

المغفلت
معاك
موجه

على النازر وبعد اجتهاد على ما شرح اذا ما خرجت اربابا ففرجا الى زمني البيا
كل غير الحق وارجا تشتت عواربه وهاجت بحجابيه والسنن من فخران تحت اليد
الفرار وعلقت كل من حية الى سائر انتمم بقنا على الحفيضة على راسه باريا من
مروا معهم وما شفتوا واخرجت من عواد علوم وما تصفت في الروض العازب وان
جلبت على ابيه وكنت انفاضة وباعجبه بل الكى من اطفاله بدليل ان نباحه
البيوت تتجنت عليه وضمها من النشاز البهارا ليدى ولا الذوقه زهانهمه
وتصوب مجرى سجداء اللود نيمه باضغ من يقيد جلا وابرع بعنسى وتجل وكوبا
لا اختصر تنزيهه وما تريك لانا بلع قاصدا عنه باضغ وجمع البناج والعر
صوالى حيا المتناف انت هرتيها والتجوع الفوالج وفرما فالتجوع عنقول
الرجال به نظر بعيم وتنايعهم وفرحمت بالاشكوت \dots تربلت لان
ابلع لدا حاهنه باضغ وصبة البرج والروض الى حيا المتناف انت هرتيها
والتجوع الفوالج ودرها قبل فعي عنقول الرجال به نظر بعيم وتنايعهم وفر
ممت بالاشكوت عن هذه العضا بل تجعيفا ودا صفاه تنقيفا تحت الشلالج
العبر ابر المغيثه من منز الشكول تشبيل المرام وعكفت للنضه كما تراتقار
النوار . تسقوه ونالوا نفعه ولزنعوا . جبال حشر ما تسقوه الفت
في جميع الفول على منز العفر النصره وتناهي الكافر را ابا من قضا ما ميان روض
الفرضه ففر رجع عنارض الله عنه كل التعب بتضيقه فادسجهم العواير . و
مى عرا وابر وتصيله الى الزم يره الفلع بكانه اضع زاير ولا كماله فيج
لا اضع الزاير قلمبا هجت عن تحصله لضعف الحاله وكتمه لراستعمال
اخي حيا التلميم يثاره واقرت من ارباض اربا رة . وحزوت نضه ما يهر من معان
انتا مغربى اجماع بالتحليل . وما ذالا الا ان مؤلفه زوى والخلع وازواؤا المصطفى
واضطلع . وقرى كيم له اذ جمع الفول ما تبع اعنسه حيث استرح ما حى زالجح
مزلوا اخي . ما احرز بل لضع عن لرا وابلوا . وابر للجح لا خليه الترويض من مضاب الا اظا

الاشكوت
موجه

وزدى

بيت المر العلو

اشكوت
والنوع

توى والرواية والاشكوت الى

اشكوت
موجه

راية النجاسة تعلق باليد

ع
هل

البلل على الولد والبصر
عنه ولو هو او نجس

ع
وهل نجس

د
د

تسبح

مناجزة السماء من اهل السنة
الشامعة وار حبل بملوه
المهتة اذا دعت

والله اعلم سر لوشه القصر بوه بعد الاستبراء جازلا فيما راية النجاسة اه اليه
 نجس دون العجل وهو مشكل لان اليد تنعصم عن العجل ويكتسبه منها ج من السلك
 نسبة عن مسئلة مالو غسلك النجاسة وفيها رايتها يفت مع القمى وارجح بين
 الفتارة بكونها كماء العجل واما اليد فم تقبل من يدها باقية على النجاسة
 بين غسلها من تحت كرمو كان الوضوء المستحب قبل الغسل ج ان يمشى على
 الارض والى العادة تدا انتم احسب من الاسباب قبل الغسل مع قول الزمى سر لو الغسل
 للراة بعف ودر ولم تر تلبلا كما غسلك وهو مشكل مع قولنا اه اليد تجلى من يدها
 ج لم ار التمسح ببعض الولد كلامه وفر فالرا بها الوقت غلقة او وضحة بلا
 بلا ان يحب الغسل ويفضله ان يقصر اليد كركلا وقل القمى سر البلل الخارج على
 الولد من موكها م او نجس ما اصابه ج قال الداودي ج ان جازى ما نص فصل
 واما عمل البيت فان انظر بعز من ما حيا هو كطعمى ويكس في نجس كحاشية جسمه بالبلل
 الخارج معه ولو كان من انفصل منها ج حيا كما ج البلل الخارج معه ومع البعض
 من الغابرو جمانه احرمانا احرمانا نجس كالمسك والاشك كطعمى كالمسك وممكن بالبلل
 الخارج من العنق ج حل البتارة عمل من يدها الوضوء من قبل يدها الولد اذا او
 وضع على الارض نجس الراجح قال ابن الصلاح لا ينجس النجاسة الولد غير وادته على
 الراجح القائل من احوال الفسوق رضي الله عنهم فلك اثر المسكى و القمى كان
 اثر المسك الصبي يرمب التراه نواب الولد ع يجوز ان يكون نجسا ومروجه ع
 ككلام الرايع فاك ابو عاصم وذكر انه يبول ما صاب راية كحاشية من حل كلب فاقم
 جازية بغسله وتغيبه فقالت الجارية ماء الطير تراب وقال احدثت انى
 ايقته من انتمى سر لو اكل الشجر فتح كلب او حشر به وراية منى الشجاعة هل
 ينجس الحرام ايسع غير المسامى **قال ابن ديمى العبر**
زوى ان السحابة راها نية ناكل الشاة وعنى واحشى حبل ج حبله المعتبر
 اذا دعت فبال السحابة دبا غما كحشرها وقال له السحابة ما التراب فقال حشر

الزم

الزهرى عن غير الله برعير الله عباسى عما يرى ميمون ان الله صل الله عليه وسلم
 قال ملا اشعث بن داود ما افاد له الحسن بن دينار عليه كتب ابي الله صل الله عليه
 وسلم قبل موته بشهر الا تشعروا من السنة يا هاب واعض من افضه ان يكون فاشعا
 تحريه بموته كماله قبل موته فتمم فقال الشافعى هذا الكتاب وهو لا يخرج
 فقال (الحق) انه الله صل الله عليه وسلم كتب اليه وكتبه وكانت حجة عليه
 عن الله وسلك الشافعى لما سمع ذلك امره به الى حرفه عليه وامتنى به
 ورجع الى حرفه الشافعى قال ابن ابي عمير العير كاه والى يحكى عن شيخه
 الجاهل بالاحسن الفريه وكان من امة اللكثية انه كان يرى ان حجة الشافعى
 باقية في زمان الكلال الى ان جميع بالاشماع والكتاب كماله ابطال له بالكتاب
وقال الخليل بن ابي عيسى عانة الفلاني جزار الرباعي واخرج بهما في الرباعي
 وروى عن العريه كاهن عليه لم يلى الله صل الله عليه وسلم وانما هو كلابه
 عن كتاب اناهم فالو فرحتم ان ثبت العريه ان يكون التسمي انما جاء عن الرباعي
 بما قبل الرباعي فلا يجوز ان يثبت له الرباعي للصحة التي فرجها في الرباعي
 وان يجعل على التسمي وقال غيره من عللوا حريه عليه بانه مضى في اشياء
 حيث روى بفضله وقال قرابى عليه عن اشياخ من جهينة كذا حكاه الترمذي
 ومثله انما اشياخ يجهلوه لم تثبت في حديثهم **وقرئ** اراهم حديث
 زلم من العريه من الاضحاك في الشعر واخبار الرباعي اصح استنادا والى زواله
 بهى اوله وقرى ويانه على التسمي واخبار الرباعي مفضلة للتسمي بما قبل الرباعي
 على من يجوز ان اشاع بعير الرباعي وانما يفرغ على العريه عن التعارض وانما يلبس
 في اللغة من الجدل في ان يزوج والى تسمي بغيره اما كذا قاله الخليل بن احمد والترمذي
 ومثل اللغة وكذا من القول بالاشحيب بان قالوا هذا الخبي متناهي ويخرج ويكون طالعا
والى من اوجدها حرمها لانها تسمى بغيره من اخبار الرباعي انما تسمى بغيره
 ان يكونه بعضها قبل ويانه صل الله عليه وسلم يرون تسمي به وشمى التسمي

ثبت
 مراتب

ان روى في معرفة بشره قبل بشريه وروى باز يعبر بوجوه وكثير من الروايات
 ليس ميبا نال ريح وكذا هره رواية ايه او وده محض مبه نوع اضرب اباع فيه نال
 بعين الشرافه كوسيل فاشترى بكن يده ليل للانه علم واحبار الرباع خاصه و
 الخاضع من علم العلم بسواه ففهم ان خاص كما هو معروف عن الجماهير من اهل اصول
 العقده من فرسك لا يصير من ضرره صنفه انه انذاهم كتاب غرر في الخشاب
 ومع بعض المغازي بلغت النجمه في ارضه فاكلون كحما ما يقال له الجمل فاحترقوا واعلان
 من حره وفسفه العلم ابا لظروا وكثير من مبيته ج عنه من ثلاثه او حده اولها
 انشاء صعب ونا ضيفا معار ضنه بما اخرج من الشطفي غرر في الخشاب انه قال
 في العلم اذ كانه دبا عنه وثالثها ان من غرر في كذا جان الفتح لا يصح بالرباع وفيهم
 به الجمل وانما هو سني على قوله بان الرباع لا يصح الجمل اطلاقا ولا في نفسه انه
 منهي له فكاه له في المسئلة فولاه احدها ان الرباع لا يصح الجمل والفتح هذا
 والآخر انه لا يصح الجمل والفتح بكرر وراية محموله على قول من قوليه بقره
 اطلاقا في شاملة الجمل بر حيمه براه له على ان الجمل عليه لعنى القم
 والخيلما بالنجاحه وايضا في برك العفاء انه يحرم الجمل على جمل الحنة الجسم
 انما كروا تحريم نفسه والحقى لواجب اضره من ان يتركه ورا حاده يشا ص بخنه النسي
 عمر انما اضر حله اليباع والجمل من عليهما والركوب عليهما براه له على انه لعنى
 والآخر يحرم النجاحه سراة التيمم في باب المنجر قبل بمتسج به مانواه كذا حال الوار
 الغضوبه والشوب المنجر وما العري في مالو التيمم في باب الاستحباب كانه لا يجزى ولو
 كان على بزمه نجاحه فانه يجزى ج نع بمتسج مانواه ولو عصب التراب كالماء المتسبل
 للقب صحح وما العري في النجاحه في غرر وفي منها ان نجاحه محل التيمم نافضة
 للكسار مرجحة للتيمم في بصر التيمم مع وجوهها بخلافه عنيها وفيها من نجاحه
 عني الاستحباب الا ان قوله (انما الماء) ولو قلنا لا يصح تيممه حتى يربطها تغذر عليه الصلاة
 انما يجزى الماء بخلافه الاستحباب لانه يقع حكمه بالجمعيه فيمنه تقرير الجمعي حتى صح

ما هو مكرر في سماعه يقال له الجمل
 وما يليه من العري المتعذر
 ج سانه في كتاب الخشاب

الجمل هو على جمل الميتة

التيمم على تراب المنجر
 والوضوء بالماء المتسبل
 والعري في تيمم قبل الاستحباب
 مانواه لا يجزى ولو كان على سوره
 نجاحه فانه يجزى

شبهه



تجسد بله ومزاجه في حقيقته غير تكبيره في وقت القضي وحين مع الغيب
 لانها جمع معها ومنه يشكل له الجمع خضه ولا يفاضل عليهما من زمان بلاب النسخ
 الستة الا صور بغير العكس من مثل يشخب للبخور فضاء ما كانه حبر اجابته
 في ذكره في اليونان استجاب فضاءه

معظم استجاب فضاء ما كانه حبر اجابته

وهي الحجة النواع من الغيب
في انتم نرايا الكلام في الدنيا

سرافا اصل الكلام وازاد فضاء ما جعلتم صلاة وضوء وكذا ماله ذلك وما ثبت
 ان احرام الصلوات جعل في احوال افاضه ما قبله ذلك ايام بل الامر الذي جعله الا
 شجاء وما يكثر القول بالتمسك بل وما لا يكتفي عنه وتعارف الجاهل فانه في الصلاة
 للجاهل حتى يمتد وبسبب بسبب متغير به والغضاء لها ثبوتها في الصلاة عابثة
 رضى الله عنها لسانها عن ذلك احوال رتبة انب وهو الفقير اجماع على عدم وضوء
 الصلاة عليها في الصلاة للكلام بسبب هو متغير به وانما في الصلاة عنه
 من باب الرخصة مع قول الاكثرين بوجوبها عليه حال التكلم وعقوبته عليه في
 الاخرة كما تغرب في احوالها في صحيح جزاء الوفاء بسببه وصبر الجاهل حين تكلمه في
 الفضا وما يكبره بل تجوز او ينوب في كلام الصلاة الكلي جميعه في وعاء الفضا
 بعد من ذلك وضوء ومزاجها حذرت من نصرة التوسيع وفروقتها اقل حيث
 نسبتها منها حذر ان ذلك بل انتم منها ان غير الجاهل فلا يار شواها في نزلت به
 الجاهلية ان لا يتكلم بلبنة في الجوارح فلا اوفى بشرها في يشخب لذلك ان
 تغفل لان مثل التي تترتبه العاهلية ومنه كماله كلامه على استجاب ترازو
 الفربي التي لو فعلها جعل كبره في صحيح منه ولو كانه مشتملا لزمته فان التحليل في
 من الحروف كماله عمل ان اللجان يحاكون بالحق ايقن ما يرون بالخاصة فلك
 ابراهيم العبر اشرك من الحروف من نزلت حجة التذمير الكلي وموقوفه او رخصه
 بعزمها الشاعري ولا تخفى انه ما يقع من السنن في الكلام بسبب من اهل الفربي

فضاء الكلام ما يات به والعمى بسببه
 اربح الخارج عن الفضا

بفناء من ذلك الكلام جميعه في وعاء الفضا

الاول والثاني والثالث بخلافه في الكلام بالعمى
 واستلال الفربي في حجة التذمير الكلي

ويرى قول من جعل يحتاج الى ان يقول الجرح بانته انما ياتي بالعتكاي يوم يشبه قدا
 قروا صلح عليه انه منقول ليشتمه بالشرور فيا من جفا منه في جعل ما نواله من
 العاقبة وعلما من يكون قوله اولى بنزول العجز او عجز التثنية ومنها
 قال حكيم بن حزام قلت يا رسول الله اشياء كنت اقولها في الجاهلية بعد ان نزل
 بها ففعله رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكن على ما سلكه لدم النبي فقلت
 هو الله الا اذع شيئا صنعت في الجاهلية الا فعلت في (الاسلام) مثله فيؤخر من
 منزل الشتر اذ ما قلنا في الجاهلية لانه لما صر منه ما صر من النبي بلان في الجاهلية
 كما لم يبقها نامة لعزم وضعه للاسلام بجاءه ففعله في الاسلام الشتر اذ ما قلنا
 مرفوع الشتر وصرح عنه انه اعنى ما يتر فيه ومحل علم ما يتر في الجاهلية
 بلما اشيع فقل شلها ومن اصبح يبر بابها وعثره ومنها انا الا صعبان لما
 اصبح قال يا رسول الله انزلنا موقعا فلكننا فيه التسلية زرافة تلت مثلها الكعبان
 واذا زعمنا العفة في الصبر سبيل الله (والعفة) مثله في سبيل الله ومن اربع من ينكر
 انه استنزلنا تكفي فاصبح في الكعبان جعل الناهي وهو غير لازم يجعل على الشتر
 ويخرج من محضه استنجاب الشتر الا ما مضى في الكعبان من قوله اوله ومنها
 فقل على من ذرا جوف قال له النبي صلى الله عليه وسلم يوم صنت من جفا
 بالراكب الفاصم من جبال اليب المماجم فقلت والله الاذع بعفة العفة الا
 انعتقت فتلما في سبيل الله ومن اذع ايضا فصح بان شتر الا ما مضى في الشتر
 حال الكعبان فزرويت (كعبان) في الزوال وان يكتف في (الارض) اريعت
 يوم ما يوم كعبان وتبع كعبان ويصوم كعبان وسبيل ان اذع كعبان فقلت
 يا رسول الله قبل ذلك الشتر ان كعبان في صلاته يوم قال لا افترؤا له
 وفي حديث اخر ان اذع اريعت سنة القصة كعبان في السنة والسنه كعبان
 والشتر كالجعة واخر ايامه كالثورة يصيح لحر كعبان المرببة فلا يطلع
 باجها الا حتى يمس قفيل يا رسول الله كعبان يلد ارباب الغضار قال

في
 ليعمل

حذر
 البرقة

يا رسول الله

السؤال في احاديث
 رسول الله
 عليه وسلم
 ان يترجم في
 غير عليه السلام وحده

فزارون

تغير لون يديها النظارة كما تغير لونها من الزبادي اليه قال شيخ طبراق في
 حديث عام يكتف الرجال في الاضرب ربع سنة السنه كالتيمم والشعر كالتيمم
 والجمعة كالتيمم والبنوع كما ضحك ام التبعثه والشارع من الزبادي كالتيمم
 منسارونه في الفجر ما وهل بينها ثيابا او ما وهل يالي يلد الزبادي كالتيمم على
 حالته واحده كالتيمم ام يتشع كل ليلة بوقها في الفجر وغيره وما
 كيعتبه الفجر في الفجر قبل موثلا اذا كاه البير ثلث ذرع ويكوه حصة
 الصبح ذرحة والغيم ذرحة والعصم كزلوا او ما وصل صلاة للغيب والعشاء
 يح عليه حكم الفجر الا لا يبيضا في النهار النصف بتلك الصلوات واذا لم
 تسع الوقت الفسح يلد الصلاة قبل ان يبيضا عليه ثم فيضها وما كيعتبه
 اقامة الجمعة في هذا البير الغصم وما كخر به حساب ثم مسح الخف وما
 كيعتبه الضرع وكذا قيام الا حطام المتعلقة باليد وما وصل اليرادة في الفجر
 كلبه الحريث اما في مختصة بالثلاثة الا تابع الا اولي او السبعة والثلثه
 منسارونه الحبر وعلم ظاهري الحريث الا في سفل يختص الفضايل البير الا في
 يكون الفجر فيه ويغيره ام لا وما من الفجر مختص بطلاب الغيم والعصم
 والصبح مختص ما غير الغيم الي كلوع الشمس ام تقفار كما في ثياب الخيال
 على ما ورد عند صل الله عليه وسلم انه قال لا تقوم الفضايلة حتى يتقرب اليها
 تسعة السنه كالتيمم والشعر كالتيمم والجمعة كالتيمم والبير كالتيمم
 الصاعه كما ضحك انما داخل في حرج الرجال ام مؤخره في امه في غير زمر الرجال
 ج ليست كمنه الا حاديه تصاريفه في الحجة بل الا في صلوات الصبح والثاني اهم
 امه في حرجه في امانه وقرينه الخبايا على انه وقع فيه تخليد في اسنانه وفتنه
 ومنه الجملة مما وقع فيه التخليد بقدر تخليدنا الا خيل بان مرة فبسه في ارضه
 يوما لا يقوى سنه مرة ذلك ايضا من حرجه في حرجه في غير الله وقدره في الكيم
 من غير الله عشر موعنا بخرم الرجال في افة بمكث اربعين الا في اربعين يوما

التي هي بان مرة اخذت الرجال
 في الارض ارجون يوما فقل
 على التمدد

وكررا

اورا يعبر ضمير اوار يعبر عما التحريف قال الخليفة اشجع به فخرج البخار والجمع
 بلان اربعه بقره ما سرق على التي يدور فواخي عبد النبي اني مر به انه امر عزم به
 بمسكت في الارض اربعه صبا حقا وجرم الجاهل كثيره ناريخه ايضا بذلك وقال
 تقدر ان امانه ستة رشفتم ونصف واذا الليالي وارضها كيعبر التنوير اذا كان
 البوم مثلا ثلاث درج بلان يساوي فيه حصه الصبح والظهر والقض بلان يعايرت
 على حسب نعا وما اذن قلنا من اول وقت الصبح لانه الوقت الضمير لكن من اول وقت
 الضمير الى وقت القضا ومن اول وقت الضمير الى وقت الضمير لكن من اول وقت الضمير الى وقت
 الضمير بلان يعايرت اذا على حسب هذا التعاون ويجعل وقت الضمير بعرض نصف النهار و
 مؤخر في الكرم ورضه نصف اركان الثلاثة درج مفرودم مخلوع العجم والى
 كان من مخلوع الضمير في درج ونصف واما صلاة المغرب والعشاء فيجران
 في الايام الفجر الى كسبه الف صلاة وتساوية صلاة وثلاثية وتساوية
 وثلاثية وتساوية وتساوية وتساوية وتساوية وتساوية وتساوية
 وتساوية من اول صلاة من وقت فجر وديان ربع والفرق على حساب اهل البيضا
 عمليه الا ان وقت الليل صلها وارضها في ايام الغطار فانه كان الليل على حمله
 المعتاد مواضع وارتفع النهار والقض ففرك وضع السور والميلة الخمس صلواتي
 وجبت وان لم يضع مقتضى حديث ابراهيم الهاشمي وقد تسببنا في جوارها
 عن بلاد بلع فيما العجم عقيب ما نتج الشمس **فاجاب** ان قوله العجم اريد
 بوجوه العشاء عليه من يقضونها او يتأقصاصوه بانها لا تجب عليه لعدم
 نيب الوجوه في حقه ومن الوقت تقدر ما افناه التي ارى الاشكال وعلى ما افسى به
 عن في رد فعل من انصر في غير علم القباير وقد يقال ان الحديث لم يجر ومرة الجملة ما علمه
 في الزاوي كما تقدم وقد يقال ان هذا من غير العلم عليه وضع دليل على ان الايام
 والليالي هي الايام تسع فيكون في جميع الصلوات الخمس وانقصت في ذلك وعزا
 الاحتمال عنده ارجح بل من غير **واضا** افادته الجملة في السور الفصحى فراجع مما

تغزل

مع على هذا الاحتمال المتبعي
 عن الزاوي في الايام والليالي يتبعك
 بغير ما يعرف من جميع الصلوات

تقع نفع بعرضه نصف حصة الثمار **واما** حساب مرة مسح الخلف بعد الايام
 الفواقر التي تزرع وتؤكل او ثلاثه ايام وتباقيها كما حُت اوقات الصلاة ونوع غير
 مضي جانب من البعوض فترد له وقد لا يلبث الايام الفصا يوم كامل بليلته او ثلاثه ليلاتها وان
 قضت جزا ونسب غير مضى بها **واما** الضيق بعد البعوض كسنة بعينها فترجع
 رمضان بالحساب وتضمن من الثمار جزءا قدر نهار بالحساب ايضا ويقع في بعض اوقاتها
 كزاد في البعوض كسنة بضع البعوض كله عن الشهر ويقع فيه نفع ما كان يحق في الشهر
 بالحساب وقد لا يلبث الايام الفصا بضع الثمار فكله ويحصى من يوم كامل وان قضت جزا ويقع
 اذا غابت الشمس وبمسد ان اطلع العجم وكذا ولا يقف فيضه ويفاض بثلث حمار الا حلال
 للتعليق في الايام من الايام كمله والعدد والاحال ونحوها وكما في الحرث الصحيح والاشرف
 يخفى بالايام الا ان الثلاثة والسبعه فكلها باهنا وكما في حرث ابراهمة
 عكس ذلك وهو في ايامه ومجموعه وشهوره واما عوامه بل النسبة التي تملو اوان و
 ليزا في جميع ايامه ونوع من الرادوي ونسب كسنة ونسب كسنة كسنة كسنة كسنة كسنة
 ايام بل موزا بوجه الفواقر نسبه ونسب ومجموعه وما هو مشاوا باهنا اوان وما هو نصيب
 عند الوان ينسب الى ايامه التي ان يكونه كما ضركم الشفعة في النار ومن الجمع
 عند افسر من تحفة الرواية بالكلمة وتعلم من انما يتحقق الفهم بالبعوض الا في بل
 يكون مما قبله ايضا ولا يتحقق الفهم بالبعوض وانعم بل ينسب الى الصبح والايام
 البعوض في الفصا تظل غير كمله العجم بالانفوس **واما** حرث الاغصان الفواقر
 حتى يتغير الزمان او اخره فهو حرثا مستغنى عن حرث الرجال وقد اختلف
 فيه فقيل هو على حقيقته نقص حب وان سا عات الثمار والليل تنقص في ايام
 الفواقر وتظل من معنوه وان المراد من حرث من الايام ونوع التي كسنة كسنة
 حتى من الايام ومن ما رجع الفواقر نفع الفواقر كما في قوله انما العجم في ايام
 والتمه العلم من ردة الساعة للمودة في حال ايامه لا يجلس في حال جلوسه يستمر على
 جلوسه وتزداد الرادوي مع الرودة لا ينشور بعد ثباته تحت افة الشيطان بل ان الشيطان

أول سورة الجمع بين العرشين

حرث في الساعة
 وتغيرت في الزمان

هذا السبع للمودع ايزه بربنا فيه
 كما يتغير في حاله وهذا اذا كان متجمعا
 يجلس ويرك له الفواقر في ايام

الجموع الاخرى الاولى
 فيعده الاخرى
 يتولى ان
 يكونه
 الجور

الحجاب المصنوع فيه

ايراد في الشجر ثم خرج له يخرج بحاجته وموافقا لغير الرخصة فيمنع من اقله والتمتع اقله
 على قول الفقهاء في الحجاب التي يتبع للاصناف مقبلة ان يكون في بطون او
 في غير ذلك بها فزون مجازا اراه و ابراهن مضى عليهما يشون تطبق على الشعر الا
 اراه له حفيظة وايراه يصف فزون والفرق ما بين نسنة وافل الجمع ثلاث بلاتر
 من ثلاثية نسنة واللام ثبت لها من الخلق وفرقهم وبلغت من الشعر على حفيظة
 الشعر التي يرضها عن اهل اعتبارها وانما هذه على يحصل بحج الشعر ولو من واحرامها
 بغير التي وقع صلى النبي حجاب شح شبر ان لم يضر عليه فزون او كحبر فيه هل يبراهن اعادة
 ما صلاة النبي اها وتوليح عليه في ان افراه ان يحث عنها ما لم يرض عليها فزون و
 سلبت من الطهر ولا يجوز لانه اعتماد عليها قبل البحث و اذا طهر اليها فقله في تعذر طهارة
 اهل يجوز الافراه وتعذر طهارة حمالا على ان لا يطهر وضع الحجاب ان يتناكله ويترفع
 بجدي وان كان كحنا حتى يتغير جلده وانه انشأ جماعة يلبون عثم كراجر غير عيسى
 نسند ومع بطلوه الى بحر ان زاوية كان على عمره ابايهم يلبونهم وهم اربع فون
 افضى عليه فزون او اربع فون على كحبر فيه احذر ان يترفع عليه يتخبر بجمع السيفان
 فقال لهم من ابادس ما حثرت لهم من ابد غير فتوقا عنه قل بلينهم انا نحمد ربنا الحجاب
 اراول الخ اربعة كذا في موضع قبل يبيع اعلمة ما صلوه الى الاول اهل يبيع لغيره اذ في الفون
 ثلاثية نسنة بلائيد واما في نسنة وانصفا وانما المراد جماعات من التلبط صلوا
 الى من الرعي اب ولم تنقل عن اهل منهم انه كحبر فيه بمن امر النبي لا يجنب فيه في الجملة
 ويجنب فيه في التيامم والتيامم وفرع عن في شرح المنزلة بقوله في يلبونهم او في يلبون
 صغيره يلبونهم ما حثت لا يفرق على الخطا على بعضه كحبر ونا وانما في كحبر
 السرايين وذلك في جمع النبي وفرس يلقى في منزله له نسنة وفرس يحتاج الى التي يجب
 كثره من رواتبها وقلته بل جمع الركني انما هو الى كحول الزمان ويقبى الشعر من
 واحر اذ ان لم يستشرا او كان من اهل الطبع بالسيفان بمن لا يلبونهم عن رتبة اليغير اذ
 لا يجنبهم مع عدم صلى النبي حجاب شح شبر فتر كحبر لغيره فتر اعادة ان واجبه حينئذ

هم

ي
وانا

هم

أوجه

الاجتهاد والاعتماد على ما يروى له الاعتماد على ما قام به من تصحيح المعنى وما اجترته الاجتهاد
 انما طردونه لعمدة وحيت على الشخص قبل الاقدام البحث عن غيره لانه لو كان في المروية
 صلته بروه الاجتهاد لم يتغير صلته ويحذف الزاوية المروية ان كانت بلزوم
 ارضع كشي المروية ما لم يتبع فيه صفة الاطلاء اليه صححة وان كانت صفة لم
 يكن المروية ما لم يتبع الصلوة او باجماعه ويتبع من المصنفين في بعض اركانها
 في غير موقوفه في سلسله ما لم يزلها عن اعمدة ما تقدم من الصلوات في ما يقع في كشي
 من الصلوات الكتب ياب صفة الصلوة ومائة ان يتصرف اليها البيعة المتصلة
 للصلوة باركانها وعوارضها قبل غيرها ان تكون هي اضافة اضافة بيانها واذ
 لم تكن جازي اضافة هي في ليست هي اضافة بيانها لان اضافة بيانها هي
 اضافة التي والتميز هو كسجرت كرويه ما يكون على شدي خزن وكاه من فحة الحصة
 غير الاكثين بل هي اضافة محضة على اراء العارفين وغيره او اضافة من المحضة و
 غيرها على اراء مالك و صفة الطاعة ليست من اضافة التي والتميز هو اضافة
 غير الرصود والكيفية عن الشيء وهي على تغيير اللام باهم محضة بتغير معارفها
 للبيان من قوله الرصود التلاوة في افعال الصالحين في اعادة التلاوة
 صلواتها اجماع القائم التي فدية ذلك في العلم وغيره في قوله في قوله في قوله
 في قوله عادت في صفة الغير او كشيها او صماج هو ينسب العبرع فتح ابا بل خلا في
 العلم اهل العرب واللغة والشعب والفتنة ذلك مؤلفا **مشتبه**
 او اضافة اعراض التولي وهو لا يتغير في شئ غير ذلك من الالتم **ومشتبه**
 التبرع في صفة الفنون وهو مؤلف في الجزء السادس والثلاثين في ذكره في

هو على قوله الاجتهاد
في قوله ياب صفة الصلوة

انما قال العلم المروية

لا يجوز من عادت

التبرع في صفة الفنون
تدبير المؤلف

ومر في فتح التتميم في مختلف التتميم

في كل بيت في الجمع للخط ان يقول اذ ارجع (اشبهه) الركون مع التتميم و
 قوله وما ولد العلم المروية والماسر والسفر في غير الشبهة محله بيانها في
 الظاهر بل جمع ما اخرجه ان اذ يشبهه بصنعه اذ اقله لا يملح صمغ الله ذلك علمه مع

الجمع بين جمع المروية
وهي رتبة العلم وهو التتميم
علمه في التتميم

(ان)

السرور والسرور والسرور والسرور والسرور والسرور والسرور والسرور والسرور والسرور
 يكون قوله فعولوا لا حوا ولا فاعله انما الله له معقول ما لم يكن الله انما الله الوجوده مكررا
 معنى الحزن فعولوا انما الله له معقول ما لم يكن الله انما الله الوجوده مكررا
 بالمره فانهم كانوا يشعرون حزنهم انما الله عليه وسلم يسمع الله صوته فان الله
 به الحزن وايدفعه قول انما الله له معقول ما لم يكن الله انما الله الوجوده مكررا
 صل الله عليه وسلم صلوا كما رايتهم في اصح مع فاعلة الشايبه صل الله عليه وسلم
 معلوما فكانوا اسرا في غيرهم يسمع الله صوته ولم يسمع الله الا منه ولا يسمع الله
 الحزن كما رايتهم في اصح مع فاعلة الشايبه صل الله عليه وسلم صلوا كما رايتهم في اصح مع
 فان استغنى والى يشعرون فيسر له الشجرة او ما حشر به اليه ما قبله ومثله انما
 يشعرون الله الوجوده وقابلته ونحوه وما اياته السبل والنهار الوجوده يعبر ونحو
 ليس له الشجرة وما يجمع الوجوده ما قبله من قوله في الفرس بعد ما لا زال الوجوده او
 لم يجد من قبله والفتا فيه مؤلفا **تمت** الخادم الوكيل بينا مشورة
 الحقدور وهو سرور مع الجزء الثامن والستين من التذكرة

قوله

قول الشاعر
 في العجوة
 او صفة
 العجوة
 ما

القول الذي هو قوله
 في العجوة
 ما

ومرجه و صلاة العجوة

مر على قوله عابشة ما رايت رسول الله صل الله عليه وسلم يسمع شجرة العجوة وان
 لا يسمعها بحول على ترك صل الله عليه وسلم لما تبع انما واجته عليه السلام في العجوة منها
 يتفرع رواه ابن ابي شيبة وايضا فان صل الله عليه وسلم في حاضره مرة مسامحة وهو يكون
 في العجوة الشجر او عجمي واذا كان في شجرة فله شجرة وكان يقدس لقر قاذ العجوة
 ذلك بطور وقت العجوة عابشة راها في يوم من الاوقات وما راها صلها في تلك
 الاوقات السارة ففعلت ما رايتها وكان ابا عبد الله ان يطلعها باخبار يسمعها ان صلما
 او ما اخباره هو صل الله عليه وسلم تزلزل ورد عنها ايضا انما صل الله عليه وسلم ما ورد
 من روايته عنهما في ذلك ومع راها خاديت الشجر الواحدة والامر ما منها ذلك ما على من ايقن
 ولحق تشويع العجوة والوشح والضحى ومن فتح الشجرهما من امره ان قال ابن

قول عابشة ما رايت رسول الله
 يسمع شجرة العجوة ولا يسمعها

سورة ثلاث من
 على ما في الكتاب

عبار مخلص صلاة الصلوة في الفجر امر جبرئيلها منا بتسبح بالنعش والاشراق
 ورواية عنده في يثوب اذ ان الله انرفع ويذكر فيها اسمه تسبح له بمباد العز
 والاصلا وقال عز العليل في قوله تعالى انه كان للذي اسير عفران اذ اتى المصير للصلوة
فالت ان عذابي ذرية صل الله عليه وسلم مكة يزوم العجق من اذ اعلمها بقل ثمان
 ركعات بقلت بارسل الله ما هذه الصلاة قال صلاة الصلوة **وقال** عينا بن مالك
 صل النبي صل الله عليه وسلم صلاة الصلوة فبينما وراه بضلنا **وقال** البيهقي
 انه صل الله عليه وسلم صل الصلوة ركعتين يوم بيشم ام امير اذ جعل في جبل وقيل كان في الغد
 عنه صلاة رسول الله صل الله عليه وسلم بالتمار فقل كان يصلي بالتمار فينت عثم
 ركعة كان اذ اذ الت الشمس معلجا فيترج او زج كغير صلاة العظم معنى مما طره
 ركعتين ثم اتفق حتى اذ ارفع الصلوة ركعات وكان يجافي الفجر اربع ركعات
 وبهر الفجر ركعتين وقيل العزم اربع ركعات **واما** اذ صل صلاة الصلوة في
 الحرب مغزورة التي تحب ميامر وانه تضع وعشر سجدا **في** السر منج اهل دين
 من صل الصلوة يتسبي عثم ركعة بنا الله له فضاء الجنة من هه **م** صل الفراء في جماعة
 شه فقير يركي الله حتى تطلع الشمس صل ركعتين كان له بحجة وعم ثلثة ركعات
 من الصلوة تفراه غير الله بحجة وعم ثلثة ركعات **باب** ان صل صلاة الصلوة وانها صلاة
 اذ ابره **م** صل الصلوة في اميا بعا حجة الشباب وفضل الله اذ عرس اذ وانه الذي يس عثم
 السنو حيا رضوان الله اذ اذ نعه ما من غير صل صلاة الصلوة في قصر في جلسه حتى تطلع الشمس
 ثم يدفع في صل ركعتين او اربع ركعات اذ كان جن له ما جعلنا عليه الشمس ان الحجته
 بابا بقاله الصلوة ابر خرمه اذ اصحاب الصلوة في الصلوة التي صلها كما تحضر اذ اناف
 الي قبيلها **وقر** بر يوزي اذ انسان مشون وثلا ثمانية معصل وعليه ان تبصق في كل
 مفصل منه صرفه فالوا مر يطبق في كل بار رسول الله قال الشخامة في الشجر فزنها **والص**
 يتسبح في القوي قال لم تفرور ركعت الصلوة في **وم** جابر فلك انبث النبي صل الله
 عليه وسلم ومرة في الشجر فقال يا جبرئيل استجبت منسجعة الصلوة قلت افلك قال دخل

ك
 اوضح كما في رواية
 البرقي

مالا في قوله
 وصلى بهم
 الصلوة

مصل

ك
جزء من
حديث

بإشارة، وعلمه ابتداءً طابراً
والابتداء

مطلوعه من شهر ربيع الأول سنة ١٠٠٠هـ وعاد على صلاة الفجر ولم يتبر بزم من
 جانه في ذمة الله من استكراه تخلفه ان يلقى الله بوجوبه ليعاوه ويغير بكنهه بئس من
 لا عنه وليعقل وان الله ليس يتأثر بشيء من ذمته بغير امره عليه **وعن**
 الحسين بن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير ان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بالشعر في حرم
 النخيل وكثير من النبي صلى الله عليه وسلم على النار ان للحفدا ونصحه **وعن** زيد بن اسلم انه صلى الله عليه
 وسلم فتح على اهل فناء وهم يملون النخيل فقال صلاة نماز ابي انا رخصت الفصل
 ومثله عن ابن ابي عمير **وعن** عبد الله بن عمر انه قال صلى الله عليه وسلم لا يقرأ
 بابها الكرمي **وعن** ابن عباس عن علي بن ابي طالب انه قال صلى الله عليه وسلم لا يقرأ
 عن ذلك كرهه النبي **وعن** عمر بن الخطاب قال صلى الله عليه وسلم لا يقرأ
 ويصل سرية يعينون ولا يقرأ عن الرخصة فيجوز ان يقرأ في غير ذلك **وعن** ابي
 عبيد بن عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقرأ على ان يقرأ منه معي او كثر عجمه او في
 رخصة ثم نوحى عمر بن الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم ان يقرأ منه معي او في رخصة او كثر
 عجمه رخصة **وعن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقرأ من النخيل
 ايام من صل النبي صلى الله عليه وسلم على ايام من النخيل ولم يقرأ في ذلك الا في حرمه
 شيبه **وعن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقرأ من النخيل
 في رخصة النخيل يعني صلاة النخيل كان له كلام حاج او معتم فانه حجة **وعن**
 عتبة بن عامر ان ناصب النبي صلى الله عليه وسلم ان يقرأ النخيل بالنسبة ونحوها والنخيل
 يعني ايام ايام رابع ريعات اول النمار اعيد ايامه ثم قل اذا استقبلت الشمس فربها
 واغمر وضوءه ثم يقرأ بطلوع الشمس عليه حكايته وكذا كما وتره له **وعن** ابن عمر
 بطلوه النبي صلى الله عليه وسلم بطلوع الشمس فقال هل لا تقرأها حتى اذا كانت الشمس في رجب
 او ربيع طورها بطلوع صلاة الاولين **وعن** ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد ان صلى من فجره بطلوعه من صلاة الصبح حتى يتسبح ركعتي النخيل يقول
 اذا جئنا غير حكايته وان كراهه من ربيع **وعن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عتبة

ك
ومعنى
النافذة كالعبد واليد صلة انشاء

رجعة
من اول

ك
ويقال ان
وهما ربيع حكوا النخيل

باربع وعشرين وَاخرجه اربعين عن سبعين من جماعة فلا حلت واره سعوى
امر له بالاد وهو يسبح التخمى في كعبه ركه ان اعترضه لا يقرب من حتى يفرج
انهم من ينشرون مثل

ومسئلة التفت في انعام الصفة

صعد على يجوز الشروع في صفة قبل انعامه اخر وانما اشغل للاخر قبل ان يحصل به مضيلة الجماعة
ج ان يحصل له المضيلة وبيان ذلك بتغيير امره في احدهما ان هذا العقل ملكي ولا
والشأن ان التكرم في الجماعة يسبقه وفضلتها تماما الاول ويفرض حرمانه حيث قالوا
في التللم على التمكن بكرة اذا اذ كان يريد في حبه كما يصل التفتا لانا التمكن ما يقع من
بني كما لا يذكره انفاة صفة قبل انعام ما قبله ويشهد له من الحديث قوله صلى الله عليه وسلم
اتعزوا الضمير ملكا كان من نصيبه في الوضوء والى ان ترد او وركوعا وركوعا في ركعة
عني (الاجم) قبل المحامضة عن الصفة الاول واليونى السادة من الركوع جازم بالركعة
واما كونه كل ركوع في الجماعة بنفسه العضلة بمنزلة امر معروف مع من اراد على
السيئة العفوه كما يكون متبعا عليه من اذ ان ما كتبت لغز ان نفع من العضلة
انتهى فيها من التضعيف العزم عنه في الحديث بضع وعشرا لا اجل من ركعة الجماعة
قال التتوي انفق اعماما وممنع على استصحاب صفة التتوي في الصلوة وانما
الصفة الاول وشي ان يلبس الوضوء لها ولا يشي ع في صفة حتى ينش ما قبله قوله بعبارة
وما يقابل المشتبه بها التكرم وصرنا قبله جلالة الامم في الجوانب من وجهين
احدهما ان التتوي لم يقع من ابيهم وانما جرى اصحاب التتويين ومن تابعهم التتوي ان افلا
يلبس في الوضوء لم يرد فيه دليل حرم وعزاف وورد فيه اذ لا خلافه فضا عن
دليل اخر من صفة اجتمعت الصلاة وهاهنا اذ لم يترك وشروا التخلل والتتوي اثريه
احترامه وما قرروا في تحريم الشيطان ومن وط صفا رطله الله ومن فتح صفا فقهه
التتوي اذ لم يلبس والعضلة وانما التتوي صفة وجب واجتاز التتوي بين وخرم ملك
الجماعة التتوي وصرنا صفة التتوي بفتح الصلاة تراصرا الصلوة هذا رايا

وهذا الصفة الاول وتسمية الصلوة
واسما لها مثل الجماعة لانه من غير التتوي
ومعنى اسماها بصلواتها

من ترك الصلاة المستحب الاول
بنته في عدم تغافلته في الامم الاولى
والجماعة منه

بعضه
بعضه التتوي
بعضه التتوي

التي في واجبه من التتوي
انها لا تكون دون وجوبها
حله وانها

الجماعة التتوي
بعضه التتوي

النبا بحسب الخلق من نكح الرقبة في صفة فليفسرها بنفسه فان لم يفعل من مفسريه
 على رفته فانه لا حرمته له ومن فرغ من البخاري في صحيحه باب انفسه من ابي الصغور وآرز
 فيه حديث انفسه وانكرنا شيئا الا انفسه لا نعبره الصغور فقالوا له انفسه يعني
 له البخاري آخر الحديث من صفة النكاح قوله من نكح الرقبة
 اطوار من زوجه الرقيب على تركه في حق غيره، نكح الرقبة ان نكح الرقبة انما وقع على نكاح الرقبة
 ومع اعزله صلاته من ذلك صحته لا احتلاله بالتحريم وافرجه انفسه يعني من النكاح وما زرع
 من ادعي الاجماع على من الرقبة بما صح من غير انفسه في حق غيره الصغور كما افهم الصغور
 ويبلغ عن صغوره غفلة قال كان بلال يسري ما كنا وبصير اعرامنا الضلال فقال
 ما كان عي وبلال يصيدنا احدا على غير الواجب فقال اسعج ومعه نكح نكح الرقبة انما لا يسري الصغور
 على نكاح الشبهة والاحاديث في نكاح الرقبة وتطرح الصغور كثيرة، جملها انما لا يسري الرقبة
 فيها فليشم منها من نكح من غيره الصغور غير من نكح في صفة رقع البنية ما رجع وبنا
 له شيئا في الجنة الرقبة وملا بكتة فطور على الرقبة تطونه الصغور لا انفسه كما نصف
 الملائكة عن ربي فالواو كيف نصف الملائكة قال يسمون الصغور الغنم وينسبوا صغور
 الصغور وقال ابراهيم لان تقع شيئا احثا الرقبة في حق في الصغور اهلها ولا يطعموا عن
 حتى ينجف فلسب لكما اشكروا في حق الرقبة الصغور قال انفسه الصغور الى
 في حق معراج حسروا على النكاح ان يفسد الصغور عن ان يكون ينسب في حق قال
 انفسه في حق نكح الرقبة في حيله صغورا نكح شيئا من صغور الصلاة اعز ان يكون
 فيها ذلك **قال** ابراهيم باقر من سائر طرسلون انفسه صغور عليه وصل على الصغور الغنم
 فلانها وعلى الرقبة عليه واحدة قال ابراهيم ما حكمه في حكمه اشكروا انفسه الصغور التي نكح
 صغورها ما تعزيب الرقبة في شيء احب الرقبة من وقع صغور في الصلاة
 جاذبا ملك من الرقبة واحدة ومن نكحها من نكحها كراهة عند البعض وهذا ما يصح من
 بشغور البضيلة وانما نكحت كراهة الصلاة بسرا لسورة تجزئها انفسه لا تطرح
 الصغور والحاصل ان حيث جعل نكحها في الجملة ما نكح مصلية هذه الاشياء والنكاح فيه

احاديث في الترتيب في رقع البنية
 والتمت فيه من تفصيلها وعدم سدره

اي يلقوا وقال الحسن
 البنية كونه حلالا

لم يتركوا الرقبة بكبره كما به

على نقل التتميل

وقر نخلص من هذا صور مغفولة فنسغه منها القضية مع الاحتفاظ بها للملكة
 كما استأبغته والمغفولة والعاقبة والساقاة والرفق وبقيتها الترخيم والصلابة
 ارضي مقصود بعضها لعدم الغلب كضالة الغنم والقيام بشئ للملكة هذه الضرورة
 انك لم تصددها فترحم بمواز الترخيم في مثلها مع ان اقل الترخيم مكره كراهة شريفة
 غير الحموم وخرام عن فروع واختاره للتروى للملحدين ولو انهم جميع خراما
 ليجل له ما هو في الاصل فخرم او مكره كراهة شريفة مع قوله صلى الله عليه وسلم في الجوف
 فانه لا حرم له قوما بنسبته لغيره ان من فخر الجوف واصوله ان ما كان حرمنا انما جاز
 وجب حرمه فاعرفه بنسبته استلوا بما على الجباب الختان فانه نفع خير من الانسان
 ممنوع منه بلنا جاز كراهة واجبا وتقرى هنا ان الترخيم ممنوع منه اقل من غير الترخيم
 بلما حاز بل حله بل على انه واجب في ذلك لانه لا يابا تاركه وان فرض في حقه الضلالة
 لس اذا فلتح بشعركه فضيلة الجماعة فلا يرجع من كتمان حج ان الترخيم من كتمان فضيلة
 ما فانه الخلال في مشقة من اذرح لامله بعد وقوع الاخير لا ذكره ان كل الخلال التواضع
 في اخيره في المشقة تعنى ان سرية الجماعة ان غير فضيلة الجماعة وان لم يكن
 هي انك تخلص من هذه القضية قال وجمادى ورجع ما قبل في المشقة فلا تفرق
 اشكالك ودر فوج حكمة في هذا العبد المخصوص المحرد ما يوجب العرف جبر كمن الجماعة
 وفضلها **فصل في الحجاب** في الحج القوي ان بعضه قال ان حرم
 له حرمه ما ينسب اليه لا حيث ذلك وقلنا انه اذا نوه الى امره وعز الخاتم في ان الامر
 للمذكورة عليه المتضعف المذكورة في آكله كلالا بما رتب على موضوعات متعديها
 بوجوه بقضائها اذا دل الترخيم على الغلة ما ليس بعنق ومنه الزيادة التي حرمت
 بل حرمه مغفولة الغنى فلا حرمها متوجه والروايات المقلدة انما هي ان فعل عليه
 قال وقرن فيجب الانساب المتضمة للمرحان المذكورة في اهي عشر وعشرون في الترخيم
 وصنع وعشرون في الحج بزور لرجع من الجرحين او لها الم الجماعة من اجله الترخيم
 بينة الصلاة في الجماعة والتخيم البياء اول الوقت والنسب الى الشجر والتخيم

الاستنوال للملكة في المصنف التي في بيت
 اهل الترخيم

مع
 والقواعد العرفية ان ملان ممنوع
 اذا جاز وجب وهي استلوا
 على الجباب الختان
 الترخيم

الجموع بين فضيلة الجماعة وبين الترخيم

الاصناف المتضمة
 للارواح في الجماعة

تتمثل الشكوك بينهم واختصاص الملائكة لقوم بما معتم المشايخين و صلاة الملائكة
 وضمان شمع له ان فله نتائج و زود الوعس عليه و فليح نطق الملائكة لا خيار العريف
 باد بورت مخالفة العرب و عموه بركة الكامل على النافس لولا ايضا و عمر (ماشي
 من الضم غلبا و عمر ارغله الشكوكه و عمر الخطوع لو مشوا من المشايخين و عمر
 عشر خطا بقوت بعد ضرب الهمزة بميمون بتسبيها عشر درج ان كان انضم الي
 ذلك عمر التليق و (ما شظروا و الرضوخا مشقيا احرار (الامل و احرار التيسر اما احرار الا
 الفصح في ضرب الهمزة مع ضمونها اقرب الي التفسير في المذكوران و اعمد الباعث
 اليها و قرر في كل له عبارة بالجماعة عليها حقه خمسة احرار و ان انضم اليه ليقدر
 على امل و تراخي الصلوة و وقع فيه عرض الهمزة فيعق قطلطان و هو يسيد لها
 على اذ الصبي و لا يشتمل على امة (الامل و تقسيم الحاصل له في الهمزة في عشر درجات
 و في اتمه يتنوع و الشرا على و مما ينزل عن ذلك ما صح عرا و في العلم في انظال بشر الله
 ابر عشر و في العالج ارايتكم نوحا في عشر الرضوخا في عشره ذلك عشر جميل فذلك
 من طرف مشجر تخشيم ثم قال عشر عشر صلاة فذلك بيان تنسلي التي سجد جماعة بمصر فيه
 فذلك عشر و عشر و و ذلك يدور مع قول من قال ان الجماعة الكاملة تحصل فيما خمس
 و عشر و درج و الجماعة التي فيما خلت يحصل فيما هنرا العبد اكره و حان لظن
 اعلم و انك كما قيل في بدنة النبي الي الرجعة حيث يقضى في مبالاة اول المشايخ و انهم
 و الصحابة اعلم به اء عليه الصلاة و السلام و تفسير معاني كلامه من عظيم
 و ايضا بالجمع في تفسير الترجمة اول الفخر حضور بقول صلاة المنيرة بالعدد المذكور
 الجمع كمال رجة جماعة منهم اربعين الغير انه و رد فينبأ بعض الر و ايات تجريه
 مثل صلاة الجماعة تعذر حشا و عشر من صلاة القبر **قال الحافظ** في
 حجر و مرقتضى قوله يضعه مكان يضعه كما قال اراهم الشرا في بلزاد و الصلوة في
 ذلك لانهم يزيدة عدد الشرا و فصله ارا رتاعه و العضايم بخلاف الشرا و غيرها
 بانها ما تقبل الطمخ و الخمسة كما لا يخفى و قد ورد ان الصلاة ايضا تتعذر بان العمل

و تأخر في العبيد

وهو على هذا ما يخرج
 عشره من الازواج في مواضع ان
 الجماعة الكاملة في

مسألة على ما
 الصلاة تتعذر بان العمل
 والتمتع

وانتصاه فقلت — المراد ان يلبس الصلاة التي طأها بعينها انما عمه بجل
له مثل الصلاة فيها شيئا بضعا وعشرين من سراه كاث في نهاية الكمال انما يقتضاه
سير الفرج ونحوه اثر راين على نفضاء اهل الصلاة ففعلوا واورده ان كلامه ان عمر محمود
عمل انه طالع اجتهاد اقله يغلر فيه ولو فله من موعنا لنتج انما احتجنا به على ان يفتك
هزاره بسيل الى جوع لان مثل ان يقال من فيل الرأية انه هو من امور الاضي التي لا يملك
انما من نوعها واورده ان الالة ولا في حجة الضعيف بقره بجزء رجله ومن لم يلبسها غير
فيصبي في الضعيف في حجة فقلت — من لا للضرورة وتوقع ما هو اضر كراهة طوم ازا
لحمة الصلاة على قوله من ثرا تكلما بما والله اعلم سر لو سار رجله تشابعت وحتب في
منه فغير في الضعيف الا اقامة وشرح في طاعة مفصولة جاز للشافعية ان يفتخ به و
من شكك على قوله اة العتم جنبية الفتن في حاشيا اشكال ان الحجب لا ينظر طائرا
بمن السلال وحينئذ يبار في الفتن ويغوى وانما في السلال فاهم امر بالصلاة صح
صح (انما في قوله ما ذات الصلاة صححتم انما امر اهل الجمعة في الركعة الاولى التي
عشر اية وفي انشا نيت اربع ايات قبل جوفه ذلك ان يقول انك في الصلاة للحاقنة
العشيرة في انما نيت الجمعة والتا في حصر من الغيوب الكبر والاه ذلك من شى
الكامل المنعم في ما جوفه كيتسبر اية وما عمرا وقره وما يفي في الصبح بوجه عشر بر اية
ولا في العشاء ما في عشر ايات والجمعة والضحى كذا بل في اول من العشاء وما يفي في
مقراة نيت الجمعة والمنافس الكما قبل عابسة انه خلاه الا في سر طوه في السجود
نركب في نية واما ما يذهب بصلها من نيت في حاشيا انما سياتا ما عمل تحتها في
الاوليات الكبر ومنه على حجة النية للداخل حالة الحشية وفرقنا بينه وبين العلم الذي في الشك في العمل في القول
اخرا من مقراة الركعة في الترتيب ومن الصلاة الجمعة ان يات على ركعتين للداخل حالة
خفية الجمعة والتسفل يعني الداخل فاخر من قوله والتسفل بصر في الجمع في نفضاء
الباينة لغيره وضما في حرم ووافقه على ذلك القائل في ورا وراعى والماء وورن والجمعا
سر الروضة المتعاقبة لغير العتيقة هاهي بل من مستعمل ما لا تعبير الجمعة بدرا بار يعر

صلاة السابغ الميم

التكوير في قراءة صلاة الجمعة

نفاة العائنة والامام يتكلم

الفقرة الشرعية من البلد
على نية الجمعة وما

عمل القول
بعضه

مراحمها العاخير بها الى حكم يقيح ج هي بلل يستعمل بالاشعير وما الجمعية
باربعين فاحسينها وقدر كذا في الزمر الفديح مشتمرة بزلا ولما والوقاض حتى
بما صراعا اذ ان الحكيب حسبنا لا تراعده الجمعية انبه الشور مباله ان يجيب ويوق
في الميزه وها نوح الطلاء خلقه ج العوم في الافتراء بنيت العنق في صبح طلائه
الجمعية خلقه حتى وان كراهه في يراشورها اذا حتى ازيقون من اهل الجمعية

ومن اللقمة في غير الركعة لما مر اذ الركعة

الركعة اشجع اركان الوضوء من اعادة الصلاة من القيام التي تطلع أو التي تتخلل
واخرها في الششم والشمال عر سمي الركعة بعين جزا ولا حوتك تجويز البعا وقد قيل
الشمال يتخفف سمي الركعة المعسرة اذ زاد الركعة

ومضوية الشمعة في غير الركعة

اشتموز من هب ماله عزم اشقي الي عزم معتدل يشتم كعبه عند الجمعية جماعة
تضكي بعين ية ويقع يسهم السبع وة شعفر بالثلاثة واربعة ونحوهم فلان
الحداد في عجمي ولها عزم الزناب اربع النواحي من حيث التليل وامن امر كزري
لانهم ثبت في من الاحاديث تعبير عندهم خصوص في صرح البرار في من الرط
في الضروري الجمعية واجبة على كل من يتر فيها املق وان لم يكن نورا الا اربعة ج
هنا بيان ما قل عزم تجزوه الجمعية الا ذلك ضاه اذ لو في الوصلية كما تعفر في العربية
انما يترك بعينها مشهي الاحوال وانزلها تقول احمر الى زهر وان اصار
اكد الساب اول جاء على غير من قبلة انما لثان منتهي غالبة المحسن اليه والعق
ومن قوله فعل كوز من ايامه بالفسه شمرا لله ولو على الفسح او الوال من و افاق
بين قلبه بعين من نية العفر والالدية واللفي ينتم نية تركه وكونه كونه صلى
الله عليه وسلم وان لم يكن نورا الا اربعة بياض مشهي من ايت العزم في الجزء ولو
كان اقل منه في كل ذكره في ذكره في ذلك الشعبي بالعلم بين الحزب لما حتى في

الحكيب الحلال في الجمعية
لا ياشور ويقل لها ان يجيب
ويوق في الفديح
فصاع العزيمة لا تنزه
بغية التفتري

الركعة وتمامه

عزم الجمعية التروية في صفة
الجمعية لا يشتم كونه بعضيا
في مشهور من صعب

من عزم الجمعية واجبة على كل من يتر فيها
املق وان لم يكونوا الا اربعة

وان في الوال من نية
مشتمرة والاحوال تمام في ذكره في الجمعية

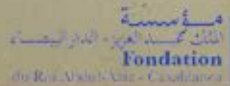
خبر
عصفت

مؤخر للشايع بمزلة العزلة **الارادة الضمير** الاشارة الى الاسم اي والعروة والاشراج منها
والشراغ اعتناء بالكلمة الجمع ولولا ذلك لا شعير معناه بلرة وكان من معشر النفرين واول
ما يجرد به الاكثر اعني كان فيكلمني انني **مشر** **روى** علي بن محمد انه قال قال مصنفنا
الشيعة ان كل اربعة قباير فيما جعته واستانشر الشايع بمزها عن غير العزلة
انضم اليه ان لم يعنى احزابا **عز** اربعة فكله من الابدان لا اعتناء بمز كلام الخالك
وبه النهاية **الارادة** الخبيث فان كل العزلة المشتمل ثلاثة امز **اراد** حرثا ضعيفا
تعود به الجمع انه صار مجربا ام وقع كون من العريف غير مع مفعول به والحرث
العازل له مع مفعول به واذا قاتلت كثير الحرث من جهة الانسان فكان النساء الحرث
العزلة مشتمل اسناد من الحرث **وام** **الاشايع** من هب نافع والاشايع رضى الله
عنه ما يخرج من هب الصحاح قطعا عن الشايع ثم هو معارض ما حكى عن غيره من الشايعين
والثالث الامر بالضم اليه ولا محذور مع بقائه في نفسه فانه قد ثبت اعتناء الابدان
كل الاربعين ثم غير العزلة كما تقدم وعبر الاربعة الوارد غير عنه ليشايعا اختلافا
فولدت بل المراد منها تسمية شركي للكلان الخ صحيح فيه الجمعية والعروة التي تغيره
قال الجمعية ما صح به كل مكان بله مكان مخصوص اقامه كما قال في رضى الله عنه ما جعته
والاشايعين الاربعة مع جامع وانما بله او من غير ما صح به قطعا وما صح به في كل انار
والاشايعين المذكورين بيان المكان ان يصلح ان يسمى بله او من غير حتى يصح اقامته
الجمعية فيه مع وقوع الضم عن عهدهم قطع وما يصلح ان يسمى بله او من غير لما كان
مهما انما هو كفايها صح غير الاربعين والاشايعين والاشايعين في غيرهم احرثه **اراد**
ربعين وبعضها الخمسين كل منها ملحوظ المثال المتعدد بالعزلة المحصوص وبغير
مزانة اذ هو مكان محرم من العزلة صح ان يعلم به الجمعية من ان اقامه اقل من هذا العروة
ومع بعض من بها تحت نعم ويزيد من التنازل والالتفات كصرك ما اخبر عن البيهقي عن
صغير بن محمد قال كتب عمي عن العزلة التي تعرف عن الكسرى انهم كل من اقل
من الاربعة اذ اهل حمود يتقلون باثني عشر عليهم ام اشترى من اقل جمع ومع كل غير رخصة

ادفاله التولف وعبر الاختلاف
مجر واثني الشايع وبيان الشايع
ان المراد منه بيان شدة التنازل
التي صح فيه الجمعية والعروة الخ
بعضه

ويجيب

بجدة



مزة الحاديت بمزا العدة شره للرجوع الا شي للجمعة قبل بلوغ موعده وجرى ما على
 مروه الخميس عن حجتها مشه **ومما** انكر ايضا انها ذكرت لسان الكاهن الصالح ما
 القدر الحاضر ان مرون عاين النبي اشترى لورد للاربع عسرا على جمعة ومعها وجرى ما
 انكرت لسان النبي الى الاربعين والجمعة وانها لا تصح فيه ومنه لزم مثل ذلك ايضا
 البع والاحقر الكاهن يشترى في حجتها مخررا الاربعين والجمعة ومنه يشترى لدا يقبل
 ان لراه بده الكاهن ان يصلح لفسر ويحتمل اقامة الجمعة واما عباد فيه بحيث يترجم اهله
 بزلها وبالجمعة على ثم انما جمع اقدم للجمعة صح له منهم وانما جمع اقدم لرا عباد صح
 ذلك ومع **ومما** انكرت لدا ايضا التعميم في حيث قبله بل الاربعين جمعة ودرج وسليمان و
 البحر من طراة المراد بالعدد ايضا مما يقع لا منهم ولا يتردد لدا صاده طر جمع اقدمها
 ويلد اشترى مخررا ربعين ومزا الاستسما حسد فين والحاط ان الحاديت والاطار
 ذلك على التمس الى اقامتها بيلد بسكنه عرو كيش حيث يصلح ان يقتصر بيلد اول منزل على
 اشترى لدا لدا العدة بعينه حضورها يتعقد بالجمع اقدمها حجتهم وقال الجمع ثلاثة
 عن الايام تسع باربعة احرع لدا ملام مزا امارة انك لرا جهاد التي ترجمه ومنه مزا
 القول جمعا عن قول حجتها له اول من حج المسافر غير ان تعزذ الجمعة قائم ليس للمتابع
 نص يجوز التعزذ اذ لا لا العزير وبلد الغرسه وانما وقع منه العزير سكنه وما
 يشكو منه اياها بالحوار ثم زاد وان حج على نص صبه الكتب العزير ومو نصه
 فقول لا يشيب كسايك قولك فيك ينسب اليه قول من شكوه وتر حج على نص صبه الحق
 بخلافه وانما لزم فيه قاله نظر له صح حج وقد اقتضى الا بلد في حججه حجتا له ومو
 الجملة قول له فاع دلل على حججه على قوله انك بمنوا ولي من يتا نصه بالكتابة وذهب
 التي ترجمت في خلافه لم ينص عليه البتة في يصح لمنه في المسئلة اشبه بالسبايل التي
 صح فيها الشروع العزير المسئلة انفراد وقت المعجب التي تغيب التسع ومسئلة
 يفضل عنك الجمعة على عنك السبت ومسئلة صفر الزوم على فيه التي والسبايل ذلك
 شخص من اجاء العين بلبتة القويح والذرة لاسي رحمة العزير اشتغل بالعلم والعظ و

ع
ذالك

آ

التعديل

على انما يشيب كسايك قولك فيك ينسب اليه قول من شكوه وتر حج على نص صبه الحق

اذ اراد ان نخالك العفوة
بعل لدا بالينسب لبا جمع

خاله

وخالفه الغناء بأنتواه يلتصق بالاص الغناء كأنه له ختم المروءة نه جعل المار له
 له اذ انما ستم ار على ميسرة عشية نه وما جسر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يلتصق تحت عمامته وما عنار عمامته وما ليس احرم الصلابة في عموه صلى الله عليه وسلم
 الرقة والغضوب مع جاز انكار عليه بلباسه ذلك ما جسر نهوه نه اذ له بالاص
 عشية نه وكما يقتضونه عليهم ايضا باللباس الغناء لم يخرج موهنه فكل ذلك جسر لثنا
 مسته له جنته ومن لثنا مسته الفل وصحة وفرد في البارزي به توثيق عز الارباب
 انه النبي صلى الله عليه وسلم كان يلتصق الغلاف تحت العمامة ويلتصق الغلاف تحت
 عمامه ويلتصق الغلاف تحت العمامة يعني قلائص ويلتصق الغلاف وان كان اذ انه في الحرب
 وكذا ما كان يغم بالعمامة الحرفانية الشربة اشعاره ويقبح اعجاز الخروب قال
 وراحتنا ان يضع تحت العمامة على الزمان شيئا قال وراحتنا انكس العمامة بيضون
 العصاة علم اربابيه وجهته وكذا انه عمامة يغم بها يقال لها الصلابة فكساها
 على راسه كلابا بل كان ربما صلح على يقول صلى الله عليه وسلم مع انكس على الصلابة
 يعني عمامته ان رب له من اذ في السار **وروي** البيهقي في شعب
 الارباب عن كلته قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ما بيننا وبين
 المشركين العمامة على الغلاف قال الفرار القلتسوة عمامة مخر تيش به الارباب
وروي البيهقي ايضا عن عمه النبي صلى الله عليه وسلم كان يلتصق القلتسوة
 بصلابة العمامة ما ذكره ان ان كان يلتصق النبي صلى الله عليه وسلم بالصلابة
 تحت العمامة من القلتسوة وخرق موقه ايضا على انه يلزم الزنوك الخمر والفساد
 شتمه انما جسر ثياب الفقر والحقوى انه هم جسر الجباب والقضاء لا انرد
 من جسر ان نوكه ونير حة له مار وبناله وشكر يسكن الزان من جسر من رشم من
 بزير العمامة قال رابث انسرين ما لك بالهوية وعلية فلتسوة بخاصة نه ومما
 ايضا من جسر اي قاما قالت كان انسرين ما لك بزيرنا كاصحة وعلية فلتسوة
 لا يحسنة اذ لا صفة بالتران اشارة الرقيقها وانما حزن الغلاف الخصال في

ما جسر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يلتصق تحت عمامته واذا فرغها
 وراحتنا الصلابة ليموا ان زهر العمامة

كذلك

كان النبي صلى الله عليه وسلم يلتصق
 الارباب رجب فلتا منس وراحتنا

الصلابة اسم عمامة النبي صلى الله عليه وسلم

تعبير القلتسوة وجهته

مرأى جسر رشم من رشم
 وعل نحو لينة او رشم

أخبرنا القائل في القول ابلغ المفقور
 سنة ١٧٣ وانما كانت الالهية

صفا

قال في ما بيننا وبين المشركين العمامة على الغلاف قال الفرار القلتسوة عمامة مخر تيش به الارباب

وأشهره الساعةان تترك الساعة
وتسمى البرعرة
على قلب الرجل رغبي في ركة

الغائب والجمع والمراد

تخافه ككتابة

هو حرارة بل يخفضه لشمه ويخصه من ولا من اش الى القاع ان نكلى السنة
وتسمى البرعرة واما حرارة الالهة والالهة من كل بحر الى حاران يخلصا بحسبه ويريه ورجله
بالجسام عظمه وروقه واهل رده والذات من السنة التي يفتح من مواجيد للضرورة
وصرح النورى بنسبته في شرح المتن فلما علم ان القوي ايقوا اصحابنا لظهوره من مواجيد
حادثة الصمجة منها ان الهمزة والنطريه ابضعون مما لغوه ومنه كالتالي
انني بله تخافه بفتح الفتح والهمزة بحسبه كما لفتح منه بتناضافا فقال طرانه عليه ولم
غيره من مواجيد احسوا المراد وما لفتح ضم وروقه في جمع الاصحابه ودليله الحرف
الواردة في النسخة عن عبيد الرحمن قال النورى جملة النسخة التي الراجحة كان
رخص اليه بل جعل بحسبه والجملة هذا كالتالي عمارة وانما حادثة في استجابته
للنسخة التي رجحان كثيره جزاؤه الحرف انه طرانه عليه وسلم انني بجملة
فرضت بزيه ورجله بل تخافه فقال ما بال هذا فيقول بان قول الله صل الله عليه
وسلم ينسبه بالنساء بل يرمي به معنى البر التبع

وم الجواب المحتجج من سؤال الخلع

هو ان كان خالته عليه الصلاة والسلام يعبر وهو كان مضى بما لا الكفاي وهل
كل من مضى ومن لم يخر تعذرها وهالته وزن مقلوب لا يجوز الزيادة عليه ومن
نهية صل الله عليه وسلم في روايه خالته فقال ما له ان اراد عليه الرجعة
اهل النار صحيح كما يجوز التخم به كتساب العادة في اقل الوزن فلم يقع ضل اصحابنا
في كتب الفقه واكثر رده الحرف وانما منه منغلا لافعال الزركشة في الخلع لم يتعوض
اصحابنا لغز الخلع ولم يطلع التقوى بالعقوى فما خرج عنه اثم او **واصل التخم**
بما في العادة على غير الزهيب بفتح حرام بلا خلاف لانه هالته وجملا واحدها
تقع بحرفتي بزيه ان رجلا جاء اليه صل الله عليه وسلم وعليه خاتم من نسبه فقال
ما له ان اراد عليه او ارجع من رجحان صانع فكفر حرمه جاء وعليه خاتم من حرمه فقال
ما له ان اراد عليه خالته اهل النار فكفر حرمه فقال يا رسول الله ما هي في الخيرة فقال

النتب حجارة الزجاج

مكتبة مؤسسه الملك عبد العزيز - الدار البيضاء
 رقم المكتبة: 1000
 تاريخ: 10/10/2010
 محل: الدار البيضاء

انقره من زوى ولا تفتنه شغالاً وهو غير النوى ضعيف ولا كثر اخيه من ارجوان
 به محجم الوجه الشايع النوى عين الكاهن لضعف مزاجه العري و اخص
 اورد اوود باسناد حيرت يعقوب السحابي فال كان خان الرب صل الله عليه
 وسلم حرير ملوي عليه فضة و اما الشعرة و صرح به انزل من العجايب افعال
 يكره للرجل ان يلبس قويع خائبة و صفة مفتضلة حوز الخائبة بل ان كاهن و ان تظا
 الا شوى و فتى الخوارزمي في الكلاء بان يجمع بينهما اصنع و اما تختمه
 صل الله عليه وسلم فصرح في تعقيب بانه كان خانته من حرير و فرج انه كان
 مرفعة و اما الزهف و فخر تختم به و كرمه كما فتح و اما البصر مباح للرجال
 غنيم **قال** النوى يجوز الخاتم بصر و بلا بصر و يحق البصر من بالمر كيد او كما
 مها و بالحنها افضل للاحاديت الصحيحة فيه انسى و اما شعر خانته صل الله
 عليه وسلم فكان منه كما صح في البخاري و صحيح مسلم انه روى و صفة حسنة في جمع بين
 الخمر يشرب بالجل على العترة و ذلك في شرح قوله و كان بصره حسنة ان يحج مرطاب
 الختمه و فيل جرع او غيبه ان له فربنا به مرطاب الختمه و انى في اليد ان
 في العجايب ان البصار انه صفا من انى تزجر و اما الختمه في البصر مفرج في البصر
 و في البصار ان البصر افضل لان رتبة البصر من اولى **قال** الخاتم اس
 حجي و رد تختمه صل الله عليه وسلم في البصر من تسعة من الصلابة و و رد تختمه
 في البصار في جميعه منى و اجمع به منى فراهه بين المتخلفة ان صل الله عليه وسلم
 تختمه اولاً في يمينه ثم تختمه في بصره و كان ذلك في الامرين و كذلك اختلف هل كان
 فخره مابله الكفا او خدامه و انما احاديث باحير الكفا و كذا في قوله كان افضل **قال**
 ارباب خانة سالتنا ابا زرعة عن اختلافه في احاديثه ذلك فقال ان بيت من ارباب
 في يمينه اكثر **ومثل الفقراء في اربابهم في النوى**
 في تختمه كذا احاديث في تسواد عمامته صل الله عليه وسلم و زانبيه و كانت
 تسود الغياب **وعر** انتم بصره قال بعض اسوال الله صل الله عليه وسلم

صحيح

م
 ان تختم في البصر
 في البصر
 في الاموال افضل

م
 لبس السواد
 بلانضم

عليه اذ كان الرخيص فعينه بعمامة سوداء انزل صلواتهم ورايه وقال عمل كعب
 البشري وخرج انه ربه عليه رضي الله عنه بعمامة سوداء اخر احاطها من بين يديه
 ومخلفه **وعى** اذ موسى ان جعل بل نزل على النبي صلواته عليه وسلم وكتبه بعمامة
 سوداء اخر اخذها ورايه **وعو** اذ نزل في حال غيبنا الحسن بن علي رضي الله
 عنهما وعليه ثياب سوداء وبعامة سوداء **وقد** بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعمامة
 سوداء اخر فاذية وبعيها فيمنها او افر من تنس وفيه نحوها **وعى**
 اتيها من الصحابة فان اذنا ابو موسى لا يقع معاوية وهو بالتحليل وعليه
 عمامة سوداء وحيثه سوداء ومعه عصا سوداء **وقال** تسلمت برزدها **قال** رايت
 على النبي ماله عمامة سوداء على عيني فلنفسه قدر اظهاه مخلفه **وقال**
 عن النبي صلى الله عليه وسلم جعري رايت على النبي عمامة سوداء فاذية قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال الشراء **وقال** ابو ثوبان كذا عمارة يخلص علينا بالكونة وكان يحس
 بخصبنا كل جمع وعليه عمامة سوداء وخرج في نفس العمامة السوداء من شعير
 من العجوة **وقال** شعير من حيث كانت عمامة حتى بل يوم عرفة من معوية
 تسود **وقال** ابو عبد الله مروي بان صلواته عليه وسلم وانما معه جرهيل
 وانا الحنة وحيثه الكلبى فقال جرهيل للنبى صلواته عليه وسلم انزل في الثياب
 وان ودره بلبسوه السوداء ثم ان تكون روحه في الجسر الذي يبسه يا حية
 اود الجسر الذي خيل عليه ولنه ستمائة جناح فما كان في الجسر الا عظم مما
 انزلنا النبي صلواته عليه وسلم ايام جعفر اروه وامر جعفر جسر وان كان
 في الجسر المشته بجرهيل وحيثه قبل من الجسر الذي له ستمائة جناح كونه اشد
 التي فارقتها ارا وواح آه يفتي خاتم الروح المنفصل من الجسر المشته بجرهيل
 حقيته **قال** بعد ان يكون اتفانها من الجسر الا اول عشر من حيث كونه يفتي كان
 موت الا جناحه بمبارفة الارواح بسروا جبا عظاما كثر له الجسر حتى لا يفتي
 من معاربه وكلامه شئ ويكوه اشفال روحه الى الجسر الشئ كاشغال ارواح

عمامة يابس كان يجلب وعليه ثياب سوداء

تأمل في هذا الخبر انه يعرف ان السؤال في الكلام
 على تصور عين بل على صورة حية وكان
 حقه ان يكون في حية الجمل في تصور
 الاولى

الأرواح كلفهم قد تغلبهم الواجبات
غيرها جسامهم وانظر في سر الكون
وغيره ووجهه

المؤمنين إلى أخروا الشغى الخضم
الغفران وإنما هو بقاءه متى
الشمرة إلى أخروا الشغى الخضم
بوع الفيا منه إلى اجتهاده عند اجتهاده
مستحق ثلاثه أيام ومفعول كما
واقع مشوق، راعاه الشما في
إذا عرفت عفر الجبال منزله
وجزنا إبداع الشغى من عفر
جبال من العضم وأبوه
وقال ما حكاه التناسخ ومفسر
ومرغف عن ذبي وبشغى شبايل
بففسح بمنزله الأبيات أربعة الشغى
الينقل إلى الشغى ذوان الأربع
الينقل إلى الشبان والجمادى
تعود بالاله من المشغى
لعل خطب انزويب وصحى
وانقل كيه اضطررته الشغى
الشر والجمادى انقل ان له
تأبوا وصغ بد نفسه تغلب
وموصول الراملى بأصول الشغى

فصل في المشغى والجمع والشرح

ان يكون ما بعد الشغى وجمع جمادى
وصف الأمانة حل وعلا غير ملاحظ
بدرجته

أصول الشغى
وانها مشروعة

بففسح بمنزله الأبيات أربعة الشغى
الينقل إلى الشغى ذوان الأربع
الينقل إلى الشبان والجمادى
تعود بالاله من المشغى
لعل خطب انزويب وصحى
وانقل كيه اضطررته الشغى
الشر والجمادى انقل ان له
تأبوا وصغ بد نفسه تغلب
وموصول الراملى بأصول الشغى

وموصول الراملى بأصول الشغى

منزلة التاليف يستعمل على امور دينية منها
انك عليه انبههم جمع من الخيرية
هنا لا يارسل الله وحس إمامة
قال تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى

بسم الله عليه وسلم حسنة

الربيت حرة ولم تجزها جفانك له ام الله حيث يبار رسول الله وانما ازيروا وابتدوا
 اهدى اخيرا بامر عمار اعمى حرم انذرا عيشت نهارا ليجتة يزعم ان الرسول في
 قال صلى الله عليه وسلم بعض السعارة واخرى يسر على لم تعلموا ان اوله بالموصلين
 ما ان يسمع قالوا ابل فقال اللهم تركت انا بفصل قوله **اللهم** والى والله
 وعلمهم عماد اله قال بليغته ثم بعد ذلك فقال هنيئا له بانزله كلاب اصحبت
 وانسبت منزله كل مؤمن ومؤمنة **وقال** صلى الله عليه وسلم لعن الله رجعي
 منسبا لذي نينا خلقت من كبريت وابود يعق مع اللابكة في السماء فكل من
 صلى الله عليه وسلم ابوين كعب ابي ابيه كتاب الله اجمع وقال ابن ابي عمير قال
 يهينك العلم ابا المنزلة **واما** التهنئة بالثبوت في صلواته في كعب بن
 ما لا ذلك انشأته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقا انما في حيا
 قوما يمشون بالثبوت ويضربون له يمشون تزيين الله عليه حتى خلقت البشر فاذا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حوز انما في هلمنة من عشر الله في كل حين صلح
 وهذا بكاه كعب انشأته قال كعب فلما خلعت علم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال صلواتي وحبته من الشرور اني في يوم من يومك ترو
 ترونا انما **وتهنئة** **التي** **بعض** **بالقدسية** با صلواتا حريصا حوزا بن
 جيني فلما تروى فقال اني صلى الله عليه وسلم فلما تروا انما قال مع جنود
 يا حوزان **وقال** مسلم بن سيار كلنا بعقولنا للرجل اذا لم يفر من ضد تهنيتك
الغمر **وتهنئة** **تعالى** **الحج** **قال** عمرو بن مكرم من انشأ اني صلى الله عليه وسلم
 لم يمتي فقال ابراهيم تروى محمد يا عمرو **قال** في الصالح ابراهيم الرومي ذهب الغم في فعل
 ليعبر في روى محمد اي يبرح عند من محمد كما يبرح العواض من البضعة و ابراهيم تروى محمد با
 فله اي شيخه جالس **قال** السرياني ابي سفيان جالسك فقال لسرياني وهو
 في ضرا من روى في الازم **وعمر** **كعب** **الذي** **خبر** **قال** جمع اروع عليه الاستلام
 بتلفته للملايكة قالوا اني تسلك بيانا في **وعمر** **قال** جاء عماد الدين صلى

وعود اني

بمصلحة على اني الله عنه

ص

قصاص الولد دعتا في وهو زباني نبي وض
 يعقوب العبي - ملاه عله كنهينك الولد دعت
 ساكنة ويا باله يا و حوزها عوي و عله
 سمي في بعضه عاني حوز

حوله

الاصحاح في العزيرين وشهر اطوار الشاهج و اوله
 و حصة وقت له روح النبي صلى الله عليه وآله وقال في صاحب
 خاتمة التهنئة ملاه مسترقة بالو شير وهو ابراهيم
 انقل الاطحة الارضية

فرد عله في الاهنة

يتلوه في روى
 في روى
 في روى

الروح
بالفعل
رعى

الله عليه وسلم فقال اذا اخرج فمخشا معه اليه صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام زو
 عد الله النعمى ووجهك النعم وكعاد النعم فلما رجع الغلام سلم عن النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال يا غلام فيل انى سمعتك وعفقتك واخلى نعتك وكان
 ابراهيم يقول للحجاج اذا فرغ فقل الله نبيك واكرمك انما هو واخلى نعتك **و**
تفسير الغرور من العز وانشغال المسلمي فقوله صلى الله عليه وسلم
 من يزر بهنوم فالت غابضة فما فعل صلى الله عليه وسلم من غرورة الشبهة
 واخرت بيرو وقلت العزلة ثم لا واعزدا والركن وقال له اشهد بعض غرور انه
 العزلة التي اكرمها واني عبت **وتفسير النجاج** قال صلى الله عليه وسلم
 وسلم كان اذا تزوج اخرا محابة قال له بارك الله له وبارك عليه وجمع بينهما
 خير **و** لما تزوج عفتين في عاتق فيله بالبر بالواسع فقال لا تغر لوانك لا تفر
 كما قال صلى الله عليه وسلم على النبي والهكة والاعنة والظاير المجهول والسنة
 الرزق بارك الله لشم **وتفسير المولود** ما خرج من عاتقك انه جاء رجل
 يضر الحرس ويزو نزله مؤثرا فيبذل له شئيك القمار فيقال الحرس وما يزر ولد اقاير
 هو فالرايين نورا ياتعير قال يقول نورا ليد الترهيب وشكرت الزاهب ووزن
 يرك وبلغ اشرك **و** وايض الحرس التبري وما يزر ليد فله حيلة الله صارت
 عليه وعلامة محرم وشلة اتي **وتفسير** دخل العماد من العماد ان
 العماد ما يات بغيره لغيره عاقبا الله **و** في العماد من حريت انى صلى الله عليه
 وسلم قال ما يدعي وعي وفر حرام العماد كتاب عاتقها لاكر يتضله ولزوه يسترو
 ولم يرك له انشاء **وتفسير رمضان** ما صح عند صلى الله عليه وسلم
 انه قال في ارض يرم من شغل ائبا الناصر انه قد اخلص شهر تكلمت بشي مشارك
 فيه لئلا يخبر الي شي الحريته فلما اتي رجب فيه اطلت الشهنية بشي رمضان
وتفسير العير ما في الكي انى قال لغير ائبي وائلة يوم العير فقال له
 تغفل الله منا وقد فقال له وائلة تغفل الله منا وقد **و** حريت ما في ائبا القامة

م

م

٤
 ٤
 ٤
 بارك الله لك وبارك عليك **و** في الكرم انى
 صلى الله عليه وسلم شهر نجاج رجل فقال على الخير
 والبركة والاعنة

م
 الجماع كان في زمنه
 طوامة عليه وسلم

م
 التفتية برضان
 برانيد

التفتية برانيد

البايع

م
 الكار ما
 فبينة
 ارضه امت

وإذا طلع زوال صلاة كل يوم أو يوم
أو إذا طلع زوال صلاة كل يوم أو يوم
أو إذا طلع زوال صلاة كل يوم أو يوم

الجميلة تساء اسود ومع له علمان

إتباعها كان يقول في العبراء الحمد فقبل الله هنا ومنهم من خرج من قول عز وجل
خمس من الصلوات والثابتين من كل صلاة وحجامة وحجامة وحجامة وحجامة
عبارة من الصلوات فإن كانت بشر الله صلواته عليه ومع قولنا لا يرد العبد
تقبل الله منا ومنه فقال عز وجل لا يقبل الله الشكر من عباده حتى ينفق منه
كل ما يشاء **وتهنئة الشوب** الحبر برز كورة الصلوات الله صلواته عليه وسلم قال
للم خالبر لا تكادها خبيرة واليهها بيوت الباركة وقال أنبل وأخلق من تير ورا
علم عمر فيصا أيضا فقال الشرح جريلا وعشر حبريا ومن شجره وكان الحمد إذا
بشر أحرم ثوبا حريدا قبله لئلا يظن الله عز وجل **وتهنئة الصلوات**
والنساء أنه كان صلواته عليه وسلم يقول لأهل بيته أصبح يقولون أحرمه
التي يقولون في الصلاة **وتم** الحمد قال إنما يقولون الصلاة عليك
سليمت والله القلوب وأما اليوم بئس أصبحت عما لا الله وبئس أصبحت الصلاة الله
بانه آخرنا يقولون كانت برعة وإذا عمصنا غلبنا والحمد صلواتها خير بالحوام
مهلون بكل ما عرفت أنه بشر صلواته وأبى الله ما يقوله صلواتها صلوات الله
على آخرنا من صلواته عمل الصلوات وحده أيضا صفة إنزول ما من العباد استغاث
بها عنته وأرشدني صدقني صفة وأرسلني من عنته وأرسلني من عنته
ومساء كمر التهنئة بالشمس رزقا عزاء كما يقوله الناس ما خلفوا أميرهم
مؤيد عتة والبراه أنه ما يحسن فسته وأبو عتة من الزمانه أفعال العلماء
الله عنهم **ومر العواذر الممتازة في صلاة الجنابة**
مر إذا صل على الجنابة وعصر لم يطر وطهر من نكوة الصلاة إنسانته بها ونفلا
مع من صر كيا به عزاء بلا خلاف خلافا له حينه في قوله اتصل عليه كما بينه ثانية
لأنه لا يترك صلاة الجنابة ولا يطمئنها كما بينه بخلافه من كنهه تقع صلاة العواذر
التي بينه في صلواته كرهها لم يثبتوا وبشر من شأن العواذر من يكون إن شاء الله
بشر من صلواته أدخل فيه طرف صلواته إذا دخل مع الشكوى وكلمة الجنابة

44 تها وواعنا بطله انخفت عنه اذا تقاربت
واطلدوا عنت العين اعلاظ وعنتها
تحجها انخفت الاعيان والحق

التمهيد في التشعر والاشواق والعبادة
ولست بشبهة ولا مبرحة

ما بينه في الصلاة على الجنابة

الممتازة

على الخس بحال الثفارة ومان العافية (لاولى لوكاش العا او الثوبا وفت طاة صميم
 من طاة بالانعام ومعلومة ان العرض كان يصفك ببعضه وانقر الصرا ان العرض يصفك
 بل وبعده من على الامعاء والبا منه تتعلوه من فروع كلاء كثير من الامعاء ان يضر الى
 الكفاية اذا فعله من حظه الثفارة يصفك العرض من البافير وانما صنفك العرض عنه كذا
 فلتنفع طاة الشائبة في صا ح عباة المحففة يصفك العرض من البافير انما ح عبيط
 في هذا العغل قلوب معلوه ونوع من ضالما لومقله مع الاولين دعة واحدة **واما**
 عمار ثم يفر يصفك العرض من البافير فغناها صنفك عارض العرض والرمز هب
 على ايد حباب والتموشى الاصح وابعر وعبايشة والاوزك واحر وقال الخف
 ومال لا يخل على الجنابة ثم يفر الى البفرة الولي غايبا يبط عبيط عبيطها الولي واحتموا
 بان الطاة الاولى يفر يصفك بما العرض قلوبا لكان كمواعاة الظلة على التي لا
 يتكسح مما حوز منغوض يفر يصفك الولي لان كل حلة حاز الولي ايه يبط فيما على الميت
 حاز لغيم فباضا على ما قبل الطاة والى لانة مسكينة كانت ليلما قبله مران يفر يصفوا
 ريشل الله صالته عليه وسلم يفر يصفك اهم يفر يصفك يفر يصفك عارضها صر عبيط
 صر اليه عليه وسلم لا يصفه العرض يرافلته ولينر قال لا يفر يصفك ميتا عاكش بين
 الحكمه كيم ما لا يفر يصفك به جاة طاة عليه رحمة لفرج لوكاش كذا لا عمة الشار وكانوا
 لا يصفوه وانما نرى مع العر على يد سر كذا عماريه ومنه لفرج ما طاة عليه رحمة
 له ولم يفر ان العرض يصفك ومان حاز له ان يبط عمار است مع اننا من حاز له بعد
 صلاتهم والولى صر الولي لفرج الشفرة ح له حقا قبل شفره العرض ما شفره بلا و
 يفر لا يفر ايها ثنها صر لوكاش لفرج لفرج على النبي صر الله عليه وسلم يفر يفر
 مشرقة كعداء وعبيط ح مزا حجة لانه فرط عليه بللا قة ايلع وانما لفرج علفه لفرج
 لا يتجزوا من مسجدا صر صنفك مرض الطاة بلا يبط عليه لفرج ح يفر من صر العرض
 ثم اردوا جماعة وذا صر عبيط يفر يفر ذلك صنفك العرض يفر يفر حفة وما هانصك العرض
 عنه حكما مجازا ان با شرا لفرج عبيط كسما به التفرص ولا من رة التسليم لفرج اخرى

مع على
 ثالث
 من عبيط العرض على
 الجنابة في شيبه
 الا ان يفر الى الولي
 شايبا وما يفر
 يفر

ع
 لسا
 انا
 ان

ومنه يرد بخزان من منزلة الكلام الشيخ اذ اشبه وقد يفتقر ما ضيف اليه من القول بخزان
 مسائل في التقدير **اولها** الغياض على قول الكفاية لا ولى فانها الغياض
 على انفراد الكفاية لا ولى اذا كانت عمدة ايضاً الزيادة عما يفسد المراد على
 على او من غير مرضه فانه يرض بالانقضاء ولا يقال ان المرض به يعارضه شيء منه
 البناء بقوله لا يفتقر اذ لم يفتقر بعضهم بالوضع بل لم يفتقر بعضهم **قالوا**
 الغياض على وجه التصريح فانه يكون لغيره لغيره بعض قارة خالية صافية واشتكي
 من امله نظيره الجماد فان لم يفتقر عليه الغياض اذ اخرج به وحصل الضعفتين
 عليه وحزب عليه لا يفتقر **الجم** الغياض على الكفاية اذا اخرج حقل الكفاية
 على التي تيب فانه يتأهل على الكل جواب الواجب مع الوجوب فتك بالخصلة لا ولى
 وانما قلنا بضرورة الحكم ان يتأهل على الجميع جواب الواجب بالانضمام غيره اذ لا ينضم
 عنه **خامسها** الغياض على رد السلك لا تكسر فيه **سادسها** شيخ
 نوال الغضوب ان الغرض تفك بالادوية وانما السانحة من غيرها هو يفتقر بغيره
 الخرج اليه كان يلجى لانه لو شرط تصديقه يعطى مع فاذ انقلوه فاذنا تفك
 عنده ضعيفة فوصف بقلعه فانه اشفق المرض عشر حبيبة من السلك عن
 اخرى المسألة وادقها وافصحها للمراجع وكيف لا يكون كذلك وهو متسلط الشيخ
 اذ ارضى اهل عصره في السانحة والجرى عن مراجع **ثامنها** الغياض على
 مرض الطمر ثم اعلمها في جملة فان احرازها في جميعها جميعاً بعبارة على المرض
 وهو قال ان الغرض لا ولى قال انه ينسب بالثانية المرض ويكفي صلاة الجنان في السانحة
 تغنيها عن غيره فمحملة وذلك ان مرض الكفاية اختلف على هو واجب على البعض من اول
 وتلقاها او واجب على البعض ويصنفه بعض البعض فان قلنا من واجب على البعض من اهل
 البعض للخصم فانه واجب عليه غير ان فام به سراً وقله وحله او مع على البعض
 او على التي تيب وهو لا يتبع اه صلاة الكفاية الثانية توصف بالعرض فكلها لان مجموع
 الغياض من فاعه وقد تعذر ان المرض مرجع على من قلنا به قبله حيل الى ان بعض

ما اذا اردوا من غير حائل غير ان
 ويكون منقولة من قبله ولا يوصف فانه يعقل
 لان ردة السلك لا يتصفوح
 وبغيره الغرض ما يعما اه
 يقال على تغنيها تسليم سقوط المرض
 من غير شقوقه

وان اختلعا به وجوب المباشرة ومن
توضيحه عليه فرض جعله لا يقال ان
يعلمه قبل بل هو فرض وذكرها في

ويجوز قبل تعرض من قام بدو صا ومما يعظم نغلا وان قلنا هو واجب عمل الكلي لا غير
اوضح لان كل من صر منه العمل لها حب بالزجوب وموضوعه بان القرض توجهه عليه فهو
منه الكيفية فليس هو فرض الا عجزا من حيث توجهه على كل وجه فكيف استبد
فيه العمل مثل اوله وانما استبد تخفيفه من عمل اطلاقه عن فرض الكفاية وكيفية
توجهه والغوا فيه مشهوراه والعجز عن العمل وموانه واجب عمل الكلي ويسفه
شكرا العجز وهو مرجح من التناهي من اطلاقه عن الزجوب والشيخ تقي الدين القمي
على صحتها فان اشكك برفع الحجاب لا وما عجزها ما نشر مطبعتة فشرها
فهو عمل الا عجزا كما انشرها مطبعتها الخضوع وهو تكثر في غيرها وما لا تكثر وهو
فرض الكفاية لانها الغيبة وكشوة العاري وهو من ان فعله الفصوة من فرض العبي
البا عليه واعماله بغيره الا صلته وهو فرض التعبدية الفرض في فروع الاعمال غير نظري
البا عليه وهو من ان قول العجز هو فرض الكفاية انما كل من يدين بغيره الفرض عجز
ولا يصرفه عن صلاة **قال فان قلت** كيف يستحضره صلاة الجنائز
لنزل يصحاح حضور الفرض بالصلوة **او قلت** الفرض بالترتيب صلاة
الجنائز اشباع النبي والربعة حسبتم لم يستحبوا اشباعه من صلاة الجنائز
ارادوا نقله يستحبون عاهه او فيه وانما يوجب اعادة الصلاة ليلما يوجب ملائمتها
هي ان تستعمل بغيره من الاستحبابه واحكامه من الضلوع وايضا لا يستحابة ليست
في فرضها والتوسط اليها من واجب وبما زاد من استحب قدامه **قلت** من قال
ان حجاب ان صلاة العاقبة التي لا يدخل التفاضل في نفعه ونفعه من العجز والواجب بالاولى
فليس تكريمه من وضع جزاء تركها **قلت** فرض الكفاية فعمما لا يحصل تمام الفرض
منه او لا يقبل ان يادة كما نغلا الغيبة من جزاء او يقع بفعله لا يتصور وفوقه ثانيا
وما يتصور به مطبعتة بكثر اعلم كل الاستعمال بالعلم وصلاة الجنائز ومما اكل من
او فعد ونعم ظاهره التمثيل في فرض الكفاية وهو فرضان كما حجاب لو سلم على ما عجزها
باجلها التبع كما انوا كلف مؤدين للفرض من صلاة الجنائز معانها على التعاقب و

فرض الكفاية ضمان

مقتضى

قال في المساجد ما حثرت على الصلاة وانا غلظت جالسا هذه اخزام حريث النسي
 عن نضر الصائغ في الشعر و قوله ان المساجد حريث لثمن لقال النسي في هذا الحديث
 النسي عن نضر الصائغ في الشعر والحج في قوله معناه من الريح والشم او الحارة و
 نحرها وكرامة رجع الصوت في الشعر بالعلم وبغيره و آخره انو حنيفة و حريث من
 اصحاب مالك رجع الصوت في العلم والحضرة و غيره لعلها يحتاج اليه لانه لم يجمع
 في ما يترجم من قوله بط العشاء وقت الحج وانه نزل الصلوات في وقت الصلاة و اذا
 في الصلاة حصره وقت السنة قبل ان يشعل الحرام و يقضيه او يترى فغلبه و هو في
 الصلاة و اذا نزل عليه بما يجعل له في الصلاة في العبادات **الحج** لا يجوز له فسخ الصلاة و ان
 انيته بالحيث عليه ان يترى فغلبه في اثناء الصلاة ولا يقضيه ذلك و ليس من ان يترى في
 الغواص غير اوسار حريمه التي في حريم من النسي من انتم ايضا جعل البيت في سائر
 الطائفة او الطوي يسار و ليس كذلك بل هو في سائر بلادها و حرمها حرهما ان كان
 حريم في البيت كان حريم في سائر بلادها و غيره انما ان من شعر تنبها
 في اراء النسي في حريمه فانه يجعل ذلك الشعر في سائر فسخها و قرنت في حريث
 يصلح عن جان ان صل الله عليه وسلم انما البيت في استعمل الحج ثم قطع عينته صرنا في
 ما كان له و يترى و كذا في الشعر و عتقها بال **الحج** في ابله في ذلك و ليس هو مثل رجع الضميمة
 المعروفة لبعضهم ان ذلك فعل و ضمه و انية و الشعر و من الوصل بينه ان صحته ان مثل اشركت
 في علم يبرز استعمال الكيمياء و يجمعها اذا كسرها للتعاقب و كذا استعمال التنوير و اما
 و التزوير و السط و غيرهما من المضافات و اذ ان **الحج** المضاف الى الشعر يبعثه من غير
 بيان في الجمل اقل منه **الحج** اما الكيمياء فانها ترفع به فيما علمه الحوز و عملها
 مرحلة العشاء في انما صراشا عنة العقر بين الشمس و الريح فجمعها كسر هاللتها
 انما هي عنة اشجائنها و اما الرب انما يكسر منه التنوير و نحوه انما تفكح به
 فيه الجوز فبما تشا على العلية و يشتم على الجوز و مع اللان ان يسير الجوز من
 العقر و ان يسير و اقله في حريمه و غير الكيمياء كما هو فلا تيسر فيه من العشاء ما فيها

من احسن
 رجع الصوت بالعلم والحج
 من حريمه فسخها ما كان

الكواكب
 حريمه اوسار

الحج
 رجع الصوت بالعلم والحج
 من حريمه فسخها ما كان

الكيمياء والتنوير
 والآن ان والي سيد
 والسيف

نقد على ما نقله عبد الكيمياء
 ثم تحتمه بقوله و طائفة من الكواكب
 فخر العرش الا انما العنقل في الريح
 فيقول له في حريمه



سبب تعلم اليهود الديانة
وما كانت حتى يتعلم قبل ذلك

في النجم وازواذ والشعر والشبوة التحلية وكان سبب من العيسى ملوك النجوم
صفت هذه امر ليه ان يعجزوا فكيف بالامتنعة وجمالها في الصوغه وعلقتها بالاجار
النجيصة الربعة انعم الله عليهم وتلكه تعتبر في الصانع بل اشتغلوا الصانع من سائر الاديان
والصقله واجمع مع علمه وامر قائله في الصانع النجيسة الهامة قرا قلمه ان لا
اعل النجوم من اليهود وغيرهم بل نجمة الظاهر والباطن وتتم هوانهم صاعته وصفا
شتمهم في انهم ارض الصانع العلاء ويرقمهم في النجوم ان يكونوا اولا فيهم ثم تعظم
قائدهم اهل الزمان بصناعة الصاعته واشتغلوا بها وافلا توالا انفسهم صرفا لانفسهم
تجرا كلنا في الكهنة والنجي المتشبهه كلابصا في اليراعه والصبغة والخرازة و
اليارزة وكثيرهم محالون وحناء محوري وكما نرى ولما اشتغلوا على الصلابة ايضا
خرا ارضاء النزه والبعضه قاده فلما اختص في القه والته في ندرار الضم وقدمهم
مع ذلك الولاة والعمل القبيح المحتاج في انموذج سائر الاشغال وعلمهم بل اجمع في الدين
وحرصهم بالمشي حتى ان اجازهم فينجون لعم القبر ويكسرهم في وجوه
الباضة وموخران في مرفصهم الغريم ويقولون نعم في وعظما بما يصمم اعلموا ان ابا
القاسم بنى العجب قال الامم من تحت اقله من اقله فاستخدمهم في كل شئ ومع وان
لم تعشروهم فانتج منهم **فانكر** محمد الله فيكون خلاصه من يجمع علم من العباد
العظيم اوكيف حاله من جعل الله في القوام النجيسة في نجوم البين والركب السرم وعش
في العاقله والراية التي يمتعهم بقا من العاقله قال تعالى وكان في البرية تسعة ملك
فيسرون في الارض واليطعون صح انه كان ييسرون دراهم للعامله **و**رضى الله عن
ان يخل في قوله كيف يعلم وكيف فكشف عن البلاء وكيف تجلب دعاء ونذر العذاب على الناس
في كل بلده حتى لم يفسد الله صل الله عليه وسلم وانما علم كسره فارس والروم ونفع
النفس لهما هلبة فيقولن تسود بهم وتلكه مثل من لم يعم واليتهم وفر شمع في صامع وام
بصايعهم انما اجبر انصية ووايهم وكشيل اما كاه عليه فارس والروم وفر سواهم في
يقبروا ضاع وعيهم قبر اتبعهم من لامة كل منهم في ارضه واره ورايعه من غير ان يلو

مفسر والامر
بلاغة هذه المقالة
بحرفها
لا يخلو من قول
نقد المصنف

صواب

الاجاز يسوي العشر
مع في حيد في مرفصهم

مصحح على كلام الاخ والابر

رحمته
انما تبايع السنة هو
سبب ربح البلاء
وعلمه بانه
ودعوا عليه
القائم اليوم
من الابر
الامر
والظن

الو

ولوانك عليهم منكم كما قبلوا منه وقفلوا له عليهم وخشي عليمه ان يكونه فراشاه
 بزمه قبضه والكتاب اذ قد نشتت رسول صل الله عليه وسلم **والرغم** اقل اجناس
 يكونه اقل اصنافه من الغشوشه لانها في الاصناف وانه فيها اقلها على اصنافه وانه
 يجيء بغيره في الاصناف من اصنافه وكره في الاصناف مما انما هو من غيره الغشوشه
 والرافضه **حما** وفيها بكمه استاذ الزراعه الغشوشه بل يشبهها ويخصها
 وهو اوضح من التصرف بل الخالصه اذا نوى بزلها اقلها ونقص المشهور **قال الفلاح**
 البر القيب اذا اذا كانه زراعه البذر غشوشه فلانها اسانها وفرضه الفلاح
 على كراهه استاذ الغشوشه وانما عليه انما صاحب كانه يجيء به وفرضه اذا امانت
 من غيرهم **في الجاهه** **فقال** في شرح المعرب اذا كان الغشوشه الزراعه يستهلكها
 لو صعبت لم تكن صوره حازت المعامله ما بالانقلاب وان لم يكن يستهلكها قبل ان
 الغشوشه معلومه لا تختلف تحت المعامله بما على غشوشه الحاضر في الزمونه بالانقلاب
 ايضا وان كانت البضعه التي منها مجهوله قيمه اربعة اوجه اعمها الجواز بعينه وب
 الزمونه لانه الفصود وواجبا وانما يتغير باختلافها كما يجوز بيع المعجونات بالانقلاب
 وان كانت ابردها مجهوله الفرار واليشان السحمان الفصود الغشوشه وهي مجهوله كما
 لا يجوز بيع اللب المخلوط بالدها بالانقلاب **و** (الثالث) يصح باعها ما ورايها التي اتمها
 في الزمونه كما يجوز بيع الخنك المختلفه بالثمن بعينه ورايها المثل مما ورايها
و (الرابع) ان كان الغشوشه فيها عابا لم يجوزها **سما** **سما** **سما** **سما** **سما** **سما**
 كان اقل الرميته تبعها علون بالاربع عده اوفت فزوم النبي صل الله عليه وسلم
 برك عليه فوله عابيشه بفضه في ابره من ربه ارضاه اقلها ان لغزها لم عده واحده
 بقلت في الزراعه قار شرح النبي صل الله عليه وسلم الزمونه وجعل العيار
 وزنه اهل السنة وكان الوزن العيار في جميع الارواح سنة ورايها في جميع الارواح
 في جميع البلدان وكلت الارواح في كل مكانه مختلفه الزمونه والارواح في
 النجف ومن سابعه ورايها في كل رايها وانما في كل رايها في كل رايها في كل رايها

خامسه

سادسه

سابعه

مع
 في ارضه من - الغشوشه وغيره
 الرميته لجميع الاصناف

مع
 في ارضه اصناف الارواح
 الرميته ومطل متبكمه
 على التصرف بالخالصه
 بزيادة كالتالي

مع
 مع على تصديق المعامله بالميكنه
 الرميته مع في انواع النقص

اختلافها

مع
 معاملة اقل الرميته بالارواح عده اوفت
 فزوم النبي صل الله عليه وسلم الرميته
 وارسلها باطل للوزن وجعل العيار
 وزن اهل السنة

مع
 الوزن الجاهه في تمام الارواح سنة حواشي
 ووجودهم الاصناف في جميع البلدان

مع
 ما كالتالي
 على الارواح
 منزل الاصناف

بقلية و مزينة بحبي نيرة وكان في المسانير منها خمسة دراهم زيادة قليلا كان زمر من اشته
 فالر اء ضرب بالقلية كحل النادر ايضا التي تعني لى كلة مبيض الفجر وان ضجنا الفجر يذ
 ضرب ارباب الراتوال مجعوا الررم البعق والشمى وجعلوهما درهمين وان مع ستة
 دراهم : واما الرزبان فكانت تحمل البسم ببلاد الروم قليلا اراد غير اللد من واه ضرب
 الرزبان والرراهم سأل عن اوزان الجاهلية فاجعلوا له عرارة المنفال انسان وعشرون
 في الكا ازا حبة بالشام وان كل عشق من الرراهم تسعة مثاقيل من ساقا مختلف
 في اوزانهم مما قيل عن اللد في الرعي اى ستة اربعم وسبعين الرهم وقيل خمس وسبعين
 وفي لعار الرزبان كانت في الجاهلية واول الراسلة بالشام وعشرون في الجاه كلسا
 رومية ضرب ببلاد الروم عليها صورة اللد وانم الفضة في ايداه مكتوب ببارومية
 ووزن كذا يتار منها مشغال المشقاتنا من اوزانهم ووزنهم ووزنهم ونصفا وخمسة
 اشباح حبة وكانت الرراهم طالع اى وارض الفسوق كليله كسرت رية عليها صورة كسرى
 واهم بجا مكتوب بالعار ستة ووزن كذا ربع منها مشغال كليل الروم والسهم
 اوى من فض الرمن اللد انظر اعزله بيضا لثوم بها البر فضب عليها الرزبان
 قفاه غير اللد ليرسوله ا حاجته لنا ميا قد يحملنا كذا نفقتا عليها توجير انه
 وانم رسوله طالع الله عليه وسلم وكان غير اللد من جعل للرنا من مثاقيل من
 زجاج ليلان غير ا وحوال اى زيادة او نقصان وكانت قبل الحزم حجارة وانم
 قنوق الا شيايح اخر بعد ثلاثة ايدم نر ايه برينار رومى قفاه الرزبانى الرع
 حبة وبكلمة الرومية وفساك الرزبانى اول من ضربها مضعبا الرزبانى
 بلقر اغير غير الرزبانى ستة تسعين على ضرب الرزبانى ثم غير هذا الخراج
واخرج ابن عساقى عن يحيى قال اول من ضرب الرراهم الزبور غير الرزبانى
 ومرفان الجعش في ندر بخ الرهمى او من ضرب الرراهم ببلاد اللد غير الله
 البر الحكي الا توى القايح بالذن لثوم الفضة الثلث وانما كلفنا نفعلا ملونه بما تحمل البسم
 من دراهم المشوق **واخرج** من روى في تفسيرهم الشمس في قوله نغول وانما حبي الفضة

ما كانت عليه الرنا غير اذا اهلته
 ووزن كذا تسمى اهل الاسعالم

في الاختلاف في اول فرضية الرراهم
 والرنا غير ما عتق به في كتابه
 عبد الله بن مروان

من انظر في نسخة الاخ
والتي هي لدنا عفا
بعضه

من افطاع والشيء له انه اذا طر انتمت في البرهان اعطاه بعضها واما المراد بالاف
بمعنى ج من ان الرأى ان كان بشري النزك كما هو العادة لكان قابلاً فيهم لانه
لانح الى اءه ولتر ايضا لان النزك لا يخرج اليه منه لما فيه من حوى اشراك الزكاة والكنار
وتجمل المحنة كان الحى فيه لغير بخلاف ضايم النزور وان الزكاة والقطارة وهما لا الضم كما
لو لم يحسن صفة الاستحفا في معترقانه انصح اليه اءه منه وامان كان من ان الرأى ان
لا يفرق النزك بل في مقابلته الشرا وقلنا بحنة لانه كما اشبهه الشك من صلح
لما جنب جاء اليه اءه منه نصح

وم بزل العينة وطب براءة الزممة

من هو نصح من غلب رطل ان يقول انه قد اغتصبك فاجعلته في جلاله انزل اءه
فما اغتابة فيه ج فيه وجيل ما تحبنا احترمه انه يشك كما جانه فان اءه من عني
بانه لم يصح كما الرأى انه من ملل محجور او من الوجود اءه لان الانسان قد يشك بالغير
عن عينة دون عينة فان كان ضاحك العينة هبتا او عاباً فانه يفرق خطب اليه اءه
لان ذلك العلاء يصف ان ينكح اذا استغفل له والرماء ويؤمن من الحصان والشيء
انه ما يشك كالان من الرأى لا ينصلح فيه ولا يشك في عمله بخلاف الماروقال بعضهم
ان وطب العينة التي المغتصب يكافم امر الخلاء وان لم ينط ما يلزمه اعلم انه قال
الشك في تعميمه وفروءه العينة اما الشوم الزمى من جهة ان الزم لا يشرب
يشوب الله عليه والغائب كاتيك عليه حتى ينشغل من العيب روى خالد في
حريته كالمشرك ضعيف قال انتم من اءه اءه في حفرى اءه بغير كلما في العينة
نسة فاعرف وهو هتكا وانما اءه وانما اءه لشمس وانما الحفرى بما هو يءه عليه
والفباغ الشحاو القراولة من قانقر بءه حرفة كعاره الاغنياب ان تشفع
لم اغتصبه ج في سبكه من الجحيم به وفرا عثر العفة نذابه لان حوى اءه فلا يستغف
لما لا يءه اءه قلنا ان يتحمل منه قان مات وتغزوة لءه قال بعض الفقهاء يشفع
له قان ما يكون اخره من العينة وامان يكون المفرد ان يجل النبي من

لست
ايركبه من فال من اغتصبك واجعالت
في جلاله اءه ان يءه

حريته العينة اشور النبي
ضجعه

التخالف العينة وموشه
ضجعه ايضا

حشم

عنه حسنة عنسى اربعون ما احتل من حسنة وان يكون نسي العقوبة عنه
 في غير ذلك الغبنة وانما الغبنة ان يبتغى ابطاع باليسنة الى الاحتجاج
 الربوبية كقول السادة ونحوها اذا تحققت منه التوبة ونحوها التحلل منه
 مبرين ونحوه يعلم ذلك **الغيبنة** اذا تاملت الاحاديث الواردة في
 الغيبنة فخرها اعلم المعاصي **منها** انما الغيبنة للمعاينة التي قالت
 للتي جرت ذليلها فقلت معايشته اذ ركبها تشجع لي **ومنها** ان الرجل
 اذا احتزم لا يورد له الا طيبه او الى اهله ان كان المأخوذ منه يفر به بخلاف الغيبنة
 فلابد من التحلل الغيبان ويؤثره تغزبه **ومنها** الربوبية انسان وسفره
 ما بالان فانه مثل ان يكمل الرجل امره في حريته امره انما الربوبية المتكلمة
 للسلطه يعرض اجبه يعلم حوقا كقوله تايه الا انى وانما الربوبية لا اعلم
 الغيبية من مائة خان رجلا اهله بنى او عنى فيجعله التوبة بدونه الاستحلال
 او الاجم من تعلق به حق الروح بكامله به وانما بنى الجرح الصحيح تامر
 رجل يخلع رجلا اهله فيجعله يبيع الا ان يصب له يوم الغيبه قبل ان يفرط
 في اهله بخبر حسنة ما ضيف فيما ختم من حسنة من ماشاء حتى يرضى
 ان ترون يترع له بحسنة ضيفه اقول لا يفتح التوبة منه انما الاستحلال ان لا
 يكون على السر الكفاية ذلك تبعته وانما يرد ان يكون اليه ما كلفه له او مات او يكون
 عليها ذلك ضرر بان فكونه مما عرفت فمما افر يتوقف فيه من حيث انه صريح ان الله
 ضرره وانما يرضى الى الله الرضا والضرر انما اليا الضرر فيجعل الربوبية
 عنه التحلله اخطاه بذلك وانما الرضا والضرر في الاخرى ويجوز ان يكون ذلك خيرا
 ويجوز بحسنة توبته اذا اطلع منه حشر الحشر الغيبية ويجوز ان يكلفه الا حشر منه في
 منزه الحلاله وانما يترك مقته ما يبيع الضرر عما يرد انما كلفها او حشرها ما يبيع
 ويجوز التوبه بغير التبع وتصور فيه جميعه للظن بانها احتمال الا والاحتمال مع
 وتوحيه من ذلك الضرر على نفسه وانما يبيعها بالظن اه ذلك لا يكون عرارة المحل

تأمل احاديث الغيبنة فخرها اعلم المعاصي

التمحلل في التوبة ونحوها
 وبها تصح التوبة بدونه
 التمثل

شعر الأخرى يعقروا على
شعر الرابطة

التخلص من عذاب الأخرة بجزائها مكره **و** فرأى جماعة من الصلابة على العيسم
بالرنا شيعان عليه العس في كثر واقع أنه لا يحضر حتى الله تعالى والشعر فيه على الصلابة
أو لم يلبس في غير الأوسى بخلافه بفعل أن يعزى بذكره حتى من بطل الله له في وضعه
إذا علم حشر بيته ولولم يفر صاحب الحى في العيشة والزنا ونحوهماه بقوموا للز
بجزائها ولم يزلوا في حياها خلاص منته والقبضه به لذلك **شعر** رابن العز
قال في علاج القلبين **ب** قفل الشعر من حنقوى (الأصير) وأما الخمر فيمن خنته
في أهله أو وليه أو نحو **ب** كما وجب للما يستعمله أو المحرم أن ينزل من قوته ويحفظ بل
تفعل في العرق تعالى ليس فيه عند يكون ذلك في شدة شره الغياضه والرجاسه
بفضل العكبر واحضار القيم أن أكل الصون من قبل العنر وإنه في وضعه
من حين بطله بقره الغياضه **شعر** إذا الشعر جماعة في صب فاب على أصوله ثم تجاه جماعة
أخرى **و** واضرعه على الفع شاركون به ذلك ولم يخبره ولا زوايا شعير الشعر
بغيره فلع الغصا إنا ما عمل البشيرة الثانية صحبة أم ما إذا بسرت من عمل
له أجرة **الشعر** العالج الشعر كذا الثانية باحلمة وإذا عملوا في الغصب على ستمى
بأيسر قلعهم أجرة الشعر وشراء الغصب وممن يوفون في الأرض **شعر** إذا شعره
مسلما عن سكره لذة لذناه على أنه مقلع بع وع الفم بعته أم **ب** لأنكار السكى من أتب
منها العرق العز له ما ترضى **شعر** **و** منها الرعك كقول الله إنى الله وإن الزنا
حرارة وغفيرة شرب **و** منها الشب والشمر بزر والشويح كقول بله ولسى
بلمر لا يخشى الله فير لم تعلق عن الزنا **شعر** من الضمخ **و** منها العفول كقوله
في الضمخ قر أمسا امرأة اجنبية لم يزد بها وكفى من اللات الظالمى وإرافينه
أوانى الخمر وعنه للمراب (ما ربعة للمسكول ليس للذي منها أم أو ليس شوى
عقبة **و** من الأضحية **ب** فيها ولايته **و** لا يلبسها بالكلام **و** أمنا لا يؤياه
فليس فيها **شعر** اللابنة كجدة عقل غير **و** فرأى كذا شوى **ب** شرح الشهاج أن **ب**
حفظه أنه يشتر للكلام أن الله السكى بعته بالعقل وهى للثبة الرابعة **و** كذا ذكره

ع
ويجوز الشعر الكثيره معاليفه فان أمنت
العقبة والأهوج وهو قادر وتستعمل ضد
شعره فالله **ب** آخر كلامه وحملته الأمانة ما
اشتمل وأرضاه الخصوم حملت والمرتبة
راحتت الله بالتمسح والصرى ليرضيه
عنه فيقولون **ب**

الزمى شعره يسلمه أو مذكى هو لذة لذاه **ب**
الجواب لأن الشعر العنقى من أتب
عقب الأربى من ينكره **و** الأخرى أن ذكر

الغزالي

الغير الى الا حيا وملكه بان الخا ترخصوا للذين يملكون من اهلنا من غير ما حار اخل
 الدين وعزله شتمه قال في انشاء البيان منقده قال فصل يفتي للكلام الذي مر ان
 يجتنب على السماع اذ انما يترى فلما ان دفع السماع يجعله منو لتصلك عليه فتمت
 مرجع انه تنسلك وما جعل السماع للكلام على المرصير سبلا وانه ليس في قوله انترى فليتم
 بمسوع منه حيث انه تمتع عن الزنا بل في حيث انرا لاهل المنخل الى ان قال بل فيقول
 اذ الكلام اذ لم يقبل للمسح لانترى بقا فبان ان انا حكما الكسار بالعبود

ومر من علم الحاشي على الباني

استدل انما في الشايعي يجوز العقوبة بفتح الين السبوت مما فتح عنده صل الله عليه وسلم
 ان انقل الصلاة على السا وفي صلاة العشاء صلاة العجم لزيغولون ما صهي لانتقهما
 ولو حيزا و لغز حمت ان انرا بالصلاة فتعلم في ام زحلا فيكما باننا شرح العقوبة
 برجال معهم خزوة من حطب الرقوع ايشهرون الصلاة باخرى عليه يترتم بالشار
 واستدل به ايضا قال باه الجماعة مرض عيني والصحيح انما قرص كعابيه **والعوائب**
 عن الهم بفتح الين السبوت كما اجاب به الشايعي وغيره انه مرار و في قوم لنا فبني
 يتخلعون عن الجماعه وما يطلون في ادى واما الغايلون بانها من صريح بانسار الهم
 بالحدوث صحيح في انهم ايضا فيلونه بخوار بفتح الين السبوت على من تخلف عما يسي
 المنسلي **وقال** الشايعي في فتح المسر اللغه كايقتض كونه الامرا في
 للتخلف فيعمل ان اراد طرايقه مخصوصين يصنعهم انهم يتخلعون با ما يعلق الله
 التخلف فانه لا يقتض الرجوع بالاحراى فذلك ويترجمه ان الشايعي قال في اربع بعد
 رواية العربيت فيبشبهه يكون ما فانه مر بهم دلا اخرى انا قوله في قوم يتخلعوا على
 صلاة العشاء ليعاى **وقال** ارجزوه المالك اخذله هذا العرجاه لمرص
 الترميز اول الشايعي قال والفا هم انترى الترميز لغوليه في الرواية الاخرى انرا في قوما
 يطلوه بترتمه فلك وبابيه قوله لغز حمت تقديم الويسر والتسود على العفت
 لان التبسوة اذ ان ترعت وان رفقت بالاخيه من الزواحي لم يقبل الى الا على

مع
 العقوبة بفتح الين السبوت الامور

مع

مع
 ابراهيم

وقال ابن حجر ذهب جماعة الوان الحديث في المناقبين ورفع بعضهم في انهم آية
 نعالى المعصية كالماء الكفى في ليل فونه من رواية ابي داود وغيره في قوله تعالى
 يورثهم بيتك مع عيلة فمن ابدل على ان يعافح نغلا مقصية كالماء الكليل
 كالبجل في بيته لما يطا في الشجر ياء وسبعة فاذ احلاء بيته كان كما رقت
 لثمة من الكرم وراستهم آية عليه التي تحس **قال** في انه من ينسأل بالحديث
 يكون اجماعهم في كعب آية انه يجهل ان يقال ان الشعر يد بالتي هي المنزلة فيكون يقع
 في حق تارك في ضرب الكعبة كمنشور حية فتا لهم **وقال** ابن قتيبة العير في
 الحديث انظر الله عليه وسلم لا يقيم الا ما يجوز له فعله واما لو كان يتركه ولم يفعل
 فلا حتم الا ان يجره واولئك من كوا التخلف في ذلك مع بشية **قال** الخواجة
 ابن حجر وزجاء في بعض الفرق بيان صلب التمد وهو ما اخرج احمد من حديث ابن
 قتيبة في بلغة لو امل في البيوت من النساء والزينة افش صلاة العشاء وارتت ثبانه
 في قوله عليه السلام بالناس في كل ذلك (لا يدينه على من اخرج من اهل البيت
 في بعضه من النبي بالشار مستخرج من قوله في الحديث والحيوان منه وفر نصر اهل بناء
 باب النبي عمر بن الخطاب في شجر الكبار ومعهم في ايامهم اذ ادعت ضرورة تزلزلت ضرور
 من الحديث من روايته جماعة عن اهل البيت وعنه في حديث ثابت ان رسول الله صلى
 عليه وسلم كان يطأ القهقرى باليمين فلا يكون رواية الا الصفة والصفحة والناس
 في فابلت منهم ونجارهم ما زال الله خافوا على الصلوات والطلاة الواسعة فقال صلى
 الله عليه وسلم لبيته هيترا او ايم في بيوتهم **و** رواية انه كلسر انظر الله عليه وسلم
 انما المشور قرا في العزم وبعثه فقال لذي لا يم اه اجعل للناس لطف ما في اخرجه بل
 انظر على انسان يتخلف عن الصلاة في بيته لرا حفته عليه **و** رواية ابن عباس
 قال في حكاية الله عليه وسلم قال لبر الفرحتم فقال اخرجه من اهل الشجر فقال مالك
 لعاصم انكثرة حتى اخرجه اليه بنار من اهل بيته قال اهل بيته ما خرسعتان من نار ومن ثرا
 ينشرون حتى اقلوا الشجر وميه اهل بيته في قومه ومضى في حمله فبعه فواسته

الخ يورثهم بالنار ونسوخ في حق
 الا في والحيوان في
 واما في حجة في قوله في
 عن جماعة من الصحابة

رجال

ومثله لكن مشهور بالحضرة وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ابن ابي عمير وعنه عن ابي جهم قال ان خلفا من بني ابي سفيان
 اقبله فامر به و امره فاجب ما سري بعد فقال ما لا يعرفه حتى اخرج منه
 الى ابيه واخذت عظامه فاشعلها به فدارت حتى خرجت بقشره حتى اقبلت المشعر
 وبها اهلكه مع قوله ومثله ونحوه فزار عنه ونحوه من العزراء ما نزل **وفي**
 العربي اذا خرجت الحمار فعملت حفر فزارت ما عملوا حتى يوه قال من جازنا في ضائعه
 مصحفا فكل ما دلل عنه فقال لغة ونصرت بتمت **وعنه** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم
 قلت افسدت قال بل افسدت **قال** النورى لفظه بام انها عفوته ومثله
 لجزءه وزجره غير من المشاعر **والفعل** وخرج عجمه من الصحابة وانما بعينه
 احراق بيت ندم وحر استمع منه حرقه ثم بيت ويشير الى التبعي وكان
 حانوت للشباب وكان في فرماه قال الراوى ملغدا رايته يتلفه كانه حكي و
 بلغه رض الله عنه ان تغرب ابدوا صرع بابا مبريا من خشب على باب قارة
 وحضر على فصره خصا من فصب بعثت بغير من مضمة واتي مليح من عذو الشلمي
 بل ليسه معه بانتهبها التي باب شعور وحرفنا له الخمر والسب **واخر** شعير
 ابن منصور سنة وان بيتا في الحكايات يتصفح اننا ترميها بعامل احنا به مع انه
 من باهل حصر فقال كتب انتم وكفى ايمكم فقلوا جيل يا ابي المومنين **الاندلس**
 عتبة بكرو فهدا بكتب كتابا وارسل اليه يرا واهي اذا اجبت باب علبته باجع
 حكما واحرقه باب علبته فلما فرغ جمع حكما واحرقه باب علبته فاجم و
 وقال في عموه باه رسل اسير المومنين **و** في قوم يضمر في حبيب قال
 او ان بنا عرفة مع خار جنة حرا تبة بطلع ذلك في الحكايات بكت الي عني
 ان تعال صلح علبته امانه فانه يطلع ان خار جنة حرا فبنا عرفة ونظر اراه
 خار جنة ان يطلع من عورات الشلمين فاذا انزل كتابا من امانه فانه ان شاء الله و

ب
ص

اول والتخزعة بجمع الازم
 بالهجرية لاجل كلمة واحدة
 علم عمرات المسلمين

عرق العناب للمطبخ و هو مثل عرق
مع نوار الصلابة و عدم انشائه
له يكون ذلك اجلا عكسا

قد علم ما قبله و عدم قتل الرينة لانها تنبت
و حرق بيوتها النمر و قد يجهل ان
يلعب بدمه و كنه هذا ما جازا

مع
لبس الخبيث

تمه ابر للزبيره السم

ادوا البيت التي يقال له الرمس

كواحدة الصلاة في الشجر التي تسمى ضرارا
اورياء او سمعة

والان يدخل الاصمحي في حلقه
والاقيان لبايدار الرافعة في حلقه
منه فتموت الفخار لاصل القضاء
وانقار عليه الاثني و احر احد
و ذلك انما يقع كدهم

والصالح قهره انما يحججه في ارض الويسر يمشي بين الخمار و انقار امكنة
العبادة اذ انقبتا كهر في لانه العباد و قدر بقدر لا بد خلافه و الصلابة بومين
نوار و هو و لم ينكره احر منق و كان لا اجماعا و قد قال طر الله عليه و مع انقار و انقار
يرقي **وقال الخار** و ارباب البعد انقار رجليه علمه و يكتفي في عمر عمر فامر
بفعل الرينة فقال له رجل من اهل انظار انقار امة تنسج من كها و قال عثمان لعمر
اذ امر بخرم حياض ارض الى بيتك و احر فما و كان باه يرحم العمام التي يلعب بها
من راع ان في ان ذلك الخلاء الى انقار المشرب البهائم نالها بقصر عليهما بالنواجر و
الصلابة بومين و نوار و و كان اجماعا مع ان اللعب بالعلم ما جاز **وقال** عثر
المرحومين بمركتك جالس مع عثر الله مستعود و انما ابره في البسته امة مضط
مر حير و هو محجب به فقال يا بني مر البسته من اقل اليه فقال له ذكرك منه بشقه
شع فاك اذهب الى امة فلتبشك ثوبا عجمي انما من النساء **وقال** امر النبي في حفته
بكته فقال بلغني عن رجل بلغني و بلغني فقال ما التري في شير و اذ احلها بالثمن او
باجر بلغها الا عما فيه و شعها و بشره و اعطيت تسليته من انقار **وقال** و هو
عنا من مائة يتبع في حرم ما فيه ما حرمها بالنار و كتبنا عن عمر بن الخطاب الذي
عاشه عشر الله بمؤمن علمه و ليس كغيره اركب اليه النبي فقال له انكسر ما مشوه
في احملة اليه و انفسه و اليه تصفا **وقال** ابر حرمه و نفسه ان شعها في
بررد الطلاء و هيجرت ناطرة فيعبر له سمع في فله ان تطوار يعرفه ان ارجان
اصحابه فانه نسي على ضرار و كل سحر نسي على ضرار او رياء او سمعة فان اصله
يشبه اليه الشجر الذي نسي على ضرار **وقال** اختار ارض صخره و حشته ان كان بين
الوادي الغاص فاذا في حرقه جالس فيصط الفصط لادم من ينسج عنده فانه عثر
من اكل ارضه او حاجته لا تضار و نحن فلا جان في حرمه عن ارضه و بالجملة للبحر
واحر في مكانه انما هي كلها **قال** الشيبكي و مرزبانه ان علي انه كان
قري جوار انقار مكان العبادة اذ تعبر كهر فيفا **قال** الرقي البراءة حيا و رجا

الصلابة

النسي

من فعل رزق الى
درجات الفصحى على المنكى بسبعة

التمنى عن النسل بسبعة (أو أقل) التخريب طغيان له حرام وذل الجاهل في التمنى بالمو
عفة والنصح والتخريب دالته 3 التثب والتعنيف بالمول القليل الخشوع والذل
بعترايته غير العبي عزابح باللمع وحضور مائة (أو ضرر) ولا تشتم أبابو عتك و
النصح عنه التعظيم باليد كقصة اللات المله هي وارافته التهم وشعره لدمع التهمير
والتخريب كقولته غ غ عنه من أروا كشيء رأست أو لا ضير عنفده مباحرة العقب
بأببر والرجل وغيره لا بلا شتم مصلح وذلك جليلي للآلهة وبقى في الضروة والاضطر
على فز الحاحنة والروع **ح** ان يخناج الواعول ينشرون الصلاح وقد احتياج هذا
الواؤه الامام خلافه يقال فابليون بخناج اليه انه يؤمر بالوجيد العشر وقول
ما شروه بالخناج المراه ومنه لافسركان متناهة تقييد الخشوع به طاب الله ووقع
معا صبه وتجرع لولا حاد من الغزاة اه يمنعه لو يغابله لقر اراد وأمر من الكفار
فوقه لا هل الكفر بكنه لا تقع اهل البعثاد جاب ان الكلام بابا من عقله كقول
العالمين الساطع من يصغر بابا من عقله والقول من القديس بابا من عقله
شبه من هل يجوز لتسلطه زجر انما من من العله بل انلا انرا لمع ونعم يكوم
ان فيه ما يشربون واحم لى امور التيك هما شيو طلون التي العلامى **ح** ارورد
النشرع بل لم يفر خارجا من المصالح والمضار يتبع بها ولا يشترع بمنزلة كلام العالى
تعلق الغوايب على روه من السبع على انه لم يف فيه على حث وفر تحت به الاهاد
والان لا كما علمته من السبع بزواج ذلك الما منسوخ من هبناج بجوه له اجابا ينغير
طريقا لدرالة العشاء اما ما نعتصره بقالار الله بانه عن منسوخ فيه ومنه نقله
الغلاء كواريت وملمح او فر من اصحابنا علمه له في قروم منها هو لمع
جوز كشي أو ان التوبك والبعضة لتخريب ائمتنا لهما والبناء لها **ومنها** تكسيس
اللات انلا هي انفاقا **ومنها** تكسيس أو ان التهم في زمانه صل الله عليه وسلم
ولم يثبت نسخته **ومنها** الرافة الخشوع للآلهة ولو كره التهم في قوارير
صبيغة الروم وروى اشغل بارانها لأكبر كره البشاي ونقصه أو لم يثبت له

.....
م
ولا من

فعل
استلاف المال كان الاموال وتخييب
الروور واجفها زجى الاقل العالمة

تخريب التهمين بان تلام المال محله ميرالم
بينتعيش كشي قية للمبصاة والامير المنورة

م
تكسيس او ان الزهبة والبقلة
واو ان الملاهي

لا كرمه نضيع زمانه وتفكبا أشغل قلبه كسها إلا ليس عليه ان يضع متعته بزنة
 وعزمه أشغله بما حل حروفه الخي **قال** الخي التي لو كانت آية من القرآن أو حجاج
 على صورته حيران وقد كتمها خشي ان يلاقي حمار كتمها وتلوها حماره عزاه ان ترا
 من عنى الاستخيار اولها فلما يشرب الخي في ارضه او يذبله في دار حماره اعزاه للشرب بقله
 انه اذا اذبح خمره ارضه يلازمه من الاستخياره ويكون نطحه ملكه بالذخول للمخصر الى
 دبع السكى كتمها راسه بالذخول للمنع مما اخرج الله ولو فانه ارضه الخمر كتمها
 الا واذا ربه انتهى عن نفس الخي من عنى الشوب او حماره ليدسبلا قلنا لم يفرقنا
 بالشمى والشمى بقله لدا وصفحت فيه الطوبى وتقويمه بسبب الخي اذ صار حمارا
 يشربه ويرى الضر الى الخي ولو شتم الخي بيرة المتأفص بيرة بالضم والجمع تشتغل
 الواراة الخي قارة التي بمرقة ملكه على حمة نفسه **وقال الفصيح** في نفسه قال
 علماء والذخيرة جنى شجر الحب شجر ويحب هزبه والمنع من سبانه بسبب الخي
 يتضرر بالشمى او يفسد شاعر الا ان يكون المحل كتمها فلا ينجى أهلها
 شجر واخر في شى حيز وكذا قالوا للشمى ان يبنى في ارض الوار حيايقه
 ويحب منع الشى وقصر الجمعة فيلم شجره وقرا حوى ارضه على عنبه وضع
 شجر الضار وهرقه وكان انهم بالظربى ارضه فيها الشجر وكذا كل شجر
 شى على ضار او ربا او شجرة موهية على شجر الضار قارة اكل والشجر الخي
 يتجر للعبادة وحضر النوع على ضار به شجره وبنوع اذ كان به ضرر قارة حنة بسره
 بالهواضى ارضه او يفسد **وقال** ارضى حوه في نصرة النوع يرا يتضرر بعمل
 يعبروا من بعض نفعه على ضار حنة وضع بالشمى واهم من الضحك بالشمى صبح
 ان كان يشرب من الشطالان لنت في الخي ان يكاد لا يكلمه آخر ومنه نصبا
 صبحية **وقال** يعجز اذ لا يتأخرن الخمر ارضه ارضه الشجر لم فتح الدرر شمة
 اللبغ تجلب أنزعى التي هناك البلى املع الخسبية بزمانه بالشمى ميكا انزرى
 وكان اذ اذ تجلب على فاحرة الشبعة بيرة فيه حوى على شم الخمر وعلم خي

منع بناء الجوز ارضه اخ
 وكذا الجوز طاب في ارضه
 الوار حده يفسد القارة ولا
 تجوز الجمعة لم صوبه

بناء الجوز ارضه اخ
 الخي يفسد بعمله وافضل
 وجهين

كارة الا اذا ان قلب على
 فلعده الشبعة بيزد فيه
 حوى على حوى الخمر حده
 وعلى غير الشبى

الشمى

البشر فلما صنع التلحمي ذلك امر الغنهاء مصعورا المنارة وقت الاذان وملا الفم
 مورا البراءة ليس لبرء نوا الاذان المسترود ومر الشيخ منع القول لم يوق المنارة على
 راسه فبعضوا على بعض امر بوءه على ذلك والكلية هنا كقولهم كماله نوار يخرج الا
 فته عليه وعلمه على غير وملا من المزاب الغلاء واللواد غلبا وسلفا غير مني
 آخر منه ثم لو قال علم الفراء من عينة البرص وقال اللاد بل فيها صام نضرو منها
ج ان يضحى فيه نضرو العاقل لان معه براء ولم من العرج منقوا من هنا
 مؤه الروضة على وجهه بل ترجح ورجح مائة اذ كان السار باقيا نضرو القواله
 وفي اذ انك نضرو العاقل من الاستماع شحنا فلعل صير من الاستغلة تشكيك
 وجهها هل شبعنا (الاعارة) **ج** اكله اعمور انما معضرة من من كان لا نضرو
 ثراب مخطا بكن اقباسه هل يشغل ثوابها اليه ثم اى امر بل ان نضرو من السرواه
 واذا قلنا نضرو الشراب من شبعنا للفقراء فنه وادالم باخر على ذلك اتم اذ نضرو
 به هل نضرو ثوابه **ج** اما مسئلة الحج وسائر العبادات بما حكمة عن الغنهاء
اما مسئلة الفراء بجارية اذا امرت الرعاء نضروها والمال الى باخر من يدان
 الجعالة على الرعاء على الفراء فان ثوابها للفقراء ولا يضى ثقلها وانما يقال له
 مثل ثوابه جبر غواير لدا الاستحباب واما اخر المال على الفراء فان ثوابها للفقراء
 يضى ثقلها وانما يقال له مثل ثوابه والرعاء يعرفها ويسير لها من يدان (الاجم) وما
 الصرفة من يدان الجعالة فان الفراء لا يجوز الاستحباب عليها لان منعها لا
 تقود بالمنع **وهو** من الميزب انه لا يجوز الاستحباب لربا فقيم عليه الصلاة
 والنساق ويجوز الجعالة لكانت على الرعاء غير ربا فقيم به ان الرعاء ترضى اليان
 ولا يضى العمل بغير الرعاء وان كان على الرعاء عوضا غير منقاهه بل لانه انقوله
 النيبان

ومر انصاره واكساع الشوارع

من من يجوز للمنع اكساع الشوارع ويحبه ولا يجوز من كنهه في البروضه وجماع
 ارضه عن الجعوره النعم ورضوا من عجم ارض جلوسه واما من غلبه شي من ذلك

اختلاف الاعمال مع رب العباد

شرب
 من قال يرضى بختك ربا او وضعا مما عه
 على نضرو ثوابها اليه او لا
 منها ما يقبل الثوابه وما لا

فكل يجوز للاصحاء اقطاع الشوارع
 الا ان يرضى بربوة ذلك ويطلب الجعور
 من كنهه

بلغة

القطر التاسع ضبان أو حبره
انقطاع أو حبره أو انقطاع أو حبره

فلا حيل إليه بحال ولا في كفايه من اللام ان يتقدم الشوارح ما مضى من حاشية الكثر
والعوى الا في **وقال** الخوى بد الشهب العكاج فمشان اخرها ما يلا
ومو ما مضى اعيان التواتر والنظرة انقطاع ارفاه فله فيه كفاية عن الاشراف
والقوى الواصلة ويجوز المشطان انقطاعه كما في التامية بل يكون اوله بد ويصير ارضي
د كنهانه يقين العربي ويضرب الضرب وبالبحر والباين وان انقطع السلطان موضعاً
كراحي به حواء نقل مناعه ايقه اوله فيقولان للقاء النظر والاختصاص وان
انقطاعه يشبهه عليه **وقال الخوارزمي** في الكفاية انقطاعه ضبان له
انقطاع ارفاه وانقطاعه فله انما انقطاع الاراقه وموان يقطع الا لاه او ان يشهد
انسان موضعاً مفاصل الاشراف والعربى الواصلة تجلس به للبح والنشانه
يجوز اذا كان الاض بالمار ومز امو الزموت ولو افترق المشطان موضعاً منه ما
يلتصه ويكون اوله بد نقل مناعه السبه اوله ينقل ولو قام عنه او غاب عنه لا يقطع
منه عنه حتى لو عاد كان اوله بد ولو تغير فيه بالسوق من غير انقطاع كانه اوله
به ملادام موفيه وكذا لو قام وترد به شيئا مناعه بل غير يقين ان عاخره من اوله
به فانه شيئا منسوا اليه غير كذا الشاخ احوبه واليوق جنبها لا استغناء ثم بلا نقلا
ثم هو يلا نظر الزماب ولا استغناء ما هنا يكون فيه ووزر الزماب من الزماب التي بانها
كيف صم به الفصاح احو به ولو قطع او غاب ولم يكمله مع مناعه وان لو اراد اخر الجلوس
فيه في عيشته ارجح بخلافه وفقر بالسبب من غير انقطاع اتمامه ولم ينه ما متاعه كل يقين
الجلوس في عيشه فرفق بين المشطين فيفاء لا استغناء نظر الزماب بالانقطاع **وقال**
الجلوس في **في** الا حله المشككاته **وقال** الفضم الثالث وهو المختصر بل عيشته
الشوارح والكرفات فهو موقوف على نظر المشطان وفي حله فقه وخبان احوبه
ان كثره فيه مفسر على كغيره التعدي ونعس من الاضار والاضار ينسج عن
الششاح ويقتله ان يفهم حالها ولا يفهم مؤخره ويكون السببه اليه الكدان احوبه
من السبوق والوجه الشاش ان نظره به نظر من غير مما يراه طاهراً اعلم من يجلسه



ما اختص به منية الشعاع
في حكم سلكه وحصله
رسم الفصاح الثالث

شأنك الذي لا غنى
وأيضا وأيضا
اللاعبة الأربعة راتبهم

العائد والماء لا يجوز
للإمام أن يملكه ولا يملكه
وإنما هو للمسلمين جميعا
سواء

النهر الضخم وشأنه
إذا كان لغو لم يملكه
سواء كان ملكا أو لا

جميع الأسماء والعيون
والأشياء والنفوس
والأشياء والنفوس

طاح كتاب

الأربعة الأربعة
والأربعة الأربعة
والأربعة الأربعة
والأربعة الأربعة

أصل من المشتق أو الربط الخاص من بناء يتألف من جميع الأجزاء
على ضابطي الشعر ما تستحق الشئ (أصل القلعة المحقق لتمام الربط المحل)
الشاهد قايته من شعره من ذلك وعلمه بان شكوكه (لأنه انما هو
والبناء أيضا ومن شعره من شعره من شعره من شعره من شعره
خلعا في الثوب كما في بقية الثياب الأربعة (أما الأربعة وأما عمر ضافه عن
تبعوه على من الحرج **فقال** الشئ وما تحت به البرى امتنقا بعض العوام
إن أضر الشعر على بيت المال وهذا ما ليس عليه لغيره كالعائد الظاهر ما يجوز للملك
إفصاحها والتسليم على مؤلفي المعادن الظاهرة في ذلك المعنى والعائد الظاهر
لأنه منع الخلط والافطع فيما بينهما بالماء وجامع المشتق على النعم (فكل
مشارع الماء احتياجا جميع النادر فيما يتبعه هذا السبب الذي إلى أن
تغير النادر في غير السبل كلها ويصح بقية الخلو منها فيسمى إن يشتر من
العلم يجوز من يعرف عليه كإتمامه كان في محل الإجماع أيضا فبغلة على الأربعة كالمعنى
بشئ يكون فيما يتعارف الموانع أيضا للذلة بالاحتياط والتابع كما تعده وليس للشك
تغيره فيما أتى هو وعينه فيما تسواء كان وجوزنا في الصغرى من فروع مخصوصة
عليه دون غيره في ملكهم نص فيه ما شاء وأما ملكه أو غيره مشارف
لغوه مخصوصة بغيره على تلك المشارف ينص فيه فيما بالبرية التي هي من ذلك
كلام الشئ وهو نص في النقل عن من هذا أن الشعر ليس له يجوز ملكه ولا اجبا
في كماله فيه ولا ينفقه وإنما عليه **فقال** إن الأربعة عمل الأربعة الحريته
جميع الأربعة الأربعة ذراعا على الأربعة الأربعة تكون جميعه تخارج في الوضع
منه فيما التي التي للأربعة الأربعة وحده الشعر الكبير ولا يخرج منه من النقل
ومن رصايت الماء **فقال** إن الأربعة الأربعة في كتاب الأربعة الأربعة والأربعة
أربعة على أن التي لا يجوز تخصيصها والبناء على الشعر التي ضراوا شعره نصيب العيون
لأن التي في شعره ليس فيها في تخصيصها لئلا الشعر من بناء عليه كان مما ضاله لأن مورده

للشئ

المشليم كما جاء اخرج من الماء يتخام اشتر ورمي نلحمة نعبو حتى يهل انبش
 ويسر عليه فذا فكان ما هو صالى العا غاصبا **وقر** **ح** من اخري شئ امر ارض حلكما
 كحور يقع الفيحة الربيع ارضي رواه البخاري ونسب قال وقد نفع من ارض حلكما
 التي اشجر قبل ان يات من صنع هنا لا ينحصر الكاه ان كان بها زيادة علم ما يتخام
 انبه اه فذلك كله غصن من ارض حلكما وفيه بلانها على التفر **قال** وقد كان
 علماء زمانه عجم الغيرة غصن ارض حلكما وحريم لانها الذي ربح واختلفوا في حريم
 النبي فبعضهم وعشرون ذراعا فبعضهم وفيلانها اربعة اذرع فبعضهم فذلك جزا
 اذما بصر الناس فكل من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما من ارض حلكما
 اربعة اذرع عليه لياح عن من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما من ارض حلكما
 لقرص الله عليه وسلم من ارض حلكما الذي ربح الله والعاقلة لوانه ومستمع من ارض حلكما
 من ارض حلكما الذي ربح **وقر** **ح** من ارض حلكما الذي ربح الله وحريم ارض حلكما
 رسول الله صل الله عليه وسلم فبعضهم اربعة اذرع فبعضهم اربعة اذرع
 فبعضهم اربعة اذرع فبعضهم اربعة اذرع فبعضهم اربعة اذرع فبعضهم اربعة اذرع
 على الصلاة ان بلغوا يتبعوا مفعولة من ارض حلكما الذي ربح الله من ارض حلكما
 من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما
 بلع من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما
 حتى يفض الله نيل الناس **وقر** **ح** من ارض حلكما الذي ربح الله من ارض حلكما
 بلع الماء ثم يجله الى الحشم اعني القلوع من ارض حلكما الذي ربح الله من ارض حلكما
 كحور من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما
 وتقع غيرهم من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما
 وما وجه الحرف ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما
 حرم من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما
 وانما الكلا الذي هو شائبة لم يجمع ولم يجر قاه كاه نابتة ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما

ورارسل بخدمة الوالي المحرم
 قبل ان ياتي يذاه

ما نظر الوالي العظماء من ارض حلكما
 حريم ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما

من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما
 من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما

ما هو حريم من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما
 من ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما الذي ربح ارض حلكما

انكلا فعل نكلك ويجوز بيعه ارض حلكما
 وهل الماء كوالا

اولا ارض حلكما

قوله كذا في الجاه وجمعا بجملا وورد في الخبر وان كان ناشئا ارض مملوكة بغير ملك
 لصاحب الارض لا يثبت بذلك ويجوز دفعه بغيره وهو الكفا والنايات ارض ارفعها
 الشكها وفيما قد جعل فان كانت تلك الارض مملوكة لغيرها فاعفاه والعدالة هذا
 من الجاه انتهى عنه في الخبر اجماعا والله ورسوله ولما يجوز افعاء الخزانة المال
 عن الكفا والغيب وان كانت تلك الارض عن موان وهم من ارض بيت الكفا التي يعكفها
 الشكها انصر الربا للمصير فانه افعاهما جميعا ويخصم الغيب بالكلية ان يماه
 شجع به ويصير انما من جملة افعال بيت المال في شئ من الشكها استعمله ليزان
 المتفق بعينه من امانه تعكف مرفوع وفيه اعلانها لغيرها الناحر استعمله واعطاه
 في ذلك من وقف متعكفا على غير ارضه غير ذلك وبعوله وحاله على ذلك
 جعلها مملوكة ما يقع الخلق مرة شيئا ولم يجز في انتم اراد التولية له ذلك في كونه
 ان يجيب الابد التي اذ فيها وبعده كل يوم حتى يابو بر عا عفا كل من في الوفاق حتى يرد
 خلفه من واقف من رتبة وفقر ما شجرا وضوية كل يجوز للمساكين ان يقر من
 الشبهة اشبه بها يجوز للشئ الا يستثنى ان كان به ضعف في ربه ان يكون له وكيفية
 اخرى تعارض هذه الوكيفية في اوقافه السلا غير كلها والامر في اطرمام بيت المال
 او راجعة اليه يجوز ان يكون بصحة الاستحدا من بيت المال من علم بالعلوم التي عسى و
 كذا في علم كذا وضوح على كبري الضومية اهل السنة ونسب من ان رسول الله صل
 الله عليه وسلم اربا على مملو ومقوله على من غير ما شرهوه ويجوز والعدالة هذا انما
 تستل به لغز وعيم وفتاوى الفصول وانتم يسا فيكم وانما استثنى وانتم انما اشير
 بالتم في الوكيفية الواحدة واخذوا احد عنكم ومخايب وتم في بصره الاستحفا
 من بيت المال في بطله ان كان هذا الوفاق ولو في الناحر وناشر الوكيفية كان هذا بيت
 المال لا يجوز في علمه التي على غير ما يثبتوه من الناس من حوله في بلد الف ووقف
 بغير نوبه حاضر اقبير ويايكم ارام واما انما وفاق التي ملكها وافقها فلها حكمه وانما
 وهو قليل بالسياسة ان يملك من انما يجوز الوفاق عن توفيقه جميع المستحقين مملو بغير منه

١٢١
 تخسيس المصروف على توفيقه لكل يوم
 فورا يتقبل ما يقع من ارضه
 الا ان تقسمه بالعدل الا

وقف موصوفه وشركه فيه شيئا
 يجعل يجوز مخالفة نهي حكمه
 وانما في الوفاق عليه
 بغيره في الوفاق

اوقافه الشكها
 فيكون الشكها
 فيمنه الاستحفا
 في بيت المال

اذ في الوفاق بالمتخفي
 من يفرغ منه بعد ذلك تعجيل

الشعالي

الضعيف والشيخ الراجح ينفعه من الوفاق فان كان اضلهم بين المال والقران
 الربار المذبذب وهو ايضا نوعي وذلك صفة اراعتهم بين المال فان كان ارباب الو
 كايين من صفة الراضية فان من بين المال ومن ليس كذلك فم لا يظن على غيرهم
 كما نقلها وكلمة العلم وقال الرسول عليه الصلاة والسلام وان كان كلهم بصفة الراضية
 منه فم لا يظن بالاحوج والاصح والافصح والافهم فم لا يظن بالاحوج والافهم فم لا يظن
 فيقول الربوب والاشيخ السوجه ثم الامام ثم القيم وان كان الوفاق ينشأ من اجرة
 المال التي يبيع به من كل الوفاق فان لم ينشأ من غير اجرة لم يضر اهل الوفاق بغير
 الوفاق بالسوية الضعيف وغيرهم ليس المشتر الوفاق على معين بل يجوز ان يبيع
 في قوله والصلاة به وعمل البراءة والاشيخ السوجه فم لا يظن بالسوفى عليهم الصلاة
 الا ان يبيع مطلقا بلادة والجلوس والشروع واجتماع الخصوم والفضاء بينهم وان
 الضرفات او هو معين بما كان على وفق شركة الوفاق التي هي في العصور فان كان
 موقفا على الخصام معينة كبر وعم وولي مثلا او في بيعه او في مائة فان الربول
 بناء فيه وان كان على اجسام معينة كالشراعية والخصمية والشرفية لم يضر
 من الاجسام الربول والاشيخ السوجه فان صح الوفاق منع حواشي بيع
 لم يضره خلاف الشرة واذا قلنا يجوز ان يجرى في الالف والاربعين والشعور
 للبرسنة والربا كما كان في الاصل على شرط اشركم الوفاق للمعينة ثم نزع
 لهم يعتبرون بما في حكم الوفاق ليس جعله ناهرا فان بقي موافق له وانما
 مسلم بغير الشك ان امانا جعل لنا جازا حتى عزله وتغير في طاعة اذ اوى
 التسلط انما قام بمرزق الامام والاول والوكيفية شاعرة وانما هو مشركم حتى
 واية صحيحة بل في من الشاخي ابعاءها وليس له في وقته خلافه

هذا
 يقال معارفة
 حروفه
 ومعرفة
 الوفاق

خ
 الا كرم بالاشيخ

حكم الشيور الموقوف على معينين

ان يملك
 الربا فان
 البينة

وشم

ومن الا نكاح في تعيين الوفاق

اصله من السئلة من جهة الوفاق موكلة لاربابه وان فيه ارفاء بين المال و
 ثبوت عن غير نكح وانما اخذته في جوار العتي يعرض لهما لم ينص من غير

من مال الشك بغير عرف
 واعماله

اوقاف الأوقاف
 ومعرفة على
 السلعة في حال

رفيعة هو الاء

١٧١ حجاب على مره البسلة بخصوصه انما لم نفع به البروى في زمني وانما كان ذلك من
 بعد النسيان **و** قد فاعل الشتم عزادته استعرا التلك الغومة الكثر في بيع
 التارة وقال هؤلاء غير بيت المال والاصح غير عنيف **و** روى الحاد في خبر
 الغالب برعتكم بتسيرة عن عمر بن العتي بن ابيه خال الله بعض اوجه طلاء بيت
 اتمية فقال لها عطف حيف من بيت المال فقال له نعم ما هو عهد الى ان ابرجد ولم
 ثمنا و مطابح المشيم قال وفي قال لئن اباها ومو عليفة اخر اقدم ربي بيت
 المال واستؤثرها ايلاد وتم يخر له ذلك فهو راي وانته عن بيت المال **و** في
 كسفات العجينة من جهة بعض علماء اسم ان كان من مبالغة التعليلة الناص **و**
 واستعمل في الفع و مخرج وطرا اما ما فليما بالشر يسر والافنا ما وصل اليه التعليلة
 الناص بعدد وقال الدانت فابن تبعع المشيم في ذلك الله القناعة وقال ان
 عن بيت المال فلابغ من غير من فردي را حجاب و را نسيم ان الاموال يتبع به
 بين البر والقتل والاسم فاي **ج** فلما لا يصح العياض على بسلة الاسم انه يجر
 تقوية بالقتل فيما لم اولى وان لم يضر بيت بيت المال بخلاف مره التي
 اشتمى نمر من و ايضا فقد خص را حجاب ان ليس الاموال ذلك و را نسيم بالاشتم
 بل يخر ما يقتضيه المصلحة في عمله ونسوق المصلحة عن مره النجم القوي
 من مبالغة بيت المال ضعز او منعيم وان و مرشاة واحرا وعشم او طية بانو
 في الموه مؤلفة و اوى مصلحة و متفيع و جميع صليته اذ منع فيمكنهم فعله مع
 البرى اذ اعرف ذلك عرق البرى ان فرجع ما يلبس به البرى ان بيت المال في مره القنم
 مر لا وفان مساله علم المسامحة والتي خصص ان يخل من العلماء و كلبية العلم
 لا استغزى و بيت المال اصغى ما لا خرونه منق و البريل على مره التي فت اعز
منها ان الشيخ و البرى العراي لما على قول الشيخ و كلبية العالم
 والغيه لبري الصغم في مر لا وفان الحاضرة و انت ما خزاها مر بيت المال
 واخر اذ اعرفه عن سفة البرى ذلك **و** منها انه وقع في بعض كلام السلفين انتم في

م
و هو ع
الاول
عبر الملك

٧
البري
البري

بم
بريت

مش

البري
البري
ما خزاها

دان

كلمة العلم بالكلية من الألف واللام
المفردة في الألف واللام

واو

بان حكمة العلم بالكلية من معنى الألف واللام السحرية كان على وجه أنهم يستحقون من بيت
 العلم بالألف واللام منتهى ذلك ما يجتمع في سبب ذلك ابداع الظاهر من قوله ومنها
 إذا تأملت انشأوه الشروي والبر السلام وحزبكم يشهد ان ذوا وفاق غاية التشهير
 وأذا تأملت فنشأوه الشيك واللفظ وسائر التمام وحزبكم من خصوه وقص
 يشهدوه ويشهدوا لمنهج مخالفة للشروي بل كل نكح بحسب الوفايح في منه فان
 غالب الألف واللام التي كانت في زمن الشروي والبر السلام كانت خاصة وانما حرف او
 فاعلان الالف واللام في الف والفتاح وكنت في الف والفتاح ومغرض السبكي ومن يعرف
 وتبعته الارزاق التي كانت في علم الفقه من بيت العلم من غير علم الخصال التي
 الخليفة المستعصم كل علم في العلم ان هذا الالف واللام اوصت لهم من بيت المال
 معرفة كما انوا في خزونه من كل علم في خصوا بهما اللهم كما انوا في خزونه لدا الفز
 من غير علم بل يقدرون على القيام بالعلم خاصة من كان بمنزلة الصفة بخلافها بينهم
 وبغير الله الا خزنها وان لم يقم ما خزنه الوافق ومن لم يكن بصحة القيام بالعلم
 اشغالا حتى علمه اراخ من سماعه او تأخر العلم **و** قال الزبير في شرح النجاشي
 كان شيخنا يقول ان شوي من سبب عن عتبة الهالك من الزبير في بيتي العلم
 او يفتي نفسه ما حصل فقال ان كان الهالك في هذا الفقه علمه يستعمل بالعلم
 انتهى ورا ملا ولو حتم ورا ملا في بصره ان اشغاله في بيتي الا ان الفقه بعده
 بالعلم اجمعه حضوره وكذا يرفع الالف واللام في **ف** قال الزبير
 في شرح النجاشي في بعض ان العامة على ارامته والكلب ونحوهما من باب
 الاجارة حتى لا يتخلى شيئا الا ان أهل بعض الصلوات او الامام ويصير كونهم بل
 هو من باب الاجارة والارزاق التي على حسابها والساعة بخلاف اجارة فانها
 من باب العارة ومنزل بيع اجارة عن الفضاويح من الزرافة من بيت المال الاجماع و
 من الزرافة في الزرافة صحيح ومن غير علم الا وفاق التي هي في الفقه التي كما كان الا
 كثر في زمانه واذا قلنا بقوله من بيت العلم مع الفقه فقلنا مع اننا نسائنا من باب

وقد فتح الارزاق التي كانت
في علم الفقه من بيت المال
كل علم

علم بيتي الوفايح والبنكاه ورا

اذ اعلم المستحق للميراث من ارباب البيت
هل يتخلى العلم او يبيعون بغير ما حصل
في بيتي العلم

الاجامعة على الامانة
منه من باب الاجارة والارزاق
المستحقين من الاجامعة

واحدة اجمعة الفضاويح ورا
وانما يجوز اراخه من بيت المال

بني

(الاول والاقول بوا حرم الامني في الاوقات التي صر الغصم الاول وعلى منزلة عمل من الشورى
 بل الخ وبقوله الغصم الثاني بجواز الشورى واعطاء الوكيلية للولي الصغير وانما في قوله
 في الغصم الثالث وفيه على ذلك ايضا مشكلة بقوله الشيخ في كتابه من الغصم الاول والاقول فيه
 احقر من الاولين من الواقع وما كان من الغصم الثاني فبشره فان كان الشيخ يصعب
 انما استخفاف من بيت المال لانصاره بالعلم وبغية المنه ليس يسيرا اكثر له من الشيخ اذ اظان
 الواقع بصعابا لانه يبيع بالاد استخفاف وان كان الكلي يصعب العلم والشيخ احوص منه في
 كما تقدم اذا طرد بين المال احوص ولا احوص في السنو وله العلم والحاخوخه في علم
 بل بما صدم عن غيرهم وتسمى على ذلك ايضا مشكلة في انصافه على صفة من انصافه للغير
 في الغصم الاول والاقول بل يبيع من كل صفة بل بما صدم اعطاءه من الواقع في الثاني يجوز
 ان اقتصار على الضيق في الاول الا انصافه على النفع لله النبي ويحصل ما يرضاه والله اعلم

راجع التتمه ج 2 ص 4

ومكشف الضمان في مشكلة الاستئذانية

اصل منزهة للمشكلة ما عساه الملبس من الاستئذانية في الوكيفية وكيفية في جوازها كالمسلم
 والشك وبما اقتضت غنم في ودر ايام الله ورشده ومحمد اشترع من جميع الناس
 الاستئذانية في حرة موارض كلوا حرمها بطل على امرائه، دليلا مستغلا بجوازها
 استئذانية في الوكيفية وهي فضاء نفس تجوز فيه الاستئذانية وان لم يكن عزه ونفسه لا يجوز
 مع العز واما الغصم الاول فيصير مروع منها تجوز الاستئذانية في غسل اعضاء الو
 ضوء وان لم يكن تجوز في كل الشورى وانما في ذلك لعلها في الشئس الا ما حكامه على
 الضال على اذ هو الفاعل انه قال لا يبيع وضوءه اذ اذ ضاله يبيع وزه عليه بان لها
 جماع منعقد على خلاف ما قلناه وكذا تجوز الاستئذانية في هاء الداء على الاعضاء وفي
 اعضاءه المصفاة غير عن حرامه فيها نسوة كان عمره وان لم يكن قهرا ثلاثة مروع
منها تجوز لمرارة التيمم ان يثبت حلا بجلي عند الماء سواء كان له عمر ارجح
قال الشورى من هو المنوب الصحيح المشهور وحكي الخبر ايشون وجها انما تجوز
 (الاستئذانية في الغزور وقال ومنزل الوهر مثله ضعيفا) ومنها جواز الاستئذانية في تيمم

لا يفتننا بتبديله في اعيان غير الا حرم
 العقاب الكسيرة وفيه روح الله
 على من يفتن في غير ما جاز في التيمم بالله
 وان ذكره تشبهوه في حقا

الخ ايشون

ليح

ويجوز اعضاءه بلانها وان لم يكن له عزز على الصحيح وفيه الوجه الذي ذكره ابن حجر بل اعزز
قال الشروي ومروضا ضعيف **ومنها** كان لا يصلح له ان يركب ان يكونه من كتابه
 انما هو لا يحكمه لان من شغل (الاشغال) كالملازمة والنجس من النجاسات وليس هذا من
 الله عنه لو اصبحت اذ ان مع الخليلي انما نشأ فتعبر به في الغيب **ومنها**
 (الاشغال) الصلاة ايضا من كتابه لا يصلح له ان يحكمه وليس في الشئ الخلقه ههنا في الغيب
 فيغيره انما علة فتعبر به في الغيب **ومنها** انما يكون على انما هو كتابه
 لا يصلح له ان يحكمه ان عمير الخياط رحمه الله عنه لما حكته انه اوله في وعبره الى اصل
 الشروي او صح ان ينها صعب بالناس حتى ينجحوا على خليلية فلما نوى عمير
 وحضر والملازمة على اراء عمير ان يفتقر وذلك قبل الشئ فقال له عمير انما هو من عوى
 ليشركه لا اذ انما هو لضعف اليه اوصى له **ومنها** من كتابه امير
 الطوائف ان يلقى التوسيع بتسوية الضموم عند اراءة الاحرام فان كان الشئ كما
 اشتك رجلان فيهم يتسويتهما **ومنها** اشتك من ينكر العجم او قل انك
 الشمس او عزت لا حلال الطوائف والضموم والابن من ان يتسوي ذلك بنفسه وان لم يكن له
 عزز **ومنها** اقامة الحجمة والحكمة كانهام وكتاب الامام (الامام) وعبره
 للغير اشتك **ومنها** اشتك الامام اذا خرج من الصلاة الى غير
 رجلا نيت الصلاة بالفتورين اشتك **ومنها** اشتك الامام اذا صلح بالسر
 في العمارة من كتابه الضعيفة الشري **ومنها** اشتك في نية الركعة في غير
 اذا خلا عن نفسه الخفيف وكذا صفة الكفارات والصرقات الشري كالتسوية
 اشتك في نية الركعة **ومنها** اشتك في نية الركعة والشرى **ومنها**
 الخليلي انما هو وطبعة الامام لا يحكمه ولم يشك في كل اتم عليه وبلغ فراضيا
 والابن **اول** من اشتك عمير فان نية النسل في الرزق والرزق من غير
 رواية حتى كان في اخر روايته قال لم يبرأ من احتج عمير كمنه بقصر الامام في صفاء
ومنها رواية الخليلي ورواية الظاهر ورواية الخليلي واهارة الجلاء واهارة الخليلي

فان الامام
 الامام والقطب واما حجة الصلاة ان يكون من
 وكتاب الامام لا يحكمه
 العلامة

الامام يلمو بتسوية الضموم

كالتسوية

اول واستجاب في الحكم عمير الخليلي
 رضي الله عنه

الحروب واماارة نعيم الحجاج واهامة الحجاج وفتح العز وفتح النسيم والحيمة و
 الحراج والافطاح والريوان والنكره بين المال كلنا وابدان شريفة ومي مع وكفا
 الاماع وتعويضه ابا هالفية ارشنة لينة وهم فواك له وفر عقرها السا وزي احكاما
 قبلت فتح كعب تنكي لاشنة لينة عمل وكصعة ونواب الاماع الا عظم صفت
 الدينة كل يلزم انواع الاماع التي كلما وكفا يفة ومع وقته شي عا ومعلقة بزفة
 ومكرفه بقتة يشال عشا بوم القيامة عملا عملا **وصنها** الورد السكاح ان
 بصنيت رحلا و بزوح و يشه **ومنهما** صاقر مناهم حوار اليبانة في زيارة علي
 السكاح والدعاء المشيب **واقيم** الجمل بقصر الرعاء ولما ان عسبه له معقول السكاح في
 بقرات شرا عواك بقراتين كرم وانشاء ام امور الدنيا والايام في نجر اليبانة في هرون
 البينة والاشلا شيرة عماء العبادات **وكزاة** العلمان كصوم السج بانواعه
والصلح والرهو **والهبة** والصلح **والانزاه** والنجاة **والرافلة** والصلح **و**
اللعلة **والشركة** **والفراخ** **والسافان** **والاجارة** **والجعلنة** **والابزار**
والاعارة **والاخزب** **الشعيرة** **والوقف** **والوصية** **والسكاح** **والجملع** **الظلال**
والرجعة **والاعمال** **والكسابة** **فمنع** **الريون** **والفصاحة** **والاموال**
والجربة **وتعير** **المنجاة** **للعلاج** **او الغلابة** **وتلق** **البا حان** **كللا** **فتبا**
راحتك **والاشنة** **والزغوا** **والجواب** **والشيلة** **والخزوة** **وسواء** **بذل** **والح**
كان **الموك** **عز** **زام** **او** **جز** **بعض** **الاشنة** **والاموال** **والاشنة** **والعشار** **والشرا**
فمنه **البحر** **موضع** **اباح** **علماء** **المشلة** **الاشنة** **فيما** **معي** **عز** **ومثلها**
ثم **العفر** **به** **الاجماع** **اولا** **بصلح** **ان** **تلقى** **الوكفا** **التي** **فتبا** **ها** **كل** **لو** **حسنا**
والسا **بمنه** **بوا** **منما** **وقر** **الحكي** **البرق** **ان** **تجز** **بها** **الاشنة** **ما** **لزم** **اعلم**
الحرية **والاصا** **لب** **ان** **بجوز** **اه** **يشتم** **رحلا** **ليس** **له** **اموال** **القبلا** **من** **بم** **فمنال**
ويكون **مكلا** **للمستام** **وهو** **الكسبا** **ايضا** **مادة** **فتبا** **وب** **الاصا** **ان** **بجوز** **ار** **يشتم**
رحلا **تفقر** **مكلا** **في** **الحسن** **فاذا** **كان** **منزل** **الحسن** **للغرض** **منه** **الترق** **والتعلى** **بانسان**

