا کہ پیاسے کتے کو پانی پلانے سے اس کی مغفرت ہو گئی کبدرطبہ سے حیوة مراد ہے۔ کہ ہر زندہ کے جگر میں ثواب ہے۔ وانا معهم یہ جملہ تعجب کے طور پر ہے کہ وہ میرے قریب کیسے ہو گئے حالانکہ ان میں اور میرے درمیان بہت بعد ہے۔ دوسری روایت میں کہ بلی کے بھوکے اور پیاسے رکھنے کی وجہ سے عورت کو عذاب دیا گیا اگر وہ کھلائی پلائی تو عذاب نہ ہوتا تو اس سے سقی الماء کی فضیلت ثابت ہوئی۔

ترجمہ۔ اس شخص کے بارے میں جو یہ سمجھتا ہے کہ حوض اور مشکیزے کا مالک اپنے پانی کا زیادہ حقدار ہے

باب من رای ان صاحب الحوض
والقربة احق بمائه

ترجمہ۔ حضرت سہل بن سعدؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک بچہ لایا گیا جس سے آپ نے پانی پی لیا۔ آپ کے دائیں طرف ایک لڑکا تھا جو لوگوں میں سب سے چھوٹا تھا اور بڑے بزرگ آپ کے بائیں طرف بیٹھے تھے۔ پس آپ نے پوچھا لڑکے! کیا مجھے اجازت دیتے ہو کہ میں پس خوردہ بڑوں کو دے دوں۔ تو اسے نے کہا کہ میں آپ کی طرف سے اپنے حصہ پر کسی کو ترجیح نہیں دیتا۔ یا رسول اللہ! چنانچہ آپ نے اسے دے دیا۔

حدیث (۲۲۰۱) حدثنا قتیبۃ الخ عن سہل بن سعد قال اتی رسول اللہ ﷺ بقدر فشرب وعن یمینہ غلام ہوا حدث القوم والاشیاء عن یسارہ قال یا غلام اتاذن لی ان اعطی الاشیاء فقال ما کنت لا وثر بنصیبی منک احد یا رسول اللہ فاعطاه ایاه

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ ضرور بالضرور میں اپنے حوض سے لوگوں کو اس طرح روکوں گا جس طرح اجنبی اونٹ حوض سے دفع کیا جاتا ہے قرآن مجید میں ہے تذودان یعنی روکتے ہیں

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت اسماعیلؑ کی والدہ پر رحم فرمائے اگر وہ زمزم کو چھوڑ دیتی یا فرمایا کہ اگر وہ پانی کا چلو بھر کر مشکیزے میں نہ ڈالتی تو وہ جاری چشمہ ہو تا اور پھر قبیلہ جرہم کے لوگ آگئے جنہوں نے ان کے پاس ٹھہرنے کی اجازت طلب کی جس پر ام اسماعیل نے فرمایا ہاں! ٹھہر سکتے ہو لیکن پانی میں تمہارا کوئی حق نہ ہوگا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا تین آدمی ہیں کہ قیامت کے دن نہ تو اللہ تعالیٰ ان سے کلام کرے گا اور نہ ہی ان کی طرف رحمت کی نظر سے دیکھے گا ایک تو وہ آدمی ہے جس نے اپنے فرد خنکی سامان پر قسم کھائی کہ مجھے اتنے میں پڑا ہے جو خرید سے زیادہ بتلایا حالانکہ وہ جھوٹا ہے اور دوسرا وہ آدمی جس نے جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان آدمی کا مال مار لیا۔ تیسرا شخص وہ ہے جس نے فالتو پانی روک لیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ آج میں بھی اپنا

فضل تجھ سے روکتا ہوں جس طرح تو نے فالتو پانی روکا تھا جو تیرے ہاتھوں کی کمائی نہیں تھی۔

حدیث (۲۲۰۲) حدثنا محمد بن بشار الخ سمعت ابا ہریرۃ عن النبی ﷺ قال والذی نفسی بیدہ لازودن رجلا عن حوضی کما تزاد الغریبۃ من الابل عن الحوض تذودان تمنعان ..

حدیث (۲۲۰۳) حدثنا عبد اللہ بن محمد الخ قال ابن عباس قال النبی ﷺ یرحم اللہ ام اسمعیل لو ترکت زمزم او قال لولم تغرف من الماء لکانت عینا معینا و اقبل جرہم فقالوا اتاذن ان ننزل عندک قالت نعم و لاحق لکم فی الماء قالوا نعم ..

حدیث (۲۲۰۴) حدثنا عبد اللہ بن محمد الخ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال قال لثلاثۃ لا یکلمہم اللہ یوم القیامۃ ولا ینظر الیہم رجل حلف علی سلعة لقد اعطی بہا اکثر مما اعطی وهو کاذب ورجل حلف علی یمین کاذبۃ بعد العصر ليقطع بہا مال رجل مسلم ورجل منع فضل ماء فيقول الله اليوم امنعك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يدك.

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حافظ فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے اس باب میں چار احادیث بیان فرمائی ہیں پہلی روایت سل بن سعدؒ کی ہے جس میں پیالے کو حوض اور مشکیزے کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے۔ تو جس طرح پیالے والا تصرف کا حق دار ہے اسی طرح حوض اور

مشکلینے والا بھی حقدار ہے۔ دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی ہے۔ جس میں حوض کی نسبت جناب نبی اکرم ﷺ کی طرف ہے جس سے آپؐ بھگانے اور پلانے کے حقدار ہیں۔ تو تصرف ثابت ہوا۔ تیسری حدیث ابن عباسؓ کی ہے۔ جس کی مناسبت ترجمہ سے واضح ہے کہ ام اسمعیلؓ نے فرمایا لاحق لکم فی الماء۔ چوتھی حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی ہے جس کی مناسبت ترجمہ سے اس طرح ہے کہ جب فضل ماء کی ممانعت پر عتاب ہوگا تو معلوم ہوا کہ وہ اصل ماء کا حق دار ہے۔ نیز! لم تعمل یداک سے بطور مفہوم کے معلوم ہوا کہ اگر اس کے عمل کا دخل ہو تو وہ غیر کی بسبب حق دار ہے۔ تو اب لم تعمل یداک کے معنی ہوں گے کہ نہ تو تونے پانی کا منبع چالو کیا اور نہ ہی اس کو نکالا۔

تشریح از قاسمی۔ ابن المنذر نے پہلی حدیث میں مناسبت اس طرح ثابت کی ہے۔ کہ جب دائیں طرف بیٹھنے والا محض بیٹھنے سے مافی القدح یعنی پیالے کی چیز کا مستحق بن گیا تو قابض کیوں مستحق نہیں ہوگا۔ باقی رجال سے کون مراد ہیں۔ بعض نے کہا اس سے مراد منافقین ہیں۔ بعض نے کہا مرتدین مراد ہیں۔ اور بعض نے مبتدعین بدعتی لوگ مراد لئے ہیں۔ جنہوں نے دین میں نئی نئی رسوم کو دین بنا لیا۔ اور بعض نے اہل البجاز اور ظالم لوگ مراد لئے ہیں۔ ام اسمعیلؓ سے مراد حضرت ہاجرہ ہیں جو مصر کے بادشاہ نے بی بی سارہ زوجہ ابراہیمؑ کو ہبہ کی تھی۔ جس سے اسمعیلؓ پیدا ہوئے۔ چہ زچہ کو حضرت ابراہیمؑ مکہ کے چٹیل میدان میں چھوڑ گئے تھے۔ جہاں پیاس سے پریشانی کے بعد زمزم کا چشمہ نمودار ہوا جس کو بی بی ہاجرہ زمزم رک جا کر کہہ کر بند باندھ رہی تھیں۔ اگر ایسا نہ کرتی تو جاری چشمہ بن جاتا۔

جروہم یہ یمن کا ایک قبیلہ تھا جو شام جا رہے تھے۔ کہ مکہ میں اترے اور زمزم کے پاس رہنے کی درخواست کی۔ یہ مکہ کے پہلے مکین ہیں وہ وہ ہیں رہے بی بی ہاجرہ کی وفات ہو گئی اسمعیلؓ جو ان میں بیا ہے گئے۔ آپ کی بیوی کا نام جدا، بنت سعد عملانی تھا۔ لاحق لکم فی الماء یہ موضع الترجمہ ہے۔ خطابیؒ فرماتے ہیں اس سے معلوم ہوا جو شخص جنگل میں کوئی پانی کا چشمہ نکالے وہ اس کا مستحق ہے۔ دوسرا اس میں کوئی شریک نہیں ہوگا۔ الا برضاہ مگر اس کی رضامندی سے۔ بعد العصر کی قید اتفاق ہے احترازی نہیں ہے غالب یہ ہے کہ عموماً لوگ اس وقت قسم اٹھاتے ہیں یا اس وجہ سے کہ یہ نزول و صعود ملائکہ کا وقت ہے عظمت کی وجہ سے معاصی عظیم ہو جاتے ہیں۔ یقطع ای یاخذ قطعة۔

باب لاحمی اللہ ورسولہ ﷺ ترجمہ۔ حمی وہ چراگاہ جس میں مالک کے جانور چر سکتے ہیں

دوسرے لوگوں کے نہیں۔ ایسی جاگیریں پہلے ہو کرتی تھیں تو فرمایا سب چراگا ہیں اللہ اور اس کے رسول کی ہیں کسی کی تخصیص نہیں ہے لیکن بعد میں مصلحت مسلمین کے لئے خلفاء راشدین نے چراگا ہیں محض فرمائی ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت صعب بن جثامہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چراگاہ تو اللہ اور اس کے رسول کی ہے پھر وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں خبر پہنچی کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے نقیع کو حمی بنایا اور حضرت عمرؓ نے شرف کو اور ربذہ کو خصوصی چراگاہ بنایا۔

حدیث (۲۲۰۵) حدثنا يحيى بن بكير عن ابن عباس أن الصعب بن جثامة قال ان رسول الله ﷺ قال لا حمى الا لله وكرسوله وقال بلغنا ان النبي ﷺ حمى النقيع وان عمر حمى السرف والربذة

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لا حمی الا لله کا مقصد یہ ہے کہ گھاس عام لوگوں کا حق ہے اس لئے کسی کو روکنے کی اجازت نہیں۔ ہاں عوام کے فائدہ کے لئے جائز ہے تو بیت المال کو حمی کا حق ہے غیر کو نہیں اور جن روایات میں بیت المال کے علاوہ حمی کا ثبوت ہے۔ اس سے مراد اس جگہ کے درخت اور زمین مراد ہیں۔ جس زمین میں اور اس کے درختوں میں غیر تصرف نہیں کر سکتا۔ لیکن گھاس جب امام یا اس کا نائب بیت المال کے لئے حمی بنائے تو فقیر کو اپنے جانور اس میں چرانے کا حق حاصل ہے کیونکہ وہ بیت المال کا حق دار ہے لیکن غنی کو حق نہیں پہنچتا۔ ہاں اگر مجبور ہو جائے تو اور بات ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں حمی وہ غیر مملوک چراگاہ ہے جس کو خاص جانوروں کے چرنے کے لئے مختص کیا گیا ہو۔ لا حمی الا لله الخ کا مطلب یہ ہے کہ ان چراگاہوں میں جہاد کے گھوڑے اونٹ اور زکوٰۃ کے جانور چرائے جاسکتے ہیں جیسے حضرت عمرؓ نے شرف اور ربذہ کو اور خود آنحضرت ﷺ نے نقیع کو مختص چراگاہ بنایا تھا۔ چنانچہ جب حضرت عمرؓ پر اعتراض ہوا تو انہوں نے فرمایا بلاد اللہ حمیت لہم اللہ کہ یہ اللہ کی آبادیاں جن کو اللہ کے مال کے لئے میں نے حملا بنایا ہے۔ اور حضرت عثمانؓ پر اعتراض ہوا جب کہ انہوں نے حمی میں اضافہ فرمایا تو انہوں نے فرمایا کسی کو اعتراض کا حق نہیں ہے۔ خود حضور انور ﷺ نے نقیع کو مختص کر لیا تھا۔ تو امام اور خلیفہ کو حق ہے کہ وہ بجز زمینوں۔ پہاڑوں اور نشیبی جگہوں کی حمی بنالے۔

ترجمہ۔ لوگوں اور جانوروں کا نہروں سے پانی پینا

باب شرب الناس والدواب من الانهار

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ گھوڑا ایک آدمی کے لئے ثواب ہے دوسرے آدمی کے لئے پردہ ہے اور ایک آدمی پر گناہ کا بوجھ ہے پس جس شخص کے لئے ثواب ہے وہ شخص ہے جس نے اسے جہاد فی سبیل اللہ کے لئے باندھا جس کو لمبی رستی کے ساتھ

حدیث (۲۲۰۶) حدثنا عبد الله بن يوسف عن ابى هريرة أن رسول الله ﷺ قال الخيل لرجل اجر ولرجل سترو على رجل وزر فلما الذى له اجر فرجل ربطها فى سبيل الله فاطال بها فى مرج اوروضة فما اصاب فى طيلها ذلك من المرج

کسی وسیع چراگاہ بیابان میں باندھا۔ پس جو کچھ اس لمبی رستی کی وجہ سے چراگاہ بیابان سے اسے پہنچے گا وہ اس کے لئے نیکیوں کا باعث ہے۔ اور اگر اتفاقاً اس کی وہ رستی ٹوٹ گئی جس کی وجہ سے وہ قدم یاد و قدم کو داتا اس کے نشان قدم اسکی گود سب کے سب اسکی نیکیوں میں شامل ہوں گے۔ اور اگر وہ گھوڑا کسی نمر کے پاس سے گذرے پس اس نے اس نمر سے پانی پیا۔ حالانکہ اس نے پانی پلانے کا ارادہ نہیں کیا تھا تو یہ سب اس کی نیکیاں ہیں۔ پس یہ گھوڑا تو اس کے لئے ثواب ہو اور جس شخص نے گھوڑا غنی ظاہر کرنے اور سوال سے چپنے کے لئے باندھا پھر اللہ کا حق اس کی گردن اور پیٹھ میں نہیں بھولا یعنی زکوٰۃ اور عاریت پر دیتا رہا پس یہ گھوڑا اس کے لئے پردہ ہو گا۔ اور جس شخص نے اس کو لوگوں پر فخر کرنے کے لئے اور دکھانے کے لئے اور مسلمانوں کی

او الروضة كانت له حسنات واوانه انقطع طيلها فاستنت شرفاً او شرفين كانت اثارهما وارواثها حسنات له ولوانها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد ان يسقى كان ذلك حسنات له فهي لذلك اجر ورجل ربطها تغنيا ثم لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك ستر ورجل ربطها فخراً ورياءً وثواءً لاهل الاسلام فهي على ذلك وزرو سئل رسول الله ﷺ عن الحمر فقال ما انزل على فيها شي الا هذه الاية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره.....

عداوت کے لئے باندھ رکھا ہے تو وہ اس کیلئے گناہ کا باعث ہو گا۔ اور آنحضرت ﷺ سے گدھوں کی زکوٰۃ کے بارے میں پوچھا گیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ ان کے بارے میں کوئی مستقل حکم تو نازل نہیں ہوا۔ البتہ یہ جامع اور منفرد آیت ہے کہ جس نے ذرہ بھر نیکی کی اسے دیکھے گا۔ اور جس نے ذرہ بھر بھی برائی کی تو اس کی سزا بھی ہے۔

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالد فرماتے ہیں کہ ایک آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر گری پڑی چیز کے متعلق پوچھنے لگا فرمایا اس کی تھیلی اور اس کے بندھن کی رسی کا اعلان کرو پھر اس کا سال بھر اعلان کرتے رہو اگر مالک آجائے تو فیہا سے دے دو ورنہ پھر اس کے ساتھ جو سلوک چاہو کرو یعنی اگر محتاج ہو تو اس سے فائدہ اٹھاؤ ورنہ اس کا صدقہ کر دو اس نے بھیجی ہوئی بخری کے متعلق پوچھا فرمایا وہ تیری ہے یا تیرے بھائی کی ہے یا بیوی کے کی نذر ہو جائے گی یعنی اگر اسے

حدیث (۲۲۰۷) حدثنا اسمعيل بن زيد بن خالد قال جاء رجل الى رسول الله ﷺ فسأله عن اللقطة فقال اعرف عفاصها ووكائها ثم عرفها سنن فان جاء صاحبها والافسانك بها قال فضالة الغنم قال هي لك او لاجيك او للذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتاكل الشجر حتى يلقاها ربها.....

پکڑ لو تو بہتر ہے ورنہ دوسرے سے پکڑ لے گا یا بھیڑا کھا جائے گا۔ پھر بھیصے ہوئے اونٹ کے متعلق پوچھا آپ نے فرمایا تجھے اس کے پکڑنے کی ضرورت نہیں اس کے ساتھ اس کا مشکیزہ پانی کا ہے اور اس کے جوتے ہیں یعنی پنجے ہیں وہ پانی کے چشمہ پر آکر پانی پی لے گا اور درختوں کے پتے کھاتا رہے گا یہاں تک کہ اس کا مالک اسے آٹے گا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ نم لم ینس حق اللہ بعض حضرات نے کہا اس سے گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب ہے اس پر استدلال کیا ہے

لیکن یہ دلیل تام نہیں اس لئے کہ اس کی پیٹھ میں تو کوئی چیز واجب نہیں اگر اس امر کو استحباب پر محمول کرتے ہو تو پھر گردن اور پیٹھ دونوں کا تفضل مستحب ہوگا۔ نیز زکوٰۃ کے علاوہ بھی پیٹھ اور گردن میں وجوب ثابت ہے۔ مثلاً جیسے پریشان حال گھوڑے کی سواری کا محتاج ہے کہ تھکاؤٹ اور بعد مسافت کی وجہ سے وہ منزل تک نہیں پہنچ سکتا تو اس کی اعانت کرتے ہوئے اس کو سوار کر دیا جائے اور کبھی گھوڑے کی گردن کا بھی محتاج ہو جاتا ہے مثلاً منزل دور ہے اور مالک کے پاس گھوڑے کا دواہس پہنچانا مشکل ہے یا بھوک سے مر رہا ہے اور گھوڑے کے سوا اسکے پاس اور کچھ بھی موجود نہیں ہے تو مالک فرس اس سے ہمدردی کرتے ہوئے گھوڑے کا گوشت کھلا کر اس سے ہمدردی کا ثبوت دے۔

ترد الماء میں ترجمہ ہے کہ ایسے جانوروں کو چشمہ سے پانی پینے سے نہ روکا جائے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث امام ابو حنیفہ کی حجت ہے کہ خیل سائہ پر زکوٰۃ واجب ہے۔ چنانچہ

امام نووی فرماتے ہیں اس حدیث سے امام ابو حنیفہ نے وجوب زکوٰۃ فی الخیل پر استدلال کیا ہے۔ لیکن امام مالک اور امام شافعی اور جمہور علماء فرماتے ہیں کہ گھوڑوں پر کسی صورت میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور حدیث کی تاویل میں فرماتے ہیں کہ یہ جہاد کے متعلق ہے حضرت امام ابو حنیفہ حق سے زکوٰۃ مراد لیتے ہیں اور علی ظہور سے مراد غازی اور حاجی کو عاریت پر دیتا ہے۔ اور قاضی عیاض نے حق اللہ سے زکوٰۃ تجارت مراد لی ہے لیکن یہ بھی صحیح نہیں اس لئے کہ گدھوں کے بارے میں جب آپ سے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا مجھ پر اس بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا۔ کتاب الزکوٰۃ میں اس کی بحث گزر چکی ہے۔

ترد الماء امام بخاری نے ترجمہ الباب کے ثابت کرنے کے لئے دو حدیث ذکر فرمائی ہیں پہلی حدیث حضرت ابو ہریرہ کی ہے جس میں

گھوڑے کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا انہا مرت بنہر مقصد یہ ہے کہ جانور پانی طلب کرتے ہیں اگر انکے مالک کی نیت پانی پلانے کی نہ ہو تب بھی اجر ملے گا اگر بالقصد پلائے تو بطریق اولیٰ ثواب ہوگا۔ دوسری حدیث زید بن خالد کی ہے جس میں ہے معها سقاء ہا وحذا تھا تراد الماء او تاکل الشجر علامہ عینی فرماتے ہیں کہ مقصود یہ ہے کہ جاری نہروں کا پانی کسی کے ساتھ مختص نہیں ہے اور اس پر اجماع ہے کہ ان سے پانی پینا بغیر کسی سے اجازت طلب کئے جائز ہے کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے انسانوں اور جانوروں سب کیلئے پیدا کیا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا ان کا کوئی مالک نہیں البتہ کسی نے اپنے برتن میں بھر لیا تو وہ اس کا مالک بن جائیگا اگر سوال ہو کہ ترجمہ میں تو شرب الناس والدواب تھا احادیث سے دواب کا شرب تو ثابت ہو الناس کا نہیں ہوا۔ جواب واضح ہے کہ جب جانوروں کیلئے جواز ثابت ہے تو کثیر الاحتیاج انسان کیلئے بطریق اولیٰ جواز ثابت ہوگا۔

باب بیع الحطب والکلاء

ترجمہ۔ سوختی لکڑی اور گھاس کی فروخت کے بارے میں

ترجمہ۔ حضرت زبیر بن العوامؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی ایک اپنی رسیاں لے کر لکڑیوں کا گٹھڑ لے کر بیچے۔ جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ اس کی برو سے ذلت کو روک دے۔ یہ اس سے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگے دیا جائے یا روکا جائے۔

حدیث (۲۲۰۸) حدثنا معلى بن اسد الع عن الزبير بن العوام عن النبي ﷺ قال لان يأخذ احدكم احبلا فيأخذ حزمة من حطب فيبيع فيكف الله به وجهه خير من ان يسال الناس اعطى او منع

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے ایک کا لکڑیوں کا گٹھڑ اپنی پیٹھ پر اٹھالینا اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی سے سوال کرے۔ پس وہ اسے دے یا نہ دے۔

حدیث (۲۲۰۹) حدثنا يحيى بن بكير الع انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ لان يحتطب احدكم حزمة على ظهره خير له من ان يسال احدا فيعطيه او يمنعه

ترجمہ۔ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے فرمایا کہ بدر کی لڑائی میں غنیمت کے طور پر جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ مجھے ایک عمر رسیدہ اونٹنی دستیاب ہوئی دوسری اونٹنی جناب نبی اکرم ﷺ نے مجھے عطا فرمائی میں نے ایک دن ان دونوں کو انصار کے آدمی کے گھر کے دروازے کے پاس بٹھا دیا۔ میرا ارادہ یہ تھا کہ میں ان پر کترن بوٹی لاد کر لاؤں گا۔ تاکہ میں اس کو بیچوں اور میرے ہمراہ بنو قینقاع کا ایک زرگر تھا پس اس مال کے ذریعہ میں فی فی فاطمہؓ کے ولیمہ میں مدد لینا چاہتا تھا۔ اور اس گھر میں حضرت حمزہ بن عبدالمطلب شراب پی رہے تھے۔ جن کے ساتھ ایک گانے والی باندی تھی جس نے یہ شعر گایا اے حمزہ ابیہ موٹی تازی اونٹنیاں اللع جن پر حضرت حمزہ تلوار لے کر ٹوٹ پڑے

حدیث (۲۲۱۰) حدثنا ابراهيم بن موسى الع عن علي بن ابي طالب انه قال اصبت شارفاً مع رسول الله ﷺ في مغنم يوم بدر قال واعطاني رسول الله ﷺ شارفاً اخري فانختهما يوماً عند باب رجل من الانصار وانا اريد ان احمل عليهما اذخر لابيعة ومعى ضائع من بنى قينقاع فاستعين به علي وليمة فاطمة وحزمة بن عبدالمطلب يشرب في ذلك البيت معه قينة فقالت الاياحزمة للشرف النواء فثار اليهما حزمة بالسيف فجب اسمنتهما وبقر خواصرهما ثم

اور ان کی کوہانیں کاٹ لیں اور ان کی کونھوں کو چیر دیا اور ان کے جگر نکال کر کھانے لگے۔ میں نے ابن شہاب سے پوچھا کہ کوہان سے نکالا انہوں نے کہا کہ کوہانوں کو چیر کر لے گئے۔ ابن شہاب فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں یہ نظارہ دیکھ رہا تھا جس نے مجھے گھبراہٹ میں ڈال دیا۔ پس میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور آپؐ کے پاس حضرت زید بن حارثہؓ بھی تھے۔ میں نے آپؐ کو واقعہ کی اطلاع دی تو آپؐ حضرت زید کے ہمراہ چل پڑے۔ میں بھی آپؐ کے ہمراہ روانہ ہو گیا آپؐ حضرت حمزہؓ کے پاس تشریف لائے جن پر آپؐ نے

اخذمن اکبادھما قلت لابن شہاب ومن السنام
قال قد جب اسمنتھما فذهب بہا قال ابن شہاب
قال علی فنظرت الی منظر الفظعی فایتت نبی اللہ
ﷺ وعندہ زید بن حارثہ فاخبرته الخبر فخرج
ومعہ زید فانطلقت معہ فدخل علی حمزہ فتغیظ
علیہ فرفع حمزہ بصرہ وقال هل انتم الاعیید
لابائی فرجع رسول اللہ ﷺ یقہقر حتی خرج
عنہم وذلك قبل تحريم الخمر.....

غیض و غضب کا اظہار فرمایا۔ جس پر حضرت حمزہؓ نے آنکھ اٹھا کر دیکھا اور کہنے لگے کہ تم لوگ تو میرے آباؤ اجداد کے غلام ہو جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے پاؤں واپس لوٹے۔ یہاں تک کہ وہاں سے باہر آگئے۔ یہ واقعہ شراب کی حرمت سے پہلے کا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ قلت لابن شہاب مقصد یہ ہے کہ آپؐ نے کوہانوں کے کاٹنے کا تو ذکر کیا ہے لیکن ان کے بے جانے کا ذکر نہیں کیا۔ بلکہ محض جگر کے بے جانے کا ذکر کیا۔ تو فرمایا نہیں کوہان اور جگر دونوں کو لے گئے۔ لیکن پہلے اس کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ فہم و فراست پر بھروسہ کرتے ہوئے ایسا کیا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ قال ای ابن جریج۔ ذهب بہا کی ضمیر اسمنہ کی طرف راجع ہے۔ قال علی سے علی بن ابی طالب مراد ہیں۔ نہ کہ علی بن حسین۔

تشریح از قاسمیؒ۔ اس باب کو کتاب الشرب میں اس لئے لے آئے کہ پانی۔ گھاس اور لکڑی تینوں سے نفع حاصل کرنا ہر ایک کے لئے جائز ہے۔ جب مباحات میں سے ہیں تو کوئی ان کو اپنے لئے مخصوص نہیں کر سکتا ہے۔ ہر شخص ان سے متنع ہو سکتا ہے پس جو شخص پہلے ان کو حاصل کرے گا وہی اس کا مالک ہوگا۔

احمل علیہما اس سے ترجمہ ثابت ہوا کہ لکڑی کا ٹٹا۔ اذخر کا ٹٹا اور ان کا بیچنا جائز ہے شرف جمع شارف او نواہ بمعنی سمان یعنی موٹی تازہ۔ جب بمعنی قطع۔ اسمنہ جمع سنام بمعنی کوہان۔ بقر بمعنی شق چیرنا۔

هل انتم الاعیید یعنی جناب نبی اکرم ﷺ کے والد حضرت عبد اللہ اور ابوطالب دونوں عبد المطلب کے غلام تھے۔

باب القطائع

ترجمہ۔ جاگیریں دینا

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے بحرین کے علاقہ سے انصار کو جاگیر دینے کا ارادہ فرمایا تو انصار نے فرمایا کہ ہم اس وقت تک راضی نہیں ہوں گے جب تک ہمارے مہاجرین بھائیوں کیلئے جاگیریں نہ دی جائیں جیسے کہ ہمیں دی جائیں۔ آپؐ نے فرمایا میرے بعد تم لوگ ترحیحات دیکھو گے تو میری ملاقات تک صبر کرنا۔

حدیث (۲۲۱۱) حدثنا سليمان بن حرب بن سمعت انسا قال ارد النبي ﷺ ان يقطع من البحرين فقلت الانصار حتى تقطع لاخواننا من المهاجرين مثل الذي تقطع لنا قال سترون بعدى اثرة فاصبر وحتى تلقوني

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ سترون بعدی اثرة یعنی جس طرح آج تم اپنے مہاجرین بھائیوں کو اپنے اوپر ترجیح دے رہے ہو پس تم اس وقت بھی اسی طرح رہنا۔ جب کہ مہاجرین اپنے آپ کو تم پر ترجیح دیں گے۔ اس طرح اوّل کلام میں مناسبت پیدا ہو جائے گی جو بادی النظر میں ظاہر نہیں ہوتی۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ قطائع کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ اس سے فہم مراد ہے یا کوئی خاص زمین ہے۔ لیکن میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بحرین کی آمدنی میں سے کچھ حصہ انصار کے لئے مختص کرنے کا ارادہ ظاہر فرمایا فوری طور پر توجزیہ تھا۔ اور فتوحات کے بعد اس کی پیداوار آمدنی مختص کرنی چاہیے۔ چنانچہ جب حضرت عمرؓ کے زمانہ میں یہ علاقے فتح ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان وعدوں کو پورا کیا۔

تشریح از قاسمیؒ۔ اسی روایت سے معلوم ہوا کہ خلافت انصار میں نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ صبر کرنے کی تلقین اسی کو کی جاتی ہے جو مغلوب محکوم ہو۔

باب کتابة القطائع

ترجمہ۔ جاگیروں کا لکھ دینا

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے انصار کو بلایا تاکہ بحرین کی کچھ اراضی ان کو جاگیر کے طور پر عطیہ فرمائیں۔ تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ! اگر آپؐ کرنا چاہتے ہیں تو ہمارے قریبی بھائیوں کیلئے بھی ایسا ہی لکھ دیں

حدیث (۲۲۱۲) وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن انس دعا النبي ﷺ الانصار ليقطع لهم بالبحرين فقالوا يا رسول الله ان فعلت فاكذب لاخواننا من قريش بمثلها فلم يكن ذلك عند النبي ﷺ

پس بلاجہ قلت فتوحات کے آپ نبی اکرم ﷺ ایسا نہ کر سکے
پھر آپ نے فرمایا عنقریب تم دیکھو گے کہ تمہیں نظر انداز کر کے

فقال انکم سترون بعدی اثرۃ فاصبروا حتی
تلقونی

دوسروں کو تم پر ترجیح دی جا رہی ہے تو لڑائی بھگڑانہ کرنا قیامت تک جب کہ میرے سے تمہاری ملاقات ہوگی۔ صبر کرتے رہنا دنیاوی امور
میں ترجیحات کی وجہ سے فتنہ و فساد سے بچتے رہنا۔

ترجمہ۔ چشموں پر جو اونٹ پانی پینے کے لئے آئیں
تو ان کا دودھ دودھ کر فقراء اور مساکین میں بانٹا جائے

باب حلب الابل علی الماء

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا نبی اکرم ﷺ سے
روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اونٹوں کے حقوق میں سے
جو عند العرب مشہور تھے۔ یہ بات بھی تھی کہ چشمے پر ان کا دودھ
دوہ کر تقسیم کیا جائے۔ یہ امر فرض لازم نہیں تھا مستحب تھا۔

حدیث (۲۲۱۳) حدثنا ابراہیم بن المنذر الخ
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من حق الابل
ان تحلب علی الماء

ترجمہ۔ باب آدمی کے لئے باغ میں
جانے کے لئے گذرگاہ راستہ بھی ہوگا۔

باب الرجل یکون له ممر اوشرب فی حائط اوفی نخل۔

ترجمہ۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے
پیوند کاری کے بعد کھجور کو بیچ دیا تو اس کا پھل بائع کے لئے ہوگا
اور بائع کو راستہ اور پلانے کا پانی دیا جائے گا یہاں تک وہ پھل

قال النبی ﷺ من باع نخلا بعد ان تؤبر
فثمرتھا للبائع فللبائع الممر والسقی یرفع وکذلک
رب العریۃ

اٹھالے اس طرح جن کو کھجور کا پھل بیہ کیا جائے۔ تو اسے بھی باغ میں جانے کا راستہ اور سیرابی کے لئے پانی کا حق ہوگا۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ میں نے سنا جناب
رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ جس شخص نے پیوند کاری کے
بعد کھجور خرید کر لی۔ تو اس کا پھل بائع کے لئے ہوگا۔ البتہ اگر
خریدار شرط کر لے تو پھر اس کا ہوگا۔ اور جس نے غلام خرید

حدیث (۲۲۱۴) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ
عن عبد اللہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول
من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر فثمرتھا للبائع الا
ان یشرط المبتاع ومن ابتاع عبدا وله مال فماله

جس کے پاس مال تھا تو یہ مال اس کے بائع کا ہوگا البتہ اگر مشتری شرط کر لے تو پھر اس کو ملے گا۔

ترجمہ۔ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگر کھجور کے اندازے کے ساتھ بیجا جاسکتا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے مخابرہ، محاقلة اور مزابنة سے منع فرمایا اور پھلوں کی بیع سے بھی منع فرمایا جب تک کہ ان کی صلاحیت ظاہر نہ ہو (پک جائیں) اور ان کی بیع دینار اور درہم کے ساتھ ہو

لیکن عرایا کو جنس کے ساتھ بیجا جاسکتا ہے۔ مخابرہ عقد المزارعة ہے محاقلة بیع الزرع بالبر اور مزابنة بیع الکریم بالزبیب یا بیع الرطب بالتمر کا نام ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے عرایاہہ کی تر کھجوروں کو خشک کھجور کے ساتھ اندازے سے بیچنے کی اجازت فرمائی۔ پانچ وستق سے کم میں پانچ وستق میں۔ دو اور دو کو اس میں شک ہے۔

ترجمہ۔ حضرت رافع بن خدیج اور سل بن ابی حمزہؓ دونوں حدیث بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مزابنة سے منع فرمایا۔ یعنی تر کھجور کو خشک کھجور کے ساتھ بیچنا مگر اصحاب عرایا کو اس کی اجازت دی ہے۔

تشریح از قاسمی۔ فثمرتها للبائع جب پھل بائع کا ہے تو باغ میں داخل ہونے کے لئے اسے راستہ ملنا چاہیے اور پانی کا حصہ بھی اس طرح صاحب عرایا کو بھی باغ میں داخل ہونے سے نہیں روکا جاسکتا۔ وہ بھی راستہ اور پانی کا حقدار ہے۔

للذی باعه الا ان یشرط المبتاع وعن مالک عن نافع عن ابن عمر عن عمر فی العبد.....

حدیث (۲۲۱۵) حدثنا محمد بن یوسف الخ عن زید بن ثابت قال رخص النبی ﷺ ان تباع العرایا بخرصها تمراً.....

حدیث (۲۲۱۶) حدثنا عبد اللہ بن محمد الخ سمع جابر بن عبد اللہ نہی النبی ﷺ عن المخابرة والمحاقلة وعن المزابنة وبيع الثمر حتى یبدو صلاحها وان تباع الابدینار والدرهم الالعرایا ..

حدیث (۲۲۱۷) حدثنا یحیی بن قزعة الخ عن ابی ہریرة قال رخص النبی ﷺ فی بیع العرایا بخرصها من التمر فیما دون خمسة اوسق اوفی خمسة اوسق شک داوود فی ذلك....

حدیث (۲۲۱۸) حدثنا زکریا بن یحیی الخ ان رافع بن خدیج وسهل بن ابی حمزة حدثاه ان رسول اللہ ﷺ نہی عن المزابنة بیع التمر بالتمر الا صاحب العرایا فانه اذن لهم.....

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب فی الاستقراض

ترجمہ - قرضہ لینا - قرضہ ادا کرنا - اور عبد کو تصرفات سے روک دینا اور مفلس قرار دینا -

وادیاء الديون والحجر والتفليس

ترجمہ - جس شخص نے قرضہ پر کوئی چیز خرید کی اور اسکے پاس قیمت نہیں تھی یا شمن شراء کے وقت موجود نہیں انکا حکم -

باب من اشتری بالدين وليس
عنده ثمنه اوليس بحضرته

ترجمہ - حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں میں جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ جہاد میں گیا آپ نے فرمایا تمہارے اونٹ کو کیا ہوا کہ تم اسے میرے پاس بیچتے ہو - میں نے کہا ہاں! تو میں نے اسے آپ کے پاس بیچ دیا - پس جب آپ مدینہ

حدیث (۲۲۱۹) حدثنا محمد الخ عن جابر بن عبد الله قال غزوت مع النبي ﷺ قال كيف ترى بعيرك اتبعنيه قلت نعم فبعته اياه فلما قدم المدينة غدوت اليه بالبعير فاعطاني ثمنه ..

تشریف لائے تو میں صبح کے وقت آپ کے پاس اونٹ لے گیا تو آپ نے مجھے اس کی قیمت ادا کر دی -

ترجمہ - حضرت اعمش نے فرمایا کہ ہم نے حضرت ابراہیم نخعیؒ کے پاس بیع سلم میں گروی رکھنے کا تذکرہ کیا اور آپ نے مجھے فرمایا مجھے حضرت اسود نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کی ہے جو نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں

حدیث (۲۲۲۰) حدثنا معلى بن اسد الخ قال تذاكرنا عند ابراهيم الرهن في السلم فقال حدثني الاسود عن عائشة ان النبي ﷺ اشترى طعاما من يهودى الى اجل ورهنه درعا من حديد

کہ آپ نے کچھ مدت کے لئے ایک یہودی سے غلہ گندم خرید کیا اور اس کے پاس لوہے کی ایک زرہ گروی رکھی -

تشریح از شیخ گنگوہی۔ من اشتری بالمدین جو چیز کسی کے پاس موجود نہ ہو اس کی بیع سے منع کیا گیا ہے۔ اس سے وہم

ہوتا تھا کہ جس کے پاس قیمت ادا کرنے کو نہ ہو تو اس کی بیع بھی جائز نہ ہوگی۔ تو باب کی دو روایتیں ذکر کر کے اس وہم کو دفع کیا۔ پہلی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب قیمت کسی کے پاس نہ ہو بلکہ گھر میں ہو تو اس کی خرید جائز ہے۔ اور دوسری روایت سے ظاہر ہے کہ جس کے پاس قیمت نہیں ہے اور نہ ہی گھر میں ہے تو اس کی خرید بھی جائز ہے۔ ہاں! جس نے کوئی چیز خرید کر لی اور قیمت ادا نہ کرنے کا قصد ہو تو یہ منہی عنہ ہے۔ اس لئے دوسرے باب منعقد فرمایا۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جس نے لوگوں کا مال اسلئے لیا کہ اسکو ادا کریگا یا ضائع کریگا

**باب من اخذ اموال الناس
یرید اداؤها او اتلافها**

حدیث (۲۲۲۰) حدثنا عبد العزيز بن

عبدالله الخ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال

من اخذ اموال الناس یرید اداءها ادى الله عنه

ومن اخذ یرید اتلافها اتلفه الله

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص لوگوں کا مال اس نیت سے لیتا ہے کہ ان کو ادا کر دوں گا تو اللہ تعالیٰ اس کو ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائیں گے۔ اور جو شخص لوگوں کا مال

ضائع کرنے کے لئے لیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے مال کو ضائع کر دے گا۔ یعنی اس سے نفع نہیں حاصل کر سکے گا۔ بدینتی کی وجہ سے اس پر قرضہ ہوگا۔ جس کے سبب قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ادى الله عنه یا تو دینا میں ادا کریں گے کہ اللہ تعالیٰ ایسے اسباب پیدا کر دیں گے جن سے

قرضہ ادا کرنا آسان ہو جائے گا۔ یا آخرت میں ادا کرے گا۔ کہ قرض خواہ کو حور قصور دے کر اراضی کر دے گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اتلفه الله ظاہر یہ ہے کہ یہ اتلاف دنیا میں واقع ہوگا۔ کہ اس کی معاش تنگ ہو جائے گی۔ یا اس کو

جانی نقصان ہوگا۔ یہ خبر اعلام نبوت میں سے اور بعض نے اتلاف سے عذاب آخرت مراد لیا ہے۔ اور حدیث میں ہے ان الله مع الدائن حتی یقضی دینہ کہ اللہ تعالیٰ قرضدار کے ساتھ ہے یہاں تک کہ وہ اپنے قرضہ کو ادا کر دے۔

ترجمہ۔ باب قرضوں کے ادا کرنے کے بارے میں

باب اداء الديون

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ امانتداروں کو امانتیں ادا کرنے کا

وقال الله تعالى ان الله يامرکم ان تؤدوا الامنت

اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے۔ اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلے کرو تو عدل و انصاف کے ساتھ فیصلے کرو پس اللہ تعالیٰ بہترین چیز کی تمہیں نصیحت فرماتے ہیں پیٹھک اللہ تعالیٰ سننے والا دیکھنے والا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ تھا جب آپؐ نے احد پہاڑ کو دیکھا تو فرمایا میں نہیں چاہتا کہ اگر یہ احد پہاڑ میرے لئے سونا بن جائے کہ تین دن سے زیادہ میرے پاس اس میں سے ایک دینار بھی رہ جائے مگر وہ دینار جس کو میں قرضہ ادا کرنے کے لئے روک لوں۔ پھر فرمایا کہ بے شک اکثر مال والے قیامت کے دن تھوڑے عمل والے ہوں گے۔ مگر جس نے مال کو اس طرح خرچ کیا او شہاب نے اشارہ سے سمجھایا کہ اپنے سامنے اپنے دائیں اور اپنے بائیں لیکن ایسے لوگ تھوڑے ہیں۔ اور پھر فرمایا تم اس جگہ ٹھہر جاؤ اور آپؐ تھوڑی سی دور آگے گئے تو میں نے ایک آواز سنی میرے دل میں آیا کہ میں آپؐ کے پاس پہنچوں۔ لیکن مجھے آپؐ کا فرمان یاد آیا کہ میرے آنے تک تم اسی جگہ رہو پس جب آپؐ واپس تشریف لائے تو میں نے پوچھا یا رسول اللہ! وہ کیا آواز تھی جو میں نے سنی۔ آپؐ نے پوچھا کیا تم نے وہ آواز سنی تھی۔ میں نے کہا ہاں سنی تھی۔ آپؐ نے فرمایا جبرائیل علیہ السلام میرے پاس تشریف لائے تھے۔ فرما گئے کہ آپؐ کی امت کا جو آدمی بھی

اس حال میں مرا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا تھا تو وہ جنت میں داخل ہو گا۔ میں نے کہا اگرچہ وہ زنا اور چوری بھی کرے آپؐ نے فرمایا ہاں!

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اگر میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو

الی اہلہا و اذا حکمتم بین الناس ان تحکموا بالعدل ان اللہ نعماً یعظکم بہ ان اللہ کان سمیعاً بصیراً

حدیث (۲۲۲۱) حدثنا احمد بن یونس الخ عن ابی ذر قال کنت مع النبی ﷺ فلما ابصر یعنی احداً قال ما احب انہ یحول لی ذہباً یمکت عندی منہ دینار فوق ثلث الادینارا ارسده لصدہ لدین ثم قال ان الا اکثرین ہم الاقلون الامن قال بالممال ہکذا و ہکذا و اشار ابو شہاب بین یدیه وعن یمینہ وعن شمالہ و قلیل ماہم وقال مکانک و تقدم غیر بعید فسمعت صوتا فاردت ان اتیہ ثم ذکر ت قوله مکانک حتی اتیک فلما جاء قلت یارسول اللہ الذی سمعت او قال الصوت الذی سمعت قال وهل سمعت قلت نعم قال اتانی جبریل علیہ السلام فقال من مات من امتک لا یشرک باللہ شیئاً دخل الجنة قلت وان فعل کذا و کذا قال نعم

حدیث (۲۲۲۲) حدثنا احمد بن شیبہ بن سعید الخ قال ابو ہریرہؓ قال رسول اللہ ﷺ

تو مجھے خوشی نہیں ہوگی کہ مجھ پر تین دن گذر جائیں اور ان میں سے کوئی چیز میرے پاس موجود ہو۔ مگر وہ چیز جس کو میں قرضہ کی ادائیگی کے لئے روک لوں۔

لوکان لی مثل احد ذہبا مایسر نی ان لایمر علی ثلث و عندی منہ شیئ الا شیئ ارسدہ لدین رواہ صالح و عقیل عن الزہری

تشریح از شیخ گنگوہی - ارسدہ لدین یہ موضع ترجمہ ہے کہ قرضہ کو صدقہ وغیرہ دوسرے نیک امور سے مقدم کیا گیا سمعت صوتا جو کچھ انہوں نے سنا وہ جناب نبی اکرم ﷺ کی آواز تھی۔ جبرائیل کی آواز انہوں نے نہیں سنی۔

تشریح از شیخ زکریا - فیہ الترجمہ وہ اداء الدین ہے۔ ابن المنذر فرماتے ہیں کہ قرضہ کو امانت میں داخل کیا گیا کیونکہ اداء دین کا حکم بھی ثابت ہے۔ جیسے اداء امانت کا حکم ہے اور انا عرضنا الامانة علی السموت میں امانت سے مراد اوامر و نواہی ہیں۔ تو اس طرح تمام وہ چیزیں داخل ہو گئیں جن کا ذمہ داری سے تعلق ہے یا نہیں ہے۔ اکثر مفسرین آیت کا شان نزول کا عثمان بن طلحہ حجیبی کو قرار دیتے ہیں۔ اور ابن عباس فرماتے ہیں کہ جمیع امانت مراد ہیں۔ خواہ وہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں یا حقوق العباد یا حقوق النفس سے سب اس میں داخل ہوں گے۔

قدم الدین ترجمہ سے مطابقت ثابت ہوئی کہ اداء دین کا کس قدر اہتمام کیا گیا ہے اور اس سے آپ کی دنیا سے بے رغبتی بھی واضح ہوتی ہے۔

ماسمعه صوت النبی ﷺ اس پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جو کتاب الرقاق میں ہے کہ انی سمعته و هو مقبل و هو یقول وان سرق وان زنی اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ذر نے صوت جبرائیل نہیں سنی۔

ترجمہ۔ اونٹ کو قرضہ پر لینا

باب استقراض الابل

ترجمہ۔ حضرت ابو سلمہ سے میں نے منیٰ کے مقام پر سنا کہ وہ حضرت ابو ہریرہ سے حدیث بیان کرتے تھے کہ ایک آدمی نے آپ سے قرضہ کا تقاضہ کیا پس اس نے اس میں سختی برتی صحابہ کرام نے اس کو تکلیف پہنچانے کا قصد کیا تو آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو۔ حق والے کو گفتگو کرنے کا حق حاصل ہے جو کچھ کہے۔ اس کیلئے اونٹ خرید کر کے دے دو۔ انہوں نے کہا

حدیث (۲۲۲۳) حدثنا ابو الولید الخ قال سمعت ابا سلمة بمنی یحدث عن ابی ہریرة ان رجلا تقاضی رسول اللہ ﷺ فاغلظ له فہم بہ اصحابہ فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا واشتروا له بعیراً فاعطوه اياه وقالوا لا نجد

اس کی عمر سے زیادہ عمر کا ملتا ہے۔ آپ نے فرمایا خرید کر کے دے دیا جائے۔ کیونکہ تم میں سے بہتر وہی ہے جو قرضہ کی ادائیگی اچھی طرح سے کرے۔

الافضل من سنه قال اشتروه فاعطوه اياه فان خیرکم احسنکم قضاءً.....

ترجمہ۔ قرضہ کا تقاضا اچھی طرح کرنا چاہیے

باب حسن التقاضی

ترجمہ۔ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے سنا فرماتے تھے ایک آدمی مر گیا تو اس سے کہا گیا کہ تو کیا کرتا رہا اس نے کہا میں لوگوں سے خرید و فروخت کرتا تھا۔ مالدار سے چشم پوشی کرتا اور تنگدست سے کمی کرتا تھا تو اس کی اس وجہ سے بغشش ہو گئی۔

حدیث (۲۲۲۴) حدثنا مسلم الخ عن حذیفۃ قال سمعت النبی ﷺ يقول مات رجل فقيل له قال كنت اباع الناس فاتجوز عن الموسر واخفف عن المعسر فغفر له قال ابو مسعود سمعته من النبی ﷺ.....

ترجمہ۔ کیا قرضہ میں بڑے سن والادے سکتا ہے

باب هل يعطى اكبر من سنه

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اونٹ کا تقاضا کرنے لگا۔ آپ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اونٹ دے دو۔ انہوں نے کہا کہ ہمیں اس کی عمر سے بڑی عمر کا اونٹ مل رہا ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ آپ مجھے پورا حق ادا کریں اللہ تعالیٰ آپ کو پورا بدلہ دے گا۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ وہی اونٹ افضل اسے دے دو کیونکہ لوگوں میں سے بہتر وہ ہے جو قرضہ کی ادائیگی اچھی طرح کرنے والا ہو۔

حدیث (۲۲۲۵) حدثنا مسدد الخ عن ابی ہریرۃ ان رجلاً اتی النبی ﷺ يتقاضاه بعيراً فقال رسول اللہ ﷺ اعطوه فقالوا مانجد الاسنا افضل من سنه فقال الرجل اوفيتنی اوفاك اللہ فقال رسول اللہ ﷺ اعطوه فان من خيار الناس احسنهم قضاءً.....

ترجمہ۔ اچھی ادائیگی

باب حسن القضاء

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ایک آدمی کا جناب نبی اکرم ﷺ پر ایک معمر اونٹ کا قرضہ تھا پس اس نے آ کر

حدیث (۲۲۲۶) حدثنا ابو نعیم الخ عن ابی ہریرۃ قال کان لرجل علی النبی ﷺ سن

آپ سے اس کا تقاضا شروع کر دیا آپ نے فرمایا کہ وہ اونٹ اسے دے دو تو انہوں نے اس عمر کا اونٹ تلاش کیا مگر وہ نہ مل سکا البتہ اس سے بڑی عمر کا مل گیا آپ نے فرمایا یہی دے دو تو اس شخص نے کہا کہ آپ نے مجھے پورا حق دیا ہے اللہ تعالیٰ بھی آپ کو

من الابل فجاءه یتقاضاه فقال النبی ﷺ اعطوه فطلبوا سننته فلم یجدوا والہ الاسنافو قہا فقال اعطوه فقال او فیتنی وفي اللہ بك قال النبی ﷺ ان خیارکم احسنکم قضاءً.....

پورا ثواب دے۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے بہترین وہ لوگ ہیں جو ادائیگی اچھی طرح کرنے والے ہوں۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں چاشت کے وقت جب کہ آپ مسجد میں تھے حاضر ہوا۔ یہ قول مسعر راوی کا ہے۔ آپ نے فرمایا دو رکعت نماز تحیۃ المسجد پڑھو۔ میرا آپ پر قرضہ تھا پس آپ نے اسے ادا فرمایا اور مجھے زیادہ ہی ادا فرمایا۔

حدیث (۲۲۲۷) حدثنا خلیل بن یحیی الخ عن جابر بن عبد اللہ قال اتیت النبی ﷺ وهو فی المسجد قال مسعر اراه قال ضحی فقال صل رکعتین وکان لی علیہ دین فقضانی وزادنی...

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ہل یعطی اکبر من سنہ ادائیگی قرضہ کی زیادتی کے متعلق وہم تھا کہ شاید سود ہو اس وہم کو دفع کرتے ہوئے فرمایا کہ سود تب ہوتا جب شرط لگائی جاتی یا ایسا دستور ہو تا لیکن اس نے اپنی طرف سے بغیر عرف اور شرط کے دیا ہے تو یہ منت اور احسان ہو گا سود نہیں ہے۔ جیسے قرض خواہ کی کوئی ضرورت پوری کر دی جائے۔ تو سود نہیں ہوتا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ میرے نزدیک امام بخاری نے ایک مشہور اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ حدیث میں ہے الاسنافضل من سنہ اس فضیلت میں دو احتمال ہیں۔ ایک تو وصف میں عمدہ ہونا۔ دوسرا مقدار میں زیادہ ہونا جس کی طرف امام بخاری نے ہل استفہام کے لفظ سے اس پر تنبیہ فرمائی۔ بالیحیہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر زیادہ مقدار یعنی عدد میں ہے تو ممنوع ہے اگر وصف میں ہے تو جائز ہے۔ اگر عقد میں زیادتی کی شرط ہے تو بالاتفاق حرام ہے۔

ترجمہ۔ جب کسی کا حق اس سے کم ادا کرے یا اسے معاف کر دے تو جائز ہے۔

باب اذا قضی دون حقہ

او حللہ فہو جائز

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ خبر دیتے ہیں کہ ان کے والد احد کی لڑائی میں شہید ہو گئے اور ان کے ذمہ قرضہ تھا

حدیث (۲۲۲۸) حدثنا عبدان الخ ان جابر بن عبد اللہ أخبرہ ان اباہ قتل یوم احد شہیدا

قرض خواہ اپنے اپنے حقوق میں سخت تھے۔ میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو آپ نے ان سے مطالبہ کیا کہ میرے باغ کا پھل قبول کر لیں اور میرے باپ کو معاف کر دیں لیکن ان لوگوں نے انکار کیا۔ پس آپ نے بھی ان کو میرا باغ نہ دیا اور فرمایا کہ کل صبح سویرے ہم تمہارے پاس آئیں گے۔ چنانچہ آپ صبح سویرے ہمارے پاس تشریف لائے کھجوروں کے ارد گرد چکر لگایا اور ان کے پھلوں میں برکت کی دعا فرمائی چنانچہ میں نے پھلوں کو کاٹا اور ان کو قرضہ ادا کر دیا۔ اور ہمارے لئے ان کے پھل بیچ رہے۔

وعليه دين فاشتد الغرماء في حقوقهم فاتيت النبي ﷺ فسألهم ان يقبلوا تمر حائطي ويحللوا لي فابوا فلم يعطهم النبي ﷺ حائطي وقال سغدوا عليك ففداعلينا حين اصبح فطاف في النخل ودعا في ثمرها بالبركة فجددتها فقضيتهم وبقى لنا من ثمرها

تشریح از شیخ گنگوہی - اذا قضی دون حقہ یہاں بھی ربا کا وہم تھا۔ مثلاً کسی نے دس درہم قرضہ لیا پھر قرض خواہ آٹھ لینے پر راضی ہو جاتا ہے آٹھ کے بدلے آٹھ اور ہو گئے اب دو درہم دیون کے پاس بلا عوض رہ گئے یہی سود ہے اس کا دفعہ کیا کہ جس طرح قرض خواہ کو سارا قرض معاف کر دینے کا حق ہے ایسے اگر دو درہم معاف کر دیئے تو اس کا بھی اس کو حق ہے یہ سود نہیں ہے یہ سقوط ہے ان يقبلوا تمر حائطي ويحللوا جب بعض قرضہ معاف کر دینے کا حق ہے تو کل قرضہ بھی معاف کر سکتا ہے۔ کیونکہ دونوں کے درمیان کوئی فارق نہیں۔ تو اب ترجمہ دونوں جزء کے اعتبار سے ثابت ہوا۔ دون حقہ اور بالکل معاف کر دیا۔

تشریح از شیخ زکریا - تمام شرح نے صرف ترجمہ کے پہلے جزء کو ثابت کیا ہے دوسرے جزء کو ثابت کرنے کی کسی نے فکر نہیں کی۔ حضرت شیخ گنگوہی نے دونوں جزء سے مطابقت ثابت کر کے بہت عمدہ کام انجام دیا ہے۔

ترجمہ۔ جب قرضہ میں اولاً بدلہ کرے یا اندازے سے قرضہ ادا کرے ناپ تول نہ کرے تو یہ جائز ہے کھجور کے بدلے کھجور یا کوئی اور چیز ہو۔

باب اذا قاص او جازفه في الدين تمراً بتمر او غيره -

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ خبر دیتے ہیں کہ والد صاحب مرحوم وفات پا گئے اور ایک یہودی کا قرضہ تیس وسق چھوڑ گئے حضرت جابر نے اس سے مہلت طلب کی لیکن اس نے مہلت دینے سے انکار کر دیا۔ تو حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے

حدیث (۲۲۲۹) حدثنا ابراهيم بن المنذر ان عن جابر بن عبد الله انه اخبره ان اباہ توفی وتترك عليه ثلثين وسق الرجل من اليهود فاستظره جابر فابى ان ينظره فكلم جابر رسول الله ﷺ ليشفع له

حضور رسول اللہ ﷺ سے سفارش کرنے کے لئے بات چیت کی تو جناب رسول اللہ ﷺ نے یہودی سے بات چیت کی کہ وہ اپنے قرضہ کے بدلے ان کی کھجوروں کا پھل لے لے۔ لیکن یہودی نے انکار کر دیا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ کھجوروں کے باغ میں تشریف لے گئے۔ پس اس میں شملنے لگے پھر حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ ان کو کاٹ کر اس کو پورا پورا قرضہ ادا کر دو۔ چنانچہ جناب رسول اللہ ﷺ کی واپسی کے بعد کھجوروں کو کاٹا اور اسے تیس دس پورے کر دئے بلکہ سترہ سو اوس سو بھی گئے۔ پس حضرت جابرؓ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تاکہ اس واقعہ کی آپ کو اطلاع دیں۔ اتفاق سے آپ عصر کی نماز پڑھ رہے تھے۔ جب نماز سے فارغ ہو کر بیٹھے تو حضرت جابرؓ نے

اليه فحاء رسول الله ﷺ وكلم اليهودي لياخذ ثمر نخله بالذی له فابی فدخل رسول الله ﷺ النخل فمشی فیہائم قال لجابر جد له فاوف له الذی له فجده بعد ما رجع رسول الله ﷺ فاواه ثلثین وسقاً وفضلت له سبعة عشر وسقاً فحاء جابر رسول الله ﷺ لیخبره بالذی کان فوجدہ یصلی العصر فلما انصرف اخبره بالفضل فقال اخبر ذلك ابن الخطاب فذهب جابر الی عمر فاخبره فقال له عمر لقد علمت حین مشی فیها رسول الله ﷺ لیبارکن فیها

اس زیادتی کی آپ کو اطلاع دی۔ تو آپ نے فرمایا حضرت عمر بن الخطابؓ کو بھی اس کی اطلاع کرو۔ چنانچہ حضرت جابرؓ نے جا کر حضرت عمرؓ کو اطلاع کی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے اس وقت ہی علم ہو گیا تھا جب آنحضرت ﷺ باغ میں چل رہے تھے کہ ضرور بالضرور اس میں برکت ہوگی۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - تمر بتمر وغیرہ اگر قرض خواہ زیادتی دے تو بغیر شرط کے ہو۔ اگر کمی کر دے تو یہ اس کی طرف سے اسقاط ہوگا۔ پھر یہ ادائیگی جس کی جس سے ہو۔ یا بغیر جس کے دونوں جائز ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - امام بخاریؒ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ دیگر معاوضات میں جو چیز جائز نہیں وہ ادائیگی قرضہ میں جائز ہے۔ دیکھئے رطب کی بیج تمر کے ساتھ جائز نہیں۔ سوائے عریا کے لیکن اس جگہ آنحضرت ﷺ نے اسے جائز قرار دیا۔

اخبر ذلك ابن الخطابؓ حضرت عمرؓ کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کو یہودی پر بواغصہ تھا کہ آنحضرت ﷺ سفارش کیلئے اس کے پاس چل کر گئے لیکن وہ اپنا کچھ حق ساقط کرنے پر راضی نہ ہوا۔ اور حضرت عمرؓ کفار پر سخت تھے تو آپ آنحضرت ﷺ نے ان کو خبر بھجوائی تاکہ ان کا کچھ غصہ ٹھنڈا ہو جائے۔ اور مناسب یہ ہے کہ حضرت جابرؓ کی سب زوایات کا محمل یہ کہا جائے کہ آنحضرت ﷺ ان کے باغ کی طرف دو مرتبہ تشریف لے گئے۔ ایک مرتبہ کھجوروں کاٹنے سے پہلے اور دوسری مرتبہ قرضہ پورا ادا کرنے کے بعد۔

حضرت عمرؓ کو خصوصی طور پر خبر دینے کا اس لئے حکم فرمایا کہ یا تو وہ اس معاملہ میں دخل تھے یا وہی اول قصہ میں حاضر تھے۔ بعض روایات میں صراحت ہے۔ فاذا رسول الله ﷺ فقال انطلق بنا حتى اطوف بنخلك پس اچانک جناب رسول الله ﷺ اور عمرؓ موجود تھے۔ آپ نے فرمایا ہمیں لے چلو تاکہ ہم تیرے باغ کا چکر لگائیں۔ اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ دونوں ہمراہ تھے۔ اور روایت کے آخر میں ہے فانطلق فاخبر ابا بکرؓ وعمرؓ یعنی جاؤ ابو بکرؓ اور عمرؓ دونوں کو اطلاع کر دو۔

مما ينبغي الخ حافظ نے ایک اور طریقہ سے روایات کو جمع کیا ہے کہ جس تمر کی ناپ جناب رسول الله ﷺ کی موجودگی میں ہوئی اس میں تو کوئی کمی نہیں آئی۔ اور جو ناپ آپ کے چلے جانے کے بعد ہوئی اس میں کمی آگئی اور بعض ڈھیریاں جن سے قرض خواہوں کو پورا قرضہ دیا گیا وہ آنحضرت ﷺ کی موجودگی میں تھا۔ اور جس میں کمی آگئی وہ آپ کی عدم موجودگی میں ہو۔ اور ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ قرضے مختلف نوع کے تھے۔ اور کھجوریں حضرت جابرؓ کی بھی مختلف تھیں۔ جن کو حضور انور ﷺ کے فرمان کے مطابق الگ الگ کر کے قرض خواہ کے قرضے اسی نوع سے ادا کئے گئے وہ تو پورے ہو گئے جن پر آنحضرت ﷺ بیٹھے تھے۔ اور جن پر نہیں بیٹھے ان میں کمی آگئی اس طرح روایات جمع ہو جائیں گی۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جس نے قرضہ سے پناہ مانگی۔

باب من استعاذ من الدين

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ خبر دیتی ہیں کہ جناب رسول الله ﷺ نماز میں یہ دعا کیا کرتے تھے کہ اے اللہ! میں تیرے ساتھ گناہ اور قرضہ کے اسباب سے پناہ مانگتا ہوں۔ کسی کہنے والے نے کہا یا رسول الله! یہ کیا وجہ ہے کہ آپ اکثر قرضہ سے پناہ مانگتے ہیں۔ فرمایا آدمی جب قرض لیتا ہے تو بات کرے تو جھوٹ بولتا ہے۔ وعدہ کرے تو وعدہ خلافی کرتا ہے۔

حدیث (۲۲۳۰) حدثنا ابو الیمان الخ عن عائشةؓ اخبرته ان رسول الله ﷺ كان يدعو في الصلوة ويقول اللهم اني اعوذ بك من الماتم والمغرم فقال له قائل ما اكثر ماتستعيذ يا رسول الله من المغرم قال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فاخلف.....

تشریح از قاسمیؒ۔ ماتم اور معزم یا مصدر میمی ہیں۔ اثم اور عزامۃ کے معنی میں۔ اور لکن بطلان فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ان ذرائع سے بھی پناہ مانگی ہے جو گناہ اور قرضہ کا باعث ہیں۔ ایک تو اس لئے کہ قرضہ جھوٹ اور وعدہ خلافی کا ذریعہ بنتا ہے۔ دوسرے اس میں ذلت ہے۔ کہ مدیون پر کئی طرح کی قیل و قال ہوتی ہے۔

باب الصلوة علی ماترك دیناً

حدیث (۲۲۳۱) حدثنا ابو الوليد الخ
عن ابی هريرة عن النبی ﷺ قال من ترك مالا
فلورثته ومن ترك كلاً فالینا

حدیث (۲۲۳۲) حدثنا عبد الله بن محمد صالح
عن ابی هريرة ان النبی ﷺ قال ما من مؤمن
الا وانا اولی به فی الدنيا والاخرة اقرؤ ان شئتم
النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم فايما مؤمن
مات وترك مالا فليورثه عصبته من كانوا من ترك
ديناً او ضياعاً فليأتني فانا مولاه

ترجمہ۔ جو شخص قرضہ چھوڑ کر مرے اس کا جناہ پڑھنا کیسا ہے
ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے
روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص مال چھوڑ جائے وہ تو
اس کے وارثوں کا حق ہے اور بوجھ اور قرضہ چھوڑ جائے وہ ہماری
طرف ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں ہی ہر مؤمن کا دنیا اور آخرت
میں ولی ہوں۔ اگر تم چاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ ترجمہ آیت کہ نبی
مؤمنوں کی جانوں سے ان کے زیادہ قریب ہے۔ پس جو مؤمن
بھی مر جائے اور مال چھوڑ جائے تو اس کے وارث اس کے قریبی
رشتہ دار ہوں گے جو بھی ہوں اور جو شخص قرضہ چھوڑ گیا اور اہل
دعیال چھوڑ گیا تو وہ میرے پاس آئیگا تو میں اس کا والی ہو گا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ الصلوة علی من ترك دیناً شاید شیخ گنگوہی اس باب سے تشبیہ کرنا چاہتے ہیں کہ یہ ترجمہ
بر محل نہیں ہے۔ اس کا محل تو کتاب الجنائز ہے۔ دوسرے روایت الباب میں صلوة کا ذکر نہیں ہے۔ میرے نزدیک بہترین توجیہ
یہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا جس میں ہے کہ من ترك الصلوة الخ اول الامر میں تھا۔ بعد میں من ترك كلاً
فالینا۔ ہمارے حدیث کا اتنا ہی حصہ ذکر کیا۔ چنانچہ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ فتوحات سے پہلے مدیون کی نماز جنازہ
نہیں پڑھتے تھے لیکن فتوحات کے بعد آپ ایسے شخص کی نماز جنازہ پڑھتے تھے۔ گویا کہ حدیث باب ناخ ہے۔

باب مطل الغنی ظلم

حدیث (۲۲۳۳) حدثنا مسدد الخ انه
سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ مطل
الغنی ظلم

ترجمہ۔ مالدار آدمی کا مال منٹول کرنا زیادتی ہے

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مالدار کا مال منٹول کرنا زیادتی ہے۔

باب لصاحب الحق مقال

ترجمہ۔ حق والے کو بولنے کا حق ہے

ترجمہ۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مال رکھنے والے کی گردن ادائیگی سے موڑنا اسکی عزت اور عذاب دینے کو حلال کر دیتا ہے سفیان نے عرضہ کی تفسیر مطلتنی سے کی ہے اور عقوبتہ کے معنی قید کرنے کے ہیں

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک آدمی آکر اپنے قرضہ کا تقاضا کرنے لگا جس میں اس نے سختی کی۔ جس پر صحابہ کرامؓ نے ایذا رسانی کا قصد کیا جس پر آپ نے فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو۔ حق والے کو بولنے کا حق حاصل ہے۔

و یذکر عن النبی ﷺ لی الواجد یحل
عرضہ و عقوبتہ قال سفیان عرضہ یقول مطلتنی
و عقوبتہ الحبس

حدیث (۲۲۳۴) حدیثنا مسدد الخ عن ابی
ہریرہ اتی النبی ﷺ یرجل یتاقاضاہ فاغلظلہ
فہم بہ اصحابہ فقال دعوہ فان اصحاب الحق
مقالاً

تشریح از شیخ گنگوہی۔ عقوبۃ الحبس اس حبس سے مراد دیون کو اپنی ضروریات سے روک دینا ہے کہ قرض خواہ

اس کو چمٹا رہے گا۔ حبس سے قید کرنا مراد نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ لی واجد کے معنی مطلق مال مثول کرنا۔ اور واجد کے معنی غنی کے ہیں۔ سفیان جو شیوخ بخاری

میں سے ہیں وہ فرماتے ہیں عرضہ سے مراد ہے کہ کے مطلتنی حقی تو نے میرا حق روک رکھا ہے۔ و عقوبۃ ان یسجن او ینفوا
من الارض یہی جس کرنا مراد لیا گیا ہے۔ اور ترجمہ کی مطابقت عرضہ سے لی گئی۔ کیونکہ سفیان نے اس کی تفسیر مطلتنی حقی سے
کی ہے۔ یہی مقال ہے۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص اپنا مال کسی افلاس والے کے
پاس پائے خواہ وہ بیع کے اندر ہو یا قرضہ میں یا امانت میں۔ پس وہ
اس کا زیادہ حقدار ہے۔ حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ جب کوئی
مفلس قرار پائے اور خوب واضح ہو جائے تو نہ اس کا آزاد کرنا جائز
ہے نہ اس کا بیچنا اور نہ ہی خرید کرنا جائز ہے۔ سعید بن مسیبؓ
فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے اس شخص کے بارے میں

باب اذا وجد مالہ عند مفلس فی البیع

والقرض والدیعة فهو احق بہ وقال الحسن اذا
افلس وتبین لم یجزعتقہ ولا بیعہ ولا شراؤہ
وقال سعید بن المسیب قضی عثمان من اقتضی
من حقہ قبل ان یفلس فهو له ومن عرف متاعہ
بعینہ فهو احق بہ۔

فیصلہ فرمایا کہ جس شخص نے مفلس قرار پانے سے پہلے اپنے حق کا تقاضا کیا تو وہ اسی کا حقدار ہے۔ اور جس نے اپنا سامان بعینہ کسی کے پاس پہچان لیا تو وہ اس کا حقدار ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے بعینہ اپنا سامان کسی مرد یا انسان کے پاس پالیا۔ کہ وہ مفلس قرار پا چکا تھا۔ تو وہ دوسرے کی نسبت اس کا زیادہ حقدار ہے۔ اس سند کے سب حضرات مدینہ کے قاضی تھے۔ یحییٰ بن سعید۔ ابوبکر بن محمد۔ عمر بن عبدالعزیز اور ابوبکر بن عبدالرحمن اور ابو ہریرہؓ سب کے سب مدینہ کے قاضی تھے۔

حدیث (۲۲۳۵) حدثنا احمد بن یونس الخ انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ اوقال سمعت رسول الله ﷺ يقول من ادرك ماله بعينه عند رجل او انسان قد افلس فهو احق به من غيره قال ابو عبد الله هذا الاسناد كلهم كانوا على القضاء يحيى بن سعيد الخ كلهم على المدينة

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اذا افلس وتبين لم يجز عتقه احناف کے نزدیک یہ سب تصرفات صحیح ہیں۔ ایک تو متعاقدین اہل ہیں اور موہوب اور مبیع محل بیع ہے۔ لیکن ان کی مالیت کا کوئی مستحق نکل آیا یہ سب عقود فسخ ہو جائیں گے۔ البتہ عتق فسخ کو قبول نہیں کرے گا بلکہ وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ وتبين سے اشارہ ہے کہ حکم حاکم سے پہلے تصرف منع نہیں ہے۔ البتہ حق کا محل ہے۔ لیکن اگر قرضے نے سارے مال کا احاطہ کر لیا تو نہ حق نافذ ہو گا نہ بیہ اور نہ کوئی دوسرے تصرفات نافذ ہوں گے۔ اور بیع و شراء بھی علماء کے قول کے مطابق صحیح ہے کہ نافذ نہیں ہوں گے۔ البتہ اگر قرضہ پورا کرنے کے لئے ضامن بن جائے تو وہ نافذ ہوگی۔ امام بخاری نے حضرت ابراہیم نخعیؒ کا معارضہ کرتے ہوئے حضرت حسن بصریؒ کے اثر سے مجور کی بیع اور شراء کو جائز قرار دیا ہے۔ امام مالک اور امام شافعیؒ کے نزدیک مجور کے تصرفات صحیح نہیں ہیں۔ احناف کے نزدیک جس غلام کو حکم حاکم کے ذریعہ تصرفات سے روک دیا گیا ہو۔ سفیہ اور بے وقوف کی طرح اس کے تصرفات صحیح نہیں ہوں گے۔ البتہ اگر کوئی چیز خرید کر لے یا قرضہ لے یا ضامن بنے تو ان صورتوں میں اس کا تصرف اسلئے جائز ہے کہ وہ ذمہ داری لے رہا ہے۔ ممانعت مال سے ہے ذمہ داری سے نہیں ہے۔

لا يقبل العتق الانفساخ الخ چنانچہ اگر سفیہ اور صبئی نے غلام کو آزاد کر دیا تو صاحبین کے نزدیک عتق نافذ ہوگا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نافذ نہیں ہوگا کیونکہ ضابطہ یہ ہے کہ جن امور میں ہزل (نہی مذاق) اثر انداز ہے حجر بھی اثر انداز ہوگا جس پر ہزل مؤثر نہیں رہا حجر بھی مؤثر نہیں اور عتق کے اندر ہزل مؤثر نہیں۔ طلاق۔ نکاح اور عتق میں ہزل کا کوئی اثر نہیں۔ ثلث جد و ہز لہن جد۔ نکاح۔ طلاق۔ اور عتق جب صاحبین کے نزدیک عتق صحیح ہو تو عہد اپنی قیمت کے بارے میں سعی کریگا چونکہ عتق کی وجہ

ردِّ حَقِّ مَعْذِرٍ هـ۔ لہذا قیمت واپس کرنا ضروری ہوگا۔

تشریح از قاسمی۔ امام بخاری نے قرض اور ودیعت کو دین میں اس لئے داخل کیا کہ حدیث مطلق ہے یا اس وجہ سے کہ حکم

... لگے چہ بیع میں وارد ہوا تو یہ حکم قرض اور ودیعت میں بطریق اولیٰ ہوگا۔

تبیین ای ظہر افلاسه عند الحاکم فلا یجوز عقته اور یہ قید اس لئے لگائی کہ اگر حاکم کے نزدیک اس کا افلاس ظاہر نہ ہو تو پھر وہ سب تصرفات کر سکتا ہے۔ تبیین کے وقت ابراہیم نخعی نے قرض اور ودیعت کی خرید و فروخت جائز ہے۔ اکثر علماء کے نزدیک بیع جائز نہیں ہے البتہ قرض ادا کرنے کے لئے بیع جائز ہے۔ امام شافعی نے قرض اور ودیعت موقوف ہے۔ محجور کا اقرار جمہور کے نزدیک قابل قبول ہے۔

فہو احق بہ من غیرہ ائمہ ثلاثہ ظاہر حدیث کی طرف جاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب کوئی آدمی مفلس قرار پائے اور اس کے پاس خرید شدہ مال ہے جو بعینہ موجود ہے تو غرماء یعنی دیگر قرض خواہوں کی محبت یہ صاحب مال زیادہ حق دار ہے۔ علماء احناف اور ابراہیم نخعی حسن بھری فرماتے ہیں کہ اس مال کا بیچنے والا بھی دیگر غرماء کے ساتھ اس مال میں برابر کا شریک ہے۔ امام طحاوی نے حدیث باب کا جواب دیا ہے کہ من ادرك ماله بعینہ حدیث میں ہے اب بیع اس کا بعینہ مال نہیں رہا۔ کیونکہ تبدیل ملک سے تبدیل عین ہو جاتا ہے۔ البتہ مال بعینہ کا اطلاق غصب شدہ عاریت والا مال اور ودیعتوں پر ہوگا۔ کیونکہ ان میں تبدیل ملک نہیں ہے۔ اور حضرت سمرقہ کی مرفوع حدیث ہے کہ من سرق له متاع او ضاع له متاع فوجدہ عند رجل بعینہ فہو احق بعینہ ویرجع المشتري علی البائع بالثمن یعنی جس شخص کا مال چوری ہو گیا یا کسی طرح ضائع ہو گیا وہ مال اس نے بعینہ کسی کے پاس پایا تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے مشتری بائع سے ثمن واپس لے۔

باب من اخرا الغريم الى الغد

او نحوه ولم ير ذلك

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جس نے قرض خواہ کو کل یا اس کی طرح مدت تک کی مہلت لی

ترجمہ۔ تو یہ مطلب یعنی مال منول میں داخل نہیں ہے چنانچہ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میرے باپ کے قرض کے بارے میں قرض خواہوں کا اپنے حقوق کے بارے میں تقاضا سخت ہوا حضور اکرم ﷺ نے ان سے سفارش کی کہ وہ میرے بائع کے پھل کو قبول کر لیں لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔ تو آپ نے نہ تو بائع ان کو دیا اور نہ ہی اس کے پھل ان کو توڑ کر دینے

مطلا وقال جابر اشتد الغرماء في حقوقهم

في دين ابى فسالهم النبي ﷺ ان يقبلوا ثمر حائطي

فابوا فلم يعطهم الحائط ولم يكسره لهم قال

ماغدوا عليك غدا فغدا علينا حين اصبح فدعا

ثم تما باله كفة فقضيتهم

توڑ کر دیئے۔ بلکہ فرمایا کہ میں کل صبح سویرے اؤں گا۔ تو جب صبح کو آپ سویرے تشریف لائے تو باغ کے پھلوں میں برکت کی دعا کی تو میں نے ان کا قرضہ پورا ادا کر دیا۔

ترجمہ۔ جس شخص نے مفلس کا مال یا فقیر کا مال بیچ کر اسے قرض خواہوں میں تقسیم کر دیا یا اسی کو دے دیا کہ وہ اپنی ذات پر خرچ کرے۔

باب من باع مال المفلس والمعدم
فقسمه بين الغرماء او اعطاه حتى ينفق
على نفسه۔

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ایک آدمی نے اپنا مدبر غلام آزاد کر دیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کون اسے مجھ سے خرید کرے گا تو حضرت نعیم بن عبد اللہ نے اسے خرید کر لیا۔ حضور ﷺ نے اس کی قیمت وصول کر کے اسی کو واپس کر دی۔

حدیث (۲۲۳۶) حدثنا مسدد الخ عن
جابر بن عبد اللہ قال اعتق رجل غلاما له عن دبر
فقال النبی ﷺ من يشتريه مني فاشتره نعیم بن
عبد اللہ فاخذ ثمنه فدفعه اليه

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - مفلس سے مراد مفلس ہے جس پر معدم قرینہ ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - شیخ گنگوہیؒ نے تمبیہ فرمائی کہ مفلس بفتح اللام ہے جو تفلیس سے مشتق ہے۔

فقسمة بين الغرماء سے شیخ نے فتویٰ دیا کہ اس زمانہ میں مفلس کا مال بیچ کر غرماء میں تقسیم کر دیا جائے۔ ابن بطال فرماتے ہیں کہ حدیث سے ترجمہ کے معنی نہیں سمجھے جاتے اس لئے کہ جس نے غلام مدبر کیا تھا اس کے پاس اس غلام کے سوا کوئی اور مال نہیں تھا اور اس میں یہ بھی نہیں کہ اس پر قرضہ تھا۔ اور آپ نے اسے اس لئے بیچا کہ کہیں وہ اپنے سارے مال کا صدقہ کر کے محتاج نہ رہ جائے۔ ابن المنذر نے جواب دیا ہے کہ ممکن ہے کہ وہ مقروض ہو اور مقروض کا مال امام خود تقسیم کر دے یا مدیون کو دے تاکہ وہ تقسیم کر دے دونوں تقدیر پر جب وہ اپنے حق کے لئے بیچ سکتا ہے تو غرماء کے لئے بطریق اولیٰ بیچنا اور تقسیم کرنا جائز ہوگا۔ اور حافظ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ ہے کہ ترجمہ لف و نشر ہے۔ یا تقدیر عبادت یوں ہے کہ من باع مال المفلس فقسمة بين الغرماء ومن باع مال المعدم فاعطاه حتى ينفق على نفسه تو دو دونوں جگہ تلویح کے لئے ہوگا۔ اور حضرت جابر کے قصہ میں بعض روایات میں ہے انہ کان علیہ دین کہ اس پر قرضہ تھا۔ اور نسائی کی روایت میں ہے کہ غلام بیچ کر اور آٹھ سو درہم لے کر آپ نے اس کے مولیٰ سے فرمایا انفقہ علی عیالک کہ اسے اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو تو اس طرح ترجمہ کے دونوں جز ثابت ہو گئے۔

باب اذا اقرضه الی اجل مسمی واجله فی البیع۔

ترجمہ۔ جب کسی قرضہ کو مدت مقررہ تک قرضہ
دے یا بیع کے اندر ضمن کی مہلت دے دے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے ایک مدت تک قرض
لینے کے بارے میں فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اگرچہ
اس کو اپنے دراہم سے افضل دیا جائے۔ بشرطیکہ شرط نہ لگائے
عطاء اور عمر بن دینار فرماتے ہیں کہ وہ قرضہ اس مدت تک ہوگا
حضرت لیثؓ نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت
ابو ہریرہؓ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کی کہ آپ نے
بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا ذکر فرمایا جس نے کسی اسرائیلی
سے قرضہ لیا تو اس نے وہ قرضہ مدت مقررہ تک اسے واپس
کر دیا۔ پھر حدیث ذکر فرمائی۔

وقال ابن عمرؓ فی القرض الی اجل لا باس به
وان اعطی افضل من دراهمه مالم یشرط وقال
عطاء وعمر بن دینار هو الی اجله فی القرض وقال
اللیث الخ عن ابی ہریرہؓ عن رسول اللہ ﷺ
انه ذکر رجلا من م بنی اسرائیل سال بعض بنی
اسرائیل ان یسلفه فدفعها الیه الی اجل مسمی
فذكر الحدیث

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ اذا اقرضه الی اجل مسمی چونکہ اجل کو بھی مبیع کے ساتھ ایک قسم کی مشابہت ہے
تو اس طرح بلا عوض ایک طرف زیادتی لازم آئے گی جو مکروہ ہے۔ اس کا دفعیہ فرمایا کہ اجل ہمارے نزدیک قرض میں لازم نہیں ہے
قرض خواہ کو حق حاصل ہے کہ وہ مدت سے پہلے مطالبہ کرے۔ زیادہ سے زیادہ خلاف وعدہ ہو گا ورنہ صاحب حق کو حق کے مطالبہ کا حق
پہنچتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ امام بخاریؒ نے اس باب سے ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ آیا قرض اور دین میں
مدت مقرر کرنا لازم ہے۔ احناف کے نزدیک لازم نہیں ہے۔ اس لئے شیخ نے اس پر متنبہ فرمایا۔ ان الاجل غیر لازم الخ۔ بیع الی
اجل تو بالافتقار جائز ہے۔ البتہ قرض کے بارے میں اختلاف ہے۔ اکثر جائز فرماتے ہیں۔ امام شافعیؒ منع کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں
کہ خواہ قرض الی اجل ہو۔ اور غیر اجل لہ ہو۔ قرض خواہ جب چاہے وہ اپنا قرض لے سکتا ہے۔ عاریت و دیعہ وغیرہ کا بھی یہی حکم
ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ قبل اجل مطالبہ نہ کرے۔ اور دوسرا مسئلہ بیع کے اندر ضمن کی ادائیگی کے لئے مدت مقرر کرنا ہے۔ اس کے
جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے مدت سے پہلے نہیں لے سکتا۔

باب الشفاعة فی وضع الدین

حدیث (۲۲۳۷) حدثنا موسى بن جابر قال اصيب عبدالله وترك عيالا ودينه فطلب الي اصحاب الدين ان يضعوا بعضا من دينه فابوا فاتيت النبي ﷺ فاستشفعت به عليهم فابوا فقال صنف تمر ك كل شئ منه على حدته عذق ابن زيد على حدة واللين على حدة والعجوة على حدة ثم احضروهم حتى اتيتك ففعلت ثم جاء صلى الله عليه وسلم فقعده عليه و كال بكل رجل حتى استوفى وبقي التمر كما هو كانه لم يمسن وغزوت مع النبي ﷺ على ناضح لنا ازحف الجمل فتخلف على فوكره النبي ﷺ من خلفه قال بعينه ولك ظهره الى المدينة فلما دنونا استاذنت قلت يا رسول الله اني حديث عهد بعرس قال ﷺ فما تزوجت بكر ام ثيبا قلت ثيبا اصيب عبدالله وترك جواري صفارا فتزوجت ثيبا تعلمهن وتؤدبهن ثم قال انت اهلك فقدمت فاخبرت خالي ببيع الجمل فلامني فاخبرته باعياء الجمل وبالذي كان من النبي ﷺ وو كذاه اياه فلما قدم النبي ﷺ غدوت اليه بالجمل فاعطاني ثمن الجمل والجمل وسهمي مع القوم

ترجمہ۔ قرضہ معاف کرنے میں سفارش کرنا

ترجمہ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میرے والد حضرت عبداللہ شہید ہو گئے۔ اور اہل و عیال اور قرضہ چھوڑ گئے میں نے قرض خواہوں سے استدعاء کی کہ کچھ قرضہ معاف کر دیں پس انہوں نے انکار کیا۔ میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ آپ اس بارے میں ان سے سفارش فرمائیں لیکن انہوں نے انکار کر دیا تو آپ نے فرمایا اپنی کھجوروں کی ہر قسم کو الگ الگ ڈھیریاں بنا دو۔ عذق بن زید اچھی کھجور علیحدہ رکھو۔ لین رڈی کھجور الگ رکھو۔ اور عجوہ عمدہ کھجور الگ رکھو۔ پھر ان قرض خواہوں کو حاضر کرو۔ یہاں تک کہ میں تمہارے پاس آ جاؤں گا۔ چنانچہ میں نے ایسا کیا۔ پھر حضور انور ﷺ آ کر اس ڈھیری پر بیٹھ گئے اور ہر آدمی کیلئے پانچا شروع کر دیا یہاں تک کہ قرضہ پورا ادا کر دیا۔ اور کھجور جیسے تھی ویسے باقی رہ گئی گویا کہ کسی نے اس کو ہاتھ نہیں لگایا اور میں آپ کے ساتھ ایک جہاد میں ایک ایسے اپنے اونٹ پر سوار ہو کر گیا جس سے آپ کشی کا کام لیتے تھے وہ تھک گیا حضور ﷺ نے میرے پیچھے آ کر اسے پیچھے سے لاٹھی ماری۔ فرمایا اس کو میرے پاس سچ دو۔ البتہ مدینہ تک سواری کر سکتے ہو۔ پس جب ہم مدینہ کے قریب پہنچ گئے تو میں نے اجازت طلب کی کہ میں نے نئی نئی شادی کی ہے اس لئے دلہن کے پاس جانا چاہتا ہوں۔ آپ نے پوچھا کس سے شادی کی ہے کنواری سے یا بیوہ سے۔ میں نے عرض کیا بیوہ سے اس لئے کہ میرے باپ عبداللہ شہید ہو گئے اور چھوٹی چھوٹی چھیاں چھوڑ گئے۔ اس لئے میں نے بیوہ سے شادی کی تاکہ وہ ان کو تعلیم بھی دے اور ادب سکھلائے۔ پھر آپ نے فرمایا اچھا

اپنے گھر والوں کے پاس جاؤ۔ میں نے گھر آکر اپنے ماموں کو اونٹ کے بیچنے کی اطلاع دی۔ جنہوں نے بیچنے پر مجھے ملامت کی تو میں نے اپنے اونٹ کے تھک جانے اور جو کچھ نبی اکرم ﷺ کی طرف سے پیش آیا تھا اور آپ کا اس کو لاشی مارنا ان سب کے متعلق بتلایا۔ پس جب آپ نبی اکرم ﷺ مدینہ پہنچے تو میں اونٹ لے کر صبح سویرے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے مجھے اونٹ کی قیمت بھی وے دی اور اونٹ بھی دے دیا۔ اور غنیمت کا جو حصہ قوم کے ساتھ میرا ہوتا تھا وہ بھی مجھے دے دیا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ فلا منی الخ ملامت اس لئے کی کہ یہ لوگ کھیتی باڑی والے تھے۔ اباغوں والے تھے جن کا اونٹ کے بغیر گزراہ نہیں چل سکتا تھا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ بایں ہمہ ان کا یہی ایک ہی اونٹ تھا جس کی ان کو خود ضرورت تھی۔ اور بقول علامہ یعنی یا اس پر ملامت کی کہ ہبہ کیوں نہ کر دیا جمع نہ کرتے۔ اور تیسرا قول یہ بھی ہے کہ ان کا خالو متہم بالنفاق تھا۔ اس لئے ملامت کی۔ واللہ اعلم بالصواب

ترجمہ۔ باب ان چیزوں کے بارے میں جن سے مال کو ضائع کرنے سے روکا گیا ہے۔

باب ما ينهى عن اضعاء المال

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں کرتے۔ اور فسادی لوگوں کے عمل کو ٹھیک نہیں کرتے اور فرمایا کہ تیری نمازی حکم کرتی ہے کہ ہم ان بتوں کی پوجا چھوڑ دیں جن کی عبادت ہمارے باپ دادا کرتے تھے۔ یا یہ کہ ہم اپنے اموال میں جو کچھ چاہیں کریں۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا بے وقوفوں کو اپنا مال نہ دیا کرو۔ اور اس بارے میں ممانعت اور یہ کہ دھوکہ دہی سے روکا گیا ہے۔

وقول الله تعالى والله لا يحب الفساد ولا يصلح عمل المفسدين وقال اصلوتك تامرک ان نترك ما يعبداءنا وان نفعل في اموالنا منشاء وقال ولا تتوتو السفهاء اموالكم والحجر في ذلك وما ينهى عن الخداع

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ ایک آدمی نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ خرید و فروخت میں میرے سے دھوکہ کیا جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا جب تم کسی کے ساتھ سودا کرو تو کھوبھائی دھوکہ نہ کرنا پس وہ یہی کہتا تھا

حدیث (۲۲۳۸) حدثنا ابو نعیم الخ سمعت ابن عمرؓ قال قال رجل للنبی ﷺ انی اخدع فی البیوع فقال اذا بايعت فقل لا خلابة فکان الرجل یقولہ

حدیث (۲۲۳۹) حدثنا عثمان الخ عن
المغيرة بن شعبة قال قال النبي ﷺ ان الله
حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات ومنع
وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال
واضاعة المال

ترجمہ۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں کہ جناب
نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر تین چیزیں حرام
کی ہیں ماؤں کی نافرمانی۔ چھوٹے کا زندہ درگور کر دینا اور جس چیز کا
دینا ضروری ہے اس کو روک لینا۔ اور جس چیز کا لینا تمہارے لئے
جائز نہیں اس کو طلب کرنا حرام ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے
لئے بے ہودہ باتوں کو اور بہت سوال کرنے کو اور مال کے ضائع
کرنے کو ناپسند فرمایا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ اصلو تک تا مرق الخ شعیب علیہ السلام کی قوم نے پورا ناپنے اور پورا تولنے کو ضائع کرنا شہد کیا
اور اسے بیچ جانا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ ان لوگوں نے خصوصاً ناپ تول کے پورا کرنے کو اضاعتہ شمار کیا۔ حالانکہ وہ نبی میں داخل نہیں
ویسے ہر طرح کے مال کا ضائع کرنا شرعاً ممنوع ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ عام مفسرین تو یہ فرماتے ہیں حضرت شعیب علیہ السلام ان کو افساد مال سے روکتے تھے۔ وہ لوگ
کہتے تھے ہمارا مال ہے چاہے ہم اس کی حفاظت کریں چاہے پھینک دیں تمہیں کیا۔ لیکن حضرت شیخ گنگوہیؒ کی توجیہ کی تائید صاحب جمل
سے ہوتی ہے۔ او یعنی واؤ کے ہے کہ یہ لف نشر مرتب ہے۔ ان تتروك سے اعبدوا اللہ کارڈ کیا اور ان نفعل سے لاتنقصوا المکیال
والمیزان کارڈ کیا۔ ترك تطیف۔ ربخس پر ان کی قوم کو عذاب ہوا۔ تو ان کا ناجائز طریقوں سے مال میں تصرف کرنا اضاعتہ مال ہے۔
نیز امام بخاریؒ نے ترجمہ میں والحجر فی ذلك ذکر فرمایا ہے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ بالحجر ہے۔ والحجر کا عطف اضاعتہ المال پر
ہے۔ ای السنہ اور حجر کی کئی اقسام ہیں۔ کبھی صفر کی وجہ سے ممانعت ہوتی ہے۔ کبھی جنون کی وجہ سے اور کبھی برے تصرف کی وجہ سے
مثلاً عقل کم ہے یا دین میں کمی ہے۔ اور کبھی افلاس کی وجہ سے تصرفات بند کر دیئے جاتے ہیں تو سفیہ وہ ہوا جو اپنی سوء تدبیر سے مال کو ضائع
کردے۔ امہ ثلاثہؓ تو سفاہت کی وجہ سے حجر کے قائل ہیں۔ لیکن حضرت ابو حنیفہؒ۔ امام زفرؒ اور ابو الجیمؒ ٹھیؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ سفاہت
کی وجہ سے ممانعت نہیں کی جائے گی۔ جیسا کہ ابن عمرؓ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے اسے فرمایا کہ اذا بايعت فقل لا خلا بته
لیکن اسے تصرفات سے نہیں روکا۔ بہت ممکن ہے کہ امام بخاریؒ کا میلان مسئلہ حجر میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کی طرف ہو۔ کیونکہ ترجمہ
والحجر فی ذلك فرما کر ترجمہ میں اس کا کوئی حکم بیان نہیں کیا۔ اور اس میں لا خلا بته والی روایت لائے ہیں جو امام ابو حنیفہؒ کا مستدل ہے۔
تشریح از قاسمیؒ۔ ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہوگی کہ جب وہ شخص بیوع میں دھوکہ کھا جاتا تھا یہ اضاعتہ المال ہوتی۔

باب العبد راع فی مال سیدہ ولا یعمل الا باذنه -

ترجمہ۔ غلام اپنے آقا کا نگران ہے اس کے مال میں اس کی اجازت کے بغیرہ کوئی عمل نہ کرے

حدیث (۲۲۴۰) حدثنا ابو الیمان الخ
عن عبد اللہ بن عمرؓ انه سمع رسول اللہ ﷺ
یقول کلکم راع وهو مسئول عن رعیتہ والرجل
فی اہلہ راع وهو مسئول عن رعیتہ والمرأة فی
بیت زوجها راعیة وهی مسئولة عن رعیتہا
والخادم فی مال سیدہ راع وهو مسئول عن
رعیتہ قال فسمعت هؤلاء من رسول اللہ ﷺ
واحسب النبی ﷺ قال والرجل فی مال ایہ
راع وهو مسئول عن رعیتہ فکلکم راع وکلکم
مسئول عن رعیتہ

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے کہ تم میں سے ہر شخص امانت دار ہے ہر ایک سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ امام و حاکم بھی محافظ ہے۔ اس سے اپنی رعایا کے متعلق سوال ہوگا۔ مرد اپنے گھر کا حاکم ہے اس سے اپنی رعیت کے متعلق سوال ہوگا عورت اپنے خاوند کے گھر کی نگران ہے۔ اس سے اپنی رعیت کے متعلق سوال ہوگا۔ اور خدمت گزار (نوکر) اپنے سردار کے مال میں نگران ہے۔ اس سے اپنی نگرانی کے متعلق سوال ہوگا فرمایا کہ ان سب کے متعلق تو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا اور میرا گمان یہ ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ آدمی اپنے باپ کے مال کا محافظ ہے۔ اس سے اپنی رعیت کے متعلق سوال ہوگا۔ پس تم میں سے ہر شخص حاکم ہے ہر ایک سے اپنی رعایا کے متعلق پوچھ گچھ ہوگی۔

تشریح از قاسمی۔ رعیت ہر اس شے کو شامل ہے جس کی حفاظت نگرانی والے کے سپرد ہے۔ حتیٰ کہ انسان اپنے اعضاء

اور جوارج کا بھی محافظ ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب فی الخصومات

ترجمہ۔ یہ کتاب جھگڑوں کے بارے میں ہے

ترجمہ۔ یہ باب جوئے خانے کے بارے میں ذکر کیا جاتا ہے اور جھگڑا مسلمان اور یہودی کے درمیان۔

باب ما ذکر فی الاشخاص
والخصومة بین المسلم والیهود

ترجمہ۔ حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک آدمی سے سنا کہ وہ آیت پڑھ رہا تھا۔ جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے خلاف سنی تھی تو میں اس کا ہاتھ پکڑ کر اس کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آیا۔ پس آپؐ نے فرمایا تم دونوں اچھا کام کرنے والے ہو۔ اور شعبہ فرماتے ہیں میرا گمان ہے کہ آپؐ نے یہ بھی فرمایا کہ اختلاف نہ کیا کرو بے شک تم سے پہلے لوگوں نے اختلاف کیا تو ہلاک ہو گئے۔

حدیث (۲۲۴۱) حدثنا ابو الولید الخ انه سمع عبدالله يقول سمعت رجلاً قرأ اية سمعت من النبي ﷺ خلافها فاخذت بيده فاتيت به رسول الله ﷺ فقال كلا كما محسن قال شعبة اظنه قال لا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ دو آدمی ایک دوسرے کو گالی دینے لگے۔ ایک آدمی مسلمان تھا دوسرا یہودی مسلمان نے کہا کہ مجھے قسم ہے اس ذات کی جس نے محمد ﷺ کو

حدیث (۲۲۴۲) حدثنا يحيى بن قزعة انه عن ابي هريرة قال استب رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود قال المسلم والذي اصطفى

جہاں والوں پر چن لیا۔ یہودی کہنے لگا مجھے قسم ہے اس ذات کی جس نے موسیٰ کو تمام جہانوں پر چن لیا۔ اس وقت مسلمان نے ہاتھ اٹھایا اور یہودی کے چہرہ پر تھپڑ مار دیا۔ تو یہودی جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں چلا گیا۔ اور جو معاملہ اس کے اور مسلمان کے درمیان ہوا تھا اس کی آپ کو خبر دی۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے مسلمان کو بلا کر اس بارے میں پوچھا تو اس نے آپ کو بتلایا جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم مجھے موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت نہ دو۔ اس لئے کہ لوگ قیامت کے دن بے ہوش ہوں گے۔ میں بھی ان کے ہمراہ بے ہوش ہوں گا پس سب لوگوں سے پہلے مجھے ہی افاقہ ہو گا۔ تو کیا دیکھوں گا کہ

حضرت موسیٰ علیہ السلام عرش الہی کے کنارے کو پکڑے ہوئے ہیں۔ نامعلوم وہ بے ہوش ہونے والوں میں تھے اور میرے سے پہلے انہیں افاقہ ہو گیا۔ یا ان لوگوں میں تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے بے ہوش ہونے سے مستثنیٰ کر دیا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ اس اثنا میں کہ جناب رسول اللہ ﷺ بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک یہودی آگیا اس نے کہا اے ابوالقاسم ﷺ آپ کے صحابہؓ میں سے ایک نے مجھے چہرہ پر مارا ہے۔ فرمایا کون تھا اس نے کہا کہ وہ انصار کا ایک آدمی تھا فرمایا اس کو بلاؤ چنانچہ آپ نے اس سے پوچھا کہ کیا تم نے اس کو مارا ہے انہوں نے کہا کہ حضرت! میں نے بازار میں سنا کہ وہ قسم کھا رہا تھا کہ مجھے اس ذات کی قسم جس نے موسیٰ علیہ السلام کو تمام انسانوں پر چن لیا ہے۔ میں نے کہا او خبیث! محمد مصطفیٰ ﷺ پر بھی۔ پس غصہ میں اُکر میں نے اسے مارا ہے تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کے درمیان مجھے ترجیح نہ دیا کرو۔ کیونکہ قیامت کے دن جب لوگ

محمد اعلیٰ العالمین فقال الیہودی والذی اصطفیٰ موسیٰ علی العلمین فرفع المسلم یدہ عند ذلک فلطم وجہ الیہودی فذهب الیہودی الی النبی ﷺ فاخبرہ بماکان من امرہ وامر المسلم فدعا النبی ﷺ فسالہ عن ذلک فاخبرہ فقال النبی ﷺ لاتخیرونی علی موسیٰ فان الناس یضعقون یوم القیامۃ فاصعق معہم فاکون اول من یفیک فاذا موسیٰ باطش جانب العرش فلا ادری اکان فیمن صعق فافاق قلبی او کان ممن استثنی اللہ۔

حدیث (۲۴۳) حدثنا موسی بن اسمعیل الخ عن عن ابی سعید الخدری قال بینما رسول اللہ ﷺ جالس جاء یودی فقال یا ابالقاسم ضرب وجهی رجل من اصحابک فقال من کان رجل من الانصار قال ادعوه فقال اضربته قال سمعته بالسوق یحلف والذی اصطفیٰ موسی علی البشر قلت ای خبیث علی محمد ﷺ فاخذتني غضبۃ ضربت وجهہ فقال النبی ﷺ لاتخیروا بین الانبیاء فان الناس یضعقون یوم القیامۃ فاکون اول من تنشق عنہ الارض فاذا اناب موسی اخذ

بقائمة من قوائم العرش فلاادری اکان فیمن
صعق ام حوسب بصعقة الاولى

بے ہوش ہوں گے پہلا شخص جس سے زمین پھٹ جائے گی وہ
میں ہوں گا۔ پس کیا دیکھوں گا کہ اچانک موسیٰ علیہ السلام

عرش الہی کے پائیوں میں سے ایک پائے کو پکڑے ہوئے ہیں۔ پس مجھے معلوم نہیں کہ وہ بے ہوش ہونے والوں میں سے تھے یا پہلی
بے ہوشی کا انہیں بدلہ دیا گیا۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ ایک یہودی نے
دو پتھروں کے درمیان رکھ کر ایک باندی کا سر پکچل دیا۔ پس
اس سے پوچھا گیا کہ کیا تیرے ساتھ یہ کام فلان نے کیا ہے
فلان نے کیا ہے۔ حتیٰ کہ اس یہودی کا نام لیا گیا تو اس نے اپنے
سر سے اشارہ کیا۔ چنانچہ یہودی کو پکڑا گیا تو اس نے اقرار کر لیا
پس جناب نبی اکرم ﷺ نے اس کے متعلق حکم دیا تو دو پتھروں
کے درمیان اس کا سر پکچل دیا گیا۔

حدیث (۲۲۴۴) حدثنا موسیٰ الخ عن
انسؓ ان یهودیارض رأس جاریة بین حجرین
قیل من فعل هذا بك افلان افلان حتی سمی
الیهود فاومت براسها فاخذ الیهودی فاعترف
فامر به النبی ﷺ فرض رأسه بین حجرین ...

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ فاتیت الخ یہ محل ترجمہ ہے کیونکہ یہ اس میں مخالف کو لے جایا گیا۔ فدعا للنبی ﷺ یہ جملہ
محل ترجمہ ہے۔ کیونکہ اس جگہ سے خصم کو لے جایا گیا۔ اور اس میں مسلمان اور یہودی کے جھگڑے کا ذکر بھی ہے۔ نیز روایت اس مسئلہ پر
بھی دلالت کرتی ہے۔ کہ جب تک کوئی تخصیص کا قرینہ نہ ہو تو لفظ عام کو اپنے عموم پر ہی رکھا جائے گا۔ اگرچہ عام مخصوص البعض کیوں
نہ ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے مسلمان آدمی کی فہم کو رد فرمادیا جو یہودی کے قول سے عام بئر مراد لے رہے تھے۔ کہ
اس کا قول بئر کے جمیع افراد کو شامل ہے۔ البتہ آپ نے ایک تاویل کا دروازہ کھول دیا۔ کہ قطع نزاع کرنے کے لئے آپ نے فرمایا کہ تم نے
فضیلت کو فضیلت جزئیہ پر کیوں محمول نہیں کیا۔ فضیلت کلیہ پر کیوں محمول کر دیا۔ اگر ایسا ہوتا تو جھگڑا کھڑا نہ ہوتا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ شیخ گنگوہیؒ نے ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ لفظ عام کا حکم اپنے جمیع
افراد کو قطعی شامل ہوگا۔ قطعاً امام شافعیؒ کا رد ہے۔ کہ وہ عام کو ظنی قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ کوئی عام ایسا نہیں جس سے بعض
افراد کو خاص نہ کر دیا ہو۔ تو اس طرح احتمال ہے کہ بعض افراد بھی خاص کر لئے جائیں۔ اس لئے عام قطعی نہیں ظنی ہوگا۔ لیکن احنافؒ
فرماتے ہیں کہ یہ احتمال بغیر دلیل کے پیدا ہونے والا ہے۔ اس لئے کہ اس کا اعتبار نہ ہوگا۔ اور جو بعض افراد خاص ہو گئے تو یہ احتمال ناشی
بالدلیل ہوگا تو وہ معتبر ہوگا۔ تو احنافؒ کے نزدیک عام خاص کے مساوی ہو کر قطعی ہوگا۔

تشریح از قاسمی۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ محل ترجمہ لا تحتلفوا ہے۔ کیونکہ اختلاف موجب ہلاکت ہے۔ اور یہ اشد الخصام ہے لیکن حافظ فرماتے ہیں فاخذت ببیدہ واتیت بہ الخ ہے کیونکہ اس میں خصومت بھی ہے۔ اور لے کر جانا بھی ہے جسے اشخاص کہتے ہیں۔

رجل من المسلمین کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ حضرت ابو کر صدیقؓ تھے۔ چنانچہ جامع سفیان میں ہے الرجل الذی لطم الیہودی ہو ابو بکر الصدیقؓ۔ لاتخیرونی بمعنی لاتفضلونی اگر اشکال ہو کہ یہ ممانعت کیسی ہے۔ حالانکہ آپؓ تو افضل الانبیاء بمعنی افضل کائنات ہیں۔ تو اس کے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔ پہلا تو یہ ہے کہ یہ علم بالافضلیت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ ایسی فضیلت نہ دو جس سے دوسرے انبیاء کی توہین ہوتی ہو۔ تیسرا یہ ہے کہ ایسی تفصیل نہ دو جو موجب خصومت بن جائے اور چوتھا جواب یہ ہے کہ آپؓ کا یہ ارشاد تو اضعاف تھا۔ کبر و عجب کی نفی کے لئے تھا۔ پانچواں جواب یہ ہے کہ نفس نبوت میں کوئی فضیلت نہیں البتہ ذوات الانبیاء میں فضیلت ثابت ہے۔ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الاية اگر سوال ہو کہ حضرت ابو سعیدؓ کی روایت میں حوسب بالصفقة الاولى ہے تو کہا جائے گا کہ یہ تینوں احتمال ہیں۔ افاقہ۔ استثناء۔ اور محاسبہ۔

رض راسہ بین حجرین یہ قصاص جس کے قائل ائمہ ثلاثہ اور دیگر حضرات ہیں لیکن امام ابو حنیفہؒ اور ان کے ہم مسلک فرماتے ہیں کہ لا قود الا بالسیف کہ قصاص صرف تلوار سے لیا جائے گا۔ باقی سب صورتیں منسوخ ہوں گی۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جو بے وقوف کے اور کمزور عقل والے کے معاملہ کو رد کرتا ہے۔

باب من رد امر السفیہ والضعیف العقل۔

ترجمہ۔ اگرچہ امام نے اس پر رکاوٹ نہ ڈالی ہو اور حضرت جابرؓ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ممانعت سے پہلے صدقہ کرنے والے کو روک دیا۔ یا پھر اسے منع کر دیا۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جب کسی شخص کا دوسرے پر مال کا قرضہ ہو اور اس کے پاس عبد کے سوا اور کوئی چیز نہ ہو وہ اپنے غلام کو آزاد کر دے تو اس کا عتق نافذ نہیں ہو گا اور جس شخص نے کسی کمزور عقل والے یا بے وقوف کے پاس کوئی چیز بیچ دی اس نے اس کو بیچ کی قیمت بھی دے دی اور اس کو ٹھیک طور پر

وان لم یکن حجر علیہ الامام ویذکر عن جابر عن النبی ﷺ رد علی المتصدق قبل النهی ثم نهاہ وقال مالک اذا کان لرجل علی رجل مال وله عبد لاشیئ له غیرہ فاعتقه لم یجز عتقه من باع علی الضعیف ونحوہ فدفع ثمنہ الیہ وامرہ بالاصلاح والقیام بشانہ فان افسد بعد منعه لان النبی ﷺ نهی عن اضاعة المال وقال الذی

یخدع فی البیع اذا بیعت فقل لا خلاۃ ولم یاخذ
النسی رضی اللہ عنہ ماله
کام کرنے کا حکم دیا۔ اگر اس کے بعد بھی معاملہ گڑبگڑ دیتا ہے تو
اس کو امام روک دے۔ کیونکہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کو

ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے اور وہ شخص جو خرید و فروخت میں دھوکہ کھا جاتا ہے اس سے آپ نے فرمایا جب تم کوئی معاملہ کرو تو کہہ دو
بھائی میرے ساتھ دھوکہ نہ کرنا۔ لیکن جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے مال نہیں چھینا۔

حدیث (۲۲۴۵) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الخ
سمعت ابن عمر قال کان رجل یخدع فی البیع
فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا بیعت فقل لا خلاۃ
فکان یقولہ
ترجمہ۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ ایک آدمی خرید
و فروخت میں دھوکہ کھا جاتا تھا۔ تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سے فرمایا جب تم کسی سے معاملہ کرو تو لا خلاۃ کہہ دیا کرو
چنانچہ وہ اسی طرح کہا کرتا تھا۔

حدیث (۲۲۴۶) حدثنا عاصم بن علی الخ
عن جابر ان رجلا اعتق عبدالہ لیس مال غیرہ
فردہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فابتاعہ منہ نعیم بن النحام
ترجمہ۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ آدمی نے
ایک غلام کو آزاد کر دیا اس کے سوا اس کے پاس کوئی مال نہیں تھا
تو آپ نے اس صدقہ کو رد کر دیا۔ تو اس غلام کو اس سے حضرت
نعیم بن النحام نے خرید کیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ مقصد یہ ہے کہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ ایسے لوگوں کے تصرفات روک دے۔ اگرچہ اس کی
طرف سے قبل ازیں ممانعت نہ ہوئی ہو۔

علی الضعیف کلمہ علی کا ضرر کے لئے ہونا ظاہر ہے اس لئے کہ وہ اس کے مقصد کے خلاف ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام حناری نے باب میں جو احادیث ذکر فرمائی ہیں ان میں مسئلہ کی تفصیل بیان کی گئی ہے کہ جس
شخص سے اضافہ مال ظاہر ہو اس کے تصرفات روک دیئے جائیں۔ بشرطیکہ مال کثیر ہو یا جائیداد کو احاطہ کرنے والا ہو۔ قصہ مدبر اس پر دل
ہے اور جب کسی شیعہ حقیر میں تصرف ہو یا جس میں اس کے مال کو ضائع نہ کرنے کی شرط لگائی گئی ہو تو اس کے تصرفات کو رد نہ کیا جائے
مخدوع کا قصہ اس پر دل ہے۔

یذکر عن جابر سے بقول حافظ قصہ مدبر مراد ہے لیکن میرے نزدیک بیضۃ من ذهب یعنی سونے کے اٹلے والا واقعہ ہے
کہ ایک آدمی نے آپ سے آکر کہا تھا کہ خذھا منی صدقۃ۔ البتہ علامہ عینی یذکر عن جابر سے قصہ مدبر مراد لیتے ہیں جب تک

کتاب البیوع سے ظاہر ہے۔ کلمہ علی سے شیخ گنگوہیؒ نے دفعیہ وہم فرمایا کہ رحمۃ اللعالمین کا فعل ضرر کے لئے کیسے ہو سکتا ہے۔ تو فرمایا اس کے ارادہ کے خلاف ہونا ضرر ہے۔

تشریح از قاسمی۔ رشیدوہ شخص جو دین دنیا کی پھلائی کے لئے کام کرے۔ سفید وہ ہے جو خلاف شرع کام اپنی خواہش

نفس کے مطابق کرے۔ ضعیف العقل سفیہ سے عام ہے۔

رفع الیہ ثمنہ الخ آنحضرت ﷺ نے دفع ثمن کر کے رشد اور اصلاح کا راستہ بتلایا۔ اگر سفاہت کی وجہ سے رد فرماتے

تو دشمن اس کے سپرد نہ کرتے۔

ترجمہ۔ مخاصمین ایک دوسرے سے سخت

دست کلام کر سکتے ہیں بشرطیکہ اس میں فحش گوئی نہ ہو

یا جس سے حد اور تعزیر لازم آئے۔

باب کلام الخصوم بعضهم

فی بعض -

حدیث (۲۲۴۷) حدثنا محمد الخ عن

عبدالله قال قال رسول الله ﷺ من حلف علی
یمین وهو فیها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم
لقى الله وهو علیہ غضبان قال فقال الاشعث فی
والله كان ذلك کان بینی وبين رجل من اليهود
ارض فبحدنی فقدمته الی النبی ﷺ فقال لی
رسول الله ﷺ الک بینة قلت لا قال فقال الیہودی
احلف قال قلت یارسول الله اذأیحلف ویذهب
بمالی فانزل الله تعالی ان الذین یشترون بعهدالله
وایمانهم ثمناً قليلاً الی الاخر الایة

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا جس شخص نے کوئی قسم اٹھائی کہ وہ اس میں جھوٹا
گناہ گار ہوتا کہ اس قسم کے ذریعہ وہ کسی مسلمان کا مال مارتا چاہتا
ہے۔ تو جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقی ہو گا تو وہ اس پر غضب ناک
ہوں گے۔ اشعث فرماتے ہیں اللہ کی قسم! یہ میرے بارے میں
وارد ہوئی۔ میرے اور یہودی آدمی کے درمیان زمین مشترک
تھی۔ اس نے مجھے دینے سے انکار کر دیا۔ میں اس کو پکڑ کر جناب
نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں لے آیا۔ آپ رسول اللہ ﷺ نے
میرے سے پوچھا کیا تمہارے پاس گواہ ہیں میں نے کہا نہیں تو
آپ نے یہودی سے فرمایا قسم اٹھاؤ۔ میں نے کہا یا رسول اللہ!
یہ تو اس وقت قسم اٹھا کر میرا مال لے جائے گا۔ جس پر اللہ تعالیٰ
نے یہ آیت نازل فرمائی ان الذین یشترون الخ -

ترجمہ۔ حضرت کعب بن مالک سے مروی ہے کہ مسجد نبوی میں

حدیث (۲۲۴۸) حدثنا عبد الله بن محمد الخ

انہوں نے لن الہی حدرد سے اپنے اس قرضہ کا مطالبہ کیا جو ان کی طرف سے ان کے ذمہ تھا۔ یہاں تک کہ دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں جس کو جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھر میں سن لیا باہر تشریف لائے۔ یہاں تک کہ اپنے حجرہ کے پردے کا ایک کنارہ کھول کر آواز دے کر فرمایا اے کعب! میں نے کہا لیک یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں فرمایا اتنا قرضہ اس کو معاف کر دو ہاتھ سے نصف کا اشارہ کیا میں نے کہا یا رسول اللہ میں نے کر دیا آپ نے فرمایا اٹھو اور ان کو قرضہ ادا کرو۔

ترجمہ۔ حضرت عمر بن الخطابؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکیم سے سورۃ فرقان اس طرز کے خلاف سنی جس پر میں اسے پڑھتا تھا اور جس طریقہ پر جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے پڑھائی تھی قریب تھا کہ میں اس پر جلدی کرتا پھر میں نے اس کو مہلت دے دی یہاں تک کہ وہ فارغ ہو گیا تو میں اس کی چادر سے ہی اسے گھسیٹ کر جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آیا میں نے کہا میں نے اس سے اس طرز کے خلاف قرآن سنی ہے جو آپ نے مجھے پڑھائی تھی۔ فرمایا اس کو چھوڑ دو پھر اس سے فرمایا کہ تم پڑھو۔ چنانچہ اس نے پڑھا آپ نے فرمایا اسی طرح نازل ہوئی ہے۔ پھر مجھے فرمایا کہ تم پڑھو میں نے پڑھا تو آپ نے اس پر بھی فرمایا کہ اسی طرح اتاری گئی۔ اس لئے کہ

قرآن مجید سات قرأتوں پر اتارا گیا ہے۔ پس جس طرح آسمان ہوا سی کو پڑھو۔

عن كعب بن مالك انه تقاضى ابن ابي حدر ددينا كان له عليه في المسجد فارتفعت اصواتهما حتى سمعها رسول الله ﷺ وهو في بيته فخرج اليهما حتى كشف سجف حجرته فنادى يا كعب قال ليبيك يا رسول الله قال ضع من دينك هذا فاوأ اليه اى الشطر قال لقد فعلت يا رسول الله قال قم فاقضه

حدیث (۲۲۴۹) حدثنا عبد الله بن يوسف انه سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما اقرؤها وكان رسول الله ﷺ اقرانها وكدت ان اعجل عليه ثم امهلته حتى انصرف ثم لبثت بردائه فبحث به رسول الله ﷺ فقلت انى سمعت هذا يقرأ على غير ما اقرانيتها فقال لى ارسله ثم قال له اقرأ فقراً قال هكذا انزلت ثم قال لى اقرأ فقرات فقال هكذا انزلت ان القرآن انزل على سبعة احرف فافرقوا ما تيسر منه

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اذا يحلف يبي موضع ترجمہ ہے اس لئے کہ یہودی کو جھوٹ اور جھوٹی قسم کی طرف منسوب کیا فخرج اى اليهما وكذا قوله مرتبهما اور دونوں مجازی معنی ہیں۔ فرفع سجف حجرته میں حقیقی معنی ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ بہتر یہ ہے کہ لفظ کو اپنے حقیقی معنی پر رکھا جائے۔ خرج من البیت لاجلہما ومزہما بعض

حضرات نے ترجمہ کو فارتفعت اصواتہما سے ثابت کیا ہے۔ لیکن دراصل اشارہ بعض حدیث میں فتلاحیا ہے اس کی طرف ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان میں باہمی تکرار ہوئی اس سے ترجمہ ثابت ہوگا۔

ترجمہ۔ پہچان لینے کے بعد مجرموں کو اور جھگڑا کرنے والوں کو گھروں سے نکال دینا حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی بہن کو گھر سے نکال دیا جب کہ وہ ان پر بین کرنے لگیں۔

باب اخراج اهل المعاصی والخصوم من البيوت بعد المعرفة وقد اخرج عمرؓ اخت ابی بکرؓ حين ناحت ---

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میں نے پکارا وہ کر لیا تھا کہ میں حکم دوں نماز کے لئے اقامت کھی جائے پھر میں ان لوگوں کے گھروں کی طرف چلا جاؤں جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے کہ ان کے گھروں کو آگ لگا دوں۔

حدیث (۲۲۵۰) حدثنا محمد بن بشار الخ عن ابی ہریرہ عن النبی ﷺ قال لقد هممت ان امر بالصلوة فتقام ثم اخالف الی منازل قوم لا یشہدون الصلوة فاحرق علیہم

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ فاحرق علیہم جب جلا جاتا جائز ہو تو گھروں سے نکال دینا تو بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حافظ فرماتے ہیں کہ حدیث سے غرض یہ ہے کہ جب ان کے گھر جلیں گے تو وہ جلدی جلدی گھروں سے نکلیں گے۔ تو اس سے اہل معاصی کو گھروں سے نکالنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اور جب اہل خصوم میں جھگڑا اور شور غل کی نوبت آجائے تو ان کا نکالنا بھی مناسب ہوگا اور ترجمہ میں بعد المعرفة بھی ہے۔ جس کا مطلب ہے کہ بعد معرفة احوالہم یا بعد معرفتہم بالحکم تو اب ان کا نکال دینا بطور تادیب کے ہے۔ اور حضرت ابو بکرؓ کی ہمشیرہ کا نام ام فروة بنت ابی قحافة تھا۔

ترجمہ۔ کسی میت کے لئے وصی کا دعویٰ کرنا

باب دعوی الوصی للمیت

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبد بن زمعہ اور سعد بن ابی وقاصؓ زمعہ کی باندی کے بیٹے کے بارے میں جھگڑتے ہوئے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت سعدؓ نے کہا یا رسول اللہ! میرے بھائی نے

حدیث (۲۲۵۱) حدثنا عبد اللہ بن محمد الخ عن عائشہ ان عبد بن زمعہ بن ابی وقاص اختصم الی النبی ﷺ فی ابن امۃ زمعہ فقال سعد یا رسول اللہ اوصانی اخی اذا قدمت ان اظن ابن امۃ زمعہ

مجھ وصیت کی تھی کہ جب میں مکہ میں آؤں اگر زعمہ کی باندگی کا پتا مجھے نظر آجائے تو اسے قبضہ میں لے لوں۔ کیونکہ وہ میرا پتا ہے اور عبد بن زعمہ نے کہا وہ میرا بھائی ہے۔ اور میرے باپ کی باندگی کا پتا ہے جو میرے باپ کے نکاح کی حالت میں پیدا ہوا ہے

فأقبضه فإنه ابني وقال عبد بن زعمه اخي وابن امة ابني ولد علي فراش ابني فراي النبي ﷺ شبهاً بيناً فقال هولك يا عبد بن زعمه الولد للفراش واحتجني منه يا سودة.....

جناب نبی اکرم ﷺ نے اس کی واضح مشابہت عقبہ کے ساتھ دیکھی تو فرمایا اے عبد بن زعمہ یہ لڑکا تیرا ہے کیونکہ چہ نکاح والے کا ہوتا ہے اور حضرت سودہ سے فرمایا تو اس سے پردہ کر لے۔

تشریح از قاسمی - علامہ عینی فرماتے ہیں کہ الولد للفراش کا آپ نے حکم دیا۔ شبہ پر فیصلہ نہیں کیا۔ یہ احناف کی قوی دلیل ہے کہ قیافہ سے حکم ثابت نہیں ہوگا۔ باقی حضرت سودہ کو پردے کا حکم آپ نے احتیاط کے طور پر کیا۔ کیونکہ مشابہت ظاہرہ تھی۔

ترجمہ - جس سے فساد کا خطرہ ہو اس کو باندھ دینا حضرت ابن عباس نے اپنے شاگرد عکرمہ کو تعلیم قرآن سنن اور فرائض سکھانے کیلئے پاؤں میں زنجیر ڈال دیئے۔

باب التوثق ممن تخشى معرته وقيد ابن عباس عكرمة على تعليم القران والسنن والفرائض -

ترجمہ - حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نجد کی طرف ایک گھوڑا سوار دستہ روانہ فرمایا جو، حنیفہ کے ایک آدمی کو پکڑ کر لائے جس کو ثمامہ بن اثال کہا جاتا تھا جو یمامہ والوں کا سردار تھا۔ جسے مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا گیا۔ جناب رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور پوچھا اے ثمامہ! تمہارا کیا نظریہ ہے اس نے کہا یا محمد! میرے پاس خیر ہی خیر ہے۔ پھر باقی حدیث ذکر کی۔ آپ نے فرمایا کہ ثمامہ کی رسیاں چھوڑ دو۔

حدیث (۲۲۵۲) حدثنا قتيبة بن سعيد انه سمع ابا هريرة يقول بعث رسول الله ﷺ خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثال سيد اهل اليمامة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه رسول الله ﷺ قال ما عندك يا ثمامة قال عندى يا محمد خير فذكر الحديث قال اطلقوا ثمامة.....

تشریح از قاسمی - مثل ترجمہ ساریہ ہے جس سے ثمامہ کو باندھا گیا تاکہ وہ فساد برپا نہ کرے۔

ترجمہ - حرم کے اندر قید کرنا اور باندھنا

باب الربط والحبس في الحرام

ترجمہ۔ حضرت نافع بن الحارث نے مکہ معظمہ میں صفوان بن امیہ سے ایک مکان جیل خانہ کے لئے خرید اس شرط پر اگر عمرؓ راضی ہو گئے تو یہ بیع بیع ان کی ہوگی۔ اگر وہ راضی نہ ہوئے تو صفوان کے لئے چار سو دینار ہوں گے ابن الزبیرؓ نے مکہ معظمہ میں ایک مادیوں کو قید کیا۔

واشتری نافع بن عبد الحارث داراً
للسجن بمكة من صفوان بن امية على ان عمرؓ
ان رضى فالبیع ببعه وان لم یرض عمرؓ فلصفوان
اربع مائة دينار وسجن ابن الزبیر بمكة

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ایک گھوڑ سوار فوجی دستہ نجد کی طرف بھیجا جو بوعنقہ کے ایک آدمی کو گرفتار کر کے لائے جسے ثمامہ بن اثال کما جاتا تھا تو مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ اسکو باندھ دیا

حدیث (۲۲۵۳) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ
سمع ابا هريرة قال بعث النبي ﷺ خيلاً قبل نجد
فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن
اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد

تشریح از قاسمی۔ اگر اشکال ہو علی ان عمرؓ رضی یہ شرط ہے۔ اور بیع مع شرط فاسد ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شرط نفس عقد میں ہے جو معتبر نہیں۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ وان لم یرض عمرؓ مقصد یہ ہے کہ حضرت عمرؓ راضی ہو گئے تو وہ قیمت بیت المال سے ادا کریں گے اگر راضی نہ ہوئے تو قیمت میں اپنی طرف سے ادا کروں گا۔ اور یہ مکان میری ملکیت ہو جائے گا۔ باقی چار سو دینار کے چار ہزار درہم بٹتے ہیں اس لئے تعارض نہ ہو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ چونکہ حضرت نافعؓ حضرت عمرؓ کی طرف سے مکہ کے حاکم تھے اس لئے خیار شرط حضرت عمرؓ کیلئے تجویز کیا۔ گویا کہ حضرت نافعؓ حضرت عمرؓ کے وکیل تھے اور وکیل کو حق ہے کہ بیع کو اپنے لئے خرید کر لے جبکہ موکل عیب کی وجہ سے بیع رد کر دے۔ امام بخاریؒ نے باب الریظ والحبس فی الحرم باندھا اس سے طاؤس کے قول کا رد فرمایا جو فرماتے ہیں کہ مکہ میں جیل خانہ قائم کرنا مکروہ ہے کیونکہ بیت زحمت میں بیت عذاب مناسب نہیں ہے امام بخاریؒ نے حضرت عمرؓ۔ ابن الزبیرؓ صفوانؓ اور نافعؓ سب حضرات صحابہ ہیں جن کے اقوال سے معارضہ پیش کیا جس کی تقویت ثمامہ کے قصہ سے فرمائی جس کو مسجد نبوی مدینہ میں باندھا گیا۔ مدینہ بھی تو حرم ہے۔ اس لئے جب اس میں باندھنا ممنوع نہیں تو حرم مکہ میں بھی ممنوع نہ ہوگا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب فی الملازمة

ترجمہ - دائن کا دیون کو پکڑ لینا

ترجمہ - حضرت کعب بن مالکؓ کا عبداللہ بن حدرد اسلمی کے ذمہ قرضہ تھا جن کی آپس میں ملاقات ہوئی تو حضرت نے اس کو پکڑ لیا جس کی آپس میں اس قدر تلخ کلامی ہوئی کہ دونوں اونچے اونچے بولنے لگے۔ حضرت نبی اکرم ﷺ کا ان کے پاس گزر ہوا تو آپ نے فرمایا اے کعب! اور اپنے دونوں ہاتھوں سے اشارہ فرمایا گویا کہ آدھا فرما رہے تھے تو حضرت کعبؓ نے اپنا آدھا قرضہ لے لیا اور آدھا معاف کر دیا۔

حدیث (۲۲۵۴) حدثنا يحيى بن بكير الخ
عن كعب بن مالك انه كان له علي عبدالله بن
ابي حدرد الاسلمي دين فلقبه فلزمه فتكلمما حتى
ارتفعت اصواتهما فمر بهما النبي ﷺ فقال
يا كعب و اشار بيده فكانه يقول النصف فاخذ
نصف ما عليه وترك نصفاً

تشریح از قاسمی - فلزمہ یہ محل ترجمہ ہے کہ حضرت کعب بن مالکؓ نے عبداللہ بن اہلی حدرد کو پکڑا۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس پر کوئی نکیر نہ کیا۔ بلکہ حضرت کعبؓ سے فرمایا کہ آدھا لے لو آدھا معاف کر دو۔ جس پر انہوں نے عمل کیا۔

ترجمہ - قرضہ کا مطالبہ کرنا

باب التقاضي

ترجمہ - حضرت خبابؓ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں میں لوہار کا کام کرتا تھا۔ عاص بن وائل پر میرے کچھ دراہم

حدیث (۲۲۵۵) حدثنا اسحق الخ عن
خباب قال كنت قيناً في الجاهلية وكان لي

قرضہ تھے۔ میں مطالبہ کرنے کے لئے اس کے پاس آیا۔ پس اس نے کہا کہ میں تیرا یہ قرضہ اس وقت تک ادا نہیں کروں گا جب تک تو حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ سے کفر نہ کرے۔ میں نے کہا اللہ کی قسم! میں تو حضرت محمد ﷺ سے کفر نہیں کروں گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تجھے موت دے اور پھر تجھے اٹھائے تو اس نے کہا پھر اس وقت تک مجھے چھوڑ دو جب کہ میں مروں گا

على العاص بن وائل دراهم فاتيته اتقاضاه فقال لا اقصيك حتى تكفر بمحمد ﷺ حتى يميتك الله ثم يعثك قال فدعني حتى اموت ثم ابعث فاوتى مالا وولدا ثم اقصيك فنزلت افرأيت الذي كفر بايتنا وقال لاوتين مالا وولدا الاية.....

پھر اٹھایا جاؤں گا۔ پس مجھے مال اور اولاد دیا جائے گا پھر تیرا قرضہ ادا کر دوں گا۔ جس پر یہ آیت اتری ترجمہ۔ کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا جو ہماری آیتوں کا انکار کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ مجھے مال اور اولاد ملے گا۔ دونوں حدیثیں مع تشریح گذر چکی ہیں۔

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب فی اللقطة

ترجمہ۔ گری پڑی چیز کے بارے میں

ترجمہ۔ جب لقطہ والا ملتقط کو علامتہ بتلائے

تو وہ چیز اسے دے دینی چاہیے۔

باب واذا اخبره رب اللقطة

بالعلامة دفع اليه -

ترجمہ۔ حضرت سوید بن غنظہ نے فرمایا کہ حضرت ابی بن کعب سے میری ملاقات ہوئی جنہوں نے فرمایا کہ مجھے ایک تھیلی ملی جس میں سو ۱۰۰ دینار تھے جس کو لے کر میں

حدیث (۲۲۵۶) حدثنا ادم بن الع قال لقيت

ابى بن كعب فقال اخذت صرة فيها مائة دينار

فاتيت النبي ﷺ فقال عرفها حولا فعرفتها حولا

جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ سال بھر اس کا اعلان کرو۔ پس میں اس کا اعلان کرتا رہا۔ پس مجھے ایسا کوئی شخص نہ ملا جو اس کو پچھانتا ہو پھر میں آپ کی خدمت میں دہرہ حاضر ہوا۔ آپ نے پھر فرمایا کہ سال بھر پھر اس کا اعلان کرو۔ پس میں اس کا اعلان کرتا رہا۔ لیکن مجھے کوئی نہ ملا پس میں تیسری مرتبہ آپ کے پاس حاضر ہوا جس پر آپ نے

فلم اجد من يعرفها ثم اتيته فقال عرفها حولاً
فعرفتها فلم اجد ثم اتيته ثلثاً فقال احفظ وعاءها
وعددها ووكاءها فان جاء صاحبها والا فاستمتع
بها فاستمتعت فلقيته بعد بمكة فقال لا ادري
ثلاثة احوال او حولاً واحداً.....

فرمایا اس ہمیانی کا برتن کتنی اور باندھنے والا تسمہ یاد رکھو۔ اگر اس کا مالک آجائے تو فہماور نہ اس سے فائدہ حاصل کرو۔ چنانچہ میں نے اس سے نفع حاصل کیا اس کے بعد میری مکہ معظمہ میں ان سے ملاقات ہوئی۔ فرمایا مجھے علم نہیں کہ تین سال اعلان کیا یا ایک سال اعلان کیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ علامت کا ذکر اگرچہ اس روایت میں نہیں ہے مگر دوسری روایت کے لحاظ کرنے سے معلوم ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ جو شخص کسی گری پڑی چیز کو دیکھے اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ فلاسفہ تو کہتے ہیں اس کا اٹھانا

جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دوسرے کا مال اس کی اجازت کے بغیر اٹھانا ہے۔ اور بعض ائمہ فرماتے ہیں کہ اس کا اٹھانا حلال ہے۔ مگر ترک افضل ہے۔ اس لئے کہ ممکن ہے کہ مالک اس کی تلاش میں اس جگہ واپس آجائے۔ لیکن عامہ علماء اور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ چھوڑ دینے سے اٹھالینا افضل ہے۔ پھر ملتقط کی دو قسمیں ہیں ایک تو حقیر مال ہے جس کو مالک عموماً تلاش نہیں کرتا۔ اس کا اٹھالینا اور نفع حاصل کرنا صحیح ہے۔ اگر مالک اس کے ہاتھ میں دیکھ کر واپس لینا چاہے تو واپس لے سکتا ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جس کے متعلق معلوم ہو کہ مالک اس کو ضرور تلاش کرے گا۔ اس کو اٹھالیا جائے اس کی حفاظت کرے اور اعلان کرے۔ یہاں تک کہ مالک تک پہنچ جائے۔ باقی اعلان کرنے کی مدت میں اختلاف ہے۔

تشریح از قاسمی۔ مساجد۔ شارع عام اور بازاروں میں اعلان کرے۔ وعاء وہ کٹڑی یا چمچہ یا کپڑے کی تحیل جس میں نقدی

کو رکھا جائے۔ وکاء وہ تاکہ جس سے ہمیانی کو باندھا جائے۔ تعریف یعنی سال بھر تک اعلان کرے۔ اس پر اکثر علماء کا اتفاق ہے۔ ویسے ہدایہ میں ہے کہ عشرہ دراهم سے کم قیمت کی چیز ہے تو تین دن اعلان کرے۔ دس درہم سے زیادہ کی ہے تو ایک سال تک اعلان کرے۔ تین سال کی تعریف کا ائمہ کے فتویٰ میں سے کوئی قائل نہیں ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ مقدار لازم نہیں ہیں۔ رائے عامہ پر چھوڑ دیا جائے۔

ترجمہ۔ گم شدہ اونٹ کے بارے میں

باب ضالة الابل

ترجمہ۔ زید بن خالد جہنیؓ نے فرمایا کہ ایک دیہاتی حضرت نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر جو چیز گر پڑے اس کے بارے میں سوال کیا۔ آپؐ نے فرمایا سال بھر اس کا اعلان کرو۔ اس کی تھیلی اور تھے کا اعلان کرو۔ پس اگر کوئی آکر اس کے متعلق خبر دے تو اس کو ادا کر دو ورنہ اس کو خرچ کر دو اس نے کہا حضرت گم شدہ بھری کے بارے میں کیا حکم ہے فرمایا وہ تیری ہے یا تیرے بھائی کی ہے یا بھئیو بیٹے کی ہے۔ پھر اس نے گم شدہ اونٹ کے متعلق پوچھا تو آپؐ کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ فرمایا

ترد الماء وتاكل الشجر

تجھے اس سے کیا کام ہے اس کے پاس اس کا جو تاجے اور پانی کا مٹیکیزہ پیٹ ہے وہ چشموں پر جا کر پانی پی لے گا اور درختوں کے پتے کھاتا رہے گا

باب ضالة الغنم - ترجمہ۔ گم شدہ بھری کے بارے میں

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالدؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ سے لفظ کے بارے میں پوچھا گیا کہ اس کی تھیلی اور اسکے تمہ کا اعلان کرو۔ پھر اس کا اعلان سال بھر تک کرتے رہو یزید راوی کہتا ہے کہ یہ بھی فرمایا کہ اگر کچھ پتہ نہ چلے تو صاحب لطفہ اسے خرچ کر سکتا ہے البتہ یہ مال اس کے پاس امانت ہوگا۔ یحییٰ فرماتے ہیں کہ مجھے علم نہیں کہ یہ حصہ حدیث رسول اللہ ﷺ میں سے ہے یا کوئی ایسی چیز ہے جو اس نے اپنے پاس سے کسی ہے پھر پوچھا گم شدہ بھری کے بارے میں کیا رائے ہے جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو پکڑ لو اسلئے کہ وہ تمہاری ہے یا تمہارے بھائی کی ہے یا بھئیو بیٹے کی نذر ہے۔ یزید راوی کہتے ہیں کہ اس کا بھی اعلان کیا جاتا ہے۔ پھر پوچھا گم شدہ اونٹ کے بارے میں کیا حکم ہے۔ فرمایا اس کو چھوڑ دو۔ اس کے ساتھ

حدیث (۲۲۵۷) حدثنا عمرو بن عباس النخ عن زيد بن خالد الجهني قال جاء اعرابي النبي ﷺ فسأله عما يلتقطه فقال عرفها سنة ثم احفظ عفا صهاو وكاء هافان جاء احد يخبرك بها والا فاستفقها قال يا رسول الله فضالة الغنم قال لك اولاخيك اوللذئب قال ضالة الابل فتمعر وجه النبي ﷺ فقال مالك ولهامعها حذاؤها وسقاؤها

حدیث (۲۲۵۸) حدثنا اسمعيل بن عبد الله النخ انه سمع زيد بن خالد يقول سئل النبي ﷺ عن اللقطة فرعم انه قال اعرف عفا صهاو وكاء هافان عرفها سنة يقول يزید ان لم تعترف استنطق بها صاحبها وكانت وديعة عنده قال يحيى فهذا الذي لا ادري افي حديث رسول الله ﷺ هو ام شيء من عنده ثم قال كيف في ضالة الغنم قال النبي ﷺ خذها فانما هي لك اولاخيك اوللذئب قال يزید وهي تعرف ايضاً ثم قال كيف ترى في ضالة الابل قال فقال دعها فان معها حذاءها وسقاءها ترد الماء وتاكل الشجر حتى يجدها ربها

اس کا موزہ ہے۔ اور پانی کا مٹکیزہ ہے۔ چشمہ پر وارد ہو گا اور درختوں کے پتے کھاتا رہے گا۔ حتیٰ کہ اس کا مالک اسے پالے گا۔

باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة

بعد سنة في لمن وجدها -- ترجمہ۔ ایک سال کے بعد لقطہ والا نہ ملے تو جس نے اسے پایا ہے اب یہ اس کا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالدؓ نے فرمایا کہ ایک آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور لقطہ کے متعلق سوال کیا۔ فرمایا اس کی تحصیل اور تمہ کا اعلان کرو۔ پھر ایک سال تک اس کا اعلان کرتے رہو پس اگر اس کا مالک آجائے تو اسے دے دی جائے۔ ورنہ پھر تم اس کو اپنے مصرف میں لاؤ گناہم شدہ بجزی فرمایا وہ تیری ہے یا تیرے بھائی کی ہے یا بھیزے کی ہے۔ فرمایا کہ گم شدہ اونٹ کے بارے میں کیا حکم ہے فرمایا تمہیں اس سے کیا اس کے ساتھ اس کا پانی ہے او اس کا جوتا ہے وہ چشمہ پر وارد ہو گا اور درختوں کے پتے کھاتا پھرے گا۔ یہاں تک کہ اس کا مالک اسے آکر ملے گا۔

حدیث (۲۲۵۹) حدثنا عبد الله بن يوسف النع عن زید بن خالد قال جاء رجل الى رسول الله ﷺ فسأله عن القطة فقال اعرف عفاصها ووكاءها ثم عرفها سنة فان جاء صاحبها والا فشانك بها قال فضالة الغنم قال هي لك اول اخيك اول للذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ربها

ترجمہ۔ باب اس بارے میں جب کوئی شخص سمندر سے لکڑی حاصل کرے یا چابک یا اس طرح کی کوئی چیز

باب اذا وجد خشبة في البحر اوسوطاً اونحوه

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے بنی اسرائیل کے ایک آدمی کو ذکر کیا۔ پھر حدیث کو چلایا۔ وہ نکل کر انتہار کرنے لگا۔ کوئی کشتی اس کا مال لے آئے پس اچانک کیا دیکھتا ہے۔ لکڑی ہے جس کو انہوں نے اپنے گھڑیوں کیلئے سوختی لکڑی کے اسے پکڑ لیا جب اس کو چیرا تو اس میں مال اور رقم کو پایا۔

وقال الليث النع عن ابى هريرة عن رسول الله ﷺ انه ذكر رجلا من م بنى اسرائيل وساق الحديث فخرج ينظر لعل مركبا قد جاء بماله فاذا هو بالخشبة فاخذها لاهله حطباً فلما نشرها وجد المال والصحيفة

ترجمہ۔ راستہ میں جو کھجور پڑی مل جائے اس کا حکم ہے

باب اذا وجد تمره في الطريق

حدیث (۲۲۶۰) حدثنا محمد بن يوسف الخ
عن انس قال مر النبي ﷺ بتمرّة في الطريق
فقال لولا اني اخاف ان تكون من الصدقة لاكلتها

ترجمہ۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ کا راستے میں پڑے ہوئے ایک کھجور کے دانہ سے گذر ہوا تو آپؐ نے فرمایا اگر مجھے یہ خطرہ نہ ہوتا کہ یہ صدقہ کا کھجور ہوگا تو میں اسے کھا لیتا۔

حدیث (۲۲۶۱) حدثنا محمد بن مقاتل الخ
عن ابی هريرة عن النبي ﷺ قال اني لاناقل
الي اهله فاجد التمرة ساقطة على فراشي فارفعها
لاكلها ثم اخشى ان تكون صدقة فالقيها

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ میں گھر واپس لوٹتا ہوں تو کھجور کا دانہ اپنے بسترو پر پڑا ہوا پاتا ہوں اور پس میں اٹھا کر کھا لینا چاہتا ہوں پھر مجھے خطرہ لاحق ہوتا ہے کہ کہیں یہ کھجور صدقہ کی نہ ہو۔ پس اس کو پھینک دیتا ہوں۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ بتمرّة في الطريق اور راستہ آپؐ کے گھر کی طرف جاتے ہوئے تھا جیسا کہ آنے والی روایت میں ثابت ہوتا ہے۔ تو یہ لفظ نہ ہوا۔ اگر لفظ ہوتا تو پھر بنی ہاشم پر لفظ کے استعمال کا جواز ثابت ہوتا۔ جس سے احناف پر اعتراض ہو سکتا تھا۔ اور آپؐ کو ترّد تھا۔ کہ یا یہ آپؐ کے ملک میں سے تھا۔ یا صدقہ میں سے جو بیت المال کے لئے یا زواج مطہرات کے لئے لایا گیا تھا اگر تسلیم کر لیا جائے کہ یہ لفظ طریق الناس میں تھا آپؐ کا ملک نہیں تھا تو مالک کی طرف سے آپؐ کے لئے ہدیہ ہوگا عموماً ایسی قلیل شی میں عرفاً اجازت ہوتی ہے۔ کہ جو چاہے استعمال کرے تو یہ صدقہ نہیں تھا۔ آپؐ اس کو اس لئے نہیں کھاتے تھے کہ کہیں صدقہ کا مال ملک کے ہاتھ سے گرنے پڑا ہو۔ اس وجہ سے نہیں کہ اس میں صدقہ کی صفت پائی جاتی ہے۔ لفظ ہونے کی وجہ سے تو خوب غور کرو کیونکہ اس میں کچھ خفاء ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے لفظ کونہ کھانے کی وجہ سے صدقہ ہونا کو قرار دیا نہ کہ لفظ ہونا۔ شیخ خلیلؒ نے بذل میں لکھا ہے کہ اس قسم کی احادیث احناف کے خلاف ہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک جب صاحب لفظ غنی ہو تو اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اپنی ذات پر استعمال ناجائز ہے۔ لیکن حضرت علیؓ نے دینار لے کر کھایا اور آپؐ کے ساتھ حضور رسول اکرم ﷺ نے بھی اس کے ساتھ کھایا۔ اس کا جواب ایک یہ دیا جاتا ہے کہ تعریف کے بعد لفظ فقیر کے لئے مختص نہیں ہو جاتا۔ بلکہ غنی بھی استعمال کر سکتا ہے۔

باب کیف تعرف لقطه اهل مكة ترجمہ۔ مکہ والوں کے لقطہ کا اعلان کیسے کیا جائے

وقال طاؤس عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال

ترجمہ۔ ابن عباسؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے مروی ہیں کہ

حرم مکہ کا لفظ کوئی نہ اٹھائے۔ سوائے تعریف کرنے والے کے اور دوسری سند سے یوں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حرم مکہ کے جھاؤ کے درخت کو نہ کاٹا جائے اور اس کے شکار کو نہ بھگایا جائے۔ اور نہ ہی اس کا لفظ اٹھایا جائے۔ البتہ اعلان والا اٹھا سکتا ہے اور نہ ہی اس کی گھاس اکھاڑی جائے۔ حضرت عباسؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! مگر کترن بوٹی آپ نے فرمایا اذخر مستحیٰ ہے

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر مکہ کو فتح کر دیا۔ تو آپ کو گوں میں خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیاں کی پھر فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ سے ہاتھی روک دیا اور اپنے رسول اور مومنوں کو اس پر غلبہ دیا اسلئے کہ وہ میرے سے پہلے کسی کیلئے حلال نہیں ہوا تھا اور میرے لئے دن کی صرف ایک گھڑی کے لئے حلال ہوا۔ اور بے شک وہ میرے بعد کسی کیلئے ہر گز حلال نہیں ہو گا۔ پس اس کے شکاری جانور کو نہ بھگایا جائے اور نہ ہی اس کا کاٹا توڑا جائے۔ اور اس کا لفظ سوائے اعلان کرنے والے کے کسی کے لئے حلال نہیں ہے۔ اور جس کسی کا آدمی قتل ہو جائے تو اس کو دو میں سے ایک کا اختیار ہے۔ یا فدیہ لے یا قصاص لے۔ تو حضرت عباسؓ نے فرمایا لیکن کترن بوٹی کیونکہ وہ ہماری قبروں کے لئے اور گھروں کے لئے ہے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اذخر کا استثناء فرمایا تو ابو شاہ جو یمن والوں کا ایک آدمی تھا کھڑا ہو کر کہنے لگا یا رسول اللہ! میرے لئے لکھ دو آپ نے فرمایا ابو شاہ کو لکھ دو۔ میں نے امام اوزاعیؒ سے پوچھا کہ اکتبوا لی یا رسول اللہ کا کیا مطلب ہے فرمایا وہ خطبہ ہے

لا یلتقط لقطتها الا من عرفها وقال خالد بن عکرمہ عن ابن عباسؓ عن النبی ﷺ قال لا تلتقط لقطتها الا للمعرف وقال احمد بن سعد الخ عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال لا یعضد عضاہا ولا ینفر صیدھا ولا تحل لقطتها الا لمنشدو لا یختلی خلاھا فقال عباسؓ یا رسول اللہ الا الاذخر فقال الا الاذخر

حدیث (۲۲۶۲) حدیثنا یحییٰ بن موسی الخ حدیثی ابو ہریرہؓ قال لما فتح اللہ علی رسولہ ﷺ قام فی الناس فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال ان اللہ حبس عن مکة الفیل و سلط علیہا رسولہ والمؤمنین فانه لا تحل لاحد کان قبلی وانہا احلت بی ساعة من نہار وانہا لا تحل لاحد بعدی فلا ینفر صیدھا ولا یختلی شوکھا ولا تحل ساقتھا الا لمنشدو من قتل له قتیل فهو بخیر النظرین اما ان یفدی واما ان یقید فقال العباس الا الاذخر فانا نجعلہ لقبورنا و بیوتنا فقال رسول اللہ ﷺ الا الاذخر فقام ابو شاة رجل من اهل الیمن فقال اکتبوا لی یا رسول اللہ فقال رسول اللہ ﷺ اکتبوا لابی شاة قلت للاوزاعی ما قولہ اکتبوا لی یا رسول اللہ قال هذه الخطبة التي سمعها من رسول اللہ ﷺ

جس کو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا تھا۔

تشریح از شیخ گنگوہی - روایت باب سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ مکہ اور غیر مکہ کی تعریف برابر ہے۔ اور مکہ کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ لوگ دور دور سے آتے ہیں واپس آنے کا احتمال بہت بعید ہے۔ شاید لفظ والا جلدی اس کو خرچ دے تو فرمایا نہیں اس کا بھی اعلان کرنا چاہیے۔ دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ مال غیر میں تصرف کرنا اگرچہ ممنوع ہے لیکن بلد حرام میں اس سے بھی زیادہ سخت ہے

تشریح از شیخ زکریا - امام بخاری نے اس سے اشارہ فرمایا ہے حرم کا لفظ بھی ثابت ہے اس لئے اس کی تریف کی کیفیت پر اکتفا فرمایا۔ تو باب کی دونوں حدیثوں سے استدلال کیا ہے کہ مکہ کے لفظ کو تملک کے لئے نہ اٹھایا جائے۔ بلکہ تعریف کے لئے اٹھائے۔ جمہور کا یہی قول ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں لفظ کارب اللقطہ تک پہنچنا ممکن ہے۔ کیونکہ اگر لفظ مکی کا ہے تو ظاہر ہے اگر آفاقی کا ہے تو ہر طرف سے ہر سال کوئی نہ کوئی آدمی حرم میں آتا رہتا ہے۔ اس طرح مالک کا پتہ چل جائے گا۔ اور علامہ سندھی فرماتے ہیں کیف تعرف ای تعرف دائماً اوسنة فقط حدیث سے لمنشد کے لفظ سے معلوم ہوا کہ علی الدوام تعریف کرے۔ اگرچہ احرام باندھ کر تعریف کرنی پڑے۔

تشریح از قاسمی - بخیر النظیرین القصاص اوالذیة اس مسئلہ میں بین الامم اختلاف ہے۔ قتل عمد کی صورت میں معاف کرنے یا دیہ لینے یا قصاص لینے کا اختیار ہے قاتل راضی ہو یا نہ ہو یہ امر ثلاثہ کا مسلک ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ - ثوریؒ اور حنفیؒ فرماتے ہیں کہ ولی مقتول کو دیہ لینے کا اختیار ہے۔ جب کہ قاتل راضی ہو۔ ورنہ ولی المقتول کو صرف قصاص اور غنوکا اختیار ہے۔ جیسے ربیع بنت النضر کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قتل عمد میں صرف قصاص ہے دیہ لینا نہیں ہے۔

باب لا تحلب ماشیة احد بغیر اذن ترجمہ - بغیر اجازت کے کسی کے جانور کا دودھ نہ دوہا جائے

ترجمہ - حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ کوئی شخص بغیر اجازت کے کسی آدمی کے جانور کا دودھ نہ نکالے کیا تم میں سے کوئی ایک یہ پسند کرتا ہے کہ اسکے بالا خانہ پر پہنچ کر کوئی اسکے خزانہ کو توڑے اور اس سے کھانے پینے کی چیزیں لے جائے۔ پس جانوروں کے تھن بھی لوگوں کے کھانے پینے کی چیزیں محفوظ رکھتے ہیں پس کوئی شخص کسی کے جانور کے دودھ کو بغیر اس کی اجازت کے نہ نکالے۔

حدیث (۲۲۶۳) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ
عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال
لا یحلبن احد ماشیة امرئ بغیر اذنه ایحب احدکم
ان تؤتی مشربته فتکسر خزانتہ فینقل طعامہ
فانما تحزن لهم ضرور مواشیہم اطعماتہم
فلا یحلبن احد ماشیة احد الا باذنه

تشریح از قاسمی۔ جمہور علماء ائمہ ثلاثہ۔ امام ابو حنیفہؒ۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے کہ باغ سے پھل توڑنا یا کسی کھجری کے تھن سے دودھ نکالنا جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ اجازت نہ دے۔ البتہ مضطر اور مجبور انسان کو اجازت ہے۔ جن احادیث سے بغیر اجازت کے جواز معلوم ہوتا ہے وہ اسی اضطراری حالت پر محمول ہے۔ یا حدیث نئی راجح ہے یا عادیہ اموال کے مالکوں کی اجازت معلوم ہو۔ یا ابتداء اسلام میں حالت ضرورت پر محمول ہے۔ چنانچہ امام طحاویؒ یہی جواب دیتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں مسافروں کے لئے ضیافت واجب تھی۔ جب وجوب منسوخ ہو تو یہ اجازت بھی منسوخ ہو گئی۔

باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردّها عليه لانها وديعة عنده۔

ترجمہ۔ جب سال گزر جانے کے بعد لقطہ والا آجائے تو وہ مال اس کو واپس کرنا چاہیے کیونکہ یہ مال اسکے پاس امانت تھا۔

حدیث (۲۲۶۴) حدثنا قتيبة بن سعيد عن زيد بن خالد الجهني ان رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن اللقطة قال عرفها سنة ثم اعرف وكاءها وعفاصها ثم استنفق بها فان جاء ربها فادها اليه قالو ايا رسول الله فضالة الغنم قال خذها فانما هي لك اولاخيك اوللذنب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله ﷺ حتى احمرت وجنتاه او احمر وجهه ثم قال مالك ولها معها حداؤها وسقاؤها حتى يلقاها ربها .

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالد جھنیؒ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے جناب رسول اللہ ﷺ سے لقطہ کے بارے میں پوچھا آپ نے فرمایا سال بھر اس کا اعلان کرو۔ اس کی تھیلی اور تسمہ تک کی پہچان کرو۔ پھر اس کو مصرف میں لے آؤ۔ پس اگر اس کا مالک آجائے تو اس کو اس کی طرف ادا کرو۔ اس نے پوچھا تم شدہ بخری کے بارے میں کیا ارشاد ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اسے پکڑ لو۔ اس لئے کہ یا تو وہ تمہاری ہے یا تمہارے بھائی کی ہے یا بھیدی کے لئے ہے اس نے پوچھا یا رسول اللہ! تم شدہ اونٹ کے بارے میں کیا حکم ہے۔ آپ یہ سن کر غضب ناک ہوئے یہاں تک کہ آپ کے رخسار یا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا

پھر فرمایا تجھے اس کی کیا فکر ہے اس کے ساتھ اس کا جو تا کر موجود ہے۔ پانی کا مشکیزہ اس کے پیٹ میں ہے یہاں تک کہ اس کا مالک اس سے ملاتی ہوگا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اذا جاء صاحب اللقطة الخ اس باب کا مقصد یہ ہے کوئی مدت مقرر نہیں ہے جب بھی مالک آجائے ملتقط پر اس قیمت کا ادا کرنا واجب ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - حضرت شیخ گنگوہی کی توجیہ ظاہر لفظ بخاری کے موافق ہے۔ لیکن میرے نزدیک امام بخاری نے

دو مسئلوں کو دو ترجموں میں بیان فرمایا ہے۔ ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ لاقط (اٹھانے والا) اگر سال گذر جانے کے بعد بھی مالک کو نہ پاسکے تو وہ خود اس کا مالک بن جائے گا۔ خواہ غنی ہو یا فقیر ہو۔ امام شافعی اور امام اسحاق کا یہی مذہب ہے۔ حضرت امام مالک اور امام ثوری فرماتے ہیں کہ لقط کا صدقہ کر دے۔ اگر مالک آجائے تو ثواب اور تاوان میں اس کو اختیار ہے۔ اس مسئلہ میں امام بخاری کا میلان امام شافعی کے مسلک کی طرف ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ جس کو امام بخاری نے اس باب کے اندر ذکر فرمایا ہے کہ وہ مالک تو ہو جائے گا لیکن جب اصلی مالک آگیا تو اس کا ملک زائل ہو جائے گا۔ جمہور علماء تو فرماتے ہیں کہ اگر عین موجود ہے تو اس کا واپس کرنا ضروری ہے۔ اگر عین موجود نہیں رہا تو اس کی قیمت واپس کرے۔ اہل ظواہر اس کے خلاف ہیں۔ جمہور کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ہے ہو و دیعة عندك وہ تیرے پاس امانت ہے حافظ فرماتے ہیں ودیعت کے لفظ سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ اگر لقط تلف ہو جائے تو ضمان واجب نہیں۔ لاضمان فی الامان امام بخاری کا یہی مسلک ہے۔ لیکن یہ ترجمہ آنے والے ترجمہ کے منافی ہے۔ کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر سال کے بعد مالک آگیا تو وہ مالک نہیں رہے گا میرے نزدیک ان دونوں میں تانی نہیں ہے۔ اس لئے کہ پہلا ترجمہ اس شخص کے بارے میں ہے جو لقط کو اپنے اوپر خرچ کر چکا مالک نہیں آیا۔ اور دوسرا ترجمہ اس شخص کے بارے میں ہے جس کے پاس لقط موجود ہے تو یہ لا محالہ ودیعت ہو گا۔ شرح نے تو اپنے مسائل پر تراجم کو حمل کیا ہے۔ مصنف ان کا پابند نہیں ہے۔

ترجمہ۔ کیا لقط کو پکڑ لے اس کو چھوڑے نہیں کہ کہیں ضائع نہ ہو جائے حتیٰ کہ وہ شخص اسے نہ پکڑے جو اس کا مستحق نہیں بن سکتا۔

**باب هل ياخذ اللقطة ولا يدعها
تضيع حتى لا ياخذها من لا يستحق**

ترجمہ۔ حضرت سوید بن غفلة فرماتے ہیں کہ میں سلیمان بن ربيعة اور زید بن صوحان کے ہمراہ ایک جنگ میں تھا مجھے ایک چابک ملا ان دونوں حضرات نے مجھے فرمایا کہ اسے پھینک دو میں نے کہا نہیں اگر اس کا مالک مل گیا تو فہما اس کو دے دوں گا ورنہ میں خود اس سے نفع اٹھاؤں گا پس جب ہم جنگ سے واپس ہوئے تو ہم حج کرنے چلے آئے مدینہ سے میرا گذر ہوا تو میں نے حضرت ابی بن کعبؓ سید القراء سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا مجھے جناب نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں ایک ہمیانی ملی تھی

حدیث (۲۲۶۵) حدثنا سليمان بن حرب الخ سمعت سوید بن غفلة قال كنت مع سليمان بن ربيعة وزید بن صوحان فی غزاة فوجدت سوطا فقال لی القه قلت لا ولكن ان وجدت صاحبه والا استمعت به فلما رجعنا حججنا فمررت بالمدينة فسالت ابی بن کعب فقال وجدت صرة علی عهد النبی ﷺ فقال عرفها حولاً فعرفتها

جس میں سو سو ادبیا تھے جس کو میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں لے آیا آپ نے فرمایا سال بھر اس کا اعلان کرو چنانچہ میں نے سال بھر اعلان کیا۔ پھر آپ کے پاس حاضر ہوا آپ نے فرمایا پھر ایک سال اعلان کرتے رہو میں نے دوسرے سال بھی اعلان کیا پھر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے

فرمایا اور سال بھی اعلان کرو پھر چوتھی مرتبہ میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اس کی تعداد تسمہ اور برتن کی پہچان کرو اگر مالک آجائے تو دے دو ورنہ خود اس سے نفع حاصل کرو۔

ترجمہ۔ سلمہ نے بھی اس کو روایت کیا اور کہا میں اس کے بعد اسے مکہ معظمہ میں ملا جس نے کہا مجھے معلوم نہیں کہ تین سال تھے یا ایک سال تھا۔

حدیث (۲۲۶۶) حدثنا عبدان الخ عن سلمة بهذا قال فلقيته بعد بمكة فقال لا ادري االثلة احوال او حولا واحداً.....

تشریح از قاسمی۔ کلمہ ہل اس جگہ استفہام کے لئے نہیں ہے۔ بلکہ قد تحقیق کے معنی میں ہے۔ تو معنی یہ ہوں گے کہ لفظہ کو لے لے اس سے ان لوگوں کا رد کیا جو فرماتے ہیں کہ لفظہ کا اٹھالینا مکروہ ہے۔ درمختار میں ہے کہ اس شخص کے لئے لفظہ اٹھالینا مستحب ہے جو اس کی تعریف کر سکے۔ ورنہ ترک اولیٰ ہے اور بدائع میں ہے ان اخذها لنفسه حرام لانها كالغصب یعنی اپنی ذات کے لئے لینا حرام ہے کیونکہ یہ غصب کی مانند ہے۔ اور جب اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو اٹھالینا واجب ہے۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جو لفظہ کا اعلان تو کرے اور اسے حاکم اور بادشاہ تک نہ پہنچائے

باب من عرف اللقطة

ولم يدفعها الى السلطان

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالد سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی نے جناب نبی اکرم ﷺ سے لفظہ کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا سال بھر اس کا اعلان کرو اگر کوئی آکر تجھے اس تھیلی اور تسمہ وغیرہ کے متعلق بتلائے تو اسے دے دے ورنہ خود خرچ کر لو۔ پھر اس نے گم شدہ اونٹ کے بارے میں پوچھا جس پر آپ کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ اور فرمایا تجھے اس کی

حدیث (۲۲۶۷) حدثنا محمد بن يوسف الخ عن زيد بن خالد ان اعرابيا سال النبي ﷺ عن اللقطة قال عرفها سنة فان جاء احد يخبرك بعفاصها ووكائها والا فاستنق بها وساله عن ضالة الابل فتعمر وجهه وقال مالك ولها معها

کیا فکر پڑی ہے اس کے ساتھ تو اس کا پانی بھی ہے۔ اور اس کا جوتا بھی ہے۔ چشمہ پر جائے گا۔ درختوں کے پتے کھاتا پھرے گا حتیٰ کہ اس کا مالک اسے پالے گا۔ پھر اس نے گم شدہ بخری کے متعلق پوچھا۔ فرمایا وہ تیری ہے یا تیرے بھائی کی ہے یا بھیزنیے کی ہے۔

سقاؤھا وحذاؤھا تر دالماء وتاكل شجر دعها حتى
يجدها ربها و ساله عن ضالة الغنم فقال هي لك
اولا خيك اول ذنب

تشریح از قاسمی - اس ترجمہ سے امام اوزاعیؒ کا رد کیا ہے کہ اگر مال قلیل ہے تو اعلان کرے۔ مال کثیر ہے تو بادشاہ کے

پاس بیت المال میں جمع کرائے۔ جمہور اس کے خلاف ہیں۔

باب

ترجمہ۔ حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں چل پڑا
کیا دیکھتا ہوں کہ ایک بخریوں کا چرواہا ہے جو بخریاں ہانکے جا رہا ہے
میں نے پوچھا کہ تو کس سے متعلق ہے اس نے قریش کے ایک
آدمی کا نام لیا جس کو میں پہچان گیا۔ میں نے اس سے پوچھا کیا
تیری بخریوں کے اندر دودھ ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ میں نے کہا
کہ تم مجھے دودھ نکال کے دے سکتے ہو اس نے کہا ہاں۔ میں نے
کہا اچھا ان بخریوں میں سے ایک بخری کو قابو کر دو پھر میں نے اسے
حکم دیا کہ اپنی ہتھیلیاں بھی جھاڑ لو تو اس طرح اس نے اپنی ایک
ہتھیلی کو دوسری پر مارا اور ایک پیالہ کی مقدار دودھ کی اس نے
نکال لی۔ تو چھاگل کے منہ پر میں نے جناب رسول اللہ ﷺ
کے لئے پتلی تاکی ڈال دی اور اس پر دودھ اٹھیل دیا یہاں تک کہ
اس کا نچلا حصہ ٹھنڈا ہو گیا۔ تو میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کی
خدمت میں پہنچ کر عرض کی کہ یا رسول اللہ! آپ ہمیں پس آپ
نے اسے اتنا پیا کہ میں راضی ہو گیا۔

حدیث (۲۲۶۸) حدثنا اسحق بن ابراہیم الخ
اخبرني البراء عن ابي بكر قال انطلقت فاذا انا
براعي غنم يسوق غنمه فقلت لمن انت قال
لرجل من قریش فسماه فعرفته فقلت هل في
غنمك من لبن فقال نعم فقلت هل انت حالب
لي قال نعم فامرته فاعتقل شاة من غنمه ثم امرته
ان يفيض ضرعها من الغبار ثم امرته ان يفيض
كفيه فقال هكذا ضرب احدى كفيه بالاخرى
فحلب كئبة من لبن وقد جعلت لرسول الله
ﷺ اداة على فمها خرقة فصببت على اللبن
حتى برد اسفله فانتهيت الى النبي ﷺ فقلت
اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ..

