

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- تولاك الله بحفظه وأعانك على شكره ووفقك لطاعته وجعلك من الفائزين برحمته .
 ذكرت - حفظك الله - أنك قرأت كتابي* في تصنيف حيل لصوص النهار
 وفي تفصيل حيل سراق الليل ، وأنتك سددت به كل خلل وحصنت به كل عورة ،
 وتقدمت - بما أفادك من لطائف الخدع ونبهك عليه من غرائب الحيل - فيما عسى
 ألا يبلغه كيد ولا يجوزه مكر . وذكرت أن قدر* نفعه عظيم وأن التقدم في درسه
 واجب . وقلت : اذكر لي نوادر البخلاء واحتجاج الأشعفاء ، وما يجوز من ذلك في باب
 الهزل وما يجوز منه في باب الجد ، لأجل الهزل مستراحاً والراحة* جماماً ، فإن*
 للجد كذا يمنع من معاودته ولا بد لمن التمس نفعه من مراجعته وذكرت ملح الحرامى* ،
 واحتجاج الكندي* ، ورسالة سهل بن هارون ، وكلام ابن غزوان* ، وخطبة الحارثي* ،
 وكل ما حضرني من أعاجيبهم وأعاجيب غيرهم . ولم سموا البخل إصلاحاً والشح اقتصاداً ،
 ولم حاموا على المنع ونسبوه إلى الحزم ، ولم نصبوا له واساة وقرنوها بالتضييع ، ولم جعلوا
 الجود سرفاً والأثرة جهلاً ، ولم زهدوا في الحمد وقلل احتفالهم بالذم* ، ولم استضعفوا من
 هش للذكر وارتاح للبدل ، ولم حكموا بالقوة لمن لا يميل إلى ثناء* ولا ينحرف عن هجاء ،
 ولم احتجوا* لظلف العيش على لينة ولمرّه على حلوه* ، ولم لم يستحيوا من رفض الطيبات
 في رحالم مع استهتارهم بها في رحال غيرهم ، ولم تتابعوا* في البخل ، ولم اختاروا ما يوجب

(٥) قدر ، صحنا : قد وقع ك ، موقع (فان فلوتن) - (٧) والمزاحة (مرسية) - جما فان :
 حاامان ك - (١٠) صلاحاً (فان فلوتن) - (١٢) في الذم (فان فلوتن) - (١٣) الثناء (فان فلوتن) -
 (١٤) لظلف . . . ولمرّه على حلوه ، صحنا : بظلف . . . وبحلوه على مره ك - (١٥) تتابعوا ك .
 وقارن هذه الكلمة في : رسالة ابن التوأم من هذا الكتاب « فالمتتابع لا يشنه زجر » ، ورسالة التريبع والتدوير :
 « وكان . . . متتابعاً في العنود » (رسائل الجاحظ ص ١٨٧) ، وكتاب استحقاق الإمامة (رسائل ص ٢٥٢)
 وكتاب التاج ص ٥٢ إلخ .

- ذلك الاسم مع أنفثهم من ذلك الاسم ، ولم يرغبوا في الكسب مع زهدهم في الإنفاق ،
 ولم عملوا في الغنى عمل الخائف من زوال الغنى ولم يفعلوا في الغنى عمل الراجي لدوام
 الغنى ، ولم وفروا نصيب الخوف ونجسوا نصيب الرجاء ، مع طول السلامة وشمول العافية ٣
 والمعاني أكثر من المبتلى ، * وليست الفوائد أقل من الجوائح * . بل كيف يدعو إلى
 السعادة من خص نفسه بالشقوة ، فكيف ينتحل نصيحة العامة من بدأ بغش الخاصة .
 ولم احتجوا — مع شدة عقولهم — لما أجمعت الأمة على تقييحه ولم فخرُوا — مع اتساع ٦
 معرفتهم — بما أطبقوا على تهجينه . وكيف يظن عند الاعتلال له ويتفغل عند
 الاحتجاج عنه ، إلى الغايات البعيدة والمعاني اللطيفة ، ولا يظن لظاهر قبحه وشناعة اسمه
 وخمول ذكره وسوء أثره على أهله . وكيف وهو الذي يجمع له بين الكدِّ وقلة المرزنة * وبين
 السهر وخسونة المضجع ، وبين طول الاغتراب وطول قلة الانتفاع ، ومع علمه بأن وارثه
 أعدى له من عدوه وأنه أحق بماله من وليه . أوليس هو * أظهر الجهل والغبوة وانتحل
 الغفلة والحماقة ، ثم احتج * لذلك بالمعاني * الشداد وبالأنفاظ الحسان وجودة الاختصار ١٢
 وبتقريب المعنى وبسهولة المخرج وإصابة الموضع ، فكان ما ظهر من معانيه وبيانه
 مكذباً لما ظهر من جهله ونقصانه . ولم جاز أن يُبصر بعقله البعيد الغامض ويعبى *
 عن القريب الجليل . ١٥ .

- وقلت : فبين لي ما الشيء الذي خبيل عقولهم وأفسد أذهانهم وأغشى تلك الأبصار
 ونقض ذلك الاعتدال ؛ وما الشيء الذي له عاندوا الحق وخالفوا الأمم ، وما هذا
 التركيب المتضاد والمزاج المتنافي ، وما هذا الغباء الشديد الذي إلى جنبه فطنة عجيبة ؛
 وما هذا السبب الذي خفي * به الجليل الواضح وأدرك به الجليل الغامض . ١٨

(٤) وليست الفوائد أقل من الجوائح ، صحنا : وليست الجوائح أقل من الفوائد كـ ، الحوائج (فان
 فلوزن) - (٦) لما ، صحنا : بما كـ - (٩) المرزقة ، صحنا : المرزوك ، المرفق (فان فلوزن) -
 (١١) هو (مريسه) : لو كـ - (١٢) بتلك المعاني (فان فلوزن) - (١٤) ويعبى (فان فلوزن) -
 (١٩) خفي : خص كـ -

وقلت : وليس عَجَبِي ممن خلع عذاره في البخل وأبدى صفحته للذم ، ولم يرض من القول إلا بمقارعة الخضم ولا من الاحتجاج إلا بما رُسم في الكتب ، ولا عجبِي من مغلوب على عقله مسخرٌ لإظهار عيبه ، كهجبي ممن قد فطن لبخله وعرف إفراط شحه ، وهو ٣ في ذلك يجاهد نفسه ويفالِب طبعه ، ولربما ظن أن قد فطن له وعرف ما عنده ، فوّه شيئاً لا يقبل التمويه ورَقَع خُرُقاً لا يقبل الرقع . فلو أنه كما فطن لعيبه وفطن لمن فطن لعيبه ، فطن لضعفه عن علاج نفسه وعن تقويم أخلاطه * وعن استرجاع ما سلف من ٦ عاداته وعن قلبه أخلاقه المدخوأة إلى أن تعود سليمة ، ترك تكلف ما لا يستطيعه ولربح * الإنفاق على من يذمه ولما وضع على نفسه الرقباء ولا أحضر مائذته الشعراء ، ولا خالط بُرد الآفاق ولا لابس الموكلين بالأخبار ، ولا استراح من كد الكلفة ودخل ٩ في غمار الأمة . وبعد ، فما باله يفطن لعيوب الناس إذا أطمعوه ولا يفطن لعيب نفسه إذا أطمعهم ، وإن كان عيبه مكشوفاً وعيب من أطمعه مستوراً . ولم سخّنت نفس أحدهم بالكثير من التبر وشحّت بالقليل من الطعم ، وقد علم أن الذي مَنَعَ يسير في جنب ١٢ ما بذل ، وأنه * لو شاء أن يحصل * بالقليل مما جاد به أضاف ما بخل به ، كان ذلك عتيداً ويسيراً موجوراً .

وقلت : ولا بدّ من أن تعرفني الهنات التي نمت على المتكلفين ودلت على حقائق ١٥ المتموهين ، وهتكت عزّ أستار الأعداء وفرقت بين الحقيقة والرياء ، وفصلت بين المقهور المنزجر * ، والمطبوع الميتل ، لتقف — زعمت — عندها . ولتعرض نفسك عليها ولتتوهم مواقعها وعواقبها . فإن نهبك التصفح لها على عيب قد أغفلته ، عرفت مكانه ١٨ فاجتنبته ، فإن كان عتيداً ظاهراً معروفاً عندك نظرت ، فإن كان احتمالك فاضلاً على بخلك دمت على إطعامهم وعلى اكتساب المحبة بمواكباتهم . وإن كان اكترائك غامر

(٣) مستحق س (٨) ولربح (فان فلوتن) . وقارن هذه الكلمة في كتاب إسماعيل بن إبراهيم الموصلي إلى علي بن هشام : « فإن كان كما قال القائل : قبح الله كل دن أوله دردى لم نتجشم إتمامه ، وربحنا العناء فيه » (الأغاني ١٥ : ١٥٠) - (١٣) لو شاء أن يحصل : مع نتا أن نحصر ك - (١٧) المقهور المنزجر (مرسيه) : المقهور والمنزجر ك ، المبهرج المنزخرف (فان فلوتن)

الاجتهاد . سترت نفسك وانفردت بطيب زادك ، ودخلت مع الغمار * وعشت عيش
المستورين . وإن كانت الحروب بينك وبين طباعك سجالا وكانت أسبابكما أمثالا
وأشكالا ، أجت الحزم إلى ترك التعرض وأجت الاحتياط إلى رفض التكلف ،
ورأيت أن من حصل السلامة من الدم فقد غنم وأن من آثر الثمة على التغيرير فقد
حزم . وذكرت أنك إلى معرفة هذا الباب أحوج ، وأن ذا المروءة إلى هذا العلم أفقر .
وأنى إن حصنت من الدم عرضك بعد أن حصنت من اللصوص مالك ، فقد بلغت
لك ما لم يبلغه أب بار ولا أم رؤوم .

وسألت أن أكتب لك علة خباب * في نفى الغيرة ، وأن بذل الزوجة داخل في
باب المواساة والأثرة ، وأن فرج الأمة في العارية كحكم الخدمة ، وأن الزوجة في كثير
من معانيها كالأمة ، وأن الأمة مال كالذهب والفضة ، وأن الرجل أحق ببنته * من
الغريب وأولى بأخته * من البعيد ، وأن البعيد أحق بالغيرة والقريب أولى بالإنفة
وأن الاستزادة في النسل كالأستزادة في الحرث ، إلا أن العادة هي التي أوحشت منه
والديانة هي التي حرمته ، ولأن الناس يتزيدون أيضا في استمظامه وينتحلون أكثر
مما عندهم في استشناعه .

وعلة الجهجاه * في تحسين الكذب في مواضع * ، وفي تقييح الصدق في مواضع ،
وفي إلحاق الكذب بمرتبة الصدق ، وفي حط الصدق إلى موضع الكذب . وأن الناس
يظلمون * الكذب بتناسي مناقبه وتذكر مثالبه ، ويحايون الصدق بتذكر منافعه
وبتناسي مضاره . وأنهم لو وازنوا بين مرافقهما * وعدلوا بين خصالهما ، لما فرقوا بينهما
هذا التفريق ولما رأوها بهذه العيون .

ومذهب صحصح * في تفضيل النسيان على كثير من الذكر ، وأن الغباء في الجملة
أنفع من الفطنة في الجملة ، وأن عيش البهائم أحسن موقعا من النفوس من عيش العقلاء :

(١) العمال ك - (١٠ - ١١) بيته ك - بأخيه ك - (١٥) في تحسين الكذب في مواضع ،
صحنا : في تحسين الكذب بمرتبة الصدق في مواضع ك - (١٧) يظلمون (مرسيه) : يطلبون ك -
(١٨) مرافقهما : موافقهم ك

وأنتك لو أسمنت بهيمة ورجلا ذامرودة ، أو امرأة ذات عقل وهمة وأخرى ذات غباء
وغفلة ، لكان الشحم إلى البهيمة أسرع وعن ذات العقل والهمة أبطأ ، ولأنّ العقل
مقرون بالحذر والاهتمام ولأنّ الغباء مقرون بفراغ البال والأمن ، فلذلك البهيمة تقنوشحماً
في الأيام اليسيرة ولا تجد ذلك لدى الهمة البعيدة . ومتوقّع البلاء في البلاء وإن سلم منه
والعافل* في الرجاء إلى أن يدركه البلاء .

ولولا أنك تجد هذه الأبواب وأكثر منها مصوّرة في كتابي الذي سمّي كتاب
المسائل** لآتيتُ على كثير منه في هذا الكتاب .

فأما ما سألت من احتجاج الأشحاء ونوادير أحاديث البخلاء ، فسأوجدك ذلك في
قصاصهم — إن شاء الله تعالى — مفرقاً وفي احتجاجاتهم مجملاً . فهو أجمع لهذا الباب
من وصف ما عندي دون ما انتهى إلى من أخبارهم على وجهها . وعلى أن الكتاب أيضاً
يصير أقصر ويصير العارف فيه أقل .

وينتدئ برسالة سهل بن هارون ، ثم بطرف أهل خراسان ، لإكثار الناس في
أهل خراسان .

ولك في هذا الكتاب ثلاثة أشياء : تبين حجة طريفة ، أو تعرف حيلة لطيفة ،
أو استفادة نادرة عجيبة . وأنت في ضحك منه إذا شئت وفي لهو إذا مللت الجد .

وأنا أزعّم أنّ البكاء صالح للطبائع ، ومحمود المغيبة ، إذا وافق الموضع ولم يجاوز المقدار
ولم يعدل عن الجهة ، ودليل على الرقة والبعد من القسوة ، وربما عدّ من الوفاء وشدة
الوجد على الأولياء . وهو من أعظم ما تقرّب به العابدون واسترحم به الخائقون . وقال
بعض الحكماء لرجل اشتدّ جزعه من بكاء صبيّ له : لا تجزع ، فإنه أفتح لجرمه وأصحّ

(٥) والنافل ، صححنا : والمائل لك .

(١٨ - ص ٦ : ١) « وقال بعض الحكماء ... لبصره » البيان والتبيين ١ : ١٤٤ ، مطبعة الفتح الأدبية ،

القاهرة ، سنة ١٣٣٢ هـ

- لبصره . وضربَ عامرُ بنُ عبدِ قيسٍ * بيده على عينه ، فقال : جامدةٌ شاخصةٌ لاتندى .
وقيل لصفوان بن محرز * عند طول بكائه وتذكر أحزانه : إن طول البكاء يورث
العمى ، فقال : ذلك لها شهادة . فبكى حتى عمى . وقد مُدح بالبكاء ناسٌ كثير ، منهم ٣
يحيى البكاء وهَيْمُ البكاء . وكان صفوانُ بن محرز * يسمي البكاء . وإذا كان البكاء
— < و > * مادام صاحبه فيه فإنه في بلاء ، وربما أعمى البصر وأفسد الدماغ ودل ٦
على السُّخف وقضى على صاحبه بالهلع ، وشبهه بالأمة اللكماء وبالحدث الضرع —
كذلك ، فما ظنك بالضحك الذى لا يزال صاحبه في غاية السرور إلى أن ينقطع عنه سببه .
ولو كان الضحك قبيحاً من الضاحك ، وقبيحاً من المضحك ، لما قيل للزهرة والحبرة والحلى ٩
والقصر المبنى : كأنه يضحك ضحكاً . وقد قال الله جل ذكره : « وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ
وَأَبْكَى وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَى » ، فوضع الضحك مجازاً للحياة ووضع البكاء مجازاً
الموت ، وإنه لا يضيفُ الله إلى نفسه القبيح ، ولا يمينٌ على خلقه بالنقص . وكيف لا يكونُ ١٢
موقعه من سرور النفس عظيماً ومن مصلحة الطباع كبيراً ، وهو شيء في أصل الطباع
وفي أساس التركيب ؛ لأن الضحك أول خير يظهر من الصبي ، وبه * تطيبُ نفسه
وعليه ينبت شحمه ويكثر دمه الذى هو علة سروره ومادة قوته .
١٥ ولفضل خصال الضحك عند العرب تسمى أولادها بالضحك وببسام وبطنق
وبطابق . وقد ضحك النبي — صلى الله عليه وسلم — ومزح * وضحك الصالحون
ومزحوا * ، وإذا مدحوا قالوا : هو ضحك السن ، وبسام العشييات ، وهشُّ إلى الضيف
وذو أريحية واهتزاز ، وإذا ذموا قالوا : هو عبوس ، وهو كالح ، وهو قَطوب ، وهو شتم ١٨
(٥) < و > ، أضفنا : ساقطة في ك - (١٣) . وبه ، صححنا : وقد ك - (١٦-١٧) ذفرج . . .
وفرخوا (فان فلوتين)

(٢-٣) « وقيل لصفوان . . . شهادة » البيان والتبيين ٣ : ١٠٥ مطبعة مصطفى محمد ، القاهرة ،
سنة ١٩٣٢ م ، عين الأخبار ٢ : ٢٩٦ - (٩-١٠) . « وأنه هار أضحك . . . وأحيا » سورة النجم :
٤٣ - ٤٤ - (١٦-ص ٧:٢) « وقد ضحك . . . منضوح » العقد الفريد ٣ : ٤٢١ المطبعة الجاهلية ،
القاهرة ، ١٩١٣ م

المحيا ، وهو مكفهرٌ أبداً ، وهو كريبه ، ومقبض الوجه ، وحامض الوجه ، وكأنما وجهه بالخلّ منضوح .

وللضحك موضع وله مقدار ، وللمزح موضعٌ وله مقدار ، متى جازهما أحد وقصر عنهما ٣
أحد ، صار الفاضل خطّلاً والتقصير نقصاً . فالناس لم يعيخوا الضحك إلا بقدر ولم يعيخوا
المزح إلا بقدر ، ومتى أريد بالمزح النفع ، وبالضحك الشيء الذي له جعل الضحك ، صار
المزحُ جدّاً والضحك وقاراً .

وهذا كتابٌ لا أغرك منه ولا أستر عنك عيبه ، لأنه لا يجوز أن يكمل لما تريده
ولا يجوز أن يُوفى حقه كما ينبغي له . لأن ههنا أحاديث كثيرة متى أطلعنا منها حرفاً
عُرف أصحابها ، وإن لم نسهم ولم نرد ذلك بهم ، وسواء سميناهم أو ذكرنا ما يدل على ٩
أسمائهم ، منهم الصديق والوليّ والمستور والمتجمل* ، وليس يفي حسنُ الفائدة لكم بقبح
الجنابة عليهم؛ فهذا بابٌ يسقط البتة ويختلُّ به الكتاب لا محالة ، وهو أكثرها باباً*
وأعجبها منك موقِعاً . وأحاديث أخر ليس لها شهرة* ولو شهرت لما كان فيها دليل على ١٢
أربابها ولا هي مقيدة أصحابها ، وليس يتوقّر أبداً حسنها إلا بأن يُعرف أهلها ، وحتى
تتصل بمستحقّها وبمآذنها واللاتقين بها ، وفي قطع ما بينها وبين عناصرها ومعانيها*
سقوطُ نصف الملحّة وذهابُ شطر النادرة . ولو أن رجلاً ألقى نادرة بأبي الحارث ١٥
جمين** والهيم بن مطهر** وبمزبد** وابن أحمر ، ثم كانت باردة* لجزت على
أحسن ما يكون ، ولو ولدت نادرة حارة في نفسها مليحة في معناها ، ثم أضافها إلى صالح بن
حنين** وإلى ابن النواء** وإلى بعض البغضاء ، لعادت باردة ولصارت فاترة ،
فإن الفاتر شر من البارد . وكما أنك لو ولدت كلاماً في الزهد وموعظة الناس* ، ثم قلت :

(١٠) والمتجمل، صححنا: والمنخمل كـ - (١١) بياناً (مرسيه) - (١٢) شهر (فان فلوتين) -

(١٤) ومعانيها (مرسيه) - (١٦) بادرة كـ (١٩) للناس كـ

(٥-٦) «متى أريد . . . وقارا» كرر هذا المعنى بشيء من التفصيل في الحيوان ١ : ٣٧ مطبعة
مصطفى الباني الحلبي ، القاهرة ، ١٩٣٨ م - (١٩) «فان الفاتر شر من البارد» كرره أيضاً بشيء من
التفصيل في البيان والتبيين ١ : ٨١ ، مطبعة الفتوح الأدبية ، القاهرة ، ١٣٣٢ هـ

هذا من كلام بكر بن عبد الله المُرَاني** وعامر بن عبد قيس العنبري ومُورق العجلي** ويزيد الرقاشي** ، لتضاعف حسنه ولأحدث له ذلك النسب نضارة ورفعة لم تكن له ، ولو قلت : قالها أبو كعب الصوفي** أو عبد المؤمن أو أبو نواس الشاعر أو حسين الخليل ، لما كان لها إلا ما لها في نفسها ، وبالحرى أن تغلط في مقدارها فتبخس من حقها .

٦ وقد كتبنا لك أحاديث كثيرة مضافة إلى أربابها ، وأحاديث كثيرة غير مضافة إلى أربابها ، إِمَّا بالخوف منهم وإِمَّا بالإكرام لهم . ولولا أنك سألتني هذا الكتاب لما تكلفته ولما وضعتُ كلامي موضع الضيم والنقمة ، فإن كانت لأئمة أو عجز فعليك ٩ وإن كان عذرٌ فلي دونك .

رسالة سهل بن هارون**

إلى محمد بن زياد وإلى بني عمه من آل زياد *

٣ حين ذموا مذهبه في البخل وتبعوا كلامه في الكتب *

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أصلح الله أمركم وجمع شملكم ، وعلمكم الخير وجعلكم من أهله .

- ٦ قال الأحنف بن قيس : يا معشر بني تميم لا تسرعوا إلى الفتنة ، فإن أسرع الناس إلى القتال أقلهم حياءً من الفرار . وقد كانوا يقولون : إذا أردت أن ترى العيوب جمّة فتأمل عيآباً ، فإنه إنما يعيب بفضل ما فيه من العيب . وأول العيب أن تعيب ما ليس بعيب . وقبيح أن تنهى عن مرشد أو تغرى بمشقق . وما أردنا بما قلنا إلا هدايتكم
- ٩ وتقويمكم ، وإلا إصلاح فسادكم وإبقاء النعمة عليكم . ولئن أخطأنا سبيل إرشادكم فما أخطأنا سبيل حُسن النية فيما بيننا وبينكم . ثم قد تعلمون أننا ما أوصيناكم إلا بما قد اخترناه لأنفسنا قبلكم ، وشهَرنا به في الآفاق دونكم ، فما كان أحقكم -- في تقديم حُرمتنا
- ١٢ بكم -- أن ترعوا * حقَّ قصدنا بذلك إليكم وتنبيهاً * على ما أغفلنا من واجب حقكم ، فلا العذر المبسوط عرقم * ولا بواجب الحُرمة قتم . ولو كان ذكر العيوب برّاً وفضلاً ،

(٢) إلى محمد بن زياد وإلى بني عمه من آل زياد ك : أبي محمد بن راهبون إلى بني عمه من آل راهبون (فان فلوتن) . وانظر صلة ما بين سهل بن هارون ومحمد بن زياد الزيادة (زهر الآداب ٢ : ٢٥٨ - ٢٥٩) - (٣) الكسب (مرسيه) (١٣) ترعوا : ترعون ك - (١٣) تنبيها : تنبيهاً ك - (١٤) عرقم ك : بلقَم (فان فلوتن)

(٦-٧) « قال الأحنف ... الفرار » البيان والتبيين ٢ : ٥٦ مطبعة مصطفى محمد : ١٩٣٢ م

لرأينا أن في أنفسنا عن ذلك شغلا . وإن من أعظم الشَّوَّة وأبعد من السعادة ، ألا يزال يُتذكَّرُ زللُ المعلمين ويُتناسى^٢ سوء استماع المتعلمين ، ويُستعظم غلطُ العاذلين ولا يحفل بعمد* المعدولين . ٣

عِبتُموني بقولي لخادمي : أجيدي عَجْنَه خميراً كما أجدته فطيراً ، ليكونَ أطيَّبَ لطممه وأزِيدَ في ريعه . وقد قال عمرُ بن الخطاب — رضى الله عنه ورحمه — لأهله : املكوا العجين فإنه أربع الطحينين* . ٦

وعبتم على قولي : من لم يتعرَّف* مواقع السرف في الموجود الرخيص ، لم يعرف مواقع الاقتصاد في المُمتنع الغالى . فلقد أتيت من ماء الوضوء بكيلة يدل حجمها عن* مبلغ الكفاية ، وأشف من الكفاية ، فلما صرتُ إلى* تفريق أجزائه على الأعضاء وإلى التوفير عليها من وظيفة الماء ، وجدتُ في الأعضاء فضلاً على الماء ، فعلمتُ أن لو كنت مكنت الاقتصاد في أوائله ورغبتُ عن التهاون به في ابتدائه ، لخرج آخره على كفاية أوله ، وكان نصيبُ العضو الأول كنصيب الآخر ؛ فعبتموني بذلك ، وشنتموه بجهدكم وقبحتموه . وقد قال الحسن* . عند ذكر السرف : إنه ليكونُ في الماعونين : الماء والكلاء . فلم يرضَ بذلك < في > الماء* ، حتى أردفه بالكلاء . ٩

وعبتموني حين ختمتُ على سدِّ عظيم ، وفيه شئٌ يثمين من فاكهة نيسة ومن رطوبة غريبة ، على عبدنهم وصبي جشع وأمة لكماء وزوجة خرقاء . وليس من أصل ١٥

(٢) ويتناسى (فان فلوتين) : ويتناسواك - (٣) بتعمد (فان فلوتين) - (٦) الطحنتين (فان فلوتين) - (٧) يعرف (فان فلوتين) - (٨) عنك : على (فان فلوتين) - (٩) صرت إلى (العقد) : صرت تفريقك - (١٤) بذلك < في > الماء ، صححنا : بذلك الماءك ، بذكر الماء (العقد ونهاية الأرب) .

(١-٣) « وإن من أعظم ... المعدولين » ساقط في العقد ونهاية الأرب .
(٥-٦) « املكوا ... الطحينين » : مع بعض المغايرة في البيان ٢ : ١٥١ ، ط الفتوح ، عيون الأخبار ٣ : ٢٩٦ ، العقد ٢ : ٤٥٦ ط لجنة التأليف ، القاهرة ، ١٩٤٠ م ، الآلى ص ٦٨٩ ط لجنة التأليف .

- الأدب ولا في ترتيب الحكم < ولا > * في عادات القادة ولا في تديير* السادة أن يستوى في نفيس المأكول وغريب المشروب وثمان الملبوس وخطير المركوب ، والناعم من كل فن* واللباب من كل شكل ، التابع والتبوع والسيد والسود ، كما لا تستوى مواضعهم في المجلس ومواقع أسماهم في العُنوانات وما يستقبلون* به من التحيات . وكيف وهم لا يفقدون من ذلك ما يفقد القادر ولا يكثرثون له أكثرث العارف . من شاء أطعم كلبه الدجاج المسمن وأغلف حماره السمسم المقشر . فعبتموني بالختم ، وقد ختمت بعض الأئمة على مزود سويق ، وختم على كيس فارغ ، وقال : طينة خير من طينة* . فأفسكتكم عن ختم على لا شيء . وعبتم من ختم على شيء .
- وعبتموني حين قلت للغلام : إذا زدت في الدرق فزد في الإنضاج ، لنجمع بين التأدّم باللحم < و المرق > ، ولنجمع مع الارتفاق بالمرق الطيب ؛ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : إذا طبخت لحمًا فزيدوا في الماء ، فإن لم يُصب أحدكم لحمًا أصاب مرغًا .
- وعبتموني بخصف النعال وبتصدير* القميص ، وحين زعمت أن المخصوصة أبقى وأوطأ وأوقى ، وأنتى للكبر وأشبه بالنسك ، وأن الترقيع من الحزم* ، وأن الاجتماع مع الحفظ وأن التفرق مع التضييع . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخصف نعله ويرقع ثوبه ويلطع إصبعه ، ويقول : لو أتيت بذراع لأكلت ولو دُعيت إلى كراع لأجبت . ولقد لفتت سعدى ابنة عوف إزارًا طلحة ، وهو جواد قريش ، وهو طلحة الفياض** . وكان في ثوب عمر رفاع آدم . وقال : من لم يستحي من الحلال خفت مؤنته وقل كبره .

(١) < ولا > في (فان فلوتن = العقد ونهاية الأرب) : في ك - تديير (فان فلوتن = العقد ونهاية الأرب) : برس ك - (٤) يفلون ك - (٧) طنه (مرسيه) : طيه (فان فلوتن = العقد) (١٠) المرق ك - (١٢) وتصديد ك - (١٣) الحزم (فان فلوتن = العقد) : الرقع ك ، ولعلها : الأدب الرفيع

(٧) « طينه ... طنه » عيون الأخبار ١ : ٣٦ - (١٥) « ويقول ... لأجبت » البيان والتبيين ٣ : ٢٣ ط مصطوف محمد ، ١٩٣٢ م - (١٧) « من لم يستحي ... كبره » عيون الأخبار ١ : ٢١٧ .

وقالوا : لا جديد لمن لا يلبس الخلق . وبعث زيادٌ رجلاً يرتادله محدثاً ، واشترط على الرائد أن يكون عاقلاً مسدداً ، فأناه به موافقاً ، فقال : أكنتَ ذا معرفة به ؟ قال : لا ولا رأيتُه قبل ساعته . قال : أفناقلته الكلامَ وفاتحته الأمور ، قبل أن توصله إلى ؟ قال : لا . قال : فلم اخترته على جميع من رأيتُه ؟ قال : يوماً يومٌ قانظٌ * ، ولم أزل أتعرفُ عقولَ الناس بطعامهم ولباسهم في مثل هذا اليوم ، ورأيتُ ثيابَ الناس جُداً وثيابه بُساً ، فظننتُ به الحزم .

وقد علمنا أن * الجديد في < غير > موضعه دون الخلق * . وقد جعل الله عزَّ وجلَّ لكلِّ شئٍ قدراً وبوأ له موضعاً ، كما جعل لكلِّ دهر رجلاً ولكلِّ مقامٍ مقالاً . وقد أحيا بالبُسمِ وأمات بالغذاء ، وأغصَّ بالماء وقتل بالدواء . فترقيقُ الثوب يجمعُ مع الإصلاح التواضع ، وخلافُ ذلك يجمعُ مع الإسراف التكبر . وقد زعموا أن الإصلاح أحد الكسبين ، كما زعموا أن قلة العيال أحد اليسارين * وقد جبر الأحنف يد عنز ، وأمر بذلك النعمان . وقال عمر : من أكل بيضة فقد أكل دجاجة ، وقال رجلٌ لبعض السادة : أهدى إليك دجاجة ، قال * : إن كان لا بدَّ فاجعلها بيضة . وعد أبو الدرداء * العراق جَزْر البهيمة .

وعبتموني حينَ قلتُ : لا يفتنَّ أحدٌ بطولِ عمره وتقوُّسِ ظهره ورقَّةِ عظمه ووَهْنِ قوته ، أن يرى أكرومه ، ولا يُخرجه ذلكٌ إلى إخراجِ ماله من يديه وتحويله إلى ملكٍ غيره ، وإلى تحكيمِ السَّرَفِ فيه وتسليطِ الشهواتِ عليه ، فلملَّه أن يكونَ معمرًا وهو

(٤) قايض ك - (٧) الجديد في < غير > موضعه دون الخلق ، صححنا : الخلق في موضعه دون الخلق ك ، الجدد في موضعه دون الخلق (فان فلوتن) ، الخلق في موضعه فوق الخلق (مرسيه) - (١١) اليسارين (فان فلوتن) - (١٣) وقال (فان فلوتن) - (١٦) أن يرى أكرومه ، ولا يخرجه ذلك : وأن يرى نجوه أكر من رزقه فيدعوه ذلك (العقد) ، وأن يرى دخله . . . (نهاية الأرب)

(١) « لا جديد . . . الخلق » تاريخ الطبرى ٩ : ٣٠٠ في كلام أبي جعفر المنصور - (١١) قلة . . . اليسارين « عين الأخبار ١ : ٤٧ ، الأمالي ٢ : ٥٦ ط دار الكتب ، نهج البلاغة (شرح ابن أبي الحديد) ٤ : ٣٠٩ ط دار الكتب العربية الكبرى ، القاهرة ، ١٣٢٩ هـ

لا يدري ومدوداً له في السن وهو لا يشعر ، ولعله أن يُرزق الولد على اليأس أو يحدث عليه بعض محبّات الدهور ، ممّا لا يخطر على البال ولا تدركه العقول ، فيستردّه ممن لا يرده ويظهر الشكوى إلى من لا يرحمه ، أضعف ما كان عن الطلب وأقبح ما يكون ٣ به الكسب . فعبتموني بذلك ، وقد قال عمرو بن العاص : اعمل لديناك عمل من يعيش أبداً ، واعمل لآخرتك عمل من يموت غداً .

٦ وعبتموني حين زعمت أن التبذير إلى مال القمار ومال الميراث وإلى مال الالتقاط وحباء الملوك أسرع ، وأنّ الحفظ إلى المال المكتسب والغنى المحتب ، وإلى ما يعرض فيه لذهاب الدين واهتضام العرض ونصب البدن واهتمام القلب أسرع ، وأنّ < من > لم * يحسب ذهاب نفقته لم يحسب دخله ، ومن لم يحسب الدخل فقد أضع ٩ الأصل ، وأنّ من لم يعرف للغنى قدره ، فقد أذن بالفقر وطاب نفساً بالذل .

وزعمت أن كسب الحلال مضمّن بالإففاق في الحلال ، وأنّ الخبيث ينزع إلى الخبيث ، وأنّ الطيب يدعو إلى الطيب ، وأنّ الإففاق في الهوى حجاب دون الحقوق ، وأنّ الإففاق ١٢ في الحقوق حجاز دون الهوى ؛ فعبتم على هذا القول ، وقد قال معاوية : لم أر تبذيراً قط إلا وإلى جانبه حق مضيع . وقد قال الحسن : إذا أردتم أن تعرفوا من أين أصاب ماله ، فانظروا في أي شيء ينفقه ، فإنّ الخبيث يُنفق في السرف . ١٥

وقلت لكم — بالشفقة مني عليكم وبحسن النظر لكم ومحفظكم لأبائكم ولما يجب في جواركم وفي مملحتكم وملاّبستكم — : أتمّ في دار الآفات ، والجوائح غير مأمونات ، فإن أحاطت بمال أحدكم آفة لم يرجع إلى بقية . فأحرزوا النعمة باختلاف الأمكنة ، فإنّ البلية ١٨

(٩) < من > لم (فان فلوتن) : لم ك - (١٧) وأنتم (فان فلوتن) - والحوائج (فان فلوتن)

(٥-٤) « اعمل ... غداً » عيون الأخبار ١ : ٢٤٤ منسوباً إلى عبد الله بن عمرو ، محاضرات الراغب ١ : ٢٣٦ منسوباً إلى أبي الدرداء - (١٣-١٤) « وقد قال ... مضيع » محاضرات الراغب ١ : ٢٣٨ - (١٤-١٥) « وقد قال الحسن ... السرف » عيون الأخبار ١ : ٢٤٤ ، محاضرات الراغب الأصهباني ١ : ٢٣٩ ط الشرفية ، ١٣٢٦ هـ

لا تجرى في الجميع إلا مع موت الجميع . وقد قال عمرُ رضى الله عنه — في العبد والأمة
وفي ملك الشاة والبعير وفي الشيء الحفير اليسير — : فرقوا بين المنايا . وقال ابن سيرين
لبعض البحرين : كيف تصنعون بأموالكم ؟ قال : نفرقتها في السفن ، فإن عطب بعض
سلم بعض ، ولولا أن السلامة أكثر لما حملنا خزائنا في البحر . قال ابن سيرين : تحسبها
خرقاء وهي صناع .

٦ وقلت لكم — عند إشفاق عليكم — : إن للغنى سُكراً وإن للمال لنزوة ، فمن
لم يحفظ الغنى من سُكر الغنى* فقد أضاعه ومن لم يرتب المال بخوف الفقر فقد أهمله .
فعبتموني بذلك ، وقال زيد بن جبلة** : ليس أحدٌ أفقر من غنى أمين الفقر ، وسكرُ
٩ الغنى أشدُّ من سُكر الخمر .

وقلم : قد لزِم الحثُّ على الحقوق والتزهيد في القُضول ، حتى صار يستعمل ذلك
في أشعاره بعد رسائله وفي خطبه بعد سائر كلامه ، فمن ذلك قوله في يحيى بن خالد :
١٢ عدوُّ نِلالِ المالِ فيما ينوبه مَنوعٌ إذا مَنعهُ كان أحزماً

ومن ذلك قوله في محمد بن زياد** :

وخليقتان : تقى وفضلٌ تحرّم وإهانةٌ : في حقّه ، للمال

١٥ وعبتموني حين زعمتُ أني أقدم المال على العلم ؛ لأنّ المال به يفاثُ العالم وبه تقوم
النفوس ، قبل أن تعرف فضيلة العلم . وأنّ الأصلُ أحقُّ بالتفضيل من الفرع ، وأتى قلتُ :
وإن كُنّا نستبينُ الأمورَ بالنفوس ، فإننا بالكفاية نستبين : وبالخلّة نعى . وقلم :

(٦-٧) فن لم يحفظ الغنى من سكر الغنى (فان فلوتن = المعقد) : فن حفظ الغنى بسكر الغنى ك

(٢) « فرقوا بين المنايا » البيان والتبيين ٢ : ١٥١ ط الفتح ، ١٣٣٢ هـ ، عيون الأخبار ١ :
٢٥٠ ، المعقد الفريد ٢ : ٤٥٦ ط لجنة التأليف — (٨) « ليس ... الفقر » عيون الأخبار ١ :
٢٤٥ — (١٢) « عدو ... أحزماً » البيان والتبيين ٣ : ١٧٤ ، الحيوان ٣ : ٤٦٦ ، ٥ : ٦٠٤ ،
مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، ١٩٣٨ م ، زهر الآداب ٢ : ٢٥٨ المعقد الفريد ٦ : ١٩٢ ط لجنة التأليف ...
(منسوباً إلى كثير عزة)

وكيف تقول هذا ، وقد قيل لرئيس الحكماء ومقدم* الأدباء : العلماء أفضل أم الأغنياء؟ قال : بل العلماء . قيل : فما بال العلماء يأتون أبواب الأغنياء أكثر مما يأتى الأغنياء أبواب العلماء؟ قال : لمعرفة العلماء بفضل الغنى ، ولجلب الأغنياء بفضل العلم . فقلت : ٣ حالهما هي الفاصلة* بينهما ، وكيف يستوى شئ؟ ترى حاجة الجميع إليه ، وشئ يَغنى بعضهم فيه عن بعض .

وَعِثْمُونِي حِينَ قُلْتُ : إِنْ فَضَلَ الْغِنَى عَلَى الْقُوَّةِ إِنَّمَا هُوَ كَفَضْلِ آلَاءِ تَكُونُ فِي الدَّارِ ، إِنْ اِحْتِجَّ إِلَيْهَا اسْتَعْمَلَتْ ، وَإِنْ اسْتَعْنَى عَنْهَا كَانَتْ عُدَّةً . وَقَدْ قَالَ الْحَضِينُ بْنُ الْمُنْذَرِ* : وَوَدِدْتُ أَنْ لِي مِثْلَ أَحَدِ ذَهَبًا لَا أَتَنْفَعُ مِنْهُ بِشَيْءٍ . قِيلَ : فَمَا يَنْفَعُكَ مِنْ ذَلِكَ؟ قَالَ : لِكَثْرَتِهِ مِنْ يَخْدُمُنِي عَلَيْهِ . وَقَالَ أَيْضًا : عَلَيْكَ بِطَلْبِ الْغِنَى ، فَلَوْلَمْ يَكُنْ لَكَ فِيهِ إِلَّا أَنَّهُ عَزَّ فِي قَلْبِكَ وَشُبْهَةٌ فِي قَلْبِ غَيْرِكَ ، لَكَانَ الْحِظُّ فِيهِ جَسِيمًا وَالنَّفْعُ فِيهِ عَظِيمًا .

ولسنا ندعُ سيرة الأنبياء وتعليم الخلفاء وتأديب الحكماء ، لأصحاب الأهواء . كان ١٢ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يأمر الأغنياء باتخاذ الغنم ، والفقراء باتخاذ الدجاج . وقالوا* : درهمك لمعاشك ، ودينك لمعادك . فقسّموا الأمور كلها على الدين والدنيا ، ثم جعلوا أحد قِسمي الجميع الدرهم . وقال أبو بكر الصديق رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ ورضوانه : إني لأبغض أهل البيت ينفقون رزق الأيام في اليوم . وكانوا يبغضون أهل البيت للحمين* . وكان هشام يقول : ضَعَّ الدرهم على الدرهم يكون مالاً . ونهى أبو الأسود الدؤلي ، وكان حكيماً أديباً

(١) ومقوم ك - (٤) القاضية (فان فلوتن = العقد) - (١٣٠) وقالوا ، صححنا : وقال ك -

(١٦) اللحين ك ، اللحين ب

(٧-٩) «قال الحضين... عليه» عيون الأخبار ١ : ٢٤١ ، غرز الخصائص الواضحة للوطواط ص ٣١٢ - (٩-١٠) «عليك... غيرك» شرح الشريشي للمقامات ٢ : ١٩١ - (١٤) «درهمك... لمعادك» العقد الفريد ٣ : ٢٩ ط لجنة التأليف - (١٥-١٦) «وقال أبو بكر... اليوم» محاضرات الراغب ١ : ٢٣٨ - (١٦) «وكانوا... اللحين» عيون الأخبار ٣ : ٢٠١ ، النهاية في غريب الحديث ٤ : ٥٥ ، المطبعة الخيرية ، القاهرة ١٣٢٢ هـ

وداهياً أريباً ، عن جودكم هذا الموائد وعن كرمكم هذا المستحدث ، فقال لابنه : إذا بسط
الله لك في الرزق فابسط ، وإذا قبض فاقبض ، ولا تجاود الله فإن الله أجود منك .
٣ وقال : درهم من حلّ يخرجُ في حقّ ، خير من عشرة آلاف قبضاً . وتلقطُ عُرجداً من
برم* فقال : تضيعون مثل هذا ، وهو قوتُ امرئ مسلم يوماً إلى الليل ؟! وتلقط
أبو الدرداء حبات حنطة ، فنهاه بعضُ المسرفين ، فقال : إيهأ* ابن العيسية ، إن من
٦ فقه* المرء رفته في معيسته .

فلستم على تردّون ولا رأي تفندون* ، فقدّموا النظر قبل العزم ، وتذكروا ما عليكم
قبل أن تذكروا ما لكم . والسلام .

(٣-٤) عرجداً من برم ، صححنا : عرمداً من بريم ك ، عرنداً من بريم (فان فلوتن) -
(٥) أيهن ك - (٦) من فقه ، صححنا : مرفقه ك - (٧) تفندون ب : تقتدون (فان فلوتن)

(٢) « ولا تجاود . . . منك » عيون الأخبار ١ : ٣٣٢ ، نهاية الأرب ٣ : ٣٢٣ ط دار الكتب
المصرية - (٦-٣) « وتلقط . . . معيسته » عيون الأخبار ١ : ٣٣١

نبدأ بأهل خُرَاسان ، لإكثارِ الناسِ في أهل خراسان ، ونخص بذلك أهل مرو* ،
بقدر ما خصّوا به :

- ٣ قال أصحابنا: يقول المروزيُّ للزائر إذا أتاه ، ولجلّيس إذا طال جلوسه : تغديتَ اليوم ؟
فإن قال : نعم ، قال : لولا أنك تغديتَ لغديتكَ بقاء طيب ، وإن قال : لا . قال : لو
كنت تغديتَ لسقيتُكَ خمسة أقداح . فلا يصيرُ* في يده على الوجهين قليل ولا كثير .
- ٦ وكنتُ في منزل ابن أبي كريمة* وأصله من مرو ، فرآني أتوضأ من كوز خزف ،
فقال : سبحان الله ! تتوضأ بالعذب ، والبئر الك معرصة* ؟ قلتُ : ليس بعذب ، إنما هو
من ماء البئر** . قال : ففسدُ علينا كوزنا بالملوحة . فلم أدر كيف أتخلص منه .
- ٩ وحدثني عمرو بن نهيوى** قال : تغديتُ يوماً عند الكنديّ ، فدخل عليه رجل
كان له جاراً وكان لي صديقاً ، فلم يعرض عليه الطعام ونحن نأكل — وكان أبخل من
خلق الله — قال : فاستحييت منه ، فقلت : سبحان الله ! لو دونتَ فأصبتَ معنا مما
نأكل . قال : قد والله فعلت . فقال الكندي : ما بعد الله شيء . قال عمرو : فكثفته ،
والله ، كثفناً* لا يستطيعُ معه قبضاً ولا بسطاً ، وتركه ولو مدَّ يده لكان كافراً أو لكان
قد جعل مع الله ، جل ذكره ، شيئاً .
- ١٥ وليس هذا الحديثُ لأهل مرو ، ولكنّه من شكل الحديث الأول .

(٥) فلا خير ب — (٧) لك معرصة ك : عندنا ب — (١٢-١٣) فكثفه والله كثفناً ك : أحجلته
والله يا أبا عثمان حجلاب

(٥-٣) « يقول ... كثير » العقد الفريد ٤ : ٢١٦ ط الأزهرية ، ٦ : ١٧٩ ط لجنة التأليف
والترجمة والنشر ، ١٩٤٩ م (٩-١٤) « وحدثني ... شيئاً » العقد الفريد ٦ : ١٨٢ ط لجنة التأليف

وقال ثُمَامَةٌ* : لم أرَ الديك في بلدة قطَّ إلا وهو لافظ* ، يأخذُ الحبة بمنقاره ، ثمَّ* يلفظها* قُدَّامَ الدجاجة ، إلا دِيكَةً مرو ، فإنِّي رأيتُ دِيكَةً مرو تسلبُ الدجاج ما في مناقيرها من الحبِّ . قال : فعلتُ أنْ بخلهمُ شيء في طبع البلاد وفي جواهر الماء ، فمن ثمَّ عمَّ جميعَ حيوانهم .

فحدَّثتُ بهذا الحديث أحمد بن رشيد ، فقال : كنتُ عند شيخ من أهل مرو ، وصبيُّ له صغيرٌ يلعب بين يديه ، فقلت له ، إما عابثاً وإما ممتحناً : أطعني من خبزكم . قال : لا تريده ، هو مرٌّ . فقلت : فاسقني من مائكم . قال : لا تريده ، هو مالح . قلت : هاتِ* لي من كذا وكذا . قال : لا تريده ، هو كذا وكذا . إلى أن عددتُ أصنافاً كثيرة ، كلُّ ذلك يمتنئيه ويبغضه إلى . فضحك أبوه وقال : ما ذنبنا ؟ هذا من علمه ما تسمع ؟ يعني أنَّ البخل طبع فيهم وفي أعراقهم وطينتهم .

وزعم أصحابنا أنَّ خُرَّاسانية تراققوا في منزل ، وصبروا عن الارتفاق بالمصباح ما* أمكن الصبر . ثمَّ إنهم تناهدوا وتخرجوا* ، وأبى واحدٌ منهم أن يعينهم ، وأن يدخل في الغرم معهم . فكانوا إذا جاء المصباحُ شدوا عينه بمنديل ، ولا يزالُ ولا يزالون كذلك إلى أن يناموا ويطفئوا المصباح ، فإذا أطفؤوه أطلقوا عينيه .

ورأيتُ أنا حمارةً منهم ، زُهاء خمسين رجلاً ، يتفقدون على مباقلٍ بحضرة قرية* الأعراب* ، في طريق الكوفة ، وهم حجاج . فلم أر من جميع الخمسين رجلاًين يأكلان معاً ، وهم في ذلك متقاربون ، يحدث بعضهم بعضاً . وهذا الذي رأيتُه منهم من غريب ما يتفق للناس .

حدثني مَؤَيَسُ بنُ عِمْران* قال : قال رجلٌ منهم لصاحبه — وكانا إمامًا متزاملين ،

(١) لا قطك - ولم لك ب - يلقطها ك - (٧) فأت ب - (١١) فما ب - (١٢) تعاونوا وأخرج كل منهم شيء ب - (١٥) حضرة من قرية ب

(١-٣) « وقال ثُمَامَةٌ . . . الحب » الحيوان ٢ : ١٤٩ ط مصطفى الباني الحلبي ، العقد ٣ : ٢١٣ المطبعة الأزهرية ، ١٩١٣ م ، ٦ ، ١٧٤ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر .

وإما متراقين - : لم لا نتطاعم؟ فإنَّ يدَ الله مع الجماعة، وفي الاجتماع البركة، وما زالوا يقولون* : طعامُ الاثنين يكفي الثلاثة، وطعامُ الثلاثة يكفي الأربعة. فقال له صاحبه: لولا أعلمُ أنك آكل مني لأدخلتُ لك هذا الكلام في باب النصيحة. فلما كان الغدُ،
 ٣ وأعاد عليه القول، قال له: يا عبدَ الله معك رغيْفٌ ومعى رغيْفٌ، ولولا أنك تريد الشر* ما كان حرصك على مؤاكلتي. تريد الحديثَ والمؤانسة؟ اجعل الطبقَ واحداً، ويكون رغيْفٌ كلٌّ منا قدام صاحبه. وما أشكُ أنك إذا أكلتَ رغيْفك ونصفَ رغيْفى ستجدهُ
 ٦ مباركاً. إنّما كان ينبغي أن أكون أجدهُ أنا لا أنت.

وقال خاقانُ بن صبيح* : دخلتُ على رجلٍ من أهل خراسان ليلاً، وإذا هو قد أتانا بمِسْرَجَةٍ فيها قَتيلةٌ في غاية الدقة، وإذا هو قد ألقى في دُهنِ المِسْرَجَةِ شيئاً من ملح،
 ٩ وقد علّقَ على عمودِ المنارةِ عوداً بحَيْطٍ، وقد حرّزَ فيه حتى صار فيه مكانٌ للرَّبَّاط. فكان المصباحُ إذا كاد ينطفئُ* أشخّصَ رأسَ القَتيلةِ بذلك* : قال : فقلتُ له : ما بالُ العودِ مربوطاً؟ قال : هذا عودٌ قد تشرّبَ الدهنَ، فإن ضاع ولم يحفظ احتجنا إلى واحد
 ١٢ عطشان، فإذا كان هذا دأبنا ودأبه ضاع من دُهننا في الشهر بقدرِ كفاية ليلة. قال : فبينما أنا أتعجّب في نفسى، وأسألُ اللهَ جلَّ ذكره العافية والستر، إذ دخل شيخٌ من أهل مرو، فنظر إلى العود فقال : يا أبا فلان فررتَ من شيءٍ ووقعتَ في شيءٍ*. أما تعلمُ أنَّ الريحَ
 ١٥ والشمسَ تأخذان من سائر الأشياء؟ أو ليس قد كان البارحة عند إطفاء المِراجِ أروى، وهو عند إسراجك الليلةَ أعطش؟ قد كنتُ أنا جاهلاً مثلك* ! اربطُ - عافاك الله - بدلَ العودِ إبرةَ أو مِسْلَةً صغيرة. وعلى أنَّ العودَ والخلالَ والقصبَةَ رجمتَ لقت بها* الشعرةُ
 ١٨

(٢) وما زال يقول ب - (٤) الشرك ب : أكر (فان فلوتن) - (١١) لعله : بذلك
 > العود < - (١٥) شيء ب : شبهه به ك - (١٧) مثلك > حتى رفقنى الله إلى ما هو أرشد <
 (فان فلوتن = العقد) - (١٨) به لك ب

(٨-ص ٢٠ : ٢) « وقال خاقان... نشاف » العقد الفريد ٤ : ٢١٣ ط الأزهرية ، ٦ : ١٧٤-١٧٥
 لجنة التأليف والترجمة والنشر .

من قطن القتيلة إذا سويناها بها فيشخص لها* . وربما كان ذلك سبباً لانطفاء السراج .
والحديد أملس ، وهو مع ذلك غيرُ نشأف . قال خاقانُ : ففي تلك الليلة عرفتُ فضلَ

٣ أهل خراسان على سائر الناس ، وفضلَ أهل مرو على سائر أهل خراسان .

قال مُثنى بن بشير* : دخل أبو عبد الله المرزوي على شيخ من أهل خراسان ، وإذا
هو قد استنضب في مسرجة خَزَف ، من هذه الخزفية الخضر . فقال له الشيخُ : لا يجيء

٦ والله منك من صالح* أبداً . عاتبك في مسارج الحجارة ، فأعبتني بالخزف . أو ما علمت

أن الخزف والحجارة يحسوان الدهن حسواً؟ قال : جعلتُ فذاك ! دفعتها إلى حريف لي
دهان ، فألقاها في المصفاة شهراً حتى رويت من الدهن ريثاً لا تحتاج معه أبداً إلى شيء .

٩ قال : ليس هذا أريد ، هذا دواؤه يسير ، وقد وقعت عليه . ولكن ما علمت أن موضع

النار من المسرجة في طرف القتيلة لا ينفك من إحراق النار وتجفيفه ونشف ما فيه ؛ ومتى
ابتل بالدهن وتسقاه ، عادت النار عليه فأكلته ؟ هذا دأبهما . فلوقست ما يتشرب*

١٢ ذلك المكان من الدهن ، بما استمدّه طرف القتيلة منه ، علمت أن ذلك أكثر* . وبعد

هذا فإن ذلك الموضع من القتيلة والمسرجة لا يزال سائلاً جارياً . ويقال إنك متى

وَضَعْتَ مسرجة فيها مصباح ، وأخرى لا مصباح فيها لم تلبث إلا ليلة أو ليلتين حتى
١٥ ترى السفلى ملآنة دهنًا . واعتبر أيضاً ذلك بالملح الذي يوضع تحت المسرجة ، والدخالة

التي توضع هناك لتسويتها وتصويبها ، كيف تجدهما ينعصران دهنًا . وهذا كله خسران
وغبن ، لا يتهاونُ به إلا أصحابُ الفساد . على أن المفسدين إنما يطعمون الناس ويسقون

١٨ الناس ، وهم على حال يستخلفون شيئاً ، وإن كان دوناً* . وأنت إنما تطعم النار وتسقي

النار ، ومن أطعم النار جعله الله يوم القيامة طعاماً للنار . قال الشيخ* : فكيف أصنع

(١) فيشخص لها ك : فيخسر الزيت بها ب . وانظر قراءة العقد : فتشخص لها

(٦) من صالح ك : بصالح ب . أمر صالح (فان فلوتين) - (٩) وقفت ب - (١١) ما يشرب ب -

(١٢) أكثر ، صححنا : أكثره ك ، كثير ب - (١٨) دونك ب : روثا (فان فلوتين) - (١٩) [الشيخ] ب

- جُعِلت فذاك؟ قال: تتخذُ قنديلاً، فإنَّ الزجاجَ أحفظ من غيره، والزجاج لا يعرف الرشح ولا النَّشف، ولا يقبلُ الأوساخ التي لا تزول إلاَّ بالذلك الشديد أو بإحراق النار، وأيهما ما كان، فإنه يعيدُ المِسرجة إلى العطش الأول. والزجاج أبقى على الماء والتراب من الذهب الإبريز، وهو مع ذلك مصنوع والذهب مخلوق، فإنَّ فضله الذهب بالصلافة فضله* الزجاج بالصفاء،* والزجاج مجلٌّ والذهب ستار*. ولأنَّ الفتيلة إنما تكونُ في وسطه، فلا تحمى جوانبه بوهج المصباح، كما تحمى بموضع النار من المِسرجة. وإذا وقع شعاع النار على جوهر الزجاج، صار المصباحُ والقنديلُ مصباحاً واحداً، وردَّ الضياء كلُّ واحدٍ منهما على صاحبه. واعتبرُ ذلك بالشعاع الذي يسقط على وجه المرأة أو على وجه الماء أو على الزجاج، ثم انظر كيف يتضاعف نوره، وإن كان سقوطه على عين إنسانٍ أعماه، وربما أعماه. وقال الله جل ذكره: «اللهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ، الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ، الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ، يَسْكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ، نُورٌ عَلَى نُورٍ، يَهْدِي اللهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ». والزيتُ في الزجاجِ نورٌ على نور، وضوءٌ على ضوء مضاعف. هذا مع فضل حسن القنديل على حسن مسارج الحجارة والخرف.

وأبو عبد الله هذا كان من أطيب الخلق وأملحهم بخلا وأشدهم رياء*.

(٥-٤) فضيلة... فضيلة ب - (٥) مجل... ستار (فان فلوطن): محل... سنادك ب
(٩-٨) [وجه المرأة أو على] ب - (١١) رياءك ب: دقا (فان فلوطن)

(٣-١٠) «الزجاج... أعماه» انظر مجمع الأشغال للميداني ٢: ٣١٤ في شرح
المثل: «أنم من زجاجة على ما فيها» (منسوباً إلى سهل بن هارون) (٩-٥) «الله نور...
من يشاء» سورة النور: ٣٥

أدخل على ذى اليمينين طاهر بن الحسين ، وقد كان يعرفه بخراسان بسبب الكلام ، فقال له : منذ كم أنت مقيم بالعراق يا أبا عبد الله ؟ فقال : أنا بالعراق منذ عشرين سنة ، وأنا أصوم الدهر منذ أربعين سنة * . قال : فضحك طاهر ، وقال : سألتك يا أبا عبد الله عن مسألة ، فأجبنا عن مسألتين .

ومن أعاجيب أهل مرو ما سمعناه من مشيختنا * على وجه الدهر * ، وذلك : أن رجلاً من أهل مرو كان لا يزال يحج ويتجر ، وينزل على رجل من أهل العراق ، فيكرمه ويكفيه مؤنته . ثم كان كثيراً ما يقول لذلك العراقي : ليت أني قد رأيتك * بمرو ، حتى أكاثك ، لقديم إحسانك ، وما تجدد لي من البر في كل قدمة * . فأما ههنا فقد أغناك الله عنى * .

قال : فعرضت لذلك العراقي بعد دهر طويل حاجة في تلك الناحية ، فكان ممّا هون عليه مكابدة السفر ووحشة الاغتراب ، مكان المروزي هنالك * . فلما قدم مضى نحوه في ثياب سفره وفي عمامته وقلنسوته وكسائه ، ليحط رحله عنده ، كما يصنع الرجل بثقته وموضع أنسه . فلما وجدته قاعداً في أصحابه ، أكب عليه وعانقه ، فلم يره أثبته ، ولا سأل به * سؤال من رآه قط . قال العراقي في نفسه : لعل إنكاره إيائي لمكان القناع ، فرمى بقناعه ، وابتدأ مساءلته ، فكان له أنكر . فقال : لعله أن يكون إنما أتى من قبل العمامة ، فنزعها ثم انتسب ، وجدد مساءلته ، فوجده أشد ما كان * إنكاراً . قال : فلعله إنما أتى من قبل القلنسوة . وعلم المروزي أنه لم يبق شيء يتعلق به المتغافل والمتجاهل * ، فقال * : لو خرجت من جلدك لم أعرفك . ترجمة هذا الكلام بالفارسية : « اكراز پوست پارون بیائی نشناستم * »

(٣) ولدتي أمي ب - (٤) فأجبنا ب : أجبنا ك ، وأجبنا (فان فلوتن) - (٥) مشايختنا -
الهزل ب - (٧) أراك ب - (٨) مرة ب - (٩) عنه ب - (١١) هناك (فان فلوتن) - (١٤) عنه ب -
(١٦) كان له ب - (١٨) أو المتجاهل ب - قال ك - (١٩) اكران پوست پارون سانی نشناستم ك ب

(٤-١) « ادخل ... مسألتين » البيان والتبيين ٢ : ١٧٠ ، ط الفتوح ، ١٣٣٢ هـ ، الحيوان ٣ : ٩ - ٨ ، ط مصطلح البابي الحلبي ، ١٩٣٨ م

- وزعموا أنهم ربما تراقفوا وتزاملوا ، فتناهدوا وتلازقوا* في شراء اللحم ، فإذا اشتروا اللحم قَسَموه قبل الطبخ ، وأخذَ كلُّ إنسانٍ منهم نصيبه فشكَّه* بمخوطة أو بخيط ، ثم أرسله في خل القدر والتوابل . فإذا طبخوه تناول كل إنسان خيطه وقد علمه بعلامة ٣ ثم اقتسموا المرق ، ثم لا يزال أحدُهم يسألُ من الخيط القطعة بعد القطعة ، حتى يبقى الحيلُ* لا شيء ، فيه . ثم يجمعون خيوطهم . فإن أعادوا الملازمة* أعادوا تلك الخيوط ، لأنها قد تشرَّبت الدسم ، فقد رَوِيَتْ . وليس تناهدُهم* من طريق الرغبة في المشاركة ، ولكن لأن بضعة* كل واحدٍ منهم لا تبلغ مقدارَ الذي يُحتمل أن يُطبخ وحده ، ولأنَّ المؤنة تحفُّ أيضاً والحطب والخل والثوم والتوابل ، ولأنَّ القدرَ الواحدة أمكنُ من أن يقدر كلُّ واحدٍ منهم على قدر . وإنما* يختارون السكباج** ٩ لأنها تبقى* على الأيام ، وأبعد من الفساد .

- حدثني أبو إسحاق إبراهيم بن سيَّار النظام قال : قلتُ مرةً لجارٍ كان لي ، من أهل خراسان : أعزني مقلامٍ فإنِّي أحتاجُ إليه . قال : قد كان لنا مقلي ولكنَّه سُرق . ١٢ فاستعرتُ من جارٍ لي آخر . فلم يلبث أنخراساني أن سمعَ نشيش اللحم في المقلي ، وشمَّ الطباهِج* ، فقال لي ، كالمغضب : ما في الأرض أعجبُ منك ، لو كنتَ خبرتني أنك تريدُه للحم أو لشحم لوجدتني أسرع إليك به* ، إنما خشيتك* تريده للباقي ، وحديد المقلي يحترقُ إذا كان الذي يقلى فيه ليس بدسم . وكيف لا أعيرك إذا أردت الطباهِج ، والمقلي بعد الردِّ من الطباهِج أحسنُ حالاً منه وهو في البيت .

- وقال أبو إسحاق إبراهيم بن سيَّار النظام : دعانا جارُّنا ، فأطعمنا تمرّاً وسمن* سلاء ، ١٨ ونحنُ على خوانٍ ليس عليه إلّا ما ذكرت ، وانخراساني معنانياً كل ، فرأيتُه يقطرُ السمن على الخوان حتى أكثر من ذلك . فقلت لرجلٍ إلى جنبي : ما لأبي فلان يُضيع سمنَ

(١) وشكّه ب - (٢) فتناهدوا وتلازموا ب ، وانظر اللسان في مادة (نهد) : « والتناهد إخراج كل واحد من الرقعة نفثته على قدر نفقة صاحبه . . . والمخرج يقال له النهدي بالكسر » (٥) الخيط ب - الملازمة ب - (٦) تغارهم ب - (٧) بضعة ، صححنا : بضاعة ك ، أن غرم ب - (٩) فانما ك - أبقى ب (فانفلوتين) - (١٥) أسرع إليك به ب : أسرع إليك ك ، أسرع (فان فلوتين) - ظننتك ب - (١٨) وسماً (فان فلوتين)

٣ - وهي أم أولاده - لأنه رآها غسّلت خواناً له بماء حارّ ، فقال لها : هلاّ مسحتيه .
 القوم ، ويسىء المؤاكلة ، ويعرف فوق الحق ؟ قال : وما عرفت علته ؟ قلت : لا والله .
 قال : الخوان خِوانه ، فهو يريد أن يدسّمه ، ليكون كالديع له . ولقد طلق امرأته

٦ وقال أبو نواس : كان معنا في السفينة - ونحن نريد بغداد - رجلٌ من أهل خراسان ، وكان من عقلائهم وفقهائهم* . فكان* يأكل وحده . فقلت له : لم تأكل وحدك ؟ قال : ليس عليّ في* هذا الموضع مسألة : إنما المسألة على من أكل مع الجماعة ، لأنّ ذلك هو التكلف . وأكلى وحدي هو الأصل وأكلى مع غيري زيادة في الأصل .

٩ وحدثني إبراهيم بن السندي** قال : كان عليّ رُبض* الشاذرّوان* شيخ لنا ، من أهل خراسان . وكان مصححاً بعيداً من الفساد ومن الرشا ومن الحكم بالهوى ، وكان حَفِيّاً جداً* ، وكذلك كان في إمساكه وفي بخله وتدنيقه في نفقاته ،
 ١٢ وكان لا يأكل إلا ما لا بدّ منه ولا يشرب إلا ما لا بدّ له* منه . غير أنه إذا كان في غداة كلّ جمعة حمل معه مندبلاً* فيه جرّدتان* ، وقطع لحم سكباج مبرّد ، وقطع جبن ، وزيتونات ، وصرّة فيها ملح ، وأخرى فيها أشنان ، وأربع بيضات ليس منها بدّ ، ومعه خِلال . ومضى وحده ، حتى يدخل بعض بساتين الكرخ ، وينظر* موضعاً تحت شجرة وسط خضرة وعلى ماء جار . فإذا وجد ذلك جلس ، وبسط بين يديه المندبل ، وأكل من هذا مرّة ومن هذا مرّة . فإن وجد قيمّ ذلك البستان رمى إليه بدرهم ، ثم قال : اشتر لي بهذا ، أو أعطني بهذا ، رُطباً - إن كان في

(٥) وفهائهم (فان فلوتين) - وكان (فان فلوتين) - (٦) من ب - (٩) ربض ، صحنا : ربيع ك - (١١) جذبا ب - (١٢) [له] ب - [إذا] (فان فلوتين) - (١٣) مندبل ك ب - (١٥) [وينظر] ك ، وطلب (فان فلوتين) .

(٧-٤) « وقال أبو نواس . . . التكلف » عيون الأخبار ٣ : ٢٥٠ ، المقد الفريد ؛ : ٢٣٠ ، ط الأزهرية .

زمان الرطب — أو عنباً — إن كان في زمان العنب — ويقول له : إِيَّاكَ إِيَّاكَ أَنْ
تَحَابِبَنِي ، وَلَكِنْ تَجَوَّدَ لِي ، فَإِنَّكَ إِنْ فَعَلْتَ لَمْ آكُلْهُ وَلَمْ أُعِدِّ إِلَيْكَ . واحذر العنب .
فإن المغبون لا محمود ولا ماجور* . فإن أتاه به أكل كل شيء معه ، وكل شيء أتى به ،
ثم تخلل وغسل يديه ، ثم تمشى مقدار مائة خطوة . ثم يضع جنبه ، فينام إلى وقت الجمعة .
ثم ينتبه فيغتسل ، ويمضى إلى المسجد . هذا كان دأبه كل جمعة .

قال إبراهيم : فيينا هو يوماً من أيامه يأكل في بعض المواضع ، إذ مرّ به رجل
فسلم عليه ، فردّ السلام ، ثم قال * : هلمّ عافاك الله . فلما نظر إلى الرجل قد اتنى راجعاً ،
يريد أن يطفر الجدول أو يعبر النهر* ، قال له : مكانك ، فإن العجلة من عمل الشيطان .
فوقف الرجل ، فأقبل عليه الخراساني وقال * : تريد ماذا ؟ قال : أريد أن أتغذى .
قال : ولم ذلك* ؟ وكيف طمعت في هذا ؟ ومن أباح لك مالى ؟ قال الرجل :
أوليس قد دعوتني ؟ قال : ويملك ، لو ظننت أنك هكذا أحق ما رددت عليك
السلام . الآيين* فيما نحن فيه أن تكون ، إذا كنت أنا الجالس وأنت المار ، أن تبدأ
أنت فتسلم* ، فأقول أنا حينئذ نجيباً لك : وعليكم السلام . فإن كنت لا آكل*
شيئاً سكت أنا وسكت أنت ، ومنضيت أنت وقعدت أنا على حالي . وإن كنت
آكل فها هنا آيين* آخر ، وهو أن أبدأ أنا فأقول : هلمّ ، وتجيّب أنت فتقول :
هنيئاً . فيكون كلام بكلام ، فأما كلام بفعال وقول بأكل فهذا ليس من
الإنصاف ، وهذا يخرج علينا فضلاً كبيراً ، قال : فورد على الرجل شيء لم يكن
في حسابهِ .

١٨

فشهر بذلك في تلك الناحية ، وقيل* له : قد أعفينا* من السلام ومن تكلف

(٧) قال له ب - (٨) يريد أن يعبر النهر ؛ أو يعنى النهر - (٩) فتقال ب -

(١٠) ولم ذا ب ، ولم ذلك (فان فلوتن) - (١٢) الأحسن ب - (١٣) بالسلام ب - [لا] آكل ب -

(١٥) وجه ب - (١٩) وقال ب - أعفينك ب .

الرد . قال : ما بي إلى ذلك حاجة ، إنما هو أن أعنى أنا نفسى من « هلم » ، وقد استتقام الأمر .

٣ ومثلُ هذا الحديث ما حدثني به * * محمد بن يسير * عن والٍ كان بفارس ، إما أن يكون خالدًا خومهرَ وبه * أو غيره ، قال :

بينا هوَ يوماً فى مجلس ، وهو مشغول بحسابه وأمره ، وقد احتجَبَ بجُهدِهِ * ، إذ نَجِمَ شاعرٌ من * بين يديه ، فأنشده شعراً مدحه فيه وقرَّظه ومجَّده . فلما فرغ قال : قد * أحسنت . ثم أقبل على كاتبه فقال : أعطه عشرة آلاف درهم . ففرح الشاعر فرحاً قد يُستطار له * ، فلما رأى حاله قال : وإنى لأرى هذا القول قد وقع منك هذا الموضع ؟ اجعلها عشرين ألفَ درهم . فكاد الشاعرُ يخرجُ من جِلده . فلما رأى فرحه قد أضعف * ، قال : وإن فرحك ليتضاعفُ على قدر تضاعف القول ؟ أعطه يا فلان أربعين ألفاً . فكاد الفرحُ يقتله .

١٢ فلما رجعتُ إليه نفسه قال له : أنتَ — جعلتُ فِداك — رجل كريم ، وأنا أعلمُ أنك كلما رأيتنى قد ازددتُ فرحاً زدتنى فى الجائزة ، وقبولُ هذا منك لا يكونُ إلا من قلةِ الشكر * . ثم دعا له وخرج .

١٥ قال : فأقبلَ عليه كاتبه فقال : سبحان الله ! هذا كان يرضى منك بأربعين درهماً ،

تأمرُ له بأربعين ألفَ درهم ؟ قال : ويحك ! وتريد أن تعطيه شيئاً ؟ قال : * ومن إنفاذ أمرك بد * ؟ قال : يا أحمق ، إنما * هذا رجلٌ سرَّنا بكلام ، وسررناه بكلام . هو حينَ

١٨ زعمَ أنى أحسنُ من القمر ، وأشدُّ من الأسد ، وأن لسانى أقطعُ من السيف ، وأن أمرى أنفذُ من السنان جعل * فى يدي من هذا شيئاً أرجعُ به إلى بيتى ؟ ألسنا * نعلمُ أنه قد

(٣) بشيرك ب - (٤) خالد أخو مهرويه ك ب (فان فلوتين) (٥) بحجره (مرسيه) -

(٦) [من] بين ب - [قد] ب - (٨) فرحاً شديداً ب - (٩) تضاعف ب - (١٤) الشكر

صحنا : الشكر له ، ك ب - (١٦ - ١٧) ولم أمرت له بذلك ب - (١٧) إن ب - (١٩) هل جعل

ب - [ألسنا] نعلم ب

كذب؟ ولكنه قد سرنا حين كذب لنا، فنحن أيضاً نسرّه بالقول ونأمر له بالجوائز،
وإن كان كذباً، فيكون كذبٌ يكذب وقولٌ بقول. فأما أن يكون كذبٌ بصدق
وقول بفعل، فهذا هو الخسران المبين* الذي سمعت به.

٣

ويقال: إن هذا المثل الذي قد جرى على السنين العوام من قولهم: ينظر إلى شزراً
كأني أكلت اثنين وأطعمته واحداً، إنما هو لأهل مرو.

٦

* قال: وقال المروزي: لولا أنني أبني مدينة لبنيت آرياً لدابتي*.

٩

قال: وقلت لأحمد بن هشام*، وهو يبنى داره ببغداد: إذا أراد الله ذهاب مال
رجل سلط عليه الطين والماء. * قال: وما يصنع بذكر الطين والماء؟ إنما إذا أراد الله ذهاب
مال رجل جعله يرجو الخلف، لا والله إن* أهلك الناس ولا أقفر بيوتهم، ولا ترك
دورهم بلاقع، إلا الإيمان بالخلف، * وما رأيت جنة قط أوقى من اليأس*

١٢

قال: وسمع رجل من المراوزة الحسن وهو يحث الناس على المعروف، ويأمر بالصدقة،
ويقول: ما نقص مال قط من زكاة. ويعدهم* سرعة الخلف. فتصدق* بما له كله
فافتقر، فانتظر سنة وسنة، فلما لم* ير شيئاً بكر* على* الحسن، * فقال: حسن*
ما صنعت بي؟ ضمنت لي الخلف، فأنفقت على عدتك، وأنا اليوم مذكذبا وكذا سنة
أنتظر ما وعدت، لا أرى منه قليلاً ولا كثيراً. هذا يحل لك؟ اللص كان يصنع بي
أكثر من هذا؟

١٨

والخلف يكون معجلاً ومؤجلاً. ومن تصدق وتشرط الشروط استحق الحرمان.
ولو كان هذا على ما توهمه المروزي لكانت المحنة فيه ساقطة، وترك الناس التجارة،
* ولما بقى فقير، ولذهبت* العبادة.

(٣) [المبين] ك - (٦) [قال ... لدابتي] ب - (٨) [قال ... إنما] ك - (٩) والله
ما ب - (١٠) [وما ... اليأس] ب - (١٢) ويعده ب - فتصدق > المروزي < ب - (١٣) فلم ير
ب - فبكر إلى ب - وقال انظر ب - (١٩) ولم يبق فقير وذهبت ب

(ص ٢٦ : ٣ - ٢٧ : ٢) «ومثل ... بكذب» كتاب البخلاء للخطيب البغدادي، ورقة ٣٦،
مخطوطة المتحف البريطاني.

وقيل : أصبح ثَمَامَةٌ شديدةَ الغمِّ حين احترقت داره . وكان كلما دخلَ عليه إنسان قال : الحريقُ سريعُ الخَلْفِ . فلما كثُر ذلك القولُ منهم ، قال : * فاستحرق الله * .
٣ اللهم إني أستحرقك فأحرق كل شيء لنا .

وليس هذا الحديثُ من حديثِ المرازمة ، ولكننا ضمّمناه إلى ما يشاكله .
قال سَجَّادَةٌ* ، وهو أبو سعيد سجادة : ناسٌ من المرازمة إذا لبسوا الخفاف في
٦ الستة أشهر التي لا ينزعون فيها خفافهم ، يمشون على صُدُور أقدامهم ثلاثة أشهر ،
وعلى أعقاب أرجلهم ثلاثة أشهر حتى يكون * كأنهم لم يلبسوا خفافهم إلا ثلاثة أشهر ،
مخافة أن تنجرد نعال خفافهم أو تنقب * .

٩ حكى أبو إسحاق إبراهيم بن سيّار النظام ، عن جاره * المروزي : أنه كان لا يلبس
خفًا ولا نعلًا إلى أن يذهبَ النبيق اليابس ، لكثرة النوى في الطريق والأسواق . قال :
ورآني مرةً مَصَّصْتُ قِصَبَ سَكَّر ، فجمعتُ ما مصصتُ ماءه لأرعى به ، فقال : إن
١٢ كنت * لا تنور لك ولا عيال عليك * ، فهبه لمن له تنور وعليه عيال * . وإياك أن تعود
نفسك هذه العادة في أيام خفة ظهرك ، فإنك لا تدري متى يأتيك العيال * .

(٢) [فاستحرق الله] ب - (٧) يكونوا ب - (٨) تنتقب ب - (٩) حار > عن < ب -
(١٢) كان ب - ولالك عيال ب ، ولا عيال (فان فلوتن) - و [عليه] عيال ب - (١٣) ما يأتيك
العيال ك ، ما يأتيك من العيال (فان فلوتن) .

(٢-١) « أصبح ... الله » البيان والتبيين ٢ : ٢٥٣ ، ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م

قصة أهل البصرة من المسجدين*

قال أصحابنا من المسجدين* :

اجتمع ناسٌ في المسجد ، ممن يفتحل الاقتصاد في النفقة ، والتمشير* للمال ، من ٣
أصحاب الجمع والمنع . وقد كان هذا المذهب عندهم كالنسب الذي يجمع على التحاب* ،
وكالحلف الذي يجمع على التناصر . وكانوا إذا التقوا في حلقهم* تذاكروا هذا الباب
وتطارحوه وتدارسوه ، التماساً للفائدة ، واستمتاعاً بذكره . ٦

فقال شيخٌ منهم :

ماء بئرنا - كما قد علمتم - مالحٌ أجاج ، لا يقرب به الحمار ولا تُسيفه الإبل وتموتُ عليه*
النخل ، والنهرُ منا بعيد وفي تكلف العذب علينا مؤونة . فكنتُ نمزجُ منه للحمار ، ٩
فاعتلَّ منه* وانتفض علينا من أجله ، فصرنا بعد ذلك نسقيه العذب صِرْفاً . وكنت
أنا والنعجة* كثيراً ما نغتسلُ بالعذب مخافة أن يعترى جلودنا منه مثلُ ما اعترى
جوفَ الحمار . فكان ذلك الماء العذبُ الصافي يذهب باطلاً . ثم انفتح لي فيه بابٌ من ١٢
الإصلاح ، فعمدتُ إلى ذلك المتوضأ ، فجعلت في ناحية منه حُفرة ، وصهرجتُها وملستها ،
حتى صارت كأنها صخرةٌ منقورة ، وصوبت إليها المسيل فنحنُ الآن إذا اغتسلنا صار
الماء إليها صافياً لم يخالطه شيء . ولولا التعبد لكان جلدُ المتغوط أحقَّ بالنتن* من جلدِ ١٥
الجُنُب ، فمقادير طيبِ* الجلود واحدة ، والماء على حاله . والحمار أيضاً لا تقرزُ* له من ماء
الجنابة ، وليس علينا حرجٌ في سقيه منه . وما علمنا أن كتاباً حرّمه ولا سنةً نهت عنه
فربحنا هذه منذ أيام ، وأسدطنا مؤونة عن النفس والمال* . ١٨

* قال القوم : هذا بتوفيق الله ومنه

(١) من المحدثين كـ ، [من المسجدين] ب - (٢) [من المسجدين] ب - (٣) التمشير ،
صحنا . التميز كـ ، التمشير ب - (٥) حلقه ب - (٨) وتموت منه ب - (١٠) عنه ك - (١١) والمرأة
ب - (١٥) بالبئر ب (١٦) - طب ب - لا يتقدر من ب - (١٩) مال القوم وهذا كـ

فأقبل عليهم شيخ فقال :

هل شعرت بموت مريم الصنّاع*؟ فإنها كانت من ذوات الاقتصاد ، وصاحبة إصلاح .
 قالوا : فحدّثنا عنها . قال : نوادرها كثيرة وحدثها طويل ، ولكني* أخبركم عن واحدة
 فيها كفاية . قالوا : وما هي ؟ قال :

زوّجت ابنتها ، وهي بنت اثنتي عشرة سنة ، فحلّت لها الذهب* والفضة وكسّتها
 المروى والوشى والقز والخزّ وعلقت المعصفر ، ودقّت الطيب ، وعظمت أمرها في عين
 الخن* ، ورفعت من قدرها عند الأحماء . فقال لها زوجها أني لك* هذا يا مريم ؟ قالت :
 هو من عند الله . قال : دعي عنك الجملة وهاتي النفسير ، والله ما كنت ذا* مال قديماً
 ولا وراثته حديثاً ، وما أنت بخائنة في نفسك ولا في مال بعلك* ، إلا أن تكوني قد
 وقعت على كنز . وكيف دار* الأمر ، فقد أسقطت غنى مؤنة وكفيتني هذه النائبة .
 قالت : اعلم أني منذ يوم ولدتها إلى أن زوّجتها كنت أرفع من دقيق كل عجة حنفة ،
 وكنت* — كما قد علمت — نخبز في كل يوم مرّة ، فإذا اجتمع من ذلك مكوك* * بعته .
 قال زوجها* ثبت الله رأيك وأرشدك ، ولقد* أسعد الله من كنت له سكتاً ، وبارك
 لمن جعلت له إلفاً* . ولهذا وشبهه قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : من الذود إلى
 الذود إبل* . وإني لأرجو أن يخرج ولدك على عرقك الصالح ، وعلى مذهبك المحمود .
 وما فرّحى بهذا منك بأشدّ من فرّحى بما يثبت الله بك في عمبي من هذه الطريقة المرضية .
 فنهض القوم بأجمعهم إلى جنازتها ، وصلّوا عليها . ثم انكفوا* إلى زوجها فعزّوه على
 مصيبته . وشاركوه في حزنه .

(٢) الصباغة ب - (٣) ولكن ب - (٥) بالذهب ب - (٧) الخلق ب - أني (لك) ك -
 (٨) ذاك ب : ذات (فان فلوتين) - (٩) مال فعلك أن ب - (١٠) هذا ب - (١٣) فقال - لها -
 زوجها ب - فقد ب (١٤ - ١٥) (ولهذا . . . إبل) ب - (١٧) رجعوا ب -

(١٤-١٥) « من الذود . . . إبل » مجمع الأمثال للسيداني ١ : ٢٨٨ ، لسان العرب ٤ : ١٤٨ وهو
 فيها ليس حديثاً ، بل مثلاً . ونصه فيهما : « الذود إلى الذود إبل » .

ثم اندفع شيخٌ منهم فقال :

يا قوم لا تحقرُوا صغارَ الأمور ، فإنَّ أوَّلَ كلِّ كبيرٍ صغير ، ومتى شاءَ * الله أن يعظمَ صغيراً عظَّمه وأن يكثُرَ قليلاً كثُرَه . وهل بيوتُ الأموالِ إلَّا درهمٌ على درهمٍ * ؟ وهل الدرهمُ * إلَّا قيراطٌ إلى جنبِ قيراطٍ * ؟ أو ليس * كذلك رملُ عالِجٍ وماءُ البحرِ ؟ وهل اجتمعتُ أموالُ بيوتِ الأموالِ إلَّا بدرهمٍ من ههنا * ودرهمٍ من ههنا . * قد رأيتُ صاحبَ سَقَطٍ قد اعتقدَ مائةَ جَرِيبٍ في أرضِ العربِ . ولربَّما رأيتَهُ * يبيعُ الفلفلَ بقيراطٍ والحِمْصَ ٣ بقيراطٍ ، فأعلمُ * أنه لم يربِّحْ في ذلكِ الفلفلِ إلَّا الحِبةَ * * والحَبَّتَيْنِ من خَشَبِ * الفلفلِ ، فلم يزلُ يجمعُ من الصغارِ الكبارِ ، حتى اجتمعَ ما اشترى به مائةَ جريبٍ .

٩ ثم قال : اشتكيتُ أياماً صدرى ، من سُعالٍ كان أصابني . فأمرني قومٌ بالفانيد * * السكرى ، وأشارَ علىَّ آخرونَ بالخزيرةَ تتَّخذُ من * * النشاستج * والسكرِ ودهنِ اللوزِ وأشباهِ ذلكِ . فاستثقلتُ المؤنَّةُ وكرهتُ الكُفَّةَ ورجوتُ العافيةَ . فبينما أنا أدافعُ الأيامِ إذ قال لى بعضُ الموقفينِ : عليكِ بماءِ النَّخَالَةِ ، فاحسُّه حارًّا . فحسَّوتُ ، فإذا هو طيِّبٌ ١٢ جدًّا ، وإذا هو يعصمُ * . فما جعتُ ولا * اشتييتُ الغدَاءَ في ذلكِ اليومِ إلى الظهرِ . ثم ما فرغتُ من غَدَائِي وغسلتُ يدي ، حتى قاربتُ العصرَ . فلما قُرِبَ وقتُ غَدَائِي من وقتِ عَشَائِي ، * طويتُ العشاءَ وعرفتُ * قصدى .

١٥ فقلتُ للعجوزِ : لم لا تطبخينِ * لعِيالِنَا في كلِّ غداةٍ نَخَالَه ؟ فإنَّ ماءَهَا جِلَاءٌ للصدرِ وقوتُهَا غِذَاءٌ وعِصْمَةٌ ، ثم تجفِّفينِ بعدُ * النخالةَ ، فتعودُ كما كانت ، فتبيعيْنَهُ إذا اجتمعَ * بمثلِ الثمنِ الأولِ ، ونكونُ قدرَ بحنا فضلَ ما بينَ الحالينِ . قالتُ * : أرجو أن يكونَ اللهُ قد

(٢) أراد ب - (٤) الذهب ك - وليس ك - (٥) هنا ب - (٥ - ٦) وقد رأيتُ صاحب لى

أخذ جراب فيه فلفل وحبوب فرأيت ب - (٧) فعلت ب - حساب ب - (١٠) النشاب -

(١٣) يعصم > جدًّا < ب - ربما ب - (١٥) [طويت العشاء] وحرفت ب - (١٦) تطحنين ك -

(١٧) بعد > ذلك < ب - الجميع ك - (١٨) فقالت ب

جمع لك* بهذا السعال مصالِح كثيرة، لما فتح الله لك بهذه النخالة التي فيها صلاحُ بدّتك وصلاحُ معاشك .

٣ وما أشك أن تلك المشورة كانت من التوفيق .

قال القوم : صدقت . مثلُ هذا يُكتسبُ بالرأى ، ولا يكون إلا سماوياً .

ثم أقبل عليهم شيخٌ آخر* فقال :

٦ كنا نلقى من الحرقاق والقذّاحة جهداً ؛ لأنّ الحجارة كانت — إذا انكسرت حروفها

واستدارت — كلت ولم* تقدح قدحَ خير* ، وأصلدت فلم تور . وربما أعجلنا المطر

والوَكف . وقد كان الحجرُ أيضاً يأخذُ من حروف* القذّاحة حتى يدعها كالقوس ،

٩ فكنت أشتري المرقشيثا* بالفلاء والقذّاحة الغليظة بالثمن الموجه . وكان علينا أيضاً في

صنعة الحرقاق وفي معالجة العُطبة* مؤنة، وله ريحٌ كريهة . والحراق لا يحيى . من الخرق

المصبوغة ، ولا من الخرق الوسخة، ولا من الكتّان، ولا من الخلقان . فكنا نشتره بأعلى

١٢ الثمن . فتذاكرنا منذ أيام أهل البدو والأعراب ، وقد همم النار بالمرنخ والعفار ، فزعم لنا

صديقنا الثوري ، وهو — ما علمت — أحد المرشدين : أن عراجين الأعذاق تنوبُ عن ذلك

أجمع ، وعلمني كيف تعالج . ونحن نُؤتى بها من أرضنا بلا كلفة . فالخادم اليوم لا تقدحُ

١٥ ولا تُورِي إلا بالعرجون .

قال القومُ : قد مرّت بنا اليوم فوائد كثيرة ، ولهذا ما قال الأول* : مذاكرة الرجال

تلقح الألباب .

(١) [لك] ك - (٥) [آخر] ك - (٧) فلم ب - [قبح خير] ب - (٨) حرف ب -

(١٠) العطنه ك ب ، القطنه (فان فلوّتين) - (١٦) ولهذا قال الأولون ب

(٩ ص ٣١ - ٢ ص ٣٢) « ثم قال . . . معاشك » انظر العقد الفريد ٦ : ١٧٤ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر

(١٦ - ١٧) « مذاكرة . . . الألباب » البيان والتبيين ١ : ١٩٠ ، ط مصطفى محمد ، سيرة عمر

بن عبد العزيز ص ٦٤ ، كتاب المعلمين للباحظ (مختارات من رسائل الجاحظ ورقة ١٠) مخطوطة المتحف

البريطاني

مّم اندفع شيخٌ منهم فقال :

لم أرفى وِضع الأمور مواضعها وفي توفيتها غاية حقوقها ، كعازة العنبرية . قالوا : وما شأن * معازة هذه ؟ قال .

٣

أهدى إليها العام ابن عم لها أضحية . فرأيتها كشيبة حزينة مفكرة مطرقة ، فقلت لها : مالك يا معازة ؟ قالت أنا امرأة أرملة وليس لي قيم * ، ولا عهد لي بتدبير لحم الأضاحي .

٦

وقد ذهب الذين كانوا يدبرونه ويقومون بحقه . وقد خفت أن يضيع بعض هذه الشاة ، ولست أعرف وِضع جميع أجزائها في أماكنها . وقد علمت أن الله لم يخلق فيها ولا في غيرها شيئاً لا منفعة فيه . ولكن المرء يعجز لا محالة . ولست أخاف من تضييع القليل إلا أنه يُجرُّ تضييع * الكثير .

٩

أما القرن فالوجه فيه معروف ، وهو أن يجعل منه * كأخطاف ، ويسمر في جذع من أجذاع * السقف ، فيعلق عليه الزبل والكيران ، وكل ما خيف عليه من الفأر والنمل والسنانيرو نبات وردان والحيات وغير ذلك . وأما المصران فإنه لأوتار المندقة * ، وبنا إلى ذلك أعظم الحاجة . وأما قحف الرأس واللحيان * وسائر العظام فسيبيله أن يكسر بعد أن يُعرق ، ثم يطبخ ، فما ارتفع من الدسم كان لئليصباح وللإدام وللعصيدة ولغير ذلك ، ثم تؤخذ تلك العظام فيوقد بها ، فلم ير الناس قوداً قط أصفى ولا أحسن لهاً منه . وإذا كانت كذلك * فهي أسرع في القدر ، لقلة ما يخالطها من الدخان . وأما الإهاب فالجلد نفسه جراب . وللصوف وجوه لا تعد * . وأما الفرث والبر فحطب إذا جفف عجيب .

١٢

ثم قالت : بقي الآن علينا الاتفاع بالدم . وقد علمت أن الله — عز وجل — لم يحرم من الدم المسفوح إلا أكله وشربه ، وأن له مواضع يجوز فيها ولا يمنع منها ، وإن أنا لم

(٣) ما كان من أمر ب - (٥) زوج ب - (٩) [تضييع] ب - (١٠) منه ، صححنا : فيه ك ، [منه] ب - (١١) أجذاع ، صححنا : جذاع ك ب - (١٢) مندقة ب - (١٣) واللحيان ب - (١٦) هكذا ب - (١٧) لا تدفع ك .

أقع على علم ذلك حتى يوضع موضع الانتفاع به ، صار * كية في قلبي وقذى في عيني ،
وهما لا يزالان يعودني .

٣ قال * : فلم ألبث أن رأيتها قد طلقت وتبست . فقلت : ينبغي أن يكون قد انفتح
لك باب الرأي في الدم . قالت : أجل ذكرت أن عندي قدوراً شامية جُداً . وقد زعموا
أنه ليس شيء أدبغ ولا أزيد في قوتها من التلطيح بالدم الحار الدسم . وقد استرحت
٦ الآن ، إذ وقع كل شيء موقعه .

قال : ثم لقيتها بعد ستة أشهر ، فقلت لها : كيف كان قديداً تلك * ؟ قالت بأبي
أنت ! لم يحى وقت القديد بعد . لنا في الشحم والألية والجنوب والعظم المعرق وفي * غير
٩ ذلك معاش . ولكل شيء إبان .

فقبض صاحب الحمار والماء * العذب قبضة من حصي ، ثم ضرب * بها الأرض ، ثم
قال * : لا تعلم أنك من المسرفين ، حتى تسمع بأخبار الصالحين .

(١) كان صار (فان فلون) - وبدا بين ك ، وقذاء في ب - (٢) [قال] ك - (٧) تلك
> الشاة < (فان فلون) - (٨) [في] (فان فلون) - (١٠) و < صاحب > الماء ب - وضربا
ب - (١١) قالوا ب .

قصة زبيدة بن حميد

وأما زبيدةُ بنُ حميدٍ* الصَّيرفيّ ، فإنه استسلف من بقال كان على باب داره
 ٣ درهمين وُقيراطًا ، فلما قضاه بعد ستة أشهر ، قضاه درهمين وثلاث حبات شعير . فاغتاط*
 البقال ، وقال* : سبحان الله ! أنت ربُّ مائة ألف دينار ، وأنا بقال لا أملك مائة فلس ،
 وإنما أعيشُ بكدي* وباستفصال الحبة والحبتين . *صاح على بابك جمال ، وحمال* ،
 ٦ *ولم يحضركُ < شيء > ، وغابَ وكيلك* ، فنقدتُ عنك درهمين وأربع شعيرات ،
 فقضيتني بعد ستة أشهر درهمين وثلاث شعيرات ! فقال زبيدةُ : يا مجنون أسألتني
 في الصيف فقضيتك في الشتاء ، وثلاث شعيراتٍ شتوية نديّة ، أرزُّ من أربع
 ٩ شعيراتٍ يابسه صيفيّة . وما أشكُّ أن معك فضلًا .

وحدثني أبو الإصبع بن ربيعيّ قال :

دخلتُ عليه بعد أن ضربَ غلّمانه بيوم ، فقلتُ له : ما هذا الضرب المبرّح ، وهذا
 ١٢ الخلقُ السيِّئُ ؟ هؤلاء غلمانُ ، ولهم حرمة وكفاية وتربية ، وإنما هم ولد . هؤلاء
 كانوا إلى غير هذا أحوج . قال : إنك لست تدري أنهم أكلوا كلَّ جوارِشِنِ**
 كان عندي .

١٥ قال أبو الإصبع . فخرجتُ إلى رئيسِ غلّمانه فقلتُ : ويلك ! مالك وللاجوارِشِنِ ؟
 ومارغبنتك فيه ؟ قال : جعلتُ فداك ! ما أقدر أن أكذبك من الجوع إلا وأنا متكئ .

(٣) اغتاطك - (٤) فقالك - (٥) بكذا ب - (٥) وإذا بصائح على بابك معه جمال
 وجمال ب ، صاح على بابك جمال والمال لم . . . (فان فلوتين) . وانظر نص الخطيب : « وإنما صاح على
 بابك جمال وجمال » . - (٦) ولم يحضركُ وغاب وكيلك ك ب ، فلم يحضركُ شيء وغاب وكيلك (الخطيب) -
 (١٢) [هم . . . هؤلاء] ب

(٢-٩) وأما زبيدة . . . فضلا « كتاب البخلاء للخطيب البغدادي ، ورقة ٢٣ ، العقد الفريد
 ٦ : ١٧٨ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر .

الجوارِشْنُ** ما أَصْنَعُ بِهِ؟ هو نفسه ليس يشبَع ، ولا يَمْتَحِجُ إلى الجوارِشْنِ ، ونحن الذين
إِنَّمَا نَسْمَعُ بِالشَّبَعِ سَمَاعًا مِنْ أَفْوَاهِ النَّاسِ ، ما نَصْنَعُ بِالْجَوَارِشْنِ ؟

٣ واشتدَّتْ عَلَى غِلْمَانِهِ فِي تَصْفِيَةِ الْمَاءِ ، وَفِي تَبْرِيدِهِ وَتَرْمِيلِهِ ، لِأَصْحَابِهِ وَزَوَّارِهِ . فَقَالَ لَهُ
غَازِي أَبُو مُجَاهِدٍ : جُعِلَتْ فِدَاكَ ! مُرْ بِتَرْمِيلِ الْخَبْزِ وَتَكْبِيرِهِ ، فَإِنَّ الطَّعَامَ قَبْلَ الشَّرَابِ .

وَقَالَ مَرَّةً : يَا غِلَامَ هَاتِ خِيَانَ النَّرْدِ . وَهُوَ يَرِيدُ تَحْتَ النَّرْدِ . فَقَالَ لَهُ غَازِي : نَحْنُ
٦ إِلَى خِيَانَ الْخَبْزِ أَحْوَجُ .

وَسَكِرَ زُبَيْدَةُ لَيْلَةً ، فَكَسَا صَدِيقًا لَهُ قَمِيصًا ، فَلَمَّا صَارَ الْقَمِيصُ عَلَى النَّدِيمِ خَافَ
الْبَدَوَاتِ . وَعَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ هَفَوَاتِ السُّكْرِ . فَضَمِيَ مِنْ سَاعَتِهِ إِلَى مَنْزِلِهِ ، فَجَعَلَهُ بَرْنَكَانًا**
٩ لِامْرَأَتِهِ * . فَلَمَّا أَصْبَحَ ، سَأَلَ عَنِ الْقَمِيصِ ، وَتَفَقَّدهَ . فَقِيلَ لَهُ : إِنَّكَ قَدْ كَسَوْتَهُ فَلَانًا .

فَبِعَثَ إِلَيْهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا * عَلِمْتَ أَنَّ هِبَةَ السُّكْرَانِ وَشِرَاءَهُ وَبَيْعَهُ وَصَدَقَتَهُ
وِطْلَاقَهُ لَا يَجُوزُ ؟ وَبَعْدَ فَإِنِّي أَكْرَهُ إِلَّا يَكُونَ لِي حَمْدٌ ، وَأَنْ يُوجَّهَ * النَّاسُ هَذَا مَنِي عَلَى
١٢ السُّكْرِ ، فَرُدَّهَ عَلَيَّ حَتَّى أَهْبَهُ لَكَ صَاحِبًا عَنِ طَيْبِ نَفْسٍ ، فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَذْهَبَ شَيْءٌ

مِنْ مَالِي بَاطِلًا . فَلَمَّا رَأَى صَمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ : يَا هِنَاهُ ! إِنْ النَّاسَ يَمْرَحُونَ وَيَلْعَبُونَ
وَلَا يُؤَاخِذُونَ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، فَرُدَّ الْقَمِيصَ عَافَاكَ اللَّهُ . قَالَ لَهُ الرَّجُلُ : إِنِّي وَاللَّهِ قَدْ خَفْتُ

١٥ هَذَا بَعِينَهُ ، فَلَمْ أَضَعْ جَنْبِي إِلَى الْأَرْضِ حَتَّى جَبَّيْتَهُ لِامْرَأَتِي . وَقَدْ زِدْتُ فِي السُّكْمَيْنِ
وَحَذَفْتُ الْمَقَادِيمَ . فَإِنْ أُرِدْتَ بَعْدَ هَذَا كُلَّهُ أَنْ تَأْخُذَهُ فَخُذْهُ . فَقَالَ : نَعَمْ آخُذُهُ ، لِأَنَّهُ

يُصْلِحُ لِامْرَأَتِي كَمَا يُصْلِحُ لِامْرَأَتِكَ . قَالَ : فَإِنَّهُ عِنْدَ الصَّبَاغِ . قَالَ : فَهَاتِهِ . قَالَ : لَيْسَ
١٨ أَنَا أَسْلَمْتُهُ إِلَيْهِ . فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ قَدْ وَقَعَ ، قَالَ : يَا أَبِي وَأُمِّي رَسُولُ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ —

حَيْثُ يَقُولُ : جُمِعَ الشَّرُّ كُلُّهُ فِي بَيْتٍ ، وَأُغْلِقَ عَلَيْهِ ، فَكَانَ مِفْتَاحَهُ السُّكْرِ .

قصة ليلي الناعطية^٥

وأما ليلي الناعطية ، صاحبة الغالية من الشيعة ، فإنها ما زالت ترقع قيصاً لها وتلبسُه ،
 حتى صار القميصُ الرِّفَاع ، وذهبَ القميصُ الأول . ورفَتِ كِساءها ولبِستَه* ، حتى ٣
 صارت لا تلبسُ إلا الرِّفَو ، وذهبَ جَمِيعُ الكِساء . وسمعتَ قولَ الشاعر :
 البس قميصك ما اهتديتَ لجيبه فإذا أضلك جيبه فاستبدل
 فقالت : إني إذا لخرقاء . أنا — والله — أحوصُ الفتقَ وفتقَ الفتق ، وأرقعَ الخرق ٦
 وخرقَ الخرق .

(٣) [وليسته] ب

(٥) « البس ... فاستبدل » العقد الفريد ٦ : ١٩٩ ط لجنة التأليف ، ١٩٤٩ م

- ومضيتُ أنا وأبو إسحاقَ النظامُ وعمروُ بنُ نهْيوى ، نريدُ الحديثَ في الجَبانِ ،
ولنتناظرُ في شَيْءٍ من الكلامِ . فمررنا بمجلسِ ولِيدِ القُرْشِيِّ — وكان على طريقنا —
٣ فلما رأنا تَمْشَى معنا . فلما جاوزنا الخَنْدِقَ ، جلسنا* في فِناء حائِطه . وله* ظِلٌّ شديدُ
السوادِ باردِ ناعمِ ، وذلك لِثِخْنِ الساترِ ، وإكْتِنازِ الأجزاءِ ، ولُبُعدِ مسقطِ الشمسِ من
أصلِ حائِطه . فطال بنا الحديثُ ، وجَرِينا* في ضُروبِ من الكلامِ . فماشعَرنا إِيلاً والنهارُ
٦ قد انتصف ، ونَحْنُ في يومِ قَائِظٍ . فلما* صِرْنَا في الرجوعِ* ، ووجدتُ مسنَّ الشمسِ
ووقمها على الرأسِ ، أيقنتُ بالبرسامِ . فقلتُ لأبي إسحاقَ — والوليدُ إلى جنبِي يسمعُ
كلامي — الباطِنَةُ* منا بعيدةٌ ، وهذا يومٌ منكراً ، ونَحْنُ في ساعةٍ تذيبُ كلَّ شَيْءٍ* .
٩ والرأى أن نَمِيلَ إلى منزلِ الوليدِ فنَقِيلَ فيه ، ونأكلُ ما حضرَ ، فإنه يومٌ تخفِيفُ* .
فإذا أبرَدنا تفرَّقنا . وإيلاً فهو* الموتُ ، ليس دونه شَيْءٌ . قال الوليدُ رافعاً صوتهَ : أما على
هذا الوجهِ لا يكونُ واللهُ أبداً ، فضعه في سُويداءِ قلبِك . فقلتُ له : ما هذا* الوجهُ
الذي أنكرتَه علينا رحِمَك اللهُ ؟ هل ههنا إِيلاً الحاجةُ والضرورةُ ؟ قال : إنك أخرجتَه
١٢ مخرَجَ الهُزءِ . قلتُ : وكيفَ أخرجُه مُخرَجَ الهُزءِ ، وحياتي في يدك ، مع مَعْرِفتِي بك ؟
فغَضِبَ وتَربَّده من أيدينا ، وفارقنا . ولا واللهُ ما اعتذرَ إلينا ممَّا رَكِبنا به* إلى الساعةِ
١٥ * ولم أرَ منْ يجعلُ الأَسَى حِجَّةً في المَنعِ إِيلاً هو* ، وإيلاً* ما كان من أبي مازنِ إلى
** جَبَلِ العَمَى* .

(٣) وجلسنا ك ب - حائط له ب - (٥) فجرينا ك ب - (٦) أردنا الرجوع ب - (٨) البلد
ب - تذيب الحديد ب - (٩) شديد ب - (١٠) فهذا ب - (١١) فقلت [ما] له هذا الوجه ك -
(١٤) ما فعل ب - (١٥) [ولم أر . . . هو] ب - وأما ب - (١٦) العمى ، صححنا ، النصر ك ،
[العمى] ب .

وكان جَبَلٌ خرج ليلاً من موضع كان فيه ، * فخاف الطائف ، ولم يأمن المستقفي * .
 فقال : لو دَقَّتْ البابَ على أبي مازن ، فبِتُّ عندَه في أذني بيت * أو في دِهليزه ، ولم
 الزِمَه من مؤنتي شيئاً ، حتى إذا انصدع عمودُ الصبح خرجتُ في أوائل المدلجين . ٣

فدقَّ عليه البابَ دقَّ واثقٍ ودقَّ مُدِلِّ ودقَّ من يخافُ أن يُدركه * الطائف أو
 يقفوه المستقفي * ، وفي قلبه * عزُّ الكفماية * والثقة بإسقاط المؤنة * . فلم يشكَّ أبو مازن
 أنه دقَّ صاحبِ هدية ، فنزل سريعاً . ٦

فلما فتح الباب * وبصرُ بجبل ، بصرُ بملك الموت * . فلما رآه جَبَلٌ واجِماً لا يُحِيرُ كلمة ،
 قال له : إني خِفتُ معرفة * الطائف وعجلة المستقفي * فملتُ إليك لأبيتَ عندك . فتساكرَ
 أبو مازن ، وأراه أن وجُومه إنما كان بسببِ السكر . * فخلعَ جوارحه وخبلَ لسانه * ، ٩
 وقال : سكران والله ، أنا والله سكران . قال له جَبَلٌ : كُنْ كيفَ شئتَ . نحنُ في أيام
 الفصل * ، لا شتاء ولا صيف ، ولستُ أحتاجُ إلى سَطاحٍ فأغمَّ عيالك بالحرِّ ، ولستُ
 أحتاجُ إلى لِحافٍ فأكلِّفك أن تؤثرني بالدثار . وأنا كما ترى نَميلُ من الشراب ، شبعانُ ١٢
 من الطعام ، ومن منزلِ فلان خرجتُ ، وهو أخصبُ الناسِ رَحلاً . وإنما أريدُ أن تدعني
 أغفِي في دِهليزك إغفاءةً * واحدة ، ثم أقومُ في أوائل المبكرين . قال أبو مازن — وأرخی
 عينيه وفكَّيه ولسانه ، ثم قال — : سكران ، والله ، أنا سكران ، لا والله ما أعقلُ أين أنا ، ١٥
 والله إن * أفهمُ ما تقول .

ثم أغلقَ البابَ في وجهه ، ودخلَ * لا يشكُّ أن عذره قد وَضَحَ ، وأنه * قد أظف
 النظرَ حتى وَقَعَ على هذه الحيلة . ١٨

(١) فخاف العسس ولم يأمن من أحد يتبعه فيضره ب - (٢) أي موضع كان ب

(٤ - ٥) العسس أو أحد يتبعه ب - (٥) من الخوف ما يزيد عن الكفلية ب - [والثقة . . . المؤنة]

ب - (٧) ونظر لجبل أبصر به الموت ب - (٨) العسس وخوف أحد يضرفي أو يتبعني ب - (٩) ففتح

فاه وحرك لسانه ب - (١١) الربيع ب - (١٤) غفوه ب - (١٦) ما ب - (١٧) [لا يشك . . .

وأنه] ب

وإن وَجَدْتُمْ فِي هَذَا الْكِتَابِ لِحْنًا ، أَوْ كَلَامًا غَيْرَ مُعْرَبٍ ، وَلَفْظًا مَعْدُولًا عَنْ جِهَتِهِ
 فَاعْلَمُوا أَنَا إِنَّمَا تَرَكَنا ذَلِكَ لِأَنَّ الْإِعْرَابَ يَبْغِضُ * هَذَا الْبَابَ ، وَيَخْرِجُهُ مِنْ حَدِّهِ * .
 ٣ إِلَّا أَنْ أَحْكِيَ كَلَامًا مِنْ كَلَامِ مَتَاعِلِي الْبِخْلَاءِ وَأَشْحَاءِ * الْعُلَمَاءِ ، كَسَمِهِلِ بْنِ
 هَارُونَ ، وَأَشْبَاهِهِ .

قصة أحمد بن خلف**

ومن طيِّاب* البخلاء أحمدُ بنُ خَلْفِ اليزيدي. ترك أبوه في منزله يوم مات ألفي ألفِ درهم، وستائة ألفِ درهم، وأربعين ومائة* ألفِ دينار. فاقتسمها هو وأخوه حاتمُ قبل^٣ دفعه، فأخذ* أحمدُ وحده ألفَ ألفٍ وثلاثمائة ألفِ درهم، وسبعين ألفِ دينار، ذهباً عيناً مثاقيلَ وازنة جياداً، سوى العُرُوض.

٦ فقلتُ له — وقد ورثَ هذا المال كله — ما بَطَأُ بك الليلة؟ قال: لا والله إلا* أني تعشيتُ البارحة في البيت. فقلتُ لأصحابنا: لولا أنه بعيدُ العهدِ بالأكل في بيته، وأن ذلكَ غريبٌ منه، لما احتاج إلى هذا الاستثناء، وإلى هذه الشريطة. وأين يتعشى الناس إلا في منازلهم؟ وإنما يقولُ الرجلُ عند مثل هذه المسألة: لا والله إلا أن فلاناً ٩ حبسني، ولا والله إلا أن فلاناً عزمَ عليّ. فأما ما* يستثنى ويشترط، فهذا ما لا يكون إلا على ما ذكرناه قبل.

١٢ وقال لي مُبتدئاً مرّة، عن غيرِ مشورة وعن غيرِ سبب جري:

انظر أن تتخذَ لعيالك في الشتاء من هذه المثلثة، فإنها عظيمة البركة كثيرة النزل*، وهي تنوب عن الغداء، ولها نفخة تُقضى عن العشاء. وكلُّ شيء من الأحساء فهو يُغنى عن طلب* النيذ وشرب الماء. ومن تحسّى الحارَّ عَرِق، والعرقُ يُنْفِض* الجلد ويخرج ضرّاً* الجوف. وهي تملأ النفس* وتمنع من التشهي. وهي أيضاً تدفي، فتقومُ لك* في أجوافهم مقام فحم الكانون من خارج. وحسوّ الحار* يغني عن الوقود، وعن لبس الحشو*.

(٢) [طياب] ب - (٣) ومائة وأربعين ب - (٤) وأخذك - (٦) [إلا] ب - (١٠) [ما]

ك ب - (١٣) الفوائد ب - (١٥) [طلب] ب - ينفص، صححنا: يمسك، ببيتص ب - ضر، صححنا: من ك ب - (١٦) <الجوف> والنفس ب - فيقوم ذلك ب - (١٧) وحسو الحار، صححنا: وحسوا طار ك، وحسوب، وحسو طار (فان فلوتن) - [وعن لبس الحشو] ب

* والوقودُ يسودُ كل شيءٍ وينتنه . وهو سريع في الهضم ، وصاحبه بعرض حريق ، ويذهبُ
في ثمنه المال العظيم * . وشرُّ شيءٍ فيه أنَّ مَنْ تَعَوَّدَ لم يدفنه شيءٌ سواه . فعليك
يا أبا عثمان بالثلثة ، واعلم أنها لا تكونُ إلا في منازلِ المَشيخةِ وأصحابِ التجربة . فخذها
من حكيمٍ مجربٍ ومن ناصحٍ مُشفقٍ .

وكان لا يفارق منازلَ إخوانه . وإخوانه * مَخاصيبُ مناوِيب * ، أصحابُ نَفحٍ وتَرْفٍ
وكانوا يَتَحَفَّونَه ويدلُّونَه * ويفكِّهونَه ويحكِّمونَه ، ولم يشكِّوا أنه سيدعوهم مرَّةً ، وأن
يجعلوا بيته نُزهةً ونشوةً . فلَمَّا طالَ تغافلُه ، وطالَت مُدافعتُه ، وعرضوا له بذلك فتغافلَ ،
صرَّحوا له . فلَمَّا امتنعَ قالوا : اجعلها دَعْوَةً ليسَ لها أخت . فلَمَّا بلغ منه ومنهمُ المجهودَ ،
اتَّخذ لهم طُويماً خفيفاً شهيئاً مليحاً ، لاثمنَ له ، ولا مؤنةً فيه . فلَمَّا أكلوا وغسلوا
أيديهم ، أقبل عليهم فقال : أسألكم بالذي لا شيءٌ أعظمُ منه ، أنا الساعةَ أيسرُ وأغنى
أوقبل أن تأكلوا طعامي؟ قالوا : ما نشكُّ أنك — حينَ كنتَ والطعامُ في ملكِك —
أغنى وأيسرَ . قال : فأنا الساعةَ أقربُ إلى الفقرِ ، أم تلكَ الساعةُ ؟ قالوا : بل أنتَ
الساعةَ أقربُ إلى الفقرِ . قال : فمن يلوُمُنِي * على دَعْوَةِ قومٍ قَرَّبوني من الفقرِ وبعادوني
من الغنى ، وكلَّمنا دعوتهم أكثرَ ، كنتُ من الفقرِ أقربُ ومن الغنى أبعدُ ؟ ! وفي * قياسه
هذا أنَّ من رأيه * أن يهجرَ كلَّ مَنْ استسقاها شربةً ماءً ، أو تناولَ من حائطه تينةً *
ومن خليط دابته عوداً .

ومر بأصحابِ الجِداءِ — وذلك في زَمَانِ التوليدِ — فأطَمَعَه الزَمَانُ في الرُّخْصِ ،
وتحرَّكتْ شهوتُه على قَدْرِ إمكانيه عنده . فبعثَ غلاماً له يقالُ له ثَقَفٌ — وهو
معروفٌ — ليشتريَ له جدياً ، فوقفَ * غيرَ بعيدٍ . فلم يلبثُ أن رجَّعَ الغلامُ مُحضراً ، وهو

(١-٢) لعل سياق القول يجعل العبارة هكذا : « والوقود يسود كل شيء وينتنه ، وصاحبه بعرض حريق . والنيذ سريع في الهضم ، ويذهب في ثمنه المال العظيم » - (٥) [مخاصيب مناوِيب] ب ، ولعل
مناوِيب محرفة عن : مناوِيب - (٦) ويدلكونه ك - (١٣) على < ترك > دعوة (فان فلوتن) -
(١٤ - ١٥) وفي قياس هذا أن من كان له رأي ب - (١٥) سه ك ، لينه ب ، تينه (فان فلوتن) -
(١٩) لعل الأشبه ؛ ووقف

- يشير بيده ويومئ برأسه، أن : اذهب ولا تقف . فلم يبرح . فلما دنا منه قال : وَيَلِّك * !
 تَهْرُبُنِي كَأَنِّي مَطْلُوبٌ ؟ قال : هذا طُرْفَةٌ * . الجِدَى بَعْشَرَةٌ . أنت من ذِي البَابَةِ ؟ مر *
 ٣ الآن ، مر * مر * . فإذا غلامه يرى أن من المنكر أن يشتري جدى بعشرة دراهم ،
 والجدى بعشرة إنما ينكر عندنا بالبصرة ، لكثرة الخير ورخص السعر . فأما في
 العساكر * فإن أنكر ذلك منكر ، وإنما ينكره من طريق رخصه وقلة ثمنه ، لا لغير ذلك .
- ٦ * ولا تقولوا الآن : قد والله أساء أبو عثمان إلى صديقه ، بل ما تناوله بالشوء حتى بدأ
 بنفسه . ومن كانت هذه صفته وهذا مذهبه ، فغير مأمون على جليسه . وأى الرجال
 المهذب . هذا والله الشئوع * والتبوع والبذاء وقلة الوفاء .
- ٩ اعلموا أني لم أتمس بهذه الأحاديث عنه إلا بموافقته وطلب * رضاه ومحبته . ولقد
 خفت أن أكون عند كثير من الناس دسيساً من قبله وكيناً من كنفه . وذلك أن
 أحب الأصحاب إليه ، أبلغهم قولاً في إياس الناس مما قبله ، وأجودهم حسماً لأسباب
 الطمع في ماله . على أني إن أحسنتُ بجهدي ، فسيجعلُ شكرى موقوفاً : فإن * جاوز
 ١٢ كتابي هذا حدود العراق شكرك ، وإلا أمسك . لأن شهرته بالقيح عند نفسه في هذا
 الإقليم ، قد أغناه عن التنويه والتنبية على مذهبه . وكيف وهو يرى أن سهل بن هارون
 وإسماعيل بن غزوان كانا من المُسرفين ، وأن الثوري والسكندى يستوجبان الحجر ؟
 ١٥ وبلغني أنه قال : لو لم ترفوا من كرامة الملائكة على الله إلا أنه لم يبتلهم * بالنفقة ، ولا
 بقول العيال : هات هات * لعرقم حالهم ومنزلتهم * .

(١) > مالك < ويملك ب - (٢) [هذا طرفه] ب ، أطرفه ك - (٣-٢) [مر الآن مر مر] ب -
 (٥) العشاير ب ، ولعلها : العسكر ، أى عسكر مكرم ، فى أغلب الظن - (٦-١٧) [ولا تقولوا ...
 ومنزلتهم] ب - (٨) الشئوع ك - (٩) فطلب (فان فلوتن) .. (١٢) وإش (فان فلوتن) -
 (١٦) يبتلها ك - (١٧) هات [هات] (فان فلوتن) .

وحدثني صاحبُ لي قال :

دخلتُ على فلانِ بنِ فلانٍ ، وإذا المائدةُ موضوعةً بعدُ ، وإذا القومُ قد أكلوا
ورَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ ، فمددتُ يدي لَأَكُلَ فقال : أجهزْ على الجرحى ، ولا تعرِّضْ * للأصحاء .
يقولُ : اعرضْ للدجاجة التي قد نيلَ منها ، وللفرخِ المزعجِ الفخِذِ ، فأما الصحيحُ فلا
تعرِّضْ * له . وكذلك الرغيفُ الذي قد نيلَ منه ، وأصابه بعضُ المرق .

وقال لي هذا الرجلُ : أكلنا عنده يوماً ، وأبوه حاضر ، وبنِي له يحيى ويذهب .
فاختلفَ مراراً ، كلَّ ذلك يرانا نأكل . فقال الصبيُّ : كم تأكلون لأطعم الله بطونكم !
فقال أبوه - وهو جد الصبيِّ - ابني وربَّ الكعبة .

وحدثني صاحبُ مسلحة بابِ الكرخ ، قال :

قال لي صاحبُ الحمامِ ألا أعجبك * من صالح بنِ عفان ؟ كان * يحيى كلَّ
سَحَرٍ ، فيدخلُ الحمامَ ، فإذا غبتُ عن إجابةِ النورةِ مسحَ عاتقه وأرفاعه ، ثم يتسترَّ
بالمنزِر * ثم يقوم فيغسله في غمارِ الناس . ثم يحيى بعدُ في مثل تلك الساعة ، فيطلي
ساقيه وبعضَ فخذيهِ ، ثم يجلسُ ويتزر بالمنزِر ، فإذا وجدَ غفلةً غَسَلَهُ . ثم يعودُ في مثل
ذلك الوقت ، فيمسحُ قطعةً أخرى من جسده . فلا يزال يطلي في كلِّ سحرٍ حتى
ذهبَ منِّي بطليّة * . قال : ولقد رأيته وإن في زيوق سراويله نورة * .

(٣) تتعرض ب - (٥) تتعرض ب - (١٠) ما أعجبك ب - [كان] ب - (١٢) بالمنورية ب
(١٥) [قال ... نوره] ب - لو ترك .

(٢-٥) « دخلت ... فلا تتعرض له » العقد الفريد ٤ : ٢١٧ ، الأزهريّة ، ١٩١٣ م ،
٦ : ١٨١ ط لجنة التأليف والنشر .

وكان لا يرى الطبخَ في القدور الشامية ، ولا تبريدَ الماء في الجرار المذارية . لأن
هذه ترشح ، وتلك تشف .

٣

حدثني أبو الجهماء النوشرواني قال :

حدثني أبو الأحوص الشاعرُ قال : كُنَّا نَفْطِرُ عِنْدَ الْبَاسِيَانِي * فَكَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ
قَبْلَنَا ، وَيَسْتَلْقِي عَلَيَّ فَرَاشَهُ وَيَقُولُ : إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ ، لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً
وَلَا شُكُورًا .

٦

(٤) الباسياني (فان فلوتين)

(٤-٦) حديث الباسياني : انظر المقدم ٤ : ٢١٦ ، الأهرية ، ١٩١٣ م -

(٥-٦) « إنما ... شكورا » سورة الإنسان : ٩

حديث خالد بن يزيد

- وهذا خالد بن يزيد مولى المهالبة — هو خالو يه المكدي — وكان قد بلغ في البخل والتكدي وفي كثرة المال المبالغ التي لم يبلغها أحد . ٣
- وكان ينزل في شق* بنى تميم ، فلم يعرفوه . فوقف عليه ذات يوم سائل* ، وهو في مجلس من مجالسهم ، فأدخل يده في الكيس ليخرج فلساً — وفلوس البصرة كبار — فغلط بدرهم بغلي ، فلم يفتن حتى وضعه في يد السائل . فلما فطن استرده ، وأعطاه الفليس . فقيل له : هذا* لا نظنه يحل ، وهو بعد* قبيح* . قال : قبيح* عند من؟ إني* لم أجمع هذا المال بمقولكم ، فأفرقه بمقولكم . ليس هذا من مساكين الدراهم ، هذا من مساكين الفلوس* . والله ما أعرفه إلا بالفراصة* . ٦
- قالوا : وإنك لتعرف المكدين* ؟ قال : وكيف لا أعرفهم؟ وأنا كنت* كاجار* في حدائث سنن . ثم لم يبق في الأرض مخطراتي* ولا مستعرض* إلا فقتة* ، ولا شجاذ ولا كاغان* ولا بانوان ولا قرسي* ولا عواء* ولا مشعب ولا فلور* ولا مزیدی ولا* إسطيل* إلا وكان تحت يدي . * ولقد أكلت الزكوري* ثلاثين سنة* . ولم يبق في الأرض كعب ولا مكدي* إلا وقد أخذت العرافة عليه* حتى خضع لي إسحاق* قتال الحر* ، وبنجويه شعر الجمل ، وعمرو القوقيل ، وجعفر كودي كلك* ، وقرن أيره ، وحمويه عين الفيل ، وشهرام* حمار أيوب ، وسعدويه نائك أمه* . ١٢

(٤) حتى ك - (٧) [لا . . . بعد] ب - > بمثلك < قبيح ب - عندكم وأما أنا فإني ب - (٩) والله > إني < [ما] أعرفه [ال] بالفراصة ب - (١٠) المكدين ب - كاجار ، صححنا : كاجار ك ، مكذباً ب ، كاخان (فان فلوتين) - (١١) مخطرا ب - الامعية ك ، الاقفية (فان فلوتين) - (١٢) قرشي ك ، توشي ب - غراب - فلور ك ب - (١٣) [ولا مزیدی ولا اسطيل] ب - (١٣ - ١٤) [ولقد . . . سنه] ب - (١٤) مكدي ك ب - (١٥) كذا فيما نحسب ، فقال المره ك ، ولم أهدئ إلى تحقيق صور هذه الأسماء - (١٤ - ١٦) [حتى . . . أمه] ب - (١٦) كذا ، ولعلها : كله . انظر بيضة الدهر ٣ : ١٣٨ - ١٣٩ ط الصاوي ١٩٣٤ م (ترجمة أبي الفضل ابن العميد) - كذا ، ولعلها شهر يار .

وإنما أراد بهذا* أن يؤسبهم من ماله، حين عرف حرصهم وجشعهم* وسوء جوارهم.
وكان قاصاً متكلماً بليغاً داهياً، وكان أبو سليمان الأعور* وأبو سعيد المدائني القاصان
من غلمانه.

٣

وهو الذي قال لابنه عند موته :

« إني قد تركتُ لك ما تأكله* إن حفظته. وما لا تأكله إن ضيعته. ولما ورثتُك

من العرف الصالح، وأشهدتُك من صواب التدبير، وعودتُك من عيش المقتصدین،
خير لك من هذا المال.* ولو دفعتُ إليك آلة لحفظ المال عليك بكل حيلة، ثم*
لم يكن لك معين من نفسك، لما انتفعت بشيء من ذلك. بل يعود ذلك النهى كُله
إغراء* لك، وذلك المنع تهجيناً لطاعتك.

٩

قد بلغت في البر منقطع التراب، وفي البحر أقصى مبلغ السفن. فلا عليك ألا ترى
ذا القرنين. ودع عنك مذاهب ابن شريفة**، فإنه لا يعرف إلا ظاهر الخبر. ولورآني

١٢

تميم الداري** لأخذ عن صفة الروم. ولأنا أهدى من القطا ومن دميميس* ومن
رافع المخش* إني قد بت بالقفر مع الغول** وتزوجت السعلاة، وجاوبت
الهاتف، ورغت عن الجن إلى الحين، واصطدت الشق، وجاوبت النسانس،

١٥

وصحبت الرئي**، وعرفت خدع الكاهن وتدسيس العراف، وإلى ما يذهب الخطاط
والعياف، وما يقول أصحاب الأكتاف**، وعرفت التنجيم والزجر والطرق والفكر**
إن هذا المال لم أجمعه من القصص والتكديفة*، ومن احتيال النهار ومكابدة الليل.

١٨

ولا يجمع مثله أبداً إلا من معاناة ركوب البحر، أو* من عمل سلطان، أو من كيمياء
الذهب والفضة، قد* عرفت الرأس** حق معرفته، وفهمت كسر الإكسير** على

(١) وما أراد بهذا إلا ب - وخشهم ب - (٤) ما لا تأكله ك ب . وانظر رواية ياقوت (معجم
الأدباء) - (٧) الحفظلة < ان > ك - ولو، صححنا : وقد ك - وقد دفعت بجميع ذلك إليك فعليك بحفظ
المال بكل حيلة فإن لم يكن ب - (٩) إغراء ، صححنا : اعتراك ب - (١٢) دميميس ك ب -
(١٣) الخشراي ب - (١٥) الرئي ك ، الذي ب - (١٧) الكذب ب - (١٨) ومن ك -
(١٩) فقد ب

- حقيقته . ولولا علمي بضيق صدرك ، ولولا* أن أكون سبباً لتلف نفسك ، لعلمتُك الساعةَ الشيءَ* الذي بلغ به قارون* وبه تبنكت خاتون* . والله ما يتسع صدرك عندي لسرّ صديق ، فكيفَ ما لا يحتمله عزم ولا يتسع له صدر . وخزنُ سرّ الحديث ، وحبس كنوز الجواهر ، أهونُ من خزن العلم . ولو كنتَ عندي مأموناً على نفسك لأجريتُ الأرواحَ في الأجساد ، وأنت تبصر ، إذ كنت لا تفهمه بالوصف ولا تحقه بالذكر .
- ولكنني سألقى عليك* علم الإدراك ، وسبك الرخام ، وصنعة الفسيفساء* ، وأسرار السيوف القلمية** ، وعقاقير السيوف اليمانية ، وعمل الفرعوني** ، وصنعة التلطيف** على وجهه ، إن أقامني الله من صرعتي هذه .
- ولست أرضاك ، وإن كنتَ فوقَ البنين ، ولا أتقُ بك وإن كنتَ لاحقاً بالآباء ، لأنني لم أبلغ في محنتك* . إني قد لابتست السلاطينَ والمساكين ، وخدمت الخلفاءَ والمُكذِّبين ، وخالطت النُساءَ والفتاك ، وعمرتُ الشجون كما عمرتُ مجالس الذكر ،* وحلبتُ الدهرَ أشطُرهُ* وصادفتُ دهرًا كثيرَ الأعاجيب فلولا أني دخلت من كلِّ باب ، وجرّيت مع كلِّ ربح ، وعرّفتُ* السراءَ والضراءَ* ، حتى مثّلت لي التجاربُ عواقبَ الأمور ، وقرّبتني من غوامضِ التدبير ، لما أمكنتني جمعُ* ما أخلفه لك ، ولا حفظُ ما حبسته عليك ، ولم أحمّد نفسي على جمعه ، كما حمّدتها على حفظه ، لأن بعض هذا المال* لم أنله بالحزم والكيس* . قد حفظته عليك من فتنه البناء* ومن فتنه النساء ،* ومن فتنه الثناء* ، ومن فتنه الرياء ، ومن أيدي الوكلاء ، مغنايمهم الداء العياء .
- ولست أوصيك بحفظه لفضل حبي لك ، ولكن بفضل بُغضى للقاضى* . إن الله

(١) و [لولا] ب - (٢) الشيء ب - بلغ بقارون ك ، به قارون < ما بلغ > ب - (٦) اليك ب - الفلاسفة ب (١٠) محنتك (مرسيه) : محبتك ك ب - (١١-١٢) وجرّيت الدهر [أشطُرهُ] ب - (١٣) الخير والشر ب - (١٤) جميع لك ب . (١٥-١٦) [لم . . . والكيس] ب - (١٦) الأبناء ب - (١٦-١٧) [ومن فتنه الثناء] ب - (١٨) بنفاضي ك ، بالنفاضي ب

(ص ٤٧ : ٥ - ص ٤٨ : ١٧) « إني قد تركت ... العياء » معجم الأدباء لياقوت ٤ : ١٦٩ - ١٧٧ ، ط أمين حنّدي (١١ : ٤٣ - ٤٧ ، ط دار المأمون) .

— جَلَّ ذَكَرَهُ * — لَمْ يَسَلْطِ الْقَضَاءُ عَلَى أَمْوَالِ الْأَوْلَادِ إِلَّا عَقُوبَةً لِلْأَوْلَادِ ، لِأَنَّ أَبَاهُ إِنْ كَانَ غَنِيًّا قَادِرًا أَحَبَّ أَنْ يُرِيَهُ غِنَاهُ وَقُدْرَتَهُ ، وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا عَاجِزًا أَحَبَّ أَنْ يَسْتَرِيحَ مِنْ شَيْنِهِ وَمِنْ حَمَلِ مَوْتِهِ ، وَإِنْ كَانَ خَارِجًا مِنَ الْحَالِينَ أَحَبَّ أَنْ يَسْتَرِيحَ مِنْ مُدَارَاتِهِ ، ٣ فَلَاحِمٌ شَكَرُوا مَنْ جَمَعَ لَهُمْ وَكَفَاهُمْ وَوَقَاهُمْ وَغَرَسَهُمْ ، وَلَا هُمْ صَبَرُوا عَلَى مَنْ أَوْجَبَ اللَّهُ حَقَّهُ عَلَيْهِمْ . وَالْحَقُّ لَا يُوصَفُ عَاجِلُهُ بِالْحَلَاوَةِ ، كَمَا لَا يُوصَفُ عَاجِلُ الْبَاطِلِ بِالْمَرَارَةِ . فَإِنْ كُنْتَ مِنْهُمْ فَالْقَاضَى لَكَ ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْهُمْ فَاللَّهُ لَكَ . فَإِنْ سَلَّكَتَ سَبِيلَ صَارِ مَالٍ غَيْرِكَ وَدِيعةً عِنْدَكَ ، وَصَرْتَ الْحَافِظَ عَلَى غَيْرِكَ . وَإِنْ خَالَفتَ سَبِيلَ صَارَ مَالِكَ وَدِيعةً عِنْدَ غَيْرِكَ ، وَصَارَ غَيْرُكَ الْحَافِظَ عَلَيْكَ . وَإِنَّكَ يَوْمَ تَطْمَعُ أَنْ تُضَيِّعَ مَالَكَ وَيَحْفَظَهُ غَيْرُكَ ، لَجَشِيعَ * الطَّمَعِ مَخْذُولِ الْأَمَلِ . اِحْتَالَ الْآبَاءُ فِي حَبْسِ الْأَمْوَالِ عَلَى أَوْلَادِهِمْ ٩ بِالْوَقْفِ ، فَاحْتَالَتِ الْقَضَاءُ عَلَى أَوْلَادِهِمْ بِالِاسْتِبْحَاثِ * مَا أَسْرَعَهُمْ إِلَى إِطْلَاقِ الْحَجْرِ * ، وَإِلَى إِيْنَسِ الرُّشْدِ ، إِذَا أَرَادُوا الشِّرَاءَ مِنْهُمْ . * وَأَبْطَأَهُمْ عَنْهُمْ إِذَا أَرَادُوا أَنْ تَكُونَ أَمْوَالُهُمْ جَائِزَةً لِصَنَائِعِهِمْ . ١٢

يَا ابْنَ الْخَبِيثَةِ إِنَّكَ وَإِنْ كُنْتَ فَوْقَ أَبْنَاءِ هَذَا الزَّمَانِ ، فَإِنَّ الْكِفَايَةَ قَدْ مَسَخَتْكَ * وَمَعْرِفَتَكَ بِكثيرةٍ مَا أَخْلَفَ قَدْ أَفْسَدَتْكَ . وَزَادَ فِي ذَلِكَ أَنْ كُنْتَ يَكْرِى ، وَعُجْزَةً * أُمَّكَ . ١٥

أَنَا لَوْ ذَهَبَ مَالِي لَجَلَسْتُ قَاصًّا ، أَوْ طَفْتُ فِي الْأَفَاقِ — كَمَا كُنْتُ — مَكْدِيًّا . اللَّحِيمةُ وَافرةٌ بِيضَاءَ ، وَالْحَلْقُ جَهِيرٌ طَلٌّ * وَالسَّمْتُ حَسَنٌ ، وَالقَبُولُ عَلَى وَاقِعٍ . إِنْ سَأَلْتُ عَنِّي الدَّمْعَ أَجَابْتُ — وَالْقَلِيلُ مِنْ رَحْمَةِ النَّاسِ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ الْكَثِيرِ — وَصَرْتُ مُحْتَالًَّا بِالنَّهَارِ ، وَاسْتَعْمَلْتُ صِنَاعَةَ اللَّيْلِ . أَوْ خَرَجْتُ قَاطِعَ طَرِيقٍ ، أَوْ صَرْتُ لِلْقَوْمِ عَيْنًا وَلَهُمْ مَجْهَرًا . سَلْ عَنِّي صَعَالِيكَ الْجَبِيلَ * وَزَوَاقِيلَ الشَّامِ * وَزَطَّ الْأَجَامَ * وَرُوُوسَ

(١) عز وجل ب - (٥) وإن ب (٩) لكان ب ، ولعلها : لكاذب - (١٠) بالاستبحاث (مرسيه) ، بالأسحارك ، بالاستيجار ب - الخير ب - (١١) [وابطأهم عنهم إذا] ب - أو أرادوا ب - (١٤) منحك لك ب ، مجتتك (دى جويه) ، فنختك ، فنختك (مرسيه) - (١٥) وعجزت لك ب - (١٧) جلى ب

الأكراد ومرَدَّة الأعراب وفتاك * نهر بط * ولُصُوص * القفص * ، وسل غنى
 القيقانية * والقطرية * وسل غنى المشبهة * وذباحى الجزيرة * : كيف بَطِشَى ساعة البطش ،
 وكيف * حِلْتِي ساعة * الحيلة ، وكيف أنا عند الجولة * ، وكيف ثباتُ جناني عند
 رؤبة الطليعة ، وكيف يَقْطَى إذا كنتُ ربيثة * ، وكيف كلامي عند السلطان إذا
 أخذتُ ، وكيف صبرى إذا جُلدت ، وكيف قلةُ صَجَرِي إذا حُبِسْتُ ، وكيف
 رَسَفَانِي * فى القَيْدِ إذا أنقلت . فكم من ديماس * قد تَقَبَّته ، وكم من مُطَبَّقٍ قد
 أفضيته ، * وكم من سِجْنٍ قد كابدته . لم تَشْهَدْنِي وكردويه الأقطع أيامَ سندان * ، ولا
 شَهِدْتَنِي فى فِئْتَةِ سَرَ نديب ، ولا رأيتنى أيامَ حرب المولتان * ، سل غنى الكتيفية
 والخليدية والحريية * والبلاية * ، وبقية أصحاب صخرٍ ومُصْخِرٍ ، وبقية أصحابِ فاسٍ
 وراسرٍ ومقلاس * ، ومن لَقِيَ أَزْهَرَ أبا النعم . كان آخر من صادفنى حمدويه أبو الأبطال .
 وأنا حبيبُ مردويه بن أبى فاطمة ، وأنا خلعتُ بنى هانى . وأنا أولُ من شَرِبَ الغربى
 حاراً ، والبزبل * بارداً . وأولُ من شَرِبَ بالعراق بالكبيرة * ، وجعل القنقل * قرعة .
 وأولُ من ضَرَبَ الشاهسبرم * على ورق القرع ، وأولُ من لَعِبَ باليرمع * فى البدو ،
 وأسقط الدفَّ المربع من بين الدِّفَّاف . وما كان النقاب إلا هداماً حتى نشأت ، وما كان
 الاستقفاه إلا استلاباً * حتى بلغتُ .

وأنت غلام ، لسانك فوق عقلك ، وذكاؤك فوق حزمك لم تعجمك الضراء * ،
 ولم تنزل فى السراء * والمال واسع ، وذرعك ضيق . وليس شئٌ أخوفُ عليك عندي

(١) قتال ب - القصص ك - (٢) [لقيقانية . . . الجزيرة] ب - كذا ، ولعلها :
 المشبهة - (٣) وقت ب - الحوالة ك ، الحولة ب - (٤) فى ريبة ب - (٦) ساقى ب - (٧ - ١٤)
 [وكم من سجن . . . استلابا] ب - (٩) والحريية ك - (١٢) والبزبل ، صححنا : البرك ك -
 (١٢) كذا ك : العرق بللكبير (فان فلوزن) - التنقل ، صححنا ؛ المنقل ك ، وانظر شعر التيمى ،
 الأغاني ١٨ : ١١٥ - (١٣) باليرمع ك - (١٦) لم يصبك ضراء ب - (١٧) سراء ب .

(١٦) « لسانك . . . حزمك » عيون الأخبار ٣ : ٢١٥ - (١٦ - ١٦ ص ٥١ : ١١) « وأنت غلام . . .

ومات » الاشارة إلى محاسن التجارة ، ص ٦٧ ، ط المؤيد ١٣١٨ هـ

من حُسن الظن بالناس، فاتهم * شيألك على عيئك ، وسمعتك على بصرك ، وخف عباد الله على حسب ما ترجو الله .

- فأول ما أوقع * في روعي أن مالي محفوظ عليّ ، وأن النماء لازم لي ، وأن الله ٣
سيحفظ عقي من بعدى ، أني لما غلبتني يوماً شهوتي ، وأخرجت يوماً درهماً لقضاء
وطري ، ووقعت * عيني على سيكته ، * وعلى اسم الله المكتوب عليه * ، قلت في
نفسى : إنى إذا لمن الخاسرين الضالين ، لئن أنا أخرجت من يدى ومن بيتى شيئاً عليه : ٦
« لا إله إلا الله » وأخذتُ بدله شيئاً ليس عليه شيء . والله إن المؤمن لينزع خاتمه للأمر
يريدُه * ، وعليه ، « حسبى الله » أو : « توكلتُ على الله » فيظنُّ أنه قد خرج من
كف الله — جل ذكره — حتى يرد الخاتم في موضعه . وإنما هو خاتم واحد ، ٩
وأنا أريدُ أن أخرج في كل يوم درهماً عليه الإسلامُ كما هو ؟ إن هذا لعظيم .

ومات من ساعته ، وكفنه ابنه ببعض خُلُقائه ، وغسله بماء البئر . ودفنه من غير
أن يصرحَ له ، أو يلحده * . ورجع . ١٢

- فلما صار في المنزل نظر إلى جرّة خضراء معلّقة . قال : أى شيء في هذه الجرّة ؟
قالوا : ليس اليوم فيها شيء . قال : فأى شيء كان فيها قبل اليوم ؟ قالوا : سمن .
قال : وما كان يصنعُ به ؟ قالوا : كنا في الشتاء نلقى له في البرمة شيئاً من دقيق نعمله ١٥
له ، فكان ربّما برقه بشيء من سمن . قال : يقولون ولا يفعلون . السمنُ أخو العسل .
وهل أفسد الناسُ أموالهم إلا في السمن والعسل ؟ والله إنى لولا أن للجرّة ثمناً لما كسرتها
إلا على قبره . قالوا : فخرج فوق أبيه ، وما كنا نظنُّ أن فوقه مزيداً . ١٨

* المخطراتى : الذى يأتيتك فى زى ناسك ، ويبريك أن بابك قد قور لسانه من أصله ،
لأنه كان مؤذناً هناك . ثم يفتحُ فاهُ كما يصنعُ من يتشاءب ، فلا ترى له لساناً البتة .

(١) فاتهم (مرسبه) : فاتهم ك ب - (٢) وقع ك ب - (٥) وقعت ك ب - وعليه مكتوب اسم
الله ب - (٨) لأمر [يريدُه] ب - (١٢) يلحده ب (١٩) أول السقط الذى يشمل جميع
التفسير ، فى ب .

ولسانه في الحقيقة كلسان الثور . وأنا أحد من خُدع بذلك . ولا بدّ للمختراني أن يكون معه واحدٌ يعبرُ عنه ، أو لوحٌ أو قرطاس قد كتبَ فيه شأنه وقصته .

٣ والكاغاني : الذي يتجنن ويتصارع ويُزبد ، حتى لا يشكّ أنه مجنونٌ لا دواء له ، لشدّة ما يُنزِلُ بنفسه ، وحتى يتعجّب من بقاء مثله على مثلِ علته .

والبانون* الذي يقف على الباب ويسل الغلق ، ويقول : بانوا . وتفسيرُ ذلك بالعربية : يا مولاي* .

٩ والقرسى : الذي يعصب ساقه وذراعه عصباً شديداً ، ويبت على ذلك ليلة . فإذا تورّم واختنق الدم ، مسح به شئ من صابون ودم الأخوين* ، وقطرَ عليه شيئاً من سمن ، وأطبّق عليه خرقة ، وكشف بعضه . فلا يشكّ من رآه أن به الأكلة ، أو بليّة شبه الأكلة .

١٢ والمشعب : الذي يخال للصبى حين* يولد ، بأن يعميه أو يجعله أعمى* أو أعضد ، ليسأل الناس به أهله . وربما جاءت به أمه وأبوه ليتولّى ذلك منه بالغمم الثقيل ، لأنّه يصيرُ حينئذ عُقدةً وغلّةً . فإما أن يكتسبها به ، وإما أن يُكربها بكَراء معلوم . وربما أكرّوا أولادهم ممن يمضى إلى أفريقيا ، فيسأل بهم الطريق أجمع ، بالمال العظيم . فإن كان ثقةً مليئاً* ، وإلا أقام بالأولاد والأجرة كفيلاً .

١٨ والفلور : الذي يخال لخصيته ، حتى يُريك أنه آدر . وربما أراك أن بها سرطاناً أو خرّاجاً أو غزباً . . أو ربّما أرى ذلك في دُبُرِه بأن يدخل فيه حلّوماً ببعض الرثة . وربما فعلت ذلك المرأةُ بقرجها .

والكاغان* : الغلام المكدّي إذا واجر ، وكان عليه مسحة جمال ، وعمِل العمّلين جميعاً .

(٥) والبايانك - (٦) لعلها : يامولات ، انظر مجلة المجمع العلمي العربي ٣ - ٤ : ٢٠ ص ١٦١ -

(٨) شئ ك - (١١) حتى ك - اعشم ك - (١٥) مل (مرسيه) - (١٩) والكاخان (فان فلوتن) .

والعواء : الذى يسأل بين المغرب والعشاء . وربما طرّب ، إن كان له صوتٌ حسنٌ وحلق شجى .

٣ والإسطيل : هو المتعمى : إن شاء أراك أنه منخسف العينين ، وإن شاء أراك أن بهما ماءً ، وإن شاء أراك أنه لا يبصر ، للخسف ولريح السبل* .

٦ والمزبى* : الذى يدورُ ومعه الدرّيهات ، ويقول : هذه دراهمٌ قد جمعت لى فى ثمن قطيفة ، فزidonى فيها رحمكم الله . وربما احتمل صببياً على أنه لقيط . وربما طلب فى الكفن .

٩ والمستعرض : الذى يعارضك وهو ذو هيئة ، وفى ثياب صالحة . وكأنه قد مات من الحياء ، ويخاف أن يراه معرفة . ثم يعترضك اعتراضاً ، ويكلمك خفياً .

١٢ والمقدس : الذى يقف على الميت يسأل فى كفنه . ويقف فى طريق مكة على الجمار الميت ، والبعر الميت فيدعى* أنه كان له ، ويزعم أنه قد أحصر . وقد تعلم لغة الأخرسانية واليانية والأفريقية ، وتعرف تلك المدن والسكك والرجال . وهو متى شاء . كان أفريقياً ، ومتى شاء كان من أهل فرغانة ، ومتى شاء كان من أىّ مخاليف اليمن شاء .

والمكدى : صاحب الكداء* .
١٥ والكعبى : أضيف إلى أبى بن كعب* الموصلى وكان عرفهم بعد خالويه سنة على ماء .
والزكورى : هو خبز الصدقة ، كان على سجين* أو على سائل .

١٨ هذا تفسير ما ذكر خالويه فقط . وهم أضعاف ما ذكرنا فى العدد . ولم يكن يجوز أن تتكلف شيئاً ليس من الكتاب فى شيء* .

(٥) والزبى ك - (٨) هاب (فان فلوتين) - (١١) يدعى (فان فلوتين) - (١٤) الكداد ب - (١٥) أبى كعب (فان فلوتين) - (١٦) جى ك - (١٧) نهاية ما سقط فى ب : [المخطران . . . فى شيء]

طرف شتى

رفع يحيى بن عبد الله بن خالد بن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد رغيفاً من خوانه
بيده ، ثم رطله والقوم يأكلون ، ثم قال : يزعمون أن خبزي صغار . أرى ابن زانية
٣ يأكل من هذا الخبز رغيفين ؟

وكنْتُ أنا وأبو إسحاق إبراهيم بن سيار النظام ، وقطربُ النحوى * ، وأبو الفتح
٦ مؤدّبُ منصور بن زياد ، على خوان فلان بن فلان . والخوان من جَزَعَة ، والنَصَار
صِنِيّ مَلْمَع ، أو خَلنجية كَمَا كَيْت * ، والألوان طَيِّبَة شَهِيَّة * وغذِيَّة قَدِيَّة * ، وكل
رغيف في بياض القضة ، كأنه البدر وكأنه مرآة مجلوة ولكنه على قدر عدد
٩ الرووس . فأكل كلُّ إنسان رغيفه إلا كِسرة . ولم يشبعوا فرفعوا أيديهم ، ولم يُمدِّوا *
بشيء فتمثوا أكلهم ، والأيدي مُعلقة . وإنما هم في تنقيح وتنتيف .

فلَمَّا طَالَ ذلك عليهم ، أقبلَ الرجلُ على أبي الفتح - وتحت القَصعة رفاقه - فقال :
١٢ يا أبا الفتح خذ ذلك * الرغيف فقطعه واقسمه على أصحابنا . فتناقل أبو الفتح . ثم أعاد
عليه القول ، فتناقل * فلما أعاد عليه القول الرابعة قال : مالك وملك لا تقطعه بينهم ؟
قطع الله أوصالك ! قال : تُبتلى على يدي غيري أصلحك الله ! فخرجنا مرة ،
١٥ وضحكنا مرة ، وما ضحك * صاحبنا ولا خجل .

وزُرَّتْهُ أنا والمكي * . وكنْتُ أنا على حمار مُكاري ، والمكي على حمار مُستعار .
فصار الحمارُ إلى أسوأ من حال الزور * . فكلم المكي غلمانَه فقال : لا أريد منكم

(٧) [وغذية قدية] ب - (٩) يمدوا ، صحنا : يغنو ك ، يأتوا ب - (١٢) ذاك ب -
(١٥) وما ضحكنا ب - (١٧) الزود ب ، الرود (فان فلوتن)

(٢-٤) «رفع ... رغيفين» العقد ٤ : ٢١٧ ، الأزهرية ، ١٩١٣ م ، ٦ : ١٨١ ط
لجنة التأليف ...

التبن فما فوقه ، اسقوه ماء فقط . فسقوه * ماء بئر ، فلم يشربه الحمار ، وقد مات عطشاً . فأقبل المسكى عليه ، فقال : أصلحك الله إنهم يسقون حماري ماء بئر ، ومنزل صاحب الحمار على شارع دجلة ، فهو لا يعرف إلا العذب . قال ، فامزجوه له يا غلام .
٣ فمزجوه ، فلم يشربه . فأعاد المسألة فأمكنه من أذن من * لا يسمع إلا ما يشتهي .

وقال لى مرة : يا أخى إن ناساً من الناس يغمسون اللقمة إلى أصبارها * فى المرى فأقول هؤلاء قوم يحبون الملوحة ولا يعجبون بالحامض . فما ألبث أن أرى أحدهم يأخذ حرف الجرذقة ، فيغمسها فى الخلل الحاذق ويغرفها فيه . وربما رأيت أحدهم يمسكها فى الخلل بعد التفريق ساعة ، فأقول : هؤلاء قوم يجمعون * حب * الحموضة إلى حب الملوحة . ثم لا ألبث أن أراهم يصنعون مثل ذلك بالخردل . والخردل لا يرام : قل *
٩ لى أى شىء طبأح هؤلاء ؟ وأى * ضرب هم ؟ وما دواؤهم ؟ وأى شىء علاجهم ؟

فلما رأيت مذهباً وحمقه ، وغلبة البخل عليه ، وقهره له ، قلت : ما لهم عندى علاج * هو أنجمع فيهم من أن يمنعوا الصباغ كله . قال : لا والله إن هو غيره !
١٢

وصديق لنا * آخر ، كنا قد ابتلينا بمؤاكلته ، وقد كان ظننا أنا قد عرفناه بالبخل على الطعام ، وهجس ذلك فى نفسه ، وتوهم أننا قد تذاكرنا أمره . فكان يتزيد * فى تكثير الطعام ، وفى إظهار الحرص على أن يؤكل ، حتى قال : من رفع يده قبل القوم غرماً دیناراً * فبرى بعضهم أن غرم دينار أولى ، فذلك منه محتمل فى رضا قلبه * ، وما يرجو من نفع ذلك له .

ولقد خبرنى * خباز لبعض أصحابنا أنه جلدته على إنضاج الخبز ، وأنه * قال له :
١٨

(١) فسقوه ب - (٤) [من] ب - (٥) آخرها ب - (٨) يحبون ب - [حب] ب -
(٩) قتل ب - (١٠) و < من > أى ب (١٣) و [كان] لتأصديق ب - (١٤) يتزايد ب -
(١٦) فبرى بعضهم أن غرم دينار أولى فذلك منه ... صحنا : فبرى ك ، بغضه (فان فلوتن) ،
ديناراً وظاهر لا تمتك ، دينار وفى ذلك رضا نفسه ب ، [منه محتمل فى] ب - (١٨) أخبرنى ب -
و [أنه] ب

أنضج خبزى* الذى يوضع بين يدي واجعل خبز من يأكل معى* على مقدار بين المقدارين* . وأما خبز العيال والضيف فلا تقربنه من النار إلا بقدر ما يصير العجين رغيفاً وبقدر ما يتماسك فقط . * فكلفه العويص* فلما أعجزه ذلك جلدته حد الزانى الحر . ٣

فحدثت بهذا الحديث عبد الله العروضى* ، فقال : ألم تعرف شأن الجدى ؟ ضرب الشواء ثمانين سوطاً لمكان الإنضاج . وذلك أنه قال له ضع الجدى فى التنور حين نضع الخوان ، حتى أستبطئك أنا فى إنضاجه ، وتقول أنت : بقي قليل . ثم تجيشنا به وكأنى قد أعجبتك . فإذا وضع بين أيديهم غير منضج* ، احتسبت عليهم بإحضار الجدى . فإذا لم يأكلوه أعدته إلى التنور ، ثم أحضرتناه الغد بارداً فيقوم الجدى الواحد مقام جدتين . فجاء به الشواء يوماً نضجاً ، فعمل فيه القوم . فجلده ثمانين جلدة ، جلد القاذف الحررة . ٦

حدثنى أحمد بن المنى* ، عن صديق لى وله ، ضخم البدن كثير العلم فاشى الغلة عظيم الولايات ، أنه إذا دُعِيَ على مائدته بفضل دجاجة أو بفضل رفاق أو غير ذلك ردَّ الخادم مع الخباز إلى القهرمان حتى يصكَّ له بذلك إلى صاحب المطبخ . ١٢

ولقد رأيت مرة وقد تناول دجاجة فشقها نصفين* ، فألقى نصفها إلى الذى عن يمينه ، ونصفها إلى الذى عن شماله . ثم قال يا غلام جئنى* بواحدة رخصة ، فإن هذه كانت عضلة جدا . فحسبت أن أقل ما عند الرجلين ألا يعودا إلى مائدته أبداً . فوجدتهما قد فخرنا على بما حباهما به من ذلك دونى . ١٥

وكانوا ربما خصوه ، فوضعوا بين يديه الدرّاجة* السمينة ، والدجاجة الرخصة . فانطفأت الشمعة فى كيلة من تلك الليالى ، فأغار على الأسوارى* على بعض ما بين يديه واغتتم الظلمة ، وعمل على أن الليل أخفى للويل . ففطن له ، وما هو بالفطن إلا فى ٢١

(١) الخبز ب - (١ - ٢) متوسط بين ذلك ب - (٣) فخالقه الخباز ب - (٨) نضج ب -

(١٥) بنصفين ك - (١٦) ايئى ب - (١٩) الدجاجة ب .

هذا الباب. وقال: كذلك* الملوكة كانت لا تأكل مع السوقه* .

وحدثني أحمد بن المثنى أنهم كانوا يعمدون إلى الجراذيق التي ترفع عن مائدته ،
فما كان منها ملطخاً دُلك ذلك دلكاً شديداً : وما كان منها قد ذهب جانب منه ،
٣ قطع بسكين من ترابع الرغيف مثل ذلك . لثلا يشك من رآه أنهم قد تعمّدوا
ذلك ، وما كان من الأنصاف والأرباع ، جعل بعضه للأريد ، وقطع بعضه كالأصابع ،
٦ وجعل مع بعض القلايا .

ولقد رأيت رجلاً ضخماً فخم اللفظ فخم المعاني ، تربية في ظل ملك ، مع علم جم*
ولسان عصب ، ومعرفة بالعامض من العيوب والدقيق من المحاسن ، مع شدة تسرع إلى
أعراض الناس وضيق صدر بما يعرف من عيوبهم ، وإن ثريدته لبلقاء ، إلا أن بياضها
٩ ناصع ، ولونها الآخر أصهب* . فرأيت ذلك مرة أو مرتين* . وكنت قد هممت قبل
ذلك أن أعاتبه على الشيء يستأثر به ، ويخص به ، وأن أحتمل ثقل تلك النصيحة* ،
وبشاعتها في حظّه وفي النظر له . ورأيت أن ذلك لا يكون إلا من حاق* الإخلاص ومن
١٢ فرط الإخاء بين الإخوان . فلما رأيت البلقة ، هان على التحجيل والقرّة . ورأيت أن
ترك الكلام أفضل وأن الموعظة لغو* .

وقد زعم أبو الحسن المدائني** أن ثريدة مالك بن المنذر* كانت بقاء . ولعل
١٥ ذلك أن يكون باطلاً . وأما أنا فقد رأيت بعيني من هذا الرجل ما أخبرك به . وهو شيء
لم أره إلا فيه ولا سمعت به في غيره .

ولسنا من تسمية* الأصحاب المتشككين ولا غيرهم من المستورين ، في شيء . أما
١٨ صاحبنا فإننا لا نسميه* لحرمة وواجب حقه ، والآخر لا نسميه لستر الله عليه ، ولما يجب
لمن كان في مثل حاله ، وإنما نسمي من خرج من هاتين الحالين* ، ولربما سمينا صاحب
٢١ إذا كان ممن يمارح بهذا كثيراً ، ورأيناه يتظرف به ، ويجعل ذلك الظرف سماً إلى
منع شينه* .

(١) لذلك (مرسبه) - السوقك - (٧) علوجمك ، علوجم (فان فلوتين) - (١٠) ما رأيت
ذلك مرة ولا مرتينك - (١١) الفضيحةك ب - (١٢) حق ب - (١٨) [تسبة] ب - (١٩) لا اسمية
ب - (٢٠) الحالتين ب - (٢٢) منيتهك ب .

قصة أبي جعفر

ولم أرَ مثل أبي جعفر الطَّرَسوسى :

٣ زار قوماً فأكرموه وطَيَّبوه ، وجعلوا فى شاربه وسبَلته غالية . فحكته * شفته العُليا ، فأدخلَ إصبعه فحكَّها من باطنِ الشفة ، مخافةً أن تأخذَ إصبعُه من الغالية شيئاً إذا حكَّها من فوق .

٦ وهذا وشبهُه إنما يطيبُ جدًّا إذا رأيتَ الحكايةَ بعينِكَ . لأنَّ الكتابَ لا يَصوِّر لك كلَّ شيء ، ولا يأتي لك على كُنْهه ، وعلى حُدوده وحقائقه .

قصة الحزامي

- وأما أبو محمد الحزامي ، عبد الله بن كاسب ، كاتب مؤسس ، وكاتب داود بن أبي داود ، فإنه كان أبخل من برأ الله ، وأطيب من برأ الله . وكان له في البخل كلام . وهو ٣
أحد من ينصره* ويفضله ، ويحتج له ويدعو إليه .
- وإنه رأى مرة في تشرين الأول ، وقد بكر البرد شيئاً ، فلبست كساءً لي قومسيًا**
خفيفاً ، قد نيل منه . فقال لي : ما أقيح السرف بالعاقل وأسمج الجهل بالحكيم . ٦
ما ظننت أن إهمال النفس وسوء السياسة يبلغ بك ما أرى . قلت : وأي شيء أنكرت
منّا منذ اليوم ، وما كان هذا قولك فينا بالأمس؟ فقال : لبسك هذا الكساء قبل أوانه .
قلت : قد حدث من البرد بمقداره . ولو كان هذا البرد الحادث في تموز وآب ، لكان ٩
إباناً لهذا الكساء . قال : إن كان ذلك كذلك ، فاجعل بدل هذه الميطنة جبة محشوة ،
فإنها تقوم هذا المقام ، وتكون قد خرجت من الخطأ . فأما لبس الصوف اليوم ، فهو*
غير جائز . قلت : ولم؟ قال : لأن غبار آخر الصيف يتداخله ويسكن في خلله ، فإذا أمطر ١٢
الناس وندي* الهواء وابتل كل شيء . ابتل ذلك الغبار . وإنما الغبار تراب ، إلا أنه
لباب التراب . وهو مالح ، ويتقبض* عند ذلك عليه الكساء ويتكشرش ، لأنه صوف ،
فتنضم أجزاءه عليه . فيأكله أكل القادح ويعمل فيه عمل السوس ، وهو أسرع فيه ١٥
من الأوضة في الجدوع النجراتية . ويسكن آخر لبسه ، حتى إذا مطر الناس وسكن الغبار
وتلبد التراب وغط المطر ما كان في الهواء من الغبار وغسله صفاه ، فالبسه حينئذ
على بركة الله .

١٨

وكان يقع* إلى عياله بالسكوفة كل سنة مرة ، فيشتري لهم من الحب مقدار طيخيم*
وقوت سنهم . فإذا نظر* إلى حب هذا وإلى حب هذا ، وقام على سِعره ،

(٤) يبصره (فانفلون) - (١١) فهذا ، فهو < اليوم > ك - (١٣) تندي ب - (١٤) ويتنقض

ب - (١٩) يأتي ب - طحيم (مرسيه) - (٢٠) [وقوت سنهم] ب - فإذا > أراد أن يشتري <
فينظر ب

اكتال* من كل واحد منها كيلة معلومة < ووزنها > * بالميزان ، واشترى أثقلها
وزناً . وكان لا يختار على البلدي والموصلي شيئاً ، إلا أن يتقارب السعر . وكان على كل
٣ حال يفر من الميساني ، إلا أن يضطر إليه . ويقول : هو ناعم ضعيف ، ونار المعدة
شيطان ، فإنما ينبغي لنا أن نطعم الحجر وما أشبه الحجر . وقلت له مرة أعلمت أن خبز
البلدي ينبت عليه شيء شبيه بالطين والتراب والغبار المتراكم ؟ قال : حبذا ذلك من خبز .
٦ وليته قد أشبه الأرض بأكثر من هذا المقدار !

وكان إذا كان جديد القميص ومغسوله ، ثم أتوه بكل بخور في الأرض لم يتبخر ،
مخافة أن يسود دخان العود بياض قميصه . فإن اتسخ فأني بالبخور ، لم يرض بالتبخر
واستقصاء* ما في العود من القتار ، حتى يدعو بدهن فيمسح به صدره وبطنه وداخله*
٩ إزاره ، ثم يتبخر ، ليكون أعلق للبخور .

وكان يقول : حبذا الشتاء فإنه يحفظ عليك رائحة البخور ، ولا يحمض فيه النيذ إن
١٢ ترك مفتوحاً ، ولا يفسد فيه مرق إن بقي أياماً . وكان لا يتبخر إلا في منازل أصحابه .
فإذا كان في الصيف دعا بشيابه فلبسها على قميصه ، لكيلا يضيع من البخور شيء .

* وقال مرة : إن للشيب سهكة* . وبياض الشعر الأسود* هو موته ، وسواده
١٥ حياته . ألا ترى أن موضع ذبيرة الحمار الأسود لا ينبت إلا أبيض . والناس لا يرضون
منافى هذا العسكر إلا بالعناق واللثام . والطيب غال ، وعادته رديئة . وينبغي لمن كان
أيضاً عنده أن يجرسه ويحفظه من عياله . وإن العطار ليختمه على أخص غلماه به .
١٨ فلست أرى شيئاً هو خير من اتخاذ مشط صندل ، فإن ريحه طيبة ، والشعر سريع
القبول ، وأقل ما يصنع أن ينفي سهك الشيب . فصرنا في حال لا* لنا ولا علينا . فسكان

(١) سعر واكتال ك ب - < ووزنها > (مرسيه) ، وليست بالأصل - (٦) [هذا] فان
(وزن) - (٩) واستقصى ب - وداخل ب - (١٤ - ٦١ : ١) [وقال مرة ... صديق] ب -
(١٥) سهمة ك - [الأسود] فان فلوتن) - (١٩) [لا] فان فلوتن) .

(١٤ - ١٩) « وقال مرة ... ولا علينا » المقدم الفريد ٤ : ٢١٤ ، الأزهرية ، ١٩١٣ م ،

عِطْرُ الْحِزَامِيِّ إِلَى أَنْ فَارَقَ الدُّنْيَا مُشْطَ صَنْدَلٍ ، إِلَّا أَنْ يَطِيَّبَهُ صَدِيقٌ * .

وَاسْتَسَلَفَ مِنْهُ عَلَى الْأَسْوَارِيِّ مِائَةَ دِرْهَمٍ ، فَجَاءَنِي وَهُوَ حَزِينٌ مُنْكَسِرٌ . فَقُلْتُ لَهُ :

٣ إِنَّمَا يَحْزَنُ مَنْ لَا يَجِدُ بَدْءًا مِنْ إِسْلَافِ الصَّدِيقِ ، مَخَافَةَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِ مَالُهُ وَلَا يَمُدَّ ذَلِكَ هَيْبَةً مِنْهُ . أَوْ رَجُلٌ يُخَافُ الشُّكْيَةَ ، فَهُوَ إِنْ لَمْ يُسَلِّفْ كَرَمًا أَسْلَفَ خَوْفًا . وَهَذَا بَابُ الشُّهْرَةِ فِيهِ هِيَ قُرَّةُ عَيْنِكَ . وَأَنَا وَاثِقٌ بِاعْتِزَامِكَ وَتَضَمِيمِكَ ، وَبِقَلَّةِ الْمِبَالَةِ بِتَبْخِيلِ النَّاسِ لَكَ فَمَا رَجُهُ انْكَسَارِكَ وَاعْتِمَاكِ ؟

٦ قَالَ : * اللَّهُمَّ غَفِّرَا ! لَيْسَ ذَلِكَ بِي إِيْمَانِي أَنْي قَدْ * كُنْتُ أُظَنُّ أَنْ أُطْمَاعَ النَّاسِ قَدْ صَارَتْ بِعِزْلٍ عَنِّي وَأَيْسَةً مِنِّي ، وَأَنْي قَدْ أَحْكَمْتُ هَذَا الْبَابَ وَأَتَقَنْتُهُ ، وَأَوْدَعْتُ قُلُوبَهُمْ

٩ الْيَأْسَ ، وَقَطَعْتُ أَسْبَابَ الْخَطَايِرِ . فَأَرَانِي وَاحِدًا مِنْهُمْ < . . . > * . إِنْ مِنْ أَسْبَابِ إِفْلَاسِ الْمَرْءِ طَمَعَ النَّاسِ فِيهِ . لِأَنَّهُمْ إِذَا طَمِعُوا فِيهِ احْتَالُوا لَهُ الْحَيْلَ وَنَصَبُوا لَهُ * الشُّرْكَ ، وَإِذَا يَسَّوْا مِنْهُ قَدَّ أَمِنْ * . وَهَذَا الْمَذْهَبُ مِنْ عَلِيٍّ اسْتِضْعَافٌ شَدِيدٌ . وَمَا أَشْكُ أَنْي عِنْدَهُ غَمْرٌ ، وَأَنْي * كَبَعْضٍ مَنْ يَأْكُلُ مَالَهُ . وَهُوَ مَعَ هَذَا خَلِيطٌ وَعَشِيرٌ . وَإِذَا كَانَ مِثْلَهُ لَمْ

١٢ يَعْرِفَنِي ، وَلَمْ يَتَقَرَّرْ عِنْدَهُ مَذْهَبِي ، فَمَا ظَنُّكَ بِالْجِيرَانِ ، بَلْ مَا ظَنُّكَ بِالْمَعَارِفِ ؟ أَرَانِي أَنْفُخُ فِي غَيْرِ فِجْمٍ وَأَقْدَحُ بَرْدًا مُصَلِّدٍ . مَا أَخَوْقَنِي أَنْ أَكُونَ قَدْ قَصِدَ إِلَيَّ بِقَوْلِ . مَا أَخَوْقَنِي أَنْ يَكُونَ اللَّهُ فِي سَمَائِهِ قَدْ قَصِدَ إِلَيَّ أَنْ يُفَقِرَنِي .

١٥ قَالَ : وَيَقُولُونَ : ثَوْبُكَ عَلَى صَاحِبِكَ أَحْسَنُ مِنْهُ عَلَيْكَ . فَمَا يَقُولُونَ إِنْ كَانَ أَقْصَرَ مِنِّي ، أَلَيْسَ يَتَخَبَّلُ فِي قَمِيصِي ؟ وَإِنْ كَانَ طَوِيلًا جَدًّا وَأَنَا قَصِيرٌ جَدًّا فَلَبَسَهُ ، أَلَيْسَ يَصِيرُ آيَةً لِلْسَائِلِينَ * ؟ فَمِنْ أَسْوَأِ أَثَرًا عَلَى صَدِيقِهِ مَنْ جَعَلَهُ ضُحْكَةً لِلنَّاسِ ؟ مَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَكْسُوهُ حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ فِيهِ مِثْلِي . وَمَتَى يَتَفَقَّ هَذَا ، وَأَنْي ذَلِكَ * سَحِيحًا وَنَمَاتٌ * ؟

(٧) [اللهم غفرا] ليس بي من هذا إنما [بي أني قد] ب - (٩) < . . . > سقط في الأصل ،

فما يظهر - (١٠) [له] ب - (١١ - ١٩) [وهذا المذهب . . . ومات] ب - (١٢) عمرو أبي (فان فلتوتن) - (١٨) للسابلين (فان فلتوتن) - (١٨) وإل ذلك (فان فلتوتن) .

(١٦ - ١٩) «قال ويقولون . . . هذا» العقد الفريد ٤ : ٢٣٠ ، الأزهرية ١٩١٣ م ، ٦ :

وكان يقول : أشتهى اللحم الذى قد تهرأ ، وأشتهى أيضاً الذى فيه بعض الصلابة .
 ٣ وقلت * له مرة : ما شتهيك بالذى قال : أشتهى لحم دجاجتين . قال : وما تصنع
 بذلك القائل ؟ هو ذا أنا أشتهى لحم دجاجتين : واحدة خِلاسية مسمّنة ، وأخرى
 * خوامزكة * رخصّة .

٦ وقلت له مرة : قدرضيت بأن يقال : عبدُ الله بخيلٌ ؟ قال : لا أعدمنى الله هذا
 الاسم . قلت : وكيف ؟ قال : لا يقالُ فلانٌ بخيلٌ إلا وهو ذو مال ، فسلم إلى المال ،
 وادعنى بأى اسمٍ شئت . قلت : ولا يقالُ أيضاً فلانٌ سخىٌ إلا وهو ذو مال ، فقد جمع
 هذا الاسمُ الحمدُ والمال ، واسمُ البخلِ يجمعُ المالَ والذمَّ . فقد اخترتُ أحسبهما وأوضعهما .
 ٩ قال : وبينهما فرق : قلت : فهاته . قال : فى قولهم بخيلٌ تثببتُ لإقامة المالِ فى ملكه ،
 وفى قولهم سخىٌ إخبارٌ عن خروجِ المالِ من ملكه . واسمُ البخيلِ اسمٌ فيه حفظٌ وذمٌ ،
 واسمُ السخىِّ اسمٌ فيه تضييعٌ وحمدٌ . والمالُ زاهرٌ * نافعٌ مُكرمٌ لأهله معزٌّ ، والحمدُ ريبٌ
 ١٢ وسُخريةٌ ، واستماعكُ له ضعفٌ وفسولةٌ وما أقلُّ غناءَ الحمدِ - والله - عنه ، إذا جاع
 بطنه ، وعرى جلدُه ، وضاع عياله ، وشمتٌ * به من كان يحسده .

* وُلدنا عندَ داودَ بنِ أبى داودَ * بواسط ، أيامَ ولايته كسُكر . فأتته من البصرة
 ١٥ هدايا فيها زقاقِ دِبس ، فقسمها بيننا فكلنا أخذ ما أعطى غيره * . فأنكرتُ ذلك من
 مذهبه ، ولم أعرف جهةَ تدبيره . فقلتُ للمكى : قد علمتُ أن الحزامى إنما يجزعُ من الإعطاء
 وهو عدوُّه ، فأما الأخذُ فهو ضالته وأمنيته . وإنه لو أعطى أفاعى سجستان ، وثعابينَ
 ١٨ مصر ، وحياتِ الأهواز ، لأخذها ، إذ كان اسمُ الأخذِ واقعا عليها ، فعمسَاه أراد التفضيلَ

(٢) لعلها : فقلت - (٤) جوامركه ك ، خوامزكه ب - (١١) كذا فى ك و ب ، رهن :
 عيون الأخبار ، ناص : العقد ، ولعله : ناصر - (١٣) شمت ب - (١٤) وكنا : أول سقط فى ب
 إلى آخر قصة الحزامى - داود ، عيون الأخبار : خالد ك - (١٥) فكلما أخذ ما أعطى غيره ك ، فكل
 ما أخذ منها الحزامى أعطى غيره (فان فلوتين) - (١٨) إذا ك .