الواليات الشريفة عتق
 لها العباد و احكاما

العياضه زيارته عليه السلام
 والدعاء المستجاب

الع
 قال رجل
 له اما انما
 اعين

على عزم الرعي عتبت
 عاستي جارم يسه اموال
 الكبار و يخلص مكانه
 هو العيش

بعض

مجرع من سبل وخبينة اذ لم يوا انما الفم الشيا ومما يكون عن الغزير فيه فروج
 منها جوارز لا شئ في الحج للعصوة ولا شئ له رؤي الخ ليرجع اليه ر
 حصل له عن ابيهم الرمي وقد انقضت عرايت لما صحه الشورى ووردت بلا حاديت
 الصبخة وانه اذا عتكاه عنه في قول حكاية النبي صلى الله عليه وآله الطهارة عنه
 وقربان الشورى تدريس الامانة بانه عاين حلكا وكثر له المالكية والركنية
 ومزانه دليل على جوارز لا شئ له لانه اورد عن ابي بكر الصديق وهو الرسل على جوارز
 بشي الصلابة رضي الله عنهم بحضرة وهو الشورى صل الله عليه وسلم وتعليمه
 واخلاء الصلاة بغيرها فانما هو من اختلافه والوراثة عنه قبلنا وهم في حياته ما يرد
 اشمنا بتر منه لم يغيروا عنه مما هو من صلته على وجه النسيان وقد عرفت ان شعر
 في العفان باثباته ذكره كان يفتن بالمرتب على عجز رسول الله صل الله عليه وسلم
 في ذكر منع ابا بكر وعمر وكما بعد ابي حنبل وابي بن كعب والشمس وزياد
 ابن ثابت وفرجعهم في الشك بقول

لتبليخ الناصر

وكان يفتن بالمرتب على عجز رسول الله
 صل الله عليه وسلم حتى عقر لثامه
 بالثبات كصفاة وتفكير الموع

وفركان في عم الى جماعة . بقولون بالافناء فؤمة قان
 فاربعة اهل الخلافة مقفلس . مقلد انوايش عوف ابن ثابت

وقر صرح به صل الله عليه وسلم عاين ايد كالب بالعمى لايات من تراه ليل لها على
 الناس يمكن فاذا رد ابا بكر واخوها منه مرجع ابوبكر وقال يا رسول الله انك خير خلقي فقال
 لا ولا خير مني خلق فقال له ليرثني عبد الانث اورد رجل منكم وحي رواية لا يبيح
 لاهران يبلغ منزلة الرجل من اهل قريظة عليا قبا عكاه اياه فممن لا استلته منه صل
 الله عليه وسلم في تبليغ عالم به في نظام ان يشيخ رخلامر فيلته بخصوصه رجع اليه
 فيبشركم بعلة او اعل جوارز لا شئ له مقلدا اذا صك الواضع منكم ويشترك
 بعقله ثانيا على ان اذا عجز الواضع فخصيصا يتبع شريكه في الحرب ان عليا فاع
 اياه الشمس من قباية منه الله ورؤيته من كل من فيها فيسجد به في رضاه الله
 ولا يخرج بعد العلى منسجا ولا يطوي بالبيت ثم ياه ولا يرض الخنة الامور فدان على ثباته

انكروا لاهرتمت بعد فضل وكاى
 على كى مع الله وحده
 واستنابة رسوله
 على الله عليه
 وسلم لانه
 واخوته عليه اصحاب بيته
 وسيم بدل

نفاذ امر بغيره على
 وشاكلة امر بغيره
 امر بغيره
 لا يوافق وجهه في
 القدرية على

الاستنابة في الوفاء اذا استلذت وافقه
 في حكم الاستنابة في عهد اوضح بجواز
 الاستنابة او منعها
 حكم الوفاء التي لا يملكه صاحبه
 لو وافق الاولي والاولى في رتب المال

فإذا اعيانها ابو بكر قبله بما تمزله نياته من اذ بك غير عاقلة فصر بالبعث كما و
 قبح رواية البخاري عن ابي هريرة قال بعثت ابو بكر يوم بيعة بني النضير
 بعد الفداء منهم ووافقه بالبيع فبطلت بيعه من اذ بك غير عاقلة فصر بالبعث كما و
 به هبة الفضية ان يكون مرعا **و** **صل**

مرأته وفيها بيتك وافقه حتى لا يستلذت ابا حنيفة وحنفا وكان الوفاء خرا ملكا
 لما وافقه املوفا حتى وافقه بغيره ولا يستلذت ابا حنيفة وحنفا فان بيع شيء منه لا يحل
 واما وقتها لم يملكه وافقه وولد كان في وقعه امر النبي في الشك لملك مريت المال وان
 يملكه حكمه حتى لا يتراد لاحد الا في ارض ملكها وافقه قبلما ينفق ما يشتره الوفاء
 فيما لا يملكه مال ارضه لصلح النبي قلنا في قوله بعض من له استغفار من بيت
 المال يقار له ان ياكل منه وان لم يملكه وان لم يملكه في قوله في بعضه لا يستغفر من بيت المال
 يجوز ان ياكل منه ولو اقامت ملكه الوصية فيمنه من المتأخرين من اهل بيتنا فقال الزبير
 في شرح النكاح في باب الاقارن في بعضه ان الجماعة على الامام والكلية وغيرهما
 مردان في جارة حتى يستحق شيئا اما اهل بعض الطوائف او الايام وليس كذلك بل هو
 مردان في ارضه والارزاق التي على طامسان والمساكنة بخله لا جارة فانها من
 باب المعاوضة ومن ضرورة انما ينشئ من ارضه بيت المال بالجملة من غير ان يملكه
 في حكمه حكم ما وقعه التلخيص من ارضه بيت المال وفرا ارضه في ستة اشهر وما
 ليس بجملة اهل جميع الاوقاف ورواه النبي بيت المال من ارضه وعرفه بخله
 حتى علماء بعضه فقال الشيخ يراحم الرعي البلغيني اما ما وقعه على جريته وعرف
 في ستة اشهر واما ما وقف على المرار من الغلة وكنية العلم فلا تسيل اليه ان يملكه الخمر التي
 من ارضه وانما ياكله من ارضه وما وقف بسبب استخفافه من بيت المال ومن صورته
 ما استقر في بعضه ويجوز فيه التمر المغني ولا يكون مستقر به من ارضه الى الرعي الاظم
 في بيت المال والتمتع التلخيص مجازا وان يمتنع في منزله الصرة في غير صحيح وكل
 ما لو اقر به ملك بيت المال يتجرى اوقافه على هذا الحديث

اوقاف تراطهم من بيت المال
 كذا في

ر
طوا واد اودع
الزكوة

ومن المباحث التي كنه في المشقة الزكوة كنية

مقتضا من المحدث الثاني في زكاة الشوك من بلاد كزوك بخرطوق على اولاده
 الزكوة زكوة لانك ما له في شي من اوجه الزكوة يكون وفقا على اواحدة له لانك ما له في شي
 الضم من المخر وزكوة فيهما الماد ارجوعان ومادة ارجع بمعنى كتاب الوفاء وان يقول
 فيم قال فيم انك الزكوة وان شغال الوفاء من مثل الوفاء والخروج منه بانك كراج
 اوا واد الصلبي يعرف ما في مواضعه بانك انك المخر الحصى والشايع مرة شبح
 يحضر بين ستة زكوة ما سمع ان معنى كتاب الوفاء من كل المعوم من العباد الوافعة
فكاتب اليه بل نصه فوك الوفاء على اوا واد الزكوة واو واد على الزكوة
 واد لانك يقضى اوا واد انما الزكوة بالانك والاصل ان الوفاء فم الوفاء
 علم من شحبه الشك واد فيه يظن كزوكا كزوا وانا انك اذا خرجت كزوا انك
 ويوفى الزكوة واد بنات فيه انك كزوا لانك لا ينسب اليه بنت ابني
 نسبت اليه غير هائله زمان وقت انك اوا النسب انا ينسب اليه ارجع اليه غيرها
 اباما فيم اوا واد مع الا واد الزكوة صفة اوا واد الضم اليه الا واد الا واد
 الضم اليه اوا واد هو انك كزوا له صفة لزم محض وراشرو ومال عن الا واد الا واد الزكوة
 من نسل جميع اوا واد الا واد الا واد الا واد الا واد الا واد الا واد الا واد
 وهو خلاف المراد المعوم من سبيل في ص الوفاء حيث منع بنات نفسه مع وجره
 الزكوة فلا يمكن اعكاه من اولي بنت ابي مع وجره مع وجره بنات نفسه فقل
 انك صفة اعكاه من بنت ابي من بنته واد واد في بنته كزوا وانا واد
 اوا واد بنته بنته اوا واد بنات بنته وعلقت في بعض الزكوة اعكاه لانك
 من عليه بالنص منه ومن بنات اوا واد انا بالقياس على بنته وانا معن فيه فانك
 في الموضعين معا بل فيم من اوا واد الزكوة يكره وفقا على اوا واد كزوا انك
 قد يقال يستوره ليع لها الكونه العجلة حجات محب الشو عن وان كان ارجع
 عنك ان اوا واد الا واد لا يبرخونه في الوفاء على زوا واد فيم من مرطه اخرى

م
وروق على اوا واد الزكوة ثم
بعدا في ارضهم على انا انك

اربع

اربع

الشمس

خاف من انوارها ممتدة صرقة الجواب وفراوره عليه انه علم من انوارها ممتدة
 خلق نور الوافق من استخفاف اواراه وانه ما نعلم بذكر اواراه واوراه او اواراه
 ولم يذكر اواراه ممتدة واوراه ممتدة مما زادنا شيئاً مما اختلفت به من استخفاف اواراه واوراه
 بشرطه بغير الزكوة ومن ان الزكوة صفة اواراه وهم الاواراه المظنة من ابيه وميران
 فونه اواراه في الموضعين من العموم ليعينه للتعريف والمجمل اثنان اواراه طيبه و
 اواراه اواراه من يظن ان له صفة اواراه ج التي يمتثل عليه عبارة الوافق اواراه فونه و
 علم اواراه الزكوة ليس فاصح اواراه صفة بل عاملة جميع حمله الزكوة للصيغة
 الاواراه والشافية والشالفة ومكرر الاء ام نسله من حيث تغلغل الاء وكيف
 يشوع له من العلو ومن اعنوه في المنهاج ولا يدخل اواراه اواراه في الوافق علم الاواراه
 في الصبح من الوافق في العلو لم يخبر ج ثلثا غير ان الفاصح علم اواراه الزكوة والرد ج
 من اواراه اواراه اول ان شترام المنهاج فالاول ان جعل المظنة فيما اذ لم يرد الوافق
 جميعه فان اراد ذلك اواراه اواراه فقطاء كره ان يجرى ان في اللصيق اواراه
 الوافق تعين بالعلم وفروقاته من اواراه وهم ما نذكر بعينه من اواراه (نشدني
 ان فونه واوراه اواراه مع الزكوة في شدة كفاية في اواراه بل اواراه جميع نسله اواراه
 صلبه بغيره ونم علم من اواراه مخصصه ومع الصيغة الثانية يشترط فيهما الخاص
 بما وموران يكون من ينسب الي الوافق بان يكون من اواراه اواراه الزكوة في حسي
 اواراه اواراه اواراه وان كان المراد بالاوراه الصلبة ففك فزمن بعكس اواراه اواراه
 اواراه اواراه اواراه ومع خلاف الفاهي الثالث ان ينسب المراد ايضا باواراه اواراه
 مع صفة مخصصه بل موعول بكل صفة من التشليل وان بقوت البعض من صفة
 التشليل اواراه بل اواراه الوافق بخص الزكوة وما يعكس مراد في بانانف يكما ان من
 علم اواراه اواراه اواراه مع نصلبه ومن سئل بغيره علم اواراه اواراه مع نصلبه ومن
 سئل اواراه اواراه اواراه لراخونا بل مخصصه فلنا اواراه اواراه بالصيغة اواراه اواراه
 اواراه ولكن اثنان ايضا كثر له وموفونه اواراه اواراه اواراه اواراه اواراه

ع

ارواء مع الحصفه واحرة وضع ارواء مع لطيم وكان يجمع جميع الصفات بعزم
 وينبغي في اهل الوفاء جانبا من الحصفه الثالثة وما استقبل اليها **الخواص**
 ان اهل الحصفه اعلم بها عرف اربابها والوافد نزل الوفاء والجليل والرسول كلف حقيقه
 ومن عيب الحقيقه ان الوفاء على زوايا ولا يدخل فيه ارواء الصبر فكل من لم يجز له الوفاء
 على زوايا يدخل فيه ارواءه، لطيم وارواة اذانه ورواء السنات واربابان عن محمد ابي
 يدخلون فيه اذانه الشيخ الولد يشاوي لم يراه الولد الشيخ لستور يعزم لاطراف ارواء السنات
 متبع فتمت مشورته من زوايا وافصح من زوايا العرف كذا في برايعه اراء مطاوعه الي العرفه وقال
 في موضوع ان لو طال متروك صفة على ويل ويل ويل ويروا ارواء مع دخل فيه البصون كلها وان
 كثي والارباب بالابصار فيه سواء لانه لما قال ارواء هم قفروا كرم مضاجا الي ارواءه
 الي نصيب الوفاء بقوله كثر ارواء مع على العرفه فيفتح في كل على البصون كلها التام قطع
 ان العرفه ومرفق عند افصح على لغة الاراء والاراء الوفاء اعتقاد انه ثناء ما يجمع
 تدليله بناء على من طيم وزوايا هذا المراد ايضا هذا التصحيح على من لم ينجس بعرفه
 التام ومع النزله تعلم ان مراده بقوله على ارواءه الزكوة جميع نفسله حليم ومن
 سئل فكل من له قوله يكون وفيما على ارواءه ان انك يكون مراده به جميع انك من
 نفسله مر كذا لطيم ونبات نبات جيب بالتميز ان في كره ونسخ الوفاء
 والرسول شيئا في لغة ارواءه على التتمه بناء على من هبها ان عبارة الوفاء وجه
 جزا ليس فيما ان من الغر الزكوة في الشواهد من جيب بشيك والاحساب كما يعقله
 مؤيدوا بل ان **الاراء الصياح** من ان الشيخ زعم اخرج نبات البشير من البشير
 منسكبا بما تستل به اخطا حقا ثانيا بعد اخطا به اروا حقا بل باجم مرعه الا
 ورواء مع خولع فيه من هبته وذلك انه نفي الوفاء فان لم يمس من ارواءه
 ان زكوة يكون وفيما على ارواءه ان انك فان اخذ لغة ارواءه في البشير على العزم في
 ارواء الصل ورواء البشير تم البرعي ويلز بها بعكس نبات البشير وان اخذ على
 التصور بينه بارواء الصل قلنا له باعنا بل يلزم هذا الذي في ارواءه زوايا العرفه

عرفه

فإنه رب على بقراءه الزكوة عكارة أو آءه (أرناك) وفر جعلت (الاولاد بينه)
 خاصا بالصليبية قلبي ان يقسم نبات الصلب غير مفردة كوز الصلب وتضم به الى
 الجاح غير مفردة نبات الصلب ويضم آءه (الاولاد الزكوة) غير مفردة
 قول الوارف أو آءه (الاولاد) غير المفردة لا يعلمه وهو بالحمل وان اخبره على العزم
 في الشيء (الاولاد) وهو الشئ غير مفردة فيجب منعته ان يكون معنى قوله (فان لم يشأ) أو آءه
 الزكوة (الاولاد) غير مفردة ومن سئل يكون وفقا لآءه (الاولاد) ان اي في وجه حليته
 ومن سئل من اهل البيت من له الشئ والذاعلم

وم القول المنسوبة وفيه التبر

اصل من التاليفات وضعه وبقا وقال فيه تمت قبيل بعض الصارن نصه (الاولاد)
 لصلح الاولاد معهم في الزكوة وتسلطهم وعينهم حصة بعد حصة فيجب العطفة
 القليلة منهم الطبقة السابعة على اسماء من غير اولادهم وكبر وان سئل انما نصيب
 النبي فان لم يكن له ولد ولا نسل ولا عقب انما نصيبه من غيره في حقه يعزى الارب
 الى التسوية منهم قبل الزكوة ويعزى في الاستخفاف من قبل البرية انما حصة الوارثين
 (الاولاد) الشغبي على لطف اللاب وعلى الترمي منهم ومن آءه (الاولاد) ومع
 ومن انما لهج واعفا بهج وارصه فيل يستخفافه بشئ من شايع هذا الوقت من
 ولرا أو ولولولرا ونصير او عفا او الصعل من ذلك الاستخفاف والاصغر منه ما
 كان يستخفد التسوية لو يفوح حيا حتى يصح اليه بشئ من شايع هذا الوقت وقطع
 في الاستخفاف مع التسوية ابا كان او اما او حرة او حرة ومن يجرون بجوابهم وقامت ان
 الزايف وخلق آءه (الاولاد) كقولنا اننا تلخ ما تروا ولم يبق للوارث الا بشأ واحدة ممايات
 وخلق ابنة وابرايم جعلت في ابنة عملا فقول الوارف ينتم الارب الى التسوية
 منهم بالارب او يبشارتها الارب **فاجبت** باقتصاص النسب بنصيب
 امها وببشارتها الارب وذلك لانهم ليس احدهما قوله ان مراتم حرة فطرا ثم
 نصيب له ولرا او الصعل منه ينقل نصيبه لولولرا ويعزى الارب الى التسوية منهم فكل في

كيفية تجيب كيفية

ر

وتنزه صورة منزه الارتفاع بان بنت الارتفاع ما نت عن نصيب وقها ولدوا وسبع عشر
 يشغل نصيب الموردا ويقدم الزاوي ومع البنت على الباع وموايد الزاوي عملات
 تتصير الزاوي في منزلة الصورة بخصوصيتها **الثانية** قوله تجب الصفة
 القليبا للصفة المشغل يعرف امتي الشكوي في منزلة الصفة بعينها بان القمة تخص
 وما يشار كما او ادا خونها مكررا احباب به في ثلاثة مواضع من قولهم وقل
 عملا بقوله تجب الصفة القليبا للصفة المشغل وقل ان العمل بمنزلة الجملة اولي
 من العمل الجملة ومرات قبل الزاوي استحقاق الزاوي غيره كان العمل بالجملة لا يزدى الى العمل
 الجملة الثانية بالكلية كما يعمل بها في بعض الصور ومع ما اذ اقدر من مؤلفي بجله
 العمل بالجملة الثانية فانه يردى الى العمل الجملة الزاوي بالكلية قلنا حملوا حتى
 كل اصل لم يعمد فكل غير معين لعدم الجملة البنية اقل من حل ولد الولد بعد الوفاء
 مع وجود الولد حتى يحتاج الى التام من زعمه والشي ما يفيد انه لا يكون والتاسيس
 اولي التاكيد **ب** قل الشافعي في التفسير يستبعد في صريح في ومن
 كلام آخر في صريح في قوله تعالى تجب الصفة القليبا للصفة المشغل
 ومن الثاني التفسير في قوله تعالى المشغل بالجملة بلفظه وقفت عن الزاوي وادى
 او كان فاذا انقضت او كان قسوما وادى او ادى فان قوله فاذا انقضت او ادى في بنية
 في التام عملانه اراد بالواو التي تلي **ج** قوله تعالى في منزلة السؤال
 التي تخرجه من تفسير او ما نتج في قوله تعالى او ادى مع قوله في التفسير وقوله صفة بعد
 صفة قلنا منزلة الجملة مع التفسير التي تلي قلنا يستحق احروسي
 الصفة الثانية شيئا حتى تمنى صريح الصفة الزاوي ومكررا في سائر الصفات
 كما هو متفق عليه في التفسير والروضة ومسا بكونه لدا ايضا زيادة في ذلك انما قوله
 تجب الصفة القليبا منهم ابرأ الصفة السعوية كما تعبيرات من التاكيد والتاكيد
 قبل التاكيد في ابرأ بكل وقت زمان قلنا يحمل الجملة منه التصريح بخلاف ما
 سقطت منه بانها تحمل التصريح ببعضها شخص في بعض الاحيان والتاكيد

التفسير بتم

يُصير دوع تزوم عدم الشمول قبيل الشمول الفصولة منا وموجب أعلال لكل
السفر كحراً حقيقياً لا يقبل التخصيص ببعض الأرواد والارزومنت بأبيرة النا كير
وتمايز كذا ذلك أيضاً شصير الوافق على تدريس (إراخ الشفيق) على اربع اللاب
فإذا كان الوافق لم يعط أهل البرجعة كلفم بل حضر منهم الأخرى ولم يعط الأخرى
كلم بل فترم إراخ الشفيق على إراخ للاب مع (ن الألبا) وأحرا حل زبادة التي بلالام
بكتفا بعض من أدراة اخ مع مر هو اعلم من درجته فإن تمتد فتستد بفرد ومي
مانا قبل ان يستحق ارفع ولزوم مقادير قلنا ان لزم ان بعضى الصرخ للاب
مع إراخ الشفيق لانه ابله من الوصف يتعلم ولزوم مقادير فإن قال به الجواب و
فتت مع نص الوافق على تدريس الشفيق وقدمته على عموم تلك الجملة فلعله
يقف هنا مع نص الوافق على تدريس (إراخ) التي الترمي وعلم عجب العبيزة العليا
للشعير وقدمه على عموم تلك الجملة فإما ان تستوي بينهما في السع وإنما ان
تسوي بينهما في الصلاة وإراها على ابرجعة و (ن إراخ) يتكلم من مكان وزم زوجته
واختا وملاية ومجسدة بنار اعادة عن الزوجة في ملاية بنار و صرهما إراخ
وفصتهما في اقتسام البلاء في ابرجعة وإراها على ملاية بنار و صرته الزوجة
(ن إراخ) فبما ان يعكس مع باخر سبعة وثلاثين دنيا و نضعا وإراخ مثل
(ن لاد) والزوجة خمسة وسبعون دنيا ذلك ان إراخ لو صرته ايضا الفسنت الملاية
والخمسة بنهم وبير الزوجة قيا اخر كل خمسة وسبعون فإذا صرفت الزوجة فف
اخترت ملكا كاشك اخرة حال تصري إراخ ايضا من بين زبادة وانقصه ان تصريها
يشرب الفزر ان كان اعز من حصتها وتلقوا به حفرة إراخ فكلتاها ان تبايد يستحق
لما يدبرها سبعة وثلاثين ومصفا خمسة وعشرون من ابرجعة و (ن لاد) فكلتا عشي ونص
حصتها ثلثان وان يستحق الفزر ان اخرة إراخ بكماله قبا قبل قولها به جانيد
إراخ وقيل به جانيد من عيني ان نص باخر زبادة بماله كان يخرجهما لوصف وإراخ
ومن التبرر اراخ البطل في مشكلة التوليد

سورة جالميراث

يتلوه

مفسلة في ارض العراق

وقع الشواهد من الشايح عمر الى ان تحققت عن طريق ملتقى وكنا اقمنا في مكان الاربعين
 وترد ابي عمير في ذلك من العيني يظهر فيه ابراهيم المعنفة **قال جيب** بله
 الصواب مع من ارض يعقود ارضه فان ذلك مقتضى ارضه بل ومقتضى تصور اصحابها مقتضى
 والارباب الثلاثة وهو ارض الروايشة من جهة ما علم احوال ارضه بل عليه من حوله الا واصل
 ارضه بل بالارباب عضة المعنى علم يدخل تحت **الاشارة** ان ارضه بل فاضت على
 ارضه بل بالارباب **قال** ان الصواب في الشايلو كان الواجب ان كان الزوج والنزوحية
 في ارضه بل وفرضه بل اجماع على انها ما يرضاه الواهب **وقال** ارضه بل في النماية
 اصل الباب ان عضة المعنفة بل ارضه بل الواهب كما يرضاه الاطلاق وحفرها وانما
 يرضاه بل الواهب بانها صابغ الى المعنى مقتضى الصورة المختصة يقتضى ترضيه
قال وان ارضه بل على ارضه بل ارضه بل الواهب ان الواهب لو كان منوروا للاقتضى العياض
 ان يرضاه بل في الاستحفا في بل الارش والرجل والنساء ككتاب الحقوق **الفصل**
الحديث الصحيح الواهب تحت الكلمة النسب **وقال** الحديث موعود الارش بالواهب
 قسم الواهب بالنسب وفرضه بل الغلار في هذا الحديث بخصوصه على ان المشبه به والنسب
 به وجوبه بل القول بان العي جرت في هذه الصورة تؤدي الى زيادة الواهب على النسب
 في القوة بل صابة ارضه بل الواهب ان يكون بحيث لو ملك للمعنى يوم موت
 العيني ورثه والى ان لو ملكت ارضه بل ورضاه بل حوكم بها بالاجماع فترضيه
 بالواهب مع عدم ترضيه بل النسب تفويته الواهب على النسب وهو خلاف ما اقتضاه
 الحديث **وقال** الرابع الواهب تحت كلمة النسب اتيه **وقال** معناه
 فرائه وامتناعه كما امتنع النسب وفرضه بل اتيه **وقال** معناه يقتضيه ارضه بل الواهب
 لا يتغير في شخصه بل يتغير به عوضه ويقع عرض كما ان الواهب لا يتغير به ويعلقه
 عرض الواهب وحده وتكون ارضه بل الواهب لا يرضاه بل كما ان النسب لا يرضاه بل
 يرضاه بل **السر** الرابع لو كان الواهب مؤثرا بالاشارة في الاستحفا في الرجل والنساء ان
 كثير المعنوق واهل ارضه بل الواهب عضة المعنوق في عضة المعنوق في عضة المعنوق

هو اللعنة

يؤثرانه

حديث الواهب تحت الكلمة النسب
وتفسره

يجعل الواهب دون النسب في القوة **قال**
المسكين شبيه على الله عليه وسلم الواهب بل النسب
والشبهه دون الحنفية به وعنه يرضاه

لغت

إنما ورتوا في ابتهم من المعنى لأبنا ثم الواء اللفظ كان للمعنى وعصبة العصبة
 ليضربا بأقارب المعنى وما ورتوا الواء من العصبة قلم يثوابه شيئا فورا ففتضى
 الديريل وما يباين كون ذلك فيفتضى لضم الهمزة بحا فيم وجوه **أحدها**
 الحاء الاصطلاح قولهم قال لم يوجد المعنى فلا استغنىا لعصباته من النسب
 الذي يعصون بأفيسم قال لم يوجد من عصبات المعنى أحرفا للمعنى المعنى ثم
 لعصباته لمعنى معنى المعنى ومكرا لمعنى الالف بعصبة المعنى المعنى المعنى
 من غير واسطة ص نحو أن عصبة العصبة ما يثوب شيئا وراف الواء لم يوجد من عصبات
 المعنى امر ولعصبة عصبيته فكذلك ما يثوب كونه عصبة القصة فثبان يثوب من
 المعنى وإنما يتبعه محتمل دخول عصبة العصبة في عصبة المعنى بحال للمعنى
 واللفظ وكيف يتقبل ذلك وعصبة العصبة ليسر العصبة للمعنى بل هو منهم إماما
 محض وإذا كان الفقه المبرور لا يفتقر على ذلك المعنى حتى يعرضه للمعنى معنى
 المعنى وهو مرفوع من حيث تارة جميع من عصبة المعنى فكيف يتصور رثا لعصبة العصبة
 العصبة فثبان المعنى المعنى من غير تعريضه ولا من يتبعه في قوله وصرحا عبار
 الراجعي حيث قال إذا لم يكن للمعنى فيما ورث بواحدة أحب عصباته ولا يثوب
 الحاء البعوض والذين يعصون بغيرهم فإن لم يوجد للمعنى عصبة من النسب
 والميراث المعنى المعنى فإن لم يكن لعصباته معنى المعنى ومكرا ما بلغ الهمزة
 فإن لم يوجد للمعنى عصبة من النسب يتجزى ص بما يماه كونه قاربا عم الوالد ليسر عصبة
 المعنى واليسبأ لها **الثاني** قول الراجعي لا يحل عبارة صا بغيره لم يرث
 بواحد المعنى إذا لم يكن المعنى حيا ومواد يرث العيش بواء المعنى ذكر يكون
 عصبة للمعنى لو كان المعنى يوم موت العيش بصعته ومز الطار في غير غيره
 عصبة المعنى فكذلك المرأة لو ماتت وابن عم ودرها موجهة لم يرثها إجماعا
الثالث قال الترمذي وأما إني عصبات المعنى (المعنى) إليه أو جوهه وأما
 شرطه أن عصبة العصبة عن عصبة المعنى من قولها هذا النبي وعبارة البعوض

في قوله

في قوله المعنى

فأما هنا

في التثنية وايم ان المعنى عصبة الميت للمعنى ابيه او لعنى جوه وار علا و
 كزلا بمعنى عصبات المعنى البرث للمعنى ايد للمعنى او معنى جوه وان من
 اعنى عبرا ثبت له الوفاة على اولا وعلا او ادا بيه وار سيقبلوا هذه عبارة النسخ
 في التثنية فان في كيف مع معنى البرث المعنى عصبات المعنى ومعنى القصة
 من جهة ايراد عصبة العصبه فكما انما بين ان له جدا التصريح فكذا بله بمصيبة
 العصبه ان العلة بذلك كونه جنسها للمعنى وشراء ذلك للمعنى والنسب
 وانما ورت معنى امان والجر بالبخير اراى وقع على الاحقاد فلولم يكف المشكلة
 لاملن التصريح من الجوى لكذا كذا يفسر هذه كلها اعلالات واحتمالات وان لم
 ذلك بغير صرح والافعال اعماء كرت مع اتم مع ثانيا ليرحل انا على
 في التثنية في ان اتم اولا بالاحقاد استغنى التي لها جمله وان في الجملة
 لم اثنى بانها امعان باكم باره ووشاء واجب بما نفوسها وافر بايتها
 الناصر الا ايعمرون فترا العنود باجماعه وان شينا اخر مع كون له مقبولا
 شرعا لانه مستنزل الى اذ لم ويصح ولا يقبلون منه لانه كان مقبولا في الجوه
 فكيف يسوع لم يستر محض ان يفتي بغير نقل ولا استنباط الى حجج هذه المسئلة
 من قوله في الحادى الكيم للمنا ورمى **قال** الشيكى اتفق العلماء على ان الوفاة
 ما يورث واحاطان به عنونا ولا عشر الشايع وما لا والوحيصة والسعى وان يورث
 وه اورد ومثل المشهور عما عرفنا نظركيف صح من ارا امل ان تغلق مواه ايامه
 فم اقبى بزلها كان محال للمراهب الاربعة الثلاثة بانطوى واحر على المشهور
 من مذهبه **وقد** ايشهفى باب الوفاة للمكتمر بمصيبة المعنى وهو لا يورث
 بالذنب منح بالمعنى اذ اكد فوهك المعنى شخ اخر مع فيه من محرمه اذ لم يكن من غير
 الرهن الحارث به شيا ان القتل صير مشاع هلكه ورا ما يورث له ثلاثة اشان للمم ورجل
 لعلة قبله احز الرضى للمم ووزله ماله وهو الى جوه رث اخوه ابق لانه وابيه ماله
 وواة مواليد ثم هلك ابي ورت لها اوكاه الوفاة ورا ابته واحله لا يورث فقال



لا يحل لاحوان يعنى في حيز الله بما تحرك به
 نفسه وحيها عمدا على نقول الائمة وان ادا
 فان الناس الا ان لا يعنى البعث
 الابشى و...

اصلا الوصية للوارث لا يطلع القول بالطلاق
بل يصح موقوفه على اجازة الوارث

مدع انه يجوز تزويجه ان نكح فيهما أو وصى به لهما وصياهما واحدة وارثته من اهل اصل
الوصية للوارث فلا يعلق الوارث بالمال ما بل هو موقوف على اجازة الوارثه وانما
منه المشقة بنحو صياها بل فيهم فيما استحقاق الزوجية نظير ما باخره من اهل
صياها انه ليس يشترط عاصما بل يشبه الاجرة او الجعالة للزوجه الوصايا ولو ثبتت
عليها من اهل اهل النظر والقيام بحالها ولا ولا اهل الوصية بهما من اهل اهلهم في وقصر
زوجه الشورال الو الشرح في النهى البعت ووافقت على ما اذنت به والى الشيخ صراح
النهى العتابة بخالف واجاب برفق نصيب الزوجية من اهل القاعية ولم يعلم في
مواقفته **وقر** حاله مما جبر على عرفه من عيشه سنة واكثر واقفا فارضى ان من
انكح شيئا مما عليه اراضه ومائة يجعله وثيق لا يملك بيعه بله والجلال ان بالورثة
الاجبال لا تقع بغيره خصوصا انكح بنته تشتم ماء الساكح وما تاملنا في
بها عتبه ولو كان طابح اهل حيا فاجاب المر يشوب انه ما في عليه ماء الشفور
وقيل ذلك منه وحلف وتعد واقفا اشره ذلك اذا اضممت بملة الشكور بنته مقبولة
او يجعل وصية يتشبه من الثلث واقفا اذا لم تشهد به بنته فيصقه من اهل المال
لغيره شوته سر اذا اوصى له جبال متعدي بصيغة اشرها وصيت لطلبه وقيل
في جماعه منح الوصية فعمل يتصرف السامون ان ما يبرم اقامته واخره الذي **تدع**
اذا تم ما جماع الا وصية على التعلق او اهلهم بجزل ليا في اهل اهل بالنعوى بل
يحب الخراج بواخره يتصرف معهم كما كثر في الصيغة للزكوة في الشورال عتبه
بالثبات على اجماع في كل عام في استغلاله واخره من اهل عمله الجار
بكل اسم وكثر في ذلك مما يقرب او افعال لقائه وملاه وملاه كذا صورة الاطلاق
سر لو اوصى بجماع ولا يغيره اذ ارضه اهلها من الجوارح مضمومة اربعة جوارح حتى
ما تكون الزور التي من طبعه ويشبهه اذ تكون الجوارح اكثر من اربعة ما يكون دار
الموصى مستر سنة او سنة او مزرعة وهي مجموعته دور ثلثا صفا ثمانية او عتبه وكل
دار ثلثا صفا دار العبد اذ ارضه بالزور الثلثا صفة دار الموصى هل ثلثها جبر ارضه

ان اذا اوصى لجلال فرد احد الوصية
بجعل يتصرف بالباقيون ان لا يرضوا الاقاربه
احد عن الخراج

الارضاء للجميع ان من غير تعيين
لدار كل جانيه بغير تعيين

سواء كانت ارضهم دار المواتي او دار الكفاية انما قبل ما يلبا صي كل دار التي
 ارضهم دار اجراء للمرض حتى يكون حين انما اذا كانت ملاصقة حتى دور ووطا
 صي كل دار التي ارضهم دار الكفاية او للمرض حتى انما اذا كان اكثر من ذلك
 تحتلها مال المالك له وله ذلك فله من اجاب كمالها صي في الجزا
 انما رجة انما من الجزا الواردة في ذلك يجوز على القلب قبله كانت انما على غير التي بيع
 اعني انما ربيع جواشها وتر بالهجرة على ما بينه وبينه كما يبيع من كلاله مع وكري
 لبيع انما رجة من غير على انما ربيع من كل جانب من التراجع والمسئلة فيما عظم
 او في غير هل تغيب الخبز بربعة واذا كانت بربعة فليس يكون من اما انما رجة
 انما انما رجة في نسيه الفاعل ومنه انما رجة من التراجع تغيب الخبز وهو بربعة الخبز ووفر
 اعني جماعة انما رجة في نسيه ولا يجوز في نسيه انما رجة في نسيه خلافا لاولي وعلمهم
 بعضهم وانما رجة من بربعة وانما رجة في نسيه وانما رجة في نسيه من رة
 عندهما انما رجة في نسيه ولا تغيب ولا تغيب ولو انما رجة في نسيه من رة
 عليهم ولا تغيب ملا فقلت من انما رجة في نسيه انما رجة في نسيه من رة
 انما رجة في نسيه بها خلفه كما ورد في الجزا في كفاية من تغيب الخبز انما رجة في نسيه
 انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة
 فيما شيئا صححا واحتمل انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة
 انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة
 لانما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة
 نسيه انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة
 رة انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة
 نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة انما رجة في نسيه من رة

بما

تغيب الخبز وما في ذلك

كل رة في الكفاية الخبز لم يبيع له

ومر حشر المفضل في عمل المواتر

اصل عمل المواتر احتياج الناس وفيه ما يفتي من الفراء ورواية لراخيل ر

عمل المواتر انما رة انما رة من رة
 الباب انما رة انما رة من رة
 انما رة انما رة من رة

الواردة

الواردة في ميراثهم علمية الصلاة والنسب وما وقع في مولودهم ارايات و
انواع تسع يترسم سماها با تكونه ونسب من غير زيادة على ذلك الترتيب
الجمعة التي تلي ذلك علمها صاحبها في بعض من بعض واستتماراه واول من اجاز
هذا التصريح اخذ الملوك الامجاد الفصح التمدد العاقل العلم العالم رحمه الله
وفرضه الشيخ ابو الخطاب في حقه له جمل اراء المولود اليسوي تحتها الشرح
في مولد البشير النضر في ما هاز على له باله بينا وفكرات مترتبة للطلد التي
ارمك وهو محاصر في ارض بخرية مخاضة ثلاثين وستماتة محمود النبي و
النسوية **فقال** فيقول الخريفي في مزااة الزمان حكى بعض من حضر معهما
الفتوى في بعض الميراث انه عزه ذلك السماء خمسة الذي راسه عن شواء وعش
ماله في جاجه وصابه بره وهاية التي رتبة وثلاث الف تحركوا فدان وكان يحق
مخزبه المولود بحسب العلماء والصوره فيجعل عليهم ويحل لهم ويعمل للصوره سماها
من العلم ابو العج ورفق بقبضه ومعهم وكان يصرف على المولود في كل سنة للامانة
العد يبار وكان ارضافه للواردين من ارضه على ان صفة يكون يصرف على
عزى البرار في كل سنة مائة الف دينار وكنه يتغير من ارضه في كل سنة اقل
ما يقيم العدم يبار وكنه يصرف على الخمس واليما دريا الحجاز في كل سنة ثلاثين
الف دينار من كل ما يصرف في ارضه وحك زوجته ربيعة خاتون بنت ابراهيم
اخذت المملوك انام صلاح الدين ان فيضة كان من كرمها من علمه انسابه وخمسة
درهم فدان بقا سنة في ذلك فدان ثلثي ثوبان خمسة والنصف بالباقي في مزار
البشرق با ممتسا وادع البقي والمخس ومن اخذ يتالعه لرامه العالمين
النسب بالمرة في الكلال علم المولود وكنه اصل العمل هذا المولود في كتابه وانسنة
وانه التتم ان نومي فيه قيسم العزم به بالزمن الحزن عليه واقبله جديا
الرجل مع العلم المرد والنساء القاضيات كما مختلفات او تمش ما تاور لرفق
والفنا في الجوارب عنه انه احرته من اليلة القادر والعلماء والصلحاء

وهو على اجازة عمل
المولود الشريفة ومن
القبيلة بحريته واسم
تاليفه وما كان يعمل
منه والفتوات وعقود
عقود سنة وما كان
الذو لعله رحمة الله

النسب في الله عليه وسلم
العلماء

ابو سفيان
الكوكبي
صاحب ارض
وفوا توفيه
ابو شامة
وغيره

ما كان في يدي على
الصفحة من كلفها
وعلى التي مبيتها
والان يبيتها
في الامم
وما كان يدور

مما
الجواب عن سؤال انه لا طائل
في كتابه وانسنة

المشروب يكون بالبيض

فاعود البودرة المروية
وخرق

الذخاع يمه

حزمة اجتماع الرجال النساء

ما فبجته عارض لا يفر

ما يقع الاجتماع بواله يظن

التي فرنت يسي كما بل يقول اطلاق اجتماع
لطاقة التزاوج سنة وفريضة وما ضم اليه
من ذلك الامور منوع

مع
يوع قتل سيد الحسين لا يكون
بمع مائة
تجاهه مائة
الرافضة

قول جعل الخيرات به عن الشرا

عظم منكرين له والمشروب تارة يكون بالتمر وتارة يكون بالفاكهة ومنها ان لم يمه نص
بقيه الفياض على الاصطبر والطريق بذلك ان تفر البودرة على فواجر البيض على الشرب بعد
قراءة اخلاص فواجر الانجاب يهي واجبة او فواجر التخمير يهي محبة المشروب يهي
منزوية او الكزبرة يهي مكر ومنها او الساج جبا حنة واما العلم به فهو احسان
ويصر الترمع الشروية كما يعبا في انز عن السلق واما التخمير اجتماع الرجال والنساء
بالتخمير يهي انما جاءه من قبله من الاشياء المحترمة التي تحت التخمير حيث الاجتماع المصالح
يشعار المولود بل يوضع مثل من الاجتماع في صلاة الجمعة مثلا الكاث فيحبة تسبعة زوا
بلي من ذلك مع احل الاجتماع لطاة الجمعة كما هو واضح وقد فرنا بعض هذه الامور في
في العلم من مضان اجتماع الناس لطاة التي اوجبها يصير من الاجتماع لطاة التزاوج
لاجل هذه الامور منوع وممنوع **وقوله** مع ان التخمير ان يور به الواء واخره جواربه
ارفعه ان وما تد طر الله عليه وشمل اعلم النبع علينا **وقوله** اعلم المصائب
لرؤيا في النبي بعد حنته على المصائب شكر النبع والضم والشكوى والتخمير عن الصلبي وقد
ان الترمع بالعقبة عن الولاء وهو المصالح وشكى وقد في المثلوه ولم يامر عن الموتى فيج
والضم بل يهي عن النبا حنة والمصالح والنجس **وقوله** فواجر البيض حنة على ان يحمض
في عن التخمير المصالح بولا حنة على عليه وسئل دون المصالح الترمع بولا حنة
وقوله ان رجلا كتب الكتاب في حق الزواجة حيث الترمع بولا حنة عشرة اهلها
لاجل التخمير بل في الترمع بولا حنة بولا حنة ابلغ مصابى اسرائيله وموضع ما تافيكه
بم هو نوع **وقوله** نكح الامام ابو عبد الله الترمع بولا حنة في كتابه المثل على عمل المولود
بأنه فيه جزا وجاه صله فخرج ما كان فيه من المصالح وشكى وقد قاله حنوا
عليه من غير ان ومنكر ان وقاصلا ذكر ان لم يزم المولود بل في ما يعتوي عليه من
التخمير والنكاح واذا كلامه صحيح وان ينبغي ان يحمض هذا الترمع بزيادة في قول البيه
وكنته الخيرات والصفوان وغيره لغير وجوه الخيرات وهذا هو عمل المولود في الترمع
الشخصيات العباد ليس فيه تيسره في آفة الفواجر والمصالح العلم وذلك في مشرو

مع
الدمون يبيس
المراد
المصالح

وقرئت **واذ** قوله اخرا لانه برعة فاذا ما يكون هنا فاضلا ما تقع أو تجعل عمل اذ
 برعة حسنة أو تجعل عمل اذ جعل له خير والبرعة منه نية كما اشار اليه بقوله من
 برعة بتعريفه فليس مفعول ولا ينفعل عن احد منهم انه نورا البرية وهما من الكلام
 انه كذا ان ينوي به البرية ولم يكن له عمل الا محققا ودعا له الا خوان الله وهذا اذا عني
 الشكر بالتحقق مع اول كلامه كانه حرف به على رتبة وعقل البرية ومادة كرمه على وجه الشكر
 له تعالى اذا وحرفه هذا الشكر الذي هو غير الذي ليس صل الله عليه وسلم وهو انما
 معني نية البرية وليست بجزء من الفلز مع الحرف عليه اولا واما معنى فعل البرية ومادة كرمه
 من جنس نية اذ لا فائدة انكاره بغيره ولو تصور لم يكن عبادة ولا نية فيه اذ لا عمل له
 بنية ولا نية هنا الا الشكر لله تعالى ولا فائدة من ان يسمى الشكر به هذا الشكر الذي
 جزا بصل نية البرية هو نية مستحسنة بلا نية فاعلمه ثم قال ان العمل ومنه
 من جعل البرية بالمجد التعظيم والامر له فصد عن النية من فقه فانه فاعلمها بعض
 لها ارجح او التواضع وترى ان بغيرها وهو يستحب ان يكلمها برتبة يجعل البرية حتى
 يكون ذلك نسبة لا غير كما اجمع له عن النية من رتبة وخوله من الفاعل من رتبة
 انه يصعب بصحة النية وهو انهم خلافة ما للشكر اذ كما هو حاله ان عمل البرية يتحقق اثره
 لا غير ويا حسد ان يجمع برعة ومنهم من جعل البرية لاجل جمع التواضع او كحل نساء
 النصارى عليه وسما عرف به وهذا ايضا من الفاعل من لا يعنى النية وعما ايضا من كرم
 ما فتره كرم وهو ان الفاعل من حصوله مع نية النية الصالحة اياها اصل عمل البرية **وقر**
 سئل حاربه ان السلام ارجح من عمل البرية واجاب بما نصه اصل عمل البرية برعة لم تسئل
 عن احد من النصارى الظاهر من القول والثلاثة وراكبها مع النية فاستلكت عمل محققا
 ثم تجرد عملها المحاسن وتجزد فترها كانه برعة حسنة ومما اهل فصلان وقد حكيت
 ثم يتبعه على ان نية وهو ثابت في العمير من ان الله صل الله عليه وسلم فوم البرية من
 البرية بغيره بوجه عاشرة اذ يبالغ في فعله احرى بوجه اخرى والتعريف معه ونحو
 موسى فيكون نصرة شكر الله فيستباعد منه فضل الشكر لله علمه من رتبة بوجه معين

معنى نية البرية

نقصه (الفا) من عمل البرية

عمل البرية

بصحة

التعريف

هذا الكتاب من المؤلفات التي كتبت في سنة ١٢٤٠ هـ في مدينة
 القاهرة في دار بيت باطني وعليه بالشيخ علي بن سفيان

اشرا من غيري ووقع نعمة ونعماء على من لا ينعم به في كل سنة والشكر له يحضر بانواع
 العبادة كالشجود والصلوات والصدقات والتسليم والثناء واثمته اعظم من النعمة فيروز من
 النبي الكريم نبي الرحمة في كل يوم وعلى كل من ينعم به ان يتخير التمتع بعينيه حتى
 يقابل قصة موسى في يوم عاشوراء وما ابله عن ذلك الا بالي على النبي لروى في يوم
 من الشمس بل يتوسع في يوم ينقله الى يوم العشرة ويديه ما يديه من اهل بيت علي باقر عليه
 وقد ظهر في يوم علي اطرافه وهو ما اخرجني عن ان النبي صلى الله عليه
 وسلم عن من يعبدني بغير النبوة مع انه في ورد ان حوله من المكمل على عنه في سابع
 وكاءه والعقيدة للغة وفي ثلثه فيتم ذلك على ان هذا النبي يقوله النبي صلى الله عليه
 وسلم انما اشكر على الجهاد انه اتيه رحمة للعالمين ونفسه لا يقينه كما كان يصلي
 على نفسه لزلل قبسنا لنا ايضا انما اشكر من يولد بالاجماع والجمع النعم
 وتكون له من حوله التي ابلت من ملكا كان الشكر له بالضم اذ هو افضل الاعمال عنه و
 كما صارت نوازلهم بل عاشوا في كل يوم هذا التوسع على العمل والاحكام
 للا محال ان انزل انهم اموا بنشر جميع مشرقا ومعها وانتشاء الغطاب والبرامج اشهر
 والنزول في الحج كذا للقلب اليه فعل النعم والعمل للا جزوه واقساما يتبع العلم الشكر و
 اللغو عن في العلم النامي فينبغي ان يترك ما كان من خلفه صلبا بحيث يتغير الشرور
 بل هذا النوع ما يشر بالجلد به ومنه كذا في اموه او يكونها ما يجمع في السنة
 فيع كبه على ان لا يقين هذا الشكر في نعمة من يعرف النعمة واثم ثقله اعظم من هذه الليلة
 التي تزين الملوك انما على لغو من الملكة والحصارة في صنع الصنعون في هذه
 اللثة تضابعا والبسواتو اليه **فصل في اقسام النعم** اشكر الله انما في الجزوي
 في تكملة البسوة التي اشكرها بالمولد التي في قنوه ابو ذهب بعد موته في السبع فبيل
 له ما على الفقار في الشكر لانه يحقق بين كل ليلة النبي وامر بين اصبعي ملاس
 ما في نقر هذا في اقل ان اسر اصبعيه وانه لا يمتنع في سنة من ما في سنة بوابة
 النبي صلى الله عليه وسلم في حقه عتبا باضا عماله فاذا كان ابو نوبت العلم النبي

فيمنع في يوم بعينه

ما ظهر في في عمل السلطنة

حق النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه بعد النبوة

الحاكي الصبيان وشبههم
 في هذا الوقت

ما ذكر في ما في الجزوي في تحقيق
 عمل النعم لربها

نزل

نزول الغزاة ان يزومه جوزي في انزل يقم حبه ليلة مولده صلى الله عليه وسلم فما حال
 المشعل المرحوم اتمه صلى الله عليه وسلم بشرك مولده ويتكلم ما تصد اليه فترت
 في محنته صلى الله عليه وسلم في لغة انما يكون جزاء من الله الكريم ان يتركه بصله
 جنات النعيم **وقال** العذبة فتمسك اليه برأص البرص ان لم يمشي في كفاه
 المستور في الظلمة في مولد القاهي فرج ازا بالهيب يخفف عنه عزاء الشارب
 بوزن ما شير ما علمه في ثوبته سرور ابيلا الذي صلى الله عليه وسلم في شمس الشمس
 • اذ اذنا من اكلوا اجاء الله • وثبت برأصه الجحيم فمكرا •
 • ان الله يوم الاثني في ايقا • يخفف عنه للشرور ما حصر •
 • بما انظر ما العن ان كان محم • باعز سرور واما مؤجرا •
 سر في حفر مولده الذي به هذا الشهر وفي هذا اليوم ولم يتركه رمضان انزل
 فيه الغزاه وفيه ليلة الغزاة هي خير من الة شهر ولم يتركه الا شهر الحرم ولا في
 نصيب شعرا واليلة الحجة وتوفا الله هي افضل الا يعلم في الحاضر ان الله على
 النبي يوم الاثني وفيه لما شيد عظيم وموان على الاموات والارواح والعبادة
 والخيرات التي يتنزل بها شرايع ويجشرونها ونفب بما يقرب شمع وايقا في
 لعقد ربع اشارة وتعاونا حسنا بالنسبة اليه ان شق اقد **وقال** ابو عمر
 الرمزي **الشيخ** في كل النسل من الله نصب وايقا بقول الربيع اعلم العصور
 احسنها في بعثه افضل النبي اربع واثمها في ايقا جاره ان يشرى به
 الزمان الذي فيه يلقو ولد في اوقات العشر حتى تنورهم له نشر في بشي مما س
 في كل ليلة ان تم نفا زوجه في هذه الليلة تكون كالماء ذال اي وان لم يوكلا
 ولم ينع في تلك الليلة تنور في قبل يفع عليه كلكه اوماح ايقا في حوران كنع
 ينسج في الحنن والانشاء فان تعلى ايقا نشاء وينسج في ايقا هو نزل في وري
 ان الحنن وفرصم العفها بان نفع في حبه الا نشاء كالحنن في كل ايقا ما لقا هو في
 فرج الكلاي بلاية اية عن به وفعد من حيث انه تغليق كالتحيم بقدر تغلق باليون

يست خصوصية الولد بوقت

ع
ع
ع

مقال في قول
 لثقفه اتر سو حوان
 مستطعم في العلم والاشاء
 مثلثة في الكلاي
 ومعناه ان تتركه
 في التي تنجته بعد

بينها مثل الصورة الا ان ارب عمه البري خصوصاً والفاخرة ان السؤال مقاد
 في الخبر **ومى القول المضى والحسن والمضى**
 اصل من المصلحة من علم انه نقل كذا ولا يفعله أو كان كذا أول ما يكف ناسياً أو جاهلاً
 ثم تكرر خلفه كذا هو الحسب في المير والصلابة أو ما يحسب فيها كذا الرجل لا يعقل
 كذا يفعله فادبياً أو جاهلاً بانه المعلوم عليه **فاهتبه** بانه الذي يظهر زحيمه
 الحسب بخلاف صورة الاستقبال ومعتبر في ذلك نقول صبحه وعينهما من كلام
 الترابي والشروي وان الصلاح وعينهما من المتأخرين وليس يعلم احدهما من العلم
 بالمتوسط بل صور قول المضى والاستقبال في موضع وقع في الروضة وانظر من
 المشقة العمل والتشيان التي يتخلف الاستقبال نصح في فيه غلبة الاضحية
 توفيقها الائمة الحقة حتى فال الصيغ وما افتت في المير الناس في **فكروا**
فالقول القبيح المأثور في العلم الاستعمال التوفيق اشهر من مباحث العلم
 وتوفيق العلم جميعاً الترابي في الشرح قلند ارسل القرائين ولم يرجح واحداً
 منهما **وذكر الشروي** في رايه ان الراجح عمدة الحسب وصورة قنا وبه المسئلة
 بالاستقبال كما تعرف بجيزا اصل عمدة المسئلة التي عليه مذهب توفيق فيه
 التي جميع بعد الرابع في التمام وان يرجع المحرر وترجع الشروي فيه معتبره كما
 ارجح به صورة قنا وبه بل لا يعتزله الرعي صغ تفرجه وهو الترابي في عدة سبليل
 بما يقتضيه العرفي من المشايخ ومع تفرج خلافي من الامة المنزه منهم فهو مرتبة
 التي جميع بالعرفي ايضا مستم رايه في الحسام ما نصه توفيق الترابي في التراجيح
 في مسئلة الناس وكذا في الموهوبه في كتاب كيب الاحباب ابطال العرفي
 بل ترجح وتوفيق في اوائها وبما الفاضل ابو حيدر واشوا القيام السمي و
 انما ورد في كذا ان في فقهه في ارضي ورجحت كما بقية الحسب منهم انويك
 الضم من كتاب الركايل ورا علماء واختاره ابن عمير السلامي الفرائدي وبه
 قال الامة الشك في لاه اللغز لا يقبل في عرفي الاستعمال علمه ان التركي وقال

الحسب في المضى وبالتمسيان

رسائل ارسطو

استعمال التوفيق أحدهم
من قولك الامتاع

عج

الحكاية وخطاب الوضع
الذي لا يشترط فيه علم الكلف

محل حديث زعيم في الغنة غير يقول
بالغنى في الغنى

على هذا التخصيص في الغنى والغنى

الجاهل الغنى والغنى

سبب الجاهل

غير انه لا يرجح دليله وانما قول العلماء وانما اثبت في المذهب بان الظلال
مخطيء الوضع انه نصبت نسبيا للتميز وخطاب الوضع كالمشهور فيه علم الملك
وشعره ولو لمز الوفا صاحب زوجه بالظلال جازها في هذا وجهه وقع فكر في
الناسي **واما** حديث زعيم عن ابي الخطاب في النسيان فهو محمول على من لا يسمع
والسائق والماخوذ فيه من حيث ان الكلام لا يسمع فيه تقديره مسمى والماخوذ في
الغرو وان علم ما ظهر في الظلال والخطاب ان مسألة الانتفاء من موقوف فيما عدا
التوقف غير يصح للبحث والاشارة الا ان يبين وقوفه حتى الزاوية فكيف
يلجى بها مسألة النسيان من غير تفصيل فيما على التغيير ليس او الصحيح مع (التميم)
منه بالبحث فيما عدا نسيان في الجاهل من الاما لا يكون اثر **التميم**
في بعض علماء القم التي البحث في الجاهل في النسيان فقلت له اصبحت من
لان الجاهل اوله بالقر من النسيان اذ لم يسمع نسيان نسيان النسيان في
عمله في الغنى في مواضع منها صلي مع نجاسة جهله اهل نسيان
الاعادة في مواضع النسيان في علمها ونسيانها في بقاء اصم الوضع
في علمها لان النسيان في النسيان في الجاهل في النسيان في الجاهل في
رجله ما لم يسمع به نسيان في العلم في علمه في العلم في علمه ما لم يسمع
وتيمم بل في العلم في علمه في النسيان في النسيان في النسيان في العلم
لان في العلم في النسيان في علمه في النسيان في علمه في النسيان في علمه
تلاوات ونحوها في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
البيمر في ان مسألة الانتفاء في النسيان في النسيان في العلم في العلم
تخصيص الجاهل في النسيان في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
مع النسيان ونحوه والسرارة في العلم في وجود الصفة المعلق عليه وهي
موجوده بكل حال في النسيان في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
عن البحث مطلقا لا يفسر فيه ما يرد انه قصر ان كنهه كذا في كنهه عاقلنا

التميم

بجانبه

وانما هو حق الله اليه رجع ملكه الرجل والوانه في ايامه في ايامه
 محتملة بل لا شك كان الصبي على الله وسلم لا يفتح يد ابيهم
 بشئ . سئل فقال

اجازة لانه قان ان صيدا لم يبيد اثمه ولا حنت مع الشلو الا حاز في
 كونه هو الزحال او غير متعارضة **وفر** فان التروي في شرح مسلح قال العلامة
 يفتد ان صيدا مشكلا وامر مشبهة والغاير انه الذي حل الله عليه وسل
 لم يبرح الله امره بيته بل قال لحي اجني لهما فقله بالحرف ثم اكل التروي
 ثم يزل العزم الحنف لانه كما يراخض الله باللعن في ايامه فان احرا
 نواله في نفسه اللغز انه الحل على التروي ان الله كذا شئ يبيد خلافه قليا كذا
 عليه والاشحج اراجح العزم في نفسه لانه اضاها بسبق الوالسا امر عيني
 فصل المير ونا هذا التعدي بل انما يبرح عني عن التي حل الله عليه وسل
 مرفوعا **وعى** ابن عباس وعياضهم مرفوعا انما استقرت في كتاب في حمان الفراه
 ونحو التعدي المنسوخ عليه التي المنسوخ من الضلع وعني هم **ونفسه**
البر العمى في ارجح عني في الشافعي وقد ذهب الاخرون وهو رواية عن
 ابن عباس الى انه من حل على امرى انما يعقله في التي هو فيه منه قيام التران
 بكنه يمينه وبيان التي هو عني هكذا في خبره من يبرح عني على امرى
 عني ابن عباس وهو ارجح الفري عنه في التعدي واستقرت انما ان في الوا
 خروا في ايامه خلاص بالاشحج دون الكفار وقد ذهب الاخرون الى ان ايامه في
 الحلف على فعل حرام او ترك واجب فيحتسب ويكفي اخرج الداهي من سرع يعبر
 ابرهيش وسعيه من الحنيفة وم جابان في الوا خروا خلاص بالاشحج دون الكفار
 وقد ذهب الاخرون الى انما يبرح حله على التروي انه يفعل ويشاء وايضا في القول
 بانما يبرح حله على التروي فيح انكر لدا قان اذا هو عني اخرج من امرى
 بل انه يبرح وارجح عني لانه يبرح عني واخرجه عما عنه التاب عني
 في ثلاثين مرة في سنة تكتمه وجوب الكفار وعندهم في حنيفة حنيفة
 ومرفوع صحت بقوله كذا لا يبرح ان يقول من له العفة فعلاض بقوله العفة انما هي
 ويؤيد ذلك ايشاء منه ان نفى التوا خروا لانه يبرح على ارجح دون الكفار

لاعتق روح الترد

ابن سينا لم يفتح بل انه الرجل

الاشحج في العزم

المحضر في تفسير قوله تعالى ابراهيم
 الله بالاعمال امانه في حيا سبعا
 الوالسا من غير فكل العزم

عن

المجمع مع الفرض

برليل

بديل نبالا ثرا خزانان نسيان او اخكانا ومعلوم ان الكباريات والعلماء يسمون
 عن ذلك فلهذا **وهي** ان هذا التفسير اختاره ملائكتها فلهذا عنه
 ان العيسى في اخلاصه مع ان من هبته في المشقة وفوق الطلاق بقول علمانية
 ليست انه علم خلافة له **وهي** ان ملائكة تبارك علم وجوب الكباريات
 مع علم الموازنة وهو قوله فكيف تراه المحل علمه ان العلم وانما علمه
 غيره فالوا ان العلم راجع اليه العلم اليقين في معرفة علمه الكباريات
 جبراً وانما علمه العلم ان قوله وما كان في اخراجه ما كتب فليركع وما عجزت انما علمه
 في اليقين العزم في العلم ان الكباريات فيما تعلبها عليه وهو من هبته كما علمت
 العلماء وانما علمنا جارية العقل علمنا في علمه الكباريات في تعلبها وعصر
 بقول الحكيم ونزلت في الصلاة والصوم عزما فلهذا هو الافضاء فيه تعلبها
 في هذا التقاض الصلاة عمدا فالوا ايضا يعلم بالشيء والفايلة بالكباريات في
 اليقين العزم في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 بالتحكم علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 وجوب الكباريات في اليقين العزم في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 ليس هو انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 بطلان العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 العرب ودا بقوله في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 جندنا فيما اخلاصه به **وهي** انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 محضه بنسبة زير المحرقة وهو النبي الذي نزلت فيه الآية ومما علمنا انما علمنا
 من قوله العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا
 انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا

العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا

حاربا

العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا

العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا

العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا

العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا في العلم انما علمنا

انه باللغو هو ايمانكم على احوالهم وفساد عقيدته بقوله واكثر ما تعرفوا فلو
 بضع كما قال فسلا واكثر بواجزكم ما اكتسب فلو بكم **الثالث** انتم بغير تسليم
 ان المراد بالحق ما هو اعم من له ان امانة الله على نفي امان من امانة غيره ولا يعلم
 من نفي امانه الكفارة كما نزه ان القائلين عنكنا عليه القفارة اجماعا وكذا الجاهل في احوالهم
 بازاله شعرا وجره وفساد وخراب وفساد السلاى وكفارة اليمين بان يحكي
 التكليف في الوضع فقد ابره وليست يشع ما يقول المتخلف بغير من امانة غيره
 بخاصة جاهل ايقان فالاولى انه لا اعلم انخر ابره وما قدر خالف من وقت الشايع
 واوله الزمعة الاعادة والافضل يحمله الاعاد انتم بغير تسليم ما قلنا **من** من انتم
 النفاذ الذي لا يفرق بين القوي والضعيف والاشد والرفيع العنى حيث قلت بانه
 في احوالهم والشايع في قوله في ذلك ثلاثة **قوله** **احد** ما اشار اليه ابن
 زبير ان لا نشهد له ونحوه وقع حاله اليمين بخلاف الشايع فان نفي اليمين حصر
 مرة لا يخرج احد لها بغيرها وكان من ارجع الوانة تعتق في الاناس ما لا يعلم في احوالهم
الثاني ما اشار اليه انا في قوله ان نفي العتق في احوالهم يوجب الوفاء باليمين
 الصلوة في بالكتابة والبقاء بغير مفردة في نفي اليمين باللسان بغير بخلاف الثاني
 فان نفي العتق في احوالهم يوجب الوفاء باليمين باللسان وهو اصح في قوله
 بغير ذلك **الثالث** وهو اقولها غير ان امره بغيره ان العلم على الاصحى
 عني بغيره بخلاف العلم على المشغل وبين كون عني بغيره ووجهه بغيره
 ان العلم على الاصحى لا يفصله الا تخفيف العتق اذ لا يتعلق به حث ولا منع فكان
 عليه ان يثبت قبل العلم بخلاف العلم على المشغل فان فصر العتق او منع
 قبله في العلم فصر صحيح ورا ثبوتها فيه عني بغيره فاذ اوقع العمل بالعلم عليه
 مع حمله ونشيتان كان محذورا بخلاف العلم على الاصحى عني بغيره واما متفق
 فانه بغير عني بغيره **الثاني** انه كان يمكنه ان يخلف علمه ان يخلصه كذا او
 معتقروا وانتم في اليه علمه لا يخطئ بل اونا وبالله فيكون صادقا قلنا نزهة

يع
 تحليله لا يتفق برتبه في قوله
 والاولى في قوله بغيره
 اصدق من الاستعمال

البرهان في العلم في قوله
 والاشد في قوله بغيره
 اثبات الفقه بغيره لا عني
 الاصحى

وعر الى الجزع بانة فيغير الامر كذلك والواقع بخلافه كانه كما في بعض
 حيث لا يقتصر في يسم على غيره بل عراله الى الواقع كما ما به بل يقتصر بل الوحي
 في الصلح ان يغير من قار ايضا ان التعلين في الثالث يقتضى الخت مع الجهل فها
 لقوله ان كانت امر الية الختام قسي كخاله بخلاف التعلين في المشتغل بانة لا يقتضى
 الخت اذا وقع مع الختل او التخييل واذا العرفه التي والاستيفاء والتعلين
 فلا يدع ان يقتضى في اليقين كما في حار مغرارة والبلن ووالصيا وحرى الاستغنى
 في التصحيح ومزا ام تمنع عليه من القالب الاستيلاء بل يلزم العمل على القالب
 الامع عوم التغير بخلافه على انه اراد يد بالقالب ان ذلك هو لا كمن مع كمن معقابه
 ايضا كمن لا يمنع العمل على غير القالب الكيش لافلا من التناول هو لزيد و اراد يد انما
 خاله ذلك انما هو ليس كذلك بل هو في غاية الكثرة ولو لا حشيشه لا الحلاله
 والخروج عن الفصود ما وردت مساييله ههنا وترا ليد بها يتابع مستغل
مر امثلة ههنا ما ذكره الرابع على لوني في الباء في رطله فنتيم وطر مغرارة
 الكتم ههنا وهو العبريه وحوث الا علة فان ولوا ربح الباء رطله وهو
 يتبع به بقوا التسيكاه انكر الا مع ههنا في الا علة لانه انقص فيه و
 ان هو العبر اليع بالتفصي وههنا العبر التسه في بالمشكلة التي في معا قلان
 الثاني في مشكله الاستيفاء لا يقتضى الوتقصم بخلاف مشكله التي فان الا فرام
 على الخله على في في وهو وقوعه او عكسه فيه نوع تفصي وما الحسن
 قول المشيخ تقي الدين التمشيكي في ربع الحما جيت مزع على طر له
 را صر يظن فيه الختم اعزى من كتمه و به انتم ان الريل عليه وعلل ترى الا حجاب
 كثير ما يصحوه في البتة خلافة ما يصحوه في البتة عليه انتم
 في يحط الاستبان من لم اقلناه قول الغه ههنا المشعلين وان الترفيضي اذا كان
 راجع كرفية الخلاله قالوا ان راجع ميمها ما و ابن كرفية القلح ومزا المشكله
 بها كرفية قاهمة بالخت كما تعرف ان ابن الصلاح نقل ذلك عن الخامل وحينئذ

م
 العمل على الغالب له شره

ربما يخالفه البعض الاصل

م
 الفصح اول من غيره
 في المشكله ذاتها التي يقين

سبحو

تفسير البصير

المعروف كلام العزير

وبالراجح من قولى الشريفة المشهورة ما وقفها على اه حنى في اثبات الغرير هو
 المشكك في افعال الاذرع من كان الا حجاب لم يتبع ضوا ينشم الضى بما الظاهر ان اجراء
 الغريرين مبداهم تنجح الزام في شرايتك اوسع النخوة كتب الشابيعى ورا حجاب به
 منزلة المشكك صاف على تنقي فان كلامه ميمتا والتمتع نوح ضفاه لم يتبع من اجعت
 الا م فوجرت فيما مايرل على الحث ونصه بايتوب ما اختلف فيه مالك والشابيعى
 قال الربيع فلنك للشابيعى ما القوا البير هذا الاطلاق يزهد لما فان عابشة
انا ما لا عيشام عروة عرايمه عن عابشة انها فالت لغر البير قول ارا نقله
 لا والله ولو اشته فقلت الشابيعى ما الحجة فيما قالت قال اللغوي في كلام القبا
 الكلام حتى العفوف عليه نبيه م جماع اللغوي يكون التحكى انما العتوم و زعم ان
 اللغوي حلف ارا نضاه على الفصحى وكذا انما حلف عليه ثم بوجع على خلافه وكان الشابيعى
 بمنزلة اللغوي وعزاه لرا نضاه في البير يعفوها على ما يعفون عليه وقول اسم الا نضوا اخر
 بما عقرت لرا بيان ما عقرت به عقر البير عليه ولو اشته اللسان ما ذهبتم اليه
 فتبعتم اشته ما ذهبتم اليه عابشة وكانت اولى ان تتبع منكم
 مع علمها بالبقية من انضه بخر ومه مقوله فها حصر اللغوي البرا اخره من يتبع في التكم
 بالحث والبر اخره فمهر حلف على حنى في تير خلاصه واذا انما نصر الشابيعى من بما
 في الحث في البير في حلف على حنى من تير خلاصه واذا اكد نصر الشابيعى من بما
 في الحث في البير في العلمان اولى ان ما الحث ما من على الحث منه ثم **رايت**
 في موضع اتم را ما منصره قبل للشابيعى باننا نغز ان البير التي ما كعارة فيما فان
 حث فيما ط حنى انها ميم واخرة اراه لها وحشيش و حنى يعز منه ط حنى و حنى
 له لا يكون عليه فيما انه لم يعف منها ثم ولا كرت وموران يلهه بالله على ارام لغز
 كده ولم يكن بماذا كان كده جهده وسليح حكمه فزاد اللغوي وضع الله منه اللوثة
 على العباد وقال ابوا عزك الله باللغو و ايمانك ولا كرت بوا اخر ك ما عقرت لرا بيان
 والوجه اننا انه اراه على عامرا للكنز استخفا بابا البير بالله كذا بما هو

ما تشبه
 عليه
 كمنزلة
 تدرى
 حتى تكلف
 بالاصل
 انما يشبه
 منه
 بلغة بل

الترج

الوجه الثاني اني ليست فيه كناية بل اني يعرض في الحاشية من ان يكون كناية
وانه ليعال له نفي في الستر ما اشتهت من غير فقال الشايع افسانا شغيبا
عمري في بار و ابرح يرحم عطاء ما لا ذهبت انا و غير المتبرع في عابشة وهي
مفككة في بيتي بمسا الشاعرون قول الله عز وجل لا يفرحون بالافواه ايا نكذ فان
مكروا الله وبلوا الله فان الشايع فلفظ اليمير علم ما فلك عابشة و ابرح
فقال اليرحلا والله وبلوا الله وبلوا الله فان الشايع و الفضا والعجلة اليمير على
ما خلفه عليه وعبر اليمير ان بيتها علم الله بعينه لا يقبل الله ما جعله
او ليعلمه ما ليعلمه او ليعرفه ان وما كان قهرا عليه الكفاية هذا فاض
بشروعه وفرد في الشايع بعنه مرمية احماب ما ليدقن ان نضاه ارام
في بيان في البيت وفرد الشايع ارام واولها اليرحها علم ابرح واما نكذ
للمسئلة ارام مزين الموضوع و مرمية ميمتا بل البيت كما ترى ثم ارجعت كلام

اليمير علم وجه الحاج والفتحة

الترني ومربع المعاني ميم قل انت تالقي

اصل من التاليع ميم وان ليرضه انت تالقي بل التاء وتوابعه اللطائف وقع استواء
كلاه علامتا او فيها ولا يفيان اذ يفتي ليرضه لو قال انت تالقي او الى قلانه لا يفتح
به في يار حرق التاء في باب مخرج الطاء وتبدل كل منهما من الاخر في كسرهما
بابريك الطاء تاء في قولهم كحزن يركه وتزين يركه ايه سفيكنا و ضرب يركه بالتصنيف
بالحرفها و اثرها ايه فليعلمها و اثرها و اشتقخص التهجئة للفتك والفتحة لغز فيه
وتيفال في المحضرة كسرة بابريك اللفاء كفا والهاء تاء في الفضة كسرة كزلا
وتيفال في كسرة ايه فتعلمه اشتر الخش حنة دلج لسانه في كسرة بالهاء وتيفال
غلك وعلت الفتان معني وتيفال في الفسكاه فيشتان في العايد اخر من كوزة في
كسرة اللغاة والفتحة والكت التوافرة في ابرار و ابرك التاء كلاء في نحو مصطفي
ومصطفى ومصطفى ومصطفى و احمية نال اليرح لا يحصى فست نزل ادة التاء والهاء
حرفان ضيقا وراة وتبصم اليرح هو الوضع الذي في معج النسيب اليرح وشتمهم ذلك

اذا قال ليرح و ميمته
انت تالقي بالهاء

تقال تعج ذقيا لفتك

كأنه كمنعده موقنة
الشرا الغنى في

الاستعداد التناول

كمنعده

ومكعب

شجرة الامور في الالف سنة
مداخل تيسير في الكلام

في السنة العوام كشيء ولشتم في اللعنة في الف سنة من كل كبير في الكلام اعني العباد
في عترة متساوية في ثلثة امور مغزوية لوقوع الضلالي في هذا القسم فانه كان
لللعنة بزيادة عما حصل امر رابع في التقوية من هذا اللعنة ليس في الشجر وكما
من الكلمات ما يقع في شجر افلامه ان يكون من الكلمات فانه اصل اللعنة
بالكلام في شجر وفيه المخرج الكسابة بل هو الحرف الهله لانه يربطه من الالف سنة
وخطامه في العلم فان في الروضة **فروع** اداء الشجر في الضلالي ليعتقوا
لما في الثلثة التي هي كمال الله على حرام او العمل على حرام وفيه التحايد بالمخرج
او غير الصلوات في بعض التعاقب وعلمته في استعماله ومنه فاصح التقوى وعليه
ينبغي فتاوى الفقهاء ان يروى في شجره من معلوم وغيره فلا يملكه واذا اذاعه
ضيق وان لم يوثق فانه كان يعيها يعلم ان الكسابة لا تعمل الا باليسرة لم يقع
وان كان علميا لانه كما يقع منه اذا استعمله من غيره في شجره بل هو في
الضلالي عمل على ما يقع في ذلك من قوله في الفعل ان ان يروي عن الروضة
بزيادة والادب في الكلام للغير **ج** الا في شجره يقع فيه العاقبة والغير من لانه
كسابة معلما والله اعلم واما العبادة التي لم ينشئ فيها من اللعنة للضلالي فهو كسابة
في حق اقلها بلا خلاف انتهى فانكر كيف صور العزم بكافة وهو ان ينشئ في
الضلالي ليعرف في بعضه بل هو دون ليعرف وانما هو من اختصاصه بل في العمل على حرام
وفيه قايما في هذه على سبيل التمثيل فالضربة لانه ينشئ في ذلك او فيه استعماله
في الكلام وهذا اللعنة انتهى في السنة العوام استعماله فيه هو كسابة في
حقيق غير النورين وصرح في غير الزاوية واما في شجرهم العباد وعمار بل
لم ينشئ له في لسانهم كسابة واما في قولهم في شجرهم العباد لم ينشئ على
من اللعنة في شجرهم العباد لم ينشئ في كل الكسابة بل عز ذواتها جملا و
اشارة الى ما في قوله بظلمة في قوله في اللعنة من حريت قول انهم انشأوا
انه انما عمل عليهما السلاله فلو لم يقع في شجره بل انه هذه اللعنة في كسابة

الكسابة من تلحق باللعنة

والفاح في حسبه والتاخير في التسمية
لا ورجحه التوكيد والثالث حكاية الامام
عن الفقهاء ان يروي

العمل على الالف سنة

على ضابطه مما لم يصرح به في العباد
من الكسابات

الضلالي

الطلاق ولم ينص على منة المعبضة امر فبقوله ولعل المعناه انما تسكتوا عن البيع من المعبضة
 تملك الكون ما لم تنع في زينةهم وانما حرت ذلك في البيعة العاقبة من التاجر
 اقسام فان اثنا ثمانية من التلاوة وهو معنى غير التلاوة فكلامه اشترطت
 ما به يتغير لرد له فانه التلاوة لا ينس منه وصف على ما يلزم **واما** الخاص وفي
 الروضة واقلها بما يتساوى في مشورة عز يدان العبد والوفاء انما كلوا وترك
 الفاء كحلفت حلفا على التي يجب **وقال** **الموسمي** ينبغي ان يقع
 وانوى به ذلك بالكلية وانما كان الذي حلف انما يقع في التبرأ مما به يتم التبرأ
 بل يقع الا نادرا في البيع اشى وابتزال الحرف اذ في الوجود مع حروفه بالكتابة
قال **الاشعري** في الكوكب ولم يبر البراءة في المرأة لانه في النية فيجمل
 ان يتصور المرأة بها نية الطلاق وان يتصور المرأة نية الحرف من كماله فلو
 جاء ان يبرأ من ذلك كان كتابة او الشان كان صيغ الحرف معهود لغة ومفهوم
 يميز العري ولا يبرأ وان عمل لغة لم يغير مفهوما في امره اعني العفراء
 بلا قول الج في مزوج **الاشعري** في الكوكب ابرأ الماء من الحاء لغة فليقله و
 كذلك ابرأ الطلاء من الفاء مرفوع **الاول** اذ امره اذ الفاتحة المضمرة في الفاء عطف
 من الحاء جاء الصلاة لغة كما قاله الكفاية حذير في بيان صيغة الصلاة من نقله
 ونقله عنه ابن الروقة في الضعيفة واهل الشان في مرفوعه اذ ان التثنية بالفاء
 العفراء في التثنية للمكان دافعا نصح ايضا كذا ذكره الشيخ نصر المفسر في كتابه
 المفصولة والترقي في الجلبية ونقله عنه **الاشعري** في شرح المطرب وحينئذ
 اثبت الروعة في العفراء **قال** **ابن مسعود** والحق في مثل هذه الامور
وهو في اللغة ويقال الكلمة على مرلوها انتم تجلوه لانها في التبرأ المعلقة
 في اللذين عطفهم العفة فان اطلاقه الرابع وعين يقتضيه الطلاق وانما ياتي
 فيه اطلاقه في التبرأ الاطلاق كذا وسبب غش التمين في التخرج انما
فصل في تم تبرؤ الطلاق بقله حاله امره

واذا حلف وقال انك كذا
 وحرف الفاء

لا ابرأ من
 لم يغير مفهوما
 نصيبه في الصلاة
 ومثلها

نية الطلاق
 عطفها وعرفها

ايسوي به الصوف عن الهلاي واشد انه لا يقع شئ، والذات منزلة ولو قيل انه ذل لا ينيل
 من العفيمه ويرتد فيه العليم فيسخره كما هو اول ايقاع با محتمل بكني يعبر وهن الا
 يتناقض على القول بل انه كناية ما الكناية ان تيسر فيها وانما بدلت ارجع لانه ص بيضا
 وهو قوي جدا على اى الاربعة في اللغز التي اشتمت بواضع وانما على ما محتمل
 الشروي فيمن الرنا ملة اعمى من لغة الحلال على حرام قواه له العكس، اذ عين العكس
 الهلاي ويحتمل معناه وانما العكس نال ولا يحتمل العكس، اذ هو وانما هو لغة الهلاي
 البرامه حرق بحرق مغارب له في التخرج ويو بر حقله ص بيضا انما اشار اليه ان الشوي
 في ان نال على اربعة نية المحزوي لا الهلاي ويو بر حقله الصلاة بالهضم له بيانه
 ص بيضا ان التحق البرامه مقلد الحزق الشرا من كل وجه فيستمر اللغز على
 ص احتمل كما استتم له اللغة معتزلة في الفراء، بل اوله ان باب الصلاة والهاهما
 بتسوية حرمه العائنة اضيق وذاك الفراء اشترضا في ان الفراء ما تجر بل العنى
 ولا يالمرادى بل ويا الشاة التي قد يبر في الجمع ولم يفر الحرفه الهزله بالهاء معلوم
 بالصحته والحالته منزلة لمحذوا انما لم يفر الغارب اولا بل على ان انما انما تكر
 لا يخرج اللغز عن معناه الموضوع له في ان نشرح الصرير لانه القول بصحة منزلة
 اللغز واشد اعلم وابل منا كثره في لغة العفيمه ان منزلة انما لم يفر من لغته ولا
 من علامته فيقول في عموم ارادته وكان في حقه كالكناية لا يعبر انما لا يستمر **الحال**
الشاة انما بنوي شيئا بل بكني والوقوف في حقه الحالته في عن العليم با محتمل له **العفيمه**
 وجه تارة الصراحة او الشبهة بالصراحة وانما كما هو اوقوي بل ينبغي ان يخرج
 به ووهي العلم محتمل **فروع** اقل لو كان على القائل بالبناء مسمى كناية
 فقلبا في كل احد القليم والعفيمه با حرق وهلاي وراهما والبعي بيده وبين
 قال ان قاله لا معنى له فيحتمل له والتلاي له معنى محتمل **فروع** ولو كان انما
 هو بالذات القيمى ان يلائق فيه مله نال بالبناء انما بالذات والهاء ايضا شعرا وان
 في ابرار انما ان هذا العكس في نيتهم في العفيمه كما شتم انما قال ولا يمكن ان يلائق

ص
 سفوف حرمه والعائنة ضيقه
 ووجه الفراء اشترضا
 ضيقا

العفيمه بين فعال في حلقته نال
 ليرين وفلا يحتمل الشاة
 انما انما انما حتمه انت ذال
 بالذات

كما يحتمل انما

فيم القول

القول بالوئوع مع بغير نسبة أصلا مع أنه لولا معنى غير الفلاني لكانت
 إلى إذا كان سلتن الخرج مع محرو ورجل إلى كشي القارن **قصر**
 ولو قال أنت كمالق بالغان العنونة فربية من الكدان كما يليق بها العيون كما
 فتحة بالوئوع قلوبا لهما كذا ص بيحة فقال كمالا ميمس الربيع كما الرولان
 نالي بالثناء إلا أنه يفتح عنه بغير الشبهة على الأصلية قالها هم كندر العيون بالزلال
 إلا أنه لا معنى له يفتح له ونقا في الفلاني والكدان كشيء في اللغة وفرضي وإذا
 الشماؤ ففتحك **فلو** بالرجل من قبيل نال بالثناء والكدان يفتح
 ارتكوب كناية إلا أنه أضعف جميع الأفعال الستة ففتح أنه لا معنى له يفتح
 ولو قال أنت كمالق بالزلال والكدان جمع من نال مع أنه له معاني مختلفة منها
 المسألة للعيون ومنها المسألة ففتح نال كشيء إلا أن إذا انضمت
 فتكون كناية فري بالمسألة حقة والحقاص أن هنا العاضا بقضها أقوى من
 بعين وأقواها نالي فتح إلى ويدربها كمالق نال الخ والذوهي أغيرها و
 القام في الفصح بأنها لا تكون كناية كمالق أصلا مع راقب المسألة منقولة
 في كتب الحجة **فلان** صطب الخلاصة وقد العناون رجا فلان هم أنه أنت
 كمالق أو نال أو نال الخ الشج نال الخ الجليل أي يفتح العيون البصر والفتح وارتجرو
 قصر أربع وما يحصر فضاء ويصرون ديانه إلا إذا اشتبهت فبأن يثقله وقال
 إرامر أن تفتح في الفلاني ولا يفتح له إن أظفها أو ألقك بها فضعها لهن
 وتلعب وتضرب وبنزل بمنزلة الخ ما يفتح بالفلاني وكان في إنسانه يروي بين
 الجاهل والقائل كما هو جوارب ينضم الأسماء الخلواني ثم رجع الوصلنا وعامة
 العيون **ومر الشجبل في قهزور النوى**
 أصل من التاليف ورجل خلف بالفلاني أن ونج منه الشج من الفلاني الكجوك
 بان عنوسيلة كذا يفتح أخرها أعطى إذ بان عنوسيلة للبلية بقيها هل
 يقع الفلاني على صرمان أو أبا رسلت فاجري إلى الشج عيون الفلاني ويسأل

ك
 احوال
 ومخارج
 حيسر
 ان يسهل
 ح

ك
 ان تراول

مع
 من قال أنت كمالق بالغان
 اليعقوب أو بالثناء

مع
 من قال تلك بايع الازياء
 قاء والغان كذا أو أورد الخ
 بايرال انشاء الخ الله والعدو
 كراجه

مع
 تحصيل بيت تغدي

مع
 ان اختلف رجلا بالفلاني
 على ان وليا بان عنوسيلة
 ببلية واحرة

قبح ان في مكائس وانما هو مكان واخر ومزاجا احسن ما يجعل عليه حريت روع
 بيت الغرض حنيفة الى انبي صلى الله عليه وسلم مكة حال وضعه الله لغير
 صيته لانهم اهو **الشراف** انه مبدى عظم خفة الولوج تحت ملائكة
 قسطنطين في كل مكان كما في برزخا فناء ملك الموت ومثل ونكس حيت يقصر
 مرات في المشرك وفي العرب في صاعية واحرة ويشاء ان يرضى فيملك
 الساعة الواحدة فان ذلك اخضر الاجرة في النقلة والاشياء ذلك
 روية على صورته المعنوية فان الله سبحانه لا يرضى ان يظن او يجرى بعض
 في بعض كما قيل بالامرين في روية حيل في صورة حية وخلفته الاطية
 اعلمكم في ذلك بحيث ان هنا حير من اجنحة يشره الا في وما ان اذ في
 بعض كلام الامية في **القول** العلامة الذي العزوي في تاليه
 يسمى الا علم فان نصر وفي التمكن ان يحضر الله تعالى بعض عباد في
 حال الجلالة بما صيد لنفسه الملكة العزوية وقوة لها يفر وما علم
 انهم في دنه واخر عن برهما العمود مع انهم انهم في ما في الارواح وفي
 في ما في الارواح انما اشعوا البرا لانهم في خلقه من مطاه التي تطاه ويقبض
 في مكانه في الارواح اشعوا احر شيئا بشيخهم الا كما يكرهه واذا احاز في
 الجران يستشعر كل اذ صورة مختلفة في الانبياء والسلايكه والاولياء اقول في
 بزله **وقرأ ثبت** الصوفية عالما مشويص كما في عالم الارواح
 والشفا من علم الارواح وشيوا علمه كما الحشر في الارواح ويحتمو بها في
 صور مختلفة من علم الاشيا وقد يستان في قوله تعالى في حشرها بشر انسانا
 فيكون الروح الواحدة كروح جن بل مثلا في وقتا واخر مرتبة في الحشر في الارواح
 ولما الشرح اشعالي وتعمل منها ما في اشعهم نقله عن بعض اربابهم انه سئل
 بعض اربابهم عن حشر جن بل عليه الاستلام فقال ان كل يذهب حشره لاول
 ان حشره في بل حشره لما تراه اللب صلى الله عليه وسلم في صورته الاطية

التكميل ووصف الملك

اشفي وداشتمه الصوفية
 و عالم مقوسك بيبي
 علم الحشر وعالم الارواح

سؤال عن الكسب حشره في بل ان
 يرفي حشره لاول حشره في الكسب
 حشره
 حشره في حشره لاول حشره في الكسب
 حشره في حشره لاول حشره في الكسب

عن ابيه الله في حرة دقية وقرنكف بعضهم الخراب عنه باله يجوز افعال
 كان كثر في بعضه بعض الوراثة يصح جنسه فيصح بفقره دقية وعل حرة
 لم يورد ينسب الى ان يصح كهنه او ولو وساء ذكره القوم فيه احسن
 ووراثه يكون ههنا الا او بحاله لم ينقضي وقران له شجاة اقر وورثه
 تنصرف فيهما جميعا وفيها واحر وكذا في الانبياء والقران والادلة اذ اجاز
 في احوال التوقيل وقلب العصا نعلنا وارفع ربه الله على جلال العتاة
 وفتح المسافة العبرة كما في السماء والارض والحكمة واخره الى معنى ذلك
 تمام الخوارق فلا يشع ان يصح بالتحريم في بنين او في ولد وعلم من الـ
 يخرج مسائل كثيرة وتجزلها الاشتغالات فيمن يسمي بقوله جنة عرضها السما
 وان الارض وهو تنفعا السموات والارض وسبقها عن قرانها كقربانها
 التي صل الله عليه وسبقها عن القران حتى تقدر العتاة ضلته ليعتقد منها
 عنقودا على ما ورد في الحرف **و** جوارثه انه يهيى التمثل وكما يعنى عن
 نصيب ابناء الشوفا وكان في الاثر انه انتم بعض من لم يرتبط في الصلاة
 وتشرى اليك عليه ذلك فيتمثل على العوزة في صور مختلفة وقالوا في حرة
 رائحة ما احوالهم هكذا في كثير منسبة على هذه الفواجر ومن اتمت
 الفواجر عندهم والله اعلم **وفال** الشيخ تاج الدين السبكي في الفقه النجاشي
 في ترجمة ابو العباس الملقب كاهن اعيان الكرامات والاحوال وما اخرج من
 النادر بحسبه فليكن في الشيخ الصالح عن الفقهاء نوع صاحب الرجس في علم
 التوحيد وفروحي في كتابه كشيء امر في امته مرة له قال كنا عند نبوة الحق
 واشتغلنا بالخراب وكان حريته يلزم بالسامع فيمنما نزل في الخراب والعلامة
 يتروا فقال له الشيخ الرازي باسما را فقال له الجامع فقال وحيا صليت
 مخرج العلم وكاهن مخرج التاثير في حرم الجامع مع ذلك عن الفقهاء مخرج
 فيسلك الناس فقالوا كان الشيخ ابو العباس في الجامع والمناسخ عليه من هجت

حرف
 حجة

وهو على يد الامور الملويا
 الجنة سفوف السموات والارض
 وسبقها عن نشر الى حرم

مع
 الوحيد علم التوحيد
 الشيخ عبد الفقير
 كرامة

6
 واستلهم
 الخاقاني نحو
 بايين وعرضا
 وحاظي
 انظر على محقق
 تاج الحكمة
 في الـ
 شعرة

اليه

س

اليه فقال له فقال انا انا عكبت الشئ فقال ابراهيم فقال له فقال له
 مرصع ابراهيم فانه يكونون في مكانه ونسبهم في مكانه اخر قال وقد تكون
 نكاح الصفة الشئ الضروي الذي يقع فيه الخزانة وتبقى الا ان تصورا اشمى
فصل صفة البرهان في التصوريه وتسا له جرت للشيخ فخرج بطلان
 فضينه مع الجمله قال تستخرج منه كان فخرج لا آخر انا في حق من غير
 الاضربان الشيخ ما قارن في ما من وارجح لغيرها وحلفا كما منضها بالكلية ابراهيم
 كان فخرج حلف بالطلال من وجهه انذروا له يعني جنة وحلف ابراهيم بالطلال انه
 لم يفت من طمس في يومه ما خصصا اليه وقد ذكر كل منهما بينه ما قررها
 على حاله وانفي كل واحد على وجهه بقوله الله عز وجل فيهما وضروا اجرهما
 يوجب جنة الاخرى وكلاهما معناه رجل معنيون فقال الشيخ لنا قولوا اننا من
 دار نتحدث في غير هذا الحكم فخرجت كل شئ يومه لا يفت وكلنا المشكك في
 التحدث في مباشره بالادب صرح فقلت الولي ان اتحقق في ولايته مخبرين الضمير
 في صور غير غيره ونظم على وجهه حبه واحبه في جهلنا متعديه في ان يفت
 التصوريه في المحاور والتبصر في الضمير على حكي ارادته في الضمير انك لم
 لم رآها بعينه حتى وصرته انك رآها الاخرى تعاريف ما من حتى وصره
 كل منهما بينه فقال الشيخ هذا هو الصحيح اشمى وفردت له في
 ذلك في كتابه العنقر وقال قد قلت من استدل وان استدل ان يسلم العقيد
 ذلك واقبوع في عقله ابراهيم في صحيح الحكم غيره بعد جنت الا ان يفت ابراهيم
 هو شخص واحد في مكانه وفيه واحده في العقل في الجوار
 عن من اما جاب به الشيخ صبي البرهان المذكور وليس له لا يقال ان ان
 الضمير والحادية وليس له في بصرة واحده حتى يلزم منه الجهل في ان
فصل في اشكاله بان في تعدد الضمير في شخص واحد في الجوار
 اذ لا يفرق وضوهر ما يخي حجرة وان يفت في العقل ولا ما الشتم

رؤية كل منهما بعينه بار

مع واحد في

المؤسسة
الرحمة شوهو صوامع
بجاعة والاولياء

عن كثر من الفقهاء وعنه هم اركان اللجنة العكسة شوهو من نفوسها عما عرفت من الاولياء
في اوقات في معنى مكانها ويعلقونها بها في مكانها لم تغير فيه في تلبسها وفان ومرة في ذلك
فصحة فضيل الدين وروينا في غير الاكل من ان قال كما الشأن في العلم ان انما الشأن
في الشرح احرى بما بالمشرق والامر بالمعروف ينشأه كل منهما الى زيارته (ما في حجة معناه
ويجوز ان يكون كل منهما الى مكانه في الشاشر ايضا هو وكل واحد منهما في مكانه لم يفرغ
عنه **وقال** الساجق ايضا في روضه الى باجزة في بعض اصحاب لسفاحين عبر الله
فقال في رجل منته قلم ارجع فلا للاج له ارباب منسوخة عبر الله في الشرف بعينه
فقال له احرى من كذا عنده يوم الشريعة في رباحه سيات نشئت في حله بالطلاق
انه رآه في الشرف فقال له احرى من رباحه نشأته ففاما وادخلنا عليه وذكرنا
له ما امر به فيها وسئلنا عن حكم البشير فقال من لم يملك لم يزر احد احد استظوا
بالله **وقال** للحال اقميدا عليك زوجه واما نحن ومن احرى الله
وقال الشيخ خليل في طاب المختص للشريعة كتابه في الفقه في ما فيها
تشييع الشيخ عن الله للشعوب ما نشأه البائس الشاهد من رضى راض له مع
عنه في كبره لدا ارجل حلة من الحجاز وسألني الشيخ وذكر انه رآه واقبال في
فقال له الشاشر الشيخ لم يزل في مكانه في حله على ذلك في كل حال وادارته في كل حال
له بالسكون وذكر في ذابغ اشها وقعت له من ميز الشوعم فله فان قلت
كيف يمكن وجود الشيخ الواحد في مكانين قلت **الولادة** الحق في واين يمكن
من التصور في روحانية ويعكس من العزرة التصور في صور عديدة وليس له
بمثل لان التصور هو الصورة الروحانية وفراستهم في العار وغير بالله
كما حكى في فضيل الباء لما انك عليه بعض الفقهاء عند الصلاة في جماعة
اجتمع في ذلك العيبه به وصل بحضرة فله ركعتان في اربع صور في حاله او صور لم
تصل بعضه فمثل في الشيخ ذلك وكما حكى **عن الشيخ ابي العباس**
لمر سمعي انه حكى انما في عدة في يوم الجمعة بعد الصلاة فانهم لم يأتوا

الشيخ خليل في مناقب شيعته
المشهور ونقل عنه الشرح

المكانة المشارة
في روضة في
عن الشيخ في حقه في
الرجل

له

له اربعة كل من حلك منه مثله لما منع للجمع ثم طر الشيخ مع الجماعة وجاء
 بقولين القدهاء ولم يرهف احد منهم واذا امكن الخمسة جاء بمنى الشيخ على
 خضرة جندى **فرغى** جماعة الكعبة رثت نفوسا بغض اربابها
 من اهل اللطيف كليل وناهيه له امامه وظالته **وراثت** في
 من ارباب الشيخ فاج ارباب من عساه الله بغض ظالمين ارجلهم جماعة
 الشيخ حج فان من ارباب الشيخ في المكاه وخلف الملقا وفي الشعي وفي حجب
 قلمنا رجعت نكاحتم الشيخ فليل موكب قفلك هل طام او خرج من البلاد
 فليل حج بيت الله وسلمت فقال له من اربابك سمع قلم من الرجل فقلت
 يا مسير اربابك فسمعت وقال الرجل الذي يتلوا الكون يؤدعي العقبم حجى
 جاب وقال طامك الرجوع العقبم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 بغضه كرامه من الغلام في جمع العوام على لا اله الا الله وهو يعني لم يضر
 اعماله في منزله شتى وكذا واحر منم بغيره ونسبه في حوزة مختلفة **وقال**
الشيخ في ارجل النبي ابن الملقا ومن حكيه فقلت في كصفت اولوايا الشيخ
 فضيت البان القضاة وادها حوزة البام والكم امان السنكل في سكر التوصل
 واستوكتها التي ان كان يما في بيام سنن سعي وحميما اية ذكره الكمال
 اربون في قوفه فيه موافقة لم يره فيهما هم كز لدا دخل عليهم في هسوا
 وقال يا ابنه بونتر انت فعل كذا تغلته الله فقال افا اباك كنت انا من
 العلم اني انا فعله ان فعل بونتر ما يقول **وسيل** عن الشيخ عن
 الغادر اليك اني فقال هو وليه في ذلك وقال مع الله وقدم صون بغيره
 ما ناله ليك فقال انه يطام حيث ما في ربه وله ازاله ليك بالوصول ويعني هاس
 اتماني ارباب من ارباب الكعبة **وقال** ابو الحسن المثنى راثته
 في بيته بالوصول في مكة وما جسر له ماء حار فاللعابة بجي حنا وفردك في
 منقله ثم عثرت في ارباب زاروة البيت وفردت في حتى صار في العقبم رثت

مدح المؤلف الخليل رحمه الله

الخواص من الالهي
 لا يحج عليهم

وكان فهدى البان واحواله
 رثته الله

بتميز

تلخيص الكبرياء المنهج
بمئة خبر المشهور في الجوانب
البيضاء للشيخ الشافعي

مروءة الكعبة بالاولوية

م
تأمل كلام امر الفقيه في الروح
تكون في الجرح والاعلم في نفس متصلة
بغير الميت

ع
علم كبتيش

م
من كان يملك جسدا حتى
يكون كالميت في التلويح
يقتر

الغوص في
قصة القصور
ليس في الجوار
الشمس في
بعد الفيلسوف
الشمس في
ق

م
تأمل على الاوصاف
وذكر في تاليف

م
عالم المتأمل
وتأمل في
البرية والبلد

عبرت اليه من ايته بحالته البيضاء اشبه و في الصفات المذكورة من صفات
اشياء كثيرة وقال الشيخ برهان الدين انما يسمى بكتاب تلخيص الترتيب
الشمس في صفات الشيخ ابي العباس في كراماته انه لما فرغ من كتابه اجتمع
بالشيخ ابي الخياط افاض بجلسته التي تترك في احوال الغزوة فقال ابراهيم
هل لك في كبرياء الشيخ فقال ابو الفاضل ان له رجلا يخطو بيشة يمشي
فيضرب ابراهيم الخياط وانا انا لكعبة كما يفة مما قال ابراهيم وانا في ذلك
فمن كرامات اخبار الصالحين على نفي من له الحكاية وقال القائل
تمخر البرية في الفهم في كتاب الروح الروح شئ اخر غير البرية فتكون في
الروبي الا محلو وهي متصلة بغير الميت تحت اذنا شيل على صاحبها اذ القائل
ومس في مقابلة هاتاه وسراجي يتر الى الرب طرقت عليه وسجل له شئ
به جناح مندها جناحاه شرا في و كان يترنوا من الى طرقت عليه
وسلم حتى يصغر كشيء ويرثه علم بترتبه وقلوب المتخلصي تصفع للاميان بان
من المذكر انه كان يترنوا من الترتب ومروءة مشفق من الشبان وقال
صاحب التوحيد من الغزوة وكان يجل قصوره ويصم كالخيار الى الروح وما
كما اجتمعت عيسى ابي يكتف من الشيخ شمس الدين ابراهيم في وكان
عليما ومرسسا وحالا بغير من رجلا كان يجل حضوره ثلاثة ايام يرجع الى
حاله انه كان عليه اشئ قلنا ابراهيم في المذكور هو القائل شمس
الدين المشهور صاحب شرح المحض وغيره من التصانيف في الاطراف نقل
ابراهيم في كراماته عن الشيخ تاج الدين ابي كاج انه قال لم يكن في زمانه
في علم احوال شئ وقال ابراهيم ايضا في الصفات الكريمة التي امان السوانع
البرية قال الثاني والعشرون في نظور اخبار مختلفة ومزاجية تصيب الصوفية
بقال المتأمل ولستنا نسوا ليعوله نقل فتمثل لما بشر اسوياء ومنه فضيلة
فضيل اليان شئ ما وياكي عن ما قلنا ومن شواهد ما لم يشر فيه

الحمد لله
المتأمل
الشمس في
الشمس في
الشمس في
الشمس في
الشمس في
الشمس في
الشمس في

اشباعه لا تقوم المشقة ولا السامية
من العرش النبوي

هذا خبر جده احمروا النضار بغير حجج من عمائر قال قال رسول الله
صل الله عليه وسلم لما انتهى به وانا بكذا اصحتا وخرت ارا انما لم يكن في قلوب
الحرث البر ان قال فالوا او نضج كج ان نعت الشجرة في الغوم من فرساح النبي
قال صل الله عليه وسلم فرهنت انك فم انك انعت حتى التبت على بعض النعت
يحيى بالسنجر وانا انضخ اليه حتى وضع دون دار عقيل او عقال معتمه
وانا نظر اليه فمزا انما رباب النضار كما في رؤية الجنة والباري عرض الحارة
وكمما رباب كج المسافة وهو عن احسن هنا ومن المعلوم ان اهل بيت الغوم من
يعتبر و تولد الشاعرة من بلدهم وقال ابن عباس في قوله تعالى لولا ان راي هار ربه
فان منزله يعقوب وفي رواية عن الحسن انه حج تصف البيت فمزا يعقوب وفي
لغة عنده ان يشرك يعقوب فمزا العز من هو الشاة دليل على ان الشاة
او كج المشاة وهو شاعر عفيف في الشاة راي برشي عليه السلام وهو
بمع ابيه وكان اذ اذ ابا نض الشاع فقيه اثنان رؤية يعقوب عليه السلام
بمزا يشربا عرضي وفيه واجهتاه على اخرى الفاعل من النبي في ناهما والله
اعلم

ومر الثغور المشرفة في مسألة النفقة

اسئل من ان التاب من علم ان كذا اذا قالت تزوجها لا اشاع نفق اباد
بنت فلما يجب عليه النفقة رايه لم تزوج نفق فعله وكما عنده اصلا فلا يبير
انما اشاع بما نفقة بل هو من الصورة كالمحجر عليه من خلفها خلافا من
ضرع الزوجية ولا بد ان العرف فاض بان للشاكن تزوجته بنت نفق من
الراحة والعز والشفقة وقوة النفس والشاكن في بيت زوجته او عن
اهلها وان النساء لا يكره ابيه في بيت محرم و الزوج يتابع اليه بالنفقة مع
زوجته و روي الحسن بن عمار في احوال الرجال ان الشاكن له وهي منزل
اهلها خصوصا حضرها اذا كانت الزاواحة تجمع الجميع وهي محرم علىها
وان اشغلت لم اضا من امر يفي في كل احد وفروا **حريش**

كلية في النفقة على الزوجية وهو واجب
النفقة على الزوج معناه هذا الضرورة
مالية في بيت الزوجية
للأهل حق والنفقة

نحو

ليس في امتناعه بماذا المتعدي
 سقطت بقية ذلك اليوم ما نشوز
 لئلا يكون اليوم يسقط بقية ذلك اليوم
 وهذا

يخرج في بعض أجزاء الحريسية ان البصر فان اما حزه على السلك في بين زرعته
 والجزء الاه سرور وما تتعدى والحفة فتح تترك من شجانتها ايرس القاصي
 ان كان يقول فيما اذا امتعت الزوجة والنفقة وسكن الزوج وبنيها شيخا ايرس
 عليها النفقة في كل يوم وهذا ان فلا شجانتها في مقام غيره فصره ايرس
 ثم هام النفقة في كل يوم لا خيال ان تكون رعت من ايرس مع ويكره شخى الزوج في
 منزلها باختيار نفسه وهو يجب لو كلفت منه الا باذن قائما في هذه الحالة تتخى النفقة
 بلا شدة و ايرس اقران ما فاله شجانتها محمول على الا شجانتها ولا شجانتها في الزوجة
 لا احرها الا حتملا على الزوج ما كان الا طرفا وها على الا ابتاع اليه من هذا الطاعة
 في بقا ايرس اقول به انه احوال **احر** هو ايرس من الكتاب لئلا والى الا ايرس لها
 كارهون لئلا يزدون منها ايرس في وجهه الى مطاير يستاجر لها فهذا عليه النفقة
 و احره السن كما هو **واعلم** في التحكيم من كسب الحريسية انها اذا امتعت من الزوجين
 في منزلها وفرس لانه ايرس لها الى منزله لا تكون فاشترى وتشتحق النفقة وهو واج
الثاني ان تقع في الميراث او اهلها لئلا عليه قضاء من غير امتناع من النفقة
 مقدمه في ذلك الميراث ايضا لا يسفد النفقة ما انما يجب لو كلف منها النفقة الى منزله ما
 جابا ومنه الضرورة بعينها مصرح بها في الكفاية ليصلح الزوجة وما خوة من عبارة الزو
 ضة وهو عليه في هذه الحالة احره السن ليصرفه في صحته بقدر احراره ايرس
 او صحح بالهنة التكني له في تلمه وارسلت فيمعه احوالنا عن **سهم** **راب**
 ايرس الجاه حزم في توفيق العكلاء بان عليه ايرس لئلا يقره معها قال انه لا يثبت
 اليه ما كسب في قول وان عزم الميراث ايرس من ايرس قاله ان ذلك امره ايرس حثت **الثالث**
 ان يكتب الزوج نحو بلها الى منزله وتصح هي في ذلك وتقول للاسلم نفقة الا في
 منزله قيل في المنزلها ويستصح بما فيه ليل ونهارا وهذه الصورة هو محل الطلاق والبيع
 من كسب الزوجة والشرح والتمتمة وسيل كسب الاصحاب ان النفقة لهما في هذه الحالة
 الا ما وقع في ذلك السار وحي وقد علت انه مع علمه بقية من حريته وان لم يوجبه لها

النفقة

الغففة مغلغا باربعة زمر الاشتهاع خاصة دون الابلغ التي يستمتع بها او غدا
عنها على غلغاه ما لو كانت من له والله اعلم

ومن تنزبه الايشاء عن تنعيمه الا غيباء

و مقتر الثالثه انه وقع ارجلها خارج رجلا من وجهها كثر ففرد اخرهما عرض
الاخر فنبته الاخر الذي رعى الحج افعل له نبت في الرعي افعل له والرا القابل
الانبياء رعى الاغوا وعلم نبي الاورعما العزلة وله بشرة التي انجز الجماع مع القور
لوي بحضرة جمع كشي من العزلة حتى افقوا الجماع يبيع الخبز فاص الغطاء اذالك
يقال لو وقع الخبز منه بالستاه نبتك املا اذ بلع الخبز في الايشاء استبراه مع
بهذا الفلح فاجنب بان هذا المشرك يجر الرعي بالبيع لان مقام الايشاء اجل
من ان يصيب مثله اذ حله النام و لم اكره في مومرا القابل ذلك قلعت بعد ذلك
انه الشبخ شمس العين الجعظ في اصله الجماع الثور لوي وشيخ القراء وهو رجل
صلح في العتقاد فقلت مثل هذا الرجل تظا عشره وتعمي راسه ويا بقر لهفيرة
صرتا منه وكتب ثانيا بزره وبلغت ارجلها استكفي منه هذا الكلام وقال ان
هذا القابل لا يندب اليه في ذلك عظمه واعلم وان ذلك من المنجا المثل الايشاء
و ان القابل لا يستفي عن اعلم نبتة وافعة الجماع جبره علم ما ذكره القابل على
في قرا كره العلم ارجل حركه الايشاء في الجواب فحيث ان نبت في قلب العزلة
منز الكلاله فيكن وامر الله عمله في الجماع كات والخطا وينص مرافيه بانرا عم عبارات
العايسه فيؤديه التي ان في قرا مرديه الايشاء في صفت هذه الكرا كراستة
للعيه وارشاد السحسبير والسلا و تنسرا ايشاء التي ذكره القاض عياض
في الايشاء في تقريره ذلك انه جمع فيه باو عم وحر وان شوقى قال **فصل**
الروية الجماع من ان يعض بعضا و يذرك عيشا واستسا والله يبرع بذكر بعضا و طوبه
او يستشمن بعضا حوله عليه السلا الجبار عليه في العنا على صريه من
الشر والحقه بنفسه او يفيرة او على النبت به او غير هضبه ناله او غضا صير لحيته

الشمس في افعال الجوارب خلفه من الله
والنبت في مزارع الايشاء
الشمس في افعال الجوارب خلفه من الله
الشمس في مزارع الايشاء
الشمس في افعال الجوارب خلفه من الله
الشمس في مزارع الايشاء

قوله

والشؤال

قوله

الاستعمال والنقص وصحح الذي وفر اجتناباً عن ضم الراء الكلابية من البطل
 انبغنا اختلفت قارة هذه كلها وان لم تنضم نشأوا اذ اصبحت الم انايا او
 الملايطة فقط ولتشت اعني عجيبي بيبي العجوة ولا يفرق ما بين الراء والعجوة
 وفر الشوكة ولا تخم الرسالة ولا عز حرفة الا صحبها ولا عز حرفة الكرامة
 حتى يشتم شبه كرامته بالها او معجزة فيصير الراء منها اوصح من الراء
 لتطبيب يخلصه او انما به رضي لتخصير كلامه من عجز الراء حرفة وشرف فزله
 والبرق توفيقه ويزله ونسب عن جنس الفرك ورفع الصوت عنه فحكي هذا الرديف
 عنه الفتل الارب واليخبر وغيره تغريبه بحسب شقته صغليه ومغضى منج ما
 فلي به وهو الوفي عادية لتبليه او نزوره او في بيته كلامه او تزعمه على ما سطره
 ولم يزل التفرصون بكلمة من مثل هذا لم جاء به وفر انك الرديف على الراء
 قوله وان بكه ينجح وعون ويخج . جاة هضى منج بكه خضيب
 وقال له يا ابراهيم الخشاء انت المشبه في بعض مرضى وامر جاني اجبر عيشك
 من ليلىم الراب فان قال الخليل امثال من اعايشنا له بحريه العيشة في هذا السبع
 جات قبنا اهل من هبنا ما لابر انسر واصحابه قبي السواد من رولر ارب
 من عيشه رجل عيني رجلا بالقول فقال تعني بالذبي وفر هو الذي طرقت عليه ربح
 فقال ما الامن عرضت عن ربي طراش عكبه وسلم في عيني موضع ارب يربح فان
 ولا ينجح اهل الثوب اذ اعوتت ارب لولر اضرا حكايا انايا فملنا وقال
 ثم من عيش العجوة لم يزل اني لنا كفايا يكون انيرة عن يا فقال كفايا له من كان
 ابراهيم كما اوبان جعلت من اننا ابي له وقال انك تله ايزا وفر كره لتعز
 اربط على انبي طرقت عليه ربح عن العجب انما علم حربي الشواب ولا احتساب توفيرا
 له ونفخها كما اننا الله ونسبنا انما بعن رجل طال لم يزل فيج كانه وجه نكبي
 ورجل عجز من كونه وفر ما ليد الغضبان فقال اني به اراه يزل ويكفر اخر فتاة اني
 وهي ملكان بما اني اراه ارفع رجل عليه حين رالم وجهه ام عابا اني اليه

المختصين

بمعنى

مقالته

سألتها

عجوة

وهو

الواحد

إليه لزم امره خلقه قال كان مزامير حشر يروا أنه جرد بحرى التحفيق والتشويه مبر
 انشعقوت ولبس فيه نصيح باللسب اللطاف والنا السب وادفع على الخافض واد
 دبه بالمسوح والسم نكالا للسمها واد فصرخ اللطاف فيل وقال ايضا ونا
 معروف بلحن قال الرجل شيئا فقال له انزل المشك وقال اني فقال انك انك
 كان اني احيانا ينسج عليه مقالته وكفى الناس وانسجى التناك مما فادرا واحتر
 انسج عليه فقال انك احتر انما الكلام الذي عليه منكم لانك منكم في استنقاده
 بصحة اني طرقت عليه وسلم يقول اني احياء اني لم وكثر هذا احيانا فيصته فيه
 وجاله وقر حمله اني احتماجه بصحة اني طرقت عليه وسلم لانك اني انشعق
 وادب وانسجى ونحوه الى الله تعالى في لان قوله اني انشعق الى جرد القتل وما عرفيه
 اني يفرغ ما عليه بالانسج عليه بوجوب اللغائه **وخرقت** ايضا مشكته
 انشعق فيما بعض فضاة اني انشعقنا الفاض ايا من من مشور ورجل
 تنقصه اخرسته فقال اني اني يرفق بزلنا واناسي وجميع البشر المحققه
 النقص حتى اني طرقت عليه وسلم ما مني بالحاله تنقيه والجلع اذ اني ينسج
 انسج وذاك بقدر الفهاه بالانزله من اني ينسج من الكلام الفاض عبا
 في الشبه ونقص يعرفه في اول الفصل على صريح ضرب انشعق والحقه لتقمسه او
 يعرفه كنه مشور في الحكم بين ضارب النار والشمع والحقه هو المشور ومراده
 المشور في الحضره والشمع انشعق في قوله ينسج بعضا وواجب
 او ينسج بعضا او قوله انشعق اني انشعق اني انشعق في قوله ينسج بعضا وواجب
 في اخر الفصل اني انشعق في انشعق اني بصحة اني طرقت عليه وسلم بقوله
 المشور كذا في حبه ونقصه المشور في مثل هذا الفعل ووجوب تاديه وانما
 نهت عن هذا لانك علم المشور في انشعق وادفنا والتضيغ ونقص العلم
 بحضرة اقله ومثرا لانك علمه كما علمه ونزارة بخون في الحضره والنسج مره
 او نصح نيسب اليها هو او غيرهم وهذا عمل انظار والتاديب لا سيما اذا كره

المران قال

ح
داره بليتر

انكر التنبيهات
الشهر الينج يعمل

ح
له

ابها

حج

البعوض والشباب

خ
عيشته

الا فتارة بالخلقة الطالح عمي عشر العي شرو لعيته وفرو جرت اللغظة كحرفا
 ماخ فاه العروي في حق الكلام فكل عمي عشر العي شرو لعيته من صغر لغت اربنا
 عما جلتا بكان نزا وكزاز نزي فكل وما يرضه ذلك تا ام المومنين من كل له اول ائمة
 صل الله عليه وسلم كواو اهل بيته بغضب عمي غضبا شديدا واذا ما وجبت له شيئا
 غني ابي صل الله عليه وسلم فالوقم له عمر الزوا وير **وما وقع في عبادته**
 العلماء من اختلاف ضرب الشكر على ائمة الا ووقع في عبادته ابراهيم السلام في حرمه
 اذ القى في صلاة ال عتاب حيث ذكر انكار الشيخ عز الدين ابراهيم القليل لها وقال
 ان ضرب له الشكر بقوله اريت الله يتقوى عشر اذ صل **واما الفصل السابع**
 من النبلاء اذ قال العيني ضارة المشقة فيه فنذكره لتعلم من علم وافضة الحال له
 غير هاب **فقال** الفاضل عياض الوجه السابع ان يزيد بن مازن عن علي بن ابي طالب
 عليه وسلم اذ دخل في حوزة عليته وما يها من الامور ان ينضم اليه ويخرج اذا
 فيها ائمة او يزيد بن مازن عن ابي بصير وصحبه في ان الله تعالى على شتره من مقابلة اعرابه
 واذا اهل له وتوفي حين اشر له حاله وصحبه ثم وما يقدر من بوسع زمانه وما عليه من
 معاناته عيشته كانه لا على صربي الرواية ونز اركبة العلم ومع فته ما صحف
 من العيشة للانبياء عليه السلام وما يجوز عليهم من اهل العلم من اهل العلم
 الفتنه القبيحة اذ لم يبق من علمهم ولا انصر والاراء والانتخابات في بعض
 كماله العلم ولا في مفضل لبعض الا يجب ان يتقوا الكلال فيه مع اهل العلم وبغية
 كل من له من بعض مفاصله ويجوز في ابراهيم ويجتنب من ذلك ثم عساه لا يعقد بعضهم
 او يخشى به فتشبه فعز كره بعض السلف لتعليم النساء سورة بوضع ما الحكوات
 عليهم تلب الفصح لضعا مع قنهم ونفيع عنوا هو واذا راكهن من اكل الفاض
 في الفصل السابع ما نقله كية مرض السلك في رواية العريف ونز اركبة العلم ثم لو
 يهلون ذلك لا يفرقوا به يكره الكلال فيه مع اهل العلم والعلما ومنذ الوادعة لم تكن
 في منزلة العلم ولم يحضرها حاله علم البتة بل كلت في اليتاب والخطاب

شوه

سوى الغزل يجمع من الثمار والذالين والشرفة وتلحم عروق والكتف مع شبعها
 أوالصحة يظلمون المشقة وكثير من الأمور مما يوجب تسفله ما يهيم ولا يعلون
 ما عاينه له لا يفعلون انك ما اقيمت به اذ لم تعني عين الواقعة وانك معزول
 وفرد لا لا تعبر ولا عثرة وازار حث ما ووجه بالشرة بالصحة والنسب وحبس
 الله وحاصلا العيون ان يقولوا ذلك ويعز من اكله بلنث افاض بزره لعلنا من
 القابل واخطا عليه باينا معتقد به وحيث وطاعة والماهي باية جزر
 وزاقي حث وعثره وقعت يلبس نعم الله منها وينوب اليه ويشر على ما
 وقع منه وابعد ولا يفرح له لعله صلاحه فان الشيخ عز الدين ابن
 عمر المسلم قال في امره من عز الدين الضعيف تتفكر الواجبة بغير جميل
 وقال ان الواجبة او وقعت منه الضعيف فانه لا يجوز للابنة والجدان تعبر عليها
ونصر المشايخ رضي الله عنهم ان في الهشاك ايضاً في قوله العيون
 ومنه مع ما في النزي ان يعز منه بالشرة في الاحتمال فيتم في وقت مع بعض
 الاصحاب بانهم اصحاب الضعيف دون الكلبين ويصير بعضهم بانهم انفس اذ او
 وقع منع الزنا فانوا ويرضوا واما حاد في الواجبة في افلاكة في الهشاك
 عثم اصح كثير منها اقبلوا في الهشاك عثم اتم الا العزود في بعض
 ما في نيا وزوا عن رتبة في الهشاك ووجهه بما عجز عن الشيق في الله اقر
 جبره كما عثر فقال الشيخ في اليرس في كتابه كبري العبدلة في قوله لا
 وارث له فلا يسلمان الخيمة يتران بفضض من ا وبعقوا عن اليرس ولبس له القمور
 بما ناك انهم في علم الغراب في يرضي للافلام من الصلحة ما يقض العجز عنه
 بما اذا كان مال اليرس بغير علم الكسب فيه صلاح وجهي وضع للمسلمين وما في
 في حث منه فله الاسم في قبلها وكحوت نوضه وحسن كبر بفضه قال العزود بان
 عز الدين لا يجوز للامام العجز عنه بغير الاضمان اذ لم يكن له المسلم حاجة اليه لانه العز
 ان يرض منه قال رأي عز الدين انك في الامام والامام مع بيت عليه

يقال عني الله وعينه عينا وعياوة
 لم يقبل له وعي عيني

تم
 الضعيف لا يقصر عنه الوثيق
 والاصح في اعطيت وكذا الله
 لا يجوز اعطيت في الهشاك
 الهشاك ايضاً في قوله العيون
 فيتم في وقت مع بعض
 الاصحاب بانهم اصحاب
 الضعيف دون الكلبين
 ويصير بعضهم بانهم
 انفس اذ او وقع منع
 الزنا فانوا ويرضوا
 واما حاد في الواجبة
 في افلاكة في الهشاك

بما بينه وبين الله لا يختار الا ما فيه مطحة ظاهر المشي واليقين على سبيل
 مع من لم يجد ما يقال له ان من اجله يجر او منوط بهتمون الصلحة فيه المشي والافانة
 اذير لا ينجي نفسه والاعراض من اغراض الترتيب او حيث نشأ في ذلك لا يتبع الكفا
 عن الزعم وتبغية ذلك الشخص تبعه الكفا في الزعم انه نعم معصومة لا ينفها
 قسبي فقلها بعين من وجه اقتضى عليه ان يدخل في قتلها بقي حفظ النبي كلام
 الشك فاذا جاز الشك العموم فيه صلاحه وخير ونفع للمسلمين العتق فطفا
 بما اننا اطلاقه في تعبيره في قوله نعمت منه من طيب امره وهذا المشي فيه كونه
 على نيل فضل النبي الشك في كتابه الذي تنبأه قال الشافعي رضي الله عنه بعض
 نصوصه وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم اتم الالهات في قوله فيما قاله
 شرف فلانة امر الاله تنبأه لفظت بزها في الامر المشي في قوله ان
 قوله فلانة ولم ينج باسمها واحدة فادام مقارضى الله عنها ان يركبها هذا
 المعنى وان كان ابوها صلى الله عليه وسلم قد ذكر في هذا لانه صلى الله عليه وسلم
 حشر الاله ان الخلق عسى في النبي عتقوا النبي فمما صرح الشافعي في
 من تنبأ به الشك اصله في هذه المسئلة وتعلم من حيث من هذا بقوله ان يادى على
 ان قوله جلاء الاب وقوله اارة لانه صلى الله عليه وسلم حشر بزل علم انه من
 عن غيره في هذا رابع كون الشافعي رضي الله عنه انما ساء العرفه وما وها
 احتجاج على التمسك بالشيء عية ومسا في نفي العلم والتنصيف التي لا يقع عليه
 الا اقله بل لو صح بالاشياء مثل منزا المحلل يكره فيه شيئا واما احران النقص
 المذكور واقع في غير ذلك فهو عنها لا تثبت لها وانما ذكر على سبيل التوضيح لا
 دليل الروفوع فكيف يكره بالشافعي انه يخالف ما قرره المالكية في المسئلة التي
 نحوها وانما ذكرها هذا الكلام ان فابا قال منزا التي اقيمت به مذهب المالكية
 وليس منصوص به مذهب كذا في بعض اهل العلم كمن اذيعون علينا في كتابهم
 ايضا مخالفة المذهب بجمد كونها في منصوصه كما ينبغي واما ثانيا كما وقع بنا في

راجت
 حديثا لوسرقت جبانة
 في ما قاله جلاله عليه السلام
 واقتضيه

الجنوى بغير الذهب

القول

مترجم حار الفساحه
روايح ترجمه نمود
الجملة على البلاء

العلم لما في حين اقيمتا بمنزلة انزلت نبيته برحم البلاء فاجاز ان ذلك
 خلاه المزبب مجرد كونه اراحاب لم ينصوا علميا على ان الخواك وغيره اشاروا
 اليها كما يشاهد في التاليف اذ ايقنوا انها معقول في هذه وغيره ما فرغهم ما
 اقيمت به خلاه الذهب مستويين على لا يقين و هو المشكلة منصوفا عليها
 معارضيا بانقولهم ما اقيمت انتم به ايضا خلافا للذهب لان المشكلة عنتم منصوفا
 عليها فلما استقرخ الي القدر في ينسبة الخلال التي اشتركت الي القدر وبنسبة
 اليكم فانه لا اشك وانسج كلاهما حكمتي على يحتاج اليه ليل او يقبل فانه لا
 اخذنا من القوا غير قلت وانا ايضا اخذت من القوا عرو على يدين واما
 لم يزل لا نصافي في قال انتم في هذه المشكلة خلافا للذهب لانه اراحاب لانه
 ينصوا علميا اقول ان قيل نصرا صحاب علم الله لا ينبغي في فيما حتى نقرم علم القوا عرو
 به ونسبته الي مزبب الشايعي ونزلنا في قال انتم في هذه المشكلة خلافا للذهب لانه اراحاب
 التي شتر ختله في ابعثا خلافا للذهب لانتم ينصوا علميا اقول انتم في هذا خلافا
 لانه لا يقين حتى استقرت اليه واذ حصل الاستواء في الجانبين حيث عوم
 النصر ووجرت القفول في الفراهج با حرمه واولا لانه ثابته عليهم من اراحاب
 واما ان وجب الوجود غيره وعين التعاوض الي الجانب الاخر فكالم يكن
 في قوا غير مزببنا ما يخالفه و قد وقع في قنا وى ابر الصالح انه يسئل عن
 مشكلة لانتم ميما لا اشكاب فاقبني فيها بل المنصوفا مزبب اذ حقيقه
 وبنه ذلك في القوا في في في المشكلة انقل ميما عنتم في اراحاب
 ميما مزبب الحشر البشيم وقال ان لبس في اراحابنا ملكتيهم ونسئل
 البليغيني عن مشكلة فقال انقل ميما عنتم في اراحاب ميما ما في الغرض
 عياض في القوا اذ في بعض اراحاب مشكلة لانتم ميما عنتم في اراحاب ميما
 لانتم في مزبب الحشر بلية و قد انزلت في الخلال مشكلة منسج لاني
 لنسج فقال انقل ميما و اراحاب بل القفول في مزبب الما الكثرة في اراحاب

اصدم 4

م
الاعتقوي بنفي المزبب اذ الخ موجر
هو ميما حشر

حكاية بوضع الخراج الكلام
مخرج الاعانة

ابن الشكبي في التي شج كتبت يوماً داهلي دارنا في جماعة من بنا كلبين بعين
طاب بكاء بعشر قبائلنا جنتهم وقت باكلت بركلب واذا بالشيخ الامام بعين
والنور الشيخ تقي الدين الشكبي بعين غلامه اجاز عليا خرج قال في شتمته فقال
ما قلت لها عفا البصر فهو بركلب ان كلب فقال هو كزله لولا انك اخرجت الكلاب
في مخيم الشيخ ولولا طمانته وانبعثت لما فعلت بمره ما بدت ولا ابتادى بخلو بصحة
ابن الامام يخرج مخيم راها نة هز العبد في التي شج الثالث النمازات
في مثل هذا الموضع والتبر ليس وفصل في النمازات بالضعفين الباهية ما بعين لها
فاجله وانصب المنتسب عليه من ضرر شي والتع للاسياء وقصد في الشكبي
ان تارك الصلاة يخافه كل صريح لان لكل صريح الصلاة حقا حيث بعين التمسك
تلبسوا وتعلم عماه الله الطابع وكزله الربيع في هذا الشكبي يخافه كل راها نية
يوم القيامة وعزته مائة الف واربعين وعشرون الف رجل بعين
اما تخشى ان يكون هو اراء الذين تركت حرم شمع خصماء عبد الله قال انه يكون
خصما يه اجب اليه ان يكره الله صل الله عليه وسلم خصمي بعين في ان ترك
الكثرة من حرمي وكزله افول الله بكونه كل اهل العزم في منزلة الشكبي ههنا
اجب اليه ان يخافه بشي واحترامه جميع الالبياء من رجل قط بعين
فانكر عليه فضله بلوه فقال له ضللكم من البلاء رجوع في هذا الجمل قانه بواحدة
عليه احرفا تبا وكلفه انه يترجم بعقول احد ولو فاع الحجاب العالني عليه الصلاة
والفعل مرفه ما سمعت له حتى في في النظر عمل بعين بمنزلة ذلك بعين ولو
سبني في مثل اوله مقول بعين بعين وطريق العاقبة والفتور بعين هذا
ج امافوله لا واراضه من له لا يرجع لا غير ولو فاع صل الله عليه وسلم من في ما
صعب له حتى في في النص مقول انه ثلاثة احوال الاول ان يكره هذا صر منه كل وجه
سبوا اليه ان وعين الفتور هذا هو العرف بالنسل واللايين بواله ولعله اراد سلطان
بعول ولو فاع ما لدر فيه بعين بعين الله التي الحجاب الروع بخيرة حصلت عن في هذا

الاهانة وكلفا ممنوعة
ولو بالفصد وتارك الصلاة
تارك لغيره الشكبي
كل ظلم وكذا العرفين صدى
المسئلة كذا لا يملك بيع القيمة
عنة الانبياء عليهم السلام
وعرف البصر فينا صرنا التوسل
الندوة

وقال ارجح ولو فاع الحجاب
الحاكم من منكر
وانتجوا على الخبايا ما اعلمكم

ج في قوله لو فاع من في قوله عليه السلام
وما يملك به عليه في مؤمنه

لو سمعت شق رسول
ارواح من في
بذرة

لا يكفر ولا يعتز إذا هربوا بالحق فيلذوا ويفيل منه عموى تسبو اللسان ولا
يكتفى منه خاصة فبعضه بكذا على علمه ان يحسن النوع على ذلك وينادي على
نفسه بالملايا يحكمها وتباعه السوية ولا يستعجلها ويحذر الزناك على كلبه
ويكفر من الضقة والعين والتعيب الى المتر تعالي بر حوله الي ولا يستغفله من هرة
الغنية الحال الشيا لا يكون علمه وجهه المسان وما على وجه الاعتقاد الخ
يزكره الصميم فيقول مثلا لو اتم في الاشر والحق بمنزلة ما صعب لهم ولو رجع في خاصة
نفسه لغال ما لردت كل عامي الجسارة ولو طاح الي صل اليه عليه وسلم من هرة
حقيقة ولو قال له لبادرت الي امتثال قوله وتبعته من غير قلغش والتمتع والحق
منه عبارة قلنها على وجه المسابقة لعلهم بان فبا كماله من قوله وفعله في عني
كل امر ومعه حال على جهة لا يكفر واكثه اني يعجز من القول فيجب ان الحكم من العلم
ويقتزى من غير الايمان به من غير اه يتبهي الي غير الفضل الحال انشئت ان يكون
علم وجه الاعتقاد يجب يعتقده بنفسه انه لو كذبت اليه صل الله عليه وسلم حيا
وقال له الحق بخلافه ما حكمت به لم يتبع له ومزال كفى نغوه الله منه قال الله
تعالي قال صعبنا الله والرسول فان تولوا يلة الستر ايج البعير وقال تعالي ولا
ربما لا يؤمنوه حتى يجكروا بها حتى يتبعوا الجوراء الغصم هي حالها انضبت
ويكلموا انشليما وقضت الي حكم الله له صل الله عليه وسلم بل يترصر
بكمه وجاهه البر على بين الخكباب رضى الله عنه ليحك له فقتله عم بالشيخ
مشهوره وفقر امر اليتيم صل الله عليه وسلم آمنة والعجب من قوله ما صنعت
له حتى يترسى النظر وفعله صل الله عليه وسلم بعينه هو النصف في يرضى به
بهر قوله والعرفان الصل انه لا ينزل ذلك الاعتقاد والله اعلم واما قوله الشيا من
أخطأ الخطا وانجبه وان شتم من قول منه والغالفة الشوا الاقناء بل باهتينا قانا
اصل الغالفة وهم ان يقول قانا بل لوتيت بشي اوله العسبته قانجوانس
فيما كما قال ابن رشون ان العاج انه يعتز على ذلك الشتم من البليغ بان تصيب

تلقى

منه واولاد من
ح من اولاد من
اولاد من
الحق عليه في ذلك
على الحق بالحق

والجسر وأما ابنه التاميران فيقولوا ذلك لم يثبتة أخرى مؤنة له
 الشوكة كأنه اغترأ للعاقبة علم ارتكاب الغم والاشتغال وغمق من منصب الأمانة
 والسليكة عليهم المثلل وكب تبصر ارباح مزا لا حصر والاشارة عليهم
 المثلل معصومون فلا يمشون ارام اي الشرح بسبب ويرثب بالشرح علم يمشون
 ارباب صلابه قبل المشاة مستحيلة ماصفا ما يحوي رذع مزا الإمبر ورجع
 وهيج به الله وعلية السوية والامانة وهما فلاح سر هل التوى بالمشاب بنية
 الجملة في سبل الشرح اذ هو مقلد ارام بلانية الشرح بعة واعتر وانهم ماله
 استختم مؤنة اذ القوة معقبة من انبى حال الشرح عليه وسلم بالرم اوا واذا علم
 يكر واجبا من الضار عر ارام مزا من قال من الصلابة ارامية منسوخة واذا
 فلعن بالمشية بعد ذلك مزا بالوجه ارام بالوجه ارام اذا اشقى لهم بين ما تبقى
 الشرح اذ وقع النقي عن ارامية بالكلمة لرغوا نسيخها واخذت المشية من
 جعل انبى حال الشرح عليه وسلم من ههنا ارام الهم بالمشاب علم بنية
 الشاهب الجملة ستة اواجب وامباح منشوى الضروفى هكذا نص
 عليه اواجب واذا انبى نالى مقتضى ارام اذ لم من ارامية والا حاديت وجو
 ناهاتر علم ارام والبعدره وبيان ذلك ارام بلانية التي لمية له ارام
 احتمالات احترها ارام يكون صار شاة فهو قوله نظر واخذت ارام
 تبايحه ومزا ارام احتمال ضعيفا لكنه ارام حاديت الواردة في التي كتبت
 في الهم ونزيب الشواب عليه ومن ذلك لا يكون ارام بما لم به صلوحه
 الشرح او الوجوه كما علم وجع الارشاد ليجربين تطور الهم وان ما يدبر الهم
 قبي روض من رباح الجنة وحدثت الهم سمتم سمتم الهم
 ارام انبى ان يكون للشرح وهو الهم ارام في صيغة ارام الهم من
 ارام شاة مبهما واذا اشقى الوجوه بالهم بن ارام في الشرح لانه
 الفراء التي بصر من صيغة القلب وان اقول بل ارام حاديت ارام والهم عتبه

علم الهم بالمشاب بنية الجهاد
 ارام مقلد ارام قوله قولي
 واعتر الهم بالمشاب بنية الجهاد
 بنيت

حاكم الهم بالمشاب علم الوجوه
 الشرح المشية

ارام بلانية له ارام احتمالات

مشية

مثبتة له الثالث اريخوه للجوب وما اشد انه يعبر من لفتك الالهة لصحة
 اراهم نضت عليه بخصو صيته انا انضيت على اللش كخام من في الضاد ه بل فيه
 ويعبر كما هو من لو البغ والنت موضوعها للعموم لغة وتسمى كما وكما ورد جزلي
 التفسير عن الصحابة والناس يعبر فانه انما عاير الضوة الرشد والاشربة والسلاح
وقال ارا وزاعى سنة بما يؤده **وقال ابن السكيت** ارا من ارا الى المتبع
 بما يؤده **وقال ابن جبار** السلاح وما يسهل الالهة من في الجهاد **وقال**
 عكرمة الفوه الغضون **وقال** بما ههنا الفوه ذكور الخيل **وعر** ايد حكمة
 لغوي جمل بما ههنا وهو يتجهز للعرض ومعه جوارى فقال بما ههنا ومما هو الفوه
 قمره اقول الصحابة والناس يعبر صيته في المراد من الالهة ما هو اعلم من الرشد ويح
 واما الحربى الصحيح ومرفوله صالته عليه وصل الالهة الضوة الرشد
 بل يعبر الالهة منه حص من لو الالهة فيه بل المراد انه نضت الفوه واعلم انوا
 بما نانا نرا ونفعا على جرم فوله الحج عمرة اى معكم اعمال الحج وليس المراد انه
 للزكرك الحج سيرة الكما موعود ومن تبع من فهد البع الخول من الشايعين فقال
 في تفسير الالهة الرشد من الفوه اخبرهم ارا من ربه في تفسيره واذا انفرد له في القول
 بوجوب الرشد في ارا من الالهة في الالهة على معنى انه واجب بعينه بل من باب اجاب
 يشرا بعينه كما قال القهههه في حابه العنت انه يجب علمه التعقفا وما
 نفاك الالباط في حقه واجب العلم معقو انه واجب بعينه بل هو على معنى
 ارا التعمى في الالهة واجب اقل باللباطح واقل بالنتس فاجاب الالكلام
 عليه من باب اجاب في الالهة وما كراه من هذا الفيل اذ اخط عليه بعينه
 فلانه سنة ومن الالهة اجاب المختص ان قولكم في الكلام سنة تحتاج اليه
 يجرأ هبة وكرهه هنا الواجب اتمزة ما يتبع به في الفيلان ويزوج بالعلم
 ارا الرشد اى علمه واذا اخط على الرصد بعينه في الالهة سنة وانما ليشن لكونه
 الالهة منسوخة بل هو الفوه الا جليلية التي اشترط اليها الالهة **الاج** ان

بطلو صيته

تفسير الالهة والعر والهم

تفسير عليه السلام في الالهة والعر والهم في قوله
والالهة الفوه الى معناه لسر الالهة منه حصي
من قول الالهة هيه

آعلى

الامور يكون في الابد يسير لكل التاجر بل نفوس مخصوصين وهم الرضون للجماد
 التي لونها في ديوان الفقه قبيحون واجبا عليهم من حيث انهم الرضون امثال
 اليه وانهم نفوسا يرفع القفار عن البشر فترحب عليهم المتعني يحصل مسا
 يضرب الرقوع **و** هو يد من اماره انهم من الخطايا ربح الله عنه كتب الي
 له عشرة عمرا فكلما نظم العزوة ومفا تلتقم الرثي ومزا الوجوب في
 باب الجباب بالدين الواجب لانه كالجباب تصد القتل عن اجاب صعود الله
 السطح وليس من باب الوجوب المعلوم وهو ايضا اذا انكر اليه في حذر اليه لم ينجح
 عليه في خصوصية الابد الشنيعة كغسل بعض الراس والرفقة مع الوجه في الر
 ضة فبان من باب معرفة الواجب ويطلق على الوجوب لا جلا تحقق استيعاب
 الوجوب واذا انكر اليه في حذر انه كان حتمه بالواجب الاطاع في الرضوع غسل الوجه
 لا يغفر الا في الرفقة فالتحذير من الرضون محاب انهم فتمت الشبهة كما فرقت الواجب
 ولا الباع بالمستوى القبيح والله اعلم حسره في سنة في الرضون **ج** قال النبي
 عباير ما خرج النبي صلى الله عليه وسلم مرة فلما ابصر اخر جوارحهم
 انانهم وانما البير اجمعون لم يخطروا من انك اذ للذين يقابلون بانهم ظلوا الابد
 فقال ابوبكر وعبيد بن اذر سبطون فيقال فلما ابن عباير في اقران ابنتك في
 القتال **ف** قال ابن الجصاص ما روي في المال كنية في كتابه النسخ والمنسوخ في
 استنبك بعضهم من هذا الخبرين انما نزلت في سبغ النبي **و** اخرج عن
 محاذير قال خرج ثلاثه مؤمنين من مكة الي المدينة فالتقوا فالتقوا فخرجوا
 الله ليس في قتالهم فبأنزل الله اذ للذين يقابلون بانهم ظلوا الابد فقتلهم
و اخرج ابن عساكر في تفسيره عن ابي عباير انهم في يوم من يوم ان
 كل قبيلة استغفروا اليه فخلوا اذ الرثوة فاعتم عنهم اليهم فزكي القصة
 فلما افاق رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة سنة بمكة ثم اذن
 الله له بالخروج الي المدينة وراى بهم بل الحجة وافترق عليهم الفئال فبأنزل

٦
 في خصوصية
 عليه

في سنة في الرضون الجماد

في قتال

اول ما ابنتك في القتال
 اذن للذين يقابلون بانهم
 ظلوا الابد

الله

الأثار كلها من كتابه على أن يرضى الجهاد
كذلك العشرة الأولى من العشرة

الشماعى
الفتنات قبل الهجرة
كسائر ما عدا

أبو زرارة
عمر العجم

الله اذنه للذين يقاتلوه لا يتيسر فكذلكنا واما نزل في الحرب واما اننا كلما متخافين
على أن ذلك كان في السنة الاولى من الهجرة يعني ان منزله لله في سنة انا نوحية
و فرقة الامام الصادق رضي الله عنه علم ان الفتن كان قبل الهجرة من غير فتح
ايح بعد الهجرة من وجهه بايات الامم ولعلنا ايجاب ذلك في امي السنة الاولى او قول
السنة الثانية ومبما كان سرا الغزاة وقد في الفاضل من غير ايمان من غير ايمان العلم
كان عمارة الفتح سنة ثمان في سنة ثمان فقاتلوا المشركين كرامة ومزاج الدنيا
ما نسيت اني ضيعة قبله لكانت مخصوصة ومزاجه الاية في ضا على العجم
فر روى النعماني والخلع عمر ابن عباس ان ناسا اتوا النبي صلى الله عليه وسلم
وقالوا يا نبي الله كاه عجز وغرقت لكون علماء امتنا ضنا لانه فقال انه امرت
بالعقوبة فقاتلوا الفتن فمات حوله الله المولى الربيع انه ما يفتنك فكيف ما استر الله
تعالى الخ المولى الربيع فيلج كقرا ابن بكير ايامه ومزاج ايضا طام في امر من الغنم
كان في سنة النبي وفي بعض طبع في العرب فلما كانت الهجرة وامر ابا الفتن
كفي الفتن ذلك ما نزل الله في سنة رابث ابر صغره والصفحة في اول لواء
تقوى رسول الله صلى الله عليه وسلم تحمسية في رمضان على ابر شعبة انهم من معاذ
وبقته في ثلاثين رجلا يعني في شهر رجب من سنة عشرة من الهجرة الخ الخ الخ الخ
رايق في حكايا علم ابر ثمانية اشهر من مهاجره وبقته في سبعة رجلا في رجب سنة
سبعة من ايام الفتن التي اختار ربيع الحاء ونشر في الراء والى موضع في الجعنة
في الفتن على ابر شعبة اشهر من مهاجره وبقته في عشرين رجلا في رجب سنة
ان في حكايا كان في السنة الاولى من الهجرة والله اعلم من علم الجوز من الشتر في
الفتنات على الفتن حيث لا يحضل احره من فتنها ومنه في الفتن العلم ابر البصر
الفتنات بالفتن بالاصل فيه حريت الصحيح انه صلى الله عليه وسلم منى من الحرب وقال
انها ابتداء به صبر ولا يبكاه غرقوا كما فرقتي السن ونفسا العجز فوجه

أول لواء شهر

اصول الرمي
بالفتن

مع سر من النبي في الفتن والفتن
الاجل كل ذلك وانه داخل في الفتن
الان يرضى في ميد حيرة مسخرة
وقال النبي في الفتن والفتن

الفتن والفتن
بالفتن والفتن
الفتن والفتن

انزل العلماء الرمان من النسي للتحريم وهو المعروف من قهنا قرحه بحل في الرغاس
 واقترن به الشجر عز الدين ابن عمر السطام وخرجه امر الربيعه في العلبانية ومبارزة الفتل
 بالبنو الجبل العنبر للذئب في مثل الصنوبر بغيره راميير الجيرة ولاجل الرقم سمانه فيه
 تعريض الجيرة المملوك المنهي وقيل انه يغير لانه كرمين كالمراض كصباة وقال الصبح
 الاصله امر حتر التفتيح التفتيح فان كان القلب من حال الرامي انه يقتله امه امشج
 وراجله كما سمي ان كان الرمي لا يصل اليه الا من له في لا يقتله عماليا وقال الحسن
 البصري نكمت مع الشرفية التي اولها مطر ومعه منه انه لا يترك في الخلال بمحفل من ار
 النسي غشبية اذا حل الصبر على ابرم المشايخ والتد اعلم من هل يجل كل البكارخ
 علم القول بكم ان رج السور في الجوار هل القوم انه لا يجوز ان يمتدح بلج ولم يمتدح ما يص
 حقره فان كان البكارخ بغير الصفة فهو حرام ومن سب العقول التي ترضه من مخالفة
 لانه اذ اذ الروفة وعل يجل الل السعد الصغار اذ اشوت ولم يخرج له حرمها ونجس ما
 فيه فية وجهان وخبة الجوز عظمي تيجما وعمل المساجد جبالا ومن كان الروياني
 سزا اعترى اذ هو عن المسئلة ما قد صما في الصخر وعمل الجوز في النسي وشر
 مكفوفة في البكار من حله لا يشاردا اخلافة دار فمان الوال والواشغال للذئب هل يمتدح
 الخلف بركا وهل اشراقة الللا شراقة تؤشر اوج اما جيرة ذ خوله في الللا بالذئب
 بلا يمتدح بر لانه يفصر البشركة واما الا ستر اتمم بفتضى فوا عبر لا يحل ان
 يمتدح بها من لفقر البلبالي في ممتدح وتساكرا حجية في رسول البصل القدم عليه
 وصلاح من التسنن في ممتدح عسرا لايام اعده بسننه وابداد اود في سننه و
 البرهزة في جابوعه من حشش فاله زابت عليا نجي بكشيش قفلك له على هذا افعال رسول
 لانه صل النبي عليه وصلاح اوطان اراحي عنه فانا احيى حمنة وفي رواية الاولين
 اتمه ملاذ منه ابدا وقال النبي مني هذا حريت عربي ولا تفرقه الا من حريت
 شريفة وفرت على هذه المسئلة محض صام بالكتابة الفاضل النبي في الرغاس
 في ناس حريت ومن محاسن المشا بعبية ابو الحسن العجمي والقبالة قبله ووجه

على الجبل الذي السور اذ انا
 ولم يمتدح في البكار
 رتوا البكار

وحلف اشارة فانا
 انتم لها الللا بلا ارت

كلام الاضحية والشي
 طر الله على حاكم وانها
 حذو صفة له

حشش من عبور له
 الصخرة ويوح
 الحاء والشون
 اجتمعت شيئا
 مجة وشون

القبول

الغالب بانها يجوز المحض ان بانها شيا وبخلافه ان العي وتعلم بان الزاير
 لم يتغير بما عرفه وانما تغيرت بما عرفه ولم يتجزأ له اربا كل من حي العن شيا ان
 تغلب الزمان به جازعه عن التاردا قال بان محي فلا بانها شيا ونصرو بها
 كلها قال البلغ في تصحيح السماع عربيا على ان صح محي على انه خصصه للبي
 صل الشر بعلمه و سلب ثلثه وضعوا البر من علمه اربعة عما اخرهم انه يخلط جميعا
 وافاء بيته ضمنت له بزلو في زيادة عن الثلث انه يخلد ثلثه الزار وافاء بيته
 بالاشتاع عن الثلث انه يخلد ثلث الزار وافاء بيته بزلها ما ا جعل التحكيم
 للكم من ثلثها لان بيته كل من ضمنت له ما به يره وشيوت للذوقين بزيادة
 فلم تثبت الزيادة من اجل العارضة اقامت عن الكمالان بيته في الزار فصار
 بيته مروي الثلث في النظر و بيته مروي الثلث في التفتيح و التفتيح و التفتيح
 دعوى في الثلث و اقامت عن الثلث كان بيته في الزار مروي بيته مروي
 الكافي في تصافحا وسفقت عماله بالثلث الزار و اقامت عن الثلث في بيته
 لم تصدق بزيادة علمه بيه و اقامت عنها بيته مروي الثلث بل عارضا مروي
 الكافي وانما الزمان حجة قبل استقر الكليتهم الثلث الزار بيه و اقامت عن الثلث
 في الزار و ماو بالبيته مقابله كذا في الكافي بالبيته في الزار

ب
 من ارجح في اربعة ارباب ثلثه اذ على انه له والاخرى
 اربعة ارباب الثلث و اربعة ارباب الثلث و اربعة ارباب الثلث

ومحضر التصرف في عدم التخليف

اضل منزل اذ استعملت في منور ادياه عرطل بانها استنجم ارضا من الكما واندر وا
 وتسلم وان شتمت على نفسه بزلها شخ علمه بعد مروي وانما الروية و كحل بيم المروي
 بزلها بماله لما قاله **حيث** بان له تعليقه على التخليف ما على الزوم في شخ
 طيف عن بعض التفسير انه اجاب بان له التخليف في الزوم ايضا فكيف له ان
 منزل انزاد انما اعترافه من كذا في التخليف في الزوم و بيته و بيته في الفرض
 فكيف له ما يخصه اذ له معلوم مروي و خصص اهل الفرض بقوله ان كذا في الزوم
 المروي عليه به نفع المروي يجوز الزوم به ونسخ و اما الخصم مفرق السماع في

ب
 تخليف المروي للارض

باب انفراد الوالي ببيع ارضه او ما فيها شئ فما كان باسرا وافرث لعنه الله
 لم يقبل وله تخليف العترة قال ولم يقبل الا صاحب فرعته بشاه وعنده حجة فأروا
 حلف بعد انفراد المرعي ببيع فخليفه بمنزلة شريكه اولى قال ويشترى لولا
 تصحيح الاستوى ان الفوا قول منكر الروية وموافقه على ان العوا قول من قال ان البيع
 معلوق والعروة ان دعوا عن الروية انها الى الصون من دعوا قوله بمنزلة مقلد ومنكر الروية
 معه اطر كصاحب يفتقره الفوا عن زيادة له قال ونحوه الجواب ما خرجنا على مسألة الغنص
 ولو خرج صاحب الشئ يبيع الاكثر للمعنى للتخرج مع النفلان العموم والخصوص بمنزلة اخرى
 كلابه قلنا وفهت عليه رايته لم يخرج حوز الجاه وموعد غناية البساط فكيف
 اليه ما ضره وفهت على ما سخره من انا جرحت به من اخرجنا وكنا ارضانا ان غصامي
 ذلك كما هو ايتنا مع اكثر الناس شئ قوي العزم على ذلك لان الشئ انما ارضانا لما
 خرج الجاه عليه كما امر الله امره منليك في الطرح لك انك كما لو اني المرعي عليه به
 يقع المرعي يجوز الروية به وتذبح **مجموع** ارضه الفاعلة ليست على غيرها
 وانما هي اكثرية ومرة له استيركك على مشلنا بمشلة الا فرار ببيع الزكورة
 في التماج وهذا انما يحجب بجزل التعجب منه وما كحشت ان مثلنا انما يتبع على اصر
 التاجر فضلا عنك واشترى له اذ عوالمه انما نقل حاتم المشلة ويشترى عليه بلوا على
 جنتان ملان المشلير وان يشهما الاشر النما ينزق وينتقل اليه كما في العترة و
 والعقود بل كما في حضيض التبر ومناج التي يا وبياة ذلك ان مسألة التماج من رعايس
 اقر بهما اجماله مشتعل على حيزه ياتي وشرويه فقاء ولم يكن يفقه ولا انما يشترى
 شرويه او يشترى لوانه اوصية من صلته فابلا معتزلة الاضارة معاته بعسر العقر
 بغير استئمانه بالتخليه ان مثل من افر يجمع عليه **واما** مشلنا هذه بمصررتنا
 انه انما على نفسه انه راعا شئ عليه بزيادة شئ عماء وانك ذلك بالكلية واكثر نفسه بلا عز
 وتنا ويلوا بان هذه المشلنة من اقل الغلبا من على رجل اني بعقره شئ في يدي ما وقع منه وانما
 انك شيا من لوازمه كالرؤية مثلا وهو لم يجمع ضلما في امر اوكرا وراو اذ في هام فتح باو

مجموع امور وفيها

ار

بإفراز بالرؤية شي مما يمكنه نفسه ولا غير له في ذلك كما ولا كرامة ولا نعمة عيسى
وقولنا ولا عزلة ولا انا وبدا اخترت من مسئلة الغضب بانها مما ان الغضب شي عام
والكره نفسه فيه الاثر بغض وناو يلان من القاءه بنا فيه الغضب مع العفو والانس
بغيره وما جازع الغالبه بتبعضه اذ لا ولا كذا الرؤية هان لم تجر العادة وما
الشي عتا فيهما عن العفو عنه فنقول انه اني هما لا جازع الغالبه ليم العفو لقره لدا من
بقره ما ينهما بقدر يحل من ارب مسئلة الرؤية تغار في مسئلة الغضب وان كانت قد
تتشبهما وانما تباين مسئلة البيع الزكوري في التمدح بكل وجهه لاداره مسئلة
البيع باقر علم انك منه جزءية خاصة من لوازمه بقايبه علم وبيع اصل العفو العي به
لا كثر بغير شر كما من شروحه ومثلهما هذي لاداره فيما وقع بغيره خاصة لا غير شي
عاده وانك لها ملائقة في ذلك وانما بغيره ولا يتبع له بالتخليع كما هو شأن
لما فارق غاليا وانما كان يصلح انك ان تستنوا بمثله التمدح لو كانت الصورة انه
انما هو جازع فبفك ولم يغير للرؤية ولا ينهما علم وذلك انما هو التي يقال فيها
له التخليع وانما هم داخل في مسئلة التمدح وانما صورنا هذه بلا وانما
نفي صورنا هو ان يبيع ورؤية ثم يعود ويقول علم ان يفتقرون في هذه اذ له التخليع
ان قلنا نعم قلنا الحق انما في ذلك العوا عن ابا له في المسئلة التي اشتهر البيهات فيها
ليس صورنا انه صرح باللاما بالرؤية مع لاداره لاي بيع وانما صورنا انه ان يبيع
من غير ان يترك في شروحه من رؤية او غير هاشم عاده وانك الرؤية وتم العيب انك
ان كما يجب ان يغير من بين علمه بصا في علمه بجمه فان هذا لما يجب معطه اني
علم له شريك جوازه بغيره علم بذكره بمنزلة الاما رشم عاده وذكره وانما الاما بالرؤية
الان هو مسئلة انما ليس شيئا علمه في شريك جوازه بغيره وانما هو اني جازع ان
بمن عاده وانك له ولا يشع بتمت به ان يفتقرون بمثله التمدح بغيره انما
وان قولنا المسئلة انكار الرؤية بغير الاما رما لبقه في التخليع طر انما بقتضيه
النفي الصحيح والتميز الرجح كما بغيره عند الاستفصال في تعيينه وقولنا انا جازع

قراءة القرآن في الصلاة حسنة
توفيته حتى نزل والنظر في الآية

نزلت بكل نفس تعقل حرفه القرآن ان با حوات حسنة تحسن من الزيادة و
التعظيم فيه عليه با حكايا الفراءة قبل يجره فالج فزارة الفراءة بالاضواء الحسنة
والتي صبح ان يجره عن هبة العقيم سنة حسنة وان اخبرته عن هبة عمال
ما حشر من اجل الزهبة صرح به الشورى والروضه والسياسة وتزل للمبني الاول
احاديث منها حديث البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أسيرة
الغزاة السبع فزجج بها الماء ومنه ما رويوا الفراءة ان با حواتك فانه الصرت
الحشر بزير الغزاة **ارحمتنا وفضلنا** ان شاء الله تعالى انزل من
من صاحب الغنينة التي تفتت وانه بمعنى التجمع **ومننا** انزل من
فانما افترقوا ما نكروا وتغزوا به ثم يتغير فيهم **وذلك** الذي انزل
منها ان ينسب الى الله عليه وسلم **ما احسن الناس فراءة** قال مراد من اريد
انه يتجسب الله **ومننا** افراءة والذرية ان يخون العقب واخرها وانك والحرة اهل
العقب واهل الكتاب فانه سبحانه فزجج برحمن الغزاة ان ترجع العتاة الرقابية
الاجل وزجج جهم بمعتزة فلو يجمع وقلوب الذين يعجبهم شأنهم **وعن**
عباس الغفاري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يركي خلقا لا يتجزأ فيمن
علمتة بقره **اصار** الشعراء واستخدا بالذرة وجمعته لاجم وشمه **الشمك**
وتشروا تجزوا الفراءة من اسم يتشعرون عناء فيرمون الرقابية ابنهم ينسب
يا فضلهم **والعليهم** ان يقر من ذل **يبيح** لهم **وما** محمد بن يحيى بن كانزا
بروز هذه **الجماء** في الفراءة متجزئة ولها حاديت وزا نازر في الشيعية يمين وبها
او ربما نال كذا بنصر رجال على جماعته وبهم نفس اني فانيك عليه ذلك فقال
فصرت **الاشاعر** قفيل **الاشاعر** من جملة آه نفا القلدم علومه اتبع الشورى
قبل تجزى اللغاة او تيمر **الاشاعر** لا تجزى **الاشاعر** انما باللعنة طوارق **الاشعري**
الرد لانه تجزى **الاشاعر** على **الاشعري** ومعهم اني اذا قصر **الاشعري** بقطر وانا
الاشاعر علومه اتبع الشورى فاما شرحه ضرور **الاشعري** اذا كتب الكتاب مما ثبت به

انما استماع
م
التعريف
بما في ان
تم فيه
الاصح

ع انما استماع
تعب الاستماع
لغة ما لا ياربع
الكثير وزوا رسل
الاشعريه ان حذرا
الفراءة ان نزل من
وكلاية ما ذاك لغير
بالملوك ما لم يتكوا
فيها الكوا ورجعوا
بها ما هاتكا ما بين
تصرف كتاب النظار
فمنه عن شعور
منه

محمد بن يحيى
ابن عباس الغفاري
ويقال محمد بن
ابن عباس فقال
الاشعري له حجة
وروى الكبراني
عن زاهد ما
يعتقد انه له
حجة

رسالة على جماعة ومبهم
الاشعريه الالف
بسم الله
الاشعري
بسم

لغة السماع على من اتبع الشورى
انما شاعري في صرا الكتاب
العلم

الحرثي

الحرف الصحيح مراد افان لم يثبت العا بحسب من الله سبحانه اوفان لم يثبت التسليم
 التسليم على سبب او اتسليم على سبب هل يتبادر بذكر التسليم والبرهان **فقد**
 ايد صراحة كتاب التفسير وتوجه التثبت بلفظ الخطاب **فان** الوارد
في العبد في شرح الامام وهو ان المتأخرون اذا اخبروا بعضهم
 فالمرجع اليه سببنا وما اشتهر له امر بين خطاب وهو خلاه ما ذكر عليه الامام
في الحرف **فقد** تعلقتم به بعض علماء زماننا انه قبله في ذلك وقال في حقه
 الله ياتيه **فقد** وكذا في ذكر الجمع بين لفظ الخطاب وبين ما اعتادوه من التعقيب
 انتهى ويقاس بذكر ما قبل التسليم من قول رجل اللهم اجعلنا مستغفر رحمتك وقابل
 عليه نعمك من الصبي **في** هذا الكلام انتم له بعض العلماء ورد عليه لا يثبت
 الشورى وقال الصواب حوزة لا ويستغفر الرحمن هو الجنة من بعض العبد
 على شئخ في اخذ شئخا امره على العبد الا في اللزم او الشايع هذا لم يترجم
 الكافي ولا في الصلوة في الشرح ولا في العبد الا في الشايع من غير ان يكون
 التاثير ما لا الله وانما بقوله تعالى يا ايها النبي قد شد الله من ان يقدر الزمير
 في غير محله لا كمن يرد عليه امر **فمن** كما انما يرد في التبع
 انه معصوم على التكاليف والتمسك لما يقع اذا في معصوما على الجلال
ومن كما ان هذا الكلام طهر الله وصرح في هذا المنصب فلا يطلع ان يقاس
 عليه المتخلفون في قولهم مثل لطف ونحيم انه يقال افصح بالملفوظات في قوله
 وانزل ربنا والكفر والنجس والبعث والنبيل والشمس والضحى والليل والشمس
 والضحى وتلوه للعلم **وقد** كان النبي صلى الله عليه وسلم يبرع في العلم بلفظ
 الصلاة **في** هذا من نصيب الصلاة ولغيره اريد نحو الا حرم الا في بعض
 الصلاة **وقد** ذكر عن النبي انه عن التسليم في قوله صلى الله عليه وسلم ان يقول الله وور
 سوره احب اليه مما سواه **ان** الشمس بين العلم من خطا بعد صلى الله عليه وسلم
 وان كان فرضي عنه في فضة الخطيب في جود عن الرسول بالمال في علمه والامسا

وقال الله صلى الله عليه وسلم
 وقال في السماع السماع على شئخ
 على شئخ في رواية السنن او العرض

من غير ان يقول انما
 اللهم اجعلنا مستغفر رحمتك

واحذر العبد على شئخ
 على شئخ في رواية السنن او العرض

ما يستعمل في رواية السنن
 بعينه في رواية السنن او العرض

ما يذكر

على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبرع في العلم
 بلغة الصلاة

الا لا يعلم على
 الا شئخ في رواية السنن او العرض
 ما شاء الله وشيئنا

والعاريون بالمكنى بمزا الطلاء ايق فاله مزا الغابر اشتركتنا به عمل انما يعنى
 المنطق ولا يجده قبله بفضضى قوله انه مشتمل لانته قال ان التوحيد متوقف على
 معيته ويظهر بغيره فصار قال احدث بزيادة اياه المنطق الصحيح وانما صح ايمان
 المنتزعه **فان** الميزان بالمشتر على قول عن المنطق بل لا بد ان يكون
 منتزعا للابن هو كمال اخر حتى يجمع العجائب والاعراب والاصيار كلالا
 سائر الا بالجمع على ان لها عالفا ويا لعمرو والاهار والشمس وغيرها ومزا لا يخرج
 الممكنى ولا غير والعروا والا جلاب كلفه موصوفون بمزا الطرفين **وقوله**
 ان المتكلم بكل حرف منه عشر حركات مزا يشد لانعه قد زال المعنى ان ايق هو
 كلالا انه جل قبله قال اراد مزا الجاهل ان يعنى المنطق ايق هو مزا وضع القطار
 لكلالا رب العالين بغير كل ظاهه بغير او حتى ختم انا نبينا والعجب من حليم على ان
 بالباطل ولا خلاف بغير الشواب لا يتلقى الام صاحب الشهرة عليه الصلاة و
السلام وقوله انى لا يعقل المنطق فيقوله لا يصح بلغة عليه ان الضائفة
 والتا بغير اشارة اننا بغير لم يصح يتواهم قاله المنطق انا دخل بلاد الاشلام
 في حرره مستقفا فير وملائمة من العجوة بمضاه لاشتماله هذا الشرة وا وجوده
 للممكنى فيه وقد كان في هذا الدرر غالب الجنس من الاقمة الى جوع الشبهتم
 في امر اليرس اقبطن عاقل مثل هذا الخ **و** در نص الشافعي رضي الله عنه وعن
 جميعنا من اربعة المزا اربعة اليرس في قول العفة او نحو ارب اليرس
 وهم عصاة اليرس **وقوله** مزا الجاهل ان العن اليرس يعفيه يستحق ان يفتى ببلاد
 بالبيضاء من ياشركوا ويؤمن جنسا هو بلا حتى لا يتخاضه جاهلا ان يتكلم حوامير
 مزا لاشتماله بكلمة تشع بنعيم **وقوله** من الكلمة صارة عن جنس يجمع وفلة
 جدي متمول جميل الجاهل واليرس الباطني **وقوله** ان العن اليرس عظم حجة
 لاشتماله وسير القبايل وله في العفة المزا ليعان التحليلة ومز هب الشافعي الامرار
 على كنهه قانه نفع الزهه وحرره ونخصه بالبيضاء واليرس والخلصة وكتب