تشریح از شیخ گنگوہی - فعرفته یعنی پہچان لیا کہ یہ ان لوگوں میں سے ہے جو دودھ پینے سے منع نہیں کرے گا یا احتمال ہے کہ

ان لوگوں میں سے ہو جو حضرت ابو بکرؓ اور آنحضرت ﷺ کو ایذا دینے والوں میں سے ہو۔ تو پھر مال تلف کرنے کی قیمت لازم ہوگی۔ یا وہ اصحاب خرب تھے۔ ان کا مال لینا بغیر اذن مسلمان کے لئے جائز تھا۔ یا یہ کہ جب ان کا مالک مل جائے گا تو اسے قیمت ادا کر دی جائے گی یا ملاقات کے بعد اس سے معافی کرائی جائے گی۔ اور یہ روایات مناسبت سے خالی نہیں ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ لقلہ عرف النخ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مالک کی اجازت کے بغیر اس عادت معروضہ کے مطابق دودھ استعمال کیا جو عرب کے یہاں رائج تھا تو یہ اذن عادی ہوا۔ یا بخریوں کا مالک حضرت ابو بکرؓ کا دوست تھا۔ یا دونوں حضرات اضطراری حالت میں تھے حدیث کو باب سے مناسبت کے بارے میں علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ یہ باب بھی احکام لفظ کے ایک حکم پر مشتمل ہے۔ وہ ایسی بخری کا دودھ پیتا ہے جس کا صحراء میں صرف ایک راعی ہو۔ یہ بھی ضائع ہونے والی چیز کے حکم میں ہے تو یہ دودھ سوط جبل وغیرہ کے حکم میں ہوگا۔ جن کا اٹھانا مباح ہے۔ اور میرے نزدیک رائج توجیہ یہ ہے کہ امام بخاریؒ کی عادت ہے کہ وہ کتب میں اضداد کو ذکر فرماتے ہیں جیسے کتاب الایمان میں کفر کو ذکر فرمایا۔ ایسے یہاں پر باب بلاترجمہ ذکر کر کے یہ حدیث اضداد میں لائے ہیں۔ کہ وہ مال جس کا مالک معلوم ہو وہ لفظ میں داخل نہیں ہے۔ اس لئے باب بلاترجمہ میں اس کی ضد کو ذکر کر کے ابواب اللقطہ کو اس پر ضم کر دیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ابواب المظالم والقصاص

ترجمہ۔ زیاد تیاں اور ان کا بدلہ

ترجمہ۔ باب زیاد تیاں اور غضب کے بارے میں

باب فی المظالم والغضب

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ بلند و برتر کا قول ہے ظالم لوگ جو کچھ عمل کر رہے ہیں تو آپؐ گمان نہ کریں کہ اللہ تعالیٰ ان کی کرتوتوں سے غافل ہیں۔ ہم نے ان کی سزا کو اس دن کے لئے

وقول الله عز وجل ولا تحسبن الله غافلا
عمایعمل الظلمون انما يؤخرهم لیوم تشخیص
فیہ الابصار مهطعين مقنعی رؤسهم رافعی المقنع

مہلت دے دی ہے۔ جس دن آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جائیں گی ان کے سر اوپر کواٹھے ہوئے ہوں گے۔ ان کی آنکھیں ان کی طرف واپس نہیں لوٹیں گی اور ان کے دل ایسے خول ہوں گے جن میں عقلیں نہیں ہوں گی۔ اور آپ لوگوں کو اس دن سے ڈرائیں جس دن ان پر عذاب آئے گا تو ظالم لوگ کہیں گے کہ اے ہمارے رب ہمیں کچھ قریبی مدت تک مہلت دے دیں ہم تیری دعوت کو قبول کریں گے اور رسولوں کی پیروی کریں گے

الی قوله ان اللہ بے شک اللہ غالب اور بدلہ والا ہے۔ مجاہد فرماتے ہیں مہطعین برابر تکلی باندھ کر دیکھنے والا اور کہا جاتا ہے کہ مہطعین کے معنی جلدی کرنے والوں کے ہیں۔

تشریح از قاسمی۔ مظالم مظلمہ کی جمع ہے جو مصدر میسی ہے۔ جس کے معنی کسی چیز کو ناحق طور پر لینا۔ اور وضع الشیئی فی غیر محلہ بھی ظلم ہے۔ غصب کے معنی کسی کا مال ناحق چھین لینا۔ ولا تحسبن اللہ غافلاً سے ان اللہ عزیز ذوا انتقام تک یہ او آخر سورہ ابراہیم کی چھ آیات ہیں۔ مقنع اور مقنع دونوں کے معنی سر کو اٹھانے کے ہیں۔ ہوا کے معنی خالی کے ہیں۔ مہطعین کے معنی تفسیر کشاف میں مسرعین کے کئے ہیں۔

ترجمہ۔ زیادتیوں کا بدلہ لینا

باب قصاص المظالم

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید الخدریؓ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن لوگ جب جہنم سے خلاصی پا کر نکلیں گے تو وہ جنت اور جہنم کے درمیان ایک پل پر روک دیئے جائیں۔ پس ایک دوسرے سے ان زیادتیوں کا بدلہ لیں گے جو ان کی دنیا میں تھیں حتیٰ کہ جب وہ لوگ پاک صاف اور چھانٹ لئے جائیں گے تو انہیں جنت میں داخل ہونے کی اجازت دی جائے گی پس قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد ﷺ کی جان ہے

حدیث (۲۲۶۹) حدثنا اسحق بن ابراہیم الخ عن ابی سعید الخدریؓ عن رسول اللہ ﷺ قال اذا خلص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار فيتقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا القوا وهدبوا اذن لهم بدخول الجنة فوالذي نفس محمد ﷺ بيده لاحدكم بمسكنه في الجنة اذ لم يزل في الدنيا

البتہ ان میں ہر ایک جنت کے اپنے ٹھکانے کو اس سے زیادہ راہینے والا ہو گا جو دنیا میں اپنے مکان کا راہ پاتا ہے۔

تشریح از قاسمی۔ اگر اشکال ہو کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے دن پل دو ہوں گے۔ ایک پل صراط جو

جنم کے اوپر ہو گا اور دوسرا جو جنت اور جنم کے درمیان ہو گا۔ جواب یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ نیز! ایک ہی پل ہو کہ وہ جنم پر ہو گا وہ اس کا ابتدائی حصہ ہے۔ اور یہ اختتامی حصہ ہو گا۔ اس کا نام صراط ثانی پر رکھا گیا ہے۔

یتقاصون کہ ایک دوسرے سے ان مظالم کا بدلہ لیں گے جو دنیا میں ان کے درمیان تھے خواہ ان کا تعلق ابدان سے ہو یا اموال

سے ہو۔ لیکن یہ مظالم ہوں گے جنہوں نے جمع حسنات کا احاطہ نہ کیا ہو۔ بلکہ باہم گالی گلوچ یا لڑائی جھگڑے سے متعلق ہوں گے۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ظالموں پر

اللہ کی لعنت ہوگی۔

باب قول اللہ تعالیٰ الالعة اللہ

علی الظالمین۔

ترجمہ۔ حضرت صفوان بن محرز المازنی فرماتے ہیں کہ

دریں اثناء میں حضرت ابن عمرؓ کا ہاتھ پکڑے ہوئے چل رہا تھا

کہ ایک آدمی سامنے آیا۔ اس نے پوچھا کہ آپ نے جناب

رسول اللہ ﷺ سے سرگوشی کے بارے میں کیا سنا ہے۔ فرمایا

میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ

قیامت کے دن مؤمن کو اپنے قریب کرے گا۔ اس پر اپنا پردہ

رکھ کر اسے چھپالے گا۔ پھر اس سے پوچھے گا کہ کیا تو فلاں گناہ

جانتا ہے۔ کیا تجھے فلاں گناہ کا علم ہے۔ وہ کہے گا ہاں اے میرے

رب! حتیٰ کہ اس سے اس کے سب گناہوں کا اقرار کرالے گا تو

مؤمن اپنے دل میں سمجھے گا کہ بس اب ہلاک ہوا۔ اللہ تعالیٰ

فرمائیں گے کہ میں نے دنیا میں تجھ پر پردہ پوشی کی۔ آج میں وہ

حیرے سب گناہ معاف کرتا ہوں۔ پس اسے نیکیوں کا پروانہ

دیا جائے گا۔ کافر اور منافق کے بارے میں آیت قرآنی ہے

حدیث (۲۲۷۰) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الخ

عن صفوان بن محرز المازنی قال بینما انا ماشی

مع ابن عمرؓ اخذ بیده اذ عرض رجل فقال کیف

سمعت رسول اللہ ﷺ فی النجوى فقال سمعت

رسول اللہ ﷺ یقول ان اللہ یدنی المؤمن فیضع

علیه کنفه ویستره فیقول اعراف ذنب کذا اعراف

ذنب کذا فیقول نعم ای رب حتی اذا قرره بذنوبه

ورای فی نفسه انه هلك قال سترتها علیک فی الدنیا

وانا اغفر هالك الیوم فیعطی کتاب حسناته

واما الکافر والمنافقون فیقول الاشهاد هؤلاء

الذین کذبوا علی ربهم الالعة اللہ علی الظلمین۔

پس گواہ (فرشتے اور نبی) کہیں گے یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب کے خلاف جھوٹ بولا خبردار! ظالم لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی پکڑ کا رہے

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - اتعرف ذنب کذا یہ وہ گناہ ہوں گے جو لا پرواہی اور غیر شعوری طور پر اس نے کئے ہوں گے جس سے توبہ نہ کر سکا۔ اگر توبہ کر لیتا تو مٹ چکے ہوتے۔ ان گناہوں پر تنبیہ کرنے کا یہ فائدہ ہے کہ مومن کے اس وہم کو دفع کرنا ہے کہ شاید کوئی یہ سمجھے کہ مجھے جنت کا داخلہ اور جہنم سے نجات اپنے اعمال کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے تو جب اپنے گناہوں پر مطلع ہوگا تو یقین کر لے گا کہ جن جن نعمتوں میں ہوں یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رحمت ہے۔ میرے اعمال کو کوئی دخل نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ابن عمرؓ کی حدیث میں جن ذنوب کا ذکر ہے اس سے مظالم حقوق العباد مراد نہیں بلکہ وہ گناہ مراد ہیں جو صرف اللہ اور اس کے رب کو معلوم ہیں جن کی حشر ہوگی۔

الحاصل مجموعہ احادیث سے واضح ہوا کہ گناہوں کی ایک قسم تو وہ ہے جو دنیا میں مستورہ تھی۔ قیامت میں مستور رکھ کر ان کی مغفرت کی جائے گی۔ اور دوسری قسم گناہوں کی وہ ہے جو مجاہرہ ہوں گے۔ جو حدیث ابو ہریرہؓ کا منطوق ہے۔ لیکن پہلی قسم جو بین الرب والعباد معلوم ہوں گے ان کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم تو وہ ہے جن کی سیات حسنات سے بڑھ کر ہوں گی ان کو جہنم میں ڈال کر شفاعت سے نکالا جائے گا دوسری قسم وہ ہے جن کی اچھائیاں اور برائیاں برابر ہوں گی یہ لوگ اس وقت تک جنت میں داخل نہیں ہوں گے جب تک ان میں قصاص واقع نہیں ہوگا جیسے حدیث اہل سفیہؓ اس پر دلالت کرتی ہے۔ کفار اور منافقوں پر علیؓ روس الاشد لعنت ہوگی۔

ترجمہ۔ مسلمان مسلمان پر نہ ظلم کرتا ہے اور نہ ہی

اس کی مدد چھوڑتا ہے

باب لا یظلم المسلم

المسلم ولا یسلمہ

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ خبر دیتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے جو نہ تو اس پر ظلم و زیادتی کرے گا اور نہ ہی اس کی مدد چھوڑے گا۔ اور جو شخص کسی اپنے بھائی کی حاجت روائی میں ہو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی فرمائیں گے۔ اور جس شخص نے کسی مسلمان کی پریشانی دور کر دی اللہ تعالیٰ اس کی قیامت کے دن کی پریشانیوں میں سے اس کی پریشانی دور کر دیں گے اور جس شخص نے کسی

حدیث (۲۲۷۱) حدثنا یحییٰ بن بکیر الخ ان عبد اللہ بن عمرؓ اخبرہ ان رسول اللہ ﷺ قال المسلم اخو المسلم لا یظلمہ ولا یسلمہ ومن کان فی حاجۃ اخیه کان اللہ فی حاجتہ ومن فرج عن مسلم کربۃ فرج اللہ عنہ کربۃ من کربات یوم القیامۃ ومن ستر مسلما سترہ اللہ یوم القیامۃ

مسلمان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی فرمائیں گے۔

باب أَعِنَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا

حدیث (۲۲۷۲) حدثنا عثمان بن ابي شيبة عن
سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله ﷺ
انصر اخاك ظالماً او مظلوماً

حدیث (۲۲۷۳) حدثنا مسدد الخ عن
انس قال قال رسول الله ﷺ انصر اخاك ظالماً
او مظلوماً قالوا يا رسول الله هذا نصره مظلوماً
فكيف نصره ظالماً قال تاخذ فوق يديه

ترجمہ۔ اپنے بھائی ظالم یا مظلوم کی مدد کرو

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ جناب
نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بھائی ظالم یا مظلوم کی مدد کرو۔

ترجمہ۔ حضرت انس نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ
نے فرمایا کہ اپنے بھائی ظالم یا مظلوم کی مدد کرو۔ انہوں نے کہا
یا رسول اللہ! اس مظلوم کی مدد تو ہم کر سکتے ہیں اور ظالم کی ہم
کیسے مدد کریں۔ فرمایا کہ اس کے ہاتھوں کو اوپر سے پکڑ لو۔

ترجمہ۔ مظلوم کی مدد کرنا

باب نصر المظلوم

حدیث (۲۲۷۴) حدثنا سعيد بن الربيع الخ
سمعت البراء بن عازب قال امرنا النبي ﷺ
بسبع ونهانا عن سبع وذكر عيادة المريض واتباع
الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام ونصر
المظلوم واجابة الداعي وابرار المقسم

حدیث (۲۲۷۵) حدثنا محمد بن العلاء عن
ابي موسى عن النبي ﷺ قال المؤمن للمؤمن
كالبنیان يشد بعضه بعضاً وشبك بين اصابعه ..

ترجمہ۔ حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ ہمیں
جناب نبی اکرم ﷺ نے سات چیزوں کا حکم دیا اور سات سے منع
فرمایا تو آپ نے ذکر فرمایا کہ وہ ہمارے پرسی کرنا۔ جنازے کے
ساتھ جانا۔ چھینک دینے والے کو جواب دینا۔ اور سلام کا جواب
دینا۔ اور مظلوم کی مدد کرنا۔ اور دعوت قبول کرنا اور قسم کھانے
والے کی قسم پوری کرنا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے
روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا مؤمن مؤمن کے لئے دیوار
کی طرح ہے جس کا ایک حصہ دوسرے حصہ کو مضبوط کرتا ہے
پھر آپ نے اپنی ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں
میں داخل کر دیا۔

باب الانتصار من الظالم

ترجمہ۔ باب ظالم سے بدلہ لینا

لقوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء
من القول الامن ظلم والذين اذا اصابهم البغي هم
ينتصرون قال ابراهيم كانوا يكرهون ان يستذلوا
فاذا قدر واعفوا

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بری بات کو
ظاہر کرنے کو پسند نہیں کرتے۔ مگر مظلوم ایسا کر سکتا ہے۔ اور
جب ان کو ظلم پہنچتا ہے تو وہ بدلہ لیتے ہیں۔ ابراہیم فرماتے ہیں
کہ وہ حضرات ذلیل ہونے کو پسند نہیں کرتے تھے۔ پس جب
ان کو قدرت حاصل ہوتی ہے تو وہ معاف کر دیتے ہیں۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ہم ينتصرون آیت قرآنیہ سے بدلہ لینے کا جو اثبات ہونا ظاہر ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ اس پر

مدح فرما رہے ہیں۔ لیکن مدح تب ہوگی جب کہ حد کے اندر رہ کر بدلہ لیا جائے۔ زیادتی نہ کی جائے۔ پھر ان آیات سے ترتیب خلافت کی طرف
بھی اشارہ نکلتا ہے۔ والذین یجتنبون کبائر الاثم والفواحش و اذا ما غضبوا هم یغفرون یعنی وہ لوگ بڑے بڑے اور بے حیائی
کے کاموں سے بچتے ہیں اور جب وہ غضبناک ہوتے ہیں تو معاف کر دیتے ہیں یہ شان حضرت ابوجبر صدیقؓ کی تھی جنہوں نے زمانہ جاہلیت
اور اسلام میں نہ کبائر کا ارتکاب کیا اور نہ ہی فواحش کے مرتکب ہوئے۔

والذین استجابوا للربهم واقاموا الصلوة و امرهم شورىٰ بینہم ترجمہ جن لوگوں نے اپنے رب کے حکم پر لبیک

کہا۔ نماز کو پابندی سے پڑھا۔ اور ان کا معاملہ باہمی مشورہ پر تھا۔ یہ شان حضرت عمرؓ کی ہے کہ وہ خلافت کے معاملہ کو صحابہ کرامؓ کی چھ نفری
کمیٹی کے مشورہ پر چھوڑ کر رخصت ہوئے۔

والذین اذا اصابهم البغي هم ينتصرون جب ان کے خلاف بغاوت ہوتی ہے تو وہ بدلہ لیتے ہیں یہ شان حضرت عثمانؓ

کی ہے۔ جن کے خلاف بغاوت اٹھ کھڑی ہوئی اور وہ مظلوم ہو کر شہید ہوئے۔

هم ينتصرون یہ شان حضرت علیؓ کی ہے جنہوں نے دشمنوں سے انتقام لیا جب کہ حضرت عثمانؓ کے خلاف بغاوت حضرت

علیؓ کے خلاف بغاوت تھی۔ اور حضرت علیؓ کا بدلہ لینا حضرت عثمانؓ کا بدلہ لینا ہوگا۔ کیونکہ یہ دونوں حضرات ایک دوسرے کے قائم مقام
تھے اور ان میں سے ہر ایک دوسری کے فعل سے راضی تھا اس لئے دونوں فعلوں کی اسناد دونوں حضرات کی طرف کرنا صحیح ہو گا واللہ اعلم بالصواب

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاری نے باب الانتصار من الظالم قائم کر کے اس کے ذیل میں دو آیات ذکر فرمائیں

لا يحب الله الى قوله الامن ظلم طبری الامن ظلم کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ فانتصر بمثل ما ظلم به یعنی جس طرح اس پر ظلم
کیا گیا ہے اسی طرح یہ بھی اس سے انتقام لے۔ تو اس پر کوئی ملام نہیں ہے۔ اور دوسری آیت میں ہے اذا اصابهم البغي هم ينتصرون

علامہ یعنی فرماتے ہیں ہم ینتصرون ممن بغی علیہم من غیر اعتداء یعنی جن لوگوں نے بغاوت کی ہے بغیر زیادتی کے ان سے بدلہ لیا جائے جیسے حضرت عائشہؓ نے حضرت زینب بنت جحشؓ سے گالی کا بدلہ لیا۔ جب کہ آپ اس کو سن رہے تھے۔ معاف کر دینا بھی محمود ہے۔ لیکن جب مفسدہ کا خطرہ ہو تو انتقام لینا واجب ہو جاتا ہے۔

فمن عفا واصلح فاجزه علی اللہ یعنی جس نے معاف کر دیا اور صلح کر لی تو اس کا ثواب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے یہ حضرت حسن بن علیؓ کے نزول خلافت اور صلح امیر معاویہؓ کی طرف اشارہ ہے۔

ولمن انتصر بعد ظلمه الخ سے حضرت حسین بن علیؓ کی طرف اشارہ ہے۔

انما السبیل علی الذین یظلمون الناس سے یزید بن معاویہؓ کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم برموز کتابہ اور میرے نزدیک ان سب آیات کا مصداق حضرت ابو بکر صدیقؓ ہیں اور جزاء سیئۃ سیئۃ مثلہا سے امیر معاویہؓ کی طرف اشارہ ہے واللہ اعلم۔

ترجمہ۔ مظلوم کا معاف کر دینا

باب عفو المظلوم

ترجمہ۔ آیت قرآنی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اگر تم خیر کو ظاہر کرو یا اس کو چھپاؤ۔ برائی سے معافی دے دو تو یہ قرب الہی کا باعث ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا قدرت والا ہے اور برائی کا بدلہ اس جیسی برائی ہے پس جس نے معاف کر دیا

لقوله تعالیٰ ان تبدوا خیراً او تخفوه او تعفوا
عن سوء فان اللہ کان عفواً قديراً وجزاء سیئۃ
سیئۃ مثلہا فمن عفا واصلح فاجزه علی اللہ انه
لا یحب الظلمین . الی قوله الی مرد من سبیل ..

اور معاملہ ٹھیک ٹھاک ہو گیا تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہے لیکن اللہ تعالیٰ ظالموں کو پسند نہیں کرتا۔ اور دنیا کی طرف لوٹنے کا کوئی راستہ نہیں ہوگا۔

تشریح از قاسمی۔ یہ سب آیات کریمہ عفو مظلوم کو شامل ہیں۔ جس سے مظلوم اجر جزیل کا مستحق بنے گا۔ اور لایحب اللہ الجہر الا یہ سے بھی معلوم ہو کہ مظلوم ظالم کے خلاف شکایت کر سکتا ہے۔ بلکہ اس کے خلاف بددعا بھی کر سکتا ہے اور انہی بھال فرماتے ہیں کہ ابراہیمؑ کے قول کے مطابق اپنے آپ کو ذلیل نہیں کرنا چاہیے۔ کہ فاسقین جبری نہ ہو جائیں۔ اور آنحضرت ﷺ نے غلبہٗ رجال اور شمانۃ الاعداء سے پناہ پکڑی ہے۔

ترجمہ۔ ظلم قیامت کے دن کئی طرح کی تاریکیاں ہو گی

باب الظلم ظلمات یوم القیامۃ

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ ظلم قیامت کے دن کئی طرح کی تاریکیاں ثابت ہوگا۔ اس لئے کہ ظالم نے ایک تو ناحق غیر کا حق لے لیا۔ دوسرے اللہ تعالیٰ کی مخالفت کر کے مقابلہ پر اتر آیا اور یہ گناہ دوسرے گناہوں سے بہت برا ہے۔ کیونکہ ظلم ہمیشہ کمزور پر ہوتا ہے۔ جو بے چارہ بدلہ نہیں لے سکتا۔ نیز ظلم دل میں تاریکی پیدا کرتا ہے۔ جس طرح ایمان روشنی پیدا کرتا ہے تو اس طرح ظالم کو کئی ظلمتیں گھیر لیں گی۔

حدیث (۲۲۷۵) حدثنا احمد بن یونس الع
عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ قال الظلم
ظلمت يوم القيامة

ترجمہ۔ مظلوم کی بد عا سے چھٹا اور ڈرنا چاہیے

باب الالتقاء والحذر من دعوة المظلوم

ترجمہ۔ لکن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے جب حضرت معاذؓ کو یمن روانہ فرمایا تو ارشاد ہوا کہ مظلوم کی بد عا سے بچتے رہو کیونکہ اس کے درمیان اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کوئی پردہ نہیں ہے۔ یعنی اس کی دعا مقبول ہوگی اگرچہ فاسق بھی ہو۔

حدیث (۲۲۷۶) حدثنا يحيى بن موسى الع
عن ابن عباس ان النبي ﷺ بعث معاذاً الى
اليمن فقال اتق دعوة المظلوم فانها ليس بيننا
وبين الله حجاب

ترجمہ۔ جب کسی نے کسی پر ظلم کیا پھر اس نے اس کو معاف کر دیا تو کیا اس کے ظلم کو واضح کر سکتا ہے۔ اختلاف کی وجہ سے جواب ذکر نہیں فرمایا۔

باب من كانت له مظلة عند الرجل

فحلها له هل بين مظلومه

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے کسی مسلمان بھائی کی عزت یا اور کسی طرح سے اس پر ظلم کیا ہو تو آج دنیا میں اس سے معافی مانگ لے اس دن کے آنے سے پہلے پہل جب کہ نہ دینار ہو سکے نہ درہم ہوں گے۔ اگر اس کے نیک اعمال ہوئے تو اس کے ظلم کے مطابق لے لئے جائیں گے۔ اگر اس کی کوئی نیکیاں نہ ہوئیں تو مظلوم کی برائیاں لے کر اس پر لاد دی جائیں گی۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ سعید کو مقبری اسلئے کہتے ہیں کہ وہ قبرستانوں کے

حدیث (۲۲۷۷) حدثنا ادم بن ابي اياس الع
عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من كانت
له مظلمة لاحد من عرضه اوشى فليتحلله منه
اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له
عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم تكن له
حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه قال
ابو عبد الله قال اسمعيل بن ابي اويس انما سمى

قریب قریب کناروں پر بیٹھا کرتا تھا۔ اور سعید مقبری ہولیت کا غلام تھا جس کے باپ کی کنیت ابو سعید تھی اور اس کا نام کیسان تھا

المقبری هو مولی لانه كان نزل ناحية المقابر وقال ابو عبد الله وسعيد المقبری هو مولی بنی لیث وهو سعید بن ابی سعید واسم ابی سعید کیسان..

تشریح از قاسمی۔ اوشی یہ عطف العام علی الخاص ہے جن میں مال جراحات سب داخل ہوں گے حتیٰ کہ تھپڑ وغیرہ بھی داخل ہوں گے۔ ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہوئی کہ جب معاف کر دیا تو اس کی مقدار بیان کرے یا نہ کرے اس کا لہذا مجمل صحیح ہوگا۔

ترجمہ۔ جب اپنے حق سے کسی کو مدی کر دے
تو پھر اس میں رجوع کا حق نہیں ہے

باب ۱۵۱ حله من ظلمه
فلا رجوع فيه

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ اس آیت قرآنی کے بارے میں فرماتی ہیں ترجمہ۔ اگر عورت کو اپنے خاوند سے ترح اور روگردانی کا خطرہ لاحق ہو تو فرمایا کہ جس مرد کے پاس بیوی ہو لیکن وہ اس کے ساتھ سلوک اچھا نہیں کرتا بلکہ اس کو جدا کرنا چاہتا ہے تو عورت کہہ سکتی ہے کہ میرے جو مالی اور معاشرتی حقوق تیرے ذمہ ہیں وہ میں تیرے لئے حلال کرتی ہوں یعنی تو ان سے بری ہے مجھے اس کے بدلے طلاق دے دے۔ تو اس طرح طلع پر صلح ہو سکتی ہے۔

حدیث (۲۲۷۸) حدثنا محمد بن عمار عن عائشة وان امرأة خالت من بعلها نشوزا او اعراضا قالت الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد ان يفارقها فتقول اجعلك من شاني في حل فنزلت هذه الآية في ذلك...

تشریح از شیخ زکریا۔ امام حناریؒ استدلال میں فرماتے ہیں کہ جب متوقع حقوق کے بارے میں اسقاط نافذ ہے تو تحقق ہلرین اولیٰ شرط ہوگا۔ لیکن یہ اسقاط محض ہے۔ ان حقوق سے جو ابھی نہیں پائے گئے۔ مثلاً باری نفعہ وغیرہ تو اگر عورت ان میں رجوع کرنا چاہے تو اس کو حق پہنچتا ہے۔ کیونکہ اسقاط حقوق موجودہ و باوجود کے اندر ہوتا ہے۔ تو وہ جو حقوق ابھی پائے نہیں گئے ان سے اسقاط کو روک سکتی ہے۔ اس لئے کہ یہ رجوع اسقاط شدہ میں نہیں۔ بلکہ غیر موجود کے اسقاط سے رک جانا ہے اس لئے علماء احنافؒ پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا کہ وہ عورت کو حقوق میں رجوع کا کیوں حق دیتے ہیں۔ اس روایت کا ترجمہ پر اور آنے والے ترجمہ پر دلالت کرنا محتاج تدبیر ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - چنانچہ امام محمدؒ موطا میں فرماتے ہیں کہ اگر عورت اپنی سوکن کے لئے باری کو بہہ کر دے تو جب

چاہے وہ اس میں رجوع کر سکتی ہے۔ اس میں ائمہ کرام کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں لیس لها الرجوع فی ذلک اور آیت کا ترجمہ پر دلالت کرتا اس طرح ہے کہ خلع عقد لازم ہے۔ جس میں رجوع نہیں ہو کرتا۔

ترجمہ - جب کسی کو اجازت دے دے یا اپنا حق

ساقط کر دے اور اس کی مقدار میان نہ کرے۔

باب اذا اذن له او حلله

ولم یبین کم ہو۔

ترجمہ - حضرت سهل بن سعد ساعدیؓ جناب نبی اکرم

ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ کے پاس کوئی پینے کی چیز لائی گئی۔ آپ نے تو اس سے پی لیا۔ اور آپ کی دائیں طرف ایک لڑکا تھا۔ اور بائیں طرف بزرگ لوگ تھے جناب نبی اکرم ﷺ نے لڑکے سے اجازت طلب کی کہ کیا میں اپنا پیس خورہ ان کو دے دوں۔ لڑکے نے کہا نہیں یا رسول اللہ ﷺ! اللہ کی قسم! میرا جو حصہ آپ کی طرف سے ہے اس پر میں کسی کو ترجیح

حدیث (۲۲۷۹) حدثنا عبد الله بن يوسف الع

عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي ﷺ اني

بشرب لغشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره

الاشياخ فقال لغلام اتاذن لي ان اعطي هؤلاء

فقال الغلام لا والله يا رسول الله لا اولئ بنصبي

منك احدا قال فقله رسول الله ﷺ في يده...

دینے کے لئے تیار نہیں ہوں۔ تو آپ نے ناراض ہوتے ہوئے مدت اس کے ہاتھ میں تھمادیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی - دونوں ترجموں کا خلاصہ یہ ہے کہ موجود اور ماضی کو مستقبل اور آنے والے پر قیاس کیا گیا اور پینے

کا مشترک حق سے حق بہم پر استدلال کیا۔

قلہ فی یدہ یہ جہز کنا اس وجہ سے تھا کہ لڑکے نے ترک ادب کو اختیار کیا۔ اور جناب رسول اللہ ﷺ کی رضا کو اختیار نہ کیا۔

تشریح از شیخ زکریا - علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ اگر وہ لڑکا اجازت دے دیتا تو اشیاخ کے حصہ میں آتا اس کی مقدار بھی

معلوم نہیں۔ اور جو یہ خود چچا اس کی مقدار بھی معلوم نہیں۔ تو قیاس سے ثابت ہوا کہ ایسی اجازت جس کی مقدار معلوم نہ ہو جائز ہے۔ لیکن یہ جواز صرف اس باب کے ساتھ خاص ہوگا۔ ورنہ بہہ مشترک میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہؒ تو جائز فرماتے ہیں۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حصہ قابل تقسیم ہے۔ تو بغیر تقسیم کے اس کا حصہ جائز ہے۔ اگر غیر قابل تقسیم ہے تو پھر حصہ جائز ہے۔ چنانچہ در مختار میں ہے کہ حقوق مجملہ سے ہر بی قرار دینا امام شافعیؒ کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک صحیح ہے۔ کیونکہ اس اراء سے جھگڑے کی نوبت

نہیں آتی۔ ہمارا استدلال من جاد بہ حمل بعیر وانا بہ زعیم سے ہے کہ حمل بعیر غیر معلوم ہے۔ کیونکہ اونٹ کا بوجھ اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتا ہے رہتا ہے۔

ترجمہ۔ جس شخص نے زمین کے کسی حصہ میں زیادتی کی تو اس کا کیا گناہ ہے۔

باب اثم من ظلم شیئاً من الارض

ترجمہ۔ حضرت سعید بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے جس شخص نے زمین کے کچھ حصہ میں زیادتی کی تو اسے سات زمینوں کا ہار لگے میں ڈالا جائے گا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سلمہؓ حدیث بیان کرتے ہیں کہ ان کے لور کچھ لوگوں کے درمیان جھگڑا تھا جس کا ذکر حضرت عائشہؓ سے کیا گیا تو آپؓ نے فرمایا اے ابو سلمہؓ زمین سے جو کچھ لگے جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے نباشت مہر زمین میں زیادتی کی تو اسے سات زمینوں کا ہار پہنایا جائے گا۔

ترجمہ۔ حضرت سالم اپنے باپ عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا جناب نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے جس شخص نے زمین کا کچھ حصہ ناحق لے لیا تو قیامت کے دن اسے سات زمینوں تک دھنسا دیا جائے گا۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت ابن المبارکؒ کی کتب خراسان میں تو نہیں تھی۔ البتہ انہوں نے بصرہ میں لکھوائی تھی۔

حدیث (۲۲۸۰) حدثنا ابو الیمان الخ ان سعید بن زیدؓ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من ظلم من الارض شیئاً طوقه من سبع ارضین .

حدیث (۲۲۸۱) حدثنا ابو معمر الخ ان ابا سلمةؓ حدثه انه كانت بينه وبين اناس خصومة فذكر لعائشةؓ فقالت يا ابا سلمة اجتنب الارض فان النبي ﷺ قال من ظلم قيد شبر من الارض طوقه من سبع ارضین

حدیث (۲۲۸۲) حدثنا مسلم بن ابراهیم الخ عن سالم عن ابيه قال قال النبي ﷺ من اخذ من الارض شیئاً بغیر حقه خسف به يوم القيامة الى سبع ارضین قال ابو عبد الله هذا الحدیث لیس بخراسان فی کتاب ابن المبارک انما املاه علیهم بالبصرة

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - اجتنب الارض تاکہ کہیں اس وعید میں نہ داخل ہو جاؤ۔

تشریح از شیخ زکریا - امام بخاری نے ترجمہ باندھا ہے۔ الم من ظلم الخ۔ حافظ فرماتے ہیں اس باب سے مصنف نے

غصب ارض کی صورت بتلائی ہے۔ اس سے ان لوگوں کا رد کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ زمین کا غصب ممکن نہیں۔ یہ مسلک حضرات شیخین امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہے۔ اسلئے کہ وہ حضرات فرماتے ہیں کہ غصب منقولات اور محولات میں متحقق ہوتا ہے زمین میں نقل ہے نہیں لہذا غصب متحقق نہ ہوگا۔ پس جب کسی نے کسی کی زمین غصب کی اور وہ اس کے قبضہ میں تلف ہو گئی تو اس پر ضمان نہیں ہوگی۔ امام محمد اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ ضمان ہوگی۔ خلاصہ یہ ہوا کہ زمین میں غصب تو ممکن ہے البتہ ضمان میں اختلاف ہے۔ امام شافعی وغیر ہم فرماتے ہیں جب زمین پر قبضہ ثابت ہے تو ذوالید مالک سے ضمان لازم ہوگی۔ شیخین فرماتے ہیں غصب ازالة الید کا نام ہے۔ کہ کسی شیخ کی ذات سے مالک کا قبضہ ہٹا دیا جائے۔ وہ زمین میں متصور نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ زمین تو کہیں جا نہیں سکتی۔ البتہ زمین کے منافع میں جو نقصان اس غاصب کے کسی فعل سے پارہائش سے پیدا ہوگا وہ سب حضرات کے نزدیک اس کی ضمانت ہوگی۔ کیونکہ یہ اطلاق ہے اس اعتبار سے زمین کے غصب میں ضمان ہوگی۔

تشریح از قاسمی - طوقہ اس کے دو معنی ہیں ایک تو یہ ہے کہ محشر میں اس مضموب حصہ زمین کے نقل کی اسے تکلیف

دی جائے گی۔ گویا کہ وہ اس کے گلے کا ہار بن جائے گی۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ اسے سات زمین تک دھنسا دیا جائے گا۔ جیسا کہ دوسری حدیث اس پر دال ہے۔

ترجمہ۔ جب کسی انسان نے دوسرے کو کسی چیز کی اجازت دے دی تو یہ جائز ہے ظلم نہیں۔

باب اذا اذن انسان لآخر شیئاً جاز

ترجمہ۔ حضرت جبکہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ عراق والوں کے ایک شہر میں تھے کہ ہمیں قحط سالی نے آ پکڑا تو ابن الزبیرؓ ہمیں کھجور کھانے کے لئے دیتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ کا ہمارے پاس سے گذر ہوتا تو وہ فرماتے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اقران یعنی دو دو دانے ملا کر کھانے سے منع فرمایا مگر جب کوئی تم سے اپنے بھائی سے اجازت طلب کر لے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو مسعودؓ سے فرود ہے کہ انصار کا ایک آدمی جسے ابو شعیب کہا جاتا تھا اس کا ایک غلام گوشت فروش تھا

حدیث (۲۲۸۳) حدثنا حفص بن عمر الخ عن جبلة كنا بالمدينة في بعض اهل العراق فاصابنا سنة فکان ابن الزبير يوزقنا التمر فکان ابن عمر يمر بنا فيقول ان رسول الله ﷺ نهى عن الاقران الا ان يستاذن الرجل منكم اخاه

حدیث (۲۲۸۴) حدثنا ابو النعمان الخ عن ابی مسعود ان رجلا من الانصار يقال له

جس سے ابو شعیب نے فرمایا کہ پانچ آدمیوں کا کھانا تیار کر دو شاید ان پانچوں میں جناب نبی اکرم ﷺ بھی دعوت میں شریک ہو جائیں۔ اور انہوں نے آپ نبی اکرم ﷺ کے چہرہ انور میں ہموک کے آثار دیکھے تھے۔ چنانچہ آپ کو اس نے دعوت دی تو ان کے ساتھ ایک ایسا آدمی بھی ہو لیا جس کو دعوت نہیں دی گئی تھی جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ یہ شخص ہمارے

ابو شعیب کان له غلام لحام فقال له ابو شعیب اصنع لی طعام خمسة لعلی ادعوا النبی ﷺ خامس خمسة وابصر فی وجه النبی ﷺ الجوع فدعاہ فجمعهم رجل لم يدع فقال النبی ﷺ ان هذا قد اتبعنا الاذن له قال نعم

ساتھ آ گیا ہے۔ کیا آپ اس کو اجازت دیتے ہیں۔ اس نے کہا ہاں میری طرف سے اجازت ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اس باب کو مصنف نے اس جگہ اس لئے ذکر کیا کیونکہ اس میں اجازت دینے والے اور دوسرے کا

حق ہے۔ جب ساتھی کی اجازت سے اقران جائز ہوگا تو زیادتی معاف ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ دودو مجبوریں ملا کر کھانے سے اس لئے منع کیا گیا۔ ایک تو بھول حضرت

عائشہ یہ فعل قبیح ہے۔ اور حرص کی دلیل ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ لکن الثیر سے یہ سب کلمہ لہر ملک تھا تو قرآن سے دوسرے کے حق میں تعدی ہوتی اس لئے منع فرمایا۔ اگر کسی کا اپنا ملک ہو تو جس طرح کھائے اجازت ہے۔ فقہاء نے اس نئی کو مشارکت پر محمول کیا ہے۔ اہل ظواہر اس نئی کو تحریم کے لئے کہتے ہیں۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ نئی تنزیہ کے لئے ہے۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وہ سخت جھگڑا لوی ہے

باب قول اللہ تعالیٰ وهو الالد الخصام

ترجمہ۔ حضرت عائشہ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب مردوں سے زیادہ مبغوض وہ ہے جو جھگڑا لوی ہو۔

حدیث (۲۲۸۵) حدثنا ابو عاصم الخ عن عائشہ عن النبی ﷺ قال ان ابغض الرجال الی اللہ الالد الخصم

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اس باب کو اس مقام پر اسلئے رکھا کہ عموماً مظالم اور منازعات میں جھگڑوں تک نوبت پہنچتی ہے تو فرمایا

کہ حتی الامکان ان جھگڑوں سے چنانچہ توجیح گنگوہی نے اس سے لام حاری پر اس اعتراض کا جواب دیا کہ الالد الخصام کا مقام کتاب التفسیر ہے اس جگہ اسے کیوں ذکر کیا گیا۔ اگر اشکل ہو کہ ابغض الرجال تو کافر ہوتا ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ الالد الخصام میں الف لام عمد کا ہے اس سے اغس بن شریق مناقب مراد ہے جس کے بارے میں آیت نازل ہوئی الالد الخصام میں اضافہ بمعنی فی کے ہے۔ یا مبالغہ مقصود ہے

باب اثم من خاصم فی باطل وهو يعلمه

حدیث (۲۲۸۶) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الخ
ان امها ام سلمة زوج النبي ﷺ اخبرتها عن
رسول الله ﷺ انه سمع خصومة بباب حجرته
فخرج اليهم فقال انما انا بشر وان ياتيني الخصم
فلعل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب
انه صدق فاقضى له بذلك فمن قضيت له بحق
مسلم فانا ما هي قطعة من النار فليأخذها او فليتركها

حدیث (۲۲۸۷) حدثنا بشر بن خالد الخ
عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال اربع
من كن فيه كان منافقا او كانت فيه خصلة من
اربعه كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها
اذ احدث كذب واذ اوعدا خلف واذ اعاهد غدر
واذا خصم فجر

ترجمہ۔ باب اس شخص کے گناہ کے بارے میں جو کسی غلط
معاملہ میں جھگڑا کرے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ یہ باطل ہے

ترجمہ۔ حضرت ام سلمہ زوجہ النبی ﷺ جناب رسول اللہ
ﷺ سے خبر دیتی ہیں کہ آپ نے اپنے حجرے کے دروازے پر
جھگڑنے کی آواز سنی تو ان کی طرف باہر تشریف لے آئے۔ فرمایا
بے شک میں انسان ہوں میرے پاس جھگڑالو آتا ہے شاید
تم میں سے کوئی دوسرے سے زیادہ بلاغت و فصاحت والا ہو
جس کو میں سچا گمان کر کے اس کے بارے میں فیصلہ کر دوں تو
جس شخص کے بارے میں میں کسی مسلمان کے حق کا فیصلہ
کر دوں تو وہ جہنم کا ٹکڑا ہے خواہ اس کو لے لے یا چھوڑ دے۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو جناب نبی اکرم ﷺ
سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا چار خصلتیں جس شخص
کے اندر ہوں گی وہ منافق ہو گا یا جس شخص میں ان چاروں میں
سے ایک خصلت بھی پائی جائے گی تو اس میں نفاق کی ایک
خصلت ہو گی جب تک وہ اسے چھوڑ نہ دے جب بات کرے تو
جھوٹ بولے جب وعدہ کرے تو پورا نہ کرے یا وعدہ خلافی کرے

جب عہد بیان کرے تو غداری کرے پورا نہ کرے۔ اور جب جھگڑا کرے تو کالی گلوچ ہے۔

تشریح از قاسمی۔ کان منافقا مقصد یہ ہے کہ جو ان خصلتوں پر مصر رہا ہے اور عادت منانی تو ایسے شخص کو منافق کہنا بہتر
ہے لیکن جو کبھی ان خصلتوں کا مرتکب ہوتا ہے۔ کبھی چھوڑ دیتا ہے وہ منافق نہیں ہے یا منافق عملی ہو گا منافق اعتقادی نہ ہو گا۔ چونکہ یہ
خصائل نفاق کی علامات ہیں۔ اس لئے کبھی تین کا اور کبھی چار کا ذکر کیا گیا۔

ترجمہ۔ جب ظالم کا مال کسی مظلوم کو حاصل ہو تو کیا مظلوم قصاص لے سکتا ہے ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ وہ اپنا بدلہ لے لے اور قرآنی آیت پڑھی اگر تم بدلہ لاینا چاہو تو جیسے تم کو سزا دی گئی تم بھی اسی طرح بدلہ لو۔

باب قصاص المظلوم اذا وجد مال ظالمه وقال ابن سيرين يقاصه وقوه وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہند مت عقبہ بن ربیعہ آ کر جناب رسول اللہ ﷺ سے کہنے لگی بے شک ابو سفیان ایک کنبوس آدمی ہے کیا مجھے گناہ تو نہیں ہو گا اگر میں ان لوگوں کو کھلاؤں جو اس کے کنبہ والے ہیں۔ پس آپؐ نے فرمایا کوئی تمہیں گناہ نہیں ہے۔ اگر تو نے ان کو مشہور طریقہ سے کھلایا۔

حدیث (۲۲۸۸) حدثنا ابو الیمان الخ ان عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربیعة فقالت یا رسول اللہ ﷺ ان اباسفیان رجل مسیک فهل علی حرج عن اطعم من الذی له عیاننا فقال لا حرج علیک ان تطعمیهم بالمعروف

ترجمہ۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ نے فرمایا کہ ہم نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ آپؐ ہمیں جہاد کیلئے روانہ فرماتے ہیں۔ پس ہم ایک قوم کے پاس جاتے ہیں جو ہماری مہمانی نہیں کرتے۔ پس اس بارے میں آپؐ کا کیا حکم ہے۔ تو آپؐ نے ہم سے فرمایا کہ اگر تم کسی قوم پر پڑاؤ کرو۔ پس تمہارے لئے حکم دیا جائے جو مہمان کیلئے لائق ہے۔ تو اسے قبول کر لو اگر وہ ایسا نہ کریں تو تم ان سے مہمان کا حق لے سکتے ہو۔

حدیث (۲۲۸۹) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ عن عقبہ بن عامر قال قلنا للنبی ﷺ انک تبغنا فننزل بقوم لا یقروننا فماتری فیہ فقال لنا ان نزلکم بقوم فامر لکم بما ینبغی للضیف فاقبلوا فان لم یفعلوا فخذلوا منهم حق الضیف

تشریح از شیخ منگلو ہی۔ اذا وجد مال ظالمه الخ ہمارے نزدیک یہ حکم اس مال کے ساتھ مخصوص ہے جو اس کے مال کے ساتھ مخصوص ہے جو اس کے مال کی جنس میں سے ہو۔ لیکن صاحبین فقہین میں تعمیم کرتے ہیں۔ مثلاً کسی شخص کے دوسرے پر دراہم ہیں تو وہ دانیہ لے سکتا ہے۔ اور دانیہ ہیں تو دراہم لے سکتا ہے۔ البتہ متاخرین نے دوسرے ائمہ کے مذہب پر فتویٰ دیا ہے۔ کیونکہ آج کل قاضی لوگ صحیح فیصلہ نہیں کرتے۔ اس لئے وہ اپنے حق پر جب بھی کامیاب ہو اگرچہ وہ غیر جنس سے بھی ہو تو وہ اسے لینے کا حق دار ہے۔ آیت قرآنیہ اور روایت کا ظاہر ان کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ ان میں کسی چیز کی قید نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ ظفر کے نام سے مشہور ہے جس کو مصنف نے بھی اختیار کیا ہے

اس لئے اپنے مسلک کی ترجیح کے لئے آثارائن سیرین وغیرہ عادت کے مطابق ذکر فرمائے ہیں۔ امام شافعیؒ بھی فرماتے ہیں کہ جب کسی کو قاضی کے ذریعہ اپنا حق حاصل کرنا ممکن نہ ہو۔ اور انکار کی صورت میں صاحب حق کے پاس گواہ بھی نہ ہوں۔ تو وہ اپنا حق وصول کر سکتا ہے بلکہ کے نزدیک بھی اپنے حق کے وصول کا حق حاصل ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ سونے کا بدلہ سونے سے چاندی کا بدلہ چاندی سے مکھیل کا مکھیل اور موزوں کا موزوں سے لے سکتا ہے اس کے علاوہ لینے کا حق نہیں ہے۔ درمختار میں ہے کہ آج کل فتویٰ جواز پر ہے۔ کہ جس مال سے چاہے اپنا حق حاصل کر لے۔ اور لاتخن من خاناك میں خیانت مشاکلہ کہا گیا ہے۔ ورنہ جزاء سیفہ سیفہ مٹھا اور ان عاقبتہ الخ جواز کو ثابت کرتے ہیں۔

فخذوا منهم حق الضیف مصنف نے ظاہر روایت سے یہ سمجھا ہے کہ جب مجاہدین کو ضرورت ہو تو وہ لوگوں سے مفت حق ضیاء وصول کر سکتے ہیں۔ حالانکہ اس سے اخذ بالقیمہ مراد ہے۔ ایسے محل میں ان کا حق ثابت کیا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مہمان کی مہمانی واجب ہے۔ اگر میزبان رک جائے تو اس سے قہراً مہمانی لی جائے۔ چنانچہ لیٹ کا یہی مسلک ہے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں دیہات والوں پر واجب ہے شہر والوں پر نہیں ہے۔ جمہور ائمہ کے نزدیک ضیاء سنت مؤکدہ ہے۔ اور حدیث کے کئی جوابات ہیں۔ ۱۔ مضطربین پر محمول۔ ۲۔ اول اسلام میں مواسات ہمدردی واجب تھی۔ فتوحات کے بعد منسوخ ہو گئی۔ ۳۔ ان اعمال کے ساتھ شخص ہے جو صدقات وصول کرنے کے لئے جاتے تھے۔ اس زمانہ میں چونکہ بیت المال نہیں تھا اس لئے وجوب ضیاء تھا۔ آج کل حکام کی تنخواہیں مقرر ہیں۔ اس لئے وجوب نہیں رہا۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ اہل ذمہ کے ساتھ مخصوص ہے جن سے حضرت عمرؓ نے عہد لیا تھا۔ اور بھی جواب ہیں لیکن پہلا جواب کہ حالت اضطرار پر محمول ہے یہی اقویٰ ہے

ترجمہ۔ چوپالیوں کے بارے میں جو کچھ وارد ہوئے

جناب نبی اکرم ﷺ اور آپ کے اصحاب بنی ساعدہ

کے چوپال میں بیٹھا کرتے تھے۔

باب ماجاء فی السقائف و جلس النبی

ﷺ واصحابہ فی سقیفہ بنی ساعدہ۔

حدیث (۲۲۹۰) حدثنا یحییٰ بن سلیمان الخ

عن عمر قال حین توفی اللہ نبیہ ﷺ ان لانصار

اجتمعوا فی سقیفہ بنی ساعدہ فقلت لابی بکر

انطلق بنا فجنناہم فی سقیفہ بنی ساعدہ.....

ترجمہ۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے

اپنے نبی اکرم ﷺ کو وفات دی تو انصار بنی ساعدہ کے چوپال میں

جمع ہو گئے۔ میں نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا کہ ہمارے ساتھ چلو

چنانچہ ہم لوگ سقیفہ بنی ساعدہ میں پہنچے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اس باب کی غرض یہ کہ چوپال اگرچہ ایک خاص قوم کی ملک ہوتی ہے لیکن اس میں بیٹھے کیلئے

عرفی اجازت کافی ہے۔ حتیٰ کہ حضرت ابو ہریرہ اور عمرؓ اور خود جناب نبی اکرم ﷺ نے بیٹھنے کے لئے ان کے مالکوں سے اجازت طلب نہیں کی حالانکہ یہ تینوں بھی اسی محلہ کے تھے۔ معلوم ہوا اذن عرفی کافی ہے۔ ایسی مشترکہ جگہیں نفع عام کے لئے وضع کی جاتی ہیں۔ اس لئے ان سے نفع اٹھانا جائز ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ امام حاریؒ نے اگرچہ ترجمہ ماجاء فی السقائف سے باندھا ہے اور حدیث مرفوعہ جلوس فیہا ذکر کی ہے تو معلوم ہوا کہ ایسے مواضع سے اشخاص بغیر اذن جائز ہے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ اور کتاب المظالم سے مناسبت کی صورت یہ ہے کہ ایسے مقامات جو رفاہ عامہ کے لئے بنائے گئے ہوں ان میں بیٹھا ظلم نہیں ہے۔ سفیفہ بنو ساعدہ میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خلافت کے لئے بیعت ہوئی تھی۔ اور بنو ساعدہ انصار کے خزرج قبیلہ میں سے تھا ساعدہ بن کعب بن خزرج نام تھا۔

ترجمہ۔ کوئی ہمسایہ اپنے پڑوسی کو اپنی دیوار میں لکڑی گاڑنے سے نہیں روک سکتا ہے۔

باب لایمنع جار جارہ
ان یغرز خشبہ فی جدارہ

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی پڑوسی کسی پڑوسی کو اپنی دیوار میں لکڑیاں گاڑنے سے نہ روکے پھر حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جہیں اس سنت سے روگردانی کرتے دیکھ رہا ہوں۔ اللہ کی قسم! اس سنت پر عمل کرنے کے لئے میں تمہارے کندھوں کے درمیان ضرور ماروں گا۔

حدیث (۲۲۹۱) حدثنا عبد اللہ بن مسلمة عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لایمنع جار جارہ ان یغرز خشبہ فی جدارہ ثم یقول ابو ہریرۃ مالی اراکم عنہا معرضین واللہ لا رمین بہا بین اکتافکم

تشریح از شیخ کنکوہیؒ۔ اگر مال کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو یا پھر کوئی خرابی ہو تو پھر روک سکتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ یہ قید حضور انور ﷺ کی حدیث لا ضرر ولا ضرار کہ نہ نقصان اٹھاؤ اور نہ ہی نقصان پہنچاؤ اسلئے امر کو مذہب پر محمول کیا جائے گا۔ بجز اکثر احواف فرماتے ہیں کہ جائز نہیں کیونکہ یہ بغیر اجازت کے دوسرے کے ملک میں تصرف کرنا ہے اس لئے ناجائز ہے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی دھمکی اس زمانہ میں تھی جب کہ وہ مروان کی طرف سے

مدینہ کے حاکم مقرر ہوئے تھے۔ اکثر علماء اس امر کو مذہب پر حمل کرتے ہیں۔ اہل ظواہر اس کو وجوب پر حمل کرتے ہیں۔ جب کہ صاحب جدار کو نقصان نہ ہو۔

باب صب الخمر فی الطريق ترجمہ۔ راستہ میں شراب کا پلٹ دینا

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابو طلحہؓ کے گھر میں قوم کو شراب پلا رہا تھا اور ان دنوں ان کی شراب فضیح تھی۔ (فضیح وہ شراب جو ہر کھجور کے ڈوکے سے تیار ہو) تو جناب رسول اللہ ﷺ نے مناوی والے کو حکم دیا کہ وہ اعلان کر دے کہ خبردار! شراب حرام ہو چکی ہے تو مجھے حضرت ابو طلحہؓ نے فرمایا کہ جا کر اس کو گرا دو۔ چنانچہ میں نے باہر جا کر اسے گرا دیا۔ تو وہ مدینہ کی گلیوں میں بھٹنے لگی۔ تو کچھ لوگوں نے کہا کہ جو لوگ اس حال میں قتل ہوئے کہ شراب ان کے پیٹوں میں تھی۔ جس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو لوگ ایمان لے آئے۔ اور نیک عمل کئے جو کچھ انہوں نے کھایا یا ان پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

حدیث (۲۲۹۲) حدثنا محمد بن عبد الرحیم ابویحیی الخ عن انس قال کنت ساقی القوم فی منزل ابی طلحة وکان خمرهم یومئذ الفضیح فامر رسول اللہ ﷺ منادی بنادی الا ان الخمر قد حرمت قال لی ابو طلحة اخرج فاهرقها فخرجت فهرقتها فجرت فی سکت المدینة فقال بعض القوم قد قتل قوم وهی فی بطونهم فانزل الله لیس علی الذین امنوا و عملوا الصلحت جناح فیما طعموا الاية.....

تشریح از شیخ گنگوہی " صب الخمر فی الطريق مقصد یہ ہے کہ راستہ مشترک ہوتا ہے۔ تو اس قسم کے تصرفات اس میں جائز ہیں۔ بشرطیکہ گزرنے والوں کو اس سے نقصان نہ ہو۔ کیونکہ ضرر خاص ضرر عام کی نسبت قابل برداشت ہوتا ہے۔ پس اگر راستہ تنگ ہو یا سخت ہو کہ اس کی زمین ایسی مشروبات کو نہیں چوستی تو شراب پلٹنے سے روک دیا جائے گا تاکہ لوگوں کے قدم نہ پھسلیں ورنہ اس نے لوگوں کو تکلیف ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریا " شراب کو راستے میں اٹھیلنے کا مقصد ایک یہ بھی تھا کہ لوگوں کو اس کے چھوڑنے کا اعلان ہو جائے یہ فائدہ ایذا رسانی سے زیادہ تھا اس لئے اس کو اختیار کیا گیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اب نجاستوں کو راستے میں نہیں پھینکنا چاہیے اول اسلام والی مصلحت ختم ہو گئی۔ فی سکت المدینة سے اشارہ ہے کہ اس کثرت سے شراب گرائی گئی جو توارد من المسلمین کی دلیل ہے۔

باب افنیته الدور والجلوس فیہا والجلوس علی الصدات

ترجمہ۔ حویلیوں کے صحن اور ان میں بیٹھنا اور
راستوں پر بیٹھنا

ترجمہ۔ اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت
ابو بکرؓ نے اپنے گھر کے صحن میں ایک مسجد بنائی جس میں وہ نماز
پڑھتے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے جن پر مشرکین عورتیں
اور ان کے بچے جمع ہوا کرتے۔ ان سے تعجب کرتے ان دنوں
جناب نبی اکرم ﷺ مکہ معظمہ میں تھے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ جناب نبی اکرم ﷺ
سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا راستوں پر بیٹھنے
سے جو۔ کئے گئے اس کے بغیر چارہ نہیں کیونکہ وہ ہماری بیٹھنے کی
جگہیں ہیں جہاں ہم باہم باتیں کرتے رہتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا
اگر تم نے ضروری بیٹھنا ہے تو راستے کا حق ادا کرو۔ صحابہ کرامؓ
نے پوچھا راستے کا کیا حق ہے۔ فرمایا آٹھ کو نیچے رکھنا۔ تکلیف
دہی سے باز رہنا۔ سلام کا جواب دینا۔ نیکی کا حکم دینا اور برائی سے
روکنا۔

تشریح از قاسمیؒ۔ ترجمہ کا مقصد یہ ہے کہ گھروں کے آگے کوئی چوپال وغیرہ نہ لایا جائے۔ بلکہ پڑوسی اور گزرنے
والے کو تکلیف نہ ہو۔

باب الابار علی الطرق اذا لم یتاذبھا

ترجمہ۔ راستے پر کنوین ہانا جب کہ ان سے
کسی کو تکلیف نہ پہنچے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس اثنا میں کہ ایک آدمی راستہ میں تھا

وقالت عائشہؓ فابتی ابو بکر مسجدا بفناء
دارہ یصلی فیہ ویقر القرآن فیتعصف علیہ نساء
المشرکین وابناؤہم یعجبون منہ والنبی ﷺ
یومئذ بمکہ.....

حدیث (۲۲۹۳) حدثنا معاذ بن فضالة بن
عن ابی سعید الخدریؓ عن النبی ﷺ قال ایاکم
والجلوس علی الطرق فقالوا مالنا بد انما ہی
مجالسنا نتحدث فیہا قال فاذا ابیت الامجالس
فاعطوا الطريق حقها قالوا وما حق الطريق قال
غض البصرو کف الاذی ورد السلام وامر
بالمعروف ونہی عن المنکر.....

حدیث (۲۲۹۴) حدثنا عبد اللہ بن مسلمة بن
عن ابی ہریرة ان النبی ﷺ قال بینا رجل بطریق

کہ اس کو پیاس نے بوائنگ کیا تو اسے ایک کنواں ملا جس کے اندر
اتر کر اس نے پانی پی لیا۔ باہر نکلا تو کیا دیکھتا ہے کہ ایک کتاب پڑھا
ہے۔ اور پیاس کی وجہ سے ترمٹی کو چاٹ رہا ہے۔ وہ آدمی دل میں
کہنے لگا کہ اس کتے کو بھی پیاس کی وجہ سے وہی تکلیف پہنچی ہے
جیسے مجھے پہنچی تھی۔ چنانچہ وہ کنویں میں اتر اور اپنے موزے کو
پانی سے مہر اور کتے کو پانی پلایا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی قدر دانی
کرتے ہوئے اسے شش دیا۔ لوگ کہنے لگے یا رسول اللہ! کیا
ہمیں جانوروں کی خدمت کرنے میں بھی ثواب حاصل ہو گا
آپ نے فرمایا ہر تر جگر والے حیوان میں ثواب ہے۔

اشتد عليه العطش فوجد بئراً فنزل فيها فشرب
ثم خرج فاذا كلب يلهث ياكل الشرى من العطش
فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل
الذي كان بلغ مني فنزل البئر فملاخفه ماء
فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله
وان لنا في البهائم لاجر فقال في كل ذات كبد
رطبة اجر

تشریح از قاسمی۔ حدیث باب سے راستے پر کنواں ملنے کا جواز ثابت ہوا کیونکہ اس میں غلوقات اور جانوروں کا فائدہ ہے۔

ترجمہ۔ باب نموزی چیز کا راستہ سے ہٹانا۔ حضرت ابو ہریرہ
جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ راستہ سے نموزی
چیز کا ہٹانا صدقہ ہے۔

باب اماطة الاذی وقال همام عن
ابی ہریرة عن النبی ﷺ یمیط الاذی
عن الطریق صدقة -----

تشریح از قاسمی۔ اگر سوال ہو کہ اماطة الاذی عن الطریق صدقہ کیسے ہو گا۔ جواب یہ ہے کہ صدقہ کا معنی ہے
متصدق علیہ کو نفع پہنچانا۔ تو جس شخص نے راستہ سے نموزی چیز ہٹائی تو اس پر سلامتی کا صدقہ کر دیا۔ تو یہ اس کے لئے صدقہ ہو گا
کہ اسے نفع پہنچا۔

ترجمہ۔ اور چھتوں وغیرہ میں جو طاپے رکھے
جاتے ہیں جن سے جھانکا جائے یا نہ جھانکا جائے

باب الغرفة والعلیة المشرفة
وغير المشرفة فی السطوح وغیرھا

ترجمہ۔ حضرت اسامہ بن زید فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم
ﷺ مدینہ کے ٹیلوں میں سے ایک ٹیلے کے اوپر چڑھ گئے پھر فرمایا کہ
کیا تم وہ چیزیں دیکھتے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں کہ حقے تمہارے گھروں
کے اندر ایسے گر رہے ہیں جیسے بادش کے قطرے گرتے ہیں۔

حدیث (۲۲۹۵) حدثنا عبد اللہ بن محمد الخ عن
اسامة بن زيد قال اشرف النبي ﷺ على اطم من اطم
المدينة ثم قال هل ترون ما ارى مواقع الفتن خلال بيوتكم
كمواقع القطر

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں بڑھاپے میں اس بات کا حریص رہا کہ حضرت عمرؓ سے ازواج مطہرات نبی اکرم ﷺ کی ان دو عورتوں کے متعلق دریافت کروں جن کے متعلق اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ ترجمہ آیت قرآنی۔ اگر تم دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ اور رجوع کرتی تو پس تم دونوں کے دل جھک پڑے۔ میں ان کے ہمراہ حج کے لئے روانہ ہوا پس وہ راستہ سے الگ ہوئے تو میں لوٹا لے کر ان کے ہمراہ الگ ہوا تو آپ قضاء حاجت کیلئے واپس آئے تو میں ان کے دونوں ہاتھوں پر چھاگل سے پانی ڈالنے لگا۔ پس آپ نے وضو مایا تو میں نے کہا امیر المؤمنین ازواج مطہرات نبویؐ میں سے وہ کون سی دو بیبیاں ہیں جن کے متعلق اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ان تتوبا الی اللہ فقد صفت قلوبکما تو فرمایا کس قدر تعجب ہے اے ابن عباسؓ وہ عائشہؓ اور حمزہؓ ہیں۔ پھر عمرؓ نے بات کو آگے چلایا۔ فرمایا کہ میں اور ہوا امیہ بن زید کا ایک پڑوسی اور یہ قبیلہ حوالی مدینہ میں رہتا تھا۔ ہمہادی باری جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے۔ ایک دن وہ حاضر ہوتا۔ دوسرے دن میں حاضر ہوتا تو جب میں حاضر ہوتا اس دن کے حکم وغیرہ کی خبر میں اس کے پاس لے آتا اور جب وہ حاضر ہوتے تو وہ بھی اسی طرح کرتے اور ہم قریش کے لوگ عورتوں پر غالب رہتے تھے۔ پس جب ہم انصار کے پاس آئے تو یہ ایسی قوم تھی جن پر ان کی عورتیں غالب رہتی تھیں پس ہماری عورتوں نے بھی انصار کی عورتوں کی عادت سیکھنی شروع کر دی چنانچہ ایک دن میں اپنی بیوی پر چچا تو وہ مجھے جواب دینے لگی تو میں نے اس کی جوالی کارروائی کو برا محسوس کیا تو کہنے لگی تم میری جوالی بات کو برا محسوس کرتے ہو

حدیث (۲۲۹۶) حدثنا یحییٰ بن بکیر عن عبد اللہ بن عباسؓ قال لم ازل حریصاً علی ان اسال عمرؓ عن المرأتین من ازواج النبی ﷺ اللتین قال اللہ لهما ان تتوبالی اللہ فقد صفت قلوبکما فحججت معہ فعدل و عدلت معہ بالاداوۃ لتبرز حتی جاء فسکت علی یدیہ من الاداوۃ فتوضا فقلت یا امیر المؤمنین من المرأتان من ازواج النبی ﷺ اللتان قال لهما ان تتوبالی اللہ فقال و اعجاباً لک یا ابن عباسؓ عائشۃ و حفصۃ ثم استقبل عمر الحدیث یسوقہ فقال انی کنت و جارلی من الانصار فی بنی امیۃ بن زید وہی من عوالی المدینۃ و کنا تتناوب النزول علی النبی ﷺ فینزل یوما و انزل یوما فاذا انزلت جنتہ من خبر ذلك الیوم من الامر و غیرہ و اذا نزل فعل مثله و کنا معشر قریش تغلب النساء فلما قدمنا علی الانصار اذا هم قوم تغلبهم نساؤہم فطلق نساؤنا یاخذت من ادب نساء الانصار فصحت علی امراتی فراجعتنی فانکرت ان تراجعتنی فقالت ولم تنکر ان اراجعتک فواللہ ان ازواج النبی ﷺ لیراجعنہ وان احدہن لتہجرہ الیوم حتی اللیل فاقرعتنی فقلت خابت من فعل منہن بعظیم

ثم جمعت علی ثیابی فدخلت علی حفصة فقلت
ای حفصة اتقاضب احدکن رسول الله ﷺ
اليوم حتی الليل فقالت نعم فقلت خابت وخسرت
افتامن ان يغضب الله لغضب رسوله ﷺ
فتهلكين لانتكثري علی رسول الله ﷺ
ولا تراجعیه فی شیء ولا تهجریه وسالیني ما بدالك
ولا يغرنك ان كانت جارتك هی اوضامنك
واحب الی رسول الله ﷺ یرید عائشة وکنا
تحدثنا ان غسان نعل النعال لغزونا فنزل صاحبی
یوم نوبته فرجع عشاء فضرب بابی ضربا شدیداً
وقال انائم هو ففزعت فخرجت الیه وقال حدث
امر عظیم قلت ما هو اجات غسان قال لابل اعظم
منه واطول طلق رسول الله ﷺ نساء ه قال قد
خابت حفصة وخسرت كنت اظن ان هذایوشك
ان یکون فجمعت علی ثیابی فصليت صلوٰة الفجر
مع النبی ﷺ فدخل مشربة له فاعتزل فیها فدخلت
علی حفصة فاذا هی تبکی فقلت ما ینکبک اولم
اکن حذرتک اطلقکن رسول الله ﷺ قالت
لا ادری هو ذافی المشربة فخرجت فجننت المنبر
فاذا حوله رهط ینکی بعضهم فجلست معهم قليلاً
ثم غلبنی ما جدد فجننت المشربة التي هو فیها

اللہ کی قسم! جناب نبی اکرم ﷺ کی بیویاں آپ سے جو انی بات
کرتی ہیں۔ بلکہ ان میں سے ایک بی بی تو آپ سے دن بھر سے
رات تک جدار ہتی ہے پس اس امر عظیم سے میں بہت گھبرا گیا
اور میں نے کہا ان بیویوں میں سے جس نے بھی ایسا کیا ہے وہ
نامر اور ہی۔ تو میں اپنے اوپر کپڑے پیٹ کر حضرت حصہ کے
پاس آیا داخل ہوتے ہی میں نے کہا اے حصہ کیا تم میں سے
کوئی بی بی جناب رسول اللہ ﷺ کو ناراض کر لیتی ہے دن سے
رات تک۔ اس نے کہا ہاں! میں نے کہا نامراد ہوئی اور نقصان
میں پڑ گئی۔ کیا تو جناب رسول اللہ ﷺ کی ناراضگی کی وجہ سے
اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے بے خوف ہو گئی۔ پس تو تو ہلاک
ہو جائے گی۔ جناب رسول اللہ ﷺ پر زیادتی نہ کیا کرو۔ نہ کسی
چیز میں آپ کو جو انی کاروائی کرو۔ اور نہ ہی آپ سے جدائی اختیار
کرو جس چیز کی تمہیں ضرورت ہو میرے سے طلب کرو۔ اور تم
اس دھوکے میں نہ رہو کہ تیری سوکن تیرے سے زیادہ خوب
صورت ہے اور اللہ کے رسول کو زیادہ پسندیدہ ہے۔ ان کی مراد
حضرت عائشہ تھیں۔ اور ہم آپس میں باتیں کرتے تھے کہ
غسان کے لوگ ہمارے ساتھ جنگ آزمائی میں گھوڑوں کو نعل
لگا رہے ہیں یعنی تیاری کر رہے ہیں۔ تو میرا ساتھی اپنی باری کے
دن آیا اور شام کو واپس ہوا۔ جس نے میرے گھر کا دروازہ بڑے
زور سے کھٹکھٹایا اور کہنے لگا کیا وہ سوراہے میں گھبرا کر جلدی سے
اس کے پاس باہر آیا اس نے کہا کہ ایک بہت بڑا حادثہ پیش آیا۔
میں نے کہا وہ کیا ہے کیا غسان آگیا اس نے کہا نہیں بلکہ اس سے
بھی بڑا اور لمبا واقعہ پیش آیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی
بیویوں کو طلاق دے دی ہے۔ میں نے کہا حصہ نامر اور ہی

اور خسارہ میں رہی۔ میرا بھی یہ گمان تھا کہ عنقریب ایسا ہوگا۔ تو میں نے کپڑے پہنے فجر کی نماز جناب رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ادا کی۔ تو آپ فراغت کے بعد اپنے بالاخانہ میں داخل ہو کر الگ تھلگ ہو گئے۔ میں اپنی بیٹی حصہ کے پاس آیا تو وہ رو رہی تھی میں نے کہا تجھے کس چیز نے رلایا کیا میں تجھے اس وقت سے ڈر لیا نہیں کرتا تھا کیا جناب رسول اللہ ﷺ نے تم کو طلاق دے دی ہے۔ کہنے لگی مجھے تو علم نہیں آپ اس بالاخانہ میں ہیں۔ چنانچہ میں وہاں سے نکل کر منبر نبوی کے پاس پہنچا تو منبر کے پاس کچھ لوگ بیٹھے رو رہے تھے میں بھی تھوڑی دیر کے لئے ان کے ساتھ بیٹھ گیا۔ پھر وہ غم مجھ پر غالب آ گیا جو مجھے لاحق تھا۔ تو میں اس بالاخانہ کے پاس پہنچا جس میں جناب نبی اکرم ﷺ تشریف فرما تھے۔ تو میں نے آپ کے ایک کالے غلام سے کہا کہ حضرت عمر کے لئے اجازت طلب کرو۔ وہ اندر داخل ہوا آپ سے بات چیت کی پھر باہر آ کر کہنے لگا کہ میں نے آپ کے سامنے تمہارا ذکر کیا جس پر آپ خاموش ہو گئے۔ تو میں وہاں سے ہٹ کر ان لوگوں کے پاس آ کر بیٹھ گیا جو منبر کے پاس تھے۔ پھر اس گھر نے مجھ پر غلبہ کیا جو مجھے لاحق تھی پس میں آیا اور غلام سے ذکر کیا تو اس نے پہلے کی طرح آکر ذکر کیا تو میں پھر ان لوگوں کے پاس آ کر بیٹھ گیا جو منبر کے پاس تھے۔ پھر میں غلام کے پاس آیا کہ عمر کے لئے اجازت طلب کرو تو اس نے پہلے کی طرح ذکر کیا۔ جب میں ہٹ کر پھر نے لگا تو اچانک غلام مجھے بلارہا ہے۔ کہنے لگا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے آپ کیلئے اجازت دے دی ہے چنانچہ میں آپ کے پاس حاضر ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ آپ مجھ کے چوں کی چٹائی پر لیٹے ہوئے ہیں۔ آپ اور چٹائی کے درمیان

فقلت لغلام له اسود استاذن لعمر فدخل فكلم النبي ﷺ ثم خرج فقال ذكرك له فصمت فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما وجد فجئت فذكر مثله فجئت الغلام فقلت استاذن لعمر فذكر مثله فلما وليت منصرفاً فاذا الغلام يدعوني قال اذن لك رسول الله ﷺ فدخلت عليه فاذا هو مضطجع على رمال حصير ليس بينه وبينه فراش قد اثر الرمال بجنبه متكى على وسادة من ادم حشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائم طلقت نسائك فرفع بصره الي فقال لائم قلت وانا قائم استانس يا رسول الله لورايتي وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على قوم تغلبهم نساؤهم فذكره فتبسم النبي ﷺ ثم قلت لورايتي ودخلت على حفصة فقلت يفرنك ان كانت جارتك هي اوضاً منك واحب الي النبي ﷺ يريد عائشة فتبسم اخري فجلست حين رايت تبسم ثم رفعت بصرى في بيته فوالله ما رايت فيه شيئاً يرد البصر غير اهة ثلاثة فقلت ادع الله فليوسع على امتك فان فارس والروم وسع عليهم واعطوا الدينا لا يعبدون الله وكان متكئاً فقال او في شك انت

کوئی ہنسی نہیں تھا جب کہ کھجور کے پتوں کے نشانات آپؐ کے پہلو میں نمایاں تھے آپؐ چڑے کے ایک ایسے ٹکیہ کا سہارا لے رہے تھے جس کا بھر اڈ کھجور کے ریشہ کا تھا۔ میں نے سلام کیا اور کھڑے کھڑے پوچھا کہ کیا آپؐ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی ہے تو آپؐ نے میری طرف نگاہ اٹھا کر فرمایا کہ نہیں پھر میں نے کھڑے کھڑے عرض کی جس سے میرا مقصد آپؐ کو مانوس کرنا تھا۔ یا رسول اللہ! واقعہ یہ ہے کہ ہم قریش کے لوگ عورتوں پر غالب رہتے تھے جب ہم اس قوم انصار کے پاس آئے تو ان پر ان کی عورتیں غالب رہتی ہیں۔ پس آپؐ نے بھی اس کا ذکر فرمایا اور مسکرا دیئے جب میں نے آپؐ کو مسکراتے دیکھا تو میں بیٹھ گیا۔ پھر میں نے آپؐ کے گھر کے اندر نظر دوڑائی تو اللہ کی قسم! مجھے کوئی ایسی چیز نظر نہ آئی جو میری نگاہ میں بیچ جاتی۔ سوائے تین بغیر رکتے ہوئے چڑوں کے اور کچھ بھی نہ تھا میں نے کہا کہ آپؐ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ آپؐ کی امت پر فریخ کر دے کیونکہ فارس اور روم پر تو فریخ کی گئی ہے اور انہیں دینا دے دی گئی ہے حالانکہ وہ اللہ کی عبادت نہیں کرتے آپؐ ٹکیہ لئے ہوئے تھے پس فرمایا اے خطاب کے بیٹے! کیا تمہیں شک ہے یہ تو وہ لوگ ہیں جن کے انعامات انہیں دینا کی زندگی میں جلدی دیئے گئے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپؐ میرے لئے مغفرت کی دعا فرمائیں پس اس بات کی وجہ سے

يا ابن الخطاب اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر لي فاعتزل النبي ﷺ من اجل ذلك الحديث حين افشته حفصة الى عائشة وكان قد قال ما انا بد اخل عليهن شهر آمن شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله فلما مضت تسع وعشرون دخل علي عائشة فبدابها فقالت له عائشة انك اقسمت ان لا تدخل علينا شهراً وانا اصحبنا تسع وعشرين ليلة اعدھا عدأ فقال النبي ﷺ الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسع وعشرون قالت عائشة فانزلت اية التخيير فبد ابى اول امرأة فقال انى ذا كركك امرأ ولا عليك ان لا تعجلي حتى تستامري ابويك قالت قد اعلم ان ابوى لم يكونا يامراني بفراقك ثم قال ان الله تعالى قال يا ايها النبي قل لا زواجك الى قوله عظيما قلت انى هذا استامر ابوى فانى اريد اله ورسوله والدار الاخرة ثم خير نساء ه فقلن مثل ما قالت عائشة

جناب رسول اللہ ﷺ نے تنہائی اختیار فرمائی کہ حضرت حصہؓ نے حضرت عائشہؓ کو یہ راز افشا کر دیا کہ آپؐ نے فرمایا تھا کہ میں شدت غم و غصہ کی وجہ سے مہینہ بھر ان کے پاس نہیں آؤں گا جب کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی وجہ سے آپؐ پر عتاب فرمایا پس جب انتیس دن بیت گئے تو آپؐ نے حضرت عائشہؓ کے پاس آنے کی ابتداء کی تو حضرت عائشہؓ نے آپؐ سے فرمایا کہ کیا آپؐ نے ہمارے پاس آنے سے مہینہ بھر کی

قسم نہیں کھائی تھی۔ آج تو اسی سو برس رات کی صبح ہے میں ان کو خوب گنتی رہی ہوں۔ آپ نے فرمایا کبھی مہینہ انتیس ۲۹ دنوں کا بھی ہوتا ہے اور یہ مہینہ انتیس ۲۹ کا تھا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں اختیار دینے والی آیت کریمہ اتزی تو پہلی بیوی جس سے آپ نے ابتدا کی وہ میں تھی۔ پس آپ نے فرمایا دیکھو میں تمہیں ایک بات کی نصیحت کرتا ہوں کہ جواب دینے میں جلدی نہ کرنا۔ جب تک کہ اپنے ماں باپ سے مشورہ نہ کر لیں۔ وہ فرماتی ہیں کیونکہ آپ جان چکے تھے کہ میرے والدین مجھے آپ سے جدائی کا حکم نہیں دیں گے۔ تو پھر آپ نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی۔ یا ایہا النبی قل لا زواجک سے عظیمًا تک پڑھا۔ میں نے کہا کیا اس معاملہ میں اپنے والدین سے مشورہ کروں۔ میں اللہ اس کے رسول اور دارِ آخرت کو چاہتی ہوں۔ پھر آپ نے اپنی دوسری بیویوں کو بھی آیت تخییر سنائی۔ انہوں نے بھی حضرت عائشہ کے جواب کی طرح جواب دیا۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مہینہ بھر اپنی بیویوں کے پاس آنے سے قسم کھالی۔ اور آپ کے قدم میں موج اٹھی تھی تو آپ بالاخانہ میں بیٹھ گئے پس حضرت عمرؓ تشریف لائے اور پوچھا۔ کیا آپ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی۔ آپ نے فرمایا نہیں البتہ مہینہ بھر کے لئے میں نے ان کے پاس آنے سے قسم کھالی تھی چنانچہ آپ انتیس ۲۹ دن ٹھہرے رہے۔ پھر بالاخانہ سے اتر کر بیویوں کے پاس تشریف لائے۔

حدیث (۲۲۹۷) حدثنا ابن سلام الخ
عن انس قال قال رسول الله ﷺ من نساہ
شہراً وکانت انفکت قدمہ فجلس فی علیہ لہ
فجاء عمر فقال اطلقت نساء ک قال لاولکنی
البت منہن شہراً فمکث تسعا وعشرین ثم نزل
فدخل علی نساہ.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ غرفہ سے ٹوکھڑی مراد لی جائے۔ اور علیہ سے بالاخانہ مراد لیا جائے۔ جس میں کھڑکی ہوتا کہ گھرا لازم نہ آئے۔ اس سے مقصود غرفہ اور علیہ کے ہانے کا جواز ثابت کرنا ہے اور اس وہم کا دفع کرنا ہے کہ جو لوگ اس کو اس لئے مکروہ سمجھتے ہیں کہ کھڑکی اور بالاخانہ سے پڑوسیوں کے احوال اور عیوب پر اطلاع ہوگی البتہ جواز اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ پڑوسیوں اور گزرنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

بل اعظم واطول وجہ یہ ہے کہ عسانی حملہ سے مال اور جانوں کا نقصان ہوگا لیکن جناب نبی اکرم ﷺ کی ناراضگی تو اللہ تعالیٰ کے غضب کا باعث ہوتا ہے۔ اور عذاب الہی جب نازل ہوتا ہے تو مجرم اور غیر مجرم سب کو عام ہوتا ہے۔ اس لئے اس سے زیادہ گھبراہٹ کی ضرورت ہے۔

استانس ای کچھ دیر آپ سے باتیں کر کے مانوس کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ اجازت کے بعد انہوں نے لورا اینٹنی سے اپنا کام

شروع کر دیا۔ فجلست حین رایتہ یتبسم جس سے معلوم ہوا کہ آپ غضب ناک نہیں ہیں۔ من اجل ذلك الحدیث یہ کلام از اوج مطہرات کے خرچے کے بارے میں تھا۔ اور ان ایام میں حضرت ماریہ قبطیہ کا واقعہ بھی پیش آیا۔ جس کا راز افشا کر دیا گیا۔ حالانکہ آپ نے منع فرمایا تھا۔ اس لئے ناراض ہوئے۔

انفکت قدمہ قدم میں موج آنے کا واقعہ اور ہے۔ اور جو جلوس ایلاء کے لئے تھا وہ اور ہے تو واؤ مطلق جمع کے لئے ہو گی حالیہ نہیں بنے گی۔ اور مؤلف نے ان دونوں کو ایک سمجھا۔ حالانکہ یہ دونوں واقعے الگ الگ ہیں۔ یا کسی رلوی نے اقتصار کے طور پر دونوں قصے ذکر کر دیئے۔ جس سے بادی الری سے لگتا ہے کہ یہ دونوں ایک ہیں۔ حالانکہ اس کا مقصد یہ نہیں تھا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اعظم اور اطول کی جو توجیہ شیخ گنگوہی نے بیان فرمائی وہ حافظ کی توجیہ سے بہتر ہے۔ کہ یہ اعظم حضرت عمرؓ کے اعتبار سے تھی۔ کیونکہ ان کی بیٹی حضرت حصہؓ بھی ان میں سے تھیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس سے صحابہ کرام کی تشویش کا اظہار ہوتا ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کی پریشانی سے کس قدر پریشان ہوتے تھے۔

سبب لغضب الرب اس لئے حدیث میں خود حضرت عمرؓ نے اس کی تصریح کر دی ہے۔ افتنا من ان یغضب اللہ الخ اور اس قسم کے کئی واقعات اور بھی پیش آئے ہیں۔

غرفہ وعلیہ جو ہری نے تو اسے عطف تفسیری قرار دیا ہے۔ لیکن علامہ عینی فرماتے ہیں کہ مشرفہ اشرف سے ہے جس کے معنی اطلاع کے ہیں۔ بالاخانہ چار قسم ہے۔ ۱/ علیہ مشرفہ علی مکان علی سطح۔ ۲/ مشرفہ علی مکان علی غیر سطح۔ ۳/ غیر مشرفہ علی مکان علی سطح۔ ۴/ غیر مشرفہ علی مکان غیر سطح۔

ان بطلان فرماتے ہیں چھتوں پر بالاخانہ مباح ہیں جب تک کہ کسی کی جگہ عزت نہ ہو یہ وہ بالاخانہ ہے جو چھت پر ہو لیکن اس سے جھانک نہ پڑتی ہو اور جو بالاخانہ چھت پر ہو اس سے جھانک پڑتی ہو تو وہ مباح نہ ہو گا۔ اس طرح جو چھت پر نہ ہو لیکن جھانک پڑتی ہو تو غیر مباح ہو گا ایسی وضاحت اور کسی شارح بخاری نے نہیں کی۔ چنانچہ در مختار میں ہے کہ کسی شخص کو اپنے ملک میں تصرف کرنے سے نہیں روکا جاسکتا البتہ جب پڑوسی کو نقصان واضح پہنچے تو ممانعت ہو گی حتیٰ کہ کھڑکی کھولنے سے بھی منع کیا جائے گا۔ از یہ میں اسی پر فتویٰ نقل کیا گیا ہے

قصمت شیخ گنگوہی فرماتے ہیں کہ آپ کا چپ ہو جانا شاید اس وجہ سے ہو کہ حضرت عمرؓ از اوج مطہرات کی سفارش کرنے کے لئے آئے ہیں۔ جب حضرت عمرؓ نے اس کو سمجھ لیا کہ اجازت طلب کرتے ہوئے فرمایا اور اونچی آواز سے کہا کہ وہ اپنی بیٹی کی گردن اڑا دے گا۔ تو آپ نے آواز سن کر داخلہ کی اجازت دے دی۔ چنانچہ حافظ نے بھی اس کی تائید کی ہے۔ فلن انی جئت من اجل حفصہ واللہ لا ضربن عنقہا کہ شاید آپ کا گمان ہو کہ میں حصہؓ کی سفارش کے لئے آیا ہوں گا اگر آپ مجھے اس کی گردن مارنے کا حکم دیں گے تو اس کی گردن مار دوں گا۔

كان الكلام في النفقة وحديث مارية حافظ نے شہد اور ماریہ قبلیہ دونوں کو سبب قرار دیا ہے۔ اور بھی کئی واقعات بیان

کئے جاتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ سب کے سب اعتزال کا سبب بنے ہوں۔ راجح یہ ہے کہ ماریہ قبلیہ کا واقعہ ہے جو حضرت حصہؓ اور عائشہؓ کے ساتھ مختص ہے بعض حضرات نے مہینہ بھر کی قسم اعتزال کی حکمت یہ بیان کی ہے۔ غصہ کی بنا پر تین دن کے ہجران کی اجازت ہے۔ جب نومیویاں تھیں تو مجموعہ ستائیس دن اور دو ماریہ قبلیہ کے بوجہ باندی ہونے کے۔ اس طرح انتیس ۲۹ ہو گئے۔ ازواج مطہرات نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ انعام دیا کہ وہ ہمیشہ کے لئے بیویاں رہیں گی۔ نہ تبدیلی ہوگی اور نہ ہی بعد وفات کسی سے نکاح ہوگا۔ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء۔

مع ان الواقعة متعددة اس لئے کہ پاؤں میں موج آنے کا واقعہ ۵۵ کا ہے۔ جب کہ آپؐ گھوڑے سے گر پڑے تھے۔ اور ایلاء کا واقعہ ۹۷ کا ہے۔ مؤلفؒ نے دونوں کو ایک سمجھ لیا حالانکہ واقعات متعدد ہیں اور ان میں چار سال کا فصل ہے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ اب اس مسئلہ میں اختلاف ہو گیا کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو اختیار دیا اس نے خاوند کو اختیار کر لیا تو طلاق اور فرقت واقع ہوگی یا نہیں۔ امہ اربعہؒ فرماتے ہیں کہ کوئی طلاق نہیں۔ حضرت حسنؓ اور لیثؓ فرماتے ہیں کہ طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ الی اس ایلاء سے صرف قسم کھانا مراد ہے ایلاء قسمی مراد نہیں ہے۔ انفکاک اور انفراج کے معنی ہیں کندھے اور قدم کا جوڑے الگ ہو جانا۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جو اپنا اونٹ مسجد کے سامنے بچھی ہوئی کنکریوں پر باندھے یا مسجد کے دروازے پر باندھے۔

باب من عقل بعيره على البلاط او باب المسجد

ترجمہ۔ حضرت جلد بن عبد اللہ نے فرمایا حضرت نبی اکرم ﷺ مسجد میں داخل ہوئے تو میں بھی اس مسجد میں داخل ہوا جب کہ اپنے اونٹ کو بلاط کے کنارے پر باندھ دیا تھا پس میں نے کہا کہ حضرت! یہ آپؐ کا اونٹ ہے آپؐ مسجد سے باہر تشریف لائے پس اونٹ کے ارد گرد چکر لگایا۔ پس فرمایا کہ قیمت اور اونٹ دونوں تمہارے ہیں۔

حدیث (۲۲۹۸) حدثنا مسلم بن قال آتیت جابر بن عبد اللہ قال دخل النبی ﷺ المسجد فدخلت الیہ وعقلت الجمال فی ناحیة البلاط فقلت هذا جملك فخرج فجعل يطيف بالجمال قال الثمن والجمال لك

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ مسجد کے دروازے پر اونٹ کے باندھنے کا جواز ثابت ہو اور روایت سے معلوم ہوا کہ بلاط کا داخلی کنارہ

مراد ہے۔ اگر اس کا خارجی کنارہ مراد ہو تو روایت کی دلالت اس صورت میں ہوگی کہ اونٹ اس کنارے پر باندھا جو بلاط کے متصل تھا کہ اونٹ بلاط میں داخل ہو سکتا تھا۔ شاید حضرت جابرؓ اس پر بیٹھے تھے یا ٹھہرے ہوئے تھے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ مسطلانیؒ فرماتے ہیں کہ مسجد کے دروازے یا بازار میں کسی عارضی ضرورت کی وجہ سے جانور باندھے اور وہ نقصان کر دے تو مالک پر ضمان نہیں ہوگی۔ اگر اس نے عادت منالی تو نقصان کا ذمہ دار ہوگا۔ اور مولانا محمد حسنؒ کی تحقیق کے مطابق بلاط سے پتھروں یا پکی اینٹوں کا وہ فرش مراد ہے جو مسجد کے دروازے پر بنایا جائے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ اگر اشکال ہو کہ ترجمہ میں بلاط کا لفظ ہے اور روایت ناحیۃ البلاط ہے۔ جواب یہ ہے کہ ناحیۃ البلاط سے وہی کنارہ مراد ہے۔ اور باب المسجد اگرچہ روایت میں نہیں ہے لیکن اس کا حکم بھی بلاط کا ہے۔ ان بطلان فرماتے ہیں کہ حدیث سے ثابت ہوا کہ مسجد کے صحن میں اونٹ کا داخل کرنا بھی جائز ہے اور اسی طرح سامان کا مسجد میں داخل کرنا بھی جائز ہے۔ اونٹ پر قیاس کیا گیا باقی بحث کتاب الطہارت میں ہے۔

ترجمہ۔ کسی قوم کی کوڑی کے پاس ٹھہرنا

اور وہاں پیشاب کرنا

باب الوقوف والبول

عند سبابة قوم

ترجمہ۔ حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا یا فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ ایک قوم کی کوڑی کے پاس تشریف لائے اور کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

حدیث (۲۲۹۹) حدثنا سليمان بن حرب الخ
عن حذيفة قال لقد رايت رسول الله ﷺ او قال
لقد اتى النبي ﷺ سبابة قوم فبال قائما

تشریح از قاسمیؒ۔ سباطہ کے پاس پیشاب کرنا جائز ہے کسی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں اور نہ ہی یہ کسی کے ملک میں بغیر اجازت تصرف ہے۔ اس لئے کہ ایسی جگہیں کوڑے کرکٹ پیشاب وغیرہ کے لئے ہوتی ہیں ان میں اذن عرفی ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جس نے ٹہنی یا کوئی ایسی چیز جو راستے میں لوگوں کے تکلیف کا باعث ہو اس کو لے کر پھینک دے۔

باب من اخذ الغصن وما يؤذى

الناس في الطريق فرمى به

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ

حدیث (۲۳۲۰) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ

نے فرمایا دریں اثنا کہ آدمی راستہ میں چل رہا تھا۔ ایک کانٹے دار
شئی کو راستے میں پایا تو اسے پیچھے ہٹا دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی
قدر دانی فرمائی اور اسے بخش دیا۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ قال بینما رجل
یمشی بطریق وجد غصن شوك فاخذہ فشکر اللہ
لہ فغفر لہ ...

تشریح از قاسمی۔ توحید سے موزی چیز کے راستے سے ہٹانے والے کا ثواب معلوم ہوا۔

ترجمہ۔ جب ایک وسیع اور عام راستہ میں لوگوں کا اختلاف
ہو جائے اس راستہ کے مالک عمارت تعمیر کرنا چاہتے ہوں تو
وہ لوگوں کے گزرنے کیلئے سات ہاتھ گز کاراستہ چھوڑ دیں

باب اذا اختلفوا فی الطريق المیتاء
وہی الرحبة تكون بین الطريق ثم یرید
اہلہا البنیان فتروک منها للطریق سبعة اذرع

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جب لوگوں نے
راستے کے بارے میں جھگڑا کیا تو آپؐ نے سات ہاتھ چوڑے
راستے کا فیصلہ فرمایا۔

حدیث (۲۳۰۱) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الخ
سمعت ابا ہریرۃ قال قال قضی النبی ﷺ اذا تشاجرو
فی الطريق بسبعة اذرع

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ اذا تشاجروا فی الطريق یعنی جب وہ مکانات گرجائیں جو راستے پر تھے اب مالک انہیں بنانا
چاہتے ہوں اور معلوم نہیں کہ راستہ اصل میں کس قدر تھا۔ تو سات ذراع کا راستہ بنایا جائے گا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ میتاء وہ بڑی شاہراہ ہے جس سے اکثر لوگوں کا گزرتا ہوتا ہے۔ امام بخاریؒ اس کی تفسیر رحبۃ یعنی
طریق واسع سے فرما رہے ہیں۔ حدیث کی غرض یہ ہے کہ اہل طریق کسی مقدار پر راضی ہو جائیں تو وہی فیصلہ ہو گا۔ ورنہ جھگڑے کی
صورت میں سات ذراع (ہاتھ) تک راستہ تجویز کیا جائے گا۔ تاکہ بار برداری کے جانور کا آنا جانا آسان ہو۔ اگر پہلے سے ہی کوئی راستہ وسیع
چلا آ رہا ہے جو سات ذراع سے بھی زیادہ ہے تو کسی کو اس پر غلبہ کا حق نہیں ہے۔

ترجمہ۔ باب نہی مالک کی اجازت کے بغیر کسی کا زبردستی مال
لینا حضرت عبادۃ فرماتے ہیں کہ ہم نے جناب نبی اکرم ﷺ کے
ہاتھ پر اس کی بیعت کی تھی کہ زبردستی کسی کا مال نہیں لیں گے۔

باب النبی بغیر اذن صاحبہ
وقال عبادۃ بایننا النبی ﷺ الا ننتہب

ترجمہ۔ حضرت عدی بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت

حدیث (۲۳۰۲) حدثنا ادم بن ابی ایاس الخ

عبداللہ بن یزید الانصاریؓ سے سنا۔ اور وہ ان کے مانا لگتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے زبردستی مال لینے اور ناک کان کاٹنے سے منع فرمایا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ زانی جب زنا کرتا ہے تو وہ مؤمن نہیں رہتا اس طرح جب کوئی شراب پیتا ہے تو مؤمن نہیں رہتا۔ تو جب کوئی چوری کرتا ہے تو مؤمن نہیں رہتا۔ اور جب بھی کوئی لوٹ مار کرتا ہے کہ لوگ اس میں اس کی طرف نگاہیں اٹھا اٹھا کر دیکھیں تو وہ مؤمن نہیں رہتا۔ امام بخاریؒ نے فرمایا کہ لیکن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ نور ایمان کھینچ لیا جاتا ہے۔

سمعت عبداللہ بن یزید الانصاریؓ وهو جده ابو امہ قال نہی النبی ﷺ عن النهی والمثلة .

حدیث (۲۳۰۳) حدثنا سعید بن عفیر الخ عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن ولا یشرب الخمر حین یشرب وهو مؤمن ولا یسرق حین یسرق وهو مؤمن ولا ینتہب نہبۃ یرفع الناس الیہ فیہا ابصارہم حین ینتہبہا وهو مؤمن قال ابو عبد اللہ قال ابن عباسؓ تفسیرہ ان ینزع منہ نور الایمان .

تشریح از قاسمی۔ عرب میں لوٹ مار ہوتی تھی۔ اس لئے جناب نبی اکرم ﷺ اس پر لوگوں سے بیعت لیا کرتے تھے نور الایمان کے چلے جانے سے وہ سخت تاریکی میں رہ جائے گا۔ اس سے اشارہ ہوا کہ ایمان سے خارج نہیں ہوگا۔ البتہ اگر ان افعال پر اصرار کرے یا انہیں حلال سمجھے تو پھر ایمان زائل ہو جائے گا۔

ترجمہ۔ عیسائی صلیب کو توڑنا اور خنزیر کو قتل کرنا

باب کسر الصلیب وقتل الخنزیر

ترجمہ۔ حضرت سعید بن المسیبؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا جو نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ تمہارے اندر لیکن مریم علیہ السلام فیصلہ کرنے والے اور عدل وانصاف قائم کرنے والے ہو کر اتریں گے۔ پس وہ صلیب کو توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے۔ اور جزیہ کو موقوف کر دیں گے اموال کو اتنا وسیع کر دیں گے یہاں تک کہ اسے کوئی قبول نہیں کرے گا

حدیث (۲۳۰۴) حدثنا علی بن عبد اللہ الخ سمع ابا ہریرۃ عن رسول اللہ ﷺ قال لا تقوم الساعة حتی ینزل فیکم ابن مریم حکما مقسطا فیکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویضع الجزیۃ ویفیض المال حتی لا یقبلہ احد

تشریح از قاسمی - کسر صلیب اور قتل خنزیر اس لئے ہو گا تاکہ نصاریٰ کو معلوم ہو جائے کہ ان کا مسلک باطل ہے یضع الجزیة یعنی جزیہ چھوڑ دیں گے اس کو قبول نہیں کریں گے۔ بھمہ مسلمان ہونے کا حکم دیں گے۔ لویہ جزیہ کو موقوف کر کے شریعت محمدیہ کا منسوخ کرنا نہیں ہے بھمہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریعت محمدیہ کے ایک جرنیل کی حیثیت سے اس کام کو انجام دیں گے۔

ترجمہ - ان منکوں کا توڑنا جن میں شراب ہو یا شراب کے مشکیزوں کو پھاڑ دیا جائے پس اگر کسی نے مورقی کو توڑ دیا یا صلیب کو توڑا یا طنبورہ کو توڑا یا وہ ساز جن سے اسکی لکڑی کے ذریعہ نفع نہیں حاصل کیا جاتا۔ اور حضرت

باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر
او تخرق الزقاق فان كسر صنماً او صليبا
او طنبوراً او مالا ينتفع بخشبه واتي شريح
في طنبور كسرفلم يقض فيه بشئ ----

تشریح کے پاس ایک توڑا ہوا طنبورہ لایا گیا تو آپ نے اس میں کسی چیز کا فیصلہ نہ کیا۔

ترجمہ - حضرت سلمہ بن الاکوعؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے خیبر کی لڑائی میں آگ کو دکھتا ہوا دیکھا پوچھا کہ یہ آگ کس چیز پر دہکائی جا رہی ہے۔ لوگوں کا کہا کہ پالتو گدھوں پر دہک رہی ہے۔ آپ نے فرمایا برتنوں کو توڑ دو اور ان کے گوشت کو گرا دو۔ صحابہ کرام نے کہا کہ ہم گوشت کو تو گراویں لیکن ہانڈیوں اور برتنوں کو دھولیں۔ آپ نے فرمایا اچھا برتن کو دھولو توڑو نہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ابن ابی اوس فرماتے تھے الحمر الانسیۃ الف اور نون کے نصب سے پڑھا جائے

حدیث (۲۳۰۵) حدثنا ابو عاصم الضحاك ابن
عن سلمة بن الاكوع ان النبي ﷺ راى نيراناً
توقد يوم خيبر قال على ماتوقد هذه النيران قالوا
على الحمر الانسية قال اكسرواها واهرقواها
قالوا الانهر يقها ونفسلها قال اغسلوا قال ابو عبدالله
كان ابن ابي اوس يقول الحمر الانسية بنصب
الالف والنون

تشریح از شیخ گلگویی - شاید اس حدیث باب کی غرض یہ ہو کہ ان چیزوں کے توڑنے کی کوئی ضمانت نہیں ہے اگرچہ ترجمہ میں اس کی تصریح نہیں ہے۔ لیکن ہمارے نزدیک قیمت ٹوٹنے ہوئے ساز کی ضمانت واجب ہے۔ سالم صلیب اور سالم طنبور کی قیمت نہیں دی جائے گی۔ اس طرح شراب کے منکوں کی ٹوٹی ہوئی کی قیمت لازم ہے۔ کیونکہ گناہ شراب پینا ہے اور گناہ کا ازالہ بغیر منکے توڑے حاصل ہے اور روایت کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں یہ کہیں ذکر نہیں ہے کہ ان کو توڑا گیا جس سے ضمانت ثابت ہوتی۔ البتہ روایت میں اس قدر ہے کہ پہلے آپ نے توڑنے کا حکم پھر ان کے دھونے پر اتکا فرمایا اگر مصیبت کا زائل کرنا منکے توڑنے سے ہوتا تو منکوں کو سالم نہ چھوڑا جاتا۔ نیز! اگر توڑنا ثابت بھی ہو جائے تو وہ تشدید پر محمول ہو گا اور توڑنے والا کسی چیز کا ضامن نہیں ہو گا اسلئے کہ اسے حاکم کے حکم سے ان کو توڑا ہے۔

لم یقض فیہ بشی یہ فیصلہ ہمارے لئے نقصان دہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ ہم بھی ان پر کسی قسم کا حکم نہیں دیتے۔ بلکہ ہم یہ حکم دیتے ہیں کہ اس ٹوٹی ہوئی شے کے ٹکڑے جمع کر کے اس کی قیمت دی جائے اور کچھ نہیں۔ ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ توڑنے والے نے اس قدر توڑا ہے کہ اس کے ٹکڑوں سے کوئی فائدہ بھی حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ اگر ٹوٹے ہوئے کی قیمت کا فیصلہ نہ کیا ہو تا تو ہمارے لئے نقصان دہ تھا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ہل تکسر الدنان امام بخاری نے حکم بیان نہیں فرمایا اس لئے کہ اس میں تفصیل تھی کہ اگر شراب وغیرہ کے برتن ایسے ہیں کہ شراب انڈیل کر برتنوں کو دھو لیا جائے تو وہ پاک ہو جائیں گے تو اسے برتن تلف نہیں کرنے چاہئیں ورنہ اطلاق جائز ہے۔ اور امام بخاری نے ترجمہ کے دو جزء بیان کر کے دو احادیث کی طرف اشارہ کیا ہے۔ جن میں کسر دنان اور تخزیق زقاق کا حکم ہے۔

فان کسر صنما او صلیبا الخ صنم اور صلیب لکڑی لوہے اور پتیل سے بنائے جاتے ہیں اور ظنور بھی آلات ملا ہی یعنی گانے جانے کے آلات میں سے ہے۔ جسے لکڑی سے بنایا جاتا ہے۔ مالا ینتفع بخشبہ کرمانی فرماتے ہیں کہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جب کسی آلہ لھو کو توڑا جائے کہ توڑنے سے پہلے اس کی لکڑی سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ او بمعنی حتی کے ہے۔ کہ ان مذکورین کو اس حد تک توڑا گیا کہ ان کی لکڑی سے فائدہ نہیں حاصل کیا جاسکتا ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ جن مکلوں میں شراب تھی اگر وہ مسلمان کے ہیں تو امام ابو یوسف اور امام احمد کے نزدیک حنمان نہیں ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ حنمان ہے۔ اس لئے کہ شراب کا گرا بنا غیر توڑنے کے ممکن تھا۔ جمہور علماء فرماتے ہیں کہ مکلوں کے توڑنے کا حکم مندوب ہے۔ اگر یہ منکے ذمی کے ہیں تو بلا خلاف احناف سب کے نزدیک حنمان ہے۔ کیونکہ شراب ان کے نزدیک مال منقوم ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک حنمان نہیں ہے اس لئے مسلمان اور ذمی کے حق میں یہ مال منقوم نہیں ہے۔ اگر یہ مال حرئی کا ہے تو بالاتفاق حنمان نہیں۔ البتہ متامن کے مال کی حنمان ہے۔ مشکیزوں کا چیرنا بھی اسی تفصیل کے ساتھ ہے کہ شراب کا مشکیزہ مسلمان کا ہے تو امام محمد کے نزدیک حنمان ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک حنمان نہیں۔ آج کل فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔ خصوصاً اس زمان میں صلیب نهرانی کے تلف کرنے پر حنمان ہوگی۔ ظنور میں تفصیل ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے مسلمان کا ظنور۔ سارنگی۔ طبلہ۔ وغیرہ توڑ دیے تو حنمان ہوگی۔ کیونکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان چیزوں کی خرید و فروخت جائز ہے۔ البتہ امرہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک حنمان نہیں ہوگی۔ اور نہ ہی ان کی بیع جائز ہوگی البتہ طبل غازی اور وہ دف جس کا شادی میں جانا جائز ہے ان کے توڑنے پر بالاتفاق حنمان ہے۔ لیکن وہ دف جو ہمارے زمانہ میں گھنگروں وغیرہ کے ساتھ جلیا جاتا ہے وہ بلا خلاف مکروہ ہے۔

لم یقض فیہ بشی کا مطلب یہ ہے کہ لم یضمن صاحبہ کہ حنمان واجب نہیں کی۔ چنانچہ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ

ترجمہ سے عدم ضمان واضح ہے۔ مہلب فرماتے ہیں کہ آلات باطل کے توڑنے کے بعد اگر ان میں کوئی منفعت رہ گئی ہے تو ان کا مالک اس کا زیادہ حق دار ہے۔ البتہ اگر امام و حاکم عقوبہ و سزا کے طور پر ان کو جلادے تو اس کو اس کا حق حاصل ہے اپنے اجتہاد سے اس کا فیصلہ کر سکتا ہے اگر تسلیم کر لیا جائے کہ قاضی شریح کا فتویٰ ہمارے خلاف ہے تب بھی ہمیں کوئی نقصان نہیں کیونکہ حدیث رسول اللہ علی العین والرأس عند الامام الاعظم۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو کعبہ کے ارد گرد تین سو ساٹھ ۳۶۰ سورتیاں رکھی ہوئی تھیں۔ جناب نبی اکرم ﷺ اپنے ہاتھ کی لکڑی سے چوک دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ حق آگیا باطل ہلاک ہو گیا۔

حدیث (۲۳۰۶) حدثنا علی بن عبد اللہ الع عن عبد اللہ بن مسعود قال دخل النبی ﷺ مکة وحول الکعبة ثلث مائة وستون نصبا فجعل يعطعنها بعود فی یدہ وجعل یقول جاء الحق وزهق الباطل الایة

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ نے اپنی الماری پر پردہ ڈال دیا تھا جس میں تصویریں تھیں۔ جن کو جناب نبی اکرم ﷺ نے پھاڑ ڈالا۔ جس سے حضرت عائشہؓ نے دو ٹکے بنائے جو گھر میں رہتے تھے جن پر آپ بیٹھا کرتے تھے۔

حدیث (۲۳۰۷) حدثنا ابراهیم بن المنذر الع عن عائشة انها كانت اتخذت علی سهوة لها ستراً فیہ تماثل فہتکہ النبی ﷺ فانخذت منه نمرقتین فکانتا فی البیت یجلس علیہما.....

ترجمہ۔ جو شخص اپنے مال کی وجہ سے قتل کر دیا جائے تو کیا حکم ہے۔

باب من قتل دون ماله

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے جو اپنے مال کی وجہ سے قتل کر دیا جائے وہ شہید ہے۔

حدیث (۲۳۰۸) حدثنا عبد اللہ بن یزید الع عن عبد اللہ بن عمر قال سمعت النبی ﷺ یقول من قتل دون ماله فهو شهید.....

تشریح از قاسمی۔ علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ امام بخاری اس حدیث کو ان ابواب میں اس لئے لائے تاکہ معلوم ہو کہ جو انسان کسی دوسرے کے مال کا ظلماً قصد کرے تو اس کی مدافعت کی جائے۔

باب اذا كسر قصعة او شيئاً لغيره

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی کا پیالہ
یا کوئی اور چیز توڑ دے تو کیا حکم ہے۔

حدیث (۲۳۰۹) حدثنا مسدد بن عمار عن انس
ان النبي ﷺ كان عند بعض نساء ه فارسلت
احدى امهات المؤمنين مع خادم بقصعة فيها
طعام فضربت بيدها فكسرت القصعة فضمها
وجعل فيها الطعام وقال كلوا وحس الرسول
والقصعة حتى فرغوا فدفع القصعة الصحيحة
وحس المكسورة.....

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم
ﷺ اپنے کسی بیوی محترمہ کے پاس تھے۔ کہ امہات المؤمنین
میں سے کسی ایک نے خادم کے ہمراہ ایک پیالہ بھجا جس میں
کھانا تھا۔ تو اس بی بی نے اپنا ہاتھ مار کر پیالہ کو توڑ دیا۔ آپ نے
اس کو جوڑ کر کھانا اس میں رکھ دیا۔ اور فرمایا کہ کھاؤ قاصداً اور پیالہ
کو روک لیا۔ جب یہ لوگ کھانے سے فارغ ہو گئے تو آپ نے
ایک صحیح سالم پیالہ واپس کیا۔ اور ٹوٹے ہوئے کو روک لیا۔

تشریح از قاسمیؒ۔ احدی امهات المؤمنین بعض نے کہا کہ وہ بی بی صفیہؓ تھیں۔ یا ام سلمہؓ۔ اور ہاتھ مار کر توڑنے والی
حضرت عائشہؓ تھیں خادم کا اطلاق اگرچہ مذکور مؤثرت دونوں پر ہوتا ہے لیکن اس جگہ مؤثرت مراد ہے۔ ضربت التي فی بیتہا ید الخادم
یعنی اس بی بی نے جس کے گھر میں آپ تھے اس نے خادمہ کے ہاتھ پر ہاتھ مارا جس سے پیالہ گر پڑا اور ٹوٹ گیا۔ اگر اشکل ہو کہ پیالہ تو
مستقوم ہے پیالے کے بدلے پیالہ کیوں دیا گیا۔ قیمت کیوں نہ دلائی گئی۔ بھٹی فرماتے ہیں چونکہ دونوں پیالے آنحضرت ﷺ کے تھے
تو آپ نے توڑنے والی کو سزا یہ دی کہ ٹوٹا ہوا پیالہ ان کے گھر میں رہے دیا۔ اور صحیح سالم دوسری کے پاس بھیج دیا۔ تو یہاں قضیہ نہ ہوئی
بجہ عدل فرمایا۔

ترجمہ۔ جس نے کسی کی دیوار گرا دی
تو اسے اس جیسی دیوار بنا دینی چاہیے۔

باب اذا هدم حائطاً فليبن مثله

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کا ایک آدمی تھا۔ جرح کھانا جاتا تھا
وہ نماز پڑھ رہا تھا کہ اس کی ماں آئی پس اس نے اسے بلا لیا اس نے
جواب دینے سے انکار کر دیا۔ کہنے لگا کہ اس کو جواب دوں

حدیث (۲۳۱۰) حدثنا مسلم بن ابراهيم الع
عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ كان رجل
في بني اسرائيل يقال له جريج يصلی فجاءته امه
فدعته فابى ان يجيبها فقال اجيبها او اصلى

یا نماز پڑھوں پھر وہ اس کے پاس آئی اور کہنے لگی۔ اے اللہ! اس کو اس وقت تک موت نہ دے جب تک تو اسے زانی عورتوں کا منہ نہ دکھلا دے اور جرتح اپنی عبادت گاہ میں تھا اب عورت کہنے لگی میں جرتح کو ضرور کسی آزمائش میں مبتلا کر دوں گی۔ چنانچہ وہ اس کے سامنے آکر بات کرنے لگی۔ لیکن انہوں نے انکار کر دیا وہ ایک گڈریے کے پاس آئی اسے اپنی ذات پر قدرت دے دے دیکھ یعنی جماع کر لیا۔ پس ایک لڑکا جنا کہنے لگی یہ تو جرتح سے ہے چنانچہ لوگوں نے آکر اس کا گر جا گھر توڑ دیا۔ اور اس کو مرتبہ سے اتار دیا۔ یا صومعہ سے اتار دیا اور اسے گالی گلوچ دیا پس اس نے

ثم اتته فقالت اللهم لا تمته حتى تریه وجوه
المؤمنات وكان جریح فی صومعته فقالت
امراة لا لفتن جریحا فتعرضت له فكلمته فابی
فالت راعياً فامكنته من نفسها فولدت غلاماً
فقالت هو من جریح فاتوه وكسروا صومعته
فانزلوه وسبوه فتوضأ و صلى ثم اتى الغلام فقال
من ابوك يا غلام قال الراعى قالوا نبی صومعتك
من ذهب قال لا الامن طین.....

وضو کر کے نماز پڑھی۔ پھر لڑکے کے پاس آکر کہنے لگے اے لڑکے تیرا باپ کون ہے لڑکے نے کہا گڈریا تو لوگوں نے کہا اب ہم تیرا گر جا
سوتے کا بنا دیں گے۔ فرمایا نہیں مجھے تو وہی مٹی کا صومعہ چاہیے۔

تشریح از قاسمی۔ فلیبن مثله امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام ثوری یہی فرماتے ہیں کہ جس نے کسی کی دیوار گرائی

اس جیسی دوبارہ بنا دے۔ اگر مماثلہ ممکن نہ ہو تو قیمت دی جائے۔

جرتح کہتے ہیں کہ راہب تھا۔ لکن ہلال کہتے ہیں ممکن ہے نبی ہو۔ اس واقعہ سے ان کی کرامت ظاہر ہوئی۔ نیز معلوم ہوا کہ

والدین کی دعا مقبول ہوتی ہے خواہ دل تنگی کی حالت میں ہو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الشریکة

ترجمہ۔ کھانے میں شرکت۔ بخارجہ میں اور اسباب میں شرکت اور جو چیزیں ناپ اور تول میں داخل ہیں ان کی تقسیم اندازے سے ہو یا سبای ہو۔ اس لئے بخارجہ کے اندر مسلمان کوئی حرج نہیں سمجھتے بایں طور کہ کسی نے تھوڑا کھایا یا کسی نے زیادہ کھایا۔ اور سونے اور چاندی کا اندازے سے پچنا اور کھجور میں دودو کو ملا کر کھانا۔

باب الشریکة فی الطعام والنهد والعروض
وکیف قسمة ما یکال ویوزن مجازفة اوقبضة
قبضة لما یر المسلمون فی النهد باسان یا کل
هذا بعبضا وهذا بعبضا وكذلك مجازفة الذهب
والفضة والقران فی التمر۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ساحل سمندر کی طرف ایک فوجی دستہ بھیجا جن پر حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ کو امیر مقرر فرمایا وہ دستہ تین سو آدمیوں پر مشتمل تھا اور میں بھی ان میں شامل تھا پس ہم روانہ ہوئے یہاں تک کہ ہم ابھی راستہ میں تھے کہ ہماری خوراک ختم ہو گئی۔ تو حضرت ابو عبیدہؓ نے حکم دیا کہ سارے لشکر کی خوراک جمع کی جائے۔ تو کھجور کے دو تھیلے بن گئے۔ اور وہ ہمیں ہر روز تھوڑی تھوڑی غذا دیتے تھے۔ یہاں تک کہ وہ بھی

حدیث (۲۳۱۱) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الع
عن جابر بن عبد اللہ انه قال بعث رسول اللہ ﷺ
بعثا قبل الساحل فامر علیہم ابا عبیدة بن الجراح
وهم ثلث مائة وانافیہم فخرجنا حتی اذا كنا
ببعض الطریق فنی الزاد فامر ابو عبیدة بازواد
ذلك الخبث فجمع ذلك كله فكان مزودی تمر
فكان یقوتنا کل یوم قليلاً قليلاً حتی فنی

ختم ہو گئی۔ پس ہمیں صرف ایک ایک دانہ کھجور کا ملتا تھا میں نے کہا ایک دانہ کھجور کا کیا کام دیتا ہو گا پس ہم نے اس کی گمشدگی کو محسوس کیا کہ وہ بھی ختم ہو گیا بہر حال پھر ہم سمندر تک پہنچ گئے پس وہاں ایک چھوٹے پہاڑ کی طرح ایک مچھلی ملی۔ جس کو اٹھارہ راتوں تک یہ لشکر کھاتا رہا پھر حضرت ابو عبیدہؓ نے اس کی پسلی کی ہڈیوں میں سے دو ہڈیوں کے متعلق حکم دیا کہ ان کو کھڑا کیا جائے پھر سواری کی اونٹنی پر بچاؤہ کسا گیا۔ اور اسے ان دو ہڈیوں کے نیچے سے گزارا گیا۔ پس یہ اونٹنی ان دونوں کو نہ پہنچ سکی۔

ترجمہ۔ حضرت سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں کہ قوم کی خوراک کم ہو گئی اور محتاج ہو گئے اور جناب نبی اکرم ﷺ سے اپنے اونٹوں کے ذبح کرنے کی اجازت کے لئے آئے آپ نے ان کو اجازت دے دی راستے میں حضرت عمرؓ طے جن کو اس کی اطلاع دی گئی تو آپ نے فرمایا اونٹوں کے بعد تمہاری کیا زندگی ہوگی۔ پس جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا یا رسول اللہ! اونٹوں کے بعد ان کی زندگی کیسے ہوگی۔ جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں میں اعلان کر دو کہ اپنی بچی ہوئی خوراک لے آئیں چنانچہ ایک چمڑے کا فرش بچھایا گیا جس پر یہ سب خوراک ڈال دی گئی آپ نے کھڑے ہو کر دعا کی اور اس پر برکت کی دعا مانگی پھر انکے برتن منگوائے تو لوگوں نے

چلو بھر بھر کر ان میں ڈالے یہاں تک کہ سب فارغ ہو گئے۔ بعد ازاں آپ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔

ترجمہ۔ حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ عصر کی نماز پڑھتے تھے پھر

فلم یکن یصیبنا الا تمرۃ تمرۃ فقلت و ما تغنی تمرۃ فقال لقد وجدنا فقد ما حین فینت قال ثم انتھینا الی البحر فاذا حوت مثل الظرب فاکل منه ذلك الجيش ثمانی عشرة لیلة ثم امر ابو عبیدة بضلعین من اضلاعه فنصبائهم امر براحلۃ فرحلت ثم مرت تحتھما فلم تصبھما

حدیث (۲۳۱۲) حدثنا بشر بن مرحوم الع عن سلمة بن الاكوع قال خفت ازواد القوم واملقو فاتوا النبی ﷺ فی نحر ابلھم فاذن لھم فلقبھم عمرؓ فاخبروہ فقال ما بقاؤکم بعد ابلکم فدخل علی النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ ما بقاؤھم بعد ابلھم فقال رسول اللہ ﷺ ناد فی الناس فیاتون بفضل ازوادھم فبسط لذلك نطع وجعلوہ علی النطع فقام رسول اللہ ﷺ فدعا وبرک علیہ ثم دعاهم باوعیتھم فا حثی الناس حتی فرغوا ثم قال رسول اللہ ﷺ اشھدان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ

حدیث (۲۳۱۳) حدثنا محمد بن یوسف الع سمعت رافع بن خدیجؓ قال کناصلی مع النبی ﷺ

العصر فننحر جزوراً فتنقسم عشر قسم فناكل
لحمانضیجاقبل ان تغرب الشمس

گوشت والا اونٹ ذبح کرتے جسے دس حصوں میں بانٹا جاتا ہے۔
سورج غروب ہونے سے پہلے ہم پکا ہوا گوشت کھاتے تھے۔

حدیث (۲۳۱۴) حدثنا محمد بن العلاء بن
عن ابی بردة عن ابی موسیٰ قال قال النبی ﷺ
ان الاشعرین اذا رملوه فی الغزوا و قل طعام
عیالهم بالمدينة جمعوا ما كان عندهم فی ثوب
واحد ثم اقتسموه بینهم فی اناء واحد بالسویة
فهم منی و انانهم

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم
ﷺ نے فرمایا کہ قبیلہ اشعر کے لوگوں کی خوراک جب کسی
جگہ میں ختم ہو جاتی۔ یا مدینہ میں ہی ان کے اہل و عیال کا کھانا
کم ہو جاتا۔ تو جو کچھ ان کے پاس ہو تا وہ اسے ایک کپڑے میں جمع
کر لیتے۔ پھر ایک برتن میں ڈال کر آپس میں برابر تقسیم کر لیتے
پس وہ میرے سے ہیں اور میں ان میں سے ہوں۔

تشریح از شیخ لنگوہی۔ لعلالم یر المسلمون الخ ظاہر اس طرح سے عدم جواز معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ کھانے والے
افراد میں کافی فرق ہوتا ہے۔ کہ کچھ توڑا کھاتے ہیں کچھ زیادہ کھاتے ہیں۔ لیکن عرف میں شرکاء کے اندر اس قسم کے تفاوت کا کوئی اعتبار
نہیں کیا جاتا۔

مجمع ذلك كله یعنی بات ہے کوئی توڑا لایا ہو گا کوئی زیادہ لایا ہو گا۔ بایں ہمہ مجبور کے دینے میں مساوات ہوتی تھی۔ کیونکہ
عرف کے اندر ایسے فرق کو شرکاء کے درمیان باطل قرار دیا جاتا ہے۔ یہ اذن عرفی کہلاتا ہے۔
فاكل منه ذلك الجیش حالانکہ استحقاق اس میں سب کا مساوی تھا۔ لیکن بعض کے توڑے کھانے کا لحاظ نہیں کیا گیا۔
فی نحر اہلہم یعنی وہ لوگ اونٹوں کے ذبح کرنے کے بارے میں رخصت اور اجازت مانگنے آئے تھے۔ فاحتشی الناس
زیادتی اور نقصان کے فرق کے بغیر ہر ایک نے اپنی ضرورت کے مطابق لیا۔ حالانکہ ان کی لائی ہوئی خوراک میں کمی بیشی تھی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شرکت دو قسم ہے۔ شرکت فی الملك اور شرکت فی العقد۔ شرکت فی الملك یہ ہے کہ
مثلاً دو آدمی کسی ذات میں یا ارٹ وغیرہ میں شریک ہو جائیں تو شرکت ملک میں ہر ایک اپنے ساتھی کے حصہ میں اجنبی ہے۔ دوسری
شرکت عقد ہے کہ ایک آدمی کے کہ میں تیرے ساتھ فلاں چیز میں شریک ہوں۔ دوسرا کہے میں نے قبول کیا۔ پھر یہ شرکت چار قسم ہے
شرکت مفادضہ۔ شرکت عنان۔ شرکت تقبل اور شرکت وجوہ۔ جن کی تفصیل فروعات میں ملے گی۔ نھد اور نھد باکسر والفتح
اس مخارجہ کو کہتے ہیں کہ چند لوگ سفر میں اپنا اپنا خرچہ اکٹھا کر لیں۔ اور پھر اسے تقسیم کریں لیکن یہ سفر کی قید انقائی ہے۔ جیسے کہ

اشعریین مدینہ منورہ میں ایسا کرتے تھے جس طرح روایت میں آیا ہے۔ بہر حال تقسیم میں مساوات ہے کھانے میں مساوات نہیں ہے یہ روا (سود) نہیں۔ بلکہ یہ باب لباۃ میں سے ہے۔

مجازفة الذهب بالفضة سونے کی سونے سے اور چاندی کی چاندی سے بیخ تو تساویا ہوگی۔ البتہ اگر جنس بدل جائے۔ مثلاً سونے کو چاندی کے بدلے یا چاندی کو سونے کے بدلے لیا جائے تو اختلاف جنس کی صورت میں اندازے سے لینا جائز ہے۔ کیونکہ غیر جنس میں زیادتی سود نہیں ہے۔ ہم جنس میں تقاضل سود ہے۔

لما لم ير المسلمون سے جواز کی دلیل بیان فرمائی ہے کہ نہد میں تھوڑے سے تفاوت کا کوئی اعتبار نہیں۔

على قلة اكل بعض الخ یہ ایک اور وجہ تلمیح ہے۔ حدیث کی باب کے ساتھ جو الشركة في الطعام والنهد کے زیادہ موافق ہے۔

فاحتشى الناس الخ علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ ترجمہ کی مطابقت یا تون بفضل ازوادہم تو اس میں خوراک کو جمع کیا جو نہد کے معنی ہیں۔ بہر حال ان روایات میں جمع کرنے میں تو مساوات بیان کی ہے لیکن تقسیم کرنے اور دینے میں تفاوت ہے۔ جو لان عربی کی وجہ سے جائز ہے۔ اسی طرح تقسیم عشر قسم میں ترجمہ ہے کہ بغیر ترازو کے گوشت اندازے سے تقسیم کیا گیا جو عرف میں جائز ہے اس طرح جمعوا ماکان عندهم فی ثوب واحد ثم اقتسوا بینہم سے ترجمہ ثابت ہوا۔

باب ماکان من خلیطین فانہما یتراجعان بینہما بالسویۃ فی الصدقۃ
ترجمہ۔ دو شریک زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد آپس میں برابر برابر ایک دوسرے سے رجوع کریں۔

ترجمہ۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے انکی طرف زکوٰۃ کا فریضہ و فرمان لکھ بھیجا جو جناب رسول اللہ ﷺ نے مقرر فرمایا تھا۔ اس میں یہ بھی تھا کہ دو شریک جو کچھ خرچ کریں وہ ایک دوسرے سے برابر ہی کی جواد پر رجوع کریں۔

حدیث (۲۳۱۵) حدثنا محمد بن عبد اللہ الخ ان انس حدثہ ان ابابکر کتب لہ فریضۃ الصدقۃ التی فرض رسول اللہ ﷺ قال وماکان من خلیطین فانہما یتراجعان بینہما بالسویۃ.....

یعنی ایک نے تھوڑا خرچ کیا دوسرے نے زیادہ کیا تو وہ ایک دوسرے سے رجوع کر سکتے ہیں صدقہ کی قید اتفاق ہے ہر شرکت کا یہی حکم ہے۔

باب قسمة الغنم
ترجمہ۔ بھریوں کی تقسیم اور بانٹ کیسے ہو

ترجمہ۔ حضرت رافع بن خدیجؓ نے فرمایا کہ ہم لوگ جناب

حدیث (۲۳۱۶) حدثنا علی بن الحکم عن جده

نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ذی الحلیفہ میں تھے کہ لوگوں کو بھوک نے ستایا پس انہیں کچھ اونٹ اور بھریاں ملیں۔ راوی کہتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ قوم کے آخری حصہ میں تھے تو لوگوں نے جلدی میں ان کو ذبح کر دیا اور ہانڈیاں چڑھادیں تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اطلاع ملنے پر حکم دیا کہ ہانڈیاں الٹ دی جائیں پھر ان کو بائٹا شروع کیا پس دس بھریوں کو ایک اونٹ کے برابر قرار دیا پس ان میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا جس کو تلاش کیا گیا لیکن اس نے لوگوں کو تھکا دیا اور قوم میں گھوڑا سواروں کا ایک چھوٹا سا دستہ تھا جن میں سے ایک آدمی نے تیر سے اس اونٹ کا قصد کیا جس نے اسے روک دیا جس پر آپ نے فرمایا کہ چوپایوں میں بھی نفرت کرنے والے وحشی جانوروں کی طرح ہوتے ہیں۔ پس ان میں سے جو بھی تم پر غالب آجائے تو اس کے ساتھ ایسا سلوک کرے۔ راوی فرماتے ہیں کہ میرے دادا نے فرمایا کہ بے شک ہمیں کل دشمن کا خطرہ ہے اور ہمارے پاس چھری نہیں ہے تو کیا ہم جانور کو سرکٹڈی سے ذبح کر سکتے ہیں فرمایا

جو چیز خون بہادے اور اس پر اللہ کا نام ذکر کیا جائے پس اس کو کھا سکتے ہو۔ بخر طیکہ دانت اور ناخن نہ ہو میں اس کے متعلق تمہیں حدیث سناؤں گا۔ دانت تو بڑی ہے اور ناخن جیشیوں کی چھری ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی - قسم الغنم یعنی بات ہے کہ بھریاں کئی چھوٹی حبثہ کی ہوں گی۔ کوئی بڑے حبثہ کی۔ کوئی طاقتور اور کوئی کمزور ہوں گی اور یہی اونٹوں کا حال ہے کہ ان میں چھوٹے بڑے قوی کمزور ہر قسم کے ہوں گے لیکن تقسیم میں اس قسم کے فرق کا اعتبار نہیں کیا گیا بلکہ اس کو بدر کیا گیا۔

تشریح از شیخ زکریا - علامہ عینی نے فرمایا کہ حدیث سے مستفاد ہوتا ہے کہ بھری گائے اور اونٹ کو بغیر قیمت لگائے تقسیم کرنا جائز ہے۔ یہی امام مالک اور کوئین کا مسلک ہے۔ بخر طیکہ شرکاء ایسی تقسیم پر راضی ہوں۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ بغیر قیمت لگائے جانوروں کی تقسیم جائز نہیں ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں حنین کی اس غنیمت میں اونٹ اور بھریوں کے سوا اور کوئی جانور نہیں ہے۔

قال كنامع النبي ﷺ ذبذى الحليفة فاصاب الناس جوع فاصابوا ابلا و غمما قال وكان النبي ﷺ في اخريات القوم فعجلوا و ذبحوا و نصبوا القدر فامر النبي ﷺ بالقدر فاكفنت ثم قسم فعدل عشرة من الغنم ببعير فندمها ببعير فطلبوه فاعياهم وكان في القوم خيل يسيرة فاهوى رجل منهم بسهم فحبسه الله ثم قال ان لهذه البهائم اوابد كا و ابد الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا فقال جدى ان ارجوا و انخاف العدو و غدا وليست معنا مدى افذبح بالقصب قال ما انهر الدم و ذكر اسم الله عليه فكلوه ليس السن والظفر و ساحتكم عن ذلك اما السن فعظم و اما الظفر فمدى الحبشة

اگر ہوتے تو ان کی بھی قیمت لگا کر تقسیم کی جاتی۔ جاننا چاہئے کہ امام بخاری نے تین تراجم متقاربه بیان فرمائے ہیں پہلا مکی قسمة الغنم ہے جس میں حضرت رافع بن خدیج کی روایت لائے ہیں۔ دوسرا ترجمہ باب قسمة الغنم والعدل فیہا جس میں حضرت عقبہ بن عامر کی روایت لائے ہیں۔ اور تیسرا ترجمہ ہے من عدل عشرة من الغنم بجزور فی القسم اس میں بھی حضرت رافع بن خدیج کی روایت لائے ہیں۔ دیگر شرح نے اس کی طرف توجہ نہیں فرمائی کہ ان میں کیا فرق ہے پہلے دو ترجمے تو واضح ہیں تیسرے ترجمہ میں دس بجزیوں کو ایک اونٹ کے برابر قرار دیا ہے۔ لیکن یہ باعتبار تقسیم کے ہے قربانی کے اعتبار سے نہیں اس سے ان لوگوں کا رد کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ ایک اونٹ کی دس آدمیوں کی طرف سے قربانی جائز ہے۔ یہ مسلک اسحق وغیرہ کا ہے اور پہلے ترجمہ کی غرض یہ ہے کہ بجزیوں کی تقسیم باعتبار عدد کے ہے۔ قیمت کے اعتبار سے نہیں جس کی طرف شیخ گنگوہی نے اشارہ فرمایا ہے۔ اور دوسرے ترجمہ کی غرض یہ ہے کہ اس سے تنبیہ کرنا ہے۔ اس تقسیم میں عدل کا اعتبار کیا گیا ہے۔ اور تفاوت یسیر سے صرف نظر کیا گیا ہے۔ البتہ تفاوت فاحش کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ جیسے حضرت عقبہ نے بجزیوں کی تفاوت کا اعتبار نہیں کیا۔ البتہ غنم اور چھ ماہ کے بچے کی قربانی میں فرق کر دیا گیا کہ خصوصیت سے ان کو قربانی کرنے کا حکم دیا گیا۔

لیست معنا مدی اس سوال کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ دشمنوں سے قتال تلواروں کے ساتھ ہوتی ہے چھوٹے ہتھیار جو ذبح میں کام آتے ہیں وہ مجاہدین کے پاس نہیں ہوتے اس لئے اس سوال کرنے کی نوبت آئی۔

ترجمہ۔ جو کھجور کئی شرکاء میں ہوا ان میں سے دو دو کو ملا کر کھانا جائز نہیں جب تک اپنے ساتھیوں سے اجازت نہ لے

باب القران فی التمر بین الشركاء حتى یستاذن اصحابه

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے دو کھجوروں کو اکٹھا کر کے ملا کر کھانے سے آپ نے منع فرمایا جب تک کہ اپنے ساتھیوں سے اجازت نہ لے لے۔

حدیث (۲۳۱۷) حدثنا خلاد بن یحییٰ الع سمعت ابن عمر یقول نہی النبی ﷺ ان یقرن الرجل بین التمرین جمیعاً حتی یستاذن اصحابه

ترجمہ۔ حضرت جبہ فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ میں تھے کہ ہمیں قحط سالی نے آیا۔ تو ان الزبیرؓ ہمیں کھانے کے لئے کھجور دیا کرتے تھے۔ اور ان عمرؓ کا ہمارے پاس سے گذر ہوتا تو فرماتے کہ دو کو ملا کر نہ کھاؤ۔ کیونکہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ملا کر کھانے سے منع فرمایا ہے مگر یہ کہ تم میں سے کوئی آدمی دوسرے سے اجازت مانگ لے۔

حدیث (۲۳۱۸) حدثنا ابو الولید عن جبلة قال کنا بالمدينة فاصابتنا سنة فکان ابن الزبیر یرزقنا التمر وکان ابن عمر یمرننا فبقولوا لا تقرنوا فان النبی ﷺ نہی عن الاقران الا ان یستاذن الرجل منکم اخاه.....

تشریح از شیخ گنگوہی - القرآن فی التمراس میں بھی نقاد کو بددرباطل کیا گیا ہے کیونکہ بہت سے آدمی جلدی جلدی کھانے والے ہیں اور بعض دیر سے کھاتے ہیں۔ تو کھانے میں فرق ہے جس کو نظر انداز کر دیا گیا۔ چونکہ دودو کو ملا کر کھانا کثیر الوقوع تھا اس لئے اس سے منع کیا گیا۔

تشریح از شیخ زکریا - ابن بطال فرماتے ہیں کہ نہیں عن القرآن کی نہیں تحریم کی نہیں بلکہ ندب کی ہے جس کو حسن ادب سے شمار کیا گیا ہے۔ اس لئے قطلانی نے حذف مضاف کرتے ہوئے ترجمہ ترک القرآن کے معنی کئے ہیں۔

الحمد لله نوال پارہ ختم ہوا ۲۳ جمادی الثانی ۱۴۰۹ھ شب چہار شنبہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دسوال پارہ

ترجمہ۔ شرکاء کے درمیان مشترکہ اشیاء کی قیمت کرنا جو عدل اور انصاف کے ساتھ قیمت مقرر کی جائے۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے اپنے عبد کا حصہ آزاد کر دیا اور عدل و انصاف کے ساتھ اس کی قیمت تمام عبد کو پہنچ جاتی ہے تو وہ آزاد ہو گا ورنہ جتنا حصہ اس نے آزاد کیا ہے اتنا ہی آزاد ہو گا۔

باب تقویم الاشیاء بین الشركاء

بقیمة عدل --

حدیث (۲۳۱۹) حدثنا عمران بن ميسرة قال عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من اعتق شقصا له من عبد لو شركا او قال نصيبا وكان له ما يبلغ ثمنه بقیمة العدل فهو عتيق والافقد عتيق

ایوب راوی کہتے ہیں کہ مجھے علم نہیں کہ عتق منہ یہ قول مانع کا ہے یا جناب نبی اکرم ﷺ کی حدیث میں سے ہے۔ شخص شرک اور نصیب کے ایک ممتی ہیں۔

منہ ماعتق قال لا ادري قوله عتق منہ ماعتق قول
عن نافع او في الحديث عن النبي ﷺ.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جس شخص نے اپنے مملوک غلام کا حصہ آزاد کر دیا پس اس کے مال میں اس غلام کی خلاصی ہے۔ اگر آزاد کرنے والے کامل نہیں ہے تو عدل و انصاف کے ساتھ غلام مملوک کی قیمت لگائی جائے گی۔ پھر بغیر کسی مشقت میں ڈالے غلام سے کوشش کر اگر رقم ادا کی جائے گی۔

حدیث (۲۳۲۰) حدثنا بشر بن محمد الع
عن ابی ہریرة عن النبي ﷺ قال من اعتق شقیصا
من ملوکہ فعليه خلاصہ فی مالہ فان لم یکن له
مال قوم المملوک قيمة عدل ثم استسعی غیر
مشقوق علیه.....

تشریح از قاسمی۔ شخص۔ شتیس۔ شرک اور نصیب سب کے معنی حصہ کے ہیں۔ قیمت عدل کا مطلب یہ ہے کہ مملوک کچھ آزاد ہوگا۔ بعض تو آزاد کرنے کی وجہ سے اور بقیہ سرایت کی وجہ سے۔

عتق منہ ماہتی دونوں عین کے فتح کے ساتھ ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ نے اس حدیث اور بعد والی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ عہد کے حق میں تجزیہ ہو سکتا ہے۔ مگر وہ قیمت لگانے کے بعد۔ اور حضرات فرماتے ہیں کہ بیع حق کے لئے ہو تو بھی قیمت لگائی جائے گی۔ حق کلوے کلوے نہیں ہوگا۔ صاحبین اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ بغیر قیمت لگانے کے عہد کی تقسیم ہو سکتی ہے ان کا متدل غنایم حنین کی تقسیم ہے جس میں سبایا اور موسیٰ کو بغیر قیمت لگائے تقسیم کیا گیا۔

غیر معشوق علیہ اس حدیث میں یہ زیادتی ہے مقصد یہ ہے کہ عہد تو آزاد ہو جائے گا۔ البتہ اپنی قیمت کیلئے اکتساب یعنی کمائی کر کے اپنی قیمت ادا کرنا ہوگی۔ البتہ کمائی کرانے میں اس پر سختی نہ برتی جائے۔ اس حدیث سے حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ شریک کو اختیار ہے چاہے اپنا حصہ بھی آزاد کر دے یا عہد سے کمائی کر اس کی قیمت وصول کرے۔ ولاء دونوں صورتوں میں شرکاء کا ہوگا یا یہ کہ آزاد کرنے والا اس کے حصہ کا ضامن ہوگا۔ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ بیار کی صورت میں ضمان ہے اور عہد سستی کی صورت میں کمائی کرانا ہے۔ ائمہ ثلاثہؒ فرماتے ہیں کہ جب عہد دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہو جب ان میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو اگر وہ مال دار ہے تو شریک کے حصہ کا ضامن ہو۔ تنگ دست ہے کہ جس قدر عہد کا حصہ آزاد ہوا ہے پس اتنا ہی آزاد ہو گا سستی کسب کی ضرورت نہیں ہے لیکن ابن حزم فرماتے ہیں استبعانی کا ثبوت تیس ۳۰ صحابہ کرامؓ سے ہے اور عتق منہ ماعتق یہ زیادتی صحیح نہیں ہے اور نہ ہی حدیث کا حصہ ہے بلکہ نافع کا قول ہے۔ بلکہ محلی میں ابن حزم فرماتے ہیں مکتوبہ۔

باب هل یقرع فی القسمة

والاستهام فیہ -

ترجمہ۔ کیلپا نٹنے میں قرعہ اندازی کی جائے
یا اپنا حصہ لینے میں قرعہ اندازی جائز ہے۔

ترجمہ۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو لوگ اللہ عزوجل کی حد پر قائم ہیں اور معروف کو چھوڑ کر ان حدود میں پڑ گئے ہیں ایک قوم کے حال کی طرح ہے جنہوں نے ایک کشتی میں اپنا اپنا حصہ لے لیا بعض جہاز کے اعلیٰ درجہ میں پہنچے اور بعض نچلے درجہ میں رہے۔ پس جو لوگ نچلے حصہ میں تھے پانی پینے کیلئے ان کا گذر اوپر والے حصہ کے لوگوں سے ہوا تو کہنے لگے اگر ہم اپنے حصہ سے کچھ حصہ چیر کر وہاں سے پانی لے لیں اور اوپر والوں کو تکلیف نہ پہنچائیں پس اگر اوپر والوں نے ان لوگوں کو اپنے ارادے پر چھوڑ دیا تو سب کے سب ہلاک ہوں گے اگر انہوں نے اس کو روک لیا تو سب کے سب نجات پا جائیں گے۔

حدیث (۲۳۲۱) حدثنا ابو نعیم الخ سمعت النعمان بن بشیرؓ عن النبی ﷺ قال مثل القائم علی حدود اللہ والواقع فیہا کمثل قوم استہموا علی سفینة فاصاب بعضهم اعلاها وبعضہم اسفلها فکان الذین فی اسفلها اذا استقوا من الماء مروا علی من فوقہم فقلوا لوانا خرقتنا فی نصیبنا خرقتا ولم نؤذ من فوقنا فان یترکوہم وما ارادوا اہلکوا جمیعاً وان اخذوا علی ایدہم نجوا ونجوا جمیعاً.....

تشریح از قاسمیؒ۔ استہام کے معنی قرعہ اندازی کے نہیں بلکہ حصہ لینے کے ہیں۔ وما ارادو میں واؤ بمعنی مع کے

ہے۔ ہلکو جمیعاً یعنی فوق اور تحت سب والے ہلاک ہوں گے۔ اس طرح جب حدود شرعی نافذ ہوں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل ہو تو سب نجات پائیں گے۔ ورنہ معاصی کی وجہ سے مجرم اور غیر مجرم سب کے سب ہلاک ہوں گے کہ غیر مجرموں نے حدود الہی کو قائم نہیں کیا۔

ترجمہ۔ اور میراث والوں کی شرکت کے بارے میں

باب شركة الیتیم واهل المیراث

ترجمہ۔ حضرت عروۃ بن الزبیرؓ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں پوچھا وان خفتم الا تقسطوا الخ فرمایا اے بھانجے! یہ ایک یتیم لڑکی جو اپنے مہولی کی

حدیث (۲۳۲۲) حدثنا الایسی الخ اخبرنی عروۃ بن الزبیر انہ سال عائشۃ عن قول اللہ عزوجل وان خفتم الا تقسطوا فی الیتامی

فانكحو اما طاب لكم من النساء منى وثالث و رابع
 قالت يا ابن اختي هي اليتيمة تكون في حجر وليها
 تشاركه في ماله فيعجبه مالها وجمالها فيريد
 وليها ان يتزوجها بغيران يقسط في صداقتها
 فيعطيا مثل ما يعطيا غيره فنهوا ان ينكحوهن
 الا ان يقسطوا لهن ويلغو بهن اعلى سنتهن
 من الصداق وامروا ان ينكحوا ما طاب لهم
 من النساء سواهن قال عروة قال عائشة ثم
 ان الناس استفثوا رسول الله ﷺ بعد هذه الاية
 فانزل الله ويستفتونك في النساء الى قوله
 وترغبون ان تنكحوهن والذي ذكر الله انه يعلى
 عليكم في الكتاب الاية الاولى التي قال فيها
 وان خفتن ان لا تقسطوا في اليتيمى فانكحوا
 ما طاب لكم من النساء قالت عائشة و قول الله
 في الاية الاخرى وترغبون ان تنكحوهن يعنى
 هي رغبة احدكم ليتيمته التي تكون في حجره
 حين تكون قليلة المال والجمال فنهوا ان ينكحوا
 ما رغبوا في مالها وجمالها من يتيمى النساء
 الا بالقسط من اجل رغبتهن عنهن

پرورش میں ہوتی تھی۔ جو اس کے مال میں شریک ہوتی تھی
 پس اس کا مال اور جمال دونوں پسند ہوتے تھے وہ اس سے نکاح
 کرنا چاہتا مگر اس کے حق میں انصاف نہیں کرتا تھا کہ اس کو
 اتنا حق مردے جو دوسرا دیتا ہے تو ان کو ان کے نکاح کرنے سے
 روک دیا گیا۔ البتہ اگر وہ ان سے انصاف کریں اور ان کے دستور
 کے مطابق ان تک پورا منہ پہنچائیں ورنہ ان کو حکم ہوا کہ ان کے
 سوا تم عورتوں سے نکاح کرو حضرت عروہ فرماتے ہیں کہ حضرت
 عائشہ فرماتی ہیں کہ اس آیت کے بعد لوگوں نے آپ سے فتویٰ
 پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ترجمہ آیت قرآنیہ کہ
 یہ لوگ آپ سے عورتوں کے بارے میں فتویٰ پوچھتے ہیں۔
 تو ان سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ تمہیں ان عورتوں کے بارے میں
 حکم دیتے ہیں اور وہ آیات جو کتاب اللہ میں بقاضی النسلة کے
 بارے میں پڑھی جاتیں انکا حکم یہ ہے وترغبون ان تنكحوهن
 تو وہ جو اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے کہ تم پر کتاب اللہ کی آیات
 پڑھی جائیں گی وہ پہلی آیت ہے جس میں فان خفتن لا تقسطوا
 النع ہے اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ دوسری آیت کریمہ کے
 اندر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وترغبون ان تنكحوهن مطلب
 یہ ہے کہ وہ جہمہ جو کسی کی پرورش میں ہو اسی کے پاس مال بھی
 تموزا ہے اور حسن و جمال بھی تموزا ہے پھر بھی مال اور جمال میں
 بے رغبتی کی وجہ سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ لیکن ان یتیم عورتوں
 سے روگردانی کی وجہ سے عدل و انصاف نہیں کرنا چاہتا تو ایسے
 لوگوں کو نکاح کرنے سے روک دیا گیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ گنگوہی فرماتے ہیں کہ دونوں آیتوں کے اندر جو دو قسم کی عورتوں کا ذکر ہے ان میں ایک

مرغوب فیہا ہے۔ اور دوسری مرغوب عنہا ہے۔ لیکن من اجل رغبتهن عنہن ما رغبوا فی مالها و جمالها پر مرتب ہے

لیکن یہ صحیح نہیں۔ اس لئے شیخ منگوینی فرماتے ہیں عنہن میں حکم عن کو معنی فی میں محمول کیا جائے تو اس وقت ما رغبا فی مالہا وجمالہا پر ترحب صحیح ہو جائے گا۔ لیکن اس توجیہ کی تردید کتاب التفسیر کا یہ قول کرتا ہے جس کے آخر میں من اجل رغبتہن عنہن اذا کن بہ قلیلة المال والجمال تو اس صورت میں عن کو فی پر محمول کرنا صحیح نہیں رہتا۔ اس لئے میرے نزدیک بہتر توجیہ یہ ہے کہ جب جہمہ قلت مال اور جمال کی وجہ سے مرغوب عنہا ہو تو ان کو چھوڑ دیتے ہو۔ اور دوسری صورتوں کو تلاش کرتے ہو۔ تو پھر تمہیں اس صورت میں بھی انہیں ترک کر دینا چاہئے جب کہ ان کے مال اور جمال میں رغبت کی وجہ سے نکاح تو کرنا چاہتے ہو لیکن ان کا دستور کے مطابق حق مراد انہیں کرنا چاہئے۔ ہاں اگر ان کے حقوق کی ادائیگی اور حق مرپورا دیا جائے تو اس صورت میں نکاح کا حق پہنچتا ہے۔ جانا چاہئے کہ امام حاریؒ کے ترجمہ میں شرکۃ الیتیم و اهل المیراث میں واؤ بمعنی مع کے ہے۔ اور ان بطلان کے قول کے مطابق سب کا اتفاق ہے کہ یتیم کے مال میں شرکت جائز نہیں مگر اس صورت میں جب کہ یتیم کی اس میں مصلحت ہو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں قل اصلاح لهم خیر یعنی یتامی کی بھلائی بہتر ہے۔

الغرض یتامی النساء کے ساتھ ہر صورت میں عدل کا برتاؤ ہو۔ نیز! نشارکہ فی المال محل ترجمہ ہے۔

ترجمہ۔ اراضی وغیرہ میں شریک ہونا

باب الشركة فی الارضین وغیرہا

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے شفعہ ہر اس چیز میں جائز رکھا جس کی تقسیم نہ کی گئی ہو۔ جب حدیں مقرر ہو جائیں اور راستے پھیر دئے جائیں تو پھر شفعہ نہیں ہے۔

حدیث (۲۳۲۳) حدثنا عبد اللہ بن محمد الخ عن جابر بن عبد اللہ قال انما جعل النبی ﷺ الشفعة فی کل مال یقسم فاذا وقعت الحدود و صرفت الطرق فلا شفعة.....

ترجمہ۔ جب شرکاء حویلیوں وغیرہ کو تقسیم کر لیں تو پھر نہ ان کو رجوع کا حق ہے اور نہ ہی اب شفعہ ہوگا۔

باب اذا اقتسم الشركاء الدور او غیرہا فلیس لهم رجوع ولا شفعة

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے شفعہ کا فیصلہ ہر اس چیز میں فرمایا جس کی تقسیم نہ کی گئی ہو۔ پس جب حدود مقرر ہو جائیں اور راستے پھیر دیئے جائیں تو پھر شفعہ نہیں ہوگا۔

حدیث (۲۳۲۴) حدثنا مسدد الخ عن جابر بن عبد اللہ قال قضی النبی ﷺ الشفعة فی کل مال یقسم فاذا وقعت الحدود و صرفت الطرق فلا شفعة....

تشریح از شیخ منگوبھی۔ فلیس لهم رجوع اگر ان کو رجوع کا حق ہے پھر شفعہ کو بھی شفعہ کا حق ہے۔ اس لئے مالک کا حق

شرکت کی صورت میں باقی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ترجمہ میں تقسیم کا لازم ہونا ہے اور حدیث میں شفعہ کی نفی ہے چونکہ نفی شفعہ کو نفی رجوع کا لازم ہے

لہذا جب وہ چیز مشترک ہو گئی تو اب شفعہ بھی لوٹ کر آئے گا۔ لاشفعۃ اس لئے کہ شفعہ شرکت میں ہوتا ہے تقسیم میں نہیں ہوتا۔ تو نفی شفعہ سے نفی وجوب لازم آئے گی۔

ترجمہ۔ سونے اور چاندی میں شریک ہونا
اور وہ چیزیں جن میں بیع صرف ہوتی ہے

**باب الاشتراك في الذهب
والفضة وما يكون فيه الصرف**

ترجمہ۔ سلمان بن ابی مسلم فرماتے ہیں کہ میں نے
ابو المنہال سے دست بدست بیع صرف کے متعلق پوچھا تو انہوں
نے فرمایا کہ میں نے اور میرے ایک شریک نے کئی چیزیں خرید
کیں دست بدست بھی اور ادھار پر بھی پھر ہمارے پاس حضرت
براء بن عازب تشریف لائے تو ہم نے ان سے پوچھا انہوں نے
فرمایا کہ میں نے اور میرے شریک حضرت زید بن ارقم نے ایسا
کیا۔ تو ہم نے جناب نبی اکرم ﷺ سے اس بارے میں پوچھا تو

حدیث (۲۳۲۵) حدثنا عمرو بن علی الع
سألت ابا المنهال عن الصرف بدأ بيد فقال اشريت
انا و شريك لي شيئاً بدأ بيد ونسيته فجاءنا البراء
بن عازب فسألناه فقال فعلت انا و شريكى زيد
بن ارقم و سالنا النبي ﷺ عن ذلك فقال ما كان
بدأ بيد فخذوه و ما كان نسيته فلدروه

آپ نے فرمایا کہ جو سودا دست بدست ہے اس کو تولے لو۔ اور جو ادھار ہے اس کو رد کر دو۔

تشریح از قاسمی۔ ابو المنہال اور ان کے شریک بیع صرف یعنی سونے اور چاندی کی خرید و فروخت یا بھید اور سیرہ دونوں

طرح سے کرتے تھے۔ اسی طرح حضرت براء بن عازب اور زید بن ارقم بھی سونے اور چاندی کی بیع نقد اور ادھار دونوں طرح سے کرتے تھے
جن کو آپ نے اس سے منع فرمایا کہ جو نقد ہے وہ تو صحیح ہے جو ادھار ہے وہ مردود ہے۔

ترجمہ۔ ذمی اور مشرکین کا زراعت میں
شریک ہونا۔

**باب مشاركة الذمي والمشرکین
في المزارعة**

حدیث (۲۳۲۶) حدثنا موسى بن اسمعيل الخ
عن عبد الله قال اعطى رسول الله ﷺ خيبر اليهود
ان يعملوها ويزرعوها وهم شطر ما يخرج منها.

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے خیبر کا علاقہ یہودیوں کو اس شرط پر دے دیا
کہ وہی لوگ اس کی ساخت پر داخت کریں اور اس کی کاشتکاری
کریں اور جو کچھ اس زمین سے پیداوار نکلے گی اس کا نصف حصہ
ان کا ہوگا۔

تشریح از قاسمی۔ مشرکین سے مستامن مراد ہیں۔ اہل ذمہ بھی ان کے حکم میں ہیں۔ مشرک حرملی سے مسلمان کا معاملہ
ہوتا ہی نہیں ہے۔

باب قسمة الغنم والعدل فيها

حدیث (۲۳۲۷) حدثنا قتيبة بن سعيد الخ
عن عقبه بن عامر ان رسول الله ﷺ اعطاه
غنما يقسمها على صاحبه ضحايا فبقي عتود
فذكره لرسول الله ﷺ فقال ضح به انت

ترجمہ۔ بجزیوں کی تقسیم اور اس میں عدل و انصاف کرنا

ترجمہ۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے ان کو بجزیریاں دیں تاکہ آپ کے صحابہ کرامؓ
کے درمیان قربانی کے لئے تقسیم کریں۔ پس ایک بجزی کا چم
بچ گیا۔ جس کا انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا
آپ نے فرمایا تم ہی اس کو ذبح کرو۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اس حدیث میں ذکر ہوا کہ بجزیوں کی تقسیم جائز ہے۔ بظاہر عدم جواز معلوم ہوتا تھا۔ کیونکہ کوئی
بجزی چھوٹی ہوتی ہے۔ کوئی کمزور اور کوئی قوی ہوتی ہے۔ اور عدل اس میں یہی ہے کہ ان کو چھانٹا نہ جائے۔ بڑے چھوٹے کی طرف نظر کئے
بغیر کیف ما اتفق دیا جائے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں ایسی تقسیم میں چشم پوشی برتی جاتی ہے۔ اور جو تقسیم حقوق واجبہ میں ہو وہاں
تساوی ملحوظ ہوگی۔ جیسے حضرت عقبہؓ نے اپنے اجتہاد سے ہر ایک کو دیا کیونکہ آپ نے کسی کے لئے کوئی چیز معین نہیں فرمائی تھی۔ بلکہ سب
شریک تھے۔

باب الشركة في الطعام وغيره

ویذکر ان رجلا سوام شینا فغمزه اخر فرای
عمران له شركة

ترجمہ۔ غلہ وغیرہ میں شراکت ہو تو کیا حکم ہے

ترجمہ۔ ذکر کیا جاتا ہے کہ ایک آدمی نے کسی چیز کا سودا کیا تو دوسرے
نے اس کی چنگلی کاٹی۔ حضرت عمرؓ سمجھ گئے کہ اس کی شراکت ہے۔

ترجمہ۔ زہرہ بن معبدؓ جنہوں نے حضرت نبی اکرم ﷺ کا زمانہ پایا تھا ان کو ان کی والدہ زینب بنت حمیدؓ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے جا کر کہنے لگیں یا رسول اللہ! اس کو بیعت کر لیں۔ آپ نے فرمایا ابھی یہ چھوٹا ہے۔ آپ نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور برکت کی دعا کی۔ زہرہ بن معبدؓ سے مروی ہے کہ ان کے دادا حضرت عبد اللہ بن ہشامؓ ان کو بازار کی طرف لے جاتے تھے۔ پس غلہ خرید کرتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ اور ابن الزبیرؓ کی ان سے ملاقات ہوتی تو وہ ان سے فرماتے کہ ہمیں بھی شریک بنا لو۔ کیونکہ جناب نبی اکرم ﷺ نے تمہارے لئے برکت کی دعا کی تھی۔ پس ان کو شریک بنا لیتے پس کبھی کبھی ان کو تمام اونٹنی نفع میں مل جاتی جسے وہ گھر بھیج دیتے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے دوسرے سے کہا کہ مجھے شریک بنا لو اور وہ دوسرا خاموش رہا تو وہ اسکے نصف مال میں شریک ہوگا۔

ترجمہ۔ غلام میں شریک ہونا

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جس نے اپنے مملوک غلام کا حصہ آزاد کر دیا تو اس پر واجب ہے کہ وہ سارے کے سارے کو آزاد کر دے۔ بعز طیکہ اس کے پاس اس غلام کی قیمت کا مال ہو تو انصاف کے ساتھ اس کی قیمت کی جائے گی پھر اس کے شرکاء کو ان کا حصہ دیا جائے گا۔ اور آزاد کردہ غلام کا راستہ چھوڑ دیا جائیگا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جس شخص نے اپنے غلام کا حصہ آزاد کر دیا تو وہ غلام سارے کا سارا آزاد ہو جائے گا بعز طیکہ معصن مالدار ہو اگر مالدار نہیں تو غلام سے بغیر مشقت ڈالے اس سے کمائی کرائی جائے گی اس کی حق گذر چکی ہے۔

حدیث (۲۳۲۸) حدثنا اصبع بن جده عبد الله بن هشام وكان قد ادرك النبي ﷺ وذهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ﷺ بايعه فقال هو صغير فمسح راسه ودعاه وعن زهرة بن معبد انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى السوق فيشترى الطعام فيلقاه ابن عمر وابن الزبير فيقولان له اشركنا فان النبي ﷺ قد دعالك بالبركة فيشركهم فربما اصاب الرحلة كما هي فيبعث بها الى المنزل قال ابو عبد الله اذا قال الرجل للرجل اشركني فاذا سكت فيكون شريكه بالنصف

باب الشركة في الرفيق

حدیث (۲۳۲۹) حدثنا مسدد بن خالد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال من اعتق شركاءه في مملوك وجب عليه ان يعتق كله ان كان له مال قدر ثمنه يقام قيمة عدل ويعطى شركاءه حصتهم ويخلى سبيل المعتق.....

حدیث (۲۳۳۰) حدثنا ابو النعمان بن عبد الله عن ابى هريرة عن النبي ﷺ قال من اعتق شقصاله في عبد اعتق كله ان كان له مال والا يستع غير مشقوق عليه.

باب الاشتراك في الهدى والبدن واذا اشترك الرجل الرجل في هدية بعد ما اهدى --

حدیث (۲۳۳۱) حدثنا ابو النعمان الخ
عن ابن عباس قال قدم النبي ﷺ صبح رابعة
من ذى الحجة مهلين بالحج لا يخلطهم شيء
فلما قدمنا امرنا فجعلناها عمرة وان نحل الي
نساء نالفشت في ذلك القالة قال عطاء فقال
جابر فيروح احدنا الي منى وذكره يقطر منبتاً
فقال جابر بكفه فبلغ ذلك النبي ﷺ فقام خطيباً
فقال بلغني ان القواما يقولون كذا وكذا والله لانا
ابرو واتقى لله منهم ولو انى استقبلت من امرى
ما استدبرت ما اهديت ولولا انا معى الهدى
لاحللت فقام سراقه بن مالك بن جعشم فقال
يا رسول الله هى لنا او للابد فقال لا بل للابد قال
وجاء على بن ابى طالب فقال احدهما يقول
ليك بما اهل به رسول الله ﷺ وقال الاخر
ليك بحجة رسول الله ﷺ فامر النبي ﷺ
ان يقيم على احرامه واشركه فى الهدى

ترجمہ۔ وہ بھری جو حرم کی طرف ہدی کے طور پر
بھیجی جائے اس میں شراکت کیسی ہے۔ والبدن اور بدے جانور
قربانی کے ہدی بنانے کے بعد جب کوئی شخص دوسرے کو ہدی
میں شریک کرے تو اس کا کیا حکم ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم
ﷺ اور آپ کے اصحاب کرام ذی الحجہ کی چوتھی کی صبح کو
تشریف لائے۔ جب کہ یہ سب لوگ حج کا احرام باندھنے والے
تھے۔ اور کوئی چیز ان میں ملی ہوئی نہیں تھی۔ پس ہم لوگ پہنچے تو
آپ نے حکم دیا کہ ہم اسے عمرہ بنا لیں اور اپنی عورتوں کی طرف
اتریں۔ تو اس بارے میں لوگوں کی گفتگو عام ہونے لگی عطاء
فرماتے ہیں کہ حضرت جلد نے فرمایا کہ ہم منی کی طرف شام کو
چل رہے تھے کہ ہمارے آلہ قاتل منی کے قطرے گراتے تھے
پس حضرت جلد اپنی اہلی سے اشارہ کرتے تھے حضرت نبی اکرم
ﷺ کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ خطبہ دینے کے لئے کھڑے
ہوئے۔ فرمایا مجھے اطلاع پہنچی ہے کہ لوگ اس طرح کہہ رہے
ہیں اللہ کی قسم! میں ان سب میں سے نیکو کار ہوں اور سب سے
زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں اگر مجھے پہلے اس حکم کا علم
ہوتا جو بعد میں ہوا ہے کہ اشہر حج میں عمرہ جائز ہے تو میں
ہدی نہ چلاتا بلکہ محتج ہو جاتا۔ اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی
تو میں احرام کھول دیتا۔ تو حضرت سراقہ بن مالک بن جعشم اٹھ کر
کہنے لگے یا رسول اللہ! کیا یہ حکم ہمارے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے
ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں ہمیشہ کے لئے ہے۔ کہتے ہیں کہ

حضرت علی بن ابی طالبؓ بھی تشریف لائے ان دونوں میں سے ایک کہتا ہے کہ حضرت علیؓ نے کہا لیک میرا احرام بھی اسی طرح ہے

جس طرح آپ نے احرام باندھا ہے۔ اور دوسرا رولوی کتا ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا البیک بحجة رسول الله ﷺ۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر قائم رہیں اور انہیں اپنی ہدی میں شریک نہ لیا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ ہمارے احناف کے نزدیک ہدی میں شریک ماننا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ جب عبادت کی نیت سے وہ مقرر ہو چکی ہے تو اب اس میں اشتراک نہیں ہو سکتا۔ باقی روایت کا جواب یہ ہے کہ آپ نے ان کو ہدایا میں شریک فرمایا جو وہ یمن سے لائے تھے۔ تو وہ ہدی خود ان کے لئے تھی۔ تو یہ اشتراک فی الہدی دونوں کی طرف سے ہوا۔ اور دونوں ان میں شریک ہوئے۔ جناب نبی اکرم ﷺ کی ہدی میں اشتراک نہیں ہوا۔ یا مطلب یہ ہے کہ آپ نے ان کو ہدی کے ثواب میں شریک کر لیا۔ کہ ذبیح تقسیم گوشت اور جمل اور دیگر امور جو ہدی سے متعلق تھے ان میں شریک کیا۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے ہارے میں جو دس بجزیوں کو ایک لونٹ کے برابر قرار دیتا ہے۔ نہ کہ قربانی میں۔ اس لئے کہ اس میں تو صرف سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔

باب من عدل عشرأ من الغنم بجزور فی القسم۔

ترجمہ۔ حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ ہم تھامہ کے حصہ ذی الخلیفہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ تھے پس ہمیں کچھ بجزیوں یا کچھ بجزیاں یا کچھ لونٹ ملے تو قوم نے ہدی کر کے ان کیلئے ہاڈیاں چڑھا دیں پس جناب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو ان کے ہارے میں حکم دیا تو وہ الٹ دی گئیں پھر آپ نے دس بجزیاں ایک لونٹ کے برابر تقسیم فرمائیں ایک لونٹ ان میں سے بھاگ گیا قوم میں گھوڑے سوار تھوڑے تھے ورنہ وہ ہدی پکڑ لیتے۔ تو ایک آدمی نے اس لونٹ کی طرف تیر پھینکا جس نے اسے روک لیا جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان جانوروں میں سے بھی وحشی جانوروں کی طرح نفرت کرنے والے ہوتے ہیں۔ پس اگر ان میں سے کوئی تم پر قابض آجائے۔ تو اس کے ساتھ اس طرح سلوک کرو۔ رولوی کہتے ہیں

حدیث (۲۳۳۲) حدیثنا محمد بن الخ عن جده رافع بن خدیج قال كنا مع النبي ﷺ بذي الخليفة من تهامة فاصبنا غنما واهلاً فجعل القوم فاحلوا بها القدور فجاء رسول الله ﷺ فامر بها فاكفنت ثم عدل عشرأ من الغنم بجزور ثم ان بعيراً نذوليس في القوم الاصيل بسيرة فرماه رجل فحبسه بسهم فقال رسول الله ﷺ ان لهذه البهائم اوابد كما وابد الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا قال قال جدی یا رسول الله انالرجوا وانخاف ان نلقى العدو غداً وليس معنا مد فذبح بالقصب فقال اعجل او ارن ماالنهر الدم

میرے داؤ نے فرمایا یا رسول اللہ! ہمیں امید ہوتی ہے یا کہا کہ
خطرہ ہوتا ہے کہ کل ہماری دشمن کے ساتھ مٹھ بھیز ہو جائے
اس لئے مسلح رہتے ہیں۔ ہمارے پاس چھری نہیں ہوتی۔ یعنی
ذبح کا سامان نہیں ہوتا۔ تو کیا ہم سرکنڈے سے ذبح کر سکتے ہیں

وذكر اسم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر
وساحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر
فمدي الحبشة

فرمایا جلدی جلدی اسے ذبح کرو جس چیز کا خون بہہ جائے۔ اور اللہ تعالیٰ کا اس پر نام لیا جائے تو اس کو کھاؤ۔ لیکن دانت اور ناخن نہ ہو۔
اس کے بارے میں تمہیں بتاؤں گا۔ دانت تو ہڈی ہے اور ناخن حبشہ والوں کی چھری ہے۔ جلدی کا حکم اس لئے ہوا کہ کہیں اپنی موت
نہ آجائے۔ ایسی جلدی میں پھرتی کی ضرورت ہوتی ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی - خیل بسیرة یہ گھوڑے کثیر نہ ہونے کی معذرت ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - بھاگے ہوئے اونٹ نے جب ان کو عاجز کر دیا۔ اگر گھوڑے ہوتے تو یہ دقت پیش نہ آتی اور بعض نے
کہا کہ بالکل گھوڑے کی نفی نہیں۔ بالکہ تیز رفتار گھوڑے کی نفی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الرهن

ترجمہ - حضرت میں بھی گروی رکھا جاسکتا ہے
اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اگر تم سفر پر ہو اور کاتب نہ ملے
تو قبضہ شدہ رہن رکھی جائے۔

باب فی الرهن فی الحضر وقوله
تعالی ان کنتم علی سفر ولم تجدوا کاتباً
فرهن مقبوضه -

ترجمہ - حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے

حدیث (۲۳۳۳) حدثنا مسلم بن ابراهیم الخ

جو کے بدلے اپنی زرہ گروہی رکھی۔ اور میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں جو کی روٹی اور باسی سالن لے کر چلا اور میں نے آپ کو یہ کہتے سنا کہ محمد ﷺ کے خاندان کے لئے صبح اور شام کو ایک صاع بھی نہیں ہوتا تھا۔ حالانکہ آپ کے نوکر تھے۔

عن انس قال ولقد رهن النبي ﷺ درعه بشعير
ومشيت الى النبي ﷺ بخبز شعير واهالة سنحة
ولقد سمعته يقول ما اصبح لال محمد ﷺ الا
صاع ولا امسى وانهم تسعة ابيات

تشریح از قاسمی - جمہور فقہاء فرماتے ہیں حضر اور سفر دونوں میں رهن رکھنا جائز ہے آیت سفر پر دلالت کرتی ہے اور حدیث سے رهن فی الحضر ثابت ہوتا ہے۔ مجاہد اور داؤد ظاہری حضر میں منع کرتے ہیں۔

ترجمہ۔ جس نے اپنی زرہ گروہی رکھی

باب من رهن درعه

ترجمہ۔ حضرت اعمش فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابراہیم نخعی کے پاس رہن رکھے کا تذکرہ کیا اور اس طرح بیع سلم کے اندر ضمانت کا۔ خواہ بالعمال ہو یا بالنفس ہو تو انہوں نے سلم کے ساتھ حضرت عائشہ سے روایت کی کہ

حدیث (۲۳۳۴) حدثنا مسدد بن خالد قال تذاكرنا
عند ابراهيم الرهن والقبيل في السلم فقال ابراهيم
حدثنا الاسود عن عائشة ان النبي ﷺ اشترى
من يهودي طعاما الى اجل ورهنه درعه

جناب نبی اکرم ﷺ نے یہودی سے غلہ ادھار پر خرید کیا اور اپنی زرہ اس کے پاس گروہی رکھی۔

تشریح از قاسمی - گویا کہ حضرت ابراہیم نخعی نے حدیث سے دونوں طرح استدلال کیا کہ جیسے رهن ثمن کے اندر جائز ہے مٹھون کے اندر بھی جائز ہے۔ جیسے بیع سلم میں مسلم فیہ پر ضمانت لی جائے۔

ترجمہ۔ جنگی ہتھیار کارہن رکھنا جائز ہے

باب رهن السلاح

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ کعب بن الاشرف کے قتل کی کون ذمہ داری لیتا ہے۔ کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو کافی تکلیف دے چکا ہے۔ حضرت محمد بن مسلمہ نے فرمایا کہ میں ذمہ دار ہوں چنانچہ وہ اس کے پاس آکر کہنے لگے کہ ہم وسق

حدیث (۲۳۳۵) حدثنا علي بن عبد الله انه
سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله ﷺ
من لكعب بن الاشرف فانه اذى الله ورسوله ﷺ
فقال محمد بن مسلمة انا فاتاه فقال اردنا ان تسلفنا
وسقاً او وسقين فقال ارهنوني نساء كم قالوا

دو سبق گندم یا کھجور تیرے سے ادھا رہتے ہیں۔ تو اس نے کہا اپنی عورتوں کو میرے پاس گروی رکھو۔ انہوں نے کہا ہم اپنی عورتیں کیسے گروی رکھ سکتے ہیں تو تو سارے عرب کا خوبصورت آدمی ہے۔ تو اس نے کہا کہ اپنے بیٹوں کو گروی رکھو انہوں نے کہا بچے کیسے گروی رکھیں جب ان کو کوئی گالی دے گا تو یہی کہے گا کہ وہ تو ایک دست یا دو دست کے بدلے رہن رکھا گیا تھا یہ تو

کیف نرهنك نساء ناوانت اجمل العرب قال فارهنولى ابناء کم قالوا کیف لرهن ابناء نالیسب احدہم فیقال رهن بوسق او وسقین هذا عار علینا ولکننا نرهنک الالامة قال سیفان یعنی السلاح فوعده ان یاتہ فقتلوه لم اتوالنسی رضی اللہ عنہ فاخبروه .