(٥ - ١٣) « وقلت ... يحسده » عيون الأخبار ٢ : ٣٣ - ٣٤ ، العقد الفريد ٦ : ١٩٧ ط
 لجنة التأليف ، محاضرات الراغب الأصبهاني ١ : ٢٩٠ ط العامرة الشرقية ١٣٢٦ ٥ ، معجم الأدباء ٦ : ٥٨ ط
 هندية ، الإشارة إلى محاسن التجارة ص ٦٧ - ٦٨ ط المؤيد ، نهاية الأرب ٣ : ٢٢٤

في القسبة . قال : أنا كاتبه ، وصدّقتي أقدم ، وما ذلك به . وإن ههنا أمراً ما تقع عليه . فلم يلبث أن دَخَلَ علينا ، فسألته عن ذلك ، فتعصّر قليلاً . ثم باح بسرّه . قال : ووضيعة أضعاف رُبْحِه ، وأخذُه عندي من أسباب الإِدْبَار . قلت : أوّل وضائعه احتمالُ الشكر * . ٣
قال : هذا لم يخطر لي قطُّ على بال . قلت : فهاتِ إذاً ما عندك . قال :

أوّل ذلك كِراءُ الحَمَالِ . ثم هو على خَطرٍ حتّى يصير إلى المنزل . فإذا صار إلى المنزل ، صار سَبباً لطلبِ العَصيدة والأرزّة والبِسْتَنَدود * . فإن بعته فراراً من هذا ، صيرتُموني ٦
شُهرة ، وتركتُموني عنده آية . وإن أنا حبستُه ، ذهب في العصائد وأشباه العصائد ، وجذبَ ذلك شراءَ السمن ، ثم جذبَ السمنُ غيره ، وصارَ هذا الدّيسُ أُضرّاً علينا من العيال .

وإن أنا جعلته نبيذاً ، احتجّت إلى كِراءِ القُدور ، وإلى شراءِ الحُبِّ ، وإلى شراءِ ٩
الماء ، وإلى كِراءِ من يُوقِدُ تحته ، وإلى التفرُّغ له . فإن وُلّيت ذلك الخادمَ اسودَّ ثوبها ،

وغير منائمنَ الأَشنانِ والصابون ، وازدادت في الطعم * على قَدَرِ الزيادة في العمل . فإن فسَدَ ١٢
ذَهَبَتِ التَّفَقَةُ باطلاً ، ولم تستخلف منها عِوضاً بوجهٍ من جميع الوجوه . لأنَّ خلَّ الداذي

يخضِبُ اللحمَ ، ويغيّرُ الطعمَ ، ويسودُّ المرقَّ ، ولا يصلحُ للاصطباج * . وهذا إذا استحال ١٥
خلاً ، وأكثُرُ ذلك * أن يحولَ عن النبيذِ ، ولا يصير إلى الخلِّ . وإن سلِمَ — وأعوذُ

بالله — وجاد وصفاً ، لم نجدُ بداً من شُرْبِه ، ولم تطبِ أنفسنا بتركه . فإن قعدتُ في البيت ١٨
أشربُ منه ، لم يُمكنَ إلّا بتركِ سُلَافِ الفارسيِّ المعسلِّ ، والدجاجِ السمنِّ ، وجِداءِ

كسكّر * ، وفاكِهةِ الجبل * ، والنقلِ المشِّ والرَّيحانِ النّصِّ ، عند من لا يفيضُ ماله ١٨
ولا تنقطعُ مادته ، وعند من لا يبالي * على أيِّ قُطره سَقَطَ ، مع قوتِ الحَدِيثِ المونسِ
والسمعِ الحسنِ .

وعلى أني إن جلستُ في البيتِ أشربُه ، لم يكن * لي بدٌّ من واحد ، وذلك الواحدُ

(٣) السكر (فان فلوتن) - (١١) الطعام (فان فلوتن) - (١٣) للاصطباج ، عيون الأخبار :

> إلا < للاصطياع ك - (١٤) لعلها : وأكثر من ذلك - (١٨) لا يبالي (عيون الأخبار) : لا يبالي

ك - (٢١) يمكن ب .

لا بدَّ له من دريهم لحم ، ومن طسوج نَقْل ، وقيراط رِيْحَان ، ومن أبزاري لِلدِّقْرِ ، ومن حَطَبٍ لِلقُودِ . وهذا كَلُّهُ غُرْمٌ . وهو بعدَ هذا شَوْمٌ وحرقةٌ وخُرُوجٌ من العادة الحسنة .
 ٣ فإن كان ذلك النديمُ غيرَ مُوافقٍ ، فأهلُ الحبسِ أحسنُ حالاً مني . وإن كان — وأعوذُ بالله — موافقاً ، فقد فَتَحَ اللهُ على مالي باباً من التَّكَلُّفِ . لأنه حينئذ يسيرُ في مالي كسيري في مال من هو فوقِي . وإذا عَلِمَ الصديقُ أنَّ عِنْدِي زائراً* ونبيداً ، دقَّ البابَ دقَّ المدل .
 ٦ فإن حَجَبناه فبلاء ، وإن أدخلناه فشقَاء .

وإن بدا لي في استِحْسَانِ حَدِيثِ النَّاسِ كما يَسْتَحْسِنُهُ مني من أكونُ عنده ، فقد شاركتُ المسرفين ، وفارقتُ إخواني مِنَ المصلحين ، وصرتُ من إخوانِ الشياطين .
 ٩ فإذا صرتُ كذلك ، فقد ذَهَبَ كسبي من مالِ غَيْرِي ، وصارَ غَيْرِي يَكْسِبُ مني . وأنا لو ابْتَلَيْتُ بأحدهما لم أقمُ له ، فكيفَ إذا ابْتَلَيْتُ بأن أعطى ولا آخذ . أعوذُ بالله من الخُدْلانِ بعد العِصمة ، ومن الحُورِ بعد الكُورِ . لو كان هَذَا في الخُدائَةِ كان أهون . ١٢

هذا الدُّوْشَابُ دَسِيسٌ مِنَ الحِرْفَةِ ، وكيدٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وخُدعةٌ مِنَ الحَسودِ . وهو الخَلَاوةُ التي تُعَقِّبُ المرارة . ما أَخَوَفَنِي أن يكونَ أبو سَليمانَ قد ملَّ منَادَمَتِي ، فهو يَحْتَالُ* لي الحِيلِ . ١٥

وكنَّا مرَّةً في مَوْضِعِ حَشْمَةِ ، وفي جماعةٍ كثيرة . والهُومُ سُكُوتٌ ، والمجلسُ كبير . وهو بعيدُ المَسْكَانِ مني . فأقْبَلَ* على المَكِّيِّ وقال — والقومُ يسمعون — : يا أبا عِثْمَانَ مَنْ أْبْجَلُ أصحابنا ؟ قلتُ : أبو الهُذَيْلِ . قال : ثمَّ من ؟ قلتُ : صاحبُ نَسَالَا أَسْمِيهِ . ١٨

(٥) زائراً لك : داذايا (فان فلوتن) ، رأسا (عيون الأخبار) في الأصل - (٩) يكتسب (فان فلوتن) - (١٥) محتال (فان فلوتن) - (١٧) وأقبل (فان فلوتن)

(ص ٦٢ : ١٤ - ص ٦٤ : ١٥) «وكننا عند ... الخيل» عيون الأخبار ٢٥٠٠:٣ - ٢٥٣ .

قال الحزামী من بعيد : إنما يعنني . ثم قال : حسدتم للمتصدين تديرهم ونماء أموالهم ،
 ودوام نعمتهم ، فالتستم تهجينهم بهذا اللقب ، وأدخلتم المكر عليهم بهذا النبز . تظلمون
 المتلف لماله باسم الجود ، إدارة له عن شيءه * ، وتظلمون المصلح لماله باسم البخل ، حسداً ٣
 منكم لنعمته ، فلا الفساد ينجو ولا المصلح يسلم * .

(٣) شيءه (فان فلوطن) ، شيءك -- (٤) آخر السقط في ب [وكنا عند . . . يسلم]

قال أبو عبيدة : بلغ خالد بن عبد الله القسري* أن الناس يرمونه بالبخل على الطعام . فتكلم يوماً ، فما زال يدخل كلاماً في كلام ، حتى أدخل الاعتذار من ذلك ٣ في عرض كلامه . فكان مما احتج به في شدة روية الأكيل* عليه ، وفي نفوره منه ، أن قال : نظر خالد المهزول في الجاهلية يوماً إلى ناس يأكلون ، وإلى إبل تجتر ، فقال لأصحابه : أتروني* بمثل هذه العين التي أرى بها الناس والإبل ؟ قالوا : نعم . فحلف بالله ألا يأكل ٦ بقلاً ، وإن مات هزلاً . فكان يغتدي اللبن ، ويصيب من الشراب . فأضمره ذلك وأبيسه . فلما دق جسمه ، واشتد هزاله ، سمى : المهزول .

ثم قال خالد : ها أنذا مبتلى بالمضع ، ومحمول على تحريك اللعين ، ومضطر إلى مناسبة ٩ البهائم ، ومحمّل ما في ذلك من السخف والعجز . ما بالي* احتملته فيمن لى منه بد ، ولى عنه مذهب . ليا كل كل امرئ في منزله ، وفي موضع أمنه وأنسه ، ودون ستره وبابه .

١٢ * هذا ما بلغنا عن خالد بن عبد الله القسري واحتجاجه .
فأما خالد المهزول فهو أحد الخالدين ، وهما سيّدنا بنى أسد . وفيه وفي خالد* بن نضلة يقول الأسود بن يعفر :

١٥ وقبلك مات الخالدان كلاهما : عميد بنى جحوان وابن المضلل

(٣) الاكليل ك - (٥) أتروني > إذا أكلت < ب - (٦) وكان (فان فلو تن) - (٩) ما بالي (مرسيه) : ما أبالي ك - (١٢) هذا ما بلغنا : أول سقط في ب يتنهى عند قوله : وقيل للجواز ، في قصة الخارقي

(١٥) « وقيلك . . . المضلل » شعراء النصرانية ص ٤٨٤ ، معجم البلدان ٦ : ٢٧٨ ، ط السعادة ، القاهرة ١٩٠٦ م ، إصلاح المنطق لابن السكيت ، ص ٤٤٦ ط دار المعارف .

قصة الحارثي

وقيل للحارثي بالأمس :

٣ والله إنك لتصنعُ الطعامَ فتجيدُهُ ، وتعظُمُ عليكِ النفقةَ وتكثُرُ منه . وإِنَّكَ لَتُعَالِي
بالخبازَ والطباخَ والشوَاءَ والخبَاصَ ثمَّ أَنْتَ - معَ هذا كُلِّهِ - لا تُشْهِدُهُ عَدُوًّا لِنِعْمَةِ ،
ولا وَلِيًّا فَمَسْرُورُهُ ، ولا جَاهِلًا لِمُعْرِفِهِ ، ولا زَائِرًا لِنِعْمَتِهِ ، ولا شَاكِرًا لِنِسْبَتِهِ . وَأَنْتَ تَعْلَمُ
٦ حينَ يَتَنَجَّى منَ بَيْنِ يَدَيْكَ ، وَيَغِيبُ عَن عَيْنَيْكَ . فَقَدْ صَارَ نَهَبًا مَقْسَمًا ، وَمُتَوَزَّعًا
مُسْتَهْلَكًا . فَلَوْ أَحْضَرْتَهُ منَ بِنْفَعِ شُكْرِهِ ، وَيَبْقَى عَلى الأَيامِ ذِكْرُهُ ، وَمَنْ يُتَمَتِّعُ بِالْحَدِيثِ
الْحَسَنِ وَالاسْتِمَاعِ ، وَمَنْ يَمْتَدُّ بِهِ الأَكْلَ ، وَيَقْصُرُ بِهِ الدَّهْرَ ، لَكَانَ ذَلِكَ أَوْلَى بِكَ ،
وَأَشْبَهَ بِالَّذِي قَدَمْتَهُ يَدُكَ .

٩ وبعْدُ فلمَ تَبِيحُ* مَصُونِ الطَّعامِ لِمَنْ لا يَحْمَدُكَ ، وَمَنْ إِنْ حَمِدَكَ لمَ يَحْسِنُ أَنْ
يَحْمَدَكَ ، وَمَنْ لا يَفْصِلُ بَيْنَ الشَّهْيِ الْقَدِيِّ* ، وَبَيْنَ الغَلِيظِ الزَّهْمِ؟ قالَ : يَمْنَعُنِي منَ
١٢ ذَلِكَ ما قالَ أَبُو الفاتِكِ . قالوا : وَمَنْ أَبُو الفاتِكِ؟ قالَ : قاضِي الفَتِيانِ . وإِنِّي لمَ آكُلُ
معَ أَحَدٍ قَطًّا إِلا رَأَيْتُ مِنْهُ بَعْضَ ما ذَمَّهُ ، وَبَعْضَ ما شَنَعَهُ وَفَبِحَهُ . فَشئٌ يَبِيحُ
بِالشُّطَّارِ ، فما ظَنُّكَ بِهِ إِذا كانَ في أَصْحابِ المَرْوَةِ وأَهْلِ البِيبُوتاتِ؟ قالوا* : فما قالَ
أَبُو الفاتِكِ؟

١٥ قالَ : قالَ أَبُو الفاتِكِ : الفَتَى لا يَكُونُ نَشالًا* ، ولا نَشافًا ، ولا مِرْسالًا ، ولا لَكَّامًا ،
ولا مِصاصًا ، ولا نِفاضًا ، ولا دَلالًا كَأَنَّ ، ولا مَقوْرًا* ولا مُغْرِبًا ، ولا مَحْلَمًا ، ولا مَسوْرًا*
١٨ ولا مُلغَمًا* ولا مُخضَّرًا . فَكَيْفَ لورأى أَبُو الفاتِكِ اللُّطَّاعَ والقَطَّاعَ والنَّهَّاشَ والمَدَّادَ*
والدَّفَّاعَ والمُجَوِّلَ؟ .

(١٠) تبيح ك - (١١) الغنى ك - (١٤) قالوا ، صحنا : قال ك (١٦) [نشالا] ك -
(١٧) معوراً ك - مسرعاً ك - (١٨) ميغلاً ك - [والمنداد] ك .

- والله إني لأفصل الدهاقين حين عابوا الحسو ، وتقرّزوا من التعرّق ، وبهزّجوا صاحب التمشيش ، وحين أكلوا بالبارجين* ، وقطّعوا بالسكّين ، ولزموا عند الطعام
- ٣ السكّية ، وتركوا الخوض ، واختاروا الزمزمة* .
- أنا والله أحتمل الضيف والضيفن ، ولا أحتمل العموظ ولا الجرّد بيل* . والواغل أهون على من الراشن .
- ٦ ومن يشك أن الوحدة خير من جليس سوء ، وأن جليس السوء خير من أكيل سوء* ؟ لأن كلّ أكيل جليس ، وليس كلّ جليس أكيلا . فإن كان لا بد من المؤاكلة ، ولا بدّ من المشاركة ، فمع من لا يستأثر على بالمخ ، ولا يتهمز بيضة البقيلة ،
- ٩ ولا يلتهم كبِد الدجاجة ، ولا يسادر إلى دماغ رأس السلاء* ، ولا يختطف كلبية الجدى ، ولا يزدرد قايضة الكركي* ، ولا ينتزع شاكلة الحمل ، ولا يقطع سرّة الشيصان* ، ولا يعرض لعيون الرؤوس ، ولا يستولى على صدور الدجاج ، ولا يسابق إلى أسقاط الفرائخ ، ولا يتناول إلا ما بين يديه ، ولا يلاحظ ما بين يديه ولا يتشهى الغرائب ، ولا يمتحن الإخوان بالأموال الثمينة ، ولا يهتك أستار الناس بأن يتشهى ما عسى ألا يكون موجوداً .
- ١٥ وكيف تصلح الدنيا ، وكيف يطيب العيش ، مع من إذا رأى جزورية التقط الأكباد والأسنمة ، وإذا عاين بقرية استولى على العراق* والقطننة ، وإن أتوا بجنب شواء اكتسح كل شيء عليه . لا يرحم ذا سنّ لضعفه ، ولا يرقّ على حدّث لحدّة شهوته ،
- ١٨ ولا ينظر للعيال ، ولا يبالي كيف دارت بهم الحال . وإن كان لا بدّ من ذلك ، فمع من لا يجعل نصيبه في مالى أكثر من نصيبى .

(٦-٧) وأن ... سوء، (العقد) : وأن أكيل السوء خير من جليس السوء ك- (٩) السلافة ك- (١١) الشيصان ، صحنا : الشصان ك ، السلك (العقد) ، الثصر (فان فلوتن) - (١٦) العرق ك .

(٦-١٢) «الوحدة ... الفرائخ» ثمار القلوب للثعالبي ص ٣٩٣ ، ط الظاهر ، القاهرة ، ١٩٠٨ م - (٦ - ص ٦٩ : ٨) «الوحدة ... الدم» عيون الأخبار ٣ : ٢٥٣ - ٢٥٤ .

وأشدّ من كل ما وصفنا، وأحبّثُ من كلِّ ما عدَدْنَا، أنَّ الطَّبَّاخَ ربَّما أتى باللون الطريف، وربَّما قدّم الشيءَ الغريب، والعادةُ في مثل ذلك اللون أن يكونَ لطيفَ الشخص، صغيرَ الحجم، وليس كالطفشيليَّة، ولا كالهريسة، ولا كالفجلية، ولا كالكرنبية؛ وربَّما عَجَّلَ عليه، فقدمه حاراً مُمتنعاً، وربَّما كانَ من جَوْهَرِ بطيءِ الفتور وأصحابي في سهولةِ ازْدِرَادِ الحارِّ عليهم في طباعِ النعام، وأنا في شدةِ الحارِّ على في طباعِ السباع. فإنَّ انتظرتُ إلى أن يُمكنَ أتوا على آخِرِهِ، وإن بدرتُ مخافةَ الفتوت، وأردتُ أن أشاركهم في بعضِهِ، لم آمنَ ضرره. والحارُّ ربَّما قتل، وربَّما أعقَم، وربَّما أبال الدم.

- ٩ ثم قال: هذا على الأسواري، أكل مع عيسى بن سليمان بن علي*، فوضعتُ قُدَّاتهم سمكةَ عجبية، فأنقذتُ السمن، فجلطَ بطنها جلطة*، فإذا هو يكتنز شحماً. وقد كان غص بلقمة — وهو المستسقى* — ففرغ من الشراب، وقد غرغ من بطنها كلُّ إنسانٍ منهم بلقمة غرفة. وكان عيسى يتخبُّ الأكلة، ويختارُ منهم كلَّ مَهْمومٍ فيه ومفتونٍ به. فلما خاف على الأسواري الإخفاق، وأشفقَ من الفتوت — وكان أقربهم إليه عيسى — استلبَ من يده اللقمة بأسرع من خطفةِ البازي وانكدارِ العقاب، من غير أن يكونَ أكلَ عنده قبل مرَّته. فقيل له: ويحك! استلبتَ لقمةَ الأمير من يده، وقد رفعها إليه وشحاً لها فاه، من غيرِ مؤانسة ولا مباحرة سالفة. قال: لم يكن الأمرُ كذلك، وكذبَ من قال ذلك. ولكنَّا أهوينَا أيدينا معاً، ف وقعت يدي في مقدِّمِ الشحمة، ووقعت يده في مؤخرِ الشحمة، معاً. والشحمُ ملتبسٌ بالأمعاء. فلما رفعنا أيدينا معاً، كنتُ أنا أسرعَ حركةً، وكانت الأمعاءُ متصلةً غير متباينة، فتحولَ كلُّ شيءٍ كان في لقمته بتلك الجذبة إلى لقمتي، لاتِّصالِ الجنسِ بالجنسِ والجوهرِ بالجوهر.
- ٢١ وأنا كيف أؤاكل أقواماً يصنعون هذا الصنيع، ثم يحتجُّون له بمثلِ هذه الحُجَج؟

(١٠) فجلط بطنها لحظة ك - (١١) وهو لمستسقى (فان فلوتين)

ثم قال : إنكم تشيرون علىَّ بِمَلَابِسةِ شِرَارِ الخَلْقِ وَأَنْذَالَ النَّاسِ ، وَبِكُلِّ عِيَابٍ
مَنْعَتَبٍ ، وَوَثَابٍ عَلَى أَعْرَاضِ النَّاسِ مَتَسَرِّعٍ . وَهُؤُلَاءِ لَمْ يَرْضَوْا * أَنْ يَدْعَوْهُمْ النَّاسُ ،
وَلَا يَدْعُوا النَّاسَ ، وَأَنْ يَأْكُلُوا وَلَا يُطْعِمُوا ، وَأَنْ يَتَحَدَّثُوا عَنْ غَيْرِهِمْ ، وَلَا يَبَالُونَ أَنْ *
يُتَحَدَّثَ عَنْهُمْ ، وَهُمْ شِرَارِ النَّاسِ . ٣

ثم قال : أَجْلَسَ مُعَاوِيَةَ — وَهُوَ فِي مَرْتَبَةِ الخِلَافَةِ ، وَفِي السُّطْحِ * مِنْ قُرَيْشٍ ، وَفِي
نُبْلِ الهِمَةِ ، وَأَصَالَةِ * الرَّأْيِ ، وَجَوْدَةِ البَيَانِ ، وَكَمَالِ الجِسْمِ ، وَفِي تَمَامِ النَّفْسِ عِنْدَ الجَوْلَةِ ،
وَعِنْدَ تَقْصُفِ الرِّمَاحِ وَتَقَطُّعِ السُّيُوفِ — رَجُلًا عَلَى مَائِدَتِهِ ، مَجْهُولَ الدَّارِ ، غَيْرَ مَعْرُوفِ
النَّسَبِ ، وَلَا مَذْكَورِ بِيَوْمٍ صَالِحٍ . فَأَبْصَرَ فِي لُقْمَتِهِ شَعْرَةً ، فَقَالَ : خُذِ الشَّعْرَةَ مِنْ
لُقْمَتِكَ . وَلَا وَجَهَ لِهَذَا القَوْلِ مِنْهُ إِلَّا مَحْضُ النَّصِيحَةِ وَإِلَّا * الشَّفَقَةَ فَقَالَ الرَّجُلُ :
وَإِنَّكَ لَتُرَاعِنِي مُرَاعَاةً مِنْ يُبْصِرُ مَعَهَا الشَّعْرَةَ ؟ لَا جَلَسْتُ لَكَ عَلَى مَائِدَةٍ مَا حَبِيتُ ،
وَلَا أَحْكِيَنَّهَا عَنْكَ مَا بَقِيَتْ . فَلَمْ يَدَّرِ النَّاسُ أَىَ أَمْرِي مُعَاوِيَةَ كَانَ أَحْسَنَ وَأَجْمَلَ :
تَغَافَلَهُ عَنْهُ أَمْ شَفَقْتُهُ عَلَيْهِ . فَكَانَ هَذَا جِرَآؤُهُ مِنْهُ ، وَشَكَرُهُ لَهُ . ١٢

ثم قال : وَكَيْفَ أَطْعِمُهُ مَنْ إِنْ رَأَيْتَهُ يَقْصُرُ فِي الأَكْلِ قَلَّتْ لَهُ : كَلِّ وَلَا تَقْصُرْ فِي
الأَكْلِ ، * قَالَ : وَلَمْ يَفْطِنْ * لِفَضْلِ مَا بَيْنَ التَّقْصِيرِ وَغَيْرِهِ ؟ وَإِنْ قَصَرَ فَلَمْ أَنْشِطْهُ وَلَمْ أَحْتِ
قَالَ : لَوْلَا أَنَّهُ وَافَقَ هَوَاهُ . ١٥

ثم قال : وَمَدَّ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ يَدَهُ إِلَى صَاحِبِ الشَّرَابِ يَسْتَسْقِيهِ ، وَهُوَ عَلَى خِوَانِ
المُهَلَّبِ ، فَلَمْ يَرَهُ السَّاقِ وَلَمْ * يَفْطِنْ لَهُ . فَفَعَلَ ذَلِكَ مِرَارًا وَالمُهَلَّبُ يَرَاهُ ، وَقَدْ أَمْسَكَ
عَنِ الأَكْلِ إِلَى أَنْ يُسَيِّغَ لِقْمَتَهُ بِالشَّرَابِ . فَلَمَّا طَالَ ذَلِكَ عَلَى المُهَلَّبِ قَالَ : اسْقِهِ يَا غَلَامَ ١٨

(٢) لعلها : لم يرضوا إلا أن — (٣) ان لاك — (٥) السطح (فان فلوتين) : السطعك —
(٦) وإصابة (فان فلوتين) — (٩) و [الا] (فان فلوتين) — (١٤) قام ولم يفتن (فان فلوتين) —
(١٧) فلم (فان فلوتين)

ما أحبَّ من الشراب. فلما سقاه استقلَّه وطلب الزيادة منه. وكان المهلب أوصاهم بالإقلال من الماء، والإكثار من الخبز. قال التميمي: إنك لسريع إلى السقي، سريع إلى الزيادة. وحبس يده عن الطعام. فقال المهلب: الله عن هذا أيها الرجل، فإن هذا لا ينفعك ولا يضرنا. أردنا أمراً وأردتَ خلافه.

وقد علمتُ أني دون معاوية، ودون المهلب بن أبي صفرة، وأنهم إلى أسرع، وفي

٦ لحي أرتع.

ثم قال: وفي الجارود بن أبي سبرة* لكم واعظ، وفي أبي الحارث جمين زاجر. فقد كانا يدعيان إلى الطعام وإلى الإكرام، لظرفهما وحلاوتهما وحسن حديثهما وقصر يومهما. وكانا يشهين الغرائب، ويقترحان الطرائف، ويكلفان الناس المؤن الثقال، ويمتحنان ما عندهم بالكلف الشديد. فكان جزاؤهم من إحسانهم ما قد علمتم.

قال: ومن ذلك أن بلال بن أبي بردة كان رجلاً عيانياً، وكان إلى أعراض الأشراف

١٢ مُتسرِّعاً، فقال للجارود: كيف طعامُ عبد الله بن أبي عثمان؟ قال: يُعرَف ويُنكر. قال: فكيف هو عليه؟ قال يلاحظ اللقم، وينتهر السائل. قال: فكيف طعام سلم بن

٩ قتيبة*؟ قال: طعامُ ثلاثة، فإن كانوا أربعةً جاعوا. قال: فكيف طعامُ تسنيم

١٥ ابن الحواري*؟ قال: نقطُ العروس. قال: فكيف طعامُ المنجاب بن أبي عيينة؟ قال:

يقول: لا خير في ثلاث أصابع في صحفة*. حتى أتى على عامة أهل البصرة، وعلى كل من كان يؤثره بالدعوة وبالأنسة والخاصة، ويحكمه في ماله. فلم ينج منه إلا من كان

١٨ يبعده، كما لم يُبتل به إلا من كان يقربه.

وهذا أبو شعيب القلال*، في تقريب موييس له وأنسه به، وفي إحسانه إليه،

مع سخائه على الماء كؤل، وغض طرفه عن الأكيل، وقلة مبالاته بالحفظ، وقلة احتفاله بجمع

٢١ الكثير - سئل عنه أبو شعيب فزعم أنه لم يرق قط أشح منه على الطعام. قيل:

وكيف؟ قال: يدلك على ذلك أنه يصنعه صنعة، ويهيئه تهيئة من لا يريد أن يمَسَّ، فضلا على غير ذلك. وكيف يجترى الضرس على إفساد ذلك الحسن، ونقض ذلك النظم، وعلى تفريق ذلك التأليف، وقد علم أن حسنه يحشم، وأن جماله يهيب منه. فلو كان سخيا لم يمنع منه بهذا السلاح، ولم يجعل دونه الجنن. فحوّل إحسانه إساءة، وبذله منعاً، واستدعاه إليه نهياً.

٦ قال: ثم قيل لأبي الحارث جُمين: كيف وجه محمد بن يحيى* على غدائه؟ قال: أما عيناه فعيننا مجنون. وقال فيه أيضاً: لو كان في كفه كُرٌّ خردل، ثم لَعِبَ به لَعِبَ الأُبُلَى بالأكرة، لما سَقَطَتْ من بين أصابعه حبة واحدة. وقيل له أيضاً: كيف سَخَاؤُهُ على الخبز خاصة؟ قال: والله لو ألقى إليه من الطعام بقدر ما إذا* جدّس نَزَفَ السحاب لو نَزَّ*، ما تجافى عن رَغيف.

وكان أبو نواس يرتعى على خِوانِ إسماعيل بن نُبَيْخَت*، كما ترتعى الإبل في الحِمض بعد طول الخَلَّة، ثم كان جزاؤه منه أنه قال:

١٢ خبزُ إسماعيل كالوَشَى إذا ماشقَّ يُرْفَا

وقال:

١٥ وما خبزُه إلا كُليبُ بنُ وائلٍ لياليَ يحمي عِزُّه منبتِ البَقْلِ
وكان أبو الشَّمَمَق* يعيب في طعام جعفر بن أبي زهير، وكان له ضيفان* في ضيافة جعفر. وهو مع ذلك يقول:

(٩) جلس نَزَفَ السحاب يوثر ك، جلس فوق السحاب يور (فان فلوتن) - (١) ضيفا (فان فلوتن).

(١٣) «خبز... يرفا» الديوان ص ١٤١ ط الحميدية المصرية، ١٣٢٢ هـ، عيون الأخبار ٣ : ٢٤٨، العقد ٤ : ٢٢٥، ط الأزهرية ٦ : ١٩١ ط لجنة التأليف، نهاية الأرب ٣ : ٣٢١ ط دار الكتب المصرية (١٥) «وما خبزُه... البقل» نهاية الأرب ٣ : ٢٢٢

رَأَيْتُ الْخُبْزَ عَزَّ لَدَيْكَ حَتَّى حَسِبْتُ الْخُبْزَ فِي جَوْ السَّحَابِ
وَمَا رُوِّحْنَا لَتَذَبَّ عَنَّا وَلَكِنْ خِفْتَ مَرَزَةَ الذُّبَابِ*

وقيل للجَمَازِ : رأيناك في دهليز فلان ، وبين يديك قصعة ، وأنت تأكل ، فمن أي شيء كانت القصعة ، وأي شيء كان فيها ؟ قال : قىء كلب في قحف خنزير .

وقيل لرجل من العرب : قد نزلت بجميع القبائل ، فكيف رأيت خُرَاعَةَ ؟ قال : جوع وأحاديث .

ونزل عمرو بن معدى كرب برجل من بني المغيرة — وهم أكثر قریش طعاماً — فأتاه بما حَصَرَ — وقد كان فيما أتاه به فضل — فقال لعمر بن الخطاب ، وهم أخواله :

لثام* بني المغيرة يا أمير المؤمنين . قال : وكيف ؟ قال : نزلت بهم فاقروني غير قوسٍ وكعبٍ وثور* . قال عمر : إن ذلك لشبعة .

وكم قد رأينا من الأعراب < * من > نزل برَبِّ صرمة ، فأتاه بلبن وتمر وحيس

وخبز وسمنٍ سلاء ، فبات ليلته ثم أصبح يهجو : كيف لم ينحر له — وهو لا يعرفه* — بعيداً من ذوده أو من صرمته . ولو نحر هذا البائس لسكل كلب مر به بعيداً* من مخافة لسانه* ، لما دار الأسبوع إلا وهو يتعرض للساباة* ، يتكفف الناس ، ويسألهم العلق* .

وسأل زياد عن رجل من أصحابه فقيل : إنه لملازم ، وما يُغيبُ غداء الأمير . فقال زياد : فليُغيبه ، فإن ذلك مما يضرُّ بالعيال . فالزموه الغب . فعابوا زياداً بذلك . وزعموا أنه استثقل حضوره في كل يوم ، وأراد أن يزجر به غيره ، فيسقط عن نفسه وعن

(٢) آخر السقط في ب — (٩) العام ب — قرين وكعب ثورك قرين وكعب وثور ب —

(١١) < من > ساقطة فيك وب — (١٢) لا يعرف لك ب — (١٣-١٤) [من مخافة لسانه] ب —

(١٤) للسؤال ب — [العلق] ب .

(١-٢) « رأيت ... الذباب » الحيوان ٣ : ٣١٧ ، ط مصطفى الباني الحلبي ، عيون الأخبار

٢ : ٣٦ ، العقد ٤ : ٢٢٥ ط الأزهري ، ٦ : ١٩١ ط لجنة التأليف ، البخلاء للخطيب ، ورقة ٣٦ ،

٣٧ — (٢) « وما روحتنا ... الذباب » المحاسن والمسأوى ١ : ٢٠٣ ، ط السعادة ، ١٩٠٦ م ،

منسوباً إلى أبي نواس — (٩ - ١٠) « نزلت ... وثور » لسان العرب ، مادة ث ور

٣ ماله مؤنة عظيمة . وإنما كان ذلك من زياد على جهة النظر للعيالات * ، وكما ينظر الراعي للرعية ، على * مذهب عمر بن الخطاب رضى الله عنه * . وقد قال الحسن : تشبه زيادُ بعمرَ فأفرط ، وتشبه الحجاجَ بزيادٍ فأهلك الناس . فجعلتم ذلك عيباً منه .

٦ وقال يوسف بن عمر * لقوام موائده : أعظموا الثريدة ، فإنها لقمة الدرداء . فقد يحضر طعامكم الشيخُ الذى قد ذهب فيه ، والصبى الذى لم يُنبت * فيه . وأطعموهم * ما يعرفون ، فإنه أجمعُ وأشفي للقرم . قفتم : إنما أراد العجلة والراحة ، بسرعة الفراغ ، وأن يكيدهم * بالثريد ، ويملاً صدورهم بالعراق . وقد قال رسولُ الله — صلى الله عليه وسلم — : سيّدُ الطعام الثريد . ومثله عائشة في النساء مثلُ الثريد في الطعام . ولعظم صفة * الثريد في أعين قريش سموا عمرو بن عبد مناف بهاشم ، حين هشم الخبز واتخذ منه الثريد ، حتى غلب عليه الاسمُ المشتقُ له من ذلك .

١٢ وقال عوف بن القعقاع * لمولاه : اتخذ لنا طعاماً يُشبع فضله أهلَ الموسم . قفتم : فلما رأى الخبز الرقاق والغلاظ والشواء والألوان ، واستطراف الناس للون بعد اللون * ، ودوام أكلهم لدوام الطّرف ، وأن ذلك لو كان لوناً واحداً لكان أقلّ لأكلهم ، قال : فهلاً جعلته * طعامَ يد ، ولم تجعله طعامَ يدين . قفتم : اتسع ثم ضاق ، حين أراد إطعامهم الثريد والحيس ، وكلّ ما يؤكل بيد دون يدين . و < ابن > * القعقاع عربى كره لمولاه أن يرغب عن * طعام العرب إلى طعام العجم ، وأراد دوام قومه على مثل

(١) للعيال ب - (٢) وعلى ك - [رضى الله عنه] ب - (٣) عتتا (فان فلوتين) - (٤) يشب ب - وأطعموه (فان فلوتين) - (٥) يصدرهم ب - (٦) صنعة ك - (٧) لوقاً بعد لون ب - (٨) فعلته (فان فلوتين) - (٩) و < ابن > القعقاع ، صحبنا : والقعقاع ك ب - (١٠) من (فان فلوتين)

ما كانوا عليه . وعلى أن الترفة * تفتخهم * وتفسدهم ، وأن الذي فُتِحَ عليهم من باب الترفة أشدُّ عليهم مما أغلق * عليهم من باب فُضُول اللذة . وقد فعَلَ عمرُ من جهة التأديب أكثر من ذلك ، حين دُعِيَ إلى عُرْس ، فرأى قِدرًا صفراءً وأخرى حمراء ، وواحدة ٣ مُرَّةً وأخرى حلوة ، وواحدة مَحْمُضَةٌ . فكدرها كلها في قِدرٍ عظيمة . وقال : إن العرب إذا أكلت هذا قتل بعضها بعضاً .

(١) الترفة ، صحنا : التردة ك ، الثروة (فان فلوتن) ، الفرقة ب - تفتخهم : كذا الأشبه في ك ، تفتخهم (فان فلوتن) ، تفتخهم ب . وقارن في هذا فص الجاحظ في البيان والتبيين ٣ : ١٠ ط (١٩٣٢) : « . . . كراهية أن يتكلموا على بعض ما يورثهم الاسترخاء والتفتخ ، ويضاهون أصحاب الترفة والنعمة » - (٢) غلق (فان فلوتن) .

* تفسير كلام أبي فاتك

- ٣ أما قوله : الفقى لا يكونُ نشالا ، « فالنشال » عنده : الذى يتناولُ من القدر ،
ويأكلُ قبلَ النضج ، وقبلَ أن تنزلَ القدرُ ويتتامَ القوم .
و « النشاف * » : الذى يأخذُ حرفَ الجرذقة ، ويفتحه ، ثم يغمسه فى رأس القدر ،
ويشربه الدسم . يستأثر بذلك دون أصحابه .
- ٦ و « المرسل » رجلان : أحدهما إذا وضع فى فيه * لقمة هريسة أو ثريدة أو حيسة
أو أرزّة ، أرسلها فى جوف حلقه لإرسالاً . والوجهُ الآخر : هو الذى إذا مَسى فى أشب
من فسيل أو شجر ، قبضَ على رأس السعفة ، أو على رأس الفصن ، لينحّيها عن وجهه ،
٩ فإذا قضى وطره أرسلها من يده . فهى لاحتالة تصكُّ وجهَ صاحبه الذى يتلوه ، لا يحفلُ
بذلك ، ولا يعرف ما فيه .
- وأما « اللكام » : فالذى فى فيه اللقمة ، ثم يلكمها بأخرى قبلَ إجادة مضغها
١٢ أو ابتلاعها .
- و « المصاص » : الذى يمسُّ جوفَ قصبَةِ العظم ، بعد أن استخرجَ نخسه ، واستأثر به
دون أصحابه .
- ١٥ وأما « النَّفَّاض » : فالذى إذا فرغَ من غسل يده فى الطستِ نفّضَ يديه من الماء ،
فنضح على أصحابه .
- وأما « الدلاك » : فالذى لا يجيدُ تنقيّة يديه بالأشنان ، ويجيدُ دلكها بالمنديل .
- ١٨ وله أيضاً تفسير آخر ، وليس هو الذى تظنه * ، وهو مليح ، وسيقع فى موضعه إن
شاء الله .

(١) أول سقط فى ب ينتهى عند قصة الكندى - (٤) والمنساف ك - (٦) فه (فان فلوتين) -
(٩) وإذا (فان فلوتين) - (١٨) تظنه (مرسيه) : تظنه ك ، تظنه (فان فلوتين) .

و «المقور» : الذى يقور الجرادق، ويستأثر بالأوساط ، ويدع لأصحابه الحروف .
 و «المغربل» : الذى يأخذ وعاء الملح ، فيديره إدارة الغربال ليجمع أبازيره ،
 يستأثر به دون أصحابه . لا يبالي أن يدع ملحوم بلا أيزار .
 و «المحلّم» : الذى يتكلّم واللّمة قد بلغت حلقومه . نقول لهذا : قبيح ! دع الكلام
 إلى وقت إمكانه .

و «المسوغ» : الذى يعظم اللّتم ، فلا يزال قد غصّ ، ولا يزال يسيغه بالماء .
 و «الملغم» * : الذى يأخذ حروف الرغيف، أو يغمر ظهر الثمرة بإبهامه : ليحمله*
 له من الزبد والسمن ، ومن اللبأ واللبن ، ومن البيض النيمبرشت ، أكثر .
 و «المخضّر» : الذى يدلك يده بالأشنان من الغمر والودك ، حتى إذا اخضّر
 واسودّ من الدرّان ، ذلك به شفته .

هذا تفسير ما ذكر الحارثي من كلام أبي فاتك ، فأما ما ذكره هو * :

فإن « اللطاع » معروف ، وهو الذى يلطع إصبعه ، ثم يعيدها في مرق القوم أو لبنهم
 أو سويقهم وما أشبه ذلك .
 و «القطاع» : الذى يعض على اللّمة ، فيقطع نصفها ، ثم ينمس النصف الآخر
 في الصباغ .

و «النهّاش» : هو * معروف ، وهو الذى ينهش اللحم كما ينهش السبع .
 و «المدّاد» : الذى ربما عض على العصبة التى * لم تنضج ، وهو يمدها بفيه ، ويده
 توترها له . فربما قطعها * بنّرة ، فيكون لها انتضاح على ثوب المؤاكل . وهو : الذى
 إذا أكل مع أصحابه الرطّب أو التمر أو الهريسة أو الأرزّة ، فأتى على ما بين يديه ، مدّ
 ما بين أيديهم إليه .

و «الدفاع» : الذى إذا وقع في القصة عظم ، فصار مما يليه ، نحاه بلقمة من الخبز ،

(٧) الملغم : المبلغم ك - أخذ (فان فلوتن) - ليحملان ك - (١١) [هو] (فان فلوتن) -
 (١٦) وهو (فان فلوتن) - (١٧) العصب الذى ك - (١٨) قطعه ك .

حتى تصير مكانه قطعة من لحم . وهو في ذلك كأنه يطلب بلمقته تشريب المرق ، دون إراغة اللحم .

٣ «والمحوّل» : هو الذي إذا رأى كثرة النوى بين يديه ، احتال له حتى مخلطه بنوى صاحبه .
وأما ما ذكره < من > * الضيف والضيّفن ، فإن الضيفن ضيف الضيف . وأنشد أبو زيد :

٦ إذا جاء ضيفٌ جاء للضيف ضيّفن فأودى بما يُقرى الضيوف الضيافن
يقول : الأكيل لا يكون إلا بالمعاينة ، وقد يكون الضيفُ — وإن كان
< معه الضيفن > * — لا يؤاكل من أضافه . يقول : فأكل الكثير من حيث لا أراه
أهونُ عليّ . ٩

وأما قوله : « * الواغل أهونُ عليّ من الراشِن * » فإنه يزعمُ أن طفيلي الشراب
أهونُ عليّ * من طفيلي الطعام .
١٢ وقول الناس فلانُ طفيليُّ ليس من أصول كلام العرب ، ليس كالراشِن والشموظ .
وأهل مكة يسمونه البرقيّ .

١٥ وكان بالكوفة رجلٌ من بني عبد الله بن عَطَقان يسمّى « طفيل » * : كان أبعد
الناس نجمة في طلب الولائم والأعراس ، فقيل له لذلك « طفيل العرائس » ، وصار ذلك
نبراً له ، ولقباً لا يُعرف بغيره . فصار كلُّ من كانت تلك طعمته يقال له « طفيلي » .
هذا من قول أبي اليقظان * .

١٨ ثم قال الحارثي :

وأعجبُ من كلِّ عجبٍ ، وأطرفُ من كلِّ طريفٍ ، أنكم تشيرون على بإطعام الأكلة
ودفعي إلى الناسِ مالي . وأنتم أتركُ لهذا مني . فإن زعمتم أني أكثر مالاً ، وأعدُّ عُدّة ،

(٣) < من > ساقطة في ك - (٨) < معه الضيفن > (فان فلتون) : ليست في ك -
(١٠) الراشِن ... الواغل ك - (١١) لعله : عليه

(١) « إذا ... الضيافن » تهذيب الألفاظ ص ٦١٧ ، مبادئ اللغة للإسكافي ، ص ٧٢ ،
ط السعادة ، القاهرة (٢٠ - ٧٩ : ٣) « وأنتم ... شطره » عيون الأخبار ٣ : ٢٥٤ .

فليس بين * حالى وحالكم فى التقارب ، أن أطمع أبداً ، وأتممنا كلون أبداً . فإذا أتيتم *
 فى أموالكم من البذل والإطعام ، على قدر احتالكم ، عرفتُ بذلك أن الخير أردتم ،
 وإلى تزيينى * ذهبت . وإلا فإنكم إنما تحلبون حلبالكم شطره . بل أتمم كما قال الشاعر : ٣
 يحبُّ الخمرَ من مال الندامى . ويكره أن تفارقَه الفلوس

ثم قال :

- ٦ - والله إني لولم أترك مؤاكلة الناس وإطعامهم ، < إلا > * لسوء رعة على الأسوارى
 لتركته . وما ظفكم برجل نهش بضعة لحم تعرفاً ، فبلع خرسه وهو لا يعلم . فعل ذلك
 عند إبراهيم بن الخطاب ، مولى سليم * . وكان إذا أكل ذهب عقله ، وجحظت
 عينه ، وسكر وسدر وانهر ، وتربّد وجهه ، وعصب * ولم يسمع ، ولم يبصر ، فلما رأيتُ
 ما يعتريه وما يعترى الطعام منه ، صرتُ لا آذن له إلا ونحن نأكل التمر والجوز
 والباقي . ولم يفجأنى قط وأنا آكلُ تمرًا إلا استفه سفاً ، وحساه حسواً ، وزدا به
 زدوا * . ولا وجده كنيزاً * إلا تناول القطعة * كجمجمة الثور ، ثم يأخذُ بحضنيها ، ١٢
 ويُقلها من الأرض . ثم لا يزالُ ينهشها طولاً وعرضاً ، ورفعاً وخفضاً ، حتى يأتى عليها
 جميعاً . ثم لا يقع غضبه * إلا على الأناصاف والأثلاث * . ولم يفصل تمرّة قط من تمرّة .
 وكان صاحبُ جمّل ولم يكن يرضى بالتفاريق . ولا رمى بنواة قط ، ولا نزع قطعاً ، ١٥

(١) بين (مرسيه) : من ك - ابيتم ك - (٣) تزيينى (عيون الأخبار) : بوسى ك ،
 تربيى (فان فلوتين) - (٦) < الا > (فان فلوتين) : ليست فى ك - (٨) سليمان (فان فلوتين) -
 (٩) وعصب (فان فلوتين) (١٢) وردا به ردوا ك ، وذرا به ذروا (فان فلوتين) - كنيزاً (عيون
 الأخبار) : كثيراً ك - القطعة (عيون) : القصعة ك - (١٤) عصبه ك ، غضبه (فان فلوتين) ،
 عضه (عيون) - والاتلاف ك

ولا نفى عنه قسراً ، ولا فتشه مخافة السوس والدود . ثم ما رأيتُه قطّ إلا وكأنه طالبُ
 نار ، وشَحْشَحَانُ صاحبُ طائِلة . وكأنه عاشقٌ مغمَمٌ ، أو جائعٌ مقرر .
 ٣ والله يا إخوتي لو رأيتُ رجلاً يفسد طين الرَدَّعة ، ويضيع ماء البحر ، لصرفتُ عنه
 وجهي . فإذا كان أصحابُ النظر وأهل الديانة والفلسفة ، هذه سيرتهم ، وهكذا أدبهم ،
 فما ظنكم بمن لا يُعدُّ ما يعدّون . ولا يبلغُ من الأدب حيثُ يبلغون .

قصة الكندي

حدثني عمرو بن نهيوى قال :

- ٣ كان الكندي لا يزال يقول للساكن ، وربما قال للجار : « إن في الدار امرأة بها حمل ، والوحى ربما أسقطت من ريح القدر الطيبة ، فإذا طبختم فردوا شهوتها ولو بفرقة أو لمة ، فإن النفس يردها السير . فإن لم تفعل ذلك بعد إعلامي إياك ، فكفارتك إن أسقطت غرة : عبد أو أمة ، ألزمت ذلك نفسك أم أبيت » قال :
- ٦ فكان ربما يوافي إلى منزله من قِصاع السكّان والجيران ما يكفيه الأيام وكان * أكثرهم يفظن ويتغافل . وكان الكندي يقول لعياله : أتم أحسن حالاً من أرباب هذه الضياع . إنما * لكل بيتٍ منهم لون واحد وعندكم ألوان .
- ٩ قال : وكنت أتعدى عنده يوماً ، إذ دخل عليه جار له . وكان الجار لى صديقاً . فلم يعرض عليه الغداء . فاستحييت أنا منه فقلت : لو أصبت معنماً نأكل . قال : قد — والله — فعلت . قال الكندي : ما بعد الله شيء . قال : فكشفه والله — يا ناعمان —
- ١٢ كُتفأ لا يستطيعُ معه قبضاً ولا بسطاً ، وتركه ولو أكل لشهد عليه بالكفر ، ولكن عنده قد جعل مع الله شيئاً * .
- ١٥ قال عمرو : بينا أنا ذات يوم عنده إذ سمع صوت انقلاب جرة من الدار الأخرى : فصاح : أى قصاف ! فقالت ، مجيبةً له : بئر * وحياتك ! فكانت الجارية في الذكاء ، أكثر منه في الاستقصاء .

(٧) [و] كان ك ، > وان < كان (فان فلوتن) - (٩) فلن ب - (١٠ - ١٤) [قال وكنت . . شيئاً] ب - (١٦) > ماء < بئر ب

قال معبد : نزلنا دار الكندي أ كثر من سنة ، * نروج له الكراء * ونقضي له الحوائج ، ونفى له بالشرط . قلت : قد فهمت تروبيج * الكراء ، وقضاء الحوائج . فما معنى الوفاء بالشرط ؟ قال : في شرطه على الشكّان أن يكون له روث الدابة ، وبعر الشاة ونشوار العلوفة ، وألا يلقوا * عظماً ، * ولا يخرجوا كساحة * . وأن يكون له نوى التمر ، وقشور الرمان ، والغرفة من كل قدر تطبخ للحبلى في بيته . وكان في ذلك يتنزل عليهم . فكانوا لطيبه وإفراط بخله وحسن حديثه يحتملون ذلك .

قال معبد * : فبينما أنا كذلك إذ قدم ابن عمي لى ومعه ابن له ، وإذا رقعة منه قد جاءتنى : « إن كان مقام هذين القادمين ليلة أو ليلتين ، احتملنا ذلك . وإن كان إطماع السكان في الليلة الواحدة ، يجر علينا الطمع في الليالي الكثيرة » . فكتبت إليه : « ليس مقامهما عندنا إلا شهراً أو نحوه » . فكتب إلى : « إن دارك بثلاثين درهماً ، وأتمستة ، لكل رأس خمسة . فإذا زدت رجلين ، فلا بد من زيادة خمستين . فالدار عليك من يومك هذا بأربعين » . فكتبت إليه : « وما يضرّك من مقامهما ، وثقل أبدانهما على الأرض التي تحمّل الجبال ، وثقل مؤنتهما على دونك ؟ فاكتب إلى بمذرك لأعرفه » . ولم أدر أنى أهجم على ما هجمت ، وأنى أقع منه فيما وقعت فكتبت إلى :

« انخصال التي تدعو إلى ذلك كثيرة ، وهي قائمة معروفة . من ذلك سرعة امتلاء البالوعة ، وما في تنقيتها من شدة المؤنة . ومن ذلك أن الأقدام إذا كثرت ، كثرت المشى على ظهور السطوح المطيئة ، وعلى أرض البيوت المخصّصة ، والصعود على الدراج الكثيرة . فينقشّر لذلك الطين ، وينقلع الجص ، وينكسر العتب . مع انشاء الأجزاء لكثرة الوطء وتكسرها لفرط الثقل . وإذا كثر الدخول والخروج والفتح والإغلاق والإقبال وجذب الأفعال ، تهشمت الأبواب وتقلعت الرزات * . وإذا كثر الصبيان ، وتضاعف البوش *

(١) يأخذ الكرى ب - (٢) أخذ ب - (٤) يخرجوا ك - [. . . كساحة] ب - (٧) [و]
إذاك - (٨) < وفيها > ان ب - (١١) واحد ب - (١٧) ظهر ب - (١٩) وجدت ب -
(٢٠) والأبواب تقلعت ب - [الرزات] ب - البوس ت

نُرِعَت مسامير الأبواب ، وقُلِمَت كلُّ ضَبَّة ، ونزعت كلُّ رَزَّة ، وكسرت كل حوزة ، حفر فيها آبار * الردو* ، وهشموا بلاطها بالمداحي . هذا مع تخريب الحيطان بالأوتاد وخشب الرفوف .

- ٣ وإذا كثر العيال والزوار ، والصيغان والنُدماء ، احتيج من صب الماء واتخاذ الحبيبة القاطرة ، والجرار الرأشحة ، إلى أضعاف ما كانوا عليه . فكم من حائط قد تأكل أسفله ، وتناثر أعلاه ، واسترخی أساسه ، وتداعى بنيانه ، من قطر حُب ورشح جرة ، ومن فضل ماء البئر ، ومن سوء التدبير . وعلى قدر كثرتهم يحتاجون من الخبز والطبخ ومن الوقود والتسخين . والنار لا تبقى ولا تدر . وإنما الدور حطب لها . وكل شيء فيها من متاع فهو أكل لها . فكم من حريق قد أتى على أصل الغلة . فكلفتهم أهلها أغلظ النفقة . وربما كان ذلك عند غاية العسرة ، وشدة الحال . وربما تعدت تلك الجناية إلى دور الجيران ، وإلى مجاورة الأبدان والأموال . فلوترك الناس حينئذ رب الدار وقدر بليته ومقدار مصيبته ، * لكان عسى ذلك أن يكون مُحتملاً* . ولكنهم يتشاءمون به ، ولا يزالون يستنقلون ذكره ، ويكثرون من لا أئمة وتعنيفه* .

- ١٢ نعم * نمم يتخذون المطايخ في العلالى على ظهور السطوح ، وإن كان في أرض الدار فضل وفي صحنها متسع . مع ما في ذلك من الخطار بالأنفس ، والتقرير بالأموال ، وتعرض الحرم ليلة الحريق لأهل الفساد ، وهجومهم مع ذلك على سير مكثوم ، وخبيء مستور : من ضيف مستخف ، ورب دار متوار ، ومن شراب مكروه ، ومن كتاب متهم ، ومن مال جم أريد دفنه ، فأعجل الحريق أهله عن ذلك فيه* ، ومن حالات كثيرة ، وأمور لا يحب الناس أن يعرفوا بها . ثم لا ينصبون* التناير ، ولا يمكنون* للقدور* ، إلا* ١٨ على متن السطح ، حيث ليس بينها وبين القصب والخشب إلا الطين الرقيق والشية

(٢) الردو ك ، الددن (فان فلوقن) - (٦) [و] من ك - (١٢) لكان [عسى] ذلك [أن يكون] محتملا ب - (١٣) لويه ويعنفوه ب - (١٤) [نم] ب - (١٨) [فيه] ب - (١٩) [لا] ب - [التناير ولا يمكنون] ب - القدر ب - [إلا] ب .

- لا يقي * . هذا مع خفة المؤنة في إحكامها وأمن القلوب من المتالف بسببها . فإن كنتم
تُقدِّمون على ذلك منّا ومنكم وأتم ذاكرون ، فهذا عَجَب * وإن كنتم لم تحفلوا بما عليكم
في أموالنا ، ونَسِيتُم * ما عليكم في أموالكم ، فهذا أعجب . ٣
- ثم * إن كثيراً منكم يُدافع بالكره ، ويماطل بالأداء . حتى إذا اجتمعت * أشهر عليه
فرّاً وخلي أربابها جِيعاً ، يتقدّمون على ما كان من حُسن تقاضيههم وإحسانهم . فكان
جزاؤهم وشكرهم اقتطاع حقوقهم ، والذهاب بأقواتهم . ٦
- ويَسكنها الساكن حين يسكنها ، وقد كَسَحناها * ونظفناها ، لتحسُن في عين
المستأجر ، ويرغب فيها الناظر . فإذا خرَّج ترك فيها مزبلة وخراباً ، لا تصلحُه إلا النفقة
الموجعة ، ثم لا يدع مترساً إلا سرقة ، ولا سلماً إلا حمله ، ولا نقضاً * إلا أخذه ،
* ولا برادة إلا مضى بها معه * ، ويدع * دق الثوب ، والدق في الهاون * والمنجاز *
في أرض الدار . ويدق * على الأجداع والحواضن والرتاشن ، وإن كانت الدار مُقرمبة
أو بالأجر مفروشة ، * وقد كان صاحبها * جعل في ناحية منها صخرة ، ليكون الدق
عليها ، ولتكون واقيةً دونها . دعاهم التهاون والقسوة ، والنش والفسولة إلى أن يدقوا حيث
جأسوا ، وإلى ألا يحفلوا بما أفسدوا . لم يُعط قط لذلك أرشاً ، ولا استحل صاحب الدار ،
ولا أستغفر الله منه في السر . ثم يستكثر من نفسه في السنة إخراج عشرة دراهم ،
ولا يستكثر من رب الدار ألف دينار في الشهر * . أي ذكر ما يصير إلينا مع قلته ،
ولا يذكر ما يصير إليه مع كثرته ؟
- * هذا والأيام التي تنقض المبرم ، وتبلى الجدة ، وتفرق الجميع المجتمع ، عاملة في الدور ١٨

(١) < الذي > لا يق ب - (٢) اعجب لك ب - (٣) نسيتم ك - (٤) من لك ب - جمعت
(فان فلوتن) - (٧) كسناها ب - (٩) مسأراب - (١٠) [ولا برادة . . . مع] ب - و < لا >
يدع ب ، (فان فلوتن) - المنجاز لك ، المنجان (فان فلوتن) - (١١) ويدع لك - (١٢) ويكون صاحب
الدار ب - (١٦) الشهر ، صحنا : الشرك ، الشراء ب (فان فلوتن) - (١٨) أول سقط في ب إلى قوله :
ولا تأمنهم على حال (ص ٩٠ : ١٨)

- كما تعملُ في الصخوز ، وتأخذ من المنازل كما تأخذُ من كل رطب ويابس ، وكما تجعلُ الرطب يابساً ، واليابس * هشيماً ، والهشيم مضمجلاً .
- ٣ ولا يهدام المنازل غايةً قريبةً ، ومدّة قصيرة . والساكنُ فيها هو كان المتمتع بها ، والمتنع بمراقفها . وهو الذي أبلجَ جدتها و < ذهب > * بجلاها ، وبه هَرِمَتْ وذهبَ عمرها ، لسوء تدييره . فإذا قسنا العُرم عند انهدامها بإعادتها ، وبعد ابتدائها ، وعُرم ما بين ذلك من مرمتها وإصلاحها ، ثم قابلنا بذلك ما أخذنا من غلاتها ، وارتفقنا به ٦ من إكراثها ، خرج على المُسكن من الخُسران ، بقدر ما حصل للساكن من الريح .
- إلّا أن الدراهم التي أخرجناها من النفقة كانت جملة ، والتي أخذناها على جهة الغلّة جاءت مقطّعة . وهذا مع سوء القضاء ، والإحواج إلى طول الاقتضاء ، ومع بفض الساكن ٩ للمُسكن ، وحبّ المُسكن للساكن . لأن المُسكن يجبُ صحّة بدن الساكن ، ونفاق سوقه إن كان تاجراً ، وتحركُ صناعته إن كان صانعاً . ومحبّة الساكن أن يشغل الله عنه المُسكن كيف شاء . إن شاء شغله بعينه * ، وإن شاء بزمانه ، وإن شاء بحبس ، وإن شاء بموت ١٢ ومدارُ مناه أن يشغل عنه . ثم لا يُبالى كيف كان ذلك الشغل ، إلّا أنه كلما كان أشدّ كان أحبّ إليه ، وكان أجدر أن يأمن ، وأخلق لأن يسكن . وعلى أنه إن فترت سوقه أو كسدت صناعته ، ألح في طلب التخفيف من أصل الغلّة ، والحطيطة مما حصل عليه من الأجرة . وعلى أنه إن أتاه الله بالأرباح في تجارته ، والنفاق في صناعته ، لم ير أن يزيد قيراطاً في ضريبته ، ولا أن يُعجلَ فلساً قبل وقته .
- ١٨ ثم إن كانت الغلّة صحاحاً دفع أكرها مقطّعة ، وإن كانت أنصافاً وأرباعاً دفعها قراضه مفتتة . ثم لا يدعُ مزبّقاً * ولا مكحلاً ولا زائفاً ولا ديناراً بهرجاً إلادته فيه ودلّسه عليه ، واحتال بكل حيلة ، وتأتى له بكل سبب . فإن ردّوا عليه بعد ذلك شيئاً ، حلف بالغموس أنه ليس من دراهمه ولا من ماله ، ولا رآه قطّ ولا كان في ملكه . فإن كان الرسول ٢١

(٢) [واليابس] (فان فلون) - (٤) و < ذهب > بجلاها ، صحنا : محلاما ك - (١٢) بنبيه (مرسيه) - (١٩) مرتعاً ك .

جارية ربِّ الدار أفسدها وربِّما أحبها ، وإن كان غلاماً خدعه وربِّما شطر به . هذا مع التشرّف* على الجيران والتعرّض للجارات ، ومع اصطيد طيورهم وتعريضنا لشكايتهم .

٣ وربِّما استضعف عقولهم ، وطمع في فسادهم وعيبيهم . فلا يزال يضربُ لهم بالإسلاف ، ويُغريهم بالشهوات ، ويفتحُ لهم أبواباً من النفقات ، ليغيبهم* ويربح عليهم . حتى إذا استوثق منهم ، أعجلهم وحزق بهم ، حتى يتقوه ببيع بعض الدار ، أو باستئذان الجميع ، ليربح — مع الذهاب بالأصل — السلامة ، مع طول مقامه — ، من الكراء . وبما جملة بيعاً في الظاهر ، ورهنأ في الباطن ، فحينئذٍ يقتضيه* دون المهلة ، ويدعيها قبل الوقت .

٦ وربِّما بلغ من استضعافه واستئقاله لأداء الكراء ، أن يدعى أن له شقيصاً وأن له يداً ليصير خصماً من الخصوم ، ومنازعاً غير غاصب . وربِّما أخذهم* ومعه امرأةٌ يفجرُ بها ، فيجعلُ استئجار البيوت وتصفح المنازل ، علة لدخولها والمقام ساعة فيها . فإذا استقر في المنزل ، قضى حاجته منها ، وردَّ المفتاح . وربِّما اكرتى المنزل وفيه مرمة ، فاشترى بعض ما يصلحها ، ثم يتوخى عاملاً* جيّد الكسوة ، وجيراناً* أصحاب آنية وآلة ، فإذا شغل العاملُ وغفل ، اشتمل على كلِّ ما قدر عليه ، وتركهم يتسكّمون . وربِّما استأجر إلى جنب

٩ سجن لينقب أهله إليه ، وإلى جنب صراف لينقب عليه ، طلباً لطول المهلة والستر ، ولطول المدة والأمن . وربِّما جنى الساكن ما يدعو إلى هدم دار المسكن ، بأن يقتل قتيلاً أو يجرّح شريفاً ، فيأتي السلطانُ الدار — وأر بابها إما عُيب وإما أيتام وإما ضعفاء — فلا يصنع شيئاً دون أن يسويها بالأرض .

١٢ العاملُ وغفل ، اشتمل على كلِّ ما قدر عليه ، وتركهم يتسكّمون . وربِّما استأجر إلى جنب سجن لينقب أهله إليه ، وإلى جنب صراف لينقب عليه ، طلباً لطول المهلة والستر ، ولطول المدة والأمن . وربِّما جنى الساكن ما يدعو إلى هدم دار المسكن ، بأن يقتل قتيلاً أو يجرّح شريفاً ، فيأتي السلطانُ الدار — وأر بابها إما عُيب وإما أيتام وإما ضعفاء — فلا يصنع شيئاً دون أن يسويها بالأرض .

١٥ وبعده فالدور ملقاة ، وأر بابها منكوبون وملقون . وهم أشدُّ الناس اغتراراً بالناس ، وأبعدهم غايةً من سلامة الصدور . وذلك أن من دفع داره* ونقضها وساجها وأبوابها* ، مع حديدتها وذهب سقوفها ، إلى مجهول لا يعرف ، فقد وضعها في مواضع العرر وعلى

(٢) التشرّف ، صححنا : الشرف ك - (٤) ليعيبهم : ليعيبهم ك ، (فان فلوتن) ، ليعنبهم (دى جويه) - (٧) يقتضيه ، صححنا : يقطنهم ك ، يفظ بهم (فان فلوتن) - (٩) كذا في ك ، ولعلها - كما يدل السياق - : « وربِّما أخذ > المفتاح < منهم » . (١٢) عاملاً (فان فلوتن) : غلاماً ك - وحيراناً ك ، ولعلها وصبياناً - (١٩) ونقضه وساجه وأبوابه ك

أعظم* الخطر . وقد صار في معنى المودع ، وصار المكتري في موضع المودع . ثم ليست الحياينة وسوء الولاية إلى شيء من الودائع أسرع منها إلى الدور . وأيضاً إن أصلح السكان حالاً من إذا وجد في الدار مرمة ففوضوا* إليه النفقة ، وأن يكون ذلك محسوباً عند الأهلة ، الذي* يشف في البناء ويزيد في الحساب . فما ظنك بقوم هؤلاء أصلحهم وهم خيارهم . وأنتم أيضاً ربما* أكرتيم* مستغلات غيركم ، بأكثر مما أكرتيموها منه . فسبروا فينا كسيرتكم فيهم ، وأعطونا من أنفسكم مثل ما تريدونه* منهم . وربما بنيت في الأرض ، فإذا صار البناء ببيانكم — وإن كانت الأرض لغيركم — ادعيتكم الشركة ، وجعلتموه كالإجارة ، وحتى تضيروه كتبلاد مال أو مورث* سلف .

وجرم آخر ، وهو أنكم أهلكتكم أصول أموالنا ، وأخربتم غلاتنا ، وحططتم بسوء معاملتكم أثمان دورنا ومستغلاتنا ، حتى سقطت غلات الدور من أعين المياسير وأهل الثروة ، ومن أعين العوام والحشوة . وحتى تدافعوا بكل حيلة ، وصرخوا أموالهم في كل وجه ، وحتى قال عبيد الله بن الحسن قولاً أرسله مثلاً ، وعاد علينا حجة وضرراً . وذلك أنه قال : « غلة الدار مسكة* وغلة النخل كفاف ، وإنما الغلة غلة الزرع والنسولتين » . وإنما جرت ذلك علينا حسن اقتضائنا ، وصبرنا على سوء قضائكم . وأنتم تقطعونها علينا وهي عليكم مجملة ، وتلونا بها وهي عليكم حالة . فصارت كذلك* غلات الدور — وإن كانت أكثر ثمناً ودخلاً — أقل ثمناً وأخبت أصلاً ، من سائر الغلات . فأنتم* شررنا علينا من الهند والروم ومن الترك والديلم ، إذ كنتم أحضر أذى وأدوم

(١) عظم (فان فلوتين) - (٣) فوضوا ك ، فوضوا (فان فلوتين) - (٤) [الذي] (فان فلوتين) - (٥) ربما (مرسيه) : إنما ك - أكرتيم ك - (٦) ترويدونه ك ، تزويدوا به (فان فلوتين) ، ترتادونه (مرسيه) - (٩) موروث (فان فلوتين) - (١٣) مسكة (عيون الأخبار) ؛ مسأنة ك - (١٥) لذلك (فان فلوتين) - (١٧) وأنتم (فان فلوتين) .

(١٤) « غلة ... النسولتين » عيون الأخبار ١ : ٢٥٢ ، العقد العريد ٣ : ٣٢ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر .

شراً . ثم كانت هذه صفتكم وحليتكم ومعاملتكم في شيء لا بد لكم منه ، فكيف كنتم لو امتحنتم بما لكم عنه مندوحة والوجوه لكم فيه معرضة ، وأنتم فيه بالخيار وليس عليكم طريق للاضطرار* ؟

- ٣ وهذا مع قولكم : إن نزول دور الكراء أصوب من نزول دور الشراء . وقلم : لأن صاحب الشراء قد أغلق رهنه وأشراط نفسه ، وصار بها ممتحناً وبمنها مرتيناً . ومن اتخذ داراً ، فقد أقام كفيلاً لا يخف وزعيماً لا يفرم . وإن غاب عنها حن إليها ، وإن أقام فيها أزمته المؤمن وعرضته للفتن : إن أساءوا جواره ، وأنكر مكانه ، وبعد مصلاه ، ونأت* عنه سوقه ، وتفاوتت حوائجه ، ورأى أنه قد أخطأ في اختيارها على سواها ، وأنه لم يوفق لرشده حين آثرها على غيرها . وإن من كان كذلك ، فهو عبد داره وخول جاره . وأن صاحب الكراء الخيار في يده والأمر إليه ، فكل دار هي له متنزه إن شاء ، ومتجر إن شاء ، ومسكن إن شاء . لم يحتمل فيها اليسير من الذل ، ولا القليل من الضيم ، ولا يعرف الهوان ، ولا يسأم الخسف ، ولا يحترس من الحساد ، ولا يدارى المتعلمين .
- ١٢ وصاحب الشراء يجرع المرار ، ويسقى بكأس الغيظ ، ويكذب بطلب الحوائج ، ويحتمل الذلة وإن كان ذا أفة . إن عفا عفا على كظم ، ولا يوجه ذلك منه إلا إلى العجز ، وإن رام المكافأة تعرض لأكثر مما أنكره . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « الجار قبل الدار ، والرفيق قبل الطريق » .
- ١٥

وزعمت أن تسقط الكراء أهون ، إذا كان شيئاً بعد شيء . وأن الشدائد إذا وقعت جملة ، جاءت غامرة للقوة* فأما إذا تقطع* وتفرق ، فليس يكثر لها إلا من تفقدها وتذكرها . ومال الشراء يخرج جملة ، وثلمته في المال واسعة وطمنته نافذة . وليس كل خرق يرقع ، ولا كل خارج يرجع . وأنه قد أمن من الحرق والغرق وميل* أسطوان وانقصاص سهم واسترخاء أساس وسقوط سترة وسوء جوار وحسد مشاكل ،

١٨

(٣) الاضطرار (فان فلوتن) - (٨) ومات (فان فلوتن) - (١٣) ويكد الطلب ك - (١٣) وجاءت ك - لتقوت (مرسيه) : « وجاءت غامرة لتقوت » - انقطع ك - (٢٠) الحرق ك (فان فلوتن) - مثل ك .

وأنه إما لا يزالُ في بلاء ، وإما أن يكونَ متوقِّماً لبلاء . وقتلتم : إن كان تاجراً فتصريفُ
 ثمن الدار في وجوهِ التَّجاراتِ أربح ، وتحويلُهُ في أصنافِ البياعاتِ أكيَس . وإن لم يكن
 تاجراً ، ففي ما وصفناه له ناهٍ وفيما عدَدنا له زاجر . فلم تمنعكم حرمةُ المساكنةِ وحقُّ
 ٣ المجاورةِ والحاجةِ إلى الشُّكْنى ومُوافقةِ المنزل ، أن أشركم على الناسِ بتركِ الشراء .
 وفي كسادِ الدُّورِ فسادِ لأثمانِ الدور ، وجُرأةٍ للمستأجر ، واستحْطاطِ من الغلَّةِ ، وخسرانٍ
 في أصلِ المال . وزعمتم أنكم قد أحسنتم إلينا حينَ حشتم الناسَ على الكِراءِ ، لما في ذلك
 ٦ من الرِّخاءِ والنماء . فأنتم لم تريدوا نفعنا بترغيبهم في الكِراءِ ، بل إنما أردتم أن تضرُّونا
 بتهديدكم في الشراء . وليس ينبغي أن يُحكَمَ عن كلِّ قومٍ إلا بسبيلهم * ، وبالذي يغلبُ
 عليهم من أعمالهم .

٩ فهذه الخِصالُ المذمومةُ كلِّها فيكم ، وكلِّها حُجَّةٌ عليكم ، وكلِّها داعيةٌ إلى تهمتكم
 وأخذِ الحذرِ منكم . وليست لكم * خِصلةٌ محمودةٌ ، ولا خِلةٌ فيما بيننا وبينكم مَرْضِيَّةٌ .
 وقد أريناكم أن حُكْمَ النازلينِ كحُكْمِ القيمينِ ، وأن كلَّ زيادةٍ فلها نصيبٌ من
 ١٢ الغلَّةِ . ولو تغافلتُ لك يا أخا أهلِ البصرة عن زيادةِ رَجُلينِ لم أبعذك — على قدرِ
 ما رأيتُ منك — أن تلزمني ذلك ، فيما يتبيَّن * ، حتى يصيرَ كِراءُ الواحدِ ككِراءِ
 الألفِ ، وتصيرَ الإقامةُ كالظعنِ والتفرُّغُ كالشغلِ . وعلى أنى لو كنتُ أمسكتُ عن
 ١٥ تقاضيكِ وتغافلتُ عن تعريفك ما عليك ، لذهب الإحسانُ إليك باطلا . إذ كنتُ
 لا ترى للزيادةِ قدراً .
 وقد قال الأولُ :

١٨

والكُفْرُ مَحْبِثَةٌ لِنَفْسِ الْمُنْعَمِ

(٨) سبيلهم كـ - (١١) له (فان فلوتن) - (١٤) سن كـ .

(١٩) « والكفر ... المنعم » معلقة عنرة العبي ، والمصراع الأول : « نبئت عمراً غير شاكر نعمتي »

وقال الآخر :

تَبَدَّلْتُ بِالْمَعْرُوفِ نُكْرًا وَرَبَّمَا تَنَكَّرَ لِلْمَعْرُوفِ مَنْ كَانَ يُكْفِرُ
 ٣ أنت تطالبنى ببعض المعتزلة للشيعة ، وبما* بين أهل الكوفة والبصرة ، وبالعداوة
 التي بين أسد وكندة ، وبما في قلب الساكن من استئصال المسكن . وسيعين الله
 عليك . السلام .» .

٦ قال إسماعيل بن غزوان : لله درُّ الكندي ! ما كان أحكمه وأحضر حجته ،
 وأنصح جيبه وأدوم طريقته !

رأيتَه — وقد أُقْبِلَ على جماعة ما فيها إلا مفسد ، أو من يزين الفساد لأهله . من شاعر
 ٩ بؤده أن الناس كلهم قد جاوزوا حدَّ المسرفين إلى حدود المجانين ، ومن صاحب تفقيع*
 واستئكال ، ومن ملاق متقرَّب — فقال :

تسمون من منع المال من وجوه الخطأ ، وحصنه خوفاً من الغيلة ، وحفظه إشفافاً من
 ١٢ الذلة بخيلاً ، تريدون بذلك ذامه وشينه ؟ وتسمون من جهل فضل الغنى ، ولم يعرف
 ذلة الفقر ، وأعطى في السرف ، وتهاون بالخطأ ، وابتذل النعمة ، وأهان نفسه بإكرام
 غيره جواداً ، تريدون بذلك حمده ومدحه ؟ فاتهموا على أنفسكم من قدّمكم على نفسه .

١٥ فإن من أخطأ على نفسه ، فهو أجدر أن يخطى على غيره ، ومن أخطأ في ظاهر دُنياه
 وفيما يوجد في العين ، كان أجدر أن يخطى في باطن دينه وفيما يوجد بالعقل . فمدحتم
 من مدح* صنوف الخطأ ، وذمتم من جمّع صنوف الصواب . فاحذروهم كل الحذر
 ١٨ ولا تأمنوهم على حال* .

قال إسماعيل ، وسمعت الكندي يقول :

إنما المال لمن حفظه ، وإنما الغنى لمن تمسك به . ولحفظ المال بُنيت الشيطان .

(٣) وربما ك - (٩) تفقيع ، صححنا : تفقيع ك - (١٧) مدح ك : جمع (فان فلوتين) -

(١٨) آخر السقط في ب : [هذا والأيام ... حال] .

وعَلَّقَتْ * الأبواب واتَّخَذَتْ الصَّنَادِيقَ ، وَعَمِلَتْ الْأَقْفَالَ ، وَنُقِشَتْ الرُّشُومُ * وَالخَوَاتِيمُ ،
وَتَعَلَّمُ الْحِسَابَ وَالكِتَابَ . فَلَيْمَ يَتَّخِذُونَ هَذِهِ الْوَقَايَاتِ دُونَ الْمَالِ ، وَأَنْتُمْ آفَتُهُ وَأَنْتُمْ سَوْسُهُ
وقادحه * ؟ وقد قال الأول ، احرس أخاك إلا من نفسه . ولكن احسب أنك قد أخذته
في الجواسق * ، وأودعته الصُّخُورَ ، ولم يشعرْ به صديق ولا رسول ولا معين . من لك
بألا تكونَ أشدَّ عليه من السارق وأعدى عليه من الفاصب ؟ واجعلك قد حصَّنته من
كلِّ يد لا تملكه ، كيف لك من أن تحصَّنه من اليد التي تملكه ، وهي عليه أقدَر
ودواعيها * أكثر ، وقد علمنا أن حفظ المال أشدُّ من جمعه ؟ وهل أتى الناس إلا من
أنفسهم ، ثم ثقاتهم ؟ فالمال * لمن حفظه ، والحسرة لمن أنفقه . وإنفاقه هو إتلافه ، وإن
حسنتموه بهذا الاسم وزينتموه بهذا اللقب .

* وزعمتم أنما سمينا البخل إصلاحاً * والشح اقتصاداً ، كما سمى قوم * الهزيمة انخياراً
والبذاء عارضة ، والعزل عن الولاية صرفاً ، والجائر على أهل الخراج مُستقصياً . بل أنتم
الذين سميت السرف جوداً * ، والنفج * أريحية ، وسوء نظر المرء لنفسه ولعقبه كرمًا . قال
رسولُ الله — صلى الله عليه وسلم — : « ابدأ بمن تعول » . وأنت تريد أن تغني عيال
غيرك بإفكار عيالك ، وتُسعدَ الغريب بشقوة القريب ، وتتفضل على من لا يعدل عنك ،
ومن لو أعطيته أبداً لأخذ أبداً .

قد علمتم ما قال صاحبنا لأخي تغلب ، فإنه قال : يا أخا تغلب إني والله كنت
أجرى ماجرى هذا الغيل ، وأجرى وقد انقطع النيل . إني والله لو أعطيتك ، لما وصلت
إليك ، حتى أتجاوز من هو أحقُّ بذلك منك . إني لو أمكنتُ الناس من مالي لَنَزَعُوا

(١) وعلقت ب - الرشوم ب : الرسوم ك - (٣) قارحه (فان فلوتن) - (٤) الجواسق ب -
(٧) ودواعيه ك ب - (٨) والمال (فان فلوتن) - (١٠) أول سقط ق ب - صلاحا (فان فلوتن) -
يوم ك - (١٢) السر وجودا ك - والنفج ك ، والنفج (فان فلوتن) -

(٢٠٠:٩٠ - ٢:٩١) « ولحفظ المال . . . سوسه » الإشارة إلى محاسن التجارة ص ٦٧ ، ط المؤيد -
(١٦-٩٢:١) « قد علمتم . . . ما منعه الناس » المقدم الفريد ٣ : ٢٣٩ .

دارى طُوبَةَ طُوبَةٍ . إنه والله ما بَقِيَ مَعِيَ مِنْهُ إِلَّا مَا مَنَعْتَهُ النَّاسَ . وَلَكِنِّي أَقُولُ : وَاللَّهِ
إِنِّي * لَوْ أَمَكَنْتُ النَّاسَ مِنْ نَفْسِي لَادَّعَوَارِقِي ، بَعْدَ سَلْبِ نِعْمَتِي .

٣ قال إسماعيل : وَسَمِعْتَهُ يَقُولُ :

عَجِبْتُ لِمَنْ قَلَّتْ دِرَاهِمُهُ كَيْفَ يَنَامُ . وَلَكِنْ لَا يَسْتَوِي مَنْ لَمْ يَنْمِ سُرُورًا ، وَمَنْ لَمْ يَنْمِ
غَمًّا . ثُمَّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِي وَصِيَّةِ الْمَرْءِ يَوْمَ فَقَرِهِ وَحَاجَّتِهِ ،

٦ وَقَبْلَ أَنْ يُفْرَغَ غَرُّ : « الثَّلَاثُ ، وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ » . فَاسْتَحْسَنَتِ الْفُقَهَاءُ ، وَتَمَنَّى الصَّالِحُونَ أَنْ

تَفُضَّ * مِنَ الثَّلَاثِ شَيْئًا ، لِاسْتِكْثَارِ رَسُولِ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — الثَّلَاثِ ،
وَلِقَوْلِهِ : « إِنَّكَ إِنْ تَدَعَ عِيَالَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَدَعَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ »

٩ وَرَسُولِ اللَّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — لَمْ يَرْحَمْ عِيَالَنَا إِلَّا بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ لَنَا . فَكَيْفَ

تَأْمُرُونِي أَنْ أُؤَثِّرَ أَنْفُسَكُمْ عَلَى نَفْسِي ، وَأُقَدِّمَ عِيَالَكُمْ عَلَى عِيَالِي ، وَأَنْ أَعْتَقِدَ الثَّنَاءَ بَدَلًا
مِنَ الْغِنَى ، وَأَنْ أُكْنِزَ الرِّيحَ وَأَصْطَنِعَ السَّرَابَ ، بَدَلًا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ * .

١٢ قال إسماعيل : وَسَمِعْتَهُ يَقُولُ لِعِيَالِهِ وَأَصْحَابِهِ :

اصْبِرُوا عَنِ الرُّطْبِ عِنْدَ ابْتِدَائِهِ وَأَوَائِلِهِ ، وَعَنِ بَاكُورَاتِ الْفَاكِهِةِ . فَإِنَّ لِلنَّفْسِ عِنْدَ
كُلِّ طَّارِفٍ * نَزْوَةً ، وَعِنْدَ كُلِّ هَاجِمٍ بَدْوَةٌ * ، وَلِلْقَادِمِ حَلَاوَةٌ وَفَرَحَةٌ ، وَلِلْجَدِيدِ بَشَاشَةٌ

١٥ وَغِرَّةٌ . فَإِنَّكَ مَتَى رَدَدْتَهَا ارْتَدَّتْ ، وَمَتَى رَدَعْتَهَا ارْتَدَعَتْ . وَالنَّفْسُ عُزُوفٌ ، وَنَفُورٌ

أَلُوفٌ ، وَمَا حَمَلَتْهَا احْتَمَلَتْ وَإِنْ أَهْمَلَتْهَا فَسَدَتْ . فَإِنْ لَمْ تَكْفِ جَمِيعَ دَوَاعِمِهَا وَتَحْمِيمِ
جَمِيعِ خَوَاطِرِهَا ، فِي أَوَّلِ رَدَّةٍ ، صَارَتْ أَقْلَّ عَدَدًا وَأَضْعَفَ قُوَّةً . فَإِذَا أَثَّرَ ذَلِكَ فِيهَا ،

١٨ فَعَظُمَا فِي تِلْكَ الْبَاكُورَةِ بِالْغَلَاءِ وَالْقَلَّةِ . فَإِنَّ ذِكْرَ الْغَلَاءِ وَالْقَلَّةِ حُجَّةٌ صَحِيحَةٌ وَعَلَّةٌ عَامِلَةٌ

فِي الطَّبِيعَةِ . فَإِذَا أَجَابَتْكَ فِي الْبَاكُورَةِ فَسَمَّهَا مِثْلَ ذَلِكَ فِي أَوَائِلِ كَثْرَتِهَا ، وَاضْرِبْ
نَقْصَانَ * الشَّهْوَةِ وَنَقْصَانَ قُوَّةِ الْغَلْبَةِ * ، بِمِقْدَارِ مَا حَدَّثَ لَهَا مِنَ الرُّخْصِ وَالكَثْرَةِ ،

(٢) اني ، صححنا : ان ك - (٧) نفص ك : نتقص (فان فلوتن) . - (١١) آخر السقط في ب :

« وزعمت انما سمينا . . . والنفضة » - (١٤) طارق ب - بدوة ، صححنا : نزوة ك ، ثروة ب - (٢٠) واصرف
يقظان ب - الطبيعة ب

فلست تلقى على هذا الحساب من معالجة الشهوة في غدك* ، إلا مثل ما لقيت منها في يومك* ، حتى تنقضى أيام الفاكهة وأنت على مثل ابتداء حالك وعلى أول مجاهدتك لشهوتك . ومتى لم تعد أيضاً* الشهوة فتنة والهوى عدواً ، اغتررت بهما وضعفت ٣ عنهما ، واثمتها على نفسك ، وهما أحضر عدو وشر دجيل .

فاضمنوا إلى التزوة الأولى* ، اضمن لكم تمام الصبر وعاقبة اليسر ، وثبات العز

٦ في قلوبكم والغنى في أعقابكم ؛ ودوام تعظيم الناس لكم . فإنه لو لم يكن من منفعة الغنى إلا أنك لا تزال معظماً عند من لم ينل منك قط درهماً ، لكان الفضل في ذلك بيناً والربح ظاهراً . ولو لم يكن من بركة الثروة ومن منفعة اليسر ، إلا أن رب المال

الكثير لو اتصل بملك كبير ، وفي جلسائه من هو أوجب حرمة ، وأقدم صُحبة ٩ وأصدق محبة ، وأمتع إمتاعاً ، وأكثر فائدة وصواباً ، إلا أنه خفيف الحال قليل ذات

اليد ؛ ثم أراد ذلك الملك أن يقسم مالا أو يوزع بينهم طرفاً ، لجعل حظ الموسر

١٢ أكثر ، وإن كان في كل شيء دون أصحابه ، وحظ المخف أقل ، وإن كان في كل شيء فوق أصحابه .

* قد ذكرنا رسالة سهل بن هارون ، ومذهب الحرامى ، وقصص السكندى ،

١٥ وأحاديث الحارثى ، واحتجاجاتهم ، وطرائف بخلهم* ، وبدائع حيلهم* .

(١) عندك ، في عدل ب ، عندك (فان فلوتن) - (٢-١) ثمنا في يوك ب ، منها في نومك (فان فلوتن) -

(٣) فيض ب - (٥) الثروة [الأولى] ب - (٩) [و] في (فان فلوتن) - (١٤ - ١٥)

[قد ذكرنا . . . حيلهم] ب - (١٥) نحلهم (فان فلوتن) .

قصة محمد بن أبي المؤمل

قلت لمحمد بن أبي المؤمل :

- ٣ أراك تطعم الطعام وتتخذة ، وتنفق * > عليه < المال وتجوده * . وليس بين قلة الخبز وكثرته كثير ربح . والناس يبخلون من قلِّ عدد خبزهم ، * ورأوا أرض خوانه * . وعلى
- ٦ أنى أرى جماجم من يأكل معك أكثر من عدد خبزك . وأنت لو لم تتكلف ، ولم تحمِلْ على مالك بإجاده والتكثير منه ، ثم أكلت وحدك ، لم يملك الناس ، ولم يكثرثوا لذلك منك ، ولم يقضوا عليك * بالبخل ولا بالسخاء ، وعشت سليماً موفوراً ،
- ٩ وكنت كواحد من عرض * الناس . وأنت لو لم تنفق الخرائب وتبدل المصون ، إلا وأنت راغب في الذِّكر والشكر ، وإلا لتحرز * الأجر ، فقد صرنا لقلَّة عدد خبزك من بين الأشياء ، نرضى لك من الغنيمة بالإياب ، ومن غم الحمد والشكر بالسلامة من الدِّم واللوم .
- ١٢ فزد في عدد خبزك شيئاً ، فإن بتلك الزيادة القليلة يتقلب ذلك اللومُ شكراً وذلك الدِّمُ حمداً . أعلمت أنك لست تخرج من هذا الأمر بعد الكلفة العظيمة سالماً ، لا لك ولا عليك ؟ فانظر في الأمر رَحِمَكَ اللهُ !
- ١٥ قال : يا أبا عثمان أنت تخطئ ، وخطأ العاقل أبداً يكون عظيماً ، وإن كان في العذر قليلاً . لأنه إذا أخطأ خطأً بنية * وإحكام . فعلى قدر التفكير والتكلف يبعد من الرِّشاد ويذهب عن سبيل الصَّواب . وما أشك أنك * قد نصحت بمبلغ الرأى منك . ولكن خف ما خوفتك ، فإنه * مخوف .
- ١٨ بل الذي أصنع أدل على سخاء النفس بالمأكل ، وأدل على الاحتياط ليبالغوا . لأن

(٣) وتنفق > عليه < المال وتجوده ، صححنا : وتنفق المال وتجوده ك ب ، وتنفق المال وتجوده به (فان فلوتن)
 (٤) [ورأوا . . . خوانه] ب - (٧) ولم يذكره ب - (٨) [عرض] ب - (٩) لتحوز ب ، لتخزن
 (فان فلوتن) - (١٥) بنيفه ك ، بنفقه (فان فلوتن) ، [بنية وإحكام] ب - (١٦) > إلا < أنك ب -
 (١٧) وانه (فان فلوتن) .

الخبز إذا كثر على الموائد ورث ذلك النفس صدوداً ، وكل * شئ * من المأكول وغير
المأكول إذا ملاً العين ملاً الصدر ، وفي ذلك موت الشهوة وتسكين الحركة . * ولو أن
٣ رجلاً جلس على بيدر تمر فائق ، وعلى كدس كمثرى منعوت ، وعلى مائة قنوموز
موصوف ، لم يكن أكله إلا على قدر اشتطرافه ، ولم يكن أكله على * قدر أكله إذا
أتى بذلك في طبق نظيف ، مع خادم نظيف ، عليه مندبل نظيف .

وبعد ، فأصحابنا آسون واثقون مسترسلون ، يعلمون أن الطعام لهم اتخذ ، وأن
٦ أكلهم له أوفى من تمزيق الخدم والأتباع له . ولو احتاجوا للدعوا به ولم يحتشموا منه ،
ولكان لا أقل من * أن يجرّبوا ذلك المرّة والمرتين وأن لا يقضوا علينا بالبخل دون
٩ أن يروناه * . فإن كانوا محتشمين وقد بسطناهم ، وساء ظنهم بنا مع ما يرون من السكفة
لهم ، فهؤلاء أصحاب تجن وتترع . وليس في طائفتي إعتاب المتجنّي ولا رد المتترع

قلت له : إني قد رأيت أكلهم في منازلهم وعند إخوانهم ، وفي حالات كثيرة
ومواضع مختلفة ، ورأيت أكلهم عندك ، فرأيت شيئاً متفاوتاً وأمرأ متفاقماً . فاحسب
١٢ أن التجنّي * عليهم غالب ، وأن الضعف لهم شامل ، وأن سوء الظن يسرع إليهم
خاصة ، لم * لا تداوى هذا الأمر بما لا مؤنة فيه وبالشئ الذي لا قدر له ، أو تدع دعاءهم
والإرسال إليهم والحرص على إجابتهم ؟ والقوم ليس يلقون أنفسهم عليك ، وإنما
١٥ يجيئونك بالاستحباب منك . فإن أحببت أن تمتحن ما أقول ، فدع مواترة الرسل
والكتب ، والتغضب عليهم إذا أبطؤوا ، ثم انظر .

قال : فإن الخبز إذا كثر على الخوان فالفاضل مما يأكلون لا يسلم من التلطيخ *
١٨ والتغمير . والجردقة الغيرة والرقاقة المتلطيخة ، لا أقدر أن أنظر إليها ، وأستحجي أيضاً من
إعادتها . فيذهب ذلك الفضل باطلاً ، والله لا يحب الباطل .

(١) و < لأن > كل (فانفلوتن) - (٢) أول سقط في بابل قوله : « وحكى أن الثوري حم ... »
(٤) على ، صحنا : < الا > على ك - (٨) لا أقل من : الأقل منهم (فان فلوتن) - (٩) يروونه ك -
(١٣) التجنّي (مرسيه) : البخل ك - (١٤) لم (مرسيه) : ثم ك - (١٨) التلطيخ (فان فلوتن) .

قلتُ : فإن ناساً يأمرُونَ بِمَسْحِهِ ، ويجعلون الثريدةَ منه . فلوأخذتَ بزيتهم وسلكتَ سيّلتهم ، أتى ذلكَ على ما تريدُ وتريدُ .

٣ قال : أفلستَ أعلمُ كيفَ الثريدةَ ، ومن أىِّ شىءٍ هي ؟ وكيفَ أَمْنَعُ نفسى التوهّمَ وأُحَوِّلَ بينها* وبين التذكّرِ* ؟ ولعلَّ القومَ أن يعرفوا ذلكَ على طول الأيّام ، فيكونَ هذا قبيحاً .

٦ قلتُ : فتأمرُ به للعِيال . فيقومُ الحوَّارى المتلطِّخُ مقامَ الخشكارِ* * النظيف . وعلى أن المسحَ والدلكَ يأتى على ما تعلقَ به < من > * الدم .

٩ قال : عيالى — يرحمك الله — عيالن : واحدٌ أعظمُهُ عن هذا وأرفعُهُ عنه ، وآخِرُ لم يبلغْ عندى أن يُتَرَفَ بالحوَّارى .

قلتُ : فاجعلْ إذاً جميعَ خبزِكَ الخشكارَ : فإن فضلَ ما بينَهُ وبين الحوَّارى فى العُسنِ والطيبِ ، لا يقومُ بفضْلِ ما بينَ الحمدِ والدمِّ .

١٢ قال : فما هنا رأى هو أعدلُ الأمورِ وأقصدُها ، وهو أنا نُحْضِرُ هذه الزيادةَ من الخبزِ على طَبَقٍ ، ويكونُ قريباً حيث تناله اليدُ ، فلا يحتاجُ أحدٌ* مع قُرْبِهِ منه إلى أن يدعوَ به ، ويكونُ قُرْبَهُ من يدهِ كثرَةً* على ما نثرتُه .

١٥ قلتُ : فالمانعُ من طلبِهِ هو المانعُ من تحويلِهِ . فأطمني وأُخْرِجْ هذه الزيادةَ من مالكَ كيفَ شئت . واعلمُ أن هذه المقياسَةَ وطولَ هذه المذاكرةَ ، أضرَّ علينا ممَّا نَهَيْتُكَ عنه وأردتِكَ على خلافِهِ .

١٨ فلما حَضَرَ وقتُ الغداءِ ، صَوَّتَ بغلامِهِ — وكان ضَخْماً جَهِيرَ الصوتِ ، صاحبَ تقعيرٍ وتَفْخِيمٍ وتشديقٍ وهمزٍ وجَزْمٍ — يا مبشِّرَها تِ من الخُبزِ تمامَ عَدَدِ الرُّوسِ .

> قلتُ < * : ومن فرضَ لهم هذه القريضةَ ؟ ومن جَزَمَ عليهم هذا الجَزْمَ ؟ أرايتَ إن لم يُشَبِّعْ أحدهمَ رَغيفُهُ ، أليسَ لا بدَّ له من أن يعوِّلَ على رَغيفِ صاحِبِهِ ، أو يتنحَّى وعليه

(٤) بينهم (فان فلو تين) - التذکر ، صححنا ؛ التذکیر ک - (٧) < من > الدم ، صححنا ؛
الدم ک - (١٣) < احد > اليه ک - (١٤) كبرت ک - (٢٠) < قلت > ، صححنا : [قلت] ک -

بقية ، ويعلق يده منتظراً للمادة * فقد عاد الأمرُ وبطل ما تناظرنا فيه .

قال : لا أعلمُ إلا تركَ الطعامَ البتةَ ؛ أهون علينا من هذه الخُصومة .

قلت : هذا ما لاشك فيه ، وقد عملت * عندي بالصواب ، وأخذتَ لنفسِكَ بالثقة ، ٣ إن وفيت بهذا القول .

وكان كثيراً ما * يقول : يا غلام هات شيئاً من قلية وأقلّ منها ، وأعدّ لنا ماء بارداً
 ٦ وأكثراً منه . وكان يقول : قد تغيرَ كلُّ شيءٍ من أمر الدنيا ، وحال عن أمره وتبدّل ،
 حتى المؤاكلة . قاتل الله رجلاً كنا نؤاكلهم ، ما رأيتُ قَصْعَةً قطّ رفعت من بين أيديهم
 إلا وفيها فضل . وكانوا يعلمون أنّ إحصار الجدّي إنما هو شيءٌ من آيين الموائد الرفيعة ،
 وإنما جعل كالعاقبة والخاتمة ، كالعلامة لليسر والفراغ * ، وأنه لم يحضر للتمزيق والتخريب ، ٩
 وأن أهله لو أرادوا به السوء لقدّموه قبل كلِّ شيءٍ لتقع الحدة * به . بل ما يأكل *
 منه إذا جرى به إلا العائب ، وإلا الذي لو لم يره لقد كان رفّع يده ولم ينتظر غيره .
 ولذلك قال أبو الحارث جُمين ، حين رآه لايمسّ ، « هذا المدفوع عنه » . ولولا أنه على ذلك ١٢
 شاهدَ الناسَ ، لما قال ما قال . ولقد كانوا يتحامونَ بيضةَ البقيلة ، ويدعها كل واحد
 منهم لصاحبه ، حتى إن القصة لقد كانت ترفعُ وإن البيض * خاصةً لعل حاله وأنت
 اليوم إذا أردت أن تمتع عينك بنظرة واحدة منها ، ومن بيض السّلاة * لم تقدر على ذلك . ١٥
 لا جرمَ لقد كان تركه ناسٌ كثير ، ما بهم إلا أن يكونوا شركاء من ساءت رِعته .

وكان يقول : الآدام أعداء للخبز . وأعداها له المالح . فلولا أنّ الله انتقم منه وأعان عليه
 ١٨ بطلب صاحبه الماء وإكثاره منه ، لظننتُ أنه سيأتى على الحرث والنّسل . وكان مع هذا

(١) كذا ك ، ولعلها المادة - (٣) علمت (فان فلوتن) - (٥) وكان كثيراً ما ك ، وكان أكثر
 ما (فان فلوتن) - (٩) والفراغ (فان فاتن) - (١٠) الحرة ك - أكل (فان فلوتن) - (١٤) الحصر
 ك - (١٠) السّلاة ك

(١٣-١٥) « ولقد كانوا ... على ذلك » ثمار القلوب للثعالج ص ٣٩٣ ط الظاهر ، القاهرة ،
 سنة ١٩٠٨ - (١٧-١٨) وكان يقول ... النسل « عيون الأخبار ٣ : ٢٥٥ ، العقد الفريد ٤ :
 ٢٣١ ، الأزهريّة ، ١٩١٣ .

- يقول : لو شرب الناسُ الماءَ على الطعامِ ما اتخموا ، وأقلهم عليه شرباً أ كثرهم منه *
 تَخَمًا . وذلك أنَّ الرجلَ لا يعرف مقدارَ ما أكل حتى ينال من الماء . وربما كان شعبان *
 ٣ وهو لا يدري . فإذا ازداد على مقدار الحاجة يَشِم . وإذا نال من الماء شيئاً بعد شيء ، عرفه
 ذلك مقدارَ الحاجات ، فلم يزد إلا بقدر المصلحة . والأطباء يعلمون < أن > ما أقول
 حق * ، ولكنهم يعلمون أنهم لو أخذوا بهذا الرأي لتعطلوا ، ولذهب المكسب . وما حاجة
 ٦ الناس إلى المعالجين إذا صحَّت أبدانهم ؟ وفي قول جميع الناس أن ماء دجلة أمرأ من الفرات
 وأن ماء مهران أمرأ من ماء نهر بلخ ، وفي قول العرب : هذا ماء تَمِير يصلح عليه المال ،
 دليلٌ على أن الماء يُمرى ، حتى قالوا : إن الماء الذى يكونُ عليه النفاطات * * أمرأ من الماء
 ٩ الذى يكون عليه القيّارات . فعليكم بشربِ الماء على الغداء ، فإن ذلك أمرأ .
 * وكان يقول : ما بالُ الرجلِ إذا قال : يا غلام اسقني ماءً أو اسق فلاناً ماءً ، أتاه
 بقلةً على قدر الرى ، فإذا قال : أطعمني شيئاً ، أو قال : هاتِ فلان طعاماً ، أتاه من الخبز
 ١٢ بما يفضل عن الجماعة ، والطعامُ والشرابُ أخوان مُتَحالفان ومتوازران ؟ وكان يقول : لولا
 رخص الماء وغلاء الخبز ، لما كلبوا على الخبز وزهدوا في الماء . والناسُ أشدُّ شيء تعظيماً
 للمأكول إذا كثر ثمنه ، أو كان قليلاً في أصل منبته وموضع عنصره . هذا الجزر الصافى ،
 ١٥ وهذا الباقلى الأخضر العباسى ، أطيبُ من كمثرى خراسان ، ومن المؤز البستاني .
 ولكنهم لقصّر همتهم لا يتشبهون إلا على قدر الثمن ، ولا يحنون إلى الشيء إلا على قدر
 القلة . وهذه العوامُ في شهوات الأَطعمة إنما تذهب مع التقليد ، أو مع العادة ، أو على قدر
 ١٨ ما يعظم عندها من شأنِ الطعام . وأنا لست أطعم الجزر المسلوقة بالخلُّ والزيتِ والمرى ،
 دون الكمأة بالرُّبْد والفلفل ، لمكان الرُّخص ، أو لموضع الاستفضال ، ولكن لمكان
 طبيه في الحقيقة ، ولأنه صالح للطبيعة * . عليم ذلك من علم ، وجهل ذلك من جهل .

(١) عنه ك - (٢) شعبانا ك - (٤-٥) يعلمون ما أقول حق ك ، حقاً (فان فلوتن)

(٢٠) صالح الطبيعة (فان فلوتن)

(ص ٩٧ : ١٨ - ٩) « وكان مع هذا يقول . . . امرأ » عيون الأخبار ٣ : ٢٥٦ - (١٠ - ١٦)
 « وكان يقول . . . الثمن » عيون الأخبار ٣ : ٢٥٥ - ٢٥٦ ، العقد الفريد ٣ : ٢٣١ ، ط الأزهرية .

وكان إذا كان في منزله ، فربما دخل عليه الصديق له ، وقد كان تقدمه
 < الزائر أو > الزائران — وكان يستعمل على خواتمه من الخدع والمكايد والتدبير
 ما لم يبلغ بعضه قيس بن زهير * ، والمهلب بن أبي صفرة * وخازم بن خزيمه * وهرثمة *
 ابن أعين * . وكان عنده فيه من الاحتيال ما لا يعرفه عمرو بن العاص ولا المغيرة بن
 شعبة . وكان كثيراً ما يمسك الخلال بيده ، ليؤس الداخل عليه من غدائه — فإذا دخل
 عليه الصديق له ، وقد عزم على إطعام الزائر أو الزائرين * قبله ، وضاق صدره بالثالث —
 وإن كان قد دعاه وطلب إليه — أراد أن يحتال له ، أو الرابع إن ابتلي كل واحد منهما
 بصاحبه ، فيقول عند أول دخوله وجلعه نعله — وهو رافع صوته بالتنويه وبالتشجيع —
 « هات يا مبشر لفلان شيئاً يطعم منه ، هات له شيئاً ينال منه ، هات له شيئاً » ، أكالا
 على خجله أو غضبه أو أنفته ، وطمعاً في أن يقول : « قد فعلت » .

فإن أخطأ ذلك الشقيّ وضَمَف قلبه وحَصِر ، وقال : « قد فعلت » ، وعَلِمَ أنه قد
 أحرزه وحصله وألقاه وراء ظهره ، لم يرض أيضاً بذلك حتى يقول : « بأي شيء تغديت؟ »
 فلا بد له من أن يكذب ، أو ينتحل المعارض . فإذا استوثق منه رباطاً ، وتركه
 لا يستطيع أن يترمم ، لم يرض بذلك حتى يقول في حديث له : « كنتا عند فلان ، فدخل
 عليه فلان فدعاه إلى غدائه ، فامتنع . ثم بدا له ، فقال : في طعامكم بقيلة أنتم تجيدونها ،
 ثم تناوله » ؛ فلا يزال يزيد في وثاقه ، وفي سد الأبواب عليه ، وفي منعه البدوات . حتى
 إذا بلغ الغاية قال : « يا مبشر أما إذ * تغدي فلان واكتفي ، فهات لنا شيئاً نعبث به » .
 فإذا وضعوا الطعام ، أقبل على أشدهم حياءً ، أو على أشدهم أكلاً ، فسأله عن حديث
 حسن ، أو عن خبر طويل . ولا يسأله إلا عن حديث يحتاج فيه إلى الإشارة باليد أو
 الرأس ككلّ ذلك ليشغله . فإذا هم أكلوا صدرأ ، أظهر الفتور والتشاغل والتقر كالشبعان
 الممتلئ . وهو في ذلك غير رافع يده ولا قاطع أكله . إنما هو التفت بعد التفت ،

(٢) < الزائر أو > الزائران (فان فلتين) : الزائران ك - (٣) خازم بن أبي خزيمه ك -

(٦) والزائرين ك - (١٧) إذا ك -

وتعليق اليد في خلل ذلك . فلا بدّ من أن ينقيض بعضهم ويرفع يده ، وربما شمل ذلك جماعتهم . فإذا علم أنه قد أحرزهم واحتال لهم ، حتى يقلّمهم من مواضعهم من حول * الخوان ، ويعيدهم إلى مواضعهم من مجالسهم ، ابتداء الأكل ، فأكل أكل الجائع المقرور ، وقال : إنما الأكل تارات والشرب تارات .

وكان كثيراً ما يقول لأصحابه : إذا بكروا عليه ، لم لا يشرب * أفداحاً على الريق ؟ فإنها تقتل الديدان ، ونحفش لأنفسنا قليلاً ، فإنها تأتي على جميع الفضول ، وتشهّي الطعام بعد ساعة . وسكره أطيب من سكر الكظة . والشراب على الملاة * بلاء ، وهو بعد ذلك دليل على أنك نبيذى خالص . ومن لم يشرب على الريق فهو نكس في الفتوة ودعى في أصحاب النبيذ . وإنما يخاف على كبده من سؤرة الشراب على الريق ، من بعد عهده باللحم . وهذه الصبحة تغسل عنكم الأوضار ، وتنفي التخم ، وليس دواء الخمار إلا الشراب بالكبار . والأعشى كان أعلم به حيث يقول :

وكأس شربت على لذة وأخرى تداويت منها بها ١٢

وهذا — حفظك الله — هو اليوم الذي كانوا لا يُعابنون فيه لقمة واحدة ، ولا يدخل أجوافهم من النفل مايزن خردلة . وهو يوم سُروره التام ، لأنه قد ربح المرزئة وتمتع بالمدامة .

واشترى مرة شبوطة * وهو بيغداد . وأخذها فائقة عظيمة ، وغالى بها وارتفع في ثمنها ، وكان قد بعد عهده بأكل السمك . وهو بصرى لا يصر عنه . فكان قدأ كبير أمر هذه السمكة ، لكثرة ثمنها ولِسِنها وعظمتها ولشدة شهوته لها . فحين ظن عند نفسه أنه قد خلا بها ، وتفرّد بأطايبيها ، وحسّر عن ذراعيه وصمد صمدها ، هجمت عليه ومعى السدري * . فلما رآه رأى الموت الأحمر والطاعون الجارف ، ورأى الحتم المقضى ، ورأى قاصمة الظهر ، وأيقن بالشر ، وعلم أنه قد ابتلى بالتنين .

(٢) حوال (فان فلوتن) - (٥) تشرب (فان فلوتن) - (٨) الملاة ، صحنا : الملة ك

(١٢) «وكأس ... بها» ديوان الأعشى ص ١٢١ ط أوروبا

فلم يُلبثه السدرى حتى قَوَّرَ السرَّةَ بالمبال. فأقبلَ علىَّ فقال لى: « يا أبا عثمان، السدرى يعجبه الشَّرَرُ »، فما فصلت الكلمة من فيه، حتى قبض على القفا فانتزعَ الجانبين جميعاً. فأقبل علىَّ فقال: « والسدرى يعجبه الأَفَاءُ »، فما فرغ من كلامه إلا والسدرى ٣ قد اجترفَ المتن كله، فقال: « يا أبا عثمان والسدرى يعجبه المُتُونُ »، ولم يظن أن السدرى يعرفُ فضيلةَ ذَنبِ الشَّبُوطِ وعُدُوْبَةَ لحمه، وظنَّ أنه سيسلم له، وظنَّ معرفةَ ذلك من الغامِضِ، فلم يدْرُ إلا والسدرى قد اكتسَحَ ما على الوجْهين جميعاً. ولولا أنَّ السدرى ٦ أبطره وأثقله وأكمدته وملاً صدره وملاً غيظاً. لقد كان أدركَ معه طرفاً، لأنه كان من الأكلة. ولكنَّ الغيظَ كان من أعوان السدرى عليه.

فلما أكل السدرى جميعَ أطايبها. وبقيَ هو فى النظارة، ولم يبقَ فى يدهِ مما كان ٩ يأمله فى تلك السمكة إلا الغيظُ الشديد والغرم الثقيل، ظن أن فى سائر السمكة ما يشبهه ويشفى من قرمه. فبذلك كان عزاؤه، وذلك هو الذى كان يمسكُ بأرماقه وحشاشات نفسه. فلما رأى السدرى يقرى القرى ويلتهم التهاماً قال: « يا أبا عثمان السدرى يعجبه كلُّ ١٢ شىء ». فتولد الغيظُ فى جوفه، وأقلقت الرعدة. فخبثت نفسه، فما زال يقىء ويسلح. ثم ركبته الحمى.

١٥ وصحت توبئة وتم عزمه، فى أن < لا > * يؤاكل رغيباً أبداً ولا زهيداً، ولا يشترى سمكة أبداً رخيصةً ولا غالية، وإن أهدها إليه أن لا يقبلها، وإن وجدها مطروحة لا يمسها. فهذا ما كان حصرنى من حديث ابن أبى المؤمل. وقد مات. عفا الله عنا وعنه.

قصة أسد بن جاني

- فأما أسدُ بن جاني ، فكان يجعلُ سريره في الشتاء من قَصَبٍ مقشَّر* ، لأن البراعيث
 ٣ تزلق عن ليط القصب ، لفرط لينه وملاسته .
- وكان إذا دخل الصيف ، وحرَّ عليه بيته ، أثاره* حتى يفرِّق المسحاة ، ثم يصبُّ عليه
 جراراً كثيرة من ماء البئر ويتوطؤه* حتى يستوى . فلا يزال ذلك البيت بارداً مادام
 ٦ ندياً . فإذا امتدَّ به الندى ودام برده بدوامه ، اكتفى بذلك التبريد صيفته . وإن جفَّ
 قبل انقضاء الصيف وعاد عليه الحرُّ ، عاد عليه بالإثارة والصب . وكان يقول : خَيْشْتِي*
 أرض ، وماء خَيْشْتِي من بئرِي . وبيتي أبرد ، ومؤنتي أخفَّ . وأنا أفضلهم أيضاً بفضل
 ٩ الحكمة وجودة الآلة .
- وكان طبيياً فأكسدمرة . فقال له قائل : « السنة وبئته والأمراض فاشية ، وأنت عالم
 ولك صبر وخدمة* ، ولك بيان ومعرفة ، فمن أين تؤتى في هذا الكساد؟ » . قال : « أما واحدة
 ١٢ فإني عندهم مسلم ؛ وقد اعتقد القومُ قبل أن أتطبَّب ، لا بل قبل أن أخلق ، أن المسلمين
 لا يفلحون في الطب ؛ واسمى أسد ، وكان ينبغي أن يكون اسمي صليبا* وجبرائيل ويوحنا*
 وبيرا ؛ وكُنيتي أبو الحارث ، وكان ينبغي أن تكون أبو عيسى ، وأبوزكريا ، وأبو إبراهيم ؛
 ١٥ وعلى رداء قطن أبيض ، وكان ينبغي أن يكون ردائي* حريراً أسود ؛ ولفظي لفظٌ عربيٌّ
 وكان ينبغي أن تكون لعتي لغة أهل جندي سابور » .

(٢) لعلها : < غير > مقشَّر - (٤) أثاره (مرسيه) : فأثاره ك - (٥) ويتوطؤه : ويتوطاه ك ،
 ويتوطأ (فان فلوتن) - (١١) وخدمة ك ، واملها : وحكمة - (١٣) ومرايلو يوحنا ك - (١٥) ردائي
 حرير ك ، رداء حرير (فان فلوتن) .

قصة الثورى

قال الخليل السلولى، أقبل على يوماً الثورى** وكان يملك خمسمائة جريب، ما بين كرسى الصدقة إلى نهر مرة**، ولا يشتري إلا كل غرة، وكل أرض مشهورة بكريم ٣ التربة، وشرف الموضع، والغلة الكثيرة. قال:

فأقبل على يوماً، فقال لى: «هل اصطبغت بماء الزيتون قط؟». قال: قلت: «لا والله». قال: «أما والله لو فعلته ما نسيته». قال: قلت: «أجل إني والله ٦ لو فعلته لما نسيته».

وكان يقول لعياله: لا تلقوا نوى التمر والرطب، وتعودوا ابتلاعه، وخذوا حلوقكم بتسويغه. فإن النوى يعقد الشحم في البطن**، ويدق الكليتين بذلك الشحم. ٩ واعتبروا ذلك ببطون الصفايا وجميع ما يعتلف النوى. والله لو حملتم أنفسكم على البزر والنوى، وعلى قضم الشعير واعتلاف القت، لوجدتموها سريرة القبول. وقد يأكل الناس القت قد أحيا، والشعير فريكا، ونوى البسر الأخضر، ونوى العجوة. فإنما بقيت الآن ١٢ عليكم عقبة واحدة. لورغيتم في الدفء لا لتمستم الشحم. وكيف لا تطلبون شيئاً يغنيكم عن دُخان الوقود، وعن شناعة السكر*، وعن ثقل الغرم. والشحم يفرج القلب. ويبيض الوجه. والنار تسود الوجه؛ أنا أقدر أن أبتلع النوى وأغلفه الشاء*. ولكي أقول ذلك ١٥ بالنظر منى لكم.

وكان يقول: كلوا الباقي بقشوره. فإن الباقي يقول: من أكلنى بقشورى فقد أكلنى، ومن أكلنى بغير قشورى فأنا الذى آكله. فما حاجتكم إلى أن تصيروا طعاماً ١٨ لطعامكم، وأكلاً لما جعل أكلاً لكم؟

(١٤) المسكر - (١٥) الشاء (عيون الأخبار) : النساء ك

(٨-١٦) «وكان يقول... لك» عيون الأخبار ٣ : ٢٥٦ - ٢٥٧ - (١٧-١٩) «وكان يقول... لطعامكم» عيون الأخبار ٣ : ٢٥٧ ، العقد الفريد ٣ : ٢١٤ ، ٢٣١ ط الأزهرية .

وكان يُعَيِّن * مالاً عظيماً، ولم يكن له وارث . فكان يسخر بعضهم ، فيقولُ عند الإشهاد : « قد علمتُ أنه لا وارث لي ، فإذا ميتٌ فهذا المالُ لفلان » . فكان قومٌ كثيرٌ يحرصون على مبايعته لهذا . وقد رأيتُهُ أنا زماناً من الدهر ، مارأيتُهُ قط إلا ونعله * في يده أو يمشى طولَ نهاره في نعلٍ مقطوعةِ العقبِ، شديدة * على صاحبها . قال : فهو لاء * المجوس يرتعون * البصرةَ وبغدادَ وفارسَ والأهوازَ والدنيا كلها بنعالٍ سنديّة * ، فقيل له : إن المجوسى لا يستحلُّ في دينه المشركَ ، فأنت لا تجدهُ أبداً إلا حافياً أو لا بسناً سنديّةً . وأنت مسلمٌ ومالكٌ كثيرٌ . قال : فمن كان ماله كثيراً فلا بدَّ له من أن يفتحَ كيسه للنفقات وللسراق ؟ قالوا : فليس بين هاتين منزلة ؟

٩ قال الخليل : جلس الثورى إلى حلقة المصلحين في المسجد ، فسمع رجلاً من مياسيرهم يقول : بطنوا كلَّ شيءٍ لكم فإنه أبقى . ولأمرٍ جعل الله دار الآخرة باقية ، ودار الدنيا فانية . ثم قال : ربّما رأيتُ المبطنة الواحدة تُقطعُ أربعة أقمصة ، والعمامة الواحدة تُقطعُ أربعة أزُر . ليس ذلك إلا لتعاونِ الطيِّ ، وترافدِ الأثناء . فبطنوا البوارى ، وبطنوا الحصر ، وبطنوا البسط ، وبطنوا الغداء بشرية باردة .

قال : فقال له الثورى : لم أفهم مما قلتَ إلا هذا * الحرفَ وحده .

١٥ قال الخليل : حمُّ الثورى ، وحمُّ عياله وخادمه ، فلم يقدرُوا مع شدة الحمى على أكل الخبز ، فربح كيلةً تلك الأيام من الدقيق ، ففرح بذلك وقال : لو كان منزلى سوقَ * الأهوازِ أو نطاة خيبر أو وادى الجحفة ، لرجوتُ أن أستفضل كلَّ سنة مائة دينار . فكان لا يُبالي أن يحمَّ هو وأهله أبداً ، بعد أن يستفضل كفايتهم من الدقيق .

وكان يقول : إذا رأيتُ الزجلَ يشتري الجدوى رحمته ، فإن رأيتُهُ يشتري الدجاج حقرته ، فإن رأيتُهُ يشتري الدرّاج لم أبايعه ولم أكلّمه * .

(١) يعينك : يقتنى (مرسيه) - (٣) ونعله ك - (٤) شديد على صاحبه ك - فهو ذاك (٥) يرتعون ك - (١٤) ما (فان فلوتن) - هذه ك - (١٦) بسوق ب - (٢٠) آخر النسخة ب

وأنه قال : أولُ الإصلاح — وهو من الواجب — خصفُ النعل ، واستجادة الطَّرَاق ،
وتشحيْمُها في كلِّ الأيَّام * . وعقدُ ذُوَابَةِ الشَّرَاكِ من زِيِّ النَّسَاكِ * ، لكيلا يَطَأَ عليه
إِنْسَانٌ فيقطعُه . ومن الإصلاح الواجب قلبُ خِرْقَةِ القَانِسُوَّةِ إذا اتسخت ، وغسلُها من
اتساخها بعد القلب . واجعلها حَبْرَةً فَإِنهَا مِمَّا له مرجوع . ومن ذلك آخِذُ قَمِيصِ الصَّيْفِ
جَبَّةً في الشتاء ، وآخِذُ الشَّاةِ اللَّبُونِ إذا كان عندك حِمَارٌ . وآخِذُ الحِمَارِ الجَامِعِ خَيْرٌ من
غَلَّةِ أَلْفِ دِينَارٍ ، لأنَّه لرحلك ، وبه تُدْرِكُ البعيد من حَوَائِجِكَ ، وعليه تَطْحَنُ فَتَسْتَفْضِلُ *
ما يَرِجُهُ عَلَيْكَ الطَّحَّانُ ، وتنقل عليه حَوَائِجُ وَحَوَائِجُكَ ، حتَّى الحطْبُ ، وتستقى عليه
الماء . وهذه كلها مُؤَنٌ إذا اجتمعت كانت في السنة مالا كثيراً .

ثمَّ قال : أشهدُ أنَّ الرِّفْقَ يُمْنٌ ، وأنَّ الخُرْقَ شَوْمٌ . اشترتُ * مِلاةَ مَدَارِيَّةٍ
فلبستها — ما شاء الله — رداءً ومِلْحَفَةً . ثمَّ احتجبتُ إلى طَيْلسانَ فقطعنها — يعلم الله —
فلبسته ما شاء الله . ثمَّ احتجبتُ إلى جَبَّةٍ فجعلته — يعلم الله — ظَهْرَةَ جَبَّةٍ مَحْشُوَّةٍ ،
فلبستها ما شاء الله . ثمَّ أخرجتُ ما كان فيها من الصَّحِيحِ ، فجعلته مَخَادًا ، وجعلت قطنها
للقناديل . ثمَّ جعلتُ ما دون خِرْقِ المَخَادِ للقلائس ، ثمَّ عمدت إلى أصح ما بَقِيَ فبعته من
أصحاب الضَّيَّيَّاتِ * والصلاحيات * . وجعلتُ ما لارَقَعَةَ له مِمْحَاةً لى وللجارية ، إذا
نَحْنُ قُضِينَا حَاجَةَ الرِّجَالِ والنِّسَاءِ . وجعلتُ السُّقَاطَاتِ وما قد صار كألْحِيوطِ وكالقُطْنِ
الْمُنْدُوفِ ، صائمٌ * لرؤوس القوارير .

وقد رأيتُه وسمعتُ منه في البُخْلِ كلاماً كثيراً . وكان من البَصْرِيِّينَ ، ينزلُ ببغداد
مسجد ابنِ رُغْبَانٍ * . ولم أرَ شَيْخاً ذا ثروة اجتمعَ عنده وإليه من البخلَاءِ ما اجتمعَ
له . منهم : إسماعيلُ بنُ غَزْوَانَ وجعفرُ بنُ سَعِيدٍ * وخاقانُ بنُ صَبِيحٍ وأبو يعقوبَ
الأعور * . وعبد الله العروضي والحرامي عبدُ الله بنُ كاسب .

وأبو عبد الرحمن هذا شديدُ البُخْلِ ، شديدُ العارِضَةِ ، غضبُ اللسان . وكان يَحْتَجُّ

(٢) أيام ك - من ذى الشباك (دى جويه) - (٦) فتستفضل > عليه < ك - (٩) واشترت
ك - (١٤) والصلاحات ك - (١٦) صا ما ك ، صهما (فان فلوطين).

للبلخ ويوصى به ويدعو إليه . وما علمت أن أحداً جرّد في ذلك كتاباً إلا سهل بن هارون وهو* .

٣ وأبو عبد الرحمن هذا هو الذي قال لابنه :

أى بنى إن إنفاق القراريط يفتحُ عليك أبوابَ الدوانيق ، وإنفاقَ الدوانيق يفتحُ عليك أبوابَ الدراهم ، وإنفاقَ الدراهم يفتحُ عليك أبوابَ الدنانير . والعشرات* ٦

تفتحُ عليك أبوابَ المثين ، والمثون تفتحُ عليك أبوابَ الألوف ، حتى يأتي ذلك على الفرع والأصل ، ويطمس على العَيْن والأثر ، ويحتمل القليل والكثير . أى بنى إنما صار تأويلُ الدرهم «دارهم» ، وتأويلُ الدينار «يدنى إلى النار» > أن < * الدرهم ٩

إذا خرّج إلى غير خلف ، وإلى غير بدل ، دارهم على دانق* مخرجه . وقيل : إن الدينار يُدنى إلى النار لأنه إذا أنفقه* في غير خلف ، وأخرج إلى غير بدل ، بقى* مُحَقِّقاً مُعَدِّماً ، وفقيراً مبلطاً مُتَحَرِّجَ المَخارج* . وتدعوه الضرورةُ إلى المكاسب الرديئة والطعم الحبيثة . ١٢

والحبيثُ من الكسب يُسقط العدالة ، ويذهبُ بالمروءة ، ويوجبُ الحدَّ ، ويُدخلُ النار . وهذا التأويلُ الذى تأوله الدرهم والدينار ليس له ، إنما هذا شىء كان يتكلم به ١٤

عبدُ الأعلى القاص* . فكان عبدُ الأعلى إذا قيل له : لم سَمِ الكلبُ قَلْطِياً؟ قال : لأنه قلٌّ ولطى . وإذا قيل له : سَمِ الكلبُ* سلوقياً* ؟ قال : لأنه يستلُّ ويلقى . ١٥

وإذا قيل له : لم سَمِ العصفورُ عصفوراً؟ قال : لأنه عَصَى وفرّ .

وعبدُ الأعلى هذا هو الذى كان يقول في قصصه : الفقيرُ رداؤه علقه ، ومرّفته* سلقه* وجرّذفته فلقه ، وسمكته شلقه* . في طيب له كثير . ١٨

وبعضُ المفسرين يزعم أن نوحاً النبي صلى الله عليه وسلم إنما سمى نوحاً لأنه كان

(٢) [وهو] (فان فلوتن) - (٥) العشرات ك - (٨) > ان < : ليست بالأصل - (٩) دوانق

(فان فلوتن) - (١٠) اعقسه ك - بقيت (فان فلوتن) - (١١) صحح الخارج ك ، فيخرج الخارج

(فان فلوتن) ، فيخرج الخارج (مرسيه) - (١٤) قلطى ك - (١٥) سلوقى ك - (١٧) ومرفته ك

(١٩) سلبه ك - سلكه ك

(١٧-١٨) «الفقير . . . شلقة» الحيوان ١ : ١٠٧ ط الحلي ، عين الأخبار ٢ : ٤٦ .

ينوح على نفسه . وأنَّ آدمَ إنما سَمِيَ آدمَ * لأنه حُدِي من أديم الأرض . وقالوا : كان لونه في أدمة لون الأرض ، وأنَّ المسيحَ إنما سُمِّي المسيحَ لأنه مَسَحَ بدهن البركة . وقال بعضهم : لأنه كان لا يُقيم في البلد الواحد ، وكان كأنه ماسحٌ يَمَسُّحُ الأرض .

٣ ثم رَجَعَ الحديث إلى أعاجيب أبي عبد الرحمن :

- وكان أبو عبد الرحمن يُعَجِّبُ بالرموس ويحمدها ويصفها . وكان لا يأكل اللحم إلا يومَ
- ٦ أضحى ، أو من بقية أضحيتِه ، أو يكونُ في عُرسٍ أو دَعْوَةٍ أو سُفْرَةٍ . وكان سَمَى الرأسِ عُرساً* لما يجتمع < فيه > * من الألوان الطيبة . وكان يُسمِّيهِ مرَّةً الجماع ، ومرَّةً الكامل .
- وكان يقول : « الرأسُ شيءٌ واحد ، وهو ذو ألوان عجيبة وطُعمٍ مختلفة . وكل قِدْرٍ وكل شِواءٍ فإنما هو شيءٌ واحد ، والرأسُ فيه الدماغُ قطعُ الدماغِ على حدة ،
- ٩ وفيه العينان وطعمهما شيءٌ على حدة ، * وفيه الشحمة التي بين أصل الأذن ومؤخر العين وطعمها على حدة * ، على أنَّ هذه الشحمة خاصَّةٌ أُطيبُ من المنخِ وأنعمُ من الزبدِ وأدسمُ من السلاء ، وفي الرأسِ اللسانُ وطعمه شيءٌ على حدة ، وفيه الخيشومُ والغضروفُ الذي في الخيشومِ وطعمهما شيءٌ على حدة ، وفيه لحمُ الخدَّينِ وطعمه شيءٌ على حدة » ، حتى يقسِّمُ أسقاطه الباقية . ويقول : « الرأسُ سيِّدُ البدنِ ، وفيه الدماغُ ، وهو معدِنُ العقلِ ، ومنه يتفرَّقُ العَصَبُ الذي فيه الحسُّ ، وبه قوامُ البدنِ . وإنما القلبُ
- ١٢ بابُ العقلِ . كما أنَّ النفسَ هي المدركة ، والعينُ هي بابُ الألوانِ . والنفسُ هي السامعةُ الذائقةُ ، وإنما الأنفُ والأذنُ بايان . ولولا أنَّ العقلَ في الرأسِ لما ذهبَ العقلُ من الضربةِ تصيبه ، وفي الرأسِ الحواسُ الخمسُ » . وكان ينشدُ قولَ الشاعر :

١٨ إذا ضربوا رأسي ، وفي الرأسِ أكثرى
وغودِرَ عندَ الملتقى ثمَّ سائرى

(١) آدماءك - (٧) عرسك - < فيه > ليست بالأصل (١٠-١١) < وفيه الشحمة . . . حدة >
العقد : ساقطة في الأصل

(٨-١٩) « وكان يقول . . . سائرى » العقد ٦ : ١٨٣ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر
(١٩) « إذا . . . سائرى » الحيوان ٦ : ١٥٣ ط السامى (لتأبط شرا) ، عيون الأخبار ٣ : ٢٠٠ ، العقد ١ : ١١٩ ط لجنة التأليف ، الأغاني ٢١ : ١٣٦ ط بريل (لشفتري) .

وكان يقول : « الناس لم يقولوا : هذا رأس الأمر ، وفلان رأس السكتية ، وهو رأس القوم ، وهم رؤوس الناس وخراطيمهم وأنفهم ، واشتقوا من الرأس الرياسة والرئيس ، وقد رأس القوم فلان ، إلا والرأس هو المثل وهو المقدم » . ٣

وكان إذا فرغ من أكل الرأس عمداً إلى القحف وإلى اللحيين * فوضعه بقرب بيوت النمل والذر ، فإذا اجتمعن * فيه أخذه فنفضه في طست فيها ماء ، فلا يزال يعيد ذلك في تلك المواضع ، حتى يقلع أصل النمل والذر من داره ، فإذا فرغ من ذلك ألقاه في الخطب ، ليوقده سائر الخطب * . ٦

وكان إذا كان يوم الرؤوس أقعد ابنه معه على الخوان . إلا أن ذلك بعد تشرط طويل ، وبعد أن يقف به على ما يريد . وكان فيما يقول له : « إياك ونهم الصبيان ، وشرة الزراع ، وأخلاق النوائح . ودع عنك خبط الملاحين والقملة ، ونهش الأعراب والمهنة . وكل من * بين يديك ، فإنما حظك الذي وقع * وصار أقرب إليك . واعلم أنه إذا كان في الطعام شيء طريف ولقمة كريمة ومضغة شهية ، فإنما ذلك للشئخ المعظم والصبي المدلل ، ولست واحداً منهما . فأنت قد تأتي الدعوات وتجبب * الولائم ، وتدخل منازل الإخوان وعهدك باللحم قريب ، وإخوانك أشد قرماً إليه منك . وإنما هو رأس واحد ، فلا عليك أن تتجافى عن بعض وتصيب بعضاً . وأنا بعد أكره لك الموالاة بين اللحم ، فإن الله يبغض أهل البيت اللحين . وكان < عمر > * يقول : إياكم وهذه المجازر ، فإن لها ضراوة كضراوة الخمر . وكان يقول : مُدمن اللحم كمدمن

(٤) اللحين (عيون الأخبار) : الحمين ك ، الجيين (فان فلوتن) - (٥) اجتمعت (فان فلوتن) - (٧) فاستوقده في التنور (عيون الأخبار) - (١٠) واحلا ك - (١١) ما (فان فلوتن) - وقع < لك > (فان فلوتن) - (١٣) وتجبب الولائم (عيون الأخبار) : [وتجبب] الولائم ك ، والولائم (فان فلوتن) - (١٦) < عمر > (عيون الأخبار) : ساقطة في الأصل .

(١٠٧ : ١٠٨ - ٥ : ٧) « وكان ابو عبد الرحمن . . . الخطب » عيون الأخبار ٣ : ١٩٩ - ٢٠٠ ، العقد القريند ٤ : ٢١٩ ط الأزهرية - (١٦ - ١٧) « وكان . . . الخمر » الحيوان ٢ : ٨١ ط الحلبي ، حلية الأولياء ٢ : ١٩٤ (لسالم بن عبد الله)

الخمير . وقال المسيح * - ورأى رجلاً يأكل اللحم - فقال : لحمٌ يأكل لحمًا ، أفَ لهذا عملاً . وذكر هَرَم بن قُطبة اللحم ، فقال : وإنه ليقتلُ السباع . وقال المهلب : لحمٌ وارد على غير قَرَم ، هذا الموت الأحمر . وقال الأول : أهلك الرجال الأحمران : اللحمُ ٣ والخمر ، وأهلك النساء الأحمران : الذهب والزعفران .

أى بنى عودَ نفسِكَ الأثرة ومجاهدةَ الهوى والشهوة ، ولا تنهشَ نهشَ الأفاعي ولا تخضمِ خضمَ البراذين ، ولا تدمِ الأكل إدامة النعاج ، ولا تلقمَ لقمَ الجمال . قال أبو ذر ، ٦ لمن بدلَ من أصحابِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم : « تخضمون ونقضم والموعود الله » . إنَّ الله قد فضلكَ فجعلك إنساناً ، فلا تجعلَ نفسك بهيمة ولا سبباً . واحذر سرعة الكظة وسرف البطنة . وقد قال بعضُ الحكماء : إذا كنت بطيناً فعدَّ نفسك في الزمى . وقال الأعشى : ٩

والبطنةُ ممَّا تسفهُ الأحلاما

واعلم أنَّ الشبَع داعية البَشَم ، وأنَّ البَشَم داعية السَّقَم ، وأنَّ السَّقَم داعية الموت . ومن مات هذه الميتة فقد مات ميتةً لثيمة ، وهو قاتل نفسه وقاتل نفسه ألوم من قاتل غيره . ١٢ وأعجب إن أردت العَجَب . وقد قال الله جلَّ ذكره ، ولا تقتلوا أنفسكم . وسواء قتلنا أنفسنا أو قتل بعضنا بعضاً كان ذلك للآية تأويلاً * .

أى بنى إن القاتلَ والمقتولَ في النار . ولو سألتَ حُذَّاقَ الأطباءَ لأخبروك أن عامَّة أهل القبور إنما ماتوا * بالتخَم . واعرف خطأ من قال : أكلة وموتة ، وخذ بقول من قال : ربَّ أكلة تمنع أكلات . وقد قال الحسنُ : يا ابنَ آدم كل في ثُلثِ بطنك ، واشرب في ثُلثِ بطنك ، ودع الثُلثَ للتفكر والتنفس . وقال بكر بن عبد الله المزني : ١٨

(١) الشيخ ك - (١٠) ما : يوما ك - (١٤) تأويل ك - (١٦) أتوا (فان فلوتين)

(١٨ - ١٩) « وقال المسيح ... عملاً » محاضرات الراغب الأصبهاني ١ : ٢٩١ المطبعة الشرفية سنة ١٣٢٦ هـ - (٦ - ٧) « قال أبو ذر ... الله » البيان والتبيين ٣ : ١٠٢ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ - (٩) « إذا كنت ... الزمى » الحيوان ٧ : ٢٨ ط السامى - (٩) « والبطنة ... الاحلاما » لسان العرب مادة ب ط ن

ما وجدتُ طعمَ العيش حتى استبدلتُ الخَمَصَ بالكِظَّةَ ، وحتى لم ألبس من ثيابي ما يَسْتَعْدِمُنِي ، وحتى لم آكل إلا ما < لا > * أغسل يدي منه .

٣ يا بنيّ والله ما أدّى حقّ الركوع ولا وظيفة السجود ذوكِظَّةً ، ولا خَشَعَ لله ذوبِظنة . والصوم مَصَحَّةٌ ، والوجباتُ عيش الصالحين .

٦ ثم قال : لأمرٍ ما طالت أعمارُ الهند ، وصحّت أبدان الأعراب . فله * درّ الحارث ابن كلدّة حين زعم أن الدواء هو الأزم ، وأن الداء هو إدخال الطعام في أثر الطعام .

٩ أى بنىّ لم صفت أذهان العرب ، ولم صدقت أحساس الأعراب ، ولم صحّت أبدان الرهبان ، مع طول الإقامة في الصوامع ، وحتى لم تعرف النقرس ولا وجع * المفاصل ولا الأورام ، إلا لقلّة الرزء * من الطعام ، وخفة الزاد والتبليغ * بالسير ؟

١٢ أى بنىّ إن نسيم الدنيا ورّوح الحياة ، أفضل من أن تبيت كظيظاً وأن تكون بقصر العمر خليقاً . وكيف لا ترغبُ في تدبير يجمعُ لك صحّة البدن ، وذكاء الذهن ، وصلاح المعاد * ، وكثرة المال ، والقرب من عيش الملائكة .

١٥ أى بنىّ لم صار الضبُّ أطول شيء عمراً ، إلا لأنه إنما يعيشُ بالنسيم ؟ ولم زعم الرسولُ صلى الله عليه وسلم أن الصومَ وجاء ، إلا ليجمع الجوع حجازاً دون الشهوات ؟ أفهم تأديب الله ، فإنه لم يقصد به إلا إلى مثلك .

أى بنىّ قد بلغت تسعين عاماً مانعُض * لى سن ، ولا تحرك لى عظم ، ولا انتشر لى عصب ، ولا عرفت دنين أذن ولا سيّلان عين ولا سلس بول ، ما لذلك علة

(٢) < لا > صححنا : ليست بالأصل - (٥) فله (عيون الأخبار) : مبهمة في الأصل ، لله (فان فلوتن) - (٨) ولا وجع المفاصل (عيون الأخبار) : ولا المفاصل ك- (٩) الرزق (فان فلوتن) - التبليغ ك- (١٢) المعاد (عيون الأخبار) : المعاك . وقارن نص العقدة : « صلاح الدين » - (١٦) نغض (عيون الأخبار) : نقص (فان فلوتن) ، في الأصل مهملة

(١٠٨ : ٨ - ١١١ : ٢) « وكان إذا كان . . . ظم » عيون الأخبار ٣ : ٢١٦ - ٢١٩ ، العقدة الفريد ٤ : ٢١٩ - ٢٢٠ ط الأزهرية ، ٦ : ١٨٤ - ١٨٥ ط لجنة التأليف .

- إلا التخفيف من الزاد. فإن كنت تحب الحياة فهذه سبيل الحياة، وإن كنت تحب الموت فلا يبعد الله إلا من ظلم .
- ٣ هذه كانت وصيته في يوم الرؤوس وحده . فلم يكن لعياله إلا التقتّم ومضّ العظم .
- وكان لا يشتري الرأس إلا في زيادة الشهر ، لمكان زيادة الدماغ . وكان لا يشتري إلا الرأس فتى لوفارة الدماغ ، لأنّ دماغ الفتى أوفر ويكون مخه أنقص ، ومخ المسن أوفر ودماغه أنقص .
- ٦ ويزعمون أنّ للأهلة * والمحاق في الأدمغة والدماء عملاً معروفاً ، وبينها في الربيع والحريف فضلاً بيناً . وتزعم الأعراب والعرب أن النطفة إذا وقعت في الرّيح في أول الهلال ، خرج الولد قوياً صخماً ، وإذا كان في المحاق خرج ضئيلاً شخناً . وأنشد قول الشاعر :
- ٩ لَقِحَتْ فِي الْهَلَالِ عَنْ قُبُلِ الطُّهُرِ رِقْدَ لِحِ الْضَيَاءِ * بِشِيرُ
نَمْ نَمِي وَلَمْ يُرَاضِعْ فَلَوْا وَرِضَاعِ الْمَجْحُ عَيْبٌ كَبِيرُ
- وكان أبو عبد الرحمن يشتري ذلك الرأس من جميع رؤس بغداد ، إلا من رؤس
- ١٢ مسجد ابن رغبان . وكان لا يشتريه إلا يوم السبت . واختلط عليه الأمر فيما بين الشتاء والصيف ، فكان مرّة يشتريه في هذا الزمان ، ومرّة يشتريه في هذا الزمان .
- وأما زهده في رؤوس مسجد ابن رغبان ، فإن البصريين يختارون لحم الماعز الخصى على الضأن كله ، ورؤوس الضأن أشحم والحُمُ وأرخص رخصاً وأطيب . ورأس التيس أ كثر لحمًا من رأس الخصى ، لأنّ الخصى من الماعز يعرق جلده ، ويقل لحم رأسه ولا يبلغ جلده — وإن كان ماعزًا — في الثمن عشر ما يبلغ جلد التيس ، ولا يكون رأسه إلا دونًا . ولذلك تخطاه إلى غيره .
- ١٨ وأما اختيار شراء الرؤوس يوم السبت ، فإن القصابين يذبحون يوم الجمعة أكثر ، فتكثر الرؤوس يوم السبت على قدر الفضل فيما يذبحون ، ولأن العوامّ والتجار والصناع لا يقرمون إلى أكل الرؤوس يوم السبت مع قرب عهدهم بأكل اللحم يوم الجمعة ، ولأن عامتهم قد

(٦) الأهله ك - (٩) للضبا ك ، الصباح (فان فلوتن)

(٩) « لقحت ... بشير » عيون الأخبار ٢ : ٦٥

يَقِيَّتْ عنده فَضْلَةٌ ، فهي تَمَنُّه من الشهوة . ولأن الناس لا يكادون يجمعون على خوان واحد بين الرؤوس واللحم .

- ٣ وأما اختلاط التدبير عليه في فرق ما بين الشتاء والصيف ، فوجه ذلك أن العِلَل كانت تتصور له ، وتعرض له الدواعي على قدر قرمه وحركة شهوته ، صيفاً وافق ذلك أم شتاء .
- ٦ فإن اشتراه في الصيف ، فلأن اللحم في الصيف أرخص ، والرؤوس تابعة للحم ، ولأن الناس في الشتاء لها آكل ، وهم لها في القيظ * أترك . فكان يختار الرخص على حسن الموقع . فإذا قويت دواعيها في الشتاء ، قال : « رأس واحد شتوي كرأسين صيفيين ، لأن المعلوفة غير الراحية ، وما * أكل الكسب في الحبس موثقاً ، غير ما أكل الحشيش في الصحراء مطلقاً » .
- ٩ وكان على ثقة أنه سيأتي عليه في الشتاء مع صحته وبدنه ، وفي شك من استبقائه في الصيف ، لنقصان * شهوات الناس للرؤوس في الصيف ، فكان * يخاف جريرة تلك البقية وجناية تلك الفضلة . وكان يقول إن أكلتها بعد الشبع لم آمن العطب : وإن تركتها * لم في الصيف ، ولم يعرفوا العلة ، طلبوا ذلك متى في الشتاء .
- ١٢

(٦) القمص ك - (٨) وأما ك - (١٠) < و > لنقصان (فان فلتون) - فكان ، صحنا :

كان ك - (٧) تركها ك

طرف شتى

عن العنبري وأبي قطبة وفيلويه

حدثني المكِّيُّ قال : كنتُ يوماً عند العنبريِّ ، إذ جاءت جاريةٌ أمُّه ، ومعها كوز ٣ فارغ ، فقالت : « قالت أمك : بلغني أن عندك مزملة * ، ويومنا يومٌ حارٌّ ، فابعث إليَّ بشربة منها في هذا الكوز » . قال : « كذبتُ أمي أعقلُ من أن تبعثَ بكوزَ فارغٍ ونردُّه ملآن . اذهبي فاملئيه من ماء حُبِّكم ، وفرِّغيه في حُبِّنا ، ثمَّ املئيه من ماء مزملتنا ، ٦ حتى يكونَ شيءٌ بشيءٍ » .

قال المكِّيُّ : فإذا هو يريدُ أن تدفعَ * جوهرًا بجوهرٍ < وعرضاً > بعرضٍ * ، حتى لا تريحَ أمه إلا صرفَ ما بين العَرَضَيْنِ الذي هو البردُ والحرُّ ، فأما عددُ الجواهر والأعراض ، ٩ فمثلاً بمثل .

وقال المكِّيُّ : دخلتُ عليه يوماً ، وإذا عنده جُلَّةٌ تمر ، وإذا ظنُّره جالسةٌ قبالة ١٢ فكلمنا * أكل تمرَةً رمى بنواتها إليها ، فأخذتها فمصَّتها ساعة ثم عزَّلها . فقلتُ للمكِّيِّ : أكان يدعُ على النواة من جسم التمر شيئاً ؟ قال : والله لقد رأيتها لا كت نواة مرةً بعد أن مصَّتها ، فصاحَ بها صيَّحةً ، لو كانت قتلت قتيلًا ما كان عنده أكثرُ من ذلك . وما كانت إلا في أن تُبادِلَه * الأعراض وتسلمَ إليه الجوهر . وكانت تأخذُ حلاوة النواة ، ١٥ وتودعُها ندوة الريق .

قال الخليل : كان أبو قطبة يستغلُّ ثلاثة آلاف دينار . وكان من البخل يؤخر تنقية ١٨ بالوعته إلى يوم المطر الشديد وسيل المتاعب ، ليكثري رجلاً واحداً فقط ، يُخرج ما فيها * ، ويصبُّه في الطريق ، فيجترِّفه السيل ، ويؤدِّيه إلى القناة . وكان < بين * >

(٨) جوهرًا بجوهرٍ < وعرضاً > بعرضٍ ، صححنا : جوهر الجوهر بعرض ك ، جوهر < بعرض > لجوهر بعرض (مرسيه) - (١٢) فلما ك - (١٥) تناوله ك - (١٩) ما فيها (فان قلوطين) : منه ك - ليست بالأصل .

موضع بئرهِ والصبُّ قدرُ مائتي ذراع ، فكان ليكان زيادة درهمين يحتمل الانتظار شهراً
أو شهرين . وإن هو جرى في الطريق ، وأذى به الناس .

٣ وقال : ونظر يوماً إلى الكسّاحين ، وهو معنا جالس في رجال سن قريش ، وهم يخرجون
ما في بالوعته ، ويرمُون به في الطريق ، وسيلُ المتاعب يحتمله ، فقال : أليس البط والجداء
والدجاج والقراخ والدراج وخبزُ الشعير والصحناء والكراث والجواف جميعاً تصيرُ
٦ إلى ماترون ؟ فلم يُغالي بشيء يصيرُ هو والرخيصُ في معنى واحد ؟

قال الخليل : وسَمِعْتُهُ يقول : إياكم والنساء في ثيابكم التي تخرجون فيها ، وفي لُحُفكم
التي تلبسون فيها ، فإن النساء يدرّ القمل . إني والله ما أقول إلا بعلم . ثم قال : علمتم
٩ أن الصوت يدبغ ؟ قلنا : وكيف صار الصوت يدبغ ؟ قال : النسوة هي الضرطة
بلاصوت ، وإنما تخرجان جميعاً من قارورة واحدة ، فكيف تكون واحدة طيبة
وأخرى مُنتنة ؟ فهذا الذي يدلّكم أن الصوت هو الذي يدبغها .

١٢ قال : وهم ثلاثة إخوة : أبو قطبة والطيل وباني * ، من ولد عتاب بن أسيد * . واحدٌ
منهم كان يحجُّ عن حمزة ، ويقولُ : استشهد قبل أن يحجَّ . والآخر كان يضحى عن أبي بكر
وعمر ، ويقولُ : أخطأ السنّة في ترك الضحية وكان الآخر يُفطر عن عائشة أيام التشريق ،
١٥ ويقول غلظت — رحمها الله — في صومها أيام العيد . فمن صام عن أبيه وأمه ، فأنا
أفطر عن عائشة .

حدثني امرأة تعرفُ الأمور ، قالت :

١٨ كان في الحى مآثم اجتمع فيه عجائز من عجائز الحى ، فلما رأين أن أهل المآثم قد أقمن
المناسحة ، اعتزلنَ وتحذثن . فبينما هنَّ في حديثهنَّ ، إذ ذكرنَ برَّ الأبناء بالأمهات ،
وإنفاقهم عليهنَّ . وذكرت كلُّ واحدةٍ منهنَّ ما يؤليها ابنها . فقالت واحدةٌ منهنَّ ،

(١٠) فاروره ك ، قاذورة (دى جويه) - (١٢) ويابى (فان فلوئن) .

(١٢-١٦) «وهم ... عائشة» عيون الأخبار ٢ : ٥٥ ، المقدم الفريد ٤ - ٢٠٢ ط الأزهرية .

وأم فيلويه* ساكّته، وكانت امرأةً سالحةً ، وابنها يظهر التُّسك ويدين بالبخل، وله حانوت في مقبرة نبي حصن يبيع فيها الأسقاط .

- قالت : فأقبلت على أم فيلويه* ، قالت لها : مالك لا تحدّثين معنا نحن ابنك كما يتحدثن؟ وكيف صنع فيلويه فيما بينك وبينه؟ قالت : كان يُجرى عليّ في كلّ أضحى درهماً . ثم قالت : وقد قطعه أيضاً . فقالت لها المرأة : وما كان يُجرى عليك إلا درهماً ؟ قالت : ما كان يُجرى عليّ إلا ذلك ، ولقد ربما أدخل أضحى في أضحى . فقالت : فقلت : يا أم فيلويه وكيف يدخل أضحى في أضحى ؟ قد يقولُ الناس : إن فلاناً أدخل شهرأفي شهر ، ويوماً في يوم ، وأما أضحى في أضحى ، فهذا شيء لا ينك* لا يشركه فيه أحد .

(١) قبلوه ك - (٣) قيلويه ك - (٨) [لابنك] (فان فلوتن) .

(١١٤ : ١٧ - ١١٥ : ٨) قصة فيلويه السقطي : الحيوان ٧ : ٥٧ ط الساسي .

قصة تمام بن جعفر

كان تمامُ بنُ جعفرٍ بخیلاً على الطعام ، مفرطاً البخل . وكان يُقيلُ على كلِّ من أكل ٣
خبزَه بكلِّ علةٍ ، ويُطالبه بكلِّ طائفة . وحتى ربما استخرج عليه أنه كان حلال الدم * .
وكان إن قال له نديم : « ما في الأرض أحدٌ أمشي مني ، ولا على ظهرها أحدٌ أقوى على
ألحضر مني » قال : « وما يمنعك من ذلك وأنت تأكلُ أكلَ عشرة؟ وهل يحملُ الرجلُ ٦
إلا البطن؟ لا حمد الله من يحمّدك » . فإن قال ، « لا والله إن أقدر أن أمشي لأنني أضعف
الخلق عنه . وإني لأنبهر من مشي ثلاثين خطوة » قال : « وكيف تمشي ، وقد جعلت في
بطنك ما يحملُه عشرون حمّالاً * ؟ وهل ينطلقُ الناس إلا مع خفة الأكل ؟ وأي بطين ٩
يقدرُ على الحركة ؟ وإن الكظيظ ليعجزُ عن الركوع والسجود ، فكيف بالمشي
الكثير ؟ » .

فإن شكّا ضرته ، وقال : « ما نمتُ البارحة مع وجعه وصربانه » قال : « عجبت ١٢
كيف اشتكيتَ واحداً ، وكيف لم تشنك الجميع ؟ وكيف بقيت إلى اليوم في فيك
حاقة ؟ وأي ضررٍ يقوى على الضرر والطحن ؟ والله إن الأرحاء السورية لتسكل ،
وإن المنحاز * الغليظ ليتعبه الدق . ولقد استبطأتُ لك هذه العلة . ارفق فإن الرفق يُمن ،
ولا تخرقُ بنفسك فإن الخرق شوم » . وإن قال : « لا والله إن اشتكيتَ ضرساً لي قط ، ١٥
ولا تحلحل * لي سنٌّ عن موضعه ، منذ عرفتُ نفسي » قال : « يا مجنون لأن كثرة المضغ

(٣) كابن جلد الدم ك - (٨) حال ك - (١٠) الكبير ك ، التكبير (فان فلوتن) - (١١) المنحاز
ك - المنجان (فان فلوتن) - (١٦) تجلجل (فان فلوتن)

(١٦ - ١١٧) « كثرة . . . أصوها » كتاب التطفيل للخطيب البغدادي ، ص ٨٩ ، مطبعة

- تشدُّ العُور وتقوى الأسنان وتدبغ اللثة وتغذو أصولها ، وإعفاء الأضراس من المَضغ يربخها* ، وإنما الفم جزء من الإنسان . وكما أن الإنسان نفسه إذا تحرك وعمل قوى ، وإذا طال سكونه تفتخ واسترخى ، فكذلك الأضراس . ولكن رفقاً ، فإن الإتعاب ينقض ٣ القوة . ولكل شيء مقدار ونهاية . فهذا ضررك لا تشكيه ، بطئك أيضاً لا تشكيه ؟ .
- فإن قال : « والله إن أروى من الماء ، وما أظن أن في الدنيا أحداً أشرب مني للماء »
- قال : « لا* بد للتراب من ماء . ولا بد للطين من ماء بيته ويرويه . أو ليست* الحاجة على قدر كثرته وقتته . والله لو شربت ماء الفرات ما استكثرته لك ، مع ما أرى من شدة أكلك وعظم لعمك . تدري ما قد تصنع ؟ أنت والله تلعب . أنت لست ترى نفسك فسل عنك من يصدقك ، حتى تعلم أن ماء دجلة يقصر عما في جوفك » . فإن قال : ٩ « ما شربت اليوم ماء البتة ، وما شربت أمس بمقدار نصف رطل . وما في الأرض إنسان أقل شرباً مني للماء » قال : « لأنك لا تدع لشرب الماء موضعاً ، ولأنك تكذب في جوفك كزاً لا يجيد الماء معه مدحلاً . والعجب لا تنخم ، لأن من لا يشرب الماء على الخوان لا يسرى مقداراً ما أكل ، ومن جاوز مقدار الكفاية كان حرياً بالتخمة » .
- فإن قال : « ما أنام الليل كله . وقد أهلكني الأرق » قال : « وتدعك الكظة والنفخة والقرقرة أن تنام ؟ والله لو لم يكن إلا العطش الذي ينبه الناس لما نمت . ومن شرب كثيراً بال كثيراً . ومن كان الليل كله بين شرب وبول ، كيف يأخذه النوم ؟ » .
- فإن قال : « ما هو إلا أن أضع رأسي ، وإنما أنا حجر ملقى إلى الصبح » قال : « ذلك لأن الطعام يسكر* ويخدر ويختر* ويبل الدماغ ويبل العروق ويسترخى عليه جميع البدن . ولو كان في الحق لكان ينبغي أن تنام الليل والنهار » .
- فإن قال : « أصبحت وأنا لأشتهي شيئاً » قال : « إياك أن تأكل قليلاً ولا كثيراً ، فإن أكل القليل على غير شهوة أضر من الكثير مع الشهوة . قال الخوان : ويل لي ٢١

(٢) يربخها (مرسه) : يربخها (فان فلون) ، ومن القراءات الجائزة : يربخها ، يربخها - (٦) ساقطة في ك في الموضعين - أو ليت (فان فلون) - (١٨) يسكن (فان فلون) - وبحرك ، ويجبر (فان فلون) - (٢١) من ك

مَنْ قَالَ لَا أُرِيدُ . وَبَعْدَ فَكَيْفَ * تَشْتَهَى الطَّعَامَ الْيَوْمَ ، وَأَنْتَ قَدْ أَكَلْتَ بِالْأَمْسِ
طَعَامَ عَشْرَةِ ؟ » .

- ٣ وكان كثيراً ما * يقول لندمائه : « إياكم والأكل على الخمار . فإنَّ دواء الخمار
الشرابُ . الخمارُ تخمَّةٌ ، والمتخمُّ إذا أكل ماتَ لامحالة . وإياكم والإكثارَ في عَقَبِ
الحِجَامَةِ والفصدِ والحَمَامِ . وعليكم بالتخفيف في الصيفِ كله . واجتنبوا اللحمَ خاصَّةً » .
- ٦ وكان يقول : ليس يفسدُ النَّاسُ إِلَّا النَّاسُ . هذا الذي يضرُّ طَ و يتكلمُ بالكلامِ الباردِ
وبالطرفِ المستنكرةِ ، لو لم يُصبْ من يضحكُ له ، وبعضُ من يشكره ويتصاحكُ له ،
أوليس هو عنده إِلَّا أَنْ * يظهر العَجَبُ به ، لما ضرَّطَ الضارطُ ، ولما تكلفَ النوادرُ إِلَّا
أهله . قولُ النَّاسِ لِلْأَكُولِ النَّهْمَ وللرَّغِيبِ الشَّرِهَ : « فلانُ حسنُ الأكلِ » هو الذي
أهلكه وزاد في رُغْبِهِ * ، حتى جعلَ ذلك صناعةً ، وحتى ربما أكل — لمكانِ قولهم
وتقريبهم وتعجبهم — ما * لا يُطِيقُه فيقتله * فلا يزالُ قد هَجَمَ على قومٍ ، فأكل زادهم
١٢ وتركهم بلا زاد . فلو قالوا — بدلَ قولهم : فلانُ حسنُ الأكلِ — : فلانُ أقبحُ النَّاسِ
أَكَلًا ، كان ذلك صلاحًا للفريقين * .

- ولا يزالُ البَخِيلُ على الطَّعَامِ قد دعا الرغيبَ البطنَ ، واتخذَ له الطَّعَامَ الطَّيِّبَ ، لينبئ
١٥ عن نفسه المقالةَ ، وليكذبَ عن نفسه تلكَ الظنونَ . ولو كان شدةَ الضَّرْسِ يعدُّ في المناقبِ
ويمدحَ صاحبه به * في المجالسِ ، لكانت الأنبياءُ آكلَ الخلقِ ، وخلصهم اللهُ جلَّ
ذكره من الرُّغْبِ * بما لم يُعْطِه أحدًا من العالمين . وكيفَ وفي مأثور الحديثِ « إنَّ المؤمنَ
١٨ يأكلُ في مَعَى واحدٍ ، وإنَّ المنافقَ يأكلُ في سَبْعَةِ أَمْعَاءِ » . أو لسنا قد نراهم يشتمون
بالتَّهْمِ وبالرُّغْبِ وبكثرة الأكلِ ، ويمدحون بالزَّهَادَةِ وبقلةِ الطَّعْمِ * ؟ أوليسَ قد قالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « من أدلَّهُ على الحسنةِ القَتِينِ ؟ » . وقد ساءَ رجلٌ أُيُوبَ بْنَ

(١) وكيف (فان فلوتن) - (٣) ما ك - (٨) إذا كان ك - (١٠) رغبه ، صححنا : رغبته ك -

(١١) ما ك - فيقتل (فان فلوتن) - (١٣) لفريقين (فان فلوتن) - (١٦) [به] (فان فلوتن) -

(١٧) الرغبة ك (في الموضعين) - (١٩) الطعام (فان فلوتن) .

سليمان بن عبد الملك ، فقال في بعض ما يسبه : ماتت أمك بفرّاً ، وأبوك بَسْمًا .
وبعدُ فهل سمعتم بأحد قطّ فخر بشدّة أكل أبيه ، فقال : أنا ابن آكل العرب ؟
بل قد رأينا أصحاب النيذ والفتيان يمتدحون بكثرة الشرب ، كما يمتدحون بقلة الرّزق * .
وكذلك * قالت العرب . قال الشاعر :

تكفيه فلذة كبد إن ألم بها من الشّواء ويكفي * شره الغمر

وقال :

لا يتأزى لما في القدر يطلبه ولا تراه أمام القوم يقتفر

وقال :

لا يغمزُ الساق من أين ولا وضم ولا يعضُّ على شرسوفه الصفر

(والصفر هي حيات البطون ، إنما تكون من الفضول والتخّم ، ومن الفساد والبشم) .

وشرب مرّة النيذ ، وغناه الغنى ، فشق قميصه من الطرب ، فقال ، لمولى له ، يقال

له المحلول * ، وهو إلى جنبه : « شق أيضاً أنت - ويلك - قميصك » - والمحلول

هذا من الآيات - قال : « لا والله لا أشقه ، وليس لي غيره » . قال : « فشقة ، وأنا

أ كسوك غداً » قال : « فأنا أشقه غداً » . قال : « أنا ما أصنع بشقك له غداً ؟ »

قال : « وأنا ما أرجو من شقه الساعة ؟ » .

فلم أسمع بإنسان قط يقايسُ ويُناظر في الوقت الذي إنما يشقُّ فيه القميصَ من غلبة
الطرب ، غيره وغير موله محلول .

(٣) الرزق : الرزقك - (٤) ولذلك (فان فلوتين) - (٥) ويكنى (المبرد) : ساقطة في الأصل ،

ويروى (فان فلوتين) .

(٥ - ٩) « تكفيه . . . الصفر » الاصمعيات ص ٩١ ، ٩٢ ط دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٥٥ م
الكامل للمبرد ٣ : ٢٨٥ ، المطبعة الأزهرية ، القاهرة ، ١٣٣٩ هـ ، أمالي السيد المرتضى ٣ : ١١٠ -
١١١ ، مختارات ابن الشجري ، ص ٩ ، ط ١٩٢٥ م ، أمالي القالي ، ١ : ٦ ، أدب الكاتب ص ١٧ ،
ط ١٣٣٠ (لأعشى باهلة) . والبيت الأول في إصلاح المنطق لابن السكيت ، ص ٣١٦ والثاني ص ١٩٩ ،
ط دار المعارف ، ١٩٤٩ م .

طرف شتى

دخل على الأعمى على يوسف بن كلِّ خير، وقد تندَّى، فقال: «يا جارية هاتى لأبى الحسن غداء». قالت: «لم يبقَ عندنا شيء». قال: «هاتى — وملك — ما كان، فليس من أبى الحسن حشمة». ولم يشكَّ على أنه سيؤتى برغيف ملطخ، وبرقاقة ملطخة، وبسكر وبقية مرق، وبعرق وبفضلة شواء، وبقايا ما يفضل في الجمامات والسكرجات. فجات بطبق ليس عليه إلا رغيف أرز قاحل، لاشيء معه * غيره. فلما وضعوا الخوان بين يديه، فأجال يده فيه، وهو أعمى، فلم يقع إلا على ذلك الرغيف. وقد علم أن قوله: «ليس منه حشمة» لا يكون إلا مع القليل. فلم يظن أن الأمر بلغ ذلك. فلما لم يجد غيره، قال: «ويلكم ولا كل هذا بمرّة. رفعت الحشمة كلها. والكلام لم يقع إلا على هذا؟».

حدثني محمد بن حسن الأسود، قال: أخبرني زكريّا القطان قال: كان للغزال قطعة أرض قدّام حانوتى. فأكرى نصفها من سمك، يسقط عنه ما استطاع من مؤنة الكراء. قال: وكان الغزال أعجوبة في البخل، وكان يجيء من منزله ومعه رغيف في كفه، فكان أكثر دهره يأكله بلا آدم، فإذا أعيأ عليه الأمر أخذ من ساكنه جوافة * بجبة، وأثبت عليها فلساً في حسابه. فإذا أراد أن يتغدى أخذ الجوافة، فمسحها على وجه الرغيف، ثم عضَّ عليه. وربما فتح بطن الجوافة فبطن * جنبها وبتنها باللحمة بعد اللقمة. فإذا خاف أن ينهكها ذلك وينضمَّ بطنها، طلب من ذلك السمك شيئاً من ملح السمك. فحشا جوفها لينفخها، وليوهم أن هذا هو ملحها الذى ملّحت به. ولربما غلبته شهوته، فكدم طرف أنفها، وأخذ من طرف الأرنبة ما يسوغ * به لقمته. وكان ذلك منه لا يكون إلا في آخرها لقمة، ليطيب فمه بها، ثم يضعها في ناحية. فإذا اشترى من امرأة غزلاً أدخل تلك الجوافة في ثمن الغزل، من طريق إدخال العروض، وحسبها عليها * بفلس. فيسترجع رأس المال، ويُفضل الأدم.

(٦) [معه] (فان فلوتين) - (١٥) فبطن ك: فيطر (فان فلوتين) - (١٨) ما شبع ك -

(٢٠) عليها (فان فلوتين): عليه ك.

وروى أصحابنا عن عبد الله بن المقفع ، قال :

- < كان > * ابن جُذام الشبلي * يجلسُ إليَّ ، وكان ربّما انصرف معي إلى المنزل ،
 ٣ فيتغذى معنا ويقيمُ إلي أن يُبرد . وكنت أعرفه بشدّة البخل وكثرة المال . فألح علي في الاستزارة ، وصمّمت عليه في الامتناع . فقال : جعلتُ فداك أنت تظنّ أني ممن يتكلف وأنت تُشفق عليّ ؟ لا والله إن هي إلا كُسيرات يابسة ، وملح ، وماء الحب . فظننتُ أنه يريد اختلابي بتهوين * الأمر عليه . وقلتُ : إن هذا كقول الرجل : يا غلام أطعمنا ٦ كِسرة ، وأطعم السائلَ خمسَ تمرات . ومعناه أضعافُ ما وقعَ اللفظُ عليه . وما أظنّ أن أحداً يدعو مثلي إلى الخُرَيْبة * من الباطنة * ، ثم يأتيه بكِسرات وملح .
 ٩ فلما صرت عنده ، وقرّبه إليّ ، إذ وقف سائل بالباب فقال : أطعمونا مما تأكلون ، أطعمكم الله من طعام الجنة . قال : بورك فيك . فأعاد الكلام ، فأعاد عليه مثل ذلك القول . فأعاد عليه السائلُ ، فقال : اذهب — ويحك — فقد ردّوا عليك . فقال السائل :
 ١٢ سُبْحان الله ما رأيتُ كالْيَوْم أحدًا يرُدّ من لُقمة ، والطعامُ بين يديه . قال : اذهب — ويحك — وإلاّ خرجتُ إليك — والله — فدققتُ ساقيك . قال السائل : سبحان الله ، ينهى الله أن يُنهر السائل ، وأنتَ تدقُّ ساقيه؟ فقلتُ للسائل : اذهب وأرح نفسك ، فإنك لو تعرف من صدق وعيده مثل الذي أعرفُ ، لماوقفت طرفه عين ، بعد ردّه إياك .
 ١٥ وكان أبو يعقوبَ الذقنان يقول : ما فاتني اللحمُ منذ ملكتُ المال . وكان إذا كان

(٢) < كان > : ساقطة في الأصل — الشبلي (؟) : الشبلي ك — (٦) تهوين ك — (٨) الحريرية .

صححنا : الحريرية ك .

(١) « قصة ابن المقفع مع ابن جُذام الشبلي » البيان والتبيين ٢ : ١٠٣ - ١٠٤ ط الفتوح ، المحاسن والمساورى للبيهقي ٢٧٧ - ٢٧٨ ، العقد الفريد ٤ : ٢٢١ ط الأزهرية ، ٦ : ١٨٦ ط لجنة التأليف وإنظر البخلاء للخطيب (ورقة ٢٢) وقد وضع الأعمش موضع ابن المقفع .

يوم الجمعة أشتري لحم بقدرهم ، واشتري بصلاً بدينق ، وباذنجاناً بدينق ، وقرعة بدينق ،
 فإذا كان أيام الجزر فجرزاً بدينق ، وطبخه كله سكباجاً* . فأكل وعياله يومئذ خبزهم
 ٣ بشيء من رأس القدر ، وما ينقطع في القدر البصل من والباذنجان والجزر والقرع والشحم
 واللحم . فإذا كان يوم السبت ثردوا خبزهم في المرقق . فإذا كان يوم الأحد أكلوا
 البصل . فإذا كان يوم الاثنين أكلوا الجزر . فإذا كان يوم الثلاثاء أكلوا القرع .
 ٦ فإذا كان يوم الأربعاء أكلوا الباذنجان . فإذا كان يوم الخميس أكلوا اللحم . فلهذا
 كان يقول : ما فاتني اللحم منذ ملكت المال .

قال أصحابنا : نزلنا بناس من أهل الجزيرة ، وإذا هم في بلاد باردة ، وإذا حط بهم شره
 ٩ حطب ، وإذا الأرض كلها غابة واحدة طرفاء . فقلنا : « ما في الأرض أكرم من
 الطرفاء » ، قالوا* : « هو كريم ، ومن كرمه نقر . » . قالوا* : فقلنا : « وما الذي
 تفرّون منه ؟ » قالوا : « دخان الطرفاء يهضم الطعام ، وعيالنا كثير . » .

وقد عاب ناس أهل المازح والمديبر* بأمور : منها أن خشكتانهم* من دقيق شعير ،
 ١٢ وحشوه — الذي < يكون > * فيه من الجوز والسكر — من دقيق خشكار . وأهل
 المازح لا يعرفون بالبخل ، ولكنهم أسوأ الناس حالاً ، فتقديرهم على قدر عيشهم . وإنما
 ١٥ نحكى عن البخلاء الذين جمعوا بين البخل واليسر ، وبين خصب البلاد وعيش أهل
 الجذب . فأما من يضيق على نفسه لأنه لا يعرف إلا الضيق ، فليس سبيله سبيل القوم .

قال المكي : كان لأبي عمّ يقال له سليمان الكثيري . سمى بذلك لكثرة ماله .
 ١٨ وكان يقرّبني وأنا صبي إلى أن بلغت . ولم يهب لي مع ذلك التقريب شيئاً قط . وكان
 قد جاوز في ذلك حدّ البخلاء . فدخلت عليه يوماً ، وإذا قدّامه قطع دار صيني
 لا تسوى قيراطاً ؛ فلما نال حاجته منها ، مددت يدي لأخذ منها قطعة ، فلما نظر إلى
 ٢١ قبضت يدي ، فقال : « لا تنقبض* وانبسط واسترسل وليحسن ظنك ، فإن حالك عندي
 على ما تحب ، فخذه كله ، فهو لك بزوربه وبمذافيره ، وهو لك جميعاً ؛ نفسى بذلك

(٢) سكباج كـ - (١٠) قال كـ - [قالوا] (فانفلوتين) - (١٣) < يكون > صحنا : ليست بالأصل

سخية . والله يعلمُ أنى مسرور بما وصل إليك من الخير . فتركتُه بينَ يديه ، وقمت من عنده وجعلته وجهي — كما أنا — إلى العراق . فما رأيته وما رأيت حتى مات .

وقال المكي : سمعني سليمان ، وأنا أنشدُ شعرَ امرئ القيس :

لنا غمٌ نسوقها غِزارَ كأن قرونَ جِلَّتْهَا المصَى
فتملاً بيتنا أقطاً وسمناً وحسبُك من غنى شيعٍ وري

قال : لو كان ذكر مع هذا شيئاً من الكسوة لكان جيداً .

وهو الذى قال ليحيى بن خالد ، حين نقب في أبي قبيس ، وزاد في داره : عمدت إلى شيخ الجبال فزرعته وثلمت فيه .

وقال : حين عوتب في قلة الضحك وشدة القلوب : إن الذى يمنعني من الضحك أن الإنسان أقرب ما يكون من البذل إذا ضحك وطابت نفسه .

صحبني محفوظ النقاش من مسجد الجامع ليلاً . فلما صرتُ قرب منزله ، وكان منزله

أقرب إلى مسجد الجامع من منزلي ، سألتني أن أبيتَ عنده ، وقال : « أين تذهب في هذا المطر والبرد ، ومنزلي منزلك ، وأنت في ظلمة وليس معك نار ، وعندى لباً لم يبر الناس مثله ، وتمرُّ ناهيك به جوده ، لا تصلح إلا له » . فقلتُ معه . فأبطأ ساعة ثم جاءني بجام

لباً وطبق تمر ، فلما مدتُ قال : « يا أبا عثمان إنه لباً وغلظه ، وهو الليلُ وركوده ، ثم ليلةٌ مطر ورطوبة وأنت رجلٌ قد طعنت في السن ، ولم تزل تشكو من الفالج طرفاً ، وما زال الغليلُ يسرع إليك ، وأنت في الأصل لست بصاحبِ عشاء . فإن أكلت

اللّبأ ولم تبالغ ، كنت لا آكلًا ولا تاركًا ، وحرشت طباعك ، ثم قطعت الأكل أشهى ما كان إليك . وإن بالغت بتنا في ليلة سوء ، من الاهتمام بأمرك . ولم نعد لك نبيذاً ولا عسلاً . وإنما قلتُ هذا الكلام ، لثلاث أقوال غداً : كان وكان . والله قد وقعت بين نابي

(١٥) لعلها : مدت يدي - (١٧) العليل ك

(٤-٥) « لنا غم . . . وري » ديوان امرئ القيس ص ١٤٩ . ط الرحمانية ١٩٣ م . الحيوان ٥ :

٤٩٥ (ط الحلبي) ، عيون الأخبار ٢ : ٧٦ ، أمالي القائل ١ : ١٨ .