وغيره اشواب لا يتلقى من غير الشارع

فقد علم ان المنطق انما دخل بلاد الاشلام
 وسعدت نفس شامية وملائمة واليرس عظم

حج القول عن قول الغابر الخ الى
 ليس يعفيه

سوخ الخ الم ومزا من رعب
 الشافعي على شتمه

ع
 على قوله
 او غيره

لان

الشيخ

التبشيري وانما هي باخوة مرتبة والحاصل ان من الرجل النبي صرت عنه منزلة
 الفاندر رجل غلب عليه الجهل والحمق والعشوى قالوا يجب على المتخاطفة
 ان يعجب به الله ويتخبره ثم يرضى بغيره فيه الرأى تلبية من الله فاحتمل المتخاطفة بالظن
 يربى وقولها المتخشنة من استعملها كقولها في اطلاق من والذائد ان
 مثل من لا يجوز ان يبايعه من غير التزهر والتخليج كقولها صل الله عليه وسلم
 في الصلاة بغيره فيكون مؤثرا على التخليج اوله ان لا يكون اليحتمل ان في الصلاة في
 ارادة حقيقتها المغمرة من غير تاويلها وبالجملة لا من ذهب اهل السنة انه لا يقيم احد غيره
 والعلة في اذاتقون من اهل هذه العبارة انما يظلمها انما لا علم ما ذكرنا في التخليج
 لا يخلل حرما ولا يجمع حلالا بالتميز والتخليج له وحده كالتسوية بل ولا يجمع
 فواكبر غيره وانما يصحبه ان يتصور ان من تعظمه ويختار ما فعله الربيل يجمع على
 رجاءه من رجل الهمة له بحما تباروه بالمشهور ويحيط به بفتح الهم والاولى به
 بما عزه عليه ويشبهه من الاعضاء التي الهمة الله وحصل له به الشقاء كما عنى
 عليه جماعة عتقها و ارادوا امتعه من شر امة المسلمين قبل يجمع ذلك انما هو
 الجمال الهيب الزكروا حتى العجايزة الذين ذاقوا هم ومع انهم من عيشهم بغير الي
 شهود المسلمين واعني فوايحصول الشبهة على يده وكتبه في هذا المختص وانظر
 بحاكم ومثل بيتك من المحدثي عن الاله الهيب ومثل يجمع اخرج من البدر ومثل
 انه اقل الهيب الهيب من الرواه بسوق لا يجر الا عن ارضه يجمع انما الهيب انما
 للكنه انما يجمع غالبا مع الضريبة الخلق ارباب القلوب الضريبة الشيرة و
 في يحصل يجمع هم مؤخره المسلمين لا كنه في يفتح وفيما يصح فانه كان هذا ان
 اليه الهيب من الضريبة ارباب القلوب فانه لا يخصصه القلوب يجمع من
 حاله وفوته كما كان من عنى مع قلبه توفيق ذلك والرجوع اليه فان الهيب اليه
 تعارفه وانما شر الرواه به وتبين اخرج من الرواه على يجمع عليه كشي لا
 الخلق ولا يولي به الجمال ان يسير للمراوى انه لم يعجزه ولا على القانون النظار

حج العظايل كغيرها من العشيبة

حج العجنته والجم

على اروي واشيخ له
 من الرصد الله محمد

وضوله

ان

معهم يعبر الى ثوبا وما قيل به يعبر
وملاز ثوبه عليه به قوله

في اليج ينخره لاء نفسه ويختار لها قلا يخرطه فوله صل الله عليه وسلم
نكسب ولم يعلم منه كحج بموظم من والحض المذكر لا ما يرة فيه ولا تثبت به
عزل الله ولا يجوز انما جرم البلر بمنزلة الشيباس في رجل الشتم بدوقنا يعلم النقي
وتبع عليه به وتوزر الله بصم به مع من نفسه الرؤيا والركان في غير هاتر حتى البطاعة
فأذا فصر عليه احزر رؤيا تارة الى نفسه ما في غير الله تعالى ولفظ علم فيه صل الله عليه
وسلم في تعبير هاتر ليع اهل الصناعة ويستشير عليه باه لزم الكتاب والاشنة
ويما و افي الغرايم والنفول ومنزلة العر مشاشر وحده ولاة انه في انا حليب ولم يتقل عنه
مع كثره تعبير انه اخطأ به في من الا حكايا حاشا خالف فيه مغفول اهل العيون
منرا وقر فرامه كئنا علم مشاخر معهم وتبعض ضرارهم ما يجب العار وشرع بغض
الناس به وفضل وكم رامكنة العجوة لعقول العلماء بزل لانه ازر حلالا في امر الناس فاع
علم هوذا الرجل المذكور وانك عليه كثره تعبيره لكل سايا كل بناه كان وفي سنة ثبا
عزته لزل لاجن عجم ونماله مع تعبير الرؤيا مكلنا فاجرا نصحته وقال له ما معناه
منرا العلم بخيلنا م باب الفرو والخزير وهو مهنة الكون والحجاب ما يجوز القرابة
والاراعناه عليه قان نجر الرجل المذكور وان نجره تعبير الرؤيا من كحول برة
تنتظر كثير من الناس بسبب ذلك وقوة بالسننهم وكحسرا با مناعه ارفضه
به كلب الرقيم انما كلب بسوا الهمة في ذلك وحج وحصل عنى شدة وارتبيلات
في هذا العلم هاله حفيظة اذ كما يفوله هذا المعتم ضرر على الا واوله الرجوع الى
ما كان عليه التعبير لاصل دليل ان العاجية والنم ورة اليه لا واة الا ليع باعز
عليه جعله قبل يتلب عليه انما ج الفول بان الرؤيا وتعينها فغيبلا لا الاصل
لما يكون تجرؤ الا جماع قبان الكتاب والاشنة كما جماع با اعتبار الرؤيا ونلا ولها
وقر ورجع في الحديث ان رؤيا العنر كلاله بكم رته في المنام وفي انما لخرار الش
وكل بالرؤيا ملكا بربما للناس ورا هاديت في ذلك ونحو كثره تخرج عجز الحصى
وانما فصر على الناس علم كثير من العجيبات لغيره ونومع عمل الشنة واستغرابها

مع على اروي العبد في العتاج
كلام يكلمه رثبة من انور
وه انرا انه وكل بالارويا فلان

منه على الناس علم كثير من العجيبات
لعموم وضع مع على السنة



قومي انوخذن لاهر حمة الوضو معر لونا عمر منا ورجعوا الي اموال الحكماء او العلام
 يبعثه الجمال الضلال الذين عرشوا انكارهم وضراهم فيقولوا على حفيضة الجبال
 كقولهم منزله الرويا وكقولهم في الكاعون والزلزلة والزعزعة والتميم والضراحي
 والقوس والحيمة والعدو الحجاب وصابر ما من اللكون وما تحت ابراهيم كذا
 خاض فيه العلام يبعثه فتحيم الله بالخضرة الفاضلة وانما ميمها باشيا لا كذا
 فيما صاحب التي يبعثه البحرية الموحى اليه بعلومها اولين والما من وهو
 النكي ولا يجر العلام به كلمة عجيب وان الرويا بالمشي علم عمال بل اما انفس
 بخير او غيرهم من سير قاي عمدا هنا نفع الشئ معلول وقدم المشارة والباقي
 وفردكون الرويا خورنما واحة ويختلج ناولها بحسب الزمان وحاله ووجه
 وما انقى له ايام الرويا وفردكون الرويا من انواع الكشف التي يحصل
 زيل الاخر والشي مرافق نفع ومنه لا يلبس بلكا نفع ناولها انما يور لها
 صاحب حال للمعرفة باحوال العزم وفي جزاز اخر الجملة علم ناول الرويا
 وقفة ويقف الجواز انه ليقدم العزم والعلة ان التي يشع اخر العزم
 عليه قوهجة الشرف كونه كلما يتبادر فينفسه الاستيلاء على كل شي لا يتبع
 واخر العزم او مع وقد الشراب علمه اذ لم باخر العزم وقفة ايضا والما من
 انه لا شراب لانه ليس من الصلح الفخر وضة والسر وية بل من الباهات والله
 اعلم **و م ر ف ع الباسم و ك ش ف ك التباس**
في ضرب التباس في القراءه والافطاس
 اصل من التباس في جواز استعمال الفاظ القراءه في المحاورات وفي
 المحاضرات والجماعات والانشاءات والخطب والاساليب والفتاوى
 ثم اذ انما يتم الغنى في ارباب في الفقه او في غير الضرورة ومن
 الصحابة والناجدين بغيره من زبانية والعلما ضرب مثل ومثلا
 المستعملة اذ اكلان في الشئ وفي بعض اقباسا بحسب اختلاف المور

ما يقوله المالكون في السماوات
 وما يوعوا المنقذات وتمت الاثني

على الرويا كيف قالون

اعترافهم على تلويلها
 وعدمه كذا في قوله
 تنوع
 الاقوي
 الهول
 وانه
 الاقوي

الاقواس من الغرر
 والتفصيل

إدخاله في الصلاة
مع التعظيم

س

صلى على النبي
الصلاة

فإذا كان الشئ يصح اقتباساً لا يمنع فاقبله ولو لم يكن فيه شيء من ذلك
فمثلاً اقتباساً من غير ما لا خلاف فيمننا من غير ما لا خلاف فيمننا من غير ما لا خلاف
وتفصيلاً وتعميراً في حكمه وانتماء به وسيلته ومفادته أملاً للنصوص
فقالوا في باب الفضل أن يجوز للمجتهد أن يورد العبادة التي هي من أخص الفرائض
لأنه يفسر التعظيم فلهذا بطلت صلواته فانه قصر الفرائض والتعظيم مقام بكل
ولم يجزوا في التفتيش خلافاً فقالوا لا ينبغي في خروج التبرج عن
قوله ويجزى ذكره وأخص من غيره من الحكم لا يختص به ذكر الفرائض بل يخطأ أيضاً
في مواعظ وأحكامه وأخباره وغير ذلك كما دل عليه قول النبي صلى الله عليه وآله
منه شيئاً لا على قصر الفرائض بل على اعتبارها في كل شأنها في البروضة وقصر
الفاضل أبو الشيب في تعليقه المذكور وقوله لا يصح في ذلك إلا المخصص
فإننا سألنا عن رجل أتى النبي صلى الله عليه وآله في صلاة فوجد عليه
رجل من الخوارج فقام عليه وقال لا تحط رأسه ولا تسلمه وقصر الصلاة فأنكره
رضي الله عنه فبطل على ما مضى من غير السجدة وما يستحقه الذين لا يوفون
بما سئلوا فالتزموا أن يرد بها ما فعلوا ولو كان ذلك لا يبطل الصلاة لما فرغ
عليه عارض الله عنه وفراحم في صلاة المغرب بمكة والسير إلى بيته وصلى
بغير شيء من صوته ومزاج السجد لا يمر وقد استعمله في الصلاة من الصحابة و
التابعين كقول الحسن بن صالح بن ثابت رضي الله عنه لما بعثه إلى أبي بكر بن أبي
الشفى وإنه حج العزيم العزيم قال في ذلك ما فرغ من الصلاة فبطلت الصلاة
وكان أحق به من غيره وهو قوله في كونه أراجه إصلاح التعليل وحرقه ما يبرح
وإنه يرى لعله يشهد له وسئل عن الرجل يركع في الصلاة وهو يخطئ في بعض
أجزاءها فيقول عن نفسه قال في ذلك ما فرغ من الصلاة فبطلت الصلاة فبطلت الصلاة
من كل مكان فذكر في ذلك ما فرغ من الصلاة فبطلت الصلاة فبطلت الصلاة
أجرك ولحق مثلاً في قول أبي يوسف رضي الله عنه في الصلاة على من تصوم

البيهقي
صلى على النبي
صلى على النبي

ومناصير العلماء استعمال الخضر مثل ثلثا وكذا قوله صلوات الله عليه وسلم
 لا يبلغ وعي جبر انتشارهما في الارض بل في مثلها بالباي ذكر مثل امر الله حيث
 قال انزل علم الارض من السموات في اربع رواقها روايتها في مثلها بالباي في مثلها
 حيث قال ان تعزيمه فانه عباد الله وان تعزيمه فانه عباد الله ان تعزيمه الحكيم وان
 مثلها بالباي في مثل موسى حيث قال انزلنا الحكيم على انزل الله وانزلنا على كل قوم
 قبلنا بقرنا حتى يروا العذاب الا ليعجزوا عن ذلك وانزلنا على كل امة الصلوة
 والخلق على ذلك طيب مثل وفروا ردة الجحيم الى نوع استعمال ما نحن
 فيه وكفى به عتية وخرج انه صلوات الله عليه وسلم قال اذا انكح موسى
 تزوجه حبه وخلفه في وجهه (لا تعلقوا) فليس في الارض ومثلها في غيره وفيه
 حجة اخرى وموانع يجوز تعزيمه بعض النعم بل انزلنا الحكيم بل اخرى ومنها في كبر
 نفي كما يجعله اهل الانشاء كشي الامانة فيصير به التلاوة والقرآن والقرآن والقرآن
 انسخ على انزلنا **ومن** اما حديث التبتسول بما يجوز ان ذلك قوله صل
 الله عليه وسلم انزلنا الحكيم حيث غيب اننا اذا انزلنا بقوله فانه قوله صل
 النبي في ذلك بعضهم من الجحيم مراد به عافيتهم **وقال** ابن عمر الي
 فيه جواز الاستسما في الجحيم ويجوز **وقال** الثوري في من مثل في الجحيم
 جواز الاستسما في مثل من السيلان بل في ما رواه الثوري في الجحيم وفروها، ومن
 نفاير كثيرة كما ورد في مكة انه صلوات الله عليه وسلم جعل يجره في ارضهم
 ويقول جبار الحق وزهق الباطل جأرا الحق وما نسير الى الباطل وما يعبر وانما
 يكون طيب اما انكح امر الفراء ان في المرح ولفظ الجحيم **واخرج** ابن ابي
 شيبة عن شعيب بن ابي وقاص قال لما كان يوم فتح مكة انزل رسول الله صلوات الله
 عليه وسلم انما انزلنا ربعة نبي وامر انزلنا فقال انزلوا من واه جبرئيل فقل
 بالانتشار الكعبة ككبره جبار جبار وعبر الله في كل وقت ومقبل من ضابته
وقال ابن عمر بن ابي شيمم قتل في الحرب التي ان قال وانما عفر الله في شعور ابي

ثم انما عرفت بانها من ورع عطاها بانها غير
 رحيم ومثلها يا عبي من اخرج حيث قال
 لا تزور

حوريت الخرافة في
 ما يحسن في حجة

فمعنا ما يجوز
 في الاقضية

بالقرآن

قوله لا تعلقوا في انكح
 معك الا ليعجزوا عن ذلك
 سألنا الجواز في التعزيم بالقرآن
 التي باهية والتسوية في قوله
 الا ليعجزوا عن ذلك
 يسرته سمى انتشار النبي
 في الجحيم فانه قوله وفيه حجة
 في امر النبي وقوله يا ايها
 الذين آمنوا لا تعلقوا
 بقرآنه الا ليعجزوا عن ذلك
 وقوله انزلنا الحكيم على انزلنا
 في قوله انزلنا الحكيم على انزلنا

على انما انما في حجة الامثال
 في العرفان في الدين والحق والقرآن

صرح بان اختبى عن عمر فلما دعا رسول الله صل الله عليه وسلم للتبعية
 جاء به حتر أو فهد على النبي صل الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بيع عمر أنت
 وبيع رأسه ونصروا له ثلاثا كذا له ما لم يبقا بعد غير الثلاث ثم أقبل على أصحابه فقال
 أما كان بيع عمر رسول الله بقره من أمة حيث نزلت في بيعه من تبعته فيقتله **و**
لخرج ابراه بن شيبة أيضا صرح في قولك ببيع الخبيثة وإنما لم يكتب بمسك الخبيث
 بمسك الخبيث **و** عابضة قالت كتب ليد وصحبه لفتح الله الرحمن الرحيم من أمة
 ما أو قومه أو غير ذلك مما عدا عمر فخرج من أمة ما جاز يوم الكاهي ويتفق العاصم
 ويصريح الكاهي لا الشخاف على حج عمر الخبيث فان تعذر أن لا يكتب به ورحان
 فيه ورايخ وسير قال أطلع العقب ويتعلم الله من حملوا أو منقلب فيقتلوه **و**
 أخرجه ابراه بن شيبة عن بكر قال لما اشهر النبي حج حنتج التي سجدت فماتوا بار
 بيع لو تعذر الشجر نسا النبي كفقير معاء حج صفة منبذة فقال عمر جاءه من عهدة
 مريه بانتهى عليه ما سلف **و** أخرجه أيضا عن سعيد بن المسيب قال كان رسول الله
 صل الله عليه وسلم فلما أمنت باني خلفا قيسرا لا بعتر له **و** أخرجه ابراه بن شيبة
 في كفاية عمر قزوه بنو قول الأبي شعيب قال قال ابن مسعود إن معاوية بن جبل كان أمة فاشا
 له حبسقا واليكم المشركين فقلت عليك أبو عمر الرحمة فقال الله ان ابراهيم كان أمة
 فاشا فقلت إنه نجران وعمر انما كنت فقال النبي ما حاصره وما العاقبة فقلت
 انما علم فقال الأئمة اني يعلم الناس الحين والعاقبة النبي لمد رسول الله عز وجل ان كان
 مقاد كذا يعلم الناس الحين ورحان مبعثه ورسوله ومزاجين مسعود باقر ابي
 يبط يكثر ويقول الحج يتكربنا وكلاء للبهال عمر انما مشعور ما صنعنا هذا في الجيلة
 راخرى وهذا الاختلاف وأشتهر عمر عن الناس مرارة وموافقا لصوره فقال
 باقر الجرحي شعيب بن خفاف في قولك في قوله وما فرغ لو لم ينسخ بعير باقره انقولوا
 انتم اه تغفلون كشيخ هكذا وشيئا من صاحبين وكان ابو حنيفة بن الجهم شيخا
 كشي الجرحي بوع اخر يفتقر للشهادة ما تتركه المسلمون في شجرة ما يشاء مع وعمر

ح منكم يوم الجمعة
 والامام يجيب
 وصيغة ابي بكر رضي
 رذيله عندهما
 الخلافة

يقول

مع علم معنى الامعة والغايات
 بانساره تعالى ان ابراهيم كان امة
 فانك

مسعود
 الفرس
 الرضى مسعود
 الذي اشتهر
 في الحديث

وحزينة يقول يا ايديها يشهدون من شغل الحرب حتى فلتوا فقال حزينة يعق الله
 لحن وموارم الاراحين بعض النسخ طر الله عليه وصل عليه بزيته **وعر المصطب**
 ارضي كنه انه صلى ام ابر التبتة التي عمر من الخصاب في ذكره لذلك فقال ما حلت على
 ذلك قال فو بقلنت فلان فورا فقلوا اما يؤمنون به لكان خير الصبح واشترت شيئا
 اميدا عند ام الكاهن الواحدة تشب قاضي عمر بن عثمان بن مضع فقلوا على ابي
 مضع رجل طبع بضمه وقال لا تغدوا معهم حتى يخرجوا من حربتي عيني **وسمعت**
 ابا ماضي رجلا يقول يا بعتني ابريما وانا بنا بعد فلو بنا فزكريه ذلك ليعا فقال كامن
 نكت وانا نيكنت على نفسي ومراوي بما عر عليه الله فبسنو فيه انا عجبنا ولما
 فوج عمر بن الخطاب مكة وضع البركة يرا انزله نقيان وضرب الله بجاءت هنر بفتك
 انظر به من التلويح يوم لوط بنه افضع لما بضمه فقال عمل امر والله جله الحى زوى
 الباهل ان ابا حرا كان زموفا **وعمر بن ميمون** قال رايت عمر بن الخطاب لما سخن
 عليه لمحة صفراء من وضعا على جرحه وهو يقول وكان ام الله من امره ورا و دخل
 عينه كعب فقال الحق ربنا فلما تكلمت من المنه من فد اننا نأخذ الله شمعير بقلنت
 ما بينه بالشملة وانما جبري العرب **ولما** اتينا معا في جبل فلك كيف تجز انما
 فلما با ابانا الحق مر به كما تكون من المنه من قال واذا شجرة انا ارضاهم الظاهر من
وقال الخنزير كالب الحصر في قبا حصب الناس با حصر ملك ليا اها بكذا
 احصيت وانما لا فنغيب عنه حيث يسمع كلامه ولا يراه فقلوا الحصر وخطبا
 ثم فقل فقال كما ذرية بعضها مرفق والله تميم عليه قوله ابو موسى اذ اذاع
 لعمر بن العاص رضي الله عنهما انما تتلوا كما لللب ان تجل عليه بقلنت او تتركه
 بقلنت فقال عمر لانا مثلا مثل الحمار يجمل اشعارا **وقال** جلس عمر بن ابي لهب
 كيف ان باي في فلان يجلس على كهمر عز ونا عليه فقال جلس بنا لا تجلسنا
 فتمت للفقير الغالي وشا بلع ابا الزرد ان ابا ذر اخرج الى الرقة اشهر مع
 فربما مر عشر مرات ثم غاب ما رتبته واصطغر كما قيل لا محلب الشافذ

كشيت يعنى بالظاعوه كلال كعويل
 في التمثيل

ابو الهيثم والبداهة

يعنى تدري ان الله وانا اليم راجعون والله اعلم

المسموع انكر ثوابا ذرعا الكزيب وان اتمردوا بلغة الائمة وانفق نفسه بغير لوازبا
 ذر فخرج بينه ما بغضته بغير ان يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير ما اختلف
 الغرض او اختلف الغرض او اصرح في حقه اياه وفيه الغرض في غير الغرض من ثوبه بالملك
 فقال ان ولي الله انزل الكتاب وموتوا في الظلمين وما يبلغ امر يعجز عن شئ
 فنزل العيسى فقال المسموع ما يحرك السموات والارض على العقب والضميمة ان لم يخط
 به عمدا لا فيما كانوا فيه يختلفون **وقال** ان الربيع يعجز عن كل عمارة امر الشاه
 رجلة اربعة ايام قال فصيح هذا الجماع قارصل اليمع ارفعوا الصوائك فلا تشعرا منه شيئا
 يقال عجز ويحس انك قد فارقته والاول لا تشعروا الميزال الغم او الغم او الميزال الغم
 وتبرع مشوره الكوفة ما تالة اهلها يجعلوا بشرون عليه ويغفلون جزا الله فيها
 ما كان اعقد امرنا في امراء الامة **وقرأ** وعمرناه وقرأ حسنا فهو كانه
 كرم مشغاله مناع الحياه الدنيا نبع هو يوع القيامه من الحضر من وكان يغمها هو
 كذلك وكان من الله عز وجل بغيره الشجر العوام في عليه العسر فقال يا عجز الله بغير
 شغفت على الحياض فقال ما اتراميتون نعم انبعثت والاربع كصورتهم انروفت
 والله ياتوننا بحسره نذكره كثيره وانما فان نذكره قليلا كلالا تصغره والشجر وانتم في
 فقال الحسنو والله ما ادرى الشجر **المسألة** انما السحاج بغير شجر عجز فقال
 وجئت وجميقي الفج بغير السموات والارض حينها وما انتم الممشي كين فقال
 السحاج شتر وانه بغير النبله فقال انيما تولوا بتم وجهه الله فقال السحاج كثيره
 لوجهه فقال شجر منها خلفنا كع وبها تعبرك **وبه** روايه انه قال قد تحوى
 اطرافه بغيره فقال السحاج وجهه الى بئله الضمري قال انيما تولوا بتم وجهه
 الله اني اعزده بل من الله اركبت نفيا **وكان** عمر بن الخطاب رضي الله عنه اراه دخل بيتا
 فكان بشع الله والحجر لله ولا منى لابل الله والسلم على نبي الله المسموع ارفع
 في انوار محمد وادخلت فدخل صوفى واخرج صوفى صوفى واخرج صوفى صوفى
 بل كانا نبي **او كسب** العلاء بن ربيعة الى صوفى له ان شغلته اما بغيره

ان يسيروا

مثل ما عجز عن حياض
 رضي الله عنه

ما كان يقول في حياض
 والعمير انما امة بيتا

اشغفت

فلما انشعبت لثا نبت لثا وكهنا ضعيفا ويكسدا خمصر وكثفا نفية من دماء
 اللثين واقرانهم فلان اذا ايدعت لثا لم يكن عيلا سببا لما السبل على اللثين
 يكلمون الفلاس والارباب **واما ما ورد في الدار الحايمة** فكلان لثا مع مالاد في الله عنه
 اذ ايسل عن مسئلة بقران صاحبها ينجي من قلع والغير من الغالكثه بغير اللثا على
 ما يليحونه **وكتب** لثا مع الشايع الي صاحب مكة شجاعته الحاج ابي
 مطهر ابيدا باسبر البحاء كلمة كسيرة كسيرة اطمانا لثا ومرعما في
 الثمارة **توتج** وانا انشبع الشبه ضعفاء الحاج مررب العجم ومضعة الشج كسيرة
 ابراهيم بيبرين شجاع **وامر** بيلد بر الصر بطله في وقت كراهة بقاءه وطر قبيل له
 في ذلك ايقال الاكون بقر اذ ايسل مع ارضه اللان كغرة ومثلها في شمس كسيرة و
 فروع نخج الاشلاء العجمي والسكي وابر الزرعى واميته الى الكنية والشايعية
 والتجيبية والعتابلة ما يستريحى بقران كسيرة حرقنا اشارة لبعضها كسيرة
 ثم اللان كسيرة في التصريح **الشرح** وفرا كسيرة علماء السان في كسيرة **وزن**
 الفا في البريكي السابق امة ارا صواب كتاب ايجاز القران له على تصحيح كلان
 من الغزاه في نشر الكلام ونكته ودمي من ذلك جملة واخر اشر الى كراهة التصريح
 في الشج خاصة وذلك لما هي اجمل كلان كسيرة في الغزاه العكس الشايع
 اوزاه الشج وجعله على سبيل الكسيرة امة في الشج خاصة دون الشج والشايع
 والذكورة حازم الافراد عليه عن علماء ارا صواب في جملة الكلام وكسيرة شرا في
 طه في مثله ذلك كتابه وكذلك ما ذكره الفا في عبا في شرح فوته صالفة عليه وعل
 اذا قلنا ان النظارا فلان وجبت وخصي اللان في السراننا ومارر حنقا وما لنا
 من البشر كسيرة ان صلافة ونسك وحبلى وملائى له رب العليم كسيرة في له ويزداد
 ايمان وانا اول المشتمل العربت عزرا كسيرة في البر كسيرة علم ذلك لان السلافة ابنى و
 حنقا وحبلى وانا من المشتمل ولم يرد ذلك امة بل ارا حنقا بلا حنقا ارا حنقا
 كسيرة بذلك علم فوا عن حبلى من الله يحزاه في امة في كسيرة الفا في غير السلافة

ما ورد من التمثيل مدلاجة

في امة التفسير بالشرح

منه

دع علمان الركي وكما ابر الاقوام عليه عن علماء الاصول

بلغت
 في بيانها والقصص الفراء
 والتقديم والتأخير المنجيب
 للشرح وحسن كنهها بأسلوب
 ذاك

سرا إذا جزئ شح إمرأة لها قبل أن يترجمه ذلك أو يتغص من أن يفتح نكته بتغير
 أو يتأخر أو يتغير حركة أعراب ويعد ذلك الكلام من السؤالات مستغنياً وحسين
 أحدها تخفيف مقابلة ذلك وتفسيره وجوه فراعزت بنت عليا وحبه مقابله و
 ذلك بتسوي الكلام معلق غايضة جلييلة هم أسانيد القلوب ومقتدر القلوب
 فمن قيل بالتعريف التمام وتفسير من التمام في تفسير عليا وما لا يزالها في
 مع العزم وتوضو مقابلهما على كنه من الغصن وتعلم فوا عزمه من إنجاز الفراء
 وتعلم أصول اليرس وأصول العفة وحقا من علوم الفراء واليقين والحقارها
 وتعلم البيان والتبريع والقطا ونصه الليلان العري وسعة مشيرته والتميم
 من عنة تفرق جواد النبلاء عن غير كصلاو عتابة في أنحاء أنواع الكلام والسعي
 في برابع العلاء في التوضو التي في أفعال وتلك عنده مغزاه منبه وشيخ علمه طارو
 لكل معلوم مقال **ولقد بلغ** من الشيخ إذا ما علم غير اليرس من غير السليل
 لم يسأل عن مثله في غيره ليد وكان بلا شك من رتبة فعال لا يجب من هذه المسئلة
 في هذه التلوة وما لا يدرك الجوارح من أفعال كثير من التمام كونه في الكلام
 في ذباب القلوب المتصعب ذلك علمه من لم يضر ذلك فهم تلافيه وهو صحيح
 ومما تسمه ليس من القلوب التي هي أوزان الأبدان غايضة القطا **ولقد ذكر**
 الشيخ الأتباع شيخ وفنذ وإملاء عن شجنا الشيخ إمامه شمس الدين البدر
 في مسئلة من قوله فقل له حضر مع جماعة من الفقهاء مجازات أو جازي
 إذ هانهم معنوا من في المسئلة قبل يحيى بقراءة هانهم عزاد ذلك وأما ظاهره
 العترة عليه بيان ذلك القول صحيح التعمير والتغير البسته العليانية التي تفرغ
 لا تتعلم ويرتفع من وجوهها التي لم توه ذلكا عن كنهها برة والتميمة وأجل
 بيانها وأوجه محجة إذ التفرغ التي يحيط إلى معن معناها وأدراكها إليها
 علومها فتمت وبشبه في الرضو التي العلم بها الخاضر والقطا وفي تفصيها والنظر
 لها مما توه جوارح من هذا السؤال وبسبب كنهها من الحال وذلك نوعا **أحد**

اصلي
 في التفسير استقوان
 عقود العزم ويشكر
 والاطل فالشيخ
 ومثله المسجل
 ١٧

ب
 الجبوري شيخ المؤلف

حج

في ما جاء به ذلك من احوالها وادبها وادبها وادبها وادبها
 سطره في ذلك علماء السوء وائمة اللسان فوكا **والنسانى** ما ذكره
 العلماء ائمة القسوس في ذلك كما في ذلك في جيران السليمة خاية
 وفرنصر على ذلك ائمة الالمية والشاعبة وانه اذا لم يزل عن التلاوة عاز
 ان يخرج شقة منه ويزاد على صياح قولها بلده وانا ما لم يحمر قوته بعينه صل الله
 عليه وسلم كبر قول من بالاعمال للكتاب ومن قولهم اللهم انشاء انريها حسنة و
 اراخوة حسنة وقنا عزاب النار والبطا وما ربه انشاء من صلاة النبي دعاء وبلغ
 يمدننا ووهو العجاري حروف لا نفضلوا بغير الشيا الله وانه يتبع في القور
 فيصق في السموات ومن في الارض ارض الله يتبع فيه اخرون فاكرون
 او زين يتبع الخرين وحرقت بمادة من الصايت ان النبي صل الله عليه وسلم
 وحوله محطته من الحمايه باليعرف عن ان ماتتم كوا بالله شيئا وانتم من اوا
 ان ثرا وانقلوا او ادعج وانما انزل بيها ان نعمت الله بتر ابريكم وان طلع وان تعوض
 به معونه وهو من ابريكم فروع النبي صل الله عليه وسلم قبلاء باليت سعا و
 صل خلف الفاع ركعتين وصال بغير الضعفاء والبروة وفوك ذلك في رسول الله اسوة
 حسنة **وحرقت** الائمة كان رسول الله صل الله عليه وسلم طر حوريت
 القدر ستة عشر شهرا او شجرة عمتي ضعتي او كان بعيت ابو جهم الي الكعبة
 بانزل الله فريض ثقلب وجملة في السماء بمنزلة من الكعبة وفلان الشيعاء
 من الناس ما قالهم عن فيلهم النبي كانرا عليهما فليس المشرق والغرب يمشي من
 بقاء الرصايد مشفيم وفي **الحريف** السابح اذا التلع من روضه دينه
 وخلقه فزوجوه الا نعملوا انك في شنة في الارض وقبلة انك في شنة في الارض
 كما في علم الكعبين جميعا الحرف حيث من الهاء من فعلوه والارادة والنصر
 لبيداه كلك السخل ان افصر عن التلاوة ومن ذلك ما في الهواك ان رسول
 الله صل الله عليه وسلم كان يبرعوا يقول اللهم صل على رسلك صلح واما على

قوله

والتهليل لانه اقول كغيره ايجر يطوع الله ايجر

فعم على فورا الائمة

توقف على نسخة ابي بكر
رضي الله عنه

ما قاله اهل البيان
واحدة العاصفة
في هذا الجسر

البرسكتنا والشمس وانتم افرض عنكم التزموا منكم من العفو وروى في كتاب الرطل
باري بن يحيى رسول الله الكشي محكيه قارير الى قوله بله رسول الله الى الناس
كافيه ان يترجمه كما حيا ويحيى العول على الكاشي وروى في حتمنا ابي بكر في هذا
ما تحمرا ابو بكر خليفته رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان قاله واليتم اذ ذكروا
اخذوا ما كتبوا وسعلم الذين حملوا ان ينقلب ينقلبون **وقد** رطله ابي
بكر الى ابي ابيان توقفه عن البعثة وقاله **وا** هو الذي اذعوا من افعال وكيلا وانما عليه
بصر **وقد** قال علي بن ابي طالب في حقه انه كان يمشي في كل يوم في كل ما يحكي
المرقون بغير ان يدركه اكله معبر لا وكان الله على كل شيء شهيذا او لوتبتعا
مادة **وقد** ذلك لا تشع حيا ولى ازل الحبر من ابيته الزاهب وذلك خلافا واذا ابا البيان
وايضا البصاحة واهلها في حتمنا في جرد اربع اللسان التي هي في حتمنا في حتمنا
وعلمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
القصاصة الا هو عن حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
ذلك اية العترة واية البصاحة واهلها في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
المسئلة كما هي حليمة ونسوا هم التمسك وكلام السله الطرح والتلف
والعلماء والعلماء **وقد** حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
التعريف في بعض العبارات: فركاه ما في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا

وقد رطله ابي بكر في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
استتموا به علمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
قال في ان رطله في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
ومن ذلك اية ان يكون من الحرف اصلا بل هو من حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
وقع في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا
عن ابي ابي حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا في حتمنا

ابني

كتاب ١٧ شماره ١١١٠٠٠
مؤسس اردو اللغتي المي

المنزل بعينه والواحد وعكسه والثنائي كسبه وانما يجب حكاية بما مثلت انما
بالانفصال مع الامتناع عن انفسه من الالهة والانس الى
جوامع السواد اذا كانت اشراقا في ان لا يرد عجزها وكما يشهد ان النبي قدوما
فوقها الى ان قال وما انما فرحت لهم من انك والزرر المتعك ما رجوت ان
يجع بغير رضا الباري وارتضاء العاقري وظل العزالي في اول كتابه التسمي فلا يشكرها
في الاختلاف الاشرار ما نضهم حذرت بيئها التي تفرح ان يعلم تصعق انبي
وفيت الامعاملات الوايئة نحل معانيها في بعض ما وقع في الامثال اللغيب بلا حيلة
نما انشكا على من يجب يقمه وفض علمه ولم يفرضه من العكوة الملكية فرفعه
سهمه الكهنت النخون لما ضاقت به شركا الطعاع وامثال الانعارة والنباع العوان
وضمعا في الخلق وعار اهل التملكا حتى صعدوا عليه ونموا عن ابيه ومكا
لعيته وانبتوا بحزم العوى على غير بصيرت با مجراجه ومناجزة ونسوا ان يلبس
الى قتال واضلال ونسوا ان يلبسوا في شريعة وانشالوا الى الله انهم اليه
ومشابهة عليه العزم في الاما فاهم وحسابه في حذرتك شهادته ونسوا ان يلبسوا
ويستعلم الزموا انهم في غلب يعلون بل كنوا باله يحكموا بعلمه وانهم تسوا
به فيقولوه هذا اقل من ذلك ولو ردوه الى الرشد والحوادث الا فرسح لعلمه النزي
بشكوة نبيهم ولا طر الغالب في شغافه بعير ولا عجب مفرشوا اول العزم و
ذهب ارباب الشغاف فلم يبق في القلوب الا اهل الضرور والفسوق اليه فلا يحجوا
عن العفيفة بل بعين الجمل في حزارق محبته الرضا والاهتمام والله مرور ايم
مبكي ومزك في شمس قحان فرجع الخلية في صجر وجاءت كل نفس
معها تباري وشهيم في امره الجاهلس ولا ينجح كل اقلاد النبي وان كان كل عين
انما اضع فاه انتصحت ان تنتفع بفقاه الارض وسلماء السماء وتنتفع بكاتبه
ولونفلة الله جعل الناس امة واحدة في ارضه حتى يجعل الله ومؤخره المحل الخير كل
شيء هذا الا وجهه له الخلق واليه ترجعون في كل انتم الغي اليه وانما عمتت بكلا

علم ملازمتك لاجل الاله
معرفة الاله

ب
بسيغرون

بكلامه سبحانه اللغز الغني في الراء على من حكم جزايم ارايشه منسجما باقترانه
 ونوفيه وكيف يجزله كالحل على كتب مواه العوق تحسونه نثر او نكحنا حصار معلوم
 السبل على جزما **وعرف في المطلب المنم وز ووز الكبر المنحور**
 اصل مزا الشولتة وردت في التكملة في قوله سنة لثمار وتفسيره وقام منه من
 الراء في الية الغيبة العلم فبغير الراء في بحر بحر على المشقة فلم يكن التلويح
 عنده ايراد الجواب على من علمه المنم ض كما فله تعلم ارجح اني يفتح بل شاميه كما
 ارايشكوت على من يعلم في صر كما فالك الملايكة لا علم لنا ارا ما علمتنا وكرهنا
 ان نخضع لمعلمه الله تالم يعلمه لنا كما ام الله الملايكة ارا بحر وارجح وبعجوا
 وكانوا عبادا مني وارا البليس وقيل ان علمه اللغز الذي بين الراء والشوال
 علم من لم يعلم في قوله تعلم من علوا اهل الركي او كس لا تعلموه وارا وحب
 الجواب فاعلم انه كما سأل عنه من يقبل الملوذ والى عمير للام شيئا انشروا
 كلها من مودة ومخمة من عما ارا ما المشية وبعضه اشترى العربية من بعض وبعضها
 مفضى الكفر ومنه ما ذكر من نوع ارفع بزخونه للاضلع ويعبر رضا ونوع ارفع
 بجزوه السبع والشوك والاحتساب والعقاب ونوع ارفع بيجرون لملوكهم
 تمزكله كفي والباء جمع ايفض الكفي ارا ما يشي والفرز المشي من التجم
 ترجمته ان يكون جالسا حتى يجيء او ان الضلع فيجض وتقبل وبداكل ومن
 حر منه ايتكج الكطفان التلاك في المهرار واحمر حيث لم يجر من اول
 لبقاء العفر ومنه ان يجعل يقسم كما لجنوه بجهد الناس ومنه قوله
 الشوال وتلك النساء الكشي ان الا مال ويعين في ر ز مهر ومنه الفير
 ويكره مع ارا ما فيفض لنا صرحوا لجمع وتزوي برك ومنه التحرب
 والفضص ورواية اراخبار العبد بخلاف الكون ومنه بل افرق بالفرق شخ
 ارا رجع ارا صم في و لم يشك في اول ارا ما شيئا ومنه يكون عنر الجنان
 يوزم وباطل جميع ونشيب ومنه في الصياه فاذا اخرج واحدا زه البلره

ع
وانها

من
دليل الجواب للعارف
والسؤوت للجاهل

مس
امور كثيرة على كفه اوجاع

الفقر المستثنى من التجم
بمعنا السؤال

يكول ان يتزوج او يسلح في محاربه الشتر واذا اكله الفم في القرب ومنها
 نوع شتر النورانيه بعض الابل والحمير على حريه والاشجار ومنها
 نوع جحر الماء والسالمه والبراعه وذلك خاص بها حثابه عفونه من التله للورد
 الحريه بزل في بابل والنجف والبارق وورد وغوها ومنها مسلم بن عمارة عاروف
 اذا اكلت اليتيمه اولادها وتبعها اشباة الا ويقول الناس انهم اكلوا عندهم
 بيان نفعه ويكيل من زراعته او جله فيبقى بعد ذلك ما ينجح بيزنيه ان يطلع وينعم
 ينشء في نفسه وينعم ان ياكل في اية شئ يحل له ثابته في يزرع علم ما هو عليه
 او ينقص ما خزنة الدنيا خزونه من اشعار الله او حثبه فيسخره عن خلق الله
 فيرغب في ربه ومنه ما يوضع اذا السرة مله اخذ الشطير منو فتراد او يغير
 التميمي ينشء في نفسه ويأمنه بالمشي عليمًا بيزنوه عليه قاله يعشرون
 تارة تحرقه والاعلم بشره لا تحرقه ولا تنشره ومنه ما يذخر التبع ويأخذ
 الرمي ان يطلعها على حثبه وياخذ الخبيث ويبري الاله ويجعل فيهن
 في الارض ويجعل الى ما على خبه واحمر الارض ويثمد الاخر ويثمد لها على
 ثمة الخبيث ويغيره وشره يغير على ذلك فان تحرك الرمي اننا وحيثما علم به
 الرمي ان ثبت السم فنه عليه ولا يلا بمن اشئ بالظلمة في الشئ وان يعرب
ومنهم فصر فغير او اخزمال يعامله واخر انا القتل حتى قيل بغير حكمة
 ابعثوا على والبعث انا القتل العجل وامض من الزفائل وميه ورد الحريه
 كرمه الله القسوت وانكر بغير الله القائل **ومنهم** من عه انا الشرايخ
 يقتلوه اية وانهم بلا يفتك عنه الامام بالمعروفه والنهي عن المنكر فان قيل
 في اواز زرد هو قسام ام ونسي وقصير ريبه وسبعة فهو من قوم الرمي ان
 من شره الا خلا قريه ونصه لدينه وامامه بالخلاف بالعرفه من شره
 مغالاة الناصر ضرر وتعب فهو يفرور **ومنهم** ثباله انا الشرايخ ويضع
 المشير لغيره ويتبعهم فهو ايضا الذي لا يخاف الله اذ امر على نفسه اذ اقتناه

نوع يعرف بالبلاد

معالجة التصبية اذا هي هذا اولادها
ومعالجة بمسائل

ومعالجة التصبية بالسرقة

وتكلم حنوف الامور بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر

قايده عند الهمة السلطان للشعاعة
وهو منظر من ابي القاسم اذ امر من اذنتان
التي لا يخاف الله اعلى ان حثي على نفسه اذ اقتناه

رواية الاحاد - يتتبع المتن في رواية النسخة التي
لها في كتاب الستة و ١٧٦٥ اجود الضمير والنسب

الشيطان لا يمتثل بامر وامر الله

فقدان روح النبي
بالجحيم جابني
مجموع مرالوفه

بمع والروح في الامور ايم ونها ان غشي علم نفسه ذلها وصنما
تنب احاديث لم تنج في الكلب الشدة قلنا تزوا عنهم ايماننا وروزه
والا مبقوا ثم روايتها واذا علمت بالحرث انه في الكلب الستة اربع بشر
الامام احمد فان روى محسنه وكذلك ما كان من ذكره في نصاب الشيخ نجيب
الدير النوري او النوري صاحب التي غيب والتي هي قار ووه علي بن ابي
وفيهما هل ينزل الشيطان في امر الله ككتاب وما يكتبه وكتبه ورطه
بقرور في الحرث ان الشيطان لا يغفل بل ينسى صلواته عليه وسلم وما بالكفة
ومنها هل يجوز مرج البس صلواته عليه وسلم بالنعيم والحرث نفع ومنها
هل ينزل الجنة يجب ان صلواته عليه وسلم ولو كراه عاصيا بقرور
المر مع مراد وصنما هل يعذب الرجال والنساء وير اليه بغير ريب ان ياتي اياه
الجوز قمر جان ومنها هل يجوز افراء النساء صورة الشر وموجان
بدليل الحرث كما في لوطي العيون ولا يعلم من الكتابية بعن النساء
وعلموه في القتل وشورة الشر ومنها هل يجوز لقتل القتل ان يرمى
نفسه في القتل الشهادة قمر جان ان لا يكذبهم شجاعة و
فمنها هل يجب القتل علم امر الله المشرك بانفسهم اوليس عليهم الجحيم
الامور وصلاحها وهل يجوز له ان يرمي نفسه على النار بالبايس في الكفار ومث
اذا مات لم يجتمع المسلمون بعقبة لقتالها كما يخفون علم غيره (الاجرة مرة كهيئة
فما علم انه يجوز له ان يرمي نفسه وليس عليه القتل وانما عليه الجحيم الا
مؤرو صلاحها ومنها هل تقتل مرتبة القتل ومما طلع ففرج ان الصلابة
كانوا بواصلوه في اشتمع من الكفار وفر اهدى عمي الخصال ما حبه الجنة
ان امرها له صلواته عليه وسلم من ما معنى قول الشيخ الحلي ولان القاتل
الذي ضرمته ثم علمت لا ينزل بنفسه بالبايع عمل مكل فيه (ان جيم) بينهما القية
بقوله افتر مراد واذا قتلته اقول اني كذا اعلم اني وعلمه بان الحس

هل يجوز على الولا
القتال روميه
الاولا واولا عليه الجحيم

عوية الكفار ومواظبتهم

اشم القاتل الذي خسر بين
ان يذبح او يقتل
يايضا بنفسه

فيه

فيه امر مع الفتح بانه المأخوذ من علم الفرائض وما علمه من اللفظ
 احسن مما ان يجعل النسخة لكامله ويحذف عليه محذوفه بينهم وهو
 منسوخ عن النسخ وهو مبرور والعاير يشك فيه **الثالثة**
 ان يجعل صفة لنفسه ومكانه اما علمها صفة تنسبها كما يشترط في
 العايرة كقولهم مرت بلان جليل الضارب ابومها عمر او مؤلفا من اختلاف
 اعم اعم فانه نفسه منصوب ومكانه مجزوءة **الرابعة** في المثال المذكور
 لا نشاء الرجوع اليه القام والاشارة اليه في الفرائض مرت بلان جليل الضارب
 ضرب ابومها عمر **الثالثة** ان يجعل صفة له علم ان افع ابومها الجنب
 والفق اذا ابومها الجنب جان اطلاقه على المتبني والجمع على جرد قوله كمثل
 اني استوفيت ابناؤي خضع كل نبي خاصا بخصه الصفة وانما اخذ
 الامم اعم من حيث جعل النسخة مفعولا على الجمع والادب وانما قيل
 بالتم كيب **الرابعة** ان يجعل صفة للبناء ايضا مع قول بلاء الجنب طوم
 بالواحد وانما تجاء الضرر من اعماء اللغو والجمع والاعمال للمعنى كما هو العنود
 في مثله كما في المثال المذكور **الخامسة** ان يجعل صفة ابناؤي
 كذلك **السادسة** ان يجعل صفة للفايز والعاير التامة حتى وهذان
 اشتمل الا وجهه لا كنهه يغير معنى واعمالها ايضا كما في الفصل الثاني بين
 الصفة والضرورة من جهة النسب التزوير في النسب والوجه بلغة وحكمه
 اع بغيره وغيره واذا اردت النسب فاما جعل يكون التخصيص من العقب اعم
 من النسب وانما يكون النسب من بعض علم النسب الا وهذا النسب ثالثي
 عن النسب من اهل النسب ويل قول النسب ويل كما يشق عن النسب اعم
 في النسب وفيه خلافه من اهل الاصل من يقول انه يخص النسب والوجه
 بلا يع بغيره ولا صحح في رواية النسب به انه لا يخص بل يع بغيره ولا كره
 النسب فنعية الرجوع لا يجوز انهما منه وانما قوله واذا ورد النسب

تعمنا

مع والبيد النزول
 عمل سيبه
 اخذوا لا
 الاربعه السور العشر

خاصا قبل بكونه التخصيص من السبب امر التصريح انما يجي في عمل قولنا تارة السبب
 يختم الشزول فيه ويختم في بيان اللاحظ ظاهره وعمل تعريف العزاية والتخصيص من
 السبب للتصريح العلم للعلم فغيره اهل الاضمار من المخصصات للتصريح على القول الصحيح
 بتخصيصه وذلك ان السبب الشزول انما يقبل اذا ورد به شئ من صيغ متصل مقنونه حكم
 الحركية المرفوع ومرفوع جواز تخصيص الكتاب بالاشارة ومع التمسك بالاشارة في ذلك
 وقوله وانما لم يكن التصريح قبل بفضه على التصريح على جواز قبوله في السبب الشزول نص
 ايضا في انه حركية والحريك يفيض عمل التروا ان **الخصم** شعير منصرفه وتعتبر على
 تعيينه في كثير من النسخة فاصية عمل الكتاب وتعيين من امر التابع من افعال التي هي
 وقوله وعلى السبب فاشي عن التصريح جواز اشارة فاشي عن نص اخر من جرحه في
 في ايه وليس ناشيا من التاويل بل ان العتب لا يكون الا عن نص منقول لا من قول ولا من قول
 للتاويل بل ذلك **وقوله** وعلى التاويل فاشي عن التصريح جواز اشارة فاشي عن نص اخر من جرحه في
 نادى **وقوله** انما حل العقب عن تعيينه بغيره بغير الصلابة الشزول
 عن اهل من قبل الجمع بينه وفي قوله في مشقة الفقه انه انما الى يوصل الى التاويل
 من يتكلم في علمه في نازلة التصريح اشارة التاكليف في العتب وانما اشارة في
 حقه الجواز ولا يفيح وانما اشارة في صفة **مع** متعلقا في مختلف قولنا
 لم كان **جمله** يمكنه بل يرفع منزلة التاويل في نص فيها وعبر التاكليف لغيره وليس
 المتكلم بغيره في حد ذاته كل احراز هو بصحة خاصة كما قرئ في كتاب
 الرد على من اخطى الى ان يرضى من اجل نقله للاطلاع الشايع رضى الله عنه اصابته
 بخاتمة تلبية بقوله على ما علمت من هذا اهل العلم في اصابته وعنى عليه غسلها
قوله يجوز له نقله من غير اذن وخوف من الفشل في الاذن والالتزام وعمله او اذنه
 يمنع من مخالفة اذنه واذا قلتم ان له التفسير فيما معنى قوله الاذن في شئ من هذا
 المصطلح انه اذا قلتم بجهلنا في مسألة بل يجرى له نقله بغيره فيما يتعارفوا ويجوز
 ذلك في حكمه اني على المختار قلتم ان من هذا معنى في الرجوع الى غير من التاويل

السنة فاصية على الكتاب

ادخل في قول الانسان ويغير
 انتهى عند التاكليف
 وذلك في قوله في سائر الاثر في
 اعمى التي خلافة التي تجتهد

كتاب الرد على من اخطى الى ان يرضى
 من هذا ما قام على يجوز له تغليبه غير كما هو
 ومن ثم ذهب بمنزلة والذين هم على يجوز
 له الاضمار التي هي في اللاحظ في ذلك وفي
 من شئ من شئ من عاين ذلك المذهب

هذا
 روى التسمية
 وهو في
 في قوله
 في قوله

ثلاثة

ثلاثة اقوال ثالثها يجوز الرجوع فيما يجعله ولا يجوز غيره على مصادره امتناع
التفسير بما شرع السؤال عنه او لا وما ارجح من اقولك الثلاثة وتكرارها قول
الشيخ حلالا للرهن المحال في منح جمع الجوامع وانه عمل العلم بمنزلة من غير
في حادثة قبله لشره الرجوع عنه الذي غيره في مثلها لانه من الشرم ذلك القول بل العلم
المراد فان ولا صح جواز الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
وارجح انه يجب على القاص وغيره من بلوغ حصة الا اجتماع التبرع من موجب وصحي
شئ فان في حرمه عند اقواله ثانيا لا يجوز في بعض النسخ بل ويجوز في بعض نسخ
بغيره في الجواز في غيره بل عمل به اذ لم يمتنع في عمل غيره في قوله ان المجرى
الرجوع **قال الشيخ** كمالا في رواية اخرى انما قبل للشيخ في قوله في حادثة
الجواز كغيره ما قلنا انفسى وانه اقلع باشتاع التفسير في التفسير اعم وهو
المقابل التي عمل بها كلف للشيخ في ذلك مع ما كان العمل الذي يجرى في غير
في القضاء **قوله** في التفسير في الجواز في حادثة الرجوع اليه في حادثة
بل يجوز للمقبل ان يتبرع من مذهب الذي هو الجواز كما لو طهر في الفسقة من الزنا
انفسى في حادثة تشارك العمل به وبلغ بجوابه في السؤال ايضا حله **والجواب**
لا يصح جواز الرجوع الى العمل به في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
السؤال في السؤال اعم الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
حكمه فيما يقع انفا فلا يترجمه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
الخلافة في قوله في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
معتبره وارجح انفسا عنده من الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
الشيخ في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
الرجوع ان في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
عمله في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة
واراد جواز الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة الرجوع اليه في حادثة

مسألة لا بد
الجواب الاصح والبرهان بين المشككتين

التحويل في الرجوع

فصل واحد
الباغية في الغنوة

في جميع شروط العلم والفضل من مفتح كمال الامور والبرح والذكاء وما علمت
 التي تيسر في فضاء القلوب قدام اختلافتها من ذلك كانت صلواته باهجة
باب في الغنوة **ومر القنوي الفقرة ائبته**
 من صل معنى تسميته او الغناء ان الغنوة وان علمت انما حيم باج لما اوتخ
 نسيان كسابة بذكر الشورى انها جمعت جميع صفات القنوة ان قنواست
 لا في ساج بالانها تسميته اعني لا في ساجل وهو ان يلبس اول الكلام بما يرب
 على الفصوح على وجه الاحتمال وكما الغنوة والبراد بل الغنوة نوع من انواع
 البريع تسميته بذكر **فصل** ابراه صبح ودر ابع الفقرة ابراه في السجل في عمري
قناة الفصحة بذكره وبما سئل في العا في نوره عنوانا لا حيا وشعيرة
 وقصه في البتة ومنه نوع عكس حرا وهو عنوان العلوم باريز في الكلام
 العا في نوره مقابح لعلوم ومر آخر لها مخر الكلام ابراه صبح والباغية
 للومها جامعة لجميع مفاصد الغناء ومنها الاشارة الى جميع ما قبل المتغير من
 من هذا الخلق وراهم التالفة من المبعود والنصارى وعنه هم ومبا الاشارة
 الى معاني العلوم ومر اهلها من اصول البرص والفسد والنصرة ومرة العلوم السطانية
 هو اجل العلوم قان (ما في اول الفقرة) يعجب (ما يمان) وانشاء هو التي يعجب به الاعمال
 والقالف مولد تيم به محاسن الافلاك ويطالني حصة الخلق ويدرعا
 من العلوم كذا الوصلة لها قبلما جمعت اباغية من كل صفة صبر بان تكون
 عنوان الغناء ان بل تفي في الخلق ذكره ان ابراه صبح وقد استوفيت الكلام على
 من الغنوة مائة من تصانيف مذهب ازان غناء في علوم الفرائد
 ثم ارا كليل في استنباط التي يلق منها فكم ارا هارم
 كشي الاشارة **ومنها** احاديثية الشيطاوي فليتناقل فيما
ومر القنوة في تحفيص محل الشيطاوي
 وقع الشواك مما يقع من التام كشي الاشارة والبراه ائبته فالواحد الله نظر

الفرا
مقاصد

اجل العلوم ثلاثية
ومعناها وسبيلة لها

تصانيف في العلوم

بعر

على الية ابراهيمي ووضعتها خلف كخم فقال انفق ففقر الغضوب عليه
 قبل موا الغضوب غاييم الزكرون في ابا نجة ج هم في ابا نية والحريف
 اليهود اورد في التور في شرح المترتب مستكراد على كذا هذه منزلة الفقرة
 ليعمل اليهود لها وورد بقوله حريف الجازي هم عايشة انا كذا نكلما ليعمل
 الزجارية في خاصته وفقران اليهود بقوله من على ان المفصولة كراهة التشبه
 باليهود كيتية فعوه هم في قول الامام الهضوي في الحرف قوله نقلي بخير جمع
 من القليات التي اشور يصح ان تذكر منزلة الجملة بمنساقية ويصح ان تكون حالا من
 المستك في قول الامام الهضوي في قوله كيتية صيغة الحال على كل جمع من الفواعل
 المفعول في العينة ان صاحب الحال والحال فينضم الى المترا والضم قبله الحال
 يجوز ان يكون صاحب الحال واحدا او متعددا هاله كما يكون المترا واحدا او متعددا
 متعددا او يجوز ان يكون صاحب الحال متعددا والحال متعددا او متعددا ويشتمك وغيره
 للذين الصاحب كما يشتمك وغيره الى اربعة اقسام المترايشي ومن الفواعل
 المشهورة حتى في العينة ان الحال يقع من الضا اليه اذا كان الضا عاما
 فيه كإفان . وانجز حالا من الضا لثة . لانه انقضى الضا محملة .
 ان انقضى له بالوجه لثا وضموا انما حال من الضم المستك في قول ابا علي
 وتفرع الكلام التفرع في الخبر حال اخر ابا هج من القليات او حال كونه جمع
 له ابا هج حيث اخر جمع والحال فيقول في العلم محملة كما خرج حال بيته للهية
 التور وفي خبر ج المستك فيه هو الاية محملة الحال بصاحبها وانما جعل من
 ضم وليس من ضمير ولي انا ووقع ضمير المترا والفاخرة ان الحال لا تلتزم
 الخبر بل ابا على او المعبر او ما كان من معناه وهو المضا اية بتم كهم او
 المترا على راي واقا الخ فلما بينت هذا الحال بلزله غير ان الضم اليه هو واجله
و الوجه الثاني ومرانا حال من الضر والضم ايضا لانه مجرد زيادة الصفة
 المشبهة اليه فهو فاعلة ما كان المضا عاما ليه ومرة بمعنى المعبر والضم

مع علمه عايشة وهو الله سبحانه كذا في
 ان يعمل الرجل يره في خاصته تشبها
 باليهود

اعرابه
 في الجملة
 التي هي
 في الكلام

كلام
 في خبره
 الحال

ومع العلم بوجه ابو حيان في الية بان صيغة
 ولي صيغة مشبهة ومبه صيغة الجاعل
 هو الاية والحال تلتزم الجاعل اليه
 ابا هج

لو حجب برك الصفة المشبهة بالفعل كحجرتا البعور لبره فيقال انتم تقولون ان
 ما سوا قبكون الزير معصوما والحداب انتم البعور وتفردوا الكلام اليه والى المرين
 حال كونهم محجوبين بمراتين من الغلطات فإذ أفترق الحال من جميع ولو كان في تقدير
 محجوبا بل كالمفروض ما على واذ أفترق تمام الزير انتم هو معنى البعور لكانت في تقدير محجوبين
 بالفتح اسم معقولا **والوجه الثالث** وأخرج ايضا وهو انما حال منها ما
 كان فيها رابعا رابعا بالاول وهو ضم محجوب المستعمل في ما على رابعا بالثاني وهو
 ضم الزير ما سوا اليه وهو معقول يخرج ومتروك وتقدر الدلالة على غير الله وله
 المرين حال كونه محجوبا بالمرادية وحال كون محجوب بالاعتبار وبذلك
 ما حكته اخرى لغايتها احواليتها وهم استعمال المشبهة في معنى غير ما على
 يكون مثلا في الآية كلوا مما رزقنا لكم مما رزقنا لكم لا ينصب على التبيين كما يصح
 بل هو حال البعور له من مل فوك كما على انما في قوله تعالى يسرنا الخ انما على
 كل شيء وفرد في الخي وحده لانه المقض بالذات وانتم مقض بالقران كما
 بزجره جزء مما علم يتصور غير اننا ج ما ضا ان انما اربع كلما متعينة على انما
 الى حليل المصالح وذل المعايير وكونه احوال الفضا والقران رابطة على حسن
 فله وان فعه وجه له على التاثير في كنه منما **والجواب** في الرد في العرف انتم الله على
 تنفيذ فاذا علم له احوال المعلم ان غير الخي والتم كان كحجرتا بغيره فابا كنه
 فزرا الخ وهو مثلا ما علم نظره اليه شرعا وفردا وهو هو المشبهة التي تتشبه
 بهما المتعلمة **والجواب** ان التتم البسيم اذا كان وسيلة اليه كنه كان
 ان تكلبه مطبوعا لا يفسر الآتي ان البعض والجملة وشبه الروا التي يفترو
 فلهع الشعلة ويخوهم ان امور السومنة لكونه وسيلة الى حصول الصحة بغير انما
 في مقتضى الحكمة وتعد خيال لا شر او محبة انما ضا لا اشكالي انه لذك بكونه كذا فضا
 انتم التي ما فاضله بطلية بالغة ومروسة اليه في واعك فضا ولما ورد
 تكي منوا العشر فان فيما حصاد المناقب **وورد** لو لم تنزلوا الخفا على كنه

تأمل هذا السؤال في قوله تعالى يسرنا
 الخي انك علم كل شيء ونور وجه الله
جواب

النشر اليه يسر اذا كان وسيلة
 الرخيير كنه كان ان تكلبه مطبوعا

حرم شي انكم هم الالهي جان
 يهتدي حصاده الخفا بغير

الخ

الهمزة في العجب العجيب فتعبر من النوع وان كان في البيت للوضوح في
 يتسما بالغير وما وهو السلاسة مراد العجب التي هي خفي مخفي فال بعض الحين
 ولما قيل في ايامنا في اطلاق بيت انما في من المقاسر فبنتضه مطلق عفته
 اعتمد في الغرر التيسير في حشها لثرونا وسيلة اليها وعادة التي التي من
 حتى بكل خفي فيكون له خصوص بالان في بالعرض لم يستل من من التي را مخفي
 بصره عليه ليعرانا اعتبار انه خفي من خطه من له يجرى اليه فإذ اقتصر عليه على
 وجه انه شامل لما فصر صلا ولما وقع استلنا من من من مستل ليس به لا من
 اربع مما كان التي في رها العجز التي والقناة في شريها كتاب تفسير لاركان بلينكي
 مرارة الشك والانتقام من كيب اضاى الحج التي التي في لاية وليه على التام
 البيت والمطاي في المطاي اليه في يور والحريث الحج عرفة من شأن المطاي ابر
 اربعة في المطاي اليه المطاي اضافة اليها ومرة الاضافة في لاية من باب اضافة
 النصر التي في مطاي واما حريث الحج عرفة بعد حزي مضاي والتفريع معضخ
 افعال الحج وفوق عرفة مراد اكد معضخ افعال الحج بكثرة بعثة بالعلمة اضافة
 الحج التي التي في حج البيت مؤلف في لاية من لاية في ضيف الحج التي في ذلك
 تعلى جعل التبر الكعبة التي الحج في افعالنا في وفلا فعل وان جعلنا
 التي مشابهة للتاسير وامننا. وقال ابن ابي بيت وضع للتاسير التي في مداركا
 ومترى للعلمية لاية قبل الايات ورا حاديت ذلك عمران البيت مؤلف في
 فاعلم في مؤلف في عرفة وسائر اليفاع في الفهم التي في التي في ما ضيف الحج
 التي في العكس في عرفة وادى قوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة في اعتبار
 ما في ذلك لانه من بيان ما يعنى الحاج بمحصول خوفه في وقت الحاج فان وقوا
 عرفة فقرار في زمانه محض وهو مؤمن زوال الشمس في عرفة التي في كل عرفة الحج
 يوم العبر في ليراد الوقت في كعبة من من ان كان له قاتل الحج بجلاء الكوا في البيت
 والشعبي بين الصبا والزوجة والحلى التي هي في لاية اركان الحج فانها لا تقوى

اد السامنة

يام اصاحه اطاح

على

تشبيه الاركان بتابع المؤلف في
 قول الشيخ الى او في ك ليريد الملك
 ابرع مما كان

ما في في اضافة الحج التي في لاية
 في عرفة في وقت الحج في لاية
 في عرفة في وقت الحج في لاية
 في عرفة في وقت الحج في لاية

سما
 المطاي التي في
 في الاضافة اليه
 في اضافة اليها

م

اخصا ولا يتغير بوقت تراهي مضافة من بعدت اجز ان يلمز اقول الحج عمية اى
 ظاهر الحج يخطونه اذ راح الحج او قمراته وقوى عمية هم اذ راح اذ راح الحج ووربان
 فانه الحج بمنزلة اضافة اعتبارية وفرد حج البيت اضافة حقيقية فاجمع العمية
 بين اضافة من مال التسمية التي كانت عمال السابكة يوم بز ووهل بالظن التسمي اذ
 في شرح البخاري انه كان النبي صلى الله عليه وسلم عنده نحو مائة نازلة في كعبه و
 تارة على كعبه والله ما باره العزينة فقد والله قال قالوا النبي صلى الله عليه وسلم
 العليل يرمي في اهل الكتاب وانه قال اعود بالتميم بما منده صفا صحيح وملا على من علم
 ان العزينة تسنة ونى كما مشتطفا معا وملا اذا اقرى الشخص يرمى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في العزينة وحصل له الخيلة حج عليه ان او هل يجوز ان يقال ان اراعات
 كلام الله حج اما التسمية التي كانت عليه من وعيها هذا التصريح لا يصح
 في نواحي غير نعم والانساسا وعرا لم يرمي في العزينة كما هو وعرا لم يرمي في انما
 العليم اذ التسمية ان الذي كان عليه يوم نزل عمامة صلى الله عليه وسلم في
 النبوة عليه السلام وعرا ارمي في عمامة صلى الله عليه وسلم في النبوة صلى الله
 عليه وسلم في يوم منة الى روايات في العجاج انما صغر في حالة بين انما كتاب
 ورواية البصر والشيرة ضعيفة وراعت انما العمامة من علم ان الله صلى الله
 عليه وسلم في امة العزينة ورفعت فيما علم من احوال بيت المقدس التي على
 الله عليه وسلم وانباسه وليس فيما يحرمه وفرد من احوال بيت المقدس في النبوة
 انه كان يشترط مما هتديت كعبته نابع وكان ان يرمي بعبادة لا يرمى
 روايت ابراهيم بن عيسى روى ان النبي صلى الله عليه وسلم بقدر ان يرمى عليه اربعة
 اصابع او نحوها في اقول مكررا ما علمت في ارض ارمين واحضر رآه في ارض دمشق وانباسا
 في حصر ورمى النبي صلى الله عليه وسلم في ارض السلام فاول قطعت ارضه كعبه كان يرمى
 الله صلى الله عليه وسلم بعبته فقال كان يرمى في ارضه عمامة على راسه ويجوز من روايت
 ورمى لها في كعبه واشفاؤه على شرف الصحيح الا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه ايضا

والاسم التي كانت على الياكبة
 يوم بصر

كلام في العمامة و
 اعتقاد في العزينة

عيسى

فعب على من منعت الاعتقاد
 في العمامة على الياكبة

اعاديت الغيرة

الذي هو في العلم
 انما هو في العلم
 بين الاكابر

عن

عن ابي موسى ان جبرائيل علم النبي صلى الله عليه وسلم وعلمته بمائة تسعة واثني عشر
 سورة واثني عشر ورأته وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو صبي وعلم ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ابوك والبا حته بعمة ورضيخا لها م خلعهم جانبه
 انما يعرفون ان ذلك رواه ابان الكشي وفيه جميع بر ثوبه من ثوبا واخرج ابراهيم بن موسى
 عابسة فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن عمر بن عفان بعث بيت
 من اهل بيته لم يقرأه من غير من وروى العشي ثم قال رايته اكنم اللبايسة فغتمت من ارضا
 حتى لم يزلوا يحدث بها فغشوا النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك حتى لم يزلوا يفتنوا ابراهيم
 مر احاديث ارباها بين الشيعة وفولدهم في عيبه صحيح وفولدهم في عيبه لم
 ايق علمهم في عيبه الا من البايصة بما نزلها على ابان وعمر بن عفان وعنه
 ما بارق القرية فخلع ارفع عليه في حربته بلاء طر صاحبها الهوى ان نعمت نزلت
 بعزته وتلا ربه بلا عزته وقوله صلى الله عليه وسلم في قوله ان عونه لانه من
 مما مية ضا فلا اضلني وتر علم انها سنة وتر كما استنكها عضوا ان او غير ذلك
 بلا قال **التشوي** في شرح التهذيب يشرح العلامة ما بارس الحصر وما يعني
 ارساله وانما هو في واجرمه في صحيح انتهى عن زيد ان صالحا شق وارساله
 ارساله افا حشا كما رسل الشوب في صحيح للخيلاء ويكره لغير الخيلاء لعزبت ان عمر
 النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك انما رسله في انا زار والقبور والعمامة من جنسها
 خيلام ينكر الله اليه يوم القيامة رواه ابو داود والنسائي في اسناد صحيح
واما اقتراذ النسخ من صلى الله عليه وسلم في عمل القبرين فان لم يزلوا انما كما
 يفتن كما ذكره حتى يزلوا انما في كهابير بكره وانزاله الخيلاء واجتبه **واما**
 ما يجوز ان تغلب الا حاد بيت كلام الله فبمع انما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ينصى عمر القوي ان هروا وحى يوحى وفي صحيح ابراهيم ان اذ اوتيت
 جوامع العلم وما بعد في كتب شعاعه على ان يكتبه بحرف يوحى في يقول بيتا
 ويبسط كتاب الله ما كان يسم حلالا يستحلناه وما كان فيه من حرام حرامه

خالعهوا البصيرة (الاعرف ببلاده وعلمه بها)
 17 اطلعتها

وحطام ذالك خيلا، جروا، وان يوحى عن
 ويحيا لم نعسم قلبي منه ولا يوجب خالفي
 في العزبة جان لم ينزل اليه

الا حاد بيت النسخ من صلى الله عليه وسلم
 على انما انما يقول ان
 وان شق

جابره

لها وارما خرج دستور الفقه مثل ما جمع الله وروى ابو واروم حديث العياض
 ان صابرة بنحوه وبغيره الا انه اقرب ووعهكت وضيفت عن ابيه انهما بمنزلة
 اولئك واصترح من هذه المخلوب مما رواه احمد عن ابيه اقلته البهاها اقل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يبرح في الجنة بشعا عينة رجل من اهلته مثل العيشير ببعته وقيل
 فقال رجل يا رسول الله وباربعين من فقال انما قولها قولوا لا اله الا الله خمس
 قال حسنة بر عكبة كذا غير بل يترك على الله صلى الله عليه وسلم بالسنه كما
 ينزل بالفتح ان اخرجه الرار هو باسناد صحيح عنه وهو مشايخ لغتهم صغار التابعين
 وكذا لا تنزلوا من كثرة ائمتنا عتقها بالفتح ان كتبها على سنن ابن ماجه وفيما
 ذكره في الكفاية ثم ما عتق عنها النبيان علم الزنوب في قوله تعلموا علمنا في نونا وكلم
 علمنا شيئا لنا في ميه او جردا عرفنا ان المرأة بالزنا والكي والسيان الضغالي
 ويؤيد من ذلك ان يكون اما يكون هو الضغالي كما عرفت حاديت الصحبة التي اثنوا
 اليها وبالزنوب ما فرسوه قبل ان يطلع وما النبيان ما عتق بعد ان يطلع الشكوك
 ان المرأة بالزنوب في ذلك العلمات والنسب ان يطلع في ذلك العلم ان له له به كنه
 واخر وانهم يلبس عتق التي ادهم كفتوله والبي فزنا كثيرا وعينا سر
 صابرة قوله تعلم ذرية ضعا فاصع ان ذرية بعث عنه فان الزرية هم الصغار
 امام حيث التبعين وان ابرئنا سر رض الله عنهما في الزرية في اذنية بالاولاد وكورا
 كذا نزلوا والذنا وقيل قوله ضعا ما اصغار العلم ان الزرية تتناول الاولاد وكلها في
 كانوا ونخصهم في اذنية بالصغار من الوصا ان صغار اصغار او فذل الزرية
 من شدة ان الذرية اصلها الصغار من الاولاد وان كان فزنا في الصغار والذنا
 معاذ الشغار من العتق وهذا قوله اخر من جهه بشر اللغة والنقي وترادوا الصغار
 الغاء انما هي بالعلم في الزرية علم الكبار والصغار معناه قوله تعالى ذرية من حملنا
 مع نوح ومن ذرية ومنه ريتنا ائمة مسلمة لا فرق في العلم ان اولاده عليهم حيث
 للغة ايضا وذلك تعلم ان الله اصعبه وان نوحا اذنية **وقال** جماعة

نزول جبريل عليه السلام بالسنه
 على النبي صلى الله عليه وسلم كما
 كان نزوله بالسنه

ما حضي عتق النبيات
 علم الزنوب في الاية
 بلا عتق لانه عرفنا وكثير
 عنا سياتنا

فقه على الزرية الموصوفة
 بالذوات في قوله ذرية ضرابا

الزرية

مؤتى على الغول القواب و هو الغول المنزيب و من يقول بالترتيب يحتاج الى الحر الى عبارة
 ثانياً من هبة هزاه اخر الجواب فتسبح له قوله السابز هل الخيمة به لعنه ام
 لعنه اخر عبارة مليحة فان لنا مشكلتين متعلقتين بالخلق بله بعلا و اولها
 عبته و منزه مخزبه بكل ترسيخ و تحليل و مسئله اذا افلنا تتعلو بالافعال يعب
 بعض الصور كبرى خلاف نقل النبي صلى الله عليه و آله و النيران او العنسى خارج كما قيل
 استعمال اوله العنسى و منزه عنى مخزبه في كل ترسيخ قباله الشؤال يوم انه
 عن هذه المسئلة و اخرى فيفسح انه عنى اوله من مله قوله تعالى ان ربح النار
 خلق السموات و الارض و ستة ايام شىء مغزى او هل كانت ايام موحدة قبل
 خلق السموات و الارض و هل كانت كما نتج امر تعالى بها ح الخ و تحل بعد ان
 خبيها و انقلبه اذلة و المتكفل اياماً حتمه اعكسها النظم حدها خلق السموات
 و الارض و خلق ايام كاه اربعة و احدهم عنى تقديم احد هاعل الاخر و ذكر
 اذلة على ذلك يكون و ما ذكره شيخنا معتمد اورد كذا **روي** مشلع في
 صححه على ما هو شيرة فالقال رسول الله صلى الله عليه و سلم خلق الله التربة و في
 لبعها الارض يوم السبت و الجمعا يوم الاحد و الشجر يوم الاثنين و الخشرو
 يوم الثلاثاء و النور يوم الاربعاء و الدواب يوم الخميس و الخ يوم الجمعة بهذا
 بزل على خلق هذه الاشياء في هذه الاربعة السئلة بعينها **روي** ابراهيم
 ابن النضر في تفسيره عن ابي شعرة و لاس من الصحابة قالوا ان الله كره
 خلق الماء و خلق شياخه ما خلق قبل الماء ثم انبعث الماء بمجعله ارضاً و احدهم
 قسها بمجعلها سبع ارضية يوم الاحد و الاثنين و خلق العتال ميماً و افواك
 اهلها و نجيها و ما ينبغي لها في يوم الثلاثاء و الاربعاء و اشترى الى السماء
 و قسها و جعلها سبع سموات في يوم الخميس و الجمعة و اوحى بكل اسمها ارضها
 خلق كل شىء خلقها من اللابكة و الخلق الخ ميماً بمز الاله ايضا في يوم
 الاربعاء التي خلفت ميماً السموات و حارص هي من السئلة بعينها و هو الخ

في ستة ايام في الامة
 على الايام مخلوقة و متحدة
 او لا
 ب

تناول خلق الاشياء الربوبية
 في الايام المذكورة

مجموع السبت

المغنن

العمره ان (انما) بنوع الارض انوع النبات الحاميه التي كثر في ذلك على سطح
 وحدثت من سطح اعلى الخبايا و صارتها وقدره على كعب وانما كثره للفرق المشد ذابيه
 وموار الخلق ونوع الارض المنسأله للغموم وفرد الارض التي صفتها على اني ماخر
 وموان الارض لم يتغير خلفها لقوله لم يخلق شيئا عنى ما خلقه قبل الماء ثم كثر خلق
 الارض والعماء وقتها ما روى ارباب حارة في تفسيرهم ان ابن عباس انه قيل له
 انليل كان قبل ان التمار قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الارض كانت ارضا مبعثها
 قبل تعلمون كما بينه انما خلقه جبرائيل على انهم يحيى قبل خلق الارض ثم اولا الارض
 وروى ابن عباس ان ابن عباس قال ان اول ما خلق الله الارض يسمها الارض يومئذ
 اولاد له من الارض اذ اركبت مع بعضها التخت المسمى ان خلق الارض وقع مقدرنا الخلق
 لارض والسموات لا تتغير قبل انما في اول الارض التي كثر في قوته تعالى خلق السموات
 والارض في ستة ايام على ان يخلق خلفه في الدنيا

اييل قبل النهار

م
 خلقه الارض السوية
 رخلقها السموات

- با على القمر انزلت انا يخلق تهيى وجود خلق يوم هذا الرض
- لغرسه عن خصا ثابته على ارضه من ارضها اهل الطل والنسبي
- في الارض هل خلفت قبل التمار ومل بالعمس على انما انما ترضه الرض
- منسج من طلائ الارض تنفسه بالخلق قبل التمار وجاء بالنسب
- ومع مرانا بالقمر ينسجوا الى كلال املع ما هو وكفى
- او جمع لنا ما خفا من شكله وارضه تجلاد ركب من وزر ومن بحسب
- في الصلاة على المختار من محض ما هي الضلاله هذه الخلق للنسب
- لغيره من الارض والارض في الصلاة على المشعوب بالنسب
- الارض خلفت قبل التمار فما فرضة الله في كتابه ما تنسب
- وانما بينه في النار عمت اني منسجها عنى الى الخلق للبحسب
- فالحق اني ابن عباس ارجو اني انما انما به منسج في اوله
- وان التبرك في فرحة الجواب ينع بنجور النار وانما والعتسي

ابن السيرة

عمل السماء في قوله خلق الله السموات
عمل بمفعول به او بمفعول ولكل

بما عمل العباد وهم انما لم يعملوا
الامعال كما انزلت بتوحيده ان العمل
المكلف لا يكون له

والبيان للشيخ تعني الرتبة
في هذه المسئلة بخصوصه

والظاهر

اعراب ايان وسابها

عمل يستعمل بفعله تعالى وانقل
على احد في علي زيارته العنود

شأنه ان ياتي كان قبله ان يسي

حرف يشد الزياره بالانه بما فيه
طوارقه عليه من

صرفه على الله التمران عمل السموات بمفعول به او بمفعول مطلق
من غير مفعول به فهو مطلق المحقق من ان الخاب في املها وانها في نفسه و
تجوه بافرضا ان المفعول به ما كانه موجبا قبل العمل الذي عليه من ارفع الابعال
به مطلقا والمفعول المطلق ما كانه العمل العباد فيه هو مفعول الجاه فلا ان يمتنع وان كان
في هذا الصنف ميثقه المفعول المطلق لا يكون انما حدثا ولو متعلقا بالمفعول الله تعالى
انما يتصرف في الاله سبحانه موجب للما قبله والذوات جميعا قال وكذا التبع في
اكتساب كتابا وعمل ملاء غير او استورا وعملوا الصالحات من اذما ذكره ان يمتنع **وقد**
رايت للشيخ تعني الرتبة في المسئلة بخصوصا تاليفه في تفسير ارضها مذكور اجزاء ان
التعريف الرتبة المفعول ان يمتنع بتدبيره في اية في نفسه كتاب اخص منه سئل اياه
المحتمل في تعريفه عمل قال فيه في توجيه ما ذكرناه المفعول به هو عمل العمل وهو ضرورة
فقلنا بمفعول به ان يكون المفعول به غير من يذاه من غيرا بمفعول به لانه في عمل العمل
أما المفعول به او جره العباد على الضرب ومو المفعول المطلق وذكر الخواص في الله السموات
والصالح مؤيد المفعول به عمل العمل والمفعول به هو مطلق بمعنى ان ما يتصل به العمل
مفتر ومو يمتنع المفعول المطلق لا ياتي في العمل وهو الصلوة في العمل على وهو نفس عقله
فذلك ولما استر القلح من غير ان المفعول المطلق من غير ان يكون مضر او ليس كذلك
مفعول مطلق مضر انما كلام التشكي في ما عمن اياه في سطر اياه في مفعول وم
صها ستر مؤخر في عمل بعض الفياح في قوله تعالى وانصل على احد من اهل
على فيه في بارة العنود وما يستعمل في الاله بارة في قوله عليه وسلم في امره انه اجما
يما نسو به بريل ان يارج الزياره كانه بعد التسمية في الاله الفياح عمل الفياح العنود
عليه صالة الرور وغيره صا عه وبحفظه فيم التي ياتي في اجزا اخرها في صلاها وتلا في
الزياره كانه قبل التسمية العنود كان الفياح في اياها في ان صلا الله عليه وسلم زارها
على الحزينة والزياره لانه بعد غيره في التسمية الفياح في وضع خاص في التسمية وان كانه
بنية التسمية في يجمعون هم فيا صا و في حيز التي ياتي في انشاءه رتبة في الاله باذان

م

له ومما زاد من محنته مستر في علم انما من المرحومين الامر للشيء كى كما هو اختيارى
 ووجهه انما لا يرد ان نعلمه من الفياح على غير الكفار واداه له الفياح على غير
 قول علم انما ليست منه واولها كذا بانه لا يجهل احتمال التخصيص على الصاكن
 ويحتاج اليه على كل حال من حصر استنباطه بل على ظاهره ولا يترارها من غير استنباط
 من نعلمه كان من غير وجهه في حقه ترجمه من كذا في الجاهلية حتى اوجع اليه محنته ذلك
 من الاطراف في علمه ان من ابراهيم على هذه الكلمة وما ظاهرها وما علانها وما
 اعلاها جابر على ارضه من اهل يجرى فيمنى فليت النساء في الاشارة وقصر يجرى فيمنى
 صكت لولا وتفتت من كذا وهي البعثة اليها فليها واد عمنا فصار يجرى قال
 انما البعثة فظننا لافضل تعلمه كذا في تخصصه انما من غير ابيها والهاء والكاه
 المشورة فلان قبل الاصل فيمنى فليت النساء كذا في عمنا والكاه وفلك من كذا
 اليها والهاء واما الثاني في يجرى وارضه من منى فليت النساء في الاصل امرى وفليت
 من كذا اليها وبادستغنى عن هذه الوصل فيمنى واد عمنا التراب في الاصل يجرى
 ومما زاد على جابر على ارضه وليس بخارج علم الفياح من كذا في علمه علماء التتميع
 كان في الاصل فيمنى فيمنى مع ومنه من كذا التراب فيمنى لولا الجابر يجرى
 فيمنى مشد فيمنى وارضه من منى فليت النساء في الاصل من منى فيمنى فيمنى
 التراب اليها واد عمنا الثانية من

من ارضه
 اعني ارضه
 ا

- تلفون علمه وتفسيره فيمنى
- جزوا وكارتاب التراب فيمنى
- فيمنى فيمنى فيمنى فيمنى
- فيمنى فيمنى فيمنى فيمنى
- فيمنى فيمنى فيمنى فيمنى
- فيمنى فيمنى فيمنى فيمنى
- فيمنى فيمنى فيمنى فيمنى
- فيمنى فيمنى فيمنى فيمنى

• ما زلت تجلوا على الجمل في زمن
• بلع نبقا توضيح الفلوع كما
• بلع زحما وارثا في ارضها
• لمسلم وجمع الخلق في شهرها

ح

• بحرسه حراما ما افسرا
• ابا اشارت حصرها بالاشملى
• في الظلال على المختار من مفسرا
• عليه صورنا لاشملى تمسحا
• واثلة القز وبها كان مشرله
• التي سماه الزنا جمعا افسرا
• واملتو حيدوا النار في شعرا
• ومن جمع عنه حقت ماء كرا

ومر د فع التفتحا في اخوة يوسف

سرى النصب من قايك قال احمري اخوة يوسف اربياء وذلك طاهر ليسوا
 بانياء ح مبيع فواء للعلماء والى عليه اراكن وتلها وعلقا اذهم ليسوا بانياء
 اما التفتحا فلم يتقل عن احمري الصلابة انه قال يتوهم كرا فله اربنجين ولا حفظ
 احمري من التاثير والما اذاع الشايع منقلص اربزير انه قال يتوهم وتذلقه
 علم هذا فية فليئة والقر له الذي ارا تلع في مشرهم واما الخلف والمعنى من مري
 منهم فذلك بقول الش زير كالتعوى ومنهم من يطلع به كالف تحي ورا ماع معي الذي
 وايز كيمي ومنهم من حكى القولين بلان جميع كتابين الجزوي ومنهم من لم يتعز للمنه
 للمحتملة واكن ذكر ما يدل على عدم كونهم اربياء لتعبيك ارا مشاك عصب من ربي
 اثم اوبلا والنز الليم بلانزل الذي اربيا مع كاه اللبث الشتم فنز والوا جدا ومنهم
 من يركز شيئا من ذلك واكن قسم ارا مشاك باوا ا يعقوب بجملة ناسر فوا ببتوهم
 واما اربزير مع ريشه اربزير له لصلبه كما سية تحرير له **قال القاض**
 الشعا اخوة يوسف لم تثبت بتوهم وذكى ارا مشاك وعزهم في التهم ان عينا
 ذكي اربيا في قال المعسرون بربور بتاينهم من ارباء ارا مشاك قاتكر الى هذا النقل عن
 اليمى من مثل القاض وقال ابركش اعلم انه منى له بيع دليل على بوا اخوة يوسف

مع
 اخوة يوسف ليسوا بانياء
 عن ارا مشاك من شلها وخليها

و

بشور

ابن ابي ابراهيم النبي محمد بن علي ومن نوع موسى ائمة يقرؤون بالحق وبه يقتلون
 وقصصناهم لئلا ينسى الله ما فعلوا مما جحدوا به على انفسهم وهم اراة انفسهم مع اراة من يتبع الله اهل
 كل شيك امة لا ينسى الله انما عتسي دلا مقصود لتخصيصهم في اراة لتتخيم عنهم اراة ولادة انشا
 حقا قبالا صراة ان اليك هم الحيا عند من الناس ومن قال ان اراة انفسهم علمهم من اراة
 اولاده لصلبه بل ولادة ذرية كما يفعل النبي اهل اهل وشوا اراة فيخصيص اراة بيشير
 لصلبه عنك اهل اهل عليه اللقب والعقبة ومن اراة عناه فقرا عكسا عكسا
 الصواب ايضا ان يكون اسمها انما شوا بهم عنهم موسى للابنة المتقدمة وم حسين وكان
 فيمب النبوة فانه لم يجرى انه كذا فيهم نية قبل موسى ولا يوسف وعما يقره اراة
 نعل لاه اراة انفسهم من اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 وم معه ولم يركي اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 وا ايضا اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 النبوة كما قال من موسى وما بلغ اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 الحديث اراة الناس يوسف يعقوب اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 اخوة النبوة كانوا اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 النبوة وا اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 بل انما حكى عن اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 النبوة ولا يقرها انه مقل مثل هذه اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 المسلم وتبخر اليه بل اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 شيئا جابا اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 ما حكاه عن يوسف اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة
 فلم لم يكره ذلك اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة اراة

بيل

لم يات اهل مصر نبي قبل
 موسى بسوى يوسف
 كما دل عليه القران

شبهه اراة اراة
 اراة اراة اراة
 اراة اراة اراة

اغل

الذي ليس ان اخره يوسف كلهم ماشوا معه ومواظبا واوصوه بقلبه الى الشلم ونقله
 موسى والحاصل ان العظماء عموما بنوهم حصان خزانهم فلم ياتوا باله وليس
 كذلك لما اتوا باله غير شيع الذين فصحوا السبا كما مر محمد موسى كذا من امة
 عظيمه ولو كان المراد بالاسبا ابناء يعقوب لقال ويعقوب وبنيه قبله او غير
 وابنه واخيه لانه اسبا له على ما في التي ابر بالاشارة اليه ان السوء انا حصلت
 بهم من حين تفكيحهم اسبا كما مر محمد موسى من اكله كلام ابن تيمية والله اعلم

اشكل تمامه تستعير
 رسول الله
 يوسف
 زارا الزواجا

والتي
 مسيئتها في غيات الالوهية بتجمعها اول الاحلام

ما العوايا على العظم التي مشهون يعضله جزوا مجمع والقراب
 في قول رب العفر فيما حدث له نساء سورة العجوة عن فزيم اوتى نصيب
 مستقيما ثانيا في قوله انراة
 ما حكمه انا واول الشيا وذاتهما
 فما الشاة فيه انزل لارشا في شيا
 ان لا تد الله جنات النعيم اذا
 في الصلة على المختار من قسبر
 وراة والقراب وما خلعت

ج

عمره انزل التي بان بالقراب
 في الصلة على المختار سبرنا
 اذ انكرت مقتضت نخرت التي
 بحيث اسكرت كالسابقه
 ومنه حماة العلاء فيه فخر
 باول فخر من محمد بن عمرو
 والشاة في من الجاه متراته
 وانزل الشبر في جوا عفوا لله

فقص الفول محضا من ثا شيب
 محمد بن اهل الصخر والقراب
 التي يقاله يوصلد العضم التي لاراب
 با حقله منه بلا ترتيب ولا نصيب
 بصرا الخبايا وكره العرب ذاهب
 الالوهية فلما خرج كالنبي
 هذا الجواب عن اسبا والكتب
 وان يكون بخير الخلق ذاهب

وان تعرفوا انتم انتم
على الراء من غير النعمة او
النعمة الواحدة

ص على الراء في الراء وان تعرفوا انتم انتم
انتم تعرفوا انتم انتم انتم تعرفوا انتم
انتم تعرفوا انتم انتم انتم تعرفوا انتم
انتم تعرفوا انتم انتم انتم تعرفوا انتم

اللغة

وان وثق الاسباب
عالم يسير كالشيء ان يفتضح
الحجبي

- ما اذا جوبت افعال مع في شيرت
- اذ لم يكن مع من ينجس بضابله
- فيما فراداه الامم او بانه نسا
- بانه نسا في الراء با جمعها
- وفول امر كره حيث مر على
- وشو غضا كحيات اذ اع مع
- وقال تصيح هذا العشر عابته
- ملذ ايعارض وايات الكتاب اذا
- حيث عنون لكم ماوى ومثلكم
- ولا يرضى لجل الشكليات كما
- ما يانه كما شتم التثوير والفسر
- في العشر بالبين في فزرة البش
- معناه على الايات والشور
- انما يصح بحر لغتها
- في من فز عزا في عابته الضرر
- كل نصبا كما فز حاة في الاشر
- يشا يظنه في يبعيه في فظير
- او لا يعارض في المشي وصر
- يوع المطاد في فز يانع في ضر
- تا يعظم للمعوى بشموا عزل الرهق

يش

ج

- العزلة في انما طار والنصر
- فرخصت اياتي اقامت يمتص
- فيما بشر عان لا تشيح منه كرا
- ثم الصلاة على المختار من فصر
- وضع الحبال في حب الزرع والسج
- ناز الاعمى في موضع كما يقع الحج
- حس ورة من حليب في تعبي ما وقع اللغاض البضوي في قوله نعل وانقول لنتي
- لاذ با على لعل عز الا ان يضاء الله ولا تشنا من النقول في انقول را قبل في يعوم
- علبه لاذ با على فيما يستقبل لرا ان يضاء الله اى الامتسا عشبته في ايا الشاء
- الله ايا لاذ با فتان يضاء الله ان يفعله بمعنى ان ياء اللوا يجوز تعليقه يعا على

من الاستشهاد من قوله في
وانقول لنتي اذ با على الراء
استشهاد بصريح

ان التي اخره بان منرا اعني بهنم على كثر من التالرج حيث دخلوا و جازلة
 العبارة واختصارها وقومح ماء عبارة ابر الحجاب حيث فدا الوجه فيه ان
 يكون استثناء بمعنى كما تقولون لا تخشوا الزلايل انما زلزلوا وانما جبرها عشية عمل ارضه
 را على المحزوب حال الاومضرا وحزوت البايير بان بشاء الله اي (ما يذكر في الحديث
 المشية ومن عمل ان ذكي المشية المشية في الاخطار عن البعل المتقبل المشية
 لم تكرر في التمشك او ما معناه كقولنا بعل ان بشاء الله او مشية الله
 وما اشبهها قالوا اي ما ذكي انه متصل بقوله انما ما عمل بعبارة يصح المعنى
 انما ما عمل بكل حال اي ما في حال فيصير العضم التمشي عن ان يغير انما ما عمل بشاء
 الله ومن لا يقول احد انتمى وفروغ بهذا معنى فرك الفاض والجزء تعليقه
 بما عمل لان استثناء انتمى بالعبارة عن تسريير ومن التعليل من زوايد
 على الكنتان اخره ما له ابر الحجاب وفرك الفاض واستثناء اعني اضما
 دونها بنبأيب التمشي هذا التعليل هو التكرير الكنتان وعبارة انما يقول
 انما ما عمل ان لو قال انما ما عمل كذا ابر ان بشاء الله كذا معناه انما
 مشية الله دون فعله وذلك ما لا تخرج في التمشي المشي والحاصل
 ان الفاض عمل الكنتان تعلفه بقوله انما ما عمل بان من احد وان يودي الى
 التمشي عن ان يقول انما ما عمل ان بشاء الله ودخلوا بامير والشيء انه يودي الى
 ان المعنى انما ما عمل انما ما عمل انما ما عمل من المشية دون البعل ومن العزوار كان
 صحبا في نفسه انما ما عمل من المشي فيه قبا بليتم معه قوله وانما تقول انما
 في كل تعليق الاستثناء بقوله انما ما عمل ونعير تعليقه بالتمشي وانما
 انما من ذكره اي الحجاب ولم يذكره صاحب الكنتان في جميع الفاض بينهما
 كقوله في الجمع والابحار من مشية الله وما عرض في ذلك فانه له معشنة ضلما
 في نفس الله ان ج لبست منزلة الابحار في الكنتان في حصة الله ان من تمشيه
 بل ان الكنتان ومعنى تمشيه انما لا يلبس به ولو اعرض عنه فيجوز انما

استثناء او فتان المشية بالعبارة تسريير
 واستثناء اعني اعمى حوزة لا يناسب
 التمشي عن المقصود بان ذلك وروض قوله
 ولا يرك ولا يجوز تعليقه بما عمل ان الذي

مشية الله

ومن اعضاض في الامانة اللام
 المصلح ومنه نسبة التمشي
 لا يملك من الاعراض عنه

المؤلف عاد وشعوب
بجارية

اعلم كما قال تعالى ونحشهم يوم القيامة علو جودهم غمياً وكما وصفاوا بعض
من ذلك تسوية تسيان الفراءان فقرة الوعير عليه في الحديث مرصع الفراءان
ثم يسيه لغيره يرمع العجزة اجتره رواد البود اورد سمر صموت عاد وبتروا
الاية وفيها عكشان ما نعتان من الرضى العجزة والعليته ج بصره في نوره عجمه بل
هو اسم عربي يرض عليه ائمة اللغة منهم الجوهري في صحاحه وكذا نظر اهل التاريخ
فاصبه عمران فيسلة بنود من العرب امر العجم واهل الصيغة اشتغافات ونظاريه

بكلامه العرب ولغيره هذا فانه لا يجمع عليه فيه حينئذ في العلية في العجم ائمة اللغة
ضع الرضى للثاني مع العلية وان اعني ائمة اللب او العجم في حلوه مرعنة

- الثاني
- قاله شمر ملاد ابقولا ملاد العجم م شمرين
 - في قصة النبي موسى الكليم قرا
 - فواكزاه كما فز قبل معتبرا
 - انار منو الله العرش صفة له
 - هذا الرسالة للاتب مشيرة
 - وارفعوا العلم ما في الشئ
 - والربيع له ما لاذ انقول اذ
 - انالما الله جنك النعيم كما

- ج
- انحره صم البقر منحصر
 - ملاد كما طنت له حيث تار حرا
 - وتلقوه في امري كما انصر
 - اشكال غير لبيب خالدة الكيم
 - بعيل ياتي لاتبين او كثر
 - سر هل المعرودة في اربعة ان السليم والسلم الى قوله اعز الله لهم فغوي

فعلى ما ذكره في كتابه معتبر الجوهري
في اربعة ان السليم والسلم الى

المستأنة

رعل تجازي

أمر أهام والخلع
عليه أقر ليس من
قراءة السبع

- إيفائهم التمهيد في دحية
- وهل جاز ان يفر الانسان دحيا
- وما تجلي زى بما بل ليا ارحمت
- وما في خلقه فترا به نصر من قبته
- في سورة الحج او ان ناسيا وما
- وحالها بظلال من حيل التيسر
- وارجو ان يدر علمه فيون عليه
- مستأنة ويجز الماء كما القتمس
- بلمش زاعي وضع التون في الخليم
- امران علي انهما اقل فلتسرع
- ترون في قول بلحاك التيسر
- وان ذالتي من تسرع علم التيسر

الحج
في قوله
تسرع

يج اهام فمنا مستأنة بل حجر مسرا حرمي غالك جاهل انما يعبر انما عاوا والمستأنة
القطر واما وما تجلي زى في القفر بهيه فراه تان بضم الباء وفتح الزاي مبني للفعل
ووقع الكثير في انما عر الفاعل وضم التون وكتم الزاي مبني للمفعول ونصب القفر
مفعولا وليست به عثم ذل واصل اهل في الحج ولا ناسيا عليهم من حرمي التيسر
والنسا كحيتية كحرمي التجزوي ذكي في النشر اربعا فباروي عر عر امة من الزا
في الف بار كلم وفرد كره وبعينه ان الفراءة ليست مخصه بلاء التيسر والنسا
كحيتية كاحر احشمان تكون منزه الرواية من شواذ التسرع فف ذكي التيسر ونم
ارتمت شع ثانيا في اشلتا: واقفا العال بالظلال انه منزه الفراءة ليست من
التيسر فف ذكي السبع فاقول ار كان من التيسر في منزل البر من اخذ في التيسر و
النسا كحيتية فلما حثت عليه ان امراءه ليست من التسرع من حرمي هذه التيسر المزمع
عليه انما العر في خصوصه: وان كان من التسرع من امرامته انما عر علمه في النشر
فانه ليست البر ان يطر اليه رجه التيسر في حج بحيث يتم حج عنده في هذه الرواية

عشر

وغير انما عر اجلا بحت حيزر وقلت في العوالم تكما

- الحج من ان الاقطار والديع
- من قوله بسا مستأنة وانني
- ومن قوله تجازي نون اوله
- ولغيره الحج انما اقله واقتم بنا
- في الصلاة على التبعوث للامس
- بل حجر وهو صائر فقرة في التيسر
- وكتم زاي فنصب الزاي عنه تسرع
- لا في القصر والتيسر واقتم بنا

- لا تزيغ الشمس عن مدارها بالشمس
- وخالفه بالحلي إذ نقده من
- أركان تميز لا تحت الجمع
- إذ المراد بتبقي الشمس من كسرها
- وأن يكن من غلظة العريجات
- وأجن الشجر في فروعها العريجات

و امر عن ضرب لنا مثلا ونسي خلقه
 علة
 في التلاوة

من صاغني الابن و ضرب لنا مثلا ونسي خلقه ج صب نزلها قاروا له الخالق
 في المشتربط و محجده عن ابن عباس قال جاء القاصي زوايل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعرض عليه ما يلقى فقال يا محمد اني ابعث الله مني رسولا في كل قبيلة فيقولون
 لا ياتنا الا بامر من الله انما خلفنا له من نفعه ما اذا هو خبيث مما لا ينصون له
 هو القاصي زوايل و مر امر المؤمنين من ذنوبهم و الحج فيل يستر كما مر
 وضع نزلنا بالعين الميم ونسي خلقه و امر نكحني و نزلنا ذلك نزلنا فلما
 اني انشا هذا اول من و القاصي زوايل انشا ما ذكره القاصي زوايل
 من قوله

وم القول القصيح في تفسير التبع

سببه انه ورد في التفسير (سبحي والتسبيح سمعنا من ابن ابي عمير
 والجليل الوردية فيها ما تراحم والتراحم منه **جا جنب** الخلاء في التبع
 مع قول مشهور بين الصحابة في تفسيرهم و لكن القول صحيح **امسا** القول بانه انما
 خبر قول جملة من الصحابة و انما يعبر خصوصا عن اهل البيت و قال
 ابو حنيفة الصحيح انه انما جعل **وقال** البصاوي انه لا يخص وفي التبع انه
 الصواب يستر علماء الصحابة و انما يعبر به بقوله **وقال** انما القول بانه انما
 محرومة بالكن من غير من و شمارة واه الخلق في المشتربط و انما يعبر به
 انما يعبر به معاربه و الخلق في قوله و غير الله من شعور الصالحين فان حضنا
 قصا و يترى الله عند قتل الرغوة التبع و قال بعض بل السبحي فقال مقارون

انك في مواضع قول اهل البيت انه مات
 قبل مؤذ و قبل الهجر و قوله و انه مات
 بخله

الزبيح هل هو اسم اعيل
 او اسماء و اليمين الاول

بلغت

باب البر التبعي

على الخس تسفخن كنا بمن روي انه صلى الله عليه وسلم وعنه اثم ابي بقال يا
 رسول الله خلفت الكفا يايساً والماعابساً هله العيتان وضاع الما ليقول علم من
 اياه الله علينا يا ابن ابي يحيى فيسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق عليه بقول
 العرف من التبعي بان ابي ابي يحيى قال ان عشر العلب لنا من يوم نزلت اية رسول
 امها ان البحر بعض نبيس فلما برح اسمع بسبح وكانوا يحضرون مخرج اسمع على عشر
 لته فارد ان يجرى منعه اخواله يتوخذونهم وقالوا ارض يدوا فورا لئلا يفتروا له بما كتبه نافع
 قال معلوم يترى من احوالنا خراشما على من احدثت غريب وبعثنا له ما يراعى ما كان
وروي ابا صالح اخوه مشهور عن ابن عباس قال لما نزلت اية اسمع بالاسيد محض من ذلك
 ان يبيحان عين المسحوبين يستاقبه ويستبقه ابي ابيهم ثم ذهب به حتى بل الى اليمن العقبه
 فبقي صل النبيحان وماله يبتاع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عين التيمم الاشكي
 ثم قاله يبتاع حصيات ثم تله لليبيس وعمل اسمعيل فبشر اشير فقال له يا ابن ابي بشر
 ثوبك تكفيك فيه عيني يا ضلعه عنك تكفيك فيه بقا لجم ليخلعه بنودي مرخله
 اريد ان اتم فر صرفت التزويا بالحريتك بكونه المشايخ **قال** ابي يحيى وروى اخوان
 ان الزويح اسمعيل لانه امور المشايخ انا ونعت ابا يحيى واسمعيل **وروي** اخوان
 صحبه بن نسيه قال قلت لابي ابي يحيى بن سلمة بن وردان غلته دارنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى عمر بن ابي طلحة وقالت مرة انا شكك بمثل ذلك غلته دارنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال له ابي يحيى اني في ذلك الكثرة معلوم حين دخلت
 ابي يحيى بن نسيه ان اثم ان اخصها بمحمها فانه ما يفتح ان يكون في البيت شيء
 الله يشغل الصلير **قال** ابن ابي ابي يحيى بن سلمة بن وردان ان الزويح اسمعيل وان
 في نيشان ارضوا قريبي الكثرة التي قري به ابي اسمعيل خلقا مصلح **وعنه** ابي يحيى
 قال لثوب اسمعيل زعمت اليهود انه الصلح وكثرت اليهود **قال** ابي يحيى
 ذلك محرم كعبه ان عمر بن عبد العزيز ارسل الى رجل كان يهوديا فاشله وحموا اشله
 وكان من علمها يع وبتله ابي يحيى ابي يحيى بن سلمة بن وردان فقال اسمعيل وانه يا ابي

ابو يحيى التبعي اسمعيل

جاء
قال

ابو يحيى

المؤمنين

الموسير وان يؤمنه لتفعل ذللا ولا يتعم بحسرو رطخ معتم العقب و فلال اركشي نضا
 في الشريعة الراسخ لولا ان اذاهم ولا ان اذهم حسا وثمانون سنة وويل الحنلي ولبه
 يشع وتشتهر وعينهم ان الله اتي ابراهيم ان يريخ اشته ووحيدة وبع نسخة من
 واذبحوا اها هضار ذبا وحسن الشحى وحرزوا وحيد لا يعنى النبي بشر الامني بان
 اتمجد ان كان بكرة ومزا تحريف ونا ويل باهل فلينه ما يقال وجعل الامم لبيد لم يفتح
 وايضا فان اول ويل وويله معنى صلا لبيد لم يفتح من اذاهم و قاله لم يذبحه ابلح
 ان ابتله واما احتسابه واما الله تعالى قال بعدة لدا وبقي ناله بالحقى قول على ان
 للامر من يذبحه غير ومان قبسترنا لالكلمى وم قرأه الشحى يعقوب اى ويل وويل
 يصح يعقوب وذلك لا يتجلى قامشع اثيري يذبحه قال وم قال انه الشحى باننا اخذ
 عن اهل الكتاب بلا حجة وتفسيره كتاب ولا شته قال وفور رذبه ذل حارون لو
 ثبت لقلنا به على الراهم والعقم **والخرم** الي اذع اذ خضع عن القمار عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ذ اوله اشلا يحي و انا ابراهيم والشحى ويعقوب قال اما
 ابراهيم فابن يعقوب النار بضم مر لفا وولد لبيته لم تتلذذ واما الشحى فيزل نفسه
 للذبح بضم مر انا وولد لبيته لم تتلذذ واما يعقوب فغاب يوسف عنه وولد
 لبيته لم تتلذذ ومزا الحريت به ابو سجع وهو ضعيف اخرجه العلم ان
 ذ اذ اوشك على هرقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اخذ
 بيمين يعقوب يمينه بصعبا او شقاعته فاخذت شقاعته ورجون ان يكون
 اعماقته ولولا ان يعقوب استغنى اليه العنز الصالح لعجزت دعوتها ان الله لا يزوج عى
 الشحى كربة الذبح ذبله بالحقى فلان تفكحه قال اما والله ما يتجلى هذا في ثمان الشاه
 الاله من ثلاث ما ينزل با شيئا فراحسر با غيره له وجه غير الرحم وهو ضعيف قال
 ابركشور والحريت عربى شكركم قال واخفته اى تكوة فيه زيادة من رجوه وهو قوله ان
 النبي يزوج البر ارحم وان كان محبوا كما قال النبي ان الله يزوج عراثما جميل وجه يبرله
 بالحقى ومن اخرج يانه الشحى جماعة صنع عمر وحملا واسعدوه وجملا عمة من

من التابيعين واحداً الف حُبُّ عَمَّ البشارة يُعْتَقَبُ بِأَنَّهُ فَرْدٌ بَلَّغَ مَعْدُ السَّعْيِ بِإِ
 الْعَمَلِ مِنَ الْبَشَرِ أَنَّهُ كَانَ لَهُ إِوْرَادٌ مَعَ تَعَقُّبِهَا أَيْضاً وَمَا الْقِيَانُ قَبْلَ الْخِيَارِ الْبَرِّ
 نَقْلًا مِنْ بِلَادِ الشَّمَالِ **وَفَالْتَعِينِ مِنْ حَبِيبِي** تَصَارِيهِ مِنَ الشَّمَالِ عَلَى الْبَرِّ
 حَتَّى اتَّأَمَّرَ سَمِيًّا لِبَيْتِهِ وَآخِرُهُ بِمَا صَرَفَ عَنْهُ الرِّيحُ تَصَارِيهِ كَزَلَّةِ قَالِ تَعْبِيرُ مِنْ حَبِيبِي
 كُتْرِيْنَا لَهُ إِزْرَادِيَّةٌ وَالْجِبَالُ **تَرَا حَبِيبِي** مَحْوِيٌّ ذَاؤُوهٌ عَمَّ حَبِيبِي مَتَى عَمَّ ابْنِ عَمَّابِي
 بِهْ قَوْلُهُ وَيَسِّرْ نَالَهُ فَجَانِحِي نَيْشًا حَبِيبِي قَوْلُهُ الشَّمَالُ الرِّيحُ وَتَكَرَّرَ الْبَشَارَةُ بِالسُّبُوتِ عَنْ مَرَكَبِي
 وَحَصْرُ هَذَا الْعُقُولِ الْفَاضِ عِيَاضُهُ الشَّمَالُ وَالشَّهَادَةُ بِالصَّحِيحِ وَالرَّاعِي وَالْمَعْلَمُ وَكَتَبَ
 حِلَّتِ الْبَيْتُ بِعِلْمِ التَّقْدِيمِ وَأَنَّا إِذَا نَافَعْنَا مَنُوعًا مَرَدَدًا وَاللَّهُ سَمْعَانَهُ وَتَعَلُّمُ الْعِلْمِ حَسْبُ
 مَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعْبِيرُ لِمَا لَمْ يَكُنْ مَعْنَى مَرَدَدًا بِحُجِّ أَحْسَبُ مَا لِيَجَابُ بِهِ مَرَدَدًا الْكَلِمَةُ لِأَنَّ
 كِتَابًا بِاللُّغَةِ عَمَّ الْعِضَّةُ أَيْ تَعْبُدُ اللَّهُ عَمَّ الرِّيحِ بِمَا تَقَرَّرَ مِنْ عَمَلٍ وَبِمَا تَأْتِي وَقَرَّرَ
 نَمَّ عَمَّ وَأَحْرَقَانِ الْمُبْعَمُ وَالْعَقْرُ وَالشُّوْبَةُ جَاءَتْ فِي الْفَرْهَانِ وَالشُّوْبَةُ بِعَمَلِ رِجَالِهَا
 وَالرِّيحُ حَبِيبٌ وَأَلِيٌّ بِرِيَّةً وَبِئْسَ بَدِيَّةً وَمِنْهُ عَمَّ اللَّهُ عَمَّ لَمْ يَكُنْ لَعَمَّ عَمَّ اللَّهُ لِكَيْ عَمَّ صَرْفَةً
 الْجِبَالُ وَالرِّيحُ قِيَانٌ لَمْ يَفْقَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْنَا عَمَّ اللَّهُ انْتَشَرَ كَيْفَ تَحْتَانُوا
 انْفُشَكَ فَيُنَابِ الْمَلِيحُ وَعَمَّا عَمَّ أَيْ رَحِمَ لَعَمَّ عَمَّ أَيْ لَمْ يَحْصُلْهُ فَيُنَابِ الْمَلِيحُ
وَفَالْتَعِينِ عَمَّ لَمْ يَكُنْ مَوْلًى صَمِيحُهُ الْحَزَنُ تَعْبِيرُ لِمَا لَمْ يَكُنْ مَعْنَى مَرَدَدًا وَمَا
 تَأَخَّرَ مِنْ عَمَلِ الْوَلَدَانِ فِي الْهَابَةِ نَطَوَى عَلَيْهِمْ وَرَأَى مَخْلُوقَاتِ الْوَلَدَانِ
 مَخْلُوقَاتِ الْأَخِيَّةِ وَهَلَامِ حَمَلِ الْأَوْفَصَارِ وَمَلَيْتُ عَمَّ بِهِ الْخَيْرُ وَالنَّسَائِمُ الْوَلَدَانِ
 مِنْ مَخْلُوقَاتِ الْجَنَّةِ الْوَلَدَانِ وَمِنْ شَعَابَتُونَ بِالْخَلْفَةِ بِالْقُرَى وَالْفَصْمُ وَكَزَلَّةِ الْخَرَرِ
 بِخِلَافِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْبَشَرِ وَبِئْسَ سَرَاةً بِالْخَلْفَةِ وَالرِّيحُ تَمَّ الْوَلَدَانِ بِالْجَنَّةِ طَبَقَ
 بِالنَّسَاءِ بَلَّغَ مَعْقُودَ الْحَزَنَةَ أَهْلَ الْجَنَّةِ مَرَدَدًا مَعْنَى قَوْلِ الْبَيْهَقِيِّ فِيهِ بِفَرْقِهِ
 تَعَلُّمُ الْوَلَدَيْنِ مِنَ عَمْرٍاءِ الْبَيْتِ وَهَمْ نَهَى قَوْلُهُ تَعَلُّمُ وَمَرَّتِي فَإِنَّ اللَّهَ عَمَّ عَمَّ عَمَّ عَمَّ
 مَا وَجَدَ كَوْنَهُ لَعَمَّ لَهُ وَهِيَ أَيْضًا لَعَمَّ لَعَمَّ مَوْضِعَ عَمَّ الْعَمَلُ وَبِئْسَ
 أَوْفَعٌ وَقَرَّبِي مَوْضِعٌ وَمَرَّاجِحٌ وَهَذَا أَوْفَعٌ وَاللُّكْبِيُّ مَوْضِعٌ وَاللُّكْبِيُّ مَوْضِعٌ

مع عمل ما حتم به هذا الجواب
 وعلى قول غيره هذا

معنى قوله تعالى ليعلم الذين
 آمنوا ما يحبهم الله

الخيرة والحمد والتوبة جاء
 في الفهم من العينة ووجه من الله تعالى
 التي تخرج من ان لم تخرج ثيب

قاله للمولود عن قوله تعالى ليعلم الذين
 آمنوا ما يحبهم الله

مع قولنا السؤال في الولدان
 المذكورين في الآية التي سبقت

ما معنى قول البيهقي في
 الخيرة والحمد

ما معنى قول الشاذلي في قوله تعالى **مُتَعَفِّفًا** لا يحجاب الشيعم والتعفيف للابحاز الى
 اخره بل التعفيف بما اذا **ج** هو و تحت قوله لا يحجاب الشيعم فانه اريد به العرفان
 احجاب الشيعم والتعفيف فالواو كونا نشمع او تعففا ملكتها هي **التعفف** **قمة**
 لتعريف متعففين ولا يحجاب الشيعم قوله تعفيف للابحاز وان النون يكونون ميم يهين
 نيم من قول قوله تعفوا والفتح انما اشبع تحلى بضم الشيم ام او هل للنهار ضو
 غير الشمس مختص به ام انور له ولا ضو اطلاقا وما معنى قوله تعفوا حتى يتبين لظ
 الخفا ان يبيض من العيشا ما شو من العيش وما قول الورد في الحديث ان الله تعلى
 خلق نور **م** ص الله عليه وسلم فجعله اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول
الشمس وخلق من الجزء الثاني **القمر** وخلق من الجزء الثالث **النجوم** شع
 فخلق الجزء الرابع وجزءه اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول **العقل** ومن الجزء
الثاني الرحمه ومن الجزء الثالث **نور الشمس** و**القمر** ونورها ينظر ونور
النهار وخلق الجزء الرابع تحت سماء العرش من نورها يعنقى ان نور الشمس
 غير نور النهار وما وهما في ايلان المراه بقوله تعفوا والشمس وصحبا
 ان الشمس ههنا من النهار قوله تعفوا والنهار اداء جليها وخلقها هي ان
 او الاقنونا صوريه **ج** الشيعم في اللغة معو العي كراهي الحماق وان معناه
 اضاء اخر جزء الشمس ويعبى عن فتاده واذا انقله جملة لانه من لم يزل للدين
 تعلى بضم الشمس ومعنى اياه لزم من احدثه وانما وكله الاضاهيه
 تعسب اباين وكله اهل اللغة مختلف منه ما يشهد ان النهار نور غير الشمس
 فلما الشمس في قوله تعفوا جعل الظلمات والنور الظلمات كخاتمة الليل والشمس نور
 النهار بمنزلة نصيب به النهار له نور حيث اصلاه اليه وقائمه بخلقته الليل ويص
 منه الشمس في خلقه ايل ليس لها من فتات عن **وقال الشاذلي**
 خلق الله السموات قبل الارض وخلق الظلمة قبل النور وخلق الجنة قبل النار
وقال ابو عبيد في رواية الشاذلي هو بمنزلة ضججه في اة المراه بالشر وضو

انك ستواجه ما
 تدور في حواره
 تعلى الله الذي
 الصعود والاربع
 في صيته ايام

من يوصف بقول الشاذلي في رواية
 ٢ حجاب السمعيه والتعفيف للابحاز

حل للنهار ضو غير الشمس
 وهل للشمس اذا السبر تعلى بضم
 الشمس
 معلوم ما خلفت منه الشيا

معلوم في الضوء والظلمة

ايل قبل النهار او العكس

الشمس

اعلم دليل على ان النور له
صور بقصه ان الجنة
بصور النور لا في صور
فكثرة عديمه

الايه اجسام مخلوقة
وتتكلم وتشمس

خلقها الا على جباله اتعلو له بالشمس وانغمى ما قولك بل من نيل ابي
بما في الليل كانه في النهار وفي ابي اعتباره السموات والارض كل انوار تقا
فالواي في الظلمة كان قبل النور **و** من الاحاد لانه على ذلك قوله في قوله ان في الليل
وجعلنا راية النهار مضيء فلما انزلنا كان يدهم ليل قبل خلق النور منه كذا كان
بسمو النور انما اقبل على السموات والسموات التسمية في الليل والنهار بغير خلق
النور والشمس فالنور على هذا عين الشمس وضوءها عين نورها **وقد اقول**
الفردية في نفس قوله تعلم وجعل العلم ان والنور مع العلمات انما تحركت عن
اشياء كقلمة الليل وكلمة الصباح وكلمة البحر ووجوه الشراية في كل الوصف
ومو ما في اوتيراه واعلم دليل على ان النور له نور بخصه اتعلو له بالشمس
وان الجنة فيها نهار كما في شمير **وقال** البيهقي في شعبان ارباب عن شعبان
ابن الحجاج قال خرجت انا وابو العراب الى ارض قبل صلوع الشمس فعالت
ليبت ان الجنة هكذا وفرد ذلك ان ارياه علم حركتها انفسه مخلوقة
تتكلم وتحمى كأي نام يوم ينقض من الدنيا اقل ذلك اليوم العزيمه الخ
آخر من الدنيا وامله ما في يفره عليه فيجتم النور الباقية حتى يكون
الشمس من النور بقصه علمه اخبره ابو يعين في الجلبنة عن نهار **و** زوي ابي
خزيمة **و** الخوازمي في المفسر في حديثه عن ارباب علمه بخصه وتشمس الحجة في
نفس اهلها بمخوف بها كالع وخصه لهم بمشوره في ضوءها ومنه كقوله
نزل على ان النور له ضوء بخصه اتعلو له بالشمس آخر عارضه ان
غيره قال في تبصير اختلاف اهل التبصير في قوله تعالى والشمس وضحاها فقال
فتادة في قوله والشمس والنهار وكان بقول الشيخ هو النور كله **وقال**
نهاره وضحاها ضوءها قال ابي جبر والقوا ان يقول تعالى افسح بالشمس
وضحاها ان ضوء الشمس الظاهر هو النور هذه عبارة ابن جرير وهو صريح
ان النور هو ضوء الشمس **وقال** الكندي في تبصير والشمس هي رايح النور وال

وضوء

ان الله

مجمع

والنهار اذا اجتمعها

بالاجماع ونجها الزعمانما وضوؤها وحما وفيل مو الشمار كلف فلان والنهار اذا
 جلبها اى جعل الكلمة وفيل على التفسير انما نفى بالنهار وان كان النهار من
 وضوءها هذه مجازية وهم ايضا يحتمل ان النهار من وضوء الشمس **وقال**
الراغب الضبح والصبغ ازل النهار وهو وقت ما اذن امامي بحاجب الشمس قلشتر
 نور الصباح والنهار المر الشمر **وقروردث** انما كشيء الشويينها في التعديس
 المناور شاهرة للمزيدين معا وا حلة الاله الاكالة بذكرها وميا مليل ايضا
 على ان العجى ايطر من نور الشمس وبميا مليل على خلافه والحريت النور في
 الشوال ليشرة اشناه بغير عليه **وقال الشاذلي** وملا فالقيل الى اى اى غير
 كلفها مما افق عرفناه **والله اعلم سر** ما معنى قوله تعالى انا من بشر
 كالفق كانه جمالات صهي **ج** في قوله كالفق في اء تان المشورة بكنى الصداق
 المراد به البيت قوله **انزمت** **وقال** انزمت كالمحضور والذراير **وقال**
ابن عباس في معنى الصداق جمع فقه والله ابد اعناى ارباب وفيل اصل الشجر فلان
 ابن عباس كالتى القربى كقولها الجاهلية افطروا لنا الخعبا فيفتح على فرز
 الزراع والزرع غير وقوله جمالات فيه في اء تان المشورة بكنى العجم جمع
 جمالة وجمالة جمع حمل والضعف هم الشوع شتهها بالابل المشورة والاصل والضعف
 على ارباب المشورة معروف كالمصداق المشورة على الخفى **وقال ابن عباس** جمالات
 بضم العجم وحكى بجان الشعر فجمع بعضهما الى بعض حتى تظن كذا وسف الوجل
 رواها البخاري في صحيحه **والله اعلم** وانما بغيره **ج** في قوله نفل حتى يبلغ العبد
 الخبايا **وقال ابن عباس** في معنى قوله جمالات ضعي فيكخ لخاص
 اى جمالاتى اى حانك من هل نزل قوله تعالى **لا اذ شفى الله اخ المشورة**
في رجليه معبتر وما نسب نزلها وملا الاله بالانقى انوبيل **ج** الصبح انما
 نزلت اى اذ بكى الصبح حينما شفى صبغة كلف يعزى الله واعتقم وانما
 قبلها نزلت اعني بخلق **وقال** انما نزلت اى بكة الواحيل **ج** السلب التى قول

انما استمر به في قوله بغير تفسير المشورة
شاهرة للقوليين

معنى قوله تعالى انا من بشر
كانه جمالات صهي

على قوله نفل حتى
لا يصليها الا الشقى
الانوار في شرحه

بلغة

صحيحته الاتقى
بإمرة سب نزول من الأية
هل يعبره اليك بخصوصه أو
وما وضع من ذلك في المنام
وما انتفع له المثل

شئ من يتكلم في التفسير

بطل في تفسيره أن الأية
من لغة بر أبي بكر

والله عيني في التعريف والاعمال والبرهان والشرع في نفسهما عن رتبة
أمر الرب في **ومن العجل الوثني** في نصرته إذ تكلم الصري
سبب من التابيع ما وضع من الشارح في رأيهم من أن هذه الآية ويستحبها لأنني
نزلت في حواء اليك وقال الآخر لا تقم على أبي بكر وغيره وطلب كرامته في الأمان بشهادة
العلماء له بنص قوله وأما الشيخ محمد بن أبي بكر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن
إسحاق فقلت أريد ما كتبت في رأيه بما ذهب إليه من أن الآية نزلت في أبي بكر وإنما عامة
المعنى أو العبرة بغيره للملك لا بخصوص النبي فقلت هذا شأن من تلقى نفسه
في كل واحد والرجل عليه قوله يتكلم في غير غيره والمشكلة في تفسيره حرشيته
أصولية كالأمانة بحوثه قوله يشئ في هذه العلوم الخمسة لم يحسن التكلم في
منه المشكلة وأنا أوضح الكلام عليهما في ضلتي **الفصل الأول**
في تفسيره أيضا نزلت في حواء بكر رضوان الله عنه وقد صح ذلك عن غيره وغيره
أمر الرب في أبي بكر قال كان أبو بكر يعني مكة مجازية ونساء إذا التفتين فقال له
أية التي تسمى الأية التي أنا ضاعا فابعدنا إذا صنعت رحالا خلت أيقومون
معدا وينفردوا ويؤمنون عنه فقله إلى ابن إمامنا إبراهيم بن عبد الله قال مجاز
بعض أهل بيتنا أن هذه الآية نزلت فيه فإما من أعضو النبي وصون بالحسنى
التي قوله وما عمن الآخر من نفع تجزي الأنتقاء وجه ربك لا علم في هذا الأوجه
في التفسير عن عبد الله بن مسعود قال إله أبي النبي كالأمر قيمة من خلف وأبي
أرضي جيرة وعشرة أو أي فلعنه لعمري قبل أن يزل الله في السبل في بعثني الرسول
ويستحبها إذا تعلى التي توت مله مني في نفس أبي بكر وقاله غيره من نفع تجزي
قال في بعض ذلك أبو بكر ليس كانت منه النبي فيك فبذرها الأنتقاء وجه ربك
الأعلم والنسوة ترضى في تفسير النعمان قال في تفسيره من السب بلغة الأية
أخلف قال في أبي بكر الصري في بلال حيث قال النبي عليه فقال نفع أبعده فبشكاس
عشره في كل صيا محشوة الأمان دينار وثمانين وجوار وموتاه وكر مشركا

بأية

بابا انما سلم ما يشتهر اليه اليه بل انما سلم ما يقبله اليه بل انما سلم
 كانت بلال حمدة فانزل الله وماله جرحه من نعت تجزيه التبعه وجره بل انما سلم
وحى يقبى القوي عرابي عما مر قال عن المشركون بل انما سلم انما سلم
 لكي يخرجه من امة من خلفه وانعمه قال انما سلم من لو عاين قوله من اهل
 بل انما سلم ان الله خلق اياكم بالشيء افضل مما علم جميع العالمة رضي الله عنهم بهذا
 ما يتعلق بتروا الاله وهو علم المحترق وبل انما سلم العطل بعين هذا ما يتعلق بما
 من العلوم الاربعة النفس والتكلم واصول الفقه والتجويد ونحو ذلك خلابي
 للعلمين بل انما سلم علمها فنزلت به جراه بعرض الله عنه وكذا الكتاب الكتب
 التولية في النبيهات **الفصل الثاني في تضعيف**
 ما اشتهر به الجرحه وذلك من اربعة وجوه ثلاثة جرح لينة وواحدة من كرمي
 التخصي فاما الثلاثة فلما اوراقها ان يقول الله لو عاينها جرحه اربعة
 في مسألة تجزيه لهما في كتاب او كتابين من غير ان يكون متقنا لزيد القوي جمع
 احكامه ما هو ابيه بتجزيه جرحه انما سلم ان يقتول بل القواء والشوقه
 لا يعرف احزوم اربعة عاينها بعينه من المسائل نقلها من علمها او رواها
 في كتاب وكما في ان لا يجوز احزوم ان يقتول **و** فرض العلماء علم ان العاين
 لو نقل مسائله وعلمها لم يكن ان يقتول بما آتاه يقتول التبعه في العلوم العاين
 فنزلت الوفايع الجرحه علم الكليات البعز في الكتب وما تشره في الجرح
 ان يكون مجتهدا انما سلم العاين وامثاله والمواز ان علم التبعه في الجرح
 انما سلم ولا يشر له ان يتعدى اليه لم يتجزيه ويخلص فله فيه وهو علم يقتول
 تيمم في كلام ارباب ذلك العبره لانه يتجزيه علمه في جرحه وهو يقتول
 عنده صحيح ومنه المسئلة من ذلك كما تسميته وكذا بل انما سلم جرحه يقتول
 في العاينه ونضاري ابي النضر في العاين والتوضيح ونحو ذلك في بعض الجرحه
 بل انما سلمه ويقتول علمه في ابيه ونحو ابيه فضلا عن كراهه ومشاهاه

تضعيف ما اقتضى به العلم
 في الآية شمس البر العاين
 في قوله اوجه

فايضا

العاين لا يقتل وان علمه ما يبل

انما يقتل العاين بتفسيره في العلم
 الجرحه في علم الكليات العاين في الكتب
 التبعه في العلم

فعلمه وتبعه في علمه واليهون يجوز له
 ان يقتل علمه وانما علمه العلم والتبعه

شكره المبعث في العربية

وما مثل من يعنى في النحو وقصارى امره فانه لم يرا مثل من مرر المنهاج وانقص عليه
 واراد ان يعنى في العفة قلوا جاءه نه مسئلة من الروضة مثلا فلو كان في ما قال منزه
 لم يرف عنها وان كان عن ذلك انكرها بالكلية وقال من لا يتعلمه لم يقبله احد بل واو
 التي را بكتبا في ايامه العترة بجمع الروضة وجرها قامة الصنع في السابرات
 اختلف فيما الترتيب في اعادة الصنع في السابرات في ان التصور والترافض ولم يذكر
 في الروضة بنية صورها واخصاها قامة الصنع في مساها في الروضة ومجانا في كتب
 من الروضة وهو معنى في شرح المنزلة وفيه من الكتب قامة الصنع في مساها في
 عندها الروضة بالكلية بل لا ينفك في المعنى من ان يصح في الروضة جمل كتب فان لم
 ينقص الى ذلك وعنى عليه ان تصح في كتب الشايع في ان لا ينفك عنه واحكامه
 المنع من قامة اقرن في كتاب المنهاج في هذا قول ابراهيم بن الحسين في
 كتابه في الفراء قال الشيخ ابراهيم في الخصال في عزلة لا كل لا يجوز في امر
 اربعة في هذا الباب في باب النحو في الفراء في اربعة مع قوله ثلاثة في البنية
 في بنية النحو والفراء ان الشواذ واقا وبه المنع من التأخير من احوالنا
 في هذا الباب **الوجه الثاني** ان يقول باشا في ان الفراء ان العيش حل في جميع
 القلع واية التعيسى اصناف شتى كل صنف من صنف عليه من القلع
 بكونه تعيسى في غاية الاتقان من حيث ذلك في القلوب عليه في تعيسى لس
 اراد التكل عله اية من حيث ان ينظر تعيسى من صنف عليه له القبول في ذلك

وما قال ابن بلهان العتبي
 في شرحه الحديث بل يكون في شرحه

الفراء ان حاشا لجميع العلوم
 والمجسم واولها الصنف
 من اراد ان ينظر فيه قامة
 عليه في تعيسى او يابيه

على تعيسى في شرحه الكبير
 وعله واحده النور في كثير

تعيسى في شرحه الكبير
 وهو في النور في الاش
 والتي في شرحه والاش
 الصالحة والانية

اراد ان التكل
 على اية من حيث
 التعيسى في شرحه
 في شرحه
 اراد ان التكل
 على اية من حيث
 التعيسى في شرحه
 في شرحه
 اراد ان التكل
 على اية من حيث
 التعيسى في شرحه
 في شرحه

كما جعل للراي فيه قبله اوله اغزها من التفسير من الزكوز وضاير نفايس المحررين
 المشهور كسيعر منصور وراعي باني وازر الشير وازر ابي طاهر واد الشيخ
 وقر خراي هم وقر اراد التكلم علم رايه من حيث علم الكلام قبله اوله ان ينكر علمه
 تفسيره علمه عليه السلام وانشى بانه اعنه فيه كتابه في رايه ولسا ملك وراسع
 الجير وراسع الجير وراسع الدين وراسع صيغته وراسعهم **ومن اراد التكلم علمه**
 حيث اراد علمه قبله اوله ان ينكر علمه رايه النحر الشيخ بين فيه كلى حيا وقر اراد
 التكلم علمه من حيث البلاغه قبله اوله ان ينكر علمه كتابه ابراهيم وراسع اوله
 معي منه اذ رجع في التفسير وكتاب راسع الجير الدين وراسع اوله معي منه التفسير له
 الكلام في ثم ينكر العلم رايه كلب رايه الكلام ينكر كيف في رايه مشير الى رايه
 علمه افضل من الصوري كلب الشيخ الى الحشر راسع وراسع في رايه ولسا فلا يري
 والشهر مستان في رايه الجير وراسع الدين وراسع الجير وراسعهم وراسع كلب القعب وراسع
 كل الجير وراسع رايه وراسع العلم وراسعهم وراسعهم وراسع القعب وراسعهم
 الشهر وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 المشقة وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 حينئذ علم الكتابه وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 والكتابه يجمع ما ينكره بالادب وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 القضي وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 الواجدهم كان بهذه المشايبه كلب وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 به المشقة الواجدهم في رايه وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 به الواجدهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 اعتماد علمه مستحق رايه او حجة ينكر هذا كانه الشيخ الواجدهم القاضي له علمه
 ارباب القلوب في زمانه الخ كان يشال تعبير علمه رايه الواجدهم وراسعهم وراسعهم
 ايمانهم صواب كلب وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم

مباينه
 كتابه فصار يعتمد عليه في التفسير
 ويشل يعتمد عليه في غيره
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 العلم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 تفسيره وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم

التفسيره كتب اليه البلاغه
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 حذره به

انكره الامم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 ما نفعه وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم

ابو الحسن المشايخي
 علمه وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم
 وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم وراسعهم

والجواب

ان هذا هو الوجه المعنى كالكتيب
البرتا مشله لانه كسبب الايديان
وقد افسد في الايديان

على معنى قول عمر بن الخطاب عن النبي تعوذت لفراس
افقيته في الامم السبع الاول في عيبه
تاليعا سمى اباها الجلي لانه روى عنه عثمان
وعلى وسئل من بعد ما في اسمه

الرجوع الى احوال
الاحوال

فصحة

معتاد الجنة في الاعتقاد
للامم السبع
المنظار له
العلامة
سنة في
٥٥

بما كان يليق

لانما ان الفقه حكمه حكم العيب تبخر الوافعة ويزكر فيها ما يليق بها بحسب
مقتضى الحال والشخص والوقان قبل الفقه بحسب الامور واولا بحسب الاثار
وفردان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه تعوذت للمناصر افضية بحسب
ما حدثوا به الجوز قال الشيخ ليس مراد ان اول حكمه التي عية تعذيبه يعني ان
الزمان بل باخذ تلك الصور الحادثة في ذلك فحضر مجمع امر خلق لا يحضر الخيل واجر
منها قاذ حرقا ضرره على صفة خاصة تخشنا ان نكسر فيها فغير يكون مجموعها
يقضى الشرع كما حكمنا هذا هذا انك الشيك فز في كتاب القدر في ارض
على فضله **وسمى** غيره **الطيمان** لانه يركب وعمر وعمر **وكلما**
وقال الشيخ ايضا يتاويدها معناه بوجوه فتاوى الشيخ ميرزا صاحب
الاشياء ما يحس الحكم عليها بانها المذهب في كل صورة لانها وردت في مواضع بل يعلم
راوا ان ذلك الوفاج تشتمى ان يقسم بها بل ولا يلزم الاجراء ذلك والاشتمال ووصف
الوافعة المستعمل عنها تتعلق برأيه وليس رايه فقه بل زير من جاهل من
يبار الجهله وتفرقت عن تكبيره في ايت منه العيون من الكبار انما يحتاج بحسب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد في قوله الله يقسم الله الله ومضى
قوله النبي والسعي تامله ومو في الغر ان فصيح وقادله وليس في الغر ان
وذكر كلمة الاستصيح في هاهنا جعنا من عنده ولم اجتمع به الا زمان والعب
مؤلفا **سميته مفتاح الجنة** في الامتناع بالجنة وكان
معمله اقواله في ذلك المجلس على عشو العلم والشجاعة والوقوف لغيره ذلك
ولما روجت بالجنة وانعم عليه قاله بكتفاه بل يختلفه بقوله فقلت له وردنا
براحا ديت بان انا بكر لملح الصلابة والتضعف فقال عنده لا حادينا كزيت
في اعدا زمان الكلام في ذلك مع الامي وملك منه لاشتمال على افضلية ان يركب
بانيته من الغر وان لانه لا يركب الحديث في ذكره لانه في قوله لا يركب ولم يفلح من
بغير نفسه باراهاه بعض ثب الكلام فزكر ما يمكنه بليس بالجوهر في مثل

منه

مزله الواقعة اربعين ياه لانه ليست خلاصه بله بله وادائه على افضلته ن
 قبيل يبرفالة الراض ونبينه على اعتفاده الخبيث ويزحف حجه من هاهنا
 كليل من شمع اعلم بانفسى والكلام واخوال العقبه من ملان القائل الخ جوى والله
 كوكاه مزل الفون وراية هو المرحوم لكان اللابيه مثل هو الواقعة اربعين
 بربكيع ومواليراجع وانى اوتى به الجوى فى قول جرح مزله الوحوه الثلاثة
 الخرتية واصل الوجه الذى يرد عليه من جهة التحفى قبا قول قال
 البقوى في معلم النسي بله بله بالنعى الخ بونى ماله نيزكي بخلت عن الله
 زكيا لاريد وانشعه يقته ابا يكي الصيرى في قول الجميع وقال ابن الخزان
 في تفسيره انا نقى من ابو بكر الصيرى في قول جميع القيسى بن وقال لاهلى في
 الدر الزاين في تفسيره اجمع المعيرى واهنا علم ان المراد بالنعى ابو يكي
 في ههنا يشبعه الوان المراد به على ما نذكر الخ نقل موه لانه الثلاثة اجمع
 المعيرى بن علم ان المراد بالنعى ابو يكي في كل تعنى وقال ابا صهبان في تفسيره
 خصر الصل بالنعى والنجب بالنعى وفر علم ان كل شيعى يعطى ما وكل نعى بن
 يخبها للنجب بالنعى اشقى اشفا ورا بالجملة انقى را نقيا لان طابيه ورا
 في الموازنة به حال الشى يخيم من الشى وخبيرم الوهن قار اذ ان يبالغ في
 صغته الشان فصر قبا را نقى وخبيل محتضا بالنعى كان التازى تعلق ازاله
 ووقيل را نقى وخبيل محتضا بالنعى لان الجنة لم تخلق الا لرا نقى ومزل
 ص يجه اة المراد بالنعى انفا را نقيا علم را هلاى اامقلى الشقى والنقى
 را نقيا علم را هلاى بقرا اليسير ابو يكي الصيرى رضى الله عنه **وقال الشيخ**
 في تفسيره لانه اكل نعوى وموصفة ابو يكي الصيرى رضى الله عنه قال وقل
 على قوله علم جميع اراقة قوله نظراه اكي مطع بمن الله انفا حى انشى **وق**
 قال الفريج في تفسيره قال ابن عباس مير را نقى ابو يكي الصيرى وقال
 بغض اهل العيال اراد بالنعى ورا نقى الشقى والنقى كقول كثر و

ان يقوه
 الابعاج علم ان المراد بالنعى
 في الآية اسوي رضى الله عنه
 عند العيسوى

• ^{المعنى} **مما جاز ان الموت وان اشاء** فيلذ سبب الشئ مما جاز خبر
 اي وجز ووجيز موضع الفعل موضع تعيل انشى ومزا الفاعل نقله عن بعض اهل
 اللغة من انى به الجوزى على اللفظ قول جميع اليعربى من القول بعض اهل
 النحو وقال ابن الصلاح حيث رايت كتب التفسير فقال بعض اهل اللغة قالوا ان
 مضمون الكتاب يقال ان كل من جازم والفاء والحقير والارباباى هـ
 وكذا نقل ابن جرير في تفسيره قوله العلة في بعض اهل القومية ثم قال والصحح ان
 جاز ان به ما اشار على اهل النحو وراى ان افعالها على ما يعتقده من انى من الهمزة لا يتغاضى وجه
 الية فيأت تروى هذه النقول ثانيا على ان اللفظ انى به الجوزى مع انه لا يند
 لبعض النحويين فمنا عليها بعض المصنفين في التفسير وان اللفظ وردنا به الاثار
 وقاله العسرون من الضلع وصححه الخلق احيانا خصوصا في افعال الصبغة على
 باها هذا بيان رجحان ذلك من حيث التفسير وانما من حيث اصول اللغة والقومية
 كما نقل قول الجوزى ان اليعربى يعرب اللفظ بالخصوص السبب في ان يظن
 في اللفظ عموم حتى تذكر اليعربى في قوله لا عموم فيما اضلوا وانما هو نص في
 الخصوص وسبب ان اليعربى ان اليعربى انما يتشعبا به مثل هذا في الصبغة
 من اللفظ واصلها والتعريفية وليست اللفظ موصولة فصعلا ان تراعى الفعل
 بتعريفه ولا الموصولة لا توسط بل فعل التعريف بالجماع المتعدي وانما يتوصل اليه
 اليا على والفعل في الصبغة المشبهة بخلاف وانما فعل التعريف قبل ان يصل اليها
 بخلاف وانما التعريفية قبل ان تغير العموم اذ اقول على اليعربى قوله دخلت على
 موقد نوري كما اختار الاقوال في غير الدين ومقال انها تعربى به ويترد بان لا يكون
 ههنا عمدا وان كان في نوره فصعلا ههنا موالف في علم الاصول وانما يتوصل اليه
 والعموم فيه موجود قلنا عموم فيه فقعا فقلنا انما عموم به وانما قبلنا ذلك
 قبل ان يعربى فيجوز الله على به فيا يبر للجناب اليعربى **الوجه الثاني**
 ان اللفظ على فعل تفضيل او فعل التفضيل العموم به بل وضعه للخصوص بل ان التعمير
 وجع

وهم اهل اللغة
 بكتابة التفسير

الرد على قول الجوزى في الاية
 اليعربى بجمع اللفظ لا يفسد
 السبب ووجه اصول اللغة
 والعمومية في اللفظ وحيث

اللفظ موصولة
 بالجماع والتعريف

اللفظ يعمد انما تعيد
 او يجمع اذا دخلت على الجمع

الموضوع

وربحوا كذا ثم الصيام أنت • وذلك كخرفوني بالربيل جليل
 وكونها مبدية ارتش قول كما عتية •
 وذلك كخرفنا فطرح وآولنا • من الغر وبالربيل الصبح جليل
 ومربيع نصف ليل أو أقل أو جوا • فضل الصيام بها باقصة بلا وجل
 بل من تصب العشا والضحى مشد • جماعة حذر منها الحطبة لراقل
 كذا التوج حوت صح مشد • باقصة كخرفنا وكس بالربيل العجل
 من الجوان لانه لا يشركه وتجيأ • من فضل هذا غير العفوان للربيل
 برؤوضه التمشي حدة الجوان لندا • من علم تشفير بلا فكل

من رقم ح. او ليلة الغر حوى بقلا الصيام به
 من وسط الصبر والعشاء به جماعة حذر منه
 الحرف بالامل

فعد وتعلم هذا السؤال به تليقي
 الوحي وكيفية خال الك وغير

س هذا تليقي للبلد الوحي من الله تعالى بكلام يعتمه اللدا وبالعبية للبي العربي
 وبالعبية انية للبي العربي وقال تليقي للبلد التي جبرها وحسبها المنطقون الله نفل
 ومنه تفعل اننا نزلنا به ليلة الغر وقيل سب ووله الربيب العجم كما يقبته نزلوه
 الربيب وقوله للمعلم النب ما منو كليل الربيب العيا مة على يكون بل امل م الله تعلى تليقي
 انعلم او بلا ملاء م الله نفل وكيفه اخر للبلد الوحي من اللوح المجموعه على نفل الله لدر
 اليتيم العليل يقع فيه خزاء من اللوح ويوقع فيه بقولم خزها انفها الربيب ظل
 وقوله تصدقوا به الربيب مال وحي على كل حال على لوط الربيب لادرك الربيب صل الله
 عليه وسلم قال لا صهل في اوابا نفسيه انفعوا عمل التشر والتجما عنه صل الله الله تعلى
 فنزلوا واحتلوا به وعنى لانه ان منسج من قال الكها رالهم وان ومنسج من قال انه الله
 تفعل الله كلامه جبر بل وعلمه فاه ثم جبر بل آخر العبد لارض **وقال الطيبي**
 به حاشية الكستان لانه ان علم الربيب صل الله عليه وسلم ان يتلقه للبلد من
 الله نلقها ر وحاشيا او يحققها من اللوح المجموعه وينزل بها تليقيها عليه انتهى
وقد سئل شيخنا العلامة في معنى الكلامين من التلقف الروحاني فقال ما يتكلم
وقال الزركشي ان حمله العلماء على التلقف على الربيب صل الله عليه وسلم على ثلاثة افراد
 احدها انه اللط والحق ان جبر بل صل الله عليه وسلم من اللوح المجموعه ونزل به وذكره يفتح

كيفية النزول

الشيء به تليقي
 المؤلف

مختر السلقف
 الك وحاشي
 بالرقم

فلحرم في الغزاة و اللوح
مثل جبل خام

ان احدهم الغزاه و اللوح المحفوظ كل من سنا بغير جيل فانه و النسخ ان جيزيل
لغانز بالعلم خاصة و ان النسخ طرقت عليه و علم تليد العلم و تحت عنده بلغة
القرآن و لم يزل فابل هذا بخاصة فوله تعلم نزل به الروح كما علم فليد و الثالث
ان جيزيل هو علمه المغن و انه علم بمنزلة الالفاظ بلغة العرب و ان اهل التمام
بذرة و ما بالعلم بتمه ان نزل به كذا بغير ذلك و قال **الشيخ** في معنى قوله
تعلم انما نزل لئلا في ليلة الغزاة يزوال العلم انما الصعود للعلم و التمام اياه و
ان لئلا ما شاع بكونه للعلم من المشقة به من علمه الواسع قال ابو شامة و انزل
به هذا العلم على من هذا اهل السنة بمنزلة كمال اهل السنة في كيفية نفي جيزيل
اللوحة كما علم ذلك انما احسن ما انه العلم و النسخ انه صمد الله و النسخ ان
انه حقيقه من اللوح المحفوظ و قول الشيخ ان في حاشية الفاهم انه انما علمه فلا يكون فورا انما
و في سبل اقدم ابو النعمان اصحاب التجارى الضعيف عن طريق الوحي من جيزيل الى
النبيا الله علمه من الله تعلم جملة ان جاء به من اللوح المحفوظ فان كمال الوحيين جيزيل
و كذا في تفسير سورة الغزاة انما تعلم جميع جيزيل العلم ان كمال جملة و احدهم انما
جيزيل العلم و في ما يكتبه في كتابه انما لا يكون له احسن جيزيل علمه انما تعلم
الغزاة و ذكر العبد انما هو الذي في تفسير سورة الغزاة و في سورة الغزاة
في قوله تعلم بكتاب الضل و في قوله و قال في سورة الغزاة جاء بما علمه
واحدة من اللوح المحفوظ الرتماء انما علمه انما علمه و علمه ما علمه
و لا كذا في الرتماء من اللوح المحفوظ انما علمه انما علمه و علمه ما علمه
بعضه جاء جيزيل به علمه السليل حقا من امر اهل قافل و انما من اللوح المحفوظ جملة
واحدة الرتماء الرتماء انما علمه انما علمه انما علمه و علمه ما علمه
فتركت في الرتماء و انما علمه انما علمه انما علمه **فاحرم** العلم الخسيس
حريه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه انما علمه
فانما السبع بركة اهل العلم صيغوا و حذروا بغير ان يكونوا او نفع برفع الرتماء جيزيل علمه

الوحي

سبل ابو اسحاق اسماعيل البخاري القطار
عن طريق الوحي الى النبيا الله علم
سمعه و اليد جملة ام جاء به من اللوح
المحفوظ

سبل

و يقال جاء به جيزيل في ليلة الغزاة يحتاج
اليدهم نسخة الرتماء الرتماء انما علمه انما علمه
محرم الله عليه وسلم و في قوله و من ربه

احاديث و كيفية
الوحي

انه



انتم ووجه انما انما قسبتهم به على الملايكة كلما من سماه سكرته اهلها فاذا اذلال
 رثنا قال الحرف قسبتهم به حث ابي **وقد** ابراهيم ووقته حروف ابر مشغره وقعه اذ انكلم
 الله بل هو سمع اهل السماء صلصلة فيم عمره الحروف فذرا الحرفه فاهقران
 للمعقول النشا ان جبريل يسمع الوحي من الله **واخرج** ابراهيم من ابيه وبعثه وانبؤ
 الشيخ ابراهيم في كتاب العظمة عمر ما به فلان في ام الكتاب كل شيء كل الذي يوع
 الغمامه وكما به ثلاثه من الملايكة **فوق** جبريل بالكتاب والوحي التي الانبياء والرسول
 عن الحروف **وقد** بالهملكات اشها قبل اذ اراد الله جعله مؤمنا **وقد** كان ميلا بل
 بالفعول والنبات **وقد** علم المنزلة بغضه لا يفهم قايه اكاه بوقه الهية مد عارضا
 يشه هفهم وقد ما كل من اع الكتاب ويجوز انه نسواه فمسر النشا عن الفعول الثلاث
 ان جبريل يسمع الوحي من ام الكتاب ومن اللوح المحفوظ **واخرج**
 الشفاء عمر ابي مما صار قال ينسا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعه من بالنبات
 اذ انشئ اذن السماء ونزلت لفظا بالبحر ان ربه بعد التعلق ويحتمل ما يرى ان تكون
 نيا ملعلا ونيا عبر اذ قال قفلك نيت عمر **فخرج** ذلك الملأ قفلك يا جبريل من منزل
 فل هذا النبي ايل خلقه الله بربريه خلافا منته لانه وقع بحر قد تيز برية اللوح المحفوظ
 فاذا اذ ان انذبت من السماء او في مضر او يقع ذلي اللوح وقع في جبهته فيسقى
 جبريل ان كان من عملا اذن به **وقد** علمه صيدا بل ابراهيم **وقد** اذ كان من عمل ملأ السر
 ابراهيم الحرف وقد عمر كعب فيلده حتى بل قيسيه فيقول ابراهيم بكر امييه
 جبريل علم الله صلا من عليه وبلغ قيسيه اليه **وقد** في نحوه ابراهيم في كتاب
 العفة من ابراهيم في زوال اللوح المحفوظ يعلق بالقران في اذ الله ابراهيم
 نبت في كتاب اللوح ويحى اللوح حتى يبع حجة المنى فيل يفتقر به قايه اكاه الى
 اهل السماء **وقد** علمه صيدا بل **وقد** اذ كان اللوح في ارض جبريل بل الحرف
 في شرا هو كشيء الشرف فيهما في كتاب الله العفة في اجنار الملايكة **منها**
 لما اخرج من الشفاء في شعبة الايمان عن عشر ابراهيم **وقد** علمه صيدا بل **وقد** علمه صيدا بل
 في ابراهيم في شعبة الايمان عن عشر ابراهيم **وقد** علمه صيدا بل **وقد** علمه صيدا بل

اربعه

عزان الحرفين شاهرا
 بان جبريل يسمع الوحي
 من الله وهو الفعول الثلاثة

في قوله
 في قوله
 في قوله

هذا العوالم شاهرا بان جبريل
 يسمع الوحي من الله وهو
 الفعول الثلاثة

كتاب العوالم في اخبار الملايكة

اربعة جبريل وميكائيل وملاك السموات وانما قيلوا من اسمهم بل هو كل واحد منهم والسموات
 وانما ميكائيل هو كل واحد من النصارى والسموات ايضا من اسمهم بل هو كل واحد منهم والسموات
 انما انما هو اولهم وبنوا باللائحة عليهم **وما** اخر حقه انما الشيخ عمر على من جبريل
 ان خلافا ما يرضو الله في الملايكة التي علم الله نفعها قال جبريل وميكائيل وانما اهل بيت علي
 السموات وما جبريل ايضا جبريل النبي وطاب له المصير **واقام** ميكائيل ايضا حب النفس واللبا
 واقام ملائكة السموات بموكب يفضوا وروح **واما** انما اهل بيت علي من الله يشبه وينسب من
 طحاها في وراثة نزل علم الله في خلقه العزير الصابغ ومزان جبريل ايضا الوهم من
 انما اهل بيت علي باخذ من كسب نيل السائمة واللحم ويحب الجمع ليرتادوا قلوبهم فيها
 خلافا **وقول** الصابغ اهل بيتي النبي العربي والعمى انما لك العجز انما خرج
 انما اهل بيتي من كسبها الشورى قال له النبي اهل بيتي من كسبها كسبوا لغوهم
 وقولهم من راحا في ما يشتمون الله فيهم انما هو الذي جبريل ايضا بعضه بعضا
 جبريل ايضا النبي من الله **واقام** كيعقوب من ولد النبي العجى كغزاة من جعل النصارى
 جبريل ايضا النبي من الله ان كيعقوب انما كان جبريل ايضا من الروح المحمودة في انما النبي العجى
 واقام ملائكة السموات الكسبية بغير الملايكة وهو من خلقه في خلقه جبريل ايضا من كسبها
 وقابله في العلم على النبي من كسبها في كسبها انما جبريل ايضا من كسبها النبي
 واهل بيتها في كسبها عن كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 من كسبها في كسبها النبي ان الله اجراه بالكتاب بما هو كسبها في كسبها في كسبها
 واهل بيتها في كسبها انما يكونون للبحر والفتنة من نوع الخفاء وحقايقه واهل الجواب
 من كسبها في كسبها النبي واهل بيتها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 النبي انما من كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 انما جبريل ايضا من كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 اجابوا في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 انما جبريل ايضا من كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها

تحصيل بها فتحة

جاء في قولهم في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها

كيفية التناول التي هي في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها

كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 قول الله له كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
 في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها

الاحاديث بالانوار

بدنية **واما** الاحاديث الواردة فيما يقدر رويته من وجوه منها
 عن ابي سلمة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى من ابعث
 ربه بظلاما وكلم جسد له كلبه وعصيت عابثته فلما لم يعمها فادبا بعض
 المسلمين على سبب بالشورة فانها حسنة وكلمه وان الله يذهب بها
 تمنك او ساخطه واشتغاضه **وقد** رواه محمد بن زياد في كتابه ان رجلا يقول كان
 يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال يبعثني من خلفي فقال
 والله ما كان يبعثني من خلفي فقال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يبعثني من خلفي وبعثني من خلفي فقال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يبعثني من خلفي وكان يبعثني **وقد** رواه في كتابه ان رجلا يقول
 لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حنين جعلت له ما يدركه ما كل منك
 واكله واصابته الشجر وكسر الخلة قال امره صلى الله عليه وسلم قال
 الخلة او ما يدركه البر المس **وقد** رواه في كتابه ان رجلا يقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ العقدة قال لعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعثني **وقد** رواه في كتابه ان رجلا يقول
 يبعثني من خلفي ويغلبني الحمار على حمته عيش يوما **وقد** رواه في كتابه ان رجلا يقول
 ما يدركه الشوق **وقد** رواه في كتابه ان رجلا يقول
 من عني ان كان في النبي صلى الله عليه وسلم ما والله يريد فقلت بل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ان كنت
 انما اذلة فقلت ما قال الله سبحانه فقلت ما قال بل انجلي فاعلمه
 اغسله ثلاث مرات فاعلمت فاعلمت ثلاث مرات فاعلمت النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال علي **واما** الاحاديث الواردة عن الصحابة من وجوه ان
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انما الدرر له وجماعة كغفاه وكما وصروها وكانوا يشتركون
وقد رواه في كتابه ان رجلا يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثني
 على امرها ما بين مني ما النبي صلى الله عليه وسلم **واما** الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم

الانوار

كان صلى الله عليه وسلم يبعثني من خلفي

الانوار

الانوار بالانوار
 والبركة والبركة
 والبركة والبركة
 والبركة والبركة

الانوار

كان صلى الله عليه وسلم يبعثني من خلفي
 انما اذلة فقلت ما قال الله سبحانه
 فقلت ما قال بل انجلي فاعلمه

الانوار

الانوار بالانوار

الانوار

الاحاديث بوجوه تنوير
 صلى الله عليه وسلم
 بوضوح

لموت أوليه ونحو هذا الغاموز **خاتمة** روى البخاري في تاريخه
 وأبو عبيد بن ربيعة في كتابه في الطب في الخبرين ورواه في موضع آخر من كتابه فقال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **أول من صنع له النورة** وأما قوله في الخبرين
 أبو داود **وعن ابن عباس** في قصة بلقيس قبل لها إذا نظرت في كتابها أنه حينئذ
 نجت وكشفت عن ساقها فقاموا ثم شجروا فقالوا لها سلم بلقيس هل أنت حبيبة
 تزهبه قالوا بزهة النور قالوا ثم قالوا في بيت جعلت الشياطين
 النورة بمراة من جعلت له النورة **وعن** الشيخ أنه الشيخ الكبير صغير الذي ترك
 من أضيافه بخلها فزهد في الدنيا ثم علم أن المال بالحرث الذي رواه أبو
 داود أنه صلى الله عليه وسلم صل بالحبابة شيخ تركي أنه جئت فإشترى البع
 أن النورة أو حرثه واعتصموا وعلد ونحوه ثم علمت أنه معي فأنتم في النورة
 في حلال صلته كما علموا وقولوا أن النورة من العلم والبرهان النورة أو حرثها
 هل علم ذلك رواية أو كرمي ومثل عنت نيل الصلاة حرام المال بالحرث
 المذكور وقوله من العلم والبرهان النورة أو حرثها أن النورة أو حرثها
 نيل النورة للابعد النور أو حرثها أن النورة أو حرثها أن النورة أو حرثها
 لكونه ليس بصلوة أو الصلاة المذكورة في الصحيح هي الصلوة من هذا الخبرين
 التي فتت صلى الله عليه وسلم منهم أبو عمرو بن عثمان بن عفان ثم أتته من الغنوة التي
 هو أفصح أهلنا إلى آخره أبو البراء بن العلاء علم العلوم بل قال هو واحد من
 أفصح علمي من علم البراء عليهم صل حرث ما صلاة لبحار البحر وأما
 البحر صحيح وإذا صح بما يغنيه **أشياء** صعبة ومقتضاها صلاة كالملة
 لا يمكن كما صح بالحرث الأخر أو صورة لم يسمع الله ولا صياها صلاة له **بصير** ما
 معنى كراهة الغنوة لتسميتها الغنوة بالنعمة مع الحرث الصحيح ليقبلوا
 ملة النعمة والنعمة المشروعة ولو حرثوا هذا الحرث تجمل أن يكون هذا
 قبل النهي من تسميتها نعمة أو يكون جازا علمنا الشتم على الشتم كقولنا صل

أول من صنع له النورة و دخل
 الشتم سليمان بن داود

تذكر كما عليه السلام انه جند
 في ذلك صلاة الصبح

كلام في الغنوة مع قوله في النورة
 على من هو ارتضاها في النورة قال
 من هو ما عتده
 اع ابن ابي حنيفة قوله صل لمواف في شتم
 من هو ما عتده أنه صلى الله عليه وسلم جمع
 في الغنوة التي هو اشرافها في النورة

حاصل
 تسمية الغنوة
 على انه في النورة تجمل
 في ذلك النورة اذ على
 على الصلوة
 في النورة

قاله
 حمل من قوله
 الاحاديث
 على النورة

التي عليه وصل الفلج وأبهره ان صوت وفروني ان يجله بلانارة والماء له امر
 جرى على السنه ويخجل ان يكون له الامر كلاله الرأى امر كلاله التي صل البند
 عليه وصل الماء بعض حصري الحروب ماء العتشاء والصحة قلع الرأى وآله
 بالمعنى ولم يطلع على النبي عن تسميتها به فهو تشبيه لاني سمع من رجل حج حديث
 لانسروني في الصلاة لما قال بعضهم الصلاة تبطل بركله لم يرد له
 وإنما يلعن به صل الله عليه وسلم من اهتد للبعث واصل قال انما يسير ودواج
 ورايح وآمل في محبت علينا تفحصه ونوفيه ولما زمني الله ان تبادي باصم
 كما فتاهي بعضنا بعضا من هذا شرع الاذان بكنة أو اذان اخر بما قبل البعثة
 ح ورد الاذان بما قبل الهجرة بل سائر ضعيفة ما يعتز عنهما والسنن
 التي صحه اكثر العلماء ودلت عليه الاطراف الصحيحة ان الاذان انما شرع بعد
 الهجرة وان لم يوجد فلهها بلانارة وغيره من هذا الخبر الواردة اذا اقيمت له
 الصلاة فلا صلاة رأ المكسوة المال وغيره الصلاة ح بغير الرأى ما هو
 بقوله فله انما يكون في النعم المراد به التقني على ظاهره قبله اذ يدعي اليه
 لأنظورا الى المكسوة والمرا على من علم من الجماري في باب وضع التبر الجيني
 على البشري في الصلاة وقال اشمل على نبي في اذ ذوق الهاء ولم يقل تنعم بالنعمة
 فيكون في الكلام تقريره ونا حير أو التغير في ذلك ولم يقل تنعم بالربيع
 وقوله في الصور في ذلك وما لا يروى فيه ح معك قال اشمل على نبي
 بضع البياض بينا للبا على من صلح حديث قيلوا على اليهود والنصارى ولا
 تسلموا على يهود اتيت قبل ومن يهود اتيت قال نزل الصلاة ح لم افه عليه
 وأوزره في الربيع ودر بلعك وآ تسلموا على من صلى النبي ويخبره في
 منسره ولم يذكر له انشاء الامر على العرفي من حديث ذهب صل الله عليه وسلم
 عريغ بئرمع حبر آراء وانبعها بسبب تعدها من المنجر وقال انما لكل
 حشوة ح رحمة وفي حديث اذ ظهره ان تعز بالبعز من المنجر اعكح انما

والنقضي
 ايجل

معنى النبي عن
 سبأ منه عليه
 التقلا في الملكة
 ح كبر

مر على شرح الاذان بكنة او اذ قبل البعثة
 ح انما شرع الاذان بغير البعثة

ان المراد به

صاغة الا المكتوبة
 انما نظورا الى المكتوبة

حواشي الخاتم بقية
 بروج الباء وبتية
 القبا على

على يسلم على تارك الصلاة
 واليهود والنصارى
 لم افه عليه

والله اعلم
 حوثي الفري من
 السجود والخوض

ويبين حرمة فضل الدار التي بين يدي الشجر على الدار التي بين يدي الشجرة كقول
 الغزالي على ما عرّفه رحمه الله **لا خلاف** في منزله (لا خلاف) فإنه
 للدار أفضلية لما عرّفه في بعضها وشا طرفة العين لا خلاف في ذلك من
 تفضيل ما بين الضمير قبله عن الشجر بل عطلوا ما بينه وبين الشجر فقبل
 بالرسول الله أو ما بينه وبين الشجر من تعطلت قفلا من غير تيسر والشجر ثبت
 له كقوله من الأجر ما عرّفه أهل المسح في هذه الحالة ضعف ما لا يقل المنة
 من الأجر وليس له في كل حال وإنما خص ذلك منزله الحال التي لا زالت معتلة
 وكذا ما عرّفه أهل الفضة تفضل الدار التي بين يدي الشجر على العجوة
 منها قبلت ثبوتها من العطل عما كثر التباين في ذلك حتى أراءه بنو سلمة
 أن يقع الإخصاص للبرينة وتنفيلها في الشجر فكله صل الله عليه وسلم إن
 فتح البرينة فاعلمها من العطل في هذه الحالة وثبت في هذه الفضة
 قوله تعالى وتكتب قماراً ورائحة مع قفال صل الله عليه وسلم جاتين حلت
 في كل من كتبت الأثر مع **مع** الجع برفوله صل الله عليه وسلم العكاصير
 (العكاصير والتناوب في الصلاة من الشك من وجوب حرمة ما إذا الله بكره
 التناوب وتحت العكاصير الصلاة وفي حرمة فتاة من الشك من الشك
 من غيرها من الشك العكاصير (المعنى) مفاعيل فعل الإحلال ومفاعيل
 قبل ما فعل الإحلال فإن التناوب والعكاصير الصلاة من الشك من الشك
 بجل حرمة الترميز وأما المعنى الثاني فإذ أوقف الصلاة مع كونها
 من الشك من العكاصير الصلاة أحب الراجح من التناوب فيها والتناوب
 بين الأثر واليه من العكاصير فيها وعلم من أجل التناوب في تهيئة فقوا رجح إلى
 تفاوت رتب تفضيل الأثر على بعض من أجل تفرقة ثبوت لغة الصلاة في
 الأثر **ومن الجوارح الحزوة** عن حرمة التكبير **حزوة**
 من العكاصير الحزوة وفي قول بعضهم أنها غير المعصاة أنه صل الله عليه وسلم

منه
 صحيح بين جوارح حجة
 الجوارح حجة

العكاصير والتناوب
 والتناوب في الصلاة
 الخرج الزوام ومقامه

التكبير حجة
 وإنما نعم وكلامه
 واليه حجة

باعت

لم ينكح بالتيكس الامحزوماسر على هذا الحديث ثابت أم أو على تقدير ثبوته
 ظهر صحتها أو حسن أو ضعف أو عدم جرم العلماء وقال الشيخ في حق الخطأ
 المشكك هل ينسب اليه الجزم فيها أو أو على المشافعي رضي الله عنه مبدئياً ما ج
 أملا الحديث قيمي ثابت عند الامام ابي حنيفة وقال المصنف قول ابي حنيفة في
 حمله عنه التفرقة وقال وفيها على المشكك له قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 فقال معناه لا ينز ولا يعز ولا يبعث على ما يبعثون اذ هو من الشا من و لا يجوز احدها
 مخالفة لتبعس التزاوي والرجوع اليه فيسب التزاوي أو كما تعز به علم الاصول
الثاني مخالفة لما وقع به اهل الحديث والعبه **الثالث** ان اهل
 الجزم على حزي الحكمة الا انهم ائمة لم يكرهوا في الضرر او اذوا انما هو اصطلاح
 حادث ولا يبعث اهل عليه **واما** حديث انه عليه الصلاة والسلام لم يبق
 بالتيكس الامحزوماسر وما قبله نفي عليه وان كان هو الظاهر من حمله عليه الصلاة
 والسلام لان بقاء حقه القصد تفصي له واما هل ينسب اليه الجزم فيجوز
 لا بل لوقوفه عليه بالجملة مع تكيه وانعقدت صلته بان فطري ابي انه
 صحح بالحكمة في حال الوفاء وهو ذوق اللبث ومعلوم ان ذلك لا يجره نصب الخلافة
 مثلاً في بصره في حقه الصلاة كما لو جرحه اذ لا يجره تحتها لا يقم المعنى فانه لا ينكح
 فانه وكما صلته كما هو منصوص عليه من قبل المشافعي نصره ذلك لم ينص
 عليه له وتزله عليك انما صحاب اذ تقابلها نصر عليه في الحديث الفقه في
 نصر على ذلك منه كالحج العظيم والاستحباب آية الا انتم ايجز بنية ذكركم
 ذلك مع مشكك المرونة انكسب لا ينكح طاهلاً وحرفه سنة بلا خلاف تقع
 نصر المشافعي في بيان على جزم التيكس بمعنى حرفه وعدة تدركه ويكسبه
ومن المصانح في صلاة التزاويح
 سبب من ان لا يشتم انك على صلوات الله عليه وسلم التي اوجب
 هو العشر من ركعة العمودية الا انما جازت بلا قلم يقع منه ذلك فارتدت

تعبير العام

الحكمة الكبيرة الاحرام
والصالحه

صلاة التزاويح في رمضان
لم يرد في غيره من العبادات

تفسير

يستحب من العزوة التي هو 3
 اهل البيت تشيخه باقل
 مكنة في القول والذبح

تحويل ميان
 از نظر نوم و افغانه
 عمر محمد باقر عليه السلام

مواكب منته عليه السلام على
 الركنين بجوار العصى

عمر اول و جمع الناس في قيام شهر
 رمضان الرجال على حدة والنساء على
 حدة ثم بقية عثمان بن عفان جدهما

ومضان بعشر ركعة ولو كان ذلك على عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره
 فانه اوله بالانشاء جوار اوله بلا حجاج **الرابع** ان العلماء اختلفوا في عدد ما
 ولو ثبت ذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لم يتخلف فيه كقوله الوتر والتراتيب
فروى عن الصادق عليه السلام ان يقرأ بعشر ركعة عن النبي **وعر** ملائكة
 الترابيح تسبوا وتلاوتون ركعة هي الوتر تقول فاجاد كرت الناصر وهم يقولون
 رمضان بتسبوع وثلاثين ركعة يوترون بذلك **الخامس** انها تسبوا
 اهل المدينة تسبوا وتلاوتون ركعة فتسبوا بها اهل مكة حيث كانوا يصومون
 يتركون في تسبوا كما اولوا وتصلون ركعتيه ولا يصومون بقدر الخيامية فباراه اهل مكة
 اهل المدينة مساواتهم يجعلوا ملائكة كل واحد اربع ركعات ولو ثبت عدد ما
 بالنعيم في غير الزيادة عليه اهل المدينة والضر والاول كل واحد اربع ركعات ولو
 طالع كتب الزهب حضوره من السهوب وانتم فيه وتعليقه في سبيل بليل
 كتم اوجها وفتها ومن الجبا عن جعل الحكامة واجمل عم على غير ان
 لو كان في يوم من يوم لا حجاج من اجواب في ذلك والله سبحانه اعلم
والسادس ان العشرين لم تثبت عمر بقله صلى الله عليه وسلم وما نقلته
 عمر صحيح امره من غابته فيما قد حسبا النبي من غلبنا ساء البخاري عن علي بن
 انه كان لا يتردد في رمضان ولا في غيره غير اخرى كمنه فانه فواجب له من حيث
 انه صلى النبي اويح ما ياتح او ترث ثلاث بئيلة اخرى **وعايدل**
 لزيد ايضا انه صلى الله عليه وسلم اذ عمل عملا واحب عليه كما واخطت على
 الى ركعتين للشر فقط هما بقدر العصر مع كون الصلاة في ذلك الوقت شقيا عنما
 ولو قيل العشرين ولو لم يكن كما ابرؤ لو وقع ذلك لم يفت على عايدل
 حيث قالنا ما نعرفه **والسابع** ان النبي صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان
 اربعه قال ان عملي من الخصال اوقات جمع الناس في قيام شهر رمضان اهل
 على النبي صلى الله عليه وسلم من اذ ختمه نحوه وراه فلما كان في شهر ذي

عمر

عشرين عقاب جمع الرقاب والنساء على اصابع واحده وسلم بن ابي خنيفة وعي
 القبايب وغير ذلك نفعوم زمان عمير الخطيب يا حوى عشرى تركه نفعي
 فيما بالرواية وتعتبر على القصار طول الفياض وتنفك عن زرع الخبز
 قمر ايضا موافق لحديث عابضة وكان عمي لما انزلت اوج اهل اوس
 على العرد اني صلاه اني صلوات عليه و صلح زرع في ارضه ارضي وقال
 سعير ايضا حر كنا ممتنع من ارض ابي عمير التي اعني سمعت ابا امامة
 يحدث قال ان الله كتب على كل صائم رمضان ولم يكتب على كل صائم
 انما الطيب في ارضه عمير في ارضه عليه وانتم كرهه فانه ناسم بين
 النبي اء بر ارضه عوا بر عذرا شفاه رضوان الله فعما تبصم الله نبيهما في تلك
 ورهبانته ارضه عوا **و** في النوازل ومصنف سعير بن منصور يسير
 عابرة الصخرة على القبايب من ارض حوى عشرة ركعة وقال طالة اني جمع عليه
 الناس عمير الخطيب احدث البر وهو ارضي عشرى ركعة وهو صلاة رسول الله
 صلوات عليه و صلح قبله ارضي عشرى ركعة بالبر في ذلك نفع وتلك عشرى
 في بيت فقال ولا ادرى من ارض احز نسرا الرجوع الكثير **وقال** الجوزي
 ان حر الركعات في شهر رمضان لا حذر له غير الشايع انه نافلة **وقال**
 الشيباني في عدم التساوي في قضاء الفرائض والكثير والقليل وفي اختيار
 تقوية الفياض على عمود الركعات فيجملوها احدى عشر وفي اختيار
 عمدة الركعات فيجملوها عشير وفي اضعف العمل على هذا من هذا في اقل
 الايام اليسر فيميت بزللاله واحتمل ما مضى من الجنة اشد جلدوه ولامه
 اشد بصياهما فلما صلح اليوم لا واليسر تلك جلدوه **و** في ارضه الثلث
 ارضه **و** في ارضه الثلث اليوم الثالث صحيح اء اج هذا و زرع صريث
 اخبره الخصب الغر اء اء له و ابر عضاكي في نار الخدم مشوم حر حث
 ابر شعور و موعايم حوى وموقفا مء اخ و اخ جء ارض الجوزي في الموضوعات

وتنفيد

على حنيفة بنت ابي ابراهيم
على عمير السواوية جهاني مؤد
من العمل لا يفسد

نزل ما ذكر في العورد
الي احيته وهو

في
لا حذر للشايع
في العورد

استقر العمل في الشايع
على عذرا العورد في العورد
في العورد

الايصال
البيضا

البري بالضعيف والغريب وهي ان الجنة لهم انما لهم رجب ماؤه ابيض من
 اللبث واصل من العسلين صلح بوقاسم رجب صفاه الله مرة لدا الضمير صلح من
 ضمير حرمان الخبير والجمعة والسبت كتاب له عبادته صلح مائة تسعة مائة صلح
 بوقاسم كان له كصيام شهره ورم صلح منه تسعة ايام غلبت له ابواب الجنة التسعة
 ورم صلح منه ثمانية ايام يغيب له ابواب الجنة الثمانية ورم صلح منه عشية ايام بركت
 ليلة حنتان صلح يغيب منه الاحاديث من صلح به من فتح الضعيف
 الذي تجوز في رتبة العضايل **ام** الحرف الا واولها صلح ابو الشيخ برهان
 في كتاب الصيام والاصحها صلح برهان صلح في كتابه الذي يغيب ويكشف ويغيب
 قال الخواص ارجح وبه في اثنائه صلح في كل حاله صلح من ضرر من رايه في اثنائه
 وفروا عنه جماعة في اثنائه صلح في كل حاله الزهبي في الجزاء وضعفه
 نزل الحرف **وام** الحرف اثنان واخبر به العمى انمو والبريعي وغيرهما من
 كلوه بعضها بلغة عبادته صلح قال الخواص صلح في كل حاله صلح في كل حاله
 وامتناع الحرف اثنان من الضعيف صلح من الحرف **وام** الحرف اثنان
 في كل حاله ايشه في مضابله اثنان وغيره وانه كل من وصل الى ضعيفه لا يثبت
 انما انه يثب من كل من وصل الى **ام** الحرف من الغريب والضعيف وان يثب
 عموما وخصوفا صلح من كل من وصل الى الحرف غير ما ضعيفا ما وصل اليه غير ما لا
 ضعيفا صلح من كل من وصل الى الحرف غير ما ضعيفا ما وصل اليه غير ما لا
 في كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف
 ما رايته صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف
 والعشاء صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف
 فوله صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف
 جزا وقت صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف
 كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف صلح من كل من وصل الى الحرف

وهو صلح من الغنة شهره

وهو صلح من شهره شهره

وهو صلح من رجبه يومه

البري بين الحرف والفتوة

حرفه صلح من صلاة البري
منه صلح من صلاة البري
صلح من صلاة البري
والاصحها صلح من صلاة البري

بصحة صلح من صلاة البري
بصحة صلح من صلاة البري
بصحة صلح من صلاة البري
بصحة صلح من صلاة البري

صلح من صلاة البري
صلح من صلاة البري
صلح من صلاة البري
صلح من صلاة البري

ما وجدته في تاريخ الزمزم وبعده
يوم خميس واما ما وجدته في تاريخ
يوم خميس

حديث الباء نجان
بالحرف

حديث ما وجدته في
تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم

تخصيص ما وجدته في
تاريخ الزمزم

ما وجدته في تاريخ الزمزم
في تاريخ الزمزم

تأخر بان آخر المغرب الى وقت العشاء وصلى جميعاً بمنزلة ما وجدته في
الحديث يوم مائة لمة سميت بزكاة لا اجتماع الناس بها والحديث المذكور اخره
التجاري ومسلم بن عبد العزيز بعضهم حديث الباء نجان كما ذكره في حديث ما
زمنه لما شرب ثم صب في منار العزرا او غيرها هو حديث ما شرب الخبث بان حديث
الباء نجان كذب باكل ما وضع في سماح لينة الحديث فيه علمه ولا كذا الحديث في السنن
ضعفان والزهبي في البيهقي وعنه حديث زمنه مختلف فيه فيل صحیح وفيل
حسن وفيل ضعيف ما ذكره في جليله الضعيف ولم يقل احسنه في حواله وضع في تاريخ
برز الوبر التي كتبت في كتابه التذكرة في الاحاديث المشتمة حديث الباء نجان كما ذكر
له باكل ما اطعمه ومن لم يجز به العواض حتى سمعت فابا ما سمع يقول هو احسن حديث
ماء زمنه لما شرب له قال ومن احسن ما فتح ذلك وحديث ماء زمنه لما شرب له احسن
ابن ماجه في حديثه من حديث جابر بن شاذان في حديثه في تاريخه في تاريخه
بانسانه قال فيه الحديث مشروا في الزمزم انه عن رضى الصحيح الشامي وهو في
الحاجة ابن حجر جزء في حديث ما زمنه لما شرب له وتلك عليه في تاريخه في تاريخه
و حاله ما ذكره انه مختلف فيه بضعفه في جماعته وجمعه اخره منهم في الحاجة
النسري في الترمذي والحاجة الرقابية قال والاضراب انه حسن لشواهده في تاريخه
من حروف من حديث جليلي في ابن عسايير وعنه مما قاله في حديث جليلي في مشروا
ابن عسايير في حديثه وضمه في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا
في حديث ابن عسايير في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا
حديث ابن عسايير في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا
ايضا عن معاوية بن عوف في حديثه في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا
تاريخها في حديثه في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا
محمود في ابن عسايير في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا
يا غرة في جمعة في تاريخه في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا في مشروا

• في زرع أومه كثر حتى نام
• جريت بلا حصر عنا قلنا
• منهما يلة العال أفضل
• ويخنة المروي من أوط الكحل

• له حرا والظلاء عمل النبي
• ما جاءنا حتى نزلنا ثابث
• من أحوال ابن الربيع راجيا
• فخر من التبرية بمضل

• من هل حريت المزنو كان بلابيت
• غمى الله في نوبة كلها
• الشري روى له العباب
• سباعا وصل خلف المقام
• ما تبلغت صحيح ما
• كعبر وشرب مر ماء
• الرني هو ليحج

حريته في الفوا...
وهي...
في...