ہمارے لئے عار اور شرم کی بات ہے۔ لیکن ہم تیرے پاس اپنی زر ہیں گروی رکھ سکتے ہیں۔ سفیان کہتے ہیں کہ اس سے ہتھیار مراد ہیں پس وعدہ کیا کہ ہتھیار ان کے پاس لائیں گے۔ پس انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔ پھر جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو آکر اس کی اطلاع دی۔

تشریح از قاسمی۔ ابن المنیر فرماتے ہیں کہ امام حاری نے رهن السلاح کا ترجمہ اس لئے باندھا کہ در حقیقت زرہ ہتھیار نہیں ہے وہ تو چاؤ کا ایک آگہ ہے۔ کعب بن اشرف یہود بنی النضیر کا سردار تھا شاعر ہونے کی وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دشمنی کے علاوہ جو کرتا تھا۔ اور نقص عمد کر کے قریش مکہ کو آپ کے ساتھ لڑائی پر آمادہ کر آیا تھا۔ حضرت محمد بن مسلمہ نے نہ اس کو پناہ دی تھی اور نہ ہی اس سے کوئی عمد کیا تھا۔ بیع و شراء کی باتیں کر کے اسے مانوس کیا۔ اور قابو پا کر اسے قتل کر دیا۔ غدر تب ہو تا جب اسے امان صحیح دی ہوتی۔

ترجمہ۔ مرہون جانور پر سواری کی جاسکتی ہے اور اس کا دودھ بھی نکالا جاسکتا ہے۔

باب الرهن مرکوب ومحلوب

ترجمہ۔ حضرت مغیرہؓ ابراہیم نخعیؓ سے نقل کرتے ہیں کہ گم شدہ جانور کو اس کی گھاس کھلانے کے بدلے اس پر سواری کی جاسکتی ہے۔ اور اس کا دودھ بھی نکالا جاسکتا ہے۔ اور رہن بھی اسی کی طرح ہے۔

وقال مغیرة عن ابراهیم ترکب الضالة بقدر علفها وتحلب بقدر علفها والرهن. مثله ..

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ گروی جانوروں پر خرچہ کی وجہ سے سواری کی جاسکتی ہے۔ اور دودھ دینے والی کا دودھ پیا جاسکتا ہے۔ جب کہ وہ گروی ہو۔

حدیث (۲۳۳۶) حدثنا ابو نعیم الخ عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقول الرهن یرکب بنفقته ویشرب لبن الدر اذا کان مرهوناً.

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سواری پر اس کے خرچہ کی وجہ سے جب کہ وہ گروی ہو سواری کی جاسکتی ہے۔ اور دودھ والے جانور کا دودھ بھی خرچہ کی وجہ سے پیا جاسکتا ہے جب کہ وہ گروی ہو۔ جو شخص سوار ہو یا دودھ پئے اس کے ذمہ اس کا خرچہ ہے۔

حدیث (۲۳۳۷) حدثنا محمد بن مقاتل بن
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ الرهن یرکب بنفقته
اذا کان مرهونا ولین الدر یشرب بنفقته اذا کان
مرهونا وعلی الذی یرکب ویشرب النفقة.....

تشریح از شیخ لنگوہی۔ مرتہن کو عار دلائی جا رہی ہے کہ اس نے راہن کو مرہون سے نفع اٹھانے سے روک دیا ہے کہ وہ خود اس پر خرچ کر رہا ہے۔ اگر راہن خرچ کرتا تو اس سے نفع بھی حاصل کرتا تو مرتہن کے لئے مناسب نہیں ہے کہ اس کے مالک کو نفع حاصل کرنے سے روک دے۔ یا مرتہن کو رخصت دی جا رہی ہے کہ اگر بائع اجازت دے دے تو وہ اس پر خرچ کرے اور اس سے نفع بھی اس کے مطابق حاصل کرے یا اس کو اجارہ پر دے دے اور اس کی اجرت سے اس پر خرچ کرتا رہے۔ بشرطیکہ راہن اور مالک سے اجازت لے لی ہو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ رہن کے معنی لغت میں روکنے کے ہیں۔ اور شریعت میں کچھ مال قرضہ پر دستاویز اور وثوق کے طور پر دیا جائے۔ عین مرہونہ پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ رہن کے معنی قرضہ کو پکا کرنے کے ہیں۔ سفر کی قید آیت قرآنی میں بطور غلبہ کے ہے۔ ورنہ حضر میں بھی رہن رکھی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔ پھر جاننا چاہیے کہ امام احمد اور اشعق کے نزدیک مرتہن کو رہن سے ہر طرح کا فائدہ حاصل کرنے کا حق ہے۔ ظہر اور درا یعنی سواری بھی کر سکتا ہے۔ اور دودھ بھی پی سکتا ہے۔ جمہور جن میں ائمہ ثلاثہ بھی شامل ہیں چونکہ رہن مرتہن کے پاس امانت ہوتی ہے لہذا مرتہن اس سے کسی طرح کا فائدہ حاصل نہیں کر سکتا۔ بلکہ اس کے سب کے سب فوائد راہن یعنی مالک کے ہوں گے۔ اور خرچہ وغیرہ سب اس کے ذمہ ہوگا۔ جمہور حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ حدیث خلاف قیاس واقع ہوئی ہے اس لئے کہ غیر مالک کو بغیر اذن کے اشعاع کا حق دیا گیا ہے۔ دوسرے اس کو نفقہ کی وجہ سے ضامن قرار دیا گیا ہے قیمت کی وجہ سے نہیں بلکہ میں جمہور اس روایت کو لکن عمر کی روایت سے منسوخ قرار دیتے ہیں جس میں ہے لا تحلب ماشیة بغیر اذنه یعنی کسی کے جانور سے اس کی اجازت کے بغیر دودھ نہ نکالا جائے۔ یا یہ حکم تحریم روایے قبل کا ہے اور امام ابو زائلیؒ نے اور ابو ثورؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو اس صورت پر محمول کیا جائے کہ جب راہن مرہون پر خرچ کرنے سے کسی وجہ سے رک جائے تو پھر مرتہن کو خرچ کرنا چاہیے۔ اور نفقہ اور علف کی وجہ سے رکوب اور حلب کا حق دار ہے۔ بشرطیکہ اس کا اشعاع خرچہ سے بڑھ نہ جائے خرچہ کی رقم راہن سے وصول کرے۔ یہ مسئلہ ظفر کی صورت اختیار کر لے گا۔ اور ایک توجیہ یہ بھی ہے بنفقته بأبدلیۃ کے لئے نہ ہو۔ بلکہ بمعنی مع ہو۔ معنی یہ ہوں گے کہ راہن سوار بھی ہو اور خرچ بھی کرے مرتہن اس سے نفع نہ اٹھائے۔

درنکل قرض جرنفعا فهورباً یعنی ہر وہ قرضہ جو نفع کو کھینچے وہ سود ہے۔

باب الرهن عند اليهود وغيرهم

حدیث (۲۳۳۸) حدثنا قتيبة بن عانثة

قالت اشترى رسول الله ﷺ من يهودى طعاما

ورهنه درعه

باب اذا اختلف الراهن والمرتهن

ونحوه فالبينة على المدعى واليمين على

المدعى عليه -----

حدیث (۲۳۳۹) حدثنا خلا د بن يحيى بن

قال كتبت الى ابن عباس فكتب الى ان النبي ﷺ

قضى ان اليمين على المدعى عليه

حدیث (۲۳۴۰) حدثنا قتيبة بن سعيد بن

عن ابى وائل قال قال عبد الله ﷺ من حلف على

يمين يستحق بهامالا وهو فيها فاجر لقي الله وهو

عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك ان الذين

يشترون بعهد الله وايمانهم ثمن اقليل فقرالى

عذاب اليم ثم ان الاشعث بن قيس خرج الينا

فقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن قال فحدثناه قال

فقال صدق لفي والله انزلت كانت بيني وبين رجل

خصومة في بئر فاخصمنا الى رسول الله ﷺ

ترجمہ۔ یہودی اور غیر یہودی کے پاس رہن رکھی جاسکتی ہے

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ

ﷺ نے ایک یہودی سے غلہ خرید کیا اور اپنی زرہ اس کے پاس

رہن رکھی۔

ترجمہ۔ جب راہن اور مرتهن میں اختلاف پیدا ہو جائے یا

اس طرح اور معاملات میں اختلاف ہو جائے تو مدعی کے ذمہ

گواہ پیش کرنا ہے اگر نہ ہوں تو مدعی علیہ کی قسم پر اعتبار کیا جائیگا

ترجمہ۔ ابن ابی ملیحہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت

ابن عباسؓ کی طرف خط لکھا۔ انہوں نے میری طرف لکھا کہ

جناب نبی اکرم ﷺ نے فیصلہ دیا کہ قسم بہر حال مدعی علیہ پر ہوگی

ترجمہ۔ حضرت ابو وائلؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ

نے فرمایا کہ جس نے کوئی ایسی قسم کھائی جس سے وہ کسی مال کا

حقدار بن گیا حالانکہ وہ اس کے اندر گناہ گار ہے تو اللہ تعالیٰ سے

اس حال میں ملاقات کرے گا وہ اس پر غضب ناک ہوں گے۔

اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق میں ان الذین يشترون بعهد الله

الاية۔ یہ آیت نازل فرمائی۔ پھر اشعث بن قیس ہمارے پاس

تشریف لائے پوچھا کہ ابو عبد الرحمنؓ نے تمہیں کیا حدیث سنائی

تو ہم نے ان کو حدیث سنائی۔ فرمایا انہوں نے ہاں۔ میرے

بارے میں ہی یہ آیت نازل ہوئی۔ میرے اور عیاد آدمی کے

درمیان کتویں کے بارے میں جھگڑا تھا پس ہم جھگڑالے کر

فقال شاهدك اويمينه قلت انه اذا يحلف ولا يبالى
فقال رسول الله ﷺ من حلف على يمين
يستحق بهامالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه
غضبان فانزل الله تصديق ذلك ثم قرأ هذه الآية
ان الذين يشترون بعد الله وايمانهم ثمنا قليلا
الى قوله ولهم عذاب اليم

جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ تو جناب
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیرے گواہ پیش ہوں یا اس کی قسم کا
اعتبار کرو۔ میں نے کہا کہ وہ اس وقت قسم اٹھالے گا۔ اور پرواہ
نہیں کرے گا جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے
کوئی ایسی قسم اٹھائی جس سے وہ کسی مال کا حقدار بن گیا حالانکہ وہ
اس قسم میں جموں اور گناہ گار ہے۔ تو اللہ تعالیٰ سے اس حال میں
ملاقاتی ہو گا کہ وہ اس پر غضب ناک ہوں گے۔ تو اللہ تعالیٰ نے

اس کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی۔ پھر اس آیت کو پڑھا ان الذين يشترون بعهد الله الاية -

تشریح از قاسمی - مصنف نے اس حدیث کو عموم پر محمول کیا ہے۔ لیکن جو لوگ کہتے ہیں کہ اختلاف کی صورت میں
قول مرتحن کا معتبر ہو گا۔ جب تک اس کا قول رہن کی مقدار سے بڑھ نہ جائے۔ کیونکہ رہن اس کے لئے گواہ کی طرح ہے۔ علامہ عینی
فرماتے ہیں کہ جب راہن اور مرتحن کا اختلاف ہو جائے۔ مثلاً راہن کہتا ہے یہ چیز میں نے تیرے پاس دس دینار کے بدلے رہن رکھی ہے
مرتحن کہتا ہے کہ بس دینار کے بدلے ہے۔ تو حضرت امام ابو حنیفہؒ۔ امام ثوریؒ۔ اور امام شافعیؒ وغیر ہم فرماتے ہیں کہ بات راہن کی معتبر
ہوگی۔ البتہ اسے قسم اٹھانی ہوگی۔ کیونکہ وہ زیادتی کا انکار کر رہا ہے۔ اور گواہ مدعی کے ذمہ ہوں گے۔ اور وہ مرتحن ہے۔ حضرت حسن اور
قنادہ فرماتے ہیں قول مرتحن کا معتبر ہو گا۔ جب تک کہ اس کا قرضہ رہن کی قیمت سے تجاوز نہ کر جائے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب العتق

ترجمہ۔ باب آزاد کرنے میں اور اس کی فضیلت کے بارے میں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ گردن کا چھوڑنا یا یتیم قرابت دار کو بھوک کے دن کھانا کھلانا

باب فی العتق وفضله وقوله
تعالیٰ فك رقبة واطعام فی يوم
ذی مسغبة یتیمًا ذامقربة

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس شخص نے کسی مسلمان مرد کو آزاد کر دیا تو پھر اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کو اس غلام کے ہر عضو کے بدلے جہنم سے خلاصی دے دے گا۔ سعید بن مرجانہ فرماتے ہیں کہ میں اس حدیث کو امام زین العابدین۔ علی بن حسینؑ کی طرف لے کر گیا۔ تو علی بن حسینؑ نے اپنے اس غلام کا قصد فرمایا جو ان کے بدلے عبد اللہ بن جعفر نے انہیں دس ہزار

حدیث (۲۳۴۱) حدثنا احمد بن یونس الخ
قال لی ابو ہریرۃ قال النبی ﷺ ایما رجل اعتق
امراً مسلماً استنقذ اللہ بكل عضو منہ عضواً منہ
من النار قال سعید بن مرجانہ فانطلقت الی عبد لہ
قد اعطاه بہ عبد اللہ بن جعفر عشرة الاف درهم
او الف دینار فاعتقه.....

درہم یا ایک ہزار درہم یا ایک ہزار دینار دیئے تھے۔ پس آپ نے اس کو آزاد کر دیا۔

تشریح از قاسمی۔ حضرت عبداللہ بن جعفر اتنی کثیر رقم اس غلام کی ان کو دیتے تھے۔ لیکن انہوں نے اسے بیچا نہیں بلکہ آزاد کر دیا۔ مقصد یہ ہے کہ قیمت کثیر تھی لیکن صدقہ کی فضیلت اس سے بڑھ کر ہے۔ اس لئے بیچا نہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ عتق کے لغوی معنی قوت کے ہیں۔ اور شریعت میں مملوک کے اندر وہ شرعی قوت پیدا ہو جاتی ہے کہ اس سے ملکیت زائل ہو گئی۔ نیز اس زمانہ میں دس اور ہم ایک دینار کے برابر ہوتے تھے۔

باب ای الرقاب افضل

ترجمہ۔ کون سی گردن بہتر ہے

ترجمہ۔ حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے پوچھا عمل کون سا اچھا ہے فرمایا اللہ پر ایمان لانا اور اس کے راستہ میں جہاد کرنا میں نے پوچھا کہ گردنوں میں سے کون سی گردن عمدہ ہے۔ فرمایا کام کرنے والے کی مدد کرو اور کام نہ کر سکنے والے کو کام کر دو۔ میں نے کہا اگر یہ بھی نہ کر سکو تو آپؐ نے فرمایا لوگوں کو اپنے شر سے محفوظ کرو۔ کیونکہ یہ بھی تمہارا اپنی ذات پر صدقہ ہے۔ قوت نیکی نہ داری بدکن۔

ترجمہ۔ سورج گرہن اور اس طرح قدرت کی نشانیوں کے وقت غلام کو آزاد کرنا مستحب اور پسندیدہ ہے۔

ترجمہ۔ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے سورج کے بے نور ہونے کے وقت غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔

ترجمہ۔ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ فرماتی ہیں کہ ہمیں سورج گرہن کے موقع پر غلام آزاد کرنے کا حکم دیا جاتا تھا۔

حدیث (۲۳۴۲) حدثنا عبید اللہ بن موسیٰ الخ عن ابی ذرؓ قال سالت النبی ﷺ ای العمل افضل قال ایمان باللہ وجہاد فی سبیلہ قلت فای الرقاب افضل قال اغلاھا ثمننا وانفسھا عند اهلھا قلت فان لم الفعل قال تعین صانعا وتصنع لآخرق قال فان لم الفعل قال تدع الناس من الشرفانھا صدقة تصدق بها علی نفسک

باب ما يستحب من العتاقة فی الكسوف والایات

حدیث (۲۳۴۳) حدثنا موسیٰ بن مسعود الخ عن اسماء بنت ابی بکرؓ قالت امر النبی ﷺ بالعتاقة فی کسوف الشمس تابعه علی

حدیث (۲۳۴۴) حدثنا محمد بن ابی بکرؓ الخ عن اسماء بنت ابی بکرؓ قالت کنا نؤمر عند الخسوف بالعتاقة

تشریح از قاسمی۔ علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ حدیث میں صرف کسوف کا ذکر ہے ترجمہ میں آیات بھی ہیں تو حدیث کے اس طریق کی طرف اشارہ ہے جس میں ہے ان الشمس والقمر آیاتان من آیات اللہ یخوف اللہ بہما عباده یادگیر آیات کو کسوف پر قیاس کیا گیا۔

ترجمہ۔ جب کسی ایسے غلام کو آزاد کرے جو دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے یا ایسی باندی جو کئی شرکاء کے درمیان ہے

باب اذا اعتق عبداً بین اثنین اوامة بین الشرکاء۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا جس شخص نے اس غلام کو آزاد کر دیا جو دو آدمیوں کے درمیان مشترک تھا تو اگر آزاد

حدیث (۲۳۴۵) حدثنا علی بن عبداللہ العن ابیہ عن النبی ﷺ قال من اعتق عبداً بین اثنین فان كان موسراً فقومٌ علیہ ثم یعتق.....

کرنے والا مالدار ہے تو اس کی قیمت لگا کر اس کے ذمہ کی جائیگی پھر وہ غلام آزاد ہوگا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دیا پس اگر اس کا حصہ جو غلام کی قیمت کو پہنچ جاتا ہے تو عدل و انصاف کے ساتھ غلام کی قیمت کر کے اس کے شرکاء کو ان کے حصے دیئے جائیں گے اور غلام آزاد ہو جائے گا۔ اگر غلام کی قیمت اس کے حصہ تک نہیں پہنچتی تو اس کا اتنا حصہ آزاد ہوگا جس قدر کہ آزاد ہو ہے۔

حدیث (۲۳۴۶) حدثنا عبداللہ بن یوسف العن عبد اللہ بن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ قال من اعتق شرکاء فی عبد فکان له مال یبلغ ثمن العبد قوم العبد قيمة عدل فاعطی شرکاء ہ حصصہم وعتق علیہ والا فقد عتق منہ ماعتق.....

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے اپنے مملوک میں سے اپنا حصہ آزاد کر دیا پس اگر اس کا اتنا مال ہے جو غلام کی قیمت کو پہنچ جاتا ہے تو وہ سارے کا سارا آزاد ہو جائے گا اور اگر مال نہیں ہے تو برابر انصاف کے ساتھ اس کی قیمت کی جائے گی یعنی آزاد کئے ہوئے کی قیمت کی جائے گی پھر اس سے اتنا حصہ آزاد ہوگا جو اس نے آزاد کیا ہے

حدیث (۲۳۴۷) حدثنا عبد بن اسمعیل العن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ من اعتق شرکاء فی المملوک فعلیہ عتقہ کلہ ان کان له مال یبلغ ثمنہ فان لم یکن له مال یقوم علیہ قيمة عدل فاعتق منہ ماعتق...

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جس شخص نے غلام کا اپنا حصہ آزاد کر دیا۔ پس اس کا مال اگر اس کی عادلانہ قیمت کو پہنچ جاتا ہے تو وہ آزاد ہو گا۔ نافع نے فرمایا کہ اگر مال نہیں ہے تو اتنا حصہ آزاد ہو گا جس قدر اس نے آزاد کیا ہے۔ ایوب راوی فرماتے ہیں کہ یہ چیز نافع نے اپنی طرف سے کئی یا حدیث کا کچھ حصہ ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ غلام اور اس باندی کے بارے میں فتویٰ دیتے تھے جو شرکاء کے درمیان مشترک ہوں پس اگر ان میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو فرماتے تھے کہ اس پر سارے کا سارا غلام بیباندی آزاد ہو جائے گا۔ بشرطیکہ آزاد کرنے والے کے پاس اتنا مال ہو جو اس کی قیمت کو پہنچ جاتا ہے تو اسکے مال سے عادلانہ قیمت کی جائے گی۔ اور شرکاء کی طرف ان کے حصے حوالہ کئے جائیں گے اور آزاد شدہ غلام کا راستہ چھوڑ دیا جائیگا حضرت ابن عمرؓ اس کی خبر جناب نبی اکرم ﷺ سے دیتے تھے لیٹ نے بھی اپنی سند کے ساتھ مختصر اس کو روایت کیا ہے۔

حدیث (۲۳۴۸) حدثنا ابو النعمان الخ عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال من اعتق نصيبه له في مملوك او شركاً له في عبد و كان له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتيق قال نافع والا فقد عتق منه ما عتق قال ايوب لا ادري اشي اقله اوشي في الحديث

حدیث (۲۳۴۹) حدثنا احمد بن المقدم الخ عن ابن عمر انه كان يفتي في العبد او الامة يكون بين شركاء فيعتق احدهم نصيبه منه يقول قد وجب عليه عتقه كله اذا كان للذي اعتق من المال ما يبلغ يقوم من ماله قيمة العدل ويدفع الى الشركاء انصاء هم وينحلي سبيل المعتق يخبر ذلك ابن عمر عن النبي ﷺ ورواه الليث الخ

تشریح از شیخ گنگوہی۔ فان لم يكن له مال الخ مال موصوف ہے اور يقوم عليه اس کی صفت ہے۔ اور شرط کی جزاء علی المعتق ہے۔ جس کے معنی ہیں کہ اگر اس معتق کے پاس مال نہ ہو تو پھر معتق پر سعی واجب ہے تاکہ وہ اپنی کمائی سے اپنی قیمت ادا کرے۔ اور اگر القیمة منصوب ہے تو يقوم کا مفعول مطلق ہو گا۔ اگر مرفوع ہے تو قیمة عدل علی المعتق شرط کی جزاء ہے۔ باقی ترکیب اسی طرح ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ فان لم يكن له مال الخ اس کلام کی ترکیب میں علماء کا اختلاف ہے شیخ گنگوہی نے علی المعتق کو شرط کی جزاء مسلک احناف کے مطابق ہے کہ عبد پر سعی واجب ہے۔ اور حضرت مولانا حسین علی پنجابی کی تقریر میں مال موصوف ہے۔ يقوم صفت ہے اور علی المعتق کا تعلق يقوم سے ہے معنی یہ ہیں۔ وہ قیمت جو اس عبد کے موافق ہو اور فاعل جزاء ہو گی۔

ان شرطیہ کی۔ بھڑٹیکہ قدمقد رمانا جائے۔ تاکہ فاکا داخل ہونا صحیح ہو جائے۔ یا یوں کہا جائے کہ محذوف کچھ نہیں یہی جزء ہے۔ فاعتق اس کی تفسیر ہے۔ جانا چاہیے کہ یہ مسئلہ اختلافی مشہور ہے۔ اس اختلاف کا معنی اس پر ہے کہ آیا عتق میں تجزیہ ہو سکتا ہے یا نہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور ان کے موافقین کے نزدیک عتق کا تجزیہ ہو سکتا ہے۔ صاحبینؒ کے نزدیک تجزیہ نہیں ہو سکتا۔ دونوں حالتوں میں خواہ حالت یسر کی ہوگی یا عسر کی۔ اور ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک حالت عسر میں متجز یعنی تجزیہ ہو سکتا ہے۔ یسر کی صورت میں تجزیہ نہیں ہو سکتا ان کے نزدیک عبد مشترک آزاد ہوگا۔ معتق پر سعایہ بھی واجب نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا حصہ آزاد ہوگا۔ باقی کے لئے استسعا واجب ہے۔ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ یسر کی حالت میں ضمان واجب ہے۔ اور عسر کی صورت میں سعایہ واجب ہے۔ تفصیل او جزی میں دیکھی جاسکتی ہے۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص غلام سے اپنا حصہ آزاد کر دیتا ہے اور اس کا مال نہیں ہے تو بغیر مشقت ڈالے عبد سے سعی کرائی جائے۔ جیسے کلمت کی صورت میں ہوتی ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے غلام کا اپنا حصہ آزاد کر دیا تو غلام کی خلاصی اسکے مال میں ہوگی بھڑٹیکہ اس کے پاس مال ہو ورنہ اس کی قیمت کی جائے گی اور بغیر مشقت میں ڈالے اس سے کمائی کرائی جائے گی تاکہ شرکاء کو ان کا حصہ ادا کیا جائے۔

ترجمہ۔ غلطی کرنا اور بھول جانا۔ آزاد کرنے اور طلاق دینے اور اس طرح کے امور میں کیونکہ عتاقہ تو اللہ کی رضا کے لئے ہوتی ہے۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے ہر آدمی کے لئے

وہی کچھ ہے جس کی اس نے نیت کی۔ بھولنے والے اور غلطی کرنے والے کی نیت نہیں ہو کرتی۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میری وجہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری

باب اذا اعتق نصیبافی عبد

ولیس له مال ناستسعی العبد غیر
مشقوق علیہ علی نیحوالکتابہ۔

حدیث (۲۳۵۰) حدثنا احمد بن ابی رجاء الخ
عن ابی ہریرہؓ قال قال النبی ﷺ قال من اعتق
نصیباً أو شقیصاً فی مملوک فخلاصہ علیہ فی مالہ
ان کان له مال والاقوم علیہ فاستسعی بہ غیر
مشقوق علیہ تابعہ حجاج الخ.....

باب النخطاء والنسیان فی العتاقۃ والطلاق
ونحوہ ولاعتاقۃ الا لوجه اللہ وقال النبی ﷺ
لکل امرئ مانوی ولانیۃ للناسی والمخطئی

حدیث (۲۳۵۱) حدثنا الحمیدی الخ عن

ابی ہریرہؓ قال قال النبی ﷺ ان اللہ تجاوز لی

عن امتی ماوسوست به صدورها مالم تعمل
او تکلم

حدیث (۲۳۵۲) حدثنا محمد بن کثیرانح
عن علقمة بن وقاص بن الیشی قال قال سمعت
عمر بن الخطاب عن النبی ﷺ قال الاعمال
بالنية ولا مرئ مانوی فمن كان هجرته الى الله
ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت
هجرته لدنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته
الى ماهاجر اليه

امت سے دوسوے معاف کر دیئے جو ان کے سینوں میں کھٹکتے
ہیں جب تک عمل نہ کریں یا بولے نہیں۔

ترجمہ۔ حضرت عمر بن الخطاب جناب نبی اکرم ﷺ
سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اعمال کا اعتبار نیت سے
ہے۔ جس کی ہجرت نیت کے اعتبار سے اللہ اور اس کے رسول
کے لئے ہوگی اس کی ہجرت ثواب کے اعتبار سے اللہ اور اس کے
رسول کی طرف ہوگی۔ اور جس کی ہجرت دنیا حاصل کرنے
کے لئے یا کسی عورت سے شادی کرنے کے لئے ہوگی تو اس کی
ہجرت اس کام کیلئے ہوگی جس کی طرف اس نے ہجرت کی ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ خطا۔ نسیان یعنی بھول چوک کا گناہ معاف ہے۔ فعل کی سزا معاف نہیں ہے۔ لاعتاقہ
الالوجہ اللہ اس عبارت سے خفیہ پر رد کرتا ہے جو فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے شیطان اور نیت کے نام پر غلام کو آزاد کر دیا تو اس کا حق نافذ
ہوگا۔ اس کا جواب وہی ہے جو خود مصنف کی طرف سے گذر چکا ہے۔ کہ مشرک کا صدقہ اور اس کا آزاد کرنا جائز ہے۔ کیونکہ مصنف نے
کتاب الزکوٰۃ میں مشرکین کے اعتناق کو ثابت کیا ہے۔ حالانکہ وہ اہل نیت و اخلاص نہیں ہیں۔ کہ ان کا فعل لوجہ اللہ ہو۔

ماوسوست بہ صدورها مصنف نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ جب دوسوہ کا وبال اٹھ گیا تو بھول چوک کا وبال بھی
اٹھ جائے گا یہ بالکل ظاہر ہے اس لئے کہ دوسوہ میں تو نیت اور قصد کا کچھ نہ کچھ وجود ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ حد اعتبار کو نہیں پہنچتا۔ خطا اور
نسیان میں تو نیت و قصد ہوتی نہیں۔ لیکن اس کا جواب وہی ہے۔ معافی مواخذہ اور گرفت سے ہے۔ جس کو ہم ثابت نہیں کر رہے۔ نیز!
خطا اور نسیان میں عمل اور تکلم موجود ہے۔ تو پھر اس کا انکار کیسے ممکن ہوگا۔ بلکہ خطا اور نسیان پر عمل کریں گے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ان دو مسئلوں میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے چونکہ حدیث میں آگیا ہے کہ ثلاث جدھن جدوھزلھن
جد العتاق والنکاح والطلاق۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس شخص نے ہنسی مذاق میں بھی نکاح۔ طلاق۔ عتاق کر دیا تو ان کا وقوع
ہو جائیگا حالانکہ ہزل کی صورت میں نیت نہیں ہوتی۔ طلاق کے بارے میں تو احناف اور شوافع کا یہی مسلک ہے البتہ امام مالک اور امام احمد
فرماتے ہیں کہ لفظ صریح نیت کا محتاج ہے۔ اور شیخ گنگوہی نے جو جواب دیا ہے وہ بالکل واضح ہے کیونکہ بہت افعال ایسے ہیں کہ ان پر

گناہ تو نہیں ہے۔ لیکن جزاء مرتب ہوتی ہے۔ جیسے قتل خطا یا جس نے نماز میں بھول کر یا غلطی سے کھالیا۔ یا لسیا نا اور خطا کلام کر لیا۔ تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

ولو للشیطان او الصنم جب کسی شخص نے اپنے غلام سے کہا انت حر للشیطان او الصنم تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا اس لئے کہ یہ فعل الل سے صادر ہوا ہے۔ اور محل کی طرف اضافت ہوئی ہے۔ اور اس کو ولایت بھی حاصل ہے۔ اس لئے عتق نافذ ہوگا اور اس کی نیت لغو جائے گی۔ جس سے وہ گناہ گار ہوگا۔

مامر من المصنف الخ مصنف کتاب الزکوٰۃ میں کہہ چکے ہیں من تصدق فی الشریک ثم اسلم اور عنقریب باب عتق المشرک میں بھی اسی حکیم بن حزام کی روایت کو ذکر کیا ہے جنہوں نے جاہلیت میں سو ۱۰۰ غلام آزاد کئے تھے اور میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ اس سے اشارہ کتاب البیوع کے اس باب کی طرف ہے جس میں ہے باب شری المملوک من الحربی وھبتہ وعتقہ الخ۔ **ارتفعت الوسوسة الخ** حافظ فرماتے ہیں کہ وسوسہ کسی چیز کا دل میں کھٹکنا ہو جس میں اطمینان اور قرار نہ ہو۔ اس لئے علماء نے وہم اور عزم میں فرق کیا ہے اب اس حدیث کی ترجمہ سے مناسبت ثابت ہو جائے گی۔ جیسے عدم قرار کی وجہ سے وسوسہ کا کوئی اعتبار نہیں۔ خاطر اور ناسی کو بھی قرار نہیں ہوتا۔ اس لئے جیسے وسوسہ معاف۔ خطا اور نسیان بھی معاف۔ اگر اشکال ہو کہ ترجمہ میں تو نسیان ہے اور حدیث سے حدیث النفس ثابت ہے۔ تو ترجمہ اور حدیث میں مناسبت نہ ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ نسیان خطا میں چونکہ قرار نہیں ہوتا اس لئے ان کو بھی وسوسہ کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔ یا چونکہ دل حدیث نفس میں مشغول ہوتا ہے جس کی وجہ سے خطا اور نسیان پیدا ہوتا ہے۔ علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ حدیث الوسوسہ سے دلیل ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ تو خصم کی دلیل ہے۔ کیونکہ جب کسی نے اعتاق اور طلاق کا تکلم نسیان اور خطا کیا تو تکلم میں داخل ہو گیا۔ لہذا اس حدیث کی رو سے اس کا معتبر ہونا ثابت ہوا۔

ترجمہ۔ جب کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ وہ اللہ کیلئے ہے اور اس سے عتق کی نیت کی اور عتق پر گواہ بنایا تو اس کا کیا حکم ہے

**باب اذا قال رجل لعبده هو لله
ونو العتق والاشهاد فی العتق**

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جب اسلام لانے کے ارادہ سے تشریف لائے تو ان کے ہمراہ ان کا غلام بھی تھا۔ لیکن وہ دونوں ایک دوسرے سے چھڑ گئے تو وہ بھی اس کے بعد آ گیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ بیٹھے ہوئے تھے۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے ابو ہریرہؓ! یہ تیرا غلام آ گیا۔

حدیث (۲۳۵۳) حدثنا محمد بن عبد اللہ الخ عن ابی ہریرۃؓ انه لما قبل یریدا الاسلام ومعہ غلامہ ضل کل واحد منہما من صاحبہ فاقبل بعد ذلک و ابو ہریرۃؓ جالس مع النبی ﷺ یا باہریرۃؓ هذا غلامک قد اتاک فقال امانی اشہدک انه حر قال

تو آپ نے فرمایا اے حضرت! میں بے شک آپ کو گواہناتا ہوں کہ وہ آزاد ہے۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ یہ شعر پڑھے رہے تھے۔

لیکن بایں ہمہ اس نے مجھے دار کفر و حرب سے نجات دے دی۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں جس وقت میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آ رہا تھا تو راستے میں یہ شعر کہتا تھا اے رات تیری درازی اور مشقت کس قدر ہے۔ اس کے باوجود اس رات نے مجھے دار الکفر سے نجات دے دی۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ راستہ میں میرے سے میرا غلام بھاگ گیا جب میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کر لی اور دریں اثنا میں آپ کے پاس تھا کہ اچانک میرا وہ غلام ظاہر ہو گیا جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابو ہریرہؓ یہ تیرا غلام ہے میں نے کہا حضرت وہ اللہ کی رضا کیلئے آزاد ہے پس میں نے اس کو آزاد کر دیا امام بخاریؒ فرماتے ہیں ابو کریب نے ابو اسامہ سے حر کے لفظ نقل نہیں کئے۔

ترجمہ۔ حضرت قیسؓ روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت ابو ہریرہؓ مدینہ آئے تو ان کے ہمراہ ان کا غلام تھا۔ اور وہ خود اسلام کی تلاش میں نکلے تھے پس ایک دوسرے سے بھٹک گئے تو ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں آپ کو گواہناتا ہوں کہ وہ اللہ کیلئے ہے

تشریح از شیخ کنکوینیؒ - هذا غلامك اس کا علم یا تو آپ کو کشف کے ذریعہ ہوا یا آپ نے ان حالات اور اوضاع سے

معلوم کیا جن کو حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کئے تھے۔

قال هو یعنی قال الراوی فہو ای ضلال کل واحد منهما عن صاحبه کان وقت قول ابی ہریرہؓ یعنی راوی کہتا ہے

کہ ہر ایک کا بھٹک جانا اس وقت تھا جب کہ حضرت ابو ہریرہؓ یہ شعر گنگنا رہے تھے۔

فہو حین بقول - یالیلة من طولها و عنائها علی انها من دار الکفر نجت

اے رات تیری درازی اور مشقت کس قدر ہے

حدیث (۲۳۵۴) حدثنا عبید اللہ بن سعید الع

عن ابی ہریرہؓ قال لما قدمت علی النبی ﷺ

قلت فی الطريق - یالیلة من طولها و عنائها

علی انها من دار الکفر نجت

قال و ابی منی غلام لی فی الطريق قال فلما قدمت

علی النبی ﷺ بیعتہ فیما انا عنده اذ طلع الغلام

فقال لی رسول اللہ ﷺ یا ابا ہریرہؓ هذا غلامك

فقلت هو حر لوجه اللہ فاعتقته لم یقل ابو کریب

عن ابی اسامہ حر

حدیث (۲۳۵۵) حدثنا شہاب بن عباد الع

عن قیس قال لما اقبل ابو ہریرہؓ و معہ غلامہ و هو

یطلب الاسلام فضل احدہما صاحبه بہذا و قال

اما انی اشہدک انہ لله

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شعر خود حضرت ابو ہریرہؓ کا ہے حالانکہ ان سے

اشعار ثابت نہیں ہیں اس لئے بعض نے کہا کہ ان کے غلام کی طرف منسوب ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ شعر ابو مریم غنوی کا ہے جس سے ابو ہریرہؓ تمثیل پکڑ رہے ہیں۔ سلب فرماتے ہیں علماء کا اختلاف نہیں جب کہ کسی نے اپنے غلام کے متعلق کہا۔ فہو للہ لور اس سے اعتاق کی نیت کی تو وہ غلام آزاد ہوگا۔ اگر حق کی نیت نہ ہو تو آزاد نہیں ہوگا ہو حر اور محرر صریح میں اس میں نیت کی ضرورت نہیں۔

باب ام الولد

ترجمہ۔ باب ام الولد کے بارے میں

قال ابو ہریرہؓ عن النبی ﷺ من اشراط

الساعة ان تلد الامم بئہا.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ باندی اپنی مالکہ کو جنے گی۔

حدیث (۲۳۵۶) حدثنا ابو الیمان العان عائشة

قالت ان عتبه بن ابی وقاص عهد الی اخیه سعد

بن ابی وقاص ان یقبض الیہ ابن ولیدہ زمعہ قال

عتبہ انہ ابنی فلما قدم رسول اللہ ﷺ انزل من الفتح

اخذ سعد ابن ولیدہ زمعہ فاقبل بہ الی رسول اللہ

ﷺ وواقبل معہ بعد بن زمعہ فقال سعد یارسول اللہ

ہذا بن اخی عهد الی انہ ابنہ فقال عبد بن زمعہ

یارسول اللہ ہذا اخی ابن ولیدہ زمعہ ولد علی فراشہ

فنظر رسول اللہ ﷺ الی ابن ولیدہ زمعہ فاذا شبہ

الناس بہ فقال رسول اللہ ﷺ ہولک یا عبد بن

زمعہ من اجل انہ ولد علی فراش ابیہ قال رسول اللہ

ﷺ احتجبتی منہ یاسودہ بنت زمعہ ممارای من

شبہہ بعتبہ وکانت سودہ زوج النبی ﷺ....

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں عتبہ بن ابی وقاص نے اپنے بھائی

سعد بن ابی وقاص سے عہد لیا تھا کہ وہ زمعہ کی باندی کے بچے کو

اپنے قبضہ میں لے لیں کیونکہ عتبہ فرماتے تھے کہ وہ میرا بیٹا ہے

اور جب نبی اکرم ﷺ فتح مکہ کے زمانہ میں تشریف لائے تو

حضرت سعدؓ نے زمعہ کی باندی کے بچے کو پکڑ لیا پس اسے جناب

رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لائے اور انکے ہمراہ عبد بن زمعہ

بھی آئے۔ تو حضرت سعدؓ نے کہا یا رسول اللہ یہ میرا بیٹا ہے

اس نے مجھ سے عہد لیا تھا کہ وہ ان کا بیٹا ہے۔ عبد بن زمعہ نے کہا

یا رسول اللہ! یہ میرا بھائی ہے زمعہ کا بیٹا جو اس کے نکاح میں پیدا

ہوا ہے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے زمعہ کی باندی کے بچے کی

طرف دیکھا تو وہ عتبہ کے زیادہ مشابہ تھے تو جناب رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا اے عبد بن زمعہ وہ تیرا ہے بوجہ اس کے کہ وہ اس کے

باپ کے فراش پر پیدا ہوا ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

اے سودہ بنت زمعہ اس سے پردہ کر دو جو اسکے کہ آپ نے عتبہ کے ساتھ

اسکی مشابہت دیکھی اور حضرت سودہؓ جناب نبی اکرم ﷺ کی بیوی محترمہ تھیں

تشریح از شیخ منگوسی - ام الولد یعنی باعدی کو ام ولد مانا جائز ہے۔ ہولک یا عبد بن زعمہ یہ محل ترجمہ ہے۔ کیونکہ اس کا نسب ثابت کیا۔ کیونکہ وہ باعدی ام ولد تھی۔

تشریح از شیخ زکریا - حافظ فرماتے ہیں حدیث میں دلیل یہ قول ہے۔ قال عبد بن زعمہ اخي ولد علي فواش ابی کہ آنحضرت ﷺ نے فیصلہ دیا کہ واقعی یہ ان کا بھائی ہے تو اس سے ام ولد کی امیت کا ثبوت ہوا۔ لیکن اس سے یہ معلوم نہ ہوا کہ باعدی امہ رضی یا حرہ ہوگی تو ابن المنیر فرماتے ہیں کہ اس میں اس کی حریت کی طرف اشارہ ہے۔ اس لئے کہ اسے فراش کہا گیا ہے تو اس میں اور زوجہ میں برادری کی تھی۔

ترجمہ۔ مدد کی بیع کا حکم

باب بیع المدبر

ترجمہ۔ حضرت جلد بن عبد اللہ نے فرمایا کہ ہم میں سے ایک آدمی نے اپنے غلام کو اپنے مرنے کے بعد آزاد قرار دیا تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اسے بلایا اور اسے بیع دیا۔ حضرت جلد فرماتے ہیں کہ غلام پہلے سال ہی مر گیا۔

حدیث (۲۳۵۷) حدثنا ادم بن ایاس الخ سمعت جابر بن عبد اللہ قال اعترق رجل من اعبداً له عن دبر فدعا النبي ﷺ به فباعه قال جابر مات الغلام عام اول.....

ترجمہ۔ ولاء کو چھینا اور اس کا بہہ کرنا

باب بیع الولاء وھبتہ

ترجمہ۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ولاء کے چھیننے اور اس کے بہہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔

حدیث (۲۳۵۸) حدثنا ابو الولید الخ سمعت ابن عمر يقول نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع الولاء وھبتہ.....

ترجمہ۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت مدیرہ کو خرید کیا تو اس کے مالکوں نے ولاء کی شرط لگائی میں نے اس کا تذکرہ جناب نبی اکرم ﷺ سے کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ تم اس کو آزاد کر دو۔ ولاء اسی کا ہوگا جس نے چاندی دی ہے۔ چنانچہ میں نے اس کو آزاد کر دیا۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اسے بلایا اور اس کو اپنے خاندان کے بارے میں اختیار دیا جس میں اسے کہا کہ اگر وہ مجھے اتنا اتنا مال دے دے تو میں اس کے پاس نہیں ٹھہروں گی۔ تو اس نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا۔

حدیث (۲۳۵۹) حدثنا عثمان بن ابی شیبہ الخ عن عائشہ قالت اشتریت بریرہ فاشترط اهلها ولائها فلذکرت ذلک للنبی ﷺ فقال اعطیها فان الولاء لم اعطی الورق فاعطیها فدعاها النبی ﷺ فحیرها من زوجها فقالت لو اعطانی کذا وکذا ما لبثت عنده فاختارت نفسها.....

تشریح از شیخ گنگوہی - ولاء کا چھنا اور عہہ کرنا دونوں جائز نہیں ہیں۔ روایت میں لام اختصاص کا اس پر دلالت کرتا ہے اگر بیع عہہ اور ملک کا سبب جائز ہوتا تو پھر اختصاص للعنق کے کوئی معنی نہیں رہ جاتے۔ توجب معصق کے لئے اختصاص ثابت ہے نقل ممنوع ہوگا۔

تشریح از شیخ زکریا - ابن عمر کی روایت ہے۔ الولاء لحمۃ کلحمۃ انساب لایباع ولا یورث اور جمع اہل علم کا اتفاق ہے کہ جیسے نسب کا بدلنا جائز نہیں ایسے ولایہ کا بدلنا بھی جائز نہیں ہے۔ جیسے نسب کا بیع اور عہہ جائز نہیں ایسے ولاء کا بیع اور عہہ بھی جائز نہیں ہے۔ بہر حال وہ آزاد کرنے والے کے لئے ہوگا۔ خطائی فرماتے ہیں کہ جب ولاء نسب کی طرح ہے توجب جس نے آزاد کیا ولاء اسی کا ہوگا جیسے کسی کا چہرہ پیدا ہوا تو نسب بھی اسی کا ثابت ہوگا۔ اگر وہ غیر کی طرف منسوب ہو تو اس کے والد سے نسب منتقل نہیں ہو سکتا اس طرح ولاء بھی اپنے محل سے منتقل نہیں ہوگا۔

تشریح از قاسمی - ولاء یہ ہے کہ جب آزاد کردہ غلام مر جائے تو اس کا وارث اس کا آزاد کرنے والا ہوگا۔ یا اس کے ورثا ہوں گے۔ عرب کے لوگ اس کی خرید و فروخت اور عہہ کرتے تھے۔ شارع علیہ السلام نے ان کو اس لئے منع فرمایا کیونکہ ولاء نسب کی طرح ہے۔ جو ازالہ سے زائل نہیں ہو سکتا۔ فقہا حجاز اور عراق کا یہی مسلک ہے۔ لا تجوز بیعہ و ہبتہ۔

باب اذا اسر احوال الرجل او عہہ

هل يفادی اذا كان مشركاً وقال انس
قال العباس للنبي ﷺ فاديت نفسي وفاديت
عقيلاً وكان علي له نصيب في تلك الغنيمة التي
اصاب من اخيه عقيل وعمه عباس

حدیث (۲۳۶۰) حدثننا اسمعيل بن عبد الله ان
حدثنی انس بن مالك ان رجلاً من الانصار استاذنوا
رسول الله ﷺ فقالوا اذن فلنترك لابن اختنا
عباس فداء ه فقال لا تدعون منه درهما

ترجمہ۔ جب کسی آدمی کا بھائی یا اس کا چچا قید ہو جائیں
ترجمہ۔ جب کہ وہ مشرک ہوں تو کیا ان کا فدیہ دیا
جاسکتا ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عباسؓ
جناب نبی اکرم ﷺ سے کہا کہ میں نے اپنی ذات کا فدیہ دیا۔ او
عقیل کا فدیہ بھی دیا اور علی بن ابی طالبؓ کو اس غنیمت سے حصہ
ملا جو ان کے بھائی عقیل سے ملا۔ اور اپنے چچا عباس سے۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ حدیث بیان کرتے ہیں
کہ انصار کے کچھ آدمیوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے اجازت
مانگی۔ کہنے لگے کہ آپ ہمیں اجازت دیں کہ ہم اپنے بھائی
عباس کا فدیہ چھوڑ دیں۔ آپ نے فرمایا اس سے ایک درہم
نہ چھوڑو۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ احنافؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص ذی رحم محرم کا مالک ہو جائے تو وہ اس سے آزاد ہو جاتا ہے۔ امام

حارثیؒ فرماتے ہیں کہ اگر محض ملک سے بھائی اور چچا آزاد ہو سکتے ہیں تو حضرت عباسؓ اور عقیلؓ آزاد ہو جاتے جو حضرت علیؓ اور خود آنحضرت ﷺ کے غنیمت کے حصہ میں آئے تھے۔ احنافؒ کی طرف سے جواب دیا جاتا ہے کہ کافر محض غنیمت سے ملک میں نہیں آجاتا بلکہ قتل استرقاق اور فدیہ میں اختیار ہوتا ہے۔ تو محض غنیمت سے ملک نہیں آجائے گا۔ چنانچہ شیخ گنگوہیؒ بھی یہی جواب دے رہے ہیں کہ تقسیم غنیمت کے بعد جب تک قبضہ نہ ہو ملک ٹامع نہیں ہوتا۔ اور فدیہ گیری مدینہ میں داخل ہونے سے پہلے تھی۔ البتہ اگر ان کو غلام بنانا اختیار کیا جاتا پھر ان غلاموں کے ساتھ مدینہ میں داخل ہوتے۔ پھر اعتراض وارد ہو سکتا تھا۔

لائدعون منہ دوہما کہ حضرت عباسؓ سے ایک درہم بھی نہ چھوڑو کہیں مسلمان ہونے کے بعد ان پر احسان نہ جتلا یا جائے دوسرے مسلمان سخت مشکل میں پھنسے تھے۔ حضرت عباسؓ بڑے مالدار تھے۔ اگر ان سے مال چھوڑ دیا جاتا تو ضرورت شدیدہ کے وقت مسلمانوں کے مال میں کمی ہو جاتی۔ اس سے بچنے کے لئے آپؓ نے یہ ارشاد فرمایا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس ترجمہ سے امام حارثیؒ نے اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ جس میں ہے من ملک

ذار حم فهو حر جو کسی قرہمی رشتہ دار کا مالک ہو گیا تو قرہمی آزاد ہو گا۔ لیکن لن حزم اور لن الطعان نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور احنافؒ ثوریؒ اور لوزاعیؒ اسکے عموم کو لیتے ہیں۔ داؤد ظاہریؒ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی پر آزاد نہیں ہو گا۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اصول و فروع تو آزاد ہوں گے۔ باقی نہیں۔ حضرت امام مالکؒ نے مادری بھائیوں کو بھی ان میں شامل کیا ہے۔ علامہ عینیؒ نے ذرا تفصیل بیان کی ہے اور علماء کے پانچ مذاہب احناف میں ذکر کئے ہیں۔

وکان علیٰ له نصیب من الغنیمۃ سے امام حارثیؒ استدلال کر رہے ہیں کہ محض ملک سے حقت نہیں ہوتا۔ اسی نکتہ کی

طرف اشارہ کرتے ہوئے مصنفؒ نے ترجمہ کو مطلق چھوڑا ہے۔ کہ مسلمان تو آزاد ہو جائے گا۔ مشرک و کافر آزاد نہیں ہو گا۔ جیسا کہ روایت میں آیا ہے انکان مشرکاً شیخ گنگوہیؒ نے جو فائدہ ذکر فرمایا ہے کہ تقسیم سے پہلے ملک ٹامع نہیں ہوتا۔

کراہیۃ ان یبعن البغ علامہ عینیؒ نے منع کی ایک علیہ ان کا مشرک ہونا بیان کیا ہے۔ اور بعض نے کہا اس خطرہ سے کہ شاید

بعض مسلمانوں کے دل میں خطرہ پیدا ہو کہ آپؓ نے اپنے چچا سے رعایت کر دی۔

لابن اختنا تسلطانیؒ فرماتے ہیں کہ انصار حضرت عباسؓ کے ماموں نہیں تھے۔ بلکہ ان کے باپ عبدالمطلب کے ماموں تھے

کیونکہ ان کی والدہ سلمی بنت عمر بنو النجار میں سے تھی اور حضرت عباسؓ کی والدہ نقیلہ بنت جناب انصار میں سے نہیں تھی بہر حال انصار نے ابن اختنا کہہ کر اپنے لوہ پر مت لگائی چاہی۔ اگر عمک کا کہتے تو حضور اکرم ﷺ پر احسان ہوتا۔

باب عتق المشرک

ترجمہ۔ مشرک غلام کو آزاد کرنا

ترجمہ۔ حضرت سعادم فرماتے ہیں کہ میرے باپ حکیم بن حزام نے مجھے خبر دی کہ انہوں نے زمانہ کفر میں سو ۱۰۰ غلام آزاد کئے۔ اور سو ۱۰۰ اونٹوں پر سوار کر کے حج کر لیا۔ پس جب مسلمان ہوئے تو سو ۱۰۰ اونٹوں پر سواروں کو حج کر لیا۔ اور سو ۱۰۰ غلام آزاد کئے۔ تو وہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ! مجھے بتائیے کہ کچھ کام تھے جن کو میں زمانہ کفر میں نیکی کے طور پر کرتا تھا۔ جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی گزشتہ بھلائی پر تو تم مسلمان ہوئے۔

حدیث (۶۳۶۱) حدثنا عبد بن اسمعيل عن
عن هشام اخبرني ابي ان حكيم بن حزام اعتق
في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير فلما
اسلم حمل على مائة بعير واعتق مائة رقبة قال
فسالت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله
اريت اشياء كنت اصنعها في الجاهلية كنت
اتحنت بها يعني اتبرر بها قال فقال رسول الله
ﷺ اسلمت على ما سلف لك من خير....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ عتق المشرک اس سے مؤلف پر اعتراض ہو گا کہ قبل ازیں وہ لاعتقاۃ الا لوجہ اللہ فرما چکے ہیں

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ نقلی طور پر مشرک کا آزاد کرنا بلا خلاف جائز ہے۔ البتہ کفارہ وغیرہ سے آزاد کرنے میں اختلاف ہے۔ حدیث باب پہلے مسلک کی تائید کرتی ہے۔ حکیم بن حزام نے جب غلام آزاد کئے تو وہ کافر تھے۔ ان کو ثواب مسلمان ہونے کے بعد حاصل ہوا۔ تو جس نے مسلمان ہونے کی حالت میں آزاد کیا تو اس کو بطریق اولیٰ ثواب حاصل ہو گا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ عتق المشرک میں اضافہ مصدر کی اپنے فاعل کی طرف ہے اور مفعول متروک ہے اس طرح حدیث اور ترجمہ میں مطابقت پیدا ہو جائے گی اسی احتمال پر شیخ گنگوہی کا کلام مبنی ہے۔

ترجمہ۔ جو شخص کسی عرب غلام کا مالک ہوا

باب من ملک من العرب رقیقاً

ترجمہ۔ پس اس نے مہ کیا یا بیچ دیا یا عی تمہی اس سے جماع کیا اور اس کا فدیہ دیا یا اس کی اولاد کو قیدی بنایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اللہ تعالیٰ اس غلام مملوک کی مثال بیان فرماتے ہیں جو کسی چیز پر قادر نہیں ہے اور جس شخص کو ہم نے اچھی روزی دی وہ اس سے خفیہ اور علانیہ خرچ کرتا ہے۔ کیا یہ لوگ برابر ہو سکتے ہیں۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں بھرا کثر نہیں جانتے۔

فوهب و باع و جامع و قدی و سبی الذریة و قول الله
تعالی ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على
شيء و من رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا
و جهر أهل يستون الحد لله بل اكثرهم لا يعملون

تشریح از شیخ گنگوہی - احناف کا مسلک یہ ہے کہ ابتداء اخذ میں تو عرب غلام بنائے جاسکتے ہیں پھر جب ہمارے شہروں میں آجائیں گے پس اس وقت یا تو وہ مسلمان ہو جائیں اور مسلمان رقیق ہو کر رہے گا۔ اگر اسلام سے انکار کرے تو قتل کیا جائے گا۔ اس کو کفر کی حالت پر نہیں رکھا جاسکتا۔ ان روایات سے اس توضیح کے بعد امام اعظمؒ پر امام بخاریؒ کا اعتراض صحیح نہیں رہتا کیونکہ مؤمن رہ کر استرقاق جائز ہے۔ کافر رہ کر نہیں۔ اور روایات میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو اس کی تعیین کرے۔ اس لئے روایات سے ان کا غلام ہونا ثابت ہوا۔ ہم کہتے ہیں کہ بعد مسلمان ہونے کے ثابت ہوا۔ چنانچہ ابن الہمام شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں کہ ہمارا استدلال قرآنی آیت ہے۔ تقاتلونہم اویسلمون ای الی ان یسلموا اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا لا یقبل من مشرک العرب الا الاسلام اوالسیف اور آپؐ سے یہ بھی مروی ہے لارق علی عربی اور حضرت معاذؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی عرب پر غلامی ثابت ہوتی تو وہ آج ہوتی۔

تشریح از شیخ زکریا - علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے ملک کی پانچ چیزیں تفصیل میں ذکر فرمائی ہیں۔ صہ۔ بیع۔ جماع۔ فدی۔ اور بسی۔ باب کے اندر چار احادیث ذکر فرمائی ہیں ہر حدیث سے ہر ایک کا حکم بیان فرمایا۔ البتہ بیع کا ذکر نہیں ہے۔ وہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کے بعض طرق میں مذکور ہے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کا مقصد انعقاد باب سے استرقاق عرب میں اختلاف کو بیان کرنا ہے۔ جموز فرماتے ہیں کہ عربی جب قید ہو جائے تو اس کا غلام بنانا جائز ہے۔ اوجب باندی سے نکاح کر لیا تو اس کا ولد غلام ہو گا۔ امام اوزاعیؒ اور ثوریؒ فرماتے ہیں کہ باندی کے سردار پر ولد کی قیمت لازم ہے۔ اداء قیمت کے بعد وہ اس کو پاس رکھ سکتا ہے۔ لیکن ولد غلام کبھی نہیں ہو گا۔ مصنف کا میلان جواز کی طرف ہے۔ ابن قدامہ نے شرح کبیر میں لکھا ہے کہ دار الحرب کے قیدی تین قسم ہیں۔ ۱۔ عورتوں اور بچوں کا قتل ناجائز ہے۔ اس لئے وہ قید ہوتے ہی مسلمانوں کے غلام بن جاتے ہیں۔ ۲۔ اہل کتاب اور مجوسیوں کے وہ لوگ جو جزیہ کا اقرار کرتے ہیں۔ امام کو چار میں سے ایک کا اختیار ہے۔ قتل۔ احسان۔ فدیہ۔ اور استرقاق۔ ۳۔ وہ مرد جو جزیہ کا اقرار نہیں کرتے۔ امام کو اختیار ہے قتل من اور فداء ان کا استرقاق جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں عجم میں استرقاق جائز ہے۔ عرب میں نہیں ہے۔ اور بھیشتی نے حضرت معاذ بن جبلؓ سے نقل کیا ہے کہ عرب پر رق نہیں ہے۔ قید اور فدیہ ہے۔ اور آیت کریمہ میں ضرب اللہ مثلاً عبداً مملو کاً عبد مملوک کو کسی عجمی کی قید سے مقید نہیں کیا۔ معلوم ہوا عربی اور عجمی میں کوئی فرق نہیں۔

ترجمہ۔ مروان اور مسور بن مخرمہؓ خریدتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کھڑے ہوئے جب کہ آپ کے پاس ہوازن کا وفد آیا جو مانگ کر رہے تھے کہ ان کے مال اور قیدی

حدیث (۲۳۶۲) حدثنا ابن ابی مریم الخ ان مروان والمسور بن مخرمة اخبرہ ان النبی ﷺ قام حین جاء ہ وفد ہوازن فسألوہ ان یرد الیہم

انہیں واپس کر دیں پس آپ نے فرمایا کہ بے شک میرے ہمراہ وہ لوگ ہیں جن کو تم دیکھ رہے ہو مجھ اکیلے کے بس کی بات نہیں اور پسندیدہ بات میرے نزدیک سچی بات ہے پس تم لوگ دو چیزوں میں سے ایک کو اختیار کر سکتے ہو یا مال کو یا قیدیوں کو اور میں ان کا انتظار کرتا رہا۔ اور نبی اکرم ﷺ نے طائف سے لوٹنے کے بعد دس سے کئی زیادہ راتیں ان کا انتظار کیا پس جب ان پر واضح ہو گیا کہ جناب نبی اکرم ﷺ ان کی طرف صرف دو میں سے ایک ہی چیز واپس کرنے والے ہیں تو انہوں نے کہا کہ ہم قیدیوں کو اختیار کرتے ہیں تو آنحضرت ﷺ لوگوں میں کھڑے ہوئے اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کی جس کا وہ اہل ہے۔ پھر فرمایا اما بعد پس یہ تمہارے بھائی ہمارے پاس تائب ہو کر آئے ہیں۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ میں ان کے قیدی ان کی طرف واپس کر دوں پس تم میں سے جو شخص خوشی کے ساتھ اس کو کرنا چاہے وہ کرے۔ اور جو یہ پسند کرے کہ سب سے پہلے جو نئے کا مال آئے گا اس میں سے ہم اس کو اس کا حصہ دیں گے تو وہ یہ کر سکتا ہے۔ تو لوگوں نے کہا کہ آپ کے لئے یہ کام ہم خوشی سے کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہمیں علم نہیں کہ آپ میں کس شخص نے خوشی سے اجازت دی اور کس نے اجازت نہیں دی پس واپس جاؤ اور اپنے نمائندوں کے ذریعہ اپنا معاملہ ہمارے سامنے لاؤ چنانچہ وہ لوگ

اموالہم و سبہم فقال ان معی من ترون و احب الحدیث الی اصدقہ فاختر و الاحدی الطائفین اما المال و اما السبی و قد کنت استانیب بہم و کان النبی ﷺ انتظرہم بضع عشرة لیلة حین قفل من الطائف فلما تبین لہم ان النبی ﷺ غیر راد الیہم الا احد الطائفین قالوا فاننا نختار سبیا فقام النبی ﷺ فی الناس فانی علی اللہ بما ہو اہلہ ثم قال اما بعد فان اخوانکم جاء ونا تائبین وانی رایت ان ارد الیہم سبہم فمن احب منکم ان یطیب ذلک فلیفعل و من احب ان یکون علی حظہ حتی نعطیه ایاہ من اول ما یفی اللہ علینا فلیفعل فقال الناس طیننا ذلک قال انالاندري من اذن منکم ممن لم یاذن فارجعوا حتی یرفع الینا عرفاؤکم امرکم فرجع الناس فکلمہم عرفاؤہم ثم رجعوا الی النبی ﷺ فاخبروہ انہم طیبوا و اذنوا فہذا الذی بلغنا عن سبی ہوازن و قال انس قال عباس للنبی ﷺ فادیت نفسی فادیت عقیلا ..

واپس گئے۔ اور ان کے چوہدریوں نے ان سے بات چیت کی۔ پھر جناب نبی اکرم ﷺ کو واپس آکر خبر دی کہ انہوں نے خوش دلی سے اجازت دے دی ہے۔ پس یہ واقعہ ہے جو ہوازن کے قیدیوں کے بارے میں ہم تک پہنچا ہے۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ حضرت عباسؓ نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ میں نے اپنی ذات کا فدیہ بھی ادا کیا ہے۔ اور اپنے بھائی عقیل کی طرف سے فدیہ ادا کیا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت نافع کی طرف ابن عمون نے لکھا حضرت نافع نے

حدیث (۲۳۶۳) حدثنا عبد اللہ بن الحسن النخ

ان کی طرف لکھا کہ جناب نبی اکرم ﷺ قبیلہ بنو المصطلق پر حملہ آور ہوئے جب کہ وہ غافل تھے۔ اور ان کے چوپائے چشمہ پر پانی پینے گئے تھے۔ تو ان کے لڑاکے آدمیوں کو قتل کر دیا اور ان کے اہل و عیال کو قیدی بنا لیا اور اسی دن نبی جویریہؓ حاصل ہوئی تھیں نافع فرماتے ہیں کہ حدیث مجھے عبد اللہ بن عمرؓ نے بیان فرمائی جو اس لشکر میں موجود تھے۔

قال كتبت الي نافع فكتب الي ان النبي ﷺ اغار على بني المصطلق وهم غارون والعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلهم وسبي ذراريهم واصب يومذ جويرة حدثنى به عبدالله بن عمر وكان لي ذلك الجيش

ترجمہ۔ حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ ہم جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ غزوة المصطلق کے لئے روانہ ہوئے پس ہمیں عرب کے قیدیوں میں سے کچھ قیدی ہاتھ آئے پس ہمیں عورتوں سے ملنے کی خواہش ہوئی اس لئے کہ ہم پر عورتوں سے انک رہنا گراں ہو گیا تو ہم نے عزل کو پسند کیا جس کے متعلق ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا جس پر آپؐ نے فرمایا کہ تم پر لازم ہے کہ ایسا نہ کرو۔ کیونکہ کوئی جی ایسا نہیں جو قیامت تک ہونے والا ہے مگر وہ ہو کر رہے گا۔

حدیث (۲۳۶۴) حدثنا عبد الله بن يوسف العرابت ابا سعيد فسألته فقال خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة بني المصطلق فاصبنا سبيا من سبي العرب فاشتبهنا النساء فاشتدت علينا العزبة واحببنا العزل فسالنا رسول الله ﷺ فقال ما عليكم ان لا تفعلوا ما من نسمة كائنة الي يوم القيام الا وهي كائنة

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے تین چیزیں بنو تمیم کے بارے میں جناب رسول اللہ ﷺ سے سنی ہیں میں برابر بنو تمیم سے محبت کرنے لگا ہوں ایک تو میں نے یہ سنا کہ آپؐ فرماتے تھے یہ لوگ دجال پر میری تمام امت میں سے سخت ترین ثابت ہوں گے۔ دوسرے جب ان کے صدقات و زکوٰۃ پہنچے تو آپؐ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ہماری قوم کے صدقات آئے ہیں۔ اور تیسری بات یہ ہے کہ ان کے قبیلہ کی ایک قیدی عورت حضرت عائشہؓ کے پاس تھی

حدیث (۲۳۶۵) حدثنا زهير بن حرب العرابت عن ابي هريرة قال ما زلت احب بني تميم منذ لثت سمعت عن رسول الله ﷺ يقول فيهم سمعته يقول هم اشد امتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال رسول الله ﷺ هذه صدقات قومنا وكانت سبية منهم عند عائشة فقال اعتقها فانها من ولد اسمعيل

جس کے متعلق آپؐ نے فرمایا کہ اس کو آزاد کرو۔ کیونکہ یہ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد میں سے ہے۔

تشریح از قاسمی - مسور کی حدیث میں سے بہہ ثابت کیا۔ حدیث انسؓ سے فداء کا ترجمہ ثابت ہوا۔ حدیث ابن عمرؓ سے

سببی ذاتہ کا ترجمہ ثابت ہوا۔ اور حدیث ابو سعیدؓ میں جماع اور فدیہ دونوں ثابت ہوئے۔ اور حدیث ابو ہریرہؓ کے بعض طرق میں لہامی کا لفظ وارد ہوا ہے جس سے بیع کا ترجمہ ثابت ہوا۔ حضرت جویریہؓ نے کہا کہ حدیث ابو ہریرہؓ کے حصہ میں آئیں۔ یا بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حضرت ثابت بن قیس کے حصہ میں آئیں۔ جن سے انہوں نے مکاتبت کر لی۔ بدل کتابت آنحضرت ﷺ نے ادا کر کے ان سے نکاح کر لیا اور جس قدر قبیلہ بنو مصطلق کے قیدی تھے وہ سب ان کی برکت سے آزاد کر دیئے گئے۔ ان سے بڑی برکت والی عورت اپنی قوم کے لئے کوئی ثابت نہ ہوئی۔

عزل کے متعلق علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حرہ جب شوہر کو اجازت دے تو ائمہ فتویٰ کے نزدیک عزل کے جواز پر اتفاق ہے باندی شادی شدہ کے متعلق امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مولا کی اجازت پر موقوف ہے۔ امام ابو یوسفؒ باندی کی اجازت کو معتبر گردانتے ہیں۔ اور امام شافعیؒ بغیر اذن مولیٰ اور بغیر اذن باندی کی اجازت کے خاندان کو اختیار دیتے ہیں۔ دوسرا مسئلہ مت پرست اور مجوسی قیدی عورتوں سے وطی کا ہے۔ حضرت سعید بن المسیبؒ - مجاہد اور طاؤسؒ وغیرہ جاز کرتے ہیں۔ لیکن اکثر اہل فتویٰ عدم جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ولا تنکحوا المشرکات حتی ینؤمن یعنی مشرک عورتوں سے جماع نہ کرو۔ جب تک وہ مؤمن نہ ہو جائیں۔ البتہ نساء۔ اہل کتاب کی وطی کو والمحصنات من الذین اوتوا الكتاب سے مباح کیا گیا ہے۔ عرب کی قیدی عورتوں سے اسلام کے بعد جماع کرنے پر سب صحابہ کرامؓ کا اتفاق ہے۔

عزوبہ کے معنی بیویوں کا گم پانا یا نکاح کا نہ ہونا۔ بہر حال علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب جب مشرک ہوں تو ان کو رقیق بنایا جاسکتا ہے۔ جیسے قبیلہ بنو المصطلق کے لوگ سبایا بنائے گئے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے کہ ان کی شرافت کی وجہ سے غلامی کا طوق نہیں پڑے گا۔

ہذہ صدقات قومنا اس لئے کہ ان لوگوں نے چھانٹ چھانٹ کر عمدہ مال صدقات میں بھیجا تھا جس پر آپؐ نے

مسرت کا اظہار فرمایا۔

فادیت نفسی فداء تو جب ہی دیا تھا کہ رقیق ہو گیا۔ پس معلوم ہوا کہ عرب رقیق ہوتا ہے۔ علامہ عینیؒ نے لکھا ہے کہ

حضرت عباسؓ نے سو ۱۰۰۰ اوقیہ اپنی طرف سے فدیہ ادا کیا تھا۔ اگرچہ ہر ایک قیدی سے چالیس اوقیہ فدیہ لیا گیا تھا۔ مگر آپؐ نے حضرت عباسؓ کے متعلق فرمایا اضعفوها علی العباس جس پر انہوں نے فرمایا کہ تو کتنی فقیرا ماعشت یعنی آپؐ نے فرمایا کہ حضرت عباسؓ پر دو گنا سہ گنا فدیہ رکھا جائے۔ حضرت عباسؓ نے فرمایا کہ کیا آپؐ مجھے زندگی بھر فقیر و محتاج رکھنا چاہتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا

فاین المال الذی ترکته عندام الفضل الخ کہ وہ مال کہا جائے گا جو تو اپنی بیوی ام الفضل کے پاس چھوڑ کر آیا ہے۔ تو کہنے لگے کہ آپ کو کس نے اطلاع دی۔ کیونکہ وہاں تیسرا تو کوئی نہیں تھا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ سچے ہیں پھر مسلمان ہو گئے اور اپنے بھتیجوں کو بھی حکم دیا وہ بھی مسلمان ہو گئے۔ شیخ منگوہنی فرماتے ہیں کہ فادیت نفسی سے انہوں نے اپنی مصیبت بیان کی ہے اللہ اس کا بیان نہیں کیا۔

ترجمہ۔ اس شخص کی فضیلت کے بارے میں جس نے اپنی باندی کو اوب سکا لایا اور اسے تعلیم دی۔

باب فضل من ادب جاریتہ و علمہا

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کی باندی ہو پس اس نے اس پر خرچ کیا یا تعلیم دی اور اس سے اچھا سلوک کیا پھر اسے آزاد کر دیا اور اس سے نکاح کر لیا تو اس کو دو ہر اٹھاب ملے گا اجر التعلیم و اجر العتق

حدیث (۲۳۶۶) حدثنا اسحق بن ابراہیم الخ عن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ ﷺ من كانت له جاریة فعالمها فاحسن الیہا ثم اعتقها وتزوجها كان له اجران

ترجمہ۔ باب ہے جناب نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد

باب قول النبی ﷺ

ترجمہ۔ کہ یہ غلام تمہارے بھائی ہیں جو کچھ تم کھاتے ہو اس میں سے ان کو بھی کھلاؤ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ترجمہ آیت اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرو اور قریبی رشتہ داروں جیہوں اور مسکینوں سے اچھا سلوک کرو مختالا فخورا تک ذی القربی سے قریبی رشتہ دار اور الجنب سے مسافر اور الجاد الجنب سے سفر کا ساتھی مراد ہے۔

العبيد اخوانكم فاطعموهم مما تاكلون وقوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذی القربی والیتامی والمساکین الی قوله مختالا فخورا ذی القربی القریب والجنب الغریب الجار الجنب یعنی الصاحب فی السفر .

ترجمہ۔ حضرت معرو بن سوید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوذر غفاریؓ کو دیکھا کہ ان کے بدن پر ایک عمدہ پوشاک تھی اور ان کے غلام پر بھی عمدہ پوشاک تھی ہم نے ان سے اس بارے میں سوال کیا تو فرمایا کہ میں نے ایک شخص کو گالی

حدیث (۲۳۶۷) حدثنا آدم بن ابی ایاس الخ قال سمعت المعرور بن سوید قال رایت ابا ذر الغفاریؓ وعلیه حلة فسالناه عن ذلك فقال انی سابت رجلا فشکانی الی النبی ﷺ اعیرته بامه

دی تھی۔ جس نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں میری شکایت کی تو جناب نبی اکرم ﷺ نے مجھے فرمایا کہ تو نے اس کو مال کی وجہ سے عار دلائی ہے۔ پھر فرمایا کہ یہ تمہارے بھائی تمہارے خادم ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے ماتحت کر دیا ہے پس جس کا بھائی اس کے ماتحت ہو تو جو خود کھاتا ہے اس سے

اسے کھلائے اور جو خود پہنتا ہے اسی سے اس کو پہنائے۔ اور ایسے امور کی ان کو تکلیف نہ دو جو ان پر غالب آ کر ناقابل برداشت بن جائیں اگر ان ناقابل برداشت امور کی اجازت بھی دیتے ہو۔ تو ان کی اس میں خود مدد بھی کرو۔

تشریح از قاسمی۔ مختلاً متکبراً فخوراً یعنی لوگوں پر فخر کرنے والا جو اپنے آپ کو بہتر سمجھتا ہو ایسا شخص فی نفسہ

کبیر۔ عند اللہ حقیر اور عند الناس بغیض ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ غلام جب اپنے رب کی عبادت بھی اچھی طرح کرے اور اپنے سردار کی خیر خواہی بھی کرے۔

باب العبد اذا احسن

عبادة ربه ونصح سيده

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی غلام اپنے سردار کی خیر خواہی کرے اور اپنے رب ذوالجلال کی اچھی طرح عبادت کرے تو اس کو اس کا دوہرا ثواب ہوگا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص کی باندی ہو جسے اس نے ادب سکھلایا اور اس کو اچھی تعلیم دی اور اسے آزاد کر کے نکاح کر لیا۔ تو اس کو دوہرا ثواب ملے گا۔ اور جس غلام نے اللہ تعالیٰ کا حق ادا کیا اور اپنے سردار کا حق بھی ادا کیا تو اس کو دوہرا ثواب ہوگا

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے

ثم قال ان اخوانكم خوالكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما ياكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم ما يغلبهم فاعينوهم

حدیث (۲۳۶۸) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال العبد اذا نصح سيده واحسن عبادته كان له اجره مرتين

حدیث (۲۳۶۹) حدثنا محمد بن كثير عن ابى موسى الاشعري قال قال النبي ﷺ ايما رجل كانت له جارية فادبها فاحسن تاديبها واعتقها وتزوجها فله اجران وايما عبد ادى حق الله وحق مواليه فله اجران

حدیث (۲۳۷۰) حدثنا بشر بن محمد الخ قال

فرمایا غلام مملوک نیک صفت کے لئے دواجر ہیں۔ اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر جہاد فی سبیل اللہ حج کرنا اور اپنی ماں کے ساتھ اچھا سلوک کرنا نہ ہوتا تو میری خواہش تھی کہ مملوک ہو کر مرتا۔

ابو ہریرہؓ قال رسول اللہ ﷺ للعبد المملوك الصالح اجران والذى نفسى بيده لولا الجهاد فى سبيل الله والحج وبراى لاحببت ان اموت وانا مملوك

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ کس قدر اچھا ہے اس کیلئے جو اپنے رب کی عبادت اچھی طرح کرتا ہے اور اپنے آقا کے لئے خیر خواہی کرتا ہے۔

حدیث (۲۳۷۱) حدثنا اسحق بن نصر الع عن ابى هريرة قال قال النبى ﷺ نعم مالا حد هم يحسن عبادة ربه وينصح لسيدہ ...

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لولا الجهاد الخ یہ حضرت ابو ہریرہؓ کا کلام ہے جو حدیث سے زائد ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ کا کلام نہیں ہے۔ غلام اس کا یہ ہے کہ غلام کا اپنے آقا کا حق ادا کرنا اور مولا حقیقی کا حق ادا کرنا ایسی فضیلت ہے جو درحقیقت حاصل نہیں ہو سکتی۔ جب تک کہ دوسرے فضائل جو فضائل عبد کے ضد ہیں حاصل نہ ہو جائیں۔ جیسے والدین سے بھڑ سلوک۔ جماد وغیرہ۔ کیونکہ غلام ان میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ حقوق مولیٰ میں معروف و محبوب ہوتا ہے۔

لاحببت یعنی میری خواہش تھی کہ عبد کی فضیلت کو حاصل کروں۔ لیکن ان دونوں فضیلتوں میں تضاد اور خلاف نے مجھے اس سے روک دیا۔ یہ معنی نہیں کہ فضیلت عبد کو تمام دیگر فضائل پر برتری حاصل ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اس فضیلت کے ساتھ اور فضائل بھی مل جائیں تو زہے قسمت۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ ان جملوں کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو حق ہے کہ انبیاء اور اصفا کا غلامی کی زندگی سے امتحان لیتا ہے۔ جس طرح حضرت یوسف علیہ السلام کا امتحان لیا۔ لیکن لکن ابطال اور داؤدی وغیرہ حضرات فرماتے ہیں کہ یہ کلام رسول نہیں۔ کلام ابو ہریرہؓ ہے جس پر برامی کا لفظ من حیث المعنی دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ اس وقت آنحضرت ﷺ کی کوئی والدہ نہیں تھی جس کی آپ خدمت کرنا چاہتے ہوں۔ البتہ کرمانی نے ایک توجیہ کی ہے کہ آپ امت کو تعلیم دینا چاہتے ہیں۔ یا علی سبیل الفرض فرمایا ہے۔ یا رضاعی والدہ سے سلوک کرنا چاہتے ہوں۔ علامہ عینی نے بھی کرمانی کی توجیہات کو درست قرار دیتے ہوئے اسے کلام رسول قرار دیا ہے۔ باقی ان اشیاء کو استثنا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حج اور جہاد میں اذن مولیٰ کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس طرح ماں کی خدمت میں بھی کبھی اذن مولیٰ کی ضرورت پیش آتی ہے۔ بقیہ عبادت بدنیہ میں اس کی ضرورت نہیں ہوتی۔ باقی عبادت مالیہ سے تعرض اس لئے نہیں کیا گیا کہ غلام کا اپنا مال ہوتا نہیں جو اس کی ضروریات سے وافر ہو کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر صدقات

و خیرات میں خرچ کر سکے یا اس وجہ سے کہ اس مال میں بھی بغیر اجازت مولیٰ کے وہ تصرف نہیں کر سکتا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا نام امیمہ تھا جس نے میمونہ کہا ہے۔ بہر حال وہ صحابیہ تھیں جن کے اسلام لانے کا واقعہ مسلم میں موجود ہے۔

لہ اجران اگر اس پر اشکال ہو کہ اس سے تو معلوم ہوا کہ سادات کا اجر کم ہو اور معنایک کا زیادہ ہو۔ ایک جواب تو علامہ کرمانیؒ نے یہ دیا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں یا معنایک کا ثواب اس جہت سے مضاعف ہو اور سادات کا دوسری جہت سے بڑھ جائے یا یہ کہ اس عبد کو ترجیح دی جا رہی ہے جو دونوں حقوق ادا کرتا ہے اس عبد پر جو صرف ایک حق ادا کرتا ہے۔ نصیحت کا معنی خیر خواہی ہے کہ ہر حال میں اس کی صلاح کا ارادہ کرے اور خلل عل اور غش سے پاک رکھے اور حسن تعلیم کا مقصد یہ ہے کہ بغیر مار پٹائی اور ڈانٹ ڈپٹ کے نرمی اور مہربانی سے تعلیم دے اور ادب کا معنی ہے۔ حسن الاحوال والاخلاق۔

ترجمہ۔ غلام پر سرکشی کرنا مکروہ ہے

باب کراہیۃ التناول علی الرفیق

ترجمہ۔ اپنے آپ کو بڑا سمجھے اور حدود سے تجاوز کر جائے عبد اور امہ کا اطلاق ہو گیا۔ عبدا مملوکا بھی قرآن مجید میں آگیا۔ الفیا سیدھا لدی الباب میں آقا پر سید کا اطلاق ہو گیا ہے۔ اور فقیہاتکم المؤمنات میں باندیوں پر فقیہات کا اطلاق ہوا ہے اس لئے یہ بھی جائز ہے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ آپؐ نے اس قبیلہ کے سردار کے لئے فرمایا اپنے سید کی طرف اٹھو

وقوله عبیدی او امتی وقال اللہ تعالیٰ والصالحین من عبادکم وامائکم وقال عبدا مملوکا والفیاء سیدھا لدی الباب وقال عزوجل من فقیہاتکم المؤمنات وقال النبی ﷺ قوموا الی سیدکم واذکرنی عند ربک یعنی عند سیدک ومن سیدکم

وانکرنی عند ربک ای عند سیدک میں مولیٰ پر رب کا اطلاق ہے تو یہ سب اطلاقات جائز ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو غلام اپنے سردار کی خیر خواہی کرے اور اپنے رب کی اچھی طرح عبادت کرے تو اس کو دو مرتبہ اجر ملے گا۔

حدیث (۲۳۷۰) حدثنا مسدد بن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال اذ نصح العبد سیدہ واحسن عبادۃ ربہ کان لہ اجرہ مرتین

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا اس غلام کے لئے دوہرا ثواب ہے جو اپنے رب کی عبادت بھی خوش اسلوبی سے کرتا ہے اور اپنے سردار کا وہ حق بھی ادا کرتا ہے جو اس کے ذمہ ہے اور خیر خواہی اور فرمانبرداری کرتا ہے

حدیث (۲۳۷۱) حدثنا محمد بن العلاء الخ عن ابی موسیٰ عن النبی ﷺ قال المملوک الذی یحسن عبادۃ ربہ ویؤدی الی سیدہ الذی لہ علیہ من الحق والنصیحة وطاعت لہ اجران

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ کوئی شخص تم میں سے یہ نہ کہے کہ اپنے رب کو کھانا کھلاؤ۔ وضو کرو اور پانی پلاؤ۔ بلکہ سید اور مولا کا لفظ استعمال کرے۔ اور کوئی تم میں سے عبدی و امتی بھی نہ کہے بلکہ فتای۔ فتاتی و غلامی کہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے اپنے عبد کا حصہ آزاد کر دیا جب کہ اس کے پاس اتنا مال ہو جو اس کی قیمت تک پہنچ جاتا ہے تو اس کی عادلانہ قیمت کی جائے گی۔ اور وہ اس کے مال سے آزاد ہوگا۔ ورنہ جتنا حصہ آزاد کیا ہے۔ وہی آزاد ہوگا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم میں سے ہر ایک نگران ہے جس سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہو گا پس وہ آدمی جو لوگوں کا حاکم ہے وہ بھی ان کا محافظ و نگران ہے جس سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہو گا اس طرح آدمی اپنے گھر والوں پر محافظ ہے۔ اس سے ان کے متعلق سوال ہوگا۔ عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کی اولاد کی نگران ہے جس سے اس کی رعایا کے متعلق سوال ہوگا۔ غلام اپنے سردار کے مال کا نگران ہے جس سے اس کے متعلق سوال ہوگا۔ خبردار! پس ہر ایک تم میں سے

نگران ہے۔ اور ہر ایک تم میں سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور زید بن خالدؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جب کسی کی باندی

حدیث (۲۳۷۲) حدثنا محمد بن ابی اسحق سمع ابا ہریرۃ یحدث عن النبی ﷺ انه قال لا یقل احدکم اطعم ربک و ضی ربک اسق ربک و لیقل سیدی مولای و لا یقل احدکم عبدی و امتی و لیقل فتای و فتاتی و غلامی.....

حدیث (۲۳۷۳) حدثنا ابو النعمان الخ عن ابن عمر قال قال النبی ﷺ من اعتق نصیبالہ من العبد فکان من المال ما ینبلغ قیمتہ یقوم علیہ قیمتہ عدل و اعتق من ماله و الا فقد عتق منہ....

حدیث (۲۳۷۴) حدثنا مسدد الخ عن عبداللہ ان رسول اللہ ﷺ قال کلکم راع فمستول عن رعیتہ فالامیر الذی علی الناس راع و هو مستول عنہم و الرجل راع علی اهل بیتہ و هو مستول عنہم و المرأة راعیة علی بیتہا و ولدہ و ہی مستولة عنہم و العبد راع علی مال سیدہ و هو مستول عنہ الا کلکم راع و کلکم مستول عن رعیتہ.....

حدیث (۲۳۷۵) حدثنا مالک بن اسماعیل الخ سمعت ابا ہریرۃ و زید بن خالد عن النبی ﷺ

قال اذا زنت الامة فاجلدوها ثم اذانتها فاجلدوها
ثم اذانتها فاجلدوها في الثالثة والرابعة بيوعها
ولو بضعفير.....

زنا کرے تو اسے کوڑے لگاؤ۔ پھر زنا کرے تو اسے کوڑے لگاؤ
پھر زنا کرے تو اسے کوڑے لگاؤ۔ پھر تیسری یا چوتھی مرتبہ میں
فرمایا کہ اس کو پچھ دو اگرچہ بیٹی ہوئی رستی کے بدلے بھی ہو۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ امام حاری نے اس باب سے اس تعارض کے رفع کرنے کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ بعض روایات

میں سیدی۔ ربی۔ عبدی۔ وامتی کہنے سے منع فرمایا گیا۔ بایں ہمہ بہت سی آیات اور روایات میں لفظ سید اور رب کے ساتھ اضافہ
پائی جاتی ہے۔ دفع کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ الفاظ تقاول اور تقاض کے طور پر کہے جائیں تو ممنوع ہیں۔ اگر بوائی اور فخر طوطا نہیں ہے تو پھر
اس کے جواز میں کوئی ضرر نہیں ہے۔ بایں ہمہ ان کا ترک کر دینا افضل ہے۔ آیات اور روایات میں اصل جواز کے اعتبار سے ورود ہوا ہے۔
اس کے باوجود آیات میں لفظ فتیات اور فتای بھی وارد ہوا ہے۔ خود آنحضرت ﷺ نے بھی اس کا تلفظ فرمایا ہے۔ لیقل فتای پھر وہ
روایات بیان فرمائی ہیں جن سے جواز امہ اور عبد کے اطلاق کا ثابت ہوتا ہے۔ اس طرح سید اور فتی کا اطلاق بھی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علماء فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ان احادیث میں جو نہی معلوم ہوتی ہے وہ نہی تنزیہی ہے تحریم کیلئے

نہیں۔ حتیٰ کہ اہل الظاہر بھی اسی کے قائل ہیں۔ البتہ لفظ رب کے بارے میں لکن بطلان فرماتے ہیں کہ بغیر اضافت کے اللہ تعالیٰ کے لئے
خاص ہے۔ دوسروں کے لئے اضافت کے ساتھ بولا جاسکتا ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اکثر اور عادت سے منع فرمایا۔ فی الجملہ کبھی کبھی
ذکر کرنے کی ممانعت نہیں ہے۔ علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ لہذا اضافت کی صورت کے ساتھ مختص اور اضافت بھی یاد حکم کی طرف
جیسے سیدی۔ امتی۔ و عبدی۔

ترجمہ۔ جب اس کانو کر اس کا کھانا لائے

باب اذا اتاه خادمه بطعامه

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے
روایت کرتے ہیں کہ تمہارے میں سے کسی کے پاس اس کانو کر
اس کا کھانا لائے۔ پس اگر اپنے ہمراہ بٹھا نہیں سکتا تو کم از کم
ایک یادو لقمے اسے ضرور دے دے۔ اس لئے کہ اس نے اسے
پکایا ہے اور بنایا ہے۔ یعنی اس کی کلفت برداشت کی ہے۔

حدیث (۲۳۷۶) حدثنا حجاج بن منہال الخ
سمعت ابا ہریرہ عن النبی ﷺ اذا اتی احدکم
خادمه بطعامه فان لم یجلسه معہ فلیناولہ لقمۃ
اول لقمتین او اکلۃ او اکلتین فانہ ولی علاجہ....

ترجمہ۔ غلام اپنے آقا کے مال کا نگران ہے۔ جناب
رسول اللہ ﷺ نے مال کی نسبت سرادار کی طرف کی ہے۔

باب العبد راع فی مال سیدہ

ونسب النبی ﷺ المال الی السید۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے کہ تم میں سے ہر ایک نگران و محافظ ہے اور اس سے اس کی رعایا کے بارے میں سوال ہو گا پس امام و حاکم نگران ہے۔ اس سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہو گا آدمی اپنے گمراہوں کا نگران ہے اس سے اپنی رعایا کے متعلق سوال ہو گا۔ عورت اپنے خاوند کے گھر کی نگران ہے۔ اس سے اپنی رعیت کے بارے میں سوال ہو گا۔ خادم اور نوکر اپنے آقا کے مال کا نگران ہے۔ اس سے اپنی رعایا کے بارے میں سوال ہو گا۔ فرمایا یہ سب میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے سنے اور میرا گمان یہ بھی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ

آدمی اپنے باپ کے مال کا نگران ہے۔ اس سے اپنی رعایا کے متعلق سوال ہو گا۔ بہر حال تم میں سے ہر ایک نگران ہے۔ ہر نگران سے اس کی رعایا کے بارے میں سوال ہو گا۔

حدیث (۲۳۷۷) حدثنا ابو الیمان الخ عن عبد اللہ بن عمرؓ انه سمع رسول اللہ ﷺ يقول كلکم راعٍ ومسئول عن رعيته فالامام راعٍ وهو مسئول عن رعيته والمرأة فی بیت زوجها راعية وهي مسئولة عن رعيته والخادم فی مال سيده راعٍ وهو مسئول عن رعيته قال فسمعت هؤلاء من النبي ﷺ واحسب النبي ﷺ قال والرجل فی مال ابیه راعٍ ومسئول عن رعيته فكلکم راعٍ وكلکم مسئول عن رعيته

ترجمہ۔ جب غلام کو مارے تو چہرے سے حج کر رہے

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص لڑائی کرے تو چہرہ سے چتا ہے۔

باب اذا ضرب العبد فليجنب الوجه

حدیث (۲۳۷۸) حدثنا محمد بن عبيد الله الخ عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال اذا قاتل احدكم فليجنب الوجه

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب المکاتب

ترجمہ۔ مکاتب اور اس کے وظیفے کے اوقات
اور ہر سال میں ایک وظیفہ۔

باب اثم من قذف مملوکه المکاتب
ونجومه فی کل سنة نجم۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جو غلام کتبت طلب کریں تو ان سے کتبت کر لو اگر تمہیں ان میں کوئی بھلائی معلوم ہو۔ اس مال میں سے ان کو دے دو جو اللہ تعالیٰ نے تم کو دیا ہے ان جرتب نے عطاء سے کہا کہ مجھے معلوم ہو جائے اس کے پاس مال ہے تو کیا مجھ پر واجب ہے کہ میں ان سے کتبت کر لوں انہوں نے فرمایا میں بھی اسے واجب ہی سمجھتا ہوں۔ میں نے عطا سے کہا کیا آپ اس کو کسی سے روایت کرتے ہو۔ اس نے کہا نہیں۔ اور سیرین نے حضرت انسؓ سے کتبت کے بارے میں سوال کیا اور وہ کثیر المال تھے۔ پس انہوں نے انکار کر دیا۔ پس وہ حضرت عمرؓ کی طرف چلے فرمایا اس سے مکاتبت کر لو۔ پھر بھی انہوں نے انکار کر دیا۔ پس انہیں ایک درہ مارا۔ اور حضرت عمرؓ نے یہ آیت تلاوت کی فَکَاتِبُوهُمْ الْاِیةِ پس انہوں نے اس کی کتبت کر لی۔

وقوله تعالیٰ والذین یتغنون الكتاب مما ملکتم ایمانکم فکاتبوہم ان علمتم فیہم خیراً واتوہم من مال اللہ الذی اتاکم وقال روح عن ابن جریج قلت لعطاء او اوجب علی اذا علمت له مالاً ان اکاتبه قال ما اراه الا و اوجباً وقال عمر و بن دینار قلت لعطاء تاثره عن احد قال لاثم اخبرنی ان موسی بن انسؓ اخبره ان سیرین سال انساً المکاتبه وکان کثیر المال فابى فانطلق الی عمر فقال کاتبه فابى فضربه بالدرقه ویتلوا عمرؓ فکاتبوہم ان علمتم فیہم خیراً فکاتبه وقال اللیث

ترجمہ۔ قال اللیث حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت بریرہؓ ان کے ہاں حاضر ہوئیں جو ان سے کتابت کے سلسلہ میں مدد طلب کرتی تھیں۔ اور ان کے ذمہ پانچ اونچی تھے جن کو پانچ سال کے عرصہ میں اس پر تقسیم کر دیا گیا۔ حضرت عائشہؓ نے ان سے فرمایا جبکہ ان کو حضرت بریرہؓ میں رغبت تھی مجھے بتلاؤ کہ میں انہیں ایک ہی گنتی میں پورا کر دوں تو کیا تیرے آقاؐ تجھے بیچ دیں گے پھر میں تجھ کو آزاد کر دوں گی۔ پس تیرا ولاء میرے لئے ہو گا۔ پس حضرت بریرہؓ اپنے سرداروں کے پاس گئیں اور ان پر یہ معاملہ پیش کیا تو انہوں نے کہا نہیں ولاء تو بہر حال ہمارے لئے ہو گا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ نے ان کا جواب آپ سے ذکر کیا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اس کو خرید کر کے آزاد کر دو۔ بہر صورت ولاء آزاد کرنے والے کے لئے ہو گا۔ پھر آپ نے کھڑے ہو کر فرمایا کیا حال ہے لوگوں کا جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔

جو شخص ایسی شرط لگائے جو کتاب اللہ میں نہیں ہے تو وہ باطل ہو گی۔ اللہ کی شرط زیادہ صحیح ہے اور زیادہ مضبوط ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ مآراہ الاواجباً کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ الامر للوجوب یعنی امر کا صیغہ وجوب کے لئے

ہوتا ہے۔ جب تک اس کے خلاف کوئی قرینہ نہ ہو۔

قال لائم اخبرنی شاید پہلے بھول گئے پھر جب یاد آیا تو کہنے لگے کہ حضرت عطاء نے اس سے وجوب سمجھا۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے انہیں اس پر درزہ مارا تھا۔ اگر وجوب نہیں تھا تو حضرت عمرؓ انہیں درزہ کیوں مارتے۔ نیز! حضرت عمرؓ نے انہیں اس کے انکار پر درزہ مارا۔ کیونکہ اگر امر وجوب کے لئے نہ بھی ہو تب بھی احتجاج سے خالی نہیں۔ اگر مستحبات پر صحابہؓ رسول اللہ ﷺ عمل نہیں کریں گے تو اور کون کریگا۔

شرط اللہ احق و اوثق ظاہر یہ ہے کہ شرط اللہ سے وہ شرط مراد ہے جو شرع کے موافق ہو۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ مکاتبہ عرب میں اسلام سے پہلے بھی متعارف تھی۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے اسے برقرار رکھا

کتابت کی تعریف معنی میں یہ ہے اعتناق السید عبدہ علی مال فی ذمتہ یودی مؤجلاً یعنی آقا کا اپنے غلام کو ایسے مال پر آزاد کرنا جو اس کے ذمہ ہے جس کو وہ مدت مقررہ میں ادا کرے گا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت انسؓ کے انکار کتابت پر ان کے دژہ مارا تو اس سے استدلال کیا جاتا ہے کہ مکاتبت واجب ہے۔ جب کہ عبد اس کا مطالبہ کرے۔ عورتوں میں سے سب سے پہلے حضرت بریرہؓ کی مکاتبت ہوئی۔ اور مردوں میں حضرت عمرؓ کا مستحبات پر دژے مارنا سیرت عمرؓ کا ناقابل انکار باب ہے۔ حدیث کی مطابقت ترجمہ سے نعمت علیہا کے جملہ سے ثابت ہے۔

ترجمہ۔ مکاتبت کی شرطوں میں سے جو جائز ہیں ان کا بیان اور جس نے کوئی ایسی شرط لگائی جو کتاب اللہ میں نہیں ہے تو اس بارے میں ابن عمرؓ سے مروی ہے۔

باب ما يجوز من شروط المكاتب
ومن اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فيه
ابن عمرؓ عن النبي ﷺ۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ خبر دیتی ہیں کہ حضرت بریرہؓ ان کے پاس آ کر اپنی کتابت کے بارے میں مالی مدد طلب کرتی تھیں اور اس نے اپنے بدل کتابت میں سے کچھ بھی ادا نہیں کیا تھا حضرت عائشہؓ نے ان سے فرمایا کہ تم اپنے مالکوں کے پاس جا کر کہو کہ اگر وہ پسند کریں تو میں تیرا بدل کتابت ادا کر دوں اور تیرے دلاء میرے لئے ہوگا۔ تو میں ایسا کر سکتی ہوں۔ چنانچہ حضرت بریرہؓ نے اپنے مالکوں سے جا کر ذکر کیا تو انہوں نے انکار کر دیا ہوئے کہا کہ حضرت عائشہؓ تجھ پر حسبہ اللہ کرنا چاہتی ہیں اس لئے کہیں۔ دلاء بہر حال ہمارا ہوگا حضرت عائشہؓ نے اس کا جواب رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا تو آپ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم خرید کر کے آزاد کر دو۔ بہر صورت دلاء اسی کا ہوگا جس سے آزاد کیا ہے۔ پھر آپ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جن کا ذکر کتاب اللہ میں نہیں ہے۔ پس جو شخص ایسی شرط لگائے

حدیث (۲۳۸۰) حدثنا قتیبہ الع ان عائشہؓ اخبرته ان بریرةؓ جاءت تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئاً قالت لها عائشہؓ ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اقصى عنك كتابتك ويكون ولاءك لي فعلت فذكرت ذلك لبريرةؓ الى اهلها فابوا وقالوا ان شاءت ان تحتسب عليك فلتفعل ويكون ولاؤك لنا فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال لهما رسول الله ﷺ ابعثني فانما الولاء لمن اعنت قال ثم قام رسول الله ﷺ فقال ما بال اناس يشترطون شروطاً ليس في كتاب الله من اشترط شرطاً وليس في كتاب الله فليس له وان شرط مائة مرة شرط الله احق واوثق.

کتاب اللہ میں نہیں ہے۔ اس کا کوئی اعتبار نہیں اگرچہ وہ سو سو مرتبہ شرطیں لگائیں۔ اللہ کی شرط زیادہ سچی و حق ہے۔ اور زیادہ مضبوط ہے۔

ترجمہ - حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ ام المؤمنین نے ایک باندی خرید کر کے آزاد کرنے کا ارادہ فرمایا تو اس باندی کے مالکوں نے کہا کہ ہم اس شرط پر دیں گے کہ اس کا ولاء ہمارے لئے ہوگا جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہیں یہ بات نہ روکے کیونکہ ولاء اسی کا ہوگا جس نے آزاد کیا۔

حدیث (۲۳۸۱) حدثنا عبد الله بن يوسف النخعي عن عبد الله بن عمر قال ارادت عائشة أم المؤمنين ان تشتري جارية لتعتقها فقال اهلها على ان ولاءها لنا قال رسول الله ﷺ لا يمنعك ذلك فانما الولاء لم اعتق

تشریح از شیخ زکریا - شرط اللہ احق کتاب اللہ سے مراد اس جگہ کتاب اللہ - یا سنت رسول اللہ - یا اجماع امت کا حکم ہے۔ لیس فی کتاب اللہ سے بھی یہی مراد ہے کہ اللہ کے حکم میں اس کا جو زیادہ جو نہیں ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ جس شرط کو کتاب اللہ بیان نہ کرے وہ باطل ہے۔ حالانکہ کبھی بیع میں کفیل کی شرط لگائی جاتی ہے۔ اس طرح ثمن کے اوصاف میں کئی شرطیں بیان کی جاتی ہیں وہ باطل نہیں ہیں۔ کیونکہ امام بخاری نے کتاب الشروط میں ایک باب باندھا ہے باب ما لا يحل من الشروط التي تخالف كتاب الله یعنی وہ شرطیں جو کتاب اللہ کے مخالف ہیں۔ تو حافظ فرماتے ہیں کہ مصنف نے اس سے لیس فی کتاب اللہ کی تفسیر بیان کی ہے اور حکم بھی عام مراد ہے۔ خواہ وہ نص ہو یا مستنبط ہو۔ جو ایسا نہ ہو وہ کتاب اللہ کے مخالف ہے۔

ترجمہ - مکاتب کا مدد طلب کرنا اور لوگوں سے اس کا سوال کرنا۔

باب استعانة المكاتب وسؤاله الناس -

ترجمہ - حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ حضرت براءؓ نے آ کر کہا کہ میں نے نوہ اوقیہ پر مکاتبت کر لی ہے۔ ہر سال ایک اوقیہ دینا ہوگا۔ پس آپ میری مالی مدد فرمائیں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر آپ کے مالک چاہیں تو میں سب رقم ان کو ایک دفعہ گن کر دے دوں گی۔ اور تجھے میں آزاد کر دوں۔ تو میں یہ کر سکتی ہوں۔ پس تیرا ولاء میرے لئے ہوگا۔ چنانچہ وہ اپنے مالکوں کے پاس گئی تو انہوں نے اس پر انکار کیا۔ واپس آ کر کہنے لگیں کہ میں نے ان کے سامنے یہ معاملہ پیش کیا مگر انہوں نے

حدیث (۲۳۸۲) حدثنا عبد بن اسمعيل النخعي عن عائشة قالت جاءت براءة فقالت اني كاتب اهلى على تسع اواق في كل عام وقيّة فاعينني فقالت عائشة ان احب اهلك ان اعدما لهم عدة واحدة واعتقتك فعلت ويكون ولاءك لي فذهبت الى اهلها فابوا ذلك عليها فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم فابوا الا ان يكون الولاء لهم فسمع

پھر بھی انکار کرتے ہوئے یہی کہا کہ ولاء ان کے لئے ہوگا۔ اس بات کو جناب رسول اللہ ﷺ نے سن لیا تو مجھ سے اس بارے میں دریافت فرمایا۔ میں نے آپ کو خبر دی تو آپ نے فرمایا کہ آپ اس کو لے لیں۔ پس اس کو آزاد کر دیں۔ اور ولاء کی شرط ان کے لئے تسلیم کر لیں۔ کیونکہ ولاء تو اسی کا ہوگا جس نے آزاد کیا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں میں کھڑے ہو کر اللہ کی حمد و ثنایاں کی۔ پھر فرمایا اما بعد پس کیا حال ہے تم میں سے ان لوگوں کا جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔ پس جو کسی شرط کتاب اللہ میں نہیں ہے وہ باطل ہے۔ اگرچہ وہ سو۰۰ شرطیں ہیں۔ پس اللہ کا

بذلك رسول الله ﷺ فسألني فأخبرته فقال خذها فاعتقها واشترط ليهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق قالت عائشةؓ فقام رسول الله ﷺ في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فما بال رجال منكم يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله فإيما شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط ففضاء الله أحق وشرط الله أوثق ما بال رجال منكم يقولون أحدهم اعتق يا فلان ولي الولاء إنما الولاء لمن اعتق.....

فیصلہ زیادہ حق ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی شرط زیادہ مضبوط ہے۔ تم میں سے لوگوں کا کیا ہے کہ ان میں سے ایک کتا ہے کہ اے فلاں تم آزاد کرو اور ولاء میرے لئے ہوگا۔ حالانکہ ولاء تو اسی کا ہوتا ہے جس نے آزاد کیا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ مکاتب پر سوال کرنا اس لئے حرام نہیں ہے کہ وہ مجبور ہے کہ کسی طرح وہ اپنی گردن غلامی سے

چھڑائے اور اس کی احتیاج بھوکے کی احتیاج الی الطعام سے زیادہ ہے۔ کیونکہ غلام آدمی تو حکماً آدمیت سے خارج ہے پس انسانیت حاصل کرنے کے لئے اس کی سعی و کوشش جائز ہے۔ نیز! مسالوات اس کی پونجی بدل کلمات کو پوری نہیں ہوتی۔ اس لئے وہ سوال کر کے مدد مانگ سکتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ وسواله الناس كحافظ عطف الخاص على العام قرار دیتے ہیں اس لئے کہ استعانت

بالسؤال وبغير سوال کے ہوتی ہے۔ گویا کہ اس سے جواز سوال کی طرف اشارہ ہوا۔ اس لئے کہ آپ رسول اللہ ﷺ نے حضرت مدیرہ کے سوال من العائشہؓ کی تقریر فرمائی۔

الحاصل حافظ نے جو ترجمہ کی غرض بتائی ہے یہ ادا ہے۔ اور شیخ گنگوہیؒ نے جو غرض بتائی ہے وہ بھی واضح ہے۔ اور یہ دونوں مستقل غرضیں ہیں ان میں کوئی تانی نہیں ہے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ اشترط ليهم الولاء۔ یہ جو اشکال ہوتا ہے کہ آپ نے حضرت عائشہؓ کو دھوکہ دہی کی تعلیم کیسے دی

تو پہلا جواب یہ ہے کہ اشترطی لهم بمعنی علیہم کے ہے۔ مراد یہ ہے کہ آپؐ ولاء کا حکم ان کو ظاہر کر دیں۔ یا اس سے مراد تو بیع ہے کہ جب آپؐ نے حکم واضح کر دیا تو پھر ایک باطل چیز پر ان کا اصرار کرنا صحیح نہیں تھا۔ عائشہؓ سے فرمایا تم اس کی پروا نہ کرو۔ دوسری وہ شرط لگائیں یا نہ لگائیں۔ یہ شرط بہر حال باطل ہے۔ کتاب البیوع میں اس کی بحث گذر چکی ہے۔

باب بیع المكاتب اذاری

ترجمہ۔ مکاتب کو بیع دینا جبکہ وہ راضی ہو

ترجمہ۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مکاتب غلام ہے۔ جب تک اس کے ذمہ کچھ بھی بدل مکاتبیت ہے۔ اور زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں جب تک اس پر ایک درہم بھی باقی ہے وہ غلام ہے۔ اور حضرت ابن عمرؓ کا ارشاد ہے کہ وہ غلام ہے۔

وقالت عائشة هو عبدا ما بقى عليه شى
وقال زيد بن ثابت ما بقى عليه درهم وقال ابن
عمر هو عبد ان عاش وان مات وان جنى ما بقى
عليه شى

اگر زندہ رہے۔ مر جائے۔ اگر کوئی جرم کرے جب تک اس کے ذمہ کوئی چیز ہے۔

ترجمہ۔ عمرہ بنت عبد الرحمنؓ سے مروی ہے کہ حضرت بریرہؓ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے مدد مانگنے کے لئے آئیں تو حضرت عائشہؓ نے ان سے فرمایا کہ اگر تیرے مالک پسند کریں تو میں تیری قیمت ان کو یک لخت اکٹھی دے کر تجھے آزاد کر دوں تو میں یہ کر سکتی ہوں۔ حضرت بریرہؓ نے اس کا ذکر اپنے مالکوں سے کیا جنہوں نے کہا کہ ہم تو نہیں بچیں گے جبکہ تیرا ولاء ہمارے لئے نہ ہو حضرت مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضرت یحییٰ نے کہا کہ حضرت عمرہ فرماتی ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے اس کا ذکر جناب رسول اللہ ﷺ سے کیا۔ آپؐ نے فرمایا اس کو خرید کر کے آزاد کر دو ولاء تو اسی کا ہو گا جس نے آزاد کیا۔

حدیث (۲۳۸۳) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ
عن عمرة بنت عبد الرحمن ان بريرة جاءت
تستعين عائشة ام المؤمنين فقالت لها ان احب
اهلك ان اصب لهم ثمنك صبة واحدة فاعمتقك
فعلت فذكرت بريرة ذلك لاهلها فقالوا لا الا
ان يكون ولاءك لنا قال مالك قال يحيى فزعمت
عمرة ان عائشة ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ
فقال اشترىها واعتقها فانما الولاء لمن اعتق ..

تشریح از قاسمی۔ امام مالکؓ تو فرماتے ہیں کہ مکاتب کی بیع جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ ادا ایگی بدل سے عاجز نہ آجائے

حضرت ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مکاتب کی بیع جائز نہیں جب تک کہ وہ مکاتب ہے۔ البتہ جب ادا ایگی سے عاجز آجائے تو پھر جائز ہے۔ اس طرح اس کی کتابت کا پھنا بھی جائز نہیں۔ حضرت امام احمدؒ، اوزاعیؒ، ابو ثورؒ وغیر ہم فرماتے ہیں کہ اگر مکاتب راضی ہو

تو اس کی بیع جائز ہے۔ اگرچہ مالک یہ نہ کہے اذادیت فاننت حر حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان کلمات کا کمنا ضروری ہے۔ ورنہ آزاد نہ ہوگا۔ مولا کی موت سے کتابت باطل نہیں ہوگی۔ عبدبدل کتابت ادا کر کے آزاد ہو جائے گا۔ اگر غلام مر گیا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کتابت باطل ہو جائے گی۔ مکاتب عبد ہو کر مرے گا۔ جو مال چھوڑ دے گا وہ اس کے مالک کا ہوگا۔

باب اذقال المكاتب اشترنی واعتقنی فاشتره لذلك -

ترجمہ۔ جب مکاتب کسی سے کہتا ہے کہ مجھے خرید کر کے آزاد کر دو تو اگر ایسا ہو گیا کہ اسے اسے خرید لیا تو یہ جائز ہے۔

ترجمہ۔ عبد الواحد بن ایمنؒ فرماتے ہیں کہ میرے باپ ایمن نے مجھے حدیث سنائی کہ میں حضرت عائشہؓ کے پاس حاضر ہوا۔ میں نے کہا کہ میں عتبہ بن ابی لب کا غلام تھا وہ مر گیا اور اس کے بیٹے میرے وارث بن گئے اور انہوں نے مجھے ابن ابی عمرو مخزومی کے پاس بیچ دیا جس نے مجھے آزاد کر دیا۔ جب کہ عتبہ کے بیٹوں نے ولاء کی شرط لگائی تھی تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ حضرت بریرہؓ میرے پاس آئیں جب کہ وہ مکاتبہ تھیں کہنے لگیں کہ مجھے خرید لو اور آزاد کر دو۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اچھا ایسا ہوگا۔ اس نے کہا کہ وہ اس وقت تک مجھے نہیں بیچیں گے یہاں تک کہ وہ میرے ولاء کی شرط لگائیں گے۔ تو حضرت عائشہؓ نے اس سے فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے اس بات کو جناب نبی اکرم ﷺ نے سن لیا آپ کو خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ اس کو خرید کر کے آزاد کر دو۔ اور ان کو چھوڑ دو جو کچھ وہ شرطیں لگاتے ہیں پس حضرت عائشہؓ نے اسے خرید کر لیا۔ اور پھر اسے آزاد کر دیا۔ مگر ان کے مالکوں نے ولاء کی شرط لگا دی

حدیث (۲۳۸۴) حدثنا ابو نعیم الخ
حدثنی ابی ایمن قال دخلت علی عائشة فقلت
كنت لعتبة بن ابی لهب ومات وورثتی بنوه وانهم
باعونی من ابن عمرو فاعتقنی ابن ابی عمرو
واشترط بنو عتبة الولا فقلت دخلت بريرة
وهی مكاتبه فقلت اشترینی واعتقنی قالت نعم
قالت لا یبعونی حتی یشرطوا ولائی فقلت
لا حاجة لی بذلك فسمع بذلك النبی ﷺ
اوبلغه فذكر لعائشة فذكرت عائشة ما قالت لها
فقال اشتریها واعتقیها ودعیهم یشرطون ماشاؤ
فاشترتها عائشة فاعتقتها واشترط اهلها الولا
فقال النبی ﷺ الولا لمن اعتق وان اشترطوا
مائة شرط.....

جس پر نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ولاء آزاد کرنے والے کا ہوتا ہے اگرچہ لوگ سو ۱۰۰ شرطیں بھی لگاتے پھریں۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ امام بخاریؒ اس باب کو اس لئے لائے ہیں کہ اس سے ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ نفع کے اندر

ایک شرط کی رخصت ہے۔ جس کے جواب میں احناف فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ اس قبیلہ سے ہے ہی نہیں۔ یہ تو حضرت عائشہؓ کی طرف سے ایک وعدہ تھا یہ شرط تب ہوتی جب نفس عقد میں اسے بیان کیا جاتا۔ نیز امتعاقدین کے درمیان اس کا ذکر بھی نہیں چلا۔ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو پھر بھی اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بیع فاسد مفید الملك ہوتی ہے۔ اور شرہاء فاسد کے باوجود مشتری کا عتق نافذ ہوگا۔ عقد فاسد واجب الرفع ہوتی ہے مگر اس مسئلہ کو ظاہر کرنے کے لئے عقد کو فسخ نہیں کیا گیا۔ نیز اشتراط اماناتہ شرط بھی ہمارے قول کی تائید کرتا ہے۔ اس لئے کہ جو لوگ بیع شرط واحد کو بیع قرار دیتے ہیں وہ زائد علی الواحد کے جواز کے قائل نہیں ہیں۔ بایں ہمہ آنحضرت ﷺ نے ولایہ معتق کے لئے اپنے کلام سے ثابت فرمایا ہے۔ یعنی وجہ ہے کہ اعتاق یعنی آزاد کرنا نافذ ہوا جس کے نتیجہ میں ولایہ معتق کے لئے قرار پایا۔ ورنہ علماء کا اتفاق ہے کہ معتق جس غلام کا مالک نہ ہو اس میں عتق نافذ نہیں ہوتا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ گنگوہی کی ساری تقریر کا رد و رد اس پر ہے کہ بیع بشرط واحد اور بشرطین جائز ہے یا نہیں۔ امام حناری نے اس باب میں بھی وہی حضرت مدیرؒ والی روایت ذکر فرمائی ہے۔ اس لئے شیخ نے اس مسئلہ پر مدارکہ کر دلیل بیان فرمائی ہے اور بہت اچھا استدلال کیا ہے۔ میرے نزدیک امام حناری نے اس جگہ کئی فروعی اختلاف ذکر فرمائے ہیں جن کا تعلق کتابت اور عتق سے ہے۔ پہلا ترجمہ تو ہے بیع المکاتب اذارضی۔ حافظ فرماتے ہیں کہ امام حناری نے مختلف اقوال میں سے ایک قول کو اختیار فرمایا کہ اگرچہ مکاتب عاجز نہ ہو پھر بھی بیع پر راضی ہو جائے تو جائز ہے امام احمدؒ وغیرہ کا یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ اس کو منع کرتے ہیں اور مدیرؒ کے واقعہ کا جواب دیتے ہیں کہ وہ ادائیگی بدل سے عاجز آگئی تھی۔ تب اس کی بیع ہوئی ہے پھر دوسرا ترجمہ امام حناری کا یہ ہے اذ قال المکاتب اشترونی واعتقنی اس میں عتبہ کے غلام کا واقعہ بیان کیا جس پر حضرت عائشہؓ اور مدیرؒ کے واقعہ بیع کا استدلال کیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عبد اور مکاتب میں کوئی فرق نہیں کیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ شرط فاسد ہے۔ یہ مسلک حضرت امام ابو حنیفہؒ کا ہے کہ اگر شرط ملب عقد کے منافی ہو تو وہ باطل ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ بیچنا نہیں چاہتا۔ حالانکہ حضرت عائشہؓ کی روایت میں یہ کہیں نہیں ہے کہ انہوں نے ان کے لئے عتق کی شرط لگائی تھی۔ لیکن بغیر شرط کے ان کو اپنے ارادہ کی اطلاع دی۔ جس پر انہوں نے ولایہ کی شرط لگائی جس کو آپ نے رد فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الہبة

وفضلها والتحریر علیها

ترجمہ۔ ہبہ اور اس کی فضیلت اور اس پر رغبت دلانے کا بیان ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اے مسلمان عورتو! کوئی پڑوسن کسی پڑوسن کے لئے کسی تمخہ کو حقیر نہ سمجھے اگرچہ بھری کے کھر کا قلیل گوشت بھی کیوں نہ ہو۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ نے اپنے بھانجے حضرت عروہؓ سے فرمایا کہ اے بھانجے بھک ہم پہلی کے چاند کا انتظار کرتے رہتے تھے۔ پھر دو مہینوں میں تین پہلے کے چاند دیکھتے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کے گھروں میں آگ نہیں دہکائی جاتی تھی۔ تو میں نے پوچھا اے خالد (ماسی) پھر تمہیں کون سی چیز زندہ رکھتی تھی۔ فرمایا یہ اسودان یعنی کجور اور پانی والے جانور ہوتے تھے۔ وہ ان کا دودھ آپؐ کو ہبہ کرتے تھے تو ہم لوگ اس کو پیتے تھے۔

حدیث (۲۳۸۵) حدثنا عاصم بن علی الخ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال یانساء المسلمات لا تحقرن جارة لجاتها ولوفرسن شاة

حدیث (۲۳۸۶) حدثنا عبدالعزیز بن عبداللہ الاویسی الخ عن عائشۃؓ انها قالت لعروۃ بن اختی ان کنا لننظر الی الهلال ثم الهلال ثلثۃ اہلۃ فی شہرین وما ووقدت فی ابیات رسول اللہ ﷺ نار فقلت یاخالۃ ماکان یعیشکم قالت الاسودان التمر والماء الا انہ قد کان لرسول اللہ ﷺ جیران من الانصار کانت لہم منائح وکانوا یمنحون رسول اللہ ﷺ من البانہم فیسقیناہ .

تشریح از شیخ گنگوہی - ثلثة اہلۃ فی شہرین یہ اس لئے کہ کوئی مہینہ اس وقت تک پورا نہیں ہو تا جب تک

دوسرے مہینہ کا پہلی کا چاند نہ دیکھ لیا جائے۔ تو ہر مہینہ میں دو ہلال ہو گئے۔ اور دو مہینے میں تین ہلال ہوئے۔ اس عبارت سے مقصود یہ ہے کہ پورے دو مہینے گذر جاتے تھے۔ یہ وہ مہینہ کہ وہ ان مہینوں کا اکثر حصہ گذرنا تھا۔

تشریح از شیخ زکریا - حافظ فرماتے ہیں کہ ہبہ سے عام معنی مراد ہیں۔ قرضہ سے بری کر دینا بھی ہبہ ہے۔ اور صدقہ کرنا

بھی ہبہ ہے۔ جس سے محض ثواب اثری مطلوب ہو۔ اور ہدیہ وہ ہے جس سے مہوب کی تعظیم و اکرام کا قصد ہو۔ اور ہبہ بمعنی اخص یہ ہے کہ جس سے کوئی بدل قصد نہ کیا جائے۔ تو ہبہ کی یہ تعریف ہوئی ہو تملیک بلا عوض۔ مصنف کے نزدیک عام معنی مراد ہیں۔ اس لئے انہوں نے ہدایا کو بھی اس میں شامل کیا ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ لغت میں ہبہ کے معنی ایصال الشیء الی الغیر بماینفعہ کسی تک ایسی چیز کا پہچانا جو اسے نفع دے۔ اور شریعت میں ہے تملیک بلا عوض فی الحیوۃ کہ زندگی میں کسی کو بلا عوض مالک بنا دینا۔ ہدیہ میں مہدی الیہ کا اکرام ہوتا ہے۔ بہر حال ہبہ کی یہ تقسیم شرعی معنی کے لحاظ سے نہیں۔ بلکہ لغوی معنی کے اعتبار سے ہے۔

تشریح از قاسمی - ولو فرس شاة مقصود یہ ہے کہ ہدیہ بحسب المقدور ہوتا ہے۔ اسے حقیر نہ سمجھنا چاہیے۔

لان الجود بالموجود اسودین کا اطلاق تغلیباً ہے۔ ورنہ پانی سیاہ نہیں ہوتا۔ اور مدینہ کا کھجور عموماً سیاہ ہوتا ہے۔ ولو فرسن شاة سے ہدیہ کی ترغیب بھی ہو گئی۔

منیحة وہ دودھ دینے والی اونٹنی جو کسی کو دی جائے تاکہ دودھ پی کر واپس کر دے تو اس کے منافع کا عطیہ ہو جو ہبہ کی مانند ہے۔

باب القلیل من الہبۃ

ترجمہ - تھوڑا سا ہبہ بھی جائز ہے

ترجمہ - حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اگر مجھے بازو کے گوشت اور کھر کے گوشت کی طرف دعوت دی جائے تو اجابت کر دوں گا اگر ذراع اور کراع کا ہدیہ دیا جائے تو اسے قبول کر لوں گا۔

حدیث (۲۳۸۷) حدثنا محمد بن بشار الخ
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لو دعیت الی
ذراع او کراع لاجبت ولو اهدی الی ذراع
او کراع لقبلت

تشریح از قاسمی - ترجمہ سے مناسبت اس طرح ثابت ہوئی کہ جب ایسی حقیر چیز کی دعوت اور ہدیہ قبول ہے تو صاحب کا

قبول کرنا طریق اولیٰ ہوگا۔

باب من استوهب من اصحابه شيئاً
وقال ابو سعيد قال النبي ﷺ اضربوا الی
معکم سہما۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جو اپنے ساتھیوں
سے کسی چیز کا ہبہ طلب کرتا ہے۔ حضرت ابو سعید فرماتے
ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اپنے ساتھ میرا حصہ
بھی مقرر کرنا۔

حدیث (۲۳۸۸) حدثنا ابن ابی مریم الخ
عن سهل " ان النبی ﷺ ارسل الی امرأة
من المهاجرین وكان لها غلام نجار قال لها مری
عبدك فلیعمل لنا اعواد المنبر فامرت عبدها
فذهب فقطع من الطرفاء فصنع له منبراً فلما
قضاء ارسلت الی النبی ﷺ انه قد قضاء قال
ﷺ ارسلی به الی فجاء وابه فاحتمله النبی ﷺ
فوضعه حیث ترون

ترجمہ۔ حضرت سهلؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم
ﷺ نے مہاجرین کی ایک عورت کی طرف پیغام بھیجا جس کا
ایک بڑا بھائی غلام تھا کہ اپنے غلام کو حکم دو کہ وہ ہمارے لئے منبر
کی لکڑیاں جوڑ دے۔ چنانچہ اس نے اپنے غلام کو حکم دے دیا
جس نے جا کر جھاڑی لکڑی کاٹ لیں۔ آپ کے لئے منبر بنایا
جب وہ تیار ہو گیا تو اس عورت نے نبی اکرم ﷺ کے پاس پیغام
بھیجا کہ وہ منبر تیار ہو چکا ہے۔ آپ نے فرمایا اسے میرے پاس
بھیج دو۔ چنانچہ لوگ اسے لے کر آئے تو آپ نبی اکرم ﷺ نے
اسے اٹھا کر اس جگہ رکھ دیا جہاں تم دیکھ رہے ہو۔

حدیث (۲۳۸۹) حدثنا عبدالعزیز بن
عبدالله الخ عن ابی قتادة قال كنت یوما جالساً مع
رجال من اصحاب النبی ﷺ فی منزل فی طریق
مكة ورسول الله ﷺ نازل امامنا والقوم محرمون
وانا غیر محرم فابصر واحماراً وحشياً وانا مشغول
اخصف نعلی فلم یؤذنی به واحبوا لوانی ابصرته
والتفت فابصرته فقلت الی الفرس فاسرجته ثم
رکبت ونسیت السوط والرمح فقلت لهم ناولوا
فی السوط والرمح فقالوا والوالله لانعنیک علیہ

ترجمہ۔ حضرت ابو قتادہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں
اصحاب نبی اکرم ﷺ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا مکہ کے راستہ کسی پڑاؤ
پر جناب رسول اللہ ﷺ نے ہم سے آگے پڑاؤ کیا ہوا تھا سارے
لوگ تو احرام باندھے ہوئے تھے۔ میں محرم نہیں تھا پس ان
لوگوں نے ایک گورخر کو دیکھ لیا۔ میں اپنا جو تانگا نٹھنے میں مشغول
تھا پس انہوں نے مجھے اطلاع نہ دی۔ لیکن وہ لوگ چاہتے تھے کہ
کاش میں اس کو دیکھ لیتا۔ میں متوجہ ہوا تو میں نے اسے دیکھ لیا۔
میں گھوڑے کی طرف اٹھا اور اس پر زین کسی پھر سوار ہو گیا
البتہ مجھے چابک اور نیزہ اٹھانا بھول گیا۔ میں نے ان سے کہا کہ
مجھے چابک اور نیزہ اٹھا کر دے دو تو انہوں نے کہا نہیں۔

اللہ کی قسم! ہم اس معاملہ میں تیری کچھ بھی مدد نہیں کریں گے
پس میں ناراض تو ہوا۔ پس میں نیچے اترا جا بک اور نیزہ کو لے کر
گھر سوار ہو گیا۔ اور گورخر پر حملہ کر دیا۔ جس سے وہ زخمی ہو گیا
پھر میں اسے لے آیا۔ جب کہ وہ مر چکا تھا پس وہ اس کے کھانے
پر ٹوٹ پڑے۔ مگر اس کے کھانے میں انہیں شک گذرا کیونکہ
وہ محرم تھے۔ تو ہم آگے چلے اور میں نے اس کا ایک بازو اپنے
پاس چھپا لیا تھا۔ پس ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کو پالیا۔ اور
آپ سے اس بارے میں سوال کیا تو آپ نے پوچھا کیا تمہارے
پاس اس کا کچھ حصہ ہے۔ میں نے کہا ضرور ہے۔ پھر میں نے وہ

بشي فعضبت فنزلت فاخذتها ثم ركبت فشدت
على الحمار فعقرته ثم جئت به وقدمات فوقوا
فيه ياكلونه ثم انهم شكوا لي اياه وهم حرم
فرحنا وخبات العضد معي فادر كنا رسول الله
ﷺ فسألناه عن ذلك فقال معكم منه شيء فقلت
نعم فناولته العضد فاكلها حتى نفذها وهو محرم
فحدثني به زيد بن بن اسلم عن عطاء بن يسار
عن ابي قتادة

بازو کا گوشت آپ کو دے دیا۔ جس کو کھاتے کھاتے آپ نے ختم کر دیا جب کہ آپ بھی محرم تھے۔ یہ حدیث زید بن اسلم نے عطار بن یسار
اور انہوں نے حضرت ابو قتادہ سے مجھے بیان کی۔

تشریح از شیخ منگلوہی - الی امرأۃ من المهاجرین ممکن ہے یہ عورت سکونت کی وجہ سے ماجرین میں شمار کی گئی ہو

اگرچہ وہ نسب کے اعتبار سے ماجرین میں سے نہ ہو۔

تشریح از شیخ زکریا - بعض نسخوں میں امرأۃ من الانصار وارد ہوا ہے۔ اور ترجمہ الباب کے بارے میں حافظ فرماتے

ہیں استوہب خواہ ذات ہو یا صنعت ہو۔ بہر حال دونوں بلا کر لہتہ جائز ہیں۔ اور میرے نزدیک اس ترجمہ اور آنے والے ترجمہ سے غرض
امام بخاری کی یہ ہے کہ یہ جو بہت سی روایات میں سوال کرنے کی مذمت بیان کی گئی ہے ان سے جو افراد مستثنیٰ ہیں ان کا بیان ان تراجم میں ہے

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جو پانی مانگتا ہے

حضرت سلؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے مجھے فرمایا
کہ مجھے پانی پلاؤ۔

باب من استسقی - وقال سهل

قال النبی ﷺ استسقی -

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں ہمارے اس گھر میں

جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور پینے کا پانی
مانگا۔ پس ہم نے اپنی ایک بھری کا دودھ نکالا اور میں نے اس میں

حدیث (۲۲۸۹) حدثنا خالد بن مخلد الع

سمعت انسا يقول اتانا رسول الله ﷺ في دارنا

هذه فاستسقى فحلينا له شاة لنا ثم شبتة من ماء

اپنے کنویں کا پانی ملا دیا پس وہ کسی میں نے آپؐ کی خدمت میں پیش کی۔ آپؐ کے بائیں طرف حضرت ابو بکرؓ تھے آپؐ کے سامنے حضرت عمرؓ اور دائیں طرف ایک دیہاتی تھا جب آپؐ پینے سے فارغ ہوئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ ابو بکر صدیقؓ ہیں

لیکن آپؐ نے وہ چاہا پانی دیہاتی کو دے دیا۔ پھر فرمایا کہ دائیں طرف والوں کو مقدم کرو۔ اور دائیں طرف والوں کو مقدم کرو و خردار دائیں طرف سے شروع کرو۔ حضرت انسؓ نے فرمایا پس یہی سنت ہے۔ پس یہی سنت ہے۔ پس یہی سنت ہے۔

ترجمہ۔ شکار کا ہدیہ قبول کرنا۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو قتادہؓ سے شکار کے بازو کا گوشت قبول فرمایا

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ الظہران کے مقام پر ہم نے ایک خرگوش کو بھنگایا پس قوم کے لوگ دوڑے مگر تھک گئے میں نے اس کو پالیا اور اسے پکڑ لیا۔ اور اسے ابو طلحہؓ کے پاس لے آیا جنہوں نے اسے ذبح کیا اور جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس کی سرین یا اس کی دونوں رانیں بھیج دیں پھر بلا شک فرمایا کہ دونوں رانیں بھیجیں جن کو آپؐ نے ان سے قبول فرمایا۔ میں نے پوچھا کیا آپؐ نے اس میں سے کھایا بھی۔ فرمایا ہاں کھایا بھی۔ پھر اس کے بعد فرمایا اسے قبول کیا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت صعبن بن جثامہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گور خر ہدیہ بھیجا اور وہ ابواء یا دونان میں تھے پس آپؐ نے اسے واپس کر دیا۔ جب ان کے چہرے میں ناراضگی کے آثار دیکھے تو فرمایا ہم نے اس کو آپؐ کی طرف اس لئے واپس کیا ہے کہ ہم محرم ہیں۔

بئرا هذه فاعطيته و ابو بكر عن يساره و عمر تجاهه و اعرابي عن يمينه فلما فرغ قال عمر هذا ابو بكر فاعطى الاعرابي ثم قال الايمنون الايمنون الا فيمينوا قال انس فهدى سنة فهدى سنة ثلاث مرات..

باب قبول هدية الصيد و قبل النبي ﷺ من ابي قتادة عضد الصيد..

حدیث (۲۳۹۱) حدثنا سليمان بن حرب الخ عن انس قال انفجنا رنبا بمر الظهران فسعى القوم فغلبوا فادركتها فاخذتها فاتيت بها ابا طلحة فذبحها وبعث بها الى رسول الله ﷺ بوركها او فخذتها قال فخذتها لاشك فيه فقبله قلت واكل منه قال واكل منه ثم قال بعد قبله.....

حدیث (۲۳۹۲) حدثنا اسمعيل الخ عن عبد الله بن عباس عن الصعب بن جثامة انه اهدى لرسول الله ﷺ حماراً وحشياً وهو بالابواء او بودان فرد عليه فلما راى مافى وجهه قال اما انالمن نرده عليك الا ان احرم.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ قبول ہدیۃ الصید چونکہ اس شکار کو حاصل کرنے میں کافی تمکات ہوتی ہے اسلئے اس سے وہم ہوتا تھا کہ شاید اس کا قبول کرنا جائز ہوگا۔ کیونکہ اس سے ہدیہ دینے والے کو ضرر لاحق ہوتا ہے۔

بورکھا او فخذیہا پہلے علی سبیل الشک اس کو ذکر کیا پھر لفظ معین کر کے بلاشک فخذیہا کا ذکر کیا۔ یا معنی یہ ہیں کہ شک ایک اسناد کے بعض رواۃ میں سے کسی ایک کی طرف سے ہوا ہے۔ ورنہ دوسری اسناد سے معلوم ہو چکا کہ حضرت انسؓ نے بغیر شک کے فخذیہا فرمایا۔ یا معنی یہ ہیں کہ شک و رکھا کے اندر ہے۔ لیکن لفظ فخذیہ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

ثم قال بعد قبلہ اس عبارت سے مقصد یہ ہے کہ اذلا اکل منہ کا ذکر کیا پھر اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ کھانا تو معلوم نہیں البتہ قبول کرنا یعنی امر ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ گنگوہی نے ایک وہم کا دفعیہ کیا ہے آپ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے من اتبع الصید فقد غفل یعنی جو شکار کے پیچھے دوڑا وہ غافل ہو گیا۔ واقعی شکار میں مشغول رہنا سبب غفلت ہے۔ اور اس کا ہدیہ قبول کرنا اس کی اعانت ہے تو اس ترجمہ سے مصنف نے تشبیہ فرمائی کہ شکار میں زندگی بھر مشغول رہنا واقعی سبب غفلت ہے لیکن کبھی کبھار شغل کر لینا مباح ہے۔ البتہ لہو و لعب کے طور پر شکار کرنا محل اختلاف ہے۔ امام مالکؒ مکروہ سمجھتے ہیں جمہور شکار کرنے کو مباح قرار دیتے ہیں کہ اس سے کھانے کا یا بیع کا نفع حاصل کیا جائے۔ البتہ اس کی کثرت واجبات اور بہت سے مندوبات سے مانع رہتی ہیں۔ اور غفلت شعار بنادیتی ہے۔ تو ہدیہ الصید سے اس پر تشبیہ فرمادی۔

فخذیہا کے متعلق قطب گنگوہی نے کوکب دری میں بیان فرمایا ہے کہ مجھے دونوں تھے لیکن بعض میں ورنہ کا ذکر ہوا۔ اور بعض میں فخذین کا۔ چنانچہ مسلم میں ہے بورکھا فخذیہا۔

ثم قال بعدہ قبلہ کوکب دری میں شیخ گنگوہی نے اس کی تقریر فرمائی ہے کہ اکل لازم القبول تھا اس کو تو اپنی جگہ رکھا لیکن حمار وحشی کو قبول نہیں فرمایا اس لئے کہ محرم ہونے کی وجہ سے اس کا کھانا جائز نہیں تھا۔ تو قبول بھی نہیں کیا۔ توجب اکل النبی ﷺ کی تصریح فرمائی جو اس کے حقیقی معنی ہیں۔ تو سوال پیدا ہوا کہ کیا اکل کے یہاں بھی حقیقی معنی ہیں تو جواب ملا کہ نہیں اس کے لازم معنی قبول مراد ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس قسم کے تصرفات لفظی معنوی ہیں روایات میں کثرت سے ہوتے رہتے ہیں۔ جب کہ ان سے معنی مراد میں تغیر نہ آئے۔ تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ۔ ہدیہ کا قبول کرنا بھی جائز ہے

باب قبول الهدیۃ

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ لوگ عموماً اپنے ہدایا

حدیث (۲۳۹۳) حدثنا ابراہیم بن موسی الخ

حضرت عائشہؓ کی باری میں بھیجنے کی کوشش کرتے تھے جس سے ان کا مقصد جناب رسول اللہ ﷺ کی رضامندی حاصل کرنا ہوتا تھا۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی خالہ ام حنیڈہ نے نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں پنیر رکھی اور گوہ یعنی سوسمار کا ہدیہ بھیجا۔ آپ نے پنیر اور رکھی کو کھالیا لیکن گوہ یعنی سوسمار سے کرہتہ کرتے ہوئے اسے چھوڑ دیا۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ بہر حال یہ گوہ آپ رسول اللہ ﷺ کے دسترخوان پر کھائی گئی۔ اگر حرام ہوتی تو آپ رسول اللہ ﷺ کے دسترخوان پر اسے نہ کھایا جاتا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جب کوئی کھانا لایا جاتا تو آپ اس کے بارے میں دریافت فرماتے کہ کیا یہ ہدیہ ہے یا صدقہ ہے۔ اگر کھانا صدقہ ہے تو آپ اپنے ساتھیوں سے فرماتے کہ کھاؤ اور آپ خود نہ کھاتے اور اگر کھانا ہدیہ ہے تو جلدی سے ہاتھ بڑھا کر ان کے ساتھ کھانا شروع کر دیتے۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں گوشت لایا گیا۔ کہا گیا یہ حضرت ہریرہؓ پر صدقہ کیا گیا ہے۔ فرمایا یہ اس کے لئے صدقہ ہے ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ نے حضرت ہریرہؓ کے خرید کرنے کا ارادہ فرمایا اور یہ کہ ان کے مالکوں نے اس ولاء کی شرط

عن عائشة ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة يتفون بها ويتفون بذلك مرضاة رسول الله ﷺ ...

حدیث (۲۳۹۴) حدثنا ادم الخ عن ابن عباس قال اهدت ام حفيد خالة ابن عباس الى النبي ﷺ اقطاوسمناً واضباً فاكل النبي ﷺ من الاقط والسمن وترك الضب تقدراً قال ابن عباس فاكل على مائدة رسول الله ﷺ ولو كان حراماً ما اكل على مائدة رسول الله ﷺ

حدیث (۲۳۹۵) حدثنا ابراهيم بن المنذر الخ عن ابي هريرة قال كان رسول الله ﷺ اذا اتى بطعام سال عنه اهدية ام صدقة فان قيل صدقة قال لاصحابه كلوا ولم ياكل وان قيل هدية ضرب بيده ﷺ فاكل معهم

حدیث (۲۳۹۶) حدثنا محمد بن بشار الخ عن انس بن مالك قال اتى النبي ﷺ بلحم فقيل تصدق على هريرة قال هو لها صدقة ولنا هدية ...

حدیث (۲۳۹۷) حدثنا محمد بن بشار الخ عن عائشة انها ارادت ان تشتري هريرة وانهم

اشترطوا ولاءها فذكر للنبي ﷺ قال اشترىها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق واهدى لها لحم فقال النبي ﷺ هذان صدق علي بريرة هولها صدق قولنا هدية وخيرت قال عبدالرحمن زوجها حرا وعبد قال شعبة سالت عبدالرحمن عن زوجها قال لا ادري احرا او عبد

اپنے لئے لگائی پس نبی اکرم ﷺ کے سامنے اس کا ذکر کیا گیا آپ نے فرمایا تم اسکو خرید کر کے آزاد کر دو پس ولاء تو اس شخص کا ہوگا جس نے آزاد کیا۔ حضرت بریرہ کے لئے گوشت کا ہدیہ آیا تو جناب نبی اکرم ﷺ سے کہا گیا۔ کہ اس گوشت کا تو حضرت بریرہ پر صدقہ کیا گیا ہے۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ اس کے لئے صدقہ ہے۔ ہمارے لئے ہدیہ ہے اور حضرت بریرہ کو اختیار دیا گیا چاہے اسی خاوند کے پاس رہے

یا لگ ہو جائے۔ عبدالرحمن ازدی نے فرمایا اس کا خاوند آزاد تھا یا غلام تھا۔ شعبہ فرماتے ہیں کہ میں نے عبدالرحمن سے اس کے خاوند کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا مجھے معلوم نہیں وہ حر تھا یا عبد تھا۔

ترجمہ۔ حضرت ام عطیہ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ حضرت عائشہ کے پاس تشریف لائے۔ فرمایا کیا تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے انہوں نے کہا نہیں مگر اس بھری کے گوشت میں سے کچھ حصہ ہے جو ام عطیہ نے بھیجا ہے۔ جس کو آپ نے صدقہ میں سے اس طرف بھیجا تھا۔ فرمایا بے شک وہ بھری اپنے ٹھکانے پر پہنچ گئی۔

حدیث (۲۳۹۸) حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن الع عن ام عطیة قالت دخل النبي ﷺ علي عائشة فقال عندكم شيء قالت لا الا شيء بعثت به ام عطیة من الشاة التي بعثت اليها من الصدقة قال انها بلغت محلها

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لاندی احرا وعبد اس عبارت سے شعبہ کا مقصد یہ ہے کہ جب عبدالرحمن نے ہمیں حدیث بیان کی اس وقت ان کو خاوند کے حریا عبد ہونے کا کوئی علم نہیں تھا۔ بعد ازاں جب ان سے ملاقات ہوئی تو پھر پوچھا کہ شاید ان کو اس کا علم حاصل ہو گیا ہو۔ لیکن پھر بھی انہوں نے وہی جواب دیا جو پہلے دیا تھا کہ حقیقت حال کا مجھے ابھی تک علم نہیں ہوا۔

من اهدى الى صاحبه ويتحوى اس روایت سے مقصد یہ ہے کہ ان حضرات کا یہ فعل عدل واجب کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا۔ کیونکہ ان کو اس کا حکم نہیں تھا۔ اگر خاوند بھی ان کے فعل اور اس سلوک پر راضی ہو تب بھی اس سے کوئی مواخذہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ قلبی افعال ہیں۔ اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا هذا قسمي فيما املك ولا توحذني فيما تملك ولا املك کہ اے اللہ! یہ تو میری تقسیم ہے جن چیزوں کا میں مالک ہوں اور جن چیزوں کا تو مالک ہے ان میں میرا اختیار نہیں۔ اس پر ہم سے گرفت نہ فرمانا یعنی یہ محبت اختیار کی چیز ہے نہیں ہے۔ عشق پہ زور نہیں یہ وہ آتش ہے کہ غالب جو لگے نہ لگے اور بجھائے نہ بجھے۔

تشریح از قاسمی - الضب گوہ کے بارے میں امام ابو حنیفہؒ حرمت کے قائل ہیں۔ موطا امام محمدؒ میں ہے کہ آپ نے حضرت عائشہؓ کو اس کے کھانے سے روکا۔ جب وہ سالکہ کو دینے لگیں تو آپ نے فرمایا جو چیز خود نہیں کھاتیں دوسرے کو کیوں دیتی ہو عن علیؓ نہی عن اکل الضب والضبع لناھدیه یعنی جب فقیر صدقات میں بیع اور ہدیہ وغیرہ کا تصرف کر سکتا ہے جیسے باقی املاک میں تصرفات کا مالک ہے۔

خیرت امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان کا خاوند عبد تھا۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ وہ حرم تھا۔ بلغت محلها یعنی اس سے صدقہ کا حکم زائل ہو گیا۔ اب وہ ہمارے لئے حلال ہے۔

ترجمہ۔ جو شخص اپنے ساتھی کو ہدیہ دے اور اس کی بعض بیویوں کیلئے ہدیہ تلاش کرے بعض کیلئے نہ کرے

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ صحابہ کرامؓ کی کوشش یہ ہوتی تھی کہ وہ میری باری کے دن اپنے ہدیہ لیا آپ کو بھیجیں۔ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ میری سوکنوں نے اکٹھے ہو کر آنحضرت ﷺ سے اس کا ذکر فرمایا تو آپ نے ان سے روگردانی فرمائی۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات دو گروہوں میں بنی ہوئی تھیں۔ ایک گروہ میں حضرت عائشہؓ، حفصہؓ، صفیہؓ اور سودہؓ تھیں۔ اور دوسرے گروہ میں حضرت ام سلمہؓ اور بقیہ جناب رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات تھیں۔ مسلمان جان چکے تھے کہ جناب رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ سے محبت رکھتے ہیں پس جب کسی کے پاس کوئی ہدیہ ہوتا تھا اور وہ جناب رسول اللہ ﷺ کو پہنچانا چاہتا تو وہ اس وقت تک مؤخر کر دیتا یہاں تک کہ آپ حضرت عائشہؓ کے گھر میں ہوتے تو صاحب ہدیہ حضرت عائشہؓ

باب من اھدی الی صاحبہ وتحری بعض نساۃہ دون بعض

حدیث (۲۳۹۹) حدثنا سلیمان بن حرب الخ عن عائشۃ قالت کان الناس یتحرون بہذا یاہم یومی وقالت ام سلمۃ ان صواحبی اجتمعن فذکرت لہ فاعرض عنہا

حدیث (۲۳۰۰) حدثنا اسمعیل الخ عن عائشۃ ان نساء رسول اللہ ﷺ کن حزین فحزب فیہ عائشۃ و حفصۃ و سودۃ و الحزب الآخر ام سلمۃ و سائر نساء رسول اللہ ﷺ و کان المسلمون قد علموا حب رسول اللہ ﷺ عائشۃ فاذا کنت عند احدہم ہدیۃ یرید ان یریدہا الی رسول اللہ ﷺ اخرھا حتی اذا کان رسول اللہ ﷺ فی بیت عائشۃ بعث صاحب الہدیۃ الی

کے گھر میں حد یہ بھیجتا حضرت ام سلمہؓ کے گروہ کی چہ میگوئیاں شروع ہوئیں جنہوں نے حضرت ام سلمہؓ سے کہا کہ آپ جناب رسول اللہ ﷺ سے بات کریں جو لوگوں سے کہیں کہ جو شخص جناب رسول اللہ ﷺ کو حد یہ دینا چاہے تو جس بی بی کے گھر آپ موجود ہوں وہاں پہنچایا جائے تو جو کچھ ان حضرات نے کہا تھا اس کے بارے میں حضرت ام سلمہؓ نے آپ سے بات چیت کی حضور انور ﷺ نے اس کا کوئی جواب نہ دیا جس پر بیبیوں نے سوال کیا تو حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا مجھے تو آپ نے کوئی جواب نہیں دیا۔ انہوں نے کہا آپ پھر سے بات کریں چنانچہ جب آنحضرت ﷺ پھرتے پھرتے ان کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے پھر بات چیت کی لیکن ان کو کوئی جواب نہ ملا تو سب یہاں کہنے لگیں کہ آپ اس وقت تک بات چیت کرتی رہیں جبکہ آپ حضور انور ﷺ اس بارے میں آپ کو جواب نہ دیں چنانچہ جب حضور انور ﷺ ان کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے بات چیت شروع کی جس پر آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا کہ مجھے عائشہؓ کے بارے میں تکلیف نہ دو کیونکہ سوائے عائشہؓ کے مجھے کسی بی بی کے ہمز پر وحی نہیں آتی حضرت ام سلمہؓ فرمائے لگیں یا رسول اللہ! آپ کو تکلیف پہنچانے سے میں اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتی ہوں۔ پھر ان سب نے حضرت نبی اکرم ﷺ کی صاحب زادی حضرت فاطمہؓ کو بلا کر جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا کہ آپ جا کر یہ کہیں کہ آپ کی ازواج مطہرات آپ کو اللہ کی قسم دے کر کہتی ہیں کہ آپ ابو بکرؓ کی بیٹی کی بارے میں ہم سے انصاف کریں چنانچہ حضرت فاطمہؓ نے بھی جا کر آپ سے بات چیت کی تو آپ نے فرمایا اے بیٹی

رسول اللہ ﷺ فی بیت عائشہؓ فکلم حزب ام سلمہؓ فقلن لها کلمی رسول اللہ ﷺ یکرلم الناس فیقول من اراد ان یهدی الی رسول اللہ ﷺ ھدیۃ فلیھدہ الیہ حیث کان من بیوت نساءہ فکلمتہ ام سلمہؓ بما قلن فلم یقل لها شیئاً فسالنھا فقالت ما قال لی شیئاً فقلن لها فکلمیہ قالت فکلمتہ حین دار الیہا ایضاً فلم یقل لها شیئاً فسالنھا فقالت ما قال لی شیئاً فقلن لها کلمیہ حتی یکرلمک فدار الیہا فکلمتہ فقال لها تؤذینی فی عائشہؓ فان الوحی لم یاتنی وانا فی ثوب امرأۃ الاعاشہؓ قالت فقالت اتوب الی اللہ من اذاک یا رسول اللہ! ثم انھن دعون فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ فارسلن الی رسول اللہ ﷺ تقول ان نساءک ینشدنک اللہ العدل فی بنت ابی بکر فکلمتہ فقال یابنیۃ الاتحیین ما احب قالت بلی فرجع الیہن فاخبرتھن فقلب ارجعی الیہما بت ان ترجع فارسلن زینب بنت جحش فاتتہ فاغلظت وقالت ان نساءک ینشدنک اللہ العدل فی بنت ابن ابی قحافۃ فرفعت صوتھا حتی تناولت عائشہؓ وہی قاعدا فستھا حتی ان رسول اللہ ﷺ لینظر الی عائشہؓ هل تکلم قال فکلمت عائشہؓ ترد

علیٰ زینب حتیٰ اسکتھا قالت فنظر النبی ﷺ
الی عائشۃ وقال انه بنت ابی بکر قال البخاری
الکلام الاخیر قصۃ فاطمۃ یدکر عن هشام بن
عروۃ عن رجل وقال ابو مروان عن هشام عن
عروۃ کان الناس ینحرون بہدایا ہم یوم عائشۃ
وعن هشام الی آخر السند قالت عائشۃ کنت
عند النبی ﷺ فاستاذنت فاطمۃ
جس پر انہوں نے اپنی آواز بلند کر لی یہاں تک کہ حضرت عائشہؓ سے لے دے شروع کر دی جو بیٹھی ہوئی تھیں۔ بلکہ ان کو گالی بھی دی جناب
رسول اللہ ﷺ اس بات کے منتظر تھے کہ دیکھو حضرت عائشہؓ بھی بات کرتی ہیں چنانچہ حضرت عائشہؓ بولیں اور حضرت زینبؓ کو جواب دیتی
رہیں یہاں تک کہ انہیں چپ کرادیا جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ آخروہ بھی ابو بکرؓ کی بیٹی ہے۔
ابو مروان کی سند سے عروہ فرماتے ہیں کہ لوگ حضرت عائشہؓ کے باری کے دن بدلایا پہنچانے کی کوشش کرتے تھے۔ دوسری سند سے ہے کہ
حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس تھی کہ حضرت فاطمہؓ نے اجازت طلب کی۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - شاید حضرت صفیہؓ اور سودہؓ نے حضرت عائشہؓ اور حصہؓ کا ساتھ اس لئے دیا ہو کہ اگر ہم نے ان کا
ساتھ نہ دیا تو کہیں ہم کو ایسی مصیبت پیش نہ آجائے جو ہمیں بری لگے۔ نیز! حضرت صفیہؓ وہ تو غریب الدیار تھیں کیونکہ وہ حبش بن اخطب
یہودی کی بیٹی تھیں۔ وہ قریش کے خاندان میں سے بھی نہیں تھیں۔ اور حضرت سودہؓ اپنی کبر سنی اور آنحضرت ﷺ کی تھوڑی رغبت
کی وجہ سے ان کا ساتھ دینے پر مجبور تھیں۔ باقی ازواج مطہرات اپنے آپ کو حضرت عائشہؓ اور حصہؓ کے برابر سمجھتی تھیں اس لئے وہ ان دو
حضرات کے سامنے نہیں جھکتی تھیں۔ اور نہ ہی ان سے صلح کرتی تھیں اس لئے دو گروہ ہو گئے۔

فارسلن زینبؓ چونکہ حضرت زینبؓ جذباتی تھیں اسلئے پہلی مرتبہ انہوں نے آپ کو نہیں بھیجا اور نہ معاملہ اور خراب ہو جاتا۔
وانہا بنت ابی بکرؓ اور حضرت ابو بکرؓ تمام صحابہ کرامؓ میں سے زیادہ عالم۔ فصیح اور لطیف تھے۔ جیسا کہ سقیفہ بنی ساعدہ
کی بات چیت سے پتہ چلتا ہے۔ اسی بنا پر تو حضرت عمرؓ نے گفتگو کرنا ان کے سپرد کر دیا تھا۔

فان الوحی لم یأتنی اس سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت عائشہؓ کا مقام بلند معلوم ہوتا ہے۔ آپ نبی اکرم ﷺ کا مقصد
یہ تھا کہ میرا ان سے محبت کرنا کسی قوی سبب کی وجہ سے ہے۔ اور بھی بہت سے فضائل حضرت عائشہؓ میں پائے جاتے ہیں۔

یہ تھا کہ میرا ان سے محبت کرنا کسی قوی سبب کی وجہ سے ہے۔ اور بھی بہت سے فضائل حضرت عائشہؓ میں پائے جاتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حضرت صفیہؓ نے حضرت عائشہؓ اور حمہؓ کی فضیلت کے بارے میں مکالمہ کیا تھا چونکہ وہ عقلمند تھیں جب آنحضرت ﷺ کی محبت کا اندازہ کر لیا تو ان کے ساتھ ہو گئیں۔ سو وہ حضرت سودہؓ نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے دی تھی اور وہ آپ سے ڈرتی بھی تھیں۔ خمسہ باقیہ حضرت ام سلمہؓ۔ زینب بنت جحش۔ میمونہ بنت الحارث۔ ام حبیبہؓ۔ اور حضرت جویریہؓ ہیں اور ان سعد نے کہا کہ حضرت زینب بنت خزیمہ کی وفات حضرت ام سلمہؓ سے نکاح کرنے سے پہلے واقع ہوئی۔ چنانچہ حضرت ام سلمہؓ ان کے گھر میں سکونت پذیر ہوئیں۔ حضرت زینبؓ اور حضرت عائشہؓ کا مکالمہ جو حضور انور ﷺ کی موجودگی میں ہوا جس میں گالی گلوچ تک نوبت پہنچی۔ میرے نزدیک بہترین جواب یہ ہے کہ حضرت زینبؓ کی سخت کلامی جناب رسول اللہ ﷺ پر تھی نہ کہ حضرت عائشہؓ پر اور آپؐ کا بدلہ لینا اور اعتراضات کا دفع کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے۔

انہا بنت ابی بکرؓ حافظ فرماتے ہیں کہ شریفہ۔ عاقلہ۔ اور باپ کی طرح عارفہ تھیں علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اجود فہما وادق نظراً تھیں۔ کہ نہایت سمجھ دار اور باریک بین تھیں۔ اور آپؐ کا مقصود حضرت عائشہؓ کے بارے میں دفع فتنہ تھا۔ اگر فریقین کے دل کی بھڑاس نہ نکلتی تو قصہ دراز ہو جاتا اچھا ہوا آپؐ کے سامنے قصہ کو تازہ ہو گیا۔

ترجمہ۔ جو جو ہدیے واپس نہیں لوٹانے چاہئیں

باب ما لا یردون من الہدیۃ

ترجمہ۔ حضرت ثمامہ بن عبد اللہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ میں عزرہ انصار کے پاس حاضر ہوا تو انہوں نے خوشبو عطا فرمائی۔ فرمایا کہ حضرت انسؓ خوشبو کو رد نہیں فرماتے تھے اور فرمایا کہ حضرت انسؓ فرماتے تھے کہ جناب نبی اکرم ﷺ خوشبو کو رد نہیں فرمایا کرتے تھے۔

حدیث (۲۴۰۱) حدثنا ابو عمر الخ
حدثنی ثمامہ بن عبد اللہ قال دخلت علیہ فناولنی
طیباً قال کان انسؓ لا یرد الطیب قال وزعم انسؓ
ان النبی ﷺ کان لا یرد الطیب

تشریح از قاسمیؒ۔ ترمذی شریف میں ہے کہ تین چیزیں رد نہیں کرنی چاہئیں نکلیہ۔ تیل خوشبو اور دودھ۔ امام بخاری نے

مال یرد من الہدیۃ میں ترجمہ کو مبہم رکھا اور حدیث سے اس کی وضاحت کر دی کہ وہ خوشبو ہے۔

ترجمہ۔ موہوبہ چیز موجود نہ ہو تو اس کا سہہ کرنا بھی جائز ہے

باب من رای الہبۃ الغائبۃ جائزۃ

ترجمہ۔ حضرت عروہ فرماتے ہیں کہ مسور بن مخرمہ اور مروان نے ان کو خبر دی کہ جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں

حدیث (۲۴۰۲) حدثنا سعید بن ابی مریم الخ
ذکر عروۃ ان المسور بن مخرمۃؓ ومروان اخبراه

جب حوازن قبیلہ کا وفد آیا تو آپ نے لوگوں میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی شایان کی جس کا وہ اہل ہے بعد ازاں فرمایا کہ تمہارے یہ بھائی توبہ تاب ہو کر آئے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان کی قیدی عورتیں ہے ان کو واپس کر دیں پس جو شخص تم میں سے خوشی کے ساتھ یہ کرنا چاہے کر لے اور جو اپنا حصہ پہلے پہل جو فیسی کا مال اللہ تعالیٰ ہمیں دیں گے اس میں سے ہم اس کو عطا کریں گے۔ تو سب نے کہا ہم خوش دلی سے اس کو کرنے کے لئے تیار ہیں۔

ان النبی ﷺ حين جاءه وفد حوازن قام في الناس فاثني على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فان اخوانكم جاءونا تائبين واني رايت ان ارد اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب ان يكون على حظه حتى نعطيه اياه من اول ما يفى الله علينا فقال الناس طيبنا لك ..

تشریح از شیخ گنگوہی - اس باب سے امام ابو حنیفہؒ پر اعتراض اس لئے وارد نہیں ہو سکتا کہ غائبانہ ہبہ تو وہ بھی جائز قرار دیتے ہیں۔ البتہ ہبہ کی تکمیل کے لئے قبضہ کو ضروری فرماتے ہیں۔ تو قبض سے پہلے ہبہ تمام نہ ہوا۔ یا یہ کہ روایت میں صرف وعدہ ہے۔ اس لئے امام صاحبؒ پر اعتراض وارد نہیں ہو سکتا۔ ان ارد الیہم سبیہم اور طیبنا ذلك لغطیہ اباد یہ تینوں جملوں سے ترجمہ ثابت فرما رہے ہیں۔ مگر ہر شخص جانتا ہے کہ یہ ہبہ نہیں ہے۔ ان میں تو صرف وعدہ کیا جا رہا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ترجمہ کی مناسبت معنی حدیث سے لی گئی ہے کہ صحابہ کرامؓ نے اپنی قیدی عورتوں کو تقسیم سے پہلے چھوڑ دیا جو غائب کے معنی میں ہے اور پھر اسے ترک کر دینا ہبہ کے معنی میں ہے حالانکہ اس تقریر میں کئی طرح سے مناقشہ ہے۔ پہلا تو یہ کہ وہ تقسیم سے پہلے کسی چیز کے مالک نہیں بنے اگرچہ مستحق تھے۔ دوسرے یہ کہ ترک پر ہبہ کا اطلاق تعجب خیز ہے۔ تیسرا یہ کہ یہ توشیحی مجہول کا ہبہ ہے۔ اس لئے تقسیم سے پہلے جس چیز کے وہ لوگ مستحق ہیں وہ غیر معلوم ہے۔ چوتھا یہ کہ ہبہ کو غائب سے موصوف قرار دینا بھی قابل غور ہے۔ یہ سب مناقشات اسی ترجمہ کے منعقد کرنے کی وجہ سے پیدا ہوئے ہیں۔

تمامہا علی القبض اس سے ایک مشہور اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ ہے۔ اکثر فقہا کا مسلک یہ ہے کہ مکمل اور موزونی چیز میں صدقہ اور ہبہ تب لازم ہوں گے جب کہ قبضہ ہوگا۔ البتہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ محض عقد سے ہی ہبہ اور صدقہ لازم ہوگا۔ کیونکہ یہ تبرع ہے جس میں قبضہ شرط نہیں۔ جیسے ودیعہ اور وقف میں قبض شرط نہیں۔ احناف کا متدل اجماع صحابہ کرامؓ ہیں۔ جو فرماتے ہیں کہ لا تجوز الہبۃ الامقبوضۃ غیر مکمل و موزون میں محض عقد سے ہی ہبہ لازم ہو جائے گا۔ امام احمدؒ اور اکثر اہل العلم فرماتے ہیں کہ جمع اشیاء میں ہبہ بغیر قبضہ کے لازم نہیں ہوگا۔

باب المکافأة فی الهبة

ترجمہ۔ ہبہ میں بدلہ دینا

حدیث (۲۴۰۳) حدثنا مسدد الخ عن عائشة قالت کان رسول الله ﷺ یقبل الهدیة ویثیب علیها لم یذکر وکیع ومحاضر عن هشام عن ابیه عن عائشة.....

ترجمہ۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہدیہ قبول کرتے تھے اور اس پر بدلہ دیتے تھے۔ استدلال قرآنی آیت سے ہے اذ احییتم بتحیة فخیو باحسن منها اور دوہا کہ جب تم پر سلام کیا جائے تو اس سے اچھے کے ساتھ جواب دو یا اسی کو رد کر دو۔

باب الهبة للولد

ترجمہ۔ بیٹے کے لئے ہبہ کرنا

لم یجز حتی یعدل بینہم ویعطی الاخرین مثله ولا یشہد علیہ وقال النبی ﷺ اعدلوا بین اولادکم فی العطیة وهل للوالد ان یرجع فی عطیته وما یاکل من مال ولده بالمعروف ولا یتعدی واشتری النبی ﷺ من عمر بن عبدالمطلب اعطاه ابن عمر وقال اصنع به ما شئت.....

ترجمہ۔ جب کسی شخص نے اپنی کچھ اولاد کو کچھ دیا تو جائز نہیں جب تک کہ تمام بیٹوں میں برابری اور انصاف نہ کرے اور دوسرے بیٹوں کو بھی اسی طرح عطا کرے اور اس پر گواہ نہ بنایا جائے۔ اور حضرت نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کے درمیان عطیہ میں عدل و انصاف کرو کیا والد کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے عطیہ میں رجوع کرے اور کیا والد اپنی اولاد کے مال میں دستور کے مطابق کھا سکتا ہے۔ البتہ زیادتی نہ کرے جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ سے اونٹ خرید اور پھر حضرت عمرؓ کے بیٹے عبداللہؓ کو وہ اونٹ دے دیا فرمایا جو تمہاری مرضی آئے اس کے ساتھ سلوک کرو۔

حدیث (۱۴۰۴) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ عن النعمان بن بشیر ان اباه اتی به الی رسول الله ﷺ فقال انی نحللت ابنی هذا غلاماً فقال اکل ولدك نحللت مثله قال لا قال فارجمه.....

ترجمہ۔ نعمان بن بشیرؓ سے مروی ہے کہ ان کا باپ انہیں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آیا پس فرمایا کہ میں نے اپنے اس بیٹے کو ایک غلام بہہ کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ آپ نے اپنی تمام اولاد کو اسی طرح ہبہ کیا ہے۔ انہوں نے کہا نہیں۔ تو آپ نے فرمایا اسے واپس کرو۔

تشریح از شیخ مگلوبیؒ۔ اگر عدم جواز سے عدم صلاحیت مراد ہے تو مسلم ہے اور روایت بھی واضح طور پر اس پر دلالت کرتی ہے

اگر اس سے مراد یہ ہے کہ بہہ سرے سے واقع بھی نہیں ہوا تو یہ مسلم نہیں اس لئے کہ روایت اس کے خلاف پر دلالت کرتی ہے۔ کیونکہ ارجاع بغیر بہہ کے ممکن ہی نہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - حافظ فرماتے ہیں کہ یہ ترجمہ چار احکام پر مشتمل ہے۔ اول بہہ للولد۔ اس ترجمہ کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ اس سے اشکال کو رفع کرنا ہے جو اس حدیث سے پیدا ہوتا ہے کہ انت ومالك لايبك یعنی توراو تیر مال تیرے باپ کا ہے۔ اس لئے کہ جب ولد کا مال والد کا ہوا تو اب اگر باپ نے بچے کو کوئی چیز بہہ کی تو گویا کہ اپنے آپ کو بہہ کیا۔ تو ترجمہ میں اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا۔ اور حدیث باب عدل واجب کرنے والوں کے لئے حجت ہے۔ تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ والد اپنی بہہ چیز سے رجوع کر سکتا ہے بھی اختلافی مسئلہ ہے۔ بعض حضرات صدقہ اور بہہ میں فرق کرتے ہیں۔ کہ صدقہ سے تو رجوع کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس سے تو ثواب آخر مطلوب ہوتا ہے۔ بہہ میں رجوع کر سکتا ہے۔ چوتھا حکم یہ ہے کہ والد ولد کے مال سے دستور کے مطابق کھا سکتا ہے۔ اور اس کو اس طرح ثابت کیا ہے کہ جب والد ولد کے مال سے بالاتفاق عند الحاجة کھا سکتا ہے تو بہہ شدہ چیز بطریق اولیٰ واپس لے سکتا ہے۔ احناف کا مسئلہ حضرت عمر بن الخطابؓ کا ارشاد ہے۔ من وهب هبة ذی رحم محرم او علی وجه صدقة فانہ لا يرجع یعنی جس نے کسی قریبی رشتہ دار کو بہہ کیا یا صدقہ کی نیت سے بہہ کیا تو وہ اس میں رجوع نہیں کر سکتا۔

ترجمہ۔ بہہ میں گواہ ماننا

باب الاشهاد فی الهبة

ترجمہ۔ نعمان بن بشیرؓ منبر پر کھڑے ہو کر فرماتا ہے تھے کہ مجھے میرے باپ نے کچھ عطیہ دیا تو عمرہ بنت رواحہؓ نے فرمایا کہ میں اس وقت تک راضی نہیں ہوں گی جب تک آپ جناب رسول اللہ ﷺ کو گواہ نہ بنالیں چنانچہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور فرمایا کہ میں نے اپنے بیٹے کو جو عمرہ بنت رواحہؓ سے ہے کچھ عطیہ دیا ہے۔ اس نے مجھے حکم دیا ہے کہ یا رسول اللہ اس پر میں آپ کو گواہ بناؤں آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے اپنی باقی اولاد کو بھی اس کی طرح دیا ہے انہوں نے کہا نہیں۔ تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ اور اپنی اولاد میں انصاف کرو چنانچہ انہوں نے واپس آکر وہ عطیہ واپس لے لیا۔

حدیث (۲۴۰۵) حدثنا جابر بن عمرؓ
سمعت النعمان بن بشیرؓ وهو على المنبر يقول
اعطاني ابي عطية فقالت عمرة بنت رواحة
لا ارضى حتى تشهد رسول الله ﷺ فاتي
رسول الله ﷺ فقال اني اعطيت ابني من عمرة
بنت رواحة عطية فامرني ان اشهدك يا رسول الله
قال اعطيت سائر ولدك مثل هذا قال لا قال فاتقوا الله
واعدلو ا بين اولادكم قال فارجع فرد عطية ...

باب هبة الرجل لامرأته والمرأة لزوجها -

ترجمہ۔ مرد اپنی بیوی کو ہبہ کرے
یا بیوی اپنے خاوند کو ہبہ کرے۔

ترجمہ۔ تو اب انہی فرماتے ہیں کہ ہبہ جائز ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ پھر یہ دونوں رجوع نہ کریں اور جناب نبی اکرم ﷺ نے اپنی بیبیوں سے اجازت طلب کی کہ وہ حضرت عائشہ کے گھر بھاری کے لیام گذاریں گے۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے ہبہ میں رجوع کرنے والا ہے وہ اس کتے کی طرح ہے جو اپنی تے میں عود کرنے والا ہے اور امام زہری نے اس شخص کے بارے میں فرمایا کہ جس مرد نے اپنی بیوی سے کہا کہ مجھے اپنے ہبہ کا کچھ حصہ یا سارا ہبہ کر دو پھر تمہاری دیر ٹھہرا کر اس نے بیوی کو طلاق دے دی۔ تو وہ عورت اپنے ہبہ میں رجوع کر سکتی ہے۔ فرمایا کہ اگر اس نے

بیوی سے دھوکہ کر کے ایسا کیا ہے تو حق ہبہ سے واپس کر دے اگر اس نے خوش دلی سے اس کو حق ہبہ دیا ہے کہ مرد کے معاملہ میں کوئی دھوکہ بازی نہیں تھی تو جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے پس اگر وہ عورتیں خوشی سے کوئی چیز تمہیں دے دیں تو اسے رچتا چتا کھا سکتے ہو۔

ترجمہ۔ حضرت عبید اللہ بن عبداللہ خبر دیتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے فرمایا جب نبی اکرم ﷺ ہمارے ہونے اور درو آپ کا شدید ہوا تو آپ نے اپنی ازواج مطہرات سے اجازت طلب کی کہ آپ میرے گھر میں بھاری کے لیام گذاریں گے تو بیبیوں نے آپ کو اجازت دے دی تو آپ دو آدمیوں کے درمیان اس حال میں باہر تشریف لائے کہ آپ کے دونوں پاؤں مبارک زمین پر خط کھینچتے تھے اور آپ حضرت عباسؓ اور ایک دوسرے آدمی کے درمیان تھے حضرت عبید اللہ فرماتے ہیں کہ جو کچھ حضرت عائشہ نے فرمایا وہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے

وقال ابراهيم جاترة وقال عمر بن عبدالعزيز لا يرجعان واستاذن النبي ﷺ نساءه ان يمرض في بيت عائشة وقال النبي ﷺ العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه وقال الزهري فيمن قال لامرأته هي لي بعض صداقك او كله ثم لم يمكث الا يسيراً حتى طلقها فرجعت فيه قال يرد اليها ان كان خلبها وان كانت اعطته عن طيب نفس ليس في شيء من امره خديعة جاز قال الله تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفساً.....

حدیث (۶۰۶) حدثنا ابراهيم بن موسى الع اخبرني عبيدالله بن عبدالله قالت عائشة لما نقل النبي ﷺ فاشتد وجعه استاذن ازواجه ان يمرض في بيتي فاذن له فخرج بين رجلين تخط رجلاه الارض وكان بين العباس وبين رجل اخر فقال عبيدالله فذكرت لابن عباس ما قالت عائشة فقال لي وهل تدرى من الرجل الذي لم تسم عائشة قلت لا قال هو علي بن ابي طالب.....