أسد . لأنى لو لم أجتك به ، وقد ذكرته لك ، قلت : بَحَلْ به وبدا له فيه ؛ وإن جئتُ به ،
 ولم أذرك منه ، ولم أذكرك كل ما عليك فيه ، قلت : لم يُشْفِقْ علىّ ولم ينصح . فقد
 برئتُ إليك من الأمرين جميعاً . فإن * شئتَ فأكله وموتته ، وإن شئتَ فبعضُ الاحتمالِ ،
 ونومٌ على سلامة » .

٦ فما ضحكتُ قط ، كضحكى تلك الليلة . ولقد أكلته جميعاً فما هضمه إلا الضحك
 والنشاط والسرور ، فيما أظن . ولو كان معى من يفهمُ طيبَ ماتكلمَ به لأنى * على الضحك ،
 أو لقضى علىّ . ولكن ضحك من كان وحده لا يكونُ على * شطر مشاركة الأصحاب .

٩ قال * أبو القمام * : أولُ الإصلاح الأيردُ ما صار فى يدي لك ؛ فإن كان ما صار
 فى يدي لى فبولى ، وإن لم يكن لى فأنا أحقّ به بمن صيرته فى يدي . ومن أخرج من يده
 شيئاً إلى يدٍ غيره ، من غير ضرورة ، فقد أباحه لمن صيرته إليه . وتفريقك * إياه مثلُ إباحته .

١٢ وقالت له امرأة : ويحك يا أبا القمام إني قد تزوجت زوجاً نهاريّاً ، والساعة وقته ،
 وليست على هَيْئَةٍ فاشترى لى بهذا الرغيفَ آمأ * ، وبهذا الفلّسَ دهنأ * ، فإنك تؤجر .

فمضى الله أن يلقي محبتي فى قلبه . فيرزقنى على يدك شيئاً أعيشُ به ، فقد والله ساءت حالى ،
 وبلغ المجهود منى ؛ فأخذهما وجعلها وجهه . فرأته بعد أيام ، فقالت : سبحان الله أما رحمتى

١٥ مما صنعتُ بى ؟ قال ويحك سقط والله منى الفلّس ، فمن الغمّ أكلتُ الرغيف .

١٨ وتمشّق واحدة ، فلم يزل يتبعها ، ويبكى بين يديها ، حتى رحمته . وكانت مكثرة
 وكان مقلاً . فاستهداها هريسة ، وقال : أتمّ أحذقُ بها . فلما كان بعد أيام تشهى عليها
 رؤوساً * ، فلما كان بعد قليل طلب منها حيسة . فلما كان بعد ذلك تشهى عليها طفشيلة * .

(٣) وإن (فان فلوتين) - (٦) لأنى ك - (٧) لعلها : الا على - (٨) < و > قال (فان فلوتين) -
 (١٠) وتفريقك : وتفريقك ك ، وتفريقك (مرسيه) - (١٢) آس ك - دهن ك - (١٨) روس ك -
 (١٩) طفشيلة ك

(١٦ - ١٢٥ : ٢) « وتمشّق . . . معدتك » انظر مثل هذه القصة فى نثر الدرر لزيد الكفاه الآبى ،

قالت المرأة : رأيتُ عشقَ الناسِ يكونُ في القلبِ وفي الكبدِ وفي الأحشاء ، وعشقتُ أنتَ ليسَ يجاوزُ مَعدتكَ .

٣ وقال أبو الأصمغ : ألحَّ أبو القماقمِ على قومٍ عند الخِطبةِ إليهم ، يسألُ عن مالِ المرأةِ ويُحصيه . ويسألُ عنه . فقالوا : قد أخبرناكِ بِمالِها ، فأنتِ أيُّ شيءٍ مالِكُ؟ قال : وما سؤالكُم عن مالي ؟ الذي لها يكفيني ويكفيها .

٦ سمعتُ شيخاً من مشايخ الأبلَّةِ* يزعمُ أن فقراءَ أهلِ البصرةِ أفضلُ من فقراءِ أهلِ الأبلَّةِ . قلتُ : بأيُّ شيءٍ فضلتهم ؟ قال : هم أشدُّ تعظيماً للأغنياءِ ، وأعرفُ بالواجبِ .

ووقعَ بين رجلينِ أبلِّيَّينِ كلامٌ . فأسمعُ أحدهما صاحبه كلاماً غليظاً ، فردَّ عليه مثلَ كلامه . فرأيتهم قد أنكروا ذلك إنكاراً شديداً ، ولم أرَ لذلك سبباً . فقلتُ : لم أنكرتم أن يقولَ له مثلُ ما قال ؟ قالوا : لأنه أكثرُ منه مالا . وإذا جوّزنا هذا له ، جوّزنا لفقرائنا أن يكافئوا أغنياءنا ، ففي هذا الفسادُ كلُّه .

١٢ وقال حمدان بن صباح : كيف صار رباحٌ يسمَعُ ولا أسمعُه ؟ < أفهو > * أكثرُ مالا مني ؟ ثم سكت .

قال : ويكونُ الزائرُ من أهلِ البصرةِ عند الأبلِّيِّ مقيماً مطمئناً ، فإذا جاء المدُّ قالوا :

١٥ « مارأينا مدّاً قطُّ ارتفعَ ارتفاعه ، وما أطيبَ السيرِ في المدِّ ، والسيرُ في المدِّ إلى البصرةِ أطيبُ من السيرِ في الجزرِ* إلى الأبلَّةِ » ؛ فلا يزالون به حتى يرى أن من الرأى أن يفتنم ذلك المدَّ بعينه .

١٨ كان أحمدُ بنُ* الخاركيِّ* بخيلاً ، وكان نفاقاً . وهذا أغيظُ ما يكون . وكان يتخذُ لكلِّ جِبَّةٍ أربعةَ أزرارٍ ، ليرى الناسُ أن عليه جَبَّتَيْنِ . ويشترى الأعذاقَ والعراجينِ والسعفَ من الكلاءِ* ، فإذا جاء به الحَمالُ إلى بابه تركه ساعةً يؤهم الناسُ أن له من الأرضين ما يحتملُ أن يكون ذلك كله منها . وكان يكثرُ قُدُورَ الحَمارينِ التي تكونُ

(١٢) < أفهو > (فانفلوتين) : ليست بالأصل - (١٥) قالوا (فان فلوتين) : قد جاؤك -

(١٦) الجزر (فان فلوتين) : الحرة ك - (١٨) الخاركي ك - (٢٠) الكلا ك .

للنبيذ، ثمَّ يتحرَّى أعظَمَها، ويهرب من الحَمَّالين بالكِرَاءِ، كي يَصِيحُوا بالبَابِ؛
« يشربون * الدَّاذى * والسكر ، ويحسبون الحَمَّالين بالكِرَاءِ ؟ » وليس له في منزله

٣ رِطَلِ دِيس . وسمع قول الشاعر :

رَأَيْتُ الخَبْزَ عَزَّ لَدَيْكَ حَتَّى حَسِبْتَ الخَبْزَ فِي جَوِّ السَّحَابِ
وما رَوَّحَتْنَا لَتَذِبَّ عَنَّا وَلَكِنْ خِفْتَ مَرِزْتَةَ الذَّبَابِ

٦ فقال : ولم ذبَّ عنهم لعنه الله ؟ والله * ما أعلم إلاَّ أنه شهِى إليهم الطعام ، ونظف لهم القِصَاعَ ، وفرغهم له ، وسحَّرم عليه . ثمَّ ألا تركهم * تقعُ في قِصَاعِهِمْ وتسقطُ على آفِهِمْ * وعيونهم ؟ هو والله أهل لما هو أعظم من هذا . كم * ترون من مرَّةٍ قد
٩ أمرتُ الجارية أن تلتقى في القَصْعَةِ الذبابة والذبابتين والثلاثة ، حتى يتقرَّز بعضهم ، أويكنى الله شره .

قال : وأما قوله :

رَأَيْتُ الخَبْزَ عَزَّ لَدَيْكَ حَتَّى

١٢

قال : فإذا لم أعزَّ هذا الشيء الذى هو قوام أهل الأرض ، وأصل الأوقات ، وأمير الأغذية ، فأى شيء أعزَّ . إى والله إنى أعزُّه وأعزّه وأعزّه وأعزّه ، مدى النفس ، ما حملت عيني الماء .

١٥

وبلغ من نفجه مع ذلك ما خبرني به إبراهيم بن هاني * قال : كنتُ عنده يوماً ، إذ مرَّ به بعض الباعة ، فصاح : « الخوخ الخوخ » . فقلت : « وقد جاء الخوخ بعد ؟ » قال : « نعم قد جاء ، وقد أكثرنا منه » ، فذعاني الغيظُ عليه إلى أن دَعَوْتُ البياع ، وأقبلتُ على ابن الخاركي ، فقلتُ : « ويحك نحن لم نسمع به بعد ، وأنت قد أكثرت منه ؟ وقد تعلم أن أصحابنا أترفُ منك » ، ثمَّ أقبلتُ على البياع فقلت :

١٨

(٢) يشربون (فان فلوتن) - الداذى (فان فلوتن) - (٦) [والله] (فان فلوتن) - (٧) تركها (فان فلوتن) - (٨) آناهم (فان فلوتن) - > أنت أيضاً دون < كم ك ، وعندى أنها أقحمت عند هامر . بعض النسخ التي أخذت عنها نسختنا . والكلام مستقيم بدونها - (١٣) فان (فان فلوتن) .

« كيف تبيع الخوخ؟ »، فقال: « ستة بدرهم »؛ قلت: « أنت ممن يشتري ستَّ خَوَحات بدرهم، وأنت تعلم أنه يباع بعد أيام مائتين بدرهم؟ ثم تقول: وقد أٌكثرنا منه، وهذا يقول: ستة بدرهم » قال: « وأى شيء أرخص من ستة أشياء بشيء ».

٣

كان غلام صالح بن عفان يطلبُ منه نَفْطاً لبيت الحمار بالليل، فكان يُعطيه كل ليلة ثلاثة أفلس، * والطسوج أربعة فلوس *. ويقول: طسوج يفضلُ وحية تنقصُ * وبينهما يرى الراعى .

٦

وكان يقول لابنه: تعطى صاحبَ الحَمَامِ وصاحبَ المعبرِ لكل واحد منهما طسوجاً *، وهو إذا لم يرَ معك إلا ثلاثة أفلس لم يردك؟

٩

قال أبو كعب: دعا موسى بن جناح جماعة من جيرانه، ليفطروا عنده في شهر رمضان، وكنتُ فيهم. فلما صلينا المغرب، * ونجز ابنُ جناح *، أقبل علينا ثم قال: لا تعجلوا فإن العجلة من الشيطان. وكيف لا تعجلون * وقد قال الله جلَّ ذكره:

١٢

« وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » وقال: « خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ». اسمعوا ما أقول، فإن فيما أقولُ حسن المُواكلة، والبعدُ من الأثرَة، والعاقبة الرشيدة، والسيرة المحمودة: « إذا مدَّ أحدُكم يده إلى الماء فاستسقى - وقد أتيتم بهطة أو بجوزابة

١٥

أو بعصيدة، أو ببعض ما يجري في الحلق ولا يُساغ بالماء، ولا يحتاجُ فيه إلى مَضغ، وهو طعامُ يد لا طعامُ يدين، وليست على أهل اليد منه مؤنة، وهو مما يذهبُ سريعاً - فأمسكوا حتى يفرغ صاحبُكم. فإنكم تجمعون عليه خصالاً، منها: أنكم تنفصون عليه

١٨

تلك الشربة *، إذا علم أنه لا يفرغ إلا مع فراغكم. ومنها أنكم تُخنقونه * ولا يجد بداً من مكافآتكم، فلعله أن يتسرع إلى لقمة حارّة، فيموت، وأنتم ترونه، وأدنى ذلك أن تبعثوه على الحرص وعلى عِظَم اللّقم. ولهذا ما قال الأعرابي حين قيل له: « لم تبدأ

(٥) والطسوج أربعة فلوس، صححنا: والفلس أربعة طسوج لك - نقص لك - (٧) طسوج لك -

(١٠) ونجز جناح لك - (١١) لا تعجلون (عيون الأخبار): تعجلوا لك - (١٤) إذا (عيون):

وإذا لك - (١٨) السرعة به لك - تخنقونه لك .

بأكل اللحم الذي فوق الثريد؟» قال: «لأنَّ اللحمَ ظاعن والثريدَ مقيم». وأنا وإن كان الطعامُ طعامي، فإنِّي كذلك أفعل، فإذا رأيتمُ فعلي يُخالفُ* قولي فإطاعة لي عليكم». قال أبو كعب: فر بما نسي بعضنا فددَّ يده إلى القصعة، وقد مدَّ يده صاحبه إلى الماء. فيقول له موسى: يدك يا ناسي. ولولا شيء لقلتُ لك يا مُتغافل.

قال: وأتانا بأرزة* ولو شاء إنسان أن يعدَّ حبَّها لعدَّه، لتفرقه ولقلته. قال فنثروا عليها لبسكة* من دبس* مقدارَ نصفِ أسيكرة* فوقمت ليلتئذ في فمي قطعةً — وكنتُ إلى جنبه — فسمع صوتها حين مضتها، فضربَ يده على جنبي ثم قال: «اجرش يا أبا كعب اجرش»؛ قلت: «ويلك! أما تتقَى الله! كيف اجرش جرأ لا يتجرأ؟»

(٢) مخالَف (فان فلوتن) - (٥) بارزك - (٦) لبكة (دى جويه) : لبلة ك - دبس (مرسيه) : ذلك ك - اسيكره ، صحننا : سكره ك ، سكرجة (مرسيه)

(١٢٧ : ٩ - ١٢٨ : ٨) «دعا... اجرش يا أبا كعب» عيون الأخبار ٣ : ٢٥٧ - ٢٥٨ .

قصة ابن العقدي

- كان ابنُ العَقْدِي رُبَمَا استزارَ أصحابه إلى البُستانِ ، وكنْتُ لا أظنه ممَّنْ يحتمل قلبه ذلك على حال . فسألتُ ذاتَ يومٍ بعضَ زوَّاره فقلتُ : « احك لي أمرَكم » . قال : ٣ « وتسترُ عليَّ ؟ » قلتُ : « نعم ما دمتُ بالبصرة » . قال : « يشتري لنا أرزًا بقشره ويحمله معه ، ليسَ معه شيءٌ ممَّا خلقَ اللهُ إلا ذلكَ الأرزُ . فإذا صرنا إلى أرضه ، كلَّف أكاره أن يحشَّه في مجشَّة له ، ثم ذرَّاه ، ثم غربله . ثم جش الواش منه ° . فإذا فرغ ٦ من الشِّراء والحمل ، ثم من الجشِّ ، ثم من التذرية ، ثم من الإدارة والغربلة ، ثم من جشِّ الواش ، ثم من تذرِيته ، ثم من إدارته وغربلته ، كلَّف الأكار أن يطحنه على ثوره وفي رحاه . فإذا طحنه كلَّفه أن يغليَ له الماء ، وأن يحطب له ، ثم يكلفه العجن ، ٩ لأنه بالماء الحارَّ أكثرُ نرلاً . ثم كلَّف الأكار أن يخبزه . وقبل ذلك ما قد كلَّفهم أن ينصبوا* له الشصوص للسَّمك ، ويسكروا* الدريجة* ° على صِغار السَّمك لا يدخلوا في السواقي ، فيدخلوا أيديهم في جِجِّرة الشلابي والرمان . فإن أصبنا من السَّمك شيئًا ، ١٢ جله كبابًا على نار الخبز تحت الطابق ، حتى لا يحتاج من الحطب > إلى ° كثير . فلا نزال منذُ غدوة إلى الليل في كيدٍ وجُوعٍ وانتظار . ثم لا يكونُ عشاؤنا إلا خبزَ أرزٍ أسودٍ غيرَ منخولٍ بالشلابي . ولو قدرَ على غير ذلك فَعَل » . ١٥
- قلتُ له : « فلم لا يتخذُ موضعَ مرآة* من بعضِ رفاقِ أرضه ، فيبذرُ لكم الأرزَ ثم يكون الخيارُ في يده ، إن أراد أن يُعجِّلَ عليكم الطعامَ أطعمكم الفرد ، أو إن أحبَّ أن يتأني ليطعمكم الجوهريَّ . » . قال : والله لئن سَمِعَ هذا وعرفه ليتكلَّفنه . اللهُ ١٨ اللهُ فينا ، فإننا قومٌ مساكين ، ولو قدرنا على شيءٍ لم نَحْتَمِل هذا البلاء .

(٦) > الواش الأرز الصالح الذي ينقلب من أن تصيبه الرجا ويخرج سليماً فيعاد عليه الجش ثم يذرى ثانية ويغريل < : شرح مقحم على النص في الأصل - (١١) ينصبونك - الدريجة (فان فلوتن) : الدريجة لك - (١٢) > إل < ليست بالأصل - (١٦) مذار (فان فلوتن) - فيذرى (فان فلوتن) .

طرف شتى

حدثني المكِّيُّ قال : بتُّ عند إسماعيلَ بنِ غزوان — وإنما بيّنتي عنده حين علم
 ٣ أني تعشيتُ عند مؤيس* ، وحملتُ معي قربةً* نبيذ — فلما مضى من الليل أكثره ،
 وركبني النوم ، جعلتُ فراشي البساطَ ومرقفتي يدي . ولّيس في البيتِ إلا مُصلّي له ،
 ومرققةٌ ومخدةٌ . فأخذ المخدةَ فرمى بها إليّ ، فأبيتها ورددتها عليه ، وأبي وأبيت . فقال :
 ٦ « سبحان الله ! يكون أن تتوسّدَ مرققك ، وعندى فضلٌ مخدةٌ ؟ » فأخذتها فوضعتها
 تحتَ خدي . فتمعنى من النوم إنكارى للموضع ، وييسُ* فراشي . وظنّ أني قد
 نمتُ ، فجاء قليلاً قليلاً ، حتى سلّ المخدةَ من تحتِ رأسي . فلما رأيتُه قد مضى بها ،
 ٩ ضحكْتُ وقلتُ : « قد كنتَ عن هذا غنياً ! » . قال : « إنما جئتُ لأسوتي
 رأسك » ، قلتُ : « إني لم أكلّمك حتى ولّيتَ بها » ، قال : « كنتُ لهذا جئتُ ،
 فلما صارت المخدةُ في يدي نسيتُ ما جئتُ له . والنبيذُ — ما عامتُ — والله يذهبُ
 ١٢ بالحِفظِ أجمع » .

وحدثني الحزّامِيُّ والمكِّيُّ والعروضيُّ ، قالوا : سمعنا إسماعيلَ يقول : أو ليسَ قد
 أجمعوا على أن البخلَاءَ في الجملةِ أَعقلُ من الأسخياءَ في الجملةِ . هانحنُ أولاءُ عندك
 ١٥ جماعةٌ فينا من يزعمُ الناسُ أنه سخِيٌّ ، وفينا من يزعمُ الناسُ أنه بخيلٌ . فانظر أياً
 الفريقين أَعقلُ ؟ هأنذا وسهلُ بن هارون ، وخاقانُ* بن صبيح ، وجعفر بن سعيد ،
 والحزّامِيُّ ، والعروضيُّ ، وأبو يعقوبَ الحزّامِي . فهل معك إلا أبو إسحاق ؟
 ١٨ وحدثني المكِّيُّ ، قال : قلتُ لإسماعيلَ مرّةً : « لم أرَ أحداً قطّ أنفقَ على الناسِ من
 ماله ، فلما احتاج إليهم آسوه » . قال : « لو كان ما يصنعون لله رضىً ، وللحقِّ موافقاً ،

- لما جمع الله لهم العذر واللؤم من أقطار الأرض . ولو كان هذا الإنفاق في حقه ، لما ابتلاههم الله جلّ ذكره من جميع خلقه .
- ٣ حدثني تمام بن أبي نعيم ، قال : كان لنا جار ، وكان له عرس . فجعل طعامه كله فالودق ، فقيل له : إن المؤونة تعظم . قال : « أحتيلُ نقلَ النُرم بتعجيل الراحة . لعن الله النساء ، وما أشكُ أن من أطاعهنَّ شرٌّ منهنَّ » .
- ٦ وحديث سمعناه على وجه الدهر . زعموا أن رجلا قد بلغ في البخل غاية ، وصار إماماً ، وأنه < كان > * إذا صار في يده الدرهم ، خاطبه وناجاه وفداه واستبطاه* . وكان مما يقول له : « كم من أرض قد قطعت ، وكم من كيس قد فارقت ، وكم < من > * خامل رفعت ، ومن رفيع قد أخملت . لك عندى أن لاتعمرى ولا تضحى »
- ٩ ثم يُلقيه في كيسه ويقول له : « اسكن على اسم الله في مكان لا تهان ولا تبدل ولا تزعج منه » . وإنه لم يدخل فيه درهما قط فأخرجه .
- ١٢ وأن أهله ألتوا عليه في شهوة* ، وأكثروا عليه في إنفاق درهم ، فدافقهم ما أمكن ذلك . ثم حمل درهماً فقط . فبيناهُ ذاهبٌ إذ رأى حواء قد أرسلت على نفسه أفعى الدرهم يأخذه ، فقال في نفسه : ألتف شيئاً تبدل فيه النفس ، بأكلة أو شربة ؟ والله ما هذا إلا موعظةٌ لى من الله . فرجع إلى أهله ، ورد الدرهم إلى كيسه . فكان أهله منه فى بلاء ، وكانوا يتمنون موته والخلاص < منه > * بالموت ، والحياة < بدونه > * .
- فلما مات وظنوا أنهم قد استراحوا منه ، قدّم ابنه ، فاستولى على ماله وداره ، ثم قال : « ما كان آدم أبى ؟ فإن أكثر الفساد إنما يكون فى الإدام » قالوا : « كان يتأدم بجبنة عنده » ، قال : « أرونيها » . فإذا فيها حزٌّ كالجدول من أثر مسح اللقمة .

(٥) [و] ما (فان فلوتين) (٧) < كان > (فان فلوتين) : ليست بالأصل واستبطاه .
 (فان فلوتين) - (٩) < من > : ليست بالأصل - (١٢) سهوة ك - (١٦) < منه > . . .
 < بدونه > ، صححنا : ليست بالأصل .

قال : « ما هذه الحفرة ؟ » قالوا : كان لا يقطع الجبن ، وإنما كان يمسحُ على ظهره ، فيحفرُ كما ترى » قال : « فهذا أهلكنى ، وبهذا أقعدنى هذا المقعد . لو علمتُ ذلك ما صليتُ عليه » . قالوا : « فأنت كيف تريد أن تصنع ؟ » قال : « أضعها من بعيد ، فأشيرُ إليها باللقمة » .

ولا يعجبني هذا الحرفُ الأخير ، لأن الإفراط لا غاية له . وإنما نحكى ما كان في الناس ، وما يجوزُ أن يكون فيهم مثله ، أو حجة أو طريقة . فأما مثلُ هذا الحرف فليس مما نذكره . وأما سائر حديث هذا الرجل فإنه من < هذه > الباطة * .

قال ابنُ جُهانة الثقفية : عجبتُ ممن يمنعُ النيذَ طالبه ، لأن النيذَ إنما يطلب ليوم فصد . أو يوم حِجامة ، أو يوم زيارة زائر ، أو يوم أكل سمك طرى ، أو يوم شربة دواء . ولم تر أحدًا طلبه وعنده نيذ ، ولا ليدخيره ويحتكره ، ولا ليبيعه ويعقد منه . وهو شئٌ يحسنُ طلبه ، وتحسنُ هيئته * ، ويحسنُ موقعه . وهو في الأصل كثير رخيص . فما وجهُ منعه ؟ ما يمنعه عندي إلا من لاحظَّ له في أخلاق الكرام . وعلى أنى لستُ أوجل — بما أهبُّ منه — على نبيذى النقصان ، لأنى إذا احتجبتُ عن ندمائى ، بقدر ما أخرجتُ من نبيذى ، رجع إلى نبيذى على حاله ، وكنت قد تحممتُ بما لا يضرُّنى . فن ترك التحمُّد بما لا يضرُّه كان من التحمُّد بما يضره أبعد .

فذكر ابنُ جُهانة ما له من الكرمِ بهبة نبيذه ، ولم يذكر ما عليه * بحجب ندمائه . قال الأصمعى أو غيره : حمل بعض الناس مدينى * على برذون ، فأقامه على الأرى . فانتبه من نومه فوجده يمتلئ ، ثم نام فانتبه فوجده يمتلئ ، فصاح بغلامه : « يا ابن أمِّ بعه وإلا فبهه وإلا فردّه وإلا فاذبحه . أنام ولا ينام ؟ > يذهبُ < * بجرِّ مالى ؟ ما أَراد إلا استئصالى » .

(٧) من الباطة ك - (١١) هيئته ك - (١٦) ما عليه < من اللوم > (فان فلوتن) - بيذه ك -

(١٧) مدينيا (فان فلوتن) - (١٩) < يذهب > (فان فلوتن) : ليست بالأصل .

قال أبو الحسن المدائني : كان بالمداين تمار ، وكان غلامه إذا دخل الخانوت يختار* ،
 فرمما احتبس فاتهمه بأكل التمر . فسأله يوماً فأنكر ، فدعا بقطفة بيضاء ، ثم قال :
 « امضغها » فمضغها ، فلما أخرجها وجد فيها حلاوة وصفرة . قال : « هذا دأبك كلَّ ٣
 يوم ، وأنا لا أعلم ؟ اخرج من داري » .

وكان عندنا رجلٌ من بني أسد ، إذا صعد ابنُ الأكار إلى نخلة له ، ليلقط له رطباً ،
 ملاً فاه ماءً . فسخروا به ، وقالوا له : « إنه يشربه ويأكل شيئاً* على النخلة ، فإذا أراد ٦
 أن ينزل بال في يده ، ثم أمسكه في فيه » . والرطب أهونُ على أولاد الأكرة ، وعلى أولاد
 غير الأكرة من أن يتحمل فيه أحدٌ شطر هذا المكروه ولا بعضه . قال : فكان بعدها
 يملأ فاه من ماء أصفر أو أخضر ، لكيلا يقدر على مثله في رؤس النخل . ٩

وحدثني المصري وكان جارَ الداردريشي ، وماله لا يحصى ، قال : فاتهر سائلاً ذات
 يوم وأنعندة ، ثم وقف عليه آخرُ فاتهره ، إلا أن ذلك بغيظ وحنق . قال : فأقبلت عليه
 فقلتُ له : « ما أبغض إليك السؤال » قال : « أجل عامة من ترى منهم أيسرمتي » قال : ١٢
 فقلت : « ما أظنك أبغضتهم إلا لهذا » قال : « كلُّ هؤلاء لو قدروا على داري هدموها* ،
 وعلى حياتي لنزعوها . أنا لو طاوعتهم فأعطيهم كلما* سألوني ، كنتُ قد صرتُ مثلهم
 منذ زمان . فكيف تظنُّ بغضى يكون لمن أرادني على هذا » . ١٥

وكان أخوه شريكه في كلِّ شيء ، وكان في البُخل مثله ، فوضع أخوه في يوم الجمعة بينَ
 أيدينا ونحن على بابهِ . طبق رُطب يساوي بالبصرة دانتين ، فبينما نحن نأكل إذ جاء أخوه ، فلم
 يسلم ولم يتكلم حتى دخل الدار . فأنكرنا ذلك ، وكان يفرط في إظهار البشر ، ويجعلُ البشرية وقاية ١٨
 دون ماله . وكان يعلمُ أنه إن جمع بين المنع والكبر قُتل . قال : ولم نعرف علته ، ولم يعرفها أخوه .
 فلما كان الجمعة الأخرى ، دعا أيضاً أخوه بطبق رُطب ، فبينما نحن نأكل ، إذ خرج

(١) يخال (فان فلوتن) - (٦) ويأكل كل شيء ك - (١٣) [إلا] (فان فلوتن) -
 هدموها (فان فلوتن) - (١٤) كما ك .

من الدار ولم يسلم ولم يقف ، فأنكرنا ذلك ، ولم ندر أيضاً ما قصته . فلما أن كان في الجمعة الثالثة ، ورأى * مثل ذلك ، كتب إلى أخيه : « يا أخي كانت الشركة بيني وبينك حين لم يكثر الوالد ، ومع الكثرة يقع الاختلاف . ولست آمن أن يخرج ولدي ولذلك إلى مكروه . وها هنا أموالٌ باسمي ولك شطرُها ، وأموال باسمك ولي شطرها ، وصامتٌ في منزلي وصامتٌ في منزلك ، لانعرفُ فضلَ بعض ذلك على بعض . وإن طرقتنا أمرُ الله ، ركدت الحربُ بين هؤلاء الفتية ، وطال الصخب بين هؤلاء النسوة . فالرأى أن نتقدم اليوم فيما يحسم عنهم * هذا السبب » .

فلما قرأ أخوه كتابه ، تعاظمه ذلك وهاله . وقلب الرأي ظهراً لبطن ، فلم يزد التقليلُ إلا جهلاً . فجمع ولده وغلظ عليهم ، وقال : « عسى أن يكون أحدٌ منكم قد أخطأ بكلمة واحدة ، أو يكون هذا البلاء من جرائر النساء » . فلما عرف براءة ساحة القوم ، تمشى إليه حافياً راجلاً ، فقال : « ما يدعوك إلى القسمة والتمييز ؟ ادع صلحاء أهل المسجد الساعة ، حتى أشهدهم بأني وكيلٌ لك في هذه الضياع . وحوّل كل شيء في منزلي إلى منزلك . وجرب ذلك مني الساعة ، فإن وجدتنى أروغ وأعتلّ ، فدونك . فحاجتي الآن أن تجبرني بذنبي » . قال : « مالك من ذنب ، وما من القسمة من بدّ » . فأقام عنده يناشده إلى نصف النهار ، ثم أقام يومه ذلك إلى نصف الليل ، يناشده ويطلبُ إليه .

فلما طال عليه الأمر ، وبلغ منه الجهد ، قال له : « حدثني عن وضعك أطباق الرطب وبسطك الحصر في السكك ، وإحضارك الماء البارد ، وجمعك الناس على بابي في كل جمعة ، كأنك ظننت أنا كنعان هذه المكرومة عمياً . إنك إذا أظمتهم اليوم البرني أظمتهم غداً السكر ، وبعد غدٍ الهلياناً * . ثم يصيرُ ذلك بعد أيام الجمع في سائر أيام الأسبوع ، ثم يتحوّل الرطب إلى الغداء ثم يؤدى الغداء إلى العشاء . ثم تصيرُ إلى الكساء ثم الأجداء ثم الحملان ثم اصطناع الصنائع . والله إني لأرثي لبيوت الأموال ونخراجه المملّكة من هذا ، فكيف بمال تاجر جمعه من الحبات والقراريط والدوانيق والأرباع والأنصاف ؟ » قال : « جعلتُ فداك

(٢) رأى ك - (٧) منهم (فان فلوزين) - (١٣) إلا أن ك - (١٩) الهلياناً ك .

- تريد أن لا آكل رطبة أبدأ فضلاً على غير ذلك؟ وأخرى فلا والله لا كلمتهم أبدأ» .
 قال: «إياك أن تخطي مرتين مرة* > في < * إطماعهم فيك ، ومرة في اكتساب
 ٣ عداوتهم . اخرج من هذا الأمر على حساب ما دخلت فيه . وتسلم تسلماً* » .
- كان أبو الهذيل أهدى إلى موسى دجاجة . وكانت دجاجة التي أهداها دون ما كان
 يتخذ لمويس ، ولكنه بكرمه وبحسن خلقه أظهر التعجب من سمنها وطيب لحمها ، وكان
 ٦ يعرفه بالإمساك الشديد . فقال: «وكيف رأيت يا أبا عمران تلك الدجاجة؟» قال: «كانت
 عجباً من العجب» ، فيقول : « وتدرى ماجنسها ؟ وتدرى ما سمنها ؟ فإن الدجاجة إنما
 تطيب بالجنس والسن . وتدرى بأي شيء كنا نسمنها* وفي أي مكان كنا نلغفها* ؟ » .
 ٩ فلا يزال في هذا ، والآخر يضحك ضحكاً نعرفه نحن ، ولا يعرفه أبو الهذيل .
- وكان أبو الهذيل أسلم الناس صدراً ، وأوسعهم خلقاً ، وأسهلهم سهولة . فإن ذكروا
 دجاجة قال : « أين كانت يا أبا عمران من تلك الدجاجة؟ » ، فإن ذكروا بطة أو عناقاً أو
 جزوراً أو بقرة قال : « فأين كانت هذه الجزور في الجزر ، من تلك الدجاجة في الدجاج؟ » ،
 ١٢ وإن استسمن أبو الهذيل شيئاً من الطير والبهائم قال : « لا والله ولا تلك الدجاجة » ،
 وإن ذكروا عذوبة الشحم قال : عذوبة الشحم في البقر والبط و بطن السمك والدجاج ،
 ١٥ ولا سيما ذلك الجنس من الدجاج » ، وإن ذكروا ميلاد شيء ، أو قدوم إنسان قال :
 « كان ذلك بعد أن أهديتها لك بسنة ، وما كان بين قدوم فلان وبين البعثة بتلك
 الدجاجة ، إلا يوم » . وكانت مثلاً في كل شيء ، وتاريخاً في كل شيء .
- ١٨ وأقبل مرة على محمد بن الجهم** ، وأنا وأصحابنا عنده ، فقال : « إني رجل منخرق

(٢) [مرة] (فان فلوتن) > في < : ليست بالأصل - (٣) بسلام (فان فلوتن) -
 (٨) [وفي أي مكان كنا نلغفها] (فان فلوتن) ، نلغفها (ثمار القلوب) : نسمنها ك .

(٤-١٧) « كان أبو الهذيل ... كل شيء » ثمار القلوب للثعالبي ٣٧٥-٣٧٦- (١٨-١٣٦: ٤)
 « وأقبل مرة ... استحلقتني » عيون الأخبار ٢ : ٢٠٤

الكفّين ، لا أليقُ شيئاً . ویدی هذه صنّاع في الكسب ، ولكنّها في الإنفاق خرّقاء .
 كم تظنُّ من مائة ألفِ درهمٍ قسّمها على الإخوان في مجلسٍ ؟ أبو عثمان يعلم ذلك . أسألك
 بالله يا أبا عثمان ، هل تعلمُ ذلك ؟ ، فقلت : « يا أبا هذيل ما نشك فيما تقول » . فلم يرضَ
 بإحضاري هذا الكلامَ حتى استشهدني ، ولم يرضَ باستشهادي حتى استحلّفتني .

قصة أبي سعيد المدائني

- كان أبو سعيد المدائني إماماً في البخل عندنا بالبصرة . وكان من كبار * المعينين *
 ٣ ومياسيرهم ، وكان شديد العقل ، شديد العارضة ، حاضر الحجّة ، بعيد الروية .
 وكنت أتعجب من تفسير أصحابنا لقول العرب في لؤم اللثيم الراضع ، قال أصحابنا :
 كلُّ لثيم بخيل ، وليس كلُّ بخيل لثيمًا . لأنَّ اسمَ اللثيم يقعُ على البخل ، وعلى قلة
 ٦ الشكر ، وعلى مهانة النفس ، وعلى أن له في ذلك عرفًا متقدمًا . قال أبو زيد : هو لثيم
 ومَلَأَمٌ ، فاللثيم ما فسرت ، والمَلَأَمُ الذي يقومُ بعذر اللثيم . فأما اللثيم الراضع ، فالذي لا يجلب
 في الإناء ، ويرضع من الخلف ، مخافةً أن يضيعَ من اللبن شيءٌ . قال ثوبانُ شحمة *
 ٩ العنبريُّ في امرأته الهمدانية :

وحدث مالجة * التي حدثتني تدعُ الإناءَ تشرباً * للقادم

- (القادمان الخلفان المقدَّمان) فلما بلغه ذلك عنها طلقها ، فلما طلقها قيل له : إن البخلَ
 ١٢ إنما يعيبُ الرجلَ ، ومتى سمعتَ بامرأة هُجيت في البخل ؟ قال : ليس ذلك بي . أخافُ
 أن تلد لي مثلها .
 قال رافع بن هريم * :

- ١٥ تحلب قاعداً وتملج * أحياناً وقعبك حاضر
 يدعُو الله عليه أن يجعله صاحبَ شاء ، ولا يجعله صاحبَ إبل ، وأن يرتضع من الخلف ،
 وإن كان معه إناءٌ . والعربيُّ ربما اتلى * على صاحبه فيقولُ : « إن كنتَ كاذباً فاحتلبتَ
 ١٨ قاعداً » . أي أبدلك الله بكرم الإبل لؤم الغنم .

(٢) المعينين : المسين ك ، المفتنين (فان فلوتن) - (١٠) لاجحة ك - الاناء تشربا (فان فلوتن) :
 الاناء ونشرا ك - (١٥) تملج ك - (١٧) ربما اتلى ، ربما دل ك ، يمارى (فان فلوتن) ، يتباهل (مرسيه)

(١٧-١٨) « أن كنت . . . قاعدا » البيان والتبيين ١ : ١٤٠ مطبعة الفتوح الأدبية ١٣٣٩ هـ ،
 أمال القائل ١ : ١٠٦ .

فكيف نتعجب من لؤم الراضع، و < قد > صنع أبو سعيد المدائني أعظم من ذلك :
اصطبغ من دَنّ خِلٍّ ، وهو قائم حتى فنى ولم يُخرج منه قليلاً ولا كثيراً .

٣ وكانت له حلقة يقعد فيها أصحاب العينة* والبخلاء الذين يتذاكرون الإصلاح. فبلغهم
أن أبا سعيد يأتي الخريبة* في كل يوم ليقضى رجلاً هناك خمسة دراهم فضلت عليه ،
وقالوا : « هذا خطأ عظيم وتضييع كثير . وإنما الحزم أن يتشدّد في غير تضييع . وصاحبنا
٦ هذا قد رجّع على نفسه بضررب من البلاء . »

فاجتمعوا عليه على طريق التفرغ والاستفادة منه . قالوا : نراك تصنع شيئاً لا نعرفه ،
والخطأ منك أعظم منه من غيرك . قد أشكل علينا هذا الأمر ، فأخبرنا عنه ، فقد ضاقت
٩ صدورنا به . خبرنا عن مضيّك إلى الخريبة لتقتضى خمسة دراهم . فواحدة أنا لا نأمنُ

عليك انتقاض بدنك ، وقد خلا* من سنك* ، وأن تعتل فتدع القاضى للكثير* بسبب
القليل . وثانية أنك تنصب* هذا النصب* ، فلا بدّ لك من أن تزداد في العشاء إن*
١٢ كنت ممن يتعشى ، أو تتعشى إن كنت ممن لا يتعشى . وهذا إذا اجتمع كان أكثر من

خمس دراهم . وبعده ، فإنك تحتاج أن تشقّ وسط السوق ، وعليك ثيابك والحمولة تستقبلك ،
فن ههنا ثرة ، ومن ههنا جذبة ، فإذا الثوب قد أودى . ومن ذلك أن نملك تنقب وترقّ
١٥ وساق سراويلك تتسخ وتبلى . ولعلك أن تعثر في نملك فتقدّها قدّاً ، ولعلك تهترتها هرتاً .

وبعده ، فافتضاء القليل أدى* بك إلى هذا < وما > * بلغت منه شيئاً* . وإنك أفضل* .
إلا أنا نحبُّ أنك تجلى* عن الأمر بشيء ، فليس كلنا يثقُ لك بالصواب في كل شيء »
١٨ قال أبو سعيد : « أما ما ذكرتم من انتقاض البدن ، فإن الذى أخافُ على بدنى من

الدعة ، ومن قلة الحركة أكثر . وما رأيتُ أصحّ أبداناً من الحمّالين والطوافين . والقوم قبلى

(١) < قد > : ليست بالأصل - (٣) العتهك ، القنية (فان فلوتن) - (٤) الحربية ك -
(١٠) خلا < ما خلا > (فان فلوتن) - الكثير (فان فلوتن) (١١) < ان > تنصب (فان فلوتن) -
اذك - (١٦) أدى : أولاك - < وما > : ليست بالأصل - بيناك - أفضل ك : لعلها أفضلنا -
(١٧) تحكى (فان فلوتن)

- إن يموتوا لم يكن لهم تلك عادة . وليس يقولُ الناسُ : والله لفلانُ أصبحَ من الجلاوزة ؟ يعنى اختلافَ الجلاوزة في العَدْوِ* . ولربّما أقتُ في المنزل لبعض الأمر ، فأكثرُ الصعود والنزول خوفاً من قلة الحركة . وأمّا التشاغل بالبعيد عن القريب ، فإني لا أعرض للبعيد حتى أفرغ من القريب . وأمّا ما ذكرتم من الزيادة في الطعم* فقد أيقنتُ نفسى ، واطمأنَّ قلبي ، على أنه ليس لنفسى عندى إلا ما لها ، وأنها إن حاسبتنى أيام النَّصَب ، حاسبتها أيام الراحة . فستعلمُ حيثُذِ أين أيامُ الخُرَيْبَةِ من أيّامِ ثقيف . وأمّا ما ذكرتم من تلقى الحمولة ، ومن مزاحمة أهل السوق ، ومن التترُّ والجذب ، فأنا أقطعُ عرضَ السوق من قبل أن يقوم أهلُ السوق لصلاتهم* ، ثمَّ يكونُ رجوعى على ظُهرِ السوق . وأمّا ما ذكرتم من شأن النعل والسراويل ، فإني من لدُنْ خروجى من منزلى ، إلى أن أقرُب من باب صاحبى ، فإنما نعلى في يدى ، وسراويلى فى كُمى . فإذا صرتُ إليه لبستُهما ، فإذا فصلتُ من عنده خلعتُهما . فهما فى ذلك اليوم أودعُ أبداناً وأحسن حالاً . بقى الآن لكم بما ذكرتم شىء ؟ قالوا : « لا » ؛ قال : « فهاتنا واحدة تفى بجميع ما ذكرتم » قالوا : « وما هى ؟ » قال : « إذا علم القريبُ الدار ، ومن لى عليه ألوفُ الدنانير ، شدةُ مُطالبتى للبعيد الدار ، ومن ليس لى عليه إلا الفلوس ، أتى بحقى ولم يُطعم نفسه فى مالى . وهذا تدييرٌ يجمع لى إلى رجوع مالى طول راحة بدنى . ثم أنا بالخيار فى تركِ الراحة ، لأنى أقسمها على الأشغال حينئذ كيف شئت . وأخرى أن هذا القليل لو لم يكن فضلةً من كثير ، وموصولاً* بدَيْن لى مشهور ، لجاز أن أتجنافى عنه . فأما أن أدع شيئاً يُطعم فى فضول ما يبقى على الغراء ، فهذا مالا يجوز . فقاموا وقالوا بأجمعهم : « لا والله لا سألناك عن مُشكلة » .
- ١٨ حدثنى أحمد المكيّ - أخو محمد المكيّ - وكان متصلاً بأبى سعيد ، بسبب العينة ، وبسبب* صنعة الممال ، ولأعاجيب* أبى سعيد وحديثه .
- ٢١ قال أحمد : قلت له مرة : « والله إنك لكثيرُ الممال ، وإنك لتعرفُ ما تجهل* ، وإن

(٢) العبر (فان فلوتن) : العنوى ك - (٤) الطعام (فان فلوتن) - (٧) وصلاحهم ك - (١٦) وموصلا ك - (١٩) سبك - (٢٠) سميت ك ، سميت (فان فلوتن) فى الموضعين - [و] لأعاجيب ك - (٢١) ما تجهل (فان فلوتن) : وما تجهل ك .

- قميصك وسخ، فلم لا تأمرُ بفسله؟» قال: «فلو كنتُ قليلَ المالِ وأجهلُ ما تعرف، كيف كان قولك لي؟ إني قد فكرتُ في هذا منذُ ستَّةِ أشهر، فما وَضَح لي بعدُ وجهُ الأمرِ فيه.
- ٣ أقولُ مرَّةً: الثوبُ إذا اتسخَ أكلَ البدنَ، كما يأكلُ الصداُ الحديدَ. والثوبُ إذا تراذفةَ العرقَ، وجفَّ وتراكمَ عليه الوسخُ ولبد، أكلَ السَّلَكِ وأحرقَ الغزلَ. هذا معَ نَتقِ ريحِهِ وقبحِ منظرِهِ. وبعدُ، فإني رجلُ آتَى أبوابَ الغُرَماءِ، وغلمانُ غُرَمائي جبابرةٌ، فما ظنكُ بهم إذا رأوني في أطمارٍ وَسِخَةٍ وأعمالٍ* درنةٍ وحالٍ حدادا؟ جَبَّهوا مرَّةً، وَحَجَّبوا مرَّةً.
- ٦ فيرجعُ ذلكَ علينا بمضرةٍ من إصلاحِ المالِ، وأن* ينفى عنه كلُّ ما أعانَ على حبسه، مع ما يدخلُ من الغَيْظِ، وَيَلْقَى من كان كذلكَ من المكروهِ.
- ٩ فإذا اجتمعتْ هذه الخواطرُ، هممتُ بفسلها. فإذا هممتُ به عارضني معارضُ يوهمني أنه أتاني من جهةِ الحزَمِ ومن قِبَلِ العقلِ، فقال: أولُ ذلكَ الغُرمُ الذي يكونُ في الماءِ والصابونِ. والجاريةُ إذا ازدادتُ عناءً*، ازدادتُ أكلاً. والصابونُ نُورَةٌ، والنورةُ تأكلُ الثوبَ وتبلى الخبزَ*، ولا يزالُ الثوبُ على خَطَرٍ حتى يسلمَ إلى القصرِ* والدقِّ. ثم إذا ألقى على الرِّسَنِ، فهو بعرضِ الجَذْبَةِ والنَّتْرَةِ والعلقِ. ولا بد من الجلوسِ يومئذٍ في البيتِ. ومتى جلستُ في البيتِ، فَتَحُوا علينا أبواباً من النفقَةِ وأبواباً من الشَّهواتِ. والثيابُ لا بد لها من دقِّ. فإنْ نحنُ دَقَّناها في المنزلِ قَطَمَناها، وإنْ نحنُ أسلمناها إلى القصارِ فغُرمَ على غُرمٍ، وعلى أنه ربَّما أنزلَ بها من المكروهِ ما هو أشدُّ. وما جلستُ في المنزلِ قطَّ إلا أرحفُ بي الغُرَماءِ، وادَّعوا على الأمراضِ والأحداثِ، وفي ذلكَ لهم فسادٌ والتوالؤُ وطَمَعٌ لم يكن عندهم. فإذا أنا لبستُها، وقد أبيضَّتْ وحسُنَّتْ وجفَّتْ وطابتْ، تبيَّنتُ عند ذلكَ
- ١٥ ١٨ وسَخَ جسدي وكثرةَ شعري، وقد كان بعضُ ذلكَ موصولاً ببعضِ، ففرَّقته*، فاستبان لي ما لم يكن يَسْتَبِينُ، واكثرتُ لما لم أكنُ أكثرْتُ* له. فيصيرُ ذلكَ مدعاةً إلى دُخولِ الحَمَامِ. فإنْ دخلته فغُرمَ ثقيلٌ، مع المخاطرةِ بالثيابِ، ولي امرأةٌ جميلةٌ شابةٌ، إذا رأتنِي
- ٢١

(٦) وإشمال (فان فلوتن) - (٧) [و] ان ك - (١١) غناء (فان فلوتن) - (١٢) وإن

الحزف لا ك - العصر ك - (١٩) فمرفته (فان فلوتن) - (٢٠) اكثرثت (فان فلوتن).

قد اطلّيت وغسّلت رأسي وبيّضت ثوبي ، عارَضتني بالتطّيب ولبس * أحسن ثيابها ،
وتعرّضت لي ، وأنا فحل ، والفحل إذا هاج لم يردّ رأسه شيء . فإذا أردت مُواقعتها ، ورأت
حِرصى نثرت على الحوائج نثراً . ثم احتجنا إلى تسخين الماء . وأشدّ من هذا كَلّه أن تعلق ، ٣
فتحتاج إلى ظئر ، فقمع في ما لا غاية له .
مع أمور كثيرة نسي بعضها أحمد ، وبعضها أنا .

- ٦ وكان أبو سعيد هذا ، مع بخله ، أشدّ الناس نفساً وأحماهم أنفاً . بلغ من أمره ذلك
ومن بلوغه فيه ، أنه أتى رجلاً من ثقيف يقتضيه ألف دينار ، وقد حلّ عليه المال . فكان
ربما أطلّ عنده الجلوس . ويحضرُ عنده الغداء فيتغدّى معه ، وهو في ذلك يقتضيه .
- ٩ فلما طال عليه المطلّ ، قال له يوماً ، وهو على خِوانه : « إن لهذا المال زكاة مؤدّاة .
وقد علمنا أننا حين أخرجنا هذا المال من أيدينا ، أنه معرض للذهاب ، وللنّارعة الطويلة ،
ولأن يقع في الميراث ، ثم رَضينا منك بالرّبح اليسير ، بالذي ظنناه بك من حُسن القضاء ،
ولولا ذلك لم نرض بهذا المال . وهذا المال إذا كان شرطه أن يرجع بعد سنة ، فرهت عنك ١٢
بحسن المطالبة شهراً أو شهرين ، ثم مكث عندي — إلى أن أصبتُ له مثلك — شهراً
أو شهرين ، محقّ فضله وخرج علينا فضل . ومثلك يكتفي بالقليل . وقد طال اقتضائي وطال
تغافلِكَ » . يقول هذا الكلام ، وهو في ذلك لا يقطع الأكل .
- ١٥ فأقبل عليه رجلٌ من ثقيف ، فعرض له بأنه لو أراد التقاضي محضاً لكان ذلك في
المسجد ، ولم يكن في الموضع الذي يحضر فيه الغداء . فقطع الأكل ، ثم نزا في وجهه الدم ،
ونظر إليه نظر الجمل الصوّول ، ثم كاد يطير ، ثم أقبل عليه فقال : « لا أمّ لك ! أنا إنما ١٨
اصطبغتُ من دنّ خليّ * حتى قني من حسن * العقل ، وأحببتُ الغنيّ بفضل بُغضى
للفقر ، وأبغضتُ الفقرَ بفضل أنفي من احتمال الذلّ . تعرّض لي لا أمّ لك بأنّي أرغبُ في
عَدائِهِ ؟ والله ما أكلتُ معه إلا ليستحي من حُرمة المُواكلة ، وليصيرَ كرمه سبباً لتعجيل ٢١

الحاجة» ، ثم نهض بالصك ، وعليه طيبته ، فاعترض بها الحائط حتى كسرها . ثم تقل في الكتاب وحكَّ بعضه ببعض ، ثم مرَّقه ورمى به . ثم قال لكلِّ من شهد المجلس : « هذه ألفُ دينار كانت لي على أبي فلان ، اشهدوا جميعاً على أني قد قبضتُ منه ، وأنه برى من كلِّ شيء أطالبه > به < ° ، ثم نهض .

٣ فلما صنع ما صنع أقبل الغريمُ على صاحبه فقال : « ما دعاك إلى هذا الكلام ؟ لِمَ ° تقوله ° لهذا الرجل على ما تدي ، وتقدم بهذا الكلام على من لا تعرفُ كيفَ موقعُ الأمور منه ؟ وبعد ، فقد والله أردتُ مطلقاً إلى أن أبيع الثمر ، ورجونا حلاوته . فقد أحسنتَ إليه ، وأسأتَ إلينا ، وعجَّلتَ عليه ماله . اذهب يا غلام ، فاضرب بذلك الثمر السوق ، فبعه بما بلَّغ ، فيأخذ ° ماله كاملاً . ثم ركب إليه ، فأبى أن يأخذه ، فلما كثر الأمرُ في ذلك قال : « أظنُّ الذي دعا صاحبك إلى ما قال أنه عربيٌّ وأنا مولى . فإن جعلتَ شفعاءك من الموالى أخذتُ هذا المال ، وإن لم تفعل فإنِّي لا آخذه . فجمع الثقيُّ كل شعوبى بالبصرة حتى طلبوا إليه أخذ المال .

١٢ وكان أبو سعيد ينهى خادمه أن يخرج الكساحة من الدار . وأمرها أن تجمعها من دور السكان ، وتلقيها على كساحتهم . فإذا كان في الحين > بعد الحين < ° جلس وجاءت الخادمُ ومعهما زبييل ، فعزلتُ بين يديه من الكساحة زبيلاً ، ثم فتشتُ واحداً واحداً ، فإن أصاب قطعَ دراهم وصره فيها نفقة والدينار أو قطعة حلّى ، فسييلُ ذلك معروف . وأما ما وجد فيه من الصوف ، فكان وجهه أن يُباع إذا اجتمع من أصحاب البراذع . وكذلك قطعُ الأكسية ، وما كان من خرِّق الثياب ، فمن أصحاب الصينيّات والصلاحيات °

١٥

١٨ وما كان من قشور الرمان ، فمن الصبّاغين والدبّاغين . وما كان من القوارير ، فمن أصحاب الزُّجاج . وما كان من نوى التمر ، فمن أصحاب الخشوف ° . وما كان من نوى

(٤) > به < : ليست بالأصل - (٥) لم (مرسيه) : ثم ك ، ثم (فان فلوتين) - (٦) تقولك - (٩) فأخذك - (١٤) > بعد الحين < : ليست بالأصل - (١٨) والصلاحيات (فان فلوتين) : الصلاحيات ك - (١٩) من (فان فلوتين) - (٢٠) الخشوف ك .

- الخلوخ ، فمن أصحاب الفرس . وما كان من المسامير وقطع الحديد ، فللحدادين . وما كان من القراطيس ، فللطرار . وما كان من الصُّحُفِ فلرؤس الجرار . وما كان من قِطْعِ الخشب ، فللأكافين . وما كان من قِطْعِ العظام ، فللوَقود . وما كان من قِطْعِ الخِزَفِ* ، ٣ فليتناير الجُدُد : وما كان من** اشكنج* فهو مجموع للبناء ، ثم يحرك ويثار ويخلل ، حتى يجتمع قماشه ، ثم يعزل للتنور . وما كان من قِطْعِ القار ، بيع من القيار . فإذا* بقي التراب خالصاً ، وأراد أن يضرب منه اللبن للبيع وللحاجة إليه ، لم يتكلف الماء ، ولكن يأمر جميع من في الدار أن لا يتوضؤوا ولا يغتسلوا إلا عليه ، فإذا ابتل ضربه لبناً . وكان يقول : من لم يتعرف الاقتصاد تعرف في فلا يتعرض له .
- ٩ وذهب من ساكن له شيء ، كبعض ما يسرق من البيوت . فقال لهم : اطرحوا الليلة تراباً ، فعسى أن يندم من أخذه ، فيلقيه في التراب ، ولا ينكر مجيئه إلى ذلك المكان ، لكثرة من يجيء لذلك . فاتفق أن طرح ذلك الشيء المسروق في التراب . وكانوا يطرحونه على كناسته ، فرآه قبل أن يراه المسروق منه . فأخذ منه كراء الكساحة . ١٢ فهذا حديث أبي سعيد .

(٣) الخرف (مرسيه) : الحرقك - (٤) اشكنج (فان فلوتن) : اشكنج (٥) وإذا (فان فلوتن) .

قصة الأصمعي

تمشى قوم إلى الأصمعيّ مع تاجرٍ كان اشترى ثمرته ، لخُسرانٍ ° كان ناله . وسأله
 حُسن النظر والحطيطة . فقال الأصمعيّ : « أسمعتم بالقِسمة الضيزى؟ هي والله ما تريدون
 شيخكم عليه . اشترى منّي على أن يكون الخسرانُ علىَّ والربحُ له . هذا وأيكم تجارةُ
 أبي العنابس . اذهبوا فاشتروا علىَّ طعامَ العراقِ على هذا الشرط . على أنى والله ما أدرى
 أصادقُ هوأم كاذب . وها هنا واحدةٌ ، وهي لكم دُوني — ولا بد من أن أحتملَ لكم ،
 إذ لم تحمّلوا لي — : والله ما مشيتم معه إلّا وأنتم توجبون حقّه وتوجبون رِفده . لو كنتُ
 أوجبُ له مثل ما توجبون لقد كنتُ أغنيتهُ عنكم . وأنا لا أعرفه ولا يضرُّني بحقِّه ،
 فهلموا تنوزع هذه الفضلة بيننا بالسوية . هذا حسنٌ ممّن احتملَ حقّاً لا يجبُ عليه ، في
 رضى من يجبُ ذلك عليه » .
 فقاموا ولم يعودوا . فخرَج إليه التاجرُ من حقّه ، وأيس مما قبله .

(٢) لخسران (مرسيه) : بخسران ك .

(٢-١١) « تمشى ... ما قبله » عيون الأخبار ٣ : ١٢٧-١٣٨ .

قصة أبي عيينة

حدثني جعفرُ ابنُ أختِ واصل ، قال :

- ٣ قلتُ لأبي عيينة : قد أحسنَ الذي سألَ امرأتهُ عن اللحمِ ، فقالتُ أكله السنورُ ، فوزنَ السنورُ ، ثم قال : « هذا اللحمُ فاينَ السنورُ ؟ » قال : « كأنكَ تعرضُ بي » قال ، قلتُ : « إنكَ واللهُ أهلُ ذلكِ . شيخٌ قد قاربَ المائةَ ، وغلتهُ * فاضلةٌ ، وعياله قليلٌ ، ويُعطى الأموالَ على مذاكرةِ العلمِ ، والعلمُ لذتهُ وصناعتُهُ ، ثم يرقى إلى جوفِ منزلهِ . وأنتَ رجلٌ لك في البستانِ ، ورجلٌ في أصحابِ الفسيلِ ، ورجلٌ في السوقِ ، ورجلٌ في الكلاءِ * . تطلبُ من هذا وقرَّجصَ ، ومن هذا وقرَّ أجراً ، ومن هذا قطعةُ ساجٍ ، ومن هذا هكذا . ما هذا الحرصُ ؟ وما هذا الكدُّ ؟ وما هذا الشغلُ ؟ لو كنتَ شاباً بعيدَ الأملِ كيفَ كنتَ تكونُ ؟ ولو كنتَ مديناً كثيراً العيالِ كيفَ كنتَ تكونُ ؟ وقد رأيتُك فيما حدثُ تلبسُ الأطمارَ وتمشى حافياً نصفَ النهارِ . »
- ١٢ قال : « كم * أجمجم : بلغني أنكِ فقدتِ قطعةَ بطيخٍ ، فألححتِ في المسألةِ عنها ، فقيلَ لك أكلها السنورُ ، فرميتِ بباقيِ القطعةِ قدامَ السنورِ ، لتمتحنِ صدقهم من كذبهم ، فلما لم يأكله غرمتهم ثمنَ البطيخةِ كما هي . قالوا لك كان الليلُ ، فإن لا * تكن التي أكلتهُ من سنابيرِ الجيرانِ ، وكان الذي أكله سنورنا هذا ، فإنك رميتِ إليه ١٥ بالقطعةِ وهو شبعانٌ منه . فأنظرنا ولا تفرمنا تمتحنه في حالٍ غيرِ هذه . فأبيتِ إلا إغرامهم . »

- ١٨ قال : « وبيك إني والله ما أصلُ إلى منيهم من الفسادِ إلا ببعضِ الفسادِ . وقد قال زيادٌ * في خطبته : « والله إني ما أصلُ منكم إلى أخذِ الحقِّ حتى أخوضَ الباطلَ إليكم خوضاً » . وأما ما لمتني عليه آنفاً * فإنما * ذهبتِ إلى قوله : « لو أن في يدي فسيلةٌ ،

(٥) وعليه ك - (٨) الكلاء - (١٢) ثم (فان فلوطين) ، لم (شولتس) - (١٤) فان لم (فان فلوطين) - (٢٠) آنفا (مرسيه) : اتفاقاً ك - فانما . وانما (فان فلوطين) ، فان انما (مرسيه)

(١٩ - ٢٠) « والله . . . خوضاً » من الخطبة البتراء : البيان والتبيين ٢ : ٣١ ط الفتح الأدبية .

- ثم قيل لي إنَّ القيامة تقوم الساعة ، لبادرتها ففرستها . وقد قال أبو الدرداء في وجهه
الذي مات فيه : « زوَّجوني ، فإني أكره أن ألقى الله عزَّبا » . والعربُ تقول : « من
٣ غلى دماغه في الصيف غلت قدره في الشتاء » . قال مُكرز : « العجز فراش وطىء ،
لا يستوطئه إلاَّ الفئيلُ الدثور » . وقال عبدُ الله بنُ وهب : « حبُّ الهويتنا يكسب النصب »
وقال عمرُ بنُ الخطاب رضى الله عنه : « إياكم والراحة ، فإنها عُقلة * » . وقال : « لو أن
٦ الصبرَ والشكرَ بغيران ، ما باليتُ أيُّهما أركب » . وقال : « تعددوا واخشَوْشِنُوا ،
واقطعوا الركب ، واركبوا الخيل نزوا » . وقال لعمرو بن معدى كرب ، حين شكاه إليه
الحِقَاء : « كذَّبت عليك الظهائر » وقال : « احْتَفُوا ، فإنكم لاتدرُونَ متى تكون الجفلة » .
٩ وقال : « إن يكن الشُّغل مجهدَةً ، فإن الفراغَ مفسدة » . وقال لسعيد بن حاتم : « احذر
النِّمة كحذرك من الحصية ، ولهي أخوفهما عليك عندي » وقال : « أحذرك عاقبة الفراغ
فإنه أجمع لأبواب المكروه من الشُّغل » . وقال أكتُمُ بن صَيْفِي : « ما أحبُّ أنى مكفى
١٢ كل أمر الدنيا » قالوا : « وإن أسمنت وألبنت ؟ » قال : « نعم أكره عادة العجز » .
أقتراني أدعُ وصايا الأنبياء وقول الخلفاء وتأديب العرب ، وآخذ بقولك .

(٥) غفلة (فان فلوتن) .

(٢-٣) « والعرب . . . الشتاء » عيون الأخبار ١ : ٢٤٤ ، مناقب الترك (مجموعة رسائل الجناحظ)
ط السامى ص ٤٠ - (٦-٧) « تعملوا . . . نزوا » انظر عيون الأخبار ١ : ١٣٢ - (٨) « كذبت
عليك الظهائر » لسان العرب ٦ : ٢٠٠ (مادة ظهر) ط بولاق - (١١-١٢) « وقال أكتُم . . . العجز »
رسالة مناقب الترك (مجموعة رسائل الجناحظ - السامى) ص ٤٠ عيون الأخبار ١ : ٢٤٦ ، البلدان
لابن الفقيه ص ٤٩ .

أحاديث شتى

- وتعدى محمد بن الأشعث عند يحيى بن خالد ، فتذاكروا الزيتَ وفضلَ ما بينه وبين
السنن ، وفضلَ ما بين الأنفاقِ وزيتِ الماءِ * . فقال محمد : « عندى زيتٌ لم يرَ الناسُ
٣ مثله » . قال يحيى : « لا يؤتى * منه بشيء ؟ » فدعا محمد * غلامه فقال : « إذا دخلتَ
الخرزانة ، فانظر الجرةَ الرابعةَ عن يمينك إذا دخلتَ ، فنجثنا منه بشيء » قال يحيى : « ما
٦ يُعجبني السيدُ يعرفُ موضعَ زيتِهِ وزيتونه » .
- وقربَ خبازِ أسدِ بن عبد الله * * إليه — وهو على خراسان — شواءٌ قد أنضجته *
نضجاً . وكان يُعجبه مارطب من الشواء . فقال لخبازِهِ : « أتظنُّ أن صنيعك يخفى علىَّ ؟
٩ إنك لستَ تبالغُ في إنضاجِهِ لتطيبِهِ ، ولكن تستحلب جميعَ دَسَمِهِ ، فتنتفعَ بذلك منه .
فبلغتَ أخاه فقال : ربَّ جهلٍ خيرٌ من علمٍ .
- وكان رجلٌ يغشى طعامَ الجوهريِّ ، وكان يتحرَّى وقتَهُ ولا يخطئُ . فإذا دخل ،
١٢ والقومُ يأكلونَ وحينَ وُضِعَ الخوانُ ، قال : « لعنَ اللهُ القدريةَ ، من كان يستطيعُ أن
يصرفنى عن أكلِ هذا الطعامِ ، وقد كان في اللوحِ المحفوظِ أنى سأكلُهُ ؟ » فلما أكلَ أكثرَ
من ذلك ، قال له رباحُ : « تعال بالعشيِّ أو بالغدَاةِ فإن وجدتَ شيئاً فالعنِ القدريةَ
والعنِ آباءَهُم وأُمَّهَاتِهِم » .
١٥
- وجاء غلامٌ إلى خالد بن صفوان * * بطبقِ خوْخ ، إما أن يكونَ هديَّةً ، وإما أن
غلامَهُ جاء به من البستانِ . فلما وضعه بينَ يديه قال : « لولا أنى أعلمُ أنك أكلتَ منه
١٨ لأطعمتُك واحدةً » .
- وقال رمضان * : كنتُ مع شيخِ أهوازيِّ في جَفَرِيَّة ، وكنتُ في الذنْبِ وكان في
الصدرِ . فلما جاء وقتُ الغدَاةِ ، أخرجَ من سَلَّةٍ له دجاجةً وفرخاً واحداً مبرداً ، وأقبلَ
-
- (٤) لا تؤتى (فان فلوتن) - محمد : يحيى ك - (٧) نضجه (فان فلوتن) - (١٩) كذا بالأصل .

يَأْكُلُ وَيَتَحَدَّثُ وَلَا يَعْزِضُ عَلَيَّ . وَلَيْسَ فِي السَّفِينَةِ غَيْرِي وَغَيْرُهُ . فَرَأَيْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهِ
 مَرَّةً ، وَإِلَى مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مَرَّةً . فَتَوَهَّمْتُ أَنِّي أَشْتَبِيهِ وَاسْتَنْطَيْهِ ، فَقَالَ لِي : « لِمَ تَحَدِّقُ النَّظْرَ ؟
 ٣ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ أَكْلٌ مِثْلِي ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ نَظَرٌ مِثْلَكَ » . قَالَ : ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ وَأَنَا أَنْظُرُ
 إِلَيْهِ ، فَقَالَ : « يَا هِنَاهُ أَنَا رَجُلٌ حَسَنُ الْأَكْلِ ، لَا آكُلُ إِلَّا طَيِّبَ الطَّعَامِ وَأَنَا أَخَافُ
 أَنْ تَكُونَ عَيْنُكَ مَالِحَةً . وَعَيْنُ مِثْلِكَ سَرِيعَةٌ ، فَاصْرِفْ عَنِّي وَجْهَكَ » . قَالَ فَوَثِبْتُ عَلَيْهِ ،
 ٦ فَقبَضْتُ عَلَى لِحْيَتِهِ الْيُسْرَى ، ثُمَّ تَنَاوَلْتُ الدَّجَاجَةَ بِيَدِي الْيُمْنَى ، فَمَا زِلْتُ أَضْرِبُ بِهَا
 رَأْسَهُ حَتَّى تَقَطَّعَتْ فِي يَدِي . ثُمَّ تَحَوَّلَ إِلَى مَكَانِي ، فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَلِحْيَتَهُ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيَّ
 فَقَالَ : « قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّ عَيْنَكَ مَالِحَةٌ ، وَأَنْتَ سَتُصِيبُنِي بِمِيزَةٍ » . قُلْتُ : « وَمَا شَبَّهَ هَذَا
 ٩ مِنْ الْعَيْنِ ؟ » ، قَالَ : « إِنَّمَا الْعَيْنُ مُكْرُوهُ يَحْدُثُ . فَقَدْ أَنْزَلْتُ بِنَا عَيْنَكَ أَكْثَرَ الْمَكْرُوهِ » .
 فَضَحِكْتُ ضَحِكًا مَا ضَحِكْتُ مِثْلَهُ ، وَتَكَلَّمْنَا حَتَّى كَانَتْ لَمْ يَقُلْ قَبِيحًا ، وَحَتَّى كَانِي لَمْ
 أَفْرُطْ عَلَيْهِ .

١٢ هَذِهِ مُلْتَقَطَاتُ أَحَادِيثِ أَصْحَابِنَا وَأَحَادِيثِنَا وَمَا رَأَيْنَا بَعِيُونَنَا .
 فَأَمَّا أَحَادِيثُ الْأَصْمَعِيِّ وَأَبِي عُبَيْدَةَ وَأَبِي الْحَسَنِ فَإِنِّي لَمْ أَجِدْ فِيهَا مَا يَصْلُحُ لِهَذَا
 الْمَوْضِعِ إِلَّا مَا قَدْ كَتَبْتُهُ فِي هَذَا الْكِتَابِ ، وَهِيَ بَضْعَةٌ عَشْرَ حَدِيثًا :
 ١٥ قَالُوا : كَانَ لِلْمَغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَقِيلٍ الثَّقَفِيُّ ، وَهُوَ عَلَى الْكُوفَةِ ، جَدِي يَوْضَعُ
 عَلَى مَائِدَتِهِ بَعْدَ الطَّعَامِ . وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ يَمْسُهُ ، إِذْ كَانَ هُوَ لَا يَمْسُهُ . فَأَقْدَمَ عَلَيْهِ أَعْرَابِيٌّ يَوْمًا
 — وَلَمْ يَعْرِفْ سِيرَةَ أَصْحَابِنَا فِيهِ — فَلَمْ يَرْضَ بِأَكْلِ لَحْمِهِ ، حَتَّى تَعَرَّقَ عَظْمَهُ . فَقَالَ لَهُ
 ١٨ الْمَغِيرَةُ : « يَا هَذَا ، تَطَالِبُ عِظَامَ هَذَا الْجَدِيِّ بِذَحْلِ ؟ هَلْ نَطَحْتِكَ أُمُّهُ ؟ » . وَكَانَ الْأَصْمَعِيُّ
 يَقُولُ : « يَا هَذَا تَطَالِبُ عِظَامَ هَذَا الْبَائِسِ بِذَحْلِ ؟ هَلْ نَطَحْتِكَ أُمُّهُ ؟ » .

(١٣) مِنْهَا (فَانْ فَلَوْتَن) .

(١٥-١٩) « كَانَ لِلْمَغِيرَةِ ... أُمُّهُ » عِيُونُ الْأَخْبَارِ ٣ : ٢٦٠ ، الْعَقْدُ الْفَرِيدُ ٤ : ٢١٨ -

الْأَزْهَرِيَّةُ ، ١٩١٣ م .

قال : وكان على شرطته عبدُ الرحمن بن طارق ، فقال لرجل من الشرط : « إن أقدمتَ على جدى الأمير ، أسقطتُ عنك نوبةَ سنة » . فبلغه ذلك ، فشكاه إلى الحجاج فعزله ، وولى مكانه زياد بن جرير^{٣٣} . فكان أثقلَ عليه من عبد الرحمن . ولم يقدر على عزله ، إذ كان من قبيل الحجاج . فكان المغيرة إذا خطب قال : « يا أهل الكوفة من بفاكم الغوائل وسعى بكم إلى أميركم ، فلعنه الله ولعن أمه العوراء » . وكانت أم زياد عوراء . فكان الناس يقولون : « ما رأينا تعريضاً قط أطيّب من تعريضه » .

قالوا : وكان لزياد الحارثي^{٣٤} جدى لا يمسه ، ولا يمسه أحد . فعسى في شهر رمضان قوماً فيهم أشعب^{٣٥} . فعرض أشعب للجدى من بينهم . فقال زياد : « أما لأهل السجن إمام يصلى بهم ؟ » قالوا : لا . قال : « فليصل بهم أشعب » . فقال أشعب : « أو غيرُ هذا أصلح الله الأمير » قال : « وما هو ؟ » قال : « أحلف بالمحرجات أن لا آكل لحم جدى أبداً » .

قالوا : دعا عبدُ الملك بن قيس الذئبي رجلاً من أشراف أهل البصرة ، وكان عبد الملك بجيلاً على الطعام ، جواداً بالدرهم ، فاستصحب الرجل شاكراً^{٣٦} ، فلما رآه عبد الملك ضاقَ به ذرعاً . فأقبلَ عليه ، فقال له : « ألف درهم خيرٌ لك من احتباسك علينا » فاحتمل^{٣٧} غرم ألف درهم ، ولم يحتمل أكل رغيغ .

وتناول أعرابي^{٣٨} من بين يدي سليمان بن عبد الملك دجاجة ، فقال له : « يكفيك ما بين يديك وما يليك » ، قال الأعرابي : « ومنها شيء حصى ؟ » ، قال : « فخذها لا بورك لك فيها » .

(٣) حدرك ، جديد (فان فلوين) - (١٣) شاكرا : ساكرا ك ، ساكنا (فان فلوين) -

(١٥) واحتمل (فان فلوين) .

(٧-١١) « وكان ... أبدا » عيون الأخبار ٣ : ٢٦٠-٢٦١ ، العقد الفريد ٤ : ٢١٨

ط الأزهرية .

قالوا : وكان معاوية تُعجبه القبية . وتعدى معه ذات يوم صمصمة بنُ صوحان ، فتناولها صمصمة* من بين يدي معاوية . قال معاوية : « إنك لبعيدُ النجعة » ، قال صمصمة : « من أجذب أنتجع » . ٣

وقالوا : دخل هشام بن عبد الملك حائطاً له ، فيه فاكهة وأشجارٌ وثمار ، ومعه أصحابه . فجعلوا يأكلون ويدعون بالبركة . فقال هشام : « يا غلام اقلع هذا واغرس مكانه الزيتون » . ٦

قالوا : وكان المغيرة بنُ عبد الله بن أبي عقيل الثقفي يأكل تمرأ هو وأصحابه ، فانطلقا السراج ، وكانوا يلقون النوى في طست ، فسمع صوت نواتين فقال : « من هذا الذي يلعب بالكعبتين ؟ » ٩

وقالوا : باع حويطب* بنُ عبد العزى داراً من معاوية بخمسة وأربعين ألف دينار . فقيل له : « أصبحت كثير المال » ، قال : « وما منعه خمسة وأربعين ألفاً مع ستة من العيال ؟ » . ١٢

وقالوا : سأل خالد بن صفوان رجلٌ فأعطاه درهماً ، فاستقله السائل . فقال : « يا أحق إن الدرهم عشرُ العشرة ، وإن العشرة عشرُ المائة ، وإن المائة عشرُ الألف ، وإن الألف عشرُ العشرة آلاف* . أما ترى كيف ارتفع الدرهمُ إلى دية مسلم ؟ » . ١٥

قالوا : كان بلال بن أبي بردة* قد خاف الجدام ، وهو والى البصرة . فوصفوا له الاستمتاع في السمن . فكان إذا فرغ من الجلوس فيه أمرَ بييعه . فاجتنب الناسُ في

(٩) بالكعبتين (عيون الأخبار) : بالكعبين ك ، بكعبين (فان فلوين) -- (١٥) الف ك

(٤-٦) « دخل ... الزيتون » مروج الذهب ٥ : ٤٨٧ ط باريس - (٧-٩) « وكان ... بالكعبتين » عيون الأخبار ٣ : ٢٦١ - (١٣-١٥) « سأل ... آلاف » البيان والتبيين ٢ : ١٦٣ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م .

تلك السنة أكل السن . وكان يفطر الناس في شهر رمضان ، فكانوا يجلسون حلقاً ، وتوضع لهم الموائد ، فإذا أقام المؤذن نهض بلال إلى الصلاة ، ويستحي الآخرون . فإذا قاموا إلى الصلاة جاء الخبازون فرقموا الطعام .

٣

قالوا : واحتقن عمرو بن يزيد الأسدي * بحقنة فيها أدهان . فلما حرّ كته بطئه ، كره أن يأتي الخلاء فتذهب تلك الأدهان ، فكان يجلس في الطست ويقول : « صقوا هذا ، فإنه يصلح للسراج » .

٦

قالوا : وخبرنا جار له ، قال : رأيت يتخلل من الطعام بحلال واحد شهراً ، كلما تغدى حذف من رأسه شيئاً ، ثم تخلل به ، ثم وضعه في مجرى دواته .

وقالوا : كان ذراع الذراع مع خالد بن صفوان ، فوضعوا بين يديه دجاجة ، وبين يديه شيء من زيتون . فجعل يلحظ * الدجاجة ، فقال : « كأنك تهتم بها » ، قال : « ومن يمتنى ؟ » ، قال : « إذا أصير أنا وأنت في مالي سواء » .

قالوا : مديده أبو الأشهب إلى شي بين يدي نيملة بن مرة السعدي ، فقال : « إذا أفردت بشيء فلا تعترض * لغيره » .

قالوا : ومات وعليه للدقاق وحده ثمانون ألف درهم ، لكثرة طعامه .

وقالوا : كان الحكم بن أيوب الثقفي عاملاً للحجاج على البصرة ، فاستعمل * على العرق جرير بن يهس المازني ، ولقب جرير العطرق . فخرج الحكم يتزّه ، وهو باليمامة ، فدعا العطرق إلى غدائه ، فأكل معه ، فتناول دراجة كانت بين يديه ،

(١٠) يلحظ (مرسه) : يلتقط ك - (١٥) واستعمل (فان فلوطن) .

(٤ - ٦) « واحتقن ... للسراج » الأغاني لأبي الفرج ٢ : ٤٢٣ ط دار الكتب المصرية -

(٩ - ١١) « وكان ذراع ... سواء » نثر الدرر للآبي ٣ : ٣٣ (مخطوط) .

فعرله ، وولى مكانه نويرة المازنى ، فقال : نويرة — وهو ابن عم العطرَق — :

٣ قد كان في العرق صيّد لوقنعت به فيه غنى لك عن دراجة الحكم
وفي عوارض لا تنفك تأكلها لو كان يشفيك لحم الجزر من قرم
وفي وطاب مملّاة متممة فيها الصريح الذي يشفى من القرم*
فلما* ولى مكانه نويرة بلغه أنه ابن عم له فعرله ، فقال نويرة :

٦ أبا يوسف لو كنت تعرف طاعتي ونضحى ، إذا ما بعتنى بالمحلّق
ولا انهل* سراق العرافة صالح على* ، ولا كلّفت ذنب العطرَق

فذهبت مثلاً .

٩ وتناول رجل من قدام أمير كان لنا ضخم بيضة ، فقال : خذها فإنها بيضة المقر .
فلم يزل محبوباً حتى مات .

١٢ وأتى ضيعة له ينتزه إليها* ، ومعه خمسة رجال من خاصته ، وقد حملوا معه طعام
خمسائة . وثقل عليه أن يأكلوا معه ، واشتدّ جوعه . فجلس على مشارة بقل ، فأقبل
ينتزع النجلة ، فيطوى جزرتها بعرقها ، ثم يأكلها من غير أن تغسل ، من كلب
الجوع ، ويقول لواحد منهم ، كان أقرب الخمسة إليه مجلساً : « لو قد ذهب هؤلاء
الثقلاء لقد أكلنا » . ١٥

قالوا : وأكل عبد الرحمن بن أبي بكرة* على خوان معاوية ، فرأى لقم عبد الرحمن .

(٤) كذا ، ولعلها : العيم — (٥) ولما (فان فلوتن) — (٧) انحل (فان فلوتن) ، الحل ك ،
ساق (الحيوان) — بنى (الحيوان) — (١١) كذا في ك ، ولعلها : فيها .

(١٥١ : ١٥٠ - ١٥٢ : ٨) قصة الحكم بن أيوب والعطرَق : ديوان الفرزدق ص ٨٧٤ ط الصاوى ،

ثمار القلوب للشمالي ص ٣٧٦ ط الظاهر — (٦ - ٧) «أبا يوسف ... العطرَق» الحيوان ١ : ٢٠

ط الحلبي — (٩ - ١٠) «وتناول ... مات» عيون الأخبار ٣ : ٢٦٠ .

فلما كان بالمشي ، وراح إليه أبو بكر ، قال : « ما فعل ابنك التلقامة ؟ » قال :
« اعتلّ » قال : « مثله لا يعدّم العلة » .

وأكل أعرابي مع أبي الأسود الدؤلي ، فرأى له لقمًا منكرا ، وهاله ما يصنع . قال ٣
له : « ما اسمك ؟ » قال : « لقمان » . قال : « صدق أهلك . أنت لقمان » .

قالوا : وكان له دكان لا يسعُ إلا مقعده ، وطبيقا* يوضع بين يديه . وجعله مُرتفعا ،

ولم يجعل* > له < * عتبا ، كي لا يرتقى إليه أحد . قالوا : فكان أعرابي يتحين وقته ، ٦
ويأتيه على فرس ، فيصير كأنه معه على الدكان . فأخذ دبة وجعل فيها حصي ، واتكأ

عليها . فإذا رأى الأعرابي قد أقبل ، أراه كأنه يحوّل متكأه ، فإذا قعمت الدبة بالحصي

نفر الفرس . قالوا : فلم يزل الأعرابي يدنيه ويُقمقه هو به ، حتى نفر به* فصرعه . ٩
فكان لا يعودُ بعد ذلك إليه .

(٥) وطبيق ك - (٦) > له < (فان فلوتين) : ليست بالأصل - (٩) منه (فان فلوتين)

(١٥٢ : ١٩ - ١٥٣ : ٢) « وأكل ... العلة » عيون الأخبار ٣ : ٢٢٨ - (٣ - ٤)

« وأكل ... لقمان » عيون الأخبار ٣ : ٢٢٨ .

رسالة أبي العاص بن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي**

إلى الثقفي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ٣

أما بعد ، فإن جلوسك إلى الأَصْمَعِيِّ ، وَعَجَبِكَ بِسَهْلِ بْنِ هَارُونَ ، وَاسْتِرْجَاكَ إِسْمَاعِيلَ بْنَ غَزْوَانَ ، وَطَعْنِكَ عَلَى مَوْسَى بْنِ عِمْرَانَ ، وَخُلُطَتِكَ بِابْنِ مُشَارِكٍ ، وَاخْتِلَافَكَ إِلَى ابْنِ التَّوَّامِ ، وَإِكْتَارَكَ مِنْ ذِكْرِ الْمَالِ وَإِصْلَاحِهِ وَالْقِيَامِ عَلَيْهِ وَاصْطِنَاعِهِ ، وَإِطْنَابِكَ فِي وَصْفِ التَّرْوِيجِ وَالتَّنْمِيرِ ؛ وَحُسْنِ التَّعْهَدِ وَالتَّوْفِيرِ ، دَلِيلَ خَيْرٍ سَوْءٍ ، وَشَاهِدٌ عَلَى عَيْبٍ وَدَبْرٍ . بَعْدَ أَنْ كُنْتَ تَسْتَنْقِلُ ذِكْرَهُمْ ، وَتَسْتَشْنِعُ فَعْلَهُمْ ، وَتَتَعَجَّبُ مِنْ مَذْهَبِهِمْ وَتُسْرِيفٍ* فِي ذَمِّهِمْ . وَلَيْسَ يُلْهَجُ بِذِكْرِ الْجَمْعِ إِلَّا مَنْ قَدْ عَزَمَ عَلَى الْجَمْعِ ، وَلَا يَأْنِسُ بِالْبُخْلَاءِ إِلَّا الْمُسْتَوْحِشُ مِنَ الْأَسْخِيَاءِ . ٦ ٩

فِي تَحْفَظِكَ قَوْلَ سَهْلِ بْنِ هَارُونَ فِي « الْإِسْتِعْدَادِ فِي حَالِ الْمُهَلَّةِ ، وَفِي الْأَخْذِ بِالثَّقَّةِ ، وَأَنَّ أَقْبَحَ التَّفْرِيطِ مَا جَاءَ مَعَ طَوْلِ الْمُدَّةِ ، وَأَنَّ الْحَزْمَ كُلَّ الْحَزْمِ وَالصَّوَابَ كُلَّ الصَّوَابِ ، أَنْ يَسْتَظْهَرَ عَلَى الْحَدِثَانِ ، وَأَنْ يَجْعَلَ مَا فَضَّلَ عَنْ قِيَامِ الْأَبْدَانِ رِذَاءً دُونَ صُرُوفِ الزَّمَانِ ، فَإِنَّا* لَا نُنْسَبُ إِلَى الْحِكْمَةِ حَتَّى نَحْوِطَ أَصْلَ النِّعْمَةِ ، بَأَنْ نَجْعَلَ دُونَ فُضُولِهَا جَنَّةً » ، شَاهِدٌ عَلَى عَجَبِكَ بِمَذْهَبِهِ ، وَبِرَهَانٍ* عَلَى مَيْلِكَ إِلَى سَبِيلِهِ . ١٢ ١٥

وَفِي اسْتِحْسَانِكَ رَوَايَةَ الْأَصْمَعِيِّ فِي أَنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ النِّسَاءُ وَالْفُقَرَاءُ ، وَأَنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَهُ وَالْأَغْنِيَاءُ ، وَأَنَّ أَرْبَابَ الدُّثُورِ هُمُ الَّذِينَ ذَهَبُوا بِالْأَجُورِ ، بِرَهَانٍ* عَلَى صِحَّةِ حُكْمِنَا عَلَيْكَ ، وَدَلِيلٍ عَلَى صَوَابِ رَأْيِنَا فِيكَ . ١٨

(٩) وتسرف في (فان فلوتن) : وتشرف من ك - (١٤) وأنا (فان فلوتن) - (١٥) وبرهانا ك.

(١٦ - ١٧) « أكثر أهل الجنة البله » النهاية لابن الأثير ١ : ١١٤ ، المطبعة الخيرية ،

١٣٢٢ هـ - (١٧) « أرباب ... بالأجور » النهاية لابن الأثير ٢ : ١٣ ، المطبعة الخيرية ، ١٣٢٢ هـ

وفي تفضيلك كلام ابنِ غزوان حينَ قال : « تنعمتم بالطعام الطيب وبالتياب الفاخرة وبالشراب الرقيق وبالغناء المطرب ، موتنعنا بجز الثروة وبصواب النظر في العاقبة ، وبكثرة المال والأمن من سوء الحال ، ومن ذل الرغبة إلى الرجال والعجز عن مصلحة العيال ، فتلك لذتكم ، وهذه لذتنا . وهذا رأينا في التسلم من الذم ، وذاك رأيكم* في التعرض للحمد . وإنما ينتفع بالحمد السليم الفارغ البال ، ويسر بالذات الصحيح الصادق الحسن . فأما الفقير فما أغناه* عن الحمد ، وأفقره إلى ما به يجد طعم الحمد . والطعام الذي آثرتموه يعود راجعاً ، والشراب يصير بؤلاً ، والبناء يعود نقضاً ، والغناء ربح هابة ومُسقط للمروءة ، وسخافة تفسد ، ورنّة تسير . فلذتكم فيما حوى لكم الفقر ونقض المروءة ، ولذتنا فيما حوى لنا الغنى وبنى المروءة ، فنحن في بناء وأتم في هدم ، ونحن في إبرام وأتم في نقض ، ونحن في التماس العز* الدائم مع فوت بعض اللذة ، وأتم في التعرض للذل الدائم مع فوت كل المروءة* . »

وقد فهمنا معنى حكايتك ، وما لهجت به روايتك . والدليل على انتقاض طبايعك وإدبار أمرك ، استحصانك ضد ما كنت تستحسن ، وعشقك لما < كنت > لم تنزل تمقت ، فبدأً وسحقاً . ولا يُبعد الله إلا من ظلم . والشاعر أبصر بكم حيث يقول :

فإن سمعت بهلك للبخيل فقل بدأً وسحقاً له من هالك مودى

ترائه جنة للوارثين إذا أودى ، وجثمانه للترب والدود

وقال آخر :

تبلى محاسن وجهه في قبره والمال بين عدوه مقسوم

(٤) رأهم (فان فلوتن) - (٥) التعريض لك - (٦) أعياهك ، أعياه (فان فلوتن) - (٧) والنساء (فان فلوتن) - (١٠) الغناء (فان فلوتن) - (١١) مروءة (فان فلوتن) - (١٣) < كنت > ليست بالأصل

(٦) « فأما الفقير . . . طعام الحمد » عيون الأخبار ٢ : ٢١٦ - (١٦) « فان . . . مودى » الحيوان ٣ : ٥٠ ط الحلبي .

والحمد لله الذي لم يمتني حتى أرا نيك وكيلا في مالك، وأجيراً لو أرتك . وأما أنت
 فقد تعجبت الفقر قبل أوانه ، وصرت كالمجلود في غير لذة . وهل يزيدُ حال من أنفق
 ٣ جميع ماله ، ورأى المكروه في عياله ، وظهر فقره وشمت به عدوه ، على أكثر من
 انصراف المؤمنين عند ، وعلى بُغض عياله ، وعلى خُشونة الملبس ، وجُشوبة المأكَل
 وهذا كله مجتمِعٌ في مسك البخيل ، ومضنوب على هامة الشحيح ، ومعجل للثيم ، وملازم
 ٦ للمَنوع . إلا أن المنفق قد ربح المحمّدة ، وتمتع بالنعمة ، ولم يعطل المقدرة ، ووفى كلَّ
 خصلة من هذه حقها ، ووفّر عليها نصيبها ، والممساك معذبٌ بحصْر نفسه ، وبالكَدِّ
 لغيره ، مع لزوم الحجّة ، وسقوط الهمة ، والتعرُّض للذم والإهانة ، ومع تحكيم المِرّة
 ٩ السوداء في نفسه ، وتسليطها على عرضه ، وتمكينها من عيشه وسرور قلبه .

ولقد سرى إليك عرق ، ولقد دخل أعراقتك خور ، ولقد عمل فيها قاذح ، ولقد غالها
 غول . وما هذا المذهبُ من أخلاق صميم ثقيف ، ولا من شيمٍ أعرقت فيها قريش .
 ١٢ ولقد عرّض لك إقراف ، ولقد أفسدتك < هُجنة > * . ولقد قال معاوية : « من لم يكن
 من بني عبد المطلب جواداً فهو حميل * ، ومن لم يكن من آل الزبير شجاعاً فهو لزيق ، ومن
 لم يكن من بني المفيرة تياهاً فهو سنيد » . وقال سلم بن قتيبة : « إذا رأيت الثقفى يعزُّ
 ١٥ من غير طعام ، ويكسب لغير إنفاق ، فبهّرجه ثم بهّرجه ثم بهّرجه » ، وقال ابنُ أبي بردة :
 « لولا شبابُ ثقيف وسفهاؤهم ما كان لأهل البصرة مال » .

١٨ إن الله جواد لا يبخل ، وصدوق لا يكذب ، ووفى لا يندُر ، وحليم لا يتعجل ،
 وعدل لا يظلم . وقد أمرَ بالجود ونهانا عن البخل ، وأمر بالصدق ونهانا عن الكذب ،
 وأمرنا بالحلم ونهانا عن العجلة ، وأمرنا بالعدل ونهانا عن الظلم ، وأمرنا بالوفاء ونهانا
 عن القدر . فلم يأمرنا إلا بما اختاره لنفسه ، ولم يبرجرنا إلا عمّا لم يرضه لنفسه . وقد قالوا

(١) وماك - (٣) [و] على ك - وخشونة ك - (١٢) < هجنة > (فان فلوقن) : ساقطة
 في الأصل - (١٣) بخيل ك ، دخيل (مرسيه) .

(١٢-١٤) « ولقد قال ... سنيد » البيان والتبيين ٣ : ٢٥٨ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م .

بأجمعهم: « إنَّ اللهَ أجودُ الأجودينَ وأمجِدُ الأمجدينَ ». كما قالوا: « أرحمَ الرَّاحِمينَ وأحسَنَ الخالقينَ ». وقالوا في التَّأديبِ لسائليهم ، والتَّعليمِ لأجوادهم : « لا تتجاوِدوا اللهُ فإنَّ اللهُ جَلٌّ ذَكَرَهُ أجودُ وأمجِدُ » وذكرَ نفسَه — جَلٌّ جلاله وتقدَّستِ أسماؤه — ٣ فقال : « ذُو الفَضْلِ العَظِيمِ » و« ذِي الطَّوْلِ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ » وقال : « ذُو الجَلالِ والإِكْرامِ »

٦ وذكرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقالوا : لم يَضِعْ دِرْهَمًا على دِرْهَمٍ ولا لَبِنَةً على لَبِنَةٍ ، ومَلَكَ جَزِيرَةَ العَرَبِ ، فقبَضَ الصَّدَقَاتِ ، وجَبَّبتْ له الأموالُ ما بينَ عِذارٍ* العِراقِ ، إلى شِحرِ عُمانِ ، إلى أَقصى مِخاليفِ اليَمَنِ ، ثمَّ تُوَفِّيَ وَعَلِيهِ دَيْنٌ ، ودرِعُهُ مَرَهونَةٌ . ولم يُسألْ حاجَةً قطُّ فقال : لا . وكان إذا سُئِلَ أعطى ، وإذا وعدَ أو أطمعَ ، ٩ كان وعدُهُ كالعِمانِ ، وإطماعُهُ كالإِنجازِ . ومدَّحتَه الشُّعراءُ بالجودِ ، وذكرته الخُطباءُ بالسَّامِحِ . ولقد يَهَبُ للرَّجُلِ الواحدِ الضَّاحِجَةَ من الشَّاءِ ، والقَرَجَ من الإِبِلِ . وكان أَكثَرُ ما يَهَبُ المَلِكُ من العَرَبِ مائَةَ بَعيرٍ ، فيقال وَهَبَ هُنَيْدَةً . وإنما يُقالُ ذلكُ إذا أريدَ بالقولِ غايةُ المدحِ . ولقد وَهَبَ لرجلِ ألفِ بَعيرٍ ، فلما رآها تزدَحِمُ في الوادِي* قال : « أشهدُ أنكَ نَبِيٌّ ، وما هذا مما تجودُ به الأنفُسُ » .

١٥ وفخَّرتْ هاشمٌ على سائِرِ قُرَيْشٍ فقالوا : نحنُ أطمعُ للطعامِ ، وأضربُ للهامِ . وذكرها بَعْضُ العلماءِ فقالوا : أجوادُ مُجَادٍ* ذُووُ ألسِنَةِ حِدادِ . وأجمعتِ الأُممُ كُلُّها ، بِجِهاها وسخِيها وبمزوجها ، على ذمِّ البُخلِ وحمْدِ الجودِ ، كما أجمَعوا على ذمِّ الكَذِبِ وحمْدِ الصدقِ* . وقالوا : أفضلُ الجودِ الجودُ بالمَجْهُودِ . وحتى قالوا في جُهدِ المَقَلِّ ، وفيمن أخرجَ الجُهدَ وأعطى الكَلَّ ، وحتى جَمَلوا من جادَ بِنفسِهِ فَضيلةً على من جادَ بِمالِهِ ، فقال الفرزدقُ :
على ساعةٍ لو كانَ في القومِ حاتمٌ — على جوده — ضنَّتْ به نفسُ حاتمِ

(٧) عذار (مرسيه) : عذران كـ (١٣) الوادي : الفودي ك ، القوادى (فان فلتون) — (١٦) أجماد

(فان فلتون) — (١٨) الصديق ك .

(٤) «ذى الطول لا إله إلا هو» سورة غافر : ٣ — (٤-٥) «ذو الجلال والاكرام» الرحمن : ٢٧ —

(٢٠) «على ساعة . . . حاتم» ديوان الفرزدق ص ٨٤٢ ط الصاوى .

- ولم يكن الفرزدقُ ليضربَ المثلَ في هذا الموضعِ بكعبِ بنِ مامةٍ* ، وقد جَادَ
 بجوابانه عندَ المصافنة . فما رأينا عربياً سَفَّهَ حِلْمَ حاتمِ بجوده* بجميعِ ماله ، ولا رأينا
 ٣ أحداً منهم سَفَّهَ حِلْمَ كعبِ على جوده بنفسه . بل جعلوا ذلك من كعبِ لإيادِ
 مقخراً ، وجعلوا ذلك من حاتمِ لطيبى* ماثرة* ، ثم لعدنانِ على قحطان . ثم للعربِ على
 العجمِ ، ثم لسكانِ جزيرةِ العربِ ، ولأهلِ تلكِ التربة* على سائرِ الجزائرِ والترابِ .
- ٦ فمن أراد أن يُخالفَ ما وصفَ اللهُ جلَّ ذِكْرُه به نفسه ، وما منحَ من ذلكِ نبيّه صَلَّى
 اللهُ عليه وسلّمَ ، وما فَطَرَ على تفضيله العربِ قاطبةً والأُمَمَ كافةً ، لم يكنْ عندنا فيه إلا
 إكفاره واستسقاطه .
- ٩ ولم نرَ* الأُمَّةَ أبغضتْ جواداً قطُّ ولا حقّرتَه ، بل أحبّته وأعظمتَه . بل أحبّتْ عَقِبَه ،
 وأعظمتْ — من أجلِه — رهطَه . ولا وجدناهم أبغضوا جواداً لمجاوزته حدَّ الجودِ إلى
 السرفِ ولا حقّرتَه ، بل وجدناهم يتعلّمون مناقبِه ، ويدارسون محاسنَه ، وحتى أضافوا
 ١٢ إليه من نوادرِ الجميلِ ما لم يفعله ، ونخلوه من غرائبِ السكّرمِ ما لم يكنْ يبلغُه . ولذلك
 زعموا أن الثناءَ في الدنيا يُضاعفُ كما تُضاعفُ الحسناتُ في الآخرة . نعم وحتى أضافوا إليه
 كلَّ مديحِ شارِدٍ ، وكلَّ معروفٍ مجهولِ الصاحبِ . ثم وجدنا هؤلاء بأعيانهم* للبخيلِ
 ١٥ على ضدِّ هذه الصفةِ ، وعلى خلافِ هذا المذهبِ . وجدناهم يبعضونه مرةً ، ويحقرونه مرةً ،
 ويبغضون — بفضلِ بغضه — ولده ، ويحتقرون* — بفضلِ احتقارهم له — رهطَه ،
 ويضيفون إليه من نوادرِ اللؤمِ ما لم يبلغُه ، ومن غرائبِ البخلِ ما لم يفعله ، وحتى ضاعفوا
 ١٨ عليه من سوءِ الثناءِ ، بقدرِ ما ضاعفوا للجوادِ من حُسنِ الثناءِ .
- وعلى أنا لا نجدُ الجوائحِ إلى أموالِ الأسخياءِ أمرعَ منها إلى أموالِ البُخلاءِ ، ولا رأينا
 عددَ من افتقرَ من البُخلاءِ أقلَّ .
- ٢١ والبخيلُ عندَ الناسِ ليسَ هو الذي يبخلُ على نفسه فقط ، فقد يستحقُّ عندهم اسمَ

(٢) لجوده (فان فلوتن) - (٤) طى ك - [ثم] (فان فلوتن) - (٥) البرية ك -

(٨) كفاره ك - (٩) يزل ك - (١٤) بانعاتهم (فان فلوتن) - (١٦) ويحتقر ك .

البخل* ، ويستوجبُ الذمَّ ، من لا يدعُ لنفسه هَوًى إلا ركبهُ ، ولا حاجة إلا قضاها ، ولا شهوة إلا ركبها وبلغ فيها غايتها . وإنما يقعُ عليه اسمُ البخيل إذا كان زاهداً في كلِّ ما أوجبَ الشكرَ ونوّه بالذِّكرَ وأذخر الأجر .

٣

وقد يعلّقُ البخيلُ على نفسه من المَوْنِ ، ويُلبّزُ منها من الكُلفِ ، ويتَّخذُ من الجوارى والتلذّمِ ، ومن الدوابِّ والحشَمِ ، ومن الآنية العَجبية ، ومن البِزّة الفاخرة والشارة

٦

الحسنة ، ما يربى على نَفقة السخى المُتري ، ويضعِف على جود الجواد الكريم* . فيذهبُ ماله وهو مذموم ، ويتغيّر حاله وهو ملوم . وربما غلبَ عليه حُبُّ القيان ، واستهتر بالخصيان . وربما أفرطَ في حُبِّ الصِّيد ، واستولى عليه حُبُّ المراكب . وربما كان إتلافه

٩

في العُرسِ والعُرسِ والوَاليمة ، وإسرافه في الإعذار وفي المَقية والوكيرة . وربما ذهبتُ أمواله في الوضائع والودائع . وربما كان شديدَ البخلِ ، شديدَ الحبِّ للذِّكرِ ، ويكونُ بخله أوسخ* ، ولو مه أقبج* ، فينفقُ أمواله ، ويتلفُ خزائنه ، ولم يخرج كفافاً ، ولم ينجُ سليماً .

١٢

كانك لم ترَ بخيلاً مخدوعاً ، وبخيلاً مفتوناً* ، وبخيلاً مضياًعاً ، وبخيلاً نفاعاً .

أو بخيلاً ذهب ماله في البناء ، أو بخيلاً ذهب ماله في الكيمياء ، أو بخيلاً أنفق ماله في

١٥

طمع كاذب ، وعلى أمل خائب ، وفي طلب الولايات ، والدخول في القبالات ، وكانت فتنته بما يؤمّل من الإمرة فوق فتنته بما قد حواه من الذهب والفضة . قد رأيناه ينفقُ على مائدته وفاكيتته ألفَ درهم في كلِّ يوم ، وعنده في كلِّ يوم عُرس ، ولأن يطعن طاعن في

١٨

الإسلام أهونُ عليه من أن يطعن في الرغيف الثاني ، ولا شقَّ عصا الدين أشدَّ عليه من شقِّ رغيف . لا يعدُّ الثلثة في عرضه ثلثة ، ويعدّها في ثريدته من أعظم الثلثم .

وإنما صارت الآفاتُ إلى أموال البُخلاء أسرع ، والجوائحُ عليهم أكلب ، لأنهم

(١) البخيل (فان فلوتن) - ولا (فان فلوتن) . (٢) غايته (فان فلوتن) - (٦) ما يرى

(فان فلوتن) - الكهم (فان فلوتن) - (١١) أوشح ك - أنتح ك - (١٣) ضموننا ك ، ضموننا

(فان فلوتن) ، مغبوننا (مربية) - (١٤) وبخيلاً (فان فلوتن) .

- أقلُّ توكلًا وأسوأ بالله ظنًّا . والجوادُ إما أن يكون متوكلًا ، وإما أن يكون أحسن بالله ظنًّا . وهو على كلِّ حال بالمتوكل أشبه ، وإلى ما أشبهه أنزع ، وكيفما دار أمره ورَجعت الحال به ، فليس مَن يتكَل على حزمه ، ويلجأ إلى كَيْسه ، ويرجع إلى جَوْدَة احتياطه ، وشدة احتراسه . واعتلال البخيل بالحدثنان ، وسوء الظن بتقلب الزمان ، إنما هو كناية عن سوء الظنِّ بمخالق الحدثنان ، وبالذي يُحدث الأزمان وأهل الزمان .
- ٦ وهل تجرى الأحداثُ إلا على تقدير المُحدث لها ، وهل تختلف الأزمنة إلا على تصريف من دبرها ؟ أولسنا وإن جهلنا أسبابها ، فقد أيقنا بأنها تجرى إلى غاياتها ؟
- ٩ والدليلُ على أنه ليس بهم خوفُ الفقر ، وأن الجمعَ والمنعُ إما أن يكون عادةً منهم أو طبيعةً فيهم ، أنك قد تجدُ المَلِكَ بخيلاً ومملكتهُ * أوسعُ ، وخرجهُ أدرَ ، وعدوهُ أسكن ، وتجدُ أحزمَ منه جواداً ، وإن كانت مملكتهُ أضيق ، وخرجهُ أقل ، وعدوهُ أشدَّ حركة .

- ١٢ وقد علمنا أن الزنج أقصر الناس فكرةً ورويةً ، وأذهلهم عن معرفة العاقبة . فلو كان سخاؤهم إنما هو لكلال حدِّهم ونقص عقولهم وقلة معرفتهم ، لكان ينبغي لفارس أن تكون أبجل من الروم ، وتكون الرومُ أبجل من الصقالبة . وكان ينبغي للرجال ، في الجملة ، أن يكونوا أبجل من النساء في الجملة ، وكان ينبغي للصبيان أن يكونوا أسخى من النساء ، وكان ينبغي أن يكون أقلُّ البُخلاء عقلاً أعقل من أسدِّ الأجواد عقلاً . وكان ينبغي للكلب — وهو المضروب به المثلُ في اللؤم — أن يكون أعرف بالأمر من الديك المضروب به المثل في الجود وقالوا : هو أسخى من لافِظة* ، والأم من كلب على جيفة ، والأم من كلب على عرق . وقالوا : أجمع كلبك يتبمك ، ونعيم كلب في بُوس أهله ،

(٣) [و] رجعت ك - (٧) أتقنا (فان فلوتن) - (٩) ومملكته ك - (١٢) مدة وروية ك - (١٦) يكونوا ك - (١٨) لاقطة (فان فلوتن) .

(١٢ - ١٦) « وقد علمنا ... عقلا » كرر هذا المعنى في رسالة فضل السودان (مجموعة رسائل الجاحظ) ص ٦٤ ط الساسي - (١٨) « والأم ... جيفة » الحيوان ١ : ٢٢٧ ط الحلبي - (١٩) « والأم ... عرق » الحيوان ١ : ٢٣٨ ، عيون الأخبار ٢ : ٨١ .

وأَسْمِينٌ كَلْبِكُ يَا كَلْبُ ، وَأَحْرَصٌ مِنْ كَلْبٍ عَلَى عِقِي صَبِيٌّ ، وَأَجْوَعُ مِنْ كَلْبَةٍ حَوْمَلٌ ، وَلَهُوَ أَبْدَأُ مِنْ كَلْبٍ ، وَحَشَنٌ فَلَانٌ مِنْ خُرءِ السُّكَلْبِ ، وَأَخْسَنٌ كَمَا يُقَالُ لِلْكَلْبِ ، وَكَالسُّكَلْبِ فِي الْأَرِيِّ : لَاهُو يَعْتَلِفُ وَلَا هُوَ يَتْرِكُ الدَّابَّةَ تَعْتَلِفُ ، وَقَالَ الشَّاعِرُ :

مَرَّتْ مَا مَرَّتْ مِنْ لَيْلِهَا ثُمَّ عَرَّسَتْ عَلَى رَجُلٍ بِالْعَرَجِ الْأَمِّ مِنْ كَلْبٍ
 وَقَالَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمَلِ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكْهُ
 يَلْهَثُ » . وَكَانَ يَنْبَغِي فِي هَذَا الْقِيَاسِ أَنْ يَكُونَ الْمَرَاوِزَةُ أَعْقَلُ الْبَرِيَّةِ ، وَأَهْلُ خُرَّاسَانَ
 أَدْرَى الْبَرِيَّةِ .

وَنَحْنُ لَا نَجِدُ الْجَوَادُ يَفْرُغُ مِنْ اسْمِ السَّرْفِ إِلَى الْجُودِ ، كَمَا نَجِدُ الْبَخِيلَ يَفْرُغُ مِنْ اسْمِ
 الْمَتَهَوَّرِ ، وَالْمَسْتَحْيَ يَفْرُغُ مِنْ اسْمِ الْحُجْلِ . وَلَوْ قِيلَ لَخَطِيبٍ ثَابِتِ الْجَنَانِ : وَقَاحٌ ،
 لَجَزِعَ . فَلَوْ لَمْ يَكُنْ مِنْ فَضِيلَةِ الْجُودِ إِلَّا أَنْ جَمِيعَ الْمُتَجَاوِزِينَ لِحُدُودِ أَصْنَافِ الْخَيْرِ يَكْرَهُونَ
 اسْمَ تِلْكَ الْفَضْلَةِ إِلَّا الْجَوَادُ ، لَقَدْ كَانَ فِي ذَلِكَ مَا يَبِينُ قَدْرَهُ * ، وَيُظْهِرُ فَضْلَهُ .

الْمَالُ فَاتِنٌ ، وَالنَّفْسُ رَاغِبَةٌ ، وَالْأَمْوَالُ مَمْنُوعَةٌ ، وَهِيَ عَلَى مَا مَنَعَتْ حَرِيصَةٌ ، وَالنَّفُوسُ
 فِي الْمُسْكَاتِرَةِ عِلَّةٌ مَعْرُوفَةٌ ، وَلِأَنَّ * مِنْ لَافِكْرَةٍ لَهُ وَلَا رَوِيَّةٍ ، مُوَكَّلٌ بِتَعْظِيمِ ذِي التَّرْوَةِ ،
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ مَنَالُهُ . وَقَدْ قَالَ الْأَوَّلُ :

وَزَادَهَا كَلْفًا بِالْحَبِّ أَنْ مُنِعَتْ أَحَبُّ شَيْءٍ إِلَى الْإِنْسَانِ مَا مُنِعَا
 وَفِي بَعْضِ كُتُبِ الْفَرَسِ : « كَلَّ عَزِيزٌ تَحْتَ الْقُدْرَةِ فَهُوَ ذَلِيلٌ » ، وَقَالَتْ مُعَاذَةُ
 الْعَدَوِيَّةُ : « كَلَّ مَقْدُورٌ عَلَيْهِ فَمَقْلُوبٌ أَوْ مَحْقُورٌ » .

(١) وَسَمِنُ (فَانِ فُلُوتِنِ) - عَقِي طَيِّبٌ كَ ، عَقِي طَيِّبٌ (فَانِ فُلُوتِنِ) - (٨) الْجُودُ كَ - (٩) الْمَتَهَوَّرُ
 (مَرِييَهُ) : الْمَنْهَزَمُ كَ - (١١) قَدْرَتُهُ (فَانِ فُلُوتِنِ) - (١٣) (و) لِأَنَّ (فَانِ فُلُوتِنِ) -

(١٩: ١٦٠ - ١٦١) « أجمع ... صبي » عيون الأخبار ٢: ٨١ ، الفاخر ص ٥٧ ، الحيوان ١: ٢٢٦
 (٤) « مرت ... كلب » الحيوان ١: ٢٥٧ ، ٢٦٦ ط الحلبى - (٥ - ٦) « فثله ... يلهث »
 سورة الأعراف : ١٧٦ - (١٥) « وزادها ... مامنا » الحيوان ١ : ١٦٨ ، عيون الأخبار
 ٣ : ٢ - (١٦ - ١٧) « وفي ... محقور » عيون الأخبار ٢ : ٢ - ٣ .

ولو كانوا لأولادهم يجمعون ولهم يكفون ، ومن أجلهم يحرضون ، لجلعوا لهم كثيراً مما يطلبون ، ولتركوا محاسبتهم في كثير مما يشتهون . وهذا بعض ما بغض بعض المورثين إلى الوارثين ، وزهد الأخلاف في طول عمر الأسلاف . ولو كانوا لأولادهم يهدون ، ولهم يجمعون ، لما جمع الخسبان الأموال ، ولما كنز الرهبان الكنوز ، ولا استراح العاقر من ذل الرغبة ، ولسلم العقيم من كد الحرص* . وكيف ونحن نجد بعد أن يموت ابنه الذي كان يعتل به ، والذي من أجله كان يجمع ، على حاله في الطلب والحرص ، وعلى* مثل ما كان عليه من الجمع والمنع .

والعامة لم تقصر في الطلب ، والحكوة والبخل لم يحدوا* شيئاً من جهدهم ، ولا أعفوا بعد قدرتهم ، ولا قصرُوا في شيء من الحرص والحصر ، لأنهم في دار قلعة ، وبعراض نقلة . حتى لو كانوا بالخلود موقنين ، لأغفلوا تلك الفضول . فالبخل مجتهد ، والعامي غير مقصر . فمن لم يستمن على ما وصفنا ، بطبيعة قوية وبشهوة شديدة وبنظر شاف ، كان إماماً عامياً وإماماً شقيماً ، فيقيم اعتلالهم بأولادهم واحتجاجهم بخوف التلوث من أزمته .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو افدى كذب عنده كذبة ، وكان جواداً : « لولا خصلة وممك الله عليها لشردت بك من وافد قوم » . وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم : « هل لك في بيض النساء وأدم الإبل ؟ » قال : « ومن هم ؟ » قيل : « بنو مدليج » قال : « يضمنى من ذلك قراهم الضيف وصلتهم الرحيم » . وقال لهم أيضاً : « إذا نحرُوا نجوا* ، وإذا لبوا عجوا » . وقال للأنصار : « من سيدكم ؟ » قالوا : « جد بن قيس* » ، على أنه يزَنّ فينا ببخل » فقال : « وأى داء أدوى من البخل ! » > فجعله داء < * ،

(٥) الحريص ك - (٦) [و] على ك - (٨) نجوا (فان فلوتن) - (١٨) نجوا ك ، نحرُوا (فان فلوتن) - (١٩) > فجعله داء < : ليست بالأصل .

(١٤-١٥) « قال ... قوم » النهاية لابن الأثير ٤ : ٢٧٤ المطبعة الخيرية ، القاهرة - (١٨-١٩) « وقال للأنصار ... البخل » المقدم الفريد ١ : ٢٦٣ ط لجنة التأليف ، البخل للخطيب ، ورقة ٦ ، ٧ ، مخطوطة المتحف البريطاني

- ثم جعله من أدوى الداء . وقال للأنصار : « أما والله ما علمتكم إلا لتكثرون عند الفرع* ،
وتقلون عند الطمع » . وقال : كفى بالمرء حرصاً ركوبه البحر » . وقال : « لو أن
لابن آدم واديين من مال لا يتغنى ثالثاً ، ولا يشبع ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله
على من تاب » . وقال : « السخاء من الحياء ، والحياء من الإيمان » . وقال : « إن الله
جواد يحب الجود » . وقال : « أفنق يا بلال ، ولا تخش من ذى العرش إقلا لا » .
وقال : « لاتوكى* فيوكأ عليك » . وقال : « لا تحص فيحصى عليك » . وقالوا :
« لا يتفعلك من زاد < ما > * تبقى » . ولم يسم الذهب والنضه بالحجرين إلا وهو يريد
أن يضع من أقدارهما ، ومن فتنة الناس بهما . وقال لقيس بن عاصم : « إنما لك من مالك
ما أكلت فأفنت ، وما لبست فأبليت ، أو أعطيت فأمضيت ، وما سوى ذلك
فللوارث »

وقال النمر بن تولب** :

- ١٢ وحشت على جمع ومنع ، ونفسها
وكأئن رأينا من كريم مرزاً
شهدت وفاتوني وكنت حسيبتى
أعاذل إن يصبغ صدأ بقفرة
١٥ ترى أن ما أبقيت لم أك ربه
لها في صروف الدهر حق كذوب
أخي ثقة طلق الديدن وهوب
فقيراً إلى أن يشهدوا وتغيبى
بميداً نأنى صاحبي وقرىبي
وأن الذي أمضيت كان نصيبى

(١) الفراغ ك- (٧) < ما > : ليست بالأصل .

(٢-١) « وقال للأنصار . . . الطمع » البيان والتبيين ٢ : ١٦ ط مصطفى محمد ، الكامل للمبرد

٣ : ١ المطبعة الأزهرية - (٤-٢) « وقال لوان . . . تاب » البيان والتبيين ٢ : ١٨ -

(٥) « وقال أفنق . . . إقلا لا » المقدم الفرید ١ : ٢٦٢ - (٨-١٠) « إنما لك . . .

فللوارث » البيان والتبيين ٢ : ١٨ ، عيون الأخبار ٣ : ١٧٩ ، الأغاني ٤ : ١٦٢ ط دار
الكتب المصرية .

وذى إبلِ يَسْعَى* ويحسبها له أخی نصب فى سقيها* ودوؤب
غَدَتْ وغدا ربُّ سواه يسوقها وُبدِّل أحجاراً وجمالٌ قليب

وقال أيضاً: ٣

قامتُ تباكى* أن سَبَّات لفتية زِقًا* وخابية بَعُود مُقَطَّع
وقرَّيتُ فى مقرى قلائصَ أربعا* وقرَّيتُ بعد قَرى قلائصَ أربع
أتبكيا من كلِّ شىء هين سَفَه بُكاه العين ما لم تدمع
فإذا أتانى إخوتى فدعهم يتعللوا فى العيش أو يلهوا معى
لا تطردهم عن فراشى ، إنه لا بدَّ يوماً أن سيخلو مضجعى
هلا سألتِ بعادياءَ وبيته والخليلِ والخمرِ التى لم تمنع

وقال الحارثُ بن حلزَه :

بينما الفتى يسعى ويسعى له تاح له من أمره خالنج
يترك ما رقع من عيشه يعيشُ فيه همج هامج
لا تكسع الشول بأغارها إنَّك لا تدرى من الناتج

وقال الهدلى* :

إن الكرامَ مناهبو ك المجددَ كلهم فناهب ١٥
أخلف وأتلف ، كلَّ شىء ذرعته الريحُ ذاهب

(١) يسعى (الكامل) : نعى ك - شقها ك ، رعيها (الكامل) - (٢) وجمال (الكامل) :
وداك ك - (٤) تباكر (فان فلوتن) - [زقا] ك - (٥) أربع ك - (١٢) يعيش ك .

(١٦٣-١٥: ١٦٤-٢) «أعاذل ... قليب» الكامل للبرد ١ : ٢٦٥ - (٤-٩) «قامت ...
تمنع» خزنة الأدب للبغدادي ط بولاق ١٣٩٢هـ ، اللالى لأبى عبيد البكرى ص ٤٦٨ ط لجنة التأليف ، ١٩٣٦ م -
(١٠-١٣) «وقال الحارث ... الناتج» البيان والتبيين ٣ : ١٤٩ - ١٥٠ ط الفتح ١٣٣٢ هـ ،
الكامل للبرد ١ : ٢٦٨ ، المفضليات - (١٥-١٦) «إن الكرام ... ذاهب» البيان والتبيين
٣ : ١٢٦ ، ١٠٩ ، ٢٦٢ ط مصطفى محمد .

وقالت امرأة :

أنت وهبتَ الفتيّة السّلاهيب وإبلا يحارُ فيها الحالب
وغمّاً مثلَ الجرادِ المّارِب* متاعَ أيامٍ وكلُّ ذاهب

٣

وقال تميم بن مُقيل* :

فأخلفُ وأتلفُ ، إنّما المالُ عارّةٌ وكلّه مع الدّهر الذي هو آكله

وقال أبو ذر* : « لك في مالِك شريكان : الوارثُ والحديثان » . وقال

٦

الحطّية :

من يفعل الخيرَ لا يعدّم جوازِيه لا يذهب العرف بين الله والناس

وجاء في* الأثر : إن أهلَ المعروف في الدنيا أهلُ المعروف في الآخرة . وفي المثل :

٩

« اصنع الخَيْر ولو إلى كَلْب » . وقال في المثل على القليل ، فضلاً على الكثير ، قال الله

جلّ ذكره : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا

يَرَهُ » ، وقالت عائشة في حبة عنب : « إن فيها لمناقيل ذرّ » ، ولذلك قالوا في المثل :

١٢

« مَنْ حَقَرَ حَرَمٍ » . وقال سلم بن قتيبة : « يستحى أحدُهم من تقرب القليل من

الطعام ، ويأتى أعظم منه » ، وقال : « جهد المرء أكثر من عَفْوهِ » . وقدّم رسول الله

١٥

صلى الله عليه وسلم جهدَ المقلِّ على عَفْوِ المكثِر ، وإن كان مبلغُ جهده قليلاً ، ومبلغُ

عَفْوِ المكثِر كثيراً . وقالوا : « لا يمنعك من معروف صِغَرِهِ » . وقال النبي صلى الله عليه

(٣) لعلها : السارب ، كما في الحيوان والبيان والتبيين - (٩) [في] الأثر ك .

(٢-٣) « أنت ... ذاهب » البيان والتبيين ٣ : ١٢٦ ، الحيوان ٣ : ٧٥-٧٦ ط الحلبي -

(٦) « وقال ... والحديثان » عيون الأخبار ٣ : ١٨٠ - (٨) « من يفعل ... الناس » الأغاني

٢ : ١٧٣ ط دار الكتب المصرية ، عيون الأخبار ٣٠ : ١٧٩ - (١١-١٢) « فن ... يره »

سورة الزلزلة ٧ ، ٨ - (١٢) « وقالت عائشة ... ذر » صحيح البخاري بشرح الكرماني - (١٣) « من

حقر حرم » عيون الأخبار ٣ : ١٧٨ ، أمثال الميداني ٢ : ٢٦٨ - (١٣-١٤) « وقال سلم ... منه »

عيون الأخبار ٣ : ١٧٨ - (١٤-١٥) « وقدم ... المكثِر » انظر المقدم الفريدي ١ : ٢٧٣ ط لجنة التأليف .

وسلم : « اتقوا النارَ ولو بشقِّ تمرَّة » وقال : « لا تردُّوا السائلَ ولو يظلف محرق »
 وقال : « لا تردُّوه ولو بفيرسين شاة » ، وقال : « لا تمحقروا اللقمة ، فإنها تعودُ كالجبيلِ
 العظيم ، لقول الله جل ذكره : يَمْحَقُ اللهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ » ، وقال :
 « لا تردُّوه ولو بصلة جبل » . وقالت العربُ : « أتاكم أخوكم يستتمُّكم ، فآتمو له » ،
 وقالوا : « مانع الإتمام الأم » .

٦ وقالوا : « البخيل إن سأل ألحف ، وإن سُئِلَ سوف » ، وقالوا : « إن سُئِلَ جحد .

وإن أعطى حقد » ، وقالوا : « يردُّ قبل أن يسمع ، ويفضِّب قبل أن يفهم » ، وقالوا :
 « البخيل إذا سُئِلَ ارتز ، وإذا سئل الجوادُ اهتز » . وقال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

٩ « ينادي كلُّ يومٍ منادٍيان من السماء ، يقول أحدهما : اللهمَّ عَجِّلْ لمنفِقِ خَلْقًا ، ويقول

الآخر : اللهمَّ عَجِّلْ لمسِكِ تَلْفًا » . وقالوا : « شرُّ الثلاثة المليم ، يمنع درّه ودرّ غيره » .

وقال الله جلّ ذكره : « الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ » . وقالوا في المثل ،

١٢ إذا أَلْجَأَهُ* الدهر إلى بخيل : « شرُّ ما أَلْجَأَكَ إلى مُخَّةِ عَرْقُوبِ » وقال النبي صَلَّى اللهُ

عليه وسلم : « قل العَدل ، وأعط الفضل * » ، وقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أنها كم عن

عُقوق الأمتهات ووَأد البنات ومنع وهات » ، وقال الله عزَّ وجل : « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ

١٥ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » ، وقال : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ »

وقال : « وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ، وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ

(١٢) ان الجأك (فان فلوتين) - مما (فان فلوتين) - (١٣) القمل ك - وقال < النبي > (فان فلوتين) .

(١) « اتقوا . . . تمرّة » النهاية لابن الأثير ٢ : ٢٥٠ ط الحيرية بمصر ١٣٢٢ هـ -
 (٣) « يمحق . . . الصدقات » سورة البقرة : ٢٧٦ - (٩-١٠) « ينادى . . . تلفا » الترغيب
 والترهيب للمنذرى ١ : ٢٧٦ ط دار إحياء الكتب العربية ١٣٤٦ هـ - (١١) « الذين . . . بالبخل »
 سورة النساء : ٣٧ - (١٣-١٤) « أنها كم . . . وهات » صحيح البخارى بشرح الكرماني ٢١ : ١٥١
 المطبعة المصرية - (١٤-١٥) « ويطعمون . . . وأسيرا » سورة الدهر : ٨ - (١٥) « لن . . .
 نحبون » سورة آل عمران : ٩٢ - (١٦-١٦٧) « ويؤثرون . . . المنفلحون » سورة الحشر : ٩ .

فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » . وقالوا* في الصَّبْرِ على النَّائِبَةِ ، وفي عَاقِبَةِ الصَّبْرِ : « عند الصَّباحِ يَحْمَدُ القَوْمُ الشَّرِيَّ » ، وقالوا : « الغَمَرَاتُ تُنَمُّ بِنَجْلِينَا* » وقال الخُرَيْمِيُّ :

٣ ودونَ الندى في كلِّ قلبٍ ثنِيَّةٌ لها* مصعدَ حَزْنٍ ومنحدَرِ سَهْلٍ
وودَّ الفَتَى في كلِّ نَيْلٍ يَنْبِيهه إذا ما انقَضَى لو أن نائله جَزَلُ

وقالوا : « خيرَ الناسِ خَيْرُ الناسِ للناسِ ، وشرُّ الناسِ شرُّ الناسِ للناسِ » ، وقالوا* :

٦ « خيرَ مالِكٍ ما نَفَعَكَ » ، وقالوا : « عَجَباً لَفَرَطِ الكِبْرَةِ مع شِبابِ الرَغْبَةِ » ، وقال الرَاجِزُ :
كلنا يأمل مدًّا في الأجلِ والمنايا هي آفاتُ الأملِ*

وقال عُبَيْدُ اللهِ بنُ عِكْرَاشٍ* : « زَمَنَ خَوْونٌ ووارثُ شِفونٍ وكاسِبُ حَزونٍ ، فلا

٩ تَأْمَنُ الخَوْونُ وكن وارثُ* الشِفونِ » ، وقال : « يَهْرَمُ ابنُ آدمَ وَيَشْبُ معه خَصَلَتانِ :

الحِرصُ والأملُ » . وكانوا يَعْيبُونَ من يأكلُ وحدَه ، وقالوا : « ما أكلَ ابنُ عَمْرٍ وحدَه

قطَّ » ، وقالوا : « ما أكلَ الحَسَنُ وحدَه قطَّ » . وسمعَ مجاشِعُ الرِّبَعِيُّ قولَهُم : « الشَّجِيحُ

١٢ أَعْدَرُ مِنَ الظَّالِمِ » فقال : « أَخزَى اللهُ أَمْرَيْنِ خَيْرُهُما الشَّحُّ » . وقال بَكْرُ بنُ عَبْدِ اللهِ

المُزَنِيُّ* : « لو كانَ هذا المَسْجِدُ مَفْعَمًا بالرجالِ ، ثمَّ قِيلَ لِي من خَيْرُهُم ؟ لَقُلْتُ : خَيْرُهُم

(١) وقال ك - (٢) ينجلين (فان فلوتين) - (٣) بها (فان فلوتين) - (٥) وقال ك - (٧) الأجل

(فان فلوتين) - (٩) وارث (عيون الأخبار) : ارث ك ، وكل ارث (مرييه) - (١٣) المرى ك

(٢) « الغمرات ثم ينجلينا » الفاخر المفضل بن سلمة ص ٢٥٦ - (٣-٤) « ودون ...

جزل » البيان والتبيين ٢ : ٢٧٩ أط مصطفى محمد ١٩٣٢ م ، وقد ورد البيت الأول في نهاية الأرب

(٣ : ٨٧ ط دار الكتب المصرية) منسوباً إلى الجرهمي ، وهو تصحيف عن الخريمي -

(٨ - ٩) « وقال ... الشفون » عيون الأخبار ٣ : ١٨٠ - (١١ - ١٢) « وسمع ...

الشح » البيان والتبيين ١ : ٣٠٨ ، ٣ : ١٧٣ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م ، الفاخر للمفضل ص ١٨٦ -

(١٢ - ١٦٨ : ١) « وقال بكر ... لهم » انظر حلية الأولياء لأبي نعيم ٢ : ٢٢٤ ، ط

السعادة ، ١٩٣٢ م .

لهم « ، وقال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِشِرَارِكُمْ ؟ » قالوا : « بلى يا رسول الله » قال : « من نَزَلَ وَحْدَهُ ، وَمَنَعَ رِفْدَهُ ، وَجَلَدَ عَبْدَهُ » . وقالت امرأةٌ عِنْدَ جِنَازَةِ رَجُلٍ : « أَمَا وَاللَّهِ مَا كَانَ مَالُكَ لِبَطْنِكَ . وَلَا أَمْرُكَ لِعَرْسِكَ » . ٣

رد ابن التوأم

فلما بلغت الرسالة ابن التوأم** كرهه أن يجيب أبا العاص ، لما في ذلك من المنافسة والمباينة . وخاف أن يترقى الأمر إلى أكثر من ذلك .
فكتب هذه وبعث بها إلى الثقفى :

بسم الله الرحمن الرحيم

أما بعد فقد بلغنى ما كان من ذكر أبى العاص لنا ، وتنويهه بأسمائنا ، وتشنيعه علينا . وليس يمنعنا من جوابه إلا لأنه* إن أجابنا لم يكن جوابنا إياه على قوله الثانى أحق بالترك من جوابنا على قوله الأول ، فإن نحن جعلنا لابتدائه جوابا ، وجعلنا لجوابه* الثانى جوابا ، خرَجْنَا إلى التهاثر* وصرنا إلى التخاير* . ومن خرج إلى ذلك فقد رضى ٩ باللجاج خطأ وبالسخف نصيبا .

وليس يحترس من أسباب اللجاج إلا من عرف أسباب التلون . ومن وقاه الله سوء التكفى وسخفه ، وعصمه من سوء التصميم ونكده ، فقد اعتدلت طبائمه وتساوت خواطره . ومن قامت أخلاطه على الاعتدال ، وتكافأت خواطره فى الوزن ، لم يعرف من الأعمال > إلا < الاقتصاد ، ولم يجد أفعاله أبداً إلا بين التقصير والإفراط . لأن الموزون لا يولد إلا موزوناً . كما أن المختلف لا يولد إلا مختلفاً . فالمتتابع* لا يشبه زجر ، وليست له غاية دون التلف ، والمتكفى ليس له مأتى ولا جهة ، ولا له رقية ولا فيه حيلة . وكل متلون فى الأرض فمتحل* المقد ، ميسر لكل ريح .

فدع عنك خلطة الإمعة فإنه حارص* لاخير فيه ، واجتنب ركوب الجموح** فإن ١٨ غايته قبل الذواق . > ولاخير فى المتلون* < ذى البدوات ولا فى الحرون* ذى التصميم

(٧) انه (فان فلوتن) - (٨) وجعلنا لجوابه (فان فلوتن) : وجعل لشوايه ك - (٩) التهايرك - السحار ك ، التجايرك (فان فلوتن) - (١٣) > ليس < قامت (فان فلوتن) - (١٤) > إلا < : ليست بالأصل - (١٥) المتتابع ك - (١٨) حارص ك - (١٩) > ولاخير فى المتلون* : ليست بالأصل - لعلها الجموح أو الجوج .

والمثلون شرٌّ من المصمّم ، إذ كنت لا تعرفُ له حالا يقصد إليها ، ولا جهة يعمل عليها .
ولذلك صار العاقل يمدح العاقل ولا يمدحُ الأحمق ، لأن أبواب تدبير العاقل وحيله
معروفة ، وطرق خواطره مسلوكةٌ ، ومذاهبه محصورة معدودة ، وليس لتدبير الأحمق
وحيله جهةٌ واحدة ، ومن أخطأها كذب ، والخبرُ الصادقُ عن الشيء الواحدِ واحد ،
والخبرُ الكاذبُ عن الشيء الواحد لا يُحصى له عدد ، ولا يوقف منه على حدٍّ . والمصمّم
قتله بالإجهاز ، والمثلون قتلُه بالتعذيب .

فإن قلنا فليس إليه نقصد ، وإن احتججنا فلسنا عليه نردّ . ولكننا إليك نقصد
بالقول ، وإليك نريدُ بالمشورة . وقد قالوا : « احفظ سرك ، فإن سرك من دمك » .
وسواء ذهبُ نفسك وذهب ما به يكون قوام نفسك . قال المنجّاب العنبري : « ليس
بكبير ما أصلحه المال » ، وقد الشيء الذي به تصلح الأمور أعظمُ من الأمور ، ولهذا
قالوا في الإبل : « لو لم يكن فيها إلا أنها رقوة الدم » ، فالشيء الذي هو ثمن الإبل وغير
الإبل أحق بالصون . وقد قضا بأن حفظَ المال أشدُّ من جمعه . ولذلك قال الشاعر :

وحفظك ما لا قد عنيت بجمعه أشدّ من الجمع الذي أنت طالبه

ولذلك قال مُستري الأرض لبائِها ، حين قال له البائع : « دفعتمها إليك بطيئةً
الإجابة ، عظيمة المؤونة » قال : « دفعتمها إليك بطيئةً الاجتماع ، سريعة التفرّق » .
والدّرهم هو القطب الذي تدور عليه رَحا الدنيا . واعلم أن التخلُّص من نزوان* الدّرهم
وتقلته* < والتمرز* > من سكر الغنى وتقلبه* شديد . فلو كان إذا تقلت كان حارسُه
صحيحَ العقل سليم الجوارح ، لردّه في عقاله ولشده بوثاقه . ولكننا وجدنا ضعفه عن

(١٦) نزوات (فان فلوتين) - (١٧) وتقلبه ك، فتقلبه (فان فلوتين) - < والتمرز > : ليست
بالأصل - وتقلبه ك .

(٨) « سرك من دمك » عيون الأخبار ١ : ٢٨ ، محاضرات الراغب ١ : ٥٩ ط الشرفية -
(١٢) « حفظ ... جمعه » عيون الأخبار ١ : ٢٤٤ - (١٣) « وحفظك ... طالبه » الحيوان
٣ : ٤٧ ط الحلبي ، محاضرات الراغب ١ : ٢٢٧ - (١٤-١٥) « ولذلك ... التفرّق » البيان
والتبيين ٣ : ١٥٥ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م ، عيون الأخبار ١ : ٢٥٠ .

صَبَطَهُ ، بِقَدْرِ قَلَقِهِ فِي يَدِهِ . وَلَا تَعْتَرَّ بِقَوْلِهِمْ : مَالِ صَامِتٍ ، فَإِنَّهُ أَنْطَقُ مِنْ كُلِّ خَطِيبٍ ، وَأَنْتُمْ مِنْ كُلِّ نَتَامٍ . فَلَا تَكْتَرِثُ* بِقَوْلِهِمْ : هَذِينَ الْحَجْرِينَ ، وَتَتَوَهَّمُ* جُودَهُمَا وَسُكُونَهُمَا وَقَلَّةَ ظَنَمَهُمَا وَطُولَ إِقَامَتِهِمَا ، فَإِنَّ عَمَلَهُمَا وَهَمَّ سَاكِنَانِ ، وَقَضَاهُمَا لِلطَّبَائِعِ وَهَمَا ٣ ثَابِتَانِ* أَكْثَرَ مِنْ صَنِيعِ السَّمِّ النَّاقِعِ وَالسُّبْعِ الْعَادِي . فَإِنَّ كُنْتَ لَا تَكْتَفِي بِصَنْعِهِ حَتَّى تَفْقَدَهُ* ، وَلَا تَحْتَالُ فِيهِ حَتَّى تَحْتَالُ لَهُ ، فَالْقَبْرُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْفَقْرِ ، وَالسُّجْنُ خَيْرٌ ٦ لَكَ مِنَ الدَّلِّ .

وقولي هذا < مرٌّ > يَعْقِبُ حَلَاوَةَ الْأَبَدِ* ، * وَقَوْلُ أَبِي الْعَاصِ* حَلْوٌ يَعْقِبُ مَرَارَةَ الْأَبَدِ . فَخُذْ لِنَفْسِكَ بِالثِّقَةِ ، وَلَا تَرْضَ أَنْ يَكُونَ الْحِرْبَاءُ الرَّابِكِ الْعُودِ أَحْزَمَ مِنْكَ ، فَإِنَّ الشَّاعِرَ يَقُولُ :

أَنْنَى أُتَبِّحُ لَهَا حِرْبَاءَهُ تَنْضُبَةً لَا يَرْسِلُ السَّاقَ إِلَّا مَمْسِكًا سَاقًا
وَاحْذَرُ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ مَالِكَ دِرْهَمًا حَتَّى تَرَى مَكَانَهُ خَيْرًا مِنْهُ . وَلَا تَنْظُرْ إِلَى كَثْرَتِهِ ،
فَإِنَّ رَمْلَ عَالِجٍ لَوْ أَخَذِمَنَّهُ وَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ ، لَذَهَبَ عَنْ آخِرِهِ .

١٢ إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ أَكْثَرُوا فِي ذِكْرِ الْجُودِ وَتَفْضِيلِهِ ، وَفِي ذِكْرِ الْكِرَامِ وَتَشْرِيفِهِ ، وَسَمَوْا السَّرْفَ جُودًا وَجَعَلُوهُ كِرَمًا . وَكَيْفَ يَكُونُ كَذَلِكَ وَهُوَ نِتَاجُ مَا بَيْنَ الضَّعْفِ* وَالنَّفْجِ؟ وَكَيْفَ وَالْعَطَاءُ لَا يَكُونُ سَرَفًا إِلَّا بَعْدَ مَجَاوِزَةِ الْحَقِّ ، وَلَيْسَ وَرَاءَ الْحَقِّ إِلَى الْبَاطِلِ ١٥ كِرَمٌ؟ وَإِذَا كَانَ الْبَاطِلُ كِرَمًا كَانَ الْحَقُّ لَوْمًا . وَالسَّرْفُ* — حَفْظُكَ اللَّهُ — مَعْصِيَةٌ ، وَإِذَا كَانَتْ مَعْصِيَةُ اللَّهِ كِرَمًا كَانَتْ طَاعَتُهُ لَوْمًا . وَلَتَنْ جَمَعَهُمَا اسْمٌ وَاحِدٌ وَشَمِلَهُمَا حَكْمٌ

(٢) تَكَثَّرَتْ (فَانِ فُلُوتِنَ) : تَكَثَّرَ كَ - فَتَتَوَهَّمُ (فَانِ فُلُوتِنَ) - (٤) بَانِيَانُ كَ - (٥) تَمَدَّهُ كَ - (٧) < مَرٌّ > (فَانِ فُلُوتِنَ) : لَيْسَتْ بِالْأَصْلِ - < الْأَبَدُ > فَخُذْ لِنَفْسِكَ بِالثِّقَةِ كَ - وَقَوْلُ أَبِي الْعَاصِي : الْقَاضِي ، وَبِالْهَامِشِ (فَقَوْلُ أَبِي) كَ ، فَقَوْلُكَ الْمَاضِي (فَانِ فُلُوتِنَ) - (١٤) الشَّرْفُ كَ : الضَّعْفُ (فَانِ فُلُوتِنَ) : الصَّفْ كَ .

(٥) «فالقبر ... الفقر» انظر عيون الأخبار ١ : ٢٤٥ - (١٠) «أنى ... ساقا» الحيوان ٦ : ١٢٢ ط التقدم ، عيون الأخبار ٣ : ١٩٢ ، لسان العرب ، ونسبه إلى أبي دؤاد الأياضي .

واحد - ومضادة الحق للباطل ، كمضادة الصدق للكذب ، والوفاء للقدر ، والجور للعدل ، والعلم للجَهْل - ليجمعنَّ هذه الخصال اسمٌ واحد ، وليشملتها حُكْم واحد .
 ٣ وقد وجدنا الله عاب السرف وعاب الحمية وعاب العصبية* ، ووجدناه قد خصَّ السرف بما لم يخصَّ به الحمية . لأنه ليس حبُّ المرء لرهطه من العصبية ، ولا أفتته من الضيم من حمية الجاهلية . وإنما المصيبة ما جاوز الحق ، والحمية المعيبة ما تعدى القصد . فوجدنا اسم الأفتة قد يقع محموداً ومذموماً ، و < ما > * وجدنا اسم العصبية ولا اسم السرف يقع أبداً إلا مذموماً . وإنما يسرُّ باسم السرف جاهلٌ لا علم له ، أو رجل إنما يسرُّ به لأن أحداً لا يسميه مسرفاً حتى يكونَ عنده قد جاوز حدَّ الجود ، وحكم له بالحق ، ثم أرفده بالباطل . فإن سرَّ من غير هذا الوجه ، فقد شارك المادح في الخطأ ، وشاكله في وضع الشيء في غير موضعه .

وقد أكثروا في ذكر الكرم . وما الكرمُ إلا كبعض الخصال المحمودة التي لم يدممها بعضُ الذم ، وليس شيء يخلو من بعضِ النقص والوهن . وقد زعم الأولون أن الكرم بسبب الغنى* ، وأن الغنى يسبب البله ، وأنه ليس وراء الأبله* إلا المعتوه . وقد حكوا عن كسرى أنه قال : « احذروا صولة الكرم إذا جاع ، واللثم إذا شبع » ،
 ١٢ وسواء جاع فظلم وأحفظ* وعسف ، أم جاع فكذب* وضرع وأسف . وسواء جاع فظلم غيره ، أم جاع فظلم نفسه ، والظلم لؤم . وإن كان الظلم ليس بلؤم فالإنصاف* ليس بكرم* . وإن كان الجود على من لا يستحق الجود كرمًا ، فالجود لمن وجب له ذلك* ليس بكرم* . فالجود إذا كان لله فكان شكرًا له ، والشكر كرم . فكيف*
 ١٨

(٣) المصية ك - (وكذلك في الموضعين التاليين) - (٦) < ما > : ليست بالأصل ، لا (فان فلوتن) - (١٣) يسبب الغباء وإن الغباء (مرسيه) - البله ك - (١٥) وحفظ ك - وكذب ك - (١٦) والانصاف ك - (١٨) ليس بكرم (فان فلوتن) : اكرم ك - وإن ك ، فكيف (فان فلوتن) -

(١١-١٣) « وقد ... البله » انظر عيون الأخبار ١ : ٢٤٦ - (١٤) « وقد حكوا ... شبح » عيون الأخبار ١ : ٢٣٨ ، الدرة اليتيمة (رسائل البلغاء) ص ٦٧ ، العقد الفريد ٢ : ٣٥٥ ط لجنة التأليف ، نهج البلاغة ٢ : ١٥٥ ط الرحمانية بمصر ، ١٣٢١ هـ ، تذكرة ابن حنون ، ص ٤٦ .

يكون الجودُ إذا كان معصيةً كرمًا ، وكيف * يتكرم من يتوصّل بأياديك إلى معصيتك ،
 وبنعمك إلى سُخطك ؟ فليس الكرمُ إلا الطاعة ، * وليس اللّومُ إلا المعصية ، وليس
 ٣ بجود ما جاوز الحق * ، وليس بكرم ما خالف الشكر . ولئن كان مجاوز الحق كريمًا ،
 ليكوننَّ المقصّر دونه كريمًا .

فإن قضيت بقول العامة ، فالعامة ليست بقُدوة . وكيف يكون قُدوة من لا ينظر
 ولا يحصل ولا يفكر ولا يمثّل ؟ وإن قضيت بأقويل الشعراء ، وما كان عليه أهل
 الجاهلية الجهلاء ، فما قبّوه مما لا يُشكُّ في حسنه أكثر من أن نقفَ عليه ، أو تتشاغل
 باستقصائه . على أنه ليس بجود إلا ما أوجب الشكر ، كما أنه ليس ببخل إلا ما أوجب
 اللّوم . ولن * تكون العطية نعمةً على المعطى حتى يراد * بهانفس ذلك المعطى . ولن يجب
 ٩ عليه الشكرُ إلا مع شريطة القصد . وكلُّ من كان جوده يرجعُ إليه ، ولولا رجوعه
 إليه لما جادَ عليك ، ولو تهياً له ذلك المعنى في سواك لما قصدَ إليك ، فإنما جعلك مَعبراً
 ١٢ لدرك حاجته ، ومركباً لبلوغ محبته . ولولا بعضُ القول لوجبَ لك عليه حق * يجبُ
 به الشكر . فليس يجبُ لمن كان كذلك شُكر ، وإن انتفعتَ بذلك منه ، إذ كان
 لنفسه عمل . لأنّه لو تهياً له ذلك النفعُ في غيرك لما تخطّاه إليك .

وإنما يُوصفُ بالجود في الحقيقة ، ويُشكر على النفع في حُجّة العقل ، الذي إن جاد
 ١٥ عليك فلَكَ جاد ، ونعمك أراد ، من غير أن يرجعَ إليه جوده بشيء من المنافع ، على
 جهة من الجهات ، وهو الله وحده لا شريك له . فإن شكّرنا للناس على بعض ما قد جرى
 لنا على أيديهم فإنما هو لأمرين : أحدهما التعبّد ، وقد تعبّد * الله بتعظيم الوالدين وإن
 ١٨ كانا شيطانين ، وتعظيم من هو أسن * منا وإن كنا أفضلَ منهم . والآخر لأنّ النفس

(٣-٢) [ليس اللّوم . . . الحق] (فان فلوتين) - (٩) وان ك - راودك - (١٢) أوجب
 (فان فلوتين) - حقاك - (١٨) تعبّد (فان فلوتين) - (١٩) شك

ما لم تحصل الأمور وتميز المعاني ، فالسابق إليها حب* من جرى لها* على يده خير ، وإن كان لم يردّها ولم يقصد إليها .

٣ ووجدنا عطية الرجل لصاحبه لا تخلو أن تكون لله ، أو لغير الله . فإن كانت لله ، فتواهبه على الله . وكيف يجب على في حجة العقل شكره ، وهو لو صادف ابن سبيل غيبي لما حملني ولا أعطاني . وإما أن يكون إعطاؤه إيتاي للدكر ، فإذا كان الأمر كذلك ، فإنما جعلني سلماً إلى تجارته وسبباً إلى بغيته . أو يكون إعطاؤه إيتاي من طريق الرحمة والرقّة ، ولما يجد في فؤاده من العصر* والألم ، فإن كان لذلك أعطي ، فإنما داوى نفسه من دائه ، وكان كالذي رقه من خنائه . وإن كان إنما أعطاني على طلب المجازاة وحب المكافاة فأمر هذا معروف . وإن كان إنما أعطاني من خوف يدي أولساني ، أو اجترار* معوتتي ونصرتي* ، فسيبيله سبيل جميع ما وصفنا وفضلنا .

١٢ فلا سم الجود موضعان : أحدهما حقيقة ، والآخر مجاز . فالحقيقة ما كان من الله ، والمجاز المشتق له من هذا الاسم . وما كان لله كان ممدوحاً ، وكان لله طاعة . وإذا لم تكن العطية من الله ولا لله ، فليس يجوز هذا فيما سموه جوداً ، فما ظنك بما سموه سرفاً ؟ افهم ما أنا موردّه عليك وواصفه لك : إن التريخ والتكسب والاستيكال بالخدبة والطعم الخبيثة فاشية غالبية ومستفيضة ظاهرة . على أن كثيراً ممن يضاف اليوم إلى النزاهة والتكرم وإلى الصيانة والتوقى ، ليأخذ من ذلك بنصيب وافر وبمدّ واف . فما ظنك بدهماء الناس وجمهورهم ؟ بل ما ظنك بالشعراء والخطباء الذين إنما تعلموا المنطق لصناعة التكسب ؟ وهؤلاء قوم بوذهم أن أرباب الأموال قد جاوزوا حدّ السلامة إلى الغفلة ، حتى لا يكون للأموال حارس ولا دُونها مانع . فاخذرهم ، ولا تنظر إلى بزة أحدهم فإن المسكين أقنع منه ، ولا تنظر إلى مركبه* فإن السائل أعف منه . واعلم أنه في مسك مسكين وإن كان في ثياب جِياد ، وروحه رُوح نذل وإن كان في جرم

(١) بالسابق ك ، بالسائق (مرسيه) - احببت (فان فلوتين) - له ك - (٧) النصّة (فان فلوتين) - (١٠) اجترار (عيون الأخبار) : صرف ك - ومضرق (فان فلوتين) - (٢٠) مركبه ك .

مَلِك . وكلَّهم وإن اختلفت وجوه مسألتهم واختلفت أقدارُ مطالبهم ، فهو مسكين .
 إلا أن واحداً يطلب العلق ، وآخرُ يطلب الخرق ، وآخرُ يطلب الدوانيق ، وآخرُ يطلب
 ٣ الألوف . فجهةُ هذا هي جهةُ هذا ، وطعمة هذا هي طعمة هذا . وإنما يختلفون في أقدار
 ما يطلبون ، على قدرِ الخدق والسبب . فاحذَرُ رُفاهم وما نصَّبوا لك من الشُّرك ،
 واحرُسْ نِعمتك وما دسُّوا لها من الدواهي . واعمَلْ على أن سحرهم يسترقِ الذهن
 ٦ ويختطف البصر . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنَّ من البيان سحراً » ، وسمِعَ
 عمر بنُ عبد العزيز رجلاً يتكلم في حاجة فقال : « هذا والله السحر الحلال » ، وقد قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا خِلافة » . واحذَرِ احتمالَ مديحهم ، فإنَّ محتمل المديح
 ٩ في وجَّهه كمداح نفسه .

إن مالك لا يسعُ برُيديه ولا يبلغُ رضا طالبيه . ولو أَرْضَيْتَهُمْ بِإِسْخَاطِ مِثْلِهِمْ ، لكان
 ذلك خُسْراناً مُبيناً . فكيفَ ومن يسخطُ أضعافُ من يرضى ، وهيجاءُ الساخِطِ أضرُّ
 من فقدِ مديحِ الراضى ؟ وعلى أنهم إذا اعتوزوك بمشاقصهم وتداولوك بسهامهم ، لم ترَ بمن
 ١٢ أرضيته في إسخاطهم* أحداً يناضلُ عنك ولا يهاجى شاعراً دونك ، بل يخليك غرصاً
 لسهامهم ودرثته لنباهم ، ثم يقول : وما كانَ عليه لو أرضاهم ؟ . فكيف يرضيهم ،
 ورضى الجميع شئاً لا يُنال ؟ وقد قال الأول : وكيف يتفق لك رضى المختلفين ؟
 ١٥ وقالوا : منعُ الجميع أرضى للجميع .

إني أحذرك مصارع* المخدوعين ، وأرفمك عن مضاجع المغبونين . إنك > لست < *
 ١٨ كمن لم يزل يقياسي تعذر الأمور ، ويتجرع مرار* العيش ، ويتحمل ثقل الكد ،

(٦) صحراك : لسحرا (فان فلوتين) - (١٣) في إسخاطهم ك : بإسخاطهم (فان فلوتين)

(١٧) مصارع ك - > لست < (مرسيه) : ليست بالأصل - (١٨) مرارة (فان فلوتين) .

(٦) « ان ... صحرا » البيان والتبيين ١ : ٦١ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م ، عيون الأخبار

٢ : ١٨ - (٨) « لا خِلافة » النهاية لابن الأثير ١ : ٣٤٥ - (١٦) « منع ... للجميع »
 عيون الأخبار ٢ : ٤ .

وَيَشْرَبُ بِكَأْسِ الذَّلِّ ، حَتَّى كَادَ يَمْرَنَ عَلَى ذَلِكَ جِلْدُهُ وَيَسْكُنُ عَلَيْهِ قَلْبُهُ . وَفَقْرٌ مِثْلِكَ مُضَاعَفُ الْأَلْمِ ، وَجَزَعٌ مَنْ لَمْ يَعْرِفِ الْأَلْمَ أَشَدُّ . وَمَنْ لَمْ يَزَلْ فَقِيرًا فَهُوَ لَا يَعْرِفُ الشَّامِتِينَ ، وَلَا يَدْخُلُهُ الْمَكْرُوهُ مِنْ سُرُورِ الْحَاسِدِينَ ، وَلَا يَلَامُ عَلَى فَقْرِهِ ، وَلَا يَصِيرُ مَوْعِظَةً لغيره ، وَحَدِيثًا يَبْقَى ذِكْرُهُ ، وَيَلْعَنُهُ بَعْدَ الْمَمَاتِ وَكَلَدِهِ . ٣

دَعْنِي* مِنْ حِكَايَاتِ الْمُسْتَأْكِلِينَ وَرُقَى الْخَادِعِينَ ، فَمَا زَالَ النَّاسُ يَحْفَظُونَ أَمْوَالَهُمْ مِنْ مَوَاقِعِ السَّرْفِ ، وَيَجْتَنِبُونَهَا* وَجُوهَ التَّبْذِيرِ . وَدَعْنِي مِمَّا لَا نَرَاهُ إِلَّا فِي الْأَشْعَارِ الْمَتَكَلِّفَةِ وَالْأَخْبَارِ الْمَوْلَدَةِ وَالْكَتُبِ الْمَوْضُوعَةِ ، فَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ زَمَانَتِنَا : « ذَهَبَتْ الْمَكَارِمُ إِلَّا مِنَ الْكُتُبِ » . فَخُذْ فِيمَا تَعَلَّمَ ، وَدَعْ نَفْسَكَ مِمَّا لَا تَعَلَّمَ . ٦

هَلْ رَأَيْتَ أَحَدًا قَطَّ أَنْفَقَ مَالَهُ عَلَى قَوْمٍ كَانَ غِنَاهُمْ سَبَبَ فَقْرِهِ أَنَّهُ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ حِينَ افْتَقَرُوا عَلَيْهِ* فَضِلًّا عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ ؟ أَوْ لَسْتَ قَدْ رَأَيْتَهُمْ بَيْنَ مَحْمُوقٍ وَمَحْتَجِبٍ عَنْهُ ، وَبَيْنَ مَنْ يَقُولُ : فَهَلَّا أَنْزَلَ حَاجَتَهُ بِفُلَانِ الَّذِي كَانَ يَفْضُلُهُ وَيَقْدِّمُهُ وَيُؤَثِّرُهُ وَيَخْصُهُ ؟ ثُمَّ لَعَلَّ بَعْضَهُمْ أَنْ يَتَجَنَّى عَلَيْهِ ذَنْوًا لِيجعلها عُذْرًا فِي مَنَعِهِ وَسَبَبًا إِلَى حِرْمَانِهِ . ٩ ١٢

قَالَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ » . ١٥
فَأَنَا الْقَائِمُ عَلَيْكَ بِالْمَوْعِظَةِ وَالزَّجْرِ وَالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ ، وَأَنْتَ سَالِمُ الْعَقْلِ وَالْعَرِضِ ، وَافِرُ الْمَالِ حَسَنُ الْحَالِ . فَاتَّقِ أَنْ أَقُومَ غَدًا عَلَى رَأْسِكَ بِالتَّقْرِيعِ وَالتَّعْيِيرِ وَالتَّوْبِيخِ وَالتَّنَائِبِ ، وَأَنْتَ عَلِيلُ الْقَلْبِ مُخْتَلٌ الْعَرِضِ ، عَدِيمٌ مِنَ الْمَالِ سَيِّءُ الْحَالِ .

(٥) ودعني ك ، ودعني (فان فلوتين) - (٦) ويجنبونها < من > (فان فلوتين)

(١٠) [فردوا عليه] (فان فلوتين)

(٧ - ٨) « ذهب... الكتب » الحيران ١ : ٥٢ ط الحلبي - (١٣ - ١٤) « يوم... »

سالمون « سورة القلم : ٤٣ - ٤٤ »

ليس جهد البلاء مدَّة الأعناق وانتظار وقع السيوف ، لأن الوقت قصير والحس مغمور .
ولسكنَّ جهد البلاء أن تظهر الخلة وتطول المدة وتمعز الحيلة ، ثم لا تعدم صديقاً مؤنباً
وابن عمٍّ شامتاً ، وجاراً حاسداً * ، وولياً قد تحوّل عدواً ، وزوجةً مختلعة ، وجارية
مستبيعة ، وعبداً يحقرك وولداً ينتهرك . فانظر أين موقع فوت الثناء من موقع ما عددنا *
عليك من هذا البلاء .

- ٦ على أن الثناء طعم ولعلك ألا تطعمه ، والحمد أرزاق ولعلك أن تحرمه ،
وما يضيع من إحسان الناس أكثر . وعلى أن الحفظ قد ذهب بموت أهله ألا ترى أن
الشعر لما كسد أفحم أهله ؟ ولما دخل النقص على كل شيء أخذ الشعر منه بنصيبه ؟
٩ ولما تحوّلت الدولة في العجم ، والعجم لا تحوط الأنساب ، ولا تتحفظ المقامات . لأن
من كان في الريف والكفاية ، وكان مغموراً بسكر الغنى ، كثرت نسيانه وقلت خواطره ،
ومن احتاج تحركت همته وكثرت تقيره . وعيب الغنى أنه يورث البلدة * ، وفضيلة
١٢ الفقر أنه يبعث الفكر . وإن أنت صحبت الغنى بإهمال النفس أسرك الغنى ، وسكر
الغنى شيئة * المستأكلين وتضرية * الخداعين . وإن كنت لا ترضى بحظّ النائم
وبعيش البهائم ، وأحببت أن تجمع مع تمام نفس المثري ، ومع عزّ الغنى وسرور القدرة ،
١٥ فطنة المخفّ وخواطر المقل ، ومعرفة الهارب واستدلال الطالب ، اقتصدت في الإنفاق ،
وكنّت معدداً للجدثان ، ومحترساً من كلّ خداع .
ليست * تبلغ حيل لصوص النهار ، وحيل سراق الليل ، وحيل طرّاق البلدان ،
١٨ وحيل أصحاب الكيمياء ، وحيل التجّار في الأسواق والصنّاع في جميع الصناعات ،
وحيل أصحاب الحروب ، حيل * المستأكلين والمتكسبين . ولو جمعت الجفر * والسحر

(٣) حاسراً (فان فلوتن) - (٤) ما عندنا (فان فلوتن) - (١١) البلادة (فان فلوتن) -

(١٣) شيئة : سبة ك - وهمة (فان فلوتن) ، وتهمة ك - (١٧) لست (فان فلوتن) - (١٩) وحيل
ك - الجفر : الحمر ، ك . الخبر (فان فلوتن) .

(٤-١) « ليس . . . ينتهرك » معجم الأدباء لياقوت ٦ : ٥٨ ط هندية .

(١١-١٢) « وعيب . . . الفكر » عيون الأخبار ١ : ٢٤٦ .

والتأم والسّم ، لكانت حيلهم في الناس أشدّ تغلفاً ، وأعرض وأسرى في عمق البدن ،
 وأدخل إلى سويداء القلب وإلى أمّ الدماغ وإلى صميم الكبد ولهى أدقّ مسلّكاً
 ٣ وأبعد غاية ، من العرق السارى والشبه النازع ، ولو اتخذت الحيطان الرفيعة الثخينة والأفقال
 المحكمة الوثيقة ، ولو اتخذت الممارق* والجواسق* والأبواب الشداد ، والحرس المتناو بين
 بأغلظ المؤن وأشدّ الكلف ، وتركت التقدم فيما هو أحضر ضرراً وأدوم شراً ولا غرم
 ٦ عليك في الحراسة فيه ، ولا مشقة عليك في التحفظ منه .

إنك إن فتحت لهم على نفسك مثل سمّ الخياط ، جعلوا فيه طريقاً نهجاً ولقماً* رحباً
 فأحكيم بابك ، ثم أدم إصفاقه ، بل أدم إغلاقه ، فهو أولى بك . بل إن قدرت على مُصمت
 ٩ لا حيلة فيه فذلك أشبهُ بجزمك . ولو جعلت الباب مبهماً والقفل مُصمتاً لتسوروا عليك
 من فوقك ، ولو رفعت سُمكه إلى العيوق لتقبوا عليك من تحتك . قال أبو الدرداء: « نعم
 صومعة المؤمن بيته » . قال ابن سيرين* : « العزلة عبادة » .

١٢ وحلاوة حديثهم تدعو إلى الاستكثار منهم ، وتدعو* إلى إحضار غرائب شهبواتهم .
 فمن ذلك قول بعضهم لبعض أصحابه : « أكل رِخلة ، وشرب* مشعلاً ، ثم تجشأ
 واحدة لو أن عليها راحاً لطحنت » . ومن ذلك قول الآخر ، حين دخل على قوم وهم
 ١٥ يشربون ، وعندهم قيان ، فقالوا : « اقتربح أئى صوت شئت ؟ » ، قال : « أقترح نشيش*
 مقلى » . ومن ذلك قول المديني : « من تصبّح بسبع موزات ، وبقدح من لبن الأوارك*
 تجشأ بجور الكعبة » . ومن ذلك قولهم لبعض هؤلاء ، وقد أمهم خبيص : « أيما أطيب ،

(٤) المارق ، كذا في ك ، ولعلها : الخازن - (٧) لقاك - (١٢) [و] تدعوك
 (١٣) واشربك . - (١٦) الأوراك ك .

(١٠ - ١١) « وقال أبو الدرداء . . . بيته » ذكر الدر ٢ : ١٧٠ مخطوط - (١٤ - ١٦) « ومن ذلك . . .
 مقل » انظر العقد الفريد ٤ : ٢٤٢ ط الأزهرية ، ١٩١٣ م - (١٦ - ١٧) « من تصبّح . . .
 الكعبة » عيون الأخبار ٣ : ٢٠٨ .

- هذا أو الفالودج أو اللوزينج* ؟» ، قال : « لا أفضى على غائب » . ومن ذلك قولُ
 أبي الحارث جُمَيْنَ لِبَعْضِ الْمَلُوكِ : « جعلتُ فداك أئى شيء في تلك السَّلَّة ؟ » ، قال :
 « بظر أمك » ، قال : « فأعضني به » . ومن ذلك كلامُ الجارود بن أبي سبرة لبلال بن ٣
 أبي بُردة ، حين قال له : « صِفْ عَيْدَ الْأَعْلَى وَطَعَامَهُ » قال : « يَأْتِيهِ الْخَبَازُ فَيَمْتَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ
 فيقول : ما عندك ؟ فيقول : عِنْدِي جَدَى كَذَا ، وَعِنَاقُ كَذَا ، وَبَطَّةٌ كَذَا ، حَتَّى يَأْتِيَ
 على جميع ما عنده » . قال : « وما يدعوهُ إلى هذا؟ » قال : « لِيَقْتَصِرَ كُلُّ امْرِئٍ فِي الْأَكْلِ ،
 حَتَّى إِذَا أَتَى بِالَّذِي يَشْتَهِي بَلَغَ مِنْهُ حَاجَتَهُ » . قال : « ثمَّ ماذا؟ » . قال : « ثمَّ يَأْتِيهِ بِالْمَائِدَةِ
 فيتسَمعون ويتضايقون ويحدُّون ويعدُّون ، حَتَّى إِذَا اقْتَرَوْا خَوْصِي تَخْوِيَةَ الظَّالِمِ ، وَأَكْلَ كُلِّ
 الجائع المَقْرور » . وقال آخر : « أَشْتَهِي ثَرِيدَةَ دَ كِنَاءٍ مِنَ الْفُلْفُلِ ، وَرِقْطَاءَ مِنَ الْحَمَّصِ ،
 ذَاتَ حِفَافِينَ مِنَ اللَّحْمِ ، لَهَا جَنَاحَانُ مِنَ الْعِرَاقِ ، أَضْرِبُ فِيهَا ضَرْبَ الْيَتِيمِ عِنْدَ وَصِيِّ
 السَّوِّءِ » . وسُئِلَ بَعْضُهُمْ عَنِ حُظُوظِ الْبُلْدَانِ فِي الطَّعَامِ ، وَمَا قَسِمَ لِكُلِّ قَوْمٍ مِنْهُ ، فَقَالَ :
 « ذَهَبَتِ الرُّومُ بِالْحَشْوِ وَالْحَسْوِ* ، وَذَهَبَتِ فَارِسُ بِالْبَارِدِ وَالْحَلْوِ » . وقال عمر : « لفارس
 الشَّفَارِقِ وَالْحَمُوضِ » ؛ وقال دَوْسَرُ الْمَدِينِيِّ : « لَنَا الْهَرَائِسُ وَالْقَالِيَا ، وَلِأَهْلِ الْبَدْوِ اللَّبَاءُ
 وَالسَّلَاءُ وَالْجَرَادُ وَالْكَمَّاءُ وَالخَبْزَةُ فِي الرَّائِبِ وَالتَّمْرُ بِالزَّبْدِ » . وقد قال الشاعر :
- ١٥ أَلَا لَيْتَ خُبْرًا قَدْ تَسْرَبَلَ رَائِبًا وَخَيْلًا مِنَ الْبَرْنِيِّ فِرْسَانُهَا الزُّبْدُ
 وَلَهُمُ الْبَرِّيْقَةُ* وَالْخَلَاصَةُ وَالْحَيْسُ وَالْوَطِيئَةُ* . وقال أعرابيٌّ : « أَتَيْنَا بَيْرًا كَأَفْوَاهِ

(١) [أو اللوزينج] (فان فلوتن) - (٨) فيتضايقون حتى نحوي تخوية الطليم فيجدون ويهزل
 حتى إذا اقتروا أكل ك ، وقارن النص في البيان والتاج إلخ - (١٢) بالحشم والحشو ك ، بالحشم (فان فلوتن)
 (١٦) البرمة ك - الوطن ك .

(١٧٨ : ١٧ - ١٧٩ : ١) « ومن ذلك . . . غائب » الحيوان ٥ : ١٩٢ - ١٩٣ ط الحلبي ،
 عيون الأخبار ٣ : ٢٢٩ - (٣ - ٩) « ومن ذلك . . . المَقْرور » البيان والتبيين ١ : ١٨٦ ط الفتوح
 الأدبية ، التاج ص ٢٠ ط دار الكتب المصرية ، العقد ٢ : ٥٧ ط لجنة التأليف ، ٤ : ٢٩٤ ط الأزهرية -
 (٩ - ١١) « وقال آخر . . . السَّوِّءِ » عيون الأخبار ٣ : ١٩٨ ، العقد الفريد ٣ : ٤٨٤ ط لجنة التأليف ،
 ٤ : ٢٩٤ ط الأزهرية - (١١ - ١٢) « وسئل . . . والحلو » عيون الأخبار ٣ : ٢٠٤ .
 (١٥) « ألا ليت . . . بالزبد » عيون الأخبار ٣ : ٢٠٢ ، العقد الفريد ٦ : ٢١٣ ط لجنة التأليف .

النِّفْران ، فخبزنا منه خُبزةَ زيت في النار : فجعلَ الجمرُ يتحدَّر عنها تحدُّر الحشو
 > عن < * البطنان ، ثم تردَّها فجعل الثريدُ يَجُولُ في الإهالة جَوْلان الضبعان في الضفيرة .
 ٣ ثم أتانا بتمر كأعناقِ * الورلان ، يوحد فيه الضرس . * وعيب السويق > بحضرة أعرابي
 فقال : < لاتعبه > ، فإنه * من عدد المسافر ، وطعام العجلان ، وغذاء المبكر * ، وبلغه
 المريض ، ويسرو * فؤاد الحزين ، ويرد من نفس المحدود ، * وجيد في التسمين ومنعوت *
 ٦ في الطَّب . قفاره يجلو البلغم ، ومسمونه يُصَفِّي الدم . إن شئت كان ثريداً ، وإن شئت
 كان خبيصاً ، وإن شئت كان طعاماً ، وإن شئت كان شراباً » . وقيل لبعض هؤلاء
 اللعامة والمستأكلين والشناغيف والمفقعين * ، ورؤى سميناً : « ما أسمنك ؟ » ، قال :
 ٩ « أكل الحارَّ ، وشربى القارَّ ، والاتكاه على شمالي . وأكل من غير مالى » . وقد
 قال الشاعر :

وإن امتلاء البطن في حَسَبِ الغنى قليلُ الغناء وهو في الجسم صالح

١٢ وقيل لآخر : « ما أسمنك ؟ » ، قال : « قلة الفكرة ، وطول الدعة ، والنوم على الكظة » .
 وقال الحجاج للغضبان بن القبعثرى : « ما أسمنك ؟ » قال : « القيد والرتمة ، ومن كان في
 ضيافة الأمير سمين » . وقيل لآخر : « إنك لحسن السحنة ! » قال : « آكل لباب البر ،
 ١٥ وصغار المعز ، وأدهن بخام البنفسج ، وألبس الكتان » .

(١) ريمت (مرسيه) ، قارن في هذا قول الشاعر (عيون الأخبار ٤ : ٨٨) :

انفخ فاخترت خبزاً إذا اعترك الهوى بزيت لكي يكفيك فقد الحياض

(٢) - > عن < (فان فلوتن) : ليست بالأصل - (٣) كأعيان (فان فلوتن) - (٣-٤) وعيب السويق

فانه ك ، ونعت السويق بانه (فان فلوتن) ، قارن نص عيون الأخبار - (٤) المتكركه - (٥) يشدك ،

قارن نص الأمل والمخصص - وحيد في السمين ك - (٨) والشناغيف : والشفايق ك ، والشفايق ك (فان

فلوتن) . وانظر أدى شير ١٠٢ - والمفقعين ك .

(٣) « ثم أتانا . . . الضرس » عيون الأخبار ٣ : ٢٠١ - (٣-٧) « وعيب . . . شراباً »

عيون الأخبار ٣ : ٢٠٦ ، الأمل ٢ : ١٩٥ ط دار الكتب ، المخصص ٥ : ٩ ، محاضرات الراغب

١ : ٢٩١ - (٧-٩) « وقيل . . . مالى » عيون الأخبار ٣ : ٢٢٤ - (١١) « وإن . . . صالح »

محاضرات الراغب ١ : ٣٠٢ - (١٢-١٥) « وقيل . . . الكتان » عيون الأخبار ٣ : ٢٢٤ - ٢٢٥ .

والله لو كان من يسأل يعطى لما قام كرمُ العطيّة بلؤم المسألة . ومدار الصواب على طيب المكسبة ، والاقتصاد في النفقة : وقد قال بعض العرب : « اللهم إني أعوذُ بك من بعض الرزق » حين رأى نافية من ماله ، من صدق أمه .