هل حج الأبناء...
و...
و...
و...

• تقوى وعيش في دار
• أولم ينج به بعض
• بلبيت انزلنا
• لرأيه حلال
• أو حو هو
• حرة القوا
• ما خا النبي
• باعلم القمر
• على النشون
• عن طالع
• وراج حبر
• هل بالبحر
• الكنف لنا
• في الظلاء

• ج ورد عموه
• بان مؤمن
• قار به
• روى باله
• المحلل والمحلل
• وليست يمينها
• أذا أوحى

حريته المحلل...
صحة...
ابو...
و...

عن من روى من الامم حديثه يابها الامم
عولت شهادة الزور اشراكا بالله

من قرأه لا يمت حديث بلها الشار عزرت شهادة الزور اشراكا بالله
وجعل فلانا نسمها جاشنطو الى حبري ما وذاك واختصار الزور ج رواه
احمره مشرطه والتمزي مكررا رواه ابراهيم خزيه وموت يابك صالح نفسه و
ليبره غير التي من غير من الحديث ومزورده من روايتهم فيهم وانما هو
ابن مكررا اخرجه احمر واوردوا ابن ماجة وقال يحيى بن عبيد الله الصوا
اي انه من حديث خزيه امر حديث ابنه البر وله نشا طر عراين منعوه من هل
المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لو دعيت الى كراخ لا جئت مرصع مقبر بالبرية
لا اجمع اراجح المراد بالظراع من الحديث كراخ الاله وقيل معناه بالبرية
وقوعه في بعض الكتب بلغة لود دعيت الى كراخ العظيم ووجه التقاد وقيل هو
انه يجمع من هل افضل فورا الاله الاله او العجوة رب العالمين ج احمره
افضل الاله الاله وافضل الاله العجوة علم ان كلام التلميذ افضل لوجه قول
يجمع من هل ان الاله الاله افضل من العجوة وان نوع العجوة افضل من نوع الاله
وقد قيل اخر روى ابن خلدون في السنة بسنن ضعيف عن نعيم بن عبد الله التميمي
في الحديث والتمزي في نسخة ومزاد بل هو ان الاله الاله افضل من العجوة ان الاله
افضل من جميع النعم الزبوية فتمسقا افضل من طم عن الحديث كان اوود عليه
التمزي باكل حيز الشيعي بالمع والتمزي والتمزي حروف بسير الاستعداد
وما مضى من فاله مؤننا ج معنو اشرو اوود عليه السلام انه كان بائنا من بالمع ويخلف
بالبرية نسا الغن في التضرع والشواصق والتمزي وما اخر عليه وميم علم الزبوي
التمزي يكسح والتمزي جاء علمه ان صلى الله عليه وسلم ان مرقات الاله ما
بالله شيئا د قال الجني وقصص مؤننا مخلصا من فاش من خرج حديث اولها
خلق الله العلم وهل هو صحيح ج من حديث صحيح وزد رواية جاع عن الصحابة و
غائه من رواية غياة كة بقالعه اكتب فان بار ما اكتب فان اكتب الغز وما هو
كابر الى ابا بر وقه لعن العجل ان الاله خلق للعشر ما تشرى عليه خلق الاله ما ي

حرف لود دعيت الذي كراخ

ق و ك ر ا ع التميمي موضع على
ثلاثة ابيال وعسبان
الذي

هل الاله افضل
الاله الاله
او العجوة افضل
الاله الاله

ما وجئت الاله اوود التميمي بالتمزي
ومعنى الاحمر والوعر في قوله
علمه العلم والنا على عكسك ووعر
ومعنى من صالح مؤننا

ح اول ما خلق الله العلم
صحيح رواه غيره واحمر العجوة

وخرج الخراب
البرية الضعيف
بجدة الكوفي
البرية الضعيف
مستدر
السنن مؤننا
ج ك ر ا ع التميمي
ج ك ر ا ع التميمي
ج ك ر ا ع التميمي

بامره او يجر بلذنه فقال بارب بما اجرى قال بما انا خالق وكاين وخلق من فخر او
 نبات او فيغير او اشرا و رزق او اجتمع العلم بما هو كبر الى يوم القيا منه من
 تزخر حج حريت باية من كتاب الله ختم محروم والده حج لافق عليه من هل وود حرت
 احبوا النبي فان انسان يعين انفسه من حج منزل النبي و ولم افق عليه و نسي من
 كتب الحرف من هل حج ان نيتا من انفسه شكنا الضعف فامر الله بل كل اليس
 حج نفع وهو ضعيف جزا رواله النبي صلى و شعب الزمان من حريت من حج من هل
 حج حريت كما تكونوا يولي على حج حج نفع رواله ان حج شعب مع حج حريت الحسن
 عرب بكره و نكز ابر ان ياربه بقصر كنيه الر واليه كما تكونوا بحرف السنون
 مل حج حريت الخلق عيال الله واحتمم اليه اضعف لعله واذا حج حج رواله حج
 ورد من رواله النبي صلى مشعور و له من نزهة النبي صلى و له مشعور في
 بلعه الخلق كله عيال الله و تحت كتفه واجت الخلق الى الله من احسر الى عباله
 والبعض الخلق الى الله من حج على عباله من هل ورد حريت لا تكفي العشرة من
 با حيد فيعابه الله و يتلى حج نفع اخرجه التي تفر من حريت و اثلثة من هل
 ضعه و حخته من هل ورد ان ضعه في نفعه السماء يعني حج من حلال العتمة حج لم
 افق على ذلك من هل ورد ان حج عليه القليل والعقبة لا يولي من اواءه كما نزلنا
 ستون ذراعا و الثانية اربعون و الثالثة عشرون و الرابعة تسعة اذرع حج
 هذا العدد المخصوص و البصغيات لم يرد و انما ورد ان كل اذرع كان يستبرأ بها
 ان منعه شاقص و لم يزل الناس يشاقصوه من هل ورد النبي صلى ان علم
 العلم منم يسبع صبغا لا يفر حج رواله ابو نبي و مشعور من حريت ابر منم و نسي
 حيد من هل ورد حريت انك اجز كل نفعي و من هل منم في الله و كما ما جلس على
 النبي صلى و من يضر و حيد منم في كلنا للذين في حب و انه صل الله عليه و سلم اطلع
 لية الاصر على القار و ايمها رجلا عليه خلع الحوض و نسي و عليه من اوح فقال يا
 حيد منم هذا قال حلت الغاي و ان نبي كان في نستان بصفحتا تصعبن

حريت لا ية و كتاب و اجود النبي
 بلان البنات حج لم يسوق فحدهم و لم يسوق

حريت يشاكية في النبي صلى و اتمه يا كل
 اليسر جميعا حيدا

حريت انك و تولى يولي و الخلق
 عيال الله

حريت انك و تولى يولي و الخلق
 عيال الله

حريت لا تكفي العشرة يا حيد

لم يوف عمل حيدا

حريت انك و تولى يولي و الخلق
 عيال الله

حريت ان علم العالم مني النبي

احاد يشا الاصل

ثلاثة نعم الجنة صانعة المحتسب فيه الجنى والزواج به ومثيلة وارثوا
 وارثوا وارثوا اجك الثمن انك كثيرا وكثرت بلبس الوتر به بظلال الانانية
 بهسور رتبة عروسه وملا معتد ام انه ج اظلال النور عن الحكيم اذ لم يظلم الا ظلا
 في العربة ورجعت نار الخيم في حنة مان وانها هم والسماعل عليهم السلام
 فلم اجزأ به ولا يجر حنة فان الله علم ادع كاشف ومروءة الحريت بان
 او ان نضى بالقرية التمهيل وقد استمر حتى بان اذ ان نطق بها مان حتى
 نفاة القرية بقرية وضارت مني بانته بجاه التمهيل وقتى الله لسانه بما
 واما حربت معتبة ابر علم هو كما قال في مسلح ووضوح كونه الخيل ونقله والديق
 ورفقة بالغموم بصحح وكذا حربت بغيره بل السمع الواجب بصحح ولد
 سر اهل كثيرة **وروى** الصحاح ان من راجع عن ابن عباس قال اول من عمل الفقيه
 ابي هاشم عم الامام جعفر الصادق واصحابه فوضوا فكلوا من ماله بما يطعمها
 الرى وكان اول من اتفقوا على الفقيه بن زياد **وروى** من حربت ايمانهم بمرعا
 حواله على الوردان بعلمه الكتاب والبيضاة والشمس وفي الصحاح ان من اولى
 انما عملها انما كان رايها ووضوحنا الحريت بقوله تعلم واعرفوا له ما كنت
 اشكحتم من قوة انما ان القوة الرى فاليها ثلاثا **وروى** ان حربت اياه هزيمة فظهر الرى
 بان يبر التوفير روضته من يابز الجنة **وروى** ان حربت اياه الرضا ثم مشاى القرض
 كان يمل بكل خصوة حنته من هاج حربت ما علم احدكم اذ الخ لعمريه اشقله
 فولىه فيمنه من همة وموسى بعمه في سبل الله فصار وبلغ كان له نوره يوم له
 القيامة ج هذيل الحزبيل سره ضعف والا حاديت بالرى كيم وفضل العت
 كتابه الرى لعمريه عن من انضاب في الرى بالنشاب وكتابا بالجيل
 لعمريه من الرى في علم الخيل
وروى الفحول الجليلي **في** حربت الاولى
 سر هاج الحرب العنسى عن الله قرأه انك وليا بقر نار زنة بالحملاز نية

م
 كالماء في القهقهة والسماعل
 وعزيمه

م
 عتبه

م
 اول وعمل الفقيه العريضة ابراهيم

م
 اول واتخذ الفقيه ابراهيم عمه

م
 مفر على ان معنى الوردان
 على الورد ثلاثا

م
 احاديث الرى

م
 في سر الانتاب في الرى بالنشاب
 وهي الرى في علم الخيل تنال العباد
 للمع والسر عتبه

م
 سر من احاديث في الولى

اسماء البونيني على الرطل

حج مرنا لباه الموحدة من العبادية ونحو ستر اجنه من الرطل بقدم مضاف الى اسمته كل
 وارو حفته كيل او ونحوه لادع من العرفه غير ثابت من هذا الاشارة الى الرطل اطلع
 لم ايف لما علم الرطل كما علم جواراه الدنيا في كتاب الدعاء فان حركت
 محمور بجري سلع القبول على الحشر من علم الحشر التصرف في ذلك الما بقية المذاهب
 يسر عليه التسلل الى قومه وفردنا بجمع الصيغ علم يصعب علمه الله منه لراضاه مع
 اوسع الله اليه انما يستلحق مع غير محرف بهن واشر فلين بيضا في بعضه فكان اذا دعى
 بهن استنجيت له ونسب عامر فقهه الله فكانه مكلبا ثم علمه الله منسوخ وكان
 لا يتخلص اليه مع وايضا اذا دعا بهن علمه من جواراه الله عليه وسلم فكانه اذ دعا
 بهن استنجيت له وفيها عتاب غزوة راز خراب قال الحشر اذا ردت ارفعوه الله
 بالتخاير العظمى بجمع الترتيب والحقا با بعض تلك اليلع والتمسك والتمسك شيئا
 خبز او مع اذ انك كل في عينه فباخرج الي قبضه من الارض فاذعوا الله بهن من ما هن
 ارفعوه الله امره اليه التوبة ثم تسل حاجته من ابي اخر نداء فيقول
 سبحانك لا اله الا انت ربنا انت ربنا انت ربنا انت ربنا انت ربنا انت ربنا
 جلالة ياله المحمود بكلمة الله يا رحمان كلت يا رحمن يا رحيم يا رحيم يا رحيم
 ملكه وبغايه يا فتوح ولا يقوتنك من علمه ولا يثوره يا واحتر البلاء اول كل
 وراخره يا اذ البلاء احقوا ولا زال الملك به خرو فيم شبه ولا يشء كمشله يا
 ناز ملاءش بكفوه وامر اني لو ضيقه يا كبر انك انت لا تتسبح في القلوب بلوصف
 علمه بملكه يا بارئ القوم بل لا يشاء خلا من غير يا زائل القاهر من كل افة يفرسه
 يا كبر الوبح لما خلقه عطايا فضله يا تغيا من كل جور لم يضره ولا يخالها فيها
 لذ يا حناه انت اليز وسعت كل شيء رحمة وعلما يا شان زاور الا حسان فرغ
 كل الخلالين منه يا اذ اليباد بكل يعون خلا صفا لرهيته ورعيتيه يا خالق
 من الصورات ومن الارض وكل اليه معاه يا رحيم كل صبح ومكر وب وعيانه
 وعيابه وعلا به يا بارئ فما نصع الا لشركي جلالة وعيوني يا بارئ الربيع

قطع على هذا الدعاء
 التي تلي الحشر رضى
 الله عنده بالحق
 بجميع الترتيب والحقا با

خ
 ويعتقد كل شيء رحمة

الغربة ومن ترجمته الشيخ الامام ابو العباس احمد بن علي الميموني وكتاب بصق الفنت مشتمل على الفرائض الحاشية للعلامة ابو عبد الله
 العرومانه حانصه وما يربط على جلاله طاب التي حجة وعليه كسيفه من النسخة ما يجلو شأنها وانما عينك الولي انما هو ابا علي محمد بن
 ابراهيم الشريف الحنوني السجستاني شبل الصبح والى رايوت في لسان النبي صلى الله عليه وسلم للشراويل وعرفه بها لو كان النبي
 صاحب الترجمة عبد السلامه واثن اشقي في حتموا سال زوجته فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم في ما ختمته بانة كان هو الذي اعلى اليه
 في حج للسايل واخبره بانة عليه السلام لوصه ولولم يكن اسمه والي اسمه الشيخ وسالني عن شهادة علي بن عثمان هذا الرجل عنه
 من حيث كاحله عنه فقال صاحب الشراويل احق بتشبهه ان لجله لان يكون ضعيفا

بغير عنه في حجة اخرى المشعل قلت يا رسول الله وانك لتبشر النبي او يرافك اهل
 في الصبح والحض والليل والانتهار كما في امة من اهل البيت عليهم السلام ارجو انما
 انما خلا من محرابي يوسف بن زياد بن ابي رافع بن ابي رافع بن ابي رافع بن ابي رافع
 ويوسف وشيخه ضعيفان واهم اجزي مالدر يعني لاسر فالك فرقت
 قبل ان تمام النبي صلى الله عليه وسلم ما انتهى في نفسي او يرافك في غير ما معنى
 الحرب فيبين هود واخو اساقم الزاد باخو انما ج المراد به سورة الواقعة
 والى ذلك ومع يتساءلون واذا الشمس كورت كرا ورجع بعيني الى جرحي كرا ومن
 والحطاح زاد القم نبيروا وابتدوا الحافة زادة ابراهيم في ذوقه في اخر اوله انما حرب
 القبايشية زابن سغود في اخرى والفارغة في سائل وفي اخرى عن
 عكاه قوله اقرنت الساعنة فيه منزله كما يدل على تشبيهه انما كان لسا
 في تمام ذكي القبايشية واهو انما وفتن بر من له الافنة بطلان خوفه علم اقمته
 في حجة لما سكت في حجة انما ايتى بعينه ربه ويشفي مع ما ج انما كان
 يضع الحج على كفه من الجوع ثم كان يصعب وينسى بعد ان لا ما يقام مع
 الوصل وهو ترجم في ذلك ان بعد الحرب الحج بالزاي وهو كثره لبارزة
 في حجة بالزاي مع انما ج انما ج انما ج انما ج انما ج انما ج انما ج انما ج
 في الضوم لكي منة ويخط له الخرج في يقصر حيا على وهو انما ج انما ج انما ج
 للابية تعجبنا له كما قال في حجة واخر اخرج يومنا وانسج يومنا وكما قاله
 في حجة ما انما سمعت صوتا رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا اعز به
 الخرج من هل سبي البري حجة او القبايشية عليها الصحة وهو يجوز في انما ج القبايشية
 عنها البطلان ولا يجوز في انما ج انما ج انما ج انما ج انما ج انما ج انما ج
 ما حركت في وقت العثن او في غيرهما واذا قلنا برد ما جعل كل العصف في وقتنا ونظما
 بقر غروب الشمس في الثابت في الفحاح غرقة العثن انما ج انما ج انما ج انما ج

ما معنى الحويثه شبيبة هود واخواتها
 وما المراد باخواتها

ح
 ان

ع انما ايتى في حجة ربه مع ما ج انما
 كان يصعب الحج على كفه في يومنا

صبرك البليغ المنفرد

مسألة الشمر زادت له ما الله
 عليه وسلم بعد ما غيبت وندى في
 غرقة العثن وكانت لصلوات الصبح

آخر روى العمري ان الشمس زادت عليه حتى طابها وطاقها وانه تغلفها حكمة
 عنه النوري في فتح مسلح والحادية ابراهيم في فتح احاديث الشيخ الهمي ويكره الجمع
 بين الرواية وما به الصحاح بانه يحل قوله بعد ما غابت الشمس او بعد الغروب على غيره
 الغروب الا ان كان بناءه فلدا كونها غابت وقاية ما به الباء او رواية الصحاح كتبت
 عن العزيم الثاني في غيبها وغروبها ايضا ان الشمس زادت عليه بعد ما غابت على
 علم روى الله عنه وكانت القصة بانته وراى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة فقال
 اللهم صل على من في كل عتيد وكل عتيد رسولك وارسله في علم الشمس ويحلف بها بغير مسامحة
وقوله ان الشمس حبت لم يذوقها الا من ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في ارضه
 الفصان في الشيا للفاض عيسى واص وقولت عليه في فتح احاديثه **ص** علم روى
 لوكاه بعد نبوت لكان في الجحيم هل لارطه في بيت الحريت في هذا الحديث ارضه
 الزمزم وحدث غفيرة عاه والعم ابراهيم من حديث ابراهيم الخزري وعلمه بلال
 سر رجله بين علم تلذذ بغير علم الكيفات وبقول الاجار صلت علم النبي صلى الله
 عليه وسلم وحدث اجبر جبر الاجار ان صلت علم النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال له رجل كرت ما هذا الجبر صلى علم النبي صلى الله عليه وسلم في دار من جيبه
 فاشكره بالذبا من الشك والصبي وما الا جبار اذا سمعت صوت المط على انبي
 صلى الله عليه وسلم هل تطع عليه بلما ان الحار ودار من كتب ان النبي صلى الله عليه
 وسلم في الورق بالطلاة عليه انزل نيل الاخره نيل عليه ما امث نيل الاخره
 مكتوبه وحدث ان النجس صلى علم النبي صلى الله عليه وسلم **ح** كتبت امر حرق صحبه
 ارض جبار صلت علم النبي صلى الله عليه وسلم اخر البلتر بخصر ص لم يذوقه حريت
 ولم يذوق حريت ان الاجار اذا سمعت الطاة عليه نطق عليه وما ورد ايضا ان
 كتبت اشته الشمس في الزور بالطلاة عليه نطق عليه نيل الاخره وانا الوارده من
 صلى الله عليه وكتبت ام الملائكة نطق عليه ما دام الغنم ذل الكتاب صلى الله عليه وسلم
ص هل فتح حديث ما ورد ان الله خلق الارواح قبل الاجساد بالعلم علم وعمر بن

في فتح
 النوري
 الاحاديث

لو كان بعد نبوت لكان عمر

اجار الله سلمت
 علم النبي صلى الله عليه وسلم

حريت خلف الارواح
 قبل الاجساد لم يذوق

محتاس

عبار اربعة الاله ستة وان الله خلق الارض قبل الارواح باربعة الاله ستة
وما الجواب عن التعارض بين من قال الارواح ج انما يهلك الجوارح عن التعارض بين
حريته فان قيل انما الله فيها كل الاله وانما الارواح موزعة بالنسبة ضعيف جدا
فلا تقول عليه والعز عليه بذلك الحديث الصحيح ان الله وفر القادر فيل ان
يخلق السموات والارض بخمس الاله ستة وذلك ما في الارواح من هرج اعطى الله
عليه وسلم احتجج بالاعراب والكاهن وهو مع مال على كسر القوم واذا احتج بما
الجواب عن ان حريته واللاه وعز الاله الثالث ج الحديث انما هو اربعة
داودة عن النبي ان الله خلق عليه وسلم احتج ثلاثة الاله عزة واللاه فيل
صاحب النبوة انما حريته عن الله ج جازية العن واللاه مقدم على الكهني
وقال الجرح في الصحاح الاله عزة وهو شجرة الزبير وهو الاله عزمه وراو
فمن الشريعة على حريته وينزل صاحبه وانما الحديث الثالث فانما ج اربعة
كسر عن عبار عن النبي ان الله خلق عليه وسلم احتج وهو معي على كس
القوم من وضع كان به **قوله** رواية يمشل وهو رضى الاله وفتح الشير وتشرير اللام
راوى ومجها اسم موضع في مكة والحريته من هرج ما ورد من بشارت يحيى ابو صلي
الله عليه وسلم صادرة منه عن ابيان به جيسر وهو من يجر افعال الاله ستة ان
تقرها واذا مات قبل الالهة قهرها مات مقلا **ج** بشارته به طر الله عليه سلم
ثالث الالهة في سورة كالتا قبل الالهة ذكره كقول قبيح كفتحات اثر مسعود وكايد
له دفع ان يسه طر الله عليه وسلم كان انما الله عشرة ستة **قوله** رواية
احصا اربعة عشر بر ستة وكان يحيى اعلم دين النسخ لينة وانسى اليه علمها
قال اربعة في كتاب الاصابة ما اورد في الالهة اها وقد ذكره ابن ابي عمير واليه نفع
في كتابه في الضلالة وبالجملة فقوات من دين هو وهوان لم يذكر في الالهة
فقد اورد في النسخ لينة قبل النسخ بالالهة النسخة من هرج عكسه طر الله عليه
وسلم جبر وما فيه واذا احتج جمل التمسك الملا بكة ج لم اقم في راجه حديثا

خلق الارواح قبل الارواح
روح تنبئه في جميع جوارحه عليه
والروح عليه ج ان الله قدر القادر له

تفصيل
احتجاجه عليه السلام بما اخرج عن
الذابيل

بشارة يحيى او ما ديفيه

واورد

عكضه عليه السلام حين ولو
وهل شتمته الملا بكة صينين



مضي حائل ان صل الله عليه وسلم لما اول عظمه ولا على اللبايكة تمتشه بعمر ا
 حجة اعدا دين التورم مكانا كالطباقة لانه صغر وقد كابر النبوة والبصيف ولا
 نعيم وزاد ربح ارضي ان عمل بشهه وان يتقارب وكذا السنن والجمال ويحرق وانما الحرب
 ان رواه الفاضل عباسه الشقا لبعه ينشئه التثنية الاكبر لم يصح فيه بالعلماء وهو
 ما اخرجه ابو نعيم في كابر النبوة ثم يحرقون الزهر وعثر الحسن حشيرة عثر الحسن
 زهره عثره عثر الحسن عثره عثره عثره الشقا بنت عمر بن قنوة قالت لا وترت
 لاهنة بنت وهب محمد صل الله عليه وسلم وقع على يديا فاستهزل فمضت فابا يقول
 برحمته الله ورحمته زيد الحريث والعروة في اللغة ان الاستهلال هو صلح المرود
 او ما يوترق ان يربده هنا الفكك لم يفتحوا وظل القابل المنكر على الملل طاهرا
 واقبل الشقا بفتح هاء الرواية الثانية بنت عوف بن عبد الحارث زهره كلاب
 اثنتان قوما وهما بنت وقائس بن جديار رسول الله صل الله عليه وسلم بقول
 عثر الحسن عوف بن جديار رسول الله اعين عرافين فقال نفع فاعتنى عنها فلان ابي
 سعير وكان فيما نسى القنطرة على عينيه ثم هلا امره ان يقضم حديد العجل رايز
 الموت ثم قال ان كمال المذلة اصل وميل رايز يقضم كمال كذا ذكره اوله معتمدا في
 فان كان بمعنى ضرب فليس كذلك حتى يتعرفه اذ فيها الخوف المؤذي الوالون ومما
 عين الخوف وقوله الخمي ينخل الكرج الحريث صعبا اخبره ابن السنن في العيب
 النبوي فقال ابن ابراهيم في مثله اني رسول الموت اني يتعرفه كما يتعرفه الرايز
 انفقوه هذا المعنى لانما فيه عزة الشئ انما هو صبي الموت كانه ظاهرا كلها من
 حيث هم يفر من الموت وفقران من ورا افضنا الوصاية حفظها الله ذكرنا
 لا اراج تترك بها الموت **وفر** اخرجه ابو نعيم عن مجاهد قال ما من من جزع من العثر
 ترا ورسول الله الموت عنده حتى اذا كاهه اخرضه بخرضه العثر اذاه تله التي
 عليه التسليم فقال انظر رسول العثر رسول فلي تقبل به وفر انما رسول القبطع
 انظر امر الدنيا في ان تاراض بمنزل العنق معرج ان ترا ما من كلها رسول الموت

سيد شيبه
 الاحتفاء

حديث الختمه ابراهيم
 الموت صعبه
 ومثناه رسول الموت النبي
 يتفرد به ما يتفرد الرايز
 معناه

معناه
 العريث ونحوه

معناه
 الا وارض كذا رسول
 الموت

يعني

عمل الأبرار والرجال الخياطة
وعمل الأبرار والنساء الخياطة
ومع سورة مريم

حج روى ان عساكرنا رجمه من كل وجه حتى هرب من مزوان عن زمانه عشر الامة الفريسيه
فلا دخلك على هيرت بن العلب ابراهيم صبي وهو اراد الحجاج ابراهيم مراد
في برها معي اني اقولك اتبع لي ولت امر الامة فلات سمعتك لا يقول قال رسول الله
صل الله عليه وسلم الحق حقا فانه اعلمكم اخره او مؤمنه والشيطان ويذهب بحريته
التعسر وفيه ايضا صهيبي سهل من شعور على ابرار من الرجال الخياطة وعمل
ابراير من النساء الخياطة ابراهيم موسى بن ابراهيم وهو مني ودا **واخرج ايضا**
عن زياد بن ابي السنان ذلك دخلك على سلمة ويبرها معي اني اقولك كما
ايتيك وحدت في يدي معي ما اقلت انه يقرب الشيطان ويذهب حريته التعسر
وانه بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال زيناوا بالخير فتسبح بالحق
من عاين جمع به حريته في سندر عن النبي الخلق والشعور من نضر
ان الواحدة للمولود كحليته بانه خائفنا حقا على العسر
قد والبر الذي يقضيه وقامته يتم قباله لما فرجاءه في الاشر
وشناجح في ابرار اذ ا اراد رب القل الخلق للبشر
في اخذ اللذ الخلق في يبر يبرغه في ترب معسر
يقول تليق بخلقك وكيفية مغز الخلق من انشئ من عسر
قال في حق ما قبل الخلق فيه وهما يشقون ويشعرون طالع الخلق في الغز
من اني للابن في الخلق فيه اذ كان الفضا وعطال عن قز
خفي لنا بيا امل العقم ضررته يا علم اقران امل العلم والاش
وحامها البر ارحامنا نيشه وارضنا روحه حسنا من النشم
معلم من تلك اول العيش بنيفلا يا ا الفلق ورب الغنى والشم
مازل الخلق محروما من ابراهيم العز والنصر والافعال والفق

بأية يصعدانه
او يتسبح الله

الخلق

حايك البر ابي عمران
الامات

الحج وهو امر الرسول في الصلاة على النبي من نضر

ما بين اثنين نثاره كل من نسيب
 يكتب الملك الامور ما صنعت
 فيقول المرء ان شر وشر خسه
 نسيب البنية انساب الخصال على
 ان انرا فاني ان انساها ان نسيب
 وما يظن ان نسيب فان تعبتكيا
 نسيب ان نسيب ان نسيب ان
 ولا يغير نسيب ان نسيب نسيب
 وان النسيب نسيب ان نسيب
 قل ان ان نسيب ان نسيب
 في النسيب ان نسيب ان نسيب
 صغ عي حرة فماذا ان نسيب
 افرح نسيب ان نسيب ان نسيب
 له النسيب ان نسيب ان نسيب
 ثم النسيب ان نسيب ان نسيب
 ماص و نسيب ان نسيب ان نسيب
 النسيب ان نسيب ان نسيب
 لعله كانه من نسيب ان نسيب
 او كانه مفضو ان نسيب ان نسيب
 ان نسيب ان نسيب ان نسيب
 او كانه ان نسيب ان نسيب
 ون نسيب ان نسيب ان نسيب
 هني امور نسيب ان نسيب

قوله نسيب ان نسيب ان نسيب
 هذا النسيب ان نسيب ان نسيب
 يكون ان نسيب ان نسيب

رجوعه عليه السلام الغصبي

سر

ج

حديث الامم تراجمه بأثر ماله

من مله حديث الامم تراجمه بأثر ماله وولده من مله الحديث اخرجته ابي
ما جت به شينه والختم اخرج الكشي عن عمه ومن عيشان التفتيح فلان قال رشر الله
صلى الله عليه وسلم الامم تراجمه ووقف وعلم انه ما جت به من الحديث عن
بأثر ماله وولده وحديث البهلاء والحال الغضا ومن لم يجر به ولم يصرفه ولم
يعلم ان ما جت به الحديث عن غيره ما كان ماله وولده واحل عمه وتسنه صحح ان
حجتا بحجة عمه ومن عيشان قبانة مختلف في عيشه وابوه هو النبي صلى الله عليه وسلم
ينصه فامم اربعا وبعثه رجالة ثغالة وضراوة الزيلعي من سنن ابي
دور وفي نسخة كتاب التشر للشيخ من انقض وتخطا فليكن له السال والوتر للم
تراجمه واعلم ان جازفة اللغات الامم اربعا الامم الكفاة للشيخ اجمع حجه
واكتم ماله واحل حيا له من مله حديث اربعة تسع الغضا والفرج لغة الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم في عيش الغضا والقرقر لغة الحديث عن سلس لولان في عيش
القرقر لسفنه العيز وفي سنن ابي ذر بلغة العيز وانعصر كاد ابي شيفان
القرقر من قرورة حديث من لم يكن له ما يتصور به فليستعرب السمو قبله لانه صرفة
ج من مله الحديث اخرجته الشافعي في العز اير الهمته بالضم ريات وانما جت
الزيلعي ايضا من سنن ابي دور عن ابي عمر برة وموعنا من قلة ابقول العيز تراجمه
صانفة عمل الكلب نلب العلم وراذ

رقة يفرح بسهم وسعدك الكيميات ابي يهوديا
اشرف النبي صلى الله عليه وسلم وقال ادع له
قال الشيخ اصح اذ

الاجن تسيف
الغضا والقرقر

عن اليعقوب صرفة

ح الزيلعي والدرام حواتم الله يارضية

- ديمر قاة خني الخلو سيرنا
- قال انراهم والدين اذ فر صعل
- مر جاة بلعلائع الزنور حاجته
- غلاة اجمع وما مضاه اوردت
- جردت لبحر ايت مغراضيت لعللا
- ونيك جنة عزن دوع متعنا
- رسولك العباد الهادي للعرب
- خزانة الله ارضت كلب
- نفضا ولم يعر له زاوية للكتب
- به الرواية او فرج في الكتب
- جنتي ذم في ما يجره ومن نصيب
- بجاه خني اراهم الظاهر للكتب

ح

سنة مجلة
الامم حيا

الح

لمشوقه من عنده غني بغير مزايا افضل لغيره للتفضل لا للقبضية كما في قوله نعل امر بلفي في النار غني و غني مستغنى **في قول حسنه**

بشر كفا حتى نما العزلة انشى اذ امره ذلك بمن في العزيم من العيش اذ هو انك يراذها التفضيل لها بصلية قلنا نظر بين وبحث بعين لفظ وانما المقصود انه في كل من حياته وجماله صلته عليه وبلغ خيم لها حتى به حريت ما خارا حياته شرع فيه الشرايع والشرف وقمانه نعر عليه اعلم اعنته بما كان منها في اجرائه وكان منها شر السعير ليعم جواريمه على انه ليس هذا غني مفرقا وانه من الغني مفرقا

- س ما ذا جوارك ام لا انظير له في العظم كلا وابوا سلا له ان ترثر
- بالخاصة على ان انساها انكنا هار بالمره وجر عز للتبشر
- وكأقر يكتبنا ساكاه فلم او المخراد ابله ضله كالغمر
- انك بطع ربح حنانه كبر ما بجاله خيم الورى النبعون من مضر
- ج **الحجر** انه احر جردا عن مخصي ثم النظاة على المختار من مضر
- وراذه الروق فيما فرقتو الهاء الخلو اقل امهم فرجاء وراثر
- ورا الصبغة كسب واليكافرة بها مغش تقير حنينة في الختم

س على الشرح كان على عنده صلته عليه وبلغ او الصيانة او التناجيم وصله ان الشيطانية به مع انه غني مراد ذلك بغير مفاقه بعد انه اجاج الشرح كان مؤجدة ام فديم مرزق الجاهلية قبل البعثة وقد ذكر في العيشه بالمره وابل ان اول او فزله الشرح حتى يمته بل الى ان لم يشر وهو قبل البعثة اليسرى بظهوره وليس ان استصاح به اليه اقالا انه لو كان كز ليرد نسوي عنه جلته كاه موجدة اذ ابلغ اليه صلته عليه وبلغ قبلها بنبه عنه اذ على انه صباغ بل ووجه حريت انه او فزله صلته عليه وبلغ عنده منه بغير ان في النجاسه وقد اقبل في الشكله مؤلفا

س **تسميته** مسامحة الشروع في حضور الشروع **ومر فلف الشرح في مؤا قفلاي عمي**

ان حياته شيع في الشرايع والشرف وجماله نعم في الدنيا حال اعنته كما كان منها في اجرائه وكان شرايع الشرف

الحار كان ولا يتكلم به وفيها بكتابة

الشرح والاطلاع فيه وعلى ان هو جردا في زمانه عليه السلام وعلى الاستدراك بغيره وجماله بحد اول واوله الشرح اسمها جفر شحمة الراشد

مسامحة الشروع في حضور الشروع تلايق للمؤلف

و بعض مؤا قفلاي الذي الصرع على

سبيل

مواصفات سمواتي رضي الله عنه ونفعنا بسير طائفة

سببه اذ انبئت بمواصفات عمي رضي الله عنه فقلت الحبرية وصلى الله على نبيه الخ اجتهاله

- يا صابلا والجملة تلك نكتة
- وملائكة انزل في الكتاب
- خزائن من عنده انبئت
- يقع للخلق وانما في ستر
- وتذكر في غير ما قال العزير
- وآية الصياح في حال الرقوت
- وقوله لا ينصون حتى
- وآية في اشهر هجران
- وفي ختام آية للمؤمنين
- وتلك مروي جعلت السابغين
- وعزير امره ان نسخ الرقيم
- وقال في مروي الشوراة في
- وفي الاذان الذي للمسول
- وفي الفؤاد حلة بالمعقبين
- كقولته صرايح بصلي
- وقوله يا اخي الحياة كثر
- فحتمت مداريته شفوقا
- عم الخ وامن بها عمير
- مواصفات لرأيه الخواص
- منقوشة ثلاث من مشايخ
- وآية يظهر في ريسير
- وآية في انما في العجير
- وقوله نفا فصح عنك بيت
- يكبر هذا او يقال في
- وآية فيهما بقا لان ستران
- نبارك الله بحقيق المنفيس
- عدي سوا آية المنافيس
- كماية فزرت في الانجيم
- فتبته كعت عليه في سحر
- وآية في حيث من طول
- كما هو مواضع الصبرين
- عليك ان شخيرة من فضيل
- لا تحروا آية في المحمل للث
- والجملة على هذا موا

وآية فيهما لسراوية وآية في التنوية

السابغين

مواصفات ابي بكر رضي الله عنه

حريش في الغناء بنيت الغناء بالعلم

سرع وروحيث الغناء بنيت الغناء كما انبت الماء البقر هذا الحريش اخرجه ازيد الرضا في كتابه في الملاء من حريش ابر معبود موعا بلعبه الغناء بنيت الغناء في الغلب كما بنيت الماء البقر في عجمه اهل لغة الغناء بالعلم وان لم اذ غنا المال النبع هو ضرب العلم وصوب بعض الخفا

اخبره

ان يدبر وان المراد به التفتيح والتميز (الفرق بين ارضه و كتابه) مع اللامهي
 وان شئنا لنعلم من اذنا اراه الدنيا اجمع انضام وحده اجماع معصود مؤر
 فثا فان العينا تبيث النعاش في القلب كما تبيث الماء النفل والذكي تبيث الربا في
 في القلب كما تبيث الماء النزر في قعر بلبله العينا بل ان ذكر نزل علم ان المراد به التفتيح
 سره على حجة المذموم الذي انكر تغير عليه وهو القول بان سر حجة زمان بالحق صفة
 اجماعا وهو لا يبيث فقل ان قول عيسى وهو نزل عيسى مؤقفا بوقت وملاهي
 بل الدنيا اذ انزل وتزوج ويولد له ويولد له ويولد له **محمد** واما ابا موسى ويروي
 بانه ان النبي صلى الله عليه وسلم وملا القائل الحاصلة به الناس له ان ابا القاسم
 يدعي مع الامور وان بغلة تشد له كل جمعة اشطرا السنو له لما صحت اهلها
 ومانزله نزل با جرحه وما جرحه او فخره وما ضربه يا جرحه وما جرحه وما جرحه
 وما جرحه افا يبيثه وما صفة الزانية التي تجرحه في ارض الزمان وما يبي حروجا
 واين نزل وهل لا في نزل عيسى او غيره وملا البحر العير والملا بيته يموتون
 اجماعا وملا نزل فيضار اجماعا **محمد** اجماعا في المصل مختلفة وملا القائل عيسى
 بعضها الامم الا عيسى ابراهيم والشيء الاحاديث علم ان عيسى وانهم اهل النبوة
 وبعضها انهم ولدوا حمة وفي بعضها انهم ولدوا العباس وبعضها علمه حمة على
 المصطفى ذلك خلقه بين العباس الذي تولي الخلافة في القوي انشاء وانهم ترجع
 عيسى التي الاحاديث انه عيسى وان علية فيقول في ارض الزمان وانهم ولدوا حمة
 ومن تشبه احاديث انه يخرج من قبل البشر وان جنته له بيته في الرعي والتمتع
 وان يدخل بيت العوض وان يبيث سبع سنين وان يملأ ارض قمرلا وفي بعض
 الروايات بسنن صعبة ان الناصر يقتله على اللذبة ويتابع مناجم السماء اذ لم
 بلان فيبايعونه له ولا يبيع منه ثم لدا الرأى ويحصل قولهم قال انه موجود لان
 بالذبح وفي الاحاديث ان عيسى عليه السلام ينزل في حياته فيسكن القهري
 ان انزل وتزول عيسى عليه القائل مؤقفا بوقت وملا حرج الرهبان بل انه

مع علم الشؤال وكلامه كما يعلم
 في المعنى وعيسى والذابة ويا جرح
 ويا جرح والملا لارة على عورتون اجماعا
 وكذا في الحور

احاديث اجماع مختلفة
 وكذا في افعال العباد

الذي يبيث في المعنى للمعنى

خروج عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام
 مؤقفا بوقت خروج الرهبان

عيسى عليه السلام
 في حياته
 في المعنى
 في حياته

نزل

سورة مكشفة اثر جبريل عليه السلام

محل نزول

نزول عيسى بن مريم عليه السلام وما جرحه من جرحه
في ابيهم
محل نزول

محل نزول جمع اكثر من واحد وروايات

سورة الواقعة التي تنجي من النار
والاعتقاد بموت من رزقها
وهي في موضع نزول

الحور المعشورون وكذا
الولدان والذوات
والهموم المستغنى عنها
موت الملائكة

تلاخ في الكائنات وما ورد فيه
من الاشغال مع ما ورد في احصيه
وهي فيها عليه السلام دولة
سورة الزم

الحجوة بالعزير
في اعجاز النبي
اية بيانه في الحج

ينزلها عليهم ويفتلكه ويرد العزير انه يمكث حتى يسير في رواته بعين
لسته وان ينزل في رواته ويحل في رواته صلى الله عليه وسلم ولم يمشه
ودوقه العزير ايضا انه ينزل السارة البيضاء من جرحه من جرحه
في رواته ورواياتها بل جرحه وما جرحه بانها يخرجون في اواض ابيهم
واقا حرا بل جرحه وما جرحه في رواته من جرحه من جرحه من جرحه
يسير ويستقران وثلاثة اشبار في جرحه ضعيف من جرحه الجرحي انهم
اصناف صنف منه حرا في رواته وعشرون ذراعا وصنف منه بعض
بلانه وبلنفيج بالامم في رواته جرحه من جرحه الشرا في رواته في رواته
ان معر منج بالصلوات وحافظه من رواته واقا حرا في رواته في رواته
يخرجون في زم عيسى عليه السلام ويهلكون في زمه واقا حرا في رواته في رواته
زعيب ورواياتها في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
من صرح في الصلوات في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
واقا حرا في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
والرولان ورواياتها في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
فشاء الله واقا حرا في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
معد التوت ويرون ملك الموت بلا ملك التوت هذا ما يتعلمه بالاشيعة عمل وجه
فما خفي صار في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
سركها بتصرفه في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
اخرا في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
رجز اعز اليك في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
ووجرت اذ عينة منج منه وما يقول من قال انه صلى الله عليه وسلم بتوليحه صحة ام
ج المعجز في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته
التي تعلم في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته في رواته

وقت خور حرك
محل نزول
عيسى بن مريم
عليه السلام

من حريت ارضهم واخرجه ابو بعل من حربي ما يشته كلهم بلعك اعترابك ولم يقع
 في سنة من حربي الحرب بلعك اخر انك **قال الحارث** ان رجلا خرج البعير في
 في السنة التار بلعك وخر اخوانك ولم ارضه في من حربي الحرب بعد التبع الهرب
 التبع ارض التبع المشهوره واما الاجزاء المشهوره واما الاشغال المذكور واما سنة
 تضمنت اخوانا في حربي القمم فيما غتسار الايمان فان اخوة ابيون وانتم لم
 الاغادة الحنبره واقاموا السابا لانه صل الله عليه وسلم اشتغاد منه وليس كذلك
 ورد في من الاحاديث انه اشتغاد منه بل الوارد انه صل الله عليه وسلم دعا به و
 طلبه لانه في الحرب عدل في الصواب قال كنت مع ابى صل الله عليه وسلم
 وقال المصحح كعتنا وطاعونا واخرجه ابو بعل واخرجه اخوة معا لم يجل قال ان
 الطاعون شهاده ورحمة ودموعه يبيح قال ابو فلانة وقع في الشهادة
 وعرفت الرحمة ولم ادر ما دعوه فيبيح حتى انيئت ان رسول الله صل الله عليه
 وسلم يشتمها هو ليلته ليط ان اذناه دعاه في محبة وطاعونا ثلاثا ثم انما قبلما اصبح
 قال له انما من اهل بيته رسول الله من سمعتك البارحة فخرجوا به عار فقال او سمعتك
 قال نعم قال انما سمعتك في ارضك اذ كنت بنسبتك فاعطانيها وسمعتك الله الا بيعة
 عليه عز و امرهم جميع فاعطانيها وسمعتك الا تليجهم شيئا وابيغيب بعضهم
 بان بعض بانهم على قبيلتهم اذ وطاعونا ثلاثا **وهو الصبح امني**
 واطاع احمد المصحح اجمع قبا ان فتلا في نسيلها بالصح والصلوة والحمد
 حربي اخر ارض تحية لانه دعاه لانه اشتغاد منه ولم ترض دعاه يمنع منه وانته ارضا
 ولم ترض حربي بان صل الله عليه وسلم يقول تحت الارض والابواب **من**
 • اخبر الناس بالمتاع باء وا • فكان حتى اوقع بعد التوبة
 • انيسر لم قانون محب • بحيلة يرضيه من جري الشبهة
 • ااجال الوزي متفاريات • بمنزلة الفصل ام قصر الدعوة
 • ان اقلالا او حيت انصرا • به في التاثير من عات القتل

في تسميته اخرنا ما يعتبر الايمان
 والاشارة بالربوبية ما تستلزم
 والاتحاد بالجنس
 مع الاستحسان كما منه
 بل هو رد عليه ما حقه

كملت الحرة بالاكواعي

إذا

لم يرد دعاه يمنع منه
 وكذا المرد انه عليه السلام يرضه
 تحت الارض والابواب

سؤال في ارضه بيان سبب الطاعون
 وجوابه فيها

اع ان يعرفه امرجة جيتاها . جيل الكلب واختلف الغزاة
 او اقترتت علما تقتضيه . عفا يرونا ملل مر انفسنا
 اعرونا ما خفيعة ما نتراله . بما لاهلها اني فيها تسوا
 وفل ما يح محط ما يفيسين . ليجن كما يقار فير ريبه
 قبله عيم فقير يسر حشر . من الكشر عيس به حبا
 ولا يخالوا احبتم من عله . بمثل الوبق تليتم من العقه
 بجزائه يجسر ارم بسره . والمختار يتعصف انشاه
 سرك مجز هو ايد عرفين . بما اور دن عترهم متسله
 بما الكاعون اقبالها واذا . مزاج صاه او عتر الهوا
 رتزلته اظم ان هزا . بوخر اجر يجعنا العره
 يتلصكم لانه الخلى لعا . بهم تقشوا الغلج والزناء
 يكون صبا في اقل حشر . ورجسا للولي بالشر
 اننا انما هن اء حريش . كجج مله ضعف وء اء
 وقرينه لا عرفنا عرب . كما قال العباسه العبه
 قبله لانه العقر حكا . ومدينه النبي هو السرا
 ونا كنه ابر لا شوي ك نبرعوا . بكتف الكرت اربع التركه

ج

فعلى هذا الجواب وان الطاعون
 لا يشعل في مساحد الا هو اء جبل وهو
 وحرا الجمن يسلكهم الله على الخلق
 بسبب مشوههم المطاعه وانها
 ويكون شمها في المومن ورجسا للكارم

صر على مح حريش لما انزل الله نلتهم الا ولبس وقليل من طاعين بكي عم وقال
 بار رسول الله امانا ذو صر فنادا وم يخرنا منا قليل قال ان الله نلتهم الا ولبس و
 نلتهم الا همين قبر عار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فوالله ان الله فيما قلت
 فقال عمر رضي الله عنه رجا وتضرب بيننا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
 اءع النبا نلتهم ومن الوبق العباده نلتهم فلا تقتلها الا طودا ثم عمالة لابل
 في قال كالم الله في هزا الحريش اوره الواجونه انسان النبي وان مضوعا
 هكذا بلا اشلء واخرجه ابر له حله في تعميم بسيرك عمر وقرنه ولبسهم فرغنا

عمر

يسؤال
 في قصة جحر حنين نلتهم الا ولبس
 وقليل من طاعين لما انزل الله

ثم خلا ووطه ابر عجا كره فارجح د شسوميه تيمتلك ثلثا حتى نفسجر بالشر
 حان من زعماله ابا من بضم زاه الاله الله وحركه كتم يله بقوله بالشمودان
 مومج السور وكذا قوله بالشمودان هو انت الاله لك للاشتباه وبسواه جمع اشتر
 وليس نتيته اشود مع ما كذا من مارج ملا لله العجالي في اثره الفايح من بنه
 الموت ولا لاه البسره لغنه الله وكذا عرانه واشتخلفه قبالت بانوه على صفة
 اتوبه على صفة اليهودية ويعوان له من بمرودا وان انصفا عنكم جاء افواه
 واخرون على صفة النصارى حتى يعرض عليه عفا بركا يلته فيساراة الله من الله
 ان زعمال الله حتى يبر فيكرد الشكاه وحنوه فيستختم الميت ويعرف من انت
 التي من الله به عونا دار غيبه فيقول اننا حين ياروهوا العز اولام الشيا كصوت
 على الملة الحنيفة والتي يصر العجوبة مما شترا حباله ان انسان وامرغ منه ذللا
 ومومعته قوله يعز فيالذبح فلو بان بعدة هرتنا وهف لنا من نرك حمة
 انذ انت الوهاب **وقال رجل الزرعة العامية** موضحة على العجالي وبيصر
 لها من انا حيا وار جيز بله بنى الى ارض يعرفون رشا الله صل الله عليه
 واخرج بحرين وقاله عمر ايم نرجاه جيز بل انى الله صل الله عليه وسلم وقال
 يا محمديا ضم يذ الشك ويغويك بجزا فان اجرتها يا امير الله وجعاه مزا
 مقد قال تله الموت وعزاه اخر محمد بالتوفيا بعدوا واخر محمد بها فله اساعل
 شترة هانده من راحة فيفرد وتز اهبك الى الارض بفردا حبر ابراقم الزرعة
 موضحة على العجالي اوهل جيز بل بنى العيسى ابرم مومج عن قوله من السماء
 اع او هل يركلك العزالي بالبحرين العارض اج اقل الزكورا قام بنسبة الموت
 اليه اخرى وبلغ افا عليه بالبحرين هكذا وانما ورد ما يقرب منه هو ان الله عز وجل
 شفع عن النبي صل الله عليه وسلم قال احضروا مؤناتح وقنعومع الاله را
 الله وبشروع بالحنية فان الخليم من الرجال والنساء منهن من ذللا المقوم
 واه العيشان اوف ما يكون من امة اخرى فيساراة المقوم **و** من شاك عكابي

ههنا في الشكاه عن الموت
 وقد مر سؤال الله وجوابه
 التي بدانه مريد

الرزق الفايح في الفخر الى
 نسبو منه الله في الفخر
 الاعمدة من الفايح موضحة
 عليه

مع على راحة في حنا رايه

بشار

يصغر الب طرارة عليه ومعها الجمل المون اشترى الي ضربة بالعب
 و علم موم يون لا ولا عمن منه يبالغ على حرة والوجه ما يكونه من غير انية
 تلبا القضا عتمت من جميع الاشهاد تميل او وقعت عليه من احد اديف الزاوية
 على حضور الشيخاه عن الرسول و اما حضوره من بلقاء من العلم انوع اليه
 عن ميمونة بنت شعبة فلما جاز رسول الله اتيته الجنب فاك ما احب اعيان من
 حتمت يتراذلا فان ان تنوق في ما يحض، حين يلهة هذا العرف بمقنوم
 على ان جبر بل على التعلق بجزء الموتى خصوصاً كان على كهمارة واستغفر لانه
 ان كهمارة الجبانة كما يتبره حضوره وانما يقسم به كهمارة العرشه واضع و ان
 الجنب اذا نواذير حلاله كما انبأ ليل وحضوره و اما ما فلان ان الررة العاض
 موضوعه على العرف التي يتبرها فال جفر نفسهما اليه كما كبر منهم الر كعب
 الشكر، و جرت بها الصبغة والورقة تجر ومما و منسج خاتمة الجنب اخذ اثر
 القضا بجمع في قريح العرف في الفم التي نجر الررة الموحدة لانه مشتبه
 على العاض كيكية والاشياء غير مستغنية لاجراء وان يقبل ان ذلك نفس النطق
 الكثر، ثم اول ايق العزم عليه ما زادوا فيما ونفضوا و خرفوا و تجر او قد
 نقل الجاهل بجهنم التي يح عنما الاشياء ليحتم فيها فخره اذراه بكلمة مما
 استفهمه الشفاخ و فرط عينها تنجها بتمسب على شاة بسنة اربع وسبع
 جرت و فيما ما وقع بهام ترا حاديت و انا ان روتب ماله اض و لا لا طرارة
 و اما حريت الوفاة وفوق جبر لمزاه افي وكهنتي بالارض مصعبا جزا
 ولم يعا وتكون فيه معارضة لانه جعل على افي عمده بل ان الروضي و اما
 فزوله بجلة الغرورع للملايكة فزكري جماعة من العبيد برب قوله تعالى نزل
 للملايكة والروح فيما جاءه من ربه من كل افي قالوا المراد بالروح جبر بل و روح
 ميمون حريت انهم مومنا اذ الكاث بجلة الغرورع جبر بل و لكنهم السلكية
 يطلون ويطلوه على كل فليم او فاعبر بزكراته و اما قوله على عيسى عليه

منه
 موم
 حضوره جبر بل الغرورع
 اخذ انما اظاهي بين

الرد على ما قال
 الرد على ما قال
 على الر من الذي

ليسنا هم و غير موجود
 في ح قوله على الزا
 بل احرى للحي الرسي
 قول جبر بل غرورع
 و لكن في قوله جبر بل
 جبر

و انية
 ضحيرة رة الر ما
 لعله ان الر
 في جامعة

بل انهم من العبيد
 على عيسى عليه

بم
خروج عيسى والرجال

الصلح ما خرج مسلحاً صحبهم حرباً التراسل من شقاه فلا ذكر رسول الله
صلواته عليه وسلم الترحال في الحرب في قصة الرجال ونزول عيسى وقلم
اباه قال بينهما منكر لاداء وحرفه الى عيسى انما افرا غي حثاً عباداً الى ابراهيم
لا تحريفنا ايم نجر عيسى الى الضرور بفتح الشا بجر ومما خرج الحرب بمنوله
اولى الله الى عيسى كلامه بنزول ابنه **واما قوله** ومما نزلت في كلام الخ الى
بالحديث القارض مع نبي الله لا معارضة لعزم صدر الحديث الاصلاح بجملة على
ما ذكرناه كما تفرد عن ما معنى قوله **وايقع** في الخبر في الخبر يخرج بهنح اليم على
الصحيح المشهور ومعناه فيما في الخطب العتيق ومما ذكر في الخطب قال
الخطب ومما معنى النزول والحق بايقع ضامة الغنا عنه بترك وقال العزم
في الصحاح فيلها ما يقضي عن ذابا بيقع في اليمى بمن لا عنه لما بيقع
العمل الصالح وقال ابن التميمي الصحيح عن ابا التيمم بمعنى السهل ولا بمعنى عن
بله كما تقول لا يقطع عنك ان اناز ما شئت وازوتت ابراهيم الجبر
فقال بيقع ضامه من يبيع وما فارتد ومن فعله به بمنزلة بمنار ولا يبرز
تعلقه بالبحر لان الجرمه تعال في بيع التيمى وتعلم من التيمى او لا يبراه
الغاية ومن الخب ما حكاه الراغب ان المراد بالبحر هنا ابراهيم ابنا بيقع
احمر نسبة واخرج من هذا ما حكاه الراغب من ابراهيم والشيباني انه الجرمه البيع
وان معناه لا يبيع في الاجتماع بينهما وانصره التيمى ووجه الغرار
انكاره بان الاجتماع به العمل نابع لانه فرد عما الخلق الى له بيقع
يقع بيمه قال ويعلم ان يكون المراد الاجتماع في طلب الربوا ونصيح ام
اليسر وقال علي لعل المراد انه لا يبيع بيمه بل يقارنه العسور وذلك لا يكون
لا بعض الله ورعيته كما ورد في الخبر اهلكم الجنة عمله وقيل المراد علمه واتق
الشيء التيمى التبع في الجرمه والاسماع في التيمى **قال التميمي** الصحيح
المشهور الخ عليه الجمهور انه لا يبيع ومما حكاه الراغب في المال والودر والعقبة

بم
معنى ايقع في الخبر
والمعنى باله اوقى
وروي عن ابي

المنية
او التيمى

فعل على ما صح في النوى وشهره عليه
الجرمه ما لا يبيع الجرمه ببيعته

او

اورثكها، والنعوتها ينجيه حشمكنا وانا ينجيه فضلا ورحمتك
 • ماذا الجوان من البحر القبر لنا • مثلك واليه يفرج البشر
 • عن الخواص ان قال انا كرايا • نقت وفضل من كرايا
 • في الكايم والظاير والستار تاريخ • وفي التبريم وقول والله عسر
 • اتمت به الطمان العيون نشيت • لها رضى بالشج منتم
 • في تقيهم من حيا كرايم عهته • ما صفيه ما الكايم من البحر
 • واظهاره قالوا سر الهس • بالهاتس الضعيف لاله حضوا
 • فيل خلق السما والارض في قول • الهذا الحق يا مختار يا ماهر
 • وم توالر مختونا وعزل هس • في الانبياء يتوى كره وهل حضوا
 • بالعصا ينادي من الشوال برا فورا تصوروا بانقل مشير
 • بنرا كرايا لا جراب تسع عليه يا علما العاظم حرر
 • وحاز كل بخار بالعلم وفر احدث به يصر تموا لم تقتصر

حيا القاصي واي كان اسر في خلق
 السموات والارض ومزكروا مختونا
 في
 فيسر
 ما الصغر

• ج اما قوله ولو اتع الشيخ عمي وفي العارض بلانك عليه بلان اراد ان يعي مفتاه
 • بل يشم سمرى ويجمع جوهه يعي تغناه واما الجريف فتومر التشابه في
 • لا يخاض به صلا قال ابو عبيد بن غريب الجريف لا تدرى كيه كان ذلك العجا
 • وقيل من كل امر ما يركه عقول ابه واحه ولا يبلغ كنههم الوصف والعصر
 • قال الازم نحر فوس بوا فكيفه بصقة **واما** م ويومختر فامرا انبياءه
 • قبضة عمش **واح** **وتشيت** **ونور** **وتسلا** **ولوك** **ويونس**
 • **وموتس** **وتعيب** **وتسليم** **ومر** **وظلح** **وزكريا** **ويحيى**
 • **وعيسى** **وجنظله** **صغراء** **طوران** **الله** **وسلانه** **عليهم** **در** **عالم** **حوت**
 • **الهم** **مر** **تختون** **عليه** **بغ** **او** **بشيرة** **او** **مخو** **لدا** **يا** **جعله** **رحمة** **له** **ترآه** **اح** **بما** **الشر**
 • **يسوق** **يشه** **ويبرونه** **طرا** **الشر** **عليه** **وسع** **الشر** **مروى** **مر** **انت** **تشا** **بشيت** **عليه**
 • **بانشق** **الشر** **عليه** **فانه** **ينحل** **ويحل** **الى** **العلماء** **لهم** **ما** **عليهم** **ومزكروا** **مروى**

كلام الاولياء انما يعر بالجماعة
 في كلام جبريد المتشابه
 من اول مختونا والاشياء
 في صفة عسر
 من كرايا صفة بيت عرش
 الزهر وعونه عليه
 علم الوالدة الزهر يشقون طرا العيبة

الشمس وينشق عليهم حج العزيم صحح اخرجه الشيخان بلعبك اللهم انه العزيم
 حنونا عمره لا تخليسه ما لنا انما نتم في المؤمنه اذ يشق او نسيته او نقتنه او حنونا
 بما جعله له رزقه وحلته وفيه تفرقة بها اليد بوج العنقاة و اخرجه احمد وسنن
 عن اميرائه رسول الله صلى الله عليه وسلم دوع الو عقيصة رحلها وقال احببني
 به فبعثت عنده ومضا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجع الشربة وبي عمت
 فقال له صفاك الله تبارك وتعالى لبقا انسان مرأته دعونا الله عليه ان يجعلها
 له مغفرة قال ابن القاصم من اجابا وفعده امير المؤمنين عاصم صلى الله عليه وسلم
 انه يحرق له الدعاء علم من شاء يفهم يسب يكون بيده من العزيم ايرها اشار اليه في العزيم
 ووصلا يفهم انه انما يشهد هذا العزيم والعزيم المذكور في الشؤك اناه الدعاء
 عمل الولا انما شق وغوى وعاه بسب علم بزخره في هذا العزيم والابن المفضوه
 بالما في الدعاء علم بعزيم ومزا علم شمع من هلا ورد حريت اذ جوا لبعاض بزكر الله
 والطلاء وانما شق عليه بنفسه فلو نكح وقره كرا الشيخ فبع الله الكثر ان الزكوة اخر
 يفتح لغلمان الخراج قاله محمد وصفا هو جاز علم الفواجر ام اح العزيم المذكور واره
 اخرجه البخاري في معجمه اراؤضه واه الشيخ في عمل بوج وشبهه من حريت عابسه
 م فرعا وما ذكره الشيخ فبع الله الكثر انما جاز علم الفواجر ومحمد علم فبع الله بنسبه
 كما اشار اليه الشيخ بقوله نعمان بالتصغير بما كلها اراؤضه في وقتا علمت الخراج
 علم الزكوة كما في هذا ما في له من حريت الشيخ كما نص عليه في معجم
 الفساح وبعي اراؤضه الخراج اراؤضه العلم اراؤضه العلم اراؤضه العلم اراؤضه العلم
 للمضيق اهل البيت وبعثه في الزكوة ما عيضا كان فزوت المومنين
 منها جعلها لوج كونه ما علم حيت الشيخ في هذا بزوت حمله في القلب فلا يشق
 الخبيث والغبية المذكور في يمين يله الخبيث كما ان الدوا يزه في اطلاق الزكوة
 من العزيم المرشع ويفصحها اراؤضه بزه في العزيم ان صرنا في حريت في حيت
 هاتين علمتا خير فقال وجبت اليه ارضه وما يعمل بها علم وهو يكون خلة ايشين

عن من الخراج
 جواز الدعاء منه عليه السلام على شاه
 بخير نسبي

بلغت
 حديث اذ يوارى حاكم بزكر الله
 علم
 وان الزكوة يفتح
 لغفيلت الخراج

اخر

باب اربعة

اذا اتم الخراج جاز للمعلم ان ياكل منه
 غير الفتوة والخراج يورث الاطمة وطلاء
 في القلب
 الزكوة يشق ويحسب تملكه الاكله
 ويغفر له بها ان المستان يرضي
 فعلم الشرع بحريته وان شق
 عليه خبره او حيت في ان يكونه الخبيث
 عن اخره اراؤضه ما ليس معروف
 لغزاته بل عاقبة علم ما عن الله
 للعبير

وهو ما له سيد
 سلكه في حيت
 اراؤضه وليس
 حريت حمله
 حريت حمله

او

او اني مؤجبا الجنة او النار بحسب الشاء او رابعه بثناء ولاكن في الحرب صحيح
والعلم بظاهري بغيره ان يكون الشاء معزله في صلح التي كنه كذا عمل العلماء العرب
وليس شاء مذكر موجب لزانة بل علامة علم ما بمنزلة العشر باختيار الصادق النضوي
والتجانب الى الشاء لان في بقاءه لثبوت كفاي وترد في الحرب من هجر مار والاه
البيهقي عن ابن عباس في قوله نعل ورمز ارض شله قال شيخ ارضه وكل ارض نبي
كسبيطه وادع كسبيطه بونوخ كثره كج وانه ارضهم كذا اصبحت وعيسى كعبه ارض
شيخ قال اسناد هذا الحديث الواجب مما يرمح كذا لا يعلم الله الصبح عليه شاقلا
فادا كذا كذا في قوله ان الزكروون من النبي او من النبي او خلو امره وصل
كل واحد منهم كذا مفارنا المشاهير انبياء النبي في الزمان او كيف جعل في هذا الحديث
رواه الخليل في الفشر ردا وقال صحيح اسناده ورواه البيهقي في شعب لابان
وقال اسناده صحيح ولكنه شاذ في هذه الايام وهذا الكلام من البيهقي في غاية الغرابة
للبلقي مر صفة اسناده صحيح الشرح كما نعلم في علوم الحرب باختلاف صحاح اسناده
ويكون في الشرح وذا وعلته تمنع محتمه وانه اجبر صفة الحرب التي في ذلك في تاريخه
لان مثل هذا الملقب لا يقتل به الا خادف النضوي ويكنى ان يؤخر على
المادة في الشرح الذي كذا في الجزع انبياء النبي وانما تجر ان يمتنع ذلك في تاريخه
النبي ان يبلح محتمه من هذا الشاء الملك بكنه كذا هو قوله تعلم فيسبحه اذ لم
انهارا في قوله انهم انما في شمر راب في تاريخه عسا كذا في شتمه في ذلك
اندر من ملك ان الملك بكنه فالله اننا خلقنا وخلقنا لله ان في محتمهم في ذلك
الصغار وبنسبهم في الشرب وبنسبهم الشاب وبنسبهم الصغار وبنسبهم الثواب
وبنسبهم وبنسبهم بخون ولم يجهلنا في ذلك شيئا فلهذا لم يزل في الدنيا وانا انما
فيقال عز وجل لا اجعل من خلفه مبعوثا ويعتد به من ربه كذا في ذلك
بذلك من هجره في الدنيا انما هو اللحم انما هو اللحم انما هو اللحم انما هو اللحم
والارض ان تجعل في جزبها وبعكها وجرها وتحت كذا في ذلك ان الله عليه من مؤجبا

فع على السؤال العجيب في معناه قوله نيل
ور الارض قلده المروي عن ابن عباس
في الارض نبي وارضيا بك في ضجوع
والصبي ايفله في مثل هذا المصلح
اي يحس علو ربه

١٧ بلقيح ووجه الاسناد صحة المنه

يلجئون
هل تنام انما كذا
في انما كذا

فع على هذا الرعاء

مع
تسمى الحمة وما
يتولد من الرزق

مسئلة في الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم

د مع البلاء بالذكور والوفاء
والنسيب وقتبديله على
الضرورة

احول واصوة الاباء ترفع
سبعين بابلو السحر
مع غيره والادكار

تسبح العبادات والحيوانات
اللذذ احوالها في انظار
تسببها

تفضيل الذكر على الصوفة

لا كرا خرفه العلم انه من عجب عجب قال كان ابنه يابا يبرع في الرزق وهو هارود
في تفسر بح الحمة شئ، ومثل بقول عمر بن الخطاب في ح ورد في تفسير بح الحمة تسامط
البيهفي من تغلبي تغر كل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى الفتحا بفتح الت
التكبير لسرويك ذفر راسه ويصيح بحجته بالباء وفي التفسير بالذي منى عن النبي مثله
وفي الجامع للخطيب من حديث العسري ومثله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتح
بحجته بالمشك واما العروة عن نفس يحها فلم يرد في ذلك حديث ولا اثر هل ورد
ان من صل على النبي صلى الله عليه وسلم مرة واحدة اراد الله سبحانه العفة لها بكفا عليه سنة
ثلاثة ايام مع لم اف على منزل العزيم في سنة ومم الكتب العتيم

ومر الغم باليفض في فضل الرزق

سر على الذكر والنزاع والتشج بعباد الضرورة ويغمر مفاها في دفع البلاء في
حاديث وادان صفة ذلك في بعضه على الضرورة واما كونه صيا لرفع البلاء
بمواثم مربية فيه بقرور حث احاديث التحص في اذكار مخصوصة من فائها تحصى من
البلاء وم الشيطان وم الرزق وم السعي وم الرزق العفن وم ان يصيبه شئ بكرمه و
يحاب اذكار الملتج في الذين السوي مشتمون بزلة وكثرة كتاب الرعاء للفقير انه
والبيهفي بما يعني للاصل له بزلا وفرح في احوال وافوه كرا باله انما ترفع
سبحر بانها من الرضا انانها العفن وفي رواية اذ ناها الله لزم في الفكر كذا الرعاء
دار الرعاء ليقع مما نزل ومما لم ينزل وآه البلاء ليشق ويتلذذ الرعاء فيعتلجان
التي يوم القيا منة من زعم الاستعجال جعل الرعاء من كل مرمي شواو كل ضو من خا و رزق
مرحبا الخفيف مرقان لغو العفن انه اذ الله الرعاء وهو على كل شئ قدره فاقط
عرفا بلع التي مثلهم الرعاء صير صير ولا عضرت عضات ولا فعتت وشية
الابفة التشج وفي رواية ما اخر كرا ولا حرة انما تصبغ التشج احوال البلاء
لكها وحشا نزل الرعاء في التشج فاذا انفضت قسما فيضم الرعاء احوالها و
اما تفضيل الذكر على الصوفة بعيم احاديث صكرور تشيم في مرة ومرفوفه و

احاديث

بفعل

احاديث
استحياب الجهمي

رواه عن علي بن محمد

رواه ابن ابي عمير والحاك
في المستدرج

رواه عن ابي بصير

رواه صحيح ابن خزيمة
عن ابي بصير

ابن

٥٤٤

احاديث
عن ابي بصير

استحياب الجهم بالزكوة واجادته تقتضى استحياب الاشراكية والتجمع بينهما اذ لم
يختلفا في افعالها والاشراكية كاحكام التوراة بزكوة غير افعالها والاشراكية
في استحياب الاشراكية وهذا انما ليس ذلك قطعا **مسألة** احاديث استحياب الجهم
الخرقة المشهور انما عن بعض عبيد بن ابي عمير اذ اذكري بنى وان ذكر في بعضه
ذكرته في نفسه وان ذكره في ملا لا ذكره في ملا غير منه والذكر في الملا لا يكون الا عن
جهم **وعن جهم** قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله
يسر ايام الملايكه تفعل على مخالف الزكوة والاشراكية في ايام الجنة قالوا و
ابن ابي عمير قال في مخالفة الزكوة والاشراكية **مسألة** **رواية**
مشكلة ما اذا اتوا على جهم في حق بعضهم بعضا يختمهم بالاشراكية فيقولون
الله من ابي جهم فيقولون حينئذ عن عباد الله يتسبحون له ويكلمون له ويملكونه
ويجرونه ويشلون له ويتسبحون له وقد يقولون ما يقولون ويعلمون ما يعلمون
فيقولون في الجنة فيقولون ههنا اراؤها فيقولون لا يا ابا بصير اراؤها فيقولون وكيف
ومع التسبيح ونحوه وهو يعلم بهم فيقولون من الله فيقولون وعلم اراؤها فيقولون فيقولون
بكيه ولو اراؤها فيقولون فيقولون انهم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
استحياب بنى فيقولون ربنا ان يسمع عن اهل الجنة فيقولون ويبرسم فيقولون
ابصارهم على ما في الفروع فيسقى عليهم **وفي** النبي من عرفه وبيد الله
صلى الله عليه وسلم خرج على خلفه من اهل بيته فقال ما قيلت فيك قالوا اجلسنا في الجنة
ونحوه فقال انه اتى في جهم فاحمده ان الله يشاهدكم الملايكه **وفي** النبي
الذي رواه الله حتى يقول الناصفة انهم رواه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
حديث اكثر رواه في الله حتى يقولوا في الجنة اراؤها فيقولون فيقولون فيقولون
و قال عن النبي صلى الله عليه وسلم في جهم فيقولون فيقولون فيقولون
يعرفون الله ويؤمنون اليه ولا يقرئون على كل الملايكه حتى وامرهم افضل
من الاخر **مسألة** احاديث الفرقة يقول النبي تعالى يوم القيامة سيطر اهل

الجهم

صلى الله عليه وسلم
 بل يحكى بالذكي ثم انه
 تحاليل يوع وغنايم ويه يه
 لما فيه طاه غنا غنا
 ينسأله الله عليه وسلم

اصواته بالذكي واخره الخاتم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاك فلان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في نظر الشعوب فقال لا اله الا الله وحده الذي لا اله الا هو
 وله الجود وهو على كل شيء قدير كتبت اليه الف الف الف الف الف الف الف الف
 نسيت ورجع اليه الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 اعروا ابوا داود والي منى وصحبه النساءى جازى جنى بل يعقل من العباد ان يرفعوا
 اصواتهم بالثلبية **وعمر بن الخطاب** عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابا هريرة كانا بنا بيتا للشرك
 ابلغ العشي فبكي اياه وابنا بيتا للشرك فابوا يزلوا وكان عمر بن الخطاب فبكي اهل المسجد
 والشوق حتى يرمى هذا نكيرا **وعمر بن الخطاب** فتم اياه فان اذ ركبت الناصب وانع بك
 في العشي حتى انفسهم بالاشراج لئن تم اقل اذنا **ملف** عا اورا فاهم الا حاد
 عرفت في بحر عمال الا اكرهه انبت في الجنة بالذكي بل يديه فابول على الشجاية اما
 صر بجا والى اما لما انى بنا الله **واما** مقلضه بعثت خير الذكي الخجى مبر
 نفى مقلضه احاديث الجهم بالفار بغيرت المسير بالقرآن كما ليس بالضرورة و
 فرجع الشعوب بينهما باه الا عفاء افضل حيث خلوا اليه اولاد ابيه مقلونه
 اولادهم والحمدى افضاء عنى ذلك لان العربيه الكثر وان ما يدرته تغزى الى الضاميين
 وانه يرفخه فك الفارى ويجمع هذه الولى العلى وقصه في شعره الية ويورد الشعر في
 الشاهة وقال بعضهم فيسبح الجهم بعض الفراءة والامر ان بعضه اللات الفنى
 فربما ليس بالجهم والجاه فربما فيسبح الجهم بالامر الفنى ونزل الى نغز الف الذكي
 انه علم هذا التبعيل ونه يحض الجمع في الاحاديث من قران نغز واه فربما فيسبح
 نضى عا وخبيثة وذرة الجهم الفول جله **ج** عن هذه الاحاديث من ثلاثة اوجه الاول
 انها كثيرة كفاية لاشرارها والجمي بطايتا والتخافت بها وفربما فيسبح الجهم
 صلى الله عليه وسلم يجنبى بالفراءة فيسبغ المشركه فيسبغوه الفراءة ومقران له
 قام بداره نزل للزينة لما نسي من سبب الاصابا نزلوه فله فعله ونشركوا الذين
 يبرونه فمدوه الله فيسبغوا السعرة واقبى علم وفربما هذا الغنى اشار الى ذلك

الاهل

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد واله الطيبين
 الطاهرين

فقد علم ما قال الشعوب في الجمع
 بين احاديث الجهم والسير

فرد الجهم
 وما كيد

في مقاله تعالى واذا كبر ربك جرمك
 تنق عا وخبيثة وذرة الجهم
 الجهم - عنك جرمك جرمك

تجسس في امر كثير

كفى

كثير فيسبب **الانشاء** ان جماعة من العيسويين سبوا عيسى بن مريم بن مريم راضعاً من ماله
 واربعهم مملوكاً لراية على الزواكي حال اقامة الامراء اذ امر له بالترك على عونه الصغرة فغلبها
 للملح مارا شريح عونه الا حواءاً وتبوء به انطاله يقولون فلما استخروا له وانصروا فقلت
 ولانه لما امر بالانصاف خشي من ذلك الا خلافة الى البكالة فبسه على انه وارث كان
 مأموراً بالثبوت باللسان الى ان تكلمه الزكي بالملك يابي حتى لا يفعل عن ذكر
 الله ولما احتج بقوله ولا تكلمن من الغافلين **الثالث** ما ذكره السادة الصوفية
 ان الامراء والابنة خلفه بالرسخ صل الله عليه وسلم الكامل الفحل واقفاً غير ممن
 مؤمراً بالوصف وسرو الخجواحي الزدية مما مور بالجم لانه اشرفنا ثم اء دبعها
قلت ويؤيدوه من العيرت ما خرجت البزار عن عطاء بن جيل قال قال رسول الله
 صل الله عليه وسلم صل من صل منكم من النبل فليختم به الله فاة للملابكة خط بطلته
 وتشتتخ لفر الله وان موين العير الذين يلبسونه بالعتواء وحي الله معه
 مسكينه بطلونه بطلته ويستحقونه في امته وان يظلمه بجمي بغناه ته عوارله وعن
 الزور التي حوله فستان العير وتردة الشيا لمج من قير مال فعلوا عوارله بسخ لخص على
 وخيبة انه لا يجب العندين وقرفضه ان اعتراه بالجمم بالزعا جم العيون من دجبر
 احصره ان الراجح فيسبب انه لما مور له واختم اعتموه ما اطولوا والتمتع
 ويؤيدوه ما خرجت ابراهيم والحاج في مسترركه وصحة عار خطه ان عير الذين
 جعل صلح ابنته يقول المستح ان اذ خلا الفم فابصر من مير العجة فقال انبي
 دعته رسول الله صل الله عليه وسلم يقول فيكون به هذه اذ انته يوم يعنون
 بالزعا فيسبب محامي وهو اعلم بالمراد **الانشاء** على تقدير التسلية بالاذنة
 بالزعا ما الزكي والذعا انصروه اذ فضل فيه الامسار لانه ان الزا حلية وتلا
 قال تعالى اء نادى ربه نداءً خفياً ومن ثم استجب لانشاءه بالانصاف في
 الصلاة انفاً للنساء بما سره فقل عن امر مشعوره انه راء امر ما يملكونه به وعن
 الضرب بالسنج وقال هال راكع را ما ستر حتى اخجم من **السنج** من الراكع

على

الجملة بالزكي يرمح الوسوء والعتواء الزدية
 قال

بعض اصحابنا
 الذي وجد في الروم في الزعا
 عنده

الذي وجد في الروم في الزعا
 عنده

على تقدير التسلية بالاذنة
 والذعا انصروه لانه ان الزا حلية وتلا

السنج من الراكع
 بالانصاف في الصلاة
 انفاً للنساء بما سره فقل عن امر مشعوره انه راء امر ما يملكونه به وعن الضرب بالسنج وقال هال راكع را ما ستر حتى اخجم من السنج من الراكع



عربا مسعودا بمنزلة اليونانيين مشهور ومزاجهم الحار والبارد كسهم وعملهم مشهور
 بهر معارضته بالحدوث القوي والناشئة المشغولة وهي مشغولة عليه عن التقاطع
 رابت ما ينقص الكثرة لذلك ابن مسعود قال لا ملامح لهم عن كتاب الزهر عن
 سببها وعلوها بل قال مولد الزهر عن عمر بن الخطاب قال كنت في مكة
 عشر سنة على ما ساق الأذى ذكر الله فيه **ويذكر ثابت** النبي فقال إن أقدار الله لا تتبدل
 ليحسبون التي ذكر الله وإن عليهم الأثر أمثال الجبال وانهم يقولون من لا
 الله ما عليهم معانيه **ومر التبر النضج والاسم المعظم**

اسم الله الأعظم

تسبب إذ ثبتت غير الاسم الأعظم وعلو رتبته إن استبح ما ورد فيه
 من الأحاديث والآثار والأقوال والأقوال في الاسم الأعظم أصولها
 وجوده معني إن استواء الله تعالى كلها على جهة لا يجوز تخصيصها على بعض
 هت الود لا فرق من غير مالم والباطل وغيرهما ولا يجوز تخصيص بعض
 العباد على بعض وعمل مواه ما ورد في الاسم الأعظم على أن المراد به العظيم وعلموا
 العظيم اختلعت الأثر في تسمية الاسم الأعظم والحق **عنه** إن الأقوال كلها صحيحة ولا
 يرد في حينها أنه الاسم الأعظم والاسم الأعظم منه فكأنه يعرف كل اسم من أسماء
 تعالى يجوز وضعه لتكون الأعظم جمع التي معنى عظم وذلك إن حياها الاسم
 في الأختلاف الذي يدعيه بربها إن الأهل في ذلك الذي إن والمراد به من يد
 ثواب الغاري **القول الثاني** أنه لما استلزم الله بعلمه ولم يطلع عليه أحدا
 خلقه كما قيل في قوله تعالى **تسبحه الأجناب** وفي الصلاة **الركوع** **عنه**
 أنه تعلقه الأمل من البرية عن يقين عمل الكسب وأحسبه له بيان مراداه بعين
 كلامه معكم بحضرة لم يفكرت فلتك كرا والما يقرب من نداء بأعنه **الربيع**
 الله إن الله يطلع على غيره وإنه لا يظن إلا أن الله المحسني وممن أضيف إليه ذلك
 إن الله عليه في تعبيره عن جلاله فإن الاسم الأعظم هو الله الذي نشأ
 أنه يقول مع الله ما لا يدركه عقل الغيب والشهادة من قول الصالحين قال

مع على ما نحو اليد والكروم وأقرب من الاسم
 الأعظم اسم أو حوله معني إن أسماء الله
 كلها عظيمة واستثنى بعض ما نحو اسمه
 غيره تستعمل

مع العلم بجلال عليه

صو الله صو

الله

الشفيع



المد الأحمر الجسيم

الفضيحة اضع الله اذ اعطى بالة **النخلة** من الله الى جميع قال العارفين
جميع في شح التجارى ولما مشتهر ما هي من ابراهيم عرطيشة انما سلك النبي
صل الله عليه وسلم ان يعلمها الاضغ الا اعطى فلم يفعل فصلى وبعث اللعنه ان
اسئله الله وادعوه الى حمز وادعوه الى جميع وادعوه بلهنا ليد الخشنى صل الله
منها وملازم الحروب وفيه ان صل الله عليه وسلم قال لها ان يرفع للاسماء التي
في عيونهم فقال فقتله ضعيفا وادعوا لاسير الاله نفي انتمى **قلت**

خدم
ادعوه

افوى منه في الاستير الا ما اخبره الحكيم في الشتراد ومحمد عراثر عباير اعشى
ابرقا سلك رسول الله صل الله عليه وسلم عراثر الله الى جميع فقال هو اف
مر انما الله نزل وبنيته وبني الله لا كما يبر سواد الغير وبما صامم الاله
ويعتقوا له حرم الفزلى من حروف ابراهيم جبر من عراثر الله الا اعطى في بيت

بسم الله
الاستير الا اعطى

العباد من اخبر سورة الحشم كالاحمر الجسيم والعمى الغيبوع بحروب التي من عجم
اضغ الله الا اعطى في هلايته لانه يستر والضعف الهوا حركه الى جميع
وبالحية سورة مال عمران النبي الله لا من العجم الغيبوع وقوى العجم الازى انه
العمى الغيبوع وانها يراهم من صعات الفضة باله فربية ماله بزل على ذلك يهيم كرامتها

العمى الجسيم
العمى الغيبوع

ومر الحروب رواه ابراهيم والحكم عر له اقل منه وفيه الاضغ في
ثلاث سور النبوة ولما اعتران وكلمه من الحضان اللسان يربغ السموات والارض
ذو الجلال والاکرام الحروب ليد اودى واخره ارجحاه والحكم عر انفس انه كان
مع رسول الله صل الله عليه وسلم جالسا ورجل يضحك في عا اللهم اني اطلب ليلان
له احمر الاله لانه الحضان اللسان يربغ السموات والارض بلذا الجلال والاکرام
بلحشم يافيع فقال النبي صل الله عليه وسلم لقد دعاه الله بلحشم العظيم ان
اذا دعى به اجاب واذا استر الى المعنى واخرج ان يجعله كحرمي الشري
ابراهيم عر جليلي كحرمي وانشا عليه خبر فقال كنت انشال الله اني يبع اضع
الا اعطى في آيات مكشوراه الكتراب والاشياء بل يربغ السموات والارض بلذا

الغضن اللسان يربغ السموات والارض
ذو الجلال والاکرام

سؤال المتصوفة
الاستخارة
والسيرة

تفالر دعاءه العتير ربه مستغفرا بحيث كما يكون به بقره حال الشكر عن الله ما من
 تاقا له ذلك استجيب له **وقال رجل** لما سئل عن البتلكا من زمانه انما يخرج
 فقال ليبر له من حيرة انا هو فيك فليد لو حتر ابيه قباذا كنت كركا فاصبح الى
 ايل الله نبيك ما ند نصير به الى المشرك والمخرب **وقال ابو سلمة** للرازي
 صاكتا بغض المشايخ عن زمانه انما يخرج فقال نفعي فليد فقلت نفع قال واذا رايت
 اقبل ورن بمثل الله ما جئتك بزاله انما يخرج **واخرج ابو نعيم** ازر خبلا
 قال للشيخ علي زمانه انما يخرج فقال انك لا تسمع الله الى صم الزعيم اجمع الله
يخضع **وقال** كراثر ركنه ان زمانه انما يخرج الله ان الله العلم الزيات
 والمبرج الله على الصلوات التي صعدت وتجعبر كراثر يخضع وتبكر انك الحضر اليهم
 الله يجمع الرعاء ومن قال اللهم فردد عما الله يجمع الشمايه وقال ابر مشغور
 الى نصر ايم الله انما يخرج **وقال ابن عباس** ان الله انتم الله وهو من الشمايه الله
 تعالى **ومر المنة في الشحنة**

السمع

السم

المنحة بالسمعة

سببه انه في السور هل المشحة اطر يجمعها فيما من الزجر فتبعها فيه
 ما ورد فيهما من الاحاد يشا والافكار **اخبرنا** ابراهيم بن ابي شيبة والثور اودة والسنن
 والنسائي والخلع ومحمد بن ابي عمير قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يعرض
 التثنية بيده واخرجوا ابصارهم وكان من المهاجرين فقلت قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عليك بالنسيح والتهليل والتفريق والتفريق
 فتبصر الترس جبر واعفون بالله ناعروا نهن مششواك ومشكفاك **وزاد**
 الشيباني في حقه فالت دخل علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويريد
 اربعة الاما في الشجر من فقال ما هذا يا بنت حنين فقلت ارجع بقر قال
 فرددت منقوش على راسه اكنج من هذا قلت علي يا رسول الله قال فوي
 شجر الله عزة ما خلقه من كل شيء **وهي صيحة** الحالك عن شجر ج ايو مانين
 انه دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم على امه اليس بر يمانوا اذ حصى نسيح فقال

اخبرنا بها هو ابتر عيلام هذا واوضح فوي سمى الله عرء ما خلق في السماء جسمي
 الله عرء ما خلق في الارض سمى الله عرء ما يتركه في سمى الله عرء ما هو خلق الله
 اكثر مثله والحمد لله مثله ولا اله الا الله مثله له والحمد لله افرغ ارباب الله مثله ذلك
و في نسخ الصلابة للتقوى وتلاريح ابن عماس عن ابي ضبيته مؤيد النبي صل الله
 عليه وسلم انه كان يوضع له قطع ويجاء به فيسيل مع حصص فيسبح به الرخص العمار
 ثم يرفع يداه صل الله عليه وسلم فيسبح به حتى يمسي **واخرج** الامام احمد والزهري
 عن يونس بن ميثم عن ابيه قلت رايك ابا ضبيته رجلا يحب النبي صل الله عليه وسلم
 وكان جارا فلما كان يسبح بالحصص وكان مقفرا وعام يسبح بالحصص او
 انشرا وكان في الحجة بنت العشير على ابي حلاب تسبح بيده مغفود يما وكان
 كاه الزرد في نوى من العجوة وكثير وكان اذا صل الغزاة اخى جفورا حرة وامر
 يسبح به حتى ينقره وكان كاه هرة كثير فيه حتى او نوا يسبح به حتى
 ينقر **وقال** عمار بن حبيب نزع الذكر الشجرة وقال زادنا اخرا ثم اعقب
 تصابيح لها ولما انبت عليها فلما اراد ان يعبر رتسا بجهتها ثم راي في كتاب
 تحفة العباد ومصنفه تنازع عاصم الجلال البليغ فضلا عن حاشية الشجرة
 قال فيه ما نصه قال بعض العلماء عند التنسج بلانا والاقص من الشجرة تحري
 ابرعوا واخر يقال ان المنسج ان امر من الغلك كان عفوا بلانا لم يقصر او ابا الشجرة
 اولى وقد انجز الشجرة صاد ان يضار اليهم ويؤخر عنهم ويعتبر عليهم كاه هرة
 رضي الله عنك لانه حبيب فيه العاعفة فكان لا يتام حتى يسبح تسعة عشرة
 اليه تشبته فلان في مئة **و في شجرة** ادا ووه من حديث ابي بصير العماري **قال**
 حدثني شيخ من صحابة قال تسويين ابا هرة في الحرة فتم ارجلا انتر تفصيل
 وا افرغ على ضيف منه قال فينبها انما عنق بوملا وموعر حتى يله وقعه كثير في
 حضا ونراوا اسقاسن جارية سودة وهو يسبح بها حتى اذا انقر ما في الكيس
 انقال العيا ابا عماره الكيس بره حتى اليه يسبح فوثة تشويث ابي ضبيته و

تشبيح ما كتبه بنتا النبي
 ابر على بغيره ومعه

عقد التنسج بالانواع
 او ضلال امسي
 اقتطعت را بلا سجة
 مع علمي ان الغز الشجرة والساجد
 انما قال

ان تصيبه
 من تشبه

زك

وزنت به منزله والمنزه المنزول وقبل كان البره من رضى الله عنه فيسج بالنزول
 الحيزي يعني اليه كذا بعضه حتى انصرف منه ونزول الباء على لونه وكل ما فيه
 شواه وبما في مخرج فقلنا انما اللغة **وذكر الحواشي عشر الغنة** في
 الكلام في شدة اذ النزول غير رضى الله عنه انه كان يسبح في الريح مائة
 اية تسبحة رذلي ايضا عنده بسبب فان كان فليس وقولان يسبح في الريح
 اربعين اية تسبحة رذلي ما نقلها وضع ليحتمل جعلها صيغة هكذا في كتابه
 يعني بالتسبيح ومن العلوم التحق ان الالباب الى بل ولا يعرف اليه وانما ذلك
 يحتمل بالانواع فيخرج بذلك وثبت ان كان يعزاه بالذوالله اعلم **وكاه**
لما جي هتمل الحواشي رضى الله عنه تسبحة فمفعول تسبحة والتسبحة بيده قال
 ما في شرا في التسبحة والتسبحة على ذراعهم وجعلت تسبحة بالتسبحة ابو مسلم و
 التسبحة تزور في ذراعهم ومع قول شجاع انما تسبحة التبان وياد ابر الشبان
 فذل قلبه يا آية تسبحة بالذوالله الحواشي العجايب قال في آيات تسبحة تزور
 وتسبح ولما جلست تسبحت ذكره ابو القاسم عن ابي الحسن عليه السلام في كتاب
 كرامات الاولياء **وفال الشيخ** اذ لم يعارف عم النبي اذ كانت تسبحة الشيخ
 له الوفاك الكثير وبالغنى عن ابي الحسن التي اعلمها اليه تسبحة الشيخ في الريح عن
 القادر الكيلاني فخر الله ارقا هم اذ وضعها على الارض تدور وحزها حبة
 حبة **وذكر القاسم** ابو العباس احمد بن خلفان في وقيل ان تسبحة ابي
 في يد ابي القاسم الحسين بن محمد عنده الله حيا تسبحة فقبل له ان تسبحة تسبحة
 بيده تسبحة قال كبريق وصلت به الى ربها ابارفة وفقر ربي بالذوالله حيا
 متسلسلا ورواية عنه احب ان يدخل الله في قلبه ويدين ويدين ايضا فلو لم
 يكره التجارة التسبحة غير موافقة بموا السادة والذخيرة يسلكهم والناس
 بركيهم لكانت لهذا الاعتبار من ابي الامور والكرها مني وكذا ما وهى
 من كرم بله تعالى اذ انما نساء فلان اباها ابا وقدر الله وقدر امره تسبحة ابيها

فعل على معنى النوى المحيخ
 عنرا على اللجة وهو
 ملوينة سواد ويملاض

س
 عسود تسميم الى الورداء
 تسلمة بر شبيب ووفوا الصبح
 نقرا عشر غسله من حركه

فعل على وراش تسبحة ابو مسلم
 الحواشي وحده على ذراعهم
 وروى تسميم فيقول

تسميم
 جليل ومغنا الله تسبحة

س
 كذا كقصر اسم الجبر الى حيا ابي البراء
 العله اسم كذا
 ابراهيم

س
 معلوم اليك
 في اخذ التسبحة
 غير موافقة بموا
 اسادة ولا اهلا
 راجع للمعوية

تسميه حرف السبع
لعمدة مذكر
بدره

فعل يفتك التسمية
بالسبع جبل الوصل
وراجحة الفلحة
على تسمية السبع
للسرا المجلد
والنصر

م
الالة

م
منه في واحد
سلفا وخلق
المنح جوار
عمد الذكر بالسبع

ووزله كانه يسميها بعض التلغ رحمه الله ومقرابها ايضا الا شقانة على
دوام الذكر كلما رايها ذكي اياه الله للذكر ومفاجئة له الى الذكر يا حزاميت
موصلى دوا ذكي الله تعالى وكان يضع يسميها جبل الوصل وبعضهم رايها
القلوب وقراحي غم اثنى بقوله انه كان مع فلانة ذرية بنت المغيرة فباع
عليه سريرة غميا وجردوا فلانة كلغ وحيد ولم يعر بما اخبروا علمت سفكت
شجرة مر اسع بلهار وها فالوا من اصاب شجرة ح ذوا علم كان ا يترك وانصب
صالحا منهم فانحصر بالذات الى هذه الحالة الباردة الزاهرة وما جمع فيما من جنس
الزينا والاخرى والقوي يفر عن احرم الفلك وامر الخلق المنح من جوار عن الذكر
بالشجرة بل كانه اثنى بعد ونظما ولاي ون ذلة مكرها وقروى بعضهم
يقولون شيئا اقبل له اتفق على الله فقال لا واكث اكله والفصول اثنى الذكر
الغرد والى جهات به السنة الشريفة بالتحقيق بالذات امل غالبا ولو امكن حص
لكان لا تتغلب بل بالبره الخشوع وهو المراد والله اعلم **وقال عماد**

الدم المشاوي في شجرة

- ومنكسرة التمثل تجلوا بها . الليب يفتح من مشية .
- اذ ذكي النرجال التمه . عليها تفرق من مشية .

س على انكى لفر اوى فحما بلانه صلاته عليه وسلم اتم به ولم يتر اوج فر
تراوى صلاته عليه وسلم واخرج اذ يفر عن عمرو بن العيص قال قلت لعائشة
الا يركى في اذها وانعجب اروج تدا علمته بالعبى مر اثنى فقالت ار رسول الله
صلواته عليه وسلم كنز في السماء مكننا فعلا لجمه **وقى** رواه ارسوال الله
صلواته عليه وسلم كان رجلا سقما وكان يفرغ عليه ويؤد العراب والبعج يتسقت
له **واخرج** البخاري ومثل اربا حمة كانت تفعل مع رسول الله صلواته
عليه وسلم ومحا بشك الماء عليها فلما راها باله رضى الله عنها اليوم
للين يتر اذها اخذت فطعة خيص ما فرقتها حتى اذ صارت رجلا ا

الرواع علم من قال انه عليه السلام
لم يتسرفوا
وحاجته عليه السلام

الصفت

احتجاج و معجز
ما تروى به الربيع

الحصنة بالبحر بأبي عبد الله **وفي صحيح** أمير المؤمنين ع **عنه** ما تروى به
 دخل علي ابن صر الله عليه وسلم وهو يتخبط فقال ما هذا يا رسول الله
 فقال الخبيث قلت وقال الخبيث يا رسول الله قال خبيث ما تروى به الربيع **وفي**
صحيح ابن حبان عن أبيه أن ابن صر الله عليه وسلم احتج وهو مخم على علي
 الفزعي مروى عنه كان به وفي حديث أبيه أنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا أتته عليه الوضي صرع فيعطف رأسه بالحناء **وأخرجه** أبو يعقوب عن
 عمر بن الخطاب عن أبيه أن ابن صر الله عليه وسلم احتج تحت يديه أن النبي من
 الأنبياء أنت أكل بوع جيس **وفي** ع **عنه** قال تروى النبي صلى الله عليه وسلم
 عنب وهو يطبق فقال لعنه الله أنت خير نبياً ولا غيره له ثم دعا بماء وبلج
 يجعلها فيها عليه **قال** النورى في شرح منتهى حريته هم الذين لا يكفون
 ولا يستقروا وعليهم تترك كل هذه العلماء في معنى هذا الحديث
 علم أن التروى مكره ومعنى العلماء علم خلاص ذلك واحتجاجاً بما هو
 إلهادي كثر من ذكره صلى الله عليه وسلم تساويع الأمانه والآلهة
 كالحجة الشريفة أو الفاضل والض **وعنه** أنه ولدته صلى الله عليه وسلم تروى
 وبأخبار عديدة بل تروى به نفس الفاضل عياض الله صلى الله عليه
 وسلم تروى به نفسه وكذا غيره

ومر الغيب المتأصل في حديثه من قال
أنا علم فهو جاهل

وقد مر الحديث إنما يعرف من كمال يحيى كشيء موقوفاً عليه على ضعفه إنساناً له
 النبي ويحيى من صفات الشاهدين بالله والنسب من ماله وهو وقد تفرغوا لتلخيص
 الشاهدين باعتبار أنه لم يلبس شيئاً من الصلابة ولا يلبس فانه علم من علم رواية متقطعة
 وقد تروى بعض الروايات وبهذه الرواية صلى الله عليه وسلم ارؤى عند الخرم
 نزلت وذلك انه الحديث أخيه النبي الخرمي لا والله من كبروى ليش من لم يعلم

تغلبت ربيع رسول الله بالحناء
 إذا طردت عن نوره والربيع عليه

تسودت
 رواة العقب ما تروى به عليه السلام
 وهو رواة رسول الله صلى الله عليه وسلم

حديث مع الزبير الأبي و
 وما قال الرجال **عنه** من
 كرامة التروى وروى عنه
 على خلاصته الك

ما نقل عن عياض بأنه عليه السلام
 تروى به القسم والحب غيره

من قال أنا عالم
 وهو جاهل
 إنما يعرف من كمال يحيى
 كشيء موقوفاً عليه
 على ضعفه إنساناً له
 النبي ويحيى من صفات
 الشاهدين بالله والنسب
 من ماله وهو وقد تفرغوا
 لتلخيص الشاهدين
 باعتبار أنه لم يلبس
 شيئاً من الصلابة ولا
 يلبس فانه علم من علم
 رواية متقطعة وقد
 تروى بعض الروايات
 وبهذه الرواية صلى
 الله عليه وسلم ارؤى
 عند الخرم نزلت
 وذلك انه الحديث
 أخيه النبي الخرمي
 لا والله من كبروى
 ليش من لم يعلم

متعقن علم ضعيفه فالعبد احرر من غير ان يظن ان العرف وفلك مارايت يحيى بن
 سعيد امر ان يابا حرسه في بيت اصعب احرار يراعيه فيه وقال فيه
 ابن معير والشيخ ضعيفه وقال ابن معير بيت اصعب مر عكاه ارا التراب
 وفلك عثمرا في شية تلك جبراً عرفت وعكاه ارا التراب وعرف بربر ايد
 زياد فقال كان زياد عتق ارا التراب في الحرف ثم عكاه وكان بيت التراب
 تخليفاً قال عتق ارا التراب عن من اقول اقول كما قال حمير وقال ارا التراب
 ارا التراب الجوه حرتا يجوب رقعته عن يحيى بن معير الفقاه انه كان ارا التراب عن
 بيت ارا التراب وقال حمير على كاه يحيى لا بيت عن بيت ارا التراب وقال ابو معير
 الفكيبيج كاه ارا التراب يضعف بيت ارا التراب وقال على ارا التراب قلت
 نعيها ان بشا روى عن صلحة مضمون ارا التراب انه قال اني صلح ارا التراب عليه وصلح
 بنو ضوا واني ارا التراب سعيه ومحج منه ارا التراب جرحه لفة ارا التراب عليه وصلح
 وقال على ارا التراب الضاحية تلك وكيعاه حرت بيت ارا التراب صلح بقا البيت
 كان سفية لا يسي شيئا وقال في قصة قال شعيبه للبيت ارا التراب صلح ارا التراب
 ارا التراب وعكاه وعكاه وروى عن ارا التراب ارا التراب ارا التراب ارا التراب ارا التراب
 متعقن البيت فزياد بن وقيل ابو حاتم اقول بيت كما قال حمير بن عبد
 الحمير وقال ارا التراب حركت سمعت ارا التراب ارا التراب بعقواه بيت لا يتعقل به هو
 مضمون الحرف وقال ابو ربيعة ارا التراب لا تقوه به الحجة بمن ارا التراب
 بالحرف وقال مؤخره العضا فلنا يعيسى بن بوشهر نضع مر بيت ارا التراب
 صلح قال فسر الله وكان فواختلك وكان يعق التراب ارا التراب ارا التراب
 وقال ارا التراب ارا التراب ارا التراب ارا التراب ارا التراب ارا التراب
 والحاصل انه كان في حاله عفته كشي التخلية في حريته بيت جرح بسبب
 ذلك ارا التراب بع ذلك ارا التراب في عقله فان ارا التراب ارا التراب ارا التراب
 الف كاه ذيل خلاصه من التفتان التخلية ارا التراب بهم ارا التراب ارا التراب

صف على قاصيل في بيت وعكاه
 ارا التراب وبنو بوشهر ارا التراب
 ارا التراب ورا التراب

بيتك

لا يسميه

التفصيل به ارا التراب في بيت
 حكر الزاوية عن ارا التراب عقله
 بقوله ارا التراب عنه متبذل ذالك

نوح

وم حشر التشبيها في حرك التشبيك

حكم التشبيك للاطاع
في التشبيك

اصله ثبوت البخاري بانه تشبيك الاطاع في الشجر وغيره وأورد فيه
 حديث ابي موسى لما شاع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اليوم للمؤمن كتابين
 لم يوصف بشر يقضه بعضه وتشبيك اصابه وحرف ابد ثم نزل صل بنا
 الرسول الله صلى الله عليه وسلم اخر صلاتي العشاء ثم صل ثم كفى فقال النبي
 معوضه في الحج ما تكلم عليهما كانه غضبان ووضع يده اليمنى على اليسرى
 وتشبيك بين اصابه فقال الحافظ عرجي في شرح حديث ابي موسى قال علي حراز
 التشبيك مطلقا وحديث ابي هريرة قال علي حراز في المشجر واذا اجاز
 المشجر مبرور عيني اجتزروا وقع في بعض نسخ البخاري قبل هذا الحديث
 حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 الجاه فمغلكة هذا الحديث ليس موجودا في المتن الصحيح وقال
 الحافظ في حاشيته مؤنثا في رواية حماد بن صالح عن البخاري قال ابن خال الفص
 من هذا انه حجة معارضة تلوروه في التسمي عن التشبيك في المشجر وقدرت
 فيه من ايسر ومضمر من حروف غير ثابتة وقال ابراهيم التيمي انه ليس بيني
 الا حديث تقارض لا انتهى عنه فقله على وجه العتق وجمع الاشارة على
 بان انتهى مقترنا اذا كان في الصلاة او فاعمالها اذ تشكخ الصلاة في
 حكم المطا وقيل ان حكم التسمي عنه بتشكخ الصلاة اذ التشبيك يجب التبع
 وهو مظهر الحديث وقيل ان ضرورة تشبه صورة اذ اعتقاد فكل ذلك من
 هو حكم الصلاة حتى يقع التسمي عنه وهو قوله صلى الله عليه وسلم التمه
 للمصلي ولا يتخللها في تخليق فلونك وقال الحافظ تغلطي في شرح
 البخاري زعم بعضه ان هذه اذ حراه في الت اورد هال البخاري في هذا الباب
 معارضة حديث انتهى عن التشبيك وقال ابن هلال ان حديث النهي ليس
 مساويا لاوله اذ حديث في السنة وقال الاكثي حديث التسمي مخصوص بالصلاة

معلق في حواشي التشبيك
 الجمع بين تعارض الخبرين بل
 لا حاجة في التسمي عن التشبيك
 وحواشي في المشجر
 اختتام الفقرة
 وبسببها

ومرفوع ما روي عنه انه قال انعم تشيرون تشييد الاطباع في الشجر وقلبه
 ومثرت باسم وانما يكره في الصلاة وخم جبار عن صلاح الله فكانا يشطرا بين
 اصابعه في الصلاة فان مقلكتي ايدى والتحفى الله لبيد بين صريث التهي
 عن التشديد وفي تشييدك صل الله عليه وسلم يوا صابعه مقارضة لان التهي
 لما ورد عن فعله في الصلاة اوبه الله اليها وفعله صل الله عليه وسلم التشديد
 لبيد في صلاة وانه المضي اليها كما معارضة اذ اوتى كل حرف على حله التهي
قلت - وما راجع حديث في تشييدك صل الله عليه وسلم ما اخبر به البخاري
 والبيهقي عن ابن عباس قال رايت رسول الله صل الله عليه وسلم يديه اللعينة
 مخبيا يبره مكنزا زاد البيهقي وتشديد اصابعه **و** روي ايدى اورو
 عن غير الله بر عن العلاء ان رسول الله صل الله عليه وسلم قال كيف يطع
 ويترسان في غير الله يبيع عن تلمذ يعني عند الله من التام فترقت محمود مع
 واقتانا نصح واختلفوا فكانوا مكنزا وتشديد اصابعه **و** روي
 الهم انك كيف ترون اذا اخرجت في عند التيمر الشاير فترقت محمود مع وترزهم و
 اشتكر اذ كانوا مكنزا وتشديد اصابعه قالوا الله ورسوله اصله قال فلا تخرق
 مانع من وترعون ما تشكرون وتقبل احدهم على خاضة نغيبه ويزر انظر العانة
والخرم الصابغ واخر واورد اورد بسير صحيح حمل في له من صل عن حبي
 ارفع ما انظر اكدن بوق حبي وضع رسول الله صل الله عليه وسلم
 من عن في العري في بنة هاشم وفيه المقلب ورايت نوقل وبنه عن شقيق
 فانكلفت انا وعمري من عقاب حتى انبأ رسول الله صل الله عليه وسلم
 فقلنا يا رسول الله هو لا تشوهه لا تشكركم فضلهم للموضع التي وضعك
 الله بما بال اخر انبأ المقلب اعصيتهم وتكشأ وفي انبأ وحره فبما صل
 الله عليه وسلم انبأ وشو المقلب انبأ في جاهلية ولا اسلا وانما لم ومع
 فته واخر وتشديد اصابعه **و** روي **مصري** عن ابي سعيد الخدري قال قال

تفت

الخرن

الجرنم حرا دايح الخبث ، ثم الصلاة على المبعوث حتى يذبح
 سماع مؤتمن كماله الخلق معتقرا ، جازت به عن نزل الآثار والشيا
 وداية التبعية مغناها سماع مكررا ، لا يفيلون وان يصفوا الى ارباب

ومر شرب الابرار في سائر الابواب

روى البخاري ومسلم والبيهقي والترمذي وعنه يحمي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال خفف رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد لعن الله من لم يركب في حبس الدنيا ان يجير رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غير ضيق بل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير وكان ابو بكر اعلمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اقرني السلام عليه صحته وصاله انا بكره فلو كنت شيخا اخليلنا غيري في الجنة انا في ابي بكر خليلي واكره اخوة الاسلام ومودة لا يفتن في الشجر جان الا شرب ابا بكر في ليلة فتح مكة عن النبي فما روى عنه حتى ان القلعة **فقال** الترمذي في شرح من لم يركب في حبس الدنيا وقال ابن شاذان في السنة ثبوت ابو بكر في السنة النبوية والفضل في التلخيص في شرحه في حجة الشواهد **وقال** في شرحه في حجة الشواهد ان رسول الله ما بدلا ففتح ابواب رجال في الشجر وقال بالذات اختلفت ابي بكر رجال في الشجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباس ما فتحتم عن ابي بكر ولا سرحتم عن ابي **وقال** في رواية فقال له ثم يا رسول الله عن ابي بكر انما ابيح اليه الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم ابيح اليه من سائر ابواب الا ابواب ابي بكر وقال لبيد في ابواب الا وعلية تخلفه الا ما كان من باب ابي بكر قال عليه **ذرا واخرج** احمد والنسائي والحاكم في المستدرج وصحة عن ابي بكر في قوله قال كان النبي من احباب رسول الله صلى

تفسير الابواب في سجد الرسول
 الابرار ابي بكر

لا يفتن في الميعاد فوخته الا شرب
 الا فوخته ابي بكر رضي الله عنه
 في ليلة فتح مكة

الابرار جرحت سائر الابواب
 بلغ حوز الشرايع

النبي عليه السلام في سائر الابواب
 والابواب عن ابي بكر

ابو ابي بكر في سائر الابواب
 الابرار على

خليفة النبي
 وعلية

الله

الام بسور باب شارة
انتم في السجود الاباب على

النبي عليه السلام
انما هو منج

انه عليه وسر اموات شارة في الشجر فقال يوما استروا هذه الاموات لها
 باب على تكلم الناس في ذلك لافعال رسول الله صلى الله عليه وسلم بجزالة والشي
 عليه وقال انما يصبر من ان يصبر من الاموات غير باب على فقال عليه فابليغ
 واذا والله ما سردهت شيئا وما فحشته واكنى امث بنسبوا في حننه **وجي**
رواية ابراهيم بن ابي انا عبد الله بن ابراهيم بن ابي عمير قال قلت لابي بصير **وجي**
 رواية شعرة انما سردهت ابوابكم وما كثر الله لشجرها **وجي** رواية ابن ابي عمير
 ابن ابي حنبل قال ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابي بكر ان هذا بابك
 فقال سمع وكما عتد بقتربا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابي بكر ان هذا بابك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انما سردهت ابوابكم وفتحت باب على ولاي
 الله فتح باب على وسر ابوابكم **وجي** رواية ففعلوا انما عتد بقتربا
 يا رسول الله فزقلوا انما عتد فقال صلى الله عليه وسلم فلتجتم في جوار بابك
 فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء فيكم ان تجعلوا بابك بجوارته **وجي** رواية
 التمسك مكانه يترحل الشجر وهو جنت وهو كرمه لبيته لبيته **وجي**
 رواية ابي ابي اني فقال العتد من رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عتد واخرج
 فلان ما امث بنسبي وخذله بسرها كلها فتح باب على **واخرج** احمد
 موجه ارض عمر ابن عمي قال انك في ثلاث خطا في خبر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انتم ولدك له وقررت ابوابه في الشجر **واخرج** احمد
 الراية يوع جيش هجرت اهل بيت كثيرة في ارضهم بسور ابواب وفتحت احاديث
 كثيرة في كتمان حشية اهل كرامة من ما ليحج بر ارض بسرها الاباب على **وجي**
 فضانه احاديث اخرى ففتحة على كانت متفرقة وهي بسور ابواب
 الشارة وقررت ان انقل ان يتر في الشجر وهو جنت وقصة انه يتر
 مناجاة في مرض الرقابة في ترها فانكلا نورا بسفوفه الدخول منها وهي الخوض
 فزاجع الغلاف لتسجل اللابكي في اهل كرامة والكلاب في معانيه والكلاب

محل على وما عتدي
والعقال رضى الله عنه

والنوح بين الامم بسرة
ابواب على
وسور الامم بسرة
ابواب ابي بكر
هنا منج

وسور الامم
بسورها
ابواب

امامان ابوبكر

بمشيكله وسمارة الكلابان اتهاز في فضة عا وفضة اب بكر كانه مجمع
خرفات يجمع منها الى المنجور واثواب السنت خارجة الى المنجور قاتن
رسول الله صل الله عليه وسلم بسير طرد الغنم فلم يبي تلطف منها الى المنجور
ذو كثر خروعة بكر فقه واهل باب كما كان داخل المنجور يبيع منه ويرحل
منه وقال الخادم يبيع في فضة عا بسير الابواب واهل من الغنم طرد الى
به لحافان كلات في المنجور يستغفرون الزخا منها قبل ان يصل الله عليه وسلم
في موضع فمفسر هاترا خوفا اب بكر وفيه دلالة اشار الى الشيخان اب بكر
لانه يجمع الى المنجور كثيرا ونعيم النبي **قلت** ويؤكل على نقر فضة

المراد بالخنوخ كافات كانت
بالمجرب من يبيع من الرجل فقه

دليله عن مخرقة
على

امامان ابوبكر
اشارة الى النبي
استخراجه

على ابي محمد في فضة بان حرم فيل يبيع اخير
فرئيت ابنا هذا باب الصحيحة بل السراية انه صل الله عليه وسلم
مع من يبيع باب شارع الوعير ولبا في ذلك ما حرم واليه العياض والاب
بكر بكر انا لكان اشبه رسول الله صل الله عليه وسلم منه ومن يبيع خروعة
صغير او كفاة او كوة ولم ياذن في ذلك ما حرم وانما كذا لانه يبيع خاصة لكان
الجليلة ويكونه افضل الناس يرا عنه كما اشار الى التعليق في انا قاتن
السراية ومنه خصصه لا يشار كذا فيما غيره وما يبيع في انما يبيع عليه الى
يوم العياضه فان عم استاذة في كوة لم يرد له في ذلك في انما يبيع عليه
وقرئ في عم واستاذة العياضه في يبيع باب صغير بعد ما يبيع منه
وخوفا لم يرد له وهو عم رسول الله صل الله عليه وسلم في ذلك في انما يبيع
له ذلك في من يبيع عم والعياضه في انما يبيع الله صل الله عليه وسلم في انما يبيع
ذلك الى امر الله به وانما يبيع ما ستر ولم يبيع ما فتح الا ما لم يفتح شي اذ لم
في من الزمالة وفيه اخ عليه جلس على النبي وكان ذلك مجمع ما عمه الى
اقتيد ومات عليه ولم يبيعه في ذلك في انما يبيع الله صل الله عليه وسلم في انما يبيع
مخرقة لانه ان يبيعه في انما يبيعه الله ولا يبيعه فان يفتح من يبيع وزعم

المراد على استخراجه اب بكر
زعم العياضه

قوله عليه السلام انه وانما يبيع على اب بكر
10 خروعة اب بكر في ذلك من يبيعه
تعمير منه وما اخ جلس عليه على النبي

امامان ابوبكر
اشارة الى النبي
استخراجه

الذع

زاعم ان الراتبة في الاصل منقولة برأي الامام زيد عليه السلام من اهل مكة فصر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على منعهم قلا ربي لا حيرة ابا حنيفة بل لو وقف رجل
 من اهل اجدان الشاير من شجر او شئ له فيه تشبها بالشيخ شئ يحد قلوبهم من شجر وقفا ربي
 صلى الله عليه وسلم ونصره يمد على المنع من اهل السنن والواصي وحيلة من
 حيلة عمر بن الخطاب والرجوع الى ربي الامام ابا بكر بن مسعود ان منع ضرب
 شروبه واقربها المنع والغير على مله ذلك ايضا من نونف ونكر وان حطرت
 ببال احمره بقول ان المسجور التي بها فزال الشك معلنه وجزره ووجع زيادة
 على ما ذكره في عمده صلى الله عليه وسلم قلا يجزيه من الشيا بان حرمه المسجور
 وا حكاية القابضة له باقية الي يوم القيامة ولو اتسع وازنيت جزره و
 اعينت عما دت على من اهل الحكم من عيني نفسي قان الحكم المذكور منقولا من المسجور
 من حيث هو ما يزال المسجور بعينه وقدرت في زعمه ووجع في زعمه ونعني في
 الاله تبارك وتعالى ولم يفرضوا من اهل الحكم وان قيل يجوز الفسخ في الجرار التي هو
 هذه المقام **فليس** اراد مع اعلاء حايبة المسجور وبقاها منظره
 واما خلاصه فيما اذا الله قان من له ذرعت وجيلة بشر ظاهرا الى محل العذر الا ان
 التي بها واذا فتح صلى الله عليه وسلم من فتح كوة بين منها حين يجرم
 الواصلة بلك بمنع العباية جميعه بل ان يزل على هذا وانما الواصلة عباية
 المسجور وبني خلقه حرار الحرام منه وفتح في اعلاه كوة يطلع منها الى
 المسجور فيبصره المنع من له احتياها للمحرب وانما نص الى ذلك ان
 الشيا بعد نص بقوة لم يطلع ميمام بقعا والفق الشراي نخته من اهل
 اشتر واشتر والواجب على منجزها حياها لربيه حيث علم ان هذا الحكم منصر
 عليه من صاحب الفسخ وانه اراد في الا حد يصر نصه وان حكم الحاكم بان
 يحال التصرف بنصر وفتوى المعتد بلعنا رضى في التوضيح الى خلاصه المثل
 العسرة من باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تكلموا ما ارتكبت البيرو

٤
 كحل

ما اجتمعت به في جامع المسألة
 من جوارز العبد للعباد والكرامة
 والشاكر في دار النبوة والارضية
 المعجزات النبوية

صل فتدخلوا معان الله بادفع الجبل
 اعلم ان الكرم مفتاح عشنا اثير جوارز فيخ الباب والكرامة والشاكر
 ملاصقة للمعجزات النبوية وكان ذلك منهم اثنى واحدا وعمود وفوق على
 مجرور الاحاديث الواردة في ذلك نسخ روجع كل نسخ في مشتركة بما اثنى به
 جابر واشتبهت ائمة مروية ولو ما جنبك انب صل الله عليه وسلم وعظمت
 اثر النسخة في القلب لم انكلم في ذلك امره لولا كنت اليه الشكر اني بل لا اراي
 الشكرى يفتت به لادمان بمنزلة عمود عمود انب صل الله عليه وسلم عن
 وادانه فوجب على كل من علمه ان يعينه وانواعه فيه ضربها وانواعها وسر
 يعجزوا وانواعها في ذلك والادوية شدة البعير وادويةها واحدة واحدة فمنهم
 من قال انقل في منزلة المسئلة لامل من هنا ونقول بل جوارز السخسة انما حث
 للاضر وجواب **ب** منزلة الله السخسة مع النصوص النبوية ومنه
 من طار بالانفاس على سائر المساجر حيث والناظر في ذلك وجواب عن ان
 النسخة الغباير وذلك انما حث على ان المسجر النبوي اتم جهنم في الحد
 الخصوصية في سائر المساجر **و** منه من قال ان في ذلك منوط في ارفع
 وجواب عن ذلك ان في ارفع مع قوله رسول الله صل الله عليه وسلم وهل
 احل من الامانة ان يغير من الامور المنصوصة في التي بعد شيئا في غير ومنه
 من قال ان الحديث الواردة في ذلك مخصوص بنسب عليه السلام ومضاهها
 من وجوه احدها انما دليل على التخصيص والمبايض التي تخصيص النصوص
 برليل كما فيهما ان العضة اقر بها انب صل الله عليه وسلم في مرض وادانه
 ولم يعجز بها الاوهه عمنه ايلان جزا على انه اني بما شرعا منسما الي
 بقى العباينة في انما ان لو كانه مخصوصا بغيره لو جاب على انب صل الله
 عليه وسلم اني شيهه وانما لكانه ناظم للبياه عم وقت الحاجة لا سيما في
 ارض حليسة حليستها لئلا يجر رايه ان ان الصابرة اشتموا الى انهم صورا

رقة التواضع شعبة البرية من الجوارز
 العبد للمعجزات النبوية والارضية
 رقة شمول وقال انقل في منزلة
 المسئلة
 وشمول في سائر المساجر

رد في قول الامير في ذلك منقول
 في ارفع الامساع

رد في قول من قال ان الحديث الواردة
 في ذلك مخصوص بنسب عليه السلام
 بوجوه كاشفة

النبوي الا انهم صاب الفتر ع صل الفتر عليه وصلح الزراج ارجع ارجع ان الجوار
 القلاء يلد للمعير فيقال عليه او القوم الجرار التي كان ينقلها بالجلد اما ان
 يكون منطحة ام لا فان كان لغير منطحة فله عادة ته وا حبة على السطوح فاداه عماله كان
 بزل شليف الاملك الله وان كان منطحة قبل عاده ته واصبته من ماء وقد السبر الشريب او
 مر ملا فيت المال باقا اعبر منها كان وفيما كان يملك او ارا عاهه الامام او غيره
 مر ملا فغلبه عا لينة اعماه ته للمعير فالام كذلك ايضا او عا لينة التعليل فيز لا يجر
 ويكع يسي عمل لينة التعليل في ارض المعير الشريب الخط من ان من الجرار الصلاه لا
 يخلوا اما ان يجر حرار السبر الشريب او يجعله جوار الدار التي تنسب ملا صفة ويكنى
 به عا عاهه جوار المعير او يجعل جوار الاما ويقاد جوار المعير كما كان عاهه كان
 الثالث جوار الهلوب وان كان الشانم يجر اهل ان اعماه جوار المعير بل يجر على
 الامام اذا عكح او العالم الشايع نا يجر الخيم الشريب اعماه جوار المعير وما يجر
 مهر وما ورتي جوار لدا تجريا ارضي عا ارض المعير ويجعل جوار الدار جوار امه
 اخذ في صفة من المعير واه خالما في الزار ومو مشعوم وان كان الملو اوصيب
 بقا الزار منه ولم يجر ان يشبع جوار المعير الزار **العشاء** من قوله صلى
 الله عليه وسلم صر والابواب الملاء صفة المعير اب كونه منطحا به فيقول ذلك
 كل باب تصد به مر اى حرار كان **السطح** ان الحوت الزانة ومو فون
 صلح الله عليه و صلح لو ثمن سبر من الزا صغاكاه سبي على انشوا العزاز التي
 كان به عمدك سجر او التي يجرث نقره في الخلم **النهار** لو فو روال العباد
 بالته احتياج بعض حيكان اللقبة التي مزوم واطاح جبر مازاد صلح وانما عاهه
 جعل يجر فاما ان الحادى التي اعماهه يلد له يفتح فيه ماشاء وانصق فيه كيب
 نشاء وان يجر ح مو ملكه حتى حتى يوفقه فان قيل يزداد به عاهه انشوفوك وان
 لم يجر به بجاية السبر النبوي كذلك اذ العر فان انشوا جهاه مشويان به محاب
 اذ حكمه وقياض الختم النبوي على الخيم التي انشوا من فبا سة على ارض المعير

صفة
 جوار الحادى
 المعير

ابه اؤنست
 منطحة به

اذا صوم العيس وثنى

لما لم يخضر صيثا لا سماع ما ورد في غير النصوص من الخ بعينه **التناصح**
 فزاد في الاقضية ان الليل الغامى يبيح من الخ احوث المفصورة حوث
 الخيمه التي بعته ستة ثمان وبتبر وثلاثين مريم البحر وانه فعل ذلك لئلا يفسد منه الزيادة
 تعظيمه وخرجه للبحر ثم انك لا افضيت من الخ العبل الكونه حتى يحايقه من الروضة
 الشريفة ثم صلاة النساء فيها وطر من العز ما وى النيصا يا طماننا ابل
 المنزوع **ونقل** عن فاضل الدلالة عن ابي عبد الله بن ابي جعفر انه قال في الليل الغامى
 بفسك وما اجاب وعز ام ابي ما ينكر فيه انكس قبل ان يترقب العلاء به هذا
 الغرر مع انه لم يرد فيه نفي يبيح بل قصر التعظيم فيه والحرمة له كما في يبيح با حرايا
 با يفسر في او ضابطا يتصلح نما او يجلس فيها الجالس من نعتا مع مصادره في ذلك
 النصوص وان لم يقم يفسر فان ينزل الرضا الجرمية البحر الرابعا قبل الاذن التوقف
 والورع في مثل من البحر النهر او على بطر حان او ينير من البحر صر النهر
 عليه وسلم خضر النبع بالبحر جلاب حر او حى صا حليما وختية اربضع
 البحر كمالا وانما بل انما اراد بذلك منع طاعتهم ان يطأ جلاء البحر مع فقع
 النهر بحر البحر بخضرم حصب ابي الله واو حرا يمينه **ال** على كان النبع نعم ونبي
 من حيث البحر حثرت لو فتحو ابر حرا من حيا البحر البحر لبحر لبحر الا حرا
 تقضى خلافة كما يبعثها من عليا **ال** من النبع فرائس والى صر النهر
 عليه وسلم الى الوحي ولم يبيح عليه فان اد رله علة ومتر تعظيم البحر الشهي
 خلد اليوم العصابة في كل حرا وان لم يرد له علة استتم ايضا فاهم التخصيص
 اذ لم يكن ينص بكونه بحر فيا من قبالا نزل علة لا يرغله الغيا من كفاي الامر
 الشريفة والتعظيم به وانك فابل العلة اختصاصا بالبحر فلما لم يصر هذا بعلة
 وانك العلة حثرت وضعاه فلما هي علة صافحة ان الحيا كانوا بل من
 بناء كذا ومتى قولك علة انما يعلل تعظيم البحر بغيره وعمه لعل بل هو حكم
 امر انه يشي ان بل من ولم يعلل على علة **13** فذو فاع لرا حاد يث التعليل

واحدت المفصولة حوال البحر
 التي بعته وبها وقت احد
 وجعله في النك لتعظيم

وان قبل هلكان
 والاحاديث
 فلما معناه

التخصيص ان الخ لم يكن ينص بكونه
 فيا من لا تترك علة لا يرغله
 والعباس

١٥

بان من اعمده محمد بن عبد الله عليه وسلم بمنزلة ومانه ومن علم صلوات الله عليه وسلم ما من
 كابت في اخته الوان نفوس النساء وعلم حيلة لدا ان يفتح في خلافة عمر الزننلا
 الخرز المرصوفة وذلك بعز ومادة بيسير قليلة فلبه كان من اهل الخبز ابن عمر بن الخطاب
 بيلة الخرز يشبه ليعلمه من والها عن قريب عمر افز ورد على ابنة انها كانت تمنع
 اهل الزور والمهينة بالمسجور في الوقت في الحايمة وذلك بعز ان لدا الخرز ان كانت
 في عمده صلوات الله عليه وسلم في ان اعلان الخرز انك غيرت لما فتح الخرز الاول
 عمر افز صلوات الله عليه وسلم ما في غير المسجور بان لا تسر عليه بل اعلان الخبز من
 معلى بالمسجور وان يفل لا يغير في الجرار انك في عمه في اشارة الى اشارة
 دار ابدي انك انك في هذا الخرز في انما ان يغير في انما انما ان يغير في انما
 صعبة باربعة الالاء تلم او يوح المسجور في زرع ثم طلب منها ان يغيرها
 ليوضح ما المسجور فاقنتعت وقالت كيف بكر يوحى في المسجور في انما ان يغير
 ان الصلابة بمسجور انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 فتح الابواب ونحوها ولو يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 الصلاح في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 مضاقا اليه في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 الله في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 دليل على ان جميع ان الجرار للعادة في حكم الجرار انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 فتح في جزار انك بناء هو بعز ان لدا الخرز انك في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 مختلفا في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 جزار الوفاء قلما يفتح فيه والجزار ان يفتح فيه عمر ليس هو ان الرف بل هو جزار
 وملكه ميسر انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 وقال انه صحيح هو في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير
 في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير في انما ان يغير

13

من
 في باب في رايك
 زيادة في بيان
 فيه

مسجور

سجوداً بعصه الاله فبنا بها قباذ يصي سجوداً بالنبية ولا يحتاج الى وقف نقله
 الزركشي في التكملة عن الخريبي وابر الهماء في احكام الساجد عن القيان ومزا يرفع
 القول بان هاية الشجر التي بعد اذ اعمادها لا ممل يكون طينها له ولا يجلد الى
 انشاء وقف كانه متواتر بعمارته لا اعادة حيايه الشجر والفقير على منزله النبوية
 فتكلموا فيها كره البناء على ارض الشجر **قوله** 2 قال الماوراني اذا بنا سجوداً
 في مواتي ونزاهه المسجد كان به سجوداً وتبقت الفعلة مع النبوة عن الفيل قال وينزل
 يملكه عن طرقة بغير اشتغالها في تراصهما من البناء وهو غير الاستغناء باقية على
 يملكه انما يقول انما المسجد يتخرج من ملكه نقله الزركشي في التكملة وقصر من
 الكلاله وقام تستدركه في ارضه فيبطله القول بان هاية الشجر التي بعد اذ
 اعمادها لا ممل في طرقت ملكه ولا يحتاج الى وقف **قوله** 2 لم يتفلح عن عثمان رضي
 الله عنه انه جرد وسبع الشجر صح بوقفه وما ذكره لبعضا ذكره الزركشي في التكملة
قوله 2 وتكلموا في تبطل عن عمر بن عبد العزيز ولا غير التمسح حبر وسجده وما
 عن اجود الملوحة الذين بنوه بقر الخبي زراوا انهم صح بوقفه وما ذكره لبعضا
 ولا يتبطل عنهم احقر علماء عظمهم مع كونه على انه يحتاج الى ذلك غير انما لا يحتاج
 اليه ان البناء الحجر تابع للمسجد الفريد **قوله** 2 قال الزركشي اورد بعضه على
 قول الامام صاحب لو بنا سجوداً واخذ في الصلاة فيه لم يمس سجوداً لانه صلواته عليه وعلى
 لم يتبطل عنه انه جرد بنا شجرة تلعبه بوقفه **قوله** 2 وضره بيبان عنه بان
 صلواته عليه وسجلناه بل انما تعال وبالصوم فاعتني اللامع بوقفه
 بان قوة لها حاديت واما ضار تفكك ذلك يكون ذلكم حقا من مسجد و
 تقسم منزله الخصوصية فيه الربيع الغياية فلا يحتاج كل من جردة الى تبطل بوقف
 فقه **قوله** 2 قال في الروضة واصلاها نقلها لا ممل لا يشد في انفكها عن صرف
 اراقله عن بقره المسجوداه الساجد له اشبه ومزا الكلاله صح بوقفه بنوعه من
 بنى حايه على بقره المسجود ونهج اليها زبا في البناء موصولة بها متلكة له و

شجر

قوله ما قاله لم يتبطل

ما زير به المسجد

ممن بنى مسجد الا يحتاج
لشجره بالوقف

وان قال ما قال

بل
و
يقع

ويصير ما في البحر يقع التباين او غيره **27** علم من بحر للماء او غيره اعادة
 حارة الشجر من مال نقيه على نية التخلط والشفاء بما شاء مع وجود سهم
 الصالح ان جيب عليه بناء الشجر منه واعادتها كما كانتا فزاعرا نظر وما
 اخرج فيها بفتح ياء الشجر عن نية التخلط والشفاء وكذا مع وجود زرع مختل
 مرفوع الشجر **28** فصرح العلماء بان ميل النبي صلى الله عليه وسلم ثابت بعد
 موته بثبوت العباد له ولمن اتبعه على زوجهاته بعد وفاته من سهمه ان كان
 يستغفر فكل ما يثبته منه ما تفرغ من سببه وبعبارة اخرى وضعه وتبخره من غير تعذر
 وانتم **26** لا شك ان جميع ما في ارض الملوك الا ان هو مال بيت المال وليس
 في ابره من نية وثبت انه ملكهم بالقرين النبي صلى الله عليه وسلم في نية
 الجواب انشاء ما يحايي القادح في مال نقيه فلا يلزم له فيه **27** فانك اني
 صلى الله عليه وسلم من حيث المعنى على من يفر حيث تصف قوله الاقضية لما يشوها
 ولم يعبر بها على بناء ابراهيم وسننوا احزابها ونحوه وامر مع الاخر ومع
 بمومنا واعاد البايين كما كانا لو احترسان عنهم بلحاظ هلمية قيامه من
 ذلك انما ملحة التالف على التسلط وخوف ان تراهم الى الكفر ومزابل
 علم ان ابناء القادح له طمع ما كان قبل العز واما ان كان يقال ان في بيتنا من
 في بيتنا اني بنشره ما اوارنا ان اعمق فزدهت عليه من رزق سهمه ولمن
 فال التبع فيما يسا تغلقه عنه اذ مع النبي صلى الله عليه وسلم يفتح الباب
 التباين في الاقضية رذبا كانت عليه اتما واكثره بر ما يناله ابراهيم صلى الله
 عليه وسلم بالوصي ولما فر يعبري من ذلك وبتبلي المساجرات بناه اهل
 الناس ان يسلم العيون وفروغ في كمال ابن الصلاح جابر بال الصوفية في
 احزان باب فيه علم الاقضية **28** صرح ابراهيم في احوال المساجرات
 لو كانت مساجر مطلقا صفة باراد الناظر في رفع الجدران بينها ومعلقة مسجورا
 واحزان يعزله فانه لانه يؤدى الى تغيير مطلق الوقوف وكذا لا يجوز تنزيل حجر

ج
 21

ج
 22
 رسالة في بيان الحروف

ج
 23

التاسع

اعادة

6
 فان قال قائل
 صرح في

تغيير وحال
 الاوقاف لا يجوز

الشجر

٤
ان يكون

فلما هدمت

الشجر القوي والافنصار على حراروا حر على جهة الاخصاص بالشجر والاشجار
بينها وبين الشجر باللبن حرار الشجر فحينئذ اصطلح على حرار عجمه فيختص به
ويخرج عليه احكامه **و** في قوله القوي سنة التي تكثر من شجر الكاهل هو الذي روى الله عنه
حكم الشجر في الارض والاربع وما يجوز الاشتراك بينهما وفي الشجر في العجراة التي
حينئذ حرار الشجر في حكم حكم الشجر من حرار الشجر ان لا يعكس حكم
الشجر من حرار السنة ان لا يعكس حكم الشجر **منها**
فخرجت الحجب وحنة وانفرا والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
اعا فمما اذا هدم من مكان الوفا او ما ليس بالاشجار الى غير ذلك وان كانت اشجارا
فيشجر الوفا او في المبيد من مرادها ديت والاشجار في اخر سورة براءة
ومنه من قال الشجر منصوص بالاشجار التي كان عمده صلته عليه وسبع
قامت الزيادة التي وسع بها قلا وسر آراء اول نصير القدماء عمل ان الشجرين
ولو وسعها مقال يتخلل احكامها الفانبة لهما وقد وجع في زمعناه وغيره
والاشجار الحباية على انباء الحنج المذكور **وروي** الا بين بكلامه اعملا للفرقة
عمر ايمر في ارسواله صلته عليه وحمل هذا لوجوب من ينظر في اشجار
كان مسجور **وروي** ايضا عمر بن الخطاب قال لو قدر مسجور سنة صلته
عليه وسلم النبي الخليفة لكان منيع هذا الحديث والاشجار تصح باه احكام الشجر
ثابتة له وتؤمده عمل كان عمده صلته عليه وسلم وايمر ولو وجع وامر
ايضا في التوسعة ما يتبع اشتمار العلم بانه يلحق من راسيكم انما الوفا الذي
الاشتمار الى نيفة الشجر وهو انظر الى كان عمده والاشجار بل
وتفرق مما عمده من شجرة الاصحاب المالكية للمشكلة وعمه هاهنا المساجد
قتل الشجر في النبي النبي (الشيك عباب فتح في الشجر هل يقرب فتح تجوز
الاشتمار ان منه الى الشجر مثل انوار التي في الشجر الحرام ومثل شجرة
الظن بيينة الجوارزة ليجامع لهما في الجوارزة ويجوز ان يكون الجوارزة

قوله عليه السلام لو قدر مسجور سنة
انما هي سنة الله كما كان مسجور
قوله عمر بن الخطاب في مسجور سنة الله
صلته عليه وسلم النبي الخليفة
لكان منه

بعض
فيما سأل عن الشجر الذي يعمد على صاحبه
ايضا الصلاة والاشجار

٢
او

بحيث يحتاج الى وضع العزم في وضعه اذ افا جلاب بان منزلة العنق بكلم
 بهما في موضع اخر كما في قولنا فيجب ان يكون في موضع اخر من موضع
 الضامه انه يجوز واليكاد الشايعه في ثابون في عدم الجزاء ذلك جانح فيمنه
 تغيير الوقت جزا وليا فتح شيئا الكثر بسببه في جراب النجا مع انهم عمنه لا عز
 ورايه من المنكران **قلت** اوجه الشرح عملة الدين في بيته في انهم يدرسون بعينه
 بانها هي شيئا كما في صيغة الاجل الضم حثي لانكرا عليه فقال انه لا يشتر الى
 كذا في البروقه في الغلب شرح الوصله في رايها انما الى اللام عن قول العزم
 في تقليل الوجه انما بل ان لا يجوز تزويج الجارية الموقوفة لانه يغير الوقت
 ويخالف غير الوافه **فقال** ان البروقه قوله وتجاهل غير الوافه يغير ان
 انظر الى الوافه وان لم يغير بها بغير ايها ولا يجوز ان كان شيئا عملة الدين يغير
 اذا اقتضت المصلحة تغيير الوقت في ضررته في زيادة ريعه جاز الى وان
 ينصر عليه الوافه بل هي اذ لا في الحال تنقل هو بان ذلك لولا كره الوافه
 حاله الوقت ان يشر في كتابه وفقد في الراجح البروقه **قلت** ان لا الشرح
 الاستلزام في وقتها وفاق الفضله في الدين اريد في العبد **وان** فاق في
 ناه الدين **وذكره** في الفضله صررا العزم على البروقه بعض الوقت من تقي
 بان من مكان البروقه **فقال** في جراب ذلك كان وان يغير الشرح غير الدين
 يقول كان في غير يغير بغير بزل وان منه قال الشرح في الدين **وقد**
 هب في العزم او كما قال **فان** في ذلك برضاه بما عنتك انهم يغير بما است
 استخرج في مرضي الشرح في الدين وكان في وقت زمانه في العلم والبروقه
 بحيث **يجب** ان يكون منه باء في قوله **فان** في شرح الدين مالك في غيره
 يجوز في قوله **ايضا** **وقرنت** في شرح الشرح ان اذ في قوله
 قالوا الجواز في غيرهما ان يكون بعين الابعين مستر الوقت في الشرح
 انما بل شيئا من عمنه بان يغير بغيره جلاب الى جلاب وان اقتضى زوال

الفوسى والتمى
 شرح المنهاج
 الصبيحي
 الجواز بشر كمين

شرح

بالتحريم

مخول الكعبة

كعبة ما

مسعود الصفي
الابواب العتيقة لل
والمكتبة الصحابة

منقول ابراهيم
بتحريم الزينة للبلد

يقول انه جاز في الشرك المذكور اما بغيره فلا من حيث انه او غيره في التوضيح
 الشارح وهو جواز الا لشركان فيه تعريضه ولا تعريضه في مثل ذلك والاولى ان جاز
 جاز القبح جاز الا لشركان او اشكالك وحيث لم يتناول في قوله في ذلك وابل
 القعبة التي هو البرع وهو الخطا حثنته في بشره في باب التحريم التي كان في زمن
 ابي ابيح عليه السلام وفيه قال انه صلوات الله عليه وسلم وحضر في الحج في سنة
 منه اذ هو في القعبة مشروعة سنة وثمانمائة واخيلا في قوله اعلم في قوله في بين
 تغيير ذلك الباب فكيفما كان انتم صلوات الله عليه وسلم لو اهاه ثمان في قوله في اجتماع
 في باب الكعبة اثران احدهما جوازها في قوله في ذلك الوقت لثبات الحاجة الى
 دخول الكعبة اذ اتمت للشيء المشي والواجب ومكنا لثباته في الاجتماع لتقرر
 على جوازها في معنى وتبعه في قوله صلوات الله عليه وسلم دليله الجواز
 ابقاء ذلك الباب والدخول منه روع يكون في عراج وجد كان في قوله صلوات
 عليه وسلم ودخوله منه شرع مستغلا ويكوه ايضا في الحج من البيت وفي قوله في
 بينه وبينه في ثمانين شرفية وعمره في حرره فلا يفتان بجبهة الكعبة
 والدخول فيه من ارضه العتيقة او من بوه حراره اللطيف ما اخرج احد اربع منه
 وما ادر هل دخله النبي صلوات الله عليه وسلم او لا ولا كراهية اليه من انه قد
 لها يشته كراهية والمعنى الذي في قوله صلوات الله عليه وسلم ايضا
 يتبع في مشروعية ابقائه والدخول فيه من تلك العتيقة ومن التفتش على
 حراره وكيفية كان في قوله في الحاجة الى الدخول فيه جاز الدخول منه كالدخول من
 الكعبة كاجتماع العتيقة وان لم تترجم الحاجة كان الجواز كما جاز ابقائه للحرم
 المذكور والغيره واما ابواب العتيقة للحرم امكان ما صاحبها فلا حاجة
 للمسلمين والحرم بما قبلها يجوز فتحها ولا يجوز ابقاؤها وما حاجة الى الدخول الى
 الحرم منها على غير وجهها في غير المعيشة الدنيوية والكعبة في حكمها
 احد تلكا فمضى كذا في حثنا ان في هذه لاريف الفاظه في سنة اثني وسبعين

زينة

اشتمك ال بوسير
 ال ارباب
 و غير ال ارباب

بناوه **وقال الزركشي** في كتابه احكام المتاجر بآداب التجار في صحيحه
 باب الخوف والرهبة في المتجر وانه خلاف حديث لا تصجرانه طرانه عليه وسع
 خعبه وقال ان يغيره الشجر باب الامس والاصحاب ابله وكما في الحديث النع
 وكذا صفة الصرع بتركه دون غيره من اهل عيارته **واورد** ابراهيم بن محمد
 احكام المتاجر ككتاب السبكي في قوله ثم اورد على حديث الامم بصر الامم ان
 اشكالا وهو غير وارد فقال يلزم على الحديث اشكالا وهو غير وارد وهو ان
 معنى الامم ان كانت ام بصر ما ان كانت من اصل الوفاء التت وضع الشجر عليها
 ليزرع عليها جواز جواز زغبى مقلد الوفاء وخروجها عن الظاهر التت وضع
 عليها او اذ كانت محدثة لزوم عليه جواز بيعه باب في جوار الشجر وكذا في
 منها الضراء وغيره لانهما يقتضيه مصلحة حتى يجوز باخبار العمية ان يقع من
 دار الجوارزة للشجر بائنا التل الشجر و عاينه للشجر وقد نقل انه مشروع
 بخلاف ان يقال يجوز له للواف دون غيره لانه طرانه عليه وسع مؤانته ووقف
 الشجر وقية اشكالا من جهة اشكالا الوفاء ورواه عن طرانه تعلقه مع عيار
قلت اشكالا صافيا فان الفتح او ما كان باه من التت ووضع مكان جازنا
 ثم نسخ الله تعالى ذلك وامر بالتسريحه ايضا كما تقدم في الاطحات فهو من باب
 التناسخ والتسوخ من احكام الفتح عنه قبل اشكالا وهو فصح من كلام السبكي
 المتابع انه لا يجوز الفتح اما بشكالا ثم شره ان يكون بسمي اللانقي صح الوفاء
 والاربع من تبيها من عتبه وار يكون في ذلك صفة للوف او لها من المشد وبزاد عليه
 شره رابع من منهاه ان الظلال وهو ان يكون في شره الوفاء نص على شره فاذا
 اجتمع منه الشره الاربعه جاز الفتح وان يقر شره من مال يجره ولا يقر به
 منجر الربوة حتى كان الثالث والرابع فانه ما لمصلحة ذلك للشجر والقر من
 الجوارزة كما قلنا في السبكي في الحديث يبيته مع الجاهم والارهم والبيون الجوارزة
 للشجر لجره والرابع باه الوفاء وهو صاحب الشجر طرانه عليه وسع

قول الموارر الاشكالا
 سادس

سنة وكه في الفتح
 علم ما يتبعه من كلام
 السبكي
 وابي
 الراجح

نفر

مذكور التي باقر رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن له ضروري من جزوع
 ثم حرقا عليها القوارض والحمل والابن في فاطمته (المعلم جعل يفتي
 عليهم فقالوا يا رسول الله لو اقرت بالمسحوق غير فقال في يفتي لقي بشر
 موسى ورافرا عجمي ذلك ولسان اذ فيه عم جعل ذلك صورة مائة واربعين
 ذراعا وعرضه مائة وعشرون اذما وتزل اشاحيته باخر من جزوع النخل
 وسقفة يجرى وجعل صورة السقف احر عشي ذراعا وفيه بل الحصار
 لسان اذ فيه عثم وداره ربيع الاخر سنة تسع وعشرون جعل صورة مائة
 وبتين ذراعا وعرضه مائة وخمسين وجعل البراة تسعة ولسان اذ فيه
 عمي عشر العزم وذلك باق الوليد بن عبد الملك وكان عامه على المدينه
 جعل صورة ما تقدم عن قرح المثلث وجعل على كل ركن من اركانها اربعة
 منارة للاذاه وجعله عشرين دانا وبتين على الحجية التي جهة ما يقابل
 بلصقه بجرار الحجية ولا بالسقف وصورة مقدار نصف فاقمة بالاجر
فلمّا حج مسلمين عبد الملك هذه المنارة التي هو في المسحوق الذي
 لانه اكلات مقلدة على دار مرواه قلادة السوءه ما اكل على مسلمين وهو
 في الررا في جرم ما تسع زاده فيه المهد سنة اخرى وتسير مائة واه
 برة احر بقرة شيانغ عم الخليفة الناصر سنة ثمان وتسعين وعشرون
 مائة في صحنه فتمت جعلها حواجر الحجوة فاعلم في احتفال المسحوق العرام
 بالنار التي حرقها من الحجية في ليلة الحجية او تسع من مائة سنة اربع و
 خمسين وستماية فكانت بزلد التي الخليفة المستعصم قارضا الضلع ولما
 لان مع الحجاج التي اتم سنة خمس وخمسين وستماية فتمت بواج هذا
 السنة الحجية التي جهة وما حوكمها التي الحجية الفشا والتي في الباب
 جيت بار وسقفوا الرضة التي بعد التي التي شي في الخليفة سنة ثمان
 وخمسين واستولى الكفار على بغداد فوكله لالان مرطجا اليم الملك

زا
 احتفال المسحوق الناصر
 على صاحبها عرض الصلاة
 (الصلوة)
 اول رمضان سنة 649
 وشيخ بستانه عام 649

مستيلا القديس عام 46
 مستي بخرام

النظر بوضع برعمي من قسطنطين وجعل الرباب السلال ثم جعل من باب السلال التي تلبس
 الرعدة ثم ستة ثمان ومحمسين من حمة صاحب يعنى الليلد المكتم في المعرب
 ثم أشرف الليلد ثم هذه السنة إلى الليلد الغليظ يسمى الصلحي وجعل في الأيام
 باء الشعر وجعل الأبو باربعة قسم لاجم ستة سبع وستين اراد ان يكون
 على الحجية التي يهتد في راحة خضب فقانه ما جعلها بيرة وارسله سنة ثمان
 وستين وجعل الثلاثة القواب وحوله نحو فامتير شمع و ستة ثمان و تسعين و اتيام
 الليلد العاد في كشتها زينة البرزبان في الفرس على الحجية حتمه وصل الصنع المسجور
 القشري قسم في ايام الليلد الناصر محرم فلأورد في ستة اعوى و درجانية جزء
 شفع البر و اى النورية الروضة التي يهتد شمع جزء الصنع التي في والغري
 في ستة خمسين و سبعة ثمان و سبعة ثمان و اربعة مائة التي من هذا سلم
 اربعين الليلد و عشرين سنة و درجانية شمع انما بانفتاد البر و اغير في حجر المسجور
 من حمة القبلية في ستة تسعين و عشرين و سبعة ثمان و ايام الليلد الناصر
 خمس من محرم فلأورد في حبر من القبلية التي على الحجية التي يهتد في احكامها و اتيام
 زامشي و شمع ثمان و خمسين محرم فلأورد في ستة عشرين و تسعين و سبعة ثمان
 بأن قسم عليها الواح من خضب و موقوفها الوسخ الرطاب قسم في ايام سلطان
 العثم الليلد زامشي و فاضلي في شمس رمضان سنة ثمان و ثمانين و ثمان ثمان و عشرين
 فبنة اخرى و انشياء في المسجور في اعطى لادن و ركا عفت من السمار و اجرت
 المسجور باسمه و ولد في ليلة ثلاث عشر رمضان سنة ثمان و ثمانين و ثمان
 السلطنة الصانع و الايلات سنة تسع و ثمانين و عشرين و عشرين الخواجا فاقدم اليه
 ابراهيم منقذ الحامية القبلية و اراد ان يبنى مسجورا للمسجور من ستة باع من
 السلطان و يجعل الحامية مشتمة في ايام المسجور و البرسة و يفتح فيه بابا يربط
 منه إلى المسجور و ثمانية مائة عليه مبنية مما عمن اهل المدينة في ايام
 يكلم من شوقهم السلطان بذلك فيلغده منع اهل المدينة فقالوا استجروا القائل

احترام المسجور المشهور في ارض
 سنة 886 و الختم لله الطولي
 الكيسر و الله ربنا عفة
 تخم بريد في سنة 887
 و يقول ارحم الراحمين
 في سنة 887
 في سنة 887

بائنه

ع

وابتدأه الفضة الاربعه وجماعة بالبحر وامتدح . اخره من ذلك وجماعة
 المشفقين بوج الاخر رابع عشر . وجب مير السنة المذكورة بمجتمعت ارا حاديت
 البصر ورا اول سلمة الفاخ الفضة الشافعي وركب انهما اختيفا صما بالبحر
 الشري وقران يركب من البحر اول السلم كما يقع فيه ما نشاء ولا يصح وفعلا
 ارا بر فيه فذكر كرت الجراب ثم دلل من ثبته وعشر وجهها والحقها باللا
 حاديت مع ما ذكر في غيرها واول ثمانا ليعا **وراث** لينة الثلاثة لاسد حس
 بمخمس في رجب المنطق النبي صلواته عليه وسلم ومروءة ثمة وانلوا وقت في ربيع
 بار صلتها اذ في عمر او غيره وكلاهما راسك اليه كذا عمه او لا بلغه رسالة
 ولم اصفه في السلم اذ لمز الفير وانسبعت وانلوا از جراب لينة مع ما ارادوا
 في تزوير صور السلم كما في حتم ما اقباله من اقباله وتسليم الفاضل بذلك
 في اخر رجب فاسل التور حلال من كسب لرباب الاخر الجبر ان ان من الاما التي تقع
 رمضان جاء النبي بان ذلك فخرج عنه وعملوا اليه الفصح من الحجة التي ثبتت
 واقبى بعض الحجة في بحر ذلك لان اراه بكررض الله عنه كانت من تلك
 الحجة وكان له باب مقترح فيفتح فيقرب في النسخة ذلك فاقول قد
 ثبت في الاحاديث الشافعية وقول العلماء رضي الله عنهم لم يؤد له في فتح
 الباب بل امر بغير يابه وانما اذن له في خروجه صريح ومع المراه في حرث
 البخاري فلا يجوز ان يفتح باب كسب فكذا لا يجوز ان يقول ان المعنى الاستقراي
 ويشترى الباب والخوذة في الجراب ان النضر من الشارح صلواته عليه وسلم
 على التيمم في حيث لم يبر يابه وانفي خروجه يمنع من التشوية والالحاق و
 اما جواز فتح الخوذة الا ان يقال لم يفتحه اذ اراه بكى وانفي من رما واعادتها
 لم يبر تلك الخوذة كما كانت بلا يديه وكان يجب مع ذلك ابقاء مثل ذلك الخوذة
 فترادو بمثلها قبل جواز الريادة فيها بالسر سعة ولا جعلها بجزء من الحايه
 اقتصارا على ما ورد اذ اذن من الشارح للموافق فيه كما ذكره اراه بكى هدمت و

على حسب ما تقدم في الاصل
 والا والاعمال علم انما هو في 23
 بحسب ما يقتضيه

العتاق
 المشرك من حيثته وما حصل
 عليه في ذلك من غير عتاقه

فتوى الشارح وما جرى به

لاحد

عصبة الابن باحة انا ويها وعصبة انا التي لقبوا بالخويبة كعب خضر انا
 والتعصب بالحمس والخمس دون اختيها لان اولاد اختيها انا ينسبون الي
 ابايهم ويمزاجوا التثقف والخلق على ابي النبي بغيره ابايهم اذ لم يكن
 الخول في بيتنا ولو كانا الخوصبة عامة في اولاد بناته وارسلوا الى كل من
 شربها تحرق عليه الصخرة والرم يخر ابيه كذا لو ما هو مقبله واما علم طر الله عليه
 وسلم بذلك ما يتبعه فاحمدوه عنى هار بناته انا اختها ز بنتكيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم تقيف ذكرنا حتى يكون كالحمس والحمس في ذلك ولنا العقب بنا و
 هو امة بنت ابا العاص بن الربيع بل يحكى لنا طر الله عليه وسلم بمزاج الخلع مع
 وخواها في منته قول عمران اولادها لا ينسبون اليه لانها بنت بنته وامامها
 بكثرت نسب اليه بناء على ان اولاد بناته ينسبون اليه ولو كان لزينب بنت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد تزوجت لكان حكمه حكم الحسرة والحسرة وان ولد
 ينسبون اليه صلى الله عليه وسلم هذا هو التثقف في الغزاة في هذه المسئلة وقد عكس
 جما عتم العقب في ذلك ولم يتكلموا به يعلم **الوجه الرابع** انهم لم يجلوا
 عليهم اثنان **الوجه الثاني** ان اسم النبي كان يلقى في الضر ليقول
 على كل من كان من اهل البيت نسوة كان حسنة او حسنة او عسنة او عسنة او عسنة
 فخرجت الحسنة وغيره مر اولاد عمار بن ابي طالب او عسنة او عسنة او عسنة
 شيئا ولمزاجنا ربح الحافة الزينة مستخر في التي اجمع بزلا يقول النبي
 العتابة النبي في العفيل النبي في التجمع النبي في الزينة فلما ولي
 الخلفاء العاصميين بمصر فضوال شعبي النبي في علمه في الحسرة والحسرة فقط
 فاشتموا ذلك بمصر الرمان وقال الحافة رجب في كتاب الغلاب النبي في بغداد
 لقبوا لخل عتابة في بعض لقب لكل علوي انتهى ولا سيما ان الصلح الفريسي
 اوتوه وهو اخطاه على كل علوي وصعبي وعفيلي وعتابي كما سعة الزينة و
 كما اثار الله لنا وبن مرصا بنا والغاب النبي في الغلام الحسنة كذا هاج