میان کر دیا۔ تو آپ نے مجھ سے پوچھا کہ تمہیں پتہ ہے وہ دوسرا آدمی جس کا حضرت عائشہؓ نے نام نہیں لیا وہ کون تھا میں نے کہا نہیں آپ نے فرمایا وہ علی بن ابی طالبؓ تھے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اپنے بہرہ میں عود کرنے والا اس کتے کی طرح ہے جو تے کرتا ہے پھر اپنی تے میں عود کرتا ہے۔

حدیث (۲۴۰۷) حدثنا مسلم بن ابراہیم الخ
عن ابن عباسؓ قال قال النبی ﷺ العائد فی ہبتہ
کالکلب یقوی ثم یعود فی قبئہ

تشریح از شیخ مشکوٰی۔ یردۃ الیہا اگر اس سے مراد یہ ہے کہ حماس کو واپس کرے کہ اس کا کھانا بھی مرد کے لئے جائز

نہ ہو۔ تو یہ مذہب حنفیہ کے خلاف ہے۔ امام زہریؒ کی مخالفت ان کے لئے ضرور رساں نہیں ہے۔ اور اگر اس سے مراد یہ ہے کہ مرد تہ اور اخلاقی طور پر اس کا واپس لینا اچھا نہیں تو یہ مسلم ہے۔ اور آیت کریمہ پہلے مطلب پر باعتبار مفہوم مخالف کے دلالت کرتی ہے اور احناف کے نزدیک مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہے۔

العائد فی ہبتہ الخ اس حدیث کو اس باب میں لانے کا مقصود یہ ثابت کرنا ہے کہ مرد جو کچھ اپنی بیوی کو دے۔ نہ وہ اس میں رجوع کرے اور نہ ہی بیوی کے لئے مناسب ہے کہ وہ مرد سے اس چیز کو لوٹائے جو اس نے اسے بہہ کی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ تفصیل جو امام حاریؒ نے ذکر فرمائی ہے کہ اگر خاوند نے دھوکہ دہی سے حق مہر معاف کرا کے پھر

اسے طلاق دے دی تو عورت حق مہر واپس لے سکتی ہے ورنہ نہیں لے سکتی۔ یہ قول امام مالک کا ہے۔ بخر طیبہ گواہ قائم ہوں اور بعض نے کہا نہیں۔ بہر حال عورت کا قول مقبول ہوگا۔ جائین کی طرف سے بہر حال رجوع نہ ہو۔ یہ جمہور کا قول ہے۔ اور تفصیل جو امام زہریؒ نے نقل کی ہے یہ حضرت شریحؒ کا مسلک ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر بیوی سے دھوکہ بھی کرے پھر بھی اسے رجوع نہ کرنا چاہیے۔ امام حاریؒ کا میلان بھی عدم رجوع کی طرف ہے۔ جیسے کہ آثار اس پر دلالت کرتے ہیں۔

تشریح از قاسمی۔ ان یمرض ترجمہ سے مطابقت اس طرح ثابت ہوئی کہ ازواج مطہرات نے اپنے جن حقوق کو معاف

کر دیا انہوں نے ماضی میں رجوع نہیں کیا۔ اس صورت میں بہہ کے لغوی معنی مراد ہوں گے۔

ترجمہ۔ بیوی اپنے خاوند کے علاوہ کسی پر بہہ کرے

باب ہبۃ المرأة لغير زوجها

ترجمہ۔ اگر وہ اپنے خاوند کو آزاد کر دے اگر وہ بے وقوف نہیں ہے تو یہ عقی جائز ہے۔ اور بے وقوف ہے تو پھر جائز نہیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بے وقوفوں کو اپنا مال نہ دو۔

وعتقها اذا كان له زوج فهو جائز اذا لم تكن سفیهة فاذا كانت سفیهة لم یجز قال اللہ تعالیٰ ولا تؤتوا السفہاء اموالکم

ترجمہ۔ حضرت اسماءؓ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے پاس اور تو کوئی مال نہیں ہے۔ جو حضرت زبیرؓ نے مجھے مہر میں دیا تھا کیا میں اس کا صدقہ کر سکتی ہوں۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ صدقہ کرو اور محفوظ کر کے نہ کرو کہیں تم پر بدش نہ کی جائے۔

ترجمہ۔ حضرت اسماءؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خرچ کرتی رہو۔ اور گن گن کر نہ روکو۔ کہیں اللہ تعالیٰ تم پر رکاوٹ نہ کر دے۔ اور نہ ہی اسے محفوظ کر لو کہ کہیں اللہ تعالیٰ تم پر بدش نہ کر دے۔

ترجمہ۔ حضرت کریمؓ حضرت ابن عباسؓ کے غلام سے مروی ہے کہ حضرت میمونہ بنت الحارثؓ نے انہیں خبر دی کہ حضرت میمونہؓ نے ایک باندی آزاد کر دی اور جناب نبی اکرم ﷺ سے اجازت طلب نہ کی۔ پس جب ان کی باری کا دن آیا جس میں آنحضرت ﷺ ان کے پاس تشریف لایا کرتے تھے تو فرمائے لگیں یا رسول اللہ! کیا آپ کو علم ہے کہ میں نے اپنی باندی آزاد کر دی آپ نے فرمایا کہ آپ ایسا کر چکی ہیں انہوں نے فرمایا ہاں! جس پر آپ نے فرمایا کہ اگر آپ وہ باندی اپنے ماموں کو دے دیتی تو تجھے بہت بڑا ثواب ہوتا۔ بھری سند میں ہے کہ حضرت کریمؓ نے فرمایا حضرت میمونہؓ نے آزاد کر دی۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب کسی سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیبیوں کے درمیان قرعہ اندازی فرماتے جس میں بی بی کا نام نکل آتا اور اسی کو اپنے ہمراہ سفر میں لے جاتے اور آپؐ اپنی ہر بیوی کیلئے ان کا دن اور رات

حدیث (۲۴۰۸) حدثنا ابو عاصم الخ
عن اسماءؓ قالت قلت يا رسول الله مالي مال
الا ما دخل علي الزبيرؓ فاتصدق قال تصدقي
ولا توعى فيوعى عليك.....

حدیث (۲۴۰۹) حدثنا عبد الله بن سعيد الخ
عن اسماء ان رسول الله ﷺ قال انفق ولا تحصى
فيحصى الله عليك ولا توعى فيوعى الله عليك...

حدیث (۲۴۱۰) حدثنا يحيى بن بكير الخ
عن كريم مولى ابن عباس ان ميمونة بنت
الحارث اخبرتها انها اعتقت وليدة ولم تستاذن
النبي ﷺ فلما كان يومها الذي يدور عليها فيه
قالت اشعرت يا رسول الله اني اعتقت وليدتي
قال اولعت قالت نعم قال امانك لو اعطيتها
اخوالك كان اعظم لاجرك وقال بكر بن مضر
عن عمرو عن بكير عن كريم ان ميمونة اعتقت

حدیث (۲۴۱۱) حدثنا حبان بن موسى الخ
عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا اراد
سفر اقرع بين نسائه فایتھن خرج سهمها خرج
بها معدو كان يقسم لكل امرأة منهن يومها وليتها

غیر ان سودہ بنت زمعہ و ہبت یومہا و لیلثہا
لعائشۃ زوج النبی ﷺ تبتغی بذلك رضا
رسول اللہ ﷺ

مقرر فرماتے سوائے حضرت سودہ بنت زمعہ کے جس نے
اپنے دن اور رات کی باری حضرت عائشہ زوج النبی ﷺ
کے لئے بہہ کر دی تھی۔ جس سے انکا مقصد جناب نبی اکرم
ﷺ کی رضامندی طلب کرنا تھا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ چونکہ بعض روایات سے معلوم ہوتا تھا کہ عورت اپنے مال میں بغیر خاوند کی اجازت کے تصرف
نہیں کر سکتی۔ تو مؤلف بیان فرما رہے ہیں کہ اس حدیث کی وجہ سے اگرچہ عورت کا تصرف اپنے مال میں خلاف اولیٰ ہے لیکن اگر وہ کر لے تو
اس کا تصرف نافذ ہوگا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ جمہور تو عورت کے تصرف فی مالہ کو جائز قرار دیتے ہیں۔ بغیر اذن زوجہا۔ طاؤس مطلقاً ممنوع
کہتے ہیں۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ عورت اپنے ٹمٹ مال میں سے تو بغیر اجازت خاوند کے دے سکتی ہے زیادہ نہیں دے سکتی۔ اگرچہ
رشیدہ بھی کیوں نہ ہو۔ جمہور کا استدلال کتاب و سنت کی آیات اور آثار کثیرہ ہیں۔ احادیث باب بھی دال ہیں امام مالک ان کو شیعہ یسیر پر
محمول فرماتے ہیں وہ اس کو وصیت پر محمول کرتے ہیں۔

تشریح از قاسمی۔ سفیہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ دین اور دنیاوی امور کے سمجھنے کی صلاحیت نہ رکھتی ہو۔ تصدقی یہ
محل ترجمہ ہے کہ آپ نے ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا یہ نہیں فرمایا کہ حضرت زبیر سے اجازت طلب کرو۔ اگر سوال ہو کہ ترجمہ میں بہہ
ہے اور حدیث سے صدقہ کا ثبوت ہوتا ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ بہہ کے لغوی معنی خیرا د ہیں جو صدقہ کو بھی شامل ہیں۔

لاتوعی ای لاتجعلی الوعاء لاتحصی احصا سے ہے جس کے معنی احاطہ کرنے کے ہیں۔ کہ اگر تم نے ذخیرہ
بنا کر رکھا تو اللہ تعالیٰ اس کی برکت روک لے گا۔

اخوالک ان کے احوال بنو ہلال میں سے تھے۔ ان کی والدہ کا نام ہند بنت عون تھا۔
وہبت یومہا و لیلثہا یہ موضع ترجمہ ہے اب اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ حضرت سودہ کا بہہ زوج کیلئے تھا یا ضرورت
کی بنا پر تھا۔ ترجمہ سے مطابقت ان لوگوں کے قول کے مطابق ہوگی جو یہ بہہ ضرورت کی بنا پر کہتے ہیں۔ زوج کی صورت میں نہ ہوگی۔

باب بمن یبدأ بالہدیۃ ترجمہ۔ ہدیہ کی ابتدا کس شخص سے کی جائے

وقال بکر عن عمرو عن بکیر عن کربب مولی
ترجمہ۔ حضرت میمونہ نے اپنی باندی آزاد فرمائی تو جناب

ابن عباسؓ ان میمونۃ زوج النبی ﷺ اعتقت
ولیدة لها فقال لها ولو وصلت بعض اخوالك
كان اعظم لاجرك

نبی اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اگر تو اپنے بعض ماموں سے
صلہ رحمی کرتی تیرے لئے بہت اجر ہوتا۔

حدیث (۲۴۱۲) حدثنا محمد بن بشار الخ
عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين
فالي ايهما اهدى قال الي اقربهما منك باباً

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے کہا
یا رسول اللہ! میرے دو پڑوسی ہیں ان میں سے کس کی طرف
ہدیہ بھیجوں آپ نے فرمایا جس کا دروازہ تیرے زیادہ قریب ہو۔

تشریح از قاسمی۔ فقال لها ای لمیونۃ اس حدیث میں دو چیزیں ہیں۔ ایک تو عتق ولیدہ ہے۔ اور دوسرا
صلہ رحمی ہے جس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ صلہ رحمی کا ثواب عتق سے زیادہ ہوتا۔ اور اس مقام پر ہدیہ بمعنی صلہ کے ہے۔

ترجمہ سبب اس شخص کے بارے میں
جو کسی وجہ سے ہدیہ قبول نہ کرے۔

باب من لم يقبل الهدية لعله

وقال عمر بن عبدالعزيز كانت الهدية
في زمن رسول الله ﷺ هدية واليوم رشوة ..
حدیث (۲۴۱۳) حدثنا ابو الیمان الخ
انه سمع الصعب بن جشامة الليثي وكان من
اصحاب النبی ﷺ يخبر انه اهدى برسول الله
ﷺ حمار وحش وهو بالابواء او بودان وهو
محرم فرده قال صعّب فلما عرف في وجهي
رده هديتي قال ليس بنا رد عليك ولكن احرم ...

ترجمہ۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا ہدیہ تو
جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہوتا تھا آج کل تو رشوت ہے۔
ترجمہ۔ حضرت صعّب بن جشامہ لیبیؓ جو اصحاب
نبی اکرم ﷺ میں سے تھے خبر دیتے ہیں کہ انہوں نے ابواء یا
ودان میں آنحضرت رسول اللہ ﷺ کو گور خر کا ہدیہ پیش کیا
جب کہ آپ محرم تھے پس آپ نے اس کو واپس کر دیا۔ حضرت
صعّبؓ فرماتے ہیں کہ جب جناب نبی اکرم ﷺ نے میرے
ہدیہ کے واپس کرنے کے اثر کو میرے چہرے میں محسوس کیا
فرمایا کہ یہ ہماری طرف سے تم پر واپس کرنا نہیں بلکہ ہم چونکہ

احرام کی حالت میں ہیں اسلئے قبول نہیں کر سکتے کیونکہ وہ حاکم ہے جو محرم کے لئے جائز نہیں ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو حمید ساعدیؓ فرماتے ہیں کہ جناب

حدیث (۲۴۱۴) حدثنا عبد الله بن محمد الخ

نبی اکرم ﷺ نے قبیلہ ازد کے ایک آدمی کو جس کو ابن الاتیبہ کہا جاتا تھا کو دعوت وصول کرنے کیلئے عامل مقرر فرمایا جب واپس آیا تو کہنے لگا یہ تو تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ یا گیا ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کیوں نہ اپنے باپ یا ماں کے گھر بیٹھ گیا۔ پھر دیکھا کہ کیا اسے ہدیہ دیا جاتا ہے یا نہیں۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے ان لوگوں میں سے جس جس نے بھی کوئی چھوٹی بڑی چیز لے لی تو وہ اس کو قیامت کے دن اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے لائے گا اگر اونٹ تھا تو اسکے بل بلانے کی آواز ہوگی اگر گائے تھی تو اس کی آواز ہوگی

اگر بجزی تھی تو میاں کی آواز کرے گی۔ پھر آپؐ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ ہم نے آپؐ کی دونوں بغلوں کی نیالی سفیدی کو دیکھا۔ فرماتے تھے اے اللہ! بے شک میں نے پہنچا دیا۔ اے اللہ! بے شک میں نے پہنچا دیا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ ابھدی لہ ام لایہ موضع ترجمہ ہے کہ آپؐ نے اس کے قبول ہدیہ کو ناپسند فرمایا کیونکہ یہ تو

بطور رشوت کے تھا۔

والیوم رشوة کیونکہ آنحضرت ﷺ تو معصوم تھے وہاں تو فیصلہ میں ظلم کا گمان ہی نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی اس کا امکان تھا تو اس زمانہ میں ہدیہ دینے والا اور نہ دینے والا دونوں برابر تھے۔ اور ہمارے آج کل کے امراء اور حکام ان کا تو خدا ہی حافظ ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ انہیں سیب کھانے کی خواہش ہوئی گھر میں ایسی

کوئی چیز نہیں تھی کہ جس سے سیب خرید کیا جاتا باہر نکلے دو لڑکے سیبوں کا ایک طباق لئے جا رہے تھے۔ طباق میں سے ایک سیب اٹھایا اور اسے سوگمہ کر پھر رکھ دیا فرمایا مجھے ضرورت نہیں ہے۔ تو کہا گیا کہ کیا جناب نبی اکرم ﷺ اور شیخین ہدایا قبول نہیں کرتے تھے فرمایا واقعی ان حضرات کے لئے ہدایا ہوتے تھے بعد کے حکام کے لئے رشوت ہے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ ترجمہ معنی حدیث سے لیا گیا ہے کہ اس شخص نے ہدیہ کسی فلہ کے سبب قبول کیا ہے اس لئے آپؐ نے نکیر فرمائی۔

تشریح از قاسمیؒ۔ رغاء اونٹ کی آواز۔ خوار گائے کی آواز۔ یعار بجزی کی آواز۔

باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات قبل ان تصل اليه

ترجمہ۔ جب کسی نے ہبہ کیا یا ہبہ کا وعدہ کیا پھر
مددی لہ تک پہنچانے سے پہلے مددی کی وفات ہو گئی

وقال عبدة ان مات وكانت فصلت الهدية
ولامهدى له حتى فهدى لورثته وان لم تكن فصلت
فهدى لورثته الذى اهدى وقال الحسين ايهما مات
قبل فهدى لورثته المهدى له اذا قبضها الرسول ..

ترجمہ۔ اور عبیدہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اس حال میں مرا
کہ ہدیہ کو جائداد سے الگ کر لیا گیا تھا اور مددی لہ زندہ ہے تو وہ
ہدیہ مددی کے وارثوں کا ہو گا۔ اور جدا نہیں کیا گیا تھا۔ تو وہ
مددی کے وارثوں کا حق ہے۔ جس نے ہدیہ کیا ہے اور حضرت

حسن فرماتے ہیں کہ ان میں سے جو بھی پہلے مر جائے۔ بہر حال وہ ہدیہ مددی لہ کے وارثوں کا حق ہو گا بشرطیکہ اس کے قاصد نے اس پر
قبضہ کر لیا ہو۔

حدیث (۲۴۱۵) حدثنا علي بن عبد الله بن
سمعت جابر أقال قال لى النبي ﷺ لو جاء مال
البحرين اعطيتك هكذا ثلاثا فلم يقدم حتى توفي
النبي ﷺ فامر ابو بكر مناديا فنادى من كان له
عند النبي ﷺ عدة او دين فليأتنا فآتيته فقلت
ان النبي ﷺ وعودنى فحشى لى ثلاثا.....

ترجمہ۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ مجھے جناب نبی اکرم
ﷺ نے فرمایا اگر بحرین کا مال آ گیا تو میں تجھے اس طرح تین
بک بھر کر دوں گا۔ پس مال نہ آیا یہاں تک کہ جناب نبی اکرم
ﷺ کی وفات ہو گئی تو حضرت ابو بکر صدیق نے اعلان کرنے
والے کو حکم دیا کہ وہ اعلان کرے جس شخص کا جناب نبی اکرم
ﷺ کے پاس کوئی وعدہ ہو یا قرضہ ہو تو وہ ہمارے پاس آئے

چنانچہ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے کہا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے میرے سے وعدہ فرمایا تھا تو انہوں نے مجھے تین مٹھیاں
بھر کر دیں۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ فصلت الهدية یعنی مددی کے مال سے الگ محفوظ کر دیا۔ یہ مراد نہیں کہ کسی کا قبضہ ہو گیا۔
جیسا کہ محشی نے سمجھا ہے۔ ورنہ وہ وحی کا قول لغو ہو جائے گا۔ کیونکہ قبول ہدیہ زندہ ہی کر سکتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ یہ ترجمہ ہبہ میں داخل نہیں ہے۔ اس لئے کہ ہبہ میں قبض ضروری ہے۔ اسکے
بغیر ہبہ صحیح نہیں۔ لیکن جن لوگوں کے نزدیک بغیر قبضہ کے ہبہ صحیح ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ امام حنفی کا اسی طرف میلان ہے ان کے نزدیک

باب ہبہ میں اس ترجمہ کا داخل ہونا صحیح ہوگا۔ اس کی صحت غائبہ میں گزر چکی ہے۔ قسطلانی فرماتے ہیں فصلت سے مراد قبضہ ہے لیکن شیخ گنگوہی نے جو فائدہ بیان کیا ہے کہ اگر قبض مراد ہو تو پھر وہ وحی جملہ لغو ہو جائے گا۔ یہ فائدہ ظاہر الفاظ کے موافق ہے۔ جمہور فرماتے ہیں کہ ہدیہ مہدی الیہ کی طرف اس وقت تک منتقل نہیں ہوگا جب تک کہ اس کا یا اس کے وکیل کا قبضہ نہ ہو۔

ولورنتہ شیخ گنگوہی فرماتے ہیں کہ اگر مال موہوب کو مہدی کے مال سے الگ کر لیا جائے تو یہ ہدیہ مہدی اور اس کے وارثوں کا حق ہوگا۔ کیونکہ مال کی علیحدگی سے مہدی کے ملک سے مال خارج نہیں ہو جاتا۔ ہاں حضرت حسن بصری کا قول احناف کی رائے کے موافق ہے اگر رسول سے مراد ان کے کلام میں رسول مہدی لہ مراد لیا جائے۔ اور عبیدہ کے کلام کے مقابلہ کی وجہ سے ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے البتہ اگر رسول سے رسول مہدی مراد لیا جائے پھر تو وہ خود ان کی ذات کے حکم میں ہوگا۔ اس لئے اختلاف کی بنیاد اس دوسرے احتمال پر نہ رکھی جائے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حاصل یہ ہے کہ حضرت حسن بصری کے نزدیک قبض الرسول شرط ہے اور عبیدہ کے نزدیک محض فصل کافی ہے یعنی واہب کے مال سے ہدیہ الگ کر دیا جائے جمہور اس کے خلاف ہیں۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ فحشی لی ثلاثا اس جملہ سے امام بخاری کا یہ مقصد ثابت نہیں ہو سکتا کہ ہبہ بغیر قبض کے مکمل ہو سکتا ہے۔ کیونکہ یہاں پر ہبہ تو آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر کی اعطاء سے تمام ہوا ہے۔ ورنہ اس سے قبل تو وہ محض ایک وعدہ تھا جیسا کہ حضرت ابو بکر کا قول من کان لہ عدۃ اس پر دلالت کرتا ہے۔ شاید مصنف کا مقصد اس ترجمہ سے اس پر تنبیہ کرنا ہو کہ جس نے کوئی وعدہ کیا ہو یا ہبہ کیا ہو تو اس کا پورا کرنا مستحسن بلکہ واجب ہے۔ لیکن یہ مکارم اخلاق کا تقاضا ہوگا۔ حلال و حرام کی شریعت میں واجب نہیں ہے۔ روایت بھی اس پر دال ہے۔ اس لئے علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ حدیث اور ترجمہ میں اس وقت تک مطابقت نہیں ہو سکتی جب تک ہبہ غیر مقبوض کو وعدہ پر محمول نہ کیا جائے۔ اور وعدے کے پورا کرنے کا حکم ہماری تعالیٰ کے ارشاد میں بھی ہے لیکن جمہور نے اسے ندب پر محمول کیا ہے۔ میرے نزدیک امام بخاری کا میلان اسی طرف ہے کہ ایفائے وعدہ واجب ہے جیسا کہ کتاب الشہادت کے ایک ترجمہ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

ترجمہ۔ غلام اور سامان پر قبضہ کیسے کیا جائے

باب کیف یقبض العبد والمتاع

ترجمہ۔ ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں ایک شوخ نوجوان

وقال ابن عمر کنت علی بکر صعب

ترجمہ۔ حضرت مسور بن مخرمہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کچھ قبائیں تقسیم فرمائیں۔ حضرت مخرمہؓ کو ان میں سے کچھ بھی نہ دیا تو حضرت مخرمہؓ نے فرمایا اے میرے بیٹے! ہمیں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں چلے جانا چاہیے چنانچہ میں ان کے ساتھ چلا تو فرمایا کہ اندر جا کر جناب نبی اکرم ﷺ کو میرے لئے بلاؤ۔ چنانچہ میں نے آپ کو ان کے لئے بلایا آپ اس حال میں باہر تشریف لائے کہ ان قبائیں میں سے ایک قبائے کے کندھے پر تھی۔ تو آپ نے آتے ہی فرمایا کہ ہم نے اس کو تمہارے لئے چھپا رکھا ہے۔ فرماتے ہیں کہ پس آپ نے میرے باپ کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ اب مخرمہ راضی ہو گئے۔

حدیث (۲۴۱۶) حدثنا قتيبة بن سعيد الخ
عن المسور بن مخرمة قال قسم رسول الله ﷺ
اقبية ولم يعط مخرمة منها شيئاً فقال مخرمة
يا بنی انطلق بنا الی رسول الله ﷺ فانطلقت
معه فقال ادخل فادعه لی قال فدعوته له فخرج
الیه وعليه قباء منها فقال خباننا هذا لك قال فنظر
الیه فقال رضی مخرمة

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ہولك يا عبد الله الخ امام حناری کا مقصد اس باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض حضرات جو فرماتے ہیں کہ قبض ضمان قبض امان کے قائم مقام نہیں ہو سکتا یہ مسلم نہیں بلکہ واجب مطلق قبض ہے خواہ وہ کیسے بھی ہو قبض ضمان ہو یا قبض امان ہو۔ دیکھئے حضرت ابن عمرؓ نے قبض امان کیا جب کہ وہ اس پر سوار تھے حالانکہ وہ حضرت عمرؓ کا مملوک تھا۔ پھر ان کا قبضہ قبض ضمان بھی ہو جب کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے انہیں مالک بنا دیا۔ حالانکہ حضرت عبد اللہ خود اس پر سوار تھے پھر جناب نبی اکرم ﷺ نے اسے وہ اونٹ ہبہ کر دیا تو ان کا قبضہ قبضہ امان ہو گیا لیکن اس میں نظر ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ کیف یقبض یعنی موہوب کا قبضہ کیسے ہو۔ اس واقعہ میں جب نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ سے اونٹ خریداجس پر ان عمرؓ بطریق استعارہ سوار تھے تو ان عمرؓ ہبہ سے پہلے اس پر قابض ہوئے۔ اور اسی قبض اؤل کو کافی سمجھا گیا تو یہاں سے معلوم ہوا کہ قبض ضمان قبض ملک کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ کیونکہ قبل از ہبہ ان کا قبضہ قبض ضمان تھا اب ہبہ کی وجہ سے قبض ملک میں تبدیل ہو گیا یہی مطلوب تھا۔ اور نبی اکرم ﷺ کا ہبہ کرنا قبل از قبض نہیں تھا اس لئے کہ آپ قبض پر قادر تھے تو قبض حکمی پایا گیا۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے کہ جب کوئی چیز موہوب کے ہاتھ میں ہو تو ہبہ سے وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اگرچہ قبضہ کی تجدید نہ بھی ہو کیونکہ وہ چیز اس کے قبضہ میں ہے اور ہبہ میں قبضہ شرط ہے۔ البتہ بیع کے اندر قبض ضمان ہوتا ہے قبض امان اس کا نائب نہیں بن سکتا اور حاشیہ میں ہے کہ جب دو قبضہ ہم جنس ہوں تو ایک دوسرے کے قائم مقام ہو جائیں گے۔ لیکن اگر ان میں تغایر ہو تو اعلیٰ ادنیٰ کا نائب ہو جائے گا لیکن ادنیٰ اعلیٰ کا قائم مقام نہیں ہوگا۔

شیخ سنکویٰ کی عبارت میں دو جگہ قبض امانت کا ذکر ہے۔ صحیح یہ ہے کہ وہ قبض ملک ہے کیونکہ ابن عمرؓ کا قبض اولاً قبض ضمان تھا جو بعد میں قبض ملک سے متبدل ہو گیا۔ اور ابن عابدینؓ نے فرمایا کہ کبھی قبضہ حکمی ہوتا ہے۔ در مختار میں ہے کہ اگر واہب اور موہوب لہ میں تخلیہ کر لیا جائے کہ قبضہ کرنے سے کوئی چیز مانع اور حائل نہ ہو تو یہ بھی تسلیم کرنا ہے۔

باب اذا وهب هبة فقبضها الاخر ولم يقل قبلت

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی چیز کا ہبہ کر لے اور دوسرا اس پر قبضہ کر لے زبان سے قبضت نہ کہے یعنی میں نے قبول کیا

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی جناب رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ میں تو ہلاک ہو گیا۔ آپؐ نے پوچھا کیا ہوا کہنے لگا میں تو رمضان شریف میں اپنی بیوی سے بھستہ ہو گیا آپؐ نے فرمایا غلام ہے اس نے کہا نہیں۔ فرمایا کیا تو دو ماہ مسلسل روزے رکھ سکتا ہے۔ اس نے کہا نہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ کیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے اس نے کہا نہیں۔ فرماتے ہیں کہ انصار کا ایک آدمی ایک عرق لایا عرق وہ ٹوکرا جس میں کھجور ہو۔ فرمایا جا اس کا صدقہ کر دے اس نے کہا یا رسول اللہ! ہم سے بھی زیادہ کسی محتاج پر صدقہ کروں قسم ہے اس ذات کی جس نے آپؐ کو حق دے کر تمہیں مجاہدے مدینہ کے دو پہاڑوں کے درمیان ہمارے گھر والوں سے زیادہ کوئی محتاج نہیں ہے۔ فرمایا جاؤ اور اپنے گھر والوں کو کھلاؤ۔

حدیث (۲۴۱۷) حدثنا محمد بن محبوب بن عبد الوہاب عن ابی ہریرۃ قال جاء رجل الی رسول اللہ ﷺ فقال هلکت فقال وما ذاک قال وقعت باہلی فی رمضان قال تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شہرین متتابعین قال لا قال فتستطيع ان تطعم ستین مسکینا قال لا قال فجاء رجل من الانصار بعرق والعرق المکتل فیہ تمر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال علی احوج منا یا رسول اللہ والذی بعثک بالحق ما بین لابتیہا اهل بیت احوج منا قال اذهب فاطعمہ اهلك...

تشریح از قاسمی۔ کیفیت القبض کے بارے میں علامہ عینیؒ نے فرمایا کہ ان روایات میں موہوب متاع ہے۔ جس کا بائع کے ہاتھ میں ہونا کافی ہے قبض جدید کی ضرورت نہیں ہے۔ قبوالی حدیث کی ترجمہ سے مطابقت اس طرح ثابت ہوتی کہ نقل المتاع الی موہوب لہ قبضہ ہے۔ اگر احوال ہو کہ عہد کا تو حدیث میں ذکر نہیں۔ تو کہا جائے گا کہ قبض المتاع جب نقل سے ثابت ہو گیا تو باقی مقولات کا حکم بھی ہے۔ خواہ وہ عہد ہو یا بعید ہو اس سے ثابت ہو گیا۔

ولم یقل رضیت یعنی رضیت نہیں کہا تب بھی ہبہ جائز ہے۔ لکن ہطلالؒ فرماتے ہیں کہ علماء کا اتفاق ہے کہ ہبہ میں قبضہ کر لینا یہی قبول کا اہتمامی درجہ ہے زبان سے کہنے کی ضرورت نہیں۔ البتہ شوافعؒ کے نزدیک ہبہ میں قبول کرنا شرط ہے ہدیہ میں شرط نہیں۔

دیکھے حدیث ابو ہریرہؓ میں رجل نے کجور پر قبضہ کیا۔ رضیت نہیں کہا۔ تو ترجمہ ثابت ہوا۔

باب اذا وهب ديناً على رجل

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی کو قرضہ عہہ کر دے

ترجمہ۔ شعبہ حکم سے روایت کرتے ہیں کہ یہ جائز ہے۔ اور حضرت جلد فرماتے ہیں کہ میرا باپ شہید ہو گیا جس پر میرا قرضہ تھا۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص پر کسی کا قرضہ ہو۔ پس یا تو وہ اسے دے دے یا اس سے معاف کرا لے۔ حضرت جلد فرماتے ہیں کہ میرا باپ شہید ہو گیا جس کے ذمہ قرضہ تھا۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے ان کے

قرض خواہوں سے سفارش کی کہ میرے باغ کا سارا کجور قبول کر لیں اور باقی میرے باپ کو معاف کر دیں۔

ترجمہ۔ حضرت جلد بن عبد اللہ خیر دیتے ہیں کہ ان کے والد محترم احد کی لڑائی میں شہید ہو کر مقتول ہوئے۔ قرض خواہوں نے اپنے اپنے حقوق کے بارے میں تقاضا سخت کر دیا تو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آپ سے اس معاملہ میں بات چیت کی۔ پس آپ نے ان سے سفارش کی کہ جو کچھ میرے باغ کا پھل ہے وہ قبول کر لیں۔ اور باقی میرے باپ کو معاف کر دیں۔ تو انہوں نے اٹھ کر دیا۔ پس آپ جناب رسول اللہ ﷺ نے نہ تو میرا بلوغ ان کو دیا اور نہ ہی ان کیلئے اسکے پھل توڑے۔ البتہ فرمایا کہ میں کل صبح آؤں گا۔ فرماتے ہیں کہ دوسرے دن آپ صبح کو ہی ہمارے پاس تشریف لے آئے۔ کجوروں کے ارد گرد چکر لگایا۔ اور ان کے پھلوں میں برکت کی دعا فرمائی۔ پس میں نے ان کو کانا اور ان سب کے حقوق پورے ادا کر دیئے۔ پھر بھی ہمارے لئے ان کے پھلوں میں سے کچھ بچ رہا۔ پھر آپ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا

قال شعبة عن الحكم هو جائز ووهب الحسن بن علي لرجل دينه وقال النبي ﷺ من كان له عليه حق فليعطه اوليتحلله منه فقال جابر قتل ابى وعليه دين فسال النبي ﷺ غرماء ه ان يقبلوا ثمر حائطي ويحللوا ابى

حدیث (۲۴۱۸) حدثنا عبدان بن جابر بن عبد الله اخبره ان اباہ قتل يوم احد شهيدا فاشتد الغرماء في حقوقهم فاتيت رسول الله ﷺ فكلمته فسألهم ان يقبلوا ثمر حائطي ويحللوا ابى فابوا فلم يعطهم رسول الله ﷺ حائطي ولم يكسره لهم ولكن قال سال ساغدا واعليك فغدا علينا حتى اصبح فطاف في النخل ودعاني ثمره بالبركة فجددتها فقضيتهم حقوقهم وبقي لنا ثمن ثمرها بقية ثم جئت رسول الله ﷺ وهو جالس فاخبرته بذلك فقال رسول الله ﷺ لعمر اسمع وهو جالس يا عمر فقال الاتكون قد علمنا انك رسول الله والله انك لرسول الله ...

جب کہ آپ بیٹھے ہوئے تھے پس میں نے آپ کو اس واقعہ کی اطلاع دی۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عمر! سن لو جب کہ وہ بیٹھے ہوئے تھے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا ہم نہیں جانتے تھے کہ آپ اللہ کے سچے رسول ہیں۔ اللہ کی قسم آپ تو بے شک اللہ کے رسول ہیں۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لعمر اسمع وهو جالس یا عمرؓ اس سے پہلے گزرا ہے کہ آپ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ

جا کر حضرت عمرؓ کو خبر کرو۔ اور یہاں سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عمرؓ مجلس میں موجود تھے۔ تو ان دونوں میں تانی نہیں اس لئے کہ پہلے آپ نے حضرت جابرؓ کو اطلاع دینے کے لئے بھیجا جب کہ وہ غائب تھے۔ اطلاع کے بعد جب مجلس میں پہنچے تو آپ نے اسمع یا عمر فرمایا۔

فقال قد سمعت۔

تشریح از شیخ زکریا۔ دونوں کلاموں میں جمع کی جو توجیہ شیخ گنگوہی نے فرمائی ہے اس کی طرف اور کسی شارح نے توجہ

نہیں فرمائی اور یہ توجیہ بہترین توجیہ ہے۔ امام حاریؒ نے حدیث باب پر جو ترجمہ باندھا وہ اذ اوجب دیننا علی رجل ہے۔ یعنی کوئی کسی کے قبضہ کو ہبہ کر دے تو یہ صحیح ہے۔ چنانچہ لئن بطل فرماتے ہیں کہ علماء میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص مقروض کو بری کر دے جب کہ مدیون برآء کو قبول کر لے۔ البتہ اختلاف اس میں ہے کہ جو لوگ ہبہ میں قبضہ کو شرط قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک جب تک دوسرا قبضہ نہ کر لے ہبہ صحیح نہیں ہوگا۔ اور جو قبضہ کی شرط نہیں لگاتے ان کے یہاں یہ ہبہ صحیح ہوگا البتہ امام مالکؒ شرط لگاتے ہیں کہ ایک وثیقہ اس کے سپرد کرنا چاہیے تاکہ سند رہے۔ علامہ عینیؒ تو فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت معنوی طور پر ہے۔ لیکن علامہ سندھیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کی دلالت ترجمہ پر واضح ہے۔ اس میں کوئی تکلف نہیں ہے۔ کیونکہ آپ کا ہبہ دین کی سفارش کرنا اس کے جواز پر دلالت ہے۔ ورنہ ایک ناجائز کام پر کیسے سفارش فرما سکتے ہیں۔

ترجمہ۔ ایک آدمی کا جماعت کے لئے ہبہ کرنا

باب هبة الواحد للجماعة

ترجمہ۔ حضرت اسماءؓ نے قاسم بن محمد اور لئن اہل

عتیق سے فرمایا کہ مجھے اپنی بہن عائشہؓ کی طرف سے غابہ کا کچھ مال وراثت میں ملا ہے۔ اور مجھے امیر معاویہؓ نے ایک لاکھ درہم دیئے ہیں۔ وہ تمہارے لئے ہیں۔

وقالت اسماء للقاسم بن محمد۔ وابن

ابی عتیق ورثت عن اختی عائشۃ بالغابۃ وقد

اعطانی بہ معاویۃ مائۃ الف فہولکما.....

ترجمہ۔ حضرت سهل بن سعدؓ سے مروی ہے کہ

جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک بچہ کی چیز لائی گئی۔ جسے آپ نے نوش فرمایا جب کہ آپ کے دائیں طرف ایک لڑکا تھ

حدیث (۲۴۱۹) حدثنا یحییٰ بن قزعة الع

عن سهل بن سعد ان النبی ﷺ اتی بشراب

لشرب وعن یمینہ غلام وعن یمسارہ الاشیاح

فقال للغلام اناذنت لي اعطيت هؤلاء فقال
ما كنت لاولئ بنصبي منك يا رسول الله احداً
فتله في يده

اور بایں طرت شیوخ تھے۔ آپ نے لڑکے سے فرمایا کہ اگر تم مجھے اجازت دو تو میں ان حضرات کو دے دوں اس نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ کی طرف سے میں اپنے حصہ کیلئے کس کو ترجیح نہیں دیتا پس آپ نے وہ اس لڑکے کے ہاتھ میں جھٹکے سے صمدیا

تشریح از گنگوہی۔ قالت اسماء القاسم الخ قاسم اور لنن ابی عتیق یہ دونوں حضرت اسماء کے بھتیجے تھے۔ جن کے اور

بچے بھی تھے۔ تو یہ حضرت اسماء کی طرف سے وصیت ہوئی۔ اور مشترک چیز کی وصیت جائز ہے۔ اگر اسے یہ کہا جائے تو جب وہ اس موہوبہ کو تقسیم کر لیں گے تو یہ تمام ہو جائے گا۔ اور ہم احناف کے نزدیک یہ تقسیم کے بعد تمام ہو جاتا ہے۔ اگرچہ فی نفسہا یہ تمام نہ ہو۔ تیسرے حضرت اسماء کا فضل مجتہد پر حجت نہیں ہو سکتا۔

اعطیت هؤلاء یہ جملہ موضع ترجمہ ہے۔ کہ اگر مشترک چیز کا یہ جائز نہ ہو تا تو آپ جمع کے لفظ کے ساتھ اجازت کیسے طلب کرتے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر آپ کا اعطاء واقع ہو تا جیسا کہ آپ نبی اکرم ﷺ قصد فرما رہے تھے تو آپ ہر ایک کو اس کا حصہ تقسیم کر کے دیتے۔ اور احناف کے نزدیک تقسیم کے بعد ہر تمام ہو جاتا ہے۔ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ آپ سب کو دینا چاہتے تھے۔ تو اسی مجلس کے اندر تقسیم کر دینا ہر کے لئے مجوز اور متمم بن جائے گا۔ خوب سمجھ لو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ گنگوہی نے مسلک احناف پر اس اثر کی توجیہ کی ہے۔ کہ ممکن ہے یہ بات حضرت اسماء نے وفات

کے وقت کہی ہو۔ تو یہ ان کی طرف سے وصیت ہوگی۔ جو مشترک چیز میں ہو سکتی ہے۔ جسے بعد میں تقسیم کیا جائے گا۔ لن بطلان فرماتے ہیں کہ امام بخاری کی فرض اس ترجمہ سے یہ ہے کہ مشاع چیز کا ہر کرنا جائز ہے۔ یہ جمہور کا مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہ اس کے خلاف ہیں۔ دراصل امام صاحب ہبۃ المشاع میں فرق کرتے ہیں جو تقسیم کو قبول کرتا ہے یا نہیں کرتا۔ جو مشاع قابل تقسیم ہے اس میں بعد از تقسیم حصہ صحیح ہے۔ اور جو ناقابل تقسیم ہے اس کا حصہ جائز نہیں تو اس کا اعتبار قبض کے وقت ہوگا۔ عقد کے وقت نہیں۔ پس اگر کسی نے مشاع کا حصہ کیا اور تقسیم کر کے اسے سپرد کر دیا تو یہ حصہ جائز ہے۔ اور لن بطلان نے حدیث سے ترجمہ کو اس طرح ثابت فرمایا ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے لڑکے سے اس کے حصہ کا یہ طلب فرمایا جس کا حصہ مشاع تھا جو متمیز نہیں ہوا تھا۔ جس سے مشاع کے حصہ کا جواز ثابت ہوا۔

ترجمہ۔ بہ قبضہ والا اور بغیر قبضہ کے اور اسی طرح تقسیم شدہ یا غیر تقسیم شدہ ہر طرح جائز ہے۔ کہ جب نبی اکرم ﷺ نے اور آپ کے اصحاب نے موازن کو وہ سب کچھ یہہ کر دیا جو انہوں نے قیمت کے طور پر لیا تھا جو تقسیم شدہ نہیں تھا۔

باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة
والمقسومة وغير المقسومة وقد وهب النبي
ﷺ اصحابه لهوازن ما غنموا منهم وهو
غير مقسوم۔

حدیث (۲۴۲۰) حدثنا محمد بن بشار الع سمعت جابر بن عبد الله يقول بعث من النبي ﷺ بعيراً في سفر فلما اتينا المدينة قال انت المسجد فصل ركعتين فوزن قال شعبة اراه فوزن لي فارجح فما زال منها شيء حتى اصابها اهل الشام يوم الحرة

حدیث (۲۴۲۱) حدثنا قتيبة بن سعيد عن سهل بن سعد ان رسول الله ﷺ اتى بشراب وعن يمينه غلام وعن يساره اشياح فقال للغلام اتاذن لي ان اعطي هؤلاء فقال الغلام لا والله لا اوثر بنصيبى منك احدا فتله في يده

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے سفر میں جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس اونٹ بیچ دیا۔ پس جب ہم مدینہ پہنچے تو آپ نے فرمایا تم مسجد نبوی میں آنا اور دو رکعت نماز پڑھیں۔ پس آپ نے میرے لئے سونا کو وزن کر دیا۔ آپ نے فرمایا پس ذرا جھکا دینا پس وہ نقدی برابر میرے پاس رہی یہاں تک کہ حرہ کی لڑائی میں اہل الشام اسے لے گئے۔

ترجمہ۔ حضرت سہل بن سعد سے مروی ہے کہ بے شک جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک مشروب لایا گیا آپ کے دائیں طرف ایک لڑکا تھا اور بائیں طرف شیوخ اور بڑے لوگ تھے۔ آنحضرت ﷺ نے لڑکے سے فرمایا کہ کیا تم مجھے اجازت دیتے ہو کہ میں یہ مشروب ان شیوخ کو دے دوں لڑکے نے کہا

نہیں۔ اللہ کی قسم میں آپ کی طرف سے اپنے حصہ پر کسی کو ترجیح نہیں دوں گا۔ پس آپ نے جھٹکے سے اس کے ہاتھ میں تمھارے دیا۔

ترجمہ۔ حضرت جابر نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مسجد کے اندر حاضر ہوا تو آپ نے مجھے قرضہ ادا کر دیا۔ اور زیادہ دیا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ ایک آدمی کا جناب رسول اللہ ﷺ پر قرضہ تھا صحابہ کرام نے اسکی سختی پر مواخذہ کرنے کا قصد کیا تو آپ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو کیونکہ حق والے کو بولنے کا حق ہوتا ہے فرمایا اس کیلئے درمیانی عمر کا لونٹ خرید کر کے دیدو تو انہوں نے کہا ہمیں درمیانی عمر کا لونٹ تو نہیں ملتا البتہ اس سے بھر اونٹ ملتا ہے آپ نے فرمایا اسے خرید کر کے اس قرض خواہ کو دے دو کیونکہ تم میں سے بھر آدمی وہی ہے جو اچھی طرح سے قرضہ ادا کرنے والا ہو۔

حدیث (۲۴۲۲) حدثنا ثابت بن جابر ایت النبي ﷺ في المسجد فقضاني وزادني.

حدیث (۲۴۲۳) حدثنا عبد الله بن عثمان بن ابی ہریرہ قال کان لرجل علی رسول الله ﷺ دين فهم به اصحابه فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا وقال اشترواله سنا فاعطوها اياه فقالوا انا لانجد سنا الا سناهی افضل من سنا قال فاشتروها فاعطوها اياه فان من خیر کم احسنکم قضاء ...

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ماغنموا الخ اور وہ منقسم نہیں تھے۔ آپ جانتے ہیں ہوازن کے قیدی تقسیم نہیں ہو سکتے تھے۔

اور اس میں تو بحث نہیں ہے کیونکہ ان میں سے ایک ایک آدمی کا اس طرح تقسیم کرنا کہ اس کا ایک حصہ بھائی کو ملے اور دوسرا حصہ باپ کو ملے۔ یہ بہت مشکل تھا۔ یہ تقریر اس وقت ہے کہ جب تسلیم کیا جائے کہ یہ قیدی ان کے لئے ہبہ تھے۔ لیکن عقل کا تقاضا یہ ہے کہ یہ ہبہ نہیں تھا بلکہ ان کی سفارش قبول کرتے ہوئے قیدیوں کو قید سے رہائی دلانا مقصود تھا۔

فقضا و زادنہ وہ قیراط جو آپ نے زائد دیا تھا وہ مشترک نہیں تھا۔ بلکہ الگ تھا جیسا کہ روایات سے پتہ چلتا ہے۔

الاسنا افضل من سنہ آپ جانتے ہیں کہ یہ اونٹ بھی غیر قابل تقسیم تھا۔ اور ہماری حد غیر منقسم میں نہیں قابل تقسیم

میں ہے۔ پس اس سے احناف پر اعتراض کرنا ممکن نہیں۔ شاید امام بخاری ان چاروں روایتوں میں دو روایتوں سے ہبہ مقسومہ ثابت کر رہے ہیں۔ وہ روایتیں حضرت جابر بن عبد اللہ کی ہیں۔ اور دو روایتوں سے ہبہ غیر مقسومہ ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ ہنابلوں کی روایتوں کے جواب دینے کی ضرورت نہیں۔ دوسری دو روایتوں کا جواب گزر چکا ہے۔ نیز اغلام کو مشروب دینا یہ ہبہ نہیں تھا بلکہ جس قدر وہ پی سکے اس کی باحت تھی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ترجمہ سے مقصود یہ تھا کہ مشاع کا ہبہ ہو خواہ وہ مقسوم ہو یا غیر مقسوم وہ ہوازن کے واقعہ سے

ثابت نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ وہ قیدی جن کے بھائی باپ اور ماں بھی تھے۔ یہ ان کے درمیان مشترک ہوئے جن کی تقسیم متعذر ہے۔ لہذا یہ ہبہ المشاع غیر مقسوم ہوا جس میں حد نہیں اور جب وہ قیدی دو دو تین تین آدمیوں میں مشترک ہوں تو مشاع مقبوض کا تصور نہیں ہو سکتا اس لئے کہ قبضہ واہب کی بنسبت نہیں بلکہ قابض کی نسبت سے ہوتا ہے۔ تو شیوع کی وجہ سے قبضہ کیسے ہو سکے گا۔ اور ایک ترجمہ امام بخاری کا تھا واہب رجل جماعة وہ بھی اس قصہ ہوازن سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ صحیح ہے کہ آپ نے جماعت کو قیدی ہبہ کیے تو موہوب تو ہر ایک کیلئے الگ الگ ہوگا۔ تو اشتراک اور شیوع نہ رہا اور ترجمہ میں ہمارا مقصد یہ تھا کہ ایک شیبی جماعت کو ہبہ کی جائے جس میں اشتراک ہو۔ اس جگہ شرکت اور شیوع نہیں ہے اس لئے ان میں سے ہر ایک خاص خاص قیدی کا مالک ہو۔

تشہد بہ الروایات روایات سے ثابت ہے کہ وہ زائد قیراط حضرت جابر کی ہمیانی میں تھا۔ جسے حرہ کی لڑائی میں اہل الشام

لے گئے۔ روایتین علی غیر المقسومہ ایک روایت حضرت سل کی ہے مشروب کے بارے میں دوسری روایت حضرت ابو ہریرہ کی ہے قرضہ کے بارے میں قد سبق وہ جواب یہ تھا کہ یہ متاع قابل للقسمة نہیں تھا۔

ترجمہ۔ جب ایک جماعت کسی دوسری قوم کیلئے ہبہ

باب اذا وہب جماعة لقوم

کرے یا ایک آدمی جماعت کیلئے ہبہ کرے تو جائز ہے

او وہب رجل جماعة جاز

حدیث (۲۴۲۴) حدثنا يحيى بن بكير ان
 عن مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة اخبراه
 ان النبي ﷺ قال حين جاءه وفد هوازن مسلمين
 فسالوه ان يرد اليهم اموالهم وسبيهم فقال لهم
 معي من ترون واحب الحديث الى اصدقه
 فاختاروا احدى الطائفتين اما السبي واما المال
 وقد كنت استانيت وكان النبي ﷺ انتظرهم
 بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين
 لهم ان النبي ﷺ غير راد اليهم الا احدى الطائفتين
 قالوا فانا نختار سبينا فقام في المسلمين فاثني
 على الله بما هو اهل له ثم قال اما بعد فان اخوانكم
 هؤلاء جاءونا تائبين واني رايت ان ارد اليهم
 سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل
 ومن احب ان يكون على حظه حتى نعطيها اياه
 من اول ما يفى الله علينا فليفعل فقال الناس
 طيبنا يا رسول الله لهم فقال لهم انا لا ندرى من
 اذن منكم فيه ممن لم ياذن فارجعوا حتى يرفع
 الينا عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم
 عرفاؤهم ثم رجعوا الى النبي ﷺ فاخبروه انهم
 طيبوا واذنوا وهذا الذي بلغنا من سبي هوازن
 هذا اخر قول الزهري يعني فهذا الذي بلغنا

ترجمہ۔ حضرت مروان بن الحكم اور مسور بن مخرمہ
 دونوں خبر دیتے ہیں جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس ہوازن قبیلہ
 کا وفد مسلمان ہو کر آیا تو انہوں نے آپ سے درخواست کی کہ
 ان کی طرف ان کے قیدی اور ان کا مال واپس کر دیا جائے جس پر
 آپ نے ان سے فرمایا کہ میرے ساتھ وہ لوگ ہیں جن کو تم
 دیکھ رہے ہو اور میرے نزدیک پسندیدہ بات سچی بات ہی ہے۔
 پس دو میں سے ایک بات کو چھانٹ لو یا قیدی لے لو یا مال لے لو۔
 میں کافی دیر تمہاری انتظار کرتا رہا تم لوگوں نے دیر کر دی۔ اور
 آنحضرت نبی اکرم ﷺ جب طائف سے واپس تشریف لائے
 تو دس۰ سے زیادہ کئی راتیں ان کا انتظار فرمایا پس جب ان پر بات
 کھل گئی کہ جناب نبی اکرم ﷺ ان کی طرف دو میں سے صرف
 ایک چیز واپس کرنے والے ہیں تو انہوں نے کہا ہم اپنے قیدی
 واپس لینا پسند کرتے ہیں تو آپ مسلمانوں میں کھڑے ہوئے۔
 اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان فرمائی جس کے وہ اہل ہیں بعد ازاں
 فرمایا کہ حمد و ثنا کے بعد بات یہ ہے کہ یہ تمہارے بھائی تائب
 ہو کر ہمارے پاس آئے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ میں ان کے
 قیدی انہیں واپس کر دوں پس جو شخص تم میں سے خوش دلی کے
 ساتھ اس کو پسند کرے وہ ایسا کر لے اور جو یہ چاہے کہ نئے کا پہلا
 پہلا مال جو اللہ تعالیٰ ہمیں عطا فرمائے گا اس میں سے ہم اس کو
 حصہ وافر دیں گے تو وہ یوں کر لے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ!
 ہم خوش دلی سے ان کے قیدی انہیں واپس کر دیتے ہیں۔ آپ
 نے فرمایا اس طرح ہمیں پتہ نہیں چل سکے گا کہ کسی نے خوشی
 سے اجازت دی اور کس نے اجازت نہیں دی۔ لہذا واپس جا کر
 اپنے نمائندوں سے بات چیت کرنے کے بعد وہ لوگ آپ کا

معاملہ ہم تک پہنچائیں چنانچہ سب لوگ واپس گئے تو ان کے نمائندوں نے ان سے بات چیت کی واپس آکر انہوں نے جناب نبی اکرم ﷺ کو خبر دی کہ ان سب لوگوں نے خوشی سے اجازت دے دی ہے۔ پس یہ وہ خبر ہے جو ہمیں ہوازن کے قیدیوں کے بارے میں پہنچی ہے۔ امام حاری فرماتے ہیں کہ یہ آثری قول امام زہریؒ کا ہے۔ یعنی فہذا الذی بلغنا الخ۔

باب من اهدى له هدية وعنده

جلساءه فهو احق ويذكر عن ابن عباسؓ

ان جلساؤه شركاؤه ولم يصح

ترجمہ۔ جس شخص کے پاس ہدیہ لایا جائے اور اس کے پاس کچھ اور لوگ بھی بیٹھے ہوں تو وہ شخص ہدیہ کا زیادہ حقدار ہے اور ابن عباسؓ کی طرف سے ذکر کیا جاتا ہے کہ اس کے ساتھ بیٹھنے والے اسکے شریک ہیں اور یہ صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ایک اونٹ قرضہ پر لیا تو قرضہ خواہ نے آکر سختی سے تقاضا کیا صحابہ کرام نے اسکو سخت استکما جس پر آپ نے فرمایا کہ حقدار کو ایسی گفتگو کا حق پہنچتا ہے پھر

حدیث (۲۴۲۵) حدثنا محمد بن مقاتل الخ عن

ابی ہریرہ عن النبی ﷺ انه اخذ سنا فجاء صاحبه يتقاضاه فقال ان لصاحب الحق مقالا ثم قضاه افضل من سنه وقال افضلكم احسنكم قضاء ...

آپ نے اس کو اس کی عمر سے افضل عمر والا اونٹ اور دیا اور فرمایا تم میں سے افضل وہ ہے جو قرضہ کی ادائیگی اچھی طرح کرنے والا ہو۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ تم قضاء افضل من سنہ یہ زیادتی آپ کی طرف سے متقاضی کے لئے ہدیہ تھی جس میں

حاضرین میں سے کسی کو آپ نے اس میں شریک نہیں فرمایا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ بیہقی نے فرمایا چونکہ امام حاریؒ کا ترجمہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت کے مخالف تھا۔ اس لئے

ایک تو کلمہ تم ریض یذکر سے اس کی طرف اشارہ کیا۔ دوسرے لم یصح سے اس کی تائید کر دی۔ کہ ابن عباسؓ سے یہ صحیح نہیں ہے۔ یا یہ معنی ہیں کہ اس باب میں کوئی چیز نبی اکرم ﷺ سے صحیح منقول نہیں ہے۔ اور لکن عباسؓ سے روایت جلساءہ شرکاءہ مرفوعاً اور موقوفاً مروی ہے۔ لیکن موقوف صحیح اسناداً ہے۔ ابن بطالؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کے معنی ہلکی پھلکی معمولی چیزوں میں تو صحیح ہیں لیکن مال کثیر مکانات وغیرہ میں صاحب الہدایا حقدار ہے۔ دیگر لوگ شریک نہیں ہوں گے۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے اپنی کتاب تشریح میں بیان فرمایا ہے کہ حدیث کے معنی یہ ہیں کہ اگر ہدیہ دینے والے کا مقصد ہدیہ میں قوم کو شریک کرنا ہو جیسا کہ عموماً کھانے پینے کی چیزوں میں رواج ہے کہ وہ ادا شیخ مجلس کے سامنے رکھی جاتی ہیں۔ یا قرائن سے شریک کرنا معلوم ہو جائے۔ تو جلساء شریک ہوں گے ورنہ نہیں۔ اگر ہدیہ دینے کا مقصد معین ذات ہو جیسے کپڑے یا نقدی وغیرہ تو اس میں غیر شریک نہیں ہو گا۔ مہدی الیہ کے لئے مختص ہو گا۔

حضرت امام ابو یوسف کا واقعہ ہے۔ کہ انہیں نقدی کا ہدیہ دیا گیا۔ تو کہنے والے نے کہا کہ الہدایا مشترکہ تو امامؑ نے فرمایا کہ الہدایا پر لام عہد کا ہے۔ کھجور اور کشمش وغیرہ معمولی اشیاء مراد ہیں۔ ایسا ایک واقعہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کے والد کادر شین میں منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں جناب رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی آپ کو خواب میں ایک روٹی ملی۔ حضرت ابو یوسفؒ نے فرمایا الہدایا مشترکہ ایک کھڑا ان کو دیا گیا اس طرح حضرت عمرؓ کے فرمان پر انہیں ایک کھڑا دیا گیا۔ جب حضرت عثمانؓ نے فرمایا تو میں نے کہا کہ اگر آپ لوگوں نے اس روٹی کو آپس میں اس طرح تقسیم کر لیا تو مجھ فقیر کے لئے کیا باقی رہے گا اس پر تقسیم رک گئی۔

تشریح از قاسمی۔ اگر اشکال ہو کہ حدیث کو ترجمہ سے کیا مناسبت ہوئی تو کہا جائے گا کہ جب متقاضی کو اس کے حق سے زیادہ دیا گیا تو اس کے لئے ہدیہ ہوا۔ جس میں اور کسی کو شریک نہیں کیا گیا۔ اگر حدیث ابن عباسؓ صحیح بھی ثابت ہو جائے تو اسے عند العلماء مذہب پر محمول کیا جائے گا۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک سفر میں تھے اور حضرت عمرؓ کے ایک شوخ نوخیز اونٹ پر سوار تھے۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ سے آگے بڑھ جاتے تھے۔ جس سے ان کے باپ حضرت عمرؓ فرماتے تھے اے عبد اللہ جناب نبی اکرم ﷺ کے آگے کوئی شخص بھی نہیں بڑھ جایا کرتا۔ تو حضرت نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اس اونٹ کو میرے پاس بیچ دو۔

حدیث (۲۴۲۶) حدثنا عبد اللہ بن محمد بن علی عن ابن عمرؓ انه كان مع النبي ﷺ في سفر فكان علي بكرة صعب لعمرؓ فكان يتقدم النبي ﷺ فيقول ابوہ يا عبد اللہ لا يتقدم النبي ﷺ احد فقال له النبي ﷺ بعنيہه فقال عمرؓ هو لك فاشتره ثم قال هو لك يا عبد اللہ فاصنع به ما شئت

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ آپ ہی کے لئے ہے جس کو آپ نے خرید فرمایا۔ پھر فرمایا اے عبد اللہ! یہ تیرے لئے ہے تمہاری مرضی تم جو سلوک بھی اس کے ساتھ کرو۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ہولك يا عبد اللہ تو اس اونٹ میں آپ ﷺ نے نہ حضرت عمرؓ کو شریک کیا اور نہ ہی کسی اور کو اس میں شریک بنایا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حضرت امام بخاریؒ نے اس باب کے تحت دو حدیثیں بیان کی ہیں۔ حدیث ابو ہریرہؓ کی حدیث کی مطابقت گزر چکی ہے ان عمرؓ کی حدیث میں حدیث ابو ہریرہؓ میں مال مشاع اور غیر مشاع اور مال کثیر اور قلیل میں کوئی فرق نہیں ہے۔ میرے نزدیک چونکہ حد یہ شخص معین پر تھا اس لئے اس میں مشارکت نہیں ہو سکتی تھی۔ ان بطلان فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کی غرض اس ترجمہ باب سے

ہدیہ میں عدم مشارکت کو ثابت کرنا ہے جب کہ ہدیہ اور ہبہ میں اتحاد ہو لیکن میرے نزدیک یہ صحیح نہیں اس لئے کہ ہبہ اور ہدیہ میں فرق ہے کہ ہبہ ایک ایسا عقد ہے جس میں ایجاب و قبول اور قبض شرط ہے خلاف ہدیہ کے اس میں یہ شرط نہیں ہے۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی کو انٹ اس حال میں ہبہ کرے جب کہ وہ اس پر سوار ہو تو یہ جائز ہے

باب اذا هب بعير الرجل وهو راكبه فهو جائز

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ ہم جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ایک سفر میں تھے اور میں ایک شوخ اونٹ پر سوار تھا۔ پس جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اس اونٹ کو میرے پاس بچ دو۔ چنانچہ انہوں نے اس کو بچ دیا۔ پس جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے عبد اللہ! وہ تیرے ہی لئے ہے

حدیث (۲۴۲۷) حدثنا الحمیدی الخ
عن ابن عمرؓ قال كنا مع النبي ﷺ في سفر
و كنت على بكر صعب فقال النبي ﷺ لعمرؓ
بعينه فابتاعه فقال النبي ﷺ هولك يا عبد الله..

تشریح از قاسمی۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ان حضرات کا متدل ہے جو افتراق بالكلام کے قائل ہیں۔ افتراق بدن کو ضروری نہیں سمجھتے۔ دیکھئے جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ کے اونٹ کو اسی وقت ابن عمرؓ کو ہبہ کر دیا فتراق بالابدان نہیں ہوا۔ دوسرا مسئلہ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبل اداء ثمن بیع میں مشتری کو تصرف کرنے کا حق حاصل ہے۔ جیسے آپ نے قبیل الاداء ہبہ کر دیا۔

ترجمہ۔ جس چیز کا پہننا مکروہ سمجھا جاتا ہو اسے ہدیہ کرنا

باب هدية ما يكره لبسها

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے مسجد کے دروازہ کے پاس ایک خالص ریٹھی جوڑا بچے دیکھا کہنے لگے یا رسول اللہ! کیا ہی اچھا ہو تاکہ میں اس کو خرید لیتا تاکہ آپ اسے جمعہ کے دن اور وفد کے آنے کے موقعہ پر پہن لیتے۔ آپ نے فرمایا کہ ایسے جوڑے کو وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہ ہو۔ پھر کچھ اور جوڑے آئے۔ جن میں سے ایک جوڑا آپ نے حضرت عمرؓ کو دے دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا یہ خلعت آپ مجھے عنایت فرما رہے ہیں۔

حدیث (۲۴۲۸) حدثنا عبد الله بن مسلمة الخ
عن عبد الله بن عمرؓ قال راى عمر بن الخطاب
حلة سبراء عند باب المسجد فقال يا رسول الله
لو اشتريتها فلبستها يوم الجمعة وللوفد قال انما
يلبسها من لا خلاق له في الاخرة ثم جاءت حلل
فاعطى رسول الله ﷺ عمرؓ منها حلة وقال
اكسوتنيها وقلت في حلة عطاردا ما قلت فقال

انی لم اکسکھا لتلبسھا فکسا عمرٌ اخاله بمکة مشرکا

حالانکہ آپ نے عطار کے حلہ میں تو سخت وعید سنائی تھی آپ نے فرمایا کہ میں نے خلعت تم کو اس لئے نہیں دی کہ تم اسے

خود پہنو تو حضرت عمرؓ نے یہ خلعت اپنے ایک مشرک بھائی کو دے دیا جو مکہ میں رہتا تھا۔

حدیث (۲۴۲۹) حدثنا محمد بن جعفر الخ عن ابن عمر قال اتى النبی ﷺ بیت فاطمة فلم يدخل علیها وجاء علی فذکرت له ذلك فذکره للنبی ﷺ قال انی رایت علی بابها سترأ موشیا فقال مالی وللدنیا فاتاها علی فذکر ذلك لها فقالت لیا مرنی فیہ بما شاء قال ترسل به الی فلان اهل بیت بهم حاجة

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ حضرت فاطمہؓ کے گھر تشریف لائے۔ لیکن اندر داخل نہ ہوئے۔ حضرت علیؓ جب آئے تو حضرت فاطمہؓ نے ان سے ذکر کیا۔ انہوں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے ذکر فرمایا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے ان کے دروازے پر دھاری دار پردہ دیکھا تو آپ نے فرمایا مجھے اس دنیا سے کیا غرض ہے پس حضرت علیؓ نے واپس آکر حضرت فاطمہؓ کو یہ واقعہ سنایا تو وہ فرماتے لگیں کہ اس بارے میں آپ مجھے جو حکم فرمائیں اس پر عمل ہو گا۔

آپ نے فرمایا فلاں گھر والوں کے پاس بھیج دو جن کو اس کی ضرورت ہے۔

حدیث (۲۴۳۰) حدثنا حجاج بن منهال الخ عن علی قال اهدی الی النبی ﷺ حلة سبراء فلبستها فرایت الغضب فی وجهه فشققتها بین نسائی

ترجمہ۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ایک ریشمی جوڑا میرے پاس ہدیہ کے طور پر بھیجا۔ جسے میں نے پہن لیا۔ تو آپ کے چہرہ انور سے ناراضگی اور غصہ کو محسوس کیا پس میں نے اسے اپنے گھر کی عورتوں میں چیر کر تقسیم کر دیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی - یکسرہ لبسہ یا اس سے وہ لباس مراد ہے جس کا پہننا مطلقاً مکروہ ہے جیسے تصویری نقش و نگار والا یا خاص لباس مردوں والا مراد ہے۔ جیسے ریشمی لباس مردوں کے لئے حرام ہے۔ اس کا ہدیہ لینا جائز ہے کیونکہ پہننے کے علاوہ اور طریقہ سے اس سے نفع حاصل کیا جائے جیسے عورتوں میں بانٹا جائے۔ یا مشرک بھائی کو دیا جائے۔

تشریح از شیخ زکریا - حافظ فرماتے ہیں کہ کرہتہ عامہ مراد ہے۔ خواہ تحریمی ہو یا تنزیہی ہو جس لباس کا پہننا جائز ہو اس کا ہدیہ جائز ہے۔ کیونکہ اس کا مالک اس میں تصرفات کر سکتا ہے۔ بیع ہبہ ان لوگوں کے لئے ہے جن کے لئے ایسا لباس پہننا جائز ہے۔

جیسے عورتوں کے لئے۔ اور ترجمہ سے اس طرف بھی اشارہ ہوا کہ جن چیزوں کا مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے استعمال ناجائز ہو۔ اس کا ہدیہ ممنوع ہے۔ جیسے سونے چاندی کے برتن۔ لیکن شیخ گنگوہیؒ نے توجیہ بیان فرمائی ہے وہ بہتر ہے۔ جو مسلک احناف اور شوافع کے موافق ہے۔ البتہ حافظ کی توجیہ مسلک شوافع کے خلاف ہوگی۔ کیونکہ ان کے نزدیک سونے چاندی کے برتن ماننا ناجائز ہے، ان کا استعمال جائز نہیں ہے تو تحریم استعمال سے تحویم اتخاذ لازم نہیں ہے۔ لیکن ہمارے نزدیک جس چیز کا استعمال ناجائز ہے۔ اس کا ماننا بھی حرام ہے جیسے گانے جانے کے آلات کا استعمال بھی ناجائز ہے۔ اور ماننا بھی ناجائز ہے۔ چونکہ ریشمی کپڑوں کا استعمال عورتوں کے لئے جائز ہے۔ اس لئے ان کی تجارت بھی جائز ہوگی۔ تو دونوں میں فرق واضح ہو گیا۔ پس سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال اکثر علماء کے نزدیک حرام ہے۔ البتہ امام شافعیؒ کے نزدیک مکروہ ہے حرام نہیں ہے۔ کیونکہ نہی تشبیہ بالاعاجم سے ہے۔ جو حرمت کی متقاضی نہیں ہے۔ اور میرے نزدیک شیخؒ کے کلام کی تائید حدیث باب کرتی ہے کیونکہ حضرت عمرؓ نے اپنے مشرک بھائی کو مکہ میں ریشمی لباس کا ہدیہ بھیجا تھا۔ اس طرح برتنوں کا ہدیہ کرنا بھی جائز ہوگا۔

باب قبول الهدیۃ من المشرکین

ترجمہ۔ مشرکوں کی طرف سے ہدیہ قبول کرنا

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی بیوی سارہ کے ہمراہ ہجرت فرمائی تو ایک آبادی میں داخل ہوئے۔ جس میں ایک بادشاہ تھا یا جابر تھا تو اس نے نبیؐ کو آجریا باجرہ عطا کی۔ اور نبی اکرم ﷺ کو ایک ایسی بھری ہدیہ دی گئی جس میں زہر تھا۔ اور ابو حمید فرماتے ہیں کہ ایلہ کے بادشاہ نے جناب نبی اکرم ﷺ کو ایک سفید نجر ہدیہ کے طور پر دیا۔ جس کو آنحضرت ﷺ نے چادروں کا لباس پہنایا۔ اور آپ نے اس کو اس علاقہ کی حکومت لکھ دی۔

وقال ابو ہریرۃ عن النبی ﷺ ہاجر ابراہیم علیہ السلام بسارۃ فدخل قریۃ فیہا ملک او جبار فقال اعطوها اجر و اهدیت للنبی ﷺ شاة فیہا سم. وقال ابو حمید اهدی ملک ایلۃ للنبی ﷺ بغلۃ بیضاء و کساہ برداً و کتب بیحرمہم

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کو دیزریشم کا ایک جبہ ہدیہ میں دیا گیا۔ اور آپ ریشم کے استعمال سے منع فرماتے تھے۔ لوگو کو اس جبہ کی خوب صورتی سے تعجب ہوا جس پر آپ نے ارشاد فرمایا قسم ہے اس ذات کی

حدیث (۲۴۳۱) حدثنا عبد اللہ بن محمد العہد حدثنا انس قال اهدی للنبی ﷺ جبۃ سندس کان ینہی عن الحریر فعجب الناس منها فقال الذی محمد بن عبد اللہ لمنادیل سعد بن معاذ فی الجنة

احسن من هذا وقال سعيد عن قتادة عن انس ان
كيدر دومة اهدى الى النبي ﷺ

جس کے قبضہ قدرت میں محمدؐ کی جان ہے۔ حضرت سعد بن معاذ
کے جنت کے رومال اس سے بہت اچھے ہیں۔ دوسری سند سے

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ دو مہ مہ مقام کے بادشاہ اکیدر بن عبدالمک الکندی نصرانی نے یہ ہدیہ جناب نبی اکرم ﷺ کو دیا تھا۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ ایک

یہودی عورت نے آنحضرت نبی اکرم ﷺ کے پاس بحری کا
زہر ملا ہوا گوشت لائی۔ جس میں سے آپؐ نے کچھ کھا لیا پس
اس عورت کو آپؐ کے پاس لایا گیا۔ آپؐ سے کہا گیا کہ آپؐ
اس عورت کو قتل نہیں کرتے۔ آپؐ نے فرمایا نہیں۔ حضرت
انسؓ فرماتے ہیں کہ میں آپ رسول اللہ کے تالویا کوے میں
اس زہر کے اثرات کو براہ محسوس کرتا رہا۔

حدیث (۲۴۳۲) حدثنا عبد الله بن

عبد الوهاب الخ عن انس بن مالك ان يهودية
اتت النبي ﷺ بشاة مسمومة فاكل منها فجيئ
بها فقبل الانفتلها قال فما زلت اعرفها في لهوات
رسول الله ﷺ

ترجمہ۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ سے مروی ہے

کہ جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ ہم ایک سو تیس ۱۳۰ آدمی تھے
جناب نبی اکرم ﷺ نے پوچھا کیا تم میں سے کسی کے پاس غلہ
ہے تو اتفاق سے ایک آدمی کے پاس ایک صاع یا اس کے برابر
غلہ موجود تھا۔ پس اسے پیس کر گوندا گیا پھر ایک پرانگندہ بال
مشرک لیے قد والا بحریوں کو ہانکتا ہوا آگیا تو جناب نبی اکرم
ﷺ نے پوچھا یہ بحریاں بچنے کے لئے ہیں۔ خشش ہیں یا کسی کا
ہدیہ ہیں اس نے کہا نہیں بلکہ یہ بچنے کے لئے ہیں تو آپؐ نے
اس ریوڑ میں سے ایک بحری خریدی جسے ذبح کیا گیا آپؐ نے کبھی
وغیرہ کے متعلق حکم دیا کہ انہیں بھونا جائے۔ اللہ کی قسم! جناب
نبی اکرم ﷺ نے ان ایک سو تیس ۱۳۰ آدمیوں کے درمیان اس
گوشت میں ایک ایک ٹکڑا کاٹ کر دیا جو موجود تھا اسے دے دیا گیا
جو موجود نہیں تھا اس کا حصہ چھپا کر رکھ دیا گیا پس اس میں سے

حدیث (۲۴۳۳) حدثنا ابو النعمان الخ

عن عبدالرحمن بن ابی بکر قال كنا مع النبي ﷺ
ثلثين ومائة فقال النبي ﷺ هل مع احد منكم
طعام فاذا مع فاذا مع رجل صاع من طعام او نحوه
فبعجن ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل بغنم
يسوقها فقال النبي ﷺ بيعام عطية او قال ام هبة
قال لا بل بيع فاشترى منه شاة فصنعت وامر النبي
ﷺ بسواد البطن ان يشوى وايم الله ما في الثلثين
والمائة الا قد حز النبي ﷺ حزة من سواد بطنها
ان كان شاهد اعطاها اياه وان كان غائبا خبأه
فجعل منها قصعتين فاكلوا اجمعون وشبعنا
ففضلت القصعتان فحملنا ه على البعير او كما قال.

شید کے دو طباق تیار کئے گئے۔ سب نے اس کو کھایا ہم نے خوب پیٹ بھر کر کھایا لیکن وہ دونوں طباق بچ رہے۔ جس طعام کو ہم لوگ اونٹ پر اٹھا کر لے آئے جیسے راوی نے فرمایا۔

تشریح از شیخ بنگلوہی۔ اس باب سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ مشرک کا ہدیہ قبول کرنا جو ممنوع ہے وہ ہے جو دوستی اور محبت بڑھانا مقصود ہو مطلق منع نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ کتاب المغازی میں جو عامر بن مالک کی روایت ہے کہ وہ آپ کے پاس ہدیہ لے کر آئے تو آپ نے ارشاد فرمایا۔ انی لا اقبل ہدیة مشرک الخ کہ میں مشرک کا ہدیہ قبول نہیں کرتا اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ اس طرح ایک اور حدیث میں ہے انی نہیت عن ہدیة المشرکین کہ مشرکین کے ہدیہ سے مجھے روکا گیا ہے تو مصنف نے چند احادیث ذکر کر کے اس کا جواز ثابت فرمایا اور بعض حضرات نے ان احادیث میں تطبیق یوں بیان فرمائی ہے کہ جس ہدیہ مشرک سے دوستی بڑھانا مقصود ہو وہ تو جائز نہیں جس مشرک کے اسلام کی امید ہو اس کا ہدیہ قبول کرنا جائز ہے۔ اور بعض نے نسخ کا قول کیا ہے۔ بہر حال آنحضرت ﷺ نے بہت سے مشرکین کے ہدایا قبول فرمائے ہیں جن کو علامہ عینی نے نقل فرمایا ہے۔

تشریح از قاسمی۔ منادیل سعد بن معاذ تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ ایک تو حضرت سعدؓ کا جنت میں مقام ہوتا ہے کہ جنت کا ادنیٰ کپڑا ان جوڑوں سے بہز ہے۔ یا حضرت سعدؓ کے کپڑے اس رنگ کی جنس میں سے تھے۔ یا اس لئے کہ تعجب کرنے والے انصارتھے تو فرمایا تمہارے سردار کے کپڑے اس سے بہز ہوں گے یا حضرت سعدؓ ایسے کپڑوں کو پسند کرتے تھے۔ دو ماہ جوک کے قریب ایک ریاست کا نام ہے۔ حزة گوشت کا کٹڑا۔ اس حدیث میں آپ کے دو معجزے ہیں ایک تو سواد بطن کا وسیع ہونا جو اتنے آدمیوں کو کافی ہو گیا۔ دوسرا اصاع آٹے کا اور ایک بحری کے گوشت کا کثیر ہونا جس سے سب لوگ سیر ہو گئے۔

ترجمہ۔ مشرکین کو ہدیہ دینا

باب الهدیة للمشرکین

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ تمہیں ان لوگوں کے ساتھ بہتر سلوک کرنے اور ان کے ساتھ عدل و انصاف کرنے سے نہیں روکتے جنہوں نے دین کی وجہ سے تمہارے ساتھ لڑائی نہیں کی اور نہ ہی تم کو تمہارے گھروں سے نکلنے پر مجبور کیا۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کے پاس ایک خوب صورت جوڑا دیکھا جو بک رہا تھا

وقول اللہ عزوجل لا ینہاکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین ولم ینخرجوکم من ديارکم ان تبروہم وتقسطوا الیہم ان اللہ لا یحب المفسطین

حدیث (۲۴۳۴) حدثنا خالد بن مخلد، عن ابن عمر قال رای عمر حلة علی رجل تباع فقال

حضرت عمرؓ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے عرض کی کہ آپؐ اس جوڑے کو خرید کر لیں تاکہ آپؐ اسے جمعہ کے دن پہن لیں یا جب کوئی وفد آپؐ کے پاس آئے تو اس وقت پہنیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ ایسے جوڑوں کو وہ شخص پہنتا ہے جس کا اثرت میں کوئی حصہ نہ ہو پھر ان میں سے کچھ جوڑے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لائے گئے آپؐ نے اس میں سے ایک جوڑا حضرت عمرؓ کو بھیج دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا حضرت میں اس کو کیسے پہن سکتا ہوں جب کہ اس کے بارے میں آپؐ و عید بیان فرما چکے ہیں آپؐ نے فرمایا یہ جوڑا میں نے آپؐ کو اس لئے عطا نہیں کیا کہ آپؐ اسے پہن لیں بلکہ اس کو بیچ کر کام میں لائیں۔ یا کسی اور کو عطیہ کر دیں پس حضرت عمرؓ نے اسے اپنے ایک بھائی کی طرف بھیج دیا جو اہل مکہ میں تھا اور ابھی اسلام نہیں لایا تھا۔

للنبي ﷺ اتبع هذه الحلة تلبسها يوم الجمعة واذا جاءك الوفيد فقال انما يلبس هذا من لا خلاق له في الاخرة فاتي رسول الله ﷺ منها بحلل فارسل الي عمرؓ منها بحلة فقال عمرؓ كيف البسها وقد قلت فيها ما قلت قال اني لم اكسكها لتلبسها تبعها او تكسوها فارسل بها عمرؓ الي اح له من اهل مكة قبل ان يسلم

ترجمہ۔ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ فرماتی ہیں کہ میری والدہ جو مشرکہ تھی جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں میرے پاس آئی تو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھا کہ میری والدہ اسلام میں رغبت رکھنے والی ہے۔ کیا میں اس سے بہتر سلوک کر سکتی ہوں آپؐ نے فرمایا ہاں ضرور اپنی ماں سے بہتر سلوک کرو۔

حدیث (۲۴۳۵) حدثنا عبيد بن اسمعيل الخ عن اسماء بنت ابى بكرؓ قالت قدمت على امي وهي مشركة في عهد رسول الله ﷺ فاستفتيت رسول الله ﷺ قلت وهي راغبة الفاضل امي قال نعم صلى امك

تشریح از قاسمی۔ باب کی ان دونوں احادیث سے مشرکین سے بہتر سلوک اور ہدیہ دینا ثابت ہوا۔ حضرت عمرؓ کے سوتیلے بھائی کا نام عثمان بن حکیم تھا اور ان کی ماں کا نام ختمہ بنت ہاشم بن مغیرہ تھا جو ابو جہل کے چچا کی بیٹی تھی۔ وہی راغبہ کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ اسلام سے اعراض کرنے والی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کافرہ ماں کے ساتھ اس طرح سلوک کرنا چاہیے جس طرح مسلمہ سے کیا جاتا ہے۔

ترجمہ۔ کسی کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ اپنے ہدیہ یا صدقہ کو واپس کرے

باب لا يحل لاحد ان يرجع

في هبته وصدقته

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے ہبہ میں رجوع کرنے والا ہے وہ اس شخص کی طرح ہے جو اپنی تہمت میں عود کرنے والا ہو۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہمارے لئے یہ بری مثال نہیں ہونی چاہئے کہ جو شخص اپنے ہبہ میں رجوع کرتا ہے۔ وہ اس کتے کی طرح ہے جو اپنی تہمت میں عود کرتا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ بن الخطاب سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے کسی مسلمان غریب کو جہاد فی سبیل اللہ کے لئے ایک گھوڑا دیا جس نے اس کو ضائع کر دیا۔ میرا ارادہ ہوا کہ میں اس سے اسے خرید کر لوں۔ میرا گمان تھا کہ وہ اس کو سستے نرخ پر بیچ دے گا جس کے بارے میں میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے سوال کیا تو آپؐ نے ارشاد فرمایا اسے مت خریدو اگرچہ وہ تمہیں ایک درہم کے بدلے ہی کیوں نہ دے دے۔ اس لئے کہ اپنے صدقہ کے

اندر رجوع کرنے والا اس کتے کی طرح ہے جو اپنی تہمت کے اندر عود کرتا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ آپؐ نے گھوڑے کے خرید کرنے سے اس لئے منع فرمایا کہ بائع کی طرف سے تھوڑی سی سہولت

بیع کے بعض اجزاء کے اندر عود کرنے کے مترادف ہے اس لئے آپؐ نے اس کا نام عود فی الہبہ رکھا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حدیث کے الفاظ انہ بائعہ برخص دال ہیں کہ بائع کی طرف سے کچھ نہ کچھ سہولت ضرور ہوگی

وان اعطاہ بدرہم سے واضح ہوا کہ بائع اس کا مالک ہو چکا تھا۔ حضرت عمرؓ نے ملک کر دیا تھا وقف نہیں تھا اور نہ وقف کا پھانسیے جائز ہوگا اور تملیک پر العائد فی ہبہ کے الفاظ بھی دلالت کرتے ہیں اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فی سبیل اللہ سے مراد جہاد ہے وقف مراد نہیں ہے

حدیث (۳۴۳۶) حدثنا مسلم بن ابراہیم الخ عن ابن عباسؓ قال قال النبی ﷺ العائد فی ہبہ کالعائد فی قبئہ

حدیث (۲۴۳۷) حدثنا عبدالرحمن بن المبارک الخ عن ابن عباسؓ قال قال النبی ﷺ لیس لنا مثل السوء الذی یعود فی ہبہ کالکلب یرجع فی قبئہ

حدیث (۲۴۳۸) حدثنا یحییٰ بن قزعة الخ عن ابن عمرؓ قال سمعت عمر بن الخطابؓ یقول حملت علی فرس لی فی سبیل اللہ فاضاعہ الذی کان عنده فاردت ان اشتريه منه و ظننت انہ بائعہ برخص فسالت عن ذلك النبی ﷺ فقال لا تشتريه وان اعطاہ بدرہم واحد فان العائد فی صدقته کالکلب یعود فی قبئہ

باب

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عبید اللہؓ خبر دیتے ہیں کہ حضرت صہیبؓ جو ابن جدعان کے آزاد کردہ غلام تھے ان کے بیٹوں نے دعویٰ کیا کہ دو گھر ایک حجرہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت صہیبؓ کو دیا تھا۔ مروان حاکم مدینہ نے کہا کہ تمہارے لئے اس بات پر کون گواہی دیتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ابن عمرؓ گواہی دے گا چنانچہ انہیں بلایا پس گواہی دیتے ہوئے انہوں نے کہا کہ پھک جناب رسول اللہ ﷺ نے دو گھر اور ایک حجرہ حضرت صہیبؓ کو عطا فرمایا تھا۔ جن کی شہادت پر مروان نے حضرت صہیبؓ کی اولاد کے لئے فیصلہ کر دیا۔

حدیث (۲۴۳۹) حدثنا ابراهیم بن موسیٰ الخ اخبرنی عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ ان بنی صہیب مولیٰ ابن جدعان ادعوا بیتین وحجرۃ ان رسول اللہ ﷺ اعطی ذلک صہیباً فقال مروان من یشہد لکما علی ذلک قالوا ابن عمرؓ فدعاه فشهد لاعطی رسول اللہ ﷺ صہیباً بیتین وحجرۃ فقضى مروان بشہادته لهم

تشریح از شیخ لنگوہی۔ یہاں کسی کا کسی پر دعویٰ نہیں تھا کہ اشکال پیدا ہو کہ ایک گواہ سے مقدمہ کا فیصلہ کیسے ہوا۔ بلکہ یہاں تو صرف حقیقت حال معلوم کرنا تھا۔ جس کا اظہار ہو گیا۔ یا ممکن ہے دوسرا گواہ بھی پیش کیا ہو۔ اس باب میں اس روایت کو محض اسلئے لایا گیا ہے کہ اس میں حضرت صہیبؓ پر صدقہ اور ہبہ کا ذکر ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس سے ایک اختلافی مشہور مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ کہ آیا ایک گواہ اور قسم سے کسی مقدمہ کا فیصلہ کیا جا سکتا ہے۔ جس کی مفصل بحث کتاب الشہادت میں آئے گی۔ اور لاعطی کا لام مفتوح جواب قسم کے لئے ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ شاہد کے ساتھ قسم بھی تھی۔ یا خبر کو شہادت سے تعبیر کیا گیا۔ اور خبر عموماً مؤکد بالقسم ہوا کرتی ہے۔ اگرچہ منکر بھی نہ ہو مردان کا فیصلہ بھی اس کے خبر ہونے پر دال ہے۔ ورنہ وہ نصاب شہادت پورا کرتا۔ امام بخاریؒ نے یہ باب بلا ترجمہ ذکر فرمایا۔ جس کو من وجہ باب سابق سے مناسبت ہوتی ہے۔ یہاں مناسبت یوں ہے کہ جب جناب نبی اکرم ﷺ کا عطیہ ثابت ہو گیا تو صحابہ کرامؓ نے یہ نہیں پوچھا کہ کیا آپؐ نے رجوع فرمایا نہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ بہہ میں رجوع کا کوئی اثر نہیں ہے۔ اور تیسرا قول یہ بھی ہے کہ موہوب لہ جب مرجائے تو تمام علماء کے نزدیک اس میں بالکل رجوع نہیں ہو سکتا۔

ترجمہ۔ عمری اور رقیبی کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے میں نے اسے مکان عمری پر دے دیا تو یہ عمری میں نے اسلئے کیا ہے۔ استعمر کم فیہا تم کو اعمار بنا دیا۔

باب ما قبل فی العمری والرقبی
اعمرته النار فہی عمری جعلتها لہ
استعمر کم فیہا جعلکم عماراً

ترجمہ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے عمری کے بارے میں اس شخص کے لئے فیصلہ کیا جس کے لئے ہبہ کیا جاتا ہے۔

حدیث (۲۳۴۰) حدثنا ابو نعیم الخ
عن جابر قال قضی النبی ﷺ بالعمری انہا
لم وہبت له

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ العمری جائز ہے۔ حضرت جابرؓ نے بھی آپ ﷺ سے ایسے ہی روایت کیا ہے۔

حدیث (۲۳۴۱) حدثنا حفص بن عمر
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال العمری جائزۃ
وقال عطاء حدثنی جابر عن النبی ﷺ نحوہ ..

تشریح از قاسمی۔ عمری یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنے ساتھی سے کے اعمرتک داری یعنی تیری عمر کی مدت تک میں نے اسے تیرے لئے کر دیا۔ ان الفاظ کے بعد جب قبضہ بھی دے دیا جائے تو یہ اس دار کا مالک بنا دیتا ہے۔ اس لئے جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام ہبہ رکھا چنانچہ آپ نے فرمایا۔ انما ہی لمن وہبت له امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ وہ شخص تاحیات اس کے منافع کا مستحق ہوگا۔ اس کے رقبہ کا مالک نہ ہوگا پس جب وہ مر جائے گا تو رقبہ معمر کی طرف واپس ہوگا اور رقبہ یہ ہے کہ کے ارقبتک داری اور دیتے وقت یہ کہے کہ اگر میں تیرے سے پہلے مر گیا تو وہ دار تیرا ہے اگر تو میرے سے پہلے مر گیا تو وہ دار میرے ملک رہے گا اس کا حکم بھی ہبہ کا ہے۔ اور شرط لغو جائے گی۔ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ رقبہ کا انکار فرماتے ہیں کہ اس کا کوئی اعتبار ہی نہیں۔

ترجمہ۔ جس شخص نے لوگوں سے گھوڑا

باب من استعار من الناس

یا اونٹ وغیرہ عاریت پر لیا۔

الفرس والدابة وغیرہا۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ مدینہ منورہ میں کچھ گھبراہٹ پیدا ہوئی تو جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو طلحہؓ سے ایک گھوڑا عاریت پر مانگا جس کو مندوب کہا جاتا تھا۔ پس آپ اس پر سوار ہوئے جب واپس تشریف لائے

حدیث (۲۴۴۲) حدثنا ادم الخ سمعت
انسا یقول کان فزع بالمدينة فستعار النبی ﷺ
فرسان من ابی طلحة یقال له المندوب ركب فلما
رجع قال ماراينا من شی وان وجدنا ه لبحراً ...

اصحی فرماتے ہیں کہ گھوڑے کو بحر اس وقت کہتے ہیں جبکہ اس کی دوڑ وسیع ہو

یا اس کی دوڑ ختم نہیں ہوتی جیسے سمندر ختم نہیں ہوتا۔

ترجمہ۔ شب زفاف میں دلہن کیلئے کوئی چیز عاریت پر لینا

باب الاستعارة للعروس عند البناء

ترجمہ۔ میرے باپ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا جب کہ ان پر قطر یمن کی قمیص تھی جس کی قیمت پانچ درہم ہوگی۔ مجھے انہوں نے فرمایا کہ میری باندی کی طرف نظر اٹھا کر دیکھو میں نے اس کو دیکھا تو گھر کے اندر پوشاک پہن کر خوب منگ رہی تھی۔ فرماتی ہیں کہ میرے پاس بھی جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ان قمیصوں میں سے ایک قمیص تھی پس جو عورت بھی مدینہ منورہ میں زیب و زینت سے سجائی جاتی تو وہ میرے پاس پہنچ کر اس قمیص کو عاریت پر منگوا لیتی تھی۔

حدیث (۲۴۴۳) حدثنا ابو نعیم الع حدثنی ابی دخلت علی عائشة وعلیہا درع قطر یمن خمسۃ دراهم فقالت ارفع بصرک الی جاریتی انظر الیہا فانہا تزہی ان تلبسہ فی البیت وقد کان لی منہن درع علی عهد رسول اللہ ﷺ فما کانت امرأۃ تقین بالمدينة الا ارسلت الی تستعیرہ

ترجمہ۔ دودھ والے جانور کو عاریتہ پر دینے کی فضیلت کے بارے میں۔

باب فضل المنیحة

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بہترین عطیہ وہ زیادہ دودھ دینے والی عمدہ اونٹنی ہے یا وہ بخری ہے جو عمدہ کثیر دودھ دینے والی ہو کہ صبح کو بھی برتن بھر کر دے اور شام کو بھی برتن بھر دے۔

حدیث (۲۴۴۴) حدثنا یحییٰ بن بکیر الع عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال نعم المنیحة اللقحة الصفی منحة والشاة الصفی منحة والشاة الصفی تغدو اباناء وتروح باناء ...

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جب مہاجرین حضرات مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ تشریف لائے تو ان کے ہاتھوں میں کوئی مال وغیرہ نہیں تھا اور انصار مدینہ زمین اور جائیدادوں کے مالک تھے۔ تو انصار نے اپنے اموال مہاجرین میں اس شرط پر تقسیم کر دیئے کہ وہ ان کو اپنے اموال کے منافع میں سے انہیں ہر سال دیا کریں گے۔ اور انصار ان کی ساخت پر ادخت کے ذمہ دار ہوں گے۔ حضرت انسؓ کی والدہ حضرت ام سلیمؓ تھیں جو ابو طلحہ کے بیٹے عبد اللہ کی والدہ بھی تھیں۔

حدیث (۲۴۴۵) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الع عن انس بن مالک قال لما قدم المهاجرین المدينة من مکة و لیس بایدہم یعنی شینا و کانت الانصار اهل الارض والعقار فقاسمہم الانصار علی ان یعطوہم ثمار اموالہم کل عام و یکفوہم العمل والمؤنفة و کانت امہ ام انسؓ ام سلیمؓ کانت ام عبد اللہ بن ابی طلحہؓ فکانت اعطت ام انسؓ

انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو کچھ کجگورین دی تھیں۔ جو آپ نے اپنی آزاد کردہ باندی ام ایمن کو دے دی تھیں حضرت ام ایمن حضرت اسامہ بن زید کی والدہ تھیں۔ لیکن شہاب فرماتے ہیں کہ انس نے مجھے خبر دی کہ جناب نبی اکرم ﷺ جب خیبر والوں کے قتل و قتال سے فارغ ہوئے اور مدینہ کی طرف واپس ہوئے تو مہاجرین نے انصار کو ان کے عطایا واپس کر دیئے۔ جن کے منافع انہوں نے ان کو ہبہ کئے تھے۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے بھی حضرت انس کی والدہ کو ان کی کجگوریں واپس کر دیں اور جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام ایمن کو ان کی جائے اپنے باغ میں سے عطیہ فرمایا۔ یونس نے اس کو اس طرح بیان کیا کہ ان کی جائے اپنے خالص مال میں سے عطا فرمایا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو بکر سلوی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرو سے سنا فرماتے تھے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چالیس خصلتیں ہیں جن میں اعلیٰ درجہ کی وہ دودھ والی بھری ہے جس کا عطیہ کیا جائے جو شخص بھی ان خصال میں سے کسی ایک خصلت پر عمل کرے گا بے شک وہ اس سے ثواب کی امید رکھتا ہو اور جو اس خصلت پر وعدہ کیا گیا ہے اس کی تصدیق کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے اسے جنت میں داخل کریں گے حضرت حسان فرماتے ہیں کہ دودھ والی بھری جس کا دودھ ہبہ کیا جائے اس سے کم درجہ کی سلام کا جواب دینا چھینک دینے والے کو یرحمک اللہ سے جواب دینا اور عام راستہ سے

موزی چیز کا پھانا اور اس طرح کی اور چیزیں بھی ہیں پس ہم تو ان میں سے پندرہ تک بھی نہیں پہنچ سکے۔

ترجمہ۔ حضرت جلد فرماتے ہیں کہ ہمارے میں سے بہت سے

رسول اللہ ﷺ عذاقاً فاعطاهن النبی ﷺ
ام ایمن مولاتہ ام اسامہ بن زید قال ابن شہاب
فاخبرنی انس بن مالک ان النبی ﷺ لما فرغ
من قتل اهل خیبر فانصرف الى المدينة رد
المهاجرون الى الانصار من ائمتهم التي كانوا
منحورهم من ثمارهم فرد النبی ﷺ الى امه
عذاقها واعطی رسول اللہ ﷺ ام ایمن مکانہن
من حائطه وقال احمد بن شیبہ وعن یونس بہد
وقال مکانہن من خالصہ

حدیث (۲۴۴۶) حدثنا مسدد الخ عن
ابی کبشۃ السلولی سمعت عبداللہ بن عمرو
ویقول قال رسول اللہ ﷺ اربعون خصلۃ
اعلاهن منیحة العنز مامن عامل یعمل بخصلۃ
منہ رجاء ثوابها وتصدیق موعودها الا ادخلہ اللہ
بہا الجنة قال حسان فعددنا مادون منیحة العنز
من رد السلام وتشمیت العاطس واماطة الاذی
عن الطریق ونحوہ فما استطعن ان تبلغ خمس
عشرة خصلۃ

حدیث (۲۴۴۷) حدثنا محمد بن یوسف الخ

آدمیوں کے پاس فالٹو زمین تھی۔ وہ کہنے لگے کہ ہم اسے تمہاری یا چوتھائی یا آدھے حصہ کے لئے بٹائی پر دیں گے۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص کے پاس زمین ہو پس یا تو وہ خود اسے کاشت کرے۔ یا کسی اپنے بھائی کو عطیہ کر دے۔ اگر اس سے انکار کرے تو اپنی زمین کو روکے رکھے۔ دوسری سند کے ساتھ حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر وطن چھوڑنے کے بارے میں پوچھنے لگا۔ آپ نے فرمایا کہ ہجرت کا معاملہ بہت دشوار ہے۔ پس کیا تمہارے اونٹ ہیں۔ اس نے ہاں میں جواب دیا پھر پوچھا کہ اس کی زکوٰۃ بھی دیتے رہتے ہو۔ اس نے ہاں میں جواب دیا پھر پوچھا کیا اس کے دودھ کا عطیہ بھی دیا کرتے ہو۔ اس نے ہاں میں جواب دیا۔ پھر پوچھا جب اونٹوں کو پانی پلانے کیلئے گھاٹ پر لے جاتے ہو تو کیا اس دن دودھ دہ کر فقراء میں

تقسیم کرتے رہتے ہو اس کا جواب بھی اس نے ہاں میں دیا۔ فرمایا جب یہ تمہارا حال ہے تو اپنی زمین کو لازم پکڑو اگرچہ وہ شہروں اور بستیوں سے گزر کر سمندر پار بھی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تیرے عمل میں سے کسی چیز کی کمی نہیں کریں گے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ ایسی زمین کی طرف تشریف لے گئے جو کھیتی لہرا رہی تھی آپ نے پوچھا یہ کس کی زمین ہے لوگوں نے بتلایا کہ فلاں شخص نے اسے اجارہ پر دیا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر وہ اس کو عطیہ کے طور پر فائدہ اٹھانے کے لئے دے دیتے تو اس زمین پر معلوم اجرت لینے سے بہتر ہوتا۔

حدیث (۲۴۴۸) حدیثنا محمد بن بشار الخ عن طاؤس حدیثی اعلمہم بذالک یعنی ابن عباسؓ ان النبی ﷺ خرج الی ارض تہتز زرعاً فقال لمن ہذہ فقالوا کتر اھا فلان فقال اما انہ لو منحھا ایاہ کان خیرا لہ من ان یاخذ علیھا اجرا معلوما.....

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - ما استطعنا ان تبلغ خمس عشرة الخ یہ اس لئے کہ نہ تو تم نے خاص طور پر ان کی طرف

توجہ کی اور نہ ہی فوری طور پر ان کا احضار ہوا کیونکہ ہم میں سے کوئی بھی ان سب کو نہیں جانتا تھا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - ان بطلان فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو تو ان چالیس خصائل کا علم تھا مگر آپ نے کسی مصلحت کی

وجہ سے ان کو ذکر نہیں فرمایا لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ ابواب البر میں سے ہے جن کی تعداد چالیس سے بھی زیادہ ہے چنانچہ بعض حضرات نے ان کو شمار کیا ہے۔ کارکن کی امداد کرنا۔ مسلمان کی پردہ پوشی کرنا۔ اس کی آبرو سے مدافعت کرنا۔ مجلس میں وسعت پیدا کرنا۔ خیر کا بتلانا اچھا کلام کرنا۔ پودا لگانا۔ کھیتی باڑی کرنا۔ وغیرہ وغیرہ۔ البتہ احسن بات یہ ہے کہ جن اشیاء کو آپ نبی اکرم ﷺ نے مبہم رکھا ہے ہمیں بھی انہیں مبہم رکھنا چاہیے تاکہ کوئی حقیر نہ سمجھے۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی سے کہے کہ یہ باندی

میں نے تجھے خدمت کے لئے دے دی

باب اذا قال اخدمتك

هذه الجارية

ترجمہ۔ جیسا کہ لوگوں میں مشہور ہے تو یہ جائز ہے لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ عاریت ہے عہ نہیں ہے اور اگر یہ کہے کہ یہ کپڑا میں نے تجھے پہنایا تو یہ عہ ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حضرت ابو اہبہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر ہجرت فرمائی تو مصر والوں نے انہیں آبر دے دی پس وہ واپس آکر فرمانے لگیں کہ آپ کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کو نامراد و ذلیل کیا اور ایک باندی خدمت کے لئے عطا فرمائی ان سیرینؓ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں جو آنحضرت

علی مایتعارف الناس فهو جائز وقال بعض الناس هذه عاریتوان قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة.....

حدیث (۲۴۴۹) حدثنا ابو الیمان عن ابی ہریرہ ان رسول اللہ ﷺ قال ہاجر ابراہیم بسارة فاعطوہا ہاجر فرجعت فقالت اشعرت ان اللہ کبت الکافر و اخدم ولیدہ وقال ابن سیرین عن ابی ہریرہ عن النبی ﷺ فاخدمہا ہاجر.....

ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ اس بادشاہ نے ان کو خدمت کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہاجرہ دے دی۔

تشریح از شیخ لنگوہیؒ - قال بعض الناس هذه عاریة اور یہ معلوم ہے کہ امام بخاریؒ نے خود ترجمہ میں اقرار کیا ہے

کہ احکام کا دار و مدار عرف پر ہے۔ تو حضرت امام ابو حنیفہؒ پر امام بخاریؒ کا اعتراض وارد نہیں ہوگا۔ کیونکہ انہوں نے عرف کے مطابق حکم بیان کیا ہے۔ اور کسوة کا لفظ عرف میں عہ کے لئے مستعمل ہے۔ تو پہلے عاریہ ہوگا۔ دوسرا عہ ہوگا۔ یہی عرف کا تقاضا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ قال بعض الناس سے امام بخاریؒ کا مقصد حضرات حنفیہؒ پر رد کرنا ہے۔

واقفی کتاب الزکوٰۃ میں رکاز کے مسئلہ میں بحث کرتے ہوئے امام ابو حنیفہؒ پر رد کیا ہے۔ لیکن یہ قول کلیہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس جگہ جو مسئلہ زیر بحث ہے بقول حافظ ابن حجرؒ مسئلہ اجماعیہ ہے۔ جس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ چنانچہ ابن بطالؒ فرماتے ہیں کہ کسی نے کہا خدمتک هذه الجاریہ کہ میں نے یہ باندی خدمت کے لئے دی ہے۔ تو اس سے تملیک رقبہ ضروری نہیں۔ بلکہ بغیر تملیک کے بھی اس سے خدمت لی جاسکتی ہے۔ جیسے کسی مکان میں سکونت اختیار کرنے سے اس سے تملیک لازم نہیں۔ اس طرح خدمت سے بھی تملیک لازم نہیں ہوگی۔ تو امام بخاریؒ کا اخذ منہا ہاجر سے ہبہ پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ البتہ اس قصہ سے ہبہ فاعطوہا ہاجر کے جملہ سے ثابت ہوتا ہے۔ اور کسوتک هذا الثوب کہ میں نے تجھے یہ کپڑا پہنادیا۔ اس کے ہبہ ہونے میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ کفارہ کے بارے میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اطعام عشرة مساکین او کسوتهم یعنی قسم کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھلانا اور انہیں پوشاک پہنانا۔ اس میں سب علماء فرماتے ہیں کہ طعام کی طرح پوشاک کی بھی تملیک شرط ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے فیصلہ کرتے ہوئے فرمایا کہ غالباً امام بخاریؒ بھی دونوں مسئلوں میں اختلاف نہیں کرتے۔ البتہ وہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی قرینہ عرف پر دال ہو تو اسے عرف پر محمول کیا جائیگا۔ ورنہ اس لفظ کو معنی موضوع پر محمول کیا جائے گا عند الاطلاق۔ بنا بریں اگر کسی قوم کے نزدیک اخذام کا لفظ ہبہ کے لئے بولا جاتا ہو چنانچہ ابن منیرؒ فرماتے ہیں کہ کسوتک کا لفظ بلا شک تملیک کے لئے ہے۔ کیونکہ ظاہری معنی تو لباس پہنانا تو مراد ہے نہیں۔ جب وضع پر حمل کرنا ممکن نہ ہو تو عرف پر محمول ہوگا۔ جس کے معنی عطیہ اور ہبہ کے ہیں۔ جس کی مصنفؒ نے علی مایتعارف الناس میں خود تصریح فرمادی ہے۔ کہ عرف کا اعتبار ہو گا خلاصہ یہ ہے کہ اخذمتک و کسوتک یہ دونوں جملے عاریتہ اور ہبہ میں مشترک ہیں جب قرآن اور عرف سے خالی ہوں تو اخذمتک عاریتہ کے لئے ہوگا۔ اور کسوتک ہبہ کے لئے ہوگا۔ تو ممکن ہے امام بخاریؒ کے دور میں اخذمتک ہبہ کیلئے استعمال ہوتا ہو۔ تو وہ احنافؒ کے نزدیک بھی ہبہ ہوگا۔ پھر احنافؒ پر اعتراض کسی صورت میں جائز نہیں ہے۔ چنانچہ فیض الباری میں ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے اخذمتک سے کوئی حکم بیان نہیں فرمایا بلکہ اس کو عرف پر چھوڑا ہے اگر عرف ہبہ کا ہے تو ہبہ ہوگا اگر عاریتہ کا ہے تو عاریتہ مراد ہوگا۔ اگرچہ بعض الناس سے مراد ان کے نزدیک امام ابو حنیفہؒ ہیں۔ لیکن امام بخاریؒ کا مقصد طعن و تشنیع نہیں ہے بلکہ امام اعظمؒ کے مسلک کی تفصیل بیان کرنا ہے کہ عرف پر محمول ہے۔ کہ عرف میں لفظ اخذام عاریتہ کے لئے ہے۔ اور کسوتک ہبہ کے لئے ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اگر امام بخاریؒ اس مسئلہ میں موافقت نہیں بلکہ مخالفت کرتے تو اپنی عادت کے مطابق وہ اپنے مقصد کی تائید کے لئے ضرور کوئی نہ کوئی حدیث بیان کرتے اگر مخالفت بھی تسلیم کر لی جائے تو ان کا رد بہت ضعیف ہے۔ جس کی وضاحت ہو چکی ہے کہ دونوں لفظوں میں بہت فرق ہے۔ جو اجماعی ہے۔

ترجمہ۔ جب کسی شخص نے کسی آدمی کو گھوڑے پر سوار کر دیا۔ تو وہ عمری اور صدقہ کی طرح ہے جس میں معمر اور متصدق

باب اذا حمل رجلا علی فرس فهو کالعمری

والصدقۃ وقال بعض الناس له ان یرجع فیہا

رجوع نہیں کر سکتا۔ لیکن بعض لوگ یعنی امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ وہ اس صدقہ میں رجوع کر سکتا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے کسی شخص کو جہاد فی سبیل اللہ کے لئے گھوڑے پر سوار کیا پھر میں نے اسے دیکھا کہ وہ گھوڑا بیک رہا ہے۔ تو میں نے اس بارے میں جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا جس پر آپؐ نے فرمایا اسے مت خریدو اور اپنے صدقہ میں عود یعنی رجوع نہ کرو۔

حدیث (۲۴۵۰) حدثنا الحمیدی عن قال سمعت مالکاً یسال زید بن اسلم قال سمعت ابی یقول قال عمرؓ حملت علی فرس فی سبیل اللہ فرایتہ یباع فسال رسول اللہ ﷺ فقال لا تشتر ولا تعد فی صدقتک

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لہ ان یوجع فیہا امام صاحبؒ کا یہ مقولہ سچا ہے کیونکہ اگر وہ گھوڑا عاریہ پر تھا تو معری لہ سے یہ عاریت والا زیادہ حقدار ہے اس لئے اسے رجوع سے نہ روکا جائے گا۔ اگر یہ ہبہ تھا تو سب ہبات میں واہب کو رجوع کرنا جائز ہے تو یہاں کیوں رجوع نہیں کر سکتا۔ لہذا امام اعظمؒ کا قول بد حق ہے جس پر اعتراض کرنا روا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ امام بخاریؒ کا مقصد اس ترجمہ سے یہ ثابت کرنا ہے کہ حملتک علی فرس یہ ہبہ ہے اور آنحضرت ﷺ نے حضرت عمرؓ کو صدقہ اور ہبہ میں رجوع کرنے سے منع فرمادیا لیکن امام ابو حنیفہؒ رجوع کرنے کی اجازت دیتے ہیں۔ لکن بطلان فرماتے ہیں کہ حمل علی الخیل اگر تملیک کے لئے ہے تو صدقہ کی طرح اس میں رجوع کرنا جائز نہیں اگر تحبیس فی سبیل اللہ ہے یعنی جہاد کے کام کے لئے دیا ہے تو یہ وقف ہو گا۔ وقف میں بھی رجوع جائز نہیں۔ جمہور کا یہی مسلک ہے لیکن حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جس ہر شے میں باطل ہے۔ لہذا رجوع کا حقدار ہے۔ فیض الباری میں ہے کہ بعض الناس سے امام اعظمؒ متعین نہیں ہیں۔ بلکہ امام بخاریؒ ایک احتمال بیان فرما رہے ہیں کہ ایسا بھی ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے کلام میں اتاخذ و مدّ نہیں ہے۔ چنانچہ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حنیفہ کے نزدیک حملتک علی هذا الفرس یہ ہبہ نہیں ہو گا۔ جب تک ہبہ کی نیت نہ ہو کیونکہ حمل کے اصلی معنی سوار کرنے کے ہیں۔ تو عاریہ ہو گا۔ لیکن اسی میں ہبہ کا احتمال بھی ہے۔ تو تملیک کا فائدہ دے گا۔ اس طرح وقف میں رجوع جائز ہے۔ اگرچہ کراہت کے ساتھ ہے۔ باقی بحث فقہ میں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الشہادات

ترجمہ۔ گواہ مدعی کے ذمہ ہیں

باب ماجاء فی البینة علی المدعی

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اے ایمان والو! جب قرضہ کا معاملہ کرو کچھ مقرر مدت تک تو اسے لکھ لو الخ اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے ایمان والو! انصاف کے قائم کرنے والے بن جاؤ۔ اور اللہ کے لئے گواہ بن جاؤ۔ خواہ وہ گواہی تمہیں اپنے خلاف اپنے ماں باپ کے خلاف اور قریبی رشتہ داروں کے خلاف کیونکہ نہ دینی پڑے الخ۔

لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا تدابنتم
بدين الى اجل مسمى فاكتبوه الخ وقوله تعالى
يا ايها الذين امنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء
لله ولو على انفسكم او والوالدين والاقربين الخ ..

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اذ اتداینتم الخ آیت کریمہ سے ترجمہ اس طرح ثابت ہوا کہ اس میں گواہ بنانے کا حکم ہے اس طرح دوسری آیت میں ہے کہ گواہی دو۔ اگرچہ والدین وغیرہ کے خلاف بھی کیوں نہ ہو۔ تو وہ لوگ مدعی علیہ ہوں گے جس سے لازم آیا کہ گواہی مدعی علیہ کے خلاف ہوگی۔ مدعی کی حمایت میں ہوگی۔ تو ثابت ہوا کہ گواہ مدعی کے ذمہ لازم ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ شہادت کے لغوی معنی حضور کے ہیں چنانچہ آپ کا ارشاد ہے الغنیمۃ لمن شهد الوقعة یعنی غنیمت اسی کا حق ہے جو جنگ میں حاضر ہو۔ اور گواہ کو شاہد اس لئے کہتے ہیں کہ وہ قاضی کی عدالت میں حاضر ہو کر غیر کی طرف سے خبر دیتا ہے اور شرعاً اس کے معنی اخبار عن مشاہدۃ و عیان لاعن تخمین و حسبان یعنی شہادت مشاہدہ

اور آنکھوں دیکھی چیز کی خبر دینا ہے محض اندازہ اور گمان سے نہیں اور فیض الباری میں ہے کہ فقہاء کے نزدیک اثبات الحق علی الغیر یسمی دعویٰ واثبات حق الغیر علی نفسه یسمی اقراراً یعنی غیر پر اپنا حق ثابت کرنا دعویٰ ہے۔ اور غیر کا حق اپنے اوپر ثابت کرنا اقرار کہلاتا ہے اور اثبات حق الغیر علی الغیر یسمی شہادۃ یعنی کسی کا حق کسی پر ثابت کرنا شہادت ہے۔ الامر بالاشہاد سے اشتہدوا شہیدین من رجالکم کی طرف اشارہ ہے۔ اور محض امر بالاشہاد سے البینۃ علی المدعی سے ترجمہ ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ کرمانی فرماتے ہیں استدلال اس طرح ہے کہ اگر مدعی کا قول بغیر جینۃ کے معتبر ہوتا تو کلمت اطاء اور اشہاد کی ضرورت نہ ہوتی جب احتیاج ہے تو معلوم ہوا کہ مدعی کے ذمہ گواہ لانا ہے۔ انہ بطلان نے بھی یہی کہا ہے۔ اور علامہ عینی نے کرمانی کا اتباع کرتے ہوئے کہا ہے کہ آیت کی ترجمہ پر دلالت اس طرح ہوئی کہ فلیملل الذی علیہ الحق سے مدعی علیہ سے اقرار کر لیا گیا۔ جب مدعی اس کی تکذیب کرتا ہے تو اس کے ذمہ گواہ لانا ہوں گے۔ لیکن شیخ ننگوئی نے جو توجیہ بیان فرمائی ہے کہ والدین اور اقربین جب مدعی علیم ہوئے تو معلوم ہوا کہ گواہ ان کے ذمہ نہیں۔ بلکہ مدعی کے ذمہ ہیں۔ اور حافظ فرماتے ہیں کہ امام بخاری اثبات ترجمہ کے لئے کوئی حدیث نہیں لائے۔ صرف آیتین پر اکتفاء فرمایا حالانکہ حدیث وہ ہے جو باب الرہن کے آخر میں گذری ہے۔ شہاداک اویمینہ الحدیث یعنی مدعی تیرے دو گواہوں سے ثابت ہو گا یا اس کی قسم کا اعتبار کرنا ہوگا۔

ترجمہ۔ جب کوئی آدمی کسی گواہ کی تعدیل کرے تو یوں کہے کہ میں بھلائی کے سوا کچھ نہیں جانتا مجھے اس کی بھلائی ہی معلوم ہے

باب اذا عدل رجل احداً فقال

لانعلم الاخيراً وقال ما علمت الاخيراً

حدیث (۲۴۵۱) حدثنا حجاج الخ عن ابن شہاب اخبرنی عروة و ابن المسیب و علقمة بن وقاص و عبید اللہ عن حدیث عائشۃ و بعض حدیثہم یصدق بعضا حین قال لها اهلک فدعا رسول اللہ ﷺ علیا و اسامۃ حین استلبت الوحی یستامرہما فی فراق اہلہ فاما اسامۃ فقال اهلک و لانعلم الاخیراً و قالت بریرۃ ان رایت علیہا امرأ اغمصہ اکثر من لانا جاریۃ حدیثۃ السنن تام عن عجین اہلہا فتاتی الداحن فتاکلہ

ترجمہ۔ حضرت ابن شہاب زہری سے مروی ہے کہ مجھے حضرت عروہ۔ سعید بن المسیب۔ علقمہ بن وقاص اور عبید اللہ نے حضرت عائشہ کی حدیث کے بارے میں خبر دی کہ وہ ایک دوسرے کی بات کی تصدیق کرتے تھے۔ جب کہ بہتان باندھنے والوں نے ان کے بارے میں جو کچھ کہا تھا۔ پس جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی اور حضرت اسامہ کو بلا یا جب کہ وحی کے آنے میں آپ نے دیر محسوس فرمائی۔ ان دونوں سے اپنی اہلیہ کی جدائی کرنے کے بارے میں مشورہ لیتے تھے۔ تو حضرت اسامہ نے فرمایا کہ حضرت بریرہ نے فرمایا کہ میں نے ان میں کوئی ایسی بات نہیں دیکھی جو ان کی شان کے لائق نہ ہو۔

فقال رسول الله ﷺ من يعذرنا من رجل بلغني اذاه
في اهل بيتي فوالله ما علمت من اهلي الا خيرا
ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا.....

زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ وہ گوئیز لڑکی ہے گھر والوں کا آٹا
گوئندہ کر سو جاتی ہے گھر کی پالتو بھری آکر اس آٹے کو کھا جاتی
ہے جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ آدمی یعنی

عبداللہ بن ابی ہمارے ہر اس سلوک کا مستحق ہے جو ہم اس سے کرنا چاہیں کیونکہ اس کی ایذا رسانی ہمارے گھریلو معاملات تک پہنچ چکی ہے۔
پس اللہ کی قسم! میں تو اپنی اہلیہ میں سوائے خیر کے اور کچھ نہیں جانتا اور جس آدمی کے متعلق وہ ذکر کرتے ہیں اس میں بھی سوائے خیر کے
اور مجھے کسی بات کا علم نہیں ہے۔ یعنی دونوں مطعون بری الذمہ ہیں محض منافقوں کا پرو پگینڈہ ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لا نعلم الا خیر اس وہم کا دفعیہ کرنا ہے کہ اس جملہ میں تزکیہ کی تصریح نہیں ہے صرف

اپنے علم کی خبر دینا ہے۔ فی الواقع صفائی نہیں ہے دفعہ کا خلاصہ ہے کہ شہادت میں اگر اس قید کی تصریح نہ بھی ہو تو بھی مراد یہی اپنے علم
کے مطابق خبر دینا ہوتا ہے۔ نفس الامر واقع کی کون خبر دیتا ہے کیونکہ حقیقت حال کو تو اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں حقیقت الامر پر
اور کس کو واقفیت ہو سکتی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ انما دفع بذلك امام بخاری کی مراد سمجھنے میں قطب گنگوہی نے عجیب قول اختیار فرمایا جو بہت لطیف

ہے میرے نزدیک امام بخاری نے اس سے ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ گواہ کی صفائی دینے والا جب کسی کی تعدیل
میں صرف اتنا لفظ کہے کہ ہم تو سوائے خیر کے اور کچھ نہیں جانتے تو آیا تعدیل میں یہ الفاظ کافی ہیں یا نہیں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ سے
مروی ہے کہ ان الفاظ کے کہنے والے کی شہادت قبول ہوگی متدل یہی حدیث افک ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ عدل جائز الشہادت کہنا
ضروری ہے۔ اصح یہ ہے کہ صرف عدل کہنا کافی ہوگا۔ باقی امام بخاری نے اس مسئلہ کا کوئی حکم بیان نہیں فرمایا اس لئے کہ اس میں اختلاف
شدید تھا لیکن میرے نزدیک امام بخاریؒ کا میلان امام ابو یوسفؒ کے مسلک کی طرف معلوم ہوتا ہے کیونکہ باب میں حدیث افک لائے ہیں۔
اور موضع ترجمہ حضرت اسامہؓ کا قول اهلك ولا نعلم الا خیرا ہے۔

من يعذرني یعنی میں اگر اس کو کوئی سزا دوں تو مجھے معذور سمجھا جائے اور بعض نے کہا کہ من يعذرني معنی میں من ينصرنی

کے ہے۔ اور بعض کا قول ہے کہ من ينتقم لی منہ کہ کون میرے لئے اس سے انتقام لے گا۔ چنانچہ حضرت سعدؓ نے فرمایا۔ انا عذرک
منہ یکی معنی بہتر ہیں اگرچہ اور معانی بھی بیان کئے گئے ہیں۔

ترجمہ۔ چھپ کر حال کرنے والے کی گواہی کیسی ہے

باب شهادة المختبی

واجازہ عمرو بن حرث قال وكذلك يفعل
بالكاذب الفاجر وقال الشعبي وابن سيرين
وعطاء وقتادة السمع شهادة وقال الحسن
يقول لم يشهدوني على شيء واني سمعت
كذا وكذا.....

حدیث (۲۴۵۲) حدثنا ابو اليمان الخ
قال سالم سمعت عبدالله بن عمر يقول انطلق
رسول الله ﷺ وابي بن كعب الانصاري يؤمان
النخل التي فيها ابن صياد حتى دخل رسول الله
ﷺ طفق رسول الله ﷺ يتقى بجذوع النخل
وهو يختل ان يسمع ابن صياد شيئاً قبل ان يراه
وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له
فيها رمية اوزمزة فرأت ام ابن صياد النبي
ﷺ وهو يتقى بجذوع النخل فقالت لابن
صياد اي صاف هذا محمد فتناهي ابن صياد قال
رسول الله ﷺ لو تركته بين.....

حدیث (۲۴۵۳) حدثنا عبدالله بن محمد الخ
عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي
النبي ﷺ فقالت كنت عند رفاعة فطلقني فابت
طلاقي فتزوجت عبدالرحمن ابن زبير اتمامه

ترجمہ۔ عمرو بن حرث نے اس کو جائز رکھا ہے فرمایا
کہ جھوٹے بد معاش کے ساتھ بھی یہی سلوک کیا جائے گا کہ
اس کی شہادت جائز ہوگی۔ حضرت امام شعبیؒ ابن سیرینؒ عطاءؒ
اور قتادہؒ فرماتے ہیں کہ سننا بھی گواہی ہے۔ اور حضرت حسن
بصریؒ فرماتے تھے کہ لوگوں نے مجھے کسی چیز پر گواہ تو نہیں بنایا
لیکن میں نے اس طرح سنا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت سالمؒ فرماتے ہیں کہ میں نے
حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے سنا فرماتے تھے کہ جناب رسول اللہ
اس باغ میں داخل ہوئے تو کھجور کے تنوں میں جوج کر چلنے لگے
آپؐ کسی حیلہ سے ان صیاد کی کچھ باتیں اس کے دیکھنے سے پہلے
سننا چاہتے تھے۔ اور ان صیاد اپنے ہستر پر ایک لوتی میں لیٹا ہوا تھا
جس میں کچھ گنگناہٹ تھی۔ یعنی جس سے ہلکی سی آواز آتی تھی
ان صیاد کی ماں نے جناب نبی اکرم ﷺ کو دیکھ لیا کہ آپؐ
کھجوروں کے پودوں میں جوج کر رہے ہیں۔ تو اس نے ان صیاد
سے کہا کہ اے صافی یہ محمد ﷺ ہیں۔ چنانچہ ان صیاد رک گیا
جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر وہ اس کو اپنے
حال پر چھوڑ دیتی تو خوب بیان کرتا۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رفاعہ قرظی کی
بیوی جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے
لگی کہ میں رفاعہ کے نکاح میں تھی جس نے مجھے طلاق دے کر
بالکل جدا کر دیا بعد ازاں میں نے عبدالرحمن بن زبیرؓ کے ساتھ
شادی کی۔ اس کے پاس تو کپڑے کے پھندے کی طرح چھوٹا

مثل هدبة الثوب فقال اتریدین ان ترجعی الی رفاعة لاحتی تذوقی عسینلته ویذوق عسینلک و ابو بکر جالس عندہ و خالد بن سعید بن العاص بالباب ینتظران یؤذن له فقال یا ابا بکر الاتسمع الی هذه ماتجهر به عند النبی ﷺ.....

آلہ تاسل ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کیا تورفاعہ کے پاس واپس جانا چاہتی ہے۔ بالکل نہیں جاسکتی۔ جب تک کہ تو اس کی شہد کو وہ تیری شہد کو نہ چکھ لے۔ یعنی ہمسری ہو جائے۔ حضرت ابو بکرؓ آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ اور خالد بن سعید بن العاص دروازہ پر انتظار کر رہے تھے کہ انہیں داخلے کی اجازت دی جائے۔ تو انہوں نے فرمایا اے ابو بکرؓ کیا آپ اس عورت کی باتیں سنتے نہیں کہ وہ کس قدر کھلم کھلا جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس باتیں کر رہی ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ شہادۃ المختصی امام بخاری کا مقصد اس باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیات شہادت میں سماعت پر اکتفا کیا جاسکتا ہے۔ اور اس میں مسوع کو دیکھنا شرط نہیں ہے۔ جتنی روایات امام بخاری لائے ہیں وہ اس مقصد پر دال نہیں ہیں۔ حضرت حسن بصریؒ کا قول تسلیم کرنا لازم نہیں ہے ہم رجال و نحن رجال۔ نیز! ممکن ہے کہ وہ اس واقعہ کے عینی شاہد ہوں اگرچہ لوگوں نے آپ کو گواہ نہ بنایا ہو۔ اور اس میں صراحت نہیں ہے کہ انہوں نے اس واقعہ کو نہ دیکھا ہو۔ تو ان احتمالات کی وجہ سے ان کا مدعا تمام نہ ہوگا اور آنجناب ﷺ کا یہ فرمانا کہ اگر ابن صیاد کی والدہ اسے اپنے حال پر چھوڑ دیتی اور اسے متنبہ نہ کرتی تو ممکن ہے کہ وہ اپنے حالات خوب بیان کرتا۔ یہ بھی ان کی دلیل نہیں بن سکتا۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ تو ابن صیاد کو دیکھ رہے تھے۔ اور روایت پر ہی مسئلہ کا دارومدار ہے۔ وہ تو آپ کو حاصل تھی۔ تو اب ہم کہتے ہیں کہ اگر چھپ کر حال معلوم کرنے والا داخل ہونے والے کو کلام کرنا دیکھنے تو اس سے بالمشافہ بات چیت ہو۔ اور نہ ہی ان میں سے ہر ایک ایک دوسرے کے سامنے ہو کہ ہر ایک دوسرے کو دیکھ سکے تو ایسے شخص کی شہادت جائز ہے۔ کیونکہ اس میں ممانعت کی علت اٹھ گئی ہے۔ اور وہ علت ہے آوازوں میں اختلاط اور اشباہ ہوتا ہے۔ یعنی آوازیں رل مل جاتی ہیں۔ کہ ان میں شک و شبہ پیدا ہو جاتا ہے۔ تو جب ایسا نہ ہو تو پھر سمع پر شہادت دینی جائز ہے۔

الاتسمع الی هذه استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ خالد نے اس عورت کا مدعا کرہ عند النبی ﷺ کو پسند نہ کرتے ہوئے کبیر کیا۔ حالانکہ وہ اس عورت کو دیکھ نہیں رہے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت خالدؓ کا انکار عورت کے کلام سننے پر تھا۔ جس میں خفاء نہیں تھا خفاء تو عورت کی تعیین میں تھا کہ وہ کون تھی۔ اور اسی کا ہم لوگ انکار کرتے ہیں۔ جس کا روایت میں کوئی ذکر نہیں ہے۔ ہاں اگر اس سماع کلام کے بعد خالد سے گواہی طلب کی جاتی اور وہ گواہی دیتے کہ انہوں نے رفاعہ کی فلاں بیوی سے یہ کلام سنا تو پھر روایت تمہاری دلیل بن سکتی تھی۔ غرضیکہ ہم سماعت سے حصول علم کا انکار نہیں کرتے بلکہ ہم تو شکم کی تعیین کا انکار کرتے ہیں جو شکم کی روایت کے بغیر ممکن نہیں تو کسی معین شخص پر تو گواہی دینا جائز نہیں۔ البتہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ میں نے اس کو آواز سے پہچانا ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - المختبی جو تحمل شہادت کے وقت چھپا ہوا ہو۔ اکثر ائمہ کرام مختبی کی شہادت کو قبول نہیں کرتے وہ فرماتے ہیں کہ جو مشہود علیہ سے چھپ گیا وہ عادل نہیں ہو سکتا۔ لاجنسوا۔ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اور امام احمدؒ اس شہادت کو قبول کرتے ہیں کہ بسا اوقات ایسی شہادت کی ضرورت لاحق ہو جاتی ہے۔

مع انه لا یلزم تسلیم قولہ لانه قاہی کیونکہ وہ تاہی ہیں۔ اور امام اعظمؒ کو کسی تاہی کے قول کے رد کرنے کا اختیار ہے۔ دیکھئے قاضی شریح مختبی کی شہادت کو رد کرتے تھے۔

لا تسمع الی ہذہ خالد اس عورت سے پردہ میں تھے۔ اور دروازہ سے باہر تھے۔ محض عورت کی آواز سن کر اس پر نکیر کیا اور آپؐ نے اس پر نکیر نہ فرمایا تو معلوم ہوا شہادت السمع جائز ہے۔ اگرچہ روایت نہ ہو۔ تو خالد مثل مختفی کے ہوئے۔ تو اس طرح ترجمہ سے مطابقت ثابت ہو جائے گی۔

ترجمہ۔ جب ایک گواہ یا کئی گواہ کسی چیز کو گواہی دیں

ترجمہ۔ دوسرے کہیں کہ ہمیں تو ان کا علم نہیں ہے تو جس نے گواہی دی ہے اس کے قول پر فیصلہ کیا جائے گا چنانچہ حمیدیؒ فرماتے ہیں کہ یہ ایسے ہے جیسے حضرت بلالؓ نے خبر دی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خانہ کعبہ میں نماز پڑھی۔ اور فضل بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نہیں۔ تو لوگوں نے حضرت بلالؓ کی شہادت کو قبول کیا۔ اسی طرح اگر دو گواہ گواہی دیں کہ فلاں شخص کا فلاں پر ایک ہزار درہم کا قرضہ ہے اور دوسرے دو گواہی دیتے ہیں کہ ڈیڑھ ہزار ہے تو زیادتی پر فیصلہ کیا جائے گا۔

ترجمہ۔ حضرت عقبہ بن الحارث سے مروی ہے کہ انہوں نے ابواہاب بن عزیزؓ کی بیٹی سے شادی کی تو ایک عورت نے آکر کہا کہ میں نے عقبہ کو اور اس کی بیوی کو دودھ پلایا ہے تو عقبہؓ نے کہا مجھے تو علم نہیں ہے کہ تو نے مجھے دودھ پلایا اور نہ ہی آج تک تو نے مجھے اس کی خبر دی ہے۔ پس انہوں نے

باب اذا شهد شاهد او شہود بشیء

فقال اخرون ما علمنا ذلك يحكم بقول من شهد قال الحمیدی ہذا کما اخبر بلال ان النبی ﷺ صلی فی الکعبۃ وقال الفضل لم یصل فاخذ الناس بشہادۃ بلال كذلك ان شہد شہدان ان لفلان علی فلان الف درہم وشہد اخران بالف وخمس مائۃ یقضی بالزیادۃ

حدیث (۲۴۵۴) حدثنا حبان الخ عن عقبۃ بن الحارث انه تزوج بنتا لابی اہاب بن عزیز فاتتہ امرأۃ فقالت قد ارضعت عقبۃ وأنتی تزوج فقال لها عقبۃ ما علم انک ارضعتی ولا اخبرتنی فارسل الی ال ابی اہاب یسالہم

ابوہاب کی طرف قاصد بھیج کر ان سے دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ ہمیں علم نہیں کہ اس نے ہماری لڑکی کو دودھ پلایا ہو۔ پس وہ سوار ہو کر جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوا

فقالوا ما علمنا ارضعت صاحبتنا فركب الى النبي
ﷺ بالمدينة فساله فقال رسول الله ﷺ
كيف وقد قيل لفارقها ونكحت زوجاً غيره....

آپ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ تم اس سے کیسے نفع حاصل کر سکتے ہو جب کہ رضاعت کی بات کہی جا چکی ہے چنانچہ اس نے اسے جدا کر دیا جس نے کسی دوسرے خاندان سے جا کر نکاح کیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اذ اشهد الخ یہاں شہادت سے عام مراد ہے۔ جو اخبار کو بھی شامل ہے تو اب حضرت فضل کی حدیث کا اس باب میں لانا صحیح ہو گا اور حدیث باب کی دلالت بھی اس پر ظاہر ہے اسلئے کہ کالی عورت کی خبر کا اعتبار کرتے ہوئے رضاعت کو ثابت کیا گیا۔ اور نفی کرنے والے کی خبر کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ اگرچہ اس کی خبر کا اعتبار کرنا تقویٰ کے اعتبار سے ہے۔ فتویٰ کے اعتبار سے نہیں ہے۔ اور یہ باب نقصان دہ نہیں ہے۔ کیونکہ ترجمہ میں ہے من شہد کے قول پر فیصلہ ہو گا۔ خواہ وہ حکم واجب ہو یا احتیاط پر مبنی ہو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حافظ نے جو اہل علم کا اتفاق نقل کیا ہے کہ مثبت کو نافی پر مقدم کیا جائے گا یہ صحیح نہیں ہے۔ بلکہ اس میں اختلاف ہے۔ کرخی تو فرماتے ہیں المثبت اولیٰ من النافی لیکن عیسیٰ بن لبان فرماتے ہیں کہ جب مثبت اور نافی میں تعارض ہو تو بغیر دلیل کے کسی کو ترجیح نہ دی جائے گی۔ بلکہ اگر مثبت مبنی پر دلیل ہے تو اس کو ترجیح ہوگی۔ نافی مبنی پر دلیل ہے اثبات کا احتمال تو نافی کو ترجیح ہوگی۔

دلالة الرواية الخ حدیث عقبہ مرضعہ کے بارے میں ہے۔ جس سے مقصد یہ ہے کہ عورت نے رضاعت کو ثابت کیا عقبہ نے اس کی نفی کی۔ آنحضرت ﷺ نے مرضعہ کے قول کا اعتبار کیا اور ان کو عورت چھوڑ دینے کا حکم دیا۔ خواہ وہ جو با ہو یا علی السبیل الودع والاحتیاط ہو۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حدیث میں نہ تو کوئی شہادت ہے اور نہ ہی کوئی حکم ہے۔ لہذا ترجمہ سے مطابقت ثابت نہ ہوئی۔ لیکن کرمانی فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کا امر بالمعروف والنہی عنکر یہ حکم کی طرح ہے اور مرضعہ کی خبر شہادت کی مانند ہے۔ لہذا مطابقت ثابت ہوئی۔ اگر اشکال ہو کہ قرضہ کے مسئلہ میں دونوں شہادتیں ایک ہزار پر تو متفق ہیں۔ اور پانچ سو میں منفرد ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ دوسری شہادت میں پانچ سو سے چپ رہنا نفی کے حکم میں ہے۔ اس لئے اس زیادتی کا اعتبار کیا جائے گا۔

ترجمہ۔ گواہ عادل ہونے چاہئیں

باب الشهداء العدول

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اپنے میں سے دو عدل والوں کو گواہ بناؤ۔ اور ان لوگوں میں سے جنہیں تم گواہ پسند کرتے ہو۔

وقول الله تعالى واشهدوا ذوى عدل منكم
وممن ترضون من الشهداء

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عتبہؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے سنا فرماتے تھے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں لوگوں کو وحی کی وجہ سے پکڑا جاتا تھا۔ اب وحی بند ہو گئی اب ہم تمہارا مواخذہ تمہارے ظاہری اعمال پر کریں گے۔ پس جس نے ہمارے سامنے خیر کو ظاہر کیا ہم اسے امن دیں گے۔ اور اسے اپنے قرب میں جگہ دیں گے۔ اس کی پوشیدہ باتوں کا اللہ ہی حساب لینے والا ہے۔ اور جس شخص نے ہمارے سامنے برائی ظاہر کی نہ تو ہم اسے امن دیں گے اور نہ ہی اس کی بات کی تصدیق کریں گے۔ اگرچہ وہ کہے اس کا باطن عمدہ اور اچھا ہے۔

حدیث (۲۴۵۵) حدثنا الحكم بن نافع الخ ان عبد الله بن عتبة قال سمعت عمر بن الخطاب يقول ان اناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله ﷺ وان الوحي قد انقطع وانما نأخذكم الان بما ظهر لنا من اعمالكم فمن اظهر لنا خيراً اماناه وقريناه وليس الينا من سريره شيء الله يحاسبه في سيرته ومن اظهر لنا سوءاً لم نأمنه ولم نصدق له وان قال ان سيرته حسنة..

تشریح از شیخ گنگوہی۔ العدول یعنی ان کے ظاہر احوال کے مطابق ان کی تعدیل کی جائے گی۔ اس طرح حدیث

ترجمہ الباب سے مطابق ہو جائے گی۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ کے قول سے ثابت ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ آگے حاری میں جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد آرہا ہے۔ لم اوامر ان انقب عن قلوب الناس

ولا اشق بطونهم کہ مجھے لوگوں کے دلوں میں نقب لگانے اور ان کے پیٹوں کو چیرنے کا حکم نہیں ہوا۔ حدیث کے اندر کوئی ایسے الفاظ موجود نہیں جس سے عدل کا مصداق ثابت ہو۔ میرے نزدیک توجیہ یہ ہے کہ امام حاریؒ کا میلان امام ابوحنیفہؒ کے قول کی طرف ہے۔ جو ہدایہ میں منقول ہے کہ يقتصر الحاكم على ظواهر العدالة ولا يستل عن حال الشهود حتى يظعن الخصم یعنی حاکم محض ظاہر عدالت پر عمل کرے گواہوں کے احوال کا اس وقت تفحص نہ کرے یعنی چھان بین نہ کرے جب تک مخالف جرح نہ کرے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدود افي قذف کہ مسلمان سب کے سب عادل ہیں۔ وہ ایک دوسرے پر گواہ بن سکتے ہیں۔ البتہ جس کو زنا کی تہمت میں سزا دی گئی ہو اس کی شہادت باطل ہے البتہ حدود و قصاص میں شہداء کے احوال کی خوب چھان بین کی جائے۔ تاکہ جہاں تک ممکن ہو سکے حدود اور قصاص کو ساقط کرنا چاہیے صحابینؓ فرماتے ہیں کہ ان فساد زمانہ کے دور میں گواہوں کی عدالت ظاہر احوال دونوں طرح سے معلوم کی جائے کیونکہ قضاء کا دار و مدار حجت پر ہے اور وہ عادل کی شہادت ہے۔ الحاصل اس پر تو علماء کا اتفاق ہے کہ قبول شہادت کے لئے عدالت شرط ہے۔ پھر صفت عدالت میں اختلاف ہو گیا جمہور ائمہ فرماتے ہیں کہ وہ اسلام کے علاوہ ایک صفت زائدہ ہے۔ واجبات شرع کا التزام کرنے والا ہو۔ اور مستحبات کا بھی عامل ہو۔ محرمات اور

مکروہات سے بچنے والا ہو۔ البتہ ابابو حنیفہ اپنے زمانہ خیر القرون کے اعتبار سے فرماتے ہیں کہ عدالت میں ظاہر اسلام کافی ہے۔ بشرطیکہ اس کا کوئی عیب مشہور نہ ہو۔ تو معلوم ہوا کہ عدالت ظاہرہ پر دار و مدار ہے عدالت باطنہ پر نہیں۔ مالک بن وخصن کا ظاہر منافق تھا لیکن وحی نے اس کے ایمان کی تصدیق کر دی تو وحی سے ظاہر کو رد کیا گیا۔

تشریح از قاسمی۔ جمہور کے نزدیک عادل کی تعریف یہ ہے کہ وہ مسلمان آزاد اور مکلف ہو۔ کبیرہ سے بچنے والا اور صغیرہ گناہ پر اصرار کرنے والا نہ ہو۔ البتہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ ذمہ دار بھی ہو۔ امانہ ای جعلناہ امانا من الشر قربناہ ای عظمناہ وکرمانہ۔ سریرہ بمعنی وہ راز جو چھپایا جائے۔ بہر حال ہمیں ظاہر پر فیصلہ دینے کا حکم ہے۔ قالہ الکرمانی۔

باب تعدیل کم یجوز ترجمہ۔ کتنے آدمیوں کی تعدیل کافی ہے

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزارا گیا جس پر لوگوں نے بھلائی سے تعریف بیان کی۔ تو آپؐ نے فرمایا واجب ہو گئی۔ پھر دوسرا گزارا گیا جس پر لوگوں نے اس کو برائی سے یاد کیا یا اس قسم کے اور الفاظ کہے۔ جس پر آپؐ نے فرمایا واجب ہو گئی۔ پس آپؐ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ! اس کے لئے بھی آپؐ نے وجبت فرمایا اور اس کے لئے بھی وجبت فرمایا کہ مؤمن لوگوں کی گواہی ہے جو روئے زمین پر اللہ کے گواہ ہیں۔

ترجمہ۔ ابوالاسودؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ مدینہ منورہ میں اس زمانہ کے اندر آیا جبکہ مدینہ میں ایک وبا پھیلی ہوئی تھی لوگ جلدی جلدی مر رہے تھے میں حضرت عمرؓ کے پاس بیٹھ گیا تو ایک جنازہ گزرا جس کو بھلائی سے یاد کیا گیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا واجب ہو گئی۔ پھر دوسرا گزرا جس کو بھلائی سے یاد کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا واجب ہو گئی تیسرا گزرا تو اسے برائی سے یاد کیا گیا اس پر بھی آپؐ نے وجبت فرمایا تو میں نے پوچھا امیر المؤمنین! یہ کیا چیز واجب ہوئی فرمایا میں نے تو

حدیث (۲۴۵۶) حدثنا سلیمان بن حرب الخ عن انس قال قال مر علی النبی ﷺ بجنازة فائتوا علیہا خیراً فقال وجبت ثم مر باخری فائتوا علیہا خیراً فقال وجبت ثم مر باخری فائتوا علیہا شراً وقال غیر ذلك فقال وجبت فقیل یا رسول اللہ قلت لہذا وجبت ولہذا وجبت قال شہادة القوم المؤمنون شہداء اللہ فی الارض.....

حدیث (۲۴۵۷) حدثنا موسی بن اسمعیل الخ عن ابی الاسود قال اتیت المدینة وقد وقع بہا مرض وهم یموتون موتاً ذریعاً فجلست الی عمر فمرت جنازة فائتہ خیراً فقال عمر وجبت ثم مر باخری فائتہ خیراً فقال وجبت ثم مر بالثالثہ فائتہ شراً فقال وجبت فقلت ما وجبت یا امیر المؤمنین قال قلت کما قال النبی ﷺ ایما مسلم شہد لہ

وہی کچھ کہا ہے جو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس مسلمان کے لئے چار آدمی خیر کی گواہی دے دیں اللہ تعالیٰ اسے

اربعة بنخیر ادخله الله الجنة قلنا وثلاثة قال وثلاثة قلت واثنان قال واثنان ثم لم نسأله عن الواحد...

جنت میں داخل کرے گا۔ ہم نے پوچھا اگر تین ہوں تو فرمایا تین کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر دو گواہی دیں تو فرمایا اس کا بھی یہی حکم ہے پھر ہم نے آپ سے ایک کے متعلق سوال نہیں کیا۔

تشریح از شیخ منگلوہی - ترجمہ پر حدیث کی دلالت مطلق ہونے کی وجہ سے ہے کہ کسی عدد سے شہادت کو مقید نہیں کیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ ایک مؤمن کی شہادت پر بھی اکتفا کیا جاسکتا ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - حافظ نے ابن بطلان کا قول نقل کرتے ہوئے اشارہ کیا کہ قبول تعدیل میں کوئی عدد متعین نہیں ہے ایک کی شہادت پر بھی اکتفا ہو سکتا ہے اس مقام پر اگرچہ مصنف نے اس کی تصریح نہیں کی کیونکہ یہ احتمالی حکم تھا حد کے ابواب میں تصریح کردی کہ ایک کے ترکیب پر اکتفا جائز ہے۔ لیکن میرے نزدیک امام بخاری نے دو ترجموں سے دو مذاہب کی طرف اشارہ فرمایا۔ امام مالک اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ جرح و تعدیل میں دو آدمیوں سے کم کی گواہی قبول نہ ہوگی۔ حضرت ابو حنیفہ ایک آدمی کی تعدیل و جرح کو قبول فرماتے ہیں اس ترجمہ سے امام بخاری نے اس پہلے مذہب کی طرف اشارہ فرمایا اور دوسرے ترجمہ سے دوسرے مذہب کی طرف اشارہ کیا۔ اور خود امام بخاری کا میلان بھی دوسرے مذہب کی طرف معلوم ہوتا ہے اس لئے اس مقام پر صراحت حکم بیان نہیں فرمایا دوسرے مقام پر تصریح فرمادی کہ تعدیل واحد کافی ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ فی زمانہ گواہوں پر جرح کی جائے تاکہ عدالت واضح ہو جائے۔

ترجمہ - نسبوں اور رضاعت مشہورہ اور موت قدیم میں گواہی کیسی ہے اور جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا مجھے اور ابو سلمہ کو نبی ثویب نے دودہ پلایا تھا اور اس بارے میں خوب احتیاط برتی جائے۔

باب الشهادة على الانساب والرضاع المستفيض والموت القديم وقال النبي ﷺ ارضعتني و ابا سلمة ثويبة والتثبت فيه -

ترجمہ - حضرت ام المؤمنین عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت افلح نے میرے پاس آنے کی اجازت طلب کی جنہیں میں نے اندر آنے کی اجازت نہ دی تو فرماتے لگے کہ کیا تم مجھ سے پردہ کرتی ہو حالانکہ میں تو تیرا بچا ہوں میں نے پوچھا وہ کیسے فرماتے لگے کہ تجھے میرے بھائی کی بیوی یعنی میری بھابھی نے وہ دودھ پلایا تھا جو میرے بھائی کی وجہ سے تھا تو فرماتی ہیں کہ میں نے

حدیث (۲۴۵۸) حدثنا ادم بن عاصم قال قلت لابي عبد الله قال استاذن علي افلح فلم اذن له فقال اتحتجبين مني وانا عمك فقلت وكيف ذلك قال ارضعتك امرأة اخي بلين اخي فقلت سألت عن ذلك رسول الله ﷺ فقال صدق افلح ائذني له

اس بارے میں جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا آپ نے فرمایا افلح سچ کہتا ہے اس کو اندر آنے کی اجازت دے دو۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت حمزہؓ کی بیٹی کے بارے میں فرمایا کہ وہ میرے لئے حلال نہیں ہے کیونکہ رضاعت سے بھی وہی رشتے حرام ہوتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں وہ تو میری رضاعی بہتیجی ہے۔

حدیث (۲۴۵۹) حدثنا مسلم بن ابراہیم الخ عن ابن عباسؓ قال قال النبی ﷺ فی بنت حمزة لاتحل لی یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب ہی بنت اخی من الرضاعة.....

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ زوج النبی ﷺ خبر دیتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ ان کے پاس موجود تھے کہ حضرت عائشہؓ نے ایک آدمی کی آواز سنی جو حضرت حصہؓ کے گھر داخل ہونے کی اجازت مانگ رہا تھا حضرت عائشہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ یہ آدمی آپ کے گھر داخل ہونے کی اجازت مانگ رہا ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں سمجھتا ہوں کہ یہ شخص فلاں ہے۔ جو حضرت حصہؓ کا رضاعی بچا ہے۔ جس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اپنے رضاعی بچا کے بارے میں کہ اگر وہ زندہ ہو تو تو میرے گھر میں داخل ہوتا۔ جس پر آپ نے نعم ہاں سے جواب دیا۔ فرمایا رضاعت بھی انہیں رشتوں کو حرام کرتی ہے جو ولادت سے حرام ہوتے ہیں۔

حدیث (۲۴۶۰) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ عن عمرة بنت عبد الرحمن ان عائشةؓ زوج النبی ﷺ اخبرتها ان رسول اللہ ﷺ کان عندها وانها سمعت صوت رجل یستاذن فی بیت حفصةؓ قالت عائشةؓ فقلت یارسول اللہ اراه فلاناً لعم حفصةؓ من الرضاعة فقالت عائشةؓ یارسول اللہ هذا رجل یستاذن فی بیتك قالت فقال رسول اللہ ﷺ اراه فلاناً لعم حفصةؓ من الرضاعة فقالت عائشةؓ لو كان فلاناً حياً لعمها من الرضاعة دخل علی فقال رسول اللہ ﷺ نعم ان الرضاعة یحرم ما یحرم من الولادة.....

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ میرے پاس تشریف لائے جب کہ میرے پاس ایک آدمی موجود تھا۔ آپ نے پوچھا اے عائشہؓ یہ کون ہے۔ میں نے کہا میرے رضاعی بھائی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا اے عائشہؓ دیکھ لو تمہارے بھائی کون ہیں۔ کیونکہ رضاعت تو بھوک کی وجہ سے

حدیث (۲۴۶۱) حدثنا محمد بن کثیر الخ عن مسروق ان عائشةؓ قالت دخل علی النبی ﷺ وعندی رجل قال یا عائشةؓ من هذا قلت اخی من الرضاعة قال یا عائشةؓ انظر من احوالک

فانما الرضاعة من المجاعة تابعة ابن مهدي عن
ثامت ہوتی ہے۔ ابن مہدی نے سفیان سے روایت کرتے ہوئے
اس کی متابعت کی ہے۔
سفیان

تشریح از شیخ گنگوہی۔ امام بخاریؒ کی غرض اس ترجمہ سے یہ بتانا ہے کہ جو اخبار مشہور ہو جائیں کہ ان سے حکم ثامت
کیا جاسکتا ہے وہاں شہادت کی ضرورت نہیں ہے۔ جیسے آنحضرت ﷺ نے حضرت ثویبہؓ کے متعلق خبر دی۔ کہ انہوں نے جناب نبی اکرم
ﷺ اور ابو سلمہؓ کو دودھ پلایا تھا۔ حالانکہ آپ نے اس کا ان دونوں کو دودھ پلانا بنفسہ ذکر نہیں فرمایا۔

ہی ابنتہ ای من الرضاعة اس میں آپ نے شہرت بین الناس کی بنا پر شہادت دی۔ اپنا واقعہ ذکر نہیں فرمایا۔
لعمہا من الرضاعة اگر اشکال ہو کہ حضرت عائشہؓ کو پہلے ہی سوال میں علم حاصل ہو گیا تھا تو پھر تکرار کی کیوں ضرورت
پیش آئی۔ جواب یہ ہے کہ رضاعی بچا کی تین صورتیں ممکن ہیں۔ کہ رضاعی بھائی یا تو نسبی باپ کی طرف سے ہوگا۔ اور دوسرا اس کا عکس اور
تیسری صورت یہ ہے کہ رضاعی بھائی رضاعی باپ سے ہو۔ پہلے سوال ان میں سے ایک قسم کے متعلق تھا۔ پھر دوسری صورت میں اشکال
پیش آیا۔ اور اس کو تو بہت بعید سمجھا کہ بھائی بھی رضاعی اور باپ رضاعی سے بھی حرمت ثامت ہوتی ہے اسلئے سوال میں تکرار پیش ہوا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ کرمانیؒ نے لکن بھال کا قول نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ امام بخاریؒ کا مقصود اس باب سے یہ ثامت
کرنا ہے کہ نسبت۔ موت اور رضاعت خبر مشہور سے ثامت ہوں گی۔ ان کو شہادت سے ثامت کرنے کی ضرورت نہیں ہے اب اس باب میں
نسب تو احادیث رضاعت سے مستفاد ہے اور اس پر اجماع منقول ہے اور رضاعت کا ثبوت شہرت سے ہے جس پر احادیث باب دال ہیں اور
موت قدیم کا ثبوت بحکم الحاق مستفاد ہے اور رضاعت جو احادیث سے ثامت ہے وہ سب کے سب جاہلیہ میں تھیں جن کو شہرت
کی بنا پر تسلیم کیا گیا جن سے حرمت اور نسب اسلام میں ثامت ہوئے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور کوفیوں کے نزدیک
شہرت کی بنا پر سنی ہوئی خبر سے حکم ثامت کرنا نسب۔ موت قدیم۔ اور نکاح میں جائز ہے۔ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ نکاح میں تو سماع جائز
ہے طلاق میں نہیں۔

لعمہا من الرضاعة علماء کا اختلاف ہے کہ حضرت عائشہؓ کا رضاعی بچا کون تھا۔ ابو الحسن فرماتے ہیں کہ دراصل حضرت
عائشہؓ کے دور رضاعی بچا تھے ایک تو ان کے باپ ابو بکر صدیقؓ کا رضاعی بھائی تھا جس کو ابو القمیس کہتے تھے۔ اور دوسرا اس کا بھائی افلح
تھا جو حضرت عائشہؓ کا رضاعی بچا ہوا۔ اور حضرت عائشہؓ کو اشعباہ بچاؤں کے اقسام کی وجہ سے پیش آیا۔ پہلا حضرت ابو بکرؓ کا رضاعی بچا تھا جس کے
متعلق حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لو کان حیا اور دوسرا بھائی افلح تھا۔

والثبث فیہ یہ عبارت بھی ترجمہ میں شامل ہے جس کی طرف انظر من اخوانکن سے فرمایا ہے کہ جو عورت کسی کا دودھ
پی لے تو اس کا بیٹا اس کا بھائی نہیں بن جاتا بلکہ رضاعت تب ثامت ہوگی کہ چھ دودھ کے سوا اور کوئی چیز استعمال نہ کرتا ہو وہ ڈیڑھ دو سال کا زمانہ ہے۔

باب شهادة القاذف

والسارق والزانی

ترجمہ۔ تہمت لگانے والے چوری کرنے والے اور
زنا کرنے والے کی گواہی کے بارے میں

ترجمہ۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ان کی گواہی کبھی
قبول نہ کرو۔ اور یہی لوگ ہی فاسق بد معاش ہیں۔ مگر وہ لوگ جو
توبہ کر لیں۔ حضرت عمرؓ نے ابو بکرؓ اور شبل بن معبد اور نافع کو
حضرت مغیرہؓ پر تہمت لگانے کی وجہ سے کوڑے لگوائے پھر
ان سے توبہ کرائی اور فرمایا جس نے توبہ کر لی میں اس کی گواہی کو
قبول کر لوں گا۔ اور اس کو عبد اللہ بن عقبہؓ۔ عمر بن عبد العزیزؓ
سعید بن جبیرؓ۔ طاؤسؓ۔ مجاہدؓ۔ شعبیؓ۔ عکرمہؓ۔ زہریؓ۔ مجاہد
بن دنار شریحؓ۔ اور معاویہ بن قرظہؓ نے جائز رکھا ہے اور ابو الزناد
نے فرمایا کہ ہمارے یہاں مدینہ منورہ میں حکم یہ رہا ہے کہ جب
تہمت لگانے والا اپنی بات سے رجوع کر لے اور اپنے رب سے
حشش طلب کرے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی اور امام
شعبیؓ اور قتادہؓ فرماتے ہیں کہ جب تہمت لگانے والا اپنے آپ کو
جموعاً قرار دے تو اسے کوڑے لگائے جائیں۔ اور اس کی شہادت
قبول کی جائے۔ اور سہیان ثوریؓ کا ارشاد ہے کہ جب کسی غلام کو
کوڑے لگادیے جائیں پھر وہ آزاد ہو جائے تو اس کی گواہی جائز
ہے اور جب حد لگائے ہوئے کو قاضی بنا کر فیصلہ طلب کیا جائے
تو اس کے فیصلے جائز ہوں گے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ تہمت
لگانے والا اگرچہ توبہ کر لے پھر بھی اس کی گواہی جائز نہیں ہے
پھر یہ بھی فرماتے ہیں کہ بغیر دو گواہوں کے نکاح جائز نہیں اگر
کسی نے ایسے حد لگائے ہوئے دو گواہوں کی گواہی سے نکاح کر لیا
تو جائز ہے اگر دو غلاموں کی گواہی سے نکاح کیا تو جائز نہیں ہے

وقول الله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا
واولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا الاية و جلد
عمرؓ ابابکرؓ و شبل بن معبد و نافعا بقذف المغيرة
ثم استتابهم و قال من تاب قبلت شهادته و اجازہ
عبد الله بن عتبة و عمر بن عبد العزيز و سعید بن جبیر
وطاؤس و مجاهد و الشعبي و عكرمة و الزهري
و محارب بن دثار و شريح و معاوية بن قرة و قال
ابو الزناد الامر عندنا بالمدينة اذا رجع القاذف
عن قوله فاستغفر ربه قبلت شهادته و قال الشعبي
و قتادة اذا كذب نفسه جلد و قبلت شهادته و قال
الثوري اذا جلد العبد ثم اعتق و جازت شهادته
وان استقصى المحدود فقضياہ جائزہ و قال
بعض الناس لا تجوز شهادة القاذف و ان تاب ثم
قال لا يجوز نكاح بغير شاهدين فان تزوج بشهادة
محدودين جاز و ان تزوج بشهادة عديدين لم يجز
و اجاز شهادة المحدود و العبد و الامة لرؤية هلال
رمضان و كيف تعرفت تو بنه و قد نفى النبي ﷺ
الزاني سنة و نهى النبي ﷺ عن كلام كعب
ابن مالك و صاحبيه حتى مضى خمسون ليلة ..

اور ہلالِ رمضان کے دیکھنے کے لئے محدود غلاموں کی گواہی سے نکاح کیا تو جائز نہیں ہے۔ اور ہلالِ رمضان کے دیکھنے کے لئے محدود غلام اور باندی کی گواہی کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اور قاذف کی توبہ کی پہچان کیسے ہوگی۔ حالانکہ جناب نبی اکرم ﷺ نے زانی کو ایک سال تک ملک بدر کر دیا۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت کعب بن مالکؓ اور ان کے دو ساتھیوں سے لوگوں کو بات چیت کرنے سے روک دیا تھا حتیٰ کہ پچاس راتیں گزر گئیں۔

ترجمہ۔ حضرت عروہ بن الزبیرؓ خبر دیتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر ایک عورت نے چوری کی جس کو جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا۔ پھر آپ نے اس کے متعلق حکم دیا تو اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ بعد ازاں اس نے اچھی طرح توبہ کر لی اور نکاح کر لیا۔ اس کے بعد وہ میرے پاس آیا جایا کرتی تھی۔ تو میں اس کی ضرورت کو جناب رسول اللہ ﷺ تک پہنچاتی تھی۔

حدیث (۲۴۶۲) حدثنا اسمعيل الخ عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير ان امرأة سرت في غزوة الفتح فاتي بها رسول الله ﷺ ثم امر فقطعت يدها قالت عائشة فحسنتم توبتها وتزوجت وكانت تاتي بعد ذلك فارفع حاجتها الي رسول الله ﷺ.....

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالدؓ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے غیر شادی شدہ زانی کے بارے میں سو سو کوڑے لگانے اور ایک سال کی جلاوطنی کا حکم دیا۔

حدیث (۲۴۶۳) حدثنا يحيى بن بكير عن زيد بن خالد عن رسول الله ﷺ انه امر فيمن زنى ولم يحصن بجلده مائة وتغريب عام ...