٣

وأى سائل كان ألحف مسألة من الحُطيثة ولا الأم*؟ ومن الأم من جرير بن الخطفي وأبخل؟ ومن أمتع من كثير ، وأشج من ابن هرمة*؟ ومن كان يشق غبار ابن أبي حفصة*؟ ومن كان يضطلي بنار أبي العتاهية؟ ومن كان كأبي نواس في بخله ، أو كأبي يعقوب الخريمي في دقة نظره وكثرة كسبه؟ ومن كان أكثر نحرًا لجزرة لم تخلق من ابن هرمة ، وأظن برُمح لم ينبت ، وأطعم طعام لم يُزرع ، من الخريمي؟ فأين أنت عن ابن يسير* وأين تذهب عن ابن* أبي كريمة؟ ولم تقصر في ذكر الرقاشي ومن* لم يذكر شره*؟

والأعرابي شر من الحاضر . سائل جبار ، وثابة ملاق . إن مدح كذب ، وإن هجا كذب ، وإن أيس* كذب ، وإن طمع كذب . لا يقربه* إلا نطف أو أحق ، ولا يعطيه إلا من يحبه ، ولا يحبّه إلا من هوف في طباعه .

ما أبطأ كم عن البذل في الحق ، وأسرعكم إلى البذل في الباطل . فإن كنتم الشعراء تفضلون ، وإلى قولهم ترجعون ، فقد قال الشاعر :

١٥ قليلُ المالِ تصلحُه فيقَى ولا يبقى الكثير على الفساد
وقد قال الشماخ بن ضرار* :

١٨ لِمَالُ المرءِ يصلحُه فيقَى مفاقره أعفُ من القنوع

(٤) وألم (فان فلوتن) - [من] ك - (٩) ابن بشر ك - [بن] ك - (١٠) [من] (فان فلوتن) - شره (فان فلوتن) : سرك - (١٢) سب (فان فلوتن) - لا يقربه (مرسيه) : لا يسرقه ك - لا يعرفه (فان فلوتن) .

(١٦) « قليل . . . الفساد » الحيوان ٣ : ٤٧ ط الحلبي . الأغاني ٢١ : ٢١٠ ، نهاية الأرب للنوري

٣ : ٦٤ - (١٨) « لِمَالُ . . . القنوع » مجمع الأمثال للميداني ١ : ٢٥٤ ط ١٣٥٢ .

وقال أحيحة بن الجلاح* :

استغن أومت ولا يغررك ذونشب
إني أكبُّ على الزوزاء أعمرها ٣
من ابن عم ولا عم ولا خال
إن الكريم على الأقوم ذو المال
وقال أيضاً :

استغن عن كل ذي قربي وذى رحيم
والبس عدوك في رفق وفي دعة ٦
إنّ النني من استغنى عن* الناس
لباس ذى إربة للدهر لباس
ولا تفرّك أضفان مزملة
قد يضرب الدبر الدامي بإحلاس
وقال سهل بن هارون :

إذا امرؤ ضاق غنى لم يضح خلقي ٩
فلا يراني إذا لم يرع أصرتي
من أن يراني غنياً عنه بالياس
مُستمرّاً دِرراً منه بالياس
لا أطلب المال كي أغنى بفضلته
ما كان مطلبه فقراً إلى الناس
وقال أبو العتاهية : ١٢

أنت ما استغنيت عن صا
فإذا احتجت إليّ ه
خبك الدهر أخوه
ساعة مجك فوه

وقال أحيحة بن الجلاح : ١٥

فلو أني أشاء نعمتُ بالآ
ولا عني على الأماط لعس ١٨
وباكرني صبح أو تشيل
ولكني خلقت إذا لمال
على أنيابهن الزنجبيل
فأبخلُ بعد ذلك أو أنيل

(٥) من ك .

(٣ - ٤) « استغن ... المال » عيون الأخبار ١ : ٢٤٠ - (٩ ، ١١) « إذا ... بالياس »
« لا أطلب ... الناس » زهر الآداب للحصري ٢ : ٢٥٩ ط مصطفى محمد - (١٣ - ١٤) « أنت ... فوه »
الأغاني ٤ : ١١ ، نهاية الأرب ٣ : ٨٠ ط دار الكتب المصرية .

وقال آخر :

أبا مُصلِح* أصلح ولا تكُ مفسِداً فإن صلاح المال خيرٌ من الفقر
ألم تر أن المرء يزدادُ عزةً على قومه أن يعلموا أنه مُترى ٣

وقال عروة بن الورد :

ذريني للفنى أسمى فإني رأيتُ الناسَ شرُّهم الفقير
وأبعدهم وأهونهم عليهم وإن أمتى له حَسَبٌ وخير ٦
ويقصيه* الندى وتزدريه حليلته وينهره الصغيرُ
وتلقى ذا الفنى وله جلال يكاد فؤاد صاحبه يطير
قليلٌ ذنبه والذنب جمٌ ولكن الغنى ربٌّ غفور ٩

وقال سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل* :

تلك عِرسان تنطقان على عمه د لي اليوم قول زور وهتر
سالتاني الطلاقَ أن رأتا ما لي قليلاً . قد جِئتاني بنكر ١٢
فلعلني أن يكثر المالُ عندي ويُعرِّي من المغارم ظهري
ويرى أعبدُ لنا وأواق ومناصيفُ من خوادِم عشر
وتجرأ* الاذيالَ في نعمة زو ل تقولان ضع عصاكِ لدهر
ويَنكأنُ من يكن له نَسَبٌ يحببُ ومن يفتقر يعيش عيشَ ضرِّ
ويجنّب سِرَّ النجى ولك ن أخا المال* مُحضَر كلِّ سِرِّ ١٥

(٢) أبا مصلح (فان فلوتين) - (٦) نسب (فان فلوتين) - (٧) ويقصيه ك : ويقصى في (فان فلوتين) - (١٥) وتجرك - (١٧) شرك - المال (البيان والتبيين) : الفقرك .

(٢-٣) «أبا مصلح . . . مترى» عيون الأخبار ١ : ٢٤١ . (٥-٩) «ذريني . . . غفور» عيون الأخبار ١ : ٢٤١ - ٢٤٢ . شعراء النصرانية ص ٨٨٨ - (١١-١٧) - «تلك . . . سر» البيان والتبيين ١ : ١٩٩ ط مصطفى محمد ١٩٣٢ م ، الأغاني ١٦ : ٦٢ ط بولاق .

وقال الآخر :

وللمال* مني جانبٌ لا أضيعه وللهو مني والبطالة جانب

وقال الأحنس بن شهاب* :

وقد عشتُ دهرًا والنواة صحابتي أولئك إخواني الذين أصحابُ
فأدبتُ عنِّي ما استعرتُ من الصبي وللمال مني اليومَ راعٍ وكاسبُ

وقال ابنُ الذئبة* الثقفى* :

أطعتُ النفسَ في الشَمَواتِ حتَّى أعادتني عَسيفًا عند* عبد
إذا ما جثُّها قد بعثُ عذقًا* تعانقِ أو تقبِّلِ أو تفدِّي
فمن وجدَ الغنى فليصطنعه ذخيرته ويجهد كلَّ جهد

وقال :

من يجمعَ المالَ ولا يثبَ به* ويترك العامَ لعامَ جدبه
يهن على الناس هوان كلبه

وقد قيل في المثل : « الكدُّ قبل المدِّ » . وقال لقيط : « الغزو أدرّ للقاح وأحد*»

للسلاح . وقال ابنُ المَعافى :

- (٢) كتب فوقها في الأصل بخط مناير : والله - (٦) أذنيه ك - (٧) عند ك : عبد (فان فلوتن) -
(٨) عتقك - (١١) يثبه ك - (١٣) الكل (فان فلوتن) - التمر ودار الفلاح واحد للسلاح (فان فلوتن) -
(١٤) أبو ك قارن النص في ابن الفقيه (أحمد بن العافى) -

(٤ - ٥) « وقد ... وكاسب » المفضليات ٤١٣ ، ٤١٤ ط أكسفورد ، ديوان الحماسة ١ :
٣٠٥ - ٣٠٦ - (٧ - ٨) « أطعت ... تفدى » الأصمعيات ، ص ١٢٧ ، ط وأدر المعارف منسوبة
إلى أحيحة بن الجلاح ؛ عيون الأخبار ١ : ٢٤٣ - (١١ - ١٢) « من ... كلبه » الحيوان ١ : ٢٥٤ ط
الجلي ، عيون الأخبار ١ : ٢٤٣ .

إِنَّ التَّوَانِيَّ أَنْسَكَحَ الْعَجَزَةَ بِنْتَهُ وَسَاقَ إِلَيْهَا حِينَ زَوَّجَهَا مَهْرًا
فِرَاشًا وَطِيئًا ، ثُمَّ قَالَ لَهَا اتَّكِي فَقَصَّرُ كَمَا لَا بَدَأُ أَنْ تَلِدَا الْفَقْرَا

- ٣ وقال عثمانُ بنُ أبي العاصِ : « ساعةٌ لَدنياك ، وساعةٌ لآخِرَتِكَ » . وقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « أنها كم عن قيلٍ وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال » ، وقال : « خيرُ الصدقة ما أبتتْ غِنَى ، وائيدُ العلياء خيرٌ من اليدِ السفلى ، وابدأ بمن تعول » ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « الثلث والثلث كثير . إنك إن تدَّعِ وَلَدَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ من أن يتكفَّفُوا الناسَ » ، وقال ابنُ عباسٍ : « وددت أن الناسَ غَضُّوا من الثلث شيئاً ، لقول النبي عليه السلام : الثلث والثلث كثير » ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء إثمًا أن يُضيع من يقوت » . وأتمَّ تَرَوْنَ أَنَّ المجد والكرم أن أفقرَ نفسى بإغناء غَيْرِي ، وأن أحوطَ عِيَالٍ غَيْرِي بإضاعة عِيَالِي . وقال في ذلك ابنُ هرمة :
- كَتَارِكَةٌ يَبِيضُهَا بِالْعَرَاءِ وَمَلْبَسَةٌ يَبِيضُ أُخْرَى جَنَاحًا

- ١٢ وقال آخر :
- كَمُفْسِدِ أَدْنَاهُ وَمُصْلِحِ غَيْرِهِ وَلَمْ يَأْتَمِرْ فِي ذَاكَ أَمْرَ صِلَاحٍ
- وقال الآخر :

- ١٥ كَمُرْضِعَةٍ أَوْلَادٍ أُخْرَى ، وَضِيَعَتِ بِنِيهَا ، وَلَمْ تَرْقَعْ بِذَلِكَ مَرْقَعًا

(٢) لا تلدك ، عندي لأن تُلدا (فان فلوتن) . قارن النص في عيون الأخبار - (٥) ما امتعت عتاك ما أبقى غنى (فان فلوتن) - (١٣) [و] لم لك

(١٨٤ : ١٣ - ١٨٥ : ٢) « وقد قيل . . . الفقرا » عيون الأخبار ١ : ٢٤٤ ، والبيتان في كتاب البلدان لابن الفقيه ص ٤٨ - (٤) « أنها كم . . . المال » . صحيح مسلم (كتاب الأفضية) ٥ : ١٣١ - (٥) « خير الصدقة . . . تعول » صحيح البخاري بشرح الكرمانى ٢٠ : ٤ : (٦-٧) « الثلث . . . الناس » صحيح البخاري بشرح الكرمانى ٢٠ : ٣ - ٤ ، صحيح مسلم ٥ : ٧١ - (٨-٩) « كفى . . . يقوت » النهاية لابن الأثير ٣ : ٣١٧ - (١١) « كتاركة . . . جناحاً » حسامة البحترى ص ١٧٠ ، الاغانى ٩ : ٤٤ ، نهاية الأرب ٣ : ٧٩ - (١٥) « كمرضة . . . مرقعاً » حسامة البحترى ص ١٧٠ ط الرحمانية ١٩٢٩ م .

وقال الله تبارك وتعالى : « وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ، إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ » ، وقال : « وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ » ، فأذن في العفو ، ولم يأذن في الجهد ، وأذن في الفضول ولم يأذن في الأصول . وأراد كعب بن مالك ° أن يتصدق بماله ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أَمْسِكْ عَلَيْكَ مَالِكَ » ، فالتبى صلى الله عليه وسلم بمنعه من إخراج ماله في الصدقة ، وأتم تأمره بإخراجه في السرف والتبذير .

وخرج غيلان بن سلمة * من جميع ماله فأكرهه عمر على الرجوع فيه ، وقال : « لَوِمْتَ لِرَجْمَتِ قَبْرِكَ ، كَمَا يُرْجَمُ قَبْرُ أَبِي رِغَالٍ » . وقال الله جل وعز : « لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ ، وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يَكْفِيكَ مَا بَلَغَكَ الْمَحَلَّ » . وقال : « مَا قَلَّ وَكَفَى خَيْرٌ مِّمَّا كَثُرَ وَالْهَى » . وقال الله تبارك وتعالى : « وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا » .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ الْمُنْبِتَ لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى » . وقال الله جل ذكره : « وَلَا تَجْمَعُلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا » . ولذلك قالوا : « خَيْرُ مَالِكَ مَا نَفَعَكَ ، وَخَيْرُ الْأُمُورِ < أَوْسَاطُهَا ، وَسَرُّ السَّيْرِ الْحَقِيقَةُ . وَالْحَسَنَةُ بَيْنَ السَّيِّئَتَيْنِ » ، وقالوا : « دِينَ اللَّهِ بَيْنَ الْمُقْصِرِّ وَالْغَالِي » ، وقالوا في المثل : « بَيْنَهُمَا يَرْمَى الرَّامِي » ، وقالوا : « عَلَيْكَ بِالسَّدَادِ وَالِاِقْتِصَادِ وَلَا وَكْسٌ وَلَا شَطَطٌ » ، وقالوا : « بَيْنَ الْمُمَخَّةِ * وَالْعَجْفَاءِ » ، وقالوا : « لَا تَكُنْ حَلُوقًا تَقْتَبَلَعُ

(٣) ملك (فان فلون) - (١٣) < وخير الأمور > : ساقطة في الأصل - (١٥) كثير ك -

(١٦) المتحة ك .

(١ - ٢) « وَلَا تَبْذُرْ . . . الشَّيَاطِينِ » سورة الاسراء : ٢٦ - ٢٧ - (٢) « وَيَسْأَلُونَكَ . . . »

العفو » سورة البقرة : ٢١٩ - (٣ - ٤) « وَأَرَادَ . . . مَالِكَ » محاضرات الراغب ١ : ٢٣٩ - (٧ - ٨)

« لِيُنْفِقْ . . . اللَّهُ » سورة الطلاق : ٧ - (١٠) « وَالَّذِينَ . . . قَوَامًا » سورة الفرقان : ٧٦ - (١١)

« إِنْ الْمُنْبِتَ . . . أَبْقَى » نهاية الأرب ٣ : ٣ - (١٢ - ١٣) « وَلَا تَجْمَعُلْ . . . محسوراً » سورة الإسراء :

٢٩ - (١٣) « خَيْرٌ . . . مَا نَفَعَكَ » مجمع الأمثال للميداني ١ : ٢٥١ - « خَيْرٌ . . . أَوْسَاطُهَا »

مجمع الأمثال ١ : ٢٥٤ - (١٣ - ١٤) « شَرُّ السَّيْرِ الْحَقِيقَةُ » مجمع الأمثال ١ : ٣٧٢ - (١٦)

« بَيْنَ . . . وَالْعَجْفَاءِ » عيون الأخبار ١ : ٣٣١ .

ولا مرأفتلظ « وقالوا في المثل : « ليس الرى عن التشاف* » . وقالوا : « ياعاقد اذكر حلاً » ، وقالوا : « الرشيف أتع للظمان » . وقالوا : « القليل الدائم أكثر من الكثير المنقطع » . وقال أبو الدرداء : « إني لأستجم نفسي بيمض الباطل كراهة أن أحمل عليها ٣ من الحق ما يملها » . وقال الشاعر :

وإني لخلو تعـتريني مرارة وإني لصعب الرأس غير جموح

وقالوا في عدل المصلح ، ولائمة المقتصد : « الشحيح أعذر من الظالم » . وقالوا : ٦ « ليس من العدل سرعة العذل » ، وقالوا : « لعل له عذراً وأنت تلوم » ، وقالوا : « ربّ لأثم ملّيم » ، وقال الأحنف : « ربّ ملوم لا ذنب له » . وقال : « إعطاء السائل تضرية ، وإعطاء الملحف مشاركة » ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تصلح ٩ المسألة إلا في ثلاث : فقر مدقع ، وغرم مفظع ، ودّم موجع » . وقال الشاعر :

الحرّ يلحى والعصا للعبد وليس للملحف غير الردّ

وقالوا : « إذا جدّ السؤال جدّ المنع » ، وقالوا : « احذر إعطاء المخدوعين ، وبذل ١٢ المغبونين ، فإنّ المغبون لا محمود ولا مأجور » ، ولذلك قالوا : « لا تكن أدنى العيرين إلى السهم » يقول : إذا أعطيت السائلين مالك صارت مقاتلك أظهر لأعدائك من مقاتلهم : وقالوا : « الفرار بقراب أكيس » ، وقال أبو الأسود : « ليس من العزّ ١٥

(١) عز التشاف ك .

(١٨٦ : ١٦ - ١٨٧ : ١) « لاتكن ... فتلفظ » عيون الأخبار ١ : ٣٢٨ - (١) « ليس ... التشاف » مجمع الأمثال للميداني ٢ : ١٣٩ ط القاهرة ، ١٣٥٢ هـ ، تذكرة ابن حمدون ، ط النهضة ١٩٢٧ م (منسوباً إلى سهل بن هارون) - (٣-٤) « إني لاستجم ... ما يملها » الحيوان ٣ : ٧ ط الحلبي ، نثر الدرر ٢ : ١٧٠ - (٦) « الشحيح ... الظالم » عيون الأخبار ٢ : ٣٤ - (٧-٨) « لعل ... ملّيم » الحيوان ١ : ٢٣ ط الحلبي - (٨) « رب ... له » نهاية الأرب ٣ : ٣٢ - (٩-١٠) « لاتصلح ... موجع » النهاية لابن الأثير ٣ : ٢٣٣ ط الخيرية - (١١) « الحر ... الرد » الأغاني ٣ : ١٧٥ كتمان السر وحفظ اللسان (مجموع رسائل الجاحظ) ص ٤٨ ط لجنة التأليف ، نهاية الأرب ٣ : ٧٩ (ليشار) - (١٢) « إذا جد ... المنع » كتمان السر (مجموع رسائل الجاحظ) ٤٨ - (١٥) « الفرار بقراب أكيس » مجمع الأمثال ٢ : ٢٢ .

٣ أن تتعرض للذل ، ولامن الكرم أن تستدعي اللوم . « ومن أخرج ماله من يده افتقر ،
ومن افتقر فلا بد له من أن يضرع ، والضرع لوم . وإن كان الجود شقيق الكرم ،
فالأنفة أولى بالكرم . وقد قال الأول : « اللهم لا تثر لي ماء سوء فأكون امرأ
سوء » . وقد قال الشاعر :

واخط مع الدهر إذا ما خطا واجر مع الدهر كما يجري

وقد قال الآخر :

يا ليت لي نعلين من جلد الضبع* كل الحذاء يحتذى الحافي الوقع

وقد صدق < قول القائل > * : « من احتاج اغتفر* ، ومن اقتضى تجوز* » ، وقيل
٩ * « لديسموس* : « تأكل في السوق ؟ » قال : « إن جاع > ديسموس < * في السوق
أكل في السوق » ، وقال : « من أجذب انتجع ، ومن جاع خضع* » ، وقال : « احذروا
نفار النعمة فإنها نوار* . وليس كل شارد بمردود ، ولا كل نادٍ بمصرود* » . وقال
١٢ علي بن أبي طالب : « قل ما أدبر شي فأقبل » . وقالوا : « رب أكلة تمنع أكلات .
ورب عجلة تهب ريثا » ، وعابوا من قال : « أكلة وموتة » : وقالوا : « لا تطلب أثرا
بعد عين » . وقالوا : « لا تكن كمن تغلبه نفسه على ما يظن ، ولا يغلبها على

(٧) < وشركا من استها لا تنقطع > (فان فلوتن) عن البيان والتبيين - (٨) < قول القائل >
(فان فلوتن) ساقطة بالأصل - اعمر ك - تجور ك - (٩) لديسموس ك : لريسموس (فان فلوتن) ، ديونيسيوس
(دى جويه) - < ديسموس > : ساقطة بالأصل ، قارن نص الحيوان - (١٠) خضع ك ، جشع
(فان فلوتن) - (١١) بوار ك - مصر وف ك .

(٥) « واخط . . . يجري » البيان والتبيين ٤ : ٢١ ط لجنة التأليف ، الأمالي ٢ : ٢٠٥ ط دار الكتب
الأغاني ٤ : ٨٨ (لأبي العتاهية) - (٧) « ياليت . . . الوقع » البيان والتبيين ٣ : ٧٤ ط ١٩٣٢ م ،
الحيوان ٦ : ١٥٢ ط السامى ، الأمالي ١ : ١١٥ ، العقد ٣ : ٢٧٠ ، ط ١٩١٣ م ، معاني الشعر للأشنانداني
ص ١١١ ط الترقى بدمشق ، ١٣٤٠ هـ - (٨-٩) « وقيل . . . السوق » البيان والتبيين ٢ : ١٧٨ ط ١٩٣٢ ،
الحيوان ١ : ٢٩٠ ط الحلبي - (١٠-١١) « احذروا . . . بمردود » نهج البلاغة ٢ : ١٩٨ ط ١٣٢١ هـ -
(١٢) « قلما . . . فأقبل » نهج البلاغة ١ : ٥٤ ط ١٣٢١ هـ - (١٣-١٤) (لا تطلب . . . عين »
نهاية الأرب ٣ : ٥٨ .

ما يَسْتَيْقِنُ « . فانظر كيف تخرجُ الدرهمَ ، وَلِمَ تخرجهُ . وقالوا : « شرٌّ من المرزئةِ سوءِ الخلفِ » . وقال الشاعر :

٣ إن يكن ما به أصبتُ جليلاً فذهابُ العزاءِ فيه أجلُّ
ولأن تفتقرَ بجائحةٍ نازلةٍ خيرٌ لك من أن تفتقرَ بجنايةٍ مكتسبةٍ * . ومن كان سبباً
لذهابِ وفره ، لم تعدمه الحسرةُ من نفسه واللائمةُ من غيره ، وقلةُ الرحمةِ وكثرةُ
٦ الشامةِ ، مع الإثمِ الموبقِ والهوانِ على الصاحبِ .

وذكرُ عمر بن الخطابِ فتیانَ قُرَيْشٍ وسرَفهم في الإنفاقِ ، ومُسَابقتهم في التبذيرِ . فقال :
« لخرقةٍ أحدهم أشدُّ عليّ من عَيْلته » ، يقول : إن إغناءَ الفقيرِ * أهونَ عليّ من إصلاحِ الفاسدِ

٩ ولا تكنْ على نفسكِ أشامَ من خوتعةٍ ، وعلى أهليكِ أشامَ من البسوسِ ، وعلى قومكِ
أشامَ من عطرِ منشمٍ . ومن سلطَ الشهواتِ على ماله ، وحكمَ الهوى في ذاتِ يدهِ ، فبقىَ
حسيراً ، فلا يلومنَّ إلا نفسه . وطوبى لك يومَ تقدّرِ على قدمٍ تنتفعُ به . وقال بعضُ الشعراءِ :

١٢ أرى كلَّ قومٍ يَمْنَعونَ حريمهم وليسَ لأصحابِ النبيذِ حريمٌ
أخوهم إذا ما دارتِ الكأسُ بينهم وكلّهم رثُ الوصالِ سؤوم
فهذا بياني لم أقلْ بجهالةٍ ولكنني بالفاسقينَ علم

١٥ وقد كان هذا المعنى في أصحابِ النبيذِ أوجد ، فأما اليوم فقد استوى الناسُ . قال
الأضبط بن قريع * ، لما انتقلَ في القبائلِ ، فأساؤا جوارَه ، بعدَ أن تأذى بني سَعْدِ :
« بكلِّ واد بنو سَعْدِ » .

(١) أشد (فان فلوتن) - (٣) أصيب (فان فلوتن) - (٤) مكسية ك - (٨) لخرقة ك ، لخرافة
(فان فلوتن) - الفقر ك .

(٣) « إن يكن . . . أجل » الحيوان ٦ : ١٧٢ ط الساسي ، نهاية الأرب ٣ : ٨٣ - (٨) « لخرقة . . .
عيلته » النهاية لابن الأثير ١ : ٢٥١ ، القاموس المحيط مادة ح ر ف - (٩) « أشام من خوتعة »
القاموس المحيط مادة خ ت ع - « أشام من البسوس » الأغاني ٥ : ٣٥ - (١٠) « أشام من عطر منشم »
شرح ديوان زهير اللشتمري ، شرح المعلقات للتبريزي (١٢ - ١٤) - « أرى . . . علم » العقد الفريد
٤ : ٣٢٠ - ٣٢١ ط الأزهري ١٩١٣ م - (١٥ - ١٧) « قال . . . سعد » الحيوان ١ : ٣٥٨ ط الحلبي .

خذ بقولي ، ودع قولَ أبي العاص . وخذ بقولِ من قال : « عَشٌّ وَلَا تَغْتَرَّ » وبقول من قال : « لَا تَطْلُبْ أَثْرًا بَعْدَ عَيْنٍ » ، وبقول مَنْ قال : « اَمَلًا حُبِّكَ مِنْ أَوَّلِ مَطْرَةٍ »
 ٣ و « دَعِ مَا يُرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيْبُكَ » . أَخُوكَ مِنْ صَدَقِكَ ، وَمَنْ أَتَاكَ مِنْ جِهَةِ عَقْلِكَ ،
 وَلَمْ يَأْتِكَ مِنْ جِهَةِ شَهْوَتِكَ . وَأَخُوكَ مَنْ احْتَمَلَ ثِقَلَ نَصِيحَتِكَ فِي حِظِّكَ ، وَلَمْ تَأْمَنْ
 لِأُمَّتِهِ إِيَّاكَ فِي غَدِّكَ * . وَقَالَ الْآخَرُ :

٦ إِنْ أَخَاكَ الصَّدِيقَ مِنْ لَمْ يَخْدَعَكَ وَمَنْ يَضِيرُ نَفْسَهُ لِيَنْفَعَكَ
 وَقَدْ قَالَ عُبَيْدُ بْنُ الْأَبْرَصِ :

وَأَعْلَمَنْ عِلْمًا يَقِينًا أَنَّهُ لَيْسَ يُرْجَى لَكَ مِنْ لَيْسَ مَعَكَ

٩ وَلَا تَزَالُ بُخَيْرٌ مَا كَانَ لَكَ وَأَعْظَمُ مِنْ نَفْسِكَ ، وَعَيْنٌ مِنْ عَقْلِكَ عَلَى طِبَاعِكَ ،
 أَوْ مَا كَانَ لَكَ أَحْ نَصِيحٌ وَوَزِيرٌ شَفِيقٌ ، وَالزَّوْجَةُ الصَّالِحَةُ عَوْنٌ صَدَقَ . وَالسَّعِيدُ
 مِنْ وَعُظِّ بَعِيْرِهِ . فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تُرْزَقِ مِنْ هَذِهِ الْخِصَالِ خَصْلَةً وَاحِدَةً ، فَلَا بَدَّ لَكَ مِنْ
 ١٢ نَكْبَةٍ مَوْجِعَةٍ يَبْقَى أَثْرُهَا وَيَلُوحُ * لَكَ ذِكْرُهَا . وَلِذَلِكَ قَالُوا : « خَيْرٌ مَالِكٌ مَا نَفَعَكَ » ،
 وَلِذَلِكَ قَالُوا : « لَمْ يَذْهَبْ مِنْ مَالِكَ مَا وَعَظَّكَ » .

١٥ إِنْ الْمَالُ مَحْرُوصٌ عَلَيْهِ ، وَمَطْلُوبٌ فِي قَعْرِ الْبَحَارِ وَفِي رُؤْسِ الْجِبَالِ وَفِي دَعَاغِ الْفِيَاضِ ،
 وَمَطْلُوبٌ فِي الْوَعُورَةِ كَمَا يُطْلَبُ فِي السَّهْوَةِ ، وَسَوَاءٌ فِيهَا بَطُونُ الْأُودِيَةِ وَظُهُورُ الطَّرِيقِ
 وَمَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا . فَطَلِبْتَ بِالْعَزِّ وَطَلِبْتَ بِالذَّلِّ ، وَطَلِبْتَ بِالْوَفَاءِ وَطَلِبْتَ بِالْغَدْرِ ،
 وَطَلِبْتَ بِالنَّسْكِ كَمَا طَلِبْتَ بِالْفِتْكَ ، وَطَلِبْتَ بِالصِّدْقِ وَطَلِبْتَ * بِالْكَذِبِ ، وَطَلِبْتَ
 ١٨ بِالْبِذَاءِ وَطَلِبْتَ بِالْمَلَقِ . فَلَمْ تَتْرِكْ فِيهَا حِيلَةَ وَلَا رَقِيَةَ ، حَتَّى طَلِبْتَ بِالْكَفْرِ بِاللهِ كَمَا
 طَلِبْتَ بِالْإِيمَانِ ، وَطَلِبْتَ بِالسُّخْفِ كَمَا طَلِبْتَ بِالنَّبْلِ . فَقَدْ نَصَبُوا الْفَخَاخَ بِكُلِّ مَوْضِعٍ ،

(٥) خَيْرُكَ (مَرْسِيه) - (١٢) وَيَلْزَجُ (مَرْسِيه) - (١٧) كَمَا طَلِبْتَ (فَانْ فُلُوتِن) .

(١) « عَشٌّ وَلَا تَغْتَرَّ » النِّهَايَةُ لِابْنِ الْأَثِيرِ ٣ : ١١٢ ط الخيرية - (٣) « دَعِ . . . لَا يُرِيْبُكَ » النِّهَايَةُ
 لِابْنِ الْأَثِيرِ ٢ : ١٢٥ - (٦) « إِنْ . . . لِيَنْفَعَكَ » عِيُونُ الْأَخْبَارِ ٣ : ٤ .

ونصبوا الشرك بكل ربع* . وقد طلبك من لا يقصّر دون الظفر ، وحسدك من لا ينام
دُون الشفاء . وقد يهدأ الطالب الطوائل ، والمطلوب بذات نفسه ، ولا يهدأ الحرّيص .
٣ يقال إنه ليس في الأرض بلدة واسطة ، ولا نائية شاسعة* ، ولا طرف من الأطراف ،
إلا وانت واجد بها المدني والبصري والحيري* وقد ترى شنف الفقراء للأغنياء ،
وتسرّع الرغبة إلى الملوك ، وبغض الماشي للراكب ، وعموم الحسد في المتفاوتين . فإن*
٦ لم تستعمل الحذر ، وتأخذ بنصييك من المداراة ، وتعلم الحزم وتجالس أصحاب* الاقتصاد ،
وتعرف الدهور ودهرك خاصة ، وتمثل لنفسك الغير حتى تتوهم نفسك فقيراً ضائعاً ،
وحتى تتهم شمالك على يمينك ، وسمعك على بصرك ، ولا يكون أحد أتهم عند نفسك
٩ من ثقتك ، ولا أولى بأخذ الحذر منه من أمينك ، اختطفت اختطافاً* واستلبت استلاباً ،
وذوبوا* مالك وتحيفوه ، وألزموه السل ولم يداؤوه .

وقد قالوا : تلى* المال ربه وإن كان أحق ، فلا تكوننّ دون ذلك الأحق . وقالوا :

١٢ لاتعلم* امرأة صناع* ثلة ، فلا تكوننّ دون تلك المرأة* . وقد قال الأول في المال المضيع
المسلط عليه شهوات العيال : ليس لها راع ولكن خلية . وليس مالك المال المعنى من
الأضراس ، فيقال فيه : مرعى ولا أكلة ، وعُشب ولا بعير* . فقصاراك مع الإصلاح
١٥ أن يقوم بملء* بطنك وبحقائقك* ، وبما يُنوبك . ولا بقاء للمال على قلة الرعي وكثرة
الحلب ؛ فكس في أمرك ، وتقدم في حفظ مالك ، فإن من حفظ ماله فقد حفظ
الأكرمين . والأكرمان الدين والعرض . وقد قيل : « للرعى يُراش السهم . وعند
١٨ النطاح تغلبُ القرناء » . وإذا رأيت العرب مستأكلاً وافق غمراً* قالت : « ليس عليك

(١) ربع ك - (٣) بادية (فان فلوتن) - ساسعه ك - (٤) والحيري ك . قارن عبارة الحمداني في
البلدان ص ٥١ : ٥ « ومن دخل فرغانة القصوى والسوس الأقصى لابد أن يجد فيهما بصريا أو حميريا » -
(٥) وإن ك - (٩) واحتفظت احتفاظاً (فان فلوتن) - (١٠) ذوبوا (فان فلوتن) - (١١) بلى ك ،
ايلى (فان فلوتن) - (١٢) من ضياع ك ، [امرأة] صناع (فان فلوتن) - البراءة ك ، الصناعات (فان فلوتن) -
(١٤) و [لا] بعير ك - (١٥) يقومك ك - وبحوائجك (فان فلوتن) - (١٨) عمداً (فان فلوتن)

(١ - ٢) « وقد . . . الشفاء » عيون الأخبار ٢ : ٢١٦ - (١٦ - ١٧) « فان . . . والعرض » عيون
الأخبار ١ : ٢٤٤ .

نَسْجُهُ ، فَاسْحَقُ وَخَرَقُ * « وقد قال رسول الله صلى الله وسلم : النَّاسُ كُلُّهُمْ سَوَاءٌ كَأَسْنَانِ الْمُشْطِ ، وَالْمَرْءُ كَثِيرٌ بِأَخِيهِ . وَلَا خَيْرَ لَكَ فِي صُحْبَةِ مَنْ لَا يَرَى لَكَ مِثْلَ مَا يَرَى لِنَفْسِهِ . ٣

فَتَعَرَّفَ شَأْنَ أَصْحَابِكَ ، وَمَعْنَى جِلْسَائِكَ : فَإِنْ كَانُوا فِي هَذِهِ الصِّفَةِ فَاسْتَعْمَلِ الْحَزْمَ ، وَإِنْ كَانُوا فِي خِلَافِ ذَلِكَ عَمِلْتَ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ .

٦ إِنْ لَسْتُ أَمْرُكَ إِلَّا بِمَا أَمَرَكَ بِهِ الْقُرْآنُ : وَلَسْتُ أَوْصِيكَ إِلَّا بِمَا أَوْصَاكَ بِهِ الرَّسُولُ ، وَلَا أَعْظُكَ إِلَّا بِمَا وَعَظَ * بِهِ الصَّالِحُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

« اعْقِلْهَا وَتَوَكَّلْ » ، وَقَالَ مَطْرَفُ بْنُ الشَّخِيرِ * : « مَنْ نَامَ تَحْتَ صَدْفٍ مَائِلٍ وَهُوَ يَنْوِي التَّوَكُّلَ ، فَلْيَزِمِ نَفْسَهُ مِنْ طَمَارٍ وَهُوَ يَنْوِي التَّوَكُّلَ » . فَأَيْنَ التَّوَقُّيَ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ ٩

بِهِ ؟ وَأَيْنَ التَّغْرِيرُ الَّذِي نَهَى عَنْهُ ؟ وَمَنْ طَمِعَ فِي السَّلَامَةِ مِنْ غَيْرِ تَسَلُّمٍ فَقَدْ وَضَعَ الطَّمْعَ فِي مَوْضِعِ الْأَمَانِيِّ . وَإِنَّمَا يَنْجِزُ * اللَّهُ الطَّمْعَ إِذَا كَانَ فِيهَا أَمْرٌ بِهِ ، وَإِنَّمَا يَحَقِّقُ مِنَ الْأَمَلِ

١٢ مَا كَانَ هُوَ الْمُسَبَّبُ لَهُ . وَفَرَّ عُمرُ مِنَ الطَّاعُونَ ، فَقَالَ لَهُ أَبُو عُيَيْدَةَ : « أَتَفْرُغُ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ ؟ » قَالَ : « نَعَمْ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ » ، وَقِيلَ لَهُ : « يَنْفَعُ الْحَذَرَ مِنَ الْقَدَرِ ! » ،

فَقَالَ : « لَوْ كَانَ الْحَذَرُ لَا يَنْفَعُ لَكَانَ الْأَمْرُ بِهِ لَفَوْا » . فَيَبْلَاءُ الْعُذْرَ هُوَ * التَّوَكُّلُ . وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ قَالَ فِي خِصْمَتِهِ : حَسْبِيَ اللَّهُ : « أَبْلِ اللَّهِ عُذْرًا ، ١٥

فَإِذَا أُعْجِرَكَ أَمْرٌ فَقُلْ : حَسْبِيَ اللَّهُ » . وَقَالَ الشَّاعِرُ :

وَمَنْ يَكِ مِثْلِي ذَا عِيَالٍ وَمُقْتَرًا . مِنْ الْمَالِ يَطْرَحُ نَفْسَهُ كُلَّ مَطْرَحٍ
لِيُبَلِّغَ عُذْرًا أَوْ لِيُبَلِّغَ حَاجَةَ وَمُبَلِّغُ نَفْسِ عُدْرَتِهَا مِثْلُ مَنْجِحٍ ١٨

(١) فاسحق وخرق (مرسيه) : فاسحب وخرقك ، فاسحب وجر (الميداني) - (٢) [كثير] (فان فلوتن) - (٧) وعظكك - (١١) ينجز (فان فلوتن) : سجدك - (١٤) هو ك : من (فان فلوتن)

(١٩١ : ١٨ - ١٩٢ : ١) « ليس... وخرق » مجمع الأمثال للميداني ٢ : ١٣٨ ط ١٣٥٢ هـ - (٨ - ٩) « من نام... التوكل » النهاية لابن الأثير ٣ : ٤٩ - (١٧ - ١٨) « من يك... منجح » عيون الأخبار ١ : ٢٣٨ (لاوس بن حجر) ، الأمل ٢ : ٢٣٤ (لعروة بن الورد) .

وقال الآخر :

فإن يكن القاضي قضي غير عادل فبعد أمور لا ألوم لها نفسي

- وقال زهير البابي* : « إن كان التوكل أن أكون متى أخرجت* مالي أيقنتُ ٣
 بالخلف ، وجعلتُ الخلف مالا يرجع في كيسي ، ومتى مالم أحفظ أيقنتُ بأنه محفوظ ، فإني
 أشهدكم أني لم أتوكل قط . إنما التوكل أن تعلم أنك متى أخذت بأدب الله أنك تتقلب
 في الخيرة مجزي* بذلك* إما عاجلا وإما آجلا ، ثم قال : « فلم تجر* أبو بكر؟ ولم تجر
 ٦ عمر؟ ولم تجر عثمان؟ ولم تجر الزبير؟* ولم تجر عبد الرحمن؟* ولم علم عمر الناس
 يتجرون ، وكيف يشترون ويبيعون؟ ولم قال عمر : إذا اشتريت حملا فاجعله ضحما ،
 فإن لم يبعه أئخبرُ بآعه المنظر؟ ولم قال عمر : " فرقوا بين المايا ، واجملوا الرأس رأسين "؟ ٩
 ولم قال عثمان ، حين سئل عن كثرة أرباحه ، قال : " لم أرد من ربح قط "؟ ولم قيل :
 لا تشتري عيبا ولا شيئا*؟ وهل حاجر علي بن أبي طالب على ابن أخيه عبد الله بن جعفر*
 إلا في إخراج المال في غير حقه ، وإعطائه في هواه؟ وهل كان ذلك إلا في طلب الذكر ، ١٢
 والتماس الشكر؟ وهل قال أحدٌ إن إنفاقه كان في الخمر والقمار ، وفي الفسولة والفجور؟
 وهل كان إلا فيما تسمونه جوداً وتمثونه كرما؟ ومن رأى أن يحجر على الكرام
 لكرامهم ، رأى أن يحجر على العلماء لعلمهم . وأى إمام بعد أبي بكر تريدون؟ وبأى* ١٥
 سلف بعد علي تتمدون؟ » .

وكيف ترجو الوفاء والقيام بالحق ، والصبر على النائية ، من عند لعمووظ مُستأكل
 وملاق مخادع ومنهوم بالطعام شره ، لا يُبالي بأى شيء أخذ الدرهم ، ومن أى وجه ١٨

(٣) البابي (فان فلوتين) : التابي ك - خرجت ك - (٦) مجزي ، كذا (فان فلوتين) : محرى ك -
 نيتك (فان فلوتين) - تجرا ك (في الجميع) - (١١) سيبيا ك - (١٥) وأى ك .

(٨ - ٩) « إذا . . . المنظر » عيون الأخبار ١ : ٢٥٠ - (٩) « فرقوا . . . رأسين » البخلاء

أصاب الدينار* ، ولا يكثرُ للجنة ولا يبالي أن يكون أبداً منهوماً منقوماً* عليه، وليس يُبالي إذا أكل كيف كان ذلك الطعام ، وكيف كان سببه وما حكمه . فإن كان مالك قليلاً فإنما هو قوام غيالك ، وإن كان كثيراً فاجعل الفاضل عدة لنوائبك* . ولا يأمنُ الأيام إلا المفضل ، ولا يفتُرُ بالسلامة إلا المغفل . فاحذر طوارق البلاء وخُدع رجال الدهاء . سمك في أديمك ، وغنك خيرٌ من سمين غيرك لو وجدته ، فكيف ودونه* أسل حِداد وأبواب شِداد . ٦

قالت امرأةٌ لبعض العرب : « إن تزوجتني كفتك » ، فأنشأ يقول :

إذا لم يكن لي غيرُ مالك مسني خصاص وبان الحمد مني والأجر
وما خيرُ مال ليس نافع أهله وليس شيخ الحى في أمره أمر
وقال المعلوط القريني* :

أباهاني* لا تسأل الناس والتمس* بكفك ستر الله ، فالله واسع
فلو تسأل الناس التراب لأوشكوا إذا قلت : هاتوا ، أن يملوا فيمنعوا ١٢

(١) الدنيا ك - ميموماك ، منعوما (فان فلوتن) - (٣) لعدة نوائبك ك - (٥) ودونه (فان فلوتن) : ودونها ك .

(٥) « سمك في أديمك » انظر مجمع الأشكال للميداني ١ : ٣٥٠ - (١١ - ١٢) « أباهانيه ... فيمنعوا » عيون الأخبار ٣ : ١٨٨ .

طرف شتى

ثم رجع الحديث إلى أحاديث البُخلاء وإلى طرف معانيهم وكلامهم :
 قال ابن حسان : كان عندنا رجلٌ مُقِلٌّ ، وكان له أخٌ مكثِرٌ ، وكان مُفْرِطُ البخل ، ٣
 شديد النفع . فقال له يوماً أخوه : « ويحك ، أنا فقيرٌ مُعِيلٌ ، وأنت غنيٌّ خفيفُ الظهر ،
 لا تعينني على الزمان ، ولا تواسيني ببعض مالك ، ولا تتفرج لي عن شيء ؟ والله ما رأيت
 قط ، ولا سمعتُ ، بأبخل منك » . قال : « ويحك ! ليس الأمرُ كما تظنُّ ، ولا المالُ كما ٦
 تحسب ، ولا أنا كما تقولُ في البخل ولا في اليسر . والله لو ملكتُ ألفَ ألفِ درهمٍ
 لو هبَّتُ لك منها خمسَ مائة ألفِ درهمٍ . يا هؤلاء ، فرجلٌ يهبُ ضربةً* واحدةً خمسَ
 مائة ألفٍ يقالُ له بخيلٌ ؟ » ٩

وأما صاحبُ الثريدة البلقاء ، فليس عَجَبِي من بُلقة ثريدته وسائر ما كان يظهرُ على
 خِوانه ، كعَجَبِي من شيءٍ واحدٍ ، وكيف ضبطه وحصره وقوى عليه . مع كثرة
 أحاديثه وصنوف مذاهبه . وذلك أني في كثرة ما جالسته ، وفي كثرة ما كان يفتنُّ ١٢
 فيه من الأحاديث ، لم أره خبرَ أن رجلاً وهبَ لرجلٍ درهماً واحداً . فقد كان يفتنُّ في
 الحزم والعزم* ، وفي الحليم والحليم ، وفي جميع المعاني ، إلا ذكرَ الجود ، فإنني لم أسمع هذا
 الاسمَ منه قط . خرجَ هذا البابُ من لسانه ، كما خرجَ من قلبه . ١٥

ويؤكد ما قلتُ فيه ما حدثتني به طاهرُ الأسير ، فإنه قال : ومما يدلُّ على أن الروم
 أبجلُ الأمم أنكَ لا تجدُ للجُود في لغتهم اسماً . يقول : إنما يُسَمَّى* الناسُ ما يحتاجون
 إلى استعماله ، ومع الاستغناء يسقط التكلف . وقد زعمَ ناسٌ أنَّ مما يدلُّ على غشِّ ١٨
 الفرس أنه ليس للتصحية في لغتهم اسمٌ واحدٌ يجمعُ المعاني التي يقعُ عليها هذا الاسمُ .

(٨) > في < ضربة (فان فلوتن) - (١٤) الحزم والعزم (فان فلوتن) : في الحزم وفي الحلم والما
 والعزم ك - (١٧) سمى (فان فلوتن) .

وقول القائل : « نصيحة » ليس يُراد به سلامة القلب ، فقد يكونُ أن يكونَ الرجل سليمَ الصدر ، ولم يحدث سببٌ من أجله يقصد إلى المشورة عليك بالذى هو أردُّ عليك — على حسب رأيه فيك — ووجهٌ * لنفعلك . ففي لغتهم اسمٌ للسلامة ، واسمٌ لإرادة الخير ، وحسن المشورة ، وحملكِ بالرأى على الصواب . فللنصيحة * عندهم أسماءٌ مختلفة ، إذا اجتمعت دلت على ما يدلُّ عليه الاسم الواحد في لغة العرب . فمن قضى عليهم بالعيش من هذا الوجه فقد ظلم . ٦

وحدثني إبراهيم بن عبد العزيز * * ، قال : تغديت مع راشد الأعرور ، فاتونا بجام فيه بياح سبخى * * ، الذى * يقال له الدراج . فجعلت أخذ الواحدة فأقطع رأسها ، ثم أعزله . ثم أشقتها باثنين من قبل بطنها ، فأخذ شوكة الصلب والأضلاع ، فأعزها ، وأرمى بما * في بطنها ، وبطرف الذنب والجنح ثم أجمعها في لقمة واحدة وآكلها . وكان راشد يأخذ البياحة فيقطعها قطعتين ، فيجعل كل * قطعة في لقمة ، لا يلقى رأساً ولا ذنباً . ٩
١٢ فصبرلى على لقمة عدة . فلما بلغت المجهود منه قال : « أى بنى إذا أكلت الطعام فكل خيره بشره » .

قال : وكان يقول : لم أنتفع بأكل التمر قط إلا مع الزنج وأهل أصبهان . فأما الزنجى فإنه لا يتخير وأنا أتخير ، وأما الأصهبانى فإنه يقبض القبضة ولا يأكل من غيرها ، ولا ينظر إلى ما بين يديه حتى يفرغ من القبضة . وهذا عدل ، والتخير قرفة وجور . لا جرم أن الذى يبقى من التمر لا ينتفع به العيال إذا كان قدأم من يتخير . ١٥
١٨ وكان يقول : ليس من الأدب أن تجول يدك في الطبق ، وإنما هو تمر وما أصاب * .

وزعم سري بن مكرم ، وهو ابن أخى موسى بن جناح ، قال : كان موسى يأمرنا ألا نأكل مادام أحدنا مشغولاً بشرب الماء وطلبه . فلما رأنا لانطاوعه دعا ليلة

(٣) وجهك ، وجها (فان فلوتن) - (٤) فالنصيحة (فان فلوتن) - (٨) لعله : من الذى أو وهو الذى أو نحو ذلك - (٩) بهاك - (١١) فيجعل [كل] لك ، فجعل [كل] (فان فلوتن) - (١٨) كذا فيك ، وما أصابت يدك (دى جويه)

بالماء، ثم خطَّ يابِصَه خطأً في أرزّة كانت بين أيدينا، فقال: هذا نصيبى، لا تعرّضوا له، حتى أنتفعَ بشرب الماء .

٣ وأحاديثه في صدر الكتاب، وهذا منها .

وقال المكيّ* لبعض من كان يتعشى ويُفطر عند الباسيانيّ: وِمْحَم ! كيف تُسيفون طعامه، وأتمّ تسمعونه يقول: «إنما نطعمكم لوجه الله، لا نزيدُ منكم جزاءً ولا شكوراً». ثمّ تروّنه لا يقرؤها إلا وأتمّ على العشاء، ولا يقرأ غير هذه الآية؟
٦ أنتم والله ضدّ الذي قال:

ألبانُ إبلِ تملّة بنِ مُساور مادام يملكها على حرام
٩ وطعامِ عمران بنِ أوفى مثله مادام يسلك في البطنِ طعام
إن الذين يسوغُ في أعناقهم زادُ يمنٌ عليهمُ للثام

قال: فتى تعجّب فاعجب* من خمسين رجلاً من العرب فيهم أبو رافع الكلابي، وهو شاعر بذيّ، يفطرون عند أبي عثمان الأعمور. فإفطاري من طعام نصراني أشدّ من إفطاري من طعام مسلم يقرأ القرآن ويقول الحق.

وحدثني أبو المنجوف السدوسي*، قال: كنتُ مع أبي ومَعنا شيخٌ من موالى الحى فمررنا بناطور على نهر الأبلّة، ونحنُ تمبون، فجلسنا إليه. فلم يلبث أن جاءنا بطبق عليه رطب سكر** وجيسران* أسود، فوضعه بين أيدينا. فأكل الشيخُ الذي كان معنا. فلما رأيتُ أبي لا يأكل لم آكل، وبى* إلى ذلك حاجة. فأقبل الناطورُ على أبي، فقال: «لم لا تأكل؟»، قال: «والله* إني لأشتهيّه، ولكن لا أظنّ صاحبَ الأرض أباح لك إطعام الناس من الغريب. فلو جئنا بشيء من السهريز والبرنى لأكلنا»،

(٤) المكيّ > ذلك < ك - الباسيانيّ (فان فلوتن) - (١١) اعجب ك - (١٦) جيسوان ك ،

انظر ادى أشير - (١٧) ولى (فان فلوتن)

(٥-٦) «إنما نطعمكم... شكورا» سورة الانسان : ٩ - (٨-١٠) «ألبان... للثام»

الكامل للمبرد ١ : ٤٤ .

قال مولانا، وهو شيخ كبير السن: «ولكني أنا لم أنظر في شيء من هذا قط». قال المكي: دخل إسماعيل بن غزوان إلى بعض المساجد يصلي، فوجد الصف تاماً، فلم يستطع أن يقوم وحده، فجدب ثوب شيخ في الصف ليتأخر فيقوم معه. فلما تأخر الشيخ، ورأى إسماعيل الفرج، تقدم فقام في موضع الشيخ، وترك الشيخ قائماً خلفه ينظر في قفاه، ويدعو الله عليه.

كان * ثمامة يحتشم أن يقعد على خوانه من لا يأنس به، ومن رأيه أن يأكل بعض غلماناه معه. فحبس قاسم التمار * يوماً على غدائه بعض من يحتشمه فاحتمل ذلك ثمامة في نفسه. ثم عاد بعد ذلك إلى مثلها، ففعل ذلك مراراً حتى ضج ثمامة، واستفرغ صبره.

فأقبل عليه فقال: «ما يدعوك إلى هذا؟ لو أردتهم لكان لسانى مطلقاً، وكان رسولى يؤدنى عنى. فلم تحبس على طعامى من لا آنس به؟»، قال: «إنما أريد أن أسخيك،

فأنفى عنك التبخيل وسوء الظن». فلما أن كان بعد ذلك، أراد بعضهم الانصراف، فقال له قاسم: «أين تريد؟» قال: «قد تحرك بطنى، فأريد * المنزل» قال: «فلم

لا تتوضأ ها هنا؟ فإن الكنيف خال نظيف، والفلام فارغ نشيط، وليس من أبى معن حشمة، ومنزله منزل إخوانه»، فدخل الرجل يتوضأ. فلما كان بعد أيام حبس آخر،

فلما كان بعد ذلك حبس آخر، فاغتاض ثمامة، وبلغ في الغيظ مبلغاً لم يكن على مثله قط، ثم قال: «هذا يحبسهم على غدائى لأن يسخيني. يحبسهم على أن يخزأوا عندي ليمه؟ لأن من لم يخزأ الناس عنده فهو يخيل على الطعام؟ وقد سمعتمهم يقولون: فلان يكره

أن يؤكل عنده، ولم * أسمع أحداً قط قال: فلان يكره أن يخزأ عنده».

وكان قاسم شديد الأكل، شديد الخبط، قدر المواكلة*. وكان أسخى الناس على طعام غيره، وأبخل الناس على طعام نفسه. وكان يعمل عمل رجل لم يسمع بالحشمة

ولا بالتجمل قط. فكان لا يرضى بسوء أدبه على طعام ثمامة، حتى يجرمه ابنه

(٦) وكان (فان فلوتين) - (١٢) بارد ك - (١٨) [و] لم ك - (١٩) مدر اولواكله ك .

إبراهيم . وكان بينه وبين إبراهيم ابنه في القَدَر* ، بقدر ما بينه وبين جميع العالمين . فكانا إذا تقابلا على خوان ثُمامة لم يكن لأحد — على أيمنهما وشمالهما — حظ في الطيبات .

٣

فأتوه يوماً بقصعة ضخمة فيها تريدة كهيئة الصومعة مكللة ياكليل من عراق ، بأكثر ما يكون من العراق . فأخذ قاسم الذي يستقبله ، ثم أخذ يمنة ، وأخذ ما بين يدي من كان بينه وبين ثُمامة ، حتى لم يدع إلا عرقاً قدام ثُمامة ، ثم مال على جانبه الأيسر فصنع مثل ذلك الصنيع . وعارضه ابنه وحكاه . فلما أن نظر ثُمامة إلى التريدة مكشوفة القناع ، مسلوقة عارية ، واللحم كله بين يديه وبين يدي ابنه ، إلا قطعة واحدة بين يديه ، تناولها فوضعتها قدام إبراهيم ابنه . فلم يدفعا . واحتسب بها في الكرامة والبر .

فقال قاسم لما فرغ من غدائه : « أما رأيتم إكرام ثُمامة لابني ، وكيف خصه ؟ » فلما حكى هذا لي ، قلت : « وملك ما أظن أن في الأرض عرقاً أشأم على عيالك منه . ١٢ هذا أخرجه الغيظ ، وهذا الغيظ لا يتركه حتى يتشفى منك . فإن قدر لك على ذنب فقد والله هلكت ، وإن لم يقدر عليه أقدره لك الغيظ . وأبواب التجني كثيرة ، وليس أحد إلا وفيه ما إن شئت تجعله ذنباً جعلته ، فكيف وأنت ذنوب من قرئك ١٥ إلى قدمك ؟ » .

وكان ثُمامة يفتّر — أيام كان في أصحاب الفساطيط — ناساً ، فكثروا عليه ، وأتوه بالرقاع* والشفاعات . وفي حُشوة المتكلمين أخلاق قبيحة ، وفيهم على أهل الكلام ، وعلى أرباب الصناعات ، محنة عظيمة . فلما رأى ثُمامة ما قد دهمه ، أقبل عليهم — وهم يتعشون — فقال : « إن الله عز وجل لا يستحي من الحق ، كلكم واجب الحق ، ومن لم تجئنا شفاعته فالحرمة* كمن تقدمت شفاعته . كما أنالوا استطعنا أن ٢١

(١) القدر ك - (٩) ولم ك - (١٥) تجعله ذنباً جعلته ك : جعلته ذنباً (فان فلوتن) -

(١٨) الرقاق (فان فلوتن) - (٢١) فالحرمة ك : فاكومه (فان فلوتن) . ولعلها : فالحرمة له .

نعمكم بالبرِّ لم يكن بعضكم أحقَّ بذلك من بعض ، فكذلك أتم إذا أعجزنا أو بدأ لنا ، فليس بعضكم أحقَّ بالحرمان من بعض ، أو بالحمل عليه ، أو بالاعتذار إليه ، من بعض . ومتى قرَّبْتكم وفتحتُ بابي لكم ، وبعادتُ من هو أكثرُ منكم عدداً ، وأغلقتُ بابي دونهم ، لم يكن إدخالي* إياكم عُذراً لي ، ولا في منع الآخرين حجةً .
فانصرفوا ولم يعودوا* .

٦ قال أبو محمد العروضي : وقعت بين قوم عَرَبِدة ، فقام المغنِّي يحجز بينهم — وكان شيخاً معتلاً* بخيلاً — فمسك رجلٌ بحلقه فعصره ، فصاح : معيشتي معيشتي ، فتبسم وتركه .

٩ وحدثني ابن أبي كريمة ، قال : وهبوا للكِناني المغنِّي خابية فارغة : فلما كان عند انصرافه وضعوها له على الباب ، ولم يكن عنده كِراء حمأها ، وأدركه ما يدرك المغنِّين من التيه ، فلم يحملها ، فكان يركلها ركلة ، فتدحرجُ وتدور بمبلغ حمية الركلة .
١٢ ويقومُ من ناحية كى لا يراه إنسان ، ويرى ما تصنع ، ثمَّ يدنو منها ثم يركلها أخرى ، فتدحرجُ وتدور ، ويقف من ناحية . فلم يزل يفعلُ ذلك إلى أن بلغ بها المنزل .

قالوا : كان عبدُ النور كاتبُ إبراهيم بن عبد الله بن الحسن قد استخفى بالبصرة ، في عبد القيس ، من أمير المؤمنين أبي جعفر وعَمَّاله . وكان في غرفة قدامها جناح ، وكان لا يطلع رأسه منها . فلما سكن الطلبُ شيئاً ، وثبت عنده حُسن جوار القوم ، صار يجلس في الجناح ، يرضى بأن يسمع الصوتَ ولا يرى الشخص ، لما في ذلك من الأُنس عند طول الوحشة ، فلما طالت به الأيام ، ومرت أيام السلامة ، جعل في الجناح خرقاً بقدر عينه . فلما طالت الأيام صار ينظر من شقِّ بابه كان مسموراً . ثم ما زال يفتحه الأوَّل فالأوَّل ، إلى أن صار يُخرج رأسه ، ويبدى وجهه . فلما لم ير شيئاً يريه ،

(٤) > في < ادخالى (فان فلتون) - (٥) ولا تعودوا (فان فلتون) - (٧) معيلا (فان فلتون) -
(١٠) فلم (فان فلتون) .

قعدَ في الدَّهْلِيْزِ ، فلَمَّا ازدادَ * في الأَنَسِ ، جَلَسَ على باب الدَّارِ ، ثمَّ صَلَّى مَعَهُمْ في مُصْلَاهِمُ ودَخَلَ ، ثمَّ صَلَّى بعدَ ذلكَ وجلسَ . والقومُ عَرَبٌ ، فكانوا * يُفِيضُونَ في الحديثِ ، ويذكَرُونَ من الشَّعْرِ * الشَّاهِدَ والمَثَلَ ، ومن الخَبَرِ الأَيَّامَ * والمَقَامَاتِ . وهو في ٣ ذلكَ سَاكِتٌ ، إِذْ أَهْبَلَ عليه ذاتَ يومٍ فتى منهم ، خَرَجَ عن أَديهِمْ ، وأَغْفَلَ بعضَ مَارِاضِيهِ به من سِيَرَتِهِمْ * ، فقال له : « يا شَيْخُ إِنَّا قومٌ نُحَوِّضُ في ضُرُوبِ ، فربَّما تَكَلَّمْنَا بالمَثَبَةِ ، وأنشدنا المَهْجَاءَ ، فلو أَعْلَمْتَنَا من أنتَ تَجَنَّبْنَا كلَّ ما يَسُوءُكَ . ولو ٦ اجْتَنَبْنَا أشعارَ المَهْجَاءِ كُلِّهَا ، وأَخْبَارَ المَثَالِبِ بِأَسْرِهَا ، لمْ * نَأْمَنُ أن يكونَ نَثْوَانًا ومَدِيحُنَا لبعضِ العَرَبِ مِمَّا يَسُوءُكَ . فلو عَرَفْتَنَا نَسَبَكَ كَفَيْتَاكَ سَمَاعَ ما يَسُوءُكَ من هِجَاءِ قَوْمِكَ ، ومن مَدَحِ * عَدُوِّكَ » . فلطَمَهُ شَيْخٌ منهم وقال : « لا أُمُّ لَكَ ! مِحنةٌ كَمِحنةِ الخَوَارِجِ ، ٩ وتَنْقِيرِ كَتَنْقِيرِ العِيَّابِينَ . ولمْ لا تَدْعُ ما يُرِيكَ إلى ما لا يُرِيكَ ، فسَكَتَ إلا عَمَّا تَوْقِنَ * بأنَّه يَسْرَهُ ؟ » .

١٢ قال : وقال عبدُ النورِ : ثمَّ إنَّ مَوْضِعِي نَبَأَ بي لبعضِ الأَمْرِ ، فتحوَّلتُ إلى شَقِّ بَنِي تَمِيمٍ . فنزلتُ بِرِجْلِ ، فأخَذَهُ * بالثَّقَةِ ، وأُكْمِتُ نَفْسِي إلى أنْ أَعْرِفَ سَبِيلَ القَوْمِ . وكانَ للرجلِ كَنِيْفٌ إلى جانبِ دارِهِ ، يشرَعُ في طَرِيقِ لا يَنْفُذُ ، إلاَّ أنَّ من مرَّ به في ذلكَ الشَّارِعِ رأى مَسْقِطَ الغائِطِ من خِلاَءِ ذلكَ الجِناحِ . وكانَ صاحبُ الدَّارِ ضَيْقُ العَيْشِ ، ١٥ فَاتَّسَعَ بِنزولِي عليه . فكانَ القومُ إِذا مرُّوا به ، يَنْظُرُونَ إلى مَوْضِعِ الزَبْلِ والغائِطِ ، فلا يَذْهَبُ قَلْبِي إلى شَيْءٍ مِمَّا كانوا يَذْهَبُونَ إليه . فبينا أَنَا جالِسٌ ذاتَ يومٍ ، إِذْ * أَنَا بأصواتٍ ملْتَمَّةٌ على البابِ ، وَإِذا صاحِبِي يَنْتَفِي وَيَعْتَذِرُ ، وَإِذا الجِيرانُ قد اجْتَمَعُوا إليه ، ١٨ وقالوا : « ما هَذَا الثَّلْطُ الذي يَسْقُطُ من جِناحِكَ ، بعدَ أنْ كُنَّا لا نَرى إِلا شَيْئًا كالبَعْرِ من * يُيسُّ الكَعْمَكَ . وهذا ثَلْطٌ يَعْبُرُ * عن أَكلِ غَضٍّ . ولولا أَنَّكَ انتَجَجْتَ على

(١) زاد (فان فلوتن) - (٢) وكانوا (فان فلوتن) - (٣) الشعراء (فان فلوتن) - والأيام ك -
 (٥) سترهم (فان فلوتن) - (٧) ولم (فان فلوتن) - (٩) مديح (فان فلوتن) - (١٠) يؤرق ك -
 (١٣) فأخذه ، كنا في ك : نأخذته (فان فلوتن) - (١٧) إذا (فان فلوتن) - (٢٠) من (فان فلوتن)
 في ك سرك ، بعير (فان فلوتن) - انتججت (فان فلوتن) : التحقت ك .

بعض من تَسَرَّ وتواری لأظْهرته . وقد قال الأول :

السترُ دونَ الفاحِشَاتِ ولا يلقاكَ دونَ الخَيْرِ من سِترِ

٣ ولولا أن هذا طلبة السلطان لما تواری . فلسنا نأمنُ من أن يجرَّ على الحىِّ بليَّةً ، ولست

تبالى إذا حسُنتَ حالك في عاجلِ أيامك إلا مَ يفضى بك الحال ، وما تلقى عَشيرتك .
فإما أن تُخرِجه إلينا ، وإما أن تُخرِجه عنا .

٦ قال عبدُ النور : قلتُ : هذه والله القيافة ، ولا قيافةَ بنى مُدْلِج . إنَّا لله ! خرجتُ

من الجنة إلى النار . وقلت : هذا وعيد وقد أَعذَر من أنذر . فلم أظنَّ أن اللؤمَ يبلغُ
ما رأيتُ من هَوْلَاء ، ولا ظننتُ أن الكرمَ يبلغُ ما رأيتُ من أولئك .

٩ شهدتُ الأصعى يوماً ، وأقبلَ على جُلسائه يسألهم عن عيشهم ، وعمَّياً كُلون

ويشربون . فأقبلَ على الذى عن يمينه ، فقال : « أبا فلان ما إدامك ؟ » ، قال :

« اللحم » ، قال : « أكلَ يوم لحم ؟ » ، قال : « نعم » ، قال : « وفيه الصفراء البيضاء

١٢ والحمرَاء والسكدرَاء والحامضة والحلوة والمرَّة ؟ » . قال : « نعم » . قال : « بشس العيش !

هذا ليسَ عيشَ آل الخطَّاب . كان عمرُ بن الخطَّاب رحمةَ الله عليه ورضوانه

يضربُ على هذا ، وكان يقول : مُدْمِنُ اللحم كمدْمِنِ الخمر .

١٥ ثم سأل الذى يليه ، قال : « أبا فلان ما إدامك ؟ » ، قال : « الآدام الكثيرة

والألوان الطيبة » ، قال : « أفى إدامك سمن ؟ » ، قال : « نعم » ، قال : « فتنجمُ

السَّمْن والسَّمِين على مائدة ؟ » ، قال : « نعم » . قال : « ليسَ هذا عيشَ آل الخطَّاب .

١٨ كان ابنُ الخطَّاب رحمةَ الله عليه ورضوانه يضرب على هذا . وكان إذا وجدَ القُدور

المختلفة الطعموم * كدَّرها في قِدْر واحدة ، وقال إنَّ العربَ لو أكلت هذا لقتل
بعضها بعضاً .

(١٩) المطعوم ك .

(٢) « الستر . . . ستر » ديوان زهير (دواوين الشعراء الستة الجاهلين) ص ٨٢ ، عيون الأخبار ١ : ٢٩٥ ،

أمال القائل ١ : ٩١ الموازنة للامدى ١٢٥ ط الجوانب ، ١٢٨٧ ، نهاية الأرب ٣ : ٦٢ .

ثم يُقْبَلُ على الآخر، فيقول : « أبا فلان ما إدامك ؟ » ، قال : « اللحمُ السمين ،
والجداء الرضع » ، قال : « فتأكله بالحُوَّارِي ؟ » ، قال : « نعم » . قال : « ليس هذا
عيش آل الخطاب . كان ابن الخطاب يضربُ على هذا . أو ما سمعته يقول : أتروني ٣
لا أعرف الطعام الطيب ؟ لبابُ البرِّ بصِغار المعزى . ألا تراه كيف ينتفى من أكله ،
وتنتحل معرفته ؟ » .

٦ ثم يقبلُ على الذي يليه ، فيقول : « أبا فلان ما أدمك ؟ » ، فيقول : « أكثرُ
ما نأكل كل لحوم الجزور* ، وتتخذ منها هذه القلأيا ، ونجعلُ بعضها شِواءً » ، قال :
« أفتأكلُ من أكبادها وأسنمتها ، وتتخذ لك الصباغ ؟ » ، قال : « نعم » . قال :
٩ « ليس هذا عيش آل الخطاب . كان ابنُ الخطاب يضربُ على هذا أو ما سمعته
يقول : أتروني لا أقدِرُ أن أتخذُ أكباداً وأفلاداً وصلاتيق وصنابا ؟ ألا تراه كيف يُنكر
أكله ، ويستحسن معرفته ؟ » .

١٢ ثم يقول للذي يليه : « أبا فلان ما أدمك ؟ » ، فيقول : « الشبارقات والأخبيصة
والقالودجات** » . قال : « طعام العجم ، وعيش كسرى ، ولُبابُ البرِّ ، بلعاب النحل ،
بخالِصِ السمن » . حتى أتى على آخرهم . كلٌّ ذلك يقول : « بشن العيشُ هذا . ليس هذا
عيش آل الخطاب . كان ابن الخطاب . يضرب على هذا » . ١٥

فلما انقضى كلامه أقبل عليه بعضهم ، فقال : « يا أبا سعيد ما أدمك ؟ » ، قال :
« يوماً* لبن ، ويوماً زيت ، ويوماً سمن ، ويوماً تمر ، ويوماً جبن ، ويوماً قفار ،
ويوماً لحم . عيش آل خطاب » . ١٨

ثم قال : قال أبو الأشهب : كان الحسن يشتري لأهله كلَّ يومٍ بنصف درهمٍ لحمًا* .
فإن غلا فبدرهم ، فلما حُيس عطاؤه كانت مرَّته بشحم .

(٢) الجدى (فان فلوتن) - (٥) أو ينتحل ك - (٧) الجزر (فان فلوتن) .

(١٧) [لبن . . . ويوماً جبن ويوماً] (فان فلوتن) - (١٩) لحم ك .

(١٣ - ١٤) « ولباب » . . . السمن « عيون الأخبار ٣ : ٣٠٣ .

- وَنَبِثْتُ عَنْ رَجُلٍ مِنْ قَرِيْشٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : « مَنْ لَمْ يَحْسِنِ يَمْنَعُ لَمْ يَحْسِنِ يُعْطَى » .
 وَأَنَّهُ قَالَ لِابْنِهِ : « أَيُّ بُنَى إِيْنِكَ إِنْ أُعْطِيْتَ فِيْ غَيْرِ مَوْضِعِ الإِعْطَاءِ أَوْثَكَ أَنْ تَسْتَعْطِيَّ
 ٣ النَّاسَ فَلَا تُعْطَى » . ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا ، فَقَالَ : هَلْ عَلِمْتُمْ أَنَّ الْيَأْسَ أَقْلُّ مِنَ الْفَنَاءِ وَأَعَزُّ ؟
 إِنْ الطَّمَعُ لَا يَزَالُ طَمَعًا ، وَصَاحِبُ الطَّمَعِ لَا يَنْتَظِرُ الْأَسْبَابَ ، وَلَا يَعْرِفُ الطَّمَعُ الْكَاذِبَ
 مِنَ الصَّادِقِ . وَالْعِيَالُ عِيَالَانِ : شَهْوَةٌ مُفْسِدَةٌ وَضُرْسٌ طَّحُونٌ ، وَأَكَلَ الشَّهْوَةُ أَثْقَلُ مِنْ
 ٦ أَكَلِ الضُّرْسِ : وَقَدْ زَعَمُوا أَنَّ الْعِيَالَ سُوسُ الْمَالِ ، وَأَنَّهُ لَا مَالَ لِذِيْ عِيَالٍ . وَأَنَا أَقُولُ
 إِنَّ الشَّهْوَةَ تَبْلُغُ مَا لَا يَبْلُغُ السُّوسُ ، وَتَأْتِي عَلَى مَا يَقْصُرُ دَوْنَهُ الْعِيَالُ : وَقَدْ قَالَ الْحَسَنُ :
 « مَا عَالَ أَحَدٌ قَطَّ عَنْ قَصْدِهِ » ، وَقِيلَ لِشَيْخٍ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ : « مَا لَكَ لَا يَنْبِيْ لَكَ
 ٩ مَالٌ ؟ » ، قَالَ : « لِأَنِّي اتَّخَذْتُ الْعِيَالَ قَبْلَ الْمَالِ ، وَاتَّخَذَ النَّاسُ الْمَالَ قَبْلَ الْعِيَالِ » ، وَقَدْ
 رَأَيْتُ مِنْ تَقَدُّمِ عِيَالِهِ مَالَهُ فَجَبْرَهُ الإِصْلَاحَ ، وَرَفَدَهُ الإِقْتِصَادَ ، وَأَعَانَهُ حُسْنَ التَّدْبِيرِ ،
 وَلَمْ أَرْ لِشَهْوَاتِي تَدْبِيرًا ، وَلَا لِشُرْهِيْ صَبْرًا . وَقَالَ إِيَّاسُ بْنُ مُعَاوِيَةَ * : « إِنْ الرَّجُلَ
 ١٢ يَكُونُ عَلَيْهِ أَلْفٌ فَيُصْلِحُ فَتُصْلِحُ لَهُ الْغَلَّةُ ، وَيَكُونُ عَلَيْهِ أَلْفَانٌ فَيَنْفِقُ أَلْفَيْنِ فَيُصْلِحُ فَتُصْلِحُ
 لَهُ الْغَلَّةُ ، فَيَكُونُ عَلَيْهِ أَلْفَانٌ فَيَنْفِقُ ثَلَاثَةَ آلَافٍ فَيَسْبِغُ الْعَقَّارَ فِي فَضْلِ النَّفَقَةِ » . وَذَكَرَ
 الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي لَيْنَةَ ، قَالَ : « كُنْتُ أَرَى زِيَادًا وَهُوَ أَمِيرِمَرْ بَنَا عَلَى بَغْلَةٍ فِي عُنُقِهَا حَبْلٌ
 ١٥ مِنْ لَيْفٍ مُدْرَجٍ عَلَى عُنُقِهَا » . وَكَانَ سَلْمٌ بْنُ قُتَيْبَةَ يَرْكَبُ بَغْلَةً وَحَدَّهَ ، وَمَعَهُ أَرْبَعَةُ آلَافٍ
 مَرَابِطَةٍ . وَرَأَاهُ الْفَضْلُ بْنُ عَيْسَى عَلَى حِمَارٍ ، وَهُوَ أَمِيرٌ ، فَقَالَ : « قَعُودُ نَبِيٍّ وَبِذَلَّةِ
 جِبَارٍ * » ، وَلَوْ شَاءَ أَبُو سَيَّارَةَ أَنْ يَدْفَعَ بِالْعَرَبِ عَلَى جَمَلٍ مَهْرِيٍّ ، أَوْ فَرَسٍ عَتِيقٍ لَفَعَلَ ،
 ١٨ وَلَكِنَّهُ أَرَادَ هَدْيَ الصَّالِحِينَ : وَحُمِلَ عُمَرُ عَلَى بَرْدَوْنَ فَهَلَجَ تَحْتَهُ ، فَزَلَّ عَنْهُ ، فَقَالَ
 لِأَصْحَابِهِ : « جَنَّبُونِي هَذَا الشَّيْطَانَ » ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : « لَا تَطْلُبُوا الْعِزَّ بِغَيْرِ
 مَا أَعْزَمَ اللَّهُ بِهِ » .

(١١) لشهرى (فان فلوتن) : لشهره ك - (١٦) مرابطة؟ : رابطة ك - (١٦-١٧) بذلة نبي وقعود جبار ك .

(٦) « العيال سوس المال » عيون الأخبار ١ : ٢٤٥ - (٨ - ٩) « وقيل . . . العيال » عيون
 الأخبار ١ : ٢٤٥ .

قد كنتُ أعجبُ من بعض السلف حيث قال: « ما أعرف شيئاً مما كان الناس عليه إلا الأذان » ، وأنا أقول ذلك ، ولم يزل الناس في هبوط ما ترفعوا بالإسراف ، ومارقوا البنيان للمطأولة . وإن من أعجب ما رأيتُ في هذا الزمان أو سمعتُ مفاخرة مؤيس ٣ ابنِ عمران لأبي عبيد الله بن سلمان في أيهما كان أسبق إلى ركوب البراذين . وما للتاجر وللبرذون ؟ وما ركوبُ التجار* للبراذين إلا كركوب العرب للبقر .

لو كانوا إذا جلسوا في الخيوش ، واتخذوا الحمامات في الدور ، وأقاموا وظائف ٦ الثلج والريحان ، واتخذوا القيان والخصيان ، استردَّ الناس ودائمهم ، واسترجعت القضاة أموال الأيتام* والحشرية* منهم ، لعادوا إلى دينهم وعيشتهم واقتصادهم . وإذا رآهم أصحاب الغلات وأهل الشرف والبيوتات أنفوا أن يكونوا دونهم في البرزة والهيئة ، ٩ فهلكوا وأهلكوا .

زعم أبو يعقوب الخريزي أن جعفر بن يحيى* أراد يوماً حاجة كان طريقه إليها على باب الأصمعي ، وأنه دفع إلى خادم له كيساً فيه ألف دينار ، وقال له : « سأنزل في ١٢ رجعتي إلى الأصمعي ، وسيحذثنى ويضحكني . فإذا رأيتني قد ضحكت ، فضع الكيس بين يديه » . فلما دخل فرأى حُباً مقطوع الرأس ، وجرة مكسورة العروة . وقصعة مشعبة ، وجفنة أعشاراً ، ورآه* على مصلى بال ، وعليه بر كان أجرد ، غمز ١٥ غلامه بعينه ألا يضع الكيس بين يديه ، ولا يدفع إليه شيئاً . فلم يدع الأصمعي شيئاً مما يضحك الثكلان والنضبان إلا أورده عليه ، فاتبسم .

فقال له أنس* : « ما أدري من أي أمريك أعجب : أمن صبرك على الضحك ، ١٨ وقد أورد عليك ما لا يُصبر على مثله ، أم من تركك إعطاءه ، وقد كنت عزمت على

(٥) التاجر (فان فلوتن) - (٨) الحشوية ك - (١٣) وإذا (فان فلوتن) - (١٥) ورآه

(عيون الأخبار) : ورآه ك ، وزاده (فان فلوتن) - (١٨) أنس (المسعودي) : إفسان ك .

إعطائه ، وهذا خلافُ ما أعرفُك به ؟ » ، قال : « ويلك ! من استرعى الذئبَ فقد ظلم ، ومن زرع سبخة حصّد الفقر . إني والله لو * علمتُ أنه يكتُم المعروفَ بالفعل ، لما احتفلتُ * بنشره له باللسان . وأين يقعُ مديح اللسان من مديح آثار الغنى على الإنسان . فاللسانُ قد يكذب ، والحالُ لا تكذب . لله درُّ نصيبٍ حيثُ يقول :

فماجوا فأننوا بالذي أنتَ أهله ولو سكتوا أثنت عليك الحقايب
أعلمت أن ناووس * ابرويز * أمدح له من شعر زهير لآل سنان بن أبي حارثة . لأن
الشاعر يكذبُ ويصدق ، وبيانُ المراتب لا يكذبُ مرّةً ويصدقُ مرّةً . فليست بمأثدٍ
إلى هذا بمعروفٍ أبداً .

كان الأسمى يتعوذ بالله من الاستقراض والاستيفاض ، فأنعم الله عليه ، حتى
صار هو المستقرض منه ، والمستقرض ما عنده . فاتفق أن أتاه في يوم واحد رجُلان ،
وكان أحدهما يطلبُ القرض ، والآخر يطلبُ القرض ، هجما عليه معاً ، فأبعله * ذلك وملاً
صدره ثم أقبل على صاحب السلف ، فقال :

تبدّل الأفعالُ بتبدّل الحال . ولكل زمان تدبير ولكل شيء مقدار ، والله في كل
يومٍ في شأن . كان الفقيهُ يمرّ باللقطة فيتجاوزها ولا يتناولها ، كى يمتحن بحفظها سواء ،
إذ كان جُلّ الناس في ذلك الدهر يؤدون * الأمانة ويحوظون اللقطة ، فلماً تبدّلوا
وفسدوا ، وجب على الفقيه إحرازها والحفظ لها ، وأن يصبر على ما نابه من المحنة
واختبر به من الكلفة .

وقد بلغنى أن رجلاً أتى صديقاً له يستقرض منه مالاً ، فركه بالباب ، ثم خرج إليه ،

(٢) < أن > لوك - (٣) احتفلت : اربعتك ، ارتفعت (فان فلوتن) - (٦) ناروس بارويه
ك ، ناووس بارويه (فان فلوتن) - (١١) انلهك ، أتقله (فان فلوتن) - (١٥) يؤدون (مرسيه)
يريدونك - (١٧) [و] اختبرك

(١ - ٢) « من استرعى . . . ظلم » مجمع الأمثال الميداني ٢ : ٢٥٧ - (٥) « فماجوا . . . الحقايب »
الأغانى ١ : ٣٣٧ .

(٢٠٥ : ١١ - ٢٠٦ : ٦) « زعم . . . سنان » عيون الأخبار ١ : ٢٩٩ . الوزراء والكتاب للجهشياري
(بايجاز) ص ١٦٠ ط الصاوي ، ديوان المعاني (مروية عن القتيبي) ١ : ١٢٩ - ١٣٠ ط القدسي .

مؤتزرأ . فقال له : مالك ؟ قال جئتُ للمقتال واللطم وألخصومة والصخب . قال : ولم ؟ قال : لأنك في أخذ مالي بين حالين : إما أن تذهب به ، وإما أن تملأني به . فلو أخذته ، على طريق البرِّ والصلة ، لاعتددتُ عليك بحق ، ولوجبَ عليك به شكر . وإذا أخذته ٣ من طريق السلف ، كانت العادةُ في الديون والسيرةُ في الإسلاف الردَّ أو التقاضي . وإذا تقاضيتك أغضبتك ، وإذا أغضبتك أسمعتني ما أكره ، فنجعُ عليَّ المظلَّ وسوء اللفظ والوحشة وإفساد اليد في الإسلاف ، وأنتَ أظلم . فأغضبُ كما غضبتَ ، فإذا ٦ نقلتني إلى حالك فعلتُ فملاك ، وصرتُ أنا وأنتَ كما قال العربيُّ : « أنا تثق وصاحبي متق » . فما ظنُّك بثق * من الغيظ مملوء من الفضب ، لأنني متاق من الموق صلوة من الكفران * . ولكي أدخل إلى المنزل فأخرج إليك مؤتزرأ ، فأعجبل لك اليوم ما ادخرته ٩ إلى غد . وقد علمت أن ضرب الموعظة دون ضرب الحقد والسخيمة ، قريحُ صرف ما بين الأملين ، وفضل ما بين الشتمين .

وبعد ، فأنا أضنُّ* بصدقتي لك ، وأشحَّ عليَّ نصيبي* منك ، من أن أعرضه ١٢ للفساد ، وأن أعينك على القطيعة ، فلا تلمني على أن كنت عندى واحداً من أهل عصرك . فإن كنت عند نفسك فوقهم وبعيداً من مذهبهم ، فلا تكلف الناس علم الغيب فتظلمهم . ١٥

ثم قال : وما زالت العارية مؤداة ، والوديعة محفوظة ، فلما قالوا : « أحق الخليل بالركض الممار » ، بعد أن كان يقال : « أحق الخليل بالصون الممار » ، وبعد أن قيل لبعضهم : ارفقُ به ، فقال * : إنه عارية ، وقال الآخر : فاقتل ، فسدت العارية ، واستدَّ ١٨ هذا الباب .

(٨) يمتق ك - (٩) التكران (فان فلوتن) - (١٢) أظن ك - نصيبي (فان فلوتن) : نفسى ك (١٨) قال ك .

(٧-٨) « أنا . . . متق » الحيوان ١ : ٢٨٧ ، مجمع الأمثال ١ : ٤٨ .
(١٦-١٧) « أحق . . . الممار » عيون الأخبار ٣ : ١٤٢ .

ولما قالوا :

شمرٌ قيصك ، واستعدّ لناثل واحكك جيبك للقضاء بشوم

واخفِضْ جناحك إن مشيت تخشعاً حتى تصيبَ ودِيعَةَ لَيْتِيمِ

٣

وحين أكلت الأماناتِ الأمانة والأوصياء ، ورتع فيها المعدلون والصرّافون ، وجب حفظها ودقنها ، وكان أكل الأرض لها خيراً من أكل الخؤون الفاجر واللئيم الغادر .

وهذا مع قول أكرم بن صيفي في ذلك الدهر : « لو سُئلت العارية أين تذهبين ، قالت : أ كسب أهلي ذمًا » .

٦

وأنا اليوم أنهى عن العارية والوديعة ، وعن القرض والقرض . وأكره أن يخالف

قولي فعلى . أما القرضُ فلما أنبأتك * ، وأما القرض فليس يسعه إلا بيتُ المال . ولو

٩

وهبتُ لك درهماً واحداً ، لفتحتُ على مالى باباً لا تسدّه الجبالُ والرمالُ . ولو استطعتُ

أن أجملَ دونه رديماً كردمِ ياجوج وماجوج > لفعلت < * . إن الناسَ فاغرةُ أفواههم

نحو من عنده دراهم ، فليس يمنعهم من النهس إلا اليأس . وإن طمعوا لم تبقَ رغبة

١٢

ولا ثاغية ، ولا سبد ولا لبد ، ولا صامت ولا ناطق ، إلا ابتلعوه والتهموه . أتدرى

ما تريد بشيخك ؟ إنما تريد أن تُفقره . فإذا أفقرته فقد قتلتَه . وقد تعلم ما جاء في قتل

النفسِ المؤمنة .

١٥

فلم أشبه قول الأصمعيّ لهذا الرجل حين قال : « أضن بك ، وأشح على نصيبي منك ،

من أن أعرضه للفساد » إلا بقول ثمامة حين قال لابن سافري * : « يا عاض بظر أمه .

بالنظر مني أقول لك ، وبالشفقة مني أسبك » . وذلك أنه ندم حين أعضه ، فرأى أن

١٨

هذا القول يجعل ذلك منه يداً ونعمة .

(٩) . أنبأتكم (فان فلوتن) - (١١) > لفعلت < : ليست بالأصل .

(٢ - ٣) « شمر . . . لَيْتِيمِ » البيان والتبيين ٣ : ٨٨ ط الفتوح الأدبية ، ١٣٣٢ ؛ الأغاني ١٦ :

١٦٩ مساور الوراق .

وشهدتُ ثمامة، وأتاه رجلان * > قال أحدهما: «لى إلك حاجة» < * ، فقال ثمامة:
 «ولى إلك أيضاً حاجة» ، قال: «وما حاجتك؟» ، قال: «لست أذكرها لك
 حتى تضمن لى قضاءها» ، > قال: «قد فعلت * <» ، قال: «فحاجتى ألا تسألنى ٣
 هذه الحاجة» ، قال: «إنك لا تدري ما هى» ، قال: «بلى قد دريت» ، قال:
 «فما هى؟» ، قال: «هى حاجة . وليس يكون الشىء حاجة إلا وهى تموج* إلى شىء
 من الكلفة» ، قال: «فقد رجعتُ عما أعطيتك» ، قال: «لكنى لا أرد ٦
 ما أخذتُ» .

فأقبل عليه الآخر* ، فقال: «لى حاجة إلى منصور بن النعمان» ، قال: «قل:
 لى حاجة إلى ثمامة بن أشرس . لأنى أنا الذى أفضى لك الحاجة ، ومنصور يقضيها لى . ٩
 فالحاجة أنا أفضيها لك وغيرى يقضيها لى» ، ثم قال: «فأنا لا أتكلم فى الولايات ولا أتكلم
 فى الدراهم من قلوب* الناس ولأن الحوائج تقتص* ، فمن سأله اليوم أن يعطيك ، سأنى
 غداً أن أعطى غيرك ، فتعجلى تلك العطية لك أروح لى . ليس عندى دراهم ، ولو ١٢
 كان عندى دراهم لكانت نوائبى القائمة الساعة تستغرقها . ولكنى أؤنب لكم من
 شئتم . على لكم من التأنيب كل ما تريدون» . قلت له: «فإذا أنبت* رجلاً فى أمر
 لم تتقدم فيه بمسألة ، كيف يكون جوابه لك؟» . فضحك حتى استند إلى الحائط . ١٥
 وجاء مرة أبوهمام السنوط* ، يكلمه فى مرمة داره التى تطوع بينأها فى رباط
 عبّادان ، فقال: «ذكرتلى الطعن وكنتُ ناسياً . قد كنتُ عزمتُ على هدمها حين

(١) رجل (فان فلوتن) - > قال أحدهما لى إلك حاجة < : ليست بالأصل ، قال [أحدهما]
 (فان فلوتن) - (٣) > قال قد فعلت < (عيون الأخبار ٣: ١٣٧ - (١٧) «ذكرتلى... ناسياً» عيون
 (٥) تخرج ك - (٨) آخر ك - (١١) كذا فى الأصل : فلوت الناس ، ويقترح دى جويه وضعها
 بعد كلمة «تنقص» . (١٤) انبت ك ، انبت (فان فلوتن) - (١٦) المسوط ك .

(٧ - ١) «وشهدت... ماأخذت» عيون الأخبار ٣: ١٣٧ - (١٧) «ذكرتلى... ناسياً» عيون
 الأخبار ١٨ : ١٧٥ ، الفباخر ص ١١٤ ، الأمالى ١ : ١٩٢ ، تاريخ الطبرى ٥ : ١٣٨ (عل لسان
 الحجاج) ، محاضرات الراغب ١ : ١٧ ط الشرفية .

- بَلَفَى أَنْ الْجَبْرِيةَ قَدْ نَزَلَتْهَا ، قال : « سبحانَ اللهَ تَهْدِمُ مَكْرُمةَ وِدَاراً قَدْ وَقَفَتْهَا السَّبِيلُ ؟ » ، قال : « فَتَعَجَّبُ مِنْ ذَا ؟ قَدْ أُرِدْتُ أَنْ أَهْدِمَ الْمَسْجِدَ الَّذِي كُنْتُ بَنَيْتُهُ لِيَزِيدَ بِنِ هَاشِمٍ حِينَ تَرَكَ أَنْ يَبْنِيَهُ فِي الشَّارِعِ ، وَبَنَاهُ فِي الرَّائِعِ * ، وَحِينَ بَلَفَى أَنَّهُ يَخْلِطُ فِي الْكَلَامِ ، وَيَعِينُ الشَّمْرِيَةَ * عَلَى الْمَعْتَزِلَةِ . * فَلَوْ أَرَادَهُ أَبُو هَمَّامٍ وَجَدَ مِنْ * ثَمَامَةَ مَرِيداً جَمِيعَ مِسَاحَةِ الْأَرْضِ * . وَكَانَ حِينَ يَسْتَوِي لَهُ * اللَّفْظُ لَا يَنْظُرُ فِي صِلَاحِ الْمَعَانِي مِنْ فِسَادِهَا .
- وَتَمَشَّى رَجُلٌ إِلَى الْغَاضِرِيِّ * * > قَالَ < * : « إِنْ صَدِيقَكَ الْقَادِمِي * قَدْ قُطِعَ عَلَيْهِ الطَّرِيقُ » ، قَالَ : « فَأَيُّ شَيْءٍ تَرِيدُ ؟ » ، قَالَ : « أَنْ تُخْلِفَ عَلَيَّ » ، قَالَ : « فليس عليه قُطِعَ الطَّرِيقُ ، بَلْ عَلَيَّ قُطِعَ » .
- وَأَتَى ابْنَ اشْكَابِ * الصَّيْرَفِيَّ صَدِيقاً لَهُ ، يَسْتَلْفُ مِنْهُ مَا لَا . فَقَالَ : « لَوْ شِئْتُ أَنْ أَقُولَ لَقُلْتُ ، وَأَنْ أَعْتَلَّ اعْتَلَلْتُ ، وَأَنْ أُسْتَعِيرَ بَعْضَ كَلَامٍ مِنْ يَسْتَلْفُ مِنْهُ إِخْوَانَهُ فَعَلْتُ . وَليس أَرَى شَيْئاً خَيْراً مِنَ التَّصْحِيحِ * وَقَشْرِ الْعَصَا . ليس أَعْمَلُ . فَإِنْ التَّمَسْتُ لِي عُذْراً فَهُوَ أَرْوَحَ لِقَلْبِكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَهُوَ شَرُّ لَكَ » .
- وَضَاقَ الْفَيْضُ بْنُ يَزِيدَ ضَيْقاً شَدِيداً ، فَقَالَ : « وَاللَّهِ مَا عِنْدَنَا مِنْ شَيْءٍ نَعُوْلُ عَلَيْهِ ، وَقَدْ بَلَغَ السَّكِينُ الْعَظْمَ . وَالْبَيْعُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَعَ طَوْلِ الْمُدَّةِ . وَالرَّأْيُ أَنْ نُنْزِلَ هَذِهِ النَّائِبَةَ بِمُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادٍ * * ، فَإِنَّهُ يَعْرِفُ الْحَالَ وَصِحَّةَ الْمَعَامَلَةِ وَحَسْنَ الْقَضَاءِ وَمَا لَنَا مِنَ السَّبَبِ الْمُنْتَظَرِ . فَلَوْ كَتَبْتُ إِلَيْهِ كِتَاباً لَسَرَّهُ ذَلِكَ وَلَسَدَّ مِنَّا هَذِهِ الْخَلَّةُ الْقَاعِمَةُ السَّاعَةَ » .

- ١٥
- ١٨ فتناولَ القلمَ والقِرطاسَ ، لِيَكْتُبَ إِلَيْهِ كِتَابَ الْوَائِقِ الْمُدِلِّ ، لَا يَشُكُّ أَنَّهُ سَيَتَلَقَّى حَاجَتَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ هُوَ الْمُتَلَقَّى لَهَا مِنْهُ . وَمَضَى بَعْضُ مَنْ كَانَ فِي الْمَجْلِسِ إِلَى مُحَمَّدِ

(٣) الرَّائِعُ ؟ (فان فلوتن) : الرَّابِعُ كَ - (٤ - ٥) « فلو . . . الأرض » كذا في الأصل ، وجد من (فان فلوتن) : وحدهم ك ، فلو أرادوه أبو همام وجد من ثمامة مزيداً جميع مساحة الأرض (دى جويه) - (٥) له : لك ك - (٦) > قال < : ساقطة في الأصل - العادى ك - (٩) بل سكاب ك ، ابن سكاب (فان فلوتن) - (١١) كذا ، ولعلها : التصريح .

ابن عبّاد ليشره بسرعة ورود حاجة الفيض إليه . فأتاه أمر لا يقوم > له إلا بأن يتقدم با < * لكتابة ، ليشغله بحاجته إليه عن حاجته إليه ، فكتب إليه :

- ٣ « مالى يضعف ، والدّخل قليل ، والعيال كثير ، والسعر غال ، وأرزاقنا من الديوان قد احتبست ، وقد تفتحت علينا من أبواب النوائب فى هذه الأيام ما لم يكن لنا فى حساب . فإن رأيت أن تبعث إلى بما أمكنك فعجل به ، فإن بنا إليه أعظم الحاجة » .
- ٦ فورد الكتاب على الفيض قبل نفوذ كتابه إليه ، فلما قرأه استرجع وكتب إليه :
- « يا أخى تضاعفت على المصيبة ، حتى جمعت خلة عيالك إلى خلة عيالى . وقد كنت على الاحتيال لهم ، وسأضطرب فى وجوه الحيل * غير هذا الاضطراب ، وسأتحرك فى بيع ما عندى ، ولو ببعض الطرح » .

- ٩ فلما رجع الكتاب إلى ابن عبّاد سكن ، وألقى صاحبه فى أشدّ الحركة وأتعب التعب وكان رجل من أبناء الحربية له سخاء وأريحية ، وكان يكثير من استزارة ابن عبّاد ، ويتلف عليه من الأموال ، من طريق الرغبة فى الأدباء وفى مشايخ الظرفاء . وكان يظنّ
- ١٢ — بكرمه — أن زيارته ابن عبّاد فى منزله زيادة فى الموانسة . وقد كان بلغه إمساكه ، ولكنه لم يظنّ أنه لا حيلة فى سببه .

- ١٥ فأتاه يوماً متطرّناً ، وقال : « جئتك من غير دعاء ، وقد رضيت بما حَضَرَ » ، قال : « فليس يحضّر شيء . وقولك : ” بما حضر ” لا بدّ من أن يقع على شيء » . قال : « قطعة مالح » ، قال : « قطعة مالح ليس هى شيء ؟ » ، قال : « بلى » ، > ثم < قال : « فنحن نشرب على الريق » ، قال : « لو كان عندنا نبيذ كنا فى عرس » ، قال : « فأنا أبعث إلى نبيذ » ، قال : « فإذا صرت إلى تحويل النبيذ ، فحوّل أيضاً ما يصلح للنبيذ . » ، قال : « ليس ينعنى من ذلك ، ومن إحضار النقل والريمان إلا لأنى * أحسب لك هذه الزورة بدعوة ، وليس يجوز ذلك إلا بأن يكون لك فيها أثر » . قال محمد : « فقد انفتح لى

(١ - ٢) زيادة مفترضة لتقويم السياق - (٨) الجبل (فان فلوتين) - (١٧) قال فنحن ك ، فنحن (فان فلوتين) - (٢٠) لأن ك ، أن (فان فلوتين) .

بابُ لكم فيه صلاح ، وليسَ عليّ فيه فسَاد . في هذه النخلة زَوْجِ وِرْشَانٍ* ، ولهما
 قَرخان مُدْرِكان . فإنْ نحن وجدنا إنساناً يصعدُها — فإنها سحيقَةٌ منجَرَدَةٌ — ولم
 يطيرا — فإنهما قد صارا ناهِضين — جعلنا الواحدَ طُباهِجَةً ، والآخرَ كَرْدانِجاً ، فإنه
 ٣ يومٌ كَرْدانِجٌ* .

فطلبوا في الجيران إنساناً يصعد تلك النخلة ، فلم يقدروا عليه ؛ فدلوهم على أكتاف لبعض
 ٦ أهل الحربيّة . فما زال الرسول يطلبه ، حتّى وقع عليه . فلما جاء به* ونظر إلى النخلة ،
 قال : « هذه لا تصعد ولا يرتقى عليها إلا بالتبلييا والبرّ بند* ، فكيف أرومها أنا
 بلا سبب ؟ » ، فسألوه أن يلتمس لهم ذلك ، فذهب فقبّر مليّاً ، ثم أتاهم به . فلما صار في
 ٩ أعلاها طارَ أحدهما وأنزل الآخر فكان هو الطباهِج والكرْدانِج ، وهو الغداء وهو العشاء .
 وكتب إبراهيمُ بن سيّابة* إلى صديق له ، يُساويه في الأدب ، ويرتفع عليه في الحال
 — وكان كثير المال ، كثير الصامت — يستسلف منه بعض ما يرتفق به ، إلى أن
 ١٢ يأتيه بعض ما يؤمّل . فكتب إليه صديقه هذا يعتذر ، ويقول : « إن المالَ مكذوبٌ
 له وعليه ، والناسُ يضيفون إلى الناس في هذا الباب ما ليسَ عندهم . وأنا اليومُ مُضيقٌ .
 وليست الحالُ كما نحبّ . وأحقُّ من عذر الصديق العاقل » ، فلما ورد كتابه على ابنِ
 ١٥ سيّابة > كتب إليه < * : « إن كنتَ كاذباً فجعلك الله صادقاً ، وإن كنتَ ملوماً
 فجعلك الله معذوراً » .

(٢) وإن (فان فلوزن) - (٦) [به] (فان فلوزن) - (١٥) > كتب إليه < : ساقطة في الأصل

(١٠ - ١٦) « وكتب . . . معذوراً » البيان والتبيين ١ : ٣٠٨ ط ١٩٣٢ م ، المحاسن والمساور
 ص ٢٧٩ ، المحاسن والأضداد ٦٠ ، الأغاني ١١ : ٦ .

أطراف من علم العرب في الطعام

- قال عمرو الجاحظ : احتجنا عند التطويل ، وحين صار الكتاب طويلاً كبيراً ، إلى أن يكون قد دخل فيه من علم العرب وطعامهم ، وما يتماخون به وما يتهاجون به شيء ، وإن قل ، ليكون الكتاب قد انتظم جمل هذا الباب . ولولا أن يخرج من مقدار شهوة الناس ، لكان الخبر عن العرب والأعراب أكثر من جميع هذا الكتاب .
- ٣ الطعام ضروب . والدعوة اسم جامع ، وكذلك الزلة . ثم منه العرس والخرس والإعذار والوكيرة والنفقة . والمأذبة اسم لكل طعام دُعيت إليه الجماعات . قال الشاعر :
- نحن في المشتاة ندعو الجفلى لا ترمى الأدب فينا ينتقم
- ٦ وجاء في الحديث : « القرآن مأذبة الله » . وقد زعم ناس أن العرس هو الوليمة لقول النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن : « أولم ولو بشاة » ، وكان ابن عَوْن** والأصمعي من بعده يذمان عمرو بن عبيد* ، ويقولان : لا يجيب الولائم . يجعلان طعام الإملاك والإعراس والسبوع والختان وليمة . والعرس معروف ، إلا أن المفضل الضبي زعم أن هذا الاسم مأخوذ من قولهم : « لا عطر بعد عروس » . وكان الأصمعي يجعل العروس رجلاً بعينه ، كان بنى على أهله فلم يتعطر له ، فسُمي بعد ذلك كلُّ بان على أهله بذلك الاسم . ومثل هذا لا يثبت إلا بأن يستفيض في الشعر ، ويظهر في الخبر
- ٩ وأما الخرس فالطعام الذي يتخذ صبيحة الولادة للرجال والنساء . وزعموا أن أصل ذلك مأخوذ من الخرس ، والخرسه طعام النساء . قالت جارية وكادت حين لم يكن لها من يخدمها ويمارس لها ما يمارس للنساء : « تخرسى لا خرسه لك » . وفي الخرسه يقول مساور الوراق** :

(٨) « نحن . . . ينتقم » الكامل للمبرد ٣ : ٢٣ ، المقد الفريد ٤ : ٢٩٣ ط الأزهرية ١٩١٣ م .

(لطفه) - (١٣) « لا عطر بعد عروس » الفاخر ص ١٧٢ ، مجمع الأمثال للميداني ٢ : ١٦٢ .

(١٧ - ١٨) « قالت . . . لك » انخصص ٤ : ١٢٠ ، نوادر أبي زيد ص ١٨٨ .

إذا أسديّة ولدت غلاماً فبشرها بلثوم في السلام
تخرسها نساء بني دُبَيْرٍ بأخبث ما يجدن من الطعام

وقال ابنُ القميّة* :

شركم حاضر وخيركم د رّ خروس من الأرانب بكر

فألخروس هي صاحبة الخرسه .

والإعذار طعام الختان ، يقال : صبي معدور وصبيّ مُعذّر جميعاً . وقال بعض أصحاب
النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وهو يريد تقاربهم في الأسنان : « كنا إعذار عام واحدٍ » .
وقال النابغة :

فنكحن أباكراً وهنّ يأمّة أعجلنهنّ مَظَنّة الإعذار

فزعوا أنهم سمّوا طعام الإعذار بالإعذار للملاسة والمجاورة .

كان الأصمعيّ* يقول : قد كان للعرب كلامٌ على معانٍ ، فإذا ابتدلت تلك المعاني
لم يتكلم بذلك الكلام . فن ذلك قولُ الناس اليوم : ساق إليها صداقها . وإنما كان
هذا يُقال حين كان الصداقُ إبلا وغنماً . وفي قياس قول الأصمعيّ أن أصحاب التمر ،
الذين كان التمر دياتهم ومهورهم ، كانوا لا يقولون ساق فلانُ صداقه . قال : ومن ذلك
قولُ الناس اليوم : قد بنى فلان البارحة على أهله . وإنما كان هذا القولُ لمن كان
يضربُ على أهله في تلك الليلة قبته وخيمته ، وذلك هو بناؤه . ولذلك قال الأول :

لو نزل الغيث لأبنين* امرأ كانت له قبة سحقُ بجاد

(١٢) لم > نزل < (مرسيه) - (١٧) ابنين (فان فلوتن) .

(٤) «شركم . . . بكر» الحيوان ٥ : ٧٤ ط الحلبي ، لسان العرب ٧ : ٣٦٤ - (٧) «كنا . . . واحد»
النهاية لابن الأثير ٣ : ٨٤ (منسوباً لسعد بن أبي وقاص) - (٩) «فنكحن . . . الإعذار» الديوان
ص ٤٥ ط بيروت - (١٧) «لونزل . . . بجاد» التنبيه لأبي عبيد ص ١٩ .

وكان الأصمعيُّ يعمد من هذا أشياء ليس لذكرها هنا وجه
ومن طعامهم الوَكيرة ، وهو طعام البناء . كان الرجل يُطعم من يني له ، وإذا فرغ
من بنائه تبرك بإطعام أصحابه ودعائهم . ولذلك قال قائلهم :

٣

خير طعام شهد العشيّة العُرس والإعذار والوَكَيرة

ويسمّون ما ينحرون من الإبل وألجزر من عُرض المغنم النقيعة . قال الشاعر :

٦

إنا لنضربُ بالسيوف رؤوسهم ضرب القدار نقيعة القدام

والعقيقة دَعوة على لحم الكَبش * الذي يُعق عن الصبي . والعقيقة اسم للشعر نفسه ،
والأشعارُ هي العقائق . وقولهم : عقوا عنه أى احلقوا عقيقته . ويقولون : عق عنه ، وعقَّ

٩

عليه . فسُمي الكَبش لقرب الجوار وسببِ الملتبس عقيقة . ثم سُموا ذلك الطعام باسمِ
الكَبش .

وكان الأصمعيُّ يقول : لا يقولنَّ أحدُكم : أكلتُ مَلَّة . بل يقولُ : أكلتُ خُبزة ،

١٢

وإنما المَلَّة موضعُ الخبزة . وكذلك يقول في الراوية والمزادة * . يقول : الراوية هو الجمل ،
وزعموا أنهم اشتقوا الراوية للشعر من ذلك .

فأما الدعاء إلى هذه الأصناف فمنه المذموم ، ومنه المدوح . فالمذموم النَّقرى ، والمدوح

١٥

الجفلى . وذلك أن صاحبَ المأذبة ووليَّ الدعوة إذا جاء رسوله ، والقومُ في أحويتهم *
وأنديتهم ، فقال : أجيئوا إلى طعام فلان ، فجعلهم جفلةً واحدة ، وهى الجفالة ، فذلك هو
المحمود . وإذا انتقر فقال : قُم أنت يا فلان ، وقُم أنت يا فلان ، فدعا بعضاً وترك بعضاً
فقد انتقر . قال الهذلي :

١٨

وليلةٍ يصطلى بالقرث جازرها يخصُّ بالنقرى المترين داعيها

(٧) كبش ك (١٢) الزادة (فان فلوتن) - (١٣) الشرك - (١٥) اخويتهم (فان فلوتن)

(٦) «إنا .. القدام» الفاخر للمفضل ط الجوائب ، المخصص ٤ : ١٢٠ ، تهذيب الألفاظ
ص ٦٢٥ (لمههل بن ربيعة) ، أمالي السيد المرتضى ٢ : ٢٨ ط السعادة ، القاهرة سنة ١٩٠٧ م -
(١٩) «ليلة .. داعيها» الحيوان ٢ : ٧٢ ط الحلبي ، تهذيب الألفاظ ص ٦١٤ .

يقول : لا يدعُو فيها إلا أصحابَ الثروة وأهل المكافأة ، وهذا قبيح . وقال في ذلك بعضُ ظرفائنا :

آثَرَ بِالْجُدَى وَبِالْمَائِدَةِ مِنْ كَانَ يَرْجُو عِنْدَهُ الْعَائِدَةَ
لَوْ كَانَ مَكُوكَانَ فِي كَفِّهِ مِنْ خَرْدَلٍ مَاسَقَطَتْ وَاحِدَهُ

وقال طرفةُ بن العبد :

نَحْنُ فِي الْمَشْتَاةِ نَدْعُو الْجَفْلَى لَا تَرَى الْآدِيبَ فِينَا يَنْتَقِرِ
وَلَمَّا غَزَا * بَسْطَامُ بْنُ قَيْسِ الشَّيْبَانِي مَالِكَ بْنِ الْمُنْتَفِقِ الضَّبِي ، وَأَثَبْتَهُ عَاصِمُ بْنُ
خَلِيفَةَ الضَّبِيِّ * * ، شَدَّ عَلَيْهِ فَطَعَنَهُ وَهُوَ يَقُولُ :

هَذَا وَفِي الْحَفْلَةِ لَا يَدْعُونِي ٩

ويروى : في الجفلة * لا يدعونى . كأنه حقد عليه حين كان يدعو أهل المجلس ويدعاه
والطعام المذموم عندهم ضربان ، أحدهما طعامُ المجاورِ ع والحطامات والضرائك والسباريت
واللثام وأجبناء والفقراء والضعفاء * . من ذلك الفث * والدعاع والهبيد والقرامة والقررة

والعشوم * ومُنقَع البرم والقصيد * والقِد والحيات . فأما الفظ فإنه وإن كان شراً بآ كرهياً
فليس يدخلُ في هذا الباب ، وكذلك المجدوح . فأما الفظ فإنه عصارَةُ الفَرث إذا أصابهم

العطش في المفاوز ، وأما المجدوح فإنهم إذا بلغ العطش منهم المجهود تحمروا الإبل وتلقوا
ألبانها * بالبقان كيلاً يضيع من دماؤها شيء * . فإذا برد الدم ضربوه بأيديهم ، وجدحوه

بالعبدان جدحاً حتى ينقطع ، فيعتزل ماؤه من ثقله * ، كما يخاض الزبد بالمخض * والجبن
بالأنفحة * ، فيتصافنون ذلك الماء ويتبلغون به ، حتى يخرجوا من المفازة . وقال الشاعر :

لَمْ تَأْكُلِ * الْفَثَ وَالِدُّعَاعَ وَلَمْ تَجْنِ هَيْبِدَا يَجْنِيهِ مُهْتَبِدَهُ *
١٨

(١٠) الحفلة ك - (١٢) والضعفاء (فان فلوتن) - الفث ك - (١٣) العشوم ك - والمقصيد ك -

(١٦) البانها (مرسيه) : البانها ك - شاك - (١٧) ثقله (مرسيه) : ثقله ك - (١٧) المخيض

(فان فلوتن) - (١٨) الأنفحة (فان فلوتن) - (١٩) يأكل (فان فلوتن) - بحر هبيد محسه مهتيد ك

(١٩) « لم . . . مهتبه » الحيوان ٥ : ٤٤٣ (للطرماع) ، وانظر اللسان ٢ : ٤٨١ .

وقال أمية ابن أبي الصلت * :

ولا يتنازعون عنان شرك* ولا أقوات أهلهم العسوم
ولا قرد* يقزز من طعام ولا نصب ولا مولى عديم

٣

وقال معاوية بن أبي ربيعة* الجرمي، في القرّة، وهو يعير بنى أسد وناساً من هوازن،

وهما ابنا القملية :

ألم تر جرماً أنجدت وأبوكم مع القمل في حفر الأقيصر شارع
إذا قرّة جاءت يقول أصيب بها سوى القمل، إني من هوازن ضارع

٦

والقرامة نحاتة القرون والأظلاف والمناسيم وبردتها . والعلّيز القردان ترض وتعبن
بالدم، والقرّة الدقيق* المختلط بالشعر . كان الرجل منهم لا يخلق رأسه إلا على رأسه
قبضة* من دقيق، ليكون صدقة على الضرائك، وطهوراً له . فمن أخذ ذلك الدقيق
للأكل فهو معيب .

٩

وفي أكل الحيات يقول ابن مُناذِر* :

١٢

فأياكم والريف لا تقرّبته فإن لديه الحتف والموت قاضيا
وهم طردوكم من بلاد أبيكم وأتم حلول تشتوون الأفاعيا

١٥

وقال القطامي* في أكلهم القد :

تعمت في ظلّ وريح تلقني وفي طرّمساء غير ذات كواكب
إلى حيزبون توقد النار بعد ما تلقعت الظلماء من كل جانب

(٢) عناق شول ك - (٣) قرن ك - (٤) أبي ربيعة ك - أبي معاوية (فان فلوتن) ، عبد العزى
(ياقوت) - (٩) والدقيق ك - (١٠) قيصة ك ، قبضة (فان فلوتن) .

(٢) « ولا يتنازعون . . . العسوم » مبادئ اللغة للاسكافي ص ٦٥ ط السعادة ، القاهرة ، اللسان
١٥ : ٢٩٥ - (٦ - ٧) « ألم تر . . . ضارع » الأصنام لابن الكلبي ص ٤٨ - ٤٩ مع قصة الأبيات ،
الحيران ٥ : ٣٧٨ ، معجم البلدان ١ : ٣١٥ مطبعة السعادة بالقاهرة .

فلمت ، والتسليمُ ليس يسرّها ولكنّه حقٌّ على كلّ جانب
فلما تنازَعنا الحديثَ سألتُها : من الحىُّ ؟ قالت : معشرٌ من محاربِ
من المشتوين القِدِّ في كلِّ شتوةٍ وإن كان ريفُ الناسِ ليس بناضب
وقال الراعى :

بكى معوزٌ* من أن يضاف وطارق يشدُّ من الجوع الإزار على الحشا
إلى ضوء نار يشتوى القدِّ أهلها وقد يُكرم الأضياف والقدِّ يشتوى

وقد يضيّقون في شراب غير المجدوح والفظّ في* المغازى والأسفار ، فيمدحون من آثر
صاحبه ، ولا يذمّون من أخذ حقه منه . وهو ماء المصافنة ، والمصافنة مقاسمة هذا الماء
بعينه . وذلك أن الماء إذا نقص عن الرىِّ اقتسموه بالسواء ، ولم يكن للرئيس ولصاحب
المرباع والصنقى وفضول* المقاسم فضلٌ على أحسنّ القوم . وهذا خلقٌ عامٌّ ومكرمة عامة
في الرؤساء . قال الفرزدق :

فلما تصافنا الإداوة أجهشت إلى غصون العنبريِّ الجراضم ١٢

على ساعة لو أن في القوم حاتمًا على جوده ضنّت به نفس حاتم

وبذلك المذهب من الأثرة مدح الشاعر كعب بن مامة ، حين آثر بنصيبه رفيقه

الشمري ، فقال :

ما كان من سوقة أسقى على ظمًا خمرًا بماء إذا ناجودها برّدا
من ابن مامة كعبٌ ثمّ عىّ به زوّ المنية* إلا حرة وقددا
أوفى على الماء كعبٌ ثم قيل له ردّ كعبٌ ، إنك ورداد . فما وردا ١٨

(٥) معوز (الحماسة) : منذر ك - (٧) من ك - (١٠) [و] فضول ك - (١٧) عزبه رواه يمنية ك .

(٢١٧ : ١٦ - ٢١٨ : ٣) « تعمت . . . بناضب » ديوان القطامي ٥١ - ٥٢ ط ليدن ١٩٠٢ ،
العقد الفريد ٦ : ١٨٨ - ١٨٩ ط لجنة التأليف + (٥ - ٦) « بكي . . . يشتوى » حماسه أبي تمام
٢ : ٢١٠ ، طبقات ابن سلام ص ١٧٨ ط السعادة ، مصر - (١٢ - ١٣) « فلما . . . حاتم » ديوان
الفرزدق ص ٨٤١ ، ٨٤٢ ط الصاوي - (١٦ - ١٨) « ما كان . . . وردا » مجمع الأمثال لليداني
١ : ١٩٢ : الأماي ٢ : ٢٢١ ، اللالي ص ٨٤٠ ، الكامل للمبرد ١ : ١٦١ .

وفي المصافنة يقول الأسدى :

كأن أطيّطاً يابنة القوم لم يُنخِ قلائصَ يحكيها الحنّى المنقح
ولم يسق قوماً ما دُمي* على الحصا صُباب الأداوى والمطيات جُنح ٣
ويزعمون أنّ الحصاة التي إذا غمرها الماء في الإناء كانت نصيب أحدهم تُسمّى المقلّة .
وهذا الحرفُ سمعته من البغدادين ، ولم أسمع من أصحابنا ، وقد برئتُ إليك منه .

وقال ابن جُحوش في المصافنة :

ولما تعاورنا الإداوة أجهشت إلى الماء نفسُ العنبريِّ الجراضم
وأثرته لَمَّا رأيتُ الذي به على النفس أخشى لاحقاتِ الملاوم*
فجاء يجلود له مثلُ رأسه ليشرّب حظَّ القوم بين الصرائم ٩
وقد يصيبُ القوم في باديتهم ومواضعهم من الجهد ما لم يُسمع به في أمة من الأمم ،
ولا في ناحية من النواحي . وإن أحدهم ليجوعُ حتى يشدَّ على بطنه الحجارة ، وحتى
يعتصم بشدّة معاقد الإزار ، وينزع عمامته من رأسه فيشدّها بها بطنه . وإنما عمامته ١٢
تأجّه ، والأعرابيُّ يجد في رأسه من البرد — إذا كان حاسراً — ما لا يجده أحد ، لطول
ملازمته العمامة ، ولكثرة طيها وتضاعف أثنائها . ولربّما اعتمّ بعمامتين ، ولربّما كانت
على قلنسوة خدرية* . وقال مُصعب بن عمير الليثي :

١٥

سيروا فقد جنّ الظلامُ عليكم فبئسَ امرؤُ يرجو القرى عند عاصم
دفعنا إليه وهو كالذبيح حاطياً* نشدّ على أكبادنا بالعمائم

(٣) مادمى (؟) : فارسي ك - (٨) لاعقات اللام ك - (١٥) خدرية (فان فلوتن) :
خدرية ك - (١٧) حاطماً ك - حاطياً (فان فلوتن) .

(٧ - ٩) « ولما . . . الصرائم » الكامل للمبرد ١ : ١٦٢ ، الكلى ص ٨٤١ ، ديوان الفرزدق
ص ٨٤١ ، ٨٤٢ .

وقال الراعي * في ذلك :

يشبّ لركب منهم من ورائهم
إلى ضوء نار يشتوى القدّ أهلها
فلما أناخوا واشتكينا إليهم
بكي معوز* من أن يضاف وطارق*
فكلهم أمسى إلى ضوءها سرى
وقد يُكرم الأضياف والقدّ يشتوى
بكوا وكلا الخصمين* مما به بكى
يشدّ من الجوع الإزارَ على الحشا

وما يدلّ على ما هم فيه من الجهد ، وعلى امتداحهم بالأثرة ، قول الغنوي :

لقد علمت قيسُ بنُ عيلان أننا
إذا الماه بعدَ اليوم يمدق < بعضه > *
وأنا متّار حين يتكرّر الفضا
وقال في ذلك العجير السلولى* :

من المهديات الماء بالماء بعدما
رمى بالمقادي* كلّ قاد* ومُعتم

وقال آخرُ في مثل هذا :

لنا إبلٌ يروينَ يوماً عيالننا
نمدّم بالماء لا من هوانهم
على أنّها تغشى أولئك بيتها
على اللحم حتى يذهب الشر* أجمع

وقال أبو سعيد الخدري* : « أخذتُ حجرًا فمصبتُهُ على بطني من الجوع وأتيتُ

(٤) الحيين (الحماسة) - (٥) معوز (الحماسة) : منار ك - (٨) < بعضه > : ساقطة في الأصل - (١١) بالمقاري ك - قار (فان فلوتن) ، نار ك - (١٤) يوسع (الحيوان) : ويمتع ك - (١٥) الشر (فان فلوتن) : الشر ك .

(٣ - ٥) « إلى ضوء ... الحشا » ديوان الحماسة ٢ : ٢١٠ وانظر طبقات ابن سلام ص ١٢٠ ط ليدن ١٩١٣ - (١١) « من ... ومعتم » الحيوان ٥ : ٥٩٧ ، ط الحلبي - (١٣ - ١٤) « لنا ... يوسع » الحيوان ٥ : ٥٩٧ ، ط الحلبي .

النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسأله . فَلَمَّا سَمِعْتَهُ وَهُوَ يَخْطُبُ : مَنْ يَسْتَعْفُ يَعْفَهُ اللهُ ، وَمَنْ يَسْتَعِنَ يَعْنَهُ اللهُ ، رَجَعْتُ وَلَمْ أَسْأَلْهُ .

٣ قال أعرابي : « جَعْتُ حَتَّى سَمِعْتُ فِي * مَسَامِعِي دَوْبًا . فَخَرَجْتُ أُرِيغُ الصَّيْدَ ، فَإِذَا بِمَغَارَةٍ ، وَإِذَا هُوَ جَرُّو ذَيْبٌ . فَذَبَحْتُهُ وَأَكَلْتُهُ ، وَادَّهَنْتُ وَاحْتَدَيْتُ » .

ولما قَدِمَ الْمَغِيرَةَ * الْقَادِسِيَّةَ عَلَى سَعْدٍ * بِسَبْعِينَ مِنَ الظَّهْرِ — وَعِنْدَ سَعْدٍ ضَيْقٌ شَدِيدٌ مِنَ الْحَالِ — نَجَّرُوهَا ، وَأَكَلُوا لَحْمَهَا ، وَادَّهَنُوا بِشُحُومِهَا ، وَاحْتَدَوْا جُلُودَهَا . ٦

وذكر الأصمعيُّ عن عثمانَ الشَّحَامِ * ، عن أبي رَجَاءِ العَطَارِدِيِّ ، قال : « لما بلغنا أنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد أخذَ في القتلِ هربنا فاشتوينا فَنَحِذُ أُرْنَبَ دَفِينًا وَأَلْقِينَا عَلَيْهَا جُمَالَتَنَا . فلا أنسى تلكَ الأكلةَ » . وكان الأصمعيُّ إذا حدث بهذا الحديث قال : ٩ « نعمَ الأدامُ الجُوعُ . ونعمَ شعارُ المسلمينَ التخفيفُ » .

وذكروا عن عبد الملكِ بنِ عُمَيْرٍ * ، عن رَجُلٍ من بني عُذْرَةَ ، قال : خرجتُ زائرًا

١٢ لأخوالِ لي بهَجَرَ ، فإذا هم في بَرَثِ أَحْمَرَ ، بأقصى حَجْرٍ * ، في طلوعِ القمرِ . فذِكروا أنَ أَنانًا تعنادَ نَحْلَةٍ ، فترفعُ يديها ، وتعطو بفيها ، وتأخذُ الحُلُقَانَ والمُنْسَبِتَةَ والمنصُفَةَ والمَمُوءَةَ . فتنكبتُ قَوْسِي ، وتقلدتُ جَفِيرِي * . فإذا هي قد أقبلتْ ، فرميتها فخرتْ لفيها .

١٥ فأدركتُ قَمُورَتِ سَرَّتِهَا ومَعْرِفَتِهَا ، فقدحتُ نارِي ، وجمعتُ حَطْبِي ، ثم دَفَنْتُهَا . ثم أدركني ما يدركُ الشَّبابَ مِنَ النُّومِ ، فما استيقظتُ إِلَّا بِجَرِّ الشَّمْسِ فِي ظَهْرِي . ثم كَشَفْتُ عَنْهَا ، فإذا لها غَطِيطٌ مِنَ الوَدَكِ ، كَتَداعَى طِيءٌ وَغَطِيفٌ وَغَطَفَانٌ . ثم قمتُ إلى

١٨ الرُّطْبِ — وقد ضربَ به بردُ السَّحَرِ * — فجنيتُ المَعُوءَةَ والحُلُقَانَ فجعلتُ أضعُ الشَّحْمَةَ بَيْنَ

(٣) من (فان فلوتن) - (١٢) هجر (فان فلوتن) - (١٤) حفيرى ك - (١٥) كذا ك .
ولعلها : فأدركت ذكاتها - (١٨) الشجر ك .

الرُّطْبَتَيْنِ ، والرُّطْبَةَ بَيْنَ الشَّحْمَتَيْنِ ، فَأَظْنَ الشَّحْمَةَ سَمْنَةً ، ثُمَّ سَلَاةٌ * . وَأَحْسَبُهَا مِنْ حَلَاوَتِهَا شُهْدَةً أَحَدُهَا مِنَ الطَّوْدِ * .

٣ وَأَنَا أَنْتَهُم هَذَا الْحَدِيثَ لِأَنَّ فِيهِ مَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ عَرَبِيٌّ يَعْرِفُ مَذَاهِبَ الْعَرَبِ . وَهُوَ مِنْ أَحَادِيثِ الْهَيْثِمِ * *

٦ وَقَالَ مَدِينِي لِأَعْرَابِيٍّ : « أَيُّ شَيْءٍ تَدْعُونَ ، وَأَيُّ شَيْءٍ تَأْكُلُونَ ؟ » قَالَ : نَأْكُلُ مَا دَبَّ وَدَرَجَ إِلَّا أُمَّ حَبِينٍ » ، فَقَالَ الْمَدِينِيُّ : « لَسْنَا بِأُمَّ حَبِينٍ الْعَافِيَةُ » .

٩ وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ : تَعَرَّقَ أَعْرَابِيٌّ عَظْمًا ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَلْقِيَهُ ، وَلَهُ بَنُونَ ثَلَاثَةٌ ، قَالَ لَهُ أَحَدُهُمْ : « أَعْطِنِي » ، قَالَ ، « وَمَا تَصْنَعُ بِهِ ؟ » ، قَالَ : « أَتَعَرَّقُهُ ، حَتَّى لَا تَجِدَ فِيهِ ذَرَّةً مَقِيلًا » ، قَالَ : « مَا قَلْتَ شَيْئًا » ، قَالَ الثَّانِي : « أَعْطِنِي » ، قَالَ : « وَمَا تَصْنَعُ بِهِ ؟ » ،

قَالَ : « أَتَعَرَّقُهُ ، حَتَّى لَا يَدْرِي أَلِغَامَهُ ذَلِكَ هُوَ أُمَّ لِلْعَامِ الَّذِي قَبْلَهُ » ، قَالَ . « مَا قَلْتَ شَيْئًا » ، قَالَ الثَّلَاثُ : « أَعْطِنِي » ، قَالَ : « وَمَا تَصْنَعُ بِهِ ؟ » . ، قَالَ : « أَجْعَلُهُ مُخَّهْ

١٢ إِدَامَةً * » ، قَالَ : « أَنْتَ لَهُ » .

وقال الآخر :

فإنك لم تشبه لقيطاً وفعله وإن كنت أطعمت الأرز مع التمر

١٥ وقال الآخر :

إذا انقاص منها بعضها لم تجد لها رهوبا * لما قد كان منها مدانيا
وإن حاولوا أن يشعبوها * رأيتها على الشعب * لا تزداد إلا تداعيا

(١) سلاءه (فان فلوتين) : سلاحيك - (٢) كذا في ك : الطور (فان فلوتين) - (١٢) ادام (فان فلوتين) - (١٦) انقاصك ، انقاص (فان فلوتين) - بعدها ك - روياءك ، دوياء (فان فلوتين) - (١٧) يشعبوهاك - الشعب (فان فلوتين) .

(٢٢١ : ١١ - ٢٢٢ : ٢) « وذكروا . . . الطود » انظر الأغاني ٨ : ٤٠ - ٤١ ط دار الكتب المصرية

(٥ - ٦) « وقال مديني . . . العافية » عيون الأخبار ٣ : ٢٠٩ - (٧ - ١٢) « تعرق . . .

أنت له » عيون الأخبار ٣ : ٢١٣ . .

معوّدة* الأرحال ، لم ترق* مرقبا ، ولم تمتطِ الجُون الثلاثَ الأثافيا ، ولا اجتزعت* من نحو مكة شقّة ولكنّها في أصلها موصليّة ٣
 أتتنا تزجّجها المجاذيف نحونا ، وتعبُ فيما بين ذاك المراديا ٣
 قلتُ: لمن هذى القدور التي أرى فقالوا: وهل يخفى على كلِّ ناظر ٦
 قلتُ: متى باللحم عهدُ قدوركم؟ فقالوا: إذا ما لم يكن عواريا ٦
 الاضحى إلى الأضحى ، وإلا فإنها تكونُ كمنسج العنكبوت كما هيا ٦
 فلما استبان الجهدُ لي في وجوههم وشكواهُمُ أدخلتهم في عياليا ٩
 فكنتُ إذا ما استشرّفوني مقبلا أشاروا جميعاً لجة وتداعيا ٩

ومّا قالوا في صفة قدورهم وجفانهم وطعامهم ما* أنا كاتبه لك . وهم وإن كانوا في بلاد جذب ، فإنهم أحسنُ الناس حالا في الخصب . فلا تظنن أن كلَّ ما يصفون به ١٢
 قدورهم وجفانهم وثريردهم وحيسهم باطل .

وحدثني الأصمعي ، قال : سألتُ المنتجع* بن نهبان عن خصب البادية ، فقال :
 « ربما رأيت الكلب يتخطى الخلاصة ، وهي له معرضة ، شبعاً » . ١٥
 وقال الأفوه الأودي* :

تهنا* ثعلبة بن قيس جفنة يأوى إليها في الشتاء الجوعُ

(١) معودة ك - توف ك - (٢) اخترعت ك - (٣) مجاوزة (فان فلوتن) - فيها ك - حاديا ك - (٥) تهيل (عيون الأخبار) ، تحيل ك ، تجيل (فان فلوتن) - (١١) مما ك - (١٧) تهنا ك : فينا (الديوان) .

(٢٢٢ : ١٦ - ٢٢٣ : ١٠) « إذا ... وتداعيا » عيون الأخبار ٣ : ٢٦٦ ، والبيت الثاني في الحيوان ٣ : ١٠٢ ط الحلبي (لمحمد بن يسير) .
 (١٤ - ١٥) « وحدثني ... شبعاً » البيان والتبيين ٢ : ١٢٩ ط ١٩٣٢ م .

- ومذانبٌ لا تستمارُ* وخيمةٌ سوداءٌ عيبٌ نسيجها لا يُرْفَعُ*
 وكأَنَّمَا فِيهَا الْمَذَانِبُ حُلِقَةٌ وذَمُّ* الدَّلَاءِ عَلَى دُلُوجٍ تَنْزَعُ
 ٣ وقال مَعْنُ بْنُ أَوْسٍ** ، وَهُوَ يَذْكُرُ قَدْرَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، فِي بَعْضِ مَا يَمْدَحُهُ :
 أَيْخَرُ شَتَوَاتٍ لَا تَنْزَالُ قَدُورُهُ يُحَلُّ* عَلَى أَرْجَائِهَا ثُمَّ يُرْحَلُ*
 إِذَا مَا امْتَطَّأَهَا الْمُوقِدُونَ رَأَيْتَهَا لَوْ شِئْتَ قَرَاهَا وَهِيَ بِالْجَزْلِ تَشْعَلُ
 ٦ سَمِعْتَ لَهَا لَفْطًا إِذَا مَا تَغَطَّمْتَ كَهْدَرِ الْجِمَالِ رِزْمًا حِينَ تَجْفَلُ
 تَرَى الْبَازِلَ الْكُومَاءِ فِيهَا بِأَسْرَهَا مَقْبِضَةٌ فِي قَمَرِهَا مَا تَحَلَّحَلُ*
 كَأَنَّ الْكُهُولَ الشَّمْطُ* فِي حَجَرَاتِهَا تَغْفُرُشُ فِي تِيَارِهَا حِينَ يَحْفَلُ
 ٩ إِذَا التَّطَّمْتَ أَمْوِجُهَا فَكَأَنَّهَا عَوَائِدُ* دُهْمٍ فِي الْمَحَلَّةِ قَيْلُ
 إِذَا احْتَدَمْتَ أَمْوِجُهَا فَكَأَنَّهَا يُزْعِرُهَا مِنْ شِدَّةِ الْغَلِيِّ أَفْكَالُ
 تَظَلُّ رِوَايِهَا رَكُودًا مَقِيمَةً لِمَنْ نَابَهُ* فِيهَا مَعَاشٍ وَمَا كُلُّ
 ١٢ وَضَافَ الْفَرَزْدَقُ أَبَا السَّحْمَاءِ ، سُوْحَيْمِ بْنِ عَامِرٍ ، أَحَدَ بَنِي عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ ، فَأَحْمَدَهُ
 وَذَكَرَ فِي إِحْمَادِهِ قَدْرَهُ ، فَقَالَ :

سَأَلْنَا عَنْ أَبِي السَّحْمَاءِ حَتَّى أَتَيْنَا خَيْرَ مَطْرُوقٍ لَسَارِي
 فَقُلْنَا : يَا أَبَا السَّحْمَاءِ إِنَّا وَجَدْنَا الْأَزْدَ أَبْعَدَ مِنْ نِزَارِ
 ١٥ فِقَامٍ يَجْرُ مِنْ عَجَلٍ إِلَيْنَا أَسَابِي* الثُّعْلَاسِ مَعَ الْإِزَارِ
 وَقَامَ إِلَى* سُلَاقَةَ مَسْلَحِبٍ رَثِيمِ الْأَنْفِ مَرْبُوبٍ بِقَارِ

(١) وحفنة سوداء عند نسيجها ما ترفع (الديوان) - (٢) وذم (الديوان) : وذم لك .
 (٤) تحل . . . ترحل لك - (٧) ما تجلجل (فان فلوئين) - (٨) الشمط (الديوان) ،
 الشبه لك ، الشهب (فان فلوئين) - (٩) عواتب لك ، غوائب (فان فلوئين) - (١١) ناته لك
 (١٦) اساني لك - (١٧) وقام إلى (الديوان) : قصب له لك .

(٢٢٣ : ١٧ - ٢٢٤ : ٢) « تهنا . . . تنزع » ديوان الأفوه الأودي (الطرائف الأدبية) ص ١٩ ط لجنة

التأليف والترجمة والنشر ١٩٣٧ م .

(٤ - ١١) « أخو . . . وماكل » ديوان معن بن أوس ١٥ - ١٧ ط مصر ، ١٩٢٧ .

تدور عليهم والقدر تغلى
 كأن تطلع الترغيب فيها*
 وقال الكُميت* في صفة القدر:

٣

إورّ تعمس في لجة
 كأن الغطاط من عليها
 تغيب مرارا وتطفو مرارا
 أراجيز أسلم تهجو غفارا

وأما ما ذكروا من صفات القدر، من تعبير بعضهم بعضاً، فهو، كما أنشدني محمد
 ابن يسير* قال: لما قال الأوّل:

إن لنا قدراً ذراعين عرضها
 وللطول منها أذرع وشبار

٩

قال الآخر: وما هذه؟ أخزى الله هذه قدرا. ولكني أقول

بوات قدرى موضعاً* فوضعها
 جعلت لها هضب الرجام وطخفة
 برأية من بين ميث وأجرع
 وعولا* أنافى دونها لم تنزع
 بقدر كأن الليل سحمة* قعرها
 ترى البقيل فيها طافياً* لم يقطع
 ويعجل للأضياف وارى سديفها
 ومن يأتيها من سائر الناس يشع

١٢

قال أبو عبيدة: ولما قال الفرزدق:

وقدر كحيزوم النعامة أحمشت
 بأجدال خُشب زال عنها هشيما

١٥

(٢) الترغيب منهم ك- (٧) بشير ك- (١٠) موضعاً (الحصرى)؛ ساقطة في الأصل.

(١١) الرخام وطفقه وعولا ك- (١٢) شجنه، شجنه (فان فلوتين)، سجنه (مرسيه)، طاميا

(فان فلوتين).

(٢٢٤: ١٤ - ٢٢٥: ٢) «سألنا... عذاري» ديوان الفرزدق ص ٢٤٨ ط الصاوي، مصر،

والبيت الأخير في عيون الأخبار ٣: ٢٦٥.

(٥) «كأن... غفارا» الأغانى ١: ٣٤٩ ط دار الكتب المصرية - (١٠ - ١٢) «بوات...

يقطع» جمع الجواهر للحصرى ص ٦٥ ط الرحمانية، القاهرة.

(١٥) «وقدر... وهشيما» حماسة أبي تمام ٢: ٣٠٨، ط ١٣٣٥ هـ، القاهرة.

قال ميسرة أبو الدرداء : وما حيزوم النعامة ؟ والله ما تُشيعُ هذه الفرزدق
ولكني أقول :

٣ وقد ركجوف الليل أحمشتُ عليها ترى الفيلَ فيها طافياً لم يفصل
وقال عبدُ الله بن الزُّبير * يمدح أسماءَ بنَ خَارجة * :

٦ ألم تر أنَّ المجدَّ أرسلَ يبتغى حليفَ صفاءِ وأتلى * لا يزاله
تخيّرَ أسماءَ بنَ حصنِ فبطنت بفعلِ العُلى أيمانهُ وشمائله
> ترى البازلَ البُختى فوقِ خوانه مقطعةَ أعضاؤه ومفاصله < *

> و < مما * يجوز في هذا الباب ، وإن لم يكن فيه صفة قدر ، قولُ الفرزدق
٩ في العذافر بن زيد ، أحدِ بني تيم اللات بن ثعلبة :

١٢ لعمرُك ما الأرزاق يوم اكتياها بأكثر خيراً من خِوان العذافر
ولو صَافه الدجالُ يلمسُ القرى وحلَّ على خبازه بالعساكر
بعدهُ يأجوجُ وماجوجُ جوعاً لأشبعهم شهراً غداء العذافر
وقال ابنُ عبْدل * في بشر بنِ مروان بنِ الحَكم * :

١٥ لو شاء بشرٌ كان من دُونِ بابهِ طماطمِ سودٍ أو صقالبة حمرٌ
ولكنَّ بشراً أسهلَ البابِ للتي يكون لبشرِ عندَها الحمدُ والأجر
بعيدُ مرادِ العينِ ماردٌ طرفه حذارِ الفواشي بابُ دارِ ولا ستر

(٥) قابلا ك - (٧) > ترى... ومفاصلة < ساقطة في الأصل ، وفيه موضع الشاهد - (٨) بما ك

(٣) « وقدرك... يفصل » عيون الأخبار ٣ : ٢٦٥ - (٥ - ٧) « ألم تر... ومفاصله » الأغاني
١٣ : ٣٥ ، والبيت الأخير في عيون الأخبار ٣ : ٢٦٥ - (١٠ - ١٢) « لعمرُك... العذافر »
ديوان الفرزدق ص ٣٩٦ ط الصاوي ، جمع الجواهر للحصري ص ٦٥ - (١٤ - ١٦) « لو شاء... ستر »
كتاب الحجاب للجاحظ (رسائل الجاحظ) ص ١٨٤ ط الرحمانية ١٩٢٣ م -

وقالوا في مناقضات أشعارهم في القُدور . قال الرِّقَاشيُّ * :

لنا من عطاء الله دَهْماء جَوْنَةٌ تناولُ بعد الأقربين الأَقاصيا
 جعلنا أَلالاً * والرَّجَامَ وطِخْفَةَ لها فاستقلت فوقهن أذافيا
 مؤدِّيةً عَنَّا حُقُوقَ مُحَمَّدٍ إذا ما أتانا بئسَ الحلال طاويا
 أنى ابن يسير * كى يَنْفَسَ كَرْبَها * إذا لم يِرُحْ وافي مع الصُّبْحِ غاديا

٦ فأجابه ابنُ يسير ، فقال :

وثرماء ثلثاء النواحي ولا يَرى بها أحدٌ عيياً* سوى ذاك باديا
 ينادى ببعضٍ بعضهم عند طلعتي : ألا أبشروا هذا اليسيرى جانيا

٩ وقال ابنُ يسير في ذلك :

قدر الرِّقَاشيُّ لم تنقر بمِنقار مثلَ القُدور ، ولم تفتصَّ* من غار
 لكنَّ قدرَ أبي حفص - إذا نُبت * يوماً - ربيبةُ آجامٍ وأنهار

١٢ فاعترض بينهما أبو نواس الحَسَن بنُ هانئ الحَكَميُّ ، يذكُرُ قَدِرَ الرِّقَاشيِّ بالهَجاءِ .
 أيضاً ، فقال :

ودَهْماءُ تُثْفِئُها رِقَاشٌ إذا شتت مركبةُ الأذانِ أمَّ عِيال
 يَفصَّ بِحِيزِومِ البَعوضَةِ صَدْرُها وتنزِلُها عَفْواً بِسَيرِ جِمال
 ولو جتَّها مَلأى عَيْبِطاً مَجْزَلاً لأخْرَجَتْ ما فيها بَعودَ خِلال
 هِيَ القَدِرُ قَدِرُ الشَّيْخِ بَكْرِ بْنِ وائِل ربيعَ اليَتامى عامَ كُلِّ هُزال

(٣) الإلاء (فان فلوتن) - (٥) بشير ك- كربه (عيون الأخبار) - (٧) ترى احد عساك -
 (١٠) تفتص : تفتص ك- (١١) نشبت ك .

(٥-٢) «لنا . . . غاديا» عيون الأخبار ٣ : ٢٦٦ - (٧ - ٨) «وثرماء . . . جانيا» عيون الأخبار
 ٣ : ٢٦٦ - (١٤ - ١٧) «ودهماء . . . هزال» ديوان أبي نواس ١٤٧ ط الحميدية ١٣٢٢ هـ ، عيون
 الأخبار ٣ : ٢٦٧ - ٢٦٨ .

وقال فيها أيضاً :

رَأَيْتُ قُدُورَ النَّاسِ سُوداً عَلَى الصَّلِيِّ ،
 وَلَوْ جَتَّهَا مَلَأَى عَيْطاً مَجْزِلاً ،
 يَبِينُهَا * لِلْمُعْتَفَى بِفَنَائِهِمْ
 تَبَيَّنَ فِي مَحْرَاثِهَا أَنْ عَوَدَهُ
 ٣
 ٦
 ٩
 ١٢
 ١٥
 ١٨
 وَقَدَرُ الرَّقَاشِيِّينَ زَهْرَاهُ كَالْبَدْرِ
 لِأَخْرَجَتْ مَا فِيهَا عَلَى طَرْفِ الظَّفَرِ
 ثَلَاثٌ كَحِظِّ الثَّاءِ مِنْ نَقْطِ الحِجْرِ
 سَلِيمٍ صَحِيحٍ ، لَمْ يُصِبْهُ أَدَى الحِجْرِ
 وَسَعَدَ ، وَتَعَرَّوْهَا قَرَاضِيَةُ الفِزْرِ
 وَتَغْلَبَ وَالبَيْضِ اللِّهَامِيمِ مِنْ بَكْرِ
 أُمَامِهِمُ الحَوْلِيِّ مِنْ وَلَدِ الذَّرِّ
 وَقَالَ بَعْضُ التَّمِيمِيِّينَ ، وَهُوَ يَهْجُو ابْنَ حَبَّارٍ :
 لَوْ أَنَّ قِدْرًا بَكَتَ مِنْ طَوْلِ مَا حُبِسَتْ
 مَا مَسَّهَا دَسَمٌ مَذْفُوضٌ مَعْدِنُهَا
 وَلَا رَأَتْ بَعْدَ نَارِ القَيْنِ مِنْ نَارِ
 وَالشُّعُوبِيَّةِ وَالأَرَادُ مُرَدِّيَّةٌ * المَبْفُوضُونَ لآلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ ، مِمَّنْ
 فَتَحَ الفَتْوحَ ، وَقَتَلَ المَجُوسَ ، وَجَاءَ بِالإِسْلَامِ ، تَزَيَّدَ فِي جُشُوبَةِ عَيْشِهِمْ ، وَخَشُونَةِ مَلْبَسِهِمْ ،
 وَتَنَقَّصَ مِنْ نَعِيمِهِمْ وَرِفَاعَةِ عَيْشِهِمْ . وَهَمُّ مِنْ أَحْسَنِ الأَمَمِ حَالاً مَعَ الفَيْثِ ، وَأَسْوَأِهِمْ حَالاً
 إِذَا خَفَّتِ السَّحَابُ . حَتَّى رُبَّمَا طَبَّقَ الفَيْثُ الأَرْضَ بِالكَلِّ والمَاءِ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ
 المَصْرَمُ وَالمَقْتَرُ * : « مَرَعَى وَلَا أَكُولُهُ ، وَعُشْبٌ وَلَا بَعِيرٌ ، وَكَلًّا تَيَجِّعُ لَهُ كَيْدٌ *
 المَصْرَمُ » . وَلِذَلِكَ قَالَ شَاعِرُهُمْ :
 وَجُنَّبَتِ الجِيوشَ * أبا زَنِيبٍ * وَجَادَ عَلَى مَسَارِحِكَ السَّحَابِ

(٤) يَشِبُّهَا (فَانِ فُلُوتَيْنِ) - (١٠) الحُفُوفِ (عَيُونُ الأَخْبَارِ) : الحُفُوفُ كَ ، القُفُورِ (الْحَطِيبِ) -
 (١٦) وَالمَقْتَرُ (فَانِ فُلُوتَيْنِ) : وَالمَقْبِلُ كَ - بِنَجْعِ كَدِ كَ - (١٨) الجِيُوسُ كَ ، الحِيُوسُ ؟ - رِبِيَّتُ كَ .

(٢ - ٨) « رَأَيْتُ ... الذَّرُّ » اللِّدْيَانُ ص ١٤٧ ، عَيُونُ الأَخْبَارِ ٣ : ٢٦٨ ، العَقْدُ القَرِيدُ
 ٦ : ١٩٠ - ١٩١ ط بِلْجَنَةِ التَّأْلِيفِ - (١٠ - ١١) « لَوْ أَنَّ ... نَارِ » عَيُونُ الأَخْبَارِ ٣ : ٢٦٥ ،
 البِخْلَاءُ لِلْحَطِيبِ وَرَقَةٌ ٢٤ - (١٦) « مَرَعَى وَلَا أَكُولُهُ » مَجْمَعُ الأَمْثَالِ لِلْمِيدَانِيِّ ٢ : ٢٣١ - « عُشْبٌ وَلَا بَعِيرٌ »
 مَجْمَعُ الأَمْثَالِ ١ : ٤٧٨ - (١٦ - ١٧) « كَلًّا تَيَجِّعُ لَهُ كَيْدُ المَصْرَمِ » البَيَانُ وَالتَّبَيُّنُ ٢ : ٨١ ط ١٣٣٢ هـ ،
 المِيدَانِيُّ ٢ : ١١٠ - (١٨) « وَجُنَّبَتِ ... السَّحَابِ » البَيَانُ وَالتَّبَيُّنُ ٢ : ٨١ ط ١٣٣٢ هـ ، مَعَانِي الشَّمْرِ
 لِلأَشْثَانِدَانِيِّ ص ١٠٨ .

وإذا نظرت في أشعارهم علمت أنهم قد أكلوا الطيب وعرفوه ، لأن الناعم من الطعام لا يكون إلا عند أهل الثراء وأصحاب العيش . فقال زياد بن قياض ، يذكر الدرملك ، وهو الحواري :

٣

ولاق فتى قيس بن عيلان ماجداً إذا الحرب هربت هرتها الكماة الفوارس
 قمام إلى البرك الهجان بسيفه وطار حذار سيف دهم قناعس
 فصادف حد سيف قباء جلعداً فكاست وفيها ذو غرارين نائس
 فأطعمها شحماً ولحمًا ودرمكا ولم تثننا عنه الليالي * الخنادس

وقال :

تظل في درمك وفاكية وفي شواء ما شئت - أومره ٩

وقال جرير :

تكلفني معيشة آل زيد ومن لي بالمرقق والصاب ؟

١٢

وقال النمر بن توبل :

لها ما تشتهي : غسل مصفى وإن شاءت فحواري بسمن

* ومن أشرف ما عرفوه من الطعام ، ولم يطعم الناس أحد منهم ذلك الطعام إلا

عبد الله بن جُدعان * ، وهو * القالودق . مدحه بذلك أمية بن أبي الصلت ، فقال : ١٥

إلى رُدح من الشيزي عليها لباب البر يلبك بالشهاد

(٧) السم لك - (١٤) هنا ، قيل : « ومن أشرف » ، سقط بقيت منه هذه الكلمة ، وهي شطر بيت : « وحديثها أشهى من التمر » . فيبدو أنه بعد أن تكلم عن الدرملك أخذ في الكلام عن التمر ثم انتقل إلى القالودق - أشرف : أشرف لك - (١٥) لعلها مقحمة .

(١١) « تكلفني . . . والصاب » ديوان جرير ص ٤٥ ط الصاوي ، القاهرة ، طبقات الشعراء لابن سلام ص ٩١ ط ليدن - (١٦) « إلى رُدح . . . الشهاد » ذيل الأمالي ص ٣٨ ، شعراء النصرانية ص ٢٢٢ .

ولم الثريد، وهو في أشرافهم عام، وغلب عليه هاشم، حين هشم الخبز لقومه،
وقد مدح به في شعر مشهور، وهو قوله:

٣ عمرو العلاء هشم الثريد لقومه ورجال مكة مسنتون عجاف
ومن الطعام المدوح الخيس. وتزعم مخزوم أن أول من حاس الخيس سويد بن
هرمى. وقال الشاعر:

٦ وإذا تكون شديدة أدعى لها وإذا يحاس الخيس يدعى جندب
والخبز عندهم مدوح وكان عبد الله بن حبيب العنبري، أحد بني سرة، يقال له:
٩ آكل الخبز، لأنه كان لا يأكل التمر، ولا يرغب في اللبن. وكان سيد بني العنبر في
زمانه. وهم إذا فخرُوا قالوا: منّا آكل الخبز ومنّا مجير الطير، يعنى ثوب ابن شحمة
العنبري. وهم يقدمون اللحم على اللبن، ولذلك قال شاعرهم:

ولو أنّها لم تدفع الرسل دمها رأى بعضها من بعض أنسابها دما
١٢ ويقدمون اللحم على التمر، ألا تراه يقول:

قوتني عبيد تمرها وقريتها سنام مصراة قليل ركوبها
فهل يشوى شحم السنام إذا شتا وتمر جواتا حين يلقى عسيها
١٥ وليس يكون فوق عقر الإبل وإطعام السنام شيء. والمعمر هو النجدة، واللبن هو
الرسل. قال الهذلي:

لو أن عندي من قريم رجلا لمنعوني نجدة أو رسلا

(١٠ - ١١) [وهم يقدمون اللحم على اللبن . . . دما] (فان فلوتن) .

(٣) « عمرو . . . عجاف » فضل هاشم على عبد شمس (رسائل الجاحظ) ص ٦٨ ، نوادر
أبي زيد ١٦٧ ، الكامل للمبرد ١ : ١٧٦ ، صبح الأعشى ١ : ٣٥٨ - (٦) « وإذا . . . جندب »
عيون الأخبار ٣ : ١٩ ، معجم الشعراء للمرزباني ص ٢١٥ ، خزنة الأدب للبغدادى ٢ : ٣٢ ط السلفية ،
لسان العرب ٧ : ٣٦٢ - (١٧٠) « لو أن . . . أو رسلا » الأمازي ١ : ٢٠٧ ، اللؤلؤ ص ٤٩٤ ،
الإغاثة ٢٠ : ٢١ .

وقال الهذلي :

إلا إن خير الناس رسلاً ونجدة

٣ وقال المرار بن سعيد* الفقعسي* :

لهم إبلٌ لا من ديات ولم تكن مهوراً ولا من مكسب غير طائل

ولكن حماها من شاطئ غارة حلال العوالي فارسٌ غير مائل

٦ نخيسة* في كلِّ رسل ونجدة ومعروفة ألوانها في المعال

وقد وصفوا الثريد، فقال الراعي :

فبات يعمد* النجم من مستحيرة سريع على أيدي الرجال جمودها

> وقال حسان بن ثابت < *

٩ ثريد كأنَّ السمنَ في حجراته نجوم الثريا أو عيون الضياون

وقال بن هرمة :

١٢ إلى أن أتاهم بشيزيه تعنُّ كواكبها الشبك وقال كامل بن عكرمة* :

فقرَّب بينهم خبزاً وكوما* كساها الشحمُ ينهمر انهمارا*

١٥ يدفُّ بها غلاماه جميعاً تردهما إلى الأرض انحصارا

فأصبح سورهم فيها - وعلمي لو ان العلم صنفها - إسارا

(٣) سعدك - (٦) محبسة ك - (٨) فامن بعدك - (٩) > وقال حسان بن ثابت < : ساقطة في الأصل ، وقال آخر (فان فلوثن) - (١٤) وكوما : ركودا ك - ينهمر انهمارا (مزية) : ينهمر انحصار ك

(٨) « فبات ... جمودها » الحماسة لأبي تمام ٢ : ٢١٥ ، الكامل للبرد ٢ : ١٨٨ ، تهذيب الألفاظ ٦٤٠ - (١٠) « ثريد ... الضياون » الحيوان ٥ : ٣٢٩ ط الحلبي ، لسان العرب ١٧ : ١٣٢ .

فهذا في صفة التريد .

وقال بشر بن أبي خازم * * :

٣ ترى وَدَكَ السدِيفِ على لِجَاهِمِ كَلَوْنِ الرَّارِ * لَبْدَهُ الصَّقِيعِ
وقال الآخر :

٦ جلا الأذقرَ الأحموى من المسك فرقه وطيبُ الدهان رأسه ، فهو أنزع
إذا التفّر السُود اليانُون حاولوا له حوك برديه * أرقوا وأوسعوا
وقال الزبير بن عبد المطلب * * :

٩ فإنا قد خُلِقْنَا إذ خُلِقْنَا لنا الحِجِرَاتُ والمِسْكُ القَتِيتُ
ولولا أَلْحَمْسُ لم يلبس رجال ثياب أعزة * حتى يموتوا
ثيابهم شمال أو عباء بها دنس كما دنس الحميت
فبيز كما ترى بين لباس * الأشراف وأهل الثروة وغيرهم .
وقال الأعشى :

١٢ للشرف * العود فأكنافه ما بين حمران فينصوب *
خيرٌ لها إن خَشِيتَ جحرة من ربها زيد بن أيوب
مُتَكِنًا تُفَرِّعُ أبوابه يسعى عليه * العبد بالكوب
١٥

وقال * * أبو الصلت بن أبي ربيعة * :

اشرب هنيئاً عليك التاجُ مرتفعاً في رأس غمدان داراً منك محلالاً

(٣) الراد (فان فلوتن) - (٦) بردك - (٩) ثياباغرة (فان فلوتن) - (١١) الناس (فان فلوتن) - (١٣) الشرفك - فتنصوبك - (١٥) عليهاك - (١٦) ابن ربيعة ك

(٥ - ٦) « جلا . . . وأوسعوا » الكامل للمبرد ١ : ١٢٢ - ١٢٣ ط الأزهرية - (١٣ - ١٥) للشرف « . . . بالكوب » ديوان الأعشى ص ٢٣٧ ط ليدن ، معجم البلدان ٨ : ٥٢٨ ط السعادة - (١٧) « اشرب . . . محلالاً » الشعر والشعراء ١ : ٤٣٣ ، ط الحلبي ، معجم البلدان ٦ : ٣٠٢ (في سيف بن ذي يزن)

وليس هذا من باب الإفراط . و باب الإفراط كقول جرّان العوّد حين وصف نفسه وعشيقته ، فقال :

٣ فأصبح في حيثُ التَّقينا غُدِيَّةً * سِوارِ وخالِخالٍ ومِرطٍ ومُطرَفٍ
ومنتَطِعاتُ من عُقودٍ تركَها كَجَمَرِ النَّصَا في بَعضِ ما تَنخَطِرُ
ومن ذلك قولُ عَدِيٍّ بنِ زَيدٍ * :

٦ يا لُبَيِّى أوقدى النارا إن من تَهَوِّينِ قد حارا
ربّ نارٍ بتُّ أرقبها تقضُّمُ الهِنْدِيّ والغارا
وقال الآخر :

٩ أرى في الهوى ناراً لظيئة أوقدت يُسَبُّ ويذكى بعدهنّ وقودها
تشبُّ بعيّان اليلنجُوجِ موهِنا وبالرّندِ أحياناً فذاك وقودها

قد ذكرنا الطعام المدحوم ماهو، وذكرنا أحدَ صِنْفِي الطّعامِ المذمومِ والصنْفُ الأخرُ
كالخزيرة * التي تعابُ بها مُجاشِعُ بنُ دارمٍ، وكنحو السّخينة التي تعابُ بها قريش .
قال خِدّاش بن زُهَيرٍ * :

١٥ يا شَدَّةَ ما شَدَدنا غيرَ كاذِبَةٍ على سَخِينَةٍ لولا الليلُ والحرمُ
وقال عبد الله بن هَمّامٍ * :

إِذا لَصَرَّتْهُمُ حَتى يَعودوا بِمَكَّةَ يَلْعَقونَ بِها السّخينا

(٣) غديّة (الديوان) : غنيمة ك - (١٢) الخزيرة (فان فلوتن) .

(٣ - ٤) « فأصبح . . . تنخطف » ديوان جرّان العوّد ص ٢٤ ط دار الكتب المصرية - (٦ - ٧)
« يالبيى . . . والغارا » الأغاني ٢ : ١٤٧ - (١٤) « ياشدة . . . والحرم » طبقات ابن سلام ص ٣٣ ط
ليدن .

وقال جرير :

وَضِعَ الخَزِيرُ ، قَقِيلَ : أَيْنَ مَجَاشِعُ فِشْحَا * جَحَافَلَهُ هِجَفًا هَبْلَعُ
والخزيرُ لم يكن من طعامهم ، وله حديث . والسخينة كانت من طعام قريش .
وتهجي الأنصارُ وعبدُ القيسِ وعُدرةُ وكلُّ من كانَ بقُرْبِ النخْلِ ، بأكلِ التَّمْرِ ،
قال الفرزدق :

لَسْتُ بِسَعْدِيَّ عَلَى فِيهِ حَبْرَةٌ * وَلَسْتُ بِعَبْدِيَّ حَقِيبَتَهُ التَّمْرُ
وتهجي أسد بأكل الكلاب ، وبأكل لحوم الناس . والعربُ إذا وجدت رجلاً من
القبيلة قد أتى قبيحاً ألزمت ذلك القبيلة كلها ، كما تمدح القبيلة بفعل جميل ، وإن لم
يكن ذلك إلا بواحد منها . فهجو قريشاً بالسخينة ، وعبد القيس بالتمر . وذلك عامٌّ
في الحيين جميعاً ، وهما من صالح الأغذية والأقوات . كما تهجو بأكل الكلاب والناس
وإن كان ذلك إنما كان < من > * رجل واحد ، ولعلك * إذا أردت التحصيل تجده معذوراً .
قال الشاعر :

يَا فِقْمَسِي لِمَ أَكَلْتَهُ لِمَهُ ؟ لَوْ خَافَكَ اللهُ عَلَيْهِ حَرَمَهُ
فَمَا أَكَلْتَ لَحْمَهُ وَلَا دَمَهُ

وقال في < ذلك > * مساور بن هند :

إِذَا أَسَدِيَّةٌ وَلَدَتْ غَلَامًا فَبَشَّرَهَا بِلُؤْمٍ فِي الْغَلَامِ
تَحْرُسُهَا نِسَاءُ بَنِي دُبَيْرٍ بِأَخْبِثِ مَا يَجِدْنَ مِنَ الطَّعَامِ
تَرَى أَظْفَارَ أَحْمَدَ * مَلَقِيَّاتٍ بَرَائِثِهَا * عَلَى وَضَمِّ الثَّمَامِ

(٢) فحشاك - (٦) حبرة ك - (١١) من < لست بالأصل - فلعلك ك - (١٥) < ذلك > :

ليست بالأصل - (١٨) اطقا غفارك - ترايها ك .

(٢) « وضع ... هبلع » ديوان جرير ص ٣٤٥ ط الصاوي - (٦) « لست .. التمر » الكامل
للبرد ٢ : ٧٠ ط الأزهرية - (١٣ - ١٤) « يا فقمتي ... دمه » الحيوان ١ : ٢٦٧ ، ٢٤٤ :
١٥٩ - ١٦٠ ، ٤ : ٤١ ط الحلبي - (١٦ - ١٨) « إذا ... الثمام » الحيوان ١ : ٢٦٧ ط الحلبي .

وقال :

بني أسدٍ إن تمحل العامَ قفصٌ فهذا إذا دهرُ الكلابِ وعامُها

وقال الفرزدق :

إذا أسدىّ جاع يوماً ببلدة وكان سميناً كلبه فهو آكله

وقال شريح بن أوس، وهو يهجو أبا المهوش الأسدى :

عيرتنا تمر العراق وبرّه وزادك أيرُ الكلب حَسَحَسَه * الجمر

ونُهجي أسد وهذيل والعنبر وباهلة بأكل لحوم الناس . قال الشاعر في هذيل :

وأنتم * أكلتم سَحْفَةَ ابنِ محذّم زباب * فلا يأمنكم أحدٌ بعدُ

تداعوا له من بين خمس وأربع وقد نَصَل الأظفار وانسبأ الجلد

ورفتم * جُردانه لرئيسكم معاويةَ الفلحاء يا لك ما شكّد

وقال حسان فيهم :

١٢ إن سرك الغدرُ صرفاً لا مزاج له فائت الرجيع وسل عن دار الحيان

قوم تواصلوا بأكل الجار بينهم فالشاةُ والكلبُ والإنسانُ سيان

وهجا شاعرٌ بلعنبر، وهو يُريد ثوب * بن شحمة، وفيه حديث :

١٥ عجلتم ما صادكم علاج * من المنوق ومن النعاج

حتى أكلتم طفلة كالعاج

(٦) حشحه (فان فلتون) - (٨) وأنتم (الحيوان) : إن أنتم ك - رباب ك - (١٠) ونفتم ك (١٤) بن أبيوب ك ، انظر الحيوان ١ : ٢٦٩ - (١٥) علاجى (فان فلتون) .

(٢) « بني ... وعامها » الحيوان ١ : ٢٦٧ - (٤) « إذا ... آكله » الحيوان ١ : ٢٦٧ ط الحلبي - (٦) « عيرتنا ... الجمر » الحيوان ١ : ٢٦٨ ، ٢٦٩ - (٨ - ١٠) « وأنتم ... شكّد » الحيوان ١ : ٢٦٨ - ٢٦٩ - (١٢ - ١٣) « إن سرك ... سيان » الحيوان ١ : ٢٦٨ ، ديوان حسان ص ١٠١ ط تونس - (١٥ - ١٦) « عجلتم ... كالعاج » الحيوان ١ : ٢٦٩ .

ولما عُيرَ ثوبٌ* بن شحمة بأكل القتي لحم المرأة ، إلى أن نزل هو من الجبل ، قال* :

يا بنت عمي ما أدراك ما حسبي إذ لا* تجنّ خبيث الزاد أضلاعي

إني لذو مرة. تُخشى بوادره عند الصياح بنصل السيف قراع

٣

فهجا ثوب بن شحمة بأكل لحوم امرأة ، وكان ثوبٌ هذا أكرم نفساً عندهم من أن يطعم طعاماً خبيثاً ، ولومات عندهم جوعاً . وله قصص . ولقد أسر حاتم الطائي ،

وظلَّ عنده زماناً .

٦

وقال الشاعرُ يهجو باهلةً بمثل ذلك :

إن غفاقاً أكلته باهله تمشوا عظامه وكاهله

وأصبحت أم غفاق ثاكلة

٩

وهجيت بذلك أسد جميعاً ، بسبب رملة بنت فائد بن حبيب بن خالد بن نضلة* ، حين أكلها زوجها وأخوها أبو أرب ، وقد زعموا أن ذلك إنما كان منهما من طريق

الغيظ والغيرة ، فقال ابن دارة** ينعي ذلك عليهم :

١٢

أفي أن رويم واحتلبتم شكيبكم* فخرتم؟ وفيم الفقعي من الفخر؟

ورملة كانت زوجة لفريقكم* وأخت فريق ، وهي مخزية الذكر

أبا أرب كيف القرابة بينكم وإخوانكم من لحم أكلها عجر؟

١٥

وقال :

عدمت نساء بعد رملة فائد بني قعس تأتكم بأمان

وباتت عروساً ثم أصبح لحمها جلا* في قدور بينكم وجفان

١٨

(١) أيوب ك - فقال ك - (٢) إذ لا (الحيوان) : إلا ك - (١٣) شكوتكم ك - (١٤) لفريقكم

ك - (١٨) حلا ك .

(٢-٣) «يا بنت ... قراع» الحيوان ١ : ٢٦٩ - (٨-٩) «إن غفاقاً ... ثاكلة»

الحيوان ١ : ٢٦٩ ط الحلبي .

وقال البراء بن ربي * ، أخو مُضَرِّس بن ربي * ، يُعِيرُ صِلَتَا * ، وهو أخوه ، فقال :

ياصِلْتُ إنَّ محلَّ بَيْتِكَ مُنْتِنٍ فارحَلْ فإنَّ العُودَ غيرَ صَليبِ
 ٣ وإذا دَعَاكَ إلى المَواقِلِ فائِدْ فاذا كَرَمَكَ كانَ صِدارها المِسلوبِ *
 والآن فادعُ أبا رِجالٍ إنَّها شنعاءُ لا حِقَّةَ بأَمِّ حبيبِ
 وأبو رِجالٍ هذا سَمُّها . وقال في ذلك مَعروفُ الدُبَيْري :

٦ إذا ما ضِفْتَ ليلًا قفَعِسيًا فلا تَطعمَ له أبدأ طَعامًا
 فإنَّ اللحمَ إنسانٌ فدَعه وخيرُ الزادِ ما مَنَعَ الحراما

وعُيرتِ كلبٌ والقين * بنُ جِسرٍ بأكلِ الخِصْي . وذلك بسببِ النساءِ ، وذلك أن
 ٩ واحدًا منهم لما أُطِعمَ خِصْيَه بسببِ العَبَثِ بامرأة ، سار مع من رَكِبوا ذلكَ مِنْه فيهم
 مثل < هذه > * السيرة ، فقال بعضُ من ركب ذلك :

أبلغَ لَدَيْكَ بنى كَلْبٍ وإخوتَهُم كلبًا فلا تَجترَوا بعدى على أحدِ
 ١٢ هذى الخِصْيِ فكلُّوها من نُفوسِكُم كما أكلتُم خُصا كُم في بنى أسدِ

وهذا البابُ يكثرُ ويطولُ ، وفيما ذَكَرنا دليلٌ على ما قَصَدنا إليه مِنْ تَصنيفِ الحِلاتِ .
 فإن أردتَه مجموعًا فاطلبه في كتابِ الشُعوبيةِ . فإنه هناكُ مُستَقصَى .

والأعرابي إذا أراد القري ولم يرَ نارًا نَبَحَ ، فيجاوبُه الكلبُ ، فيتبعُ صوتَه . ولذلك
 ١٥ قال الشاعر :

وَمُسْتَنبِحِ أَهلِ الثرى يَطْلُبُ القري إلينا ومُساءِ مِنَ الأَرْضِ نازِحِ

(١) كلبا ك - (٢) المصلوب ك - (١٠) < هذه > : ليست بالأصل .

(٧-٦) « إذا ما ... الحراما » الحيوان ١ : ٢٦٨ - (١٧) « ومستنجح ... نازح » الحيوان
 ١ : ٣٧٩ ط الحلبي .

وقال الآخر :

عَوَى حَدَسٌ * وَاللَّيْلُ مُسْتَحْلِسُ النَّدَى لِمَسْتَنْبِحِ * بَيْنَ الرُّمَيْثَةِ وَالْحَضْرُ

وَيَدُلُّكَ عَلَى أَنَّهُ يَنْبِحُ وَهُوَ عَلَى رَاحِلَتِهِ لِيَنْبِجَهُ الْكَلْبُ قَوْلُ حُمَيْدِ الْأَرْقَطِ :

وَعَاوِيَّ عَوَى وَاللَّيْلُ مُسْتَحْلِسُ النَّدَى وَقَدْ ضَجَعْتَ لِلغُورِ تَالِيَةَ النُّجْمِ

فمنهم من يُبرِزُ كلبه ليُجيب ، ومنهم من يَمْنعه ذلك . قال زيادُ الأعجم ، وهو

يَهْجُو بَنِي عَجَل :

وَتَكْمُ * كَلْبَ الْحَيِّ مِنْ خَشِيَةِ الْقِرَى وَقَدْرُكَ كَالْعَذْرَاءِ مِنْ دُونِهَا سِتْر

وقال آخر :

نَزَلْنَا بِعَمَارٍ فَأَشْلَى كَلَابَهُ عَلَيْنَا فَكَدْنَا بَيْنَ بَيْتَيْهِ نَوْكَل

فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي ، أَسِرْ إِلَيْهِمْ : أَذَا الْيَوْمِ أَمْ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَطُولُ ؟

وقال آخر :

أَعَدَدْتُ لِلضَّيْفَانِ كَلْبًا ضَارِيَا عِنْدِي وَفَضْلَ هِرَاوَةٍ مِنْ أَرْزَنِ

وقال أعشى بني تغلب * :

إِذَا حَلَّتْ مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو عَلَى الْأَطْوَاءِ خَنَقَتِ الْكِلَابَا

(٢) حدس (فان فلوتن) : حوس ك - بمستنبح ك - (٧) وتعلم ك .

(٤) «وعاوي... النجم» الحيوان ١ : ٣٧٩ ، عيون الأخبار ٣ : ٢٤٤ - (٧) «وتكم... ستر» الحيوان ١ : ٣٨٥ ، عيون الأخبار ٣ : ٢٤٢ ، لسان العرب مادة ك ع م - (٩-١٠) «نزلنا... أطول» الحيوان ٢ : ٢١٠ - (١٢) «أعددت... أرزن» الحيوان ٢ : ٢١٠ ، البيان والتبيين ٣ : ٤١ - (١٤) «إذا... الكلابا» الحيوان ١ : ٣٨٥ ، عيون الأخبار ٣ : ٣٦٣ .

وأشدني ابن الأعرابي ، وزعم أنه من قول المجنون :

ونارٍ قد رفعتُ لغير خبير رجاء أن تأوَّبني الرعاء
تأوَّبني طويلُ الشخص منهم يجرُّ ثقاله* يرجو العشاء
فكان عشاءه عندي خزير بتمر جثيثة* فيه النواء

وقال في خلاف ذلك حسان بن ثابت :

أولادُ جفنة حولَ قبر أبيهم قبر ابن مارية الكرمِ المُفضل
يُغشون حتى ماتهرُّ كلابهم لا يسألون عن السواد المقبل

وقال المرار الحماني* في كلبه .:

ألفَ الناسَ فما ينبجهم من أسيفٍ بيتني الخير* وحرّ

وقال عمران بن عصام* :

لعبد العزيزِ على قومه وغيرهم مِن غامرِه
فيأبكُ ألينَ أبوابهم وداركُ مأهولة عامرِه
وكلبكُ آنسُ بالمعتفين من الأمِّ بابنتها الزائرة
وكفك حينَ ترى السائلُ بين أندي من الليلة الماطرِه
فمنك العطاء ومنا التناء بكلِّ محبَّة سائرِه

وفي أنس الكلاب بالناس ، لطول الرؤية لهم ، شعرٌ كثير . وقال الشاعر :

يا أمَّ عمرو أنجزى الموعودا وارعى بذاك أمانةً وعهودا

(٣) بحر ثقاله ، يجر ثقاله (فان فلوّتين) - (٤) مسه ك - (٨) الحمان (فان فلوّتين عن الحيوان

مخطوطة كبريلي) : الحملي ك - (٩) الحمر ك .