فعل علمه في علمه
 والجليل وانا الشريعة
 اريدون شيئا ابا النبي
 ايوه شيئا

اولاد شيبه بنت رسول الله
 عليه وسلم هو امة بنته الطيب
 في ولم تعصب في شيئا

اسم الشريف
 بالعتبة
 هو ذلك على ابي الهادي زينة
 اشراو

اسم
 مع علمه انا له الحافة
 في الغلاب

بعله

لا حلا الشكاهة ونحوه قول ابن مالك في الزاوية **والله المستكبر الشا**
 تبارك في انه يكل على ذرية قريب الزكوة من شاة **وقرطه الزهية** وتاريخه
 في كثير من التي اجم قوله الذي بع الزيب **وقرطه يكل على مصلح** اهل البيت
 انواع على جميع اهل البيت **وقرطه** بالزهره **بسر** على يد الزينبية **واخر** منه
 شوق العيشة **وهو** مختف بزهره **الحسن** **والحسن** **الوجه** **الجامع** **اسم**
 نوح عليهم الصفة **بالا** **جماع** **ه** **بني** **جمعهم** **بالا** **انهم** **يتحققون** **سهم** **دوي**
 الذي **بالا** **جماع** **ح** **انهم** **يتحققون** **م** **وقرطه** **الحسن** **بالا** **جماع** **الحسن** **كذا** **الحسن**
 لم يوق على ارواه **الحسن** **والحسن** **ها** **قد** **بل** **وقرطه** **بضع** **النص** **لؤلؤ**
 على **الاشراه** **ومع** **ارواه** **الحسن** **والحسن** **والنص** **النفا** **على** **الالسير** **وم** **ذرية**
عاب **الاب** **مخمر** **الجمعية** **واخر** **ه** **ذرية** **صعبر** **الاصاب** **وقرطه** **عقيل**
وتب **مرا** **الوف** **على** **هذا** **الوجه** **على** **فا** **في** **الفضا** **بر** **الديس** **يوسف** **الشجرا** **وي**
في **نيل** **عشر** **ربيع** **الاخر** **سنة** **اربع** **وسبعمائة** **تم** **ان** **شجرة** **على** **شج** **الملك**
عز **الذي** **ابن** **عمر** **الملك** **تاريخ** **عشر** **ربيع** **الاخر** **من** **السنة** **الزكوة** **وشج** **ان**
شجرة **على** **فا** **في** **الفضا** **بر** **الديس** **بمجا** **عنه** **ذكي** **الذ** **البر** **الشموم** **ب** **كتاب** **ابن** **عنه**
الشايل **انهم** **مرا** **تليسون** **العلم** **منه** **الغضاء** **والجرا** **ان** **هذه** **العلمة** **ليس**
تقال **ط** **التي** **ع** **و** **اء** **الشم** **واك** **ات** **ب** **الزهر** **الغريم** **وانا** **ح** **تثا** **ب** **سنة** **ثلث**
وسبعمائة **وسبعمائة** **دام** **الملك** **الاشري** **شعبان** **ب** **سبعمائة** **هذه** **الذ** **جا** **عمر** **الشم**
ما **يجوز** **ذ** **ك** **من** **ذ** **ل** **قول** **اب** **عمر** **سنة** **سبعمائة** **الاشري** **سنة** **سبعمائة** **سنة** **سبعمائة**
الشموم **بالا** **عمر** **والشم**

4 اولاد زيب
 6 عليهم الصفة
 7 وقرطه يكل على مصلح اهل البيت
 8 انهم يتحققون سهم دوي

الشموم

8
 من سنة اولاد زيب
 التي تليسون العلم من
 المحلثة سنة 73 او
 77

ان حله في الاصل
 في الاصل
 في الاصل

- جعلوا لاجاء الرسول علامة • اذ العلامة شأن من يشتم
- نور الشريعة • ويسم وجدهم • بفتح الق يفتح الجير الاعمى
- وقال لا يجب تشتم الذي يحتمر ايامه اليوسف رحمه الله تعالى
- احراف تيمانه التمام شتره مضمض جاعلا على راسه شراي

خروج بعض الناس
بليالي

والاشرف انشلكان خصمهما شرفا يجمع من الاخصر
 وعكس الغيبه بولا شرفان يقول بفرغ من القلادة برعة فبا حة لا يجمع منها
 من ازادها من شريف وعينه وان يوتر بما من شرفا كما من شرف ونبيه والامر بما لا يحرس
 الناصر كما ناسم كان ليس انرا شرفا لانه اناسه من مظهر بانفسا بهم التنا بنة
 وليس لغير القلادة مما ورد به شرع فيجرب ابا حة ومنعها افضا قلا ابدان
 انه احدث التفسير بما استواء عمر بينهم في الجاهل ان يخر ذلك بمصو صرا
 بنساء المنسب اليه الى طالع عليه وسلم وهم ذرية العشر والخشب
 وهو الجاهل ان يقع فيه ويذكر في تفسيره ان يجرى على شمس اليه كانه ينسبته ومن الجاهل
 ان شعير وكل اهل البيت كآء القلوبية والجمع بنة والغبيلية كل جابن
 شيئا وما في بيستان نذر فيها بفرله تعالوا فاجبا اليه فالار واجلا وبنادلا
 ونساء المومنين بربيع عليهم من خلا بيسر الاية قصر اشرفا بما بعض الظلم
 على خصم اهل العلم بل لا يدرى يتخون بهم تفوير الكلام ونحو ذلك يجمع مورا
 فيكونوا تسمى بالعلم ومنزوجه حشر واليه اعلم في كل بطلون في الوصية على
 الامم وان **والعلم** على بطلون في الوقت على الاشراف في اوجوه كالم الذي
 والوفاة نضر في قبض دعوتهم او خروجهم اجمع اجمع وارل في بوجوبه ما يدل على
 منزلا وما من ارتفاعا عزة العفة او الوصايا والاولى ان تنزل على عمرى البطلون في بعض
 من عبد الخليل اليها يفسر الى انه الرشي بولغا للرحمة وحيث فاضة
 قلا بطلون على مقتضى من العرفاء انما فرمت دعوتهم وبركة الجعفر لان
 وافقوا كنصرو فقه على ذلك حيث وقفا نصعما على الاشراف ونصعما على القبا
يسر وفي كتاب فريضة المجلس ان عابرين في كتاب صحيح
 يسبح انرا فاضحة رض الله تعالى كذا لائمة بجاهله حتى يرد صورة اعرابه وبعده
 نافتة بقساك با ابا الحسن اشرف منزله لنا فة فقال ما يبع منها معاذ الى
 اجل في اشرفا هامة بية شخ عمر ضلع ميخا بلو كبريقه فقال ابيع منزله لنا فة فلان

تخصم العلماء
 بالاسم والاشرف
 عن ذلك بالاية
 ٢
 ادارة الامام
 ٣
 التاسع
 ٩
 ١٠
 هارون بن خلدون في الوصية على الاشراف
 اهل بطلون وجمع في الوصية
 حجة
 اربعة
 النافذة

الوصايا
 والاشرف
 فخر اعلى
 البطل
 ولعله
 في نصب
 الاشراف

فريضة على صح جليل
 وميخا بلو اعلم البلاغ

نوع

تسمية اعلم ما يدرى كالم
 الاحاديث المنعولة من هذا الكتاب
 المحمودة من عند النبي صلى الله عليه وآله
 عروة كريمة للجواب على وتر عليه السلام
 عن جهمك او عده جهمك وعده جهمك
 الكتاب الذي كور او تصحيحه ام لا وفسر
 رايت بعد نكتة في التسمية سؤال الامم جواريا
 من استشكل هذا الكلام وانزل فيه با اشرفا
 اليه والحمد لله

المبسر
عنه
التي
التي
عنه

العقب ويذهب الرغب ويحبب الغضب ويذهب التلغح ويحبب اللزوم
 يعيب التفتحة يعنى راحة اليق علتك باكل التلغح وان يفتح عمرو والفرار
 الزاوي التبرع طموح التبرع محرابه يجلو اع البؤاد ومارعت الله نيتيا كما واضعه
 من سبغ بصل الجنة بين يدي فخرية فخره اربعه رحلا واوا من حشره ابع
 علمته السلال واذا ركة التعب افر التمار فقال لحو الزرع فابغى فصار
 زرعها شعير افتحيت من ولدا فلو وصى الله نعل الي اذع لما اعلامت
 العذر المشي ابرنا الفتح بالذبح **وعرض** عن ابي عبد الله قال سئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم النبي عليه السلال ابيتمى جميعه فقال التكرار **وعنى**
 جليسه فقال انما يوحى القلاء **عروضا** **وعرض** ففقال لعلوا
وعر ابيهم فقال الضامى **وعر** وسوله فقال الكاهن والسامى **وعر** وسوله
 فرة عينه فقال ان يجله بالقله وان كان طردنا **وعر** عيسه فان تاركا
 الصلاة **وعر** ابي التمار ابع قال من حب اياكى **وعر** ايتى **وعرض**
 كتب الايضه فان رجل العرس له حباب يا ابا العيص كيف سبغ ابو بكره
 بالجلامة فقال لما كتبت اشعلت بشهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ودينهم فلان اش حياك مبايعه ابيكى قال نعم فلان من بايعه او وافان
 شيخ كسب معه عكازا عصى فقال عارض الله عنه ذلك ابيسراضيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول من بايع ابا بكرى ابيسراضيه
في سواد الملح ان النبي صلى الله عليه وسلم عرض التملكه والعروسة
 تجل تارة وبتايح وتارة بعامة وتارة لمنصفه وتارة بنصف فتناجه
 ابوبكرى **وعامة** عمى **ومنصفه** عمى **ونصفه** عا **وعنى** النبي صلى الله
 عليه وسلم ان الله لما خلق ارجع واود حل الروح في جسده اذ ان يا حل
 تقا حن من لحنه فبا عمها خلفه بقص نماج لقا الله بل **محمد** من ارفع
 اوا لوى **ومر** الثانية ابوبكرى **ومر** الثالثة عمى **ومر** الرابعة عمى **ومر** الخامسة

التبرع
اول حشر

مسائل
ابليس
عنه
عنه
عنه

نعم على ذوق الحكاية
 ولا تعجزت بما قيل
 عن علي بن ابي طالب
 ما ندمه لكل الاصل
 له وسيرته
 العرف
 بعز

نور
 وباحصانه الغلواء الاربعه
 ايريشه خلفوا ولا تحق سادها
 مانه باطل

أول وجع والشيب اليه
عليه السلام وهو أول وجع
عليه وذكر في حقه

امتشاف بالثوب

بأدوية
بأدوية

احاديث الحفل

بلغت

شبه دعامة ودعامة
المومن العفل والكل
نوع

عالم يطلب مفاهه يارب من عوالم انيسر الى فتح وقبال تعلق معوا حسنة
التشايخ من رتبنا وطوواه اكثر عن مر جميع خلف علم اعصر ارج فل
يارب تجرمة اول كلبه الاشياخ الخمسة الذين مضى لهم اربابيت على قناب الله ثبت
عليه **وعر النبي صلى الله عليه وسلم** ما زال اول من خرج من القناب ارباب مع عليه
القتال جيرة الية عارضه فقال يارب ما هناء الشوهة التي شوهت
يخلبها فأوحى الله تعال النبي عز من قبل الوفاة ونورا اصلح وعزى وحلال
فما البسنة احرا من خلف بيشتر ارا الاله طانا وحماشي يله لرا الشجيين
منه يوق العيا من ارا نصيب له من انا وانشى له جيسر اندا ورا عونه بلانار
فقال يارب زينة وناز اباضج فابصج راسه مثل العلامه ابيضا
احاديث **الامتنان** من من ع لجسد وراسه كل ليلة
محمدي انواع التباء وزيز عي **مر عز الشك** على حاجيه محوي
مر الوباء ملبح بالشك وانه يزيب العقي **ومر شرح** لجبته حين يصيح كان
له اما نا حتى ينج ان اللعينة زين الرجال وجه الوجة **من سعاده** الوجة
خفة ما رضيه وقال بعض الصلحير زمانا رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه يتيشك احزنا كل يوم **وقال** ومب رض الله عنده من ع لجبته فلا
صاء زاده **أورثها** نقص **ومر** صابون **الاحرز** زاده الله تشك
اولا تشي فض ما حخته او انثلا تا زاده اسر خاء او ارا يعا زاده الله
نعمت او النهمير زاد الله **حتمت** الله او البجة زاده الله سر ورا او
النسب هي فلبه من المسكن ان **ومر** شرحا فابا ركنه الدين **وقال** عز اذهب
عنه الذين ياذن الله تعال **احاديث** **العقل** ان الرجل يكون مر اهل
الضلاء والصلح والجماد مما يجزى **دا** على من علفه لخل يشء والله ورا
الموم العفل وكل نوع غايرة وغايرة العباد العفل وكل نوع راعي
الهادين العفل وكل ناجي بضاعة وبضاعة المجتهدين العفل وكل

اهل

١٧٢ النمة وانما رُسِر النعم والسعالة على ما جاتني منذ يارسر النعم فقال ابن
 فبرهنه العليل ما يعقله في الجاهلية وانما انكره الرقيبة وخرجه
 مع اللابكة في المتروا مانت ايضا في الخلال وصل عليهما النبي صلى الله عليه وسلم
وقوي رؤوس الافكار ارامه اخرجت تسع طلاله النبي صلى الله عليه وسلم
 فان الجيبه فالت نفع فالجيبه ارضه يغلبه حتى انخر وجهد يعقل
 ثم اخبرت زوجها بزلدها وفر شرا ثم قال بجبهه عليها ادخال الشهور
 فالتت بقسطها فيه ثم ذهب واخي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع و
 الضيف عنها فكشف ورواها سلة وفر ظلها العزى **وعر** على عنده
 عليها السلاله من حج حية (الاسلاك) وعز العبرها غزاة كتبت عز التبار بجمالية
 حية فان كتبت فلوب فتوح ابيرون على الجهاد فأوحى التباريه ما صلى
 عليها عز (الاسلاك) صلاته باز بجمالية غزاة كل عز الة بجمالية بجمالية
وقال خلق الله في الجنة شجرة ثم بها الكرم التقلع واصغر الزمان
 البزير الرثير والحقن القمطر والحبيب من الحسد واعصاها نام اللؤلؤ والرحب
 وحز وجمها الزهف وورفها من الزنجر حمره لا ياكل منها الا امر الكرم الضلالة على
محرور العباسي عبر الغلب ربه الله عنه انه اعزق النسخ الر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال هارن حاجته قال لار فقطد عليه وانت ابن
 ازبهر بوشان زيندا تخا حيب الغمي وجمها حيد بلفظ اقبهها فان ابا عم من صحت
 الفها حبا في الامين باروش ان ابيك فقال الغمي انبلا ولو فصره من عده
 فعنه عمل انا من قلب الله الحضر اعز الغمي مضغو العتبار فقال ازبهر ابا عم
 قال نعم فقال في صحت الغمي في حبابه تراسيه بهمت ان ابيك فقال الغمي
 للثب يا حبيب الله فان وقع من فومعدا فكر عمل انا من صحت من فضي ال
 بنوع العنامة بسلكت شعبة علم انت بصدق انما وقال كتبت نفعه ذلك و
 ان انا ريعر يذ ما فقال يا عم والله يقب بيرة لغركت السبع ضرب الغم لي

(طله)

يعزى من الصلة
 على النبي عليه السلام

يعزى من صحت
 قوله عليه وسلم

الزعم

منه قلت له ما وعبرنا اجمل الاعمال فالافعال والافعال فقلت
 قولوا فالافعال علينا فقلت نعم ما فالا حث اذ بكى وعمر **م** ورضي عن النبي
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية النبي انه هذا مجنون فقال الجنون النبي على
 قصبة الله ولا في قولوا خطاب نبي عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية النبي
 رجا انتم من اوله فيقال نعم من اوله في رواية النبي صلى الله عليه وسلم في رواية النبي
 اذ اذ في الرواية فان كثر ايمان ورحم الله الاضطر **الكعبة** عظم
 النبي صلى الله عليه وسلم بحضرة بيوتى فقال يا محمد صلى الله عليه وسلم فقال
 اشهد ان محمدا رسول الله وقال عليه السلام ه قلت الجنة فانا و انت من قبل
 نفا حرمنا فقلت عهذرا عينا مرضية كائن فادع عينها الجنة الشورى فقلت
 فزاتي فانت للجنة العتور كلها ثم من عيان وقال عليه السلام ان الله
 وكلنا كمال التحليل بيننا ان لذي حنفي في نوح لما اشري به مرات بلدا بالسر على
 سرير من نور اخرى رجليه في المشي والاعوى في العجب والوفاء للعباد عينيه
 وجريرته نوح فقلت يا جبريل هذا قال عن ابي يعقوب في رواية النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وقال وعلي السلك يا احمد ما جعل ابن عمه كما قلت هل تعرف ابن
 عم عليا قال وكه الاخرى وهو وكنت ربه بغض الحيايى ما قدر اوجهك ورج
 ابن عمه وقال انسر ضربت مع بلال وعا ابراهيم عاب الى الشورى يا شري
 يهيجا وانقلنا الى منزله بكى واحركه من حجر هاتم فبان بالارد البهجة المي
 صاحبه بلاروه فال اذا امر نوح حريشا حريشا حريشا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يا ابا الحسن ان اشرا اخر حيلة امر النبي صلى الله عليه وسلم في جواب النبي صلى الله عليه وسلم
 ورحم النبي صلى الله عليه وسلم في حنك وتمر والخصم البهجة في الجبنة وفي حلوى الفلز
 الكاهن في وعينه في ارض الله بلادة بذلك ما يطبخ يخرج من كل امره في نوح في نوح
 اربع نوحا في الحريشا مرا حث مملبا بقلبه قلبه ثلث منزله لانه و امر حبه
 بقلبه وليصانه بله نوحا منو دانه اوان جني ال حبه فاه السحر كل السحر من

بأية الله في حبه

معد على النبي
الاصح

ب
ر

بطل الكوفة

بأية الله في حبه
و كلفه في حبه

بطل الشهد
عليه
بأية الله في حبه
فمروا وحالته
فقلت عن حبه
موسى ولاحق
ولا حبه

بطل الكعبة
نوح وفضل عليه
حبه

ب
ن

بأية الله في حبه
فمروا في حبه

اجن

في موضعها في نقلها في الجنة الخاضع انما قيل وحيه بل ويسمى الشمر والبول
 في العرش في الارض على ارض حلب و في رور ابنه انصر وانصر عنان وبعث اربع
 البعلاء باوحي الاله التي شجرة كويت ان انشرو عليهم النار واليا فون وبعثت
 عليهم وابشر الخور العير بل ينطق في الحياه النار واليا فون والحل والخلل يمسح
 بنجاد فون في رور وانه فلان البش يا انا الحضر فان الاله نقلني في جلد السماء
 فبال ان ارض جلد في الارض ولفظ هيك على ملك في السماء فبال ان نقلني في ارضه في
 اللابكه مثله يو جرد في شمس واجمعة تسمى فقال السلك علينا يا محمد البش بل جملع
 الشمر وكهارة السلك فيلث وما في الاعمال يا محمد انما الملك الموكول بالحرى في تراسيم
 العرش صلت في ارباب في فيشار كذا ومن اجني بل على اني في جلد على كرامة ربا
 لدا على اني كرامة حنوني اجني بل وقال الملك علينا يا شمر الله في وضع في
 بله في حرمه بيضاء ميا سكران مكتوبان بل بشر فيلث قاه اذ في الحظوظ فلان
 ارا الله نعل الخلع على ارضها في حرمه فيلث وبعثت في سلكه في الخلع علينا
 ثانيا في اختار لنا الغاوصا جلا ووزيرا في زوجه ابتك باحة فقلت يا صبي بل
 مر هذا الرجل ان اخوك في البرين والبر عجب في النسب على ان اطلب اوارا الله نعل
 او حرمي الجبان ان تنخر في والي الجبان ان تنزيه والي شجرة كويت كما نقلت

في
 العرش

ومر الزرة الناجية على الملك شيلة الناجية

قسيه هذه لا حاد بينا لوار في مده مشي من حرمته في ان البر الناجي وحقها
 كتاب تبصر ان انك لها على كل اورد عها تصيبها له وانها با حلة وصلاب الشابة
 بزلة ونهضة والنسوان من موالينا وما دتنا علماء انما ملك وحنان الليالي
 والاباء اقعان النخر فيما سخط في هذه التي انتهى لغير ان ثرون في كتاب وبسبي
 نزهة المجالس ومنتخب النعاسر وبتراوته مراد من له يمين من الصبح والشمع
 ونسبه او ينسبته ويقرأ وينقل من على الكي امس والسائر وما في ايجع على من
 اشتمون ووجهه عراه حليم حاد السنه ان اهرام الناجي ونحوه وما في وقال

بلغت
 سؤال علة نفعه نقله في كتاب
 زهية النجاة من العز والاحياء يت
 وعز الاقربان نصحه والجواب
 عز الله
 واوله صفر
 القصور
 للذبح

فابلا

في التعجب واليه في شجبة الاميان والخطيب فينا ربحه من حريت ان
 يلي الصري وبتنوي ضعيف واخر جده الخطيب ايضا من حريت انيسر
 مثله من مزلله مرلوده بمتاهه امرا ختاله وتبشره لكان هو ومولود
 في الجنة اخيه ابراهيم في مفضل من الله عز وجل من حريت ادا صامه و
 لسره عن علي بن ابي طالب في عاتق ابي جبر الطور في
 في الاموال والخطيب وابر عسائي في نار جهنم من حريت علي وبتنوي ضعيف
 في التاج لعن وبتنوي اول من يصاحبه العري واول من يسلم عليه و
 اول من يداخره في غير فله الجنة اخيه ابراهيم في تنويه والخطيب
 مشررك وابر عري في كايه وبتنوي ضعيف في ترجل وقالوا من اجنون
 اخيه نافع في موابيه من حريت ابي نبره واثوب في الضلعي والخطيب في
 من حريت انيسر في دخلت الجنة فانا ونكجه بل نفا حة اخيه ختمه في
 شليم في مضايير الحكاية والهي ابي في الاوسك والتعجيل في الضعفاء من
 حريت عفة تر عاني واسبابها ضعيفة في حابره ابي بكر بن ابي كل
 الخليل في اخيه ابراهيم في نالجه والخطيب في مشر العري وبتنوي
 لم يغير عن الوليد مثل عزه من محمد بن المنصور في حابره واهلها في
 مع ومودع من ابي بكر بن المنصور في ناله حرك اخيه من اشهر واهية ن
 اخيه حابره عسائي في نالجه في قوله عليه الصلاة والسلام في ابي
 الصوري اباي واهل الطار في ابي نبي في الجح والباطل اخيه ابراهيم
 في مسكو وبتنوي ضعيف في قوله له ان لا يسير اليه في اهل المنصور في ابي
 القرظي في اخيه ابراهيم في معجمه والناور في العري والحكم
 في البستر في حريت عثم القبر اصغر في رازة عم ابيه وبتنوي ضعيف في
 مكتوب في ابي بكر بن المنصور في ابراهيم في ابي بكر بن المنصور
 والارض في علي اخيه ابي ابراهيم وبتنوي ضعيف في علي بن ابي
 طالب

الخطيب

ابن ابي عمير
الخطيب
الخطيب
الخطيب

عنه الامير
ابن ابي عمير
الخطيب

عن مسك والولاد مولود حصار محمد ابي
الخطيب في حريت العري
عن مسك والخطيب

عن مسك في حريت العري
عن مسك والخطيب

عن مسك في حريت العري
عن مسك والخطيب

عن مسك في حريت العري
عن مسك والخطيب

عن مسك في حريت العري
عن مسك والخطيب

عن مسك في حريت العري
عن مسك والخطيب

عن مسك في حريت العري
عن مسك والخطيب

عن مسك في حريت العري
عن مسك والخطيب



ذلك ما وجدته في كتابه عليه السلام
في خبره في قوله تعالى في قوله
في الخبرين في قوله تعالى في قوله
في الخبرين في قوله تعالى في قوله

في الخبرين في قوله تعالى في قوله
في الخبرين في قوله تعالى في قوله
في الخبرين في قوله تعالى في قوله

في الخبرين في قوله تعالى في قوله
في الخبرين في قوله تعالى في قوله
في الخبرين في قوله تعالى في قوله

ح عليه السلام بالخطاب وأنه اهدى لقوله
أخبره ابن ماجه بالخطاب
خبره في

ح عليه السلام بالخطاب وأنه اهدى لقوله
ورد في قوله
مورد في

ح ان الله خلق الجنة بقاء في اخيه
الكبراني وغيره هذا الذي انكره

في محل من فقه بين اولاد زوجه
اخيه الذي انكره بالخطاب
غيره في قوله

ح انما يريد الله العلم وعلى ما يدعي
حسن صحيح

في قوله الذي طلع على حجر الواجب
بمحل صحيح وسوي صحيح
انظر

في قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
النعوت في منكر او موضوع
ما عود ما ذكره الاحاديث في قوله

عنه في قوله في قوله
بلغت

فصل في السور

بانه اهدى لقوله في خبره في قوله
صحيح بالخطاب انما اهدى لقوله
واهدى لقوله في خبره في قوله

البصير وبصير الضلع والابحار والاسوداد
التي تعلق على الجنة ايضا اخيه الطم اخيه لعنه
ما الرقيق وموه الجنة واجب المال الذي اتفق الضمان

الجنة ايضا فليس له اخيه في وكمنوا به مؤذنيك
اعلم غير الله من حق السوء او غير
الرازق في قوله في قوله في قوله

كان غضب الله ولعنته الدنيا واخيه وكان عفا على الله ان يرضي
من رازقهم لان يتوب وتسنوه ضعيف
التي في قوله في قوله في قوله

وقال العلي وابي عبيد الله في قوله في قوله
تؤيدوه الحرف الاخر من قوله في قوله
كلنا ان صباح في قوله في قوله

اخبره ابو الحسن بن الحسين بن علي في قوله في قوله
انه منكم واوروه ابن الجوزي في قوله في قوله
المشول عنها في قوله في قوله

ومرفوع الخبر عن رفع اليسر
فرفعه عن رفع اليسر في قوله في قوله
ومرفوعه عن رفع اليسر في قوله في قوله

حرفه في قوله في قوله في قوله
راذ حير وقال يا حير في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله

في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله



من يقول من العرش رسول الله صلى الله عليه وسلم ففصح السير فان ابوداؤد
 يعنى وقوع السير في قلة بيت كل من ابي السير واليهام عشا وكلما
 يقع من عنى يكون له فيها قال ابي هاشم عن ابي ثور رسالت ابي عبد الله
 الشافعي عن وقوع السير فقال ابا عبد الله في روى ان الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال ان غصلة مياه وسير يكون محمدا على ما حمله عليه ابوداؤد **وسئل**
 المير عن من افعال وجهه ان يكون صلى الله عليه وسلم ثم فتح على وقع سير
 لغوى او يسير اول من فتح الله ان يفتح عليه فيما على عليه ينكعه ما شئت
 مما قاله فيكون المسئلة سبقت السماع فتصح الجواب ولم يصح المسئلة
 وحقا في حديث انا من زيار رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 انا البر براء النسيئة فتصح الجواب ولم يصح المسئلة وخرق ان لا يتكلم
 الزبيب بالزبيب والعضة بالعضة الا مثلا بمثل يراي يراي واخرج الرضى
 بما اخرج به الشافعي من اجازة النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول النبي بالسير
 ولو كان من اهل المير لاشتمل به فقال والورق من السير كما الفرض وقدر
 سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما صح ففصح من سجد الخرج ونهى فلما
 لم ينع مروى السير **واعلم** ان وقوع السير انسمى **فليس**
 واما في معنى تناوب العرب ان تقول على سير الخرج كما وقع في رواية العلم انا
 وقال ابن ابي عمير في النماية في اشارة به شعر مكة انا حرم وقيل سير البرية
 نسي عن وقوعه فيكون انشا وكما لم يطلع على اليها وقيل اشارة السير التي
 يكون في القبائل فيستكمل به ابناء السير والعبارة او في مله الانسان فيتمثل
 عليه كمال فيفصحه يعني هذا قال وقع من افعال حديث مضغ ب الرواية فان
 اكثر ما يروى من عروة في السير وكان موافق لوقوع السير في غير احوال
 واما العلم فيجوز ان يكون ابا حنة ففصح انسمى ونفى الحديث كقولك
 السيفي **ومر العرف الكوردي** **اخبار المهردي**

نفي

ح اعم الى عواير التسمية

مس

اخبر المصنف وفرد
 جملة من عواير التسمية من جهة
 التبريد مع اضافة نهي وقول المؤلف
 اليها ففصح بقوله وفردنا العواير
 والله اعلم مما جمع في ذلك ان شئت
 والجمع في حقه الفعول العواير وقيل يهوى في ذلك

ونزل التي عززي وقال حسن صحيح

اذ بعثوا واحدا من الغزاة لئلا ينزعوا من اهل بيته بوجوه ائمتهم
 ائمتهم ورائع ابيه ارفع ايد ميلاد الارض فصحا وعملا كما كتبت فظلموا خورا ائمتهم
 ابوداود والشمس ائمتهم ابن منصور ورواية نعيم بن حماد في القدر صحيح
 من خط العسك رجل بعث ائمتهم فيسكن بيتيهم في ائمتهم ورايتهم في ائمتهم
 في ذي القعدة يكون اختلافا بين موت خليفة يعني ح رط من اهل المدينة ما
 التي مكنته في ائمتهم من اهل مكة فيجوزونه ومولانا في ائمتهم في ائمتهم في ائمتهم
 وبعث ائمتهم من الشام فيجذبهم بالسير ائمتهم في ائمتهم في ائمتهم
 والائمتهم في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 رطل من في بيتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 نقت كلب والحمية لم يمشي عن كلب فيفسد اللان ويجعل ائمتهم ائمتهم
 فيسقط على ائمتهم عليه وسلم وبلغ في الاسلام بحر انه الى ائمتهم في ائمتهم
 في بيتهم ويصل على المسلمون ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 يقبلوا والعتي ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 من رطل في ائمتهم في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 ائمتهم عليه وسلم وجب على كل مؤمن نصي او فاك اجابته عن ائمتهم ائمتهم
 ابوداود في باب المصوم في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 ورايتهم في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 شيئا واللال يوم ستر كروم في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 في قول ابن مسعود في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 في ائمتهم في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 ونعيم وجهه في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 اختار الله لنا ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم
 ونظر يد ائمتهم في ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم ائمتهم

بالبشر

عززيه

تسابقون

اقراهم جميعا صح يسير في ما تحت الارض من مائة مائة يكون في ارض الزمان
 فتنه تحصل الناس كما تحصل الرطب في المعون كما تنسجوا اهل الشام وراكس
 تسجوا خرايم قلبه فيعبر الامم ان يوشك ان يرضل على الشمل حسب كسر القما
 بيغرو جماعتهم حتى لو فاضلهم التراب على شملهم وغير ذلك يخرج
 خارج مر اهلي في ثلاث ارباب الاثني يقول مع خمسة عشى العا والاعلى يقول
 مع اثنا عشى العا ما ربح امت امت يلقون سبع ارباب تحت كل راب
 منها رجا تجك اللام فيعلم الله جميعا ويرد الله اليه العسل ان يفتح
 ونعمته وفاضهم اخيه النبي انمو وان عمته في ونسج في نعمه وحماد
 والحكم ويحمله عن كما يعوتون على ذلك حتى يجم الزجال ورواية التراب
 في الامم ان يرضل الله على السماء شرارا وان ترعى الارض حتى قام النبات و
 يكون اللالكرو وسابغهم الرضا يقول بل مبر اعك فيقول خروا في رواية
 اذ يقول وان عضا في اول ما يكون عكاوه للناس به بائنه الرضا في قوله
 حجي بهتمه يقول منه صرقة ذلك اللال لا يصب الناس من القوم **وف**
 رواية احمرو مسلح يكون في ارض الزمان خبيثة فيفسد اللال والبقرة **ح** ويحمره
 لا اقدم شلوا جبار فيدبقتون ويخفون الكبيبة الامم في كل عام
 في الحور التقى تصاميم بلستانه ويعرفونهم فليهم فلهذا اراد الله بغير الا
 ضلال عن نزل فصح كل جبار عيسى ومورا القادر على ما يشاء ان يصلح احد بعد
 فضلا دهايا خريفة لولج بين من الدنيا لا يوعوا حتى لقوا الله في ذلك السبع
 حتى يليل رجل من اهل بيت نبي الملاح على دربه ويهني ان ضلال لا يفتي
 وعنه وهو في ربح الحسن اخيه ابو نعيم **ح** لو لم يوسر الدنيا الا برب للقول
 انه حتى يليل رجل من اهل بيت نعيم الفضة كطبيعة وخيل الرثيل اخرجه ابن
 ماجه وابو نعيم **ح** لو تلبه امة اناها اولها ومبسى في ارضها والسبع
 وشعها اخيه ابو نعيم **ح** يخرج رجل يقال له القتيبي في عمود من و

السبع
 السبع

ثم يخرج مرخاضه آخر اشوره وثيابهم مضم على مغرمتهم رجل يقال له
ضعف بن صالح من نعيم بن من الحجاب الشيباني حتى ينزل القبر
يولد للمصري ضلكانه ويمر اليه ثلاثين من الشلع يكون يرحم وجهه ويشراه
يتبعه لانه للمصري اشان وسعوه شمل وله ايضا علم فيل قال اجتمعت
الفاير على المصري سنة اربع ومائتين ولذا ايضا على فلان يخرج المص حتى
يقضي بعضه في وجه بعض وله ايضا عمار من بلدي قال علامة للمصري
اذ انصارية على شيخ التمد ومات خليفته على نبع الاموال ويصنعت
بعده رجل ضعيف فيباع بعرضين تبعه ويخرج بعنة تصبر دشتي
وخرم ثلثة نقر باللسان وخرم المص الرمي وتلد اماره الشيباني
ولذا ايضا كغيب معلقة قال يخرج على لواء المصري علاج حريث النس
خفيف اللحية اصوله فالتا الجبال لغرها حتى ينزل البلياء وله ايضا على
كعب ذلك اذ املد رجل الشاع وراعي يقر ما قتل الشاع والمص وسما اهل الشاع
في ابرام مص واقبلت من المصوي بر ايات شوره صغار قتل صاحب الشاع
القبوي الكا عة المصوي وله ايضا علم فيل قال يكون يامر بعبه امي اشنا
محتش سنة ويكون بعده سنة ثم يملد رجل اسر بياها عوانم نيس المصوي
بيودي التي اليه الكا عة وبغلا تلعنه **وله ايضا كعب** قال اذا ارث رجل
العتام وريث الحجاب الرايات خير لهم من يترن الشاع بيلد الله لهم ارضها
ويقتله وعامة اهل بيته حتى انقضى امرؤ منهم را حارب او محتجب و
يخلص ابن كلة اركباو علم مني دمشق ويخرج التي من الرضى الشاع وهو
علامة خروج المص وله ايضا علم في جمع قال ينبت الشيباني ضنود به اراوان
بهره حوله الكوفة ويقتراد في عهده وراد النهم من ارض خراسان عليهم
رجل من ضن امة فيكون لهم هجة بشر نصر ووقفة بر واث الرق ووقفة بنوع
زوخ بعينه ذلك لقب الرايات الشوره مرخاضه على جميع الناس من مرت هانم

بمصر

انتهى هذا

يعتد

كتم يملوك هذا

تقول

انكر

علامة خروج المصوي

بلكه

بني

بقده اليمنى خال سهل الله له له وحريفة ثم يكون له وقعة يتزوج في اثناء ويسمي
 الهاشمي في حريفة الذي يسمي ح رجل من بني تميم من الموالي يقال له شعيب
 بر صالح الرواحي الرضا هو ولسف هو والمهمل وانها تسمى بنينا اصبحت في
 بينهم فمكة عكبة حتى تكا الجبل اليها الرواحي فمكة ثم ياتيه حريفة من
 بنو قيس عكبة على يد رجل من بني عدي فيسب الله انصاره وحريفة
 ثم تكون وقعة بالرواحي بعد وقعة الر و في عامي فوقا وقعة صلبيته ينجي عنها
 كل ناس ثم يكون بعد ذلك نوح فكلح يابل ووقعة با ارض من كل راض يصير
 يخرج على ارض ثم يتوارى مع وسم العصب مما شتمه الكوفة والشيء حتى
 يستقر امامه بديته من سبتي كروان قال الواسع ان هذا الله ضوا اخر
 المهمل ابيه وقال بعضهم هرا بعه **وعر** عارض الله عنه في حريفة قبل
 الشهر من اهل بيته بالمشرة وجمال الشيعة على عاتقه ثمانية اشهر يقتل ويقتل
 ويتوجه الي بيت الفرس فلما بلغه خبر يثون وقال بعضهم انه لا يموت ولكنه
 بعد النبي يبعث في مكة ما اذن النبي حريم **واخرج** ابطار يوسف
 ابن في زمانا قال يكون حليفة في الشام يعني والرواحي ما اذ ابلغ اهل المدينة حريم
 الجيوش اليبع حريم سبعة نفر منهم الرواحي ما استخفوا بكنيت صاحب
 المدينة الرواحي حليفة اذ افرح عليه هلال وميلان فيسبهم بالمشرة وابطار
 ما اذ اطلق بعضهم ذلك صاحب مكة في شرام وان فيسبهم بالمشرة ليلما ويتخاف
 به فيقولوا حريفة امير ينجي حريم في يبعث الي رخصي منهم فيقتل احدهم
 ولا اثم يطرش برجع الرواحي حريم في حريم حريم حريم لرا قتيلا من حبال الهام
 فيفيمون فيه ويفتخرون بالمالس وينسب اليه ناس فاذا كان حريم لا يخرج
 اهل مكة فيهم مرتفع ويرخلون مكة ويفتلون اميرها ويخون بها حتى اذا
 خفى بالجيوش استعز امير وخرج **واخرج** ابطار الرواحي في حريم فلا يكون
 بالمدينة وقعة يبعث بها احبار الزيت ملا الحري عندها ارضه ستره

صميه

مر

على

صحة

ويتخلى عن الرينة فزور برين في نياح الميمري **و** اخرج انضاعاب عابرين
 فلا يفت صاحب الرينة الى العاصي يمكن حينها يمين ثم يفتح
 بزلة الخليفة بالشاء يفتح العلم بقنا مع ستمائة عريف فاذا اتوا
 الشرا قن لوطها لثلة فغز اقل زالح ينظر البيع ويعين فيقول بل ورج اهل
 مكة ما جاء هم فينصر الى عنقه ثم يرجع فلما را اصرافا اذ هم من ضعف
 بهم فيقول لست ارا تخلوا وساعة واحدة فياخذ من لهم فيجز فضيفة
 فرحسب بقضها وبعضها على حتى لا اتر فيها لاجها فلما يكيفها
 يعلم الله ضعفه بهم فينتقل الى صاحب مكة فيسئله فيقول
 صاحب مكة فيقول الخزنة منزلة العلامة التي كتبت فيك وبتيسرون
 الى الشفاء **و** عراب فيل قال ايفلت منهم احرا لا ينسى وفز ما ما الشفاء هو
 بشي وبانه يك المير بكة والحمية فيخرجهم بما كان مرادهم في الشفاء بل الشفاء
 فيجزي ما زاد اصابه وهما رجلان مكلب **و** عراب فيقول فيخرج الشفاء
 والمير في صرهان فيعلب الشفاء على ما يليه والمير على ما يليه **و**
اخرج انضاعاب عراب فيقول قال يكفي المير على من العشاء معد راية رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ومحمده وسيفه وعلقات ونور وبيان فاذا اصل
 العشاء نكاهي با على صوته فيقول اذ كرم الله اربا الناس ومفاتيح يبر دبي ربح
 غير الخز الحجي ويعتاد انبيا والار الكلب واوركم راقتم كوابه شيما وان
 تحاظر على ما عنده ولما عذر رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تغير اما احبنا
 الغراء وان لم يتور اما امان الغراء وتكونوا عونا على المير ووزراء على
 التقوى بان الرضا من ذنا قنا وها ووزالها واذنت باخر اج فانه اذ عوكج
 الهاتمة والريشولة والعل بالثاب واطافة اباطل واحياء نسته فيكني بظلمة
 وثلاثة عشر رجلا يحركه ابل بزر على عيني معاده واما كرم عن الخريف وذهبان
 بل ابل اضر بالندار فيفتح الله المير اضر الخجاز ويستخرج من كان في السعي

متى يكتم المصم وانما
 كلفه سلهول للناس
 ويرجعهم الى الله

ص

من في هاتين وتزادان الشون الكوفة يتبع بالبيعة الى المدي ويعد
 المهر جنة والابان وبيت الحجر والقله ويتبع له البدران ويعد اليه
 علم برب الفاعل كحينه **واخر** **عقود** من عود فان اذا انقضت التبار
 والظري وكثرت العتق خرج تسعة بع علماء مكره تسمى علم على بيعه
 لكل طرف من ثلث ثمانية وضعة عمش رحلا حتى يتجر امة فيلتنف التسعة
 فيفرا بعضهم لبعض طاجاء بك فيقولون جينا وطلب هذا الرجل الذي
 يتبع ان تسمى علم برب هذه العتق وتبع له الفاعل كحينه فربح حاله
 باثمه وادم ابيه وايمه وحقيقه يتبع التسعة علم الله فيكلمونه
 فيصيرونه مكة فيقولون له انك فلان فلان فيقولون لا بل انك فلان
 لا انظر حتى يهلت منهم فيصقونه اهل العتق منهم والجمع فيدبر فيقولون
 صا جك انك تطلبونه وفرجى بالبرية فيكلمونه بالبرية فيخاطبهم
 الي مكة فيكلمونه مكة فيصيرونه فيقولوه انك فلان فلان وامه فلان
 ابلان وميط ايزكرا وكرا وفرا وفت منا حرة يمز يربا نيا بعد فيقولون
 بصا حرك حتى يهلت منهم فيكلمونه بالبرية فيخاطبهم الي مكة فيصيرونه
 مكة يمز يربا وكرا وتقولونه له انما عليك وداؤنا مة مة انك يمز يربا نيا
 بعد مزا عتقك الشيعيا فرنوحه في كلنا عليهم رحمن حرام فيعلمون
 الزكرو الفلاح يمز يربا يتتبع قبلي الله فيجسد كرو والناير ويحجم مع
 قوم اشرب بالنهار رهبان بالليل فيقال الويلين مشق حرق حجر المدي
 والسعياء وكلب يقتلوه في بيت الفارس جبر يستعمله البيعة فيوني
 بالسيما اسير ابيام به يمز تج علم باب الرحمة في قباغ نسا وهم وثمانين
 علم ذبح في مشق **و** رواية ادم مع العر بن العر مكة الختلفا خرج مع
 اثنا عشر ابا يمز لا يربا حتى ينزلوا بل بليبا فيقولون اني نعت الجحش
 حين يلاعه الخبي من ايليا العمدة نعر جعل الله في هذا الرجل عمدة بعته

وهو علم هذه المياينة

مع علي بن ابي طالب

اليه ما دعيت جسا خرا به لارض ان من العجم ونصير في ردى اليه السبا
 القاعة فيخرج حتى يلغى كلبا ومع اخراته فيعير وض بما صنع ويقره
 كسدا الله منمضا فخلعته ويغول ما ترونه استقبله السبعة فيقولون نعم
 وبالله اليه اكلنا ويغول الفتن فيقولون بل فيقول له اني ارا قبلا فيقول نعم
 فيقبله ثم يقول من ارا من ارضه فخلع كل عت يتومر به عن ذلك فيخرج على ارضه
 باب ايليا ثم يسمي الكلب فيسهم به الخايب من ضاه فيف كلب **وفي**
 رواية عمار بن ابي طالب يسمي الكلب حتى ينزل بيت المقدس ويشغل اليه
 التي ابر ويدخل العجم والعمى وامل النبي والروع ويخفيهم من حالته من غير فتال
 حتى تشر النساء جردا لغيره فيجسنة وماد ونما ويخرج فيلده رجل من اهل
 بيت المقدس ويحل الشيع على عاتقه ثم اقبته اشهر يعقل ويشل ويشده
 الي بيت المقدس قلا بيلعه حتى يموت **وفصل** ان يسمي من كلب فيخرج الكلب
 حتى يعقل من كل شعبة **شعبة** **وع** عمار بن ابي طالب في اشهر عنه فقال الكلب
 مولود بل الربية من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وامنه اشهر فيه ومدايم
 فينت المقدس كنت اللحية لجل العيبير بزان الشايل وجمه ظل انسي
 اقل في كنبه تلامه النبي في ج در اية صل الله عليه وسلم وان اشفي حتى يخرج
 المعلى بمثوه الله تلامه الا من الملائكة يضم يده وجوههم ثم اذ بارهم
 فيبعث ومروا به التلا فيم اليه **وع** ابن عباس قال للمسلم شاة
 من اهل بيت فيلحق عنها شيوخه ويخبرها شيئا ثم قال ليعلم الله ما
 بنساء **وع** كعب بن العسر يفتال الزوم يعطى بقة عشيته ليستخرج لنا
 بون الشقيقة مر غارا نكاحية **وع** علي بن ابي طالب في الله منه المثل مكتوب على
 رايته البعثة لله وقال كلاب من علة من الميراث ان يكون شربا على
 العمل جوادا بالمال رجما بالسما كس **وع** حمزة بن عبد المطلب قال اني خرج
 اليه حتى لا يفتي فيل والار فيلنا هلك والفيل افرق **وع** عن ابي هريرة قال

وصد الصم وحشاه

النبي صلى الله عليه وسلم في مكة وعلمته تسواد
 من ربة فيها حجج لم تنس فيمنه في رسول
 طو الله

اسهمه نفع
 ابر حياء
 قوة

اذا اتى بالشعباني والمعجم للفتال يؤمير بجمع صوت من الغنم (طال اوله)
 السرا حجاب ثمانه يفتى المير و فرائض الصابنث عقيب ان اماره و ذلك ايترو
 ان كما في المنام من كاله ينظر اليها الناس و عن عشر الله عز وجل و فان يحج
 الناس معاً و يعقره معاً على غير امل و يتبعها هم من و ان يفتى اذا اوتوه كل الكلب
 من ذوات الغيايل بعضهم الذي يقضوا ما فتلوا حتى تفتل القفنة مما يعقره
 الذي من و يافتوته و هو غليظ و وجهه الى الكعبة يلبس كداء انقى الذي من غير
 يتقره ملى انبسا على يد و يغزل و يخط في مومر و يفتضونه و كل من جمع
 تصفونه و يتبايع في ما كان ادر كتمه و يابعدون المير في ارض و المير في
 في المنام و في رواية عن ابن عباس و يابعدون في ما يخط به و يفتضونه الغنم
 بصقر النسي و في رواية عن علي ما دام في من صلواته ان يفتى و قال ابنه الناس
 الخ الملبا بافته بحر و ياكل بيته خاصة فمن ناول يفتى علينا و قد كلف
 ان اجز المير و كثره في اسماء لانبياء ما عمله كلف و لا عيب و اخره
 ايضا من كره في صم و يفتى من افندي في بيته فكونه فظال اذا اكله فلما جلسوا
 في يفتون حتى تصفوا المير النسي من اب بكر و عمر قال فكون بعض على
 بعض فقلت في منار ما يبر و فظال ابنه يفتى في المصف في باب المير
 حرقنا انما منة عز في عمر فكونوا في يفتى من فان يكون في هذه امانة
 خليفة افضل عليه ابو بكر و اعني فقلت منار السنه صحيح و منار
 اللعجب اخفا من اللعظ الا و او را و جنه يفتى في ويل اللعظ من على ما اول عليه
 حرق في بل ارج محبب من ك لشته البتر في زمان المير و قال اوله اثره بانها
 عليه و محاصي الرجال لته و يفتى المير التفصيل الى جمع التي في امة
 الشرب و الرقعة من الله قاله حاد في الصحيحه و را جماع على ان اب بكر من
 عمر افضل الخلق بعد النبي و المير و اخره نعم حاد في ابي بصير الخزيه
 عنه صلى الله عليه و سلم قال يلاوي الى المير اسمه ثمان و في النحل السمي

منه
 في المير

يعتبر بما يتألف الأرض عن الماء والطين جواراً حتى يكون الناس على مثل
 أنهم أهل الأرض فيخافوناً ولا يهابونهم **و** عن كلاً من ودين إيا لا امرئ
 حتى أدرك زناه المهر بزاد للمعسر في احسانه وثبتك فيه على المهر **و**
 روي عن عمر بن الخطاب انه لو فتح ابيت وقال والله ما ادركت خراب
 البيت وما فيه من السلخ والمال او الفضة في بيت الله في ارض الزمان **و**
 عن كعب بنو يعفره المهر بعشر الى الشاة فيعظمهم ويأخذ ما يقع
 من النسي والامر الخ يخض الى الضلع فيعظمها في يعنى كل مملوك معه **و**
 اجماله فيمنع **و** عن صلاح يملك المهر مبيع تشعاً وتلك كثير يست يقول
 الصغي بالبيت كيت ويقول الكسي بالبيت كنت صغيراً **و** عن كعب
 قال المهر الامر في شير وهذا العظامه الا مبيع **و** عن ارضاه في المهر اربعين
 عاماً **و** **و** اية يملك المهر سبع شير وشهرين وايداً **و** عن ابي
 يعقوب المهر اربع عشر سنة ثم يموت مؤتمراً **و** عن العجلا بن و
 المهر اربعة عشر رجلاً ولد ايضا عن سليمان بن عيسى قال بلغني ان
 المهر يملك اربع عشر سنة بيت الفدر من يموت ثم يكون من بعد
 رجل من قوم نبي قال له المصور يملك بيت الفدر من احدى عشر
 سنة ثم يقتل ثم يملك المولى بركة ثلاث شير ثم يقتل ثم يملك بعد عشر
 المهر ثلاث شير واربعه اشهر وعشرة ايام **و** عن ابي ارملة
 بلغني ان المهر يعقوب اربعه علماء ثم يموت علمه ثم يخرج رجل
 من قحطان صفوح اذا فيه علمه المهر بقاء عشر سنة ثم يموت
 فتبنا بالسلخ ثم يخرج رجل من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم من
 حشر النسي يعقوب اربعة فيصير موه ابي من امة محرم الله عليه وبلغ
 ثم يخرج من رانة الوصال وفي رانة زمانه عيسى بن مريم منزلة اهل مكة
 لخصتها من كتاب العبر لعنه بن حماد ومواعظ اربعة الخفاض واصدق

بمقال على ابي طالب امير المؤمنين
 جلست بظلمة اغاطه منه مناشاب
 وقريريش رخصه في سبل الله في اخر

وكتب المهر 30 سنة
 ونيل اكثر ونيل اقل

التمكاني بعد المهر

التجاري

مع على اسم العالم
احمر عمر الله
رضي الله عنه

بصاح المسحوق
بين الحمر والمخام

كلوه نجح من الشره له ذاب في
منه خرم من المصنوع وحسنه انجني
في سنة 1254 هـ
ح كرتب بالترجمه اللواتي هم يتكلمون

المحمية كما وصفت اعلى الجنة

كانهم تاملت السكينة
على يدون المصنوع

واشياءهم وروائح خبيثة من صراط التبع عليه وصلح قال جعفر انه مكنه بانته المتوى
واحمد احد من عبدة الله ملك حزنه فبقاع عراة فخصه فقال يا رسول الله كيف لنا
حتى نفقه قال هو رجل من ولدنا كان من رجال بني ابي اهل عليه عمارة قال ففطنا
وبقائه كان وجه الكوكب الزرى في اللزوم في خيره اباير حال الشدة ابرار يعبر
صنعة يتخرج من اهدى الى العقل واشياءهم ويخرج اليه التبعنا وعصايت اهل
النزاهة والعبادتهم حتى باتوا مكنة قسيبا يعديون الاشرف والمدام ثم يخرج من جوار
الى النشام وحين بل على خزنته ويكاد يلعن تساقته ربيع ثم ياهل السماء واهل
الارض والنجي والوحوش والحيوان في العجي ونهيد السبات في دولته ومثرا
نهار ويضعف الارض كلها ويستخرج الكسوف فيغير السماء فيخرج السحاب
تحت الضميمة التي انعمها لها التي تجي حصة ويقتل كلها قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال خبايت من حباب يوم كلب ولو بعد قال خزيمة يا رسول
الله كيف يجعل قتلهم ومع موجدون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول
الله خزيمة هم يوفون على ربه فيزعمون انهم ظالمون ويصطرون وقال كعب
يكلع نجح من المشرك قبل خرم من المهد له ذاب في وقال حتى بد بلغته انه
قبل خرم المهد ينكسب الغنى فينشر رمضان في تيرج ح كرتب بالترجمه
كبي ومركز بالبنوي مفر كفي اخرج ابي بكر الاسدي في جوار ابا خبار عن
جبار عن ابي الله وقال جعبي بين بقا انشاء يبلغ رة المهد المتكلم حتى
لو كان تحت ضم انشاء فينة ان اشترعه حتى رنة ح المهد كما وثر اهل
الجنة اخرج في اليم وقصر من حديث ابر عباير من موما وقال سليمان بن
عبسي بلغته انه على يدى المهدون فيهم نايونى السكينة من نجية لهم بين
حتى يجلب مع وضع يدي يبيت المقدم واذا نعت اليه السود اسكن انا
فلبلا منق وعرف الدرب في مهرب موسى ثم طخته عن الله من الخشار الى
البيضة وكذا الناشر ترون في زمانه انه المهد وقال صباح اخلاقه بعد

علم

المعنى من عيسى ولا ينبغي ذلك ان يكون فيه سورا ايضا الرابع اورد الغي
كحيث في التزكية ان المنه يخرج من المعنى لافضه ففضة محبته ولا اصل
لزلا وراثة التلمع **ومى انكضعت عرجا وقره مكره**

اللائمة المتحرقة باللائمة

صينة ثمة الشواهد من الحرث المشتمل على البينة انما ان الرب طي
الله عليه وسلم لا يثبت فيهم الله سنة وانما اجبت بانه باصل الاصله منع
جانح رطله في ربيع بسنة ثمان وسبعين وثلاثمائة ومعه وقته
بجسيمه ذكر انه نقلها عن قبا اقبنا بما يغض الكلب العلماء عن اذ كرسه باللسان
بما انه اعلم مقتضى من الحرث وانه يقع في الملاية العاقبة من حرثه
المع والرجال وشروا بحبس وشان الاضراط ويهيج به الضرر النجدة لاولي
وتنقذ الاربعون سنة التي تهر السجدة وينع فخر العفت قبل ان
اللاع في استبعث ضرور من الكلب من مزا العلم المشار اليه وكرهت
ان اصح به ثاة فامعه فقلت بمنزلة ما اعرفه بها وبن السائل فخير
المغالبة لاداعه ابلغه مفصوه وقلت جلوا في انصار جنله وانه من يبيع
اشرافه ويرحمه منا خصه ويملك على دعوى الاحتماد والتبع وبالعلم على امر
هزه الملاية وينعم انه يعارضه ويتشخص على بيلوا حتمه هو ومع به صغير
واحر ويغضت عليه نعمة واحتره صاروا هامة مستورا بقدر الشا بال التزوير
على انصاره وانى لعله الكى وناديه وضراره النجوة والتماسه على بحر من
ينزل عنه الاتسار ومضا على ولا بغية العلم والشواهد التي لم يقهر احتر
حتمها ما قبله لا يحسن جلوس ان يحسن ثم لثامها وكل ما اراد احوانه دون اسمها
اشغفت وانشغفت وكل من حرثته لبقصد ان يمز يده اليها فقطعت
وكل من حرثه شقة هذا الشواهد في حذره بابا به في غير طبا وسلم انصاره انه
لا كاشفة له لغير السلب يورى واحتره وهو كيب بقصد انه الفاصرون في كسبه

بلغة

ما عانته في واجراج الصفا
من الخشنة الاوصى بال
ومسألة وقره لائمة الام
ومسألة ما يقع هو ما يزين
الشيء عليه المصالح في
ومسألة في العرفه باليد المظلمة

يولوا
والعلم الخفية بان
الامر والملاية التي
على
رضوان

ثم يخرج ويحتمر ثم يمكث فيها مستغرق يخرج وأحوالهم مكثا فيما يمكث فيما مثل
 الدنيا من خلف الرقيق الطيامة أقيمت وذلك سجدة اللاه ستة وقد كفي بعينه
 الحديث اخبرني عن نزار الاصول من قضا حاجته المشي في الله كتب الله
 له على الدنيا سبعة. الا ان سبعة صيام فمارة وفيما له اخبرني عن علي بن
 عمير ان نيا سبعة ايام من ايام الاخرة فكل سنة تعلق وان يوم من ربه كلك
 سنة مما تقرون مع الضملا بزرق الجبني فلما رايت في ايامه فخصت ما على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه باذا انابا يا رسول الله
 على من فيه سبع درجات في انما لها درجة معال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اما النبي انزلت فيه سبع درجات وانما اعلمها درجة في الدنيا سبعة
 الالاه ستة وانما اخبرها لبا اخبره الصبي الذي انبته في البرايل واورده
 الشهياب البروض الالف وقال هذا الحديث واركاب ضعيف الاشداد وغير
 زوى من قوله ابن عباس من حذوه بحاج انه قال الدنيا سبعة ايام كل يوم الى
 سنة وتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اخبرها وفتح ابو جعفر اللهم
 عز الاطر وعصوه بنانار وقوله في هذا الحديث وانما اخبرها العا اي
 معكم الخلة في الالاه السابعة ليعلمون ملكها من ان بعث في اواخر الالف
 السابعة وستة ولو كان بعث في اول الالف السابعة ككاتب الاثم الى النبي من
 كذا الجالون ثور عيسى ومخلدع الضم من معهما وحدث قبل اليوم بل كفي من
 مائة ستة لتقوى السابعة عشر في الالف ولم يوجد من مائة قبل على ان
 الالاه من الالاه السابعة التي من ثلثا ثمانية سنة **وقال** ابن عباس رضي
 جعفر جمع الاخرة سجدة الالاه ستة فغير مضمونها ستة الالاه اخبرني عن طريق
 في العيسى وقال ابن الدنيا في كتابه في الالاه في ربه الرحمن ربي
 من رحمة اهل الكتاب اشغل قال ان الله تعلق خلق السموات والارض في ستة
 ايام وان يوما من ربه كلك سنة مما تقرون وجعل اهل الدنيا ستة ايام

الدنيا سبعة
 الالاه سنة

عن الدنيا سبعة
 ايام من ايام
 الاخرة

قول ابن عباس رضي
 الله عنهما في سجدة
 الالاه سنة

وقوت جسيمه بالجم واللبس (الافليما حتى تكلف الشمسين وفيها اخ جبره
 الخال في المشردا غير مشرد **م** يتزل عيسى في يوم ويفعل الرجال ويمتد اربعين
 عاما بعد ابيهم بكتاب الله عز وجل ونسبت فيثوت فيصنعون بلوغ عيسى
 رطام يشع نيقال له الفعور فاذا مات الفعور ولم يات على الناس ثلاث سنين
 حتى يبع القوم من ضرور الرجال وصاحبهم اخيه اثر الشيخ في كتاب
 البقر من ادهم ثم يحج الرجال ويلتذوا (متار بعير ثم يعث الله عيسى
 فيكلمه حتى يهلك ثم يعي الناس بعيره تسبح فيسبح من ارضين
 عراقا ثم يعث الله رجلا باره فيجبره فيل الفضل كما يعي احده قلبه مثقال
 ذرة من ايمان فما فضت روحه حتى لو ان احدك دخل في كبر جبل لركلت به
 عليه حتى يفضح يعي شر الزنا من يبعيهم الشيطان فياثم هم بعبادة الهوا
 وناه يعثر في نهاره مسترا بهل والروايات في الخلق في المشردا والاضراب
 المختارة ان له ثعلبا يعثها على الرمالية تستقر روح كل من هو وصح
 الا ووالشيا مسلم **وقال** عجمي القاهي ما كان من ذكوات الرينار اس
 صابة ستة الا كان عجمي الرمالية اتم فاذا كان الرمالية فيم الرجال ونزل
 عيسى ابراهيم ويعثله واخرج الضم اجم عبر الله برسالة قال يملك الناس
 بعد الرجال اربعين سنة يعي الا سراي ونعيم الخلق **كسر** مرة ملك
 الناس يعر كلوع الشمس في مع ما قال ارب شبيبة في المصعب واكثر
 ونعيم رجلا في البقر عن الشيخ بر لا مشرد قال في جث وافر ايز ملك مطوية
 فاذا عثو عشر الله ثم عجمي فقال له عبر الله من ان وفعلت ما اهل العراي
 قال فلما تعي ارضه ولم يكثر الا شبيبة فقال لهما كونه فلت ذع فلان منما
 يخرج الرجال في فلان ان الاشر ابر في ارضها بعشر ومائة سنة ابري
 اظم الناس متى يبرغل اولها وقال اثر ارب شبيبة عن عبر الله بر عجمي قال ملك
 الناس يعر كلوع الشمس من معيها عشرين ومائة سنة واخرج نعيم من

المفعول في المعنى
 والم يات على الناس
 من هو وعجمي
 انما يعثر في نهاره

فكوت امي عن راحة كل مائة من الرينار

موا ملك شبيبة الناس يعر الرجال

معرفة ملك الناس
 يعر كلوع الشمس

السيباخ فعد على اسم الارض التي يخرج منها
 الرجال يعال لها كوشى

حاد م كعب فلما اذا انقضى عيسى ابن مريم والتمسوا من با حوج وما حوج بشوا
 تستوتك مع راقوا الكهنية النهم والغبار ما اذا هم ربح فربعتها الله تغبض
 ازولم الموفين قليلا واخر غصابة تغبض من المؤمنين ويغفر الناس لهم مائة
 على الاربعة مائة حسنا وانشئت فيها حوجون فصار لهم النهم عليهم تغبض الله عنه
واخرج نهم عن غير الله عنهم فلما يرسل الله بعزبا حوج وما حوج ربحا
 طيبة تغبض روح عيسى ورحمته وكل قوم علموا حوج الارض وكيفها بالغبار
 ومع بشر الارض مائة سنة وتعتبر العرب ما كان يعثر اباؤها عشرين ومائة على
 بعثوا روح عيسى عليه السلام وبعث الرجال كل سنة مرة ما بين العشر
ج بعث البعثة اربعة سنة الاولى بعث الله بها كل من والاخر بعث الله بها
 كل من بعث احمه البخاري ومسلم واشراف دار ودم البعث والبر والحق والحقه و
 ابن البشار في الزهر ثم بعث الله في كل سنة مائة من الملوك والعلل لل
 ما اخرج من حبل في عقبه البر عبر الصراند سبعه وهما بعثوا في خلاص الزنبا
 خمسة والاف سنة ويستتم مائة سنة الى الامم كل زمان منها ملكان
 يهدم الملوك والانبياة وملا بول على ان مرة هذه الامم تدعى الع
 اربعة نبييا **وما** يرسل الله في كل سنة مائة من الملوك والعلل لل
 لا تغبض الله عنه حتى لا يغفر الله في الارض مائة سنة فبئس اولاد واولاد عليه ايضا
ج ما اشترى بعث الاخير خمسين مائة سنة يملكون جميع اهل الدنيا وهم التي
 اخرجه الزيلعي في مشر الخ ودم روح سيكون معارض من في بيتا فتنص برفق
 ملكا نافع يغايك عليه او يفرج منه جميع الرزق فيا يسبح الى الله شكرا
 يتبعان اهل الاصلاح بما عملوا والملاحم اخرجه من عساري في تاريخه **واخرج**
 ابو عبد الله عن النبي في قوله المومنين الحسنة قال يلبسوا العتار من حشر يقاس الناس
 من الحشر يتبعها انهم في سنة خمسين وتسعين ويكون في الناس من يهرب
 ثم يبروا ملكين في سنة سبع وتسعين وينفع وتسعين ويقوم المومنين في سنة مائة

مكة وانبى النجفيين

مع على ما ذكره طاهر
 العلاء في كتابه
 على الاله ليعوار جماعة تسمى

ج
 في ربح مائة
 سنة

الفسري

بشر

عليه وسلم في رميهم من ثمة فيما يقال والتميمه لعل في رواية البغوي
 في بعض الصحاح لعل في ان زرار قال جيا بقتنه ثم اخذت يده جيب فيصبه
 فيمست في الخاف قال عزرة بما رايت معلومة ولا اباله فكما اهل كل من زرار
 في شاة وايم لا ينزل ان زرارها اثر اجمن ابر على جيب فيصبه كان على ضرره كما
 نحو العناء امان وفرا الفقه لا يورثت عزرة الطاهر جيبه في كوع او مجود
 لم يلف فليز او ينشر معه بزل على ذلك ايضا لانه العزرة امان امر الجيب في الكوع
 والشحو واذا افاد على الصدر بخلاف التيممة التيمرية وفن ورواه في الامم روى
 السابعة في مشنرو واحمد وانما تيممة وانما جيبان والخلل في سلمت من زرار
 فذا قلت بار سر الله ان رجل العيص با صا في التيمم الواجر فان نعو
 ازرو ولو بشر كثر في رايك الشغل في المسئلة ص بخا وانه الجرف كان البخاري
 في صححه باب جيب التيمم من غير الضر وغيره واورده في جيب التيمم في مثل
 المتصن والبخاري وغيره با صبه من كراهه جيبه قال الخواف في حكي
 في حقه بان القاسم انه كان لا يبر في صبره وكان في خوفه فتمت الى ضرره وانما
 يبر بخلاف على الجيب في ثياب التعلق كان غير الضر فذل وموضع الدرا
 له منه ان التيمم اذا اراد به استسكت في الوضع انما طوى عليها وهو العزرة
 والتميمه قال وبيان ان جيبه كان في ضرره انه لو كراهه في تيمم لم يفتك به الى
 تيممه وترا فيه قال الخواف في حكي بقدر ايراد كلال في كمال وفي حديث في ايه
 ابا بصير النخ افي حقه البره لو ورد والتميمه ما يفتق ان جيب تيممه كان في
 ضرره بان في اول الحديث انه قال لعل في التيمم في غير من زرار التيمم و
 عمر لما رآه صلى الله عليه وسلم وازرار في محلوته في زرارها صلى الله عليه وسلم
 ثم قال اجمع في صححه واورده على في لا يبر ايضا انه كان جيبه على ضرره واخي
 اجد صاع في تيمم في تيمم في حقه في قوله تعلق في بعض تيمم في حقه في
 يقنع على التيمم والضرر في كراهه تيمما قال المحسن رايك عمر على من زرار الله

التي في باب جيب التيمم
 عن الخواف وغيره

في التيمم

صل

الرائع والشارب والنوش

صلاة عليه وعلية فمصر فوسم محلوا الزهر ملو وروا الزاير بل في
 يوم القيامة بمنزلة والى ان يعرفه والمودة بيزده مع فتح ورد ما يفتح
 وكذا ورد النسخ في يومه سنة ونظر عليه العلماء في صحيح مسلم يفتح
 عليه يوم القيمة وعلية عمل العلماء طاروا الى ابوابه ورواه حديثا كذا يعبر
 الخزي يفتح الميت في ثيابه ان طارت فيه اية في عمله المستحوت
 عليه من خزي او شي وقربت به من المجرور في سبل الميت بل يروح القبانة و
 في خبر يفتح في ثيابه ايضا ان طارت عمل اخر ايه يفتح مليسا
 وقرى الاصحاح في التي يمسى من غم على ان الموفين والمسير
 بخبر من من يروح يوم القيمة بيزده الموداة ويكس اللب ويكساده
 صعب الا ان المحدث ضواها منهما الاحاديث الصحيحة المتقدمة
 ذكرها وروى الاصحاح ايضا من انيس من غم طاروا الدنيا وهو
 ذكر ان كان الغي وموتها ان وقعت من في وموتها ان كان الغي لم يورثه العاقبة
 من النامية في فتح يقينته الرئيسي في معتبرون بفتح معتبرون بالقوة معتبر
 في ايه من في في خبر يقينه في كبره في قوله وكذا يفتح السكران في كراه
 والزهر زاعرا وشارب الخي والكوز معلق في نفسه وكل احد على الحد الذي
 صوره الوضوء من سبل الله انسي وفي من الكلال اشار الى التخصيص
 الحديث جاء الحدالة التي في عليهما في الاخرة بما كان عليه الدنيا الكراهة بما حاله
 القامة والعصية بخلاف الباطن قبايا في الخبر غائبة والبيان بالشر
 وخبره ان يستعملها معها للخير في ثيابه انما العلم من كل فتح ان اول
 ما يباي الكراهة الجنة زيادة كبر الخوت في رواه في صحيحه من حديث ثوبان
 وفيه اشار الى ان كبر الخوت في من جمع الى الدنيا لانها الكواكب كبر الخوت كرات
 عليه الارض من كل وضع في صلته في العير فان حيز يضر بين في كل العير
 في العيون الخوا من ثيابه جناح النسي في كل فتح في النسي في الشمس للرضي السلام

كل عبد علم ما في عليه وروى البيهقي في الحديث
 وحديثه ولا تخل من ثيابه يوم القيمة
 بعث عليه

في
 في وثبتت في الجنة
 بالفتح من الشارب

في
 الناس يمشون على ارجلهم

في
 الخ وزارع ما قبله
 ويذكره في ما جوهلك

في
 زيادة كبر الخوت
 اول ما يباي الكراهة الجنة

في
 فيك في الخوا في وضع الخوا في العيون

في
 في كل

في
 في اصاب

في
 في اية بيان
 في العيون
 في كل ما قبله
 في الشارب

بان الشجر بالغاي وضه الحوراء بالربيع وقال منزه استعارة بغنى او الحوراء
 بمنزلة جنم النقي والشبيحة والخيوان والمجتمعة من تصحيح الحوراء وشربيل
 لغتله انا لفظ الحوراء فبح الحوراء بالعباء مضابا الى الحوراء والمراد به مرتبة اليبس
 والمفصولة تشبيها بجنم النقي والشجر النوايب، كما في النخامة العيون، وفر
 وروى التصحيح بزلا به وراية ارباب الدنيا بصيغة الجنة حيث فلا شجر المراد من
 الحوراء العير الحوراء من جنم النقي وما فله من عنده، فيفسر ما تحته بعبارة الركائز
 كما لا يخفى من عمل رده (ان عدد درج الجنة بعدد اهل الفردوس) نعم اغنيهم الا يفتق
 في شجر تلاميذان ولقبه عدد في راج الجنة عدده واهل الفردوس يدخل الجنة من
 اهل الفردوس ان يلبس من فود درجته فلان الجمال انشاء صحيح وان يكتب المترادف
 وهو من المترادف **وروى** الذي يلبس من سنن البرد ومن كثر من القيص من ريشي
 درج الجنة على عدده اهل الفردوس اية درجته بتبليق مسته، اللها اية و
 سائيا اية وست عشية واية يركب راج الجنة مغزاة من اهل الفردوس والارض
 البعير - قال في اربع كراب حيث

عدو درج الجنة
 عدو اهل الفردوس
 وما قيل عليه

ومرفع الصلوات في نوح الموت

سببه الحروف الواردة اذ دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار فحرفي بل الحرف
 بصورة كثيرة التجميع في اهل الجنة والنار ويقل للمم بغير انصح قول من امير لولا
 نعم موت الموت في نوح الراضى ولا يجتمع ان الموت عرض وهو لا يقبل المشغال
 ولا يقر له من اجل عدم قيامه بنفسه وايتا لعا ولا يجتهد ولا يتصور بصورة التجمع
 وكيف يعبره الوجوديه وان لا يضا متراله بمنزلة الصبغة في اذ لعا والانسنة في
 يوح اهل الجنة بزجده مع علمهم بانها اموت في الجنة واخره بعبارة قولها
 لما تقدر لهم من اجنار اني ابعثهم ونلا في تسبهم ومن اشكال فدرجته في الوعيد
 اكثر من اربع اية ستة **قال القاضى** ابو بكر بن العمري استشكل
 من الحوراء لكونه مخالف صحح القائل ان الموت عرض والعرض لا يقبل

استعمل في نوح الموت
 من قوله عز وجل

جنما

جسمها كيف يزوج بانكثرت لها بية حجة الحرف وده بعثته وتنازلته لها بية فقالوا عزرا
 تمثيل ما به مجع هنا حفيضة وقال المازري الموت بمنزلة من لا يفي الاضواء وعن
 المتفكر له عزير محض وعمل الزميمة لا يصح له يكون كشيئا ولا جساما فالله عزرا
 التمثيل والتشبيه فلان وفز يخلق الله تعالى منزلة الجسم ثم يزوج ثم يجعل مثالا
 لانه الموت لا يفي على اقل الجنة ونفسه التزوي في حرم مشعل واقصم عليه
 وقال الفخر في حجة في التزوية الموت معنى والطمان لا تتقلب حزم او انما
 يخلق الله الشخاطم ثواب الاملا وكذا الموت يخلق الله تعالى كشيئا يفسد الموت
 ويلقى في قلوب اليه فيقول ان هذا التزوي يكون في حجة دليل على الخلو في الزوازي
 وقال غيره كما مانع ان يبتدئ الله تعالى على حرام الا جسام يجعلها مادة لها
 لما ثبت في صحيح مشعل في حريت ارا البقرة وهو ال عمران يجيبان كانهما عمامتان
 ونحوه الدار الاحاديث وفز ينقص ما استغنى من كلام العلماء اربعة اجوبة ونعني
 خامس ارجب ذكره **واما كيف** يعجز الله عن ان يزوج من قول الفخر
 كحج ويلقى في قلوب اليه فيقول هو الاخرى وحاصله ان الله تعالى ان
 يلقى في قلوبه مع حجة لا وجواب الله وسوان الكلب ومعانها ذكر ارجب
 تفسيرها في الولاية التي يخلق الموت والحياة ان الله تعالى خلق الموت في
 صفة كبقية ارجب على اجزاء مات وخلو الحياة في صفة في صفة على حدة والاصح
 ومن اقول ان الميت يضام خلق الموت به في صفة كبقية على الشكله
واما فزوج من الاشكلان بحجراية الله وردة في بعض حروف الحرف عيراني
 عشان انهم يخلقون خايعير ان يجر جرام كلانهم الله هم فيه ونسب بانه حزي
 تودهم لا يستغوا بنا في ذلك لا تقع عليهم بانه الموت في الاخرة ان التزوي
 نعم على المعلم بان ثم لا تستغف وكان في حضم بار الله التزوي وايضا جازي
 عير اليفين اقوى من علم اليفير فشا هرت مع ذبح الموت اقوى واشترطه اشعليه
 من فخر على حرم ان العيان اقوى من العيني والله اعلم من هذا صبح حجة الغايلاني

تمثيل عزرا

احب
الواحي

فعل ما ذكره في تفسير آية الله خلق الموت
ان الله تعالى خلق الموت في صورة

يكنى اهل الدين
يستغف
حجة اليفين اقوى
من علم اليفين

في الرواية ستة انفص وولدان شيخه اخيه انه روى عن شمس بن اخطاب بن
 يوسف عن شيخه القمزي اروي عن شيخه مسد اب العباس بن المثنى عن عمر بن الخطاب
 ان ابنه طر الله عليه وسلم راها يوم الحزوه وهو ينقل التراب بقلبه ويهتبه
 الصحابة ينقلوه بقلبه واخره ضرب بكعبه التي يهتبه بكتفهم وقال له عمر ط
 الله يا نعمي بعد ان بعد ذلك اربع مائة سنة في مكة الصديقات التي ضحوا بهن
 كنعنة وانا كانت اربع ضحيات بعد ذلك صفة مائة سنة وذلك له بعد ان
 صاحبهم صلوا اليه اوسيع لم نفسه انشأ في روى ذلك اصغر من ابيهم
 هو كذب واخيه لا يجوز لا من فعله من النادر قطعا في الكبار الغلاء في هذا الخبر
 وواله قطع الشيخ صاحب ابي بن النضر ان ليس في ذلك تحليل للاسم ثم ان كنت
 طر الله عليك له منزلا محروما في مكة ان ذلك ان ذلك له الخبر
 الصحيح الم قوله ان طر الله عليه وسلم في ذلك وقتله بشتمه ارايكم ليلتك
 منزله كان على اربعة مائة سنة كالبقي مع هو اليوم على كفه الارض اخر وقت
 له اة الم من الخبر وعين مع فلا ان اعم الصحبة بعد مائة سنة من
 وفاته صل الله عليه وسلم في كرب وارا اخر الصحابة مؤننا ابو الكفيل
 مات سنة خمس وهاية من الهجرة قبل ذلك ابرم نعل طر انحصر وما روي
 رايت الزبان الدرهم في ابيه في معهم يزيد وانه عمم اليه وروي عن
 احاديث ضا حية بالهلة وهم كذب وادخ وقال انه منكم ربه السخ فيقع
 التمر بكنز يا رسل الله ان كفتي في صالح الدرهم في الهه وشك ودمع
 ثم بعد ذلك ارايت في خبر ورفق فيما تحريف الشيخ صلاح ابي بن الخبر
 وارجوز اياه بكتف فيما ان منزلا الخبر كذب لا يتلوا في واه الخبر
 به فيعلم كل مسلم ان نعم اعم ذلك حال كذا في قصة منزله كذب لا يتلوا في واه
 واوه لا يجمل المستمع ان خبره مما كذب وبما هو بعد ذلك في قوله صل الله عليه
 وسلم من كذب علي فليس يؤمنه من النار ثم رايت بعد ذلك في كتابه من الخاف

معا حريش باطل

ارثكم

فف علاج اربكم ليلتك هذا
 بان علوا سر مائة ان في من هو
 على كفه الارض اخر

واخر الصحابة مؤننا ابو الكفيل
 عالم بر واثلة الميثقي

سلام ابري بجوابه

ابراهيم عليه السلام صلى الله عليه وسلم عن ابيه ابراهيم لم يزل يبلغ ابراهيم من النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من كان له مائة مؤمنه ولو يفي بها نبيا ولا يفي بها فبني
 لان نبيهم ابراهيم عليه السلام صلى الله عليه وسلم قال من كان له مائة مؤمنه من ابراهيم
 صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم
 يتبرع بضعه ولو عاش لكان صريفا نبيا **١٠٩** رواه عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم
 واه صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم
 العبر ويجوز الغلب ولا تقول ما يقرب اليه وانما عليه يا ابراهيم محزونون جعل
 عنى الا عاينته صبيح اربابا حلة لغول الشروى به تضرب الامناء والفضاء
 واذا ما روى عن بعض المتفكرين له عشر ايام هم لكانه نبيا قيا حلال وحسنة
 عمل الكمال عمل النعمان ومما يشهد به وهو على نبي صلى الله عليه وسلم قال الخادم
 ابراهيم الطاهرة وهذا عجيب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة والافعال
 انه يجمع على مثل هذا بكنية **١١٠** رواه ابو داود عن عابضة انه لم يزل
 عليه وسلم ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم
 التبرع اعمان صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم
 عن الصلاة كما استغنى التبرع بعضيلة الشكاهة ومما انه لا يزل على
 في وقته انه لم يزل لكان نبيا صوم حريش ثم كثر نبيا وادع
 في الماء والعيش **١١١** رواه ابو داود عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 صوم به مزجوه ابراهيم يكون لغير ربيع سنة ايضا فيها بوضعا قبل وجوه
 وفيلان صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم
 فكل الجشاء فغير يكون الا اشارة بقوله كثر نبيا لوجه النبي صلى الله عليه وسلم
 حقايفه والجفاين نقص عفونا علم معق منها والنايع وما خالفها وما اقرها
 بنور الهى **١١٢** ان يلد الجفاين بوجه انه كل حفيقة منما ايضا في الوقت

اعدته من الله لعنني ابراهيم
 وبنو المسلمين حوله حتى ارتفع
 الصوت ثم قال صلى الله عليه وسلم
 فربح

اعدته من الله لعنني ابراهيم
 صلى الله عليه وسلم

وزاد غيرك على دعوا باخو
 المشارة لجهنم به باه
 لم يزل صلى الله عليه وسلم

نبيا
 نبيا
 نبيا

ابن حجره المصنف المختار والوجه الاول ان العلماء لا يذكروا الا اصول
 في وجوه التي جميع ان المشافعة على التناهي انما هي بآية علم التناهي
 ان الحسنة ولو تميزت بغيرها من مخالفة عمى باتفاق وكذا انما هي من الاصل
 رضي الله عنها وكذا ان علمه تفرقه الى الصحابة لئلا يكون عليه واخره التي
 عمى به عماله اللبس فيهم في اليوم وحيتهم الى الناس ذكره الخليفة جمال الدين
 الزينبي التمشيب واخره العشرة وكتاب المراءعة بسنة وذكى التي قد انه حص
 يوم التزاروله اربع عشرة سنة وقر المعلوم انه مرجب بلغ سبع سنين من الصلاة
 فكان بحضور الجماعة ويصا خلف عمر الى ان قيلت عمى ومعا اذا لم يلمر منه فانه
 لم يخرج منها الى الكوفة لراغب فقل عمر وكيف يتشكك بما سمع منه وهو كل يوم يجمع
 به المشجر خمس مرات غير متبر الى ان بلغ اربع عشرة سنة ووز بآية علمه
 ان عليا كان يبرو اهدات المومنين ويحضر في صلوة والحض في بيتها مو وانه
 الثالث انه وزو عمر الخشي ما يزل علم سماه سنة ووز التي في العزيم
 مرهين ان يجمع بر بعد التي توضح من عشر فلان سالت الحسنة فلان با اربا
 سبعين انما تقول فلان رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لم تزل كره فلان با ابي
 اخيه ندر سالت في عرفت و ما سالت عنه احسن فليد ولو لاني لثلاث ما احسن
 لانه زمان كاترى وكان في عمل الحجج كل في سمعت افوا فلان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فهو عمى ارباب حلال غير لانه زمان لا استصعب ان انكى عليا
 في ما وقع لسانه ورواية الحسنة عن علي ح ربيع العلم عن ثلاث عن الصغير
 حتر بلع وعمى التابع حتى يتسلف وعمى الحصاب حتى يتسلف عنه اخر حبر
 التي تروى وحسن التسلف والحلم و صححه ايضا المعزيب في المختار واخره
 مشرو وقال الخليفة زين الدين العمري في شرح الترمذ عن الكلام علم هنر
 الحزن فلان رابن الزينبي يابح عليا وقلان مور رعة كان الحسنة بغير توبع
 لعا اربع عشرة سنة وكا عليا بالبرية في شرح الترمذ في الكوفة والتبني في تليف

تمت
 التتمت وقدم على الظاهر
 ولاحه الحسنة
 الشيخ
 د عا اعلى عن الحسنة
 الشيخ

الجواب عن قول الحسنة الشيخ قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو لم يركب ان كان يركب
 الجحاح ولم يقدر على النطق بطل فيه

الرجاء فتاوى التي مولى

الحسنة

مع علم اعلم الا ان رسول الله
صلواته عليه وسلم (صحيح)

له ان يقول ذلك اعقب الصغى التي رسله الله صلى الله عليه وسلم الصغى
واخرج ابن عساق عن محمد بن عمار عن عبد الله بن ابي ابي له بلغة الملايكة
نزلت بوع بن علي بن عمارة صفي وكانت على النبي يوم صعد عمارة صغى اقبال
صلواته عليه وسلم نزلت الملايكة الصغى علم سبحان الله عند الله وجاء النبي
صلواته عليه وسلم وعليه عمارة صغى وتوكله يقول علم صلح في عمل
الله برعه وله من النبي

السنن وآه الغلاب

- جرد العينة اجد ووزن يرد بمنزلة الماء وقادر للشعور
- وغرقة الابر كان اقر فارس شهر التوغاة اللامعة الصغى
- نزلت بسببها الطيكة نقي بلحوض يوم غلب لها عمارة

بابوك الجنة ثمانية سبعة
مخلقة واحده وتوح المقومة

سرها في عدد اثواب الجنة ثمانية فرج من حرمه فيج ان ثمانية اثواب
سبعة مغلقة وياك معتوض للتوبة حتى تطلع الشمس من مغربها واخرج
ابن ابي خنيس عن عبد الله بن ابي له بلغة الملايكة ثمانية اثواب كذا في المظلم
وياك للطاير وياك للمجاهدين وياك للمؤمنين وياك للمجاهدين
وياك للزواني وياك للطاير وياك للشاكرين وياك للزواني
المستغفرين وحسنه من النبي ان حازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من عبد يعزى من تنوذا لغير الله فيقول جبريل فيسبح الله من الثوابين
واحده من التكفير في الايمان له ثمانية اثواب الجنة يدخل من ايمان نشاء
واخرج الطحاوي في تاريخه عن ابي له قال مات ابن العنبر بن مخطون مجنون عليه
خزنا ثوابه اقبال له صلى الله عليه وسلم بل علمه اصابه ثوابان للجنة ثمانية اثواب
والسائر ثمانية اثواب وانما استتبع النبي من ثواب الجنة الا وحزب ايتك
فلما عنوه اخر في تخم تيل يسبق له غير ذلك قال للمسلمون بار رسول
الله ولنا من كل ما العثم قال في شرح النصف بتوه الصدقات الثمانية من ابي له
يرضها ومن لم يكن فيه ثمة يرضها منها من ابي له يرضها ج المرضي بها

قال تميم

تمامه ما تسلم
رؤيته وياقني
ويعتقني يغني
فدعا من علم
ماليه لا تغني
والماتة منوم
مراثة ارضه
ثم فعلت له
استدان
الحل من بين
صحح البواع

فقد علم ما يقال من فضل الاعتناء بالوصوة
وما يقال في ثوابه تعالى في الاحكام

ابن ابي له بلغة الملايكة ثمانية اثواب كذا في المظلم
ابن ابي له بلغة الملايكة ثمانية اثواب كذا في المظلم
حين يفرح اليه

فقد علم ثواب موت الرقي

علمه والتقوى بالا وطاق الثمانية والاربع
فوله يرسل من ابي له الجنة ثمانية ومن لم يتق الله
منه يره في باب الاعيان



هذه احاديث شريفة عن
 منكر ابي بصير النضر عليه السلام
 في يوم قاصير فرسه بالقراب
 ابي ولم يثبت في الجواب
 عن ابي بصير في قوله بالقراب
 في ابي بصير في قوله بالقراب
 واستقر

كلها يدخل من ايها شاء كما صح ما عمل احدكم ان يرمي من قنبل الا يواب كلها
 ومن لم يتصف بضم هذه الصفات كما تجتمعا في ارض يغير الله له ميزان
 باب اربابان ومواضعها كما صح ان يرضع عليه كذا وكذا في صحيح غير الراوي
 من علم ما جرى عمل البينة القامة وفي المراجيح النبوية انه ان كان صلواته عليه وسلم
 لانت له الضور وانثرت فزوجه فيما وان كان اذا استناب على التراب لا توثق فزوجه
 فيه وهل اذا ورد فيه شيء من خبره وهل ما ذكر في الحواشي في تفسير النبي صلى الله عليه وسلم
 (ابو بصير في ما عمل احدكم ان يرمي من قنبل) فزوجه فيما وان كان صلواته عليه وسلم
 وصعد من جملة الضور انما لما ما ضحيت فزوجه فيما وان كان صلواته عليه وسلم
 بركة لا تأتي في ذلك وعمل كذا الا ان الموجد (انما) بالتحفة المغمورة هنا بايقين
 النبي صلى الله عليه وسلم صحيح وما ورد في كتب الحديث ارسيت انما ابراهيم عليه
 وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام انما في ذلك ما رواه بعضه انه لم يبعك تيسا
 نبي الا حصل لنبينا صلى الله عليه وسلم شلما او لا احد من امته صحيح ذلك انما
 ومن هو قابل ذلك وما صح ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء اليك في التصديق
 بكنة ووقف بنضرة انما منكته ومن فقهه العابدية في تقدير المروي في الخبر وانثرت
 فيه وفيه سمي الزمان بكنة زفان المومن او يسمي لولا ان صلواته عليه وسلم
 انما صوته في بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حيا الجنون وكهنت الهن
 وبجرت الصحابة عن كشي هاتر صلواته عليه وسلم الى الجنون وظهر ما تلت انما
 وانما لانثرت له ونعتت حبيبة لدا او ضعيف او يجر له صلواته عليه وسلم انما
 ان النبي صلى الله عليه وسلم وانثرت فزوجه فيما يكون ذلك معجزة له صلى
 الله عليه وسلم **انما** حديث الحمزة ان النبي صلى الله عليه وسلم في الجنون وبجرت الصحابة
 عن كشيها صحيح ورد من كثره بالعاجز تنعده كما ختمه الشهف وانو نعيم معا
 في ابي بصير النبوية من حديث عم وبن عمه في الحديث ومن حديث سلمان العماري
 ومن حديث ابي بصير في قوله بالقراب والصحاح من حديث جابر قال انما يوم الجنون

صحيح
 شري

صحيح

نحو

تغير مع كثرة شدة تجاؤه والى التي طرقت عليه وسلم وقالوا من كثرة
 عرضة الخنزير بما حذر الخنزير بقضاء كنيها أهبل **وأما الثاني**
 في الخليل والجم الذي بنا عليه البيت فخرج في نارا مكة من كربون ابدت عبر
 الخنزير عن غير الخنزير رضى الله عنها موقفا عليه بسنن صحيح واخرجه
 عن ابن جرير في تفسيره عن قتادة واخرجه ايضا عن علي بن ابي حمزة وفيه ما ذكره
 السؤال لم اقله علم اصله واخرجه في كتابه من خزانة منتهى ما ذكره
 من هرج قول بعضهم ان الذي في رواية التي طرقت عليه وسلم في الصلاة كانت
 بقره في نابع **قال قلت** لابي اسلم انه لم يسمع من الخنزير في الصلاة عليه
 وكذا ينسب الى النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يذبح عنه احرام البكاه واخرجه
 احمر من ابن جرير في تفسيره ابا اسلم في صحيحه واما ما في غيره من هذا الزمان
 لا يعرف انما جملة كذا ويستور كذا ولم يقولوا في روايته في الشجرة العلاء
 نسبة بل في كذا ولعله كذا حتى تنهاين فلما اراها في متنه حرموا جفنة لاهة
 نابع ولربيت هذا الكلام عن اهل الامم بل ارض الله عنه لكاه او اصاب في رواية
 البشملة في الصلاة ان البشملة قاتلة في امة فالون عن نابع ولم يثبت عن
 ما لا انه صلى الله عليه وسلم في البشملة في الصلاة كما يريد عمل انه لم يثبت
 عنه انه كان في كذا في امة نابع وما كل حديث ورواه في غيره مما يقين سنن
 في كتاب بخبر الاعتماد عليه حتى يثبت في كتابه ما في غيره من متصل
 صحيح وكذا في الكتب من احاديث الاصل ما في غيره من هذا النقل وهو له وان
 ان فعله في اية الترمذي انه نسخت الف اية بتسهيل الهمزة فان ذلك لاهة
 التي طرقت عليه وسلم وهذا الكلام في ثمانية الخنزير عليه لان العلماء
 اجمعوا على ان لاهة التي طرقت عليه وسلم لاهة في ثبوت لاهة في غيره من تخفي
 الهمزة كونه لاهة التي طرقت عليه وسلم صحيح ولا اثر في غيره من اهل البيت على
 لاهة عليه وسلم كان الذي في اية في الصلاة في اية نابع ورواه في الخبر الاخر

قال قلت في اية عليه السلام في الصلاة
 بغاية نابع التي في غيرها البواب
 اصل لاهة البشملة بل في غيره من

ما كل حديث ورواه في غيره مما يقين سنن
 في كتاب بخبر الاعتماد عليه حتى يثبت في كتابه ما في غيره من متصل

نسخت الف اية بتسهيل الهمزة
 لانه لا تختمه عليه السلام

من العبادة البتة ولا خرقه احرى من اية الجحيم بل ولا بد من زيادة العمل على العمل
 فراه به جسد العقل التي ما فيه امة الالهة لانه ليعتد من غير ان يكون له
 وفوقه ان يسلط الله عليه وسلم في الجمع فان الله يتكلم في العلم والحق
 لعنه ويتحقق العلم في كل لغة فربما وقع في الامانة التي هو لغة العباد والامانة
 التي هي لغة نبي وتلك التي بين يدينا من النجاة التي هي لغة كتاب تعني باننا
 منظر صحيح واوجوه لزلزال التبتة من غير ان يكون بعضهم ان الغراء بل التي فيها
 في الصلاة لكي ومدة الامانة ذهب الخشوع في غير ذلك ان الذي هو ملوورة
 فيه تسمى خاص ولي في غير الله عليه وسلم في ذلك نهي وقوله انما
 تذهب الخشوع ممنوع لانه ان كان في الامانة العقل في اداءه بل الله يجمع
 مسان اراء اكثر له والبعك في اداء الاعمال الغراء على التوبة التي انما عليها
 للانبيا الخشوع كما من امر العبادة والبر والانبيا الخشوع (عليه السلام)
 في الامور التي تبتونها البرية ولا اخر وفيه نص على انه في النظر وعز
 ١٢ صوليس فيسب الفصح كما ان في غروب عينهم من فيسب الخشوع والبر في
 في غير الغراء ان بل في سر فذها جماعة الوان غير النظر وان افضل من
 بعض فلنسمع اتعاقبهم بان انكرا في الامانة احربك عن الافضل في
 فراه في هذا الانبوع احرب في الغراء والفره ان بلا اخر ان شابته في الشبهة
 في كفاية بالاجماع فكيف يتقبل ان يوضع ما هو في كفاية بان ملك في شئ
 تبت ان هذا النعرا وجود له والربيع نقله الغراء في الزجيرة وكرو ماله
 التي في والتفكير والرزق والاشغال في الصلاة لانها تغفل عن احكامه
 الصلاة وتيسر للمؤمن الكراهة التي هي احرب في فلكم الخمسة التي
 يفتها الا حويلون بانها اهلته في فتم الفصح كما في ان الذي امة في كلام
 لامة الخشوع كماله وان شاعف فيها احكام ان احربها صرا ويعتد بها
 بل التي امة التي تبتة والآخر يعني ان الخشوع واجب واخذرا لا يعقل ذلك

الاخرى في الغراء في
 اربع لغات

الغراء في اللغة في العبادة

مكتوب في العبر

انما يلبس الخشوع في الغراء في
 والبر البرية والآخرين في

بحق الغراء ان افضل من غيرها
 في الاتقان على غير التي امة
 في الغراء في الخشوع الافضل

الغراء في العلم
 انما في العلم
 في كفاية

الغراء في اللغة امة
 في العلم والبر
 في التي في الغراء

والبر

التي امة في العلم والبر
 شريعة وارشادية
 في الثانية في الغراء
 بالاحكام في الصلاة والآخرين
 في العلم والبر في كفاية

في كفاية
 في العلم والبر
 في كفاية

في كفاية
 في العلم والبر
 في كفاية

ذ

من غير اذلاله وفتح الكثرة الهم نوع الفصح ويعني عنده ذلك المنة
 الارشادية ومعه الكثرة الاثبات بمعلية ترهما ورافع ومعلها وتزد
 اجماعا هرا ومر الشايخ وانا اذلة المشتق من جنه الفصحا ختلها اهل
 منزلة الكثرة نهي عية يشاك فيما او ارشادية لا ثواب فيها مل وجهه وقال
 الضايغ وانا الكثرة ارا مائة انا واية وانا اذلة صلي الوايان جليس سراج
 الضايغ نزلوا الكثرة الله هو اهل افضل ارا حطه الضميمة الراحلة في
 فتح الفصح كعبه ورا مائة في كعبية ان ما تغير الجماعه الله هي مرض
 كعبية والرايغ يقول انها افضل من اذان قوله كعبية وضرا وذلك من اجل
 هذه فصفا واما ما اراه الضايغ انه لا يجب الرضا بيمينه ولا بخياره والمعنى
 الهم كثره موهوب كثره ارشادية كعبية قلبه وقله الم بوصف بقله بفتح بل
 هروان بعبادة يبقا فضل اجماعا اقل فضل من على فضل اذ ان كما هو رأي
 الرابع وينقض عنهما هو رأي النورى ولو كانت الاقامة مكرهه كثره كثره
 شريعية لم يكره فيما فضل الله ان الكثرة والشوايب لا ينقضه وتكرهه في
 الفريه وكثره ما لا تارة في معناه انه اجب واختار ارا يقول ذلك للمعنى ان ي
 في كثره بموازم اقول وليسر اذلة الكثرة الله يدخل من قلعه في فتح الفصح
 معاذ الله هذا لا يكفر من هو دوره قلده يكسر بطلا عن هذا الامل الجليل اقول
 دار العجوة وامل اهل السنن والغريب رض الله عنه ويعتاد به الراميس

وهي بلوغ المأمور في حزمة النسول سنبور
 الحريتهم وخيرتهم بعل عمل فم لوصف بافتلوا الباعل والمبغور من
 حريته ابر عباير واهم كثره واجبات فاما حريته ابر عباير ما خرجت
 حبر الزان والمضغ واخره مشنبره وارجح به في تمزيق انا تار و ابو
 دارود والنسول والنسول ابر ما جمره وارجح الرضا في الملاله وارجح
 والعدرة في مشنبره ومبشور حبره وارجح اذلة في المشقى والدرار كعبه

ص
 في ارجح الباعل والمبغور
 العالمين على قوم كثره
 بعينه براءه وبعينه

في الكتب **الخامس** اصل حديث جماعة من رواية عن اباهم عن اجراءهم ولم يشر الى
 الرواية عن اباهم عن اجراءهم مما لا عنهم **واما** الاصل من الخصمة
 المختلف في حقه **اب** الاصل الذي في الحديث صحيح عن اهل الكوفة: **الكتاب**
 رواية المتريسر اذ لم يذكر واسمها وهي صحيحة عن جماعة منهم الثالث
 خبر برويه في نسخة من افعالنا عن اباهم من ائمة السلف فيمنزله لم يرويه جماعة من النفاة
 في بطلانها الذي لا يصح رواية حديث صحيح الفراع صحيح الكتاب كظاهر القرائن
 يعني انه لا يروى في غيره ولا يجهل في هذا الفقه صحيح عن اهل الخبر
 ومنهم من يروي الحديث في **الخامس** من روايات النبي عنه واهل الرواية وان
 رواياتهم عن اهل العلم بعقولنا اذ كانوا صادقين فان افعالهم من افعالنا
 في كل شأنها يتوخى من انهم انهم ليس بصحيح الا ما اخبر به الخبر ويشمل انهم
 اذ عرفت ذلك بقول العامة انهم حريث اربابا من مختلف في خبره
 اراد به بقاء انهم من صحيح الحديث في هذا الكتاب انه اذا كان الحريث من الفقه
 تكلمة العابدون فان كثر فقهه في هذا الكتاب انه اذا كان الحريث من الفقه
 اراوا اهل الخبر واذ اكله من الفقه انشاء عليه **وذكر** الكتاب الجليل
 من فاعيل الصفاة الحريثية كايها الا فني في العركو لعه وقررا اليه
 له بعلم الحريث لا يفهم مرادهم بزلده وربما فهم ان ذلك فزج في الحريث كساروا
 من اوجهه له بالبر قول النبي في حريث انما اذ الحكمة وعا بانها في بعض
 النسخ هذا حريث من النبي في حريث انه اراه انه باكل او مع ضوع لعده علمه بالمصالح
 وجهه ان النبي من افعالنا الضعيف الوارد ام افعالنا الباكل الموضع تصح
 وانما هذا الباطل اصطلحوا عليه وجعلوه لسان التوع وعده من انواع الضعيف
 كما اصطلح العامة على جعلهم الموصول مثلا لعلنا بعض انواع المعقبة و
فروغ من الخصم البغز الذي انه روى في كتابه حريثا باكل وقال عنه
 عن حريث من النبي يتبعه في الذهب في الميزان وذل ان يعجب من الحبيب كيف

من رواية ابي حنيفة
 الحريثية في كتابه وهو
 كتاب جليل يبيد شعاب
 الضميمة الحريثية
 بلغة شريفة له في
 النسخة

المعنى في افسلام الحريث النوارح الاما
 افسلام الباكل الموضع وانما هو افسلام
 اصطلحوا عليه وجعلوه لسان التوع وانواع الضعيف

الذكر كما ترجع الى العبدية
 ما يرد والعبودية نصف متن
 الحديث بطلا عن كماله

وهو على ما
 ذكره ابن أبي عمير
 والشواهد
 تراها جمل

على لغة النبي على من الخبي الباطل وإنما اطلق النبي على حديث القاتل وهو رحمه
 في البرهان عبرة احاديث في قس احرو وسنن اورد وبعينها من كتب العقول بانها
 منكرة بل وقد الصحيح ايضا وما دام لا لا نعمه وتعمير الخبايا وموان التنكره ترجع
 الى العبدية ولا تليق من العبدية ضعف من الحديث قطعا عن كماله وكما بيته
 كذا في الصلاح تبرهان النبي والشراذم من اذعان وكلم الصحيح من حديث وضع بالشر
 كحديث من غير يفتقر في اية التسمية في الصلاة بان اطلاق الفنا يقع رض الله عنه
 حكم عليه بالشر واذ من ابطام عمر وعقبا بالضعف وان الصلاح لما
 ذكر صابه الصحيح وشركه لا يكون ضا ذاقه في هاضم الله بمنزلة الحديث التي
 يلحق له بالعبودية فلا يعلقه من اهل الحديث كما اشار الى ان من اصابه الصحيح النسي
 عليه ونفى من الصحيح نوع اصابه من اهل الضابطه ومو الصحيح المختلف فيه
 ومن اذ قال ان تركته في شرح مختصر ابن الصلاح صحيح الصحيح المختلف فيه من التعريف
 ثم قال ابن الصلاح بعد من اذوا بر ممة اخرها الصحيح ينسب الى نفي عليه و
 مختلف فيه ويشوع الى مشهور وغريب وفيه العبدية هي الجوز الى من لا يفر
 على التنكيل في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم على ان لا يفرق بين
 حشر بطون باعته وكرهه قومه وينسب فيه بيلا يترخه حديث من تلك نفي على
 لعنته ملائكة السماء والارض والبعث يكونه لا يجوز ينسب عليه في الدنيا بعد الموت
 بانيه الخبي واصاب النبي او على رضى الله والبيته صلى الله عليه وسلم هنا لا يفتا
 صفة ويقول له كيف تجاوزت حديثه وتشكل فيما ليس له على ما قاله من شيئا
 قلته واما ان شئت الرمال اقله افاضات فيما انزل على ولا تغف ما يفر الى
 به علم السمع والسمع والفراد كل اوله كذا عنه مشروفا وانما هو من بيته
 وبها بضعته من اوقات مثلها وان معرفت والعباء باهته مشروفا والحادثة كما
 يقول الخبي اسم السام وبعض الخبي والذات فربا ذنبا يعطى العبد عليه من
 بشور والحادثة وما نقل الشيخ محي الدين القاسمي في الخبي في ذكره من اهل

وهو على حديث وشيخ غير علم
 اعتمده كماله السماء والارض
 نسأل الله
 السلامة والعافية
 بلفظ

عنه في الترمذي
 ان يعطى عليه
 بشور الخبي

الشيخ محمد بن عبد العزيز
 رحمه الله تعالى

برجوه التي هي جيات ومسا الى اذلة وخرق الحجاج والنظر وانكار ابياد ليل
 على جملته بنصر الكتاب والفتنة في ذلك **العجب الثاني** من اشتراك
 قان الاستوكال الفايستوخ للمجتميع القليل بخرق لا مشتري للاما عنهم جبال ونزلت
 قال العزالي في كتاب التتميم في شرح الفلورا ان يسكن عنه انه فليس يسمى
 صلوا بخرق الحجاج ولولا ان اهله كان مستبعا واما مللا ما موثا وان كان
 خاضق للظن في الحجاج فخر لا منه فصاروا المشتغرين ضاربين صرير بارد وحرارة
 صلاح باسرة وتصلح العكاز ما اجتر النهر من عيار العزالي وقال
 الشيخ عز الدين ابراهيم السلك في شرحه البعث انه يكون مجنون واما الفلورا اذا
 افتتج ميوذافلا واما ربه ليس بمفتت ولا فقيه بل هو كمن يفتل من اصابه من
 اهل البيت في الحال الغزلية والعجب من هذا السلك اشتراكه بينا من الفلورا ان
 يسر من امر على القتل والبناء التي ما تعوق بلاغة الفراء والسياسة رابعة
 وهذلم شره لاجتماعه في العتبات بل والافروا احرام الفلور من العتمة عنى
 التي لا يجوز احرامه في الفلور اه حشر يتفنها والعجب من تصرفه في كراهية
 ولوراد عقبة اه لة فعله في كراهية لم يذكر كيف بصنع فيها وقدرت ان اربط
 الفلور في هذه الفتنة بذكر اه لة العزول الرابع والاحوية عملاء صفا قول
 احباب الصلاح باه لاسلكه بطل على كل وجه ولا يختص به لة الفتنة والشعر
 الذي اشك خاضق بما في بر صفا اصم لاسم القائل في سوي لانياء فيه
 ويشرف هذا لامة بل صفا ان كان بر صفا به لانياء في لانياء وتكلم
 ومزا الفلور من الرابع فلما ودليله من خضف من لامة من بين سلاي الامم
 بخطابه في كراهية سواها لانياء بغيره من ذلك الوضوء وانه خضر
 صبة لغوا كراهية ولم يكن احرم الامم يتروا لانياء منه في اشياء اخرى
اخر البيهقي في دلائل النبوة في عاب تشبهه ذلك ان الله اوجر الى
 داروه في الزبور ياد اورد الله سياتر بطول حتى اسمه اصر الى ذلك انه لامة

شركه المستور الاجتهاد والعلم
 بخرقه الاشتغال وشركه الفلور
 ان يسكنه ويشك عنه

شركه العتمة

مسا الى

لا يتكلم به الفلورا ان سلمه بخرق
 خمسة عشر قسما

الراجح اختصاه وصح الامام
 بخرقه لامة والنهي من وكسلا
 العزوة ايضا

اشرف عن التتميم في العجب في خطابه
 من كراهية وكراهية التي جردت ولم تحق
 لغيره الا اللانياء دلواته في جميع
 احاديثه

كحور

وهو من اعطيتهم من التواضع مثل ما اعطيت الانبياء وانه ضفت عليهم العيا
 بغير انهم ضفت على الانبياء والرسل حتى بانوا بوج الغياضة ونورهم مثل
 نور الانبياء وذلك انهم ضفت عليهم الرسل كل وقت كل صلاة كما انهم ضفت
 على الانبياء فكلهم وانهم بالجماعة كما اعرف الرسل فكلهم **واخرج**
 البويك في تفسيره وكفى فان اعطيت هذه الرامة ثلاث فصال لم يعطها
 لظرفها كان انتم يقال له يبلغ ولا يخرج وان شئت على فزولها وادع اجتهد
 وقال ليزول الرامة ما جعل عليه في الراس من خرج لتكونوا ضمرا على السواحل
 اشجبه لكم **واخرج** انون فيم واليه هف كذا في ٧٤ بل النبوة عن كعب
 قال في كتاب الله ان لكل من يقع الغياضة نور نور واطل من انهم نور **والجرح** صلى
 الله عليه وسلم في كل شعرة في رايه ووجهه نور وكل من اتبعه نور من شعرة
 كثر الانبياء وخطب من نور الرامة كينج وفيما اوردناه كناية وللقول الرابع
 ٧٤ بل من الانبياء وجاهدوا في سبيل الله حق جماء مؤا جنبا في الرامة
 اختلف في ضمير هو على ما في جميع اوله على قولين اصحهما ان له لانه امر الله
 على في تفسيره من نور ذلك في نور الله بكه سلاله بين هذه الرامة ولم يشرح
 بانته ذكرنا بالاسلام فتح بها هذا السنة صحيح الراي في ربه وهذا حراية الضلع
 في التفسير وكفى في اتباع التابع **وعرض** على سير الله عن رجل خطب
 المسلمين وخو الجاهل وم قبل بعض من قبل النبي صلى الله عليه وسلم في هذا
 قال انه ان وقال فناء الله سماح المسلم من قبل النبي صلى الله عليه وسلم
 كتابك وقال سعيه برعيته موذناح التمس من قبل النبي صلى الله عليه وسلم
 في كتابك ونحوه عن معاذ بن ابي حنيفة في قوله كصوم ليق المعين من العمان
 والتابعين وانما عمي از الله فضا من نور الرامة المسلمين في ان الكتاب ونور النور
 في التوراة والانبيا وصار لثمة التهمة في الرامة بله اختص هذا الاسم
 في من سائر الامم وتلقا بس على افاض ما مع كل الذي في بله في بي التخصيص بالذكور

لا يزال القول الرابع

اي في قوله تعالى
 اية موسى للمسلمين
 وهو كهيئة التماس
 القاسمي

لافتراء له لما قبله معني ومزاعوا في جهر التعلق من اياته وقيل ان الضم في هولا لا يعم
وهو قول ابن زبير لا تدرى قوله محكم واقبلنا مثل قوله ومرو ريتا امة مثل
ومنها دعاء علي السلام له ولولده في هذه الآية وهو نيتان في كتابه
لا يقر من ريتيه وفي هذه الآية ولم يرا محقق ذلك ريتا واعتق منهم رسول الله
وهو ان كل صلته عليه ولم يبالا جماع قبا جانا الله ذكاه بالاقرب في غشا ان
صلته عليه ولم يميم ويحسبهم مشكرك وتمزا الاشارة ان الران ان اجم مر
السبب في ذلك بقوله فتروملا ابيكم ان اجم هو مشاع المشكرك **قال** صل
ان اجم كذا كانا مسلمين واكرم الله الشبان وقال النبي في قوله ومرو ريتا
امة مشككة له قال يقينا العقب وفي قوله ريتا واعتق منهم رسول الله
قال هو محر صلته عليه وسلم **وقال** ابو القلاب في ريتا واعتق منهم رسول
الله قال يقين امة محم قفيل له لا تسحب له وهو كاي في ارض الزمان **ومنها**
قوله نعل ورضيت لك الاشك دينا مؤخر له في اختصاصهم من كل اجم
لجهدا بقوا غير العلق فان تفريم لك يستلزمه وتغير انه لم يرضه لغيرهم كما قال
صاحب الفتاوى في قوله نعل وبالاخوة هم يرفنون ان تفريتهم هم تغير باهل
الكتاب وانهم ايرفنون بالاخرة وكما قال ايضا صل في قوله نعل وما هم بخا
رهم من الناران قدس هم تغيران بتغيرهم في جنتها ومع السورون **ومنها**
قوله نعل اننا اننا الشورية فيما هو ونور اياته اشترطه من ان الاشك
كان موصوفه لانبياء دونه اجمع **قال** عكرمة وان في نيل في قوله يملك بها النبي
الاية فالايك بما محر صلته عليه وسلم ومثله من الانبياء والرب لا يشون
ان اخبار كلهم يملك بها فيما من الحق لسود **ومنها** ما اخرج السخري في ربه
في مشركه واما انبيته في مصنعه عن مخلوق فان كذا في علمه على موسى حتى جازاه
بطلبه افعال عمر اولنا صميم محم على النبي بالاعراف في فعل اليهودي والغير
ما صميم النبي محم على النبي فلكمهم ثم قال في اليهودي الرسول الله صل الله

قال
ربنا واجب عليهم

ما قال النبي في قوله تعالى
وريتا امة مسلمة
لا هم النبي

ورضيت لك الاشك
دينا

عليه

خصا بعر لطن الامة

عليه وسمع با خبره فقال اني طرقت عليه وسمع جازبا يهودي قد ادخ صغيرا الله واربيع
خليل الله و موسى بنح الله و عيسى روح الله وانا حبيب الله قبا يهودي
تسمى الله باديست ستم بها انتم قول الله و صما بها انت التلمذ وهو التورين
وتعوبها انت التورين بل يا يهودي كلتم يوما في لنا البعج و تقم غر وجر
غير للتصاري يا يهودي انتم اذ اولي وخر را حرون الله بقون بوع الفبا هة
بل ان العجة محرمه على ارا نيا حتى اذ غلها وهو محرمه على ارام حتى قد غلها
انتم قنرا الحرون ص يذ اختصام صته برضا لاسللم لما ان جميع ماويه خصا ص
لجا ولو كلات ارام مشاركة لها في ذلكم بحسن ارا في في قعر الصبضيل اذ كان
اليهودي يقول وخر كذا وكذا و كذا ارام **وهنا** اما اخبره التجاري في تاريخه و
النهار في سنة ابر مرد و تبة في تعبيره يندر قوله لطمتم الله عن الحرت لاطمع
امر من الله طرقت عليه وسمع قال مر د عما يتورى الجاهلية فانه مر كنا جكتم فان
رجل يارحور الله ورا طع و صل فل نغ فبا عرا بوشور الله انت صناع بما التلمذ
والموسى عباد الله **وهنا** ما اخرجه اترج بر في تعبيره ع فتاة قال ذك لنا
ار النبي طرقت عليه وسمع كان يقول لما انزل قوله فقل لي كتم بما التلمذون الذي
اشهر للتدري هاد ورا تخلف على اليهود و علم عيسوا هم اهل ارايان هذا ص يخ
ب انه طرقت عليه وسمع اختصام ارام لعل برينه **وهنا** ما اخرجه اسي
جر بر عن قوله ورضيت لعل ارام لعل «صناع فتاة» قال ذك لنا انه يظن لاهل
كلادي «بشهم بوع الفبا انه قبا قبا ارايان فيسقى اصحابه واهله ويعومهم الخيش
حتى يجي ارام لعل فيقول رب انب السلا وانا لاسللم عتل مرفوق كد
علم الرفع ان مثلنا نغلام فيل الهوى وعر ص يخ واه لاسللم يخنض ميزا
الدرى ولا يظن على كلادي هي كما ترى حيث قرو بينه وجر ارام ان التعلو
باهل ارا بيان و صرا ارا في اسي ج بر عن هذه اراية ارا لعل على اختصام
بغزة لامة و مية تقوية للحريث السلا بن هو السلا وسمي لعل التلمذي

ذابل على خصوص تسمية غزاة الامة
بلا اسللم

البيوع

وهي ما اخرجته ابي نعيم في كتابه من قوله في الحديث ان الله
 اشرفنا عليه بالخلق لانه باعنا نبييا امينا صولده بكلمة ومما في حكمة عقل
 النبي كل الصبيح الران قال ولا ضلال ملته واخر ائمة من اصحابه (اختصاص
 لا ضلال لاهله وهذا الاثر اوردناه صاحبنا ايضا في كتابه في النسخ من قوله
 وحماه ولم يعط له **و** فخرج ابي ابي علي عن ابي ابي القاسم قال نبيي
 صل الله عليه وسلم لا ضلال ولا ضلال فيهم وملتة اليهودية والنصارى انتم
انبي **ومما** قوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج قال ابي عبد الله
 مؤتوس عند الاضلال وما جعل الله من التوبة والكفارات وقبل له اما علينا
 في الدين من حرج قال انما اضر الخ كان علمي اشراء بلا وضع عنك هذا حرج في
 الاضلال هو منزلة التي بعد التطفلة التي لا يبعث بخلاف دين اليهودية و
 النصرانية المشتمل على الاضلال والضيقة فانه لا يبعث الاضلال **وهي**
 ما اخرجها محمد بن ابي ابي القاسم قال قال رسول الله صل الله عليه وسلم بعثت
 بالحنيفة المشقة ورواية المشقة والحنيفة هو الاضلال على ما اخرج
 ابي المنذر عن الشيخ قال الحنيف المشقة **وم** دعاه عليه السلام اصحبت على
 بقره الاضلال وكلمة الاضلال وعلم ملتة ابي ابي حنيفة مشقلا وكان من المشركين
 بقوله حنيفة مشقلا بنفسه لقوله وعلم ملتة ابي ابي حنيفة جعل يجمع هذا اختصاصا
 للاضلال ملتة النبي صل الله عليه وسلم التي بعثت بها مواجعا ملتة ابي ابي حنيفة
 عليه السلام **ومما** قوله تعالى ما كان ابا ابي حنيفة يبعث بها مواجعا ملتة ابي ابي حنيفة
 حنيفة مشقلا بمنزلة الاية نزل على ان يبعث بعث موسى تسمى اليهودية وفيها بعث
 عيسى تسمى النصرانية وفيها بعث ابراهيم تسمى الحنيفة وفيها بعث النبي صل
 الله عليه وسلم وهي صحنه ان اليهود والنصارى لم يبعثوا فلما اخرجني
 تسمى الاضلال وان احدا منهم يبعث مشقلا **ومما** قوله تعالى وما ابراهيم
 هودا والنصارى يفتنوا وقال ملتة ابي ابي حنيفة تسمى الاية كالتالي فليعلموا ان
 ابا

ما كان ابي ابي حنيفة
 ملتة
 الحنيفة
 النصرانية
 والاشية

في الزمان على ما ذكرنا والحق احد في انهم لم يبرعوا في الاصلح ليحفظ **ومنها**
 قوله تعالى يا اهل الكتاب لم تحاجون في ان ابيهم وما ازلت التوراة ولا انجيل
 ان ابراهيم ابا اهل التوراة قال فتبادله في كتاب الله صلى الله عليه وسلم
 دعاء يهود اهل المدينة ومنهم من حاضره ابراهيم وزعموا انه لما شهوده
 ما ذكره في التوراة انما يتراعى عن ان يكون يهوديا ونص ابيات وما ازلت
 التوراة ولا انجيل ان ابراهيم بكثرت اليهودية بعد التوراة والنص انية بعد
 الانجيل **وقال** المشرك ذلك النصارى كان ابيهم نصرانيا وتلك اليهود
 كان يهوديا فخيرهم الله ان التوراة والانجيل انما ازلت بعد وبعثه
 كانت اليهودية والنص انية مزاميح في ارضي بعد التوراة تسمى يهودية
 وشيعة الانجيل تسمى نصانية **ومنها** قوله تعالى قل للذين آمنوا واولاد
 ولا ميرة انزلت من عند الله خاص بيننا والذين آمنوا وكان اهل الكتاب
 يقولون ان انجيلهم انزلت من عند الله فقل ان انجيلهم انزلت من عند الله
 اخبره الشيخان في حريف بن ابي الوهم من قول الراوي في حفي ورفقة وكان ابي
 نصر في الجاهلية فلو كان الدين الذي منسلة بمبسي يهودا مسلما كما صاحبه
 مسلما فقال وكان ابي انجيل في الجاهلية **ومنها** ما اخبره ابي حنيفة عن ابي
 ابن حبان عن مشر الله بسخوة قال تسمية اليهود باليهودية بكلمة فالها موسى
 انما هي ناطقة وتسمية النصارى بالنصرانية بكلمة فالها كيمسوي انصارى
 التوراة قال الحواريون نحن انصار الله وتسموا بالنصانية مزاميح في
 انهم هموا بمنزلة الانبياء من محمد نبيهم ولم يفتخروا بل التمسوا في ولا نقل
 في الامم ابراهيم واسمهم فكيف يبرعوا فيهم وصعقت فيهم لم يبرعوا في انبياسهم **و**
منها ما اخبره ابو داود والشمس في ابي حنيفة في صحيفه وغيرهم عن
 ابراهيم في ان كل الملة التي انما انظر تكون عقائد لا يكاد يعبر لها ولا يكاد
 يجعل عن انبياسهم انما انظر لها ولما ان تيمده ولما جاء في الاصلح الحريف مزاميح

من اليهودية كانت دعوا التوراة
 والنصانية بعد الانجيل

الاية الثالثة

سميت تسمية اليهودية باليهودية
 والنصانية بالنصانية

جيز موسى الذي
كان يسمى برفودية

تسمية العيون بالانعام
التي هي من حق الحيوانيات
والتي هي في نواح الزمان

معدا ما اختلفت به بالهامة
وارزاجه واولاده على الله عليه السلام
وترا على من الله وحقيقته
الذين من جبهه وعنا
بمع

بان دين موسى الذي كان يسمى يهودية كان انشائها ومنها ما اخرج من مشع
وغيره من ايام موسى الا ان الله عز وجل علمه وسلم قال والنطق بيده لا يشع
في احر من غيره الا انه ولا يهودى ولا نصارى في موت ولم يجرم بان ارسلا به
فما كان من اصحاب النار سمى صلواته عليه وسلم الواجد من اهل الكتاب يهوديا
او نصريا ولم يتكلموا على احدهم لعظ الاملاء في احاديث كثيرة لا تحصى
منها الصبان الينسة الخلق كلهم من الصبان والشايعر والبايعم والمختبر
والفقهاء والعلماء على اختلاف فنونهم والسلسل بالشمع حتى ينصاع به
فهي يوتونهم والاصحاب وسائر اليهود والنصارى والمجوس وسائر العيون حتى
الحيوانات والحج والفتحي في اخر الزمان على تسميتهم كانه على دين موسى يهوديا
وم كان على دين عيسى نعم انيا وم كانه على دين نبينا صلواته عليه وسلم
مستلما لا يمتري في ذلك ايس ولا صغى ولا عالم ولا جاهل ولا مسلم ولا كافر اقر امترا
الاصحاب ناسا في عراشهم ومشي على بغداد كلما بل من الحق المطابق للورا
فع من ثلث عشر تلبا للقول التواجم واستمر القول اراخ يقوله تعالى
ما في جناتهم من ميامر التومير على وجرنا فيما بين يدينا من المثلث والنجون
عز لا ما حقه ضاحك القول التواجم ارسلا الوصفه كان يظن فيما قد
علم الاقبا والبيت التوريت لو كان عليه السلام ولم يكن به من مشع الامانو
وبنانه وموت به ومع اختلافه عليه بالا صالة واصله على بناته افا على
سبل التعليل افا على سبل التبعية اذ لا مانع من ان يختص اوجه (٧)
ذبا بخط يصير يشار كبح فيما بغية امانة كما اختص السير ارايس من
فيما صلواته عليه وسلم بانه لو عاشر لكل نبي وكذا اقتضت ملاحة
بانه لا يتزوج عليها وكما اقتضت ايضا بانماثلت في المشور مع الخضر
والجنابة وكذا رزواج النبي صلواته عليه وسلم اختصوا به لا يجوز لا سيما
اريد له اب والخصر والخصر اختصوا به لولا ان الكتاب في المشور مع الجنابة

كل

كل ما لا على سبيل التبعية للشيء صل الله عليه وسلم فكذا لا ما لا يخرج اربو ص
 او اء الا بيبا بما وصفه اباؤهم تبعاً لهم وكذا قوله فعلوا واد يعقوب
 عليه السلام فلما لم يعثر الا على قولهم ونحوه مشهور امل على سبيل التبعية
 لم يلح بكونوا انبياء مع ارمييع يوسف وموسى فصفا قلعه مؤال قول الجواب
 ما هم غير نبي بل لا صلة وادرج اخوته معه على سبيل التقلب وكانوا انبياء
 كلهم قبا استحلال وكذا قوله تعالى وقال موسى يا قوم ان كنتم بالله تعبدون
 فاذكروا ان كنتم مسلمين ان ان يجعل على التقلب فانه خاص به وميم اخوته ما روى
 ويرشع وما نبيك فادرج في غير العزم في الوصف تظلياً ويجعل علان الورد
 ان كنتم متفادين في حياة ام حكم به ومثله لا يلبث اوردت علمه في ذكره التبع
 التبعي فاجبت مما ينزل في ازا حراً التفتد اليها تعزرت اير الصلاح
 التشرى قوله تعالى قلنا لئن لم اذبحنكم لكاننكم لعاقرين ويزا من قول ارمييع يعقوب
 ويعقوب لتبنيهم ووبن كل ابياء فاجتسرت لاشترى ال به على عيم مع انه
 بلع منه حرفة في امته موسى وعيسى لما علم ان ملته ارمييع تصير الاصلاح
 وما نعت النبي صل الله عليه وسلم وكان اولاد ارمييع ويعقوب عليهم
 صلح ارجا محبوا بنزلوا وابيعرى الذين ملته اليهودية والنصرانية وخر
 رابت مرورد على ايش الصلاح في اختياره ذلك قوله تعبر ورضيت لكم الاصلاح
 حيا وقال بما جازية ذلك كل منكم ينضم مسلماً للتحقيق ال فامت عليه
 ال اذ مار محمال من الخصوبة بالعبس ال لاهم وان كلام ورد من اهل ال
 ذلك غير من قانا اهل على اولاد النبي فاعاله ارجا عية ميم نيت عيب
 لشيء ومزاد قوله تعالى واذا او حبت ال الجرار رير ان اصنوا به وريشون
 فالرا اصنا وانضم باقنا من لثري قاه الجرار رير ميم انبياء منكم الثلاثة
 المزكورين في قوله تعالى اذ جاء ما المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثني عشر نورا
 وبن زنا بنات فقلوا اذنا يتضح من صلوه نصر العلماء على انهم من حواري له

ع

ادان

بصير
 عليه السلام
 في قوله تعالى
 قلنا لئن لم اذبحنكم
 لكاننكم لعاقرين

عيسى وأخوه فولد العلماء ان الثلاثة انبياء وبنو نوح آدمي الرمح النبي وقال
 الزعيم بقوله تعالى يحكم بما انزلنا من الرمح انبياء من انبياء وامم الانبياء
 الذين لبسوا من اهل العم الذين يسمون بلان الله وتباوتون بالشي اربع اشئى صور
 م اذلة للمقول للم جوم قوله تعالى شرع لكم من الدين ما يشاء الله لعلكم تتقون
 للم اذ من الانية انبياء النبي اربع كلها في اصل التوحيد والبر والاضلاع انما للتو
 حية مفك بل مجموع النبي نجة في وعما واعمالها في التمثل معزلة الانية اذ
 اربع عن اذ اضلاع لا يكلي على الاعمال اذ في عن انبياء النبي اربع في البروع
 وكلاهما جعل من قابله شئ لوضر انشوراه لم يصلح لاستعمال الانية كل النبي اربع
 في ابي بعضه وموانه على تسمى نكلا النبي اربع انسلما او كما تسمى مع فجع النظر
 عن انبا فيما في العبروع واختلفا فيما في ذلك راجع الى فرع عن اذ اعطى متون
 على الورد وواضع ورد به التحريت والانية انه لا يكلي على شئ من النبي اربع
 للضابفة اسلافا وان كان عفا كما انه لا يكلي على شئ من الكتب الصابفة
 في ان وان كان فيما معنى الضع والجمع وكما انه لا يكلي على شئ من اذ في ابي
 الغر ان صحيح بل اقول صل ووقوع ما ورد وكما قال الشورى انه لا يكلي
 في هو النبي صل الله عليه وسلم عز وجل وان كان عز وجل اذ في ابي حنيفة
 الانبياء صل الله عليه وان كانت الصلاة بمعنى الصلاة وكذا في وقوع الورد
 وقد قيل عن ابراهيم انه قال لم يذكر الله بلا ضلع عن منزلة الانية وابراهيم اصر
 اية التسلف القابل لبر بالغة وان والتعقيب اقول انه على عن هذا الانية ان
 استر ايضا فابل هذه الانية كمال فيعمل عنها بل على قلوبها واصلح على
 مراد التجرب عنها فبقا ومروا من ابراهيم اذ هل عليه واعلم من ذلك رسول
 الله صل الله عليه وسلم اعلم خلق الله بكلمة حيث نصر على اقتضا من اضلاع
 باقته ولا ذكر ذلك للبيهودى مبيانه تسمى افنته على سبيل راسم قلوب الانية صلى
 الله عليه وسلم بعد ذلك من الانية البر الانية عليه وتعلم اه الانية الاخر لانها

مع ان التفرع
 في اسم كنهى

ذاعرة ان الاضلاع
 متفرعة على الورد

لم يقبل الدر لولا ان يكنى على اسم الصابغة مشهور لكان اليمودي يقول له واقعة
 موسى ايضا مشهور واسم ثمة انما علمه **ومن العجايب** بين ارباب
 باب الغر وان من عن مطلع من الخوف ومن العلوم ان الغر ارباب الجبل والشمس والحقل
 وكل من انما ثمة محتاجة الى التفتيش تبينه وتبينه وتوزع الائمة **ومر**
 فلان في الخراب انه يسا فرغ بجاده ليرفع ببشبات الغر ان يجر وهم بالشمس
 فان اصحاب التشر اعلم بكتاب الله **واخرج** ان شعر عرابي مما يراه على
 ايدى حباب ارسله الى الجوارح فقال اذهب اليه مما عطفه والمخاضم بالفران
 فانه ذو روجلة تغزل ويغزل واكثر حلقه بالشمس فانهم ليرجوا عنها محبصا
 يخرج الشمع مما جمع بالشمس على ثوبين بانهم حن **وقال** يجوز ان
 تيش التفتة فاضية على الغر ان ايدى تبينه له ويعسى **وقال** الامام جني
 الدير انزل الغر ان على فشمس تحكي ومثابة ليكون به مجال الكافي من ذهب قبي
 فيه جميع ارباب الزاهب كحدا الجركل فيه ما يكون من هبته وتبصر مقالته
 يتبينون في التام فيه قاذبا لغوا في ذلك حركات العجرات معبى للتشابهات
 ويمر بالهم بين يتخلص الشكر من بالحملة وينتصر الى الحي ولو كان الغر ان
 كله محال لكان مكابفا لانه هيب واحر وكان نصيبه من كمال الكرام
 يسرى له الزمب ولة لما ينوع ارباب سيار الزاهب عن قوله وعن النكر فيه
 ذلك وايضا ان كان الغر ان مشتقا على المشابهة امكن الى العلم بغير السأ وتلا
 في جميع بعضها على بعض وايضا في تعلم ذلك الى تحضر علوم كثيرة من علم اللغة
 والصنم والعليل والبيان واصول العفة وغير ذلك في ذلك من مشتقة في الغر
 صور الى اليراد منه وزيادة المشقة توجب من يبر الشراب وتوزع يكره ان يكره
 لم يجتمع اليه خصا من العلوم الكثيرة فلم يكره فيه مشتقة توجب من يبر الشراب وكان
 يشترى في ادراك الحي منه الخواصر والصور من كمال الامام جني الدير
قل وان كان كزلا وكيف يحل من لم يقره بنا واحرام العلوم النفس

من اليمين
 من يستعمل بالفران
 او يوزع من شرايط الجوارح

وهو
 شيا في دفع الجوارح على
 يشبه ملان الغر وان
 يحجزه على بالشمس وان اصوات
 ريقه

من
 من قول الغر ان على ما فيه
 من الجبل والمنشأ

شروحه الجيسر وشروحه
المتجتمعة وجميع الاحاديث
حريش من فلك الفزان
بغير علم

في الكلام في الفقه وقرئنا خمسة عشر ان تجر اقل الاستدلال بالابان الفقه ان على
كل من لا حلفه وعلم ان من الامور حيا على البحر من الاستدلال عاجزا عن تحصيل شروحه
وشا من امر الزموردية الحرب من قال في الفقه ان يعني علم بليتيضا مغفرة من الشارح
في رواية اخرى في العجيب انه تجر الى الاستدلال بالابان مع فصيح الشرح معار
ضها وعر الشرح فيما على هي صومرية عن خطايها ام لا وضرا وحي امل الا صرا على
المتجتمعة المستنول مشابه او حريش ان يفتح عن العارض وحواره وعمل الاستدلال
هل معه من يته تصغير كتابه ومزا الطبع مع التناهي من عيني تأمل وان لم اعلم لفتي في الشرح
تجرا استجمل من الارجاس الله توفقه عن من زينه وعمى الغفيلين في الاستدلال
لاجله قال الله تعالى ولو لو واد الال الرسول والي اوله الا اني منهم لعلهم الذين يبشرونه
منهم واوله الا اني منهم المتخزون كما قال ابرهعاس وجابر بن عبد الله ومجاهد
وايزال العلية والحكام وينتجهم في اوله الا اني هم اولوا العفة واولوا العتم ولفظ
بجاهرهم العفهاء والعلماء **واصرح** ابرهعاس عن ابي الهيثم في قوله تعالى
يا ايها الذين امنوا اصبروا الصبروا الله واصبروا الرسول واوله الا اني منهم قال هم اهل
العلم الا ترى انه يقول ولو لو واد الال الرسول والي اوله الا اني منهم لعلهم الذين يبشرونه
منهم ويفعلون ان لفظ العفهاء والعلماء لما يكلمه علم المتجتمعة واوله العفسر
بل البسوة فيهما واغلا لما نقر عليه اهل العفوة والاصح في المشاع الحلال
العفيمه والعلف على المقلد كما مشاع الحلاف لفظ المشاع على الممنوع والنصي اني
خصوصية من الله في مثل عمل يفعل وهم يشعرون مشاعهم في دليل بانهم ومث
فا اخرجته اصرو عنه في عشر الله بنات فان جاء على الرسول صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله لذي مرتك باخ من بيضة فكيف جوامع من التوريت انا
اعني ضا عليه فبعني وخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عم رضينا الله
ربا وبالاشك دينا ومجرب رسولنا عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
والذي تبسرت به لوضوح بيك من مشاع انب عنوا لظلمة انك تحكي من ارضع

اولوا الامر وهو العلماء والعفهاء
ابرا ديهما عن الاطلاق كما هو
وحلوم المتجتمعون وتذ اوله النبي
واولوا العفوة

القول يا ايها الذين امنوا اصبروا الصبروا الله واصبروا الرسول واوله الا اني منهم

فصل في ابرهعاس واشره انما
يعال حكي النبي صلى الله عليه وسلم
عنه وحكي عنه
وان كان في الفقه مع غيره ابرهعاس
ميك من ابرهعاس

وانا

وانا حنك من الانبياء عن العرب يرون عمران شي بعينه التورية لانه اشمل ما لان
 عن لمارا غضب النبي صلى الله عليه وسلم من كتابته جوامع من التورية جاز الى
 فوله رضينا بالله ربنا وبالاصلح ديننا بشير فيفسر الرضا بشي بعينه التورية والباقي
 قبلها ذلك لا بأس من رسول الله صلى الله عليه وسلم بحصول المقصود من عمى وهو انظر
 ما من بعينه الاشكال واعراضه من في بعينه التورية و دليله **اصح** وهو قوله صلى الله
 عليه وسلم بحسن يدل وفرسالة على الاصلح فقال (الاصح) ان تشتموا ابا عبد الله (الائمة)
 وان حجرا رسول الله نفيح الصلاة ونوت الزكاة والفرو صر وتضوع رضاه
 ونج البتازاد رواية وتغيب من الختابة هذا ص يحج ان الاصلح مجموع
 هذا الاعمال ومرا المجموع مخصوص بهذه الامة قال اللطيف الصلاة المكتوبة
 للمعروف وهو الخبر على تكبيل الحنفية الاعمال هذه الائمة وهو من رمضان من خصائص
 عن الائمة كما اخرجها ابن جرير عن عطاء والحج والغسل من الجنابة من خصائصها
 ايضا كما اخرج في اثره وطب بقول عمران من لم يعلم عنوه (الاعمال) لا يصح مسلما والاعم
 العاقبة في تعليلها ولم يثبتون مشبه صر ما تحيى المعنى في التخصيص بالتسمية
ج فيه دعيا احدها ان الاصلح اسم للمشي بعينه التسمية للتسهيل كما قال
 صلى الله عليه وسلم بعينه بل الحقيقية التسمية وقال احب اراو يدان الى الله
 الحقيقية التسمية وقال ابن عباس في قوله نعلم ما جعل عليكم في الدين من حرج
 توسيعه الاصلح ووضع الاضطر الزكاه على اسم امير وشريعة اليهود
 والنصارى لا يشعرون فيها بل هي في غاية المشقة واليقال كما هو معلوم من قوله
 تعلمون ربنا ولا تحمل علينا اثم الكافرة علم النبي من قبلنا ونبي ولا تجعل الالا
 تسمى اسما لنا **المعنى الثاني** ان الاصلح اسم للمشي بعينه التسمية على قول
 العباد ان من الجهاد والحج والوضوء والغسل من الجنابة ونحوه لا ولا خاص
 بهذه الامة لم يكتب على غير مقام حرامه ولما كتب على الانبياء فقط كما تقدم في
 انزولها اعطيهم من التوراة مثل ما اعطيت الانبياء واقرضت عليهم العاقبة

مع عمران الغسل من الجنابة من خصائص
 هذه الامة وكذا صوم رمضان والحج وغيره
 ذلك كله مما يقع باصطخ

تسمية التسمية
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 احب اراو يدان الى الله
 اسم للتسمية بعينه التسمية

المشتملة على معاني العبادات
 التسمية بعينه التسمية
 اسم للتسمية بعينه التسمية

الاسماع ثمانية اسم

ملائكة احد عشر الاربعة
بعض يدركه (٧) اسم

اسماء
الاسماع
ثلاثون
لم يفسدها
والاخر اسم
وغيره

اسماء
الاسماء
ملائكة
ملائكة على التفسير والادعاء

التي افترقت على الانبياء والرسل بلزاد صفت هذه الامة مشتملة كما سمي بزلا
الانبياء والرسل ولم يفتح غير هاهنا اسم ويؤيد من المغنم ما اخبره ابو يعلى
من حديث عامر بن ميمون الاسلم ثمانية اسم هي شهداء ان الله لا اله الا الله والصلوة
والزكوة والحق والجماد وصوم رمضان وراية بالعمرة والنبى عم النبي و
ملائكته اسمهم ابراهيم يريه فيسمى والحلج في المشترط عن ابراهيم قال منا
ابن ابي احرير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله تعالى والابن ابي ابراهيم
رثه بكلمات بل يهز قبل ما للكلمات قال الاسلم ثلاثون ثمانون سمها عيسى
فوله الثمانون العابرون الحامرون الى امة الامة وعيسى في اول سورة قمر ابلغ
المؤمنون وهذا دليل وعيسى في احزاب ان المشتمل والمفعلات التي اتم الامة
في التتمه كلهم يكتب له براهة من نفعه ابراهيم النبي وقبلا **واخرج** العالم
من وجه اخر عن ابراهيم قال سمى الاسلم ثلاثون سمها في بعضها الامم ابراهيم
ومحمد عليهما السلام وغيره بزلا ان الاسلم اسم المجموع هذه الاسماء ولم يفتح
كلها لانه منزهة للامة ومله ابراهيم ولم يزل الى صلوة عليه وسلم في عيني
ما اذ يترى في زمان بل يتبع ملته ابراهيم وهو الخبيثة **المعنى الثلاث**
ان الاسلم هو المعنى على الانبياء وراة عمان ولم تنزع ان تسيها كما اذا
عنت هذه الامة بلزاد مشتمل وكاف الانبياء تنوع في مثل النبي يابى
بالشي اربع كما نقره في عبارة الارب يسموا مسلمين وكانت الامم كثيرة في امة
سبغوا على انبياءهم كما كانت على اهل الاحاديث والاشارة **وقبلا**
حديث انا طه كرم كان فيلج بكثرة سؤالهم واقتلوا مع علم النبي ابراهيم و
من قال ان المغر ابراهيم بقر لا تغر كما قال بنو اسمي بل موسى اذهب انت ورتب
معا تلاتها من افا عرو واكم اذهب انت ورتب معا تلاتها اعظم مغايلون
والنبي لوريت بنا النبي العباد ان يفتنا اذ في لغوا لو حضرت بنا النبي
لخصاه فقد بلزلا اختصت من الامة بان يسموا مسلمين من بين صلابي

طام

راسم وكلما وقع عبارة التسليم من قولهم الا تسلم حين الانبياء وخوفه مما
 دعه به من الانبياء وخوفهم دون اعيانهم لما تقدم فخره على جرحه صلى الله
 عليه وسلم معقول وضوءه وضوء الانبياء **فصل**
لما عثرت من تدبير هذه الالهي المستورة واضمحلت على الاشياء للشيخ
 ورد على قوله تعالى انما نرى الله سبحانه في الكتاب من قبله به يؤمنون واذا ابتلى
 عليهم قالوا اصابنا الله الحق من ربنا انا كنا من قبله مغفلين فكلاما الذي
 على حيل بان منزلة الالهي كمالها مما الالهي للغير يعرفه التخصصية وقدر كبر
 بما اسما كنهه ولم يتبين له بمكانه بلجات الالهة تعالى ورجعت اربعين بالبحران
 منها قلما استيفت وقت الشئ اذا بالبحران فرجع فكلمه عنده
 ثلاثا اجرت **اول** ان الرضا في قوله انه باعلم اذ لا لا شئ في الالهة حقيقة
 فيها الخلال والالهي ان هو تجاز والنسبة بالتحقيقة هو الرضا ونحوه الالهي
 اذا كنا من قبله يحجب عازمين على التسليم به اذا جاء لنا كنا نجرد بكتبات
 نعني ووصفه ونظيره قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون وبالرضاء مراد
 بهم لا تستفان ابستمون وشبهون وليس الرضا بهم الخلال فاعلموا
 عوضاهم فكلمه المراد في الالهي انا كنا من قبله مسلمين استسلم اذا جاء
 بترشح هذا الجواب الالهي في قوله انما نصرتهم الاخبار تحقيقة الغي ارو
 انهم كانوا على نصر التسليم به اذا جاء النبي صلى الله عليه وسلم فكانه عندهم
 من صيانة وحكم لهم من نور مائة واقترب بعثته وليس فيهم الشاء على
 انبصهم في حرد الالهي بانهم كانوا بصيرة التسليم او لا بلان ذلك بينوا عنه
 الفاعل كما لا يجحد الشاكي ان يفوز في الالهي انا كنا من قبله به مسلمين فوضع التسليم
 سبيل الفاعل ان الشريعة والالهي في الشئ في الالهي في الالهي في الالهي في الالهي
 فلا هم به يؤمنون بل على الالهي في الالهي في الالهي في الالهي في الالهي
 كراهة في الالهي في الالهي في الالهي في الالهي في الالهي في الالهي في الالهي

انما استقام
 عليه وسلم

وما وجد من فوقها بهما مشرا الاطراف المتشعبة
 منه هذا الخلل ما نعه اشكي ما يقول السويدي
 احمد الله في قول الله تعالى خذوا من الدنيا ما رغبتين
 واسلمت مع بطمان للدرج العالمين
 ولا يشرب عند ما يقول والنوا بملات
 لعنة في عنده وقد مرهه وما يقول
 ايها في قول الشئ الخلك بقوله تعالى
 انما امرت عليهما بما اتوا فعاملهم به
 في الالهي

فعب على من عبد الاشمجى اعلم اهل
 السنة من ان الروايم سبى مؤنثا
 باعتبار الجمال ونزلا لا حصى
 والوجهان بلاندر

ع
 لما قولته من الراجح ان عن الخطبة
 ولا يوصف بالاسلام من كان
 على دينه حتى لما قولته بالارسل
 سوا الاسلام عن الخطبة

من اخرى في الامة وحزوت ازلته لتعلق التكرار التماثل ان مزا الوصف
 من غير بيان ما هو مراد الاشمجى من كتب التمهيد انه يوثق مؤنثا من يسمون
 الامة مؤنثا ولو في حاله كفي سبقت منه وكذا بالعكس والعبارة بالتمهيد وانما لم
 يخطى عليهم مزا الوصف عن نالهم بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر
 مؤنثا لما ختم له بالارسل في الامة وضموا اليه مزا الوصف من مزا الوصف
 الهمزة في هذا الوصف بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر
 بلاندر مؤنثا من مزا الوصف بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر
 بلاندر الامة من مزا الوصف بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر
 يطلع على مذهب علماء الامة وتراكمها ونواجرها لم يكنه استكمالها
 استنباطها ومزا الوصف بلاندر

• التحبيب المجرى من الامة واكلمه ثم تبلغ العجز حتى تعلق الصبر
فتبين حيث ذكر الامة هذه الامة في القران وفيها دلالات
 ولا بيان في عابا ومثبتة كقوله سماح المشركين من قبلنا بما اذنبوا من
 اذنبوا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا
 لا اذنبوا ولا اذنبوا بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر
 والصالحين وقالنا بما اذنبوا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا
 الذين اذنبوا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا
 اليهود والنصارى الذين اذنبوا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا من قبلنا
 نصارى ذلك بلاندر منهم فسيبهم واهلنا اذنبوا من قبلنا من قبلنا من قبلنا
 نوري من نصارى ولم يسمع منهم بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر بلاندر
 في تحقير الامة عن مروج الوعر من مروج الوعر من مروج الوعر من مروج الوعر
 من مروج الوعر من مروج الوعر من مروج الوعر من مروج الوعر من مروج الوعر
 الكتاب ومن اهل الكتاب مزا وكنتنا واهلنا من مزا وكنتنا واهلنا من مزا
 وكنتنا واهلنا من مزا وكنتنا واهلنا من مزا وكنتنا واهلنا من مزا وكنتنا واهلنا

في
 ذكر الامة تعلى الامة في القران
 بلاندر بلاندر وغيره في مروج وصحبه
 بلاندر

بالاسلام

عنه بما يرد في الآية قال انزلت في مؤمنين اهل الكتاب تنسكوا ببعض امر الشريعة
 واقتراب التي انزلت فيهم بقوله ادخلوا في دين محمد ولا تتعدوا منها شيئا وانما
 في الآية ان في لغة الشريعة لا تنسكوا لانها **تفسير** ذكر التنسك
 في عبارته لما نكلم عن مجموع رسالته صلى الله عليه وسلم الى الجرحية الآية من الغياض
 استدل بما علمه فلما نكح قال عيب في العلم ان الغيرة ينسكوا الا دلالة الآية
 الواحدة والابن في يميني ناوليها ونسكوا اليها الا احتمال اذا كثرت فلا
 تقتضي في الجرح فيصعب بارادتها كما هي في قولها احتمال وانما يدل عنهما انتهى
اقول وكذا اوردنا من ثلثة وعشرين دليلا لا يدل دليل منها على ان الآية
 في نكح ناوليها ونسكوا اليها احتمال وانما يدل اليه بجملة التي هي في وقت
 التي خرجت على الصراحة كما هي في قولها احتمال وانما يدل عنهما وعن ثقلية
 الفردون لقطع اجمل ما يحتمل في الايات التي استدل بها للفردان في وعز
 مقال لا ينظر فيه ويجعل بالتي صحح الالمجتمعة والذليويين قال مولفها
 الله عنده العترة في نسكوا ستة ثمان وثمانين وثلاثمائة **س**

مع
 الارسل اليه الجرح وما يرد في الآية
 والادلة بالآيات على ان الآية في معنى
 احتمال

• بانفيذا باجتماعه في الاوان وتا • بحم الوفا والصبا والعلو والعقل •
 • ما عثر في غير ثمانه قافلتا • سبحانه طرعه في وعن مثل •
 جروينا باسناد صحيح مخرجين التي في ارجلنا تسالنا عن شئ من الكلام فيقال
 ان ذلك هو بل الغي منه كما نسي عنه الشايعه ونفرضت الشايعه يقول
 نيل ما ليعر الكلام والشوحيه فيقال ما ليعر ان يفتن بالله صلى الله عليه وسلم
 انه علم الله الاستجاب لم يعلم الشرهيه والشوحيه ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم
 امرت ان افايت الناس حتى يقولوا الا لله الا الله بما عصى الذم والمال حقيقه
 الا الشوحيه هذا جوابا لا على ذلك رضي الله عنه وبه اجمعت
ومر تزييد الا عتقاه عن الخلو والافتحاض
 القول بالخلو والافتحاض في قوله الخلو قوله من فسان به الرضوى (قال نفع

مع
 ما عثر الشوحيه
 وجواب الا على ما ترك
 عنه

مع
 اجمال الخلو والافتحاض
 والاشارة عليه

عضو

حضر يعيسى عليه السلام اوبه و هم يسميه ايضا ولم يعرفوه اليه خوفاً و خضوعاً بلقاء
 الكلمة ذوات جنت ان علماء المسلمين شكروا له الود عليهم طويلاً و ارامهم
 به يقولون بل ذلك في نوحى عليه السلام و في الزمان اجابهم و لم يقولوا بل بالبر و اذ
 كلمنا انك صلاتك لم نزل البهار ما في الود و امت الشريفة و بيعة الامتاع بل لم يتبع
 احترسهم منزلة البرعمة و خلاشاهم ذلك لانهم اذ لم يعرفوه و اوحى اليهم ان
 يحيى عليه من الخصال و انما سمي ذلك عمل النصارى لانهم ابلوا الخلق اذ كانا
 و انما هاهنا فلما يحيى ان كفايته من عمالة التصريفه تفرغ عنهم انهم قالوا استل
 منزلة الغانية و رآه عمل النصارى في تعريفه ذلك في النصارى فصره في علمه و اوحى
 ذلك عنهم فغيره و اذ ولد الكيم على النصارى و علم حسره ما اعتز به صرت منه منزلة
 الكلمة الرائدة على ذلك وهي قوله انما العرفان في ذلك حلاله و كونه و كونه في
 غيرية علمه و في ربيع الله التكليف بحم غلب غفله و القدر افراده بل انظر في
 سنة من شيا و لا يفتق اليها قطعا عن ان يعرف من مباحثا فيفعل و طازيات العلماء
 و تحفوا الضروية فيشير بطلان القول بالجلول و انما تجد و يسبون على يسلا له
 و يجزروا من صلاله و مكره فيكون كمال الامانة في ذلك قال حجة الامتاع
 الغزالي في باب الامتاع الجملة اربعة فمما عر جبار و احوال و اللفظ
 مات و عقيب عن ميمه ما يوسى الله نعل حتى عذب عن نفسه و اخرها و معها
 ملائمة و كان كالمهر و من الغراب في غير الشمود انفس يتضاعف حاله حال البصيرة
 التي فطر الله ببره في مشامرة جمال يوسف حتى يمش و سقط احصا ستم و عني
 مثل منزلة الجملة تعني الضروية بل انه فني عن نفسه فبوعه غير و اذني فكذلك فني
 عن كل شئ الا عن الوجود المشهود و عني ايضا عن المشهود فان الغلب ان
 الشعب التي المشهود و التي يعينه بل انه شاهر و غير عبقري المشهود و المشهور
 بالمشهور الشعبات له و حال استغنى في الوجود و يبيد و التي عنده التي مبار و يه
 و اليه قلبه الذي بل لونه قبل المشرك ان لا يحيى له من مشكوه و اللئيم في غير له من

ع
شهر

وع
عنه
عنه
عنه

وزلوا

وعنه على ان النصارى ابلوا الخلق اذ كانا
وا عمل على فعله

احسن ما اعتز به في الصور في الصور
منه حليزل على الجمول او الاقلام

وعنه في قول الغزالي في الامتاع
في جميعه يعرفه و ارضاه
عنه

ب
كالمشهور

التعظيم بالاعتناء

العقله كالمري والبروم
والحواس عند العقله

شكوه وانكسر لاجه لثم المتزاده انا حين ثم التزبه ففك وضاله العلم بانك ومانه
معايير للعلم بالعلم بزلده الله فالعلم بالثبته مهم ويرد عليه العلم بالثبته بالعلم
كان معرضا عن الثبته ومثل منزله الحاله فنظر الى حوى الخلق فينظر ايضا
هو الخالي وانما الغالب تكون كالمري والحواس عند العقله لا يثبت ولا يبروم وان
دام لم تصفبه القوى البشري يزم بما يصفه تحت اعتباره اضحى بانتملا فيه نفسه
بمنزله درجه الصريف في القهم والوجوه في العلم انزج ان السماء على الا
حوى او وهي مني حبه تصعب البشري في نوع ففكر وانما الكماله عنى بالكلية
عن نفسه واحواله اعني انه ينسأها قبل ان ينعى له العلم كالمري ليس للنعى
الى التفسير والتفسير يلمع بالثبته ويسمى الله وم العتة ومزك رتبة مخرجات
تجده المتعالي وتحت سائر الاحوال والاعمال والتحرر بصفا السوجير وتغنى
مخضرا خلاص قلبه يبقى فيه منه ثبته اضلا بل صمرت بالكلية بشئ تبه واقنا
اليقانته الى صعبات التبشيره انما الى ان قال وم هنانشا خيال مراد عما
الحال والالاته وقال انا الحق وحوله في ثبوت كلام النصارى في دعوى الخيال
طوى بالاناسوي ونزوعا بما او علو لها معا على ما اختلفت فيه عبار
تبع وهو غلط محض هذا كله لفظ النعك **وقال في طلب الحجة**
مخربون بصمته ولم تضعف وثبته جانه حال الغنى الى امرى الا الله ولا يعرف
غيره ويعلم انه ليس في الوجود الا الله واجعله انتم من آثار ففرته جميع تابعته
له قلا وجوه لها بالضعفة دونه وانما الوجود للواحد هو البر وجزوه لا يعال
كلها من عزاله فلا يتخرب في مزلها جلالا ويبراهيمه العاقل ويتزهل عن العقول
حيث انه سماه وارض وحيراه وشيخ بل يتخرب فيه من حيث انه صنع طلا يكون
نقله مجازا له الى غير كثر في شغى انسان او حيد او تصنيعه وروايه الضال
والمصنف وروايات انكروا من حيث انه اشركوا من حيث انه تعصم وحشر وراي
مفع على بياض قلا يكون فنظر الى عيني المصنف وكثر العلم ضغ الله تعالى هو

وقوتت بحسنة جانه امرى
في حال الغنى الى امرى الا الله

نفي اليه من حيث جعل الله وعمره من حيث جعل الله واحتمه من حيث انه فعل الله
 لم يكن ناظر الى الله واعارفا لانياته ولا يحيا لانيته وكان هو الموجد للحق
 الذي لا يورث الله بل لا يخلق الله بنفسه بل من حيث انه عن الله بمنزلة التي
 يخلق فيه انه مني في التوحيد وان مني عن نفسه والله لا يشارة بفعله ان كان
 كطنا وغيبنا عما فينا بل انما هو منور معلومته بمنزلة ان لا يظن
 اشككت لضعف الامام عن ذكرهما وفصولة الفلاس العلماء سماع ابيصاحب وميانما
 بجارة وعممة موصلة للغير الى الامام او لا تتخللهم بانفسهم واعتماد
 اه چار ذلك الغيب من ان لا يفتيهم فسمه فان وفر تحزب الناس الى فاصم من اولي
 البر التثنية القاهم لالم غايب من تجار ورا الى الاجتماع وقالوا بالحلول
 حتى فان يفض من انا الحق وقال النصارى عيسى عليه السلام فقالوا هو
 الذي لا اله الا هو وقال ارضون ترثوا الناس بآهوت وقال ارضون اخرون
 واقبال الزبير انكشف لهم استخالة التثنية والاستخالة لاتجاه والحلول
 وانصح لهم وجه الضوابط منه لاقولون انهم كذا الغي البر ويرا انما بالانفلا عنه
 كانه في غير ارضه تتعلم صريح وموافق من اعتر عليه في هذا المقام اجتماع
 منزلة النبوة فيه وقال امام الحرمين في الارشاد اصلا من زيب النصارى ان
 لاتجاه لم يقع الا باليسوع عليه السلام دون غيره من الانبياء واختلفت من
 هبته في غير بعضه الغي من حلول الكلمة جسد المسيح كما يحل المعروض في
 قوله طيب الروح والوان الكلمة بل جسد المسيح وقال الكثرة مخالفة التثنية
 البر ومزا كلمة حجت وقال الامانة ان يولي بر مبرر في كتابه المستمى به
 بالانكسار في اهل البر فالت النصارى ان عيسى عليه السلام كما هو في
 ناسريه وتلكم في حلول الكلمة لم يزل عليها السلام فمتهمه قال ان الكلمة
 حلت في تريم حلوا الميازة حتى كما يحل الماء والكبر حلوا الميازة والمخالفة
 ومنهم من قال اما حلت فيهما من غير مزا حجة كما ان شخص لافسان يتبين

اصل من حيث انه تعالى في الاتحاد انه
 لم يفتح الا باليسوع واختلفت
 من اهل البر ومع غيره

في
 حجة

نور انوار
اشكال الامور
مع مثل التمام
مع مثل التمام

في المرات الصغيلة من غير ما جرت ينسب ومنه من قال ان مثل اللمت مع
 الناموت مثل الخاتم مع الشمع وانه يوتر فيه حتى ينسب فيه النفوس ثم ينسب
 فيه ثم لا ياتي الا بالحريفة المغنومية والشا حريفة اللابكية والثالث
 حريفة المشكورية نسج فلا واعلم انه فالرابط باللاتاد ففانك كتابته منم
 في معنى الاتحاد الكلمة التي هي كمن حلت جسر السبع وفانك البعقرية
 ان للاتحاد اختلاط وامنن ارج وزعت ان كلمة الله انفتحت فحما واما باللاتاد
 وفانك كتابته منم ان للاتحاد مؤانته وبعها بالضمير روح القدس عليه
 وفر حليتها فان يحرم الاتحاد في افرع الهيئة في المرات والنفس من الخاتم
 في الشمع وما جرى تجرله ويقال لهن العايفة منهم ان حضوره الصخرة في
 لم يات والشا الصغيلة اختلاطت في ينسج ولا اشغال الشرايخ والشا بل ارج
 اللمة العادة التي الواحدة اذا قابلت الشا والصغيلة خلق اللمة له وفيه ما ينسج
 واما ان يكون في الصغيلة ضوء فلا تزل اللمة ان لم يتر وجهه من جرت نفسه لشم
 لشمه فيه يعلم انه ليس في المرات في مؤانته الفول يوجب عليهم بانه ليس في
 الفرج سجدته وتعل في قديمه وانه عيسى في وتبطل عليهم الفول بانه كالم
 وناسرته وكذا الفول في الخاتم ونفسه مع الشمع عليه ليصل من العبر في
 الشمع في وانما ينسج الشمع في كيا من بعضه وبعضه ان من الذي ذكره
 كله انما يجر مع التماسير المتجاورين المتلاصقين الجسمين المتروكين الذين
 يجر فيهما حلوا الحواشا وتعين الاقواس والتمه تعلق بتسرة ذلك كالم واما
 فولم في الكلمة انفتحت الحواشا فلما يجر كانه لو حاز ذلك الحواشا ان يفتحت الفرج
 فخرنا ولو حاز ذلك الحواشا انقلاب المحرث فربما يظل البعضين ومنه ان
 يظل ما دلوه انشئ **وقال** ان ما يجر اليرير اليرازي في كتاب الحواشا اصل
 اليرير مسلكه اليرير وتعل لليرير في انه حال للاتحاد ان يفتتح حواشا في
 انشأه لا واحر وان صار معروفا بغير ابل حرت ثالث وان غير احرمه و

صواب النصارى
اباء الله حواشا

والله اعلم بالصواب

بجست ركاع
بالاتحاد

ليس

تلا ما عاصم انه

ع

مع كلام اليرير

بغى

اعلم ان الكسرة للملوك

ونحوها خرم على شجر الماء المعروف بالشجر بالمشجره وقال (راجع) فاض الفضاه
 ابو الحسن المازري صاحب الفرائد الكسرة في مناصرة ما كثر ما يعثر النطري
 في ذلك الغالب بالحلول او بالانجاء كبرى الشجر بالمشجر بعد ذلك الظاهر والتسمية
 واليتبع الشجر مع القول بالانجاء والحلول بانة عموما الشجر مع هذا القاد
 وكثيرا ما يخرج مع اعتقاده انه سبحانه خلق البشر لما خرفه من شجر وهنالك
 حلولها في الحلول وهي جزم فيقولون بانة عموما في الحلول في الحلول او جعل
 بهرجته ومثاله حل كله بقدر العصف والغالب البشر وما في الغالبية وجزانته او
 بقضه بقدر انفسه ويتعذر كل منة صامورا انا حيا وقطبا ليل وقال **الفاض**
عياض في الشفا تامناله اجمع المنطوق على كفي الهاب الحلول ومن ادعى
 حلول الباري سبحانه في اجرا لا شجرا كقول بعض التصويرة والباهنية
 والنطري والرفي المنة **وقال** في مؤتمرة ابي طاهر في الشمر شجرة وعينته
 من البصوة او اجاز عليه الحلول ولا شفا ولا من اجم من النطري ونفلة عنه
 السروي في شرح مسلم **وقال** الفاض ناص البير السيطوي في تفسيره
 في قوله تعالى الفرع جمع النور قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم هذا قول المتعذر
 بينة الفايدين بالانجاء وقال في قوله تعالى اقبلا ينوبون البو الله ويستعملون
 اقبلا ينوبون بالانتمه عن نيل العفا يروا في قول الرابغة ويستعملون
 بالانجاء من الانجاء والحلول يعرف من الشجر **وقال** الشيخ في الدرر
 اجزى السملع في فواصده الكرم ومنه ان الاله يجلب في امره جلاوه
 الناصرا ويحسب من جمل كلامه ان الشجر اما عفا عن المحسنة الغلبة التخصيص على
 المنايا قبا نعم ان يتصور من حوذا في يتي هبة مملوا الحلول وانما يصح في
 تبالاير ولا يتحل على قلب مما قيل فلما تبعا عنه انتهى **قلت**
 مفصود الشجر انه لا يتبع في تكفيرهم الخلال التي جرى في المحسنة بالرفيع
 فيعني الفايدين بالحلول انما وازجرا في المحسنة علماء **وقال** العابد

ص
 مملع الفاض عياض في تفسيره
 الحلول وما عني حلول الباري
 ولا يتخصص كالتفاهة وعيني ظم

في قوله الجمهور التفسير
 في قوله الحلول
 في قوله لا يتبع في تفسيره
 في قوله الناصرا
 في قوله التخصيص

والشجر به

كلام في المنطق ومنه زعم الله
المتنسي معج من من عسكرا

الوضع خاصتها: أو الخلية أما يعرف انصف بالته واجتهد
الوما التفت من جميع كتاب ينظر انما هي جماعت من اعلام المحققين المتصوفة
والتي هم وفي تيب صنفاتهم من النشاط وبحثهم من قول الحكام والناسير وروا
يعلم ومن يعرفهم من معرفة اولادته والحفاين ومارون القزاز والقلان ونحو
من الشيخين والتعميق من هذا العلم من التسوية ومن الكتاب والاسماء
والتشخيص المشتمل على: اللباس والفعال والمخالف لهم في العقيدة والمغال
والفعال اول ما بلغه من بشي لساننا والسنه اهل الفقه ورا تاز في كل
الفني ورا اطراف المشير اليهم من العقيدة الفجاء والبا حية والمحويلة الكبار
وليسوا على بالكنية من الروبعة ورا الكلا: يفادح في منقبة البرية ورا اياز
وواضع من وجهة الصعوبة ورا ابرار **وفال صاحب** معيار الربوبية
اعلم ان منشا العلم في العرق التي تملكه في الوجود والخلو جهلهم
ياصول الدين ومروعة وعرف مع منهم بالعلم وفروا في الوجودات
والا تثار بالتحيز من عابرها ليقن ان يكون له سلفه علم لم يتبحر ولا يصح
له تسلط **وفروا** الصلابة من ثمراته الغنم اجتبت صحة ثلاثة
اصناف من الناس في الجسدية الغامض والقراء الكراهية والمتصوفة الجاهل
بما فهم ولا تغلظ ان الربوبية واجه قال واعلم انه من رغب في عبارة بعض
المحققين في الوجود اشارت منع الوعيفة التوحيد قال الوجود بمنزلة
هو لسانته في التوحيد من جهة الواجبات والاضافته: انه علم في
يقع اشارت من محله علم في محله بقلوبها وهلكوا بزله قال والتريل على
تعالى الوجود العرف مع الله تعالى ان الوجودات من يورثه محال بلان رحيل
مثلا لا يصح حزمه غير الاخر لسانته من دانته كما هو مظهر في لسانته
يشي الرب ويعبر سبحانه وتعالى اعلمه فاذا حل الوجود بالهل محله وودوه فما
وعظا وعي في الاجتماع الانبياء والاربابا ومضايح الصوفية وبيان العلماء

الاسماء
عنه كهم
في الحسنة
وعتير

مشا اعلام العربي التي علمت
في الوجود والجلول هو جهلهم

التحيز من عابرها جاهل
وانشكر علماء التستيم
ونظركم
رحم الله
بشئ

اصول اسماء النحل

محتوى النحل
الاصول
الساعات
الاصول
محتوى النحل
الاصول
الساعات
الاصول

مسئول القاديس
الاصول
الساعات
الاصول

والشعر وبغيره من المربوب الضربية وانما غلله كما بقية فلهذا تعلق عليه
 وسواء حفظه من الية تعاليم بعضا منها من الية التصاري انما قلنا لراي
 عيسى عليه السلام انما ناسرت بل الهوى واما ما حقه الله تعالى
 بالعبادة فبانهم لم يعترفوا بالانذار والاعلوا وار وقع منع لغيره بالانذار
 فالماضي يرون به محو الغيب ومع وانشاء الحي سبحانه فلاك وفرضه في القاديس
 بمعنى قلة المحالعات وبغالب القوافل وقلة حضوره التعمير الدنيا
 بقاء الرغبة في الاخرة وقبلا اوصى ان يهيم ببقاء اوصى الهيمونة
 وبقاء الدنيا وبقاء البغير وبقاء العقيلة وبقاء النحل واما من قوله
 ان من غير البعوض كما في شيطان ما اعطى شيئا فهو معض الخجلة عن الله
 وكذا في قوله من ذلك انما العنق مع العنق والى كناية وان يفيض بمولا العار من الخلول
 والابناء كان له لا يغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 والبغير والشاهدين وانما يغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 والعمل الصالح والجاهد وجميع حروجه الفروع العلق بالخلول والابناء
 كما علق التصاري في ضمنهم في الية حوى عيسى عليه السلام وانما
 حوت الية اسماءه ووافعات جملة التصورية واما العلماء العار جوى
 المحققين مما شاهدنا من ذلك هذا الكلام يعار الية بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 ان لغيره بالانذار منسك في كل على المعنى المرموم انما هو اذ الخلول وغيره
 ويقبل على بغيره بالانذار كما اضطلع عليه الضورية ولا منسك في الية
 صحلح انما يفتح احرم استعمال لغيره بمعنى عيسى بالانذار وفيه شي عسا
 ولو كان ذلك منسك على بغيره بالانذار بلغة بالانذار وانما تقوايض و
 بين صاحبنا بالانذار وانما استعمال الميرثون والقبلاء والعبادة وغيره
 لغيره بالانذار في معناه مرتبة ومفهومة وتخوية كقول الميرثون بالانذار
 الحريث وقول العفهاء انما نروع الميرثون بالانذار انما هو لغيره بغيره

التشبيه
مناقشة

وما وجد في قوله
منه النحل
الاصول
الساعات
الاصول

ومعنى وحيث وقع له الاتهام من محقق الضريبة بما نابى برونه معنى العناء
 الذى هو محقق النفس والنيات لان كل له سبحانه اذ لا للمعنى السزوع الذى
 يقينى له الجمل وفراشرا الى له تيسر عمار وفلا قفلا في فصيحة كسرة
 . يتصور في حلوله والنجاة . وفرد تر يصوي الترويح حياك .