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ الا الذین تابوا الخ امام صاحب کے قول کے مطابق یہ استثناء اولئک ہم الفاسقون سے ہے۔ لا تقبلوا لهم شهادة ابدآ سے نہیں ہے۔ اس لئے کہ اگر اس کو اخیر کے جملہ سے متعلق قرار نہ دیا جائے تو پھر تمام تینوں جملوں کے ساتھ متعلق ہو گا۔ کیونکہ ان میں سے دو کے ساتھ متعلق ہو اور تینوں کے ساتھ نہ ہو۔ اس کی کوئی وجہ ترجیح نہیں ہے۔ نیز! فاجلدوهم ثمانین جلدة الا الذین تابوا کے کوئی معنی نہیں بنتے۔ کیونکہ سب علماء کا اتفاق ہے کہ توبہ سے حد ساقط نہیں ہوتی۔ تو اس لئے ضروری ہے کہ استثناء کا تعلق صرف اخیر جملہ سے ہو۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جمیع قراء کا اتفاق ہے لا تقبلوا لهم شهادة ابدآ پر حرف جیم سے وقف ہے۔ جس کے متعلق ان حضرات کا فیصلہ ہے کہ اس مقام پر وصل وقف راجح ہوتا ہے۔ ماہرین اولئک ہم الفاسقون الگ کلام ہوا تو استثناء کا تعلق اسی کلام سے ہو گا۔ نہ کہ ماسبق سے اس لئے کہ ماسبق تو اس سے منفصل ہے اور قراء کا مذہب

قرأت کے معاملہ میں فریقین کے نزدیک مسلم ہے تیسری دلیل یہ ہے کہ اگر استثناء کو مقدم سے بھی متصل قرار دیا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ محدود فی القذف کی توبہ از کتاب جرم کے بعد مقبول ہے اس سے پہلے نہیں کہ گناہ کیا نہیں توبہ کیسی۔ اور سب کو معلوم ہے کہ یہ حکم ہر اس شخص کو شامل ہے جس نے کسی گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا مثلاً زنا یا چوری کی یا شراب خوری کی توجہ تک توبہ نہ کریں ان کی شہادت مردود ہوگی۔ تو یہ حکم محدود فی القذف اور دیگر سب میں برابر ہوا۔ ان میں کوئی تفریق نہ ہوگی۔ حالانکہ سب کے نزدیک ان میں تفاوت ثابت ہے کیونکہ محدود فی القذف کے بارے میں حکم بہت سخت ہے جیسا کہ سیاق آیت تقاضا کر رہا ہے اور اس جرم کا عظیم ہونا بھی اس کی رہنمائی کرتا ہے۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ حدود ان سب حضرات کے نزدیک ساتر اور تمام گناہوں کا کفارہ ہیں۔ زاجر یعنی رکاوٹ والی نہیں ہیں جب معاملہ یہ ہے تو اب قبول شہادت کے لئے توبہ کی ضرورت نہ رہی بلکہ حد قائم کرنے سے اس کا فسق زائل ہو گیا تو گویا کہ اس نے کسی گناہ کا ارتکاب ہی نہیں کیا اس لئے کہ القائب من الزنب کمن لا ذنب له جو شخص گناہ سے توبہ کرنے والا ہے وہ اس شخص کی طرح ہے گویا کہ اس نے گناہ کیا ہی نہیں تو اب قبول شہادت کو لسانی توبہ پر موقوف رکھنے کی ضرورت ہی نہ رہی۔ البتہ علماء احناف نے جو طریقہ اختیار کیا ہے ان کا مسئلہ واضح ہے کہ توبہ سے فسق زائل ہو گیا کیونکہ توبہ انابت الہی کا نام ہے تو پکڑ نہ ہونے میں یہ دوسرے کی طرح ہو گیا۔ رہ گیا شہادت کا رد ہونا وہ منجملہ حد میں داخل ہے۔ اور ہمارے نزدیک حدود محض زاجر اور روکنے والی ہیں کفارہ نہیں ہیں تو حد کے اندر محض فسق کا زائل ہونا کافی نہ ہو بلکہ توبہ کی بھی ضرورت لاحق ہوتی ہے۔ پانچویں نقلی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو اپنے خط میں لکھا کہ مسلمان سب عادل ہیں ایک دوسرے پر گواہی دے سکتے ہیں مگر حدود فی القذف عادل نہیں ہے صرف اس کا استثناء ہے تاہم استثناء نہیں ہے۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ سے بھی اسی طرح مروی ہے کہ محدود فی القذف کی شہادت مقبول نہیں اس میں تاہم اور غیر تاہم کا فرق نہیں کیا گیا تو جناب نبی اکرم ﷺ کی حدیث اور حضرت عمرؓ کا اپنے گورنر کو خط لکھنا یہ دونوں احناف کی اختیار کردہ تفسیر آیت کی تائید کرتے ہیں۔ اگر توبہ کر کے فسق زائل ہونے کی صورت میں محدود فی القذف کی گواہی مقبول ہوتی تو نہ جناب نبی اکرم ﷺ اس کو مطلق چھوڑتے نہ ہی حضرت عمرؓ اپنے خط میں مطلق چھوڑتے بلکہ تاہم کا استثناء کر دیتے۔ اور چھٹی دلیل یہ ہے کہ اگر ہم ان حضرات کے کہنے کے مطابق استثناء کو محمول کریں تو پھر تقبلوا لهم شهادة ابداء اور الا الذین تابوا میں تعارض ہو گا اس لئے کہ اگر مقصود لا تقبلوا سے استثناء کرنا ہو تا تو پھر اس کو ابداء کی قید سے مستثنیٰ کیا جاتا۔ لہذا رفع تعارض کی یہی صورت ہے کہ تفسیر آیت احناف کے مسلک کے موافق کی جائے۔

اس معارضہ کی تقریر سے امام بخاریؒ کا وہ استدلال باطل ہو جائے گا کہ حضرت عمرؓ نے ابو بکرؓ اور ان کے دو ساتھیوں کو حد قذف جاری کرنے کے بعد توبہ کی وجہ سے ان کی شہادت قبول فرمائی۔ جواب اس طرح ہوا کہ حضرت عمرؓ کے خط اور اس فعل میں تعارض ہو گیا یا تو فعل عمرؓ کو قول کی وجہ سے ساقط کیا جائے گا اذنا تعارضاً تساقطاً فعل اور قول تعارض کی وجہ سے دونوں ساقط ہو گئے البتہ کتاب اللہ اور سنت رسول کے دلائل سالم رہے ان کے معارض کچھ بھی نہیں یا فعل عمرؓ میں تاویل کی جائے گی وہ تاویل یہ ہے کہ ان شہود نے مغیرہ کو

قابل اعتراض حالت میں دیکھا۔ لیکن نہ تو وہ یہ ثابت کر سکے کہ انہوں نے مغیرہ کو ایک عورت کے ساتھ زنا کرتے دیکھا ہے۔ اور نہ ہی اس عورت کا اجنبی ہونا ثابت کر سکے۔ اس لئے ان پر حد قذف جاری کی گئی۔ اگرچہ وہ اپنے دعویٰ میں سچے تھے۔ اور یہ ہمارے مسلمات میں سے ہے کہ اگر کسی کو کسی وجہ سے حد قذف لگائی جائے اور بعد میں ثابت ہو جائے کہ یہ لوگ اپنے الزام لگانے میں سچے ہوں لیکن اس عورت کا زوجہ ہونا ثابت ہو گیا۔ یا اجنبی عورت ہو لیکن انہوں نے اس طرح نہ دیکھا ہو کہ جیسے سرچو سرمدہ دانی کے اندر ہوتا ہے۔ بلکہ کسی کپڑے وغیرہ سے اس نے عورت پر پردہ کر لیا ہو۔ لیکن جب حضرت عمرؓ کے نزدیک ان کی صداقت ثابت نہ ہو سکی تو آپ نے ان پر حد قذف جاری کر دی۔ چونکہ وہ لوگ کما حقہ شہادت مہیا نہیں کر سکے تھے۔ اس لئے حضرت عمرؓ نے ان سے توبہ کرائی۔ اور ان کی شہادت یا تو اس لئے قبول فرمائی کہ وہ جھوٹے نہیں تھے۔ اور ان پر حد جاری کرنا اور توبہ کرنا ان کے جھوٹ کی وجہ سے نہیں تھا۔ بلکہ شریعت غراء کے حکم کی وجہ سے تھا۔ جب امام اعظمؒ کا مسلک آیت کریمہ حدیث نبویؐ اور حضرت عمرؓ کے اثر سے ثابت ہو گیا تو تابعین کی یہ لمبی چوڑی فرست جو امام بخاریؒ نے پیش کی ہے وہ اس امام اکبر افضح تابعی کو کیا نقصان پہنچا سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلہ احکم۔

وقد نفی النسبی رضی اللہ عنہ روایت کو ترجمہ سے مطابقت اس طرح ثابت فرمائی کہ جب حدود ان حضرات کے نزدیک ساترات ہیں تو جلاوطن کر دینا اور سال کا پورا گذر جانا یہ توبہ ہوئی۔ جس کو حد کے تمام ہونے میں دخل ثابت ہو۔

حتی مضی خمسون لیلة صحابہ کرامؓ کا اس مدت معینہ تک ان حضرات کا بایکٹ جاری رکھنا اور کلام تک نہ کرنا یہ توبہ کی قبولیت کی نشانی ہوئی اس لئے کہ جب اس مدت کے بعد کلام کرنا مباح ہو گیا تو معلوم ہوا کہ جو چیز اس بایکٹ کا باعث تھی وہ زائل ہو گئی یعنی فسق ختم ہو گیا تو اس مدت معینہ کا گذر جانا توبہ کے پہچاننے کا ذریعہ ہوئی اور اس طرح چوری کرنے والی عورت کی روایت سے ثابت ہوا کہ قطع ید یعنی ہاتھ کا کاٹ دینا ہی اس کی توبہ تھی۔ جب ہاتھ کٹ گیا تو معلوم ہوا کہ اس کی توبہ قبول ہوئی۔ لہذا شہادت بھی مقبول ہو گئی۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ قطب گنگوہیؒ نے ایک مشہور اختلافی مسئلہ میں احناف کی جانب سے بڑے سط کے ساتھ جوہلات

دیئے ہیں۔ مسئلہ کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر تہمت لگانے والا خاوند ہے۔ تو اس کا قذف یا تو گواہوں سے ثابت ہو گا۔ یا لعان سے ثابت ہو گا۔ اگر قاذف اجنبی ہے تو پھر قذف گواہوں سے یا مقذوف کے اقرار سے ثابت ہو گا۔ محض تہمت لگانے سے نہ تو فسق کا تھق ہو گا نہ حد لگائی جائیگی اور نہ ہی شہادت کو رد کیا جائے گا۔ اگر اس کا قذف ان امور میں سے کسی کے ساتھ ثابت نہیں ہوا تو پھر حد قذف بھی واجب ہوگی فسق کا حکم بھی لاگو ہوگا۔ اور اس کی شہادت بھی رد کر دی جائے گی۔ اگر اس نے توبہ کر لی تو حد ساقط نہ ہوگی۔ البتہ فسق زائل ہو جائے گا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اور اس کی گواہی بھی قبول ہوگی۔ امّہ مٹلاؤ۔ امام ابو یوسفؒ۔ امام ابو حنیفہؒ۔ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا یہی مسلک ہے البتہ امام نخمیؒ۔ ثوریؒ۔ اور اصحاب الرای فرماتے ہیں کہ جب قاذف کو کوڑے لگا دیئے گئے تو اب اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ خواہ توبہ ہی کیوں نہ کرے حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جلد سے پہلے اگر توبہ نہ بھی کرے تو اس کی شہادت رد نہ ہوگی گویا خلاف دو مقام پر ہوا

ایک توبہ ہے کہ ہمارے نزدیک جب قذف محقق ثابت نہیں ہو سکا تو قذف سے اس کی شہادت ساقط ہو جائے گی۔ کیونکہ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک کوڑے لگانے کے بعد شہادت ساقط ہوگی۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ جب توبہ کر لی اگرچہ کوڑے لگ چکے ہوں پھر بھی اس کی شہادت ہوگی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جلد کے بعد شہادت قبول نہیں۔ لا تقبلوا شہادۃ ابداء۔

لم يتصل بالاخیر الخ اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ کے اندر قاذف جب گواہ پیش نہ کر سکے تو اس کے تین احکام ذکر فرمائے ہیں۔ پہلا حکم یہ ہے کہ اسے اسی ۸۰ کوڑے لگائے جائیں۔ دوسرا یہ ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس کی گواہی رد کر دی جائے۔ تیسرا حکم یہ ہے کہ وہ عند اللہ اور عند الناس فاسق ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تائب کو اس سے مستثنیٰ کر دیا۔ اب پہلے حکم کے بارے میں علماء کا اتفاق ہے کہ استثناء اس کو شامل نہیں۔ کیونکہ جلد یعنی کوڑے لگانے کا حکم کسی وقت ساقط نہیں ہوتا۔ خواہ توبہ کرے یا نہ کرے۔ البتہ امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ اگر قاذف اقامت حد سے پہلے توبہ کر لے تو حد ساقط ہو جائے گی۔ اور اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ تیسرا حکم جو متصل بالاستثناء ہے وہ بھی اس میں داخل ہیں۔ کیونکہ جمع حضرات کے نزدیک توبہ کرنے سے فسق زائل ہو جائے گا۔ نص کتاب سے ثابت ہے۔ اب درمیانے حکم میں اختلاف واقع ہوا۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم بھی آخری حکم کے ساتھ لاحق ہے کہ توبہ سے رد شہادت کا حکم بھی زائل ہو جائیگا اس لئے کہ استثناء جب کئی جملوں کے بعد آئے جن کا ایک دوسرے پر عطف ہو تو استثناء سب کو شامل ہوگا یہاں بھی ایسا ہے مگر پہلا حکم اجماع کی وجہ سے نکل گیا اب دو استثناء میں داخل رہیں گے۔ علماء احناف فرماتے ہیں کہ استثناء کا تعلق صرف تیسرے حکم سے ہے۔ کیونکہ اصل یہی ہے کہ اس کا تعلق متصل کے ساتھ ہو۔ اگر مان بھی لیا جائے کہ اس کا تعلق جمع کے ساتھ ہے تو پھر پہلا حکم تو اجماعی طور پر خارج ہو گیا۔ اب تین جملوں میں سے دو کے ساتھ تعلق کی وجہ سمجھ نہیں آتی کیونکہ یا تو تعلق سب کے ساتھ ہو وہ ممنوع ہے یا آخر کے ساتھ وہ واضح ہے۔ وهو المقصود۔

علی وقف الجیم تمام مصاحف ہندیہ اور مصریہ میں ابداء کے بعد وقف جیم ہے۔ جس کے متعلق قراء کے یہاں مشہور یہ ہے کہ وقف ہو۔ یہ راجح ہے۔ اور وصل مرجوح ہے۔ شرح جزیریہ میں ملا علی قاریؒ نے یہی فرمایا ہے۔ اولئك هم الفاسقون کلام علیحدہ۔ چنانچہ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ احناف کے نزدیک ہمیشہ ہمیشہ کے لئے قاذف کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی اس لئے کہ رد شہادت حد شرعی کے ساتھ تتمہ میں سے ہے جس میں جزائے کی صلاحیت تو پہلے حکم کی طرح یہ حکم بھی حد ہونے میں شریک ہوگا۔ اولئك هم الفاسقون میں جزائے کی صلاحیت نہیں ہے کیونکہ اس میں ائمہ کو خطاب نہیں ہے بلکہ وہ تو ایک صفت جو قاذفین کے ساتھ قائم ہے پس یہ تمام میں سے حد نہیں بن سکتا کیونکہ یہ مستقل کلام ہے جس کا ما قبل سے کوئی تعلق نہیں ہے اس لئے کہ ما قبل پر عطف نہیں ہو سکتا۔ بوجہ جملہ اخبار پر ہونے کے جس میں ائمہ کو خطاب نہیں پایا جاتا اور اس سے پہلے جملہ انشائیہ ہے۔ جس میں ائمہ کو خطاب ہے۔ اور اسی طرح لا تقبلوا بھی جملہ انشائیہ ہے جس میں ائمہ کو خطاب ہے جس کا عطف فاجلدوا جملہ انشائیہ پر ہوگا۔ لیکن امام شافعیؒ لا تقبلوا کو فاجلدوا سے الگ کر رہے ہیں۔ حالانکہ اتصال کی دلیل موجود ہے وہ دونوں کا جملہ انشائیہ ہونا ہے۔ اور اولئك هم الفاسقون کو

فاجلدوا کے ساتھ جوڑ رہے ہیں۔ باوجودیکہ دلیل انفصال موجود ہے وہ اس کا جملہ اسمیہ ہونا ہے جس میں جزائے کی صلاحیت نہیں ہے۔
 هكذا في المحلي فان شهادتهم مردودة الخ یعنی اس تقریر سے تو یہ لازم آتا ہے کہ سب اہل کبائر کی شہادت مردودہ ہوں۔ حالانکہ
 یہ تغلیظی حکم صرف کذب کے لئے ہے بقیہ کبائر کے لئے نہیں ہے کوئی امام بھی اس کا قائل نہیں ہے۔

الحدود نسائرات عندهم ومكفرات اس سے ایک مشہور اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ ہے۔ جمہور ائمہ کے نزدیک
 حدود کفارات ہیں اور احناف کے نزدیک محض زاجرات ہیں چنانچہ در مختار میں ہے الحد عقوبة مقدرة وجبت حقا لله تعالى زجرا
 وليس مطهرا عندنا بل المطهر التوبة الخ یعنی حد ایک شرعی مقرر شدہ سزا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر واجب ہوئی ہے اور
 جرائم سے روکنے کا ذریعہ ہے۔ ہمارے احناف کے نزدیک مطہر نہیں گناہوں سے پاک کرنے والی توبہ ہے کیونکہ قطاع الطريق (ڈاکو) کی
 سزا کے بارے میں باری تعالیٰ فرماتے ہیں ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا۔ تو اس آیت
 کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے ڈاکو کی سزا دینا اور آخرت دونوں کو جمع فرمادیا۔ اور عذاب آخرت کو توبہ سے ساقط فرمادیا۔ اس لئے کہ اس مقام پر
 بالاجماع استثناء کا تعلق صرف آخری جملہ سے ہے۔ کیونکہ توبہ حد شرعی فی الدنیا کو ساقط نہیں کر سکتی۔ اور علامہ زیلعی نے حد کے مطہر
 للذنب نہ ہونے پر یہ دلیل قائم کی ہے کہ یہ حد کافر پر بھی قائم ہوتی ہے۔ حالانکہ اس کے لئے بالافتقار مطہر نہیں ہے لہذا مسلم کے لئے
 بھی مطہر نہ ہوگی۔ بلکہ زاجر ہوگی۔

فان عمر كتب الخ زیلعی نے نصب الرایہ میں دارقطنی کی طویل روایت نقل کی ہے۔ اور بیہقی نے بھی حضرت
 عمر کا خط ابو موسیٰ اشعری کے نام نقل کیا ہے جس کے آخر میں ہے المسلمون عدول بعضهم على بعض الامجلوداً في حد
 لا مجرباً في الشهادة زور اور محلی میں حضرت عمر کا قول منقول ہے کہ آپ نے ابی بجرہ سے فرمایا کہ تب اقبل شهادتك کہ تم توبہ
 کرو۔ میں تمہاری گواہی قبول کر لوں گا۔ تو یہ قول کتاب عمر کے معارض ہوا۔ یا تا قاط ہو گا یا خط کو ترجیح دی جائے گی۔

قبل الشهادة ابى بكر الخ واقعہ یہ ہے کہ مغیرہ بن شعبہ حضرت عمر بن الخطاب کی طرف سے بصرہ کے گورنر تھے۔
 جن پر ابو بجرہ۔ شبل۔ اور نافع وغیرہ نے تہمت لگائی کہ انہوں نے اسے دیکھا کہ وہ ایک عورت جس کو رقطا کہا جاتا تھا۔ ام قیل اس کا نام تھا
 جس کے خاوند حجاج بن عثیق نے اس کے پیٹ پر بیٹھے ہوئے دیکھا۔ حضرت عمر کے پاس جا کر شکایت کی حضرت عمر نے انہیں معزول کر دیا
 اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کو والی بنا دیا۔ مغیرہ پر تین گواہوں نے زنا کی شہادت دی۔ زیاد چوتھے کی شہادت ثابت نہ ہو سکی۔ جس نے کہا کہ
 میں نے انہیں قابل اعتراض حالت میں دیکھا لیکن پورا علم نہیں ہے کہ اس نے اس سے جماع کیا یا نہیں کیا۔ حضرت عمر نے تین گواہوں پر
 حد قذف عائد کی اس قصہ کو امام طحاوی نے بھی نقل کیا ہے۔

فانه تقبل شهادة چنانچہ در مختار میں ہے کہ جب محدود اپنے صدق پر گواہ قائم کر دے تو پھر اس کی شہادت قبول کی جائے گی

انہا زوجتہ فیض الباری میں ہے کہ حضرت مغیرہؓ کا ایک عورت کے گھر میں آنا بہت تحقیق اور تلاش کے باوجود میرے نزدیک ثابت نہیں ہوا کہ اس نے اس عورت سے خفیہ نکاح کر لیا تھا جس کے پاس آتے جاتے تھے۔ اور اس سے ہمستر بھی ہوتے تھے۔ باقی انہوں نے حضرت عمرؓ کے پاس یہ عذر اس لئے بیان نہ کیا کہ ایسے معاملہ نکاح سے حضرت عمرؓ نے منع فرمادیا تھا۔ بلکہ اعلان کر لیا تھا جو ایسا کرے گا اس کو سزا دی جائے گی۔ اس لئے ڈر کے مارے انہوں نے یہ عذر پیش نہ کیا۔

استتابہم توبہ اس لئے کرائی کہ جب تک شہادت زنا کا نصاب مکمل نہ ہو زنا کا پروپیگنڈہ نہ کرنا چاہیے اور قذف سے توبہ کی صورت یہ ہے کہ اپنے آپ کو جھوٹا قرار دے۔ اور آئندہ کے لئے ایسے کام سے باز رہنے کا اقرار کرے۔ امام بخاریؒ بیان یہ ہے کہ توبہ کافی ہے تکذیب نفس کی ضرورت نہیں ہے۔

کیف تعرف توبتہ اس عبارت سے امام بخاریؒ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ توبہ کے لئے ایک مدت ضرور ہو۔ جس میں اس کی صلاح ظاہر ہو جائے۔ اکثر حضرات نے اس مدت کی تعیین ایک سال سے کی ہے۔ کیونکہ اس میں چار فصلیں ہیں۔ جن میں نفس کے اندر تغیر ناگزیر ہے۔ لہذا جب یہ مدت گزر جائے گی تو معلوم ہو جائے گا کہ اب اس کی سیرت اچھی ہوئی غالباً حدیث عائشہؓ کی طرف اشارہ ہے جس میں مدت کا ذکر ہے۔ اور توبہ نصوح کے لئے چار چیزیں ضروری ہیں۔ الندم بالقلب۔ دل سے شرمندہ ہونا۔ استغفار باللسان زبان سے مغفرت طلب کرنا۔ اور دل میں پھرنہ کرنے کا عہد کرنا۔ اور بے لوگوں کی صحبت سے دور رہنا اگر حق اللہ ہے جیسے زکوٰۃ تو اس کی ادائیگی توبہ حقوق الادی کی واپسی توبہ ہے۔ صحیح یہ ہے کہ مغفرت محض توبہ سے حاصل ہوگی۔ جب شرک بالاسلام میں کسی شرط کا توبہ کے لئے اعتبار نہیں ہے۔ تو باقی معاصی کے لئے بھی توبہ کسی شرط پر موقوف نہ ہوگی۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ فاسق جب اپنے گناہوں سے تائب ہو تو اس وقت تک اس کی توبہ قبول نہ ہوگی جب تک توبہ کے آثار نظر نہ آئیں بعض نے اس کی مدت چھ ماہ اور بعض نے ایک سال مقرر کی ہے۔ راجح یہ ہے کہ یہ امام اور قاضی کی رائے پر ہے۔ اور خلاصہ میں ہے لوکان عدلا فشهد بزور ثم تاب فشهد تقبل من غیر مدۃ یعنی اگر عادل نے جھوٹی گواہی دے کر اس سے توبہ کر لی پھر گواہی دے تو بغیر کسی مدت گزرنے کے اس کی گواہی قبول کی جائیگی۔

نفی الزنا والنہی عن کلام کعب بن مالک الخ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ مناسبت اس طرح ثابت ہوئی کہ آنجناب نبی اکرم ﷺ نے جلاوطنی اور بایکات کے بعد توبہ کے لئے کسی اور چیز کو ضروری قرار نہیں دیا۔ اور نہ ہی آپؐ سے یہ منقول ہے کہ آپؐ نے زانی سے کہا کہ وہ اپنے نفس کی تکذیب کرے۔ اور اعتراف کرے کہ میں نے اللہ کی نافرمانی کی ہے۔ اسی طرح غزوہ تبوک میں تین حضرات کی شمولیت کرنے پر جو بایکات اور ہجران کی مدت پچاس راتیں گذریں۔ ان کے علاوہ اور کوئی شرط توبہ کے لئے بیان نہیں کی گئی۔ میرے نزدیک امام بخاریؒ نے ان روایات کو ذکر کر کے بیان مدت میں جو اختلاف ہے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ان روایات کا اکذاب نفس سے کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ اگر وہ ہو سکتا ہے تو صرف شہادت زور اور قذف میں ممکن ہے۔ زنا اور تخلف کعب سے اس کا کیا تعلق ہو سکتا ہے۔

وقال بعض الناس البخاری نے اس باب میں احناف پر تین طرح سے رد کیا ہے کہ ان کے کلام میں ناقص ہے۔ پہلا یہ ہے کہ یہ لوگ شہادت محدود فی القذف کی جائز قرار نہیں دیتے۔ لیکن ان کی شہادت سے نکاح کو صحیح کہتے ہیں۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ شہادت محدود فی القذف سے نکاح کو جائز کہتے ہیں۔ لیکن غلام کی شہادت سے جائز نہیں کہتے۔ حالانکہ دونوں ناقص فی الشہادت ہیں اور تیسرا اعتراض یہ ہے کہ یہ لوگ شہادت میں فرق کرتے ہیں۔ چاند دیکھنے کے بارے میں محدود عہد۔ اور باندی کی شہادت کو مباح قرار دیتے ہیں باقی امور میں ان کی شہادت کا اعتبار نہیں کرتے لیکن ادنیٰ غور و غوض سے ان کے جوہات دئے جاسکتے ہیں۔ اس لئے شیخ گنگوہی نے ان کا تعرض نہیں کیا۔ پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ واقعی محدود فی القذف کی شہادت ان کے یہاں مقبول نہیں۔ اگرچہ وہ توبہ بھی کر لے کیونکہ توبہ سے فسق زائل ہو جائے گا۔ کیونکہ عدم قبول شہادت اس کے غیر عادل ہونے کو مستلزم نہیں ہے۔ دیکھئے باپ کی شہادت بیٹے کے حق میں مقبول نہیں ہے۔ لیکن وہ عادل ہے۔ اس لئے توبہ کے بعد محدود فی القذف کی شہادت سے نکاح صحیح ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ عادل ہے البتہ شہادت مقبول نہیں ہوگی۔ جیسے باپ کی شہادت بیٹے کے حق میں مقبول نہیں ہوتی وہ اس لئے نکاح کی صحت دوگو اہوں کی موجودگی پر موقوف ہے یہ نہیں کہ وہ اداء کے وقت مقبول الشہادۃ ہوں۔ دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ عبد اہل شہادت میں سے نہیں ہے۔ چنانچہ جمہور علماء کے نزدیک اس کی شہادت جائز نہیں ہے۔ وجہ یہ ہے کہ شہادت باب ولایت میں سے ہے۔ عبد جب اپنے نفس کا مالک نہیں تو دوسرے کے لئے ولایت کیسے ثابت کر سکتا ہے۔ خلاف محدود فی القذف کے کہ وہ اہل ولایت میں سے ہے۔ چنانچہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ شہادت عبد ولایت میں حریت کا اعتبار لازمی ہے۔ اور عبد کو کسی طرح کی ولایت حاصل نہیں۔ تیسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ شہادت ہلال باب اخبار میں سے ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کیلئے لفظ شہادت مختص نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شہادت ہلال بلاد عوی۔ بلا لفظ اشہد۔ بلا حکم اور بلا مجلس قضاء قبول کی جاتی ہے۔ کیونکہ وہ خبر ہے شہادت نہیں ہے۔

تشریح از قاسمی - انظر ان من اخوانک یعنی ہر عورت جو دودھ پلا دے وہ ماں نہیں بن جاتی۔ اور نہ کوئی آدمی بھائی

بن جاتا ہے۔ جب تک رضاعت مجملۃ کے زمانہ میں نہ ہو۔ کیونکہ دودھ چے کے لئے ایسے ہے جیسے بلاے کے لئے کھانا ہوتا ہے اسلئے اس میں غور و فکر کی ضرورت ہے۔ اگر اشکال ہو کہ احادیث میں تو موت قدیم کا ذکر نہیں ہے۔ پھر ترجمہ سے مطابقت کیسے ثابت ہوگی تو کہا جائے گا کہ موت کو رضاعت پر قیاس کیا گیا۔ کہ جیسے رضاعت شہرت سے ثابت ہوتی ہے۔ موت بھی شہرت سے متحقق ہوگی۔ شہادت کی ضرورت نہیں ہوگی۔ لہذا کہ کانام نفع ابن الحارث تھا۔ شہل ان کا سوتیلا بھائی ہے۔ ماں کی طرف سے۔ اور نافع بن الحارث حقیقی بھائی ہے۔ اور تینوں بھائی صحابی ہیں اور ان کے ہمراہ ایک چوتھا بھائی بھی تھا جن کا نام زیاد بن سمیہ تھا۔ سمیہ ابوسفیان کی باندی تھی۔ زیاد نہ صحابی ہے اور نہ ہی اس کی کوئی روایت ہے۔ البتہ وہ زہاد عرب اور فصحاء عرب میں سے تھا۔ جس کی وفات ۵۳ھ میں ہوئی۔

وکیف تعرف توبتہ اس جملہ کا عطف اول ترجمہ پر ہے۔ اور بسا اوقات امام بخاری ترجمہ کے بعد ترجمہ لایا کرتے ہیں

اگرچہ ان میں فاصلہ ہو۔ حضرت کعب بن مالک کے دوسرے مرادہ بن الربیع اور ہلال بن امیہ ہیں۔ علی الثلاثة الذین خلفوا کا یہی مصداق ہے اگر اعتراض ہو کہ ان حضرات کے قصہ کا باب سے کیا تعلق ہوا تو کہا جاگا کہ غزوہ تبوک سے پیچھے رہ جانا بغیر اجازت کے چور کی طرح گناہ ہے۔ پچاس دن کے بعد ان کی توبہ کا علم ہوا تو حضرت کعب کے قصہ میں توبہ کا علم مدت کے بعد ہوا۔ اور سارقہ کی حدیث میں حضرت عائشہ کے قول سے توبہ کا علم ہوا۔ حسننت توبتھا اور زانی کی توبہ یعنی حضرت ماعز اسلمی کی توبہ حد کے بعد حاصل ہوئی۔

ترجمہ۔ جب کسی کو ظلم پر گواہ بنایا جائے

تو وہ ظلم پر گواہی نہ دے۔

باب لایشهد علی شہادۃ

جوار اذا اشہد۔

ترجمہ۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ میری والدہ نے میرے لئے باپ سے اپنے مال سے کچھ ہبہ کرنے کی درخواست کی جنہوں نے مناسب سمجھ کر میرے لئے ہبہ کر دیا لیکن میری ماں نے کہا میں اس وقت تک راضی نہیں ہوں گی جب تک آپ حضرت نبی اکرم ﷺ کو گواہ نہ بنالیں۔ چنانچہ انہوں نے میرا ہاتھ پکڑا جب کہ میں لڑکا تھا۔ اور مجھے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں لے آئے۔ پس فرمانے لگے کہ ان کی والدہ عمرہ بنت رواحہؓ چاہتی ہے کہ اس کے لئے میں کچھ مال ہبہ کر دوں۔ آپ نے پوچھا کہ اس کے علاوہ بھی آپ کی کوئی

حدیث (۲۴۶۴) حدثنا عبدان الخ عن
النعمان بن بشیر قال سألت امی ابی بعض الموهبة
لی من مالہ ثم بدالہ فوہبھا لی فقالت لارضی
حتى تشهد النبی ﷺ فاخذ بییدی وانا غلام فاتی
بی النبی ﷺ فقال ان امہ بنت رواحہ سالتنی
بعض الموهبة لهذا قال الک ولد سواہ قال نعم
فاراہ قال لا تشهد نی علی جورٍ وقال ابو حریز
عن الشعبي لا اشهد علی جورٍ.....

اولاد ہے۔ انہوں نے نعم کہہ کر جواب دیا۔ کہ اولاد ہے۔ میرا خیال ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا مجھے ظلم پر گواہ نہ بناؤ اور لام شعبی سے روایت ہے کہ میں ظلم پر گواہی نہیں دوں گا۔ ترجمہ میں واضح ہے عٹ گذر چکی ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم میں بہتر زمانہ میرا زمانہ ہے پھر وہ لوگ بہتر ہوں گے جو ان کے بعد آئیں گے۔ پھر وہ جو ان کے بعد ہوں گے۔ حضرت عمرانؓ کا کہنا ہے کہ مجھے یاد نہیں رہا کہ اس کے بعد آپ نے دو زمانے ذکر کئے یا تین ذکر کئے۔ بہر حال

حدیث (۲۴۶۵) حدثنا ادم الخ سمعت
عمران بن حصین قال قال النبی ﷺ خیر کم
قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم قال عمران
لا ادری اذکر النبی ﷺ بعد قرنین او ثلثہ قال النبی
ﷺ ان بعدکم قوم یمیخونون ولا یؤتمنون

ویشہدون ولا یستشهدون وینذرون ولا یفون
ویظہر فیہم السمن.....

حالانکہ ان سے گواہی طلب نہیں کی جائے گی۔ وہ لوگ نذر مانیں گے۔ لیکن انہیں پورا نہیں کریں گے۔ اور ان میں موٹا پاناب ہوگا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود جناب نبی اکرم

ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا بہترین

لوگ میرے زمانہ کے ہیں۔ پھر ان کے بعد کے پھر ان کے بعد

کے۔ پھر ایسے لوگ آئیں گے جن کی شہادت قسم سے آگے

بڑھے گی۔ اور ان کی قسم شہادت سے آگے بڑھے گی۔ یعنی

شہادت اور قسم پر حریص ہوں گے۔ اور ابراہیمؑ فرماتے ہیں

حدیث (۲۴۶۶) حدثنا محمد بن کثیر الخ

عن عبداللہ عن النبی ﷺ قال خیر الناس قرنی

ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم ثم یجئ اقوام

تسبق شہادۃ احدہم یمینہ ویمینہ شہادۃ قال

ابراہیم وکانوا یضربوننا علی الشہادۃ والعهود...

کہ ہمیں تو شہادت اور عہد و پیمانہ پر مار پڑتی تھی کہ کہیں یہ ہماری عادت نہ بن جائے۔ یہ ہمارے چکن کا دور تھا۔

تشریح از شیخ گنلوہی۔ لا یستشهدون الخ یہ محل ترجمہ ہے۔ کیونکہ ان سے شہادت اس لئے طلب نہ کی جاتی تھی کہ

وہ شہادت کو اس کے طریقہ پر ادا نہیں کرتے گویا ان کی شہادت شہادت علی جور ہوئی۔ یا یوں کہا جائے کہ ترجمہ یظہر فیہم السمن

سے ثابت ہے۔ کیونکہ انکا مطمح نظر اور ان کی رغبت موٹاپے میں ہوگی۔ کہ ان کا بڑا مقصد صرف نقدی وصول کرنا اور مبالغہات ایٹھنا ہوگا

خواہ وہ صدق شہادت سے حاصل ہو یا کذب فی الشہادت سے۔ وہ اس کی پرواہ نہیں کریں گے کہ یہ شہادت عدل ہے یا جور ہے۔ تو

جب شہادت صادقہ اور کاذبہ میں بے پرواہی ہوتی ہے تو ان کی مذمت کی گئی تو اس سے معلوم ہوا کہ شہادت جور تو سخت مذموم ہے اور ایسا گواہ

جو عدل و جور میں فرق نہیں کرتا وہ زیادہ قابل مذمت ہوگا۔

وکانوا یضربوننا علی الشہادۃ والعهود اگر اس سے مراد یہ ہے کہ چکن میں ہمیں شہادۃ اور عہد کی قسم کھانے پر مار پڑتی

تھی کیونکہ یہودی قسم اٹھاتے تھے تو ہمیں ان سے مشابہت کی وجہ سے پٹا جاتا تھا۔ اور ایسے الفاظ کے ساتھ قسم کھانا مناسب نہیں ہے۔

لیکن یہ معنی باب کے مناسب نہیں۔ اور اگر یہ مراد ہو کہ ہمیں نشہد بکذا و اعهدک بکذا پر مار پڑتی تھی تو پھر پٹائی کا مقصد یہ ہوگا کہ

ہمیں ایسے اقوال کی عادت ڈالنے سے روکا جاتا تھا کہ ہم کہیں صدق اور کذب میں نہ پڑ جائیں کیونکہ ایسی شہادت میں یمنین کے معنی بھی ہیں

تو پھر یہ اس باب کے مناسب ہوگا کہ ہمیں سچی قسم کھانے سے بھی منع کیا جاتا۔ کہ جب تک سخت ضرورت لاحق نہ ہو قسم نہ اٹھائی جائے۔

چہ جائیکہ جھوٹی قسم اٹھائی جائے۔

تشریح از شیخ زکریا

یشہدون ولا یشہدون کے بارے میں علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ مطابقت حدیث کو باب سے اس طرح ہوئی کہ مثل از استشہاد سے شہادت دینا اس میں ظلم کے معنی ہیں۔ حافظ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد اداء شہادت بغیر طلب کے ہے۔ یہی معنی زیادہ قریب ہیں۔ لیکن اس کے معارض مسلم کی روایت ہے کہ بہتر گواہ وہ ہے جو سوال سے پہلے گواہی دے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس شخص کے بارے میں ہے کہ جس کا حق کسی کے ذمہ ہو مگر اس کا کوئی جاننے والا نہیں۔ اس کو علم تھا وہ قبل از طلب اس لئے گواہی دیتا ہے کہ صاحب حق کا حق نہ مارا جائے۔ یا عالم بالشہادۃ مر گیا اس کے ورثہ سے اس کی حق ادائیگی کرا دیں یہ اسکے بارے میں ہے۔ یا اس سے مراد شہادت حسبہ ہے جس کا تعلق آدمیوں کے حقوق سے نہ ہو بلکہ حقوق اللہ کا تعلق ہو جیسے عتاق و صیۃ۔

الحاصل حدیث لکن مسعود سے وہ شہادت مراد ہے جس کا تعلق حقوق الادمیین سے ہو۔ اور حدیث زید سے شہادۃ فی حقوق اللہ مراد ہے اور بعض نے حدیث عمران کو شہادت زور پر محمول کیا ہے اور حدیث زید کو عموم پر رکھا ہے۔

یظہر فیہم السمن کے بارے میں حافظ فرماتے ہیں کہ یہ لوگ کھانے پینے کی چیزوں میں وسعت کو پسند کریں گے اور بعض نے اس سے کثرت مال مراد لیا ہے اور بعض نے کہا کہ ایسی چیزیں کثرت سے ظاہر کریں گے جو ان میں نہیں ہوں گی وغیرہ۔ اور بعض نے حقیقی یعنی موٹاپا مراد لیا ہے کیونکہ موٹا آدمی عموماً بلید الفہم ہوتا ہے اور عبادت کو بوجھ سمجھتا ہے۔

ترجمہ۔ باب ان چیزوں کے بارے میں

جو جھوٹی گواہی کے بارے میں کہا گیا ہے۔

باب ما قیل فی شہادۃ الزور

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے اور وہ لوگ جو جھوٹی گواہی نہیں دیتے اور شہادت کا چھپانا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور تم شہادت کو مت چھپاؤ اور جو شخص شہادت کو چھپاتا ہے تو پس اس کا دل گناہ گار ہے اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے ان اعمال کو جو تم کرتے ہو اور شہادت میں اپنی زبانوں کو مت مروڑو

ترجمہ۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ سے بڑے بڑے گناہوں کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ کے ساتھ شریک کرنا۔ مال باپ کی نافرمانی کرنا۔ کسی جی کو قتل کرنا۔ اور جھوٹی گواہی دینا۔ غنڈر نے اس کی متابعت کی۔

لقول اللہ عزوجل والذین لا یشہدون الزور وکتمان الشہادۃ ولا تکتموا الشہادۃ ومن یکتما فانہ اثم قلبہ واللہ بما تعملون علیم تلوا الیستکم بالشہادۃ.....

حدیث (۲۴۶۷) حدثنا عبد اللہ بن منیر الخ عن انس قال سئل النبی ﷺ عن الکبائر قال الاشرک باللہ وعقوق الوالدین وقتل النفس وشہادۃ الزور تابعہ غنڈر

ترجمہ۔ حضرت ابو بجرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم لوگوں کو بڑے گناہوں میں سے سب سے بڑے گناہ کے متعلق نہ بتاؤں۔ صحابہ کرامؓ نے فرمایا کیوں نہ یارسول اللہ! آپؐ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا ماں باپ کی نافرمانی کرنا۔ حضور ﷺ اٹھ کر بیٹھ گئے جب کہ پہلے سہارا لینے والے تھے پس آپؐ نے فرمایا خبردار لور جھوٹی بات جسے آپؐ بار بار دہراتے رہے یہاں تک کہ ہم لوگوں نے کہا کہ کاش! آپؐ خاموش ہو جاتے۔

حدیث (۲۴۶۸) حدثنا مسدد الخ عن ابی بکرۃ قال قال النبی ﷺ الا انبئکم باکبر الکبائر ثلثا قالوا بلی یارسول اللہ قال الاشرک باللہ وعقوق الوالدین وجلس وکان متکئاً فقال الاوقول الزور قال فما زال یکررها حتی قلنا لیتہ سکت.....

تشریح از شیخ لنگوہیؒ۔ تلوا السننکم بالشہادۃ کلمہ شہادت کو زائد کرنے سے آیت کی تفسیر کی طرف اشارہ ہے کہ

لی اللسان عن الحق سے مراد شہادت ہے۔

الشہادۃ الزور وکذا قول الزور حدیث سے ترجمہ کے ایک جزء شہادۃ الزور پر تو دلالت واضح ہے لیکن دوسرا جزء کتمان الشہادۃ پر دلالت نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ شہادۃ الزور میں جھوٹ ہوتا ہے جو کتمان الشہادۃ کو مستلزم ہے غیر مشہودہ کے بارے میں۔ تو اس طرح ترجمہ کے دونوں جزء بلا تکلف ثابت ہو گئے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حضرت ابن عباسؓ نے تلوا السننکم کی تفسیر شہادت سے کی ہے اس آیت کریمہ میں ان تلوا

او تعرضوا ای تلوا السننکم بالشہادۃ وتعرضوا عنها۔ حاصل یہ ہے کہ لہی کی تفسیر تعریف سے اور اعراض کی تفسیر ترک فرمائی ہے۔ مضاف نے کتمان الشہادۃ مع الشہادۃ الزور کہہ کر اسی اثر کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور یہ بھی بتلایا کہ شہادۃ زور حرام ہے۔ کیونکہ وہ ابطال حق کا سبب بنتا ہے۔ اور اس حدیث لئن مسود کی طرف بھی اشارہ ہے جس میں ہے علامات قیامت سے کتمان الشہادۃ اور شہادت زور بھی ہے۔ علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ اگر امام حناریؒ لفظ تلوا السننکم کے درمیان ای یا یعنی کے لفظ سے فصل کر دیتے تو قرآن مجید کے الفاظ کلام حناری سے متمیز ہو جاتے۔ علامہ عینیؒ نے تو فرمایا بلکہ متمیز کرنا واجب تھا۔ لیکن امام حناریؒ نے اپنی عادت کے مطابق ایسا نہیں کیا۔ بلکہ کتاب التفسیر میں تو تفسیر اور مفسر کے درمیان کوئی امتیاز قائم نہیں کیا۔ اس لئے کہ وہ خود ماہر قرآن تھے۔ ان کو یہ وہم بھی نہیں ہوا کہ کسی شخص کو قرآن مجید میں بھی اشتباہ ہو سکتا ہے۔ اور یہ آیت کریمہ سورہ نساء کی ہے۔

ترجمہ۔ ناپینا آدمی کا شہادت دینا

باب شہادۃ الاعمی

ترجمہ۔ اس کا حکم دینا۔ نکاح کرنا۔ نکاح کرنا۔ خرید و فروخت کرنا۔ اذان دینے میں اور دوسری چیزوں میں اس کا مقبول ہونا۔ بلکہ ان امور میں جو آواز سے پہچانی جاتی ہیں۔ حضرت قاسمؓ۔ حسن بصریؓ۔ لحن سیرینؓ۔ زہریؓ۔ اور عطاءؓ نے نبیؐ کی شہادت کو جائز قرار دیا ہے۔ امام شعبیؒ فرماتے ہیں جب نبیؐ سمجھدار ہو تو اس کی گواہی جائز ہے۔ حکم فرماتے ہیں تھوڑی چیز میں جائز کثیر میں ناجائز ہے۔ امام زہریؓ فرماتے ہیں کہ دیکھو اگر ابن عباسؓ جو نبیؐ ہو گئے تھے اگر وہ کسی چیز پر گواہی دیں تو کیا تم ان کی شہادت کو رد کر سکتے ہو۔ ان کی احتیاط کا یہ عالم تھا کہ آدمی کو بھیج کر سورج غروب ہونے کا پتہ کر کے روزہ افطار کرتے اور طلوع فجر کے متعلق دریافت کرتے تھے جب ان سے کہا جاتا کہ فجر نکل آئی تو دور رکت سنت پڑھتے تھے۔ اور سلیمان بن یسار فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے داخلہ کی اجازت طلب کی تو انہوں نے میری آواز کو پہچان کر فرمایا سلیمان

داخل ہو جاؤ۔ تم تو اس وقت تک غلام ہو جب تک مکاتبة کی کوئی چیز تمہارے ذمہ باقی ہو۔ اور حضرت سمرہ بن جندبؓ نے نقاب پوش عورت کی گواہی کو جائز رکھا۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے کسی آدمی کی آواز سنی جو مسجد میں قرآن پڑھ رہا تھا فرمایا اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔ اس نے مجھے کتنی آیات یاد دلادیں جن کو میں نے فلاں فلاں سورت سے ساقط کر دیا تھا۔ عباد بن عبد اللہؓ حضرت عائشہؓ سے یہ الفاظ زائد نقل کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے میرے گھر میں تھوڑی نماز پڑھائی تو حضرت عبادؓ کی آواز سنی جو مسجد میں نماز پڑھ رہے تھے۔ فرمایا عائشہؓ کیا یہ عبادؓ کی آواز نہیں ہے۔ میں نے کہا ہاں انہی کی آواز ہے۔ آپ نے فرمایا اے اللہ! عباد پر رحم فرما۔

وامرہ ونکاحہ وانکاحہ ومبايعته وقبولہ فی التاڏين وغيرہ ومايعرف بالا صوات واجاز شہادته قاسم والحسن وابن سيرين والزهري وعطاء وقال الشعبي تجوز شہادته اذا كان عاقلاً وقال الحکم رب شيء تجوز فيه وقال الزهري ارایت ابن عباسؓ لو شهد علی شہادة اکت ترده وكان ابن عباسؓ يبعث رجلاً اذا غابت الشمس افطر ويسال عن الفجر فاذا قيل له طلع صلی رکتين وقال سليمان بن يسار استاذنت علی عائشةؓ فعرفت صوتی قالت سليمان ادخل فانك مملوك مابقي عليك شيء واجاز سمره بن جندب شہادة امرأة منتقبة.....

حدیث (۲۴۶۹) حدثنا محمد بن عبيد الله عن عائشةؓ قالت سمع النبي ﷺ رجلاً يقرأ في المسجد فقال رحم الله لقد اذكرني كذا وكذا اية اسقطتھن من سورة كذا وكذا وزاد بن عبد الله عن عائشةؓ تهجد النبي ﷺ في بيته فسمع صوت عباد هذا قلت نعم قال اللهم ارحم عباداً.....

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت بلالؓ رات کے وقت اذان دیتے ہیں تم کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ ان ام مکتومؓ اذان کہیں یا فرمایا کہ یہاں تک کہ تم ان ام مکتومؓ کی اذان سنو۔ ان ام مکتومؓ ناپینا آدمی تھے وہ اس وقت تک اذان نہیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ لوگ انہیں کہتے کہ آپ صبح میں داخل ہو گئے۔

ترجمہ۔ حضرت مسور بن مخرمہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس کچھ قبائیں یعنی چنے آئے تو میرے باپ مخرمہؓ نے مجھے فرمایا کہ ہمیں آپ کی خدمت میں لے چلو۔ ممکن ہے کہ آپ ان میں سے کوئی چیز ہمیں بھی عطا کر دیں چنانچہ میرا باپ آنحضرت ﷺ کے دروازے پر جا کر کھڑا ہو گیا۔ اور کچھ باتیں کرنے لگا۔ آنحضرت ﷺ نے ان کی آواز پہچان لی۔ آپ نبی اکرم ﷺ باہر تشریف لائے تو ایک قبائ چنے آپ کے پاس تھا۔ جس کی خمیاں آپ میرے باپ کو دکھا رہے تھے۔ اور

حدیث (۲۴۷۰) حدثنا مالك بن اسمعيل بن عبد الله بن عمر قال قال النبي ﷺ ان بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن او قال حتى تسمعوا اذان ابن ام مکتوم وکان ابن ام مکتوم رجلا اعمى لا يؤذن حتى يقول له الناس اصبحت

حدیث (۲۴۷۱) حدثنا زياد بن يحيى بن عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي ﷺ اقبية فقال لي ابي مخرمة انطلق بنا اليه عسى ان يعطينا منها شيئاً فقام ابي على الباب فتكلم فعرف النبي ﷺ صوته فخرج النبي ﷺ ومعه قباء وهو يريه محاسنه وهو يقول خبات هذا لك خبات هذا لك

فرماتے جاتے تھے کہ یہ تو میں نے آپ کے لئے چھپا کے رکھ دیا یہی آپ کے لئے چھپایا تھا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ امام حاریؒ اس ترجمہ سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ناپینا کی گواہی دینے۔ خبر دینے میں کوئی فرق

نہیں ہے۔ یا ایک کو دوسرے پر قیاس فرما رہے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا مدار علم بالواقعہ پر ہوتا ہے۔ تو جیسے اخبار جائز ایسے اعمیٰ کی شہادت بھی جائز ہے۔ لیکن سب کو معلوم ہے کہ شہادت میں اخبار سے زیادہ تاکید ہوتی ہے۔ اس لئے ہم اس کی شہادت کو جائز نہیں کہتے۔ البتہ اس کی خبر کو قبول کر لیتے ہیں۔ باقی امام حاریؒ نے جتنے اعتراضات وارد کئے ہیں ان کے جوابات بالکل آسان ہیں اسلئے کہ جس قدر تابعین کی فرست میان کی ہے ان کا کوئی اعتبار نہیں۔ ہم رجال ونحن رجال اور حضرت ابن عباسؓ کی شہادت کا ذکر ناس میں بھی کوئی اشکال نہیں۔ کیا حضرت مسروقؓ نے حضرت حسنؓ کی گواہی اپنے باپ حضرت علیؓ کے حق میں رد کر دی تھی تو یہاں بھی ممکن ہے ان عباسؓ کی شہادت اس لئے رد کر دی جائے کہ ان کو واقعہ پر پوری اطلاع نہیں۔ اگرچہ وہ مقتدی اور رہنماؤں میں سے ہیں۔

وکان ابن عباسؓ اس سے مقصد یہ ہے کہ ان عباسؓ اتنے محتاط تھے کہ غروب شمس کے علم ہو جانے کے بعد روزہ افطار کرتے تھے

اور طلوع فجر کے علم ہو جانے کے بعد نماز پڑھتے تھے تو وہ علم بالواقعہ کے بعد گواہی بھی دے سکتے ہیں خواہ کسی وجہ سے ان کو علم حاصل ہو جائے۔ کیونکہ شہادت کا دارومدار علم بالواقعہ پر ہے خلاصہ یہ ہے کہ اگر ان کو علم حاصل نہ ہوتا تو نہ افطار کرتے اور نہ ہی سنت الفجر پڑھتے اور ممکن ہے کہ اس قول سے مراد یہ ہو کہ ان عباسؓ علم بغروب والطلوع جو کسی خبر دینے والے کی اطلاع سے ہو اس کے بعد وہ اپنے گھر والوں کو افطار اور نماز پڑھنے کا حکم دیتے تھے تو کیا ان کے قول کو کوئی رد کر سکتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ ناپہنکا حکم اس کے مامورات میں نافذ ہوگا جن کا مدار علم پر ہو خواہ وہ کسی ذریعہ سے حاصل ہو۔

فعرفت صوتی الخ تو اس سے معلوم ہوا کہ علم محض آواز سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اگرچہ اس کے ساتھ معاہدہ نہ ہو لیکن معلوم رہے کہ اگر حضرت عائشہؓ محض آواز پر کفایت کرتیں تو سوال دہرانے کی کیا ضرورت تھی۔ سلیمان ای ہل انت سلیمان اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حضرت عائشہؓ نے ان سے دوسری مرتبہ نہیں پوچھا تو ہم کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کا اعتماد تھا کہ اگر یہ آواز والا حضرت سلیمان کے علاوہ کوئی اور شخص ہوگا تو وہ گھر میں داخل نہ ہوگا اگرچہ وہ ان کو بلا بھی لیں جب کہ وہ محرم نہ ہوں۔ پس اس لئے انہوں نے اسے بلا لیا پھر یہاں پر نفی اصل کے پردہ کی نہیں ہے بلکہ پردہ میں سختی کی نفی ہے کیونکہ غلام بھی دوسروں کی طرح غیر محرم ہے ضرورت کی وجہ سے ان لوگوں سے تستر میں تخفیف کی جاتی ہے اس لئے کہ کثرت سے ان کے آنے جانے کی وجہ سے کافی حرج ہوتا ہے مابریں تخفیف کی گئی۔

واجاز سمرة الخ حضرت سمرہؓ نے کسی ذریعہ سے اس عورت کو پہچان لیا ہوگا جیسا کہ گواہ پہچان کرتے ہیں اور تعیین کرتے ہیں تو جب تعیین ہوگئی تو اب گواہی جائز ہے۔ محض آواز کا اعتبار اس لئے نہیں کیا جاتا کہ اس میں التباس اور اشتباہ کا خدشہ ہے جب التباس اٹھ گیا تو اب شہادت معتبر ہوگی۔

اذ کونی کذا و کذا اس جگہ مقصود قاری نہیں بلکہ قرآۃ اور آیت ہے قاری کوئی بھی۔ ہو علماء احناف آواز سے مطلق علم کے حصول کا انکار نہیں کرتے بلکہ محض آواز کے سننے سے صاحب آواز کی تعیین کا انکار کرتے ہیں اس مقام پر نہ تو قاری متعین ہو اور نہ ہی اس کی تعیین کا قصد ہے تو مدعا ثابت نہ ہو۔

اصوت عباد لہم بخاری کا مقصد یہ ہے کہ محض آواز سے علم حاصل ہو گیا لیکن ہمارا جواب یہ ہے کہ اگر محض آواز سے صاحب آواز کی تعیین ہو جاتی تو پھر حضرت عائشہؓ سے پوچھنے کی حاجت نہ تھی کہ آپؐ نے فرمایا اهل صوت عباد هذا نیز! اگر ایسا ہوتا تو آپؐ اس کے بعد اللہ ارحم صاحب الصوت کہہ کر دعا فرماتے لیکن آپؐ نے فرمایا اللهم ارحم عبادا شاید آواز والا آدمی کوئی دوسرا ہو اور مقصود حضرت عباد کو دعا کرنا ہو۔ چنانچہ آپؐ نے عباد کا نام لے کر دعا فرمائی اور جو آواز سے تعیین ہوئی تھی اس پر عمل نہیں فرمایا۔

حتیٰ یؤذن ابن ام مکتوم الخ امام حارئیؒ اس سے ثابت فرما رہے ہیں کہ حضرت ابن ام مکتومؓ اعمیٰ ہونے کے باوجود ان کا اذان دینا قبول کیا گیا کیونکہ ان کو کسی ذریعہ سے طلوع فجر کا علم ہو جاتا تھا تو اس طرح دوسرے امور میں بھی مشاہدہ کی ضرورت نہیں ہے۔ جس طرح بھی علم ہو جائے ان کی گواہی معتبر ہوگی۔ ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ اس مقام پر نہ تو مؤذن کی تعیین کرنا مقصود ہے اور نہ ہی طلوع فجر کے خبر دینے والے کی تعیین مقصود ہے۔ اور نہ ہی کوئی اور شی مقصود ہے۔ مقصود صرف لوگوں کو فجر کی پوچھنے کی اطلاع دینا ہے جب ایک جماعت نے ان کو اس کی خبر کردی تو مؤذن نے ان کی خبر پر اعتماد کرتے ہوئے خبر کی صداقت کا یقین کر لیا۔ تو درحقیقت مخبرین بالفجر کی خبر دینے کی حکایت کرنا ہے۔ تو مقصود محض خبر ہوا مخبرین کی تعیین کرنا نہیں کہ وہ کون تھے کون نہ تھے۔ ہاں اگر وہ مخبرین کی تعیین کا اعلان کرنا چاہتے تو اپنی اذان میں وہ یوں کہتے مجھے فلاں فلاں نے خبر دی ہے۔ تو پھر تعیین میں صداقت ہوتی۔ اور ان کی حجت تامہ نہ ہوتی۔ دونہ خراط القنادة۔

فعرّف النبی ﷺ صوته امام حارئیؒ اس سے بھی یہ ثابت فرما رہے ہیں کہ دیکھو محض آواز ہی علم یقینی حاصل ہو گیا لیکن بات یہ ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس وقت تک قباء عطاء نہ فرمائی جب تک سماع صوت کے ساتھ خود اس شخص کا مشاہدہ نہ کر لیا اس طرح بھی حجت تامہ نہ ہو سکی۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - شہادت الاعمیٰ میں چھ مذاہب ہیں۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ امام احمدؒ اور امام اسحاقؒ

فرماتے ہیں کہ نابینا کی گواہی بیباکی طرح مقبول ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جن چیزوں کا علم ان کو نابینا ہونے سے پہلے کا ہے ان میں شہادت جائز ہے بعد الاعمیٰ میں جائز نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ شیعہ یسیر میں جائز ہے۔ کثیر میں ناجائز ہے۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ انساب میں جائز باقی کسی چیز میں جائز نہیں۔ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بالکل کسی چیز میں اعمیٰ کی گواہی معتبر نہیں ہے۔ تو امام حارئیؒ نے اس اختلافی مشہور مسئلہ کے دلائل ذکر فرمائے ہیں۔ جن میں اکثر آیات اور روایات من قبیل الاخبار ہیں۔ ان میں شہادت نہیں ہے۔ حالانکہ ہول قطب گنگوہیؒ شہادت میں زیادہ تاکید ہوتا ہے۔ اس لئے کہ ائمہ اربعہ نے جو شہادت کی تعریف بیان فرمائی ہے اس میں مشاہدہ اور معاینہ کی شرط بیان فرمائی ہے۔ درمختار میں شہادت کے لئے اکیس شرائط بیان کی گئی ہیں۔ تو اخبار اور شہادت میں بہت فرق ہوا۔

ماوردہ المؤلف علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ امام حارئیؒ نے جتنی دلائل پیش کئے ہیں ان سب سے شہادت اعمیٰ کی قبولیت

ثابت نہیں ہوتی۔ اعمیٰ نکاح تو اپنے بارے میں ہے اپنی زوجہ باندی کے حق میں ہے غیر کے لئے اس میں کوئی گنجائش نہیں۔ اذان کی قبولیت بھی اس وجہ سے ہوتی کہ لوگ انہیں خبر دیتے تھے کہ اصیبت جس کی خبر خود جناب رسول اللہ ﷺ دے رہے ہیں تو اعتماد خبر دینے والے پر ہوا نہ کہ اعمیٰ پر ہوا۔ اور امام زہریؒ نے جو کچھ حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں فرمایا ہے وہ تاویل ہے۔ احتجاج نہیں ہے۔ اسی طرح

آنحضرت ﷺ نے جو ایک آدمی کی قرأت سنی تو وہ اس بات کا بیان ہے کہ ہر آواز والا اپنی آواز سے پہچانا جاتا ہے۔ اگرچہ اس کو دیکھنا نہ گیا ہو۔ حالانکہ حدیث تورویہ کے مسئلہ میں ہے اور حضرت مخرمہؓ کو جو کپڑے کی خوبیاں دکھائی جا رہی تھیں وہ ہاتھ لگانے سے تھا آنکھ سے نہیں دکھایا جا رہا تھا۔ اور صاحب النبیضؒ فرماتے ہیں کہ ان جزئیات مذکورہ سے ہم پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ان کی شہادت ہمارے نزدیک بھی مقبول ہیں۔

والجواب عن کل ما اردہ المؤلف یسیر اس لئے کہ تابعین کے بارے میں امام اعظمؒ کی طرف سے مشہور ہے کہ ہم تابعین کی مزاحمت کریں گے کیونکہ خود تابعین میں بھی اختلاف ہے اور قسطلانیؒ نے اسے جمہور کا مسلک قرار دیا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ عند الشافیہ کا جمہور۔

لا تقبل شهادة الاعمی کہ نابینا کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اس لئے کہ معرفت کے طریقے اس پر بند ہیں بایں ہمہ آوازوں میں بھی اشباح ہوتا ہے۔

ردّ شہادت الحسن یہ قصہ قاضی شریحؒ کا علامہ سیوطیؒ نے تاریخ الخلفاء میں نقل کیا ہے۔ جس میں یہودی کے مقدمہ میں حضرت علیؓ کی زرہ کے سلسلہ میں حضرت حسنؓ اور غلام قہر کی گواہی ردّ کر دی گئی تھی۔ حالانکہ حضرت علیؓ فرماتے رہے کہ یہ گواہی جنتی آدمی کی ہے۔ لیکن قاضی نے شہادت ردّ کر دی۔ جس پر یہودی مسلمان ہو گیا۔ اور زرہ حضرت علیؓ کو مل گئی۔

وکان ابن عباس اگر سوال ہو کہ اس بیان کا ترجمہ سے کیا تعلق ہے تو کہا جائے گا۔ کہ اعمیٰ نے غروب اور طلوع میں غیر کے قول کو قبول کیا۔ یا یہ کہ اعمیٰ نے غیر کو حکم دیا۔ اس کا بیان ہے اور ابن مینرؒ نے فرمایا کہ امام بخاریؒ نے حدیث ابن عباسؓ سے اشارہ کیا ہے۔ کہ اعمیٰ کی شہادت جائز ہے۔ جبکہ وہ مخبر کو پہچانتا ہو۔ اور شہادت التعریف امام مالکؒ وغیرہ کے نزدیک مختلف فیہا ہے۔

ان لمنفی ہنا هو التشدید فی الستر الخ حافظؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کے نزدیک مملوک خواہ اپنا ہو یا کسی غیر کا اس سے حجاب نہیں کرنا چاہیے۔ اور یہ مسلمان حضرت میمونہؓ کا مکاتب غلام تھا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ استأذنت عائشہؓ میں ٹکویل کرنی پڑے گی کہ استأذنت من عائشہؓ علی دخول میمونہؓ تو انہوں نے فرمایا ادخل علیہا۔ یا شاید حضرت عائشہؓ کا مذہب یہ ہو کہ غلام خواہ اپنا مملوک ہو یا غیر کا تو اس کی طرف نظر کرنا حلال ہے۔ لیکن ان ٹکویلات میں سے بہتر توجیہ میرے نزدیک یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ غلام سے مطلقاً پردہ کرنے کی قائل نہیں تھیں۔ جن کی تائید ان آثار سے ہوتی ہے جو ان سے منقول ہیں۔ جن کو امام طحاویؒ نے بیان کیا ہے۔ ادخل ما بقی علیک درہم۔

کان قد عرفها الخ چنانچہ در مختار میں ہے لا یشہد علی المحجب بسماعہ منہ الا اذا تعین یعنی پردہ والے پر محض اس سننے سے گواہی نہیں دی جاسکتی جب تک وہ متعین نہ ہو جائے اور یہ کہہ سکے کہ میں نے فلاں عورت کی ذات کو دیکھا ہے ان عابدین بھی

یہی فرماتے ہیں کہ اگر کسی عورت کی آواز سنے اور اسے پہچانتا نہ ہو۔ تو جب تک اسے دیکھے نہیں اس کے لئے گواہی دینا حلال نہیں ہے۔

خصوصی القاری لم یکن قصوداً تطلانی^۱ فرماتے ہیں کہ وہ رجل عبد اللہ بن یزید انصاری قاری تھا۔

فعرف النبی ﷺ صوتہ امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ آپ نے شخصیت دیکھنے سے پہلے اس کی آواز پر اعتماد کیا۔

باب شهادة النساء

ترجمہ۔ باب عورتوں کی گواہی کے بارے میں

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اگر دو مرد نہ ہوں

تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں۔

وقوله تعالیٰ فان لم یکونارجلین فرجل وامرأتان

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم

ﷺ نے فرمایا کیا عورت کی گواہی مرد کی گواہی کے نصف کے

برابر نہیں ہے۔ عورتوں نے کہا ہاں کیوں نہیں۔ آپ نے فرمایا

پس ان کے عقل کے ناقص ہونے کی وجہ سے ہے۔

حدیث (۲۴۷۲) حدثنا ابن ابی مرة الخ

عن ابی سعید قال قال النبی ﷺ قال الیس

شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلنا بلی

قال فذلک من نقصان عقلها

تشریح از قاسمی۔ لکن بطلان فرماتے ہیں کہ اکثر علماء کا اتفاق ہے کہ حدود و قصاص میں عورتوں کی گواہی ناجائز ہے۔ البتہ

نکاح۔ طلاق۔ عتق۔ نسب اور ولاء میں اختلاف ہے۔ امام مالک۔ امام شافعی اور امام ابو ثور وغیر ہم فرماتے ہیں کہ عورتوں کی گواہی ان امور

میں مردوں کے ساتھ کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ البتہ کوئیوں نے مع الرجال گواہی ان امور میں جائز رکھی ہے البتہ اس پر سب کا اتفاق

ہے کہ ان کی اکیلی گواہی حیض۔ ولادت۔ استحصال اور عیوب النساء میں جن پر مرد مطلع نہیں ہو سکتے جائز ہے۔ ضرورت کی وجہ سے اور نکاح

کے بارے میں بعض نے اکیلی اور بعض نے مردوں کے ساتھ جائز رکھی ہے۔ کذا فی العینی۔ اور فتح الباری میں ہے کہ جن امور پر مرد

مطلع نہیں ہو سکتے کیا ان میں ایک عورت کا قول معتبر ہے یا نہیں۔ جمہور کے نزدیک چار عورتیں ضروری ہیں۔ امام مالک اور ابن ابی لیلی کے

ز نزدیک دو کافی ہیں۔ علماء احناف۔ شعبی اور ثوری کے نزدیک تہا ایک عورت کی گواہی جائز ہے۔ مصنف حضرت ابو سعید خدری کی

روایت سے متلانا چاہتے ہیں کہ عورت کی گواہی مرد کی گواہی کے نصف ہے۔

ترجمہ۔ باندیوں اور غلاموں کی گواہی

باب شهادة الاماء والعبید

ترجمہ۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ غلام کی شہادت

اس وقت جائز ہے جب وہ عادل ہو۔ شرح لور زرارہ بن لوفی نے

وقال انس شهادة العبد جائزة اذا كان عدلاً

واجازہ شریح وزارارہ بن اوفی وقال ابن سیرین

اسے جائز کہا ہے۔ اور ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ غلام کی شہادت جائز ہے مگر غلام کی اپنے آقا کے لئے جائز نہیں ہے۔ حضرت حسن بھریؒ اور ابراہیمؒ نے شی حقیقہ کے اندر تو جائز رکھی ہے

شہادته جائزۃ الابدلسیدہ واجازہ الحسن
وابراہیم فی الشیء التافہ وقال شریح کلکم
بنوعید واہ

قیمتی چیز میں جائز نہیں کہتے۔ اور شرحؒ فرماتے ہیں تم میں سے ہر ایک غلاموں اور باندیوں کی اولاد ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت عقبہ بن الحارثؓ نے ام یحییٰ بنت ابی اہاب سے نکاح کیا تو ایک کالے رنگ کی باندی آئی پس اس نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے اس کا ذکر کیا۔ آپؐ نے میرے سے منہ پھیر لیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں نے الگ جا کر آپؐ سے اس کا ذکر کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ تم کیسے اس کے پاس جا سکتے ہو جب کہ وہ باندی کہہ رہی ہے کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس آپؐ نے اس کو اس عورت سے روک دیا۔

حدیث (۲۴۷۳) حدثنا ابو عاصم الخ
حدثنی عقبہ بن الحارث اوسمعتہ منہ انہ تزوج
ام یحییٰ بنت ابی اہاب قال فجاءت امہ سواداء
فقال قدارضعتکما فذکرت ذلک للنبی ﷺ
فاعرض عنی قال فتنحیت فذکرت ذلک لہ قال
وکیف وقد زعمت ان قد ارضعتکما فنهاہ عنها

تشریح از قاسمیؒ - شہادۃ العبیید والاماء میں علماء کے تین اقوال ہیں۔ پہلا تو یہ ہے کہ حر کی طرح ان کی گواہی جائز ہے۔ یہ قول حضرت علیؓ، انسؓ، امام احمدؒ اور اسحاقؒ کا ہے۔ دوسرا قول امام شعبیؒ، حسن بھریؒ اور ابراہیمؒ کا ہے۔ کہ شیئ حقیقہ میں ان کی گواہی معتبر ہے۔ نفیس میں نہیں۔ تیسرا قول ائمہ ثلاثہؒ صحابہؓ اور تابعینؒ کا ہے کہ بالکل کسی چیز میں ان کی گواہی معتبر نہیں۔ کیونکہ شہادت ولدیت کے لئے ہوتی ہے۔ جب یہ لوگ اپنی ذات کے والی نہیں دوسرے کے لئے کیا ولدیت ثابت کریں گے زرارہ بن اونی عامریؒ یہ بھرہ کے قاضی تھے۔ جو تابعی ہیں۔ ترجمہ سے مطابقت اس طرح ثابت ہوئی کہ آپؐ نے ایک باندی کے قول کی بنا پر خاوند بیوی میں جدائی کرادی۔ اگر باندی کی گواہی معتبر نہ ہوتی تو آنحضرت ﷺ حضرت عقبہؓ کو عورت سے جدا ہونے کا حکم نہ دیتے جو اب یہ ہے کہ یہ حکم احتیاط اور ورع کی بنا پر تھا۔ اسی طرح جمہور کے نزدیک اگلی مرضعہ کی گواہی معتبر نہیں ہے۔ اگرچہ وہ حرہ کیوں نہ ہو کما مر۔

ترجمہ۔ دودھ پلانے والی کی گواہی

باب شہادۃ المرضعۃ

ترجمہ۔ حضرت عقبہ بن الحارثؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک

حدیث (۲۴۷۴) حدثنا ابو عاصم الخ عن عقبہ

عورت سے نکاح کیا تو ایک دوسری عورت آ کر کہنے لگی کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس میں نے آ کر جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا تم کیسے

بن الحارث قال تزوجت امرأة فجاءت امرأة فقالت اني قد ارضعتكما فاتيت النبي ﷺ فقال وكيف وقد قيل دعها عنك او نحوہ.....

اس کو رکھ سکتے ہو۔ جب کہ یہ کلمہ کہا جا چکا ہے اس کو اپنے سے چھوڑ دو یا اس قسم کے الفاظ فرمائے۔

تشریح از قاسمی - بہر حال مرضعہ کی گواہی ثابت ہوئی جو اب یہ ہے کہ پہلے تو گواہی کے الفاظ نہیں۔ دوسرے ورع

اور احتیاط پر محمول ہے۔

ترجمہ۔ افک کا واقعہ اور دو عورتوں کا

ایک دوسرے کی صفائی بیان کرنا۔

حدیث الافک باب تعدیل النساء

بعضهن بعضا

ترجمہ۔ حضرت عائشہ زوج النبی ﷺ سے مروی ہے جب کہ سمت لگانے والوں نے انکے بارے میں جو طوفان کھڑا کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی برأت فرمائی امام زہری فرماتے ہیں کہ ان سب حضرات تابعین نے مجھے کچھ کچھ ان کے واقعہ کا بیان کیا اور بعض حضرات دوسرے سے زیادہ محفوظ کرنے والے اور زیادہ پختہ بیان کرنے والے تھے میں نے ان سب حضرات سے اس واقعہ کو محفوظ کر لیا جو ان حضرات نے حضرت عائشہ کے واقعہ کے بارے میں فرمایا اور بعض حضرات کی حدیث دوسرے کی تصدیق کرنے والی ہے ان حضرات نے فرمایا کہ حضرت عائشہ نے میان فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی عادت تھی کہ جب کسی سفر کے لئے تشریف لے جانے کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں کے درمیان قرع اندازی کرتے تھے جس کا قرع نکل آتا اس کو اپنے ہمراہ لے جاتے ایک غزوہ میں جانے کیلئے آپ نے ہمارے درمیان قرع اندازی کی تو قرع میرے نام نکل آیا۔

حدیث (۲۴۷۵) حدثنا ابو الربیع الخ

عن عائشة زوج النبی ﷺ حين قالها اهل الافک ما قالوا فبراهما الله منه قال الزهري وكلهم حدثني طائف من حديثها وبعضهم اوعى من بعض واثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضاً زعموا ان عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا اراد ان يخرج سفراً اقرع بين ازواجه فايتهن خرج سهمها خرج بها معه فاقرع بيننا في غزاة غزاها فخرج سهمي فخرجت معه بعد ما نزل الحجاب فانا احمل في هودج وانزل فيه ففسرنا حتى اذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته

آیت پردہ اترنے کے بعد میں آپ کے ہمراہ چلی مجھے ایک پردہ میں کجاوہ میں اٹھایا اور اتارا جاتا تھا ہم برابر چلتے رہے یہاں تک کہ جناب رسول اللہ ﷺ اپنے اس غزوہ سے فارغ ہو گئے اور واپس لوٹے تو ہم مدینہ کے قریب پہنچ گئے ایک رات آپ نے کوچ کا اعلان کر لیا۔ جب اعلان ہوا تو میں اٹھ کھڑی ہوئی اور چلتے چلتے لشکر سے آگے بڑھ گئی جب میں قضا حاجت سے فارغ ہوئی پس اپنے ٹھکانے کی طرف آئی اپنے سینے کو ٹٹولا تو میرے زمرہ کا ہار ٹوٹ چکا تھا پس میں واپس جا کر اسے ڈھونڈنے لگی مجھے اس کی تلاش نے روک رکھا تو کجاوہ کسنے والوں نے میرے کجاوہ کو اٹھالیا اور اسے میرے اس اونٹ پر کس دیا جس پر میں سوار ہوا کرتی تھی ان کا گمان یہ تھا کہ میں کجاوے کے اندر موجود ہوں کیونکہ عورتیں اس وقت ہلکی پھلکی ہوتی تھیں بھاری بھر کم نہیں ہوتی تھیں کہ گوشت نے ان کو ڈھانپ لیا ہو۔ اس لئے کہ وہ تھوڑا کھانا کھایا کرتیں تھیں پس کجاوے کے بوجھل ہونے کا انہیں احساس ہی نہ ہوا جب کہ انہوں نے اسے اٹھا کر رکھ دیا۔ اور دوسری وجہ یہ تھی کہ میں نوخیز لڑکی تھی پس انہوں نے اونٹ کو اٹھلایا اور چلتے بے لشکر چلے جانے کے بعد مجھے اپنا ہار مل گیا میں اپنے ٹھکانہ پر پہنچی تو وہاں پر کوئی موجود نہیں تھا تو میں اسی جگہ ٹھہر گئی اور میں نے گمان کیا کہ وہ لوگ ضرور مجھے گم پائیں گے تو میری طرف واپس آئیں گے میں بیٹھی تھی مجھے نیند کا غلبہ ہوا تو میں سو گئی۔ حضرت صفوان بن المعطل سلمیٰ اور ذکوانی لشکر کے پیچھے تھے وہ صبح کو میرے ٹھکانے تک پہنچے۔ ایک انسان کے بچے کو سویا ہوا دیکھا پس میرے پاس آئے انہوں نے پردہ سے پہلے مجھے دیکھا ہوا تھا جب انہوں نے اپنی اونٹنی ٹھکانی

تلك وقفل ودنونا من المدينة اذن ليلة بالرحيل حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شاني اقبلت الى الرحل فلمست صدري فاذا عقدلى من جزع اظفار قد انقطع فرجعت فالتست عقدى فحسنى ابتغاء ه فاقبل الذين يرحلون لى فاحتملوا هو دجى فرحلوه على بعيرى الذى كنت اركب وهم يحسبون انى فيه وكان النساء اذذاك خفافاً لم يثقلن ولم يغشهن اللحم وانما ياكلن العلقه من الطعام فلم يستنكر القوم حين رفعوه ثقل اليهودج فاحتملوه وكنت جارية حديثه السن فبعثوا الجملى وساروا فوجدت عقدى بعدما استمر الجيش فجنحت منزلهم وليس فيه احد فاممت منزلى الذى كنت به فظننت انهم سيفقدونى فيرجعون الى فيينا انا جالسة غلبتى عيناي فممت وكان صفوان ابن المعطل السلمى ثم الذكوانى من وراء الجيش فاصبح عند منزلى فرأى سواد انسان نائم فاتانى وكان يرانى قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين اناح راحلته فوطى يدما فركتبها فانطلق يقود بى الراحلة حتى اتينا الجيش بعدما نزلوا معرسين فى نحر الظهره فهلك من هلك وكان الذى تولى الافك عبد الله بن ابى

توان کے ان لہے پڑھنے سے میں جاگ اٹھی انہوں نے اونٹنی کے پاؤں کو دبا کے رکھا تو میں اس پر سوار ہو گئی وہ اونٹنی کو کھینچتے ہوئے چل پڑے پس ہم لشکر کے پاس اس وقت پہنچے جبکہ وہ عین دوپہر کے آرام کرنے کے لئے پڑاؤ پر اترا چکے تھے۔ تو اب طوفان برپا کرنے والوں نے طوفان برپا کر کے اپنی ہلاکت کو مول لیا اس تہمت لگانے والوں کا سر غنہ عبد اللہ بن ابی بن سلول رئیس المنافقین تھا پس جب ہم لوگ مدینہ منورہ پہنچے تو میں ہمارا ہو گئی مہینہ بھر لگ گیا لوگ تہمت والوں کی باتوں کو خوب اچھالتے تھے مجھے بھی اپنی ہماری میں شک و شبہ ہوتا تھا کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کی طرف سے وہ لطف و مہربانی نہیں دیکھتی تھی جو میرے ہمارے ہونے کی صورت میں آپ اختیار فرمایا کرتے تھے پس اتنا ہوتا کہ گھر میں تشریف لاتے السلام علیکم کہہ کر پوچھتے کہ اس کا کیا حال ہے مجھے اس میں سے کسی چیز کا پتہ نہ چل سکا یہاں تک کہ میں ہماری کی وجہ سے کمزور ہو گئی میں اور ام مسطح قضاء حاجت کے لئے باہر کھلی جگہ کی طرف نکلیں اور ہم قضاء حاجت کے لئے ہمیشہ رات کو ہی نکلا کرتی تھیں کیونکہ اس وقت تک ہمارے گھروں کے قریب بیت الخلا نہیں بنے تھے ہمارا معاملہ پہلے عربوں والا تھا کہ جنگل میں ہی سیر و سیاحت کر کے خالی ہوا کرتے تھے پس میں اور ام مسطح بنت ابی رہم چل رہی تھیں کہ ام مسطح اپنی گرم چادر میں الجھ کر گر پڑیں اور فرمانے لگیں مسطح کی ایسی تپسی میں نے ان سے کہا کہ یہ آپنے بہت برا کلمہ کہا آپ اس آدمی کو گالی دیتی ہیں جو بدر کی لڑائی میں حاضر ہو چکا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ اے بھولی بھالی کیا آپ نے وہ نہیں سنا جو کچھ وہ لوگ کہتے پھرتے ہیں تو انہوں نے مجھے

ابن سلول فقدمنا المدينة فاشتکيت بها شهراً
يفيضون من قول اصحاب الافك ويريني في
وجعي اني لا اري من النبي ﷺ اللطف الذي
اري منه حين امراض انما يدخل فيسلم ثم يقول
كيف تيكم لاشعر بشي من ذلك حتى نقهت
فخرجت انا وام مسطح قبل المناصع متبرزنا
لانخرج الاليل الى ليل وذلك قبل ان نتخذ
الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب الاول
في البرية اوفي التنزه فاقبلت انا وام مسطح بنت
ابي رهم نمشي فعترت في مرطها فقالت تعس
مسطح فقلت لها بش ما قلت اتسبين رجلا شهيد
بدرأ فقالت يا هنتاه الم تسمعي ما قالوا فاخبرتني
بقول اهل الافك فازددت مرضا الى مرضي فلما
رجعت الى بيتي دخل علي رسول الله ﷺ
فقال كيف تيكم فقلت ائذن لي الى ابوي قالت
وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبلهما فاذن
رسول الله ﷺ فاتي ابوي فقلت لامي ما يتحدث
به الناس فقالت يا بنية هوني على نفسك الشان
فوالله لقلما كانت امرا ققط وضيئة عند رجل يحبها
ولها ضرائر الا اكثر ن عليها فقلت سبحان الله
ولقد يتحدث الناس بهذا قالت فبت تلك اللية

حتى اصبحت لا یرقالی دمع ولا یتحل بنوم ثم
اصبحت فدعا رسول الله ﷺ علی بن ابی طالب
واسامة بن زید حین استلبت الوحی یتشیرهما
فی فراق اهلہ فاما اسامة فاشار علیہ بالذی یرسول الله
نفسه من الود لهم فقال اسامة اهلك یارسول الله
ولانعلم والله الاخیراً واما علی بن ابی طالب فقال
یارسول الله لم یضیق الله علیک والنساء سواها
کثیر و سل الجاریة تصدقک فدعا رسول الله ﷺ
بريرة فقال یا بريرة هل رایت فیها شیئاً یریبک
فقالت بريرة لا والذی بعثک بالحق ان رایت منها
امراً اغمصه علیها اکثر من انها جاریة حدیثة
السن تنام عن المعجین فتاتی الداجن فتاکله فقام
رسول الله ﷺ من یومه فاستعذر من عبد الله
بن ابی بن سلول فقال رسول الله ﷺ من یعذر نی
من رجل بلغنی اذاہ فی اہلی فوالله ما علمت
علی اہلی الاخیراً وقد ذکر وارجلأ ما علمت
علیہ الاخیراً وماکان یدخل علی اہلی الامعی
فقام سعد بن معاذ فقال یارسول الله انا والله
اعدرك منه ان کان من اخواننا من الخزرج
امرتنا ففعلنا فیہ امرک فقام سعد بن عبادة وهو
سید الخزرج وکان قبل ذلك رجلاً صالحاً

اہل اہل کی باتوں سے خبردار کیا۔ پس اس نے میری بھاری کو
اور بڑھا دیا۔ چنانچہ جب میں واپس گھر پہنچی تو جناب رسول اللہ
ﷺ میرے پاس تشریف لائے پوچھا کہ تم کیسی ہو میں نے
عرض کی کہ مجھے ماں باپ کے گھر جانے کی اجازت دیجئے۔
فرماتی ہیں میرا مقصد یہ تھا کہ میں اپنے والدین کی طرف سے
اس خبر کی یقین دہانی حاصل کروں۔ تو آپ رسول اللہ ﷺ نے
مجھے اجازت دے دی میں جب والدین کے پاس پہنچی تو میں نے
اپنی پیاری امی جان سے پوچھا کہ لوگ کیا باتیں کرتے پھرتے ہیں
اس نے فرمایا اے میری! بیٹھی کہ آپ اس معاملہ کو اہمیت
نہ دیں۔ اور اسے ایک معمولی بات سمجھیں۔ کیونکہ جو عورت
اپنے شوہر کے نزدیک محبوبہ اور جمیلہ ہو اور اس کی سونکین بھی
ہوں تو وہ اس کے خلاف بہت کچھ بنا کرتی ہیں۔ جس پر میں نے
کہا کہ سبحان اللہ! کس قدر تعجب ہے کہ لوگ اس کو اچھا لیتے
پھرتے ہیں فرماتی ہیں کہ میں نے وہ ساری رات صبح ہونے تک
اس طرح گزاری کہ میرے آنسو نہیں تھمتے تھے۔ اور نہ ہی
میں نے نیند کا سرمہ لگایا۔ یعنی رات بھر آنکھ بھی نہ لگی۔ بہر حال
جب صبح ہوئی تو جناب رسول اللہ ﷺ نے جب کہ وحی کو دیر
ہو گئی تو آپ نے حضرت علی بن ابی طالب اور اسامہ بن زید کو
طلب فرمایا جن سے آپ اپنی اہلیہ کو طلاق دینے کے بارے میں
مشورہ لینا چاہتے تھے۔ پس حضرت اسامہ نے تو اپنی معلومات
کے مطابق آپس کی جو محبت تھی اس کے موافق مشورہ دیا تو
حضرت اسامہ نے کہا یا رسول اللہ! اپنی اہلیہ کو اپنے پاس رکھیے
اللہ کی قسم! ہم تو خیر و بھلائی کے سوا اور کوئی چیز جاننے ہی نہیں
لیکن حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے

آپ پر عورتوں کی تنگی نہیں رکھی ان کے سوا اور عورتیں بہت ہیں آپ انکی باندی سے پوچھیں وہ سچ سچ آپ کو بتادیں گی تو آپ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بریرہؓ کو بلوایا پس آپ نے فرمایا اے بریرہ! کیا تمہیں کسی ایسی بات کا علم ہے جو تجھے شک و شبہ میں ڈالے حضرت بریرہؓ نے فرمایا نہیں قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے میں تو اس کے اندر اس سے زیادہ کوئی عیب نہیں جانتی کہ وہ ایک نوخیز لڑکی ہے آٹا گوندھ کر سو جاتی ہے گھر کی بھری آکر اسے کھا جاتی ہے پس آپ رسول اللہ ﷺ نے اس دن کھڑے ہو کر فرمایا کہ اب جو سلوک میں عبد اللہ بن ابی بن سلول کے ساتھ کروں مجھے اس میں معذور سمجھا جائے پس جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کون شخص اس شخص سے میرا بدلہ لے گا جس کی ایذا رسانی میرے گھروالوں تک جا پہنچی ہے اللہ کی قسم! میں تو اپنے گھروالوں کے متعلق خیر کے سوا کچھ نہیں جانتا اور جس شخص کا وہ لوگ ذکر کرتے ہیں میں اس کے بارے میں بھی خیر کے سوا کچھ نہیں جانتا وہ میرے گھروالوں کے پاس میرے سوا کبھی داخل نہیں ہوا تو حضرت سعد بن معاذؓ اٹھ کھڑے ہوئے فرمانے لگے یا رسول اللہ آپ کی طرف سے یہ کام میں ہی انجام دوں گا اگر وہ قبیلہ اوس سے ہے تو ہم اس کی گردن اڑادیں گے۔ اور اگر وہ ہمارے بھائیوں خزرج قبیلہ سے ہے تو ان کے بارے میں جو آپ ہمیں حکم فرمائیں گے تو ہم آپ کے حکم کی تعمیل کریں گے جس پر خزرج کے سردار سعد بن عبادہؓ اٹھ کھڑے ہوئے اس سے پہلے وہ بہت ہی نیک آدمی تھے لیکن اب انہیں قومی غیرت نے ہمارا کہنے لگے تو نے جھوٹ کہا اللہ کی قسم نہ تو تو اسے قتل کرے گا اور نہ ہی تجھے اس پر قدرت

ولئن احتملته الحمیة فقال كذبت لعمرالله
لاقتله ولا تقدر علی ذلك فقام اسید بن الحضریر
فقال كذبت لعمرالله والله لنقتله فانك منافق
تجادل عن المنافقین فثار الحیان الاوس والخزرج
حتى هموا ورسول الله ﷺ علی المنبر فنزل
فخفضهم حتى سکتوا وسکت وبكیت یومی
لایرقالی دمع ولا اکتحل بنوم فاصبح عندی
ابوای قد بكیت لیلین ویوماً حتى اظن ان البكاء
فالتی كبیدی قالت فبینما هما جالسان عندی وانا
ابکی اذا استاذنت امرأة من الانصار فاذنت لها
فجلست تبکی معی فبینما نحن كذا لك اذ دخل
رسول الله ﷺ فجلس ولم یجلس عندی من یوم
قیل فی ما قیل قبلها وقد مكث شهراً لا یوحی الیه
فی شانی شیء قالت فتشهد ثم قال یا عایشة فانه
بلغنی عنك كذا وكذا فان كنت بریئة فسیبر لك الله
وان كنت الممت فاستغفری الله وتوبی الیه فان
العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله علیه فلما
قضى رسول الله ﷺ مقالته قلص دمی حتى
ما احس منه فطرة وقلت لابی اجب عنی رسول الله
ﷺ قال والله ما ادری ما قول لرسول الله ﷺ
فقلت لامی اجیبی عنی رسول الله ﷺ فیما

قال قالت والله مادری ما قول لرسول الله ﷺ
 قالت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيراً
 من القرآن فقلت انى والله لقد علمت انكم
 سمعتم ما يتحدث به الناس ووقرفى انفسكم
 وصدقتم به ولئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم
 انى لبريئة لا تصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم
 بامر والله يعلم انى بريئة لتصدقنى والله ما جدلى
 ولكم الى ابيوسف اذ قال فصبر جميل والله
 المستعان على ما تصفون ثم تحولت على فراشى
 وانا ارجوا ان يرئى الله ولكن والله ما ظننت
 ان ينزل فى شانى وحيا ولا نانا حقرنى نفسى
 من ان يتكلم بالقران فى امرى ولكنى كنت
 ارجوا ان يرى رسول الله ﷺ فى النوم يرئى الله
 فوالله مادام مجلسه ولا اخرج احد من اهل البيت
 حتى انزل عليه فاخذه ما كان ياخذ من البرحاء
 حتى انه ليحدر منه مثل الجمان من العرق فى يوم
 شاة فلما سرى عن رسول الله ﷺ وهو يضحك
 فكان اول كلمة تكلم بها ان قال لى يا عائشة
 احمدى الله فقد براك الله فقالت لى امى قومى
 الى رسول الله ﷺ فقلت لا والله لا اقوم اليه
 ولا احمدا الا الله فانزل الله تعالى ان الذين جاؤا

حاصل ہوگی۔ حضرت اسید بن حضیرؓ نے اٹھ کر فرمایا کہ اے
 سعد بن عبادہ تو نے جھوٹ کہا اللہ کی قسم! ہم اسے ضرور قتل
 کر دیں گے۔ تو تو منافق اور منافقوں کی طرح جھگڑا کرتا ہے
 پس دونوں قبیلوں اوس اور خزرج میں جوش آ گیا یہاں تک کہ
 ایک دوسرے پر حملہ کرنے کا قصد کرنے لگے جناب رسول اللہ
 ﷺ منبر پر بیٹھے تھے نیچے اتر آئے اور ان کو چپ کرانے لگے
 یہاں تک کہ وہ چپ ہو گئے اور آپ بھی چپ ہو گئے۔ حضرت
 عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں دن بھر روتی رہی کہ نہ میرے آنسو
 تھمتے تھے اور نہ ہی مجھے تھوڑی سی نیند آتی تھی کہ اس کا سرمہ
 لگالیتی۔ پس دوسری صبح کو میرے ماں باپ میرے پاس تشریف
 لائے جب کہ میرا رات بھر اور دن بھر روتے روتے یہ حال
 ہو گیا تھا کہ مجھے گمان ہو گیا تھا کہ میرا یہ رونا میرا جگر نکلنے
 نکلنے نہ کر دے۔ پس وہ فرماتی ہیں کہ یہ دونوں حضرات ماں
 باپ میرے پاس بیٹھے تھے اور میں رورہی تھی کہ اچانک انصار کی
 ایک عورت نے میرے پاس آنے کی اجازت طلب کی جسے
 میں نے اجازت دے دی تو وہ میرے پاس بیٹھ کر میرے ساتھ
 رونے لگی اسی حال میں جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس آکر
 بیٹھ گئے حالانکہ جب سے یہ پردہ پیگنڈہ میرے بارے میں ہوا تھا
 اس سے پہلے کسی دن بھی آپ آکر نہیں بیٹھے تھے۔ مہینہ بھر گزر
 جانے کے باوجود میرے بارے میں آپ پر کوئی وحی نازل نہیں
 ہوئی تھی۔ فرماتی ہیں کہ آپ نے کلمہ شہادت پڑھا فرمانے لگے
 اے عائشہ! مجھے تمہاری طرف سے ایسی ایسی باتیں پہنچی ہیں پس
 اگر تو بڑی ہے تو عنقریب اللہ تعالیٰ تمہیں بڑی قرار دے دیں گے اور
 اگر تو نے کسی گناہ کا قصد کیا ہے تو اللہ تعالیٰ سے بخش طلب کرو

اور اس کی طرف توبہ کرو۔ پس مدہ جب اپنے گناہ کا اعتراف کر کے توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمالاتے ہیں پس جب آپ نے اپنی گفتگو پوری فرمائی تو میرے آنسو ختم گئے یہاں تک کہ مجھے ان کا ایک قطرہ بھی محسوس نہ ہو اور میں نے اپنے باپ سے کہا کہ آپ میری طرف سے جناب رسول اللہ ﷺ کو جواب دیں۔ انہوں نے فرمایا اللہ کی قسم! میں نہیں جانتا کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کو کیا کہوں پھر میں نے اپنی ماں سے کہا کہ تو میری طرف سے جناب رسول اللہ ﷺ کو جواب دے جس بارے میں وہ پوچھ رہے ہیں وہ فرمانے لگیں اللہ کی قسم! مجھے علم نہیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ سے کیا کہوں پس میں نے کہا چونکہ میں نوخیز لڑکی تھی کثرت سے میں قرآن مجید نہیں پڑھتی تھی میں نے کہا اللہ کی قسم! بے شک میں جانتی ہوں کہ تم نے وہ باتیں سنی ہیں جو لوگ میرے بارے میں کہتے پھرتے ہیں اور وہ بات تمہارے دلوں میں جاگزیں ہو چکی ہے جسے تم

بالفك عصبة منكم الايات فلما انزل الله هذا في براءتي قال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن اثالة لقرابته منه والله لانفق على مسطح شيئا ابدا بعدما قال لعائشة فانزل الله تعالى ولا ياتل اولو الفضل منكم والسعة الي قوله غفور رحيم فقال ابو بكر والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الي مسطح الذي كان يجري عليه وكان رسول الله ﷺ يسال زينب بنت جحش عن امري فقال يا زينب ما علمت ما رايت فقالت يا رسول الله احمى سمعي وبصري والله ما علمت عليها الا خيرا قالت وهي التي كانت تساميني فعصمها الله بالورع ..

سچا سمجھنے لگے ہو مگر میں تم سے کہوں کہ میں بری ہوں اور اللہ جانتا ہے کہ میں بری ہوں تو تم میری تصدیق نہیں کروں گے۔ اور اگر میں تمہاری خاطر کسی بات کا اقرار کر لوں اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں بالکل بری ہوں تو تم مجھے سچا سمجھو گے۔ اللہ کی قسم! تمہارا اور میرا حال یوسف علیہ السلام کے والد کی طرح ہے۔ جنہوں نے فرمایا تھا کہ میرے لئے تو صبر جمیل ہے۔ جو کچھ تم بیان کرتے ہو اللہ تعالیٰ سے مدد مانگتا ہوں۔ پھر اپنے بستر پر پٹ گئی۔ اور مجھے امید تھی کہ اللہ تعالیٰ مجھے ضرور بری قرار دیں گے۔ لیکن خدا کی قسم! مجھے یہ گمان نہیں تھا کہ میرے بارے میں وحی اتاری جائے گی۔ اور میں اپنے آپ کو اس قابل نہیں سمجھتی تھی کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں میرے بارے میں کلام فرمائیں گے میری امید یہ تھی کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو نیند میں کوئی خواب دکھایا جائے گا جس میں مجھے بری قرار دیا جائے گا۔ پس اللہ کی قسم نہ تو آپ نے اپنی مجلس کا قصد فرمایا تھا اور نہ ہی گھر والوں میں سے کوئی باہر گیا ہو گا کہ آپ پر وحی کا نزول ہو تو آپ کو اس سختی نے آیا جو ایسے موقع پر لاحق ہوتی تھی۔ چنانچہ سخت سردی کے دن موتیوں کی طرح آپ کا پسینہ نیچے گرنے لگا پس جب رسول اللہ ﷺ سے وہ حالت کھل گئی تو وہ ہنس رہے تھے تو پسلا وہ کلمہ جو آپ نے بولا وہ یہ تھا کہ میرے سے فرمایا اے عائشہ اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر بیان کرو کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے بری قرار دیا ہے۔ پس میری ماں نے مجھے کہا کہ بیٹی اٹھ کر جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جاؤ۔ پس میں نے کہا

اللہ کی قسم! میں تو آپ کی طرف اٹھ کر نہیں جاؤ گی۔ لیکن میں اللہ تعالیٰ کی حمد اور شکر ادا کروں گی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ چند آیات نازل فرمائیں ان الذین جاؤ بالافک عصبۃ منکم الایۃ! پس جب اللہ تعالیٰ نے میری برأت کے بارے میں یہ آیات اتاریں تو حضرت ابو بکر صدیقؓ جو قرابت داری کی وجہ سے مسطح بن اثاثہ پر خرچ کرتے تھے۔ فرمایا اللہ کی قسم! اب میں مسطح پر کبھی بھی کچھ خرچ نہ کروں گا۔ بعد اس کے کہ جو اس نے حضرت عائشہؓ کے بارے میں کہا ہے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فضیلت اور وسعت والے دینے میں کو تا ہی نہ کریں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی قسم! میں پسند کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ میری مغفرت فرمائیں چنانچہ انہوں نے حضرت مسطح کا وہ وظیفہ جو چالو تھا واپس جاری کر دیا۔ اور جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زینب بنت جحشؓ سے میرے معاملہ میں دریافت فرمایا تھا تو آپ نے پوچھا اے زینب! تو اس بارے میں جو دیکھ رہی ہے کیا جانتی ہے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! میں اپنے کان اور ناک کو محفوظ رکھتی ہوں۔ اللہ کی قسم! مجھے خیر کے سوالن کے بارے میں اور کسی چیز کا علم نہیں ہے۔ یہ بات انہوں نے کسی حالانکہ وہ برابر میرا مقابلہ کرتی رہتی تھیں پس اللہ تعالیٰ نے پرہیزگاری کی وجہ سے اسے چالیا۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ سے ایسا ہی مروی ہے۔

حدیث (۲۴۷۶) حدثنا ابو الربیع الخ

عن عائشۃ و عبداللہ بن الزبیر مثله

ترجمہ۔ جب کوئی ایک آدمی کسی دوسرے کی صفائی بیان کرے تو وہ اسے کافی ہے۔

باب اذاکى رجل رجلا کفاه

ترجمہ۔ ابو جمیلہ کہتے ہیں کہ مجھے ایک گرا پڑا چو ملا۔ پس جب مجھے حضرت عمرؓ نے دیکھا تو فرمایا معاملہ بوا سخت ہے گویا کہ وہ مجھے منہم کر رہے تھے تو میرے حریف سردار نے کہا کہ یہ نیک آدمی ہے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا ایسا ہے تو جاؤ اور ہمارے ذمہ اس کا خرچہ ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک شخص نے دوسرے کی تعریف و ثنائیاں کی تو آپ نے فرمایا تمہارے لئے ہلاکت ہو تو نے تو اس کی گردن توڑ دی۔ تو نے تو اس کی گردن توڑ دی کئی بار ایسا فرمایا پھر فرمایا جو شخص بھی تم سے کسی کی ضرور بالضرور تعریف کر نیو الا وہ تو کہتا چاہیے کہ میں فلاں کو ایسا گمان کرتا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ اس کا حساب دان ہے میں اللہ تعالیٰ پر کسی کی پاکیزگی بیان نہیں کرتا البتہ میں اسے ایسا گمان کرتا ہوں اگر وہ اس کے بارے میں کچھ جانتا ہے تو اس کا کوئی بیان کرے۔

وقال ابو جمیلۃ وجدت منبوذا فلما رانی عمر

قال عسی الغویر ابو سا کانه یتھمنی قال عویفی
انه رجل صالح قال کذاک اذهب وعلینا نفقتہ ..

حدیث (۲۴۷۷) حدثنا محمد بن سلام انہ عن ابیہ

ابی بکرۃ قال اثنی رجل علی عند النبی ﷺ فقال
ویلک قطعتم عنق صاحبک قطعتم عنق صاحبک
مرار اثم قال من کان مادحا اخاه لا محالة فلیقل
احسب فلانا واللہ حسیبہ ولا ازکی علی اللہ
احدا احسبہ کذا وکذا ان کان یعلم ذلک منہ ..

تشریح از شیخ گنگوہی۔ حدیثہ السن اپنے جسم کے ہلکے پھلکے ہونے کی یہ دوسری وجہ ہے۔ اور کجاوہ اٹھانے والوں کی طرف سے دوسرا عذر ہے کہ ان کو میرے اندر ہونے کا علم کیوں نہ ہو سکا۔

واللہ بعد تحوٹ الناس بھذا بظاہر یہ تکرار معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس سے پہلے آپ اپنی والدہ سے فرما چکی ہیں کہ لوگ ایسی ایسی باتیں کر رہے ہیں۔

کذبت لعمر اللہ یہ قومی غیرت حضرت سعد بن معاذ پر تھی کہ اس نے خزرج کا معاملہ ان کے سپرد کیوں نہ کیا خود کفیل ہو گئے کیونکہ ان حضرات کے متعلق بھی یہ وہم نہیں تھا کہ وہ اس معاملہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی مدد نہیں کریں گے تو حضرت سعد بن عبادہ کو غصہ اس لئے آیا کہ ایک اوسی ایک خزرجی کے قتل کی طرف اشارہ کر رہا ہے بلکہ انہیں چاہیے تھا کہ اپنی قوم اوس کے بارے میں جو کچھ کلام کرتے انہیں اختیار تھا خزرج کے بارے میں کسی خزرجی کے سپرد کرتے۔ نیز چونکہ قبل از اسلام دونوں قبائل میں چپقلش رہتی تھی تو رئیس خزرج نے یہ گمان کیا کہ خزرجی کو قتل کرا کے یہ اپنا بدلہ لے کر دل کو خوش کرنا چاہتے ہیں اور ظاہر اجنبی رسول اللہ ﷺ کی رضا کا ہیمنہ بنا رہے ہیں۔

قبلہا اس کا تعلق لم یجلس سے ہے اور اس کا ظرف ہے اور ضمیر مؤنث کی اس جملہ کی طرف راجع ہے جو لم یجلس فعل سے مفہوم ہوتا ہے۔

لا اقروا کثیرا من القرآن یہ ابو یوسف کے کہنے کا عذر ہے کہ اگر میں کثرت سے قرآن مجید پڑھتی تو مجھے ان کا نام یاد رہتا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ کنت جاریۃ حدیثہ السن یعنی نحیف ولا غر ہونے کے ساتھ ساتھ صفیرۃ السن بھی تھی

جس کی وجہ سے ہودج اٹھانے والوں کو میرے ہونے یا نہ ہونے کا علم نہ ہو سکا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت عائشہؓ اپنا عذر بیان کر رہی ہوں کہ مجھے ٹوٹے ہوئے ہار کی فکر کیوں لاحق ہوئی۔ اور جلد اس کی تلاش میں کیوں لگ گئی۔ دوسروں کو اطلاع کیوں نہ کی تو فرمایا ایک تو صفر سنی تھی۔ دوسرے تجربہ نہیں تھا۔ چنانچہ بعد میں جب ایسا واقعہ پیش آیا تو آنحضرت ﷺ کو اطلاع دی تو آپ نے لوگوں کو ٹھہرا لیا جس پر آیت تیمم نازل ہوئی۔ باقی اس جگہ حافظ نے حضرت سعد بن معاذ کے بارے میں ایک حدیث کی ہے کہ افک کا واقعہ غزوہ مریسہ کا ہے جو ۶ھ میں ہوا۔ اور حضرت سعدؓ تو غزوہ خندق میں تیر لگنے کی وجہ سے زخمی ہو گئے تھے جس سے وہ تندرست نہ ہو سکے۔ اور غزوہ خندق بالاتفاق ۴ھ میں واقع ہوا ہے۔ تو پھر ان دونوں سرداروں کا مکالمہ کیسے صحیح ہو گا اس لئے ابن اسحاق نے یہ باہمی مکالمہ اسید بن حنیڑ اور سعد بن عبادہ کا نقل کیا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ غزوہ مریسہ ۵ھ میں ہے اور غزوہ خندق بھی ۵ھ میں واقع ہوا ہے اس طرح مراجعہ صحیح ثابت ہوگی۔

اب امام بخاری نے ترجمہ تعدیل النساء کا قائم کیا ہے تو اس کو اس طرح ثابت کیا کہ آنجناب رسول اللہ ﷺ کا حضرت مریہ سے

سوال کرنا اور ان کا حضرت عائشہؓ کی براءۃ کرنا جس پر آپؐ نے اعتماد فرمایا اس طرح حضرت زینب بنت جحشؓ کا صفائی بیان کرنا اور آپؐ کا اس پر اعتماد کرنا اور اسی طرح حضرت عائشہؓ کا حضرت زینبؓ کے بارے میں ورع اور پرہیزگاری کی شہادت دینا۔ ان سب کے مجموعہ سے ترجمہ ثابت ہوا کہ عورتوں کی تعدیل پر اعتماد کیا گیا۔ البتہ ترجمہ میں ایک تیسری بات کی طرف بھی اشارہ ہوا کہ عورتوں کی آپس کی تعدیل تو معتبر ہے مگر مردوں کے لئے ان کی تعدیل معتبر نہیں اس لئے کہ ان کی عقل ناقص ہے اور جمہور ان کی تعدیل مع الرجال بھی قبول کرتے ہیں لیکن امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عورتوں کی تعدیل قابل قبول ہیں کیونکہ اس میں لفظ شہادت کی ضرورت نہیں پڑتی تو روایت کی طرح ہوگی۔ جیسے عورتوں کی روایت جائز ہے ایسے تعدیل بھی للنساء والرجال دونوں طرح جائز ہے۔ البتہ امام محمدؒ فرماتے ہیں چونکہ تزکیہ اور تعدیل بھی شہادت ہے اس لئے اس میں عدداً و عدالت دونوں ضروری ہیں۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ رجل صالح جب اس نے رجل صالح کہا تو جو کچھ اس نے کہا ہے اس میں متہم بالکذب

نہیں ہوگا۔ اس لئے حضرت عمرؓ نے اس کا قول قبول کر لیا اور تزکیہ اس اکیلے کا کر دیا جس سے ترجمہ ثابت ہوا۔

قطع عنق اخیك الخ امام بخاریؒ کی غرض یہ ہے کہ اگر ایک آدمی کا تزکیہ کافی نہ ہو تا تو اس کے مقالہ اور تزکیہ میں

قطع عنق یعنی گردن کا ٹانہ ہوتا۔ معلوم ہوا کہ تعدیل و تزکیہ میں ایک آدمی کا قول بھی معتبر ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ امام بخاریؒ نے اس قول سے ترجمہ باب اذ انکی رجل رجلاً ثابت کیا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ

امام بخاریؒ نے اوائل الشهادات سے ایک ترجمہ باندھا تھا۔

تعديل کم یجوز وہاں تو توقف کیا اس ترجمہ کو جزماً کہا کہ ایک کا تزکیہ کافی ہے۔ اس مسئلہ میں سلف کا اختلاف رہا ہے

شافعیہؒ۔ مالکیہؒ اور امام محمد بن حسنؒ کے نزدیک تزکیہ کے لئے شہادت کی طرح دو کا ہونا شرط ہے۔ اور اکثر حضرات نے جرح و تعدیل میں

ایک کے قول کو بھی قبول کیا ہے۔ کیونکہ وہ اسے قضاء قاضی کی طرح قرار دیتے ہیں۔ جس کے حکم میں عدد شرط نہیں ہے۔ اور ابو عبیدہؒ

فرماتے ہیں کہ تزکیہ تین سے کم کا قبول نہیں ہوگا۔ ان کا استدلال حضرت قبیسہؓ کی حدیث سے ہے کہ سوال کرنا اس کے لئے حلال ہے

جس کے متعلق تین آدمی شہادت دیں کہ یہ بھوکا ہے۔ تو وہ فرماتے ہیں جب کہ عند الحاجة تین کی شہادت ضروری ہے تو غیر حاجت میں

بطریق اولیٰ تین کی شہادت ضروری ہوگی۔ لیکن یہ اختلاف شہادت میں ہے۔ روایت کے بارے میں صحیح یہ ہے کہ ایک کا قول بھی قبول ہوگا

چونکہ یہ خبر ہے۔ اس لئے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس میں لفظ شہادت کی بھی ضرورت نہیں۔

عسی الغویر ابوساً یہ ایک مثل مشہور ہے۔ غویر غار کی تصغیر ہے اور ابوساً بؤس کی جمع ہے۔ جس کے معنی شدة

کے ہیں۔ جو عسی کی خبر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یہ مثال ایسے موقعہ پر استعمال کی جاتی ہے جہاں ظاہر اسلامی ہو جس سے ہلاکت کا

خطرہ ہو۔ اصمعی نے فرمایا کہ واقعہ اصل یہ ہے کہ کچھ لوگ کسی غار کے گرنے کی وجہ سے سب کے سب قتل ہو گئے اور میں نے اپنے والد مرحوم سے درس کے دوران سنا تھا کہ ایک آدمی راستہ میں چل رہا تھا کہ ایک شیر اس کے سامنے آ گیا جس سے بھاگ کر اس نے غار میں پناہ لی جس میں بہت سے اژدھاتھے جنہوں نے اسے ڈس لیا۔ وہ فوراً مر گیا۔ پھر اس سے یہ کہادت مشہور ہو گئی۔ ابن بطال فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے لوگوں کو تقسیم کر دیا تھا۔ ہر قبیلہ پر ایک عریف مقرر کیا تھا جو ان کی نگرانی کرتا تھا اس عریف کا نام کیا تھا۔ ابن عبد البر کی تحقیق کے مطابق اس کا نام سنان ضمیری ہے۔ جن کو حضرت ابو بکرؓ نے اسے مدینہ منورہ کا قائم مقام بنایا۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ ابو جمیلہ بھی ضمیری ہیں۔

لولم یکن الواحد معتبر الخ ابو جمیلہ کے اثر سے ثابت ہوا کہ کسی آدمی کی تعریف اس کے منہ پر کرنا مکروہ نہیں ہے البتہ تعریف میں اطنباب کرنا ضرور مکروہ ہے۔ کیونکہ ابو بکرؓ کی حدیث میں جناب رسول اللہ نے رہنمائی فرمائی کہ تعریف اس طرح کرنی چاہیے۔ البتہ اس میں نصاب کا بیان نہیں ہے۔ حالانکہ بیان کی ضرورت تھی۔ جس سے معلوم ہوا کہ نصاب لازم نہیں ہے۔ اس شخص کا تزکیہ بھی قبول ہوگا۔

تشریح از قاسمی۔ کانہ یتھمنی ابو جمیلہ جب اس بچے کو اٹھا کر لائے تو حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ آپ نے اسے کیوں اٹھایا انہوں نے جواب دیا تاکہ ضائع نہ ہو جائے۔ حضرت عمرؓ نے اتمام لگایا کہ تو اسے راستہ سے اٹھا کر بیت المال سے وظیفہ لینا چاہتا ہے اور حضرت عمرؓ کا اس کیلئے مثال مشہور ذکر کرنے سے اشارہ تھا کہ تو نے اس کی ماں سے زنا کیا پھر دعویٰ کیا کہ یہ لقیط ہے۔ جب ان کے سردار نے رجل صالح کہہ کر تزکیہ کر دیا تو حضرت عمرؓ نے تعدیل واحد کو قبول کیا۔ اور لقیط کا خرچہ بیت المال سے جاری کر دیا۔

احسب فلانا یعنی حتمی طور پر حکم نہیں لگانا چاہیے۔ بلکہ کو میرا گمان یہ ہے۔ اور اصلی حساب جاننے والے تو اللہ تعالیٰ ہیں اور تعریف بھی ان صفات سے کرو جن کا تمہیں علم ہو۔ مبالغہ آمیزی نہ کی جائے۔ اس لئے امام بخاریؒ اس کے بعد دوسرا باب اطنباب کا لائے ہیں۔ جس میں حد سے بڑھ کر تعریف کی جائے۔

ترجمہ۔ کسی کی تعریف کرنے میں حد سے زیادہ بیان کرنا مکروہ ہے۔ اور وہ باتیں کی جائیں جس کو مباح جانتا ہے۔ بے سروپا باتیں بیان نہ کی جائیں۔

**باب ما یکرہ من الاطناب
فی المدح ولیقل ما یعلم**

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ایک سے سنا کہ وہ دوسرے آدمی کی مدح

حدیث (۲۴۷۸) حدثنا محمد بن الصباح الخ
عن ابی موسیٰ قال سمع النبی ﷺ رجلاً یثنی

علی رجل و یطریه فی مدحه فقال اهلکم او قطعتم
ظہر الرجل
وٹا کر رہا تھا اور اسکی تعریف میں مبالغہ آمیزی سے کام لے رہا تھا
آپ نے فرمایا تم نے اس آدمی کی پیٹھ کو ہلاک کر دیا توڑ دیا۔

تشریح از شیخ زکریا - اثنی رجل علی رجل ان دونوں کا نام نہیں لیا گیا۔ البتہ مقدمہ الفتح میں ہے کہ تعریف کرنے
والے کا نام محجن بن الادرع اور مثنی علیہ۔ عبداللہ دوالمجارین تھے۔

تشریح از قاسمی - امام بخاری نے ترجمہ میں ویقل ما یعلم بواہا کہ حدیث ابو بکرہ اور حدیث ابو موسیٰ میں اتحاد ثابت
فرمایا کیونکہ ابو بکرہ کی حدیث میں کہا تھا ان کان یعلم ذلك اس طرح دونوں ترجموں سے تطبیق کی صورت نکل آئی۔

باب بلوغ الصبيان وشهادتهم

ترجمہ۔ بچوں کا بالغ ہونا اور ان کا گواہی دینا
اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہے جب تمہارے بچے بلوغ کو پہنچ جائیں تو پھر وہ اجازت
لیا کریں۔ حضرت مغیرہ فرماتے ہیں کہ بارہ سال کی عمر میں مجھے
احکام ہو گیا۔ اور عورتوں کا بالغ ہونا حیض سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہے تمہاری وہ عورتیں جو حیض سے مایوس ہو چکی ہوں
اللہ تعالیٰ کے اس قول تک وہ وضع حمل کریں اگر تم کو شک ہو
تو ان کی عدت تین ماہ ہے۔ اور ان عورتوں کی بھی جن کو حیض
نہیں آیا اور حمل والوں کی عدت یہ ہے کہ وہ وضع حمل کریں
حسن بن صالح فرماتے ہیں کہ ہماری ایک پڑوسن تھی جو اکیس
سال کی عمر میں داوی بن گئی۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمر حدیث بیان کرتے ہیں
کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے سامنے میں احد کی لڑائی میں پیش
ہوا تو میں چودہ سال کا تھا۔ آپ نے مجھے اجازت نہ دی۔ پھر جب
میں خندق کی لڑائی میں پیش ہوا تو پندرہ سال کا تھا تو آپ نے

وقول الله تعالى واذ بلغ الاطفال منكم
الحلم فليستادنو اوقال مغيرة احتملت وانا ابن
ثنتي عشرة سنة وبلوغ النساء في الحيض لقوله
عز وجل واللاتي ينسن من المحيض من الي قوله
تعالى ان يضعن حملهن ان ارتبتم فعدتهن ثلثة
اشهر واللاتي لم يحضن واولات الحمل اجلهن
ان يضعن حملهن وقال الحسن بن صالح ادركت
جارية لنا جدة بنت احدى وعشرين سنة

حدیث (۲۴۷۹) حدثنا عبید اللہ بن سعید الخ
حدثني ابن عمر ان رسول الله ﷺ عرضه يوم احد
وهو ابن اربع عشرة سنة فلم يجزني ثم عرضني
يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة فاجازني

قال نافع فقد مت علي عمر بن عبدالعزيز وهو
خليفة فحدثته هذا الحديث فقال ابن هذا الحدين
الصغير والكبير وكتب الي عماله ان يفرضوا
لمن بلغ خمس وعشرة

مجھے جنگ میں شمولیت کی اجازت دے دی۔ نافع فرماتے ہیں کہ
میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ خلیفہ کے پاس آیا تو ان سے ہمیں
یہ حدیث بیان کی جس پر انہوں نے فرمایا کہ یہی چھوٹے اور بڑے
کے درمیان حد بندی ہے اور اپنے گورنروں کو لکھا کہ جو لوگ
پندرہ سال کی عمر کو پہنچ جائیں ان کے نام دیوان میں لکھ لیا کریں

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید الخدریؓ اس حدیث کو جناب
نبی اکرم ﷺ تک پہنچاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جمعہ کے دن کا
غسل ہر احتلام والے بالغ پر واجب ہے۔

حدیث (۲۴۸۰) حدثنا علي بن عبد الله بن
عن ابي سعيد الخدریؓ يبلغ به النبي ﷺ قال
غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم

تشریح از شیخ از گنگوہی۔ آیت کریمہ سے ترجمہ کو نکالا۔ کہ عدت کا حکم حصول حیض پر معلق کیا گیا ہے۔ حیض کے قبل
اور اس کے بعد تین ماہ عدت بیان کی گئی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ حیض کے موجود ہونے سے حکم منتقل ہو گا چنانچہ علماء نے اجماع کیا ہے
حیض ہی عورتوں کے بارے میں بلوغت کی نشانی ہے۔ اور اسی طرح علماء کا اتفاق ہے کہ مردوں کے بارے میں احتلام بلوغ کی دلیل ہے۔
اگر عورت کو حیض نہ آئے یا مرد کو احتلام نہ ہو تو امام احمدؒ اور امام مالکؒ وغیرہ شرم گاہ کے بال اگنے کو یا اتنی عمر کو پہنچ جائے جس میں اس جیسے
بالغ ہو جاتے ہیں وہ سترہ یا اٹھارہ سال ہے اور عورتوں کے اندر یہی اصاب ہیں۔ اور حمل ہو جانا علامت ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ بال اگنے کا
سرے سے اعتبار نہیں کرتے۔ اور حد بلوغ لڑکی میں سترہ سال اور لڑکے میں انیس سال۔ اور بعض میں اٹھارہ سال ہے۔ یہی قول سفیان
ثوریؒ کا ہے۔ اور امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ لہنا یعنی بال اگنا یہ کافر کی حد بلوغ ہے۔ مسلمان کی نہیں۔ اور پندرہ سال کی عمر ذکر و اناث
دونوں میں اعتبار کرتے ہیں۔ یہی قول صاحبینؒ کا بھی ہے۔ پھر حافظؒ فرماتے ہیں کہ صبیان یعنی بچوں کی شہادت کو جمہور رد کرتے ہیں۔ البتہ
امام مالکؒ ان کے جراحات میں ان کی شہادت کا اعتبار کرتے ہیں۔ بشرطیکہ ان کی جدا ہونے سے قبل ان کی پہلی بات کو ضبط کر لیا جائے۔ اور
جمہور ان کی خبروں کو اس وقت قبول فرماتے ہیں جب کوئی قرینہ ساتھ مل جائے بہر حال فیصلہ کن بات یہ ہے کہ انکی شہادت تو کسی شے میں
قبول نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے واستشهدوا بشہیدین من رجالکم۔ باقی امام بخاریؒ نے کوئی حدیث بیان نہیں فرمائی جس میں
حکم کی تصریح ہو۔ تو جواب یہ ہے کہ اتفاق اور قیاس سے ثابت کیا کہ جس میں بلوغ کی شرط پائی جائے گی اسکی شہادت قبول ہے اور جس میں
نہ ہوگی اس کی قبول نہیں۔ جس کی طرف حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا قول رہنمائی کرتا ہے۔ انه لحد بین الصغیر و الکبیر۔ علامہ
عینیؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے ترجمہ تو قائم کر لیا لیکن اس پر کوئی حدیث بشرط انہیں نہیں ملی۔ نیز! شیخ گنگوہیؒ کا میلان اس طرف
معلوم ہوتا ہے کہ عند الضرور تبال اگنے کا اعتبار بھی کیا جائے۔ جیسا کہ تذکرۃ الرشید میں مرقوم ہے۔

تشریح از قاسمی۔ نیز علماء کا اس پر اجماع ہے کہ مردوں اور عورتوں دونوں میں احتلام سے احکام متعلق ہیں۔ جس سے

عبادت حدود اور دیگر احکام لازم ہوتے ہیں۔ اور احتلام نپکنے والے پانی کا اترنا ہے۔ خواہ جماع سے ہو خواہ بغیر اس کے ہو۔ خواہ نیند میں ہو یا میداری میں۔ البتہ جماع بالنوم کا اعتبار نہیں ہے جب تک کہ انزال نہ ہو۔ اور اس پر بھی علماء کا اجماع ہے کہ عورتوں میں بلوغ کی علامت حیض ہے۔ اگر سوال ہو کہ حضرت ابن عمرؓ نے اولاً تو عرضہ کہا بعد ازاں عرضنی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل تو عرضہ ہے۔ اور عرضنی تکلم کے ساتھ علی سبیل الحکایت ہے۔

ترجمہ۔ حاکم کو قسم لینے سے پہلے مدعی سے پوچھنا چاہیے کہ کیا تمہارے پاس گواہ ہیں۔

باب سؤال الحاکم المدعی
هل لك بينة قبل اليمين -

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ نے ارشاد فرمایا جس نے ایسی قسم اٹھائی جس میں وہ گناہ گار ہے تاکہ اس قسم کے ذریعہ ایک مسلمان آدمی کا مال ہڑپ کر لے۔ تو اللہ تعالیٰ سے ملاقی ہو گا جو اس پر غضب ناک ہوں گے۔ حضرت اشعث بن قیسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم! یہ میرے بارے میں ہے کہ میرے اور ایک یہودی آدمی کے درمیان زمین مشترک تھی۔ اس نے مجھے دینے سے انکار کر دیا میں اسے جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس لے آیا تو آپ نے میرے سے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس گواہ ہیں۔ میں نے کہا نہیں آپ نے اس سے یعنی مدعی علیہ نے فرمایا قسم اٹھا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ! وہ تو اس وقت قسم اٹھا کر میرا مال لے جائے گا۔

حدیث (۲۴۸۱) حدثنا محمد بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ من حلف علی یمین وهو فیہا فاجر لیقنطع بہا مال امرئ مسلم لقی اللہ وهو علیہ غضبان قال فقال الاشعث بن قیس فی واللہ کان ذلک کان بینی و بین رجل من الیہود ارض فحجدنی فقدمته الی النبی ﷺ قال الک بینة قلت لا قال فقال للیہودی احلف قال قلت یا رسول اللہ اذاحلف ویذهب بمالی قال فانزل اللہ تعالی ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمناً قلیلاً الی آخر الایة

فرماتے ہیں کہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ترجمہ بے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ کے عہد اور اپنی قسموں کے بدلے توہڑی رقم لیتے ہیں الخ حدیث ترجمہ کے مطابق ہوئی کہ آپ نے مدعی سے گواہوں کا سوال کیا پھر قسم پیش فرمائی۔

ترجمہ۔ باب ہے کہ مدعی علیہ پر قسم ہے خواہ اموال ہوں یا حدود ہوں۔

باب الیمین علی المدعی علیہ
فی الاموال والحدود۔

وقال النبی ﷺ شاهدك اويمينه وقال
فتيبة حدثنا سفيان عن ابن شبرمة كلمني ابو الزناد
في شهادة الشاهد ويمين المدعى فقلت قال الله
تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم
يكونا رجلين فرجل وامراتان ممن ترضون
من الشهداء ان تضل احدهما الاخرى قلت اذا
كان يكفتي بشهادة شاهد ويمين المدعى فما
تحتاج ان تذكر احدهما الاخرى ما كان يصنع
بذكر هذه الاخرى

ترجمہ - کیونکہ جناب نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے
تیرے لئے دو گواہ ہوں یا اس کی قسم ہوگی۔ ابن شبرمہ سے
مردی ہے کہ ابو الزناد نے ایک گواہ اور مدعی کی قسم کے بارے
میں گفتگو کی۔ تو میں نے کہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ترجمہ کہ اپنے
مردوں میں سے دو گواہ بناؤ۔ اگر دو مرد نہ ہوں تو پھر ایک مرد اور
دو عورتیں ان لوگوں میں سے ہوں جن کو تم گواہی کے لئے پسند
کرتے ہو۔ تاکہ اگر ایک بھٹک جائے تو ان میں سے ایک دوسری
کو یاد دلا دے۔ تو میں نے کہا جب ایک گواہ اور مدعی کی قسم کافی
ہوئی تو پھر تذکر احدهما الاخری کی کیا ضرورت رہ جاتی ہے
تو اس دوسرے کے ذکر کرنے کا کیا فائدہ ہوگا۔

حدیث (۲۴۸۲) حدثنا ابو نعیم الخ بن
ابن ابی ملیکہ قال كتب ابن عباس ان النبی ﷺ
قضى باليمين على المدعى عليه

ترجمہ - ابن ابی ملیحہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ
نے میری طرف لکھا کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے مدعی علیہ پر
قسم دے کر فیصلہ فرمایا۔

تشریح از شیخ گنگوہی - لیمین پر لام استغراق کا ہے تاکہ حدیث ترجمہ کے مطابق ہو سکے۔

تشریح از شیخ زکریا - کیونکہ امام بخاریؒ نے ترجمہ باندھا لیمین علی المدعی علیہ فی الاموال والحدود تو اس سے
جو چیزیں لازم آئیں۔ ایک تو یہ کہ مدعی ظاہر کرنے کے لئے قسم واجب نہیں دوسرے یہ کہ ایک گواہ کا مدعی کی قسم سے کوئی فیصلہ نہیں
ہوگا۔ مصنفؒ نے لکن شبرمہ کے واقعہ سے دلیل قائم کی ہے۔ نیز! فی الاموال والحدود کہہ کر کوئیوں کا رد کیا ہے جو مدعی علیہ پر
قسم صرف اموال میں ضروری سمجھتے ہیں حدود میں نہیں۔ تو یہاں تین مسئلے بیان فرمائے۔ جو تھا مسئلہ یہ ہے کہ آیا قسم مدعی پر زد ہوگی کہ
نہیں یہ اختلافی مسئلہ ہے۔ مصنفؒ نے ان میں دو مسئلے یعنی دوسرے اور تیسرا بیان فرمایا ان میں پہلا مسئلہ کا ایک گواہ اور یمین مدعی سے فیصلہ
ہوگا۔ تو اکثر علماء اس کے قائل ہیں کہ ایک گواہ اور مدعی کی قسم سے مال کا ثبوت ہو جائے گا یہی مسلک امام مالکؒ اور امام شافعیؒ وغیرہ کا ہے۔
لیکن امام شعبیؒ اوزاعیؒ اور حنفیؒ وغیرہم فرماتے ہیں کہ شاہد واحد اور یمین سے فیصلہ نہیں ہوگا۔ محمد بن الحسنؒ فرماتے ہیں جس نے ایسا فیصلہ
کیا اس کا حکم نافذ نہیں ہوتا ثبوت جائے گا یہی مسلک کوئیوں اور اندلسی مابکیوں کا ہے امام بخاریؒ کا میلان بھی اسی طرف ہے دلیل آپ کا

ارشاد ہے بشاہدک اویمینہ اس میں حصر ہے تیسری صورت کوئی نہیں ہے دوسری دلیل ابن شہبہ کا واقعہ اور تیسری دلیل ابن عباس کا مکتوب ہے کہ آپ نے مدعی علیہ پر یمین سے فیصلہ فرمایا اور اسی کی طرف شیخ گنگوہی نے اشارہ فرمایا ہے کہ الیمین پر لام استغراق کا ہے کہ ہر قسم کی قسم مدعی علیہ پر ہے مدعی پر بالکل نہیں اور ان میں سے دوسرے مسئلہ کی طرف امام بخاری نے فی الاموال والحدود کہہ کر اشارہ فرمایا چنانچہ حافظ فرماتے ہیں کہ اس سے کوئیوں پر رد کرنا ہے جو اموال کی تخصیص کرتے ہیں حدود میں قسم کا اعتبار نہیں کرتے امام شافعی اور جمہور عموم کے قائل ہیں اموال حدود اور نکاح وغیرہ۔ البتہ امام مالک طلاق اور نکاح کو مستثنیٰ کرتے ہیں ہمارے نزدیک اموال میں ہے حدود میں احتیاط رہتی جاتی ہے کہ وہ شبہات سے ساقط ہو جاتے ہیں یہی وجہ ہے کہ حدود و قصاص میں عورتوں کی شہادت معتبر نہیں۔ لتصل احدہما کی وجہ سے۔ اس لئے ان کی شہادت حدود میں قبول نہیں کی جاتی عقوبات کے علاوہ نکاح۔ طلاق۔ رجوع۔ عتاق۔ نب وغیرہ میں بھی عورتوں کی شہادت قابل قبول نہیں۔ اور یہ دونوں نوع ایک گواہ اور مدعی کی قسم سے بھی ثابت نہیں ہو سکتے اس لئے کہ جب یہ بشہادۃ رجل وامرأتین سے ثابت نہیں ہوتے تو شاہد واحد اور یمین مدعی سے کیسے ثابت ہو گا۔ چنانچہ امام احمد اور امام مالک فرماتے ہیں کہ ان کی گواہی صرف اموال میں ہوگی اور کسی میں نہ ہوگی تو یہ دونوں امام بھی حنفیہ کے ساتھ ہو گئے کہ حدود قصاص میں عورتوں کی گواہی معتبر نہیں۔ اب صرف امام شافعی اکیلے رہ گئے۔

تشریح از قاسمی - اذا كان في اذنا شرطيه فما يحتاج في ما نافية في اور ماكان في ما استفهامية في اور يكتفي ويحتاج دون فعل قبول في مطلب في هو اذ انما في اور یمین پر اکتفا جائز ہو تو تذکر احدہما الاخری کی کیا ضرورت رہ جاتی ہے یعنی جب قسم اس کے قائم مقام ہوگی تو تذکیر کے ذکر فی القرآن کا کیا فائدہ ہو گا۔ تو مقصود یہ ہو اذ یمین کی ضرورت نہیں ہے۔ نیز! البینه للمدعی والیمین علی المدعی علیہ میں لام استغراق کا ہے کہ جمیع بیانات مدعی کے لئے اور جمیع ایمان مدعی علیہ کے لئے ہے تو تقسیم شراکت کے منافی ہے لہذا یمین مدعی کیلئے نہیں ہو سکتی۔ باقی جن احادیث میں وارد ہے کہ آپ ﷺ نے قضی یمین وشاہد واحد تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے شاہد واحد کے بعد جب دوسرا گواہ نہ مل سکا تو آپ نے یمین پر فیصلہ فرمایا اور نہ کتاب سنت دونوں سے دو گواہوں کی گواہی کا حکم ثابت ہوتا ہے۔

باب

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا جس شخص نے ایسی قسم اٹھائی کہ جس سے وہ کسی کے مال کا مستحق بن گیا تو وہ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملے گا کہ وہ اس پر غضب ناک ہوں گے پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق میں یہ آیت اتاری۔ ان الذین یشترون الایۃ پھر اشعث بن قیس ہمارے پاس تشریف لائے

حدیث (۲۴۸۳) حدثنا عثمان بن ابی شیبہ الخ عن ابی وائل قال قال عبد اللہ من حلف علی یمین یتصدق بها مالا لقی اللہ وهو علیہ غضبان ثم انزل اللہ تصدیق ذلك ان الذین یشترون بعہد اللہ

پوچھا کہ ابو عبدالرحمن تمہیں کون سی حدیث بیان کر رہے تھے جو کچھ انہوں نے فرمایا تھا ہم نے انہیں بیان کیا تو فرمانے لگے کہ انہوں نے سچ فرمایا میرے بارے میں یہی یہ آیت اتری تھی میرے اور ایک آدمی کے درمیان کسی چیز میں جھگڑا تھا ہم اس جھگڑے کو جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس لے آئے آپ نے فرمایا کہ تمہارے دو گواہ ہوں یا اس کی قسم ہو میں نے کہا اس وقت تو وہ قسم اٹھالے گا وہ تو اس کی پرواہ نہیں کرتا تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے ایسی قسم اٹھائی جس سے وہ کسی مال کا مستحق بن گیا حالانکہ وہ اس میں گناہ گار ہے تو اللہ تعالیٰ سے

وايمانهم الاية ثم ان الاشعث بن قيس خرج الينا فقال ما يحدثكم ابو عبدالرحمن فحدثناه بما قال فقال صدق لفي انزلت كان بيني وبين رجل خصومة في شئ فاختصمنا الى رسول الله ﷺ فقال شاهدك او يمينه فقلت له انه اذا يحلف ولا يبالي فقال النبي ﷺ من حلف على يمين يستحق بها مالا وهو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك ثم قرا هذه الاية.

غضبناک حالت میں ملاقی ہوگا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی پھر انہوں نے اسی آیت کو پڑھا۔

تشریح از شیخ گنگوہی - او یمینہ اسی میں ترجمہ ہے کیونکہ وہ مدعی علیہ تھا اس لئے اس پر قسم ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریا - اور تو کسی شارح نے باب بلاترجمہ پر بحث نہیں کی میرے نزدیک کہ مسئلہ قضاء بعد از یمین کا باب سابق میں صراحتاً گزر چکا ہے۔ اس باب بلاترجمہ میں مصنف نے ان چار مسائل میں باقی دو مسکوں کو بیان کیا ہے پہلا اور چوتھا مسئلہ جن کے رد پر حصر سے استدلال کیا ہے کیونکہ آپ نے فرمایا۔ شاهدک او یمینہ تو آنحضرت ﷺ نے مدعی علیہ کے حصہ میں صرف یمین کو رکھا چنانچہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔ لا نرد الیمن علی المدعی لقوله علیه السلام البینه علی المدعی والیمن علی من انکره والقسمۃ تنافی الشركۃ وقبل جنس الیمن علی المنکرین یعنی ہم قسم مدعی پر نہیں لوٹاتے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے مدعی کے ذمہ گواہ اور منکرین کے ذمہ قسم بیان فرمائی ہے۔ گویا کہ یہ تقسیم فرمادی۔ اور تقسیم شرکت کے منافی ہوتی ہے۔ تو یمین منکرین کے حصہ میں رہے گی۔ امام شافعیؒ بقول کے بعد مدعی پر یمین کے قائل ہیں۔ یعنی اگر مدعی علیہ قسم اٹھانے سے انکار کرے تو پھر مدعی سے قسم لی جائے گی۔ علامہ عینی فرماتے ہیں۔ یمین الاستظهار میں علماء کا اختلاف ہے۔ یمین استظهار یہ ہے کہ مدعی جب اپنے مدعی کو گواہوں سے ثابت کر دے تو کیا حاکم مدعی سے اس کی قسم لے سکتا ہے۔ کہ اس کے گواہوں نے جو کچھ کہا ہے وہ حق ہے۔ شریح۔ غنی۔ اوزاعی وغیر ہم اس کے قائل ہیں۔ لیکن ائمہ ثلاثہ اور کوئی فرماتے ہیں لا یمین علیہ اور اسی حصر کی طرف اشارہ کرنے کے لئے امام بخاریؒ اس حدیث کو باب بلاترجمہ میں لائے ہیں۔ یہاں ایک پانچواں مسئلہ اور بھی ہے کہ امام مالکؒ فرماتے ہیں اگر مدعی اور مدعی علیہ میں غلط ملط ہو تو قسم لیتے ہیں ورنہ قسم نہ لیتے ائمہ ثلاثہ ایسی قسم کے بھی قائل نہیں ہیں۔ عموم حدیث کی وجہ سے۔

باب اذا دعی اوقذف فله ان یلتمس البینة وینطلق لطلب البینة -

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی پر دعویٰ کرے یا کسی پر
زنا کی تہمت لگائے تو اسے گواہ تلاش کرنے چاہئیں اور گواہوں
کو تلاش کرنے کے لئے جانا چاہیے۔

حدیث (۲۴۸۴) حدثنا محمد بن بشار الخ
عن ابن عباس ان هلال بن امية قذف امراته
عند النبي ﷺ بشريك بن سحماء فقال النبي
ﷺ البينة او حذفي ظهرك فقال يارسول الله
اذا راى احدنا على امراته رجلاً ينطلق يلتمس
البينة فجعل يقول البينة والاحد فى ظهرك فذكر
حديث اللعان

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ہلال
بن امیہؓ نے جناب نبی اکرم ﷺ کے پاس اپنی بیوی پر شریک
بن سحماء سے زنا کی تہمت لگائی۔ آپ نے فرمایا تم پر گواہ پیش کرنا
لازم ہے۔ یا تیری پیٹھ پر حد قذف ہوگی۔ اس نے کہا یا رسول اللہ
کہ کیا جب کوئی آدمی اپنی بیوی پر کسی کو دیکھے تو کیا وہ گواہ تلاش
کرنے جائے۔ پس آپ نے یہی کہنا شروع کیا کہ گواہ لاؤ۔ ورنہ
تمہاری پیٹھ پر حد جاری ہوگی۔ پھر لعان والی حدیث بیان فرمائی۔

تشریح از قاسمیؒ۔ جب طلب بینہ قاذف کے لئے ہے تو غیر قاذف کے لئے بطریق اولیٰ ہوگی۔ لیکن جب آیت لعان
نازل ہوئی تو قاذف کو خاص کر لیا گیا۔

باب اليمين بعد العصر

ترجمہ۔ عصر کی نماز کے بعد قسم اٹھانا

حدیث (۲۴۸۵) حدثنا علي بن عبد الله الخ
عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ثلثة
لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم
عذاب اليم . رجل على فضل ماء بطريق يمنع
ابن السبيل ورجل بايع رجلا لا يبايعه الا للدين فان
اعطاه ما يريد وفى له والا لم يف له ورجل ساوم
رجلاً بسلعة بعد العصر فخلف بالله لقد اعطى به
كذا وكذا فاخذها

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا تین آدمی ہیں جن کے ساتھ نہ تو اللہ تعالیٰ ہمکلام
ہوں گے اور نہ ہی ان کی طرف نظر کرے گا۔ اور نہ ہی گناہوں
سے ان کا تزکیہ ہوگا۔ بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا۔
ایک تو وہ آدمی ہے جس کے پاس راستے میں فالو پانی ہو لیکن وہ
مسافر راہ گذر سے روک لیتا ہے۔ دوسرا وہ آدمی ہے جو کسی
دوسرے سے صرف دنیا کے لئے بیعت کرتا ہے۔ اگر اس کی
مطلب براری ہو گئی تو وفا کرتا ہے اگر نہ ہوئی تو وفا نہیں کرتا
تیسرا آدمی وہ ہے جس نے کسی کے ساتھ مال و اسباب کا

عصر کے بعد سو اکر تا ہے اور اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہے کہ اسے وہ یہ مال اتنے اتنے میں دیگا قسم پر اعتبار کر کے اسے وہ اسباب اس سے لے لیا۔

تشریح از قاسمی - بعد العصر یہ قید نہیں بلکہ بطور عادت کے ہے۔ اور اس وقت کی تخصیص ایسے وقت جھوٹے قسم کے عظمت گناہ کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ یہ وقت ملائکہ اللیل والنہار یعنی رات دن کے حاضر ہونے کا ہے۔ دوسرے یہ وقت اعمال کے اوپر اٹھنے کا ہے۔ اس لئے ایسے وقت میں جھوٹی قسم کا گناہ بڑا ہوگا۔

ترجمہ۔ مدعی علیہ جہاں پر اسے قسم واجب ہو اسی جگہ اس سے قسم اٹھوائی جائے۔ اس جگہ سے دوسری جگہ اسے منتقل نہ کیا جائے۔ مروان نے حضرت زید بن ثابتؓ کے خلاف منبر پر فیصلہ کیا اور کہنے لگا میں تو اپنی جگہ پر ان سے قسم اٹھاؤں گا۔ حضرت زیدؓ نے قسم اٹھانی شروع کر دی اور منبر پر قسم اٹھانے سے انکار کر دیا۔ جس سے مروان تعجب کرنے لگا۔ اور حضرت نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ تجھے دو گواہ لانے ہیں یا ان کی قسم کا

اعتبار کرو۔ تو اس روایت میں کسی مکان کی تخصیص نہیں ہے۔ کہ فلاں مکان ہو فلاں نہ ہو۔ امام بخاریؒ نے اس ترجمہ سے اشارہ کیا کہ بلا ترجمہ باب میں شہادک او یمینہ حصر کے لئے ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جو شخص قسم اٹھا کر کسی کامال ہڑپ کرنا چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ سے ایسے حال میں ملاتی ہوگا کہ وہ اس سے غضب ناک ہوں گے۔

حدیث (۲۴۸۶) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الخ عن ابن مسعود عن النبی ﷺ قال من حلف علی یمین لیقطع بہا مالا لقی اللہ وہو علیہ غضبان ..

تشریح از قاسمی - امام بخاریؒ نے حضرت زید بن ثابتؓ کی قسم سے استدلال کیا ہے کہ وہ کسی خاص مقام پر قسم اٹھانے کو واجب نہیں سمجھتے تھے۔ اس لئے منبر پر قسم کھانے سے رک گئے۔ مروان کے قول سے استدلال نہیں کیا۔ علامہ قسطلانیؒ فرماتے ہیں یہی احناف اور حنبلیہ کا مسلک ہے۔ البتہ جمہور فرماتے ہیں قسم میں شدت پیدا کرنے کے لئے مدینہ میں منبر نبویؐ کے پاس اور مکہ میں رکن اور مقام ابراہیم کے درمیان اور دوسری جگہوں میں جامع مسجد کے اندر قسم اٹھوائی جائے۔

باب اذا تسارع قوم فی الیمین ترجمہ۔ جب لوگ قسم اٹھانے میں جلدی کریں گے

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے کچھ لوگوں پر قسم پیش کی تو سب قسم اٹھانے کے لئے جلدی کرنے لگے۔ تو آپؐ نے ان کو حکم دیا کہ قسم اٹھانے کے بارے میں قرعہ اندازی کریں جس کا قرعہ نکلے وہی قسم اٹھائے۔

حدیث (۲۴۸۷) حدثنا اسحق بن نصر الخ
عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ عرض علی قوم
الیمین فاسرعوا فامر ان یشہم بینہم فی الیمین
ایہم یحلف ...

تشریح از قاسمیؒ۔ خطابیؒ فرماتے ہیں کہ یہ قرعہ اندازی اس وقت ہوگی جس وقت اسباب استحقاق میں برابر ہوں۔ جس کا قرعہ نکلے گا وہی مستحق ہوگا۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کے عہد و پیمان اور قسموں کے بدلے تھوڑا مول خرید کرتے ہیں۔

باب قول اللہ تعالیٰ ان الذین
یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمنا قليلا

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی اسباب تجارت لے کر کھڑا ہوا اور اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کر کہنے لگا کہ وہ سامان تو اسے اتنے میں پڑا ہے۔ حالانکہ اتنے میں نہیں پڑا تھا جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں سے تھوڑا مول لیتے ہیں۔ ان ابی اوفیؓ نے فرمایا ناجش دھو کہ دینے والا سود خور اور خیانت کرنے والا ہے۔

حدیث (۲۴۸۸) حدثنا اسحق الخ سمع
عبداللہ بن ابی اوفی یقول اقام رجل سلعتہ فحلف
باللہ لقد اعطی بہ امالم یعطھا فنزلت ان الذین
یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمناً قليلاً وقال ابن
ابی اوفی الناجش اکل ربا خائن.....

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا جس شخص نے جھوٹی قسم اٹھائی تاکہ کسی آدمی یا کسی مسلمان بھائی کا مال ہڑپ کر جائے۔ تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقی ہو گا کہ وہ اس پر غضب ناک ہوں گے۔ جس کی تصدیق اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں نازل فرمائی۔ جو لوگ اللہ کے وعدوں اور اپنی قسموں سے تھوڑا مول لیتے ہیں ان لوگوں کا آخرت میں حصہ نہیں ہو گا اور نہ تو اللہ تعالیٰ اس سے ہم کلام ہوں گے نہ اس کی طرف نظر کر م فرمائیں گے

حدیث (۲۴۸۹) حدثنا بشر بن خالد الخ
عن عبداللہ عن النبی ﷺ قال من حلف علی
یمین کاذباً ليققطع مال رجل او قال اخیه لقی اللہ
وهو علیہ غضبان وانزل اللہ تصدیق ذلك فی القرآن
ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمناً قليلاً
الایۃ فللقینی الاشعث فقال ما حدثکم عبداللہ
الیوم قلت کذو کذا قال فی انزلت

اور نہ ہی اسے گناہوں سے پاک کریں گے۔ بلکہ ان کیلئے دردناک عذاب ہو گا۔ جناب اشعث صحابیؓ مجھے طے فرمایا آج حضرت عبد اللہؓ نے تمہیں کیا حدیث بیان کی۔ میں نے کہا کہ اس اس طرح فرمایا۔ یہ تو میرے نازل ہوئی۔

تشریح از اقا سہمی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت اشعثؓ کے واقعہ میں نازل ہوئی۔ اور سابق حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ آیت اسباب فروخت کرنے والے کے بارے میں نازل ہوئی تو تعارض ہو گیا۔ جواب میں کہا جائے گا کہ یا تو ابن ابی اونیؓ کو اشعثؓ کے واقعہ کی اطلاع نہ ہو سکی یا دونوں قصے ایک وقت میں واقع ہوئے۔ آیت دونوں کے بعد نازل ہوئی۔ تو آیت کے الفاظ عام ہیں جو دونوں کو شامل ہیں۔

ترجمہ۔ باب قسم کیسے اٹھائی جائے

باب کیف یستحلف

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے پھر یہ لوگ آپ کے پاس آکر اللہ کے نام کی قسم اٹھاتے ہیں کہ ہمارا مقصد تو بھلائی اور آپس میں موافقت کرنا تھا اور اللہ کی قسم اٹھاتے ہیں کہ وہ لوگ بے شک تم میں سے ہیں۔ اور تمہارے لئے اللہ کی قسم اٹھاتے ہیں تاکہ تمہیں راضی کریں۔ پس وہ دونوں اللہ تعالیٰ کی قسم

وقول اللہ تعالیٰ ثم جاء وک یحلفون باللہ ان اردنا الا احسانا و تو فقیال باللہ و تالہ و والہ و قال النبی ﷺ و رجل حلف باللہ کاذبا بعد العصر و لا یحلف بغير اللہ

اٹھاتے ہیں کہ ہماری گواہی ان دونوں کی گواہی سے زیادہ سچی ہے بہر حال باللہ۔ تانہ۔ واللہ کے الفاظ قسم میں کہے جاسکتے ہیں۔ جناب نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص عصر کے بعد اللہ کے نام کی قسم جھوٹی اٹھاتا ہے اللہ کے نام کے بغیر کسی کی قسم نہ اٹھائی جائے۔

ترجمہ۔ حضرت طلحہ بن عبید اللہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام کے متعلق سوال کرتا تھا جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دن اور رات میں پانچ نمازیں ہیں فرمایا کیا مجھ پر ان کے علاوہ بھی کوئی چیز فرض ہے فرمایا نہیں مگر یہ کہ تم نفل پڑھو پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رمضان کے مہینہ کے روزے فرض ہیں۔ اس نے پوچھا کہ اس کے علاوہ بھی کوئی مجھ پر فرض ہے آپ نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ نفل روزہ رکھو پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کے لئے زکوٰۃ کا ذکر فرمایا تو اس نے پھر پوچھا

حدیث (۲۴۹۰) حدثنا اسمعيل بن عبد الله انہ سمع طلحة بن عبید اللہ یقول جاء رجل الی رسول اللہ فاذا هو یسالہ عن الاسلام فقال رسول اللہ ﷺ خمس صلوة فی الیوم واللیلہ فقال هل علی غیر ہا قال لا الا ان تطوع فقال رسول اللہ ﷺ وصیام رمضان قال هل علی غیرہ قل لا الا ان تطوع قال افلح ان صدق و ذکر لہ رسول اللہ ﷺ الزکوٰۃ قال هل علی غیرہا

اس کے علاوہ بھی مجھ پر کچھ اور فرض ہے آپ نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ تم نفلی صدقہ دو۔ پس وہ آدمی پیٹھ پھیر کے چلا اور کہہ رہا تھا کہ اللہ کی قسم! میں ان پر نہ زیادتی کروں گا اور نہ اس کی مبلغ میں

قال لا الا ان تطوع فادبر الرجل وهو يقول والله لا ازید علی هذا ولا انقص قال رسول الله ﷺ افلح ان صدق

کی کروں گا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اس نے سچ کہا تو کامیاب ہو جائے گا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص قسم اٹھانے والا ہو تو وہ اللہ کے نام کی قسم اٹھائے یا چپ رہے۔

حدیث (۲۴۹۱) حدثنا موسى بن اسمعيل الخ قال عبد الله ان النبي ﷺ قال من كان حالفاً فليحلف بالله اولى صمت

تشریح از قاسمی۔ کیف يستحلف باب سے امام بخاریؒ کی غرض یہ ہے کہ قسم اٹھانے میں شدت اختیار کرنا، احب نہیں دیکھوان آیت میں صرف اللہ کا نام آیا ہے۔ اس پر کوئی زیادتی نہیں ہے۔ البتہ امام مالکؒ فرماتے ہیں باللہ الذی لا اله الا هو کے۔ کوئی اور شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر قاضی اسے متہم کرے تو پھر قسم کے اندر الفاظ زیادہ کرے۔ عالم الغیب والشهادة الرحمن الرحیم الذی یعلم من السر ویعلم من العلانية۔ ابن المنذرؒ فرماتے ہیں کہ جن الفاظ کے ساتھ اللہ کے نام کی قسم اٹھائے وہ اسے کافی ہو جائیں گے۔ ولا یحلف لغير الله یہ الفاظ امام بخاریؒ نے ترجمہ کے کلمہ کے لئے زائد کئے ہیں۔ جو ان عمرؒ کی روایت سے مستفاد ہیں اور باب میں دو احادیث بیان فرمائیں حضرت طلحہؓ کی جس میں ہے فادبر الرجل وهو یقول والله الخ تو شخص باللہ پر اقتصار کیا گیا۔ اور دوسری حدیث ابن عمرؓ کی ہے جس میں فلیحلف باللہ ہے۔

ترجمہ۔ جس شخص نے قسم اٹھوانے کے بعد گواہ پیش کر دیے اس کا کیا حکم ہے۔

باب من اقام البینه بعد الیمین

ترجمہ۔ حضرت نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ شاید تم میں سے کوئی شخص دوسرے سے اپنی دلیل بیان کرنے میں زیادہ طرار ہو۔ اور طاؤس۔ ابراہیم اور حضرت شریحؒ رحمہم اللہ

وقال النبی ﷺ لعل بعضکم الحن بحجته من بعض وقال طاؤس و ابراهیم و شریح البینه العادلة احق من الیمین الفاجرة

فرماتے ہیں کہ عادل گواہ جھوٹی قسم سے زیادہ حقدار ہیں کہ ان کا اعتبار کیا جائے۔

ترجمہ۔ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے

حدیث (۲۴۹۲) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن

فرمایا کہ تم لوگ میرے پاس جھگڑتے ہوئے آتے ہو تم میں سے
مجھ لوگ دوسرے سے اپنی دلیل بیان کرنے میں زیادہ طرار
واقع ہوتے ہیں۔ پس جس شخص کے لئے میں اس کے بھائی کے
حق میں سے اس کے قول کے مطابق کسی چیز کا فیصلہ کر دوں تو

ام سلمة ان رسول الله ﷺ قال انکم تختصمون
الی ولعل بعضکم الحن بحجته من بعض فمن
قضیت له بحق اخیه شینا بقوله فانما اقطع له
قطعة من النار فلا ياخذها

میں نے اس کیلئے جہنم کے ایک ٹکڑے کو کاٹ کر دے دیا ہے پس وہ اسے نہ لے۔

تشریح از شیخ گنگوہی - من اقام البینة الخ جب مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں اور مدعی علیہ کی قسم سے فیصلہ کر دیا گیا
اب مدعی کو گواہ مل گئے تو کیا گواہوں کے کہنے پر فیصلہ ہوگا۔ جواب یہ ہے کہ ہاں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے اس کے لئے
جہنم کا ٹکڑا کاٹ دیا ہے جب مدعی علیہ جہنم کے ٹکڑے کا مالک نہیں بننا چاہتا تو اسے واپس کر دینا چاہیے۔

تشریح از شیخ زکریا - امام بخاری نے ترجمہ میں حکم کا ذکر نہیں کیا اس لئے کہ اس میں اختلاف ہے۔ جمہور فرماتے ہیں
گواہی قبول کی جائے گی۔ امام ثوزی۔ امام شافعی۔ امام احمد اور کوفیوں کا یہی مسلک ہے۔ البتہ امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر قسم اٹھواتے وقت
اسے گواہوں کا علم نہیں بعد ازاں علم ہوا تو گواہوں کے موافق فیصلہ کیا جائے گا۔ اگر وہ مدعی علیہ کی قسم پر راضی ہو گیا اور گواہوں کو
ترک کر دیا خواہ وہ حاضر ہوں یا غائب ہوں تو پھر اس کو گواہی کا حق نہیں ہے۔ ابن ابی لیلیٰ بھی یہی فرماتے ہیں کہ بعد الاستحلاف گواہ
قبول نہ کئے جائیں گے۔

والحجة علیہ علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ جب دونوں خصم کے لئے دلیل ضروری ہے تاکہ ایک دوسرے سے طرار ثابت
ہو تو اس وقت متصور ہو سکتا ہے کہ قسم اٹھانے کے بعد گواہ پیش کئے جائیں۔ ابن المنیر فرماتے ہیں جب جموئی قسم سے کسی کا حق ضائع
نہیں ہو تا بلکہ جموئی قسم سے مال لینا منع کیا گیا اب گواہ پیش کرنے پر مدعی اپنے حق کو وصول کرنے کا حقدار ہے تو جب جموئی قسم سے کسی کا
مال حلال نہیں رہا تو جب حق ظاہر ہو جائے تو اسے واپس کرنا واجب ہے۔ اور وہ اس جگہ گواہوں سے ثابت ہو گیا ہے۔ اس حدیث باب سے
احناف پر رد کیا جاتا ہے کہ امام صاحب فرماتے ہیں قضاء قاضی ظاہر اور باطن دونوں طرح سے نافذ ہوتی ہے دراصل یہ مسئلہ اختلافی ہے۔
امام صاحب پر اس حدیث سے رد اس لئے نہیں کیا جا سکتا کہ حدیث کا مدار تقریر اور بیان مدعی پر ہے۔ جب گواہ پیش کر دے تو حدیث میں
اس کے بارے میں کچھ بیان نہیں ہے۔ دوسرا مسئلہ اختلافی یہ ہے کہ آیا قاضی اپنے علم کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے یا نہیں۔ امام مالک اور امام
احمد اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قاضی اپنے علم کے مطابق فیصلہ نہ کرے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا اختلاف
ہے۔ یحکم الحاكم بعلمه اور دلائل فریقین کے مط کے ساتھ اوہڑ میں بیان کئے گئے ہیں۔ فار جع الیہ۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جو وعدہ پورا کرنے کا حکم دیتا ہے۔

باب من امر بانحاز الوعد

ترجمہ۔ اور حضرت حسن بصریؒ نے ایسا کیا اور آپؐ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذکر فرمایا کہ وہ وعدے کے سچے تھے۔ ابن اشوع نے وعدے کے مطابق فیصلہ کیا اور اس کو سمرقہ بن جندبؓ سے ذکر فرمایا۔ اور مسور بن مخزومؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے اپنے داماد کے بارے میں سنا فرماتے تھے کہ اس نے میرے ساتھ وعدہ کیا تھا جس کو اس نے میرے ساتھ پورا کر دیا۔ اور امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے

وفعله الحسن و ذکر اسمعيل انه كان صادق الوعد وقضى بن الاشوع بالوعد و ذکر ذلك عن سمرقہ وقال المسور بن مخرمة سمعت النبي ﷺ و ذکر صهرا له قال وعدني فوفى لي قال ابو عبدالله و رایت اسحق بن ابراهيم یحتج بحديث ابن اشوع

اسحاق بن ابراہیم کو دیکھا کہ وہ ابن اشوع کی حدیث سے دلیل پکڑتے تھے۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ خبر دیتے ہیں کہ حضرت ابوسفیانؓ نے مجھے خبر دی کہ ہرقل بادشاہ روم نے ان سے کہا کہ میں نے تجھ سے سوال کیا تھا کہ آپ تمہیں کس چیز کا حکم دیتے تھے۔ تو نے کہا کہ وہ تمہیں نماز۔ سچائی۔ پاکدامنی اور وعدہ و فائی اور امانت کی ادائیگی کا حکم دیتے ہیں۔ اس نے کہا یہی نبی کی صفت ہوتی ہے۔

حدیث (۲۴۹۳) حدثنا ابراهيم بن حمزة الخ ان عبدالله بن عباس اخبره قال اخبرني ابو سفين ان هرقل قال له سالتك ماذا يامرکم فزعمت انه امرکم بالصلوة والصدق والعفاف والوفاء بالعهد و اداء الامانة قال وهذه صفة نبي

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ منافق کی تین نشانیاں ہیں۔ جب بات کرے تو جھوٹ بولے جب اس کے ہاں امانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔ اور جب وعدہ کرے تو خلاف کرے۔

حدیث (۲۴۹۴) حدثنا قتيبة الخ عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال اية المنافق ثلث اذا حدث كذب واذا وامن خان واذا واعد اخلف

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ جب جناب نبی اکرم ﷺ کی وفات ہو گئی تو حضرت علاء بن الحضرمیؓ کی طرف سے حضرت ابو بکرؓ کو مال پہنچا تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا

حدیث (۲۴۹۵) حدثنا ابراهيم بن موسى الخ عن جابر بن عبدالله قال لما مات النبي ﷺ جاء ابا بكر مال من قبل العلاء بن الحضرمي

جس شخص کا جناب نبی اکرم ﷺ پر کوئی قرضہ ہو۔ یا آپ کی طرف سے کسی کیلئے کوئی وعدہ ہو تو ہمارے پاس آئے۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں نے آ کر کہا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے میرے ساتھ وعدہ فرمایا تھا کہ وہ مجھے اس طرح دیں گے۔ آپ نے اپنے دونوں ہاتھ تین مرتبہ پھیلا دیئے تو حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھوں میں ان کو گنا تو وہ پانچ سو درہم تھے پھر پانچ سو درہم دیئے بعد ازاں پانچ سو درہم دیئے۔

فقال ابو بكر من كان له على النبي ﷺ دين او كانت له قبله عدة فليأتنا قال جابر فقلت وعدني رسول الله ﷺ ان يعطيني هكذا وهكذا فبسط يديه ثلث مرات قال جابر فعلمني يدي خمس مائة ثم خمس مائة ثم خمس مائة

ترجمہ۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے کہ میرے سے حیرہ والوں کے ایک یہودی نے پوچھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دونوں مدتوں میں سے کون سی مدت پوری کی میں نے کہا کہ میں اس وقت تک نہیں بتلا سکتا جب تک عرب کے بڑے عالم کے پاس آ کر نہ پوچھ لوں۔ چنانچہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے آ کر پوچھا تو انہوں نے فرمایا جو مدت ان میں زیادہ اور عمدہ تھی اسے پورا کیا۔ بے شک اللہ کا رسول جب کوئی بات کہتا ہے تو اسے پورا کرتا ہے۔

حدیث (۲۴۹۶) حدثنا محمد بن عبدالرحيم الخ عن سعيد بن جبیر قال سألني يهودي من اهل الحيرة اى الاجلين قضى موسى قلت لا ادري حتى قدم على حبر العرب فاساله فقدمت فسالت ابن عباس فقال اقضى اكثرهما واطيبهما ان رسول الله ﷺ اذا قال فعل

تشریح از قاسمی۔ نذر صہر آدہ حضرت ابو العاص بن الربیع تھے جو حضرت زینب بنت رسول اللہ ﷺ کے

خاندان تھے۔ حدیث ابن اشوع بھی سمرۃ بن جبیر کی روایت ہے۔ جس میں وعدہ کو پورا کرنے کا حکم ہے۔

وعد لي رسول الله ﷺ ان يعطيني هكذا وهكذا فبسط يديه ثلث مرات قال جابر فعلمني يدي خمس مائة ثم خمس مائة ثم خمس مائة

وعدے پورے کر دیئے۔ چنانچہ حضرت جابرؓ سے آپ کے وعدہ پر گواہ طلب کئے بغیر وعدہ پورا کر دیا۔

اکثرهما وہ عشم سنین ہے۔ اقل آٹھ سال تھے اور اطیب علی نفس شعیب علیہ السلام تھے۔ اس باب میں حضرت

موسیٰ علیہ السلام کی روایت کے ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے دس سال پورا کرنے کا وعدہ نہیں کیا تھا۔ لیکن پھر بھی اس کو

پورا کر دکھایا۔ تو فاء وعدہ کی تاکید ہوگئی۔ اگر اذکال ہو کہ باب الوعد کی کتاب الشهادات سے کیا مناسبت ہے۔ تو علامہ کرمائی فرماتے ہیں

کہ وعدہ بھی اپنے آپ پر ایک قسم کی شہادت ہے۔ اس لئے اس باب کو کتاب الشهادات میں لائے ہیں۔

باب لایسئل اهل الشرك عن الشهادة وغيرها

ترجمہ۔ شرک والوں سے نہ تو شہادت کے متعلق
پوچھا جائے گا اور نہ ہی کسی اور کے متعلق

وقال الشعبي لا تجوز شهادة اهل الملل
بعضهم على بعض لقوله تعالى فاغرينا بينهم العداوة
والبغضاء وقال ابو هريرة عن النبي ﷺ لا تصدقوا
اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالله وما
انزل الایة.....

حدیث (۲۴۶۷) حدثنا يحيى بن بكير
عن عبد الله بن عباس قال يا معشر المسلمين كيف
تسالون اهل الكذب وكتابكم الذي انزل على
نبيه ﷺ احدث الاخبار بالله تقرأ ونه لم يشب
وقد حدثكم الله ان اهل الكتاب بدلوا ما كتب الله
وغيروا بايديهم الكتاب فقالوا هو من عند الله
ليشتروا به ثمنا قليلا افلا ينهاكم ما جاءكم من العلم
عن مسألتهم ولا والله ما راينا منهم رجلا قط
يسالكم عن الذي انزل عليكم.....

ترجمہ۔ اور امام شعبی فرماتے ہیں کہ دوسری ملت والوں کی
گوای ایک دوسرے پر بھی جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے
کہ ہم نے انکے درمیان دشمنی اور بغض کو ڈال دیا ہے اور حضرت
ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے
فرمایا کتاب والوں کی نہ تو تصدیق کرو اور نہ ہی ان کو جھٹلاؤ بلکہ
یہ کہو کہ ہم پر اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اتارا اس پر ایمان لائے ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ
مگر وہ مسلمین تم اہل کتاب سے کیسے سوال کر سکتے ہو۔ جب کہ
تمہاری کتاب جو اپنے نبی پر اتاری گئی وہ تو اللہ تعالیٰ کی تازی
تازی خبریں دینے والی ہے۔ جس کو تم پڑھتے ہو کہ اس میں ابھی
ملاوٹ نہیں ہوئی اور اللہ تعالیٰ تمہیں بیان کر چکا ہے کہ اہل کتاب
نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کو بدل ڈالا اور اپنے ہاتھوں سے اس کتاب
میں اول بدل کر دیا پھر کہنے لگے یہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے
تاکہ اس کے بدلے تھوڑا مول حاصل کریں۔ کیا جو علم تمہیں
اللہ تعالیٰ کی طرف سے آیا اس نے تمہیں ان سے سوال کرنے
سے نہیں روکا۔ اور اللہ کی قسم ایسا نہیں ہے کہ کبھی ہم نے

ان کے کسی آدمی کو دیکھا ہو کہ تم سے اس کتاب کے متعلق سوال کریں جو تم پر اتاری گئی۔

تشریح از قاسمی۔ کفار کی شہادت کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے جمہور کا مذہب یہ ہے کہ ان کی شہادت رد کی جائے گی
اور بعض تابعین فرماتے ہیں مطلقاً ان کی گوای قبول کی جائے گی مگر مسلمانوں کے خلاف قبول نہ ہوگی۔ یہ کو فیوں کا مذہب ہے کہ آپس میں
ایک کی شہادت معتبر ہے اور حسن بصریؒ اور ابن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کسی ملت کی دوسری ملت کے خلاف گوای قبول نہ ہوگی۔ البتہ آپس میں

ایک دوسرے کے متعلق گواہی قبول کی جائے گی جمہور کا استدلال ممن ترضون من الشهداء منکم سے ہے۔ امام شعبی کی طرف یہ قول منسوب ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ کسی ملت کی دوسری ملت کے خلاف گواہی مقبول نہیں ہوگی مگر مسلمانوں کی گواہی تمام ملتوں کے خلاف جائز ہوگی لا تصدقوا اهل الكتاب اس سے امام بخاری کی غرض ان لوگوں پر رد کرنا ہے جو اہل کتاب کی شہادت کو قبول کرتے ہیں امام بخاری بتا رہے ہیں کہ جب ان کی اخبار قبول نہیں تو شہادت کیسے قبول ہوگی جب کہ باب الشہادت باب الروایۃ بہت تنگ ہے۔

ترجمہ۔ مشکل کاموں میں قرعہ ڈالنا

باب القرعة فی المشکلات

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جب کہ وہ لوگ اپنی قلمیں ڈال رہے تھے کہ کون بی بی مریم کی کفالت کرے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے قرعہ ڈالا دریا کے بہاؤ کے ساتھ دوسری قلمیں بیہ گئیں لیکن زکریا کا قلم بہاؤ کے اوپر کو چڑھا تو زکریا نے بی بی مریم کی کفالت قبول فرمائی۔ ساہم کے معنی اقرع یعنی قرعہ اندازی کے ہیں تو ہو گئے وہ مغلوبین میں سے اور حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے کسی قوم پر قسم پیش کی تو قسم اٹھانے میں جلدی کرنے لگے پس آپ نے حکم دیا کہ ان کے درمیان قرعہ اندازی کی جائے جس کا قرعہ نکلے وہی قسم اٹھائے۔

وقوله تعالیٰ اذ یلقون اقلامہم ایہم یکفل مریم
وقال ابن عباس اقرعوا فجرت الاقلام مع الجریة
وعال قلم ذکر یاء الجریة فکفلہا زکریاء وقوله
فساہم اقرع فکان من المدحضین من المسہمین
وقال ابو ہریرۃ عرض النبی ﷺ علی قوم الیمین
فاسرعوا فامر ان یشہم بینہم ایہم یحلف
کسی قوم پر قسم پیش کی تو قسم اٹھانے میں جلدی کرنے لگے پس آپ نے حکم دیا کہ ان کے درمیان قرعہ اندازی کی جائے جس کا قرعہ نکلے وہی قسم اٹھائے۔

ترجمہ۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ کی حدود کے بارے میں چپ سادھنے والا اور ان حدود میں پڑنے والے کی مثال اس قوم جیسی ہے جنہوں نے کشتی کے بارے میں قرعہ اندازی کی۔ بعض تو کشتی کے نچلے حصے میں چلے گئے۔ اور بعض اوپر کے حصے میں۔ پس جو لوگ نچلے حصے میں تھے وہ پانی لینے کیلئے اوپر والوں کے پاس سے گزرے جس سے ان کو تکلیف پہنچی۔ پس نیچے والے نے ایک کلباڑا لے کر کشتی کے نچلے حصے کو سوراخ کرنے لگا پس وہ لوگ اس کے پاس آ کر پوچھنے لگے کہ یہ تمہیں کیا ہو گیا ہے۔

حدیث (۲۴۹۸) حدثنا عمر بن حفص الخ
انہ سمع النعمان بن بشیرؓ یقول قال النبی ﷺ
مثل المدھن فی حدود اللہ والواقع فیہا مثل قوم
استھموا سفینۃ فصار بعضهم فی اسفلھا وصار
بعضھم فی اعلاھا فکان الذی فی اسفلھا یمرون
بالماء عل الذین فی اعلاھا فتأذوا بہ فاخذ فاسا
فجعل ینقر اسفل السفینۃ فاتوہ فقالوا مالک قال
تأذیتم بی ولا بدلی من الماء فان اخذوا علی یدیہ

اس نے کہا میری وجہ سے تم کو تکلیف پہنچتی ہے۔ اور مجھے پانی کی ضرورت ہے۔ پس اگر ان لوگوں نے اس کا ہاتھ پکڑ کر روک لیا

تو اس کو بھی نجات دیں گے۔ اور اپنے آپ کو بھی چالیں گے۔ اگر انہوں نے اس شخص کو اپنے حال پر چھوڑ دیا تو اس کو بھی ہلاک کریں گے اور خود بھی ہلاک ہوں گے۔

ترجمہ۔ حضرت ام العلاءؓ انصاری عورتوں میں سے ایک عورت تھی جس نے جناب نبی اکرم ﷺ سے بیعت کی تھی وہ خبر دیتی ہیں کہ جب مہاجرین کی رہائش کے لئے انصار نے قرعہ اندازی کی تو حضرت عثمان بن مظعونؓ کا قرعہ رہائش کیلئے ہمارے یہاں کے لئے نکلا حضرت ام العلاءؓ فرماتی ہیں کہ حضرت عثمان بن مظعونؓ ہمارے یہاں رہائش پذیر رہے۔ ایک مرتبہ وہ بیمار ہوئے تو ہم ان کی تیمارداری کرتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ وفات پا گئے۔ ہم نے ان کو انہیں کے کپڑوں میں دفن کر دیا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے تو میں نے کہا اے ابوسائب (عثمانؓ) تم پر اللہ کی رحمت ہو میں تم پر گواہی دیتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہیں ضرور اعزاز بخشے گا۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے مجھ سے فرمایا تمہیں کیا پتہ کہ اللہ تعالیٰ اسے عزت و اکرام دیں گے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں واقعی میں نہیں جانتی تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم! حضرت عثمانؓ کو موت آنچکی۔ میں بھی اس کے لئے اللہ تعالیٰ سے بھلائی کی امید کرتا ہوں اللہ کی قسم! میں اللہ کا رسول ہوں۔ اس کے باوجود مجھے علم نہیں ہے کہ اس کے ساتھ کیا ہوگا۔ وہ فرماتی ہیں اللہ کی قسم اس کے بعد پھر میں نے کسی کو پاکباز ظاہر نہیں کیا البتہ میں اس کے غم میں

انجوه و نجوانفسهم وان ترکوا اهلکوه و اهلکوا انفسهم

حدیث (۲۴۹۹) حدثنا ابو الیمان الخ حدثنی خارجه بن زید الانصاری ان ام العلاء امراة من نسائهم قد بايعت النبی ﷺ اخبرته ان عثمان بن مظعون طار لهم سهمه فی السکنی حین اقرعت الانصار سکنی المهاجرین قالت ام العلاء فسکن عندنا عثمان بن مظعون فاشتکی فمرضناه حتی اذاتوفی وجعلناه فی ثیابه دخل علینا رسول اللہ ﷺ فقلت رحمة الله علیک ابالسائب فشهدتی علیک لقد اکرمک الله فقال لی النبی ﷺ وما یسرک ان الله اکرمه فقلت لا ادری بابی انت یا رسول الله فقال رسول الله ﷺ اما عثمان فقد جاءه والله الیقین وانی لارجوا له الخیر والله ما ادری وانا رسول الله ما یفعل به قالت فوالله لا ازکی احداً بعده ابداً واحزننی ذلك قالت فنمت فاریت لعثمان عینا تجری فحنت الی رسول الله ﷺ فاخبرته فقال ذلك عمله

رہتی تھی۔ فرماتی ہیں کہ مجھے نیند آگئی تو مجھے حضرت عثمانؓ کے لئے ایک چشمہ خواب میں دکھایا گیا جو جاری تھا۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی خبر دی۔ تو آپؐ نے ارشاد فرمایا یہ چشمہ اس کا عمل ہے جو جاری ہے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ ما یفعل بہ ای بعثمانؓ کیونکہ وحی کے بغیر تو آپؐ کو علم نہیں ہوتا اس بارے میں وحی نہیں آئی تھی اس لئے آپؐ نے یہ جواب دیا۔ باقی حضرت عثمانؓ آل ام العلاء میں رہائش پذیر ہو گئے تھے۔

ذلک عملہ عمل کو پانی سے تعبیر کیا گیا۔ یہ اس لئے کہ ہر میت کے اعمال اس کی موت کے ساتھ ختم ہو جاتے ہیں۔ البتہ وہ شخص جو رابطہ فی سبیل اللہ ہو کر مرے اس کے عمل قیامت کے دن تک بڑھتے رہتے ہیں۔

فوائد حدیث اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شخص کے متعلق یقینی طور پر جنتی ہونے کا قول نہ کیا جائے۔ ہاں جن کیلئے نص وارد ہو۔ جیسے عشرہ مبشرہ و صحابہ کرامؓ ہیں ان کے متعلق معارت وارد ہو چکی ہے۔ اس لئے ان کو جنتی کہا جاتا سکتا ہے۔ دوسری دلیل اس میں یہ ہے کہ وہ فقراء جن کا نہ مال ہو اور نہ ہی ان کا کوئی ٹھکانا ہو۔ مال اور منزل مباح کر کے ان سے بھائی چارے کا اظہار کرنا چاہیے۔ تیسرا فائدہ قرعہ اندازی کا اثبات ہے۔ اور چوتھا فائدہ یہ ہے کہ میت کیلئے دعا کرنا جائز ہے۔ التہجیر کے معنی تبکیر یعنی نماز کیلئے جلدی جانا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ

ﷺ جب کسی سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ اندازی فرماتے۔ پس جس کا قرعہ نکل آتا اس کو اپنے ہمراہ لے جاتے تھے اور ان بیویوں میں سے ہر ایک کیلئے ایک دن اور ایک رات مقرر فرماتے تھے سوائے حضرت سودہ بنت زمعہؓ کے کہ جنہوں نے اپنی باری کے دن رات حضرت عائشہؓ زوجہ النبی ﷺ کو ہمہ کر دیئے تھے۔ جس سے وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی رضامندی طلب کرنا چاہتی تھی۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر لوگوں کو اس ثواب کا علم ہو جاتا جو اذان کہتے ہیں اور پہلی صف میں کھڑے ہوتے ہیں پھر اسکے حاصل کرنے کیلئے قرعہ اندازی کرتے۔ تو وہ ضرور قرعہ اندازی کریں گے۔ اگر اس ثواب کا علم ہو جائے تو دوپہر کی نماز

حدیث (۲۵۰۰) حدثنا محمد بن مقاتل بن

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد سفرا اقرع بین نسائه فایتھن خرج سهمها خرج بہامعہ وکان یقسم لكل امرأة منھن یومها ولیلتها غیر ان سودة بنت زمعة وھبت یومها ولیلتها لعائشة زوج النبی ﷺ تبغی بذلك رضا رسول اللہ ﷺ.....

حدیث (۲۵۰۱) حدثنا اسمعیل الخ عن ابی ہریرة

ان رسول اللہ ﷺ قالوا لو یعلم الناس ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یتھموا علیہ لاسھموا ولو یعلمون ما فی التھجیر لاستبقوا الیہ ولو یعلمون ما فی العتمة والصبح لاتھموا ولو حبوا ..