(٦-٧) « أولاد . . . المقبل » الحيوان ١ : ٣٨١ ، ديوان حسان ص ٧٢ ط تونس - (٩) « الف . .

وحر » الحيوان ١ : ٣٨٢ - (١١-١٥) « لعبد العزيز . . . سائرِه » الحيوان ١ : ٣٨٢ ، كتاب

الحجاب (رسائل الجاحظ) ص ١٨٤ ، الأغاني ١ : ٣٣٢ ، ديوان المعاني ١ : ٣٣ .

ولقد طرقتُ كلابَ أهلك بالضحى حتى تركتُ عقورهن رقاداً
يُضربن بالأذنانِ من فرَحِ بنا متوسّدت أذرعاً وخذوداً
وقال ذو الرُّمّة * :

٣

رأيتني كلابُ الحىّ حتى ألقني ومُدّت نوحُ العنكبوت على رحلى*
وقال الآخر :

بات الحويرثُ والكلابُ تشبه ومسرت بأبيض كالهلل على الطوى
هذا البيتُ يدخلُ في هذا الباب . وقال الآخر :

٦

لو كنتُ أحملُ خيراً يومَ زرتكم لم ينكرِ الكلبُ أنى صاحبُ الدار
لكن أتيتُ وريحُ المسكِ ينفخنى* والغنبرُ الورْدُ أذكيه على النار
فأنكرَ الكلبُ ريحى حينَ أبصرنى . وكان يعرفُ ريحَ الزقِّ والقار
وقال هلالُ بن خثعم * :

٩

إني لعفٌّ عن زيارة جارتى وإني لشنوء إلى اشتياؤها
إذا غابَ عنها بعلمها لم أكن لها زووراً ولم تأنسْ إلى كلابها
وما أنا بالدارى أحاديثَ بيتها ولا عالمٌ من أىِّ حوك ثيابها

١٢

وقال ابنُ هرمة في فرَحِ الكلبِ بالضيف ، لعادة النحر :

١٥

وفرحةٍ من كلابِ الحى يتبعها محضُ يرفُّ به الراعى وترعيبُ

(٤) رحلى (فان فلوتن) - (٩) ينفخنى ك : يفعمنى (فان فلوتن) - (١١) حكيم ك .

(٢٣٩ : ١٧ - ٢٤٠ : ٢) « يا أم عمرو ... وخذودا » الحيوان ١ : ٣٨٠ - (٤) « رأيتني ...

رحلى » الحيوان ١ : ٣٨١ - (٦) « بات ... الطوى » الحيوان ١ : ٣٨١ - (٨ - ١٠) « لو كنت ...

والقار » الحيوان ١ : ٣٨٠ ، حاسة أبي تمام ٢ : ٢٢٣ ، اللآلى ص ١٩١ ، معجم المرزبانى ٢٦٧ -

(١٢ - ١٤) « إني ... ثيابها » الحيوان ١ : ٣٨٢ - ٣٨٣ ، عيون الأخبار ٣ : ١٨٣ - ١٨٤ -

(١٦) « وفرحة ... وترعيب » الحيوان ١ : ٣٨٥ ، اللآلى ص ٥٠٠ .

وقال ابن هرمة :

٣ *ومستنجحٍ نَبَّهتْ كَلْبِي لَصَوْتِهِ* قَلْتُ لَهُ : قُمْ بِالْيَفَاعِ فِجَاوِبِ
فجاء خَفِيَّ الشَّخْصِ قَد رَامَهُ الطَّوْىِ بِضَرْبَةِ مَفْتُوقِ الْفِرَارَيْنِ قَاضِبِ
فَرَحَّبْتُ وَاسْتَبَشَرْتُ حِينَ رَأَيْتُهُ وَتَلَّكَ الَّتِي أَلْقَى بِهَا كُلَّ نَائِبِ
وفي معنى الكلب من النباح يقول ابن أعيان* في الخطيئة :

٦ أَلَا قَبِيحُ اللَّهِ الْخَطِيئَةُ ! إِنَّهُ عَلَى كُلِّ ضَيْفٍ ضَافَهُ فَهُوَ سَالِحٌ
دَفَعْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَخْتَقُ كَلْبَهُ أَلَا كُلُّ كَلْبٍ - لَا أَبَالِكُ - نَائِبٌ
بَكَيْتَ عَلَى مَذْقِ خَيْبِ قَرِيَّتِهِ أَلَا كُلُّ عُبْسَى عَلَى الزَّادِ نَائِحٌ

٩ وقد قالوا في صفة أبواب أهل المقدرية والثروة ، إذا كانوا يقومون بحقّ انعمة .
قال الراجز :

إِن النَّدَى حَيْثُ تَرَى الضِّغَاطَا

١٢ وقال الآخر :

يَزْدَحِمُ النَّاسُ عَلَى بَابِهِ وَالْمَشْرَعُ* السَّهْلُ كَثِيرُ الزَّحَامِ

وقال الآخر :

١٥ وَإِذَا افْتَقَرْتَ رَأَيْتَ بَابَكَ خَالِيَا وَتَرَى الْغَنَى يَهْدِي لَكَ الزَّوَارَا

(٢) ومستنجح . . . لصوته : صاقط في الأصل - (١٣) والشرع (فان فلوتن) .

(٢-٤) « ومستنجح . . . نائِب » الحيوان ١ : ٣٦٧ - (٦-٨) « ألا قبج . . . فائع »
الحيوان ١ : ٣٨٥ - ٣٨٦ ، الأغاني ٢ : ١٧٢ - ١٧٣ - (١١) « إن الندى . . . الضغاطا » البيان
والتبيين ١ : ١٥٧ ط ١٩٣٢ م (للتيمس) ، الحيوان ٥ : ٤٤٥ ، عيون الأخبار ١ : ٩١ ، الكامل
للمبرد ١ : ١١٨ (لرؤبة) ، وقال أبو الحسن الأخفش لابن أبي نخيلة - (١٣) « يزدحم . . . الزحام »
كتاب الحجاب (رسائل الجاحظ) ص ١٨٤ ، عيون الأخبار ١ : ٩٠ ، الكامل للمبرد ١ : ١١٨ -
(١٥) « وإذا افتقرت . . . الزوارا » انظر البيان والتبيين ١ : ١٥٧ .

وليسَ هذا من الأوّل ، إنّما هذا مثلُ قوله :

ألم ترَ بيتَ الفقرِ يُهجرُ أهلُه وبيتَ الغنى يُهدى له ويزار

وهذا مثلُ قوله : ٣

إذا ما قتلَ مالكَ كنتَ فرداً وأىُّ الناسِ زوّارَ المقلِّ ؟

والعربُ تفضّلُ الرجلَ الكسُوبَ والغرّة* الطلوبَ ، ويذمّونَ المقيمَ الفشيلَ والدثور

٦ الكسلان* . ولذلك قال شاعرُهُم ، وهو يمدح رجلاً :

شئى مطالبُه ، بعيدُ همُه جوابُ أودية ، برودِ المضجعِ

ومدح آخرُ نفسه ، فقال :

٩ فإنَّ تأتيانى فى الشتاء وتلمسا مكانَ فراشى فهو بالليل باردُ

وقال آخر :

إلى ملكٍ لا ينقضُ النأى عزّمه خروجَ تروكٍ للفراشِ المهدِّ

١٢ وقال الآخر :

فذاك قصيرُ الممِّ يملأُ عينه* من النومِ ، إذ ملقى فراشك باردُ

وقال آخر :

١٥ أبيضُ بسامٍ برُودِ مضجعه اللقمةُ الفردُ مراراً تشبعه

(٥) لعلها : والغرة - (٥-٦) والدثر والكسلان ك - (١٣) عزمه ك

(٢) « ألم تر ... ويزار » عين الأخبار ١ : ٢٤٢ - (٤) « إذا ... المقل » عين الأخبار

وهم يمدحون أصحاب النيران ، ويذمّون أصحاب الإخماد . قال الشاعر :

له نارٌ تشبُّ بكل ريح إذا الظلماء جَلَّت اليفاعا
وما إن كان أكثرهم سواما ولكن كان أرحبهم ذراعاً

وقال مزرد بن ضرار :

فأبصر نارى وهى شقراء أوقدت بعلياء نشز ، للعيون النواظر
جعلها شقراء ليكون أضواؤها . وكذلك النار إذا كان حطبها يابساً كان أشدّ لحرمة
نارِهِ ، وإذا كثُر دخانُهُ قلَّ ضوءه . وقال الآخر :

ونار كسخر* العود يرفع ضوءها مع الليل هبّت الرياح الصواردُ
وكلّما كان موضعُ النار أشدَّ ارتفاعاً ، كان صاحبها أجود وأمجداً ، لكثرة من يراها
من البعد . ألا ترى النابغة الجعدي* حين يقول :

منع الغدر فلم أهم به وأخو الغدر إذا هم فعل
حشية الله وأنى رجل إنما ذكرى كثار - بقبل*
وقالت خنساء السلمية** :

وإن صخرأ لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار
وليس يمنعنى من تفسير كل ما يمرُّ إلا اتكالى على معرفتك . ولس هذا الكتاب
نفعه إلا لمن روى الشعر والكلام ، وذَهَب مذاهب القوم ، أو يكون قد شدا منه
شداً حسناً .

(٨) كسجر (فان فلوتين) - (١٢) تقليل ك .

(٢-٣) « له نار ... ذراعاً » حاسة أبي تمام ٢ : ٢٥٥ ط ١٣٣٥ هـ (لزياد الأعرابي الكلابي) -
(٥) « فأبصر ... النواظر » الحيوان ٥ : ٦٣ - (٨) « ونار ... الصوارد » الحيوان ٥ : ٦٣ ،
حاسة أبي تمام ٢ : ١٢٩ (١١-١٢) « منع ... بقبل » اللسان ١٤ : ٥٩ .

ومما يدلّ على كرم القوم أيمانهم الكريمة وأقسامهم الشريفة . قال معدان بن
جواس الكِندي** :

٣ إن كان ما بلغت عنى فلامى صديقى وحزّت من يديّ الأناملُ
وكفنت وحدي مُنذراً في رداثه وصادفَ حوطاً من أعادى قاتلُ

وقال الأشتر مالكُ بنُ الحارثِ ، في مثل ذلك أيضاً :

٦ بقيت وفري* وانحرفتُ عن العلى ولقيتُ أضيافى بوجه عبوس
إن لم أشنّ على ابن حرب غارة لم تخلُ يوماً من نهب نفوس
خيلاً كأمثال السعالى شرباً* تعدو بيض في الكريمة شوس
٩ حمى الحديدُ عليهم فكأنه لمانُ برق أو شعاع شُوس

وقال ابنُ سيحان**

١٢ حرامٌ كنتى منى بسوء وأذكرُ صاحبي أبدأً بدامِ
لقد أحرمت ودّ بنى مُطبع حرامَ الذهن للرجل الحرامِ
وخزّم الذى لم يشروه* ومجلسهم بمعتلج الظلام
وإن جتف الزمان مددتُ حبلا متيناً من حبال بنى هشام
١٥ وريقُ عودهم أبدأً رطيب إذا ما اغبرَّ عيدان اللثامِ

(٦) وفري ك : وحدي (فان فلوتن) - (٨) شربا ك : شربا (فان فلوتن) - (١٢) لم يشروه
(البيان والتبيين) : قد يشروه ك .

(٣-٤) « إن كان ... قاتل » حاسة أبي تمام ١ : ٤٩ ، معجم الشعراء للمرزباني ص ٤٠٧ ،
أمل القائل ١ : ١٨٧ ، وانظر التنبيه لأبي عبيد ص ٥٧ - (٦-٩) « بقيت ... شوس » حاسة
أبي تمام ١ : ٤٨ - ٤٩ ، أمل القائل ١ : ٨٥ ، معجم المرزباني ٣٦٢ - (١١-١٥) « حرام ...
الثام » البيان والتبيين ٣ : ٢١٠ ط ١٣٣٢ ، الأغاني ٢ : ٢٥٥ .

تعليقات وشرح



تعليقات وشروح

١ - كتاب اللصوص (١ : ٢)

كتاب من كتب الجاحظ التي ضاعت ، ولم يبق منها إلا جريدة أسمائها ، وإلا بعض الإشارات الخاطفة - في بعض الأحيان - إلى موضوعاتها ، كما نرى هنا في هذا الكتاب . وقد أشار إليه مرة أخرى في مقدمة كتاب الحيوان ، وسماه كتاب « حيل اللصوص »^(١) ، كما ذكره البغدادي في الفصل الذي كتبه عن الجاحظية ، فقال في لهجة متحاملة : « وأما كتبه المزخرفة فأصناف ، منها كتاب في حيل اللصوص . وقد علم بها الفسقة وجوه السرقة »^(٢) . ومهما يكن من لهجة هذه العبارة ، فهي تشير إشارة ما إلى المنحى الذي انتحاه الجاحظ في تأليفه .

وهو يصف هذا الكتاب هنا بأنه « في تصنيف حيل لصوص النهار ، وفي تفصيل حيل سراق الليل . وأنه جمع فيه لطائف الخدع ، وغرائب الحيل » ؛ وفي موضع آخر نجد إشارة إلى شيء من منهجه في تأليفه ، وذلك في سياق خبر رواه عن « بابويه صاحب الحمام » إذ يقول عنه : « ولو سمعت بقصصه في كتاب اللصوص علمت أنه بعيد من الكذب والترديد »^(٣) وإذن فالجاحظ سلك في هذا الكتاب مسلك الرواية ؛ أو وضع الأحاديث ونخلها هذا أو ذلك ، كبابويه هذا ، وعثمان الخياط ، كما سنرى بعد قليل .

على أنا - فوق هذا الوصف الذي أشار إلى منحى الجاحظ ومنهجه في كتاب اللصوص - نستطيع أن نتلمس بعض الآثار من هذا الكتاب تلمساً ، بفضل ما عرف به الجاحظ من الترداد والتكرار ، وهي عادة عرفها فيه معاصروه - ونلاحظها نحن كثيراً فيه ، على قلة ما بقي لنا من آثاره - كما يشهد بذلك بعض ما يتحدث به عن كتبه^(٤) . وبذلك نستطيع أن نفترض أن هاتين القطعتين اللتين أوردتهما في موضعين مختلفين تمثلان بعض الشيء كتاب اللصوص ، ولنا أن نعتبرهما - إلى حد ما - أمودجاً له .

(١) الحيوان ١ : ٣ ط الحلبي .

(٢) الفرق بين الفرق ص ١٦٢ .

(٣) الحيوان ٢ : ١٥٦ .

(٤) « ونسبى إلى التكرار والترداد ، وإلى التكتير والجهل بما في المعاد من الخطل » الحيوان ١ : ٥٥ .

أما إحدى هاتين القطعتين فإنها تتضمن وصفاً لبعض حيل اللصوص ، فهي بذلك أشبه بموضوع كتاب اللصوص ، على الصفة التي قدمناها ، وأجدر أن تكون صورة منه . وهي هذه القطعة :

« ونحن نرى كل من كان في يده كيس أو درهم أو حبل أو عصا ، فإنه متى خالط عينيه النوم ، استرخت يده ، وانفتحت أصابعه . ولذلك يتشاءم المحتال للعبد الذي في يده عنان دابة مولاه ، ويتناوم له وهو جالس ، لأن من عادة الإنسان ، إذا لم يكن بحضرته من يشغله ، ورأى إنساناً قبالة يتشاءم أو ينعس ، أن يتشاءم وينعس مثله . فمتى استرخت يده أو قبضته عن طرف العنان ، وقد خامره سكر النوم ، ومتى صار إلى هذه الحال ، ركب المحتال الدابة ، ومر بها » (١).

وأما القطعة الأخرى فهي جزء من وصية عثمان الخياط للشطار من اللصوص . قال : « إياكم إياكم وحب النساء ، وسماع ضرب العود ، وشرب الزبيب المطبوخ . وعليكم باتخاذ الغلمان ، فإن غلامك هذا أنفع لك من أخيك ، وأعون لك من ابن عمك . وعليكم بنبيد التمر ، وضرب الطنبور ، وما كان عليه السلف . واجعلوا النقل باقلاء ، وإن قدرتم على الفستق والريحان شاهسفرم . وإن قدرتم على الياسمين . ودعوا لبس العمائم وعليكم بالقناع . والقلنسوة كفر ، والخف شرك . واجعل لهوك الحمام ، وهارش الكلاب . وإياك والكباش واللعب بالصقورة والشواهين . وإياكم والفهود » ، فلما انتهى إلى اللديك قال : « واللديك فإن له صبراً ونجدة وروغاناً وتديراً وإعمالاً للسلاح . وهو يهر يهر الشجاع . » ، ثم قال : « وعليكم بالزرد ودعوا الشطرنج لأهلها . ولا تلعبوا في الزرد إلا بالطويلتين . والودع رأس مال كبير ، وأول منافعه الخدق باللقف » . ثم حدثهم بحديث يزيد بن مسعود القيسي (٢).

وهناك قطعة ثالثة أوردها صاحب المحاسن والمساوي في الباب الذي عقده للكلام عن مساوي الجبن . ونستطيع أن نفترض أيضاً أن هذه القطعة مأخوذة كذلك من كتاب اللصوص ، وإن لم ينص على الكتاب ، بل اكتفى بالنص على أنها من كلام عمرو بن بحر الجاحظ . قال :

« سمعت بلالا يحكى عن أصحابه أن رئيسهم كان يسمى أبريقياء ، وأنهم خرجوا في سفر ، فإذا بعشرة نفر من اللصوص قد تعرضوا لهم ، قال : وكان أشد أصحابنا والمنظور

(١) الحيوان ٣ : ٤٠٩ .

(٢) الحيوان ٢ : ٣٦٦ .

إليه منا فتى يقال له : « دومانى ، بطل شديد لا يهوله شيء ، مطاعن مسابق . فحمل على رجل منهم ، فعطف عليه الرجل ، فقطع أنف دومانى ونزع حقيقه وكسر أسنانه ، رجع منهزماً . فغاضبى ذلك ، فوثبت وأخذت كسائى وطويته بطاقيين ولففته على يدي وأخذت عصاى ، وأخذ آخر ملحفة والدته فلفها على ذراعه ، وأخذ آخر طباقاً كبيراً من أطباق الفاكهة فستر به وجهه . وخرجنا وتقدم رئيسنا أبريقياء ، وقد لف على يده قطيفه وهو يقول :

إن تنكرونى فأنا ابن كلب

فقال له بعض اللصوص : ما ننكر ذلك عليك . فشد عليه أبريقياء بأسفل دن كان معه ، فلم يحك فيه . فأخذ اللص أسفل الدن فرمى به أبريقياء ، فهشم وجهه وكسر أسنانه ، وتنحى أبريقياء . وأقبل منا آخر يسمى لقوة ، وأنشأ يقول :

إن عصاى — فاعلموا — مقسيرة أضرب بها وجه اللصوص الكفرة

ثم شد على واحد منهم فضرب مفرق رأسه فلم يحك فيه . واستلب العصا منه وطلاه بها طلياً ، فإذا هو قد خلع منكبه وكسر أضلاعه وبقى لا يحلى ولا يمر . ثم أقبل فتى من أصحابنا وفى يده مجرفة وهو يقول :

أنا ابن كهل فى يدي مجرفة
والله لو كان بكفى مغرفة
وهى لعمرى قد كستنى ملحفة
والدنى كريمة منظمة
قتلتكم فكيف عندى مجرفة

فضرب بالمجرفة واحداً من اللصوص فأخطأه ، وعطف عليه اللص فأخذها من يده ، ثم ضربه بها ضربة ، فدار سبع مرات وسقط ، وقد غشى عليه ، فلما رأيت ذلك عدت إلى الطعان وأنا أقول :

أنا فلان سيد الفتيان
أخو ابن حمران فتى الميدان

أحلف بالله وبالفرقان
لأضربن القوم بالمنيان
ضرب غلام ماجد كشجان
والعجز منسوب إلى الجبان

فأشد على واحد منهم فأضرب كتفيه ، فوثب قبل أن تصل إليه الضربة ، فضربني
فهشم أنفي وكسر أسناني وخررت مغشياً على . ثم فتحت عيني فلم أر منهم أحداً ، ولا
أدرى كيف أخذوا ، والحمد لله على الظفر^(١) .

ولعلنا نستطيع القول — بعد هذا الوصف وهذه النماذج — بأن كتاب اللصوص هذا
كان من أهم كتب الجاحظ الفنية . ولعله لم يكن يقل خطراً عن كتاب البخلاء في
تصويره لبعض نواحي المجتمع الإسلامي المعقد في تلك الفترة من الزمن ، وما كان يداخله
من الشرور الاجتماعية الملازمة التي لا يخلو منها مثله ، تصويراً فنياً رائعاً يجمع إلى الدقة
في الوصف والاسترسال في التفصيل روح الفكاهة والسخرية التي تستغل بعض نواحي
الضعف ومظاهر الغفلة فتتخذها موضوعاً لها .

وإلى جانب هذه المعلومات القليلة التي نستطيع أن نتعلل بها يمكن أن نفترض فرضاً
آخر يمدنا بشيء جديد نضيفه إلى ما سبق ، وهو أن هذا الكتاب كان من أهم المصادر
التي اعتمد عليها أبو القاسم الراغب الأصبهاني ، من علماء القرن الخامس ، في الفصل
الذي كتبه عن : « التلصص وما يجرى مجراه »^(٢) وهو فصل قيم يصور كثيراً من النواحي
في هذا الموضوع ، ويذكر طوائف اللصوص المختلفة ، وقد أورد فيه فقرات أخرى من
وصية عثمان الخياط . كما ذكر بعض الأخبار عنه وعن غيره من اللصوص المعاصرين
للجاحظ كأبي معن الزنجي . وقد روى في الحديث عنه وصف النظام له إذ يقول :
« لو ادعى النبوة وأن معجزته الصبر على الضرب بالسياط ، لأدخل عليهم به شبهة
عظيمة » . وما أشبه أن يكون هذا منقولاً عن كتاب الجاحظ .

٢ - الحرامي (١ : ٨)

هكذا جاء بالراء في مواضع ، وفي مواضع أخرى بالزاي ، وكلا الاثنتين وارد متجه .

(١) المحسن والمساوي ٢ : ١٤٣ ، ط السعادة ١٩٠٦ .

(٢) محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء . ٢ : ٨١ - ٨٤ ط الشرفية ١٣٢٦ .

وإذا صحت الأولى فالأكثر أنها نسبة إلى « بنى حرام » (سكة بالبصرة ، منها أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحريري ، مصنف المقامات المشهورة) (١).

وهو أبو محمد عبد الله بن كاسب ، أحد الذين بنى الجاحظ عليهم كتاب البخل ، وقد عقد له فصلاً كبيراً أظهر فيه روحه الفكهة ، فيما يصوره به ، وفيما يحكى من نوادره وحججه. وقد قال في صفته : إنه « كان أبخل من برأ الله ، وأطيب من برأ الله » (٢) ، وكذلك وصفه في موضع آخر بأنه كان أطيب الخلق (٣) . وكذلك وجد الجاحظ في هذه الشخصية مادة طيبة لتصوير البخل وتفكير البخل وأحاسيسهم ، تصويراً فكهاً ساخراً طريفاً .

ومن تمام صفة الحرامى ما يشير إليه الجاحظ أنه كان حليماً ، وأن لون بشرته كان إلى الحمرة . وذلك إذ يقول : « وكان إسماعيل (يعنى ابن غزوان) أحمر حليماً ، وكذلك كان الحرامى . وكنت أظن بالحمرة الألوان التسرع والحدة ، فوجدت الحلم فيهم أعم » (٤) . وفيما ذكره الجاحظ عنه ما يدل على أنه كان من أصحاب أبي نواس ، وأنه كان يتكلف الشعر على مذهبه ، ويحاول أن يسلك فيه سبيله ، وأنه كان يغطى تخلفه فيه بما كان يصطنع من فكاهة وعبث (٥) وقد أورد له أبو عبيد قطعة صغيرة من الشعر يظهر فيها هذا التأثير إلى جانب طبيعته العابثة (٦) . وكذلك أورد له الجاحظ بيتاً مفرداً يظهر فيه هذا الاتجاه (٧) .

وكان الحرامى يصطنع الكتابة للسراة والولاة . فقد كان كاتباً لمويس بن عمران ، كما كان كاتباً لأبي سليمان داود بن داود . ويظهر أن هذا كان في أيام ولايته كسكر ، وكان مقبلاً بواسط .

-
- (١) انظر الباب في تهذيب الأنساب ، لأبي الحسن علي بن محمد بن الأثير ، ١ : ٢٨٨ ، ٢٦٩ ، ط مكتبة القدسي ، القاهرة ، ١٣٥٧ هـ .
- (٢) البخل ص ٥٩ .
- (٣) الحيوان ٧ : ٦٩ ط التقدم ، ١٩٠٦ م . (٧ : ٢٢٤ ط الحلبي ، ١٩٤٥) .
- (٤) الحيوان ٥ : ١٠٤ ط مصطفي البابي الحلبي . ١٩٤٣ .
- (٥) انظر صورة من ذلك ، مما كان بينه وبين أبي نواس ، في الحيوان ٧ : ٢٢٤ ، ٢٢٥ ط الحلبي .
- (٦) اللال ٢ : ٢٧٠ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر .
- (٧) الحيوان ٥ : ١٨٠ ط الحلبي .

٣ - الكندي (١ : ٩)

ذكره الجاحظ هنا في قطعة يمكن القول بأنها من أحسن ما خلف الجاحظ من الآثار الفنية : دقة في الوصف ، وروعة في التحليل ، وجمالا في العبارة . وقد جعل الكلام فيها على لسانه ، باعتباره من أصحاب البيوت « أو « المسكنين » ، على حد تعبيره . وقد قدم في صفته أنه كان رجلا بجيلا شديدا البخل ، صاحب تديير عجيب ، ثم كان مع هذا طبيبا ظريفاً خفيف الظل حسن الحديث . ويقول أستاذنا الجليل الدكتور طه حسين في التعليق على هذه القطعة : « في هذه السهولة ، وهذا اليسر والجمال ، يصور لنا الجاحظ الخصومات ، لا كما كانت تقع بين الملاك والمستأجرين في بغداد ، بل كما تقع هنا في القاهرة »^(١) وهذه العبارة وصف دقيق لهذه القصة في أسلوبها وموضوعها ، وهي كافية في التعبير عن الحيوية التي تتمتع بها ، وعن مقدار صدقها في تحليل دخائل النفس الإنسانية في إحدى صورها ، متمثلة في شخص الكندي ، حتى لم تعد هذه القطعة رهينة بعصرها وبيئتها ، بل تجاوزت هذه الحدود الضيقة ، إذ كانت قطعة فنية خالصة ، أكسبها الفن نوعاً من الخلود ، وإذا كان ما تتضمنه من خصومات ومحاورات ليس إلا مظاهر للحركات النفسية التي يبعثها شعور الحرص في تلك الظروف الخاصة .

وبعد ، فمن هو هذا الكندي الذي كان الجاحظ يعنيه بهذه القطعة ؟ أهو شخص من الأشخاص الذين عنى التاريخ بهم ، فحفظ أسماءهم وخلد شيئاً من آثارهم ؟ يقول الأستاذ فان فلوتن في تحليله السريع لكتاب البخلاء إن من المحتمل أن يكون هو الفيلسوف المشهور^(٢) ، يعنى أبا يوسف يعقوب بن إسحاق الكندي . ثم يقول في التعليق على هذا الرأي والاستثناس له إن من الممكن أن يستخلص من العبارة الواردة في (ص ٩٠ س ٣) أن كندينا هذا كان كوفيّاً ، وكذلك كان الفيلسوف . والعبارة التي يشير إليها هي قول الكندي في رسالته : « أنت تطالبي بيغض المعتزلة للشعبة ، وبما بين أهل الكوفة والبصرة » ، وهذا ولا ريب استنتاج غريب ، فواضح أن هذه العبارة لا يمكن أن تفيد شيئاً يعين نسبه إلى بلده أو يشير إليه إشارة ، إلا على شيء من القسر والفهم المتكلف . فهذه واحدة . وأخرى إن أبا يوسف الكندي لم يكن كوفيّاً ، وكل

(١) من حديث الشعر وإثر ص ١٢٤ ط الصاوي .

(٢) مقدمة كتاب البخلاء لفان فلوتن ص IV .

ما يذكره المؤرخون هو أن أباه إسحاق بن الصباح كان أميراً على الكوفة للخليفة المهدي ، وليس معنى هذا أنه كوفي ، بل إنهم يجمعون على أنه بصرى المنشأ ، ثم انتقل إلى بغداد وتأدب فيها وأقام بها . وكل أخباره وتاريخه العلمي في بغداد ، منذ لم يعد يربطه بالبصرة إلا ضيعة كانت له فيها . وهكذا نرى أن مقدمتي الاستنتاج باطلتان ، فلا يمكن أن يترتب عليهما شيء .

وكأن الذي يشبه القول بأن كندی كتاب البخلاء هو أبو يوسف الفيلسوف ما يثرونه عنه من أنه كان معروفاً بالبخل ، محتجاً له . على النحو الذي نراه مثلاً عند الحصري^(١) وابن أبي أصيبعة^(٢) . على أن شهرته بالبخل هذه — على فرض صحتها — لا يمكن أن تدل وحدها دلالة قاطعة ولا مقاربة على أنه هو . فإذا أردنا أن نلتمس شخصية الكندي الفيلسوف على ما تأدت إليها في ثنايا كلام الكندي الذي ساقه الجاحظ لم نكد نظفر بها ، إلا أن نتكلف أشد التكلف ، ونتعسر في الاستنتاج والتطبيق ، مما لا يطمئن إليه الضمير العلمي .

وهكذا يبقى ذلك الفرض الذي افترضه العلامة فان فلوتن وتابعه عليه غيره فرضاً تحكيمياً ليس له ما يرجحه إلا هذه الصدفة المحضة .

وإلى هنا نرى أننا على الأصل في هذا الكندي ، وهو أنه شخص مستقل عن الكندي الفيلسوف ، حتى نجد ما يثبت أنه هو . وفوق هذا نجد لدينا أشياء تجعلنا نستأنس بها في ترجيح هذا الاستقلال :

من ذلك ما قدمنا من أن أبا يوسف الكندي انتقل إلى بغداد وتأدب فيها ، وأقام بها ، حتى أصبح رجلاً بغدادياً . ولكننا نجد في قصة الكندي ما يشير إلى أنه بصرى لا بغدادى . وهذه الإشارة لا نزعماً أنها قاطعة ولا قريبة من القطع ولكننا نسوقها على سبيل الاستئناس وحده حتى نجد ما يعززها ويشد منها . وذلك في القصة التي رواها عمرو بن نهوي أن الكندي سمع صوت انقلاب جرة من الدار الأخرى ، فصاح بالخدمة . فقالت مجيبة له ، إنه ماء بئر^(٣) وظاهرة الحرص على الماء العذب والمغالاة به ظاهرة بصرية — كما سيجيء القول في بعض هذه التعليقات — ويقل عندنا أن يكون شيء من ذلك في بغداد ، حيث الماء العذب كثير موفور .

(١) زهر الآداب ٣ : ٢٤٦ .

(٢) طبقات الأطباء ١ : ٢٠٩ ط الوهبة ١٨٨٢ .

(٣) كتاب البخلاء ص ٨١ .

ومن ذلك أيضاً، مما يشير إلى التعارض بين الكنديين، ونسوقه أيضاً من قبيل الاستثناس، أن كندی البخلاء لم يكن له إلا غلة دارة، فلم يكن صاحب ضيعة، إذ كان يقول لعياله: «أنتم أحسن حالاً من أرباب هذه الضياع»^(١) وأما أبو يوسف الكندي الفيلسوف فقد رأينا أنه كان يملك ضيعة بالبصرة.

وعلى هذا نرجح أن كندينا هذا هو شخص آخر منسوب إلى كندة، غير أبي يوسف يعقوب ابن اسحق الكندي الفيلسوف.

٤ - ابن غزوان (١ : ٩)

هو إسماعيل بن غزوان. ذكره الجاحظ في كتابه البخلاء في عدة مواضع، مذكوراً بالبخل، مقروناً بالانتصار له، وقد كان من أصحاب الكندي وأبي سعيد الثوري. والأخبار عنه بعد ذلك قليلة لا تعطينا صورة واضحة عنه. وقد أسند الجاحظ إليه في البيان والتبيين عبارة جيدة الصنعة من قبيل احتجاج الأشحاء، وهي: «لا تنفق درهماً حتى تراه، ولا تتق بشكر من تعطيه حتى تمنعه، فالصابر هو الذي يشكر، والبخاز هو الذي يكفر»^(٢).

ويظهر أنه كان ممن يلبس المتكلمين ويأخذ مأخذهم. وقد حكى عنه الجاحظ في الحيوان ما يشير إلى هذا. قال: «ولإسماعيل بن غزوان في هذا نادرة. وهو أن سائلاً سألنا، من غير أهل الكلام، فقال: ما بال ورق الخيري ينضم بالليل وينتشر بالنهار؟ فأنبرى له إسماعيل بن غزوان فقال: لأن برد الليل وثقله من طباعهما الضم والقبض والتنويم، وحر شمس النهار من طباعه الإذابة والنشر والبسط والحفة والإيقاظ. قال السائل: فيما قلت دليل، ولكنه... قال إسماعيل: وما عليك أن يكون هذا في يدك إلى أن تصيب شيئاً هو خير منه». قال الجاحظ بعد ذلك: «وكان إسماعيل أحمر حليماً»^(٣) وكذلك تدل بعض الأخبار التي يحكيها الجاحظ عند أنه كان على صلة بأبي إسحاق إبراهيم النظام^(٤)، وكذلك كان على صلة بأنس بن أبي شيخ، كاتب جعفر بن يحيى، وكان أنس - كما يصفه الجاحظ - زكناً فهماً، نفي الألفاظ، جيد المعاني،

(١) المصدر نفسه، ص ٨١.

(٢) البيان والتبيين ٣ : ١٣٧، ط ١٩٣٢ م.

(٣) الحيوان ٥ : ١٠٤ ط الحلبي، ١٩٤٣ م.

(٤) الحيوان ٥ : ١١٧.

حسن البلاغة^(١)، وقد شهد أنس له بأنه حسن الفهم حسن الاستماع^(٢)، ويدلنا هذا الخبر الذى تضمن هذه الشهادة أن إسماعيل ابن غزوان كان رجلاً مقدور الجانب قبل سنة ١٨٧، وهى السنة التى قتل فيها أنس مع جعفر بن يحيى .

وأما أخلاقه الشخصية فى الحيوان خبران يدلان على أنه كان مستهتراً بالنساء، غير متحرج فيهن^(٣).

ومن أقواله المأثورة: « الأصوات الحسنة، والعقول الحسان كثيرة. والبيان الجيد والجمال البارع قليل »^(٤).

٥ - الحارثى (١ : ٩)

أحد الذين عقد لهم الجاحظ الفصول المطولة فى كتابه البخلاء لتصوير البخل واحتجاجات البخلاء وتعلاتهم فى صور مختلفة، كل واحدة منها تمثل وجهاً من وجوهه، ولوناً من ألوانه .

وهو هنا رجل سرى متنبيل، وقد اتخذ بخله من هذا التنبيل مادة للاحتجاج والمجادلة . ولم يشر الجاحظ فى ذكره له إلى شىء يقرب إلى تعيين شخصه، من اسم أو كنية أو غيرها، فليس لنا إلا أن نتلمسه تلمساً يقوم على الظن أو ما هو دونه .

غير أننا لا نشك - قبل كل شىء - فى أن الحارثى هذا هو شخص آخر غير زياد بن عبيد الله الحارثى والى مكة والمدينة والطائف واليمامة فى أيام أبى جعفر المنصور، على الرغم من أنه يعد فى البخلاء أصحاب النوادر فى البخل، مما قد يشبه أنه هو. ففضلاً عن أن قصة الحارثى فى البخلاء يبعد أن تنسب إلى مثل شخصية زياد الحارثى العربى الصريح، فإن حكايته عن موسى بن عمران وعلى الأسوارى ومحمد بن يحيى البرمكى تدل على أنه من جيل غير حيل زياد، متأخر زمنه عنه . وإذن فمن عسى أن يكون حارثينا هذا؟ قد يكون ذلك الحارثى هو ذلك الذى هجاه على بن الجهم وأبو على البصير، وذكره أبو الفرج^(١) رواية عن ابن الجهم، قال: « كان الحارثى يحيى إلى حلوان وأنا أتولاها

(١) الوزراء والكتاب للجيشيارى . ص ٢٣٩ ، ط الحلبي ، ١٩٣٨ م .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ١٠٧ ، ط ١٩٣٢ ، عيون الأخبار ٢ : ١٢٨ .

(٣) الحيوان ٢ : ٥٨ - ٥٩ ، ٥ : ١١٧ - ١١٨ ، وانظر أيضاً عيون الأخبار ٤ : ١٠٨ .

(٤) البيان والتبيين ٢ : ١٦٨ .

(٥) الأغاني ١٠ : ٢١٠ - ٢١١ ط دار الكتب المصرية .

— (وقد كان على بن الجهم على مظالمها) — فإذا ورد لها وقع الإرجاف ، فلم يزل متصلًا حتى يخرج ، فإذا خرج سكن الإرجاف . فأتاني مرة وظهر كوكب الذنب في تلك الليلة ، فقلت :

لما بدا أيقنت بالعطب فسألت ربي خير منقلب
لم يطلعها إلا لآبدة الحارثي وكوكب الذنب

ثم حكى أبو الفرج عن ابن المدبر قوله في صفة الحارثي : « وكان الحارثي أعور مقبح الوجه ، وفيه يقول أبو علي البصير :

يا معشر البصراء ! لا تتطرفوا جيشي ، ولا تتعرضوا لنكيري
ردوا على الحارثي ، فإنه أعمى يدلّس نفسه في العور »

وكذلك يذكره المسعودي في سياق خبر رواه عن المبرد أنه كان في مجلس القاضي أبي إسحاق إسماعيل بن إسحاق ، وحضر جماعة سماهم ، منهم الحارثي . وأن الحارثي هذا أنشد لأبي تمام معاتبة أحسن فيها ، وأن المبرد استحى أن يستعيده^(١) .
أفيكون الحارثي هذا هو حارثينا المذكور في البخلاء ؟

٦ - الأخلاط (٣ : ٦)

ذكر الجاحظ تقويم الأخلاط في معنى تعديل الطباع ومعالجة الأخلاق . والأخلاط هي الأمزجة الأربعة ، وكانت أساس التشريع القديم ، ولكنهم كانوا — فوق ذلك — يصلون بينها وبين الأخلاق والحالات النفسية . فقد جاء ، مثلا ، في رسائل إخوان الصفاء ، في الرسالة التاسعة من الجسمانيات الطبيعية أن الأخلاط الأربعة هي الصفراء والدم والبلغم والسوداء ، وأن هذه الأخلاط هي التي خلقت منها جواهر الجسم التسعة : العظام والمخ والعصب والعروق والدم واللحم والجلد والظفر والشعر^(٢) .
وجاء في الرسالة التاسعة في الأخلاق والآداب أن أخلاق الناس وطبائعهم تختلف من أربعة وجوه : أحدها من جهة أخلاط أهم وجسامزاج أخلاطها^(٣) .
وقد أشار الجاحظ إلى شيء من هذا ، وإلى أن صاحب هذا القول هو المعلم ،

(١) مروج الذهب ٧ : ١٥٣ - ١٥٤ ط باريس .

(٢) رسائل إخوان الصفا ٢ : ٣٢٠ إلخ ، ط العربية بمصر ، ١٩٢٨ م .

(٣) رسائل إخوان الصفا ١ : ٢٢٩ .

(ولعله يعنى أرسطو) ، حين قال فى رسالة التربيعة والتدوير : « ولم جعل (أى المعلم) الرعب للسوداء ، والحزن للبلغم ، والجراة للصفراء ، والسرور للدم » (١).

وقد ذاعت هذه النظرية وترددت أصداؤها فى مختلف البيئات العلمية والأدبية والدينية ، منسوبة مرة إلى هذا أو ذلك من العلماء ، كما رأينا فى نص الجاحظ ، وأخرى إلى المصادر الدينية المختلفة ، كما يحكى عن وهب بن منبه أنه وجدها فى التوراة مفصلة (٢).

٧ - خباب (٤ : ٨)

هذا أحد ثلاثة من أصحاب المذاهب الغربية التى ظهرت فى أيام الجاحظ ، وذكرهم فى مقدمة البخلاء ، لينوه بأن ذلك مما اشتمل عليه كتابه « المسائل » جلياً واضحاً .
وخباب هذا هو - فيما يؤخذ من كلام الجاحظ - كان الناطق برأى المزدكية ، المستحجي لمذهبهم ، فيما يتعلق بالعلاقات الجنسية بين إطلاقها وتنظيمها . ولم أجد عنه فيما قرأت شيئاً ، إلا أن الأستاذ فان فلوتن ذكر فى الملاحظات والإيضاحات التى ألحقها بنشرته لكتاب البخلاء أن من المحتمل أن يكون اسمه « جناب » ، وأن يكون هو « جناب ابن الحشخاش القاضى » كما جاء فى المشتبه ص ١٣٨ ، وقد أسند إليه الجاحظ فى الحيوان بعض الملاحظات عن النساء .

٨ - الجهجاه (٤ : ١٥)

أما الجهجاه هذا فقد كان يذهب إلى نصره الكذب والدفاع عنه ، والانتصاف له ممن كانوا يتجنون عليه بتناسى مناقبه وتذكر مثالبه ، « وأن ليس كل صدق حسناً ، ولا كل كذب قبيحاً » .

وكما كان مذهب خباب من أصدقاء المزدكية الفارسية كما رأينا ، فإن مذهب الجهجاه هذا كان - فيما نحسب - من أصدقاء السوفسطائية اليونانية التى جعلت المعارف والمبادئ الأخلاقية موضع الجدل والإنكار ، فليس هناك حق وباطل ، كما أنه ليس هناك خير وشر .

(١) رسائل الجاحظ ص ٢٢٩ ، ط الرحمانية بمصر ، ١٩٢٣ م .

(٢) عيون الأخبار ٢ : ٦٢ ، ط دار الكتب المصرية ، ١٩٢٨ م .

وأما شخص الجهجاه فالأمر فيه غامض ، إذ كانت النصوص لم تواتنا بما يكشف عنه ويعينه . وقد ذكر الآبي رجلاً بهذا الاسم وصفه بأنه كان مجنوناً ، وأنه كان يدعى الخلافة ، ثم ذكر عنه في النص نفسه ما يؤخذ منه أنه كان مهتماً بالزندقة ؛ « قال له الرشيد : لأضربنك بالسياط حتى تقر بالزندقة » ، كما روى عنه أيضاً نادرة تشهد له بحضور البديهة ، والتمرس بأساليب المتكلمين في الجدل والمناظرة : « قال جعفر بن يحيى ، كالأزى به : هذا أمير الضراطين يزعم أنه أمير المؤمنين . قال : لو كنت كذا كنت أوسع إمرة من صاحبك . إن الضراط عام والإيمان خاص »^(١) فترى هذا الجهجاه هو صاحبنا ؟ أنا لا أبعد ذلك . وليس يبعده أن تكون به لوثة .

على أنا — مع هذا — لا ننسى اسماً آخر قريباً ، وربما كان هو صاحبنا ، هو أبو الجهجاه الذى لقبه الجاحظ في موضع آخر من « البخلاء » بالنوشروانى ، وذكر في موضع من الحيوان أن اسمه محمد بن مسعود^(٢) . كما جاء ذكره في مواضع أخرى مختلفة^(٣) ويؤخذ من هذه النصوص ، التى لم يذكر فيها إلا عرضاً ، أنه كان من أصحاب أبي عمرو المكفوف ، وأنه كان يتعاطى الكلام ، ويرى في الأعراض رأياً غريباً ، فإنه زعم أن القائم غير القاعد ، وأن العجين غير الدقيق .

٩ - صحصح (٤ : ٢٠)

وهذا ثالث الثلاثة . وهو صاحب مذهب من هذه المذاهب التى تدل على مقدار ما وصلت إليه فوضى الآراء في ذلك العهد . فقد كان ينكر الحياة العقلية ، وينشد الكمال الجسدى ، ويفضل ما أدى إليه من النسيان والغباء والغفلة . ويظهر أن هذا الرأى كان من الآراء التى تقع عليها المناظرة . ولعل الجاحظ كان ينظر إليه حين قال في الحيوان : « ومن الناس من يقول إن العيش كله في كثرة المال ، وصحة البدن ، وخمول الذكر » ، ثم ذهب يناقش هذا القول مناقشة كلامية^(٤)

وقد كان صحصح هذا — كما يؤخذ من النص الوحيد الذى عثرنا به يذكره — متكلماً ذكره الجاحظ مع طائفة من المتكلمين في رد قول أبي إسحاق إن السباع والبهايم

(١) نثر الدرر ٣ : ٣٤٤ ، فتوغرافية دار الكتب المصرية .

(٢) الحيوان ٢ : ٣١١ ، ط الحلبي .

(٣) الحيوان ٣ : ٩ ، ٤ : ٢٠ ، ٥ : ١٤ ، ط الحلبي .

(٤) الحيوان ٢ : ٩٦ - ١٠٠ ، ط الحلبي ، ١٩٣٨ م .

لا تدخل الجنة ، ولكن الله ينقل تلك الأرواح خالصة من تلك الآفات فيركبها في أى الصور الحسان أحب . قال : « وكان أبو كلدة ومعمرو وأبو الهذيل وصحصح يكرهون هذا الجواب ، ويقولون : سواء عند خواصنا وعوامنا أقلنا إن أرواح كلابنا تصير إلى الجنة ، أم قلنا إن كلابنا تدخل الجنة إلخ »^(١).

١٠ - كتاب المسائل (٤ : ٧)

ذكر الجاحظ هذا الكتاب هنا ليحيل عليه الراغب في الاستزادة من مثل تلك الآراء الثلاثة التي ذكرها ، فهي إذن تعتبر أنموذجاً منه ، ومثلاً مما تضمنه ، وقد ذكره في مقدمة الحيوان إلى جانب كتاب الجوابات^(٢) ، والكتابان يقترنان في الفهرست التي أوردتها ياقوت لكتب الجاحظ على هذه الصورة : « كتاب جوابات كتاب المعرفة ، كتاب مسائل كتاب المعرفة »^(٣) . وربما كان هذان الكتابان قد أفردا من كتاب المسائل الذي يذكره الجاحظ هنا ، إذ كانت « المعرفة » باباً من أبوابه .

ويتبين لنا منهج هذا الكتاب - إلى جانب ما سبق - في هذه العبارة التي يختم بها الجاحظ كتابه في « مناقب الترك وعامة جند الخلافة » ، إذ يقول : « ولو كان هذا الكتاب من كتب المناقضات ، وكتب المسائل والجوابات ، وكان كل صنف من هذه الأصناف يريد الاستقصاء على صاحبه ويكون غايته إظهار فضل نفسه ، وإن لم يصل إلى ذلك إلا بإظهار نقص أخيه وولده ، لكان كتاباً كبيراً كثير الورق عظيماً إلخ »^(٤).

وكذلك بقيت لنا قطعة من كتاب المسائل والجوابات ، وهي في المعرفة ، في مختارات رسائل الجاحظ المحفوظة بالمتحف البريطاني برقم ١١٢٩ ملحق ، وتقع ما بين ورقتي ١٧٥ ، ١٨٦ .

١١ - عامر بن عبد قيس (٦ : ١)

هكذا يسميه الجاحظ ، واسمه - عند أبي نعيم - عامر بن عبد الله بن عبد قيس^(٥) ،

(١) الحيوان ٣ : ٣٩٥ ، ط مصطفى الباني الحلبي ، ١٩٣٨ م .

(٢) الحيوان ١ : ٩ ، ط مصطفى الباني الحلبي ، ١٩٣٨ م .

(٣) معجم الأدباء ١٦ : ١٠٧ ، ط دار المأمون .

(٤) مجموعة رسائل للجاحظ ص ٥٣ ، ط التقدم بالقاهرة .

(٥) حلية الأولياء ٢ : ٨٧ ، ط السعادة ، ١٩٣٢ م .

وهو أحد الرجال الذين يكثر الجاحظ من ذكرهم وترديد أسمائهم، من أهل الزهد والبيان من رجال البصرة .

وكان تميمياً من بني العنبر ، تلقى عن أبي موسى الأشعري ، وأظهر الزهد وإنكار المنكر ، ويذكر البلاذري عن أبي مخنف لوط بن يحيى أنه كان ينكر على عثمان أمره وسيرته ، فكتب حمران بن أبان مولى عثمان إلى عثمان يخبره ، فكتب عثمان إلى عبد الله بن عامر بن كريز في حمله فحمله ، فلما قدم عليه فرآه ، وقد أعظم الناس إشخاصه وإزعاجه عن بلده لعبادته وزهده ، ألطفه وأكرمه وورده إلى البصرة^(١) . ويصف الجاحظ في بعض خبره عنه شيئاً مما كان بينه وبين عثمان في تلك القيا ، إذ يقول : « وخرج عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه من داره يوماً ، وقد جاء عامر بن عبد قيس ، فقعد في دهليزه ، فلما رأى شيخاً دميماً أشغى ثطا في عباؤه ، فأنكره وأنكر مكانه ، فقال : يا أعرابي ! أين ربك ؟ قال : بالمرصاد . ويقال إن عثمان بن عفان لم يفحمه أحد قط غير عامر بن عبد قيس »^(٢) .

ولم يطل به الأمر كثيراً في البصرة بعد عودته إليها ، فوقع بينه وبين واليها ما أدى إلى إخراجه إلى الشام ، وهناك أنكر في الشام ما أنكره في العراق من مظاهر اللهو والبعد عن حقائق الدين .

والجاحظ يورد له في ثنايا كتبه عبارات له تشهد بركة القلب وصفاء البصيرة وحضور البديهة ، كما تشهد له بالبيان وحسن الديباجة والقندرة على أن يصل ببيانه إلى أعماق القلوب ، وكذلك نجد طائفة من كلامه عند أبي نعيم في الفصل الذي كتبه عنه في حلية الأولياء ، وفي عيون الأخبار لابن قتيبة .

١٢ — صفوان بن محرز (٦ : ٢)

وهذا أيضاً ناسك زاهد من أهل البيان من الطبقة الأولى ، مات سنة ٧٤ ، كما ذكر ابن قتيبة^(٣) ، وهو كذلك بصري تميمي ، من غسان تميم ، صحب أبا موسى الأشعري ، وتثقف عليه أيام ولايته البصرة ، وظل فيها إلى أن مات بها في ولاية بشر بن مروان .

(١) أنساب الأشراف ٥ : ٥٧ ط الجامعة العبرية ، القدس ، ١٩٣٦ م .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٢٠٠ ط ١٩٣٢ م .

(٣) كتاب المعارف ص ٢٣٢ .

ويذكره الجاحظ دائماً في باب الزهاد والتساك من أهل البيان .
وقد ترجم له أبو نعيم في كتابه^(١) .

١٣ - أبو الحارث جمين (٧ : ١٦)

يذكر في مواضع كذلك ، وفي مواضع أخرى بالزاي بدلا من النون ، ويذكره المحدثون بالصورة الأولى كما يقول الفيروزبادي ، وهو يخطئهم في ذلك ، ويذكر أن صحة الاسم « جميز » بالزاي ، مستشهداً لذلك ببيت من الشعر لابن مقسم :

إن أبا الحارث جميزا قد أوقى الحكمة والميزا

وقد ذكره الجاحظ في عدة مواضع من « البخلاء »^(٢) أشار فيها إلى طائفة من نوادره على الطعام في خلال ما يورده من حديث من يتحدث بلسانهم .

وقد كان أبو الحارث من أولئك الذين كانوا يتجرون بالناصرة في العراق ، كأبي دلامة وابن دراج ومن إليهما : يدعوهم السراة إلى مجالسهم ، ويحضرونهم طعامهم ، وربما أجزلوا الجائزة لهم . وقد كانوا يعتبرونهم أداة من أدوات الترف ، ومظهراً من مظاهر السراوة ، لا غناء لهم عنه .

وكان أبو الحارث مدنياً ، وكان ولاؤه لبيت حمزة بن عبد المطلب^(٣) . وفي المدينة نشأ هذا النوع من الترف ، حتى لتعتبر نوادر المدنيين باباً على حدة في كتب الأخبار والمحاضرات ، فهناك أشعب والدلال والغازي إلى كثير غيرهم . وكان الحجاز ينفرد بهذا حين كانت الدولة في الشام ، وفي أهل الشام جفاء وغلظة . ثم صار أصحاب النوادر يقدون على العراق يلتمسون هذه التجارة فيه كصاحبنا أبي الحارث . وقد جعلت هذه التجارة تروج وتنتشر ويعظم أثرها بازدياد مظاهر الترف ، حتى صارت بعد ذلك تلتهمس التماساً بالتلقى والتعلم ، كما ذكر الحصري عن أبي العبر : « كنا نختلف ونحن أحداث إلى رجل يعلمنا الهزل »^(٤) ومن هنا نرى كيف كثر أصحاب النوادر وعظم شأنهم في أيام المتوكل .

(١) حلية الأولياء ٢ : ٢١٣ .

(٢) البخلاء ص ١٧ ، ٧٢ ، ٩٧ ، ١٩٧ .

(٣) الورقة ، ص ٣٨ ، ط دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٥٣ .

(٤) جمع الجواهر ص ٦٦ ط الرحمانية ، ١٣٥٣ هـ .

ويظهر أن أبا الحارث جميماً كان أكبر صلته - كما يؤخذ من أخباره - بمحمد ابن يحيى البرمكى وعيسى بن جعفر ، وكانا يصلانه بالرشيدة أحياناً .
 أما نوادره فكثيرة جداً أورد الحصرى طائفة غير قليلة منها^(١) ، وكذلك نجد ابن قتيبة^(٢) والثعالبي^(٣) يؤديان إلينا بعض ما يؤثر عنه من تندرته على طعام محمد بن يحيى على النحو الذى جاء هنا فى كتاب البخلاء^(٤) ، كما أورد له الجاحظ فى البيان والتبيين فقرتين من كلامه^(٥) وذكر له المبرد نادرة مع امرأة كان يحبها^(٦) . وغير ذلك كثير فى الأغاني وغيره كثر الدرر للآبى .

١٤ - الهيثم بن مطهر (٦ : ١٦)

وهذا أيضاً من أصحاب النوادر . كما يؤخذ من كلام الجاحظ . ولكنه لم يرزق الخطوة التى رزقها أبو الحارث . فلم يؤثر عنه - فيما وقفنا عليه - إلا خبران ، أحدهما أوردته الجاحظ فى كتاب القول فى البغال^(٧) . والآخر فى البيان والتبيين مرة . وفى كتاب القول فى البغال مرة أخرى^(٨) وأورده ابن قتيبة فى عيون الأخبار^(٩) . ويؤخذ من هذا الخبر أنه كان أعرج كالحكم بن عبدل . وأنه كان فى أيام المهدي . حين كانت الخيزران منبسطة تروح المواكب وتغدو إلى بابها . كما يقول ابن الطقطقى^(١٠) .

١٥ - مزبد (٧ : ١٧)

وأبو إسحاق مزبد هو - كأبى الحارث جمين - مدنى نشأ فى المدينة ، وثقف بها تلك الثقافة العابثة اللاهية ، ثم انتقل منها إلى العراق ، وكان بها فى أيام المهدي . فقد

-
- (١) جمع الجواهر ص ٦٣ ، ٦٤ ، ١٧٤ ، ١٧٥ .
 - (٢) عيون الأخبار ٣ : ٣٦٢ . ط دار الكتب المصرية ، ١٩٣٠ م .
 - (٣) ثمار القلوب ص ٣٥ - ٣٦ ، ط الظاهر ، ١٩٠٨ م .
 - (٤) البخلاء ص ١٧٩ .
 - (٥) البيان والتبيين ٢ : ٥١ ، ٢٥٢ ط ١٩٣٢ م .
 - (٦) الكامل للمبرد ٢ : ٢٣٠ ط الأزهرية ، ١٣٣٩ هـ .
 - (٧) ص ٣١ ، رسائل الجاحظ ٢ : ٢٣٤ .
 - (٨) البيان والتبيين ٢ : ١٤١ ، ط الفتوح الأدبية ، ١٣٣٢ هـ (٢ : ٢١٢ - ٢١٣ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م) . كتاب القول فى البغال ص ٣٧ - ٣٨ ، رسائل الجاحظ ٢ : ٢٤١ - ٢٤٢ .
 - (٩) عيون الأخبار ١ : ١٦٠ ، ط دار الكتب المصرية ، ١٩٢٥ م .
 - (١٠) الفخرى ص ١٤٢ ، ط الرحمانية ، ١٩٢٧ م .

روى الحصرى^(١) أن أبا حبيب مضحك المهدي كان يحفظ نوادر مزبد ، ويحكىها له . فقال له مزبد : بأبي أنت ! أنا أزرع وأنت تحصد .

ولم تكن المتاجرة بالنادرة عمله الوحيد الذى كان يصطنعه ويعرف به ، حين كان بالمدينة ، وإنما كان - إلى جانب ذلك - يعين على وسائل اللهو الأخرى . فتجده مرة يضبط وهو يعمل النبيذ ويتجر به . ومرة أخرى يضبط وقد جمع فى بيته رجلاً وامراً ، ويظهر أن هذه الظاهرة كانت عامة شائعة فى أمثال مزبد من الملهين ، ومن كانوا يسمونهم بالمختئين ، وهى طبقة كبيرة متميزة بالمدينة لذلك العهد وقبله ، منهم النقاشى وزرجون والدلال وهنب وطويس وفند ، وكانوا جميعاً يصطنعون هذه الحياة ، حتى ما نكاد نخطئ ذلك فى الأخبار المأثورة عن كل واحد منهم .

أما نوادر مزبد فقد أورد ابن شاعر الكتبي طائفة كبيرة منها^(٢) وكذلك الحصرى فى جمع الجواهر^(٣) ، وفى عيون الأخبار ثلاث نوادر صغيرة^(٤) ، وأورد الثعالبي عنه خبرين طريفيين^(٥) وأما الجاحظ فقد روى له - غير ما رواه - نادرة أخرى فى البيان والتبيين^(٦) .

١٦ - صالح بن حنين (٧ : ١٨)

يذكره هنا فى سياق يدل على البغض والثقل ، ويذكره مرة ثانية فى رسالة الحد والحزل ، التى وجهها إلى محمد عبد الملك الزيات^(٧) ، مع جماعة نعرف الآن منهم « حاتم الريش » ، وكان نديماً من ندماء صالح بن الرشيد ، وسياق القول فيه يدل على أنه كان أدنى أن يكون مضحكاً من أن يكون نديماً^(٨) ، وكذلك يبدو أن هذا كان شأن صالح بن حنين : أى أنه كان مضحكاً سخيفاً بارد النادرة .

(١) جمع الجواهر ص ٢٥٤ .

(٢) فوات الوفيات ٢ : ٣٠٣ - ٣٠٥ .

(٣) جمع الجواهر ص ١٤٤ ، ١٥٧ ، ٢٥٤ ، ٣٠٠ .

(٤) عيون الأخبار ١ : ٣٩ ، ٢٦٣ و ٣ : ٢٧٧ .

(٥) ثمار القلوب ٣٧٢ ، ٥٢٢ .

(٦) البيان والتبيين ٢ : ٥١ ، ط الفتوح الأدبية ١٣٣٢ ٥ (٢ : ٨٢ ، ط مصطفى محمد ،

١٩٣٢ م) .

(٧) مجموع رسائل الجاحظ ، ص ٦٥ ، ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٤٣ م .

(٨) الأغاني ٧ : ٢٠٤ ، ٢٥٥ ط دار الكتب المصرية ، ١٩٣٥ م .

١٧ - ابن النواء (٧ : ١٨)

لعله يقصد كثير بن إسماعيل النواء ، أحد زعماء الفرقة البيرية من الرافضة . ولا تعرف عنه أكثر من هذا . وقد ورد اسمه في مقالات الإسلاميين للأشعري^(١) ، وفي كتاب الفرق بين الفرق للبغدادي .

١٨ - بكر بن عبد الله المزني (٨ : ١١)

صورة أخرى من صور الزهاد الأبيناء من أهل البصرة ، غير تلك الصورة التي رأيناها في عامر ابى عبد قيس الذي ظل أعرابياً بدوياً ، أما هو فقد كان مديناً حضرياً ، على زهده ورقة قلبه .

وهو من أهل القرن الأول ، من أصحاب الحسن البصري ، وقد كان الناس يقرنونهما فيقولون : شيخ البصرة الحسن وفتاها بكر^(٢) . وقد جعله الزهد وطول التأمل نير البصيرة خبيراً بأدواء النفوس . ففضى يخطب الناس ويعظهم ، وقد كان يرى عمله في تهذيب النفوس وقمع غرائز الشر هو العمل الذي تهيأت له نفسه . وكلامه في عدم الحمل على النفس ، وأن خير الكلام ما كان عقب الجحام ، وأن طول الصمت حبسة ، وما إلى ذلك^(٤) ، مما يدل على الغاية التي يراها لنفسه ، والتي كان يؤثرها بحبه ، ويراهها خير ما يقرب إلى الله . وقد حكى أبو نعيم عن معاوية بن عبد الكريم قال : سمعت بكر بن عبد الله المزني يقول يوم الجمعة ، وأهل المسجد أحفل ما كانوا قط : لو قيل لي خذ بيد خير أهل المسجد ، لقلت : دلوني على أنصحهم لعامتهم ، فإذا قيل : هذا ، أخذت بيده ، وإذا قيل لي : خذ بيد شرهم ، لقلت : دلوني على أغشهم لعامتهم . ولو أن منادياً ينادى من السماء ألا يدخل الجنة منكم إلا رجل واحد ، لكان ينبغي لكل إنسان أن يلتمس أن يكون ذلك الواحد ، ولو أن منادياً ينادى من السماء ألا يدخل النار منكم إلا رجل واحد ، لكان ينبغي لكل إنسان أن يفرق أن يكون ذلك الواحد^(٥) .

(١) ص ٦٨ .

(٢) ص ٢٤ ، ط ١٩١٠ م .

(٣) البيان والتبيين ١ : ٩٧ ، ط ١٩٣٢ م .

(٤) انظر البيان والتبيين ١ : ١٥١ ط ١٣٣٢ هـ ، جمع الجواهر ص ١ .

(٥) حلية الأولياء ٢ : ٢٢٤ ، ط السعادة ١٩٣٣ م .

ولعل هذه الغاية التي وضع نفسه لها كانت من أول الأسباب التي جعلته يرفض ما عرضه عليه أمير البصرة في عهد عمر بن عبد العزيز ، وهو عدى بن أرطاة ، من ولاية القضاء ، ويقول في ذلك قولته المشهورة: « والله ما أحسن القضاء ، فإن كنت صادقاً فما يحل لك أن توليني ، وإن كنت كاذباً لأنها لأحراهما »^(١) وكأنما كان يرى في ولاية القضاء إفساداً لما بينه وبين الناس ، وصدراً عن عمله الذي اطمأنت إليه نفسه . وكان حريصاً على علاقته بالناس ، واسع الصدر لهم ، يرى ذلك أجدي عليه في هدايتهم ، والوصول إلى قلوبهم . وكان يقول : « إياكم وكل أمر إن أصبتم لم تؤجروا وإن أخطأتم أئتمتم ، قيل : ما هو؟ قال : سوء الظن بالناس ، فإنكم لو أصبتم لم تؤجروا ، وإن أخطأتم أئتمتم »^(٢).

وقد كان ذلك أحد الأشياء التي يتميز بها عن غيره من الزهاد والخطباء . وقد يتميز ، أيضاً بعدم الحرص على الظهور بمظهر الفقراء ، فقد كان على زهده يتأنق في لباسه ولا يعبأ أن ينفق عليه أربعة آلاف درهم^(٣) . وذلك مما يدل — ولا ريب — على رحابة نفسه وسعة أفقه .

وقد ترجم له ترجمة صغيرة ابن قتيبة في المعارف . وفي البيان والتبيين وعيون الأخبار وحلية الأولياء شذرات من أخباره وكلامه تدل إلى أي حد كان الرجل جيد العبارة خبيراً بالدخائل النفسية .

١٩ - مؤرق العجلى (٨ : ١٢)

أبو معتمر بن مشمرج (أو ابن عبد الله) العجلى . وهو أيضاً أحد الزهاد الأبيناء من أهل البصرة ، في القرن الأول ، كما يعده الجاحظ في غير موضع في البيان والتبيين . ويظهر أنه كان منكمشاً في نفسه ، منطوياً على العبادة والنسك ، وعلى رواية الحديث الذي أخذته عن بعض الصحابة ، كعمر وسلمان وأبي ذر وأبي الدرداء وابن عباس . وأخباره قليلة ، وكذلك كلماته الماثورة . وله ترجمة في تهذيب التهذيب ، وأخرى في حلية الأولياء . وقد مات في أوائل القرن الثاني ، على خلاف في تعيين سنة موته .

(١) البيان والتبيين ١ : ٩٧ ، ط ١٩٣٢ م ، عيون الأخبار ١ : ٦٤ .

(٢) حلية الأولياء ٢ : ٢٢٦ .

(٣) المعارف لابن قتيبة ص ٢٣٢ ، حلية الأولياء ٢ : ٢٢٧ .

٢٠ - يزيد بن أبان الرقاشي (٨ : ١٢)

وهذا أيضاً أحد الزهاد الخطباء من أهل البصرة ، ممن يعدهم الجاحظ مرة بعد مرة ، ولكنه يختلف عن تقدم ذكره اختلافاً كبيراً . فعامر وصفوان وبكر ومؤرق كانوا عرباً خالصي العروبة ، فأما يزيد هذا ففارسي الدم ، عريق في فارسيته . قال أبو عبيدة - وهو يتحدث عنه وعن أفراد أسرته - : « وكان أبوهم خطيباً وكذلك جدتهم . وكانوا خطباء الأكاسرة ، فلما سبوا وولد لهم الأولاد في بلاد الإسلام وفي جزيرة العرب ، نزعهم ذلك العرق ، فقاموا في أهل هذه اللغة كقماتهم في أهل تلك اللغة . وفيهم شعر وخطب . وما زالوا كذلك حتى أصهر الغرياء إليهم ، ففسد ذلك العرق ، ودخله الخور »^(١) .

فن جهة آبائه وميراث البيان الذي ورثه عنهم صار يزيد خطيباً من خطباء المسلمين من الطراز الأول . وكذلك صار ابن أخيه الفضل بن عيسى ، وابنه عبد الصمد بن الفضل .

وهناك شيء آخر نحسب أنه أثر من آثار الوراثة الفارسية ، وهو القصص الذي عرف به ، فقد كان قاصاً مجيداً ، كما كان الفضل وعبد الصمد الرقاشيان . وما نحسب هذا الفن نشأ إلا حيث كان أمثال يزيد الرقاشي هذا ، من أبناء الفرس وورثة الروح الفارسية ، فكانت مجالسهم الدينية تتشقق عن أخبار الأمم الماضية ، وكان تأويلهم للقرآن يزخر بالأقاصيص المختلفة .

وكان يزيد - فيما يظهر - من أوائل الذين أدخلوا هذا النمط من الوعظ ، وهذه الوسيلة إلى تقوية العاطفة الدينية . فكان الناس يختلفون في تقديره ، فقد كان هنالك - إلى جانب المعجبين به - من كان يرى في أسلوبه هذا تكلفاً وتلفيقاً ، فكان يستثقل حديثه ويبغض مجلسه . ويتحدث ابن أبي أمية عنه فيقول :

شهدت الرقاشي في مجلس وكان إلى بغيضاً مقبياً
فقال : اقترح كل ما تشتهي فقلت : اقترحت عليك السكوتا^(٢)

وقد كان المحدثون يعرضون عنه ويتهمون به . ذلك أن طبيعة القصص والرغبة في التأييد

(١) البيان والتبيين ١ : ٢٤٧ ، ط ١٩٣٢ م .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٣٠٨ ، ط ١٩٣٢ م .

والقصد إليه لم تكن تتفق كثيراً مع التزمّت في الرواية ، فكانت تعدو به في كثير من الأحيان عن الدقة وتحري الصحة ، وبذلك كثرت في رواية الحديث مأخذه ، كما كثر الطعن عليه . فكان شعبة يقول : « لأن أقطع الطريق أحب إلى من أروى عن عن يزيد » ؛ ويقول مرة أخرى : « لأن أزنى أحب إلى من أن أحدث عن يزيار الرقاشي » . ويقول ابن حبان : « غفل عن حفظ الحديث شغلا بالعبادة » (١) .

وقد كان يزيد الرقاشي رقيق العاطفة ، حاد الشعور ، كما يؤخذ من أخباره وكلماته . وفي البيان والتبيين وعيون الأخبار طائفة منها . وله فوق ذلك ترجمة في تهذيب التهذيب ، وأخرى في حلية الأولياء .

وقد مات في العشرة الثانية من القرن الثاني ، كما نقل صاحب تهذيب التهذيب عن البخاري .

٢١ - أبو كعب الصوفي (٨ : ٣)

وهذا قاص آخر من طراز آخر ، فقد أورد الجاحظ يزيد الرقاشي في معرض الكلام عن الزهد والموعظة ، وأورد أبا كعب هذا مع أبي نواس والحسين الخليل في نسق واحد .

وهو يمثل طوراً آخر من أطوار القصص والقصاص ، حين صار هذا الفن صناعة من الصناعات الدنيا التي يلتمس بها العيش ، وصار القصاص من طبقة السؤال والمستجدين ، يمدون أعناقهم للجمعة ، انتظاراً للصلاة والعائدة ، كما يصفهم الجاحظ (٢) . وأصبحوا يسلكون مع القرادين ومن إليهم في نظام واحد ، كالذي نجده فيما يرويه الجاحظ عن إبراهيم الموصلي ، في حديثه عن زلزل المغنى ، أنه كان يكايده « مكايده القصاص والقرادين » (٣) .

وقد كانت لهم في سبيلهم هذه أشياء يتندر الناس بها ، ويتضحكون منها . كما كانوا يتخذون العبث وإضحاك الناس سبباً من أسبابهم ، ووسيلة يروجون بها لأنفسهم . ومن هذه الطبقة من القصاص كان - فيما يظهر - أبو كعب الصوفي هذا . وقد كان هو نفسه يحفظ نواذر هؤلاء القصاص ويتندر بها ويضحك منها . وقد حكى الجاحظ عنه

(١) تهذيب التهذيب ١١ : ٣٠٩ .

(٢) كتاب حجج النبوة ، من رسائل الجاحظ ، ص ١٢٩ ، ط الرحمانية ، ١٩٢٢ م .

(٣) كتاب التاج ص ٤٠ ، ط دار الكتب المصرية ، ١٩١٤ م .

نادرين من هذا القبيل^(١). كما قص عنه قصة غاية في الطرافة، لأنها تصوره وتصور هذه الطائفة تصويراً طريفاً ، وإن كان إلى الهزل والفكاهة^(٢) ، وتبين إلى أى غاية من السخف صارت هذه الصناعة التي بدأت تتجه بمثل يزيد بن أبان الرقاشي اتجاهاً من أسمى الاتجاهات ، وتترع إلى غاية من أكرم الغايات .

٢٢ - رسالة سهل بن هارون (٩ : ١)

هذه الرسالة موجهة من سهل بن هرون إلى محمد بن زياد وإلى بني عمه من آل زياد ، حسيما جاء في المخطوطة التي اعتمدنا عليها ، واعتمدت عليها النشرة الأولى من كتاب البخلاء ، وإن كانت تلك النشرة لم ترض هذه القراءة وأبت إلا أن تضع مكانها ما ظن الناشر أنه تصحيح لها ، اعتماداً على بعض النصوص أو المصادر غير المباشرة^(٣) ولم نجد نحن فيها ما يحملنا على تخطئنا ، وإحلال غيرها محلها . ولا سيما إذ كان احتمال التحريف غير قريب ، وإذ كان محمد بن زياد رجلاً معروف الصلة بسهل بن هرون ، وقد شاب هذه الصلة شيء ، ووقعت الجفوة وقتاً ما بين الرجلين ، ووقع محمد بن زياد في سهل بن هرون بلسانه^(٤) ، وليس يبعد أن يكون مما جعل يهجو به ، ويشنع به عليه ، مذهبه ذلك في البخل ، وأن فريقاً من قومه قد ظاهره ، فكتب سهل هذه الرسالة إليه و إليهم . وهكذا لا يكون هنالك ما يدعو إلى تغيير النص وقسره .

ونحن حين نقول إن سهلاً كتب هذه الرسالة فلإنما نتجاوز في العبارة ، وبجاري ظاهر القول ، وإلا فالأمر عندنا موضع نظر ، وإن جرى الناس على القطع بنسبتها إليه ، حتى اعتبرت الأثر الباقي له^(٥) .

فن هو واضح هذه الرسالة في حقيقة الأمر ؟ أهو سهل بن هارون أو الجاحظ ؟ إن تحقيق هذا من أشد الأمور عسراً ، وأبعدها عن اليقين أو ما يقارب اليقين ، لأن وسائلنا إلى هذا التحقيق قاصرة ، إذ كان من أول هذه الوسائل توافر النصوص ، وليست كذلك .

(١) البيان والتبيين ٢ : ١٨٨ ، ٣ : ٢٥٠ ، ط ١٩٣٢ م .

(٢) الحيوان ٣ : ٢٤ - ٢٥ ، ط مصطفى البابي الحلبي .

(٣) معجم الأدباء لياقوت ١١ : ٢٦٧ ، ط دار المأمون ، القاهرة ، ١٩٣٦ م .

(٤) زهر الآداب ٢ : ٢٥٩ ، ط الرحمانية ، ١٩٢٥ م .

(٥) أمراء البيان لكرد على ١ : ٨٨١ ، ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٣٧ م .

إن لمن يذهب إلى صحة نسبتها إلى سهل بن هارون أن يحتج بأن هذا هو الأصل الذي لا ينبغي العدول عنه ، إلا أن يكون ثمة ما يمنع منه ، من دليل نصي لا جدال فيه ، أو في يؤنس إليه ، ويرجح به . والنصوص هنا مظهرة لهذا الأصل ، لا مانعة منه . فهي تشهد أولاً بأن لسهل بن هارون مذهباً اقتصادياً ارتضاه لنفسه ، ودعا إليه ، وكتب في ترويجه والدفاع عنه . ذكر ذلك ياقوت^(١) وابن النديم^(٢) وأشار إليه الحصري^(٣) ، وقال الجاحظ في البخلاء ، في خلال كلامه عن أبي عبد الرحمن الثوري : « وكان يحتج للبخل ، ويوصي به ، ويدعو إليه . وما علمت أن أحداً جرد في ذلك كتاباً إلا سهل بن هارون وأبو عبد الرحمن هذا » ، ثم هي تشهد ثانياً بأن لسهل رسالة في مدح البخل . ذكر ذلك ياقوت ، وذكر أنها هي هذه التي جاءت في « البخلاء » . هذا إلى أن هذه الرسالة قد استفاض القول أنها لسهل ، فكذلك نسبها إليه ابن عبد ربه وشهاب الدين النويري .

أما أن الأصل في هذه الرسالة أنها صحيحة النسبة فمسألة فيها نظر، فتقرير هذا موقف على تقرير الأصل في الجاحظ . الأصل فيه أنه راوية ثقة أمين ، أم الأصل فيه أنه أديب مبدع متفنن ؟ . وقد لا نصل في هذا إلى جواب واحد ، فالجاحظ راوية ، لا شك في ذلك ، والجاحظ أديب منشى لا شك في ذلك أيضاً . وقد يكون هذا كافياً لإسقاط الأصل المزعوم وتبقى المسألة بعد ذلك في وضع متساوى الطرفين . فلنضيق من دائرة السؤال قليلاً ، ولنحصر الجاحظ في كتاب البخلاء : ما هو الأصل فيه ؟ أهو كتاب آثار تظهر فيه سعة رواية الجاحظ وقوة حفظه وقدرته على استحضار الأشباه والنظائر ككتاب البيان والتبيين ، أم هو كتاب فن وأدب ومظهر لعبقرية الجاحظ الفنية التي لا نكران لها ، والتي تأتي إلا أن تولد وتبدع وتبتكر ؟

لا نحسب أن أحداً يجادل في أن كتاب البخلاء كتاب فن ، مرجع الأمر فيه إلى شخصية الجاحظ ، لا كتاب رواية يجمع شتى الشخصيات . وإذا كان لا يخلو من شيء من الرواية ، فهذا لا يبنى الأصل فيه ولا يبطله . على أن هذا القدر الروائي فيه قدر صغير نستطيع أن نضع أيدينا على معظمه في يسر .

وهذا يسقط القول بأصالة صحة النسبة ، ويقوم في موضعه القول بأن الأصل في

(١) معجم الأدباء ١١ : ٢٦٧ .

(٢) الفهرست ص ١٧٤ . ط الرحانية ، القاهرة .

(٣) زهر الآداب ٢ : ٢٥٨ .

هذه الرسالة أنها للجاحظ ، نحلها لسهل ، ووضعها عليه ، وتكلم فيها بلسانه ، كما يتكلم القصاص بلسان أبطالم ، وأن موقفه فيها كموقفه من رسالة القيان مثلاً ، أو بعض الأحاديث الأخرى في كتاب البخلاء ، ودلائل نسبتها إليه قوية غالبية ظاهرة .

وفوق هذا فالنصوص التي يقع الاحتجاج بها لا تفيد شيئاً . وليس يجادل أحد في أن لسهل بن هارون مذهباً اقتصادياً كتب فيه ، ودعا إليه ، ودعمه بالحجج والنصوص . وهل وضع الجاحظ هذه الرسالة إلا بهدى مما كتب سهل ، وعلى ما ينبغي أن تكون طريقته ؟

ومع هذا فإن هذه النصوص مضطربة ، فابن النديم المتوفى سنة ٣٨٥ يقول : « وعمل للحسن بن سهل رسالة يمدح فيها البخل ويرغبه فيه ، ويستمنحه في خلال ذلك . فأجابه الحسن على ظهر رسالته : « وصلت رسالتك ، ووقفنا على نصيحتك ، وقد جعلنا المكافأة عنها قبول القول منك ، والتصديق لك ، والسلام » . فهل يمكن القول بأن هذه الرسالة التي كتبها إلى الحسن بن سهل هي هذه الرسالة التي وردت في كتاب البخلاء ؟ وأنى لنا هذا ولم يشر إلى رسالة « البخلاء » ، ولو كانت هي لكان في أغلب الظن قد ذكر ذلك .

فإذا جاء ياقوت الرومي في القرن السابع فقد نقل هذا وزاد عليه أن الجاحظ قد أورد هذه الرسالة في كتاب البخلاء ، فلفق بين ما ذكره ابن النديم وما جاء عن الجاحظ . وأما أن ابن عبد ربه والتويري^(١) قد أوردا هذه الرسالة منسوبة إلى سهل بن هرون ، فهل نحن إلا حيث كنا ؟ فقد نقلها ابن عبد ربه عن الجاحظ كما نقل غيرها ، ثم نقلها التويري عن ابن عبد ربه . وابن عبد ربه حين نقلها اعتبر الجاحظ راوية صادقا ، وبهذا الاعتبار جعلها في كتابه .

وهناك فرض آخر غير بعيد ، وهو أن يكون الوراقون قد اقتطعوا هذه الرسالة وكتبوها على حدة ، منسوبة - بطبيعة الأمر - إلى سهل بن هارون . وكانوا كثيراً ما يلجأون إلى هذا الأسلوب احتيالا على الكسب ، كما صنعوا بحديث خالد بن يزيد ، كما سنذكر ذلك بعد في موضعه . ومن هذه النسخة نقل ابن عبد ربه الرسالة في العقد الفريد . هذا ما نقوله في تحقيق نسبة الرسالة من ناحية النصوص ، ومن الممكن أن يقال عن أسلوبها ، وطريقة سوق الآثار والاستدلال بها والإسراف في إيرادها ، وما إلى ذلك

(١) انظر العقد الفريد ٦ : ٢٠٠ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر . ١٩٤٩ م . ونهاية الأرب

في فنون الأدب ٣ : ٣٢٦ ط دار الكتب المصرية ، ١٩٢٤ م .

من لمحات ساخرة في بعض الأحيان ، إن هذا كله أشبه بأسلوب الجاحظ وطريقته .
 أما حياة سهل بن هارون فلعل فيما كتبه عنه الأستاذ محمد كرد علي في مجلة
 المقتطف^(١) ثم نشره في كتابه أمراء البيان ما يكفينا الكلام عنه ، وإن كنا نرى مع
 ذلك أن نشير إلى بعض المصادر التي يمكن الرجوع في ترجمته إليها ، وتحقيق بعض
 المسائل في حياته العقلية والفنية ، ولا سيما المصادر التي لم تقصد إلى ترجمته قصداً ،
 وإنما ذكرته عرضاً .

فأما من ترجم له فابن النديم في الفهرست ، وياقوت في طبقاته ، وابن خلكان في
 وفياته ، وكلها تراجم قصيرة لا تفيد كثيراً من تفاصيل حياته . وقد ذكر ابن بدرون
 في أثناء حديثه عن نكبة البرامكة أنه كان عاملاً ليحيى البرمكي ، ثم كان صاحب
 دواوين الرشيد بعده^(٢) . وكذلك ذكر الحصري خبراً عنه مع الرشيد^(٣) . وفي البيان
 والتهيين^(٤) والصدقة والصديق^(٥) . وزهر الآداب^(٦) والعقد الفريد^(٧) وثمار القلوب
 للشعالبي^(٨) نبد كثيرة من كلامه والكلام عنه ، كما ذكر الجاحظ في الحيوان^(٩) قصة
 دعبل بن علي عن ديكه ، وبيتين من الشعر له عن الفيل^(١٠) وبيتاً آخر في مداعبة
 صديق له^(١١) . وذكر حاجي خليفة كتابه ثعلة وعفرة وترجمته إلى الفارسية في عهد
 أبي الحسن ناصر بن أحمد الساماني^(١٢) .

-
- (١) المقتطف سنة ١٩٢٧ (٧٠ : ١٩٠ ، ٢٩٣ ، ٤٣٥) .
 (٢) ابن بدرون ، نور العيون . شرح رسالة ابن زيدون .
 (٣) زهر الآداب ٢ : ٢٥٨ .
 (٤) انظر مثلاً ١ : ٣٠ ، ٢٣ ، ٤٩ - ٥٠ ، ١١٠ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٨٠ ،
 ١٨٧ و ٢ : ٢١ ، ٣٦ ، ٥٢ ، ١٠٠ و ٣ : ١٨٥ ط ١٣٣٢ .
 (٥) انظر ص ١٢١ .
 (٦) انظر ٢ : ٢٥٨ - ٢٥٩ و ٣ : ٢٤٥ .
 (٧) انظر مثلاً ٢ : ١٢٣ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ٢٠٧ - ٢٠٨ ، ٢٩٥ ، ٣٣٨ ، ط لجنة
 التأليف والترجمة والنشر و ٣ : ٢٦ ، ط ١٢٩٧ .
 (٨) انظر ص ١٣٤ - ١٣٥ .
 (٩) انظر ٢ : ٣٧٤ - ٣٧٥ ط مصطفى الباني الحلبي .
 (١٠) انظر ٧ : ٦١ ، ط التقدم . (٧ : ٢٠٢ ط الحلبي)
 (١١) انظر ٣ : ٦٦ .
 (١٢) كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ص ١٥٠٨ ، ط وكالة المعارف ، استنبول .

٢٣ - الحسن البصرى (١٠ : ١٣)

أبو سعيد ، الحسن بن أبي الحسن ، من أخطر الشخصيات الإسلامية في القرن الأول ، وأبعدها أثراً في نواحي الحياة المختلفة .

وهو عراقى الأصل ، فقد كان أبوه من ميسان ، وميسان إقليم البصرة كما كان يسمى قبل الإسلام ؛ فلما غزا العرب ذلك الإقليم في عهد أمير المؤمنين عمر ، وقع في الأسر ، كما وقعت زوجته في السبأ . ثم كان الرجل من نصيب أحد الأنصار بالمدينة ، وكانت المرأة من نصيب أم سلمة إحدى زوجات الرسول ، صلى الله عليه وسلم (١) . وما ندرى شيئاً عن ذلك الرجل الذى يسمونه يساراً ، ولعله كان اسماً يطلقونه على هؤلاء الأسرى تيمناً ، فأطلق على أبي الحسن البصرى ، كما أطلق على أبي مسلم بن يسار ، وكان مولى ميمونة الهلالية وزوج الرسول أيضاً .

وفى بيت أم سلمة ولد الحسن سنة ٢٢ ، وفى تلك البيئة العربية الإسلامية نشأ وترعرع ، يتكلم لغتها ، ويحس أحاسيسها ، وتتلون طبائعه بألوانها ، وما يعلم أنه ابن الميسانى قدر ما يعلم أنه ابن هذه البيئة التى احتضنته طفلاً ، ورعته صبيّاً .

ونحن نعلم أنه ظل هنالك فى المدينة حتى كانت سنة أربعة عشر عاماً ، حين قتل عثمان ، كما يحكى هو ذلك عن نفسه ، إذ يقول : « كنت فى المدينة يوم قتل عثمان ، وكنت ابن أربع عشرة سنة » .

وكان يخرج إلى وادى القرى يأخذ عن الأعراب ، ولعله كان يأخذ نفسه بالحياة البدوية الحشنة ، وقد تركت أثرها فى بنائه الجسمى ، فكان قوى البنية عظيم الأركان .

ويظهر أنه خرج بعد ذلك فيمن كان يخرج من الحجاز إلى العراق ، فكان فى البصرة ، وكان يجلس إلى ابن عباس فى مجلسه بالمسجد ، وهو يصفه فى ذلك المجلس بقوله : « كان والله مثجاً يسيل غرباً » (٢) ولا ريب أن الحسن إذ ذاك كان لا يزال شاباً فى مطالع شبابه ، وكانت صورة ابن عباس فى مسجد البصرة من أول الصور التى طبعت خياله بطابعها ، ولعله كان يتطلع إلى أن يأخذ ذلك المكان ، وأن يكون فيه كما كان ابن عباس « مثجاً يسيل غرباً » .

(١) المنية والأمل لابن المرتضى ص ١٢ ، ط الهند .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٢٦٢ ، ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م .

وفي سنة ٥١ اختار زياد بن أبيه الربيع بن زياد الحارثي لولاية خراسان ، فاختار الحسن كاتباً له ، ففضى معه . وقضى هنالك سنتين ، حتى قضى الربيع نحبه . ولعل الحسن عاد من بعد ذلك إلى البصرة ، وقد أصبح رجلاً ناضجاً تجاوز الثلاثين ، بعد أن تقلبت عليه المشاهد المختلفة ، في هذه الفترة المضطربة ، في الحجاز والعراق وخراسان . وكأنما أحس بأنه عاد إلى وطنه ، فمن هذا الإقليم خرجت أسرته ، وفيه جعلت خيالات الشباب تراوده ، بمن شهد فيه من الأعلام كابن عباس ومن إليه .

ولا ندرى ماذا كان عمل الحسن حينئذ . ولعله كان يتولى بعض الأعمال إلى جانب تنقله بين حلقات المسجد . وكان يشهد ذلك المجتمع البصري الزاخر المضطرب ، وعوامل الفساد تعمل فيه ، وكان يشهد إلى جانب ذلك مجالس الجدل حول حرية الإرادة ، وهي مسألة فلسفية قديمة كان لها في ذلك الإقليم قبل الإسلام شأن عظيم ، وكان الجدل يدور حولها ، وكانت الكتب تؤلف فيها . وقد أيقظتها هذه الحالة الاجتماعية التي صار المسلمون إليها ، ودارت حولها المذاهب الإسلامية المختلفة .

ويظهر أن الدولة إذ ذاك كانت تجد في القول بجزية الإرادة ما يعرضها لانتقاض الناس عليها ، كما كانت تجد في الجبر ، على ما يشيعه من الفساد ، عاصماً يعصمها من الاعتراض عليها والانتقاد لأعمالها . وقد كان من أشد الناس إنكاراً عليها زعماء القدرية كغيلان الدمشقي الذي انتهى أمره بأن قتلته الدولة في أيام هشام . على أن الدولة لم تكن تخشى جانب الشام كما كانت تخشى جانب العراق ، فالقول بالقدر كان جديراً أن يقلقها ويشغل بالها ، ولذلك كانت الدولة مناصبة للحسن شيئاً من العداوة . على أنه كان يصطنع شيئاً من التقيّة فيما كان يدعو إليه ، ونحن نستطيع أن نتبين هذا في أسلوب كتابه الذي كتبه إلى الحجاج محتج فيه لمذهبه ، ولا سيما إذا نحن قارناه بكتاب غيلان الدمشقي إلى عمر بن عبد العزيز . وقد أورد ابن المرتضى فقرات من الكتابين .

وقد كان عهد الحجاج من أسوأ العهود عند الحسن ، فقد عانى فيه كثيراً من الضر . وقد حفظ لنا الجاحظ فقرات مما قاله الحسن عندما بلغه خبر موته . قال : « اللهم أنت قتلته فاقطع عنا سنته ، فإنه أتانا أخيفش أعيمش مقيتاً ، له جميمة يربجلها ، صعد المنبر ، فأخرج إلينا كفاً قصيرة البنان ، ما عرف فيها عنان في سبيل الله ، فقال : بايعونا ، فبايعناه . يصعد إلى هذه الأعواد ، فينظر إلينا بالتصغير ، وننظر إليه بالتعظيم ، يأمرنا بالمعروف ويتجنبه ، وينهانا عن المنكر ويرتكبه » .

ثم لم يلبث الحسن أن استقام أمره عند الدولة شيئاً ما ، في عهد عمر بن عبد العزيز ،

فولاه قضاء البصرة ، وكان يصفه بأنه سيد التابعين ، كما يذكر ذلك ابن عبد ربه .
وقد ظل الحسن يحتل أرفع مكان في البصرة ، يرويه إمامهم وغاية مثلهم ، وقد كان
عندهم - كما يقول الجاحظ - « في مستثنى الغاية . كان يقال : هو أزهدهم الناس إلا
الحسن ، وأبين الناس إلا الحسن ، وأفقه الناس إلا الحسن . وقال أبو شعيب : الحسن
خير لأهل البصرة من الجزر والمد ، والمد هو حياتهم : يأتيهم فيقف على أبوابهم ،
فإن شاءوا حجبه ، وإن شاءوا أذنوا له » (١) .

ويعتبر الحسن - إلى جانب ذلك - من الأعلام البارزة في تاريخ النثر الغربي ،
إذ كان رأس الخطابة الدينية في القرن الأول ، يحتذى مثاله كل خطيب في عصره ،
وكل خطيب جاء بعده . ولقد كانت خطبه من أول ما دون في الإسلام . وهذا بين
لنا مبلغ ما كان لهذه الخطب من الأثر في نفوس معاصريه ، حتى كان الحرص عليها ،
يحملهم على تدوينها . وقد بقيت هذه المجموعة من خطبه يتدارسها المتأدبون ، ويحتذونها
القائلون . ونرى مثالا من ذلك بعد وفاة الحسن بنصف قرن ، أي في سنة ١٥٨ ، حين
مات المنصور وولى المهدي الخلافة ، ودخل الناس عليه يعزونه ، وكان من بينهم عبد الله
بن الحسن العنبري ، قاضي البصرة وفقهها ، وكان - كما يقول أبو الحسن المدائني -
أعد له كلاماً ، « فبلغه أن الناس أعجبهم كلامه . فقال لشبيب بن شيبه : إني والله ما
التفت إلى هؤلاء ، ولكن سل لي عنها أبا عبيد الله الكاتب ، فسأله ، فقال : ما أحسن
ما تكلم به ! على أنه أخذ مواعظ الحسن ورسائل غيلان ، فلقح بينهما كلاماً . فأخبره
بذلك شبيب ، فقال لا والله ! إن أخطأ حرفاً واحداً » (٢) وهكذا نرى أن أبا سعيد بقي
موثراً بخطابته ، لا في حركة الخطابة فحسب ، بل في الكتابة أيضاً ، فإذا كان عبيد الله
ابن الحسن قد صدر عنها في خطبته ، فإن أبا عبيد الله الكاتب كان قد أخذ نفسه
- ولا ريب - بمدارسها ، والاستعانة في صناعته بها .

فأما في عصره فقد رأينا كيف كانت منزلته عند أهل البصرة ، وكان ذلك مما مكن
له أشد التمكين أن يكون صاحب مدرسة خطيرة الأثر تخرج فيها كثير ممن عاصره
وجاء بعده من رؤساء الطوائف المختلفة ، من أصحاب الكلام ورجال القصص
وغيرهم ، كواصل بن عطاء ويزيد بن أبان ومن إليهما ، وكان مجلسه في
مسجد البصرة يزخر بالثقافات المختلفة على نحو ما يصور لنا ذلك أبو حيان التوحيدى

(١) من مجموعة مختارات الجاحظ ، محفوظة في مكتبة برلين ، ورقة ٧٧ .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٢٣٨ - ٢٣٩ ط ١٩٣٢ م .

في كتابه «تقريظ الجاحظ» في عبارته التي نحلها ثابت بن قرة ، وزعم أن أبا سعيد السيرافي حدثه بها . وذلك إذ يقول : «يجمع مجلسه ضروب الناس وأصناف اللباس ، لما يوسعهم من بيانه ويفيض عليهم من افتنانه ، هذا يأخذ عنه الحديث ، وهذا يلقي منه التأويل . وهذا يسمع الحلال والحرام ، وهذا يتتبع في كلامه العربية ، وهذا مجرد له المقالة ، وهذا يحكى الفتيا ، وهذا يتعلم الحكم والقضاء ، وهذا يسمع الموعدة » ، ثم يقول : «يجلس تحت كرسيه فتادة صاحب التفسير ، وعمرو وواصل صاحب الكلام ، وابن أبي إسحاق صاحب النحو ، وفرقد السبخي صاحب الرقائق» (١) .

وهكذا نرى إلى أي حد كان أبو سعيد بعيد الأثر في البصرة ، وفي إثارة الحركات العقلية بها ، وفي تهية الجو الديني والأدبي فيها ، وإذا كان مرجع ذلك في بعض الأمر إلى شخصيته القوية الممتازة ، وعقلة الكبير ، وأفق الواسع الرحب ، فإنها ترجع ولا ريب أيضاً إلى قدرته الخطابية التي جمعت الناس حوله ، والتي انتزعت الشهادة له من ألد خصومه : الحجاج بن يوسف الثقفي ، وذلك حين يقول ، فيما يحكى الجاحظ : «أخطب الناس صاحب العمامة السوداء بين أخصاص البصرة» (٢) . هذا والحسن ليس عربي الأصل كما ذكرنا ، ولكنه كان فصيح اللهجة قوى العبارة ، لا يشك من يسمعه أنه عربي أصيل . وقد حكى الجاحظ أن أعرابيين شهدا مجلس الحسن ، وسمعا يزيد ابن أبان الرقاشي يتكلم ، ثم الحسن ، فقال أحدهما لصاحبه : كيف رأيت الرجلين ؟ قال أما الأول فقااص مجيد ، وأما الآخر فعربي محكك (٣) .

هذا وآثار الحسن مفرقة بين الكتب المختلفة كالبيان والتبيين والكمال وعيون الأخبار ، والعقد الفريد وزهر الآداب ، وما إلى ذلك من كتب المحاضرات . وقد عني أبو الفرج ابن الجوزي بجمع طائفه من كلامه في كتاب صغير بوجه أبواباً (٤) . ولكن آثاره لا تزال تنتظر من يعنى بجمع شتاتها لتكون أساساً لدرس الرجل وتبين أثره في تطور العقل الإسلامي .

٢٤ - طلحة الفياض (١١ : ١٦)

أبو محمد ، طلحة بن عبيد الله التيمي ، من تيم قريش . وكان يلقب بابن الحضرمية أو ابن بنت الحضرمي (٥) . كان فيمن سبق إلى الإسلام ، وشهد المشاهد مع رسول الله

(١) معجم الأدباء ١٦ : ٩٧ ، ط دار المأمون .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٢١٢ ، ط الفتوح الأدبية ، ١٣٣٢ هـ .

(٣) البيان والتبيين ١ : ١٧٦ ، ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م .

(٤) كتاب الحسن البصري . ط الرحمانية بمصر . ١٩٣١ م .

(٥) عيون الأخبار ٤ : ١٧ ، ط دار الكتب المصرية ، ١٩٣٠ م .

صلى الله عليه وسلم ، وكان ممن ثبت معه يوم أحد ، ودافع عنه . وكان رجلاً سريعاً
 نبيلاً واسع الثروة ، ومما يذكر عنه أنه افتدى عشرة من أسارى بدر^(١) ، كما كان
 رجلاً مزهواً شديد الاعتداد بنفسه . وقد وصفه بذلك عمر ، حين كان يعرض عليه من
 يستخلف^(٢) ، كما وصفه بذلك عليّ حين قدم البصرة ، فأرسل عبد الله بن عباس
 وقال له : « إيت الزبير ولا تأت طلحة ، فإن الزبير ألين ، وإنك تجد طلحة
 كالثور عاقصاً قرنه ، يركب الصعوبة ويقول : هي أسهل »^(٣) .

وقد كان أحد الستة أصحاب الشورى الذين سماهم عمر قبل موته ، ولعله كان يرجو
 أن يكون له الأمر بعده . وقد قالوا إنه كان غائباً في ماله بالسراة ، فلما قدم كان الأمر
 قد أمضى ، فأخذ يتوثب ويقول : « أعلى مثلى يفتات » ، ولكنه هداً وآثر الرضا والبقيا^(٤)
 وقد عرف له عثمان ذلك فلم يزل يكرمه ويتحنى به ، حتى قيل إنه أعطاه مائتي ألف
 دينار^(٥) . ولكن طبيعته المزهوة الشديدة الشكيمة جعلته يقف في صف المنكرين على
 عثمان ، حين أخذت الثورة سبيلها ، حتى لقد كان عثمان يتهمه بأنه أحد الثلاثة الذين
 كانوا يؤلبون الناس عليه . وربما كان من أشدهم عنفاً ، إن صح ما يروى عنه في ذلك^(٦)
 ولما قتل عثمان كان في الذين خرجوا على علي مع عائشة إلى البصرة ، وشارك في معركة
 الجمل ، وقتل في هذه المعركة سنة ٣٦ . وكان الذي رماه فقتله - فيما يقولون - مروان
 ابن محمد . وقد قالوا : إنه قتله انتقاماً لعثمان^(٧) .

وكان طلحة يلقب بطلحة الفياض ، كما هنا ، وطلحة الخير ، وطلحة الطلحات ،
 لما عرف به من الكرم ، فلم يكن يدع عائلاً من بنى تيم إلا كفاه مؤونته ومؤونة عياله .
 وقد ترجم له ابن سعد في الطبقات الكبرى^(٨) وابن قتيبة في المعارف^(٩) وصاحب
 تهذيب التهذيب^(١٠) .

(١) عيون الأخبار ١ : ٣٣٢ ط دار الكتب المصرية ، ١٩٢٥ م .

(٢) أنساب الأشراف للبلاذرى ٥ : ١٦ ، ١٧ ، ط الجامعة العبرية ، القدس ، ١٩٣٦ م .

(٣) البيان والتبيين ٣ : ١٤٣ ، ط مصطفى محمد ١٩٣٢ م .

(٤) أنساب الأشراف ٥ : ١٨ وما بعدها .

(٥) أنساب الأشراف ٥ : ٧ .

(٦) أنساب الأشراف ٥ : ٤٦ ، ٩٠ .

(٧) أنساب الأشراف ٥ : ١٢٦ ، ١٣٥ .

(٨) ٣ : ١٥٢ .

(٩) ص ١٧٧ .

(١٠) ٥ : ٢٠ .

هو عويمر بن مالك بن قيس بن أمية الأنصاري ، خزرجي من بلحارث ، وكان قبل إسلامه يصطنع التجارة . ويروى عنه أنه قال : « كنت تاجراً قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم ، فلما بعث محمد زاولت التجارة والعبادة ، فلم يجتمعا ، فأخذت في العبادة وتركت التجارة »^(١) .

ومن هنا نرى أن الرجل كان يتزعزع نزعة صوفية منذ أول أمره ، وقد لازمته هذه النزعة ، وكان لها مظهر بياني ، ولا سيما بعد أن مضى إلى الشام ، وولى القضاء في ولاية معاوية ، أيام خلافة عمر بن الخطاب ، إذ كان على قضاء دمشق . وقد قوى من هذه النزعة ما رآه هنالك من مظاهر الترف الذي كاد يودي بالنزعة الدينية عند الناس ، فاشتد على الدنيا كلهم ، كما يقول فيما يحكي الجاحظ عنه : « كان الناس ورقاً لا شوك فيه ، وهم اليوم شوك لا ورق فيه »^(٢) .

والرجل يعتبر بذلك من الخطباء الأولين الذين وضعوا أصول الخطابة الدينية في الأنصار الإسلامية ، وإن لم تصلنا - بطبيعة الأمر - خطبة من خطبه ، وإنما هي فقرات تدل على نزعته في الخطابة وعظة الناس . وقد عنى الجاحظ في البيان والتبيين بلباز طائفة من هذه الفقرات . وأول ما يستبين لنا منها هي هذه التهمة الأسيئة التي يحاول أن ينفذ بها إلى قلوب الناس ليصرفهم عن هذا التعلق الشديد بالدنيا ، كقوله : « أضحكني ثلاث وأبكاني ثلاث : أضحكني مؤمل الدنيا والموت يطلبه ، وغافل لا يخفل عنه ، وضاحك ملء فيه : لا يدري أساخط ربه أم راض . وأبكاني هول المطلع ، وانقطاع العمل ، وموقف بين يدي الله : ولا يدري أيؤمر بي إلى الجنة أم إلى النار »^(٣) . وما يدل على هذه النزعة وتأثيرها بما كان يشهد في هذه الدنيا الجديدة ما يروى له الجاحظ أيضاً : « نعم صومعة المؤمن منزل يكف فيه نفسه وبصره وفرجه . وإياكم والجلوس في هذه الأسواق فإنها تلغي وتلهي »^(٤) .

(١) حلية الأولياء ١ : ٢٠٩ ، ط السعادة ١٩٣٢ م .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ٦٦ ، ط الفتوح الأدبية ، ١٣٣٢ هـ (٣ : ٨٦ ط مصطفى محمد ،

١٩٣٢ م) .

(٣) البيان والتبيين ٣ : ٧٨ ، ط الفتوح الأدبية ، ١٣٣٢ هـ (٣ : ١٠٠ - ١٠١ ط مصطفى

محمد ، ١٩٣٢ م) .

(٤) البيان والتبيين ٣ : ٦٨ ، ط الفتوح الأدبية ، ١٣٣٢ هـ (٣ : ٨٨ ط مصطفى محمد ،

١٩٣٢ م) .

ولقد كان أبو الدرداء يحس هذا المعنى الذى أشرنا إليه من أثر هذه الفتوح التى فتحت على المسلمين ، فى إبعادهم عن حقائق الدين ، وإقبالهم على الدنيا لإقبال النهم ، إحساساً قوياً ، حتى لم يكن يتحرج من التصريح بشؤم هذه الفتوح على الناس ، فكان يقول - فيما يحكى عنه أبو نعيم - : « ألا أخبركم بخير أعمالكم وأحبها إلى مليكم ، وأنماها فى درجاتكم ، خير من أن تغزوا عدوكم ، فيضربوا رقابكم وتضربوا رقابهم ، خير من إعطاء الدراهم والدنانير ؟ » ، قالوا : « وما هو يا أبا الدرداء ؟ » قال : « ذكر الله ، وذكر الله أكبر »^(٣). وهذا النص صريح فيما أحدثت هذه الفتوح من رد فعل شديد ، ثم ما كان لرد الفعل هذا من أثر فى نفوس أئمة الدين ، ثم ما كان لذلك من أثر فى توجيهه الخطابية الدينية .

ولقد كان فتح قبرص كافياً لإثارة أحزان أبي الدرداء ، فجلس وحده يبكى . فقال له أحد أصحابه واسمه جبير : « يا أبا الدرداء ! ما يبكيك فى يوم أعز الله فيه الإسلام وأهله ؟ » ، قال : ! ويحك يا جبير « ما أهون الخلق على الله إذا هم تركوا أمره ! بينا هى أمة قاهرة ظاهرة لهم الملك ، تركوا أمر الله فصاروا إلى ما ترى »^(٤).

٢٦ - زيد بن جبلة (١٤ : ٨)

أحد الشخصيات الكبيرة فى البصرة فى وقت تمصيرها . وهو يذكر فى الوفود التى كانت تغد على عمر ، فيذكر مرة مع هلال بن وكيع والأحنف بن قيس ، وتذكر له فى ذلك الموقف كلمة بليغة العبارة يقول فيها :

« يا أمير المؤمنين ! سود الشريف ، وأكرم الحسيب ، وازرع عندنا من أباديك ما نسد به الخصاص ، ونطرد به الفاقة ، فلإنا بقف من الأرض ، يابس الأكناف ، مقشعر الذروة ، لا شجر فيه ولا زرع . وإنا من العرب اليوم - إذ أتيناك - بمراى ومسمع »^(١).
ويذكر مرة أخرى فى وفد من أهل البصرة وأهل الكوفة ، كما يذكر فى الوفد القادم على عليّ فى الكوفة^(٢).

ويلاحظ فى أخباره ما كان بينه وبين الأحنف بن قيس من منافسة ، فهو فى ذلك

(١) حلية الأولياء ١ : ٢١٩ .

(٢) حلية الأولياء ١ : ٢١٧ .

(٣) البيان والتبيين ٢ : ١١٦ - ١١٧ ، ط ١٩٣٢ .

(٤) وقعة صفين لتصر بن مزاحم ، ط دار إحياء الكتب العربية ، ١٩٤٦ م .

الوفد بنفس على الأحنف كلمة إطراء وجهها عمر إليه ، فلم يملك لسانه من الوقوع فيه^(٣) يحاول أن يضع منه بأن أمه باهلية ، وفي موقف آخر نراهما يتواثبان ويتناصيان . فإذا قيل للأحنف : أين الحلم اليوم ، قال : لو كان مثلي أو دوني لم أفعل هذا به^(٤) .

٢٧ - محمد بن زياد (١٤ : ١٣)

هو يعنى - في أكبر الظن - محمد بن زياد الزيادى الذى يحكى عنه الحصرى هذا الخبير :

« وجدت على سهل بن هرون في بعض الأمر ، فهجرته ، فكتب إلى : « أما بعد ، فالسلام على عهدك ، وداع ذى ظن بك ، في غير مقلية لك ، ولا سلوة عنك ، بل استسلام للبلوى في أمرك ، وإقرار بالمعجزة عن استعطافك ، إلى أوان بينك ، أو يجعل الله دولة من رجعتك ، والسلام » . وكتب في أسفل الكتاب :

إن تعف عن عبدك المسيء فى عفوك مأوى للفضل والمن
أتيت ما أستحق من خطأ فجد بما تستحق من حسن^(١)
ويمكن أن يؤخذ من هذا أنه كان سرياً أديباً ، وكان صديقاً لسهل .
ولعله مما يؤدى إلينا فكرة عنه هذه الأبيات التى يهجوها بها أبو نواس :

جمحت ، أبا مسلم ، فاحبس وقصر من النظر الأشوس
ولا تغرر بركوب الكميت وما تستجيد من الملبس
ومشيك بالنخو وسط الرحاب وإن قيل ذا صاحب المجلس
وقول الفيوج : كتاب الأمير وختم القراطيس بالجرجس
فكم قد رأينا مطاعاً هنا ك صار المدلل فى المجلس^(٢)

ويذكر ابن حجر محدثاً اسمه « محمد بن زياد الزيادى » ، وهو بصرى يلقب

(١) العقد الفريد ٢ : ٦٣ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٤٠ م .

(٢) عيون الأخبار ١ : ٢٨٥ .

(٣) زهر الآداب ٢ : ٢٥٨ - ٢٥٩ ط الرحمانية ، ١٩٢٥ م .

(٤) ديوان أبي نواس ، ص ١٤٤ ط الحميدية ، ١٣٢٢ هـ .

بيوثو ، وليس به قطعاً . وقد ذكر أنه توفي في حدود الخمسين ومائتين (١) .

٢٨ - الحضين بن المنذر (١٥ : ٨)

أبو ساسان ، الحضين بن المنذر بن الحارث بن وعلة القاشي ، نسبة إلى رقاش ، وهي بطن من شيبان ، من بكر ، من ربيعة ، شاعر فارس سيد . من رؤساء أهل البصرة ، في القرن الأول . وتعد أسرته من أشرف الأسر الربعية منذ الجاهلية . كان جده « الحارث بن وعلة » (٢) رئيساً من رؤساء بكر ، انتجعه الأعشى ، وإن لم يحمه . وكذلك كان جده الثاني والثالث : وعلة ومجالد ، وقد ذكرهما الأعشى في سياق تعرضه بالحارث ، إذ يقول :

لعمرك ما أشبهت وعلة في النسي شائله ، ولا أباه مجالداً (٣)

وقد ورث الحضين مجد أسرته ، كما ورث - فيما يبدو - البخل عن جده الحارث ، فكان مبخلاً كما يظهر من قصته مع أبي كلدة اليشكري الشاعر ، وهجاء أبي كلدة له ، وما يرويه الجاحظ أن امرأة تعرضت له فسألته : كيف سدت قومك وأنت بخيل وأنت لثيم ؟ قال : لأنني سديد الرأي شديد الإقدام (٤) . ومن ذلك جاء ذكره هنا ، واستشهد بأقواله في رسالة سهل .

وكذلك كان الحضين من أكبر رؤساء بكر وأظهر رجالها في البصرة في إبان الفتن الأولى ، إلى جانب خالد بن المعمر وشقيق بن ثور الدوسيين ، حتى كان يوم صفين حامل لواء ربيعة في جيش علي . وقد أبلى فيه بلاءً حسناً . وكان له موقف مشهود حين جعل التخاذل يدب في صفوف أصحاب علي ، وارتفع صوت « دعاة الهزيمة » بعد خدعة الدعوة إلى التحكيم (٥) .

ولكننا بعد ذلك لا نكاد نصيب الحضين ، فقد صارت زعامة بكر إلى مالك بن مسمع وأشيم بن شقيق بن ثور ، في تلك الفتن التي اضطرت بها البصرة بين ربيعة

(١) تهذيب التهذيب ٩ : ١٦٨ .

(٢) هو غير الحارث بن وعلة الجرمي ، أحد شعراء الحماسة .

(٣) الكامل للمبرد ، ص ٤٣٦ ، ط ليبستج ١٨٦٤ م (٢ : ٢٤٨ ط الأزهرية ١٣٣٩ هـ) .

(٤) البيان والتبيين ، ٢ : ١٣٦ ، ط مصطفى محمد ١٩٣٢ م .

(٥) وقعة صفين لنصر بن مزاحم ، ص ٥٥٥ ، ط دار إحياء الكتب العربية ١٣٦٥ هـ .

ومضر . وكأما اكتفى بأن يكون شاعراً يزجى المدح إلى رئيس قومه مالك بن مسمع^(١) ، وجعل يصطنع نوعاً من الحياة الأدبية التي كانت تتمثل في قول الشعر ، ورواية الأخبار ، والاستطراف من الآثار الأجنبية . وقد وضع نفسه بإزاء الشعراء يهاجمهم كالذي كان بينه وبين أبي كلدة اليشكري . ولعلنا نستطيع أن نتمثل شعره في القطعة التي أوردها أبو علي القالى له في ابنه غياظ^(٢) ، كما نستطيع أن نتمثل شخصيته الأدبية فيما كان بينه وبين عبد الله بن مسلم - في مجلس أخيه قتيبة - من حوار ومناقضة^(٣) فيما يورده أبو العباس المبرد . فأما استطرافه من الآثار الأجنبية فشاهده ما يرويه عند مسلم العقيلي من بعض الخبر عن سابور الأكبر^(٤) ، ولعل كنيته «أبا ساسان» تشير إلى شيء من الصلة بين أسرته وبين الفرس .

٢٩ - مرو (١ : ٧)

هي كبرى مدن خراسان ، حتى لتعد قصبته . ومن ذلك كان يطلق عليها مرو الشاهجان ، نسبة إلى «الشاه» . وهي تقع على نهر صغير يقال له المرغاب ، كما تقع على طريق خراسان الذي يربطها ببغداد ، بعد أن يخرق بلاد الجبل ويسير شمال الصحراء الكبرى في قومس ، حتى يمر بنيسابور ومشهد وطوس ، إلى أن يصل إلى مرو ، كما يصلها شرقاً - إلى الشمال - ببخارى وبلاد الشاش (على نهر سيحون أو سرداريا) ، وإلى الجنوب يبلغ ثم كابل وغزنة وبلاد الهند . وهكذا نرى أن موقعها أتاح لها أن تكون إحدى المدن التجارية الكبرى في خراسان . وهذا إلى ازدهار صناعة النسيج بها ، فالثياب المروية كانت تعد من أجود أنواع الثياب .

ولعله من أجل هذا كان المراوذة موصوفين بدقة النظر ، ثم جاءهم من ذلك الحرص ، حتى وصفوا بالبخل ، كما نرى هنا في كلام الجاحظ ، وفي قطعة من الشعر أوردها الهمداني ، وهي :

مياسير مرو من وجود لضيغه بكرش فقد أمسى نظيراً لحاتم

(١) الإصابة ٣ : ٤٨٥ .

(٢) الأمالي ٢ : ١٩٨ ، ط دار الكتب المصرية ١٩٢٦ م .

(٣) الكامل للمبرد ، ص ٤٣٥ - ٤٣٦ ، ط ليبتيج ١٨٦٤ م .

(٤) البيان والتبيين ، ٣ : ٢١٨ ، ط مصطفى محمد ١٩٣٢ م .

ومن رش باب الدار منهم بغرفة . فقد كملت فيه خصال المكارم
يسمون بطن الشاة طاوس عرسهم وعند طيخ اللحم ضرب الجماجم
فلا قدس الرحمن أرضاً وبلدة طاويسهم فيها بطون البهائم

ومع ذلك فالهمداني وياقوت يدفعان عن المراوزة تهمة البخل في حماسة وقوة^(١).

٣٠ - ابن أبي كريمة (١٧ : ٦)

النصوص عنه قليلة لا تكفي للتعريف به تعريفاً كافياً ، وكل ما يؤخذ منها أن اسمه أسود^(٢) ، وأنه مروزي الأصل^(٣) . ويذكر أبو علي القائل رجلاً بصرياً اسمه أبو كريمة ، يروى له بيتاً من الشعر في صفة الخمر متأثراً بمعاني المتكلمين^(٤) ، وهو يصفه بأنه بصرى ، ولاندرى لعله أبوه أو لعله هو ، وصحة العبارة « لابن أبي كريمة » ، إذ كان هذا تحريفاً سهل الوقوع .

وابن أبي كريمة شاعر يقول الشعر ويرويه^(١) ، ولكن شعره متفاوت مختلف ، ويبدو أنه يصنع شعره صناعة على أساليب مختلفة ، فنها ما يظهر فيه الطابع الفارسي ، كذلك القطعة التي أوردها الجاحظ في موقف له مع غرمائه ، وقد ضمنها كلمات وعبارات فارسية ، أخرجتها عن أن تكون مفهومة . وربما كان قصد في وضعها هذا الوضع إلى نوع من المفاكحة^(٢) .

ومنها ما يظهر فيه الطابع البدوي الأعرابي . وقد كان ابن أبي كريمة متصلاً بأبي مالك عمرو بن كركرة وبمن كان ينزل عليه من الأعراب ، ولعله من هنا جاءت هذه التزعة البدوية^(٣) . وقد كان من إعجابه بما يصنع من ذلك ينحله بعض شعراء البادية ، كما صنع في قصيدة له في وصف الفأر ، نحلها يزيد بن ناجية السعدي ، « وكان لقي

(١) انظر الهمداني واليعقوبي وياقوت و Le Strange .

(٢) البيان والتبيين ١ : ١٣٢ ، ١ : ١٤٩ ط ١٩٣٢ . وفي الحيوان ٢ : ٣٦٢ أن اسمه أحمد .

وأكبر الظن أنه تصحيف .

(٣) البخل ص ١٣ .

(٤) ذيل الأمالي ص ٧٢ ، ط دار الكتب المصرية .

(٥) البيان والتبيين ١ : ١٤٩ ط مصطفى محمد ١٩٣٢ م .

(٦) البيان والتبيين ١ : ١٣٢ .

(٧) الحيوان ٣ : ٥٢٥ - ٥٢٦ ط مصطفى البابي الحلبي .

من الفأر جهداً ، فدعاً عليهن بالسنانير . وقد أورد الجاحظ هذه القصيدة ، ثم قال :
« ونحن نظن أن هذه القصيدة من توليد ابن أبي كريمة » (١) .

ومن هذا الشعر قصيدة طويلة بدأها بوصف كلب الصيد ثم وصف الفهود (٢) .
ونمط آخر من الشعر يصطنع فيه الفكاهة ، ويحاكي فيه الحكيم بن عبدل الأسدي ،
وله من هذا النمط فيما بين أيدينا قطعة يصف فيها « حشاله » ، كان هو وأصحابه يتأذون
بريجه » (٣) .

ثم نمط رابع يتزع فيه إلى استنباط المعاني ، ومحاولة الإلغاز في الوصف ، كما نرى
في بيتين له قالمها في وصف القلم ، وأوردهما ابن قتيبة (٤) .

ويؤخذ من أخباره أنه كان من أصحاب الجاحظ الذين يزورهم ويروي بعض
تجاربه (٥) . وهو معدود في البخلاء الذين يستشهد بأسمائهم ، كما في رسالة ابن التوام .
وقد أورد له الطبري بيتين يدلان على صلته بالبرامكة ، قالمها بعد نكبة البرامكة (٦) .

٣١ - ماء البصرة (١٧ : ٦ - ٨)

قصة ابن أبي كريمة هذه ، وقصة أحد شيوخ المسجدين الذي كان يمتال الحليل
في تدبير الماء العذب (٧) ، وغيرها في كتاب البخلاء ، تشير إلى أن البصرة كانت تعاني
حالة خاصة من أجل ماء الشرب .

والواقع أن مسألة ماء الشرب في البصرة كانت منذ الفتح من المسائل المهمة التي
عنى الولاة عناية خاصة بتدبيرها . ونجد صدى هذه الأزمة في خطبة الأحنف بن قيس
التي خطبها بين يدي عمر بن الخطاب ، ويقول فيها :

« يا أمير المؤمنين ! إن مفاتيح الخير بيد الله ، وقد أتتكم وفود أهل العراق ، وإن
إخواننا من أهل الكوفة والشام ومصر نزلوا منازل الأمم الخالية ، والملوك الجبابرة ، ومنازل

(١) الحيوان ٥ : ٣٣٤ - ٣٣٥ ط ماضي الباني الحلبي .

(٢) الحيوان ٢ : ٣٦٨ - ٤٧٣ ، ٦ : ١٦٢ ، نهاية الأدب ٩ : ٢٦٦ - ٢٧٠ ط دار الكتب

المصرية .

(٣) الحيوان ١ : ٢٤٢ - ٢٤٣ .

(٤) عيون الأخبار ١ : ٤٩ .

(٥) الحيوان ٣ : ٣٤٩ - ٣٥٠ .

(٦) تاريخ الأمم والملوك ١٠ : ٨٨ ط الحسينية المصرية .

(٧) البخلاء ص ٢٩ .

كسرى وقبصر وبنى الأصفر . فهم من المياه العذبة والحنان المحضبة ، في مثل حَوْلَاء السلي وحدقة البعير ، تأتيم ثمارهم غضة لم تتغير ، وإنا نزلنا أرضاً نشاشة ، طرف في فلاة ، وطرف في ملح أجاج ، جانب منها منابت القصب ، وجانب سبخة نشاشة ، لا يحف ترابها ، ولا ينبت مرعاها . تأتينا منافعنا في مثل مرئ النعامه . يخرج الرجل الضعيف منا يستعذب الماء من فرسخين ، وتخرج المرأة بمثل ذلك ، تريق ولدها تربيق العنز ، تخاف عليه العدو والسبع ، فألا ترفع خسيستنا . . . وتأمر لنا بحفر نهر نستعذب به الماء هلكتنا» (١) .

فكتب عمر إلى أبي موسى يأمره أن يحفر لهم نهراً ، فصنع من ذلك شيئاً لم يتمه ، إلى أن جاء عبد الله بن عامر في عهد عثمان ، واستخلف زياداً حين شخص إلى خراسان ، فأتم حفر النهر (٢) .

ولكن يظهر أن هذا التدبير لم يفلح طويلاً ، إذ يقول البلاذري إنه « لما قدم عبد الله ابن عمر بن عبد العزيز عاملاً على العراق من قبل يزيد بن الوليد ، أتاه أهل البصرة ، فشكوا إليه ملوحة مائهم . وحملوا إليه قارورتين : في إحداها ماء من ماء البصرة ، وفي الأخرى ماء من ماء البطيحة (والبطيحة أرض واسعة بين واسط والبصرة) ، فرأى بينهما فضلاً . فقالوا : إنك إن حفرت لنا نهراً شربنا من هذا العذب . فكتب بذلك إلى يزيد ، فكتب إليه يزيد : إن بلغت نفقة هذا النهر خراج العراق — ما كان في أيدينا — فأنفقه عليه . فحفر النهر الذي يعرف بنهر ابن عمر » (٣) .

ومع هذا فإن الناس لم ينتفعوا كثيراً بهذا الصنيع ، وظلوا يستعذبون من الأبله ، على بعد الشقة ، إذ كان عملاً ناقصاً من بعض وجوهه . ذلك أن الماء الذي كان يجيء به نهر ابن عمر كان نزرًا قليلاً ، لأن معظم ماء البطيحة كان يذهب في نهر آخر اسمه نهر الدير . وظل أهل البصرة كذلك حتى قدم سليمان بن علي البصرة ، واتخذ المغيثة وعمل مستنباتها على البطيحة ، فحجز الماء عن نهر الدير ، وصرفه إلى نهر ابن عمر . وأنفق على المغيثة ألف ألف درهم (٤) .

وما زال أهل البصرة يشفقون على مائهم أن يحتاج أو ينتقص ، فإذا أراد المنصور أن يتخذ ضيعة بالبطيحة فزعوا وثاروا وهددوا بخلع طاعته . ومن هذا نفهم ما جاء في البخلاء من إشارات إلى المبالغة في تقدير الماء العذب ، والشح به ، والتدبير له .

(١) العقد الفريد ٢ : ٦٢ - ٦٣ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٤٠ م .

(٢) معجم البلدان ٨ : ٣٣٤ ط السعادة ١٩٠٦ م .

(٣) فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٦٣ ط المصرية ، ١٩٣٢ م .

(٤) فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٦٤ .

٣٢ - عمرو بن نهوى (١٧ : ٩)

ذكره الجاحظ هنا وفي صفحة ٧٠ رايأ عنه بعض الحديث عن الكندي ، وكان عمرو من جلسائه وذكره في ص ٣٨ في سياق يؤخذ منه أنه كان مشتغلا بالكلام ، وأنه كان من أصحاب النظام ، ولم أعثر عنه بشيء غير ذلك إلا في كتاب «نشوار المحاضرة» للتنوخي ، إذ ذكره في قصة يستفاد منها أنه كان من أهل السواد ، وأنه كان عاملا للمأمون ، وأن المأمون نكبه^(١).

٣٣ - ثمامة بن أشرس (١٨ : ١)

شخصية من الشخصيات الخطيرة ، ذات الأثر الخالد في الحياة العقلية الإسلامية . وقد كان زعيماً من زعماء المعتزلة ، أودى في أيام الرشيد ، ولكنه استطاع في عهد المأمون أن يدير سياسة الدولة ، وأن يصبغها بصبغة اعتزالية ، وأن يكون صاحب الكلمة الأولى في القصر وسياسته . وأولية ثمامة غامضة ، ولكننا نستطيع القول بأنه نشأ في البصرة تلميذاً لأبي الهذيل العلاف ، كما يتبين ذلك من هذا النص : «وبلغ المأمون أنه لا يقوم لطاهر ابن الحسين ، ويقوم لأبي الهذيل ويأخذ ركابه حتى ينزل ، فسأله عن ذلك ، فقال : أبو الهذيل أستاذي منذ ثلاثين سنة»^(٢) أى أنه كان متلمذاً له منذ سنة ١٧٠ أو نحوها . وإلى جانب هذا نعرف أنه كان متصلاً بالبرامكة ، أو بجعفر بن يحيى بصفة خاصة ، وكان يصاحبه إلى بيت الحكمة^(٣) ، وكلمته التي يحكيها الجاحظ ، في وصف جعفر ابن يحيى مشهورة ، وهي تدلنا إلى أي حد كان معجباً به^(٤) . وكذلك كان متصلاً بالفضل بن سهل^(٥).

ثم نراه بعد ذلك متصلاً بالمأمون في خلافته ، وكان المأمون يحله ويرفع قدره ، وقد أرادته على أن يلي الوزارة فرفضها ، ولكنه كان هو الذي يشير عليه بمن يراه أهلاً لها ، فهو الذي أشار عليه بأحمد بن أبي خالد^(٦) ، كما أشار عليه بعد يحيى بن أكثم .

(١) ١ : ٦٧ .

(٢) الفهرست لابن النديم ، ص ٣ ، ط الرحمانية ، ١٣٤٨ هـ .

(٣) المعقد الفريد ٢ : ١٢٧ ط لجنة التأليف ، الفهرست ص ٣ .

(٤) البيان والتبيين ١ : ٦١ ط ١٣٣٢ هـ .

(٥) الوزراء والكتاب ص ٣١٤ - ٣١٥ ط مصطفى الباني الحلبي ١٩٣٨ م .

(٦) الفهرست ص ٢ .

فكيف نشأت هذه الصلة ؟ أكبر الظن أنها نشأت بواسطة الفضل بن سهل . ونحن نرجح أنه كان مع المأمون في بطانته وحاشيته في مرو ، وكان حكايته عن ديكة مرو^(١) إنما هي مما لفت نظره هنالك في تلك الفترة .

ونحن نعرف بعد الدور الخطير الذي أداه في توجيه السياسة الدينية للدولة . وهو الذي أتاح الفرصة لبغداد أن تتمثل العقل البصرى إلى جانب العقل الكوفى . وقد أثار عليه خصومة رجال الحديث ، فذهبوا إلى أقصى حد في التشنيع به ، ومحاولة النيل منه ، ونرى مثلاً من ذلك عند ابن قتيبة^(٢) . ولا ريب أن كثيراً من الروايات التي تحكى عنه تصدر هذا المصدر .

٣٤ - قرية الأعراب (١٨ : ١٦)

يصفها الجاحظ هنا بأنها في طريق الكوفة . ويذكرها ابن رسته في الطريق من واسط إلى سوق الأهواز ، بين سماوة ونهر تبرين^(٣) .

٣٥ - موسى بن عمران (١٨ : ١٩)

هكذا جاء اسمه هنا ، وفي بعض النصوص « موسى بن عمران » . معتزلى من أصحاب النظام . ذكره المرتضى في الطبقة السادسة من طبقات المعتزلة^(٤) ، وقال إنه كان واسع العلم في الكلام ، والفتيا . ولكنه مع ذلك لم يكن معتزلياً خالصاً ، فقد أشار الخياط^(٥) إلى خلافه في القول بالمتزلة بين المتزلتين . وكذلك ذكر الشهرستاني ذلك الخلاف ، كما ذكر خلافه في الوعد والوعيد^(٦) . وفي موضع آخر أشار إلى أنه من القائلين بمقالة أبي ثوبان المرجئ^(٧) . وكذلك ذكر المرتضى أنه كان يقول بالإرجاء .

وإذن فهذا الإرجاء الذى ينسب إليه هو من خلافه في الوعد والوعيد ، وفي المتزلة بين المتزلتين . وإنكارهما أسامس مذهب المرجئة . فليس موسى أحق بأن ينسب إلى

(١) البخلاء ص ١٨ .

(٢) تأويل مختلف الحديث ، ص ٦٠ ، ط كردستان العلمية ، ١٣٢٦ .

(٣) الأعلام النفسية ص ١٨٧ ، ط بريل ، ١٨٩١ م .

(٤) المنية والأمل ص ٣٩ .

(٥) الانتصار ص ١٢٧ ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٢٥ .

(٦) الملل والنحل ص ٤١ .

(٧) الملل والنحل ص ١٠٥ .

المعتزلة منه بأن ينسب إلى المرجئة . بل لعله بانكاره هذين الأصليين ، وذهابه إلى أن وعيد الله على المعاصي قد يتخلف بخلاف وعده ، وأن صاحب الكبيرة لا يخرج من الإيمان بمجرد ارتكاب الكبيرة ، قد أصبح من صميم المرجئة ، فهذا هو الإرجاء جميعه .

ولكنه مع ذلك كان يعتبر من المعتزلة ، وكان المعتزلة يعتبرونه منهم . فلما جاء ابن الراوندى ينكر نسبته إليهم ، مع طائفة منهم ، رد عليه أبو الحسين الخياط بأنه « ليس تفتقر المعتزلة إلى إضافتهم إلى أنفسهم ، ولا إلى إدخالهم في جملتهم » (١) فالظاهر أن هذه النسبة جاءت من أنه كان يخالط المعتزلة من أمثال النظام وأبي الهذيل والجاحظ ، ويكرمهم ويتحفي بهم ، لأن هذا كان مظهراً من مظاهر الترف . وكان — كما يؤخذ من أخباره القليلة — رجلاً مترفاً سمح النفس ، سهل الجانب ، كريماً ، فمن الطبيعي ألا يكون من أصحاب اللدد في الخصومة ، والتعصب في المذهب .

وكما كان هذا أمره مع المعتزلة كان مع الشعراء من أمثال أبي نواس والحسين بن الضحاك ، فحين كان أبو نواس في السجن كان موسى يزوره لسؤاله عن أمره ، والتسليم عليه ، وقضاء بعض الحوائج له (٢) ؛ ويحكى الحسين بن الضحاك أنه استهويه — وهو بالبصرة — جبة خبز كان يلبسها ، فنزعها عنه وأعطاه إياها (٣) .

وأما صلته بالجاحظ فقديمة ، بل لعلها من أخطر صلوات الجاحظ ، ولعله كان صاحب الفضل في تسديده في تلك السبيل التي هيأت له أن يكون ذلك الرجل (٤) . وهو يردد اسمه كثيراً في كتاب الحيوان ، وما وصفه به أنه « كان هو والكذب لا يأخذان في طريق ، ولم يكن عليه في الصدق مؤونة ، لإيثاره له ، حتى كان يستوى عنده ما يضر وما ينفع » (٥) .

وحملة القول في موسى بن عمران أنه كان رجلاً سرياً نبيلاً ، بكل معاني السراوة والتبيل .

٣٦ — خاقان بن صبيح (١٩ : ١)

من أصحاب الجاحظ الذين يروى عنهم بعض المشاهدات (٦) وينقل عنهم بعض

(١) الانتصار ص ١٢٧ .

(٢) أخبار أبي نواس لابن منظور ١ : ٢٢٧ ، ط الاعتاد ، ١٩٢٤ م .

(٣) الأغاني ٧ : ١٨٣ — ١٨٤ ط دار الكتب المصرية ، ١٩٣٥ م .

(٤) المنية والأمل ص ٣٨ .

(٥) الحيوان ٥ : ٤٦٨ ط مصطفي الباي الحلبي ، ١٩٤٣ .

(٦) الحيوان ٤ : ٣١٧ ط مصطفي الباي الحلبي ، ١٩٤٠ .

العبارات^(١) والعبارة التي نقلها عنه الجاحظ هي في ذكر نبل الشتاء وفضله على الصيف . وقد وصفه في سياق رواية مشاهدته ، بأنه صادق لا يحتاج خبره إلى شاهد .

ولم أعر عن شخصه بشيء سوى ذلك .

وينقل الحصري عنه عبارة تدل على أن الرجل كان من المشتغلين بالمسائل النظرية ، إذ يقول : « لوحشة الشك التمسنا أنس اليقين . ومن ذل الجهل هربنا إلى عز المعرفة ، ولخوف الضلالة لزمنا الجادة »^(٢) وقد ورد اسمه في هذا النص « صبح » بدون ياء . ويؤخذ من نص البخلاء^(٣) أنه كان يعد من البخلاء مع سهل بن هارون وغيره .

٣٧ - مثنى بن بشير (٢٠ : ٤)

هكذا جاء اسمه هنا مجرداً من الألف واللام ، وفي موضع آخر محلي بهما . والنصوص عنه قليلة نزره لا تكاد تفيدنا شيئاً عنه . وقد كان من أصحاب خاقان بن صبيح المتقدم ذكره ، إذ يستشهد به في خبره الذي يذكره وأشرنا إليه .

وقد روى عنه الجاحظ في صدد الكلام عن فضل الشمس قوله : « والحركة خير من الظل والسكون »^(٤) كما روى عنه نادرة لشيخ سندي أتى به ليشره على أنه طباط ، فاقتمته عين السندي وزدراه^(٥) .

ويظهر أن مثل المثنى هذا - ممن يذكر الجاحظ - كان من طبقة التجار الملابس للعلماء .

٣٨ - السكباغ (٢٣ : ٩)

ذكر أدي شير في كتابه « الكلمات الفارسية المعربة » أن السكباغ مرق يعمل من اللحم والخل ، معرب « سكبا » وهو مركب من « سك » أي نخل ، ومن « با » أي طعام . وقد جاء ذكره ووصف طريقة طهيته في كتاب عن الأطمعة مجهول المؤلف^(٦) ، وقد ذكره في باب الحوامض .

(١) الحيوان ٥ : ١٠٦ .

(٢) زهر الآداب ٣ : ٢٢٠ ط الرجانية ، ١٩٢٥ م .

(٣) البخلاء ص ١٣٠ .

(٤) الحيوان ٥ : ١٥٠ ط مصطفي الباي الحلبي ، ١٩٤٣ م .

(٥) الحيوان ٦ : ١٦٦ ط التقدم ، القاهرة ، ١٩٠٧ م . (٦ : ٤٨٩ ، ط الحلبي ١٩٤٤) .

(٦) ص ٩-١٠ من هذا الكتاب ، ومنه نسخة فتوغرافية في دار الكتب المصرية ، برقم (٥١ علوم معاشية)

ولعله من أجل ذلك كان يسمى - كما يقول الراغب - الخلية والمخللة . ويؤخذ من بعض ما أورده عنها أن السذاب كان يدخل في أفوايهها ، كما أنها كانت تصبغ بالزعفران^(١)

٣٩ - الطياهج (٢٣ : ١٤)

ذكر أدى شير في كتابه أن فارسيته « تياهه » وأنه « طعام من بيض وبصل ولحم » وقد جاءت صفة طهيه في كتاب الأطعمة المتقدم ذكره ، في صفحتي ٢١ ، ٢٢٤ .
وذكر الشهاب الخفاجي في تفسيره أنه « الكباب » ثم قال : « والعرب تسميه الصفيف »^(٢) .

٤٠ - إبراهيم بن السندي (٢٤ : ٩)

من رجال الجاحظ الذين يكثر من ذكرهم والرواية عنهم في كثير من كتبه ، كالبخلاء والحيوان والبيان والتميين والتاج . وهو من أسرة سنديّة خدمت الدولة منذ أول عهددها . وأبوه السندي بن شاهك السندي ، تولى القضاء^(٣) ، وكان والياً على الشام^(٤) ، وكان ممن غلب على الأمين مع محمد بن عيسى بن نهبك وسليمان بن أبي جعفر المنصور^(٥) ومن هذه الأسره إبراهيم بن عبد السلام ابن أخى السندي هذا ، ويذكره الطبري في أخبار المنصور^(٦) .

وقد وصف الجاحظ إبراهيم بن السندي بقوله : « وأما إبراهيم فإنه كان رجلاً لا نظير له ، وكان خطيباً ، وكان ناسباً ، وكان فقيهاً ، وكان نحوياً عروضيّاً ، وحافظاً للحديث ، راوية للشعر شاعراً . وكان فخم الألفاظ ، شريف المعاني . وكان كاتب القلم كاتب العمل . وكان يتكلم بكلام رؤبة ، ويعمل في الخراج يعمل زاذان فروخ

(١) محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء البلغاء ٢ : ٢٩٢ ، ط الشرفية ، ١٣٢٦ هـ . وانظر أيضاً المضاف والمنسوب للتعاليبي ، ص ٤٩٠ ، ط الظاهر ، ١٩٠٨ م ، في الفصل الذي عقده عن « مخ الأطعمة » .

(٢) شفاء الغليل ص ١٢٩ ، ط السعادة . مصر ، ١٣٢٥ هـ .

(٣) عيون الأخبار ١ : ٧٠ ، ط دار الكتب المصرية .

(٤) الحيوان ٥ : ٣٩٣ ، ط مصطفى الباني الحلبي .

(٥) التنبيه والإشراف ص ٣٠٢ ، ط الصاوي ، ١٩٣٨ م .

(٦) تاريخ الأمم والملوك ٩ : ٣٠٥ ، ط الحسينية المصرية .

الأعور ، وكان منجماً طبيياً . وكان من رؤساء المتكلمين ، وعالماً بالدولة ، وبرجال الدعوة . وكان أحفظ الناس لما سمع ، وأقلهم نوماً ، وأصبرهم على السهر»^(١) .
 وذكره كذلك في رسالته التي كتبها في مناقب الترك ، فقال : « وكان عالماً بالدولة ، شديد الحب لأبناء الدعوة . وكان يحوط مواليه ، ويحفظ أيامهم ، ويدعو الناس إلى طاعتهم ، ويدرسهم مناقبهم . وكان فخم المعاني ، فخم الألفاظ ، لو قلت : لسانه كان أرد على هذا الملك من عشرة آلاف سيف شهير ، وسنان طرير ، لكان ذلك قولاً ومذهباً»^(٢) .
 وفي موضع آخر ذكره فقال : إنه كان من فلاسفة المتكلمين ، باعتباره من الأطباء ، إذ الأطباء ، فلاسفة المتكلمين ، كما يقول الجاحظ^(٣) .

ومن مواقفه الكلامية ما ذكره الشهرستاني : « سأل أبا موسى عيسى بن صبيح المردار عن أهل الأرض ، فكفرهم ، فأقبل عليه إبراهيم ، فقال : البخنة التي عرضها السموات والأرض لا يدخلها إلا أنت وثلاثة وافقوك ؟ فخرى ولم يجر جواباً»^(٤) .
 ويؤخذ من خبر عنه ذكره ابن قتيبة والثعالبي أنه كان والياً على الكوفة وقتاً ما^(٥) .

٤١ - ربض الشاذروان (٢٤ : ٩)

هو - كما يؤخذ من السياق - موضع من مواضع بغداد . فأما الشاذوران فكلمة فارسية أوردتها الخفاجي وفسرها بأنها جزء « من جدار البيت الحرام ، وهو الذي ترك من عرض الأساس خارجاً . ويسمى تأزيراً ، لأنه كالإزار للبيت»^(٦) ولم يفسرها بأكثر من هذا . وظاهر أنه غير المقصود بهذه الكلمة هنا .
 وهناك معنى آخر أدنى إلى أن يكون المراد هنا ، وقد أغفلته كتب اللغة إغفالا تاماً . وإنما يمكن استخلاصه من كتب البلدان ، في خلال ما يذكرونه من عجائب الأمصار ، وفي أثناء كلامهم عن إقليم الأهواز ومدينة تسر . وذلك كما في قول ابن خرداذبه : « ما بناء بالحص والآجر أبي من إيوان كسرى . . . ولا بناء بالحجارة أحكم ولا أبي

(١) البيان والتبيين ١ : ٢٦٦ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م .

(٢) مجموعة رسائل للجاحظ ص ٤٧ ، ط التتقدم ، ١٣٢٤ هـ .

(٣) الحيوان ٢ : ١٤٠ .

(٤) الملل والنحل ١ : ٨٨ (هامش الفصل) .

(٥) عيون الأخبار ٣ : ١٢١ ، ثمار القلوب ص ٣٥٥ .

(٦) شفاء الغليل ص ١١٨ ، ط السعادة ، القاهرة ، ١٣٢٥ هـ .

من «شاذروان» تستر ، لأنه بالصخر وأعمدة الحديد وملاط الرصاص»^(١). وكقول الاصطخري في كلامه عن الأهواز : «وأما الخاصيات بها فإن عندهم بتستر "الشاذروان" الذى بناه سابور ، وهو من أعجب البناء وأحكمه . بلغنى أن امتداده يقرب من ميل . قد بنى بالحجارة كله ، حتى تراجع الماء وارتفع إلى باب تستر»^(٢). ومثل هذا ما نراه عند ياقوت في الفصل الذى كتبه عن تستر^(٣). ثم نجد عند البشارى بيان هذا الإجمال ، إذ يصف «الشاذروان» وصفاً أدق ، ويبين الغرض منه في صورة أوضح . فيقول في صفته إن الماء يتبخر عنده ، وإنه يرد «الماء ويفرقه ثلاثة أنهار ، تمد إلى ضياعهم ، وتسقى مزارعهم . وهم يقولون : لولا "الشاذروان" ما عمرت الأهواز ، ولا انتفع بأنهارها . وفي «الشاذروان» أبواب تفتح إذا كثر الماء لولاها لغرقت الأهواز . وتسمع للماء المنحدر صوتاً يمنع النوم أكثر السنة . وزيادته تكون في الشتاء ، لأنه من الأمطار لا من الثلوج»^(٤) ومن ذلك يتبين لنا أن هذه الكلمة تعنى عملاً من الأعمال الهندسية التى كان يقصد بها إلى تنظيم الري في هذا الإقليم ، فهو نوع من القناطر أو الخزانات يتيح للماء أن يجتمع وراءه ويرتفع ، حتى يمكن توزيعه على النحو المطلوب من ناحية : وحتى يمكن إيصاله إلى الأمكنة المرتفعة ، من ناحية أخرى .

وإذا كان الشاذروان أكثر ما يطلق على شاذروان تستر ، فليس هناك ما يمنع أنه كان يطلق على كل عمل هندسى من هذا القبيل . وسياق الكلام يدل على أن الشاذروان المقصود هنا إنما كان في بغداد . وأكبر الظن أن توزيع المياه فيها كان يحتاج إلى مثل هذا النوع من التدبير . فإذا صحح هذا كان لنا أن نذهب إلى القول بأن «ربض الشاذروان» المذكور هنا هو أحد الأرباض الكثيرة التى يذكر اليعقوبى طائفة منها في الفصل القيم الذى كتبه عن بغداد^(٥)، وإن لم يذكره بينها . وأنه كان يقع إلى جانب شاذروان هناك ، فنسب إليه .

(١) المسالك والممالك ، ص ١٦٢ ، ط بريل ، ١٨٨٩ م .

(٢) مسالك الممالك ، ص ٩٢ ، ط بريل ، ١٨٧٠ م ، وانظر أيضاً ص ١٩ .

(٣) معجم البلدان ٢ : ٣٨٧ ، ط السعادة ، ١٩٠٦ م .

(٤) أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ، ص ٤١١ ، ط بريل ، ١٩٠٦ م .

(٥) كتاب البلدان ، المجلد السابع من المكتبة الجغرافية العربية : ص ٢٣٢-٢٥٤ ، ط بريل ،

٤٢ - الجرذقة (٢٤ : ١٣)

قال أدى شير : « ومن كرده معرب أيضاً الجرذوق والجرذقة والجرذوق ، وهو الرغيف » ،
وقد قيده الخفاجي بأنه الرغيف الغليظ^(١) ، وكذلك ذكر الجواليقي أنه الخبز الغليظ^(٢) .
وقد وردت في شعر أبي النجم ، في قوله :

* كان بصيراً بالرغيف الجرذوق *

٤٣ - « المغبون لا محمود ولا مأجور » (٢٥ : ٣)

هذا مثل من الأمثال التي كانت تجرى على لسان العامة ، وتصور نتيجة من نتائج
التعقد الاقتصادي في ذلك العهد . وقد عرض له الجاحظ في موضع آخر فقال : « والعامة
تضع هذا وما أشبهه في غير موضعه . وإنما هو شيء ألقاه الشيطان في قلوبهم وأجراه على
ألسنتهم . حتى قالوا في نحو من هذا في البائع والمشتري : " المغبون لا محمود ولا مأجور " .
فحملوا الجهلة على المنازعة للباعة ، والمشاغبة للسفلة والسوقة ، والمقاذفة للرعاع والوضعاء ،
والنظر في قيمة حبة ، والاطلاع في لسان الميزان ، وأخذ المعايير بالأيدى ، وبالخرى
أن يكون المغبون محموداً ومأجوراً ، إلا أن يكون قال : اغنني . بل لو قالها كانت أكرومة
وفضيلة ، وفعلة جميلة ، تدل على كرم عنصر القائل وطيب مركبه »^(٣) .
وقد جاء هذا المثل مرة ثالثة في كتاب البخلاء ، في رسالة ابن التوأم^(٤) .

٤٤ - محمد بن يسير (٢٦ : ٣)

هو أبو جعفر محمد بن يسير الرياشي ، مولى بني رياش^(٥) ، شاعر من شعراء
البصرة المعاصرين للجاحظ ، يكثر من ذكره ورواية شعره ، على أنه ليس من شعراء
الطبقة الأولى ، ولكنه كان في شعره يصور النوازع الاجتماعية المختلفة إلى حد ما ، فرة

(١) شفاء الغليل ص ٥٨ ط السعادة .

(٢) المعرب ص ٩٥ ، ١١٥ ط دار الكتب المصرية .

(٣) التاج ص ١٠٢ ، ط الأميرية ، ١٩١٤ م .

(٤) البخلاء ص ١٨٧ .

(٥) اللالكى ، ص ١٠٤ ، لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٣٦ م .

هو ماجن في شعره^(١)، ومرة زاهد متنسك^(٢) وقد أورد له الجاحظ قطعتين من الشعر ، يتحدث فيهما عن العلم وقراءة الكتب^(٣) ، وهما يدلان على أنه كان مأخوذاً بالترعة العلمية في البصرة ، نزاعاً إلى أنواع المعرفة وصنوف الكتب ، وأنه كان يجد في ذلك حظاً من اللذة ، وأنه اتخذ من الكتب مفزعاً يفرغ إليه حين يضيق بالناس والحياة ، وإحدى هاتين القطعتين ، وهي التي يبدوها بقوله :

أقبلت أهرب لا آلو مباعدة في الأرض منهم فلم يحصني الحرب

من أحسن ما قيل في وصف الكتب ، وما تحدثه للنفس الضيقة من أنس . وقد كان ابن يسير من الشعراء الدارسين المتعطشين للمعرفة ، استجابة لروح العصر ، والتماساً للروح النفسى . وفي بعض آثاره الأدبية التي وصلت إلينا ما يشير إلى هذه الدراسة ، إذ أصيب في ألواح الأبنوس التي كان يستخدمها في دراسته ، فبكأها ببعض الشعر^(٤) ، كما أن في قصيدته التي أشرنا إليها ما يدل على الأصل الذي كانت تصدر عنه هذه الترعة ، وهو التماس الروح النفسى لقاء متاعب الحياة ، فلم يكن يتخذ هذه المعرفة وسيلة إلى غاية دنيوية ، أو سبباً إلى الجدل والمسامة وإرضاء هذه الترعة التي كانت شائعة في البصرة . فقد كان يبغض هذا الأسلوب ، ويبغض من أجله المتكلمين ، كما عبر عن ذلك في قطعة من الشعر يقول فيها^(٥) .

يا سائل عن مقالة الشيع وعن صنوف الأهواء والبدع
دع عنك ذكر الأهواء ناحية فليس فيمن شهدت ذو ورع
كل أناس بديتهم حسن ثم يصيرون بعد للشنع
أكثر ما فيه أن يقال له لم يك في قوله بمنقطع

فقد كان ابن يسير إذن رجلاً وادع النفس ، لا يذهب به الطموح ، ولا يستبد

(١) البيان والتبيين ٣ : ١٢٧ - ١٢٨ ، ط الفتوح العربية ، ١٣٣٢ هـ ، الأغاني ١٢ : ١٢٨

ط التقدم .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ٨٧ ، الكامل للمبرد ، ٢ : ١٣ - ١٤ ، ط الأزهرية ، الأغاني ١٢ : ١٣١ .

(٣) الحيوان ١ : ٥٩ ، ٩٤ - ٩٦ ، ط مصطفي الباني الحلبي .

(٤) الأغاني ١٢ : ١٣٣ - ١٣٤ . ط التقدم .

(٥) تأويل مختلف الحديث ، ص ٧٤ - ٧٥ ، ط كردستان العلمية ، ١٣٣٦ هـ ، الأغاني ١٢ :

به القلق . وتلك إحدى ظواهر هذا الخلق . وأخرى نجدها في شعره الذي يعبر عن روح
الرضا ويوصي بالصبر ، كقوله (١) :

ماذا يكلفك الروحات والدلجا البر طوراً وطوراً تركب اللججا
كم من فتي قصرت في الرزق خطوته ألفتيه بسهام الرزق قد فلجا

وكقوله في هذين البيتين الذين يعبران عن فلسفة النفس الواعدة المطمئنة (٢) :

تخطى النفوس مع العيان وقد تصيب مع المظنة
كم من مضيق في الفضاء ومخرج بين الأسنة

ويظهر أن خلقه هذا قد أحمله نوعاً ما . فيقال إنه بقي في البصرة طيلة حياته لم
يغادرها ، وقد اكتفى من هذه الحياة بالقراءة والسماع ، وبقول الشعر ، يجد به حيناً ويهزل
أحياناً ، وبشرب النبيذ ، « يشربه عند إخوانه ويستسقيه منهم » ، دون أن يعنى نفسه بنبذ
وعلاجه . ولعله من هذا جاءت شهرته بالبخل ، وذكره بين البخلاء ، كما تجيء الإشارة
إلى ذلك في رسالة ابن التوأم (٣) . ولم يكده يتصل في البصرة إلا بآل جعفر بن سليمان ،
ثم لا نكاد نجد له شعراً في المديح ، فقد كان إنما يقول الشعر لنفسه الواعدة .

٤٥ - أحمد بن هشام (٢٧ : ٧)

سرى من سراة بغداد ، عرف بالترف والأريحية ، من أسرة الهشاميين التي نعرف
منها على بن هشام والحليل وشيبة . وقد كان من أبرز مظاهر الترف عنده مخالطته لرجال
الفن في ذلك العهد . ومن ذلك كانت بينه وبين إسحاق بن إبراهيم الموصلي صداقة يشيد
كل منهما بها ، وقد ارتفعت معها الكلفة ، حتى كان إسحاق يعابته أحياناً (٤) . ولعل
من مظاهر ترفه أيضاً أنه كان يصنع الشعر في بعض الأحيان ، فقد روى له أبو الفرج
بيتين بعث بهما إلى إسحاق مع زعفران رطب أهداه إليه (٥) .

(١) الأغاني ١٢ : ١٣٢ ، ط التقدم .

(٢) الأغاني ١٢ : ١٣٣ .

(٣) كتاب البخلاء ص ١٨١ .

(٤) الكامل للبرد ٣ : ١٦ ، ط الأزهرية .

(٥) الأغاني ٥ : ٣٠١ ، ط دار الكتب المصرية .

٤٦ - أبو سعيد سجادة (٢٨ : ٥)

لم يتح لنا أن نعرف على وجه التحقيق من هو المقصود بأبي سعيد هذا ، على أنا نذكر أن من بين الذين امتحنوا في خلق القرآن رجلا يدعى بسجادة ، وفيه يقول المأمون في كتابه إلى إسحاق بن إبراهيم : « وأما المعروف بسجادة ، وإنكاره أن يكون سمع ممن كان يجالس من أهل الحديث وأهل الفقه القول بأن القرآن مخلوق ، فأعلمه أنه في شغله بإعداد النوى ، وحكه ؛ لإصلاح سجادته ، وبالودائع التي دفعها إليه على بن يحيى وغيره ؛ ما أذهله عن التوحيد وأهله »^(١).

ومن هذا نرى كيف جاء هذا اللقب « سجادة » ، من هذا الأثر الذي كان يسمى « سجادة » . وفي هذه الفقرة ما يدلنا كيف كان المراءون يصنعون هذا الأثر . وكذلك يذكر الحصرى أنهم كانوا يصنعونه بذلك ما بين أعينهم بنواة وثوم ، ثم يعصبون الثوم وينامون^(٢) وقد أورد في هذا الموضوع نادرتين طريفتين تتصلان بذلك . وقد وردت هذه الكلمة « سجادة » في شعر أبي نواس في أبياته التي كتب بها إلى الفضل بن الربيع ، وقال فيها :

فادع بي ، لا عدمت تقويم مثلي فتأمل بعينك السجادة
لو رآها بعض المرائين يوماً لا شترها بعدها للشهادة^(٣)

٤٧ - المسجديون (٢٩ : ١)

هم - فيما نحسب ، وفيما تفيدنا إياه النصوص القليلة - قوم اتخذوا المسجد منتدى لهم ، وطال غشيانهم له ، فعرفوا به ، ونسبوا إليه . ولم يكونوا - فيما يبدو - من صنف واحد ، بل كانوا خليطاً من الناس ، منهم الشعراء ومنهم الرواة ومنهم مصطنعو الحكمة ، وقد كانوا يستطرفون من هذه الثقافات التي يزخر بها مسجد البصرة ، فكانوا لا يفرقون في فن ، ولا يتقيدون بنوع من العلم ، وإنما يصيبون من هذا وذلك ، ثم يجلس بعضهم إلى بعض ، يتحدثون شتى الأحاديث ، ويتجادبون أطراف الرأي في مختلف المسائل .

(١) تاريخ الأمم والملوك للطبري ١٠ : ٢٩١ ، ط الحسينية المصرية .

(٢) جمع الجواهر ص ١٣٢ ، ط الرجانية ، ١٣٥٣ هـ .

(٣) ديوان أبي نواس ص ٨٧ ط الحميدية ، تاريخ الطبري ١٠ : ٢٢٦ .

ويظهر أن هؤلاء المسجديين كان لهم أثر غير قليل في التوجيه الأدبي لكثير من أدباء ذلك العهد ، ففي أخبار أبي نواس أنه لما شب وكبر صحب أهل المسجد والمجان^(١) ، وأكبر الظن أن المقصود بأهل المسجد هم المسجديون . وكذلك الجاحظ كان مجلسه في أول أمره إلى هؤلاء المسجديين^(٢) .

وقد كان بعض الشعراء يوصف بأنه مسجدي ، كما يقول المرزباني عن أبي عمران موسى بن محمد السلمى أنه « بصرى مسجدي متوكلي »^(٣) وهذا يدلنا على طابع خاص كان يعرف به الشعراء المسجديون . ومثل هذا نجده في الرواية ، فقد ذكر الأمدى فيما يستكره من أشعار العرب هذا الشطر :

وسنا كسنيق سناءً وسنا

ثم قال : « ولم يعرف الأصمعي هذا . وقال أبو عمرو : وهو بيت مسجدي ، أي من عمل أهل المسجد »^(٤) ومن هذا نرى بعض الاتجاه الذي كان يتجهه المسجديون .

٤٨ - المكوك والدرهم والقيراط والحبة (٣٠ : ١٢ - ٣١ : ٧)

المكوك معيار يكال به ، وهو— كما يقول صاحب القاموس— مكيال يسع صاعاً ونصفاً ، أو نصف رطل إلى ثمان أواق ، أو نصف الروبية ، إلخ التقديرات التي ترجع في اختلافها إلى اختلاف الزمان والمكان . والأصل في كلمة المكوك أنها طاش يشرب به . وأما الدرهم فعرب كما يقول الجواليقي . وقد تكلمت به العرب قديماً ، إذ لم يعرفوا غيره . قال الشاعر :

وفي كل أسواق العراق إتاوة وفي كل ما باع امرؤ مكس درهم^(٥)

وقد ذهب الأب أنستاس ماري الكرملي إلى أنه معرب عن « دراخمي » اليونانية^(٦) وقد ذكر المقر يزي أن الدرهم كان أول أمره نوعين : كبير وصغير ، وقد كان

(١) أخبار أبي نواس لابن منظور ١ : ٦ ، ط الاعتماد ، ١٩٢٤ م .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ١١٢ ، ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ .

(٣) معجم الشعراء للمرزباني ص ٣٧٩ ، ط القدسي ، ١٣٥٤ هـ .

(٤) الموازنة بين الطائيين ص ١١٦ .

(٥) المعرب ص ١٤٨ ط دار الكتب المصرية . والشاعر هو جابر بن حني الثعلبي ، أحد شعراء المفضليات .

(٦) النقود العربية وعلم النميات ، ص ٢٤ ، المطبعة العصرية ، ١٩٣٩ .

الكبير يسمى الدرهم البغلي ، وهو فارسي ، والصغير هو الدرهم الطبري . وقال إن الناس كانوا قبل عبد الملك يؤدون زكاة أموالهم شطرين من الكبار والصغار ، فعمد إلى إصلاح هذه الحال ، فوزن الكبير فإذا هو ثمانية دوانق ، ووزن الصغير فإذا هو أربعة ، فوحدهما ، وجعل الدرهم ستة دوانق^(١) . وذلك الوضع الأخير للدرهم هو الذي ذكره صاحب القاموس في مادة (م ك ك) .

وأما القيراط فهو نصف الدانق ، أو هو جزء من اثني عشر جزءاً من الدرهم .
وأما الحبة فهي ربع قيراط ، أو هي جزء من ثمانية وأربعين جزءاً من الدرهم .
وقد ذكر المقرئ أن الدانق ثمان حبات وخمسة حبة من حبات الشعير المتوسطة التي لم تقشر ، وقد قطع من طرفيها ما امتد ، ثم ذكر مرة ثانية أن زنة الحبة مائة من حب الخردل البري المعتدل .

٤٩ - الفانيد (٣١ : ٩)

الفانيد - كما في القاموس - ضرب من الحلواء معروف ، معرب بانيد . ولم يذكره الجواليقي ولا الخفاجي ، وذكره أدي شير فقال : « الفانيد معرب بانيد ، وهو نوع من الحلواء ، يصنع من السكر ودقيق الشعير والترنجبين » ؛ ثم قال عن الترنجبين إنه تعريب ترنجبين « طل حلو أكثر ما يسقط بخراسان وما وراء النهر ، ويجمع كالمن » . ويقول العلامة لسترنج في فصله عن مكران إن أهم غلاتها هو قصب السكر ونوع خاص من السكر الأبيض يعرف عند العرب بالفانيد (من الكلمة الفارسية : بانيد)^(٣) .

٥٠ - النشاستج (٣١ : ١٠)

النشاستج هو النشا ، كما قال الجوهري ، « فارسي معرب حذف شطره تخفيفاً ، كما قالوا للمنازل منا »^(٤) وقال أدي شير في تفسير هذه الكلمة : « ما يستخرج من الحنطة إذا نعت حتى تلين ومرست حتى تخالط الماء وصبغت في مناخل وجفت .

(١) النقود الإسلامية ص ٣ ، ٩ ، ١٠ ط الجواب .

(٢) انظر - فوق هذا - البحث الذي كتبه M.H. Sauvare في المجلة الآسيوية *Journal Asiatique*

(سنة ١٨٨٤ جزء ٣) تحت عنوان : *Numismatique et Métrologie Musulmanes* :

(٣) *The Lands of the Eastern Caliphate*, P. 329. Cambridge, 1905.

(٤) شفاء الغليل ص ١٩٩ .

فارسيته "نشاسته". والكردى "نشا" ولعل الكلمة آرامية الأصل .
وقد ذكر الجاحظ كلمة النشاستج في سياق الكلام عن فضل الكعب ومآثر المتقدمين
فقال : « ولم صب الزردج ، واستخراج النشاستج »^(١).

٥١ - المرقشيتا (٣٢ : ٩)

هو الاسم الذى كان يطلقه علماء الكيمياء فى القرون الوسطى على بعض المعادن
الكبريتية التى تقدح النار . ويقابله فى اليونانية كلمة (بوريطس pyrites) وهى تعنى
حجر النار .

وقد ذكر الأب أنستاس مارى الكرملى أنها « أرمية الأصل (كيمافا شيئا) أى الحجر
القاسى أو الصلب أو الصلد ثم أقحمت الرء بين الميم والقاف لتسهيل النطق بها (والرء
من حروف الذلاقة) فصارت إلى ما ترى »^(٢) .

وقد جاء ذكره فى كتاب الأحجار لأرسططاليس ترجمة لوقا بن إسرافيون بما يلى :
« حجر مرقشيتا : المرقشيتا ألوان كثيرة ، منها الذهبية ، والفضية ، والنحاسية .
هذه ألوانه . فإذا كلس وحرقت حتى يصير مثل الدقيق دخل فى الصنعة ، وإن ألقى مع يسير
من الكبريت فى البوظة خلص الذهب . وإذا حك الحديد المسقى بالمرقشيتا قدح النار »^(٣)

٥٢ - زبيدة حميد (٣٥ : ١)

صيرفى بصرى كبير ، يملك مائة ألف دينار ، ويستخدم العديد من الغلمان .
كما يؤخذ من حديث الجاحظ عنه هنا . وقد عرض له مرة أخرى فى سياق الحديث عن
تفاوت الناس فى التأثر بالخمير فقال : « وكان عقل زبيدة بن حميد إذا شرب عشرة
أرطال ، وبين عقله إذا ابتداء الشرب مقدار صالح »^(٤) .

ولعله ابن « حميد بن القاسم الصيرفى » ، وكان صيرفياً تاجر رقيق فى أيام المنصور .

(١) الحيوان ١ : ٨٢ .

(٢) مجلة لغة العرب ٥ : ١٠٤ - ١٠٥ .

(٣) كتاب الأحجار لأرسططاليس ترجمة لوقا بن إسرافيون ص ١١٢ ط هيدلبرج ١٩١٢ م .

وانظر كتاب الجامع لمفردات الأدوية والأغذية لابن البيطار ٤ : ١٥٢ ط مصر ١٢٩١ هـ .

(٤) الحيوان ٢ : ٢٢٧ ، ط مصطفى البابى الحلبي .

كما يؤخذ مما ذكره الجهشياري^(١) ، وكذلك كان زبيدة - فيما يبدو - صيرفياً تاجر رقيق . وقد جاء ذكره أيضاً في حوادث سنة ١٥٧ ، فيما يقول الطبري : « وفيها عقد المنصور الجسر على باب الشعير ، وجرى ذلك على يد حميد بن القاسم الصيرفي »^(٢) .

٥٣ - أبو الأصينغ بن ربيعي (٣٥ : ١٠)

هكذا جاء هنا بالغين المعجبة ، وفي النصوص الأخرى التي بين أيدينا باللعين المهمله^(٣) وقد سمي بهذا وذلك .

كان من أصحاب الجاحظ الذين يروى عنهم ، وأحسب أنه من بني ربيعي الذين يذكروهم الجاحظ في سياق يدل على أنه كان يعتاد منزله^(٤) . واسمه « ذؤيب » على ما جاء في أخبار أبي نواس . وهو هندي بصرى . وقد كان - فيما يظهر من أخباره القليلة - من فتيان البصرة الظرفاء الخلاء . وفي الخبر الذي أورده ابن منظور عنه وعن أصحابه ما يدل على ذلك . ومن أصحابه صباح بن خاقان المنقري ، وبجي الأرقط ، وعيسى ابن غصين ، وابن الكهل مولى بني تميم ، وعبيد العاشقين . وقد ذكره أبو نواس في قصيدة مدح بها هؤلاء فقال :

وابن ربيعي الفتى السمع الجواد الراجح^(٥)

٥٤ - الجوارشن (٣٥ : ١٣)

تجىء هذه الكلمة بالنون كما هنا ، وخالية منها ، كما ذكرها أدى شير في كتابه ، وقال إنها عند الأطباء نوع من الأدوية ، تعريب كجوارش ومعناه الهضام . وهذا الذي ذكره أدى شير يوافق ما ذكره التهانوي في كشاف اصطلاحات الفنون^(٦) ، كما يساير سياق الحديث في هذا الموضع من البخلاء^(٦)

(١) الكتاب والوزراء ص ٦٨ ط الصاوي .

(٢) تاريخ الأمم والملوك ٩ : ٢٨٨ ، ط الحسينية المصرية .

(٣) البيان والتبيين ٣ : ١٩٣ ط ١٣٣٢ هـ ، الحيوان ٣ : ١٠٩ ، ٢٥٦ ، أخبار أبي نواس

لابن منظور ص ٤٩ .

(٤) الحيوان ٢ : ٢١ .

(٥) ديوان أبي نواس ص ١٥٦ ط الحميدية ١٣٢٢ هـ .

(٦) ١ : ٣٢٠ ط كلكتا . الهند .

ولكن هذه الكلمة تعرضت ، فيما بعد ، لنوع من التوسع اللغوي . فنسى فيها هذا المعنى ، ولم يلحظ فيها إلا بعض الصفات الظاهرة لما تطلق عليه . فأصبحت تطلق في القرون المتأخرة على ما عبر عنه داود الأنطاكي ، في القرن العاشر ، بقوله : « والجوارشات هنا عبارة عن الدواء الذي لم يحكم سحقه ، ولم يطرح على النار ، بشرط تقطيعه رقاقاً »^(١) . وبذلك صرنا نرى هذه الكلمة تطلق على أنواع من الأدوية ، منها الهاضوم وغيره .

٥٥ - البرنكان (٣٦ : ٨)

فسره صاحب القاموس بأنه الكساء الأسود ، ونقل الجواليقي عن ابن دريد أنه الكساء مطلقاً ، وأنه بالفارسية^(٢) . وقد جاءت الكلمة في الشعر ، فيما أنشد الجاحظ^(٣) .

إني ، وإن كان إزاري خلقاً وبرزكاني سملاً قد أخلقا ،
قد جعل الله لساني مطلقاً

وقد كتب عنه العلامة دوزي Dozy فصلاً في كتابه « معجم الملابس »^(٤) . ولكن معظم كلامه عنه كما كان مستعملاً في العصور المتأخرة ، في بلاد المغرب ، اعتماداً على كلام الرحالين ، أمثال Diego de Haedo ، وهو يصفه بأنه كساء كبير ، يلف الجسم كله ، يستعمله الرجال والنساء . وغالب الظن أن شكله العام لم يتغير كثيراً عن هذه الصورة البدوية ، إلا أن تكون الحياة المتحضرة في البصرة حورته قليلاً .

٥٦ - ليلي الناعطية (٣٧ : ١)

ذكرها الجاحظ في البيان على أنها من نساء الغالية^(٥) ، كما جاء ذكرها في قصيدة صفوان الأنصاري في الرد على بشار ، فيقول^(٦) :

أتجعل ليلي الناعطية نحلة وكل عريق في التناسخ والرد

(١) تذكرة ذوى الألباب ١ : ١٦٠ ط بولاق .

(٢) المغرب من الكلام الأعجمي ص ٥٦ ، ط دار الكتب المصرية ، ١٣٦١ هـ .

(٣) البيان والتبيين ١ : ١٤٤ ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م .

(٤) *Dictionnaire détaillé des noms des vêtements chez les Arabes*, p. 68-71.

(٥) ١ : ١٩٥ ط الفتوح الأدبية ، ١٣٣٢ هـ .

(٦) البيان والتبيين ١ : ١٧ .

وأما « ناعط » التي تنسب إليها ، فهي - كما ذكر ياقوت^(١) - حصن في رأس جبل بناحية اليمن ، قديم ، كان لبعض الأذواء . وقد ورد في شعر امرئ القيس وأبي نواس . وقد ذكره الهمداني بين ما ذكر من بقايا مآثر اليمن وقصورها ، وقال إنه أفضلها ، ووصفه بأنه مصنعة بيضاء مدورة منقطة في رأس جبل تلين ، وهو أحد جبال البون ، ثم مضى في صفته وفي ذكر قصور ناعط وما جاء فيها^(٢) .

ولست أدري - على التحقيق - وجه هذه النسبة . وليس يبعد أن تكون يمينه الأصل ؛ فالتشيع غالب على اليمانية ، وقد كان الناعطيون من أصحاب علي في الكوفة ، وطائفة من طوائف جيشه بصفين .

٥٧ - جبل العمى (٣٨ : ١٦)

يقول فان فلوتن في التعليق على هذا الموضع إنه ربما كان الشخص الذي ذكره أبو نواس في شعره ، على ما جاء في الديوان (ط القاهرة ، ١٨٩٨) ص ١٨٤ : « ثقيل يقال له روح العمى (الغمر) ويلقب بالجبل . بصرى »^(٣) .

وليس يبعد هذا عندي . والديوان يثبت لأبي نواس في هجاء « الجبل » هذا ، خمس قطع . ومن بين هذه القطع ما يدل على أنه كان يتعاطى صناعة الغناء ، وأنه كان يغني لأبي نواس وصحبه في هههم ومجالس أنسهم .

٥٨ - حكاية الكلام الملحون (٤٠ : ١ - ٤)

يقول الجاحظ هنا : « وإن وجدت في هذا الكتاب لحناً أو كلاماً غير معرب ، ولفظاً معدولاً عن جهته ، فاعلموا أنا إنما تركنا ذلك لأن الإعراب يبغض هذا الباب ، ويخرجه من حده ، إلا أن أحكى كلاماً من كلام متعاقلي البخلاء وأشحاء العلماء ، كسهل بن هارون وأشباهه » . وهذا مذهب للجاحظ لعله كان أول من اصطنعه واجترأ

(١) معجم البلدان ٨ : ٢٣٩ ، ط السعادة ، ١٩٠٦ م . وانظر الفصل القيم الذي كتبه أبو محمد الحسن بن أحمد الهمداني في كتابه الإكليل عن ناعط (٨ : ٤١ - ٤٦ ، ط السريان الكاثوليكية ، بغداد ، ١٩٣١ م) .

(٢) الإكليل لأبي محمد الهمداني ٨ : ٤١ - ٥٢ ط السريان الكاثوليكية ، بغداد ، ١٩٣١ .