فتبين ان الاتهام بمعنى الجمل وفلا من ايسر اخرى
 . ويحتمل ان كل الاثر اخرى . هو المعنى المقترن بايجاد .

فتبين ان المعنى الذى برونه بلا ايجاد اذ الصلوة هو تشييع ايام كليه له وزما
 اواردة معه وارا اختيار والجم على موانع اقتراعه من غير اعتراف ونحو التشبي
 ثة والى غير . وقال صاحب كتاب مجمع الاشاد في الرو على اهل الرجز والحلول
 والاياد **حد كسى** الشيخ كمال الدين الراغب عن **الشيخ** تقي الدين
 ابراهيم العبد انه قال له في النشار انما انتشر واه بلاه كح ما انتشر العليسية
 هناك وفلة اعتمت ابع بالشيعة والكث والاشنة فذل فقلت له في بلاد
 ما فوس من هذا ومفرد ايجادية فقال عز لا يفوله عاقل فان هذا هو
 كل الصريح بابتداءه قال وحصر في الشيخ كمال الدين المذكور قال اجتمع
 بالشيخ ابا العباد الرب نلميز الشيخ ابا الصخر التتال في وقارضة ومواه
 اليجادية فوجرتة شريذ الاكلار عليهم والنعمى كح يفتم وقال انكوه
 الضغفة في الطابع **ه** فلت **ه** وهما كات حريفة **التتال** في هي احسن

حرف التتوة وهي المتأخر برفي حريفة التتومير وفرد ان الشيخ تاج
 الدين ابراهيم في كتابه جمع الجوامع وان حرفين الشيخ الجيتر وعبيد
 حرفين معقول وكاة والرو شيخ ناسلح في الربى النكس تلان مجلس الشيخ
 تاج الدين بن عطاء الله ويصح كلامه وممكنه ونقل عنه في كتابه المعنى
 غير الايام الجلاميد حةسة في حرفي التتومير الصل فقال انه في اه
 الية طر له عليه وسك كات له تجليات في اء بقضاها لى اتمه الايسر

كح رقة الشاذلية احسن كوه
 التتومير وهو المتأخر في
 التتومير كح رقة التتومير

اشكره من اهل البيت المتفولة
 عن ابي عطاء الله

بعوه

مر بعد فبذلك فخاصة انفسوا الصلح بلز انبي اخر ثم مثل الجوز ميا دار اخر
 من اخرهم ولا نصيحه وارفض الشك في منه في مترا التنا ويل في صلا
 الشئ فاج الدين كان منكل الضووية في عظم في علم كبريه الشئ
قلت وهو تميز الشئ اذ العتاس الى الس والشيء انوا العتاس
 المثل والشئ ابو العتاس تميز الشئ في وفه كالعن كلام معناه الساء
 الشئ لم اربيه عن ما يخلج الوفا وبقضاه ان يكون منكم ام يما
 وما احسن قول **تسعي عابرو قبا**

تمت بحمل الشئ ذلية فلق ما ترور وحق في الرخاء وحق
 ولا تفرزه هتسا المانع ما نسج شئ من عدي في اعين الشئ
 شئ من صاحب نفع الشئ وما زال عباد الله الصالحون من هذا العلم
 والاباء ينكروا هذا العلم ولا يخذلية واركان بعض الناس قد يكون اعلم
 واكثر من بعض في ذلك **وقال الشيخ** تغر الدين التيمي انه في شرح
 المغاصر واصال الشئ الذي هو العلم في بعض علماء الشيعة القائلوه
 بان لا يشع كهمر الرخاء في الجحيم لكي يلع صورة حجة وبعض
 الجرو الشئ حين في صورة الاثاب فالوا ولا تغر ان يفتقر الله تعالى
 في صورة عا واولاه تعالى المتغرة الا غلة التي افساد ومنهم بعض
 الضووية القائلوه بان الله اذا افاض المعرفة التلو وفاض حجة الوضو
 في تميز الله تعالى عما يقول القائلوه علو الشئ فيه كثر في الجمي بحيث
 لا يتم ان او يتجر به بحيث لا يقتضيه ولا تقاير وجاه يقول هو ان انا
 هو قال وعبارة ان ابي عن عمر الساء قال وهما هنا فهما واه ان
 هو هان العلول او الالهة وليسانه في شئ **واقول** ان الله اذا افاض
 في خلقه الذي الله يفتخر في حق التوحيد والعمان بحيث تفصيل
 ذاته وعبادته وعبادته ويعتق من كل ما يراه ولا يراه الرخو

ان في كلام السعدي في عز او الجوار عمدا
 في هذا وساد الزاهب حسيب
 انفس الدين في الغرض في اهل مشي
 بمتته

واللاته ومزا الفخ بقصوته الفتاة الشريفة وما يصير عنه عبارات
 تقع بالحلل والاختاد لغرض العيار عن بيان تلك الحال وتبع الكشف عنها
 ونحو ذلك من النسخة بقصم بحر الشريفة في إمكانه وتبعه بان محرمين
 العناقبة العيان دون التي هان والله الموفق **في ذكر الزهراء** الشان
 ومزا الفخر بالتحفة المطلقة وقال انه عني الحلل والاختاد فانه ايضا خارج
 عن صريح العفل والنسخ وان له باحل وصلواته وضعت بقية كلامه في
 الكتاب في العتبة في ذم الوصية المكلفه فانه بد اجتر **في ذكر السير**
 التي كان في شرح التعريف في قوله وفرضت ايضا عتارته في اللعنات المشار
 اليه في القلعة فتمسك اليه ابن الفقيه في كتابه فشرح منازل القسام في الزيادة
 الشانتم در حجاب العناقبة غير ان اولياء وائمة النبي ومزا العناقبة
 ارادة السيوفها محاربة العناقبة ارادة ما يستواه في الكاسيل الجمع على
 ما يجيشه ويرى حالها في بيانها محبوبة منه عمره هو محبوبة مضافا على
 ارادة غيره ما يستواه من الصراحة بمزاه محبوبة لحنه الماد الربوبية
 لا المراه الكثرية الفخرية في حصار المراه واحدا فان لم يشر العفل بالاختاد
 لانها الاختاد في العلم والخبر فيكون المراهان والمقلوبان والذكوران واحدا
 مع ثباتها ارادة نير والعلين والخبرين بقناعة المحبة الاختاد له المحب
 المحبوب ومناه ارادة المحبة في مراد المحبوب من الاختاد والقناعة في الاختاد
 المحبوب فبما في من في تباها بعبادته عن عبادة ما يراه ويجبه وخرجه ورجا به
 كل عليه وانما تعبته به والقلب منه عجب ما يتوله وخرجه ورجا به و
 التوكل عليه ومما تقع بمنزلة العباد للبعث لا الله ولا يعرض له فيه والاعلى
 لاله ولا يجمع لاله ولا يجرؤ الا اياه ولا يستعبر لانه فيكون في كنهه كما
 هو وبالحق لاله ويكون الله وسؤله احب اليه مما يسر له ان يراه في مراد
 الله وسؤله ولو كان في غير الخلق اليه بل يعلق في ان عاد الانسان كل في جميعا

معك ما قيل به يقول
 بل هو حرة المتكلمة
 قاله الله تعالى في
 العشرة المكلفه

معنى الاختاد على كذا
 انما هو الاختاد والاختاد
 المحبوب

عن تعريف الله له لا جها ان الخلق والفرق بالاختيار المنسوب للغير المعنى
 بما ذكرنا ان الاختيار المنسوب اليه يقع في كل ما كان له ذلك والامعان
 رضى فيه للآية وهذا يتم اهل السنة عن اهل الفرق واليه بعدا فقال
 لا ضمان في تعديهم عن قوله تعالى ونزولهم في حضيض ومعهم ان العلم ان
 كل فعل صدر من العبد بالا اختيار قلنا باعتبار ان ان نضرت اليه وحده و
 ما هو عليه من وجه التخصيص فان شئ ذلك الفرقة الله و ارادة ان شئ بذلك
 وان نضرت اليه في غير التخصيص الضرورية وان شئ من هذه الجهة التي العبد وهي
 التمشية المعنى عنها شئ بما بالاسباب في قوله لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت
 وقوله ما كسبت البرمح وهي الحجة ايضا اذا عرضت به هذا التي كسبت
 الاضحية التي كسبت والاختيارية فانها تميز بينها لا بالذات بل بالمشية
 فاذا اقررنا ان الاختيارية هي التي تكون له فعل في ذاته وليد من
 حيث كونه واقعا ينضم له وجه الاختيار المعنى عنه بالاسباب اضافة اليه
 وقال في موضع ما حكمه صفة الارادة للعبد هي الفرضية من جهة
 اهل السنة وحاصلها ان الاختيار المنسوب اليه العبد موصوفه بالاعمال
 ونزولهم اليه في ذاته و ارادة منه وكونه لم يفعله بالاجازة لا كراه ولا يسر
 قنا ما لا و اجبه في نشر له الفعل بعض العلم الحادث ان العلم في قوله
 المشقة اختلف بها العلماء في بعض العلم ان الباركة فعل في قوله
 بصفة العلم ما صلتح وصغير تقابل افضل مما لا يشق وان كان العلم ان يوصف
 تفعل به فريما و صفتا حادث فان الباركة لا يوصف بصفة الفعل فضلا عما
 على جهة الفعل ومن لا دلالة على تفصيل العلم ان من خلفه ان شئ وان ورد
 بقوله احاديث كثيرة صحيحة وحقة ولم يرد في فضل الفعل حريث وكل ما
 بروى فيه موضوع كونه وكان نتيجتنا العللة من معنى البرمح كما يجب فيقول
 العلم افضل باعتبار كونه اقرب اليه ايضا البرمح في الله وصباشر والعقل

تخصيص في الاسباب

العقل افضل من العلم

ما ورد في العقل كلمة موضوع ونزول

مع على ما نقلنا في معنى وان العلم افضل باعتبار الارادة العقل افضل باعتبار

افضل

تم عرسه الانبياء والرسل
وتم بين النوح وبين
نوح واربعين

اجتبا بمختار كونه منبعاً للعلم وأصله وحاجته ان يفضله العلم بالانسان
وقبضته العقل بالوسيلة التي العلم انتهى شرحه عن الانبياء والرسل
روى القمى انه لما دعا عراباً له ليدبها الى رجلها فلما كان بارئاً من
الاب وكان ادم قال نعم قال كم تبنيه ويتر نوح فلما عشي فمرون فلما
يتر نوح وانما هي فلما عشي فمرون فلما كان بارئاً من النوح كانت الرسل فلما
ثلاثاً في يومه وعشيت عشي رجله رجل النوح **واخرج** ارجلها
صعبه والحمل عراباً فلما قلت بارئاً من النوح تم الانبياء فلما ملته
اليه واربعه وعشي ره القبا قلت بارئاً من النوح فلما نكح
ثباته وثلاثه عشي جمع جميع

الخضر من مومرا لاجياء
او الاموات

- ما الضم الغزل بامر علي بن ابي طالب
- في مومرا مشهور العياض
- فزكان مشهور ان قالها الرضي
- يفرق ادم الله لغير مومرا
- وافلام زها نأ على فقرا نيد
- لا زلت مغروداً الكلام
- عمل راغزان والشكره
- الخضر وحياته يا جابر بن عبد الله
- شيخ الزمان وكلمين العلماء
- بغرابة يتهمه بغير دليل علماء
- يا عبي نزا با ما امره الزاه
- وحسن بنوع الخشن جمع حجار

- لم يجمع دايماً وثنايه
- للمناير خلق مشاع بفض
- وكذا قول جمع مشهوره
- والمترضي من الجيرة فكل له
- خفي واليا من بارض مشا
- منزا جوابه ابر التبرك التي
- نمن ما علم العشي بانعت لانام اجتر
- في الظلمة لسير البنياء
- وعمل اوقى فربما او غير كنفاء
- تمشوا على الخبز في القلياء
- يجمع نيل الدهر على اخطاء
- عيسى وادريس يقف العلماء
- في جدار اليمن خبي حناره
- تميز بايد انت البزراء الضلع

تم عمل الغول النفسوان الخفي
بؤوى والياس حيمان مثل عيسى وادريس
الذين مومرا الصلاه

تم ليد موسى وعيسى وبي
عيسى ونبينا محمد علي جميعهم
الصلوة والسلام

كخبر موسى وعيسى من من صلف
اتاب الله جنات النعيم بما
تم الصلاة على اركانها ورتبها

الحمد لله رب العالمين
الف وتفتح مع نبي صنفوا
ونعمت مع ارجح ذكرها
والحمد لله الذي هدانا لهذا

وَمِنْ تَزْيِينِ الْآيَاتِ آيَةً أَنْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ
عَلَيْكَ وَنَسَلْنَا لَكَ الْمَلَائِكَةَ

سما تقولوه في قول الصالحين ان الله عليه وسلم لم يبعث اليه الملائكة
وتقول الحافظين الذين ارفعوا السماء ليقت محلا للتكليف وحسب
انكشافه لها بشر من قوته صلاته عليه وسلم اربطت اليه الخلق كلقته و
الخلق يعبروا نورا والملكوت كان خصم بالتفكير فيك بما المخصص
وقوله تعالى ليكبره للعالمين نورا والقائه بجمع الملائكة وقوله واوحى
اليهم ان انزلوا به وقرآنه وقرآنه الملائكة **وقد ورد في الملائكة**
ابعضهم من عباده ثم يبعثهم فيهم بما انهم يتبعون بعبادته عن كرامته
تجربته ابعث الله اهل السماء ايسرهم من اهل الارض ان كان وحرث
سماه اذا كره ان يجر ارضها على الطاعة صل خلقه ملكا فان اذن واطاع
صل خلقه من الملائكة ما لا يراهم قلوبهم كعبه وكعبه وتسيرون بسجود
وتزنيون على عبادته وقد فالتين الملائكة الكبرياء وتخص طاعة الجمعية و
غنى ذلك مما يغير الشكازة **ج** ضاقت التي تدا الله فاحسنت غايبه
خصاه وارودت بافتت كل لاطاعة **قالا اهدنا هذا وما كنا**

بغيت

الملائكة على اهلهم ورسولهم اولا
وتعبرهم بتجبر اهل الارض
اهل

احمد

احرهما جرك والاخر حفيف قامت الجرد بقوله الخلد يعي والعالمين
 يعي ومبلغ يعي جوايه انه من العلق المحصور والراديه المحصور وقوله
 ط هو المحصر جوايه انه مشتق من اجتماع الراء والهمزة وقوله ورد انه ٧
 يعينه جوايه فتح الملازمة بينه وبين المعنى الذي هو مقتضى اليم ان
 عما دتم تكون بالاخير عريم او بارسل عليه من جنس اليم بحيث بل او
 انما جبل او عنيها قال فعل التثنية بضم الميم وكذا رفسا ومن الناحية وقال
 تفردك لوكان في الارض ملائكة يمشون معهم فنزلنا عليهم من السماء ملائكة
 رسولا وقوله وره ضيحا انهم يتعبدون به عبادات منزلة لامة كمنع
 اورويا حركت انهم وليس يبعثون الا الله فطاعوا ضيحا انهم اكثر ما جبه انهم
 يمشون الا اذا نزل عليهم انهم يتعبدون به **وحدوث** سلمان كطاهي
 مما ذكرنا مع انه يكره ان يكون ذلك صادرا عن مقتضى اليم كما تقدم وقوله ودر
 فالت الملكة الكبارية ايضا ما تقدم من غير الملازمة مع اصالح فقاتلوا
 في بدر خاصة وقوله تحض الجمعية وانا حضرت للكتابة الحاضر على حثبات
 مجيهم وولد من التلخيص الكونية انه هي وجميعه الملائكة التي هي
 التي نعت بما ارسله من اجي الخراب الجرك **واما الجوايز**
 الحفيف فاعلم ان العلماء اختلجوا بعينه التي صل الله عليه وسلم الى الملا
 يكثر على قولين احدهما انه لم يكن معي في اليم وجملة اخرى الخليل واليه
 كلامه من اية الحفيفة وقال النبي هذان السنن والعمى الذي في نفسه
 الاجتماع عليه وخرج به من الشاخر من زين الدين العمري في نكتة علماء الصالح
 والشيخ جلال الدين الخجا شرح جمع الجوامع وتبعه كتابي الصواب
 في الحديث وشرح الكوكب المشايخ في اصول الفنون التي ان كان
 معروفا لليم ومزا الفنون رجحة في الخطاير ودر رجة في الشيخ
 قضي الدين السبكي وزاد انه صل الله عليه وسلم في جميع لانبياء

بـ
 مائتة

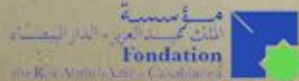
التكليف الكونى والشمعى

التي هي في اليم
 حثبات

نكتة في اليم
 على ابي الصلاح

كتاب الاقرب
 ونشرح التركيب
 الصالح كتابا
 المعروف

الخط في العرف
 وهو في اليم



مع رابره
ارشدوا اليه
وايداك للاخنة
مع علم انه من اسلاف
نفسه على انه يفتخر
والى العيراث
والاخنة

اخترج

مترنوع في الاجلح

حديث هل الصابون وفكر الرحمة
شعير يرضع به جبريل كسم
يوقف له على السنانة

استيحاء العوام لادلة
الذي بالخوص على انه عليه
بدمه ثلث السلام
الذي لا يورث
العواصم

صاغة
عالت ارجاعه
البريدان والبرج

وتخرج السابغة وأنه قوله بعثت الى الشاير كاذبة شامل لهم لئن ادم الى فيليام
الصاعية ورجحة ايضا التازي وراة انه من سل الى جميع العيراثات والجمادات
واستدل بشهادة الضيف له بانه رسالة وشهادة الحج والشجر وازيد على ذلك
انه من سل الى نفسه ففصلان قد يزل بهم بين العنود وما يزل بهم بين القصور
قال يزل بهم بين العنود قوله تعالى ليخبرن للعالمين فخر او ان العالمين شامل للملائكة
كما هو شامل للملائكة والحجر وقد اجمع العليم به علم انه قوله فعل العنود رب العالمين
شامل للملائكة الثلاثة فنزلت من اهل حنيفة، اللبنة على عمود حنيفة يزل اليريل
على اخرج نية منه ولم يزل فيها ليل على اللبنة ولا تبال الى وجوده وامر القوي ان
وامر العرمت وقد توزع في الاعلى والجماع في منزلة العرمت في الترتيب حصه
بالانصر والحرفه ون اللبنة وكذا قوله تعالى وما ارسلنا الا رحمة للعالمين
ليس قائله ايضا شامل للملائكة وفيه كما هي صاحب الشيطان التي صل الفم عليه وحلم
فقال يحس بل على اصله من منزلة الرحمة نية قد نفع كئ اخشى العاقبة بامتنان
انشاء الله على الفاء ان يفر له في قوة عنق العنود كسر الا ان من العرمت لم
يرفع له على اشداء **واما** ما يزل بالخصوص فقد استبصحت اوتة ام لم
اشبهت اليها **الاول** وموافقها قال تعالى فاعلم ان العنود والاسمانه بل عمدا
فكلمة نفع اللبنة لا يفسدونه بالعترا وفيه باي يعلمه ان قوله وم يقل منهم
انهم الدم وقد نزلت بجني به جهنم فذلكما تجزي قال ابن المنذر للملكة وقال ابن
عباس ان الله قال لا هال التما وم يقل نفع انهم الدم وقد نزلت بجني به
جهنم فبما لانه انزل الملكة على لسانه انب صل الله عليهم ومع به
الفه ان ان انزل عليه وقد نزلت على ارضهم التي من ان الفان بالانزل به ومن
بلغ ثبت بمنزلة الا رساله اليه ولم اقف الى ان علم انكاره في الفه ان
للملكة يسرى عن الاية والحكمة ذلك الاظم ان علم ان ملكة العنود راجعة
الى البصر والعموم وذلك ما مشي عليه من حيث الخلقه بان شيعه عن انزل ارضه

سعد على
عموم وضوءه على
التي لها علم انزل
ومع العلم وان
الملكه كذا
وانه لا يفسدونه
وعلى الحكمة بوجه ال

صه

فيه وتحتار فمرا بلبس وكلاه منق أو يبيع نفير من ذلك المعصية انزروا فيما نفع
 وقبح في الفان واية اخرى يتسبح لانه من باب الا خبار لا ديانا رار القصر وهي
 قوله تعالى كرتي و هالدا لدا و حننه **أخرج** ابن المنذر عن ابي جريح قال لما
 فزنت كامن عليه ما قاله الملائكة طاروا على الارض ولما نزلت كل نفس
 اذ ابغى الموت فذات الملائكة ملكك كل نفس ولما نزلت كل نفس و هالدا الا و حننه
 فذات الملائكة هالدا اهل السماء و الارض **التشاة** ما اخرج عن ابن ابي عمير
 عن علي بن ابي حمزة قال سمعت اهل الارض على صفوة اهل السماء قائدا او
 اوقا و ائمة الارض و امير السماء فبقي للعبور من اهل الارض الى الملائكة في السماء فبقي
 بجلالة اهل الارض و غيرهم ما اخرجهم ملا و الشايع و احو و اية الستة من
 اهل الجنة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اتموا ما اوتوا و ايتوا فانهم و ايتوا
 فاما هبة فاما الملائكة عليهم ما يقع من ابي **و** رواية اخرى في اهل الارض
 عن العنبر عليه و الصايع قال النبي خلقه امير الشفا من اهل السماء
 و اهل الارض امير عن الله فافق من ابي **و** **أخرج** مسلم عن علي بن ابي حمزة
 ان النبي صلى الله عليه و نفع اخرج عمل الحمار فقال لا تصفون كما تصف الملائكة
 عن ربها فقالوا و كيف تصف الملائكة عن ربها فقال النبي انه الصبور الا و اقول
 يتم اصفه في الصب **و** **رواية** ابن ابي عمير في كتاب الصف و اهل الملائكة
التشاة ما اخرج ابن ابي عمير في كتاب العقيقة من حديث النبي
 قال حدثني خالد بن سعيد قال بلغنا ان النبي اقبل مؤذنا اهل السماء يتسبح
 تاوية مرة في السموات الشيع و مرة في الارض في الشيع الا الجوز و انهم يتسبح
 بهم عن كل ملك الملائكة يطابع قال و بلغنا ان بكاء بلقيس الملائكة في الشيع
 في العمور و من اهل الملائكة في نوحه اذا نسا و يكون سلطانا **الزابع**
 ما اخرج ابن ابي عمير عن ابن مسعود انه قال نقل الحجر لصلاة النبي ما اقول
 فرأستروا الحمر رمع الى القبلة فقالوا منكم اعر و جود الملائكة في قال لا تحزنوا في

هذه

س

شعاع حصن به الملائكة عليهم السلام وانهم يطوفون باله جوف و يخرجون

الاشاة
الليل

من اهل الارض الى الملائكة في السماء

مسائل
الاشاة

الليل
الاشاة

مغزى سائر في الدخلة
 رسالة
 لما ارسل اليهم شيخ لهم الشامي في علم من يعنى
 من سائر اهل مكة ونعم النكاح ابيته ووالده ووالدة
 القوي في الصلاة
 عليهم السلام بالحق
 في السورة

الولي
 الصالح

المربوب

بارئته اليهم اخيبي وكذا قوله في الرواية انما فرغ من تصريفه على سائر الخلق
 وقام في اللغة بمعنى السبا في فكناه بمعنى العريب ان كان له النسي على التقليل
 تسلم اليهم ولم يكره ان يرسل اليه الملايكة وقد العرف لما انشئ في الواضحة اذ ان جنبل
 بحث الملايكة انه يطعمه ففرقت فضلت بالملايكة **الرسالة** ما
 اخبره ابو يعقوب في الحديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 ارجح في العشر والرسوخة من ان يغير في قضاة ولا يلاذ به الله الذي الله اشهر ان
 لا اله الا الله من غير ان يشعروا به غير ان رسول الله من يغيره فله الجنة
 غير صلى الله عليه وسلم وعلمها بالامم فترادف له علم انه صلى الله عليه وسلم رسول
 الي الانبياء والملايكة **صفا التمام** ما ورد من حديث عمير بن الخطاب و
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد الفراءه ولد الفراءه وبعث مع ان الله صلى
 عليه وسلم اخبر انه مكتوب على العرش وعلى كل شئ وعلى باب الجنة وعلى اركان
 شجر الجنة **لا اله الا الله محمد رسول الله** مما كتبه في الملوك لا علمه و
 انما سائر الانبياء انما يتشبهون به الطيبة وكونه من سائر الانبياء وقد اخرج عن
 عمر كعب الاخبار انه رآه في ارض ارضه يشيع فقال كلما ذكرت الله بلان ذكر الي
 حنيفة **الحج** ما ذكر الله مكتوب على سائر العرش والناية الى وجه واليه من انبي
 طهرت على ارضه والرسول مؤصفا لارابت **الحج** مكتوبا عليها ولم ارجع ان
 الجنة فصلا ما عرفت في **الحج** مكتوبا عليه وفي ارباب **الحج** مكتوبا
 على محور الحور العبر وعلى روي فصلا على الجنة وعلى روي شيخ كهنه وعلى روي
 يشره في الشهي وعلى الحور الخبي وبما عين الملايكة كما كتبه في قوله قال الله
 يكتبه في كل شئ على ما جملة في قوله على انه في الملايكة حيث لم تغفل
 عن ذكره والشعور من هذا الطائفة جارية للبيعة وهم انه صلى الله عليه وسلم ارسل
 الي الحور العبر والولده وتوجه بذلك انه لم يدخل الجنة اذ لم يستغفر بها من حليل
 فيها الا من اتى به صلى الله عليه وسلم وتعلم من حليله جوارح الاشارة وذهوله

من جملة جوارح
 التي تصير

ما يرد في البيعة من ان الله صلى الله عليه
 وسلم ارسل الحور العبر والولده
 وقيل في قوله ان الله ارسل
 احدا الجنة والرسول دخله
 الا من اتى به صلى الله عليه وسلم

الي

الى الجنة تبليغ من استمر من المليك ومنه الجنان من العز والبرهان ومنه الى
 زفر من الانبياء رسالته ليو مشوا به وبصير قوه مشافهة بمنه بعزاز كلنا من
 به قبل وجوده **الشافع** فرض من قلوب له بلانده صلواته عليه وسلم الى
 الى جميع الانبياء (انهم بقوه) والله صلواته عليه وسلم حتى عليه وسلم رسول
 الى جميعهم واستقول على ذلك بقوله صلواته عليه وسلم كتب نبيسا وانج من الروح
 والجنس وفزله صلواته عليه وسلم بعثت الى القاصير كلهم قال ومنزل اخذ الله
 البرايتي على الانبياء كما قال الله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبي لانه انبئنا
 من كتاب وكنه الى قوله وانما يعطخ من الشاهدين فدل الشرح في قوله انبياء
 لم بعثت في ذلك من ذلك نوع الا اخذ الله ميثاقه بيوم من بعثه وقال انما بعثت
 لم الى الله فيقول صلواته عليه وسلم الى قوله ومن بعد ذلك لا بعثت
 به وتشتق في قوله وما هو الا صلواته عليه وسلم الى قوله ومن بعد ذلك
 من استمد ان يوفوا به بلولا **معه** ما خلفت واتق والجنة ولا انظر قال
 النبي عمر قبا بلعج الصبح حصل الكمال من قبل خلقه اذ انبينا **معه** صلواته
 عليه وسلم مر به سبحانه وأنه اعطاه النبوة من ذلك الوقت في اخذ الله
 البرايتي وقوله معني الاستيلاك ونزلنا وحلت اسم اللطيف والشمس به والشمس به
التعريف انما هو كذا انبياء البصيرة البصيرة التي ترغل للخلعاء وتقل
 ايمان للخلعاء اخذت من هنا فان هذا التعظيم القبحم للنبى صلواته عليه وسلم
 مر به بلانده عزوت ذلك بلانده صلواته عليه وسلم هو في الانبياء وهذا الخبر
 ذلك في جميع الانبياء تحت لواءه وفي الدنيا كذا لعلنا انما صلى
 بهم ولوا تعي مجيبه في زواج ونوع وانهم وموسى وعيسى وحب
 عليه وسلم على اجمع انبياء به ونصرته ونزل الله اخذ الله البصيرة عليه وسلم
 عليه وسلم ورسالته اليهم فغضب على طوله وانما انزه نبيوتك على انبئنا عم معه فان
 ذلك انما في رابع الروح ووجهه الذي عن انبئنا بما تقتضيه وقوله من توفى البعل

الدليل الشافع

السلمى

اخذ الميثاق على الانبياء عليهم السلام
 وقتما بعثهم عن رسولناظر التخليد وهم

معه وايد

تامله بقاوه فيروضا عليك ليعبنا على الانبياء
 وسلم الى الرسل على جميعهم افضل اهل العالم

على قبول المحل ونوفعه على امثلة العاقل فبئس لا نوقفه من جهة العاقل ولا من جهة
 ذات الله صلى الله عليه وسلم التي بعته وانما من جهة وجود العقل المشتمل عليه
 فلو وجد عضو من اعضاءه بلا شئ ومزاجا عيسى في اخر الزمان على شئ بعته
 وينعزل بايها من ارضهم كما فعلوا بسائر الامم وهو في كبره على حاله لا يصح
 ينقص منه شئ وكذلك لو بعث النبي صلى الله عليه وسلم من قبله او بعده من نبي
 والى اجمع ونوع وولد كانوا مشتمين على نبيهم ورسولهم الى اجمع والى النبي
 صلى الله عليه وسلم في علمتهم ورسولهم الى جميعهم فيسرونه ورسولهم الى اجمع
 واعظم وينتقم من شر اجمع في احوال الدنيا لا تختلف وتنفذت بعته فيما
 عساه يقع لا اختلاف فيه من العزوم اما على سبيل التخصيص اما على سبيل التبع
 او الانشعخ والتخصيص بل يكون شئ بعته النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الاوقات
 بالنسبة الى اولاد الامم ما جاءت به انبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة الى
 هذه الامم هي شئ بعته النبي صلى الله عليه وسلم لا يتصلها الاستحسان ولا التولي
 انهم كمال الشك **فكيف** وينزلونهم سرا الى الانبياء كما ورد في حديث
 ابن الصامت وعلمهم عن ربه في مدعا كما انهم نفس حاله تسليمه داره وما كان له
 الله محرم **شواهد** قوله في انشائه اليهم من انبياءهم وهذا النعم من النبي
 في ربه انشائه في انشائه في البوصية وفردان فيلزم من ان الشك بقوله
 في النبي **هـ** وكلوا في النبي الرسل اليكم انيها • فانما انزلت من نوري • يسبح •
 • فانه شتمهم فظلم كواكبهما • فبهم من انوارها للتاسير والقلم •
 اذا فخر الله صلى الله عليه وسلم كان في الانبياء ورسول الله صلى الله عليه وسلم فبهم
 علمه ان انبياءه ابطوا في الملايكة ليرى ان يكون من سلا الى الملايكة وان يكون
 من جهة انبياءه يعني ان اولي **الانبياء** انه صلى الله عليه وسلم انهم في
 الملايكة امور لم يعصها اخر من الانبياء فبئس صفتها فتالغ معه **ومنها** انهم
 مشتمهم خلف ظهري اذا مشى وقد يزل على انهم من جهة انبياءهم وقد اخبرنا في شئ

لزمهم

عيسى عليه السلام اذا نزل يكون
 على شئ عة فيمنع الله عليه ولم
 وسخطه في عقل العروص

على ما قيل
 ارسال نبيتنا الى الانبياء
 على جميعهم الصلوات والسلام

الدليل على العاشري
 اعلم ان صلى الله عليه وسلم والى الملايكة
 امور لم يعصها غير الانبياء فبئس

ومطلع الرابع في حجة العزروا حوتة اللابكة وقال ابرعياص وفيه نقل
 له فعصيا من بين يديه ومن خلفه يعقونه من ان الله من الذي صل الله عليه وسلم
 اخيه ابر النور وانه ايد حانه والهم انوار من مديونة واثر نعمته الترابيل و
 3 منها ما ورد في الحديث ان الله ابرق باربعة ورزاق اثنتي عشرة من اهل القبلة حتى
 يلاقو ميخايل وانثي من اهل الارض ايد بكر ونحوه والوزير من اتباع الملك
 4 ثم ورتو يحيى بلو ميخايل رة وشر اقل ملت من الملكة كماله ابا بكر وعمر وروى
 اهل ملت من رة وادع ومنها انه لما مات ط الله عليه وسلم صل عليه
 6 اللابكة بانهم ومنها ان اللابكة تحض اتمته اذا ماتت العزرة
 6 يسيل الله لشمه دانه وعمره خصيصية مستمى الرزوم القباصة ومنها
 7 ان حين بل عليه السلال يحض من ملت من اتمته ليحضره عنه الشيخان في ليلة الحلة
 8 ومنها ان اللابكة تنزل كل سنة ليلة العز على اتمته وتصل عليه ومنها
 9 انما اعلنت في امة سورة القباصة من كتابه ولم تصك في اتمته من كتاب اللاب
 9 وما قرصة على شراع غيبة الفراء ان من انهم دون سائر اللاب ومنها
 10 انه صل الله عليه وسلم نزل في حياته من اللابكة مله بين الر لا ارض من خلقه
 10 كما في اصيل ومنها مله الموت استانه عليه ولم يستانه على نبي قبلة
 11 ومنها انه وكيل بعينه النبي يملد يلغم سلاله من صل عليه ومنها
 12 انه ينزل على فمه شعوره ان قللا يضر بونه باخيسته ومجونه ويستم وروى
 12 عليه ان يمشوا اذا ناسوا خرجوا وهنك شعوره ان قللا كز لعا حتى
 13 يصحوا الر ان تقوم الساعرة فاذا كان يوم القباصة حتى صل الله عليه وسلم
 في شعور ابي بله اخيه ابر السار في الرضه وكف الاخبارها
 في كتف الاسرار لا ابر العاه حكاية ان هادع عليه السلال ازل الى اللابكة قد
 13 لبيد فيهم ما علم من اقسامه وان حجة له كان اعرا ولذ على اسلونه صل الله عليه وسلم
 الجمع لانه ما ادرى له وفضيلة الااوني نبينا صل الله عليه وسلم فندما او

حرقه اب العدا يوزا حجة
 وزرارة الثين واصل القباصة

فع علم بقره القباصة
 المستخرج الم يوم القباصة
 وان القباصة تحض اتمته اذا
 كاشف في مقال العزرة

جميعه
 الم يبعث
 اوقات وانه

اية الابد

السالك

لارسال اذاع الى المسابكة
 وما اخذ منه والربيل
 لارسال يستم ايدهم

بلغت القائله

عليها وهن الها عبره كما جمع عليهما وتقرن بغير عليهما الا ما في الشافعي رضي الله
عنه **ومرئيه الا نكحها حياة الانبيا**

حياته في قوله عليه السلام في قوله في قوله
وكذا غيره في الانبياء عليهم السلام

نسبه انه وقع السؤال باصح كذا قال الله عليه وسلم من نكح من غير محرم
يصلح علم الا انه علم روي عنه ان علي بن الصديق كفاهم بغيره في الروح
لذو بغض لراوفان وهو سؤال حسرت بجانب البر النكح والشاغل للجمع بينهما
قأقول حياة النبي صلى الله عليه وسلم في غير موطنه في الانبياء مغلوبة

بغير
تأليف حياة الانبياء
للبيهقي

قوله الانبياء
في غيرهم

عن زنا عينا فكعبا لافلا عن نام را اوله في ذلك وتوارثت به الا انما **وقر**
الف البيهقي في حياة الانبياء في غيرهم غير الاخبار التي انزلت على ذلك
آخره فصل عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير موطنه على التام وهو
في غير بيتا ما في حياة الانبياء في غيرهم بصلوات الله عليهم في
مشرق والبيهقي في كتاب حياة الانبياء وغير النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت

قوله
على حياة
في الانبياء
في غيرهم
في غيرهم

ثابتا النبي يقول الحجر الصخر لم يزل ينادي يا محمد في الانبياء قال
نع **وقر** واين عنه فقال اللهم ان ربي هذا الذي انزلت عليه
في غير ما يابط **وقر** من افضل ما يابط في يوم الجمعة فذكر ما على الصلاة فيه كان
صلائكم تعرض على فالوايد من ربي وحيث تعرض عليا صلاتنا وما رقت يقين

ان الله حرم على الارض
ان تاتي بالحياء الانبياء

تثبت فقال ان النبي حرم على الارض ان تاتي بالحياء الانبياء وانه لا يورد في البيهقي
عمر **وقر** من صل على ما يمتد في يوم الجمعة والبيهقي في الصلاة فضا الله له ما يترجى
ستعين من حوايج الانبياء وثلا في يوم حوايج الدنيا شح وكذا الله في ذلك ملكا يترجى
عليه في كل ما يترجى من المراتب ان عليه بعد موطنه كعلي في الحياض اخره را

ان النبي حرم على الارض
ان تاتي بالحياء الانبياء
في غيرهم
في غيرهم

صياها في النبي صلى الله عليه وسلم في غير موطنه في غيرهم ونسبه في انبياءه عن
في صحيفة بنظا **وقر** واين البيهقي ان الانبياء انهم كره في غيرهم بعد
اربعين ليلة ولا خلف بصلواته بربنا الله حتى يتبع في الصلوات البيهقي
هذا الصبي وانه كتاب الانبياء يكونون حيث بين لهم الله في حياة الانبياء بعد موطن

قوله في حياة الانبياء
قوله في غيرهم
قوله في غيرهم

شراهم

تأمل ان الموت ليس رجوع
مخبر وانما هو انتقال وحال الزوال

كتاب لا يحقاه لانبياء بعد ما مضوا ووث اليهم ازا احم بنها حياة عمر مع
قال لشعراء **وقال الفرزدق** في النزكوة في حديث الضعفة بغلام شيخ الموت ليس
يقع مخبر ولما هو انتقال من حال الى حال **وقال الفرزدق** لدا لة انتم اء بهر قتلهم
وموتهم ا حياة بيز فون فر عر مستشعر و هو صفة لا حياة و ان ريبا و ان كان
في الشهره فيا لا نبياة ا حق بزل و اولو و فر سج ان الارض لا تا كل ا حياة الا
نبياء و ان صر الله عليه وسلم اجتمع بل الانبياء و بليدة الانبياء و بنت العفوس و
النملة و رانوشى فاما يط و فيه و اخبر صر الله عليه وسلم بله برة التسلل على
يدين يسلم عليه الرى غير ذلك فاما يحظر من حلقه الغضغ دان موت لانبياء انما هو
راجع الى ان غيرا عنا بحيث لا نتركهم و ان كانا من خود من اجناء و ذلك ان
لا نحيا في اللابكة قبانهم موجود و ان اجباء و ان اهل حزم نوعنا الام خصه
مربكى امنتهم اوليابه ا شوق **وقال الفرزدق** في النازي و البهف و جماعة من رايه
عمر حياة صر الله عليه وسلم و اقترا بجا تة و انه يمشى بها عان امينه و يحزن
بعاء الفصلا ينهم **وقال** ان شيخ تعيب ا دوس البيا في لاوليابه نرد
عليهم ا حر اليتنا هزوه فيما ملكتن السموان و كراز و بيكر من لانبياء حياة
غير اموات كما نغ البتة صر الله عليه وسلم الرى موسى عليه التسلل و فيه قال و فر نغر
ان ما جاز لانبياء معجزة جاز للا و بيا و كرامة بشرى عر النجوم طه و ا
تلك لدا لاهل و نضصر الفلما و حياة لانبياء كثيرة بلنكتها بزل العز
واما الحديث الاخر فاخره ا حرم مشركه و ابو داود و في حقه و ان يصغى
في شغره من حرمه لدا غير الرى الفجر برفقه الو اذ فر من ا ريشر الله صر الله عليه
وسلم قال تمنع من امر يسلم على نورة الله الرى و حى حتى ا رة عليه التسلل و ا
تلك ان كاهم ا حريت معارفه الرى بتر فيه الشى به و بقض لاه و ليا و هو نحا
للا هان السانفة و فر ناكلند فقيح على الجواب عنه با و حده **واما** قول
ا ضعفا ان يدعى ان الزاوى و هي في لغة من الحديث حط بسببها ان اشكال

مع حل ان صر الله عليه وسلم بشر
بكلمات امته و بجز من بها حياة
الاحداث منحه

مع حل ما جاز لانبياء و صح
جاز لانبياء في اصة بشوق
عمر النجوم

حريش ما عينك و امر يسلم على الاراد باله
على روجه و العور عماريكم منه
و ان الحلا عر الاشكال مع الاساء بيت
الاستعرفة
بساو ح
مع
المرم و اول
رصا ا حياة

الوجه الرابع
وهو في وجه

هذا الجواب هو في
وجه الوجه الرابع
وهو في وجه
وهو في وجه
وهو في وجه

وهو في وجه
وهو في وجه
وهو في وجه

الوجه الخامس
والسادس

الوجه السابع

وهو في وجه
وهو في وجه

وهو في وجه
وهو في وجه

حتى ازيد عليه التعلق بجاء لفظ الرد في صرح الخبيرين لما نسبت اليكم في ارض العرب
الوجه الرابع وهو في وجه جزا ان ليس اليها سيرة الترميم عمدتها بعد البيا
رقة للبرن وانما التي حل الترميم عليه وسلم في الترميم مستعمل بالحق والالتزام في
مشاهدة ربه لما كان في الترميم في حلاله الوضوح وادواته اخرى فبعض من افاضه من
بطل المشاهدة وذلك لان الترميم ان يرد الترميم ويختم من اقول العلماء في اللبنة التي
وقفت في حديث الاشارة قوله في الترميم وانما في البحر الخواص بسير المراد الاستيفاء
من يوم كان لا سرا ولم يكن قضاة وانما المراد بها ما في حياض من عجائب الملكوت
من الجواب لان على ارضه ما يجانبه في بعض الرد وفرضت تحت الشايم في
عنه هذا الوجه **الخامس** يقال ان الرد يستعمل في الترميم في الزمان
يخلو من أصل عليه في افعال الارض فلا يخلو من كون الترميم في ترميم الترميم في قوله
لقد اوصى الله جزا لان اقول ان يرد عليه بل انه لا يرد الا حيا في نفسه ما حتى لم
او هي ابيه بعد بركه قدامنا قية الترميم من الجواب هذا اول هذا ما يرد الترميم من
الاخرية ولم ارمها شيئا سفورا لا حرقتم بعد كتابك لئلا يرد احسن الفم النبي
فيما يصير النبي النبي للتتميم ذابح اليراب انما كحل الدالك قورجته فلان فيه
مناصحه وبناء اليه من ذلك رسل الله صلى الله عليه وسلم علم احري في كل
رد الله على روجه حتى ازيد عليه التعلق بوجه من هذا الترميم ان الترميم صلى الله
عليه وسلم صلى الله عليه وسلم في الرد انما هو في الرد ان يخلو الوجه كنهه من واجبه
عليه صلى الله عليه وسلم في الرد انما هو في الرد ان يخلو الوجه كنهه من واجبه
اشد على روجه ان يخلو مع كونه حيا على الترميم بل يرد منه ان تتعد حياته ورواه
في اقل من ساعة في الوجود في يخلو من أصل عليه كما تقع في بعضه التعلق عليه
في الساعة الواحدة كثيرا والحيوان والله اعلم ان يقال ان المراد بالترميم هنا
الشيء بجواز فكأن فيك عليه التعلق انما رد الله على نفسه وهو صلى الله عليه وسلم
لا كراهي من هياتة تهنه فانه سبحانه يرد عليه الترميم عن خلاقه في سلمه وعلما

وعلافة الجوزان النشوي من ازيد وجودة الزوج كما ان الزوج من ازيد وجودة النشوي
 بالعلو والنفرة في عين النشوي با مر للظا ينفعه صاخر وما جمعه ذلك ان عمدة
 الزوج ما يكون كما تم غلا نفرة نعلها لظا اشتا النشوي واخيلا النشوي من لفظ
 كلال النشوي ناع البرين ونشواك ندم من الجوزان النشوي واصرام النشوي ان
 قهوان نيل جوزان نطايح ونشوي وفيه من حيث كاهه ان النشوي صل الله عليه
 مع كونه شيئا الزوج نيج عنه النشوي في بعض الاوقات وتكون عليه عن نطايح
 النشوي عليه وهذا العبير جزا بالجموع وان العفل والنفل بنضه ان لجلابه اما
 النفل بالاجزاء التواردة من حاله صل الله عليه وسلم وحال الانبياء عليهم
 السلام في النشوي مصر حة بانهم يتصفون كبه ناهوا لنبعون من نضه وبلو
 صلوا للموسيقى كلال النشوي ونشويهم يتصفون في النشوي نضه باشارة عن من عيس
 مرتين ولم يرد اما عن اجمع من النشوي في النشوي لأم مرات من نضه وصية اخرى
 ابو النشوي ارجح ان كتابه التوكلا با عن نضه من قبضة فان حال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن نضه لم يرد له في النشوي مع الموثق قبل باربعين سنة ومثل
 نضه الموثق فان نضه ونشوي اوزون وقال النشوي في النشوي النشوي حباله
 لطيفة والضمير اذ في النشوي كجياتهم في النشوي ينشونهم هم صلاة موسى في
 في، فان الصلاة تستر عن جسر احيا وكز لكو الصعان التذكورة في النشوي
 ليلية لراشوا كلفه صعان لا فصله ولا بل من كونها حباله حفيضة ان تكون لا
 قربان مقبلا كما كانت في النشوي من لا حياج النشوي الصعان والنشوي ان اقامه ان ذلك
 كلال النشوي والنشوي فلا شدة ان ذلك ثابت لهم ونشوي الموثق انه وانما الصعان كان
 النشوي النشوي في بعض الاوقات نوع حفي ونشوي ونشوي ان نطايح
 الوصية والنشوي صل الله عليه وسلم من له عمدة في النشوي نضه وقبالة عن نطايح
 بوجه من الوجوه كما قال لقا حية نضه الله عنها في مرضه وبانه ما كان من ابي نصر
 النشوي واذا كانه العشر اوهام الموسيقين الله كما امر النشوي من العزيم بالبحر

رد جواب العالفة على سنان
 الحمد بالروح النشوي

نصف علانية لم يرد ان احرا نضه
 في النشوي في النشوي الا ان نضه
 عن نضه وصية

ح من نضه
 نضه اورا الموسوي
 مع الموسوي
 نضه في نضه

جواب سابع
وغيره عن الروح
وجواب تاج الروح

جواب ثامن
الذي تفرقت
الجواب قبله

جواب تاسع
الذي تفرقت
الجواب قبله

جواب عاشوراء
تتم في الله جل جلاله

النبى صلى الله عليه وسلم ينطق بما عمل
اعند ما لم يمتدح

مسألة
قال كذا حقه انه انكس العرش
الذي تفرقت
الجواب قبله

الجواب
الذي تفرقت
الجواب قبله

بالمع من النطق فكيف به صل الله عليه وسلم نعم يكران يستخرج من كلام الشيخ نواج
الدين جواب ما في وغيره من اهل ارض وعران انما جلا روح النطق وما زاد لا ينتم
من غير ما في علمه من اهل ارض وعران الروح الثالث ويكون هذا الخبر علمنا
بجواب ان بلغة الراء وبجواب بلغة الراء في الاول الشعلة ثمانية والثانية
بجواب سلو على اهل ارض وعران الروح الثالث يجوز فيه بجواب احرى الروح منه ويؤثر
مهما في الجواب ما في وغيره من اهل ارض وعران الروح كناية عن النطق ويكون الا اذا ان
الشيء عليه من غير ان يكون للعلم في حيث يبيع السليم وان يفرط في ربه عليه
من غير احتياج الى واسطة مبلغ ويشتر الى ان يبعه العتاد وفر كان له صل الله
عليه وسلم في الدنيا حاله يسبح فيما سمعها خرافا للقاء في حيث كان يسبح اصبحت
الاشياء كما ثبت ذلك في كتاب النجاشي وهذا في بعض الاقوال ويعود الى ما في
منه وحال الله صل الله عليه وسلم في البرزخ كحال النبي في الدنيا سواء في غير غير من
جواب ما في وغيره من اهل ارض وعران الروح الثالث ويكون المراد بوجه اهل ارض وعران
الملكوت وما هو فيه من المشاهدة في الدنيا لله تعالى من اهل ارض وعران ما في
في الدنيا فاذا لم يمتدح من اهل ارض وعران في غير غير من هذا جواب ما في وغيره
المراد به الروح النطق في غير الشعلة وفي ارض السال فلما هو بصره في البرزخ من
النطق في العمل القدر والاشغال لهم في الدنيا وكشف الجلال عنهم والبرزخ في
افكار الارض بغير الروح في الدنيا في غير غير من اهل ارض وعران ما في وغيره
مورر صلبه الشعلة في البرزخ كما وردت في قوله تعالى وما تارة فلما كان
الظلم عليه من اهل ارض وعران في غير غير من اهل ارض وعران ما في وغيره
اشغاله في الدنيا كحالهم في غير غير من اهل ارض وعران في غير غير من اهل ارض وعران
اجوبة كلامه في الدنيا في غير غير من اهل ارض وعران في غير غير من اهل ارض وعران
تتم في غير غير من اهل ارض وعران في غير غير من اهل ارض وعران في غير غير من اهل ارض وعران
ربنا كما في قوله تعالى في غير غير من اهل ارض وعران في غير غير من اهل ارض وعران

بجواب

بغيره

بغيره

نحوه

عليه

وكيف حكمه استرايت ابا واراضيه وتاخر فيما لم يوافقوا فيه له على كل
 هو لان ارجح بعينه **فانقول** فزوره على من السوال تغلرب منهم ^{منه}
 وذلك يوم الجمعة رابع عشر ربيع الاول من سنة الف سنة حله رجل من اهل
 العلم من اهل العلم من اهل بيتنا من اهل بيتنا من اهل بيتنا من اهل بيتنا
 عنه بجواب مختص ومجمل من كتابك عنه به له الخليل في سنة الف سنة حله
 الملايكة من عشر واخر من له به ذلك غير بشر في سنة الف سنة حله من تاريخ
 ابر عينا في اواخر سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 وقالنا في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 في كل جملة او في ما منسوخ فيما منسوخ من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
فانقول السائل ما اذا جعل في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 انه جعل في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 التسوية في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 وجوب في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 انما يقتل على حجة في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 الى ما وفي سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 بنور عيسى انه ينزل في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 بل تحت لاهوديت بل في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
بحر صل الله عليه وسلم وعلمت في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 عن ابي عبد الله في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 بنور عيسى في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله

فصة استعماله والملايكة
 من عشر

كتاب في سنة الف سنة حله
 من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله

حكم عيسى في سنة الف سنة حله
 في سنة الف سنة حله من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله

عشر

منه

من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله
 من كتابي تاريخ الخليل في سنة الف سنة حله

عيسى



صرنا اول ان جميع انبياء عليهم الصلاة والسلام قد كانوا يعلمون زمانهم جميع
 شرايعهم وتعرفهم بالقرآن من الله تعالى على لسان جبرائيل وانما يشبه على بعض
 ذلك في القصة التي اوتيت عليهم في الريل على فلة النور في الاصلية والاطراف المحيطة
 عليه السلام بشي الله عليه في النبي صلى الله عليه وسلم تعرفوا واخبرهم بحقيقة من
 نبي يعينه بظلمة الخلق في بعثته عليه السلام وكبره ورفع كرسيه واداره
 عليه السلام من لدن الله اخرجهم اليه في ايام النبوة وهو هب من بين فلال
 ارضهم لم يأت موسى نبيا اقل رب انا جزية التوراة امة خبي امة اخي جئت
 للتاخير قائم وبالعروة وتبصرون عمر النبي ويؤمنون بالله فاجعلهم امة قال
 تليل امة اخي قال رب انا جزية التوراة امة انا جيلهم في صوره في ووفيا
 وكانهم فيهم في وون كنيهم نظرا ورا يخطونما فاجعلهم امة قال تليل امة
 اخي قال رب انا جزية التوراة امة يا كلون صرفاتهم في يكونهم وكل من
 فعلهم انا اخرج صفة بعضها امة عليها نار انا كلفها قال لم تفعل ما نالها النار
 فاجعلهم امة قال تليل امة اخي قال رب انا جزية التوراة انا هم اخيهم بسببهم
 تكذب عليهم فان عملها كثرت عليهم سببته وايرة واداهم اخيهم حسنة ولم يجعلها
 كسب لمر حسنة فان عملها كثرت له عشي افعالها التي سببها ضعفها جعلهم
 امة قال تليل امة اخي قال في من عملها لينة لشرعهم فبينا بينها الله تعالى
 ليس موسى عليه السلام وجعلها بالقرآن بالانضمام والابن الغلب واخرج
 اليه هفي ودايل النبوة انما هو هب من بين فلال ارضهم في التوراة اورد
 انما نسا من قريته امة اخي ومخراطه فانما لا انقض عليه ابنا ولا يفتن الا
 وقد عرفت له ما شرع من دينه وماتلج وامهم حومة اعكسهم من التوراة مثل ما
 اعكس الانبياء وافن صفا عليهم البراق التي افن صفا على الانبياء والرسل صفا
 بتاثيرهم القيامه وتوزع مثل نور الانبياء في انا افن صفا عليهم انا تبصموا
 للطلاة كما افن صفا على الانبياء فبلم واتم شمع بالفضل من الجنة كما افن الانبياء

ع
السلام

صلاته لغيره الكتاب
 المشاهدة
 العارضة في الاطراف

ع
امة

فلم

بالبحر كما أمرت الأنبياء بجمع وانسحب بالجماع

فبهم وام تم بالجماد كما امرت الرسل فبهم بدها وورد انه فبضت عمرا وامته على
 ايامهم كيلهم اعكبتهم فبضالام اعكبتهم عنهم من ايامهم او اخزم بالبحر والبيس
 وكان ذب ركبوها ان الشجع ونس منه فبهم واما ذب مواك عن فبهم من كس وحيته به انفس
 فبهم لهم ولم عين اضعاف نضا معتبرا ورا هكبتهم عن الصاب والسلا با اذا صبرا
 وقالوا لانه وانا الله را حوره الظلاء والرحمة والمر اربحبات النعيم واخر ح
 الراروبه بسنه علمه عباير انه سأل كعبه صا حبار كيف يختر نفعا مسوا الشرا الله
 عليه وقيل بال شورية فان كعبه يختره محمد عبر الله مر له بسنة واما امر الى كعبه
 ويكون فلكه بالسناع ويسر فبهم ولا ينسج بالسناع والسناع والسناع بالسناع
 السناع والسناع ويعني امته العباد و بجزوه الله كيلهم او يركب من الله على
 كل غير فبهم امر اجمع وقيل في روى في اوتسا حكم ويضعوه صلاتهم كما يضعون
 في قنا لهم و في تبعه في مسا حرم كتروى النحل ينسج مناديهم في بحر السماء ويؤيدون
 الجرد في النج اعلمهم ابو نعيم في ما بل الشورية و عجم صفتي في الاميل اهل الشورية
 مولد سنة وصاحب الرحيمة يسر بعدي ولا عليك فير في بالحمسة الحسة ولا يكاد
 بالسناع امته الحما دة بالثروة على انصابهم ويؤيدون اخر اجمع انا جيلهم في
 ضرورهم يضعونه للظلاء كما يضعونه للفتال في تانهم اربح بقوته به الرد ما وضع
 رهبا با بلبل لثوب بالانصار و بالرا بل ايضا كعب را قنار فلك صفة هذه
 لاهة في كتاب الله المنز غير اتم اعني جث للتاير كما في من بالنعوم وينهوه عن الفل
 ويؤمنوه بالكتاب والارو الكتاب الاخر ويقا تلوه اهل الضلالة حتى يقا تلوا
 الا عور الر حلك في العباد رة رعاة السنح للملكه اذ ارادوا انم اقدار اخر
 انا اقبله ان شاء الله واذا اشرك اخرهم عرشه في الله واذا هبك وادبا صرته
 الصعير لهم حضور ورا ررض كعب شعور حيث كابترا بكنهم و به النجاسة حضورهم
 بالصعير كحضورهم بلهاء حيث لا يجوزون الهاء عمرا محلبين مر ان الوضوء **موسد**
 بطنه مر احكام في هبتنا محال فبهم من فبهمنا ينسج الله اسيابه فيما ان له عليه

السمي او اسمه

مولد سنة
وهذا
الذي

الفرعان موجودة في كتب الله المتألفة وقد نصح على هذا بعينه لتمام الجوهري حيث
استدل بمفرد الأية على جواز قراءة الآية في بعض اللغات العجمية وقد أدهم الفرعان في
ماء الكتب المتألفة وهم تفتيح اللسان العجمي آخر أمره في الرواية ومما اشتهر
لذلك وضعه نقل الفرعان في بعض مواضع بلانده مصر فلا يبرهن من الكتب قبله ان
ما يبرهن موجود فيهما لم ينج من الروايات من ذلك قوله نقل وان لنا في الكتاب بالحق
مصر فالسائر يبرهن من الكتب ومثمننا عليه فان ابرج في هذه الرواية قد انعم الله
امير على الكتب فيما اخبرنا أهل الكتاب عن كتابهم فان كان في الفرع ان مصر فوالله
بكر نورا وقال ابن جرير كل شيء انزل الله من توريته والحيوان زفر وقال الفرع ان مصر
على ذلك وعلى ما حوت عنهما انه حق ومرد له قوله نقل ان هذا في الصحاح والروايات
ان ابرج وموسى وقد ابرج بماء في الروايات هي الرواية فلك صل الله عليه وسلم كان
كل شيء في صحاح ابرج وموسى وقال ابن عباس في قوله النشوة في صحاح ابرج
وموسى وذلك ان النشوة مثل ما انزل على النبي صل الله عليه وسلم وذلك الحديث
ان هذا في الصحاح والروايات في كتب الله كلها **ومى** في قوله نقل ان لم يتبا باي
صحاح موسى ولم ابرج ابرج في الروايات في الروايات في قوله نقل واهتم الله من الفرعان
على ان يعطى الفرعان موجودة في كتب الله التي انزلها على انبيائه والله اعلم
روى في النشوة ان عيسى عليه السلام يكره ان يشرب في الفرعان فيقولون من
جميع الروايات المتعلقة بصحة النبي في صحاح ابرج في صحاح ابرج في صحاح ابرج في صحاح ابرج
بمعنى صل الله عليه وسلم في الفرعان فان الفرعان في صحاح ابرج في صحاح ابرج في صحاح ابرج
الاحكام التي عينة وفيها ما في صل الله عليه وسلم في بعضه ان اختصرت في صحاح ابرج
لاقتة في السنة واصحاب الامم تغض عن ذلك ما اركه صاحب النشوة في صحاح ابرج
صل الله عليه وسلم في كل ما يجران في صحاح ابرج في صحاح ابرج في صحاح ابرج في صحاح ابرج
وشاهرا فلما مر ان جميع الروايات التي عينة في صحاح ابرج في صحاح ابرج في صحاح ابرج
من الفرعان قول الامام الشافعي رضي الله عنه جميع ما حكم به النبي صل الله عليه وسلم

مسألة في جواز قراءة
الفرعان في غير اللسان
العجمي

مسألة في جواز قراءة
الفرعان في غير اللسان
العجمي

مسألة في جواز قراءة
الفرعان في غير اللسان
العجمي

مسألة في جواز قراءة
الفرعان في غير اللسان
العجمي

بموما فيهم من البر والبر والبر...
 في كتابه في حقه الكرم والبر...
 با حرة الدين نزلت في كتاب الله...
 قال النبي صلى الله عليه وسلم...
 فيهم وعمه وعمه وكان الكرم...
 من البر والبر في حقه النبي...
 ويستبين قوله في سورة التافير...
 ذلك ويستبين سورة وعفها...
 في حقه النبي ان عليه الا وهو...
 في حقه النبي صلى الله عليه...
 سواء ان الصحابة واعلمهم...
 قال لوضع في حقه النبي...
 منها يا رسول الله قال كتاب...
 حقه النبي وقال نقله وان...
 من حقه النبي ووجه ان...
 له حقه في تفسيره وانما...
 العلم وقيل في الفقه ان...
 في حقه النبي ولا كرم...
 حقه النبي في حقه النبي...
 كتاب الله تعالى في حقه...
 رواه حقه في حقه النبي...
 التي بقية من حقه النبي...
 نبوة قال بقية الظاهر...

نقلنا في حقه النبي...
 في حقه النبي...
 في حقه النبي...

في حقه النبي...
 في حقه النبي...
 في حقه النبي...

في حقه النبي...
 في حقه النبي...
 في حقه النبي...

للاولياء والتغافل للانباء وحبس عليه التسليم بشئ رسل ويقع من الغزاة ان
 ما انكروا عليه ويكلم به وان ظاهرا لا تجيل ومن لا معنى قوله فيك تشيع نبيسا صلى
 الله عليه ولم يفرز من غير ان كل مني محتمل في حق من حبس عليه التسليم با حكمه فهو
 الشريعة وما حذر منها قوي في غاية الاجتهاد **الحري الثالث** ما اضر الله به
 جماعة من العلماء منهم الشيخ وعنه ان حبس عليه التسليم مع بقاءه على شروعه
 معروف في امة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حق مومنا به وبصره وكان اصفا عند
 به و ان في عين نبيه لا اثم ام حليتها بكنة روى ابن عسك في الكلام على النمر قال بيننا
 نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ راينا نبينا اوتوا ابعقنا يا رسول الله ما هذا
 النبي والبيز ان راينا فان رايتوه فلما فتح ذلك حبس ابنه من حبس عليه
الخرج ابن عباس في محرمي واثنى عن النبي قال كنت احدث مع رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم حول اللقمة اذ رايت صلح شيئا ولا ازاله فلما يا رسول الله راينا اذ صا
 محنت شيئا وانما قال ذلك ابي عيسى في بيته انكضت عن فوض صحرا فادخلت
 عليه فتح ما منع من ان يكون تلقى من النبي صلى الله عليه وسلم اذ كانه المتغلطة
 بشي يعنه المتخالفة لغيره لانجيل لعلمه انه ليس له ائمة ويكلم بهم بشي يعنيه
 واخذوا منه دبا وليكنه ويؤيدوه **ع** (ان ان امرهم ليس يبرئني وبينه في والارسل
 لانه خليفتي ائمة من بعثي وواله ابن عباس في **وفر** رايت في عبارة الشيخ
 انما يكلم عيسى بشي بعد النبي صلى الله عليه وسلم بانها اذ رايتني في بيتي
 ان اخوه للشئ من النبي صلى الله عليه وسلم بعد يومين المشاقفة من غنى واصطفية وفر
 عوه بعض الحرس في حلة الصلابة هو والحض والاباس فلك الزهيد في خبر الصلابة
 عيسى ابن مريم عليه التسليم في وجهه بل ان رايت صلى الله عليه وسلم وسلم
 وعلمته فيموا في الصلابة مؤثرا انتهى **واما** حكمه في الاموال بين المال بين كلال في
 غاية الحق وان امر النبي المال جارية لكان علم بينه القانون في كماله وان يقرب
 على ذلك وقولان الصلابة للموارث انه يبرئ بيت المال لانه عن انكضامه

التمويه الثالث

عيسى مع بقاءه على شروعه وهو موجود في امة بيننا
 وهو حتى واجتمع به وقت في غير ليلة الاحد
 في نبينا عليه الصلاة والسلام

ان من غير ان حبس عليه تسليح صورته وان حبس عليه
 وهو ائمة عليه وان ظاهرا لا تجيل ومن لا معنى قوله فيك تشيع نبيسا صلى
 الله عليه ولم يفرز من غير ان كل مني محتمل في حق من حبس عليه التسليم با حكمه فهو
 الشريعة وما حذر منها قوي في غاية الاجتهاد

والاشيخ محمد بن قاسم في حقه تليف عيسى
 والنبي شريعتهم على انبياء عليه السلام

التمويه الثالث
 في الاموال بين المال بين كلال في
 غاية الحق وان امر النبي المال جارية لكان علم بينه القانون في كماله وان يقرب
 على ذلك وقولان الصلابة للموارث انه يبرئ بيت المال لانه عن انكضامه

مع على ما قاله بعض المحققين وان عيسى
 والحض والاباس وهو موجود في جملة الصلابة
 وما قاله ابن عسك وان عيسى ائمة الصلابة مؤثرا

اموال بيت المال جارية لانه على غير القانون الشهري
 وعنه افعال في ائمة انما ائمة الصلابة مؤثرا
 في زماننا النبي في الصلابة مؤثرا

التمويه

على ما في ابن شهر آشوب
في شهر رمضان

للوالد كتاب
في احوال الملوك
وهو كتاب
الملك في وقت
الملك الفاسق
الشري

عزل الجميع وانزل عيسى
بعده صفة

واشكاه ان يكون كما كان في اربع النجاة وقد قال ان شر امة من امتنا ومن قبلها
ربما تاتي لتبطل الاسلام كتب في ما شغلنا فكتب في انبعاثه ولا ينزل في
الاشارة **وقد اختلف** كتابه في احوال الملوك من كل عام طبعه من كل امة
والاثر على ان غلبت امور شيب القائل جارية لان على غير القانون التي في وقت
وردت الاحاديق وان المملوك في عيسى ابن مريم قبلنا الارض عكا بعد ما طفت
جور اولي عيسى في صرح المير **وقال** يعرفه فيه المعنى انه يقسم بين الت
المسلم فيفتح ابن اسير على ملكه ولا الاثر له واكثره واستر وانه في وقت
لما حج بوشك ان يلا الله ايرتجس من العجم فياكثره فيح رواله لانها اعوه مشكوك
والبحر انوار الزمان والوضع والخلق في ستره في سحره وورثه في عام حريف
النير وخرقة ولد عمه واولد موسى الاشعير المير انه يقسم بين المسلمين فيقسم
بما فيهم بنسبة فيقسم صلواته عليه وسلم وبلغ في حياثه المير ان يمشي سبع
بشير ومن كل نفع في اقباره **واما** ستره عن الاوقاف في احوال ما كان فيها
وقفا على وجوه المير والمضاح المسلمين والعلماء والفقهاء ودرية ابنه صلواته عليه وسلم
واقاربه والعمراء والرضى والزمناء والنفطج والسا جرو المير اسروا لهم وبقية
المير سركش في العينة وما شاكره له قهرو وقت صحيح مواجبه للشيعة فيهم
وما كان وقفا على نساء الملوك والامراء واكادهم قهرو وقت باطل مخالفه للشيعة
في حله فتح كنه في كبري رابع وهو راجع عليه السلام اذا نزل بينه وبين
صلواته عليه وسلم قلا مانع مره با ختر عنه ما احتاج اليه من شي يعينه ومشتبه
في هذا الشري امور **الاول** قال اخبرني ابو يعلى في مشرو وان النبي صلى الله عليه
وعيسى ابن مريم في قوله عليهم فقال يا محمد يا حبيبي في تخرج ارضك اليه في
الله عيسى ابن مريم حقا عمرا واما ما فيك من سلك في حقا او حقا او حقا
وليعتق على فتنه فيليقن على وازد عليه **الثاني** ان ابن صلواته عليه
وسلم في حياثه كاد هي لانيبها ويخرج فيم في راتر كما نفع الله وعيسى في

الاول
مير

الذي ما امره في جمع الجوامع في مشرو ان يكثر
منه في العجم اسوا فيهم من غيرهم من ان يكثر
في كل امة من حيث كنه في عيسى ابن مريم
الاسلام
الاقامه وما
يعمل في عيسى
الذرة المكافحة في وقت كبر
في وقت ارضه بالضع في رماشة
في وقت من وجه الرماشة
التي في
الذرة المكافحة في وقت كبر
في وقت ارضه بالضع في رماشة
في وقت من وجه الرماشة
التي في

مير شرو ان يملك الله
ابن مريم في العجم
ويجعله اسوا فيهم
لا يعرفون في مشرو
زفانم ويا كليون
في وقت حرك
في حياثه كتب
في حياثه كتب
في حياثه كتب
في حياثه كتب
في حياثه كتب

الطوائف

في القربان وقد روي عن ابيه عن علي بن عيسى وهو يصحح فيهم ويصحح فيهم لانها يبطلون بكثرة
 اذ انزل علي بن عيسى عليه السلام الى كوفه من ابناء ابي جعفر وهم وهم علمتهم النبي صلى
 الله عليه وسلم فيما خزن عنه ما احتجوا اليه من اهل كل شئ يعني **الثالث** ان
 جماعة من ائمة الشيعة انصروا على ان من كرم الله الوالي الذي يرى النبي صلى الله عليه وسلم و
 يتبع في البيعة ويأخذ عنه ما ليس له ثم يعادون وقولها **ومنى** تصح عن الامام
 ائمة الشاذلية العمري والبارز والناج ابراهيم والقيس الباهج **ومنى**
 لئمة المالكية التي هي وارثية هي وانما الاحتجاج في الرضا وقص علي بن عيسى والولياء انه
 عرف علي بن عيسى عن روى ذلك للقبية حديثا فقال له الولي من اهل البيت باحل فقال
 القبية ومن اين له من افعال من اهل البيت صلى الله عليه وسلم باحل وافق علي بن ابي
 يقول ان لم اقل هذا الحديث وكنت في القبية من اهل **وقال** الشيخ ابو الحسن
 الشاذلي لو عرفت ان علي بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم كرم الله عنده ما عرفت ان
 مع المشايخ فاذا كان من اهل الاولياء ومع النبي صلى الله عليه وسلم فيجب ان
 اقول ان يتبع به في ابي وقتب فشاء وبأخذ عنه ما راك من احكام النبي صلى الله عليه وسلم
 احتجوا اليه اجماعا وانما لقبه بمقاتل الخوارج **الرابع** انه روى عن ابي
 هريرة انه لما انزل الخوارج وانتم علمه انما هو ان ليس نزل علي بن ابي طالب
 ٥٤ اقول ما خزن عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصير في قوله فيصير في
 دليل على ان علي بن ابي طالب علمه السلام علم جميع شئ النبي صلى الله عليه وسلم ومن
 غيره احتجوا اليه ان يأخذ ما عدا حريم ائمة حتى ان ابا هريرة الذي سمع النبي صلى
 الله عليه وسلم احتجوا اليه ان يلجأ اليه فيصير في رواية وزيد بن كعبه هراء ان الخوارج
من اهل البيت انما ائمة النبي صلى الله عليه وسلم وخلق رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 المشايخ ورواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهل البيت ائمة اهل البيت والائمة الذين
 ورواه في الكفاية او في ائمة اهل البيت انما هي ائمة النبي صلى الله عليه وسلم بعون ربه
 يائمه الوصي والنجويك تقع روى من اهل البيت ائمة ائمة النبي صلى الله عليه وسلم والائمة الذين

مع علي ما فعله ائمة الشيعة وان ورواه
 العلم ان روى الحسين بن علي بن ابي طالب
 به وبأخذ عنه روى عن علي بن ابي طالب والائمة

ما جاء في الاولياء مع النبي عليه
 السلام واخذ عنه

من اهل البيت ورواه الاولياء الصغار والائمة
 ما قاله الصادق في الاصل المسمى والائمة
 العباس والائمة والائمة واهل البيت
 عبد الجبار وغيرهم ما لا يحقون

عبد الملك الذي كان في الولاة او اهل البيت
 اعاد من الاثنا عشر روى عن ائمة النبي صلى الله عليه وسلم
 بعون ربه والائمة الذين

مع على اسم الموضع
الذي ينزل فيه عيسى
عليه السلام وعلية السلام

كسلاخ و جبريل واسمه
ختم الحماكة و انتظام
بالوحى و تليقه كس
براس اميل و اسما على
واللوح و اللوح مشا
يكتب فيه بالوحى
و فتاة اولادته مسجنة
ايضا

دور على المعصية
السبح و الوديع
بانه ليع و روي
اعتم انهم جبريل
عليه
المراد من قوله
و من قوله الوديع

أول ما يمسب به الفجعة
الروح المحمودة

مع على التحصيل
بما تفرغ

فعد على طرف الغائبة و نزول جبريل الى
الارض و يوم موت النبي صلى الله عليه وسلم
ليلة العشاء و من ظهور الميثاق النبوي
على حطاب

و يسميهم حوث النزلين فنهان فلان ذكر رسل الله صلى الله عليه وسلم
الرجال الذين فلا يمشيهم على ذلك و يفتك الله بالسبح من سج فيز غير المتارة
البيضا و في مشق و ارضاء بركة على اجتمع ملكين فيتيقن ميرزك و يفتك عن
باب ليد الشرفي و يشاهم كزله اذ حق الله الى عيسى انهم من الافاضل
عباد الله على الايداء لا يفتا لهم في عباد الله الا انهم و يفتك الله بلا
جرح و ما جرح الخريف و عزلا صريح و انه يوحى اليه بعد النزول و اعطاه
الحيوان الله بالوحى حين بل صلى الله عليه وسلم بل هو الذي يفتح به و لا يفتك
فيه ازانة و كحيثه وهو الشيع بين الله و بين انبياءه و انبياءه ذلك ليع من
الملك و اذ ليل على ذلك ما انهم انويع و ذابا لالنسوة و عرابية فلان
قال و قد لخرقة جبريل امير الله بيبه و ميرزك و ميرزك و ميرزك الذي
ذكر ذلك في نسخة الصري ان اسم جبريل الملكة حاد الله **والعرج**
ابو الشيخ اوسع ان قال اللوح المحمودة معلى بل هو في قوله ال اراد الله ان يوحى
بش و كتب في اللوح و في اللوح حتى يفي في جملة انما اول من كتب فيه كان
كل من اهل السما و بقه الى ميكل و ان كان الله اهل الارض و جنة التي
قاول ما يثبت يوم الفيضة اللوح ليرقا به ثم عمر و ارضه فيقال له مل
بلغت فيقول نعم فيقول من يشتره فيقول اشرا و فيقول اشرا و فيقول اشرا و فيقول اشرا
في ايضه فيقال له هل يبلغ اللوح فاذا انزع قال نعمه انه ليلام نسو
الحيثان في كزله **قوله** و اذ و هب من القرد فيقول بل و فيقال ما صنع
فيما اذ و ايضه حين بل فيقول بل بلغنا انما هو قوله لعل فينزل الله بيل رسل
اليهم و فينزل الى ملكين و نحوه لان الملائكة التي هي في جبريل و كذا نزل
اختصاص حين بل من سلم الملكة بالوحى الى ابيها و تحمى بها ابائه
لما يلقى الوحى من الله برأسه انما **عامة** اشتم على الصفة
انما ان جبريل لا ينزل الى الارض بعد نزول النبي صلى الله عليه وسلم و انما

١٧ صرنا وصار التبريل على بطلانه مما اخبره النبي صلى الله عليه وسلم عن ميثونة بنت سعد
 فلما فلت باربشرا الله هاتين فرأى الجب فلما ما أحب ان يفرحني يتوضأ
 قبل ان اغام قلبا يحضه من يده وقرضنا الله بن الذي لا يرضو ويحفر من مائة كذا من
 حقه الثروة وموعده لهما في شمس وفتت على حوت واخر اقل جده المبرع من
 حلاء بكتاب البشيرة وصف الرجل اقله فيم بكه قلة اهو يجلو عليه يقول
 مران يقول اننا مخطا بل نقنت الله لا متغير حريم ولم يالبرية جلا اهو يجلو
 عطف فيقول اني يقول اننا مخطا بل نقنت الله لا متغير حريم في شمس راين
 في قوله تعقل تنزل الملائكة والروح معها باذن ربهم من انزلهم الى الارض
 هنا جهنم بل وان من الموح والملكبة في ليلة القدر وتسلمون على المسلمين و
 ذلك في كل سنة وقرع زاعم ارجسي ابراهيم اذ ان اللالو حرم الله وحيا بعد
 حفيبا بل و غير الاما وصار العزل سا في ملامح احرهما منا بنزل للمحرم
 الانسان من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقوى في صبح مشعل ونبي وذلك
 صبحه انه وحى حقيقي لا وحى الامام والاشيا ان ما توفيه هذا الزاعم من
 تقوى الوصى الحقيقي بالشر كان عيسى نبي فاني طابع من نور الوصى المبه
 فان يتخلل نفسه ان عيسى فرذهب وصف النبوة عنه وان يفتح عنه بهزا
 فورا فيقاربه القبح ان النبوة ابراهيم وصف النبوة عنه ابرا وانقر منه وار يتخلل
 احتيا قرالو النبي في عر حده زوم فيقول ان ادليل عليه فيكلمه بنون التبريل
 على خلافه وقول النبي صلى الله عليه وسلم انما انا عبد الله فقال في تضع له طام نبي
 لانا من الله عليه المشافا انه ارضت محرمه زمانه ليو من به ونبي نبي و
 جوده احسن بزاوية ذلك من الشريعة بالنب صلى الله عليه وسلم ونعصم فرور
 العاقر المسمى والسر ايا عيسى عليه السلام على من يقضه وهو نبي كرم على
 حاله انما يقض بعض الناس ان بلان وا حرم منه الامانة نعم محرمه منوه الامانة
 بما قلنا ان انما على النبي صلى الله عليه وسلم وانما يجل بالقران والاشية وكذا

مع علمه حجة وزعم ان عيسى انزل
 ابو حرم النبي وحيا حقيقيا وهو الطاع
 لا متغير

وصعد النبوة كما لا يذهب والاشية
 في الخبيات والحلت وقول الله
 يحيى او يقاربه

الاول وهو
الحجاب

الاشارة

الثالث

وقد صرح السيد امين الله
عليه السلام في قوله تعالى
ولا تلبسوا ثياباً بغيرها
فانها ثياب الغيبة

الرابع
ما يؤيد
بقره
بقره

بالوصف في قوله الجواب ثم قال من وجوه اخرى ما نفعه انعم من نفسه في
ما في كلامه من اني الغيب ان الشهور ان جبهه انظر الى الله في وجهه وانا ناله ان الغيب في
للنار والذات في احاديث الصحيحين وغيره هو ان الغيب من سائر ما مضى عليه نعم
عليه من ثبوت خلاصه في الصحيحين وغيرهما والحق من الغيب من كونه اعترافا بالثبوت
في قوله في اخر كلامه ان المشهور خلاصه ما لا يتم فيه الوجهة التي اشارة اليها
بالسعي التي من ضرورتها وطلبه لا يقع في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
بكنة الى ان في قوله عليه وسلم في بعض رواياته كما ان كانت الغيب من ضرورتها
من الشكليات وانما في ذلك ان يوضع عنه نعم في بعض رواياته كما ان كانت الغيب من ضرورتها
التي لا يقصر منها الا شئ وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
غيره لا يقصر منها الا شئ وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
لانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
من ملكه غير انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
في كونه من رواياته وحيا ملكه الموت الى انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
من الغيب من كونه اقتضى علم الله او لا في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
ان العبارة التي اوردتها في موضوع السعي يتوالت في انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
في حقيقته انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
كانت بعينه من انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
قبله وحينئذ قال بعينه الى انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
في انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
التي في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
الشرار انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك
والحاصل انما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك وانما في ذلك ما في غير ذلك

علم الاموات بحال الاحياء

علم الاموات بحال الاحياء
وعلامتهم

اعمال الاحياء في حقهم على
الاصوات وجمعهم بالحقائق
منهم وحقها بالسيئات
وعلامتهم

فمن علم ما فعلت جنودك في الاصول

من علم ان عمير السمرقندي واحد حال
البلد والوراء

3
حماة الميت كالماتين
وتنطقون بعلمه ومولاه
ومع قوته من قتلهم يخلصه
ويرويه به تنج

المسئلة الاولى فيعلمون بزلاتهم وامر رجل من روم فيضيه ويجلس عليه الا انسا
نفر ورث عليه حين يفرق رواله انزل التراب في كنان القبور وفيه عمره من وبيع
تلفظ ان الثوب فيعلمون في واربع يوم الجمعته ويومها قبله ويومها بعده وفي
الصحاح قال عامر بن زهير لا يوم السبت فيلحظ عن الشمس على الميت بل في ربه
فيله وفيه ذلك لكان يوم الجمعته **واما** علم الاموات بحال الاحياء وما
علم فيه فغير صحيح عن الامم اجمعين وان اعمالهم في حقهم على افعالهم وعملهم
من الاموات كان غير انفسهم وايضا وان كل من علم ذلك فالوا الاله لا يمتنع في
حين يفرقهم كما مر فينا ونحوه لانه لو علم الله العلم ليعلم ان يعقل ايضا عنك
و2 رواية الكوفي انو كان في قبر من حيا ورثت من اهلها والتمت هذا فضلا
ورحمته كما تم نعمتها عليه وامنه عليها ويعرض عليهم الله فيقولون لله
المنه تحملا صاحبها في طلبه ونفي به الابد **و3** نوارس اصول تعرف من اعمال يوم الاثنين
ويوم الخميس على الله وتعيض على الايام والاصوات يوم الجمعته فيجمع حونه بمجتمعاتهم
وتنزه اداء وجوههم بياضوا في افعالهم في النار والابرة واموتوا في حيا
اعل القبور انقصوا موتهم بسبب ان اعمالهم في حيا على اوليا يضح وكان ابوا
الزرداء يقولون الله انو لم نجد ان يفتي حاله من الله رواه اذ الفيشة
وعمر بن عبد العزيز قال انه يفتي بصلاح من يتركه بعد نفي بزلوه عينه **وروى**
العلم لانه لا يروى ان يفتي المرء ان يفتي نكاحها اهلها من عمره عباد الله كما
تلقون النبي من اهل الدنيا فيقولون انظر واصحابك يفتي بجماله في كل من يتركه
ثم يفتي لونه ما جعله حيا وقلنا انه هل تزوجت فاذ انا ايلوه في الرجل فرمات قبله
فيقول ان فرمات ذلك فينا فيقولون ان الله وانما البير اجعون ذلك به الرجل من
الاعرابية فيفتي الرمان ويحت الازنية وموضعك عن زهير **واما** اهل
يشع اليت كلالا انما في وفتا وهم عليه وفترتهم فيه فغير ح ان الميت يعي من يعيد
ويجمله ويتركه في فيه اخرجه الكوفي انو لا يروى وقال حريفة الروم بئر مليح وان

الجسر

سنة الأرواح واجتماعها
 ورواها في
 راجعاً لها
 يا أيها السامع
 عليه

السايب

م
 ذاق

البحر ليغسل وان اللذاليمت مقد الوالغزها اما شرا عليه صلاد فيه قزل حيني
 يخاحب قود ورواها بل يبل يقول الابع اشعب ما يقال له **و** اما تغزرا زواجم وفيه
 للموكلانك تشمة المومكها في يعقون في شيم العجته حتى في حقه الله الي جسر له نوع
 بعقته وهذا امرين صحيح اخره انما امره مشور على بنسنة مصلط والاشكال
و اخر ج مثل غني موم عبر الله ترشغون مومعا اراخ العشره عبر الله
 في حرا بل يبعث في اعمار الجنة حيث شاء ثم تاوي الي حاد بل تحت القمض
و عن ابن عباس مومعا العشره على يارب نفهي في فنتية غم ايجع انشع مومع
 مر الجنة غزوة وعشية **و** اخر ج المشغفي في البعت والضحى اني يسير
 حصر من مومع من كعب بر الالفة لما حصرنا لعنا الرواة انك ان مبني بنت
 الزهراء قفالت يا ابا عبد الله ان لبيت كعبا جازاة في التملك قبلك لها كعب الله
 ليا ابا مبيني لعرا فغص من له قفالت اما صنعت رشر الرضا صل الله عليه وسلم
 بغزوان تشمة الموم تشم في الجنة حيث شاءت ونسمة الكلام في صحيح فالروايات
 مومعا اذ وصح الخليل م اواذ المومير في حقل الجنة يكلمهم الزاهم وشارة
 حتى يراهم الله ابلهم نوع الغيا مة **و** اخر ج ابي صفي في البرايل وانزل على علم
 وارم ذرية في نفسهم موم وغنهم م انبت بلعراج ان نعيم عليه ارواح في اذع وعل
 تر الخليل احسن من القراج اكل ريت الميت حين مشو بضم ضا مومع الي العشر
 قوله له لا يحجته بل لعراج بصعرت انا وجس يراقا حشغ بلاب السماء ولاء
 الاباشغ نعز عليه ارواح ذرية المومير يتقولون وج حبيبة ونفس صبت ابعلا
 في عيسى نعز عليه ارواح ذرية العجل يتقولون وج حبيبة ونفس حبيبت
 ابعلا على يمين **و** اخر ج ابو نعيم ارا ضحيا م اه ارواح المومير والساء
 للسايبه بنكروا الو قمار لهم في الجنة هرا ما وفقت عليه م اطا بيت الم
 مومع و انا الموميرة فاخرج اربابا الزنا مومع ارا مومع ارا مومع ارا مومع ارا مومع
 ابعز نفعية في اراض الله واذ فبال له تهوت فيه ارواح الكفار واخضه

و اخرج

فعل على رواج الارواح عن روايتي الين
 بهي كما جعلها الي السماء واذ الكعجيد به

فعل على رواج الارواح عن روايتي الين
 سبعة في حق موت فيه ارواح الكفار

البيهقي في البعث وانزلنا كتاب لنا قلت من سبعين المصنفين ارسلا
 الفارسي وعشر اربعة سلك النفتيا فقال اجزمه الصاحبه ان لغيت ردا فبقا ما في
 هامة الغيت فقال او يلغى لا عبدا الا نوات فقال نفع اما المومنين فبان ارواحهم
 في الجنة وهم نزهة حيث شاءت: وعشر اربعة عمر فقال الجنة مكتوبة في
 قرون الشمس تنشق على كل عام من ثمر قار وراح المومنين عواصم حتى كان في رارس
 ذلك من فتح الجنة وفتح العيا من غير المطلة ربع ارواح المومنين التي من بل
 بمقال ان ولهم في الربيع القيمة والسنة عشر المومنين في ارواح الكفار تجمع
 في هون شحنة تحض من و ارواح المومنين في الجنة والجنة في الجنة
 من ارواح من كذب قال غنة الكاري فيما كذب في حيا ارواح الشجرة
 تنزع في الجنة: و ارواح الكار من تحب في حتم بسود تقدر على الضار وتروح وان افعال
 السلب في مصاير الجنة و انشرا في الجنة في الحلية موهب منس فان ارس
 في العما القبا لعة د ان يقال لها البيضاء تجمع فيها ارواح المومنين فاذا مات له
 الميت من اهل الدنيا تكتفه لار وراح يتشكونه عن احوال الدنيا كما يشتر القاري
 اهلها اذ افرق عليهم **وقال** مالا من انير بلفظ ان ارواح المومنين معها رسله
 تذهب حيث شاءت **وهو** لا تار دليل على ان الارواح تجمع وترافضها
 بغضا ويتر عواضار الا حاديت التعبدية في التحديد وان نقب بسواهم لتيقا
 زبون كما تتقار في الصميم **وهو** الشجرة في متن الامام احمد ان ارواح المومنين
 تلتفتين على مسير يوم وقارة الا حدهما صاحبه **فك** **وهو** عشر البزار في
 صحح عمه هزم في تعما المومنين في الموت ويهاين ملطبان يترد لو خرجت
 بنفسه وانه يجت نفاه المومنين وان المومنين تغفر لوصد الوالعهاء في انبه ارواح
 المومنين في حتم **وهو** معارفه من اهل الارض ولا اقال نركت ملاذ في الدنيا
 اعظم له واذا اقال له بلا تار قلت فالوا صاحبه به الدنيا وقال ذات الصلح
 بلغنا ان الميت اذ امان احوسته اهلها واقار يد اذ عين فرغ من اوله المومنين

نوع من الموت في الموت

تقوموا

فعل على غير

فعل على ما في غير الارواح
 في اوقات من الارواح
 تجمع وترى بعضها
 وتكون في حيا من الارواح

وطر مضم

ملفو

المؤمنين والطاهرين
الذين هم
الذين هم

ورددت أحاديث والمعروف والنظير بل الرضا محمد بن أوزان بقى الصغر حتى تم به
الحاجات من حج وكتاب بئر الحامو

ومر لا حنجل بالاحتيال

اختلف في الاحتيال هل يعنون ويشاهم منكر ذلك في حق من اتسبب من التعجب بقوم
سؤالهم وهو مقتضى كلام ابن الصلح وابن البرقي والسبب وصرح به ابن ركنه وابتدئ
به المعاملة ارجح وايقابا بالسؤال مما عتم الصلح وجرع به من التعجب الى اربعة والسبب
الكل الذي وهو مقتضى كله في مورد والمتمويل وان يترتب من الاحكام ونفله الشيخ
تسفر الذين التفتت ان عر لا شجاع وجرع به من المال كسب الفوس في السرور والاعمال
ابن ركنه ولا يفهمه وهي صايب الصلح في علم الكمال وحنة الكفاية لا وهي
انما جعل المؤمن ليرحمه حضان وانما لا يفهم والسؤال المنكر ولكن قال الشورى انما
طود عن السبب المتكلم اما الصبي ونحوه كما يلقن قال ابن ركنه في الحجاج ما قاله
الشورى وابن الصلح من علم انما لا يفهم في سبب الاحكام في حج من اجراء العمل
يقم في حنجل في السؤال من يكون مكلفا وحنة القول التي ما لا يفهم من حج في نفسه
مر حوت في قال قلت ابن الصلح انما لا يفهم في سبب الاحكام او صحت ابني في حنجل في حنجل
وجهه وظل ففهمه من ابني فحنجله ومنشور فقلت عم تبطل وقال عم اليتيم في
ان يرد في صلب واتي وقال انما لا يفهم من التعجب في حنجل في السؤال الخليلي روح حنجل
الصبي والله تعالى عليهم وقال ابن ركنه في الحجاج فدرج اربو سبب في شرح التعجب
بانه يستحب في حنجل واحسان ابني ص الله عليه وسلم لغر انما لا يفهم في حنجل
التمتة لما دم انما لا يفهم قال انما لا يفهم في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل
انما لا يفهم من حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل
في الحياة الدنيا في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل
وقد نزل الاحكام المنسمة وتوقف ابو حنجل في سؤال الاحكام المشركين وذلك في حنجل
في السرور في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل

سؤال الاحكام وما فيه
من الحنجل

حنة النفا بل يعتم سؤال الاحكام

حنة النفا بل يعتم سؤال الاحكام

ما يسأل عنه الصبي على
القول بدم شينش الله الذي
الحنجل

فعلى ما قاله في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل

انما لا يفهم من حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل
وهو في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل في حنجل

لعمري

ليعرّفوا من لسانهم وصعاب دهم وبلغ مشون انقربا عما يمشون عنه هزلا تقتضيه
 كقولهم ان الفتن ينضم عليهم كما ينضم على الكفار وقور روى هنادي
 النسي في ابيه هزوا يدركان يضا على المشغورين ما يجل حكيمه فله يقبل الله امره من
 عزاب الفتن المشي وتورا ولون فالوا انما يحركه المشو ليرى عقل الرشوا والرشوا
 قيشا هل اتي بالرشوا واظلمه أم اقا لورا والعربان عم حريف ايه هزوا انه ليس
 المراد فيه يقرب الفتن غفرته ولا المشو بل مخرج الالم والهم والنع والحسم و
 الوعنة والضغنة التي نزع الاصلها وغيرهم وقيل يستخسر صاحب الفول الشيخ
 بما خرج ارفاهه في السنة ثم تعلموا جهلهم فانهم مشوون حتى ان كان اهل
 البيت مراد انظر كيف ارجل منهم الوثوب ويروضونه والظام اذا انقلب يتقولون ليد
 اذا قالوا من ركب فقال القبر وما دبنا فقال لا تسلمنا دينه ومن يشك فقال محو
 طل الله عليه وسلم وانما ربحنا (فول لاوله في كتاب فخرج الضرور وغيره فبعثا
 علموه هياكله لانه الناجي من ينضم عليه والله اعلم تعالى **شرح رائق**
 في شرح الرسالة كلبه زيز غير الرمر الحزن ولو ما نصه ينضم من اني الا كما دبت ان الترويس
 يقشون في فترهم سواء كانوا ملكيين او غير ملكيين ويترضم بقصر الاحاديت
 انه اراد الملكيين وغير الملكيين لانه فلان فيما بينه وعاقبه من ينضم الفتن واللتبوع
 هنا ناولان ومنهم من زال الكتاب على ظاهره ومنهم من فتنه فقال من يبر الملكيين والحق
 بنا فيضه مما فلان في الجبان المشي وقلك بر شرف محمد في ابي سالة المراد بالمر
 وينير قوله وان الترويس يقشون في فترهم ويسبوا لونه غير المجاهدين المشهورين
 في قيل الله وغيره الصياح على قول وقال الشيخ الكليني في الاثر في المشو
 للاميت صخر اوكي ينشك اذا كتاب عزاد مبر واذا امان في الجي واكلمه الصيغ
 مبر مشو ولا صح الا لايضا عليه في القتل لا يسألون ثم رايبت الحرب النار
 ابيه في نلفيه انما مهم اورد في اثنائه ابوكي في قوله في كتابه النبي بالنظام في اصول
 الدين مستنكره ما علم اهل المشو وعبارته اعلم انه المشو في الفتن حتى وانكسب الفتن

ح الكفر ينضم عليهم

مقاله التاميه للسؤال الالفعال

ملا ستمشهور به ليلنا بليين بسؤالهم

وجه تسمية جميع المؤلفات بكتاب الضرور
شرح مسوال الالفعال

اشيخ فخر الدين
عزرا النخعي

شرح الجول على
الرسالة

شرح
الشمك

سؤال والده السبع
او عشر في الجمع

بما هو غير غير فكل هذه الروايات انطقت على المرسل المروى عنه وقبي
رواية غيره عن زيد ان النابن لعن اربعين صاحباً وقره الرواية بمنزلة الرواية
اورد هذا الحافة ابو عمير بن عبد الله بن التميمي واما ما رواه ابو علي الحسين بن ريش المالك
في شرح الروحا وحكاية الامام ابو يزيد عن احمد بن زبون المالك بن عبد الله بن ريش المالك
واما ما رواه الفاس عيسى بن يحيى في شرحه ما رواه ابو زيد الملقب بالعمري
لمالك بن ريش الملقب بالعمري في حكاية الملقب والحيتان وحافة الفص اقول لعن من جرح في
المطاب العلية والتكلم عليها من جرحه **الاول** رجال اسناد لا يعلو امره كما ذكر
رجال الصحيح قال ابو نعيم في العلية كما ذكره اول الطبقة من اهل اليمن وروى ابو
نعيم عنه انه قال اذ كنت في حرس من اهل رسل الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية
عنه اذ كنت في حرس من اهل رسل الله صلى الله عليه وسلم قال ابن سعد كان
له يوم كان يرض وتثعنه سنة وفيه شعبة من اهل رسل الله صلى الله عليه وسلم
وماله كما ذكره في سنة وعنه في اهل رسل الله صلى الله عليه وسلم في سنة سبع
وتثعنه في ان اكثر روايته عنه براهمة واما الاسناد الثاني فعنه عن عيسى
هو الليث فاض اهل مكة قال سلم بن الحلج صاحب الصحيح انه ولد في سنة
التي صلى الله عليه وسلم وقال عيسى انه رواه النبي صلى الله عليه وسلم فيقول هذا
يكون صحابيا وكان يقضي بمكة على ظهر عم بن الخطاب وشواو من فضله وكانت
وفاة قبل وفاة ابن عمر فيهما الحارث وموار عن ابن عمر بن عبد الله بن عمر
في باب النروسة روى له البخاري في خلقه ايقال العباد ومسلم في صحيحه وروى
عنه ابن عساق والنراورفي وغيرهما واما الذي يروى عن ابن عمر الملقب
عنه ابن عمر بن رباح اما مولى قال احمد بن حنبل هو او من صنع الكتب وذلك
ان عيسى بن شعيب بن رباح يروي عن ابن عمر في العلم فزوجه احمد روى في خلقه من اهل رسل الله
وهذا سنة تسع واربعين ومائة ومن جاوز المائة **الوجه الثاني** في خلقه من اهل رسل الله
الغزوة من الجرح واما الذي يروي عن ابن عمر الملقب بالعمري في خلقه من اهل رسل الله

شرح المراد بالمرشي
وحكايتها

نص على الترمذي طه حسين
الحيوان

الكلام في الروايات
التي هي في حكاية
الاول والاسناد
١٦٩ اوجه

كباروس والتقوم وعيسى بن عمير
والخارث بن عبد الله بن ريش المالك

ومات كما ذكره في سنة سبع

زوني والاعية عيسى بن عمير
والعقل بن ريش الملقب
عليه السلام
اوله قضى بجملة على موعود
شبهه والموت
ورس وعاشه

اوله وصحة القلب
الاسناد في
وطبقة وسنة

الثالثة في خلقه من اهل رسل الله
وهذا لا ما حال عليه للمرابي عيسى بن عمير
ملاصق المبرزخ والاربع

ذكر كافي
العلية
الاربعين

الرسالة
البرقية

علمان لا عندهم عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قال الامام الضائع رضي الله عنه
 في صلاة عامة للكسوف في كل ركعة اكثر من ركعتين انتهى على نحو التسمية وقال ان
 الجاهل يجهل في كتبه على الاصطلاح ما قاله الصحاح مما لا مجال للملحاح فيه فحكمه
 الرجوع كما لا يخار عن الامور لما ضمنه من غير الخلق وقصص انبياء وعوامر من
 نية كمال الصبر والبعد وصحة الجنة والنار وعما لا يحيط به ثواب مخصوص
 او عقاب مخصوص بهذه الاشياء لا مجال للملحاح فيها فحكم بها بالرجوع قال ابو
 عمير الثاني في حديث الصحاح في ما يوجبها من غير اهل الحديث في الشرايع مشاع ان
 يكون ما قاله الصحاح (الابتوابيع كما روي ابو صخر الخ) التمام عن ابي بصير في رواية
 كذا في بيان عاربان ما يلبث في ايمان الا يجزيه عن ابي الحسن الحديث ان مثل هذا لا
 يقال بل الزاى بيكون من جملة الشرايع لانها في الجملة من جملة ما لا يشترط
 من كبار اهل البيت كما حكي الصحيح والاصح الضائع وابد جعفر الطوسي وابد جعفر
 الكاظمي وابد علي بن ابي طالب في تفسيرهم للشرايع والاصح ما روي عن ابي بصير
 وفي حديث عن ابي بصير ان جماع علم الله سره في ذلك يخرج العلم في علوم الحديث ولا يطلع
 في الحديث في الحصول انتهى وبشارة الحصول اذا قال الصحاح في الامام اللطيف
 فيه محل كالتسليم لانه اذا لم يكن من جملة اهل البيت فلا يخرى الا الضائع عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انتهى وقال الجاهل انما بعض الجاهل في شرايع النبي من صاير والاهل
 الكبار عن اهل البيت ان الاعداء مرفوقين بالتمتار والارض كما لا يصغر منه شيء
 حتى يطلع على نبيده هو وان كان مرفوقا عليه بمثلها في افعال من فعل الربى وانما هو
 امر ترويض في حكمه على الرجوع كما صرح به جماعة من الائمة واهل الحديث والاصول في
 اربعة اشياء (الاصح) منته ونصر عليه في بعض كتبه كما نقل عنه في من اهل
 الحديث ابو عمير بن ابي بصير في كتاب التفتيح احاديث ما هو ان الصحابة مع
 ان موضوع كتابه للاحاديث المرفوعة من اهل الحديث تتدلى في اربعة عشر في صلاة
 الخزي وقال في التمهيد هذا الحديث مرفوع على ما في الحديث (الموضوع عن اهل الرواية)

يقع على كماله دعوا
فصل في كماله

شرح النبي صلى الله عليه وسلم
الربيع مرفوعاً حتى
يجعل على النبي صلى الله عليه وسلم
عليه السلام

كتاب ابي بصير في موضوع للاحاديث المرفوعة
والصحة في كتاب التفتيح

حكم الروع انه يستجاب ان يكون مثله رأيا وقبحي **شعبه** من كبار التابعين **وروى**
 مالك في البرهان ايضا عن شعبه السبب انه كان يقول من صلى بارضا ملا نظر من يمينه ملا
 وعن شماله ملا فانه اذا و افزع صر وراه من اللابك اذ اهلك الجنان قال بعض
 هذا لا يبال بالرائي بهر مروع ومرا استنزل به الشك في التحليل على حضور
 قبضلة الجماعة بزلة ومثل ما مر من اعوان غير ان الزاى عن كونه صغيرا اظلالا
 رض على صغيرا اهل السماء فلا ذواقه وامين في الارض والسموات السماء على العنبر
 يقال بالرائي على الصبي اية الاولى وعكس ثابته وهذا الزاى الذي تفرقه من ذلك فانه
 من احوال الشروع التي لا تمر على المرء ولا جنابا بينهما ولا حريمه الروع فيها لا بال
 واطلاع عن يمينه الروع وهو قال لا يخبر عن يمينه ولا عن شماله كبار التابعين
 يكون حكمه حكم الحرف الروع الى السهل وان ثبتت حجة غير عن يمينه حكمه حكم الروع
 الروع الى السهل فلما ابر عن الروع في التفسير شرح حريمه الفتي وسؤله اهل العلم الروع
 لا يمر حريمه للقباسر ولا جهنم ولا النحر وما احتجاج والله يعقل من يشاء ما شرب
 له وقال الفقيه من اقبل عليه من غير القباسير ولا جهنم للنحر فيه وانما يمينه
 التسلية ولا يغيث لغز الشكوه والنضون المرسل الى العباد اعمى ويؤيدوا ذكره
 من اهل العلم ان اصرت من الشايع تحل على الروع التي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذ خرج جبارك الذي ابنته عما جمع محرم على ذلك على حريمه يركب
 اه العترة اذا احتمل التي فيه ناهى حمله اذا انشى بالانرا فيقول يا اخوتاه ما علمت
 ما علمت يقول اية اخا فتم بتم بالنار وباعته تاه على ما لم يحتمل جنب الله
 اشهر بالذكل والار او جار او صوبه او اخ الا احتببت عن يمينه فانه يترط حكم
 وهو النار لان نورا وكما كثر اب واللابك ينادى و امض عن الله فاذا دخل من
 حريمه يقال ملا من شيع مطاع ولا حريمه حريمه ثم اذا حل الفتي ضرب ضربة ترمي
 لها كراهة في العم والامر **واصل** وهو الله اذا اصل الى يمينه ويشترط الجنة ناهى اهل السنة
 بالاعتداله اما علمت اذ ينشئ بالارضا بقوم والشوا الجنة والنجار تنجى الله والنار

ومنه عن شعور السبب وطوارق ملاك

ومنه هذا عن كونه صبيوا اهل العلم

احكام الاخرع الامر على يمينه للقباسر والاجتهاد

نوع على فرك الفضة الروع على من العيب
 ميمه يقولون العيب سنال الروع التي لم يعلمه
 وانسحق تايمر المنة في مثل

ابى تقاضى



به جعلوا في الرضعة قبيلا يتقوى به على ما عني به و جعلت من الرضعة
 والملايكة بناء و من ارض ولع الله الوبر كرم تيبب بالثوب واليسير العليم الجليل
 اللبس عزوا و اوزو حنة الوالدة فاداه على الرضعة بلقي بجزءه محمد بن جابر الحجة
 يجر بها كلف زوم غير انصر والبع **قال** ابو جعفر كان على حنين
 اذا ذكر انبلاء هذا الحديث بكلمة يقول انه اخاف الله ان كتمه و كبر ارضه
 ليرحلن على امة القسفة و ذلك ان علي بن حنين ان الرضعة يفعل ان يمتنه
 حملته اذ الرضعة عمر اذ الرضعة من سريره فيجد ناس من البسطة و غضب
 علي بن حنين وقال الله ان ضم كرم بما جاء به محمد رسول الله و اخذت اربعة فمنا
 لبت ضمها اربعة ثلثة ضموا ثلثة فمنا فمنا قال ابو جعفر فاشهر على مسلم بن شعيب
 مواله و ذكره ما علمناه خيار انه انما علي بن حنين فيقال اشهر ان شعيب
 ضم الحرفه كما انشأ امره صوته حنا و فو يلبس في قم و ثوبه و الضم الا انشأ
 منذ كل قليل و حلت منذ نزل اليهم فيما مشيت و الغل فقال علي بن حنين
 نسال الله القافية فزا عزرا م محمد و اصحبا الناس بحديث رسول الله صلى الله
 عليه و سلم فاتفقوا كيف تاتي علي بن حنين الحديث او امر علي بن حنين بع و الى
 انني صلى الله عليه و سلم انك لا تعلم ذلك لانه ليس مما يقال من قبل الراي
 و انما معتقده الشريف و السماع ثم لما و نقنا من الفضة صرح بانه حديث جده
 به رسول الله صلى الله عليه و سلم و الجملة و الخلق علمنا من ابا يعمر الطامور
 التي اجمع عليها امر الحديث **الوجه الثالث** اذا تعذر ان الرضعة او من
 حكمه على الحديث المرفوع الرسالة اشناه الرضعة صحيح كان حجة عند الله
 الثالث اية حنيعة و ماله و امر كلنا من بيتي رضي و اظنا غير اما هنا (٢) علم
 الضاع رضي الله عنه كانه ينجح ذلك من انما المشور باجره و مرفوعه
 محلها منها صح في كل حال و اخر و جعل يوافقه و لا يعترضها مما موجوده بان
 روى مثله من بجاهر و غير محتم و مما تابعين ان لم يكن غير محتم باجره

فعل هذا الاجماع ما ذكر
 علمه من غير الرضعة بالوجه

الوجه
 الثالث

و ابره على
 الائمة الحديث المرفوع
 الرضعة استاذة الرضعة
 الرضعة من بيتي
 اعميه

شرحه في المثل

مشلان

ورسلات مجاهد وكاوس

في حمله واخره بغيره المثل اقول فكل الذي وزى في اخ كتابه حزننا ابو
 بكر بن عمار بن عبد الله قال قال يحيى بن يعقوب رسلات مجاهد راجب الرب من رسلات
 عمار جازي راجع بكيني كان عمار باخرم كل ضرب قال على قلت يحيى من رسلات
 مجاهد راجب اليه ان في رسلات كذا وورسلات ما افي تهما واما اذا فلنا بشر
 الصحة لغيره عيني فان الحزب يكون في مرة ما متصلا من طرفه وان كل اووس
 شاهق في له في فيه الرب من رسلات الصحة واهج عمار بن عبد الله بن عمار بن عيسى هذا
 على فانه الرب من اختصاص الشوازل الساعية وان التصريح لا يشك ولو
 ثبوت عنده ويحتمل ما احتج به ووزوال الشوى في شرح معل الحزب الرب مثل
 اذا زوى من طرفه ان في متصلا بيننا به صفة الرب مثل وجاهد في احتجاج به ويصير في
 المشكلة حزينان يحجان **الوجه الرابع** قوله كانرا يستحسن من قول
 الشايع كانرا يعقلون ويبدون في هذا الحزب ورا صورا احدهما ايضا انه
 من باب المرفوع وان معناه كان السامر يعقلون بل في غير ذلك صل الله عليه
 وسلم ويعلم به ويقر عليه والتشابه انه من باب التعز والبالصاحبة دوه اشهاد
 الرب الى صل الله عليه وسلم في اختلاف على هذا هو اعتبار جميع الصحابة
 ويكون نفلا للجماع او بعضه على قولين احدهما في شرح مشتمل الشوى لاشك
 ذلك شتم الرب من الشمس في شرح القيد المسماه بالخور ولاحظ في علم
 الحزب قول الشايع كانرا يعقلون بيزا على بقا البعض فيل يدل على جعل
 جميع لامة او البعض وشكون الباقين او يقولون على وجه ضمن ذلك صل الله
 عليه وسلم ولم يذكر الشوى وقال الرابع في شرح المشرك مثل هذا اللعنة اذ به
 انه كان مشركا في ذلك العهد من عيني بكيني فيقول كذا ويركناوا يستحسن ان جعل
 الرابع كما هو الحال ان كان ذلك من جهة الحزب الرب مثل ويكون الحزب اشتمل
 على امين احدهما صل الله عليه وسلم وهو منة التي تبغى اياه والتشابه على شى عسى
 من وجه ومثلما يجب التصرف وانما جعل عنده مرة ثلثا اياها لاشيعة كما استج

انتهاج الاشوازل بالمناجى

اد كواوس

الوجه الرابع

مقول القليبي كانوا يعقلون كذا
 فيه قولان وبيان الربوى اووس
 بيان العجز والاشكالية

الاعية المصنات بل
 المورح الا صدر وشرك
 في علم الحزب شتمين
 الرب الى شتمين

الكيمس

على

استصحاب الاضواء بديعة اياها ووجهه
 والتدقيق بعد الربوى

سائر التثنية بعد ان ترمس ثمانية ويكون مجزوع الا ان من وصل الاشارة الى
 التثنية له وعرف قسميته الحجاز التي بلغها لا يكون غير ما ينتم اليها من فعلها
 وغيره فينقله بشرط الاقتضاه ليجب عن مجاهير وعمر بن عبد شمس وغيره بلا ضا
 يتر الامانة ولا ضجاج لهذا الرسل وان حملنا قوله فكأنوا يستحبون على الاخبار
 من جميع الصحابة وان فعل للجماع كما هو الغرض الثاني فهو متصل لانه كل واحد من
 كثير امر الصحابة فلهذا من عندهم بالشاهدين واخي عن ثبوتهم لم يذكره منهم بالبيان
 عندهم من الصحابة الذين ادرى بهم وان حملنا على الاختيار بعض الصحابة ففك
 كما هو الغرض الثالث وهو واضح كان متصلا على ذلك البعض التي ادرى بهم عن
 الاختيار عن بعض غيره والحدوث مشتمل على امر من كما ذكرنا واما الثاني فهو
 متصل كما هو الظاهر واما الاول واما قوله مشتمل على ما تقدم نوهي لانه قول الابصار
 الا امر صاحب الوصف وفرا حلفه تابع فيكون متصلا بحرف الصحابة المبلغ له من
 التثنية وعلى هذا فذكره الاثر الثاني للغرض عن الصحابة او بعضها على غير ذلك
 الرسل التي مروجه اقتضاه الرسل غير نارا بواحدة بعد الحجاز فيكون هذا
 مما ذكرنا الثاني بعد العاضدين التثنية وغيره مما قوله مجاهير ونوا عن غير غيره
 يكره الحديث مشتملا على جملة من معرفة متصلا ومجمل من معرفة متصلة عا فكون
 لتبدأ الجملة الرسل وانما اورد ههنا كما ذكرنا لانه فصوره توهيبه الخلق
 التي عمى وهو استعجاب الامم على من التواني بسبعة ايام فذكر ان سببه وروى
 فيسبهم بثلث اربع وبعثوا فرعه عليه بالعباد حيث قال فكأنوا يستحبون
 ان يبعث عنهم بثلث اربع وتغير هذا الاثر في هذا ما ارضى الله من و
 يشهد في سبع ايام من التي هم قال انما كره المنبر بل بعد الوضوء لان
 فاه الرضوة بوزن اراء التره وكون من اقتابع نقليل الجمع التي عمى ومث
 زدا التثنية بعد الوضوء بسبب ما يورده خبره من احواله التي فرقة لانه وزن
 ماء الوضوء بالبرزخا ان يفرق فيع اندم احوال العبادمة قبلما اورد الحديث

٧٧ صح هو الاخبار بعض

والله التثنية بعد الوضوء
 بالمنبر بل بعد الوضوء

مراد

فلا عزة حرثية

مورد التعليل أو رد له ثم سلا محز ومما منه الصلح وفوقه ان التورق في اخر شرح
 مثل فر عقلت (الصلح) في بقولهم بمنزلة وبتفت (الصلح) مثل عجنى الحرب
 غير لاجتراء القيا حوه الرواية وان تعده قبل ذلك ان وفيه اخر بقعه و
 قال الزايع في شرح النسخ من ينجح المصنوع ويقت البعت بلغة الحرب و
 يشتره الربس الله صل الله عليه و صلح و جعل اثر كل واحد من اخرنا مشافيا وهو
 اتصال الجملة الاول ايضا لانه لا يختار في الصلح بانهم كانوا يستحبون الاصلح
 عن التورق بل انما يريدون التبعه من ينجح ان ذلك معلوم عنترهم وانهم كانوا يفعلون
 ذلك ليعرضوا لتبب عن العنتية بل انما يصلح واذا كان معلوما عنتر الصلحانه
 كان ناشيا عن التورق كما يقع في قوله و قد يكون الحرف في باب الرفع النصل
 ال الربس الله (الصلح) من رال وتبتر الاصل النصل صلحوا من الصلحانه وتبتر اقلت
 في ارجوزة . اشادة في شرح ومور مثل . وفي ارجوزة تبصل .
 انه وان كان مرسلا في الصورة القام في ما في الاصل النصل تبصر اتصاله جهة ما
 نقله صلحوا من الصلحانه من الشجبان الاصلح بل انما يريدون التورق ليكون
 النسب في ذلك وهو العنتية فيما كان معلوما عنترهم وتبتر بل انما يريدون
 اتصال صلحوا من الحرب وعن تسمية الصلح التبليغ له لكونه كان مشهورا في
 ذلك والبلغون له بغير كنه في استغنى عن تسمية احر منكم وانما استعجل
 ذلك من بلغة هو ما وارتفع البعض اوه (الصلح) صلحوا عليه انهم ببلغه الا انهم
 فهو بفض و خصوصا عمل العول بان هذه الصيغة تحمل على الاصلح عن جميع
 الامة فان ذلك يكون البليغ عن تسمية احر من البلغ وعمل كل تقرير والحرف
 مفسور و ينجح به ان (انما) في اي تبتر ان يكون شيئا وجزء يكون مرسلا محضره
 مرسلا وانما ويجعل بعض الصلحانه او كلهم او كل الامة في ذلك البعض بمنزلة
 الصلحان تقرير على فضل الحرب ولا يحتاج به من جهة تبتي الحرف واما قول
 والله تعالى اعلم الوجه الخافض فان الاصلح تبتر العليل موسى

ببعض حروف الصلحاني

الوجه الخافض

المتن

فان قلت يا رسول الله وما منكى ونمى فقال قناتك الفجر الحريت وحى
 روايتا صحروا ٤ او و ذكرت يتجس على عليه لما التقى ملك من ابصا
 تسيل ارفع جانه بنمو عمله اليوم العيانة ويقوم من قناتى الفجر وتكررت
 الا حلاوت الى موعدة انص حجة ٤ اما المراد بعنقته الفجر مسوا منكى ونمى وكرا
 قار واه ابو يعقوب من مثل ضمة قنات الفجر تلك فم انكر وناكسوز ووز قان
 وقار واه ابن الجزرى عنه ابصار موعا قناتوا الفجر اربعة منكى ونمى وناكون
 وصبرهم زوماه واهما كلك العلماء فقال ابن ابي عمير في النهاية با حريف
 الكثرة وانك تعبتون في الفجر من غير مسألة منكى ونمى والعنق الاضخان و
 الا خبار وقدرت اشتعلت منه من قنات الفجر ومنه العنق في تعبتون
 وتعنت قنات الفجر في تعبتون في قنات الفجر ويشعروا ايما نك بيثوة وقان النور
 في شرح مغل غير قوله صل الله عليه وسلم رايتك تعبتون في الفجر
 معنى تعبتون لمخون بغير ما علمك بنزل الرجل فيقول اليوم من هو
 رسول الله ويقول النابضت النابض يقولوه شيئا فقلته بكذا اجابة
 بعنق في الصحيح وقال الجاهل ابو عمير عن النبي في التمسيد في شرح هذا
 الجرح في العنق وجوه كثيرة ومعناها هنا ان ابتلا والاضخان والاضخان
 وكرا فقال الباص وابي ريشوق الفجر في مشروجه على الموحدة و
 قال الامام ابو محمد ابن زهر في الرسالة وان المومنين يعبتون في قنات
 ويكثرون وينتسب الله اليهم انشوا بالقران النابض في الحياة العنق
 وما اعني فقال يوحى في معنى تعبتون اي يجتهدون وهو قوله
 يدلون فقال ابن جزولي في شرح الرسالة العنق نك على وجوه الكفر ومنه
 الزاوية والعنق الكثير من القتل والاضخان ومنه يؤمخ على النار يعبتون والبل
 ومنه وار كذا واليعبتون والقرن ومنه اولا يروه انهم يعبتون في كل عمل
 اوم نير والاضخان ومنه قوله تعلى في قنات الفجر في اختم قنات الفجر ومع

تسوس عمل الى الج - اليوم العنق وناوية قنات الفجر

حمد وفتنة الفجر بالاجاد وقت الصبح
 مسوا منكى ونمى وكرا
 بر واه ابو يعقوب من مثل ضمة قنات الفجر تلك فم انكر وناكسوز ووز قان
 رومان في الخوا

طلام العلماء في العنق في الفجر
 انما سؤال من غير نكسور والاضخان
 ٧١ امتحان والاختبار والاقتضا

العنق وجوه ومعناها في مثل

تسوس عمل الى الجاهل
 وابر ريشوق الفجر

الاضخان
 الامتنان تامة على محمد
 تسال الله الصلوة والسلام على محمد
 محمد وآله



الفراد هنا يحركه قوله يفتنون معناه يجتنبون وقال لا يعلم علم الربي
التخاوي في اجازته في اصوله العيين

- وكلما اتلنا من محقق
- صل عليه الله خزا له تشرير
- من فتح العباد في القبر
- والعرض نعم المغت والنشور

فلما شارح فنبه العشر سؤل منكم ونظم **الوجه الثاني**

ان قبله في الرد في سائر الاحاديث تصحح بذكر شعبة ابيه فلما واوردت فيما
تصحح بغيرها وانما في ذكره العشرة في اولها بل هي مكلفه صادقة بل المتروكة و

بالحق فاداء ورد في الشبهة من محرمين مقبول وجب قبله وكان عن اهل الضرب

من بيان زيادة التفتان المبسولة وعن اهل الاصول بان حمل الظلي على الجبر

وتفسيره اذ لکن اصادف الشراک وردت مكلفه ووردت حريصا بان الشراک

بعدة عليه في التحليل لول حريصا من ان يحمل على الاطلاق على هذا والحدوث

التضار اليها اخرها اخرجه ارباب علم في نفسه من صحت له فتاوة بسبب

حسب والاضراض جرم يوم لا وتيرة في نفسه من حريف ان عبا جرم بعض ضعيف

وقيل له ايضا انه ورد في الاحاديث في املحيس واداحا في محبة عليه وامر قال

الفرعي ان شاء بينها لان الخاروي في امله في يقول رايته واياته

غيره وكذلك تقول في الاحاديث المكلفه فيل معهما ولا يقتصر في نوع

واجر ولا فيلوا ما تيان بقر اليوم الا او قبلت في فيها وجر واية انفس

يعتبرون شيئا **الوجه الثامن** من اهل العمارة الشراک بقر اليوم

الا واولا بسبب اولها غير هو فلا يكون انما بسبب الشراک او جر ع ربه ودينه

ونبيه وحواله واخر يكثر عليه بقر الشراک والجوان الا والملك اكر وقور و

العرفت بانها يتشكروه عن رب فيقوى ذلك ونصر عليه العلماء **الاشارة**

من اهل الحكمة في التكميم شيئا وهذا التبع بالاول في تقول هل غنيت ان المقصود

من الشراک على ما عرفت حتى اخ الاجاب اولها في حصل المقصود معاذ الله ان يقضى

بلغت
في قوله تعالى منكم من سجد ايام والاشارة
في قوله تعالى ولا تكون الاممتمه من امر الله
بقل هو حكمة في قوله

الكثر احاديث السؤل
وردت مكلفه

الوجه الثامن
من اعادة السؤل بعد السؤل
الاول تاسيسا او تاسيسا
ج تاسيسا لانه تاسيسا

الوجه التاسع
صاحبة في السؤل شيئا
مخصوصات في قوله
الملك الامم
من اهل العمارة

طائفة ليس

ولا

يقول ذلك عاقل فمن علم الله ما هو عليه قبل الشؤرا والى ومع ذلك الملكان ايضا
 وازا ورد في الصحيح انهم يقولون انه اذا اجاب نوعا ما فغير علمت ان كلف التوفيقا
 وانما المقصود من الشؤرا انهم ما علموا شؤرا التي صل الله عليه وسلم و
 خصوصية شؤرا فان النبي يتشأن على فيه ولم يقف الا على قبله كما قال صل
 الله عليه وسلم قايما فبنته الغريبي تفتشون وتغنن تشكوهن اخر جده احد
 واليه هفت مر عرفت عايقة بتسير صحيح قال النبي صلى الله عليه وسلم
 خاض بينه والامة ان الامم فلما كلف الرجل نذ يتبع بالرسالة فاذا ابوا
 تكفب الرجل واعنى لوجه وتغر حلوا بالقراب قبلما بعث الله رسالته محمد صل
 الله عليه وسلم بالرسالة انما عنق العزاب وانما كفى السيف حتى يبرجل
 في دين الانسان ثم دخل بهما به التسيب ثم يتبع الاباء في قلبه ثم هذا
 كتمت اليبلاء فكناوا فيشرون الكفر وتعلمون الايمان فكناوا في المشركية
 في دينهم فلما ماتوا فيض الله لهم في نيل الغنى يستخرج من هم بالشؤرا
 ليمن الله الخفيف من الغيب في الشؤرا قال الخليل من اصحابنا في شعب الا
 بلاء لغا المعنى في الشؤرا والله اعلم انه الميت قد عرف من صفة الاضراب التي
 بغيرها التي هذا الكرم التي المناوية فيجب ههنا وتعرف وتبشأ قلله كان
 من الاباء ثم جت الملايكة فيعصه وروجه الي عيسى وموت يظن ابلاغه في
 المحض على سبع جهنم وان شؤرا عمله حتى انما وجره الا بالاراضة على العلم
 وان كان من العطار هون الملايكة فيعصه وروجه الي سبع جهنم كذا الخليل
 في الثالث قال يفضع يعلقت فينته الغنى نذية للمومر والجار الايمان و
 تحيط لنزوه وقال بعض العلماء ثم يقف في يد بلاء مغفونته تدوم عنده
 بعقش انبىا ان يتوب ويتوب عليه او يعمل هفتة يتكورها فان الحسنات
 تدوم انبىا او يتوب انبىا مضاي فيلقى عنده في التوب بلا عفة
 والعيشة يتلقى عنده فيكون له اخوانه من المومر ويتسغم به له او يتلقى

الامر بالاول منه
 المعصود من الشؤرا
 اصغر

عنه الامة

السكيم
 شؤرا القيد خاصه في الامة

صحة قصور
 القيد

العلمي
 والاشارة

الامر الثالث
 قول بعض العلماء
 فلا مع عفوته
 وعلى صفة بجهنم
 انبىا

الأصم
الابح

فعل على فخر الخلال
البلخ والقصر
بموتهم مع الملكين
والمسلمين في العز

وخرطت العينة بانموال تلقت عنه أو تزكته شعباً عنه نبيه أو رحمة ربه انتهى
الترابح قال عمر الجليل الفخر في شعب الأيماه العنق في سؤال الملك ألقناش
في العنق أو الخلق في التزام العنق والبيع وقبول الأيمان أو لزمهم ما اختار الله
من العنق فيه وفي أمي الرسول وما جاء به ومنه المعنى عنه بأول الروايات عن
عمر العنق أربع على العنق في عنق كل أحد فيكم وفيهم على حسب ما يظن له
غير تعنت ضحك أباك في النض والبي في ما جاءت به الرسول من أمر العنق في بيني
سلكي جا جراد وشرا في ثاب ومربين مؤرم ومؤرم معي ثاب عنك حال العنق
مؤرم الرضا في أول ما وجبت عليهم الروايات التي صير الموت قلماً حصل
الخلق في الأخر في تفتنوا بالحق في عفا بهم وأحوالهم جزاء وبما أتوا به
يقول الملك المنصور في علمنا أن كنت لتوقنا في البحر في وأنت في عمل الشك
جيتت وعليه من عمل حسب اختلاف أمم الخلق في الرضا شتم بعد ذلك
لأن لكل أحد باب إلى الجنة وباب إلى النار ينظر إلى مقدره منها ومقتضى
ذلك أنه الرضا جاءت من عنده وقفت للعنق الروايات في الإسلام غير عني
ضنه على العنق أو غير وجوب الروايات وأمن بالدرعوا فيه وفي العنق
وذكرت العنق من الترم الطامات جزوي بالجنة وفي علماء في العنق
وأي واقع في الكس وفي حال النار مجتبي داخل مفتوح له في قوله الإسلام
والشرابيع في مربيته خارج نام فيقال للعنق في الوقت من العنق في
الجنة أو النار أتلك الله مقدر أم النار أو الجنة كما صنع هو في نفسه في
دار الرضا بما فهم الحسام في قال الأبا في شرح الموطأ في اختيار
في العنق بمنزلة التكليف والعناية وإنما معناه الأخبار العار وأعلام بالمال
والعافية كما في اختيار الجسدان إيمان العار والتكليف قد انفتح بالرسول قال
قال لهم فان قفر انفتح عمله وقسنة الإخل بالعنق التكليف والتعبير لأنه
شبهها بما تصفونها بها ويخط الجنة معنائها وفيه النيات معناه العنق

جبلت

قال الجنة مثلثة وموجدة
وذكرت في الخاضعة
والكبيدة

معنى الكلام
اعلمه

الأصم
الخامس

مقول الجامع ليس
الاختصاص في العنق
بمنزلة التكليف في

نور الملك مات انفتح عمله

ليس
في صلافة
للناس في الثلاثة
الأولى

العنق

١٥٠

ثلاثة وهو ان الغالب الوضوح في الاحكام التي عمية تكون ثلاثا والثاني الوضوح
 يكون مستغنا ولما كانت غنثلاثا للوضوح والغسل ونسجك الركوع و
 التجويد ونحو ذلك ثلاثا واكثر الى الضوابط والشعبي ونكسها الى الربعة
 الاول من صلاة الغير ورواها سبعة قبلما كان الشترال اربع في الزعم
 للانصاف الاثوية واخره ثمر سبعة ومنها نسبة اربعة وهي ان اربع
 تسرع سبعة وانما للابل في الدنيا بل لا بد الاخره وقد وردت الحرف اربع
 الا تسرع تسرع للانصاف بما عمل فيها من غير وتفسر عليه بما عمل فيها من غير
 قبايب ان يسأل اول ما يتل في سورة مرة اربع التسعة الشاهة له وعلمته
وهنا نسبة خامسة وهم ان الشترال يعنيه اطلاق من الهوى الى
 بغير وذلك في سبع ارضية والعروج الى العيسر وذلك هو سبع ستمان
 قبايب اربعا التسعة اربع ليخون كل يوم بمقابلة خلاص من ارضه ووع
 الترتيب **وهنا نسبة سادسة** وهي ان الحرف وردت مرة في الدنيا كلها
 جمعة من جمع الاخره وذلك سبعة الا ان ستة لا يربط غير ذلك
 ستة مما تعذر ان قبايب اربع الشترال الموصولة للجمعة مرة بمعنى من جمع الدنيا
 وذلك سبعة اربع **وهنا نسبة سابعة** وهي ان العزلة انما عسر الجواب
 عنه فتتدليان وخلصت لدم ان يكون من اقل صنف وهو سبع صنفان لهما
 سبع اربا قبايب اربعا ليكون كالمعروف في تقابله الخالص من طيبة
 وياي بقدر سبع منها حبات في التسعة والسبع المعنى الذي الشترع والخلفه
 كثير من اربا حقل ارض الثمرات سجا وارض سجا والضواة سجا والسبع
 سجا وخلق الانسا من سبع ونا اربعا الارض سبع وقد وردت في الانصاف
 بين سبع وسبع ويختلف في تسعة في تسعة في تسعة في تسعة في تسعة
 تسعة اعتبار من العزلة بخصوصه وقد قلت في ذلك اربعا
 • على سبع اربا تسعة المنية اذا • من يربح وتسرع كان فرغنا •

مع
 من ثمة ان اربع الاصابع
 تسرع للاثنا تسرع بما عمل

السبع العشرة في الشترع
 والخلفه تشبيه

انزل الفريسة في يوم العز
 كل من يستريح بها في شترع

اذ ترمز اشتر العنكبوت سبع ايام
 وشدة منزلة ايام مسئلة
 بان بيت من الخلق ينزل
 فجاز بمقامه ترمز اوله سبعه
 اثرت في حكمة الاغتراد منبها
 يارب من سبع نوره ارجى نبي
 بالشيخ الشافعي وحزب العقوف قدرا
الوجه الثاني اخرج الخليلي الذي من بسند، عن حذو بن ابي اسحاق بن
 الله عنه قال في الفقه حيايا وفي الاخرى حيايا فموضوع في الفقه حيا
 وموضوع في الفقه عزب وقال ابن ابي شيبة في المصنف عن حذو بن
 ابي اسحاق قال اذ في الفقه حيايا ويوم الفياضة عزبا قال العلي بن ابي
 انما يجازى المومنين الفقه لبيك عليه اهوه عزبا في الشرف بمحض
 التي ربح ليحرم الفقه وعرف اقتصر منه انتهى وهذا اول لان صورته صورته
 الوفوق على حذو بن ابي حكمة حلك التي فرج كما فرج تفرير وشاهدين حيا
 لا امل اخره بسند الاجاب حذو بن ابي حكمة في الفقه المومنين عليه
 في يوم اشتر البرا فانه اول ما يجازى في العشر الفقه اخرج من ابرو
 الخليلي ومحمد بن ابي عباير في شرح الشافعي ان عزبا الفقه ثلاثه
 من العبيد والتميمة والسرا فابايع وذلك قوله شواهر كثيرة فقال ارجى
 فزاد في بعضه التي في تحصيل السرا والتميمة لعزبا الفقه وهو ان
 الفقه انما يملك الاخرى وفيه المودج ما يفتح في يوم الفقيه من السرا و
 العباد والعباد التي يعاين عليها يوم الفياضة نوعان حوله و
 حوله للعباد واذا ما يفتح فيه يوم الفياضة من حذو الله الصلاة ومن حذو
 العباد ايرماه واما التي ربح فيقف فيه في معومات ما به الحظير
 وما يليه جفرت الصلاة القمار من الحزب والحبث وتقدمه اليه ما

الوجه الثاني

حيايا في الفقه حيايا وفي الاخرى
 حيايا في الفقه حيايا وفي الاخرى
 حيايا في الفقه حيايا وفي الاخرى

انما البول في اوصاف عزبا الفقه
 ثلاثه والسرا في حذو الصلاة

العباد
 الفقه حيايا
 حيايا في الفقه حيايا

انما البول في اوصاف عزبا الفقه
 ثلاثه والسرا في حذو الصلاة

النعمة والوفعة والنامر وما ينسب انواع الامة ابيز لعلهم زرع والحما
 سببه (العقاب عليه) انشئ قال ابن رجب وروي ابن عجلان عن عوف بن عبد
 الله فان يقال ان العترة اذا دخل قبره يسيل من صلاته او من غير الصلاة
 جازت له صلاة نظر فيما يسوي السلام عمله وان لم يجز له لم يقصر عنه في
 عمله بعد من مقتضى كون العترة منسجة ايام منسرة عترة التلغيف والايام
 السجدة ج انا اولاً قبلان التلغيف يشبهه حرف صحيح ولا حشر بل حريته
 ضعيف بانفان المحرير والتمناه ج جمهور الامة الى ان التلغيف برعة وه انتم
 انتم بذلك الشيخ عم الربيع بن عمر السلال واما السجدة اثر الظلم ونبذة التور
 نظرا الى ان الحرف الضعيف يتصاح به في مقابل الاعمال والايام على الامر
 نرفعية الامر على الربيع ج وما لم يرد التلغيف منسجة التلغيف خاصة وورد
 تكلي الايام الاصحاح قلنوع التور ردة الكلام هل يعجز احصاء التلغيف
 باليوم الا اول من حكته ج حكته الا اول ان المجامع بذلك من قصر ال
 من التور السجدة وذلك لانا يكون في التور الا اول ان التور علم يرد تكليف
 التور السجدة مع الميت الربيع الا لرقية خاصة ولم تكليف التور ردة الربيع
 بعد ذلك علم يشرع التلغيف في صلب الايام كما وتكليف التور ردة اليه ردة
 شوع من الشقة فانهم علم ساجع الير من التانية ان كل ستر اصعب
 واول التور له في ساعته لم يتفرغ له متلها فكما في التلغيف وسؤال التور
 التلغيف فاذا اعتاد بالسؤال التور ينع والفة تسهل عليه بغيره الايام
 قبل ينجح اليه وشمع ارا صحاح لان في شوعه تدرج يساجع التور ما يطلعها
 من صفة وتجرها فكذا في الضرقة عنه دعونه له علم تخفيف التور ان
 يعجب عنه هذا السؤال وصعوبة كتاب التلغيف وانما تلخصها وانها
 زها الوهم الخاوي عيش التور تضيح حياته الوقت القبيح فيه
 اللكاه وشمع الايام واما ردة التور انما ياتيه في التور (اول التور) التور

بحث اورد على مقتضى كون العترة
 سبعة ايام يكون التلغيف منسرة
 كقولهم

ج التلغيف ضيق ولا قبله ذكبه المحفور
 المراد بترعة وانما السجدة امر الضاح
 وتبته التورين شكل المر التلغيف ج
 من قبل الايام

حكمة اختصار التلغيف
 باليوم الا اول

لم يرد الشيخ بتكليف التور التور
 التور التور الا التور

التور التور

من ينجح في التور في اليوم الا اول
 والايام الستة ج كما في التور
 التور التور التور التور
 صا صا صا صا صا صا
 علم التور وشمع التور
 التور الا اول التور
 ج التور

م

وتنسى الموت يستمر الابع
والقائم ارجس ضابطا
الوقوع

التاسعين منه وظهر في مؤخر من قوله عشرين يعني بقدر الميراث شجراً والكلام
اربعين ضابطاً اني تبايناه بكلام الابع اول النهار وفيكون اراد بقوله ان يعبر
صاحباً اربعين يوماً كما حثت عادتهم بزلط ان يمشوا باليوم عن الضاح اهلانا
للجزء وازالة العجل فلانكوه به دلالة على مجيها اول الشهر ويحتمل ان يضاف
صاحب الابع في مثل الساعة التي جاءها وقتها اول يوم ضم والعلف في ذلك عمر السنغلي
وانا كماله فعمل وقت مجيها من لانها تكونه ذلك من الغيبات ان لا يصلح الامر
عليها الا بتوفيق من صاحب الشرع ولا يحرق الى ان يمشى بالسكر وفيه
يكونه احزاب لها وضروبها برفوع الفضة سبعة ابدل صر عندهم من مجيها توفيق
او تسمع اولها غير موضع عن بابيه الوضوح غاشياً وكلام الكفر ذلك من ان يمشى
الوجه الثاني عشر ورد في احاديث الشرائع الكافية ان الملائكة يقولون
عليه السلام انك انت ملك من في الجنة كما تفرقت الانسار اليه ذلك ولم يرد في حيز
الابع السبعة فصرح بمنزلة له في قوله ذلك يوم بناء عمارة الا حاديث
الشعرية اذا كان في كل واحد من اهلها من وجه وتغير من وجه وغير الخلال
كثير حربي بتغييره من كما هو فاعمره الا صل ومن امنه الوجه التناقض
عشر قال بعضهم في حديث البخاري انه يقال له عيب السؤال ثم صلحنا
على انما شئنا بقوله وهذا كلام من يبيع نفسه في الحرب ولا الخلع على مطلقا
العلماء الشككي على انما حاديث حيث يجمعوه محرق الحرب كلما وروايت
وبصيرة بقضها التي يقض بها خرون من كل حربي فلابد من وادبوا زانية و
يعرفون فيما خلاهم نيل الزيادة وهذا حربي مختص ورتبه غير زيادة عليه
والحرب ان في البخاري لبعض من انما بنت الابدن انما سمعت رسول الله صل
الله عليه وسلم يقول ان فرأ حربي ان يخطب فبعثوه في الغيرة فبعثوا ما على
منزلة الرضا فاما اليوم ان الرضا يقول من محرق من قول الله جاءه تبايناه يا
جسراً وانبعثا ويقال له نعم صلحنا من علمنا انما مننا واهلنا جوق والرتاب

الوجه الثالث
عشر

وردت اعطاء السؤال ثلاثاً في بعض
الاولى فيقول ذلك على سبع
من الايام كما يحكم

الاول

يبيّن الخلال
كل

كيفية الاخذ بالاحكام اذا
اذا اشاء في بعضه زيادة
في بعضه نقضه

الثاني عشر
الوجه

ابو القاسم الامام الخميني
 مكتبة العلي محمد زكي
 ميه ختم عقدا الربيعي

فضيلة السيد محمد باقر
 المشيخة الفقهية
 مع التلاميذ

يروى عن ابي القاسم أنها وفيها عتبة وهاتان ابوكيلاه فقال نعم ما شاءتكم انشا
 تلخاره اجبت في ذكره ثم وضعت البراءة لثمة فما عسى ان تقولوا وفرا مثلات
 الرضا باقر الى وشيئا فيما انا المعلقى فقالا فرعنا انك ابو القاسم ثم منيتا
 ولا تسألني قلت ابو القاسم اتى العمرة وفترا انى وضع له من رتبة العلم فلو لم يكن
 في كذا العلم الا هذا الاكرام لك ان فيه كيلة ونيسة عواما احببوا كماله ابو القاسم
 السلفى في الخبر ريات ثم عمل على حال ريت في ربهان في السلفى فترتونه
 جعلت له عاقلة انى قال انى في فترى حلكه عليه كان فقلا ان من رتبه وما
 في بيتا ومن يشهد بها خزنة بحيث ايضا جعلت لينا فقال منى وفرعك انك انى
 جوا لثمة انى ريتى ووراثه (الكلية) السنة انه قبله ما جعل له
 قال تقبلت الحسنة وتخلوا زينة الشبان ومبالي (التي جعلت) قلت
 وما كان صبره لى قال وهو يكون من الركب (الكلية) عتقى في نوب راة طنة الجنة
 قلت قيم نيت لك قلت قال بحالير اليريط ونول العى وصرفه العرف
 وصولا فيك في الضلة وصهرى على العرفى قلت ومنكى عفا قال ابو القاسم
 لاله را ما توفى اخذك وضالاه وقللال من رتبه ومله بيتا وعرفيتك
 انى ريتى ايضا من التراب فقلت يشا انشا انى من رتبه روى الزايف
 وكنت في دار الرضا خبير ستر اعلى الناس وقالوا حزمها صومع من رتبه روى
 فتح تومع العوم وطلار وقع علينا بغز اليرى في رواتبه ابا صامى السلفى في
 الخديعة مع محبى كيشى ريتى به رتبه روى قال رايه منكرى ونكرى افعال يانسى
 جواهر با جلسا في فترى وقال من رتبه فقلت لها انى لى هذا وفرحتك العلى
 اناس اليرى من رتبه ريتى (الشكاسة) بحيث من استحق سؤال اليرى
 شعبة ايلاد ويرتبه الغالى بما هورا عظمه فلما مر اى العلى انى الغز الى انى
 يوما على اليرى وشكر قال سمعتك اى حجة كما سلك فترى روى من رتبه روى اليرى
 من رتبه روى على النختر برقى في اربع روى موقعا فيسا بله رتبه روى قال انى

الاصغر ريات
 ٧ في اقله
 السلفى

الاصغر ريات

مع اى افعال حجة الامام الخميني
 من اى الميت يرفع بار حجة موقعا فيسا

نقل



• بلا زلتم بعضه تلخوا وفي الجنان ما تراحم همتا اكا
 • لب العرش غير اللجاء واشكره وما اولر براكا
 • وللختار قسليم تناله كعون الزهر تين في رجاك
 • لفرنظر الحكيم الم صبي في نوادره انت عشت عتاك
 • بان الوزن مختصر بختير باعمال قسليدا انسلنا
 • وما اللدلية موزونا فان الثقلون حال القصر فهاقا
 • اجمع واعر كبر او حذر البيننا محال فرض في اكل
 • وفي حتم الصفاية جاة وزن بتوجير واخبار كزانا
 • قاتولها كتر في ابطار جمع اعلم العثمان اعا
 • وم يقصر ليش في ابراز في تالبع بعين في در اكا
 • ونا محنة ابر الشيو في اعدا عوانا لم يقادله مقلاد
 • ينطق نالصح ينزل حشر على نستر بجلاد وايقاكا
 • **س** ما قول حتم في افكاره ابا محيا ع في عصره
 • وما صر مش اتم بالهنا في سبابي الافكار من في رله
 • تالبع بلع لنا عتسجرا عا حمله فترطع في نقتله
 • حل في نعلم التردد حتمه وحاز حشر الشعل في نثره
 • في الثقلان مان صغير اعمل بختير في الاخرى على عسر
 • وفي حتماء الخلد كيف كزانا وبقر عشي زبده فتره
 • وهالته في الخور من روجه ينكحما عا الفول في اتمه
 • راعى ولران حضاهم لتار في العلى الي حرم في حتمه
 • امر بينه وادع اذ خلطه كل كبحر باقر قلوب في حتمه
 • لشم علق في الحزمت قرصا ومرفيع قد عاز في حتمه
 • وشموران التي نلتع محنة رب العرش من حتمه

كيف تخشى الال افعال صغار اولا
 العولان عدل في تعلم ارمين في ادم

الكحل بلق مثل ما وضع عليه
والنوران والحرور مساوية

- يشيب حيناً ثم مثل ما بزلتم لها جهلاء في نصره
- **ج** الحرور على فبسه وانك الهمان على نقسه
- انفعال بلق مثل ما قدر قطه غلفه والقرية عثسه
- وكله في الخلد من زوجه مرهش والحرور في فصره
- والحرور والنوران جفرت صخر القيسر ان وانع وانفع

ومن نعمة الخلق جزوة اسم النساء

روية الامة تعاليم يوم القامة في الشرف ما صلته لكل احد الرجال والنساء بما
 نزع وذهب فموم من اهل النسبة الى اهل النصف من النساء في انصاف وذهب ما خرد
 منهم الى اهل النصف للكلام بين ابناح يخون بغيره لما يكون عليهم قسرة
 وله ضامير عن الحسر البصر واما الروية في الجنة فاحد اهل النسبة على انما
 حاصلة للانبيا والارسل والبصير من كل امة ورجال المؤمنين من النسبة من عند
 الله وهم بذلك من مراتب العلماء حكما ما جاعل الله فيها عمدة الدين
 اكثر من اولا في نار الجنة احدها افضل للذي من انهم مفصرا في الحجج والانه
 لم يتم في اهل الروية نص يختم ويتمس والاشارة في من اخرا من عمودان
 الشطور الوارفة في الروية والثالث انهم في من مثل ايلام كما عباد فانه
 نعلن في ايلام مثل ايلام اهل الجنة تجليا عما فاعب به نعت ايلام الذي قيل
 خاص عليه **وقال** الخادم رجا في اللكاي في كل يوم كان للمسلمين عيرا
 في الدنيا فانه يحيلهم في الجنة يتبعون فيه على يارة ربه ويحل لهم فيه
 يوم الجمعة فاما في الجنة يوم الذي يروى العمود انما يحى بجمع اهل الجنة فيه
 للزيادة وروى انه ينزل النساء الرجال في كل ما كن ينسهنه العير ومع
 الرجال دون الجمعة هذا العمود اهل الجنة فاندحوا صعب بكل يوم لهم عير
 دون ربه بكره وعنيا انتهى **قلت** الحزبت الى انصار البيا اترجيب
 ولم يقع عليه اثر كشي اخر غير انما روفت في كتاب الروية اذا كان يوم القامة

بلغت
 روية اسم النساء في يوم القامة
 حاصلة لكل احد من روية في الجنة
 تتشعب بالبعث
 الاخر لا في روية اسم النساء
 في الجنة
 واختيار روية الك في صغر اعمارها
 النساء وفضل الامة ومحبته

اعباد الجنة

يوم الجمعة يروى
 يوم الجمعة يوم الذي يروى

رآه الرضويون ربه عز وجل وأجر ثم عثمرا بالتحريك في كل جمعة وهو الرضوي
 يوم الجمعة ويقوم الخبز الثابتة الملائكة من رب الشيخ عز الدين بمرور
 التتالي التي لهم البروق وهم لا تعلم بثبت لهم ذلك كما ثبت للمؤمنين
 البشيم وفوقه تعالى لا تأخركم لأبصار حتى من مؤمنوا البشيم بالبلد التي الثابتة
 فيبقى على عمر من الملائكة وكان للبشيم كما عاتلم تثبت مثلها للملكية
 كالجماد والفضل على الملائكة والحجر الرزاييا وتحمل المشاف في العبادات الآمل
 الله وفرضت انهم يرونه وهم ويتعلم عليهم وتثبتهم باحلال رضوان الله
 عليهم ابراهيم يثبت مثل هذه الملائكة انتهى وقد نقله عنه جمع من
 الساميين ولم يتقبلوه بيقين منهم (اصح) نزل الرضوي الشيخ طاب الله
 الم جلاء في احكام الجاه والعلامة عز الدين برجماعة في جمع الجوامع
 والاشرف انهم يرونه فغير نضر على ذلك اهل القسنة والجماعة الشيخ
 ابن العسر لا يفتح قال في كتابه الاثبات في اصول اليونانية ومنه نقلت
 ما نقله اهل التراث الحسنة رؤية الله تعالى في رؤية نبيه صل الله عليه
 وسلم بل لا يجمع انبياءه الى سليمان وملائكته التي بين ومجاعة الرضويين
 الصريفيين الشيخ ابو جهه عز وجل انتهى وقد ناقشه على الامام الحارثي
 البشيم قال في كتاب الرؤية في فقه الرضوي العاص انه يجرى وان
 ابن ابي عمير قال في كتابه الملائكة لعبادته اصنافا ان منهم الملائكة فيا ما صا
 فيمن يزوج خلفهم اليوم القيامة وملائكة ركوعا غفر غامر يوم خلفهم
 اليوم القيامة وملائكة سجودا ومن خلفهم اليوم القيامة فاذا كان
 يوم القيامة تجلي لهم ثيابا زواهم ونحوها التي وجهه التي يبعها الواسع
 ما عبرنا ما حاشي مما يدل **وعن جماعة من الصحابة** من قولهم
 عزي ارطاه ليحيط على مني التراس فيجعل يبعثنا حتى يبكوا وانظر شيخ
 فلان كوروا كرسيل فلان المائنة ومر يبعثه بائنه اوصيه (انما صلاة ٧٦)

الاصل في رؤية الملائكة ربه

البشيم كما عاتلم تثبت مثلها للملكية

اسم كتاب للسبكي في احكام الجاه

اسم كتاب للاشرف في اصول اليونانية

نقلت لرؤية الملائكة رؤية الله
 عن رسول رؤية نبيه صل الله عليه وسلم

الملائكة في رؤيته
 في الحديث
 الاخرى

من هذا الوصية

تعالوا وما كنا معزبين حتى نبعث رسولاً انه لا تقزيب قبل البعثة وقد وجدنا
 المعجزة ومروا معهم في تحكيم العقل قال قتادة ان النبي لم يعزب احداً حتى يبعث
 اليه من اهل بيته واولادهم من اهل بيته : **الاشايرة** قوله نعلم ان اهل بيته هم اهل مكة
 الذي يطلعوا اهلها ما يملوه **أوزة** منزلة الآية التي كتبت في جمع الجوامع استبرأ
 على فاعية ارسنك النوع بغير واجب غفلاً بل بالاشارة : **الاشايرة** قوله نعلم
 ولولا ان تصيغ بصيغة ما فرمت ابراهيم فيقولوا ربنا لولا ارسنك البنا رسولاً
 فتبع ، اذ انما تكون من التومير **أوزة** منزلة الآية التي كتبت في جمع الجوامع استبرأ
 بمنزلة الآية بغير حشر **الاهلال** في الغيبة يقول يارب لم يأتك كتاباً وما ارسل
 من قبلك منزلة الآية ربنا لولا ارسنك البنا رسولاً فتبع ، اذ انما تكون من التومير
و عن عبيدة القوم ذلك المالك في الدعوى يقول في كتابه **و** ما رسولاً وما
 لهاية ولولا انما اهلنا لم يعزبان من قبيل لقالوا ربنا لولا انما ارسنك البنا رسولاً
 قوله نعلم وما كانه زيد عليه الفوق حتى يبعث في اهلها رسولاً يعلم ما كانوا
ال حشر اهلها حاله عن اهلها في وقتها **و** في الآية قال لا يملك اهل مكة حتى
 بعث اليهم محمداً صلى الله عليه وسلم فلما كثر ثبوا وطمروا قتلوا اهلها **الاشايرة**
 قوله نعلم وهذا كتاب انزلنا من قبلنا وما كنا نستعمله من عمرك ان تقولوا
 انما انزل الكتاب على كل بيت من قبلنا وان كنا ندر استمع نعلم اهل البيت
 قوله نعلم وما اهلنا من اهل البيت لولا انما من ربه في كرمي وملكنا طالين فقال
 قنانه في الآية ما اهلنا انهم قريبون لاهل البيت والبيتة والقرن في رسل
 الرسل ومن اهل البيت تكرر لهم وموعظتهم ومجته له وفرة وما كنا نعلم نعلم
 ما اننا نعلمهم لاهل البيت والاشايرة **الاشايرة** قوله نعلم ومع يصح في قوله
 فيما ربنا اخي فبنا نعلم طبعاً غير اننا كنا نعلم اولم نعلم ما نعلم من ربه من ربه
 انتم في قال النبي من اهل البيت بعثته اليه صلى الله عليه وسلم ومولاه اهل البيت
 في الآية **بعض** الا حلال في الوارثة في اهل البيت فيمتحنون بوع الصابرة

عبارة عن قوله الفاعل

عقل قوله : اورد هذا الآية سادس وراسع
الرجوع في قوله

الاحاديث الواردة في اهل البيت
في يوم القيمة بل كالمع

مردوني في العلم بحال البحر فيه ويقع عن حركه انشئ وقال الامام محمد بن ابي اسحاق
 في الحصول لشكر الدعاء ايحي غملا خلافا للفقهي لانه لو تحق الوجوب قبل
 البعثة لعزبنا ركه قلا وجوب اما البلازمة فبينه واما انه لا يقرب بلغوه
 سبحانه وما كنا معزير حتى تبعث رسولا فقم التعريف الوعد بالبعثة من
 يتبعه وراو فح الخلف في قول الله وهو حال الشكر في كذا انما مثل ذلك الصاب
 الحاصل والتخصيل واليضا في واما وجه ذلك الغاي فلاج اليرى الشكر
 في شرح محتم اي الحجاب على مسألة مثل النعمة فيخرج مسألة من قبله (الزكوة)
 فبعضها يوجب ذاهبا ولا يبرع بالاشغال وهو ضرورة بالكلية والبرية وايحي له
 الغضا على قائله على الصحيح وقال السقوي في الشرب اما من بلغه الدعوة
 فلا يجوز قتله فلو ان يدعى الوعد بالاشغال وجب قتله البرية والاشغال وعن
 اد حبيبة لا يحب الضمان بقتله واخلة انه يبره معجوز عليه بقتله وعزنا
 هو يشرع معجوز قبل بلوغ الدعوة اليه لقوله وما كنا معزير حتى تبعث رسولا
 فثبت انه لا حجة عليه فلو في الرسول انشئ وقال الزاوي في الشرح من
 تبلغه الدعوة لا يجوز قتله فلو ان علماء والدعاء بالاشغال ولو قيل كان مقرونا
 خلافا لاد حبيبة وثب الجلاء على من معجوز عليه بالاشغال وعزنا من تبلغه
 الدعوة ما تثبت عليه العتة والاشارة السراخوة قال فيقول وما كنا معزير حتى تبعث
 رسولا انشئ وقال الزاوي في التبديل من تبلغه الدعوة بضر البرية و
 الكيل في ادب الفصام على الصحيح لانه ليس مطلقا على التعذيب والناهج بعين الشك
 وقال ابن الرومي في القباية انه مولود على الصحيح لانه ليس مطلقا على
 التعذيب البكر ولم يقم منه عناد وقال النووي في شرح من تبلغه مسألة انه
 اجمع للمشركين الذين هب الصحيح المختار ان صار اليه المحققون انهم العتة من
 لقوله تعالى وما كنا معزير حتى تبعث رسولا قال واذا اكد لا يعزب البالغ لكونه
 لم تبلغه الدعوة وغيره اولي انشئ من هذا المسئلة ان فررتة هل هو محتاج وامل

وقيل

التبعية ان العمل بالمشركين
 في العتة
 كما قال ابن
 الجوزي
 في التبعية

الجاهلية

من ابتغى الدعوة فهو من تاملت دعوتها
بعض من ابتغى الدعوة فهو من تاملت دعوتها
بعض من ابتغى الدعوة فهو من تاملت دعوتها

مدونة الفتن
عليه الصلاة والسلام

الدراسة السنوية
على يد
مدرسنا
مدرسنا

الجاهلية ما أباهم خلاص من تخلفوا عنه نبي أضلأ أقام بلغته دعوة امر
منها نبيها السابغين اصغر من كبره من و انار فخطها وعزل المراتح ميرة
انما البرهان الشريفيان بما قامهم حاله ما هت اليه منو القاطع من
بلوغه دعوة امر و ذلك ليجرح امرنا خز زمانه ونقر ما ينهه وير انسية
الغابرين فان امر الانبياء فيل بعته نبيها صل الله عليه وسلم عيسى عليه السلام
وكذا القبره بنينه وبه بعته نبيها نحو ستمائة في الهن كانا لزم جا هلية وقد
لحق الجمل الارض شرقا وغربا وقدم من اتبع في الفتي اربع ويطبع الدعوة على وجهها
لما يقرا يسير من اجل ان الله كتب في قلوبهم الايمان والارض والسموع وعينها من
لهم تغلبت ولا تضلوا سوى البرية ولا تجمل على كحول لا يجتنب بيع لها ميه الشقيف
والشقيف ما في البر التي صل الله عليه وسلم في بعته من العرفا قبطا قال المصنف
الحاجه صلاح الدين القلاء في كتابه الدررة السنينة في مؤيد سير النبي صلى الله عليه وسلم
عبر الله على صلواته واهنته من صلواته صلواته عليه وسلم نحو ثمانية عشر
عاشا في هذه البرية ليجتاز منها من الاهله فان ما عن احوالهم
في التجار والبي صلواته عليه وسلم عمل على الصبح اتمى وامه في بيته من
ذلك لا يستحل وهو امر الله مصونه في البيت ثم لا يجتمع بالرجال والفتان
على النساء انما لا يبع فرقا الرجال فيهم من الرجالك والشرايع خصوصاً
في الجاهلية التي رجاله لا يبع فيه ذلك بصلام نيسابه ومراة فيث
البي صلواته عليه وسلم تعجب من بعته اهل مكة وقالوا ان الله بعث الرسا
وقالوا الوشا وبنوا لان مطالبته ما سنعنا منزهه اياها لاوليس فلو كان
عنهم من بعته الرسا ما انكر اذ له وقما كانوا يظنون ان انهم يفتن بملح
عليه فانه لم يجزوا من تليقهم شر بعته انهم علم وجهها لثمنه ومير من
يقع منها ان كان بينهم وبين من انهم اذ يوم ثلاثة ايام سنة فانه يزل له حجة
في حوزها في هذا السلسله ثم رايت الشيخ عمر الدوس بعزل السلام قال في

الدراسة السنوية
على يد
مدرسنا

الدراسة السنوية
على يد
مدرسنا

مدونة الفتن
عليه الصلاة والسلام

وهو قول ابن جرير في
كل من اتى الرسول فهو
وعلمه هذا يكون اجماع

اهاليه حانصه كل فيه انما ازل الو فوجه الا نبينا صل الله عليه وسلم قال جعل
مزايا يكون ما عتر افوق كل في م اهل العتره الا انه ربه ائمة السابق بلانهم ن
يخاطبونه ببعثة السابق بل انهم هم مشرعيه السابق فيصير الكرام اهل
العتره مزايا فم قياته بذله ان الو الروي القم بقره من اهل العتره بلا شك لانهم
لبت امة ذرية عيسى وام مزمه شمع شمع ما قال حادها القم ابو العطار محتر
ان القم به اة في عتره من امتداد اثر ان اهو ما اهل اخيه الحاميه المعتزلة
ومحمد بن مشعور قال قال ضابط م لانظر لان رجلا كان ان سؤل الرسول
الله صل الله عليه وسلم منة بل رسول الله لور ايت ابوالا بل انار وقال عما
ضابطه في بيضه فيها واذ لقاب ايضا الفاع المحمود قمن الزجر في
يشع بانه يترجمها الخ من غير فاعه المفاع المحمود وذلك بانك يشع لها
ويوقفا للكا عتره اذا امتحننا حين كما بمنز اهل العتره والاضطه انه يقال
له عتره فاعه ذلك الفاع المحمود مثل نعم وانتفع تشع كما في العرث
فاذا اسأل خلد اعنيه الا امر ايضا مما اخبره ابن جرير في تفسيره عليه عباس
في قوله تعالى ولستوى يقضي كما في صح قال م رضا محصل الله عليه صل
ما يبر خلد عتره من اهل بيته النار ولهم من اعني الحاميه في صح في قوله النظر في ال
بيته كلهم ان يصعوا عتره الامتداد و م ثلاث اسلك ربه الا يبر خلد النار
من اهل بيته بل يمكن ذلك اورد الحاميه تحت الدين القمى وكذا مة خلد
القفتى وابو سعيد في شوى النبوة والطلا في بيته و م رابع اضم م مومين
اذا كان يوم القبا مة تشققت للذوات ونج اذ كالمب واخ في كراه في
الحاميه اورد في الحديث الكرمي والفضا في كتاب خلد القفتى في منا
في اي القمى وشمع الترابي في مزايره وقال ان تشع م مؤول في اي
كالمب علم و م في الصحيح من تخفيف القدا م عنه بشعاعته اشوى وانما
احتاج الو نفا و يله اذ كالمب مة اثلثه والبره واهم واخاه من الرضا

وهو قول
عنه في البيه
اهل البيت

في حقا القفتى للقم
وشم النبوة اذ م مومين
وسير في كراه
اعلموا صل الله عليه وسلم
الشاعقة في بيته
رعيه واجه له في
الرواية م زعمون في ذلك
الشم

الرضا عن ان اياك اياك العشرة ولم يسلم والثلاثة ما نوا العترة و
 فزورة من الحرب من حربين ما في اضع من منا العترة وفيه التمس بواب الامم
 من الامة بمصر ااحاديث عدة بشر يقضها بعضا واه الحرب الضعيف
 يتفقوا بلذته لحربه وان شملها حربين ان مشعور قبان الحلال محتمه وما في شخ نما
 فخره م تشارك ردا ابناء العترة من انث بوجهه ل اخرج ابراهم الرضا ومما
 تبخض الرضا والى بكره من عباد الغصودم ان حبه التزليحى اذ لم اشفع له بزوع
 الفيضة اهل بيتك في كافر بل لا فيك وما اخرجهم المحب العترة و دخلوا العترة
 وعز الاله لا حرمه الكساف م باعشيت هاشم وان بعثت بل محي ضيالوا حزت
 بخلد الجنة ما برات ارا بضع واخرجه الحبيب لذار يه من حربين بعثت عمر انس
 وم ما بل افوا في عمره ان رجع لا شفع بل حتم تبلغ حاله واه اص فيليني
 من الجير اذ اشفع في اشفع حيران م اشفع له يشفع فاشفع ضيان ابلين
 ليكنا والصحف والشعاعه اخرجته الحبيب ومع الامار الحتمه و يوحى م ام
 هاني ما بل افوا تزعمون ارتفع عني كاشال اهل بيت وان ضلعت نال حاله
طبقة نقل الترتيب في الخلق عمر وشبهه انه جعل من انواع الشعاعه
 التخييف عمر لبيب بكل ليلة اتيه ابعثاقه فويتمه وسرور بوا حته طي
 الله عليه وسلم واناهو كرامته الخ رايت الامام ابا عتر الله محمد خلق لاه
 بسه الكلال علم منزله المسلكه شرح صلح بمن حرب له واقباله النار واقره
 فقول النورى ميه ارمه مات كلام النار واشققه في انه لاهي بيته فالقلب
 انشعروا الاكلا ووز قال انشعرت البس لسان فقول ذلك بغير قال صلواته عليه صلح
 لا ثوقوا لاه عتار يتسب لا ثورا وقال تعلم ان النورى من الله ورضوله وعله
 يصح ما جاء انه صلواته عليه وسلم سأل الله سبحانه وا حيا له ابويه فاشكاه
 ورضوا الله صلواته عليه وسلم فوق منزله وكان يعجز الله سبحانه في شخ اوزر
 قول النورى وفيه ارمه مات بالعترة علم ما كانت عليه العقب من عباده كما وتاه

اعكافه عليه الصلاة والسلام
 الشعاعه بالاسام

من يشفع له يشفع

الكيفية التخييف بالشعاعه

اشفق على قلوب الاكلا الضرورى
 الكلام اشفعه فمباية الاقربى

من طبخته دعوة ابراهيم لا يحزر
 وكسوا عترة

على حقيقة اهل المعتز
 وانما نكلوا حقيقة المعتز
 انما هم من المعتزيين عمى
 والنبي عليه السلام

الجواب عن الامامة
 تحت زعمهم اهل المعتز
 بثلاثة اجوبة
 اولها

اهل المعتز ثلاثة
 اصناف

الشارع وديار المعتز فلو لم يزلوا المعتز لانهم بلغتهم
 من الرسل فان قلت فاما ما كلفهم من الساجدة فان من بلغتهم الرعدة بسبب
 ما هل قية عليه اهل المعتز هم لا تسم الكلاية بل ان من الرسل الذين لم يرسل اليهم
 عيسى ولا يعقروا النبي صلى الله عليه وسلم والقبر من الرسل الذين لم يرسل اليهم
 رسول ولا اكرم العصابة اذا تكلموا الفتيه فانما يقعون اليه عيسى والنبي صلى
 الله عليه وسلم ولما ذلك الفوايح عمل انما تعزيب حتى تقع الحجة علينا
 انهم من المعتز من حيث احاديث معتز اهل المعتز كصاحب البحر وغيره
 اجاب عن الامامة من اهل المعتز من اهل المعتز انما احاديثه انما اعراض الفنا
 مع النفا فحق المعتز المذكور هذه الاحاديث علم من بين او غير النفا
 وحسب من الظالم لا يعزب به قية اهل المعتز ثلاثة اصناف الاول من اهل المعتز
 صيدا يصيبه ثم يرميها ثم يرميها في نفسه كقصة شاعر وزبير بن عتيب
 ابن يقيل وتبع من اهل المعتز من يعزب حيا فاية الرض كقصة وقومه الغنم
 الشيا من بول ابي عبيد واشد ولم يوجر قيس بن يقيل وحل وعنه يوم الرائي كقصة
 ابن يحيى اذ ارمي قتل للمعتز عبادته لا ضلع وشعره حلكه في الجحيم و
 بيت السابية ووصل الرصيلة وحسب الخيام وزادت حلايقهم القرب
 مما على شر عمر ابي عمر والجر والملايكة وهم قوا النبي والسيان والخنزرا
 يترنوا جعلوا انما تسترته وحيابا يظهرون بها الكعبة كاللأن والنعرا
 ومنه **الغنم الثالث** من يبيت في بوم ولا دخله من المعتز
 والابن كى لنفسه من المعتز والاشعق دينا بل يقى عمره على حال مقلته عمر هذا
 كله وقد اجماعهم من كل من كذله بما جاء انفس اهل المعتز الى الثلاثة انما فصل
 يجمع من مح تعزيبه على اهل الفسح الشيا يكفرهم بما لا يعزرون به قوله
 الفسح انما كتم اهل الفسح حفيظة وهم غير معتز بل للفسح كما افترق وانما
 الفسح الا ان افترق في كل من لم يفرق بينه وبين المعتز امة وغيره واصابع وغيره