جلدی پڑھتے اور اگر اس کے ثواب کا علم ہو جاتا جو عشاء کی نماز اور صبح کی نماز ادا کرنے میں ہے تو وہ گھنٹوں کے بل بھی چل کر ان دونوں نمازوں کی طرف آتے۔

تشریح از قاسمی - کتاب الشهادات میں قرعہ اندازی کو اس مناسبت سے بیان کیا کہ جس طرح سے گواہوں کے ذریعہ مقدمات کا فیصلہ ہوتا ہے۔ اس طرح قرعہ اندازی بھی فیصلہ کن ثابت ہوتی ہے۔ اور اس سے حقوق پورے ہوتے ہیں۔ اور جھگڑے ختم کئے جاتے ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الصلح

ترجمہ۔ باب جو کچھ لوگوں کے درمیان

صلح کو کرنے کے بارے میں وارد ہوا ہے۔

باب ماجاء فی الاصلاح

بین الناس۔

ترجمہ۔ مگر جو شخص صدقہ کا حکم دے یا کسی نیک کام کا حکم دے یا لوگوں کے درمیان صلح کرائے۔ آیت ختم ہوئی۔ اور امام کا اپنے اصحاب کو لے کر ان مواقع کی طرف جانا تاکہ لوگوں کے درمیان صلح کرائیں۔

وقول الله تعالى لاخير في كثير من نجواهم
الامن امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس
الاية .. وخروج الامام الى المواضع ليصلح
بين الناس باصحابه ...

ترجمہ۔ حضرت سهل بن سعدؓ سے مروی ہے کہ بنی عمرو بن عوف کے کچھ آدمیوں کے درمیان کچھ جھگڑا ہو گیا تو جناب نبی اکرم ﷺ اپنے اصحابؓ میں سے کچھ لوگوں کو لے کر ان کے پاس گئے تاکہ ان کے درمیان صلح کرائیں۔ نماز کا وقت ہو گیا ابھی تک آپؐ واپس نہ آئے تو حضرت بلالؓ نے نماز کی اذان پڑھی تب بھی آپؐ نبی اکرم ﷺ نہ پہنچ سکے تو حضرت بلالؓ حضرت ابو بکرؓ کے پاس تشریف لائے تو بتلایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ روک دیئے گئے۔ اور نماز کا وقت ہو چکا ہے تو کیا آپؐ لوگوں کی امامت کا فریضہ انجام دیں گے۔ آپؐ نے فرمایا ہاں اگر آپؐ چاہیں تو۔ تو حضرت بلالؓ نے تکبیر کہی تو حضرت ابو بکرؓ آگے بڑھے بعد ازاں آپؐ نبی اکرم ﷺ تشریف لا کر صفوں میں چلنے لگے یہاں تک کہ پہلی صف میں آ کر کھڑے ہو گئے تو لوگوں نے تالی پٹینا شروع کر دی یہاں تک کہ بہت مرتبہ تالی چائی۔ حضرت ابو بکرؓ کی عادت یہ تھی کہ وہ نماز میں ادھر ادھر متوجہ نہیں ہوا کرتے تھے۔ کثرت تالی کی وجہ سے ادھر دیکھا تو جناب نبی اکرم ﷺ ان کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے۔ آپؐ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے حکم دیا کہ جس طرح وہ نماز پڑھا رہے ہیں پڑھاتے رہیں۔ تو حضرت ابو بکرؓ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی حمد میان کی پھر اٹلے پاؤں آپؐ کے پیچھے آگئے۔ یہاں تک کہ صف میں داخل ہو گئے۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے آگے بڑھ کر لوگوں کو نماز پڑھائی۔ پس جب آپؐ نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے فرمایا اے لوگو! جب نماز میں تمہیں کوئی چیز پیش آجاتی ہے تو تالی جانا کیوں شروع کر دیتے ہو۔ تالی جانا تو عورتوں کے لئے ہے۔

حدیث (۲۵۰۲) حدثنا سعيد بن ابى مریم الخ عن سهل بن سعد ان اناس من بنى عمرو بن عوف كان بينهم شىء فخرج اليهم النبى ﷺ فى اناس من اصحابه يصلح بينهم فحضرت الصلوة ولم يات النبى ﷺ فحاء بلال فاذن بلال بالصلوة ولم يات النبى ﷺ فحاء الى ابى بكر فقال ان النبى ﷺ حبس وقد حضرت الصلوة فهل لك ان تؤم الناس فقال نعم ان شئت فاقام الصلوة فتقدم ابو بكر ثم جاء النبى ﷺ يمشى فى الصفوف حتى قام فى الصف الاول فاخذ الناس بالتصفيح حتى اكلوا وكان ابو بكر لا يكاد يلتفت فى الصلوة فالتفت فاذا هو بالنبى ﷺ فاشار اليه بيده فامرہ يصلى كما هو فرجع ابو بكر يده فحمد الله ثم رجع القهقرى وراه حتى دخل فى الصف وتقدم النبى ﷺ فصلى بالناس فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا ايها الناس اذانا بكم شىء فى صلوتكم اخذتم بالتصفيح انما التصفيح للنساء من نابه شىء فى صلوته فليقل سبحان الله فانه لا يسمعه احد الا التفت يا ابا بكر ما منعك حين اشرت اليك لم تصل بالناس فقال ما كان ينبغي لابن ابى قحافة ان يصلى بين يدي النبى ﷺ ..

تم میں سے جس کو بھی نماز میں کوئی بات پیش آئے تو وہ سبحان اللہ کہے۔ کیونکہ جو بھی اسے سنے گا وہ ادھر متوجہ ہو گا۔ اور اے ابو بکر! جب میں نے تم کو اشارہ کیا تھا تو پھر کس چیز نے آپ کو نماز پڑھنے سے روک دیا۔ انہوں نے فرمایا کہ ابو قحافہ کے بیٹے کو اللہ کے نبی کے آگے نماز پڑھنا لائق اور مناسب نہیں ہے۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ سے کہا گیا کہ اگر آپؐ عبد اللہ بن ابی کے پاس چلے جاتے تو اچھا ہوتا۔ چنانچہ آنحضرتؐ نبی اکرم ﷺ گدھے پر سوار ہو کر اس کی طرف چل پڑے۔ کچھ مسلمان بھی آپؐ کے ہمراہ چل رہے تھے۔ وہ زمین شور تھی جب جناب نبی اکرم ﷺ اس کے پاس پہنچے تو کہنے لگے کہ آپؐ میرے سے الگ رہیں۔ اللہ کی قسم! آپؐ کے گدھے کی بدبو نے تو مجھے بہت تکلیف پہنچائی ہے۔ ان میں سے انصار کے ایک آدمی نے کہا۔ اللہ کی قسم جناب رسول اللہ ﷺ کے گدھے کی بو تیرے سے اچھی ہے تو عبد اللہ کی قوم کے آدمیوں میں سے ایک غضب ناک ہوا دونوں نے ایک دوسرے کو گالی دینا شروع کر دی۔ تو ان ہردو کے ساتھ غضب ناک ہو گئے یہاں تک کہ ان دونوں کے درمیان چھڑیوں ہاتھوں اور جوتوں سے لڑائی شروع ہو گئی ہمیں یہ پہنچا کہ یہ آیت اسی بارے میں نازل ہوئی۔ اگر مؤمنین میں سے

حدیث (۲۵۰۳) حدثنا مسدد بن انس قال قيل للنبي ﷺ لو اتيت عبد الله بن ابي فانطلق اليه النبي ﷺ وركب حماراً فانطلق المسلمون يمشون معه وسمى ارض سحنة فلما اتاه النبي ﷺ فقال اليك عنى والله لقد اذاني نتن حمارك فقال رجل من الانصار منهم والله لحمار رسول الله ﷺ اطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فشتما فغضب لكل واحد منهما اصحابه فكان بينهما ضرب بالجرید والایدی والنعال فبلغنا انها انزلت وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بينهما فقال ابو عبد الله هذا مما انت تحت من مسدد قبل ان يجلس ويحدث

دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان صلح کراؤ۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مسدد استاد کے منتخبات میں سے ہے۔ جو بیٹھنے اور حدیث بیان کرنے سے پہلے بیان فرمایا کرتے تھے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ اگر اشکال ہو کہ یہ آیت تو ایک دوسرے موقع پر نازل ہوئی اس میں نازل نہیں ہوئی۔ کیونکہ مسلمان ایک کافر اور منافق عبد اللہ کیلئے کیسے آپس میں لڑ سکتے ہیں۔ تو جواب یہ ہے کہ کوئی مستبعد نہیں۔ ایک تو بھری تقاضا دوسرے قومی غیرت بھی ایک کافر کی حمایت پر آکسانے کا باعث بن سکتی ہے۔ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو معنی ہوں گے ایسے واقعات کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ یا یہ آیت نازل ہو چکی تھی۔ آنحضرتؐ نے اس آیت پر عمل کرتے ہوئے ان دونوں فریقین میں صلح کرا دی۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ صلح - مصالحت کا اسم مصدر ہے۔ صلاح فساد ہے۔ اور شریعت میں یہ ایک عقد و معاہدہ ہے جس کے ذریعہ مدعی اور مدعی علیہ کے درمیان جھگڑا ختم کرایا جاتا ہے۔ پھر حافظؒ فرماتے ہیں کہ صلح کنی اقسام ہے۔ ۱/ صلح المسلم مع الکافر ۲/ صلح بین الزوجین یعنی خاوند بیوی کے درمیان صلح کرنا۔ ۳/ فرقہ باغی اور عادل کے درمیان صلح ۴/ دو غضب ناک آدمیوں میں صلح کرنا۔ ۵/ صلح فی الجراح کہ زخمی کرنے پر قصاص کی بجائے مال پر صلح کرائی جائے۔ ۶/ صلح القطع الخصومة آئندہ جھگڑانہ ہو۔ املاک میں یا مشترک چیزوں میں جیسے راستے سڑکیں وغیرہ اس پر اصحاب فقہ نے تفصیلی بحث فرمائی ہے۔ امام بخاریؒ نے ان اقسام میں سے اکثر کے لئے ترجمہ قائم کیا ہے۔ ان بطلان فرماتے ہیں کہ آیت کے نزول کا سبب رئیس المنافقین عبد اللہ کے لئے مسلمانوں کا لڑنا محال ہے۔ لہذا یہ لڑائی کسی اور موقع پر اوس اور خزرج کے درمیان واقع ہوئی جسے امام بخاریؒ نے کتاب الاستیذان میں حضرت اسامہ بن زیدؓ سے تفصیلاً نقل فرمایا ہے۔ کہ یہ جھگڑا حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ اور عبد اللہ بن ابی کے درمیان واقع ہوا۔ جس میں ہاتھ پائی کی نوبت آئی۔ پھر حال حضرت شیخ منگوبیؒ نے جو توجیہات بیان فرمائی ہیں وہ اس باب کے مناسب ہیں جو چند ابواب کے بعد آ رہا ہے۔ کہ باب ہل یشیر الامام بالصلح اس جگہ جو علماء کا اختلاف ہے اسے مفصل بیان کیا گیا ہے۔ لیکن میرے نزدیک بہتر توجیہ یہ ہے کہ امام بخاریؒ اس باب سے فقہاء کے اس موقف کو رد فرما رہے ہیں کہ امام اور قاضی کو فیصلہ کرنے کا حق تب ہے جب کہ مقدمہ اس کی عدالت میں دائر ہو۔ اس ترجمہ سے امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ تراض ضروری نہیں ہے۔ بلکہ اگر امام اور قاضی خود جا کر فریقین کے درمیان صلح کرادے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ جیسے آپؐ خود عمر بن عوف میں صلح کرانے کے لئے گئے۔

ترجمہ۔ وہ شخص جھوٹا نہیں ہے جو کچھ ان کہی

باتیں کہہ کر لوگوں کے درمیان صلح کرادے

باب لیس الکاذب الذی

یصلح بین الناس

حضرت ام کلثومؓ بنت عقبہ خیر دیتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے میں نے سنا فرماتے تھے کہ وہ شخص جھوٹا نہیں ہے جو لوگوں کے درمیان صلح کراتا ہے۔ پس وہ خیر کو پہنچاتا ہے۔ یا خیر اور بھلائی کی بات کہتا ہے۔

حدیث (۲۵۰۴) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله انه ان ام كلثوم بنت عقبه اخبرته انها سمعت رسول الله ﷺ يقول ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فينمي خيرا او يقول خيرا

تشریح از قاسمیؒ - ترجمہ میں کاذب کا لفظ ہے اور حدیث میں کذاب وارد ہوا ہے۔ جس سے امام بخاریؒ بتانا چاہتے ہیں کہ مبالغہ مراد نہیں۔ بلکہ معنی یہ ہیں کہ ایسے صلح کن آدمی میں کاذب کا اطلاق نہیں ہوگا جس سے معلوم ہو کہ خیر کی نیت سے مصالحت کرانے والا ایسے الفاظ کہہ سکتا ہے جو کہنے والے نے نہیں کہے۔ تاکہ دونوں کے درمیان صلح جائے۔

باب قول الامام لاصحابه

اذہبوا بنا نصلح

ترجمہ۔ امام کا اپنے ساتھیوں سے کہنا کہ ہمیں لے چلو تاکہ ہم صلح کرادیں۔

حدیث (۲۵۰۵) حدثنا محمد بن عبد الله الخ عن سهل بن سعد ان اهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فاخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال اذهبوا بنا نصلح بينهم

ترجمہ۔ حضرت سهل بن سعدؓ سے مروی ہے کہ قبائلوں نے لڑنے لگے یہاں تک کہ ایک دوسرے پر پتھر اور شروع کر دیا۔ جس کی جناب رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی گئی آپ نے ارشاد فرمایا ہمیں لے چلو تاکہ ہم ان کے درمیان صلح کرادیں۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ اس ترجمہ سے امام بخاریؒ کی غرض یہ ہے کہ اگرچہ امام کا کام مزادینا اور کاروائی کرنا ہے لیکن اگر وہ فریقین میں صلح کرادے تو بہتر اور اولیٰ ہے۔ اسی کو مولانا ذکریاؒ نے الاوجه عندی کہہ کر بیان فرمایا ہے۔

باب قول الله تعالى ان يصلحا

بينهما صلحا والصلح خير

ترجمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دونوں حاکم اور نمائندے خاندان بیوی کے درمیان صلح کرادیں اور صلح بہتر ہے۔

حدیث (۲۵۰۶) حدثنا قتیبہ بن سعید الخ عن عائشة وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً واوعراضاً قالت هو الرجل يرى من امراته مالا يعجبه كبر او غيره فيريد فراقها فتقول امسكني واقسم لي ماشئت قالت فلا باس اذا تراضيا

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یہ آیت جس کا ترجمہ ہے کہ اگر کسی عورت کو اپنے خاندان سے اٹھان یا بے رخی کا خطرہ لاحق ہو تو فرمایا اس سے وہ شخص مراد ہے کہ جو اپنی بیوی سے کوئی ایسی چیز دیکھے جو اسے پسند نہیں۔ مثلاً بڑھاپا یا کسی قسم کی بد خلقی جو اسے ناپسند ہے جسکی وجہ سے وہ اپنی بیوی کو اپنے سے جدا کرنا چاہتا ہے بیوی کے کہ مجھے اپنے پاس رہنے دو اور میری باری کے متعلق جو آپ چاہیں فیصلہ کریں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں اس میں کوئی حرج نہیں۔ جب خاندان بیوی آپس میں راضی ہو جائیں۔

باب اذا اصطلحوا على صلح جور

فالصلح مردود

ترجمہ۔ جب لوگ کسی ظلم پر صلح کر لیں وہ رد کی جائے گی۔

حدیث (۲۵۰۷) حدثنا ادم الخ عن ابی هريرة

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور زید بن خالد الجہنیؓ دونوں فرماتے ہیں

کہ ایک دیہاتی آکر کہنے لگا اے اللہ کے رسول! ہمارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ فرمائیں تو اسکا حریف بھی اٹھ کر کہنے لگا حضرت! اس نے سچ کہا۔ ہمارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق آپ فیصلہ فرمائیں جس پر دیہاتی نے کہا کہ میرا بیٹا اس کے پاس مزدور تھا جس نے اس کی بیوی سے زنا کر لیا۔ لوگوں نے مجھے کہا کہ تیرے بیٹے پر رجم کرنا ہے۔ تو میں نے رجم کی جائے اپنے بیٹے کی طرف سے سو۰۰ بھریاں اور ایک باندی کفارہ ادا کرنے کا ارادہ کیا۔ پھر میں نے علم والوں سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ تیرے بیٹے کے اوپر تو سو۰۰ کوڑے اور ایک سال جلا وطنی کی سزا ہے۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تمہارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کرتا ہوں لیکن باندی اور بھریاں تو تجھ پر واپس کی جائیں اور تیرے بیٹے پر سو۰۰ کوڑے کی سزا اور ایک سال کی جلا وطنی ہے۔ اور ایک آدمی سے

آپ نے فرمایا اے انیس! دیکھو صبح سویرے اس کی بیوی کے پاس جا کر اسے سنگسار کر دو۔ چنانچہ حضرت انیس صبح صبح ان کے پاس گئے اور اسے سنگسار کر دیا۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے ہمارے اس دین میں کوئی ایسی رسم پیدا کی جو اس دین میں سے نہیں ہے۔ تو وہ مردود ہوگی۔

حدیث (۲۵۰۸) حدثنا یعقوب بن محمد بن
عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ من احدث
فی امرنا هذا ماليس فيه فهوردٌ

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اما الولیة والغنم ردّ علیک یہ محل ترجمہ ہے۔ جو صلح کے معنی میں اس طرح ہے۔ کہ حد شرعی کی جائے مزدور پر یہ سزا رکھی گئی۔ چونکہ شریعت میں ایسا کرنا جائز نہیں ہے تو یہ ظلم ہو جس کو آپ نے ردّ فرمایا کہ شرط غیر مشروع باطل ہے۔

تشریح از قاسمی۔ یا انیس الخ ان کی تخصیص اسلئے کی گئی کہ وہ عورت کے قبیلہ کے آدمی تھے اور وہ لوگ کسی غیر قبیلہ کا

فیصلہ مانتے نہیں تھے۔ اور مفصل قصہ میں مر قوم ہے کہ اگر وہ عورت اعتراف کرے تو قاذف پر حد قذف نہ ہوگی۔ بلکہ عورت پر رجم ہوگا کیونکہ وہ شادی شدہ تھی زانیہ کنوارہ تھا۔ اس لئے اس کو کوڑے لگانے کی سزا دی گئی۔ اور دوسری روایت کے بارے میں ابن حجرؒ فرماتے ہیں من احدث کا مطلب ہے کہ جس شخص نے دین میں کسی ایسی رسم کا اختراع کیا جس کی کوئی اصل نہیں ہے تو اس کی طرف کوئی توجہ نہ کی جائے گی۔ یعنی نہ کتاب اللہ سے اس کی سند ہے۔ اور نہ ہی سنت رسول سے۔ نہ ظاہر۔ نہ خفی اور نہ ہی ملفوظ ہے۔ اور نہ ہی مستنبط ہے تو وہ مردود ہے۔

ترجمہ۔ صلح کو کیسے لکھا جائے۔ یہ وہ معاہدہ ہے جو فلان بن فلان اور فلان بن فلان کے درمیان ہو اگرچہ اس کا نسب میان نہ کرے تو کسی قبیلہ کا نام لے اور نہ ہی اسکے دادا پر دادے کا ذکر کرے۔

باب کیف یکتب هذا صلح فلان

بن فلان و فلان بن فلان وان لم ینسبہ الی قبیلته اونسبہ۔

ترجمہ۔ حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ والوں سے صلح فرمائی کہ صلح نامہ ان کے درمیان حضرت علیؓ نے لکھنا شروع کیا۔ تو لکھا محمد رسول اللہ! مشرکوں نے کہا کہ ہم تو محمد رسول اللہ نہیں لکھنے دیں گے اگر آپ اللہ کے رسول ہوتے تو ہم آپ سے قتل و قتل نہ کرتے۔ تو آپ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ اس کو مٹا دو۔ حضرت علیؓ نے جواب میں فرمایا کہ میں تو وہ شخص نہیں ہوں جو اس کو مٹا دے۔ پس جناب رسول اللہ نے اسے اپنے ہاتھ سے مٹا دیا۔ اور ان سے ان شرائط پر صلح کر لی۔ کہ آپ اور آپ کے صحابہ کرام تین دن کے لئے مکہ میں داخل ہوں گے۔ اور داخلہ بھی جلیبان السلاح کے ساتھ ہو گا۔ انہوں نے پوچھا

حدیث (۲۵۰۹) حدثنا محمد بن بشار الخ

قال سمعت البراء بن عازبؓ قال لما صلح رسول الله ﷺ اهل الحديبية كتب علي بينهم كتابا فكتب محمد رسول الله ﷺ فقال المشركون لانكتب محمد رسول الله لو كنت رسولا لم نقاتلك فقال لعلي ما انا بالذي امحاه فمحاه رسول الله ﷺ بيده وصالحهم علي ان يدخل هو واصحابه ثلثة ايام ولا يدخلوها الا بجلبان السلاح فسالوه ماجنبان السلاح فقال القراب بما فيه

یہ جلیبان السلاح کیا چیز ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ چمڑے کا نیام ہے جس میں تلوار ہوگی۔

ترجمہ۔ حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے عمرہ ادا کرنے کا ارادہ فرمایا تو مکہ والوں نے آپ کو مکہ میں

حدیث (۲۵۱۰) حدثنا عبيد الله بن موسى الخ

عن البراءؓ قال اعتمر النبي ﷺ في ذي القعدة

داخل ہونے سے روک دیا یہاں تک کہ ان لوگوں نے آپ سے ان شرائط پر صلح کر لی کہ ایک تو یہ کہ آپ آئندہ سال تین دن تک مکہ میں قیام فرمائیں گے۔ جب صلح نامہ لکھنے لگے تو لکھا کہ یہ وہ معاہدہ ہے جس پر محمد رسول اللہ ﷺ نے صلح فرمائی ہے مشرکین کہنے لگے کہ ہم تو اس رسالت کا قرائن نہیں کریں گے۔ پس اگر ہمیں یقین ہو تا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ کو کبھی نہ روکتے۔ لیکن آپ تو محمد بن عبد اللہ ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میں اللہ کا رسول بھی ہوں اور محمد بن عبد اللہ بھی ہوں۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ آپ رسول اللہ کا لفظ منادیں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا نہیں۔ اللہ کی قسم! میں تو کبھی آپ کا نام نہیں منادوں گا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے خود خط کو لے لیا اور لکھا یہ دستاویز ہے۔ جس پر محمد بن عبد اللہ ﷺ نے صلح کی ہے۔ کہ وہ مکہ میں ہتھیار لے کر داخل نہیں ہوں گے مگر وہ اپنے نیام میں ہوں گے اگر مکہ والوں میں سے کوئی بھی آپ کے ساتھ جانے کو تیار ہوگا تو آپ اسے مکہ والوں سے نکال کر نہیں لے جا سکیں گے۔ اور اگر آپ کے ساتھیوں میں سے کوئی شخص مکہ میں رہنا چاہے تو آپ اسے نہیں روکیں گے۔ پس جب آپ مکہ میں داخل ہو گئے عمرہ ادا کیا۔ جب مدت تین دن گزر چکے تو وہ لوگ حضرت علیؓ کے پاس آئے کہنے لگے کہ آپ اپنے رفیق سے کہیں کہ اب وہ ہمارے پاس سے چلے جائیں کیونکہ مدت معاہدہ گزر چکی ہے۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ مکہ سے روانہ ہونے لگے تو حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی بچھا چھا کہہ کر پیچھا کرنے لگی۔ جس کو حضرت علیؓ نے لے لیا۔ اور اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت فاطمہؓ سے فرمانے لگے کہ اسے پکڑ لو یہ تمہاری چچا زاد لڑکی ہے جسے میں نے اٹھالیا ہے۔

فابی اهل مكة ان يدعوہ یدخل مكة حتی قاضهم علی ان یقیم بها ثلثة ایام فلما کتبوا الكتاب کتبوا هذا ما قاضی علیہ محمد رسول اللہ ﷺ فقالوا لانقربها فلو نعلم انک رسول اللہ مامنعناک لکن انت محمد بن عبد اللہ یمان ان رسول اللہ وانا محمد بن عبد اللہ ثم قال لعلی امح رسول اللہ قال لا والله لا امحوک ابدأ فاخذ رسول اللہ ﷺ الكتاب فکتب هذا ما قاضی علیہ محمد بن عبد اللہ لا یدخل مكة سلاح الی فی القراب وان لا ینخرج من اهلها باحد ان اراد ان یتبعه وان لا یمنع احداً من اصحابه اراد ان یقیم بها فلما دخلها ومضى الاجل اتوا علیا فقالوا قال لصاحبک اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبی ﷺ فتبعتهم ابنة حمزة یاعم یاعم فتناولها علی فاخذ بیدها وقال لفاطمة دونک ابنة عمک حملتها فاخصم فیها علی وزید وجعفر فقال علی انا احق بها وهی ابنة عمی وقال جعفر ابنة عمی وخالتها تحتی وقال زید ابنة اخی فقضى بها النبی ﷺ لخالتها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلی انت منی وانا منک وقال لجعفر اشبهت خلقی وخلقی وقال لزید انت اخونا ومولانا.....

اس لڑکی کے بارے میں حضرت علیؑ حضرت زیدؑ اور حضرت جعفرؑ میں جھگڑا کھڑا ہو گیا۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں میں اس لڑکی کا زیادہ حقدار ہوں۔ کیونکہ یہ میرے چچا کی بیٹی ہے۔ حضرت جعفرؑ فرماتے ہیں کہ میرے بھی چچا کی بیٹی ہے۔ اور اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے۔ حضرت زیدؑ فرماتے تھے کہ میرے بھائی کی بیٹی ہے جس کا فیصلہ آپؑ نے خالہ کے حق میں دیا۔ فرمایا خالہ پرورش کرنے میں ماں کی جگہ ہوتی ہے۔ اور حضرت علیؑ سے فرمایا تو میرے سے اور میں تیرے سے ہوں۔ یعنی ہم تو ایک ہی ہیں۔ میں نہیں لے رہا تو تم بھی نہ لو۔ اور حضرت جعفرؑ سے فرمایا تم خلقت اور اخلاق میں میری مانند ہو۔ اور حضرت زیدؑ سے فرمایا کہ تو ہمارا اسلامی بھائی ہے۔ اور آزاد کردہ غلام ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - ان لم ینسبہ الی قبیلۃ الخ اس جملہ سے امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہے کہ نسب کا بیان کرنا تعین

اور ایہام کو رفع کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ اگر اس کے بغیر یہ مقصد حاصل ہو جائے۔ تو پھر نسب بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

فکتب ہذا ما قاضی صحیح یہ ہے کہ آپؑ آنحضرت ﷺ کی طرف کتابت کی نسبت مجاز ہے۔ اس کو حقیقت پر محمول کر کے

معجزہ قرار دینا مناسب نہیں ہے۔ اس لئے کہ اگر جناب نبی اکرم ﷺ خود اپنے ہاتھ مبارک سے لکھ لیتے تو کفار کو یقین ہو جاتا کہ جب آپؑ لکھنا جانتے ہیں تو ان کو شاعر یا کاتب کنا صحیح ہو جاتا۔ کہ آپؑ کتابوں کا مطالعہ کر کے خبر دیتے ہیں۔ حالانکہ یہ مقصود کے خلاف ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - جب التباس کا خدشہ نہ ہو تو دستاویز میں مشہور نام لکھ دینا کافی ہے۔ جد۔ نسب۔ شہر وغیرہ۔ کا ذکر

کرنا ضروری نہیں۔ فقہاء نے جو قیود بیان کی ہیں وہ التباس کی صورت میں ہیں۔ ورنہ امور کا لکھنا مستحب ہے۔

اسناد الکتابة الیہ مجاز یہ ایک مشہور اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ ہے۔ فکتب ہذا کا لفظ بخاری اور مسلم میں نہیں

ہے۔ اور ابو الولید باجی نے جو ظاہر روایت کو لے کر معجزہ کا دعویٰ کیا ہے علماء اندلس نے اس دور میں ان پر سخت تنقید کی کہ یہ قرآن مجید کی نص کے خلاف ہے۔ ماکنت تتلوا من قبلہ من کتاب ولا تخطہ بیمنک جمہور علماء یہی فرماتے ہیں کہ کاتب حضرت علیؑ تھے جب انہوں نے لفظ رسول اللہ ﷺ سے انکار کیا تو آپؑ نے اس صحیفہ کو لیکر اس پر قلم پھیر دیا۔ اور حضرت علیؑ کو واپس کرتے ہوئے فرمایا کہ اب لکھو یا کتب بمعنی امر بالکتابۃ یعنی امر علیا ان یکتب کہ حضرت علیؑ کو لکھنے کا حکم دیا۔

تشریح از قاسمیؒ - اگر سوال ہو کہ حضرت علیؑ نے آنحضرت ﷺ کے امر کی مخالفت کیوں کی۔ تو کہا جائے گا کہ ان کو

قرینہ سے معلوم ہو گیا کہ یہ امر ایجاب کے لئے نہیں ہے۔

ابنتہ حمزہ مشہور یہ ہے کہ اس کا نام عمارہ تھا۔ اور آپؑ کو یام عم یعنی چچا اس لئے کہا کہ حضرت امیر حمزہؑ اور نبی اکرم ﷺ میں

اخوت رضاع قائم تھی۔ حملہا اس لئے کہ وہ اہل بیت رسول اللہ میں سے تھی۔ زید بن حارثہؑ اور حضرت حمزہؑ میں آپؑ نے مواخاۃ قائم فرمائی تھی۔ اس لئے انہوں نے حضرت حمزہؑ کو بھائی کہا۔ علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ہر ایک کو ایک قسم کی شرافت

عطا فرما کر ان کے دلوں کو خوش کر دیا۔ وہ حالت ہر ایک کے مناسب حال تھی۔ باقی حدیث کی ترجمہ سے مطابقت ظاہر ہے۔ کہ کاتب نے محض رسول اللہ پر اکتفا کیا۔ اب۔ جد۔ بلد وغیرہ کی طرف نسبت نہیں فرمائی۔ کیونکہ اس نام میں کوئی التباس نہیں تھا۔ محمد بن عبد اللہ پر کوئی حرف زائد نہیں لکھا گیا۔ نیز! حضرت جعفرؓ کی زوجہ اور عمارہ کی خالہ کا نام اسماء بنت عمیسؓ تھا۔ اور ان کی والدہ کا نام سلمیٰ بنت عمیسؓ تھا یہ حدیث حضانتہ کے بارے میں قاعدہ کلیہ کا حکم رکھتی ہے۔ کہ جب والدہ نہ ہو تو خالہ ماں کے قائم مقام ہوتی ہے۔ اس لئے اس سے حق حضانتہ پہنچتا ہے۔

ترجمہ۔ مشرکین کے ساتھ صلح کرنا

باب صلح من المشرکین

ترجمہ۔ اس بارے میں ابو سفیان سے مروی ہے اور عوف بن مالکؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ پھر تمہارے اور بنو الاصفہ یعنی رومیوں کے درمیان صلح ہوگی اور اس بارے میں سہل بن حنیفؓ۔ اسماءؓ۔ اور مسورؓ بھی جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حدیبیہ کے موقع پر مشرکین کے ساتھ تین چیزوں پر صلح فرمائی۔ ایک تو یہ کہ جو مشرک آپ کے پاس آئے گا آپ اسے واپس مشرکوں کے پاس لوٹادیں گے۔ اور جو مسلمان ان مشرکوں کے پاس آئے گا اسے وہ واپس نہیں کریں گے۔ دوسری شرط یہ تھی کہ آپ آئندہ سال مکہ میں داخل ہوں گے اور تین دن تک وہاں قیام فرمائیں گے۔ اور مکہ میں داخلہ بغیر ہتھیاروں کے ہوگا۔ البتہ تلوار اپنے نیام میں اور کمان سوائے تیر اپنے ترکش میں ہوں گے حضرت ابو جندلؓ اپنی بیڑیوں سمیت چھوٹے چھوٹے قدم

فیہ عن ابی سفیان وقال عوف بن مالک عن النبی ﷺ ثم عن النبی ﷺ ثم تكون هدنة بينكم وبين بنی الاصفہ فیہ سهل بن حنیف واسماء والمسور عن النبی ﷺ وقال موسى بن مسعود الخ عن البراء بن عازب قال صلح النبی ﷺ المشرکین يوم الحديبية على ثلاثة اشياء على ان من اتاه من المشرکین رده اليهم ومن اتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى ان يدخلها من قابل ويقيم بها ثلاثة ايام ولا يدخلها الا بجلبان السلاح السيف والقوس ونحوه ف جاء ابو جندل يحجل في قيوده فرده اليهم قال لم يذكر مؤمل عن سفیان اباجندل وقال اباجلب السلاح ...

اٹھاتے ہوئے پہنچے۔ تو آپ نے اس کو مشرکوں کی طرف واپس کر دیا۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ مؤمل نے امام سفیان ثوریؒ سے ابو جندل کا واقعہ ذکر نہیں کیا۔ البتہ الاجلب السلاح کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ

حدیث (۲۵۱۱) حدثنا محمد بن رافع الخ عن

ابن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ خرج معتمرأفعال
كفار قريش بينه وبين البيت فنحر هديه وحلق
راسه بالحديبية وقاضاهم ان يعتمرعام المقبل
ولايحمل سلاحا عليهم الا سيوفاً ولا يقيم بها
الاما احبوا فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما
كان صالحهم فلما اقام بها ثلثا امروه ان يخرج
فخرج
.....

عمرہ کرنے کے ارادہ سے روانہ ہوئے تو کفار قریش آپ کے اور
بيت اللہ کے درمیان حائل ہو گئے۔ تو آپ نے اپنی قربانی کو ذبح
فرمایا اور اپنا سر مبارک بھی حدیبیہ میں منڈوا لیا۔ اور ان مشرکین
قریش سے اس بات پر صلح کر لی کہ آپ آئندہ سال عمرہ قضاء
کریں گے اور ان پر ہتھیار اٹھا کر نہیں چلیں گے۔ البتہ تلواریں
نیام میں رہیں گی اور مکہ معظمہ میں جب تک کفار پسند کریں گے
آپ قیام فرمائیں گے۔ چنانچہ آپ نے اگلے سال عمرہ ادا کیا اور
مکہ معظمہ میں اس طرح داخل ہوئے جیسے صلح ہوئی تھی۔

جب تین دن تک آپ نے مکہ میں قیام فرمایا تو انہوں نے چلے جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ آپ روانہ ہو گئے۔

حدیث (۲۵۱۲) حدثنا مسدد الخ عن
سهل ابن ابی حنيفة قال انطلق عبدالله بن سهل
ومحيصة ابن مسعود بن زيد الى خيبر وهي
يومئذ صلح

ترجمہ۔ حضرت سهل بن ابی حنيفة فرماتے ہیں کہ
حضرت عبداللہ بن سهل اور محیصہ بن مسعود بن زید
خیبر کی طرف چلے جب کہ خیبر والوں سے ان دنوں صلح تھی
یعنی یہودیوں کی مسلمانوں سے صلح تھی۔

ترجمہ۔ دیت کے بارے میں صلح کرنا

باب الصلح فی الدية

حدیث (۲۵۱۳) حدثنا محمد بن عبدالله
الانصاری الخ ان انساً حدثهم ان الربيع وهي
ابنة النضر كسرت ثنية جارية فطلبوا الارش
وظلبوا العفو فابوا فاتوا النبي ﷺ فامرهم بالقصاص
فقال انس بن النضر اتكسرت ثنية الربيع يا رسول الله
لا والذي بعثك بالحق لا تكسرت ثنتها فقال يا انس
كتاب الله القصاص فرضي القوم وعفوا

ترجمہ۔ حضرت انسؓ حدیث بیان کرتے ہیں کہ ربیع جو نضر کی
بیٹی تھی اس نے کسی نوجوان لڑکی کا گلادانت توڑ دیا تو اس کے
وارثوں نے تادان اور دیت کا مطالبہ کیا ان لوگوں نے معافی کی
درخواست کی۔ جس کا انہوں نے انکار کر دیا تو یہ لوگ جناب
نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے قصاص لینے
کا حکم دیا جس پر حضرت انس بن النضر نے فرمایا یا رسول اللہ کیا
ربیع کا گلادانت قصاص میں توڑا جائے گا۔ قسم ہے اس ذات کی
جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ایسا نہیں ہوگا یعنی اس کے

اگلے دانت نہیں توڑے جائیں گے۔ آپ نے فرمایا اے انس! کتاب اللہ کا فیصلہ قصاص ہے پس یہ سننے کے بعد قوم راضی ہو گئی اور انہوں نے معافی دے دی۔ پس جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ کے بندوں میں سے بعض ایسے ہوتے ہیں

جو اگر اللہ تعالیٰ پر قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا فرمادیتے ہیں۔ فزاری نے حضرت انسؓ سے یہ الفاظ زائد نقل کئے ہیں۔ کہ قوم راضی ہو گئی۔ اور انہوں نے دیت قبول کر لی۔

تشریح از قاسمی۔ ذبیح یہ حضرت انس بن مالکؓ کی پھوپھی ہیں۔ انس بن النضر حضرت انس بن مالکؓ کے چچا ہیں

احد میں شہید ہوئے۔ جاریہ سے مراد باندی نہیں بلکہ نوجوان عورت مراد ہے۔ لاتکسر یہ حکم کو رد کرنا نہیں ہے۔ بلکہ اللہ کے فضل پر وثوق کرتے ہوئے عدم وقوع کی خبر دینا ہے۔ چنانچہ آپ نے ان من عباد اللہ الخ اسی وجہ سے ارشاد فرمایا کتاب اللہ القصاص یعنی کتاب اللہ القصاص لقولہ تعالیٰ السن بالسن والجروح قصاص۔

قبولوا الارش سے مصنف نے دونوں روایتوں میں تطبیق بیان کر دی کہ ان لوگوں نے قصاص معاف کر کے دیت قبول کر لی ارش اگرچہ تاوان کو کہتے ہیں لیکن یہاں دیت مراد ہے۔

ترجمہ۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت حسن بن علیؓ کو خطاب کر کے فرمایا کہ میرا یہ بیٹا سردار ہے شاید کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ دو بڑے گروہوں کے درمیان صلح کراوے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ان دونوں کے درمیان صلح کراؤ۔

باب قول النبی ﷺ للحسن بن

علیؓ ابنی ہذا سید ولعل اللہ ان یصلح بہ بین فئتين عظیمتین وقولہ جل ذکرہ فاصلحوا بینہما۔۔۔۔

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰؓ فرماتے ہیں میں نے حضرت حسن بصریؓ سے سنا فرماتے تھے کہ اللہ کی قسم! حضرت حسن بن علیؓ۔ حضرت امیر معاویہؓ کے مقابل میں پہاڑوں کے برابر لشکر کی ٹولیاں لائے۔ جس پر عمرو بن العاصؓ نے کہا میں ایسے لشکر کی ٹولیاں دیکھ رہا ہوں کہ وہ اس وقت تک واپس نہیں پھریں گے جب تک کہ اپنے ہمسہم حریفوں کو قتل نہ کر دیں۔ حسن بصریؓ فرماتے ہیں حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا درمیان میں حضرت

حدیث (۲۵۱۴) حدثنا عبد اللہ بن محمد بن عمار عن ابی موسیٰؓ قال سمعت الحسن یقول استقبل واللہ الحسن بن علی معاویة بکتاب امثال الجبال فقال عمر وبن العاص انی لاری کتاب لا تولی حتی تقتل اقرانہا فقال له معاویة وکان واللہ خیر الرجلین ای عمرو ان قتل هؤلاء هؤلاء هؤلاء

حسن بصریؒ کا مقولہ ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ دونوں آدمیوں میں سے بہتر آدمی تھے اسلئے کہ وہ صلح چاہتے تھے اور عمروان کو لڑائی کرنے پر آکساتا تھا تو حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا اے عمرو! کہ اگر ہمارے لشکر نے ان کے لشکر کو اور ان کے لشکر نے ہمارے لشکر کو قتل کر دیا تو عند اللہ ہم سے مواخذہ ہوگا پھر ان لوگوں کے معاملات کا کون ضامن ہوگا۔ ان کی عورتوں کی کون کفالت کرے گا۔ اور ان کے بچوں اور کمزوروں کا کون ضامن ہوگا۔ کیونکہ اگر ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا گیا تو وہ ضائع ہو جائیں گے۔ تو آپ نے بنی عبد شمس قریش کے دو آدمی عبدالرحمن بن سمرہ اور عبداللہ بن عامرؓ کو حضرت حسنؓ کے پاس بھیجا۔ فرمانے لگے کہ تم دونوں اس حسرت حسنؓ کے پاس جاؤ اور ان پر صلح کو پیش کرو۔ اور اس بارے میں ان سے بات چیت کرو۔ اور ان کے مطالبوں کا ذمہ لے لو۔ چنانچہ وہ دونوں حضرات حضرت حسنؓ کے پاس پہنچے ہم کلام ہوئے صلح کے بارے میں بات چیت ہوئی۔ اور مطالبہ کی ذمہ داری قبول کی حضرت حسن بن علیؓ نے ان دونوں فرستادوں سے فرمایا کہ بے شک ہم عبدالطلب کی اولاد ہیں۔ ہم نے تو خلافت کے ذریعہ اس مال کو خلق خدا تک پہنچانا ہے۔ اور اب تک یہ امت محمدیہ اپنے خون بہا کر تباہ ہو چکی ہے۔ تو ان دونوں نے کہا اسی لئے تو حضرت

ہؤلاء من لی بامور الناس من لی بنسائهم من لی بضیعتهم فبعث الیہ رجلین من قریش من بنی عبد شمس عبدالرحمن بن سمرہ و عبداللہ ابن عامر بن کریز فقال اذہبا الی ہذا الرجل فاعرضوا علیہ و قولالہ و اطلب الیہ فاتیہا فدخل علیہ فتکلموا و قالالہ فطلبنا الیہ فقال لہما الحسن بن علی انا بنو عبدالمطلب قد اصبنا من ہذا المال وان ہذہ الامۃ قد عانت فی دمانہا قالافانہ یعرض علیک کذا و کذا و یطلب الیک و یسالک قال فمن لی بہذا قال نحن لک بہ فماسالہما شیئالا قال نحن لک بہ فصالحہ فقال الحسن و لقد سمعت ابا بکرۃ یقول رایت رسول اللہ ﷺ علی المنبر والحسن بن علیؓ الی جنبہ وهو یقبل علی الناس مرۃ و علیہ اخری و یقول ان ابنی ہذا سید و لعل اللہ یصلح بہ بین ففتین عظیمتین من المسلمین قال لی علی بن عبداللہ انما ثبت لنا سماع الحسن من ابی بکرۃ بہذا الحدیث

امیر معاویہؓ آپ کو صلح کی پیش کش کرتے ہیں۔ اور آپ سے آپ کے مطالبے پوچھتے ہیں۔ فرمایا میرے ان مطالبوں کے پورے کرنے کا کون ذمہ وار ہوگا۔ ان دونوں نے کہا ہم آپ کے لئے اس کے ذمہ وار ہیں۔ پس جس جس چیز کا حضرت حسنؓ نے مطالبہ کیا وہ دونوں یہی کہتے تھے کہ آپ کے لئے ذمہ داری لیتے ہیں۔ تو حضرت حسنؓ نے ان شرائط پر صلح کر لی۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو بکرؓ سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو منبر پر دیکھا جب کہ حضرت حسنؓ آپ کے پہلو میں بیٹھے تھے کبھی آپ

لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور کبھی ان حضرت حسنؓ کی طرف اور فرماتے تھے بے شک میرا یہ بیٹا سردار ہے اور کیا عجب ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے دو بڑے گروہوں کے درمیان ان کے ذریعہ صلح کرادے۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں میرے استاد حضرت علی المدینیؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کی بدولت حضرت حسنؓ بصریؒ کا سماع حضرت ابو بکرؓ سے ہمارے نزدیک صحیح ثابت ہوا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - استقبال الحسن الخ الحسن فاعل ہے۔ اور معاویہ مفعول ہے اور آپ کا آنا اس وقت ہے جب

کہ ان دونوں کے درمیان خلافت کے معاملہ میں جھگڑا کھڑا ہو گیا۔ لاری کتائب میں حضرت امیر معاویہؓ کے لشکر کی مدح خوانی ہے تاکہ انہیں تسلی ہو گھبرانہ جائیں مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہیں۔ انا بنو عبد المطلب یعنی غرور سے ہم خلافت کے زیادہ حقدار ہیں۔ بایں ہمہ شجاعت اور بہادری میں بھی مشہور و معروف ہیں تو اس سے اشارہ ہوا کہ ہم ان لوگوں میں نہیں ہیں جنہیں کوئی ذلت اور نانت لاحق ہو۔

قد اصبنا کا مفعول محذوف ہے۔ یعنی الحق الذی لنا اور وہ خلافت ہے۔ من هذا المال کا فعل بدلنا محذوف ہے قرینہ مقام

کی وجہ سے کہ ہم اس مال کو امت میں خرچ کرنا چاہتے ہیں۔ قد عاشت فی دماہا اس سے اصحاب معاویہؓ کی طرف اشارہ ہے کہ جنہوں نے ان کے خون بہا کر انہیں تباہ کر دیا ہے اب بھی ہم ان کا خون بہانا چاہتے ہیں اور ان کے بدنوں کو ان گندے مادوں سے پاک صاف کرنا چاہتے ہیں جو انہیں لڑائی پر انگھیختہ کرتے ہیں۔ یہاں تک تو ان کی سخت کلامی تھی جب حضرت امیر معاویہؓ کی طرف سے صلح کا پیغام پہنچا تو نرم پڑ گئے اور اپنے کلام میں نرمی پیدا کر لی اور فرمایا یہ جو تم صلح کا پیغام لائے ہو اس کا کون ذمہ دار ہے پھر مال کون خرچ کرے گا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت حسنؓ اور امیر معاویہؓ کی ملاقات سر زمین کوفہ سے ایک منزل دور

ہوئی۔ حضرت علیؓ کی وفات کے بعد اہل کوفہ نے حضرت حسنؓ سے بیعت کر لی تھی اور اہل شام نے حضرت معاویہؓ سے بیعت کی تھی۔ اس مقام پر ملاقات ہوئی طویل مذاکرات ہوئے بلا آخر صلح ہو گئی کہ حضرت امام حسنؓ نے خلافت امیر معاویہؓ کے سپرد کر دی۔ امر و طاعت اقامت۔ کتاب اللہ۔ سنت نبیہ پر بیعت کر کے کوفہ واپس آگئے بعد ازاں حضرت امیر معاویہؓ نے لہرہ کوفہ والوں سے اپنے لئے بیعت لی یہ سال سال جماعت کھلایا۔ کیونکہ لوگوں کا ایک خلیفہ پر اتفاق ہو گیا اور خانہ جنگی بند ہو گئی۔ طبرانی کے نزدیک وہ مقام مدائن ہے جہاں ان حضرات کی ملاقات ہوئی اور حضرت امیر معاویہؓ نے ایک دستخطی اور مرزہ دستاویز بھیجی کہ اس پر جو مرضی آئے آپ لکھ دیں آپ کی وہ تمام شرائط قبول کر لی جائیں گی۔ حافظؒ فرماتے ہیں کہ حضرت حسنؓ نے اس قصہ سے ان اتفاقات کی طرف اشارہ کیا ہے جو حضرت علیؓ کے قتل کے بعد پیش آئے۔ چنانچہ حضرت علیؓ جب امر حکیم سے فارغ ہوئے تو کوفہ پہنچ کر یکے بعد دیگرے کئی مرتبہ اہل شام سے قتال کا پروگرام بنایا لیکن ایک مرتبہ تو خوارج کی جنگ نے مروان میں آپ کو مشغول رکھا۔ یہ ۳۸ھ کا واقعہ ہے ۳۹ھ میں اہل عراق کے اختلاف کی وجہ سے تیاری نہ کر سکے پھر چالیس ہجری کو کوشش کی تو پھر خوارج اٹھ کھڑے ہوئے جنہوں نے آپ کو کوفہ واپس ہونے پر مجبور کر دیا۔ نیز حافظؒ فرماتے ہیں ان هذه الامه قد عاشت الخ کا مطلب یہ ہے کہ شامی اور عراقی دونوں لشکروں نے ایک دوسرے کو

قتل کر کے تباہ کر دیا ہے۔ پس یہ لوگ اس وقت تک جنگ بندی نہیں کریں گے جب تک ان کو عام معافی نہ دی جائے اور مال خرچ کر کے ان کی تالیف قلوب کی جائے۔ اور فتنہ کو دبا دیا جائے۔ اس لئے انہوں نے صلح میں ایسی شرائط رکھیں جن سے اموال کپڑے غذا وغیرہ جن کی ان افراد کو ضرورت تھی جمع ہو جائے۔ تاکہ پھر اسے ان میں تقسیم کیا جاسکے۔ چنانچہ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس سارے واقعہ سے حضرت حسن کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ انہوں نے ملک اور دولت کو چھوڑ کر ما عند اللہ کی طرف رغبت کی یہ کسی علت ذلت اور قلت کی وجہ سے نہیں تھا۔ ورنہ چالیس ہزار آدمی موت پر ان کے ہاتھ پر بیعت کر چکے تھے لیکن انہوں نے محض مصلحت دینی اور امت کی بھلائی کے لئے صلح کر لی اور خلافت سے دستبردار ہو گئے۔ بنا علیہ جس کا نام خود جناب رسول اللہ ﷺ نے سید رکھا ہو اس سے بڑا سید کون ہو سکتا ہے۔ لیکن مخالفین نے جب آپ کو عمار المؤمنین کہا تو آپ نے فرمایا العار خیر من النار کہ عار جنم کی آگ سے بہتر ہے اور بعض نے کہا۔ سودت وجوہ المؤمنین کہ آپ نے مؤمنوں کے چہرے سیاہ کر دیئے۔ شیخ گنگوہی نے کو کب میں اس کی یہ توجیہ بیان فرمائی ہے کہ ان مؤمنین کی رسوائی ہوئی جنہوں نے آپ کی نصرت ترک کر کے آپ کو بیعت پر مجبور کر دیا۔ تو اس میں آپ کی منقصہ نہیں ہے بلکہ سوا کو انہوں نے اپنی طرف منسوب کیا۔

تشریح از قاسمی - عبدالرحمن بن سمرہ فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے جنہوں نے سجستان فتح کیا۔ بسرہ میں یامرو میں ۵۱ھ میں وفات ہوئی۔ عبداللہ بن عامر قریشی ہیں۔ جب جناب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی اس وقت ان کی عمر تیرہ سال تھی انہوں نے خراسان۔ اصفہان۔ کرمان فتح کئے اور اپنے دور ولایت میں کمری کو قتل کیا۔ نیشاپور سے اللہ کا شکر ادا کرنے کے لئے احرام باندھ آئے اور ۵۹ھ میں وفات پانگئے۔

باب ہل بشیر الامام بالصلح

ترجمہ۔ کیا امام و حاکم صلح کرنے کا مشورہ دے سکتا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے دروازے پر دو جھگڑنے والوں کی آواز سنی جن کی آوازیں اونچی ہو رہی تھیں ایک کہہ رہا تھا کہ خدا کیلئے کچھ قرضہ معاف کر دو۔ اور دوسرے میں کچھ نرمی بر تو تاکہ میں اسے ادا کر سکوں۔ اور دوسرا کہتا تھا کہ اللہ کی قسم! میں ایسا نہیں کروں گا جناب رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے پوچھا کہ کہاں ہے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے میں مبالغہ کرنے والا جو کہتا ہے کہ نیکی کا کام نہیں کروں گا قسم کھانے والے نے کہا یا رسول اللہ! میں موجود ہوں میرا حریف میرے مال میں سے جس کو پسند کرے وہ اس کا ہے

حدیث (۲۵۱۵) حدثنا اسمعيل بن ابي اويس الخ قالت سمعت عائشة تقول سمع رسول الله ﷺ صوت خصوم بالباب عالية اصواتهما فخرج اليهما رسول الله ﷺ فقال اين المتالي على الله لا يفعل المعروف فقال انيا رسول الله وله اى ذلك احب

تشریح از شیخ گنگوہی۔ امام بخاریؒ کی غرض اس باب سے یہ بتانا ہے کہ امام و حاکم ایک ایسے فیصلے کا حکم دے سکتا ہے جس میں فریقین کی بھلائی ہو۔ اگر اس میں ایک کی حق ادائیگی میں دیر لگ جائے۔ جس میں اس کا کثیر ضرر و نقصان نہ ہو۔ اگر فریق عانی راضی نہ ہو تو امام اس کے بعد پوری حق ادائیگی کا حکم دینے کا مجاز ہے۔ اگرچہ اس میں مقروض کا نقصان ہے۔

ترجمہ۔ حضرت کعب بن مالکؓ کا عبد اللہ بن ابی حدرد اسلمیؓ پر مالی قرضہ تھا۔ دونوں کی ملاقات ہوئی تو حضرت کعبؓ اسے چٹ گئے۔ یہاں تک کہ دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں جناب نبی اکرم ﷺ کا ان کے پاس سے گذر ہوا۔ تو آپؐ نے حضرت کعبؓ کو ہاتھ کے اشارہ سے فرمایا گویا کہ نصف لینے کا حکم دے رہے تھے۔ تو حضرت کعبؓ نے اپنا نصف قرضہ تو وصول کر لیا اور نصف کو معاف کر دیا۔

حدیث (۲۵۱۶) حدثنا يحيى بن بكير قال
عن كعب بن مالك انه كان له على عبد الله بن ابي
حدرد الاسلمي مال فلقبه فلزمه حتى ارتفعت
اصواتهما فمر بهما النبي ﷺ فقال يا كعب فاشار
بيده كانه يقول النصف فاخذ نصف ما عليه
وترك نصفاً.....

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے اس باب کے انعقاد سے ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ جمہور تو فرماتے ہیں کہ حاکم کو صلح کے حکم دینے کا اختیار ہے۔ اگرچہ اس میں احد الخصمین کی حق تلفی بھی ہوتی ہو۔ جیسا کہ حدیث باب سے ثابت ہے۔ لیکن مالکیہؒ فرماتے ہیں کہ کسی کی حق تلفی کرنے کا حاکم کو اختیار نہیں ہے۔ لیکن اشار بییدہ سے صلح ثابت ہو رہی ہے۔ اس سے کیسے انکار کیا جاسکتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ردو الخصوم حتی یصطلحوا فان فصل القضاء يحدث في القوم القفائن یعنی بھگڑا کرنے والوں کو صلح کی طرف لے آؤ۔ کیونکہ قاضی کا فیصلہ قوم میں بغض پیدا کرتا ہے۔ البتہ ظلم کی صورت میں کسی کو صلح پر مجبور نہ کیا جائے۔ ظالم کو ضرور سزا ملنی چاہیے ورنہ بنی آدم پر ظلم بڑھے گا۔

ترجمہ۔ لوگوں کے درمیان صلح کرانے کی فضیلت

اوزان کے درمیان عدل و انصاف کرنا

باب فضل الصلاح بين الناس

والعدل بينهم۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر شخص کے ہر عضو کے ہر جوڑ پر صدقہ ہر اس دن کے اندر ہے جس میں سورج طلوع کرتا ہے اور جو شخص لوگوں کے درمیان عدل و انصاف کرتا ہے یہ بھی اس کا صدقہ ہے۔

حدیث (۲۵۱۷) حدثنا اسحق الخ
ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ كل سلامي
من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس
يعدل بين الناس صدقة.....

تشریح از قاسمی - يعدل كافي الشخص ہے۔ جو العدل کی تقدیر میں مبتداء ہوگا۔ اور صدقہ خبرنے گی۔ تسمع بالمعیدی کی طرح حدیث کو ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہوئی کہ فیصلہ کرنے سے مقصود عدل و انصاف قائم کرنا ہے۔ اور جھگڑا مٹانا ہے یا یہ کہ سب لوگ تو حاکم نہیں ہوتے پس حکام کی طرف سے عدل کرنے کا حکم ہے۔ اور غیر حکام اصلاح بین الناس کا فریضہ انجام دیں گے۔

باب اذا اشار الامام بالصلح

فابی حکم علیہ بالحکم البین

ترجمہ۔ جب حاکم صلح کرنے کا مشورہ دے لیکن خصم صلح سے انکار کر دے تو حاکم شریعت کے واضح حکم کے ساتھ فیصلہ کرے

ترجمہ۔ حضرت عروہ بن الزبیرؓ نے خبر دی کہ ان کے باپ حضرت زبیرؓ حدیث بیان کرتے تھے کہ ان کا ایک ایسے انصاری کے ساتھ حرہ زمین کی (غول) تالی کے بارے میں جھگڑا ہو گیا جس کے ذریعہ وہ دونوں پانی پلاتے تھے۔ اور وہ انصاری بدری صحابی تھا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیرؓ سے فرمایا کہ تم اپنی زمین کو پانی پلا کر اپنے ہمسائے کے لئے پانی چھوڑ دیا کرو۔ جس پر انصاری غضب ناک ہو گیا۔ کہنے لگا یا رسول اللہ! یہ فیصلہ آپ نے اس لئے دیا کہ حضرت زبیرؓ آپ کی چھو بھی کے بیٹے ہیں جس پر جناب رسول اللہ ﷺ کا چہر انور متغیر ہو گیا فرمایا اے زبیر! زمین کو پانی پلاؤ اور اس وقت تک پانی روکے رکھو جب تک کہ دیوار تک نہ پہنچ جائے۔ پس اس وقت جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیرؓ کا پورا حق محفوظ کر دیا۔ اور اس سے پہلے آپ رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیرؓ کو اپنی رائے سے مشورہ دیا تھا جس میں ان کے لئے اور انصاری کے لئے فریضہ تھی۔ لیکن جب انصاری نے جناب رسول اللہ ﷺ کو غصہ دلایا تو آپ نے اپنے صریح حکم سے حضرت زبیرؓ کا پورا حق محفوظ کر دیا۔ حضرت

حدیث (۲۵۱۸) حدثنا ابو الیمان الخبیرنی عروہ بن الزبیرؓ ان الزبیر کان یحدث انه خاصم رجلا من الانصار قد شهد بدرألی رسول اللہ ﷺ فی شراج من الحرۃ کانا یسقیان بہ کلاهما رسول اللہ ﷺ للزبیر یا زبیر ازسل الی جارك فغضب الانصاری فقال یا رسول اللہ ان کان ابن عمک فتلون وجہ رسول اللہ ﷺ ثم قال اسق ثم احبس حتی یبلغ الجدر فاستوعی رسول اللہ ﷺ قبل ذلك اشار علی الزبیر برای سعة له وللانصاری فلما احفظ الانصاری رسول اللہ ﷺ استوعی للزبیر حقه فی صریح الحکم قال عروہ قال الزبیر واللہ ما احسب هذه الایة نزلت الا فی ذلك فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما شجر بینهم الایة

عروہ فرماتے ہیں کہ میرے باپ حضرت زبیرؓ فرماتے تھے کہ اللہ کی قسم! میں یہی سمجھتا ہوں کہ یہ آیت کریمہ اسی بارے میں نازل ہوئی ہے ترجمہ۔ تیرے رب کی قسم! یہ لوگ اس وقت تک ایماندار نہیں ہو سکتے جب تک کہ اپنے جھگڑوں میں آپ کو فیصلہ تسلیم نہ کر لیں۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ برای سعة له یہ مجرور علی البدلیة ہے۔ یا إضافة بیانیہ کی صورت میں رای سعة کی طرف مضاف ہے۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ اسے منصوب پڑھا جائے۔ جب کہ یہ مفعول نہ ہو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ الحکم البین سے مراد حکم ظاہر ہے۔ یعنی جو حق واضح ظاہر ہو۔ احفظ بمعنی اغضب سعة ای للسعة۔ جس کے معنی مصالحت کے ہوں گے۔ شراج کے معنی غول کے۔ حرة کالے کالے پتھروں والی زمین۔ حضرت زبیرؓ ملی صیفہ بنت عبدالمطلب کے بچے تھے۔ استوعی بمعنی استوفی یہ حدیث کتاب الشرح میں گذر چکی ہے۔

ترجمہ۔ قرض خواہوں کے درمیان صلح کرانا اس طرح وراثت والوں کے درمیان صلح کرانا اور اس میں اندازے سے کام لینا۔

باب الصلح بین الغرماء واصحاب الميراث والمجازفة في ذلك

ترجمہ۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر دو شریک اس طرح صلح کر لیں کہ ایک قرض لے لے اور دوسرا نقد حاصل کرے تو کوئی حرج نہیں۔ اگر ان میں سے ایک حصہ ہلاک ہو جائے تو وہ دوسرے سے بعد تقسیم رجوع نہیں کر سکتا۔

وقال ابن عباسؓ لا باس ان يتخارج الشريكان فيأخذ هذا ديناً وهذا عينا فان لوى لاحدهما لم يرجع على صاحبه....

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا کہ میرے باپ وفات پا گئے کہ ان پر قرضہ تھا تو میں نے ان کے قرض خواہوں کے سامنے یہ تجویز پیش کی کہ وہ اس قرض کے بدلہ میں میری تمام کھجور قبول کر لیں۔ لیکن انہوں نے انکار کیا۔ کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ اس سے ان کا قرضہ پورا نہ ہوگا۔ جس کی بنا پر میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کا تذکرہ کیا جس پر آپؐ نے فرمایا کہ جب تم کھجوروں کو کاٹ کر باڑے میں رکھو تو اللہ کے رسول کو اس کی اطلاع کرو۔ چنانچہ آپؐ تشریف لائے جب کہ آپؐ کے ہمراہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی تھے۔ آپؐ اس ڈھیر پر بیٹھ گئے۔ اور برکت کی دعا فرمائی پھر مجھے فرمایا کہ اپنے قرض خواہوں کو بلا کر ان کو قرضہ پورا دیا کرو۔

حدیث (۲۵۱۹) حدثنا ابن بشار الخ عن جابر بن عبد اللہؓ قال توفي ابي وعليه فعرضت علي غرمائه ان ياخذوا التمر بما عليه فابوا ولم يروا ان فيه وفاء فاتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له فقال اذا جد دته فوضعت في المريد اذنت رسول الله ﷺ فبأء ومعه ابو بكر وعمر فجلس عليه ودعا بالبركة ثم قال ادع غرماءك فاولفهم فماترتك احدا له علي ابي دين الا قضيته وفضل ثلاثة عشر وسقاسبعة عجوة وستة لون اوستة عجوة وسبعة لون فوافيت مع رسول الله ﷺ المغرب فذكرت

ذلك له فضحك فقال انت ابا بكر وعمر فاخبرهما
فقالا لقد علمنا اذ صنع رسول الله ﷺ ما صنع
ان سيكون ذلك وقال هشام عن وهب عن جابر
صلوة العصر ولم يذكر ابا بكر ولا ضحك وقال
وترك ابى عليه ثلثين وسقادينا فقال ابن اسحق
عن وهب عن جابر صلوة الظهر

پس میں نے کسی ایسے شخص کو نہ چھوڑا جس کا میرے باپ کے
ذمہ قرضہ تھا۔ مگر یہ کہ میں نے اس کو پورا کر دیا۔ پھر بھی تیرہ
وسق کھجور رہی۔ سات وسق عجوہ اور چھ وسق رلی ملی۔ یا چھ وسق
عجوہ اور سات وسق رلی ملی۔ پس مغرب کی نماز میں میرا جناب
رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اتفاق ہوا جس کا میں نے آپ سے
ذکر کیا۔ جس پر آپ ہنس دیئے۔ اور فرمایا کہ حضرت ابو بکر اور
حضرت عمرؓ کے پاس جا کر ان کو خبر دو تو ان دونوں حضرات نے

فرمایا کہ بے شک جو کچھ ہونے والا تھا ہم اس وقت جان گئے تھے جب جناب رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ کہا۔ هشام حضرت جابرؓ سے عمر کی
نماز کا ذکر کرتے ہیں۔ ابو بکر اور آپ کے ٹھک یعنی ہنسی کا ذکر نہیں کیا۔ البتہ یوں کہا کہ میرا باپ اپنے تئیں وسق کھجور کا قرضہ چھوڑ گیا۔ اور
ابن اسحق حضرت جابرؓ سے ظہر کی نماز کا ذکر کرتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حضرت شیخ محمد حسن کئی نے قطب گنگوہیؒ کی تقریب سے اختلاف روایات کا جواب بول دیا ہے کہ
در اصل حضرت جابرؓ قرض خواہوں کا قرضہ ادا کر کے بار بار آپ کو اطلاع دینے آئے ہیں۔ بعض کا قرضہ ادا کر کے ظہر کی نماز میں اطلاع کی
دوسرے بعض کا ادا کر کے عصر کی نماز میں اطلاع کی۔ اور تیسرے گروہ کا قرضہ ادا کر کے مغرب میں اطلاع کی۔ اس طرح روایات جمع
ہو جائیں گی۔ اور حضرت ابو بکر اور عمرؓ کو خبر دینے کا اس لئے فرمایا تاکہ وہ معجزہ اور قرضہ کی ادائیگی سے خوش ہو جائیں۔ پہلی مرتبہ صرف
حضرت عمرؓ کے متعلق فرمایا۔ دوسری مرتبہ دونوں حضرات کا ذکر کیا۔ کیونکہ دونوں حضرات اس واقعہ کا علم رکھتے تھے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ ترجمہ میں والمجازفة فی ذلك فرما کر جمیعہ کر دی کہ ادائیگی قرضہ کی صورت میں اگرچہ عوض معاوضہ
ایک ہی جنس سے ہو تو اس میں اندازے سے ادا کرنا جائز ہے۔ نئی اس لئے شامل نہیں ہوگی کہ طرفین میں مقابلہ نہیں ہے۔ عجوہ مدینہ کی
بہترین کھجور میں سے ہے۔ اور لون وقل جورلی ملی کھجور کی قسم ہے۔ اگر اشکال ہو کہ کتاب الاستقراز میں گزرا ہے کہ سترہ وسق
کے گئے تھے۔ اس جگہ تیرہ وسق کا ذکر ہے۔ اور وضع الدین میں ہے کہ ساری کی ساری کھجور رہی تھی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اس کو کسی نے
ہاتھ نہیں لگایا۔ تو مطالعہ کیسے ہوگی۔ جواب یہ ہے کہ عدد کے مفہوم کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ ممکن ہے کہ ادائیگی قرضہ کے بعد اور زمین کے
دوسرے مصارف سے پہلے سترہ وسق ہوں۔ اور وضع دین اور خرچ ارض کے بعد خالص ان کو تیرہ وسق بچے ہوں۔ اور سب کا باقی رہ جانا
جناب رسول اللہ ﷺ کی برکت سے تھا۔ یاد رکھنے میں ایسا معلوم ہوتا تھا۔ شاید اصل تو سترہ وسق ہوں۔ قرض خواہوں کی پوری ادائیگی کیلئے
اللہ تعالیٰ نے اس میں زیادتی فرمادی۔ اور اختلاف اوقات صلوة کا ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ مقصود اصلی تو جناب کی برکت کا بتلانا تھا۔

جو کجگوروں میں پیدا ہوئی اس کو روایت نے میان کر دیا۔ تعیین صلوة میں اختلاف اصل حدیث میں قاض نہیں ہے۔

باب الصلح بالدين والعین

ترجمہ۔ قرضہ اور نقد کی صورت میں صلح کرنا

حدیث (۲۵۲۰) حدثنا محمد بن عبد الله

ان كعب بن مالك اخبره انه تقاضى ابن حذو دينا

كان له عليه في عهد رسول الله ﷺ في المسجد

فارتفعت اصواتهما حتى سمعها رسول الله ﷺ

وهو في بيت فخرج رسول الله ﷺ اليهما حتى

كشف سجف حجرته فنادى كعب بن مالك

فقال يا كعب قال ليك يا رسول الله فاشار بيده

ان ضع الشطر فقال كعب قد فعلت يا رسول الله

فقال رسول الله ﷺ قم فاقضه

ترجمہ۔ حضرت کعب بن مالکؓ خبر دیتے ہیں کہ انہوں نے

ابن ابی حذو سے اپنے اس قرضہ کا مسجد کے اندر جناب رسول اللہ

کے زمانہ میں مطالبہ کیا جو ان کے ذمہ تھا۔ جس پر ان دونوں کی

آوازیں اس قدر بلند ہو گئیں کہ ان کو جناب رسول اللہ ﷺ نے

اپنے گھر میں سن لیا آپؐ باہر آگئے پاس تشریف لائے یہاں تک

کہ اپنے حجرے کے دروازے کا پردہ کھول دیا۔ اور حضرت کعب

بن مالکؓ کو پکارا فرمایا اے کعب! انہوں نے جواب دیا یا رسول اللہ

میں حاضر ہوں۔ آپؐ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے

فرمایا کہ آدھا قرضہ معاف کر دو۔ حضرت کعبؓ نے جواب دیا

یا رسول اللہ! میں نے ایسا کر دیا۔ جس پر آپؐ نے مقروض سے

فرمایا اٹھو اور آدھا قرضہ نقد لو کر دو۔

تشریح از قاسمی۔ اگر سوال ہو کہ حدیث میں ذین کا ذکر تو ہے عین کا بیان نہیں ہے۔ تو کہا جائے گا کہ عین یعنی نقد کو

قرضہ پر قیاس کیا۔ جب قرضہ میں صلح ہو سکتی ہے تو نقد میں بھی بطریق اولیٰ ہوگی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الشروط

باب ما يجوز من الشروط

فی الاسلام والاحکام والمبايعه

ترجمہ۔ کون کون سی شرطیں اسلام لانے میں
احکام اور بیعت میں جائز ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت عروہ بن الزبیرؓ خبر دیتے ہیں کہ انہوں نے مروان اور مسور بن مخزوم سے سنا دونوں حضرات صحابہ رسول اللہ ﷺ سے خبر دیتے ہیں۔ فرمایا کہ جب سہیل بن عمرو نے صلح حدیبیہ کا صلح نامہ لکھوایا تو سہیل بن عمرو نے جو شرطیں آپ نبی اکرم ﷺ پر رکھیں ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ ہمارا جو آدمی بھی آپ کے پاس آئے گا خواہ وہ آپ کے دین پر کیوں نہ ہو آپ کو اسے ہمارے پاس واپس کرنا لازم ہوگا۔ آپ ہمارے اور اس کے درمیان راستہ خالی کر دیں گے اس شرط کو مسلمانوں نے ناپسند کیا۔ اور اس سے غضبناک ہوئے۔ اور سہیل اسی کو لکھوانا چاہتا تھا چنانچہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس شرط کو مٹا دیا پس اسی دن ابو جندل کو ان کے باپ سہیل بن عمرو کے پاس

حدیث (۲۵۲۱) حدثنا يحيى بن بكير الخ
اخبرني عروة بن الزبير انه سمع مروان والمسور
بن مخزوم يخبران عن اصحاب رسول الله ﷺ
قال لما كتب سهيل بن عمر ويومئذ كان فيما
اشترط سهيل بن عمرو على النبي ﷺ انه
لا ياتيكم منا احد وان كان على دينك الا ردته
الينا وخليت بيننا وبينه فكره المؤمنون ذلك
وامتعصوا منه وابي سهيل الا ذلك فكاتبه النبي
ﷺ على ذلك فرد يومئذ ابا جندل الي ابيه
سهيل بن عمرو ولم يات به احد من الرجال الا ردته

واپس کر دیا اور مردوں میں سے کوئی آدمی بھی اس مدت کے اندر نہ آیا۔ اگرچہ وہ مسلمان بھی تھا تب بھی آپ نے اسے واپس کر دیا اب کچھ مؤمن عورتیں بھی ہجرت کر کے آئیں۔ ان عورتوں میں سے جو جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف ہجرت کر کے آئیں عقبہ بن ابی معیط کی بیٹی ام کلثوم بھی تھیں جو نوجوان لڑکی تھی ان کے خاندان کے لوگ ولید اور عمارہ ابنا ابی معیط آئے۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ سے حسب معاہدہ ان کی واپسی کا مطالبہ کیا لیکن آپ نے قرآن مجید کی اس آیت کے نزول کی وجہ سے اسے واپس نہ کیا جو عورتوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔ جب مؤمن عورتیں ہجرت کر کے تمہارے پاس آئیں تو ان کا امتحان لو اللہ تعالیٰ تو ان کے ایمان کو خوب جاننے والا ہے پس اگر تمہیں بھی ان کے مؤمن ہونے کا یقین ہو جائے تو پھر انہیں کفار کی طرف واپس نہ کرو۔ حضرت عروہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے مجھے خبر دی کہ جناب رسول اللہ ﷺ اس آیت کی وجہ سے ان عورتوں کا امتحان لیتے تھے۔ یا ایہا الذین امنوا اذا جاءکم المؤمنات الخ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ امنوا اذا جاءکم المؤمنات الخ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ان میں سے جو عورت بھی اس شرط کا اقرار کر لیتی تو جناب رسول اللہ ﷺ اس سے فرماتے کہ میں نے اس کلام کے ذریعہ جو اس سے آپ فرماتے تھے بیعت کر لیا۔ اللہ کی قسم! آپ کے ہاتھ نے کسی عورت کے ہاتھ کو کبھی بھی بیعت کرتے وقت نہیں چھوؤا۔ کیونکہ آپ صرف قول سے ہی عورتوں کو بیعت کرتے تھے۔

فی تلك المدة وان كان ملسما وجاء المؤمنات مهاجرات و كانت ام کلثوم بنت عقبه بن ابی معیط ممن خرج الی رسول اللہ ﷺ یومئذ و هی عاتق فجاء اهلها یستلون النبی ﷺ ان یرجعها الیہم فلم یرجعها الیہم لما نزل اللہ فیہن اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات فامتحنواہن اللہ اعلم بایمانہن فان علمتموہن مؤمنات فلا ترجعوهن الی الکفار الا یة قال عروہ فاخبرتني عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ کان یمتحنہن بہذہ الایة یا ایہا الذین امنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات فامتحنوہن الی غفور رحیم قال عروہ قالت عائشۃ فممن اقر بہذا الشرط منہن قال لہا رسول اللہ ﷺ قد بایعتک کلاما یمکلمہا بہ واللہ مامست یدہ ید امرأۃ قط فی المبایعۃ وما بایعہن الا بقولہ۔

ترجمہ۔ حضرت جریر فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تو آپ نے مجھ پر شرط لگائی کہ ہر مسلمان سے خیر خواہی کرو گے۔

حدیث (۲۵۲۲) حدثنا ابو نعیم الخ قال سمعت جریراً یقول بایعت رسول اللہ ﷺ فاشترط علی والنصح لكل مسلم.....

ترجمہ۔ حضرت جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں میں نے جناب

حدیث (۲۵۲۳) حدثنا مسدد الخ عن جریر بن

عبداللہؑ قال بایعت رسول اللہ ﷺ علی اقام الصلوٰۃ و ایتاء الزکوٰۃ والنصح لكل مسلم.

رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی نماز کو پابندی سے ادا کرنے
زکوٰۃ کو باقاعدگی سے ادا کرنے اور ہر مسلمان کے ساتھ
خیر خواہی کرنے پر۔

تشریح از شیخ منگوبہی۔ باب ما يجوز من الشروط الخ بظاہر اس باب کی عرض یہ معلوم ہوتی ہے کہ امام بخاریؒ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جو شرط شریعت کے مخالف ہو وہ مردود ہے۔ اس کے متفقہی پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔ اور جو شرط شرع کے موافق ہو اس کا پورا کرنا ضروری اور احق ہے۔ دلیل یہ ہے کہ عورتیں شرط میں داخل تھیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے واپسی کے حکم کو منسوخ کر دیا۔ نیز عورتوں کی واپسی فتنہ کا باعث بنتی کیونکہ مردوں کو تو ان کے چنگل سے نکلنے اور فرار ہونے کی قدرت تھی لیکن عورتوں کو واپس کرنے کا مطلب یہ ہوتا کہ انہیں ان کے فروغ پر بھی قدرت ہوتی حالانکہ لن يجعل الله للکافرین علی المؤمنین سبیلا اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو ان عورتوں کے واپس کرنے سے روک دیا۔ اس میں نہ جناب نبی اکرم ﷺ نے عمد کی مخالفت کی اور نہ ہی کفار اس مخالفت پر خاموش رہے۔ بلکہ مسلمانوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کو تسلیم کر لیا جو ان پر واجب تھا۔ کفار مکہ نے جب سنا کہ اللہ تعالیٰ نے آیت نازل کر کے مسلمانوں کو عورتوں کی واپسی کرنے سے روک دیا ہے تو وہ بھی خاموش ہو گئے۔ کہ اس حکم کے بعد وہ مسلمان ان کو رد کرنے کے نہیں۔ مخالفت کی صورت میں لڑائی ہوتی۔ لڑائیوں نے ان کی کمرہمت توڑ دی تھی۔ اب ان میں اس کی سکت نہیں رہی تھی۔ پھر صلح کے لئے حیلے بہانے تلاش کرنے پڑتے۔ اس لئے وہ خاموش رہے اور اس مخالفت کی پروا نہ کی۔ نیز! ممکن ہے کہ معاہدہ ایک ایسے عمومی لفظ سے منعقد ہوا ہو جس میں عموم جنسی اور نوعی دونوں کا احتمال تھا۔ کفار نے عموم جنسی سمجھا جو مردوں اور عورتوں دونوں کو شامل تھا اور جناب نبی اکرم ﷺ نے اسے عموم نوعی پر محمول کیا جو صرف مردوں کو شامل تھا۔ عورتوں کو شامل نہیں تھا۔ جب ماجرات آئیں تو ہر فریق کو اس کی مراد کا علم ہو گیا لیکن کفار نے اس کی پروا نہ کی اور مسلمانوں کے مقصد کو تسلیم کر لیا۔ بدیں وجہ کہ مسلمان ان کے سب مطالبے مان چکے تھے لیکن اس توجیہ پر باب کا انعقاد مناسب نہیں ہو گا۔ البتہ اگر صرف رد جال کی شرط کا اعتبار کیا جائے تو پھر روایت کا باب کے تحت لانا صحیح ہو سکتا ہے۔ اس لئے جناب نبی اکرم ﷺ کو مسلمانوں پر اعتماد تھا کہ اگر ان کو دارالکفر میں واپس بھیجا گیا تب بھی ان کے دین میں کوئی نقص نہیں آئے گا۔ اس لئے آپ نے رد مسلم کی شرط مان لی۔ تو اب امر شرعی کی مخالفت بھی نہ ہوئی۔ البتہ اب غیر نبی کے لئے ایسی خلاف شرع شرط تسلیم کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ کسی کے حال پر کون اب اعتماد کر سکتا ہے۔ نبی کی تو وحی رہنمائی کرتی تھی۔ وہ ہند ہے اب یہاں اشکال یہ ہے کہ اس باب میں جو روایات وارد ہوئی ہیں ان سے وہ اشتراط شروط فی الاسلام پر دال ہیں۔ احکام اور مباہلت کا ذکر نہیں ہے۔ تو جو کہا گیا ہے کہ حضرت جریرؓ کی روایت میں مباہلت لی الاحکام کا بیان ہے۔ اقام الصلوٰۃ ایتاء الزکوٰۃ یہ اشتراط فی الاحکام ہوا۔ یوں کہا جائے کہ النصح لكل مسلم ہر عقد کو شامل ہے۔ یا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے علی ان لا یشرکن بالله شیئا ولا یسر قن الخ ہر حکم کو شامل ہے۔

فکرہ المؤمنون ذلک اس سے معلوم ہوا کہ جو شرط شرع کے خلاف ہو وہ مردود ہے اس لئے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کی ناپسندیدگی کو رد نہیں فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان کی کراہت حق تھی۔ مگر چونکہ یہ شرط کئی مصالح پر مبنی تھی جن کو غیر نبی کو علم نہیں ہو سکتا۔ اس لئے آپ کے لئے شرط لگانا جائز۔ دوسرے کے لئے ناجائز ہے۔

کان یمتحنهن الخ اس امتحان سے معلوم ہو جائے گا کہ اگر وہ مومنات ہیں تو ان چھ اشیاء مذکورہ کا اعتراف کریں گی۔ اور غیر مومنات ہیں تو انکار کر دیں گی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ شرط کے لغوی معنی علامت کے ہیں اور اصطلاح شرع میں مایتنو وقف علیہ وجود الشیء ولم یکن داخل فیہ یعنی شرط وہ ہے جس پر کسی چیز کا موجود ہونا موقوف ہو۔ اور خود وہ اس شے کے اندر داخل نہ ہو۔ قطب گنگوہی نے مومنات مہاجرات کے بارے میں جو دو احتمال بیان فرمائے ہیں۔ حضرات علماء مفسرین رحمہم اللہ کے بھی اس بارے میں دو قول ہیں۔ خازن۔ صاحب الجمل اور قرطبی فرماتے ہیں کہ علماء کا اختلاف ہے کہ آیا ذنبا صلح نامہ میں داخل تھا یا نہیں۔ اگر داخل تھا تو اللہ تعالیٰ نے اسے صریح حکم سے منسوخ فرمادیا۔ اور بعض فرماتے ہیں نخبہ تخصیص ہے۔ یا تنہید ہے کہ مطلق مقید بالرجال کیا گیا۔ عورتیں اس سے خارج ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ عورتیں دل کی کمزور ہوتی ہیں۔ جبر کے وقت دین سے پھرنے کا خطرہ ہوتا ہے۔ دوسرے مردوں کے چنگل سے نکلنے کے داؤ سے بے خبر ہوتی ہے اس لئے ان کو خاص کر لیا گیا۔ چنانچہ ایک روایت میں وارد ہے کہ شرط رجال کیلئے تھی۔ نساء کیلئے نہیں تھی۔ میرے نزدیک بہتر توجیہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کے یہاں عورتوں کا استثناء مقدر تھا تو عمد نامہ کے الفاظ میں لایاتیک منا رجل وارد ہوا۔ جس سے کفار نے عموم سمجھا۔ کیونکہ عورتیں عموماً مردوں کے تابع ہوتی ہیں۔ لیکن جب مہاجرات آئیں تو اللہ تعالیٰ نے عمد کو مردوں کے ساتھ خاص کر دیا۔ اس صورت میں جس روایت میں لایاتیک منا احد روایت بالسنی ہو گی۔

لاهن حل لہم الآیة معنی میں ہے کہ عورت مرد سے تین امور کی وجہ سے جدا ہوتی ہے۔ کہ اگر کافر سے نکاح کرے تو وہ قرآنی حکم کے خلاف ہے۔ لاهن حل لہم یا وہ اسے حلال سمجھے گا یا اسے مجبور کرے گا۔ تو عورت محفوظ نہ ہوئی۔ قلب ضعیف حیلے اور تدبیر سے ناواقف۔ اس لئے اس کا دین سے پھر جانا ممکن الوقوع ہے یہ فتنہ ہوا۔ تیسرے عادت یہ ہے کہ عورت بھاگنے اور خلاصی پر قدرت نہیں رکھتی۔ مرد باہر ہوتا ہے۔

صلح المشرکین علماء کا اجماع ہے کہ دار الحرب سے ہجرت کرنا مردوں اور عورتوں دونوں پر فرض ہے۔ کسی کو ان سے صلح کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ البتہ خلیفہ اور اس کا نائب ایسا کر سکتا ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے انابری من مسلم بین مشرکین یہاں احناف کا قول ہے۔ شوافع کے یہاں تفصیل ہے۔

ما یجوز من الشروط حافظ فرماتے ہیں کہ اس باب میں ما یجوز وما لا یجوز دونوں کا بیان ہے فی الاسلام کا مطلب ہے

فی دخول الاسلام مثلاً کافر یہ تو کہہ سکتا ہے کہ میں اس شرط پر مسلمان ہوتا ہوں کہ مجھے ایک شر سے دوسرے شر منتقل نہ کیا جائے۔ لیکن یہ شرط ناجائز ہے کہ نماز نہیں پڑھے گا یا زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا۔

کرہ المؤمنون شیخ گنگوہیؒ نے مسلک حنفیہ کے مطابق فرمایا کہ غیر نبی کے لئے اس قسم کی شرط کا جواز نہیں ہے اور جو لوگ جواز کے قائل ہیں وہ کراہت کو کراہت طبعی پر محمول کرتے ہیں۔ جیسے حضرت عمرؓ سے ابتداء میں صدور ہوا۔

ترجمہ۔ جب کوئی ایسی کھجور کا درخت پچھے

جس کی پیوند کاری کی گئی ہو۔

باب اذباغ نخل اقدابرت

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے پیوند کردہ کھجور کا پودا بیچا تو اس کا پھل بائع کے لئے ہوگا البتہ اگر مشتری شرط لگائے تو پھر اس کا ہوگا۔

حدیث (۲۵۲۴) حدثنا عبد اللہ بن یوسف النع عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من باع نخل اقدابرت فثمرتها للبائع الا ان يشطرط المبتاع

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ اذا اشترط المبتاع یعنی اگر کسی نے بیع میں ایسی شرط لگائی جو مقتضی عقد کے خلاف ہو تو وہ شرع کے بھی خلاف ہوگی اس لئے مقتضی عقد کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ امام بخاریؒ نے جواب شرط کو ذکر نہیں فرمایا خبر پر اکتفا کرتے ہوئے کہ ثمرہ بائع کا ہوگا حدیث گزر چکی ہے۔

ترجمہ۔ خرید و فروخت میں شرطیں لگانا

باب الشروط فی البیع

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ خبر دیتی ہیں کہ حضرت بریرہؓ ان کے پاس آئیں جو ان سے اپنے بدل کتات کے بارے میں مدد طلب کرتی تھیں ابھی تک اس نے بدل کتات میں سے کچھ بھی ادا نہیں کیا تھا تو حضرت عائشہؓ نے اس سے فرمایا کہ اپنے مالکوں کے پاس واپس جاؤ اگر وہ پسند کریں تو میں تیرا سارا بدل کتات ادا کر دوں بشرطیکہ تیرا اولاد میرے لئے ہوگا تو میں کر لوں گی چنانچہ انہوں نے اپنے موالی سے اس کا ذکر کیا جنہوں نے

حدیث (۲۵۲۵) حدثنا عبد اللہ بن مسلمة عن عروۃ ان عائشۃ أخبرته ان بریرۃ جاءت عائشۃ تستعینها فی کتابتها ولم تکن قضت من کتابتها شیئا قالت لها عائشۃ ارجعی الی اهلك فان احبوا ان اقصی عنک کتابتک ویکون ولاءک لی فعلت فذکرت ذلك بریرۃ الی اهلها فابوا وقالوا

انکار کرتے ہوئے کہا کہ اگر حضرت عائشہؓ تجھ پر نبی سبیل اللہ احسان کرنا چاہتی ہے تو کر لے۔ ولاء تو بہر حال ہمارے لئے ہوگا پس حضرت عائشہؓ نے اس کا ذکر جناب رسول اللہ ﷺ سے کیا۔ آپ نے فرمایا تم خرید کر کے آزاد کر دو۔ ولاء تو ای کا ہوگا جس نے آزاد کیا ہے۔

ان شاء ت ان تحتسب عليك فلتفعل ويكون لنا ولاءك فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال لها ابنا عى فاعتقى فانما الولاء لمن اعتق....

تشریح از قاسمی۔ چونکہ یہ حدیث مختلف طرق سے مروی ہے۔ ایک طریقہ میں ہے اشتری بربیرة واشترطی چونکہ اس روایت میں عقد بیع کے اندر شرط موجود ہے اس لئے اس طریق سے یہ روایت ترجمہ کے مطابق ہو جائے گی۔

ترجمہ۔ جب بائع کسی مقرر مقام تک کسی جانور کی سواری کی شرط لگائے تو یہ جائز ہے

باب اذا اشترط البائع ظهر الدابة الى مكان مسمى جاز

ترجمہ۔ حضرت جابرؓ نے حدیث بیان فرمائی ہے کہ وہ اپنے ایک ایسے اونٹ پر سوار چل رہے تھے جو تھک چکا تھا۔ جناب نبی اکرم ﷺ کا گذر میرے پاس سے ہوا تو آپ نے اسے چھڑی ماری اور دعاء بھی فرمائی پس وہ تو ایسا چلنے لگا کہ اس جیسی چال وہ کبھی چلا بھی نہیں تھا۔ بعد ازاں آنحضرت ﷺ نے فرمایا اسے ایک اوقیہ پر میرے پاس بیچ دو۔ میں نے انکار کیا کہ نہیں آپ نے پھر فرمایا کہ اسے ایک اوقیہ پر بیچ دو۔ میں نے اس شرط پر بیچ دیا کہ میرے گھر تک اس پر سواری کرنا مستثنیٰ ہوگا۔ جب مدینہ پہنچے تو میں اونٹ لے کر حاضر خدمت ہوا آپ نے اس کی قیمت مجھے نقد ادا فرمادی۔ پھر ابھی میں روانگی کے لئے پھر ابھی تھا کہ آپ نے میرے پیچھے آدمی بھیجا میرے پیچھے پر آپ نے فرمایا کہ میں تمہارا اونٹ لینا نہیں چاہتا ایک امداد کی شکل تھی۔ پس یہ اپنا اونٹ لے لویہ تمہارا مال ہے۔ اب امام بخاریؒ حدیث کے مختلف طرق نقل فرماتے ہیں کہ شعبہ کی سند میں ہے کہ

حدیث (۲۵۲۶) حدثنا ابو نعیم الخ۔ حدثنی جابرؓ انه كان يسير على جمل له قدا عيا فمر النبي ﷺ فضربه فدعاه فصار يسير ليس يسير مثله ثم قال بعنيه بوقية قلت لا ثم قال بعنيه بوقية فبعته فاستثنت حملانه الى اهلى فلما قدمنا اتيته بالجمل ونقدلى ثمنه ثم انصرفت فارسل على اثرى قال ما كنت لاخذ جملك فخذ جملك ذلك فهو مالك قال شعبة عن مغيرة عن عامر عن جابر اقرني رسول الله ﷺ ظهره الى المدينة وقال اسحق عن جابر عن مغيرة فبعته على ان لي فقار ظهره حتى ابلغ المدينة وقال عطاء وغيره الى المدينة وقال ابن المنكدر عن جابر شرط ظهره الى المدينة

حضرت جابرؓ نے فرمایا مجھے مدینہ تک پہنچنے کیلئے آپؐ نے اس کی سواری عاریت کے طور پر دے دی۔ اسحاق کی سند میں ہے کہ میں نے اس کو اس شرط پر سچا کہ اس کی پیٹھ کے منگے میرے لئے ہوں گے۔ یہاں تک کہ میں مدینہ پہنچ جاؤں۔ عطاء وغیرہ کی سند میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا مدینہ تک اس کی پیٹھ تیرے لئے ہے۔ لیکن المعمر کی سند میں ہے کہ حضرت جابرؓ نے مدینہ تک اس کی سواری کی شرط لگا دی۔ اور زید بن اسلم کی سند میں ہے کہ اس کی پیٹھ تیرے لئے ہے۔ یہاں تک کہ تو واپس آئے۔ ابو الزبیر کی سند میں ہے کہ ہم نے مدینہ تک اس کی پیٹھ تجھے عاریت دے دی اور اعمش کی سند میں ہے کہ تم اس پر سوراہو کر گھر والوں تک پہنچ جاؤ۔ اور عبید اللہ اور ابن اسحاق کی سند میں ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے اس اونٹ کو ایک اوقیہ کے بدلے خرید فرمایا۔ زید بن اسلم نے بھی اس کی متابعت کی۔ ابن جریج کی سند میں ہے کہ میں نے اسے چار دینار میں لیا۔ توجب دینار دس درہم کا ہو اس حساب سے یہ چار دینار اوقیہ بن جائے گا مغیرہ نے اپنی سند جو شعبی سے ہے اس میں قیمت کو بیان نہیں کیا۔ اس طرح ابن المعمر راور ابو الزبیر نے بھی قیمت نہیں بیان کی البتہ اعمش نے اپنی سند میں اوقیہ ذہب کا ذکر کیا ہے۔

وقال زید بن اسلم عن جابرؓ ولك ظهرو حتى ترجع وقال ابو الزبیر عن جابرؓ الفقرناك ظهروه الى المدينة وقال الاعمش عن سالم عن جابرؓ تبلغ عليه الى اهلك وقال عبید اللہ وابن اسحق عن وهب عن جابرؓ اشتراه النبی ﷺ بوقیة وتابعه زید بن اسلم عن جابرؓ وقال ابن جریج عن عطاء وغیرہ عن جابرؓ اخذته باربعة دنانیر وهذا یكون وقیة علی حساب الدینار بعشرة دراهم ولم یبین الثمن مغیره عن الشعبي عن جابرؓ وابن المنکدر و ابو الزبیر عن جابرؓ وقال الاعمش عن سالم عن جابرؓ وقیة ذهب وقال ابو اسحق عن سالم عن جابرؓ بماتی درهم وقال داؤد بن قیس بن عبید اللہ بن مقسم عن جابرؓ اشتراه بطریق تبوك احسبه قال باربع اواق وقال ابو نصره عن جابرؓ اشتراه بعشرين دیناراً وقول الشعبي بوقیة اکثر الاشرط اکثر و اوضح عندی قاله ابو عبد اللہ.

ابو اسحاق نے اپنی سند میں دو سو ۲۰۰ درہم کا ذکر کیا ہے۔ اور داؤد بن قیس کی سند میں ہے کہ آپؐ نے اس اونٹ کو جنگ تبوک کے راستہ میں چار اوقیہ پر خرید فرمایا۔ اور ابو نصرہ کی سند میں ہے کہ بیس دینار پر خرید کیا۔ قول فیصل یہ ہے کہ شعبی کا قول ایک اوقیہ والا اکثر ہے۔ اور امام حناریؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات میں سے جو اشرط پر دلالت کرتی ہیں وہ ان روایات سے کثیر اور میرے نزدیک صحیح ہیں جو اشرط پر دلالت نہیں کرتیں۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ امام حناریؒ کا اشرط کا قول کرنا عمل نظر ہے۔ اس لئے کہ وہ شرط صلب عقد میں نہیں تھی۔

بلکہ یہ عاریت تھی۔ جس کو شرط سے تعبیر کیا گیا۔ کیونکہ اس شرط کا قول اور انجام یہی عاریت تھی۔ افقرنا کے الفاظ اسی پر دال ہیں۔ اور قیمت کی روایات میں جو اختلاف ہے ان میں جمع کی یہ صورت ہوگی کہ پہلے آپ نے ایک قیمت بیان فرمائی پھر اس پر اضافہ فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ معاملہ دو سو درہم تک ختم ہوا۔ آپ حضرت جلد کے لئے قیمت کل تعیین فرماتے کہ اتنے میں بیچ دو۔ حضرت جلد سے تسلیم کر لیتے۔ پھر آپ اور بوہادیتے۔ کیونکہ آپ کا مقصد ان پر احسان کرنا تھا اونٹ خرید کرنا مقصد نہیں تھا۔ اس لئے قیمت میں اضافہ فرماتے رہے۔ تاکہ عطیہ میں اضافہ ہو جائے۔ اور اس کی تائید ماکننت لآخذ جملک کے الفاظ سے ہوتی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس حدیث پر مبسوط کلام کتاب اللیبوع میں ہو چکا ہے کہ لك ظهر ہے جسے شرط کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔ اور وعدہ میں خلاف نہیں ہوتا۔ یا یہ ہے کہ جس میں رجوع نہیں ہوتا۔ جس کی وجہ سے بعض روایہ کو محجاش مل گئی کہ انہوں نے اسے شرط سے تعبیر کر لیا۔ دوسروں کو اس کا حق نہیں پہنچتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر شرط ہے تو نفس عقد میں نہیں ہے۔ سابقا یا لاحقاً واقع ہوئی ہے۔ پس اوٹنا اس کی منفعت کا تبرع کیا۔ آخر میں خود اسی دابہ کو ہی ہبہ کر دیا۔ اختلاف ثمن کی جو تطبیق قطب لنگوٹی نے بیان فرمائی ہے وہ اللفظ ہے۔ اور تمام شرح کی توجیہات سے بہتر ہے۔ ان روایات کا خلاصہ یہ ہے کہ اوٹیہ کی روایت تو اکثر ہے۔ اربعہ دنانیدر اس کے مخالف نہیں ہے جیسا کہ امام حاری فرماتے ہیں باقی اوٹیہ ذہب۔ اربعہ اواق۔ خمسۃ اواق اور دو سو درہم اور بیس دینار اور بعض میں تیرہ دینار کا ذکر ہے۔ تو قاضی عیاض نے ان کو اس طرح جمع کیا ہے کہ یہ سب روایات بالمعنی ہیں۔ اور یہ اختلاف وزن اور عدد کا ہے جو مختلف اوقات میں اول بدل ہو تا رہا اور جہاں چاندی کا ذکر ہے اس سے وہ ثمن مراد ہے جس پر عقد ہوا۔ اور ذہب کا ذکر اس لئے ہوا کہ اس سے ثمن کی ادائیگی ہوئی۔ اور حدیث کی غرض جناب رسول اللہ ﷺ کا جو دو کرم تو اضع اور صحابہ کرام سے ہمدردی کا اظہار کرنا ہے۔ بہر حال اونٹ کی بیع ثمن معلوم سے ہوئی اور ادائیگی کے وقت اس سے بھی زیادہ دیا گیا۔ جس کا عدم علم مضر نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب نیز روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جلد ہبہ کرنے پر مصر تھے۔ اور آنحضرت ﷺ بلا عوض قبول نہ کرنا چاہتے تھے۔ اس لئے ہر قیمت پر حضرت جلد راضی ہو گئے۔

ترجمہ۔ معاملات میں شرطیں لگانا

خواہ مزارعت ہو یا کوئی دوسرا معاملہ۔

باب الشروط فی المعاملۃ

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ حضرات انصار مدینہ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے عرض کی کہ ہمارے کھجوروں کے درخت آپ ہمارے اور ہمارے مہاجر بھائیوں میں تقسیم فرمادیں آپ نے فرمایا نہیں۔ جس پر انہوں نے عرض کیا

حدیث (۲۰۲۷) حدثنا ابو الیمان الع عن ابی ہریرۃ قال قالت الانصار للنبی ﷺ اقسام بیننا وبين اخواننا النخيل قال لا فقال تکفوننا المؤمنة ونشرکم فی التمرۃ قالو سمعنا واطعنا.....

کہ تم لوگ ان کی ساخت پرداخت کی ذمہ داری لے لو۔ ہم تمہیں ان کے پھلوں میں شریک کر لیں گے۔ یعنی مساقات کر لی جائے۔
تو ماجرین اور انصار نے کہا ہم نے سن لیا اور مان لیا۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے حکم کی ہم نے تعمیل کر لی۔ جس کا آپ نے ہم لوگوں کو
مشورہ دیا۔

تشریح از قاسمی۔ مؤنۃ کے معنی تعب اور مشقت کے ہیں۔ اس سے مراد تربیت۔ پانی پلانا۔ کاٹنا۔ خشک کرنا وغیرہ ہے۔
اگر سوال ہو کہ حدیث میں تو شرط کا کہیں ذکر نہیں ہے۔ تو کہا جائے گا کہ مؤلف کے نزدیک شرط لغوی مراد ہے۔ جس کی تقدیر یہ ہوگی
ان تکفونا المؤنۃ نقسم اونشرکم یعنی اگر تم نے کھجوروں کی ساخت پرداخت کر لی تو ہم تمہیں ان کے پھلوں میں شریک کریں گے۔

حدیث (۲۵۲۸) حدثنا موسیٰ بن اسمعیل الخ
عن عبد اللہ قال اعطی رسول اللہ ﷺ خبیر الیہود
ان یعملوا ویزرعوها ولہم شطر ما ینخرج منها۔
ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ﷺ نے خیبر کی اراضی یہودیوں کو اس شرط پر دے دی کہ وہ
اس میں کھیتی باڑی اور کاشت کریں تو پیداوار کا آدھا حصہ انکا ہوگا

تشریح از قاسمی۔ یعملوا ویزرعوها میں ترجمہ ہے کہ یہ عقد مزارعہ تھا۔ جس میں نصف پیداوار کی شرط تھی۔

ترجمہ۔ عقد نکاح کے وقت

مہر میں شرطیں لگانا۔

باب الشروط فی المہر

عند عقدۃ النکاح۔

ترجمہ۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا بے شک حقوق کے
فیصلے شرطوں کے مطابق ہوں گے۔ اور جو شرط تم نے لگائی ہے
تجھے اسی کا حق ہے۔ حضرت مسورؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب
نبی اکرم ﷺ سے سنا جنہوں نے اپنے ایک داماد کا ذکر فرمایا اور
اس کی دامادی کی تعریف بیان کی اور خوب تعریف کی۔ فرمایا کہ

وقال عمر ان مقاطع الحقوق عند الشروط
ولک ما شرطت وقال المسور سمعت النبی ﷺ
ذکر صہرالہ فائنی علیہ فی مصاہرتہ فاحسن
قال حدثنی وصدقنی وعدنی فوفی لی

جو بات اس نے مجھ سے کی اس کو سچا کر دکھایا۔ اور جس کا وعدہ کیا اسے پورا کر دیا۔

تشریح از قاسمی۔ یہ داماد حضرت ابو العاص بن ربیع ہیں جو حضرت زینب بنت رسول اللہ ﷺ کے خاندان تھے بدر کی لڑائی
میں قید ہوئے اور آنحضرت ﷺ کے اکرام کی وجہ سے بلا اخذ نقد یہ انہیں چھوڑ دیا گیا مشرکین کے کہنے پر وہ آپ کی صاحبزادی کو مد سے گئے
طلاق دینے سے انکار کر دیا۔ پھر جناب رسول اللہ ﷺ کے مطالبہ پر بدر کے تھوڑے عرصہ بعد بہت جلد واپس پنچا دیا۔ فیچہ۔ سے پہلے

مسلمان ہو گئے۔ آنحضرت ﷺ اس کی اس احسان مندی کا شکر یہ ادا فرما رہے ہیں۔

ترجمہ۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شرطیں جن کا پورا کرنا تمہارے لئے ضروری ہے۔ وہ ہیں جن کو تم نے نکاح میں بیان کر کے شرم گاہوں کو حلال کیا۔

حدیث (۲۵۲۹) حدثنا عبد الله بن يوسف قال قال قال رسول الله ﷺ احق الشروط ان توفوا به ما استحللتم به الفروج

باب الشروط في المزارعة

ترجمہ۔ کاشتکاری میں شرطیں بیان کرنا

ترجمہ۔ حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ انصار مدینہ میں سے ہم لوگ سب سے زیادہ کھیتی باڑی کرنے والے تھے۔ ہم زمین کو اجارہ (پیداواری) پر دیتے تھے۔ کبھی یہ ایک زمین پیداوار دیتی تو دوسری نہیں دیتی تھی۔ تو ہمیں اس قسم کے اجارہ سے روک دیا گیا۔ لیکن نقد پر متاجری سے نہیں روکا گیا۔

حدیث (۲۵۳۰) حدثنا مالك بن اسماعيل عن سمعت رافع بن خديج يقول كنا اكثر الانصار حقلا فكنا نكري الارض فربما اخرجت هذه ولم تخرج ذه فنهيناعن ذلك ولم ننه عن الورق.

تشریح از قاسمی۔ یہ ترجمہ پہلے باب سے اخذ ہے۔ اس میں حضرت رافع بن خدیجؓ کی روایت ذکر کی گئی ہے کہ زمین کے ایک حصہ کی پیداوار مالک لے لیتا تھا۔ مزارع محروم رہ جاتا۔

ترجمہ۔ جو شرطیں نکاح میں ناجائز ہیں

باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کوئی شرعی دیہاتی کے لئے خرید و فروخت نہ کرے (جب کہ قحط سالی ہو) اور نہ ہی ایک دوسرے کو دھوکہ دو۔ جب کہ لینے کی نیت نہ ہو اپنے بھائی کی بیع پر رقم زیادہ نہ کرے یعنی خرید کی نیت نہیں محض دوسرے کو دھوکہ دینے کیلئے قیمت بڑھا دے اسی طرح ایک مسلمان کی

حدیث (۲۵۳۱) حدثنا مسدد الخ عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال لا بيع حاضر لباد ولا تاجشوا ولا يزيدن على بيع اخيه ولا يخطبن على خطبته ولا تنال المرأة طلاق اختها لتستكفي اناها.....

بیع طے ہو چکی اس پر چڑت لگا کر قیمت میں اضافہ نہ کرو۔ اور اپنے بھائی کی بیع پر اس عورت کو نکاح کا پیغام نہ دو اور کوئی عورت اپنی سوکن کی طلاق کا مطالبہ نہ کرے۔ تاکہ وہ سب کچھ اپنے برتن میں انڈیل لے کہ نفقہ اور معاشرہ سب اس کے لئے ہو جائے۔

باب الشروط التي لاتحل في الحدود

حدیث (۲۵۳۲) حدثنا قتيبة بن سعيد عن
 عن ابى هريرة وزيد بن خالد الجهني "انهما قالا
 ان رجلا من الاعراب اتى رسول الله ﷺ فقال
 يا رسول الله انشدك الله الا قضيت لي بكتاب الله
 فقال الخضم الاخر وهو افقه منه نعم فاقض بيننا
 بكتاب الله واذن لي فقال رسول الله ﷺ قل
 قال ان ابني كان عسيفا على هذا فزني بامراته
 واني اخبرت ان علي ابني الرجم فافتديت منه
 بمائة شاة ووليدة فسالت اهل العلم فاخبروني
 انما علي ابني جلد مائة وتغريب عام وان علي
 امرأة هذا الرجم فقال رسول الله ﷺ والذي
 نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله والوليدة
 والغنم ردو علي ابنك جلد مائة وتغريب عام اغد
 يا نيس الي امرأة هذا فان اعترفت فارجمها قال
 فعدا عليها فاعترفت فامر بها رسول الله ﷺ
 فرجمت

ترجمہ۔ وہ شرطیں جو حدود میں حلال نہیں ہیں

ترجمہ۔ ابو ہریرہؓ اور زید بن خالد الجہنیؓ دونوں
 فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی
 خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا یا رسول اللہ! میں آپ کو اللہ کی
 قسم دیتا ہوں۔ مگر یہ کہ آپ میرے لئے کتاب اللہ کے مطابق
 فیصلہ دیں۔ دوسرا جو اس سے زیادہ سمجھدار تھا۔ اس نے کہا ہاں!
 آپ ہمارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ دیں۔ اور ذرا
 مجھے بولنے کی اجازت دیجئے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
 کہو! تو اس نے کہا کہ میرا بیٹا اس کے ہاں نوکر تھا جس نے اس کی
 بیوی سے زنا کیا۔ مجھے بتلایا گیا کہ میرے بیٹے پر سنگساری ہے۔
 تو میں نے اس کے بدلہ سو۰۰ بحریاں اور ایک باندی کا کفارہ
 ادا کیا۔ پھر میں نے اہل علم سے پوچھا تو انہوں نے مجھے بتلایا کہ
 میرے بیٹے پر تو سو۰۰ کوڑے مارنا اور ایک سال کیلئے جلا وطنی
 ہے اور اس کی بیوی پر سنگساری ہے۔ جس پر جناب رسول اللہ
 ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری
 جان ہے میں تمہارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں
 گا باندی اور بحریاں تو تیرے اوپر واپس ہیں۔ تیرے بیٹے پر سو۰۰
 کوڑوں کی سزا اور ایک سال کی جلا وطنی ہے اور اے انیس کل صبح
 اسکی بیوی کے پاس جاؤ اگر وہ گناہ کا اقرار کرے تو اسے رجم کر دو

چنانچہ وہ صبح کو گئے تو اس عورت نے اپنے جرم کا اقرار کر لیا جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کے رجم کرنے کا حکم دیا تو وہ سنگسار ہو گئی۔

تشریح از قاسمی۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ کتاب الصلح میں بھی لاکچے ہیں۔ بتلانا یہ ہے کہ ہر وہ صلح جو حدود اللہ میں

کی جائے وہ باطل ہے اس طرح ہر وہ شرط جس سے حدود اللہ کو رفع کرنا مقصود ہو وہ بھی باطل ہے۔ افقہ اس لئے کہا گیا کہ اس نے خطاب
 اچھی طرح کیا اور ادب کو ملحوظ رکھا اور قال ان ابني کا قائل بھی یہی ہے۔ اذن لی کا عطف اقض پر ہے اس لئے کہ مائیؓ فرماتے ہیں کہ

اس سے مراد اہل بیہ خصم آخر نہیں لیکن گزر چکا کہ ان ابنی کا قائل رجل افقہ ہے۔

باب ما يجوز من شروط المكاتب إذا رضى بالبيع على ان يعتق -

حدیث (۲۵۴۳) خلاد بن یحییٰ الخ قال دخلنا علی عائشة قالت دخلت علی بريرة وهي مكاتبه فقالت يا ام المؤمنين اشتريني فان اهلي يبيعوني فاعتقيني قالت نعم قالت ان اهلي لا يبيعوني حتى يشترطوا ولاءي قالت لا حاجة لي فيك فسمع ذلك النبي ﷺ اوبلغه فقال ما شان بريرة فقال اشتريتها فاعتقها وليشترطوا ما شاء قالت فاشتريتها فاعتقها واشترط اهلي ولاءها فقال النبي ﷺ الولاء لمن اعتق وان شترطوا مائة شرط

ترجمہ۔ مکاتب کی وہ شرطیں جو جائز ہیں جب کہ وہ بیع پر راضی ہو جائے یہ کہ اسے آزاد کر دیا جائیگا

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت بریرہؓ میرے پاس آئیں جب کہ وہ مکاتبہ تھیں۔ کہنے لگیں اے ام المؤمنین! آپ مجھے خرید فرمائیں کیونکہ میرے مالکان میرے بچے پر راضی ہو گئے ہیں۔ پھر آپ مجھے آزاد کر دیں۔ انہوں نے فرمایا اچھا! لیکن حضرت بریرہؓ فرماتے لگیں میرے بچے پر میرے مالکان راضی تو ہیں لیکن وہ دلاء کی شرط لگاتے ہیں حضرت عائشہؓ نے فرمایا پھر مجھے تیری ضرورت نہیں ہے۔ اس گفتگو کو جناب نبی اکرم ﷺ نے سن لیا۔ یا آپ کو خبر پہنچی تو آپ نے پوچھا کہ بریرہ کا کیا جرا ہے۔ جس کو سن کر آپ نے فرمایا آپ اسے خرید کر لیں۔ پھر آزاد کر دیں۔ وہ لوگ جو شرطیں بھی لگائیں لگاتے پھر میں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس بریرہ کو خرید کر کے آزاد کر دیا۔ لیکن ان کے مالکان نے دلاء کی شرط پھر بھی لگادی جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا دلاء اسی کا حق ہوتا ہے جو اسے آزاد کر دے۔ اگرچہ مالکان ۱۰۰ شرطیں بھی لگائیں۔ ان کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔

باب الشروط في الطلاق

وقال ابن المسيب والحسن وعطاء ان بدأ بالطلاق أو اخر فهو احق بشرطه

ترجمہ۔ طلاق دینے میں شرطیں لگانا

ترجمہ۔ حضرت ابن المسيبؓ، الحسنؓ، عطاءؓ اور عطاءؓ فرماتے ہیں کہ طلاق کو شرط سے پہلے لائے یا بعد میں لائے۔ بہر حال شرط کا حکم مقدم ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے

حدیث (۲۵۳۴) حدثنا محمود بن عرعرة الخ

آگے جا کر قافلے کو ملنے سے منع فرمایا۔ اس طرح مہاجر دہستانی کیلئے خرید و فروخت کرے۔ اور یہ کہ عورت اپنی سوکن کی طلاق کی شرط لگائے۔ اور یہ کہ آدمی کسی اپنے دوسرے بھائی کے سودے پر سودا کرے۔ اور دھوکہ دہی سے قیمت بڑھانے سے منع کیا۔ اور تھن میں دودھ روکنے سے بھی منع فرمایا۔ معاذ اور عبدالصمد نے شعبہ سے روایت کرنے پر متابعت کی ہے۔ غندر اور عبد الرحمن نے بھی کا فعل مجہول کا صیغہ لایا ہے۔ آدم نے نہیں کہا ہے۔ نضر اور حجاج نے نہیں کہا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن التلقی وان یتناع المہاجر للاعرابی وان تشتترط المرأۃ اختہا علی سوم اخیه ونہی عن النجش وعن التصریۃ تابعہ معاذ وعبدالصمد عن شعبۃ وقال غندر وعبدالرحمن نہی وقال ادم نہینا وقال النضر وحجاج بن منہال نہی.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ امام بخاری کی غرض ترجمہ سے یہ ہے کہ جب طلاق معلق بالشرط ہو جائے تو پھر حکم میں کوئی فرق

نہیں پڑتا خواہ شرط مقدم ہو اور طلاق مؤخر ہو یا اس کا برعکس ہو۔ جیسے انت طالق ان دخلت الدار یہ جمہور کا مسلک ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ قاضی شریح اور ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ اگر طلاق یمین سے پہلے واقع ہو تو طلاق واقع ہوگی اگر

یمین کے بعد واقع ہوئی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ لیکن جمہور ائمہ اس کے خلاف ہیں۔ تعلیق مقدم ہو یا مؤخر بہر صورت طلاق واقع ہوگی۔

تشریح از قاسمی۔ تلقی سے مراد تلقی رکبان ہے۔ کہ شہر کا رخ معلوم ہونے سے پہلے قافلے والوں کا سامان خرید

کر لیا جائے۔ مہاجر سے مردا مقیم ہے اور ابتاع بیع کے معنی میں ہے۔ کہ گراں قیمت پر اس کا اسباب بیچا جائے۔ جب کہ اہل بلد گرائی اور قحط کا شکار ہوں۔ اور تصریہ ضرع حیوان کہ جانور کے تھن باندھ لئے جائیں تاکہ مشتری کو دودھ زیادہ محسوس ہو۔ ایسا دھوکہ جائز نہیں ہے۔

الحمد للہ و سوال پارہ ختم ہوا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

گیارہواں پارہ

باب الشروط مع الناس بالقول

ترجمہ۔ لوگوں کے ساتھ زبانی کلامی شرطیں بیان کرنا۔ نہ لکھی جائے اور نہ کوئی گواہ ہو۔

ترجمہ۔ حضرت ابی انن کعبؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کے رسول اللہ نے فرمایا پھر ان کی پوری بات ذکر فرمائی۔ ترجمہ کہ کیا میں نے تم سے کہا نہیں تھا کہ آپ ہمارے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے پہلا اعتراض تو بھول چوک کی بنا پر تھا۔ دوسرا شرط کے طور پر اور تیسرا جان بوجھ کر کیا۔ چنانچہ فرمایا کہ جو بات میں نے بھول چوک کی بنا پر کی اس پر آپ مجھ سے گرفت نہ کریں۔ اور مجھے میرے معاملہ میں تنگی کی تکلیف نہ دیجئے۔ دونوں ایک لڑکے سے ملے جسے خضر نے قتل کر دیا پھر دونوں چل پڑے

حدیث (۲۵۳۵) حدثنا ابراهيم بن موسى الع
حدثني ابي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ
موسى رسول الله فذكر الحديث قال الم اقل
انك لن تستطيع معي صبراً كانت الاولى نسيانا
والوسطى شرطاً والثالثة عمدا قال لا تؤخذ نى
بمانسيت ولا ترهقنى من امرى عسر القيا غلاما
فقتله فانطلقا فوجدا جداراً يريد ان ينقض فاقامه
قراها ابن عباس امامهم ملك

تو اس بستی میں ایک دیوار گرنے والی تھی جسے ٹھیک کر دیا۔ اور ابن عباسؓ نے امامہم ملك پڑھا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ والوسطى شرطاً یہ محل ترجمہ ہے کہ اگر میں نے اس کے بعد سوال کیا تو آپ مجھے جدا کر دیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام کے درمیان شرط واقع ہوئی

لیکن نہ اس کو لکھا گیا نہ گواہانے گئے۔ بلکہ زبانی شرط قرار پائی جس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے التزام کیا۔ اور جب شرط کی خلاف ورزی ہوئی تو خضر علیہ السلام نے فرمایا ہذا فراق بینی و بینک جس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکار نہ کیا۔

ترجمہ - ولاء کے بارے میں شرطیں بیان کرنا

باب الشروط فی الولاہ

ترجمہ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میرے پاس حضرت مدیرہؓ آکر کہنے لگیں کہ میں نے نواوقیہ پر اپنے مالکوں سے کلمات کر لی ہے۔ ہر سال ایک اوقیہ دینا ہوگا۔ پس آپ میری مدد فرمائیں۔ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر مالکان پسند کریں تو میں ابھی گن کر انہیں دے دیتی ہوں۔ البتہ تیرا ولاء میرے لئے ہوگا۔ یہ میں کر سکتی ہوں۔ چنانچہ حضرت مدیرہؓ نے اپنے مالکان کے پاس جا کر کہا تو انہوں نے اس طرح کرنے سے انکار کر دیا۔ جب وہ ان کے پاس سے واپس آئی تو جناب نبی اکرم ﷺ بیٹھے ہوئے تھے۔ کہ اس نے آکر کہا میں نے مالکان پر یہ معاملہ پیش کیا ہے۔ لیکن وہ لوگ ولاء کے بغیر معاملہ کرنے سے انکاری ہیں۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے بھی سن لیا اور حضرت عائشہؓ نے بھی آکر خبر دی۔ تو آپ نے فرمایا تم باندی کو لے لو۔ اور ولاء کی شرط قبول کر لو۔ لیکن یاد رکھو ولاء تو اسی کا ہوگا جو اسے آزاد کرے چنانچہ حضرت عائشہؓ نے ایسا کیا پھر جناب رسول اللہ ﷺ لوگوں میں خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ اللہ کی حمد بیان کی اور اس کی تعریف کی۔ پھر فرمایا کہ لوگوں کا کیا حال ہے کہ وہ ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔

جو شرط کتاب اللہ میں نہ ہو وہ شرط باطل ہے۔ اگرچہ وہ سوہ۱۰۰ شرطیں ہی کیوں نہ ہوں۔ پس اللہ تعالیٰ کا حکم زیادہ واجب الاتباع ہے۔ اور اللہ کی شرط بہت سہی ہے۔ سن لو ولاء تو اسی کا ہے جو اسے آزاد کرے۔

حدیث (۲۵۳۶) حدثنا اسمعيل الخ عن

عائشة قالت جاء تني بريرة فقالت كاتبت اهلي على تسع اواق في كل عام اوقية فاعينيني فقالت ان احبوا ان اعداهلهم ويكون ولاء ك لي فعلت فذهبت بريرة الى اهلها فقالت لهم فابوا عليها فجاءت من عندهم ورسول الله ﷺ جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم فابوا الا ان يكون الولاہ لهم فسمع النبي ﷺ فاخبرت عائشة النبي ﷺ فقال خذيها واشترطي لهم الولاہ فانما الولاہ لمن اعتق ففعلت عائشة ثم قام رسول الله ﷺ في الناس فحمد الله واثني عليه ثم قال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط قضاء الله احق وشرط الله اوثق وانما الولاہ لمن اعتق.....

باب اذا اشترط فی المزارعة اذا شئت اخرجتک -

ترجمہ۔ جب کوئی شخص مزارعت میں یہ شرط لگائے کہ میں جب چاہوں تجھے نکال دوں گا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب خیبر والوں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ہاتھوں اور پاؤں کے جوڑا کر دیئے۔ تو حضرت عمرؓ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خیبر کا معاملہ یہودیوں سے ان کے مال پر کیا تھا۔ اور فرمایا جب تک تمہیں اللہ تعالیٰ ٹھہرائے گا ہم تمہیں ٹھہرائیں گے۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ وہاں خیبر میں اپنے مال کی دیکھ بھال کیلئے گئے تو رات کے وقت ان پر ظلم کیا گیا۔ کہ ان کے ہاتھ اور پاؤں کے جوڑا لگ کر دیئے گئے۔ وہاں ان یہودیوں کے سوا اور کوئی دشمن نہیں تھا۔ وہی ہمارے دشمن ہیں۔ اور انہیں کو ہم متم گردانتے ہیں۔ اس لئے میری رائے ہے کہ ان کو ملک بدر کر دیا جائے پس جب حضرت عمرؓ نے اس کا پختہ ارادہ کر لیا تو بنو امیہ الحقیق کا ایک آدمی ان کے پاس آ کر کہنے لگا کہ اے امیر المؤمنین آپ ہمیں کیسے نکال سکتے ہیں جب کہ محمد ﷺ نے ہمیں ٹھہرایا اور مال پر ہمارے سے معاملہ طے کیا اور اسی کو ہمارے لئے شرط قرار دیا۔ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تمہارا خیال ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کا وہ فرمان بھول گیا جو تیرے بارے میں فرمایا تھا کہ تیرا کیا حال ہوگا جب تجھے خیبر سے نکالا جائے گا۔ اور تمہاری تیز رفتار اونٹنیاں راتوں کو تمہیں دوڑا رہی ہوں گی اس نے کہا یہ تو جناب ابو القاسم ﷺ کی طرف سے مزاح کے طور پر تھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اے اللہ کے دشمن تو نے

حدیث (۲۵۳۷) حدثنا ابو احمد الخ
عن ابن عمر قال لما فدع اهل خيبر عبد الله بن
عمر قام عمر خطيبا فقال ان رسول الله ﷺ
كان عامل يهود خيبر على اموالهم وقال نقر كم
ما اقركم الله وان عبد الله بن عمر خرج الى ماله
هنالك فعدى عليه من الليل ففدعت يداه ورجلاه
وليس لنا هناك عدو غيرهم عدونا وتهمتنا وقد
رايت اجلاء هم فلما اجمع عمر على ذلك اتاه
احد بنى الحقيق فقال يا امير المؤمنين اتخرجنا
وقدا قرنا محمد ﷺ وعاملنا على الاموال وشرط
ذلك لنا فقال عمر اطنت انى نسيت قول رسول الله
ﷺ كيف بك اذا اخرجت من خيبر تعدوك
قلوصك ليلة بعد ليلة فقال كانت هذه هزيلة من
ابى القاسم قال كذبت يا عدو الله فاجلاهم
واعطاهم قيمة ما كان لهم من الثمرة مالا واهلا
وعروضامن القتاب ورجال وغير ذلك رواه حماد
بن سلمة عن عبيد الله احسبه عن نافع عن ابن
عمر عن عمر عن النبي ﷺ اختصره

جھوٹ کہا۔ پس حضرت عمرؓ نے ان کو جلا وطن کر دیا اور ان کے پھلوں کی قیمت کچھ تو نقدی کی صورت میں کچھ ساز و سامان کی صورت میں اور کچھ اونٹوں کی صورت میں ادا فرمائی سامان میں پالان اور رسیاں وغیرہ تھیں۔ حماد بن سلمہ نے بھی اس روایت کو مرفوعاً مختصر روایت کیا ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - کیف بك یہ خطاب آنحضرت ﷺ کا ابو الحقیق کو ہے۔ جس میں ایسے واقعہ کی خبر دی گئی

ہے جو عنقریب واقع ہونے والا تھا اس ابو الحقیق کا نام معلوم نہ ہو سکا یہ ابو الحقیق وہ نہیں ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خاندان تھا۔ وہ تو خیبر کی لڑائی میں مارا گیا تھا۔

واعطاهم قیمتہ ماکان الخ جب یہود نے خیبر سے نکلنے کا قصد کیا۔ چونکہ وہ لوگ اراضی خیبر کے پھلوں اور پینہ اور میں

شریک تھے۔ اس لئے حضرت عمرؓ نے ان کی قیمت لگا کر جن اسباب کی سفر میں ان کو ضرورت تھی وہ مہیا کر دیا۔ سواری کے لئے اونٹ پالان اور رے ضرورت تھے۔ دوسری ضروریات کے لئے نقدی ان کو دی گئی۔ اور مالاً اجمالاً ہوگا۔ ابلاً و عرضاً اس کی تفصیل ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کے مطابق یہود کو

ملک بدر کیا۔ آپؐ نے فرمایا لایبیین دینان بارض العرب ترجمہ عرب کی سر زمین میں دودین باقی نہیں رہ سکتے۔ نیز! آپؐ نے جو یہود خیبر سے صلح فرمائی تھی وہ صرف ان کی جانوں تک مخصوص تھی۔ ارض خیبر میں ان کا کوئی حق نہیں۔ اور مساقات کی صورت میں ان سے معاملہ ہوا تھا۔ اس لئے ان کے پھلوں کی قیمت۔ اونٹ۔ اسباب وغیرہ انہیں قیمت میں ادا کئے گئے۔ علماء احنافؒ کے نزدیک یہ خراج تھا۔ مزارعت اور مساقات نہیں تھی۔ کہ اس میں مدت بیان نہ کی گئی ہو۔ مالاً قیمت سے تمیز واقع ہے۔ اہل کاس پر عطف ہے اسی طرح عروض کا بھی۔

تشریح از قاسمیؒ - نقرکم ماقرکم اللہ ای نقرکم ماشئنا جس کو ماقرکم اللہ سے تعبیر کیا گیا۔ اور باب مزارعت

ترجمہ باندھا تھا۔ قال رب الارض افرك ماقرک اللہ تو مدت باہمی رضامندی سے مقرر ہوگی۔ بہر حال ہر ترجمہ میں ہر حدیث کو ملحوظ رکھ کر ایک کی دوسرے سے تفسیر کر دی گئی۔ بہر حال دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ یہود کا خراج مقدرات الہیہ میں سے ہے۔ انہوں نے خیبر سے ضرور نکلنا ہے۔ فدع کے معنی ہیں ہاتھ پیاؤں کو موج آجانا جس میں جوڑ اپنی جگہ سے ال جا تا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہود یوں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے جادو کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے قصاص اس لئے چھوڑ دیا کہ ایک تورات کا وقت تھا۔ دوسرے ابن عمرؓ سوئے ہوئے تھے ظالم کو نہیں پہچان سکے۔ اس لئے قصاص نہ لیا گیا۔

ترجمہ۔ جماد میں شرط اس طرح اہل حرب سے صلح کی شرائط

اور ان کی کتابت اور قول دونوں سے شرطوں کا بیان کرنا ہے۔

باب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع

اہل الحرب و کتابة الشروط مع الناس بالقول

حدیث (۲۵۳۸) حدثنا عبد الله بن محمدنا عن
 عن المسور بن مخرمة ومروان يصدق كل واحد
 منهما حديث صاحبه قال اخرج رسول الله ﷺ
 زمن الحديدية حتى كانوا ببعض الطريق قال النبي
 ﷺ ان خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقريش
 طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد
 حتى اذا هم بقترة الجيش فانطلق يركض نذيرا
 لقريش وسار النبي ﷺ حتى اذا كان بالثنية التي
 يهبط عليهم منها بركت به راحلته فقال الناس
 حل حل فالحمت فقالوا خللات القصواء خللات
 القصواء فقال النبي ﷺ ما خللات القصواء
 وما ذلك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ثم
 قال والذي نفسي بيده لا يستلوني خطة يعظنون
 فيها حرمان الله الا اعطيتهم اياها ثم زجرها
 فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل باقصى الحديدية
 على ثم مد قليل الماء يتبرضه الناس تبرضا فلم
 يلبثه الناس حتى نزحوه وشكى الي رسول الله
 ﷺ العطش فانتزع سهما من كنانته ثم امرهم
 ان يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى
 حتى صدروا عنه فينماهم كذلك اذ جاء بدليل بن
 ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة

ترجمہ۔ مسور بن مخرمہ و مروان سے مروی ہے کہ
 ان میں سے ہر ایک دوسرے کی حدیث کی تصدیق کرتا ہے۔ وہ
 فرماتے ہیں جناب رسول اللہ ﷺ حدیبیہ کے زمانہ میں روانہ
 ہوئے یہاں تک کہ ابھی وہ راستہ میں تھے کہ جناب نبی اکرم
 ﷺ نے فرمایا کہ خالد بن ولید غمیم کے مقام پر قریش کے
 ایک گھوڑا سوار ہر اول دستہ کے ساتھ ہے۔ پس اس کو دائیں
 جانب سے جا کر پکڑ لو۔ پس اللہ کی قسم! خالد بن ولید کو حضور کے
 اس فوجی دستے کا پتہ بھی نہ چل سکا کہ اچانک لشکر کے کالے غبار
 نے ان کو گھیر لیا۔ چنانچہ وہ گھوڑے کو ایڑ لگا کر قریش کو ڈرانے
 کے لئے چل پڑے۔ ادھر نبی اکرم ﷺ روانہ ہو کر جب اس
 گھاٹی تک پہنچے جہاں سے مکہ والوں پر اترا جاتا ہے تو آپ کی اونٹنی
 بیٹھ گئی۔ لوگوں نے تھمیر اٹھانے کے لئے حل حل کہا۔ لیکن وہ
 چمٹی رہی اٹھنے کا نام نہیں لیتی تھی لوگ کہنے لگے کہ حضور اکرم
 ﷺ کی قصواء اونٹنی بچو گئی۔ قصواء بچو گئی جناب نبی اکرم ﷺ
 نے فرمایا بچوئی نہیں اور نہ ہی بچو تا اس کی عادت ہے لیکن اس کو
 ہاتھیوں کے روکنے والے اللہ تعالیٰ نے روکا ہے۔ پھر فرمایا مجھے
 قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے
 یہ لوگ قریش مکہ میرے سے جس کسی ایسی خصلت کا مطالبہ
 کریں گے جس سے اللہ کی قابل احترام چیزوں کی عظمت مجروح
 نہ ہوتی ہو۔ وہ ان کے سب مطالبات میں تسلیم کر لوں گا۔ پھر
 اونٹنی کو ڈانٹا تو وہ کود کر اٹھ کھڑی ہوئی۔ بہر حال جناب نبی اکرم
 ﷺ ان لوگوں سے ہٹ کر حدیبیہ کے انتہائی مقام پر اترے
 جہاں پر تھوڑا سا پانی تھا جسے لوگ تھوڑا تھوڑا کر کے لے رہے
 تھے۔ یہاں تک کہ اسے نہ چھوڑا بلکہ سب کاسب کھینچ لیا

وكانواعيبة نصح رسول الله ﷺ من اهل تهامة فقال انى تركت كعب بن لؤى وعامر بن لؤى نزلوا اعداد مياه الحديدية ومعهم العوذ المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال رسول الله ﷺ انالمن نجي القتال احد ولكناجننا معتمرين وان قريشاقده نهكتهم الحرب واضرت بهم فان شاء واما دوتهم مدة ويخلوا بينى وبين الناس فان اظهر فان شاء وانا يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا والا فقد جموا وان هم ابوا فالذى نفسى بيده لاقاتلنهم على امرى هذا حتى تنفرد سالفتى ولينغذن الله امره فقال بدليل سابلغهم ماتقول قال فانطلق حتى اتى قريشا قال اناقد جننا كم من هذا الرجل وسمعناه يقول قول فان شتمت ان نعرضه عليكم فعلنا فقال سفهاء هم لاحاجة لنا ان نخبرنا عنه بشى وقال ذووالراى منهم هات ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا فحدثهم بما قال النبي ﷺ فقام عروة بن مسعود فقال اى قوم الستم بالوالد قالوا بلى قال اولست بالولد قالوا بلى قال فهل تتهمونى قالوا لا قال الستم تعلمون انى استنفرت اهل عكاظ فلما بلحو اعلى جنتكم باهلى وولدى ومن اطاعنى

تو آپ سے پیاس کی شکایت کی گئی۔ تو آپ نے اپنے ترکش سے ایک تیر کھینچ کر حکم دیا کہ اس کو اس کنویں میں ڈال دو۔ پس اللہ کی قسم وہ کنواں بھر لہ پانی سے جوش مارتا رہا یہاں تک کہ وہ لوگ وہاں سے سیر ہو کر واپس ہوئے۔ پس دریں اثنا کیا دیکھتے ہیں کہ بدیل بن ورقاء خزاعی اپنے قبیلہ خزاعہ کے کچھ لوگوں کے ساتھ جناب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ یہ لوگ تمامہ کے باشندوں میں سے جناب رسول اللہ ﷺ کے خیر خواہوں کی ایک جماعت تھی۔ جس نے آکر بتایا کہ میں نے کعب بن لؤی اور عامر بن لؤی کو دیکھا ہے کہ وہ حدیبیہ کے چشمہ دہر کنوؤں پر ڈیرہ ڈالے ہوئے ہیں اور ان کے ساتھ نوزائیدہ بچوں والی دودھ دینے والی اونٹنیاں ہیں۔ وہ لوگ آپ سے لڑنے کا ارادہ رکھنے والے اور آپ کو بہت اللہ جانے سے روکنے والے ہیں جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہم تو کسی سے لڑنے کے لئے نہیں آئے بلکہ ہم تو عمرہ کرنے کے لئے آئے ہیں اور قریش کو مسلسل لڑائیوں نے تھکا دیا ہے۔ اور انہیں بھاری جانی و مالی نقصان پہنچا ہے جس سے وہ کمزور ہو گئے ہیں۔ اگر وہ چاہیں تو ایک مدت کیلئے میں ان سے صلح کرنے کے لئے تیار ہوں جس سے میرے اور ان لوگوں کے درمیان آمد و رفت کے لئے راستہ کھلا رہے گا۔ اگر یہ مناسب ہو پس اگر وہ چاہیں تو ان معاہدوں میں شامل ہو جائیں۔ جن میں لوگ داخل ہیں تو ایسا کر لیں ورنہ آرام سے رہیں۔ اگر ان باتوں سے انکار کر دیں تو اسی ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں اس دین کے معاملہ میں ان سے اس وقت تک لڑتا رہوں گا یہاں تک کہ میری اکیلی گردن رہ جائے اور اللہ تعالیٰ اپنے فیصلہ کو نافذ فرمائیں۔ تو بدیل نے کہا میں آپ کا

یہ فرمان ان لوگوں کو پہنچاؤں گا۔ چنانچہ وہ چلا گیا اور قریش کے پاس پہنچ کر کہنے لگا کہ میں تمہارے پاس اس شخص کے پاس سے آیا ہوں۔ اور ہم نے جو باتیں ان سے سنی ہیں اگر تم چاہو تو میں وہ تم کو پیش کروں تو ان میں سے بے وقوف لوگ کہنے لگے کہ ہم تو اس کی طرف سے کوئی خبر سننے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ لیکن ان میں سے سمجھدار لوگوں نے کہا کہ بھائی! جو کچھ تم سن کر آئے ہو وہ لاؤ پیش کرو۔ تو اس نے بتلایا کہ میں نے تو ان سے یہ باتیں سنی ہیں۔ تو جو کچھ آپ نے فرمایا اس نے بلا کم و کاست سب کچھ سنا دیا۔ جس پر عروہ بن مسعود اٹھ کر کھڑا ہو گیا۔ اور کہنے لگا اے قوم! کیا میں تمہارے باپ کے منز لے نہیں ہوں انہوں نے کہا کیوں نہیں اور کہا کہ کیا تم میری اولاد کی طرح نہیں ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ کیوں نہیں۔ کہنے لگا کیا تم نے مجھے کبھی کسی معاملہ میں متہم گردانا ہے۔ انہوں نے کہا نہیں۔ اس نے کہا کیا تم نہیں جانتے کہ میں نے تمہاری مدد کے لئے عکاظہ والوں کو نہیں بلوایا۔ جب وہ عاجز آگئے تو میں اپنے بال بچوں اور جن لوگوں نے میرا کھانا ان کو ساتھ لے کر تمہارے پاس آگیا۔ سب نے کہا کیوں نہیں۔ آپ نے ایسا کیا۔ تو اس نے کہا کہ آپ نے یعنی جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک اچھی خصلت پیش فرمائی ہے اس کو قبول کر لو مجھے اجازت دو میں اس کے پاس جانا چاہتا ہوں۔ وہ بولے آپ چلے جائیں۔ پس وہ آپ کے پاس آکر جناب نبی اکرم ﷺ سے باتیں کرنے لگا۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے بھی ایسی باتیں کیں جیسے بدیل سے کی تھیں ان حالات میں عروہ کہنے لگا کہ اے محمد ﷺ کیا آپ اپنی قوم کی بالکل بیخ کنی کرنا چاہتے ہیں۔ کیا آپ نے اس سے پہلے کبھی

قالولى قال ان هذا قد عرض لكم خطة رشدي
اقبلوها ودعوني اتيه قالوا الله فاتاه فجعل يكلم
النبي ﷺ فقال النبي ﷺ نحو امن قوله لبديل
فقال عروة عند ذلك اى محمد ارايت ان امنا صلت
امر قومك هل سمعت باحد من العرب اجتاح
اهله قبلك وان تكن الاخرى فانى والله لارى
وجوه اوانى لارى اشوا با من الناس خليقا ان يفروا
ويدعوك فقال له ابو بكر امصص يبظر اللات
انحن نفرعنه وندعه فقال من ذا قالوا ابو بكر قال
اى والذى نفسى بيده لولا يد كانت عندى لم
اجزك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي ﷺ
فكلمنا تكلم اخذ بلحيته والمغيرة بن شعبة قائم
على راس النبي ﷺ ومعه السيف وعليه المغفر
فكلمنا هوى عروة بيده الى لحية النبي ﷺ
ضرب يده بنعل السيف وقال له اخريدك عن
لحية رسول الله ﷺ فرفع عروة راسه فقال
من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقال اى غدر
الست اسعى فى غدرك وكان المغيرة صعب
قوم فى الجاهلية فقتلهم واخذ اموالهم ثم جاء
فاسلم اما الاسلام فاقبل واما المال فلست منه فى
شىء ثم ان عروة جعل يرمى اصحاب النبي ﷺ

کسی عرب کے متعلق سنا کہ اس نے اپنی جڑ کو ہی کاٹ دیا ہو۔ اگر دوسری صورت ہو تو اللہ کی قسم میں کئی ایسے چہرے دیکھ رہا ہوں اور کچھ زلے ملے مخلوط لوگ دیکھ رہاں ہوں جو اس لائق ہیں کہ وہ تو لڑائی میں سے بھاگ کر آپ کو تنہا چھوڑ جائیں اور حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے فرمایا کہ اے لات کی شرمگاہ کو چوسنے والے یعنی رذیل انسان کیا تو ہمیں سمجھتا ہے کہ ہم بھاگ جائیں گے۔ اور حضور اکرم ﷺ کو تنہا چھوڑ دیں گے۔ کہنے لگا یہ کون شخص ہے۔ لوگوں نے بتلایا کہ حضرت ابو بکر صدیق ؓ ہیں کہنے لگا کہ اگر آپ کا وہ احسان مجھ پر نہ ہوتا جس کا بدلہ آج تک میں نہیں دے سکا تو میں تجھے ضرور جواب دیتا بہر حال وہ جناب نبی اکرم ﷺ سے باتیں کرنے لگا اس کی عادت تھی کہ جب بھی وہ کوئی بات کرتا تو جناب نبی اکرم ﷺ کی داڑھی مبارک کو پکڑ لیتا تھا۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ ؓ آپ کے سر ہانے کھڑے تھے اور ان کے پاس تلوار تھی۔ اور سر پر خود تھا تو جب بھی عروہ آپ کی داڑھی مبارک کی طرف ہاتھ بڑھاتا تھا تو حضرت مغیرہ ؓ اپنی تلوار کی نوک اس کے ہاتھ پر مارتے ہوئے فرماتے کہ اپنا ہاتھ جناب رسول اللہ ﷺ کی داڑھی مبارک سے پیچھے رکھو۔ تو عروہ نے اپنا سر اٹھا کر یو چھما کہ یہ کون شخص ہے لوگوں نے بتلایا کہ یہ مغیرہ بن شعبہ ؓ ہیں۔ تو کہنے لگا کہ اے دھوکہ باز کیا میں نے تیری دھوکہ بازی اور غداری میں تیری مدد کے لئے کوشش نہیں کی۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت مغیرہ ؓ زمانہ جاہلیت میں ایک قوم کے ساتھ رہتے تھے ان کو قتل کر دیا اور ان کا مال و اسباب لوٹ لیا پھر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گیا۔ جس پر آنحضرت نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم سارا

بعینہ قال فوالله ماتنخم رسول الله ﷺ نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فدلک بها وجهه وجلده واذا امرهم ابتدروا امره واذا تواضوا كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون اليه النظر تعظيما له فرجع عروة الى اصحابه فقال اي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رايت ملكا قط يعظمه اصحابه ما يعظم اصحاب محمد ﷺ محمدا والله ان تنخم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فدلک بها وجهه وجلده واذا امرهم ابتدروا امره واذا تواضوا كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون اليه النظر تعظيما له وانه قد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها فقال رجل من بني كنانة دعوني اتيه فقالوا انت فلما اشر ف على النبي ﷺ واصحابه قال رسول الله ﷺ هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوا له فبعثت له واستقبله الناس يلبون فلما راى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء ان يصدوا عن البيت فلما رجع الى اصحابه قال رايت البدن قد قلذت واشعرت فما راى ان يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له

اسلام تو قبول ہے لیکن اس مال کے ساتھ ہمارا کوئی تعلق نہیں ہے۔ پھر عروہ جناب نبی اکرم ﷺ کو اپنی ہتھیوں سے دیکھنے لگا کہنے لگا اللہ کی قسم! کہ حضرت نبی اکرم ﷺ جب کبھی بھی تھوکتے ہیں تو آپ کی تھوک نیچے جانے کی بجائے ان میں سے کسی صحابی کی ہتھیلی پر جاگرتی ہے۔ جس کو وہ اپنے چہرہ اور بدن پر مل لیتا ہے۔ اور جب آپ کسی چیز کا حکم دیتے ہیں تو ان میں سے ہر ایک بڑھ چڑھ کر آپ کے حکم کی تعمیل کرتا ہے۔ اور جب آپ وضو فرماتے ہیں تو قریب ہے کہ وہ لوگ آپ کے وضو کے پانی پر ٹوٹ پڑیں اور لڑنے لگیں۔ اور جب آپ کلام کرتے ہیں تو اسی وقت سب کی آوازیں پست ہو جاتی ہیں۔ اور وہ لوگ آپ کی طرف نظر اٹھا کر گھور کر نہیں دیکھ سکتے۔ جس سے آپ کی تعظیم مقصود ہوتی ہے۔ بہر حال عروہ اپنے ساتھیوں کے پاس واپس گیا اور کہنے لگا اے قوم! اللہ کی قسم! کہ میں دنیا بھر کے بادشاہوں کے پاس وفد کی صورت میں حاضر ہوا ہوں قیصر روم کسری فارس۔ اور نجاشی حبشہ کے پاس وفد میں کر گیا ہوں لیکن میں نے کوئی بادشاہ ایسا نہیں دیکھا کہ جس کے ساتھی اس کی اس طرح تعظیم کرتے ہوں جس طرح جناب محمد نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کرام آپ کی تعظیم کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی قسم اگر آپ تھوکتے ہیں تو وہ کسی صحابی کی ہتھیلی پر جا کر گرتی ہے۔ جسے وہ اپنے چہرے اور بدن پر مل لیتا ہے۔ اور جب آپ کسی چیز کا حکم دیتے ہیں تو ان میں سے ہر ایک دوسرے سے آگے بڑھ کر اس کو انجام دیتا ہے۔ اور جب آپ وضو کرتے ہیں کہ تو اس کے پانی کے قریب ہے کہ لڑ پڑیں۔ اور جب آپ کلام فرماتے ہیں تو اس وقت ان کی آوازیں پست ہو جاتی ہیں اور کوئی تیز نظر سے

فقال رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني اتيه فقالوا انت فلما اشرف عليهم قال النبي ﷺ هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي ﷺ فبينما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو وقال معمر فاخبرني ايوب عن عكرمة انه لما جاء سهيل بن عمرو قال معمر فاخبرني ايوب عن عكرمة انه لما جاء سهيل ابن عمرو قال النبي ﷺ لقد سهل لكم من امركم قال معمر قال الزهري في حديثه فجاء سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فدعا النبي ﷺ الكاتب فقال النبي ﷺ بسم الله الرحمن الرحيم قال سهيل اما الرحمن فوالله ما ادري ماهو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله لانكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي ﷺ اكتب باسمك اللهم ثم قال هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل والله لو كنا نعلم انك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي ﷺ والله اني لرسول الله وان كذبتوني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله لا يسألوني خطا يعظمون فيها حرمت الله الا اعطيتهم اياها

آپ کی تعظیم کی وجہ سے آپ کو نہیں دیکھ سکتا۔ آپ نے ایک اچھی خصلت پیش کی ہے آپ لوگ اسے قبول کر لیں، تو بنو کنانہ کا ایک آدمی کہنے لگا کہ مجھے آپ کی طرف جانے کی اجازت دو تو ان لوگوں نے اس کو اجازت دے دی۔ پس جب اس نے حضرت نبی اکرم ﷺ اور آپ کے اصحاب پر جھانکا یعنی ظاہر ہوا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ فلاں شخص ہے جو ایسی برادری سے تعلق رکھتا ہے جو قربانی کے جانوروں کی تعظیم کرتے ہیں تو یہ قربانی کے جانور اس کے لئے بچھ جائیں چنانچہ اس کے لئے وہ بچھ گئے۔ اور لوگوں نے اس کا استقبال تلبیہ کہتے ہوئے کیا۔ اللهم لبیک پس جب اس نے یہ صورت حال دیکھی تو سبحان اللہ کہتے ہوئے تعجب کا اظہار کیا کہ ایسے لوگوں کو تو بیت اللہ کی زیارت سے روکنا بالکل نامناسب ہے چنانچہ جب وہ اپنے ساتھیوں کے پاس واپس گیا تو کہنے لگا کہ میں نے تو قربانی کے لونٹ دیکھے ہیں جن کے گلے میں علامتی ہار ڈالے گئے ہیں اور ان کی کوبانوں کو زخمی کر کے نشانی کے لئے خون کو مل دیا گیا ہے۔ تو میری رائے یہ ہے کہ ان لوگوں کو بیت اللہ کی زیارت سے نہ روکا جائے۔ اس پر ان کی قوم کا ایک آدمی جس کو مکرم زین حفص کہا جاتا تھا اٹھ کر کہنے لگا کہ مجھے آپ کی خدمت میں بھیجو تو انہوں نے کہا جاؤ چنانچہ جب وہ صحابہ کرام پر نمودار ہوا تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا یہ مکرم زین ہے بد معاش آدمی ہے۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ سے باتیں کرنی شروع کر دیں۔ پس ابھی وہ آپ سے ہم کلام ہو ہی رہا تھا کہ اچانک سہیل بن عمرو آ گیا۔ رلوی معمر کہتے ہیں کہ ایوب نے عکرمہ سے مجھے خبر دی ہے کہ سہیل آیا تو آپ نے فرمایا اب تمہارا معاملہ آسان ہو گیا۔

فقال له النبي ﷺ على ان تخلوا بيننا وبين البيت فظوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب انا اخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلى انه لا ياتيک منا رجل وان كان هتفي دينك الارردته الينا قال المسلمون سبحان الله كيف يرد الی المشركين وقد جاء مسلما فينما هم كذلك اذ دخل ابو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده وقد خرج من اسفل مكة حتى رمى بنفسه بين اظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد اول ما افاضك عليه ان ترده الی فقال النبي ﷺ انالم نقض الكتاب بعد قال فوالله اذالم اصالحك على شئ اهدا قال النبي ﷺ فاجزه لى قال ما انا بمجيزه لك قال بلى فافعل قال ما انا بفاعل قال مكرز بل قد اجزناه لك قال ابو جندل اى معشر المسلمين ارد الی المشركين وقد جئت مسلما الا ترون ما قد لقيت وكان قد عذب عذابا شديدا فى الله قال فقال عمر بن الخطاب فاتيت نبى الله ﷺ فقلت الست نبى الله حقا قال بلى قلت السناعلى الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدينقى ديننا اذا قال انى رسول الله لست اعصيه وهو ناصرى قلت اوليس

امام زہریؒ کی حدیث میں ہے کہ سہیل آکر کہنے لگا کہ لاؤ مجی تمہارے اور ہمارے درمیان ایک صلح نامہ کی دستاویز لکھی جائے چنانچہ آپؐ نے ایک کاتب کو طلب فرمایا اور جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے فرمایا کہ کھوہم اللہ الرحمن الرحیم سہیل کہنے لگا یہ رحمان کیا چیز ہے اللہ کی قسم! ہم تو نہیں جانتے۔ کہ یہ کیا ہے لیکن باسمک اللہم کھو۔ جیسا کہ آپؐ پہلے لکھا کرتے تھے۔ مسلمانوں نے کہا کہ اللہ کی قسم! ہم تو ہم اللہ الرحمن الرحیم ہی لکھیں گے جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کوئی بات نہیں باسمک اللہ ہی لکھ دو۔ پھر فرمایا کھو یہ وہ صلح نامہ ہے جو محمد رسول اللہ نے طے کیا ہے۔ سہیل کہنے لگا اللہ کی قسم! اگر ہم آپؐ کو اللہ کا رسول مانتے تو آپؐ کو بیعت اللہ سے روکتے اور نہ ہی آپؐ سے لڑائی مول لیتے لیکن آپؐ محمد بن عبد اللہ لکھیں جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اگرچہ تم لوگ مجھے جھٹلاتے ہو لیکن میں توبے شک اللہ کا رسول ہی ہوں۔ کھو محمد بن عبد اللہ! امام زہریؒ فرماتے ہیں یہ باتیں آپؐ نے اس لئے قبول کر لیں کہ آپؐ نے فرمایا تھا کہ اگر ان لوگوں نے مجھ سے ان باتوں کا مطالبہ کیا جن سے حرمت اللہ کی تعظیم مقصود ہوگی تو وہ مطالبے میں ان کے مان لوں گا۔ بہر حال جناب نبی اکرم ﷺ نے اس سے فرمایا کہ اس پر بھی صلح کر لو کہ تم لوگ ہمارے اور بیعت اللہ کے درمیان راستہ چھوڑ دو تاکہ ہم اس کا طواف تو کر لیں سہیل نے کہا اللہ کی قسم! عرب کے لوگ باتیں کرتے پھر میں گے کہ ہمیں زبردستی پکڑا گیا۔ لیکن یہ آپؐ کا مطالبہ آئندہ سال پورا ہوگا تو اس کو بھی لکھا گیا۔ پھر سہیل نے کہا کہ یہ شرط بھی ہے کہ ہم میں سے جو شخص بھی آپؐ کے پاس آئے گا اگرچہ وہ آپؐ کے

كنت تحدثنا اناسا من البيت فخطوف به قال بلي
 الاخبارك ان اتيتهم العام قال قلت لا قال فانك اتيه
 ومطوف به قال فاتيت ابا بكر فقلت يا ابا بكر اليس
 هذانبي الله حقا قال بلي قلت السنا على الحق
 وعدونا على الباطل قال بلي قلت فلم نعطي
 الدنيا في ديننا اذا قال ايها الرجل انه لرسول الله
 ﷺ وليس يعصى ربه وهوناصره فاستمسك
 لغرره فوالله انه على الحق قلت اليس كان يحدثنا
 اناسا من البيت ونطوف به قال بلي الاخبارك انك
 اتيتهم العام قلت لا قال فانك اتيه ومطوف به قال
 الزهري قال عمر فعملت لذلك اعمالا قال فلما
 فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ
 لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا قال فوالله
 ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما
 لم يقم منهم احد دخل على ام سلمة فذكر لها
 ما لقي من الناس فقالت ام سلمة يانبي الله اتحب
 ذلك اخرج ثم لا تكلم احدا منهم كلمة حتى تنحر
 بدنك وتدعوا حالك فيحلقك فخرج فلم يكلم
 احدا منهم حتى فعل ذلك نحو بدنه ودعا حلقه
 فحلقه فلما راوا ذلك قاموا فانحروا وجعل بعضهم
 يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا ما

دین پر کیوں نہ ہو۔ لازماً آپ کو اسے ہماری طرف واپس کرنا ہوگا جس پر مسلمانوں نے کہا سبحان اللہ کس قدر تعجب کی بات ہے کہ اس کو مشرکوں کی طرف کیسے لوٹایا جائے گا جب کہ وہ مسلمان ہو کر آیا ہے۔ دریں اثنا اچانک ابو جندل بن سہیل بن عمرو جو زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے آہستہ آہستہ چلتے ہوئے مکہ کے نچلے حصہ سے نکلنے میں کامیاب ہو گئے اور اپنے آپ کو مسلمانوں کے درمیان پہنچا دیا۔ سہیل کہنے لگا اے محمد ﷺ یہ معاہدہ کا پہلا واقعہ ہے کہ آپ ابو جندل کو میرے پاس واپس کر دیں۔ آنحضرت نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ابھی تو معاہدہ پورا لکھا ہی نہیں گیا اس پر عمل کیسے ہو۔ سہیل کہنے لگا کہ اللہ کی قسم پھر تو میں کسی چیز پر آپ سے صلح کرنے کے لئے تیار نہیں ہوں آپ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اگر یہی ہے تو پھر اس ابو جندل کی مجھے اجازت دے دو کہ اسے معاہدہ سے مستثنیٰ قرار دے دو وہ کہنے لگا میں کسی صورت میں اس کی اجازت دینے والا نہیں ہوں۔ آپ نے فرمایا کیوں نہیں کر گزرو! کیا مشکل ہے اس نے کہا کہ میں تو بالکل کرنے والا نہیں ہوں۔ البتہ مرکز بولا بلکہ ہم نے آپ کے لئے اس کو اجازت دے کر مستثنیٰ کر دیا۔ یہ بات اس نے نفاذ کی۔ حضرت ابو جندل مسلمانوں سے مخاطب ہو کر فرمانے لگے کہ اے گروہ مسلمین! کیا مجھے واپس مشرکین کی طرف بھیجا جائے گا حالانکہ میں تو مسلمان ہو کر ان کے پاس سے آیا ہوں کیا تمہیں معلوم نہیں کہ مجھے ان کی طرف سے کیا کیا اذیتیں پہنچی ہیں۔ واقعی ان بچاروں کو اللہ کی راہ سے سخت سخت سزائیں دی گئیں۔ حضرت عمر بن الخطابؓ فرماتے ہیں کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے کہا

ثم جاءه نسوة مؤمنات فانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا جئكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن حتى بلغ بعصم الكوافر فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتاه في الشرك فتزوج احدهما معاوية بن ابي سفيان والاخرى صفوان بن امية ثم رجع النبي ﷺ الى المدينة فجاءه ابو بصير رجل من قريش وهو مسلم فارسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت لنا فدفعه الى الرجلين فخرجا به حتى بلغا ذالحليفة فنزلوا ياكلون من تمر لهم فقال ابو بصير لاحد الرجلين والله اني لارى سيفك هذا يافلان جيدا فاستلبه الاخر فقال اجل والله انه لجيد لقد جربت به ثم جربت فقال ابو بصير اني انظر اليه فامكنه منه فضربه حتى برد وفر الاخر حتى اتى المدينة فدخل المسجد يعدو فقال رسول الله ﷺ حين راه لقد راى هذا ذعرا فلما انتهى الى النبي ﷺ قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فجاء ابو بصير فقال يابى الله والله اوفى الله ذمتك قدر دنتى اليهم ثم انجاني الله منهم قال النبي ﷺ ويل امه مسعر حرب لو كان له احد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى اتى سيف البحر قال وينقلب منهم

کیا آپ اللہ کے سچے نبی نہیں ہیں آپ نے فرمایا کیوں نہیں۔ پھر پوچھا کیا ہم لوگ حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں آپ نے فرمایا کیوں نہیں۔ جس پر میں نے کہا کہ پھر اس وقت یہ ذلت اپنے دین میں کیوں قبول کریں آپ نے فرمایا بے شک میں اللہ کا رسول ہوں جو اس کی نافرمانی نہیں کر سکتا وہ تو میرا مددگار ہے میں نے کہا کہ کیا آپ نے ہمیں بیان نہیں فرمایا تھا کہ ہم بیت اللہ میں جا کر اس کا طواف کریں گے آپ نے فرمایا کیوں نہیں کیا میں نے یہ خبر دی تھی کہ ہم اسی سال بیت اللہ جائیں گے۔ میں نے کہا یہ تو آپ نے نہیں فرمایا تھا۔ آپ نے فرمایا بے شک آپ بیت اللہ آنے والے اور اس کا طواف کرنے والے ہیں۔ فرماتے ہیں مزید اطمینان کے لئے میں حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا ان سے کہا اے ابو بکرؓ کیا آپ اللہ کے سچے نبی نہیں ہیں انہوں نے فرمایا کیوں نہیں۔ پھر میں نے کہا کہ کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں۔ انہوں نے فرمایا کیوں نہیں تو میں نے کہا پھر یہ ذلت اپنے دین میں کیوں قبول کر رہے ہیں۔ ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا اے بھائی آپ تو اللہ کے رسول ہیں جو کسی صورت اپنے رب کی نافرمانی نہیں کر سکتے جبکہ اللہ تعالیٰ آپ کا مددگار ہے۔ پس آپ کی رکاب کو مضبوطی سے تھامو! اللہ کی قسم! بے شک آپ حق پر ہیں میں نے کہا کیا آپ نے میان نہیں فرمایا تھا کہ ہم عنقریب بیت اللہ آئیں گے اور اس کا طواف کریں گے۔ آپ نے فرمایا کیوں نہیں کیا آپ نے یہ بھی بتایا تھا کہ ہم اسی سال بیت اللہ آئیں گے میں نے کہا یہ تو نہیں فرمایا تھا۔ تو فرمایا بے شک تو اس کو آنے والا ہے اور اس کا طواف کرنے والا ہے۔ امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا

ابو جندل ابن سہیل فلحق بابی بصیر فجعل لا یخرج من قریش رجل قد اسلم الا لحق بابی بصیر حتی اجتمعت منهم عصابة فوالله ما یسمعون بعیر خرجت لقریش الی الشام الا اعتراضوا لها فقتلواهم اخذوا اموالهم فارسلت قریش الی النبی ﷺ تناشده بالله والرحم لما رسل فمن اتاه فهو امن فارسل النبی ﷺ الیہم فانزل اللہ تعالیٰ وهو الذی کف ایدیہم عنکم وایدیکم عنہم ببطن مکة من بعد ان اظفر کم علیہم حتی بلغ الحمیة الجاہلیة وکانت حمیتہم انہم لم یقروا انہ نبی اللہ ولم یقروا ببسم اللہ الرحمن الرحیم وحالوا بینہم و بین البیت وقال عقیل عن الزہری قال عروہ فاخبرتني عائشة ان رسول اللہ ﷺ کان یمتحنہن وبلغنا انہ لما نزل اللہ تعالیٰ ان یردوا الی المشرکین ما انفقوا علی من ہاجر من ازواجہم وحکم علی المسلمین ان لا یمسکوا بعصم الکوافر ان عمر طلق امرأتین قریبۃ بنت ابی امیة وابنة جرول الخزاعی فتزوج قریبۃ معاویة وتزوج الاخری ابو جہم فلما ابی الکفار ان یقروا باداء ما انفق المسلمون علی ازواجہم انزل اللہ تعالیٰ وان فاتکم شیء من ازواجکم الی الکفار

میں نے تو اس کیلئے کچھ اعمال بھی کر رکھے ہیں۔ الغرض جب دستاویز معاہدہ کے لکھنے بلکانے سے فراغت ہو گئی تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ اٹھو اور اپنے قربانی کے جانور ذبح کرو۔ اور احرام کھولنے کیلئے سر منڈواؤ۔ راوی فرماتے ہیں اللہ کی قسم! ان میں سے کوئی آدمی بھی کھڑا نہ ہوا حتیٰ کہ یہ حکم آپ نے تین مرتبہ دہرایا۔ تو جب کوئی نہ اٹھا تو آپ مشورہ کیلئے نبی ام سلمہ کے پاس تشریف لائے اور لوگوں کی طرف سے جو معاملہ پیش آیا تھا وہ سارا ماجرا ان کو سنایا حضرت ام سلمہ نے فرمایا اے اللہ کے نبی! کیا آپ ایسا کرنا چاہتے ہیں

فعاقتم والعقب ما يؤدى المسلمون الى من
هاجرت امرأته من الكفار فامر ان يعطى من ذهب
له زوج من المسلمين ما انفق من صداق نساء
الكفار اللاتي هاجرن وما نعلم احد من المهاجرات
ارتدت بعد ايمانها وبلغنا ان ابا بصير بن اسيد الثقفي
قدم على النبي ﷺ مؤمنا مهاجرا في المدة
فكتب الاخنس بن شريق الى النبي ﷺ يساله
ابا بصير فذكر الحديث

تو آپ باہر تشریف لے جا کر کسی سے کوئی کلام نہ کریں۔ خود اپنا قربانی کا جانور ذبح کر دیں حجام کو بلا کر سر مبارک منڈو الیں۔ چنانچہ آپ نے بغیر کسی سے کلام کئے اس کام کو انجام دیا۔ کہ اپنا قربانی کا جانور ذبح کر دیا۔ سر منڈو کرنے والے کو بلا کر سر منڈو الیا۔ پس جب لوگوں نے آپ کو ایسا کرتے دیکھا تو سب کے سب اٹھ کھڑے ہوئے۔ قربانی کے جانور ذبح کئے۔ اور ایک دوسرے کے سر منڈو کرنے شروع کر دیئے۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ بھڑ بھڑ کی وجہ سے ایک دوسرے کو قتل نہ کر دیں۔ پھر آپ کے پاس مومن عورتیں آئیں۔ جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے حکم نازل فرمایا۔ ترجمہ اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس مومن عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان لو یہاں تک کہ عصم الکوافر تک پہنچے تو حضرت عمر بن الخطاب نے اس دن اپنی دو عورتوں کو طلاق دے دی جو ان کے ساتھ شرک کی حالت میں تھیں۔ تو ان میں سے ایک کے ساتھ تو حضرت معاویہ بن سفیان نے شادی کر لی۔ اور دوسری سے صفوان بن امیہ نے نکاح کیا۔ پھر آنحضرت ﷺ مدینہ منورہ واپس تشریف لے آئے۔ تو قریش کا ایک آدمی ابو بھیر آپ کے پاس حاضر ہوا جو مسلمان تھا تو قریش نے اس کے مطالبہ کیلئے اپنے دو آدمی بھیجے پس انہوں نے وہ عمدہ معاہدہ یاد دلایا جو ہم نے ان کے ساتھ کیا تھا۔ تو آپ نے انہیں ان دو آدمیوں کے ساتھ واپس کر دیا۔ وہ دونوں ان کو لے کر روانہ ہوئے۔ جب وہ دونوں ذالحلیفہ کے مقام تک پہنچ گئے تو وہاں پڑاؤ کر کے اپنی کھجوریں کھانے لگے۔ تو حضرت ابو بھیر نے ان میں سے ایک آدمی سے کہا کہ اللہ کی قسم! میں تو تمہاری تلوار کو بھڑین سمجھ رہا ہوں تو اس دوسرے نے تلوار کو سونت کر کہا کہ ہاں اللہ کی قسم واقعی وہ بہت عمدہ ہے میں اسے کئی مرتبہ آزما چکا ہوں بلکہ بارہا تجربہ کیا ہے تو ابو بھیر نے فرمایا کیا میں اس کو دیکھ سکتا ہوں تلوار لے کر اسے قابو میں کر لیا پھر تلوار مار کر اسے ٹھنڈا کر دیا دوسرا بھاگ کر مدینہ تک پہنچ گیا اور مسجد نبوی میں داخل ہو کر دوڑنے لگا۔ جناب نبی اکرم ﷺ نے جب اسے دیکھا تو فرمایا اسے کوئی ڈر اور خوف لاحق ہوا ہے پس جناب نبی اکرم ﷺ تک پہنچ گیا تو کہنے لگا اللہ کی قسم! میرا ساتھی قتل ہو چکا ہے اور میں ضرور قتل ہونے والا ہوں چنانچہ پیچھے پیچھے حضرت ابو بھیر بھی پہنچ گئے فرمانے لگے یا نبی اللہ! اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ نے

آپ سے اپنی ذمہ داری پوری کرادی۔ کہ آپ نے تو مجھے ان کی طرف واپس لوٹا دیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے ان سے نجات عطا فرمائی۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس کی ماں کے لئے خرابی ہو یہ تو لڑائی بھڑکانے والا ہے۔ کاش! کوئی شخص اس کی ذمہ داری لیتا۔ پس جب اس نے یہ بات سنی تو اس نے جان لیا کہ عنقریب آپ تو اسے واپس کر دیں گے تو وہ وہاں سے نکل کر سمندر کے کنارے ڈیرہ ڈال دیا۔ راوی فرماتے ہیں حضرت ابو جندل بن سمیل بن عمرو بھی ان سے خلاصی حاصل کر کے ابو بھیرہ کے پاس پہنچ گئے۔ بعد ازاں یوں ہوا کہ قریش کا کوئی آدمی جو مسلمان ہو چکا تھا وہی ابو بھیرہ کے پاس پہنچ جاتا۔ یہاں تک کہ ان کی ایک جماعت اکٹھی ہو گئی۔ پس اللہ کی قسم! جب بھی یہ لوگ کسی قریش کے قافلہ کے متعلق سنتے کہ وہ شام کی طرف جا رہے تو یہ لوگ اس کے مقابل میں آجاتے۔ انہیں قتل کر دیتے اور ان کا سامان اور مال لوٹ لیتے۔ تو قریش نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ ہم آپ کو اللہ تعالیٰ اور رشتہ داری کا واسطہ دے کر پیغام دیتے ہیں۔ پس جو شخص بھی آپ کے پاس آجائے گا وہ امن والا ہوگا۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے ان مسلمانوں کے پاس پیغام بھیجا کہ تم لوگ رک جاؤ اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اللہ تو وہ ہے جس نے ان کے ہاتھوں کو تم سے روکا۔ اور تمہارے ہاتھوں کو ان سے روک دیا حتیٰ کہ حمیۃ الجاہلیۃ تک پہنچے۔ اور ان کی حمیت یہ تھی کہ ایک تو انہوں نے اس کا اقرار نہ کیا کہ آپ اللہ کے نبی ہیں۔ دوسری قسم اللہ الرحمن الرحیم کو بھی نہ مانا۔ اور آپ کے درمیان اور بیت اللہ کے درمیان رکاوٹ بن گئے۔ دوسری سند سے حضرت عروہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے خبر دی کہ بے شک جناب نبی اکرم ﷺ ان عورتوں مہاجرہات کا امتحان لیتے تھے۔ اور ہمیں یہ بات پہنچائی کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا کہ مشرکوں کو وہ خرچہ واپس کر دیا جائے جو انہوں نے اپنی مہاجرہ بیویوں پر خرچ کیا ہے۔ اور مسلمانوں کو حکم دیا کہ وہ کافروں کی عصمتوں کو نہ روکیں۔ تو حضرت عمرؓ نے اپنی دو عورتوں کو طلاق دے دی۔ ایک تو قریبہ بنت ابی امیہ تھی اور دوسری جردل خزاعی کی بیٹی تھی قریبہ سے تو معاویہؓ نے نکاح کر لیا۔ اور دوسری سے ابو جہم نے شادی کر لی اور جب مشرکوں نے اس کے حق مر کو ادا کرنے سے انکار کر دیا جو مسلمانوں نے اپنی بیویوں پر خرچ کیا تھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا۔ کہ اگر تمہارا خرچہ بیویوں والا کفار کی طرف رہ جائے تو تم بھی عقب کرو۔ عقب دور تم ہے جو مسلمانوں نے اپنی ان بیویوں پر خرچ کیا جو کفار سے ہجرت کر کے آئی تھیں۔ تو حکم دیا کہ مسلمان خاندانوں کو وہ حق مردے دیا جائے جو انہوں نے کفار کی ان عورتوں پر مر میں خرچ کیا جو ہجرت کر کے آئیں۔ اور ہمیں علم نہیں ہو سکا کہ مہاجرہات میں سے کوئی بھی ایمان لانے کے بعد مرتد ہو گئی ہو۔ اور ہمیں یہ بھی خبر پہنچی کہ حضرت ابو بھیرہ بن اسید ثقفی صلح کی مدت کے زمانہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آئے تو انھیں بن شریق نے جناب نبی اکرم ﷺ کی طرف لکھا جو آپ سے ابو بھیرہ کی واپس کا مطالبہ کرتے تھے۔ پھر حدیث کو ذکر فرمایا۔

تشریح از شیخ کنکووی۔ فخذوا اذات الیمین الخ تاکہ حضرت خالد کو ان کے حالات کا علم نہ ہو سکے کہیں وہ کفار کے کو

خبر نہ کر دیں اور وہ مسلمانوں کو قرب بیت اللہ سے روک دیں۔ اور جب آپ اور آپ کے اصحاب احرام باندھ کر حرم میں داخل ہو جائے

تو پھر ان کو مخالفت کا اور ضد کرنے کا موقع نہ ملتا۔

لکن حبسہا حبس فیل یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مسلمانوں کو تنبیہ تھی کہ بیت اللہ کی تعظیم اللہ تعالیٰ کے ہاں اتنی اہم ہے کہ لایعقل اونٹنی بھی جب تک اپنے سوار کے ارادہ سے مطمئن نہیں ہو گئی کہ وہ بیت اللہ کی ہنک نہیں کریں گے اور نہ ہی اسکی محرمات کو حلال سمجھیں گے اس وقت اس نے چلنے سے انکار کر دیا۔

فعدل عنہم الخ آنحضرت ﷺ نے ان سے ہٹ کر الگ راستہ اس لئے اختیار فرمایا کہ اگر اچانک ان کے پاس چلے جاتے تو ممکن تھا مقاتلہ محاربہ یا کسی مفسدہ کی نوبت آجاتی۔ علاوہ ازیں اگر جم غفیر اچانک کسی شہر میں جاگھے تو بھیڑ بھاڑ سے نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے اس لئے آپ نے ان کے راستہ سے ہٹ کر دوسرا راستہ اختیار فرمایا۔ تاکہ مشرکین کو معلوم ہو جائے کہ آنحضرت ﷺ ان کے ساتھ کسی شرف و فساد کا ارادہ نہیں رکھتے۔ اگر آپ زبردستی طواف کا عزم کر لیتے تو آپ کے گھوڑے ان کو روند ڈالتے اور لوٹ مار برپا ہو جاتی۔

نزولو ۱۱ اعداد الخ یہ طول قیا اسے کنا یہ ہے کہ یہ لوگ دودھ والی اونٹنیاں مع جوں کے اس لئے لائے تھے کہ اس جگہ ان کا لمبا قیام کرنے کا ارادہ تھا۔

قد بھکتھم الحرب بار۔ احد۔ خندق وغیرہ کی لڑائیوں نے انہیں کمزور کر دیا تھا۔

الستم بالو لد ابن ہشام نے اس کے برعکس نقل کیا ہے۔ ہر ایک کی صحت کی الگ توجیہ ہے۔ اگر روایت ولد کی ہے تو پھر یہ اسلئے صحیح ہے کہ ان کی والدہ سبیغہ بنت عبد شمس تھی اگر والد ہے تو اس کی صحت سن اور عمر کے اعتبار سے ہوگی بہر حال اس ساری تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ اپنے سے سمت دفع کرنا چاہتا ہے کہ جو خبر میں تمہارے پاس لاؤں گا اس میں جھوٹ کی آمیزش نہیں ہوگی۔
انی واللہ لاری وجوہا یعنی میں ایسے اوپرے چہرے دیکھ رہا ہوں جو مصیبت کے وقت بھاگ جانے کے عادی ہیں۔
لقد وفدت علی الملوک قیصر اور کسریٰ تخصیص ان کی عظمت کی وجہ سے کی ہے کیونکہ روم اور فارس اس وقت پر طاقت شہر ہوتے تھے۔ تو اس وقت ملوک سے عام مراد ہوگا۔ یا یہ کہ ملوک سے چھوٹے چھوٹے بادشاہ مراد ہوں۔ کسری اور قیصر سے عظیم بادشاہ ہوں۔

قد سهل لکم کیونکہ سہیل واپس آیا تو آپ نے معلوم کر لیا کہ قریش اب صلح کی طرف مائل ہیں۔ اور یہ بات آپ نے اس نمائندہ کے نام سے نیک فالی کے طور پر ارشاد فرمائی۔

بلی قد اجزناہ لک لیکن چونکہ مکرمزہ تو قریش کا نمائندہ تھا اور نہ ہی حضرت ابو جندل کا ولی و وارث تھا اس لئے اس کی بات نہ سنی گئی۔

فاستمسک بفرزہ یہ حضرت ابو بکر کی طرف سے حضرت عمر کو حکم دیا جا رہا ہے کہ جو کچھ امر و نہی حضور اکرم ﷺ کی طرف سے

آئے اس کی مخالفت نہ کرو۔

وبلغنا انه لما نزل الله یعنی جب یہ آیت کریمہ اتری واستلوا اما انفقتم وليستلوا اور جاہلین سے اس پر صلح ہو گئی کہ کافر شوہر نے جو کچھ مؤمن بیوی پر خرچ کیا ہے وہ اسے ادا کر دیا جائے۔ مناورین ما انفقوا اکافعل کفار ہوں گے۔ اس طرح من ازواجہم کی ضمیر بھی کفار کی طرف عائد ہوئی لیکن جب کفار نے اس عہد کو پورا کرنے سے انکار کر دیا اور اس سے بھی انکاری ہو گئے کہ مؤمنوں کی طرف وہ مال واپس کر دیں جو انہوں نے مکہ معظمہ میں اپنی کافر بیویوں پر خرچ کیا تھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ان فاتکم شیء من ازواجکم الی الکفار یعنی اگر کسی مؤمن کی بیوی کافر باقی رہ گئی۔ اور جو کچھ مال اس نے اس پر خرچ کیا تھا وہ بھی اس کو واپس نہیں دیا جاتا تو وہ اس مال کو اس خاندان سے وصول کر لے جس نے کسی کافر کی بیوی سے نکاح کیا ہے۔ کیونکہ جب کسی نے کسی کافر کی بیوی سے نکاح کر لیا تو اسے اس کے کافر خاندان کا تاوان بھی ادا کرنا چاہیے۔ تو اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ نازل فرما کر مسلمانوں کو حکم دیا کہ یہ مال کافر خاندان کو ادا نہ کیا جائے۔ بلکہ اس مؤمن کو دیا جائے جس کی بیوی کافرہ مکہ میں رہ گئی ہے۔ کیونکہ کفار سب کے سب ایک شخص کی طرح ہیں جس طرح سارے مؤمن ایک شخص کی حیثیت رکھتے ہیں تو جہاں تک ہمارا حق وصول ہو سکتا ہے جس سے ممکن ہو اس سے لے لیا جائے۔ تو بقولہ امران یعطی کا مطلب یہ ہے کہ جس مؤمن کی بیوی چلی گئی ہو اس کو اس کافر کی بیوی کا حق دے دیا جائے جو ہمارے پاس ہجرت کر کے آئی ہے۔

وما نعلم ان احدا سے بتلانا ہے کہ آیت کریمہ میں جو ذہبت کا لفظ وارد ہوا ہے اس سے مراد مرتد ہونا اور دار الحرب میں لاحق ہونا نہیں ہے۔ کیونکہ کسی مسلمان عورت سے ارتداد کا ارتکاب نہیں ہوا۔ ماشاء اللہ سب کی سب کچی مسلمان رہیں۔ بلکہ ذہبت سے مراد یہ ہے کہ جو عورتیں کفر کی حالت میں مکہ میں رہ گئیں اور عدم ایمان اور ترک ہجرت کی وجہ سے مؤمنوں کا ان پر قبضہ نہیں رہا۔ ذہبت سے یہ مراد ہے ارتداد نہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ بالفہم علامہ عینی فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب عسفان تک پہنچے تو آپ کے جاسوس امر بن سفیان نے آکر بتایا کہ قریش کو آپ کے سفر کا علم ہو چکا ہے۔ وہ ذی طوی میں پڑاؤ کئے ہوئے ہیں۔ اور خالد بن ولید کو دو سو گھوڑے سواروں کا دستہ دے کر پہلے بھیج دیا ہے۔ خالد بن ولید بالفہم کا یہ مطلب ہے۔

خذوا ذات الیمین سے مرد وہ راستہ ہے جو تینہ العرار کی طرف جاتا ہے۔ جب جیش المسلمین اس راستہ پر چل پڑا تو قریش کے گھڑ سواروں نے اس لشکر کی غبار کی سیاہی کو دیکھا تو وہ ان کے راستہ سے ہٹ کر قریش کی طرف چلے گئے۔

حبسہا حبس فیل کیونکہ اگر مسلمان اس حالت میں مکہ کے اندر داخل ہوتے تو قریش ان کو روکتے تو جنگ چھڑ جاتی۔ خون بہتا۔ مال لوٹا جاتا کیونکہ مکہ میں بہت سے مؤمن کمزور مرد۔ عورتیں اور بچے رہ گئے تھے کفار ان کو قتل کر دیتے یہی فعلم مالم تعلموا کا مقصد ہے۔

فعدل عنہم یعنی میں ہے کہ جب نبی اکرم ﷺ نے دیکھا کہ اونٹنی بیٹھ گئی ہے اٹھنے کا نام نہیں لیتی تو آنحضرت ﷺ کو

معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ ان کو لڑائی سے پھیرنا چاہتے ہیں۔ لیقضى الله امر اکان مفعولا۔

اعداء جمع عدک وہ پانی جو ختم نہ ہونے پائے۔ عوذ جمع عائذ کی ہے وہ اونٹنی جو دودھ والی ہو۔ مطلق وہ اونٹنیاں جن کے ساتھ بچے ہوں یا وہ عورتیں جو بچے بھی ہمراہ لائی ہوں۔ تاکہ ان کے مرد جنگ سے فرار نہ کر سکیں۔ بہر حال دونوں معنی صحیح ہیں۔ اور دونوں کا احتمال ہے۔ نہکتہم اضعفتہم یعنی ان کی قوت کمزور ہو گئی۔ یا مال کم ہو گیا۔

الستم بالولد عروہ بن مسعود کا مقصد یہ ہے کہ میری والدہ سبیبہ بنت عبد شمس ہے تو میں تمہارا بیٹا ہوں تاکہ تمہارا قبیلہ

میری ولادت کا باعث بنا۔ یا شفقت اور محبت میں ولد کی طرح ہو۔ کیونکہ یہ ان کا سردار تھا۔

لااری وجوہا اس کی توجیہ میں شرح نے مفصل بحث کی ہے۔ لاری کی صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ قریش کے ساتھ

تو اشراف الناس ہیں۔ اور تمہارے ساتھ مخلوط آبادی ہے۔ جس میں شریف اور ذلیل سب جمع ہوئے ہیں۔ جن کے لڑائی کے وقت بھاگ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

بظن اللات یہ غصہ کی وجہ سے فرمایا۔ کیونکہ اس نے مسلمانوں کی طرف فرار کی نسبت کی تھی تو اس سے الفاظ قبیحہ کے

استعمال کا جواز عند الضرورت معلوم ہوا۔

قد سهل لكم ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ قریش نے سہیل بن عمرو کو بلا کر کہا اذنب الی هذا الرجل فصالحه کہ

اس آدمی کے پاس جا کر صلح کر لو۔ اور مکرمز کی بات اس لئے نہ مانی گئی کہ وہ نمائندہ نہیں تھا۔ یا وہ حضرت ابو جندلؓ کو باپ کی سزا سے محفوظ کر کے لے گئے۔ یا مکرمز اپنے سے لفظ مجبور کے دھبہ کو مٹانا چاہتا تھا۔

اذنزلت الآیة شیخ گنگوہی نے آیت کی جو تفسیر بیان فرمائی ہے وہ بہت عمدہ ہے۔ کیونکہ شرح کرام تو آیت کو مردات پر

محمول کرتے ہیں۔ شیخ نے کافرات پر حمل کیا ہے۔ چنانچہ بیان القرآن میں مولانا تھانویؒ بھی یہی فرماتے ہیں ان فاتکم شیئ یعنی اگر تمہاری بیبیوں میں سے کوئی بی بی کافروں میں رہ جانے سے تمہارے ہاتھ نہ آئے پھر تمہاری نوبت آئے تو جن کی بیبیاں ہاتھ سے نکل گئیں جتنا انہوں نے خرچ کیا تھا اس کے برابر تم ان کو دے دو۔

فعاقتہم کے مختلف معانی کی طرف شیخ السنڈ نے اشارہ کرتے ہوئے ترجمہ میں فرماتے ہیں پھر تم ہاتھ مارو یا پھر تمہاری باری

آئے یا پھر دو لگے تمہارا۔

ما نعلم احد الخ یہ امام بخاریؒ کی طرف سے نص صریح ہے کہ مہاجرات میں سے کوئی عورت بھی مرد نہ ہوئی تھی خلاصہ

یہ ہے کہ اگر صلح رد النساء پر ہوئی تھی جس کو آیت سے منسوخ کر دیا تو رد مہاجر بھی واجب ہو گا۔ اگر صلح رد النساء پر نہیں ہوئی تھی

تو پھر اس صورت میں ردّ منسوب ہو گا۔ اور جن چھ عورتوں کا بغوی نے ابن عباسؓ سے ذکر کیا ہے۔ وہ سب کی سب مرد ہو گئی تھیں۔ انہوں نے ہجرت ہی نہیں کی تھی۔ ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے۔

تشریح از قاسمی۔ حضرت ابو بھیرؓ سمندر کے ساحل پر مقام عیص میں ٹھہرے جو بلاد بنو سلیم کے قریب واقع ہے۔ اور ابو جندل سمیت ستر ۷۰ سوار حضرت ابو بھیر کے پاس جمع ہو گئے۔ قریش کے مطالبہ پر کہ جو آپ کے پاس مؤمن آئے گا وہ امن میں ہو گا۔ اسے قریش کی طرف واپس نہ کیا جائے گا یہ خط آپ نے حضرت ابو بھیرؓ کو بھیجا جو نزاع کی حالت میں تھے۔ انہوں نے آپ کے والا نامہ کو ہاتھ میں پکڑا اور پڑھ رہے تھے کہ جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔ اور يعطى اللاتى اسلمن وهاجرن الى المسلمین اذا تزوجن لا يعصی الزوج الکافر شئی یعنی جو عورتیں مسلمان ہو کر ہجرت کر کے مسلمانوں کی طرف آجائیں اور وہ مسلمان ان سے نکاح کر لیں اور ان کے کافر خاوند کو کوئی چیز نہیں دی جائے گی۔

ترجمہ۔ باب قرض میں شرط لگانا

باب الشروط فی القرض

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ایک آدمی کا ذکر کیا جس نے بنی اسرائیل کے کسی آدمی سے ایک ہزار دینار کا قرض مانگا جو اس نے اس کو ایک مدت مقررہ تک کیلئے دے دیا۔ ابن عمرؓ اور عطاءؓ فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص قرض کے اندر مدت مقرر کرے تو جائز ہے۔

حدیث (۲۵۳۹) وقال الليث بن يسند
عن ابی هريرة عن رسول الله ﷺ انه ذكر
رجلا سال بعض بنی اسرائیل ان یسلفه الف
دینار فدفعها اليه الى اجل مسمى وقال ابن عمر
وعطاء اذا اجله فی القرض جاز

تشریح از شیخ گنگوہی۔ احناف اور شوافع کے نزدیک قرضہ میں مدت مقرر کرنا لازم نہیں ہے۔ امام مالک کے نزدیک

لازم ہے۔ اومولف کا میلان بھی اس کی طرف ہے۔ کیونکہ پہلے گذشتہ دو ابواب میں اذا اقرضه الى اجل مسمى او اجله فی البیع میں تاجیل فی القرض والدین میں مساوات ثابت کر کے بتلادیا کہ مدت مقرر کرنا ضروری ہے۔ اور اس پر بنی اسرائیل کے آدمی کا واقعہ بھی دال ہے۔

ترجمہ۔ باب مکاتب کے بارے میں اور ان شروط

باب المكاتب وما لايحل

کے بارے میں جو کتاب اللہ کے مخالف ہوں۔

من الشروط التي تخالف كتاب الله

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا کہ ان کی شرطیں آپس میں برابر ہیں۔ لیکن عمرؓ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جو شرط کتاب اللہ کے مخالف ہو وہ باطل ہے خواہ سو ۱۰۰ شرطیں ہوں۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت بریرہؓ میرے پاس آئیں اور اپنی کتابت کے بارے میں میرے سے مدد طلب کی۔ انہوں نے فرمایا اگر تو چاہے تو میں تیرے مالکوں کو پوری رقم کتابت کی دے دوں۔ بھڑکے دلاء میرے لئے ہو۔ پس جب جناب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں نے ان سے اس کا ذکر کیا تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اس کو خرید لو اور اسے آزاد کر دو۔ ولاء تو اسی کا ہو گا جس نے اسے آزاد کیا ہے پھر منبر پر کھڑے ہو کر فرمانے لگے کہ ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔ سن لو! جس نے کوئی ایسی شرط لگائی جو کتاب اللہ میں نہیں تو اس کا کوئی اعتبار نہیں اگرچہ وہ سو ۱۰۰ شرطیں بھی لگائیں۔

وقال جابر بن عبد الله في المكاتب شروطهم بينهم وقال ابن عمر او عمر كل شرط مخالف كتاب الله فهو باطل وان اشترط مائة شرط وقال ابو عبد الله يقال عن كليهما عن عمر وابن عمر.