(٣) البخلاء (ط ليدن ص IX) ، Notes et éclaircissements ،

(٤) ديوان أبي نواس ، ص ١٥٥ - ١٥٦ ط الحميدية ١٣٢٢ هـ .

عليه في كتبه ، دون أن يبالي في ذلك لأئمة المتخرجين وتنطس المنتنطين ، فقد كانت تحمله عليه نزعته الأدبية القوية التي اتخذت من حياة الشعب مادة لها ، تصور ألوانها المختلفة ، وتعبّر عن اتجاهاتها ومناحيها ، والتي لم تكن تعبأ في سبيل دقة التصوير وبلاغة التعبير بتلك القيود الشكلية إذا كان فيها ما يمنع من ذلك .

وقد عبر عن هذا المذهب في غير موضع ، فيقول مثلاً : « . . . وكذلك إذا سمعت بنادرة من نوادر العوام ، وملحة من ملح الحشوة والطغام ، فاياك وأن تستعمل فيها الإعراب ، أو أن تتخير لها لفظاً حسناً ، أو تجعل لها من فيك مخرجاً سرياً ، فإن ذلك يفسد الإمتاع بها ، ويخرجها من صورتها ، ومن الذي أردت له ، ويذهب استطابهم إياها ، واستملاحهم لها »^(١) . ويقول في موضع آخر : « إن الإعراب يفسد نوادر المولدين ، كما أن اللحن يفسد كلام الأعراب . لأن سامع ذلك الكلام إنما أعجبه تلك الصورة ، وذلك المخرج ، وتلك اللغة ، وتلك العادة . فإذا أدخلت على هذا الأمر - الذي إنما أضحك بسخفه وبعض كلام العجمية التي فيه - حروف الإعراب والتحقيق والتثقيب ، وحولته إلى صورة ألفاظ الأعراب الفصحاء ، وأهل المروءة والنجابة ، انقلب المعنى مع انقلاب نظمه ، وتبدلت صورته »^(٢) . ويتحدث في موضع ثالث عن التجاوب الضروري بين اللفظ والمعنى ، وما يتصل منه بهذا الباب ، فيقول : « ولكل ضرب من الحديث ضرب من اللفظ ، ولكل نوع من المعاني نوع من الأسماء ، فالسخيف للسخيف ، والخفيف للخفيف ، والجزل للجزل ، والإفصاح في موضع الإفصاح ، والكناية في موضع الكناية ، والاسترسال في موضع الاسترسال ، وإذا كان موضع الحديث على أنه مضحك ومله ، وداخل في باب المزاح والطيب ، فاستعملت فيه الإعراب ، انقلب عن جهته . وإن كان في لفظه سخف ، وأبدلت السخافة بالجزالة صار الحديث الذي وضع على أن يسر النفوس بكرها ويأخذ بأكظامها »^(٣) .

فالملاحظ كان يرى إذن أن الكلام هو الصورة النفسية المسموعة بكل ما فيها من ألفاظ معينة ، وهيئة في الأداء خاصة . فالتحريف فيها إنما هو مسخ لهذه الصورة ، وإخراج لها عن أصل وضعها . ويظهر هذا في النادرة أكثر ، ولهذا كان أكثر كلامه عنها . لأن النادرة غايتها الاضحك ، وهو يعتمد على الشكل والهيئة إلى حد كبير .

(١) البيان والتبيين ١ : ٨١ .

(٢) الحيوان ١ : ٢٨٢ .

(٣) الحيوان ٣ : ٣٩ .

وقد تبع ابن قتيبة الجاحظ في هذا المذهب فقال في مقدمة عيون الأخبار : « وكذلك اللحن إن مر بك في حديث من النوادر ، فلا يذهبن عليك أنا تعمدناه وأردنا منك أن تتعمده ، لأن الإعراب ربما سلب بعض الحديث حسنه ، وشاطر النادرة حلاوتها » .
 وشتان ما بين الجاحظ وابن قتيبة في التقرير والتعليل .

٥٩ - أحمد بن خلف (٤١ : ١)

هو - كما يبدو من سياق الكلام في هذا الفصل - أحد أصدقاء الجاحظ . وإذا كانت هذه الصداقة لم تجعله يتحرج في وصفه بما وصفه به ، بعد أن عينه وسماه ، فلعله كان هو الذي يعنيه ، في مقدمة هذا الكتاب : البخلاء ، بقوله : « ولربما سمينا الصاحب إذا كان ممن يمازح بهذا كثيراً ، ورأيانه يتظرف به . ويجعل ذلك الظرف سلباً إلى منع شيبته » .

وقد ورد هذا الاسم في رسالة الربيع والتدوير ، إذ يقول الجاحظ ، مخاطباً أحمد ابن عبد الوهاب : « والله لئن رميتني ببجيلة ، لأرمينك بكنانة ، ولئن نهضت بصالح بن علي ، لأنهضن بأحمد بن خلف وياسماعيل بن علي »^(١) ، فأكبر الظن أنه هو المعنى هنا .

٦٠ - المثلثة (٤١ : ٣)

ليس في قواميس اللغة تفسير لمعنى هذه الكلمة يتفق مع السياق الذي جاءت فيه هنا . وهذا السياق يدل على أنها كانت تطلق على نوع من الحساء ، والحساء - كما يعرف به صاحب اللسان - طينخ يتخذ من دقيق وماء ودهن ، وقد يحلى ، ويكون رقيقاً يحسى . ويقول الأستاذ داود الحلبي في التعليق على هذا الموضوع من مقالاته : « تصحيح أغلاط كتاب البخلاء » إن كلمة « المثلثة » تطلق الآن في العراق على الحنظة بعد أن تدق ثلثي الدق الكامل بدون أن تسلق . وقد أورد بعض الأطعمة التي تتخذ منها كالكشكا ووصف طرائق صنعها^(٢) . ولكن ما هنا شيء آخر ، فلعل المراد حساء هذه المثلثة .

(١) مجموعة رسائل للجاحظ ص ١٢٦ ط التقدم .

(٢) مجلة المجمع العلمي العربي الجزء الثالث والرابع من المجلد العشرين (آذار ونيسان ١٩٤٥)

٦١ - الجرار المذارية (٤٥ : ١)

نوع من الجرار وصفه هنا بأنه يرشح الماء ، وجاء في قطعة من شعر البحترى ما يدل على أن الجرار المذارية هي من الجرار الخضر ، وذلك حيث يقول في رجل يكتيه بأبي الحسن ، يعيره بها وبولايته على المذار :

ليس المذار يجالب لك سؤودا غير الجرار الخضر والكيزان
ولئن وليت فيالمصانعة التي قدمتها ، وشفيحك العريان^(١)

وأما المذار التي تنسب إليها هذه الجرار فهي - كما يقول ياقوت - قصبة ميسان ، بين واسط والبصرة ، وبينها وبين البصرة أربعة أيام . وكانت معروفة بجرارها^(٢) .

٦٢ - حديث خالد بن يزيد (٤٦ : ١)

خالد بن يزيد هذا هو أحد المكديين الذين مارسوا التكدية حياتهم ، ثم نزل البصرة ، فأجرى الجاحظ هذا الحديث على لسانه ، ليرسم به صورة عجيبة من حياة هذه الطائفة . وليست التكدية عندهم مجرد السؤال والاستجداء ، كما قد تفيده هذه الكلمة بمعناها اللغوي الساذج^(٣) ، فقد أخذت معنى اصطلاحياً معقداً متعدد الوجوه ، كثير الدلالة . فأصبحت تتضمن معنى الاحتيال للمال بمختلف الوسائل والأساليب غير المشروعة ، من استخدام القوة والاستلاب بالعنف والغلبة ، إلى استغلال غفلة الجماهير وغرائز الرحمة والرفقة .

وقد وجد الجاحظ في هذا النوع في الحياة العجيبة موضوعاً أدبياً طريفاً ، يثير دهشة القارئ ، فأجلس هذا الرجل ، خالد بن يزيد ، في أحد مجالس البصرة ، وأمر عليه سائلاً يسأله ، فغلط بدرهم أعطاه له ، ثم فطن فاسترده ، وأعطاه فلساً بدله . فأنكر جلساؤه عليه ذلك .

وهنا أوجد الجاحظ المناسبة التي جعلته يتكلم عن نفسه ، وساق المقدمة التي تمهد

(١) ديوان البحترى ٢ : ٣١٦ ، ط هندية ، القاهرة ١٩١١ م .

(٢) معجم البلدان ٧ : ٤٣٣ ط السعادة ، القاهرة ١٩٠٦ م .

(٣) انظر شفاء الغليل للخفاجي ص ١٨٠ - ١٨١ .

لوصف حياة هذه الجماعة ، فجعل الرجل يتكلم ويقول : إن هذا السائل من مساكين الفلوس لا مساكين الدراهم ، وأنه يعرفه حق المعرفة بالفراسة ، وكيف لا يعرفه وقد كان وكان . . . وهكذا يأخذ في الحديث عن نفسه وعن صور حياته ، وما كان له من الزعامة في طائفته .

فيذا انتهى الجاحظ من التعريف به هذا التعريف الأولى ، انتقل بالحديث ناحية أخرى ، فأورد وصيته لابنه ، يوصيه فيها بحفظ المال والقيام عليه ، ويقص عليه ما قاساه في جمعه من السفر الطويل ، ومعاناة المحن ، وملايسة الخدع ، وتعاطى أنواع الثقافة المختلفة ، والبطش ساعة البطش ، والحيلة ساعة الحيلة ، والصبر على ضروب التنكيل والتعذيب ، من الجلد والحبس والتقييد . ويذكر له مشاركته للعصابات المختلفة من الثوار وقطاع الطرق ، ويمضى في هذا الحديث الذي يصور حياة هذه الطائفة تصويراً دقيقاً جميلاً ، كما يصور من ناحية أخرى صورة من الفساد الاجتماعي الذي أصاب كل شيء ، حتى أصاب ذم الوكلاء وضماير القضاة .

فيذا فرغ من إيراد هذه الوصية أخذ في منحى آخر يزيد الصورة تفصيلاً وتجلية ، فأتخذ يفسر ما جاء في هذا الحديث من كلمات اصطلاحية أطلقت على بعض أنواع الاحتيال التي تجيدها هذه الطائفة .

ويجدر بنا أن ننبه هنا إلى أن الجاحظ لم يقتصر على هذا الحديث في تصوير هذه الطائفة ، بل قد تناوله في موضع آخر ، في فصل نقله عنه البيهقي^(١) ، يذكر فيه محاسن التكدية ، وقد ساقه على لسان أحد المكدين ، كما أورد فصلاً آخر عدد فيه أصناف المكدين ، مشتملاً على بعض ما جاء في البخلاء^(٢) .

ويتبين من حديث الجاحظ هذا أنه يتحدث عن طائفة متحدة في روحها ، وفي نزعتها ، وفي أساليب حياتها ، وفي أنها رحالة دائمة الرحلة والمهاجرة ، حتى ما يكاد القارئ يملك نفسه من تذكر تلك الطائفة التي يسميها البعض « النور » ، كما تسمى بالعنجر والبوهيميين والبيجان^(٣) ، وغير ذلك من الأسماء التي تختلف باختلاف منازلهم التي ينزلونها . وكذلك نجد هذه الطائفة التي عقد لها الجاحظ هذا الحديث ، وسميها بالمكدين ، تختلف أسماءها . فتسمى هنا بالزط ، وهناك بالزواقل ، إلى غير ذلك من

(١) المحسن والمسوي ص ٦٢٢ - ٦٢٤ .

(٢) المحسن والمسوي ص ٦٢٤ - ٦٢٧ .

(٣) gitane أو gitano تطلق في الإسبانية على البوهيميين ، ويلاحظ أن هناك صلة بين هذه

الكلمة وبين كلمة زط التي هي كلمة جت الهندية .

الأسماء ، كما أطلق عليها بعد ذلك اسم الساسانيين أو بني ساسان .
 فإذا افترضنا أن هذه الفرقة هي طائفة من النور المنتشرين في أنحاء الأرض ، وجدنا
 هذا الفرض قريباً ، ووجدنا الأدلة والقرائن متظاهرة على تأييده . فأول ما يعرف به
 النور هو الرحلة الدائمة ، والسعى المستمر في مناكب الأرض ، وهؤلاء كذلك كما يؤخذ
 من كلام الجاحظ هنا ، وفيما نقله البيهقي ، ومن صفات الساسانيين في الآثار الأدبية
 الأخرى ، وسنشير إليها بعد . كما أن وسائلهم في الحياة هي وسائل النور من المخادعة ،
 والحيلة في اجتلاب المال واستلابه ، غير متخرجين .

ويصفهم الجاحظ بأنهم عرفوا « خدع الكاهن ، وتدسيس العراف ، وإلى ما يذهب
 الخطاط والعياف ، وما يقول أصحاب الأكتاف ، وعرفوا التنجيم والزجر والطرق والفكر »
 وكذلك نعرف عن النور أن هذا أمر شائع بينهم ، وأن هذه الثقافة الخاصة بالغيبيات
 من التنجيم والزجر وما إليه من أخص ثقافتهم .

وبعد هذا كله لا يكاد الجاحظ يذكر شيئاً عن هؤلاء المكدين ثم لا نجد فيما
 نعرف من أخلاق الغجر أو البوهيميين ومذاهبهم في الحياة ، مع مراعاة اختلاف الزمان
 والمكان ، وما توحى به الظروف المختلفة والملابسات المتفاوتة .

على أن هناك شاهداً آخر يؤيد هذا الفرض الذي نفترضه ، وهو يرجع إلى الموطن
 الأصلي للنور ، فقد ذهب كثير من الباحثين إلى أنهم أحلاط من القبائل الآرية المنتشرة
 بين الهند وإيران ، وقد لاحظ بلاس Pallas — كما ذكر الأب أنستاس ماري الكرمللي
 فيما كتب عن النور^(١) — أن اللغة التي يتكلمها النور تضاهي كل المضاهاة لغة هنود
 المولتان ، وقد اتفق له أن يتصل بجماعة منهم في استراخان ، ويتعرف إليهم . ونحن من
 جانبنا نرجح إلى حد كبير أن هذا الأصل هو أصل طائفة المكدين التي ذكرها الجاحظ .
 فقد ذكر منهم الرط ، وهي — كما نعرف — تحريف كلمة « جت » اسم لاحدى
 القبائل النازلة على حدود الهند ، كما ذكر منهم القفص ، وهم من جبال كرمان ،
 كما ذكر البشاري^(٢) . وكثير من البلاد التي ذكرت في سياق حديث الجاحظ على أنها
 من مجالسهم من هذه المنطقة التي قالوا إنها موطن النور ، كالمولتان التي أشار إليها بلاس ،
 وقيقان ، وهي على حدود الهند ، وقطر ، وهي بين شيراز وكرمان .

وعبارة أخرى جاءت في حديث خالد بن يزيد تشير إلى هذا الأصل الهندي ، وهي

(١) مجلة المشرق ، سنة ١٩٠٢ ص ٩٦٩ .

(٢) أحسن التقاسيم ص ٤٧٠ - ٤٧١ ط بريل ، ١٩٠٦ م .

قوله : « ولو كنت عندي مأموناً على نفسك لأجريت الأرواح في الأجساد وأنت تبصر ... »
فهذه عبارة أشبه بالعقلية الهندية المتعلقة بأسرار الحياة ، وغوامض الأرواح ، ومساتير
الوجود .

نتقل بعد هذا إلى دليل آخر أقطع في الدلالة على الصلة بين هؤلاء المكدين ، وبين
طائفة النور ، وهو دليل يقدمه إلينا الأصل المخطوط الذي اعتمدنا عليه في هذه النشرة ،
في هذه العبارة : « قالوا : وإنك لتعرف المكدين ؟ قال : وكيف لا أعرفهم وأنا كنت
كاجار في حداثة سني ؟ » ، والدليل هو في كلمة « كاجار » التي جاءت هكذا في الأصل
فجعلها « فان فلوتن » في نشرته « كاخان » على غير هدى . وما كلمة « كاجار »
هنا إلا صورة من كلمة « غجر » التي تطلق الآن على النور كاسم من أسماءهم الكثيرة ،
كما ذكر ذلك عرضاً الأب أنستاس ماري الكرملی في بحثه الذي تقدمت الإشارة إليه ،
وكما نعرض لذلك في هذه التعليقات بعد قليل .

وإذن فنحن بهذه الشواهد المتعددة نستطيع أن نصحح هذا الفرض الذي افترضناه
عن طائفة المكدين ، ونستطيع أن ندرسها على هذا الأساس درساً يمكن أن يكشف لنا
عن كثير منها .

وقد ذكر ياقوت في معجمة خالد بن يزيد هذا ، كأنه شخصية تاريخية ، وترجم
له ترجمة أخذها عن هذا الفصل الذي كتبه الجاحظ في البخلاء ، ولم يزد شيئاً ،
ولم يغير في العبارة تغييراً كبيراً . ثم قال : « ومن لطائفه وصيته لابنه عند موته ، وفيها
لطائف وغرائب » . ثم أورد طرفاً من هذه الوصية ، كما جاءت في البخلاء ، وقال إنها
مجمعة في كراسة (١) .

وعندي أن هذا من صنيع الوراقين ، تحايلاً على الكسب . فاقطعوا هذا الحديث من
كتاب البخلاء ، ونسخوه على حدة في كراسة لطيفة الحجم ، ليكون أروع لها . وقد
رأها ياقوت ، فاعتبرها بهذا الاعتبار ، ولم يعرف أنها قطعة من آثار الجاحظ الأدبية
التي مثل فيها هذه الناحية الغريبة من الحياة تمثيلاً دقيقاً ، فافتتن بها الناس . واستغل
الوارقون ذلك ، فأخذوا في انتساخها وتقديمها على أنها من حديث شيخ المكدين نفسه ،
زعماً منهم أن ذلك يكون أروع لها ، وأشد في اقتتان الجمهور بها ، وإقباله عليها .

على أنه يظهر أن تعقد الحياة في القرن الرابع ، وشيوع المذاهب المختلفة فيه ، والغفلة
التي أطبقت على العامة من ناحية الدين في ذلك العهد ، كما يصورها كتاب ككتاب

نشوار المحاضرة للتونخي ، قد مكن لهذه الطائفة أن يمتد نفوذها ، ويقوى سلطانها ، وتتسع ميادينها . وقد سميت في ذلك العهد اسما اصطلاحياً جديداً ، هو « الساسانيون » . وقد ظهر ذلك في الآثار الأدبية في القرن الرابع وما بعده ظهوراً بيناً ، وحسبنا ما نراه في مقامات بدیع الزمان والحريري .

وقد كتبت مؤلفات أخرى تناولت هذه الناحية . بل لقد أصبحت حيل الساسانيين من موضوعات العلم ، وقد كتب حاجي خليفة فصلاً تحت عنوان : « علم الحيل الساسانية » قال فيه :

« ذكره أبو الخير من فروع علم السحر ، وقال : علم يعرف به طريق الاحتيال في جلب المنافع ، وتحصيل الأموال . والذي يباشره يتزيا في كل بلدة بزى يناسب تلك البلدة . بأن يعتقد أهلها في أصحاب ذلك الزى . فتارة يختارون زى الفقهاء وتارة يختارون زى الوعاظ ، إلى غير ذلك . ثم إنهم يختالون في خداع العوام بأمر تعجز العقول عن ضبطها » (١) .

ثم ذكر بعد ذلك حيلة من حيلهم في هذا .

وهناك غير هذه الآثار الثرية آثار شعرية . وقد ذكر بعضها الثعالبي ، منها القصيدة الساسانية لأبي دلف الخزاعي (٢) ، وقد جاء في هذه القصيدة كثير من الكلمات الاصطلاحية التي ذكرها الجاحظ .

وقد نهج على هذا النمط بعض الشعراء المتأخرين الذين جعلوا المعارضة باباً من أبواب الفن كصفي الدين الحلبي ، فإن له أيضاً قصيدة سماها « القصيدة الساسانية » . وهي محفوظة في دار الكتب المصرية (٣) .

٦٣ - كاجار (٤٦ : ٨)

هكذا اقترحنا هذه الكلمة تصحيحاً لكلمة « كاجار » التي جاءت في المخطوطة ، وافترض فان فلوتن في نشرته أنها محرقة عن كلمة « كاخان » التي وضعها موضعها ، وقد طرد هذا الفرض ، فحول كلمة « كاغان » في ص ٥٢ س ١٩ فجعلها « كاخان » ،

(١) كشف الظنون ١ : ٤٥٥ - ٤٥٦ ، ط إستانبول ١٣١١ هـ .

(٢) البيتية ٣ : ٣٢٣ إلخ ، ط الصاوي .

(٣) ٣٢٨٧ أدب ، ٦٦٨ مجاميع .

إذ لم يستقيم له أن تكون محرفة عن «كاغانى» القرية منها ، لما ساق الجاحظ في تفسيرها ، مما يخالف تفسير كلمة «كاغان»^(١).

وأساس هذا الفرض هو مجرد الاستحسان الصادر عن شكل الحروف ، والجمع بين الكلمتين : «كاحار» و «كاغان» في صورة واحدة . وإن كنا لا نجد معنى لكلمة «كاخان» التي افترضها ، يدل على هذا الفرض أو يبرحه . والمعنى الذى ذكره الجاحظ لكلمة «كاغان» التي جعلت «كاخان» غير متعين .

فأما الصورة التي افترضناها فهي أقرب صورة ممكنة من الصورة الخطية ، إذ ليس بين الصورتين إلا الإعجاب الذى كثيراً ما يغفله النساخ . وهذا إلى أن كلمة «كاجار» هي الكلمة التي تلائم موضعها في سياق الكلام كل الملازمة . فهي كلمة كانت تطلق على بعض القبائل التركية الرحالة الضاربة في الأرض ، من المصدر التركي «قاجمق» بمعنى الحرب ، وقد دخلت هذه الكلمة في اللغة الفارسية ، وصنع منها المصدر الفارسي «قيجانیدن» . وقد سبق أن قلنا إن كلمة «عجر» ليست إلا صورة منها .

٦٤ - المستعرض (٤٦ : ١١)

كلمة من الكلمات الاصطلاحية لطائفة المكيين . وهذه الكلمات لا تنسب إلى لغة واحدة أو لهجة معينة ، بطبيعة الحياة المتقلة التي تحياها هذه الطائفة . والذي يبدو من وضع هذه الكلمة وبنائها أنها عربية بل هي عربية بدوية ، ففيها نعرف من استعمالها ، نجد أنها مستعملة عند طائفتين : الخوارج واللصوص ، وكلتا الطائفتين خرجت من البادية . فن استعمالها عند الخوارج ما جاء في ذكر قطرى بن الفجاءة ، أحد خطباء الأزارقة وفرسانهم ورؤسائهم أنه «كان يدين بالاستعراض والسبأ وقتل الأطفال»^(٢) وكذلك أورد المبرد مثل هذا في حكاية مذهب نافع بن الأزرق «في البراءة والاستعراض واستحلال الأمانة وقتل الأطفال» ، وفي قول أبي يهس : «الدار دار كفر ، والاستعراض فيها جائز . وإن أصيب من الأطفال فلا حرج»^(٣) . وقد عرض أبو علي القالى لتأويل هذه الكلمة بقوله : «ويقال خرجوا يضربون الناس عن عرض ، يريدون عن شق وفاحية .

(١) البخلاء ص ٥٢ .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ١٣٤ .

(٣) الكامل للمبرد ٣ ، ١٧٣ .

لا يبالون من ضربوا ، ومنه استعراض الخوارج الناس ، إذا لم يبالوا من قتلوا»^(١) .
 فذلك هو الاستعراض في لغة الخوارج ، وأما في لغة اللصوص فيختلف قليلا عن
 هذا ، كما نرى في قصة السمهرى ، أنه خرج مع بعض أصحابه من اللصوص ،
 فلقوا عون بن جعدة بين نخل والمدينة ، فقالوا له : العراضة ، أى : مر لنا بشيء . فقال :
 يا غلام ! جفن لهم ، فقالوا : لا والله ! ما الطعام نريد . فقال : عرضهم^(٢) .
 فعمل هذا هو الأصل القريب في كلمة « المستعرض » أى « طالب العراضة » ،
 ولا سيما إذ كانت من لغة اللصوص ، ومن هذه السبيل دخلت في لغة المكدين ، وليس
 يمنع من هذا أن يتغير مدلول الكلمة شيئا ما ، لأن هذا هو شأن الكلمات . وقد قال
 الجاحظ في تفسير المستعرض إنه « الذى يعارضك وهو ذو هيئة ، وفى ثياب صالحة ،
 وكأنه قد هاب من الحياء ، ويخاف أن يراه معرفة . ثم يعترضك اعتراضاً ، ويكلسك
 خفياً »^(٣) .

وقد ذكر المستعرض في قصيدة أبي دلف ، فى قوله :

ومن يكحل من مستعرض دمعه تجرى

وقال الثعالبي فى تفسيره : « ومن يكحل : هو الذى معه قطنة مغموسة فى الزيت
 يمرها على عينيه لتدمع ، ويأخذ فى شكاية حاله ، واستعراض الناس فى مسألته وذكر
 قصته ، وأنه قطع عليه الطريق ، أو غضب على ماله . والمستعرضون أمهر القوم » .
 فإذا صح الأصل الذى رأيناه لكلمة المستعرض ، فإنه يكون قد غاب عن الجاحظ
 والثعالبي ، فذكروا هذا الاشتقاق ، والتكلف ظاهر عليه^(٤) .

٦٥ - الكاغاني (٤٦ : ١٢)

ذكره الجاحظ فى الحيوان بقوله : « والكاغاني ، وهو الذى يتجنن ويتفالج فالج
 الرعدة والارتعاش ، فإنه يحكى من صرع الشيطان ، ومن الإزدباد والنفضة ، ما ليس عندهما ،

(١) الأماى ١ : ١١٩ .

(٢) الأغانى ٢١ : ٧٥ .

(٣) البخله ص ٥٣ .

(٤) وما يستطرف هنا ما لا بأس بذكره ما ذهب إليه الأستاذان الناشران لمبغلاء بوزارة المعارف ،
 حين أخطأ القراءة ، فذهبوا فى تأويل المستعرض مذهباً جديداً ، « وهو الذى ينظر إلى أقدية الناس » ، وبذلك
 جعلوا استعراض الأقدية نوعاً من التياقة يلجأ إليه هذا الرجل ليتعرف حال الناس .

وربما جمعهما في نقاب واحد ، فأراك الله تعالى مجنوناً مفلوجاً يجمع الحركتين جميعاً ، بما لا يجيء من طباع المجنون والإنسان العاقل»^(١) وتفسيره له في البخلاء قريب من هذا . وكذلك جاء ذكره في القصيدة الساسانية مخففاً «الكاغ» ، وقد فسرهُ الثعالبي بالمتجانن^(٢) .

٦٦ - الأسطيل (٤٦ : ١٣)

فسر الجاحظ الأسطيل بالمتعamy ، وقد وردت هذه الكلمة في بعض ما ذكره ياقوت في ترجمة أبي العلاء المعري ، مع بيان أنها تدل على الأعمى في لغة أهل الشام ، إذ يقول : «ونقلت من بعض الكتب أن ابا العلاء لما ورد إلى بغداد قصد أبا الحسن علي بن عيسى الربعي ليقراً عليه ، فلما دخل إليه قال علي بن عيسى : ليصعد الأسطيل (وقد جاءت مصحفة : الاضطيل) ، فخرج مغضباً ولم يعد إليه . والأسطيل في لغة أهل الشام الأعمى ، ولعلها معربة»^(٣) .

٦٧ - الزكوري (٤٦ : ١٣)

فسر الجاحظ هذه الكلمة بأن المراد بها خبز الصدقة^(٤) وقد جاءت في القصيدة الساسانية لأبي دلف الخزرجي على هذا الوجه :

ومن زكر ، والقوم ال زكوريون في الصبر

ثم قال الثعالبي في شرح هذا البيت : «زكر : كدى على الأبواب ، وهو من أجلائهم»^(٥) والأصل في هذا كله هو كلمة «زكور» الفارسية ، وهي تعني معنيين : الشحيح واللص^(٦) .

(١) ٦ : ١٥٨ - ١٥٩ ط التقدم ، القاهرة .

(٢) يتيمة الدهر ٣ : ٣٢٥ ط الصاوي .

(٣) معجم الأدباء ٣ : ١٢٣ ط دار المأمون .

(٤) انظر صفحة ٤٦ في هذه النشرة لكتاب البخلاء .

(٥) يتيمة الدهر ٣ : ٣٣٢ ط الصاوي ١٩٣٤ م .

(٦) انظر مثلاً معجم استنجاس Steingass, Persian-English Dictionary

٦٨ - إسحاق (٣٩ : ١٥)

أحد زعماء المكديين ، ولعله محرف عن سحاق^(١) أو سملق^(٢) على فرض أنه هو الذي كان قائماً بأمر الزط الذين غلبوا على طريق البصرة ، وعاثوا فيها .

٦٩ - عبيد بن شرية الجرهمي (٤٠ : ١٠)

ذكره الجاحظ في الرواة والنسابين والعلماء من أهل الجاهلية^(٣) ، ثم ذكره مرة أخرى من القدماء في الحكمة والخطابة والرياسة^(٤) ، وقد ترجم له ابن النديم ، وذكر أنه أدرك النبي ولم يسمع منه ، وأنه وفد على معاوية « فسأله عن الأخبار المتقدمة ، وملوك العرب والعجم ، وسبب تبليبل الألسنة ، وأمر افتراق الناس في البلاد ، وكان استحضره من صنعاء اليمن ، فأجابه إلى ما أمر ، فأمر معاوية أن يدون وينسب إلى عبيد بن شرية^(٥) وحكى ياقوت قولاً ينكر وفوده عليه ، ويذكر أنه إنما لقيه بالخير ، لما توجه معاوية إلى العراق^(٦) ، ثم يورد حديثاً طويلاً جرى بينه وبينه ، يسأله فيه معاوية فيجيبه ، وفي آخر هذا الحديث قصة فيها أبيات من الشعر نحتها في عيون الأخبار كذلك^(٧) . ويبدو على هذا الحديث وتلك القصة أمارات الصنعة ، وسمات الوضع . ويظهر أن شخصية عبيد بن شرية هذا قد تعرضت لكثير من مهارة أخيلة الرواة وصناع الأحاديث ، سواء في ذلك ما يلصق به من الأخبار ، وما يسند إليه من الآثار .

٧٠ - تميم الداري (٤٧ : ١٢)

هو تميم بن أوس بن خارجة ، من بني عبد الدار ، بطن من بطون لخم . وكان مقامه

-
- (١) كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر لابن خلدون ٣ : ٢٥٧ ، ط بولاق .
 - (٢) تاريخ الأمم والملوك للطبري ١٠ : ٣٠٦ حوادث سنة ٢١٩ .
 - (٣) البيان والتبيين ١ : ٢٨١ ط ١٩٣٢ م ، وانظر الحيوان ٣ : ٢١٠ .
 - (٤) البيان والتبيين ١ : ٢٨٢ .
 - (٥) الفهرست ص ١٣٢ ط الرجانية ، القاهرة .
 - (٦) معجم الأدباء ١٢ : ٧٢ - ٧٨ .
 - (٧) عيون الأخبار ٢ : ٣٠٥ .

مع قبيلته في الشام ، في ناحية فلسطين ، ثم وفد على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بعد منصرفه من غزوة تبوك ، سنة ٩ ، وأسلم وسكن المدينة ، وقد ظل بها مدة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان ، وبعد مقتل عثمان عاد إلى وطنه ، ولم يلبث أن مات في آخر خلافة علي ، سنة ٤٠ ، وقد بقيت أسرته هنالك ، باسم « الدارين » مدة طويلة . وقد رأى بقية هذه الأسرة هناك ابن فضل الله العمري ، كما ذكر في كتابه^(١).

وتتصل بتميم الداري قصة من القصص الشعبية تنسب إليه ، وقد شاعت هذه القصة شيوعاً كبيراً . وزمن هذه الأسطورة هو خلافة عمر بن الخطاب ، وأما مكانها فالعولم المجهولة التي حمله إليها أحد الجن فطوف به ما طوف ، وأراه الدجال والحساسة في أثناء هذه الرحلة ، إلى أن عاد إلى المدينة ، وكانت امرأته أنكرت غيبته ، وظنّت موته ، فاستبدلت به . وهنا تبرز شخصية علي بن أبي طالب ، فيحل هذه العقدة .

ويظهر أن هذه الأسطورة ليست إلا تطوراً لأسطورة أخرى ، جاءت في صورة حديث ، يسند إلى فاطمة بنت قيس ، أخت الضحاك بن قيس ، وفيه أن تميا « ركب البحر في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلاً من لحم وجذام ، فلعب بهم الموج شهراً ، ثم أرفوا إلى جزيرة في البحر ، فلما دخلوها رأوا الحساسة في صورة دابة أهلب كثير الشعر ، لا يدرون ما قبله من دبره من كثرة الشعر . ثم دلتهم على الدجال ، فأروه وحدوثه » ، إلى آخر هذه القصة التي تذكر في كتب الحديث^(٢).

وهكذا اتخذ القصص من تميم الداري شخصية يديرون حولها ما ينسجونه من أساطير .

٧١ - دعيميص (٤٧ : ١٢)

ذكره الميداني في شرح المثل : « أدل من دعيميص الرمل » فقال : « هو اسم رجل كان دليلاً خريتنا داهياً يضرب به المثل ، فيقال : هو دعيميص هذا الأمر ، أي عالم به »^(٣).

(١) مسالك الأبصار ١ : ١٧٢ ، وانظر : مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والخلافة الراشدة للدكتور محمد حميد الله الحيدر آبادي ، ص ٤٣ - ٤٧ ، ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٤١ م . وانظر أيضاً : رسالة تقي الدين المقرئ المصطفى (ضوء الساري لمعرفة خبر تميم الداري) ، وهي منشورة في : *The Journal of the Palestine Oriental Society*, vol XIX, No. 3-4 (1941)

(٢) صحيح مسلم بشرح الإمام النووي ٥ : ٤٢٠ - ٤٢٢ ط الكستلية ١٢٨٣ .

(٣) مجمع الأمثال ١ : ٢٨٤ . ط ١٣٥٢ هـ .

٧٢ - رافع المخش (٤٧ : ١٣)

هو رافع بن عمير الطائي ، وكان دليلاً خريماً في زمان عمر بن الخطاب ، ومن أشهر ما يعرف به أنه دل خالد بن الوليد حين خرج إلى الشام والياً عليها مكان أبي عبيدة بن الجراح ، ففوز به بين قراقر وسوى . ولعل هذا الحادث كان من أكبر ما خلد ذكر هذا الرجل ، وقد قال فيه راجز المسلمين كما يقول ابن قتيبة^(١) :

لله در رافع ! أنى اهتدى فوز من قراقر إلى سوى
أرضاً إذا سار بها الجيش بكى ما سارها قبلك من إنس أرى

٧٣ - الغول والسعلاة (٤٧ : ١٣)

نكتفي هنا بإحالة القارئ إلى بعض المراجع التي يمكنه بالرجوع إليها تحقيق مدركات العرب والمسلمين عن هذه الكائنات . ومراجع هذه المسائل كثيرة ، ولكننا نكتفي بالقرب منها .

يمكن أن يراجع عن الغول ما كتب المسعودي في مروج الذهب^(٢) ، وعن السعلاة ما كتب الجاحظ في الحيوان^(٣) ، وعن الهاتف ما كتبه المسعودي أيضاً في الباب الخمسين من كتابه ذلك^(٤) ، تحت عنوان : « ذكر قول العرب في الهواتف والجان » ، وكذلك يمكن أن يراجع عن الجن والجن ، وعن الشق والنسناس ، ما كتبه الجاحظ في الحيوان^(٥) وما جاء أيضاً في مروج الذهب^(٦) . وأما الكهانة والعرافة ففي الباب الثاني والخمسين من المروج قدر كاف^(٧) .

ومن المراجع التي لا بد من مراجعتها في مثل هذه المعارف شرح الجاحظ لقصيدة

(١) عيون الأخبار ١ : ١٤٢ - ١٤٣ .

(٢) ٣ : ٣١٤ ط أوربا .

(٣) ١ : ١٨٥ - ١٨٧ ط مصطفى البابي الحلبي .

(٤) ٣ : ٣٢٣ .

(٥) ١ : ٢٩١ - ٢٩٢ ، ١٨٩ .

(٦) ٣ : ٣٢٤ - ٣٢٥ .

(٧) ٣ : ٣٤٧ .

الحكم بن عمرو البهراني ، ثم ما استطرد إليه بعد ذلك^(١).

٧٤ - أصحاب الأكتاف (٤٧ : ١٦)

طائفة من أهل الفراسة ، يصطنعون في ذلك النظر في الأكتاف ، كما يصطنع غيرهم النظر في أسرار الكف وهي خطوطها ، إلى غير ذلك . وقد أشار الجاحظ في غير موضع إلى هذا الفن من فنون الفراسة ، كقوله في رسالة التربيعة والتدوير : « وما تقول في أسرار الكف ؟ وما تقول في النظر في الأكتاف ؟ »^(٢) ، وكقوله في الحيوان ، وقد ذكر طائفة أخرى من فنون الفراسة : « . . . وياب آخر يدعونه للفأر ، وهو الذي ينظر فيه أصحاب الفراسة ، في قرص الفأر ، كما ينظر بعضهم في الخيلان ، وفي الأكتاف ، وفي أسرار الكف »^(٣) وقد جاء مثل هذا في موضع آخر منه ، إذ يقول : « وليس الباب الذي يدعيه هؤلاء من جنس العيافة والزجر والخطوط ، والنظر في أسرار الكف ، وفي مواضع قرص الفأر ، وفي الخيلان في الجسد ، وفي النظر في الأكتاف ، والقضاء بالنجوم »^(٤) وكذلك أشار المسعودي إلى هذا الفن في سياق كلامه عن معارف العرب في القيافة والزجر والعيافة ، إذ يقول : « . . . فيكون الزجر والفأل شاملاً لبعض العرب وغيرها من خواص الأمم ، كوجود النقطة للبربر ، وكالنظر في الكتف وغير ذلك ، مما خص به كل جنس من الناس »^(٥) ويؤخذ من هذا أن النظر في الأكتاف ليس من المعارف العربية ، وإذا كان لم ينص على نسبته ، فقد ذكر محمد بن أبي طالب المعروف بشيخ الربوة ، من علماء القرن السابع والثامن ، أنه من المعارف الخاصة بالترك .

وقد تحدث شيخ الربوة عن هذا الفن بما يزيل شيئاً من الغموض حوله ، فأشار إليه في مقدمة كتابه عن الفراسة بقوله : « ومنها النظر في أكتاف الضأن . والمعرفة به قد توجد إذا قوبلت بشعاع الشمس خطوط مخصوصة وأشكال مخصوصة يستدل بها المتفرسون على أحوال كثيرة من أحوال العالم ، وهي الحروب الواقعة بين الملوك ، وأحوال الحصب والجلدب .

(١) الحيوان ٦ : ٢٤ - ٩١ ط التقدم ، القاهرة . (٦ : ٨٠ - ٢٨٢ ط الحلبي)

(٢) مجموعة رسائل للجاحظ ص ١٠٥ ط التقدم ، القاهرة .

(٣) الحيوان ٥ : ٣٠٣ ، ط الحلبي .

(٤) الحيوان ٦ : ٦٣ ، ط الحلبي .

(٥) مروج الذهب ٣ : ٣٣٦ ، ط باريس .

وقل أن يستدلوا به على الأحوال الجزئية للإنسان المعين»^(١).

٧٥ - «وعرفت التنجيم والزجر والطرق والفكر» (٤٧ : ١٦)

وردت كلمة «الفكر» في مثل هذا السياق ، في موضع آخر من كلام الجاحظ ، إذ يقول بعد إيراده طرفاً مما يتعلق بكهان العرب وعرفاهم : « وليس الباب الذي يدعيه هؤلاء من جنس العيافة والزجر والخطوط والنظر في أسرار الكف ، وفي مواضع قرص الفأر ، وفي الخيلان في الجسد ، وفي النظر في الأكتاف ، والقضاء بالنجوم ، والعلاج بالفكر»^(٢) ولعل المقارنة بين كلمة «الفكر» هنا وهنا مما عسى أن يشير - بعض الشيء - إلى المراد بها.

٧٦ - الرأس والأكسير (٤٧ : ١٩)

الإكسير في الاصطلاح الكيميائي القديم هو المادة الفعالة في الصناعة ، أى تحويل المعادن الخسيسة إلى الذهب والفضة ، وهم يعتبرون أن « حد علم الصناعة هو العلم بالإكسير»^(٣) وليس بنا الآن أن نتكلف شرح نظرية الإكسير ، فقد أدى ذلك خير أداء العلامة المرحوم باول كروس Paul Kraus في الفصل القيم الذي كتبه عن الإكسير^(٤) وهو يعطينا فكرة واضحة شاملة مستقيمة عنه . والميراث العربي عن الصناعة والإكسير مرث كبير ، وقد بقيت منه طائفة غير قليلة ، ومن الكتب التي تعرضت للإكسير من غير كتب الصناعة كتاب مفاتيح العلوم للخوارزمي^(٥) ومقدمة ابن خلدون^(٦) .

وأما الرأس فليست على يقين من معناها ، ولعلها من باب الإكسير ، فقد جاء في ابن النديم مقترنين بعد ذكر جماعة من الذين كتبوا في الصناعة ، قال : « هؤلاء المذكورون بعمل الرأس والإكسير التام»^(٧) .

(١) كتاب السياسة في علم الفراسة ، ص ٥ ، ط الوطن ، القاهرة ، ١٨٨٢ . وانظر بعض التفصيلات الأخرى في الكتاب نفسه ص ٤٧ .

(٢) الحيوان ٦ : ٢٠٥ ط الحلبي .

(٣) مختار رسائل جابر بن حيان ، ص ١٠٦ ط الخانجي ، ١٣٥٤ هـ .

(٤) Jābir ibn Hayyan, II, 1-8, Mémoires de l'Institut d'Égypte, t. XLV.

(٥) ص ١٥٠ ، ط ١٣٤٢ هـ ، القاهرة .

(٦) ٥٩٢ - ٦٠٣ ط الشرفية ١٣٢٧ هـ .

(٧) الفهرست ص ٤٩٧ ط الرجائية .

على أنا نجد في ابن النديم في الفصل الذي عقده لوصف « مذاهب الحرثانية الكلدانيين » قصة عجيبة وضعها تحت هذا العنوان : « حكاية في الرأس » حكاها عن أبي يوسف إيشع القطيعي النصراني في كتابه في الكشف من مذاهب الحرثانيين . ولعل هذه القصة تهدينا بعض الشيء إلى المقصود من كلمة الرأس هنا قال :

« إنه رأس إنسان صورته عطاردية ، على ما يعتقدونه في صور الكواكب . يؤخذ ذلك الإنسان ، إذا وجد على الصورة التي يزعمون أنها عطاردية ، بحيلة وغيلة ، فيفعل به أشياء كثيرة ، منها : يقعد في الزيت والبورق ، مدة طويلة ، حتى تسترخى مفاصله ، وتصير في حال إذا جذب رأسه انجذب من غير ذبح فيما أرى (ولذلك يقال : فلان في الزيت ، مثل قديم . هذا إذا كان في شدة) . يفعلون ذلك في كل سنة إذا كان عطارد في شرفه ، ويزعمون أن نفس ذلك الإنسان تتردد من عطارد إلى هذا الرأس ، وينطق على لسانه ، ويخبر بما حدث ، ويجيب عما يسأل عنه ، لأنهم يزعمون أن طبيعة الإنسان أليق وأشبه بطبيعة عطارد من سائر الحيوان ، وأقرب إليه بالنطق والتمييز ، وغير ذلك مما يعتقدونه فيه »^(١).

٧٧ - خاتون (٤٨ : ٢)

غالب الظن أنه يقصد « خاتون » ملكة بخارى حتى سنة ثلاث وخمسين ، ويذكرها البلاذري في فتوح البلدان^(٢) .

٧٨ - السيوف القلعية (٤٨ : ٧)

جاء ذكر هذه السيوف في كتاب أبي دلف ، مسعر بن مهلهل ، فيما يتقل عنه ياقوت ، قال : « ثم رجعت من الصين إلى كله ، وهي أول بلاد الهند من جهة الصين ، وإليها تنهى المراكب ، ثم لا تتجاوزها ، وفيها قلعة عظيمة فيها معدن الرصاص القلعي ، لا يكون إلا في قلعتها ، وفي هذه القلعة تضرب السيوف القلعية ، وهي الهندية العتيقة »^(٣).

(١) الفهرست ص ٤٤٦ - ٤٤٧ .

(٢) ص ٤٠١ ، وقد نقل ياقوت في معجم البلدان كلام البلاذري في هذا الموضع (٢ : ٨٤) ، ويلاحظ من مقارنة النصين أن في عبارة النسخة المطبوعة من البلاذري في مصر سقطا .

(٣) معجم البلدان ٧ : ١٤٨ .

وقد عد الجاحظ السيوف القلعية من مآثر الهند ومفاخرهم في رسالته « فخر السودان » فقال: « ولم (أى الهند) السيوف القلعية ، وهم ألعب الناس بها ، وأحذقهم ضرباً بها » (١) كما جاء ذكرها في شعر الفرزدق ، في قوله (٢):

متقلدى قلعية وصوارم هندية وقديمة الآثار

وإذن فالسيوف القلعية سيوف هندية قديمة ، وكانت صنعها - فيما يظهر - سرّاً من الأسرار التي يفخر خالد بن يزيد بمعرفتها . وليس يبعد عندنا أن تكون هذه الأسرار قد اتخذت صورة أسرار الصنعة والإكسير ، ولا سيما إذ كان علماء الصنعة قد تناولوا بكلامهم الرصاص القلعي الذي هو عندهم رنحو الظاهر يابس الباطن ، وكيف يمكن أن يبطن ظاهره ويظهر باطنه (٣) .

٧٩ - الفرعوني (٤٨ : ٧)

لم نستطيع أن نتبين على وجه الدقة المراد بهذه الكلمة هنا . إلا أننا نلاحظ من سياق الكلام أن « الفرعوني » شيء يصنع صناعة ، وأن صناعته تنطوي على طائفة من الأسرار ثم نلاحظ من ناحية أخرى أن نوعاً من الزجاج أو البلور كان يوصف في عصر الجاحظ بالفرعوني ، إذ نجد في رسالة « التبصر بالتجارة » للجاحظ هذه العبارة : « وخير الزجاج البلورى الصافى الأبيض النقى ، والفرعوني الفائق » (٤) وكذلك نجد هذا الوصف في الحيوان ، إذ يقول : « والزئبق أشبه بالفضة المائعة من الرمل بالزجاج الفرعوني » (٥) . فأكبر الظن أن المراد بالفرعوني في هذا الموضع من البخلاء هو ذلك النوع من الزجاج ، وهو نوع خاص يحتاج في صنعه إلى معرفة خاصة ، أشار إليها الشيخ داود الأنطاكي ، ثم قال : « فيأتى فصوصاً بيضاء شفاقة ، وهو من أسرار الأحجار القديمة » (٦) .

(١) مجموعة رسائل الجاحظ ص ٨٠ ط التقدم .

(٢) ديوان الفرزدق ص ٢٧٩ ط الصاوى .

(٣) مختار رسائل جابر بن حيان ص ٤٦٧ . وانظر في الكلام عن الرصاص القلعي ووصفه كتاب الإشارة إلى محاسن التجارة لأبي الفضل جعفر بن على النمشقي ، ص ٢٩ ط المؤيد ، ١٣١٨ هـ .

(٤) ص ١٥ - ١٦ ط الخانجي ، القاهرة .

(٥) ٣ : ٣٧٤ ط مصطفي البابي الحلبي .

(٦) تذكرة ذوى الألباب ١ : ٢٤٧ ط الوهيبية . (٣) الحيوان ١ : ٦ .

ويظهر أن مثل هذا النوع من الزجاج كان مغشى بطائفة من الأسرار التي تكاد تلتحق بأسرار الكيمياء وغوامض الصناعة ، كما يظهر من سياق الفصل الذي كتبه داود عن الزجاج ، وقد ذكر فيه من الأنواع ما وصفه بقوله : « واعلم أن فيه سرأ عجيباً ومعنى غريباً ، وقد أشاروا إليه بالرموز ، ويعرف عندهم بالملوح به والمطوى » .

٨٠ - صنعة التلطيف (٤٨ : ٧)

يظهر أنه اصطلاح كيميائي ، كما يؤخذ من سياق ذكره في هذا النص الجاحظي : « وعبتنى بكتاب المعادن ، والقول في جواهر الأرض ، وفي اختلاف أجناس الفلز .. وما القول في الأكسير والتلطيف »^(١) وربما كان في مثل هذا النص الصنعوى ما يشير إلى معنى التلطيف : « فأما ما في الأجساد من التندابير فإن العلماء رحمهم الله انقسموا في الأجساد قسمين : وذلك أن منهم من قال : يكلس الجسد حتى يلطف ويصير هباء لا يحصى ولا يرجع إلى سنخه الذى بدأ منه وعنه ، والطائفة الثانية قالت : بلى يلطف ويهيبى ويكون فيه بقية ، فيكون الجسد بمعنى المنحل لا الهالك »^(٢).

٨١ - صعاليك الجبل (٤٩ : ٢٠)

يطلق اسم الجبل أو الجبال على المنطقة الجبلية التي كان اليونان القدماء يطلقون عليها اسم ميديا Medie والتي كانت قصبها « إكباتانا Ecbatane » كما كان يكتبها اليونان ، أو « هجماتانا » كما كان يكتبها الفرس القدماء ، أو « همدان » كما ينطقها العرب^(٣). وهى المنطقة الواقعة بين العراق غرباً وصحراء إيران الكبرى شرقاً ، وبين أذربيجان فى الشمال والأهواز وفارس فى الجنوب .

وهو إقليم عريق واسع ، وقد خصه الهمداني بقسم كبير من كتابه عرض فيه لوصف أجزائه المختلفة كقرماسين (وهى ما يسمى الآن كرمانشاه) وهدان وأصهان والثرى^(٤). ولعل من خير ما عنى بإبرازه وصف الآثار المنحوتة فيه ، كتمثال شبديز

(١) الحيوان ١ : ٦ .

(٢) مختار رسائل جابر بن حيان ص ٦٨ ، ط الخانجى ، ١٣٥٤ هـ .

(٣) G. Le Strange, *The Lands of the Eastern Caliphate*, p. 194. The University Press, Cambridge, 1905.

(٤) مختصر كتاب البلدان ص ٢٠٩ - ٢٧٩ ، ط بريل ، ١٨٨٥ م .

وأسد همدان ، وما جاء في ذلك من الشعر .

أما الصعاليك الذين يشير إليهم الجاحظ هنا فلعله يقصد بهم هؤلاء الذين يذكروهم الهمداني في حديثه عن « سيسر » (أحد رساتيق همدان الذي يقوم مكانه الآن قصبه كردستان الفارسية ، كما يقول لوسترنج) ، وذلك حيث يقول (١) :

« ولم تزل سيسر وما والاها مراعى المواشى الأكراد وغيرهم ، وإن المهدي أمير المؤمنين بعث إليها مولى له يقال له سليمان بن قيراط ، صاحب صحراء قيراط ، بمدينة السلام ، وشريك معه يقال له : سلام الطيفورى . (وكان طيفور مولى المنصور) . فلما كثر الصعاليك والدعار وانتشروا في الجبل ، في خلافة المهدي ، جعلوا هذه الناحية ملجأ لهم ، فكانوا يقطعون ويأوون إليها ، فلا يطلبون ، لأنها من حد همدان والدينور وأذربيجان . فكتب سليمان وشريكه إلى المهدي بذلك ، فوجه إليهما جيشاً عظيماً . وكتب إليهما يأمرهما ببناء مدينة يأويان إليها مع أغنامهما ورعاتهما ، ويحصنان فيها اللواب والأغنام ممن خافاه عليها . فبنا مدينة « سيسر » وحصناها وأسكنها الناس . . . ثم إن الصعاليك كثروا في خلافة الرشيد ، وشعثوا سيسر ، فأمر ببنائها وتحصينها ، ورتب فيها ألف رجل من أصحاب خاقان الخارثى الصغدى (وفيها اليوم قوم من أولادهم) . »

٨٢ - الزواويل (٤٩ : ٢٠)

فسر الفيروزبادى الزواويل باللصوص ، ويبدو أنه الاسم الذى كان يطلق على هذه الطائفة في الشام ، كما كان يطلق عليهم اسم « الزط » في البصرة وما حوطا ، إلى غير ذلك من الأسماء .

وكذلك نجد الطبرى يذكر « الزواويل » في حوادث سنة ١٩٦ ، إذ يقول : « فقدم عليه (أى على عبد الملك بن صالح في الرقة) أهل الشام : الزواويل والأعراب من كل فج » ، ثم يذكر بعد ذلك ما كان من معركة بين الأبناء والزواويل ، كما يذكر أنه كان على الزواويل مضر بن شيث وعمر السلمى والعباس بن زفر (٢) .

(١) مختصر كتاب البلدان ، ص ٢٣٩ - ٢٤٠ .

(٢) تاريخ الأمم والملوك ١٠ : ١٦١ ، ط الحسينية المصرية .

أشرنا فيما سبق إلى أن كلمة « زط » تحريف كلمة « جت » الهندية ، وأن الزط يرجعون إلى أصل هندي . وذلك هو ما كان متعارفاً عنهم ، وقد ذكر ذلك البلاذري ، وهو أقرب المؤرخين عهداً بهم ، وقد تحدث عنهم في كتابه ، فذكر أولية أمرهم ، وشيئاً من تاريخهم ، فقال : « إنهم كانوا في جند الفرس ، ممن سيوه وفرضوا له ، من أهل السند ، ومن كان سبياً من أولى الغزاة ، فلما سمعوا بما كان من أمر الأساورة أسلموا وأتوا أبا موسى ، فأنزلهم البصرة ، كما أنزل الأساورة^(١) » .

وقال في موضع آخر يذكر نزولهم البصرة فقال ، رواية عن أبي الحسن المدائني : « أراد شيرويه الأسواري أن ينزل في بكر بن وائل ، مع خالد بن المعمر وبنى سدوس ، فأبى سياه ذلك ، فنزلوا في بنى تميم ، ولم يكن يومئذ الأزدي بالبصرة ولا عبد شمس . قال : فانضم إلى الأساورة السياجية . وكانوا قبل الإسلام بالسواحل ، وكذلك الزط ، وكانوا بالظفوف ، يتتبعون الكلاب . فلما اجتمعت الأساورة والزط والسياجية تنازعهم تميم ، فرغبوا فيهم ، فصارت الأساورة في بنى سعد ، والزط والسياجية في بنى حنظلة . فأقاموا معهم يقاتلون المشركين ، وخرجوا مع ابن عامر إلى خراسان ، ولم يشهدوا معهم الحمل ولا صفين ولا شيئاً من حروبهم ، حتى كان يوم مسعود . ثم شهدوا بعد يوم مسعود الريدة ، وشهدوا أمراً من الأشعث معه . فأضربهم الحجاج ، فهدم دورهم ، وحط أعطياتهم ، وأجلى بعضهم ، وقال : كان في شرطكم ألا تعينوا بعضنا على بعض^(٢) » .

وهكذا نرى أن الزط لم يلبثوا أن أحسوا في هذه البلاد بشخصيتهم ، وأخذوا يشاركون في الحياة السياسية ، مراعاة للدولة ، وما كان بهم أن يشاركوا في الحياة السياسية ، ولكنهم وجدوا فيها مجالاً يظهر فيه غرائزهم التي جبلوا عليها ، والتي لم تلبث أن ظهرت ، فيما بعد ذلك ، ظهوراً واضحاً ، على نحو ما نرى في موضع آخر من هذا الفصل الذي عقده البلاذري لهم ، إذ يقول :

« وحدثنى روح بن عبد المؤمن ، قال : حدثني يعقوب بن الحضرمي ، عن سلام .

(١) فتوح البلدان ص ٣٦٨ .

(٢) فتوح البلدان ص ٣٦٦ - ٣٦٧ .

قال : أتى الحجاج بخلق من زط السند ، وأصناف ممن بها من الأمم ، معهم أهلهم وأولادهم وجواميسهم ، فأسكنهم بأسافل كسكر . قال روح : فغلبوا على البطيحة وتناسلوا بها . ثم إنه ضوى إليهم قوم من أباق العبيد ، وموالى باهله ، وخولة محمد بن سليمان بن علي ، وغيرهم . فشجعوهم على قطع الطريق ، ومبارزة السلطان بالمعصية . وإنما كانت غايتهم قبل ذلك أن يسألوا الشيء الطفيف ، ويصيّبوا غرة من أهل السفينة ، فيتناولوا منها ما أمكنهم اختلاسه .

وكان الناس في بعض أيام المأمون قد تحاموا الاجتياز بهم ، وانقطع عن بغداد جميع ما كان يحمل إليها من البصرة في السفن . فلما استخلف المعتصم بالله تجرد لهم ، وولى محاربتهم رجلا من أهل خراسان يقال له عجيف بن عنبسة ، وضم إليه من القواد والجنود خلقاً ، ولم يمنعه شيئاً طلبه من الأموال . فرتب بين البطائح ومدينة السلام خيلاً مضمرة مهلوبة الأذنان . وكانت أخبار الزط تأتيه بمدينة السلام في ساعات من النهار أو أول الليل ، وأمر عجيفاً فسكّر عنهم الماء بالمؤن العظام ، حتى أخذوا فلم يشد منهم أحد . وقدم بهم إلى مدينة السلام في الزواريق ، فجعل بعضهم بخانقين ، وفرق سائرهم في عين زرية والثغور^(١) .

وبذلك نرى أن الزط استطاعوا أن يكونوا وحدة مستقلة ، وأن يجدوا في البطيحة موطناً خاصاً بهم ، ومكاناً ملائماً كل الملازمة لوجوه نشاطهم . وقد كانت البطيحة هذه أرضاً واسعة بين البصرة وواسط ، وقد طغى عليها ماء دجلة ، فصارت منطقة من المستنقعات الواسعة ، وكثرت بها الأدغال ، واشتبهت فيها ، فأصبحت من أصلح الأماكن للأمثال هؤلاء الزط الذين كلفوا الدولة كثيراً على ما رأينا .

وقد ذكرهم ابن خلدون فقال : « الزط قوم من أخلاط الناس ، غلبوا على طريق البصرة ، وعاثوا فيها ، وأفسدوا البلاد ، وولوا عليهم رجلا منهم اسمه محمد بن عثمان ، وقام بأمره آخر منهم اسمه سماق »^(٢) .

وذكر ابن الأثير أنهم كانوا أيضاً بالبحرين . قال : « إن الزط والسيابجة كانوا بالخط من أرض البحرين . وفي سنة ٢٥٠ ولى المأمون محاربتهم عيسى بن يزيد الجلودى ،

(١) البلدان فتوح ص ٣٦٨ - ٣٦٩ .

(٢) العبر وديوان المبتدأ والخبر ٣ : ٢٥٧ . ط بلاق ، ١٢٨٤ هـ .

ثم داود بن ماسحور سنة ٢٠٦»؛ ثم ذكر بحاربة عجيف بن عنبة لم سنة ٢١٩^(١).

٨٤ - نهر بط (٥٠ : ١)

ذكر ياقوت أنه نهر بالأهواز ، ولم يزد على ذلك إلا الاستشهاد بهذين البيتين :
لا ترجعن إلى الأخواز ثانية قعيقان الذى فى جانب السوق
ونهر بط الذى أمسى يؤرقنى فيه البعوض بلسب غير تشفيق^(٢)
والأهواز هى خوزستان ، بين البصرة وفارس .

٨٥ - القفص (٥٠ : ١)

تطلق هذه الكلمة على جبل فى كرمان ، ثم أطلقت على أهل ذلك الجبل ، وهم طائفة من الناس يسلكون مع الزط ومن إليهم فى نظام واحد ، وكذلك قال الراجز ، كما يروى ياقوت :

وكم قطعنا من عدو شرس زط وأكراد وقفس وقفس

وقد كتب ياقوت فى معجمه فصلاً عنهم^(٣) ، اعتمد فيه على مصدرين : الرهنى والبشارى ، فأما الرهنى فأحسب أنه أبو الحسن محمد بن بحر الرهنى ، من أهل القرن الثالث . وكان من قرية « رهنة » إحدى قرى كرمان^(٤) ، فلا جرم كان وصفه لم عن خبرة ومعرفة ، وأما البشارى فقد كتب ما كتبه أيضاً عن مشاهدة .

وقد اتفق المصدران فى ذكر ما يزعمه هؤلاء القوم من أنهم من العرب اليمانية ، وقد فصل الرهنى هذا الزعم ، فذكر أنهم من ولد سيامة بن مالك بن فهم الأزدى الذى فر بولده ، من إخوته ، من ساحل العرب إلى ساحل العجم ، مما بلى مكران ، منذ قتل أباه مالكا . وهكذا نجد العروبة لم تضل عن هؤلاء أيضاً . وكذلك يتفق المصدران فى التنويه بشراسهم وقسوة طباعهم ، وإن كانا يسلكان مسلكين مختلفين ، فالبشارى

(١) الكامل لابن الأثير ١ : ١٤٢ .

(٢) معجم البلدان ٨ : ٣٣٨ .

(٣) معجم البلدان ٧ : ١٣٤ - ١٣٧ .

(٤) معجم البلدان ٤ : ٣٤٣ .

يصف ، والرهنى يتفلسف . يقول البشارى فى وصف الطرق من " طبس " إلى " فارس " : « وكلها نخيفة من قوم يقال لهم القفص ، يسرون إليها من جبال لهم بكرمان . وهم قوم لاخلاق لهم . وجوههم وحشة ، وقلوبهم قاسية ، وفيهم بأس وجلادة . لا يبقون على أحد ، ولا يقنعون بأخذ المال حتى يقتلوا صاحبه . وكل من ظفروا به يقتلونه بالأحجار ، كما تقتل الحيات . يمسكون رأس الرجل ويضعونه على بلاطة ، ويضربونه بالحجارة حتى يتفدغ . وسألهم : لم تفعلون ذلك ، فقالوا : حتى لا تفسد سيوفنا ، فلا يفلت منهم أحد إلا نادراً . ولهم مكان وجبال يمتنعون بها . وقتلهم بالشباب ومعهم سيوف » . وأما الرهنى فيتحدث عن الرحمة وشيوعها ، وحتى « كأنها فى الإنسان صفة لازمة » ثم يقول : « فلم أجد فى القفص منها قليلاً ولا كثيراً ، فلو أخرجناهم بذلك من حد من حدود الإنسان لكان جائراً . إلخ » وهو ينكر عليهم اتخاذ ديانة من الديانات . وإن كان يذكر أنهم يعظمون من بين جميع الناس على بن أبى طالب « لا لعقد ديانة ، ولكن لأمر غلب على فطرتهم تعظيم قدره ، واستبشارهم عند وصفه » .

٨٦ - القيقانية والقطرية (٥٠ : ٢)

لعل المراد بالقيقانية هنا لصوص « قيقان » ، وهى من بلاد السند مما يلى خراسان ، كما يقول ياقوت^(١) ووقعت بين أهلها وبين المسلمين وقائع عدة منذ زمن على ، وقد فصلها البلاذرى^(٢) ، وما يعيننا ذكره فى هذا الموضوع عنها ما وصفها به حكيم بن جبلة العبدى ، فنوه فى وصفه بلصوصها ، إذ يقول : « ماؤها وئشل ، وثمرها دقل ، ولصها بطل » . وأما القطرية فنسبة إلى قطر ، « فى أعراض البحرين على سيف الخط بين عمان والعقير » ، كما يقول ياقوت ، نقلاً عن أبى منصور^(٣) ، ومن المحتمل عند فانفلوتن أن يكون هؤلاء القطرية قراصنة^(٤) .

٨٧ - الديماس (٥٠ : ٦)

« فكم من ديماس قد نقبته ، وكم من مطبق قد أفضيته ، وكم من سجن قد كابدته » .

(٢) فتوح البلدان ص ٤٢٠ وما بعدها .

(١) معجم البلدان ٧ : ١٩٨ .

(٣) معجم البلدان ٧ : ١٢٣ .

(٤) البخلاء (ط ليدن) ص IX. Notes et éclaircissements

هكذا جاءت العبارة ، فهل هي صناعة لفظية لا أكثر ، وإنما يريد أنه خرج من كل سجن . أم أن كل كلمة من هذه الكلمات كانت تدل على نوع من السجن معين ؟ والديماس هو سجن الحجاج بواسطة ، والمطبق هو سجن العباسيين ببغداد . فهل يمكن القول بأنه يريد أنه كابد السجن في واسط وفي بغداد وفي غيرها ؟

٨٨ - سندان (٥٠ : ٧)

يقول ياقوت إنها « مدينة في ملاصقة السند ، بينها وبين الديبل والمنصورة نحو عشر مراحل ، وبينها وبين البحر نحو نصف فرسخ (والفرسخ ثلاثة أميال) وبينها وبين صيمور نحو خمس عشرة مرحلة »^(١).

والديبل التي يشير إليها هذا النص هي فرضة على بحر فارس ، عند مصب نهر مهران أو نهر السند أو ما يسمى الآن نهر الأندس^(٢) ، وأما المنصورة فهي ما يسميه الهنود «برهن آباد» ، وهي تقع على دلتا ذلك النهر على نحو ٤٠ ميلا إلى الشمال الشرقي من حيدر آباد^(٣) .

٨٩ - المولتان (٥٠ : ٨)

ذكرها ياقوت في معجمه ، فقال : « بلد في بلاد الهند على سمت غزنة . قال الاصطخرى : وأما الملتان فهي مدينة نحو نصف المنصورة ، وتسمى فرج بيت الذهب ، وبها صنم تعظمه الهند وتحج إليه من أقصى بلادها . وقد فتحها ابن القاسم ابن أبي عميل في أيام الوليد بن عبد الملك »^(٤) . وقد وصف المسعودي موقعها في أثناء كلامه عن الأنهار التي تصب في البحر الحبشي ، إذ يقول : «ومنها نهر مهران السند ، ومخرجه من الاقليم الخامس ، من عيون في أعالي السند وجبالها من أرض قنوج ، من مملكة بووره ، وأرض قشمر والقندهار والطافن ، حتى ينتهي إلى مدينة المولتان . وتفسر "المولتان" فرج الذهب »^(٥).

(١) معجم البلدان ٥ : ١٥١ ط السعادة .

(٢) معجم البلدان ٣ : ١١٨ ، ٨ : ٢٠٩ .

(٣) *The Lands of the Eastern Caliphate*, p. 331, Cambridge, The University Press, 1905.

(٤) معجم البلدان ٨ : ٢١٠ ، ط السعادة ، وانظر وصف طقوسها الدينية في الأعلام النفيسة

ص ١٣٥ - ١٣٧ ، ط بريل .

(٥) التنبيه والأشرف ص ٥٥ .

وأما حرب المولتان فلعله يعنى ثورة قامت بها ، لم نر التاريخ ذكرها .

٩٠ - الكتيفية والخليدية والحربية والبلالية (٥٠ : ٨ - ٩)

ذكر الجاحظ هذه الطوائف الأربعة فى رسالته التى كتبها للفتح بن خاقان ، فى فضائل الأتراك ، على لسان أحد الأبناء ، فقال : « ولنا المواجهاة فى الأزقة ، والصبر على قتال أهل السجون ، فسل عن ذلك الخليدية والكتيفية والبلالية والحربية » (١) فيظهر من هذا أنهم جماعات من الغوغاء الذين يبرزون فى المدن وقت الفتن ، على نحو ما حدث فى فتنة الأمين والمأمون ، فى بغداد ، مما وصفه الطبرى وصفاً ممتعاً .

وقد كتب فان فلوتن فى ملاحظاته تعليقات صغيرة عن هذه الطوائف الأربعة (٢) ، فقال عن الخليدية إن مما يحتتمل أن يكون المراد بهم جماعة المسجونين الذين حكم عليهم بالسجن « المؤيد » ، كما تشير إلى ذلك كلمة الخلد ، بمعنى التخليد فى السجن ، وفى بعض النصوص « الخلدية » ، بدلا من الخليدية . وعلى هذا تكون « الكتيفية » الذين شد كتابهم . ويبدو على هذا التفسير عندنا شىء من التكلف . ولدينا نص عن الثعالبي (٣) يشير إلى أن الخلدية جماعة من « المكدين » والساسانيين . فهو يقول عن ابن حجاج : « ولم ير كاقندارة على ما يريد من المعانى التى تقع فى طرزه ، مع سلاسة الألفاظ وعذوبتها ، وانتظامها فى سلك الملاحاة والبلاغة ، وإن كانت مفضحة عن السخافة ، مشوبة بلغة الخلديين والمكدين وأهل الشطارة » .

أما تأويل هذه التسمية فلا سبيل إلى القطع به ، وإن كان يحتتمل لدينا - احتمالا أقرب من احتمال فان فلوتن - أنها نسبة إلى « محلة الخلد » فى بغداد ، وهى التى حول قصر الخلد ، الذى بناه المنصور سنة ١٤٥ (٤) ، كما نسبت الحربية إلى ذلك الحى فيها .

وأما البلالية فقد أشار فان فلوتن إلى أنها طائفة من المقاتلة بالبصرة منذ بدء ثورة الزنج فيها ، كما يؤخذ من الطبرى والمسعودى .

وأما الحربية فقد قال عنها لأنها طائفة من الشيعة كانت تشتهر بأنها لا تحقر السرقة

(١) مجموعة رسائل للجاحظ ص ١٦ (رسالة فضائل الترك) .

(٢) البخلاء (ط ليدن) ص IX-X Notes et éclaircissements .

(٣) ينمية الدرر ٣ : ٢٥ ، ط الصاوى ، ١٩٤٣ م .

(٤) معجم البلدان ٣ : ٤٥٤ .

والنهب . وقد أحال في ذلك إلى مقالة له بعنوان : "Worgeis in Irak" « وقد نشرت في :
Feestbundel aangeboden aan prof .Veth .p.61.

٩١ - مقلّاس (٥٠ : ١٠)

ذكر هذا الاسم في سياق يدل على أنه زعيم من زعماء العصابات . والذي نلاحظه أن هذا الاسم يذكر في قصة إنشاء بغداد ، حيث تقول الأسطورة إن الذي بينها ملك يقال له « مقلّاس » ، فقال المنصور : « إن أمه كانت تلقبه مقلّاساً »^(١) .
ويذكر دى جويه أن أحد اللصوص في عهد الأمويين كان يسمى مقلّاصاً^(٢) .
وذكر الجاحظ في الحيوان هذا الاسم على أنه مما يطلقه القرادون والمتكسبون الطوافون على بعض السباع المتولدة بين السباع المختلفة الأعضاء ، المتشابهة الأرحام^(٣) .
والذي نستطيع أن نستنتجه من هذا كله أن هذا الاسم يمكن اعتباره من الأسماء القومية القديمة في العراق .

٩٢ - الشاهسبرم (٥٠ : ١٣)

نوع من الرياحين ، وقد يسمى شاهسفرم وشاهسبرغم ، يقال له الريحان السلطاني^(٤) .
أو سلطان الرياحين^(٥) ، أو ريحان الملك^(٦) . وقد وصفه داود الأنطاكي بأنه « الأخضر الضارب إلى الصفرة ، الدقيق الورق . يغرس في البيوت ... إذا رش عليه الماء اشتدت رائحته » .
وقد ذكر الخفاجي أنه مما عرب قديماً ، لوقوعه في شعر الأعشى . وما جاء فيه قوله :
شاهسبرم والياسمين ونرجس
يصبحنا في كل دجن تغنياً

٩٣ - دم الأخوين (٥٢ : ٨)

نوع من العقاقير . وقد يسمى القاطر ، والأيدع ، ودم التنين ، ودم الثعبان^(٧) ،
وقد ذكره ابن البيطار ناقلاً عن أبي حنيفة الدينوري أنه « صمغ شجرة يؤتى به من سقطرى ،

- (١) تاريخ بغداد ١ : ٦٦ .
(٢) البخلاء (ط ليدن) ص .XI (في الهامش) .
(٣) ٦ : ٩ ط التقدم . (٦ : ٢٨ ؛ ط الحي)
(٤) شفاء الغليل ص ١١٩ .
(٥) تذكرة ذوى الألباب لداود الأنطاكي ١ : ٢٩٠ ط الوهبة . وانظر وصف ابن البيطار ٣ : ٥٠ .
(٦) لسان العرب ١٥ : ٢٢١ .
(٧) نهاية الأرب للنوري ١٠ : ٣١٧ .

تداوى به الجراحات^(١) كما ذكره أيضاً الأنطاكي والرشيدي^(٢) .

وقد جاء في شعر أبي نواس في قطعة يهجو فيها جعفر بن يحيى ، ويصفه فيها بالعريضة على الشراب ، ويقول :

لا تشرين وجعفرأ في مجلس أبدأ ولا تحمل دم الأخوين^(٣)

٩٤ - ریح السبل (٥٣ : ٤)

ذكره صاحب اللسان بأنه داء يصيب في العين ، ثم نقل عن الجوهري أن « السبل داء في العين شبه غشاوة كأنها نسيج العنكبوت بعروق حمراء »^(٤) . على أنه يؤخذ مما جاء في كتاب العشر مقالات في العين المنسوب لحنن بن إسحاق أن « ریح السبل » هو ضرب من ضروب « السبل » وأنه أخف هذه الضروب وطأة . وقد عرض له في الفصل الذى عقده للأمراض التى تصيب الملتحم ، فقال^(٥) : « وأما السبل فإنه عروق تمتلىء دماً غليظاً وتتنو وتحمار ، وأكثر ذلك يكون معها سيلان وحمرة وحكة وحرقة ، ويقال له باليونانية (كيرسوفثالميا)^(٦) . ولا يكاد صاحبه يبرأ إلا بلقطه ، ولقطة عسر . . . والسبل مركب من ثلاث طبقات إذا كثرت انتفاخه وأزمن . وما كان منها على ثلاث طبقات فهو أشدها وأبطؤها برءاً ، وما كان من السبل على طبقتين ، فهو أسرع برءاً مما كان على ثلاثة وأما السبل الذى إنما هو طبقة واحدة ، فإنه يبرأ بالأدوية ، ولا ينبغى أن يمسه حديد . ويقال لذلك ریح السبل » .

وقد ذكر الجاحظ في سياق الكلام عن العقارب شيئاً مما كان يستعمل في علاج ریح السبل ، وذلك إذ يقول : « والعقارب يأكلها مشوية من بعينة ریح السبل ، فيجدها صالحة . ويرمى بها في الزيت ، حتى إذا تفسخت وامتنص ما فيها من قواها ، فطلوا بذلك الدهن الجفن الذى فيه النفخ ، فرق تلك الریح ، حتى تخمض الجلدة ويذهب الوجع . فإذا

(١) مفردات ابن البيطار ٢ : ٩٦ - ٩٧ .

(٢) تذكرة داود ١ : ٢١٧ ط الوهبة ، المادة الطبية للرشيدي ١ : ٣٩٧ .

(٣) ديوان أبي نواس ص ١٦٠ ط الحميدية . ولابن سير بيت يتفق مع هذا البيت في الشطرة الأخيرة

قاله في يوسف بن جعفر بن سليمان (الأغاني ١٢ : ١٢٨ ، ط التقدم) .

(٤) لسان العرب ١٣ : ٣٤٣ .

(٥) كتاب العشر مقالات في العين المنسوب لحنن بن إسحاق ، ص ١٣٠ ط الأميرية ١٩٢٨ .

(٦) Kirsophthalmia كما يرى ذلك الأستاذ ماير هوف ، وهي تقابل ما يطلق عليه الآن : Pannus

سمعت بدهن العقارب وإنما يعنون هذا المدهن»^(١).

٩٥ - قطرب (٥٤ : ٥)

أبو علي ، محمد بن المستنير ، نحوي لغوي ، من أهل البصرة ، في القرن الثاني ، وقد عاش إلى سنة ٢٠٦ . أخذ النحو عن سيبويه ، واتصل برجال عصره ، وتأثر بالروح الاعترالية الشائعة في البصرة ، وكان لصلته بالنظام أثر كبير في تلون عقليته بهذا اللون ، وقد ظهر - كما يقال - في تفسيره للقرآن .

ويذكره الجاحظ في المعلمين^(٢) . فقد كان معلماً لولد أبي دلف .

وقد ترجم له ياقوت في معجمه ، وابن النديم في فهرسته ، والسيوطي في بغية الوعاة . ونشرت له مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق كتاب الأزمنة^(٣) .

٩٦ - خلنجية كما كية (٥٤ : ٧)

جاءت هذه الكلمات في وصف الغضار ، أي آتية الطعام ، يعني أنها مصنوعة من الخلنج ، « وهو شجر تتخذ من خشبه الأواني » كما يقول صاحب اللسان . وقد جاء ذلك في شعر عبيد الله بن قيس الرقيات ، في قصيدته الجيمية التي يمدح بها مصعب بن الزبير ، إذ يقول :

ملك يطعم الطعام ويسقى لبن البخت في عساس الخلنج^(٤)

أما صفة هذا الخشب فيشير إليها البيروني في كلامه عن « الجزع » المسمى بالخلنج ، إذ يقول : « ولفظة خلنج لا يختص بها الجزع ، بل يقع على كل مخطوط بألوان وأشكال ، فيوصف به السنائير والثعالب والزباد والزرافات وأمثالها ، بل هو بالخشب التي تكون كذلك أخص ، ومنها تنحت الموائد والقعاب والمشارب وأمثالها بأرض الترك »^(٥) . وهذا الذي ذكره البيروني يتفق مع ما ذكره الأب أدى شير في كلمة الخلنج ، وأن أصل معناها : « المتنوع الألوان » .

(١) الحيوان ٥ : ٤٠٠ - ٤٠١ ط الحلبي . وكلمة « الجفن » في هذا النص هي ما نقترحه تصحيحاً لكلمة « الخصى » ولا موضع لها .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٢٠٩ ط ١٩٣٢ .

(٣) سنة ١٩٢٢ ، المجلد الثاني .

(٤) الأغاني ١٧ : ١٦٧ ط ١٣٢٣ هـ .

(٥) الجواهر في معرفة الجواهر ، ص ١٧٥ ط حيدر آباد .

وكلام البيروني يدل على أن هذه الصناعة صناعة تركية ، وكذلك تدلنا على ذلك هذه النسبة « كيمائية » ، إذ هي نسبة إلى « كيماء » ، وهي - كما يقول ياقوت - « ولاية واسعة في حدود الصين ، وأهلها ترك »^(١).

٩٧ - المكي (٥٤ : ١٦)

يكثر الجاحظ من ذكره في البخلاء والحيوان والبيان والتبيين . وعلى ما جاء فيها تعتمد في تصويره والتعريف به . وقد جاء في الحيوان أن كنيته أبو إسحاق^(٢) . نشأ في مكة . ويظهر أنه أخذ فيها برواية الشعر ، ثم هاجر إلى العراق ، وهو يحكى عن نفسه أمر هجرته في خير طريف رواه الجاحظ^(٣) . ويظهر أنه اتخذ البصرة موطناً ، واتصل فيها بالبيئات المختلفة ، ولا سيما المعتزلة ومن كان يداخلهم ، كالنظام وأبي الهذيل والجاحظ ومحمد بن الجهم واسماعيل بن غزوان ، وقد سلك مسلكهم من الاتساع في المعرفة . وقد ولاء محمد بن الجهم موضعاً من مواضع كسكر : ويقول الجاحظ في سياق ذلك : « وكان المكي لا يحسن أن يسمى ذلك المكان ، ولا يتجهجاه ولا يكتبه ، وكان اسم ذلك المكان شامثنا »^(٤) ويظهر أن ذلك كان لنشأته العربية بعيداً عن العراق . وقد روى الجاحظ طرفاً مما كان يجري بينه وبين محمد بن الجهم ، مما يدل على نزعة الكلامية^(٥).

وقد حكى عنه الجاحظ في مواضع مختلفة ما يدل على أنه كان رجلاً ظريفاً حلو النادرة حاضر البديهة^(٦) ، ومما قال في وصفه : « وكان المكي طيباً طيب الحجج ، ظريف الخليل ، عجيب العليل . وكان يدعى كل شيء على غاية الاحكام ، ولم يحكم شيئاً قط لامن الخليل ولا من الدقيق ، وإذ قد جرى ذكره فسأحدثك ببعض أحاديثه ، وأخبرك عن بعض علاله ، لتلهي بها ساعة » ، ثم ذكر طائفة من أحاديثه الظريفة^(٧).

(١) معجم البلدان ٧ : ٣٠٧ .

(٢) ٤ : ٢١٧ .

(٣) البخلاء ص ١١٠ - ١١١ .

(٤) البيان والتبيين ٢ : ١٦٨ ط ١٩٣٢ .

(٥) انظر مثلاً البيان والتبيين ٢ : ١٨٣ ، الحيوان ٦ : ١٠ - ١١ .

(٦) انظر مثلاً : الحيوان ٥ : ٣١٣ ، ٤٦٧ - ٤٦٨ .

(٧) الحيوان ٣ : ٣٢٥ - ٣٢٧ .

٩٨ - عبد الله العروضي (٥٦ : ٥)

الأخبار عنه قليلة . وما جاء عنه في « البخلاء » يدل على أنه كان من أصحاب الجاحظ الذين يتحدث إليهم ، ويروى عنهم ، كما كان معدوداً في البخلاء ، وكذلك كان من أصحاب أبي عبد الرحمن الثوري ، أحد من عقد الجاحظ لهم الفصول المطولة . وقد تحدث الجاحظ عن جفاء كان بينه وبين أبي إسحاق النظام ، فقال : « وكان سبب عداوة العروضي لإبراهيم النظام أنه كان يسميه : الأخضر البطن ، والأسود البطن . فكان يكشف بطنه للناس ، يريد تكذيب أبي إسحاق ، حتى قال له إسماعيل بن غزوان : إنما يريد أنك من أبناء الخاكة ؛ فعاداه لذلك »^(١).

٩٩ - أحمد بن المثني (٥٦ : ١٢)

الأخبار عنه قليلة أيضاً لا تكاد تصور منه شيئاً . وقد حكى الجاحظ عنه مرتين في كتاب الحيوان^(٢) ويستفاد من هذين الخبرين أنه كان على شيء من المعرفة بالحيوان ، وأنه كان يرجع في معرفته هذه إلى الكتب .

١٠٠ - علي الأسواري (٥٦ : ٢٠)

هو علي بن خالد الأسواري ، كما جاء اسمه في رسالة التبريع والتدوير^(٣) . وقد يذكر في بعض النصوص باسم « أبي علي الأسواري » ، كما جاء في طبقات المعتزلة من كتاب المنية والأمل^(٤) . وهذا عندنا خلط ينبغي أن ننبه عليه . فأبو علي هذا شخص آخر ، كان يصطنع القصص ، وكان من كبار القصاص ، واسمه كما ذكر الجاحظ عمرو بن فائد^(٥) لا علي بن خالد ، وإذن فالشخصان مختلفان اسماً وعملاً .

فأبو علي - كما رأينا - كان قاصّاً ، وأما علي - صاحبنا - فكان متكلماً من

(١) الحيوان ٣ : ٢٤٨ .

(٢) ٢ : ٢٢٧ - ٢١٨ ، ٤ : ١١٦ .

(٣) مجموعة رسائل الجاحظ . ص ١٣٧ ط التقدم .

(٤) ص ٤٠ .

(٥) البيان والتبيين ١ : ١٩٦ ط ١٣٣٢ هـ .

متكلمى المعتزلة . وقد عدّه المرتضى فى الطبقة السابعة منهم ، وقال فى ترجمته : « كان من أصحاب أبى الهذيل وأعلمهم ، فانتقل إلى النظام . وروى أنه صعد بغداد لفاقة لحقته ، فقال النظام : ما جاء بك ؟ فقال : الحاجة ، فأعطاه ألف دينار ، وقال له : ارجع من ساعتك ، فقيل : إنه خاف أن يراه الناس فيفضل عليه » (١) .

وقد أكثر الحسين الخياط من ترديد اسمه فى كتابه ، فى أئمة المعتزلة ، كأن يقول : « وهل على الأرض أحد رد على أهل الدهر الزاعمين بأن الجسم لم يزل متحركاً ، وحركاته محدثة ، سوى المعتزلة ، كإبراهيم وأبى الهذيل ومعمر والأسوارى وأشباههم » (٢) . كما ذكر أنه كان بينه وبين على بن ميم الرافضى مجالس دارت المناظرة فيها فى الإمامة . فأخزاه الأسوارى فيها ، وقطعه أوحش قطع » (٣) .

وقد روى عنه الجاحظ فى البيان والتبيين عبارة تدل على روح المعتزلة فى عدم التحرج من نقد الصحابة . قال : « عمر بن الخطاب معلق بشعره . قلت : وما صبره إلى ذلك ؟ قال : لما صنع بنصر بن سيار . يريد نصر بن الحجاج بن علاط » . وقد أورد الجاحظ هذا الخبر فى سياق الكلام عن الخلط بين الأسماء (٤) .

هذه صورة من حياة على الأسوارى العلمية . وهى — كما نرى — صورة متزنة وقور . أما سيرة الخاصة فشئ آخر مختلف كل الاختلاف . وقد رسم الجاحظ صورة منها فى كتاب البخلاء ، فصوره أكلوا شرهاً نهما « إذا أكل ذهب عقله ، وحفظت عينه ، وسكر وسلسر ، وانهر ، وتربد وجهه ، وعصب ، ولم يسمع ولم يبصر » . ولا تناقض عندى بين الصورتين ، فلكل مجال . ولا بأس أن يكون الرجل عالماً جيد النظر حسن المجادلة ، فإذا كان على الطعام كان شرهاً سى المؤكلة .

١٠١ — أبو الحسن المدائنى (٥٧ : ١٥)

هو على بن محمد بن عبد الله ، نسب إلى المدائنى ، وإن كان بصرى المولد والمنشأ ، إلا أنه سار إلى المدائنى ، ثم انتقل من المدائنى إلى بغداد ، فعرف فيها بالمدائنى ، وهو عالم أخبارى ، عنى بتصوير الحياة الإسلامية وتسجيل أخبارها ، وقد أورد ابن النديم

(١) المنية والأمل ص ٤٠ .

(٢) الانتصار ص ١٧ .

(٣) الانتصار ص ٩٩ .

(٤) البيان والتبيين ٢ : ٢٠٥ ط ١٩٣٢ م .

فهرست كتبه مصنفه أصنافاً . وقد وقعت في نحو خمس صفحات ، تشهد له بسعة العلم والاحاطة . وقد كانوا يضعونه بإزاء أبي عبيدة ، على نحو ما كان يقول أحمد بن يحيى النحوى : « من أراد أخبار الجاهلية فعليه بكتب أبي عبيدة ، ومن أراد أخبار الاسلام فعليه بكتب المدائني » .

وإلى جانب هذه الصفة الاخبارية ذكر أبو بكر بن الإخشيد أنه كان متكلماً من غلمان معمر بن الأشعث ، وإن كنا لا نجد أثر هذا في فهرست كتبه ، ولا فيما وقع تحت أيدينا من أقواله المأثورة .

وكان أكبر اتصاله ، وهو في بغداد ، بأبي محمد إسحاق بن إبراهيم الموصلي ، وكان يكرمه ويتحفي به ويحسن تقديره ، وقد مات في بيته ، سنة ٢٢٤ أو ٢٢٥ على ما يحكي ابن النديم والخطيب البغدادي ، في ترجمتهما له^(١) ، وذكر الطبري موته في حوادث سنة ٢٢٨^(٢) .

١٠٢ - مالك بن المنذر (٥٧ : ١٥)

هو مالك بن المنذر بن الجارود العبدي ، وكان أبوه صحابياً جليلاً ، ممن شهد الحمل مع علي ، وقد نشأ مالك بالبصرة ، ولى أحداثها في أيام خالد بن عبد الله القسري . وقد كان فيما يبدو معتزلاً بمكانه فهو ابن المنذر بن الجارود ، وأمه بحرية بنت مالك بن مسمع . وقد حدث شريينه وبين عمر بن يزيد الأسدي فضربه - متجنباً عليه ، مستشهداً عليه ناساً من تميم - كما يقول ابن سلام^(٣) ، حتى قتله تحت السياط . وللقرزوق شعر في هذا الحادث ، فيقول في مالك :

لعمري لئن كان ابن عمرة مالك تنهك ظلماً سادراً غير مقصر

لتنكشفن عنه ضباية فسوه لضغمة رثيبال من الأسد مخدر

إذا علققت أسبابه القرن غادرت به أثراً كالجسول المتفجر^(٤)

إلى غير ذلك في التحريض عليه ، والتشنيع به مما أغان على قتله^(٥) .

(١) الفهرست ص ١٤٧ - ١٥٢ ط الرحانية ، تاريخ بغداد ١٢ : ٥٤ - ٥٥ .

(٢) تاريخ الأمم والملوك ١١ : ٩ .

(٣) طبقات الشعراء ، ص ١٢٣ - ١٢٥ ، ط السعادة (طبقات فحول الشعراء ، ٢٩٩ ، ط دار المعارف ، ١٩٥٢) .

(٤) ديوان الفرزدق ، ص ٢٨١ ط الصاوي .

(٥) ديوان الفرزدق ، ص ١٢٦ ، ١٣٨ .

وقد ثار الخليفة لعمر بن يزيد من مالك ، فألقى في السجن ، وقد مرض وبه بطن ، فأت فيه .

١٠٣ - الكساء القومسي (٥٩ : ٥)

لم تفسر القواميس العربية كلمة « الكساء » إلا بأنه ثوب معروف ، فلم تبن شكله ، ولم تعرفه بما يميزه عن غيره . وقد حاول العلامة دوزي أن يستكمل هذا النقص ، فذهب يصف الكساء الأسباني باعتبار أن كلمة : alquicel هي كلمة « الكساء » العربية . ولعل ما يصف هذه يصف تلك . وجملة ما يستخلص من النصوص التي نقلها هو أن هذه الكلمة تقع على رداء كبير من الصوف ، يلف به الجسم ، أشبه بملاء السرير^(١) وأحسب أنه ليس علينا من بأس في أن نفهم كلمة « الكساء » هنا على هذه الصورة . وقد جاء في سياق الكلام ما يدل على أنه من الصوف .

على أنه قد وقتنا كلمة « المبطنة » التي استعملها الحرامى موضع كلمة « الكساء » ، إذ يقول للجاحظ في إنكاره عليه لبس الكساء في ذلك الفصل : « إن كان ذلك كذلك فاجعل بدل هذه المبطنة جبة محشوة ، فإنها تقوم هذا المقام » . فهل كلمة « المبطنة » هذه وصف للكساء ، فيدل ذلك على أنه كان يصنع بحيث تكون له بطائفة ، أو أنه اسم آخر له ؟ وهنا لا نملك أنفسنا من ذكر ما علق به العلامة دوزي ، حين أورد نصاً أسبانياً عن مرمول Marmol جاء فيه ذلك الفعل الإسباني batanar ، إذ يقول : « إن هذا الفعل الذي لم تفسره المعاجم الإسبانية التي رجعت إليها — قديمة وحديثة — تفسيراً يتفق مع ما هنا ، يعنى ارتدى s'envelopper ، وقد جاء من « بطن » العربية التي يبدو أن عرب إسبانيا استعملوها في هذا المعنى » .

فهل هناك صلة بين كلمة « المبطنة » هنا ، وبين هذا الذي يذكره العلامة دوزي ؟ أما وصف الكساء بأنه قومسي فذلك نسبة إلى قومس ، وهي — كما يقول ياقوت — « كورة كبيرة واسعة ، تشتمل على مدن وقرى ومزارع ، وهي في ذيل جبال طبرستان »^(٢) . وقد ذكر الجاحظ الرداء القومسي في موضع آخر^(٣) بما يدل على أنه رداء عادى ،

(١) Dictionnaire détaillé des noms des vêtements chez les Arabes, p. 383-385.

(٢) معجم البلدان ٧ : ١٨٥ .

(٣) الحيوان ٣ : ٢٧ .

من صنف غير جيد ، وذلك في حكاية لقول المروزي : « قلت لأحمد بن رباح الجوهري اشترت كساء أبيض طبرياً بأربعمائة درهم ، وهو عند الناس - فيما ترى عيونهم - قومسي يساوي مائة درهم » . ولعل هذا يعيننا على فهم الصورة التي أراد الجاحظ أداءها هنا في البخلاء فهماً أدق .

١٠٤ - نحوامزكه (٦٢ : ٤)

لم أستطع أن أجد من المعاني المحتملة لهذه الكلمة - فيما أتيج لي من المعاجم الفارسية - ما يتفق مع سياقها . غير أنه يبدو أن هناك صلة بين هذه الكلمة وبين كلمة «خاميز» التي نص صاحب العين - كما ينقل عنه ابن منظور في مادة «أمص» - أنها فارسية الأصل . ومعناها - كما جاء في سياق مادة «عمص» - هو : « أن يشرح اللحم رقيقاً ، ويؤكل غير مطبوخ ولا مشوي ، يفعلُه السكاري » ، وزاد في مادة «أمص» أنه ربما يلفح لفحة النار .

أما المعنى الذي أورده صاحب القاموس في تفسير «الخاميز» من أنه « مرق السكباج المبرد المصنوع من الدهن » فأحسبه بعيداً مما نحن فيه .

١٠٥ - البستندود (٦٣ : ٦)

شرحها فان فلوتن في « الملاحظات والإيضاحات » بأنها تدل في الفارسية على ذلك النوع من الفطائر المحشوة : [Pâté] emduit de farine ^(١) .

١٠٦ - جداء كسكر (٦٣ : ١٧)

أكثر ما تعرف به كسكر ، من هذا القبيل ، هو دجاجها . وقد ذكر الجاحظ الدجاج الكسكري غير مرة ^(٢) ، وكذلك يذكره المسعودي في المضاف والمنسوب ، ويقول : إنه « موصوف بالجودة والسمن ، ومذكور في أطياب الأطعمة . وربما بلغت الواحدة منها وزن الجلدى أو الحمل » ^(٣) . ويقول ياقوت في الكلام عن كسكر : إنها « كورة واسعة ينسب إليها الفرائيج الكسكرية ، لأنها تكثر بها جداً » ^(٤) وأما أبو المطهر

(١) البخلاء (ط ليدن) ص XII .

(٢) انظر مثلاً الحيوان ٢ : ٢٤٨ ، ٣٤٠ ، ط مصطفى البابي الحلبي .

(٣) ثمار القلوب ص ٤٢٦ ط الظاهر ، ١٩٠٨ م .

(٤) معجم البلدان ٧ : ٢٥١ ط السعادة . وانظر مثلاً الأغاني ١١ : ٣٣٦ ، ط دار الكتب المصرية .

الأزدى فينسب إليها ، على لسان أبي القاسم البغدادي ، البط^(١) . وإن كان ياقوت يقول إنه يجلب إليها من بعض أعمالها .

فأما نسبة الجداء إليها فلا نكاد نجد لها إلا عند الجاحظ ، كما نرى هنا ، وكما نرى في سياق كلامه عن فضل الماعز ، إذ يقول : « ويقولون جداء البصرة وجداء كسكر »^(٢) . وكما في العبارة التي يحكيها المسعودي ، في الموضع الذي أشرنا إليه ، وينسبها إليه ، إذ يقول : « وما ينسب إلى كسكر الجداء والسملك والصحناء » .

وقد كان للجدى مكان ممتاز في نظام المائة في عهد الجاحظ . وقد أشار إلى ذلك في بعض كلامه على لسان محمد بن أبي المؤمل ، إذ يقول : « . . . وكانوا يعلمون أن إحصار الجدى إنما هو شيء من آيين الموائد الرفيعة ، وإنما جعل كالعاقبة والخاتمة ، وكالعلامة لليسر والفراغ »^(٣) . كما عرض لهذه الناحية في جملة كلامه في « باب الماعز » فقال : « والجدى أظيب من الحمل وأكرم . وربما قدموا على المائة الحمل المقطوع الألية من أصل الذنب ليوهبوا أنه جدى . . . وملاوكتنا تحمل معهم في أسفارهم البعيدة الصفايا الحوامل المعروفات أزمان الحمل والوضع ليكون لهم في كل منزلة جداء معدة » .

وأما كسكر فهي تطلق على الإقليم وعلى المدينة ، فأما الإقليم فهو الواقع بين دجلة والفرات وبين البصرة وبغداد ، ويذكر ياقوت أن قصبته واسط منذ بناها الحجاج ، وكانت قبل ذلك « خسرو سابور » ، وهو إقليم غني يتقبل ياقوت عن الهيثم ابن عدى أن خواجه كان يبلغ اثني عشر ألف ألف مثقال ، وإن كانت البطائح تقع في أسفله ، منذ أيام كسرى أبرويز .

وأما المدينة فيؤخذ من كلام ابن رسته عن نهر الفرات أنها تقع عند مصبه في البطائح^(٤)

١٠٧ - فاكهة الجبل (٦٣ : ١٧)

قدمنا في موضع آخر التعريف بإقليم الجبل^(٥) . وقد كان هذا الإقليم مشهوراً بفاكهته الممتازة أو السرية على حد تعبير ابن الفقيه الهمداني . وقد أورد في غير

(١) حكاية أبي القاسم البغدادي ، ص ٣٩ ، ط كرك ونهر ، هيدلبرج ، ١٩٠٢ م .

(٢) الحيوان : ٤٨٢ .

(٣) البخلاء ، ص ٩٧ .

(٤) الإغلاق النفيسة ، ص ٩٤ ، ط بريل ، ١٨٩١ م .

(٥) انظر التعليق رقم ٨١ : « صعاليك الجبل » ، ص ٣١٩ - ٣٢٠ .

موضع من الفصل القيم الذي كتبه عن هذا الإقليم ما يدل على هذه الشهرة ويؤكددها . ففي تصنيف البلاد الإيرانية المنسوب إلى قباد بن فيروز أن « أسرى فواكه إقليمه سبعة مواضع : المدائن وسابور وأرجان والرى ومهاوند وماسبذان وحلوان الجبل » (١) ومن هذه المدن السبعة واحدة في العراق وهي المدائن ، واثنان في فارس وهما سابور وأرجان ، والأربعة الباقية في الجبل .

أما أنواع الفاكهة التي يشتهر بها الجبل فقد أشار في غير هذا الموضع إلى بعضها، وهي : الكمثرى النهاوندى والصيني ، والتفاح الشيرى ، والعنب ، والرمان ، والجوز ، واللوز (٢) ،

١٠٨ - خالد القسرى (٦٦ : ١)

هو خالد بن عبد الله بن يزيد بن أسد البجلي القسرى ، أحد سادة العصر الأموى . ولى العراق في عهد هشام بن عبد الملك سنة ١٠٦ ، وظل عليه إلى أن عزل عنه سنة ١٢٠ ، وقد ولى مكانه يوسف بن عمر الثقفى . وقد ذكر الجهشيارى بعض الأفاصيص التي كانت تقص عن الكيد لخالد وملابسات عزله وتولية يوسف بن عمر (٣) ، وقد أخذه يوسف بضروب من التنكيل ، وحبسه ، وظل في حبسه إلى أن قتله في الحيرة سنة ١٢٦ . وقد كان خالد سيداً شريفاً جواداً ، كما تشهد بذلك بعض أخباره وآثاره (٤) . وقد عده ابن عبد ربه في الأجواد . ولكن الجاحظ يروى هنا عن أبي عبيدة خبراً يرميه فيه بالبخل على الطعام ، وبأن ذلك كان متعارفاً بين الناس عنه ، ولنا أن نتشكك في هذا الخبر المروى عن أبي عبيدة .

لقد كان خالد القسرى ، في ولايته على العراق ، عرضة لكثير من الأعاصير السياسية والقبلية وغيرها ، عرضته لألسنة الشعراء والمتقولين ، فوجد في ذلك دعاة الشعبوية ومن إليهم من دعاة الدولة ، مادة يصوغون منها حملتهم الشديدة على سادة ذلك العصر وأشرفه . وبذلك كان خالد - فيما نحسب - موضع حملة منكرة من هؤلاء وأولئك ، فتعقبوه في كل شيء ، حتى لم يسلم له نسبه . فقال أبو عبيدة إن جده كرز بن عامر

(١) مختصر كتاب البلدان ، ص ٢١١ ، ط بريل ، ليدن ، ١٨٨٥ م .

(٢) مختصر كتاب البلدان ، ص ٢٣٥ ، ٢٣٦ .

(٣) الوزراء والكتاب ص ٦١ وما بعدها .

(٤) انظر مثلاً الكامل للمبرد ٢ : ١٣٢ ، زهر الآداب ٣ : ٢٥٩ ، المقدم الفريد ١ : ٢٦٤ ،

كان مولى من موالى عبد القيس في هجر ، وأصله من يهود تيباء ، فأبق ، فتلقفته عبد شمس ، ثم وهبوه لقوم من طهية ، فأصاب فيهم امرأة بغيا ، فولدت له أسداً . فأما أسد هذا فالتحق ببجيله ، وفيها نشأ ابنه يزيد ، من غير أن ينال شرف الاستلحاق .
 ويزيد هذا — وهو الجلد الأول لخالد — يقول عنه أبو عبيدة إنه كان يلقب بخطيب الشيطان، وكان أكذب الناس في كل شيء ، معروفاً بذلك . ثم نشأ ابنه عبد الله فسلك منهاجه في الكذب ، ثم نشأ خالد ، ففاق الجماعة ، إلا أن رياسة ووسخاء فيه سترأ ذلك من أمره .
 وأما أم خالد فكانت رومية نصرانية^(١) ، وليس في هذا بأس ، ولا عليه في ذلك ، ولكنه نبي لها كنيصة في ظهر قبلة الجامع ، كما يقول المدائني .

وأما خالد نفسه فإلى أنه كان أكذب الناس وأجبنهم وأبجلهم على الطعام كان قد نشأ نشأة سافلة عاهرة ، لا تتفق مع هذه السيادة التي يدعيها ، ولا تلك الولاية التي وليها . فيقول الهيثم بن عدى إنه كان غلاماً مؤثماً ، يصحب المغنين ، ويترسل بين عمر بن أبي ربيعة والنساء . ثم يأخذ الهيثم في وضع الأخبار في تفسير شعر لعمر ، ليضع فيها خالداً الموضوع الذي وصفه^(٢) .

وهكذا يصورون ذلك الرجل الذي كان من سادات عصره ، ويبالغون في تشويهه وإلحاق كل مثلية به ، وذلك وحده كاف ليشككنا في ذلك كله ، ويجعلنا نفكر في الملابس المختلفة التي لابسته في عصره ، ثم لا يست ذكره في نشوء الدولة العباسية . وما نكاد نشك في أن هذا الخبر الذي رواه الجاحظ إنما جاء من هذه السبيل .

١٠٩ — خالد بن فضلة الفقعسي (٦٦ : ١٣)

سيد بنى أسد في عصر المنذر بن ماء السماء . وقد ذكره أبو الفرج فقال : إنه أحد رجلين من بنى أسد كانا يتادمان المنذر ، فأغضباه في بعض الحديث ، على الشراب ، فأمر بقتلهما^(٣) .

وفي ترجمة عبيد بن الأبرص ذكر هذه القصة عن خالد بن المضلل ، فوضعه موضع خالد بن فضلة^(٤) ، وإذن يكون خالد بن المضلل الذي جاء في بيت الأسود بن يعفر هو خالد بن فضلة ، ويكون خالد المهزول ، هو خالد الآخر ، عميد بنى جحوان .

(١) انظر الكامل للمبرد ٣ : ٤٠ .

(٢) الأغاني ١٩ : ٥٢ وما بعدها .

(٣) الأغاني ٥ : ٢٩ ط بولاق .

(٤) الأغاني ١٩ : ٨٦ .

أما قصة مقتله فهي مذكورة أيضاً في النوادر لأبي علي القالي^(١) .
 وكان خالد بن نضلة يقول الشعر ، إلى جانب كونه فارساً من فرسان عصره . وقد
 روى له الجاحظ في الحيوان الأبيات المشهورة التي أوطأ :
 لعمرى لرهط المرء خير بقية عليه ولو عالوا به كل مركب^(٢)

١١٠ - الأسود بن يعفر (٦٦ : ١٤)

شاعر من شعراء الجاهلية ، تسمى دارى ، جيد العبارة . يتزعم في شعره إلى الحكمة ،
 ليس بالمكثر ، كما يقول أبو الفرج في ترجمته له^(٣) . وقد ذكر في هذه الترجمة أن ابن
 سلام جعله في الطبقة الثامنة ، وليس كذلك في نسخة الطبقات التي بين أيدينا ، فهو
 معدود فيها في الطبقة الخامسة ، وقال : إنه كان شاعراً فحلاً ، يكثر التنقل في العرب ،
 يجاورهم فيدم ويحمد .

وقد كان شاعراً من شعراء المناذرة ، كما يؤخذ من شعره . وقد عمى في آخر حياته ،
 وهو أحد الأعشىين : أعشى بنى نهشل ، وقد جمع ناشر ديوان الأعشى شعره في ذيل
 هذا الديوان^(٤) ، كما نجد مجموعة شعره في شعراء النصرانية^(٥) ، وقد ترجم له غير أبي
 الفرج ابن قتيبة والآمدى^(٦) .

١١١ - البارحين (٦٨ : ٢)

يظهر أن هذه الكلمة مأخوذة من المصدر الفارسي « برجيندن » ومعناه الالتقاط ،
 ويلاحظ أن مادة الفعل « برجين » . ويؤخذ من سياق ذكرها هنا أنها أداة من أدوات
 الأكل ، ولعلها كانت شيئاً قريباً من الشوكة المستعملة الآن .

١١٢ - الزمزمة (٦٨ : ٣)

الزمزمة ، في القاموس ، « تراطن العلوج على أكلهم وهم صموت ، لا يستعملون

(٢) ٣ : ١٠٣ ط الحلبي .

(١) ص ١٩٥ .

(٣) الأغاني ١١ : ١٣٤ .

(٥) ٢ : ٤٧٥ - ٤٨٥ .

(٤) ص ٢٩٣ - ٣١٠ .

(٦) الشعر والشعراء ص ١٣٤ ، المؤلف والمختلف ص ١٦ - ١٧ .

لساناً ولا شفة . لكنه صوت تديره في خياشيمها وحلقها ، فيفهم بعضها عن بعض » .
وقد ذكرها الجاحظ في سياق الكلام عن المخارج وأنها لا تحصى ، ولا يوقف عليها ،
ولا يستطيع تصويرها ، إذ يقول : « فمن يستطيع أن يصور كثيراً من حروف الزمزمة ،
والحروف التي تظهر من فم الجوس إذا ترك الافصاح عن معانيه ، وأخذ في باب الكناية ،
وهو على الطعام » (١) .

كما ذكرها في موضع آخر في سياق الحديث عن مطاعمة الملوك ، وأنه لا ينبغي أن
يحدث على طعامهم ، فقال : « ولأمر ما كانت ملوك آل ساسان إذا قدموا موائدهم
زمزموا عليها ، فلم ينطق ناطق بحرف حتى ترفع . فإن اضطروا إلى كلام كان مكانه
إشارة وإيماء يدل على الغرض الذي أرادوا ، والمعنى الذي قصدوا . وكانوا يقولون : إن
هذه الأطعمة بها حياة هذا العالم ، فينبغي للإنسان أن يجعل ذهنه في مطعمه ، ويشغل
روحه وجوارحه فيه ، لأن تأخذ كل جارحة قسطها من الطعام ، فيتغذى بها البدن والروح
الحيوانية التي في القلب ، والطبيعة التي في الكبد ، اغتذاء تاماً ، وتقبله الطبيعة قبولاً
جامعاً » (٢) .

١١٣ - الجرديل (٦٨ : ٤)

لقب من الألقاب المطلقة على سبب المؤاكلة . وهي فارسية الأصل ، ولكن التحريف
لعب بها ، فأصلها : « كردبان » أي حافظ الرغيف . ثم أطلق الجردبان والجرديل على
الذي يضع يده على الطعام لئلا يتناوله غيره ، أو الذي يأكل بيمينه ويمنع بشماله .
وقد أخذت هذه الكلمة سبيل العربية ، فاشتق منها الفعل والفاعل ، فقد ذكر ابن
سيده عن أبي عبيده أنه يقال : « جردبت على الطعام وجرذمت » ، وعن ابن دريد :
« رجل مجردب نهم » (٣) .

١١٤ - عيسى بن سليمان بن علي (٦٩ : ٩)

أجد أبناء سليمان بن علي ، عم أبي العباس السفاح . وكان أبو العباس قد ولاه علي
البصرة وأعمالها ، فأقام فيها هو وأولاده ، وبنوا فيها دورهم ، وقد كان لهذه الدور - فيما

(١) البيان والتبيين ١ : ٤٤ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر .

(٢) الناج ص ١٨ - ١٩ ، وانظر مروج الذهب ٢ : ١٠٨ - ١٠٩ ط باريس .

(٣) المحمص ٥ : ٣٠ .

يبدو — أثر غير قليل في نشاط الحياة العقلية والأدبية بالبصرة .

والأخبار قليلة عن عيسى هذا . وما نعرف عنه أنه تعرض لهجاء أبي عبد الله بن أبي عيينة المهلبى ، لتزوجه امرأة من آلِه ، يقال لها فاطمة بنت عمرو بن حفص . وقد أورد المبرد هذه القصيدة ، على أنها من شعر ابن أبي عيينة المستحسن^(١) . ولا بأس في أن نورد من هذه القصيدة ما لعله يصور لنا شيئاً ما بعض ما كان يقال عن عيسى بن سليمان هذا :

إذا ما بنو العباس يوماً تبادروا عرا المجد وابتاعوا كرام الفضائل
رأيت أبا العباس يسمو بنفسه إلى بيع بياحاته والمباقل
يرخم بيض العام تحت دجاجة ليخرج بيضاً من فراريج قابل

١١٥ — الجارود بن أبي سبرة (٧١ : ٧)

شخصية من الشخصيات الكبيرة في العراق ، في القرن الأول ، وأوائل الثاني . ذكره الجاحظ فأجمل صفته في قوله : « الجارود بن أبي سبرة — ويكنى أبا نوفل — من أئین الناس وأحسنهم حديثاً . وكان راوية علامة شاعراً مقلقاً ، وكان من رجال الشيعة . ولما استنطقه الحجاج قال : ما ظننت أن بالعراق مثل هذا . وكان يقول : ما أمكنى وال قط من أذنه إلا غلبت عليه ، ما خلا هذا اليهودى ، يعنى : بلال بن أبي بردة . وكان عليه متحاملًا . فلما بلغه أنه دهق ، حتى دقت ساقه ، وجعل الوتر في خصيه ، أنشأ يقول :

لقد قر عيني أن ساقيه دقتا وأن قوى الأوتار في الخصية اليسرى
بخلت وراجعت الخيانه والحننا فيسرك الله المقدس للعسرى
فما جذع سوء خرب السوس جوفه يعالجه النجار يبرى كما تبرى^(٢)

وذكر الجاحظ في موضع آخر أنه كان من جلساء عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر ، وهو من يصفه الجاحظ بأنه من أئین الناس وأفصحهم ، حتى كان مسلمة بن عبد الملك يقول : إني لأنحى كور العمامة عن أذنى لأسمع كلام عبد الأعلى بن عبد الله . وقد أورد في هذا الموضع فقرات من كلام الجارود : « سوء الخلق يفسد العمل ، كما يفسد الخلل

(١) الكامل للمبرد ٢ : ٢٩ — ٣٠ .

(٢) البيان والتبيين ١ : ١٧٩ ط ١٣٣٢ هـ .

العسل» ، وقال : « عليكم بالمربد ، فإنه يطرد الفكر ، ويجلو البصر ، ويجلب الخير ، ويجمع بين ربيعة ومضر»^(١).

أما شعره فقد روى الجاحظ قطعة أخرى له ، يظهر فيها الثمالة بموت مالك بن عمرة^(٢)

١١٦ - سلم بن قتيبة (٧١ : ١٤)

هو سلم بن قتيبة بن مسلم الباهلي . كان أبوه من أمراء الدولة المروانية وكبار الفاتحين فيها ، وتولى هو البصرة في أواخر عهدها . وفي عهد العباسيين ولاه أبو جعفر المنصور عليها فترة من الزمن ثم عزله عنها ، وجعلها لمحمد بن سليمان بن علي .

وكان سلم - فيما يظهر - نشأ في بادية الكوفة ، نشأة أقرب إلى النشأة البدوية^(٣) ، وقد كان لهذا أثره في لغته ، فلم يكن في لغته فضول ، حتى كان يزيد بن عمر بن هبيرة يقول : « احذفوا الكلام كما يحذفه سلم بن قتيبة»^(٤) ، وكان يعرف الغريب أو يتباصر به ، كما قال بشار عنه ، حين مدحه بقصيدة أكثر فيها من الغريب فستل عنها ، فقال : « بلغني أن سلماً يتباصر بالغريب ، فأحبيت أن أورد عليه ما لا يعرفه»^(٥) .

١١٧ - تسنيم بن الحواري (٧١ : ١٥)

هو تسنيم بن الحواري بن زياد بن عمرو بن الأشرف ، كما نسبه الطبري في روايته عن حفيده سعيد بن الحسن بن تسنيم^(٦) وكان من أهل البصرة ، ويبدو من كلام الجاحظ أنه كان من سراتها . ولا نعرف من أخباره إلا أنه كان صديقاً لبشار^(٧) وإلا أن ابنه الحسن بن تسنيم كان والياً على عمان سنة ١٦٩^(٨).

(١) البيان والتبيين ١ : ١٨٦ .

(٢) الحيوان ١ : ٢٢٤ ط الحلبي .

(٣) انظر عيون الأخبار ١ : ١٤٥ .

(٤) البيان والتبيين ١ : ١٥٥ ط ١٩٣٢ .

(٥) الأغاني ٣ : ١٩٠ ط دار الكتب المصرية .

(٦) تاريخ الأمم والملوك ٩ : ٤٨ .

(٧) الأغاني ٣ : ١٧٣ .

(٨) تاريخ الأمم والملوك ١٠ : ٣٢ .

١١٨ - أبو شعيب القلال (٧١ : ١٩)

هكذا جاء اسمه هنا ، وفي جميع المواضع التي ذكر فيها ، في الحيوان ، والبيان والتبيين ، وأخبار أبي نواس لابن منظور . وقد جاء في جمع الجواهر للحصري على هذه الصورة : « شعيب القلال » . وأكبر الظن أنه تحريف .

وهو صغدى الأصل (١) ، وقد جاءه هذا الوصف « القلال » من أنه كان يعمل الجرار ، وقد حكى الجاحظ نادرة لطيفة له ، حين دعي إلى القصر ليراه الرشيد وهو يعمل القلال . وهذه النادرة تدل على عقل وبدية حاضرة (٢) . والواقع أنه كان يصحب العلماء والشعراء ويجالسهم ، حتى جاز للجاحظ أن يقول عنه في صدد أبيات أبي نواس : « ودار ندأى عطلوها وأدبلوا » : « أنشدت هذه الأبيات أبا شعيب القلال ، وكان عالماً شاعراً ، فقال : هذا شعر لو نقر لطن . فقلت له ويلك ! ما تفارق الجرار والخزف حيث كنت » (٣) ، وحتى ليحكى بعض المعارف عن رهبان الرذاقة ، وما يصنعونه ويتميزون به (٤) .

١١٩ - محمد بن يحيى (٧٢ : ٦)

هو أحد أبناء يحيى بن خالد البرمكي : الفضل وجعفر وموسى ومحمد ، وقد كان - فيما يبدو - أقلهم شهرة وأضعفهم نفوذاً ، فلم يل - فيما نعلم - شيئاً من الولايات ، إلا ما كان من توليه الكتابة لمحمد بن الرشيد (٥) . ولما وقعت النكبة بالبرامية ، وقتل جعفر بن يحيى ، كان محمد فيمن أصابه الحبس ، وكان محبسه بالرقعة . وقد ظل سجيناً إلى أن ولي الأمين الخلافة ، فأطلقه هو وأخاه موسى (٦) . ولكنه لم يلبث عند ما حوشر الأمين أن مضى نحو المأمون (٧) ، ثم لا ندري ماذا كان من أمره بعد . وكان محمد بن يحيى مبخلاً . وقد ذكر الجهشيارى قصته مع الختم الراسبي الشاعر

(١) الحيوان ٤ : ٤٥٧ .

(٢) البيان والتبيين ٢ : ١٣٧ ط ١٣٣٢ ، جمع الجواهر للحصري ص ٧ - ٨ .

(٣) أخبار أبي نواس ١ : ٤١ .

(٤) الحيوان ٤ : ٤٥٧ وما بعدها .

(٥) الوزراء والكتاب للجهشيارى ص ١٩٣ ط مصطفى الباني الحلبي .

(٦) الوزراء والكتاب للجهشيارى ص ٢٩٧ .

(٧) الوزراء والكتاب للجهشيارى ص ٢٩٨ .

وشعره فيه ، ثم أورد قول أبي الحارث جمين ووصفه له (١) . وقد حكى أيضاً أنه وجد لديه بعد نكبة البرامكة سبعمائة ألف درهم . ويظهر أن محمد بن يحيى كان - على العكس من إخوته - يحيا حياة مقصورة نوعاً ما ، فلم يكن يعبأ بالناس ، أو يلتبس حسن رأيهم . ولعل من خير ما يمثله وإخوته ما قاله إبراهيم الموصلي ، حين طلب إليه أبو النجم القائد ، أجد الدعاء ، أن يصف له ولد يحيى بن خالد ، فقال : « أما الفضل فيرضيك بفعله ، وأما جعفر فيرضيك بقوله ، وأما محمد فيفعل بحسب ما يجد ، وأما موسى فيفعل مالا يجد » (٢) .

١٢٠ : إسماعيل بن نبيخت (٧٢ : ١١)

هو إسماعيل بن أبي سهل بن نويخت ، كما يذكر اسمه ابن منظور (٣) وابن أبي أصيبعة (٤) . وقد كان آل نويخت من سراة البصرة ، ومن أكبر الأسر التي كانت مألفاً للشعراء والأدباء فيها . ولعل أول ما دفع من شأن هذه الأسرة هو التحاق أبي سهل ابن نويخت بخدمة المنصور ، وكان رجلاً مثقفاً بثقافة قومه من الطب والتنجيم ، وقد كان صديقاً لأبي اللجلاج متطبب المنصور ، فأفاد من ذلك مالا ومكاناً ، فنشأ أبناؤه في البصرة نشأة مرفقة ، ونعرف منهم إسماعيل هذا ، وإسحاق بن أبي سهل (٥) ، وسليمان (٦) ، وعبيد الله (٧) ، ثم الحسين بن إسماعيل (٨) .

ومن أشهر الشعراء الذين كانوا يألفون آل نويخت أبو نواس (٩) ، وقد احتفظ لنا ديوانه بقدر من شعره فيهم ، وأكثره هجاء لهم ، ومساجلات بينه وبينهم . وما ندرى لعل ذلك كان من قبيل المعابثة .

(١) الوزراء والكتاب للجيشياري ص ٢٤١ - ٢٤٢ .

(٢) الوزراء والكتاب للجيشياري ص ١٩٨ .

(٣) أخبار أبي نواس ص ١٤٢ .

(٤) عيون الأنبياء في طبقات الأطباء ١ : ١٥٢ .

(٥) لسان الميزان ١ : ٤٢٤ .

(٦) ديوان أبي نواس ص ١٤٢ ، أخبار أبي نواس ص ١٤٢ .

(٧) أخبار أبي نواس ص ١٩٩ .

(٨) ديوان أبي نواس ص ١٠٥ .

(٩) أخبار أبي نواس ص ١٤٢ .

وكان إسماعيل بن نوبخت هذا من جلساء المأمون ، كما يؤخذ من كلام طيفور (١) .
وينبغي أن نشير هنا إلى أن إسماعيل بن نيبخت هذا ليس هو إسماعيل بن نيبخت
المتكلم المعتزلي الشيعي الذي ذكره صاحب لسان الميزان ، فهو متأخر من أبناء إسحاق
المتقدم ذكره (٢) .
وفي كتاب أعيان الشيعة للعاملی فصل كبير قيم عن آل نوبخت (٣) .

١٢١ - أبو الشمقمق (٧٢ : ١٦)

لقب الشاعر المغمور « مروان بن محمد » ، من أعظم شعراء عصره تعبيراً عن الفقر
وتسجيلاً لصور الجماعات الدنيا ، وخروجاً على التقاليد الشعرية التي ظلت باسطة
سلطانها في العصر الأموي ، في المعنى والأسلوب .

وهو من موالى مروان بن محمد ، آخر خلفاء الأمويين . وقد نشأ في البصرة ، بالبخرية
وهي - كما يقول ياقوت - سكة فيها ، أسكنها عبيد الله بن زياد أهل بخارى الذين نقلهم
من بخارى إلى البصرة ، وبني لهم فيها هذه السكة فعرفت بهم . ونقل المبرد عن أبي عبيدة
أنه - هو ومنصور بن زياد ويحيى بن سليم الكاتب - من أهل خراسان ، من بخارية
عبيد الله بن زياد (٤) ، فيكون خراساني الأصل .

وكان قبيح الشكل ، وصف المرزباني خلقه فقال : « إنه كان عظيم الأنف ،
أهرت الشدقين ، منكر المنظر » (٥) . ووصف ابن عبد ربه شيئاً من خلقه فقال : « وكان
أديباً ظريفاً محارفاً . وكان صعلوكاً متبرماً بالناس ، وقد لزم بيته في أطمار مسحوقة .
وكان إذا استفتح عليه أحد بابه خرج ، فينظر من فروج الباب ، فإن أعجبه الواقف
فتح ، وإلا سكت عنه » (٦) .

وشعره - بالقدر الذي وصل إلينا - صورة صادقة من هذا الخلق ، ومن إحساسه
بالفقر . وقد وصف مظاهر فقره وصفاً رائعاً ، منه الساخر ومنه الحزين . فمن الأول تلك

(١) تاريخ بغداد لطيفور ص ٢٩٩ .

(٢) لسان الميزان ١ : ٤٢٤ .

(٣) ٥ : ٣٩ - ٤٩ .

(٤) الكامل للمبرد ٢ : ٢٤٢ ط الأزهرية .

(٥) معجم الشعراء للمرزباني ص ٣٩٧ .

(٦) العقد الفريد ٣ : ٣٤٣ ط ١٢٩٣ هـ ، ٦ : ٢١٥ ط لجنة التأليف ، ١٩٤٩ م .

القطع الأربعة الجميلة التي أوردها الجاحظ ، وقد وصف فيها بيته . وأخذ يواسي سنوره
مواساة ظريفة لخلوه من الفيران ، إلى غير ذلك من الصور الطريفة التي أداها تأدية لطيفة^(١)
ومن ذلك أيضاً ما أورده ابن عبد ربه بعد ذلك الحديث الذي قدمنا طرفاً منه في وصف
خلقه . ومن شعره الخزين قطعة صغيرة أوردها الجاحظ ، ويظهر أنه نفت بها وهو
بالأهواز ، ملتسماً سبباً من أسباب العيش ، ولعله قالها في تلك المرة التي قصد فيها
الأهواز ، حين كان بها عمر بن مساور الكاتب متقلداً بعض أعمالها ، فرده - فيما
يظهر - خائباً ، وقد هجاه بأبيات أوردها الجهشيارى^(٢).

وأما تبرمه بالناس فيظهر في كثرة أهاجيه للأمرء والشعراء . وقد أورد الجاحظ وغيره
قدراً صالحاً من هذا في مواضع مختلفة^(٣).

والميزة الواضحة التي يمتاز بها شعر أبي الشمقمق هي شعبيته ، وقد كان ينافس بشاراً
في هذا . بل إن في القصة التي يوردها أبو الفرج ، من مطالبته بشاراً بالعتاء ، وتهديده
بالهجاه ، على ذلك النحو الخاص الذي ورد في تلك القصة ، ما يدل على تقدير بشار
للناحية « الشعبية » في شعره^(٤).

وإذ كان هذا الشعر قوى التجاوب مع أحاسيس الشعب ، فقد تحنى الشعب به ،
ولعل فيما يذكره الجاحظ عن ديوانه ، واحتفال بعض الناس به ، ما يدل على هذا الاتجاه^(٥).

أما شعر أبي الشمقمق الذي أورده الجاحظ هنا في « البخلاء » فقد ورد فيه نص
عن الجاحظ ، في كتاب البخلاء للخطيب البغدادي : « قال أحمد بن منصور
المروروذى : قال لي الجاحظ - وأنا أقرأ عليه كتابه في البخلاء ، وتذاكرنا ما دقق
الشعراء فيه من ذم البخلاء - : لا أعرف شيئاً أبلغ في الهجاه بالبخل من قول أبي
الشمقمق . وذكر البيت : « وما روحتنا . . . إلخ » ، وبيتاً آخر له » ، ثم قال الخطيب :
« وقد روى هذا الشعر لغير أبي الشمقمق »^(٦).

(١) الحيوان ٥ : ٢٦٤ - ٢٦٩ ط الحلبي .

(٢) الوزراء والكتاب ص ٢٣٢ ط الحلبي .

(٣) انظر مثلاً : الكامل للمبرد ٢ : ٢٤٢ - ٢٤٤ ، الحيوان ١ : ٢٦٣ - ٢٦٤ ، ٣٥٥ ،

٤ : ٤٥٤ ، ثمار القلوب ص ٤٣٥ .

(٤) الأغاني ٣ : ١٩٤ .

(٥) الحيوان ١ : ٦١ .

(٦) انظر المحاسن والمساوي لليهقي ص ٧٧ .

١٢٢ - الحجاز (٧٣ : ٣)

هو أبو عبد الله محمد بن عمرو ، ما جن من أصحاب النادرة بالبصرة ، من أسرة سلم بن عمرو الخاسر ، وهم تميميون بالولاء ، وإن « كانوا يزعمون أنهم من حمير صليبية ، نالهم سبأ في خلافة أبي بكر ، فهم مواليه »^(١) وقد نشأ في البصرة رقيقاً لأبي نواس ، وإن كان أكبر سنّاً منه^(٢) ، وكانا يجلسان معاً إلى أبي عبيدة ، وقد دخل بغداد في أيام الرشيد ولم يستوطنها ولم يعد إليها إلا في أيام المتوكل ، وقد كانت سوق النادرة ائجة عنده ، ولكن الجماز كان قد أسن ، فلم يعش بعد ذلك إلا قليلاً .

ويصفه المرزباني بأنه صاحب مقطعات ، ولم يكن له إطالة ، وكان ماجناً خبيث اللسان^(٣) . ومن مقطعاته القصيرة هذه قطعة في أبي العتاهية يعرض فيها بزهدياته ، وأخرى في هجاء إبراهيم الزيادي ، وثالثة في هجاء الجاحظ ومعايشته ، وله مقطوعات ماجنة أوردتها الجاحظ في الحيوان ، وابن الشجري في جماسته^(٤) . أما نواتره فقد عني الحصري بجمع طائفة غير قليلة منها^(٥) .

١٢٣ - يوسف بن عمر (٧٤ : ٤)

أحد ولاية بني أمية الذين عرفوا بالعنف والعتو والقسوة . وهو يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم بن أبي عقيل الثقفي ، ابن ابن عم الحجاج بن يوسف ، يجتمعان في الحكم ، كما كانا يجتمعان في أسلوب الحكيم . فكانت أيام ولايته الكوفة تذكر الناس بأيام الحجاج . وكان من الأقوال السائرة قولهم : « ما أشبه زمان يوسف بن عمر بزمان الحجاج »^(٦) . ويقول ابن خلكان : « وكان يوسف يسلك طرائق ابن عم أبيه الحجاج ابن يوسف في الصرامة والشدة في الأمور ، وأخذ الناس بالمشاق . ولم يزل على ذلك إلى حين عزله »^(٧) ومن أجل ذلك « كان يضرب به المثل في التيه والحقق . ذكر ذلك حمزة

(١) جمع الجواهر للحصري ص ٩٤ .

(٢) تاريخ بغداد للخطيب ٣ : ١٢٥ .

(٣) معجم الشعراء ص ٤٣١ .

(٤) الأغاني ٤ : ٧٦ ، معجم الأدباء ١ : ١٦٠ ، ثمار القلوب ٣٢٢ ، الحيوان ١ : ١٧٥ ،

حماسة ابن الشجري ص ٢٧٥ .

(٥) انظر مثلاً الصفحات : ٧ ، ٢٢ ، ٩٣ - ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٧ ، ٢٠٢ .

(٦) البيان والتبيين ٣ : ١٨٠ .

(٧) وفيات الأعيان ٢ : ٤٧٨ ط بولاق ١٢٩٩ .

الأصهباني في كتاب الأمثال ، فقال : قولهم أتية من أحقق ثقيف ، هو يوسف بن عمر .
كان أتية وأحقق عربي أمر ونهى في دولة الإسلام» (١).

وكان قبل ولايته العراق والياً على اليمن في أيام هشام بن عبد الملك ، وأبلى بلاء حسناً في حرب عباد الرعيبي الخارجي (٢). فكان ذلك مما رفع من شأنه عند الخليفة ، فما إن غضب على خالد القسري ، وعزله عن العراق سنة ١٢٠ ، حتى كتب إليه بتوليته عليها ، ففضى إليها واصطنع العنف فيها . وجعل يتعقب أسرة سلفه ، فحبس خالد بن عبد الله مع أخيه إسماعيل بن عبد الله ، وابنه يزيد بن خالد ، وابن أخيه المنذر بن أسد بن خالد ، كما أودع السجن بعض عمال خالد كبلال بن أبي بردة ، وقد مات في سجنه ، كما مات خالد . « وبني يوسف والياً على العراق إلى أن بويع يزيد بن الوليد سنة ست وعشرين ومائة ، فاستعمل منصور بن جمهور على العراق . فلما سمع ذلك يوسف هرب إلى الشام ، فظفر به هناك فسجن . فلما مات يزيد واضطرب أمر مروانبة بطش يزيد بن خالد القسري بيوسف بن عمر ، فقتله في السجن ، وأدرك بثأر أبيه منه» (٣).

١٢٤ - عوف بن القعقاع (٧٤ : ١١)

هو عوف بن القعقاع بن معبد بن زرارة بن عدس ، تميمي دارمي ، عداده في أعراب البصرة ، ويعد في الصحابة ، لأنه وفد مع أبيه على النبي صلى الله عليه وسلم (٤)

١٢٥ - طفيل (٧٨ : ١٤)

ذكره الثعالبي فقال : « طفيل العرائس ، ويقال له طفيل الأعراس . وهو من غطفان ، ويقال إنه من مولى عثمان بن عفان ، رضى الله تعالى عنه . وكان يتبع الأعراس فيأتيها من غير أن يدعى إليها . وهو أول من فعل ذلك ، وإليه ينسب الطفيليون . وكان يقول :
وددت أن الكوفة بركة مصهرجة ، فلا يخفى على من أعراسها شيء» (٥).

(١) المصدر نفسه ٢ : ٤٧٩ .

(٢) تاريخ الطبري حوادث سنة ١٠٧ .

(٣) التنبية لأبي عبيد البكري ص ١٠٣ ط دار الكتب المصرية .

(٤) أسد الغابة ٤ : ١٥٦ ط جمعية المعارف المصرية ، ١٢٨٦ هـ .

(٥) ثمار القلوب ص ٨٤ . وقارن هذا النص بما ذكره ابن السكيت في إصلاح المطلق ٣٥٥ - ٣٥٦ ط دار المعارف .

وقد أورد ابن قتيبة وصيته التي يوصي بها أصحابه ، وهي : « إذا دخلت عرساً فلا تتلفت تلفت المريب ، وتخير المجالس ، وأجد ثيابك ، واعمل على أنها العقدة التي تستغل . وإن كان العرس كثير الزحام فمر وانه ، ولا تنظر في عيون أهل المرأة ، ولا عيون أهل الرجل ، فيظن هؤلاء أنك من هؤلاء ، وهؤلاء أنك من هؤلاء . وإن كان البواب غليظاً وقاحاً ، فابدأ به ، ومره وانبه ، من غير أن تعنف عليه . وعليك بكلام بين النصيحة والإدلال » (١).

وقد كتب الجاحظ في « الطفيليين » كتاباً ذكره ياقوت في فهرست كتبه ، ولم يصل إلينا . ومن بعده صنف الخطيب البغدادي كتاباً في « التطفل وحكايات الطفيليين وأخبارهم » ، وقد أورد فيه تاريخ هذا النوع من الحياة ، كما سرد طائفة مما قيل فيه من الطرائف . وقد ذكر فيه طفيلاً هذا . وروى عن أبي عبيدة أنه كان من بني هلال ، وأنه كان ينزل حفر أبي موسى (وهي على جادة البصرة إلى مكة ، كما يقول ياقوت) ، واسمه طفيل بن زلال ، فكان هو أول من طفل ، وأبوه أول من زل .

١٢٦ - أبو اليقظان (٧٨ : ١٧)

هو سحيم بن حفص ، راوية أخباري ، عالم بالأخبار والأنساب والمآثر والمثالب ، ثقة فيما يرويه ، كما يقول ابن النديم ، وقد عاش إلى سنة ١٩٠ ، وهو أستاذ المدائني . وكان يطلق عليه ، فيما يحكى هو عن نفسه ، عدة أسماء ، فيسميه أبا اليقظان ، وسحيم ابن حفص ، وعامر بن حفص ، وعامر بن أبي محمد ، وعامر بن الأسود ، وسحيم بن الأسود ، وعبيد الله بن حفص ، وأبا إسحاق (٢) . وقد روى عنه الجاحظ قطعة من الرجز ، في وصف الخطيب الذي تعرض له النحنة والسعلة (٣) .

١٢٧ - معبد (٨٢ : ١)

لعل معبدا هذا الذي كان ينزل دار الكندي ، والذي يحكى عنه الجاحظ قصته هنا ، هو معبد المتكلم الذي يشير إليه في سياق المناظرة بين صاحب الديك وصاحب

(١) عيون الأخبار ٣ : ٢٣٢ .

(٢) الفهرست ص ١٣٨ .

(٣) البيان والتبيين ١ : ٤٨ ط ١٩٣٢ م .

الكلب ، ويصفه هو والنظام بأنهما من عليه المتكلمين ، ومن الجلة المتقدمين ، وأنهما من جلة المعتزلة ، وهم أشرف أهل الحكمة^(١) .

١٢٨ - « وكان في ذلك يتنزل عليهم » (٨٢ : ٥)

التنزل بالمعنى الذى يمكن أن يفيدته السياق هنا - وهو قول الجاحظ عن الكندى إنه كان يتنزل على السكان فيما يأخذ منهم - لم يقع لى فى المعاجم . على أن هذه الكلمة وردت فى كلام البلاذرى ، فى أثناء كلامه عن يوم الربذة ، مقرونة بما يعين المعنى ، إذ يقول : « وكانوا يتنزلون على الناس ، ولا يعطون لشيء ثمناً »^(٢) .

١٢٩ - آبار الزدو (٨٣ : ٢)

المقصود بها هنا الحفائر التى يحفرها الصبيان فى لعبة « الزدو » ، وتسمى الحفيرة التى تحفر لذلك « الزدأة » ، وهى التى يلقى فيها بالجوز الذى يلعب به .

وتسمى هذه اللعبة أيضاً « خسا زكا » ، إذ كان هذان اللفظان هما الكلمتان الاصطلاحيتان فى هذه اللعبة ، ومعناها فرد وزوج . وأساس اللعبة هو إخفاء الجوز أو الحصا والسؤال عنه : خسا أم زكا ، كأنما هى نوع من لعب المقامرة عند الصبيان . وبهذا الاسم ذكرها الشاعر فى قوله :

وشر أصناف الشيوخ ذو الريا أخنس يحنو ظهره إذا مشى
الزور أو مال اليتيم عنده لعب الصبي بالحصى « خسا زكا »
كما اشتق منه فقيل : هو يخسى ويزكى ، أى يلعب هذه اللعبة ، وخاساه أى لآعبه
إياها^(٣) .

١٣٠ - المنحاز (٨٤ : ١٠)

هكذا جاءت الكلمة فى الأصل ، مع نقطة تحت الحاء ، فجعلها « فان فلوتن »

(١) انظر الحيوان ١ : ٣٥٦ ، ٢٠٠ ، ٢١٦ ط الحلبي .

(٢) أنساب الأشراف ٥ : ١٥١ .

(٣) انظر فى هذا مثلاً لسان العرب فى مادة زدا وسدا وزكا وخسا . وانظر أيضاً ما كتبه الدكتور

داود الجلبى عن هذه اللعبة فى مجلة المجمع العلمى العربى ، ٢٠ : ٥ - ٦ (ايار وحزيران ١٩٤٥) ص ٢٥٦ .

المنجان ، تحكما ، ولا معنى لها ، وجعلتها طبعة وزارة المعارف « الميجان » ، وتكلفت لها . وهذا كله إغراب ، والقريب الصحيح هو المنحاز ، كما أثبتنا . وقد قال أبو علي : « والهرس والوهس دقلك الشيء وبينه وبين الأرض وقاية ، ومثله نحزت أنحز نحزاً ، ومنه المنحاز ، وهو الهاون »^(١) وكذلك نقل السيوطي عن الجمهرة أن الهاون يسمى المنحاز والمهراس^(٢) .

١٣١ - الخشكار (٩٦ : ٦)

يقول أدي شير في كتابه « الألفاظ الفارسية المعربة » : « الخشكر ما خشن من الدقيق ، فارسيته خشكار وهو القصرى » . والقصرى ، كبشرى ، ما بقى فى المنخل بعد الانتخال ، أى ما نسميه بالنخالة .

١٣٢ - النفاطات والقيارات (٩٨ : ٨ - ٩)

هى الأمكنة التى يكون فيها النفط والقير ، كما يقال ملاحه لموضع الملح ، وزراعة لموضع الزرع . والنفط والقير معدنان كثيرا الوجود بالعراق ، كما هو معروف ، وهما معروفان هنالك منذ القدم . حتى إنه ليقال إن كلمة « نفط » سامية قديمة ، ولفظها قريب فى العبرية والسريانية والعربية ، ومن هذا الأصل جاءت الكلمة اليونانية وقد جاءت كلمة « النفط » فى شعر بشار ، إذ يقول :

وما كلمتى دارها ، إذ سألتها وفى كبدى كالنفط شبت به النار^(٣)

وقد أشار ابن جبير فى رحلته إلى قيارة بين البصرة والكوفة . ولعل هناك صلة بين ذلك المكان وبين المكان الذى كان يسمى بذى قار .

ويظهر أن ولاية النفاطات كان عملا من أعمال الدولة . فقد روى البيهقي أن عبد الصمد بن المعدل كتب إلى صديق له ولى النفاطات ، فأظهر تها :

لعمري لقد أظهرت تها كأنما توليت للفضل بن مروان منبرا

(١) الأماك ٢ : ٢٧ .

(٢) الزهر ص ١٦٦ .

(٣) الأغاني ٦ : ٢٤٦ .

وما كنت أخشى لو وليت مكانه على - أبا العباس - أن تتغيرا
 بحفظ عيون النفط أظهرت نحوه فكيف به لو كان مسكاً وعنبراً
 دع الكبر واستبق التواضع ، إنه قبيح بوالى النفط أن يتكبرا^(١)

ونستطيع أن نعرف وصف هذه القيارات ، والوجوه التي كانت تستعمل فيها ، من
 مراجعة مثل ما كتبه ابن فضل الله العمري عن دير القيارة مثلا ، وما كتبه ياقوت عن هذا
 المكان^(٢).

١٣٣ - قيس بن زهير (٩٩ : ٣)

شخصية من شخصيات الجاهلية التي تمثل أخبارها صفات البطولة العربية ، وكان
 كأكثر أبطال ذلك العهد يعيش في الفترة التي انتهت بظهور الإسلام ، وأبوه زهير بن
 جذيمة العبسي ، أمير عبس ، وسيد العرب وهوازن خاصة ، وكانت « هوازن بن منصور
 لا ترى زهير بن جذيمة إلا ربا » ، كما يقول أبو عبيدة^(٣) . ولكنه لم يلبث أن قتله خالد
 ابن جعفر بن كلاب . وكثير من أخبار قيس بن زهير تدور حول الثأر لأبيه ، وهو
 بطل يوم داحس والغبراء^(٤) . وينهى ابن الأثير حياته بأنه « تاب إلى ربه ، فتنصر
 وساح في الأرض حتى انتهى إلى عمان ، فترهب بها زماناً ، فلقبه حوج بن مالك العبدى ،
 وقال : لا رحمى الله إن رحمتك » .

وقد حكى الميداني طرفاً مما يؤثر عنه من العبارات الحكيمة^(٥) .

١٣٤ - خازم بن خزيمه (٩٩ : ٣)

يذكره الخطيب في الكلام عن دار خازم ، إذ يقول : « وأما دار خازم ، فهو
 خازم بن خزيمه النهسلي . وهو أحد الجبابرة ، قتل في وقعة سبعين ألفا ، وأسر بضعة

(١) المحاسن والمساورى ص ١٨٢ .

(٢) مسالك الأبصار ١ : ٣٠١ ، معجم البلدان ٤ : ١٦٦ .

(٣) الأغاني ١١ : ٨٢ .

(٤) النقائق بين جرير والفرزدق ١ : ٧٦ ، الكامل لابن الأثير ١ : ٣٤٣ .

(٥) مجمع الأمثال ١ : ٢٨٤ - ٢٨٥ .

عشر ألفاً ، فضرب أعناقهم وذلك بخراسان» (١) .

أما قسوته هذه فتتفق مع العصر الذي كان فيه ، وهو عصر تأسيس الدولة العباسية وتوطيدها ، وكان ذلك محتاجاً لهذه القسوة التي غمرت مظاهرها تلك الفترة كلها . ويعتبر خازم بن خزيمة من القواد الذين شاركوا مشاركة قوية فعالة في إخماد الثورات التي كانت تثور ضد الدولة هنا وهنا . فهذه ثورة بالمداين يقوم بها بسام بن إبراهيم بن بسام ، وهذه أخرى بعمان يثيرها شيان الخارجي ، وهذه ثالثة بالجزيرة عند الموصل يثيرها خارجي آخر يقال له الملبد ، وها هم أولاء الراوندية يحاولون أن يثاروا لأبي مسلم الخراساني في مقر الخلافة نفسه ، وها هي ذى خراسان تضطرب ويكاد أمر الدولة يفسد فيها ، منذ ثار عبد الجبار بن عبد الرحمن . ثم ها هو ذا الأصبهني بطبرستان يرى الفرصة سانحة لينقض عهد المسلمين ، فيأخذ في حرب الدولة . كل هذه الثورات التي جعلت تثور متوالية كان خزيمة بن خازم صاحب الفضل الأكبر في إخمادها (٢) .

وقد خلف خازم بن خزيمة أبناء له ، سلكوا مسلكه ، فكانوا من قواد الرشيد ، منهم خزيمة ، وقد عاش - كما يقول الخطيب - إلى أيام الأمين (٣) ؛ ومنهم إبراهيم ، وقد فتك به الوليد الشاري بنصيبين (٤) .

١٣٥ - هرثمة بن أعين (٩٩ : ٤)

قائد من قواد الرشيد والأمين ، وهو خراساني ، وقد كان في أيام أبي جعفر من أنصار عيسى بن موسى ، فحمل من خراسان إلى بغداد في السلاسل ، من أجل ذلك (٥) وقد بقي - فيما يظهر - مغموراً مدة المنصور والمهدى والهادي ، فما يكاد يذكر . فإذا كانت أيام الرشيد وجدناه عاملاً له على فلسطين ، ثم رأيناه متجهاً إلى مصر ، يجمع فتنة قام بها أهل الحوف من قيس وقضاة ، وقد نجح في قمعها ، فولي مصر نحواً من شهر ، ثم تحول عنها ليطلق فتنة قامت في أفريقية ، وكذلك وليها ، ثم عزل عنها ، وتولى حرس جعفر بن يحيى .

(١) تاريخ بغداد ١ : ٨٩ .

(٢) أنظر تاريخ الطبري وخاصة الجزء التاسع ، في عهد السفاح وأبي جعفر .

(٣) تاريخ بغداد ١ : ٩٢ .

(٤) تاريخ الطبري ١٠ : ٦٢ .

(٥) تاريخ الطبري ٩ : ٢٨٤ .

ولعل المهمة الكبرى التي قام بها هرثمة هي انضمامه إلى المأمون ، وقيادته الجيوش له في الزحف إلى بغداد ، وحصارها ، وقد أبلى في ذلك بلاءً مذكوراً ، كما أبلى بعد ذلك في حرب أبي السرايا ، وتصفية الجو للمأمون .

وقد حدث بينه وبين الفضل بن سهل شيء فدبر له حتى حبسه ، ثم دس عليه فقتل في محبسة سنة ٢٠٠ (١) .

١٣٦ - الشبوط (١٠٠ : ١٥)

نوع من السمك وصفه صاحب القاموس بأنه « دقيق الذنب ، عريض الوسط ، لين المس ، صغير الرأس ، كأنه بربط » ، كما ذكره الفريق أمين المعلوف بهذه الصفة تقريباً ، وقال إنه كثير في دجلة . وقد وضع بإزاء كلمة شبوط وسبوط هاتين الكلمتين Carpi, Cyprinus (٢) :

وقد ذكره الجاحظ غير مرة . فذكره في سياق القول بالخلق المركب ، وفي الرد على من زعم أنه ولد الزجر من البني ، وذكر بعض خواصه فقال : إنه جنس كثير الذكور قليل الإناث ، وإنه أكثر سمك نهر « رامهرمز » ، وإنه لا يتربى في البحار ، ولا يسكن إلا في الأودية والأنهار ، ويكره الماء المالح ، ويطلب الأعذب فالأعذب ، ويكون في الماء الجاري ، ولا يكون في الساكن (٣) .

ووصفه مرة أخرى فقال : « وأطيب ما في الأنهار من السمك ، وأحسنها قدوداً ونحرطاً ، وأسببها سبوطاً ، وأرفعها ثمناً ، وأكثرها تصرفاً في المالح والطرى ، وفي القريس والنشوط الشبوط » (٤)

١٣٧ - السدرى (١٠٠ : ١٩)

أحد الشعراء المغمورين في عصر الجاحظ . وقد ترجم له المرزباني ترجمة قصيرة فقال : « السدرى ، أبو نبقة ، محمد بن هشام بن أبي خميسة . مولى لبني عوال . فاشترى المتوكل ولاءه بثلاثين ألف درهم . وكان يصحب الجماز وعبد الصمد بن المعذل والجاحظ وأدباء

(١) راجع الطبرى في حوادث خلافة الرشيد ثم الفتنة ثم سنة ٢٠٠ .

(٢) معجم الحيوان ، ص ٥٢ ، ط المقتطف ١٩٣٢ .

(٣) الحيوان ١ : ١٥١ .

(٤) الحيوان ١ : ٢٢٣ - ٢٣٤ .

البصرة» ، ثم ذكر له مقطوعتين قصيرتين من الشعر الساخط : إحداهما في رجل من الوجوه قصده ، فأبطأ إذنه ، والأخرى في هجاء الزياديين (١) .
 وذكره القالي في أثناء الحديث عن المفضليات ، فوصفه بأنه بصرى من أصحاب الأصمعي ، مع أبي العالية الأنطاكي ، وعافية بن شبيب (٢) . وكذلك نجد أبا الفرج يسند إليه حديثاً عن الأصمعي في شعر أبي العتاهية (٣) .
 أما الجاحظ فيروى عنه بيتاً من الشعر يقول إنه أنشده إياه (٤) .

١٣٨ - الخيش (١٠٢ : ٧)

يقول الجاحظ في حديث أسد بن جاني : إنه كان إذا جاء الصيف ، وحر عليه البيت ، أثار الأرض بالمسحاة ، ثم غمره بالماء ووطأه . فلا يزال البيت بارداً ما دام ندياً . ثم يحكى عنه أنه كان يقول عن ذلك : « خيشتي أرض وماء خيشتي من بئري » . والعبارة غامضة غير مفهومة ، حتى يعرف المراد بالخيشة هنا .

وقد وردت كلمة الخيش في بعض النصوص مشيرة إلى أن المراد بها نوع من الجواسق يجلس فيه صيفاً . فقد حكى الصولي أن العباس بن رستم قال : « دخلت مع أبان بن عبد الحميد على عنان تجارية الناطفي ، وهي في خيش ، فقال لها : « العيش في الصيف خيش » ، فقالت بسرعة : « إذ لاقتال وجيش » (٥) .

ومن ذلك أيضاً ما ذكره الجاحظ في البخلاء (٦) : « لو كانوا إذ جلسوا في الخيوش ، واتخذوا الحمامات في الدور ، وأقاموا وظائف الثلج والريحان إلخ » ، وكذلك ما ذكره في رسالته « صناعات القواد » بين الأبيات التي أوردها على لسان محمد بن داود الطوسي الفراهي ، إذ يقول :

(١) معجم الشعراء ص ٤٣١ .

(٢) ذيل النوادر ص ١٣٠ .

(٣) الأغاني ٤ : ٣٩ - ٤٠ .

(٤) الحيوان ٣ : ١١١ .

وانظر فوق هذا قصته مع عبد الصمد بن المعتز في الأغاني ١٢ : ٦٥ - ٦٦ ، وبمض أخباره مع

أبي شراة الشاعر في الأغاني أيضاً ٢٠ : ٣٦ - ٣٧ .

(٥) الأوراق للصولي قسم أخبار الشعراء ، ص ٢٣ ، ط الصاوي .

(٦) البخلاء ص ٢٠٥ .

حين هيات بيت خيش من الوص ل لأبوابه ستور الهباء^(١)
 فكلمة « الخيش » في مثل هذه النصوص لا تدل إلا على ذلك النوع من الجواسق^(٢)
 ولكن هذا المعنى لا نحسب أنه مراد هنا في كلام أسد بن جاني ، إذ لا يستقيم الكلام به .
 ويغلب على الظن أن تكون كلمة « خيش » مأخوذة من كلمة « كاشان » الفارسية ، ومعناها
 « بيت الصيف » ، كما ذكر ادى شير^(٣) لا من الخيش بمعنى القماش الغليظ المتخلخل .
 على أنا نحسب أن لكلمة « خيش » استعمالاً آخر غير هذا الاستعمال
 هو المقصود هنا ، وهو الذي يعنيه الجاحظ في قوله : « ولم صب الزردج ، واستخراج
 النشاستج ، وتعليق الخيش »^(٤) كما جاءت في بعض شعر الشعراء في القرن الرابع ،
 كذلك الشاعر الذي يسخر من شعر الصولي بقوله :

دارى بلا خيش ، ولكننى عقدت من خيشى طفاقين
 دارى مبي ما اشتد بي حرها أنشدت للصولي بيتين^(٥)

وكما يقول الشاعر البغدادي ابن سكره ، محمد بن عبد الله الهاشمي^(٦) :

يا سائلى عن ليلة لى مضت وطيبها عند أبى الخيش
 وكيف غنت « خمرة » ، لا تسل غنت فأغنتنا عن الخيش
 فالمقصود بالخيش هنا ، وفي مثل ما دار بين ابن فارس وأبى الفتح ابن العميد ، مما
 ذكره ياقوت في معجمه^(٧) ، إنما هو مروحة الخيش التي قال الشريشي في شرحها :
 « هذه المروحة تستعمل ببلاد العراق ، تكون شبه الشراع للسفينة ، وتعلق من سقف
 البيت ، ويشد بها حبل ، ويدار بها ، وتبل بالماء وترش بماء الورد . فإذا أراد الرجل في
 القائلة أو الليل أن ينام جذبها بجبلها ، فتذهب بطول البيت وتجيء . فيهب على الرجل منها
 نسيم طيب الريح بارد »^(٨) .

(١) رسائل الجاحظ (مجموعة السندوي) ص ٢٦٥ .

(٢) انظر ما ذكره الطبري في أخبار المنصور (٩ : ٣٠٦) من اتخاذ الخيش ينصب له على قبة .

(٣) الألفاظ الفارسية المعربة ص ١٣٦ .

(٤) الحيوان ١ : ٨٢ .

(٥) ولبيتين رواية أخرى في كتاب نثر النظم وحل الصقد للثعالبي (ص ١١٨ ط مصر ١٣١٧) دلى

عليها الأستاذ ناجي محفوظ بكاطمية بغداد .

(٦) الأبيات ٣ : ١٢ .

(٧) معجم الأدباء ١٤ : ٢٠١ .

(٨) شرح مقامات الحريري ٢ : ٢٨٨ .

وبهذا المعنى يستقيم كلام أسد بن جاني ، فهو يشبه أرضه المنداة بماء البئر ، بتلك المروحة ، دون أن يتكلف في ذلك ما تكلفه هذه المروحة .

١٣٩ - أبو عبد الرحمن الثوري (١٠٣ : ٢)

لم أجد أبا عبد الرحمن الثوري هذا في غير كتاب البخلاء ، على كثرة ما التسته . على أنا ينبغي أن نشير هنا إلى شخصية أخرى بهذا الاسم ، وهي شخصية المبارك الثوري ، أبي عبد الرحمن ، أخى أبي عبد الله سفيان الثوري^(١) . وليس به قطعاً .
ومما يجب أن نشير إليه ما ارتكبه دار الكتب من خطأ شنيع ، في الفهرست الذي وضعته لكتاب عيون الأخبار ، إذ خلطت بين أبي عبد الله الثوري . وأبي عبد الرحمن المذكور في كتاب البخلاء .

وبعد ، فإن أبا عبد الرحمن هذا كان - كما يؤخذ من كلام إلحاحظ عنه - سرياً من سراة البصرة ، يملك خمسمائة جريب من أكرم الأرض ، وكان يصطنع التجارة ، وكان ينزل بغداد عند مسجد ابن رغبان ، وكان رجلاً شديد العارضة غضب اللسان ، وقد جرد في الانتصار للبخل والمدافعة عنه كتاباً ، كما صنع سهل بن هارون ، وكان - فيما يظهر - رجلاً متادباً يروي الآثار المختلفة مثقفاً بثقافة عصره^(٢) .

١٤٠ - نهر مرة (١٠٣ : ٣)

هو نهر بالبصرة إلى ناحية نهر الأبله ، منسوب إلى مرة بن أبي عثمان ، مولى عبد الرحمن بن أبي بكر ، إما لأنه ولي حفره ، فنسب إليه ، وإما لأن الأراضى التي كانت عليه ، كانت قطعة له^(٣) .

١٤١ - « فان النوى تعقد الشحم في البطن » (١٠٣ : ٩)

لعل هذا متأثر بعادة كلدانية قديمة ذكرها لنورمان Lenormant في كتابه « التاريخ

(١) تاريخ بغداد ١٣ : ٢١٨ .

(٢) يحسن أن نشير هنا إلى أن القول الذي ينسبه إلحاحظ إليه في إثبات الروس ، نرى نظيراً له في كتاب

البخلاء للخطيب البغدادي (ورقة ٢٢) ، منسوباً إلى مروان بن أبي حفصة .

(٣) فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، معجم البلدان ٨ : ٣٤٥ .

القديم للشرق» ، إذ ينتقل بعض ما حكاه بلين pline وتيوفريست Théophraste وسريون Strabon عن وجوه الانتفاع بالنخيل عند الشعب الكلداني ، ومنها أن نوى التمر كان يندق وينقع ، ويتخذ طعاماً للأبقار والحراف فيسمنها^(١) .

١٤٢ - النعال السندية (١٠٤ : ٥)

صنف خاص من النعال ذكره الجاحظ في رسالة التبريع والتدوير ، بما يؤخذ منه أنها نعال ثخينة ، لها صرير عند المشى بها . قال : « وقد اختلقوا علينا في النعال السندية ، فرغم قوم أن صاحب كتاب الباه كان قصيراً منكراً ، وكان بالنساء مستهتراً ، وأنه احتال بها لجسمه ، حتى وصلها برجله ، ليكون ثخنها زائداً في طوله . فلما طالت الأيام ومضت الدهور ، ظن من لا علم له أنها اتخذت للزينة ، أو لضرب من المرفق . وقال آخرون : بل اتخذت للعقارب ليلاً وللطين نهاراً ، فلما طال عليها الدهر نسي السبب ، وذلك أن أكثر الرذاغ لا تستغرق ثخنها ، وإبرة العقرب لا تكاد تجاوزها . وقال آخرون : بل إنما اتخذتها ملوكها لمكان أصواتها وصريرها ، استناداً على أزواجها وأمهاث أولادها ، وعلى جميع محارمها ، لحالات تكن عليها ، وأمور تكن فيها . فصار صريرها تدنياً واستناداً»^(٢) .

وكذلك نرى هذه النعال وصفت بأنها صرارة في قصيدة لأبان اللاحقي ، إذ يقول :

ونعال سندية صرارة^(٣)

كما يؤخذ من نص « البخلاء » أن هذه النعال كانت - فوق هذا - غير مشرقة .

١٤٣ - سوق الأهواز (١٠٤ : ١٦)

هو أحد المواضع الوبثة التي كان يضرب بها المثل في فساد الهواء واعتلال الصحة . وهو قصبه بلاد الأهواز أو « خوزستان » أو ما يسمى الآن « عربستان »^(٤) . وقد يجتزأ

(١) *Histoire ancienne de l'Orient*, vol. 4, p. 7.

(٢) رسائل الجاحظ (مجموعة السندوبي) ص ٢٣٠ .

(٣) كتاب الأوراق للصولي ، قسم أخبار الشعراء ، ص ٢٧ .

(٤) I.e Strange, *The Lands of the Eastern Caliphate*, p. 232, Cambridge, 1905.

عن « سوق الأهواز » فيقال « الأهواز » ، كما كان يكتفى بإطلاق كلمة « السوق » وحدها عليه ، كما في شعر عبد الله بن الزبير الأسدي :

فأضحى ولو كانت خراسان دونه رأها مكان السوق أو هي أقرباً^(١)

وهي تقع على نهر دجيل الأهواز ، أو ما يسمى الآن نهر قارون ، وبينها وبين البصرة ٣٦ فرسخاً^(٢) وقد عرض لها الجاحظ في باب (القول في الحيات) ، عند كلامه عن تأثير البيئة في الطباع . قال :

« فأما قسبة الأهواز فإنها قلبت كل من نزلها من بني هاشم إلى كثير من طباعهم وشمائهم . ولا بد لهاشمى ، قبيح الوجه كان أم حسناً ، أو دميماً كان أو بارعاً رافعاً ، من أن يكون لوجهه وشمائله طبائع يبين بها من جميع قريش وجميع العرب . فقد كادت البلدة أن تنقل ذلك فتبدله ، ولقد تحيفته وأدخلت الضيم عليه ، وبيئت أثرها فيه . فما ظنك بصنيعها في سائر الأجناس .

ولفساد عقولهم ولؤم طبع بلادهم لا تراهم مع تلك الأموال الكثيرة والضياع الفاشية يحبون من البنين والبنات ما يحبه أوساط أهل الأمصار ، على الثروة واليسار ، وإن طال ذلك . والمال منبهة كما يقولون . وقد يكتسب الرجل ، من غيرهم ، المويل اليسير ، فلا يرضى لولده حتى يفرض له المؤذنين ، ولا يرضى لنسائه مثل الذي كان يرضاه قبل ذلك . وليس في الأرض صناعة مذكورة ، ولا أدب شريف ، ولا مذهب محمود ، لم في شيء منه نصيب وإن خس . ولم أر بها وجنة حمراء لصبي ولا صبوية ، ولا دمماً طاهراً ولا قريباً من ذلك . وهي قتالة للغرباء . وعلى أن حماها خاصة ليست للغريب بأسرع منها إلى القريب . ووباؤها وحماها في وقت انكشاف الوباء ونزوع الحمى عن جميع البلدان .

وكل محموم في الأرض فإن حماه لا تنزع عنه ولا تفارقه وفي بدنه منها بقية ، فإذا نزعت عنه فقد أخذ منها عند نفسه البراءة ، إلى أن يعود إلى الخلط وأن يجمع في جوفه الفساد . وليست كذلك الأهواز لأنها تعاود من نزعت عنه من غير حدث كما تعاود أصحاب الحدث ، لأنهم ليسوا يؤتون من قبل النهم ومن قبل الخلط والإكثار ، وإنما يؤتون من عين البلدة .

(١) من قطعة أوردتها المبرد في الكامل ص ٦٦٦ ، لبيتج ١٨٦٤ م .

(٢) المسالك والممالك لابن خرداذبة ، ص ١٩٤ ، ط بريل ١٨٨١ م ، وانظر أيضاً في تعيين موقعها

عنا حولها : الأعلام النفيسة لابن رسته ، ص ١٨٨ ، ١٨٩ ، ط بريل ١٨٩٢ م .

وكذلك جمعت سوق الأهواز الأفاعي في جبلها الطاعن في منازلها ، المثل عليها ،
والجرات في بيوتها ومقابرها ومنابرها . ولو كان في العالم شيء هو شر من الأفاعي والحرارة
لما قصرت قصبة الأهواز عن توليده وتلقيحه . وبلبيتها أنها من ورائها سباح ومناقع مياه
غليظة ، وفيها أنهار تشققها مسابيل كنفهم ومياه أمطارهم ومتوضأ بهم ، فإذا طلعت الشمس
فطال مقامها وطالت مقابلتها لذلك الجبل ، قبل - بالصخرية التي فيه - تلك الجرات ،
فإذا امتلأت يبساً وحرارة ، وعادت جمرة واحدة ، قذفت ما قبلت من ذلك عليهم .
وقد تحدث تلك السباح وتلك الأنهار بخاراً فاسداً ، فإذا التقى عليهم ما تحدث
السباح ، وما قذفه ذلك الجبل فسد الهواء . وبفساد الهواء يفسد كل شيء يشتمل عليه ذلك الهواء .
وحدثني إبراهيم بن عباس بن محمد بن منصور عن مشيخة من أهل الأهواز عن
القوايل ، أمن ربما قبلن الطفل المولود فيجدنه في تلك الساعة محموماً . يعرف ذلك
ويتحدثن به « (١) .

١٤٤ - نطاة خيبر (١٠٤ : ١٧)

وهذا موضع آخر من المواضع الوبئة . وهو قسم من أقسام خيبر ، كل منها يتسمى
باسم الحصن القائم فيه ، وقد عد ياقوت أسماء هذه الحصون ، ومنها حصن النطاة . ولعل
هذا القسم كان أشهر أقسام خيبر بالوباء . وقد كانت خيبر مشهورة بالحمى ،
كما نرى شواهد هذا كثيرة في الشعر والأمثال . وقد أورد ياقوت طائفة من هذا الشعر (٢)
ويقال الحمداني : « والناس يقولون : حمى خيبر ، وطواعين الشام ، ودماويل الجزيرة
وحرب الزنج ، وطحال البحرين » (٣) .

١٤٥ - وادي الجحفة (١٠٤ : ١٧)

هو كذلك موضع من المواضع المشهورة بالوباء ، نظراً لموقعه . فهو يقع في غور
تهامة قريباً من البحر ، على الطريق بين مكة والمدينة . وهو ، كما يقول ياقوت ، خراب

(١) الحيوان ٤ : ١٤٠ - ١٤٣ ط مصطفى الباني الحلبي ، ١٩٤٠ م ، وانظر أيضاً : المسالك
والممالك لابن خرداذبة ص ١٧٠ ، ومعجم البلدان لياقوت ١ : ٣٨٢ ، ط السعادة ، ١٩٠٦ ، ومختصر
كتاب البلدان لابن الفقيه الحمداني ، ص ٧٥ ، ١١٦ ، ط بريل ١٨٨٥ م .
(٢) معجم البلدان ٣ : ٤٩٥ ، ط السعادة ، ١٩٠٦ م .
(٣) مختصر كتاب البلدان ، ص ١١٨ ، وانظر لسان العرب : في كلمة « نطاة » .

لا ساكن به^(١) وإن كان اليعقوبي يقول إن به قوماً من سليم^(٢) . وقد جاءت الإشارة إلى وبائه في بعض ما يؤثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في مقدمه إلى المدينة ، إذ يقول : « اللهم حبب إلينا المدينة ، كما حبيت إلينا مكة أو أشد ، وبارك لنا في صاعها ومدنها ، وانقل حماها إلى الجحفة » .

١٤٦ - الصينيّات والصلاحيات (١٠٥ : ١٤)

فسر فان فلوتن الصينيّات هنا بالمعنى المتبادر الذي نفهمه منها ، ونطلقها الآن عليه . وفسر الصلاحيات بأنها نوع منها ، وقد تكررت هذه العبارة مرة أخرى في البخلاء في سياق كهذا السياق . ويرى فان فلوتن أن حاجة أصحاب الصينيّات لهذه الخرق إنما هي من أجل دعكها ، كما هو واضح^(٣) . واستعمال الصينيّات بهذا المعنى ، في ذلك الوقت ، صحيح ، فإننا نجدها ، متعينة له في الأغاني في أخبار مقيم الهاشمية ، في حديث الهشامى إذ أرسلت إليه مع خادمها « صينية فيها نبق »^(٤) .

كما جاءت بصيغة الجمع (الصواني) في شعر مسلم بن الوليد ، كما يروى ابن المعتز :
ولا ترى ضاحكاً بشيء أحسن من ضحكة القناني
إذا تبسمن عن مدام كأنه ماء زعفران
فيحسر الليل عن دجاء وتطلع الشمس في الصواني^(٥)

١٤٧ - مسجد ابن رغبان (١٠٥ : ١٨)

أحد مساجد بغداد ، وقد ذكره الخطيب في ذكر نواحي الجانب الغربي من بغداد ، وقال : إنه منسوب إلى عبد الرحمن بن رغبان ، مولى حبيب بن مسلمة^(٦) . وأما الجهشيارى فيسميه : حبيب بن عبد الله بن رغبان ، وذكر عنه أنه كاتب شاعر ، وأنه كان يتقلد ديوان العطاء لأبي جعفر المنصور^(٧) . كما ذكره العلامة Lestrangs في الفصل الذي كتبه عن حي باب البصرة^(٨) .

(١) معجم البلدان ٣ : ٦٢ ، ط السعادة ١٩٠٦ م . (٢) البلدان ، ص ٣١٤ (المجلد السابع من المكتبة الجغرافية) ، ط بريل ١٨٩٢ م . (٣) البخلاء (طليدن) ص Notes et éclaircissements XV . (٤) الأغاني ٧ : ٢٩٩ ط دار الكتب المصرية . وانظر معنى كلمة « صلاحية » عند دوزى ، إذ يقول أنها صحن كبير واسع من أعلاه ضيق من أسفله (I : 842) (٥) فصول التماثيل ، ص ٥٣ ، المطبعة العربية ، القاهرة ، ١٩٢٥ م . (٦) تاريخ بغداد ١ : ٩١ . (٧) الوزراء والكتاب ص ١٠٢ . وجاء في الحيوان (٢ : ١٥٦) « مسجد محمد بن رغبان » واكبر الظن أن كلمة محمد هنا مقحبة . ولا سيما إذ كانت ساقطة في بعض المخطوطات . (٨) Bagdad, p. 95 .

وقد وصف ياقوت مسجد ابن رغبان بقوله : « وكان مشهوراً باجتماع أهل العلم والفضل فيه »^(١) .

ويظهر أن أهل البصرة كانوا يفضلون النزول بجوار ذلك المسجد . يستنتج هذا من ذلك النص الذي جاء في البخلاء^(٢) عن الثوري ، وهو : « . . . وأما زهده في رعوس مسجد ابن رغبان فإن البصريين يختارون لحم الماعز الخصى على الضأن كله . ورعوس الضأن أشحم وألحم ، وأرخص رخصاً ، وأطيب . ورأس التيس أكثر لحمًا من رأس الخصى » ، فهذا الاحتجاج لرغبته عن رعوس مسجد ابن رغبان برغبته عن رأس الماعز الخصى ، وأن البصريين يفضلون لحم الماعز الخصى ، يدل على أن ناحيه مسجد ابن رغبان كانت حى البصريين ، ومن أجل ذلك كانت ذبائح هذا الحى من الماعز الخصى^(٣) .

١٤٨ - جعفر بن سعيد (١٠٥ : ١٩)

أحد الذين يحكى الجاحظ عنهم ، كما أنه أحد البخلاء أصحاب أبي عبد الرحمن الثوري . ويؤخذ مما ذكر الجاحظ عنه أنه كان رضيع أيوب بن جعفر ، كما كان حاجباً له ، وأنه كان متصلاً بعمرو بن مسعدة وزير المأمون^(٤) . وهكذا نرى مبلغ صلته ببيت الخلافة .

وقد حكى الجاحظ عنه حديثاً طويلاً ، يطرى فيه الديك إطرأ عجبياً ، ويوازن فيه بينه وبين الطاوس ، في أسلوب يبين لنا مبلغ ما كان لهؤلاء القوم من براعة في توليد المعاني^(٥) . كما حكى عنه في موضع آخر خبراً عن كسرى ، ساقه - كما يقول الجاحظ - على سبيل التلميح^(٦) . ويظهر أن جعفر بن سعيد كان فكاهة الروح إلى حد ما . يدل على ذلك هذا الخبر الذي رواه عن كسرى ، كما يدل عليه ملاحظة طريفة أوردها له الجاحظ يقول فيها : إن « الخلاف موكل بكل شيء ، حتى القذاة في الماء في رأس

(١) معجم البلدان ٤ : ٢٦٥ .

(٢) البخلاء ص ١١١ .

(٣) انظر أيضاً ، من قبيل الاستثناس ، الحيوان ٢ : ١٥٦ .

(٤) البيان والتبيين ١ : ١٠٠ - ١٠١ ط ١٩٣٢ م . (١ : ١٠٦ ط الحلبي) .

(٥) الحيوان ٢ : ٢٤٣ - ٢٤٧ .

(٦) الحيوان ٤ : ١٩٤ .

الكوز ، فإن أردت أن تشرب الماء جاءت إلى فيك ، وإن أردت أن تصب من رأس الكوز لتخرج رجعت» (١).

ومن هذا القبيل أبيات له - رواها الجاحظ - يشكو فيها براغيث البصرة (٢).