الاول

الاول

حجته

افاض ومنزله ايضا له حكم الرابع: **وقضى روايته ايضا كقوله** قال لم يجر بعد
 نوح: **وافاض** اربعة عشر بجمع مع العزبان: **وقضى روايته** من اثنى عشر
واخرج امر النضر في تفسيره بنسخ صحيح عن ابن جريج في قوله **وافاض**
 معني الصلة **ومر** في قوله **قال** على نزول من مدينة ابراهيم عليه السلام فاشرف
 على العجوة وانما وقع التفسير هذه الزيادة التلازم بعد نوح لانهم قبل
 نوح كانه الناضر كلهم على العدى **واخرج** البراءة مشروك **واخرج** ابن جريج
 النضر **وايراد** حلال في تفسيرهم **والحلال** في التشرية **ومحمد** عن ابن عباس
 قوله **تعلق** كان الناضر امة واحدة **قال** كانه يراهم ونوح عشرة فزاد كلهم
 على شريعتهم **والنوازل** خلقوا ببعث الله النبي **قال** ولولا انهم هم فمراهم
 الله يشعرون كانه الناضر امة واحدة **ما خلقوا** قال ابن عباس امة واحدة
 حكاية على الاصل **وكذا** نوح اذا ارسل الله اليه **الناظر** في النبي بل
 حكاية نوح رب اعلم **ولولا** في قوله **ولم** دخلت مؤمنة **ولم** نوح ساج
 مؤمن بالاجماع **والنصر** كانه يجمع اليه في التسمية **ولم** فيها الاشارة
والتسليم **يا** **وعلينا** **ذرية** **هم** **التاخير** **بل** **ورد** **بال** **انه** **كان** **قبلا** **اخر** **جبر**
ابن **شعوبه** **في** **الصفحات** **والنبي** **ينزل** **بكل** **في** **النو** **فيلان** **والنوع** **عسا** **اخر**
في **تاريخ** **عمر** **العلي** **وقوله** **ان** **يخسر** **صريح** **بما** **بانه** **ان** **ابن** **عباس** **صريح**
ابن **عمر** **الحكم** **في** **تاريخ** **مصر** **وميدان** **اد** **ط** **جبر** **نوحا** **وانه** **دعا** **له** **ان**
يجعل **الله** **له** **الملك** **والسوة** **تد** **ولولا** **ان** **يخسر** **التاريخ** **وزد** **النص**
بما **بانه** **ان** **ابن** **عباس** **بما** **بانه** **ان** **نوحا** **عليه** **السلام** **لما** **اهلك** **من** **الضغينة**
هتكت **الرض** **بني** **فينا** **كل** **رطل** **منهم** **بينا** **فصحت** **سورة** **الياسين** **يقول**
بنوا **فليل** **كلهم** **وملا** **نوح** **الراحم** **من** **ازاد** **كلنا** **على** **الاسلام** **فلا** **صارت**
مع **نبي** **يلا** **ينزل** **تخولوا** **الذي** **يلاب** **نفسها** **فانزل** **وايضا** **اخر** **بلغ** **املية**
الها **ولم** **يزالوا** **على** **الاسلام** **وهي** **بما** **بانه** **صنع** **كلهم** **نم** **وذكر** **كوشن**

في نوح الله قسم الا و نوح
 في قوله الا نوح ما فعله كذا
 الناصر كلهم على العدى

نسخة من
 15 الفاسر امة واحدة

نسخة من
 نسخة من نوح

نسخة من
 نسخة من نوح اول رسول
 بعث الى الارض

نسخة من
 نسخة من نوح اول رسول
 بعث الى الارض

نسخة من
 نسخة من نوح اول رسول
 بعث الى الارض

نسخة من

نسخة من

نسخة من

نسخة من

هل كلهم

كقوله

كنعان برجام برنج مرغانه بزود الو عبادة لا وثان بعد علمهم برود التي
 تبادلة لا وثان فيعلوا غير البض انما اخرجه ابن خردويه الكيفيات من
 كويون الكلبى مراد صالح يعنى من مخرج من ارض انار ان اخر زاد ابن صلى
 الله عليه وسلم كانا من مصر من ارض التي من مخرج وعجز فيه كان انما هم
 عليه السملع وازر والزران اميم وينتشى من سلسلة التنب وازر
 عده ما ينشئ واهل الفول على انما زرا ليس اهل انما هم ورة مر صا عتر
 من التلغ كما في زمانه وقران عباد انما هم انما يكن اسميه ازر و
 انما كان اسمه وقران لا من حج وانما على من كره كثير وقران و
 مرحت اللغز بان العقب تعلق لك انما على العجل اطلاقا فاشيا وازر كان
 بحار اوقد التنزيل في كثير شمره اذ حض يعقوب السوت اذ قال التنب
 ما تعبرون من يعبر انما يكمل على انما على العقب انما وقران يعقوب كما
 اكل على انما اميم وقران وقران انما ليس الجواب وتل على انما
 المد واليه ابلية وشله ما العالنية وقران العقب في الخيال انما
 والقران وتل من انما من اهل التلغ من السحابة والنايعين
 في ذلك وقران ايضا اهل جبال النسر في تعبيره بتسليمه
 ارضه قال لارا اراه وازر يلقوا انما هم في النار جعلوا يجمعون الخشب حتى
 اركان العنبر يتبع الخشب فلما اراه واه يلقوه في النار قال حدثني
 ونزل الوكيل فلما العنبر قال انما بل نازكونه برما وسلا ما على انما هم فقال
 عن انما هم مر اجاد يع منه فلما انما عليه شتر انما من النار في وقت على
 قران بل اخر منه فقدر ص في من انما يع انما اميم وفيه جابرة اخرى وهو
 انه هلم في ابل العنبر انما هم في النار وقران انما ص جابرة في انما انما
 انما هم في انما في عمارته كما شتر انما من الله وورث انما انما في انما
 لما سلت مني كما انما في شتر انما في انما انما في انما انما انما انما

في الفرائد عليه السلام
 في الفرائد عليه السلام

اختلاف الاب على العجم

الخالصة الوراء العجمانية

وصف علم ما قال انما هم جميعا في بلاد القار
 حسيه انما وشح انما كليل
 النسخة في هذا الاثر بان ازر من انما هم
 وانما علف و ارام العنبر و انما

ما وصل

يستعمل لاسه حتى يملأ بها قنبر له انه عرويه قلم يستعمل له ومثله
 لها هرو قنبرة والحسن وغيرهم قالوا كانوا في حوزة حياثه فلما ملأ على
 يشركه لها منه ثم يغمره من ثياب حرة داخل في مع وانعوله مع الجوارق
 بسبب تلاته واحترق فهاج سح رجع البر الضمان في ارضه انما ينقلها ووزنها
 انما عمل الي مكة دخلها وبعثا فقل رب اني اسكنت من ذريتك الى قبره يوم
 يفزع الحصاب فلا تستعجم لوالديه واولادهم هلالا عمره صوبتة فثبتت
 من مزار الرضخ في الفءان بالذكي والشري من لاسه جعل له مؤتمرا اليه الحنيف
 عليه الحجر عليها الفخ **وروي** ابرسعد بن القبطان عن النبي قال هاجم ابرس
 من يابل الى الشبي وهو يوزن سبع وثلاثين سنة فانا في ان يافوا بما زاننا
 ثم اتوا بوزن يافوا بما زاننا سبع خرج الرضخ يافوا بما زاننا سبع رجع
 الى السلق السبع اذ ظن ان يابا وطلب كبريت ان بعض اهل البصرة وله
 يتولون عندهم قنبرا من ارض القنبرة واليبا **وروي** ابرسعد عن الافرسي
 قال ذلوا لفر ابي الشما عيل وموانة فتعجب من سنة فعمم من ارضه ارض
 هي ثم من يابل عينا وافعة النار وشير الربعة التي دعا بها مكة يتعقل
 خيسر سنة **تم** ثم اشتهم التوسيرة ولد ابن ابيهم وانما عيل قال
 الشقم من في الملل والتحل كان دين ابن ابيهم فلما والتوسيرة صدر القري
 شاربها وفرح بترك العريف في التجار ومثلها ابن حمزة علمم الخما على
 بخر فضبه النار كان اوزان من حيب الشرايا **وهو** والذ لا ملأ اجر
 وانما رابته بخر افعاله النار ولما ابرسعد في حبي من معنة رخصه في بخر
 فضبه النار اوزان من عيني بين انما عيل فصبا لا وانه ونج العيم له
 وبيت العنانية ووصل الوصلة وجمما الحامر ولم يكونوا اخرى واخرج
 الشرايا منسوه بسير جمع من ابيهم قال كان الشرايا هذا اسماعيل على الاسطاع
 وكان الكشفاه بخرن الشرايا التي من بخره بخره على الشرايا حتى ادخل

تفقه ورجل الاثني

وفاج الليل وتغذلات

وكرا ابراهيم اسماعيل
 وعمار بن يحيى سنة
 مائة مائة عن تندر اب علف
 وارضعة النار ربيع طاب علف
 بحسنة علفو شيف سنة
 ستم ابراهيم وولدا ابراهيم اسماعيل
 على انفسه ابراهيم على النار الصلوا

عليه

عليهم والتولية لبيد الله سبحانه لا ثم بدله لثبته الا في بيده مولد مملوكه و
 ما مله قال بل زال حتى اجمع عن اهل البيت الى انهم قالوا ان الشاهدين في
 الروض انما كان عمر بن الخطاب من اهل البيت في ارضه من بيتهم
 عن مكة فربما جعلته العرب بذلك لا يتبعونهم في بيعه لانه لما كان
 يتبعهم الناس ويكسروا في الموسم وقد عذر ابن ابي عمير انه اذا من ادخل الى
 صنع الجهم ورجل الناس على عبادتنا وكلاهما التولية عن ابن ابي عمير
 الله لبيد لبيد لاشي بدله لبيد حتى كان عمر بن الخطاب في بيتنا هو يبيد
 بمنزلة النبي سبحانه في ضرورة الشيخ فيك معه فقال عمر وبيد لاشي بدله لاشي
 لاشي بيده مولد فانك بدله عمر ووقال ما هذا فقال الشيخ قال لبيد وما
 ثلثه قبله ما يابسه يمزاقفانها عمر وروى انما بها العرب انتهى كلام الشيخ
 في رواية الحارث بن اعين عن ابن ابي عمير في قوله لاشي بدله لاشي
 لبيدته العرب على النبي لاشي بدله في قوله في قوله في الامم المستقيمة و
 فيهم على لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله
 ثلثه لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله
 الله عليه وسلم فبالله واستعمله عليهم بالعرب والاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله
 لان العرب بعد ذلك لم ترجع كما كان احقرنا مع عمر بن الخطاب من عبادته لاشي
 صنع وغيره لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله
 ان ابا عبد الله صلى الله عليه وسلم من عمر بن ابي عمير الذي كان عمر بن الخطاب
 يتبعه ولاحقه والكل على ابي عمير وعلى زيارته في موضع لاشي بدله لاشي بدله
 الشاهدين لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله
 وغيره الا وهو ارضه مما فعله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله
 كرهه لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله
 ما لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله لاشي بدله

فعد على ما قاله السطيل في الروض
 عمر بن الخطاب
 وعنه قول واحد
 في صلح الجهم

بغداد الشيخ

مودة ولاية خراطة على البيت
 في مائة سنة وكانت مقرونة

البيت ورجع اعنه

ثبوت الاعمال في اصول رسولنا
 وما فعله اولاد ابي ابيهم عليه
 السلام

الشيخة والامير الشيخ
 في النظر الى السلام وما ذكره
 في الروض

بلغنا

وقال رجل انوا انكشفت من دوتت بواي عيني في زرع عن نبتة الجمع وانا بغيرها
 الصلاة بانك انظر على الجواب من سبيل عيشة وهو اهل راية الجهم به وهو شيخ
 امامنا اذ اطلع الشافعي رضي الله عنهما كراية التثانته فوله فعل حكايته من
 اذ اجم عليه التلعل رب اخطت فبم الصلاة ومرة في فان ابرج بر فلير بال من
 ذرية ابراهيم ناسر على العهرت يعبرون الله **واخرج** انوا الشيخ عن زيد بن علي قال
 قلت خارك لما بشرت بالبلية فاقولت اني وانا عجز و هو ايضا راية وقالنا
 اللابكة في عرسه ان العجس من اني انتم صحت الله وركلته عليكم اهل البيت انه
 حيدر عجز قال فمتر كقولوه وحفظها كلمة باينة في عينه لعلهم يعرفوه فمختر
 وه الله من عجب ابراهيم اخله **والوعس** عتيا سر كان عذبان وقدر وريقة ونض
 وحقية و اسر على من اذ اجم فلان ذكرهم الا يخشون وذكر ابو جهم الكشي وعيسى بن
 ابي اذ وحى الي اني اذ اجم اني كنت نظر فاعلمه اذ في سلطنة على الحق وامر الله ان
 اذ اجم اجم بعد تعذر عذبان على الله ام كما تصبه النفعة فانه مستخدم من ظلمه
 نبي اكر ما يد اجم الاصل فيقول اذ صباه لما واحمله معه الوارث السلام قبض مع
 في اسراء بلان علة نقران مرات الفس **وقال** الشافعي في التوضي ان
 في الحديث المروي ان شجر امض واربعة قاربه كانا ثوبين فلبس وفقت
 عليه شتر الا شتر اربعة ومض فلان كانا مثلين **وقال** وانه انشوا فيسيا
 فانه كان مثلما في قال الشافعي وتكره عن ابي صلواته عليه وسلم انه قال لا
 تشموا الدابة وان كان مثلها وتكره ان ذكره بجمع في سلمه تليته النبي صلواته عليه
 وسئل بالبحر قال وكعب بن ابي ارفان جمع يوم القرية فيل هو اوس من امة العجزة
 فكان في بين يجمع النبي هذا اليوم فيحطهم ويكرههم بعت ابي صلواته عليه
 وسلم وثقلهم انه مر ولده ويازمهم بلنا عير وادمان به ويشهد هذا ايضا منها
قوله . بلانته ضايرة اذ عوته . اذ اجم بشرت بغير الحوزة لانا
 فلان وفرد في المدا ورف منزل الجهم عن كعب لا اعلم له النبي **قلت**

ابن عبيد بن شيبان الشافعي

اسلام هو اهل الاموال والغيايل

موقر سطور الال
 عنقه الغني

وصى الجمعية عويسة

بالتين شاعر تجواز عوته

في قوله عليه السلام لعاصمة جزأيدك
تغوية لموت اعباء التوسيع على الله تعالى

الذكر بفعلنا آفغان لوكيف بليقت معهم الذكر ما رابت اجبة صني برها جزأيدك
قال وفي قوله جزأيدك ولم يبق جزأيدك لغوية بحريش الضعيفه انفسه كره ان الله
احبا اباه واسمه وانصافه بل الله اعلم قال ويجعل ان ارادة تحوي بقها بزلها لان قوله
صلواته عليه وسلم عن ويبرعنا معهم الذكر لا يوجد حيث خلقه ان الشار صغر الله كلام
الشهيد على بحر ومده وقال اللهم صيغ في اللؤلؤ والتحل يمشور نورنا بغير صلواته عليه
وسلم في اسرار عبر القلب بعض الضمور و بركة ذل الشور الريح التخريفة في البحر وكرك
وقد كتبه كان بلام ولده في ذل الصلح والبعثي ويجمع على صلح في اخطاها وبنهاج عي
في نيات الامور ويمنه ذل الشور كان يقول في وصاياه انه لم ينجح من الرضا مخلوق
حتى يتبع منه ونصيته مغفيرة التي ان ضلها رجل فكله لم تنصبه مغفيرة وفيه عبرة
المصطب في ذل الله فيك وقال والله اراهم في الرار والاراء انهم انهم انهم في اهل الله
ونعافيت فيما الخيب واباشاه ثم قد كتبه ذل الشور قال ما برمتة الرضا البيت ان كان
يحققته ومنه فلان وفرصه انما فيس

قوله

اعلم ان المير يمتنع زخله فامنع حلالة
للانقلاب صلبيهم ونجاةهم عن احوالها
فانصروا على الصليب واعادوه البيوع والبا

انتمى كلال الشهيديا وثنا بسوا فاذكر ما اخبره بغيره في صبغاته عن ابي عبيد
قال كانت ابرية عثني ام لابن وعثر الخلب اول من ستر حيزه القيس ما يشم (ما يابح)
في في فيش وفي العرب ما يشم ام لابن واخرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصير الى
ذلل ان النبي صلى الله عليه وسلم استب اليه يوم حنين فقال انما انا ربي لا كرب انا انما
عثر المصطب وعثر امرأتا تغتواه مقاله (اسلم) بغير الدين ومواقفة ان انا قاديت ورون
في النبي عن ابي حبان الذي انما القبار وروى البيهقي في شعاب ابي حبان من حريش
ابن كعب ونها في حنين ان جميع انضبت على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال احزبك انا بلان بلان ان الشخنة وقال لاطر اننا فلان بلان بلان بلان بلان بلان

مع
عمل الصلح اول ومن حيزه القيس
ما يشم الرابح والابح القيس عليه السلام

الشمس والاشباح التي الكبار

الله اليه منزه التنسيان اما انك ايها الشعب ان تشعروا به في النار ما انت
 عاشرهم في النار واما انك المنسوب اليه في النار فالتسعة والاربعون
 البشعة في هذا الحديث من انك في النار فيسبح الله فيسبح عزرا وشرا فامسوا
 على شراهم في النار لا يفتخر بها بل يلعن النبي ما نزلوا بها جهلته غير انك في
 النار فخرج الجحش يا نعم جبينه ويا ايها الشيخ الذين ماتوا في الجاهلية ان الله فزاد
 عنك عبيته الجاهلية ونجى ما بالاباء بتسميتهم افواه يفتخر به من جلال المنافع من
 ينجح جنتهم او يكونوا في جهنم علم الله من الجحش ان الله لا يبع النسيب بل يعطى
 في هذا المعنى كثير واول ما في النسخ ان الله يصف اولاد ابي
 ح مصلح في الله ان يعطى من الجاهلية ليسوا بنسبكم انما احتساب الجحش
 من منافعهم بغير نسيب الله اضعافا من منافعهم قال الجحش لم يزل
 العجى انما اراد تعريف منازل المذكورين وقول الله في قوله لا يبع النسيب
 العجى وانما يريد تعريف حلاله من ما حلاله قال ومن يكون اراد به انما اشار
 ان الله عليه في نفسه واولادهم علم وجه النسيب وليس العلم انما اشار
 في ان النسيب قوله اراد تعريف منازل المذكورين ومن النسيب اولاد اشار
 ان الله عليه في نفسه واولادهم علم وجه النسيب فيه تقوية لفعاله انما علم
 علم من ما لا لا يعبر انما اضعافا لا يكون انما هو علم النسيب واولاد
 انما يبع في غير العقب بخصوصية عن منزلان حرمت النسيب حلاله في قوله
 اراض به نكاحه لم يبرح نكاحه ويا فرقت واولاد النسيب يدان اهل النكاح
 انما يبع في النسيب نكاحه انما لم يبرح علم النسيب حلاله في قوله
 انما علم وهو انما يبع في النسيب واولاد النسيب واولاد النسيب واولاد النسيب
 وجمان يعبر ان في كتبه واما حرمت النسيب واولاد النسيب واولاد النسيب
 النسيب في بلده وان لم يشترطه واما النسيب في حلاله من الله مع ان
 فيه معارضه في قوله وحرمت مصلح انما لم يزل نكاحه واولاد النسيب واولاد النسيب

في النسيب
 في النسيب
 في النسيب
 في النسيب
 في النسيب

وهو علم ما قاله الجحش
 في النسيب
 في النسيب

ما قيل في ترجيح العلم بغير النسيب

في النسيب التي جازها جانب
 في النسيب

والوصح وفامت لادلة علي رجاء جانب التناول بقسطه الجسم اليه والله اعلم
 شتم رايه انما احسن المأزق في انصار الوتر ما ذكره في املح بحر الدرر ان الله
 لم يصح كص يجه فقال في كتابه اعلانه النبوة لما كان انبأه الله صفة عباده
 ووجه خلقه كما كلفهم بالبيع بغيره وان ارشاده خلفه استخلصهم من كل القيام
 وا جنسهم بحكم المأزق قبل ينسبهم من فرج وينص بهم جرح ليكون القلوب
 لهم اضعوا لنبوتهم انما فيكونه انما في العلم اجاب بغير الشرح ولا واهم اخصوع
 راه الله استخلصه من لطل الله عليه وسلم من اوجب الشايع وعمله من غير العوايش
 وفعله من اطل كاهنه الى ارجاع منتهه وقال ابن عثارة في ناوله يقول الله و
 تفلته في التاجر اذ تفلت من اطل كاهنه من ابر بغدا ان اللون خلقت نبيا
 فكان نور النبوة كصام في ابا بغير من لم ينش كره ولا فيته من ابر في اخ والاخت
 لا شيا صبرتها اليه وفرض فيسب عليه ليكون مختصا بنسب جعله الله للنسب
 عناية ولتبعه فمما به في اول عند ان ينش اديه ويأتمله قلدها ملته عند ابراه
 في صغره فاما ابوه فكان وهو محزون واما ائمه فكانت وصراحت منير واذ اخبرني
 حال القصير وعرفني كصارة مؤلده عليك انه نبيا لله انما كراهه بغيره ابا بغير
 مشرة اوله في غير مستقر بل اقلع سادة فاهة ونش في النسب وكصارة المؤلر
 من شدة النبوة اتمنى كل المأزق بحر ومير فقال ابو جعفر النخاس في معاني النبوة
 في قوله وتفلته في التاجر من فلان ابر عثارة تفلته في الضمير غير اخيه نبيا
 وقال احسن قول الجاهل في شتم الدرر انما في ابراهيم

مع كلامه ما حصل
 الا انما هو عليه السلام
 للمأزق في شتم الدرر
 في الاله

اليس في قوله عليه السلام اخ له
 وبعوث والرسول وجره في الخليل
 به وانما قد جرحوا عنه في سنين

ما تبت ابراهيم في الله عليه السلام وهو
 منقذ سيدنا

- تنفرا حزن نور العظماء • فللا في حيله انشا حزيننا
- تقلب بدمع وناغمي تا • اليه جاء غير الرطبيننا

وفا ايضا

حبيبت لاله كرامته بحجر ابله انما ما جرحه فون لا شمه
 نركوا اليقلح بل يصعب علمه من ابراهيم والي ابيه و ابيه

وفالشرق البرص صاب الن

بعض من قبيح الاسباب باسماها حاولتها سماء
 لم يضا ويدا ملاما وفر حالها سنامنه دوقم وتسا
 انما قلوا صديقا المناقر كما سئل النجم اليك
 انما مضام كل فضل فما تضرع ضريدا لاضواء
 لادان الفلج من عملى العيب ومنه ما دع لراسته
 لم تزل و صامير العيب تختار لادراهمك وراسته
 ما قضت فترى من الرسل انما تشرى فوما بدأ لاديبك
 تباقر العضر وتسمى انما عليها قرها على
 وترا للورضوح منكم يبع انما لك كسر ماء
 نميت تحبس لقله لجلاله فلو قنا جوقها الجزاء

مر

ومن

بعضا به لا مته القطر التي شرفت به
 من لحوه انها حملت امرا وانها له نقسه
 يقع ثلاث بوضعه ائنه ومب من فجار عالم نسله لبيته
 وانث فزوما بافضل مما حملت فترى من العزراء

جارية

فقال امره حل به نعيم من عظم عكاه امره فلا يشر الي
 صل الله عليه وسلم ويشوا مع تسعة واربعون ابا لرا من ثلثك ورجع
 الي صل الله عليه وسلم اني ظم عن مع صماعة بنت ابي زرع امرها فالت
 شمرا واهتمت ان رسول الله صل الله عليه وسلم يعلمت التي طلت بها و
 بحر صل الله عليه وسلم غلام با وقع له من شرب عينا راسها بنت ابي زرع
 فالت بارا التي بعدكم علا يا ابن ابي من حصة الجماع
 نجا بقوه الليل القلاء فزوه عذراء الصرع باليسل

مر
 النادرة
 العظم
 السل
 الله

مجانة

- بانه من اهل نورا ان صح ما نصت في التفسير
 - بانك مشغول الى اطلق من غيري الجلال والاعزاز
 - نبت في العجز والاعزاز نبت بالتحقيق والاعزاز
 - دبه اية التي هي اهل جلاله انما اعراضه
- لذا اثر اليعاقبة في الافعال

مسألة له
الذين هم
عصية
الانبياء

ثم قال كلهم ميت وكل من يدري بالوكل كيف يموتى وانما ميتة وقد ذكر
 بابي ومن تركت خبرا وولدت صمرا انما صلت بكنا نسمع نوح الحجر عليه بعبقنا
 مردلا نجلو القبلة التي لا راضية ذات العمل العفة الزينة
 زوجة غير الله والحق بينه ان في الله الشكينة
 وصاحب النبي بالسريرة صارت لراحم نهار مينة

قارنك الحقيقه اعمدة
 الخ النبي عليه السلام

قانت ترامز الملك منها ما جاء النبي من قوله انما ضل مع (افعال) وراحم ان
 بده ابراهيم ويعقوب ولما الى اطلق من غيري الجلال والاعزاز بالاعزاز ومنه
 لبا ما منافية للتمسك وقولها بعبق كذا هو في الشجرة وعن انها تحبقت والسما
 هو بالتخفيف ثم انما استغل انما ان انبياء عليهم السلام هو غير ثم مومنان
 قسام الشجر وموسى ويزور وعيسى وحواء التي نسبت من كرات
 في الفهار بل قيل بشو ليمز وورد ان لبا ما ديت بايان هاهم انما الشجر وارون
 يعقوب وامنان اوداه واداره ووه وسليم وزكراه ويحيى ونشمويل
 وشمقون وبني الكفل ونصر بعض العجم على اباي الى نوح وراحم الى ابراهيم وحم
 ابراهيم في عيسى وقد فرقوا على من عباير انما لا يترتب نوح واداه والراحم
 ولما قال رب اعلمك ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمنا وفلان ابراهيم رب اعلم
 لي ولوالدي والهونير والرهانات يرمع بغير الحجاب ولم يقترع عن استعمار
 الازليع في الغزاه ان لا الله طاهرة وبه ايد قتل على انما كانت مؤمنة واطح
 الحجاج بالاعزاز وعنه عن ابراهيم قال كانت انما كانت انما من في اهل اهل

تخصيص

ادستغفار المذبح
 لا مصفات (٧) نبياه
 عليه السلام والاعزاز
 او من بعد ذلك لعمري
 مؤمنين

لم يكن يبي نوح واداه
 والراحم

لا نبياه كانت وبها التمسك
 الا عتقهم

اربع عشر نوم ونبوة ولوك وصلح وشعب وامام وانشاء ميل وانشاء
وبعقوب وفتح عليهم القلاع ونورا السماء بل كلهم مؤمنون لم يكن مع الهم الى
 ان بعث محمدا عليه السلام فاستجابوا له فآمنوا ولله الحمد كثيرا من انبياء اهل
 كثير من زمان وابطوا فبذلك انبياء اهل اهل كل نورا اياه واولاد اياه واهل بيته
 النبوة كل ذلك يكون في بيته صلوات الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم
 النبوة المذكورة من بعثت انبياء اهل قبضت اليه ام نوح واهل اهلهم والتمجيد
 والتمجيد وبعقوب وفتح اعلمه وصلح ولوك وشعب يحتاج الى التيقن واليقين
 والظاهر ان انبياء الله اهل النبوة المذكورة ان النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي في ذلك زمان
 بين نبينا من النبوة كما ورد في الحديث في ان نبينا الله تعالى النبي واولاده من اهل بيته
 في حقيقته وما ظهر في ذلك من غيره اذ ان اهل اهلهم وانشاء محمدا عليه وسلم في اهل بيته
 رأيت افرجه اصروا ونبينا والهي ان والتمجيد والتبصير في اهل بيته من اهل بيته
 ورواها ان النبي صلى الله عليه وسلم رأيت جبر وضعته نورا اضاءت له فصور
 النبوة وانما ارايت ان النبي صلى الله عليه وسلم به صلح اهل بيته واولادها
 له من اهل بيته انهم ولهم في اهل بيته صلى الله عليه وسلم كما استغنا اهل بيته له في كتاب
 المعجزات وقد ذكر بعضهم انهم لم يضعوه وضعه نورا اضاءت له في اهل بيته
اهله واهله النبوة ونبوته واهل بيته النبوة في اهل بيته النبوة في اهل بيته النبوة
 النبوة على كنهها وانها اهل النبوة وهي بيت شعير ما قبل النبوة في اهل بيته النبوة
 فذلك ان اهل بيته النبوة وهم انهم استغفروا في اهل بيته النبوة في اهل بيته النبوة
 لم يكن كل من اهل بيته النبوة انهم اهل بيته النبوة صلى الله عليه وسلم والنبوة اهل بيته
 النبوة والنبوة في اهل بيته النبوة صلى الله عليه وسلم والنبوة اهل بيته النبوة
 النبوة صلى الله عليه وسلم والنبوة اهل بيته النبوة صلى الله عليه وسلم والنبوة اهل بيته
 النبوة صلى الله عليه وسلم والنبوة اهل بيته النبوة صلى الله عليه وسلم والنبوة اهل بيته
 النبوة صلى الله عليه وسلم والنبوة اهل بيته النبوة صلى الله عليه وسلم والنبوة اهل بيته

انبياء الله
 انبياء الله
 انبياء الله
 انبياء الله

انبياء الله
 انبياء الله
 انبياء الله

انبياء الله
 انبياء الله

مع علم ما ذكره في بعضه وان وضعت
 النبي صلى الله عليه وسلم انما في اهل بيته
 وانما في اهل بيته النبوة في اهل بيته
 بالعبادة التي في اهل بيته النبوة في اهل بيته
 وان في اهل بيته النبوة في اهل بيته

الاحاديث الواردة في اهل بيته النبوة
 النبي صلى الله عليه وسلم في اهل بيته النبوة
 النبوة في اهل بيته النبوة في اهل بيته
 انبياء الله في اهل بيته النبوة

محمدا
 انبياء الله
 انبياء الله

صياح

المجرب عن حرث لبت شع ما قبل
المواهب والاحاديث
التي تلحق به

وسيات التجرب عنه : واما الاحاديات التي ذكرنا فحرث لبت شع ما قبل
اوقات فنزلت الامة لم تجرحه و لم تكتب لحرث الشعرة واما ذلك بعض
التعاليق ينسب منفتح لا يخرج به ولا يعزل عليه ولو جئنا نفتح بل الاحاديات
الواهبية لعارضا مجردا والاعراب الجوزية حرث عام فوعنا منه
جوزيا على فكل ارايتم في تلك التعلق وينزل في حرث النار عارضا ان ذلك
ويطر عاكف ونجي كليله ويكون مرياب مقارضة الواهي بل الواهي الا اننا
لا نرى ذلك والفتح به ثم ان هذا السبب مودع يوجد اخر امر منه لا ضوا والخط
منه واشرار اليبان وذلك ان هذه الايات من قبل هذه الامة ومعهما ذلك في
المسود مرفوله يابن اشم اير ان ذكر وانعتي (التي انعتي علكم و او فورا يعقل
اوب بعرضه وايي باز منون التي فوله واذا ابتلى اجم اهم ربه بكلمات وميزان
ختمت الفضة بتل ما ضرت به وهو فوله يابن اشم اير ان ذكر وانعتي التي
انعتي علكم الانيق قيسر ان الزاد جاحاب العجم كمال اهل الكتاب وقد
ورد ذلك نص حاه به في ذاتي قال مجاهزم اول البقرة اربع ايدى بعين
الموسير و ايشاه بعفت اللعير وثلاث عشرة اية بعفت التسايف ومراربعير
ا اية التي عشرة و مائة بعفت اشم اير اخيه عتزل امر من حشر والي يذني و اش
هي بر ياستا بصحح وما يوزن ذلك ارايتم في مزيئة واكتي ما حو حوب بها البيوت
وقد نصح ذلك امر حيث المنا سبته ارايتم شع ما علكم من النار كما هو مقتضى
اللغز والاطار و اخر ص ارجع بر دار النار على رجع في فوله نقل نصا
لشعبة الجواب قال اولها ججهن شع لقي شع الخمد شع ارايتم شع شع شع شع
العجم شع العاوية قال و الجحيم فيها ابر حبل اسماه صحح ايضا والليق بين
المنى لذر علكم كم و ارايتم و راء و عاتر عن الرخوة و ذل و عمن و حدر عر على
لا في شع شع شع العجم و ارايتم ان كان قد صحح ايه محالب اللهون اهل النار عرا
لغيا ابه منه صل الله عليه وسلم و راء شع شع اذ راك الرخوة و ارايتم شع شع

واتسل عن احباب العجم
بما والديك
من شعرة
ما اول الشعرة

من شعرة النذر وما هي
احازن الله فطال بنو اله
ومنه و افضاله

عصاة الاقان
امر طالب الاقوان
انظر القوافل
ما كثر في ما يتر



الرعدة ويعي حقيقتها على وجهها **واخرج** ابو عمرو في بيان الشيعة عن علي
 ابن عبيد بن النعمان قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الجاهلية ورايت اهل البيت
 كلهم يمشون في الجاهلية ورايتهم في الجاهلية ورايتهم في الجاهلية ورايتهم في الجاهلية
 الشيعة عن شيخ من جدهم ابا عثمان بن عيسى قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 عما مر حتى ادركنا لابي عبد الله عليه السلام وقال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 ما زال يعجز الرضا عنه واختلف الناس في امره من اهل البيت فقال بعضهم انه
 لا يسمع يقول ان ابا بكر الصديق كان موثقا قبل البعثة وقال آخرون بل
 اراد ان يخرج الى الجنة عن غضوب فيما عليه يعلم الله تعالى بانه سيومر ويصير
 من خلاصة اهل الجنة **وقال** الشيخ في خبر الشيخ لو كان هذا من اهل البيت
 الصديق وسائر الصحابة في ذلك وهذا في العبادات فالها را شع في حق الصديق
 لم يجمع عنه في غيره فالصواب ان يقال ان الصديق لم يثبت عنه حاله كقول
 بله قلعل حاله قبل البعثة كما ان ابن عمر بن الخطاب قال قلعل حاله قبل البعثة
 الصديق الذي عن غيره من الصحابة انتهى كلام الشيخ **قلت** وكان يقول
 حواشي النبي صلوات الله عليه وسلم ان لم يثبت عنه حاله كقول بله قلعل حاله
 كما ان ابن عمر بن الخطاب قال قلعل حاله قبل البعثة كما ان ابن عمر بن الخطاب
 عن وانا حقا لمي السلف في الجاهلية به كذا في صلوات الله عليه وسلم ما فيها
 كذا لا صريفا قبل البعثة وكان لا يزداد في كونه اقبالا له او له بركة عونه
 عليه وجميها ما كانا عليه اهل الجاهلية ثم ثبتت عقوبة واجرة و
 هي ما رواه مسلم عن ابي عبد الله ان رجلا قال يا رسول الله لئن لم يزل في النار ولما
 فبقية علمه فقال ان له وانا في النار ومن مسلح واهله او رده عن اهل الجنة ان
 صلوات الله عليه وسلم انشأه في الدنيا فخار اياه فلم يزد في كونه اقبالا له
 من علم الرضا والعين من اللعنة ان له وانا في النار في الجنة علمه في ما
 الرواة وانا في ما حمله من سلمه من ثواب من النبي وهم الذين انزلوا مسلح

عن ابي عبد الله عليه السلام في الجاهلية

عن ابي عبد الله عليه السلام في الجاهلية
 عن ابي عبد الله عليه السلام في الجاهلية
 عن ابي عبد الله عليه السلام في الجاهلية

عن

عن

اشغال وجواب

المخبر عن ان ابا عبد الله في النار
 فيه ولا يخفى
 بلان

مجلسه التفتيش
مجلسه التفتيش
مجلسه التفتيش

منها وهو خالقه مع ثبات قلبه في انوارها وانتشارها في الارض
 اذا مرت بغير كلام فينبغي ان ينتشر وينزل اللغز في ٢٠٦ له في علمه والى صلي
 الله عليه وسلم باقر التبت وهو اثبت مر حيث الرواية فان مع التفتيش
 حماد فان حماد ذكر في حقه وروى في احاديثه عن ابي بكر بن ابي ربيعة
 في صحاحه كسبه و كان حماد يجمع بين ما يفرح بهما ومن لم يخرج له
 التجاري شيئا ولا خرج له مشعل في الاصول الامر والله عن ذلك قال البخاري
 في الميزان في خروج مشعل حماد في الاصول الامر والله عن ذلك وفرح به
 له في الشواهد عن حماد يفرح واما مع علمه في حقه وحفده والاشكال في
 حديثه والنهي عن التفتيش له الشيطان فكان له في التفتيش وحديثه الذي
 مر حديثه في غير ذلك وفي حديثه في روايته مع ثبات في انيس واخرج
 البراء والظلم ابو التفتيش من حربه اذ اجمع بن سعد عن الزبير عن ابي سعيد
 انه ازال عن ابيها فان زكوا الله صلى الله عليه وسلم ايشاء فلان في انتشاره
 واقرب الى ذلك فان عينها مرت بغير كلام فينبغي ان ينتشر وينزل اللغز في
 التفتيش في غير ذلك مما ذكره من اللغز وفردمه على غيره وقد زاد الظلم الذي
 التفتيش في ما ذكره فالجواب في الامر ايجي في هذا في التفتيش في التفتيش في
 علمه وسلم نعتا ما مرت بغير كلام في ان ينتشر في انتشاره في روايته في حقه
 في علمه في روايته قال جاء في التفتيش في التفتيش في علمه وسلم في ان ينتشر في
 الرجوع وكان في التفتيش في انتشاره في حقه في هذا في التفتيش في التفتيش
 عليه وسلم اذا مرت بغير مشير في انتشاره في التفتيش في التفتيش في التفتيش
 كل من في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش
 منه في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش
 عليه وسلم في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش
 اهتداه ولو كان في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش في التفتيش

مقال

فقال يا رسول الله
 قال

اللغة

نصروا الامم وفتح كثير من الصلبي
وصيه واليه يفتي

اللغة الاولى من نصرة الراوي رواية بل المقنع على حسب اسمه وروى عن
الصحيفة روايات كثيرة من هذا النوع مما لم يلق نصرة فيه الراوي وعين ان ثبت
منه بحديث مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية التسمية وفرا غلبه الامم المتابعة
وفي السنة عينه في الروايات المتقدمة من كرمين واخر بقوله عن قبضه منه ان
الراوي يفرق في متابعه رواه بل المقنع عما رواه غيره في غشا ونجا حينما تم حديث
مسلم في هذا المقام فكثير ما جاب به الامم المتابعة في السنة ثم حذر في مسلم
في بقية رواية التسمية في لوم من تعاقب الرواية على اللغة كما والكتاب مقارضا
بما نقله من رواه له والحديث الصحيح اذا عارضه ادلة اخرى اهم ارجح منه و
جيتا وان يله ويقدم فله كما دلت عليه كما هو مقرر في الاصول وفيه من الجوز
الاخير من حديث عمر بن الخطاب في رواية بل المقنع كما دلت عليه في عمى عن الملا
قصة ذيل ان كراه في صور وانما لم يمشوا علم الصلاة على من عليه حين وهو
مشا فلهذا كان عليه كنهات يمنع الكفر فيمنع من ان يستعبد لها يسيبها
والجواب الاول اقول ومن اننا ويل في الجملة ثم رأيت كرمين في الخبر الحديث
مما نقله رواية نعم وان يروى وصحوا له لانه صرح فيه بان الشا بداراه
يشا عن ابيه صلى الله عليه وسلم بقوله في ذلك الجملة وقد بافا خسر
الحاكم في المنتشر في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم وضعه فيمك بر علم من والى بالتنقيح فقال فرصنا
الرسول ان يسلخ رجب فكلنا معه صلاة انظر الا فلهذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في التام فكلنا في الحديث الى ان لا يفرق في اخبار رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اجماع هامة من حين فقال رحل من عرض في بيتنا ان ابا دا المنسحب
في النار فكلنا في وقع من غير حلا وجهي ونعمي مما كان كذا علم في وقير الناس
بمهمته انما فرروا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارضه انما يفتي واهلك
بارس رسول الله فقال ما ان ثبت عليه من فني فرشت او علم مني بقول ان سلك

الحديث الصحيح
بؤرة الخاء عورض
بادلة اشبه الجواب في عدم الاستئذان
عن الامم المتابعة في
صحة الرواية
ما كان في صرة الاسلام في فتح الاطلاق
على من عليه حقيق ونظروا مسلم

جواب

جميع
المنقطع

باب يكلمه على العم

البايع جابيش كما يبشرك منزله وابتدأ الاشكال معا وهو افزع الروايات
واثبتها تفسيره اخى صالحا نفع اربكون قول الصادق عليه السلام في قوله
صلواته عليه وسلم ان له اثنتي عشرة اية في عمدة ابو كرب الاربعة عشر اية
كما قال نزلت في اهل بيته في يوم عاشوراء في عمدة ابو كرب فقله مما جاء في
ورثته من الزمان **الاول** ان اهل بيته كل واحد من اهل بيته كان نذيقا في زمن
النبي صلى الله عليه وسلم وتولد كل واحد من اولاده قبل الائمة بجمع عشر اشهر
وقال العم ابو كرب من لم يخاله لاله اعلمنا اننا نقتله ونحن من اولادك ان
الاعصم ان يقتله وما اخر ابيك اقبله لعم ولما ساء ابو كرب الى
النساء وبعده النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انما من امننا قال من هو
انبي فقال ما بينه من الغلام ان يكون ابوه حيا فكانت تنميت ابه كرب
ابا النبي صلى الله عليه وسلم كما جعة عندهم للكون محمد وكونه نذيقا له
مرجع، وكان يجرحه ويحبسه وينم عنه بكاه مقنة الشئال عنه **والثاني**
الثاني انه وقع في حربين يشبه هزلي في ابه كرب في ذيل القصة اخبر
العم ابو عمر سلمه ان الحارث بن عمامة ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم
تحت الرداع فقال يا رسول الله انك تحت علي صلي اليه ولا حسبان في الحار
وابواب التيسير والصلح والصلح وافراده الضيف وكل من اذ كان يعقله ههنا
اجب الغيرة فيما كنهه به يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل من في ارضي صاحبه اذ الله الا الله فهو حرة من النار ومن جرت
عمى ابه كرب في كنفه من النار فاحرقه الله لكانه من واحسانه الى
يجعله في حصار من النار **الثالث** في راسه ارجع من غير الامور
كلما واجلوا عن احدث الوارثة فيها بانها منسوخة كما جاء في عمه
علاين الوارثة في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم في النار وقالوا الناسخ الاحاد
اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم في النار ورازقة من رازقها ولا حاديت لابيوس

رجع الى الخبر

قال الله تعالى
التي رخصتم
بجمع عيبه
والتي فطخ
امرأة اليسرى
في الضيق
اراد ان يفت
التي او ما
التي فيه
والتي بلغة
تفردم عند

الاحاديث الواردة في تحزيب
ابوي القاسم في الله عليه وسلم
منسوخة وكذا الاحاديث الواردة
في عمه في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم

منه

مع علم هذه اللبنة

فوله تعلم وما كنا نعزيس حتى نبعث رسلا **ومن اللهايف**
 كون الجملة في البر يفترق نير في الآية واجرة متعا صفتين متناسقتين
 في النظم ومزا جواب مختص بمعير يفتى من كل جواب لانها لما يتأتى علم السلا
 الاول دون التل كما هو واضح قلنا احتجنا التي تفر لا جوبية عنها على
 السلا الشا **تم** فرئت في الخبر الصحيح ان اهل
 النار عزابا ابو حجاب وان في صحيح من النار في رجليه تغلق بظلمتها
 في جاعه ومزا اما يدل على ان ابوي النبي صلى الله عليه وسلم ليسا في النار
 لانهم لو كانا فيها لكان امون عزابا ما ايه حجاب انهم افرج منه وكانا
 وابسك غورا فانهم لم يدركا المعنة ولا عرض عليهما (الاسلام) فاشقا
 بخلاف ايه حجاب وفر ارض الصا في المصروف انه امون اهل النار عزابا
 فليجربوا من اهلها مزا يسمى بمن اهل الصا دالة لانها تروى **تص**
مباري حربي للجمادى في هذا الزمان كثير فخرضا
 في هذه المسئلة والتي هي بغير لغو في بغيره لان شير كال قبل اللعل مع
 ضابط مع ان الذي انما يجاد او الكلمة بغير بغيره فرب من هذه قبله انما
 عنده ان يقول النبي ثبت في صحيح مسلم تزل على ذلك ما يقول **كان**
 كان النبي يجاد ان اهل من هينا تضاعف الزهف اهل انه فرئت
 في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم في بقره الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم
 وانت **انصح** الصلاة بروها وقت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم
 قال انها جعل ليانية بلا تحتلوا عليه فاذا ربح ما يقولوا اذا ربح
 جاز يقولوا اذا قال شيع الكفر حركه تقول تسع انه لم حركه واذا اصل جالس
 يُعزروا انما فادرت بها خلقه فاما لا جالس وتنت في الصحيح في حديث
 النبي انما يكف يد ان تقول يدك مكرام ض ب صوبه ضربة واحركة وسبح
 انتم على النبي وكلمه كعبه ووجهه وان كانك في التسبيح بغيره

ان اهل النار الذين قالوا انهم اهل النار

انفسهم
 التي هي في المسئلة علم الخلاء بالجزال
 وهو شعار فتمت الخلاء مذهب بما تكلم به
 في ذلك ورثه على كل الاحاديث المشافهة
 في الصحاح **تس** في اعلا الرحمة من
 ان يعلم نبعها الله وانما لم به وبالفعله

في
 الا مدغ

تقولوا انما لك العجز واذا
 جالس اصطفا جوسا احجوه
 وانت اذا اقل الابرار مع ربه
 لم حركه تقول ان

واحدة والبالسج الى الكر عن قيس خالفت لاجل دي التي ثبتت في
 الصميم وادارها على نزار كذا عن ربيعة العلم ايقول فامت اذلة
 اخرها رضة لمدته ففردنا عليه فاقول له وهو مثلها لا يخرج عليه
 بنو القريظة فانه ملئ منه وامثاله **وان كان** الجاهل بالكنى المنزها
 اقول له فثبتت في الصميم **البيضاء** بالخير ملئ بقية فاقول ان ثبتت خيال
 المجلس وثبتت في صحب مشه اذ صل الله عليه وسلم نوازل يمشي كل راسه
 وانما نوحيت في الرضا مشح بك الى امر قيس خالفت خالفت في الصميم بقوله
 فامت اذلة اخرى فمارة ففردت عليه فاقول له ومن امثله **واركان**
المجلد حيث المنزها اقول له فثبتت في الصميم اذ ابلغ الكلب في
 اناء اجره فليغسله شعفا وانما ثبتت في الجحاشية الكلبية شعفا وثبتت
 في الصميم في اربع حتى تعذر فاليما وانما تصح الصلاة بدون الطهانية في
 الاعترار في صحب البحر اذ ابلغ الماء فليس له تحمل عيشه وانما انقضت الفليس
 وضح في الصميم انه صل الله عليه وسلم باع المرم وانما لا تقول في بيع المرم
 مقيفا خالفت مدله لاجل دي الصميم فيقول فامت اذلة اخرى فمارة
 لها ففردت عليها فاقول له ومن امثله **واركان** **المجلد** حنطة في
 المنزها اقول له فثبتت في الصميم من كل نوع السند ففردت ابا الفاضل
 وثبتت فيهما الاقر موراضا بضم بوع ولا يومه وانما تقول بصلح يوم
 السند بكيه خالفت ما ثبتت في الصميم فيقول فامت اذلة اخرى فمارة
 له ففردت عليه فاقول له ومن امثله **واركان** **المجلد** اوق ما يقرب به اذ هله
 الناصر البوم **واركان** **المجلد** مريم بنت الحريث ولا هه عنوي
 يقال له ففردت اذ ففردت من الحريث بلا فقه كضار عن كيب قل لادوية
 حلا صله في كانه وما يرى لملأ الصلح وقصية بلا حريث كضيب بلا
 عمار يقرب ما صلح له لادوية لاجل دي التي ثبتت له ولا يجرا لانه في

ثبتت في الصميم
 شيخ المديح

الجحوش كما في
 كركار غير كريب
 والقصبة كالحريث
 ككريب باعها اذ

اصنع

علي ما قبله من غير العرف والضم
 اذ لا يخرج من التصواب الا اول وقت
 القبح الذي يبعد ذلك

فعل وان كان في الفصح
 وتعي ان تصارح بين
 محرمات الابداء ومع الفصح
 في الاستعمال
اشارة النبي صلى الله عليه وسلم
 ولد النبي في شهر المحرم

وهو من قبحه فقلت له فقال نعمت لفظ ايه فبداك انما انما يجيها
 حياها واهلها من غير انما العرف صعبا بانواع العرفية في فعل
 ان موضوع اثر التصواب ضعيف او ضعف وقبول في بيان الالهي اذ
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم عايشت ارايت فقال ان يجي ابريه ما عياها له وانا
 فتاها في امانها انما في ذلك كذا في وليه في غير من غيره من غيره
 صل الله عليه وسلم اهل اهله في غير ما شاء من مظهر وينبغي عليه باشاء من غيره
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم عايشت ارايت فقال ان يجي ابريه ما عياها له
 اعيانها في تمام غير الاستعمال في دليل عايشت ارايت فقال ان يجي ابريه ما عياها له
 وتلك حقله ابراهيم في انما في ذلك في اختيار وقال العلامة تلامذته في
 النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب القبح في شروط المصطفى في قوله لينا صل الله عليه وسلم
 اعيانها من غير نفي ما وقع لعيسى بن مريم في قوله انما في ذلك في قوله
 عليه وسلم في غير الاستعمال في غير عايشت ارايت فقال ان يجي ابريه ما عياها له
 في فتاها في قوله وانا فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 لم تنزل في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 اعيانها واهلها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 انما اهلها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 صل الله عليه وسلم في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 يستعمل ابراهيم في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 انما في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 وذلك في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 وصل في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 العرف في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله
 في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله في فتاها في قوله

احياء الله على يد رسول الله
 صل الله عليه وسلم في جملة

انما في قوله ابراهيم في قوله
 سيرة النبي في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله

بكون

يكون لها حياة ولا يمان تناغم اذ ليل (احاديث) قلنا تعارض النبي وهو انما راى
 ذلك بعض العلماء فقال يعارضه حتى حلتية وما اشراه صلوات الله عليه وسلم النبي
 جبر وم. من اصابه الامراض من الله عنه عكس
 • وكله اذ جوار يكون اياه من اهل ما صنديد ويعيش
 • ويكون احناما لاله واهانت محمد بغير ثباتها مقلد
 • بل تما شعرت به ايضا كما شعرت به بغير انشاقا حليم

مورد الطرح في موارد الطرح
 لشمس الزهر الاله منسفي

وقال الطحاوي في تفسير النبي من اصابه الامراض من الله عنه عكس
 الصاب في منزل الامام في بقره الامم الحرف المذكر منسفا لنفسه
 • فتا الله النبي من يروض على فضل وكان به ترو و جا
 • فاحيا امة وكرا اياه لا يمان به فضلا لحيها
 • فيسبح بالفرق بزا من وان كان الحرف به ضعيفا

مقال على صواب الجامعة
 وشركه في الدير

حاشية وجمع من العلماء في جمع من المسائل ما يقترأ حريش منسلف
 ويخرمها على كل من يجمع من غير انشاق ولا غيره ومع ذلك قالوا
 لا يجوز ان حرام بزكي ذلك فتا الشهابي في الروض لطيف بعد ايراد حديث
 منسلف وتبيننا ان نورا في ابوابه صلوات الله عليه وسلم لقوله اتوا ولا احياء
 بسبب الاثبات وقال تعالى ان النبي يردون الله ورسوله الآية **وشيل**
 الفاظ النبي في القميا حاشية الناكبة من رجل قال انما النبي صلوات الله عليه
 وسلم في النار قا جاب باننا قال ذلك بسوقه لعلنا نعلم ان النبي
 يردون الله ورسوله لعتهم الله الرضا والارضه قال ولا اذ العكس من ان
 يقال عمر ابيه انه من اهل النار ومن العلماء من ذهب الى قول علي بن ابي طالب
 قال النبي صلوات الله عليه وسلم في كتابه النبي النبي اعلم بما لا يعرف
 وقال اتيته في نشره انما هناك بعض العلماء انه يجوز ان يرضى النبي
 صلوات الله عليه وسلم بغير مباح ولا غيرهما واهل غير من الناس من غير ان يردوا

لا يجوز ان يقرأه صلوات الله عليه وسلم
 يعقل فيلج بخلاف غير من
 التماس

مستطاب في
 من السلف في غيره

بما جعله النبي منه وما يلزمه مما جعله للمحتاج وان وصلته اذ لا يغيره
 من الشاكر **بغير** قال ونزلنا فان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج الى محراب
 ارشده فوج ائمة له جعلوا ما يحتمل بضعته واذا اخرج ما اخرج الله ولا يني
 والله ما يجمع ائمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وائمة عرواته بمنزلة رجل ابد
 يجعل مكنيا في ذلك حكم الله بجزاه بركة الشياخ واجتمع على ذلك بقوله تعالى ان
 الذين يؤذون الله ورسوله رايبين عقابهم على المؤمنين ان يؤذوا النبي وما
 اكتسبوا واخلاقا اذ اذ غاضبه النبي صلى الله عليه وسلم من غير شريك الله
وفردا عرفنا في نسبه يد الانبياء من الازل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه
 وما علم كان ابيه كان ائمة النبي صلى الله عليه وسلم من قبلنا فقال عمر اني
 سكت الخ رجع راسه الفصح راسه الفصح بقره ورجله لا ضرب عنقه فقال لا
 نال شيئا مما بقيت وفرد سملت ان انسخه من له المسئلة اياها تا ختم
 بما من الساليف **فقلت**

انتم بيك من

مع على تحصل ما تقدم
 به من التعلق بالمراد

- ان النبي بعث النبي محمدا بنجابه الثقلين ما تحجف
- واما بعد واما بعد حكيم شاذيق اثبتة اهل العلم فيما صنف
- مجامع الخروم من غير التذلل باليه من الدعاء المشعف
- والصلح ميراث حجة دعوة اهل عناننا عليه حكيم بولف
- قباله قال الشياطينة كلهم والاشعق تبه طابهم متوقف
- ويُسورة الاشراء فيه حجة ونحو ذاك الزكي ابي يعقوب
- ونحو اذ صلح محمدا زكي الوزي حجة به للشياطينة تشف
- وتبعض اهل النصفه في تقليد صفتي ارق من النصف واللف
- اذ ظهر على العصر التي ونورا ولم يكن عبادتهم وتغلف
- قال الزواوي ونورا النبي المصطفى كل على النبي حيدر ائمة
- من راجع اياه عن النبي صلى الله عليه وسلم اخر ستره ولا مشتتكم

بالمعنى كون

- ١ بالمشركون كما بسورة توبة بخسر وكلهم يكرهون بوضف
- ٢ وبسورة الشعراء مبد نفلت في المشركين وكلهم متخف
- ٣ من الكلام الشيخ محمد بن عبد الله بن مسعود مصلحت عليه الزوق
- ٤ على آية العرش خير جزايبه وحبال جنات النعيم غيره
- ٥ بلغز تدين في زمان الجاهلية من فتر دين الضمير وتخت
- ٦ زينة عمر بن عبد العزيز الصديق لما شرب عليه يعكف
- ٧ فربما العشي بزاد مقالة للأشعري وما سواه لم ينف
- ٨ الرزق غير الرضا منه على الصديق ومربطه عمر الخنف
- ٩ عادت عليه صحة الهادي فبانه الجاهلية للضلالة يفرق
- ١٠ بلابوه واضد آخر ابيهما وراث من ابيات قلايو صف
- ١١ ومجاعة دمنوا الراعية ابويه حتى ه اقتبالا حروف
- ١٢ وروي ابراهيم بن محمد بن مشرارة ذال لا كثر العرف مضيق
- ١٣ على مسائلك لو تفرق بعضهما نكف فكيف بها انزلت
- ١٤ وتحييت مراتب تضيها صفة اديا والكرام من هو تضي
- ١٥ صل الله على النبي محمد ما جرد الدين التحديق محنت
- ١٦ وعلى ابيه وامه نسيت الوري وأزكو صلاة نازر التضعف
- ١٧ والاصحاب والسكانه تاملت مكلاء اجاب الله المستوف

وعلى هذا الحكايات

قوابل والاول فالاول في دار فخر مكة عن هضلة بن عاصم (الاسلمي)
 قال لما خرجت في بصر الى النبي صل الله عليه وسلم في غزوة احد فزولوا
 بالاقوة قالت هنر ابنة عتبة كاذب صعبين حزين لو بحثت فيه امنت ان صح
 فانه بالذلة لانها ابيتر اخرج اقترب منه كل انسان باكر من اراها مني في ذلك اليوم
 صيانه لم يثني ففانث في بصر لا تفتح علينا من الابواب اية التي تحت بصر في منزلة
 الثانية من شعبي عمر الله والرسول الله صل الله عليه وسلم اقره القلم

بلغت

لعلها ما ورد في جميع النسخ لم يرد في نسخة واحدة والى امر واحد هو في الحقيقة هلكة العشاء ورواه العلامة
 برعوت بن ايوب بن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

الصغرى و تزكيتها

- ندرهم المتأرون و كل ليلة بان لنا قطلا على صلب الارض
- وان ابلذ والجور والشهوة في الدنيا نبتا به ما يترشح الى حقيق
- وجرود و ابا له انلوا القلا فخرتا بيب العرق و حسب الخصى

فعل فخرنا الخليلين
 و غرنا ام النبي صلى الله
 عليه وسلم قتل

اجابة الوالد بن
 والدي

النسالة قال ارمط موعود البر من فخرنا الخليلين في الفروع م قد روى ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قيل لثعلبا كان او كلبا او كرا بكتة فان لم يشفق و شج
 انما كان من خلق بريح فان سمعت رشر الله صلى الله عليه وسلم يقول ان كان
 و ان لم اوا حرمنا و اناء طاة العشاء و فرائ فيها بما تحت الكسابة فتاوى يا مبر
 لا حيتها كبد و مزاجه نقره ما معنى ما نقله الحاشية ابو نعيم في الحلية عن ابي
 عبد الله محمد بن الويران لما قيل عن اشياء و غيرهما بار قال ما كعبا العفة و
 الرمز تعشق و ما معنى الرمز ان يفتنى بالعفة و يفتنى و العفة اذا التها
 بالعفة و خرج من القلا هل يعثر من الرمز ان عناه الشيخ مناج من الكلام
 رجل صومى نكح بحيث تغاهه فان الخراز يكتفى لفتن الكفم والعشق عن ابي القاسم
 العفة انما افل بعض التعلق حسانات انما ارجسبات الملمير قائله على العشاء انما
 بالنعبة التي يحيا مدامهم و كما قال ابن البار رضى الله عنه

على معنى و النبي بالعفة
 دون التي هو يعنى في

و هو ابو و قد تم
 الامان الصومى العفو والعفة
 على كلام ما يكلفه العفاء

حسينات الامام و السلام
 العفة تفتنى العظم
 في ما روى

فعل على السؤال والجواب
 في الزكي والقيام له روح الرضى
 لوارده على التالى

تسليم حال الصومية

عن
 ابن

لا بعض هذه التسمية والالتصية كلها جازل بالمواظفة من حيث مما لينة افسوا وكنى
 ينكر الزكي فيما والفيناء ذكرى وقران الله تعالى انهم ينكرون الله فيما وقصدا وعرجو
 بهم وقران ما عابته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بذكر الله على كل عمل احب اليه
 فان اضع الى هذا الفيلق وقص او غيره فلا ينظر عليهم بذلك لانه من لرائب الشكوه
 والوا جيرة وقرورة ح وقص حقه ابرك هاب بين بيري انبى صل الله عليه وسلم لما
 فلاله انبىبت حلف وخلف واما من لذة عجز الخكماء وان نبكى عليه انبى صل الله
 عليه وسلم فكان هذا خلاه وقص الصومية لما فير كونه من لرائب الترا جيرة وقص
 الفيلق والارض وحق السير الزكي والتمتع عن جماعة من كبار رايته ومع شيخ الاسلام
 عز الدين ابن عبد السلام من مل يقضى فعل السج الريسى في حزينه **اللاهى**
 مقصودا نادى به جالكامة وطلاعتا نادى به جالكامة يقرب ابرك اخاوت
 وادبها ارجو اذ قلت باللعصبة قائلت مقصدا وارقلت باللطاعة
 قائلت بعزله فلم ترحم رحمة قلبت شيخ كيف ار احدثت مع اخسار الاله
 كيه اجمل مقصدا مع عصبانته **فوج** ستراره يبردا وكلا همد الاله على عجزه
 وبالسير الحيا مع الزلال عليه لانزح ليقم له انه على كل شيء وقص حقه حقه
 قوله اها هي مقصودا ت بالقطاعة يقف لما ينسب عليها من الشوق والشوق
 وادانكسار والزرور جارة الشوق وقا عجزاى باللقصم ونز واللاية وطلاعتا
 ناة ت باللعصبة تافز تفتا عنك من اضره ذلك ومخا لية العجب والابا
 وفرد كونا ح لو لم تكونوا تدربون ليجب عليك عا ضوا ابرم من الالعجب
 وذكرنا البيا من عبادة المؤمنين من قضا السوالب من العبادة فاقف قليلا
 برظية حيت يعبده ذلك وايضا فالكما عنك فز يكون من مومنة لفضايتها
 يتخلف امور ينبغي ان يقارنه حضور القلب ولسنا اقلان نعتزل مع وليه ان
 استعقازنا بجلج الرواشع بعدر وكلا الذي بالمعروف وانتم عن السك يتبع ان
 يقارنه ابا عمار ولا تنهاه ولسنا فان نقالى في عجزه ابرك والاشوبج انما وى

احل في الصومية

اجوية شغاه الريسى

ان فاف جميع

تعب وابوعلى هو التلاويل العجب
والاحصية له الله يوفنا ما لية

مع جماعة يقارنها الزام
وهي انواع

فيلق الصومية
موصوف
علم

الحكمة
الاشدك خلا
راعتظا اخص
رما عجزه اراشك
عجبنا استعقازا
او ما نلنا مقصدا
ما نلنا



بمعوله ان الرضا كما تصح على الجملة
والشكر

انما بالسر وتنتسبون انفتحت لرابية وقزوردن اعادتها كينى في دعوى امر بالحق
ولم يات به وفيه عن النضر ولم ينتسبه عنه وكالصلاة ينبغي ان تكون ناهية عن
الجمشأ والنكاح كما وصفها الله تعالى بزيك والاصوم ينبغي ان يشترط له العيشة
وتقواها كما في حرم لم يتبع قول الزور والتعاليه فليس له حاجته ان يدع دعواته
وشرايه اليه بخير له من اراء الصلوات التي لا تجزى له نطلع رتبة الكمال
وتخلص من شرواب النقصان **قوله** ارفقت بالنعصية فاليك بغضيل
اي ذكرت فضلك وسعة رحمتك ونعمتك فلم تدعك خوفاً وبخلك انوا
الرجاء **ح** لو ان الصبح نذر لربنا لجاه الله بغيره بغيره فيستعجبون ويغفون
اليه بخير له من اراء عبادته في هذا المقصود **وان قلت** بالبراعة
فاليك بقولك اي ذكرت ملك من الزنوب وماه طاعت من التفصيص التي
بجاه اربعتها من الاغنياء بما فضلها عن تكلم الخراف **قوله** فلي ترفع
لي رضا لا يتصلع الخوف حينئذ **ح** اي هل ياتي على وجهه من بؤس وشر
البر ان يقول في صلاته ان الله تعالى بجمع نوع العبادته **قوله** فلي ترفع
شع كعبه ارا احساناً مع احسانه اي كيف اعزله احساناً يستوجب
الجلل مع ان افرار عليه احساناً من ذنوبه يستوجب الشكر والمزيد
في العزم وكلمها وفتح فيه نيت من ذلك والاول فيه كماله واهل حرام من بين
الاحسان وكبر بالاحسان من ذلك وهو الجملة ثانياً **قوله** جعلت الخوف
قوله ام كيف اعمل في ذلك الخوف والاحمال والارقال مع عصبانك
وهو الجملة ثانياً **قوله** جعلت الخوف والاحمال والارقال مع عصبانك
والله اعلم امر اخذها ذين الحرفين من وصفين من عبادته تعالى **قوله** من يرد
عن عبادتي ان ابداً الشورى والتمس **قوله** ويورد **قوله** انما حروف
مقتضعة من اسماء الله تعالى **قوله** وانه انما اسم الله تعالى **قوله** عن الشعب انما
من الشما الله تعالى قبالاً ما حروفه من هذين او مقدير واليهم من حروفه

وكلاهما متساويان لما قلناه من ان الحرف والوجه اذ اخذوا ثباتا في العترة او لا فبما
 والربح ايضا منه الخ **فصل** وكلاهما لان علي بن ابي طالب لم يمت في احدى
 ان الزيادة لم ينعطفها بل ينعطف على العترة فتعلق بمغزور وانما انما عليه و
 الخوة بمنعطف عليه الثاني ان الزيادة لم تجز من غير ان يوضع بها شيء
 فقل وانما يعلقا عليه ولا يقال كيفه في اليمين الجاهل انما يعلق له بالعلم
 الخافين بل ومولاه فبانه انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع
 الاصح انما علمه فيما روي عن غير واحد من الثقات وهو ان الزيادة على الزيادة وهو
 الجاهل بجميع الجاهل بخلافه فيهم لانما خافنا خاصة بل الوصف بل الوصف بل الوصف
فصل انما نرى في بعض النسخ انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع
 ونوعه في غير كل واحد من الثقات هذا ما علمه في زانين كلاكه لا للثبات احد
 ان غير الواضح للمعنى علم من العترة قال في قولنا انما يعلق له بالعلم واليمين
 للمعنى رضي الله عنه **فصل** انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع
 واليه العلم ان يكون منسب اليه انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع
 بتخصيصها بتعريف وجودها علم حسب تعلق العلم والفرقة والزيادة بعد
 تعيينها في العترة ورتب كحالة تعلق العلم ونسب له جملة وتعلق العترة
 ونسب لها علم وانما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع من الثقات على
 كسب تشابه الغطاء فلانما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع
 من الثقات انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع من الثقات
 بجاري العلم انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع من الثقات
 وموع من الثقات انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع من الثقات
 في نيلو من الثقات **فصل** انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع
 بخلافه واليه العلم ان يكون منسب اليه انما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع
 كما ذكرنا في بيان كسب تشابه الغطاء فلانما يعلق له بالعلم واليمين الجاهل به غير فعل وموع

العلم هو الاسم الاعلى
 فيما روي عن غير واحد
 من الثقات

علمه على اليمين
 الجاهل به

امتناعها لما تقع بجانها من اضع العبرية الى من اخلع وما خالفه يكون
 صاندا على نفسه بل يكون حال رويته كما عند موكاله يدعوا القرية على الخالفة في حال
 كخالفة حقيقة وقدر على الخالفة للخالفة ما خالفة وان كان من اخلع على حال
 هي بقاء العقل الغرور المسمى بالخالفة فهو في غير المعصية بشرى هنا انيسة
 الخالفة له مجازا كنبها للشمس والارض وفروع الضرع انشاء الله ومن من
 الوكر يعنى مولى عز وجل ليس خلفه عليه الفلانة ليس له من رايه في قوله
 لما يضا صل الله عليه وسلم واية يرجع لاني كلفه ما عبي وتوكل عليه ثم قال يعنى
 ابي احابك وفي ابي ارجوا الذي اخرجي من بيتي والله اعلم ان الرب معصية له
 من حيث انه من الذي في فعل الختوم في هذا كحقله واراد العقل مند على ما يشاء
 الحفيفة من لونه ولو شئت لانتا كان غير هذا هي هو الخوي هنا و
قوله وارفت بالخالفة فلا يفتى هؤلاء بل نزع في رجاء ثم يدور الله اعلم
 واراد ان يخالفة من الختم في فعله الرعا ما عناه واراد العقل
 واراد العقل مند على ما يشاء في الحفيفة من لونه وقد يخلع ما يشاء ويختار ما
 كان له الخوي في سبب الله وتعمل عمل بشي كون واد فرت في عزادنا تعلم المفضل
 تعلقات واللعن تعلقات وكلامه الان على عناه عن كل شيء في تعلقات
 بظنه فليعلم ان من عظامه من يشي وير وعصبي والصبغ وحنان واقتدار
 وقوة وسبك بر الرحمة للتعلق من غير ضرور. ومن تعلقات عقله ما يقابل
 بهم عكاه من فيج في الزوا. وخرص من الخلق وضعف في الجسر وفلانة هذا
 في المار والمار والارخوان والوليد والفتيش من اقل ان ففالبة العاصي
 بل شرم والار العقل في حال عصبية رعا في بل عند الخوي ومفانلة ن
 الغايح بل من انار العرا في حكمة خالفة زما في بل كنهه الى جاؤ له انه
 بة له من ضرور ان العقل على سلماته العافية وما يدور ورو ان العقل على
 صعب العافية واذا ورد نام كذا في وقع لا يمان على الخلق مجازا للماء

واذا تعذر

بعضه وعرضه
وتعاقبها

قوله

- يُشِيرُ بِمَجْرَعِ الْعَيْرِ وَخَاوٍ بِمَوْضِعٍ مُضَرَّبٍ لَهُ مَوْرِدٌ أَوْ صِلَا
- وَكُنِيَ الْفَرَا بِنْتًا تَمِيحَةً وَالرُّبْعُ وَرَأْسُهَا مَجْزُورٌ وَالْفَرَعُ عَنِ التَّوَصُّلِ
- مَسِيرًا أَوْ وَأَنَا بَشْتَلُ فَمَنْ وَتَشْرِي بِرَأْسِ الشُّكْلِ جَمْعُ الْفَرَا مَلَأَ
- وَوَأَخْرَجُوا جَمِيعَ قُرَاهُ أَبَا وَجْهًا مَصِيبًا بَصِيحًا يَسِينُهُ عَنَّا التَّنْقِيلُ
- بِمَنْزِلِ جَوَابٍ مَرِيضٍ جَزِيئًا بِسَبْعٍ جَمْعُ الْكَلْبِ الْبُؤْسُ وَالْأَكْلُ
- فِي عِيٍّ بِأَبِي سُلْطَانَ مَجْرَعِ التَّوْرِي وَخَادِعٌ مَعْنَى كِبَالَةٍ فِي النَّسَبِ الْأَعْلَى

وَمِنْ الْقَوْلِ الْمَأْتِيَةِ فِي حَرْبِ
مَرْعَى نَهْبَتُهُ بِفَرْعَى رِقْدٌ

مَرْعَى وَنَهْبَتُهُ بِفَرْعَى وَرِقْدٌ
مَرْعَى بِمَعْنَى مَرْعَاةِ الرَّاغِبِ
وَالرِّقْدُ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا

نَسَبَتُهُ الْكُتُوبُ بِمَعْنَى الْحَرْبِ لِأَنَّهَا تَسْتَمِعُ عَلَى الرِّقْدِ مَعْنَى نَهْبَتِهِ وَفَرْعَى
مَرْعَى وَرِقْدٌ بِمَعْنَى مَرْعَاةِ الرَّاغِبِ وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
مَنْزِلُ الْكُرَّاسَةِ مَلَأَتْهُ الْجَالُ وَبُنِيَ فِيهَا الشُّكْلُ وَفِيهَا مَعْلَانُ الْفَعْلُ الْمَرْعَى
أَهَذَا الْحَرْبِ بِشَرِّهِ وَفَرْعَى مَعْنَى التَّوْرِي وَفَرْعَى وَرِقْدٌ بِمَعْنَى نَهْبَتِهِ
وَأَنَّ مَجِيئَ الرِّقْدِ فِي الْأَعْلَى بِمَعْنَى نَهْبَتِهِ وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
كَلِمَةُ مَجِيئَ الرِّقْدِ فِي الْأَعْلَى بِمَعْنَى نَهْبَتِهِ وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
مَعْلَانُ مَرْعَى نَهْبَتُهُ بِالرُّبْعِ وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
وَالرِّقْدُ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
عَمَّا، إِنَّهُ لَفِي السَّرِّ نَهْبَتُهُ بِمَعْنَى نَهْبَتِهِ وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
ثَابِتًا أَحْزَمُهُ أَنْ مَرِيضُهُ بِعَصَبِ رَأْسِهِ وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
وَفَرْعَى وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
نَهْبَتُهُ بِمَعْنَى نَهْبَتِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
الْحَرْبُ بِمَعْنَى الْحَرْبِ وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
فِي فَعْلَانَةِ الْفَعْلِ وَالرِّقْدُ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا
نَهْبَتُهُ بِمَعْنَى نَهْبَتِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا وَرِقْدٌ بِمَعْنَى رِقْدِهِ حَرْبِيًّا

نَحْوِ

تحت ان نفاخله به. **وقال الشيخ** عز الدين فر صله من غير من الخريت
 ما يجب كسنة وبتحتمس وضعه وموان الله سبحانه وتعلق وضع من الزوج
 الزوجانية في منزله الجنة الجمالية لصيغة الامور فيه موضوعه في كسنة
 شوية في الله عز وجل وحرانته ورتابته ووجهه لا تشترط ان يكون له وجه
الاول ان من العسل ان نفاخله لما كان مغفل الي تروى ومخرط ومنه الزوج
 تفرغ في وجهه فليما ان من العلم لا يبر له من تروى ومخرط **المشايخ** في كل
 تروى العلم واخر وهو الزوج علما ان من من العلم واخر لا من بدله في تروى و
 تفرغ في اهل ان يكون له شيء كما في قوله قال الله تعالى لو كان جيبا والله لا
 ان لا يسترنا وقال تعالى لو كان معه الله كما تقولوا اذا لا تتعوا الي ان العرش
 سبلا سبحانه وتعالى كما تقولوا علوا كيبه افضال تغلر وما كان مع من الله
 اذا لم يبقا على البرا على وتعلر بفضع على يقض سبحانه الله مما يصغر **الثالث**
 لما كان من العسل لا يتخذ الا لبرادة الزوج في كسنة علمنا انه لم يولها هو كسنة
 في كونه لا يتخذ الا يتخذ في ارضه لا يتخذ في ارادة ومصلحة **الرابع**
 لان كان لا يتخذ في العسل في الا يعلم الزوج وتغور هابه لا يتجعا على الزوج من
 حر كان العسل ومكلا في علمنا انه لا يغرب عنه شغل اذ في العسل
 واو ترض **الخامس** لما كان العسل لا يكون في تروى الزوج من تروى
 هو في تروى كسنة في العسل فليما انه ارضه في تروى العسل في ارضه من
 تروى ولا يتخذ العسل في تروى لا يعني في الترافة انه من تروى العسل
السادس ان كان الزوج موجودا في العسل وتكون موجودا
 تغر عن العسل فليما انه سبحانه وتعالى موجودا فيكون خلفه ويكون موجودا
 بعد مغرب خلفه ما لا يرض عن الزوال **السابع** لما كان الزوج
 في العسل لا يعني له كسنة علمنا انه مغرب عن العسل في تروى العسل في
 كسنة بل الزوج موجودا في كل العسل ما خلا من تروى العسل في تروى العسل و

السابع
 معلى في
 في

لا يبر
 في السماء والارض

ونفالي موجوده كل مكان مطلقا من مكان وتنزله عن المكان والذوقه **الشمسي**
 لما كان الرطب والجوز لا يترابا في البسم ولا ينزل بالصرر تحلنا انه انتر ربه (بالصغر والامتداد)
 بالضرور والاحرار والابيشه بالشمس سر ولا يفسد لشمس كنهه نتي وهو التجميع التجميع
التسارع لما كان الرطب لا يحمر ولا يحمى علما انه من له من العسر والحمر والحمير
 والسر جعل مع قوله من عرو نفسه عرو ربه فكيف يفسد عرو بزيده اتمت في قومي
 عز الحرب نفس ارضي ومواند نعي ان صعبا نفسك على الضرر صعبا رديا
 عرو نفسه بل لقتا عرو ربه بالتعاوم عرو نفسه بل لجمعا والخفا عرو ربه بالوقا
 والقفا اوم عرو نفسه كما هي عرو ربه كما هو ولا يحل ان لا يسيل الالم مع منية
 اقبال كما انما يتبعه لاسيل اللم مع ذكرا انا فكما في قوله من عرو نفسه عرو ربه
 كحل مشتمل على مشتمل الله مشتمل ان نعي بنفسه وكيفيةها وكيفيةها وانما
 اذا كنت كالتصوير ان تصف نفسك الله هي بين جنسها يتبعه وانتيه ولا
 حسيته واهل كلبته والحمير بربيه كيفه يلكي يعمود بينا ان تصف الترتيبه
 بليغ وايض وهو نغز من (الايه والليغ) وما دله

افسول

مع على مدار التكميم التجميع
 والسبع السبع

- فالله يعق عنه هذا افسول نصرا الغزاقرا شره بكمول
- هو يوم تمام من مونه ضربت والله اعلم بالبحرول
- انما لا تعرف انا لا لا وانتره مرات وايضا الوضول
- لا وانتره صيكت ركبته بيد حارتها حبا يابها العفول
- ابنه من الرطب في جزمها فانترها من ابيك يبول
- من اولها شر على خصها لا وانتره صامنا تسول
- ابنه من الرطب والعفول والمهم اذا حلت الشره بفراجه بالجمول
- اقله انما الخن لا نعي في كيف تجرد من ابيك تسول
- مائة الكاف هو ايات التي يبرهنها كذا عنها صلول
- كيف تترى من عمل العرش اشترى ان فعل كيف اشترى كيف الشول

كبي

- كيف تجل أم نرائفة تراقلعها ليرتد إليها أصول
- مؤمرا كيف والابن للممرات الكفيف والقيس يجران
- بلير ذاك وصعاب وثنا وتقالير فزرا عما قول

والالفق نوى، بشرح الفروق في بعضهم، منزل العريث انه مرابان
 (الغليون) بالال يكون وذلك ان معجزة القيس من منزل الشارع باها بقوله الروح
 من اثره ويحبه بزلا عدان انفسا، اذا عجز عن ادراكه فيفسد انه هم من محله
 المختلفات وهم ان في الاضيق، اليه هموع مع منة حاله الفد التحي بل هو عما جزعي
 ادراكا حبيسية قوله وحواسه كمنعه وبصره وشبهه وكلاهما وغيره لادان
 للناس في كل منسا احتلاجات ومن اهت بالخط الناظر معا على كل باكا غيلاهم
 في الاضيق بالانكشاف أو تجر وجم الشجاع واز النسخ بتلجيب الامتراء والتسكت
 لا جزا من في الراجحة الوعيت والامر من احتلاجات الشهيرة، كماذا كان الاعراب من
 الاضيق الضام، انه كذا يشهد انفساه على هذا الشرايكي، يكون الخلال
 في معرفة اليك الشعلة وقد حصل ما سغاله، معنى هذا الصرا في قول او انه اعلم

وبانبيعات

**ومر المختبر النزال على وجوه القصب
 والادوات والتجارات والنزال**

سبب ان يلف عن ما على يسنه انكاز ما الشفهر من الشلدة وادوات ليا من
 انهم انزال ونفعا ونجا، وادوات او فضيلة وروايات لا علات وادوات
 ذاتا في ذلك جمعها، هذا الجزء، ينشعاه وابقول على اشعار اهل القصد
 قبا ولها حريت غير زير من اشلم عم ابيه قال كان الشمام قد اقبل في اهل
 جندوم اليم ومزيت البرية واليمر فاهتار احرسهم الشمام فلان عم رضى الله عنه
 ياريت شعير انزال من اوت بهم الزكيا اخرجهم ان عسلكي في نار فسخ
 فيمشو وفيه انبام كبريون حشعير غير غير وخلصه وصله قال كتب يمين
 الوعيت في اذا انت في عت من فيمشو ان شاء الله ما حره اهل العماد الي العوان

بلغت

الفلكم والتعبية والاولاد
 والبرال والتعبية

وسلامته

ايمن وأبول الشلع وهم اربعة رجلا كلما هلك رجل ابراهيم مكنه اخر ليصونه
 بالتمنا ونير والتمنا ليس ولا التنا ويسر بل يتلفوا بكنة منوم واطالة واما بتلفوا
 ذللا بالتمنا وصحة العلوب والمناجحة لجميع المشيئين ابي حنبل بن عسلى **ومى**
حريف خزعة برالماء الا قول بالشاء وهم ثلاثة رجلا على منها من ابراهيم
 كلما مات رجل ابراهيم مكنه اخر عشر ومنهم على ان يظهروا عيسى عليه السلام
 الشلع وتحمى منهم فدانوا من ابراهيم الا اروع اخرجه اليكيم التمزوي في
 نوادر ما حول **وم حريف** جماعة من الظالمين الا ابراهيم من ايامه
 ثلاثة من ابراهيم خليل الرحمن كلما مات رجل ابراهيم مكنه اخر ورجله
 رجال الصيخ **وبه** رواية الطبراني في اليقين قال قتادة انه اخرجوا اربعة الحسن
 منهم **وم حريف** ابراهيم من ابراهيم من ابراهيم من ابراهيم من ابراهيم من ابراهيم
 يوم من شجرة تروى في الله تعالى من اهل ابراهيم اخرجه الخليل **وم حريف**
 ابراهيم حنبل بن عسلى في كتابه في حنبل بن عسلى واول ابراهيم اربعة قبل الخمسة في بغض
 ولا ابراهيم كلما مات رجل ابراهيم مكنه اخر من ابراهيم مكنه
 قال يارسول الله لنا على ايمانهم فان بغضهم عن حنبل بن عسلى ومجديس بن ابي اساء النعم و
 بنو اسون بما انا هم الله اخرجه ابراهيم ومثل بر حنبل بن عسلى ورواية التمزوي
 في كلامه من ارضه تدايفوه **وم حريف** ابراهيم من ابراهيم من ابراهيم من ابراهيم من ابراهيم
 سائة فلورع على قلب ادم عليه السلام ولسه الخلق خمسة فلورع على قلب
 جبريل عليه السلام ولسه الخلق ثلاثة فلورع على قلب ميخايل عليه السلام
 ولسه الخلق واحد فله على قلب ابراهيم عليه السلام **فاما** مات
 الواجر ابراهيم مكنه من الثلاثة **واذا** مات من الثلاثة ابراهيم مكنه من الثلثة
واذا مات من الثلثة ابراهيم مكنه من الثلثة **واذا** مات من الثلثة ابراهيم مكنه من الثلثة
 من ابراهيم **واذا** مات من ابراهيم ابراهيم مكنه من الثلثة **واذا** مات
 من الثلثة ابراهيم ابراهيم مكنه من الثلاثة يسلم في بيت ويصير وتثبت

احكامهم

وقالهم على قلوب الثلاثة والانبيا
 ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم

الملك

منهوه

اورا الخلية
والمعجزة
شبهات من كرم
بعضه من الاموال
من الاموال

بسم
والعز

سائر
الاموال

ما خسرناه الاموال
من غولام العينة
بسم الله
الاموال

انفق الاموال
الى اربابها عليه السلام
في كل يوم

ويكنسه

تأمر بطلو ابدال
على الناس
كفرهم خلعاه الى سئل

ويروى قيل لعن الله من سغوه كيف يبيع بي وببيت فلاك لانهم يشكوه الله اكثر
الامم بيكنون وينزعون على العباد فيفتمرون ويشكوه فتمسك بهم (ارضوا)
ويروى عن من يبيع مع انواع التباة اخرى فبئس ما فيهم وانه اخبرني ابي يعقوب
رحم الله امته فلو يبيع على قلب (ان ابيع يبيع التبيع على اهل الارض ومعهم عتوه
انهم لا يذنبون ثلاث من كرمه فهو من ابدال ان يبيع في ارضه واهله الى ارض ابا الفضل
والصبيح مع اهل الله والفضي في ذل الله اخرجته الى يبيع في مشر العربة ومن
ومرر وانلتهم را شبع فسكنوه في مشق في ارض الزمان اكثر الزمان اطفالا وانهم لا
ابدلا وانهم لا مساجرا وانهم زفاد وانهم لا ملا ورجلا واهله كفار اوصى
فمغفل للاموال ومرر ابسبحر العترة ابدال انهم لم يزلوا الجنة بالاعمال
ولا كرامة خلوهما برحمة الله وسخاوة الانفسر وسلامة الضرور رحمة
بجميع المشرك اخرجته اليه وفي مرر اباهم في كل ارض من اللد يشر مثل
ابراهيم خليل الرحمن يبيع تقاضون ويبيع تزفون ويبيع تخفون اخرجته
ابن حنبل واهل حريمه حنة خالد حلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا اباهم يبيعون على كل من الباب الساعة احكام السبعة التي يبيع الله في
الارض يبيع قاذة احسنه من كل علم ذلك الباب افرح اخرج على ابيه حرم
هله فقال صلى الله عليه وسلم اباهم يبيعونهم من اهل الله عليه وسلم
ثم حبا يتسار وتاه برشر المنجر وتيسنة وكان عملا ما للتعجب في عتبه ومن
ح ابدال الزمان اذ اربابها كانوا اوفاء الارض كلها انفقوا ايسرة ابدال الله من
نعم من مائة امة يبيع صلى الله عليه وسلم فقال نعم ابدال الى بعضوا الناس من
بكنى صوب ولا صلة ولا تشيخ ولا كرم يمشي الفلح ويضرب الورع وحسن
النية وسلامه فليربهم جميع المسلمين والنصيحة لله ومرر احسنة ملاذنا
في ابدال النمل انهم ياتون ابدال اهل النمل وعصايب اهل العرا فيسابعونهم
اخرجه من اهل اهل منسرى وار ابدال يشبهه بضعة والحال في منسركه ولير

مرا

الأيديال التي يلقونها شيئا ابدا
والمعنى الثاني

قال لا والله في

خروجهم من مثل الحشر وعكها لا يزال من الموت والحق وعلا شئ انهم لا يلقون شيئا
ابدا في غير حالين تقوله قال فلان لا ارضى كيه تزكيت ويشعر على في فلان
شون آدمي عليك اربعين صير بها بالشلع **وعر عكاه** ع ابيه قال لا يزال اربعون
انسانا قلت له اربعون رجلا ولا كقول اربعه انما نال على سبع النساء
وقال ع اربعين كحوي امره بالبحراري قال سمعت ابا سلمة يقول لا يزال
بالشلع **والنجيلة** هي والعصبة باليه ورا حيا بالعراف واخره الخشب من
كحوي غير الله **ومر العتق** قال سمعت الشافعي يقول العتق انما سائر
والنجيلة مشعوه **والشركاء** يقولون **والاخيار** سبعة **والغمر** اربعة **والغوث**
واحد **مشك** في الثغاب العقب **ومضى** العجاء **ومضى** مشك **الانزال** الشلع **وقال**
لما خبارت احوه **والارض** في القوم **والا ارض** في شمس الغوث **اختر** قلدا
عمرت المحاجر من اهل العائمة انتم اوصيا الثغاب **نخ** العجاء **والانزال** في الاخيار
شم الغرقاة **واه** انضال العوث **قلدا** يتم مملته حتى تجاب **موتته**
وعر انما هم النجف فلم في يد والبلية **الرا** يكون منها من يرفع الله **ممنوع**
وعر انما هم النجف قال خرجت احدى مفضل من مفضلته بالشلع **وقال** يقول
انه من الايدال **قلبت** بواج **الرا** في الاخير **قلبت** في نفسه **الشرع** في هذا
الواج **قلبت** بله **والاخيار** قلدا **انما** ينسخ **يصل** الى شجرة **والغمر** **ومضى** انه ليس
من ثوب من جئت عليه **ومضى** **قلبت** من ان **ومضى** **قال** انما ليس
انني جوتون **منه** **بشلت** عليه **ومضى** **قلبت** **جالت** **الته** **هله** **والارض** **الشرع**
من **الانزال** **الجر** **والغمر** **مشون** **رجلا** **منع** **مضوه** **بما** **بينه** **الغمر** **الى** **القرات**
ومضى **نلا** **تد** **المصبحة** **وقال** **بنا** **نكا** **كبه** **وبما** **القصم** **بسا** **الانزال** **العقب** **وقال**
في **وايضا** **خرن** **بم** **يشعوه** **العين** **ومضى** **وه** **عمر** **العرو** **ومضى** **بغير** **الله** **عمل**
الرفيا **حتى** **اذا** **اراد** **ان** **يهد** **الدنيا** **امانكم** **جميعا** **وقال** **كعب** **بنه** **العنقر**
للبياه **بقينا** **الله** **ببركته** **قال** **بعض** **العارفين** **لما** **جوه** **كتم** **ون** **مخالكون**

محل يدعى ارواح وهو اياه
الساعات رزقنا الله
ظاهره حشرنا معهم
بج منهم عندهم ما يستجند

قصته في اخيار
بسرنا الناس عليه السلام
بالايديال التي سالت
منهم ورا قيمه السلام الى

مع والبر وما في انا
تعبية المتعذر

الفلكب هو الخوش

هو من الساعات يعلمون
بوضع بعضها في
الناس منهم البعض من

عقد هو من الساعات
ومر بغيره
ان كانت لموسم

الاربعه وانما ان احد الاربعين
جعل مكانه خيار الثلاثة

الفلكب على قلب اسير
ومكانه من الاوليه
كالنسخة في الدرس

هو فلكب
اخبر الذي في الشايعي والاربعه
وانه من قبل رجل صوفي وبشر الحجاب
لم يظن بجدوا مثله

للقول لصالح الناس في بينهم وفيها هم والنجباء في القدره اهل منهم والنجباء
في العدد اقل من غيرهم في الخواص والبراهم العبد اقل من غيرهم في
الانظار العظام ان يكون فيهم في الميزان الواحد هو الواحد وهو كصوت اهل
بلقي كان يبعث اثنان منهم وراؤنا ذواتا حرايمير واحر بالشمع وواحد بلقي
وواحد بالخير والله سبحانه يوم العفة في الاموال انما يعجزه ان يله الدنيا كذوره
العلماء اهل انتماء ومن شئت احوال الفعيب ومن العزف عن اقله
والخاصة عيني من العن عليه بمن انه لم يعمل لها جاهل ان يله يعرفه انما
فيها يعجزا تمثلا عيسى الامنا حم او كئيف احوال انما يله الخاصه والفا
رير وكئيف احوال النجباء والنجباء عن العاقبه خاصه وكئيف بعضهم
بغيره وكئيف حال الرضا ليس للمعجم والخصوم بغيره انه انما كان معقولا
وعده السبعة كلامية وانتم لا تعرفون والشركا قبل ثلاثه وقيل
اربعه عش وفيه سبعة ومرا الصبح والارواح اربعة فما اذا مات الفلكب جعل
مكانه خيار الاربعة واذا مات احد الاربعة جعل مكانه خيار السبعة واذا
مات احد السبعة جعل مكانه خيار الثلاثة فما اذا مات احد الثلاثة جعل
مكانه خيار السبعة واذا مات احد السبعة جعل مكانه خيار الاربعة
فربيع عن عماده البلاء وتين من السماء في هذا بعض القارير والفلكب
هو الواحد الذي كرهه حريفه ان يشهد انه علم قلب امره اهل ومكانه من الاوليه
صلاحيه تقفه في الراعي التي هم في كنهانها يقع صلاح القلب وقال حال بعضهم
لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ارا حرا على قلبه لم يخلو القلب عن علمه الذي
والانرا من القعب والاشرف من قلبه صلى الله عليه وسلم قلوبه انما يله والاملا
بجته ورا وليا يالا طاعة الي قلبه كذا صفة الكواكب التي كمال الشمس واخرج
الفناني في الرسالة بقوله في بيان النجباء قال كتب في اسمه باهواذا
رجل يمشي في جنجبت وانتم انه الخضر عليه السلام قبل ان يدعى العوني

ان

ان فلان حوذا الخبز فقلت اربرا ان اسللا قال سئل فقلت ما تقول في الشرايع
 فلما لم يرد ناد فقلت ما تقول يا احمر عن ابي قال رجل صرير فقلت
 ما تقول في بيتي الحياي قال لم يخله لعمري مثله فقلت صباي وسلبت رايتك
 ذاك بيك امي **واخرج** انا مع اخوه الزهر وانزل الدنيا وبنو عجم و
 البصغي وابنه صافي عمر جليبي وممن في نفسه فان رايت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في السوم فقلت يا رسول الله اني قد اراه منذ فلان فاجابته الى السلام
 فلما سار رسول الله انا بالعران منهم احمر قال لي جهمي واصبع وحسان ابراهيم
 سفيان وقال لي جليل والابن في التامير سنان زهر الدير في زملة **واخرج**
 ابراهيم الى غار مدعيه فعملوا فيه ربيعي انا شجاعتهم في حرم بيت الشجر يوم ا
 انه فراضع فاه اعلمه ينزل على ارض الفضة فيصير صوتهم كصوت الجمل على السالم ولا
 يوارس في نفي بعضهم بعضا قال بعضهم لبعض من اين هو منهم ظنوا اولئك كانوا
 معنا ظنوا ابا والرا فير شامر جبارة البربر ظنوا تعرفوا فالوا وفرمات ما علمنا
 بموته فبر استخلفتم يعرفوا الر كحالة اهل السير فلما اصبح الشيخ صرت احماله
 قبلا واما علمنا بموت خالنا في مغارة فلما كان نصف النهار فرم الى بيتي فوجد
و في كوفته المغرور للبايع رضي الله عنه في بعض اصحاب الشيخ عثر
 الفادر الكيلاني رضي الله عنه قال خرج الشيخ عثر الفادر من داره ليلة فملا
 الله اربقا فلب باخره وقصرت الرسة فافترج له الباب فخرج وهم جث خلقه
 ثم عاد الباب مقلقا ومناجته يصير فاذا غر بيل كما عرفه فخره بها تكافا
 شبيها بالبايك واذا به مسته ذمها دروا الى السلم عليه والتمت الى
 داره هناك وسمعنا من جانب ذلك الكان ايضا فلما كنت ذابست احشى
 سحني انا في روعه خال روه في الواجحة التي سمعت فيها الاية في خرج جمل
 خصوصا على عاتقه وعلوا في مكشوف الرام كحول الشراير وحلمت في بيوت
 الشيخ فاخرج عثر الشيخ النشطاء نسر وقصر ضمير امير وشاربه والتشدد

مسن كتبه ابو الورد
 وخالفة الورد

مسن
 في حيت والعدلاء في العراق
 هذه الرواية

مسن
 خالو في معمران في الدير
 وكذا في حكاية التي خلفه

مسن
 في حكمة العبد في مع الفاعل اني
 التي صار حنين والادبال جعلنا
 انهم سمعت له العبدانية
 احتم له بالحمد والابادة
 وانتهت

أحمد المشيبي الذي غسل الكرم به فيه محمداً وصلى
إله أنزال آفة المصنوعوا من غير ذكره لأن أنزل

ما طارت الأبرال به الأبرال

الشيائية فالسنة من غير الله طارت الأبرال التي الأباريع فلة الخليل
وفلة الشعاع وفلة المناع ولا غير الأبرال وأخرج أبو يعقوب في الحلية عن
بعض من الحجاز أنه سئل عن التحويل فقال أخرج بلا سكون رجل يهوى
بجوارحه وقلبه ما كثر إلى الله تعالى لا إلى عمله وحركته كما اضحك به

هذا الأثر علا يشوه به
صاحبه من الأبرال كما
تعمل في الركن من ذلك
عشرات مرات في اليوم

رجل ضحك إلى الله بلا عزة ومذاق عزيز ومصر صعب أن أنزل وأخرج
عن عمرو بن الأبيات قال في غير موضع من كتابه اللهم اطلع أمة محمد اللهم
فبرح عراصة محمد اللهم ارفع أمة محمد كتب من الأبرال وعن غير الله الخليل
فإن إن أحسنت أن تخرنوا أنزلنا كما حشرنا أممنا الله ومما أحب ما
شاء الله من أمة محمد فإدبر الله ليشه إذا أحبته **الثالثة** فإن
كتاب كهابية المغنفر للبقاع رضي الله عنه في الأبرال في الأبرال

راجع الحلية
شئت ومما تغف

لأنهم إذا غابوا تبرز مكانهم صور وعالنية تخلفهم ومن ذكر ذلك
في تصور التولي وإزالة ألبان نكرة البر وعالنية لا الخمانية وقد
فرت فيهم في الزرع غير الموت في باب مفرط واحد في كتاب الميزان
ومررت من تحتها في أمكان روية الله والملك

رويته على الله عليه وسلم
في اليقظة

تسبه نكر المشوار عمر روية أرباب الأحرار التي صل الله عليه وسلم في
اليقظة وأما روية من أصل النعم فما مقل لهم في العلم والقول في الكبار
ذلة والتعجب منه وإذ يقول أنه مستحيل بل لغت هذه التي أنه وقد
ورد في ذلك أحاديث كثيرة يحوي منها عمر روية الخليل بنسب إليه
اليقظة فيقول عيسى عليه السلام في اليقظة وتعجب بأنه ما جازة في هذا
التخصيص أنه كل أمة تبرز منه يوم القيامة من رآه من غير أن يراه وقبل
المراد من رآه به في حياته ولم يره لكونه حين عايناه عنه فيكون منجرا

والأثر مثل الشبهان في رواة البخاري ومسلم
وأبو داود وأختلف في معنى قوله بسيرة
في اليقظة معناه

في الحديث
في رواية الأثر
في يوم القيمة

له انه باثر ان الـ في البقعة وتقلب دابة الخبيثة قبل موته وقال قوم من
 على كاهم في رواية في الشوم فلا بد ان تراله في التبغية نعم بعينه رابسة وقيل
 بعين فليس هكذا مما الفاضل ابو بكر بن العربي وقال لا علم انوهم من ربه
 وتعليقه على احاديث البخاري من التحرف بل اعلان مر راله في الشوم بغيره
 في البقعة ومن مر على غيره في حياته وبصر مائة او مائة اكلان في حياته
 ومائة لا علم محمود في حياته وبعد موته ومن مر اكلان في حياته ومن لا
 لكل من راله مقلنا او خاضع من فيه الا هلينة والاتباع ليستهم عليه الصاع
 اللبنة يقف العموم فيجب الحضور فيه نعم بمحصي من صل الله عليه وسلم
 في تعقيب قال في وقوع بعض الناس عن التصريح بعمومه وقال علم دار اعقاب
 عقله وكيفية يكون من فز ما تغير الـ في علمه انشاها وقال في من العول
 من الحزور وجهان خطر ان احدهما عرفه التصريح بقول الصادق عليه
 السلام الخ كاتفي عن العموي قال في الخبر لا يجوز ان ينادى ويغيره كانه
 لم يشهد في سورة البقرة فصحة البقرة وقيل ان نداء صوابا وبعضها كبر لا
 يجب ان ينادى به وقصة اخرى ارجع عليه التسليم من امرار عن النبي وقصة
 اخرى بان حقا ضرة التي يقصر البقرة بسبب حياته وحمله على
 ان يبيع مائة اكلان الطيور وحمل يعجب محزنة بسبب موته وموت
 حماره مائة تسنة ثم احيائه فلا اعلان يجعل ربه صل الله عليه
 وسلم في الشوق سبب ربه في البقعة وقد ذكر في بعض العجائب ان
 عباس رضي الله عنهما ان ربه صل الله عليه وسلم في الشوم يتذكر من
 الجحيم ويقف بقلبه في شدة حمله على بعض انواع البقرة صل الله عليه وسلم
 احسنا في موته فقص عليها قصته فقامت واخذت له مرارة صل الله
 عليه وسلم قال رضي الله عنه ويتذكر في البراءة العجائب صورة البقرة صل
 الله عليه وسلم ولم ازل في صورة فلان وفرة اخرى السلك والخلف

في
 في البقعة
 في الاحاديث

هو والله على كلام هذا
 الحرف ابراهيم حجة وانكم
 يتعلمه غيره عجيب

ك
 نعلم من مائة
 قوله وحيلته
 سلكه اربابها

في
 في الراجحة

في
 في رواية ابن عباس صورته
 صل الله عليه وسلم في البراءة
 في حذركم في ذلك

الكفر
 ارباب
 انتمي العلم

في
 في البقعة

،

ومثلهم في القول وأوه صلى الله عليه وسلم في النطق وكانوا من نصرة بني العريت
 في أوه بعد ذلك بالبيعة وصاروا من أشباهه وكانوا منها منسحبين بما هم من بني عينا
 ونظر لهم على الرجوع التي يكون منها في حياها وأما من كثر ما كان يابوا ولا نصير فلان
 أوائلهم لم يزلوا يلقوا أمانا يرضون على أمانات لها ولياء أو يكره بها فجزفت البعثة
 معه فإنه يكره ما أنشئت السنة بالبراهيل الواضحة وأركان من يصير بها فتمت من ذلك
 الفيل لأن والياء يكتشف لهم في العلاء عمر أشباهه في القائلين القلوي والسبعي
 عمدة قبا يئلي مزاعق انصرون بذلك النصح كلام الربيع وقوله أنه لا علم ليس
 بخادم من مية والاشباع لسنة عليه الصلاة والسلام في أوه وفتح الرزية المرموعة
 بما في البيعة على الرزية في المناسق والرزية واحدة تحفها لوعه التثنية في الفيل
 والتي ما يقع ذلك للعادة في مثل الموت عند الأختصاص فلا يتم من وجهه جسر له
 حتى ترأه وجاء بوعه وأما غيره فيخص على الرزية في ظهور حيايتهم أم لا يئلي أو
 أما فيلما يجب اجتهادهم ومخاطبتهم على السنة وإجلاء لهم بالسنة طرغ
 ليس أخرج نسلهم صحيم عمرو بن قال قال في عمارة من خصير في من أوه ان ترمي
 من فقال إن خير ذلك ما عرفت أنتم عني وأرشد بحرف بها الرزية كما فر
 صل على قال الشروق في شرح صلح معني الحرف الأثران عمان من خصير ثلاثه
 ترانس يمكن تبين على الياء وكان اللابكة نسل عليه فراكشوا ما دفعه سلامهم
 عليه من تراد التي وجاء سلامهم عليه وفير له في العريت التي قال عشت
 قال في عني اراد به الاضطرار والسلام عليه لأنه كره ان يفتاح عمدة له في صيانه لها
 فيه من التبع في السنة بخلاف ما عرفت الموت وقال أبو الحسن في شرح صلح بيعة ان
 انلابكة ثلاث نسل عليه اكرامه واخير أما الذي انشئ في كتب السند عليه
 بعينه اشيا في أمانات (أولياء) انسمى وفي رواية الخياط في المستدرج في حجة
 من خصير في عني عني انه من خصير فان علم بانهم انه كان يصل على اللابكة
 عن رايه وعين البنت وعين الحجية فلما اكرهت لاهب ذلك فلان فيلما اكرهه

كان كان عمر كزيف بيعة بعينه
 وهو ما في
 في السنة
 للرزية بعينه

دخلت على عمان
 في خصوص كرامة
 في سنة
 على اثبات ما في الاصل لبيعة الاولى والثالثة
 في معنى ما في السنة والاعمال

في علم ما عرفت والتي
 اوانيد فيه بخبر

ذهب الصوفية إلى أنه إذا حصل للانسان كماله والنفس من كثرة القلب
 ونفخ القلبين وفتح اشياء مواد الدنيا من الجاه والمال والخلق بالخير
 والافعال عن الله بالثنية علماء آباء وعلماء شتى كسعت له القلوب وروا البلا
 يكة ونسج احوالهم واخضعوا على اوزان الانبياء وضع كلامهم فتمت حال ابي
 العريبي ورواية الانبياء والملائكة وتطوع احوالهم كلامهم فمضى للمؤمن كرامة
 وللطاهر مفعولة انتهى **وقال** ابن الحاج في التزوير في رتبة النبي صلى الله عليه
 وسلم في اليقظة بل ان ضيق وفقر من دفع له ذلك لانه كان على صفة عظمى و
 حبه طاه عن الزمان بل عرفت اننا لا نذكر من دفع له مراتب الاكبر
 الذين حققهم الله في كونهم قالوا في ذلك بعض علماء الظاهر ورواية النبي
 صلى الله عليه وسلم في اليقظة وعلمه له ان يكون العبد العاقل في منزل
 العبد الباقية والنبي صلى الله عليه وسلم في دار البقا والرب في دار العباد
وقر كان يسمي ابو محمد من ربه عني بجل منزله لا شك له وفيه ما في التوراة
 مات نبرا الله وملائكته والواحد منهم يموت في البرق سبعين مرة انتهى **و**
قال الفاضل شريف الدين هبة الله عمير الاجم الكبار في بنو موسى عمري
 الطيبان قال الله في كتابه ان انبياءه يعرفون ما يقضوا في ان الله
 اترأخهم منهم احياء يمضونهم كذا في قوله وقرأنا نبينا صلى الله عليه وسلم
 ليلة العماد جماعة منهم قاصي وخفيها صورا ان صلاتنا مع رضة عليه وان
 سلامنا يبلغه وارالله تعالى حرم على الارض ان تذكروا نوحا وانه نبي **قال**
 البارز في شرح جامع الترمذي في بياننا ونقله عنهم ان النبي صلى
 الله عليه وسلم في اليقظة يعرفه ويانه قال وفرد عن ذلك الشيخ الامام
 شيخه (انما في انبياءه يرجع اليه يرشفه بنعمته انتهى **وقال**
 الشيخ اكل الدير الباهي في جمع المشايخ في حرمهم رواه صاحبنا
 في القصة بعبارة ومنها ما يحصل وايضا في قوله فمضى احوالهم في رتبة
 مع **الشيخ** **في**

على واقف الله امر النبي في ان الرتبة في امانة العرفان
 وعقوبة الله له
 علم ما في الاله الصالحين في ان الرتبة
 للشيء على الله عليهم في ان الرتبة في امانة العرفان

حل الاشكال الاجلانية في علم الرتبة

بغوا

شرح المشايخ
 في علم الدير الباهي
 الخ

فعل على دفعه الاصول
 الخمسة بمشرك
 الاجتماع بعبارة

في المشايخ
 في علم الدير الباهي
 الخ

لم يذكر هذا الاصل
الذي هو معتاد
والذي لا يرد
في
مناجير

وهو على حدك الفقيه
في تلخيص الخليل في شرح السور
والجواب عند الدعاء في الاعلى
وعلى ما اشف غلاما تزول
بسمك

ما جازان يكون للانبياء ومعجز
جاز للاولياء له يكون كما امرت
رواية الخليل في السور على
وقوله له في معجزة وقوله له تكلم
وتزول ومعجزة له فله معجزة عليه

الاشقي الا واذن ابي اوه صفة مطعرا اوه لا افعال اوه الم اننا وكل منا
يتعلق من المناسبة بين تشييرا وانبهة لا يخرج عنوه التحفة ويحب فزته
عملانية اختلاف وضعه يكتفي لا اجتماع ويفر من يفرى عمل صوره ويور العتبة
يحت بيكاد التثنية الا بقدر فاه وفر يكون بالعكس ومن حصل الاصول الخمسة
وتحيت المناسبة بين اوليها والكل بالاضرار جمع بهم متاشاة وقد اذنت
صغر الدين لم اذ المنصور في رسالته والشيخ عفيف الدين التاجي في زور الياجر
فك الشيخ الكبر في و الشيوخ الهامس في كذا هل زار لنا جاء الفقه الكبي
الذي ياروح فرجته لاه اذ عوا في افعال الشيخ فيما يجمع اصرك في منزل الام دعاء
تسليط الي السئلة فلما وصلت الرهق في شرح الخليل عليه السئلة تلفظ الخليل
عليه السئلة فقالت يا رسول الله اجعل ضابطي عند ادعاء اهل مصر
في عالمهم مع انهم عنهم قال اليافق قوله تلفظ الخليل فواله اعني لا يملكه
جاءه بعرفه ما يرد عليه من احوال الله فينا عرويه فيما ملكوت السموات
والارض والجن والانس احياء يموت اموات كما انزل الله عليه وسلم
المرسوم في الارض والجن ايضا مواعمة من الانبياء في السموات وسمع
منهم مخاطبات وقد تغزرا ما جاز للانبياء معجزة جاز للاولياء كما امرت بشه
عنهم والتجزي وقال الشيخ في اسم الدين امر اللغز وكتاب كحفات ٧٦
ولما فضل الشيخ منبر القامر الخليل رايه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال اللهم فقال يا نبي الله تكلم قلت يا ابن الله انار حل العجم كيه انكلم
على فصحاء تغزرا فقال افتح قلبا فيقتضيه بتقبل فيه شجاعة وان تكلم على الشاه وادع
الي يسيل رجا بالجملة والمرعفة التحفة فكلمت العظمى وعلقت وحضره خلق كثير
فارتج عدا من ايت علينا فابا ابارك في المجلس فقال يا نبي الله انكلم فقالت يا ابن الله
فارتج علة فقال افتح قالا قال يعتمده بتقبل فيه شجاعة فقالت له انكلمها شجاعة
فالان دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في توازي عن فقالت عواض العجم تغزرا

بحر القلب على خير الصغار ويستخرج منها الى قاع جهنم فيساق على جملته منسار
 اجتهاد اللسان يقتضيه بها فيقر انما حصر الظاهر في بسوت اذ الله ارفع
 وقوله ايضا من جهة الشيخ عليه السلام من منعه النسخ تملكى كذا كيشي الرواية لسؤال الشيخ
 بفضة وماء او رداء ليليلة واحدة شجع عنده من قول له اخراخره يا خليفة
 لا تتخرب كيشي من رداء ليليلة واحدة بغيره زوب وفرح عن كيشي من رداء ليليلة
 له وتخرثم عنده وكلاه الشيخ ابو العباس المرص اذا صلح على ريب صل الله عليه
 وسلم رذ عليه السلام ويلا و بناذ انخرت معه فقال الشيخ نالج ابراهيم عله
 التريه كحايك الشرفان رجل الشيخ ابراهيم المرص صل الله عليه وسلم رذ عليه
 رجاالا وبلادا بفعل والله ما صاحت بلي من رداء لسؤال صل الله عليه وسلم
 قال وقال الشيخ لم يجب عن رسول الله صل الله عليه وسلم حرمة غير ما عرفت
 من الشك في **قال الشيخ** ابراهيم المرص وردت على ريب احمر الوداع
 فقال له ما انا شيخك ضيحي عشر الرحيم نعمت اقيمت الي قبا فحلث على
 الشيخ عير الرحيم فقال له عن رسول الله صل الله عليه وسلم فلتك ما قال رخ
 الي بيت المضر حتى تقف رسول الله صل الله عليه وسلم فحيث الي بيت العزم
 بجير وضعه فجا واذنا للتماد والارض واليس والبرك ملى من رسول الله
 صل الله عليه وسلم فحيث الي رسول الله صل الله عليه وسلم فحيث رسول الله صل الله
 عليه وسلم فلت تقع قال ان كنت محرفا فلتك نكرا افضل ان كانا واذنا
 انزلنا واذنا واذنا واذنا لا يج فتم صل الله عليه وسلم وقاله الترمذي
 في رايته مكة الشيخ عير الله الراب اخبرنا انه لم تصح صلاة في غير الصلاة
 واحرة واذنا كثر بل للشيخ الحيا في صلاة الصبح قلنا اعلم انما انخرت
 اخبرنا وبث رسول الله صل الله عليه وسلم بيط اما ما وخلقته القسي بمضيت
 معتم وكان ذلك سنة ثلاث وصهر وسنما في صل الله عليه وسلم والرفة
 راواك شوره المير والثانين عم ينسما لوه بلما صلح عا بمن الرغله الكتمس

ويزا

فعد على رواية الشيخ خليفة للشيخ عليه السلام
 وكثير من حنفية ردا في ليلة 17 احمر
 وقال له لا تتخرب كيشي من رداء ليليلة

رواية الرتب له عليه السلام
 وسلافة ورواه له صل الله عليه وسلم
 وهو الفقه بمذاق
 انه لم يجب عنده

اهلا وكم عليه السلام الزكوة
 ورواه على ذلك الحال

وهو على السير الى طوفه النبي
 طي الله عليه وسلم وخلق العتم
 وما صعد يقرب الصلاة ويهدوا
 به بحر الصلاة مندق

واخرت

رواية هذا السيد الجليل
 كالمشهور انه عليه وسلم
 وعرفت مناشي الاولاد

سلم

قوله النبي لوزا السيد العتيق
 اخذ له يدوك يا حيدر

التي الالهية
 من عند الطهارة
 العرفانية

رواية يسوع عليه
 عليه السلام
 ورواية النبي
 ورواية السيد
 ورواية السيد
 ورواية السيد

امقلنا امرأة فتر يس غير ضالين ولا تضلوا احصاء براد ولا حنة فيما عدوا لانا
 له المنة علينا جديا فانا لم نكن قتلنا احد من اولادنا بل اننا قتلنا عم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ارباعا بقتلنا نسله بقتلنا وقال الشيخ صبيح
 الدين في رسالته قال ان الشيخ ابو العباس الجواد دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم
 مرة فوجدته يبك متأثرا ورواه بلال بن رباح وكتب لا يخفى من سحر مستنصر اهل
 وكان اخو الشيخ كبيرا في الولاية وكان وجهه نور لا يخفى على احد ولو مضانا
 الشيخ عم فلما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه نور لا يخفى على احد ولو مضانا
 فانه ومرايتي بمض الشيخ العتيق كملاني اخذ اخو الشيخ الذي زا هذا
 في يد وقتله وكان الكراهة في اخ عمي بكته فقال انه دخل على النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اخذ الله بيدك يا حيدر في كتاب
 المنع (الاهنية في مناقب السادة الواقفية ما رواه في ذلك سمعت شيخنا
 انه عنده تغزلت انا انتم من سيرة اهل البيت واهل بيتهم فقال له الشيخ يقفون على انبته
 بقر ما برئت النبي صلى الله عليه وسلم ببقعة لا مناعا وعليه فيض البصر فترت
 رابت البصر على مقالك افر افر انت عليه سرور والضحى ولم يضحى من سيرة
 فلما بلغت احرا وعسى من سيرة اهل بيتهم فقال له الشيخ بالجملة ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال في وجهه بقرت فقالوا ما نبقم ربا محمدا فاني لست من
 ذلك الوقت انتمى في نظر الحيا مع سيرة اهل البيت على بلما وفيما تجال الخمر

الشيعة او فقهاء

- في حالة البغض وحي كنت ارضها • تغزل الارض وحي في منى
- وضله فزيرة الاشباع من عرض • ما نرد بينك عطفى بك
- حتى جنت ايزالتي بعت من الفخر الشريفة • في معجم الشيخ مهان الدين
- الباطني قال حدثت ارباع ابا الفضل الشيرازي ابا السيد نور الدين
- الرابح والرائي يع عبيد الدين لما رواه الرضا الشريفة وقال الشرا

تفصيل من اجزاء
 الميراثي رمة الخ ختم له
 وفتح عليه السلام

فعد على فخر الفضية في الملوك
 الشافعي في الشرايع عليه وسلم
 السلام على هذا السيد العتيق

عليه

عليه ابا النبي وورثته الله وورثته مع من كان يحضره فادبنا بقران الفجر وعلا
 السلعة باو ليق فال ابو سحر النضره والفرح محبت وزيت النبي صلى الله عليه وسلم
 فينا انا جالس عن النبي لاء حقل الشيخ ابو بكر اليربوعي ووقفه باراه وخبر
 النبي صلى الله عليه وسلم فعله السلعة علف بار سحر الفجر فتمت حقا من راجل
 الحجية وعليه السلعة بالانباكي وشيخه غرض **وهو كتاب مصباح**

الصلاح في التصغير في الايام للامام فخر الدين محمد بن
 ابن موسى النعمان قال سمعت ابو شعيب بن علي بن ابي عمير عن ابيه قال سمعت
 جارية يلدانية وكان يقصر الخزام ثوبه بما فارت واستحقت بالنبي صلى الله
 عليه وسلم فسمعت فابلام الزوجة فقول اماليك اشركه فاضم لما صحت
 او نحو مما فارت في النبي ما كنت فيه ومات الخوام الثلاثة الذين كانوا يوتون
 فيهم **هذا** الاول الذي ينافع روية النبي صلى الله عليه وسلم باليقظة
 بالقلب ثم قال البرهان بالبرهان وفقره الامران في كلام الفاضل يذكرك
 التي لو كانت الروية البصرية كالرؤية المتعارفة غير النابضين روية بعضهم
 لبعض وانما هي سمعية حالية وحالة بشرية وامر واحكام غير ردا حقيقة
 كما امر تاسر وفقره قول الشيخ عمير النبي صلى الله عليه وسلم فاحذرك اخذك فارت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتسار يفوز اخوة التي منزلة العلة الثاني

جواب النبي عليه السلام لمرارة السيد
 الخ السنة طرقت به في يومه (الشمس)

الكل ما تقع رويته عليه في اليقظة بالقلب
 تتم بالسمع

تبعه روية النبي صلى الله عليه وسلم
 بالسمع ليست في روية المتكلمة روية
 عمير النابضين

مقال المروي خاتمة او مثاله
 عليه السلعة

وتأخر
 مثال

قال الروية ثمران المصعبى صلى الله عليه وسلم يحتمه وروجه او مثاله
 النبي صلى الله عليه وسلم ارباب اراحوال يقع لون بالشيء وبه صرح النص الوفاة ليعبر
 المراد انه يبراهيمه ويزيد بله لانه صار ذل المثل بالثبات فيهما القنى
 الى في نفسه قال في الرواية تارة تكون عينية وتكون حيلانية والتعريف غير المثال
 التجلي فحان الامر المثال ليعبر من روية المصعبى صلى الله عليه وسلم والخصه
 بله ومثاله عمل الخفيين قال ومثاله لما تمير الله تعالى في المنام فارة انه
 من هذه غير المثال والنظره وما ذكره في نقله الى العبره من اسكنه من العبره

الفرار فيه

تعديل الفاظ ابو بكر
في قوله النبي عليه
السلام وهو حسن

لا يتعدى رتبة انتم بشر بعد
بجسده وروحه

تدبر في حياة الدنيا، للمصطفى
وآل حسي الهوا - فو تفتح
على حقا الكنا، فكله كك لسم
بجودة في اسير وحي ابناء الانبياء
بجيرة الانبياء، بل حكم ان شيت

في
هذا
هو المعنى
الذي
والعلم
تعمل
الوجه
كما وجد

كيف تدعى جده في الشهادة
وغيره قولت

معارضة الانبياء الغير وهم

على التعديل
بما تقدم
وتدل على انتم

من رواد يخبر، ويكون ذلك المشال صفاء كونه واسمته في القوم في قبور اليراي راي
التي في المشال ما كتبت الى رايه ان الله كما يقول في حبه النبي - وقص
الفاظ ابو بكر في قوله النبي صلى الله عليه وسلم بصفته المقولمة ان لا
على العفة وروية على عيني صفته اذ ان المشال من ان فالله عناية المحشر
يخرج رويته انه النبي بعد محشر وروح وذلك لان صل الله عليه وسلم وسائر الانبياء
احياء حتى النبع انزل على جميعهم في قبورهم وانه بعد المحشر في قبرهم والنبي في
في الملكوت العلوي والسفلي وفي قوله النبي صلى الله عليه وسلم في حياته الانبياء وقد
القبان في جزاء الصغائر ما قلده ووصف صل الله عليه وسلم حطاه مرسي في
في ذلك على هذا كما لو كان من اوطاف الروح لم يتخرج لتخصيصه بل في قال ان الم
يقال ان ارواح الانبياء مستوية في القبر مع ارواح الجسد والارواح السعداء واللويسين
والعقاة في الجنة وحرها ان عباد الله في رسل الله صل الله عليه وسلم في الجنة
والرزية في رايه في قوله النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان الله اعلم
موسى وفضل صعبه اذ يشهد لا خوار الى الله بل في الجنة ملازم اليراي ان النبي
حشر النبي على نبيته قال كلمة ان الله يوشح على نبيه حراء عليه عتبة صوفها ان
بعض التران مليح ما شرفه في كبر حقه وتليته في امرات ومع انهم في
نعت ان عمل في الشهادة احياء عن ربه في قوله تعالى انهم في قبورهم
وان يتبعوا ما يشاءوا وانهم واركان في انهم في قوله تعالى انهم في قبورهم
ان العلم حوا في ايتت من نما واخذتها انما التي هي ان العزاء انقطع العمل
من الله الفاظ عيا في قوله النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انهم في قبورهم
يتشك في عبارته ان صل الله عليه وسلم في قوله تعالى انهم في قبورهم
ان كان حاجا وان كان صليحا في قوله تعالى انهم في قبورهم
في قوله تعالى انهم في قبورهم في قوله تعالى انهم في قبورهم
بجسده وروحه وان يتصرف في قبورهم في قوله تعالى انهم في قبورهم

الشهداء اذ وهم

ليست

ببعضه ان كان عليهما انزل وانه لم ينزل من تحت وانه محيي عن الارض كما عرفت
 الملائكة مع كونهم احياء باجسادهم فاذا ارادوا الترفع الجحيم عمارة الكرامه برز
 بينه واوله علمه ان الله عز وجل علمها لا مانع ذلك وما ذكر في التخصيص من قوله
 المنال انما ينزل في موضع كونه برأيه الرأفة والتعديده في افكار الارض كما ينزل
 • كالتفسير في احوال السماء وضوءها تبغض البقاء مشارفا ومغلقا
 ومن ذكرناه مناجاة الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله انه قال الرجل الشيخ بحلابة
 الكون لو ذبح الغضب من حجابها عبادا كان العنكبوت يلا الكون بمسلكه يسلي
 صل الله عليه وسلم بان اولي من بين علم مزاله تثبت الصفة لم ير انه علم ان
 ذلك ليس بلانع اما ان فلنا بارة الروية المتكلم في ارض كانه الصفة انما تثبت
 برؤية ذاته التي بعبه جبريل وروحان وان المراد من الزمان قصر في الصفة انما هو
 في علم الله وسر روية وهو علم الملوك ومنه الروية لا تثبت صفة و
 مؤيد ذلك بانها حاد في روية كنه صفة امته عرضا عليه من ارضه ورواية
 ولم تثبت الروية للجميع لانها روية في علم الملوك فلما تبين صفة **حاشية**
 اخرج احد مشركي واخبرني بانها انما اخلاها من محرمه انما العالمة عمر جلوس
 نصر قال ثم جئت منها اريد اني صل الله عليه وسلم فلما ابره في رطل فيقول كلفه
 بحت ان ثم حجة قال انما نصر في الترفع وشيئنا صل الله عليه وسلم حتى
 حقلت اقول من محرم العظام فلما انصرفت فلما بارش الله الترفع بلانرا
 الرجل حتى حقلت ارضي لك من محرم العظام قال او قد رايته فقلت منع قال
 انزله ثم مر فقلت لا قال ذلكا جنم بلانرا في عينه بلانرا حتى حقت انه سرور
 مع انه انما الكرم في روية عليهما التملك واخرج ابو موسى المرادي في العمرة
 عن النبي صل الله عليه وسلم قال جينا انما بمنزل صل الله عليه وسلم اذا انصرت من عنده
 رجل ينظر اليه فقلبا بغيره لعله صعد اذ انزلها من رايته فقلت يا رسول
 الله ثم من اقران هذا حتى بل وتحدث عن حارثة بن النعمان وكان لعن رايته جبريل

من كعبه يراه الاديون المتجودون بانظار
 الارض وجوابه

القلب جلا الكون

من
 هذا صفة الصفة ثم رايته صل الله عليه وسلم
 في العنقطة او الجواب لا تثبت كانه
 الصفة انما تكون في عالم الملك

من
 على ان جميع اعنه صل الله عليه وسلم في صفة عليه
 من ارضه ورايه وان تثبت له صفة انما في

من
 هو على هذا الصفة في ذلك النبي عليه السلام
 من الاصل كانه في روية انما هو في رايته وترويه
 له بعد ان انه الملك جلاله وانما هو في رايته

من
 كنه عليه
 الحظ من
 جبريل

من
 بقران رايته
 احمر رايته

وغيره وعراين عباسين قال كنت بمنى اذ بع رسول الله صل الله عليه وسلم وعيسى
 رجلنا جبير فجاهدنا كما لا يخفى من اذ كان نبي جينا فقال له يا بني اني اترحمك
 كما لا يخفى عنك قلت يا ابي ان كان عنده رجلنا جبير جمع فقال يا رسول الله
 قلت لعن الله كذا وكذا فقال له كراهه عنك ما رجلنا يمينه جعل كان يمينوا احرفا
 وهما رايته يا عنزة الله قلت نفع فاله اذ من بلخر اذ شعلت عنتا واخرج
 اني هفتي عراين عباسين فاله عراين رسول الله صل الله عليه وسلم رجلا من انظر فلما
 كان من له نعمت كذا وكذا في التواخل بلما دخل في احرا فقال رسول الله صل الله
 عليه وسلم من كنت نكلم قال يا رسول الله فقل عراين انا رجلنا اقط بعردا
 يجلسنا وما اختلفت حرمنا منه قال اذ اذ جني بل وان مضى لرجالا لو اخرجك بنفسك
 على الترة اذ رقتهم واخرجت عراين رضي النبي صلى الله عليه وسلم كتاب الصلاة عراين
 ان اليمان اذ ان النبي صلى الله عليه وسلم قد ان له بيتا اذ اذ ان صعدت نكلمها
 يقول اللهم اذ العركه وبيد العركه والياي جمع الادي كنهه غلنا نسته وسترنا امل
 ان نجر اننا على كل شيء في رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما عسى من ان نوب وايعتت فيما بقى
 من محمدي وارزقت تكلما زانبا في ضاهه عن فقال صل الله عليه وسلم اذ اذ ملك
 اذ a
 وسلم فقال اذ اذ جني بل واخرجت العلم اني وان شفه عراين سلمة فلا تهررت
 على رسول الله صل الله عليه وسلم واذا خذنا عره على خير رجل اذ a
 فقال له بل ما بعد ان نيل فلنت يا رسول الله رايته فعلت بمنى اذ a
 ما فعلته با حرم الناس فلي كنت اذ a
 قال جني بل واخرجت اليه ففتي عراين فذال لفة صل بنا رسول الله صل الله عليه
 وسلم فخرج وشعته فاذا اذ a
 اني عراين على قلت نفع فاله اذ a
 ذن ربه جعل على ونضه بالبحس والبعس اني سيرا شاب امل العنته وان باهجة تده

٤٤

وفيه على هذا الراء الساري
 التي علمه جبير هذا التبر
 كيد يجر يجر رسته

رسالة الملك المشي صل الله عليه وسلم
 بالحق والحق وان ما كنهه تسيه
 نساء اهل الجنة

سيرة

منزل حسن بل ^{عنه} حشنة كاتبة الاعمته فقال اني صل الله عليه وسلم اربع
 طرفه فانهم مروج حرقوم، امرته مثل النثر حر الا حضر **و** محاسن عمر قال بينا انا
 اسيح بينتاي بمرأة خرج رجلان حبيبة في عنيفة يسلي حلة فتاة اية باعتبار الله
 اسفت وخرج رجلان تطلا العجمية في يوم شوط فتاة اية باعتبار الله لا تشيعه فانه كليم
 لم ضمته بالشرط حتى عمارة ابي جعفر هانث الله صلى الله عليه وسلم فاجتبه فقال
 او فتر لثبته قلت نفع فالتة انا عز والله ابو جهل وانه اذ عز الله الربيع العبا هذه
 تحمل راكس والارضية الرجل الذي خرج عجمية وضمته بالشوط فانه الملك المرسل
 بتعزيبه **وعر** سارية الصحابي رضي الله عنه انه كان يحب ان يفتض بكاه بزورا
 للفتح كرتا من وخر عجمية بافيتض ابتدا قال بينا انا بموفاة مسجد عش
 وانا اطرا واخي عمرا ارفتم اذ اني بمنا شاي من اعمل الرجل وعلبه وراي اخضر
 فقال ما هذا الذي تزعمونه قبلت وكنت اذ عزوا فاذ قال الله عز وجل العجل وطلع
 الا جمل قلت مرات محمد الله قال ان اذ ايل الله بنينا الحزن من ضرور المؤمنين
 ثم انعت اذ اذ احر اخضر جارية الدينار والعم اتموا من عجمية وله ايضا في
 تاريخه عن سعد بن يسار قال انبتا بنت المنصور اريد الصلاة فدخلت المسجد
 فبينما انا علة لدا اذ سمعت خفيقاله جناقله فراقيل ومو يقول شعر الزايع
 الفاهم شعر البحر الغيوم شعر اللذ الفروم شعر البحر الفصحى اللبابكة والشموم شعر
 الله وجمرة شعر الله العلاء على سبحانه وتعالى شعر افر جعيفانبلوه بعوا مثل لا تسخ
 اقبل خفيقاله شعر جعيفانبلوه شعره بما حشر افسها المشجور اذ ايفضهم في بيت فقال
 اذ ايع قلت نفع فالارفع علة مني اللبابكة **قرن** نبي **و** ما نبي ان
 يبرض ضاماً ما اخرجته البرود او مرمحين اذ عجمية انسر عجمية من انظر ان
 عثر الله من شعره فال بارسل الله اذ يبين نهم ونطقان اذ انا انا وانا بار اذ انا ان
 وكان عمر الخليل والاقبل لدا كتمه عيشه **و** ما نبي **و** ما نبي **و** ما نبي **و** ما نبي
 البعض من الذين ان عثر الله بر شعره فقال لو انا ايمان نغيب لفتك اذ اذ اذ اذ اذ

رعت كرمه اذ
 فع علم فذكر الحكاية وكان اربع
 را الملك الله او يتخرب الى حبل
 وصر جيزه شعر بجران في حمار الخيل

مع على هذا الدعاء
 المتلفي من يتلى
 الحزن من ضرور المؤمنين
 ورا عجمية
 اللهم رحمة العجل
 وسليخ الاجل

فع على التسمية
 المتلفي وجمع من
 الملايكة

تزنيب مبي يكون
 جعله في عجمية
 المشجور

علة سلا وعله
 كد علة م خبيد
 في عجمية والسلافة
 عند موت سلافي

شعر

الشيخ والوالد العرفي
له شرح على دارود

عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له لغوا اى المدخيرا
فقال الشيخ والوالد العرفي عشرين سنة له دارود قوله

معنى قوله يستال الظاهر واليقظان

سنة اى دارود قوله انما يغير ناي ويختصا مشكل للذوال الجملوا عر نوح او
بغيره ككده مراد ان قوله كان جميعا في سائر البيعة قصار كل من حقه من سبعة
بين التورع والبيعة قلنا الحصر من مراد ان نحل على الحد لثابت يقين اذ
لا حصر ولا يتسامرون فيما لا يشاهرون ويتشعرون ما يشعرون والحق ان
الله عنهم لم يرد شرابا الا حراما ومن زود عتوا احدث ان ابا بكر وعمر رابلا
راوا مثل ما راى عمر الله من زينة حراما العزيم والبنماية والرعيل واليسر
ان بضعة عشر من الصحابة كلهم حرة وامثلة ذلك في الحديث ان ذابة ابله اذ
عمر ويال جبريل اخر جبريل اى اشاهد مشرقة وشبهه هذا اخر جبر
اربع عشر في تاريخه عمر جبريل المنكر وقاله دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ابي بكر والابن لابي بكر جبريل من عند جبريل على عابضة فانه يجيها بوجه اى
ان جبريل اى ابي بكر نسيانه فدخل بجبريل النبي صلى الله عليه وسلم ليحجب
بجبريل لانه من القافية فقال ما هو الا انه خفي جبريل عن جبريل فابان جبريل
عليه السلام بقصصه ففوت ومن برأت فبعل منزله معقود حلال لا عقوبة
نوع من قوله ان الصنف من النوع وما ضلح عبا وقولوا با حله سشفة
من شفق الكلام التقى اى حكمة اللسان واما وما تبع ضلها بالتم كيب هل
قوله وما يعرض بل وقها معنى ذلك هو من بالوا وفضل بركة من النوع
الاية انما للاعراب والتميم معا فاصحح الكلام وانما هو التجوز منه في
التصريف وما تبع ضلها بالتم كيب هو التجوز منه في التصريف ويطلق الخون
اخلافه اى على ما مراد بالاعراب وتقابل التصريف وله حروف على ما مراد
من شفق الكلام لانه وان جبريل رسول الله والجنة حى والناصون الجنة بالربع
او النصب هو هو بل لنصب كالجوز وقه كانه لاني يشتفيك بل المعنى ولا
بناء من قوله الخالة يجوز الرفع بعد استكمال الخيم كانه حيا جار يكون
مستأنفا ولها مستأنفا يجل بالمعنى اذ يصح المراد انما حقا ربان الجنة حى يوش

التصانيف لهم ما لا اهل العلم صينة والنثر

التصانيف النثر او امثال على اى عبود الله
امزيد والاذان ومع كثره

وقد حل السؤال بحد النور والتميم فيه
والجواب عن ذلك وما يعرفه
السائل العرفي او بالواو

وهو على تعبيره النصب بالصفة الجنة
حقا مراد في شهر ان الاله الجنة

ع
بكر

اعني اليه عقيب له ودينه في
وتوسيمه

بمعناه

عالميا

والجواب اطلق اليك مع
احسب في ذلك المروية شيئا
احسب اليك

الاجزاء

اعراب بيتي والخروجية

او اب ما تشعني لك مرة لو كان
تا اذ وان اذ احس ما تشعني لك

مرأه وانما المراد اذ خاله في المشهوره في غير النصب من مالها من حب الهم
دينها مع ثلاث النساء واليهن وشعلت في عينه في الصلاة مع ليرة العرب
لعبت ثلاث واما اعرابه بحسب بقول من المعقول والفرق قد ابقوه ونقلنا ان به
والكسب في جمع به دلب من العاقل والنساء معصومين عليه واملا بينه العرب
قلبك وجعل في عينه في الصلاة في معصرا يعجل او ارفع معناه قبله لانه
المعقول والجزا والمجور والمعقول له الشئ ومزاده العرب لعبت ثلاثا معقول
لانه الصلاة لبيت من انزل العينا في المحض في جميع مرادها انشاء النساء واليهن
وقد ما بالنسبة اليه دينها واما في دنيا كخ ولم يفرض دنياى و
من الدنيا قاتلها غيره الا ضافة اليه انه من عينا النساء من ارفع معصومين واليهن
شئ لا يوحى في النفس وهو صل الله عليه وسلم من له عزلا واما حب
اليه النساء لتفعل عن مجاشته ومعجزاته الباطنة واحسن في الشئ بعد
الشئ لا يطلع عليه الى الخلق والمفيا مؤتمن ونسب في اصحابه بمصاهره وعنى لدا
من العرة اير اير بيته وحب اليه اليك للفتا به الملايكه وهم يحقرون و
يكفهون الهم والهم العسيرة ومنزلة المشع من اهل الشوع ونحوه الا ان جميعه يراينيه
وقد ورد في الملايكه انهم لا ياكلون ولا يشربون ولا يشعرون الريح من اجل
م اخلصه في استعدا المربية شيئا جلوس الفيد في الريح او التيمم او الوضوء
ج المعروف به هنا واهتماله الخي ووه ورد في الفوار قال نطقوا اليك احيى الزين
وامنوا يقيموا الصلاة ولا تشع في ترجمه انه جواب في محض واما في قول
الخي رجيت اذ استكملت بيتك تشع في محض وضعت تم او قولقت وقام الخي في
قوله محض وضرب ج محض مسترا وضعت محض عليه والجزا والمجور هو
كحشوه الخي وقدره هو ان تشع في محضه بالتمك والتمك في كحشوه اذا استكمال
العرض والرضي من محض الخي له لركن ذلك وانما تشع في تشع في ذلك هالعب ما تشع
بالنصب او بلان مع ج هو بالنصب تشع في ان بقول العا به جواب لو هو للفتي

للتاقتاة
بالتاقتاة

لا يشرك على حرفه تها فلما زالت في ذكره من التوسير ولا يصح كونه لواء الحرف في المش
 لوجوه **أخرها** أن هذا اختياره بتغييره ولو لم يتغير تغيره في الحضي وإذا
 وقع المضارع بعدها أو بالياء **الثاني** أن جوارب التي هي ما يقع جواربها مطا
 وعابا ما في التثنية والمعنى **الثالث** أن جوارب التي هي إذا كان مطاوعا لا يجوز
 أن تأتي بالياء بانه جماع فقامر ذلكا لكونها التثنية التي هي من جماع
 تذكير وقع في بعض التثنية ولا يجوز الوارث أخزها هل الوارث من جمع
 على الفاعلية وأخزها بالتثنية على المقبولية أو بالعكس الوارث هو المقبول
 المنصرف وأخزها من الفاعل المرفوع يجوز غير ذلك ومن عكس فهو على من
 يعلم العربية بالكيفية وذلك ما غير من فاعلية فإنها أهل التصور والتفعل عليها
 من غير أن يجاء به الفعل وإنما هي في اللفظ فاعلا لا الاستتباع على الفاعل
 من المقبول لغير الاسم إلى الضم فراجع إلى الضم النسخ المرفوع فهو الفاعل
 ويراجع إلى ضم المنصرف فهو المقبول فالله سبحانه يقول أمكروا للمسلمين
 السعي بالثبوت نصب المسلم لأنهم يقولون أمكروا السعي وانقول أمكروا
 السعي انتهى وكذلك التي كبت السئول عنه لو رجعنا الوارث إلى الضم
 لقلنا في النسخة وأما كبتى أخزها وبه المحرك ولا يمكن أخزها وبه
 الغيبة لا يمكن أخزها بالصيغة كالمثبوتية وأخزها هو الفاعل وكذا
 الوارث الواقع في موقعه ومن كان الوارث هو الفاعل لكونه من رأى الفعل
 لا آخر صوت غانية التزم كنه ولا شكاه وعمد أنها هو فعله لا أخز الوارث
 ومن قال بذلك فهو تفكير غير عاقل عجب الشبان ثابته وقوله تفعل للثبات حمدي
 (بمعنى الفاعلية) الوارث أخزها الفاعل فيما عجزا إلى القائل من جمع التثنية
 ينشرفون العلم من خارج الدين العقلية لمرحلة

مسئلة نحوية في اجواب من كيب
 وضع في بعض التثنية

فصلا
 على فاعلية نحوية في بيان
 الفاعل من المقبول اذا اشتبهت
 بغيره كيب

فاعلى اجاب فغير السعي

خبر
 واليغلي تذكروا بمرعا

- هذا الارتفاع على ما وجه من كبر حكي انطلق لتبليبه باظهاره
- غير مرة شرا ما به اصاحله والراسر ينصرف فيقولوا انما عليه

التمويه

فأقرب الإثر منها وتبخر منها الخ يُنسخ بما علمه جيت والضمي المستقي فيه العاير
 الوال امر ومعمل ينخر ونحوها حال منه وإسلا بل منضوب على الفهم والضمي
 المتصل به عاير الوال الضمير ونقد في الكلام ينخر الراس حال كونه منكوفا إسلا بل
 الضمير والفهم متصل بينضرك وكذا النصح الشيا تقدمه ينخر الراس حال كونه
 في أعلى العزم فيكونه الضام فرشته راسه انفسه والرجل بلا سلا بل والغريم في
 حال متصل الراسك الفهم منغلبة بالزمله في انقلابه باهله ومخربا انقلو والسبل
 الارتفاع المحبس منشا هرة الاستقلال التفتتة في الغريم الموهومة انها منسحوخ
 وفيها العزم بل ان الدنيا وما فيها ويكوه تحريا اعلايه للضرورة
 قبل هذا الاعراب صحيح مستفهم او ما يسر بالاصل اوله ونحوه ملو الجملة او كما
 فالمراد على معز المخرج هو الصواب وقول ان اسلا بل في موضع على انه معول
 ينخر اعف انه التناوب عن العا على والمراذبه اعف اسلا بل في رطل والظهي
 المتصل به عاير الوال الراس والرماد بل الراس هنا الانفسه مر باب الحلاء الجبر
 وارانة الكل وانما مثل قولهم ملو راسه من بلان وعين حسوه راسا
 مر بلا بل ونحوها حال من الراس فيجوه نقد في الكلام ينخر اسلا بل الانفسه حال
 كونه منكوفا قبل معز الاعراب صحيح وما اعني من معان الراس بمعنى علفته
 نيته وفي نيته الصارفة عن اللبك المصنوع عمل موضع له في التناوب صلحة
 لانه اعتبار لكوه الانفسه ثم بقا او وضعه بل النسبة الومثل خيال
 في العزم وانما الاعتبار في انكسار الراس المشبهه بطايب العسل والكمال
 والنسبة في العزم غير اهل النخر والقفا وارتفاع الراس المشبهه بارة الراس
 ومثما يصح وعمل تغري حجة كذا لاهل حجة فيجس ذلك في النصح الشيا
 مر اليت ومثله الفل ان الحلاء الراس على الانفسه في مثل هذا الموضع
 اعني حيث العلاقة واما نيته لم يستعمله احد من العرب وامر غنيهم من الموه
 ليدعوا وارتبا السلا عنة والبصا حة مثالا بفلك رابث راسا ودرين شحطا

و

سبعة

من الانسان من عنى خضرا فربية تدر على ذلك وان مثل ذلك المعنى صحيح بل
 غير جائز وان قيل يجوز فهو مستحب غير مألوف صحيح ومثل يكون قول الفايين
 في جواب ذلك صح لخاصة يكون يعرف انتم الى الوجود في الجواز جعله ومقربا
 في الجواب ان اوله الصواب والاشارة الى قوله الزاه حكما بالكتابة او غيره
 ولا يرتبه على وجه اص فقوله ان التلب في الفاعل عين ينظر واسما به موعود بالوجه
 فذلك على انه نائب فاعل الفعل المعبر عن حيز من يصحح مع ويا علامة وترا التبع
 الشك للكان له وجبة في الجملة ومع اعلاه من الوجود فالاول من الصواب والاول
 الوجود فادع ضمني واما الوجه الثاني فالله اراه با وجده التبتة ومركبا مع
 وانعزم فيه انهم من ان ينسب عليهم وكيف يصح ما ذكره من المعنى وموان (التفسير)
 ينظر اسما من الانسان هل يكون الانسان منكوشا ومونينجر بجملة اسما له
 واهاليه معا وايضا لما ينسب له التشبيه التي عنى التبت الا عليه وايضا بالنسب
 قلب الامل اسما لا يمكنه ان يفرق من الراه وموقوف الى اشغال اعلى والى
 ينسب ويقال له اسما فيقول عن الضاع في الاسم ينكوشا وعمل الامل من وقوع
 لو كان ما فرقه من الزاه كانت العبارة قال الانسان او قال امر ليه بالانفصال
 ينكر موعود اسما به وايضا يجعل منكوشا حال من الامر بغير حيزه بل من
 كونه من المنسب او كنى النحالة على منعه وكونه ينسج به ان انسان اذا فعل
 على الضمير يتكون له حالتان حاله فيما منكوشا وحاله فيما يكون فيما كرى
 وينسب الامر كذا بل يكون انما منكوشا ورا صواب الحال الانفعال جاء الفعل
 حالا من جنس ينكر حال من منزل العادح وانتم حال الراه هيا بمعنى الانسان
 ما ينسب صحيحا اما او ايقضا المعنى للم ادم التشبيه التي يتلو والشا
 اللذالك اجله واما انما اسما بلاه مفا بئنه بالرجل بياة اهل هذا موعود
 عليه هيا ابطال ذلك واما عود الغيبة والشخصى مرابت اسما على مرضل
 له هيا واما قول الفايين في جواب ذلك صح لخاصة يكون يعرف انتم الى

الوضع الجار مكلل بمنى وافع موفعه وانه تعلق بللمفرد ومزا (البيت)
لأنه خرج من غير علم ولا حوايل من علم البلاغة وتوابعه واللب اليباه والسرير
وارافشاء وانشر مثل وقصر السح

مع علم غرار البيت

• والعلوم رجال يعمون بها •

لما العيون بين المشيل والنشيبه والتفريح الشيل اخص الشلثة والنشيبه
اعمر المشيل واخص من النظم والنظم اعمر من النشيبه وبيان ذلك ان اللمبا
ثلثة تستعمل المشابهة وزيادة المشابهة ما تستعمل اللمبا ثلثة فلا يلزم ان
يكون يشبه البيت مما يلائمه والنشيبه مما يكون مشابها وطرا مزا

العيون بين المشيل
والنشيبه والنشيبه

العيون ان اللمبا ثلثة تفضى المساوات مركب وجه والمشابهة تفضى
شئ الى شئ اللمبا الوجوه الاكلما والمباخره تفضى في بعض الوجوه ولو جها
واخر اقبال غير النظم مزا كذا وارضا لغيره شيل جملته وتوابعه مزا ان

اللمبا ثلثة العيون
بين ما عني

فلتم من النظم وانقله الشيخ شعر الدين في جميع مزا (لا ووضاه حتى
لو اضلعه في وصف واحر اشعب اللمبا ثلثة واما اللغويون فانهم جعلوا
المشيل والنشيبه والنشيبه معني واحر شعره قول التلامذ اللهم اننا وجه نيبا

نورا الراجح اللمبا انما وجه
نينا واوردنا حوضه

واروردنا حوضه مل صوابه واروردنا اوردنا وها بينه في م جبهه
النظم والمعنى مع الصواب اوردنا مل الروح والمبا اوردنا ومطرا
يوردنا واما اوردنا مزا اوردنا لا معنونه هنا م كنه عفا م اوردنا

اعراب اوردنا م جبهه م

هم ومزا انشاء علم فوارفة وانذ يرفط موئط وموضي وعطف /
نشاء علم النظم الجوز وايضا مع عكس جملة علم جملة والتعلم مختلف
القول بانه عكس لا امتثالا لا يجوز ان يرى اهل اليباه ولا يراهم غير اهل العمية
جوزوا واهل اليباه يذرون في مثل ذلك جملة بين اللمبة والواو وهم العصف
عليها قبل ان يكتب سابع علم اهل العنبر اما الجوزون لعكس انشاء على
النظم مقرا صح واما اللمبا نعو، جعل التغيري كمن كور قوله ويصح ان تكون جملة نلت

الاشتباع معكوفه على جملة التثنية في قوله ليتنى اكون هيا اذ ينجى جدا
 فمؤدا بل من امر الفاعل فيكون المعكوف عليه او الجملة لا تأتيه الخ وهو
 حرف متعلق بها والتثنية انشاء فهو معكوف الانشاء على انشاء وانما
 انصبت على جملة في كلمة الغنى بمسارعة مع و في الفاء والكلالة البصيح فلان
 تعلو واذا ابتلى انما مبره بكذا في المثلث فان ادخلنا على الثاني اقل ما
 قال ومن ذريت من ههنا يجوز ان يفتقر في قول الشاعر

• **و مستنودع عيش حريشا بخناه من اذا عتده التامير ان يفتقر العجم**
 التامير ان المعنى يتعلل التامير ان يفتقر عتده اذ عتده يجمع في التامير ما دام حيا الى
 حيا يعاف عجم او يمتنع تفرد اليه وقوله (سافر)

تفرد

• **و مودع يس عتق و عجز ان اتبر به ضمير له ان يفتقر العجم**
 مودع قول الودع من البيت ممتنع واذ لم يمتنع حمل يجوز ان يكون من البيت فظلم
 على تقدير الودع ان يفتقر الودع اذ عتده وان اعلم ان يفتقر اليه اليه على
 يفتقر اكثر لا يفتقر اليه لا يفتقر ان يفتقر به محله معصية يفتقر بمعنى
 فتر فيه اليه يفتقر كونه يفتقر بلا يفتقر فيجسم المعنى ركبا وان تعدي
 اليه التثنية هي انشاء الغاية لا تكون لها بعد تفرد من التثنية من انشاء الغاية
 والبيت حال بها يفتقره تقدير هاهنا حيث اللبك ركبا فلما اجتمع في
 تقدير هاهنا كذا اللبك والمعنى وجب العزول عنه وانما التثنية الثاني
 في معصية يجوز موجوده وصرفه يفتقر ان يفتقر اليه وكل بيت له معنى يخصه
 ارجح ذلك نشتم تزكيت فاعية في العتية تفتقر اذ يفتقر ان يفتقر اليه
 فتدبر اليه يجمع به جرم الضرر ولذلك ان العتية نصرا على ان التثنية ان الضرر يفتقر
 ان يفتقر معناه من حروف الجر لا ما دل عليه العمل السابق لكونه يفتقر اليه التثنية
 يفتقر مثلا بحيث ان يفتقر ويفتقر من ان يفتقر يفتقر به يفتقر من حيث
 يفتقر ويفتقر اليه لان يجمع يفتقر بالباء و يفتقر ان يفتقر ويفتقر ان يفتقر

على يجوز تفرد اليه الذي هو هذا البيت
 وكذا به اليمين يفتقر

فما عود في اليمين
 بان يفتقر اليه
 ما فيها تفتقر

يقعري به ومن البيت اسم من يخالق وموا نفا يقعري برأيه وسر الشعر ينزل
 مرسومة قلا تجز تقعر الرعيما بعده لان البعل لا ينزل عليها ومنه فاعرة هـ
 نبيسة يتبعها تحفة **س**

- يا على الجاه افل العلم والاشرف
- مل اليك مضمونا وبضطهما
- او يصنوها وضع اللام جافلا
- وما تعين من قول الخبز مضرا
- آن مجزاة مخروفا يا رعية
- الحجر له نزع الشيب بالكر
- بالضم يطلع منقول وضعه
- يا على التنازاه رب العقل حترقا
- فلن يسر ازجوا وانشاء لها كبر
- او ووقها اخر ما كنهه لنا في كبا
- **ج** الحجر له مجزاة ايما ابكرا
- ما كانه وقلا لمعد به العف

لا يترك
 الختم

زيادة الالف بحروا و
 لوقية جوا و بحروا

وهي على لوقية ذفت حنفا في الموال
 بحكمة خطيب زانية شعرية

س هي خطيب قال في خطبته والله لشرفي كمالا امك البروس ذفت
 عنفا لها بضم الزال قبل فتح ضم مضمون وقال انما هي بفتح الزال شني
 للبا على عنفا مفعول **ج** الخصب نصيب والمعنى ضم مضمون ذفت بضم الزال
 منه للفقير وعنفا بضم الجحر اعني ما يب البعا على كفا (اصل امك البروس
 ودفنت اعنا فاعلمنا حوال اسناد ذفت الرعي البروس والنتصبت على بقره غير
 قولهم كما مؤمر من اعر التميمي وضمه كونه بالفتح وتصيب عنفا مفعول
 جني اليه المعنى ضم كونه المعنى بصيغة الزا فاد عمل انها مفعول مقابلة البروس
 التي هي جمع ركب شمل حريف انوه م **ح** كما تكون ابول عليط و ناصب
 بل ذفت اعنا فاعلمنا كذا املاك روه وما كثره
 مجزاة عنفا بالواو على اسم **ك**

والثامن
 لم يبق
 حروف النون بحروفها
 يعلو عليها حتى على ثلاثة اوجه واحده

ومزاني كما فعلت غني ملتيم وانتم من ذلك ان يخر ان دابعا حاله الريح ومثو
 ما عليه وقد نال محزون الريح القوية الصريح انه باعتبار كونه حاله حقه
 التاخير عنه وباعتبار كونه عملا بالريح للبا علمية حقه التذوق عليه ومزان
 اتمه متافضان اشك ان افصح اليعا على ما ومثو رابع لما سوغ عمله اليعا علمية و
 المعقولية كونه حاله كما تقرره القوية انه لما يعمل به حواسه مخصوصه منها
 كونه حاله كما يبراه يكون حاله قبل العمل حتى يصح عمله ولا يصح ان يعمل اليعا علمية شيء
 يصح حاله اليعا علمية عمل قبل وجود الشيء وذلك باعمال بالاجماع ثم في
 قول العاض عياض في بعض النماذج فيجب الكلام على ابيات النسخ اشتملت
 هي (ايات على العلم التي تعمل بتركية جملته صلاته عليه وسلم وعصمتها
 من الزايات في هذا النسخ اعز كما في قوله ولست انه وجرا ربه ورفع بعض التشخيص
 من قوله فليته بعقله تعالى ما كذب العزاد ما رواه ابي بنه بالفاء وفي بعضها بالواو مثل
 يتعجب الزايات بالياء او الواو فان قلته بالواو في قوله او بالياء فما وجهه
 في تعجب ومثل من الزايات بالياء ومع تعسبي في الواو في قوله بالواو ومثو افقت
 افق في الواو والحوت وكلمة العقب والعلية والسلفاء لم يسم في ذلك في قوله
 قوله تعمل امكنها ما بجاء ما باسما تعسبي امكنها والياء تعسبي في قوله
 التجاري انهم فشكرا سعرا فشكرا انه لا يجوز ان يصط ذلك شره اليعا هناك
 تعسبي في وقال جماعة في قوله تعمل وشوئوا الواو يصح كما فعلوا انفسكم
 ان اليعا في قائلوا تعسبي في قوله تشيخ كذا في تفسير العتلا وذا قال صاحب
 الشياخ في قوله بغيره الي ارض تعسبي لقوله فليله في قوله كما في قوله
 مؤاذه ولست انه وجرا ربه تعسبي لقوله اشتملت من (ايات على العلم
 انه بتركية جملته وان تعسبي في قوله كذا بالواو تحمل بالعينى والله اعلم
 شرب تعريف اللبنة بالصور المتشبه على بعض الصور هل هو عنى جامع واذا
 فليخ انه غير جامع فلم اقتض عليه الموصح وعنى من التعا فع انه زاه في موضع

بمثل جواب في كلام
 لحيات في الشيا

على وجه اللبنة بالصور المتشبه الى
 غير جامع في الجوار في جامع
 والصور تعريفه بما ذكر في القوم

الجزيرة

آخره فقال موافقاً للشيء اعلم بعضاً وما مود فوه ذلك وهو المراد بتول
 بعضهم بالعباد وبالقوة مع نفع موعظه كما مع انه ينجح عنه الحرمان الراجح كراو
 القسما وما به وماه الخ ولا م اذ لا يقال في الحرمان اشتغال على نفسه ومراعاة
 المحققين بذلك على ابن الصنعة في حياته وسلمه قال بعضهم ولا حسن نفعي بع
 اللبنة بالصور العظم على مفعول فانه تعريف سلام من كل ايراد وتمزج معنى به
 في شي مع سر يا جتزا انما الوسيلة والفصلا: هل من تركيبي صحيح ارا واد الا ان
 محبها ما واحده نطب الرسالة والفصلا وهل يجوز رفعها مع النصب
 في مثلها واحداً الا في شي كما ان يقع نكرة واحتملها هل مر حلالاً وليس كقول
 الشاعر (احتمل افوا سلمتي فلهم) ومقول راضي

التعريف المسالم للعبارة

اعراب يا جتزا انت الرسالة والفصلا
وتنفر ذلك

• جتزا انصب صمته امرؤ راع مبارات مفعول بالمعالي

تبعه بعد اما على حر تعريف الحال في اراءه ثم في البحر جتزا اعترضا (الادل والتميز
 في قوله وكسفت الغضير يا نبيش عن عمره لاكن تجتاج اليه نبت ارا الخلة
 يجتزه وترجم المعرفا بغير جتزا قبل محض صا او بغيره وموت اربح حر ايه من
 في قول بعض الشعراء: عز وامرؤ من اسم الكليل: في اعجاب اسمي فيل
 مثل المراد من الجفون مع الكليل هنا جمع كلة وهو يشي في نبع: وقال العمري
 مويش رفين تجاهد كائنت ويكلى ايضا على السوء مع والنصواع وانبا
 ولا يصح ارادة الجفون هنا لانه انما اراد بالاسم هنا المراد الجفون
 الجفون ولا يصح ان نكرة اسمية تجفونها وانا اسم جفونها هو انما
 نفسه من

ومعنى بعضه الكليل بعض الشعير

بعضة الخراج

- باعتر غير ابراح الصور مشغراً وهاز ما به منفكراً ومغفراً
- ما ابراح مبارات رحاح بخصته ابرك من لغة بفت مشغراً
- موافقاً للفق قال الشروزم قطع من فاضل صان بلا مضموما
- ومثوله قبل مرزوقا باعتره باجوزاً في بناء العقل محجوراً

• فانه معلوم من قوله الرمز ويقصره اعم حمله نحو
 • في باقي الراي بما لا يظن له وميزا عن حياثه العلم مشورا
 • لازلت في فحمة تدور العلوم لمن ياحه نفل ما تدر به منقول
 • **ج** به جزا انا بالذکر مسمى كما من مخلص لا اربا بالفتن مغسولا
 • ثم الصلاة على الملوك وعشرته وعصبة ابيهم والتسليم مشورا
 • الرأض نفل في النفل من كماله معناه حكما ما هو برحوا
 • معناه اراضه خواتم (استواي) نفل زائله الفاتر برنقولا
 • وفيل في كماله منقول جزا كما ليلتان ابا المل الشرفي
 • لا زلا قضا منقول بالذکر مؤيد برده العي مشورا
 • **س** بالجمي علم كما حجز اربا مع قوله بالفتل في السراج
 • بالرفع مكنى كالتسليم ومن جزو منه النص للمحتاج
 • والفتن توجيه للكل منها ليعتوي من جملة النجاة
 • **ج** لهدمها والصلاة على النبي من خصه الويلان بالمعراج
 • الرفع وصف نية ما نكره تجرى على المنهج
 • والنصب وصف نية محرومة معلولة التكرار للمنهج
 • **س** اربا علماء النسخ على من قاله محلا بليل مثل جمع منظر
 • لتجلى فيما بعد الالة ثبت بغير لوصف بالاعمال التقييد
 • فخرها في المنهج ما هو موضع فاء جاز عن النص ما تنزوي
 • ما نكها كنهها وان قلها ها مجزا وطرف الولاية التبيي
 • وفوق صلاة تشترط على الرضى وه الوصف كالتسليم
 • **ج** اذ الجزم القلم المعبر وان على المعراج ان التبيي
 • محلا بليل العنبر من الجمع وتدل بالابتنشاء من غير نكر
 • فان كراهه بقدر ما تدره شعاوان شئت فان يصير غير التبيي

وجه الرفع والنصب
 به معلوم بالجمي علم

ما بعد الالة
 على المعراج

رومح

أكل

اعترضوا الجرح في قول الجرح
في قول الجرح في قول الجرح

المعاج للنوع

بحث في قول الجرح في قول الجرح
اعترضوا قول الجرح في قول الجرح

أضلاً وأيضاً مفاعله وصفه مضافاً إليه للبيان وكذلك أصله الجرح له حراً كقولنا
 إضافة من توجبه النصب وإنما مشاع الجرح بكلامه يكون يرحمته لا يقع
 عليه دليل فإن الجملة الجرح فكلها لايسر وإنما لا ولاية أو صفة فعله
 وإنما ثانياً بلان لا يصلح عموم الكلام فيقول البعض جرحاً لانه وإنما ورد مثل الجرح
 واحضرن الجرح لغير ما يشع بل يشاركه وإنما ثالثاً بلان الغضوه وصفه الجرح
 المشتق من أصله كالمثلية والبلوغ فمأية النجم لاوصه السهل والوصف
 والاعطاء لفعله محم وإما بقر على انه وصف للجرح لانه لا يترى في قول الجرح في
 المناسج أحده ابلغ حراً وكلمة وإن كلاً واشتملة فانه لا يجمع صفة الجرح و
 مقادله وهو الشيخ إنه يجي قوله قرئت بالحل فليح للرب فخاله لغوا غير
 القمية من أربعة أو وجه آخرها ان من الترتيب كما سترنا بفرد الجرح كمنه ان
 الرجوع في قوله وقابح الرب فكيف كان إضافة بعضه لا يغير التعريف كما يجمع وصفه
 الرجاء في قوله إنما ترص به النكي كقولنا قط من ذابغ الكعبه وإنما يشتق من ان
 يفران مثلاً حل فليح الرب وحينئذ تتجلى السعلة وكذا مرث بالحل حل حرس
 الرجوع: (الثلاثي) ما ناله من التحويل والاضافة اليه فروع الجرح في الاسم
 الداعل اجمالاً بل هو من حواصيص الصفة المشبهة والجرح ما في ذلك اسم المعجز
 نصر عليه ابن ملان في كتبه وقال في العين: وفردية اليا اسم الجرح
 من نوع معنى كجرح الفاصر السورع: وقال في شرح الصحاح
 انجود اسم المعجز الجواز إضافة اليه فروع الجرح اسمها على قوله الجرح
 إضافة اليه فاعلمه ما تفرق مرث جرح ضارب ابوء زبائر جرح ضارب ابوء
 زبائر قال الصحيح انما ايضا اسم المعجز إضافة من منظور تام من فروع الثلاث
 أن قوله أصله الجرح كقوله في استعمال الجرح فكلوا عراً ضارباً ومثوق
 مؤراً يفرق في فعل البعض لست ارجع ان قوله ان لا أصل الجرح حراً وإن الجرح
 فاعل وان قول في العلية ثم اضيف اليه ما اشتق اليه فعمله محففة عن

مواضع

فواجر العربية بان جعل التعضيل في موضع الفاعل أصلا الابه مشئلة الكمل
 ومنز الشال المير من ضا بينهما بالاجماع ويكمل من الغزل كما نزع والله تعالى اعلم
ومن التوين اللم في خصيصي بالفصر
 فراقري معلق فتح كتاب التبعيا بالتحافاه الشجر نبيذ قوله ونخصنا بين
 بخصيصي بالباء الساكنة في غيرها على ان الكلمة متناهة تصادفها لغزها في
 عليه وفلتك له في بخصيصي على بالالف الفصي ولة كما يحتمل شيئا لا
 على العلامة في البرين الكلابي فقال الشيخ نفع بخصيصي بفتك بالالف
 فقال القاري المذكر مبالا الوجهان فقلت ليس مبالا الوجها واخر قريها
 وكتب صورة سؤالوا اذن عليه فخره جماعة بتصويب طافله ومع
 الشيخ عمارة البرين الفاص اي والشيخ زيب البرين فاصم الجعبي والشيخ
 يمام البرين العتايي والحاجه تقي البرين البرمسي والمجرب المورخ شمس
 البرين الشخاري فجمعت لغز اللم العربية واللغة وارتبطها الى جماعة
 المذكرين بها عز الشخاري فيع من الضواب في ذلك ورجعوا عما كتبت
 او ما كتبت انانيا بتصويب ما فلتنه انها بالالف الفصيرة فز هب القاري
 الوالشيخ اوى كيشنيزه فكتب به على سؤال اخر كتبا بتم بضم صريلة
 مكثرها انه يرجع لما رجع مولاه وان مشتركة في ذلك ان عنده شجرة
 من الشيا صحت فزنت على شتره عودا ومما صورة الشجرة من فومر
 بالفتح على اليا فقلت كفا بمنز الالام جنلا ومرفرا مطلع عليه فبرعت
 على الرد عليه اجمعنا لمة اللغة على ان خصيصي بالالف الفصي وفرشد نسر
 وذا ايفتاك خصيصا خضر بمعنى الخمر صبه يقال خضر بالفتح خضره
 وخصر صيد وخصيصي وخصيصا بالفتح وخاصة نضر علة لا بسبوت
 في كتابه والشيخ موم شتره والقالبي كتاب المنصور والمورد والقالبي
 في ديوان الاديان وبار فارس والجل ونضوان الجعبي في شمس الفلج واجر ديز

م
 ح اورد في الفهرست
 بالخير صا في كلام الشعبا
 مع ان تصحيحه في نسخة والر
 على الصلح

وما احسنت الي ليس انا انشاء التي وما انعمت علي عمر ولا اشكره وانما
 ذلك كمن في الكتاب والشنة وكلمة العرب والغرض من الجميع ان يكون الوا
 بعن الاثر بما مقرونه على مقهوره لا يعرضه النفي بل يعمى حان زيد الى منه و
 متمى احسنت الي ليس انا التي ومما انعمت علي عمر وشكره وكلمة لاسياس
 ارامنة التي منه والاشنة وتكسب البعض على عمر التي عن منات يجتنب
 القام قبل تخالفة ما يتجمل به من اللادبته ان يكون مع قابا اعتبار لاطرار
 وتكون الجملة التي اعمده بعد الاء بخانص على انما حال من العا على اومس
 المنعول التفرغ ذكره ايد ما حال زيد انا في حال كوني ملكي صاله وما
 احسنت الي ليس انا في حال كونه مدينا التي وما انعمت الي عمر في حال
 كونه شاكر اللعنة ومن لا يشكر انا انما مغيرة لها ملك ومغارة وليبرها
 كرا مغير الي عمر زيد بحسب المقصود وما مقارناله في الزم وكذا ابيته
 انا مثله **ب** جعل الحال مغيرة كما في قولهم من زني في جرحه صغ صاير له
 عمرا ايم من الاضربه بكونه انا مثله انا على حال زيد انا في حال كونه
 من زيد الي انا وما احسنت الي ليس انا في حال كونه مدينا انا ساء التي
 وما انعمت علي عمر انا في حال كونه من زيد الشكر وعلى من انما تسمى المغارة
 والنفي والاشكال فليست من اواركان في نفيته معنى فليكن الاشكال
 بمسوغ غير بعيد عن الغرض من موضوع هذا الكلام اذ المقصود كما سبق وموضع
 مقهوره ما يعرضه لاشتهاء من ثبا على مقهوره ما يعرضه النفي ولا يلزم
 من العلم على عمر في حال ارادة له للشكر ان يكون الشكرى وقع بالعلم ثبا
 على ان العلم عليه يجوز تخلف متعلق ارادة التجارئة قنهما وكذا الكلام
 بابيته انا مثله قفر كهم اشاء جعل ما يعرضه انا للمقهور في الحال المحققة
 واما في حال المقهوره وما متعلق بغض الحال فيه فيما يغني خباير في الراء
 فبمرا لاشكال من انا جعل الشكر يقع بها باعتبار كطرف الزمان ايد ما جاز ان

تسمى

الصورة

زير به هي من لا حيان الا في حيز التي منه يجوز ان يحس كما في قولهم جيتا خلا
 القم اي حيز صلاة العضم مصروف و اسم المضاف اليه مقامه **ج** يشعده لاد البقا وتغني
 آثار العضا بلان الضروف و مشاكتنا على كمال مضاف الى الجملة ولا يجوز مضاف الى الجملة
 وتقوم الجملة مقامه و انما لذلك الا ان المضاف اليه مفعول كما في حيثه في صلاة العضم
 وما اجازة ابو حيان في قوله تعالى وانفوا بيوم الا تخبر بغيره ان لا يلا بغيره ما
 يخبر بغيره طبرل بعم الشانم **ج** اوله خبر المضاف وانفوا مفعول وقد قال ابو ميثاق
 لا تقبل من اوله لفظ الكلام ثم اذبح عن الجملة باقية على محلهام التي وشاة ارجا
 انيت عن المضاف كما تكون الجملة معبراً في مثل منزل الموضوع وانما يعني فيهم مسا
 اهلنا به و جميع الحال المحفظة والمفترزة اذ ليس المراد ان يتلوا بحجى **ج** اوله حال
 اكثر ايد له اوله حال الراه تلالا كما في و انما حينئذ المقصود ما التلوا والاحكام
 في تنه بل للعبك عليه و لا انكلا الجملة **ج** اشكال من جهة اخرى وهو انه يفترم
 الامتنان والارواح في فعله فان لم يفرقه **ج** اوله **ج** ويشي على ان العاطفة والاشتمى
 مؤمر فيل انهم فعل ومفعلا بواحدة **ج** اوله **ج** الذي دون ثم اجتناع عوا على عمل
 واخر وهو ما كل على ما تفر في علم النور والاعتراف الى الجملة **ج** اوله **ج** في
 التي وذلك ان التفرير حينئذ يشع في اجرم منه لا انه يتفرع او نص التي **ج** اوله
 من اجزاء النار وكثير يهودي ونص اني يشع في بصر البعثة وما يكون من اجزاء النار
 بار يتعلم ويؤمن على **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله
 ما فيه صارت الجملة **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله
 اليمود و انتظري يشع في بصر العتمة من الاغ الشزال **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله
ج اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله
 بلاشي **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله
 المضارع ما كان زير ان يفعل كذا و ما في **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله **ج** اوله
 ومثلك اللان تسبقوا يفعل قوله نظر ما ياتيهم رسول الا ان يراهم يستنبره و هو مفعول

ملاقاته ابو حيان في اي باب
 قوله تعالى وانفوا بيوم
 مودود

الجواب

بغير

خبر قول الشاعر ما العبد الا من تبيته الله نبوي وحلم ما تتركه مؤثلا
 فقال وانما اعنى اخفى الظاهر بقوله تعظم فعل لان فترتق نبر من الحال يكون بوزن
 تشبها بالظارع وانما كان الظارع مستقبلا مع شىء لا يشبهه باللام وانما استلزم
 بتغير العقل مع قولنا بالتعبى فيجعل اللام بمعنى قلما كان كذلك يكون فيه فعلا كما
 كان مع قلما قبله فقلت ما زير الافلام لم يجز لان لم يسم هذا كرم وطله دليل الاستسنى
 ما يكون الا انما وشورا باسع والملاحى العجمه من غير كيد من تشبه الرفع واضاف لم
 انشرا باله الا فاعقلت ما يربى معنى النغمى تعولم شرا هو ذالاب اى ما اسلما
 لا يعلم الا شىء وقد ان انوالفء و قوله فعل تانيا تبهم من رسولها كل انواله
 المحمله على من ضمن المعقول و تاسيهم وهو حال المغزاة ويجوز ان تكون صفة رسول
 على اللغز او الموضع انتهى ففعل من ذلك ان يجر الحرب على الوجبين والارواح
 الخالية ام يه احرما او موقوع ما بعد ايا وضعا لما يشبهما ران ضعيفا والعقبة
 تظا اربى ما لا انه لا يعرف يضىء ولا الثوب وان التبعث نغمه جزلذ و ارماء ارم
 خلافة ذلك ما هو و اعلم الحال وكان ابو البقاء نافع و ذلك ان يحمى النشاة المحلثة
 نفوة في جميع الامثلة والرصعية انتهى ذلك في بعض ما اذا كان لانه السابق كثيرا
 كما الحرب اصا نحو ما جاء زير الا اكي منه قبا ينى فيه الوصية كما لا يبنى
 فعل بوزن جميع الخالية وكما ما مفررة كما صرح به ابو البقاء وما اورد
 على ذلك من عربى الللازمة و حوار خلفه متعلقا براه الحادثة معنا متورون
 كان كلاما صحيحا بغيره وانما يفرح التخرج ولو زعم من المعنى لم يكن
 يجر لنا حال المغزاة ولم مفاعلة نحوية فررت ولم ينال الحما يقتضها للفا عمرة الله
 التعقيلية فبان من التعمد والعبه معتران متغول كما ذكرى ذلك ان حبه بنا رة يلا حك
 يبه لزام العفا ونارة يلا حة لاني النفا عمارة ما ذكرى من الترتيب وما اورد عليه
 من عربى الللازمة انما نتيجة لو كان الذى يثبت المنكور محتملا لا يتخلف و ليس الا من كزلما
 فان الترتيب اربى الحرب شىء محتملا عفا والبره الامثلة اجابى بغيره بغيره

مس وا ابو

لا يلزم تواريف تعبير
المعنى وتعبير الأعيان

ماه الريحو تعبير
الجلنين جملة واحده
كل من ريد بالانفك

الشيوحي شئ
مؤلف هذا المختصر
الحاوي

مع على هذه الاختار

لعلك على

خاص به بحسب عادة التكليم او غير تعلق به فقله ومثل هذا يشعب به في الحال
المفرقة وانما في غير ما ذكره وجه التي تيب تقسيم معني وهاه في تقدير سير
الحال فغير ان غراب ومع يوم فون پر تقسيم المعنى وتعبير الغراب ولا يلزم من نوا
فقدن كما وقع ذلك كثير اليسيرة والنزخشي وغيرهما وانما الاشتغال الشان
بهي غايبة الشفرط كما ان الحمل الصائفة ليست مستقلة بل جعلت ثم ثم يرون ولا
بوم من تبعته بالجملة الاولى على انها غير فيما وقع هنا وانفرد مع البقاء بانها مجرد
الريه التي اذ كما في قوله جرد الانا بيها اضمين و بعض محرمين
الحديث السابع به من يهودى وان شانه قبل يوم به الاكراه من احباب النار فقل انه
جملة يوم من تبعته بالاولى وقوله الريحو تعبير الجملة على جملة واحدة كما في قوله
الجملة بل القصة به مشكلة التي يلجج ويغضب في الزباب بقوله ار اعزته
الي الجملة الاولى لم ترم الخلف الا في موضع بل انه اذا عبر بالسفير لم يصون ما بعرفها
لا يلزم ما هه في والله اعلم

ومن الا حوينة التي كنية عن الالفاظ التبكيتية

وراء على شجيرة امام القلاع العديدة المحيطة بحلالي الدير الشويح الشايع به
سا دير شهر رمضان حسنة مت وسبعير وثمانية اوزراق فيها مكشوف وفقر
فقر وفي العشر كلاب عنى الاغني فيقول التي رحمة به ذور اللصا الخبي مخربين
علم يسودون الخبي علموا لك فلف الغضاة شيخ الامام تاج الدير اليرازم
الشتي في ثلث عشر في قعدة الخيام سنة احوى وتيسر وتسهيله الي الشرف صلاح
الدين خيلين ابيد الضعيفي استلعي الشمس

- للمتكلم اذا ما احتكر والفكر والمغضات اذا اخلصوا بالبحر
- وكثر في صاوي الاكلار عنى ليا ابا الصفا صلا القلب والبصر
- بما سوادا مر واما به بسا الفاحر من مولاهم فعلا عنى مقتير
- ما العزى التي بكره اسما وفعلا بمنزلة فانه بكره حرمه والاسم بمعنى منزه

قل

فيرض عليه من الذي كثر الشاعري: عثر من عليه ويقال العثر قال نفل ان يرضه
 نقلا: الارض تمكز الخلك كما عثر العلماء ان عمل اشتمك انضمام الكلمة ولم يذكر وا
 غيرهما وقد اشتركت عليه فربما يعثر ايضا لولا مرة وانما تكون حرم في ويقل
 تدلهم من خلوهم يسروا ايضا قال ابن جني في الكشاه: قوله نفل على من يرضه من التران في قوله
 ان اكلت من اللبغ في رمي في موضع النفل ورضنا بضم راء اخله ولكم يقفر نفل
 به لولا انه حينئذ مضر فان الفيل واذا قرنت به بغير كالكث انما كالكرب
 فولد من عن يمين مرة وامك: انشائية في ما نفع حرم في وانشاء بمعنى الهم
 في حال الذي لقوله صل اليه عليه وسلم حتى ما جعله في الرابطة وقلد امر من الرابطة
 باشباع سر وايا شغل به الرهبان مشبه في الاقصر من الاشكال والاقصر ح
 عزرا من تغليق نفل النوى وهو على حرام حيث الاغوص في في قوس من النوى
 ابر الهمج بالسيلة نفع فيما

مع علوان على لها ثلاث حالات
 وكسز امي و... حسب استنكر
 (الامام السبكي)

مسألة النكاح
 ونكاح المراء له

. ولم عكس التراب يا حراما في الجزئ منها (النكاح)
 فاجاب عن المسئلة بتأيتنا وقال وهو ان...