حدیث (۲۵۴۰) حدثنا علي بن عبد الله بن عمار عن عائشة قالت اتتها بريرة تسالها في كتابتها فقالت ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولاة لي فلما جاء رسول الله ﷺ ذكرته ذلك قال النبي ﷺ ابتاعها فاعتقها فانما الولاة لمن اعتق ثم قام رسول الله ﷺ على المنبر فقال ما بال اقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله من اشترط شرط ليس في كتاب الله فليس له وان اشترط مائة شرط.....

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اذا اجله في القرض جاز مطلب یہ ہے کہ جب مدت مقرر ہو گئی تو اسی مدت سے پہلے قرض خواہ کو مطالبہ کا حق نہیں ہے۔ یہ قول اگرچہ اس پر نص نہیں ہے بلکہ ممکن ہے اس کا معنی یہ ہو کہ مدت مقرر کرنا جائز ہے۔ اگرچہ اس کے متضمنی پر عمل کرنا واجب نہیں ہے۔ یعنی قرض خواہ کو مدت سے پہلے مطالبہ کرنے کا اختیار ہے۔ تو مسلک احناف کے خلاف نہ ہو۔ اور حضرت ابن عمرؓ کا مسلک معلوم ہو چکا ہے کہ وہ جوہ کے قائل نہیں تو خواہ مخواہ ان کے قول پر اس پر محمول کرنا تاویل القول بمالا یرضی قائلہ کے مصداق ہے۔ کہ کسی کے قول کی وہ تاویل کی جائے جس کو وہ پسند نہیں کرتا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ وما لا یجزل من الشروط سے فائدہ یہ ہے کہ لیس فی کتابہ اللہ سے مراد ہے کہ وہ شرط جو کتاب اللہ کے مخالف ہو کیونکہ کتاب اللہ سے مراد اس کا حکم ہے اور حکم بھی نص سے ثابت ہوتا ہے اور کبھی اسے استنباط کیا جاتا ہے۔ اور جو حکم اس طرح نہ ہو وہ کتاب اللہ کے مخالف ہے۔

باب مایحوز من الاشتراط والنیا

فی الاقرار والشروط التی یعارفها الناس بینهم
 واذقال مائة الواحدة اوئنتین وقال ابن عوف
 عن ابن سیرین قال رجل لقرینه ادخل رکابک
 فان لم ارحل معک یوم کذا او کذا فلک مائة
 درهم فلم یخرج فقال شریح من شرط علی
 نفسه طانعا غیر مکره فهو علیه وقال ایوب عن
 ابن سیرین ان رجلا باع طعاما وقال ان لم اتک
 الاربعاء فلیس بینی وبنک بیع فلم یجی فقال
 شریح للمشتري انت اخلفت فقضى علیه

ترجمہ۔ باب کہ شرط لگانے اور اقرار میں استثناء
 کرنے اور ان شرط میں جن کو لوگ آپس میں پہچانتے ہیں۔ اور
 جب کسی نے ما تہ الواحدة یا اثنتین کہا۔ اور لکن عون
 ابن سیرین سے روایت کرتے ہیں کہ کسی آدمی نے اپنے ساتھی
 سے کہا کہ اپنی سواری پر کجاہہ کسو اگر میں تمہارے ساتھ اس دن
 نہ چل سکا تو تمہیں سو درہم دوں گا لیکن وہ نہ نکلا۔ تو قاضی شریح
 فرماتے ہیں کہ جس شخص نے بلا جبر و اکراہ خوشی سے اپنے اوپر
 کوئی شرط لگائی تو وہ شرط اس پر لازم ہے۔ اور ایوب ابن سیرین
 سے روایت کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی کے پاس غلہ بیچا
 اور یہ بھی کہا کہ اگر بدہ کے دن میں تمہارے پاس نہ آیا تو پھر
 میرے اور تیرے درمیان بیع نہیں ہوگی۔ پس وہ نہیں آیا تو
 شریح نے مشتری سے فرمایا کہ چونکہ تو نے خلاف وعدگی کی ہے
 لہذا فیصلہ تیرے خلاف ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام
 ہیں۔ یعنی ایک سو سے ایک کم۔ جس نے ان کو یاد کر کے پڑھا وہ
 جنت میں داخل ہوگا۔

حدیث (۲۵۴۱) حدثنا ابو الیمان الخ

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال ان لله
 تسعة وتسعين اسماء مائة الواحدة من احصاها
 دخل الجنة

تشریح از شیخ گنگوہی۔ مقصد یہ ہے کہ استثناء میں تکلم بالباقی ہوتا ہے بعد الاستثناء یعنی استثناء سے مستثنیٰ میں بطریق حکم

کا ثبوت کرنا نہیں ہوتا۔ پس جب ایسا ہے۔ قولہ علی مائة الواحدة والاثنتین تو یہ اپنے اقرار سے رجوع کرنا ہوگا۔ حتیٰ کہ اگر وہ
 کے بھی سکی تو اسے جھوٹا قرار دیا جائے گا۔ تو اس صورت میں اس پر ننانوے درہم واجب الذمہ ہوں گے۔ سو درہم لازم نہیں ہوں گے۔
فان لم ارحل معک ہمارے نزدیک یہ شرط جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں جو ہے۔ کیونکہ اس صورت میں مال کو ایک ایسی
 چیز کے ساتھ معلق کیا ہے جس کا موجود ہونا نہ ہونا دونوں ممکن ہیں۔ اور دوسرے مسئلہ میں اپنے لئے خیار ثلث کیا ہے۔ جس کے نتیجہ میں
 بیع ثلث ہو بھی سکتی ہے۔ اور صحیح بھی۔ اور یہ اختیار اس وقت ہے جب کہ دونوں راضی ہوں تو یہ خیار شرط کی طرح جائز ہوگا۔

مائة الواحدة کیونکہ اس میں نہ تو معارضہ ہے اور نہ ہی اس چیز سے رجوع کرنا ہے جس کو پہلے ثابت کیا تھا۔
من احصاها احصاء کا اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ ان اسماء کے مقتضی کے مطابق عادت ڈالی جائے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ ایک مشہور اختلافی مسئلہ ہے نور الانوار میں ہے کہ استثناء کے ذریعہ باقی حکم کا تکلم کیا ہے گویا کہ
 بقدر استثناء کا تکلم بھی نہیں کیا۔ مثلاً کسی نے کہا اس کے میرے ذمہ ہزار درہم ہیں۔ مگر ایک سو گویا کہ اس نے کہا کہ میرے ذمہ اس کے
 نو سو درہم ہیں تو گویا مائتہ یعنی سو کا تکلم ہی نہیں کیا۔ جیسے تعلق بالشرط میں جزاء کا اس وقت تک تحقق نہیں ہوتا جب تک شرط کا
 وجود نہ پایا جائے۔ شوافع کے نزدیک بطریق معارضہ کے استثناء کا حکم مستثنیٰ میں ثابت ہوگا۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے کہ جس شخص نے اقرار
 کے ساتھ متصل ہی استثناء کر دیا تو استثناء صحیح ہوگا۔ اور باقی لازم ہوگا۔ خواہ قلیل کا استثناء ہو یا کثیر کا۔ البتہ اگر جمع کا استثناء کر دے تو
 سب ہی اقرار کی وجہ سے لازم ہوگا اور استثناء باطل قرار پائے گا۔

لا يجوز ذلك عندنا اور یہی جمہور کا مذہب ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ شریعت نے دونوں مسکوں میں مشتری کے خلاف فیصلہ دیا
 ہے جس نے بغیر جبر و اکراہ کے اپنے اوپر ایک شرط لازم کی تو اسے نبھانا چاہیے۔ دوسرے مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ۔ احمدؒ اور اسحاقؒ بھی
 موافق ہیں۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ بیع صحیح اور شرط باطل ہے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ پہلے مسئلہ میں لوگوں نے شریعت کی مخالفت
 کی ہے۔ کیونکہ یہ تو محض ایک وعدہ ہے۔ جس سے کوئی چیز مشتری پر لازم نہیں ہے۔ اور احصاها کے معنی حفظها کے مشہور ہیں
 اور بھی کئی معانی ہیں۔

ترجمہ۔ وقف میں شرط لگانا

باب الشروط فی الوقف

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمر
 بن الخطابؓ کو خیبر میں کچھ زمین ملی تو اس کے بارے میں جناب
 نبی اکرم ﷺ سے مشورہ کرنے آئے۔ کہنے لگے یا رسول اللہ
 کہ مجھے خیبر میں ایسی زمین ملی ہے۔ کہ اس سے زیادہ نہیں مال
 میرے نزدیک اور کوئی نہیں ہے۔ تو آپ اس کے بارے میں کیا
 حکم دیتے ہیں۔ فرمایا اگر تم چاہو تو اصل اراضی وقف کر دو۔ اور
 اس کے منافع کا صدقہ کر دو۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے اسے صدقہ
 کرتے ہوئے فرمایا کہ نہ تو اس کو بیچا جائے نہ ہبہ کیا جائے۔

حدیث (۲۵۴۲) حدثنا قتیبہ بن سعید الخ
 عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب اصاب ارضا
 بخیبر فاتی النبی ﷺ يستامره فیها فقال
 یا رسول اللہ انی اصبت ارضا بخیبر لم اصب
 مالا قط انفس عندی منه فماتامر به قال ان شئت
 حبست اصلها وتصدقت بها قال فتصدق بها
 عمر انه لا یباع ولا یوهب ولا یورث وتصدق بها

اور نہ ہی اس میں وراثت جاری ہو۔ اور اس کا منافع فقراء قرابت داروں۔ گردنوں کے آزاد کرانے۔ حج اور جہاد فی سبیل اللہ میں اور مسافروں کی ضروریات اور مہمانوں کے لئے خرچ کیا جائے۔ اور جو شخص اس وقف کا متولی ہو اس پر گناہ نہیں ہے۔ اگر وہ دستور کے مطابق اس سے کھائے اور کھلائے۔ لیکن کسی کو مالدار

فی الفقراء ذی القربی وفي الرقاب وفي سبیل اللہ
وابن السبیل والضعیف لاجناح علی من ولیہا
ان یا کل منها بالمعروف ویطعم غیر متمول قال
فحدثت به ابن سیرین فقال غیر متائل مالا.....

بنانے والا نہ ہو۔ ابن سیرین کو جب میں نے یہ حدیث بیان کی تو انہوں نے فرمایا کہ وہ مال کو کثیر کرنے والا نہ ہو۔ اور اس اراضی کا نام شمع تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الوصایا

کتاب وصیتوں کے بیان میں

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کسی کو موت کا وقت آجائے اور وہ مال چھوڑ جائے تو اس پر وصیت کرنا لکھ دیا گیا ہے والدین وغیرہ سے۔ جنفاً تک اور جنفا کے معنی میلان کے ہیں۔ متجانف ای غیر مائل۔

وقال اللہ عزوجل کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الوصیة للوالدین الی جنفا میلا متجانف مائل.....

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کسی مسلمان آدمی کو

حدیث (۲۵۴۳) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال

جس کے پاس اتنا مال ہو کہ اس میں وصیت کی جاسکتی ہو متعلق نہیں ہے کہ وہ دو راتیں بسر کرے۔ مگر یہ کہ اس کے پاس وصیت لکھی ہوئی موجود ہو۔ محمد بن مسلم نے اسی کی متابعت کی ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عمرو بن الحارثؓ جو جناب رسول اللہ ﷺ کے سالے ہیں کہ جو حضرت ام المؤمنین حضرت جویریہ بنت الحارثؓ کے بھائی ہیں فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی موت کے وقت نہ تو کوئی چاندی کا درہم چھوڑا۔ نہ ہی سونے کا دینار چھوڑا۔ اور نہ کوئی غلام اور نہ ہی کوئی باندی اور نہ کوئی اور چیز چھوڑی۔ سوائے سفید نخر کے اپنے ہتھیاروں کے اور اس زمین کے جس کو آپؐ نے صدقہ کر دیا۔

ترجمہ۔ حضرت طلحہ بن مصرف فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن اوفی سے پوچھا کہ کیا جناب نبی اکرم ﷺ نے کسی چیز کی وصیت بھی کی انہوں نے فرمایا نہیں۔ جس پر میں نے کہا کہ پھر لوگوں پر وصیت کرنا کیوں فرض کر دیا گیا۔ یا لوگوں کو

وصیت کرنے کا کیوں حکم دیا گیا۔ فرمایا ہاں! آپؐ نے کتاب اللہ کی وصیت ضرور فرمائی ہے۔

ترجمہ۔ حضرت اسودؓ تاہمی فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کے پاس کچھ لوگوں نے حضرت علیؓ کے وصی ہونے کا ذکر کیا۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ آپؐ نے کب وصیت فرمائی حالانکہ میں تو آپؐ کو اپنے سینے یا فرمایا اپنی گود میں سہارا دینے والی تھی پس آپؐ نے تھاں منگوایا پس اتنے میں آپؐ میری جھولی میں گر پڑے مجھے تو پتہ نہ چل سکا کہ آپؐ کی وفات ہو چکی ہے تو آپؐ نے حضرت علیؓ کے لئے کب وصیت فرمائی۔

ماحق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين الا وصيته مكتوبة عنده تابعه محمد بن مسلم عن ابن عمر عن النبي ﷺ.....

حدیث (۲۵۴۴) حدثنا ابراهيم بن الحارث بن عن عمرو بن الحارث ختن رسول الله ﷺ اخي جويرية بنت الحارث قال مات ترك رسول الله ﷺ عند موته درهما ولا دينار ولا عبدا ولا امة ولا شيئا الا بخله البيضاء ولا سلاحه وارضا جعلها صدقة

حدیث (۲۵۴۵) حدثنا خلاد بن يحيى بن قال سألت عبد الله بن ابي اوفى هل كان النبي ﷺ اوصى فقال لا فقلت كيف كتب على الناس الوصية او امروا بالوصية قال اوصى بكتاب الله .

حدیث (۲۵۴۶) حدثنا عمرو بن زرارۃ بن عن الاسود قال ذكروا عند عائشة ان عليا كان وصيا فقلت متى اوصى اليه وقد كنت مستندته الي صدرى او قالت حجرى فدعابا لطشت فلقد انخث في حجرى فما شعرت انه قدمات فمتي اوصى اليه.....

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظؒ فرماتے ہیں کہ وصایا جمع وصیت کی ہے جس کا اطلاق موصی کے فعل پر بھی ہوتا ہے اومال وغیرہ پر بھی ہوتا ہے جس کی موصی وصیت کر جائے۔ تو اس وقت یہ مصدری معنی ایصاء کے ہو گا۔ اگر مفعول کے معنی میں ہو تو اسم مصدر ہو گا۔ شریعت میں وصیت اس خاص عہد کو کہتے ہیں جس کی مابعد الموت نسبت کی جاتی ہے۔ اور اس کا مدار تبرع اور احسان پر ہوتا ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ قیاس کا تقاضا تھا کہ وصیت ناجائز ہو۔ کیونکہ وصیت ایک ایسی تملیک ہے جس کی نسبت زوال مالکیہ کی طرف کی گئی ہے۔ لیکن لوگوں کی ضرورت کی بنا پر اس کو اچھا سمجھا گیا ہے۔ کیونکہ موت کے وقت انسان کو طمانی مافات کی فکر لاحق ہوتی ہے۔ ہمارے کتاب اللہ اور سنت رسولؐ اور اجماع امت نے اس کی اجازت دی ہے۔ اور عقار میں اس کی چار اقسام بیان کی گئی ہیں۔ ایک وصیت تو واجب ہے۔ زکوٰۃ۔ کفارہ۔ فدیہ صیام۔ اور فدیہ صلوة فائزہ مباح۔ دوسری قسم ہے جو کسی غنی کے لئے کرے۔ اور تیسری قسم ہے اہل فسوق کے لئے وصیت کرنا مکروہ ہے۔ ورنہ مستحب ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جن فرائض اور واجبات میں کوتاہی کر چکا ہے ان کے لئے وصیت واجب ہے اور جن میں کوتاہی نہیں کی ان کے لئے مستحب ہے۔

تشریح از قاسمی۔ ختن عرب کے نزدیک ہر اس آدمی کو کہتے ہیں جس سے عورت کی طرف سے رشتہ داری ہو۔ جیسے بھائی۔ باپ وغیرہ۔ لیکن عامۃ الناس کے نزدیک داماد کو ختن کہا جاتا ہے۔

جعلها صدقہ میں ہاضمیر تینوں کی طرف راجع ہے۔ محض ارض کی طرف عائد نہیں۔ کیونکہ آپؐ کا تو یہ سب مال صدقہ تھا اگر اشکال ہو کہ جب آپؐ کے پاس مال ہی نہیں تھا تو پھر اس حدیث کو باب الوصیۃ میں لانے کا کیا فائدہ! تو کہا جائے گا کہ نہ مال تھا نہ وصیت ہوئی۔ تو مال کی وصیت نہ ہوئی۔ البتہ کتاب اللہ کے اتباع کی وصیت ضرور فرمائی۔ البتہ روانض نے حضرت علیؑ کی خلافت کے اثبات کے لئے چند احادیث وضع کی ہیں جن پر صحابہ کرامؓ نے سخت رد کیا ہے۔ ان دلائل میں سے ایک حدیث باب حضرت عائشہؓ بھی ہے دوسرا استدلال یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے لئے نہ خلافت سے پہلے اور نہ ہی خلافت کے بعد کوئی دعویٰ کیا ہے۔ اور یوم سقیفہ میں بھی کسی نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ نیز! آنحضرت ﷺ پر کوئی اچانک موت نہیں آئی۔ کئی دن تک صرار رہے۔ اذان واقامت اور نماز کا حکم دیتے رہے۔ فرمایا مروا ابابکر یصل بالناس کہ ابو بکر کو میرا حکم پہنچادو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ چنانچہ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ آپؐ کو میرا مقام معلوم تھا مگر مجھے حکم نہیں دیا۔ لیکن مصلیٰ پر اسے کھڑا کیا جس کو وہ پسند کرتے تھے۔ اسلئے ہم نے بھی اس کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

ترجمہ۔ باب اس بارے میں کہ اپنے ورثاء کو غنی مالدار چھوڑ جائے۔ یہ اس سے بہتر ہے کہ ان کو ایسے حال میں چھوڑے کہ وہ لوگوں سے ہاتھ پھیلا کر مانگتے پھریں۔

**باب ان یترو وورثتہ اغنیاء
خیر من ان یتکفوا الناس**

حدیث (۲۵۴۷) حدثنا ابو نعیم الخ عن سعد بن ابی وقاص قال جاء النبی ﷺ یعودنی وانا بمکة وھو یکره ان یموت بالارض الی ہاجر منها قال یرحم اللہ بن عفرأ قلت یارسول اللہ اوصی بمالی کلہ قال لاقلت فالشطر قال لاقلت الثلث قال الثلث والثلث کثیر انک ان تدع ورثتک اغنیاء خیر من ان تدعہم عالیة یتکفون الناس فی ایدیہم وانک مہما انفقت من نفقة فانھا صدقة حتی اللقمة الی ترفعہا الی فی امرتک وعسی اللہ ان یرفعک فینتفع بک ناس ویضربک اخرون ولم یکن لہ یومئذ الابنة

ترجمہ۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ میں تھا میں ہمارا بڑ گیا۔ تو آنحضرت ﷺ میری ہمارا پرسی کے لئے تشریف لائے۔ اور آپ اس کو پسند نہیں کرتے تھے کہ ان کی وفات اس زمین میں واقع ہو جہاں سے ہجرت کر کے آئے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عفرأ کے بیٹے سعدؓ پر رحم فرمائے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا میں اپنے سارے مال کی وصیت کر سکتا ہوں آپ نے فرمایا نہیں پھر میں نے کہا کہ اپنے آدھے مال کی۔ فرمایا نہیں۔ پھر میں نے کہا تیسرے حصہ کی آپ نے فرمایا ہاں تیسرے حصہ کی وصیت درست ہے۔ لیکن ٹلٹ بھی کثیر ہے۔ کیونکہ تم اپنے وارثوں کو بے پرواہ اور مالدار چھوڑ جاؤ۔ یہ اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو محتاج چھوڑ دو جو ہاتھ پھیلا کر لوگوں سے مانگتے پھریں۔ اور یہ کہ جب بھی آپ خرچ کریں گے وہ خرچہ تمہاری طرف سے

صدقہ ہو گا حتیٰ کہ وہ روٹی کا ٹکڑا جس کو اٹھا کر اپنی بیوی کے منہ میں ڈالتے ہو وہ بھی صدقہ ہے۔ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو بلند مرتبہ عطا فرمائیں گے کہ کچھ لوگ تم سے فائدہ مند ہوں گے۔ اور دوسروں کو تمہاری ذات سے نقصان پہنچے گا۔ حضرت سعدؓ کی ان دونوں سوا ایک بیٹی کے اور کوئی اولاد نہیں تھی۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ وهو یکره ان یموت الخ یعنی آنحضرت ﷺ اپنے کسی صحابی کی اس سر زمین پر موت کو پسند

نہیں کرتے تھے جس سے وہ ہجرت کر کے آیا ہے۔ کیونکہ اس سے ہجرت کے ثواب میں کمی آئے جائے گی۔

ولم یکن لہ یومئذ الابنتہ آپ کا صاحبزادہ عامرؓ اس کے بعد پیدا ہوا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ وهو یکره الخ حافظ فرماتے ہیں کہ یہ جملہ فاعل یا مفعول دونوں سے حال واقع ہو سکتا ہے۔ اور

ہر ایک کا احتمال ہے۔ کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ بھی اور خود حضرت سعدؓ بھی اپنے ہمارے میں موت کو پسند نہیں کرتے تھے۔ لیکن علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ظاہر یہی ہے کہ یہ جملہ النبی ﷺ سے حال ہے۔ اور یکرہ کی ضمیر آپ کی طرف راجع ہے۔ اور یموت کی ضمیر حضرت سعدؓ کے لئے ہے۔ جس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت سعدؓ موت فی المهاجر کو پسند کرتے تھے۔ بلکہ وہ بھی ناپسند کرتے تھے۔

کیونکہ جب نبی اکرم ﷺ اس کو ناپسند کرنے والے تھے تو حضرت سعدؓ بطریق اولیٰ ناپسند کرنے والے ہوں گے۔ چنانچہ مسلم کی روایت میں صراحتاً موجود ہے خشیت ان اموت بالارض التي هاجرت منها كما مات سعد بن خولة الحديث۔

لما فيه من تنقيص الاجر الخ اجر کی پر امام بخاری نے کتاب الهجرة میں ترجمہ قائم کر کے اشارہ فرمایا ہے۔ اللهم امض لاصحابي هجرتهم ورثيت لمن مات بركة یعنی آپ نے دعا فرمائی اے اللہ میرے صحابہ کی ہجرت کو برقرار رکھ اور جو مہاجر لوگ مکہ میں وفات پا گئے ان پر غم کا اظہار فرمایا۔ اب جمہور علماء تو یہ فرماتے ہیں کہ چونکہ فتح مکہ سے پہلے مسلمانوں پر ہجرت نصرت النبی ﷺ کے سبب واجب تھی۔ اس وقت کسی مہاجر کو مکہ کو وطن بنانا جائز نہیں تھا۔ بعد میں البتہ غلبہ دین کی وجہ سے ختم ہو گئی۔ اس لئے اب مہاجر اور غیر مہاجر سب کے لئے مکہ کو وطن بنانا جائز ہے۔ اب ایک مسئلہ یہ ہے کہ یہ حضرت سعدؓ کا واقعہ فتح مکہ کا ہے۔ یا حجۃ الوداع کا ہے۔ روایات مختلفہ ہیں۔ امام زہریؒ کا رجحان یہ ہے کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے۔ لیکن ترمذیؒ میں ابن عمیرہ کا قول منقول ہے کہ یہ واقعہ فتح مکہ کا ہے جمع بین الروایتین کی صورت میں ممکن ہے کہ دونوں مرتبہ یہ واقعہ پیش آیا ہو۔ ایک مرتبہ فتح مکہ میں اور دوسری مرتبہ حجۃ الوداع میں پہلی مرتبہ ان کے کوئی اولاد نہیں تھی۔ دوسری مرتبہ صرف ایک لڑکی تھی۔ جس کا نام عائشہ تھا۔ اور فتح الباری میں حافظ فرماتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ ان کی بڑی لڑکی ام الحکم تھی۔ صحیح یہ ہے کہ وصیت کے وقت ان کے صرف ایک بیٹی تھی۔ بعد میں بارہ بیٹیاں اور چار بیٹے ہوئے۔ عابر۔ مصعب۔ محمد۔ اور عمرو۔ ویسے ان کے صحبات میں بہت سے وارث تھے۔

تشریح از قاسمی۔ عاله جمع عائل کی بمعنی فقیر۔ تکف الناس یعنی تعہیل پھیلا کر سوال کرتا۔ یعنی کفاف طعام کا سوال کرنا جو بھوک کو روک لے۔ فی ایدیہم معنی میں بایدیہم کے ہے۔ یا معنی یہ ہیں کہ ہتھیلیاں ہاتھوں میں ڈال کر لوگوں سے سوال کریں گے۔

یرفعك ای یطیل عمرک کہ ممکن ہے اللہ تعالیٰ تمہاری عمر دراز کرے جس سے کچھ لوگوں کو تمہارے سے فائدہ پہنچے گا اور بعض کو نقصان ہوگا۔ چنانچہ ایسا ہی اتفاق ہوا کہ آپ اس کے بعد چالیس سال تک زندہ رہے۔ فاتح فارس نے کوفہ کے گورنر ہوئے غنائم سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچا اور مشرکوں کو ان کے قتال و جہاد سے نقصان پہنچا جو ہلاک ہو گئے۔ اور آپ مستجاب الدعوات تھے جس سے کوفہ کے ایک شکایت کنندہ کو آپ کی بددعا سے بہت نقصان ہوا فرماید اللهم طول عمره وطول فقره الخ۔

ترجمہ۔ تیسرے حصہ کی وصیت کرنا

باب الوصية بالثلث

ترجمہ۔ حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ ذمی کے لئے ثلث

وقال الحسن لا يجوز للذمي وصية الا بالثلث

سے زائد کی وصیت جائز نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں

وقال الله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله ..

کہ جناب نبی اکرم ﷺ کو حکم ہوا کہ وہ ان کے درمیان حکم الہی کے مطابق فیصلہ کریں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ ان کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ تعالیٰ نے اتارا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کاش لوگ ٹمٹ سے کم کر کے ربع تک آجاتے تو بہتر ہوتا۔ کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ٹمٹ دو۔ لیکن یہ ٹمٹ بہت ہے یا بڑا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عامر بن سعد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں بھار ہو گیا تو جناب نبی اکرم ﷺ میری بھار پر سی کے لئے تشریف لائے۔ تو میں نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ میرے لئے دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے میری ایزیوں پر واپس نہ کر دے (ہجرت سے محروم نہ فرمائے) آپ نے فرمایا کہ شاید اللہ تعالیٰ تم کو لمبی عمر دے اور لوگوں کو آپ سے فائدہ پہنچائے۔ میں نے کہا میرا وصیت کرنے کا ارادہ ہے کیونکہ میری صرف ایک ہی بیٹی ہے تو میں نے کہا آدمی جائیداد کی وصیت کا ارادہ رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ نصف بہت ہے تو میں نے کہا پھر

ٹمٹ (تیسرا حصہ) آپ نے فرمایا ہاں ٹمٹ ٹھیک ہے۔ لیکن ٹمٹ بھی بہت ہے یا بڑا ہے۔ رلوی فرماتے ہیں کہ لوگ ٹمٹ کی وصیت کرنے لگے۔ کیونکہ ٹمٹ کو آپ نے ان کے لئے جائز رکھا۔

تشریح از قاسمی۔ مہما انفقتم الخ اس جملہ کا عطف انک ان تدع الخ پر ہے اور ٹمٹ سے زیادہ وصیت کرنے کی نبی کی علت ہے گویا کہ فرمایا گیا ایسا نہ کرو بلکہ ورثاء کو غنی چھوڑو اگر زندہ رہے تو صدقہ کر دے یا مال و عیال پر خرچ کر دے بہر حال دونوں صورتوں میں تمہیں اجر ملے گا۔

الوصیۃ بالثلث علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ امت کا اعلان ہے کہ جس میت کا وارث ہو ٹمٹ سے زائد پر اس کی وصیت چالو نہیں ہوگی مگر وارث کی اجازت سے۔ اسی طرح وارث کی اجازت سے بیچ مال میں بھی وصیت نافذ ہوگی اور جس کا کوئی وارث نہ ہو۔ جمہور علماء تو فرماتے ہیں کہ ما زاد علی الثلث پر وصیت صحیح نہ ہوگی البتہ امام ابو حنیفہؒ۔ امام اسحاقؒ اور امام احمدؒ فی روایۃ جائز فرماتے ہیں۔

حدیث (۲۵۴۸) حدثنا قتیبۃ بن سعید الخ عن ابن عباسؓ قال لو غص الناس الی الربع لان رسول اللہ قال الثلث والثلث کثیر او کبیر....

حدیث (۲۵۴۹) حدثنا محمد بن عبدالرحمن الخ عن عامر بن سعد عن ابیہ قال مرضت فعادنی النبی ﷺ فقلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان لا یردنی علی عقبی قال لعل اللہ یرفعک وینفعک ناسا قلت ارید ان اوصی وانما لی ابنۃ قلت اوصی بالنصف قال النصف کثیر قلت فالثلث قال الثلث والثلث کثیرا وکبیرا قال فاوصی الناس بالثلث وجاز ذلک لہم.....

دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں وصیت مطلقہ ہے۔ سنت سے من لہ وارث کے لئے تو ثلث کی قید ہوگی لیکن من لا وارث لہ کے لئے علی الاطلاق باقی رہے گی۔ اور اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے کہ ثلث مال حال وصیت کا اعتبار ہو گا یا حال الموت کا۔ شوافع کے نزدیک حال الموت کا اعتبار ہے۔ باقی ائمہ حال الوصیت کا اعتبار کرتے ہیں۔

قال الحسن ابن ہلال فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ اس قول سے ان لوگوں پر رد کرنا چاہتے ہیں جو لوگ وصیت بالزیادۃ علی الثلث لمن لا وارث لہ کے جواز کے قائل ہیں۔ علماء احنافؒ وغیر ہم۔ لیکن حسن بصریؒ کا قول احنافؒ پر کیسے حجت ہو سکتا ہے کیونکہ وہ تابعی ہیں اور امام صاحبؒ بھی تابعی ہیں۔ ہم رجال ونحن رجال۔ اسی طرح دوسری دلیل ان احکم بینہم الخ سے ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ثلث کا فیصلہ کیا تو یہ حکم بما انزل اللہ ہو گیا۔ تو جو اس سے تجاوز کرے گا وہ بما انزل اللہ کا مخالف ہوگا۔ ابن المنیرؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ اس آیت سے استشہاد قائم کر رہے ہیں۔ کسی پر رد کرنا مقصود نہیں ہے۔

لو غرض الناس لو تمہاری کسی کے لئے ہے اور غرض کے معنی نقص کے ہیں۔ اور ان عباسؒ وثلث کثیر سے استدلال کر رہے ہیں۔

ترجمہ۔ وصیت کرنے والے نے موہی لہ سے کہا کہ تم میرے بیٹے کا خیال رکھنا تو کیا وصی کیلئے اس کا دعویٰ کرنا جائز ہے۔

باب قول الموصی لوصیہ تعاهد ولدی وما يجوز للوصی من الدعوی

حدیث (۲۵۵۰) حدثنا عبد اللہ بن مسلمۃ عن
عن عائشۃ زوج النبی ﷺ انہا قالت کان عقبہ
بن ابی وقاص عہد الی اخیه سعد بن ابی وقاص
ان بن ولیدۃ زعمۃ منی فاقبضہ الیک فلما کان عام
الفتح اخذ سعد فقال ابن اخی قد کان عہد الی
فیہ فقام عبد بن زعمۃ فقال اخی وابن امیہ ابی ولد
علی فراشمہ فتمساوا قال رسول اللہ ﷺ فقال سعد
یا رسول اللہ ابن اخی کان عہد الی فیہ فقال عبد
بن زعمۃ اخی وابن ولیدۃ ابی وقال رسول اللہ
ﷺ هولک یا عبد بن زعمۃ الولد للفراش

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ زوج النبی ﷺ سے مروی ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ عقبہ بن ابی وقاص نے اپنے بھائی سعد بن ابی وقاص کے ذمہ لگایا تھا کہ زعمہ کی باندی کا بیٹا (عبد الرحمن) میرے نطفہ سے ہے۔ اس کو اپنی طرف روک لینا۔ چنانچہ جب فتح مکہ کا سال ہوا تو حضرت سعدؓ نے اسے پکڑ لیا۔ فرمایا یہ میرا بھتیجا ہے میرے بھائی نے اس کے بارے میں میرے ذمہ لگایا تھا جس پر عبد بن زعمہ اٹھ کھڑے ہوئے۔ کہنے لگے یہ تو میرا بھائی ہے۔ اور میرے باپ کی باندی کا بیٹا ہے۔ جو اس کے بسز پر پیدا ہوا ہے تو دونوں جھگڑالے کر جناب رسول ﷺ کی خدمت میں چلے تو حضرت سعدؓ نے کہا یا رسول اللہ! یہ میرے بھائی کا بیٹا ہے جس کے بارے میں انہوں نے میرے ذمہ لگا یا تھا۔

وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبي
منه لما راى من شبهه بعبدة فماراها حتى لقي الله.

عبد بن زمعه نے کہا کہ میرا بھائی ہے۔ اور میرے باپ کی باندی
کا بیٹا ہے تو جناب رسول اللہ نے فیصلہ دیتے ہوئے فرمایا کہ اے
عبد بن زمعه یہ عبدالرحمن تیرے لئے ہے۔ کیونکہ چہ اسی کا ہوگا

جس کے ہنسر پر پیدا ہوا۔ اور زانی کے لئے پتھر ہے۔ (یعنی وہ محروم ہے یا سنگسار ہوگا) پھر آپ نے حضرت سودة بنت زمعه سے احتیاطاً فرمایا
کہ تم اس سے پردہ کرو۔ کیونکہ آپ نے عقبہ سے اس کی شکل ملتی جلتی دیکھی۔ چنانچہ انہوں نے حضرت سودة کو نہ دیکھا۔ یہاں تک کہ
اللہ تعالیٰ سے ملائی ہوئے۔ یعنی مرتے دم تک پھر نہ دیکھا۔

تشریح از قاسمی - حدیث کتاب العتق وغیرہ میں گزر چکی ہے۔ اس کی ترجمہ سے مطابقت ظاہر ہے۔ کہ تعہد کی وجہ

سے حضرت سعدؓ نے عبدالرحمن کو پکڑ لیا۔ اور دعویٰ بھی کر دیا۔ اگرچہ فیصلہ ان کے خلاف ہوا۔

ترجمہ۔ جب مریض اپنے سر کے ساتھ کوئی
واضح اشارہ کرے تو وہ اشارہ جائز ہے اس سے حکم ثابت ہوگا
اگرچہ کلام نہ کرے۔

باب اذا و ما للمريض براسه اشارة بينة جازت -

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ ایک یہودی
نے دو پتھروں کے درمیان رکھ کر اپنی ایک باندی کا سر کچل دیا۔
تو اس سے پوچھا گیا کہ تیرے ساتھ یہ سلوک کس نے کیا۔
فلاں نے یا فلاں نے یہاں تک کہ جب اس یہودی کا نام لیا گیا
تو اس نے اپنے سر سے اشارہ کیا کہ ہاں! چنانچہ اس یہودی کو
پکڑ کر لایا گیا۔ پس اس سے برابر پوچھ گچھ ہوتی رہی یہاں تک کہ
اس نے اپنے جرم کا اعتراف کر لیا۔ جس پر آنحضرت نبی اکرم ﷺ نے حکم دیا کہ اس کا سر پتھر سے کچل دیا جائے۔

حدیث (۲۵۵۱) حدثنا احسان ابن ابی عباد الخ
عن انس أن يهودي ارض راسه جارية بين حجورين
فقبل لها من فعل بك افلان او فلان حتى سمي
اليهودي او مات براسها فجعل به فلم يزل حتى
اعترف فامر النبي ﷺ فرض راسه بالحجارة.

تشریح از شیخ گنگوہی - امام بخاریؒ اس باب کے انعقاد سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اشارہ کلام کے قائم مقام ہو سکتا ہے

بعض طریقہ اس سے مقصد میں اشتباہ نہ ہوتا ہو۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ اس جگہ قصاص کا دار و مدار اس کے اعتراف پر ہے کیونکہ خبر واحد سے
خون کا ثبوت نہیں ہو سکتا۔ اشارہ کا قصاص سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اگرچہ اشارہ سے مراد پوری ہو جاتی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ اشارہ
واضح ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ جاننا چاہئے کہ اس جگہ دو مسئلے ہیں ایک پر تو امام بخاریؒ نے ترجمہ باندھا ہے۔ اذالوا ماء العریض مقصد یہ ہے کہ اشارہ سے بھی وصیت کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ اس لئے اس حدیث کو کتاب الوصایا میں لائے ہیں۔ دوسرا مسئلہ قصاص کا ہے جو حدیث باب سے ظاہر ہے۔ عام طور پر شرح ان دونوں مسئلوں میں فرق نہیں کرتے۔ چنانچہ حافظ نے فتح الباری میں اس کا تعرض نہیں کیا۔ حالانکہ قصاص اور وصیت الگ الگ مسئلے ہیں۔ قطب گنگوہیؒ نے ہر دو میں فرق بیان کرتے ہوئے اراد بذلک سے وصیت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اور انما اذیر القتل سے قصاص کے مسئلہ کو بیان فرمایا ہے۔ علامہ عینیؒ نے کتاب الخصومات میں ذکر فرمایا ہے کہ مریض کے اشارہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ تو فرماتے ہیں کہ مریض کا اشارہ خواہ برأسہ ہو۔ پاییدہ ہو یعنی سر سے اشارہ کرے یا ہاتھ سے اشارہ کرے۔ اگر حاضرین مقصد سمجھ جاتے ہیں تو اشارہ سے وصیت کا ثبوت ہو جائے گا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ امام اوزاعیؒ اور سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ مریض کے اشارہ سے کسی وصیت کا ثبوت نہیں ہوگا۔ جب تک کلام نہ کرے۔ گونگا اور جس کو سنتے طاری ہو جائے امام صاحبؒ فرماتے ہیں ان کا اشارہ اس لئے معتبر ہے کہ وہ کلام نہیں کر سکتے۔ اور جس کی زبان دہمابند نہیں ہوگی اس کا اشارہ بھی جائز نہیں۔ باقی حدیث باب میں قتل یودی کے بارے میں اشارہ جاریہ پر اکتفا نہیں فرمایا۔ بلکہ یودی کو اعتراف جرم پر قتل کیا گیا چنانچہ قطب گنگوہیؒ فرماتے ہیں اذیر القتل ہینا علی اعترافہ اور خود امام بخاریؒ نے کتاب الدیات میں حدیث باب پر ترجمہ باندھا ہے۔ باب اذا قتل بالقتل مرة قتل کہ جب کوئی شخص ایک مرتبہ قتل کا اقرار کر لے تو اسے قصاصاً قتل کیا جائے گا اور قطب گنگوہیؒ نے لان الاشارة لاتفی بالمراد سے جو فائدہ میان فرمایا ہے یہ حنفیہ کے مسلک کے مطابق ہے۔ کیونکہ یہ حضرات حدود و قصاص میں فرق بیان کرتے ہیں۔ چنانچہ اشارہ اور کتابت اُخر سے قصاص تو ثابت ہوگا۔ لیکن حد ثابت نہیں ہوگی۔ اس کے کلام ضروری ہے۔

ترجمہ۔ کسی وارث کیلئے وصیت کا اعتبار نہیں ہے

باب لا وصیة لوارث

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں مال لولاد کے لئے ہوتا تھا۔ اور وصیت والدین کے لئے ہوتی تھی۔ ان میں سے اللہ تعالیٰ نے جس کو پہلا منسوخ کر دیا۔ چنانچہ نزل کر کے لئے دو عورتوں کے حصہ کے برابر رکھا۔ اور والدین میں سے ہر ایک کے لئے چھ حصہ مقرر فرمایا۔ اس طرح خاندان کے لئے لولاد نہ ہونے کی صورت میں نصف جائیداد اور لولاد کی صورت میں عورت کی جائیداد کا چھ حصہ مقرر فرمایا۔

حدیث (۲۵۵۲) حدثنا محمد بن يوسف الع
عن ابن عباسؓ قال كان المال للولد وكانت
الوصية للوالدين ففسخ الله من ذلك ما احب
فجعل للذكر مثل حظ الانثيين وجعل للابوين
لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة الثمن
والربع وللزوج الشطر والربع.....

تشریح از شیخ منگوبھی۔ یعنی جیسے والدین کے لئے وصیت کو منسوخ فرمایا اس طرح وارث کے لئے بھی وصیت کو منسوخ

قرار دیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ اس سے شیخ منگوبھی نے حدیث کی ترجمہ سے مناسبت ثابت کر دی۔ کہ اس حدیث پر امام بخاری

نے ترجمہ باندھا۔ لا وصیة لوارث حافظ فرماتے ہیں کہ یہ ترجمہ حدیث مرفوع کے الفاظ کا ہے۔ جو امام بخاری کی شرط کے مطابق تو نہیں تھی لیکن اپنی عادت کے مطابق ترجمہ قائم کر دیا۔ روایت کی تخریج امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے کی ہے۔ وارث کی وصیت صحیح نہیں۔ بایں معنی کہ وہ لازم نہیں۔ اس لئے کہ وہ دیگر ورثہ کی اجازت پر موقوف ہے۔ اور اس حدیث سے ترجمہ اس طرح ثابت ہوا کہ جب والدین کے لئے وصیت منسوخ ہو کر اس کے بدلے میراث ثابت ہوا تو گویا وصیت اور میراث ایک شخص کے لئے جمع نہیں ہو سکتے۔ اس طرح وارث کے لئے بھی وارث اور وصیت جمع نہ ہوں گے۔

تشریح از قاسمی۔ نیز! جمہور علماء فرماتے ہیں کہ وصیت للوالدین والاقربین ابتداء اسلام میں واجب تھی۔ پھر

آیت میراث سے یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ وصیت والدین اور اقربین کے لئے ہوتی تھی اولاد کے لئے نہیں ہوتی تھی۔ وصیت کے بعد جو کچھ باقی چلتا ہی اس کے وارث ہو جاتے تھے۔

باب الصدقة عند الموت

ترجمہ۔ موت کے وقت صدقہ کرنا جائز ہے

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے جناب نبی اکرم ﷺ سے کہا اے اللہ کے رسول! صدقہ کون سا افضل ہے۔ فرمایا وہ صدقہ جو تندرستی کی حالت میں کرے۔ اس کی تجھے لالچ ہو غنی ہونے کی امید رکھتے ہو اور فقر کا خوف لاحق ہو۔ اور اتنی دیر نہ کرو کہ جب جان گلے تک پہنچ جائے۔ تو کہنے لگے فلاں کے لئے اتنا اور فلاں کے لئے اتنا۔ وہ مال تو فلاں کے لئے ہو چکا ہے۔ تم کہو یا نہ کہو۔

حدیث (۲۵۵۲) حدثنا محمد بن العلاء بن

عز، ابی ہریرۃ قال قال رجل للنبی ﷺ یا رسول اللہ

ای الصدقة افضل قال ان تصدق وانت صحيح

حریص تامل الغنی وتخشى الفقر ولا تمهل حتى

اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا و لفلان كذا

وقد كان لفلان

تشریح از قاسمی۔ بلغت الحلقوم میں بلغت کی ضمیر روح کی طرف راجع ہے۔ جس پر سیاق کلام دلالت کرتا ہے۔

حلقوم سے مراد حلق (گلا) ہے مقصد یہ ہے کہ جب روح گلا کے قریب پہنچ جائے اگر جان کنی کا وقت آگیا تو اس وقت نہ تو کوئی

وصیت جائز ہے اور نہ ہی کسی قسم کا اور تصرف جائز ہے۔ خلاصہ حدیث کا یہ ہے کہ افضل صدقہ وہ ہے جو زندگی اور تندرستی کی حالت میں ہو

جب کہ انسان کو خود بھی مال کی ضرورت ہو۔ ہماری اور موت کی حالت میں صدقہ جائز نہیں کیونکہ اس حالت میں تو وہ مال اس کے ملک سے نکل چکا ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وراثت وصیت پوری کرنے اور قرضہ ادا کرنے کے بعد تقسیم کی جائے۔

باب قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها اودين -

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وراثت وصیت پوری کرنے اور قرضہ ادا کرنے کے بعد تقسیم کی جائے اور ذکر کیا جاتا ہے کہ قاضی شریح اور حضرت عمر بن عبدالعزیز طلاس عطاء اور ابن اذینہ اگر کوئی مریض کسی کے قرضہ کا اقرار کر لے تو جائز کہتے ہیں اور حضرت حسن بصری کا قول ہے کہ آدمی کی جس بات کو سچا سمجھا جائے وہ ہے جو دنیا کے آخری دن اور آخرت کے پہلے دن کی ہے۔ ابراہیم اور حکم فرماتے ہیں کہ جب مریض کسی وراثت کو قرضہ سے بری قرار دے دے وہ بری ہو جائے گا۔ اور حضرت رافع بن خدیج نے وصیت فرمائی کہ میری فزار یہ بیوی کے مال پر جو دروازہ بند کر دیا گیا اس کو نہ کھولا جائے یعنی مانی البیت سب اس کا ہے۔ اور حضرت حسن بصری کا ارشاد ہے کہ جب مریض موت کے وقت اپنے غلام سے کہے کہ میں نے تجھ کو آزاد کر دیا تھا تو یہ عتق جائز ہے۔ اور امام شعبی فرماتے ہیں کہ بیوی اپنی موت کے وقت یہ کہے کہ میرے خاوند نے میرا سب حق ادا کر دیا جس پر میں نے اس سے بغض بھی لے لیا تو جائز ہے لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ مریض کا اقرار جائز نہیں ہے برے گمان کی وجہ سے کہ وہ دوسرے وارثوں کا حق مارنا چاہتا ہے پھر اس گمان کو اچھا بھی سمجھ لیا اور کہنے لگے کہ اگر کوئی مریض وارث کیلئے امانت یا کسی جاگیر یا مضاربہ کا اقرار کرے تو جائز ہے۔

ویدکران شریحا و عمر بن عبدالعزیز و طاؤسا و عطاء و ابن اذینہ اجاز و اقرار المریض بدین و قال الحسن احق ما یصدق به الرجل اخر یوم من الدنیا و اول یوم من الاخرة و قال ابراہیم و الحکم و اذا ابرء الوارث من الدین بری و اوصی رافع ابن خدیج ان تکشف امراته الفزاریة عما غلق علیہ بابها و قال الحسن اذا قال لمملوک عند الموت کنت اعتقتک جاز و قال الشعبي اذا قالت امرأة عند موتها ان زوجی قضانی و قبضت منه جاز و قال بعض الناس لایجوز اقراره لسوء الظن به للورثة ثم استحسن فقال یجوز اقراره بالودیعة و البضاعة و المضاربة و قد قال النبی ﷺ ایاکم و الظن فان الظن اکذب الحدیث و لایحل مال المسلمین لقول النبی ﷺ ایه المناق اذا و تمن خان و قال الله تعالی ان الله یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها فلم یخص وارثا ولا غیره فیہ عبد الله بن عمرو عن النبی ﷺ

حالانکہ جناب نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے بدگمانی سے جو ابدگمانی بہت جھوٹی بات ہے۔ اور مسلمانوں کا مال حلال نہیں ہے۔ آپ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ منافق کی یہ نشانی ہے کہ جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں امانت والوں کو ادا کر دو۔ اس میں کسی وراثت یا غیر وراثت کی کوئی تخصیص نہیں فرمائی۔ اس بارے میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا منافق کی تین نشانیاں ہیں جب بھی بات کرے تو جھوٹ بولے۔ اور جب امانت رکھی جائے تو خیانت کرے اور جب وعدہ کرے تو خلاف ورزی کرے۔

حدیث (۲۵۵۳) حدثنا سفیان بن داؤد الخ
عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال ایۃ المنافق ثلاث
اذا حدث کذب واذا اؤتمن خان واذا وعد اخلف

تشریح از قاسمی۔ فی آخر یوم الدنیا مقصد یہ ہے کہ مرض الموت میں مریض کا اقرار اس لائق ہے کہ اس کی تصدیق کی جائے۔ اور اس کے نفاذ کا حکم دیا جائے۔

اغلق بابہا کا مطلب یہ ہے کہ شوہر کی موت کے بعد بیوی سے کچھ تعرض نہ کیا جائے۔ اس کے گھر میں جس قدر مال ہے وہ اسی کا ہوگا۔ اگرچہ شوہر نے اس کی شہادت نہ بھی دی ہو۔

قضانی یعنی ایسی حالت میں عورت کا میلان الی الزوج متصور نہیں ہو سکتا بالخصوص جب کہ اس کی غیر زوج سے اولاد بھی ہو۔
قال بعض الناس الخ سے مراد احناف ہیں جو فرماتے ہیں کہ مرض الموت میں اگر میری بیوی کسی وارث کے لئے اقرار کرے تو اس کا اعتبار نہ ہوگا۔ کیونکہ ممکن ہے دوسرے ورثاء کو نقصان پہنچانا چاہتا ہو۔ پھر اپنے ضابطہ کا خلاف کرتے ہوئے یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر کسی وارث کے لئے ودیعت وغیرہ کا اقرار کرے تو جائز ہے۔ یہ محض استحسان کی بنا پر ہے۔ جس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ پھر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ بد ظنی جائز نہیں۔ دوسرے مسلمان کا مال ناحق حلال نہیں۔ اذا اؤتمن خان کی وجہ سے علامہ عینی نے جواب دیا ہے کہ احناف ان وجوہ بیان کردہ کی بنا پر عدم جواز اقرار کے قائل نہیں۔ بلکہ وہ تو فرماتے ہیں اس اقرار سے دوسرے ورثہ کو نقصان ہوگا نیز اہل استدلال آنحضرت ﷺ کے ارشاد سے ہے جو خطبہ حجة الوداع میں آپ نے فرمایا ان اللہ اعطی کل ذی حق حقه ولا وصیۃ لوارث ولا اقرار بالبدین یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کو اس کا حق دے دیا ہے اب کسی وارث کے لئے وصیت جائز نہیں اور نہ ہی اس کے قرضہ کے اقرار کا اعتبار ہے۔ یہ روایت شاذہ ہے۔ مشہور ابن عمرؓ کا یہ قول ہے کہ جب کسی مریض نے اپنی مرض الموت میں کسی آدمی غیر وارث کے لئے قرضہ کا اقرار کیا تو وہ جائز ہے۔ اگرچہ وہ اس کے سارے مال کو لپیٹ میں لے لے۔ لیکن اگر وارث کے لئے اقرار ہے تو وہ باطل ہے۔ جب تک کہ دوسرے ورثہ اس کی تصدیق نہ کریں۔ تو فقہاء صحابہؓ کا یہ قول قیاس پر مقدم ہوگا۔

اذا وُتمن خان سے استدلال اس طرح ہوگا کہ جب ترک خیانت واجب ہے تو قرضہ جو اس کے ذمہ ہے اس کا اقرار بھی واجب ہوگا۔ جب اقرار کر لیا ہے تو اس کا اعتبار کرنا لازم ہوگا۔ ورنہ اقرار کا کیا فائدہ ہو۔
 فلم يحض یعنی ترک خیانت میں وارث اور غیر وارث کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا گیا۔ اور اداء امانت بھی واجب ہے۔ لہذا اقرار صحیح ہوگا۔ خواہ وارث کے لئے ہو یا غیر وارث کے لئے ہو۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر

باب تاویل قوله من بعد وصية

بعد وصية يوصى بها اودين -

توصون بها اودين -

ترجمہ۔ ذکر کیا جاتا ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے وصیت سے پہلے قرضہ کو ادا کرنے کا حکم دیا۔ اور آپ نبی اکرم ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے کہ صدقہ وہی معتبر ہے جو غنی دل سے ادا کیا جائے۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ اللہ تعالیٰ تمہیں امانت والوں تک امانت ادا کرنے کا حکم دیتا ہے۔ اور اداء امانت نفلی وصیت سے افضل ہے اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں کوئی غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر وصیت نہیں کر سکتا۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے کہ غلام اپنے آقا کے مال کا نگران ہے۔

ویدکر ان النبی ﷺ قضی بالدين قبل الوصية وقال النبی ﷺ لا صدقة الا عن ظهر غنی وقال ابن عباسؓ لا یوصی العبد الا باذن اہله وقال النبی ﷺ العبد راع فی مال سیدہ
 وصیت سے افضل ہے اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں کوئی غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر وصیت نہیں کر سکتا۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے کہ غلام اپنے آقا کے مال کا نگران ہے۔

ترجمہ۔ حضرت حکیم بن حزامؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے مال مانگا تو آپ نے مجھے دے دیا پھر مانگا تو دے دیا۔ لیکن اس کے بعد فرمایا اے حکیم! یہ مال سرسبز اور میٹھا ہے۔ جس نے اس کو دل کی سخاوت سے لیا اس کیلئے تو اس میں برکت پیدا کی جائے گی اور جس نے اس کو نفس کی تانک جھانک یعنی حرص سے لیا تو اس کے لئے اس میں برکت نہیں ہوگی یہ اس شخص کی طرح ہو جائے گا جو کھاتا ہے لیکن سیر نہیں ہوتا۔ اور دینے والا اونچا ہاتھ نچلے ہاتھ لینے والے سے بہتر ہے حضرت حکیمؓ فرماتے ہیں میں نے کہا اے اللہ کے رسول! قسم ہے

حدیث (۲۵۵۴) حدثنا محمد بن یوسف العن عن سعید بن المسیب وعروة بن الزبیر ان حکیم بن حزامؓ قال سالت رسول اللہ ﷺ فاعطانی ثم سالتہ فاعطانی ثم قال لی یا حکیم ان هذا المال خضر حلوة فمن اخذہ بسخاوة نفس بورك له فيه ومن اخذہ باشراف نفس لم یبارک له فيه وکان کالذی یاکل ولا یشبع والید العلیا خیر من الید السفلی قال حکیم فقلت یا رسول اللہ والذی

بعثك بالحق لا ارزا احد ابعذك شيئا حتى افارق الدنيا فكان ابوبكر يدعوا حكيمًا يعطيه العطاء فيأبى ان يقبل منه شيئا ثم ان عمر دعاه ليعطيه فأبى ان يقبله فقال يا معشر المسلمين انى اعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا الفى فيأبى ان ياخذهُ فلم يرزأ حكيم احد ا من الناس بعد النبى ﷺ حتى توفى رحمه الله تعالى

اس کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے۔ آپ کے بعد میں کسی کے مال میں سے کچھ بھی لے کر کسی نہیں کروں گا یہاں تک کہ میں دنیا سے جدا ہو جاؤں۔ پس حضرت ابو بکرؓ کو عطیہ لینے کیلئے بلاتے تھے تو وہ کچھ بھی قبول کرنے سے انکار کر دیتے تھے پھر حضرت عمرؓ نے ان کو بلایا تاکہ انہیں کچھ عطیہ کریں تو انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا تو حضرت عمرؓ نے ان کا حق جتانے کیلئے فرمایا کہ اے مسلمانوں کا گروہ میں اس شخص پر اس کا وہ حق پیش کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مال فی میں اس کیلئے

مقرر کیا ہے۔ لیکن یہ اس کے لینے سے بھی انکار کرتا ہے۔ پس جناب نبی اکرم ﷺ کے بعد انہوں نے (حکیم نے) اپنی وفات تک کسی کے مال سے کسی نہیں کی۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے تم میں سے ہر ایک نگران ہے ہر نگران سے اس کی رعیت کے متعلق سوال ہو گا امام و حاکم بھی نگران ہے۔ اس سے اپنی رعیت کے متعلق سوال ہو گا۔ اور آدمی اپنے گھر والوں میں نگران ہے اس سے اس کی رعیت کے متعلق پوچھا جائے گا عورت اپنے شوہر کے نگران ہے اس سے اپنی رعایا کے متعلق سوال ہو گا اور غلام و نوکر اپنے سردار کے مال کا نگران ہے اس سے اپنی رعایا کے متعلق پوچھ نہم ہو گی اور میرا نگران یہ ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ آدمی اپنے باپ کے مال کا نگران ہے۔

حدیث (۲۵۵۵) حدثنا بشر بن محمد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول كلکم راع ومستول عن رعیتہ . ولامام راع ومستول عن رعیتہ . والرجل راع فی اهلہ ومستول عن رعیتہ . والمرأة فی بیت زوجها راعیة ومستولة عن رعیتها . والخدام فی مال سیدہ راع ومستول عن رعیتہ قال وحسبت ان قد قال والرجل راع فی مال ابیہ

تشریح از شیخ گنگوہی - اجازوا اقرار المريض بدین الخ اگر ان حضرات نے دین صحت کو جائز قرار دیا ہے پھر ہمارا اور ان کا کوئی اختلاف نہیں۔ اگر ان میں سے کسی نے دین مرض ثابت کیا ہے تو ہم پر ان کا قول حجہ نہیں ہے۔ اور اقرار کرنے والے کا اپنے دعویٰ میں متہم ہونا اس کے خبر دینے سے شبہ کو دور نہیں کر سکتا۔ تو اس کے اقرار میں صداقت کا یقین نہیں حاصل ہو سکتا۔ اور اس کا متہم ہونا زیادہ ظاہر ہے۔ اور شریعت نے ان ابواب میں تہمت کا اعتبار کیا ہے۔ چنانچہ والدین کے حق میں آدمی کی گواہی معتبر نہیں ہے۔ حالانکہ

یہ اتمام ہی کی وجہ سے ہے تو معلوم ہوا مظنہ تہمت ہے۔ نیز! ہم نے تو مسلمان کے ساتھ سؤ ظن کا قول کیا ہے۔ لیکن آپ لوگوں نے تو اس شبہ کی وجہ سے روایت کے مطابق نفاق کا مظنہ بنا دیا۔ اگر ایسا کرنا ضروری ہے تو اس میں کوئی نقصان نہیں۔ کیونکہ شریعت میں ایسے امور ثلاث ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ مسئلہ اختلافی مشہور ہے جس میں احناف "منفرد نہیں ہیں۔ بلکہ جمہور علماء بھی ان کے ساتھ ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کا اقرار صحت میں جائز ہے۔ اس کا اقرار مرض میں بھی صحیح ہے۔ البتہ باقی ورثہ کو لازم نہیں ہے۔ جب تک گو اہوں سے ثابت نہ ہو جائے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ ابن المذکر کا قول ہے کہ اگر مریض غیر وارث کے لئے اقرار کرے تو اس کے جواز پر اجماع ہے۔ البتہ وارث کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام اوزاعیؒ۔ اسحقؒ اور امام مالکؒ بعض صورتوں میں اختلاف کرتے ہیں۔ بہر حال امام حناریؒ کی محض حنفیہ پر تفسیح قال تعجب ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ لا تکشف امرأۃ الفزاریہ یہ حضرت رافع بن خدیجؓ کی طرف سے خبر دینا ہے۔ کہ جو کچھ ان کی بیوی ہندہ کے گھر میں ہے یہ اس کا ہے میرا اس سے کوئی تعلق نہیں۔ تاکہ میرے ورثہ اس کو ترکہ میں شامل کر کے تقسیم نہ کر لیں کیونکہ میں تو محتاج تھا۔ یہ سب کچھ وہ اپنے میکے سے لائی ہے۔ تو یہ اقرار مریض نہ ہوا جو مباحوث عنہ ہے بلکہ یہ تو اخبار ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ یہ توجیہ جو قطب گنگوہیؒ نے بیان فرمائی ہے وہ بہترین توجیہ ہے۔ شرح میں سے کسی نے اس کی مراد کو بیان نہیں کیا۔ کیونکہ یہ جمیع مال کی وصیت نہیں۔ بلکہ اس کے اپنے لائے ہوئے مال کی خبر دینا ہے۔ باقی حضرت حسن بھریؒ کا قول تاہی ہونے کی وجہ سے ہم پر حجت نہیں۔ نیز! آخر یوم من الدنیا ہمارا مشاہدہ تو یہ ہے کہ لوگ اس دن بھی جو رو ظلم سے باز نہیں آتے ورثہ کو محروم کر کے اپنے محبوب کے لئے وصیت کر جاتے ہیں۔ بلکہ جناب رسول اللہ ﷺ کی حدیث ترمذی۔ ابن ماجہ وغیرہ میں ہے کہ آدمی سترہ سال تک عبادت کرتا رہتا ہے۔ جب موت کا وقت آتا ہے تو وصیت میں ظلم کر کے وارثوں کو محروم کرتے ہوئے جہنم رسید ہوتے ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ آخر یوم بھی موضع تہمت ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ ثم استحسن وصیت اور ودیعت وغیرہ میں فرق ہے۔ کیونکہ تہمت کا احتمال تو اس صورت میں ہوتا ہے جب غیر کے لئے اپنے مال یا اپنے تصرفات کا اقرار کرے۔ لیکن جو چیز اس کے ملک میں نہ حادثا نہ قد سما ہو اس کا اگر اقرار کرتا ہے تو یہ مظنہ تہمت نہیں ہے۔ وجہ یہ ہے کہ جب اپنے مال کا غیر کے لئے اقرار کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے ملک تہمت سے رجوع کر رہا ہے۔ اس لئے اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔ اور جب غیر کے لئے ودیعت۔ بصلانہ یا مضاربت کا اقرار کرتا ہے تو اس میں اپنے ملک کے ثبوت کا اقرار نہیں ہے کہ اس سے رجوع کر رہا ہو۔ پس اس میں وہ متہم نہیں ہوگا۔ تو دونوں میں فرق واضح ہو گیا۔ جو لوگ ان میں

تسویہ کرتے ہیں وہ اس نکتہ سے غافل ہیں کہ وہ علیہ ذشبہ اور تہمت کو نہیں سمجھے۔ اس لئے قیاساً عدم فرق کا قول کر لیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اقرار بالمدین اور اقرار بالودیعہ وغیرہ میں فرق ہے۔ کیونکہ اقرار

بالمدین کا مدار لزوم پر ہے اور اقرار بالودیعہ وغیرہ کا مدار امانت پر ہے۔ لزوم اور امانت میں فرق عظیم ہے۔ خلاصۃ المرام یہ کہ حضرت امام حمام کی نظر اس طرف ہے کہ ودائع وغیرہ میں کوئی تملیک جدید نہیں ہے۔ بلکہ امر سابق کی خبر دیتا ہے۔ جس میں مریض کی بات کو تسلیم کیا جائیگا اس کی تکذیب کی کوئی وجہ نہیں۔ البتہ اقرار بالمدین میں من وجہ انشاء ہے اور من وجہ اخبار ہے۔ اس لئے در ثناء کے حق کی حفاظت کرتے ہوئے ہمیں حق پہنچتا ہے کہ اس کے اقرار کو نافذ نہ کریں۔ اور تقریر کئی میں ہے کہ ودیعہ کے اقرار میں خبر دیتا ہے کہ یہ چیز میرے ملک میں داخل نہیں ہے۔ اور ورثہ کا حکم حق اس سے متعلق نہیں ہے۔ بلکہ اس سے مودع کا حق متعلق ہے۔ لہذا اس کی امانت ادا کرنی چاہیے ان اللہ یا مرمک الآیۃ خلاف قرضہ کے اقرار کے کہ اس میں اس مال کو اپنے ملک سے نکالنا ہے۔ جب کہ ورثہ کا حق اس سے متعلق ہو چکا ہے۔ مضاربت میں مال کا نفع مالک اور عامل کے درمیان مشترک ہو چکا ہے۔ یہ بھی دین محض نہیں ہے۔

ایاکم واطن کا حکم فی غیر موضع التہمة ہے۔ لیکن جہاں موضع تہمت ہو جیسا کہ مشاہد ہے۔ اور نص بھی دلالت کرتی ہے تو وہاں ظن متحقق ہوگا۔ آنحضرت ﷺ نے انصار سے فرمایا علی رسلکما ٹھہرو۔ فانھا صفیۃ بنت حبیب یہ صفیہ بنت حبیب میری بیوی ہے تم لوگ بدگمانی نہ کرنا۔ اور آپ کا ارشاد ہے اتقوا مواقع التہم تہمتوں کی جگہوں سے بچتے رہو۔ تو امام ہمام کی نظر گہری ہے سطحی لوگ وہاں تک نہیں پہنچ سکتے۔ اس لئے اعتراض جزدیتے ہیں واللہ اعلم بالصواب۔

تشریح از شیخ منگلو ہی۔ باب قوله تعالیٰ من بعد وصیۃ یوصی بہا اودین اس باب سے امام بخاری کی غرض

یہ ہے کہ آیت کریمہ میں اگرچہ اولاً ذکر وصیت کا ہے لیکن قرضہ ادا کرنا مقدم ہے۔ جیسا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے فعل نے اس کو واضح کر دیا۔ تو معلوم ہوا کہ آیت کریمہ میں وصیت پر مقدم کرنے کی کوئی دوسری وجہ ہے۔ پھر اس کے شواہد پیش کئے کہ ان تؤدوا الامانات میں امانت کے ادا کرنے کا حکم جو دین پر مقدم ہے۔ کیونکہ دین دائن کی امانت ہے۔ وصیت تو کسی کی امانت نہیں ہے۔ کیونکہ ابھی تک تو اس سے کسی کا حق متعلق نہیں ہوا۔ یعنی مریض جب کسی کے لئے وصیت کا اپنے مال سے قصد کرے گا تو وہ جیسا نافذ ہو سکتی ہے جب کہ وہ مال دین سے فارغ ہو۔ اگر وہ مال مشغول ہے تو صاحب حق کی امانت ہے۔ جس میں اس کا تصرف نافذ نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ وہ اس بارے میں کلام بھی کر دے۔ ان میں سے دوسرا شاہد صدقہ ہے کہ مریض جب وصیت سے تکلم کرے گا تو وہ اس کی طرف سے صدقہ ہوگا۔ اور صدقہ تب جائز ہے جبکہ مال کا مال دین سے فارغ ہو۔ مدیون تو محتاج ہے مستغنی نہیں ہے وہ صدقہ کیسے کر سکتا ہے۔ اس لئے اس کی وصیت نافذ نہیں ہوگی۔ تیسرا شاہد یہ ہے کہ عبد مالک کی اجازت کے بغیر وصیت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ عبد کی وصیت تقویٰ اور تبرع ہے۔ اس لئے کہ وصیت سے قبل وہ اس پر لازم نہیں ہے۔ اور مالک کا حق اس کے مال کے ساتھ حتیٰ ہے عبد کے لئے ممکن نہیں ہے کہ مولیٰ کے حق کو

ساقط کر دے۔ ہاں اگر مالک خود اپنا حق ساقط کر دے اور عبد کی وصیت کو نافذ کر دے تو وہ حقدار ہے۔ معلوم ہوا کہ واجب نفل پر مقدم ہوتا ہے۔ ذین واجب ہے وصیت نفل ہے تو ذین مقدم ہوگا۔ اور جو تھا شاہد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ العبد راع تو مگر ان کا تقاضا ہے کہ جب تک مالک اجازت نہ دے عبد اس کے مال میں تصرف کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ کہ بغیر اس کی اجازت کے خرچ کرنا پھرے اس سے بھی معلوم ہوا کہ واجب نفل پر مقدم ہوتا ہے۔ کیونکہ انفاق عبد تطوع ہے اور استحقاق مولیٰ فی مالہ وکسبہ مستحق اور واجب ہے۔ اوپا نچواں شاہد حضرت حکیم بن حزام کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اولاً ان کی تالیف قلب کے مال کا عطیہ کیا جب ان کا ایمان مستحکم ہو گیا تو ان کو وعظ کر کے عطیہ لینے سے روک دیا۔ کیونکہ قبل ازیں تو تالیف قلب کی خاطر اعطاء واجب تھا۔ جب استحکام ایمان کی وجہ سے اعطاء کی حاجت نہ رہی تو اب ان کی جائے کسی اور مستحق کو اعطاء واجب ہوا۔ ان کے لئے تطوع ہوا۔ تو معلوم ہوا کہ واجب نافلہ پر مقدم ہوتا ہے۔ اور ممکن ہے ترجمہ کو لا ارزہ احداً بعدک سے مستنبط کیا جائے۔ کیونکہ رزہ کے معنی نقص کے ہیں۔ تو معنی ہوئے کہ میں نقلی صدقہ لے کر کسی کے مال کو کم نہیں کروں گا وصیت میں یہی کچھ ہوتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ترجمہ کو ثم ان عمر دعاه الخ سے ثابت کیا جائے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے حضرت حکیم کے سامنے پیش کرنے کے بعد اور انہیں ان کا حق بتلانے کے بعد ان کے غیر میں صرف کیا تو نفل عمرؓ سے معلوم ہوا کہ واجب نفل پر مقدم ہے۔ ورنہ حضرت عمرؓ نے حضرت حکیم بن حزام کے اپنے حق کے رد کرنے پر لوگوں کو گواہ نہ بناتے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ تاویل قوله تعالیٰ من بعد وصیة الایة معلوم ہو کہ امام حاری نے اس آیت پر دو ترجمے

باندھے ہیں۔ پہلا تو گذر چکا باب قول اللہ تعالیٰ اور دوسرا یہ ہے جس کو باب تاویل قول اللہ تعالیٰ سے ذکر کیا ہے۔ پہلے ترجمہ سے تو امام حاری کی غرض آیت کریمہ سے یہ ثابت کرنا تھا کہ اقرار مریض بالبدین مطلقاً جائز ہے۔ خواہ مقررہ وارث ہو یا غیر وارث اجنبی ہو۔ بایں طور کہ اللہ تعالیٰ نے وصیت اور ذین برہر کرتے ہوئے انہیں میراث پر مقدم کیا ہے۔ وارث اور اجنبی کی کوئی تفصیل میان نہیں کی۔ البتہ وصیت للوارث تو دلیل شرعی سے خارج ہوگئی۔ اور اقرار بالبدین علیٰ حالہ باقی رہا۔ جس میں وارث اور اجنبی برہر ہوں گے۔ لیکن اس پر علامہ عینی فرماتے ہیں جس طرح وصیت لا وصیة لوارث سے خارج ہوگئی اس طرح اقرار بالبدین بھی خارج ہو گیا۔ کہ آپ کا ارشاد ہے لا اقرار لو ارث بدین اور اس دوسرے ترجمہ کی غرض یہ ہے کہ اگرچہ آیت کریمہ میں وصیت ذکر میں ذین سے مقدم ہے۔ بایں ہمہ ذین وصیت پر مقدم ہے۔ چنانچہ ابن کثیر کا قول قسطلانی نے نقل فرمایا ہے اجمع العلماء سلفاً وحلفاً ان البدین مقدم علی الوصیة وبعده الوصیة ثم المیراث یعنی اگلے وپچھلے سب علماء کا اتفاق ہے کہ قرضہ وصیت سے پہلے ادا کیا جائے۔ پھر وصیت پر عمل کیا جائے جب کہ ٹکٹ مال کی ہو بعد ازاں میراث تقسیم ہو۔ ویذکر النبی ﷺ قضی بالبدین قبل الوصیة یہ روایت حضرت علیؓ سے مروی ہے۔ جس کو ترمذی اور امام احمد نے روایت کیا ہے۔ اگرچہ اسناد اس کا ضعیف ہے۔ لیکن امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ان العمل علیہ عند اهل العلم کہ لعل علم کے نزدیک عمل اسی پر ہے۔ چونکہ حکم پر سب کا اتفاق ہے اس لئے امام حاری نے

مقام احتجاج میں ایسی حدیث کا ذکر فرمایا ہے ورنہ ان کی عادت نہیں کہ مقام احتجاج میں کسی ضعیف الاسناد روایت کو پیش کریں۔ علامہ عینیؒ تطلانیؒ نے کہا ہے کہ لکن ماجہؒ نے بھی اس روایت کی تخریج کی ہے۔ مگر اس میں الحارث الاداء متکلم فیہ ہے۔ وصیت کو ذین پر مقدم کرنے کی کئی وجوہ بیان کی جاتی ہیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ وصیت بلا عوض ہے اور ذین بلا عوض کا نکالنا نفس پر شاق ہوتا ہے اس لئے اسے مقدم کیا گیا۔ دوسرے وصیت حق فقیر ہے۔ اور ذین حق غیر ہم ہے جو اپنی قوت اور مقال سے وصول کر سکتا ہے۔

تشریح از قاسمیؒ - لاصدقہ الاعن ظہر غنی ظہر کالفظ مقحم ہے۔ اور مدیون غنی نہیں ہوتا۔ اور وصیت کا حکم صدقہ کا ہے۔ جس کا اداء ذین کے بعد اعتبار ہوگا۔

الاباذن اہلہ واداء الدین یعنی اداء ذین جو اس کی گردن پر لازم ہے وہ اذن اہل پر موقوف نہیں ہے۔ اس لئے ذین مقدم فی الاداء ہوگا۔ اس لئے کہ اگر عبد غیر ماذون ہے۔ تو جب وہ کسی چیز کا مالک نہیں اس کا تصرف صحیح نہ ہوا۔ لہذا بلا خلاف اس کی وصیت صحیح نہیں اگر عبد ماذون ہے پھر بھی اس کی وصیت بغیر اذن مولیٰ صحیح نہیں۔ بجز طیکہ مستغرق بالذین نہ ہو۔

العبد راع فی مال سیدہ جب حق ذین اور حق وصیت میں تعارض ہو تو ذین حق سید ہے جو کہ اتویٰ ہے۔ اس کو حق العبد جو مسئول عنہ ہے اس کی وصیت پر مقدم ہوگا۔ کیونکہ وہ حق ضعیف ہے۔ اتویٰ کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

حضرت حکیم بن حزامؒ کی روایت کو باب اور ترجمہ سے اس طرح مناسبت ہوئی کہ جب وصیت صدقہ کی مانند ہے تو اس میں لینے والے کا ہاتھ ید سفلی ہے۔ دینے والے کا ید علیا ہے۔ لیکن قرضہ لینے والے کا ہاتھ سفلی نہیں۔ کیونکہ وہ تو جبراً بھی حقدار ہے۔ تو ذین صدقہ سے قوی ہوا۔ اس لئے اسے مقدم کیا جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے بیت المال سے ان کی حق رسی کی بہت کوشش کی اور ذین کی طرح اسے ان کا حق قرار دیا۔ لیکن جب قرض متعین ہو تو اس کی تقدیم تو تمہرات پر ضروری ہوگی۔ اس مسئلہ کو واضح کرنے کے لئے امام بخاریؒ نے دوبارہ اس آیت پر ترجمہ قائم کیا ہے۔ اور شراف نفس کا معنی ہے بحرصہ۔ تو معلوم ہوا کہ اشراف نفس مذموم ہے اور وصیت میں جب کہ مریض پر قرضہ موجود ہے اس کے مال میں بطور وصیت کے طبع کرنا مذموم ہوگا۔ اور اس طرح دوسرے کے حق ذین کو وصیت کے ذریعہ کم کرنا جائز نہ ہوگا۔

ترجمہ۔ جب اپنے قریبی رشتہ داروں کیلئے وقف کرے اور ان کیلئے وصیت کرے تو اس کا کیا حکم ہے۔ اور اقارب کون کون لوگ ہیں۔

باب اذا وقف او اوصی

لاقاربه ومن الاقارب۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو طلحہؓ سے فرمایا کہ اپنا کنواں و باغ بیور حاء

وقال ثابت عن انسؓ قال النبی ﷺ لابی

طلحہ اجعلها لفقراء اقاربک۔ فجعلها لحسان

اپنے قریبی محتاج رشتہ داروں میں بانٹ دو۔ تو انہوں نے ہر حاء حضرت حسانؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ کو دے دیا۔ انصار نے بھی اپنی سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے اس طرح روایت کیا جس طرح ثابت کی حدیث حضرت انسؓ سے تھی البتہ اس میں الفاظ یوں ہیں کہ یہ ہر حاء اپنی رشتہ داری کے فقیروں میں تقسیم کرو۔ تو حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے وہ باغ حضرت حسانؓ اور ابی بن کعبؓ کو دے دیا۔ اور یہ دونوں میرے سے زیادہ ان کے قریبی رشتہ دار تھے۔ حضرت حسانؓ کی قرابت حضرت ابو طلحہؓ سے یوں تھی کہ ابو طلحہؓ کا نام زید بن سہل تھا سہل اسود کے بیٹے تھے۔ جو حرام کے بیٹے اور وہ عمرو بن زید مناة کے بیٹے جو عدی کے بیٹے تھے اور وہ عمرو بن مالک بن النجار کے بیٹے تھے۔ اور حضرت حسانؓ ثابت کے بیٹے جو منذر کے اور منذر حرام کا بیٹا تھا گویا کہ یہ دونوں حرام میں جمع ہو جاتے ہیں۔ جو ان کا تیسرا باپ ہے۔ اور حرام بن عمرو بن زید مناة بن عدی بن عمرو بن مالک بن النجار ہے۔ اور یہ عمرو بن مالک بن النجار گویا چھٹے باپ میں حضرت حسانؓ ابو طلحہؓ اور ابی تینوں کو جمع کرتا ہے۔ چنانچہ سلسلہ نسب یوں ہے ابی بن کعب جو قیس کا بیٹا ہے اور عبید بن زید بن معاویہ کا بیٹا ہے۔ اور وہ عمرو بن مالک بن النجار کا بیٹا ہے۔ تو عمرو بن مالک نے تینوں حضرت حسانؓ اور ابو طلحہؓ اور ابی بن کعبؓ کو

وابی بن کعب وقال الانصاری حدیثی ابی عن ثمامة عن انسؓ مثل حدیث ثابت قال اجعلها لفقراء قرابتك قال انسؓ فجعلها لحسان وابی بن کعب وكان اقرب الیه منی وكان قرابة حسان وابی من ابی طلحة واسمه زید بن سہل بن الاسود بن حرام بن عمرو بن زید مناة بن عدی بن عمرو بن مالک بن النجار وحسان بن ثابت بن المنذر بن حرام فیجتمعان الی حرام وهو الاب الثالث و حرام بن عمرو بن زید مناة بن عدی بن عمرو بن مالک بن النجار فهو یجتمع حسان اباطلحة وایا الی ستة اباء الی عمرو بن مالک بن النجار فهو یجتمع حسان اباطلحة وایا الی ستة اباء الی عمر وبن مالک وهو ابی بن کعب بن قیس بن عبید بن زید بن معاویہ بن عمرو بن مالک بن النجار فعمرو بن مالک یجمع حسان و اباطلحة وایا وقال بعضهم اذا وصی لقرابته فهو الی ابائه فی الاسلام.....

جمع کر دیا۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ جب قرابت داروں کے لئے وصیت کرے تو اس سے قرابت آباء اسلام کی مراد ہوگی۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو طلحہؓ سے فرمایا میری رائے یہ ہے کہ آپ اس باغ کو اپنے قریبی رشتہ داروں میں تقسیم کر دیں جس پر

حدیث (۲۵۵۶) حدثنا عبد الله بن يوسف انه سمع انساً قال قال النبي ﷺ لا بی طلحة اری ان تجعلها فی الاقر بین قال ابو طلحة

افعل یا رسول اللہ فقسما ابو طلحة فی اقاربه
 وبنی عمه وقال ابن عباس لما نزلت وانذر
 عشیرتک الا قرین جعل النبی ﷺ ینادی یا بنی
 فہر یا بنی عدی لبطن قریش وقال ابو ہریرۃ
 لما نزلت وانذر عشیرتک الا قرین قال النبی
 ﷺ یا معشر قریش

جس پر حضرت ابو طلحہ نے فرمایا یا رسول اللہ میں ایسا ہی کروں گا
 چنانچہ انہوں نے ابو طلحہ نے اپنے قریبی اور پچا زاد بھائیوں میں
 تقسیم کر دیا۔ اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت
 کریمہ اتری کہ آپ اپنے قریبی رشتہ داروں کو ڈرائیں تو نبی اکرم
 ﷺ پکار کر فرمانے لگے اے بنی فہر اے بنو عدی یہ
 قریش کے قبیلوں کے نام ہیں اور حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں
 کہ جب وانذر عشیرتک الا قرین نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا
 اے قریش کے لوگو۔

تشریح از شیخ گنگوہی - جعلها لحسان وابی اس سے معلوم ہوا کہ ان دونوں حضرت ابی بن کعب کا شمار دولت
 مندوں میں نہیں ہوتا تھا۔ کیونکہ صدقہ کا حکم فقراء و اقارب کے لئے تھا۔ تو ان لوگوں کا استدلال باطل ہو جائے گا جو فرماتے ہیں کہ غنی
 کے لئے بھی لفظ کا استعمال کرنا جائز ہے۔ کیونکہ حضرت ابی بن کعب میا سیر دولت مندوں میں سے تھے۔ حالانکہ اس روایت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ وہ فقراء میں سے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا - امام حناری نے حدیث باب پر یہ ترجمہ قائم کیا کہ جب کوئی وقف کرے یا قریبی رشتہ داروں کے لئے
 وصیت کرے تو اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے شوافع فرماتے ہیں جب اپنے قریبی رشتہ داروں کے لئے وصیت کی تو اس میں ورثاء داخل
 نہیں ہوں گے۔ کیونکہ شریعت نے لا وصیۃ لوارث کا حکم دیا ہے اور بعض حضرات کا مسلک ہے کہ وہ بھی داخل ہوں گے کیونکہ قریب کا
 لفظ ان کو بھی شامل ہے۔ تو اقارب زید کی وصیت میں اس کے وارث غیر وارث قریب۔ بعید۔ مسلم۔ کافر۔ مرد۔ عورت۔ فقیر و غنی سب
 داخل ہوں گے اور قرابت میں اب اور ام دونوں برابر ہوں گے۔ بشرطیکہ موصی عربی النسل ہو۔ اور بعض قرابت ام کو داخل نہیں کرتے
 امام احمد کا قول بھی شافعی کی طرح ہے۔ مگر وہ کافر کو خارج کرتے ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ قرابت ہر ذی رحم محرم کی ہے۔
 خواہ وہ باپ کی طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے ہو۔ لیکن ابتدا باپ کی قرابت سے کی جائے گی۔ صاحبین فرماتے ہیں قرابت داروں میں
 جن کو ہجرت کے زمانہ سے ایک باپ نے جمع کیا ہو خواہ باپ کی طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے۔ البتہ امام زفر نے زیادتی کرتے ہوئے
 فرمایا کہ من قرب یعنی جو قریبی رشتہ دار ہیں ان کو شامل ہوگا۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ اس سے عصبہ مراد ہوگا۔ خواہ وہ وارث بنے یا نہ بنے
 اور فقراء سے ابتدا کی جائے گی پھر اغنیاء میں تقسیم ہوگی۔ علامہ عینی نے مذہب حنیفی میں اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ کل ذی رحم محرم
 قبل ایبہ او امہ تو اس صورت میں والدین اور اولاد داخل نہیں ہوں گے۔ کیونکہ قرآن مجید میں وللوالدین والاقریبین وارد ہوا ہے۔

اور عطف تفسیر کا متقاضی ہے۔ اہل حدیث اور ظاہر یہ فرماتے ہیں کہ وصیت ان تمام لوگوں کو شامل ہوگی جن کو اب رابع جمع کرتا ہے۔ الی ماہوا سفلی من ذلك تو وصیت اس صورت میں اولاد۔ اولاد اب۔ اولاد جد اور پردادے کی اولاد کو شامل ہوگی۔ ان میں سے ابعد کو نہ دیا جائے گا۔ دوسرا اختلاف ان چاروں حضرات انسؓ۔ حسانؓ۔ ابو طلحہؓ اور ابیؓ کے انساب میں ہے۔ کرمانیؒ نے حضرت انسؓ کے نسب سے مالک کو گردایا اور مسطلانی نے جناب کو ساقط کر دیا۔ حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے۔ باقی سب حفاظ کا نسب انسؓ میں غنم بن عدی تک اتفاق ہے اور حضرت ابی بن کعبؓ حضرت ابو طلحہؓ کے زیادہ قریبی ہیں بنسبت حضرت انسؓ کے۔ اس لئے کہ یہ دونوں عمرو بن مالک تک چھ آباء کے واسطوں سے پہنچتے ہیں۔ اور حضرت انسؓ ان تک بارہ نفوس کے واسطے سے پہنچتے ہیں۔ تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ چونکہ حضرت حسانؓ اور ابی بن کعبؓ حضرت طلحہؓ کے زیادہ قریبی تھے۔ اس لئے ان کو حصہ ملا چونکہ میں ان کی بنسبت بعید تھا میں محروم رہا لیکن اس پر اشکال ہے کہ سورہ آل عمران کی تفسیر میں آتا ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں ابو طلحہؓ کے اقرب تھا۔ پھر بھی مجھے محروم کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ واقعی نسب کے اعتبار سے تو یہ ابعد تھے لیکن تر بیت کے اعتبار سے اقرب تھے۔ کہ حضرت ابو طلحہؓ نے ان کی والدہ حضرت ام سلیم سے نکاح کر لیا تھا۔ اور انسؓ ریبیب کی حیثیت سے ان کی تر بیت میں تھے۔ اب کوئی اشکال نہ رہا اور محرومیت کا حکم بھی جاتا رہا۔

چونکہ مسئلہ یہ ہے کہ اقرب الی ابی طلحہ صرف حضرت ابی بن کعبؓ تھے تو چاہئے تھا کہ حصہ صرف انہی کا ہوتا۔ لیکن وصیت الی اقارب میں اقل جمع جو دو ہے اس میں صرف کرنا تھا اس لئے دو پر اکتفا کیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ تو زندہ تھے یہ وصیت تو نہیں تھی البتہ شبیہ با الوصیۃ ہونے کی وجہ سے دو پر اکتفا کیا گیا۔ تیسرے ابعد کو نہیں دیا گیا۔ یعنی حضرت انسؓ ابعد تھے۔ پانچواں مسئلہ یہ ہے کہ اقربین کا استیعاب ضروری اور واجب نہیں ہے۔ اس لئے کہ بنو حرام جس میں ابو طلحہؓ اور حسانؓ جمع ہوتے ہیں وہ مدینہ منورہ میں کثیر تعداد میں تھے۔ بنسبت عمرو بن مالک کے جس میں ابو طلحہؓ اور ابیؓ جمع ہوتے ہیں۔

ان ابیاء لم یکن یومئذ من الیاسیر الخ شیخ نے اس سے ہدایہ کے اس مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے جس میں ہے کہ

لا یتصدق باللقطۃ علی غنی وقال الشافعی یجوز لقولہ ﷺ فی حدیث ابی فانقطع بها وکان من الیاسیر۔ ترجمہ احناف کے نزدیک لقطہ کو غنی پر صدقہ نہ کیا جائے۔ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ غنی پر بھی لقطہ کا صدقہ جائز ہے۔ دلیل حضرت ابیؓ کی حدیث ہے جس میں آپ نے ان سے فرمایا کہ اگر لقطہ کا مالک میسر نہ ہو سکے تو تم فائدہ اٹھاؤ۔ اور وہ دولت مندوں میں سے تھے۔ امام شافعیؒ کے اس قول کو امام ترمذیؒ نے نقل کیا ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ قصہ ابو طلحہؓ کے وقت تو فقیر و محتاج ہوں بعد ازاں غنی ہو گئے ہوں۔ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ قصہ ابو طلحہؓ کے وقت بھی وہ صاحب یسار تھے تو امام کی اجازت سے ان کو لینے کا حق تھا اس سے عموم ثابت نہیں ہوگا۔

ترجمہ۔ کیا عورتیں لوہے سے بھی

اقارب میں داخل ہوں گے؟

باب هل یدخل النساء

ولولد فی الاقارب۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب آیت کریمہ وانذر عشیرتک الاقربین نازل ہوئی تو جناب رسول اللہ ﷺ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ فرمایا اے قریش کے لوگو! یا اس کے مشابہ کوئی کلمہ فرمایا اپنے آپ کو خرید کر لو۔ یعنی اعمال کر کے اپنے آپ کو عذاب الہی سے چھڑا لو۔ میں تمہارے کچھ بھی کام نہیں آؤ گا۔ اے بنی عبد مناف میں اللہ کے عذاب سے تمہارے کچھ بھی کام نہیں آؤں گا۔ اور میرے چچا عباس بن عبد المطلب اللہ کی پکڑ سے میں تیرے کوئی کام نہیں آؤں گا۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ ﷺ کی پھوپھی! اللہ کی پکڑ سے میں تیرے کام نہیں آسکوں گا۔ اور فاطمہؓ محمدؐ کی بیٹی! میرے

مال میں سے جو کچھ چاہتی ہو مانگ لو۔ لیکن اللہ کی پکڑ سے میں تمہارے کسی کام نہیں آسکوں گا۔ اصبیغ نے متہمت کی ہے۔

تشریح از قاسمی۔ اقارب میں اختلاف ہے کہ آیا اصول اور فروع بھی داخل ہیں یا نہیں۔ احناف کے نزدیک داخل نہیں امام حارثی حدیث باب سے ثابت کر رہے ہیں کہ اصول و فروع داخل ہیں۔ آنجناب نبی اکرم ﷺ نے اقربین میں بطون قریش کو اپنے چچا عباسؓ اور اپنی پھوپھی صفیہؓ کو اور اولاد میں سے فاطمہ بنت محمدؐ کو بھی شامل کیا۔ معلوم ہوا کہ اقارب میں عورتیں اور اولاد دونوں شامل ہیں جو اب گزر چکا ہے واللہ الدین والاقربین میں عطف تعایر کو تقاضا کرتا ہے اس لئے اصول و فروع داخل نہیں ہو گئے۔

ترجمہ۔ کیا واقف اپنے وقف سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔

باب هل ینتفع الواقف بوقفه

ترجمہ۔ اور حضرت عمرؓ نے شرط لگائی تھی کہ جو اس وقف کا متولی ہو گا وہ اگر اس میں سے کھالے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اور کبھی واقف خود متولی ہوتا ہے اور کبھی کوئی اور متولی بتا ہے۔ اسی طرح ہر وہ شخص جس نے کسی جانور کو قربانی کا

وقد اشترط عمرؓ لاجنح علی من ولیہ ان یا کل
وقد یلی الواقف وغیرہ وكذلك من جعل بدنة
او شیئا لله فله ان ینتفع بها کما ینتفع غیرہ وان لم
یشترط

جانور بنایا اور کوئی چیز اللہ تعالیٰ کی نذر کی تو جس طرح غیر اس سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے اس طرح خود سائق بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے اگرچہ شرط بیان نہ کرے۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جنانی اکرم ﷺ نے ایک شخص کو بدنہ ہانکتے ہوئے دیکھا۔ تو اس سے فرمایا کہ اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! یہ تو بدنہ ہے آپ نے تیسری یا چوتھی مرتبہ فرمایا تمہارے لئے ہلاکت یا تمہارے لئے افسوس ہے۔ اس پر سوار ہو جاؤ۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ بدنہ قربانی کے جانور کو ہانک رہا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس پر سوار ہو جاؤ اس نے کہا یا رسول اللہ! یہ تو بدنہ ہے۔ آپ نے دوسری مرتبہ میں یا تیسری دفعہ میں فرمایا تیرے لئے ہلاکت ہو اس پر سوار ہو جاؤ۔

حدیث (۲۵۵۸) حدثنا قتیبۃ الخ عن انس ان النبی ﷺ رای رجلا یسوق بدنة فقال له اركبها فقال یا رسول الله انها بدنة فقال فی الثالثة او الرابعة اركبها ویلك او ویحك ...

حدیث (۲۵۵۹) حدثنا اسمعیل الخ عن ابی ہریرة ان رسول الله ﷺ رای رجلا یسوق بدنة فقال اركبها قال یا رسول الله انها بدنة قال اركبها ویلك فی الثانية او فی الثالثة

تشریح از شیخ زکریا۔ قدیلی الواقف امام بخاری کے نزدیک وقف مطلق اور صدقہ میں کوئی فرق نہیں۔ واقف اور

متصدق دونوں غیر کی طرح اس سے فائدہ حاصل کر سکتے ہیں۔ اور وہ حدیث جس میں العائد فی الصدقة الخ کہ اپنے صدقہ میں رجوع کرنے والا اپنی رقم کو چائے والے کی مانند ہے۔ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ وہ ذات صدقہ اور ذات وقف کے بارے میں ہے اتفاق ان سے حلال ہے۔ لیکن ہمارے اختلاف کے نزدیک ذات صدقہ اور منافع صدقہ دونوں میں رجوع کرنا حلال نہیں ہے۔ البتہ وقف میں تفصیل ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر واقف نے عند الوقف شرط بیان کر دی تھی۔ صراحتاً یا عرف عام بھی شرط کی طرح ہے جیسے سرائے مسجد کی زمین وغیرہ تو ان سے اتفاق جائز ہے۔ بغیر اشتراط کے اتفاق جائز نہیں۔ تو وقف مطلق فقراء کا حق ہوگا۔ جس سے خود اتفاق نہیں کر سکتا۔ بلکہ وقف کے نزدیک تو ہرے سے واقف کو ولایت کا حق ہی حاصل نہیں۔ سناً للذرائع تاکہ وقف علیٰ منہ نہ ہو جائے یا اس کے مرنے کے بعد اس کی اولاد قابض نہ ہو جائے۔ دراصل اس جگہ دو مسئلے ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ آیا واقف اپنی وقف شدہ چیز سے اتفاق کر سکتا ہے۔ باب سے تو یہی مقصود ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ واقف نے اگر اپنے لئے کسی چیز کی شرط لگائی تو اس کا کیا حکم ہے یہ مستقل باب میں آ رہا ہے شرح حضرات ان کو غلط مبالغہ کر کے ایک مسئلہ بنا لیتے ہیں۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص کسی شے کو وقف کرے پھر وہ غیر کے سپرد نہ کرے تو یہ بھی جائز ہے۔

باب اذا وقف شیئاً فلم یدفعہ

الی غیرہ فهو جائز۔

ترجمہ۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے وقف کرنے کے بعد فرمایا جو شخص اس کا متولی بنے اگر وہ اس سے کھالے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ تو دیکھئے کہ حضرت عمرؓ نے کسی کی تخصیص نہیں کی۔ خواہ وہ خود متولی ہوں یا کوئی اور ہو۔ ہر ایک کے لئے اشترع جائز ہے۔ اور جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو طلحہؓ کے

لان عمرؓ اوقف وقال لاجتاح علی من ولیہ ان یا کل ولم یخص ان ولیہ عمر او غیرہ قال النبی ﷺ لابی طلحةؓ ارای ان تجعلها فی الاقربین فقال افعل فقسما فی اقاربه وعمہ ...

بستان بیڑہاء وقف کرنے کے بعد فرمایا کہ تم اسے اپنے قریبی فقراء میں تقسیم کر دو۔ انہوں نے فرمایا میں ایسا ہی کروں گا۔ چنانچہ انہوں نے اس باغ کو اپنے قریبی اور چچا زاد بھائیوں میں بانٹ دیا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ ان ابواب کا دار و مدار اس پر ہے کہ ان حضرات نے وقف اور صدقہ میں فرق نہیں کیا۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ جمہور علماء کا قول یہی ہے کہ بغیر قبض کے وقف صحیح ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ قبض کے بغیر وقف تام نہ ہو گا۔ اور حہ میں قبض اس لئے ضروری ہے کہ اس میں آدمی کے لئے تملیک ہوتی ہے جو اس کے قبضہ کے بغیر نامتام ہے۔ امام طحاویؒ صحت وقف کی دلیل یہ فرماتے ہیں کہ وقف عتق کے مشابہ ہے۔ کیونکہ دونوں میں تملیک اللہ ہے۔ اس لئے محض قول سے نافذ ہو جائیں گے قبضہ کی ضرورت نہیں۔ امام حاریؒ کا استدلال حضرت عمرؓ کے واقعہ سے ہے جنہوں نے وقف کرنے کے بعد فرمایا کہ ولی کو تصرف کا حق حاصل ہے۔ خواہ وہ خود ہو یا کوئی دوسرا ولی ہو۔ لیکن اس استدلال میں غموض اور گمراہی ہے۔ اس لئے کہ حضرت عمرؓ کا ارشاد یہ ہے کہ ولی موقوف چیز کو استعمال کر سکتا ہے اب اس کی تعیین نہیں کہ ولی خود بنے یا کوئی دوسرا۔ ظاہر یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب وقف کیا تو شرط لگائی کہ اس کی تولیت میرے پاس ہوگی۔ تو آنحضرت ﷺ نے ان کے قبضہ سے نکالنے کا حکم نہ دیا۔ آپ کی یہ تقریر صحت وقف کی دلیل بن گئی۔ اگرچہ موقوف علیہ پر قبضہ نہیں ہوا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ ترجمہ الباب میں جو فہو جائز ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسا وقف صحیح ہے جس میں قبض غیر کی ضرورت نہیں ہے۔ یہی جمہور کا قول ہے۔ جن کا استدلال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ۔ حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ الزہراء رضی اللہ عنہم نے اوقاف کو اپنے قبضہ میں رکھا۔ پھر ان کے منافع مصارف صدقہ میں خرچ کرتے رہے۔ جن سے ان کے اوقاف باطل نہیں ہوئے۔ اسی طرح بہت سے ماجرین اور انصار کے صدقات ہیں کہ جو مرتے دم تک ان کے متولی رہے جن پر کسی نے آج تک انکار نہیں کیا۔

فلیحفظ دیکھئے حدیث انسؓ جو بد نہ کے بارے میں ہے اس کو باب الوقف میں لایا گیا۔ حالانکہ وہ صدقہ تھا و وقف نہیں تھا۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص یہ کہے کہ میرا مکان

اور حویلی اللہ تعالیٰ کے لئے صدقہ ہیں۔

باب اذقال داری صدقہ لله

ولم یبین للفقراء او غیر ہم فهو جائز و یضعها
فی الاقربین او حیث اراد قال النبی ﷺ لابی
طلحة حین قال احب اموالی الی بیرحاء وانها
صدقة لله فاجاز النبی ﷺ ذلك وقال بعضهم
لا یجوز حتی یبین لمن والاول اصح

ترجمہ۔ فقراء اور غیر فقراء کو واضح نہیں کیا۔ تو یہ
وقف صحیح ہے۔ اقربین میں اس کو تقسیم کر سکتا ہے۔ یا جہاں اسکا
ارادہ ہو بانٹ سکتا ہے۔ چنانچہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت
ابو طلحہ سے فرمایا جب کہ انہوں نے کہا کہ میرا محبوب ترین مال
بیرحاء ہے پس وہ اللہ کیلئے صدقہ ہے۔ تو آپ نے اس وقف کو
جائز رکھا۔ لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ جب تک موقوفین عظیم

اور متصدق علیہم کی وضاحت نہ کرے وقف صحیح نہیں ہے۔ لیکن پہلا مسلک زیادہ صحیح ہے۔ ان ابطال فرماتے ہیں امام مالک کا یہی مسلک ہے
کہ اگرچہ معرف متعین نہ ہو پھر بھی وقف صحیح ہے صاحبین اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ وجہ یہ بیان کرتے ہیں صدقہ ہو یا وقف ہو
یہ ایک نیکی اور قرمت ہے جس کے زیادہ مقدار اقارب ہیں جب کہ وہ فقراء بھی ہوں تو استحقاق زیادہ ہو جاتا ہے۔ حضرت امام شافعی کا دوسرا
قول یہ ہے کہ جب تک جہت معرف متعین نہ ہو وقف صحیح نہیں ہے وہ مال واقف کے ملک میں علی حالہ باقی رہے گا۔ ہدایہ میں ہے کہ
حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ وقف واقف کے ملک سے زائل نہیں ہوگا جب تک حاکم حکم نہ دے یا اس کو اپنی موت کے ساتھ مطلق
نہ کرے۔ اذامت فقد وقف داری علی کذا۔ حضرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں محض قول سے اس کے ملک سے نکل جائے گی امام محمد
فرماتے ہیں کہ اس وقت تک ملک زائل نہ ہوگا جب تک اس کا ولی مقرر کر کے اس کے سپرد نہ کرے اس کی منفعت اللہ تعالیٰ کیلئے ہے
نہ اسے بیچا جا سکتا ہے اور نہ ہی اس میں وارثت چالو ہوگی۔

باب اذا قال ارضی او بستانی صدقة لله
عن امی فهو جائز وان لم یبین لمن ذلك

ترجمہ۔ جب کسی نے کہا میری زمین یا میرا باغ میری ماں کی
طرف سے اللہ تعالیٰ کے لئے صدقہ ہے تو یہ وقف صحیح ہے۔
اگرچہ یہ بیان نہ کرے کہ کس کے لئے ہے۔

تشریح از قاسمی۔ یہ ترجمہ پہلے ترجمہ سے اخذ ہے کیونکہ پہلے ترجمہ میں نہ تو متصدق عنہ کا تعین تھا اور نہ ہی

متصدق علیہ کا۔ اور اس ترجمہ میں متصدق عنہ کا تعین ہے۔ متصدق علیہ کا نہیں ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ سعد بن عبادہ کی
والدہ کی وفات ہو گئی جب کہ حضرت سعد اس وقت موجود نہیں
تھے واپس آکر کہنے لگے یا رسول اللہ! میری غیبوبت میں میری
والدہ کی وفات ہو گئی تو کیا اگر میں کوئی چیز اس کی طرف سے

حدیث (۲۵۶۰) حدثنا محمد بن ابی الیہ سمع
عکرمہ یقول ابنا ابن عباس ان سعد بن عبادہ
توفیت امه وهو غائب عنها فقال یا رسول اللہ

صدقہ کر دوں تو وہ نفع پہنچائے گی آپ نے فرمایا ہاں نفع دے گی تو فرمایا کہ میں آپ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ میرا پھلدار بلاغ اسکے اوپر صدقہ ہے۔

ان امی توفیت وانا غائب عنها اینفعها شیئ ان تصدقت به عنها قال نعم قال فانی اشهدك ان حائطی المخراف صدقة علیها

تشریح از قاسمی - اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کی طرف سے صدقہ کا ثواب اس کو پہنچتا ہے اور اسے نفع بھی دیتا ہے

ترجمہ۔ جب کوئی صدقہ کرے یا اپنے مال کا بعض حصہ یا اپنے غلام اور جانور کا بعض حصہ وقف کرے تو یہ صحیح ہے۔ اس ترجمہ کا مقصد یہ ہے کہ منقول چیز کا وقف جائز ہے۔ جس کی امام ابو حنیفہ مخالفت کرتے ہیں اور اس طرح مشاع اور مشترک چیز کا وقف جائز ہے جب کہ امام محمد اس کی مخالفت کرتے ہیں۔

**باب اذا تصدق او اوقف بعض ماله
او بعض رقیقہ اودابہ فهو جائز**

ترجمہ۔ حضرت کعب بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے کہا میری توبہ میں سے یہ بھی ہے کہ میں اپنے مال سے الگ تھلگ ہو جاتا ہوں۔ جو اللہ اور اس کے رسول کے لئے صدقہ ہو گا۔ آپ نے فرمایا اپنے مال کا کچھ حصہ اپنے لئے روک لو۔ وہ تمہارے لئے بہتر ہو گا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ! میرا وہ حصہ جو خیر میں ہے وہ میں اپنے لئے روک لیتا ہوں۔

حدیث (۲۵۶۱) حدثنا یحییٰ بن بکیر الخ ان عبد الله بن کعب قال سمعت کعب بن مالک قال قلت یا رسول الله ان من توبتی ان انخلع من مالی صدقة الی الله والی رسولہ ﷺ قال امسک علیک بعض مالک فهو خیر لک قلت فانی امسک بسهمی الذی بخیر

تشریح از شیخ گنگوہی - امسک علیک بعض مالک جس سے معلوم ہوا کہ مشاع اور مشترک مال کا وقف جائز ہے

اس میں کوئی ضرر نہیں۔ کیونکہ بعض مشاع کارو کنا مشاع کے وقف کو مستلزم ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس جگہ بعض حصہ معین مراد ہے۔ مشاع اور مشترک مراد نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - علامہ عینی فرماتے ہیں کہ مشاع کا وقف سرے سے جائز نہیں چہ جائیکہ منقول کے وقف کو صحیح قرار

دیا جائے کیونکہ جب بعض مال وقف کیا تو وہ مشاع ہے جس کا وقف جائز نہیں امام ابو یوسف امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک جائز ہے کیونکہ قبض ان کے نزدیک شرط نہیں ہے۔ امام محمد کے نزدیک مشاع کا وقف اس صورت میں جائز ہے جب کہ موقوف مال کی تقسیم کو قبول کرے

کیونکہ ان کے نزدیک قبض شرط ہے اور جو چیزیں قابل قسمت نہیں ہیں شیوع اور اشتراک کے باوجود امام محمدؒ کے نزدیک یہ وقف صحیح ہے کیونکہ وہ اس وقف کو عہدہ اور صدقہ منفذہ پر قیاس کرتے ہیں۔ البتہ مسجد اور مقبرہ میں شیوع اشتراک جائز نہیں کیونکہ یہ قبض بات ہے کہ ایک سال مردے دفن کئے جائیں اور دوسرے سال کھیتی باڑی کی جائے یا ایک وقت نماز پڑھی جائے اور دوسرے وقت اسے اصطبل بنایا جائے خلاف اراضی اور مساطین موقوفہ کے کہ ان کی پیداوار کو تقسیم کیا جاسکتا ہے شرح نے ترجمہ کی غرض دہنوائی ہیں۔ وقف المنقول اور وقف المشاع۔ حالانکہ وقف المنقولات کا باب مستقل آرہا ہے۔ تو تکرار لازم آئے گا۔ اس لئے شیخ نگلوئی نے ترجمہ کی غرض وقف مشاع کا جواز بتلایا ہے تاکہ تکرار لازم نہ آئے۔ اگر اشکال ہو کہ وقف مشاع کا باب بھی تو آرہا ہے۔ تو کہا جائے گا کہ اس جگہ وقف واحد مشاع کا باب ہے آگے جماعت مشاع کو وقف کرے اس کا بیان ہے تو دونوں میں فرق ہو گیا بکرا لازم نہ آیا۔

تشریح از قاسمی - امسك عليك بعض مالك یہ محل استدلال ہے کہ بعض کا نکالنا اور بعض کا روکنا بغیر تفصیل کے ہے کہ وہ مال قسمت کو قبول کرے یا نہ کرے تو مشاع کا وقف بھی جائز ثابت ہوا۔ تفصیل گزر چکی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - امسك سهمی بخیر تو وقف متعین ہو گیا مشاع نہ رہا۔ نیز ایہ حدیث باب الوقف میں سے نہیں بلکہ باب الصدقة میں سے ہے صدقة الی اللہ والی رسولہ کے الفاظ مترجہ ہیں۔ مگر امام بخاری نے وقف اور صدقہ میں فرق نہ کرتے ہوئے دونوں کا ایک ہی حکم ثابت فرمایا۔ جیسا کہ شیخ نگلوئی فرما رہے ہیں کہ ان حضرات نے وقف اور صدقہ میں فرق نہیں کیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حتی حکم نہیں تھا بلکہ مشورہ تھا چنانچہ شیخ الاسلام فرماتے ہیں نسبت دریں حدیث دلچسپہ صریح برآئکہ اس تصدیق بطریق وقف بدیہ ظاہر آنت کہ احیذان بدور تصدیق اصل مال پس ارشاد کرد بتصدقی بعض مال الخ۔

ترجمہ۔ جس شخص نے صدقہ وکیل کے سپرد کر دیا اور وکیل نے پھر اس کی طرف واپس کر دیا

**باب من تصدق الی وکیلہ
ثم رد الی وکیلہ الیہ**

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں جب آیت کریمہ
لن تنالوا البر الا یہ نازل ہوئی تو حضرت ابو طلحہؓ جناب رسول اللہ
ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ کا اپنی
کتاب میں ارشاد ہے کہ تم اس وقت تک نیکی نہیں پاسکتے جب تک
اپنی محبوب چیز کو خرچ نہ کرو اور میرے مال میں میرے نزدیک
زیادہ محبوب ہر جاء ہے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ وہ ایک باغ تھا

حدیث (۲۵۶۲) وقال اسمعیل اخبرنی
عبدالغزیزابی سلمة عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی
طلحہ لا علمہ الا عن انس قال لما نزلت لن تنالوا
البر حتی تنفقوا مما تحبون جاء ابو طلحہ الی
رسول اللہ ﷺ فقال یا رسول اللہ یقول اللہ

جس میں جناب رسول اللہ ﷺ داخل ہو کر سایہ حاصل کرتے تھے۔ اس کا پانی پیتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ یہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے میں اس کی نیکی کے ثواب اور اس کے ذخیرہ آخرت ہونے کی امید رکھتا ہوں پس اے اللہ کے رسول! جہاں اللہ تعالیٰ آپ کی رہنمائی فرمائیں آپ اس جگہ اسے خرچ کریں۔ اے ابو طلحہ مبارک ہو یہ تو چالو مال ہے یا نفع دینے والا مال ہے ہم اس کو تیرے سے قبول کر کے پھر تجھے واپس کر دیتے ہیں آپ اسے قریبی رشتہ داروں میں خرچ کریں۔ چنانچہ حضرت ابو طلحہ نے اس باغ کو اپنے قریبی رشتہ داروں میں صدقہ کر دیا فرمایا ان میں حضرت اُمّی اور حسانؓ بھی تھے تو حضرت حسانؓ نے اس میں سے اپنا حصہ حضرت امیر معاویہؓ کے پاس بیچ دیا تو ان سے کہا گیا کہ کیا تم حضرت طلحہؓ کا صدقہ بیچ رہے ہو تو انہوں نے فرمایا کیا میں ایک صاع بھجور کا ایک صاع دراهم کے بدلے نہ بیچوں حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ وہ باغ بنو جدیلہ کے محل کی جگہ واقع ہے جس کو حضرت امیر معاویہؓ نے بنوایا تھا

تبارك وتعالى في كتابه لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب الاموال الي بيرحاء قال وكانت حديقة كان رسول الله ﷺ يدخلها ويستظل بها ويشرب من مائها فهي الي الله عز وجل واني رسوله ﷺ ارجوا بره وذخره فضعها اى رسول الله ﷺ حيث اراك الله فقال رسول الله ﷺ بخ يا ابا طلحة ذلك مال رايح قبلناه منك ورددناه اليك فجعله في الاقربين فتصدق به ابو طلحة على ذوى رحمه قال وكان منهم ابى وحسان قال وباع حسان حصته منه من معاوية فقبل له تباع صدقة ابى طلحة فقال الا ابيع صاعا من تمر بصاع من دراهم قال وكان تلك الحديقة في موضع قصر بنى جديلة الذى بناه معاوية

تشریح از شیخ گنگوہی۔ الا بیع مقصد یہ ہے کہ جب اس کے پھل بیچنے کا مجھے اختیار ہے تو اصل کا بیچنا بھی جائز

ہے۔ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ وقف مال تو نہیں جس کی بیع ممنوع ہوتی۔ بلکہ یہ تو صدقہ ہے جس کا میں مالک ہوں جس طرح اس کے پھل بیچ سکتا ہوں اس طرح اس کے اصل کو بیچنا بھی جائز ہے۔ اگر وقف ہوتا تو اس کے پھل بیچنے کی اجازت نہ ہوتی۔

صاعا بتمر بصاعا من دراهم اى بقیمة صاع۔ پھر اس کو بیان کیا کہ وہ صاع کس جنس کا تھا۔ من دراهم اس کا بیان

ہے۔ اس سے اشارہ ہے کہ میں اس کے بیچنے پر اس لئے راغب ہوں کہ اس کی قیمت گراں ہے۔ تو اب معنی یہ ہوں گے کہ تم ان پھلوں پر گراں فروشی میں اعتراض کرتے ہو حالانکہ سال میں اسکے تر بھجوروں کا صرف ایک صاع حاصل ہوتا ہے تو مجھے اس کے بدلے ایک صاع دراهم لینے کا حق ہے۔ پھر میں لوگوں کا اعتراض کا منشاء یہ ہو گا کہ جب ابو طلحہ نے تم پر صدقہ کیا ہے تو تم اس سے کھاتے رہو بیچنا اچھا نہیں ہے کہ تم اسکو اپنے ملک سے نکال دو تو انہوں نے جواب دیا کہ مجھے اس سے ہر طرح کے انشاع کا حق حاصل ہے تو جو اچھی صورت ہے

کہ ایک صاع تمر کے بدلے ایک صاع درہم ملتا ہے تو میں اس کو کیوں نہ حاصل کروں باقی صاع کا حاصل ہونا بطور تمثیل کے ہے یہ نہیں کہ صرف اس قدر پیداوار ہوتی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - باع حسان حصۃ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو طلحہؓ نے ان کو باغ کا مالک بنا دیا تھا ان پر وقف نہیں کیا تھا۔ اگر وقف ہوتا تو حضرت حسان کو بیچنے کی گنجائش نہ ہوتی۔ جو لوگ اسے وقف قرار دیتے ہیں دراصل وہ صدقہ اور وقف کے درمیان امتیاز نہیں کرتے اور یہ بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ نے وقف کرتے وقت شرط لگا دی ہو کہ جو شخص اپنا حصہ بیچنا چاہے وہ بیچ سکتا ہے۔ ایسی شرط کو بعض علماء نے جائز کہا ہے۔ چنانچہ علامہ کرمائیؒ فرماتے ہیں کہ تصدق علی المعین تملیک کا فائدہ دیتا ہے۔

بقیمۃ صاع محمد بن حسن مخرومیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت حسانؓ کے حصہ کی قیمت جو انہوں نے حضرت امیر معاویہؓ سے وصول کی وہ ایک لاکھ درہم تھی۔ حضرت امیر معاویہؓ نے اسے بنو امیہ کے لئے بطور قلعہ کے بنوایا تھا۔ اور بعض اس سے معاویہ بن عمر بن مالک بن النجار مراد لیتے ہیں حالانکہ وہ صحیح نہیں ہے۔ اخبار مدینہ کے حوالہ سے معاویہ بن ابی سفیان صحیح ہے۔

ترجمہ - اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ جب تقسیم میراث کے وقت قرابت داری بتائی اور مساکین موجود ہوں تو اس ترکہ میں سے ان کو بھی دیا جائے۔

باب قول اللہ عزوجل واذا حضر القسمة اولوا القربی والیتمی والمساکین فارزقوہم منہ

ترجمہ - حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں کا گمان ہے کہ یہ آیت منسوخ ہو چکی ہے اللہ کی قسم منسوخ نہیں ہوئی۔ لیکن اس میں لوگوں نے سستی کی ہے وہ تو والی ہے ایک والی تو وہ ہے جو وارث ہو گا یہ تو وہ ہوا جس کو حصہ دیا جائے گا دوسرا والی وہ ہے جو وارث نہیں ہو گا۔ یہ وہ ہے جو مشہور قول کے گا کہ میں تو مالک نہیں ہوں کہ تجھ کو اس ترکہ میں سے کچھ دے دوں۔

حدیث (۲۵۶۳) حدثنا ابو النعمان الخ
عن ابن عباسؓ قال ان ناسا يزعمون ان هذه الاية
نسخت ولا والله ما نسخت ولا كنها مما تهاون
الناس هما واليان وال يرث وذاك الذي يرزق
ووال لا يرث فذاك الذي يقول بالمعروف يقول
لا املك لك ان اعطيك

تشریح از شیخ گنگوہی - یعنی یہ حکم علی طریق الوجوب نہیں بلکہ استحبالی امر ہے جو اب تک باقی ہے مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی وارث خود ترکہ کا مالک ہے تو اس کے لئے مندوب ہے کہ وہ ذوی القربی کو ترکہ میں سے کچھ دے دے اگر خود ترکہ کا مالک نہیں ترکہ یتیم کا ہے تو متولی کے لئے مستحب ہے کہ حاضرین کو یہ معروف قول کہ دے کہ بھائی میں تو اس مال کا مالک نہیں ہوں اس لئے ہم سے اس مال کو

روکنے میں معذور ہوں تو پہلے کو یرزق سے تعبیر کیا گیا اور دوسرے کو کمال المعروف سے معبر ہے لیکن یہ تفریر اس صورت میں ہے جب یرزق کو معروف کا صیغہ پڑھا جائے اگر مضارع مجہول ہو تو پھر ذلك الذي یرزق والی یرث کی تفسیر ہوگی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ہماو الیان الخ علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ مخاطبون متصرفون فی الترتکہ ہیں جو دو قسم

کے لوگ ہیں۔ ایک تو وہ جو مال کے وارث ہوں گے جیسے عصباء۔ دوسرے وہ متصرف جو وارث ہوں گے جیسے یتیم کا متولی۔ پہلا تو حاضرین کو ترکہ دے گا جس کو فارز قوہم سے مخاطب کیا گیا ہے۔ اور دوسرا یرزق کیونکہ جب خود اس کے لئے کچھ نہیں ہے تو دوسرے کو یاد دے گا۔ بلکہ وہ قول معروف کے گا۔ جس کو قولوا لہم قولاً معروفا سے خطاب کیا گیا ہے۔ غرضیکہ مخاطبین دو قسم کے لوگ ہیں۔ جن کے لئے الگ الگ حکم ہے۔ علامہ زنجیزی فرماتے ہیں کہ مخاطب ورثہ ہیں جو دونوں امر کو جمع کریں گے۔ اعطاء کو بھی اور اعتذار کو بھی۔

مانسخت الخ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ علماء کا اس آیت کے منسوخ اور محکم ہونے میں اختلاف ہے۔ حسن بھری۔ ابن

سیرین۔ اور ٹحی فرماتے ہیں کہ منسوخ نہیں ہے۔ حضرت سعید بن مسیب وغیر ہم اس کو منسوخ مانتے ہیں۔ کہ قبل الفرائض یہ حکم تھا۔ میراث کے حکم کے بعد یہ آیت منسوخ ہو گئی۔ اور کہتے ہیں کہ یہی جمہور فقہاء اور ائمہ اربعہ کا مسلک ہے۔ بھول شخصے حافظ فرماتے ہیں کہ آپ کا مطلب یہ ہے کہ جب تقسیم میراث کے وقت اولوالقربی والیتامی والمساکین جو ترکہ کے وارث نہیں ہیں حاضر ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ ان کو بطور بر اور احسان کے تھوڑا تھوڑا دے دیا جائے۔ مجاہد تو فرماتے ہیں کہ یہ حکم بطور وجوب کے لئے ہے۔ لیکن بھول ابن جوزی اکثر علماء کا قول ہے کہ یہ حکم علی طریق الاستحباب ہے۔ اور معتد بھی یہی ہے۔ ورنہ علی طریق الوجوب تو ان کو ترکہ میں شریک ماننا پڑے گا جس سے تنازع پیدا ہوگا۔ لہذا یہ حکم علی طریق ندب ہے۔ اور وقولوا لہم قولاً معروفا میں واؤ توزیع اور تقسیم کے لئے ہے۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں فارز قوہم سے مراد یہ ہے کہ کھانا پکا کر ان کو کھلایا جائے۔ اور ایک تیسرا قول امام فخر الدین رازی کا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ فارز قوہم کا امر اولوالقربی کو ہے جو وارث ہوں۔ اور یتامی اور مساکین سے غیر در ثاء مراد ہیں۔ جن کو قول معروف سے خطاب کیا جائے گا کہ تمہیں حصہ نہیں مل سکتا میں معذور ہوں۔

ترجمہ۔ جو شخص اچانک فوت ہو جائے مستحب ہے کہ اس کی طرف سے صدقہ کیا جائے اور میت کی منتیں بھی پوری کی جائیں۔

باب ما يستحب لمن يتوفى فجاءة

ان يتصدقوا عنه وقضاء الذور

عن الميت۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ ایک آدمی نے

حدیث (۲۵۶۴) حدثنا اسمعيل بن مالك الخ

عن عائشةؓ ان رجلا قال للنبي ﷺ ان امي
افتلتت نفسها واراها لو تكلمت تصدقت
الفا تصدق عنها قال نعم تصدق عنها

حدیث (۲۵۶۵) حدثنا عبدالله بن يوسف الخ
عن ابن عباس ان سعد بن عبادۃ استفتى رسول الله
ﷺ فقال ان امي ماتت وعليها نذر فقال اقضه
عنها ...

جناب نبی اکرم ﷺ سے آ کر کہا کہ میری والدہ اچانک وفات
پا گئی۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ اگر اس کو بولنے کا موقعہ ملتا تو وہ
ضرور صدقہ کرتی۔ کیا اب میں اس کی طرف سے صدقہ کر سکتا
ہوں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ تم اس کی طرف سے صدقہ کر سکتے ہو

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ
حضرت سعد بن عبادۃ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھا
کہ میری والدہ کی وفات ہو گئی اور اس کے ذمہ نذر اور منت لازم
تھی۔ آپ نے ارشاد فرمایا اس کی طرف سے پورا کرو۔

تشریح از قاسمی۔ اقضہ منہا یہ حدیث ترجمہ الباب کے جزء ثانی کے مطابق ہے جیسا کہ پہلی حدیث ترجمہ کے جزء

اؤل کے مقابل ہے تو مجموعہ احادیث مجموعہ ترجمہ کے مطابق ہو گیا۔ اب قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ ام سعد کی نذر میں اختلاف ہے۔ بعض
کہتے ہیں کہ نذر مطلق تھی۔ بعض فرماتے ہیں کہ روزے کی نذر تھی۔ بعض عتق کی فرماتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ صدقہ کی نذر تھی۔
ہر ایک کا استدلال حضرت ام سعد کے واقعہ سے ہے۔ دارقطنی کی روایت سے نذر مال کی تائید ہوتی ہے جس میں ہے استق عنہا الماء
جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ جب نذر غیر مالی ہو تو وارث پر اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے۔ اور جب نذر مالی ہو جیسے کفارہ نذریا زکوٰۃ اور اس نے
ترک بھی کچھ نہیں چھوڑا تو وارث پر ایفاء نذر واجب تو نہیں ہے البتہ مستحب ہے۔ اہل الظاہر کے نزدیک اس حدیث کی وجہ سے لازم ہے
کیونکہ ان کے نزدیک اقضہ کا اہر ایجابی ہے۔ اور حضرت سعدؓ نے ممکن ہے اپنی والدہ کے ترکہ سے ادا کیا ہو یا اپنے مال سے تبرع کیا ہو
بہر حال حدیث میں التزام کی تصریح نہیں ہے۔ بہر حال جن عبادات میں نیت جائز نہیں جیسے صلوٰۃ اور صوم اگر بغیر وصیت کے قضا کرے
تو انشاء اللہ امید ہے کہ کافی ہو جائے۔ اگر وصیت کے بعد ادا کیا ہے تو پھر کافی ہونے کا حکم دیا جائے گا۔

باب الاشهاد فی الوقت والصدقة

حدیث (۲۵۶۶) حدثنا ابراهيم بن موسى الخ
يقول ابانا ابن عباس ان سعد بن عبادۃ اخابني
ساعده توفيت امه وهو غائب فاتي النبي ﷺ
فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب

ترجمہ۔ وقف صدقہ اور وصیت میں گواہ بنانا جائز ہے

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ خبر دیتے ہیں کہ حضرت
سعد بن عبادۃ جو بنو ساعدہ کے بھائی ہیں ان کی والدہ وفات پا گئیں
جب کہ یہ خود ان سے غائب تھے۔ پس جناب نبی اکرم ﷺ کی
خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے یا رسول اللہ کہ میری والدہ کی

وفات ہو گئی۔ جب کہ میں موجود نہیں تھا کیا اگر میں اب اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا اسے فائدہ ہوگا آپ نے ہاں فرمایا تو انہوں نے فرمایا پس میں آپ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ یہ میرا پھلدار باغ اس کی طرف سے صدقہ ہے۔

عنها فهل ينفعها شيء ان تصدقت به عنها قال نعم
قال فاني اشهدك ان حائطي المخراف صدقة عليها

تشریح از قاسمی۔ جب صدقہ پر گواہ بنا کر حدیث باب سے ثابت ہو گیا تو وقف اور وصیت کو اس پر قیاس کر کے ان کے لئے

بھی اشتہار ثابت ہو جائے گا۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں کہ یتیموں کو انکے مال اور دو اور رزی کو ایتھے سے نہ بدلو اور ان کا مال اپنے مال کے ساتھ ملا کر نہ کھاؤ۔ کیونکہ یہ بڑا گناہ ہے اور اگر تمہیں خطرہ ہو کہ تم یتیم لڑکیوں کے بارے میں انصاف نہیں کر سکو گے پھر تم دوسری عورتوں سے نکاح کر لو جو تمہیں اچھی لگیں۔

باب قول الله تعالى واتوا اليتامي

اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا
اموالهم الي اموالكم انه كان حوبا كبيرا
وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتيمى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء۔

ترجمہ۔ حضرت عروۃ بن الزبیرؓ اپنی خالہ حضرت عائشہؓ

سے پوچھتے تھے کہ ان خفتم الایۃ کہ اگر تمہیں یتیم لڑکیوں کے بارے میں خطرہ ہو کہ تم ان سے انصاف نہیں کر سکو گے تو پھر اپنی پسندیدہ دوسری عورتوں سے نکاح کرو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یتیم لڑکی اپنے متولی کی پرورش میں ہوتی تھی جو اس کے حسن اور مال میں تورغت رکھتا تھا لیکن چاہتا وہ یہ تھا کہ اس کے خاندان کی عورتوں کے طریقہ سے کم پر اس سے نکاح کرے۔ تو ان کو ایسی عورتوں سے نکاح کرنے سے روک دیا گیا مگر اس صورت میں کہ ان کے حق مہر کی پوری ادائیگی کریں۔ اور ان سے ماہو عورتوں سے نکاح کرنے کا حکم دیا گیا تو حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لوگوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے اس کے بعد فتویٰ پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی

حدیث (۲۵۶۷) حدثنا ابو الیمان الخ

كان عروۃ بن الزبیرؓ يحدث انه سأل عائشہؓ وان
خفتم ان لا تقسطوا في اليتيمى فانكحوا ما طاب
لكم من النساء قالت عائشہؓ هي اليتيمة في حجر
وليها فيرغب في جمالها و مالها ويريد ان يتزوجها
بادنى من سنة نسائها فنهوا عن نكاحهن الا ان
يقسطوا لهن في اكمال الصداق وامر وانكاح
من سواهن من النساء قالت عائشہؓ ثم استفتى
الناس رسول الله ﷺ بعد فانزل الله عز وجل
ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن قالت
فبين الله في هذه ان اليتيمة اذا كانت ذات جمال

ترجمہ۔ کہ یہ لوگ آپ سے عورتوں کے بارے میں فتویٰ پوچھتے ہیں۔ تو آپ فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں تمہیں فتویٰ دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں واضح کر دیا کہ یتیم لڑکی جب جمال اور مال والی ہوتی ہے تو تم اسکے نکاح میں رغبت کرتے ہو۔ لیکن مرپورا کرنے میں ان کے خاندان کی عورتوں کا طریقہ اختیار نہیں کرتے ہو پس جب قلتہ جمال اور مال کی وجہ سے وہ رغبت کے قابل نہیں تو تم اس کو چھوڑ دیتے ہو۔ اور اس کے

علاوہ اور دیگر عورتوں کو تلاش کرتے ہو۔ فرماتی تھیں کہ جس طرح بے رغبتی کے وقت ان کو چھوڑ دیتے ہو تو ایسے تمہیں حق نہیں پہنچتا کہ تم ان سے اس صورت میں نکاح کرو جب کہ تمہیں ان میں رغبت ہو۔ البتہ اگر ان کے مہر کے پورا ادا کرنے میں انصاف کرو۔ اور ان کا پورا حق دو تو پھر تمہیں ان سے نکاح کرنے کی اجازت ہے۔

ومال رغبوا فی نکاحها ولم یلحقوها بسنتها
باکمال الصداق فاذا کانت مرغوبة عنها فی قلة
الملل والجمال ترکوها والتمسوا غیرها من النساء
قال فکما ینزکونها حین یرغبون عنها فلیس لهم
ان ینکحوها اذ ارغبوا فیها الا ان یقسطوا لها
الاولی من الصدیق ویعطوها حقها.....

تشریح از قاسمی۔ لاتتبدلوا الخبیث بالطیب الخ کہ ان کے حرام مال کو اپنے حلال مال سے تبدیل نہ کرو۔ یا یہ کہ ان کا عمدہ مال اپنے خسیں مال سے نہ بدل لو۔ یتیم کے مال کی حفاظت کی جائے اس کو الگ نہ کرو کہ وہ ضائع ہو جائے۔

ترجمہ۔ اللہ عزوجل کے اس قول کی

تفسیر میں کہ یتیموں کا امتحان لو۔

باب قول الله تعالى

وابتلوا الیتیمی۔

ترجمہ۔ اللہ عزوجل کے اس قول کی تفسیر میں کہ یتیموں کا امتحان لو حتی کہ جب وہ نکاح کی عمر کو پہنچیں اور تمہیں ان سے صلاحیت معلوم ہو تو پھر انکا مال واپس کر دو۔ اور نہ تم ان کے مال کو فضول خرچیوں میں کھا جاؤ۔ اونہ ہی اس جلدی میں کہ کہیں وہ بڑے ہو جائیں۔ اور جو شخص تم میں متبول اور دولتمند ہو وہ یتیم کے مال سے بچے اسے نہ کھائے اور جو تم میں سے محتاج ہو تو وہ دستور کے مطابق کھا سکتا ہے نصیباً مفروضاً تک پڑھا

حتى اذابلغوا النکاح فان انستم منهم
رشدا فادفعوا اليهم اموالهم ولا تاکلوها اسرافا
وبدارا ان یکبروا ومن کان غنیا فلیستعفف
ومن کان فقیرا فلیاکل بالمعروف الی قوله نصیباً
مفروضاً حسیباً کافیا ومال الوصی ان یعمل
فی مال الیتیم وما یناکل منه بعد اعمالته.....

حسبنا کے معنی کافی ہونے والے کے ہیں۔ تو وصی اور متولی کو یہ حق نہیں۔ ایک نئے کے مطابق کہ وہ یتیم کے مال میں عمل کرے اور اپنی کوشش اور عمل کے مطابق اس سے کھاؤ۔

حدیث (۲۵۶۸) حدثنا هارون بن الع عن ابن عمر ان عمر تصدق بمال له على عهد رسول الله ﷺ وكان يقال له ثمنغ وكان نخلًا فقال عمر يا رسول الله انى استفدت مالا وهو عندى نفيس فاردت ان اتصدق به فقال النبى ﷺ تصدق باصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمره فتصدق به عمر فتصدق به ذلك فى سبيل الله وفى الركاب والمساكين والضيف وابن السبيل ولدى القربى ولا جناح على من وليه ان ياكل منه بالمعروف او يوكل صديقه غير متمول به

ترجمہ - حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنا کچھ مال جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں صدقہ کیا وہ ثمنغ نام کی جاگیر تھی۔ مدینہ کے پاس جو جہاں کھجوروں کا باغ تھا۔ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اے رسول اللہ! میں مال سے فائدہ حاصل کر سکتا ہوں۔ اور یہ مال میرے نزدیک نہایت عمدہ ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اسے صدقہ کر دوں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے اصل یعنی تنے کو بھی صدقہ کر دو جس کو نہ تو بچا جائے گا نہ ہی مہ کیا جاسکے گا۔ اور نہ ہی اس میں وراثت چالو ہوگی۔ لیکن اس کا پھل خرچ کیا جاتا رہے گا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے اسے صدقہ کر دیا۔ تو یہ ان کا صدقہ اللہ کے راستہ یعنی جہاد میں گردنوں کے آزاد کرانے میں مسکینوں اور مہمانوں اور مسافروں اور رشتہ داروں کے لئے خرچ کیا جاتا تھا اور اس کے متولی کے لئے گناہ نہیں ہے کہ وہ خود بھی دستور کے مطابق اس سے کھائے۔ اور اپنے دوست کو بھی کھلائے۔ لیکن اس سے مالدار بننے کی کوشش نہ کرے۔

حدیث (۲۵۶۹) حدثنا عبید بن اسمعیل عن عائشة ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فلياكل بالمعروف قالت انزلت فى والى اليتيم ان يصيب من ماله اذا كان محتاجا بقدر ماله بالمعروف

ترجمہ - حضرت عائشہؓ اس آیت کے بارے میں فرماتی ہیں کہ یہ یتیم کے متولی کے بارے میں نازل ہوئی۔ اگر وہ ضرورت مند اور محتاج ہے تو وہ یتیم کے مال سے دستور کے مطابق بھر اپنی ضرورت کے لئے سکتا ہے۔ ورنہ غنی اس کے مال سے کچھ نہ کھائے۔

تشریح از شیخ منگوبہی - وابتلوا الیتامی الخ اس باب میں ان دونوں روایتوں کو ذکر کرنے کی غرض یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے حق میں یا کسی کے عمل میں مجوس ہو تو وہ شخص اپنے عمل اور سعی کے مطابق کھا سکتا ہے۔ مگر مال یتیم کا عامل اگر غنی ہے تو نہیں لے سکتا۔ کیونکہ اس بارے میں نص کی تصریح موجود ہے۔ البتہ اگر محتاج ہے تو بھر ضرورت یا بھر سعی اجازت ہے۔ عمل یتیم کے علاوہ باقی معاملات میں غنی اور فقیر برابر ہیں جو اپنی سعی کے مطابق لے سکتے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - امام بخاریؒ نے وصی کو ناظر وقف سے تشبیہ دی ہے۔ اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ وقف کا مگر ان غنی

یا فقیر وہ بھر عمل لے سکتا ہے۔ ناظر یتیم بھی اسی طرح ہے۔ حالانکہ واقف تو موقوف کے منافع کا مالک ہوتا ہے۔ اگر ولدیت کی شرط بیان کی گئی ہے۔ موصی تو اس طرح نہیں ہے۔ کیونکہ اس کی اولاد اس کے مرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی تقسیم کی وجہ سے مالک بن جائے گی۔ تو واقف کی طرح نہ ہو۔ کیونکہ امام بخاریؒ کے بیان کا تقاضا ہے کہ وصی موصی علیہ کے مال میں سے کھا سکتا ہے۔ حالانکہ ایسا صحیح نہیں ہے بلکہ وصی کے لئے اگر کوئی چیز معین کر دی ہے تب اس کو اخذ کا اختیار ہے۔ چنانچہ علماء سلفؒ کا اس میں اختلاف رہا ہے۔ کہ جب کسی نے کسی کے لئے وصیت کی اور وصی کے لئے کوئی چیز معین نہیں کی تو بعض کے نزدیک اس کو اخذ کا اختیار ہے۔ اور بعض کے نزدیک نہیں ہے۔ علامہ کرمانیؒ نے فرمایا کہ حدیث کو باب سے مطابقت بایں طور ہے کہ وصی مال یتیم سے بھر کر عمل لے سکتا ہے۔ بدلیل قول عمرؓ لا جناح علی من ولیہ ان یاکل بالمعروف اور اکل معروف کی کیفیت علامہ عینیؒ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ بھر ضرورت بغیر اسراف کے اطراف اصابع سے کھا سکتا ہے۔ اس کے پڑے نہیں بنا سکتا۔ حضرت ابراہیمؑ فرماتے ہیں لایلبس احلل یعنی قیمتی کپڑے نہیں بنا سکتا ستر عورت کی اجازت ہے۔ اس طرح بھوک روکنے کی رخصت ہے۔ اس سے زیادہ اسراف ہے۔ اور بعض نے کہا کھجور کا پھل اور جانور کا دودھ پی سکتا ہے جس کی قضا واجب نہیں۔ البتہ زہب و فضہ یعنی سونا چاندی لیا ہے تو اس کا واپس کرنا لازم ہوگا۔ حسن بھریؒ اور ان کے موافقین کا یہی قول ہے۔ اور ان کی دلیل حضرت عمرؓ کا یہ قول ہے۔ نزلت نفسی ومن مال اللہ بمنزلۃ مال الیتیم ان استغنیبت استعفتت وان انتقرت اکلت بالمعروف واذا ایسرت قضیبت یعنی اللہ کے مال میں میں نے اپنے آپ کو مال یتیم کے منزلہ رکھا ہے۔ اگر غنی ہوں گا تو چختار ہوں گا۔ محتاج ہوں گا تو دستور کے مطابق کھاؤں گا۔ اور جب مجھے توغمری آجائے گی تو اسے قضا اور واپس کر دوں گا۔ فقہاء کرام کا ارشاد ہے کہ اجرت مثل اور قدر حاجت میں سے جو کم ہو اس کے لینے کا جواز ہے۔ توغمری ہو جانے کے بعد واپس کرنے میں اختلاف ہے۔ میں نے یہ مسئلہ اجزا المسالک میں بڑی سطر کے ساتھ بیان کیا ہے۔

فلینظر من شالغنی والفقیر یعنی غیر مال یتیم میں غنی اور فقیر برابر ہیں۔

ترجمہ۔ بے شک جو لوگ یتیموں کا مال ظلماً کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹوں میں جہنم کی آگ بھر رہے ہیں۔ اور عنقریب سکتی ہوئی آگ میں داخل ہوں گے۔

باب قول اللہ تعالیٰ ان الذین یاکلون اموال الیتیمی ظلماً انما یاکلون فی بطونہم ناراً ویصلون سعیراً۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا سات ہلاک کرنے والی چیزوں سے

حدیث (۲۵۷۰) حدثنا عبد العزیز بن ابی ہریرہؓ عن النبی ﷺ قال اجتنبوا السبع الموبقات

احتراز کرو۔ صحابہ کرامؓ نے پوچھا وہ سات کیا ہیں۔ آپؐ نے فرمایا ایک تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا ہے۔ دوسرا جادو کرنا ہے تیسرا ہر اس جی کا قتل کرنا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے مگر اس کے حق کے ساتھ جائز ہے۔ چوتھا سود کھانا۔

قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربوا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات

پانچواں یتیم کا مال ناحق کھانا۔ چھٹا مٹھ بھید کے دن (لڑائی کے دن) پیٹھ پھیرنا۔ ساتویں پاکدامن مؤمن اور بھولی بھالی عورتوں پر زنا کی تمت لگانا۔

تشریح از قاسمی۔ سحر کے بارے میں ہمارے علماء کا مسلک یہ ہے کہ اس کا فعل فسق ہے۔ ایسے منامن سحر اوسحر لہ اور اس کا سیکھنا حرام ہے۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں الساحر کافر وان السحر کفر وان تعلم کفر والساحر یقتل (جادوگر کافر ہے۔ جادو کرنا کفر ہے۔ اس کا سیکھنا کفر ہے۔ اور جادوگر کو قتل کر دیا جائے) اور اس کی تلافی بھی نہیں ہو سکتی۔ خواہ سحر مسلمان سے کرے یا ذمی سے کرے۔ تولى بمعنى فرار کے لئے پیٹھ پھیرنا۔ زحف دشمن کی طرف لشکر کا روانہ ہونا۔ محصنات بمعنی غنیفہ پاکدامن مؤمنات سے کافرات خارج ہو گئیں۔ غافلات زنا سے بری بھولی بھالی۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کے قول کی تفسیر کے بارے میں آپؐ سے یتامی کے بارے میں سوال کرتی ہیں

باب قول الله عزوجل ويستلونك عن اليتيمى

ترجمہ۔ آپؐ فرمادے تھے ان کی بھلائی ملحوظ رکھنا بہتر ہے اگر تم ان کو اپنے ساتھ ملا کر رکھو تو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں اور اللہ تعالیٰ فساد کرنے والے اور بھلائی کرنے والے کو جانتا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تمہیں مشقت میں ڈال دیتا بے شک اللہ تعالیٰ غالب اور حکمت والا ہے۔ لا عنتمکم کے معنی ہیں میں تمہیں حرج اور تکلیف میں ڈال دیتا اور تنگی کر دیتا۔ وعنتم جھک گئے۔ حضرت نافعؓ فرماتے ہیں حضرت ابن عمرؓ کی وصیت کو اس پر رد نہیں کرتے تھے۔ یعنی وصیت پر عمل ہوتا تھا۔ اور ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ یتیم کے مال کے بارے میں سب سے

قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاحوا انکم فی الدين الخ واللہ یلعن المفسد من المصلح ولو شاء اللہ لا عنتمکم ان اللہ عزیز حکیم لا عنتمکم لا حرجکم وضیق وعنتم خضعت وقال سلیمان الخ عن نافع قال مارد ابن عمرؓ علی احد وصية وكان ابن سيرين احب الاشياء اليه في مال اليتيم ان يجتمع اليه نصحاؤه واولياءه فينظروا الذي هو خير له وكان طاؤس اذا سئل عن شيء من

امر الیتیمی قرأ واللہ یعلم المفسد من المصلح
وقال عطاء فی یتامی الصغیر والكبیر ینفق الولی
علی كل انسان بقدره من حصته

پسندیدہ بات میرے نزدیک یہ ہے کہ سب اس کے خیر خواہ اور
در ثناء جمع ہو کر اس کی اس چیز پر غور کریں جو اس کے لئے
بہتر ہو۔ اور حضرت طاؤسؓ سے جب یتامی کے معاملات کے
بارے میں پوچھا جاتا تو وہ یہ آیت پڑھ دیتے۔ اللہ تعالیٰ فسادی اور بھلائی کرنے والے کو خوب جانتے ہیں۔ حضرت عطاء یتامی چھوٹے
بڑے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ متولی ان میں سے ہر ایک پر اس کے حصہ کے مطابق خرچ کرے۔

باب استخدام الیتیم فی السفر
والحضر اذا كان صلاحا له ونظر الام
وزوجها للیتیم -

ترجمہ۔ سفر اور حضر میں یتیم سے خدمت لینا
جب کہ اس میں صلاحیت ہو اور والدہ اور اس کے
خاوند کا یتیم کے لئے لحاظ رکھنا۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ
ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپؐ کا کوئی خدمت گزار
نہیں تھا۔ حضرت ابو طلحہؓ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے رسول اللہ
ﷺ کی خدمت میں لے آئے فرمایا اے اللہ کے رسول! بھٹک
حضرت انسؓ ایک زیرک لڑکا ہے۔ پس یہ آپؐ کی خدمت کرتا
رہے گا۔ چنانچہ میں نے آپؐ کی خدمت کی۔ سفر میں بھی اور حضر
میں بھی۔ اس طرح کہ جب میں نے کوئی کام کر لیا تو آپؐ نے
اپنے خلق حسن کی وجہ سے یہ کبھی نہیں فرمایا کہ اس طرح اسے

حدیث (۲۵۷۱) حدثنا یعقوب بن ابراہیم الخ
عن انسؓ قال قدم رسول اللہ ﷺ المدینة لیس له
خادم فاخذ ابو طلحة بیدی فانطلق بی الی
رسول اللہ ﷺ فقال یا رسول اللہ ان انسا غلام
کیس فلیخدمک قال فخدمته فی السفر والحضر
ما قال لی لشی صنعتہ لم صنعت هذا کذا ولا
لشی لم اصنعه لم لم تصنع هذا کذا

کیوں کیا۔ اور جو کام نہیں کیا اس کے متعلق یہ نہیں فرمایا کہ اس کو اس طرح کیوں نہیں کیا۔

تشریح از قاسمی۔ رعنت بمعنی خضعت اس کا تعلق لا عننکم سے نہیں ہے۔ کہ یہ عنو کی فعل ماضی ہے۔ عننت
بمعنی مشقت سے نہیں ہے۔ لیکن مصنف نے استطراداً اسے ذکر فرمایا ہے۔

وقال لنا سلیمان امام بخاریؒ کی عادت ہے ایسے صیغے موقوفات اور مناجات میں استعمال کرتے ہیں۔ سلیمان امام بخاریؒ کے
شیوخ میں سے ہیں مذکرہ اور جازت کے لئے نہیں لاتے۔

مارد ابن عمرؓ یعنی موسیٰ الیہ کے لئے وصیہ قبول کر لیتے تھے۔ اناکامل الیتیم کفالتین یعنی میں اور یتیم کی کفالت کرنے والا ہاتھ کی ان دو انگلیوں کی طرح اکٹھے ہوں گے۔ اس حدیث سے کفالت یتیم پر ثواب کی امید بھی رکھتے تھے۔

تشریح از شیخ منگلوہیؒ۔ نظر الدم حضرت ابو طلحہؓ حضرت ام سلیم کے خاوند تھے۔ اور ام سلیم حضرت انسؓ کی والدہ تھیں حدیث انسؓ سے دونوں کی نظر شفقت ثابت ہوئی کہ اس میں حضرت انسؓ کا فائدہ تھا کہ ان کے سوتیلے باپ اور اس کی ماں نے حضرت انسؓ کے فائدے کے لئے آنحضرت ﷺ سے خدمت لینے کی درخواست کی جو قبول ہوئی۔ اور دس سال آپ کی خدمت کرتے رہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ لما فیہ من نفعہ سے دفعہ توہم کیا کہ استخدام میں تو یتیم کی ذلت ہے تو فرمایا کہ نہیں اسی میں حضرت انسؓ کا نفع تھا۔ حضرت ابو طلحہؓ نے حضرت ام سلیمؓ کی رضامندی سے حاضر کیا یا حضرت ام سلیمؓ خود لے آئیں اور غزوہ خیبر کے لئے حضرت ابو طلحہؓ لے آئے جیسا کہ کتاب الجہاد میں اس کی تصریح آ رہی ہے اور حضرت انسؓ کو خدمت نبویؐ میں رہ کر وہ آداب معلوم ہوئے جو حقیقی باپ سے بھی متوقع نہیں۔ اس لئے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ماں اور دوسرے کفیل حضرات کو یہ اختیار حاصل ہے کہ یتیم کے مصالح کی بنا پر تصرف کر سکتے ہیں۔ پھر وہ مصلحت سفر و حضر کیلئے بڑا ہے۔ امام محمدؒ کا ایک تلمیذ سفر میں وفات پا گیا تو امام محمدؒ نے بغیر اذن قاضی کے اس کا مال بیچ کر اس کے کفن و دفن کا انتظام کیا اور معرض کو جواب دیا کہ واللہ یعلم المفسد من المصلح۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص زمین وقف کرے اور اس کے حدود بیان نہ کرے تو بھی وقف جائز ہے۔ اور اسی طرح صدقہ کا بھی یہی حکم ہے۔

باب اذا وقف ار ضا ولم یبین الحدود فهو جائز و كذلك الصدقة

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہؓ بیچہ منورہ میں تمام انصار میں کھجوروں کے باغ کے اعتبار سے سب سے زیادہ مال والے تھے اور مسجد نبوی ﷺ کے سامنے انکا سب سے پسندیدہ مال بیچہ تھا جس میں جناب رسول اللہ ﷺ تشریف لاتے تھے اور اسکے بہترین پانی کو پیتے تھے حضرت انسؓ فرماتے ہیں جب یہ آیت کریمہ اتزی کہ تم لوگ اس وقت تک نیکی کو حاصل نہیں کر سکتے جب تک اپنی محبوب ترین چیز کو خرچ نہ کرو تو حضرت ابو طلحہؓ اٹھ کر کہنے لگے یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ کا

حدیث (۲۵۷۲) حدثنا عبد اللہ بن مسلمۃ انہ سمع انس بن مالک یقول ابو طلحۃ اکثر انصاری بالمدينة ما لا من نخل وکان احب مالہ الیہ بیرحاء مستقبلۃ المسجد وکان النبی ﷺ یدخلہا ویشرب من ماء فیہا طیب قال انس فلما نزلت لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون قام ابو طلحۃ فقال یا رسول اللہ ان اللہ یقول لن تنالوا البر

ارشاد ہے کہ اپنی بیماری چیز کو خرچ کر دو اور میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب مال ہیر حاء ہے یہ اللہ کے لئے صدقہ ہے۔ میں اس کی نیکی اور عند اللہ ذخیرہ آخرت ہونے کی امید رکھتا ہوں پس جس طرح اللہ تعالیٰ آپ کو سمجھائے اس کے مطابق آپ اسے استعمال فرمائیں آپ نے فرمایا مبارک ہو یہ مال نفع دینے والا ہے یا جانے والا ہے۔ ابن سلمہ کو شک ہے جو کچھ تم نے کہا میں نے اسے سن لیا میری رائے یہ ہے کہ آپ اسے اپنے قریبی رشتہ داروں میں صرف کریں۔ حضرت ابو طلحہ نے فرمایا رسول اللہ میں ایسا ہی کروں گا۔ چنانچہ حضرت ابو طلحہ نے اسے اپنے قریبی رشتہ دار اور اپنے چچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔ اسماعیل نے حضرت مالک سے اسے بلا شک و تردد کے راجع نقل کیا ہے۔

حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالی الی
بیر حاء وانها صدقة لله ارجو برها وذخرها عند الله
فضعها حيث اراك الله فقال بنح ذلك مال رابع
اور رائج شك بن مسلة وقد سمعت ما قلت وانی
اری ان تجعلها فی الاقربین قال ابو طلحة افعل
ذلك یا رسول الله فقسما ابو طلحة فی اقاربه
وفی بنی عمه وقال اسمعیل النخ عن مالک رائج.