١٤٩ - أبو يعقوب الأعور (١٠٥ : ٢٠)

هو أبو يعقوب ، إسحاق بن حسان بن قوهى الحريرى ، كما نسبه محمد بن داود بن الجراح وشارح القاموس . وروى الحصرى عن المبرد أنه قال : « كان يعقوب جيد الشعر مقبولاً عند الكتاب ، وله كلام قوى ومذهب متوسط . وكان يرجع إلى نسب كريم فى الصغد . وكان له ولاء فى غطفان . وكان اتصاله بمولاه أبى عثمان المرى الذى يقال له خريرم الناعم . وكان أبى عثمان هذا قائداً جليلاً وسيداً جليلاً » (٣) . وبنو خريرم هؤلاء هم من آل سنان بن أبى حارثة ، كما يقول الجاحظ ، وقد أورد له بيتين فى مدحهم (٤) وقد لقبه الجاحظ هنا بالأعور ، كما كان يلقب بالأعمى . وقد ذكر عماء فى أبيات صادقة رواها الجاحظ (٥) . وقد عمى - كما يقول محمد بن داود الجراح - فى آخر عمره . وقد نشأ الحريرى فى مجلس حماد الراوية وحماد عجرد . واتصل فى أول نشأته بهذه الجماعة من الشعراء التى كانت تضم مطيع بن إياس ويحيى بن زياد (٦) . ولعل هذه الصلة كان لها أثرها فى الوجهة الشعرية التى توجهها .

كما اتصل بعد ذلك بكثير من سادة عصره كالفضل وجعفر البرمكيين (٧) ، ولكن لعل أصدق صلته كان بالحسن بن بجراح البلخى ، وهو كاتب الفضل بن يحيى ، وكان شاعراً أديباً كما يقول الجهشيارى (٨) ، وما يدلنا على نوع هذه الصلة قصيدة

(١) الحيوان ٣ : ٤٦٩ .

(٢) الحيوان ٥ : ٤٠٨ .

(٣) زهر الآداب ٤ : ٢٠١ . واسم مولاه عثمان بن عمارة بن خريرم لا أبو عثمان ، فاهنا تحريف .

انظر : الورقة ، ص ١٠٣ .

(٤) الحيوان ٣ : ٩٤ .

(٥) الحيوان ٣ : ١١٣ .

(٦) الأغاني ٦ : ٨٤ .

(٧) الوزراء والكتاب ص ٢٣٩ ط الحلبي .

(٨) الوزراء والكتاب ص ١٩٤ .

رواها الحصرى ، وكان قد بعثها إليه ، حين تقلد مصر في أيام موسى الهادى (١) . فأما الصلة التي بقيت عالقةً به ، وهي صلته بعثمان بن خريم الناعم ، فيشير إليها ياقوت بقوله : « وكان صحب عثمان بن خريم القائد ، وكان يلي أرمينية ، فسار خاقان الخزر إلى حربته ، وعسكر ابن خريم إزاءه ، وعقد لأبي يعقوب على الصحابة وأشراف من معه ، فكرهوا ذلك » ، وفي هذه المناسبة قال الخريمي شعره الذي يفخر فيه بالصغد (٢) ، والذي نسب من أجله إلى الشعوبية . وقد ظل الخريمي وفيماً لعثمان بن خريم ، وظل يذكر عهده ويتحسر عليه ، كما نرى في تلك الأبيات المبتثثة التي قالها فيه ، في القصيدة التي قالها يعاتب بها الوليد بن أبان (٣) .

ولم يلب جانب هذه الصداقات التي كان صداها يتردد في شعره ، كان الخريمي يكابد بعض الحصومات ، فكان يخاصم أبا دلف ويهجوّه ، وقد حكى الجاحظ طرفاً من هجائه له (٤) . كما كان يخاصم على بن الهيثم المعروف بجونقا ، وقد أغرى بهجائه — كما يقول ياقوت في ترجمته له — وهجاؤه له ساخر سخرية لاذعة ، ونجد شيئاً منه في البيان والتبيين ، والأغاني ، ومعجم الأدباء ، وكتاب الورقة (٥) .

وقد عاش الخريمي إلى أن شهد الفتنة التي كانت بين المأمون والأمين ، وتعرضت بغداد فيها لكثير من ضروب الاضطراب والفساد ، وله في وصف ذلك قصيدة طويلة من أروع الشعر التصويري (٦) وكذلك أورد الطبري بيتين له فيما كان بين محمد بن سليمان القائد ومحمد بن حماد البربري ، من قواد الأميين ، وبين أصحاب طاهر بن الحسين ، ولعلهما من قصيدة ضاعت (٧) .

هذا وفي مختصر تاريخ ابن عساكر ترجمة له (٨) .

(١) زهر الآداب ٤ : ٢٠٢ .

(٢) معجم البلدان ٥ : ٣٦٣ .

(٣) زهر الآداب ٤ : ٢٠٠ .

(٤) البيان والتبيين ٢ : ١٩٠ .

(٥) البيان ١ : ٧٣ ، الأغاني ١١ : ٣٤٤ ، معجم الأدباء ١٥ : ١٤٠ ، الورقة ، ص ١٠٥ .

(٦) تاريخ الأمم والملوك ١٠ : ١٨٦ - ١٨١ ، ط الحسينية المصرية . (٧ : ٥٢ - ٥٧ ط

الاستقامة ١٩٣٩)

(٧) تاريخ الأمم والملوك ١٠ : ١٦٩ .

(٨) ٢ : ٤٣٤ .

١٥٠ - عبد الأعلى القاص (١٠٦ : ١٤)

أحد القصاص الذين كانوا يحترفون القصص في عهد الجاحظ ، وقد وصفه بقوله :
إنه « كان لغلبة السلامة عليه يتوهم عليه الغفلة »^(١) ثم أورد بعد ذلك طرفاً من طرائفه

١٥١ - السلوقي (١٠٦ : ١٥)

الكلب السلوقي هو نوع خاص من الكلاب ، معروف بذلك الاسم من قبل هذا
العهد بكثير . وقد ورد في شعر القطامي ، إذ يقول :

معهم ضوار من سلوق كأنها حصن تجول تجرر الأرسانا

ويقول ياقوت إن سلوق هذه قرية بأرض اليمن ، ثم ينقل عن ابن الفقيه أنها مدينة
اللان (وهي بأطراف أرمينية) . وفي كلامه عن « سلوقية » التي على الساحل عند أنطاكية
يقول : « قلت أنا : ولعل السيوف السلوقية والكلاب السلوقية منسوبة إليها »^(٢) .

وذكر القزويني في كلامه عن الحيوانات المركبة ما يتولد بين الذئب والكلب ،
ويقال له : الديسم ، ثم قال : « قيل إن الكلاب تسفدها الذئاب في أرض سلوق باليمن ،
فيتولد منها الكلاب السلوقية »^(٣) .

وقد عرض الجاحظ للكلاب السلوقية حين أخذ في الكلام عن أصناف الكلاب ،
فقال : « والكلاب أصناف لا يحيط بها إلا من أطال الكلام ، وجملة ذلك أن ما كان
منها للصيد فهي الضراء ، وواحدتها ضروة ، وهي الجوارح والكواسب ، ونحن لا نعرفها
إلا السلوقية ، وهي من أحرار الكلاب وعتاقها . . . وقد تصيد الكلاب غير السلوقية ،
ولكنها تقصر عن السلوقية بعيداً »^(٤) .

وإذا كانت السلوقية عند الجاحظ هي خير كلاب الصيد ، فإننا نستطيع أن
نعتبر فيها الصفات التي ذكرها في الفصل الذي عقده ، في « صفة ما يستدل به على

(٢) الحيوان ١ : ١٠٧ ، وانظر طرفاً آخر من طرائفه في ٥ : ٢٢٥ - ٢٢٦ .

(٣) معجم البلدان ٥ : ١١٥ .

(٤) عجائب المخلوقات (هامش حياة الحيوان للدميري) ٢ : ٣٢٧ .

(٤) الحيوان ١ : ٣١١ - ٣١٢ .

فراهية الكلاب وشياتها»^(١).

وقد جاء ذكر الكلاب السلوقية في الحيوان ، في موضع آخر ، في سياق الحديث عن أعاجيب بعض الحيوان : « وزعم صاحب المنطق أن الكلاب السلوقية كلما دخلت في السن كان أقوى لها على المعاظلة ، وهذا غريب جداً »^(٢).

فإذا صح هذا النص كان ذلك خاصة فريدة من خواص الكلاب السلوقية . ولكن صاحب المنطق لم يقل شيئاً عن الكلاب السلوقية ، وإنما قال هذا أو قريباً منه عن كلاب لقونة Laconie في بلاد البلوبونيز ونص عبارته كما جاء في ترجمة ستيلير Siant-Hilaire : « والكلاب لقونة صفة خاصة ، وهي أنها حين يرهقها التعب تكون أقوى على المعاظلة من تلك التي لم تعمل شيئاً »^(٣). فهناك إذن شيء من الخلاف ، ولكن الذي يعنيننا هنا هو أن «لقونة» عند أرسطو صارت في الحيوان الذي بين أيدينا «السلوقية» ، ولا ندرى أهو تحريف النساخ أم خطأ المترجمين .

١٥٢ - المزملة (١١٣ : ٤)

المزملة كمعظمة هي - كما جاء في القاموس - التي يبرد فيها الماء . وقد جاء ذكرها في مقامات الحريري ، في المقامة النجرانية ، وتعرض الشريشي لها ، فوصفها بقوله : « آنية يبرد فيها الماء شبه الخابية ، تستعمل بأرض العراق ، وتوضع عليها لفائف ثياب خشنة ، وتغشى بجلد أو ثوب مزين حسن لنظر العين . . . وهم يجعلون تحته مرفعاً من عود أو حديد ترتفع به عن الأرض »^(٤).

وكذلك وصفها أبو الفتح المطرزي وصفاً يختلف في بعض التفاصيل ، فقال : « المزملة عند البغداديين جرة أو خابية خضراء ، في وسطها ثقب مركب فيه قصبية فضة أو رصاص يشرب منها ، سميت بذلك لأنها تزمل ، أى تلف بشيء من الخيش أو غيره ، ويجعل فيما بينه وبين خزفها التبن ، تكون في دورهم أيام الصيف ، يبرد الماء

(١) الحيوان ٢ : ٤٥ - ٤٨ .

(٢) الحيوان ٣ : ٥٣٣ .

(٣) 2 : 360 .

ويمكن أن يراجع عن الكلاب السلوقية عند علماء الحيوان اليوم ما عرض له من ذلك أحمد تيمور باشا في كتابه « أبو العلاء المصري » ص ٣٦ ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٤٠ م.

(٤) شرح مقامات الحريري ٢ : ٢٩١ .

ليلاً بالبرادات ، ثم يصب في هذه المزملة فيبقى بارداً» (١).

١٥٣ - عتاب بن أسيد (١١٤ : ١٢)

هو عتاب بن أبي العيص بن أمية . صحابي أموي ، أسلم يوم فتح مكة ، فاستعمله رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، على مكة ، وظل والياً عليها ، إلى خلافة أبي بكر ، فأقره « فماتا جميعاً لم يعلم واحد منهما بموت صاحبه » . وقد كان في ولايته متحرجاً ، روى عنه أنه قال : « ما أصبت من عملي إلا ثوبين معقدين كسوتها غلامى كيسان » (٢).

١٥٤ - المحلول (١١٩ : ١٢)

يذكر هنا أنه مولى تمام بن جعفر ، وقد جاء ذكره في الحيوان وفي البيان والتبيين (٣) بما لا طائل فيه . ولعله - كما قد يؤخذ من خبر البيان والتبيين - كان صيرفياً .

١٥٥ - الجواف (١٢٠ : ١٣)

نوع من السمك ، ذكره الجاحظ في الحيوان في عداد قواطع السمك ، كالاسبور والترستوج : « فإن هذه الأنواع تجيء دجلة البصرة من أقصى البحار ، تستعذب الماء في ذلك الإبان ، كأنما تتحمض بحلاوة الماء وعدوبته ، بعد ملوحة البحر » . وهي تقبل مرتين في السنة في أشهر معروفة ، لكل صنف منها إبانته (٤).

١٥٦ - الخريبه والباطنة (١٢١ : ٨)

حيان من أحياء البصرة . أما الخريبه فكانت قبل تمصير البصرة مسلحة للأعاجم ، فكان سويد ابن قطبة (أو قطبة بن قتادة) يغير في ناحيتها ، إلى أن فتحها خالد بن

(١) الإيضاح في شرح مقامات الحريري ، مخطوط في مكتبة بلدية الإسكندرية ، برقم ٤٧٥ ج .

(٢) أنساب الأشراف للبلاذري ، القسم الثاني من الجزء الرابع ، ص ١٥٠ ، ط الجامعة العبرية ،

القدس .

(٣) البيان ٣ : ١٩٦-١٩٧ ط ١٣٣٢ هـ (٤ : ٢٥ - ٢٦ ط لجنة التأليف) ، الحيوان ١ : ٢٤٣ .

(٤) الحيوان ٣ : ٢٩٥ ، ٤ : ١٠١ .

الوليد ، وأخلاها من الأعاجم الذين كانوا فيها ، ثم نزل المسلمون بعد ذلك موضع البصرة^(١) . وهي جزء كبير من البصرة ، فقد ذكر البلاذري أنها كانت تكون دسكرتين من السبع الدساكر التي كانت البصرة مؤلفة منها . وقال حمزة : إن موضع الخريبة كان مدينة عتيقة من مدن الفرس ، وكانت تسمى وهشتاباذردشير فخر بها المثنى بن حارثة الشيباني بشن الغارات عليها ، فلما قدمت العرب البصرة سموها « الخريبة »^(٢) .

وقد جاءت كلمة « الخريبة » في نشرة فان فلوتن وما تابعها من الطبقات مصحفة إلى « الخريبة » ، وهذا تصحيف قريب ، ولكنه من أشد التصحيفات إيغالاً في الخطأ . فالخريبة في البصرة ، والخريبة في بغداد ، ولم تكن بغداد أسست بعد في زمن هذه القصة التي حدثت لابن المقفع ، وقد قتل سنة ١٤٢ .

وأما الباطنة فلم يذكرها ياقوت ولا غيره من كتب البلدان التي وقعت لنا . ولكن جاء في لسان العرب قوله : « والباطنة من البصرة والكوفة مجتمع الدور والأسواق في قصبها ، والضاحية ما تنحى عن المساكن وكان بارزاً » .

١٥٧ - المازح والمديبر (١٢٢ : ١٢)

موضعان قرب الرقة ، أنزل بهما معاوية حين كان والياً على الشام والجزيرة من قبل عثمان - أخلاطاً من قيس وأسد ، تنفيذاً للقاعدة التي وضعها عثمان ، على ما جاء في معجم البلدان ، وهي أن ينزل العرب مواضع نائية عن المدن والقرى ، ويؤذن لهم في اعتماد الأرضين التي لا حق لأحد فيها . والذي في معجم البلدان « المازحين » لا « المازح » ولعل في الأمر تحريفاً أو تخفيفاً^(٣) .

١٥٨ - الخشكنان (١٢٢ : ١٢)

اكتفى الجواليقي بأن قال : إن العرب قد تكلمت بها ، واستشهد لهذا ببيت من الرجز :
يا حبذا الكعك بلحم مثرود وخبشكنان وسويق مقنودا^(٤)

(١) فتوح البلدان ص ٣٣٥ - ٣٣٦ .

(٢) معجم البلدان ٣ : ٤٢٦ ، وانظر : Christensen, *Iran sous les Sassanides*, p. 91.

(٣) معجم البلدان ٧ : ٣٦٢ .

(٤) العرب من الكلام الأعجمي ص ١٣٤ .

وكذلك صنع الحفاجي ، قال : إنه معروف ، تكلمت به العرب قديماً^(١) ، والذي يؤخذ من السياق هنا أنه نوع من الكعك يحشى بالجوز والسكر . وكذلك يفسر دوزي الكلمة : « خشكناج » فيقول : إنه نوع من الخبز المصنوع بالزبد والسكر والجوز والفتق ، ويكون على هيئة الهلال^(٢) .

١٥٩ - أبو القماقم (١٢٤ : ٨)

ذكره المبرد ، فقال إنه أبو القماقم بن بحر السقاء^(٣) ، كما ذكره الحصري كذلك بهذا الوصف^(٤) ويظهر أن كنيته هذه جاءت من ناحية السقاية التي كان يمتنها . والقماقم جمع قمقم ، وهو نوع من الجرار . كما رأينا - فيما سبق - في السدري أنه كان يكنى بأبي نبقه ، لأنه كان يمتن طحن السدر وبيعه ، وهو ورق النبق .
والنوادير التي ذكرت عنه في الكامل وجمع الجواهر هي من قبيل ما ذكر عنه هنا ، كأنه كان مشهوراً بهذا النوع . وذكر الجاحظ في البيان والتبيين نادرة أشبه بأن تكون لأبي القماقم هذا ، ولكن اسم صاحبها أبو القماقم^(٥) ، فاعله هو .

١٦٠ - الأبله (١٢٥ : ٦٠)

مدينة قديمة من مدن الخليج الفارسي ، وكانت من المدن التي عني بتحسينها كما ذكرنا مثل ذلك في الحرية . وهي تقع - كما يقول ياقوت - على شاطئ دجلة البصرة في زاوية الخليج . ويخرج منها نهر - يسمى نهر الأبله - يضرب إلى البصرة . ولعل هذا النهر هو الذي يقصده الجاحظ هنا بأنه كان يمد ويجزر . وقد كان هذا النهر من أجمل المنازه المشهورة ، حتى كان الأصمعي يقول : جنان الدنيا ثلاثة : غوطة دمشق ،

(١) شفاء الغليل ، ص ٧٦ .

(٢) Supplément aux Dictionnaires Arabes 1:373.

(٣) الكامل ٢ : ٢٢٩ .

(٤) جمع الجواهر ، ص ١٦٠ .

(٥) ٣ : ١٩٣ . (٤ : ١٩ ، ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٥٠) .

ونهر بلخ ، ونهر الأبله^(١) . وقد كانت تحف به القصور والحدائق ، كما نرى صورة من ذلك في شعر التنوخي^(٢) .

أما أهل الأبله فقد صورهم الجاحظ هنا تصويراً طيباً ، في مجلهم وتقديرهم المبالغ فيه للثروة .

١٦١ - أحمد بن الخاركي (١٢٥ : ١٨)

هو أحمد بن إسحاق ، ترجم له محمد بن داود بن الجراح ، فقال عنه : « بصرى شاعر كثير الشعر هاجى الفضل الرقاشى هجاء كثيراً » ، ثم أورد طائفة من مقطوعاته الشعرية ، بعضها في الهجاء ، وبعضها في صفة الخمر^(٣) .

وهو منسوب إلى خارك : « جزيرة من جزر البحر الفارسي ، يقابلها في البر جنانية ، ومهروبان ، تنظر هذه من هذه للجيد النظر »^(٤) ويقول النويرى إنها عامرة أهلة ، وبها مغاص للؤلؤ^(٥) .

وابن الخاركي هذا شاعر من شعراء عصر المأمون ، كما يقول ياقوت عنه ، وقد ذكره الجاحظ في غير موضع^(٦) ، وليس فيها إلا ما يدل على أنه كان رجلاً تافهاً ضيق الأفق ، سريع التصديق ، ضعيف النظر .

١٦٢ - ابراهيم بن هانيء (١٢٦ : ١٦)

الأخبار التي لدينا عنه لا تكاد تؤدي إلينا إلا وجهاً واحداً من وجوه صورته ، ومهما يكن من أمر فيظهر أن هذا الوجه كان أبرز هذه الوجوه ، وهو أنه كان رجلاً معروفاً بالجون والعبث في الحديث ، وقد وصفه الجاحظ بهذا في سياق عبارة رواها عنه ، وقد ساقها مساق الهزل ، عن الصفات التي اقترنت في أذهان الناس عن الزامرة والقاص والمغني والخمار ، حتى كأنها أصبحت من تمام آلتهم ، فقال الجاحظ عنه : « وكان ماجناً

(١) انظر معجم البلدان في : الأبله ، البصرة ، سندان ، نهر الاجانة ، وانظر فتوح البلدان ص ٣٥١ .

(٢) نهاية الأرب للنويرى ١١ : ٢٦٠ ، ط دار الكتب المصرية ، وانظر أيضاً في صفة الأبله ثمار

القلوب في المضاف والمنسوب ، ص ٤١٧ ط الظاهرة ، ١٩٠٨ م .

(٣) الورقة ، ص ٥٨ - ٦٠ ط دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٥٣ .

(٤) معجم البلدان ٣ : ٣٨٧ .

(٥) نهاية الأرب ١ :

(٦) الحيوان ٢ : ١٩٣ ، ٥ : ١٧٨ ، ٦ : ١٤٧ ط الحلبي .

خليعاً كثير العبث متمرداً»^(١) كما روى عنه في موضع آخر عبارة عقبها بقوله : « وهذا مما يعد في مجون ابن هاني »^(٢) . وهكذا نرى مبلغ شهرته بهذه الناحية .

وقد حكى الجاحظ حديثاً طريفاً جرى بينه وبين أبي إسحاق النظام ، تظهر فيه هذه الناحية ، قال : « وكان إبراهيم لا يقيم شعراً . . . وكان يدعى بحضرة أبي إسحاق علم الحساب والكلام والهندسة واللحون ، وأنه يقول الشعر ، فقال أبو إسحاق : نحن لم نمتحنك في هذه الأمور ، فلك أن تدعيها عندنا . كيف صرت تدعى قول الشعر ، وأنت إذا رويته لغيرك كسرته ؟ قال : فإني هكذا طبعت ! أن أقيمه إذا قلت ، وأكسره إذا أنشدت . قال أبو إسحاق : ما بعد هذا الكلام كلام »^(٣) .

والذي يخيل إلينا أن إبراهيم بن هاني كان كاتباً . وقد أورد له صاحب العقد فقرات في وصف التفاح ، هي أشبه بأسلوب الكتاب^(٤) .

وهناك في المحدثين من يسمي إبراهيم بن هاني ، ولكننا نراه شخصاً آخر^(٥) .

١٦٣ - الدر ياجحة (١٢٩ : ١١)

هذه إحدى الكلمات التي لم تعن المعاجم بتدوينها . وقد شرحها السيد سليمان فيضي الموصلي نزيل البصرة ، في كتاب كتبه إلى صديقه الدكتور داود الحلبي ، وقد نشر خلاصته ، ونقل هنا ما يتعلق بهذه الكلمة . قال : « استفادة من وجود المد والجزر في البصرة يفصل صيادو السمك قسماً صغيراً من الماء مما يلي الشاطئ بالقصب أو بجريد النخل ، على هيئة قوس طرفه الأسفل متصل باليايسة ، وطرفه الأعلى منفصل عنها بمقدار قليل ، يمكن السمك من الدخول مع الماء أثناء المد . ويعبرون عن ركز القصب أو الجريد ، بهذه الصورة ، بالتسكير ، بمعنى السد ، ويسمون القسم المحصور بين السكر والشاطئ درياجة ، وهي البحيرة بالفارسية »^(٦) .

وهذا الشرح يتفق مع سياق الكلمة في النص . أما تفسيره للشلابي بذلك النوع من

(١) البيان والتبيين ١ : ٥٢ ط ١٣٣٢ هـ . (١ : ٩٣ - ٩٤ ، ط لجنة التأليف ، ١٩٤٨) .

(٢) الحيوان ٤ : ١٥٣ ط الحلبي .

(٣) الحيوان ٣ : ١١٠ .

(٤) المقدم الفريد ٤ : ٢٩١ ط ١٣٣٢ هـ .

(٥) انظر تاريخ بغداد ٦ : ٢٠٤ ، لسان الميزان ١ : ١١٨ .

(٦) مجلة المجمع العلمي العربي ٢٠ : ٧ - ٨ (تموز وآب ١٩٤٥) ص ٣٥١ .

الشباك ، وافترض كلمة «الرمان» محرفة عن «الأوهار» وهو نوع آخر من الشباك ، فلا حاجة إليه ، إذ كان السياق يرجح أن المراد بالشلابي والرمان نوعان من السمك ، وقد ذكرهما المقدسي في كتابه بين أنواع السمك الدجلية بالبصرة، وهي — كما يقول — أربعة وعشرون ، غير أن الكلمة التي تناظر في نص المقدسي كلمة «الرمان» جاءت بهذه الصورة : «الرامين» ، فلعل إحداهما محرفة عن الأخرى^(١).

١٦٤ - محمد بن الجهم (١٣٥ : ١٨)

هو محمد بن الجهم البرمكي . ولعل هذه النسبة جاءت من أنه كان قد تربى في ظلهم . وقد اتصل بالخليفة المأمون ، وكان يحضر مجالسه ، ويجادل الزنادقة في حضرته^(٢) . وقد ولاه بعض الولايات .

وكان من المنصرفين إلى الثقافة اليونانية الممثلين لها . يقول عنه ابن قتيبة : «تم نصير إلى محمد بن الجهم البرمكي ، فنجد مصحفه كتب أرسططاليس في الكون والفساد والكيان وحدود المنطق بها يقطع عمره»^(٣) . والجاحظ يعده في الأطباء من فلاسفة المتكلمين ، كعمرو وإبراهيم بن السندی^(٤) ويذكره صاعد الأندلسي فيمن اشتهر بعلم النجوم الطبيعي^(٥) ، كما يشير الجاحظ إلى معرفته بالهندسة وكتاب اقليدس ، وقد روى عنه في هذا الموضوع كثيراً مما يدل على نهمه في القراءة ، وحرصه على المعرفة^(٦) . وقد كان متصلاً — فيما يظهر — بأبي يوسف يعقوب بن اسحاق الكندي ، وقد كتب الكندي له بعض الرسائل^(٧) .

ثم هو بعد هذا معدود في البخلاء ، من صنف سهل بن هارون ، وكان كز العاطفة ، أناني المذهب . يصفه ثمامة بن الأشرس بقوله : «لم يطمع أحداً في ماله، إلا ليشغله بالطمع فيه عن غيره . ولا شفع لصديق ، ولا تكلم في حاجة متحرم به ، إلا ليلقن

(١) أحسن التقاسيم ص ١٣١ ط بريل ١٠٦ .

(٢) الحيوان ٤ : ٤٤٢ ط الحلبي .

(٣) تأويل مختلف الحديث ، ص ٦٠ .

(٤) الحيوان ٢ : ١٤٠ .

(٥) طبقات الأمم ص ٦٩ .

(٦) الحيوان ١ : ٥٣ - ٥٤ .

(٧) عيون الأنباء في طبقات الأطباء ١ : ٢١٢ .

المسؤول حجة منع ، وليفتح على السائل باب حرمان (١) .
ويؤثر عنه في الحرص والمغالة في المال أقوال كثيرة ، أورد بعضها ابن قتيبة في
عيون الأخبار (٢) والحصري في زهر الآداب (٣) ، والشريشي في شرح مقامات الحريري (٤) .
وقال ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث : « وذكر رجل من أصحاب الكلام عنه أنه
أوصى عند وفاته ، فقال : إن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : الثلث والثلث
كثير ، وأنا أقول : إن ثلث الثلث كثير . والمساكين حقوقهم في بيت المال ، إن طلبوه
طلب الرجال أخذوه ، وإن قعدوا عنه قعود النساء حرموه ، فلا رحم الله من يرحمهم » (٥)
وقد تكون هذه العبارة من تحامل ابن قتيبة عليه ، ولكنها - فيما أحسب - تشبهه .

١٦٥ - المعينون (١٣٧ : ٢)

يصف الجاحظ أبا سعيد المدائني بأنه كان من كبار « المعينين » ومياسيرهم ،
وأنه كانت له حلقة يقعد فيها أصحاب « العينة » . وقد جاءت كلمة « المعينين » مهملة ،
كما جاءت كلمة « العينة » مصحفة ، على الوجه الذي بيناه في النص ،
فقرأها فان فلوتن « المعتنين » و « الغنية » ، على نيوهما واضطراب السياق وروح المعنى بهما .
واقترحنا في موضعهما ما أثبتناه في النص ، مما يساير روح القصة مسaire تامة .

والعينة تطلق على نوع من المعاملات المالية ، فهي تطلق إطلاقاً عاماً على الربا - كما
في اللسان - يقال : عين التاجر ، أخذ بالعينة أو أعطى بها ، كما تطلق على السلف ،
يقال : تعين عينة وعينه إياها . وتطلق إطلاقاً أخص من هذا ، وهو - كما شرحه مجد
الدين ابن الأثير - أن يبيع الرجل سلعة بثمن معلوم ، إلى أجل مسمى ، ثم يشتريها
منه بأقل من الثمن الذي باعها به . فإن اشترى ، بحضرة طالب العينة ، سلعة من آخر
بثمن معلوم ، وقبضها ، ثم باعها المشتري من البائع الأول بالنقد ، بأقل من الثمن ، فهذه

(١) عيون الأخبار ٣ : ١٣٨ .

(٢) ٢ : ٤ ، ٤ ، ٣٤ و ٣ : ١٧١ .

(٣) ٣ : ٢٤٦ .

(٤) ٢ : ٣٢٤ .

(٥) ص ٦١ .

وانظر الفصول التي نشرناها من آثار الجاحظ في مجلة الكاتب المصري ، المجلد الخامس ، ص ٥٥ - ٦٢

(فبراير سنة ١٩٤٧) .

أيضاً عينة . وهي أهون من الأولى . وسميت عينة لحصول النقد لصاحب العينة ، لأن العين هو المال الحاضر من النقد ، والمشتري إنما يشتريها لبيعها بعين حاضرة ، تصل إليه معجلة^(١) .

وهذا النوع من المعاملات المالية كان معروفاً في البصرة منذ القرن الأول . وقد ذكر الميداني قول المهلب بن أبي صفرة : « إياك والعينة ، فإنها لعينة ، » ثم حكى عن المهلب أنه قال : « ولقد تعينت مرة أربعين درهماً ، فلم أتخلص منها إلا بولاية البصرة »^(٢) .
وأما المعينون « فهم الذين اتخذوا "العينة" حرفة لهم ، كأبي سعيد المدائني هذا . وقد جاء في اللسان : « وعين التاجر أخذ بالعينة أو أعطى بها » .

١٦٦ - ثوب بن شحمة العنبري (١٣٧ : ٨)

شخصية جاهلية ، عاصر حاتم الطائي ، ويذكر الجاحظ في موضع آخر أنه أسره ، وظل عنده زماناً ، ويصفه في هذا الموضع بقوله : « وكان ثوب هذا أكرم نفساً عندهم من أن يطعم طعاماً خبيثاً ، ولو ماث عندهم جوعاً »^(٣) ، ويذكر في موضع غير هذا أنه كان يلقب بمجير الطير^(٤) . ويفسر الثعالبي هذا بقوله : إنه كان « سيداً شريفاً قد أجار الطير فكان لا يثار ، ولا يصاد بأرضه ، فسمى مجير الطير »^(٥) .

١٦٧ - رافع بن هريم (١٣٧ : ١٤)

شاعر جاهلي قديم ، لا نكاد نعرف عنه إلا ما ذكره عنه أبو عبيد البكري ، إذ يقول : « هو رافع بن هريم بن سعد ، يربوعي ، شاعر قديم . قال أبو زيد في نوادره :

(١) النهاية في غريب الحديث ، ٣ : ١٦٤ ، ط الحيرية .

(٢) مجمع الأمثال للميداني ، ١ : ٩٢ ، ط ١٣٥٢ هـ .

(٣) البخلاء ص ٢٣٦ وانظر الحيوان ١ : ٢٦٩ ، ٣٨٣ .

(٤) البخلاء ص ٢٣٠ .

(٥) ثمار القلوب ص ٣٥٥ ، وقد جاء الاسم مصحفاً فيه إلى « ثور » . وانظر قاموس الفيروزبادي

أدرك الإسلام» (١) كما لا نعرف من شعره إلا هذه الأبيات التي رواها له أبو علي :
 وصاحب السوء كالداء الغميض إذا يرفض في الجوف يجرى هاهنا وهنا
 يبدي ويظهر من عورات صاحبه وما رأى من فعال صالح دفنا
 كمهر سوء إذا سكنت سيرته رام الجماح ، وإن رفعتة سكننا
 إن عاش ذاك فأبعد عنك منزله أو مات ذاك فلا تقرب له جنتنا (٢)

١٦٨ - اشكنج (١٤٣ : ٤)

الإشكنج هو - كما يشير السياق - قطع الطوب والآجر المكسر . وقد كتب إلى أحد أفاضل العراقيين من أهل بغداد أن الكلمة لا تزال مستعملة بهذا المعنى هنالك ، وأن لفظها هو بالكاف الفارسية إشكنتك .

١٦٩ - الكلاء (١٤٥ : ٨)

تطلق كلمة « الكلاء » أولاً على مرفأ السفن ، ثم أصبحت تطلق على أحد مواضع البصرة القريبة من البحر ، والتي كان موقعها هذا يتيح لها أن تكون سوقاً بحرياً . وقد ذكرها ياقوت بقوله : « اسم محلة مشهورة وسوق بالبصرة أيضاً » (٣) . كما جاء ذكرها في حديث أنس ، وذكر البصرة : « إياك وسباخها وكلاءها » (٤) . وجاءت أيضاً في قصيدة مسلم بن الوليد التي قالها في البصرة ، وذكر فيها طائفة من محلاتها ومواضعها كالخريبة والعتيك والمربد . قال :

ضللت في فرضه الكلاء مكتئباً أبكى عليها بعين دمعها سرب (٥)

وعندنا أنها هي المقصودة في هذا البيت الذي يورده صاحب اللسان في مادة « بدا » :
 بحضرى شاقه بداؤه لم تلهه السوق ولا كلاؤه (٦)

(١) اللؤلؤ ص ٨٠٠ .

(٢) الأمل ٢ : ١٨٢ .

(٣) معجم البلدان ٧ : ٢٦٨ ط السعادة ، ١٩٠٦ .

(٤) النهاية في غريب الحديث ٤ : ٣٢ ط الخيرية ، ١٣٢٢ .

(٥) ديوان مسلم بن الوليد ص ١٧٧ ط بريل ١٨٧٥ .

(٦) لسان العرب ١٨ : ٧٢ ، وينبغي أن تضبط « كلاؤه » بتشديد اللام .

١٧٠ - الأنفاق وزيت الماء (١٤٧ : ٣)

نوعان من الزيت . فأما الأنفاق فقد ذكره ابن البيطار ، فقال : إنه « الزيت المعتصر من الزيتون الفج الذي لم يكمل نضجه »^(١) ثم أعاد ذكره في موضع آخر ، يذكر خصائصه^(٢) . وقد ذكر الأب أنستاس الكرملي أن كلمة « أنفاق » تنظر إلى الكلمة اليونانية : Ομφάχιον^(٣) .

وقد عرض له صاحب اللسان في مادة (ف و ق) فقال : « والفاق البان ، وقيل الزيت المطبوخ . قال الشياخ يصف شعر امرأة :

قامت تريك أثيث البنت منسدلا مثل الأسود قد مسح بالفاق

قال بعضهم : أراد الأنفاق ، وهو الغض من الزيت » :

وأما زيت الماء فلم أجد فيه نصاً صريحاً ، ولعل المراد به ما دخل الماء في صناعته ، أو ما خلط بالماء . وقد روى ابن قتيبة عن عمر بن الخطاب قوله : « عليكم بالزيت ، فإن خفتم ضرره فأئخنوه بالماء ، فإنه يصير كالسمن »^(٤) .

١٧١ - أسد بن عبد الله (١٤٧ : ٧)

هو أخو خالد بن عبد الله القسري ، الذي سبق الكلام عليه . وقد ولي خراسان في عهد ولاية أخيه على العراق ، أيام هشام بن عبد الملك . واستطاع أثناء هذه الولاية أن يخذل ثورات قام الترك بها^(٥) ، ولكن أبرز ما حدث في عهده هو ابتداء الدعوة العباسية ، وكان شديداً على الدعوة ، قاسياً في الأخذ على أيديهم ، حتى لم يكن القول أن الدعوة لم تظفر بالعمل المطلق إلا بعد موته سنة ١٢٠ ، وكان موته في بلخ .

١٧٢ - خالد بن صفوان (١٤٧ : ١٦)

خطيب من الطراز الأول ، من خطباء العصر الأموي ، وعاش إلى أن أدرك أبا

(١) مفردات ابن البيطار ١ : ٦٦ .

(٢) ١ : ١٧٥ .

(٣) كتاب نشوء اللغة ، ص ٤٨ . وانظر اللسان في مادة « فوق » ، ١٢ : ١٩٧ .

(٤) عيون الأخبار ٣ : ٢٩٩ .

(٥) فتوح البلدان للبلاذري . ص ٤١٧ .

أبا العباس السفاح ، ومات في عهده .

وهو من أسرة تميمية بصرية ، من بني منقر^(١) ، عرفت بالخطابة وبرزت فيها . فكان جده عبد الله بن الأهمم خطيباً ، وكذلك أبوه صفوان بن عبد الله . وقد عد الجاحظ من هذه الأسرة أكثر من عشر شخصيات كان لهم في الخطابة مكان ملحوظ^(٢) منهم شبيب بن شيبه ، صديق خالد وزميله في الخافل . والجاحظ يجمع بينهما فيقول : « وما علمت أنه كان في الخطباء أحد أجود خطباً من خالد ابن صفوان وشبيب بن شيبه ، للذي يحفظ الناس ، ويدور على ألسنتهم ، من كلامهما . وما علمنا أن أحداً ولد لهما حرفاً واحداً »^(٣) .

والجاحظ يظهر إعجاباه بخالد بن صفوان في مناسبات كثيرة ، وهو يصفه بأنه من الخطباء المشهورين في العوام والمقدمين عند الخواص ، ويورد له كلاماً عرض فيه بأهل اليمن في مجلس أمير المؤمنين أبي العباس ، ثم عقب عليه بقوله : « فلئن كان خالد قد فكر وتدبر هذا الكلام ، إنه للراوية الحافظ والمؤلف الحيد ، ولئن كان هذا شيئاً حضره حين حرك وبسط ، فما له نظير في الدنيا . فتأمل هذا الكلام ، فإنك ستجد له مليحاً مقبولاً ، وعظيم القدر جليلاً ، ولو خطب اليماني بلسان سحبان بن وائل حولا كريتنا ، ثم صلح بهذه الفقرة ما قامت له قائمة »^(٤) .

ومهما يكن من أمر فالذي يبدو لنا أن خالد بن صفوان يمثل الخطابة حين صارت صناعة تلتبس لها الأسباب ، وكان أعظم أسبابها في ذلك الوقت الرواية والدراسة ، وكان خالد ممن يتدارسون الأخبار والآثار والأشعار^(٥) ، كما كان يأخذ نفسه بالرواية ، فكان يروى خطب الخطباء المشهورين قبله ، ومن هؤلاء الذين كان يروى خطبهم جده عبد الله بن الأهمم^(٦) . ويدل على ذلك عنده ما يتحدث به هو عن نفسه ، في عقب خطبة من خطب الصلح ، تكلم بها أعرابي « في بيت » ، فأجاد فيها ، فقال لرجل من منقر أنكروا أن يبذ هذا الأعرابي خالداً : « كيف نجاريهم ، وإنما نحكيهم ، وكيف

(١) انظر ما كان يقال في أصل آل الأهمم أنه من الحيرة ، وأنهم أشابة دخلت في منقر من الروم الكامل للمبرد ٣ : ١٩٩ .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٣) ١ : ٢٥٣ .

(٤) ١ : ٢٦٨ - ٢٦٩ .

(٥) ١ : ١٥١ .

(٦) ٢ : ٩٥ .

نسابتهم ، وإنما نجري على ما سبق إلينا من أعراقهم»^(١) وبذلك كان خالد يلحن على بلاغته . وقد عده الجاحظ في اللحنين البلاغ^(٢) .

وللمدائني كتاب يذكر في فهرست كتبه اسمه « كتاب خالد بن صفوان »^(٣) لعله جمع فيه أخباره وآثاره . وكذلك لأبي أحمد عبد العزيز بن يحيى الجلودي^(٤) .

١٧٣ - زياد بن جرير (١٤٩ : ٣)

جاء في نشرة « فان فلوتن » زياد بن جديد ، تصحيحاً لما في الأصل : « جدين » ، ولا نعرف أحداً بهذا الاسم ، وإنما هو زياد بن جرير بن عبد الله البجلي . وقد ذكره الطبري بأنه كان أعور^(٥) ، ولعل هذا هو أصل الإشارة في كلام المغيرة الثقفي ، كما ذكره في حوادث سنة ٨٧ ، ٨٩ ، ٩٠ : أنه كان على حرب الكوفة من قبل الحجاج ابن يوسف .

١٧٤ - زياد بن عبيد الله الحارثي (١٤٩ : ٧)

هو زياد بن عبيد الله بن عبد الله المدان الحارثي ، كما نسبه الطبري ، وهو خال الخليفة أبي العباس السفاح ، إذ كانت أمه ربيعة بنت عبيد الله الحارثي .

وقد ولاه أبو العباس على المدينة ومكة والطائف واليمامة ، عقب موت داود بن علي أميرها ، كما ولي ابن عمه محمد بن يزيد بن عبد الله الحارثي على اليمن . وبذلك اجتمعت جزيرة العرب لأحوال الخليفة من الحارثيين .

وقد بدأ زياد عمله بأن أرسل أبا حماد الأبرص إلى اليمامة ، لقتال المنفي بن يزيد بن عمر بن هبيرة ، وكان بها هو وأصحابه ، فقتل وقتلوا . وبذلك استطاع أن يشارك مشاركة ما في تصفية الجو للدولة الخديفة ، وتثبيت أركانها .

وقد بقي زياد في هذه الولاية من سنة ١٣٣ إلى سنة ١٤١ ، فعزل عنها ، وقد عزله

(١) ١ : ١٥٤ .

(٢) ٢ : ١٧٤ .

(٣) الفهرست لابن التديم ص ١٥١ .

(٤) ص ١٦٧ .

(٥) تاريخ الأمم والملوك ٢ : ١١٣٧ ط أوربا .

أبو جعفر المنصور بسبب من فتنة محمد وإبراهيم ابني عبيد الله بن حسن^(١).

١٧٥ - أشعب (١٤٩ : ٨)

هو أبو العلاء ، أشعب بن جبیر ، مدني من أصحاب النوادر . أدرك عثمان ، ويقال إنه كان مولاه . ويروى الهيثم بن عدى عنه أنه قال : « كنت ألتقط السهام في دار عثمان إذ حصر . قال : فلما جرد بماليكه السيوف ليقاتلوا ، فقال عثمان من أعمد سيفه فهو حر ، قال أشعب : فما هو والله إلا أن وقعت في أذني فكنت أول من أعمد سيفه ، فأعتقت » .

وقد أجمل أبو عبيد وصفه في قوله : « وكان أشعب أزرق أحول أكشف أقرع ألثغ ، وكان لا يبين الرء ولا اللام ، يجعلهما ياء . وكانت فيه خلال حميدة : كان حسن الصوت بالقرآن ، وربما صلى بهم ، وكان أطيب أهل زمانه عشرة ، وأكثرهم نادرة ، وأحسن الناس أداء لغناء سمعه ، وأقوم أهل دهره بحجج المعتزلة ، وكان امرأ منهم »^(٢).

وقد كان سراة المدينة يستطيبونه لنوادره وحسن غنائه ، كمصعب بن الزبير ، وعبد الله ابن مصعب .

ووقد في آخر حياته إلى بغداد ، روى الخطيب عن الأصمعي أنه قال : « حدثني جعفر بن سليمان ، قال : قدم أشعب أيام أبي جعفر بغداد ، فأطاف به فتیان بني هاشم ، فغنأهم فإذا ألحان طرية ، وحلقه على حاله . وقال : أخذت الغناء عن معبد ، وكنت آخذ عنه اللحن ، فإذا سئل عنه قال : عليكم بأشعب فإنه أحسن تأدية له مني »^(٣).

وذكر أبو عبيد أنه بقي في بغداد إلى أيام المهدي ، وأن الفضل بن الربيع قال : « كان أشعب عند أبي سنة أربع وخمسين ومائة ، ثم خرج إلى المدينة فلم يلبث أن جاء نعيه . »

(١) راجع الطبري في حوادث سنة ١٣٣ ، ١٤١ ، ١٤٤ .

(٢) اللؤلؤ ص ٩٥٨ .

(٣) تاريخ بغداد ٦ : ٣٧ .

وهو كما قلنا صاحب نوادر ، وقد عرف بأشعب الطامع ، لأنه - فيما يظهر - كان يفتن في نوادر الطمع ، وقد أورد الخطيب في ترجمته له طائفة كبيرة من نوادره ، كما نجد ذلك في العقد لابن عبدربه ، وثمار القلوب للثعالبي ، وجمع الجواهر للحصرى ، والأمالى لأبى على^(١).

وقد ترجم له أيضاً صاحب الأغاني ، وصاحب لسان الميزان^(٢).

١٧٦ - صعصعة بن صوحان (١٥٠ : ١)

خطيب من الخطباء الذين يشيد الجاحظ بهم ، وهو ممن نشأ في صدر الإسلام ، واختص بأمير المؤمنين على بن أبى طالب . وهو من عبد القيس ، من أسرة معروفة بالخطابة ، منهم زيد بن صوحان ، وشيخان بن صوحان . ويظهر من كلام الجاحظ أنه من عمان^(٣) . وكان على يكبره ويقول له : « والله ما علمت لك إلا كثير المعونة قليل المؤونة ، فجزاك الله خيراً »^(٤) . وكان أكبر غنائه عند على - فيما يبدو - في الرد على الخوارج ، ومغالبتهم في الخطابة^(٥).

١٧٧ - حويطب بن عبد العزى (١٥٠ : ١٠)

هو حويطب بن عبد العزى بن أبى قبيس ، من عامر بن لؤى . وكان من سراة قريش ورءوسهم وسفرائهم إلى الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، بعد الهجرة^(٦) وقد أسلم عام الفتح ، ويعتبره المؤرخون من المؤلفة قلوبهم . مات في آخر خلافة معاوية وهو ابن مائة وعشرين سنة .

وقد ترجم له صاحب أسد الغابة^(٧).

-
- (١) العقد ٣ : ٤٤٢ ط ١٢٩٧ هو وثمار القلوب ص ١١٨ ، ٣٠٢ وجمع الجواهر ص ٥٤ - ٥٦ و ١٦٦ والأمالى ٣ : ١٨٩ ، ٢١٦ .
 (٢) الأغاني ١٧ : ٨٣ ط بولاق ، لسان الميزان ١ : ٤٥٠ - ٤٥٤ .
 (٣) البيان والتبيين ١ : ٩٤ ط ١٩٣٢ م .
 (٤) البيان والتبيين ٣ : ٢٧٨ .
 (٥) البيان والتبيين ١ : ١٧٧ ط ١٣٣٢ .
 (٦) تاريخ الأمم والملوك للطبرى ، حوادث السنة السادسة .
 (٧) ١ : ٧٥ .

١٧٨ - بلال بن أبي بردة (١٥٠ : ١٦)

هو بلال بن عامر بن أبي موسى الأشعري ، أحد الأمراء القضاة الذين ولوا إمارة البصرة وقضاءها منذ سنة ١٠٩ إلى سنة ١٢٥ ، ولها في عهد خالد بن عبد الله القسري . وقد حكى أبو العباس المبرد أنه « كان يقال إن أول من أظهر الجور من القضاة في الحكم بلال بن أبي بردة . . . وكان بلال يقول : إن الرجلين ليتقدما إلى ، فأجد أحدهما على قلبي أخف ، فأقضى له »^(١) . وقد أثارت ولايته طائفة من الخصومات يتردد صداها في كتب الأدب .

ويصفه المبرد بأنه كان داهية لفتناً أديباً ، وأنه كان ذا نظر في الشعر ومعرفة به^(٢) وكانت داره في البصرة تنتجعها الشعراء والرواة ، كذى الرمة وحمام الراوية . وقد ظل على إمارة البصرة إلى أن قدم العراق يوسف بن عمر الثقفي ، فعزله عن الإمارة ، وأودعه السجن ، ونكل به ، حتى مات في حبسه .

١٧٩ - عمر بن يزيد الأسدي (١٥١ : ٤)

هذا الخبر الذي يذكره الجاحظ هنا ، يورده أبو الفرج في الفصل الذي كتبه عن الحكم بن عبدل منسوباً إلى عمر بن يزيد الأسدي هذا ، ومن هذا الخبر نعلم أنه كان على شرطة الحجاج^(٣) .

وقد تعرض لهجاء الحكم بن عبدل بسبب بخله^(٤) . ويظهر من هذا أنه كان من أهل الكوفة .

١٨٠ - عبد الرحمن بن أبي بكرة (١٥٢ : ١٦)

هو عبد الرحمن بن نفيح بن الحارث بن كلدة الثقفي ، وهو تابعي ، بصري ، وقد ولاه زياد بن أبيه بعض أعمال البصرة . ولم يدرك القرن الثاني .

(١) الكامل للمبرد ٢ : ٤٦ .

(٢) ٢ : ٤٧ .

(٣) الأغاني ٢ : ٤٢٣ .

(٤) الأغاني ٢ : ٤١٤ .

١٨١ - أبو العاص بن عبد الوهاب الثقفي (١٥٤ : ١)

سرى من سراة البصرة ، ومن أعرق أسرها ، وقد ورد اسمه في أخبار أبي نواس ، في عدة أبناء عبد الوهاب الثقفي ، من بانه بنت أبي العاص (١) ، وهو أخو عبد المجيد الثقفي ، صاحب ابن مناذر الشاعر الذي رثاه بعد موته بقوله :

إن عبد المجيد يوم تولى هد ركننا ما كان بالمهدود (٢)

وأبوه عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي ، وقد وصفه النظام ، فيما حكى عنه الجاحظ بأنه أحلى من أمن بعد خوف ، ومن خصب بعد جذب ، وغنى بعد فقر . ومن طاعة المحبوب ، وفرج المكروب (٣) . وذكره ابن قتيبة في أصحاب الحديث ، وقال إنه ولد سنة ١٠٨ ، وتوفي بالبصرة سنة ١٩٤ (٤) .

ويرجع نسبه إلى الحكم بن أبي العاص الثقفي ، من أوائل من نزل البصرة وأقام بها ، في ولاية عبيد الله بن عامر ، من قبل عثمان بن عفان . وقد أقام بها هو وإخوته : عثمان وحفص وأميمة والمغيرة . وإلى أخيه عثمان ينسب شط عثمان بالبصرة (٥) .

١٨٢ - كعب بن مامه (١٥٨ : ١)

يشير الجاحظ في هذا الموضع إلى قصة ذكرها في موضع آخر ، ونقلها عنه الثعالبي ، قال : « قال الجاحظ : العامة تحكم بأن جاتماً الطائي أجود العرب ، ولو قدمته على هرم في الجود لما اعترض عليهم . ولكن الذي يحدث به عن حاتم لا يبلغ مقدار ما روه عن كعب ، لأن كعباً بذل النفس حتى أعطبه الكرم ، وبذل المجهود في المال ، فساوى حاتماً من هذا الوجه ، وبأينه ببذل المهجة . ومن حديثه : أنه خرج في ركب فيهم رجل من النمر بن قاسط في شهر ناجر ، فضلوا وعطشوا ، فتصافنوا ماءهم - والتصافن

(١) أخبار أبي نواس لابن منظور ، ص ١٨٤ .

(٢) الأغاني ١٧ : ١٤ ، ط التقديم .

(٣) زهر الآداب (هامش المقد الفريد) ٢ : ١٠٠ .

(٤) المعارف ، ص ٢٥٧ .

(٥) معجم البلدان ٢ : ٢٠٠ .

أن تطرح حصاة في القعب - والتفت كعب ، فأبصر النمرى يحدق النظر إليه ، فأثره بمائه ، وقال للساقى : اسق أخاك النمرى . فشرب النمرى نصيب كعب في ذلك اليوم . ثم نزل المنزل الآخر ، فتصافنوا بقية مائهم ، ونظر النمرى إلى كعب كمنظر أمسه ، فقال كقول أمسه . وارتحل القوم ، وقالوا : ارتحل يا كعب ، فلم يكن به قوة للنهوض ، وكانوا قد قربوا من الماء ، فقليل له : رد يا كعب ! إنك وراة ! فعجز عن الجواب ، ثم فاضت نفسه النفيسة»^(١).

وجاءت هذه القصة أيضاً في المحاسن والأضداد^(٢) ، بعبارة أوجز . كما أورد الثعالبي في ثمار القلوب طرفاً من أخبار جوده .

١٨٣ - جد بن قيس (١٦٢ : ١٨)

هو جد بن قيس بن صخر ، من كعب بن سلمة ، وقد كان سيد بني سلمة . صحابي أنصاري ، ويقال إنه كان منافقاً ، كما يقال إنه تخلف يوم الحديبية عن البيعة . وقد ذكر قتادة أن قوله تعالى : « خلطوا عملاً صالحاً ، وآخر سيئاً . عسى الله أن يتوب عليهم » نزلت في نفر ممن تخلف في تبوك ، منهم الجلد بن قيس . وقد عاش إلى إلى خلافة عثمان^(٣).

وقد ذكر الخطيب البغدادي هذا الحديث المروي هنا بطرقه المختلفة ، ثم قال عن محمد بن مسعر : « لما حدثت ابن عيينة بحديث جد بن قيس أنشدنا لحسان بن ثابت :

وسال رسول الله ، والحق لأزم لمن سال منا : من تسمون سيدا ؟
فقلت له : جد بن قيس ، على الذي نبخله فينا ، وقد نال سوددا
فقال : وأى الداء أدوى من التي رميم بها جدّاً وأغلى بها يدا

إلى آخر الأبيات ، وبقاها في بشر بن البراء^(٤).

(١) ثمار القلوب ، ص ٩٨ - ٩٩ .

(٢) ص ٥٤ .

(٣) أسد الغابة ١ : ٢٧٤ ، الإصابة في تمييز الصحابة ١ : ٢٢٨ .

(٤) كتاب البخله للخطيب ، ورقة ٨ مخطوطة المتحف البريطاني .

١٨٤ - قيس بن عاصم (١٦٣ : ٨)

أبو علي ، قيس بن عاصم بن سنان بن خالد بن منقر . قدم في وفد تميم بعد الفتح فأسلم ، ووصفه النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بأنه سيد أهل الوبر^(١) . وكان فارساً شاعراً معروفاً بالحلم ، مشهوراً بالركانة . وقد أورد له أبو تمام قطعة من الشعر ، يتحدث فيها عن خلقه ، ويفخر بنبل قومه^(٢) .

١٨٥ - النمر بن تولب (١٦٣ : ١١)

شاعر مخضرم ، أدرك الإسلام وعاش إلى أيام عمر ، فيما يبدو ، وقد بلغ سنأ عالية . ويقال إنه هاجر إلى البصرة ودخل المربد . وهو يمثل الشعراء المزرفين الذين لم يصطنعوا الشعر لمذح أو هجاء ، كما يعد أيضاً من الشعراء المقلين . ولكنه مع إقلاله كان - كما يقول حماد الرواية عنه - كثير البيت السائر والبيت المتمثل به . كما كان أبو عمرو بن العلاء يسميه الكيس لجودة شعره وحسنه ، وكذلك كان يشبه شعره بشعر حاتم الطائي . وكانا يشتركان في الجود وإتلاف الأموال وأريحية الطبع والتغنى بذلك في الشعر .

وجزه كبير من شعره جاء في زوجته جمره بنت نوفل الأسديّة . وكانت سبية سباهها أخوه الحارث بن تولب في غارة له على بني أسد ، ثم وهبها له ، ففركته ، فحبسها حتى استقرت ، وولدت له أولادها ، ولكنها كانت ما تزال تحن إلى أهلها ، وما زالت به حتى أزارها قومها ، بعد أن واثقها . ولكنها مضت فلم تعد إليه ، فقال فيها أشعاراً كثيرة أورد الأصبهاني طرفاً منها^(٣) .

وأما سائر شعره غير ما جاء في ترجمته في الأغاني وفي الشعر والشعراء لابن قتيبة ، فمفروق في كتب الأدب . وقد عني الجاحظ برواية طرف منه^(٤) .

وقد نقل صاحب الإصابة عن ابن حزم أنه فرق في الجمهرة بين النمر بن تولب

(١) المعارف لابن قتيبة ، ص ٩٧ ، الإصابة .

(٢) ديوان الحماسة ٢ : ٢٥٠ .

(٣) الأغاني ١٩ : ١٥٧ - ١٦٢ ط التقدم .

(٤) انظر مثلاً : البيان والتبيين ١ : ٢٦ ، ١٦٢ ، ٢٣٢ ، ٣١٠ ، الحيوان ١ : ٨ ، ٣ :

٣٧ ، ٤٣ ، وانظر أيضاً الكامل للمبرد ١ : ١٤٩ .

العكلى ، فساق نسبه وأثبت صحبته ، وبين النمر بن تولب الشاعر ، فنسبه فى النمر بن قاسط ، وقال إنه الذى عاش حتى خرف .

١٨٦ - تميم بن مقبل (١٦٥ : ٤)

هو تميم بن أبى بن مقبل ، من بنى العجلان بن عبد الله بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة^(١) . من الشعراء المخضرمين ، أدرك النبى ، صلى الله عليه وسلم ، ولم يره . وقد عاش إلى أيام عمر بن الخطاب ، ووقع بينه وبين النجاشى الشاعر شر ، فهجاه النجاشى بقطعة موحجة يقول فيها :

إذا الله جازى أهل لؤم ودقة فجازى بنى العجلان رهط ابن مقبل
قبيلة لا يغدرون بذمة ولا يظلمون الناس حبة خردل

فاستعدى عمر بن الخطاب عليه ، فحاكمه إلى حسان بن ثابت ، وحيسه . ولم يصل إلينا من شعره إلا القليل مفرقاً^(٢) . ومن هذا الشعر نعرف أنه شاعر بدوى الدياتجة والصور . وقد ذكره ابن النديم فى الشعراء الذين عمل أبو سعيد السكرى أخبارهم ، ثم ذكر أن ممن عمل شعره أيضاً أبا عمرو والأصمى والطوسى وابن السكيت^(٣) .

١٨٧ - أبو ذر الغفارى (١٦٥ : ٦)

هو جندب بن جنادة بن عبيد الغفارى ، صحابى من أوائل من أسلم ، وفى حلية الأولياء قصة تنسب إليه ، تحكى أوليته ، وملابسات إسلامه^(٤) . وكانت له - فيما يبدو - نزعة تميل به إلى الزهد ، وقد هاجر بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم إلى الشام . وكان يقدم إلى الحجاز حاجباً ، فكان ينكر على عثمان ، وكذلك كان أمره فى الشام .

- (١) انظر فى تحقيق اسمه (تميم بن مقبل ، تميم بن أبى مقبل ، تميم بن أبى بن مقبل) معجم البلدان ١ : ٩١ ، خزانة الأدب للبندادى ١ : ٢١٤ ، ط السلفية ، الإصابة ص ٨٥٨ .
(٢) انظر مثلاً : الأمالى لأبى على ١ : ١٥ ، ٢٢٩ والآل ص ٦٦ - ٦٧ ومعجم البلدان ٢ : ٩١ ، ٦ : ٩٢ ، ٨ : ٢٣ الخ . جمهرة أشعار العرب ص ١٦٠ - ١٦٣ ط بولاق .
(٣) الفهرست ص ٢٢٤ . وانظر أيضاً فى ترجمته الشعر والشعراء لابن قتيبة ، وفيها طائفة من شعره (١ : ٤٢٤ - ٤٢٨ ط دار إحياء الكتب العربية) .
(٤) حلية الأولياء لأبى نعيم الأصبهاني ١ : ١٥٧ - ١٥٨ ط السعادة .

كان ينكر على معاوية ، ويقول : « والله لقد حدثت أعمال ما أعرفها . والله ما هي في كتاب الله ولا سنة نبيه . والله إنى لأرى حقاً يظفأ . وباطلاً يجيا ، وصادقاً يكذب ، وأثرة بغير تقي ، وصالحاً مستأثراً عليه » . فخشي معاوية أن يفسد عليه الشام ، فكتب بأمره إلى عثمان ، فبعث عثمان أن يحمله إليه . فلما كان عنده سيره إلى الربذة . فأثاها وبقى بها إلى أن مات فيها^(١) .

وفي نهج البلاغة المنسوب إلى علي بن أبي طالب كلام قيل إن علياً وجهه إلى أبي ذر وهو خارج إلى الربذة^(٢) ، ويشبه أن يكون صحيحاً . وقد حكى البلاذري أن علياً شيع أبا ذر ، فأراد عثمان ومروان أن يمنعا ، حتى جرى بينهما وبين علي كلام ، تغالظ الفريقان فيه .

وقد كان أمر أبي ذر من الأمور التي أنكرت على عثمان ، وكانت تتردد في الثورة عليه .

١٨٨ - عبيد الله بن عكراش (١٦٧ : ٨)

تسمى من أهل البصرة ، في القرن الأول . وأبوه هو عكراش بن ذؤيب ، صحابي كان رسول قومه ، بنى نزال بن مرة ، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بصدقات أموالهم . وكان ممن شهد الجمل مع عائشة^(٣) .

أما عبيد الله ابنه فيذكره ابن قتيبة في ترجمة أبيه ، ويذكر عنه أنه هو الذي يقول فيه أبو النضر مولى عبد الأعلى :

قل لسوار إذا ما جئته وابن علانة
زاد في الصبح عبيد ال له أوتاداً ثلاثة

وقد روى له هذه الفقرة ، كما روى له في موضع آخر هذين البيتين :

وإنى لأرثي للكريم إذا غدا على طمع عند اللئيم يطالبه
وأرثي له في مجلس عند بابه كمرثي للطرف والعلاج راكبه^(٤)

(١) أنصاب الأشراف للبلاذري ٥ : ٥٢ - ٥٦ ط الجامعة العبرية ، بيت المقدس .

(٢) نهج البلاغة ١ : ٢٦٦ ط العمومية ١٣٢١ هـ .

(٣) المعارف ص ١٠٥ ط الشرفية ، ١٣٠٠ هـ .

(٤) عيون الأخبار ١ : ٨٩ .

١٨٩ - ابن التوأم (١٦٩ : ١)

ورد اسمه في البيان والتبيين في غير موضع (١) ، كما ورد في عيون الأخبار (٢) ، وذلك في رواية بعض العبارات عنه . ثم لم نعثر بعد ذلك بشيء من أخباره ، يجلي بعض الشيء عنه .

والذي ينبغي أن نقرره هنا أن قطعة من رسالة ابن التوأم هذه قد أوردها ابن قتيبة في عيون الأخبار منسوبة إليه ، دون أن يذكر اسم الجاحظ في روايته ، كما فعل فيما نقل من وصية أبي عبد الرحمن الثوري . وقد يشكك هذا في افتراض وضع الجاحظ لهذه الرسالة . ولكن يبقى هنالك فرضان : أن يكون ابن قتيبة نقل ما نقل عن البخلاء ، معتقداً أنه لابن التوأم ، ولم يجد ضرورة لذكر المصدر ، وأن يكون الوراقون قد أفردوا هذه الرسالة بالنسخ ، منسوبة لابن التوأم . كما صنعوا في قصة خالد بن يزيد ، كما قدمنا .

١٩٠ - المتلون والجموح الخ (١٦٩ : ١٨ - ١٧٠ : ٦)

عرض الجاحظ لهذه الحالات النفسية في موضع آخر ، كما وجدناه في نسخة فتوغرافية بعنوان : « المختار من كلام أبي عثمان الجاحظ » كان يملكها المرحوم الدكتور كروس ، وأصلها في مكتبة برلين . قال :

« وأنا أحذرك اللجاج والتتابع ، وأرغب إلى الله في السلامة من التلون والتزيد ، ومن الاستطراف والتكلف ، فإن الإفراط في اللجاج لا يكون إلا من خلل في القوة ، وإلا من نقصان يدل على التمكن (كذا) . واللجوج في معنى المغلوب ، والمتصرف في معنى الغالب ، والمتلون لا يكون إلا والعقدة منحلة ، والنفس منقوضة ، ثم لا يصل إلا ضعف المنة بقلة المعرفة . ومثي نقصت المعرفة ، ولم تكن المنة فاضلة ، كان الفاعل إما لجوجاً متتابعاً ، وإما ذا بدوات متلوناً . فاعرف فصل ما بين التلون والتصرف . . . والتلون أن تكون سرعة رجوعه عن الصواب كسرعة رجوعه عن الخطأ . واللجاج أن

(١) ١ : ٧٩ ، ١١٥ ، ٢ ، ٩٢ : ٣ ، ٥٩ ط ١٩٣٢ م .

(٢) عيون الأخبار ١ : ٢٩٩ ، ٣١٢ .

يكون شأن عزمه على إثبات الخطأ الضار ، كشأن عزمه على إمضاء الصواب النافع .
والذهول عن العواقب مقرون باللجاج ، وضعف العقدة مقرون بالبدوات « (١) .

١٩١ - ابن سيرين (١٧٨ : ١١)

هو محمد بن سيرين ، وسيرين هو اسم أبيه كما يقول البلاذري (٢) ، أو اسم أمه
كما يقول ياقوت (٣) وكان أسر سيرين في كنيسة بعين التمر . وصار ولاء آل سيرين إلى
أنس بن مالك ، وقد عمل محمد بن سيرين هذا لأنس ، يكتب له ، حين كان بفارس ،
ثم اتخذ البصرة مقاماً له ، وكان يصطنع تجارة البز . وقد روى الحديث عن أنس وأبي
هريرة وعبد الله بن عمر ، ويسند إليه البلاذري طائفة من أخبار الفتنة في أيام عثمان ،
وروح هذه الأخبار تميل إلى الدفاع عنه ، وإلى تبرئة علي ، معاً .

وقد عرف ابن سيرين بالورع ، فكان يقال : فقه الحسن وورع ابن سيرين ،
وهو صديق للحسن ، وماتا في عام واحد ، سنة ١١٠ .

١٩٢ - ابن هرمة (١٨١ : ٥)

هو إبراهيم بن علي بن هرمة ، من بني الحارث بن فهر ، إن صح نسبه . شاعر
حجازي ، من مخضرمي الدولتين . حكى أبو الفرج أنه ولد سنة تسعين ، وأنشد أبا
جعفر سنة مائة وأربعين ، ثم عمر بعدها مدة طويلة ، وكانت إقامته بالمدينة ، وكاد
يختص بعبد الله بن حسن وآل الحسن من الفاطميين ، كما كانت صلته طيبة بمحمد بن
عمران الطلحي ، كما وفد على السري بن عبد الله باليمامة . فلما قامت دولة بني العباس
وفد على أبي جعفر المنصور ، كما وفد على المهدي من بعده .

وقد أورد أبو الفرج صورة له ، فحكى أنه كان قصيراً دميماً أرميماً . أما خلقه ،
فقد اشتهر باستهتاره بالنبذ ، كما كان - فيما يبدو - رجلاً متقلباً لا يدوم على عهد ،

(١) ورقة ٩٨ ، وانظر في ذلك أيضاً مختارات مؤنس الوحيد ، ص ٢٢٨ ، ٢٣٠ (ط فينا سنة
١٨٢٩ م) . البيان والتبيين ٢ : ١٥٣ ، ط ١٩٣٢ ، العقد الفريد ١ : ٧٣ ط لجنة التأليف ، محاضرات
الراغب ٢ : ٢٨٢ .

(٢) فتوح البلدان ، ص ٢٤٨ .

(٣) معجم البلدان ٦ : ٢٥٣ .

وأخباره التي تشهد لذلك كثيرة^(١) .
 أما شعره فقد كان موضع إعجاب الأصمعي ، وكان يعده ممن ختم بهم الشعر ،
 وأما الجاحظ فيقول : « ولم يكن في المولدين أصوب بديعاً من بشار وابن هرمة والعتابي »^(٢)
 ولإذن فقد كان ابن هرمة من أوائل أصحاب البديع ، وشعره يدل على أنه من أهل الصناعة ،
 ولعل من أبرز مظاهر ذلك قصيدته التي تكلف فيها ألا تتضمن حرفاً معجماً . ويقول
 أبو الفرج إنه لم يكن يظن أن أحداً تقدم رزينا العروضي إلى هذا الباب .

١٩٣ - مروان بن أبي حفصة (١٨١ : ٦)

أبو السمط ، مروان بن أبي سليمان بن يحيى بن أبي حفصة . شاعر من مخضرمي
 الدولتين . كان يحيى بن أبي حفصة جده شاعراً من شعراء الروانين ، وقد أورد له
 أبو الفرج شيئاً من الشعر السياسي الذي قاله في خروج يزيد بن المهلب ، وهو شعر
 جيد ، عربي الديباجة قوي الروح . وهكذا نرى أن مروان نشأ على عرق من الشعر .
 وقد أدرك عهد الأمويين ، ويقال إنه صنع قصيدة يمدح بها مروان بن محمد ،
 ولكن بعد فوات الوقت^(٣) .

وقد اتصل في أول أمره بمعن بن زائدة ، وكان يقصده في ولايته على اليمن ، ثم
 جعل يتهاى للاتصال بالعباسيين إلى أن أتيح له أن يمدح المهدي بما كان موضع الإعجاب
 الشديد ، وكذلك مدح الهادي والرشيد . وكان مذهبه في هذه المدائح أن يتعرض لهجاء
 الطالبيين ، فكان ذلك من الأسباب التي رفعت من شأنه لدى الخلفاء^(٤) .

ولكن هذا المذهب قد أضر عليه بعض الصدور . وإذا صح ما يرويه أبو الفرج
 عن صالح بن عطية الأضجم ، فإن المذهب الذي رفع من قدره ، هو الذي قتله
 وقضى عليه .

على أن الرجل عاش عمراً غير قصير ، فقد عمر إلى أيام محمد بن زبيدة ، وكان
 إذ ذاك شيخاً كبيراً .

ويعتبر مروان كذلك من أهل الصناعة الشعرية ، ويحكي هو عن نفسه ، كما

(١) الأغاني ٤ : ٣٦٧ - ٣٩٧ .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٣٠ .

(٣) الأغاني ١٠ : ٧١ - ٩٥ .

(٤) الأوراق للصول (قسم أخبار الشعراء) ص ١٤ .

يذكر صاحب الأغاني عن حماد الأرقط : « إني إذا أردت أن أقول القصيدة رفعتها في حول : أقولها في أربعة أشهر ، وأنتخلها في أربعة أشهر ، وأعرضها في أربعة أشهر » .

١٩٤ - الشماخ بن ضرار (١٨١ : ١٧)

هو معقل بن ضرار بن سنان ، من ذبيان ، شاعر مخضرم ، وقد عدّه ابن سلام في الطبقة الثالثة مع لبيد والتابعه الجعدى وأبي ذؤيب الهذلي ، وهو من أسرة شاعرة ، فقد كان أخواه ، مزرد وجزء ، شاعرين .

وقد ترجم له أبو الفرج وأورد في خلال الترجمة طائفة من شعره^(١) ، كما أن في جمهرة أشعار العرب قصيدة منسوبة إليه ، في باب « المشوبات »^(٢) ، وهن - كما يقول أبو زيد الخطابي في المقدمة - اللاتي شاهن الكفر والإسلام .

ويصفه ابن سلام بأنه « كان شديد متون الشعر ، أشد أسر الكلام من لبيد ، وفيه كرازة ، ولبيد أسهل منه منطقياً »^(٣) ، وروى أبو الفرج أن الخطيئة قال في وصيته : « أبلغوا الشماخ أنه أشعر غطفان » .

١٩٥ - أحيحة بن الجلاح (١٨٢ : ١)

سيد من سادات يثرب ، ورأس من رعوس الأوس ، في القرن الخامس الميلادي . وقد ولد حسب تقدير العلامة كوسان دي برسيغال Caussin de perseval في سنة ٤٦٤^(٤) . وقد ترجم له أبو الفرج ، وأورد له أخباراً مع أبي كرب الحميري آخر تبابعة اليمن ، كما أورد أخباراً أخرى له في معركة نشبت بين بني النجار وبني عمرو بن عوف . وكان أحيحة عليهم .

وقال أبو الفرج في صفتة : « وكان أحيحة إذ ذاك سيد قومه من الأوس ، وكان رجلاً صنيعاً للمال شحيحاً عليه ، يتبع بيع الربا بالمدينة ، حتى كاد يحيط بأموالهم » .

(١) الأغاني ٩ : ١٥٨ - ١٧٢ .

(٢) ص ١٥٤ - ١٥٨ ط بولاق ١٣٠٨ هـ .

(٣) طبقات الشعراء ص ٤٧ ط السعادة . (ص ١١٠ ط دار المعارف ، ١٩٥٢)

Essai sur l'histoire des Arabes avant l'Islamisme. (٤)

وكان له تسع وتسعون بعبيراً كلها ينضح عليها . وكان له بالحرف أصوار من نخل . . .
وكان له أطمان» (١).

وقد ذكره المبرد بالبخل فقال إنه كان « إذا هبت الصبا طلع من أطمه ، فنظر إلى ناحية هبوبها ، ثم يقول لها : هي هبوبك ، فقد أعددت لك ثلثمائة وستين صاعاً من عجوة ، أدفع إلى الوليد منها خمس تمرات ، فيرد على ثلاثاً - أى لصلابتها - بعد ما يلوك منها اثنتين» (٢) .

وكذلك أورد النويرى طرفاً من أخباره في البخل (٣) .

وقد عده أبو زيد القرشي في أصحاب المذهبات ، وأورد له قصيدة منها بعض الأبيات التي أوردتها الجاحظ هنا (٤) . كما أورد له ياقوت في سياق كلامه عن « أيلة » أبياتاً يرثى بها ابنه (٥) .

١٩٦ - عروة بن الورد (١٨٣ : ٤)

هو عروة الصعاليك العبسي . « شاعر من شعراء الجاهلية ، وفارس من فرسانها ، وصلوك من صعاليكها المعدودين المقدمين الأجواد » كما يقول أبو الفرج . وقد حكى ابن الأعرابي عن أبي فقعهس أسلوب حياته ، إذ يقول : « وكان عروة بن الورد إذا أصابت الناس سنة شديدة ، تركوا في دارهم المريض والكبير والضعيف ، وكان عروة بن الورد يجمع أشباه هؤلاء من دون الناس من عشيرته ، في الشدة . ثم يحضر لهم الأسراب ويكنف عليهم الكنف . ويكسبهم . ومن قوى منهم - إما مريض يبرأ من مرضه ، أو ضعيف تثوب قوته - خرج به معه فأغار ، وجعل لأصحابه الباقين في ذلك نصيباً . حتى إذا أخصب الناس وألبنوا وذهبت السنة ألحق كل إنسان بأهله ، وقسم له نصيبه من غنيمة إن كانوا غنموها ، فربما أتى الإنسان منهم أهله وقد استغنى » .

وقد نسجت القصص المختلفة حول بطولة عروة في العصر العباسي ، وأورد أبو الفرج طائفة منها . أما شعره فأكثره في وصف هذه الحياة ، والتحدث عن الصعاليك ، وذكر

(١) الأغاني ١٣ : ١١٩ - ١٢٧ .

(٢) الكامل للمبرد ٣ : ٢٣ ط الفتوح الأدبية ١٣٣٩ هـ .

(٣) نهاية الأرب ٣ : ٣٠٥ .

(٤) جمهرة أشعار العرب ص ١٢٥ - ١٢٦ ط بولاق .

(٥) معجم البلدان ١ : ٣٩١ ط مطبعة السعادة ، ١٩٠٦ م .

المثل الجديرة بهم . ومنه ما هو حديث عن هذه أوتلك من النساء اللواتي كان يسبين ويتزوجهن (١) .

وقد عدّه أبو زيد القرشي في أصحاب « المنتقيات » وأورد له قصيدة يتحدث فيها عن حياته ، كما يتحدث عما ينبغي للصعاليك (٢) .

١٩٧ - سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل (١٨٣ : ١٠)

هو ابن زيد بن عمرو ، أحد من اعتزل عبادة الأوثان ، وامتنع عن أكل ذبائحهم ، وذهب يلتمس دين إبراهيم ، حتى أثار حوله في مكة نائرة أخرجه منها (٣) ، ولم يدرك الإسلام . فأما سعيد ابنه فقد أسلم هو وزوجته فاطمة بنت الخطاب ، أخت عمر ، حين كان المسلمون يستخفون بإسلامهم . وفي بيته أسلم عمر بن الخطاب (٤) . وقد شهد المشاهد كلها . ويعد من العشرة المبشرين بالجنة .

وقد كان رجلاً من أصحاب الرأي ، قوى الشخصية ، ولو أنه ظل بعيداً عن الفن السياسية . كما كان شاعراً بليغاً . وقد عاش إلى سنة ٥١ ، ومات عن ثلاث وسبعين سنة .

١٩٨ - الأخنس بن شهاب (١٨٤ : ٣)

شاعر فارس ، من بني تغلب ، عاش في أيام حرب البسوس . والأبيات التي يوردها الجاحظ هنا هي من قصيدة له يرويها المفضل الضبي في المفضليات (٥) ، وأولها :
لابنة حطان بن عوف منازل كما رقص العنوان في الرق كاتب

وقد عرض له الأمدى فترجم له بكلمات أورد فيها نسبه (٦) .

(١) الأغاني ٣ : ٧٣ - ٨٨ .

(٢) جمهرة أشعار العرب ص ١١٤ - ١١٥ .

(٣) الأغاني ٣ : ١٢٣ - ١٢٧ .

(٤) سيرة ابن هشام ١ : ٣٦٧ ط مصطفى البابي الحلبي ، ١٩٣٦ م .

(٥) المفضليات ص ٤١٣ ط أكسفورد .

(٦) المزيّن والمختلّف ، ص ٢٧ .

١٩٩ - ابن الذئبة (١٨٤ : ٦)

شاعر فارس جاهلي ، ترجم له الأمدى ، فقال : « فأما ابن الذئبة ، فهو ربعة ابن الذئبة ، والذئبة أمه ، وأبوه عبد ياليل بن سالم بن مالك بن حطيظ بن جشم بن قسى ، وهو ثقيف . شاعر فارس ، وهو القائل :

إن المنية بالفتيان ذاهبة ولو تقوها بأسياف وأدراع
بيننا الفتى يبتغى من عيشة سددا إذ حان يوماً فنأدى باسمه الداعى
لا تجعل لهم غلا لا انفراج له ولا تكونن كؤوماً ضيق الباع^(١)»

ونسب له أبو عبيد هذين البيتين :

ما بال من أسعى لأجبر عظمه سفاهاً وينوى من سفاهته كسرى
أظن خطوب الدهر منى ومنهم ستحملهم منى على مركب وعر^(٢)

وكذلك نجد له ترجمة صغيرة فى اللآلى^(٣).

والشعر الوارد هنا منسوب فى الأصل لابن أذينة الثقفى ، ولكن ابن أذينة ليس ثقفياً بل ليشياً . ومنسوب فى عيون الأخبار إلى ابن الدمينة ، وابن الدمينة كذلك ليس ثقفياً ، بل هو خثعمى . والفرض الذى افترضته أنه لابن الذئبة يتفق مع نسبة الشعر فى الحيوان ، كما بينا فى النص .

٢٠٠ - غيلان بن سلمة (١٨٦ : ٦)

شاعر جاهلي أدرك الإسلام . وقد وفد على كسرى . وعده أبو عبيد من حكام قيس فى الجاهلية^(٤) وقد أورد الجاحظ له قطعة من الشعر . وقد ترجم له ابن سعد فى الطبقات ، وابن حجر فى الإصابة ، وأبو الفرج فى الأغانى^(٥).

(١) المؤلف والمختلف ، ص ١٢٠ .

(٢) التنبيه على أوهام أبي على فى أماليه ، ص ٢٤ .

(٣) اللآلى لأبي عبيد ، ص ٧٩٢ .

(٤) اللآلى ص ٤٧٨ .

(٥) طبقات ابن سعد ٥ : ٣٧١ ، الإصابة ٥ : ١٩٢ - ١٩٥ ، ط الشرفية ، ١٩٠٧ ، الأغانى

٢٠١ - ديسيموس (١٨٨ : ٩)

تحدث الجاحظ عنه ، وروى طرفاً من نوادره وأقواله في غير موضع . فقال في الحيوان : « حدثني العتيبي ، قال : كان في اليونانيين مرور له نوادر عجيبة ، وكان يسمى ديسيموس . قال : والحكماء يروون له أكثر من ثمانين نادرة < ما من نادرة > إلا وهي غرة وعين من عيون النوادر»؛ ثم أورد طائفة من هذه النوادر^(١) ، كما أورد بعض نوادره أيضاً في البيان والتبيين^(٢) .

ويؤخذ من بعض هذه النوادر التي ذكرت في الحيوان أن ديسيموس هذا كان يقيم على شاطئ الفرات ، أي أنه كان يقيم على الحدود الشرقية للمملكة الرومانية .

وفي رسالة التبريع والتدوير من أقواله : « لولا العمل لم يطلب علم ، ولولا العلم لم يطلب عمل . ولأن أدع الحق جهلاً به ، أحب إلى من أن أدعه زهداً فيه ؛ وإن كان الجهل لا يكون إلا من نقصان في آلة الحس ، فإن المعاندة لمن زيادة في آلة الشر . ولأن أترك جميع الخير ، أحب إلى من أن أفعل بعض الشر»^(٣) وهذه الأقوال هي - ولا ريب - من أروع الكلام .

وقد عرض الأستاذ أحمد أمين لهذه النوادر وعدها فيما كان لليونان من أثر في الأدب العربي^(٤) .

٢٠٢ - الأضبط بن قريع (١٨٩ : ١٦)

أحد شعراء الجاهلية وفسانها ، الذين تحملوا الكثير من الأخبار المصنوعة . وهو من بني عوف بن كعب بن سعد ، رهط الزبيرقان بن بدر .
ومما روى عنه ابن قتيبة أنه كان المؤسس لمدينة صنعاء ، إذ يقول : « أغار على بني الحارث بن كعب ، فقتل منهم وأسر ، وجدع ونخصي . ثم بني أطما ، وبنيت الملوك حول ذلك الأطم مدينة صنعاء » . وهذا - ولا ريب - قول عجيب .

(١) الحيوان ١ : ٢٨٩ - ٢٩٠ .

(٢) البيان والتبيين ٢ : ١١٧ ط ١٣٣٢ .

(٣) رسائل الجاحظ (مجموعة السندوف) ص ٢٣٧ .

(٤) ضحى الإسلام ١ : ٢٨٢ .

وقد ترجم له ابن قتيبة (١) وأبو الفرج (٢) وأبو عبيد (٣) وكلهم يروون له قصبدة رقيقة مهذبة الحاشية : « يا قوم من عاذرى من الخدعة » ما أبعد أن تكون صحيحة النسبة له .

٢٠٣ - مطرف بن الشخير (١٩٢ : ٨)

هو أبو عبد الله ، مطرف بن عبد الله بن الشخير الحرشي العامري ، من بني عامر ابن صعصعة . تابعى من أهل البصرة ، ولد في حياة الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، ومات في أواخر القرن الأول . وقد وصفه غيلان بن جرير بقوله : « إنه كان يلبس المطارف ، ويركب الخيل ، ويغشى السلطان . ولكن إذا أفضيت إليه أفضيت إلى قرة عين » (٤) .

وقد ذكره الجاحظ بأنه كان مضرب المثل في العقل (٥) ، وذكره في موضع آخر بأنه كان قاصاً ، (٦) وكان يمثل القصص بمعناه الأول ، حين كان الغرض منه إرهاب العاطفة الدينية ، في وسط تلك الملابس الدنيوية . وكان أول أمره يحضر مجالس زيد ابن صوحان الخطيب القاص ، كما أشار إلى ذلك أبو نعيم في ترجمته له (٧) . وقد ترجم له ابن قتيبة أيضاً (٨) .

وذكره المرزباني ، فأورد له بيتين من الشعر ، ينافح عن بيته بني وقدان (٩) .

٢٠٤ - الزبير (١٩٣ : ٧)

هو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد ، شخصية من الشخصيات الإسلامية الكبرى

-
- (١) الشعر والشعراء ، ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .
 - (٢) الأغاني ١٦ : ١٥٩ .
 - (٣) اللال ، ص ٣٢٦ .
 - (٤) تهذيب التهذيب ١٠ : ١ .
 - (٥) البيان والتبيين ١ : ١٦٣ .
 - (٦) البيان والتبيين ١ : ١٩٦ .
 - (٧) حلية الأولياء ٢ : ١٩٨ - ٢١٢ .
 - (٨) المعارف ، ص ٢٢٣ .
 - (٩) معجم الشعراء ، ص ٣٨٩ .

التي صحبت الإسلام منذ أول عهده . وقد هاجر الهجرتين ، وشهد المشاهد ، ويعد في العشرة « المبشرين بالجنة » .

وقد ظل بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم مسموع الكلمة ، وقد كان تاجراً واسع التجارة عظم الثروة ، وجعله عمر من الستة « أصحاب الشورى » . وإن كان يصفه بأنه « لقس ، مؤمن الرضا ، كافر الغضب ، شجيح »^(١) . وفي أواخر أيام عثمان كان من المنكرين عليه ، كما كان يتهم بأنه هو وعلى وطلحة كانوا يثيرون النائرة ضده . وبعد المبايعة لعلی خرج مع عائشة في يوم الحمل ، وقد قتل غيلة في منصرفه . لقيه عمرو بن جرموز التيمي فقتله ، وكان هذا عام ٣٦ عن ٦٦ أو ٦٧ عاماً^(٢) .

٢٠٥ - عبد الرحمن (١٩٣ : ٧)

هو عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي . من أكبر الشخصيات الإسلامية أيضاً . كان من السابقين إلى الإسلام ، ومن هاجر الهجرتين ، وشهد المشاهد وأبلى فيها ، وأحد « العشرة » ، كما كان تاجراً واسع التجارة ، وقد أبلى بماله أيضاً في سبيل الإسلام خير البلاء^(٣) .

وكان كذلك من الستة « أهل الشورى » ، ولكنه كان ممتازاً فيها ، فقد وضعه عمر في موضع الترجيح . إذ قال - كما يحكى أبو مخنف - : إن كانوا ثلاثة وثلاثة ، كانوا مع الثلاثة الذين فهم ابن عوف . فلما مات عمر ، واجتمع مجلس الشورى ، كان هو صاحب الكلمة الفاصلة ، بعد أن أخرج نفسه وسعداً من الأمر ، وبذلك وسد الأمر لعثمان . ولكن الأمر لم يلبث أن فسد بينه وبين عثمان ، ولا سيما بعد أن سير أبا ذر إلى الربيعة فمات فيها ، ويحكى البلاذري أن عبد الرحمن بن عوف كان حلف ألا يكلم عثمان أبداً ، وكذلك أوصى ألا يصلى عثمان عليه^(٤) . وقد مات سنة ٣٢ عن اثنين وسبعين عاماً .

٢٠٦ - عبد الله بن جعفر (١٩٣ : ١١)

هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وأبوه جعفر بن عم الرسول صلى الله عليه

(١) أنساب الأشراف للبلاذري ٥ : ١٧ .

(٢) الإصابة ١ : ٥٤٦ .

(٣) الإصابة ٧ : ٤١٦ - ٤١٧ .

(٤) أنساب الأشراف ٥ : ١٩ - ٢٢ : ٥٧ .

وسلم ، وقد ولد عبد الله في مهاجر أبيه بالحبيشة ، في السنة الأولى من الهجرة . فلما كانت الخصومة بين علي ومعاوية في صفين ، كان أحد الأمراء في جيش علي .

ولكننا نراه بعد ذلك بعيداً عن هذه الخصومات السياسية ، بعد ما استقام الأمر للأمويين . ولعله كان بطبعه السمع ، ونزعته إلى الاستمتاع بالحياة ، أبعد ما يكون عن المحادة السياسية ، ولذلك نراه في مجلس معاوية ، ومجلس عبد الملك .

وكان يمثل ترف أهل الحجاز من الهاشميين ، وحياته صورة مثلى من تلك الحياة التي تحدث عنها الدكتور طه حسين في حديث الأربعاء^(١) ، ووصف أسبابها وملابساتها . ويمكن اعتباره من أهم الشخصيات التي شجعت الحياة الفنية في الحجاز . وهي نواة الحياة الفنية في بلاد الإسلام بعد ذلك ، ويذكر صاحب الأغاني في مواضع مختلفة طائفة من مواليه ، ككنشيط وسائب خائر ونافع الحير وعمارة ، وهم أساتذة الغناء والمغنين^(٢) كما يذكر أن ابن سريج كان منقطعاً إليه^(٣) ، وأن طويس كان حسن الصلة به^(٤) . ويعده ابن عبد ربه أحد أجواد الحجاز الثلاثة^(٥) ، ويحكي عنه المبرد أنه أنشد قول الشاعر :

إن الصنعة لا تكون صنعة حتى تصيب بها طريق المصنع

فقال : هذا رجل يريد أن يبخل الناس . أمطر المعروف مطراً ، فإن صادف موضعاً فهو الذي قصدت له ، وإلا كنت أحق به^(٦) . وقد عاش إلى سنة ٩٠ هـ .

٢٠٧ - المعلوط القريعي (١٩٤ : ١٠)

هو المعلوط بن بدل القريعي ثم السعدي ، شاعر إسلامي ، كما يقول أبو عبيد . وقد أورد له قطعة من ثلاثة أبيات ، يتحدث فيها عن الفقر والغنى . على الطريقة

(١) حديث الأربعاء ١ : ٢٣٥ وما بعدها ، ط مصطفى الباي الحلبي ، ١٩٣٧ م .

(٢) انظر مثلا : ١ : ٣٨ ، ٣٩ ، ١١٧ ، ١٨٨ .

(٣) ١ : ٢٤٩ .

(٤) ٣ : ٣٢ - ٣٣ .

(٥) العقد الفردي ١ : ٣٣٩ .

(٦) الكامل للمبرد ١ : ٩٤ - ٩٥ .

البدوية (١) ، كما روى له أبو تمام قطعة أخرى من الشعر الغزل الأعرابي (٢).

٢٠٨ - إبراهيم بن عبد العزيز (١٩٦ : ٧)

لست أدري - على التحقيق - من هو . ولعله هو الذي جاء ذكره على لسان أبي إسحاق إبراهيم النظام ، فيما روى الجاحظ عنه ، من قصة مترتبة ، وقصده قصبة الأهواز ، ثم نزوله في فرضتها ، وصيرورته إلى خان هناك ، وتعرضه في أثناء ذلك كله لأسباب الطيرة . ثم يقول النظام : « فيينا أنا جالس إذ سمعت قرع الباب ، قلت : من هذا عافاك الله تعالى ؟ قال : رجل يريدك . قلت : ومن أنا ؟ قال : أنت إبراهيم . قلت : ومن إبراهيم ؟ قال : النظام . فقلت : هذا خناق ، أو عدو أو رسول سلطان . ثم إنى تحاملت وفتحت الباب . فقال : أرسلني إليك إبراهيم بن عبد العزيز ، ويقول : نحن وإن كنا اختلفنا في بعض المقالة ، فإننا قد نرجع بعد ذلك إلى حقوق الأخلاق والحرية . وقد رأيتك حين مررت بي على حال كرهتها منك . وما عرفتك حتى خبرني عنك بعض من كان معي وقال : ينبغي أن تكون قد نزلت بك حاجة ، فإن شئت فأقم بمكانك شهراً أو شهرين ، فعمسى أن نبعث إليك ببعض ما يكفيك زمناً من دهرك . وإن اشتبهت الرجوع فهذه ثلاثون مثقالاً ، فخذها وانصرف ، وأنت أحق من عذر» (٣)

وليس يبعد عندنا أن يكون إبراهيم هذا هو المقصود هنا ، فإن صح هذا ، فقد كان متكلماً ، ولعله كان معتزلياً ، وإن كان يختلف مع النظام في بعض المقالة ، وكان إلى جانب هذا من سرة الأهواز .

٢٠٩ - البياح السبخي (١٩٦ : ٨)

قال صاحب اللسان : « البياح ، بكسر الباء مخفف : ضرب من السمك ، صغار أمثال شبر . وهو أطيب السمك » . وجعل الفريق أمين المعلوف هذه الكلمة مرادفة لكلمة البورى التي تطلق في مصر على ذلك النوع من السمك ، وقد وصفه بقوله : « سمك مشهور صغير أو متوسط الحجم ، كبير الحراشف يكون في معظم البحار ، ويصعد في الأتهار أحياناً ، وهو أنواع كثيرة » . وبعد أن ذكر بعض هذه الأنواع نقل عن العالم

(١) اللؤلؤ ص ٤٣٤ .

(٢) ديوان الحماة ٢ : ١٤٠ ط ١٣٣٥ .

(٣) الحيوان ٣ : ٤٥١ - ٤٥٣ .

الهندي الكولونل جاياكار Jayakar أن في مسقط (على خليج عمان نوعين آخرين يطلق عليهما هناك اسم «البياح»^(١)) ومن هذا نعلم أن كلمة البياح التي كانت تطلق في عصر الجاحظ على ذلك الضرب من السمك لا تزال مستعملة حتى الآن في ذلك الإقليم .

والبياح السبخي الذي يذكره الجاحظ هنا إما أن يكون منسوباً إلى السبخة ، وهي قرية من قرى البحرين ، أو إلى ذلك الموضع من نواحي البصرة ، وهو الذي ينسب إليه الزاهد المشهور : فرقد السبخي^(٢) .

ومهما يكن من أمر فقد كان ذلك الضرب من السمك كثيراً في البصرة . ويذكر صاحب الأغاني عن عيسى بن سليمان بن علي الهاشمي أنه كان له في البصرة محابس يجبس فيها البياح ويبيعه ، ويعيره أبو عيينة المهلبى بذلك إذ يقول في قصيدة له فيه :
رأيت أبا العباس يسمو بنفسه إلى بيع بياحاته والمباقل^(٣)

٢١٠ - أبو المنجوف السدوسي (١٩٧ : ١٤)

أخباري ، نسابة ، من أهل القرن الثاني . كان يسكن البصرة بجوار الرقاشي ، كما يقول القالي عنه^(٤) ، وقد ذكره ابن النديم فقال : إنه روى عن أبي عبيدة ، وإن له من الكتب كتاب الغول . وقد مات بعد المائتين^(٥) .

٢١١ - الجيسران (١٩٧ : ١٦)

نوع من التمر ، وصفه ابن قتيبة بقوله : «وأحمد البسور الجيسران»^(٦) ، وذكره أدى شير فقال : «الجيسران جنس من أفخر النخل ، فارسيته كيسران . ومعناه الذوائب»^(٧) .

(١) معجم الحيوان ص ١٦٣ - ١٦٤ ، ط المقتطف ١٩٣٢ .

(٢) معجم البلدان ٥ : ٢٧ .

(٣) الأغاني ١٨ : ١١ ، ١٢ ط التتبع .

(٤) ذيل الأمل ، ص ٤٤ .

(٥) الفهرست ، ص ١٥٩ .

(٦) عيون الأخبار ٣ : ٢٩٧ .

(٧) الألفاظ الفارسية العربية ، ص ٤٩ .

٢١٢ - قاسم التمار (٧ : ١٩٨)

أحد المتكلمين في عصر الجاحظ . وقد وصفه ابن قتيبة ، وابن عبد ربه ، بعد خبر نقله عن الجاحظ - وقد أورده الجاحظ شاهداً على التخليط - بأنه متقدم في أصحاب الكلام^(١).

والذي يؤخذ من أخباره في البيان والتبيين وعيون الأخبار ، أنه كان رجلاً على شيء من الغفلة ، ولعله كان يصطنعها أحياناً ، التماساً للنادرة . وقد كان يلبس المتكلمين ويطيأهم بنوادره ، كما أن سرارة المتكلمين كئامة كانوا يصلونه ويكرمونه ، بالرغم من أنه كان قنر المؤاكلة ، وأنه كان يعمل عمل رجل لم يسمع بالحشمة ولا بالتجمل قط ، كما وصفه الجاحظ في البخلاء^(٢).

وكان إلى هذا قبيح الحلقة ، مشنوء المنظر ، كما يؤخذ من خبر ساقه الجاحظ عنه في الحيوان^(٣) وقد ذكره في رسالة التبريع والتدوير بعظم العنق ، إذ يقول مخاطباً أحمد ابن عبد الوهاب : « وأنا دقيق العنق ، وعنقك عنق قاسم التمار »^(٤).

ولكنه كان مع هذا - فيما يبدو - خفيف الروح ، طيب النكتة ، فكان المتكلمون يتقبلونه ، وقد أخذ عنهم بعض ما كانوا يتدارسونه ، وبذلك عد فيهم . ويصف الجاحظ أمثاله بقوله : « وفي حشوة المتكلمين أخلاق قبيحة »^(٥).

٢١٣ - الشبارقات والأخبصة والقالوذجات (٢٠٣ : ١٢ - ١٣)

الشبارقات جمع شبارق . وقد ذكرها الجوائقي ، فقال نقلًا عن ابن دريد : « والشبارق الذي تسميه الفرس ببشبارة . ولحم شبارق يقطع صغاراً ويطبخ ، وزعموا أنه فارسي معرب . وقال في موضع آخر : فأما الشبارقات وهي ألوان اللحم في الطباخ ففارسي معرب ، وهو الشفارج للذي تقول له العامة فيشفارج وبشارج »^(٦).

(١) تأويل مختلف الحديث ، ص ٩٥ ، العقد الفرید ٢ : ٤٨٢ ط لجنة التأليف .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ١٩١ ط ١٣٣٢ ، عيون الأخبار ٢ : ١٥٧ ، البخلاء ص ١٩٨ .

(٣) الحيوان ٦ : ٨٢ ط التقدم .

(٤) رسائل الجاحظ (مجموعة السندوي) ص ١٠١ .

(٥) البخلاء ص ١٩٩ .

(٦) المعرب من الكلام الأعجمي . ص ٢٠٤ .

على أنه ذكر « الفيشفارج » وفسرها بقوله : « ما يقدم بين يدي الطعام من الأطعمة المشبية له »^(١).

وأما الأخبصة فجمع خبيص ، وهو طعام عربي يعمل من التمر والسمن ، ويظهر أنه صار يعمل بعد ذلك من العسل بدلا من التمر ، ومن ذلك ما ذكره الراغب : « وقيل : ذهبت بهجة الخبيص منذ عمل من عسل »^(٢).

وأما الفالودجات فجمع فالودج ، وهو طعام أخذه العرب من الفرس ، كما يؤخذ من القصة التي تروى عن عبد الله بن جدعان . وجملة صفته تؤخذ من كلمة الحسن حين سمع رجلا يعيبه ، فقال : « فتات البر ، بلعاب النحل ، بخالص السمن . ما عاب هذا مسلم »^(٣).

٢١٤ - إياس بن معاوية (١٨٧ : ٣)

هو أبو وائلة ، إياس بن معاوية المزني ، أحد رجال البصرة في القرن الأول ، وقد امتاز بالزكاه وقوة العقل ، حتى ليقول فيه أحد البصرياء بالرجال : « ما رأيت عقول الناس إلا قريبا بعضها من بعض ، إلا ما كان من الحجاج وإياس بن معاوية ، فإن عقولهما كانت ترجح على عقول الناس »^(٤) وقد أورد الجاحظ طائفة من شواهد عقله ودقة بصره^(٥) ، وما قال في صفته : « وجملة القول في إياس أنه كان من مفاخر مضر ، ومن مقدمي القضاة ، وكان فقيه البدن ، دقيق المسلك في الفطن . وكان صادق الحس نقاباً ، وعجيب الفراسة ملهماً . وكان عفيف الطعم ، كريم المدخل والشيم ، وجيهاً عند الخلفاء ، مقدماً عند الأكفاء »^(٦).

وقد كان إياس يعالج أنواع العلم الأخرى ، ويحاول أن يتناول المعارف الطبيعية بالوصف والتصنيف كما يؤخذ من كلام الجاحظ عنه ، في سياق كلامه عن الخلق المركب ، وإن كان رأى الجاحظ فيه هنا مختلفاً بعض الشيء عن رأيه الذي أسلفنا ،

(١) ص ٢٣٩ .

(٢) محاضرات الراغب ١ : ٢٩٦ ط الشرفية .

(٣) عيون الأخبار ٣ : ٢٠٣ .

(٤) البيان والتبيين ١ : ٢٢٦ ط ١٩٣٢ م .

(٥) انظر مثلا : البيان والتبيين ١ : ٥٥ - ٥٦ ط ١٣٣٢ هـ . الحيوان ٢ : ٧٥ - ٧٦ ، ١٥٢ .

(٦) البيان والتبيين ١ : ٥٦ ط ١٣٣٢ هـ .

لاختلاف الموضوع . قال : « ورووا عن أبي وائلة أنه زعم أن من الدليل على أن الشبوط كالبغل ، أن الناس لم يجدوا ، في طول ما أكلوا الشبايط ، في جوفها بيضاً قط . فإن كان هذا الخبر عن هذا الرجل المذكور بشدة العقل ، المنعوت بتمتوب الفراسة ودقة الفطنة صحيحاً ، فما أعظم المصيبة علينا فيه ، وما أخلق الخبر أن يكون صحيحاً . وذلك أني سمعت له كلاماً كثيراً من تصنيف الحيوان وتقسيم الأجناس ، يدل على أن الرجل حين أحسن في أشياء وهمه العجب بنفسه أنه لا يروم شيئاً فيمتنع عليه ، وغره من نفسه الذي غر الخليل بن أحمد ، حين أحسن في النحو والعروض ، فظن أنه يحسن الكلام وتأليف اللحن . . . إلخ »^(١) .

وقد ولي إياس قضاء البصرة ، في إمارة عدى بن أرطاة ، أيام عمر بن عبد العزيز^(٢) ولأبي الحسن المدائني كتاب مقصور على ذكر إياس وإبراز نوادره ، كما يذكر الثعالبي ، وقد نقل الجاحظ عن أبي الحسن ، كما نقل عنه الثعالبي . وكذلك نجد طائفة من أخباره وشواهد فراسته — ومنها ما هو منقول عن المدائني — في كتاب الطرق الحكمية في السياسة الشرعية ، لابن قيم الجوزية^(٣) . وقد عاش إياس إلى سنة ١٢٢ .

٢١٥ - الحشرية (٢٠٥ : ٨)

اصطلاح خاص بالمواريث التي لا وارث لها ، وقد ذكره القلقشندي ، فقال . « المواريث الحشرية ، وهي مال من يموت ، وليس له وارث خاص بقراءة أو نكاح أو ولاء أو الباقي بعد الفرض من مال من يموت وله وارث ذو فرض لا يستغرق جميع المال ، ولا عاصب له ، والحشرى هو من يموت كذلك »^(٤) .

٢١٦ - جعفر بن يحيى (٢٠٥ : ١١)

هو أحد أبناء يحيى بن خالد البرمكي وأنبهم وآثرهم عند الرشيد . ويذكر الجهشياري

(١) الحيوان ١ : ١٥٠ .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٩٧ ط ١٩٣٢ .

(٣) انظر مثلا الصفحات : ٢٥ ، ٣١ ، ٣٤ ط الآداب والمؤيد ١٣١٧ هـ .

(٤) صبح الأعشى ٣ : ٤٦٤ .

أنه غلب على الرشيد غلبة شديدة ، حتى صار لا يقدم عليه أحداً ، وأنس به كل الأُنس ، وأنزله بالخلد بالقرب من قصره . وقد ولاه المغرب كله من الأنبار إلى أفريقية كما جعله قيم ابنه المأمون ومنشئه (١) .

وقد كان أكثر سراً عن غيره ترفاً ، سواء في ذلك الترف المادى والترف المعنوى . فقد كانت داره ندوة عامرة بالشعراء والرواة والعلماء ، من أبان اللاحق ، إلى الأصمعي ، إلى جبرئيل بن بختيشوع ، إلى كثير غيرهم ، وكان هو رجلاً أديباً سرى اللفظ . وقد حكى الجاحظ وصف ثمامة بن أشرس له ، قال :

« كان جعفر بن يحيى أنطق الناس ، قد جمع الهدوء والتمهل والجزالة والحلاوة ، وإفهاماً يغنيه عن الإعادة . ولو كان في الأرض ناطق يستغنى بمنطقه عن الإشارة لاستغنى جعفر عن الإشارة ، كما استغنى عن الإعادة » . وقال مرة : « ما رأيت أحداً كان لا يتحبس ولا يتلجلج ولا يتنحج ، ولا يرتقب لفظاً قد استدعاه من بعد ، ولا يلمس التخلص إلى معنى قد تعصى عليه طلبه ، أشد اقتداراً ، ولا أقل تكلفاً من جعفر بن يحيى » (٢) .

وقد بقيت لنا بقايا من كلامه المطول والموجز ، في بعض خطبه وتوقيعاته (٣) . ولكن الأمر لم يلبث أن فسد بينه وبين الرشيد ، فقتله ونكب البرامكة تلك النكبة المعروفة سنة ١٨٧ .

٢١٧ - أبرويز (٦ : ٢٠٦)

هو أبرويز بن هرمز ، أحد ملوك الساسانيين ، في عهد بعثة الرسول ، صلى الله عليه وسلم . ويصفه ابن الأثير بأنه « كان من أشد ملوكهم بطشاً ، وأنفذهم رأياً . وبلغ من البأس والنجدة ، وجمع الأموال ومساعدة الأقدار ، ما لم يبلغه ملك قبله » . وفي عهده حدثت الحرب بين الفرس والروم ، وهي الحرب التي جاءت الإشارة إليها في القرآن ، في سورة الروم . كما كانت وقعة ذي قار في عهده أيضاً (٤) .

(١) الوزراء والكتاب ، ص ١٨٩ ، ١٩٠ .

(٢) البيان والتبيين ١ : ١٠٠ ط ١٩٣٢ م .

(٣) انظر مثلاً : الوزراء والكتاب ص ٢٠٨ - ٢٠٩ ، ٢٠٥ وتاريخ الطبري ١٠ : ٦٧ - ٦٨

ط الحسينية .

(٤) الكامل لابن الأثير ١ : ٢٧٩ وما بعدها .

ولأبرويز في الأدب العربي مكان ظاهر ، بفضل ما ترجم عن الفرس في حركة التيقظ الشعبي ، فلدينا قطع كثيرة من وصاياه ونصائحه ، مما جاء في كتاب التاج ، وقطع أخرى من كتابه الذي كتبه إلى ابنه شيرويه ، وهو محبسه^(١).

٢١٨ - ابن سافرى (٢٠٨ : ١٧)

جاء ذكره في قصة قصها الجاحظ عن أبي حكيم الكياوى ، وكان أبو حكيم هذا يجهد جهده في أن يجعل عقدة ثمامة فيفعل له كيت وكيت ، أو يطرد له الذباب والبعوض وكان ابن سافرى هذا في مجلس ثمامة ، فلم تقع الحيلة إلا به ، والجاحظ يصوره في هذه القصة رجلاً غفلاً ، ضعيف المنة ، سهل القياد للخادع والمتغفل^(٢).

وقد ترجم الخطيب لمحدث اسمه أيوب بن إسحاق بن إبراهيم بن سافرى^(٣).

٢١٩ - أبو همام السنوط (٢٠٩ : ١٦)

هو رجل من طبقة المتعبدين الأغفال ، كما يدل عليه السياق هنا وما جاء عنه في الحيوان ، إذ يقول الجاحظ في سياق ذكر الأعراض التي تعرض لمن يخصى : « ... وكما عرض لأبي همام السنوط ، من امتلاخ اللحم مذاكيره ونخصيه . أصابه ذلك في البحر في بعض المغازى ، فسقطت لحيته ، ولقب بالسنوط وخرج لذلك نهماً وشراً .

وقال ذات يوم : لو كان النخل بعضه لا يحمل إلا الرطب ، وبعضه لا يحمل إلا التمر ، وبعضه لا يحمل إلا الحزج ، وبعضه لا يحمل إلا البسر ، وبعضه لا يحمل إلا الخلال ، وكنا متى تناولنا من الشمراخ بسرة خلق الله مكانها بسترتين ، لما كان بذلك بأس . ثم قال : أستغفر الله ! لو كنت تمنيت أن يكون بدل نواة التمر زبدة كان أصوب^(٤) ولا ريب أن الصورة التي عرضها الجاحظ له هنا في غاية الوضوح والقوة .

(١) عيون الأخبار ، في كتاب السلطان .

(٢) الحيوان ٣ : ٣٨٥ - ٣٨٨ .

(٣) تاريخ بغداد ٧ : ٩ .

(٤) ١ : ١٢٢ - ١٢٣ ط الحلبي .

٢٢٠ - عبادان (٢٠٩ : ١٧)

بلدة واقعة في زاوية الخليج الفارسي^(١) بين فرعى الدجلة ، وهي تتفرع في شكل دال عند قرية « الحرزى » ، وهي - كما يقول ياقوت - « موضع ردىء سبخ » ، لا خير فيه ، وماؤه ملح ، فيه قوم منقطعون عليهم وقف في تلك الجزيرة يعطون بعضه . وقد كانت قبل ذلك رباطاً . وقد أعدها لذلك الربيع بن صبيح الفقيه^(٢) .

٢٢١ - الشمزية (٢١٠ : ٤)

أحسب أن المراد بهم أتباع أبي شمر ، وهو من متكلمى المرجئة الثوبانية^(٣) ، والخصومة شديدة بينهم وبين المعتزلة . وقد ذكر الجاحظ أبا شمر ، ووصفه بأنه « كان شيخاً وقوراً ، وزميئاً ركيناً ، وكان ذا تصرف في العلم ، ومذكوراً بالفهم والحلم » ، وبذلك كان « إذا نازع لم يحرك يديه ولا منكببيه ، ولم يقلب عينيه ، ولم يحرك رأسه ، حتى كأن كلامه إنما يخرج من صدع صخرة » . وقد ذكر الجاحظ أن مناظرة قامت بينه وبين النظام ، عند أيوب بن جعفر ، اضطره فيها إلى تحريك يديه ، وحل حبوته . وفي ذلك اليوم انتقل أيوب من قول أبي شمر إلى قول إبراهيم^(٤) .

٢٢٢ - الغاضرى (٢١٠ : ٦)

أحد المصطنعين للنادرة ، والمعروفين بها ، من قدمنا بعض صورهم ، من أهل المدينة . وقد ذكره الآبى في الباب الذى عقده لنوادير المدنيين^(٥) . وقد كان معاصراً لأشعب ، ومنافساً له في الباب الذى اتخذته لنفسه ، وهو باب الطمع^(٦) ، كما رأينا من قبل .

وقد عاش إلى عهد المنصور ، وكان متصلاً بالحسن بن زيد ، أمير المدينة في ذلك

(١) نهاية الأرب ١ : ٢٤٤ - ٢٤٥ .

(٢) معجم البلدان ٦ : ١٠٥ .

(٣) الملل والنحل للشهرستاني ، ص ١٠٥ .

(٤) البيان والتبيين ١ : ٥١ ، ط ١٣٣٢ .

(٥) نثر الدرر ٢ : ٢٠٨ مخطوط في دار الكتب .

(٦) جمع الجواهر ، ص ٩ .

العهد . وله معه نادرة ذكرها الحصرى فى ذلك الموضع ، كما أورد له ، - فى موضع آخر - نادرة أخرى^(١) ، قد تروى أحياناً عن غيره كزبد .

وقد حكى ابن قتيبة خبراً عنه ، على أنه من حمقه^(٢) ، وهو - فيما نحسب - من تحامقه ، والتحامق كان - بما نقدر - من الصور التى تساق فيها النادرة ، ويلتمس بها ذلك الباب ، باب الإضحاك .

ولى جانب هذا نجد الجاحظ قد روى حديثاً له ، قال إنه من ملح أحاديث الأصمعى ، وقد قال إن شيخاً من أهل المدينة على السن حدثه به . وإذا لم يكن هذا الحديث صحيح النسبة للغاضرى ، فإنه - على كل حال - يبين لنا ما كان معروفاً به فى أحاديثه^(٣) .

٢٢٣ - محمد بن عباد (٢١٠ : ١٥)

لست أدرى ، على التحقيق ، الشخصية المقصودة بهذا الاسم ، وهو هنا أديب من مشايخ الظرفاء ، بنجل مشهور البخل ، فأنا أكاد أستيقن أن ليس المقصود به محمد بن عباد المهلبى ، أمير البصرة المتوفى سنة ٢١٤ ، فذلك رجل مشهور بالسخاء والأريحية ، حتى إن المأمون ليقول له : « أردت أن أوليك ، فنعى إسرارك فى المال » ، فقال « منع الموجود سوء ظن بالمعبود »^(٥) . وقال أبو العباس المبرد ، فى صفته : « كان سيد أهل البصرة أجمعين »^(٤) . وليس يتفق هذا مع الصورة التى صورها الجاحظ هنا لمحمد ابن عباد .

على أن هناك شخصية أخرى بهذا الاسم ، يذكرها الجاحظ ويروى عنها ، ولعلها هى المقصودة هنا ، فهى شخصية أديب كاتب شاعر ، لا يبعد أن تنطبق عليها تلك الصورة ، وهى شخصية محمد بن عباد بن كاسب . وقد عرف به بأنه كاتب زهير ، ومولى بجيلة ، من سبى دابق ، وأنه كان شاعراً راوية ، وطلابة للعلم علامة^(٦) وذكره فى

(١) جمع الجواهر ، ص ٥٦ ، ١٢٤ .

(٢) عيون الأخبار ٢ : ٥٢ .

(٣) الحيوان ٥ : ٢٤١ - ٢٤٣ ط الحلبي .

(٤) تاريخ بغداد ٢ : ٣٧١ .

(٥) الكامل للمبرد ٢ : ٢٥ .

(٦) البيان والتبيين ١ : ٥١ ط ١٩٣٢ م .

موضع آخر بأنه صديق ثمامة^(١) وقد روى له في هذا الموضع قطعة من الشعر الهجائي ، أشبه في ديابجتها بشعر الكتاب ، يهجو بها أبا سعيد ، دعى نبي مخزوم . وفي رسالة أبي بكر الصول إلى أبي الليث مزاحم بن فاتك أبيات أخرى من هذه القطعة^(٢) . وأكبر الظن أن محمد بن عباد هذا هو محمد بن عباد الذي روى عنه الجاحظ - أو أسند إليه - حديث أبي المبارك الصابي^(٣) .

وقد وقع الخلط بين محمد بن عباد هذا ومحمد بن عباد المغنى المكي^(٤) ، الذي ترجم له أبو الفرج^(٥) ، والشخصيتان مختلفتان - فيما عدا الاسم - اختلافاً تاماً .

٢٢٤ - الورشان (٢١٢ : ١)

ذكره القلقشندي في الكلام على « القمري » فقال إنه ذكر القمري ، وإنه يوصف بالحنو على أولاده ، حتى إنه ربما قتل نفسه إذا رآها في يد القانص ، وذكر أنه يسمى ساق حر ، ويكنى أبا الأخضر ، وأبا عمران ، وأبا الناجية ، وأن ابن سيده عده ، في المحكم ، من الحمام^(٦) .

وعد النويري من أصنافه النوبى ، وهو ورشان أسود ، والحجازى . وقال إن النوبى أشجاها صوتاً^(٧) .

وذكر صاحب القاموس أن لحمه أخف من الحمام ، وأورد فيه مثلاً يقول : « بعلة الورشان ، يأكل رطب المشان » ، يضرب لمن يظهر شيئاً والمراد منه شيء آخر . والذي نعتبه في هذا المثل أنه يسكن أعلى النخل .

(١) الحيوان ١ : ٢٦٥ .

(٢) أخبار أبي تمام للصولي ، ص ٤٥ - ٤٦ .

(٣) الحيوان ١ : ١٢٦ - ١٢٨ .

(٤) انظر هامش ص ٤٥ - ٤٦ من أخبار أبي تمام ، هامش ص ٢٦٥ من الجزء الأول من الحيوان ،

ط الحلبي .

(٥) الأغاني ٦ : ١٧١ - ١٧٢ ط دار الكتب .

(٦) صبح الأعشى ٢ : ٧٣ .

(٧) نهاية الأرب ١٠ : ٢٥٩ .

٢٢٥ - الكردناج (٢١٢ : ٤)

جاءت هذه الكلمة أيضاً في خبر رواه الآبي عن كتاب الأكلة للمدائني : « . . . فأكل جميع دجاجة كردناك »^(١) ، وليس يفيد هذا النص شيئاً في تفسير الكلمة ، ولعلنا نستطيع أن نتفهمها من القصة التي جاءت في سياقها ، عن شيلمة ، محمد بن الحسن بن سهل ، كما ذكرها ياقوت . فقد كان محمد بن الحسن هذا شريكاً في مؤامرة كان يدبرها أحد أولاد الواثق ، ليتزعج الخلافة لنفسه من المعتضد . ولكن هذه المؤامرة لم تلبث - بالرغم من اتساع نطاقها - أن أحبطت ، وقبض على شيلمة ، وعرفت أسماء المؤتمرين إلا اسم « المستخلف » ، فأخذ المعتضد « يسائل شيلمة عن الخبر . فصدقه عن جميع ما جرى إلا اسم الرجل الذي يستخلف ، ففرق به ليصدقه عنه ، فلم يفعل . فطال الكلام بينهما ، فقال له شيلمة : والله لو جعلتني « كردناكاً » ما أخيرتك باسمه قط . فقال المعتضد للفراشين : هاتوا أعمدة اللحم الكبار الثقال ، وأمر أن يشد عليها شداً وثيقاً ، وأحضرها فحماً عظيماً ، وفرش على الطوابيق بمحضرتة ، وأججوا ناراً ، وجعل الفراشون يقلبون تلك النار ، وهو مشدود على الأعمدة ، إلى أن مات »^(٢) .

وهذه الصورة تدلنا على أن « الكردناج » هو اللحم المشوي على السفاويد ، وأحسب أن كلمة « كردناج » تدل بالفارسية على « السفود » كما جاء في شعر إسماعيل بن عمار . يشوى لنا الشيخ شورين دواجته بالجردناج وشحاج الشقابين^(٣)

٢٢٦ - التبليا والبربند (٢١٢ : ٧)

أداتان لصعود النخل ، فأما « البربند » ففارسية معناها الرباط . وأما « التبليا » فقد جاء في مقالة للعلامة فرنكل Fraenkel تضمنت بعض الكلمات الآرامية أن هذه الكلمة مأخوذة عن : كلمة آرامية في لفظها ومعناها المصعد المصنوع من الحبال . ثم ذكر أن هذه الكلمة غير مستعملة الآن في العراق^(٤) . وقد أشار إليها صاحب اللسان عرضاً في مادة « ش و ي »^(٥) .

(١) نثر الدرر ٢ : ٢٢٠ خ دار الكتب .

(٢) معجم الأدياء ١٨ : ١٤٤ - ١٤٥ .

(٣) الأغاني ١١ : ٣٦٦ ط دار الكتب .

(٤) Z.D.M.G. 1906, 369-370 .

(٥) « والشاة التي يصعد بها النخل ، فهو المصعد وهو الشوائى . قال وهو الذي يقال له « التبليا »

وهو الكر بالعبية » (١٩ : ١٨٠) . وانظر مادة « ك ر ر » (٦ : ٤٥١) .

٢٢٧ - إبراهيم بن سيابة (٢١٢ : ١٠)

شخصية من شخصيات النصف الثاني من القرن الثاني للهجرة . يمثل هذه الطبقة من الأدباء أو المتأدبين الذين غلب عليهم حب النادرة ، والحياة اللاهية العابثة ، والذين يعدون في مجالس المترفين لوناً من الألوان الضرورية لها . وكذلك كانت صلته بالفضل ابن الربيع . وإبراهيم الموصلي وابنه إسحاق . وصفه أبو الفرج بأنه « من مقاربي شعراء وقته ، وليست له نباهة ولا شعر شريف ، وإنما كان يميل بمودته ومدحه إلى إبراهيم الموصلي ، وابنه إسحاق ، فغنيا في شعره ورفعاً منه ، وكانا يذكرانه للخلفاء والوزراء ويذكرانهم به إذا غنيا في شعره ، فينفعانه بذلك . وكان خليعاً ماجناً طيب النادرة »^(١) .

وكذلك استطاع أن يتصل ببهي بن خالد البرمكي ، وقد أورد الجاحظ رسالة كتبها إليه ، يتنصل فيها ويعتذر ويتخضع ويتضرع . وقال في تقديمها : « وبلغني أن عامة أهل بغداد يحفظونها في تلك الأيام »^(٢) . وله أيضاً مثل هذا الاعتذار والتضرع في قطعة من الشعر وجه بها إلى الفضل بن الربيع^(٣) .

٢٢٨ - ابن عون (٢١٣ : ١٠)

هو أبو عون ، عبد الله بن عون بن أربطبان ، أحد نساك البصرة ومحدثها ، من الطبقة التي تلى طبقة الحسن وبكر بن عبد الله . ولد سنة ٦٦ ، عام خروج مصعب لقتال المختار ، كما يقول ابن قتيبة^(٤) وعاش إلى سنة ١٥١ . ويعد في المحدثين المتزمتين الضابطين ، فهو مثال لرجل الحديث الذي يكره المرء ويمقت الجدل ويتجنب الاسترسال في القول . وقد كانت هذه أظهر صفاته ، كما يتردد ذلك في الأخبار المختلفة التي تؤثر عنه^(٥) .

(١) الأغاني ١١ : ٦ ط التقدم .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ١١٠ ط ١٣٣٢ هـ . وانظر أيضاً الوزراء والكتاب ص ٢٠٣ ط الحلبي .

(٣) الأغاني ١١ : ٧ .

(٤) المعارف لابن قتيبة ، ص ٢٤٥ .

(٥) حلية الأولياء لأبي نعيم ٣ : ٣٧ - ٤٤ .

٢٢٩ - عمرو بن عبيد (٢١٣ : ١١)

أبو عثمان ، عمرو بن عبيد بن باب ، أحد شيوخ المعتزلة الأولين .

وكان جده « باب » من سبي فارس ، ومن موالى تميم . وكان أبوه « عبيد » نساجاً ، ثم تحول شرطياً أو حارس سجن ، في أيام الحجاج ، وأما عمرو فقد نشأ في حلقة الحسن البصرى هو وصديقه واصل ، وبدأ داعية من الدعاة كما كان الشأن في كثير من تلاميذ الحسن ، وتأثر بجو الزهد والنسك الذى كان يحيط به . ثم لم يلبث أن اختلف واصل وشيخه في الحكم على صاحب الكبيرة ، فاعتزل حلقتة ، واعتزلها معه عمرو ، وأخذوا يكونان فرقة جديدة كانت من أبلغ الفرق أثراً في الحياة العقلية في الإسلام ، وهى فرقة المعتزلة . وإذا كان واصل صاحب الأثر الأكبر في تكوين هذه الفرقة ، بما كان يمتاز به من قوة الحججة ، وحضور البديهة ، والقدرة على الجدل والمناظرة ، فإن عمرو بن عبيد كان أثره غير قليل بما كان له من شخصية مترفعة ، وسمعة جليلة ، وزهد أصيل . ولا ريب أن موافقه مع المنصور كانت ما تزال تتردد في البيئات البصرية بين الإعجاب والفخر . وقد أورد شيئاً من هذه المواقف الخطيب البغدادي في الفصل الطويل الذى كتبه عنه (١) ، كما أورد ابن قتيبة طرفاً من حديثه في مجلسه (٢) .

وقد تعرض عمرو بن عبيد لخصومة المحدثين العنيفة التى تظهر ألوانها المختلفة في ذلك الفصل الذى كتبه الخطيب ، ولكنه كان يدفع هذه الحملة بمسلكه ، ويقابلها صامتاً . وحكى الجاحظ أن رجلاً قال له : إني لأرحمك مما يقول الناس فيك . قال : أفتسمعى أقول فيهم شيئاً ؟ قال : لا . قال : فإياهم فارح (٣) .

وفي العقد كتاب وصف بأنه كتاب واصل بن عطاء الغزال إلى عمرو بن عبيد ، وهو كتاب عجيب ينكر عليه مسلكه في « تفسير التنزيل وعبارة التأويل » ، والكتاب أجدر أن يكون كتاب محدث ، لا كتاب متكلم ، فضلاً عن أن يكون شيخ المتكلمين . وهذا إلى أن فيه ما يكاد يكون صريحاً في نبي نسبته إلى واصل ، إذ يقول له ، يذكر

(١) تاريخ بغداد ٢ : ١٦٦ - ١٨٨ .

(٢) عيون الأخبار ٢ : ٣٢٧ .

(٣) البيان والتبيين ٢ : ٤٧ .

مجلسه من الحسن : « وأنت عن يمين أبي حذيفة أقربنا إليه » وأبو حذيفة هو واصل نفسه (١) .

وقد مات عمرو بن عبيد في أيام المنصور ، سنة ١٤٢ أو ١٤٣ أو ١٤٤ .

٢٣٠ - مساور الوراق (٢٨٣ : ١٩)

شاعر كوفي من طبقة حماد عجرد ، وفيه دعابة تلك الطائفة ، وقد ظهرت هذه الدعابة بصورة واضحة في قصيدته التي يسخر فيها من هذه الطبقة التي تتصنع الديانة ، التماساً للعائدة ، وهي التي يبدؤها بقوله :

شمر قميصك ، واستعد لناثل واحكك جبينك للفضاء بثوم (٢)

وهذه القصيدة تصور حالة اجتماعية أجدر أن تكون كوفية منها أن تكون بصرية ، إذ كاد القضاء في ذلك الوقت أن يكون خاصاً بالكوفيين .

كما ظهرت في قصيدة أخرى أوردها ابن عبد ربه ، وهي في وصف مائدة من موائد السراة ، وهي قصيدة جميلة الوصف ، لطيفة الأسلوب ، خفيفة الدعابة (٣) .

وكان مساور - إلى جانب كونه شاعراً - متصلاً بالبيئات الدينية في الكوفة ، وله شعر في مدح أبي حنيفة (٤) وهو نفسه يعد في المحدثين . وله ترجمة قصيرة في تهذيب التهذيب (٥) .

٢٣٨ - ابن القميثة (٦) (٢١٤ : ٣)

البيت الذي ذكره له هنا الجاحظ من قطعة أوردها في موضع آخر ، وقبله هذه الأبيات (٧) :

-
- (١) العقد الفريد ٢ : ٣٨٦ . ط لجنة التأليف .
 (٢) الأغاني ١٦ : ١٦٨ ، وانظر البيان والتبيين ٣ : ٨٨ ط ١٣٣٢ .
 (٣) العقد الفريد ٣ : ٣٨٢ ط ١٢٩٧ . (٤) : ٢٩٥ ط ١٩١٣ (م) .
 (٤) عيون الأخبار ٢ : ١٤٠ .
 (٥) تهذيب التهذيب ١٠ : ١٠٣ .
 (٦) هكذا جاء الاسم هنا بالألف واللام (على القول بلمح الأصل) ، والمشهور « ابن قميثة » مجرداً عنها .
 (٧) الحيوان ٥ : ٧٣ ط الحلبي .

ليس طعمي طعم الأنامل إذ قلّ
ورأيت الإمام كالجعثن البيا
ص درّ اللقاح في الصنبر
لي عكوفاً على قرارة قيدر
ورأيت الدخان كالودع الأهـ
جتن ينباع من وراء الستر

وابن قميثة هو عمرو بن قميثة بن ذريح البكري، شاعر من أقدم الشعراء الجاهليين ، من عصر مهلهل بن ربيعة التغلبي . « وتزعم بكر بن وائل أنه أول من قال الشعر وقصد القصيد » (١) . ويعده ابن سلام في شعراء ربيعة الذين ابتداء الشعر بهم قبل أن يتحول في قيس كالمرقشين وطرفة بن العبد والحارث بن حلزة (٢) .

نشأ يتيماً في كفالة عمه مرثد بن سعد . وقضى زمناً في الحيرة ، والرواة يقصون في سبب رحيله إليها قصة زعموا أنها وقعت بينه وبين زوج عمه ، وليست هناك (٣) . كما أنه صحب امرأ القيس في رحلته إلى بلاد الروم وكان إذ ذاك شيخاً « خلا من عمره وكبر » . قالوا : وإياه عنى امرؤ القيس بقوله :

بكي صاحبي لما رأى الدرب دونه وأيقن أنا لاحقان بقيصرا
فقلت له لا تبك عينك ، إنما نحاول ملكاً أو نموت فنعدرا

كما قالوا : إنه مات معه في طريقه ، وسمته العرب عمرأ الضائع ، لموته في غربة ، وفي غير أرب ولا مطلب .

ويعد ابن قميثة في المعمرين ، وله قصيدة من أجود الشعر يذكر فيها أنه جاوز التسعين ، جعله بها حماد الراوية أشد الناس ، كما حكى عنه الهيثم بن عدى (٤) .

٢٣٢ - مذهب الأصمعي في المبتدل والمتروك (٢١٤ : ١١)

يقول الجاحظ هنا : « كان الأصمعي يقول : قد كان للعرب كلام على معان ، فإذا ابتدلت تلك المعاني لم تتكلم بذلك الكلام » . وقد علق « مرسيه » على هذا بقوله : « يجب أن نضيف كلمة « تزل » بين « لم »

(١) معجم الشعراء للمرزباني ص ٢٠٠ ، ط القدسي ١٣٥٤ هـ .

(٢) طبقات الشعراء ص ٢٢ ، ط السعادة . (ص ٣٤ ، ط دار المعارف ، ١٩٥٢) .

(٣) الأغاني ١٦ : ١٥٨ ط التقدم .

(٤) المصدر نفسه ١٦ : ١٥٩ ، وانظر الشعر والشعراء لابن قتيبة ١ : ٣٣٧ - ٣٣٨ ط الحلبي .

و « تتكلم » ليؤدى النص معنى مقبولاً » ثم يقول : « بيد أن من الممكن أن الجاحظ قد خلط هنا بين نوعين من الكلمات : الكلمات التى احتفظت اللغة بها ، وهى تفسر بعادات قديمة مهجورة ، والكلمات التى اختفت من المعجم اللغوى ببطلان الحوادث التى تدل عليها ، أى « المتروكة » ، كالنشيطه والمرباع والنوافج وغير ذلك مما ذكر السيوطى فى المزهرة (١ : ١٤٢) .

والذى يظهر من كلام الجاحظ أن هذا كان مذهب الأصمعى : إلغاء التعبيرات التى بطلت معانيها الأولى . ومما يدل على ذلك قوله بعد هذا : « وفى قياس قول الأصمعى أن أصحاب التمر الذين كان التمر دياتهم ومهورهم كانوا لا يقولون : ساق فلان صداقه » ، وقوله : « وكان الأصمعى يقول : لا يقولن أحدكم : أكلت ملة ، بل : أكلت خبزه » . وأصرح من هذا فى رواية مذهب الأصمعى ما ساقه الجاحظ فى الحيوان : « ومنه قولهم : ساق إلى المرأة صداقها . قال : وإنما كان يقال ذلك حين كانوا يدفعون فى الصداق إبلًا ، وتلك الإبل يقال لها : النافجة ... قال : فإذا كانوا يدفعون الصداق عيناً وورقاً فلا يقال : ساق إليها الصداق . ومن ذلك أنهم كانوا يضربون على العروس البناء ، كالقبة والحيمة والخباء ، على قدر الإمكان ، فيقال : بنى عليها ، اشتقاقاً من البناء ، ولا يقال ذلك اليوم ، والعروس إما أن تكون مقيمة فى مكانها ، أو تتحول إلى مكان أقدم من بنائها » (١) .

فهذا مذهب الأصمعى فى صلاحية تلك التعبيرات ، وليس فى الخبر عن استعمالها فى عهده . وأما أن الجاحظ خلط بين النوعين فغير صحيح ، فهو كما ذكر هذا النوع ، ذكر النوع الآخر ، وهو ما يسمى بالمتروك ، « وأسماءه زالت مع زوال معانيها ، كالرباع والنشيطه » (٢) .

٢٣٣ - بسطام بن قيس ، ومالك بن المنتفق ، وعاصم بن خليفة
(٢١٦ : ٧ - ٨)

يشير الجاحظ فى ذكره لهؤلاء الفرسان الثلاثة إلى يوم الشقيقة ، وهو يوم كان لضبه على شيبان . وقد قتل بسطام بن قيس ، سيد شيبان فى هذا اليوم . قتله عاصم بن

(١) الحيوان ١ : ٣٣٣ - ٣٣٤ .

(٢) الحيوان ١ : ٣٣٠ .

خليفة الضبي . وقد فصل حديث هذا اليوم في تقاضى جرير والفرزدق المنسوب إلى أبي عبيدة^(١) ، عند قول الفرزدق :

وأصحاب الشقيقة يوم لا قوا بنى شيان بالأسل الحرار
وكذلك نجد ذكر هذا اليوم في الكامل لابن الأثير^(٢).

٢٣٤ - أمية بن أبي الصلت (٢١٧ : ١)

هو أمية بن عبد الله^(٣) أبي الصلت بن أبي ربيعة الثقفي ، وأمه قرشية وهي رقية بنت عبد شمس بن مناف . شاعر من طراز فريد في الشعر الجاهلي ، إذ كان - كما يقول أبو الفرج - « قد نظر في الكتب وقراها ، وحرم الخمر وشك في الأوثان ، وكان محققاً ، والنمى الدين وطمع في النبوة »^(٤) وقد كان شعره مظهراً لهذه المعرفة ، وكان من أسبابها رحلاته التجارية إلى الشام واليمن ، إذ أتاحت له أن يلبس رجال الدين وأن يقرأ شيئاً من كتبهم ، فجاء شعره يردد تلك القصص والأساطير الدينية ، مما لم يكن الشعراء يعرضون له إلا بالإشارات الخاطفة .

ويصفه الجاحظ بأنه « كان داهية من دواهي ثقيف . وثقيف من ذهاة العرب . وقد بلغ من اقتداره في نفسه أنه قد كان هم بادعاء النبوة ، وهو يعلم كيف الخصال التي يكون الرجل بها نبياً أو متنبياً إذا اجتمعت له . نعم ! وحتى ترشح لذلك بطلب الروايات ودرس الكتب . وقد بان عند العرب علامة ، ومعروفاً بالحلوان في البلاد ، راوية »^(٥).

وأدرك أمية الإسلام ، ولكنه لم يسلم ، بل إنه كان يحرض قريشاً بعد وقعة بدر - كما يحكى أبو الفرج في ترجمته له - وكان يرثى من قتل من قريش في وقعة بدر ، وقريش أخواله كما تقدم . وقد أورد أبو الفرج من رثائه لم هذا البيت .

ماذا يبدر والعقب قمل من مرازية جحاسج
ثم قال : « وهي قصيدة نهي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عن روايتها » .

(١) ١ : ٢٢٠ - ٢٢٣ ط الصاوي .

(٢) ١ : ٣٧٤ ط المتيرية .

(٣) هذه رواية الأغاني في اسم أبيه ، وقد جاء في الحيوان (٧ : ١٩٨) ان اسمه ربيعة .

(٤) الأغاني ٤ : ١٢٢ ، ط دار الكتب .

(٥) الحيوان ٢ : ٣٢٠ ط الحلبي .

وإن يكن شعر أمية قد ضاع أكثره شأن أكثر الشعر في العصر الجاهلي ، وفي هذه الفترة ، فقد بقيت لنا طائفة من شعره ، ولا سيما الشعر الذي يمثل تلك النزعة الدينية إلى حكاية الأساطير المأخوذة من كتب أهل الكتاب .
وقد أورد الجاحظ طائفة من شعره هذا ، نحو عشر قطع^(١) ، كما أن له ديواناً طبع في بيروت ، ويحتاج ما يتضمن من الشعر للتحقيق .

٢٣٥ - ابن منذر (٢١٧ : ١٢)

هو محمد بن منذر ، شاعر بصرى تيمى ، من بنى صبير بن يربوع . وكان معاصراً لأبان بن عبد الحميد اللاحق ، ويتهمة أبان بأنه لا يجيد الشعر إلا في المراثي ، وقد أورد له الصولي قطعة في هجاء أبان ، وهي من الهجاء الماجن^(٢) . وما كان يقال في شعره ما قاله أبو العتاهية له : « شعرك مهجن لا يلحق بالفحول ، وأنت خارج عن طبقة المحدثين . فإن كنت تشبهت بالعجاج ورؤية ، فما لحقتهما ، ولا أنت في طريقيهما . وإن كنت تذهب مذهب المحدثين ، فما صنعت شيئاً »^(٣) .

٢٣٦ - القطامي (٢١٧ : ١٥)

هو عمير بن شبيب بن عمرو ، شاعر تغلبي أموي ، عده ابن سلام في الطبقة الثانية من الشعراء الإسلاميين مع البعيث وكثير وذى الرمة ، ووصفه بأنه كان « شاعراً فحلاً رقيق الحواشي ، حلو الشعر »^(٤) ، وكان - كأخطل - من نصارى تغلب . ومنازل تغلب كانت فيما بين الحابور والقرات ودجلة من أرض الجزيرة .

وقد عاش القطامي في أثناء الفتن التي كانت بين قيس من ناحية ، واليمن وتغلب من ناحية أخرى . وجعل يقول الشعر في تأريث الحرب ضد قيس ، مع الأخطل وعمرو

(١) انظر الحيوان ٢ : ٣٢١ - ٣٣٦ ، ٣ : ٥١١ ، ٤ : ١٤ ، ٤٦٦ - ٤٦٧ ، ٥ : ٤٣٦ ، ٧ : ١٩٨ ط الحلبي .

(٢) الأوراق للصولي (قسم أخبار الشعراء) ، ص ٣٢ - ٣٣ ، ط الصاوي .

(٣) الأغاني ٤ : ٩٠ - ٩١ ط دار الكتب المصرية .

(٤) طبقات الشعراء ، ص ١٨٠ ، ط السعادة . (ص ٤٥٢ ط دار المعارف ، ١٩٥٢) .

ابن الأهمم ومن إليهما من شعراء تغلب^(١) . وقد أسر القطامي في بعض هذه الحروب ، وأخذ ماله . ولكن زفر بن الحارث الكلابي قام بأمره ، حتى رد عليه ماله وجميع ما أخذ منه ووصله ، كما يقول البلاذري ، وقد مدحه بشعر من أصدق الشعر وأرقه^(٢) .

وللقطامي ديوان شعر مطبوع في ليدن ، وقد ترجم له أبو الفرج^(٣) .

والقطعة التي أوردتها الجاحظ هي قطعة من قصيدة رائعة الوصف ، يهجو بها امرأة من محارب ، نزل بها فلم تقره ، وهي في ديوانه ، وفي الأغاني ، وفي زهر الآداب للمحصري^(٤) .

٢٣٧ - الراعي (٢١٨ : ٤)

هو عبيد بن حصين النخعي ، يعده ابن سلام في الطبقة الأولى من الشعراء الإسلاميين ، ويقول عنه إنه « كان من رجال العرب ووجه قومه ، وكان - مع ذلك - بدياً هجاء لعشيرته » . وقد عاش في تلك الفترة التي أشرنا إليها ، وشارك أيضاً في تلك الفتن بشعره ، وقد أورد له البلاذري بيتين يذكر فيهما ما كان بين قيس وتغلب في يوم الخابور ويوم ماكسين^(٥) ، ومن أجل هذا لم يستطع أن يتصل بالخليفة ، « وكان عبد الملك ثقيل النفس عليه » كما يقول ابن سلام^(٦) . ولكنه استطاع أن يتصل ببشر بن مروان ، أمير العراق ، فكان من أصحاب مجلسه ، وله شعر في مدحه .

ويذكر الراعي في المعركة الشعرية التي كانت بين الفرزدق وجرير ، وكان في جانب الفرزدق فهجاه جرير بقصيدته التي كان معجباً بها ، وكان يسميها الدماغة والدهقانة^(٧) أقلل اللوم عاذل والعتابا وقولي إن أصبت لقد أصابا وقد صار الراعي بعد ذلك مغتلباً . وقال فيه رجل من قومه : « كان فحل مضر ، حتى ضغمه الليث » .

(١) أنساب الأشراف ٥ : ٣١٥ - ٣١٦ .

(٢) طبقات الشعراء ، ص ١٨٠ - ١٨١ ، (ص ٤٥٣ - ٤٥٤ ط المعارف) أنساب الأشراف ٥ : ٣٢٨ .

(٣) الأغاني ٢٠ : ١١٩ .

(٤) ٣ : ٧١ - ٧٢ ، ط الرحمانية .

(٥) أنساب الأشراف ٥ : ٣١٨ .

(٦) طبقات الشعراء ، ص ١٧٤ . (ص ٤٣٧ ط دار المعارف ، ١٩٥٢) .

(٧) التناقض بين جرير والفرزدق ٢ : ١٣٢ - ١٥٥ ، ط الصاوي ، وانظر ترجمة الراعي في

الأغاني ٢٠ : ١٦٨ ، وشعره في حسانة أبي تمام ، وجمهرة أشعار العرب .

٢٣٨ - الغنوى (٢٢٠ : ٦)

لم يعين واحداً بعينه . ولعله يكون أحد الشعارين : طفيل بن عوف ، وكعب بن سعد .
فالأول هو أبو قران ، طفيل بن عوف بن ضبيس الغنوى ، شاعر جاهلي اشتهر
بإجادة صفة الخيل ولذلك كان يسمى بطفيل الخيل ، كما يقال له « طفيل الحبر »
لحسن شعره^(١) .

وله ديوان مطبوع ، وقد ترجم له أبو الفرج^(٢) .
وأما الآخر فهو كعب بن سعد ، أحد بني سالم بن عبيد ، وهو شاعر إسلامي^(٣) .

٢٣٩ - العجير (٢٢٠ : ١٠)

هو أبو الفرزدق ، العجير بن عبد الله ، شاعر من بني سلول - وهم أبناء عم بني
عامر بن صعصعة - ومن شعراء العهد الأموي . وقد وصفه المرزباني بأنه شاعر من
المحسنين^(٤) ، وعده ابن سلام في شعراء الطبقة الخامسة مع أبي زيد الطائي وعبد الله
ابن همام السلولي ونفيح بن لقيط الأسدي^(٥) ، وإن كان لم يتحدث عنه ، وإنما اكتفى
بإيراد قطعتين من شعره .

وهو شاعر بدوي أعرابي ، ولد في البادية ونشأ بها ، ولم يتصل بعبد الملك بن مروان
أو هشام بن عبد الملك إلا وافداً . وشعره يمثل الروح البدوية تمثيلاً صادقاً في ديباجته
وفي المثل التي يصورها ، وهي مثل الرجولة كما كان يتصورها عربي البادية بمظاهرها المادية
والمعنوية جميعاً . فن الأولى تلك القصيدة التي رواها ابن الأعرابي وقال إنه قالها في رقيق
له يقال له « أصبح » ، وكانا يصيبان الطريق معاً ، ومن الأخرى قصائده التي يتحدث
فيها عن كرمه وقراه للأضياف ، وهو يخاطب زوجته أم خالده أو أم مالك ، وما إلى ذلك من
المعاني العربية التي نراها بصورة بيّنة في مراثيه التي قالها في ابن عمه سليم بن زيد السلولي^(٦) .

(١) المؤلف والمختلف للآدمي ، ص ٨٤ ، اللؤلؤ ص ٢١٠ .

(٢) الأغاني ١٤ : ٨٨ .

(٣) اللؤلؤ ، ص ٧٧١ - ٧٧٢ .

(٤) معجم الشعراء ص ٢٣٢ .

(٥) طبقات الشعراء ص ١٩٦ ، ص ٥٠٥ ط دارالمعارف ١٩٥٢ .

(٦) انظر الأغاني ١١ : ١٤٩ - ١٥٠ ، وابن سلام ص ١٩٩ - ٢٠١ وحمامة أبي تمام ١ :

٣٨٧ - ٣٨٨ و ٢ : ٢٦٥ - ٢٦٧ ومعجم البلدان ٨ : ٢٢ - ٢٣ .

٢٤٠ - أبو سعيد الخدري (٢٠ : ١٦)

هو سعد بن مالك بن سنان ، صحابي أنصاري ، من الخزرج . وكان من أكثر الذين رواوا عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وعاش إلى سنة ٧٤^(١).

٢٤١ - المغيرة بن شعبه (٢٢١ : ٥)

أحد الشخصيات العربية البعيدة الأثر في تكوين الدولة الإسلامية الأولى . وهو ثقفى الأصل ، ولد قبل الهجرة بعشرين عاماً ، وأسلم قبل الخديبية ، وقد شهدا مع الرسول ، وكان له موقف فيها مع أحد رسل قريش : عروة بن مسعود الثقفي ، حكاه ابن هشام^(٢) ، كما كان في الوفد الذي بعثه الرسول إلى ثقيف حين غزا الطائف ، سنة ثمان^(٣) فلما كان عهد الفتح في أيام عمر بعثه مدداً لسعد بن أبي وقاص وهو مقبل على القادسية سنة ١٤ ، كما شهد بعد ذلك فتح الأبله . ثم لم يلبث أن صار أمير البصرة بعد موت واليها عتبة بن غزوان سنة ١٥ ، ويذكر ابن حجر أنه كان أول من وضع الديوان بها^(٤) ، وقد ظل عليها إلى سنة ١٧ حين أشخصه الخليفة إليه للتحقيق معه فيما ادعاه عليه أبو بكره وقذفه به^(٥) ، ثم ولاه بعد ذلك أذربيجان بعد فتحها سنة ٢٢ ، كما ولي الكوفة وبقى عليها إلى أيام عثمان ، فأقره ثم عزله . وقد وقف في فتنة عثمان موقفاً محايداً ، وكذلك كان شأنه في الخصومة بين علي ومعاوية . فلما صار الأمر إلى معاوية استعمله على الكوفة ، وقد ظل عليها إلى أن مات سنة ٥٠ . وقد وصف الطبري حكمه فيها بقوله : « فأحب العامة ، وأحسن في الناس السيرة ، ولم يفتش أهل الأهواء عن أهوائهم . وكان يؤتى فيقال له : إن فلاناً يرى رأى الشيعة ، وإن فلاناً يرى رأى الخوارج ، فكان يقول : قضى الله ألا يزالون مختلفين ، وسيحكم الله بين عباده فيما كانوا فيه مختلفون^(٦) » .

(١) تهذيب التهذيب ٣ : ٤٧٩ .

(٢) سيرة ابن هشام ٢ : ٢١٣ .

(٣) المصدر نفسه ٢ : ٣١٤ وانظر أيضاً ٢ : ٣٥٠ .

(٤) الإصابة في تمييز الصحابة ٣ : ٩٢٧ ، ط كلكوتا ، ١٨٨٨ م .

(٥) انظر تاريخ الطبري ١٠ : ٢٥٢٩ - ٢٥٣٣ ، ط بريل ، ١٨٩٣ ، الأغاني ١٤ : ١٣٩ -

١٤٢ ، ط التقدم .

(٦) تاريخ الطبري ٢ : ١٩ - ٢٠ ، ط بريل .

ويعتبر المغيرة من أصحاب الرأي والدهاء في العرب ، وكان يلقب بمغيرة الرأي .
وتؤثر عنه محاورة مع رسم قائد الفرس في القادسية . وأخرى مع صاحب أصهبان^(١) .

٢٤٢ - سعد بن أبي وقاص (٢٢١ : ٥)

أحد كبار الصحابة ، قرشي ، زهري . أحد العشرة المبشرين بالجنة ، كما كان من الستة « أصحاب الشورى » ، وقد وصفه عمر بأنه « صاحب مقبب وفتال »^(٢) وكذلك كان ، فهو فاتح العراق ، وبطل القادسية ، وهو الذي اختط مدينة الكوفة بعد ذلك وقد وليها في أيام عمر بن الخطاب . وكانت ولايته الكوفة سنة وتسعة أشهر . وقد شكوا أهل الكوفة قوته وصرامته ، فخلف عليهم عمار بن ياسر ، فشكوا ضعفه ، فتولى بعده المغيرة بن شعبه . ثم وليها سعد في أيام عثمان . ولم يلبث أن عزل عنها بالوليد ابن عقبة^(٣) . وقد ترك العراق وعاد إلى المدينة ، وظل فيها إلى أن مات بها سنة ٥٥ .

٢٤٣ - عثمان الشحام (٢٢١ : ٧)

هو أبو سلمة عثمان الشحام العدوي ، راوية محدث ، من أهل البصرة . يروى عن عكرمة ، ويروى عنه حماد بن سلمة ، ووكيع بن الجراح^(٤) . ويلاحظ أن الأصمعي يروى عنه أحياناً ، كأنه أحد شيوخه^(٥) .

٢٤٤ - عبد الملك بن عمير (٢٢١ : ١١)

أحد رجال الكوفة ومحدثها ، وأصحاب الرواية والخبر فيها ، في القرن الأول وأوائل القرن الثاني . وقد تولى قضاءها في أيام الحجاج عاماً ، خلفاً للشعبي ، عامر بن شراحيل ، ثم لم يلبث أن استعفى من منصبه هذا فأعفى . ويذكر الرواة أن هذا المنصب عرضه لبعض ما يكره ، إذ أوقعه في لسان بعض الشعراء ، وهو هذيل الأشجعي ، في تلك القصة التي يذكرها الجاحظ وابن قتيبة وأبو الفرج ، وقد قضى فيها لإحدى المدعيات

(١) المصدر السابق ١ : ٢٣٥٠ ، ٢٦٤٣ .

(٢) أنساب الأشراف ٥ : ١٦ - ١٧ .

(٣) فتح البلدان ، ص ٢٥٥ - ٢٧٩ .

(٤) الأنساب للسماعني ، ورقة ٣٣٠ .

(٥) انظر مثلاً : عيون الأخبار ١ : ١٠٤ .

على أهلها^(١) . وقد كان عبد الملك بن عمير هذا - فيما يظهر - رجلاً مرهف الحس ، شديد التحرج ، مبالغاً في التحوط لمروءته .

وهو - فيما يقولون - عربي يمني ، فصيح العبارة . وقد وصف أعرابي كلامه - فيما يحكى الجاحظ - بقوله : « لو كان الكلام يؤتلم به لكان هذا »^(٢) . ومع هذا فهو يلقب بالقبطي . ولا ندري ما حقيقة هذا اللقب الذي نجده في شعر هذيل الأشجعي :

فتنتت القبطي حين قضى لها بغير قضاء الله في السور الطول

فلو كان من بالقصر يعلم علمه لما استعمل القبطي فينا على عمل

على أن ذلك يثير فينا التساؤل عن العنصر القبطي في الكوفة لذلك العهد ، وقد كان ينسب إليه غير واحد من أهلها .

وعبد الملك بن عمير هو أحد الذين يسند الهيثم بن عدى روايته إليهم ، ولكن الجاحظ يشك في قيمة هذا الإسناد ، إذ كان يرى الهيثم وضاعاً مختلفاً للأحاديث ، كما سنرى ذلك فيما يلي .

٢٤٥ - الهيثم بن عدى (٢٢٢ : ٤)

هو أبو عبد الرحمن ، الهيثم بن عدى ، الطائي الكوفي ، منبجى الأصل وإن كان كوفي المولد ، ولد سنة ١٣٠ وعاش إلى سنة ٢٠٧ . « وكان أخبارياً علامة راوية ، نقل من أخبار العرب وأشعارها ولغاتها شيئاً كثيراً » ، كما يقول ياقوت في ترجمته له^(٣) ، ثم يضيف إلى ذلك آراء علماء الحديث فيه . وهم مجمعون على تجريحه ، وأنه كان يكذب ، ولعل رجال الأدب لم يكونوا أقل اتهاماً له بوضع الأخبار ، وتوليد الأحاديث . فالجاحظ يقول بعد إيراده أسماء جماعة من ولد العباس ، من أصحاب العلم بقريش وبالذولة وبرجال الدعوة : « وكان إبراهيم السندي يحدثني عن هؤلاء بشيء هو خلاف ما في كتب الهيثم ابن عدى وابن الكلبي ، وإذا سمعته علمت أنه ليس من المؤلف المزور »^(٤) . ويقول في موضع آخر : « وهذه الأشياء ولدها الهيثم بن عدى »^(٥) .

(١) البيان والتبيين ٣ : ٢٧١ ط ١٩٣٢ م ، عين الأخبار ١ : ٦٣ ، الأغاني ٤ : ٢٧ .

(٢) البيان والتبيين ٢ : ٥٣ .

(٣) معجم الأدباء ١٩ : ٣٠٤ - ٣١٠ .

(٤) البيان والتبيين ١ : ١٨٢ .

(٥) ١٢٣ : ٢ .

وقد رأينا أنه كان من صناعة الهيثم أن يسند أخباره إلى بعض الثقات ، كعبد الملك ابن عمير ، ولكن الجاحظ كان يشك في صحة هذا الإسناد ، ونلاحظ هذا الشك في غير موضع . من ذلك ما نقله عنه من صفة الأحنف مسنداً إلى أبي يعقوب الثقفي عن عبد الملك بن عمير ، فإذا أورد الجاحظ هذه الصفة علق عليها بقوله : « ولو استطاع الهيثم أن يمنع البيان أيضاً لمنعه ، ولولا أنه لم يجد بدءاً من أن يجعل له شيئاً على حال لما أقر أنه إذا تكلم جلي عن نفسه » ^(١) وإذن فليس عبد الملك بن عمير هو الذى يصف الأحنف هذه الصفة ، وإنما هو - فيما يرى الجاحظ - الهيثم بن عدى نفسه ، وإن أسند القول إلى عبد الملك بن عمير .

ونظير هذا ما نراه هنا في هذا الحديث الذى يورده الجاحظ فى البخلاء ، مصدراً

بقوله :

« وذكروا عن عبد الملك بن عمير . . . » ثم يعلق عليه بقوله : « وأنا أتهم هذا الحديث لأن فيه ما لا يجوز أن يتكلم به عربى يعرف مذاهب العرب . وهو من أحاديث الهيثم » .

٢٤٦ - المنتجع بن نيهان (٢٢٣ : ١٤)

راوية كان علماء العراق يأخذون عنه . وقد ذكره الجاحظ فى رسالة فضل السودان ، فقال : « وكان المنتجع سندياً فى أذنه خرتة ، وقع إلى البادية وهو صبي ، فخرج أفصح من رؤبة » ^(٢) .

٢٤٧ - الأفوه الأودى (٢٢٣ : ١٦)

صلاة بن عمرو بن مالك ، من كبار الشعراء القدماء فى الجاهلية ، كما يروى أبو الفرج فى ترجمته له ، وكان سيد قومه وقائدهم فى حروبهم ، وكانوا يصدرن عن رأيه ^(٣) . ويذهب بعضهم إلى أنه أول من قصد القصيد ^(٤) . وقد جمع الشيخ عبد العزيز الميمنى شعره ، وضمنه المجموعة التى أسماها بالطرائف الأدبية .

(١) ١ : ٣٢ ط ١٣٣٢ .

(٢) مجموعة رسائل للجاحظ ، ص ٦٥ .

(٣) الأغاني ١١ : ٤٤ .

(٤) المزهر ٢ : ٢٩٦ ط محمد على صبيح .

٢٤٨ - معن بن أوس (٢٢٤ : ٣)

شاعر من فحول الشعراء المخضرمين ، وقد عاش أكثر حياته في الإسلام ، وهو من قبيلة مزينة ، وكانت منازلها بين مكة والمدينة . ويبدو أن الشعر الذي وصل إلينا من شعره شعر ناضج ، ولعله جميعاً شعر إسلامي .

وشعر أوس شعر رصين جيد الصنعة ، متمهل ، وقور ، وهو كثير الحكمة التي تصدر عن التمرس بالحياة . وقد دخل الشام ، وأقام بالبصرة زمناً ، ولكنه لم يكن يلبث حتى يحن إلى حياته البدوية . وحسبه أن يمدح سراة المدينة كعبيد الله بن العباس ، وعبد الله بن جعفر ، وعاصم بن عمر بن الخطاب ، وسعيد بن العاص .

والقطعة التي هنا هي من قصيدة له يمدح بها سعيداً ، ومطلعها :

إليك سعيد الخير جابت مطيبي فروج الفيافي وهي عوجاء عهيل
وله ديوان شعر طبع في ليبسج ، ثم طبع في مصر .

٢٤٩ - سعيد بن العاص (٢٢٤ : ٣)

سرى من سراة المدينة المشهورين ، وهو سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية . قتل أبوه يوم بدر وكان صغيراً ، فكفله عمه الحكم بن سعيد . فلما كانت خلافة عثمان كان سعيد شاباً فولاه الكوفة . فلم يلبث أن فسد الأمر بينه وبين أهلها فساداً أدى إلى انتفاض أهل الكوفة على عثمان على النحو الذي فصله البلاذري^(١) . وقد استدعاه عثمان فرجع إلى المدينة ، وأقام فيها معه إلى أن كانت الثورة عليه ، فكان في المدافعين عنه . فإذا كانت فتنة الحمل بين علي وعائشة ، فقد اعتزل السياسة ، وأقام في مكة . وفي خلافة معاوية ولاة الحرمين ، وكان يعاقب بينه وبين مروان بن الحكم . وقد كانت تحدث بينهما أشياء ، ولكن سعيداً كان يرى نفسه أكبر من هذه الهنات ، وقد ظل على هذه الولاية حتى مات سنة ٥٩ .

وأحاديث كرمه وتخرقه في الثناء كثيرة ، نجد أطرافاً منها عند البلاذري وأبي الفرج وابن عبد ربه^(٢) .

(١) أنساب الأشراف ٥ : ٣٩ - ٤٧ .

(٢) أنساب الأشراف ، القسم الثاني من الجزء الرابع ، ص ١٣٠ - ٢٣٦ ، الأغاني ١ : ٣٢ .

٣٣ ، العقد الفريد ١ : ٣٤٤ - ٣٤٧ ، ط لجنة التأليف .

٢٥٠ - الكميّ (٢٢٥ : ٣)

هو الكميّ بن زيد بن خنيس الأسدي ، شاعر كوفي أموي . « من شعراء مضر وألسنها ، والمتعصبين على القحطانية ، المقارنين المقارعين لشعرائهم ، العلماء بالمثلث والأيام ، المفاخرين بها . وكان معروفاً بالتشيع لبني هاشم » كما يقول أبو الفرج في ترجمته له^(١) . ويصفه الجاحظ فوق ذلك بأنه خطيب ، ويذكر معه في ذلك البيث والطرماح^(٢) . وأشهر شعره « الهاشميات » ، وقد عاش إلى أواخر الدولة الأموية ، ولم يدرك العباسية .

٢٥١ - عبد الله بن الزبير (٢٢٦ : ٤)

هو أبو كثير ، عبد الله بن الزبير الأسدي^(٣) . من أسرة معروفة بالشعر . كان أبوه الزبير بن الأشيم شاعراً ، وكذلك كان عمه مطير بن الأشيم^(٤) . « وهو شاعر كوفي المنشأ والمنزل من شعراء الدولة الأموية ، وكان من شيعة بني أمية وذوى الهوى فيهم ، والتعصب والنصرة على عدوهم » ، كما يقول أبو الفرج في ترجمته^(٥) . وأكثر شعره في أسماء بن خارجة الفزاري . « وكان أسماء أموي الهوى » .

وكذلك يعد ابن الزبير من الشعراء الهجائين للناس المهروب شرهم ، وقد هجا عبد الرحمن بن أم الحكم حين كان والياً على الكوفة من قبل خاله معاوية . وهجا عبدالله ابن الزبير بن العوام حين أسرف على أخيه عمرو بن الزبير في العذاب حتى مات في سجنه .

وقد أدرك عهد الحجاج في الكوفة ، وخرج في بعث له إلى الري فمات فيها .

(١) الأغاني ١٥ : ١٠٨ - ١٢٥ .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ٢٧٢ ط مصطفى محمد ١٩٣٢ م .

(٣) يذكر صاحب القاموس أن الزبير أبا عبد الله هذا بفتح الزاي وكسر الباء كأبير .

(٤) انظر الأغاني ١٣ : ٤٦ ، ط التقدم ، معجم الشعراء للمرزباني ص ٤٧٠ ، وكذلك كان الزبير ابن عبد الله بن الزبير شاعراً ، فمن اتصل بمحمد بن عيينة بن إسماعيل بن أسماء بن خارجة ومدحه .

(٥) الأغاني ١٣ : ٣١ - ٤٧ .

٢٥٢ - أسماء بن خارجة (٢٢٦ : ٤)

هو أسماء بن خارجة بن حصن بن حذيفة الفزاري . سرى من سراة الكوفة في القرن الأول ، وإن لم يل للسلطان عملاً ، كما يحكى ابن عبد ربه عنه وعن مالك بن مسمع^(١) وهو أحد ثلاثة يعدون أجواد الكوفة الظاهرين^(٢) وقد تزوج بشر بن مروان ابنته عند ما ولى الكوفة^(٣) . مات في عهد الحجاج ، ويروى الجاحظ أن الحجاج حين بلغه موته قال : « هل سمعتم بالذى عاش ما شاء ، ومات حين شاء »^(٤) .

٢٥٣ - ابن عبدل (٢٢٦ : ١٣)

هو الحكم بن عبدل الأسدي الغاضري ، « شاعر مجيد في طبقتة ، هجاء خبيث اللسان ، من شعراء الدولة الأموية . وكان أعرج أحذب ، وكان من أطيب الناس وأملحهم » كما يقول أبو الفرج في ترجمته^(٥) وهو من بني غاضرة ، وبنو غاضرة - كما يقول أبو الفرج أيضاً - قوم ظرفاء ، وقد رأينا فيهم من هو أهل النادرة . وبهذا الظرف وخفة الروح وحضور البديهة والنكتة الرائعة يمتاز شعر الحكم ، سواء منه ما كان في باب الهجاء وغيره .

وقد ظل بالكوفة إلى أن ظفر ابن الزبير بالعراق ، وأخرج عنها عمال بني أمية ، فخرج الحكم معهم إلى الشام ، وهناك اتصل بعبد الملك بن مروان ، وكان سميره : يتقارضان الشعر ، ويتذاكران أحوال العراق . ثم عاد من بعد إلى العراق . وكان شديد الاتصال ببشر بن مروان ، وحين تحول بشر إلى البصرة صار معه إليها ، كما كانت صلته طيبة بابنه عبد الملك بن بشر ، على حين كانت صلته سيئة بالولاة الآخرين ، كيزيد بن هبيرة ، ومحمد بن حسان بن سعد ، وعمر بن يزيد الأسدي ، وكان يهجوهم هجاء لاذعاً ، وكان هذا الهجاء من وسائله إلى ارتفاع المنزلة . ويقول الجاحظ : « قالوا : ولما شاع هجاء الحكم بن عبدل الأسدي لمحمد بن حسان بن

(١) العقد الفريد ١ : ١٥٩ ط لجنة التأليف .

(٢) الأمل لأبي علي ٣ : ٢٠ ، العقد ١ : ٣٤٠ .

(٣) أنساب الأشراف للبلاذري ٥ : ١٢٣ .

(٤) البيان التبيين ١ : ١٤٤ .

(٥) الأغاني ٢ : ٤٠٤ .

سعد وغيره من الولاة هابه أهل الكوفة ، واتقى لسانه الصغير والكبير - وكان الحكم أعرج لا تفارقه عصاه - فترك الوقوف بأبوابهم ، وصار يكتب على عصاه حاجته ، ويبعث بها مع رسوله فلا يجبس له رسول ، ولا يؤخر لقراءة الكتاب ، ثم تأتيه الحاجة على أكثر مما قدر ^(١) .

هذا وعندنا أن الحكم بن عبدل يعتبر زعيم تلك المدرسة الماجنة العابثة التي صيرت ذلك العبث باباً من أبواب الفن ، ولا ريب عندنا في أن أثره فيمن جاء بعده من شعراء الكوفة والبصرة كان أثراً غير قليل .

ولم يبق لنا من شعر الحكم إلا قدر غير كثير . على أن أكثر ما بقي له إنما نجده عند الباحث ^(٢) لا عند أبي الفرج . وفي تاريخ الخلفاء للسيوطي قطعة ، قال إن النضر بن شميل أنشدها المأمون ^(٣) .

٢٥٤ - بشر بن مروان (٢٢٦ : ١٣)

هو أبو مروان ، بشر بن مروان بن الحكم بن أبي العاص ، أخو عبد الملك ، ووالى الكوفة في عهده . وذكر البلاذري أن بشراً كان منقطعاً إلى عبد العزيز بن مروان قبل أن يلي عبد الملك الخلافة ، فلما وليها استعمله على الكوفة ثم أضاف إليه البصرة بعد ذلك . وقد كانت ولايته ولاية كريمة ، إذ كان - كما يقول البلاذري - « لين الولاية سهل الحجاب ، طلق الوجه ، كريماً . وكان صاحب شراب يتادم عليه » .

وقد كان مجلسه في الكوفة ثم في البصرة من أرحب الأندية الأدبية التي تتسع للشعراء المختلفين ، كجرير ، والفرزدق ، والأخطل ، وكثير ، وأعشى بنى شيبان ، وأيمن ابن خريم ، وسراقة البارق ، ونصيب ، إلى غيرهم ، وكان بشر نفسه يتذوق الشعر ويلذه ، ويقوله في بعض الأحيان ، كما كان يلذ له أن يورث بين الشعراء ليشهد ألواناً من المنافرة الأدبية . ولم يزل بشر على الكوفة حتى ضمت إليه البصرة ستة أربع وسبعين ، فأنحدر إليها ، ولكن مقامه لم يطل فيها ، إذ أدركته العلة ، وحضرته الوفاة بعد أشهر أربعة أو ستة ^(٤) .

(١) البيان والتبيين ٣ : ٣٨ ، ط ١٣٣٢ . هـ

(٢) انظر مثلاً : الحيوان ١ : ٢٣٦ ، ٢٤٩ - ٢٥٣ ، ٣٥٠ ، ٢ : ٣٠٥ ، ٣ : ٣٨٠ -

٣٨١ ، ٥ : ٢٩٧ - ٣٠٠ .

(٣) ص ١١٢ ط المنيرية .

(٤) انظر أنساب الأشراف للبلاذري ٥ : ١٦٦ - ١٨٠ .

٢٥٥ - الرقاشى (٢٢٧ : ١)

لا ريب أن المقصود بالرقاشى هنا الفضل بن عبد الصمد ، وإن جعله فان فلوتن فى الفهرست التى وضعها لكتاب البخلاء الفضل بن عيسى الرقاشى ، وبينهما بون بعيد . فالفضل بن عيسى خطيب قاص متكلم ، من طبقة واصل وعمرو بن عبيد وخالد بن صفوان وشبيب بن شيبه ، والفضل بن عبد الصمد شاعر أدنى إلى الخلاعة والمجون ، من طبقة أبى نواس وعمرو الوراق والحسين الخليع وداود بن رزين الواسطى وعلى بن الخليل اسماعيل القراطيسى ، وبقية هذه الجماعة التى كانت تعيش فى البصرة عيشة لاهية عابثة ، وتتخذ من الشعر أداة حية لتصوير هذه الحياة .

والرقاشى هذا من أهل الرى ، وقد منح الرشيد وأبجازه ، كما يقول أبو الفرج (١) إلا أن انقطاعه كان إلى آل برمك ، مستغنياً بهم عن سواهم . وقد اشتدت صلته بهم ، وعظم تقديرهم له ، حتى إذا نكبوا كان أحد القلة القليلة التى بقيت على الوفاء لهم والتنويه بهم ، وقد « صار إليهم فى حبسهم . فأقام معهم مدة أيامهم ، ينشدهم ويسامرهم ، حتى ماتوا فأكثر من رثائهم » ، وقد أورد أبو الفرج طائفة من مرثيته فيهم .

هذا وقد كانت بينه وبين أبى نواس مهارة شعرية . وقد احتفظ لنا ديوان أبى نواس بمجموعة من أهاجيه فيه (٢) . أما شعره فقد ضاع معظمه ، فلم يبق لنا منه إلا القليل . وفى البيان والتبيين أرجوزتان قصيرتان فى صفة القوس (٣) يعبران عن هذه التزعة البدوية التى كانت تظهر أحياناً فى شعر هؤلاء الشعراء .

٢٥٦ - الأزاد مردية (٢٢٨ : ١٢)

أنقل هنا ما ذكره صديقى المرحوم الدكتور كروس عن « الشعبوية الأزاد مردية » فى مقالة نشرها بهذا العنوان فى مجلة الثقافة ، مناقشاً رأياً كنت ذهبت إليه فى تفسيرها ، وأعترف هنا أنى رجعت عنه ، وأنه - رحمه الله - كان موقفاً أحسن التوفيق فى رأيه .
قال :

(١) الأغاني ١٥ : ٣٤ ، ط التقدم .

(٢) ديوان أبى نواس ، ص ١٤٧ - ١٤٩ ، الحميدية ، ١٣٢٢ .

(٣) البيان والتبيين ٣ : ٥٠ ، ٦٤ ، ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م .

« ليس آزادمرد اسم علم ولا لقباً لأشخاص معينين ، بل هو تسمية فارسية للأرستقراطية الإيرانية ، تسمية يفتخر بها أنصار الشعوبية ، ويتحدون بها العرب والفرس العربى . وإن أردت فقل : إن لفظ الشعوبية المعروف عنه أنه مشتق من العبارة القرآنية « . . . شعوباً وقبائل . . . » لم يستعمله أنصار الوطنية الإيرانية إطلاقاً على أنفسهم ، وأنه ليس هنا كلمة إيرانية أجدر بأن تكون لقب شرف لمقاصدهم من لفظ الآزادمرديّة ، مما يكاد أن يفسر لك تلك الواو الصغيرة التي ربط بها الجاحظ بين الشعوبية « و » الآزادمرديّة . هذا وقد يعرف كل من تعلم شيئاً من اللغة الفارسية أن آزاد معناه الحر ، ومرد معناه الرجل أو المرء ، وقد وردت الكلمة آزاد مرد الفارسية في كثير من النصوص القديمة والحديثة بمعنى الرجل الكريم ، والنبل ، وبعيد الهمة ، كما نجد هذا المعنى نفسه ، وبصيغة « آزاد مرت » أو « اذاد مرد » في كثير من المصادر الفهلوية القديمة . وأما في هذه اللحظة تصوير خاتم فهلوى ، من العهد الساساني ، منقوش عليه اسم صاحبه هكذا : « أزبوتان آزاد مرد زميني أوت » ومعناه : « أزبوتان المرء الحر من أرض أوت » .