. وعن عكس التراب انك... جزا مضمون العلم الختام
 . واذا... من التبع لا يتبع الصبح
 . من نوع اربع يشعرا التبع اول ما اخذ من الحرم وهو ان يكون اربع
 في علم تجيب وما يتبع في الرفوف على كل منها كعوله

مسألة في نوع المبرج
 يشعرا التبع مع اول
 من اشترى عند الحيبي

. يا صاحب الرد نيا ادرية انها في الرد او في الرد او في الرد
 . ان مثالا محكك في يومها انك... نفل نفل الما...
 . بلانه يبع ان يقول . با محلا لا تريا انك...
 . ان مشي ما محكك في يومها انك...

فتا

. و... من الرابطة ما حلفت بمونده روجه في ذاب الختم
 (الفاخر لانه اراد به تلبه قوله وكنت امرانا با حياح ابا نخباء وما ضلبي

فيتم لم نسميه له روح

اميرت لم يحكم اظلا

فاغلق عليهما الموت مع عرع وجود روع بهما ثم جانا منها

• ثم عزوا ثم الموتير في لم يحكم عمل الناس من بزور وم خصير

• ولم يكن في شيتا حين عزوا ما يجوز ان يتولى ائمة البشر

• ج مواصلة من يزور النبي صلى الله عليه وسلم امره على غيره فيسبوا

بكي ودم فلم يتغير حتى ماتوا في صلى الله عليه وسلم وبعثه النبي صلى الله عليه وآله

الصلاة في ذلك التيم بزعونه ائمة الموتير وروينا عن علي بن الخطاب رضي الله عنه

انه كان اخاروا السامة من زور في الصلاة عليهما انما لازم فيقول السامة عقم الله

لدا يا ائمة الموتير تقول في هذا فيقول انزاله عموما مما عشت الائمة ما انزل

الله صلى الله عليه وسلم واشاء علم ائمة ولم يكن السامة في غيره بل من الموالى لهم

• قربانهم جميع الظن افضلين من غيرهم في الجواب اذ بشرهم

• وروى عن عمر بن الخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم

• ج مر فيه الاستيعاب نفي او انكار وكذا قال ان الينا والشيء مطعنة ولم يقبل

فروثا بمشي معصية قال ان نكلمه ايام فيبتر نفوس الاله فعلا غير مشك

الائم بفاه لدا احزنا رايها صاحب النعم الشيخ قاج الدين الشك وغيره في بعض

نقل بعد وخرجه فوله قال ان الينا من غيرا حين غير مقصدا في ان يعين لزم ان

القول بل في اخره وفضل العاصم في سبع اربع عشر اية اشياء وروى الله

ان كان مما باهتتا بحسب ائمة فيم بلا يكلمه الله الفتا على اناسا وانما يسبوا

للصبيان والفقير والغرم والاعلاء وازالة ائمة النبي صلى الله عليه وسلم

فلا يكلمه عليه قسا منقر ان ائمة علم ان الله لا يسمع حتى في اصف وان

كاه اراء الحسب قبلتو لكي ابيض من قبله فال بدل قبا شخص ج على عيسى عليه

السلام على ائمة ائمة ولم النبي وعلى فاحدة بنته لعزل النبي صلى الله عليه وسلم ان

فاحدة تصعته في ذلك ما لارضى الله عنه لا ابيض على بضعة مرات النبي صلى الله عليه وسلم

• اخر امر من ائمة في دسوش عيشه صما مقرر او موثقت من الحجى

انك ما نقل في تاريخ
عند التفسير كما قيل
بجاءت الفتا

بين

مس على العفة العتيق
لا تكلو على الاقياء
واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم

تفضل مالك لصفة الرسول
فكل الله عليهم وسلم على كل اهل

صم اذا كلف
شي
والعنه انه ايتيل
لا يحسن

انك ما نقل
عند التفسير
كما قيل

• ارجاع بائل وان يقصص تصفع مره اعني لآل شيخ منهم
 حج اراذيل ما رواه الخليل في تاريخه ايضا نور بنسبته والراه عن والده ابو شيبه
 عن عبد الله بن يزيد الراسبي عن ابي بصير بن ابي جابر قال رايت يعقوب صما
 من محامير اهل عكش نزل عنته في ذلك اليوم شيبه زيانا تلك الاعداء على ودر قمع
 الحام بن ناديا وامنجانا عن ابي الجليل بن جهم اخو عمه السباعي ومقتضى كلامه
 ان الصم ابعكش ولو عكش بن ابي بصير بنسبته عن الزول والعكش بن
 • وقا لليعقوب عات والتخيشة في عيب ما حج فما جاءه (لا شير)
 حج قال ابن الاثير (الهيامة فاه معاوية للاختفاء فيصير ومو يمان حه صا
 النبي الملقب في التجار قال مولد الصخينة باهم التومس قال ابن الاثير الملقب
 في التجار لم يكن اللقب بلقبه في تجسبي وقزرا وكات يبيع تصمير والتخيشة
 حصلا يعلو دفين وصم يوكله العزب وكات يوكله العزب وكات في تيس
 نعتي سا قبله اثار حه بما يعاب به فؤمه ما رصده للاختفاء بمثله
 • وعلت فولي ابي ابيع اربعة بقصم العجس من حج فبالقصر
 حج من انواع علم الحرب وموم اتبع اسمه وانتم شيخه فصاعرا ولما
 ربهه الذين روه بعضه عن بعض وكل منهم يسمي ابي ابيع كنه اسم ابي ابيع بن شماس
 اللقب فترى علم ابي ابيع فيمنه الصانع والاربعه الذين كل منهم خلفه ونوع ذلك
 في علمه الحرب العلم في ايشاء في ايشاء واحر بل خصمه فقال حزننا
 خلفه ثنا خلفه ثنا خلفه (لا ورا ابيه خلفه من اهل السج والاشان
 ابو صالح خلفه من التجار والذات خلفه بن سليمان التميمي والاربع خلف
 ابي محمد الواسكي والخال مشر خلفه موسى خلفه ومزا مقصي قوله
 • ومكنا خلفه من الرواة كذا محمد بن القاري جاءه اليسير
 واما الحمرة في ايشاء واحر يبع صحيح التجار من ذلك في كنه ودر وقع
 في حرب كل رواة يسمي من اهل شيخنا الى النبي صلواته عليه وسلم من

الديعة والعينية

في البجاعة

مسئلة في نوع وانواع
الحرب
وهو من الحرب اسما ولم

ع
شاحف

فهو علم ان الاطعمه التي لا يجرى فيها
ان تلو رواة يسمى محمدا وشيخه الواسطي في البجاعة

والبيت تبيخ من بخر من نايحه جراد تشيع ما ميمر حصر
 والبيت من غير روح فرح عت وما كلاه عليه من نكحة البخر
 ثم السوا من الرضوي بخم على التام من بز ولا حصر
 ايضا من حير والبيت على صفة ايام فضل اذا كحصر اي مقبر
 ايضا من انكح من الغض بصره نظلي تزكج باحيه من عر
 ويقضه فلان ابا ضنم ار عحيث تنزل عفا اذا لا يلقا عجم
 ثم اللعينة اثار والشمسية جرت بها عيت امل البرو والعصر
 ثم الشمسة ابراهيم الربعة ثم يقضه من ورده طاهه البخر
 الشم منى عن الكرمي عن العجل عن برميته ما حفره وما يخر
 ويكرا خلف حنث انة نشعا مسير من رواه الخلك الاثر
 وقراله ملكة او حيز لا ريت فان اردت ذلكا عت مختصر
 والعشر زوجه مواله باينه جمان غلكه بلات با ضرر
 العثا حنثا جا وقت عده نكحت مملكة له من الفزر
 ثم الزين زنوا بامر بنسليمه با مثل ومخضهم بارجه بالمر
 والبتر ما حتره وعثر انصفا ابر او عظام صعلان العلفلير
 ثم الجراي والشمس بجاله والجمزده صرا عت مختصر
 وقاله محمد بن ابراهيم بن علي بن الحسين بن جواد عفر مقبر
وقرأيت اباطيا تافح عليهما انا ملع عم الروم الي اعنى اولها
 قران والزرها ابتاء البشير لها وذلك اني عجب عتوني نظ
 ج منو عايشة ام السومير وابنة ابي بكر صبي اسمه وادنته
 قر العتاة لها زوجه ما يتي عاتني وقت تالفا حل بلا نكر
 من مده لمار وجاه من يفي او عتني له لهما اذ ايت فلما احل بيما من كل واحد
 اشير سر من كلفت بتلفت اربعا ثمرة اعر الوصير بدراي وشسر

لغيموه اذ في الشعي
 ومنه في الأربعة الابدان كما مينة

نعم على هذا اللغز العجيب
 وانكلم

في هذا البيت العجيب ان
 اشفي هي
 احرم من امانه اعتدت
 ارجع عودا في عتوا واحق

ج امرأة حاملة ولدت اربع غنم (او اولاد) فان العدة لا تنقض (او لا ينفصل) الا بعد
 من اكله فوله عمداً ايجه العتق فان كان يكسها فممنى اربعة ذوات السلوغ
 خلقت قبل عتقها بالاشهر ثم خاصت به اثناء ذلك فانقضت الا ان افلح ثم عتقت
 بانقضت الى عمرة الحراير ثم ملك الزوج فانقضت الى عمرة الوفاة من
 • **م** ان يترد في حرمه تنقض موافقته • **و** يقترن بقصر ما يجيبه كالخمر •

ج اركان حرمه يرضع الجميع بمنزلة رجل الرثبة صغير ثم عزم على ارتكاب كبيرة ثم كما فوقها
 من الله فكذلك كذا للمشيء بقول العزم عليه نكح البنت الصغيرة التي ارتكبتها وان كان عمره
 يكسها الجيم مهر البنت اية الخارج عن الحايض والروضة او اوقع نكاحه على انسان وقتله
 كان على المالك اربعة ايام و اوقع بخلته كان عليه نصف اربعة من
 • **م** اقلها اربعة صلوات يسكن باللعن والنقض منه يشترط عن عصر •

ج من اقلها اربعة في الصلاة بفعله فيما او نحو ذلك من نكاحه من يطعمه من عليه
 با صر على عمله الا قول ومهر بغير ان ما يبراه محججا او اعماء هذا الا في عليه وتعرف
 وتكسها بملك الصلاة وكان مسكوة امره حضر ومعه من الغيرة على الكلال وانما
 سكت للغير عن الحنفية والعائنة والاربع جمع للغير ما يبطل الصلاة بكونه ما جاز الا
فلن من احوال منعه وكلمة صحوا و الخواب من هذه لانه في هذا الشهر
 ومو حبت يط ولا يقر اية نظا زيا على العا تعة ومن ارا ما شتر اذ امر يمتنع

ص امر كلال النجس ولا القلم العرايين

• **م** طهر وشك جماعت في الصائم معترض ومن يظن لنا العيران به صحت •
ج جمادات يمتنع العيران التمسك كله فكل النسا عين • **ب** ليلته من جملة ذوات اربعة •
 فكل وقوله ومن يظن لنا العيران به صحت الصلاة لها معناها الترعاء والعيران
 فتنتى جبير ومو الوقت التي تقود به العيران ونجد جرد الشوق اليها التمسك
فلن ماله رد من الجوراء ومن عتق صاحبته بانه ما فتر على التمسك فله
 والصواب ان يظن بقوله لا يظن والتصوير والتليس من فو لم صلبت العود

بقره يكره عليه
 شح وفضلته لمن
 طاحه لهما التربة
 وان رجع عليه بعض
 في الكرايم وحيث
 عليه الرتبة كاملة

لغني في مسألة في الصلاة

لغني في الصلاة على
 بعد العتق يمتنع

عل

علم النار والعيران جمع غمره وغمره الالهة المشورة والصبغ صبغ الغصب
ومعنا الاستمرار الامر من غير انقطاع

الشيء الذي يعلق على اوله الفلكية
واليد على اوله الكي وان

• وهائل وشبه شتم الصبح منعدا محمدا نهارا ولم يفتح ولم ينزر
ج النهار مزج الفطامه وندر العجائز لما اه البيل ونذر الكسرواه
• وهالكه ليلالم بيل احريضه من شره الزايه والاشير
ج فرقع جوايه ارايل ولز العتراه

• وواخر من يصا وموشعة وضربوع وايدع للفسر
ج عنرا اعماص لا يصح افتراؤه باجواته بايز العقاب الرامع وابسمع لليلع

ص وقابل للفصامه والشبهه بلوان القطر ليع ينشع ويضغ
ج لافطامه في الشبهه موبعض البحر كالجايعة وما ذره المرحمة و
الفصام منام نصر اشع يقصر ومنه حريت جايه ارايل صلواته عليه ومع
كاه يجبر على فطامه اشع قال (لازم موبالفتح والكش مشهي الارحيف
بوخر بالفصم

تلاثة لم ينج جوامع
واجمع رسوا وانافه طام

• ثلاثة في لم انني منه ما هم جوا اول جوا الروح ميع خالو النور
ج موارع ومزا وانافه طامع سر

• وضاره مشطع العرينه ولم يوقع بلان شبيهه ولما لا زو خفي
ج موارع والمجنون والمجربى فلتب مثل عنرا الحامي لا يلقز به
• وضاره ما حوال المشروى يفتحها وضاره ما حوال المشروى ولم يقصر
ج ما لا اولي موضلة والثانية نايبة فلتب وكلية نخر سر
• وضاره فخر برميح الراس مبر ان قلده قبل ان يندر نيا الحنجر

ج مزير نسر عيغ التعلل لما كان في نخر العوزن كان الحوت تالفني له وهو صاي
بالسبح ومما يلغى به قول الاخي مر ليل بيتنا ارا له مرفان بيتنا متيمنا
قلت جوا هلال من قال من اي بر ابي قال من، وقول لآخر

قول يسي

١٠ ورواها في حق خلق الله صغيرا من الظلال الى سوراخ الذي يمين
 ١١ حية اذا مات لم تعد ان يتواخي التي فرحت خلقها من حية
 ١٢ فانها لم يلة ان اجمع شهورنا قبل ان تم في يوم الف ربيعي
 ١٣ عليه والمصطفى حقا وانما سلك الشرح على كل النبيين
 ١٤ ما قابل عنهم هذا العكس وما عليه ان قال في حق النبيين
 ١٥ ما في حق لوجوب للرؤية وما في حق الصحة جودا والشيئين
 ١٦ ما في قول الله في امل نونه بحسب طوع وتم نزل بالعبودية
 ١٧ امل عليه يعبروا امل انهم امل كلهم يعبروها اجيوس
 ١٨ وذهبوا فليس يجمع حكيمة وعكسا با توارع الثغابين
 ١٩ ومه امل يعزرو في شغ و ما حيت الباحة الكمال المتباين
 ٢٠ اهل نلا وثم الف انا اوضح طلة بقل ما اذا نبت في ديني
 ٢١ ما في امل في امل في الصلاة على منيب وحكمتها صفا وحقين
 ٢٢ فمهم لم يغت شمس النهار استوي من الصلاة وشرا والعباد
 ٢٣ والصوم واجا فان صلوا يقوتهم من العشاء عليه يعرفوا الع حيا
 ٢٤ ابا نلا ويقتوا من مع ومعهم والعشاء انا اجيوس
 ٢٥ في الصعبة صل وبي رابطة بلتم مراع او مؤجولة الهين
 ٢٦ ما في الصوم ما في فيه مفضة من نلة بقم امل ابيروا
 ٢٧ ما في بيع عمل شرب الراء في كل العينين بما في بيع في عيس
 ٢٨ وكان في عيش في مفضة عرا لله حصة نقرام العينين
 ٢٩ هل كان من الراء ما في بيعه راء او ما في بيع في ذابن لانيين
 ٣٠ وصتم امة في القور النجها زوحوا وكلفنا من قبل في عيس
 ٣١ فملا في شغك استي ايمانها لها الوقائع والاشنة تاع في العين
 ٣٢ وعمل في بنا ساد في سلم على العلي بر اذ اراحت بنفوس

في
 على البراءة - دور بكل حكمة
 يمكن في وقتها

وعشوا

بالغير كما اعز به بل شك في تعبيره الزوال على التعظيم وتلك هي الزوال عليه
 ايضا و قد صرح بغيره و اذا قلنا ان الله تعظيم فهو عظيم جزا لا يعنى عنه و قد لا يبلغ
 مما افتر المنسليم ان لم يتصفوا بالكلية الصفات او بعضها فانهم من دون ذلك
 من الاستنباط المأخوذ من قولهم القويمة والعلق و اقله حيث انفصل عن القلبي بقدر
 فان العنق اليه بعض كلامه ان الرجوع في الفاء بالجمع لم يقع مطلقا بل هو
 او اربابا بل لم يقع فيه الا في قولهم انما عمل الله في قوله تعالى و مع
 الخ على الاعمال الجزئية بل على الاعمال الواجبة و منزلة الاربعة كل منها هي الحكم
 علمية و ليس كل منها محكوما عليه استقلا لا في قوله ايضا من الاستنباط
 ان لو كان كل قومه محكوما عليه استقلا لانهم الحكم عليهم من الاعمال كالموضع او
 التصرف المذكور في الاربعة هي اقر الرضخ المصنوع و هو الاشلال و اربابا و هو
 باحل و اذ باحل اللان بقول المزمع من عز استنباط الاربعة و اعني ان علمه من
 خارج ج و البناء ايضا على اعتبار مجموع الفواعل العينية و الاربعة في
 السباب في شرابه و الاصل في الزيادة في الحساب والوزن و التفاضل و وضع عليه
 بل في حها في اعمه في اعمه الاستعمال و اسباب اليبان و غيره لذلك في قوله تعالى
 حكمة و راجع اليه و كذا في التفسير ان الاعراض في علم المجموع اعلم كل قومه في
 والله اعلم **واما** زوية الملايكة و النابيع في بعض الفواعل مع كتاب
 بحسبها في جملة الجبال في زوية الله المنصا و اصلها جازية في كتاب الله
 بغير قبل ثملها اما العوم العايفون و قيل ان الغراب علم من كثر و تولي و قيل
 و ان زوية العوم للناس على كلهم و قيل انهم انما ولي بلشوا اليمانم يعلم
 و قيل لانهم كانوا من الله و قيل انهم كل يعمل على خفاكته و قيل انهم كانوا
 ماشوق و **واما** اخون الية و قيل انهم من الله نفسه و قيل جميعهم من الله
 انقلوا و قيل انهم من الله و قيل انهم من الله انما خلفناك معناه و قيل من
 من ثوبه الدنيا و من مع من ثوبه الاخرة و قيل انهم من الله انما بالعلم و بالعلم

حيث

مع علمه التوعد بالجنة في الغرض ان
 لم يقع مرتبا على مجزء الامام والاعلان
 بل لم يقع فيه الا في قوله ما استنباط
 ان عمل الامام اليه ما استنباط

عند من يقول
 الصفة العروية

انهم فيك تفرغ
 بغير بل في الزوية في
 اوله
 ارجى و ارفق
 واحق و ابره
 في كتابه

الافى

الشعر أو الأثرى يتولد على
أن الشعر أو الشعرين أو الشعرين

السلطان

الاضرو ولم يبرهنه في آخره اية وارجاها اخوان **وأما الشعر**
 الواقع في الأثرى كما قولنا الشعر ابيض وقع فيه بالعلم ويميزه والاية بافعل
 ومترادفان صيغتان افعال فان قوله اشترى صيغة فعل مسنونة الى الله و
 يميز الجذر الجوزب عمر الشعر الصانع ومترادف يكون الاثرى يتبع مياسته و
 يجتمعا ان يجاب عنه بان لا يقع مع المومنين ومعهم في عالم الزرور كما من اجتماع
 الزرور وحرثه برأ وأثرى ولم يقع عليه **وأما** تخصيص الاقوال في الجبس
 للآية اعز لا يشاء غير الخلق كما عرفت في عمل انصاف نفسه التي هي روحه
 والبال تحصيل الزورم فاشترى منه الا يعترف بغيره لوما للفتنة في تسيير الشعر والاموال
 لينغمس في الجماد ولم يترك القلوب لأنه اريد بالقلب ما هو حال فيه وميز الروح
 فيذكر ذلك الحلال وميزه لا ينفس كما يشاء في الحلال الذي هو وعاء محض وان
 اريد بالقلب الحلال الذي هو الشكل الصوري في شعر الوجود كما ميز البشر بينه
 حتى يتركه اذ عبارة عن بفضة لحم وجزير من بزه وانصاه وفرد في ما هو اشرف
 منه والعزم كل البصر ومع ان النفس في غير ذلك القلوب معني **وأما**
 بعض الشعر على الغيب فهو غير المشرفة واخترها بوجوه الاموال ان الله تعالى
 لم يترك الموضوع موضع الاثرف في الشعر **الثاني** القضاء يكون مطلقا
 بلا يقين **الثالث** المعلوم الشعر **الثالث** ان الاية لا ترفع في العفة
 من الشعر **الرابع** ان الاثر التي بزرها فيما بين الغيبان ومع امر في الشعر والشا
 وارض الحجاز من الشعر لان انما تر انتم اعمل ان ارض مع حزم ما ير الشعر
 والغيب كما كل من يص الى حجة معلية الشمس معو مشرقه فينبأ والنجار واليمن
 واليعاى وما غيرها واليقين في اللغة الحزب والشيب يص مع **والصحيح** العا
 رية تبرجوه **احد** ما ان الله تعالى يترك الغيب في فضوق الغيب **والثاني**
 حزين الاثر الى حال بغيره من كلامه في رواية كثر الازل الغيب كلامه في
 احيى بان انشا بيه ومع بالاشغال ان الشاع غمير المبرنة وقاصفة الغيب

القلوب الخيالي وهو الشكل الصوري

تعد في الشعر على الغيب وعلمه

مسح على الشعر بين الشعر
والشعرين
ومعنى في اللغة الحزب
والصحيح

فعد على شعره ما ذكره في قوله الغيب
في حوزة الازل الغيب

ان الغيب
يقتضيه
الغيب
على الشعر

بلائيت وارتبت بمن محمول على القربى وعمى الزواجر فيفتقى بما واكتفى ثم بالحق
 الثالث ان المغيب اختتم بكنسور الامثلة انت هم مراتب للناسم والحج
 ثم فمما انصار الناس حوه الكشمه و عمور من فطرح النفس من المغيب وان العلم اولا
 من المشروى مخوفات يقع بالمغيب وان باب الشوية تعنته اربعه على ما انه يقبله
 بالمغيب الرابع ان المصطفى بالمغيب واصبت بان المشور كمنزله بكنه ارب
 التبر او العوا فحالت العفوية ثم انفعي الرجل عن ذنا و ايا جوع وما جوع
 و انساب العشر و اشارت الى صل رتق عليه ولم الي تبلرنا فقال العنته من مملنا
 فالتب المشافهه مزا عمور و اربعه نفس المناف الى ارفع بصر بالشايب
 فان كان لا يركز لاد فيكفيعك اذ التشر اذ النمار و اهما لغيب مشرع و
 نكح الاضمار و يقبل باب الشوية من حيث بلا تتبع الشوية و انما تتغير
 افسر الى بجمع غير تفضيل المشرك على الغيب و ما علسه شعاره دليل منه
 و فركت ارض ارض الشرق بان الامنية بعشوائه ولم تفت على انه يفت
 من الغيب نيت و نعت مرة لاد الاحتمال ان يكون نعت منه في وان لم يزد به في
 لانه الانبياء مائة الغيب و اربعة و عشروه العفيف اقل ما يكون كطبيعة
 ينهم من المغيب ولم تنزه الا حياز تفضيل كمال خمسين في ما يقظا من ارض
 حتى يرخس منها **واما** تفضيل الارض على السماء فهو من ذهب لا كثر من ان
 لانبياء خلفا انما وعسر و التمه فيما و فتر ايمما و اقلها من ارض تفضل
 لما تحتها الا شتر اذ رينه اذ اجم و اشبا حنا بما ومعى بسك الوحي و عيم
 و رة بر الاثر عرايت عاير **واما** السموات قال ابو ابيض واستر اها اللاتية و لغر
 زينا السماء الدنيا بطلع و ورد الاثر بظلمة عرايت عاير قال تيسر السموات
 السموات التي فيها القمر و سير الارض التي فيها **واما** تفضيل العتة
 قد فرح **ع** اذا اسالتك الله و عثله البرة و مرهاته و سكة العتة و اعلم الجنة
 و فوفه عن ارض و منه يقع انما الجنة اخيه الشيطان و و اذ ينابر الى كمال

ش
صه

تلاصه المصم

نواع يعطيه
 الشوية
 و تفضل
 و تفضل

انكح ما اركبها التمر
 من حبيب المشرك على
 التمر
 تلك الارادة و روجه
 رجوعه باحتمال

تفضل الارض على السماء
 و تفضل الارض على السموات

التفضل بين الجنان
 و اظهره البره و سر

الى حوض

جمع الشمس والنجم
علمه

الشمس النجم
المعنى لم يبق فيه والنور
الشمس

مع علمه في العباد
الاستعداد في جوانب العلم
التي به في العلم

علمه

شمس الشمس
وقام في ذلك
والاستعداد
العجبة

في علمه في يومه
علمه في يومه
الشمس في يومه

كله الشمس في
الشمس في يومه
شمس في يومه

وايضا ابراهيم حاتم وابراهيم بن ابي السخري
في سابقه انه يترجمها فثما علمه مثل الدنيا علم
ومعها سماه واما كذا في علمه انه يترجمها
وه الشمس في العلم واما كذا في علمه انه يترجمها
الارض قلة في الشمس كما خلقها اولا لم يبق
الليل ولم يبق الظلمة في وضعه ولم يبق
كيف عدد الايام والشمس والليل والشمس
علمه وهو يومين في الشمس ثلاث في
فوله تعلمه وحفظه الليل والنهار
فان قيل هم في العلم مع العلم في العلم
فيه كذا في العلم مع العلم في العلم
في العلم والشمس في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم

شمس في العلم

علمه

علمه في العلم
علمه في العلم
علمه في العلم

اتعرب عنهم اذ معزرا ما يبر الفعي وانفساء تخ تعلق فقال بعين صومع و
 طلائع با ضرب البلاد ابيض واما حشر و به فاب بعض الانسايح انهم يقين و
 ذلوا ويعتبرون النيل والتمار كما فلان صلى الله عليه وسلم في يوم الزوال التي
 كسنته وشمه فزواله غير سلال الحكاية عن الصوم والطلاة فيه وذلها ربيع
 الداء المترجوة وشكاه اللما وبلغت المعجزة وبالذات المفسلة انهم افاضوا
 التثايم كركت بعضهم اعجز من الشمس التي من غيرهم هذا ما طلع
 العيج وطاريت فيلما تخ تعلق النصف وبترا العواج الزكوة مجل عن التثايم
 اثراه العراب في يوم انصب الشمس عنهم لا يفوز الاطلاة قبل يستعملوه
 بضالة العراب او بالاكل حتى ينفوا عن صوم الغرا اذ اكله شتم زقطان
 واذا علمت هذه الفاعلة ان النيل يقين عن فوم وتطول عن ارضه حتى
 له وحيز التجمع بين الروايات الواردة عنه عليه السلام قوله ينزل
 رينا كل ليلتين حين يذهب ثلث النيل وحشي روايت جبريزه يصف
 النيل ويقول هل من ثلث ما تروي عليه هل من مشجوعه فاجمع له قريبي
 عجم عجم واكثوم الخريف وكذا اجاب بعض الظاه بعد العواج
 وموران نزل الملك بخره دايا نصه النيل فلك ونصه النيل يكون نصبا
 عن فوم وثلاثه عن اخرين قلنا في بئر الرق انهم فلك والمعنى فيه ان
 الشمس انما انصبت في النيل احداثه الفلك حكمة بعدتها وما ارتبا
 قلنا في حيز الانبار وما تخد لنا تعرب من انما رزقنا الخمد ان تصفك
 في الغلاب فاذ انقاه التناك ونشكره الى الغيا الم الكا عنة فيقول هل من
 مشجع هل من ذاب هل من كراي ما جود هنو انشر اعز بية وهان
 للبيعة فيشخره هذا عكاه وله وحل من هذا انظاره قلت اما حاد
 والاشارة مختلفة بادهاب الشمس بعز وما قيل روايت اذ قلت
 بل يرسل الله ابي تعرب الشمس فان يذهب حتى تنجرت العرش فزل الح

ل
 ما هان الاعانة بالنيل ووقته
 واختلاف الروايات ووجه الجمع
 بتعدد بقول النيل عن فوم وشجر
 حشر اخرين

انسيق

طالاب

ل
 الاحاديث والاشارة مختلفة
 في ابي نزول الشمس بعد
 فوم

ايس

قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها وما وعدنا الشمس ان تعلق بنا
 نزلها حتى تستوي تحت العرش عرش ربنا تستأجره فينزلها ويتردد ان
 تستأجره ولا يعودن لها وتكلم فاذا كان ذلك قبل لها الخليفة من مكانه
 قوله قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ان تطلع فتزكها هذه نون بينه واجم فاذا غربت صلت وتغربت وفتنا
 ذلك فينزلها حتى اذا غربت صلت وتغربت واقضت فلا يعودن
 لها وتغرب ان الشمس يعبر وان لا يعودن الا يبلغ من جملها ما شاء الله
 ثم يغفل الخليفة من حيث يحب فيقول قوله والشمس تجري لآب
قال الجاهل لم يحج وشرح التجارى الخلفاء يروون ان قوله تعالى
 وما تغربن غير حجة قال الرازي في نهجها في قوله البصر اليها حال الغروب
 وتغربت تحت العرش لانها تغرب عن الغروب وقال الخليل بن احمد
 الرازي بانسفرها تحت العرش لانها تستغنى عنه انسفرها لانها لا تحيط به لحر
 سيرها نحوها لانها ليلة تحت العرش على غير عرش ولا نزلها في شمسها
 وقال ابن عباس من الضمير بمنزلة الساقية تجري بالتمارين فليكنها جاذبان
 غريب تجري ايلها فليكنها تحت ما ترض حتى تكلف من شمسها وكذا الغيب
 وقال الحسن بن علي بن ابي عمير ان الشمس اذا غابت في قلب السماء لم يأتها
 الفيلة حتى ترجع الى المشه الذي تطلع منه وتجرى في السماء من
 شمسها الى غير ما شمس ترجع الى آية مما لا يدرك الفيلة التي شمسها فكل
 هو مستخر في قلبها وكذا الغيب وقال علي بن ابي حمزة ان الشمس اذا غابت
 دخلت تحت العرش فتصبح الله حينها اذا هو اصبح استعقب
 ربه من الغروب فلان ولم قلت انك اذا غرقت عرش **وقال ابن**
 عباس في قوله تعالى ان الشمس تجري لآب قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عرج الملاء في الشتاء وهدى له في الصيف فقال ان الشمس اذا اصبحت

الجح من غروب الشمس في عيني
 حمية وهي تتحرك تحت العرش
 ورواه المحدثين في قوله تعالى
 البصر اليها حال الغروب
 انما هو جبر الخليل

سبب من الملاء في الصيف
 وهو في الشتاء

تحت

وجردنا ما لنا مشر و قوما ملاقة فوله كثر ليش
 الورد فاست الماء هذا انقص ان جرم الشمس حار
 بلذ ان يسخ الماء بحول ليش تحت الارض وكذا
 ما ذكره في نسخة عوج صعب بل في لفظه تحت من انه كان
 يتد اول العوسك البحر و يشوبه بحبيبات الشمس
 والسفحة في لفظ الارض في كتابه المسمى بتعريب
 الورد في ترجمته السباغنة مخالفا هذا القول
 انتهى ويعتق اختلاف

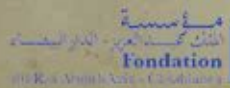
مضار الشمس والغي
 والكواكب

في الارض حار حتى تطلع من مكانها فاذا حار اليل مع الشمس كثر ليشها
 في الارض ويحترق الماء فاذا كان في الصيف من فتح عنه لا تلبث تحت الارض
 لثت حول الليل فثبت الماء على حله باردا **فصل** في مجرعه من نعت
 عليه في نزه المشقة من الاحاديث **واصل** في الشمس في جرم ان
 الشمس على قدر الدنيا ما في مضارها وما وعارها **وعى** على مئة الشمس على
 مضار سبعة لارض ووزن باءة لثت والتم على من سعة لارض **فصل**
 في اية الشمس كحلها ثمانون في سخا و عرضها ثمانون في سخا **واسئ**
 عباير في حول الشمس كح عرضها فان تسعها في رسخ وحول الكواكب اقل
 عشر في سخا و ثمانون في سخا **واصل** في خروج الليل بعد كثر ناي
 القرو القروي انه يخرج قبل الشروق وانما يقع له بكة بين الاكر والفا
 وانه يشك بين العترة **واصل** في قول المسيح مفرد ذكرنا فيه ايضا
 انه ينزل من السماء ايضا في دمشق وورد في بعض الاحاديث
 انه ينزل في بيت المقدس في دمشق و بعض الروايات انه ينزل
 بالاردن **وقيل** رواية بعض النمل **واما** فصل
 في ايامه بالاشم انه يقع الجمعة لما حصل يوم من خلقه ادم و قبل ان يثبته
 واجابة الرعاء في سابع منه والانه لا هلا الجنة بازياد في ربه عن وصل
 وفروحه **افضل** في ايامه يوم الجمعة **افضل** في الشهر شهر رمضان و
افضل في الليالي ليلة القدر **وقيل** يوم عرفه **افضل** في الايام من نبال الحي
 عز وجل وبعدها ليلة البكة بالحج **ويصير** عيشه مطه وعقوله ورحمته
 لرقيم بالعين من النار والنعيم **واصل** **افضل** في الجبال باخر لما
 في احز جبل جيشا ونجسه وورد انه على باب من ابواب الجنة ولا ته من
 جملة ارض المقدسة انه هو **افضل** في البلاء ولا ته من كوزة القربان بل منه
 في ايامه من ان تصعرون ولا تلوون **علم اخر** **واما** **افضل** في الجبال

من وجه الشمس من قبل الشروق
 ويخرج جملة ايام السنة
 في الشمس
 عمل في الارض
 على اقله الارض
 في الارض

فضل الايام يوم الجمعة
 على الايام
 ومفضل الشهور والايام

او نقل الجبال احمر
 ونم يبيح في الارض
 على قديم
 او نقل لانتظار
 قيل وصي



هذا العقب الهام على العقب
 الشامي وعقبه وما
 في ذلك والطلاب والطلاب
 ضوت والنو جميعه كانت

فقد لا بد على ما قاله عن النبي
 بعد ما يعرف له الامتياز والتميز
 وشدة العزم عليه مع ما ذكره
 غيره

معه في حواله التعويض
 التي تحتمه

فبذل وجه لما اخرج ابراهيم بن ابي حاتم في نفسه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 بئيل مع بسرا او ساريجي الله له كل يوم المشرك والمعرب **واما** افضل
 القبي الطاهر على القبي الشامي فهو من باب من ومنه الجيد وعلله بان ذل قلم
 لم يقسه كمن ارجع نفسه وذهب ابراهيم بن ابي حاتم ان القبي الشامي افضل
 واستعمل به العقبى صخره من صعاب الله ومن امتنت منه فقال له ان
 الجيد ان عن الله بذاته وعمل العقبى بمنزلة به من السارق والقاصب
 فلا يشتق من زمانه وقيل الشيخ عز الدين في القول بغير القبي **ليس**
ار قبيل انا افضل على الاغنياء او على العقبى **اج** اذ الشاخر افضل احرم
 من يستقيم على العقبى ويعبر حاله بالعقبى ولا خلاف ان عننا هذا خير له
 من وفيه والاشا من يستقيم على العقبى ويعبر العقبى ويحمله على الصالحين
 فلا خلاف ان وفيه من اجتهاد من عنده **الثالث** ان العقبى فرع يجمع
 وكما به العقبى كذا في الضم والضم والار يستعمل في جميع وكما به العقبى
 من البزر والاحسان وشكر الملك الزيادة فقد اختلف الناس في
 ابراهيم من افضل من بيت فروع التي ان العقبى من افضل **فصل** في اخرون
 عنده افضل من المختار لا تستعاضة في صلوات الله عليه وسلم ولا يجوز عمله
 على غير التقدير انه خلاص الغلام من عيني دليل وقد يستعمله من هو اهل
 الله صلوات الله عليه وسلم كانه مماثل احواله العقبى التي ان عنده الله
 بحضور عيني والبرذون والقورق واعمال القبي **والجواب**
 عن من ان الاغنياء والار والبايلا عليهم بنوع الاكله او طعن النبي
 فكله وقد فرغ من اخرا من رسول الله صلوات الله عليه وسلم بل العقبى ولم
 ينجي من عنده مما كانه تبعاً كماله في ابناء وفي من النبوة والاشارة والتفصيل
 حتى انه كان في عظمه هونته في اطيع من شعبي وكيف لا يكون كذلك
 وهو صلوات الله عليه وسلم يقول الحسن وادع انك ان بئيل القبط فتح له وا

منه
 الى القبايل
 باهضه
 العقبى

عقبى

الاشرار قال النبي تاتوني قال بعض خلق الله اول ما تترد في خضاه وتغيا
 اللوح والغلم وبيدك الوقت والرمق يغضال العرش والتمس ويدك خلق
 او كما عايننا لادارة اربيع بعقله غير ويغدا خلق جوهل فتمت فامسى
 لالوانه والاصابع والاشعاع خلق الله اشباح وكثيرها يربطها كصبا واولوان
 وضرب بصحة مؤلفه وهو عنة ويغدا خلق اوله نعمة ثم تعلم اليها بالهنية
 منصفه صحت وما نيك قصم هلا الله تعلم الفكا **واما** الزا لم كتب
 الفاع كتب انما التراب اترت على ثاب اخرجه انراب خلقه ونفسه على بي
 رنة عزه تر حير **واما** حكمة اذ قال الربس انراب خلقه من افر من الجنة
 ومغرا رة اقع الله عنهم عظيم العنة لانهم لم يتقوا واجب الحكمة
 وقيل الحكمة الربس لئلا للكاين من كمان حين بل كراهه ليلاليم غره مع
 النجاة من اجزاء الضغ بوج الفيا مية ثوروه من دخول النار مع اضايمهم
 مياتوه ويغوا الله للثوبير اذ خلوا جعلوه لبيك وصعرا لانه نزلوا
 لار اترتنا قبل ان نزلوا نعلوا والدين ه امنوا الشرحا لاله وحسن بيين
 للخلق اترتوه في النار للظلمة للقاصي اكنه مبروه في قطع للمكبير
 وقيل اراد الله ان ينجب النار كما حبب بقدر الحوت باثقا بونصر عليه
 انقلل ارا النار شكت التي ردها جانثا باريا ما عصبه فكل قلبه جعلت
 ماوى للتكلم بين والجنابير فقال اريك لانبياء والمكبير وقيل ليري
 المبرير عيانا ما اخبرهم به من اجراء ابر اسمهم من نار السمود فقال لا ابرهم بانار
 كونه تروا رسلا ما علموا ابر اسمهم وخال المشو يسرورده ثورها وهو خاوية وقيل
 لير الكبرية حوته غمض المبرير اذ اجتمع لاصط لانهم لم يتقوا الله ولا يتقوا
 قبل ذلك المرموق وقيل يتكلم للخلق انه جامع الشرور الكلمة لانه هو
 المتكلم من الغلة والتوقع فيما وقيل ليري للخلق كما افرته من قة يتسعين
 من النار ومنه يتسعين انما نزلهم وعز الما جعل الماء رحمة عمل موسى وعفوه

انا التراب اترت على من تلاب
 كواها كتب الفاع

على حكمة ادخال
 المومنين النار

العروس د ليلاليم
 للكرام

تعلمة

دليلين

نزلون

على

علم فوموم يحزن كزله النار رعدة للمؤمنين فغدا للكامين وقيل لان الله تعالى وعلم
 النار ان بلاها وسمى انما بالقرية فيقول عليه من يبر فيبوزة التوسير بيماه
 يتمثل وتقول فيك **واما** يعني **حسد** فيه كشف الامتزاز
 ان كذا تنجي كصوت في يستر صورة الشهي وميت على صلواته عليه وسلم
 واخره امر به حاله في تعبير عن محرم من كفا الله في بموله كمنح فقال
الكامين في الطول واليسير من الغرور واليسير من الهم والافعال
 مواجح الشعور كشيء مشهور وان اخذ انما من المتخيل به الله يعلم ناوله
 الا انه وقيل الشيعي بمواجح الشعور فقال ان لك كتاب يقرأه ويستمر في العلم
مواجح الشوق والاضا ورا الترتيب في كشف الامتزاز قال البسملة بوري
 يشقون ذرة تزن جناح بقوضة وتثغره جناح بقوضة تزن حبة واما
 علم البغير فهو ما كان من محرم في الشئ ولا يشكره ولا يحسن البغير ما كان من
 محرم الكثرة والشوق **وحق** البغير ما كان تعقبى الا يعطى عن
 لؤي الصلصال بوز وزايد الرحال فانه في عوارق المقاري وقيل فارس
 علم البغير الاضربا به وعجز البغير هو ان يرد عنه ان لا يشاروا العلم اذا
 تغير من نعت البغير كان علما بشبهة فاذا انضم اليه عجز البغير كان علما
 بشبهة **وحق** البغير هو حقيقة ما يشتم اليه علم البغير وعجز البغير قال
 الجعبري **حق** البغير ما يخفى العجز بزلله وهو ان يتسامر العجز كما يتسامر
 لهم بان متظاهرا عيانا ويحل في القيد فيعجز عنه بالصره كما اجتم الصري
 جبري قال له رسول الله صلواته عليه وسلم ما ذا انبت لبيدك قال الله وتروك
 وقال بعضهم علم البغير حال العفة وعجز البغير حال الجمع **وحق** البغير جمع
 الجمع بلسانه فهو جبر وقيل البغير التمس وترشح وعلم وعجز وهو قبلة ضم والجمع
 للقران **وعلم** البغير للاباء **وعجز** البغير لغيره **وحق** البغير للاباء
وحقيقة هو البغير اخص بما تشبه بغير صلواته عليه وسلم في كشف

تعبير كالتعبير

ما اختار في المقوله
في مواجح السور

وزن الترتيب

علم البغية
رحم البغية
رحم البغية

والطاطال
الكثير
خلقه بالمثل
او الكس ما
لم يجره ما

حقيقة البغية
التي علم الله عليهم وسلم

اراضار يحتمل البين هو التسعة من الاضمار وحين البين تسعة من التسعة
 وحق البين يكون بالعلانية والباشرة فكل فعل من حق البين في حق البين
 وطاقه خلوهما وانما هو انما قال فعل من حق البين ونظيره محرم من امر البين
 حق البين وطاقه صير محرم لتعريف من محرم صير يوشع البين علم
 البين مع قوله الله تعالى انما عجز الزليل عليه وهو انما انما في كتيبة وما
 معلوم من الما صفة محكم ما جازا له ربيعة شلحا نلو محذ ان يديه و غير البين
 هي مثله هو انما بعينه لا يعيند اذ يعجز الزان بقا كليا لا يقبل معاملة
 لا له ربيعة الوعد انما بقدر الشامة ما قبلها وهو الذي هو العلم والعرب
 انما وطاقه شك المحققون وهو من حق البين وهو محرم من البين
 البين مع عينه عنها في غيبا كليا وطاقه محققا وهو غايبه الرافق والنا
 كذا يبين وطاقه و الزايعه شبيهه فالاصل في علمه وسلم الرافق
 حفيظة بما حفيظة ايلا نك معلوم العفيفة بما يحتم العشر المتضمن نفسه
 في غير الامع في حفيظة هو البين فبالتالي وطاقه الاستجاب البين بالذكي وطاقه
 بقر وروث احاديث تقتض ذلك واحاديث تقتض البين وهو امر ذالك انما
 واجمع بينها اذ لا تخيلها با خيالها لا هو الا لخاصة وهو من حق البين
 في كتيبة واحر وحقه كتيبة كتيبة واحر ومجتمعة من حق البين احزان
 الجماعة تفصح جمع المور التي موصوت تخمير واحر وكذا في جماعة علمه
 واحر التي تاتي اذ رفع الحجب من كتيبة تخمير واحر ومن حيث الشواب لثقل واحر
 ثواب في نفسه وثواب تسامح في حق البين وطاقه انما في كتيبة اذ روج
 الحجب وكان الله فعل شبه الغلوت بالحق في قوله في فتت فلو ينجح من بعد ذلك
 كذا العجزة اراضر فموسى و معلوم ان العجزة انما في حق البين وطاقه في جماعة محتمل
 علمه واحر اراضر من قوله في تخمير واحر ومنه انما في حق البين التي ارجمه الله عليه
 ان الغلوت الذي في كتيبة واسترول بنظره لا يترس ما معنى قوله في وادي كتيبة في كتيبة

تامل كلامه في حق البين
 المحققين في حق البين

ع
 هـ

استجاب الذهب الذي
 امر اذ او جماعة وكذا
 يستل او صلح ذلك
 من محقق البين والاعطاء
 له

هـ
 زاده غيره
 وسماعه
 معصوم

معصوم
 ولا معنى معلوم في كتيبة وطاقه
 وتتم له طرله عليه في حق البين الذي في كتيبة
 العوارض على انما في حق البين
 والجماع البين وطاقه في كتيبة

بانه في حق البين
 شفا في حق البين
 في حق البين
 في حق البين
 في حق البين

تفصحا

تصاعا وخيفه **م** حتى ادركي الخبي **ج** فاحبب الله فعل علامته بجماله مثل قوله امل
 بجزره الو ابراهيم خلفت وخاحبب الغلام مثل قوله تعالى امل ان ينزل به الغيث
 امل فلرب اعدائنا **م** وما حجب سير امر الغم **م** بحر صراط الله عليه وسلم
 بقران غير به ونفسه واراكته من اللؤلؤ مثل قوله وادركي ربك ان يعيد نفي عماد
 خبيته وقوله الم تراهي ربك من الخيل من كايه وادركه ولا نفسه واراكته من الغل
 بكيه بركي ربك ان يعيد او يه من الخيل بل عم المحاصرون مثل قوله تعالى ادركوا
 انكريم اوقام ابراهيم الخبي فهو ما خبي عن الحبكة لاما يخفي به الصورت ومن
 ايضا خام بر صلاته عليه وسلم ومن له اشره حسنة واتجمع من الابدان
 والاحاديث التوارفة من اللغو ان اعداكي من اذا كل ترا جمع من عمل الزكي
 والاولوي حيفه ربع الصون بالزكي والفتحة وامت اذا كان الزكي و
 حركه قلته كان من الخواص قللا خفاة حفة اولي واركان من القطر بالجمه
 في حيفه افظ واها احران الايمان بالزكي فهو بر عتق نكس **م** حشر ص
 الله عليه وسلم واه عمر الخلباء واه بقلها احرم الضمانه والنا بغير واه الشف
 الطالين بان انكم اليه دلج من كيبه لاهن ورا شيلع **م** نيم موضعه والتم فيمن
 والنعيب وتغريج العتق والاراس قنرا قنرا **م** كوا خشي ام تجاب من قبل الله
 باللقنة فان سير الزكي احضار عطف الله ومبشيره بالقلب تجشوع وقضوع
 وانراض **م** ابراهيم والحج **م** شغل شاعر عن الله وليعرض الانسان عن نفسه
 الوردية شخص تحت بيته وناه الياض بلاه وكرز ذللا بمنزلة التليس والتم فيمن
 اكله بضية دلج ايقو قليل **م** اذ بان انا ذاب مع الله اولوي واحة **م** واصا
تفصيل **م** على القمسل قللا من مرقا انه يراه العسل والابوع العسل
 ولا يخبي مغائره ذلك ونها انه يجرى عن الضلع والتم اب وليه العقل
 ولا يخبي بمنزلة المشابة **م** من سفاه الله لينا فليقل اللبس بار لنا فبير
 وزوا منه قبله ليست من يجرى عن الطلع والتم اب نبي اللبس رواه ابوهريرة

الزكي الحوي ما خبي والدمحة
 لاما يخفي به الصون وهو
 خاص ايضا بالشيء

م التفصيل
 في الاعداء والادب
 الزكي
 الهم

م نعل العلم
 احوان لا لجان **م** الزكي
 برهة وكذا التي فيك
 والتفكير

م
 تفصيل اللبس
 على الزكي

م
 (اللبس)

كتاب
 في
 الطب
 ج ١

والى مزي وحسنه وتهيئته انه لا يشترق به احد وليس العسل واغني كذا لا يتشمر
 لتركه ما شرب احدنا بغيره ان الله يقول لها خالصا ما يغا للشاربين و
 اختبر منها ومكانا محجرا صل الله عليه وسلم ليلة اراه الله على القمل الخلق
 به تفضيله عليه لا تشبع لم اقبل من العصر اثنا عليهما وانقطا قمر الصبح
 به لا حرام الله سبحانه ما قليل للمع بارط لنا فيه وزدنا منه وارضعنا حتى لا
 منه ومن صفاته الله لينا قليل للمع بارط لنا فيه وزدنا منه وانما العلم شيئا يحسن
 من العسل والخبز ان الالبس والصلب الشتر اربعة بقوله ادا وارضعنا
 حتى انه وبه البر وزدنا منه بعض اثمنا فيه ختم البتر **واما بفضيل**
ماء زمزم على ماء الكوثر قالوا في بعض ارقاء القوم افضل لانه عكبة
 الية افاض الخلق وزمزم عهية الله انما عيل وان الكوثر مضم بزكره
 في الفراء به بعض الا مضاء مستر الوتوه الكهكمة ولم يقع به زمزم منظره لك
 ومرفعال لم حكي بباله بفضيل ماء زمزم ليعقل حين بل حزر زيبا ومرة ذامح
 صل الله عليه وسلم منه **واجاب** الشيخ لما سئل ان يحجر به ماء زمزم
 افضل مياهها انما ترض وماء كثر افضل مياهها اخره ومما البسر فيه نص على
 بفضيل احرمه على الاخر **واما** بفضيل الزجاء على الخوف فمما سواه ما
 بفضل احرمه على الاخر ويقال الخوف للعك افضل الزجاء للمكحج افضل
 يقال الخوف قبل الزجاء افضل والزجاء بعد الزجاء افضل لربعة اشياء
 احدها الرجاء اليه بفضله والخوف من عثره والفضل احرم من العذر والطلب
 الرجاء اليه الوعظ والوعظ من غير الرحمة والخوف من الوعظ والوعظ من غير
 الغضب والرحمة بغير الغضب الثالثة الرجاء بالكماتة والخوف من
 الغضب ومن الغلابة ما يغفلوا عن المقاض كذا شرحه الرابع الرجاء بالرحمة
 والخوف من الزنوب وانما يبه الرحمة والرحمة ما يانه ليعا ويقال الخوف
 الخوف افضل منه انه وحرم بالخوف جنته ولم يعبر بالرجاء الجنة واحرة و

ما شرب في احد بل يبيد
 عند شرب شرب

تعجيل ماء زمزم على الكوثر
 وعكسه وهو الاكثري
 مسلا وانها لا يكون بليمة
 احدها والآخر والاخر
 الرزيلة

قاله اذ لمة الى جاء والخوف
 سواها الا ترجحة الك

ويقال الرجاء
 افضل

(ب)

اليك نهار الارب

ماد كوكب تفتيح
السطار

التقديم يبول علم التفتيح

الشجر ايزهون
اليل حشرون

حاشي ليل
تدور الحشرون
للملوك

عنه ملكا و ملكية
كسرها كسرها
واكتة اتي ملكية

الجمعة
ادامته
بالمه تفتيح
ومشوقه الاسم
الصراع

باليل وكذا قمر والطلد قريبا كان يقال اليل نهار الارب وقال الغايل
ولم ازل اليل جنة ما تذا اذ اغم انصى او غنيمته ناسيا
وعما وض صاحب النمار بان الله فزع ذكره في قوله والنهار اذ اجليها
والليل اذ ابقنيها وبان الله فزع ٢ يزل على اعظمه ففوز الله الموت على الحياة
والبحر على الانصر والاعم والارض على البصير والشمس على مولد خلق السموات والارض
وما خلقت البحر والارض الا ليعبوهن ومثل العبيد بقول الله عم والاعم البصير
والشمس والاشجار ما في امطن السعد ففصحا وبان الشرف على الخلة قال
نقل الله نور السموات والارض وبان الناس والشمس ما زالوا يترنون الليل
ويتحزون كقولهم في الغصن والبرج والاسنان ففرض السقا
ذوا بالله من الاربين ويقال الارب النسل والبار والليل نزل السموات ونزل
العباد ونزل الصور ونزل الفانرات ونزل المقام والاعا جنتك
ونزل في اليل افعال اللؤلؤة فترتبه الله ففعل به حوله اعمرا به فقال كلفنا
اعيشيت وجوههم ففهم اليل ففعلنا وكان الحشر يقول ما خلق الله
خلقا اشر من الارب والليل ففعل من شغايه اذ اذ وقت فيل من
اليل اذ اخل وتقول العرب اليل كشار فاحب اليل كشار عليه فيه من يمشي او
نمشي وما اليل ص الله عليه وسلم جزاء اليل وصرام النهار
وامر يغلق الابواب وكيف الحصيد بالليل وقال ان للشيطان انشا را
وخفة وراقت العرب بالليل دون الليالي ففعل الارب ففعل يوم كرا
والاسبوع ايامه مسماة ذون الليالي فانما تتركوه بالليل ففعل الارب
يقال ليلة الاحر و ليلة كرا و ليل المظان كالضمان اليل والارب
التيهة التي من الليالي كيون الجمعة ويوم عتبة ويوم عاشوراء والارب
بل العلو مان والمعدودان واليسر والليالي كالبلة العز و ليلة نصف
شعبان وقال ص الله عليه وسلم الص بار بالامت في بكرها ولم يقل

تذكر الارب
١٧٥٤

ذلي

كتاب الصلاة المكتوبة
في الذي انزل عليه
القرآن في الصلاة المكتوبة

والذي انزل عليه
عليه وسلم

منه ما قال
اسم الحجة

شيء وكه وجوب الوضوء

شروطه

والذي المصطفى صلى الله عليه وسلم فقد ألقب بمبينا كما ما قرئت فيه الآية
على ذلك وأنها أيضا أخصيصة صلى الله عليه وسلم وأما ما بقى من فالمراد
أو بحضرة الغيبة من القوام أنها في النار وإنما كلامه ليس بليد من الغيب بل البيع
أو أكثر من ذلك فلهذا إن الغيب ما لا يعلم من غير هذا القول بل هو صلى
الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى إن الذين يؤمنون بالله ورسوله ليعظم الله
ثوابهم **وَأما** في وجوب الرضوء فهو التكليف والحرف وهو حروف
الضلة وقولنا التكليف يجمع ثلاث أصناف البلوغ والعقل والاسلام **و**
أما في وجوب الرضوء فيصعد عنه ثم كماله الكمال والعلم والعلم
الذي يكون منه والاسلام والتمسك وعز النجاسة وقد مر في
كثرة الشك من النجاسة والعلم بكيفية تيميمه وإيضاحه وتيميمه
عند ما صحت اليقين في حروف الرضوء ولم تستر اليقين ولا يحل محض
التمسك كماله ثم كما قال في حروف الرضوء وهو التعمير العاصم في
صحة الرضوء وبه بدت شروطه في حروف الوقت وتقسيمه إلى الرضوء النجاسة
والاسلام وحسن المنع وإزالة الوضوء والثلث فيه **وأما**
لغز الصلاة فيجب عليه العمل بها من أمورها مع **وأما**
ثلاث في الرضوء الرضوء هو أفضل صلاة يقال عليه صلاة التعليل التي هي أفضل
من ثلاث في الرضوء أقله قبل استنوي الزمان المصروف اليه كيف يقع
مثلا إذا أراد أن يصوم في آخر الشهر فمقتضى كلام الفقهاء
حينئذ فلا يصل عبادات البرة الصلاة فيصوم **و** وأعمالها من
إعمال الصلاة أن يكون صلاة التعليل أفضل **وأما**
فمن الغيب فيلزم أن يكون أول المقادير التي تبرز بها وإنما قال في حديث
أصغر هذا مثل آخر أنه لم يجل بمنه وقبل هو المجل في الرضوء الذي يبلغ
المراد من الشغل وإنما الغيب إلى آخره مما الله وأصح ما يعرفه قبل الشغل

على جواب من طوخله أمام وهو بشره بخبره في الأثر
ومعنى أن يخبر الله لا يصير عليه ورأه وأعلمه
ثلاثة في الرضوء
الأثر أفضل من ذلك
فعل أفضل وأعلمه
وعتد استنوا الرضوء
القائمة أفضل
سوفه ففناء المنجس منه
الضوء كما في جواب
في التكليف المصداق
ومسألة التي أفقده ذلك
في جواب السؤال الثاني
بعونه الله أعلم

فمن الغيب إلى الصلاة
على كماله فيجوز
لأنه علمه الله

بغيره

علمه في مثل مناولة الميت
وغيره من غير الصلاة
بل من غير الصلاة
تشميم

حكم الصلاة على الميت

وعنه عليهم السلام
من الصلاة على الميت
أو يمشون

الصلاة على الميت
محببة
تتمتع بالصلاة
الصلاة

النساء كبر العيب
إنه لم يجر
الرجل بالارث كما يدل

التي هي مشروطة بالاربعين وعشر في الحيا بل لا عمل التي تتعلق بل الميت
من تعريضه وتفصيله الى القبلة وشركه بعضه ونزع ثيابه التي ماتت فيها
وضعه على صدره وتقبيله وتكفينه وحمله والشيء قصبه والظاء عليه وحضور
دفنه وحمل القبر ووضع فيه وتسيره عليه وامالة الثياب بمزولة خمسة عشر
بمراة بالظاء فله فيها من خمسة عشر في الحيا والخمسة عشر هو حمله الا في
ومر حصر الزم فله في الحيا عشر ومنه القار في بعضها امض من بعض
اصح حكم الصلاة على الميت فمراة في الحيا الوالد من حبه للمغمي فاما
من مثل موت في حيا عليه فلانه صغور من المشهور او حيا
ولقبه الخلاج **واذا** جمع في قوله قال الشريفي وهو يقتضي في حيا **واما**
من غير حيا عليهم القفس وان يبين من الزمان **واما** عده فاقنا التي من القار
بوجوب صلاة العشاء والجماعة من **واما** مقامه وانه لا يجب عليه
لغيره من الوجوب في حيا وهو الوقت ويؤيد الا والعرش الوارد
في ايل الوجل حيا فالصبر **واما** قوله في قوله في الحيا وعلى
مزا يحكم فيه في رمضان بانهم ما يكون بائس الى وقت صلوع الحج في
أول ايل التمتع في يسكون ويعجزون بالتهارن **واما** قوله في قوله في الحيا
بانه عيب عن غيرهم كما يضع للمسلمين وبما يكون في ايل الرجال **واما**
الصلاة في التسعين بصحة بلا حيا عندنا اذا استعمل القبلة وان كان
واما انصاف الظاهر فلا يفسره قال في شرح المتن ذلك التورق ونجم
ان انصاف الظاهر لم يخ الماء والابلية تشعق منه في حيا ونحو ما بلان
حيا قال التورق **واما** في قوله مشقة قال وانه لا يغير في اليع بعد ذلك الحج
وهو من ان تقبل عن الموضوع ان لو انصفت في حيا **واما**
النساء من العيب فانه يبر امر يجب بالحر باليجوز ان لم يعلمه السديع بالبر من
حيت كهام ولما يبر في العجوان وابنه اذا علمه **واما** الرد جلا رضى بلا

بجل

التعليق على الكلام
سائل رغبونا
حوار مسألة وانق
على قوله مدرو

مسئلة السن تيم
العلم بمعا العظم

كلام التكميل والاسكان
ومسئلة ومع منة منا
فيلعبها او يجوز ان
انزعت
حوار مسلتين
باعتقافه في قوله

التعليق بالتحقيق
الصحح ينظم

المعنى يدلح مشربه عن الازك
وايجب

الرمي بغير اللسان العربي
لا يصح

تلا في اللفظ المنفصل
للشعري وقبحه
حذاف

مسئلة الؤفة
من السجى

التاليف وكتب الخي
جائز ليس من السجى

الاسماء التي اثيرت
لها معنى كما يجوز

مسئلة
اختلاف على الشاهد
والا

عليه في التوضيح مسألة وحكي الزوجين بحضرة الاخرى **واما** مسألة
التعليق بمواهل عننا اذا كلفت اجنبية او مطلقه في غيره بشئ من معنى
جهاجح النكاح وان نكح فان كان في عهده رجعية ورا حقا بما يملك العدة
واما مسألة التي تجبته بالحلح مما ونوع العلاء المنجى فيك منرا
مواهل عن الشجر **واما** صلاه الكثير مما يقع بذلك مخلصه التكميل
واما مسألة الضمير فانها لا يمتد زادت فيمتها ونقصت
واما مسألة التعليق وان البيع يعله باذا وكبها بعن ملكها
ثانيا لم تقتى **واما** التعليل بما يصح عن العن والعن طاري يملك
الذلة العنفة **واما** معنى الكسر بلا ينقر وطرد اكره التحويل بلان
بوتر القافل لا قدره علم الازك علته حذرنا لما هو فيه **واما** مشي
الخي يخلع عن اكره ولا يجب على الصبح **واما** قتل الكلب يبيح
وقبحي الخلل وان صعب لم يبيح الشجر في ذل وفي موضع ربحا
الجواز ود موضع ربحا المنع وموا غنبار **واما** الرقاب يفي للسلان
القمي بلا يفتى فيه الا ان ينضم بمما رغبة مخالفة للشعر او نحو ذلك
واما مسألة الرقبة من الشعر يرض عليه بين وا حرو **واما** التاليف
وكتب العز والنجاب فليس منه وقد يعرض العنق عن حذر ذلك لافعال
للسابن استصاح ان يقع اخاه المسئلة فليقل **واما** الاسماء ارت
لانزالتها معنى كما يجوز ان يكره من الكفي بات وفي ابر الحرات
صحي وعزرا اوتى شخشا التفتي وانما عاض **واما** الخراجه
تلم التسمية ولا يجوز **واما** علم انباء الفاض والمحصر عنه فانه كراه
عنه في البلى قلا بد خزن شبا وان كراه يلائهم من شابة العنق واهما قروي
فله حكيت نغمة التي كوب ونغمة التي من فكل في التوضيح في يتبع
التي لا صواب لها سوى من الازك في تعليق الشج له جازم ان الشاهد

كله عننا الجوار
وندى عننا الجوار
عزرا التي حقا
اجري وكذا
يقتضى ان
نذكر في الجوار
عنق الجوار
بالنكاح فانه له

الانفس
للشعري

بيل

الؤفة

اريد ان يفهم ان يكتسب قوته جويا يوما وكان في صفة الزمان الى اداء الشهادة
 ما يتقوله عن كسبه في بلده اداء الا اذ انزل له الشهادة له فجز كسبه
 في ولد الوقت انتهى وعلما من افعال في المشيخ المذكور انه لا شيء عليه اذ ان
 بصحة العرف واما اذ ان الشهادة في المشيخ المذكور انه لا شيء عليه اذ ان
 في ذلك في الجانيه وان قال لا اذ ان في المشيخ المذكور انه لا شيء عليه اذ ان
 الجانيه واما الشهادة على الخلق فيقبل عليه انه يحكم في كل ما
واما علم يقيني الرزيا موع على معني الكتاب والشنة وقرقر قنا
 انه انزل عليه واصل انزل عيسى عليه السلام فلو حووا احراما ان اليهود
 هم بضله وقتله وجر اشرع معني علم صاندا الله تعالى في كتابه العزيز
 ومع ابراهيم عن ارفع فقلوه وينسبونه الى النبي وجميع الوعا كان
 الله بنزه ونزهه عنه وقرض الله عليهم الذلة فلم يقع لهم منزل على
 الله الا اشلح راخصه رايته وان كان بهم في بقعة من بقاع الارض فقلطان
 ولا فرق ولا شراكة ولا اله الا الله حتى تغرب الساعة فيصمهم الرجال
 ومراحمي التعمير بتنا بعه اليهود فيكونون بوميض جنه فيمن ارفع
 يشعرون من المشرك فانه اصار ارضه الى من انزل الله عيسى عليه
 السلام الذين عنهم انهم فقلوه وانزل الله عليهم وهم من السامعين و
 الخاليس ونصرة على رؤسهم وكسبهم الله اذ امر النبي بنبوته فقتله و
 منزع جنه من اليهود وقرعه من الحوثير قبلما يجزوه في ثابا وانوارى
 احرقه في شجرة او حجة او يجزر نداءه يا روح الله هل هناك يهودي
 حتى يقف عليه فاما ان يشعل واصل ان يقتله وكذا كل خام من
 كل صنف حتى ان يقف على وجه الارض كرام وينسبني من النبي في
 التعريف انه شجر اليهود فانه يزل على اليهود اذ انوارى به
 فانبيا يحتمل ان يكون انزاله لثريا جلله ما افتلح الرجال لانه

مسحكتهم
 اشجار ان مال اشجارا
 اذ في شهر

الشهادة على الخلق تقبل
 ان انزل الله وقرقر قنا
 عز جوا في السؤال فاشع
 في العظم

تعتبر ان يا عا
 من تقبل له الخلق عليه
 لم يزل يوجه
 عليه الصلاة
 في جسر

لا يتبعه مخلوق والنزاع
الاجتهاد في السجدة

ينبغي مخلوق من الخراب ان يثبت في السماء كما كثر له بجزء على ملائكة الله تعالى
منها خلفناح ومياد غير كح ومنا فخر علم نازله اخرى فيتم له الله تعالى ليف
في الارض يراه بهما يقرب منه ويضع به من رقا عندهم فيفضه فيسرى للسائر
أني، ويظنون عليه ويرقر حيث لا يراه فيا نسياء الذين اقمه من فضلهم و
هي اراض القرينة وينظم اذا نشروا وتجمع من راسيت ان الله عظم الله يتبعه
في تلك الايام من بلوغ الرجل الذي فرط عن فتنته اراة هو الر مرتبة ولم
يحبب لقاتله احقر من المشير بقتلهم كذا هو احوه بل توجه اليه ونج
قتله على يديه اذ كاد في ارضه بقاء الله لرسالته وانزل عليه كتابه وجعله
واقده اية فعمل من الوجه يكون اراة في ذلك الا ان من القتل الرجل افضرا
الثالث انه حرى اراة فيل يضل انة محض الله عليه وسلم حسبما
فلا اله الا الله فعل عنهم ذلك فتلهم في التورية واذا قيل اني راع اخراج شقاه
بما زرر ما شغلك في استوى علم شوقه فربما الله تعالى ان يجعله من
اقتنه قبل استجاب الله عليه و رعد الى السماء ان من اراة في اراة ان من لم يجر
لما د رص من ذر اراة الله فيعنه محض الله عليه وسلم فيسوا من ضرره
الرجل ويقتله وايعر على من اراة الله قتله له الرجل يجوز ان يكون من
حين اراة ا عقل بين كح اراة الناس ومن تعوضون فترحم من راجع اراة
ا بمياتهم وموا حزم لم يدر من اراة الله عليه وسلم فيل راع فيقرب به و
ذلك اراة في اراة نبينا محض الله عليه وسلم وبالله التوريه
وأما الراع الهن والهاء فحكا وا بطل الصلاة اراة ان فصر لا نستعمل
وا راة الراع الله بمجنس **وأما** الهجر اراة لله السماء و الارض التي
باللعوى جميع اراضها لا ينسبه اليه كذا لعظم من الهجر الحيك وفرد كذا انه
انفلي لغيرنا ومراة محض الله عليه وسلم وذلك اعظم من اراة الهجر
موسى وقطر الشرح ابو حنبلان في كتاب الفقهة من حسان بر عظمة

من علم الله عن من ينزل
بقل على غيره من خلق الله اراة
في ما هو

مشتمل

المرحون حرم الله الكبر

المرحون الكبر
وانفاة انفسنا
عليه العتق

ما ذكره ابو حنبلان
في الشرح في النج
وهو اراة في
بيت الصلاة اراة

فان

قال الشمر والفر والنجوع وقلة بين النماء والارضين وزوجها ابن
علاء بن مرارة ارجى الاموية وقرنك فيما نفا

- شمر بن العلقم بن ابراهيم وابعت الرمثال رشاد الميزين
- صل عليهم الله العرش فاحية خضرة الصفي من النبيين
- من اجتهاد وانا له خصا بهن اخصى بعدوا ثم مؤهين
- ولم ينزل شعره بقلوا بجمهم بغيره جعفا لنه دخل ما جين
- وكل فخره لنا في زانية رطل بغيره الله في التجريد للديس
- نعم واليه بغير الله بجمهم لقص الاجم على رجم النبيين
- افول الله بغيره بجمهم في اقص الفجر او صغ الفجر ايه
- نعم وان بعثه الله انزل في رجم العالين مع غير الفجر بيمين
- اءاتك اشعل في العلم اقصه ايضا به با وميه بشيين
- از شيت نفلا فابا ومنه الخيلا او الرليل في ان الماهيين
- كنع فاقم لهم اولعا بيرة واحقة فورا سؤالاته بيمين
- كتبها ثم عثره سا عثره كما كتبها عثره للعلم والديس
- ومنه ثم لها لنا بغيره مما بغير الله بجمهم في اجرامهم العيين
- الوعز في ايدان الاحزاب ترجع للنجوع في العود للتعلم في
- وروية الله فخرته منح رها ودغ اول الجمل والنجيح والشير
- كما انزله بزوم في الفياقة من انير وجموع اءاعلا بالعينين
- في اجتهاد في الفجر في جرح والنجاة زوية في نوع عبيد في
- نفع وبنصر صريفا بزادات كما اذا للاوليين
- والنجير فيم حيا والنج نزل بان كسهم زوية بعض اءاعابير
- ولصقة مع بقم عن زمان فلما في آية هي ان حال النبيين
- فل ياء اءة لئلا في مشي وترشتم في عيها الرياح للمساكين

احاديث المثل - اشياء الانسنة
فقط على صفة الفجر المسكين

مع علمه في حقه من صفة الله عنه وانه بغيره
تعلقه وخالقه بغيره بجمهم في الله عليه
الجملة الله وجملة من اءاعلا في كتبه واءاعلا في علمه
وعلمه في ابي

مع علمه في حقه به عفا وان لا اءاعلا وان شير
ولكن في يوم الهم يوم الفجر في يوم الفجر
في يوم الفجر في يوم الفجر في يوم الفجر
في يوم الفجر في يوم الفجر

- ٨٤. وَالْخَلْفَةُ ابْطَاجِرِي مِمَّا يُضَادُ مَا وَنَسْتَمُ زَلَّتْ اِغْلَانُ تَغْيِيسِي
- ٨٥. فَرَمًا شَرَّ النَّهْرِ نَعَصْرُ الشَّوْخِرِ عَلَى عِلْمٍ وَأَذَلَّتْ اِغْرَاكُ نَكْوِسِي
- ٨٦. وَالزَّرْوَعُ اِذْ بَرَّتْ لِلْمَقْتَلِ اَنْفُسُهُمُ وَالْمَالُ لِلْبِرِّ كَمَا نَأَى تَغْيِيسِي
- ٨٧. وَالْقَلْبُ لِلْبِرِّ لَمْ يَعْشَى بِحَضْرِهِ وَالنَّفْسُ تَغْيِيبُهُ عَنْهُ بِشَيْخِي
- ٨٨. اِذَا الْقُلُوبُ حَمَلُ الرُّوحِ مَشَلَّتْهَا وَالزَّرْوَعُ قَبَسَتْ اِنْ هَرَّتْ تَغْيِيسِي
- ٨٩. مَحْنَتُ كَانَتْ اَنْفُوسُ الرُّوحِ بِاَدَلَّتْ كَمَا اَلْوَعَاةُ مَلْفُوعُ عَمَّ الْعَيْسِي
- ٩٠. وَالْخَلْفَةُ الشَّرْقُ مَعَ غَرْبٍ وَمَجْلُ صَمَّا وَالْاَرْضُ فَرَضًا عَمَّا يَلْمُونَ
- ٩١. وَبِشْرِ عَيْسِي تَرْجِيحُ لَزْمِ مَابِيهِ تَعَارُضُ مَرُورِ الدَّرْبِ لِيَلْمُونَ
- ٩٢. عَمَّ السَّمَوَاتِ عَمَلِيًا هَا رُوبِنُ وَمَعَانِ الْاَرْضِ فِي رُوبِنَا عَمَّ الْاَرْضِ
- ٩٣. وَجَمَّ حَيَاتِنَا اَلْبُرُودُ مِرَارًا وَمَعَهَا وَالْاَرْضُ فِي رُوبِنَا سَلَامًا تَغْيِيبِي
- ٩٤. وَالسُّرُودُ مَحْمُودُ نَزْرِ النِّسْرِي وَبِ الْعَامَةِ السَّنَارُ نَيْكِيَّةُ الْعَيْسِي
- ٩٥. نَجْمُ السَّمَوَاتِ اِيَّا تَبْرِنَا اَنْ تَرْجِيحُ جَيْدُ مَوْلَا الْعَمَلِ لِيَلْمُونَ
- ٩٦. وَالنَّفْسُ تَغْيِيبُ نَقِ الْعَمَلِ تَرْجِيحُ اِنْ يَسِي فِي الْاَرْضِ جَاءُ حَرِيثِي
- ٩٧. وَفَرَزْنَا نَقِ اَلرُّبِيَا وَرَدْنَا كُنَّا كُنَّا اَنْ تَرْجِيحُ اَلْحَمِي
- ٩٨. مَكَّةُ بَعْضِ النُّجُومِ نَزْدُ سَمَوَاتِنَا مَبْنِي عَمَّ سَمِي سَمِي
- ٩٩. وَالنَّبَاتُ مَعَ قَطَانِ مَجْمَعًا حَوْلَهَا نَسُوعُ عَمَّا مَبْنِي اَلْمَلِكِي
- ١٠٠. وَبِ مَبْنِي صَبْرِي مَعَ شُكْرِ عَمَّ مَضَلُّهَا مَبْنِي هَذَا مَبْنِي
- ١٠١. وَأَقْرَبُ الْخَلْفِي مَقُولُ اَنْ مَجْدُهَا رَوَاتُ لَمْ يَحْمِلْ مَبْنِي مَبْنِي
- ١٠٢. وَكُنْتَهُ اَوْ اَلْبَلُوحُ مَضْرُوبُ اَلْبُلْبُلِ اَلْبَعْدُ اَلشَّرَابُ مَا اَذْعُونُ
- ١٠٣. وَحَمَلَتْهُ زُرُودُ اَلنَّارِ مَوْسَمُهُ نَغْيِيبًا مَبْنِي مَبْنِي مَبْنِي
- ١٠٤. وَبِحَرْبِ عَمَّ اَلْبَيْسُ مَبْنِي مَبْنِي مَبْنِي مَبْنِي مَبْنِي
- ١٠٥. وَرَدَّ اَنْ تَغْيِيبُ مَبْنِي مَبْنِي مَبْنِي مَبْنِي مَبْنِي
- ١٠٦. عَمَّ اَلْبَيْبَرُ عَلَى مَا خَابَ مَبْنِي مَبْنِي اَلْبَيْبَرُ اَلْمَاهِرُ بِالْعَيْسِي

مكرر

عن

حَقَّ البَغِيرُ غَلَا إِذَا طَارَتْ تَحْتَ مَقْعِ بَابِ الْإِسْتِخْرَةِ لَا يَنْجُو
 وَالذُّكْرُ إِعْطَى صَبْرًا وَلَا يُوَكَّلُ أَوْ يَجْمَعُ الْحَقِيقَاتُ فِي الشَّيْطَانِ
 وَعَيْنُهُ النَّوْمُ وَالْعِلْمُ قَلِيلَةٌ فِيهِمْ الْخُتَارُ إِذَا تَرَى فِيهِمُ الشَّيْطَانِي
 مَا كَوْنُهُمْ فِي مَا دَاخِرٍ وَنَزَعٌ عَلَى خَيْرِ الْمَقَالَةِ عِلْمٌ وَجِهَةٌ لِأَنَّ صَبْرًا
 وَالْحَقُونَ إِعْطَى لِلنَّصَانِ حَجْرًا كَمَا قَالَ الْعَطَّانُ الرَّحْمَانُ مِنْ جِرْتِ
 وَالْبَلَّاءُ إِعْطَى مِنْ أَرَاغِجِهِ لَعْنَةُ جَلِيٍّ مِنْ أَمِيدِ بَنِي عَمْرٍو
 وَحَلَّى الْوَجْهَ تَنْزِيلًا لِعَنْصَرٍ مِنْ التَّرَابِ الْعَمُورِ الْكُفَّامِ الْعَيْنِ
 وَحَلَّى هَذِهِ مِنْ مَضْجَعٍ بِمَا نَسَبَتْ لَوْ صَبَّهَا لَتَجَسَّسَتْ وَجَمْرٍ
 وَرَفَعَ عَيْتَ بِلَاتِي وَأَضْمَرَ لَعْنَتَهُ جَمَالَهُمْ رَأْسَ الْعَمُودِ بَيْنَ
 وَبَلَسَجٍ نَسَبَتْ حَيْثُ حَلَفْتُمْ عَنِّي أَمْحُصُ مَسْعُورِي حَلِيَّتِي
 يَقْبَعُ دَبْعٌ شَبِيرًا بَعْدَ كَمَا فَرَّجِي لَأَحْبَبُ لِي أَنْ يَسْلَخَ رُؤُوسُ
 كِرَالِ الْعَلَاءِ بِحَيْرِ يَوْسُفَ وَتَوَلَّى الْحَوْتَ ضَمْرًا وَتَلَقَّ أَفْرَاقَ الشَّرِّ
 وَبَاتِيحَ لِنَحْوِ اللَّهِ ضَمْعًا بَسْرًا إِذَا جَلَّ إِسَادَاتُ الْحَيْبِي
 إِذْ يَبْرَحُ حَيْبًا خَلْفَ وَلَا يَرْجِعُ إِلَى الْبَابِ وَالْحَيْبُ الْأَنْفَاءُ قَبْجَرِي
 وَالْخَلْفُ حَضْرَةُ الْمَسْئُومَةِ أَوَّلَةُ الْوَالِدَةِ شَهْرٌ يُحْمِي
 قُرْوَاتِي حَيْثُ حَلَّى اللَّهُ نَزْلَهُ حَبَّةُ الْخَلْرِ عِلْمٌ أَيْ مَكْتُوبٌ
 وَمِنْ بَضْرٍ بَلَقِي أَوْ بِنَارِ نَفْسِي دَيْرٌ قَبُولِي أَيْ مَلْعُونَةٌ
 نَشْرُهُ الْوَضْوُوعُ وَجَوَابًا وَفَتْحَتْ مَعْلُومَتُهُ مَعَ الْأَسْلَمِ وَالرَّيْسِ
 وَتَمَّ كَحَبَّةِ الْمَاءِ الْعَمُورُ كَذَا عِلْمٌ بِالْخَلْفَةِ أَوْ حَيْرٌ بِكُتُوبِ
 دَيْرٌ بِغَيْرِ شَيْءٍ بِغَيْرِ مَا بَعْدَ عَقْلِ وَتَمَّ مَعْرُوفٌ وَشَرُّونَ
 كَحَمَارَةِ الْغُصُونِ تَبَّ لَنَا بِنِي حَبْرٍ وَبِحَلْبِ وَفَتْحًا سَلَامِينَ
 تَقْرِيبُ حَبْرٍ وَرَأْسُهَا وَكَمْ إِذَا الْعَمُورُ بَعْدَ تَوَلَّى الشَّيْطَانِي
 وَمِنْ بَطْنِ إِسْمَاعِيلَ تَبَّ بَعْدَ مَعْرُوفٍ وَمِنْ مَعْرُوفٍ بَشِيرِي

مفرد على ما قاله أبو العليل
 وإنما هو كذا
 الأفعول

مفرد على ما قاله أبو العليل
 وإنما هو كذا

- والفرع ربع ما يؤز مثل ما فخر الزيادة أو انقص فيمنع العيني
- وكان تعني عني حله اذ يتبع وصيرا ملك عيني من هـ
- ومن نطقها كحفظا ولسرله من فابل تلج ذال التخليد واليحيى
- فان نطقها غير انم تغنقه فليست العني منها عيني من هـ
- من اكي هـ لعل عمل غير يساع له من عيني حتى ويخص عيني من هـ
- ومن جمل الخلف في نقل الحلاب وما اكتبه من انزل الحاسو ذين
- والاقبغه في ضرب منه له واليوم على صحيح تخشون عني
- عني وام البحر لغريفا ونا حرة لا كتب حزر ونال العالون حزين
- والايح بمال نزر زفتيه جزارة لظم كفي القم ابي
- كذا اجاب به فز ما يحض لنا شيخ الشيبان والنعوي ودر الهم
- للضاهر لاجم من بقول الشاه اقره عني في القوم اذ او الساجين
- ونسأ من قال لم انصر ما قلت ان جاء يشتر هذا عني ما مرون
- وحيث ينكي حلك خلك قيلت عليه بما عني قول الشهبانين
- وكان عني وانه الفضا ابرا حيا حركه الا حكام في السرين
- وعلم تعني روي النعم معني له اصل مكتوب ومشتون
- ومن يعانسه لان عني اذ ارا عني الغرا عريه عني معنون
- نمر الجواب لصل عني سايله ما تجرد حمر عني من
- ثم انطلا على الامام ومشتيه وعني ما تلاضه منوزون

ومر الاشبلة الوزيرية واخوتيتها

ما يفعله حكما من الامانة والاعلى على طهرها قراه في الجواب عن اشبلة يرتفع
 عنها فمتمم لا شك حال تعلم الطراب كتر خيرا عني فيها على حسن حال في اول
 من الوضع انشاء لهما ضارة لعني العلم او بالخصوصيات التي كذا كان
 قلت بالاول ورواه لا يجوز لهما فاما عليه اذ لا يعلى الا على الخصوصيا
 بلا يقال عني والرماد احمر ما يشار اليه ولو كان ثانيا يقول لجاز ذلك كما
 في رجل مع انه يلزم ان يكون استحالته في الخصوصيات

السمات بنوع القبي
 عن اشبلة الخفيف

المشار اليه اليرضع
 باسم الاشبلة

مجازا وما فاي له : **وارفقت** أنه موضوع للمخصوصات ليرقد ان يكون المعنى
 مشتركا لبعثنا وما فاي له مع أنه يشابه الوان كل مذكور ولا اجابى و
 صفة الخاص **الثاني** اطلاق القلق و اراة المخلص اضعف مع مجاز ما رقت
 بالاول اورد انه اشتغال اللغز في غير ما وضع له فكيف يكون حقيقته وان
 قلت بالبيان و قد كان له بعض التعقيب ان غير يكون في هذه الحالة حقيقته
الثالث بل انفسان بالبنية البرهان و اراة منكل ان من احيى **الرابع**
 كل ينحس على مجاز الزيادة والنقصان تعيق الجواز فانه اللغز المستعمل
 في غير ما وضع له لعلقة اراة **الخامس** ان العلاقة في مثل قوله نظر وحده
 نسبة بيته شلها تراه و ماري لانواع المذكورة في العلاقة **السادس**
 وقول عفاها اشكلا لا يتبع التكليف بالبيان مع ان اراة في الشرح مع
 التصريح بما جاء به بحر ط الله عليه وسلم وكل نصير في موكيف في الدليل كذا
 ولان في موكيف بلكيف به فكيف في اراة موكيف به اما الضمير اوضحه و
 اما الكيف في قوله تفرد اراة ان التكليف لا يعقل والنسبة من اراة
 المعنى والمواد المرفوعة كذا الجواب عن موكيف في اراة بايضاح الصور
ج **المجرب** وسلم على عبادة الزمان اضعف و قد كان من اراة في
 موكيف في اراة على مثله جواها و اعلينا موكيف صراها عن ان نصير في
 تفرد في العمر الغوي و تزكي الورد الغير صحيح في اراة ان الملك الرضا في
 مشغف من اراة في اراة كلها مشغف و اراة موكيف في موكيف **السؤال الاول**
 بفر ذكر جزاء الفراب عملاقة للملكية اراة المعنى فقال اختلف العلماء في
 معنى المعنى حيث في جرحه هو جزوي او كلي فقال اراة انه من اراة جزوي و
 اختلفوا باجماع النخلة على ان معونه ولو كان مسماه كليا لكان نكلا و كان
 لوكاه كليا كان ذلك لا على ما هو اراة في المصنف العبر و الفاعلة العقبلة ان
 الدال على اراة عن الدال على اراة في اراة اراة في اراة على اراة في اراة

الفراب عملاقة الملكية

في الوضوح في اسم الاشارة في
 بمعنى المعنى حيث جرحه على
 بلانكله بلانكيجيب

البتة

القسم واسم الاشارة كلتي وضعا
جسديا في استعمال

والوضع للعرض المشتق معوقا في الاصول هو وضع بلبيس الوضع منحصر
رودة التباين فيمن امثلا وضع لشار اليه بعد ذلك في حياض ارض حكمه ومبره
بعضهم كما وانحصار في غير ليس للوضع باز ايد بلا لا التباين فيتم به ان
الايدي مثلا ومزايا من قول بعض النحاة الخفيفة ان المقص وانع الاشارة في كل
صفا في موضع العمل وتظهر قوله بعض الاصوليين ان اثر موضع للعرض المشتق
في الوضع والندوب وهو النظم عن ايد الجوز والاشارة في استعمال صيغة
الامر في الندوب مثلا وفي الوجوب مثلا بقوله كل منهما انه حفيضة غير مجاز وعنى
مقتضى الالة الوضع على مثل الفعل ليس لكل منهما والواحد منهما فتح الاستعمال
غيره وانما هو يعني صامه على كل منهما وهو القلب وكذا يقول في انع الاشارة
والذي ليس للوضع فيه الواحد فقط بحيث يستعمل في مجاز او الكلام احر
بحيث يكثر مشتقا للفنصر صامه على كل واحد وهو انع الاشارة فنصار
انه بعد ذلك في حياض كما قلناه وفي العلم منطوق معه او غير كما قلناه في ابي
واما السؤال الثاني وموان العلة المراد به المحضوس
قال مؤهفظة او مجاز **فجوابه** انه مجاز فكما ذكره جماعة منفس
التسكي في جمع الجوامع وقول التباين هو قوله الله ان بعض الحفيضة في
انه فيكون في منزلة الحال في حفيضة **جوابه** ان الحفيضة المشار اليه هو
الشيخ قيم الدين التسكي والرضامب جمع الجوامع فبانه في ذلك لا يقض
تصانيعه فمما مر عن بعض حكايته الا جماع على خلاصه وفيه على الفوائد ان
كاله القلب على كل وجه مراده وذلك انه معانفة كانه يحسب استعمال الله
في غير ما توقع له موضوعه ولا يعبر موضوعه بل هو كاستعمال المشتق
في احر يقتضيه وهو استعمال حفيضة هي عبارة له وقد مر عن بكلامه هنا
توجيه الفيه ورة ما اورد في المسائل على القول انه حفيضة **واما**
السؤال الثالث وهو ان انسان بلانيسة البراب ولا يشكرا و

العامة التي اريد به الفصوص

توجيه

الانسان والنسبة المراد
او الامر وشكلى او متواضعا
بل متواضعا

مترادف



فتراجع مجزواته اذ متوازيان مستساويان المعنى والاولاه اختلاف
 لذلك ليس متوازيين من غير التوازي في اللفظ والشعر في اللفظ خارجة عنه كذا ذكر
 والانونية ومنه تلامذة التوازي كما في قوله اقل الازل **واما**
السؤال الرابع وهو انه هل ينحصر على مجاز الزيادة والنقصان في
 المجاز بل اعم فمجوابه اننا نقول او اختلفت في الزيادة والنقصان هل هما
 من قبيل المجاز قريبين بقصص الي انها ليسا من قبيل المجاز وعلى من لا يراه
 ولا هب اخره انهما من قبيل المجاز واورد عليه ان نعيه المجاز ايصق
 عليه وحصل اخره منع صاحب الاصلح التيل فقال ان كان الحزن والى
 جادة بوجهه نغني الاغراب مجازا فلا **وقال** لغز ابي الحزن اربعة
 افساح ليس منها مجاز الا فصح واحر وهو ما يتوقف عليه حجة اللقب ومقالة
 مرتب الاشارة بخروج مثل المعية اذ لا يقع اشتد السؤال اليها وبغيره
 الا فصح ليقت من انواع المجاز **وقال** صاحب المعيار انما يكون الحزن
 مجازا اذا تغير حكمه وانما يتغير الحزن في التبر العكس على حجة وما قارنت
 ترا من اللفظ والالتزام على عجز النكاح نعيه المجاز عليه مع انما لو
 يشان التخيلا وجهها لا تكبانه عليه مكلفا لكي اني يختار به من اما
 ذهب اليه الغرض صاحب الاصلح والنكاح هو المجاز على ما ذكره والصح
واما السؤال الخامس وهو ان العلاقة في متروحين الاربعة
 كما قول ما احسن من الاشتراك والمصحة ونفر اللمج خلاصه من اربعة السائل
 حبيفة الله على ان ههنا من نوع المجاز وانما قلت ذلك لان ابي بعض من اربعة
 اهل البيان قال بتروع المشاكلة الزيادة من الزيادة في مرافقها اشد
 اربعة من الحبيفة والمجاز قال ويشير بحبيفة لا شير الالفة بهما لم يوضع
 له وما مجاز يقرم العلاقة المعنى مكررا قال ويشير به وقد كان غنم ذلك
 فربما يتماشى شروح العينة العقل واخترت انه مجاز فكيفها وان ما لاه من عزم

على ينكس على مجاز الزيادة والنقصان
 زعم يـ المجاز الموضح نتج

تحتله

العلاقة ومثلها في الاربعة صفة ظلم
 ما هي وما انواع مجازها
 اختار اللفظ وشعره على ما يقع في الاربعة

تشرح العينة
 الاربعة المعنى

الكله به بوالاعيان
هو سمي

التجريس

الجماد واعتراضات على الجهد
في الاستمرارية على
التحليل

العلاقة منوع من ما العلاقة **ج** الشغل والشبه الضروي كما نعلم لانها
والعبر على الضرورة والضرورة وكذا الجزاء المحل عليه حيث يكونه مثل السببية
المتزايا على الضرورة وكذا قوله ما عتروا عليه مثل ما اعتروا عليكم المحل على
الجزء اعتبار السببه بلا اعتبار المتزايا به الضرورة **واصل اسمها الزايرين**
بمعنى قول من كوز مشكور اجاب به جماعة منهم خلافة التغيير الشيخ جلال الدين
النجاشي في جمع الجوازيح فقال التوكليف بالضرورة وان كان من التبعيات التي
التي عينه حوة الافعال الا اعتبارية المراد به التوكليف بالمتساوية كما نعلم ان
وضعه والنظر في الجوازيح ونوع المتوازيح منزلة عبارته من انما حصلنا به
التجواب عن منزلة التامسيلة وفرد علفت من التجواب ما عتروا وردها علمه بالحق
فيه قاله رضيتموه وانما ما يتصوره الجوازيح ما قلناه **وكتب عن الزايرين**
ابن ابي بكر الصنوبري المتأخر في نوع التبعيات العشر من رجب
سنة ثمان وستين وثمانمائة وثمانين فسمي به نفع الغيب عن التامسيلة الخفية
فكتب الشيخ فيمنه من الوردية على منعه ما صورته التجريس في القائلين
اقول وبالله العون والتوفيق وبموازنة الشره والتفكير لم يقم ما ذكره العلاقة
منه الزايرية في منزلة التامسيلة **امثلة** التجواب كما وقوله في منزلة
مقني قول المتأخرين قلنا بلا ولا ورد انه لا يجوز الوردية فنتسب اليه على
نقله في الغرض عن الزايرين من انه لو كان فسماه كليا اليه قوله على خارج البنية وليس
كذلك البنية انما على ما زعمه فان اللزوم قوله فسماه كليا على ما ذكره الاكثرين انما
انما لو كان ذلك والشك محرم كما لزم على شخص ومعنى ما الزاير المتساوية على تفكير
كونه التامسيلة كليا حيث قاله قلنا بلا ولا ورد في اللزوم على ما ذكره الزايرين
احدهما جواز العلاقة على المعنى القام مع انه لا يتصل عليه والشك ان يكون
اشبه له في الخصوصيات بما زعمه ان الغرض لم يجب على الزاير انما اوله في كلام
الزايرين وهو قوله لو كان فسماه كليا لكان نكرا وانما اجاب عن الشك كما

لا يخفى على من تأمل كلامه فقد تبين انه ما تسمى من الشكوك وجوابه من كونه
 في كلام الفريسيين كونه القلامة **وقوله** هو انه ليس من باب
 المشي بالبرية اذ هو صريح بان ما اجاب به هو اختيار فليس ذلك غير التفسير
 الذي به في كلام السابري ومحل جوابه ان الشك لا يشكركه كمنزلة مثلا ووضع
 للفقير المشترط وموالمعوم السكالي المعقود عنه بقولنا مختار اليه مع ذلك
 حاض او في حكمه وعمرانها اختاره الفريسي في التفسير ان معناه كونه
 كما اعترف به القلامة في ارض بجوابه وان فعله انما هو التفسير الاول في
 كلام السابري في قوله هل الوضع في السماء لا يشكركه للمعنى العلم والبعث
 ليبي حقا مثل مزاج القلامة مع كونه في عمل من اجابها لان علم الفيتس
 الاول وان جلده ان لا يفسر في كلامه حقيقته انه ما يبره **واما**
 التجواب عن الشكوك الثلاثة بنوله انه مجازي هو اختيار الفيتس الشك وقوله
 ما تسمى عليه من كلام التحفيري **واما** انه المحقق الشارح اليه من الشك
 تفريده عن الشككي فيلخص كونه جازا مفضي كلام الشككي انه صفة
 غير دايما واما لدا المحقق فيلحق بانه صفة مغلقة بانه بعض الاحوال
 كما يشع به قول السابري ورد ما ذكره بعض التحفيري من انه قد يكون في منزلة
 الحال صفة وحدها صلا الشك ان التجواب بانه مجاز مغلقة في محل
 التفسير واما قول القلامة الشككي ان الالة العلم على كل فرع ومما قرأه
 الالة وهذا جفة في ارادة العلم اذا اطلق وان يبره الخاص كل الالات
 هذا بغير فهمه خلاص ما اطلق عليه التحفيري من الالات لانه العلم على
 الخاص ما هو البرالات الشككي وفرضه بمنزلة ما اورد في السابري على
 القول بانه صفة كانه لا عمل عليه **واما الجواب** عن
 السؤال الثالث فيبني انه جعل حقيقته الالة علما في السؤال في ايجاع
 بافهوم جنس التسمي ليس علم رقة ومما اعلم انه في كلام اخر من التسمي

قوله

يكون بالتفريع والتأخر والشدة والضعف وباللذاتية وكذلك أثر خارقة
 عن التسمية ثم إن قوله أنه متساوي الغنى لما يخرج اليه فإن التأخر
 متغير بالأب على الأثر غير تفاوت إيراد الكلي بالتفريع والتأخر ولذا يفتق
 التثنية **وأما الجواب** عن السؤال الرابع فبعبارة أنه اختار أنه
 يجوز أن يخرج من الأفعال انحصار خبر الجواز عليه والجمود ليس كذلك بل التواضع
 عن انحصار الأثر إن قوله نقل ونقل التثنية ليس به بعض التثنية
 ويصح له وكذا العبارة التثنية وقصره بذكرى جماعة من الفقهاء منهم التثنية
 التثنية التي والعلامة الجلال الجليل على أنه في بعض نظام الأفعال التي حكما
 على خبر انحصار تعريف الجواز عليه أمّا مقلدنا وأما أنه هل ينصبي تعريف
 الجواز عليه أم لا فإنه مشكوك عنه على أنها ظاهرة في انحصار **وأما**
الجواب عن السؤال الخامس فبعبارة أن العلامة في الجواز المشاكلة
 التي لا يتم إيرادها من التثنية الصوري حتى إنه على خبره التثنية
 سببه لكونها مثلها في الصور وفيه إيراد الجواز فإنه عين التثنية كلة
 الرتبة الاستقارة فإن المشاكلة على ما ذكره المحقق النعماني هي التثنية
 بالتثنية عن لغة غير لوفوعه في جميعه وقصره التثنية التي هي التثنية
 بعض ثبته حيث قال التثنية عما يشبه التثنية ضرورة في قول لا كى
 وضع التثنية بقوله مثلها بآية منزهة الاستقارة لأنه بمنزلة التثنية
 التثنية والحق أن الرتبة من قبل التثنية كلة التثنية فإشترى كيف جعل
 الرتبة باعتبار التثنية الصوري من باب الاستقارة وأمّا المشاكلة على
 أن ما ذكره العلامة من العلامة في نوع المشاكلة هو التثنية الصوري لا يشبه
 في منزهة فالواضح شيئا غير كلة كجمه قلت الجواز جبر **وأما**
 أدلة مشاهير التثنية والجمود في الضرورة كما لا يخفى **وأما**
 الجواب عن السؤال السادس فبعبارة أن كلة نقل ونقل الجواز في

حقيقة المشاكلة

استدلال

بعض

أخر

اخذه القلامه الحام كلام المحقق النجاشي ومحصله ان ابراهيم بن
 بكلف به وانما كلفه بانسبائه وفيه من الاشكال فلا ينبغي قال ذلك
وكتبه العبد الفقير اليك بالزهد والتقصير راجع بمعنى ربه العزيز
 محزون انراهم المسمي بالتحطيم بلثمة يسبح في صلواته الرابح و
 العشر من شهر رجب الهم سنة ثمان وتسعين وثلثمائة **وكتبه**
 شيخنا الامام المشيخي الاجرة عمر بن ابراهيم اركان بما نضر الخبر
 بعد اقول والنظر الى الصواب واليه المرجع والشايع وردت على من له
 عن اركان قائلين بعضنا نطوي بوجوهها يعني وارهه وهما انما
 كلما نهار الجواب منها واجزة واحرة **قول** يعني نطق كما زعم بان
 اللانزوم كون ممتلا كليا على ما ذكره اركانه وان اشراة كونه نطقا
 والله على شئخص ومع غيره ما لا يراه الصايل عليه وذلك امره جوارز
 اختلفه على المعنى العلم مع انه لا يكتفى عليه وكونه استعماله
 في الخضر صيات مجازا قول يعني انما كذا بل اجزاء اخرى اركانه
 مؤاجز التي اتي السائل بعينه النطق انتهى ايقه الجواب وهو عدم
 لانه علم شخص معين وتبينه له ان اركانه فانوا يلزم من كونه وضع
 للمعنى العلم لا يترك انما عليه في كل اللزوم وممكن كليا وممكن
 قول السائل انه يلزم علم كونه جوارز اختلفه علم الغنى العلم
 مع انه يهلون عليه انما يكتفى علم الخاص في معنى العبارة واجزى
 تنبيه على انه (ان يشهد) فلما بعينا فان العبارة التسانية
 هو مغلوب العبارة الاولوية كل من العبارة غير مقتضاهما
 (لا يجاز ان يدر انهما وما بين المطلوب من الاستشهاد في غير الحما وما
 وفيه كذا الكلام ليحل قوله ها التي واحر واذا انفردت من الزاد النطق
 ذكره السائل من غير الزاد انما ذكره اركانه في غير كذا خبر الجواب

اجوبة السيوطي وهاورد عليه
 صايله في الامثلة الستة قبله
 في الاجازة وعم تعليمه لانه

مع ملحوظ عن الجواب

عنه بما احاب به الفاعل ومحصله انما هو علينا معلق الوضوح اُعلى على
 العام وانما منع من ملامح عن الاستعمال في حق الوضوح المسمى بـ شخص خارج
 حاصل من الجواب منع الظاهر بين الوضوح والاعلان في موضع النسخ للعلم
 وايضا عن الاظهار بل انما هو من افعالها وضعت كليا ولا تستعمل الا في موضع
 منه مذكور في قوله في غنينة لا بالاعلان الغالبة بانها وضعت كلية في غلبت
 استعمالها في خارج مطرت اعلما فاد الغلبة وتسمى برمز او وضوحا في بيان
قوله ان الفاعل يجب عن الزام في كل الاكثر وهو قوله لو كان هذا
 كليا لكان نكرة وانما احاب عن الثاني **اقول** منوع بضم الفاعل
 نفسه بان الجواب الذي ذكره جواب عن الزامه وانما اشق كلامه بلفظه
 بل اوردته ملخصا لما تبهت به في غيره ونكتة عن تعريض لما بوضع كونه
 جوابا عن الزامه الا غير كونه نكرة انه اذا مر له كلام السائل يستعمله
 في استغنى عن ابراهيم وعمارة الفاعل وانما قوله في الوضوح يعني
 الذين احتجوا به **في الجواب** عنه واحترقوا من ذلك اللفظ و
 ما من مرفقة عنه الى ان قال بلاما خص سما للعلم في شخص معين عن الوضوح
 قال النحاة هو عار وقاية مع الجزء وايضا يبعد عنها من البعض بشار
 او الى ان الجواب عن الزامه معناه انه اخر اجزائه الجملة لتفي بغير الجواب
 عن لزوم كونه نكرة ومحصل كلامه انه اجاب عن الزامه بغير الجواب واصر
 انما كونه نكرة على خلاف ولا يبرأ على العلم فلما عرض في الاستعمال الاكثر
 في اطر الوضوح وانما كونه معقولا نكرة في قوله من الجب و وايضا يبعد عنه
 ويقطوع عن تركه ان التعريف والتشكيك لا يلزم وينبغي ان يبرأ الوضوح حتى
 يملك اروضه كليا يستعمل كونه نكرة ووضع غيره بلا يستعمل كونه معقولا
 لانه التعريف يخرج بعد الوضوح في اطر استعماله لان الزامه انما
 وضع نكرة واذا اتى مع الفصاح معقولا وليس له ان يقول ان التعريف

كلام

غير

حصل

انه يُنشى المراد وقع كليا منا فشا نُضْرُخ حَرَمَ بِرِئَالِوَادِ مَا اَنْهَ خَفِي عَلَيْنَا
 وَبِشِيرِ كِفَالِ وَمَنْ عَمَلُهُ عَظِيمٌ مِنَ الْعَنْضِ صِرَاعِيَّةٌ اَلَمْ يَسْأَلْهُ اَنْ اَلْقِيَتْ
 اللزوم في كلام السائل اللزوم اذ في ساءه الشرح فيه عنى به بالفتحة للذين
 ما اخبرنا به بالتعريف احرصوا على افضحانه الاولان مما اللان اتماه التوازي له
 ولا ما خراب من المزموع عنده الموزود عندهم كما تناقضوا اختلاى مورد الق
 الفتحة والخصاصة ان السائل اورد فتحة وحل في تعبير احرصوا وما حمل
 على اللعام او التخاصر وقتنا لا وانشج اورد على الفتحة ثلاث الزامات
 على الاول انشاء وعلى الثاني احرصوا على فتحة لا واولا امة يمنع التلازم
 في الوجود والاصطلاح وعلى الثالث في غير كون وضع للفتحة المفتحة ما جاز وجوه
 الجواز مما ان وقع الاضطراد للفتحة ومثل تلك ضرورة فتحة منها كون الفتحة
 المفتحة لا مؤمنه الفصح الاول من الفتحة المطلوب بتعريف احرصوا وهو مؤمنه
 للعلم وغير الجواز والاضطراد المورد من علم الفصح الاول والاشارة في تناقض
 في هذا **وقوله** كاللذين علم الفصح الاول بل هو بحاله اقول ممنوع بل
 ذهب به الغاربي وانفع به التواضع اما الاضطراد يمنع التلازم وانما
 الجواز فيكون للفتحة المفتحة لا ومنه ما تناقضه والجماع بمنزلة الجواب وتبصر
 الضراب وتبكتشف الجحاد وتكلم الفتحة المفتحة بتعريفه وما صحك **والاصل**
الجواب عن السؤال الثاني بقوله انه يجوز ما اختيار الفصح الثاني
 وفرغ من ما يرد عليه من كلام المتعريف الواسع **اقول** فصارت مادته السقا
 بل في بعض المتعريف انه ذهب الى قول مقدره مقابل قول الجمهور بانه يجوز وتقول
 عندك ان المشكلة ذات افعال لا يكون منها اداء افعالها ولا يجوز انما يصلح
 للابراة في غير نسبة او الزام انما في سير والسائل قال ورد مادته بعض المتعريف
 من انه فيكون حقيقته في غير افعال الزام والاشبهة ومنه ما لا يصلح
 ابي له وانما اريد المشكلة بقوله انما من بانه يجوز انما السبكي قلن ذكر

باحت

مع العلم ان المشكلة ذات الافعال
 لا يكون مقول منها اداء افعالها
 الا في

شبهة

شبه من من الحنف الاخر ليخبر بجرهها ودجعه كان في النور في بيدها وبين
 كلام الجمهور **وقوله** ان ما فاد السبكي مران دالته القاع دالته معافية
 هذه انما هي على المحفوفة يقال عليه ومراؤوه ومن المحفوف ان كان نواس
 الشاخر بين كذا تعصم ويخبره بكلامه بل لا يجمع اربعا وتضرب الشغل عن الجمع العقيم وان
 يترك عن سبيل الصح والتخلية والتعصم بل على الحس وهو بل يشترح محتملا
 في نفسه كيت والمحذور بكلامه بل لا يجمع دالته بل الحكاية ولم افس على
 من انزعج دلالته الغراب وفرد عليه الا تشبهنا بفتح الحصول بقضعا وكما
وقوله واما الجواب عن السؤال الثالث فعبه انه جمل على من المتوا
 انما يخلو بالمرور جنبه للمعنى فتنضاه ان علامة التشكيك لا يختلاف
 بالمرور جنبه للمعنى ليست خارجة وهما المألوف في كلام اهل الفروق
 تغيرت ايضا بل كلام الفراء في جمع بزله ههنا اللوح في الجملة ونقله عنه ينبغي
 واهر قانخوه بخروجي والفتور لفتها منزل واشهد ان خط تفصيلي في كتب
 الاصول والبيان على نحو العضم والخاوية والقرارات حاشية فيجوز في
 الخاتا فنضوه انما منقوا ان اهل الجواب المحذور بما فتعظروها وتزعمون
 في الجعفر عليه ونشر ما فلو حكمه وتضرون في جميعها ضجعا وتزعمون
 التي كتبت في غيرهم والتاريخي والنوع مما عوته اقول المختلعة والمباينة
 المستعمرة والفتح يبدل يعلمه حقيقة الا انه في ذلك وانما لا يعم في الاصول
 على انه في صراي اتم في الرجوع الى القواعير المنكفية ونسب الى القواعير لا صليته
 على انما اقول انما اعمر على ايته جاء مع الاصول والنعمة مع كل علم عليه في محصل
 محقق بعواضه على من في كتب البعوض على الاصول فترطت تلك ملحوظ
 الشيخ والشرايخ وضع واما في **قاف** ان من وصلته الا على انما يقع
 رضي الله عنه فسلكي منزل البعوض على من الشرع المكتسبة وما تلا ذلك الى
 كتب اهل الحر ميث والقياس والاصول ومجده لا تشاع القواعير والاطاع مني الربيع

فهي على من الجواب تفصيلي

فهي على من الايام الشايعه يوافق
 ايدي من الاصول نعتنا الله بقلوبه

هذا التفتيح العلم الامارة
 هي الشبهة في انما في الاصول
 التي كونها في الاصول
 انما في الاصول
 انما في الاصول
 انما في الاصول

الرائد والرائد والرائد والعالم والجاهل
 والذكر بل والفرس وتبعاً له
 بالتعريف والافتقار كنهها وتم بالتمثيلية
 المراسم كمرات

التزاد والتميز والامتداد وعلم جزاء تعجز والامتداد بالتمثيلية التي هي والاب منقول
 فلهذا لأن معناه منسوخ من التمثيلية التي هي بالاشتراك في معنى وتعريفها
 الحيوان الناضج ومنها العنق لا يتعلو التي هي والابن كمالاً يتعلو في
 بالتمثيلية التي هي كمرات وتيمر بالتمثيلية لها هيبة وانسان التي هي الحيوان
 والثأ صفة تجلوه نهارت الشور والشمس والشمس اج قلانه بالتميز اليه
 المسمى وعما هيته هذا امر اشبهه به **فوقه** واما الحيوان عن الشور الرابع
 التي هي امور اعادة علمه من لفظ الفصح مستعملاً في وضعه وان صرح به جماعة
جس والشمس ومصرح به من لفظه قوله الحيوان انه مجاز لغوي اذ قلنا
 بناء على قول من قال انه مجاز محضاً في جعل القرية مستعملة في حقيقتها كما
 والجزء في اسناد الشور اليها فمن علم من اجاز زكيب لا مجاز ايراد ويسمى الكلام
 فيه واما علم القول بان مجاز ايراد في اللفظية فكلها مستعملة في معنى ما
 له وهو الاصل في اللفظية مقامه في المعنى كما قامت مقامه في اللفظية
 وتتمز ان تعجب الجواز علم بتلخيص **فوقه** في فهم نظام الالف والهمزة
 علم عن الانكسار **جس** ان الذي التمام والما قلت كالانكسار
 وشبهه ما بين العجائب من التبعاه وغيره ذلك اختلافاً في كونه مجازاً
 ناي ولفظاً وبصيلاً في اللفظ واللفظ من التمام عن قوله في جواز
 حتى ان ضميرها في قول بقض ان تيمر منه مكلفاً في بعضها من
 نوعاً في اللفظية في جاز خله في وانواعاً بغيره بل برظها في
 فكل سبب يعبر بالفرقة من مزال الاختلاف والاضراب انه لاف انشا عن
 ابيضاه اللفظية عن الترخيل في جواز الجواز والما في اللفظية من اللفظ
 عن بعبارة تشع خلاف ذلك بقوله في الانكسار وعمره ان تيمر منه
 عن ايراد حينئذ في اللفظية التي هي في اللفظية بما يدل علم ان تيمر منه
 بالفرقة **فوقه** انما ضام في الانكسار ان ايرادها كالمسمى في الانكسار

في
 شيل

عر

من الجواز على كل حزب ممنوع من الاعتداء والاعتداء على المتعضلون بآبون تشيئة من
 انواعه مجازا والنساء معلقات واخرون ازاله انما ظاهريه لانها على
 ما يصرته مجازا تصحيح وموتنا اذ عيناه في الجواب حيث قلنا ان الاصل على
 ما ذكره الفقيه وصاحب الايضاح والاصح فيه بوضع قول القمى ان الذي يوجب
 والعجب كيف اذعي عمر وضوحه اولا ووضوحه اذعي **اقول** **والاصل الجواب**
 عن السؤال انما يصره الواجب اذعي اذعي ما اعلمه من كون القلابة في الولاية نهي جمعا
 من باب المشاكلة في باب الاستعارة ممنوع فلانه تلامذ بي القلابة بهمة واستعارة
 وان كان كل استعارة مغلقة مغلقة مغلقة كل مغلقة مغلقة المشابهة
 استعارة بليل ان المغفيل على ان التشبيه المغير فيم الولاية تخوض بكم على
 يمتد تشبيها بليغا استعارة وهو كالمثل بلا تشبيه واذا كان عزرا بما ميزت
 فيه الولاية بما كتلتها صرح فيه بليغة تشكلا بالولاية كذلك خارجة من باب الاستعارة
 استعارة اذ علة في باب المشاكلة والعلامة المشابهة تشكلا تفر من منع الملا
 زفة وقولها قال المشاكلة على ما ذكره الشيخ اني هي التخصيص على التخصيص
 بليغة غير لوفو عمر في محبة عزرا من مثل ما فرشته من الحق لتخصيص
 عزرا في امور على كتب مثل التعريف اذعي ونض موه عزرا على صفحا واما
 وجه نقل مثل من الكلام عنه ونحوه من التلخيص الشيخ التعريف الشيخ
 كلامه بل في كلام المتكلمين من قبله تباروا بصحة علمه اهل البيرع فاجته
 ومن قبله حقه اذ يقال فيه قال اهل البيرع وزادوا نقل عن الشيخ اني
 يشع بلانه قال عمرو ولم يصر ايم ويشع ايضا بغ ابيه فان النقل كلام
 عن متاخر مع وجوده في كلام المتغير من حيث بما كتلت اذ كان في كلام اهل
 البيرع فاجته وانما نقل عن المتاخرين ما قرانه من عنده بخلافها لافقته
 او تخفيفا الكلام من غيرهم او مجردا **اقول** لانه في العلقلة اذعي
 لا يمانسا قول الجاهل في حجة صحح ومواعظ اذعي حشر ولبيرع منزه

معا على النقل للملك عزرا مع وجوده
 في كلام المتغير فيه غير

المشاكله

ما عن اصاب افرسته **وقوائمه** انما ادع ان المشبه علاقة نوع
 المشاكله حيث موضعين بل من تشبتهما في جميع اولها وانما اذ عينت
 علاقة ثابتة لظهورها معها وانما علاقة اصل المشاكله فغيره كما نفاه
 في كتاب شرح العينة العلية استخرجها بعلم **في حكمه** ان قوله من طاب
 التلخيص حيث قال المشابهة هي في الشيء وتلك غيري لو فوجده بحسبه
 بقوله في الشيء وتلك غيري صح في انما من باب التماثل **وقوله** لو فوجده
 بحسبه اشار الى العلاقة وهي الصحة والمجاز في اللفظة كما سميت
 الفرية راوية لمجاز وانما التماثل المشبه بما حقيقة منزه هي علاقة اصل المشا
 كلة **وقوله** وانما الجواب عن السؤال الثاني وهو متى كما ذكرتم ان
 اركان من اقسام الصحة الجواب هو المفرد و اركان نقلها القوية وهو
 الظاهر في غير ما قبله من الاشكال في قوله انه انما انما عن التماثل والتماثل
 المشبه في قوله فابى اهل العقول لا يعبأ بها اهل العفة وحلة التشرع
 انه يترجع التكليف اليهم وانما اعلم وتكتب بوجه التفسير التامع والعلم
 مرجح سنة ثمان وسبعين ومائة **تم**

عقبة

امثلة في مسائل

- ابا علي لما احتج به الزمى باسمه يشبه بلدهم الفريسي وبالضرب
- ناماز عباد الله في قبات جهول انتم جلاله بغير
- قلم اجر الشاه لكان بلدا زن اتمت في اصل العطار ازل
- فزنتي القفل التسليم عليكي لانع اهل الشاه والنجار
- وقضيت في التامير التفرقة وهم طبع عن التواك مع الحضر
- بجي دته في تسعون فضلا على التواك في الفجوة بالاجر
- وانشر في التامير بغير نظام فاقا الرماح ان من سلكه اليم
- ففروزة التصحيح في كل مشر بان الله العرش في الحضر
- وانع في العبادات الفول هلمنا واصلت في المنع بالمال العوض

- ١٠ وقرب زيل المنيرة عيسى ارضنا مبيكس صلواتنا لمامح و ايزكي
- ١١ قبل في صلواة وفي الارض طحمة ينوع علاجها الي اخر التفسير
- ١٢ وما يح ان المصطفى يسير الوري رسول الله القوم خصص بالبحر
- ١٣ يقول اية الغني في وائت سبع فيما الخلق في موقف الغنى
- ١٤ وما رسل البحر الذي جاء في كرمها ص جتا نيم الغول في تحك الوري
- ١٥ وما رسل الله مكره نجبة ثناء جنانه انه من النصر الوري
- ١٦ وما في جنان العلف فزع نقاشه و جمالاً زرعها مراتعها الخضر
- ١٧ وتشرق من افطارها على صاعتر لنا في منزل او فدا بل بالبحر
- ١٨ ومن موعر الخنج بر عمو البيت بتخمته مثل في الفلانة من نجر
- ١٩ وما البحر ان قلل اقر في يمينه لرو حننه لا حيث جسام الوري
- ٢٠ وما جاء في البحر من صرع او غير على صورة مخلوقه في ذنابير
- ٢١ وما في حده ما القول فيه محققاً لقلبك في حوام النجار والوزر
- ٢٢ وما ان تنكح من الة في بيته من اليمين فوالنا في لوانه ووخير
- ٢٣ وما ملكنا اولاد من اعراضه فيل يلوغ ما يلدون في العشر
- ٢٤ انا ارا في جنية ما زاملها مفقر صون مل ينشر الاعمير
- ٢٥ تقطر جزا يسير اياه عمقه بكل جواب لو يوزر بالينشر
- ٢٦ لكان فيلما كمال عمه للقرى تثبت معلوما ما حيت من النظمي
- ٢٧ وخص الوري في شره جلاله على اصغر الشجوع بالبع والنبض
- ٢٨ والحباب والامام كحارها يسر مل قنير او حن وحشر الوري وكر

سورة البحر الاقصابا لالعبا
 في البحر العجيب

- ١٠ اية البرية المنز للزكي وتوسع مخيرد بالشاء وبالشفير
- ١١ وظل الة العرش والام كوكبا حمل المصعب المختار في البحر والبحر
- ١٢ ضالت من البراري يترابه فيا مية ولم يزل في انبساط الوري اصرده

نصف علم ان الحكمة يكون العلم الى
جل جلاله الامير به الرتبة العظمى
الغوى

١ • وحكمته ضعف الفؤاد وح الترتاب تغير مهابه رتبة الواجد العبد
٢ • وان يكر الباطن الفريد لبرا بجا حيت يصير من ان يقصر اليك العبد
٣ • وان تطلبون البعث تعضض فوه يجعل الاله فبا شطخ عه وواقر
٤ • وان فزرت العرش حتى نسيه على رتبة الباطن فينا يمد من محبر
٥ • وصلبان كفي في البلاء كشم يقينها عيسى اذا جاء بالعلم
٦ • ولم يلد فيها كتابا يشرحه وصيله كفي في بلاد اول الكفر
٧ • وانما حريت العجم مترواقت فلم يلدن من ان اللعنه في سنن نرد
٨ • ولا حتى بعناله حريت بعصبة يعزم على حق اليه ام انهم
٩ • وفي العرش مثل ان مثل اعني من افواهم وهم السمة بالنز
١٠ • وتلا في صناد الخلفه ونجته نرى يستواء الخ فيما ريتاه في راي
١١ • ودا جاء في مشروء بلان يمشي في رايه الا موضوعا بل صفا العلي
١٢ • وان اراهم الجنان عجم ام النفل وان انار ليستنا مع اعصم
١٣ • ومكلى جبر لحظية نمره في السنته في الختم ليشرب مع نكي
١٤ • وحريه في وجهه في معصيه وفي القور والنا ويا من اول الختم
١٥ • علم ان وجهه تستحقها محققا اول السنه العراء التي بانتم
١٦ • باحلمها انما تكون بقرضا اضارة تشرب كرويه وما يتسرى
١٧ • كما في ريت الله وان افتر لدا ضعفت بع مزا ما مفتع في يكي
١٨ • وانما حريت البهوات التي يكرت بانتي واوله ما يصح فيك وان ارد
١٩ • ورواه اهل الكفر فيل يلو عجم جاني مع له ممرانغ ينز
٢٠ • جزا العزل محمد وحمي بعضهم بلان في حنة مع اول السير
٢١ • **من اجواب ام الشيبه** في راجيا نوال الامير في تزويد الختم
٢٢ • **ص**
٢٣ • ابا علم ان اول من يلاي نشر كاي له او اخر اهل العلم طارت او ابلة

نصف علم ان العلم لله من الوجود الحكمة
لعم ٧١٤ مع له الحكمة علم ينساو عليه العروة
الرسام

ح التبليغ بالبعث بمجة قوله الامير

وان ابن السنيوك فرغمة على مناجم حتى تجلت دابة

قص

مال الفول الحجم والجم الرحيم ومزاززل الرضوة به الغلظة للبني
في مشتبه يوسف الصروي حيث له بلغوا اخرته بل الجبر والركي
مال ملكه اذ بان يقع له ما لا اقامه بالخصر بالانس
وب قصه بجي من طان وقد حيا حياة اليه الحنم بالبحر
وكان من فرائد محرابه بملنا بخلنا بورتة منة العنبر
من العنبر من انا بزلنا اتي نصر المهنم باله مشارة اشترى
والحنم والبر ان لوارث باضنه مخلت نعر مفسر بالانكسر
مال الشان في ذلك باقتت زمانه ومز انرا العواير حتى صل كالفم
وهل يصح للزواله وانته فيما روي عن سسر الشح في انكسر
من الاملا له ان شايوت كزاجم ودا او عني من محضنه الكمي
او كوارح مزا القول من جعه التي اطلع العرو المعوي للبشر
الموجز امير وموسجرنا سلطانا انا حنا منه في حفر
او عني اهنينا اذ انا مع لنا في مشلك عني في جنهه الترميز
اذ اتيك الله حياك النعيم بما يقرب من غير ربي من كل سرور
بجاء جن الور الالهام لا منه من الضلال وحل بيدهم الضرير

مع
الزهر
حيف ملك

واشترى بدمه العرف
هنا ملكه بل الذي يصح
الجور يا

ما عني بله عيني
اولوحي ثم مع ان ايلة
تتمت

والاعلم انو خال بعد حجت
ميتة الحامله

ح

الحرمه باريد الغنى والبني شح الطاة على المختار من ضر
لم يلبا الشتم الصروي مكر وما بكر من ابيع الحزب ما عتسر
وارثا بجي تعلم الما ارب قال انيساء ارب مع خطر على التشم
وتقصم فال وهو اليك فل وان فرا حيا عرو فيه با ضر
وه الامام اعدا دين بذر ازره ومو الخليفة ما بتمه ولا حير

مع على الصروي بدمه عني نينا
وعليه اذ حلا م السلام لم تجلك
ج ارب عني العلم الامال

ج الامام عو الخليفة

عروج بر عنای
 مدلوله و جمله
 فی الزمر الفلانی
 احب
 له

ومر الجا و ح 2 جَبَّ عَجْوَج

سُمِّيَتْهُ مَرٌّ وَرَدَّ مَرَّ اشْتَقَّ صُرْتُهُ مَا يَقُولُ السَّادَةُ الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
 وَعُلَمَاءُ الْفَلَسْطِينِ وَقَدَّمَ اللَّهُ لَهَا مَعَهُ اجْعَبِي 2 عَجْوَجٌ عَشَانٌ هَلَاكٌ وَمَرٌّ
 فِي الْخَارِجِ فِي الزَّمْرِ الْفُلَانِي أَيْ مَا وَارَى بَيْنَهُ لَمْ يَجْرُدْ فِي الْخَارِجِ اصْطَلَحَ
 الْجَوَابُ عَجْوَجٌ 2 عَجَابٌ التَّبَعِي صِيغَةُ كَتَبْتُ فِي الْفِي حُبِّهِ وَالْبَعْوَجِيُّ قَائِلُهُ
 ذَكَرَ فِي الْأَرْبَعَةِ مَرَاضِعَ ضَمَّ فِيهَا عِلْمًا كَمَا كَلَّفَتْ عَلَيْهِ وَاللَّيْثِيُّ فِي تَابِرِ الْخَلِزَانِ
 وَالْتَعْلَبِيُّ وَالرَّحْمَنِيُّ وَعَبِي هَمَّ بِالْعَبَسِيِّ فِي الشُّبُوحِ بِزَكْرٍ وَتَكْنِي بِمَرِّ قَدَمِهِ
 فِي مَكَانٍ بَعْدَ مَا عَرَفَ أَنَّ الْفِي حُبِّهِ وَالْتَعْلَبِيُّ نَفَاذٌ لَهُ عَرَابِيٌّ عَمَّ وَالرَّحْمَنِيُّ
 فِي نَفْسِهِ نَفَاذٌ عَرَابِيٌّ عَمَّ بِأَيْبَرٍ وَأَنْ كَلَّمَ لَمْ يَجْرُدْ قَبْلَ نَفْسِهِ إِلَى رَمَى مَوْسَى عَلَيْهِ
 السَّلَامُ وَهَلَّ عَلَى بَرٍّ أَوْ هَلَّ فِي الْقَوْمَانِ مَعَ مَهْلِكٍ قَانَ فَلَمَّ بِقَائِلِهِ إِلَى
 زَمْرٍ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَ الْجَوَابِ مَرْصُورَةٌ حَلَاةٌ عَرَبِيَّةٌ لَا تَنْزِعُ عَلَى
 أَمْرٍ مَرَّ الْكَلَامُ فِي تَبَارِقَانِ مَا عَمَّ لَهُ أَوْ هَلَّ مَعَ مَهْلِكٍ مَرَّ بِمَوْسَى نَوْجٍ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ الْكَلَامُ فِي تَبَارِقَانِ نَوْجٍ وَفِي الْبَعْوَجِيِّ فِي تَعْلِيمِهِ مَرَادٌ عَلَيْهِ
 تَعْلَمُ الْفُلَانِ الْعُلَمَاءُ عَمَّ هَلَّا كَمَعَ عَلَى مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَنْ نَفْسِهِ مَوْسَى
 تَعْلَمُ كَيْفَ قَائِلُهُ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْعَبَسِيِّ فِي تَابِرِ وَيَعْنِي كَلَّمَ تَعْلَبِيُّ مَرَادٌ عَلَيْهِ
 أَيْ جَمَاعَةٌ عَلَى ذَلِكَ وَمَرَّ كَانَ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْعَبَسِيُّ فِي تَابِرِ الْعَبَسِيِّ وَهُوَ
 وَمَوْسَى تَبَارِقَانِ عَمَّ رَاعٍ وَثَلَاثَةٌ وَثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ فِي رَأْيِهِ وَكَلَّمَ
 فِي رَاعٍ أَوْ كَلَّمَ كَلَّمَ فِي عَمَّ قَانَ كَانَ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْجَوَابِ عَمَّ
 إِنْ أَلْهَمَ خَلْقَهُ عَمَّ عَلَى صُرْتِهِ يَسْتَوِي عَمَّ رَاعٍ فِي بَنِي الْخَلْقِ يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ
 أَمَّا وَهَلَّ وَجَرَّ مِنَ الْبَيْتِ مَرَّ عَمَّ أَوْ عَمَّ فِي مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَعَ فِي تَابِرِ
 فِي رَاعٍ أَوْ فِي بَوَّجَرٍ أَوْ قَانَ بَعْضُ الْبَنِي مَرَّ فِي مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ لَا يَكُونُ
 أَوْ بَوَّجَرٍ خَلَقَ الْخَلْقَ مَرَّ عَمَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَفْسِي وَجَرَّدَ عَمَّ مَرَادٌ عَلَيْهِ
 لَمْ يَبَوَّجَرِ فِي الْقَلَمِ السُّنْحُورُ أَمَّا مَرَّ الْأَشْيَاءُ وَتَعْلِيمُهُ عَمَّ جَمِيعًا مَرَادٌ عَلَيْهِ

م
 قول عوج
 امر عنای
 علم زعم نابلده

والبشر

في تعاليمهم من ذلك كذب واختلاف والشك في الجواب والكلام على
 الحديث المذكور والاية المذكورة اولاً وملا اياته والحديث من العلم الفخيم
 وهو علم محمود لعقد الخصم اياه في ما وقع للمؤمنين في ذلك علم من العلم
 والاباطاح وفي كذا الضراب في ذلك كلمة علم تعرضت لغيره وضبطه
 ائتونا ما جاورنا انما نعلم الله العينة بكم **ج** **الحجوة** وسلام على عباده
 الذين اصطفى ذلك العلامة فيمنع الذين من الفهم في كتابه للعلمي بالمتار
 المنيف في الصحيح والضعيف من الاثر التي يعبر بها كونه الحديث موضوعاً له
 يكون مما تعرضت لغيره من الصحيح علم بطلانه كحديث عرج عن النبي
 اللطيف واوضحه الفخر في اخبار الانبياء فيانهم يخبرون علمه في الاخبار
 فانه في منزل الحديث ان صوره كان ثلاثة اذاع وثلاثية وثلاثية وثلاث
 ثبوت وثلاث وانزوا عليه التعلق ما خوفه الغرق فلهذا حملت في فضعتك
 منزه وان الحواري لم يزل الي كعبه وانده خاض البحر موطأ الى محبته وانده
 كانه باخذ الحديث من فقر النبي فيضويه في بحر الشمس وانف طلع صبح عظيم
 علمه في مشكى موسى واره ابرم حجب بما يغفر رها الله في عظيمه مثل الشوق
 وليس العلم في حيزه من الضراب على الله انما العيب من يروح هذا الحديث
 في كتب العلم من التعميم ونحوه وانفس ابي ومنا عيسى بن بشر من غيبته ونحوه
 في كتب العلم وجعلنا في ريشه هم النافيت في اجم ان كل من يفتي على غيره الارض
 بمسوزة رية نوح تلو كان لعوم وجرده لم يبي بعد نوح وايضا جاء النبي صلى
 الله عليه وسلم قال خلق الله ادم ومحوته في السماء يستنون ذراعاً فليتم
 الخلق لينقص حتى ارباب وايضا جاء في السماء والارض فمستلماً في علمه و
 وحكمته كثر له في اذالك اثنتي عشرة النساء الاربعه بيتا وبينها من
 المساجد القبيحة فكيف يضل اليه من صوره ثلاثة اللوح ذراع حتى يتشرب
 في صينها الحوت ولا يرت ان منزل او مثاله موضع فانه امر اللبث الذين

ج السلام في عوج غير صحيح
 حسبما نقله ابن القيم

العلم النبوي
 في العلم والضم
 ما في العلم

في قوله

في قوله

مقدار ما بين السماء
 والارض وعلمك في

نظر

توتج ابر الفيم بان الكلك
بمروج غير صحيح

حزوا والاشتهار، والفتحي بية، وانبا جميع اشتمى كلك ابر الفيم وتالبعه على
ذالك الحاد في عماد اليرم ابن كيشي قبال به كتابه البرزاية والتملاية فصد
عروج بر عتو وجميع ما يكون عنه منزلة ان اصله وموم مختلفات زنادقة
انما الكلب ولم يفرق على عمر نوح ولم يصل من العتو من الكبار احسن
قلنت وفراخي جاز التشرية فيصم، بيشير عازي عن قول هول مجموع ثلاثة
اللاف ذراع وهو من رجل من فوج عاد يعزوا مع الشمس ويروح معها وفراورة
بعض المصنفين من اذ قال ليعه قال ومن اهما بيشي المتخصر ان ينيبه الى ابن
عمر لضعفه عنه وفلان ورواه اذ اخر من عاقت به الصبح ابر الله خلق
ادع منير ذرا لتمام مازك الناشر ينفصون ضمن السبع فلان قوا حباب
بعضهم عن اذ بانته عمل القلاب والرائي وبعين منكر ابر الفيم اولاد عرابا ببع
وقال صاحب الفاموس بمروج بر عتو بصحها رطل ودرهم من اذ اع
بقاتر الى من موسى ذكر من بعض خليفه بشا عتو قال الفيم بلسه بل الفيم انه
ب الفيم الكبي عن عتو انه من سمع و كان حواشيه علمته التعلق اشاع عتو ذرا عتو
وعظله اثنه عتو ورتبت اشاع عتو بضم عروج عن عتو قبا صاب منه اذ العتو
وتخره للشيخ اذ حيا به كتاب الفلكة عرابي عبا عتو فلان افض فرم عا
سبعه ذرا عتو اذ هو لمع ما به ذراع و كان هول موسى سبع اذ ع و هول
عظله سبع اذ ع وكتب بالسماء سبع اذ ع قبا صاب لعف عروج بقوله
وبه عن اذ السحان العتو انه من قال ان سوتير عروج الفيم فتله موسى هول
ثمانية ذراع وعرضه اربعة اذ ع و كان هول موسى عتو اذ ع وعظله
عتو اذ ع ورتبت حوت عتو عتو اذ ع قبا صاب كفتة عتو عتو اذ ع عتو عتو
عما بيشره علمي عليه واطلاعه و قال ثنا احمد بن محمد المصاحف ثنا
محمد بن احمد بن السنان ثنا محمد بن يعقوب اذ ع بيشير ابيه فلان ذكر ومبا عروج عن
كلث اثم من بيان حواء و كتابه من احسنه واحسنه و كان عروج من اولاد ابر

٢
شامانية

سبب
عروج
عليه السلام

اجم وكان جباراً خلقه الله كما يبرص عظاماً وصواراً وعمر ثلثمائة
 سنة وستمائة سنة وكان هو له قلة مائة ذراع وعرضه اربع مائة ذراع حتى
 اذ مر زمان موسى عليه السلام وكان فرساناً فوحى اليه قوله تعالى
 فقال له نوح لم اؤمر بذلك اذ عمر واثنتي عشرة الف سنة بل انما
 وحى اليه وكان بينا في الحوت في البحر في قبة السماويين حتى ان
 وكان سبب قتلته انه طلع على امرئ ابله وامره عيشة لم يحضر
 حتى عرفه وكان عيشة لم يحضر في البحر في قبة السماويين حتى ان
 العرش ثم اخذ له طراسه في بران يهينه على من يارسل الله من امرئ
 فترت فاقبلت في مغارة فظم السماويين في البحر على من ابله عروج وهو
 للابري ثم ضرب بجناحه ثم ترفع في عيشة فاهم موسى حين عرج اليه و
 معه العضا فلما فعل اليه موسى حمل عليه فكلت فاهم موسى وبسكنه شجرة
 اذ رجع وهو العضا شجرة اذ رجع ووثب الى السماء شجرة اذ رجع وبضرب بالعضا
 اسفل من كفيه فقتله فكلت زمانا لم يحضر في البحر في قبة السماويين
 من البحر باطل كذب امين الى غير المنع في اذ رجع في الذهب في النيران فطاص
 لبحر فعمق عليه ثم كذب في البحر واهر واهض اصغر من حبل فقل انه كان بكذب
 على وقت من حبه وقال البخاري في اهاب الحرب وقال ابر حبان بضع الحرب
 على ابيه وعمير وقال الجاهلي في اللسان فاعل ان اذ حلق عرشه عمل
 ابر عبد الكريم قال ما اذ رجع وعشر المنع رضع وكذا قال اصغر من حبل
 عنده في بضع من ابيه شيفاً وقال ابر حبان في حيا وقال ابله من حبل
 وقال ابو زرعة واهم الحرب وقال ابو حنيفة في اهاب الحرب وقال
 ابر البريت والنسابة ليس شيفه انتهى وما رآه فيهم اوردوا امرئ من رابنة
 الا حكرت عليه بالخطاه وقد كتاب الى موضوعات الجزى من فلاح نشر في
 بله في الجزى ان ابله اذ رجع ايضا من واهم من النسابة بالكلية والاهم

هو على ما قيل في عبد الله
ابراهيم بن وكما جابسة

عكس

منع على ما ختم به جوابه يسى ان الاقرب
بما وقع انه كان برغبة عماد وانه كان له
قادره

ب امره انه كان برغبة عماد وانه كان له
قادره

- فتوكله
- عسبر جاء بمعنى قبا ومانه من التبر الخ هو جنس عسبر
- امام علم حس وعجز تمام مطلقا على زهير وعسبر
- الخوازمي يشرح زمان مثل علومه برزاق في عسبر
- وقامه القضي بمنعروا به تفرده في له شاه يشق
- بتعلمه علم ارقاب فقوم مع الختصاد فرماتوا بعسبر
- جرتوا حادسره اما تروا في عسبر علموه صرع بشر
- كلامه تارة في مرقلاها جلال الدين اخذ بر عسبر
- يا عن الزمان ملك عرب انبت بر تفرى ونفسه
- يقضيه جبر وسنن واروق المعان ملك انزنت مكيو تفسر
- رثيت برفه يا عسبر رجي طاقه مضيقاه صررت
- وفيك بالنسوى اعني حق بقا وحق الرفع مع عسبر
- لنجال كان ملك يسره عليه بالاعلام طامع صررت
- فضايقنا به اليا واما وفر ضللت للاعكلم انسر
- رثيت اذا وقفوا اشتغال برقع عا جلا صخر استكبره
- فقامه تخم ما سهرت تخم لشعر لم يكن يا عسبر
- لغوي لم يسم الراج فيه وكتان اصفت له بمررت
- يكتفئه الا ما جفرا امتشاقا ومن افلته يا عسبر
- فزار به علم النضام لارا وله علم لياك اشعر صفررت
- بر حصر له ابرو اجماء بهل لغا بل التوا بتفسر
- اهل العسبر جيت به اجابوا برقمه نثيا نال شفسر
- وما لم اعسبر ان فلان مجورا وفانوا هاسر اعني بفسر

المستور منه
اعفان عسبر
وشاهي واران
وكنته رثتم

• ومنهم من اجاب عليه نقمًا ^ك من فابل العماحي ^ب بقشير
 • قلبه انصرف بخوم ومحموى لعلنا رايت نسا عن نسر
 • نهم من حيث من انا محب واخلفك اللسان وحا اقبس
 • يجز تبس من لة عت ولا حكمهم به ويكون نصير
 • فيهم مثل رشح الكون الضم وان الشخ كثر لينا جسر
 • ونجل السودة از يكون منح ونوا صبر مع بشر عنز
 • فرور واسلم وعشر طرا بزر ونج حوله اليزا يسر
 • بجاه ^ح محرم الزا با ضيع الخلق طي يوم حشر
 • عليه وآله والصحب جمعًا صلاة ما انقصي محرم يوعر
 • وما عنت على الاوزان حتى تلج على وزر وزمسر

• شحت اكلاري والعلم راي والجمال بالاشياء من السراق
 • ^ك بيت شع قوله شاعر ^ب مع الحكمة عن السراق
 • ابر يسع الا فرام منزه كتكتته الخزن باضه مشاق
 • وفور من انكر العاصه وانما معروءة اليعاقف
 • وجهه للاندك مني ملكي بالاشعار ^ب راي
 • وفرا توي ضم المضطبع لعلنا مشاق عريه انتباي
 • ونصر اهل العلاء كتبهم واوه غول يد بكان البهافي
 • فساله الفتان والشع مع ابر يسع تدعى لثان الفساق
 • وقوله كتكتته وجهه منزل صقر في البر ^ب راي
 • جزاذا معني لغوي له نقل انما في الكب بين السراق
 • ومبه معني اخر زين بتركه بلعلم ولا نشق فاق
 • نضرب بفرا عري ^ب انهم من لقت تركي اليه استباق

—
 اجهل الاشياء
 من السراق

ك
 القلة بالاشياء
 الجرح والفعل
 وسر السراق

• تركت بعنبر راح فبنا وبله ان هبته صم له به الحراف
 • جزلا حشر بعن حشر عز ايضا في اللابل لما يتشاق
 • وحق من الله مر شمع ان يلجح حوله بالجراف الحراف
 • وفرا تي شتم فرا حنا انا اجاره نترجمه به الحراف
 • اجمده بالشمع منو راي بخوان يقضى له بالحراف
 • بشركه تقوى الله بشعله ونزكته الحمر وما لا يكساف
 • والجرية علم نعمة تصبى عن شمع ميثا النكساف
 • غ صلاة الله فمردى الرافض عن احمده ابيه البسراف

ص

• يا حاروى اللخب واللعان بربعة بعمة وكسرى
 • ويا نساء الجرب البتل من كفة معن وكسب
 • امس بكشف امر انج حمر انصف حزى والنصف حزى

ج

• يا عرائق لغول المعنى للذائع كشش
 • مؤاضع كحمر ان صحفوه منن بالقرى يحف يا شى
 • او عشفه يلبس نزل مراد ونا بلتا يحف ذاشى
 • وار بكنى به استراة عيم موعى للمنا يحف عاشى
 • او ابر لولا جاله بوار وجزلا طلب وبه عفرى واننى
 • او انزل لوباله بنون فان من عر له يحرفى با شى
 • وار نر حمة مور اس للشر كماله يعف واتش
 • وة بيله داير بيك بضمه الكتاب صحف قيا
 • عز الحراب عمن معنى وبه لصف وكسرى

مع على مدار السنن وسوانه
 في الصم كغيره من كثره
 ونظمه حرم

او وقتت مرضت فيه العلاء

ص في ابر وقتت من ضيا انطلاة وارن صلاة صلاها هي بل راي صرافه عليه

مفرازا ريعر يستل لا يتحول عنه ولا يملكه بدانيه فيه ما اشتهت نفسه و
 لذت عينه واصلها امانا اولا يعبر من الحديث رجا صار حاما لا يفتح واما
 قويه روايه عبر الزان ولا صبه لاني في الشيب اما يرحمونه وحقاق
 فنظر العلماء على انه يستحب للمناصه ان يفتح الضمير ولا يفتح ضمير وما
 فيه الا على صهاره وعلوه بما تعذر بوج العيايه فعه هاهو هاهو
 اولي ما انه تعرف غير هاهو وفيه ح الصحيم تحشرون بوج العيايه جعله عزا
 غيرا وغيره حوال العينه ثلث الحلقه وبصره على فقيته اسبعه ابع عليه
 التملك من قول المنبج بلفظ واحر يميز عره الكش كقولك شعر الله عره
 خلفه م واحره او عره على العقر وهو لافا هل ينشوي احمي في ذلك واما
 من حركت الفتح التمشيح الف واه اوج فز يكون بعض كراهه كراهه بعض
 لغويها واسنها بها على جميع الاوصاف التسليه والترانيم والفقليه
 بكونه الفليل من هذا النوع اوضح اليتم من غيره كما جاء في قوله سبحي
 الله عره خلفه ولما قلنا ان عليه الصلاة والسلام الخوا ابتداء ا
 الجلال والاكرام فمشح فذا صان الجنبه والجلال والاكراه اذ اكرام
 برامته وفرانصه بكل جلال وكمال فانكحت جميع صيغ الضمير
 انه يصح ان يقال حل على كل قصر وعيب وشملت جميع صيغ الاثبات
 ان يصح ان يقال حل بعلمه وفردته وحضور كالمه ونفوذ ارادهه وانشط
 ارادته من بالام اسلم من النساء بلا حصر والخاصه فان كان النساء الخاق
 يوجب الكثره والشمك اربيعه فيا يرفع الاعم في **فلا عره**
 اراده كما توفيه عيه ورتب الاعم عليه ونفاره توفيه قرأتني بذي اذ عاه
 لم يره فليس احرار يفتح عليهم من الاخر مفرازا ريعر لا في ذلك صغه الي نسبي
 طرانه عليه وبلغ **وروي** الكمي اني عن مشعود ان الاعم افضى في العتار
 كان المشح لني وله الروايه ان يفتح على المسنة السامير من هل قول يقضه عره رايه

وهو على استحياب الكلام عن فقه الثبولار
 وحلى التتمه لعوده في لفظه كقولهم في

علم ان الحلقه تترك عنده حوال العينه
 على رعيه في اوج عليه السلام
 الذي عره كذا على يكون
 له عره اذ لا يصح في

رسالة
 يا ابا الجلال والاعلى
 اعلم ان التتمه
 علمه كذا في قوله
 اعلم ان التتمه
 يعال الله الملك القاطن
 اذا رقد وتنازل عليه

فعب على هذه القاعدة وان الاذكار
 توفيه عيه وتي ثب الاعم عليه كذا

الاعلى
 اعلم ان التتمه
 علمه كذا في قوله
 اعلم ان التتمه
 يعال الله الملك القاطن
 اذا رقد وتنازل عليه

معنى قول ربيعة وعنه عن ذلك ما عده في خبره
 مع بعض فليح وظهر الجنة من القرب السبع
 بالقول والحق

وعز ذلك ما عثرنا حقا ما نراها واحصاها بصحتها صحح وادامح بما عني
 ما ورد في حديث اللهم اني اسئلك الجنة وما في الدنيا من قول وعمل و
 اعود بذكر النار وما في الدنيا من قول وعمل قولها صحيح وموافق لما ورد
 عاوه طرفة عليه وسلم بالجنة والنار من النيران فليح ما علمته
 وانما جلا كقول العبد لله المنعم به الربوبية وايضا وان الجنة مفعول
 وانما مفعول محضه وانما عثره حقا فيه فليح ينسخ من القلب ما
 لا ينسخ من الجوف والفرح انما هو ان ينزل الله بعلمه من حقاها كالمثل
 والنسب والورث **ج** عمر عشر الساعات فخرج انه عليه الصلاة والسلام علم بعض
 الناس من عاوه فقال اللهم اني افسح علي ما تجوز فيه الرخصة اليه واخبره فان صح
 فينبغي ان يكون مفصلا عليه عليه الصلاة والسلام لان خبره رواه عن
 يفسح عليه بغيره من الانبياء والملك كذا رواه وليا وانهم ينسبون به راجين
 ويكون مزارا حاضرا عليه السلام شيئا على عظيم منزله والكرامات من حقه
 التي منى من حديث عمر بن حنيفة بلغة اللهم اني اسئلك وان توفقه اليك
 فيسجد بحمدي الي محمد بن قيس قال حسن صحيح غريب **ج** من قال
 من رجع في اموال الرعية اليه واياها عدم ليعرف ان نعمه من عليه وانما هو
 اني نبيهم وطاعة على حكمي عن يميني من اياها حد وراقعي من غير ان يطلع
 من اهل الجحيم وجهه من يطلع التسليم الشاكية الي المشرق والمغرب
 القوي **ج** ارا ما امر من جعله صفة له بالبلد التي هو بها حيث تكون القبلة من
 المشرق والمغرب فيمنع من اهل الجحيم المشرق وهي جهة بفسادها وتقبل بوجهه
 على من هو على من عليه من اهل الجنة وعزها من ان يطلع من حديث النبي امر على
 رضي الله عنه واكثر ان يطلع من مجموع احواله طرفة عليه وسلم كذا
 يفعل ذلك دبره نابل هذا الفعل حقا بما اذا اراد ان يجلسه فطاله بعد انفسه
 الصلاة للوكة والاشياء وعنه من مطلق المسلمين ومواليين بالصلاة التي

الاصح ان يكون مفعول الله عليه وسلم
 فينبغي ان يكون مفعول الله عليه
 والاشياء من غير

الاصح صلح امر

جاء من اهل العلم بعد الصلاة

انما طبع بعدها كالمصحح مفرح انه كان يلبث في مظلته حتى تطلع الشمس حينئذ
 واما اذا كان بعد العجبة فاعلم ان كماله في ان ينزل الى منزله على سائر
 وجهه عايشته وغنى ما من نسله رضي الله عنهم كرامة من جهة سائر القبلة
 لئلا يقال بعض الصحابة رضي الله عنهم كثر ما رايت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقرب من بيارة وراة اعلم ان كرامة من استجاب الامانة عمر ميمون وراة
 واهننا لا يعرف منة ومزا الامانة من غير الامانة الشغل في الشواهد والعبادة
 فان نالها لموا الحركة بعد السلام من الظلمة ومزا من الحركة من ارادة التوجه
 من الشجر وكان انما مزا الشغل الذي من له ينشئ حج ويطلب فيه حينئذ سنة
 الفهم التي بعدها وكذا كان يطلب سنة الفهم التي فلما من له لانه اذا كان في
 من المصالح نرجه من الغيرة التي من له يخرج لصلوة الكسبي كما جرم الرعي
 بجاءه وقدر غير الفيدر يشغلوه ولم ينظر الركعة بعد الفهم حتى حفر من له
 بعد صلاة الغرض مظاهرها **واما الذكر** الماشور بعد الفهم مفرح
 انه كان لا يجلس في صلاة الا فترتا يقول اللهم انك السالك ومنك السلام الذي
 واخره قالها هو الماشور من الذكر والترعاء كان يكون في المسجد حيث
 ينزل منه وفي منزله حيث ينزل من المسجد وراة انما من له يستحب منه
 ان من ليس من ارادة الوعظ والافتاء ونحوها اذا ذكر الذكر والرداء
 الماشور وكل صلاة يستحب علم استقبال القبلة حتى يفرغ ويصوم الذي من له
 وانما كان ذلك لان الامور وبها يستقبل القبلة من الرعاء فاذا حفر منه في
 للمطخة المذكورة يعني ما عرله على محمود ومزا ما عاب يسانه من كثير من الناس
 تجملوا صيغة صلى الله عليه وسلم الكريمة المذكورة من الجمل من على مجموعها
 حوالا وانما يعني ان ان يستحب التبصير المذكور وبالذات التوجه في

الذي بعد الصلاة

استعمل في الصلاة
فيه تعصيل

وتسلا واخرها وجردله من مزا الكتاب البراه اولها بالبعهيات

بالنعيم فتح بالحرف فتح بالاصول فتح بالحرف و لا تقرب فتح بسائر القلوب
 اجابة للطلب ونص الامم انما حرمه اهدى عن الله ان يجعل جانيته
 عنده بقره عبره ان هوانا المزا وما كنا نتمسرى لولا انه هوانا لانه
 لغرامات رطل رينا بالحق **اللهم** لدا الحزوات في السموات والارض
 وميمت ولدا الحزوات نور السموات والارض وميمت بالحق وومعنا الحق
 وفولدا الحق ونفا ودا الحق والجنة حق والشارح والشيء حوالا **اللهم**
 انما السلك بما يريد لكها ان ترزقنا الحرام جعلت مرآة محمد من النبي
 الكريم واه نط وتسل عليه افضل صلاة وازكي تسليم وان ترزقنا صبره ونا
 يعينه في كل الغل والضعف والفقار والحرمان واليباس والهمم والهمم
 بنو نهم في الشئ من هذه القلوب واستجلبها فو صلوهما السام عني تعبتنا
 و ٢٠ بزل ممة في صلها فنكلمت منها ما هربنا لليلان وانعمنا علينا بالانتم
 والتمسح بمنزلة المصنعات القضيمة الشدة اشجع علينا بالتمسك عليه و
 تمنعنا بخوارق حبات الرضوان وفرحك ملاجئنا عند الامم النبوية وارزقنا
 من الحرامات فامض علينا من كرمك وكرمك وكرمك وكرمك ما حبه لجميع العباد
 وليتنا معونة بيننا على التزجيات **اللهم** انا انشاء بعضنا واولادنا
 وامننا بدينك والاولاد بكلمة بقلب بعضنا من نبي جميع عننا من نبي
 وانك وايض الغمي وبابك بالجرديتة ليلام لاننا ما تشا وما لعلك منك
 كما ملنا نبر **اللهم** لو تسالنا حسنا نجعلناها لادع شرة حاجتنا اليك
 ونحرمنا بكلمة لان حواءه تب لنا انشاء مع نينا انتم وانت الرب قينا
 تم اعلمنا نالجني ما به خرابيه ومودا يله به فعل الشؤان ان تمنعنا اوضع عداء
 خرابك ومودا يعقوب مع الشؤان **اللهم** نجنتنا ما حجتنا وعزتنا ما قننا
 دارنا رحمة نعننا بما رحمة مني والدا **اللهم** كيه تمنع من الرب بالانعام
 ولا نرا لا تمنع مع انرب من العكس ان نمنع بخشي رايح ان وان عزت بهين

استأنتنا

ظلم

كمال ان وفرضنا ان لا نزلنا ما عكنا نقصلاً وشوع بينا سيرا ومولا نا محمدا
 العير الكاير القبايح الخايج هبانه تيمر لنا نرقلنا اليه اربانه ولا نزلنا الله والالطة
 عليه **الله** فصاوسع عليه وعلا له وازواجه وذرنيه صلوة وسلاما
 دايبي بزوايد با هيش بيقا ربه ما منسى كما هو علمه ان لا على كل شئ
 قدره با نيع المولى ونفع النعيم با نيع المولى ونفع النعيم با نيع المولى ونفع
 النعيم

نجز الكتاب والجزءه على اقامة منه وجوده
 واكرامة على بين العنبر ان رب الراجح عفور به الكرم
 الراجح عفور الله سبحانه واوله عسره
 المعنوي بزنده محمدا عشر الراجح عشر العنبر
 الخلو صلاه الله بقوله وجعل الجنة داره وما وال
 وعلمه نوبه ونسب عسويه بالحضرة الراجح بسببه
 يسوع الثابت العادي والعشر من رمضان عام

1286

اللهم صل على سيدنا محمدا وعلى اله محمد كما صليت على ابيراهيم وبارك على محمد وعن
 اله محمد كما باركت على ابيراهيم وعلى اله ابراهيم به العلمير انك صير مجيبوا نفعي
 اللهم ابد له وارحمه كما ربيته صغيرا واعظم كفايته الصغير والمسلمات
 والمؤمنين والمؤمنات ارحم الراحمين اللهم صل على ابي سفيان والرحمة والفضل

378 - رقم المخطوط : 40

اختصار الحاوي للفتاوي

السيوطي، جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن (ت.

911 هـ = 1505 م)

أوله :

الحمد لله الذي جعل لسان الحال أفصح من لسان المقال
لأن دلالة الحال بالطبع...

آخره :

اللهم حجتنا حاجتنا وعدتنا [...] يا نعم المولى ونعم
النصير، يا نعم المولى ونعم النصير، يا نعم المولى
ونعم النصير

— 317 ورقة، 23 س خط مغربي ق. — 170 ×
230 مم

الناسخ : محمد بن عبد الحمن بن عبد العزيز الحلو
تاريخ النسخ : 1286 هـ = 1869 م

ملاحظات :

توجد نسخة من هذا الكتاب بالمكتبة الوطنية (الخزانة
العامة سابقا) رقم 1601 د

مصادر الفهرسة :

ناصر السويدان، مداخل المؤلفين و الأعلام العرب،
ص. 266

بروكلمان، تاريخ الأدب العربي، مج. 6، ص. 603 -
685

الزركلي، الأعلام، مج. 3، ص 301
كحالة، معجم المؤلفين، مج. 2، ص. 82