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے جناب رسول اللہ ﷺ سے آکر کہا کہ میری والدہ کی وفات ہو چکی ہے اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کر دوں تو کیا اس کو فائدہ پہنچے گا۔ آپ نے فرمایا ہاں! فائدہ پہنچے گا تو اس نے کہا کہ میرا ایک پھلدار باغ ہے میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اس کو اس کی طرف سے صدقہ کر دیا۔

حدیث (۲۵۷۳) حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن
عن ابن عباس ان رجلا قال لرسول الله ﷺ ان امه
توفیت اینفعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فان
لی مخرافا واشهدك انی قد تصدقت عنها

تشریح از شیخ گنگوہی - لم یبین الحدود امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ حدود کا ذکر تو موقوف کی تعیین اور تمیز عن الغیر کے لئے ہوتا ہے۔ اور تمیز بغیر ذکر حدود کے ہو جائے جیسے روایت میں ہیر حاء کا باغ ممتاز اور حدود سے گھرا ہوا تھا تو حدود کو ذکر نہیں کیا گیا۔

تشریح از شیخ زکریا - موقوف اور متصدق یہ جب دوسرے سے ممتاز ہوں کہ التماس کا خطر نہ ہو تو حدود ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس پر سب علماء کا اتفاق ہے اور ممکن ہے کہ امام بخاریؒ کی غرض یہ ہو کہ وقف اس صیغہ سے صحیح ہو جائے گا جس میں تحدید نہ ہو۔ تحدید وہاں معتبر ہے جہاں غیر کے حق کو بیان کر کے اس پر گواہ بنانا ہو۔ علامہ کرمانی نے ایک اشکال نقل کیا ہے کہ ہیر حاء تو ایک باغ مشہور تھا جس کی حد بندی ہو چکی تھی اس لئے حدود بیان کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ لیکن مخراف تو اسم جنس ہے۔ اس کی تحدید

ضروری تھی تو اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اسکی تعیین متصدق کی طرف نسبت کرنے سے ہوگی جب کہ اس کے علاوہ اسکے پاس کچھ نہیں تھا۔

باب اذا وقف جماعة ارضا

ترجمہ۔ جب ایک جماعت نے ایک مشترک

زمین وقف کر دی تو یہ بھی جائز ہے۔

مشاعا فهو جائز

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے مسجد کی تعمیر کا حکم دیا۔ تو آپؐ نے اپنے نام مال بنو نجار سے فرمایا کہ اپنا یہ باغ مجھے قیمت پر دے دو۔ انہوں نے کہا نہیں اللہ کی قسم! ہم تو اس کی قیمت اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی سے طلب نہیں کریں گے۔

حدیث (۲۵۷۴) حدثنا مسدد الخ عن انس قال امر النبي ﷺ ببناء المسجد فقال يا بنی النجار ثامنونی بحائطکم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الی الله.....

تشریح از قاسمی۔ اذا وقف جماعة سے امام بخاریؒ ان لوگوں پر رد کرنا چاہتے ہیں جو مشترک مال کے وقف کو جائز

نہیں کہتے۔ خواہ وقف کرنے والا ایک ہو یا جماعت ہو۔ پہلے باب سے وقف مشاع من واحد کو ثابت کیا تھا۔ اس باب سے وقف مشاع من جماعت کو ثابت فرما رہے ہیں۔ اس لئے جماعت کی قید یہاں احترازی نہیں ہوگی۔

لا نطلب ثمنه الخ ای لا نطلب ثمنه من احد ولكن هو مصروف الی الله اس صورت میں استثناء منقطع

ہوگا۔ یا تقدیر عبارت یوں ہو لا نطلب ثمنها الا مصروف الی الله تو پھر استثناء متصل ہوگا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کو ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہوگی کہ تصدقوا بحائطکم هذا لله اور آپؐ نے اس کو قبول فرمایا۔ تو یہ وقف مشاع من جماعت ہو اگر اشکال ہو کہ واقعی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے زمین کی قیمت مالکوں کو سپرد کر کے صدقہ کیا تھا جس کی مقدار دس دینار بتائی جاتی ہے۔ تو یہ تصدق ابو بکرؓ ہوا وقف مشاع ثابت نہ ہوا۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر یہ ثابت بھی ہو جائے تو پھر یہ سب جناب نبی اکرم ﷺ کی تقریر سے ثابت ہوگا۔ کہ آپؐ نے ان کے قول پر رد نہیں فرمایا۔ اگر وقف مشاع ہو تا تو جائز نہ ہوتا۔ اور جناب ان پر انکار فرماتے۔

ترجمہ۔ وقف کو کیسے لکھا جائے

باب الوقف كيف يكتب

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میرے باپ حضرت عمرؓ کو خیبر میں کچھ زمین ملی تو وہ جناب رسول اللہ ﷺ

حدیث (۲۵۷۵) حدثنا مسدد الخ عن ابن عمر قال اصاب عمر بن الخطاب ارضاً فاتی النبي ﷺ

کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے کہ مجھے ایسی زمین ملی ہے کہ اس سے عمدہ مال مجھے کبھی نہیں ملا۔ اس کے بارے میں آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو اس کے اصل کو روک رکھو۔ اور اس کی پیداوار کا صدقہ کر دو۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے صدقہ کرتے ہوئے لکھا کہ اس کے اصل کو نہ تو بچا جائے نہ اس کو ہبہ کیا جائے۔ اور نہ ہی اس میں وراثت چالو ہو۔ یہ فقراء میں۔ قرابت داروں میں۔ گردنیں آزاد کرانے میں۔ جماد فی سبیل اللہ میں۔ مہمانوں میں اور مسافروں میں

فقال اصبت ارضالم اصب مالا قط انفس منه فكيف تامرني به قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها فتصدق عمرؓ انه لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث في الفقراء والقريبى والرقاب وفي سبيل الله والضيف وابن السبيل لا جناح على من وليها ان ياكل منها بالمعروف او يعطيم صديقاً غير متمول فيه

صدقہ ہو گا جو شخص انکا متولی ہو وہ اس سے کھا سکتا ہے۔ دستور کے مطابق اور دوست کو بھی کھلا سکتا ہے۔ لیکن دولت مند بننے کی اجازت نہیں ہوگی۔

تشریح از قاسمی - انفس بمعنی اجود۔ حبست بمعنی وقفت۔ تصدقت بها ای بنفعتها غیر متمول ای

لا يتخذ منها ملكاً یعنی اس کے کسی حصہ کا مالک نہیں ہوگا۔

ان شئت حبست ترجمہ ثابت ہوا۔ ان سب الفاظ سے یہ ماخوذ ہوا کہ یہ وقف ان شرائط سے مشروط تھا جس کو کتاب الوقف

میں لکھا گیا۔ حضرت عمرؓ کے کاتب معیقيبؓ نے اسے لکھا تھا اور یہ بات ان کے زمانہ خلافت کی ہے۔ کیونکہ معیقيبؓ ان کے دور خلافت کا کاتب تھا۔ وقف تو آنحضرت ﷺ کے عہد میں ہوا اس کی کتابت خلافت فاروقی میں ہوئی۔ القربى محل ترجمہ ہے۔ کہ اس میں غنی اور فقیر کی قید نہیں ہے۔ کیونکہ یہ لفظ عام ہے۔ یا بعض غنی ہوں یا بعض فقیر ہوں۔ تب بھی صحیح ہے۔

ترجمہ۔ فقیر دولت مند اور مہمانوں کے لئے

وقف کرنے کے بارے میں۔

باب الوقف للغنى

والفقير والضيف

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو خیر میں کچھ زمین ملی جس کی انہوں نے اگر جناب نبی اکرم ﷺ کو خبر دی جس پر آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو اس کا صدقہ کر دو۔ چنانچہ انہوں نے اس کو فقراء مساکین قرابت داروں اور مہمانوں میں صدقہ کر دیا۔

حدیث (۲۵۷۶) حدثنا ابو عاصم الخ عن ابن

عمرؓ ان عمر وجد مالا بخير فاتى النبي ﷺ فاخبره

قال ان شئت تصدقت بها في الفقراء والمساکين

وذى القربى والضيف

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اس باب سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ اگر اغنیاء کو فقراء کے تابع کر کے ان پر وقف کیا جائے

تو کوئی حرج نہیں ہے۔ تو جب کسی نے وقف کو مطلق رکھا فقراء کے ساتھ مقید نہیں کیا تو اغنیاء کو بھی اس کے کمانے کا حق ہے۔ اگر فقراء کی تخصیص کر دی جائے تو پھر اغنیاء کو وقف شدہ مال کے استعمال کا حق نہیں ہے۔ اور فقط اغنیاء پر وقف کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ابن عابدین نے نقل کیا ہے کہ محض اغنیاء پر وقف کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ کوئی عبادت نہیں ہے

البتہ اگر آخر میں فقراء کے لئے وقف کرے تو فی الجملہ یہ قرمت ہو جائے گی۔ چنانچہ حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ حدیث عمرؓ سے ثابت ہوا کہ اغنیاء پر وقف کرنا جائز ہے۔ کیونکہ ذو القربی اور الضیف حاجہ کی کوئی قید نہیں ہے اور یہی شوافع کے نزدیک اصح ہے۔

باب وقف الارض المسجد ترجمہ۔ مسجد کے لئے زمین وقف کرنا

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جب

جناب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو مسجد بنانے کا حکم دیا اور بنو نجار سے فرمایا کہ اپنے اس باغ کی مجھ سے قیمت لے لو انہوں نے کہا نہیں۔ اللہ کی قسم! ہم تو اس کی قیمت کو اللہ تعالیٰ ہی سے طلب کریں گے۔

حدیث (۲۵۷۷) حدثنا اسحق بن عمار

انس بن مالک لما قدم رسول الله ﷺ المدينة امر بالمسجد وقال لبني النجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوا والوالله لانطلب ثمنه الا الى الله

باب وقف الدواب والكراع

ترجمہ۔ جانوروں۔ گھوڑوں۔ مال و اسباب والعروض والصامت۔

ترجمہ۔ امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے

ایک ہزار دینار اللہ کی راہ میں صدقہ کر دیئے پھر وہ اپنے تاجر غلام کو دے دیئے تاکہ وہ ان میں تجارت کرے اور اس کے منافع مساکین کے لئے صدقہ کر دے تو پھر اس کو خود حق نہیں پہنچتا کہ خود اس میں سے کھائے۔

قال الزهري في من جعل الف دينار في

سبيل الله ودفعها الى غلام له تاجر تجربها وجعل ربحه صدقة للمساكين والاقربين هل للرجل ان ياكل من ربح ذلك الالف شيئا وان لم يكن جعل ربحها صدقة في المساكين قال ليس له ان ياكل منها

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنا ایک گھوڑا جہاد فی سبیل اللہ کے لئے جناب رسول اللہ کو دیا کہ آپ کسی مجاہد کو اس پر سوار کریں تو آپ نے کسی مجاہد کو سواری کے لئے دے دیا۔ حضرت عمرؓ کو خبر ملی کہ اس شخص نے وقف کرنے کے لئے اس کو پھینکا جاتا ہے۔ تو انہوں نے جناب

حدیث (۲۵۷۸) حدثنا مسدد ابع عن ابن عمرؓ ان عمرؓ حمل علی فرس له فی سبیل اللہ اعطاها رسول اللہ ﷺ لیحمل علیها رجلا فاخبر عمرؓ انه قد وقفها بیبعها فسال رسول اللہ ﷺ ان یتاعها فقال لا یتعها ولا ترجع فی صدقتك

رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا یہ خود اس گھوڑے کو خرید سکتے ہیں آپ نے فرمایا اس کو مت خریدے اپنے صدقہ میں کبھی رجوع نہ کرو۔

تشریح از قاسمی۔ اس ترجمہ کا مقصد منقولات کا وقف ثابت کرنا ہے۔ کراخ سے گھوڑے مراد ہیں تو یہ عطف خاص علی العام ہوگا۔ عروض سے مراد نقدین کے علاوہ مال و متاع مراد ہے اور صامت سے مراد نقدین ہیں۔ یعنی سونا چاندی۔ امام زہریؒ کے قول سے ان کے جواز کو ثابت کرنا ہے۔ اسامیلی نے اثر زہری پر اعتراض کیا ہے کہ یہ تو مانع کے خلاف ہے کیونکہ حضرت عمرؓ کی حدیث سے تو یہ ثابت ہوتا تھا کہ اصل کو روکے اور منافع کو مساکین میں خرچ کرے۔ صامت میں یہ صورت ممکن نہیں ان کو تو اپنے پاس سے نکالنا پڑتا ہے تب فائدہ ہو سکتا ہے۔ تو اس اعتراض کا جواب یہ دیا گیا کہ اس سے ایسے کپڑے خریدے جائیں کہ جن کو عورتیں عند الحاجة استعمال کر کے واپس کر دیں۔ یہ ایک صورت انقاع کی ہے۔

باب نفقة القيم للوقف

ترجمہ۔ وقت کے ناظم کا خرچہ کہاں سے ادا کیا جائے

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے ورثاء و درہم و دینار کو تقسیم نہ کریں۔ جو کچھ میری بیویوں کے خرچہ اور میرے عاملین کی تنخواہ کے بعد بچ جائے وہ سب صدقہ ہے۔

حدیث (۲۵۷۹) حدثنا عبد اللہ بن یوسف ابع عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لا یقتسم ورثتی دینارا ما ترکت بعد نفقة نسائی و مؤنة عاملی فهو صدقة

ترجمہ۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب عمر بن الخطابؓ نے اپنے وقف میں شرط لگائی تھی کہ جو اس کا متولی بنے گا وہ خود بھی اس میں سے کھا سکتا ہے اور اپنے دوست کو بھی کھا سکتا ہے البتہ وہ مال سے دو لہند نہ لے۔

حدیث (۲۵۸۰) حدثنا قتیبۃ ابع عن ابن عمرؓ ان عمرؓ اشترط فی وقفہ ان یا کل من ولیہ ویوکل صدیقہ غیر متمول مالا

تشریح از شیخ گنگوہی - بعد نفقۃ نسائی یہ محل ترجمہ ہے اگر قییم سے مراد متولی ہے اور وہ خود جناب نبی اکرم ﷺ

تھے۔ اگر قییم سے مراد محافظ اور نگہداشت کرنے والا مراد ہے تو مؤنۃ عاملی محل ترجمہ ہے۔

تشریح از شیخ زکریا - امام حاریؒ کی غرض اس ترجمہ سے یہ ہے کہ وقف پر کام کرنے والے لوگ خواہ وہ اجیر ہو یا مگران ہو

یا وکیل ہو سب شامل ہوں گے۔ ان کی اجرت شرعاً جائز ہے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ مؤنۃ عاملی میں ترجمہ ہے۔ اور عامل سے مراد قییم اور منتظم ہے اور ان عاملین سے مراد آنحضرت ﷺ کی اراضی فیئ کے عامل ہیں۔ اراضی بنو نضیر۔ فدک اور خیبر کے حصہ کا انتظام جن کے سپرد تھا۔ اور بعض نے کہا کہ اس سے مراد آپ کے بعد آنے والا خلیفہ ہے۔ اور بعض نے قبر کھودنے والا بھی مراد لیا ہے۔ اس طرح قییم میں پانچ اقوال ہو گئے۔ خلیفہ۔ کارکن۔ مگران۔ خادم اور قبر کھودنے والا۔ امام حاریؒ نے آخر وصایا میں جو باب باندھا ہے نفقۃ قییم الوقف اس سے اشارہ ہے کہ ان کے نزدیک قییم کے معنی مگران کے رائج ہیں۔ لیکن بظاہر نفقۃ نساء او مؤنۃ عامل میں تقاریر معلوم ہوتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ لغت میں مؤنۃ قیام بالكفایۃ کو اور انفاق بذل القوت کو کہتے ہیں۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ نفقۃ کا مؤنۃ سے کم درجہ ہے۔ تخصیص نساء کاراز یہ ہے کہ جب انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کیا۔ تو ان کے لئے قوت لا یموت ضروری تھی۔ اس لئے نفقہ پر اقتصار کیا گیا۔ اور عامل چونکہ اجیر کی صورت میں ہوتا ہے اسے مایکفیہ کی ضرورت تھی۔ تو مؤنۃ عامل کا لفظ اختیار کیا گیا۔

تشریح از قاسمی - لا تقسم وراثتی باسکان المیم نمی ہے۔ اور بضم المیم نلی ہے معنی یہ ہوں گے کہ آپ نے

کوئی مال نہیں چھوڑا جو وراثت میں تقسیم ہو سکے۔ اور نبی کی صورت میں احتمال ترکہ کی صورت میں تقسیم سے منع فرمادیا۔ اور اسی بنا پر ان کو وراثہ بالقوة کہا گیا۔ اور اس پر دلیل شرعی حضور ﷺ کا یہ ارشاد ہے لا نورث ماترکنناہ فهو صدقۃ ہم کسی کو وراثت نہیں بنائیں گے جو کچھ چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ بعد نفقۃ نسائی کہ اس سے مراد ازواج مطہرات عدت گزارنے والی مراد ہیں۔ کیونکہ وہ آپ کی وفات کے بعد کسی سے نکاح نہیں کر سکتیں۔ اس لئے ان کے لئے نفقہ جاری کیا گیا۔ اور حجرات ان کی رہائش کے لئے چھوڑ دیئے گئے۔ اور عاملی سے وہ کارندے مراد ہیں جو ارض بنو نضیر۔ فدک۔ سم خیبر اور مغلیا پر متعین تھے۔

ترجمہ۔ جب کوئی شخص زمین یا کنواں وقف کرے یا اپنے لئے مسلمانوں کے ڈول کی طرح ڈول کے حق کی شرط لگائے

باب اذا وقف ارضا وبترا واشتروط

لنفسه مثل دلاء المسلمین

ترجمہ۔ اور حضرت انسؓ نے ایک مکان وقف کیا تھا جب وہاں آتے تھے تو اس میں قیام کرتے تھے۔ حضرت زبیرؓ نے

واوقف انس دارالکان اذا قدمها نزلها
وتصدق الزبیر بدورہ وقال للمردودۃ من بناہ

اپنے مکانات صدقہ کر دیئے تھے۔ اور اپنی ان مطلقہ بیویوں سے فرمادیا تھا جو ان پر واپس لوٹائی گئی تھیں کہ تم ان میں سکونت اختیار کر سکتی ہو۔ نہ تو تم خود ان کو کوئی نقصان پہنچاؤ اور نہ ہی ان کی وجہ سے ان کو نقصان پہنچے۔ پس ان میں سے جس کو بھی خاوند کی مدد حاصل ہو جائے یا شادی شدہ ہو جائے تو اسکو ان میں رہائش کا حق نہیں ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو جو حصہ حضرت عمرؓ کے مکان سے ملا تھا وہ انہوں نے ضرورت مندوں کی رہائش کے لئے وقف کر دیا تھا۔ بخر طیکہ وہ ضرورت مند اور حضرت عبداللہ کے خاندان میں سے ہوں۔ اور عبداللہ اپنی سند سے ابو عبدالرحمن سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت عثمانؓ کا جب محاصرہ اور گھیراؤ کیا گیا تو انہوں نے گھیراؤ کرنے والوں پر جھانک کر فرمایا کہ میں تمہیں اللہ تعالیٰ کی قسم دیتا ہوں اور یہ قسم میں صرف اصحاب نبی اکرم ﷺ کو دیتا ہوں کہ کیا تم نہیں جانتے

ان تسکن غیر مضرۃ ولا مضر بہا فان استغنت بزواج فلیس لها حق وجعل ابن عمرؓ نصیبہ من دار عمرؓ سکنی لدوی الحاجة من ال عبد اللہ وقال عبدان اخبرنی ابی عن ابی عبدالرحمن ان عثمانؓ حیث حوصر اشرف علیہم وقال انشدکم ولا انشد الا اصحاب النبی ﷺ الستم تعلمون ان رسول اللہ ﷺ قال من حفر رومة فله الجنة فحفرتها الستم تعلمون انه قال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزتهم قال لصدقوه بما قال وقال عمر فی وقفہ لاجنح علی من ولیہ ان یا کل وقد یلیہ الواقف وغیرہ فهو واسع لكل ...

کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے بیڑ رومہ کھود کر چالو کر دیا اس کے لئے جنت ہے۔ میں نے اس کو کھود کر وقف کر دیا۔ اور کیا تم نہیں جانتے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ جو شخص فرزد جہوک کے تنگی والے لشکر کو سامان مہیا کرے گا اس کے لئے جنت ہے میں نے ان کو سامان مہیا کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ جو کچھ حضرت عثمانؓ نے فرمایا ان سب لوگوں نے اس کی تصدیق کی۔ اور حضرت عمرؓ نے اپنے وقف کے بارے میں فرمایا تھا کہ جو اس کا متولی ہے اس کے کمانے پر کوئی گناہ نہیں۔ کبھی متولی خود واقف ہوتا ہے اور کبھی دوسرا ہوتا ہے۔ تو ہر ایک کے لئے اجرت لینا جائز ہے۔

تشریح از شیخ ننگوہی۔ من حفر بئرا میں مجازی مراد ہیں۔ کہ جو اسے خرید کرے یا ملک کر دے۔ در حقیقت بئر رومہ

میں ہو چکا تھا تو اس کو کھود کر چالو کر کے وقف کر دیا تو حقیقی معنی پر معمول ہو گا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حفر کی نسبت حضرت عثمانؓ کی طرف وہم راوی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ

انہوں نے بیڑ رومہ کو چھتیس ہزار درہم میں خرید کر کے وقف کر دیا تھا۔ اور مقصود امام حزاری کا اس ترجمہ سے یہ ہے کہ واقف اگر موقوف کی منفعہ اپنے لئے شرط کرے تو جائز ہے اور ان بھال نے فرمایا کہ علماء کا کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کوئی موقوف کی منفعہ کو اپنے لئے شرط کرے

تو عند العلماء جائز ہے لیکن یہ عدم خلاف صحیح نہیں۔ مسئلہ اختلافی ہے۔ میرے نزدیک اس کی توجیہ یہ ہے کہ یہاں دو مسئلے بیان کرنے ہیں ایک تو یہ کہ واقف اپنے وقف کا فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ دوسرے یہ کہ واقف اپنے لئے کوئی شرط لگائے تو یہ بھی جائز ہے۔ اس ترجمہ سے مقصود اسی جواز کا ثبات کرنا ہے۔ لیکن امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

تشریح از قاسمیؒ۔ اس ترجمہ کا مقصد یہ ہے کہ واقف اگر اپنے لئے وقف کی منفعت کی شرط کرے تو یہ جائز ہے۔ مودودہ سے مطلقہ مراد ہے۔ غیر مضرة بصیغہ اسم فاعل۔ ولا مضربها بصیغہ اسم مفعول۔ ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہوتی کہ لڑکی جب باکرہ ہو اور اسے قبل الدخول طلاق ہو جائے تو اس کا خرچہ باپ کے ذمہ ہوتا ہے۔ اور سکونت بھی اس کے ذمہ ہے۔ پس جب اس نے اپنے وقف میں ٹھکانادے دیا۔ تو گویا کہ اس نے اپنی ذات پر سے کلفت اٹھانے کی شرط لگادی۔

من حفر بئر رومة روایات مشورہ میں یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اسے خرید کیا تھا اور مطابقت ترجمہ سے اس طرح ہوتی کہ دلوٰی فیہا کدلاء المسلمین یعنی اس کنواں میں میرا ڈول بھی اسی طرح ہوگا۔ جس طرح دوسرے مسلمانوں کے ڈول ہوں گے یہ اپنے وقف میں شرط ہوگی۔

ترجمہ۔ جب وقف کرنے والا یہ کہے کہ ہم اس کی قیمت اللہ تعالیٰ سے طلب کریں گے تو یہ جائز ہے

باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله فهو جائز۔

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا اے بنو نجار! اپنا باغ مجھے قیمت پر دے دو تو انہوں نے کہا ہم اسکی قیمت اللہ تعالیٰ سے ہی طلب کریں گے۔

حدیث (۲۵۸۱) حدثنا مسدد الخ عن انس قال قال النبي ﷺ يا بني النجار انما نوني بحائطكم قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله.....

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ اس ترجمہ کا مقصد یہ ہے کہ وقف کسی خصوصی لفظ کے ساتھ مختص نہیں ہے۔ کہ وقف کا لفظ بولا جائے۔ بلکہ جس طرح بھی یہ مقصود حاصل ہو جائے وہ کافی ہے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ مسئلہ اختلافی ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ لا نطلب ثمنه الخ سے وقف ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اگر عبد کے متعلق یہ الفاظ کہے جائیں تو وہ بالاتفاق وقف نہیں ہوتا۔ اور اگر مدبر سے یہ الفاظ کہے جائیں تو اس کی بیع جائز ہوتی ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ وقف کے الفاظ نہیں ہیں۔ بات یہ ہے کہ الفاظ بھی دو قسم ہیں۔ صریح اور کنایہ صریح جیسے وقف۔ حبست۔ اسبلت لاراضی موقوفہ۔ اور کنایہ یہ ہے ملاحرمت هذه البقعة للمساكين او ابدتها اما لایوسف صرف موقوفہ کے لفظ پر اکتفا کرتے ہیں۔

چنانچہ مشائخ عار الامام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں۔ کیونکہ وہ عرف کا اعتبار کرتے ہیں۔ صاحب بحر الرائق نے چھبیس الفاظ ذکر کئے ہیں۔ جن میں احناف کا اختلاف ہے۔ لیکن ان میں لا ینخطب ثمنہ الخ مذکور نہیں ہے۔

باب قول اللہ تعالیٰ

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر کے بارے میں

ترجمہ۔ اے ایمان والو! جب تم میں سے کسی ایک کو وصیت کے وقت موت آجائے تو تمہارے میں سے دو آدمی عدل والے گواہی دیں۔ یا دوسرے لوگوں میں سے دو آدمی ہوں آخر آیت واللہ لایہدی القوم الفاسقین۔

یا ایہا الذین امنوا شہادۃ بینکم اذا حضر احدکم الموت حین الوصیۃ الثمان ذوا عدل منکم و اخر ان من غیرکم الی قوله واللہ لایہدی القوم الفاسقین

ترجمہ۔ حضرت علی بن عبداللہؑ نے اپنے سے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ قبیلہ بنو سہم کا ایک آدمی تمیم داری اور عدی بن بداء کے ہمراہ سفر پر نکلا سہمی کا ایک ملک میں انتقال ہو گیا جہاں پر کوئی مسلمان نہیں تھا جب وہ دونوں اس کا ترکہ لائے تو چاندی کا ایک پیالہ جو سونے سے منقش تھا گم پایا۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ان سے قسم اٹھوائی۔ لیکن وہ پیالہ انہیں سے مکہ معظمہ میں مل گیا جنہوں نے کہا کہ ہم نے یہ پیالہ تو تمیم اور عدی سے خرید کیا ہے۔ تو سہمی کے ورثاء میں سے دو آدمیوں نے کھڑے ہو کر قسم اٹھائی کہ ہماری گواہی ان دو کی گواہی سے قبولیت کی زیادہ حق دار ہے۔ اور بے شک پیالہ ان لوگوں سہمیوں کا ہے تو فرمایا کہ ان کے بارے میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ یا ایہا الذین امنوا الخ۔

حدیث (۲۵۸۲) وقال لی علی بن عبداللہ الخ عن ابن عباسؓ قال خرج رجل من بنی سہم مع تمیم الداری وعدی ابن بداء فمات السہمی بارض لیس بہا مسلم فلما قدما بترکته فقدوا جامان فضة مخرصا من ذهب فاحلفهما رسول اللہ ﷺ ثم وجد الجام بمکة فقالوا بتعنہ من تمیم وعدی فقام رجلان من اولیائہ فحلفا لشہادتنا حق من شہادتهما وان لجام لصاحبہم قال وفيہم نزلت ہذہ الایۃ یا ایہا الذین امنوا شہادۃ بینکم

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حضرت قطب گنگوہیؒ نے اس مقام پر بحث نہیں کی۔ حالانکہ یہ صعب الابواب ہے۔ اور یہ آیات

بھی مشکلات القرآن میں سے ہیں۔ بات یہ ہے کہ کوب درری شرح ترمذی میں حضرت شیخؒ اس پر بطل سے کلام فرما چکے ہیں۔ وہ اپنی عادت کے مطابق اعادہ نہیں فرماتے۔ مولانا حسن کئی کی تقریر کے مطابق آیت کریمہ میں شہادت سے مراد وصیت ہے۔ اس لئے مصنفؒ نے اس کو

کتاب الوصایا میں بیان فرمایا ہے۔ بعض نے اس سے قسم مراد لی ہے۔ اور بعض اس کے معنی حضور کے لیتے ہیں۔ اقرار اور علم کے معنی بھی آتے ہیں۔ کچھ فوائد میں بیان کئے جاتے ہیں۔ امام محمد نے کتاب الآثار میں بیان فرمایا ہے کہ شہادۃ اہل الذمۃ علی المسلمین منسوخ ہے۔ صاحب الفیض نے فرمایا ہے کہ یہ دونوں مدعی طعمہ تھے۔ شہادت تو مدعی پیش کیا کرتا ہے۔ تو صاحب مد ارک نے اس کا جواب دیا ہے کہ کلام کے دوران یہ دونوں مدعا طعمہ مان گئے۔ گویا کہ مدعی علیہ مدعی بن گئے۔ لیکن حضرت شاہ عبدالقادر نے اپنے ترجمہ میں اسے بیان طہنی قرار دیا ہے تو اب کوئی اھکال نہیں رہے گا۔ تیسرا فائدہ یہ ہے قسم داری اور عدوی بن بدام دونوں نصرانی تھے اور یہ واقعہ قبل از اسلام پیش آیا بعد میں ہر موقع فتح مکہ یہ سب مسلمان ہو گئے۔ مگر یہ ہے عدوی نصرانی تھا۔ اس کے اسلام لانے کی خبر ہم تک نہیں پہنچی آیت کی تفسیر اور اس کے اعراب کی صفائے عمل پر آئے گی۔

ترجمہ۔ وارثوں کی غیر حاضری میں
وصی کا میت کے قرضوں کا ادا کرنا۔

باب قضاء الوسی دیون المیت
بغیر محضر من الورثة۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری حدیث بیان کرتے ہیں کہ میرا باپ احد کی لڑائی میں شہید ہو گیا چھ بیٹیاں اور بہت سا قرضہ پیچھے چھوڑ گئے۔ جب بھجوروں کی کٹائی کا موسم آیا تو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو عوفی علم ہے کہ میرے باپ احد کی لڑائی میں شہید ہو گئے۔ اور اپنے اوپر بہت سا قرضہ چھوڑ گئے۔ میں چاہتا ہوں کہ قرض خواہ آپ کو دیکھ لیں تو ممکن ہے کچھ لحاظ کر جائیں آپ نے فرمایا تم جا کر ہر قسم کی بھجور کی باز کے کنارے پر ڈھیری لگاؤ۔ چنانچہ میں نے ایسا کر کے آپ کو دعوت دی جب قرض خواہوں نے آپ کو دیکھا تو مجھے اس وقت ادائیگی قرضہ پر بھڑکایا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے جب ان کی کارگزاری دیکھی تو آپ تین مرتبہ ان میں سے بڑی ڈھیری کے لود گر گھوسے پھر اس پر بیٹھ گئے۔ پھر فرمایا اپنے ان ساتھی قرض خواہوں کو بلاؤ۔ پس آپ لڑ بھرتی کر کے ان کو دیتے رہے یہاں تک کہ

حدیث (۲۵۸۳) حدثنا محمد بن سابق النع
حدثنی جابر بن عبد اللہ الانصاری ان اباه استشهد
یوم احد وترك ست بنات وترك علیہ دینا فلما
حضر جداد النخل اتیت رسول اللہ ﷺ فقلت
یا رسول اللہ قد علمت ان والدی استشهد یوم احد
وترک دینا کثیرا وانی احب ان یراک الغرماء قال
اذہب فبیدر کل تمر علی ناحیته ففعلت ثم دعوت
فلما نظروا الیہ اغروا بی تلك الساعة فلما رای
ما یصنعون طاف حول اعظمہا بیدرا ثلث مرات
ثم جلس علیہ ثم قال ادع اصحابک فما زال
یکیل لہم حتی ادی اللہ امانۃ والدی وانا واللہ راض
ان یودی اللہ امانۃ والدی ولا ارجع الی اخوتی

بعمرة فلسلم والله البیادر کلها حتی انی انظر الی
 البیادر الذی علیہ رسول اللہ ﷺ کانه لم ینقص
 تمره واحده.....
 اللہ تعالیٰ نے میرے باپ کی امانت اور فرمادی اور میں اللہ کی قسم
 اس پر راضی تھا کہ اللہ تعالیٰ میرے باپ کی امانت اور فرمادے
 اور میں اپنی بہنوں کی طرف کجگور کا ایک دانہ بھی لے کر واپس

نہ جاؤں اللہ کی قسم اسب ڈھیریاں بالکل جھی رہیں۔ یہاں تک کہ میں اس ڈھیری کو دیکھ رہا تھا جس پر جناب رسول اللہ ﷺ بیٹھے تھے۔ گویا کہ
 اس میں سے تو ایک کجگور کا دانہ بھی کم نہیں ہوا امام حاری فرماتے ہیں اغرابی ای ہجو ابی آیت کریمہ میں ہے کہ ہم نے ان کے
 درمیان دشمنی اور بغض کو ڈال دیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی - بغیر محض من الوردۃ کیونکہ ان کا حق ترکہ سے اس وقت تک متعلق نہیں ہوتا جب تک کہ
 قرضے لوٹ کر دیئے جائیں۔ تو قضاہ دیون کے وقت اس کی حاضری کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ لوگ اجنبیوں کی طرح ہیں۔
 مال معاملہ وصی کے پردے و رشخ غل نہیں دے سکتے۔

تشریح از شیخ زکریا - علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس ترجمہ کے حکم میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ دیکھئے حضرت جلد
 نے اپنے والد کا قرضہ اپنی بہنوں کی عدم موجودگی میں ادا کر دیا جو حضرت عبداللہ کی جائیداد کی وارث تھیں۔ جاننا چاہئے کہ امام حاری نے
 حدیث باب کو محمد بن سائق یا فضل بن یعقوب کی روایت سے شک کے ساتھ بیان کیا ہے۔ حالانکہ مغازی۔ نکاح۔ اشربہ میں ان کی روایت
 بغیر واسطہ اور بغیر شک کے نقل کی ہے۔ اس جگہ کے سوالور کسی جگہ تردّد کو بیان نہیں کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الجهاد

باب فضل الجهاد والسير

ترجمہ۔ باب جہاد کی فضیلت اور سیر کے بارے میں

ترجمہ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مؤمنین سے ان کی جانیں اور ان کے اموال خرید لئے ہیں۔ اور ان کے بدلے ان کے لئے جنت ہے۔ اللہ کے راستے میں وہ لڑائی لڑتے ہیں قتل ہوتے ہیں اور قتل کرتے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا سچا وعدہ ہے جو تورات۔ انجیل اور قرآن مجید میں موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ سے زیادہ اپنے وعدہ اور عہد کو کون پورا کرنے والا ہو سکتا ہے۔ پس اس خرید و فروخت سے جو تم نے اللہ تعالیٰ سے کی ہے خوشخبری حاصل کرو۔ اور یہی بڑی کامیابی ہے۔ بشر المؤمنین تک پڑھتے جاؤ۔ ابن عباسؓ

قول الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقران ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم الى قوله وبشر المؤمنين قال ابن عباس الحدود الطاعة.....

نے فرمایا کہ تلك حدود الله میں حدود سے مرد اطاعت اور فرمانبرداری مراد ہے۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سوال کرتے ہوئے کہا کہ یا رسول اللہ! کون سا عمل بہتر اور اچھا ہے۔ آپ نے فرمایا نماز کو

حدیث (۲۵۸۴) حدثنا الحسن بن الصباح الخ عن ابي عمرو والشيباني قال قال عبد الله بن مسعود سالت رسول الله ﷺ اى العمل افضل قال

اپنے وقت پر ادا کرنا۔ میں نے کہا اسکے بعد پھر کون سا عمل افضل ہے آپ نے فرمایا ماں باپ سے بہتر سلوک کرنا۔ میں نے کہا پھر کون سا عمل ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا ہے۔

الصلوة علی میقاتها قلت ثم ای قال ثم بر الوالدین قلت ثم ای قال الجهاد فی سبیل اللہ فسکت عن رسول اللہ ﷺ ولو استزدته لزدانی

پھر میں جناب رسول اللہ سے خاموش ہو گیا اگر میں زیادتی پوچھتا تو آپ مجھے زیادہ بتا دیتے۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت فرض نہیں رہی۔ لیکن اب عملی جہاد ہے یا اس کی نیت ہے۔ اگر تمہیں عام لام بندی کا حکم دیا جائے تو سب کے سب نکل کھڑے ہوں

ترجمہ۔ حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! ہم جہاد کو افضل العمل سمجھتے ہیں تو ہم عورتیں جہاد نہ کریں۔ آپ نے ارشاد فرمایا تمہارے لئے افضل جہاد مقبول حج ہے۔

حدیث (۲۵۸۵) حدثنا علی بن عبد اللہ الع عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فانفروا.

حدیث (۲۵۸۶) حدثنا مسدد بن عمار عن عائشة انها قالت يا رسول الله نرى الجهاد افضل العمل الا لاجاهد قال لكن افضل الجهاد حج مبرور ..

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ حدیث بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جو جہاد کے برابر ہو آپ نے فرمایا ایسا کوئی عمل نہیں ہے فرمایا کہ جب مجاہد نکلتا ہے تو کیا تجھے یہ طاقت ہے کہ اپنی مسجد میں داخل ہو کر قیام کرے اور سستی نہ کرے روزہ رکھے اور اظہار نہ کرے۔ اس نے کہا اس کی کون سی طاقت رکھتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ مجاہد کا گھوڑا جب اپنی باگ میں کودتا ہے تو اس کے لئے نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔

حدیث (۲۵۸۷) حدثنا اسحق بن عمار ان ابا هريرة حدثه قال جاء رجل الي رسول الله ﷺ فقال دلني على عمل يعدل الجهاد قال لا اجده قال هل تستطيع اذا خرج المجاهد ان تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر وتصوم ولا تفطر قال ومن يستطيع ذلك قال ابو هريرة ان فرس المجاهد ليستن في طوله فيكتب له حسنات

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ لا اجده مطلق وجود کی نفی نہیں بلکہ وہ عمل جس پر تمہارا عمل کرنا ممکن ہو پھر اس جگہ جو مجاہد کی فضیلت ہے وہ فضیلت جزئیہ ہے کہ مجاہد جب جہاد کے لئے نکلا تو پھر دن رات سوتے جاگتے حضور قلب اور بغیر حضور جو کام بھی وہ کرے گا اسے ثواب ملے گا خواہ وہ کرے یا اس کا اجر کرے یا اس کا جانور کرے یہ فضیلت صرف جہاد میں ہے باقی طاعات میں نہیں ہے کیونکہ نماز اور

روزے دار کو اس وقت تک اجر ملے گا جب تک وہ نماز اور روزہ میں ہیں اس کے بعد نہیں۔ اگرچہ دوسری حیثیت سے نماز وغیرہ کی فضیلت مجاہد کی فضیلت سے زیادہ ہو اس حیثیت سے مجاہد کا ثواب زیادہ ہے۔ تو اب افضل العمل الصلوٰۃ لمیقاتہا سے تعارض رفع ہو جائے گا

تشریح از شیخ زکریا۔ لغت میں جہاد کے معنی قتال کے ہیں جس میں اپنی پوری کوشش صرف کی جائے۔ اصطلاح شریعت

میں قتال الکفار لتقویۃ الدین کو کہا جاتا ہے پھر مجاہد تین قسم ہے۔ مجاہد النفس کہ نفس کو تعظم و تعظیم دین اور اس پر عمل کرنے پر مجبور کیا جائے۔ مجاہدۃ الشیطان کہ شکوک و شبہات و شہوات سے نفس کو روکا جائے۔ اور مجاہدۃ کفار ہاتھ سے۔ مال سے۔

زبان سے قلب سے اور قلم سے ہوتا ہے۔ اور مجاہد فساق ہاتھ زبان اور دل سے ہوتا ہے اور صوفیہ کرام کے نزدیک مجاہدہ نفس جہاد اکبر ہے۔

سیو جمع سیرۃ کی بمعنی طریقہ اور اس کو ترجمہ میں اس لئے رکھا جاتا ہے کہ جہاد کے سارے احکام غزوات میں جو طریقہ

آنحضرت ﷺ کا تھا اس سے اخذ کئے گئے ہیں۔ اگرچہ سیرۃ عادت اور حالت کو کہتے ہیں۔ لیکن اس کا اطلاق عموماً جہاد اور مغازی پر ہوتا ہے۔

صاحب الفیض فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک شغل العلم افضل الاشغال ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک جہاد

افضل الاعمال ہے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ علم یا توفیر عین ہے یا فرض کفایہ۔ بہر حال دونوں صلوٰۃ تاملہ سے افضل ہیں۔

تشریح از قاسمی۔ ان فرس المجاہد حضرت ابو ہریرہؓ نے جہاد کی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ مجاہد جب تک

جہاد میں رہتا ہے وہ ہمیشہ عبادت میں رہتا ہے۔ اگرچہ اس کے گنتی کے ایام کیوں نہ ہوں۔ دوسرے عابدین ایسے نہیں ہوتے۔

ترجمہ۔ تمام لوگوں میں سے وہ ایماندار بہتر ہے جو اللہ

تعالیٰ کی راہ میں اپنی ذات اور مال سے جہاد کرنے والا ہے

باب افضل الناس مؤمن یجاہد

بنفسہ وماله فی سبیل اللہ

ترجمہ۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا ترجمہ یہ ہے کہ

کیا تمہیں ایسی سوداگری نہ بتاؤں جو تمہیں اللہ تعالیٰ کے دردناک

عذاب سے نجات دے دے۔ وہ یہ کہ تم اللہ تعالیٰ پر اور اس کے

رسول پر ایمان لے آتے ہو اور اللہ کی راہ میں مال اور جانوں سے

جہاد کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ کے قول تک کہ یہی بڑی کامیابی ہے۔

وقوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا هل ادلکم

علی تجارۃ تنجیہکم من عذاب الیم تو منون باللہ

ورسولہ وتجاہدون فی سبیل اللہ باموالکم

وانفسکم الی قولہ ذلک الفوز العظیم.....

ترجمہ۔ حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ کہا گیا یا رسول اللہ!

لوگوں میں سے کون سا آدمی بہتر ہے پس فرمایا جناب رسول اللہ

حدیث (۲۵۸۸) حدثنا ابو الیمان الخ

ان اباسعید الخدری حدثہ قال قیل یا رسول اللہ

ﷺ نے وہ ایماندار جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنی جان اور اپنے مال سے جہاد کرے صحابہ کرامؓ نے پوچھا پھر کون ہے فرمایا وہ ایماندار افضل ہے جو پہاڑی گھاٹیوں میں سے کسی گھاٹی کے اندر الگ تھلک رہتا ہو جو اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور لوگوں کو ان کے شرکی دجہ سے چھوڑ دے۔

ای الناس افضل لقال رسول الله ﷺ مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله قالوا ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب يتقى الله ويعد الناس من شره.....

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا فرماتے تھے مجاہد فی سبیل اللہ کی مثال۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے کہ کون اس کی راہ میں جہاد کر رہا ہے۔ مانند اس شخص کے ہے جو ہمیشہ روزہ رکھنے والا اور رات کو نوافل میں قیام کرنے والا ہو۔ اور اللہ تعالیٰ مجاہد فی سبیل اللہ کے لئے اس بات کا ضامن ہو جاتا ہے کہ اسے وفات دیتے ہی جنت میں داخل کرے یا اس کو صحیح و سالم ثواب اور غنیمت کے ساتھ واپس کرے۔

حدیث (۲۵۸۹) حدثنا ابو الیمان العان ابا ہریرہ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم بمن يجاهد في سبيله كمثل الصائم القائم وتوكل الله المجاهد في سبيله بان يتوفاه ان يدخله الجنة او يرجعه سالما مع اجر وغنيمه.....

تشریح از شیخ گنگوہی - بان يتوفاه ان يدخله الجنة یہاں کلمہ علی محذوف ہے۔ تقدیر عبارت یوں ہے يتوفاه علی ان يدخله الجنة اور بہاوقات ان کلمہ سے پہلے حرف جر کا محذوف ہوتا ہے۔ اور يرجعه کا عطف يتوفاه پر ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ شیخ کو اس ترکیب کے بیان کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ توکل کا استعمال ہمیشہ حرف جر سے ہوتا ہے۔ حضرت محمدؐ فرماتے ہیں۔ کل باللہ وتوکل علیہ۔ حافظؒ نے ان يدخله الجنة کی تاویل یہ کی ہے۔ ان يدخله الجنة بغير حساب مراد یہ ہے کہ یہ اس کی موت کے وقت ہی اسے جنت میں داخل کیا جائے گا۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ہے ان ارواح الشهداء سرح فی الجنة۔ ترجمہ۔ کہ شہداء کی روہیں آزادی کے ساتھ جنت میں چرتی پھرتی رہیں گی۔ تو اس سے دخول خاص مراد ہوا۔ اب شہید اور نمازی کا درجہ برابر نہ رہا۔ نیز! ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جسے غنیمت کا مال مل گیا اسے اجر نہیں ملے گا جواب یہ ہے کہ مراد غنیمت مع الاجر ہے۔ علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ مجاہد یا تو شہید ہو گیا نہیں۔ دوسری صورت میں اجر اور غنیمت سے محروم نہیں ہوگا۔ گویا مانعہ الخلو ہے۔ مانعہ الجمع نہیں ہے۔ اس لئے شیخ گنگوہیؒ نے کوکب درری میں فرمایا ہے کلمہ او محض تقسیم کے لئے نہیں ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جو معظم انعامات ہیں ان کا ذکر کیا گیا ہے۔

تشریح از قاسمی - شعب من الشعاب اس حدیث سے اشارہ ہے کہ ایک زمانہ میں خلوة اور انقطاع عن الناس افضل ہوگا۔ یا افضل بعض الناس کے معنی میں ہے۔ ورنہ علماء اور صدیقوں یقیناً افضل ہیں۔ واللہ اعلم بمن یجاہد الخ اس سے تصیح نیت کی طرف اشارہ ہے۔

باب الدعاء بالجهاد للرجال

والنساء - وقال عمرٌ أرزقنی

شهادة فی بلد رسولک -

حدیث (۲۵۹۰) حدثنا عبد الله الخ عن انس بن

مالك سمعه يقول كان رسول الله ﷺ يدخل على

ام حرام بنت ملحان فطعمته وكانت ام حرام تحت

عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله ﷺ فاطعمته

وجعلت تفلئ راسه فنام رسول الله ﷺ ثم استيقظ

وهو يضحك قالت قلت وما يضحكك يا رسول الله قال

ناس من امتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون

بشج هذا البحر ملوكا على الاسرة او مثل الملوك

على الاسرة شك اسحق قالت فقلت يا رسول الله

ادع الله ان يجعلني منهم فدعا لهما رسول الله ﷺ ثم

وضع راسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلتم ما يضحكك

يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا على غزاة في

سبيل الله كما قال في الاول قالت فقلت يا رسول الله

ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين فركبت

البحر في زمان معاوية ابن ابي سفيان فصرعت عن

دابتها حين خرجت من البحر فهلكت

ترجمہ۔ مردوں اور عورتوں کیلئے جہاد اور شہادت کی دعا کرنا

جائز ہے۔ حضرت عمرؓ نے دعا مانگی اے اللہ! مجھے اپنے رسول

کے شہر میں شہادت نصیب فرما۔ چنانچہ ان کی دعا قبول ہوئی۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب

رسول اللہ ﷺ حضرت ام حرام بنت ملحان کے پاس تشریف

لایا کرتے تھے۔ وہ آپ کو کھلایا پلایا کرتی تھی۔ اور وہ حضرت عباده

بنت صامت کے نکاح میں تھیں۔ ایک مرتبہ جناب رسول اللہ

ﷺ اس کے پاس تشریف لائے پس اس نے کھلایا پلایا۔ وہ آپ

کے سر مبارک سے جو تئیں نکالنے لگیں تو آپ رسول اللہ ﷺ کو

نیند آگئی پھر ہنستے ہوئے بیدار ہوئے۔ میں نے پوچھا یا رسول اللہ!

آپ کو کس چیز نے ہنسایا۔ فرمایا میری امت کے کچھ لوگ خواب

میں میرے سامنے لائے گئے جو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے

غازی تھے۔ اور سمندر کے وسط میں سوار یوں پر سوار تھے۔ جیسے

بادشاہ لوگ اپنے تختوں پر ہوتے ہیں۔ یا بادشاہوں کی طرح

تختوں پر اجاں ہیں۔ اسحاق نے شک کیا کہ کون سے الفاظ تھے

ام حرام فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میرے لئے

دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان میں سے کر دے تو آپ نے

ان کیلئے دعا کر دی۔ پھر آپ نے نیند کیلئے اپنا سر مبارک رکھ دیا

پھر بھی وہ ہنستے ہوئے بیدار ہوئے پھر میں نے پوچھا یا رسول اللہ!

آپ کس وجہ سے ہنس دیئے فرمایا کہ میری امت کے کچھ لوگ

میرے سامنے لائے گئے جو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے ہیں۔ جیسا کہ پہلی مرتبہ فرمایا تھا۔ وہ کہتی ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ امیرے لئے دعا فرمائیں کہ اللہ مجھے ان میں سے بنادے آپ نے ارشاد فرمایا تو پہلے لوگوں میں سے ہو چکی ہے چنانچہ انہوں نے حضرت امیر معاویہؓ نا اہلی سفیان کے زمانہ میں بحری سفر اختیار فرمایا جب وہ سمندر سے باہر نکلیں تو اپنے جانور سے گر کر ہلاک ہو گئیں۔

تشریح از شیخ لنگویہؒ۔ قال عمر الخ چونکہ مدینہ منورہ کئی خصوصیات اور کرامتوں کا حامل ہے اس لئے اس میں شہادت

دعا کی۔ میدان کارزار میں نہیں مانگی۔ تاکہ مدینہ سے باہر دفن نہ ہوں۔ اور نہ ہی اس سے باہر موت آئے۔ اگرچہ شہادت کی موت بھی ہوں نہ ہو۔

تشریح از شیخ زکریاؒ۔ حضرت عمرؓ نے شہادت کی دعا اس لئے مانگی کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے مختلف مواقع پر

شہادت کے الفاظ سنے تھے۔ اثبت احد فانما عليك نبی وصدیق وشہید ان یعنی اے احد پہاڑ ٹھہر جا۔ میرے اوپر نبی۔ صدیق اور وشہید ہیں۔ اسی طرح شہیر پہاڑ پر بھی یہی الفاظ فرمائے۔ لوگ اس شہادت پر تعجب کرتے تھے۔ وہ نہیں جانتے تھے کہ وقوع شہادت کیسے ہوگا۔ یہاں تک ابو لؤلؤ جو سی فلام نے آپ کو نیزہ مار کر شہید کر دیا۔ یہ عالم اور کافر کے مسلط کرنے کی دعائیں۔ بلکہ مرتبہ شہادت حاصل کرنے کی تمنا تھی۔

تشریح از قاسمیؒ۔ ام حرام انصاریہ بخاریہ عورت تھی۔ جو آنحضرت ﷺ کے محارم میں سے تھی۔ بعض فرماتے ہیں کہ

ضامی خالہ تھی۔ بعض کہتے ہیں کہ باپ اور دادا کی طرف سے خالہ لگتی تھی۔ کیونکہ حضرت عبدالمطلب کی والدہ قبیلہ بنو نجار میں سے تھی۔ ام حرام کی وفات بخاری اور مسلم کے مطابق حضرت امیر معاویہؓ کے زمانہ میں ہوئی۔ لیکن قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اکثر اہل السیر فرماتے ہیں کہ خلافت عثمانؓ میں وفات ہوئی۔ تو چونکہ خلافت عثمانیہ میں حضرت امیر معاویہؓ کو سمندری جہاد کی اجازت ملی تھی وہ پہلے امیر البحر ہیں اس اعتبار سے زمانہ معاویہ کتنا صحیح ہوگا۔ کیونکہ اس غزوہ البحر کی سربراہی خود حضرت امیر معاویہؓ نے فرمائی تھی۔

ملو کا علی الاسترة کا مطلب یہ کہ فراخی شان و شوکت اور کثرت تعداد میں بادشاہوں کی طرح تھے بہر حال یہ آنحضرت

ﷺ کی پیٹھ کوئی صحیح ثابت ہوئی۔ اور یہ بحری سفر فریقہ کا سبب بنا۔

ترجمہ۔ مجاہدین فی سبیل اللہ کے درجات کے بیان میں

سبیل مذکور اور مؤنث دونوں طرح سے استعمال ہوتا ہے۔

ہذہ سبیلی و ہذا سبیلی۔ غزاة غازی کی جمع ہے۔ یہ نام

بخاری کی تفسیر ہے ہم درجات۔ ہم درجات کے معنی میں ہے۔

اب درجات المجاہدین فی سبیل اللہ

نال ہذہ سبیلی و ہذا سبیلی قال ابو عبد اللہ

زی واجدھا غاز ہم درجات ہم درجات۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسول پر ایمان لے آیا اور نماز کو پابندی سے پڑھا اور رمضان شریف کے روزے رکھے۔ تو اللہ تعالیٰ پر یہ فضلی ذمہ داری ہے کہ اس کو جنت میں داخل کرے۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرے یا اس سر زمین پر بیٹھا رہے جس میں وہ پیدا ہوا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم لوگوں کو اس کی خوشخبری نہ سنائیں تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ مجاہدین فی سبیل اللہ کے لئے تو جنت میں سو سو امرتے ہیں۔ ہر دو مرتبوں کے درمیان اس قدر فاصلہ ہے جس قدر آسمان اور زمین کے درمیان ہے۔ جب اللہ تعالیٰ سے سوال کروں جنت الفردوس کا سوال کروں۔ کیونکہ وہ جنت کا درمیان یا اعلیٰ مقام ہے۔ میرا خیال ہے آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اس کے اوپر رحمان عرش ہے۔ جس سے جنت کی نہریں پھوٹتی ہیں۔ اور محمد بن

اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں جس میں کوئی اشعباہ نہیں کہ فوقہ عرش الرحمن۔

ترجمہ۔ حضرت سمرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے آج رات دو آدمیوں کو دیکھا جو مجھے ایک درخت پر چڑھا کر لے گئے۔ اور مجھے ایسے مکان میں داخل کیا کہ اس سے خوب صورت اور عمدہ میں نے آج تک نہیں دیکھا۔ وہ کہنے لگے یہ شہیدوں کا مکان ہے۔

حدیث (۲۵۹۱) حدثنا يحيى بن صالح الخ عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من امن بالله وبرسوله واقام الصلوة وصام رمضان كان حقا على الله ان يدخله الجنة جاها في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيه فقال رسول الله ﷺ ان فلان يبشر الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدناها لله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا سألتم الله فاستلوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة اراه فوقه عرش الرحمن ومنه تفجر انهار الجنة قال محمد بن فليح عن ابيه وفوقه عرش الرحمن ..

حدیث (۲۵۹۲) حدثنا موسى بن الخ عن سمره قال قال النبي ﷺ رايت اللية جلين اتينى فصعداى الشجرة فاذا خلانى دارا هى احسن وافضل لم ارقط احسن منها قالا اما هذه الدار فدار الشهداء

تشریح از قاسمی۔ اوسط جنت سے مراد افضل البیت ہے۔ منہ لفجراى من الفردوس اور عرش کی طرف خمیرا نہیں کیونکہ احادیث پر من الفردوس تفجیرانہا را الجنة واقع ہے۔ اگر اشکل ہو دخول جنت کیلئے جہاں ایمان باللہ وبالرسم ضروری ہے وہاں ارکان اسلام اور بھی ضروری ہیں۔ ان میں سے صرف صلوٰۃ اور صوم کا ذکر ہوا۔ زکوٰۃ اور حج کا نہیں ہوا۔ جواب یہ ہے یا تو ابھی تک ان کی فرضیت نہیں ہوئی تھی یا یہ کہ زکوٰۃ اور حج اہل ثروت پر واجب ہوتے ہیں۔ ہر ایک پر واجب نہیں ہوتے۔

ترجمہ۔ صبح اور شام کو جہاد فی سبیل اللہ کے نکلنے کی فضیلت اور جنت میں سے تم میں سے کسی ایک کی مکان کی مقدار کی فضیلت کے بارے میں۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کی راہ میں صبح کے وقت یا شام کے وقت نکلنا دنیا اور اس کے اندر جس قدر ہے ان سب سے بہتر ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ جنت میں مکان کی زرہ اور اس کے پکڑنے کی جگہ کے درمیان کی مقدار ان تمام چیزوں سے بہتر ہے جن پر سورج طلوع یا غروب ہوتا ہے۔ اور اس طرح صبح کو یا شام کے وقت اللہ کی راہ میں نکلنا ان تمام چیزوں سے بہتر ہے جن پر سورج طلوع اور غروب ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت سہل بن سعدؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کی راہ میں صبح کو یا شام کے وقت چلنا دنیا اور اس کے اندر کی تمام چیزوں سے بہتر ہے۔

باب الغدوة والروحة فی سبیل اللہ
وقاب قوس احدکم من الجنة۔

حدیث (۲۴۹۳) حدثنا علی بن اسد الخ عن انس بن مالک عن النبی ﷺ قال لغدوة فی سبیل اللہ اوروحة غیر من الدنیا وما فیہا.....

حدیث (۲۵۹۴) حدثنا ابراہیم بن المنذر الخ عن ابی ہریرة عن النبی ﷺ قال لقاب قوس فی الجنة خیر مما تطلع علیہ الشمس وتغرب وقال لغدوة اوروحة فی سبیل اللہ خیر مما تطلع علیہ الشمس وتغرب.....

حدیث (۲۴۹۵) حدثنا قیسمة الخ عن سہل بن سعد عن النبی ﷺ قال الروحة فی سبیل اللہ الفضل من الدنیا وما فیہا.....

تشریح از قاسمی۔ خیر من الدنیا وما فیہا بات یہ ہے کہ اگر انسان دنیا اور دنیا کے اندر کی سب چیزوں کا مالک ہو جائے تو وہ زائل اور فانی ہونے والی ہیں۔ اور آخرت کی نعمتیں باقی اور لازوال ہیں اس لئے وہ بہتر اور افضل ہوں گی۔

ترجمہ۔ حوریں جو موٹی موٹی آنکھوں والی ہوں گی۔ اور ان کی صفات کا بیان جن کو دیکھ کر آنکھ حیرت زدہ رہ جائے گی۔ ان کی آنکھ کا سیاہ حصہ سخت سیاہ ہوگا اور سفید حصہ سخت سفید ہوگا۔
زوجناہم یعنی ہم ان کا منوں سے نکاح کرویں گے۔

باب الحور العین وصفتهن یحار فیہا العرف
شدیدة سواد العین شدیدة بیاض العین
وزوجناہم انکحناہم۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ جناب نبی اکرم ﷺ

سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ کوئی بندہ جو مر جائے اور اس کی نیکی اللہ تعالیٰ کے یہاں جمع ہو اس کو یہ بات خوش نہیں لگے گی کہ وہ دنیا کی طرف واپس جائے اور یہ کہ اس کی تمام دنیا اور دنیا کے اندر کی تمام چیزیں اس کے ملک ہوں۔ مگر شہید خواہش کرے گا کیونکہ وہ شہادت کی فضیلت کو دیکھ کر خواہش کرے گا کہ وہ دنیا کی طرف واپس لوٹے اور دوسری مرتبہ قتل کر دیا جائے۔ اور میں نے حضرت انس بن مالکؓ سے یہ بھی سنا کہ وہ نبی اکرم ﷺ سے یہ روایت کرتے تھے کہ شام کے وقت اللہ کی راہ میں لکھنیا صبح کے وقت لکھنا وہ دنیا اور مافیہا سے بھڑھے اور جنت میں سے تمہارے ایک کے کمان کی مقدار یا اس کی چابک کی جگہ دنیا اور مافیہا سے بھڑھے گی۔ اور اگر جنت والوں کی ایک عورت زمین والوں کی طرف جھانک کر دیکھ لے تو جنت اور زمین کے درمیان سب کو جگ مگ کر دے۔ اور اسے اپنی

غوشبوسے بھر دے۔ اور اس کے سر کا دوپٹہ دنیا اور اس کے اندر کی سب چیزوں سے بھڑھے۔

ترجمہ۔ شہادت کی آرزو کرنا

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے سنا فرماتے ہیں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اگر مجھے اس کا اندیشہ نہ ہوتا کہ مؤمن لوگوں کو یہ بات اچھی نہیں لگے گی کہ وہ میرے سے پیچھے رہ جائیں اور میں وہ سواری میانہ کر پاؤں جن پر میں ان کو سوار کروں تو میں کسی ایسے لشکر سے پیچھے نہ رہ جاؤں جو اللہ کی راہ میں لڑائی کرنے کے لئے لکھتا ہے۔ اور قسم ہے اس ذات کی

حدیث (۲۵۹۶) حدثنا عبد اللہ بن محمد النخ

سمعت انس بن مالک عن النبی ﷺ قال قال ما من عبد يموت له عند الله خير يسره ان يرجع الى الدنيا وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فانه يسره ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى . وسمعت انس بن مالک عن النبی ﷺ لروحة في سبيل الله او غدوة خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس احدكم من الجنة او موضع قيد يعني سوطه خير من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من اهل الجنة اطلعت الى اهل الارض لاضاءت مابينهما ولملائه ريحا ولنصيفها على راسها خير من الدنيا وما فيها

باب اذا تمنى الشهادة

حدیث (۲۵۹۷) حدثنا ابو الیمان النخ عن

ابا هريرة قال سمعت النبی ﷺ يقول والذي نفسي بيده لو ان رجلا من المؤمنين لاطيب الفسهم ان يتخلفوا عنى ولا اجدا ما حملهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزوا في سبيل الله والذي نفسي بيده لو ددت اني اقتل في سبيل الله ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل

جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ لیکن دلی طور پر چاہتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کر دیا جاؤں۔ پھر مجھے زندہ کیا جائے پھر میں قتل کر دیا جاؤں۔ پھر مجھے زندہ کیا جائے پھر میں قتل کر دیا جاؤں۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے خطبہ دیا تو فرمایا کہ غزوہ موتہ میں جھنڈے کو حضرت زید بن حارثہؓ نے پکڑا تو وہ شہید ہو گئے۔ پھر حضرت جعفرؓ نے اسے پکڑا وہ بھی شہید ہو گئے پھر اسے حضرت عبداللہ بن رواحہؓ نے پکڑا تو وہ بھی شہید ہو گئے۔ پھر بغیر امیر بنائے اسے حضرت خالد بن ولیدؓ نے پکڑا تو ان کے ہاتھ پر فتح ہوئی۔ فرمایا ہمیں یہ بات اچھی نہیں لگتی کہ وہ لوگ ہمارے پاس ہوتے اور ایوب فرماتے ہیں۔ یا آپؐ نے فرمایا ان شہداء کرام کو ہمارے پاس رہنا پسند نہیں تھا۔ اور آپؐ کی دونوں آنکھیں بہہ رہی تھیں

حدیث (۲۵۹۸) حدثنا یوسف بن یعقوب النعنع عن انس بن مالک قال خطب النبی ﷺ فقال اخذ الراية زید فاصیب ثم اخذها جعفر فاصیب ثم اخذها عبد اللہ بن رواحہ فاصیب ثم اخذها خالد بن الولید عن غیر امرأة لفتح له وقال مایسرونا انهم عندنا قال ایوب او قال مایسروهم انهم عندنا وعیناه تذرفان

تشریح از شیخ گنگوہی۔ چونکہ موت کی تمنی کرنا ممنوع تھا۔ اس وہم کو دفع کر دیا کہ شہادۃ کی آرزو کرنا جائز ہے۔

ما تخللت عن سریة یہ علم مانعہ عن الخروج کیلئے حصر نہیں۔ بلکہ تنبیہ کرنا ہے کہ عدم خروج کسی عذر کی وجہ سے تھا اور تمنی شہادت بھی خروج الی الجہاد ہے۔ اگر باوجود سواری اور تیاری کے کسی اور عذر کی وجہ سے رہ جائے تو یہ حدیث اس کے منافی نہیں ہے۔

ایسرونا انہم عندنا یہ موضع ترجمہ ہے۔ کیونکہ ایک تو آپؐ کے خطبہ کا سنبلاٹ تمنی شہادت ہے۔ اسی طرح یہ جملہ مایسروہم النعنع بھی شہادت کی تمنی کے لئے باعث ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ دفع بذالك سے قطب گنگوہی نے جو ترجمہ کی غرض بتلائی ہے وہ ایسی بہتر ہے کہ جس سے تکرار ترجمہ کا اشکال رفع ہو جاتا ہے اور اس غرض ترجمہ کی طرف شرح میں سے کسی نے تعرض نہیں کیا۔ تو پہلے ترجمہ کی غرض جہاد اور شہادت کی دعا کرنا ہے۔ اور اس ترجمہ سے مقصد شہادت کی تمنا کرنا ہے۔ جو تمنی موت کی ممانعت سے مشتق ہے اور شہادت پر درجہ عظمیٰ کا حاصل کرنا ہے۔ کافر اور ظالم کو مسلط کرنے کی تمنی نہیں ہے۔

مایسروہم انہم عندنا یعنی جب انہوں نے شہادت کی کرامت کو دیکھا تو پھر دنیا کی طرف عود کرنا ان کو پسند نہ آیا۔ جیسا کہ دوسری مرتبہ شہادت کا سوال کر رہے تھے۔

باب فضل من یصرع فی سبیل اللہ فمات فہو منہم

ترجمہ۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں گرا دیا جائے اس کی فضیلت اس صورت میں وہ مر جائے۔ تو وہ ان شہداء میں شمار ہو گا۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جو شخص اپنے گھر سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کی نیت سے نکلا پھر اسکو موت نے آیا تو اس کا ثواب اللہ تعالیٰ کے ذمہ واجب ہو گیا وقع بمعنی وجب۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ اپنی خالہ ام حرام بنت ملحان سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جناب نبی اکرم ﷺ ایک دن میرے قریب آکر سوئے۔ پھر مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے تو میں نے پوچھا آپ کو کس چیز نے ہنسلیا۔ آپ نے فرمایا کہ میری امت کے کچھ لوگ میرے سامنے لائے گئے جو اس سمندر پر سوار ہیں جیسے بادشاہ اپنے تخت پر فراخی اور وسعت کے ساتھ ہوتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ میں نے کہا کہ آپ میرے لئے دعا فرمائیں اللہ تعالیٰ مجھے ان میں سے بنا دے۔ چنانچہ آپ نے ان کے لئے دعا کر دی پھر دوسری مرتبہ سوئے تو پہلی مرتبہ کی طرح پوچھا۔ جس کا جواب آپ نے پہلی مرتبہ کی طرح دیا۔ تو حضرت ام حرامؓ نے فرمایا کہ آپ میرے لئے دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے ان میں سے بنا دیں۔ آپ نے فرمایا تو تو پہلوں میں سے ہو چکی ہے۔ پس وہ اپنے خاندان حضرت عبادہ بن صامتؓ کے

وقول اللہ تعالیٰ ومن ینخرج من بیتہ مهاجرا الی اللہ ورسولہ ثم یدرکہ الموت فقد وقع اجرہ علی اللہ وقع وجب.....

حدیث (۲۵۹۹) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخدیث عن انس بن مالک عن خالته ام حرام بنت ملحان قالت قام النبی ﷺ یوماً قریباً منی ثم استیقظت بسم فقلت ما اضحکک قال اناس من امتی عرضوا علی یرکبون مثل هذا البحر الاخضر کالملوک علی الاسرة قالت فادع اللہ ان یجعلنی منہم فدعا لہم نام الثانية ففعل مثلها فقالت مثل قولہا فاجابہا مثلہا فقالت ادع اللہ ان یجعلنی منہم فقال انت من الاولین فنخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت غازیاً اول مارکب المسلمون مع معاویة فلما انصرفوا من غزوہم قافلین فنزلوا الشام فقربت الیہا دابة لترکبہا فصرعتہا فلما تت.

ہمراہ جہاد کے لئے نکلیں۔ یہ پہلا بحری غزوہ تھا جس کے لئے مسلمان حضرت امیر معاویہؓ کے ہمراہ سمندر پر سوار ہوئے۔ جب یہ لوگ اپنے غزوہ سے واپس لوٹے تو شام میں پڑاؤ کیا تو حضرت ام حرامؓ کے لئے سواری کا جانور پیش کیا گیا تاکہ وہ اس پر سوار ہوں۔ لیکن اس جانور نے آپ کو گرا دیا جس سے آپ کی موت واقع ہو گئی۔

تشریح از قاسمی - معلوم ہوا کہ غزوہ میں جو شخص گر کر مر جائے وہ بھی شہید میں شمار ہو گا جیسے حضرت ام حرامؓ نے

شہادت کا درجہ پایا۔

ترجمہ۔ چو شخص اللہ کی راہ میں زخمی ہو جائے
یا اسے نیزہ مارا جائے اس کی فضیلت کیا ہے۔

باب من ینکب فی سبیل اللہ

ترجمہ۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے بنو سلیم کے کچھ لوگوں کو بنو عامر کی طرف ستر ۷۰ قراء کی جماعت میں بھیجا۔ پس جب یہ لوگ ان کے پاس آئے تو میرے ماموں حلال بن ملحان نے ان سے کہا کہ میں تم سے آگے ان کے پاس جاتا ہوں۔ اگر انہوں نے مجھے امن دے دیا یہاں تک کہ میں ان تک جناب رسول اللہ ﷺ کا پیغام پہنچا سکوں تو نہما ورنہ تم لوگ میرے قریب رہنا۔ چنانچہ وہ مقدمۃ الجیش کے طور پر آگے گئے۔ ان لوگوں نے انہیں امن دے دیا۔ پس دریں اثنا کہ وہ ان لوگوں کو جناب نبی اکرم ﷺ کی طرف سے باتیں کہہ رہے تھے۔ کہ اچانک انہوں نے اپنے آپ میں سے ایک آدمی کو اشارہ کیا۔ جس نے ان کے ایسا نیزہ مارا جو ان کے آ رہا ہو گیا۔ تو انہوں نے اللہ اکبر کہتے ہوئے فرمایا رب کعبہ کی قسم میں تو کامیاب ہو گیا۔ پھر انہوں نے ان کے بقیہ ساتھوں پر بل بول دیا اور ان سب کو قتل کر دیا مگر ایک لنگڑا آدمی بچ گیا جو پہاڑ پر چڑھ گیا تھا۔ حمام راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ ان کے ساتھ ایک دوسرا آدمی بھی تھا۔ تو جبرائیل علیہ السلام نے جناب نبی اکرم ﷺ کو اطلاع دی کہ وہ لوگ تو اپنے رب سے

حدیث (۲۶۰۰) حدثنا حفص بن عمر النع عن انس قال بعث النبی ﷺ اقواما من بنی سلیم الی بنی عامر فی سبعین فلما قدموا قال لہم خالی اتقدمکم فان امنونی حتی ابلغہم عن رسول اللہ ﷺ والا کنتم منی قریبا فتقدم فامنوہ فیینما یحدثہم عن النبی ﷺ اذا او ماوا الی رجل منہم فطعنہ فانفذہ فقال اللہ اکبر فذت ورب الکعبۃ ثم مالوا علی بقیۃ اصحابہ فقتلوہم الا رجل اعرج صعدا الجبل قال ہمام فاراہ اخر معہ فاخبر جبرئیل علیہ السلام النبی ﷺ انہم قد لفقوا ربہم فرضی عنہم وارضاہم فکنا نقرأ ان بلغوا قومنا ان قد لقینا ربنا فرضی عنا وارضانا ثم نسخ بعد فدعا علیہم اربعین صباحا علی رعل وذکوان وبنی لحيان وبنی عصبۃ الذین عصوا اللہ ورسولہ ﷺ.....

جاٹے۔ پس اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو گیا اور ان کو راضی کر دیا۔ پس ہم لوگ یہ آیت قرآن مجید میں پڑھا کرتے تھے۔ ترجمہ کہ ہماری قوم کو یہ خبر پہنچاؤ کہ ہم اپنے رب سے مل چکے پس وہ ہم سے راضی ہو گیا اور ہمیں راضی کر دیا بعد میں یہ آیت منسوخ ہو گئی تو جناب نبی اکرم ﷺ

چالیس دن صبح کے وقت رعل، ذکوان، بنولحیان اور بنو عصبیہ پر قنوت نازلہ میں بد دعا کرتے رہے ان لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

ترجمہ - حضرت جنذب بن سفیان سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ بعض مغازی میں آپ کی انگلی مبارک خون آلود ہو گئی۔ تو آپ نے یہ شعر پڑھا تو محض ایک انگلی ہے جو خون آلود ہو گئی جو کچھ تجھے پیش آیا وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں پیش آیا ہے۔

حدیث (۲۶۰۱) حدثنا موسى بن اسمعيل الخ عن جنذب بن سفیان ان رسول الله ﷺ كان في بعض المشاهد وقد دميت اصبعه فقال هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله مالقيت

تشریح از شیخ گنگوہی - اقوام بنی سلیم اس میں تقدیم و تاخیر کہ کچھ آگے پیچھے ہو گیا۔ اصل عبارت یوں تھی

اقوام الی بنی عامر من بنی سلیم کیونکہ بنو عامر بنو سلیم کا ایک قبیلہ ہے۔ یا تو اسے غلطی پر محمول کیا جائے۔ یا تکلف کرتے ہوئے یوں کہا جائے کہ مفعول القراء محذوف ہے۔ اور فعل موصول ہے۔ جس کا صلہ محذوف ہے۔ تو اب عبارت یوں ہو گی بعث القراء الی اقوام من بنی سلیم پھر اس کا بدل بنو عامر لایا گیا۔ اور سبعین رجلا قراء سے حال واقع ہو گا۔ عبارت ہو گی کاشنین فی سبعین رجل اور فی ظرفیہ لانے کی وجہ یہ ہو گی کہ قراء ان میں سے بعض تھے۔ سب کے سب قراء نہیں تھے۔ تو قراء کا ان میں شامل ہونا ایسے ہو گا جیسے کل بعض کو شامل ہوتا ہے۔ اور دوسری توجیہ یہ ہے کہ بنو سلیم کے جو لوگ آئے انہوں نے قراء سمجھنے کا مطالبہ کیا اور وہ بنو سلیم مسلمان تھے جن کو اصل قرار دیا گیا اور مدینہ منورہ سے جو قراء ان کے ہمراہ گئے وہ ان کے تابع تھے تو اس معنی کی بنا پر قولہ اقواما رجلا کے معنی میں ہو گا۔ تو اب حاصل معنی یہ ہوا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بنو سلیم کے کچھ آدمیوں کو ان کے قبائل کی طرف بھیجا اور ان کے ہمراہ مدینہ والوں میں سے ستر ۷۰ آدمی بھی بھیجے جن کو قراء کہا جاتا تھا۔ تو ظاہر یہ ہے کہ ان قبائل میں سے آنے والے مسلمان ان ستر ۷۰ قراء میں ایسے تھے جیسے قلیل کثیر میں ہوتا ہے۔ تو اب ظرفیہ بھی صحیح ہو گئی۔ یا یوں کہا جائے کہ یہ لوگ ان ستر ۷۰ میں درج ہونے والے اور جمع ہونے والے تھے۔

تشریح از شیخ زکریا - حافظ فرماتے ہیں کہ تحقیق یہ ہے کہ مبعوث الیہم بنو عامر ہیں۔ اور مبعوث قراء ہیں۔ جو انصار

میں سے تھے۔ اور ان کے ساتھ بنو سلیم نے غدر کر کے انہیں قتل کر دیا۔ اس سریت کو سریت المنذر اور سریت القراء بھی کہتے ہیں۔ اس قبیلہ کے لوگ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے کہ ہم مسلمان ہیں ہماری قراء سے امداد فرمائیں۔ آپ نے انصار کے ستر ۷۰ قراء ان کے ہمراہ کر دیئے۔ جب وہ لوگ بڑے معونہ تک پہنچے تو انہوں نے ان قراء حضرات سے غدر کیا۔ اور چیخ اور چلا کر ذکوان اور عصبیہ قبائل کو اپنی امداد کے لئے بلایا۔ یہ بنو سلیم کی شاخ ہے جنہوں نے سب قراء کو قتل کر دیا۔ تو آنجناب ﷺ مدینہ بھر ان پر قنوت نازل

پڑھتے رہے۔ یہ پہلی قنوت نازلہ ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ چار گروہ بنو عامر۔ رعل۔ ذکوان اور حصیہ یہ سب بنو سلیم کی شاخیں ہیں۔ بعض ان میں سے مسلمان تھے بعض کا آنحضرت ﷺ کے ساتھ عہد تھا۔ اور بعض مسلمان نہیں تھے۔ لیکن انہوں نے آپ سے صلح کر لی تھی۔ بائیں ہمہ انہوں نے عذر کیا اور قراء کی جماعت کو جسے مدد کے لئے لائے تھے قتل کر دیا۔ تو آپ نے ان پر بددعا کی۔ مسلمان مستثنیٰ رہے۔

تشریح از قاسمی - دمیت یہ واقعہ غزوہ احد میں پیش آیا۔

ترجمہ۔ جو شخص اللہ کی راہ میں زخمی ہو جائے اس کی فضیلت

باب من یجرح فی سبیل اللہ

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ کوئی شخص اللہ کی راہ میں زخمی نہیں ہوتا۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ کون اس کی راہ میں زخمی ہوا۔ مگر وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کا رنگ خون کارنگ ہوگا۔ اور خوشبو کستوری کی ہوگی۔

حدیث (۲۶۰۲) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ
عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال والذی
نفسی بیدہ لایکلم احد فی سبیل اللہ واللہ اعلم
بمن یکلم فی سبیلہ الاجاء یوم القیامۃ واللون
لون الدم والریح ریح المسک.....

ترجمہ۔ اللہ بلند و مرتب کے اس قول کی تشریح! آپ اعلان فرمادیں کہ تم لوگ ہمارے ساتھ دو نیکیوں میں سے ایک کا انتظار کرتے ہو۔ اور لڑائی تو ڈول کی طرح ہے۔

**باب قول اللہ تعالیٰ هل تربصون بنا
الا احدی الحسنین والحرب سجال**

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ خبر دیتے ہیں کہ ابوسفیان بن حربؓ نے ان کو خبر دی کہ ہر قتل بادشاہ روم نے ان سے کہا کہ میں نے تیرے سے سوال کیا تھا کہ تمہاری لڑائی انکے ساتھ کیسے رہتی ہے۔ تو تو نے کہا کہ لڑائی ڈول کی طرح ہے۔ گھومتی پھرتی رہتی ہے۔ اور انبیاء و رسول بھی اسی طرح ان کی آزمائش کی جاتی ہے۔ پھر انجام کار ان کے لئے ہوتا ہے۔

حدیث (۲۶۰۳) حدثنا یحییٰ بن بکیر الخ
ان عبد اللہ بن عباسؓ اخبرہ ان اباسفیان اخبرہ
ان هرقل قال له سالتك كيف كان قتالكم اياه
فرزعت ان الحرب سجال ودول فکذلك
الرسل تبطلی ثم تكون لهم العاقبة.....

تشریح از قاسمی - الحرب سجال کا مطلب یہ ہے کہ کبھی تو مسلمانوں کو غلبہ ہو کر انہیں فتح نصیب ہوتی ہے اور

مشرکین کو غلبہ ہوتا ہے تو مسلمانوں کو شہادت نصیب ہوتی ہے۔ تو دونوں طرح مسلمانوں کو بھلائی نصیب ہوتی ہے۔

ترجمہ۔ آیت کریمہ کا یہ ہے کہ مؤمنین میں سے بعض وہ مرد ہیں جنہوں نے اس وعدے کو سچا کر دکھایا اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے اپنی نذر پوری کر لی۔ اور بعض ان میں سے وہ ہیں جو ابھی انتظار کر رہے ہیں۔ اور انہوں نے اپنے معاملات میں کوئی تبدیلی نہیں کی۔

باب قول الله تعالى عزوجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا

حدیث (۲۶۰۴) حدثنا محمد بن سعيد الخزازي الخ عن انس بن مالك قال غاب عمي انس بن النضر عن قتال بن ذريقال يارسول الله غبت عن اول قتال قاتلت المشركين ولئن الله اشهدني قتال المشركين ليرين الله ما صنع فلما كان يوم احد وانكشف المسلمون قال اللهم اني اعتر ب ما صنع هؤلاء يعني اصحابه وابراء اليك مما صنع هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال ياسعد ابن معاذ الجنة ورب النضر اني اجدر يحاهمن دون احد قال سعد فما استطعت يارسول الله ما صنع قال انس فوجدنا به بضعا وثمانين ضربة بالسيف او طعنة برمح اورمية بسهم فوجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون فما عرفه احد الا اخته بينانه قال انس كنانرى او نظن ان هذه الاية نزلت فيه وفي اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى اخر الاية وقال ان اخته وهى تسمى الربيع

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میرے چچا حضرت انس بن النضر بدر کی لڑائی سے غیر حاضر رہے تو جناب رسول اللہ ﷺ سے آکر کہا کہ یا رسول اللہ! کہ یہ یہ مشرکوں کے ساتھ پہلی لڑائی تھی جو آپ ان سے لڑے اور میں غائب رہا اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے مشرکین کی لڑائی میں کبھی شریک کر دیا تو اللہ تعالیٰ دیکھ لیں گے کہ میں کیا کرتا ہوں پس جب احد کی لڑائی ہوئی اور مسلمانوں کو شکست ہو گئی تو فرمانے لگے اے اللہ! جو کچھ ان میرے ساتھیوں نے کیا میں اس سے تیری دربار میں معذرت کرتا ہوں۔ اور جو کچھ مشرکوں نے کیا ان سے تیری طرف برأت ویزاری کا اظہار کرتا ہوں۔ پھر آگے بڑھے جنہیں پہلے پہل حضرت سعد بن معاذ مل گئے۔ ان سے کہنے لگے اے سعد بن معاذ! رب نضر کی قسم! یہ سامنے جنت ہے میں تو احد پہاڑ کے قریب سے اس کی خوشبو محسوس کر رہا ہوں۔ تو سعد نے فرمایا یا رسول اللہ! جو کچھ اس نے کیا میں اس کو بیان نہیں کر سکتا۔ حضرت انس فرماتے ہیں ہم نے ان کے بدن میں اسی ۸۰ سے زیادہ تلوار کے زخم یا نیزے کے زخم یا تیر کے زخم پائے۔ اور ان کو اس حال میں مقتول پایا کہ مشرکین نے ان کا مثلہ کر دیا تھا۔ یعنی ناک کان ہاتھ پاؤں کاٹ دئے تھے۔ جس کی وجہ سے سوائے ان کی ہمشیرہ کے انہیں کوئی نہ پہچان سکا۔

كسرت نثية امرأة فامر رسول الله ﷺ بالقصاص
فقال انس يا رسول الله والذى بعثك بالحق
لا تكسر نثيتها فوضوا بالارش وتركوا القصاص
فقال رسول الله ﷺ ان من عباد الله من لو
اقسم على الله لا يبره

اور اس نے بھی صرف ان کی انگلیوں کے پوروں سے بچانا۔
حضرت انسؓ فرماتے ہیں ہمارا یقین یا ہمارا گمان ہے یہ آیت کریمہ
ان کے یا ان جیسے لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ ترجمہ یہ ہے
کہ مؤمنوں میں سے بعض وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے
جو معاہدہ کیا تھا اس کو سچا کر کے دکھایا آخر آیت تک پڑھا۔ اور
حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ان کی ہمشیرہ جن کا نام ربیعہ تھا اس نے

ایک عورت کے اگلے دو دانت توڑ دیئے تھے جناب رسول اللہ ﷺ نے قصاص لینے کا حکم دیا تو حضرت انسؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! قسم ہے
اس ذات کی جس نے آپؐ کو حق کے ساتھ سمجھا ہے اس کے اگلے دو دانت نہیں توڑے جائیں گے۔ چنانچہ وہ لوگ تاوان لینے پر راضی
ہو گئے اور قصاص کو لینا چھوڑ دیا۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا بعض اللہ کے بندے ایسے ہیں اگر وہ کسی کام پر اللہ تعالیٰ کی قسم
اٹھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا کر دیتا ہے۔

ترجمہ۔ حضرت زید بن ثابتؓ کا تب وحی فرماتے ہیں
کہ میں قرآن مجید کو نسخوں میں لکھ رہا تھا کہ میں نے سورہ
احزاب کی آیت کو تم پایا جو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو
پڑھتے ہوئے سنا تھا۔ تو بسیار تلاش کے بعد وہ مجھے حضرت خزیمہ
انصاریؓ کے پاس سے مل گئی۔ جن کی گواہی کو جناب رسول اللہ
ﷺ نے دو آدمیوں کی گواہی کے برابر قرار دیا تھا۔ وہ اللہ تعالیٰ کا
یہ قول ہے۔ ترجمہ کہ مؤمنوں میں سے بعض لوگ ایسے ہیں
جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے کئے ہوئے عہد کو سچا کر دیا۔

حدیث (۲۶۰۵) حدثنا ابو الیمان ابن ابی زید
بن ثابت قال نسخت الصحف في المصاحف
ففقدت اية من سورة الاحزاب كنت اسمع
رسول الله ﷺ يقرأ بها فلم اجدها الا مع خزيمه
ابن ثابت الانصاري الذي جعل رسول الله ﷺ
شهادته شهادة رجلين وهو قوله من المؤمنين
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه

تشریح از قاسمی۔ لانتکسر نثیتها یہ حکم شرعی سے انکار نہیں تھا۔ بلکہ عدم وقوع کی خبر دینا تھا۔ چنانچہ ایسا ہوا۔ اس کی
تائید آپؐ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی قسم پوری کرتے ہیں۔ اگر اشکال ہو کہ ایک یا دو آدمیوں کی شہادت سے
آیت قرآنی کیسے ثابت ہو سکتی ہے کیونکہ قرآن تو متواتر ہے۔ علامہ کرمانیؒ نے جواب لکھا ہے کہ سماع آیت قرآنی تو متواتر تھا۔ لیکن اس کی
صحیح میں کلمت صرف حضرت خزیمہ انصاریؓ کے پاس تھی۔ نیز ایہ آیت حضرت ابی بن کعب۔ اور حلال بن امیہ وغیرہ ہم کے پاس سے
بھی مل گئی۔ تو اب جماعت صحابہؓ نقل کرنے والی ہو گئی۔ تو ترجمت ہو۔

باب عمل صالح قبل القتال

ترجمہ۔ لڑائی سے پہلے کوئی نیک کام کر لینا چاہئے

ترجمہ۔ حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ تم لوگ اپنے اعمال کے مطابق جہاد کرتے ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اے ایمان والو! وہ بات کیوں کہتے ہو جس کو کرتے نہیں ہو

اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک بہت بڑی ناراضگی کا باعث ہے۔ بنیان مرصوص تک پڑھا۔

وقال ابو الدرداء انما تقاتلون باعمالکم
وقوله یا ایہا الذین امنوا لم تقولون مالا تفعلون
کبر مقتا عند اللہ الی قوله بنیان مرصوص

ترجمہ۔ حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک ایسا آدمی حاضر ہوا جس نے لوہے سے اپنا سارا چہرہ چھپایا ہوا تھا کہنے لگا یا رسول اللہ! میں جہاد کروں یا اسلام لے آؤں آپ نے ارشاد فرمایا پہلے اسلام لے آؤ بعد ازاں جہاد کرو چنانچہ وہ پہلے مسلمان ہوا اور بعد ازاں جہاد کیا اور شہید ہو گیا جس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس نے عمل تو تھوڑا کیا لیکن اسے ثواب بہت دیا گیا۔

حدیث (۲۶۰۶) حدثنا محمد بن عبد الرحیم الخ
سمعت البراء یقول اتی النبی ﷺ رجل مقنع
بالحدید فقال یا رسول اللہ اقاتل او اسلم قال اسلم
ثم قاتل فاسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول اللہ ﷺ
عمل قلیلا واجر کثیرا

تشریح از شیخ گنگوہی۔ عمل صالح قبل القتال الخ امام بخاری کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ نیک محنت کو اپنے عمل

میں وہ ثواب ملتا ہے جو فاسق اور بد معاش کو نہیں ملتا۔ پس نیک عمل کو پہلے کر لینا واجب ہے۔ تاکہ صالحین کو جو ثواب ملتا ہے اس سے زیادہ ثواب مل سکے۔ اور اس مقصد پر روایت کی دلالت ظاہر ہے۔ کیونکہ اسلام لانا عمل صالح ہے جس کو پہلے کرنے کا حکم دیا گیا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ ابن اللیثؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ سے مناسبت تو ظاہر ہے۔ لیکن اس ترجمہ سے مناسبت میں

خفاء ہے۔ گویا کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر عتاب کیا ناراض ہوئے۔ جو لوگوں کو نیکی کے کام کرنے کو کہتا ہے لیکن خود اسے نہیں کرتا۔ اور جس نے وفا کی اور عند القتال ثابت قدم رہا اس کی مدح و ثنا فرمائی یا اس جنت سے مناسبت ہے کہ جس نے جہاد سے پہلے ناپسندیدہ بات کہی تو غیب نے اس کا معاملہ کھول دیا۔ کہ اس نے خلاف وعدہ کیا تو مفہوم یہ ہوا کہ وفا سے پہلے صدق اور عزم صحیح کا ہونا ضروری ہے۔ تو اب صلح الاعمال میں سے ہو جائے گا۔ لیکن علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ آیت سے مقصود ترجمہ کے اندر بنیان مرصوص ہے۔ گویا کہ جہاد سے پہلے سیسہ پلائی ہوئی دیوار کی طرح صف بندی کر لینا عمل صالح ہے اور بعض نے کہا ثابت قدمی میں دیوار کی طرح ہونا لازم ہے اور بعض نے کہا مفہوم یہ ہے کہ جنہوں نے کہا عزم کیا پھر جہاد کیا گویا کہ قول اور عزم قبل القتال تو دو عمل صالح ہیں۔ علامہ عینیؒ نے اسلم ثم قاتل سے ترجمہ ثابت کیا ہے۔

باب من اتاه سهم غرب فقتله

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جس کو ایسا تیر لگے جس کا

مارنے والا معلوم نہ ہو سکے جس نے اسے قتل کر دیا اس کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ حدیث بیان کرتے ہیں

کہ ام الربیع بنت البراء جو حارثہ بن سراقہ کی والدہ تھیں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگیں کہ اے اللہ کے نبی! کہ آپ مجھے حارثہ کے متعلق بیان نہیں فرماتے جو بدر کی لڑائی میں شہید ہو گئے جنہیں نامعلوم آدمی کا پھینکا ہوا تیر لگا۔ پس اگر وہ جنت میں ہے تو میں مبر کروں اگر کوئی اور معاملہ ہے تو پھر اس پر رونے میں پوری کوشش کروں۔ تو آپ نے فرمایا اے حارثہ کی والدہ! قصہ یہ ہے کہ جنت میں بہت سے باغات ہیں تیر اپنا تو فردوسِ اعلیٰ میں پانچا ہوا ہے۔

حدیث (۲۶۰۷) حدثنا محمد بن عبد اللہ الخ

حدثنا انس بن مالك ان ام الربيع بنت البراء وهي ام حارثة ابن سراقات النبي ﷺ فقالت يا نبي الله الا تحدثني عن حارثة وكان قتل يوم بدر اصابه سهم غرب فان كان في الجنة صبرت وان كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء قال ام حارثة انها جنان في الجنة وان ابنك اصاب الفردوس الاعلى ...

تشریح از شیخ گنگوہی۔ اجتهدت عليه في البكاء روتے سے وہ رونا مراد ہے جو بلانوحہ کے مباح ہے۔ اگر وہ مغفور ہے

تو غلبہ مسرور کی وجہ سے اس بکاء مباح سے بھی رک جاؤں گی۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حافظ فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ غزوۂ بدر کے بعد کا ہے اور نوحہ کی حرمت غزوۂ احد کے بعد

ہوئی ہے۔ لہذا اب کوئی اشکال نہیں ہے۔ لیکن بات یہ ہے کہ یہاں تو نوحہ کا ذکر ہی نہیں بلکہ صرف بکاء کا ذکر ہے۔ دفن میت سے پہلے اور اس کے بعد بکاء تو جائز ہے جس پر سب کا اتفاق ہے۔ اس لئے قطب گنگوہی نے جو توجیہ بیان فرمائی ہے وہ اللطف ہے۔ ہمہ میں یعنی کا قول بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ رجعت وہی تضحک و تقول بخ بئخ لک یا حارثہ۔ نیز امام الربیع ام حارثہ بن سراقہ تو صحیح۔ لیکن ام الربیع بنت البراء وہم ہے بلکہ الربیع بنت النضر ہے جو حضرت انس بن مالکؓ کی پھوپھی ہے۔ جسے امام ترمذی نے نقل کیا ہے۔ باقی امام بخاری نے من اتاه سهم غرب سے ایک وہم کا دفعیہ کیا ہے کہ جب تیر مارنے والا معلوم نہیں کہ کافر ہے یا مسلمان تو امام بخاری نے تشبیہ فرمائی۔ جو میدان جنگ میں مقتول پایا گیا وہ شہید ہے اگرچہ اس کا قاتل معلوم نہ ہو۔

ترجمہ۔ اس شخص کا ثواب جس نے جہاد اس لئے کیا

تا کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو۔

باب من قاتل لتكون

كلمة الله هي العليا

ترجمہ۔ حضرت ابو موسیٰؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ آدمی غنیمت کے مال کے لئے لڑائی میں شامل ہوتا ہے۔ دوسرا اپنے ذکر اور شہرت کے لئے شامل ہوتا ہے۔ تیسرا اس لئے لڑائی لڑتا ہے تاکہ لڑائی میں اسے اپنا مقام معلوم ہو جائے کہ کس قدر پہلوان ہے۔ تو ان میں سے مجاہد فی سبیل اللہ کون ہے۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا جس نے جہاد اس نیت سے کیا کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ اور قانون و حکم بلند ہو تو وہی فی سبیل اللہ مجاہد ہے۔

تشریح از قاسمی۔ معلوم ہوا کہ طالب غنیمت اور شہرت اور شجاعت کو ظاہر کرنے والا مجاہد فی سبیل اللہ نہیں ہے۔ بعض نے ثانی اور ثالث میں یوں فرق کیا ہے کہ دوسرا طالب شہرت ہے اور تیسرا ایسا کار ہے۔

ترجمہ۔ اس شخص کی فضیلت کے بارے میں جس کے دونوں قدم اللہ کی راہ میں غبار آلود ہو گئے

ترجمہ۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے مدینہ والوں اور اردگرد کے دیہاتیوں کے لئے زیبا نہیں ہے کہ وہ اللہ کے رسول سے پیچھے رہ جائیں۔ الی قولہ بے شک اللہ تعالیٰ عمدگی سے کام کرنے والوں کے ثواب کو ضائع نہیں کریں گے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو عیسٰں جن کا نام نامی عبدالرحمن بن جبرؓ ہے۔ خبر دیتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی اللہ کا بندہ ایسا نہیں جس کے قدم اللہ کی راہ میں غبار آلود ہو گئے ہوں کہ اسے جہنم کی آگ چھو جائے۔

ترجمہ۔ اللہ کی راہ میں اپنے سر سے غبار کا جھاڑنا

حدیث (۲۶۰۸) حدثنا سلیمان بن حرب بنع
عن ابی موسی قال جاء رجل الی النبی ﷺ
فقال الرجل یقاتل للمغنم والرجل یقاتل للذکر
والرجل یقاتل لیری مکانہ فمن فی سبیل اللہ
قال من قاتل لتکون کلمة اللہ الی علیا فهو
فی سبیل اللہ

باب من اعبرت قدماہ

فی سبیل اللہ -

وقول اللہ تعالیٰ ماکان لاهل المدینة ومن
حولہم من الاعراب ان یتخلفوا عن رسول اللہ
الی قولہ ان اللہ لا یضیع اجر المحسنین ...

حدیث (۲۶۰۹) حدثنا اسحق بن اخبرئیل
ابو عیسٰں هو عبدالرحمن بن جبر ان رسول اللہ
ﷺ قال ما اعبرت قدما عبد فی سبیل اللہ
فعمسہ البار

باب مسح الغبار عن الناس

فی سبیل اللہ -

حدیث (۲۶۱۰) حدثنا ابراهیم بن موسیٰ الخ
ان ابن عباس قال له ولعلی بن عبداللہ اثتیا
ابا سعید فاسمعا من حدیثہ فاتیناہ وهو اخوہ فی
حائط لہما یتیانہ فلما رانا جاء فاحتبی وجلس
فقال کنا ننقل لبن المسجد لبنة لبنة وکان عمار
ینقل لبنتین لبنتین فمر بہ النبی ﷺ ومسح عن
رأسه الغبار وقال ویح عمار تقبلہ الفئۃ الباغیة
عمار یدعوہم الی اللہ یدعوہ الی النار

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ نے حضرت عکرمہؓ اور
علی بن عبداللہ سے فرمایا تم دونوں حضرت ابو سعید کے پاس
جا کر ان سے حدیث سنو۔ چنانچہ ہم ان کی خدمت میں حاضر
ہوئے۔ وہ اور ان کے بھائی اپنے ایک باغ کو پانی پلا رہے تھے۔
جب انہوں نے ہم لوگوں کو دیکھا تو تشریف لائے کپڑے سے
احتیاب کر کے یعنی سارالے کر بیٹھ گئے۔ اور فرمانا شروع کیا
کہ ہم مسجد نبویؐ کے لئے ایک ایک اینٹ اٹھا رہے تھے۔ اور
حضرت عمارؓ دو دو اینٹیں اٹھا رہے تھے تو اچانک جناب نبی اکرم
ﷺ کا ان کے پاس سے گذر ہوا۔ ان کے سر سے غبار جھاڑتے
ہوئے فرمایا کہ افسوس ہے عمار کے لئے کہ اسے ایک باغی گروہ قتل کرے گا۔ یہ انہیں اللہ کی طرف بلاتے ہوں گے اور وہ لوگ اسے جہنم
کی طرف دعوت دے رہے ہوں گے۔

تشریح از قاسمی۔ امام بخاریؒ کا مقصد اس باب اور بعد ازاں کے باب سے اس توہم کا دفعیہ کرنا ہے کہ آثار جہاد کو دور نہ کرنا
چاہئے جیسے آثار وضو دور نہیں کئے جاتے۔ لیکن دونوں میں فرق ہے۔ وضو تو آلہ ہے مقصود نماز ہے اس کے قائم ہونے تک آثار کا باقی رہنا
مناسب ہے۔ لیکن جہاد جو مقصود تھا اس کے بعد اس کے آثار تنظیف اور طہارت حاصل کرنے کے لئے زائل کرنا مناسب ہے۔ اس لئے
دونوں میں فرق ہو گیا۔

باب الغسل بعد الحرب والغبار

ترجمہ۔ لڑائی اور غبار اُکود ہونے کے بعد غسل کرنا افضل ہے

حدیث (۲۶۱۱) حدثنا محمد بن سلام الخ
عائشة ان رسول اللہ ﷺ لما رجع يوم الخندق
ووضع السلاح واغتسل فاتاه جبریل وقد عصب
رأسه الغبار فقال وضعت السلاح فوالله ما وضعتہ
فقال رسول اللہ ﷺ فاین قال ههنا واو ما الی
بنی قریظة قالت فخرج الیہم رسول اللہ ﷺ ..

ترجمہ۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ
ﷺ جب غزوہ خندق سے واپس ہوئے اور ہتھیار کھول کر غسل کر لیا تو
جبرائیل علیہ السلام آپ کے پاس اس حال میں تشریف لائے کہ ان کا سر
غبار سے اٹا ہوا تھا گویا کہ پٹی بندھی ہوئی ہے۔ فرمانے لگے کہ آپ نے تو
ہتھیار اتار کر رکھ لئے لیکن اللہ کی قسم! میں نے ابھی تک نہیں رکھے۔
تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کہاں کا لڑوہ ہے فرمایا اس جگہ کا اور
بنو قریظہ کی طرف اشارہ فرمایا حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب
رسول اللہ ﷺ فوراً ان کی طرف روانہ ہو گئے۔

باب فضل قول اللہ تعالیٰ

ترجمہ۔ ارشاد ربانی کا ترجمہ

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما
اتاهم الله من فضله الى قوله وان الله لا يضيع
اجر المؤمنين...

حدیث (۲۶۱۲) حدثنا اسمعيل بن عبد الله الخ
عن انس بن مالك قال دعا رسول الله ﷺ
على الذين قتلوا اصحاب بئر معونة ثلثين غداة
على رعل وذكو ان وعصية عصت الله ورسوله
قال انس انزل في الذين قتلوا بئر معونة قران
قرانا ه ثم نسخ بعد بلفوا قومنا ان قد لتقينا ربنا
فرضى عنا ورضينا عنه

حدیث (۲۶۱۳) حدثنا علي بن عبد الله الخ
عن عمر وسمع جابر بن عبد الله يقول اصطح
ناس الخمر يوم احد ثم قتلوا شهداء فقیل
لسفيان من اخر ذلك اليوم قال ليس هذا فيه...

ترجمہ۔ جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کر دیئے جائیں انہیں
مردہ گمان نہ کرو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس سے ان کو
روزی دی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اپنے سے ان کو دیا ہے وہ
اس پر خوش ہونے والے ہیں۔ الی قولہ بے شک اللہ تعالیٰ
عہدگی سے کام کرنے والوں کے ثواب کو ضائع نہیں کرے گا۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب
رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں کے بارے میں بددعا کی جنہوں نے
بئر معونہ میں اصحاب رسول اللہ ﷺ کو قتل کیا تھا تیس دن
تک صبح کے وقت رعل۔ ذکو ان۔ عصیہ۔ جنہوں نے اللہ اور
اس کے رسول کی نافرمانی کی ان پر بددعا فرمائی حضرت انسؓ
فرماتے ہیں کہ بئر معونہ کے مقتولوں کے بارے میں قرآن نازل
ہوا جو بعد میں منسوخ ہو گیا۔ وہ یہ تھا کہ ہماری قوم کو یہ پیغام
پہنچا دو کہ ہم اپنے رب سے ملاتی ہو گئے جو ہم سے راضی ہوا
اور ہم اس سے راضی ہوئے۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں احد کی
لڑائی میں صبح کے وقت کچھ لوگوں نے شراب پی لی تھی۔ پھر وہ
شہید ہو کر قتل کر دیئے گئے۔ سفیان سے کہا گیا کہ یہ شہادت
اس دن کے آخر میں ہوئی۔ فرمایا یہ حدیث میں مروی نہیں۔

یاقول کرمانی "سارا جملہ قتلوا شهداء فی آخر ذلك اليوم حدیث میں نہیں ہے۔ گویا سفیان راوی بھول گیا پھر اسے یاد آیا۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ۔ ان اللہ لا یضیع اجر المؤمنین کی دلالت ظاہر ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ انکے فعل شراب خوری پر پکڑ کرتا
تو پھر محسنین کے اعمال ضائع ہو جاتے لیکن ابھی تک حرمت شراب نازل نہیں ہوئی تھی اسلئے فعل مباح پر شہادت کا عمل ضائع نہیں ہوا۔

تشریح از شیخ زکریا - ابن اللہؒ فرماتے ہیں کہ ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہوئی کہ شراب جو احد کی صبح کو پی گئی اگر وہ ضرور رساں ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان کے بعد نہ تو ان کی مدح سرائی کرتے اور نہ ہی خوف و حزن کو ان سے رفع فرماتے۔ وجہ یہ ہے کہ اس دن تک شراب خوری مباح تھی حرمت بعد میں نازل ہوئی۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ ترجمہ اس کے قول شہداء سے لیا گیا ہے اور وہ شراب جو انہوں نے اس دن پی تھی اس نے ان کو کچھ نقصان نہ پہنچایا۔

باب ظل الملائكة علی الشہید

ترجمہ - شہید پر فرشتوں کا سایہ کرنا

ترجمہ - حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ میرے باپ کو نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ایسے حال میں لایا گیا کہ انکا نکلہ ہو چکا تھا۔ ناک۔ کان۔ ناگلیں۔ ہاتھ کٹ چکے تھے۔ اور آپ کے سامنے ان کو رکھ دیا گیا۔ تو میں انکا چہرہ کھولنے لگا جس پر میری قوم نے مجھے روک دیا۔ پھر ایک چیخنے والی عورت کی آواز سنی گئی۔ کہ یہ عمر کو بیٹھی یا اس کی بہن ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کیوں روتی ہے۔ فرمایا تم نہ روؤ۔ اس پر تو فرشتوں نے اپنے پروں سے سایہ کیا ہوا ہے۔ میں نے صدقہ راوی سے پوچھا

کہ یہ بھی اس حدیث میں ہے یہاں تک کہ اسے اٹھایا گیا انہوں نے فرمایا کہ کبھی کبھی وہ اس کو کہا کرتے تھے۔

تشریح از قاسمی - اس باب کی غرض یہ ہے امام خاریؒ شہید کے حال کی عظمت بتلانا چاہتے ہیں فرشتے شہید کو اپنے جلو میں

لے لیتے ہیں۔ اللهم ارزقنا شهادة في سبيلك -

ترجمہ - شہید کی خواہش ہوگی

وہ دنیا کی طرف لوٹ جائے۔

باب تمنی المجاہد

ان يرجع الی الدنيا -

ترجمہ - حضرت انس بن مالکؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسا نہیں کہ جو جنت میں داخل ہونے کے بعد واپس دنیا میں آنے کی

حدیث (۲۶۱۵) حدثنا محمد بن بشار الع سمعت انس بن مالک عن النبي ﷺ قال ما احد يدخل الجنة يحب ان يرجع الی الدنيا وله

خواہش کرے۔ سوائے شہید کے کہ وہ تمہنی کرے گا کہ دنیا کی طرف واپس ہو کر دس مرتبہ قتل کر دیا جائے۔ یہ سب کچھ اپنی کرامت اور تعظیم دیکھنے کی وجہ سے ہو گا۔

ترجمہ۔ جنت چمکتی ہوئی تلواروں کے نیچے ہے

ترجمہ۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں ہمارے نبی اکرم ﷺ نے خبر دی کہ جو شخص بھی ہم میں سے شہید ہو گا وہ سیدھا جنت کی طرف روانہ ہو گا اور حضرت عمرؓ نے صلح حدیبیہ کے موقع پر فرمایا تھا کہ ہمارے مقتول جنت میں اور ان کے مقتول جہنم میں ہوں گے۔ آپؐ نے فرمایا کیوں نہیں۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی نے سالم کی طرف لکھا جو عمرو بن عبید اللہ کے کاتب تھے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ بے شک جنت تلواروں کے سایوں کے نیچے ہے اس کی مہارت اوسکی نے کی موسیٰ بن عقبہ سے۔

جس نے جماد کے لئے اولاد مانگی

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام پیغمبر نے کہا کہ آج کی رات میں اپنی ایک سویا نانوے بیویوں سے بھڑی کروں گا۔ ان میں سے ہر ایک۔ ایک ایک شہسوار بنے گی۔ جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جماد کرے گا۔ تو آپ کے ساتھی نے فرمایا انشاء اللہ کہ دو۔ وہ انشاء اللہ نہ کہہ سکے تو ان سب عورتوں میں سے صرف ایک عورت حاملہ ہوئی۔ وہ بھی آدمی کا

ما علی الارض من شی الا الشہید یتمنی ان یرجع الی الدنیا فیقتل عشر مرات لما یری من الکرامة

باب الجنة تحت بارقة السيوف

وقال المغيرة بن شعبه اخبرنا نبينا ﷺ عن رسالة ربنا من قتل منا صار الى الجنة وقال عمر للنبي ﷺ اليس قتلا نافي الجنة وقتلاهم في النار قال بلى

حدیث (۲۶۱۶) حدثنا عبد اللہ بن محمد الخ عن سالم ابی النضر مولی عمر بن عبید اللہ وکان کاتبہ قال کتب الیہ عبد اللہ ابن ابی اوفی ان رسول اللہ ﷺ قال واعملوا ان الجنة تحت ظلال السيوف تابعه الاویسی عن موسی بن عقبہ

باب من طلب الولد للجهاد

حدیث (۲۶۱۷) قال الليث الخ سمعت ابا هريرة عن رسول الله ﷺ قال قال سليمان بن داود عليهما السلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة اتسع وتسعين كلهن تاني بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فلم يحمل منهن الامراة واحدة

جاءت بشق رجل والذی نفس محمد بیدہ لوقال
ان شاء الله لجاهدوا فی سبیل الله فرسانا اجمعون

آدھا حصہ۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں
محمد ﷺ کی جان ہے اگر حضرت سلیمان علیہ السلام انشاء اللہ

کہہ دیتے تو سب کی سب ان کی اولاد گھوڑے سوار اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ جاءت بشق الخ جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام کا عزم انشاء اللہ کہنے کا تھا لیکن وہ اپنے عزم کو

پورا نہ کر سکے ان کا عزم ناقص رہ گیا اس طرح ان کا ولد بھی ناقص باقی رہا جو کامل نہ ہو سکا۔

تشریح از شیخ زکریا۔ جو توجیہ شیخ گنگوہی نے بشق رجل کی فرمائی ہے شرح میں سے کسی نے اس کی طرف توجہ نہیں

فرمائی۔ کسی نے لعن غلام اور کسی نے نصف انسان۔ اور نقاش نے اس شق کو وہ جسد قرار دیا الذی القی علی کوسبہ اور بہت سے مفسرین
نے جسد سے شیطان مراد لیا ہے۔ لیکن صحیح نہیں ہے۔ محققوں کا قول ہے جیسا کہ صاحب جمل نے نقل فرمایا کہ یہ حضرت سلیمان کا استحسان
اور آزمائش تھی۔ جب کہ وہ انشاء اللہ نہ کہہ سکے۔ تو شق وہ جسد ہے جو ان کی کرسی پر ڈالا گیا۔ اور بعض نے کہا کہ جب جہاد اولاد میں اس قدر
مخو ہو گئے کہ فرشتے یا قائل کے کلام کی طرف توجہ نہ رہی اس لئے انشاء اللہ کہنا بھول گئے۔ باقی عورتوں کے بارے میں روایات مختلفہ ہیں
ساتھ۔ ستر۔ نوے۔ ننانوے۔ اور سو۔ جمع کی صورت یہ ہے کہ ساتھ تو حرائز تھیں۔ اور جو ان سے زائد تھیں وہ بانڈیاں تھیں۔ اور بعض
روایات میں ہزار کا عدد بھی آیا ہے۔ جن میں سے تین سو حرائز اور سات سو بانڈیاں تھیں۔

باب الشجاعة فی الحرب والجبین ترجمہ۔ لڑائی اور جنگ میں بہادری اور بزدلی کیسے ہے

ترجمہ۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم

ﷺ تمام لوگوں میں سے زیادہ خوب صورت تھے۔ سب سے
زیادہ بہادر تھے سب سے زیادہ مخی تھے۔ ایک مرتبہ مدینہ والے
کسی گھبراہٹ میں جتلا ہوئے تو جناب نبی اکرم ﷺ ان سب سے
پہلے گھوڑے پر سوار ہو کر آئے کہ کوئی ٹکر کی بات نہیں ہے۔

حدیث (۲۶۱۸) حدثنا احمد بن مالک ان

عن انس قال کان النبی ﷺ احسن الناس واشجع

الناس واجود الناس ولقد فرغ اهل المدينة فکان

النبی ﷺ سبقهم علی فرس وقالو جلدناہ بحرأ۔

اور فرمایا میں نے اس گھوڑے کو سمندر کی طرح زواں دواں پایا جو تھا کاٹ کا نام نہیں لیتا۔

تشریح از قاسمی۔ حدیث باب سے شجاعت کی مدح ثابت ہوئی عین اس کی ضد ہے اس کی مذمت معلوم ہوئی ہے۔

ترجمہ۔ حضرت جہیر بن مطعم خبر دیتے ہیں کہ دریں اثنا کہ وہ

حدیث (۲۶۱۹) حدثنا ابو الیمان الخ اخبرونی

جناب رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ چل رہے تھے۔ اور آپ کے ہمراہ دوسرے لوگ بھی تھے۔ جب کہ آپ حنین سے واپس لوٹ رہے تھے تو بہت سے ذیہاتی آپ کو چمٹ گئے۔ وہ آپ سے مانگ رہے تھے۔ یہاں تک کہ ان لوگوں نے آپ کو ایک درخت تک پہنچنے میں مجبور کر دیا۔

جیر بن مطعم انه بينما هو يسير مع رسول الله ﷺ ومعه الناس مقله من حنين فعلقه الناس يستلونه حتى اضطروا الى سمره فخطفت رداه فوقف النبي ﷺ فقال اتوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضاة نعمالقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذوبا ولا جباناً ...

تشریح از قاسمی۔ خلیل کذب اور جبان مبالغہ کے صیغے ہیں۔ جن سے جس کی نفی کرنا مقصود ہے۔ صرف مبالغہ کی نہیں اور یہ جوامع الکلم میں سے ہے۔ جس سے اصول اخلاق بیان ہوئے۔ حلم۔ کرم اور شجاعت۔ عدم کذب سے قوت عقیلہ کے کمال کی طرف اشارہ ہے۔ اور عدم جبن سے کمال قوت غضبیہ یعنی شجاعت کی طرف اشارہ ہے۔ اور عدم بخل سے کمال قوت شہوت کی طرف اشارہ ہے اور یہ تینوں اصول الاخلاق ہیں۔ اول مرتبہ صدیقین کا ہے۔ دوسرا مرتبہ شہداء کا ہے۔ اور تیسرا مرتبہ صالحین کا ہے اللہم اجعلنا منہم۔

باب ما يتعوذ من الجبن

ترجمہ۔ وہ کلمات جن کے ذریعہ بزدلی سے پناہ مانگی گئی ہے۔

ترجمہ۔ حضرت سعدؓ اپنے بیٹوں کو یہ کلمات اس طرح سکھاتے تھے جس طرح معلم لڑکوں کو کہتا سکھاتا ہے اور فرماتے تھے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد ان چیزوں سے پناہ پکڑتے تھے۔ اے اللہ! میں تیرے ساتھ پناہ پکڑتا ہوں بزدلی سے اور تیرے ساتھ پناہ پکڑتا ہوں خراث بڑھاپے سے اور تیرے ساتھ پناہ پکڑتا ہوں دنیا کے فتنے سے اور تیرے سے پناہ پکڑتا ہوں قبر کے عذاب سے۔ پس حدیث میں نے ان کے بیٹے مصعب بن سعد کو بیان کی تو انہوں نے اس کی تصدیق فرمائی

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ فرماتے تھے اے اللہ! میں تیرے ساتھ پناہ پکڑتا ہوں

حدیث (۲۶۲۰) حدثنا موسى بن اسمعيل الخ قال كان سعد يعلم بنيه هؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول ان رسول الله ﷺ كان يتعوذ منهن دبر الصلوة اللهم اني اعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الى ارض العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر فحدثت به مصعبا فصدقه

حدیث (۲۶۲۱) حدثنا مسدد الخ سمعت انس بن مالك كان النبي ﷺ يقول اللهم اني

عاجز ہونے اور سستی اور بزدلی اور بواچاپے سے اور تیرے ساتھ
پناہ پکڑتا ہوں زندگی اور موت کے فتنوں سے اور تیرے ساتھ
پناہ پکڑتا ہوں قبر کے عذاب سے۔

اعوذ بك من العجز والكسل والجبن ولهرم
واعوذ بك من فتنة المحيا والممات واعوذ بك
من عذاب القبر

تشریح از قاسمی - محیا و ممات دونوں مصدر یہی ہیں۔ حیوة اور موت کے مہنی میں زندگی کے فتنے شہوات جمالات اور
سخت فتنہ خاتمہ عند الموت ہے۔ اور موت کے فتنہ سے بعض نے فتنہ قبر اور بعض نے فتنہ عند احتضار الموت کہا ہے۔

ترجمہ۔ ان لوگوں کے بارے میں جو جناب رسول اللہ
ﷺ کی لڑائی کے دیکھے ہوئے واقعات بیان کرتے ہیں۔
ابو عثمان نے اس کو حضرت سعد سے بیان کیا ہے۔

باب من حدث بمشاهدة

فی الحرب قاله ابو عثمان عن سعد

ترجمہ۔ حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں
حضرت طلحہ بن عبید اللہ حضرت سعد اور حضرت مقداد بن الاسود
اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کی صحبت میں رہا لیکن ان حضرات
میں سے کسی نے بھی جناب رسول اللہ ﷺ کی لڑائیوں کے
حالات بیان نہ کئے۔ مگر صرف ایک حضرت طلحہ سے میں نے سنا
کہ وہ احد کی لڑائیوں کے حالات بیان کرتے تھے۔

حدیث (۲۶۲۲) حدثنا قتيبة بن سعيد عن
عن السائب بن يزيد قال صحبت طلحة بن عبيد الله
وسعد او المقداد بن الاسود وعبدالرحمن بن
عوف فلما سمعت احدا منهم يحدث عن رسول الله
ﷺ الا اني سمعت طلحة يحدث عن يوم احد.

تشریح از قاسمی - کہار صحابہ کی اور زیادتی کے خوف سے آنحضرت ﷺ کی زندگی کے حالات بیان نہیں کرتے تھے۔
حضرت طلحہ نے ان کا بیان دیا اور عجب سے خالی تھا۔ اور جب حضور ﷺ کے افعال کی اقتداء مقصود ہو تو اس وقت بھی بیان کرنا مستحب ہے۔

ترجمہ - جب عام لام بندی کا حکم ہو تو کوچ کرنا
واجب ہے نیز! جہاد یا جہاد کی نیت کرنا بھی واجب ہے

باب وجوب النفير وما يجب

من الجهاد والنية۔

ترجمہ۔ اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا ترجمہ یہ ہے۔ ہلکے
پھلکے اور بوجھل ہو کر نکلو اور اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں
کے ساتھ جہاد کرو اگر تم علم رکھتے ہو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے

وقوله تعالى انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا
باموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم
ان كنتم تعلمون لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا

اگر کوئی اسباب قریب ہو۔ یا سفر درمیانیہ ہو تو وہ آپ کی پیروی کریں گے۔ الی قولہ۔ اور اللہ جانتا ہے کہ لوگ جموٹ کئے والے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ایسے ایمان والو! تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ جب تمہیں کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں نکلو تو تم زمین سے چٹ جاتے ہو۔ کیا تم نے دنیا کی زندگی کو آخرت کی زندگی کے مقابلہ میں پسند کر لیا حالانکہ دنیا کی کامال و متاع تو آخرت کے مقابلہ میں بالکل تھوڑا ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ

لا تبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله الاية وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اناقلتم الى الارض ارضيتم بالخيرة الدنيا من الاخرة الى قوله على كل شئ قدير. يذكر عن ابن عباس انفروا ثبات سوايا متفرقين يقال احد الثبات ثبة.....

سے ذکر کیا جاتا ہے کہ تم لوگ متفرق جماعتیں بن کر نکلو۔ کہا جاتا ہے کہ ثبات کا واحد ثبته ہے۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا اب فتح مکہ کے بعد ہجرت من مکہ الی المدینہ فرض نہیں رہی لیکن اب تو

حدیث (۲۶۲۳) حدثنا عمرو بن علی الخ عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فانفروا

صرف جہاد اور اور اس کی نیت رہ گئی۔ اور جب عام لام ہندی کے لئے بلایا جائے تو سب نکل کھڑے ہو۔

تشریح از قاسمی۔ پہلے انفرادی حکم تھا۔ جب مؤمنین امر بالنفییر سے متاثر ہوئے تو مالک الخ سے ان پر عتاب ہوا۔ بعد ازاں انفروا خفافا وثقالا کا حکم ہوا۔ مصنف نے آیت امر کو آیت عتاب پر مقدم کر دیا۔ کیونکہ اس کا حکم عام تھا۔ ثبات جمع ثبته کی جس کے معنی فرقہ کے ہیں۔ تو معنی ہوئے متفرق جماعتیں بن کر نکلو۔ سرپا کی صورت میں۔

لا هجرة بعد الفتح یہ ہجرت من مکہ الی المدینہ منسوخ ہوئی۔ لیکن جس مقام پر امور دین کو انجام نہ دیا سکتا ہو وہاں سے ہجرت کرنا اب بھی واجب ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے۔

ترجمہ۔ کافر مسلمان کو قتل کر دیتا ہے پھر وہ خود مسلمان ہو جاتا ہے اس کے بعد وہ ٹھیک ٹھاک اسلام پر قائم رہتا ہے اور قتل ہو جاتا ہے۔

باب الكافر يقتل المسلم

ثم يسلم فيسد بعد ويقتل

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان ذوا آدمیوں سے راضی ہوتا ہے

حدیث (۲۶۲۴) حدثنا عبد الله بن يوسف الخ عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال يضحك الله

ان میں ایک دوسرے کو قتل کرتا ہے کہ دونوں جنت میں داخل ہوں گے۔ کہ اس نے تو اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور قتل ہو گیا دوسرے قاتل کو اللہ تعالیٰ نے توبہ کی توفیق دی۔ کہ قاتل بھی مسلمان ہو کر شہید ہو گیا۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ خیبر کے فتح ہو جانے کے بعد خیبر میں آنحضرت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے کہا یا رسول اللہ میرے لئے بھی غنیمت میں سے حصہ مقرر فرمائیے تو سعید بن العاص کے بعض بیٹوں نے اعتراض کیا کہ یا رسول اللہ! ان کا حصہ مقرر نہ فرمائیے۔ جس پر حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ یہ تو ان نفل کا قاتل ہے تو سعید بن العاص کے بیٹے نے کہا کہ واہ کس قدر تعجب ہے۔ اس لومڑ پر جو قدم ضان دوس کے پہاڑ سے ہمارے پاس آیا اور مجھ پر اس آدمی کی موت کا عیب لگاتا ہے جو مسلمان تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھ پر عزت و تکریم سے نوازا کہ وہ شہید ہو گیا۔ اور مجھے اس کے ہاتھوں ذلیل نہیں کیا کہ میں کفر کی حالت میں مر جاتا راوی کہتے ہیں مجھے معلوم نہیں ہو سکا کہ آپؐ نے حضرت ابو ہریرہؓ کے لئے غنیمت کا حصہ نکالا یا حصہ نہیں دیا

سفیان فرماتے ہیں کہ مجھے یہ حدیث سعیدی نے اپنے دادا سے بیان فرمائی۔ اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ سعید کا عمرو بن یحییٰ جو سعید بن العاص کی اولاد میں سے ہیں۔

تشریح از قاسمیؒ۔ ابن نوفل کا نام نعمان بن مالک بن ثعلبہ انصاری تھا۔ ثعلبہ کا لقب نوفل تھا۔ نعمان کو لبان بن سعیدہ نے

احد کی لڑائی میں حالت کفر میں قتل کیا تھا۔ اور لبان حدیبیہ اور احد کے درمیان مسلمان ہو گئے۔
وہو اگر بسکون الباء ہے تو لومڑی جو بلی کے مشابہ ہے۔ اگر و بفتح الباء ہو تو وبراہ الباء والاشاة سے تشبیہ تحقیر کے لئے ہے
تدلی یعنی اندر نیچے اتر۔ قدم ضان قبیلہ دوس کے پہاڑ کا نام ہے۔ قدم کا معنی گھائی علامہ عینی فرماتے ہیں

من الرجلین یقتل احدهما الاخر یدخلان الجنة یقاتل ہذا فی سبیل اللہ فیقتل ثم یتوب اللہ علی القاتل فیستشهد

حدیث (۲۶۲۵) حدثنا الحمیدی الخ عن ابی ہریرۃ قال اتیت رسول اللہ ﷺ وهو بخیر بعد ما افتتحوها فقلت یا رسول اللہ اسہم لی فقال بعض بنی سعید بن العاص لاتسہم لہ یا رسول اللہ فقال ابو ہریرۃ ہذا قاتل ابن نوفل فقال ابن سعید بن العاص واعجبا لو یرتد لی علینا من قدم ضان یعنی علی قتل رجل مسلم اکرمہ اللہ علی یدی ولم یہنی علی یدیہ قال فلا ادری اسہم لہ ام لم یسہم لہ قال سفیان وحدثنیہ السعیدی عن جدہ عن ابی ہریرۃ قال ابو عبد اللہ السعیدی عمرو بن یحییٰ بن سعید بن عمرو بن سعید بن العاص ...

کہ ترجمہ سے مطابقت اس طرح ہوئی کہ وہ ابن نوفل میرے ہاتھ پر شہید ہوئے۔ میں ان کے ہاتھ پر حالت کفر میں قتل نہیں ہوا۔ کہ لبان حالت کفر میں قتل نہیں ہو بلکہ زندہ رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے توبہ کی توفیق دی اور مسلمان ہو گیا۔ یعنی علی یعنی عیب لگاتا ہے۔

ترجمہ۔ باب اس شخص کے بارے میں جس نے

جماد کو روزے پر ترجیح دی۔

باب من اختار الغزو علی الصوم

حدیث (۲۶۲۵) حدثنا ادم الخ سمعت

انس بن مالک قال کان ابو طلحة لا يصوم علی

عهد النبی ﷺ من اجل الغزو فلما قبض النبی

ﷺ لم اره مفطرا الا یوم فطرا والضحی

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک نے فرمایا کہ حضرت

ابو طلحہ صحابی جناب نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں جماد کی وجہ سے

نظمی روزے نہیں رکھا کرتے تھے۔ جب نبی اکرم کی وفات ہو گئی

تو میں نے ان کو افطار کرتے نہیں دیکھا۔ سوائے یوم الفطر اور

یوم الاضحیٰ کے باقی سارا سال روزے رکھتے تھے۔

تشریح از قاسمی۔ بظاہر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے وفات نبوی ﷺ کے بعد غزوات میں حصہ

نہیں لیا۔ لیکن ابن سعد نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے انغروا و خفافا و ثقالا کو پڑھا اور پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں جماد کے لئے

نکلنے کا حکم شیوخ اور شباب دونوں حالتوں میں دیا ہے چنانچہ جماد کی تیاری کی۔ آپ کے بیٹوں نے کہا ہم آپ کی طرف سے جماد کریں گے

لیکن انہوں نے انکار کیا۔ تیاری کر کے غزوة البحر میں شمولیت کی جس میں ان کی وفات ہو گئی۔ سات دن کے بعد انہیں دفن کیا گیا تو نعش میں

کوئی تغیر نہیں آیا تھا۔ رضی اللہ عنہ۔

ترجمہ۔ قتل ہونے کے علاوہ سات قسم کی شہادت ہے

باب الشهادة سبع سوی القتل

حدیث (۲۵۲۶) حدثنا عبد اللہ بن یوسف الخ

عن ابی ہریرة ان رسول اللہ ﷺ قال الشهداء

خمسة المطعون والمبطون والفرق وصاحب

الهدم والشہید فی سبیل اللہ

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شہید پانچ قسم ہیں طاعون میں مر جانے

والا۔ پیٹ کی بیماری سے مر جانے والا۔ غرق ہو کر مر جانے والا

جس پر دیوار گرے اور وہ مر جائے۔ پانچواں جو اللہ کی راہ میں

شہید ہو۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں

کہ آپ نے فرمایا کہ طاعون کی دباہ ہر مسلمان کیلئے شہادت کا مقام ہے۔

حدیث (۲۶۲۷) حدثنا بشر بن محمد الخ عن انس بن

مالک عن النبی ﷺ قال الطاعون شهادة لكل مسلم

تشریح از قاسمی۔ اگر اشکال ہو حدیث ترجمہ الباب سے مطابق نہیں۔ قتل کے سوا سات کا ذکر نہیں ہے بلکہ چار کا ذکر ہے تو شارح تراجم نے دو طرح سے جواب دیا ہے۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ مقصد یہ ہے کہ شہادت فی قتل جہاد میں منحصر نہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ روایت مالک میں سبعة کا لفظ ہے جو مصنف نے شرط کے مطابق نہ ہونے کی وجہ سے اسے ذکر نہیں کیا۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ بعض روایت باقی کو بھول گئے۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کے قول کا ترجمہ یہ ہے کہ مؤمنوں سے جو تکلیف والے نہ ہوں ان میں سے بیٹھے والے اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے اموال اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں برابر نہیں ہوتے۔ غفور ارحیم تک پڑھا۔

ترجمہ۔ حضرت ہر ائمہ فرماتے ہیں کہ جب آیت کریمہ لایستوی القاعدون الخ نازل ہوئی تو آپ نے حضرت زید بن ثابتؓ کا تب وحی کو بلوایا تو وہ کندھے کی ہڈی لے آئے جس پر اس آیت کو لکھا۔ حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ نے اپنی تکلیف ذہاب بصر یعنی پائیپا ہونے کی شکایت کی تو پھر اس آیت میں غیر اولی الضرر کی قید اضافی نازل ہوئی۔ کہ تکلیف والے لوگ مستثنیٰ ہیں۔ ابن ام مکتوم کا نام عمرو بن قیس عامری تھا ان کی والدہ عاتکہ مخزومیہ تھی۔ اور ان کی ضرارت ذہاب بصر تھی۔

ترجمہ۔ حضرت سهل بن سعد الساعدی فرماتے ہیں کہ میں نے مروان بن الحکم حاکم مدینہ کو مسجد میں بیٹھا ہوا دیکھا تو میں بھی آکر اس کے پہلو میں بیٹھ گیا۔ تو اس نے ہمیں خبر سنائی کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے انہیں خبر دی کہ جناب رسول اللہ ان کو لایستوی القاعدون الخ لکھوا ہے تھے کہ حضرت ابن ام مکتومؓ ان کے پاس اس حالت میں تشریف لائے جب کہ وہ مجھے لکھوا ہے تھے کہنے لگے یا رسول اللہ! اگر مجھے جہاد لانے کی طاقت ہوتی تو میں ضرور جہاد کرتا۔ اور وہ ناپینا آدمی تھے۔

باب قول اللہ تعالیٰ لایستوی

القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضرر والمجاهدون فی سبیل اللہ باموالہم وانفسہم الی قوله غفور ارحیم۔۔

حدیث (۲۶۲۸) حدثنا ابو الولید الخ

سمعت البراء یقول لما نزلت لایستوی القاعدون من المؤمنین دعار رسول اللہ ﷺ زیذا فجاء بکتف فکتبها وشکا ابن ام مکتوم ضرارته نزلت لایستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضرر

تکلیف والے لوگ مستثنیٰ ہیں۔ ابن ام مکتوم کا نام عمرو بن قیس عامری تھا ان کی والدہ عاتکہ مخزومیہ تھی۔ اور ان کی ضرارت ذہاب بصر تھی۔

حدیث (۲۶۲۹) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الخ

عن سهل بن سعد الساعدی انه قال رأیت مروان بن الحکم جالساً فی المسجد فاقلت حتی جلست الی جنبہ فاخبرنا ان زید بن ثابتؓ اخبرہ ان رسول اللہ ﷺ املی علیہ لایستوی القاعدون من المؤمنین والمجاهدون فی سبیل اللہ فجاءہ ابن ام مکتومؓ وهو یملها علی فقال یا رسول اللہ

لو استطیع الجهاد لجاهدت وکان رجلاً اعمی
فانزل اللہ تبارک وتعالیٰ علی رسول اللہ ﷺ وفخذہ
علی فخذی فثقلت علی حتی خفت ان ترض
فخذی ثم سری عنہ فانزل اللہ عزوجل غیر اولی الضرر

تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر آیت اتاری جب کہ آپ کی ران میری
ران پر تھی جو مجھ پر اس قدر گراں گذری کہ مجھے خطرہ لاحق ہوا کہ
کہیں میری ران ٹکڑے ٹکڑے نہ ہو جائے۔ پھر وہ کیفیت آپ سے
کھل گئی۔ تو اللہ تعالیٰ نے غیر اولی الضرر والی آیت نازل فرمائی

باب الصبر عند القتال

ترجمہ۔ لڑائی کے وقت صبر کرنا

حدیث (۲۶۳۰) حدثنا عبد اللہ بن محمد الع

ان عبد اللہ بن اوفی کتب فقراتہ ان رسول اللہ
ﷺ قال اذا لقيتموهم فاصبروا.....

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن اوفیؓ نے لکھا جس کو
میں نے پڑھا اس میں یہ تھا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
جب دشمن سے تمہاری مٹھ بھیز ہو تو صبر سے کام لو۔

تشریح از قاسمی۔ قرآن مجید میں ہے والذليتم فئة فاثبتوا واذكروا لله كثير العلمك تفلحون یعنی جب کفار کی
کسی جماعت سے تمہاری مٹھ بھیز ہو جائے تو ثابت قدم رہو۔ اور اللہ تعالیٰ کو بہت یاد کرو۔ کیا عجب ہے کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ اس میں تعلیم
عظیم ہے جب کہ کفار سے قتال ہو ذکر الہی قلب کے اطمینان کے لئے ہے۔ یہی صبر ہے۔

باب التحريض على القتال وقوله

تعالى وحرص المؤمنین على القتال

حدیث (۲۶۳۱) حدثنا عبد اللہ بن محمد الع

عن حميد قال سمعت انسا يقول خرج رسول الله
ﷺ الى الخندق فاذا بالمهاجرين والانصار
يحفرون في غداة باردة فلم يكن لهم عبيد
يعملون ذلك لهم فلما اراى ما بهم من النصب
والجوع قال اللهم ان العيش عيش الاخرة
فاغفر للانصار والمهاجرة فقالوا مجيبين له...

ترجمہ۔ جہاد پر برا بیچنے کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا

ترجمہ یہ ہے کہ اے نبی! مؤمنوں کو جہاد پر آمادہ کرو

ترجمہ۔ حضرت حمید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت
انسؓ سے سنا فرماتے تھے کہ جناب رسول اللہ ﷺ خندق کی
طرف روانہ ہوئے کہ کیا دیکھتے ہیں کہ مہاجرین اور انصار ایک
ٹھنڈی صبح میں خندق کھود رہے ہیں۔ جبکہ ان کے کوئی نوکر
چاکر نہیں تھے۔ جو ان کا یہ کام کرتے۔ جب آنحضرت ﷺ
نے ان کی تھکاوٹ اور بھوک کو محسوس کیا تو فرمانے لگے اے
اللہ! زندگی تو زندگی آخرت کی ہے۔ پس انصار اور مہاجرین کی
عیش فرمادے۔ تو انہوں نے آپ کو جواب دیتے ہوئے فرمایا

نحن الذین بایعوا محمدا

علی الجهاد ما بقینا ایدا

تو ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے محمد ﷺ کی جہاد پر بیعت کی
جب تک ہم زندہ رہیں گے جہاد کرتے رہیں گے۔

تشریح از قاسمی۔ امام حاریؒ نے حضرت انسؓ کی حدیث سے ترجمہ کو اس طرح نکالا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خود ہی

خندق کھودی ہے۔ اور انصار و ماجرین کے لئے دعا مانگی ہے۔ یہ اس میں قتال کی ترغیب ہو گئی۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں اللہم لا عیش الا عیش الاخرة کے جملہ میں تحریش ہے۔ کیونکہ اس حضر میں جہاد تھا۔ خندق سرنگ کو کہتے ہیں۔ غزوہ کا نام غزوہ خندق اس لئے رکھا گیا کہ عرب میں تو اس کا رواج نہیں تھا۔ حضرت سلمان فارسیؓ کے مشورہ سے آپؐ نے خندق کھودنے کا حکم دیا۔ موسیٰ بن عقبہ کی روایت کے مطابق یہ غزوہ خندق ۳ھ میں واقع ہوا۔ جس کی طرف امام حاریؒ کا میلان ہے۔ لیکن دیگر اصحاب مغازی شوال ۵ھ کا قول کرتے ہیں۔ لا عیش ای عیش باقی اور معتبر پیش آثرت ہے۔

ترجمہ۔ خندق اور سرنگ کا کھودنا

باب حفر الخندق

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرات ماجروں اور انصار مدینہ کے ارد گرد سرنگ کھودنے لگے اور اپنی پیٹھوں پر مٹی اٹھاتے تھے۔ اور یہ شعر کہتے تھے۔ ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے اسلام پر محمد ﷺ کی بیعت کی جب تک کہ ہم زندہ رہیں گے اور جناب نبی اکرم ﷺ ان کو جواب دیتے تھے اے اللہ! اور تو کوئی بھلائی نہیں بھلائی تو صرف آثرت کی ہے۔ پس انصار اور ماجرین کو برکت عطا فرما۔

حدیث (۲۶۳۲) حدثنا ابو معمر الخ عن

انسؓ قال جعل المهاجرون والانصار يحفرون الخندق حول المدينة وينقلون التراب على متونهم ويقولون ...

نحن الذین بایعوا محمدا

علی الاسلام ما بقینا ایدا

والنبي ﷺ يجيهم ويقول اللهم انه لا خير الا خیر الاخرة. فبارك فی الانصار والمهاجرة

ترجمہ۔ حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ بنفس بنفس مٹی اٹھا اٹھا کر پھیلتے تھے۔ اور یہ شعر کہتے تھے اے اللہ! اگر تونہ ہوتا تو ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے۔

حدیث (۲۶۳۳) حدثنا ابو الولید الخ

عن ابی اسحق سمعت البراء کان النبی ﷺ

ینقل ویقول لولا انت ما اھتدینا

حدیث (۲۶۳۴) حدثنا حفص بن عمر الخ
عن البراء قال رايت رسول الله ﷺ يوم الاحزاب
ينقل التراب وقد وارى التراب بياض بطنه وهو
يقول لولانت ما هتدينا. ولا تصدقنا ولا صلينا.
وانزل السكينة علينا وثبت الاقدام ان لا قينا.
ان الالى قد بغو علينا اذا ارادوا فتنه ابينا.....

ترجمہ۔ حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ میں نے احزاب کی
لڑائی میں جناب نبی اکرم ﷺ کو دیکھا کہ آپ خود مٹی اٹھا رہے
تھے۔ جب کہ مٹی نے آپ کے پیٹ مبارک کی سفیدی کو چھپا
لیا تھا۔ آپ یہ شعر پڑھتے تھے کہ اے اللہ! اگر تونہ ہوتا تو ہم
ہدایت حاصل نہیں کر سکتے تھے۔ نہ ہم صدقہ دے سکتے اور نہ ہی
نماز پڑھ سکتے تھے۔ پس ہمارے اوپر سکون و الطمینان نازل فرما۔
اگر ہمارا مقابلہ کفار سے ہو تو ہمارے قدموں کو جمائے رکھنا۔

ہے شک ان لوگوں نے ہم پر بغاوت کی ہے۔ ان لوگوں نے جب شرک اور فتنہ کا ارادہ کیا تو ہم نے انکار کر دیا۔

تشریح از شیخ گنگوہی۔ حول المدینہ سے مراد حوالی المدینہ ہے۔ یعنی اس کی ایک جانب میں۔ کیونکہ خندق کو مدینہ کے
ارد گرد نہیں کھودا گیا تھا۔ بلکہ لشکر کے ارد گرد کھودا گیا تھا۔ البتہ وہ لوگ مدینہ کے قریب تین میل کے فاصلہ پر تھے۔ اس کو حول المدینہ
سے تعبیر کیا گیا۔ حقیقت وہی ہے جو بیان ہو چکی ہے۔

تشریح از شیخ زکریا۔ حول المدینہ کی جو تشریح حضرت قطب گنگوہی نے فرمائی ہے وہ ظاہر ہے۔ کیونکہ خندق دونوں
لشکروں یعنی لشکر مسلمان اور لشکر کفار کے درمیان تھی۔ خلاصہ الوفاء میں ہے کہ مدینہ منورہ کا ایک حصہ تو بالکل کھلا ہوا تھا۔ دوسری جانب
آبادی کے ساتھ ملی ہوئی تھیں۔ اور کھجوروں کے جھنڈ بھی تھے۔ جہاں سے دشمن کا گھس آنا ممکن نہیں تھا۔ البتہ جو جانب مکشوف تھی
اس طرف خندق کھودی گئی۔ اور لشکر کو جبل سلح کے نیچے رکھا گیا۔ تو خندق جبل سلح اور مشرکین کے درمیان تھی۔ پھر طول میں اس کو
پھیلا دیا گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ خندق مدینہ کے شمال جانب حرہ کی طرف شرقاً غرابا تھی۔

تشریح از قاسمی۔ لولانت الخ۔ ما کننا لنهتدی لولان هدا ان الله سے مقتبس ہے۔ یوم الخندق کو یوم الاحزاب
اس لئے کہتے ہیں کہ اس موقع پر عرب کے مختلف قبائل نے مل کر جناب نبی اکرم ﷺ سے لڑائی مول لی تھی۔ جس میں ان کو بھانگنا پڑا۔
اور یہ اشعار آنحضرت ﷺ کی زبان پر اتفاقاً جاری ہو گئے ایسے بعض اشعار میں بھی پیش آیا۔ یہ اشعار نہیں ہیں وما علمناہ الشعر کی وجہ سے
دوسرے جب اشعار کی نیت سے ان کا صدور نہیں ہے تو اشعار شمار نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان میں قصداً بھی دخل ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ جس شخص کو جہاد پر نکلنے سے کسی عذر نے
روک لیا تو اس کا کیا حکم ہے۔

باب من حبسه العذر عن الغزو

ترجمہ۔ حضرت انسؓ نے ان کو حدیث بیان کی کہ ہم لوگ جناب نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ غزوہ تبوک سے واپس ہوئے اور دوسری سند سے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ ایک غزوہ میں تھے کہ فرمایا کچھ لوگ مدینہ منورہ میں ہمارے پیچھے رہ گئے ہیں لیکن ہم کوئی گھائی یا وادی جو بھی عبور کرتے ہیں وہ ہمارے ساتھ ہوتے ہیں کیونکہ ان کو عذر نے روک رکھا ہے ورنہ ان کی ہمدردیاں ہمارے ساتھ ہیں۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں

کہ پہلی سند جس میں غزوہ تبوک کی تصریح ہے اور اس میں حمید اور انسؓ کے درمیان کوئی واسطہ نہیں ہے وہ میرے نزدیک اس سند سے جس میں حمید اور انسؓ کے درمیان موسیٰ کا واسطہ ہے اس سے یہ زیادہ صحیح ہے۔ قال موسیٰ حدثنا حماد عن حمید عن موسیٰ ابن انسؓ عن ابيه (الحدیث)

حدیث (۲۶۳۵) حدثنا احمد بن یونس الع ان انساً حدثهم قال رجعتنا من غزوة تبوك مع النبي ﷺ حدثنا سليمان بن حرب الخ عن انسؓ ان النبي ﷺ كان في غزاة فقال ان القواما بالمدينة خلفنا ما سلكنا شعبا ولا واديا الا وهم معنا فيه حسبهم العذر قال ابو عبدالله الاول اصح

ترجمہ۔ جہاد فی سبیل اللہ میں روزے رکھنے کی فضیلت کے بارے میں۔

باب فضل الصوم فی سبیل اللہ

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے سنا فرماتے تھے۔ جس شخص نے جہاد فی سبیل اللہ میں ایک دن کا روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ اس کے چہرہ کو ستر سال کی دوری تک جہنم کی آگ سے دور رکھیں گے۔

حدیث (۲۶۳۶) حدثنا اسحق بن نصر الخ عن ابي سعيد الخدریؓ قال سمعت النبي ﷺ يقول من صام يوما في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار سبعين خريفا

تشریح از قاسمی۔ حدیث باب سے جہاد میں روزہ رکھنے کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔ اور پہلے ایک باب میں حضرت ابو طلحہؓ کمزوری کے خدشہ سے جہاد میں روزہ نہیں رکھتے تھے۔ تو دونوں میں مطابقت اس طرح ہوگی کہ ضعف اور کمزوری کا خدشہ نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ اگر خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھے۔ حضرت مولانا تھانویؒ اپنے مواظب میں لکھتے ہیں کہ فی زمانہ معدے کمزور ہیں۔ غذا ناقص ہے لہذا علماء اور طلبہ کے لئے نفلی روزے نہ رکھنا بہتر ہے۔ تاکہ وہ لوگ دلجمعی سے تعلیم و تعلم کا سلسلہ جاری رکھ سکیں۔

ترجمہ۔ جہاد فی سبیل اللہ میں خرچ کرنے کی فضیلت کے بارے میں۔

باب فضل النفقة فی سبیل اللہ

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جس شخص نے جہاد فی سبیل اللہ میں دو چیزیں جس نوع کی بھی ہوں خرچ کر دیں تو داروغہ جنت میں سے ہر دروازے کا داروغہ اسے بلائیگا کہ اے فلاں تو میری طرف آ۔ حضرت ابو ہریرہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ تو وہ شخص ہے جس کو کسی دروازے کے چھوڑنے اور کسی میں داخل ہونے کیلئے کوئی سختی اور ہلاکت نہ ہوگی۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میں امید رکھتا ہوں کہ ہر دروازے سے بلائے جانے والوں میں سے آپ ہوں گے۔

حدیث (۲۶۳۷) حدثنا سعد بن حفص الخ انه سمع ابا هريرة عن النبي ﷺ قال من انفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب اى قل هلم قال ابو بكر يا رسول الله ذاك الذى لاتوى عليه فقال النبي ﷺ انى لا ارجو ان تكون منهم

تشریح از قاسمی۔ کل خزنة باب میں قلب ہے۔ دراصل خزنة کل باب تھا۔ اى قل هلم اى حرف ندا ہے۔ قل منادى مرفوع ہے۔ اصل میں يا فلان تماهلم بمعنى تعال کے ہے۔ توى کے معنی ہلاکت کے ہیں۔ یعنی اس پر کوئی حرج نہیں ہے کہ ایک دروازے کو چھوڑ دے۔ اور دوسرے سے داخل ہو جائے۔

ترجمہ۔ حضرت ابو سعید الخدریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ منبر پر کھڑے ہو کر فرمانے لگے کہ مجھے تم پر اپنے بعد اگر کسی چیز کا خطرہ ہے تو وہ یہ ہے کہ زمین کی برکتیں تم پر کھول دی جائیں گی۔ پھر آپ نے دنیا کی زیب و زینت کا اور رونق کا ذکر فرمایا ان دونوں میں سے ایک سے ابتداء کی اور دوسرے کو بعد میں ذکر فرمایا ایک آدمی مجمع میں سے اٹھ کر کہنے لگا یا رسول اللہ کیا شر کے ساتھ خیر بھی آتی ہے آپ خاموش ہو گئے ہم آپس میں کہنے لگے کہ آپ کی طرف وحی کی جا رہی ہے۔ اور لوگ بھی خاموش ہو گئے۔ گویا کہ ان کے سروں پر پرندے تھے۔ پھر آنحضرت ﷺ نے اپنے چہرہ انور سے پسینہ پونچھا فرمانے لگے ابھی ابھی سوال کرنے والا کہاں ہے جو کہتا تھا کیا یہ مال خیر ہے تین مرتبہ آپ نے فرمایا واقعی خیر خیر سے ہی حاصل ہوتی ہے۔

حدیث (۲۶۳۸) حدثنا محمد بن سنان الخ عن ابي سعيد الخدری ان رسول الله ﷺ قدم على المنبر فقال انما اخشى عليكم من م بعدى ما يفتح عليكم من بركات الارض ثم ذكر زهرة الدنيا فبدأ باحدهما وثنى بالاخري فقام رجل فقال يا رسول الله اوياتي الخير بالشر فسكت عنه النبي ﷺ قلنا يوحى اليه وسكت الناس كان على رؤسهم الطير ثم انه مسح عن وجهه الرخضاء فقال اين السائل انفا وخير هو ثلثا ان الخير لا ياتي الا بالخير وانه كلما ينبت الربيع ما يقتل حبطا او يلم الا اكلة الخضر اكلت حتى

دیکھو ہر وہ گھاس جس کو موسم ربیع آگاتا ہے یہ جانور کو مار بھی دیتا ہے یا مرنے کے قریب کر دیتا ہے مگر وہ سبز گھاس کھانے والا جانور جو اسے کھاتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی کھوکھلیں پھول جاتی ہیں تو وہ سورج کی طرف منہ کر کے گرمی حاصل کرتا ہے جس سے اسے پتے اس سال آجاتے ہیں اور وہ پیشاب کرتا ہے ہضم ہونے کے بعد پھر چرے لگ جاتا ہے۔ اس طرح یہ دنیا کا مال بھی سر سبز اور میٹھا ہے وہ مسلمان ساتھی بہت اچھا ہے۔

اذا امتلكت خاصرتاها استقبلت الشمس فتلطت
وبالت ثم رعت وان هذا المال خضرة حلوة
ونعم صاحب المسلمین اخذه بحقه فجعله فی
سبیل اللہ والیتمی والمساکین ومن لم یاخذه
بحقه فهو کالاکل الذی لا یشبع ویكون علیہ
شہیدا یوم القیامة.....

جس نے اس کو اپنے حق سے لیا اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کر دیا۔ جہاد میں یتیموں مسکینوں اور مسافروں میں خرچ کر دیتا ہے اس کے لئے تو مصلک نہ ہوگا۔ لیکن جس نے اس کو اپنے حق سے نہ لیا اور نہ ہی حق ادا کیا پس وہ اس کھانے والے کی مثال اس کھانے والے کی طرح ہے جو کھاتا ہے لیکن اس کا پیٹ نہیں بھر تا۔ وہ مال قیامت کے دن اس کے خلاف گواہ ہوگا۔

تشریح از قاسمی۔ مقصد اس حدیث کا یہ ہے کہ مال دنیا در حقیقت خیر نہیں ہے کیونکہ اس میں فتنے ہوتے ہیں اور آخرت سے روگردانی کرنی پڑتی ہے۔ تو وہ شخص ہلاک ہوگا جس نے اس کو ناحق لیا اور خیر عمل میں خرچ کیا اور جس نے ناحق مال لیا اور ناحق خرچ کیا اسراف و تبذیر میں مبتلا ہوا وہ ہلاک ہوا۔ اور جس نے شہوات مجاہدین کی اور بے جا خرچ کرنے اور ناحق مال کو حاصل کرنے سے گریز کیا۔ وہ آکلۃ الخضر کی طرح خراب جائے گا۔

ترجمہ۔ جس شخص نے مجاہد اسلام کو سامان مینا کر دیا یا خیر کے ساتھ اس کی قائم مقامی کی اس کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

باب فضل من جہز غازیاً او خلفہ بخیر۔

ترجمہ۔ حضرت زید بن خالد حدیث بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے مجاہد فی سبیل اللہ کو سامان مینا کر دیا پس اس کو بھی جہاد کرنے کا ثواب ملے گا۔ اور جس شخص نے مجاہد فی سبیل اللہ کی گھر میں خیر سے قائم مقامی کی اس کو بھی جہاد فی سبیل اللہ کا ثواب ملے گا۔

حدیث (۲۶۳۹) حدثنا ابو معمر الخدیثی
زید بن خالد بن رسول اللہ ﷺ قال من جہز غازیاً
فی سبیل اللہ فقد غزا او من خلف غازی فی سبیل اللہ
بخیر فقد غزا.....

ترجمہ۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ

حدیث (۲۶۴۰) حدثنا موسی بن اسمعیل الخ

عن انس ^{رضی اللہ عنہ} أن النبی ^{صلی اللہ علیہ وسلم} لم یکن یدخل بیتا فی المدینة غیر بیت ام سلیم الا علی ازواجه فقیل له فقال انی ارحمها قتل اخوها معی

اپنی ازواج مطہرات کے علاوہ مدینہ منورہ میں سوائے ام سلیم میری والدہ کے گھر کے اور کسی گھر میں نہیں جایا کرتے تھے۔ آپ سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ میں اس سے

بہر روی کرنے کیلئے جاتا ہوں کیونکہ اس کا بھائی میرے ساتھ قتل کر دیا گیا۔ شہادت پائی۔

تشریح از شیخ گنگوہی - قتل اخوها معی ممکن ہے کہ حضرت ام سلیم اپنے بھائی کے خروج الی القتال یعنی جنگ میں شمولیت پر جانے کے بعد ان کے اہل و عیال کی خبر گیری کرتی ہوں اور ان کی قائم مقامی کرتی ہوں۔ تو اس مناسبت سے امام بخاری اس روایت کو اس باب میں لائے ہیں۔

تشریح از شیخ زکریا - قطب گنگوہی نے اس تقریر سے حدیث کو ترجمہ الباب سے مطابقت کر دیا۔ چنانچہ ابن المنیر بھی فرماتے ہیں کہ مطابقت حدیث کی ترجمہ سے اس حیثیت سے ہے کہ حضرت ام سلیم اپنے بھائی کے لواحقین کی خلیفہ تھیں۔ اور ان کی خبر گیری کرتی تھیں۔ لیکن خلافت عام ہے خواہ زندگی میں ہو یا غازی کی وفات کے بعد ہو اور اس کے قریب قریب وہ توجیہ ہے جو علامہ عینی نے بیان فرمائی ہے۔ کہ تہذیب غازی اور اس کے اہل و عیال کی خبر گیری کرنا یہ غازی کا اکرام ہے اور عزت افزائی ہے یہاں تک کہ اس کی موت کے بعد بھی اس کے اکرام کے لئے ام سلیم کے پاس آیا جایا کرتے تھے۔ اگر اشکال ہو کہ اجنبی عورت کے پاس آنحضرت ^{صلی اللہ علیہ وسلم} کیسے آیا جایا کرتے تھے۔ تو جواب گزر چکا ہے کہ حضرت ام سلیم آنحضرت ^{صلی اللہ علیہ وسلم} کی رضاعی خالہ تھیں اور ام حرام ان کی بہن تھیں ان کے پاس بھی آپ کا آنا جانا تھا مگر اکثر حضرت ام سلیم کے پاس تشریف آوری ہوتی تھی اور ام سلیم کا بھائی حرام اور سلیم ابن ملحان دونوں بٹہ معونہ میں شہید ہو گئے اگرچہ آنحضرت ^{صلی اللہ علیہ وسلم} اس غزہ بٹہ معونہ میں شامل نہیں تھے مگر آپ کے حکم سے یہ حضرات تعلیم کے لئے گئے تھے جو شہید ہو گئے۔ تو مسمی کے معنی ہوں گے ای مع عسکری او علی امری وفی طاعتی۔ چونکہ حضرت ام سلیم حرام مقتول کی حقیقی بہن تھیں اس لئے آپ کا آنا جانا اکثر ہوتا تھا۔ یا یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں بہنیں ام سلیم اور ام حرام ایک بڑے گھر میں اکٹھی رہتی ہوں اس لئے کبھی ایک طرف نسبت کر دی اور کبھی دوسری کی طرف۔ اس طرح سب روایات میں مطابقت ہو جائے گی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب التحنط عند القتال

ترجمہ۔ جہاد کے وقت حنوط کا استعمال کرنا کیسا ہے

حدیث (۶۶۴۱) حدثنا عبد اللہ بن عبد الوہاب عن عن موسی بن انس قال و ذکر یوم الیمامة قال

ترجمہ۔ حضرت موسی بن انس نے کہا جب کہ یمامہ کی لڑائی کا انہوں نے ذکر کیا کہا کہ حضرت انس ثابت بن قیس کے پاس آئے

جب کہ انہوں نے اپنی دونوں رائیں کھول رکھی تھیں اور وہ خوشبو لگا رہے تھے۔ کہنے لگے اے چچا تجھے آنے سے کس چیز نے روک رکھا ہے۔ انہوں نے کہا اے بچے ابھی آیا اور وہ حنوط استعمال کرتے رہے تحنط حنوط سے ہے حنطہ سے نہیں ہے پھر آکر بیٹھ گئے تو حضرت انسؓ نے حدیث میں لوگوں کی کچھ انکشاف کا ذکر کیا کہ ہم لوگوں کے چہرے تو اس طرح کھل گئے ہم کفار سے لڑائی کر رہے تھے۔ ان کے اور مسلمانوں کے درمیان صف اول میں سے کوئی باقی نہیں رہا تھا۔ بسکہ اپنی جگہ پر

ٹھہرا ہوا تھا تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ہم اس طرح قتال نہیں کرتے تھے۔ یہ تمہاری دشمنوں کے مقابلہ میں بری عادت ہے۔

تشریح از شیخ گنگوہیؒ - رائیں کھولے ہوئے حضرت انسؓ نے ان کو نہیں دیکھا البتہ ان کے بتلانے سے ان کو علم ہوا۔

بتحنط یہ خوشبو اس لئے لگا رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ سے صاف ستھری اور پاکیزہ حالت میں ملاقات ہو۔ حدیث میں اور قصہ بیان کرنے میں اور ہمارے راجع کرنے میں کچھ غلطی ہے۔ غور اور کامل سے کام لینا چاہیے۔

تشریح از شیخ زکریاؒ - قلب گنگوہیؒ نے مسلک جمہور کے مطابق حدیث کی توجیہ کی ہے کیونکہ ائمہ اربعہ کے نزدیک ران

عورت ہے جس کا ستر ضروری ہے ظاہر یہ کہ نزدیک فخذ (ران) ننگ نہیں ہے۔ ممکن ہے حضرت ثابت بن قیس کا مسلک بھی یہی ہو۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کی ایک روایت بھی ظاہر یہ ہے کہ مطابق ہے۔ امام بخاریؒ کا میلان بھی اسی طرف ہے۔ مولانا حسین علیؒ کی تقریر میں یوں ہے۔ ای انس ای اتی علی بابہ یعنی حضرت ثابت کے دروازے پر آئے اور دروازے پر کھڑے کھڑے کہا۔ ثم جاء ای ثابت الی الباب کہ حضرت ثابت دروازے کے پاس آئے فجلس اور تھوڑی دیر بیٹھے۔ پھر حضرت انسؓ کے ہمراہ جہاد کے لئے گئے۔ انکشافاً یعنی ہم لوگ پیدل تھے ہماری طرف سے کچھ کشادگی ہو گئی جس کو ہکذا عن وجوهنا سے تعبیر کیا ہے ابن سعد نے اصل روایت کو ذکر کیا ہے کہ حضرت ثابت بن قیس یمامہ کی لڑائی میں ایسی حالت میں آئے کہ خوشبو لگا رکھی تھی دو سفید کپڑے پہن رکھے تھے جن میں ان کو کفتایا گیا اور اس میں یہ بھی ہے۔ قاتل حتی قتل یعنی جہاد کیا اور شہید ہو گئے۔ اس روایت کی بنا پر مہلب وغیرہ نے کہا ہے کہ جہاد میں انسان موت کی تیاری کرے رخصت پر عمل نہ کرے اور موت کی تیاری میں خوشبو میت کو لگائی جاتی ہے۔ وہ استعمال کرے اور کفن بھی ساتھ رکھے۔ چنانچہ صاحب الفیض فرماتے ہیں سلف کرام کی عادت تھی کہ وہ قتال میں حنوط اس لئے استعمال کرتے تھے کہ قتل کے بعد

کہیں ان کے اجساد میں تغیر و تبدل نہ ہو۔ وقت لڑائی کا ہے دفن میں کبھی تاخیر ہو جاتی ہے۔ اہل مصر نے تو کچھ اور دوایں تجویز کی ہیں۔ جن سے ان کے اجساد مدت طویلہ تک باقی رہتے ہیں۔ بعد میں وہ دوایاں کم ہو گئیں تو حنوط استعمال کرنے لگے۔ ازہری کا قول مسطانیٰ نے نقل کیا ہے کہ کافور صندل احمر و ابیض بھی اسی میں داخل ہیں۔

ارجاع الضمان و اخفاء کیونکہ بعض ضامراً موسیٰ کی طرف بعض انس کی طرف اور بعض ثابت بن قیس کی طرف راجع ہیں۔ جو روایت میں غور و فکر کرنے سے معلوم ہوں گی۔ یمامہ کا واقعہ علامہ عینی نے یوں نقل کیا ہے کہ یمامہ بنین کا ایک شہر ہے جو طائف سے دوسرے حلقہ پر واقع ہے۔ ربیع الاول ۱۲ھ میں خلافت ابو بکرؓ کے دور میں مسلمانوں اور قبیلہ بنو حنیفہ جو اصحابِ میلہ کذاب تھے ان کے درمیان لڑائی ہوئی۔ اس لڑائی میں مسلمانوں کے چار سو پچاس قراء شہید ہوئے۔ اور صحابہ کرامؓ میں سے حضرت ثابت بن قیس بھی تھے۔ جن کے پاس انصار کا جھنڈا تھا۔ اور ان کا سالار حضرت خالد بن ولیدؓ تھا بنو حنیفہ کے لشکر کی تعداد چالیس ہزار تھی۔ اس لڑائی میں میلہ کذاب سمیت ان کے اکیس ہزار آدمی مارے گئے۔ میلہ کو وحشی قاتل حمزہؓ نے قتل کیا۔ ایک عجیب قصہ کرمانی نے نقل کیا ہے کہ حضرت ثابت بن قیسؓ پر ایک قیمتی زرہ تھی جس کو کسی مسلمان نے بے لیا۔ تو بعض صحابہؓ نے ان کو خواب میں دیکھا وصیت کر رہے ہیں کہ میری زرہ فلاں آدمی نے لی ہے۔ جس کا مکان لوگوں کے انتہائی طرف ہے۔ حضرت خالد امیرِ عسکر سے کہیں کہ وہ اس شخص سے زرہ لے کر خلیفہ رسول اللہ ابو بکر صدیقؓ کو پہنچا دے۔ مجھ پر فلاں فلاں آدمی کا اتنا قرضہ ہے۔ اس زرہ کو بچ کر قرضہ ادا کیا جائے۔ میرا ایک غلام ہے اب جو میری طرف سے آزاد ہے۔ چنانچہ حضرت خالدؓ نے زرہ لے کر حضرت ابو بکر صدیقؓ کو روانہ کی۔ جنہوں نے حسب وصیت ان کے قرضے بھی ادا کئے اور غلام بھی آزاد ہوا۔ حضرت ثابتؓ کے علاوہ کسی مسلمان کے مرنے کے بعد اس طرح وصیت پر عمل نہیں کیا گیا۔ اور واقدی نے ذکر کیا ہے کہ وہ خواب دیکھنے والے حضرت بلالؓ مؤذن تھے۔

ترجمہ۔ طلیعہ بھیجنے کی فضیلت

باب فضل الطلیعہ

ترجمہ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ احزاب کی لڑائی میں جناب نبی اکرم ﷺ نے اعلان فرمایا کہ میرے پاس قوم کے حالات کی خبر کون لے آئے گا۔ حضرت زہیرؓ نے فرمایا میں لے آؤں گا۔ پھر دوسری دفعہ فرمایا کہ قوم کفار کے حالات کون لا کر مجھے بتلائے گا۔ تو پھر بھی حضرت زہیرؓ نے فرمایا میں خبر لے آؤں گا۔ جس پر جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ

حدیث (۲۶۴۲) حدثنا ابو نعیم الخ عن جابر قال قال النبی ﷺ من یاتینی بخبر القوم یوم الاحزاب قال الزبیر انائم قال من یاتینی بخبر القوم قال الزبیر انافقال النبی ﷺ لكل نبی حواریا و حواری الزبیر

بے شک ہر نبی کا ایک خاص آدمی ہوتا ہے۔ میرا حواری خاص آدمی حضرت زہیرؓ ہے۔

تشریح از شیخ نگلوی۔ فقال الزبیر اننا النح اگر سوال ہو کہ حضرات صحابہ کرامؓ تو آنحضرت ﷺ کے شیدائی اور فدائی تھے۔ مال جان آدو سب کچھ قربان کرنے والے تھے تو ان میں صرف حضرت زبیرؓ بار بار اٹھ کر جواب دیتے ہیں۔ اور کوئی نہیں اٹھتا تھا۔ جواب یہ ہے کہ اس کے قلب نگلوی نے کئی جواب دیئے ہیں۔ ممکن ہے اس وقت ان کے سوالور کوئی دوسرا موجود نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ جواب دینے کے لئے تیار ہوں لیکن حضرت زبیرؓ سبقت کر کے جواب دے دیتے ہوں۔ یا اس وقت آپ کے سامنے بعض حضرات موجود نہ ہوں۔ اور خطاب صرف حاضرین کو ہو۔

تشریح از شیخ زکریا۔ علامہ قسطلانی نے حافظ ابن حجرؒ کا اشکال نقل کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ حضرت زبیرؓ کا ذکر اس مقام پر صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ قوم کی خبر لینے کیلئے تو سخت سردی میں آپ نے حضرت حذیفہ بن یمانؓ کو بھیجا تھا۔ جس کے متعلق آپ نے فرمایا اثم بحفظك الله من امامك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك حتى ترجع الينا فقام حذيفة مستبشرا ببدء رسول الله ﷺ ترجمہ اے حذیفہ اٹھو اللہ تعالیٰ تمہاری آگے پیچھے دائیں بائیں ہر طرف سے حفاظت کرے گا یہاں تک کہ تم ہمارے پاس واپس آؤ گے تو حضور ﷺ کی دعا سے خوش ہوئے۔ حضرت حذیفہؓ اٹھے وہ فرماتے ہیں میں ایسا محسوس کر رہا تھا گویا کہ حمام میں جا رہا ہوں۔ تو حافظ ابن حجرؒ نے جواب دیا کہ صرف حضرت زبیرؓ میں حصر کرنا درست نہیں ہے۔ بنو قریظہ کے حالات معلوم کرنے کیلئے کہ انہوں نے نفس عمدا کیا ہے یا نہیں ان کی طرف حضرت زبیرؓ کو روانہ فرمایا۔ اور حضرت حذیفہؓ کا قصہ واقعہ خندق کے متعلق ہے جب مسلمانوں پر حصار سخت ہوا اور کئی قبائل اکٹھے ہو گئے۔ سخت آندھی اور سخت سردی کی وجہ سے ان طوائف میں اختلاف ہو گیا۔ تو قریش کے حالات کی خبر لینے کے لئے آپ نے حضرت حذیفہ بن یمانؓ کو روانہ فرمایا۔ نیز ظاہر حدیث باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت زبیرؓ نے ایک ہی مقام پر تین مرتبہ جواب دیا ہے۔ درحقیقت ایسا نہیں۔ یہ جواب تین مواقع پر دیا گیا ہے۔ جب کہ بنو قریظہ کا معاملہ سخت ہوا تو ایک مرتبہ بھی وہی خبر لائے۔ دوسری مرتبہ جب لوہ پریشانی لاحق ہوئی تو بھی یہی خبر لائے۔ اسی طرح تیسری مرتبہ بھی گئے۔ جس پر آپ نے ان لکل نبی حواری فرمایا۔ ایک اور بات بھی یہاں قابل غور ہے کہ حدیث جلد پر امام بخاری نے دو ترجمے باندھے ہیں ایک تو یہی باب فضل الطلیعہ جس کی فرض اور مناسبت ترجمہ سے ظاہر ہے جس پر حافظ فرماتے ہیں کہ لشکر سے پہلے طلیعہ اور جاسوس کو بھیج کر حالات معلوم کر لینا مستحب ہے۔ تاکہ دشمن مسلمانوں کی غفلت سے فائدہ اٹھا کر انہیں نقصان نہ پہنچائیں۔ دوسرا ترجمہ باب هل یبعث الطلیعہ وحدہ کہ ایک آدمی بھی طلیعہ کے طور پر بھیجا جاسکتا ہے جس سے شرح نے جو اس سفر الرجل وحدہ کو ثابت کیا ہے لیکن میرے نزدیک دونوں ترجموں میں فرق یہ ہے کہ طلیعہ کا دار و مدار پوشیدہ اور اخفاء پر ہوتا ہے۔ تاکہ دشمن کے حالات خفیہ طور پر معلوم کئے جائیں۔ اور یہ سفر منفرداً تو مصلحت اور ضرورت کی بنا پر ہوتا ہے اور سفر وحدہ عام ہے۔ جس سے ممانعت تاویب اور ارشاد کے لئے ہے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اکیلا فخص اگر سفر میں مر جائے تو ہم اس کے متعلق کس سے سوال کریں گے۔

الصحابۃ مع مالہم اور صحابہ کرامؓ بھی جنس کے لئے کئی مقامات پر تشریف لے گئے ہیں۔ کتاب المغازی میں آرہا ہے کہ آپ نے حضرت حذیفہؓ۔ عیمن بن مسعودؓ۔ عبداللہ بن انیسؓ۔ رخواہ بن جہرؓ۔ عمرو بن امیہؓ۔ سالم بن عمیرؓ۔ اور سمیہ کو بہت سے مقامات پر بھیجا ہے۔ سمیہ کو آپ نے عمیر اہل سفیان یعنی بدر کے موقع پر لو سفیان کے قافلہ کی خبر لینے کے لئے بھیجا تھا۔

(نوٹ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے جلد رابع ختم ہوئی۔)