أما بعد ، فإذا قد وصلنا إلى هذه الغاية ، فإننا نورد لك نصاً أخيراً ، يثبت ما نحن فيه أحسن الإثبات إذ استعملت فيه عبارة « الآزادمرديّة » في المعنى بعينه الذي استعمله فيه الجاحظ ، في كتاب البخلاء ، أى بمعنى الشعوبية والوطنية الإيرانية ، وقد عثرت على هذا النص في كتاب « التنبيه على حدوث التصحيف » لحمزة الاصفهاني . . . وهالك به :

« ذكر علماء الآزاد مرديّة أنهم ألفوا لغات جميع الأمم في الكمية على ما كانوا ناطقين وعلى الخيلة في مبدأ الكون ، لا يتولد فيها الزيادات والنماء ، على مرور الأزمان ، وتصرم الليالي والأيام ، وأنهم وجدوا اللغة العربية على الضد من سائر لغات الأمم ، لما يتولد فيها مرة بعد أخرى » .

فهذه النصريعبر عن مقاصد الشعوبية أحسن التعبير^(١) .

وأنا أسلم أن « الآزاد مرديّة » كانت تطلق على بعض الطبقات الرفيعة في المجتمع الإيراني^(٢) قبل الإسلام ، وقد بقيت هذه التسمية لطبقة معينة بعد الإسلام ، كما جاء في الطبري ، في حوادث سنة ١٣٢ ، في ذكر الخير عن تبييض أبي الورد :

(١) مجلة الثقافة ، العدد ٢٢٤ ، السنة الخامسة (١٣ أبريل ١٩٣٤) ص ١٢ .

(٢) انظرا : Christensen, Iran Sous les Sassanides .

« فقدم بالس قائد من قواد عبد الله بن علي ، من الأزد مردين ، في مائة وخمسين فارساً » (١) .
على أن هذه الكلمة قد ترجمت إلى العربية منذ العصر الجاهلي ووضع بإزائها
كلمة « الأحرار » أو « بني الأحرار » ، على النحو الذي نراه في شعر الأعشى ، إذ
يتحدث عن وقعة ذي قار ويمدح بني شيبان بن ثعلبة في موقفهم إزاء الفرس ، وذلك
إذ يقول :

تناهت بنو الأحرار إذ صبرت لهم فوارس من شيبان غلب فولت (٢)

فبنو الأحرار تدل هنا على الفرس .

ثم نراها بعد ذلك في كلام ابن المقفع دالة على طبقة بعينها ، إذ يقول في كتابه
الأدب الكبير : « ليتفقد الوالي - فيما يتفقد من أمور الرعية - فاقة الأحرار منهم ،
فليعمل على سدها ، وطغيان السفلة منهم فليقمعه » (٣) فكلمة « الأحرار » هنا صريحة
في أنها تدل على الطبقة التي تقابل طبقة « السفلة » ، أي أنها تقابل كلمة « الأشراف »
التي كانت تستعمل قبل ذلك ، وكذلك نراها مستعملة هذا الاستعمال في شعر إسحاق
ابن إبراهيم الموصلي إذ يفتخر بأصله وولائه :

إذا كانت الأحرار أصلى ومنصبي ودافع ضيمي خازم وابن خازم
عطست بأنف شامخ وتناولت يداى الشريا قاعداً غير قاتم (٤)

ومثل هذا ما جاء في شعر بشار :

تفاخر يا ابن راعية وراع بني الأحرار؟ حسبك من خسار (٥)

فكل هذا - إلى غير ذلك من الشواهد - صريح في أن كلمة « الأحرار » أصبحت
تستعمل استعمالاً خاصاً ، صادراً عن ذلك المعنى الذي كشف عنه الدكتور كروس
للأزد مرديّة . ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، بل جرت على الكلمة سنة العربية ،
فاشتق منها ، فجاءت كلمة « الحرية » لا بالمعنى الذي يقابل العبودية ، بل بمعنى

(١) تاريخ الأمم والملوك ٩ : ١٣٧ ، ط الحسينية المصرية .

(٢) ديوان الأعشى الكبير ص ٢٦١ ط المطبعة النموذجية ، القاهرة ، ١٩٥٠ م .

(٣) رسائل البلغاء ، ص ٦٦ ، ط ١٩١٣ م .

(٤) الأغاني ٥ : ٢٧٨ .

(٥) الأغاني ٣ : ١٦٦ .

الشرف والنبيل ، فكانوا يقولون : « الحرية نسب^(١) » و « أنت ابن الحرية والمروة ، ومن لا يلحقه عار أبوة ولا بتوة^(٢) » ويقول الجاحظ في مقدمة الحيوان : « وهل الغيرة اكتساب وعادة ، أم بعض ما يعرض من جهة الديانة ، ولبعض التزديد فيه والتحسين به ، أو يكون ذلك في طباع الحرية ، وحقيقة الجوهرية^(٣) » بل إن الوصف بالحرية ، إن كان في معنى الشرف والنبيل ، لم يعد مقصوداً على الإنسان ، فرى الجاحظ يقول : « إن عتاق الخيل وأحرار الطير ، أدق حساً وأشد كتراناً^(٤) » .

٢٥٧ - عبد الله بن جدعان (٢٢٩ : ١٥)

سرى من سراة قريش في الجاهلية ، تروى عنه أخبار كثيرة في الكرم ، وحتى ليضرب المثل بجفانه التي كان يأكل منها الراكب والقائم والقاعد^(٥) ، ويقال إنه وفد على كسرى ، وإنه نقل عن الفرس طعام الفالودج ، فكان يصنعه في مكة ويطعمه الناس ، وجاء في ذلك المدح المشهور الذي يذكر فيه هذا الطعام :

إلى ربح من الشيزي ملاء لباب البر يلبك بالشهاد

وكان ممدوح أمية بن أبي الصلت^(٦) ، كما جاء في أخبار دريد أنه هجاء ثم

مدحه^(٧) .

٢٥٨ - الهذلي (٢٣٠ : ١٦)

البيت الذي ينسبه الجاحظ له هنا ينسبه الأصهباني إلى صخر بن عبد الله الخيشمي الهذلي ، المعروف بصخر الغي . فالمقصود بالهذلي ، إذن ، هنا هو صخر الغي هذا . وقد ذكر الأصهباني أنه لقب بهذا لخلاصته وشدة بأسه وكثرة شره . وكذلك كان أخوه الأعلم

(١) عيون الأخبار ٢ : ٢١٧ .

(٢) عيون الأخبار ٢ : ٢٢٧ .

(٣) الحيوان ١ : ٤ .

(٤) مجموع رسائل الجاحظ ، ص ٩٦ ط لجنة التأليف .

(٥) الحيوان ٣ : ٤٠٣ .

(٦) الأغاني ٤ : ١٢٠ .

(٧) الأغاني ١٠ : ٢٠ - ٢١ .

يعد «أحد صعاليك هذيل ، وكان يعدو على رجله عدواً لا يلحق» . كما كان أيضاً شاعراً يقول الشعر في مغامراته ومخاطراته .

وهذا البيت هو جزء من قطعة كان يرتجز بها في إحدى مخاطراته ضد بني المصطلق من خزاعة ، إذ أحاطوا به ، فظل يرميهم ويقاثلهم حتى قتلوه^(١) .

٢٥٩ - المرار بن سعيد (٢٣١ : ٣)

أبو حسان ، المرار بن سعيد ، الفقعسى ، شاعر بدوى أموى ، وقيل بل من مخضرمى الدولتين ، ووصفه المرزبانى بأنه كثير الشعر ، ولكن الباقى لنا من شعره قليل ، فعدا ما جاء منه فى ترجمته بالأغاني^(٢) ، نجد أبا تمام يروى له قطعتين قصيرتين^(٣) وكذلك المرزبانى^(٤) .

والمرار بن سعيد يعد فى اللصوص ، كما يقول صاحب الأغاني : « كان المرار بن سعيد وأخوه بدر لصين ، وكان بدر أشهر منه بالسرقة وأكثر غارات على الناس » . ولكن القليل الذى وصل إلينا من شعره لا يكاد يصور شيئاً من ذلك ، إلا ما كان من قصيدته التى قالها وهو فى سجن اليمامة . ومن أروع شعره قصيدته التى رواها أبو الفرج فى رثاء أخيه ، وقد مات فى السجن :

ألا يا لقوى للتجلد والصبر وللقدر السارى إليك وما تدرى
وللشئ تنساه وتذكر غيره وللشئ لا تنساه إلا على ذكر

٢٦٠ - كامل بن عكرمة (٢٣١ : ١٣)

ذكره المرزبانى ، ولم يعرفه بشئ ، أكثر من إيراد بيتين له :
أرى كل عام موعداً غير ناجز وخلفاً إذا ما رأس حول تجرما
وإن أوعدت شراً أتى قبل وقته وإن وعدت خيراً أراث وأعما^(٥)

(١) الأغاني ٢٠ : ٢٠ - ٢٢ ، ط التقدم ، القاهرة

(٢) ١٠ : ٣١٧ - ٣٢٢ .

(٣) ديوان الحماسة ١ : ٤٧٤ ، ٢ : ٣١٥ .

(٤) معجم الشعراء ، ص ٤٠٨ .

(٥) معجم الشعراء ، ص ٣٥٥ .

٢٦١ - بشر بن أبي خازم (٢٣٢ : ٢)

ترجم له ابن قتيبة ، فقال إنه من بني أسد ، وإنه جاهلي قديم ، شهد حرب أسد وطى ، كما شهد هو وابنه نوفل بن بشر الحلف بينهما . وقد ظهر في شعره أثر هذه الخصومة بين القبيلتين ، فكان - كما يقول ابن قتيبة - يهجو أوس بن حارثة بن لام الطائي (١) .

وبشر بن أبي خازم مشهور عند نقاد الشعر بإقوائه ، هو والنابعة (٢) ، وهذا الإقواء الذى يذكره وقع فى قصيدة له أوردها المفضل الضبي ، ومطلعها :

أحق ما تقول أم احتلام أم الأهوال إذ صحى نيام

وهى واحدة من قصائد أربعة متوالية رواها المفضل ، وهى - فيما عدا المقدمات الغزلية - فى وصف ما كان بين بنى أسد وخصومهم من طيء وسعد بن ضبة وبنى عامر (٣) وقد قتل بشر فى إحدى هذه الحروب ، قتله عمرو بن حذار ، من بنى وائلة ابن صعصعة (٤) .

٢٦٢ - أبو الصلت بن أبي ربيعة (٢٣٢ : ١٦)

هو أبو أمية بن أبي الصلت ، المتقدم ذكره ، ويذكره أبو الفرج فى ترجمة أمية ، فىقول : « وكان أبو الصلت شاعراً ، وهو الذى يقول فى مدح سيف بن ذى يزن : ليطلب الثأر أمثال ابن ذى يزن إذ صار فى البحر للأعداء أحوالاً » (٥)

وهذا البيت من قصيدة أوردها ابن هشام (٦) ، منسوبة إلى أمية ، وأجدر أن تكون لأبيه . كما ينسب الجاحظ البيت المذكور هنا له ، وهو من هذه القصيدة أيضاً .

(١) الشعر والشعراء ص ٢٢٩ ط دار أحياء الكتب العربية .

(٢) الموضح للمرزبانى . ص ٥٩ ط السلفية ، ١٣٤٣ هـ .

(٣) المفضليات ، ص ٦٠ - ٧٠ .

(٤) معجم الشعراء للمرزبانى ، ص ٢٢٢ .

(٥) الأغاني ٤ : ١٢٠ .

(٦) السيرة لابن هشام ١ : ٤٢ - ٤٣ .

٢٦٣ - عدى بن زيد (٢٣٣ : ٥)

يصفه أبو الفرج في ترجمته له بأنه « شاعر فصيح من شعراء الجاهلية ، وكان نصرانياً ، وكذلك كان أبوه وأمه وأهله ، وليس ممن يعد من الفحول ، وهو قروي » .
ويذكر عن ابن الأعرابي قصة اتصاله بكسرى ، وأنه كان أول من كتب بالفارسية في ديوان كسرى ، إلى آخر ما يحكى من قصة حياته ، وهي قصة طريفة مثيرة ، يتخللها شعر عدى .

ورأى النقاد العرب في هذا الشعر يتلخص فيما يروى عن الأصمعي وأبي عبيدة :
إذ يقولان : « عدى بن زيد في الشعراء ، بمنزلة سهيل في النجوم : يعارضها ولا يجرى مجراها »^(١) .

٢٦٤ - خدأش بن زهير (٢٣٣ : ١٣)

هو خدأش بن زهير بن ربيعة ، من عامر بن صعصعة ، كما نسبه الأمدى^(٢) .
أحد الشعراء الفرسان في الجاهلية . وقد ذكره ابن سلام في الطبقة الخامسة^(٣) ، وروى عن أبي عمرو أنه أشعر في قريحة الشعر من لييد ، وأبي الناس إلا تقدمه لييد . وكان بهجو قريشاً ، ويقال إن أباه قتلته قريش أيام الفجار .

وقد أورد له ابن سلام قطعتين في هجاء قريش ، من إحداهما البيت الذي أوردته الجاحظ هنا .

كما أن له بيتين في جميل والحرث ابني معمر ، وردا في « المؤلف والمختلف » عن أنساب قريش للزبير بن بكار^(٤) .

٢٦٥ - عبد الله بن همام السلولى (٢٣٣ : ١٥)

ذكره ابن سلام في الطبقة الخامسة ، من طبقات الشعراء الإسلاميين . ووصفه بقوله :

(١) الأغاني ٢ : ٩٧ - ١٤٦ .

(٢) المؤلف والمختلف ، ص ١٠٧ .

(٣) طبقات الشعراء ، ص ٥٣ - ٥٤ . ص ١١٩ ، دار المعارف ، ١٩٥٢ .

(٤) المؤلف والمختلف ص ٧٣ .

« كان عبد الله بن همام رجلاً له جاه عند السلطان ، ووصلة بهم ، وكان سريعاً في نفسه ، وله همة تسمو به ، وكان عبد آل حرب مكيناً حظياً فيهم ، وهو الذي حدا يزيد بن معاوية على البيعة لابنه معاوية » . ثم ذكر بعد ذلك قصيدة له في رثاء معاوية بن أبي سفيان ، والحض على البيعة لمعاوية بن يزيد^(١) . وقد أورد له الجاحظ قطعة أخرى في رثاء يزيد كذلك^(٢) . وشعره فيما عدا ذلك مفرق في كتب الأدب كالبيان والتبيين والحيوان وعيون الأخبار والكامل^(٣) . وقد عاش كما يقول أبو عبيد إلى أيام سليمان أو بعده^(٤) .

٢٦٦ - قائد بن حبيب (٢٣٦ : ١٠)

ذكره المرزباني فسرده نسبه ، ثم قال إنه كوفي إسلامي معروف ، ولم يزد^(٥) .

٢٦٧ - ابن داره (٢٣٦ : ١٢)

ذكره أبو الفرج ، فقال إنه عبد الرحمن بن مسافع بن داره ، من شعراء الإسلام ، من غطفان . وقد أكثر في هجاء بني أسد ، لأنها أخذت نديمه السمهري العكلي ، وكان متهماً في حادث قتل ، فبعثت به إلى السلطان ، فقتله ، وقد ظفرت بنو أسد أخيراً بعبد الرحمن بن داره ، فقتله واحد منهم^(٦) .

٢٦٨ - البراء بن ربيعي (٢٣٧ : ١)

لعله شاعر إسلامي ، كما قد يؤخذ من سياق إيراده في هذا الموضع ، ومن قول المرزباني في الكلام عن أخيه مضرس إن له خبراً مع الفرزدق^(٧) . وقد ذكره الآمدي

(١) طبقات الشعراء ، ص ٢٠١ - ٢٠٢ . ص ٥٢٢ - ٥٢٤ ، ط دار المعارف ، ١٩٥٢

(٢) البيان والتبيين ٢ : ٦٦ - ٦٧ .

(٣) انظر مثلاً : البيان ١ : ٣١١ ط ١٩٣٢ م ، الحيوان ١ : ٢١٦ ، ٤ : ١٣٧ ، ٦ : ٢٣ ،

الكامل للمبرد ١ : ٤١ ، ٢ : ١١ ، عيون الأخبار ١ : ٤١ ، ٥٧ - ٥٨ .

(٤) اللالك ص ٦٨٣ .

(٥) معجم الشعراء ص ٣١٦ .

(٦) الأغاني ٢١ : ٤٩ - ٥٧ ، وانظر الشعر والشعراء ١ : ٣٦٢ ط دار إحياء الكتب العربية .

(٧) معجم الشعراء ص ٣٩٠ ط القدسي ١٣٥٤ هـ .

فقال (١) : « أبو الحناك البراء بن ربيعي الفقعسي القائل :

أبعد بني أمي الذين تتابعوا أرحى الحياة أم من الموت أجزع
ثمانية كانوا ذؤابة قومهم هم كنت أعطى من أشاء وأمنع
أولئك إخوان الصفاء رزئهم وما الكف إلا لإصبع ثم لإصبع
لعمرك إني بالخليل الذي له على دلالة واجب لمفجع
وإني بالمولى الذي ليس نافعي ولا ضائري فقدانه لمتع «

وهذه القطعة من اختيارات أبي تمام في حماسته (٢).

٢٦٩ - مضرس بن ربيعي (٢٣٧ : ١)

فأما مضرس هذا فقد كان - فيما يبدو - أشهر من أخيه البراء ، وقد وصفه الأمدى في كلمته الصغيرة عنه بأنه « شاعر محسن متمكن » (٣) . وأما خبره مع الفرزدق الذي أوما المرزباني إليه ، كما ذكرنا ، فقد أورده أبو عبيد البكري في التنبيه واللائى (٤) .

وأما شعره فقد بقيت منه قطع قليلة قصيرة ، منها ما جاء في كلام الأمدى والمرزباني عنه ، ومنها ما يقع بين مختارات أبي تمام (٥) ، ومنها ما هومشتت متناثر في الكتب المختلفة ، كالذي جاء منه في معجم البلدان في سياق الكلام عن هذا الموضوع أو ذلك ، لأنه ورد في هذه القطعة أو تلك من شعره (٦) .

وجملة القول في الشعر أنه شعر بدوى ، تظهر فيه المثل العربية الخالصة ، في المعاني والصور ، وفي الديباجة المحكمة .

(١) المؤلف والمختلف ص ٨٦ ، ط القدس .

(٢) ديوان الحماسة ١ : ٣٥٧ ، ط ١٣٣٥ هـ .

(٣) المؤلف والمختلف ص ١٩١ .

(٤) التنبيه على أوهام أبي علي في أماليه ، ص ١٢١ ، ط دار الكتب المصرية ، ١٩٢٦ م ،

واللائى في شرح أمالي القائل ، ص ٨٥٩ ، ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٣٦ م .

(٥) ديوان الحماسة ٢ : ٣٦ ، ٣٠٣ ، ط ١٣٣٥ هـ .

(٦) انظر ٢ : ٤١٣ و ٣ : ٧٢ و ٦ : ٣٥٦ ، ط السعادة ، ١٩٠٦ ، في الكلام عن « تنانير »

و « جراميز » و « فردوس » . ويبدو أن هذه القطع الثلاث أجزاء قصيدة واحدة .

٢٧٠ - أعشى تغلب (٢٣٨ : ١٣)

أحد الأعاشي الذين استقصاهم الآمدي ، وقد ذكر أن اسمه نعمان بن نجوان ، أو ربيعة بن نجوان ، من جشم بن بكر ، وقد أورد له قطعاً من الشعر ، يذكر في إحداها عشا ، ولعله من أجلها لقب بالأعشى .
وهو شاعر إسلامي ، شارك بشعره في الحروب التي كانت بين قيس وتغلب . وقد أشار الآمدي إلى قصيدة له مدح بها مسلمة بن عبد الملك ، وقال إنها من نادر الشعر ، وأورد أبياتاً منها^(١) .

٢٧١ - عمران بن عصام (٢٣٩ : ١٠)

ذكره الجاحظ بقوله : « ومن الشعراء الخطباء عمران بن عصام العتري . وهو الذي أشار على عبد الملك بخلع أخيه عبد العزيز ، والبيعة للوليد بن عبد الملك ، في خطبته المشهورة ، وقصيدته المذكورة . وهو الذي لما بلغ عبد الملك قتل الحجاج له ، قال : ولم قتله ؟ ويله ! هلا رعى له قوله فيه :

وبعثت من ولد الأغر معتب صقراً يلوذ حمامه بالعرفج
فإذا طبخت بناره أنضجتها وإذا طبخت بغيرها لم تنضج
وهو الهزير ، إذا أراد فريسة لم ينتجها منه صباح المهجج^(٢)

٢٧٢ - ذو الرمة (٢٤٠ : ٣)

أبو الحارث غيلان بن عقبة بن نهيس . شاعر مضرى ، إسلامي ، بدوى ، عده ابن سلام في شعراء الطبقة الثانية من الإسلاميين ، وشعره بدوى الدباجة ، يصنعه على غرار الشعر الجاهلي . وقد حكم عليه أبو عمرو بن العلاء بأنه كنتقط عروس يضمحل عن قليل ، وأبعاد طباء لها مشم في أول شمها ، ثم تعود إلى أرواح البحر . وكان ذو الرمة في عهد الخصومة بين جرير والفرزدق ، وكان هواه مع الفرزدق ، وقد شرح ابن سلام موقفه شرحاً كافياً^(٣) .

(١) المتولف والمختلف ، ص ٢٠ .

(٢) البيان والتبيين ١ : ٥٦ - ٥٧ ، ط مصطفى محمد ، ١٩٣٢ م . (١ : ٤٨ ط لجنة التأليف) .

(٣) طبقات الشعراء ص ١٨٦ - ١٩٠ (ص ٤٦٩ - ٤٧٤ ط دار المعارف) .

٢٧٣ - ابن أعيا (٢٤١ : ٥)

هو صخر بن أعيا الأسدي ، أحد بني أعيا بن طريف بن نصر بن قعين ، كما يذكره أبو عبيدة ، فيما يروى أبو الفرج ، وقد ذكره في خلال ترجمته للحطيئة ، والأبيات التي يذكرها الجاحظ هنا ، أوردها أبو الفرج ، وقد قالها ابن أعيا ردّاً على شعر قاله الحطيئة ، بعد أن سقاه شربة لبن^(١).

٢٧٤ - مزرد بن ضرار (٢٤٣ : ٤)

هو يزيد بن ضرار ، شاعر جاهلي من غطفان ، وهو أخو الشماخ ، وأشبه أخويه به في الشعر ، كما يقول ابن سلام^(٢). ويصفه المرزباني بأنه كان هجاءً خبيث اللسان^(٣) ويشهد بهذا شعره الذي جاء في المفضليات في هجاء زرع بن ثوب ، في القصيدة التي أولها :

ألا يا قومي ، والسفاهة كاسمها أعائدتني من حب سلمى عوائدي

وقد أدرك الإسلام ، وأسلم ، وهو يعد في الصحابة .

٢٧٥ - النابغة الجعدي (٢٤٣ : ١٠)

أبو ليلى ، حبان بن قيس بن عبد الله ، من بني جعدة بن كعب ، من عامر بن صعصعة . شاعر مخضرم ، يعد في الصحابة . ويبدو أن معظم شعره قاله في الإسلام . ويروى أبو الفرج عن أبي عبيدة أنه كان ممن فكر في الجاهلية ، وأنكر الخمر والسكر ، وهجر الأوثان والأزلام ، وكان يذكر دين إبراهيم والحنيفية .

وكان في البصرة في ولاية أبي موسى الأشعري عليها ، ووقع بينه وبينه شر ، فهجاه ، ولما خرج على إلى صفين خرج معه ، وقال الشعر يمدحه . وبعد مقتل على واستقامة الأمر للأمويين لم يصانعهم ، وإنما يروى أنه جاهر معاوية بالخصومة ، فسيره معاوية

(١) الأغاني ٢ : ١٧٢ .

(٢) طبقات الشعراء ، ص ٤٧ - ٤٨ . ص ١١١ ، ط دار المعارف ، ١٩٢٥

(٣) معجم الشعراء ، ص ٤٩٦ .

إلى أصهبان مع أحد ولاتهما ، فمات فيها .

ومن الأحداث الأدبية في حياة النابغة مهاجاته أوس بن مغراء ، فاجتمعا في المربد ، وتنافرا وتهاجيا وحضرتهما الشعراء ، وقد أعان الأخطل على النابغة ، وقد غلب أوس عليه . ثم مهاجته لليلي الأخيلية ولم تكن أول الأمر بينه وبينها ، وإنما كان الخصومة بينه وبين « ابن الحيا » فتدخلت ليلى بينهما ، فغلبته أيضاً .

أما شعره من الناحية الفنية ، فتروى فيه كلمة للفرزدق ، قال : « كان صاحب خلقبان ، عنده مطرف بألف ، وخمار بواف »^(١) .

٢٧٦ - الخنساء (٢٣٤ : ١٣)

هي تماضر بنت عمرو بن الحارث بن الشريد ، يعدها ابن سلام في طبقة شعراء المراني^(٢) ، وقد اشتهرت بمراثيها التي قالتها في أخويها : صخر الذي قتلته بنو أسد ، ومعاوية الذي قتلته بنو مرة بن غطفان ، وهي أم عباس بن مرداس الشاعر الخضرم الذي سخط عطاء الرسول ، وقال في ذلك شعره المشهور^(٣) .

وقد ترجم لها أبو الفرج^(٤) ، كما أن لها ديوان شعر مطبوعاً .

٢٧٧ - معدان بن جواس (٢٤٤ : ١)

شاعر كندى سكوني ، وإنما كان له حلف في ربيعة ، كما يقول المرزباني . وهو شاعر خضرم نزل الكوفة . وكان نصرانياً ، فأسلم في أيام عمر بن الخطاب ، وقام الزبير ابن العوام بأمره ، فدحه^(٥) .

وهذا الشعر الذي رواه الجاحظ هو من شعره في الجاهلية ، وقد قاله — على ما جاء في شرح ديوان الحماسة — للنعمان بن المنذر ، يتبرأ لديه مما آتهم به ، من أنه هو الذي أتذر تماماً حين أراد النعمان أن يغير عليها ، فهزمته .

(١) الأغاني ٤ : ١ - ٣٤ ، الإصابة ٣ : ٣٥٧ .

(٢) طبقات الشعراء ، ص ٨٢ . ص ٤٦٩ ، ط دارالمعارف .

(٣) اللآلئ ، ٣٢ ، تاريخ الأمم والملوك ٣ : ١٣٧ .

(٤) الأغاني ١٣ : ١٣٦ - ١٥٠ .

(٥) معجم الشعراء ، ص ٤٠٧ .

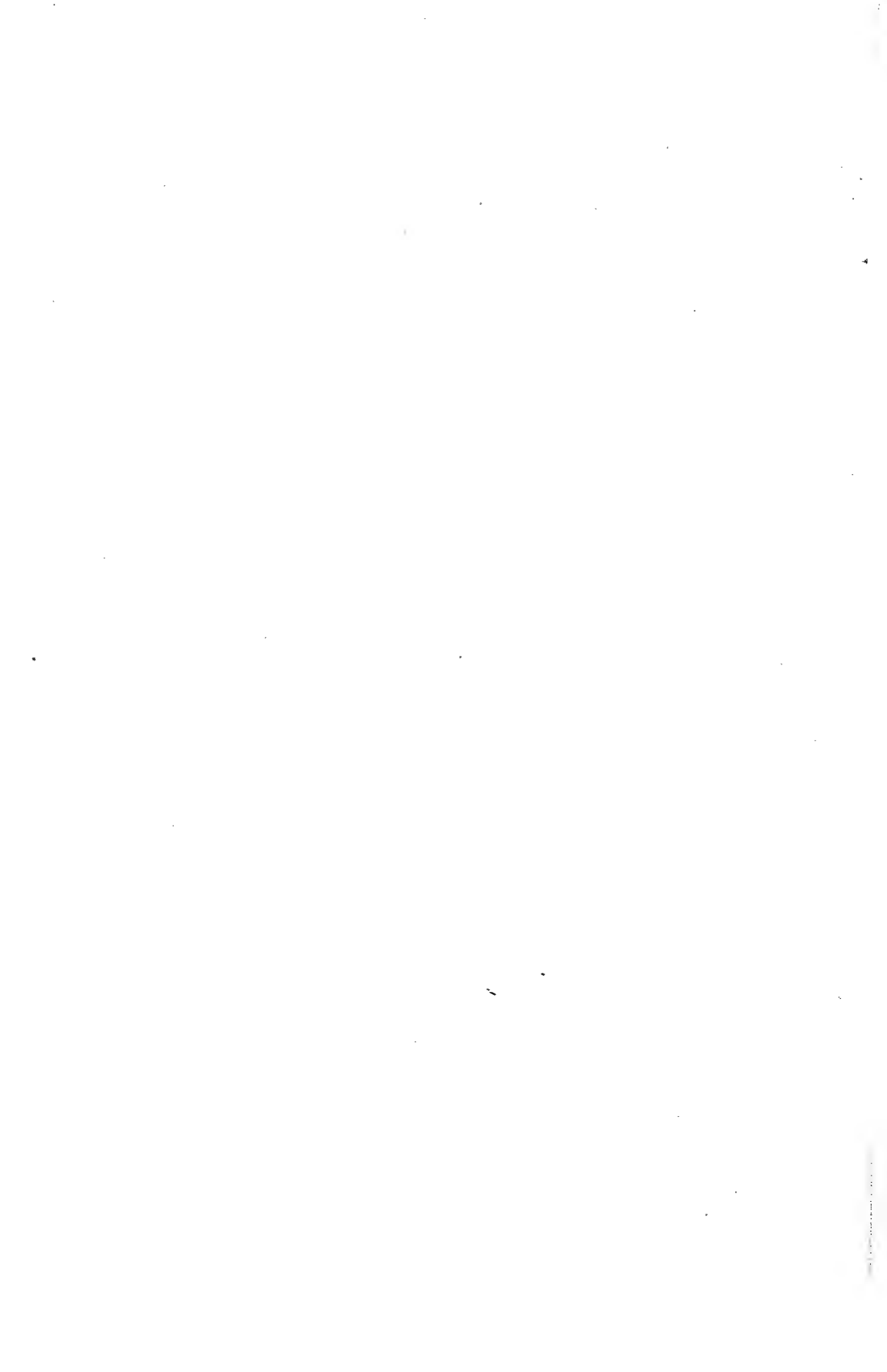
٢٧٨ - ابن سيحان (٢٤٤ : ١٠)

هو عبد الرحمن بن سيحان بن أرطأة ، من محارب بن خصفة . وقد كان آل سيحان حلفاء حرب بن أمية ، ومن ذلك كان عبد الرحمن هذا مع بني أمية كواحد منهم - كما يقول أبو الفرج - لا أن اختصاصه بآل أبي سفيان وآل عثمان خاصة كان أكثر ، وخصوصه بالوليد بن عثمان ومؤانسته إياه أزيد من خصوصه بسائرهم ، لأنهما كانا يتنادمان على الشراب ، وإلى جانب هذا كانت صلته قوية بسعيد بن العاص .
 وشعر ابن سيحان يجمع الرقة والجزالة ، كمعظم الشعر المدني لذلك العهد .
 أما هذا الشعر الذي أورده الجاحظ هنا فقد حكى أبو الفرج قصته في هذه الترجمة (١) .

(١) الأغاني ٢ : ٢٤٢ - ٢٦٠ .

الفهارس

| صفحة | |
|------|----------------------------------|
| ٤٤١ | ١ - فهرس أسماء الأشخاص |
| ٤٦٣ | ٢ - فهرس أسماء الأماكن |
| ٤٦٩ | ٣ - فهرس أسماء الأطعمة |
| ٤٧٥ | ٤ - فهرس أسماء الأدوات |
| ٤٧٩ | ٥ - فهرس الشعر |
| ٤٨٨ | ٦ - أنصاف الآيات |
| ٤٨٩ | ٧ - فهرس المراجع |



فهرس أسماء الأشخاص

ابن الأثير ، عز الدين : ص ٣٥٢ ، ٤٠٣ ، ٤١٤ .

ابن الأثير ، مجد الدين : ص ٣٧٤ .

أحمد أمين : ص ٢٢ (م) ، ٣٩٤ .

أحمد تيمور : ص ٣٦٦ .

أحمد بن ثوابة الكاتب : ص ٤٦ (م) .

أحمد بن الخاركي : ص ١٢٥ ، ١٢٦ ، ٣٧٠ .

أحمد بن أبي خالد : ص ٣٧٠ .

أحمد بن الخصيب : ص ٤٥ (م) .

أحمد بن خلف : ص ٤١ ، ٣٠٣ .

أحمد بن رباح الجوهري : ص ٣٣٤ .

أحمد بن رشيد : ص ١٨ .

أحمد بن الطيب السرخسي : ص ٤٦ (م) .

أحمد بن عبد الوهاب : ص ٢٦ (م) ، ٣٠٣ ، ٤٠٠ .

أحمد العوامري : ص ١٠ (م) ، ٣٤ (م) .

أحمد بن المثني : ص ٥٦ ، ٥٧ ، ٣٣١ .

أحمد المكي : ص ١٣٩ .

أحمد بن منصور المروزي : ص ٣٤٦ .

أحمد بن هشام : ص ٢٧ ، ٢٩٤ .

أحمد بن يحيى النحوي : ص ٣٣٢ .

ابن الأحمر : ص ٤٠ (م) ، ٧ .

الأخنف بن قيس : ص ٤٣ (م) ، ٩ ، ١٢ ، ١٨٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٣ ، ٤٢١ .

أبو الأحوص الشاعر : ص ٤٥ .

أبيحبة بن الجلاح : ص ١٨٢ ، ٣٩٠ .

الأخطل : ص ٤١٥ ، ٤٢٥ ، ٤٣٧ .

الأخفش ، أبو الحسن : ص ١٩ (م) .

(١)

الآبي : ص ٢٥٨ ، ٢٦٢ ، ٤٠٥ ، ٤٠٨ .

آدم : ص ١٠٧ .

الآمدي : ص ٣٣٩ ، ٣٩٢ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣ .

أبان بن عبد الحميد اللاحق : ص ٣٥ (م) ، ٥ .

٣٥٥ ، ٣٥٨ ، ٤٠٣ ، ٤١٥ .

إبراهيم عليه السلام : ص ٣٩٢ .

إبراهيم بن خازم : ص ٣٥٣ .

إبراهيم بن الخطاب : ص ٧٩ .

إبراهيم بن رباح : ص ٤٤ (م) .

إبراهيم الزيادي : ص ٣٤٧ .

إبراهيم بن السدي : ص ٤٤ (م) ، ٢٤ ، ٢٨٩ ، ٣٧٢ ، ٤٢٠ .

إبراهيم بن سيابة : ص ٢١٢ ، ٤٠٩ .

إبراهيم بن عباس بن محمد بن منصور : ص ٣٦٠ .

إبراهيم بن عبد السلام (ابن أخي السدي) :

ص ٢٨٩ .

إبراهيم بن عبد العزيز : ص ١٩٦ ، ٣٩٨ .

إبراهيم بن عبد الله بن الحسن : ص ٢٠٠ ، ٣٧٩ .

إبراهيم بن قاسم التمار : ص ١٩٩ .

إبراهيم الموصلي : ص ٢٦٧ ، ٣٤٤ ، ٤٠٩ .

إبراهيم بن هاني : ص ١٢٦ ، ٣٧٠ .

إبراهيم بن هاني المحدث : ص ٣٧١ .

إبراهيم بن حرمة : انظر : ابن حرمة .

ابرويز بن هرمز : ص ٢٠٦ ، ٣٣٦ ، ٤٠٣ .

أبريقيا : ص ٢٤٨ .

الابيشي ، محمد بن أحمد المحلي : ص ١٥ (م) .

أبي بن كعب الموصلي : ص ٥٣ .

* نعى بالرمز (م) أن هذا الرقم من أرقام المقدمة (بما يشمل التصدير) .

- الأخنس بن شهاب : ص ١٨٤ ، ٣٩٢ .
 أدي شير : ص ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٥١ ، ٣٩٩ ، ٣٥٦ .
 ابن أذينة : ص ٣٩٣ .
 أبو أرب : ص ٢٣٦ .
 أرسطو ، أرسطاليس ، (صاحب المنطق) :
 ص ٢٥٧ ، ٢٩٨ ، ٣٦٦ ، ٣٧٢ .
 أزهر أبو النعم : ص ٥٠ .
 إسحاق ؟ : ص ٣١٢ . انظر سماق ، سملق .
 أبو إسحاق = أبو اليقظان : ص ٣٤٩ .
 ابن أبي إسحاق : ص ٢٧٥ .
 إسحاق بن إبراهيم الموصلي : ص ٢٩٤ ، ٣٣٣ ، ٤٠٩ ، ٤٢٨ .
 إسحاق بن أبي سهل بن نبيخت : ص ٣٤٤ .
 إسحاق بن الصباح : ص ٢٥٣ .
 إسحاق قتال الحر : ص ٤٦ .
 أسد بن جاني : ص ١٠٢ ، ٣٥٥ ، ٣٥٧ .
 أسد بن عبد الله القسري : ص ١٤٧ ، ٣٧٧ .
 الأسدي : ص ٢١٩ .
 إسماعيل بن إسحاق : ص ٢٥٦ .
 إسماعيل بن عبد الله القسري : ص ٣٤٨ .
 إسماعيل بن علي : ص ٣٠٣ .
 إسماعيل بن غزوان : ص ١ ، ٤٣ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ١٠٥ ، ١٣٠ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٩٨ ، ٢٥١ ، ٢٥٤ ، ٣٣٠ .
 إسماعيل القراطيسي : ص ٤٢٦ .
 إسماعيل بن نبيخت : ص ٧٢ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥ .
 إسماعيل بن نبيخت المتكلم : ص ٣٤٥ .
 أسماء بن خارجة الفزاري : ص ٢٢٦ ، ٤٢٤ .
 الأسواري ، علي : ص ٣٣ ، ٤٩ ، (م) ، ٥٦ ، ٦١ ، ٦٩ ، ٧٩ ، ٢٥٥ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ .
 الأسواري ، أبو علي ، عمرو بن فائد : ص ٣٣١ .
 أبو الأسود الدؤلي : ص ١٥ ، ١٥٣ ، ١٨٧ .
 الأسود بن يعفر : ص ٦٦ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ .
 الأشتر النخعي ، مالك بن الحارث : ص ٢٤٤ .
- أشعب بن جبير : ص ١٤٩ ، ٢٦١ ، ٣٧٩ ، ٤٠٥ .
 الأشعث بن قيس : ص ٣٢١ .
 الأشعري ، أبو الحسن : ص ٢٦٤ .
 الأشعري ، أبو موسى : ص ٢٦٠ ، ٢٨٤ ، ٣٢٠ ، ٤٣٦ .
 ابن أشكاب الصيرفي : ص ٢١٠ .
 أبو الأشهب : ص ١٥١ ، ٢٠٣ .
 اشيم بن شقيق بن ثور : ص ٢٨٠ .
 أبو الأصبع بن ربيعي : ص ٣٥ ، ١٢٥ ، ٢٩٩ .
 الإصطخري : ص ٢٩١ ، ٣٢٥ .
 الأصمعي : ص ٢٠ (م) ، ٢٨ (م) ، ٢٩ (م) ، ٣١ (م) ، ٣٣ (م) ، ٣٨ (م) ، ١٥٤ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٩٦ ، ٣٥٥ ، ٣٦٩ ، ٣٧٩ ، ٣٨٥ ، ٤٠٣ ، ٤٠٦ ، ٤١٢ ، ٤١٩ ، ٤٣٢ .
 ابن أبي أصيبعة : ص ٢٥٣ ، ٣٤٤ .
 الأصبط بن قريع : ص ١٨٩ ، ٣٩٤ .
 ابن الأعرابي : ص ٢٣٩ ، ٣٩١ ، ٤١٧ .
 الأعشى : ص ٢١ (م) ، ١٠٩ ، ٢٣٢ ، ٢٨٠ ، ٣٢٧ .
 أعشى بن تغلب : ص ٢٣٨ ، ٤٣٥ .
 أعشى بن شيبان : ص ٤٢٥ .
 أعشى بن نهل : ص ٣٣٩ . وانظر : الأسود بن يعفر .
 الأعلم الهذلي : ص ٤٢٩ .
 ابن أعيا : ص ٢٤١ ، ٤٣٦ .
 الأفوه الأودي : ص ٢٢٣ ، ٤٢١ .
 أكرم بن صيني : ص ١٤٦ ، ٢٠٨ .
 ألسيداماس Alcidas : ص ٢٣ (م) .
 امرؤ القيس : ص ١٢٣ ، ٣٠١ ، ٤١٢ .
 الأمين : ص ٢٨٩ ، ٣٢٥ ، ٣٤٣ ، ٣٥٣ ، ٣٦٤ .

- بديع الزمان الهمداني : ص ٣٠٨ .
 البراء بن ربيعي : ص ٢٣٧ ، ٤٣٤ .
 بروتوجوراس Protagoras : ص ٢٣ (م) .
 بسمام بن إبراهيم بن بسمام : ص ٣٥٣ .
 بسطام بن قيس الشيباني : ص ٢١٦ ، ٤١٣ ،
 بشار : ص ٢١ (م) ، ٣٠٠ ، ٣٤٢ ، ٣٤٦ ،
 ٣٥١ ، ٣٨٩ ، ٤٢٨ .
 البشاري : ص ٢٩١ ، ٣٠٦ ، ٣٢٣ .
 بشر بن البراء : ص ٣٨٣ .
 بشر بن أبي خازم : ص ٢٣٢ ، ٤٣١ .
 بشر بن مروان بن الحكم : ص ٢٢٦ ، ٢٦٠ ،
 ٤١٦ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ .
 البشري ، عبد العزيز : ص ٣٤ (م) .
 البعيث : ص ٤١٥ ، ٤٢٣ .
 أبو بكر الصديق : ص ٤٦ (م) ، ١٥ ،
 ١١٤ ، ١٩٣ ، ٣١٣ ، ٣٤٧ ، ٣٦٧ .
 أبو بكر بن الإخشيد : ص ٣٣٢ .
 أبو بكرة الثقفى ، نعيم بن الحارث : ص ١٥٣ ،
 ٤١٨ .
 بكر بن عبد الله المزني : ص ٤٠ (م) ، ٨ ،
 ١٠٩ ، ١٦٧ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦ ، ٤٠٩ .
 البلاذري : ص ٢٨٤ ، ٢٦٠ ، ٣١٧ ، ٣٢٠ ،
 ٣٢٤ ، ٣٨٦ ، ٣٨٨ ، ٣٩٦ ، ٤١٦ ،
 ٤١٦ ، ٤٢٥ ، ٤٢٣ ، ٤٢٢ ، ٤١٥ ، ٤١٦ .
 بلاس Pallas : ص ٣٠٦ .
 بلال : ص ٢٤٨ .
 بلال بن أبي بردة : ص ٣١ (م) ، ٧١ ، ١٥٠ ،
 ١٧٩ ، ٣٤١ ، ٣٤٨ ، ٣٨١ .
 بلال بن رباح : ص ١٦٣ .
 بلين Plinius : ص ٣٥٨ .
 بتجويه شعر الجمل : ص ٤٦ .
 بولوس Polus : ص ٢٣ (م) .
 البيروني : ص ٣٢٩ ، ٣٣٠ .
 ابن البيطار : ص ٣٢٧ .

- ابن أبي أمية : ص ٢٦٦ .
 أمية بن أبي الصلت : ص ٢١٧ ، ٢٢٩ ،
 ٤١٤ ، ٤٢٩ .
 أمية بن أبي العاص : ص ٣٨٢ .
 أنثيفون antiphon : ص ٢٣ (م) .
 أنس بن أبي شيخ : ص ٢٥٤ .
 أنس بن مالك : ص ٣٧٥ ، ٣٨٨ .
 أنستاس ماري الكرمل : ص ٢٩٦ ، ٣٠٧ ،
 ٣٧٦ .
 الأنطاسكي ، داود : ص ٣٠٠ ، ٣١٨ ، ٣٢٧ ،
 ٣٢٨ .
 أوس بن حارثة بن لام الطائي : ص ٤٣١ .
 أوس بن مغراء : ص ٤٣٧ .
 إياس بن معاوية : ص ٢٠٤ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ .
 إيجيه Egger : ص ٢٣ (م) ، ٢٤ (م) .
 إيشع القطيبي ، أبو يوسف : ص ٣١٦ .
 إيفانوس الباروسي Evénus de Paros :
 ص ٢٤ (م) .
 أيمن بن خريم : ص ٤٢٥ .
 أيوب بن إسحاق بن إبراهيم بن ساقري : ص ٤٠٤ .
 أيوب بن جعفر : ص ٣٦٢ ، ٤٠٥ .
 أيوب بن سليمان بن عبد الله : ص ١١٨ - ١١٩ .
- (ب)
- بابويه (صاحب الحمام) : ص ٢٤٧ .
 الباسياني : ص ٤٥ ، ١٩٧ .
 بانه بنت أبي العاص : ص ٣٨٢ .
 بانى : ص ١١٤ .
 البحترى : ص ٣٠٤ .
 بحرية بنت مالك بن سميع : ص ٣٣٣ .
 البخارى : ص ٢٦٧ .
 بدر بن سعيد الفقعسي : ص ٤٣٠ .
 ابن بدرون : ص ٢٧١ .

أبو ثوبان المريجي : ص ٢٨٦ .
 الثوري ، أبو عبد الرحمن : ص ٣٨ (م) ،
 ٤٣ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ،
 ١١١ ، ٢٥٤ ، ٢٦٩ ، ٣٣٠ ، ٣٥٧ ،
 ٣٦٢ ، ٣٨٧ .
 الثوري ، أبو عبد الرحمن ، المبارك (المحدث) :
 ص ٣٥٧ .
 الثوري ، أبو عبد الله (المحدث) : ص ٣٥٧ .

(ج)

الجاحظ : ص ٤٣ ، ٦٤ ، ٨١ ، ٩٤ ، ١٠١ ،
 ١٢٣ ، ١٣٦ ، ٢١٣ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ،
 ٢٥٠ ، ٢٥٢ إلخ جميع الصفحات التالية
 تقريباً .
 الجارم ، علي : ص ١٠ (م) ، ٣٣ (م) .
 الجارود بن أبي سيرة : ص ٧١ ، ١٧٩ ، ٣٤١ .
 جايكار : ص ٣٩٩ .
 جبرئيل بن بختيشوع : ص ٤٠٣ .
 جبل العمى : ص ٣٨ ، ٣٩ ، ٣٠١ .
 جبير : ص ٢٧٨ .
 ابن جبير : ص ٣٥١ .
 ابن جحوش : ص ٢١٩ .
 جد بن قيس : ص ١٦٢ ، ٣٨٣ .
 ابن جذام الشبي : ص ١٢١ .
 جران العمود : ص ٢٣٣ .
 جرير بن يهيس المازني : ص ١٥١ .
 جرير بن الخطرق : ص ١٨١ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ،
 ٤٢٥ ، ٤٣٥ .
 جزه بن ضرار : ص ٣٩٠ .
 جعفر بن أخت واصل : ص ١٤٥ .
 جعفر بن أبي زهير : ص ٧٢ .
 جعفر بن سعيد : ص ١٠٥ ، ١٣٠ ، ٣٦٢ .
 جعفر بن سليمان : ص ٣٧٩ .
 جعفر بن أبي طالب : ص ٣٩٦ .

أبو يهيس : ص ٣٠٩ .
 اليهقي : ص ٣٠٥ ، ٣٥١ .

(ث)

ترازيماء Thrasymaque : ص ٢٣ (م) .
 تميم بن الحواري : ص ٧١ ، ٣٤٢ .
 تماضر بنت عمرو (الخنساء) : ص ٤٣٧ .
 تمام بن جعفر : ص ١١٦ ، ٣٦٧ .
 تمام بن أبي نعيم : ص ١٣١ .
 أبو تمام الشاعر : ص ٤٤ (م) ، ٢٥٦ ،
 ٣٨٤ ، ٣٩٨ ، ٤٣٠ ، ٤٣٤ .
 الداري : ص ٤٧ ، ٣١٢ ، ٣١٣ .
 من مقبل : ص ١٦٥ ، ٣٨٥ .
 ص ٢٨٥ ، ٣٠٨ ، ٣٧٠ :
 ص ٢٩٩ .
 ص ٣٨ (م) ، ١٥٤ ، ١٦٩ ،
 ٢ ، ٢٩٤ ، ٣٨٧ .
 ٣٦٦ .
 ص ٣٥٨ .

ثابت بن

الثعالبي : ص
 ٢٣١ ، ٢٧١ ، ٢٩٠ ،
 ٣٢٦ ، ٣٤٨ ،
 ٤٠٢ .
 ثقف : ص ٤٢ .
 الثقفى : ص ١٥٤ ، ١٦٩ .
 ثمامة بن أشرس : ص ١٨ ، ٢٨ ،
 ١٩٩ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٥ ،
 ٣٧٢ ، ٤٠٠ ، ٤٠٣ ، ٤٠٧ .
 ثوب بن شحمة العنبري : ص ١٣٧ ،
 ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٣٧٤ .

- حاتم الريش : ص ٢٦٣ .
 حاتم طي : ص ١٥٧ ، ١٥٨ ، ٢٣٦ ،
 ٣٧٤ ، ٣٨٢ ، ٣٨٤ .
 الحاتمي ، أبو علي : ص ٤٧ (م) .
 حاجي خليفة : ص ٢٧١ ، ٣٠٨ .
 الحارث بن تولب : ص ٣٨٤ .
 الحارث بن حلزة : ص ١٦٤ ، ٤١٢ .
 الحارث بن كلدة : ص ١١٠ .
 الحارث بن معمر : ص ٤٣٢ .
 الحارث بن وعلة : ص ٢٨٠ .
 الحارثي : ص ٣٨ (م) ، ٤٩ (م) ، ٦٧ ،
 ٧٨ ، ٩٣ ، ٢٥٥ .
 أبو الحارث جمين : انظر : جمين .
 أبو حامد المروروثي : ص ٤٦ (م) .
 حباب : ص ٤٥ (م) .
 ابن حبار : ص ٢٢٨ .
 ابن حبان : ص ٢٦٧ .
 حبيب بن عبد الله بن جدعان : ص ٣٦١ .
 حبيب بن مسلمة : ص ٣٦١ .
 أبو حبيب مضحك المهدي : ص ٢٦٣ .
 ابن حجاج : ص ٣٢٦ .
 الحجاج بن يوسف الثقفي : ص ٧٤ ، ١٤٩ ،
 ١٥١ ، ١٨٠ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٣٢١ ،
 ٣٢٤ ، ٣٣٦ ، ٣٤١ ، ٣٤٧ ، ٣٧٨ ،
 ٣٨١ ، ٤٠١ ، ٤١٩ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ،
 ٤٣٥ .
 ابن حجر العسقلاني : ص ٢٧٩ ، ٣٥٤ ،
 ٣٩٣ .
 ابن أبي الحديد : ص ٤٦ (م) .
 الحرابي ، عبد الله بن كاسب : ص ٣٨ (م) ،
 ١ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٥ ، ٩٣ ،
 ١٠٥ ، ١٣٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ .
 حرب بن أمية : ص ٤٣٨ .
 الحريري ، القاسم بن علي : ص ٢٥١ ، ٣٠٨ ،
 ٣٦٦ .
 ابن حزم : ص ٣٨٤ .

- أبو جعفر الطرسوسي : ص ٥٠ (م) ، ٥٨ .
 جعفر كردى كلك : ص ٤٦ .
 أبو جعفر المنصور : ص ١٢ ، ٢٠٠ ،
 ٢٥٥ ، ٢٧٤ ، ٢٨٤ ، ٢٨٩ ، ٢٩٨ ، ٣٢٦ ،
 ٣٤٢ ، ٣٤٤ ، ٣٥٣ ، ٣٦١ ، ٣٧٩ ،
 ٣٨٨ ، ٤٠٥ ، ٤١٠ .
 جعفر بن يحيى البرمكي : ص ٢٠٥ ، ٢٥٤ ،
 ٢٨٥ ، ٣٢٧ ، ٣٤٣ ، ٣٥٣ ، ٣٦٣ ،
 ٤٠٢ ، ٤٠٣ .
 الجلودي ، عبد العزيز بن يحيى : ص ٣٧٨ .
 الجهماز : ص ٧٣ ، ٣٥٤ ، ٣٤٧ .
 جمره بنت نوفل الأسديّة : ص ٣٨٤ .
 جميز : ص ٢٦١ .
 جميل بن معمر : ص ٤٣٢ .
 جمين ، أبو الحارث : ص ٤٠ (م) ، ٧ ،
 ٧١ ، ٧٢ ، ٩٧ ، ١٧٩ ، ٢٦١ ،
 ٢٦٢ ، ٣٤٤ .
 جناب بن الخشخاش القاضي : ص ٢٥٧ .
 ابن جهانة الثقفيّة : ص ١٣٢ .
 الجهماء : ص ٤ ، ٢٥٧ .
 أبو الجهماء التوشرواني : ص ١٣ (م) ، ٤٥ ،
 ٢٥٨ .
 الجهشيارى : ص ٢٩٩ ، ٣٣٧ ، ٣٤٣ ،
 ٣٤٦ ، ٣٦١ ، ٣٦٣ ، ٤٠٢ .
 الجواليقي : ص ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٠ ،
 ٣٦٨ ، ٤٠٠ .
 جورجياس Gorgias : ص ٢٣ (م) .
 ابن الجوزي ، أبو الفرج : ص ٢٧٥ .
 جوفنا ، علي بن المهيم : ص ٣٦٤ .
 الجوهري : ص ١٤٧ .
 الجوهري ، أبو النصر : ص ٢٩٧ ، ٣٢٨ .
- (ح)
- حاتم بن خلف : ص ٤١ .

- حماد بن سلمة : ص ٤١٩ .
 حماد عجرد : ص ٣٦٣ ، ٤١١ .
 حمدان بن صباح : ص ١٢٥ .
 حمدوية أبو الأرتال : ص ٥٠ .
 حمران بن أبان : ص ٢٦٠ .
 ابن حمران : ص ٢٤٩ .
 حمزة الأصهباني : ص ٣٤٧ ، ٣٦٨ ، ٤٢٧ .
 حمزة بن عبد المطلب : ص ١١٤ .
 حمويه بن القليل : ص ٤٦ .
 حميد الأرقط : ص ٢٣٨ .
 حميد بن القاسم الصيرفي : ص ٢٩٨ .
 حميد الله الحيدر آبادي : ص ٣١٣ .
 أبو حنيفة الدينوري : ص ٣٢٧ .
 أبو حنيفة النعمان : ص ٤١١ .
 حنين بن إسحاق : ص ٣٢٨ .
 حوج بن مالك العبدي : ص ٣٥٢ .
 حويطب بن عبد العزى : ص ١٥٠ ، ٣٨٠ .
 ابن الحيا : ص ٤٣٧ .
 أبو حيان التوحيدي : ص ٤٦ (م) ، ٤٧ .
 (م) ، ٢٧٤ .

(خ)

- خاتوني : ص ٤٨ ، ٣١٧ .
 ابن الخاركي ، أحمد : ص ١٢٥ ، ١٢٦ .
 ٣٧٠ .
 خازم بن خزيمه : ص ٩٩ ، ٣٥٢ .
 خاقان الخارثي الصغلي : ص ٣٢٠ .
 خاقان بن صبيح : ص ١٩ ، ١٠٥ ، ١٣٠ .
 ٢٨٨ ، ٢٨٧ .
 خالد بن جعفر بن كلاب : ص ٣٥٢ .
 خالد خميهرويه : ص ٢٦ .
 خالد بن صفوان : ص ٣١ (م) ، ١٤٧ ،
 ١٥٠ ، ١٥١ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٤٢٦ .
 خالد بن عبد الله القسري : ص ٣١ (م) ،

- ابن حسان : ص ١٩٥ .
 حسان بن ثابت : ص ٢٣١ ، ٢٣٥ ، ٢٣٩ ،
 ٣٨٣ ، ٣٨٥ .
 الحسن بن تميم : ص ٣٤٢ .
 الحسن بن أبي الحسن البصري : ص ١٠ ، ١٣ ،
 ٢٧ ، ٧٤ ، ١٠٩ ، ١٦٧ ، ٢٠٣ ،
 ٢٦٤ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٣٨٨ ،
 ٤٠١ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤١١ .
 الحسن بن سهل : ص ٢٧٠ .
 الحسين بن إسماعيل بن أبي سهل بن نبيخت :
 ص ٣٤٤ .
 الحسين بن الضحاك (الخلع) : ص ٤١ (م) ،
 ٤٢٦ ، ٢٨٧ ، ٢٦٧ ، ٤٨ .
 الحضري ، أبو إسحاق ، القيرواني : ص ٤٥ (م) ،
 ٣٣ (م) ، ٢٥٣ ، ٢٦١ ، ٢٦٣ ،
 ٢٦٩ ، ٢٧١ ، ٢٧٩ ، ٢٩٥ ، ٣٤٣ ،
 ٣٤٧ ، ٣٦٤ ، ٣٦٩ ، ٣٧٣ ، ٣٨٠ ،
 ٤٠٦ ، ٤١٦ .
 الحضين بن المنذر : ص ١٥ ، ٢٨٠ ،
 الخطيئة : ص ١٦٥ ، ١٨١ ، ٢٤١ ، ٣٩٠ ،
 ٤٣٦ .
 حفص بن أبي العاص : ص ٣٨٢ .
 حفص مولى مزينة : ص ٢٩ (م) .
 ابن أبي حفصة : ص ١٨١ ، ٣٢٣ .
 الحكم بن أيوب الثقفي : ص ٣٢ (م) ، ١٥١ .
 الحكم بن سعيد : ص ٤٢٢ .
 الحكم بن أبي العاص الثقفي : ص ٣٨٢ .
 الحكم بن عديل الأسدي : ص ٢١ (م) ،
 ٢٢٦ ، ٢٦٢ ، ٢٨٣ ، ٣٨١ ، ٤٢٤ .
 الحكم بن عمرو البهراني : ص ٣١٤ .
 حكيم بن جبلة العبدي : ص ٣٢٤ .
 أبو حكيم الكياوي : ص ٤٠٤ .
 أبو حماد الأبرص : ص ٣٧٨ .
 حماد الأرقط : ص ٣٩٠ .
 حماد الراوية : ص ٤٢ (م) ، ٤٣ (م) ،
 ٣٦٣ ، ٣٨١ ، ٣٨٤ ، ٤١٢ .

(د)

- الدارديشي : ص ١٣٣ .
 ابن دارة : ص ٢٣٦ ، ٤٣٣ .
 داود الأنطاكي : ص ٣٠٠ ، ٣١٨ ، ٣٢٧ ،
 داود الجليبي : ص ١١ (م) .
 داود بن أبي داود : ص ٥٩ ، ٦٢ ، ٦٤ ،
 ٢٥١ .
 داود بن رزين الواسطي : ص ٤٢٦ .
 داود بن علي : ص ٣٧٨ .
 داود بن ماسحور : ٣٢٢ .
 ابن دراج : ص ٢٦١ .
 أبو الدرداء : ص ١٢ ، ١٦ ، ١٤٦ ، ١٨٧ ،
 ٢٦٥ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ .
 ابن دريد : ص ٣٠٠ ، ٣٤٠ ، ٤٠٠ .
 دريد بن الصمة : ص ٤٢٩ .
 دعبل بن علي الخزازي : ص ٢٧١ .
 دعبيص : ص ٤٧ ، ٣١٣ .
 الدلال : ص ٢٦١ ، ٢٦٣ .
 أبو دلامة : ص ٢٦١ .
 أبو دلف الخزرجي : ص ٣٠٨ ، ٣١١ .
 أبو دلف العجل : ص ٣٢٩ ، ٣٦٤ .
 ابن الدمية : ص ٣٩٣ .
 دوزي Dozy : ص ٣٠٠ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ،
 ٣٦٩ ، ٣٦١ .
 دوسر المدني : ص ١٧٩ .
 دومانى : ص ٢٤٩ .
 دى جويه de Goeje : ص ١١ (م) ، ٣٢٦ .
 ديسيوس : ص ١٨٨ ، ٣٩٤ .
 ديموقريط : ص ٢٣ (م) .
 ديميچودي هايدو Diego de Haedo : ص ٣٠٠ .

- ٦٦ ، ٣٣٣ ، ٣٣٧ ، ٣٤٨ ، ٣٧٦ ،
 ٣٨١ .
 أم خالد بن عبد الله القسري : ص ٣٣٧ .
 خالد بن المضلل : ص ٣٣٨ .
 خالد بن المعمر الدوسي : ص ٢٨٠ ، ٣٢١ .
 خالد المهزول : ص ٦٦ ، ٣٣٨ .
 خالد بن فضلة الفقعسي : ص ٦٦ ، ٣٣٨ ،
 ٣٣٩ .
 خالد بن الوليد : ص ٣١٤ ، ٣٦٧ .
 خالد بن يزيد المكني : ص ٣٩ (م) ، ٤٦ ،
 ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣١٨ ، ٣٨٧ .
 خالويه المكني : ص ٤٦ ، ٥٣ ، وانظر خالد
 ابن يزيد المكني .
 خباب : ص ٤ ، ٢٥٧ .
 خداح بن زهير : ص ٢٣٣ ، ٤٣٢ .
 ابن خرداذبه : ص ٢٩٠ .
 خريم الناعم : ص ٣٦٣ .
 الخريمي ، أبو يعقوب : ص ١٣٠ ، ١٦٧ ،
 ١٨١ ، ٢٥٥ ، ٣٦٣ .
 خزيمه بن خازم : ص ٣٥٣ .
 الخطيب البغدادي : ص ٤٤ (م) ، ٢٤٧ ،
 ٢٦٤ ، ٣٢٣ ، ٣٤٦ ، ٣٤٩ ، ٣٥٢ ،
 ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٣ ، ٤٠٤ ، ٤١٠ .
 الخفاجي : ص ٢٩٠ ، ٣٢٧ ، ٣٦٩ .
 ابن خلدون : ص ٣١٦ ، ٣٢٢ .
 خلف الأحمر : ص ٤٣ (م) .
 ابن خلكان : ص ٢٧١ ، ٣٤٧ .
 الخليل بن أحمد : ص ٤١ (م) ، ٤٠٢ .
 الخليل السلوي : ص ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١١٣ ،
 ١١٤ .
 الخليل بن هشام : ص ٢٩٤ .
 الخنساء السلمية : ص ٢٤٣ ، ٤٣٧ .
 الخوارزمي : ص ٣١٦ .
 الخياط ، أبو الحسين : ص ٢٨٦ ، ٣٣١ .
 أبو الخير : ص ٣٠٨ .
 الخيزران : ص ٢٦٢ .

- الرشيدى ، أحمد حسن : ص ٣٢٧ .
 أبو رغال : ص ١٨٦ .
 ابن رغبان ، حبيب بن عبد الله : ص ٣٦١ .
 ابن رغبان ، عبد الرحمن : ص ٣٦١ .
 الرقاشى : ص ٣٩٩ .
 الرقاشى ، الفضل بن عبد الصمد : ص ١٨١ ،
 ٢٢٧ ، ٤٢٦ .
 الرقاشى ، الفضل بن عيسى : ص ٤٢٦ .
 رقية بنت عبد شمس : ص ٤١٤ .
 رمضان : ص ١٤٧ .
 رملة بنت فائد بن حبيب : ص ٢٣٦ .
 الرهنى ، محمد بن الحسن : ص ٣٢٣ .
 روح بن عبد المؤمن : ص ٣٢١ .
 روح العمى = جبل العمى : ص ٣٨ ، ٣٩ ،
 ٣٠١ .
 رياح : ص ١٢٥ ، ١٤٧ .
 ريطة بنت عبيد الله الحارثى : ص ٣٧٨ .

(ز)

- زادان فروخ الأعور : ص ٢٨٩ .
 الزريقان بن بدر : ص ٣٩٤ .
 أبو زبيد الطائى : ص ٤١٧ .
 زبيدة بن حميد : ص ٣٥ ، ٣٦ .
 الزبير بن الأشيم : ص ٤٢٣ .
 الزبير بن بكار : ص ٤٣٢ .
 الزبير بن عبد المطلب : ص ٢٣٢ .
 الزبير بن العوام : ص ١٩٣ ، ٢٧٦ ، ٣٩٥ ،
 ٤٣٧ .
 زرجون : ص ٢٦٣ .
 زرع بن ثوب : ص ٤٣٦ .
 زفر بن الحارث : ص ٤١٦ .
 زكريا القطان : ص ١٢٠ .
 زلزل المغنى : ص ٢٧٦ .
 زهير : ص ٤٠٦ .

(ذ)

- ابن الذئبة الثقفى : ص ١٨٤ ، ٣٩٣ .
 ذؤيب بن ربيع ، أبو الاصمغ : ص ٣٥ ،
 ١٢٥ ، ٢٩٩ .
 أبو ذؤيب الهذلى : ص ٣٩٠ .
 أبو ذر الغفارى : ص ١٠٩ ، ١٦٥ ، ٢٦٥ ،
 ٣٨٥ ، ٣٩٦ .
 ذو الرمة : ص ٢٤٠ ، ٣٨١ ، ٤١٥ ، ٤٣٥ ،
 ذو القرنين : ص ٤٧ .

(ر)

- راس : ص ٥٠ .
 الراعى الشاعر ، عبيد بن حصين : ص ٢١٨ ،
 ٢٢٠ ، ٢٣١ ، ٤١٦ .
 الراغب الأصبهاني : ص ٢٥٠ ، ٤٠١ .
 رافع بن عمير الطائى : ص ٤٧ ، ٣١٣ .
 أبو رافع الكلابى : ص ١٩٧ .
 رافع المخش : انظر رافع بن عمير الطائى .
 رافع بن هرم : ص ١٣٧ ، ٣٧٤ .
 ابن الراوندى : ص ٢٨٧ .
 رؤبة الراجز : ص ٢٨٩ ، ٤١٥ ، ٤٢١ .
 الربيع بن زياد : ص ٢٧٣ .
 الربيع بن صبيح الفقيه : ص ٤٠٥ .
 الربيع بن يونس : ص ٣٤٢ .
 ربيعة بن نجوان ، أعشى تغلب : ص ٤٣٥ .
 أبو رجاء العطاردى : ص ٢٢١ .
 أبو رجال : ص ٢٣٧ .
 رزين العروضى : ص ٣٨٩ .
 رستم قائد الفرس : ص ٤١٩ .
 ابن رسته : ص ٢٨٦ ، ٣٣٦ .
 الرشيد ، الخليفة : ص ٣١ (م) ، ٢٥٨ ،
 ٢٦٢ ، ٢٧١ ، ٢٨٥ ، ٣٢٠ ، ٣٤٣ ،
 ٣٤٧ ، ٣٥٣ ، ٣٨٩ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ،
 ٤٢٦ .

- زهير البابي : ١٩٣ .
 زهير بن جذيمة : ص ٣٥٢ .
 زهير بن أبي سلمى : ص ٢٠٦ .
 ابن الزيات ، محمد بن عبد الملك : ص ٣٧
 (م) ، ٢٦٣ .
 زياد بن أبيه : ص ١٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ١٤٥ ،
 ٢٠٤ ، ٢٧٣ ، ٢٨٤ ، ٣٨١ .
 زياد الأعجم : ص ٢٣٨ .
 زياد بن جرير : ص ١٤٩ ، ٣٧٨ .
 زياد بن عبيد الله الحارثي : ص ٣١ (م) ،
 ١٤٩ ، ٣٧٨ ، ٢٥٥ .
 زياد بن فياض : ص ٢٢٩ .
 أبو زيد الأنصاري : ص ٢٠ (م) ، ٧٨ ،
 ١٣٧ ، ٣٧٤ .
 زيد بن جبلة : ص ١٤ ، ٢٧٨ .
 أبو زيد الخطابي : ص ٣٩٠ .
 زيد بن صوحان : ص ٣٨٠ ، ٣٩٥ .
 زيد بن علي بن الحسين : ص ٤٤ (م) .
 زيد بن عمرو بن نفيل : ص ٣٩٢ .
 أبو زيد القرشي : ص ٣٩١ ، ٣٩٢ .
- (س)
- سائب خاثر : ص ٣٩٧ .
 سابور : ص ٢٨١ ، ٢٩١ .
 أبو ساسان ، الحضين بن المنذر : ص ١٥ ،
 ٢٨٠ .
 الساسي : ص ١٠ (م) .
 ابن سافري : ص ٢٠٨ ، ٤٠٤ .
 ابن سافري المحدث ، أيوب بن إسحاق بن إبراهيم .
 ص ٤٠٤ .
 الساساني ، ناصر بن أحمد : ص ٢٧١ .
 سترابون Strabon : ص ٣٥٨ .
 سحيان وأائل : ص ٣٧٧ .
 أبو السحماء ، سحيم بن عامر : ص ٢٢٤ .
- سحيم بن الأسود : ص ٣٤٩ . انظر أبو اليقظان .
 سحيم بن حفص : ص ٣٤٩ انظر أبو اليقظان .
 سحيم بن عامر : ص ٢٢٤ .
 السدري ، محمد بن هشام : ص ١٠٠ ، ١٠١ ،
 ٣٥٤ ، ٣٦٩ .
 سراقه البارقى : ص ٤٢٥ .
 أبو السرايا : ص ٣٥٤ .
 السري بن عبد الله : ص ٣٨٨ .
 سري بن مكرم : ص ١٩٦ .
 ابن سريج : ص ٣٩٧ .
 ابن سعد : ص ٢٧٦ ، ٣٩٣ .
 سعد بن أبي وقاص : ص ٢٢١ ، ٤١٨ .
 سعدى ابنة عوف : ص ١١ .
 سعدويه : ص ٤٦ .
 سعيد بن حاتم : ص ١٤٦ .
 سعيد بن الحسن بن تسنيم : ص ٣٤٢ .
 أبو سعيد الخدري : ص ٢٢٠ ، ٤١٨ .
 سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل : ص ١٨٣ ، ٣٩٢ .
 أبو سعيد سجادة : ص ٢٨ ، ٢٩٥ .
 أبو سعيد السكري : ص ٣٨٥ .
 أبو سعيد السيرافي : ص ٢٧٤ .
 سعيد بن العاص : ص ٢٢٤ ، ٤٢٢ ، ٤٣٨ .
 أبو سعيد ، دعي بنى مخزوم : ص ٤٠٧ .
 أبو سعيد المدائني : ص ٣٣ (م) ، ٤٧ ،
 ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٢ ،
 ١٤٣ ، ٣٧٣ .
 السفاح ، أبو عبد الله : ص ٣٤٠ ، ٣٧٧ ،
 ٣٧٨ .
 ابن سكرة ، محمد بن عبد الله الهاشمي :
 ص ٣٥٦ .
 ابن السكيت ، يعقوب بن إسحاق : ص ٣٨٥ .
 سلام : ص ٣٢١ .
 ابن سلام : ص ٣٠٨ ، ٣٩٠ ، ٤١٢ ،
 ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤٣٢ ، ٤٣٥ ،
 ٤٣٧ .

- زهير البابي : ١٩٣ .
 زهير بن جذيمة : ص ٣٥٢ .
 زهير بن أبي سلمى : ص ٢٠٦ .
 ابن الزيات ، محمد بن عبد الملك : ص ٣٧
 (م) ، ٢٦٣ .
 زياد بن أبيه : ص ١٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ١٤٥ ،
 ٢٠٤ ، ٢٧٣ ، ٢٨٤ ، ٣٨١ .
 زياد الأعجم : ص ٢٣٨ .
 زياد بن جرير : ص ١٤٩ ، ٣٧٨ .
 زياد بن عبيد الله الحارثي : ص ٣١ (م) ،
 ١٤٩ ، ٣٧٨ ، ٢٥٥ .
 زياد بن فياض : ص ٢٢٩ .
 أبو زيد الأنصاري : ص ٢٠ (م) ، ٧٨ ،
 ١٣٧ ، ٣٧٤ .
 زيد بن جبلة : ص ١٤ ، ٢٧٨ .
 أبو زيد الخطابي : ص ٣٩٠ .
 زيد بن صوحان : ص ٣٨٠ ، ٣٩٥ .
 زيد بن علي بن الحسين : ص ٤٤ (م) .
 زيد بن عمرو بن نفيل : ص ٣٩٢ .
 أبو زيد القرشي : ص ٣٩١ ، ٣٩٢ .
- (س)
- سائب خاثر : ص ٣٩٧ .
 سابور : ص ٢٨١ ، ٢٩١ .
 أبو ساسان ، الحضين بن المنذر : ص ١٥ ،
 ٢٨٠ .
 الساسي : ص ١٠ (م) .
 ابن سافري : ص ٢٠٨ ، ٤٠٤ .
 ابن سافري المحدث ، أيوب بن إسحاق بن إبراهيم .
 ص ٤٠٤ .
 الساساني ، ناصر بن أحمد : ص ٢٧١ .
 سترابون Strabon : ص ٣٥٨ .
 سحيان وأائل : ص ٣٧٧ .
 أبو السحماء ، سحيم بن عامر : ص ٢٢٤ .

سلام الطيفورى : ص ٣١٩ .
 سلم (صاحب بيت الحكمة) : ص ٤١ (م) .
 سلم بن عمرو الخاسر : ص ٣٤٧ .
 سلم بن قتيبة : ص ٧١ ، ١٥٦ ، ١٦٥ ،
 ٢٠٤ ، ٣٤٢ .
 أم سلمة : ص ٢٧٢ .

سلمان الفارسي : ص ٢٦٥ .
 سليم بن زيد السلولى : ص ٤١٧ .
 أبو سليمان الأعور : ص ٤٧ .
 سليمان بن أبي جعفر المنصور : ص ٢٨٩ .
 سليمان بن أبي سهل بن نبيخت : ص ٣٤٤ .
 سليمان بن قيراط : ص ٣١٩ .
 سليمان بن عبد الملك : ص ٣١ (م) ، ١٤٩ ،
 ٤٣٣ .

(ش)

سليمان بن علي : ص ٣٤٠ .
 سليمان الكثرى : ص ١٢٢ ، ١٢٣ .
 سليمة بن مالك بن فهم الأزدي : ص ٣٢٣ .
 سماق (؟) = إسحاق ، سملق : ص ٣١٢ ،
 ٣٢٢ .

سملق (؟) = إسحاق ، سماق : ص ٣١٢ .
 السهمري العكل : ص ٣١٠ ، ٤٣٣ .
 سنان بن أبي حارثة : ص ٣٦٣ .
 سنطيلير Saint-Hilaire : ص ٣٦٦ .
 السندي بن شاهك : ص ٢٨٩ .
 أبو سهل بن نبيخت : ص ٣٤٤ .

سهل بن هارون : ص ١٤ (م) ، ٣٨ (م) ،
 ٩٣ ، ٥٠ ، ٩ ، ٢١ ، ٤٠ ، ٤٣ ، ٩٣ ،
 ١٠٦ ، ١٣٠ ، ١٥٤ ، ١٨٢ ، ٢٦٨ ،
 ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨٨ ،
 ٣٠١ ، ٣٥٧ ، ٣٧٢ .
 سويد بن قطبة : ص ٣٦٧ .
 سويد بن هرمي : ص ٢٣٠ .
 ابن سيابة ، إبراهيم : ص ٢١٢ ، ٤٠٩ .
 أبو سيارة : ص ٢٠٤ .
 سياه : ص ٣٢١ .
 سيويه : ص ٣٢٨ .

شقيق جبري : ص ٥٣ (م) .
 شقيق بن ثور اللوسى : ص ٢٨٠ .
 الشاخب بن ضرار : ص ١٨١ ، ٣٩٠ ، ٤٣٦ .
 أبو شمر الثوباني : ص ٤٠٥ .
 الشمردل (وكيل آل عمرو بن العاص) : ص
 ٣١ (م) .

أبو الشمقمق : ص ٢١ (م) ، ٧٢ ، ٣٤٥ ،
 الشنقيطي : ص ١٠ (م) .
 شهرام حمار أيوب : ص ٤٦ .
 شهر بن حوشب : ص ٣٥ (م) ، ٣٦ (م) .
 الشهرستاني ، أبو الفتح : ص ١٩ (م) ،
 ٢٧٦ ، ٢٩٠ .

(ط)

- طه حسين : ص ٢٢ (م) ، ٢٤ (م) .
 ٣٩٧ ، ٢٥٢ .
 طاهر الأسير : ص ١٩٥ .
 طاهر بن الحسين : ص ٢٢ ، ٢٨٥ ، ٣٦٤ .
 الطبري ، محمد بن جرير : ص ٢٩ (م) ،
 ٢٨٣ ، ٢٨٩ ، ٢٩٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٦ ،
 ٣٣٣ ، ٣٤٢ ، ٣٦٤ ، ٣٧٨ ، ٤١٨ .
 طرفة بن العبد : ص ٢١٦ ، ٤١٢ .
 الطرمي : ص ٤٢٣ .
 طفيل : ص ٧٨ ، ٣٤٨ .
 طفيل بن عوف الغنوي (طفيل الخليل) : ص
 ٤١٧ .
 ابن الطقطقي : ص ٣١ (م) ، ٢٦٢ .
 طلحة بن عبيد الله التيمي (طلحة الفياض) :
 ص ١١ ، ٢٧٥ ، ٣٩٦ .
 الطوسي : ص ٣٨٥ .
 طويس : ص ٢٦٣ ، ٣٩٧ .
 طيقور : ص ٣١٩ ، ٣٤٥ .
 الطويل : ص ١١٤ .

(ع)

- عائشة (أم المؤمنين) : ص ٧٤ ، ١١٤ ،
 ١٦٥ ، ٢٧٦ ، ٣٨٦ ، ٣٩٦ ، ٤٢٢ .
 أبو العاصم بن عبد الوهاب الثقفي : ص ١٥٤ ،
 ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٩٠ ، ٣٨٢ .
 عاصم بن خليفة الضبي : ص ٢١٦ ، ٤١٣ ،
 ٤١٤ .
 عاصم بن عمر بن الخطاب : ص ٤٢٢ .
 عاقية بن شبيب : ص ٣٥٥ .
 أبو العالية الأنطاكي : ص ٣٥٥ .

شورين : ص ٤٠٨ .

- شبية بن هشام : ص ٢٩٤ .
 شيخ الربوة ، محمد بن أبي طالب : ص ٣١٥ .
 شيخان بن صوحان : ص ٣٨٠ .
 شيرويه بن أبرويز : ص ٤٠٤ .
 شيرويه الأسواري : ص ٣٢١ .
 شيلمة ، محمد بن الحسن بن سهل : ص ٤٠٨ .

(ص)

- الصافي ، أبو المبارك : ص ٤٠٧ .
 صاحب بن عباد : ص ٤٧ (م) .
 صاعد الأندلسي : ص ٣٧٢ .
 صالح بن حنين : ص ٤٠ (م) ، ٧ ، ٢٤٣ .
 صالح بن الرشيد : ص ٢٦٣ .
 صالح بن عطية الأصبج : ص ٣٨٩ .
 صالح بن عفان : ص ٤٤ ، ١٢٧ .
 صالح بن علي : ص ٣٠٣ .
 صباح بن خاقان : ص ٢٩٩ .
 صحصح : ص ٤ ، ٢٥٨ .
 صخر : ص ٥٠ .
 صخر بن أعيا : ص ٤٣٦ .
 صخر بن عمرو (أخو الخنساء) : ص ٤٣٧ .
 صخر القى الهدلي : ص ٤٢٩ .
 صعصعة بن صوحان : ص ١٥٠ ، ٣٨٠ .
 صفوان الأنصاري : ص ٣٠٠ .
 صفوان بن عبد الله : ص ٣٧٧ .
 صفوان بن محرز : ص ٦ ، ٢٦٠ ، ٢٦٦ .
 صفى الدين الحلبي : ص ٣٠٨ .
 صلت : ص ٢٣٧ .
 أبو الصلت بن أبي ربيعة : ص ٢٣٢ ، ٤٣١ .
 صليبا : ص ١٠٢ .
 الصولي ، أبو بكر محمد بن يحيى : ص ٤٤ (م) ،
 ٣٥٦ ، ٤٠٧ ، ٤١٥ .

- عامر بن الأسود = أبو اليقظان : ص ٣٤٩ .
عامر بن حفص = أبو اليقظان : ص ٣٤٩ .
عامر بن عبد قيس العنبري : ص ٤١ (م) ،
٢٦٦ ، ٢٦٤ ، ٢٦٠ ، ٢٥٩ ، ٨ ، ٦ .
عامر بن أبي محمد = أبو اليقظان : ص ٣٤٩ .
عماد الرعيي الخارجي : ص ٣٤٨ .
العبادي ، عبد الحميد : ص ٢٥ (م) .
العباس بن رستم : ص ٣٥٥ .
العباس بن زفر : ص ٣٢٠ .
العباس بن عبد المطلب : ص ٢٩ (م) .
عباس بن مرداس : ص ٤٣٧ .
ابن عباس ، عبد الله : ص ١٨٥ ، ٢٦٥ ،
٢٧٢ ، ٢٧٦ .
أبو العباس السجاح : ص ٣٤٠ ، ٣٧٧ ،
٣٧٨ .
عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر : ص ١٧٩ ،
٣٤١ .
عبد الأعلى القاص : ص ١٠٦ ، ٣٦٥ .
عبد الجبار بن عبد الرحمن : ص ٣٥٣ .
عبد الحميد العبدي : انظر : العبدي .
ابن عبد ربه : ص ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٤ ،
٣٣٧ ، ٣٤٥ ، ٣٤٦ ، ٣٨٠ ، ٣٩٧ ،
٤٠٠ ، ٤١١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٤ .
عبد الرحمن بن أبي بكر : ص ٣٥٧ .
عبد الرحمن بن أبي بكر : ص ٣٠ (م) .
٣٥٧ ، ١٥٢ .
أبو عبد الرحمن الثوري : انظر الثوري .
أبو عبد الرحمن الثوري (المحدث) : انظر الثوري .
عبد الرحمن بن أم الحكم : ص ٤٢٣ .
عبد الرحمن بن رغبان : ص ٣٦١ .
عبد الرحمن بن سيحان : ص ٤٣٨ .
عبد الرحمن بن طارق : ص ١٤٩ .
عبد الرحمن بن عوف : ص ١٩٣ ، ٢١٣ ،
٣٩٦ .
عبد شمس بن عبد مناف . ص ٢٩ (م) .
- عبد الصمد بن الفضل الرقاشي : ص ٢٦٦ .
عبد الصمد بن المعذل : ص ٣٥١ ، ٣٥٤ .
عبد العزيز البشري : ص ٣٤ (م) .
عبد العزيز بن مروان : ص ٤٣٥ .
عبد العزيز الميمني : ص ٤٢١ .
عبد العزيز بن يحيى الجلودي : ص ٣٧٨ .
عبد القاهر الجرجاني : ص ٢٤ (م) .
عبد الله بن الأهمم : ص ٣٧٧ .
عبد الله بن جدعان : ص ٤٠١ ، ٤٢٩ .
عبد الله بن جعفر : ص ١٩٣ ، ٣٩٦ .
عبد الله بن حبيب العنبري : ص ٢٣٠ .
عبد الله بن الحسن العنبري : ص ٢٧٤ .
عبد الله بن حسن الناطلي : ص ٣٨٨ .
عبد الله بن الزبير الأسدي (الشاعر) : ص
٢٢٦ ، ٣٥٩ ، ٤٢٣ .
عبد الله بن الزبير بن العوام : ص ٤٢٣ ،
٤٢٤ .
عبد الله بن سوار القاضي : ص ٤٨ (م) .
عبد الله بن عامر : ص ٢٦٠ ، ٢٨٤ ، ٣٢١ .
عبد الله بن عباس : انظر : ابن عباس .
عبد الله بن أبي عثمان : ص ٧١ .
عبد الله العروضي : ص ٥٦ ، ١٠٥ ، ٣٣٠ .
عبد الله بن علي : ص ٤٢٨ .
عبد الله بن عمر : ص ٣٨٨ .
عبد الله بن عمر عبد العزيز : ص ٢٨٤ .
عبد الله بن عمرو : ص ١٣ .
أبو عبد الله بن أبي عيينة : ص ٣٤١ .
عبد الله بن غطفان : ص ٧٨ .
عبد الله بن كاسب الحرامي : انظر الحرامي .
أبو عبد الله المروزي : ص ٢٠ ، ٢١ .

- عبد الله بن همام السلولى : ص ٢٣٣ ، ٤١٧ ، ٤٣٢ .
 عبد الله بن وهب : ص ١٤٦ .
 عبد الله بن يزيد البيهلى : ص ٣٣٧ .
 عبد المؤمن : ص ٤١ (م) ، ٨ .
 عبد الحميد الثقفى : ص ٣٨٢ .
 عبد المطلب بن هاشم : ص ١٥٦ .
 عبد الملك بن بشر بن مروان : ص ٤٢٤ .
 عبد الملك بن صالح : ص ٣٢٠ .
 عبد الملك بن عمير : ص ٤٣ (م) ، ٢٢١ ، ٤١٩ ، ٤٢١ .
 عبد الملك بن قيس الذئبى : ص ١٤٩ .
 عبد الملك بن مروان : ص ٣١ (م) ، ٢٩٧ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤٢٥ ، ٤٣٥ .
 عبد النور (كاتب إبراهيم بن عبد الله) : ص ٢٠٠ ، ٢٠٢ .
 عبد الوهاب الثقفى : ص ٣٨٢ .
 عبد يارليل بن سالم : ص ٣٩٣ .
 أبو العبير : ص ٢٦١ .
 عبيد بن الأبرص : ص ١٩٠ ، ٣٣٨ .
 أبو عبيد البكرى : ص ٢٥١ ، ٣٧٤ ، ٣٧٩ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ .
 عبيد بن شرية الجرهمى : ص ٤٧ ، ٣١٢ .
 عبيد العاشقين : ص ٢٩٩ .
 عبيد الله بن الحسن : ص ٨٧ .
 عبيد الله بن حفص = أبو اليقظان : ص ٣٤٩ .
 عبيد الله بن زياد : ص ٣٤٤ .
 أبو عبيد الله بن سلمان : ص ٢٠٥ .
 عبيد الله بن أبي سهل بن نبيخت : ص ٣٤٤ .
 عبيد الله عامر : ص ٣٨٢ .
 عبيد الله بن العباس : ص ٤٢٢ .
 عبيد الله بن عكرأش : ص ١٦٧ ، ٣٨٦ .
 عبيد الله بن قيس الرقيات : ص ٣٢٩ .
 أبو عبيد الله الكاتب : ص ٢٧٤ .
 أبو عبيدة بن الجراح : ص ٤٦ (م) ، ٣١٤ .
- أبو عبيدة ، معمر بن المثنى : ص ٢٨ (م) .
 ٣٢ (م) ، ٦٦ ، ١٤٨ ، ١٩٢ ، ٣٤٥ ، ٣٣٧ ، ٣٣٢ ، ٢٦٦ ، ٢٢٥ .
 ٣٤٧ ، ٣٤٩ ، ٣٥٢ ، ٤١٤ ، ٤٣٢ ، ٤٣٦ .
 عتاب بن أسيد : ص ١١٤ ، ٣٦٧ .
 العتابى : ص ٤١ (م) ، ٣٨٩ .
 أبو العتاهية : ص ١٨١ ، ١٨٢ ، ٣٤٧ ، ٣٥٥ ، ٤١٥ .
 عتبة بن غزوان : ص ٤١٨ .
 أبو عثمان الأخور : ص ١٩٧ .
 أبو عثمان ، خريم الناعم : ص ٣٦٣ .
 عثمان بن خريم الناعم : ص ٣٦٤ .
 عثمان الحياط : ص ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ .
 عثمان الشحام : ص ٢٢١ ، ٤١٩ .
 عثمان بن أبي العاص : ص ١٨٥ ، ٣٨٢ .
 عثمان بن عفان : ص ١٩٣ ، ٢٦٠ ، ٢٧٦ ، ٢٨٤ ، ٣١٣ ، ٣٤٨ ، ٣٦٨ ، ٣٧٩ .
 ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٥ ، ٣٨٨ ، ٣٩٦ ، ٤١٨ ، ٤٢٢ .
 العجاج الراجز : ص ٤١٥ .
 العجير السلولى : ص ٢٢٠ ، ٤١٧ .
 عجيف بن عنبسة : ص ٣٢١ .
 عدى بن أرتاة : ص ٢٦٥ ، ٤٠٢ .
 عدى بن زيد : ص ٢٣٣ ، ٤٣٢ .
 العذافر بن زيد : ص ٢٢٦ .
 العروضى ، أبو محمد : ص ١٣٠ ، ٢٠٠ .
 عروة بن مسعود الثقفى : ص ٤١٨ .
 عروة بن الورد : ص ١٨٣ ، ٣٩١ .
 ابن عساكر ، أبو القاسم : ص ٣٦٤ .
 العطرق ، جرير بن يهيس المازنى : ص ١٥١ ، ١٥٢ .
 ابن العقى : ص ١٢٩ .
 عكرأش بن ذؤيب : ص ٣٨٦ .
 عكرمة : ص ٤١٩ .
 على الأسوارى : انظر : الأسوارى .

- عبد الله بن همام السلولى : ص ٢٣٣ ، ٤١٧ ، ٤٣٢ .
 عبد الله بن وهب : ص ١٤٦ .
 عبد الله بن يزيد البيهلى : ص ٣٣٧ .
 عبد المؤمن : ص ٤١ (م) ، ٨ .
 عبد الحميد الثقفى : ص ٣٨٢ .
 عبد المطلب بن هاشم : ص ١٥٦ .
 عبد الملك بن بشر بن مروان : ص ٤٢٤ .
 عبد الملك بن صالح : ص ٣٢٠ .
 عبد الملك بن عمير : ص ٤٣ (م) ، ٢٢١ ، ٤١٩ ، ٤٢١ .
 عبد الملك بن قيس الذئبى : ص ١٤٩ .
 عبد الملك بن مروان : ص ٣١ (م) ، ٢٩٧ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤٢٥ ، ٤٣٥ .
 عبد النور (كاتب إبراهيم بن عبد الله) : ص ٢٠٠ ، ٢٠٢ .
 عبد الوهاب الثقفى : ص ٣٨٢ .
 عبد يارليل بن سالم : ص ٣٩٣ .
 أبو العبير : ص ٢٦١ .
 عبيد بن الأبرص : ص ١٩٠ ، ٣٣٨ .
 أبو عبيد البكرى : ص ٢٥١ ، ٣٧٤ ، ٣٧٩ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ .
 عبيد بن شرية الجرهمى : ص ٤٧ ، ٣١٢ .
 عبيد العاشقين : ص ٢٩٩ .
 عبيد الله بن الحسن : ص ٨٧ .
 عبيد الله بن حفص = أبو اليقظان : ص ٣٤٩ .
 عبيد الله بن زياد : ص ٣٤٤ .
 أبو عبيد الله بن سلمان : ص ٢٠٥ .
 عبيد الله بن أبي سهل بن نبيخت : ص ٣٤٤ .
 عبيد الله عامر : ص ٣٨٢ .
 عبيد الله بن العباس : ص ٤٢٢ .
 عبيد الله بن عكرأش : ص ١٦٧ ، ٣٨٦ .
 عبيد الله بن قيس الرقيات : ص ٣٢٩ .
 أبو عبيد الله الكاتب : ص ٢٧٤ .
 أبو عبيدة بن الجراح : ص ٤٦ (م) ، ٣١٤ .

- أبو علي الأسواري : انظر : الأسواري .
 علي الأعمى : ص ١٢٠ .
 أبو علي البصير : ص ٢٥٥ .
 علي الحارم : ص ١٠ (م) ، ٣٣ (م) .
 علي بن الجهم : ص ٢٥٥ .
 أبو علي الحاتمي : ص ٤٧ (م) .
 علي بن الخليل : ص ٤٢٦ .
 علي بن أبي طالب : ص ٤٦ (م) ، ١٨٨ ،
 ١٩٣ ، ٢٧٦ ، ٢٨٠ ، ٣٠١ ، ٣١٣ ،
 ٣٢٣ ، ٣٢٣ ، ٣٨٠ ، ٣٨٦ ، ٣٩٦ ،
 ٣٩٧ ، ٤١٨ ، ٤٢٢ ، ٤٣٦ .
 أبو علي القالي : ص ٤٥ (م) ، ٢٨١ ،
 ٢٨٢ ، ٣٠٩ ، ٣٣٨ ، ٣٥١ ، ٣٥٥ ،
 ٣٧٥ ، ٣٨٠ .
 علي بن ميثم الرافضي : ص ٣٣٢ .
 علي بن هرون : ص ٤٧ (م) .
 علي بن هشام : ص ٢٩٤ .
 علي بن الهيثم ، جوققا : ص ٣٦٤ .
 علي بن يحيى : ص ٢٩٥ .
 عمار بن ياسر : ص ٤١٩ .
 عماره ، مولى عبد الله بن جعفر : ص ٣٩٧ .
 عمر بن الخطاب : ص ٤٦ (م) ، ١٠ ، ١١ ،
 ١٢ ، ١٤ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ١٠٨ ، ١١٤ ،
 ١٤٦ ، ١٧٩ ، ١٨٦ ، ١٨٩ ، ١٩٣ ،
 ٢٠٤ ، ٢٦٥ ، ٢٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ،
 ٢٧٨ ، ٢٨٣ ، ٣١٣ ، ٣٣٢ ، ٣٨٤ ،
 ٣٨٥ ، ٣٩٢ ، ٣٥٦ ، ٣٩٦ ، ٤١٨ ،
 ٤٣٧ .
 عمر بن أبي ربيعة : ص ٣٣٨ .
 عمر السلمى : ص ٣٢٠ .
 عمر بن عبد العزيز : ص ١٧٥ ، ٢٦٥ ،
 ٢٧٣ ، ٤٠٢ .
 عمير بن مساور الكاتب : ص ٣٤٦ .
 عمر بن يزيد الأسدي : ص ١٥١ ، ٣٣٣ ،
 ٣٨١ ، ٤٢٤ .
 عمرو بن الأهمم : ص ٤١٥ .
- عمرو بن جرهمز التميمي : ص ٣٩٦ .
 عمرو بن الزبير بن العوام : ص ٤٢٣ .
 عمرو الضائع (ابن قميثة) : ص ٢١٤ ،
 ٤١٢ .
 عمرو بن العاص : ص ١٣ ، ٩٩ .
 عمرو بن عبد مناف : ص ٧٤ .
 عمرو بن عبيد : ص ٢١٣ ، ٢٧٥ ، ٤١٠ ،
 ٤٢٦ .
 أبو عمرو بن العلاء : ص ٢٩٦ ، ٣٨٤ ،
 ٣٨٥ ، ٤٣٢ ، ٤٣٥ .
 عمرو بن فائد الأسواري : انظر الأسواري .
 عمرو القوقيل : ص ٤٦ .
 عمرو بن كركرة : ص ٢٨٢ .
 عمرو بن مسعدة : ص ٣٦٢ .
 عمرو بن معد يكرب : ص ٧٣ ، ١٤٦ .
 أبو عمرو المكفوف : ص ٢٥٨ .
 عمرو بن نهبوى : ص ١٧ ، ٣٨ ، ٨١ ،
 ٢٥٣ ، ٢٨٥ .
 عمرو الوراق : ص ٤٢٦ .
 عمران بن عصام : ص ٢٣٩ ، ٤٣٥ .
 ابن العميد ، أبو الفتح : ص ٣٥٦ .
 عنان (جارية الناطقى) : ص ٣٥٥ .
 العنبرى : ص ١١٣ .
 العنبرى ، عبد الله بن حبيب : ص ٢٣٠ .
 العنبرى ، عبد الله بن الحسن : ص ٢٧٤ ،
 أبو العنبريس : ص ١٤٤ .
 العوامرى ، أحمد : ص ١٠ (م) ، ٣٤ (م) .
 عوف بن القعقاع : ص ٧٤ ، ٣٤٨ .
 ابن عوف : ص ٢١٣ ، ٤٠٩ .
 عوف بن جمعة : ص ٣١٠ .
 عيسى بن جعفر : ص ٢٦٢ .
 عيسى بن سليمان بن علي : ص ٦٩ ، ٣٤٠ ،
 ٣٩٩ .

أبو الفتح بن العميد : ص ٣٥٦ .
أبو الفتح (مؤدب منصور بن زياد) : ص ٥٤ .

أبو الفرج الأصبهاني : ص ٢٥٥ ، ٢٩٤ ،
٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٦ ، ٣٥٥ ، ٣٨١ ،
٣٨٤ ، ٣٨٨ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ،
٣٩٥ ، ٤٠٧ ، ٤٠٩ ، ٤١٦ ، ٤١٩ ،
٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ،
٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٣٣ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ،
٤٣٨ .

أبو الفرج ابن الجوزي : ص ٢٧٥ .
الفرزدق : ص ٢١ (م) ، ١٥٨ ، ٣١٨ ،
٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣١٧ ،
٣٣٣ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤٢٥ ، ٤٣٣ ،
٤٣٥ ، ٤٣٧ .

فرقد السبخي : ص ٢٧٥ .
فرانكل Fraenkel : ص ٤٠٨ .
الفضل بن الربيع : ص ٢٩٥ ، ٣٧٩ ، ٤٠٩ .
الفضل بن سهل : ص ٢٨٦ ، ٣٥٤ .
الفضل بن عيسى : ص ٢٠٤ ، ٢٦٦ .
الفضل بن يحيى البرمكي : ص ٣٤٣ ، ٣٦٣ .
ابن فضل الله العمري : ص ٣١٣ ، ٣٥٢ .
أبو قنص : ص ٣٩١ .
ابن الفقيه : ص ٣٣٦ ، ٣٦٠ ، ٣٦٥ .
قند : ص ٢٦٣ .
القيروزبادي : ص ٢٦١ ، ٣٢٠ .
الفيض بن يزيد : ص ٢١٠ ، ٢١١ .
فيلويه : ص ١١٥ .
أم فيلويه : ص ١١٥ .

(ق)

القادمي : ص ٢١٠ .
قارون : ص ٤٨ .

عيسى بن صبيح المرادار : ص ٢٩٠ .
عيسى بن غصين : ص ٢٩٩ .
عيسى بن موسى : ص ٣٥٣ .
عيسى بن يزيد الجلودي : ص ٣٢٢ .
أبو العيئة : ص ٣٢ (م) ، ٤٤ (م) .
ابن عيينة : ص ٣٨٣ .
أبو عيينة : ص ١٤٥ ، ٣٩٩ .

(غ)

الغاضري : ص ٢١٠ ، ٢٦١ ، ٤٠٥ .
الغزال : ص ١٢٠ .
ابن غزوان : أنظر : إسماعيل بن غزوان .
الغضبان بن القيمثري : ص ١٨٠ .
الغنوي : ص ٢٢٠ .
الغنوي ، طفيل بن عوف : ص ٤١٧ .
الغنوي ، كعب بن سعد : ص ٤١٧ .
غياظ بن الحصين : ص ٢٨١ .
غيلان بن جرير : ص ٣٩٥ .
غيلان المشقي : ص ٢٧٣ ، ٢٧٤ .
غيلان بن سلمة : ص ١٨٦ ، ٣٩٣ .

(ف)

فائد بن حبيب : ص ٢٢٦ ، ٤٣٣ .
أبو الفاتك ، قاضي الفتيان : ص ٦٧ ، ٧٦ .
ابن فارس : ص ٣٥٦ .
فاس : ص ٥٠ .
فاطمة بنت الخطاب : ص ٣٩٢ .
فاطمة بنت عمرو بن حفص : ص ٣٤١ .
فان فلوتين Van Vloten : ص ٩ (م) ، ١٠ ،
(م) ، ١١ (م) ، ١٢ (م) ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ ،
٣٠١ ، ٣٠٨ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٣٥ ،
٣٦١ ، ٣٦٨ ، ٣٧٣ ، ٣٧٨ ، ٤٢٦ .
الفتح بن خاقان : ص ٣٢٥ .

- كرد علي ، محمد : ص ٢٧١ .
 كردويه الأقطع : ص ٥٠ .
 كرز بن عامر : ص ٣٣٧ .
 كروس ، باول : ص ٣١٦ ، ٣٨٧ ، ٤٢٦ ، ٤٢٨ .
 ابن أبي كريمة : ص ١٧ ، ١٨١ ، ٣٠٠ ، ٢٨٢ .
 أبو كعب : ص ١٢٧ ، ١٢٨ .
 أبو كعب الصوفي : ص ٤١ (م) ، ٢٦٧ ، ٤٨٠ .
 كعب بن مالك : ص ١٨٦ .
 كعب بن مامة : ص ١٥٨ ، ٢١٨ ، ٣٨٢ .
 ابن الكلبي ، هشام بن محمد : ص ٢٩ (م) ، ٣٠ (م) ، ٤٢ (م) ، ٤٤ (م) ، ٤٢٠ (م) .
 أبو كلدة اليشكري : ص ٢٥٩ ، ٢٨٠ .
 الكميث : ص ٢٢٥ ، ٤٢٣ .
 الكتاني المغني : ص ٢٠٠ .
 الكندي : ص ١ ، ١٧ ، ٤٣ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٢٥٢ ، ٢٥٤ ، ٢٨٥ .
 الكندي ، يعقوب بن إسحاق : ص ٣٧ (م) ، ٣٧٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٢ .
 ابن الكهمل : ص ٢٩٩ .
 كويريلي ، أبو العباس : ص ١٢ (م) .
 كوسان دي برسيفال : Caussin de Perceval : ص ٣٩٠ .
 كيسان ، مولى عتاب بن أسيد : ص ٣٦٧ .

(ل)

- لبيد : ص ٣٩٠ .
 أبو اللجلاج ، (متطبب المنصور) : ص ٣٤٤ .
 لسترنج Le Strange : ص ٢٩٧ ، ٣١٩ ، ٣٦١ .
 لقيوة : ص ٢٤٩ .
 لقيط : ص ١٨٤ .

- أبو القاسم البغدادي : ص ٤٧ (م) .
 قاسم القمار : ص ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٤٠٠ .
 القاسم بن أبي عقيل : ص ٣٢٥ .
 القال : انظر : أبو علي القال .
 قياذ بن فيروز : ص ٣٣٦ .
 قتادة : ص ٢٧٥ ، ٣٨٣ .
 ابن قتيبة : ص ١٥ (م) ، ٣١ (م) ، ٢٦٠ (م) ، ٢٦٢ ، ٢٦٥ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٣٠٣ ، ٣١٤ ، ٣٣٩ ، ٣٤٩ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٨٢ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٣٨٧ ، ٣٩٥ ، ٣٩٩ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١٩ ، ٤٣١ .
 قرن ايوه : ص ٤٦ .
 القزويني : ص ٣٦٥ .
 القطامي : ص ٢١٧ ، ٣٦٥ ، ٤١٥ ، ٤١٦ .
 أبو قطبة : ص ١١٤ ، ١١٥ .
 قطبة بن قتادة : ص ٣٦٧ .
 قطرب ، محمد بن المستنير : ص ٥٤ ، ٣٢٨ .
 قطري بن الفجاءة : ص ٣٠٩ .
 القلقشندي : ص ٤٠٢ ، ٤٠٧ .
 أبو القاسم بن بحر السقاء : ص ١٢٤ ، ٣٦٩ .
 أبو القمام : ص ٣٦٩ .
 ابننا القلمية : ص ٢١٧ .
 ابن قميشة : ص ٢١٤ ، ٤١١ ، ٤١٢ .
 قويري : ص ٤٧ (م) .
 قيس بن زهير : ص ٩٩ ، ٣٥٢ .
 قيس بن عاصم : ص ٣٨٤ .
 ابن قيم الجوزية : ص ٤٠٢ .

(ك)

- كامل بن عكرمة : ص ٢٣١ ، ٤٣٠ .
 كثير : ص ١٨١ ، ٤١٥ ، ٤٢٥ .
 أبو كرب الحميري : ص ٣٦٠ .

- لثورمان Lenormant : ص ٣٥٧ .
 لوط بن يحيى ، أبو مخنف : ص ٢٦٠ ، ٢٩٦ .
 لوقا بن إسرافيون : ص ٢٩٨ .
 ليل الأخيلىة : ص ٤٣٧ .
 ليلي الناعطية : ص ٣٧ ، ٣٠٠ .
 أبو ليثة : ص ٢٠٤ .
- (م)
- أبو مازن : ص ٣٨ ، ٣٩ .
 مالك بن عمرة : ص ٣٤٢ .
 مالك بن مسعم : ص ٢٨٠ ، ٤٢٤ .
 مالك بن المنتفق الضبي : ص ٢١٦ ، ٤١٣ .
 مالك بن المنذر : ص ٥٧ ، ٣٢٣ .
 مؤرق العجلي : ص ٤١ (م) ، ٨ ، ٢٦٥ ،
 ٢٦٦ .
 ابن أبي المؤمل : ص ١٤ (م) ، ٣٨ (م) ،
 ٥١ (م) ، ٩٤ ، ١٠١ ، ٣٢٦ .
 المأمون : ص ٢٨٥ ، ٢٩٥ ، ٣٢٢ ، ٣٢٥ ،
 ٣٤٣ ، ٣٤٥ ، ٣٥٤ ، ٣٦٢ ، ٣٦٤ ،
 ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٦ ، ٤٢٥ .
 ابن المبارك : ص ٣٥ (م) .
 أبو المبارك الصابي : ص ٤٠٧ .
 المبرد : ص ٢٥٦ ، ٢٦٢ ، ٣٠٩ ، ٣٤١ ،
 ٣٤٥ ، ٣٦٩ ، ٣٨١ ، ٣٩١ ، ٣٩٧ ،
 ٤٠٦ .
 مبشر : ص ٩٦ ، ٩٩ .
 متس ، آدم Adam Mez : ص ٤٧ (م) .
 المنتبي : ص ٥٥ (م) .
 المتوكل ، الخليفة : ص ٣٧ (م) ، ٢٦١ ،
 ٣٤٧ ، ٣٥٤ .
 مقيم الهاشمية : ص ٣٦١ .
 مثنى بن بشير : ص ٢٠ ، ٢٨٨ .
 المثنى بن حارثة الشيباني : ص ٣٦٨ .
 المثنى بن يزيد بن عمر بن هيرة : ص ٣٧٨ .
 مجاشع الربيعي : ص ١٦٧ .
- المجتون ص ٢٣٩ .
 مجير الطير : انظر : ثوب بن شحمة العنبري .
 محفوظ النقاش : ص ٣٧ (م) ، ١٢٣ .
 المحلول : ص ١١٩ ، ٣٦٧ .
 محمد بن الأشعث : ص ١٤٧ .
 محمد بن الجهم البرمكي : ص ٤٥ (م) ،
 ١٣٥ ، ٣٣٠ ، ٣٧٢ .
 محمد بن حسان الأسود : ص ١٢٠ .
 محمد بن حسان بن سعد : ص ٤٢٤ .
 محمد بن حماد البربري : ص ٣٦٤ .
 محمد حميد الله الخيدر آبادي : ص ٣١٣ .
 محمد بن خلف بن المرزيان : ص ١٤ (م) .
 محمد بن داود الطوسي : ص ٣٥٥ .
 محمد بن داود الجراح : ص ٣٧٠ .
 محمد بن الرشيد : ص ٣٤٣ .
 محمد بن زياد : ص ٩ ، ١٤ ، ٢٦٨ ،
 ٢٧٩ .
 محمد الساسي : ص ١٠ (م) .
 محمد بن سليمان بن علي : ص ٣٢١ ، ٣٤٢ .
 محمد بن سليمان القائد : ص ٣٦٤ .
 محمد بن أبي طالب ، شيخ الربوة : ص ٣١٥ .
 محمد بن عباد : ص ٢١٠ ، ٢١١ ، ٤٠٦ .
 محمد بن عباد بن كاسب : ص ٤٠٦ .
 محمد بن عباد المغني : ص ٤٠٧ .
 محمد بن عباد المهلبى : ص ٤٠٦ .
 محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وسلم) : ص
 ١١ ، ١٥ ، ٧٤ ، ٨٨ ، ٩١ ، ٩٢ ،
 ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٥٧ ، ١٦٢ ، ١٦٥ ،
 ١٦٦ ، ١٧٥ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ،
 ١٩٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ،
 ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ،
 ٣٤٨ ، ٣٦١ ، ٣٦٧ ، ٣٧٣ ، ٣٨٠ ،
 ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٤١٤ ،
 ٤١٨ ، ٤٣٧ .
 محمد بن عبد الله بن حسن : ص ٣٧٩ .
 محمد بن عبد الله بن طاهر : ص ٤٥ (م) .

- مردويه بن أبي فاطمة : ص ٥٠ .
 المرزباني ، أبو عبيد الله محمد بن عمران : ص
 ٤١٧ ، ٣٩٥ ، ٣٤٧ ، ٣٤٥ ، ٢٩٦
 . ٤٣٧ ، ٤٣٦ ، ٤٣٤ ، ٤٣٣ ، ٤٣٠
 مرسية ، وليم W. Margais : ص ١٠ (م) ،
 . ٤١٢
 المرقشان ، المرقش الأصغر والمرقش الأكبر :
 ص ٤١٢ .
 مرة بن أبي عثمان : ص ٣٥٧ .
 مروان بن أبي حفصة : ص ١٨١ ، ٣٨٩ .
 مروان بن الحكم : ص ٤٢٢ .
 مروان بن محمد : ص ٢٧٦ ، ٣٤٥ ، ٣٨٩ .
 المروزي ، أبو عبد الله : ص ٢٠ ، ٢١ .
 مريم الصناع : ص ٣٠ .
 مزاحم بن فاتك : ص ٤٠٧ .
 مزيد : ص ٤٠ (م) ، ٢٦٢ ، ٤٠٦ .
 مزرد بن ضرار : ص ٢٤٣ ، ٣٩٠ ، ٤٣٦ .
 مساور بن هند : ص ٢٣٤ .
 مساور الوراق : ص ٢١٣ ، ٤١١ .
 مسعر بن مهلهل ، أبو دلف : ص ٣١٧ .
 المسعودي ، أبو الحسن ، علي بن الحسين : ص
 ٣٢٦ ، ٣٢٥ ، ٣١٥ ، ٣١٤ ، ٢٥٦
 . ٣٣٦
 أبو مسلم الخراساني : ص ٣٥٣ .
 مسلم العقيلي : ص ٢٨١ .
 مسلم بن الوليد : ص ٣٦١ ، ٣٧٥ .
 مسلم بن يسار : ص ٢٧٢ .
 مسلمة بن عبد الملك : ص ٣٤١ ، ٤٣٥ .
 المسيح (عليه السلام) : ص ١٠٧ ، ١٠٩ .
 ابن مشارك : ص ١٥٤ .
 مصخر : ص ٥ .
 مصطفي عبد الرازق : ص ٣٧ (م) .
 مصعب بن الزبير : ص ٤٣ (م) ، ٣٢٩ ،
 . ٣٧٩ ، ٤٠٩ .
 مصعب بن عمير الليثي : ص ٢١٩ .

- محمد بن عبد الملك الزيات : ص ٣٧ (م) ،
 . ٢٦٣
 محمد بن عثمان : ص ٣٢٢ .
 أبو محمد العروضي : ص ١٣٠ ، ٢٠٠ .
 محمد بن عمر : ص ٢٩ (م) .
 محمد بن عمران الطلحي : ص ٣٨٨ .
 محمد بن عيسى بن نهيك : ص ٢٨٩ .
 محمد بن أبي المؤمل : انظر : ابن أبي المؤمل .
 محمد بن مسعر : ص ٣٨٣ .
 محمد بن مسعود ، أبو الجهماء النوشرواني :
 ص ٢٥٨ .
 محمد المكي : ص ١٣٩ .
 محمد المويلحي : ص ٣٤ (م) .
 محمد بن هشام السدري : انظر : السدري .
 محمد بن يحيى البرمكي : ص ٧٢ ، ٢٥٥ ،
 . ٣٤٣ ، ٢٦٢
 محمد بن يزيد بن عبد الله الحارثي : ص ٣٧٨ .
 محمد بن يسير : ص ٢١ (م) ، ٢٦ ، ١٨١ ،
 . ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٩٢ .
 المختار الثقفي : ص ٤٠٩ .
 المحتم الراسبي : ص ٣٤٣ .
 أبو مخنف ، لوط بن يحيى : ص ٢٦٠ ، ٣٩٦ .
 المدائني ، أبو الحسن : ص ٢٨ (م) ، ٢٩ ،
 . ٣١ (م) ، ٥٧ (م) ، ١٤٨ ، ١٣٣ ،
 . ٢٧٤ ، ٣٢٠ ، ٣٣٢ ، ٣٤٩ ، ٣٧٨ ،
 . ٤٠٨ ، ٤٠٢
 المدائني ، أبو سعيد : ص ٣٣ (م) ، ٤٧ ،
 . ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ،
 . ٣٧٣
 ابن المدير : ص ٢٥٦ .
 المديني : ص ١٧٨ .
 المرار الحماني : ص ٢٣٩ .
 المرار بن سعيد الفقعسي : ص ٢٣١ ، ٤٣٠ .
 ابن المرتضى ، أحمد بن يحيى : ص ٢٧٣ .
 . ٢٨٦ ، ٣٣١ .
 مرثد بن سعيد : ص ٤١٢ .

- مضر بن شيب : ص ٣٢٠ .
 مضرس بن ربيعي : ص ٢٣٧ ، ٤٣٤ .
 مطرف بن الشخير : ص ١٩٢ ، ٣٩٥ .
 المطري ، أبو الفتح : ص ٣٦٦ .
 أبو المطهر الأزدي ، محمد بن أحمد : ص ٤٧ ، (م) ، ٣٣٥ .
 مطيع بن إلياس : ص ٣٦٣ .
 معاذ بن معاذ : ص ٣٥ (م) .
 معاذة العبديّة : ص ٣٣ .
 ابن المعافى : ص ١٨٤ .
 معاوية بن أبي ربيعة الجرمي : ص ٢١٧ .
 معاوية بن أبي سفيان : ص ٣٠ (م) ، ١٢ ، ٧٠ ، ١٥٠ ، ١٥٢ ، ١٥٦ ، ٢٧٧ ، ٣١٢ ، ٣٦٨ ، ٣٨٠ ، ٣٩٧ ، ٤١٨ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٣٣ ، ٤٣٦ .
 معاوية بن عبد الكريم : ص ٢٦٤ .
 معاوية بن عمرو : ص ٤٣٧ .
 معاوية بن يزيد : ص ٤٣٣ .
 معبد : ص ٨٢ ، ٣٤٩ .
 معبد المتكلم : ص ٣٤٩ .
 معبد المفتى : ص ٣٧٩ .
 ابن المعتز ص ٣٦١
 المعتصم باقة (الخليفة) : ص ٣٢١ .
 المعتضد (الخليفة) : ص ٤٠٨ .
 معدان بن جواس الكندي : ص ٢٤٤ ، ٤٣٧ .
 معروف الديبري : ص ٢٣٧ .
 المحلى بن أيوب : ص ٤٥ (م) .
 المعلوط القريني : ص ١٩٤ ، ٣٩٧ .
 معمر بن الأشعث : ص ٣٣٢ .
 معمر (بن عباد السلمي المتكلم ؟) : ص ٢٥٩ ، ٣٣٢ ، ٣٧٢ .
 معن بن أوس : ص ٢٢٤ ، ٤٢٢ .
 معن بن زائدة : ص ٣٨٩ .
 أبو معن الزنجي : ص ٢٥٠ .
 المغيرة (بن الحارث بن عبد المطلب ؟) : ص ١٥٦ .
- المغيرة بن شعبة : ص ٩٩ ، ٢٢١ ، ٤١٨ ، ٤١٩ .
 المغيرة بن أبي العاص : ص ٣٨٢ .
 المغيرة بن عبد الله بن أبي عقيل الثقفي : ص ٣١ (م) ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ٣٧٨ .
 المفضل الضبي : ص ٢١٣ ، ٢٩٢ ، ٤٣١ .
 المقدسي ، شمس الدين ، محمد بن أحمد بن أبي بكر : ص ٣٧٢ .
 المقرئ : ص ٢٩٦ ، ٣١٣ .
 ابن مقسم : ص ٢٦١ .
 ابن المقفع : ص ٤١ (م) ، ١٢١ ، ٣٦٨ ، ٤٢٨ .
 مقلّس : ص ٥٠ ، ٣٢٦ .
 مكرز : ص ١٤٦ .
 المكي : ص ٥٤ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ١١٣ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٣٠ ، ١٣٩ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ٣٢٩ .
 الملبد الخارجي : ص ٣٥٣ .
 ابن منذر : ص ٢١٧ ، ٢٨٢ ، ٤١٥ .
 المنتجع بن نهان : ص ٢٢٣ ، ٤٢١ .
 المنجاب العبدي : ص ١٧٠ .
 المنجاب بن أبي عيينة : ص ٧١ .
 أبو المنجوف السوسى : ص ١٩٧ ، ٣٩٩ .
 المنذر بن أسد بن خالد القسري : ص ٣٤٨ .
 المنذر بن الجارود : ص ٣٣٣ .
 المنذر بن ماء السماء : ص ٣٣٨ .
 المنصور (الخليفة) : انظر : أبو جعفر المنصور أبو منصور : ص ٣٢٤ .
 منصور بن جمهور : ص ٣٤٨ .
 منصور بن زياد : ص ٥٤ ، ٣٤٥ .
 منصور بن التمان : ص ٢٠٩ .
 ابن منظور : ص ٢٩٩ ، ٣٣٥ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ .
 المهدي (الخليفة) : ص ٣٠ (م) ، ٢٥٣ .

- مضر بن شيب : ص ٣٢٠ .
 مضرس بن ربيعي : ص ٢٣٧ ، ٤٣٤ .
 مطرف بن الشخير : ص ١٩٢ ، ٣٩٥ .
 المطري ، أبو الفتح : ص ٣٦٦ .
 أبو المطهر الأزدي ، محمد بن أحمد : ص ٤٧ ، (م) ، ٣٣٥ .
 مطيع بن إلياس : ص ٣٦٣ .
 معاذ بن معاذ : ص ٣٥ (م) .
 معاذة العبديّة : ص ٣٣ .
 ابن المعافى : ص ١٨٤ .
 معاوية بن أبي ربيعة الجرمي : ص ٢١٧ .
 معاوية بن أبي سفيان : ص ٣٠ (م) ، ١٢ ، ٧٠ ، ١٥٠ ، ١٥٢ ، ١٥٦ ، ٢٧٧ ، ٣١٢ ، ٣٦٨ ، ٣٨٠ ، ٣٩٧ ، ٤١٨ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٣٣ ، ٤٣٦ .
 معاوية بن عبد الكريم : ص ٢٦٤ .
 معاوية بن عمرو : ص ٤٣٧ .
 معاوية بن يزيد : ص ٤٣٣ .
 معبد : ص ٨٢ ، ٣٤٩ .
 معبد المتكلم : ص ٣٤٩ .
 معبد المفتى : ص ٣٧٩ .
 ابن المعتز ص ٣٦١
 المعتصم باقة (الخليفة) : ص ٣٢١ .
 المعتضد (الخليفة) : ص ٤٠٨ .
 معدان بن جواس الكندي : ص ٢٤٤ ، ٤٣٧ .
 معروف الديبري : ص ٢٣٧ .
 المحلى بن أيوب : ص ٤٥ (م) .
 المعلوط القريني : ص ١٩٤ ، ٣٩٧ .
 معمر بن الأشعث : ص ٣٣٢ .
 معمر (بن عباد السلمي المتكلم ؟) : ص ٢٥٩ ، ٣٣٢ ، ٣٧٢ .
 معن بن أوس : ص ٢٢٤ ، ٤٢٢ .
 معن بن زائدة : ص ٣٨٩ .
 أبو معن الزنجي : ص ٢٥٠ .
 المغيرة (بن الحارث بن عبد المطلب ؟) : ص ١٥٦ .

- نصر بن الحجاج بن علاط : ص ٣٣٢ .
 نصر بن سيار : ص ٣٣٢ .
 نصيب : ص ٢٠٦ ، ٤٢٥ .
 النضر بن شمیل : ص ٤٢٥ .
 أبو النضر مولى عبد الأعلى : ص ٣٨٦ .
 النظام ، أبو إسحاق : ص ١٩ (م) ، ٢٣ ،
 ٢٨ ، ٣٨ ، ٥٤ ، ١٣٠ ، ٢٥٠ ،
 ٢٥٤ ، ٢٨٧ ، ٢٥٨ ، ٣٣٠ ،
 ٣٣١ ، ٣٥٠ ، ٣٧١ ، ٣٨٢ ، ٣٩٨ ،
 ٤٠٥ .
 النعمان : ص ١٢ .
 النعمان بن المنذر : ص ٤٣٧ .
 نعمان بن نجوان ، أعشى تغلب : ص ٤٣٥ .
 أبو نعيم الأصبهاني : ص ٢٦١ ، ٢٦٤ ،
 ٢٧٨ ، ٣٩٥ .
 النفاشي : ص ٢٦٣ .
 نفع بن لقيط : ص ٤١٧ .
 نجيعة بن مرة السعدي : ص ١٥١ .
 النمر بن تولب : ص ١٦٣ ، ٢٢٩ ، ٣٨٤ .
 ابن التواء : ص ٤٠ (م) ، ٧ ، ٢٦٤ .
 أبو نواس : ص ٣٥ (م) ، ٤١ (م) ، ٨ ،
 ٢٤ ، ٧٢ ، ١٨١ ، ٢٢٧ ، ٢٥١ ،
 ٢٦٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٧ ، ٢٩٥ ، ٢٩٩ ،
 ٣٠١ ، ٣٢٧ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٧ ،
 ٣٨٢ ، ٤٢٦ .
 ابن نوبخت ، إسحاق بن أبي سهل : ص ٣٤٤ .
 ابن نوبخت ، إسماعيل : ص ٧٢ ، ٣٤٤ .
 ابن نوبخت ، إسماعيل ، المتكلم : ص ٣٤٥ .
 ابن نوبخت ، الحسين بن إسماعيل : ص ٣٤٤ .
 ابن نوبخت ، سليمان بن أبي سهل : ص ٣٤٤ .
 ابن نوبخت ، أبو سهل : ص ٣٤٤ .
 ابن نوبخت ، عبيد الله بن أبي سهل : ص ٣٤٤ .
 نوح (عليه السلام) : ص ١٠٦ .
 نولداك Noldake : ص ٩ (م) .
 نويرة المازني : ص ١٥٢ .

- ٢٦٢ ، ٢٧٤ ، ٣٢٠ ، ٣٥٣ ، ٣٧٩ ،
 ٣٨٨ ، ٣٨٩ .
 المهلب بن أبي صفرة : ص ٧٠ ، ٩٩ ، ١٠٩ ،
 ٣٧٤ .
 مهلهل بن ربيعة : ص ٤١٢ .
 أبو المهوش الأسدي : ص ٢٣٥ .
 أبو موسى الأشعري : ص ٢٦٠ ، ٢٨٤ ،
 ٣٢٠ .
 موسى بن جناح : ص ١٢٧ ، ١٩٦ .
 موسى بن محمد السلمى : ص ٢٩٦ .
 موسى بن يحيى البرمكي : ص ٣٤٣ .
 موسى بن عمران : ص ١٨ ، ٥٩ ، ٧١ ،
 ١٣٠ ، ١٣٥ ، ١٥٤ ، ٢٠٥ ، ٢٥١ ،
 ٢٥٥ ، ٢٨٦ .
 المويلحي ، محمد : ص ٣٤ (م) .
 الميداني ، أبو الفضل : ص ٣١٣ ، ٣٥٢ ،
 ٣٧٤ .
 ميسرة أبو الدرداء : ص ٢٢٦ .
 الميمى ، عبد العزيز : ص ٤٢١ .
 ميمونة الهلالية : ص ٢٧٢ .

(ن)

- النابغة الجعدي : ص ٢٤٣ ، ٣٩٠ .
 النابغة الذبياني : ص ٢١٤ ، ٤٣١ .
 ناصر بن أحمد الساماني : ص ٢٧١ .
 نافع بن الأزرق : ص ٣٠٩ .
 نافع الخير : ص ٣٩٧ .
 أبو نيفة السدي : انظر : السدي .
 النجاشي الشاعر : ص ٣٨٥ .
 أبو النجم القائد : ص ٣٤٤ .
 ابن النديم : ص ٢٨ (م) ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ،
 ٢٧١ ، ٣١٢ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٢ ،
 ٣٣٣ ، ٣٤٩ ، ٣٨٥ ، ٣٩٩ .
 نسيط : ص ٣٩٧ .

٢٢٢ ، ٣٣٦ ، ٣٣٨ ، ٣٧٩ ، ٤١٢ ،
٤٢٠ .
الهيثم بن مطهر : ٤٠ (م) ، ٧٤ ، ٢٦٢ .

(و)

الواثق (الخليفة) : ص ٤٤ (م) ، ٤٠٨ .
واصل بن عطاء : ص ٢٧٥ ، ٤١٠ .
أبو الورد : ص ٤٢٧ .
وكيع بن الجراح : ص ٤١٩ .
الوليد بن أبيان : ص ٣٦٤ .
أبو الوليد بن أحمد بن أبي دؤاد : ص ٤٤ (م) .
الوليد الشاري : ص ٣٥٣ .
الوليد بن عبد الملك : ص ٣٢٥ ، ٤٣٥ .
الوليد بن عثمان : ص ٤٣٨ .
الوليد بن عقبة : ص ٤١٩ .
الوليد القرشي : ص ٣٨ .
وهب بن منبه : ص ٢٥٧ .

(ي)

ياقوت : ص ٢٦٨ ، ٢٨٢ ، ٢٩١ ، ٣٠١ ،
٣٠٤ ، ٣٠٧ ، ٣١٢ ، ٣١٧ ، ٣٢٢ ،
٣٢٣ ، ٣٢٥ ، ٣٢٩ ، ٣٣٥ ، ٣٤٥ ،
٣٤٩ ، ٣٥٢ ، ٣٥٦ ، ٣٦٠ ، ٣٦٢ ،
٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ،
٣٨٨ ، ٤٠٨ ، ٤٢٠ .
يؤيؤ : ص ٢٨٠ .
أبو يحيى : ص ٤٧ (م) .
يحيى الأرقط : ص ٢٩٩ .
يحيى بن أكثم : ص ٢٨٦ .
يحيى البكاء : ص ٦ .
يحيى بن أبي حفصة : ص ٣٨٩ .
يحيى بن خالد البرمكي : ص ٤١ (م) .
١٢٣ ، ١٤٧ ، ٢٧١ ، ٢٤٣ ، ٤٠٢ .

التويري ، شهاب الدين : ص ٢٦٩ ، ٢٧٠ ،
٣٧٠ ، ٤٠٧ .
ابن نبيخت : انظر : ابن نويخت .

(هـ)

الهادي (الخليفة) : ص ٣٥٣ ، ٣٦٤ ، ٣٨٩ .
هاشم بن عبد المطلب : ص ٢٩ (م) ، ٧٤ ،
٢٣٠ .
هيباس Hippias : ص ٢٣ (م) .
الهلدي : ص ١٦٤ ، ٢١٥ ، ٢٣١ .
الهلدي ، صخر الغي : ص ٢٣٠ ، ٤٢٩ .
هذيل الأشجعي : ص ٤١٩ .
أبو الهذيل العلاف : ص ٣٣ (م) ، ٦٤ ،
١٣٥ ، ٢٥٩ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٣٣٠ ،
٣٣٢ ، ٣٣١ .
هرثمة بن أعين : ص ٩٩ ، ٣٥٣ .
هرم بن سنان : ص ٣٨٢ .
هرم بن قطبة : ص ١٠٩ .
ابن هرمة ، إبراهيم : ص ١٨١ ، ١٨٥ ،
٢٣١ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٣٨٨ .
أبو هريرة : ص ٣٨٨ .
ابن هشام ، عبد الملك : ص ٤١٨ ، ٤٣١ .
هشام بن عبد الملك بن مروان : ص ٣١ (م) ،
١٥ ، ١٥٠ ، ٢٧٣ ، ٣٣٧ ، ٣٤٨ ،
٣٧٦ ، ٤١٧ .
الحشاشي ص ٣٦١ .
هلال بن خثعم : ص ٢٤٠ .
هلال بن وكيع : ص ٢٧٨ .
أبو همام السنوط : ص ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٤٠٤ .
الهمداني ، ابن الفقيه : ص ٢٨١ ، ٣١٩ ،
٣٣٦ ، ٣٦٠ ، ٣٦٥ .
هنب : ص ٢٦٣ .
هنيئ البكاء : ص ٦ .
الهيثم بن عدى : ص ٤٢ (م) ، ٤٣ (م) .

- يحيى بن زياد : ص ٣٦٣ .
 يحيى بن سليم الكاتب : ص ٣٤٥ .
 يحيى بن عبد الله بن خالد : ص ٣٩ (م) ،
 . ٥٤
 يزيد بن أبان الرقاشي : ص ٤١ (م) ، ٨ ،
 . ٢٧٥ ، ٢٦٧ ، ٢٦٦
 يزيد بن أسد البجلي : ص ٣٣٧ .
 يزيد بن خالد القسري : ص ٣٤٨ .
 يزيد بن عمر بن هيرة : ص ٣٤٢ .
 يزيد بن مسعود القيسي : ص ٢٤٨ .
 يزيد بن معاوية : ص ٤٣٣ .
 يزيد بن المهلب : ص ٣١ (م) ، ٣٨٩ .
 يزيد بن ناجية السعدي : ص ٢٨٢ .
 يزيد بن هاشم : ص ٢١٠ .
 يزيد بن هيرة : ص ٤٢٤ .
 يزيد بن الوليد : ص ٢٨٤ ، ٣٤٨ .
 يسار (أبو الحسن البصري) : ص ٢٧٢ .
 ابن يسير : انظر : محمد بن يسير .
 أبو يعقوب الأعور : ص ١٠٥ ، وانظر :
 الحريري .
 أبو يعقوب الثقفي : ص ٤٣ (م) ، ٤٢١ .
 يعقوب بن الحضرمي : ٣٢١ .
 أبو يعقوب الحريري : انظر : الحريري .
 أبو يعقوب اللقمان : ص ١٢١ .
 اليعقوبي ، ابن واضح : ص ٢٩١ ، ٣٦١ .
 أبو اليعقوبان : ص ٧٨ ، ٣٤٩ .
 يوسف بن عمر الثقفي : ص ٧٤ ، ٣٣٧ ،
 . ٣٤٧ ، ٣٨١ .
 يوسف بن كلخير : ص ١٢٠ .
 يوشع فنكل J. Finkel : ص ٤٠ (م) .

فهرس أسماء الأماكن

بحر فارس ، البحر الفارسي : ص ٣٢٤ ، ٣٧٠ .

البحرين : ص ٣٢٢ ، ٣٢٤ ، ٣٦٠ ، ٣٩٩ .
بخارى : ص ٢٨١ ، ٣١٧ ، ٣٤٥ .
البخارية (بالبصرة) : ص ٣٤٥ .
بدر : ص ٢٧٦ ، ٤١٤ .
برلين : ص ٣٨٧ .
برهن آباد = المنصورة : ص ٣٢٥ .

البصرة : ص ٢١ (م) ، ٣٦ (م) ،
٣٨ (م) ، ٤٣ (م) ، ٥٥ (م) ، ٦٢ ،
٨٩ ، ١٠٠ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٢٥ ،
١٢٩ ، ١٣٣ ، ١٣٧ ، ١٤٢ ، ١٤٩ ،
١٥١ ، ١٥٦ ، ٢٠٠ ، ٢٠٤ ، ٢٥١ ،
٢٥٢ ، ٢٦٠ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ،
٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ،
٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٩٣ ،
٢٩٤ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٠٤ ، ٣١٤ ،
٣٢٠ ، ٣٢٢ ، ٣٢٦ ، ٣٢٨ ، ٣٣٠ ،
٣٣٢ ، ٣٣٦ ، ٣٤٠ ، ٣٤٢ ، ٣٤٤ ،
٣٤٥ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥١ ،
٣٥٥ ، ٣٥٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٣ ، ٣٦٧ ،
٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ،
٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٣٨٨ ،
٣٩٥ ، ٣٩٩ ، ٤٠٢ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ ،
٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٢ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ،
٤٣٦ .

البطائح ، البطيحة : ص ٣٢١ ، ٢٨٤ ،
٣٣٦ .

بفداد : ص ٣٦ (م) ، ٢٤ ، ٢٧ ، ١٠٠ ،

(١)

الآجام (آجام البطائح ؟) : ص ٤٩ .
الأبلة : ص ١٢٥ ، ٢٨٤ ، ٣٦٩ ، ٤١٨ .
أحد : ص ٢٧٦ .
أذربيجان : ص ٣١٩ ، ٤١٨ .
أرجان : ص ٣٣٦ .
أرمينية : ص ٣٦٤ ، ٣٦٥ .
أصبهان : ص ٣١٩ ، ٤١٩ ، ٤٣٧ .
أفريقية : ص ٥٣ ، ٢٥٣ ، ٤٠٣ .
إكياتانا = هجماتانا : ص ٣١٩ ، وانظر :
هذان .

الأقبار : ص ٤٠٣ .
الأنديس ، نهر : ص ٣٢٤ .
الأنديس : ص ٣٠ (م) .
أنطاكية : ص ٣٦٥ .
الأنهواز : ص ٦٢ ، ١٠٤ ، ٢٩١ ، ٣١٩ ،
٣٢٢ ، ٣٤٦ ، ٣٥٨ ، ٣٩٨ .
إيران : ص ٣٠٦ .
إيران كسرى : ص ٢٩٠ .

(ب)

باب البصرة : ص ٣٦١ .
باب الشعير : ص ٢٩٩ .
باب الكرخ : ص ٤٤ .
الباطنة : ص ٣٨ ، ١٢١ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ .
بالس : ص ٤٢٨ .
البحر الحبشي : ص ٣٢٥ .

- جنازة : ص ٣٧٠ .
جند يسابور : ص ١٠٢ .

(ح)

- الحيشة : ص ٣٩٧ .
الحجاز : ص ٢٦١ ، ٢٧٢ ، ٣٨٥ ، ٣٩٧ .
حجر : ص ٢٢١ .
الحديبية : ص ٣٨٣ ، ٤١٧ .
بنو حرام : ص ٢٥١ .
الحربية : ص ٣٦٨ .
الحرمان : ص ٤٢٢ .
حفر الأقيصر : ص ٢١٧ .
حفر أبي موسى : ص ٣٤٩ .
حلوان ، حلوان الجبل : ص ٢٥٥ ، ٣٣٦ .
الحواف : ص ٢٥٣ .
حى باب البصرة : ص ٣٦١ .
حيدر آباد : ص ٢٢٥ .
الحيرة : ص ٣١٢ ، ٣٣٧ ، ٤١٢ .

(خ)

- الخابور : ص ٤١٥ .
خارك : ص ٣٧٠ .
خانقين : ص ٣٢٢ .
خراسان : ص ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ،
٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٩٨ ، ١٤٧ ، ١٦١ ،
٢٧٣ ، ٢٨١ ، ٢٨٤ ، ٢٩٧ ، ٣٢١ ،
٣٢٤ ، ٣٤٥ ، ٣٥٣ ، ٣٧٦ .
الحربية : ص ١٢١ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ٣٦٧ .
٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٥ .
الجزر : ص ٣٦٤ .
خسرو سابور : ص ٣٣٦ .
الخط : ص ٣٢٢ ، ٣٢٤ .
الخلك : ص ٣٢٦ ، ٤٠٣ .

- ١٠٤ ، ١٠٥ ، ٢٥٣ ، ٢٨١ ، ٢٨٦ ،
٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٤ ، ٣٢١ ، ٣٢٦ ،
٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٦ ، ٣٥٣ ، ٣٥٥ ،
٣٥٧ ، ٣٦١ ، ٣٦٤ ، ٣٦٨ ، ٣٧٩ ،
٤٠٩ .

- بلغ : ص ٩٨ ، ٢٨١ ، ٣٧٦ .
بلد : ص ٦٠ .
البلويونيز : ص ٣٦٦ .
بوورة : ص ٣٢٥ .
البيت الحرام : ص ٢٩٠ .
بيت الحكمة : ص ٤١ (م) ، ٢٨٥ .

(ت)

- تبوك : ص ٣١٣ ، ٣٨٢ .
تستر : ص ٢٩٠ .
تهامة : ص ٣٦٠ .
تياه : ص ٣٣٧ .

(ث)

- ثقيف : ص ١٣٩ .

(ج)

- الجبان : ص ٣٨ .
الجبل ، الجبال = ميديا : ص ٤٩ ، ٦٣ ،
٢٨١ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٣٦ .
الجرف : ص ٣٩١ .
الجزيرة : ص ٥٠ ، ١٢٢ ، ٣٥٣ ، ٣٦٠ ،
٣٦٨ ، ٤١٥ .
جزيرة العرب : ص ١٥٧ ، ١٥٨ ، ٢٦٦ ،
٣٧٨ .
جزر البحار الشرقية : ص ٣٦ (م) .

(ز)

الزنج : ص ٣٦٠ .

(س)

- سايور : ص ٣٣٦ .
 السبخة : ص ٣٩٩ .
 سجستان : ص ٦٢ .
 المرأة : ص ٢٧٦ .
 سرداريا = سيحون : ص ٢٨١ .
 سرنديب : ص ٥٠ .
 سقطرى : ص ٣٢٧ .
 سلوق : ص ٣٦٥ .
 سماوة : ص ٢٨٦ .
 السند : ص ٣٢٠ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ .
 سندان : ص ٥٠ ، ٣٢٤ .
 سوى : ص ٣١٤ .
 السواد : ص ٢٨٥ .
 سوق الأهواز ، السوق : ص ١٠٤ ، ٢٨٦ ،
 ٣٥٨ ، ٣٦٠ .
 سيحون ، شهر : ص ٢٨١ .
 سير : ص ٣١٩ .

(ش)

- شاذروان تستر : ص ٢٩١ .
 شارع دجلة : ص ٥٥ .
 الشاش : ص ٢٨١ .
 الشام : ص ٤٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٧٣ ،
 ٢٧٧ ، ٢٨٣ ، ٢٨٩ ، ٣١٤ ، ٣٢٠ ،
 ٣٤٨ ، ٣٦٠ ، ٣٦٨ ، ٣٨٥ ، ٤١٤ ،
 ٤٢٢ .
 شانمشتا : ص ٣٣٠ .

خليج عمان : ص ٣٩٩ .

الخليج الفارسي : ص ٣٦٩ ، ٤٠٥ .

الحنائق : ص ٣٨ .

خوزستان : ص ٣٢٢ ، ٣٥٨ ، واقظير
 الأهواز

خيبر : ص ٣٦٠ .

(د)

- دايق : ص ٤٠٦ .
 دارخازم (بغداد) : ص ٣٥٢ .
 دار الكتب المصرية : ص ١٠ (م) .
 دجلة : ص ١١٧ ، ٣٢٢ ، ٣٣٦ ، ٤٠٥ ،
 ٤١٥ .
 دجلة البصرة : ص ٣٦٧ ، ٣٦٩ .
 دجيل الأهواز : ص ٣٥٩ .
 دمشق : ص ٢٧٧ .
 الديبل : ص ٣٢٤ .
 دير القيارة : ص ٣٥٢ .
 الديماس : ص ٥٠ ، ٣٢٤ .
 الدينور : ص ٣٢٠ .

(ذ)

ذو قار : ص ٣٥١ ، ٤٠٣ .

(ر)

- الريذة : ص ٣٢١ ، ٣٨٦ .
 رياض الشاذروان : ص ٢٤ ، ٢٩٠ .
 الرقة : ص ٣٦٨ ، ٣٤٣ .
 الرى : ص ٣١٩ ، ٣٢٦ ، ٤٢٣ ، ٤٢٦ .
 الريف : ص ٢١٧ .

- . عربستان : ص ٣٥٨ .
- . السكر : ص ٦٠ .
- . العقير : ص ٣٢٤ .
- . عمان : ص ٣٢٤ ، ٣٤٢ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٨٠ .
- . عين زوية : ص ٣٢٢ .

(غ)

- . غزة : ص ٢٨١ ، ٣٢٥ .
- . غوطة دمشق : ص ٣٦٩ .

(ف)

- . فارس : ص ٢٦ ، ١٠٤ ، ٣١٩ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٣٦ ، ٣٨٨ ، ٤١٠ .
- . الفرات : ص ٩٨ ، ١١٧ ، ٣٣٦ ، ٣٩٤ ، ٤١٥ .
- . فرج بيت الذهب : ص ٣٢٥ .
- . فرغانة : ص ٥٣ .
- . فلسطين : ص ٣١٣ ، ٣٥٣ .

(ق)

- . القادسية : ص ٤١٩ .
- . قبرص : ص ٢٧٨ .
- . أبوقبيس : ص ١٢٣ .
- . قرآقر : ص ٣١٤ .
- . قرماسين = كرمانشاه : ص ٣١٩ .
- . قرية الأعراب : ص ١٨ ، ٢٨٦ .
- . قشمير : ص ٣٢٥ .
- . قصبه الأهواز : ص ٣٩٨ .
- . قطر : ص ٣٠٦ .
- . القفص : ص ٥٠ ، ٣٢٢ .

- . شحر عمان : ص ١٥٧ .
- . شط عمان : ص ٣٨٢ .
- . شق بنى تميم : ص ٤٦ ، ٢٠١ .
- . شيراز : ص ٣٠٦ .

(ص)

- . صحراء إيران الكبرى : ص ٢٨١ ، ٣١٩ .
- . صفين : ص ٢٨٠ ، ٣٠١ ، ٣٢١ ، ٣٩٧ ، ٤٣٦ .
- . صنعاء اليمن : ص ٣١٢ ، ٣٩٤ .
- . صيمور : ص ٣٢٤ .
- . الصين : ص ٣١٧ ، ٣٢٩ .

(ط)

- . الطائف : ص ٢٥٥ ، ٢٧٨ ، ٤١٨ .
- . الطائف : ص ٣٢٥ .
- . طبرستان : ص ٣٥٣ .
- . طيس : ص ٣٢٣ .
- . طوس : ص ٢٨١ .

(ع)

- . عاليج : ص ٣١ .
- . عبادان : ص ٢٠٩ ، ٤٠٥ .
- . العتيك : ص ٣٧٥ .
- . عذار العراق : ص ١٥٧ .
- . العراق : ص ٢١ (م) ، ٣٦ (م) ، ٢٢ ، ٤٣ ، ١٤٤ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٣٦٢ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٨٣ ، ٣١٢ ، ٣١٩ ، ٣٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٣٦ ، ٣٤١ ، ٣٤٨ ، ٣٥١ ، ٣٥٦ ، ٣٦٦ ، ٣٧٦ ، ٤٨١ ، ٤٠٨ ، ٤١٦ ، ٤١٩ ، ٤٢١ ، ٤٢٤ ، ٤٣٤ .

- ما سيذان : ص ٣٣٦ .
 ما وراء النهر : ص ٢٩٣ .
 المحرزي : ص ٤٠٥ .
 محلة الخلد : ص ٣٢٦ .
 مخاليف اليمن : ص ١٥٧ .
 المدائن : ص ١٣٣ ، ٣٣٢ ، ٣٣٦ ، ٣٥٣ .
 المدير : ص ١٢٢ ، ٣٦٨ .
 المدينة : ص ٢٥٥ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٧٢ ،
 ٣١٠ ، ٣١٣ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٧٨ ،
 ٣٨٨ ، ٣٩٠ ، ٤٠٥ ، ٤١٩ ، ٤٢٢ .
 مدينة السلام : ص ٣٢٢ .
 المذار : ص ٣٠٤ .
 المرند : ص ٣٤٢ ، ٣٧٥ ، ٣٨٤ ، ٤٣٧ .
 المرغاب : ص ٢٨١ .
 مرو : ص ١٧ ، ١٨ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٧ ،
 ١٦١ ، ٢٨١ ، ٢٨٦ .
 المسجد : ص ١٤١ .
 مسجد البصرة : ص ٢٩٥ .
 مسجد الجامع : ص ١٢٣ .
 مسجد ابن رغبان : ص ١٠٥ ، ١١١ ، ٣٥٧ ،
 ٣٦١ .
 مسقط : ص ٣٩٩ .
 المشان : ص ٤٠٧ .
 مشهد : ص ٢٨١ .
 مصر : ص ٦٢ ، ٢٨٣ ، ٣٥٣ ، ٣٦٤ ،
 ٣٩٨ .
 المطبق : ص ٥٠ ، ٣٢٤ .
 المغرب : ص ٤٠٣ .
 مقبرة بني حصن : ص ١١٥ .
 مكتبة باريس الأهلية : ص ١٢ (م) .
 مكتبة كوبريل : ص ١٢ (م) .
 مكران : ص ٢٩٧ ، ٣٢٣ .
 مكة : ص ٥٣ ، ٢٣٠ ، ٢٥٥ ، ٣٣٠ ،
 ٣٤٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٧ ، ٣٧٨ ،
 ٣٩٢ ، ٤٢٢ ، ٤٢٩ .
 منبج : ص ٤٢٠ .

- القندعار : ص ٣٢٥ .
 قنوج : ص ٣٢٥ .
 قوس : ص ٢٨١ .
 قيتان : ص ٥٠ ، ٣٠٦ ، ٣٢٤ .

(ك)

- كابل : ص ٢٨١ .
 الكرخ : ص ٢٤ .
 كرستان : ص ٣١٩ .
 كرمي الصدقة : ص ١٠٣ .
 كرمان : ص ٣٠٦ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ .
 كرمانشاه = قرماسين : ص ٣١٩ .
 كسكر : ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٢٥١ ، ٣٢١ ،
 ٣٣٠ ، ٣٣٥ .
 الكعبة : ص ١٧٨ .
 الكلاء : ص ١٤٥ ، ٣٧٥ .
 كله : ص ٣١٧ .
 الكوفة : ص ٤٣ (م) ، ١٨ ، ٥٩ ، ٧٨ ،
 ٩٠ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ٢٥٢ ، ٢٧٨ ،
 ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٣٠١ ، ٣٤٢ ،
 ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٥١ ، ٣٦٨ ، ٣٧٨ ،
 ٣٨١ ، ٤١١ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٢ ،
 ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٣٧ .
 كياك : ص ٣٢٩ .

(ل)

- اللان : ص ٣٦٥ .
 لقوفة : ص ٣٦٦ .
 ليدن : ص ٩ (م) .

(م)

- المازح ، المازحين : ص ١٢٢ ، ٣٦٨ .

- المنصورة : ص ٣٢٤ .
 مهران ، نهر (مهران السند) : ص ٩٨ ،
 ٣٢٤ ، ٣٢٥ .
 مهروبان : ص ٣٧٠ .
 الموصل : ص ٦٠ ، ٣٥٣ .
 المولتان : ص ٥٠ ، ٣٠٦ ، ٣٢٥ .
 ميديا = الجبل : ص ٣١٩ .
 ميسان : ص ٦٠ ، ٢٧٢ ، ٣٠٤ .

(ن)

- ناعط : ص ٣٠١ .
 نجران : ص ٥٩ .
 نخل : ص ٣١٠ .
 نصيبين : ص ٣٥٣ .
 نطاة خيبر : ص ١٠٤ ، ٣٦٠ .
 نهاوند : ص ٣٣٦ .
 نهر الأيلة : ص ١٩٧ ، ٣٥٧ ، ٣٦٩ .
 نهر الأندلس : ص ٣٢٤ .
 نهر بيط : ص ٥٠ ، ٣٢٢ .
 نهر بلخ : ص ٣٧٠ .
 نهر تيرين : ص ٢٨٦ .
 نهر دجلة : انظر : دجلة .
 نهر دجلة البصرة : انظر : دجلة البصرة .
 نهر دجيل الأهواز : انظر : دجيل الأهواز .
 نهر الديور : ص ٢٨٤ .
 نهر رامهرمز : ص ٣٥٤ .
 نهر السند : ص ٣٢٤ .
 نهر ابن عمر : ص ٢٨٤ .
 نهر الفرات : انظر : الفرات .

(هـ)

- نهر قارون : ص ٣٥٩ .
 نهر مرة : ص ١٠٣ ، ٣٥٧ .
 نهر مهران : انظر : مهران .
 نيسابور : ص ٢٨١ .

همدان : ص ٣١٩ .

- الهند : ص ٣٦ (م) ، ٢٨١ ، ٣٠٦ ،
 ٣١٧ ، ٣٢٥ .

(و)

- وادي الحففة : ص ١٠٤ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ .
 وادي القرى : ص ٢٧٢ .
 واسط : ص ٦٢ ، ٢٥١ ، ٢٨٤ ، ٢٨٦ ،
 ٣٠٤ ، ٣٢٢ ، ٣٢٤ ، ٣٣٦ .
 وهشتاباذ أردشير : ص ٣٦٨ .

(ى)

- يثراب : ص ٣٩٠ ، وانظر : المدينة .
 الإمامة : ص ١٥١ ، ٢٥٥ ، ٣٧٨ ، ٣٨٨ ،
 ٤٣٠ .
 اليمن : ص ٥٣ ، ٣٠١ ، ٣٤٨ ، ٣٦٥ ،
 ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٤١٥ .

فهرس أسماء الأطفمة *

- بقيلة : ص ٦٨ .
 بى : ص ٣٥٤ .
 بهطة : ص ١٢٧ .
 بورى : ص ٣٩٨ .
 بياخ ، بياح سبخى : ص ١٩٦ ، ٣٩٨ .
 بيض : ص ٢٤ ، ٢٨٩ .
 بيض السلاء : ص ٩٧ .
 بيض نيمبرشت : ص ٧٧ .
 بيضة البقيلة : ص ٦٨ ، ٩٧ .

(ت)

- تروستوج : ص ٣٦٧ .
 تريجين : ص ٢٩٧ .
 تفاح شيرى : ص ٣٣٧ .
 تمر : ص ٤٩ (م) ، ٧٣ ، ٧٧ ، ٧٩ ،
 ٩٥ ، ١٠٣ ، ١١٣ ، ١٢٣ ، ١٣٣ ،
 ١٤٢ ، ١٥٠ ، ١٨٠ ، ١٩٦ ، ٢٠٣ ،
 ٢١٤ ، ٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٤٠١ ، ٤٠٤ .
 تمر بالزبد : ص ١٧٩ .

(ث)

- ثريد : ص ٥٧ ، ٧٤ ، ١٢٨ ، ١٨٠ ،
 ٢٢٣ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ .

(١)

- إبل (المقورة) : ص ٢٣٠ .
 أرز : ص ١٢٩ .
 أرزة : ص ٦٣ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ١٢٨ .
 أرنب : ص ٢٢١ .
 أسبور : ص ٣٦٧ .
 إغذار : ص ٢١٣ .
 أنفاق : ص ١٤٧ ، ٣٧٦ .

(ب)

- باذنجان : ص ١٢٢ .
 باقل : ص ٤٩ (م) ، ٢٣ ، ٧٩ ، ١٠٣ ،
 ٢٤٨ .
 باقل أخضر عباسى : ص ٩٨ .
 باقل رطب : ص ٣٠ (م) .
 بر ، لياب البر : ص ١٧٩ ، ٢٠٣ .
 برقى : ص ١٣٤ ، ١٩٧ .
 بريقة : ص ١٧٩ .
 بستندود : ص ٦٣ ، ٣٣٥ .
 بسر ، بسر أخضر : ص ١٠٣ ، ٤٠٤ .
 بشارج : ص ٤٠٠ .
 يصل : ص ١٢٢ ، ٢٨٩ .
 بط : ص ١١٤ ، ١٧٩ ، ٣٣٥ .
 بقل : ص ٦٦ .
 بقرية : ص ٦٨ .

* نعى بالأطفمة هنا ما يتناول تناول الطعام ، مما يشمل الأشربة والأدوية .

ثريدة : ص ٧٤ ، ٧٦ ، ٩٦ ، ١٥٩ ، ١٩٩ .

ثريدة بلقاء : ص ١٩٥ .

نور : ص ٧٣ .

(ج)

جبن : ص ٢٤ ، ١٣١ ، ٢٠٣ ، ٢١٦ .

جلدي ، جداء : ص ٣٠ (م) ، ٤٢ ، ٥٦ ،

٩٧ ، ١٠٤ ، ١١٤ ، ١٣٤ ، ١٤٨ ،

١٤٩ ، ١٧٩ .

جلدي رضيع (جداء رضع) : ص ٢٠٣ .

— كلية الجلدی : ص ٦٨ .

جداء كسكر : ص ٦٣ ، ٣٣٥ .

جراد : ص ١٧٩ .

جردقة : ص ٥٣ (م) ، ٢٤ ، ٥٥ ، ٥٧ ،

٧٧ ، ٩٥ ، ١٠٦ ، ٢٩٢ .

جزر : ص ٩٨ ، ١٢٢ .

جزور (لحوم الجزور) : ص ٢٠٣ .

جزورية : ص ٦٨ .

جوارشن : ص ٣٥ ، ٢٩٩ .

جواف : ص ١١٤ ، ١٢٠ ، ٣٦٧ .

جوزاية : ص ١٢٧ .

جوز : ص ٤٩ (م) ، ٧٩ ، ١٢٢ ،

٣٣٧ ، ٣٦٩ .

جيسران : ص ١٩٧ ، ٣٩٩ .

(ح)

حساء ، احساء : ص ٤١ ، ٣٠٣ .

حلقان : ص ٢٢١ .

حمام : ص ٤٠٧ .

حمل : ص ١٣٤ ، ٣٣٥ .

— شاكلة الحمل : ص ٦٨ .

حنطة : ص ٢٩٧ ، ٣٠٣ .

حواري : ص ٩٦ ، ٢٠٣ ، ٢٢٩ .

حيس : ص ٧٤ ، ١٧٩ ، ٢٢٣ ، ٢٣٠ .

حيسة : ص ٧٦ ، ١٢٤ .

حيات : ص ٢١٦ .

(خ)

خبز : ص ٥٢ (م) ، ٥٥ ، ٧٤ ، ٩٤ ،

٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٤ ، ١٢٦ ، ٢٣٠ ،

٢٩٢ .

خبز الأرز : ص ١٢٩ .

خبز السميد : ص ٣٠ (م) .

خبز الشعير : ص ١١٤ .

خبزه : ص ٢١٥ .

خبزة في الرائب : ص ١٧٩ .

خبيص ، أخبصة : ص ١٨٠ ، ٢٠٣ ، ٤٠٠ ،

٤٠١ .

خردل : ص ٥٥ ، ٧٢ .

خرمس ، خرسة : ص ٢١٣ ، ٢١٤ .

خزيرة : ص ٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ .

خشكار : ص ٩٦ .

خشكتنان : ص ١٢٢ ، ٣٦٨ .

خل : ص ٥٥ ، ٩٨ ، ١٣٨ ، ٢٨٨ .

خل الداذي : ص ٦٣ .

خلية : ص ٢٨٩ .

خلاصة : ص ١٧٩ ، ٢٢٣ .

خمر : ص ١٠٨ ، ١٠٩ .

خوخ : ص ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٤٣ ، ١٤٧ .

خوامزكة : ص ٣٣٤ .

(د)

داذي : ص ١٢٦ .

دار صيني : ص ١٢٢ .

ديس : ص ٦٢ ، ١٢٦ ، ٢٨ .

رمان : ص ١٢٩ ، ٣٣٧ .
رمان ، رمانين ؟ (نوع من السك) : ٣٧٢ .

(ز)

زبد : ص ٧٧ ، ٩٨ ، ٢١٦ ، ٣٦٩ ، ٤٠٤ .
زبيب مطبوخ : ص ٢٤٨ .
زجر : ص ٣٥٤ .
زكوري : ص ٤٦ ، ٥٣ ، ٣١١ .
زيت : ص ٩٨ ، ١٤٧ ، ٢٠٣ ، ٣٧٦ .
زيت الماء : ص ١٤٧ ، ٣٧٦ .
زيتون ، زيتونات : ص ٢٤ ، ١٤٧ ، ١٥٠ ، ١٥١ .
- ماء الزيتون : ص ١٠٣ .

(س)

سخينة : ص ٢٣٣ .
سذاب : ص ٢٨٩ .
سرة الشيطان : ص ٦٨ .
سقط (أسقاط الفراخ) : ص ٦٨ .
سكاج : ص ٢٤ ، ١٢٢ ، ٢٨٨ ، ٣٣٥ .
سكر : ص ٣١ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ٢٩٧ ، ٣٦٩ .
سكر (نوع من الرطب) : ص ١٣٤ .
سلامة : ص ٢٢٢ .
- دماغ رأس السلامة : ص ٦٨ .
سلاف الفارسي المعسل : ص ٦٣ .
سلك : ص ١٠٦ ، ٣٣٦ .
سلك طرى : ص ١٣٢ .
سمن ، سمنة : ص ٥١ ، ٦٣ ، ٧٧ ، ١٤٧ ، ١٥٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٢٢ ، ٤٠١ .
سمن سلاه : ص ٢٣ ، ٧٣ .
سنام ، أسنمة : ص ٦٨ ، ٢٠٣ ، ٢٣٠ .
سهريز : ص ١٩٧ .
سويق : ص ٧٧ ، ١٨٠ .

دجاج : ص ٤٤ ، ٥٦ ، ٦٣ ، ١٠٤ ، ١١٤ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥١ .

- صلور اللجاج : ص ٦٨ .

دجاج خلاسى : ص ٦٢ .

دجاج خوامركة : ص ٦٢ .

دجاج كسكر : ص ٣٣٥ .

دراج : ص ٥٦ ، ١٠٤ ، ١١٤ ، ١٥١ ، ١٩٦ .

درمك : ص ٢٢٩ .

دماغ : ص ٢١٦ .

دقيق : ص ٥١ ، ١٠٤ .

دقيق خشكار : ص ١٢٢ .

دقيق الشخير : ص ١٢٢ ، ٣٩٧ .

دماغ : ص ١٠٧ .

دماغ رأس السلامة : ص ٦٨ .

دوشاب : ص ٦٤ .

دهن اللوز : ص ٣١ .

(ر)

رأس ، رهوس : ص ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١٢ ، ١٢٤ ، ٣٦٢ .

- عيون رهوس : ص ٦٨ .

رأس التيس : ص ١١١ .

رأس الضأن : ص ١١١ .

رطب : ص ٧٧ ، ١٠٣ ، ١٣٣ ، ٢٢١ ، ٤٠٤ .

رطب سكر : ص ١٩٧ .

رغيف : ص ٤٤ ، ٥٤ ، ١٥٩ .

رغيف أرز : ص ١٢٠ .

رغيف ملطخ : ص ١٢٠ .

رقاقة ، رقاق : ص ٥٣ (م) ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٩٥ .

رقاقة ملطخة : ص ١٢٠ .

(ش)

- شاكلة ، شاكلة الحمل) : ص ٦٨ .
 شبارقات : ص ٢٠٣ ، ٤٠٠ .
 شبوط ، شبوطة : ص ١٠٠ ، ٣٥٤ ، ٤٠٢ .
 شحم ، شحمة : ص ٢٠٣ ، ٢٢٢ .
 شفارق : ص ١٧٩ .
 شلابي : ص ١٢٩ ، ٣٧١ .
 شهدة : ص ٢٢٢ .
 شواء : ص ٦٨ ، ٧٤ ، ١٠٧ ، ١١٩ ،
 ١٢٠ ، ١٤٧ ، ٢٠٣ ، ٢٢٩ .
 شيسان (سرة الشيسان) : ص ٦٨ .

(ص)

- صباغ : ص ٢٠٣ .
 صدر (صلور الدجاج) : ص ٦٨ .
 صفيق : ص ٢٨٩ .
 صلائق : ص ٢٠٣ .
 صحاء : ص ١١٤ ، ٣٣٦ .

(ض)

- ضآن : ص ١١١ ، ٣٦٢ .

(ط)

- طهايج : ص ٢٣ ، ٢١٢ ، ٢٨٩ .
 طفشيلية : ص ٦٩ .
 طفيشلة : ص ١٢٤ .

(ع)

- عجوة : ص ١٠٣ .
 عراق : ص ٦٨ ، ١٩٩ .
 عرس : ص ٢١٣ .
 عرق : ص ١٢٠ .
 عسل : ص ٥١ ، ٢٠٣ ، ٢٢٩ ، ٤٠١ .
 عسوم : ص ٢١٦ .
 عصية : ص ٧٧ .
 عصيد ، عصيدة : ص ٣٣ ، ٦٣ ، ١٢٧ .
 عقيقة : ص ١٥٩ ، ٢١٥ .
 علهز : ص ٢١٧ .
 عناق : ص ١٧٩ .
 عنب : ص ١٦٥ ، ٣٣٧ .

(ف)

- فاكهة : ص ٢٢٩ .
 فاكهة الجبل : ص ٦٣ ، ٣٣٦ .
 فانيق : ص ٣١ ، ٢٩٧ .
 فث : ص ٢١٦ .
 فجل : ص ١٥٢ .
 فجلية : ص ٦٩ .
 فروج (فراريج) : ص ٣١ (م) .
 فراريج كسكرية : ص ٣٣٥ ، وانظر : دجاج
 كسكرو .
 فرخ (فراخ) : ص ١١٤ .
 فرخ ميرو : ص ١٤٧ .
 فرقي (فرافي) : ص ٣٠ (م) .
 فريك : ص ١٠٣ .
 فستق : ص ٢٤٨ ، ٣٦٩ .
 فشفارج : ص ٤٠٠ .
 فظ : ص ٢١٦ ، ٢١٨ .
 فلقة (أفلاذ) : ص ٢٠٣ .

- كثري صيني : ص ٣٣٧ .
 كثري نهاوندي : ص ٣٣٧ .
 كلية (كلية الجلدي) : ص ٦٨ .

(ل)

- لبأ : ص ٧٧ ، ١٢٣ ، ١٧٩ .
 لبن : ص ٦٦ ، ٧٣ ، ٧٧ ، ٢٠٣ ، ٢٣٠ .
 لبن الأوارك : ص ١٧٨ .
 لحم ، لحوم : ص ١٠٠ ، ١٠٩ ، ١٣١ ،
 ١٢٨ ، ١٧٩ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٣٠ ،
 ٢٨٩ .
 لحم البقر : ص ١٢٢ .
 لحم الخنزير : ص ٢٠٣ .
 لحم الكيش : ص ٢١٥ .
 لحم الكلاب : ص ٢٣٤ .
 لحم الماعز الخصى : ص ١١١ .
 لحم الناس : ص ٢٣٤ ، ٢٣٥ .
 لوز : ص ٣٣٧ .

(م)

- ماء الزيتون : ص ١٠٣ .
 مادة : ص ٢١٣ .
 مالح : ص ٩٧ ، ٢١١ .
 مثقلة : ص ٤١ ، ٤٢ ، ٣٠٣ .
 مجدوح : ص ٢١٦ ، ٢١٨ .
 مجزع : ص ٤٠٤ .
 مخ : ص ٦٨ .
 مخللة : ص ٢٨٩ .
 مرق ، مرقة : ص ٦٠ ، ٦٣ ، ٧٧ ،
 ١٠٦ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ٢٢٩ .
 مري : ص ٥٥ ، ٩٨ .
 ماعز ، معز ، معزي : ص ١٨٠ ، ٢٠٣ ،
 ٣٦٢ .

فلفل : ص ٩٨ .

- فالودج ، فالودق ، فالودجات : ص ١٣١ ،
 ٢٠٣ ، ٢٢٩ ، ٤٠٠ ، ٤٢٩ .

(ق)

- قائصة الكركي : ص ٦٨ .
 قبة : ص ١٥٠ .
 قد : ص ٢١٦ .
 قداح : ص ١٠٣ .
 قرامه : ص ٢١٦ ، ٢١٧ .
 قرع : ص ١٢٢ .
 قرعة : ص ٢١٦ ، ٢١٧ .
 القريس : ص ٣٥٤ .
 قصب السكر : ٢٩٧ .
 قصيد : ص ٢١٦ .
 قطننة : ص ٦٧ .
 قلية ، قلايا : ص ٥٧ ، ٩٧ ، ١٧٩ ، ٢٠٣ .
 قوس : ص ٧٣ .

(ك)

- كباب : ص ١٢٩ ، ٢٨٩ .
 كبد ، أكباد : ص ٦٨ ، ١١٩ ، ٢٠٣ .
 كبد اللداجة : ص ٦٨ .
 كراث : ص ١١٤ .
 كردفاج : ص ٣١ (م) ، ٢١٢ ، ٤٠٨ ،
 كركي (قائصة الكركي) : ص ٦٨ .
 كرنبية : ص ٦٩ .
 كشكا : ص ٣٠٣ .
 كعب : ص ٧٣ .
 كعلك : ص ٢٠١ ، ٣٦٩ .
 كأة : ص ٩٨ ، ١٧٩ .
 كثري : ص ٩٥ .
 كثري خراسان : ص ٩٨ .

تقل : ص ٦٣ ، ١٠٠ ، ٢١١ ، ٢٤٨ .

تقيمة : ص ٢١٣ ، ٢١٥ .

(أ)

هيد : ص ٢١٦ .

هريسة ، هرائس : ص ٦٩ ، ٧٦ ، ٧٧ ،

١٢٤ ، ١٧٩ .

هلبانا : ص ١٣٤ .

(و)

ورشان : ص ٢١٢ ، ٤٠٧ .

وطيئة : ص ١٧٩ .

وكيرة : ص ١٥٩ ، ٢١٣ ، ٢١٥ .

وليعة : ص ٢١٣ .

بموة : ص ٢٢١ .

ملح : ص ٢٤ ، ١٢٠ .

ملة : ص ٢١٥ ، ٤١٣ .

من : ص ٢٩٧ .

منسيه : ص ٢٢١ .

منصفه : ص ٢٢١ .

منقع البرم : ص ٢١٦ .

موز : ص ٩٥ .

موز بستاني : ص ٩٨ .

(ن)

نيبة : ص ٤١ ، ٦٠ ، ٦٣ ، ١٠٠ ،

١١٩ ، ١٢٣ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ٢١١ ،

٢٩٤ ، ٣٨٨ .

نيبة التمر : ص ٢٤٨ .

نشاستج : ص ٣١ ، ٢٩٧ ، ٣٥٦ .

فهرس أسماء الأدوات *

تنور ، تناير : ص ٥٦ ، ٨٣ ، ١٤٣ .

(ج)

- جام ، جامات : ص ١٢٠ ، ١٢٣ .
 جبة : ص ٣١ (م) ، ٥٩ ، ٣٣٤ .
 جرة ، جرار : ص ٨١ ، ٨٣ ، ١٠٢ ،
 ١٤٧ ، ٢٥٣ ، ٢٥٣ ، ٣٦٦ .
 جرة خضراء ، جرار خضر : ص ٥١ ، ٣٠٤ .
 جرار مفارية : ص ٤٥ ، ٣٠٤ .
 جفنة ، جفان : ص ٢٠٥ ، ٢٢٣ ، ٤٢٩ .
 جلة : ص ١١٣ .
 جوق (جواسق) : ص ١٧٨ .

(ح)

- حب ، حبيه : ص ٦٣ ، ٨٣ ، ١١٣ ، ٢٠٥ .
 حبة : ص ٣١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٦ .
 حبل : ص ٢٠٤ ، ٢٤٨ .
 حجر النار : ص ٢٩٨ ، وانظر : مرقيشا .
 حراق : ص ٣٢ .
 حصر : ص ١٠٤ ، ١٣٤ .

(خ)

- خايبية : ص ٢٠٠ ، ٣٦٦ .
 خاتم ، خواتم : ص ٥١ ، ٩١ .

(ا)

- آس : ص ١٢٤ .
 إجانة (إجانة التورة) : ص ٤٤ .
 أسيكرة : ص ١٢٨ .
 أشنان : ص ٦٣ ، ٧٦ .
 إناء ، آنية : ص ١٣٧ ، ١٥٩ .

(ب)

- بارجين : ص ٦٨ ، ٣٣٩ .
 بالوعة : ص ٨٢ ، ١١٣ .
 بربند : ص ٢١٢ ، ١٠٨ .
 برمة : ص ٥١ .
 برنكان : ص ٣٦ ، ٣٠٠ .
 بسط : ص ١٠٤ .
 بواري : ص ١٠٤ .
 بوريطس : ص ٢٩٨ ، وانظر : مرقيشا .
 بوطقة : ص ٢٩٨ .

(ت)

- تبليا : ص ٢١٢ ، ٤٠٨ .
 تحت الرد : ص ٣٦ .

(*) نعى بالأدوات هنا جميع ما يرتفق به ما يشمل أدوات المنزل والثفود والملابس وما إليها

رف (رفوف) : ص ٨٣ .
ريحان : ص ٢٤٨ .

(ز)

زق (زقاق) : ص ٦٢ .
زبيل ، زبل : ص ٣٣ ، ١٤٢ .

(س)

سراج : ص ١٥١ .
سراويل : ص ٤٤ .
سرج : ص ٣٠ (م) .
سرير : ص ١٠٢ .
سفيد ، سفايد : ص ٣١ (م) ، ٤٠٨ .
سكرجة : ص ١٢٠ .
سكين : ص ٦٨ .
سلم : ص ٨٤ .
سوط : ص ٢٥٨ .

(ش)

شاه : ص ٤٠٨ .
شاهبرم : ص ٢٤٨ .
شراع : ص ٣٥٦ .
شص (شصوص) : ص ١٢٩ .
شطنج : ص ٢٤٨ .
شعيرة : ص ٣٥ .

(ص)

صابون : ص ٦٣ .
صاع : ص ٢٩٦ ، ٣٦١ ، ٣٩١ .
صلاحيات : ص ١٠٥ ، ١٤٢ ، ٣٦١ .
صناديق (صناديق) : ص ٩١ .

خام البنفسج : ص ١٨٠ .
خريطة : ص ٣٠ (م) ، ٣٥ (م) ، ٣٦ ، ٣٧ .
(م)

خزاقة (خزائن) : ص ١٥٩ .
خف : ص ٢٤٨ .

يخلال : ص ٩٩ ، ١٥١ .
خوان : ص ٣٦ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٩ ، ١٠٨ ، ١١٧ ، ١٢٠ ، ١٤١ ، ١٤٧ ، ١٩٨ .

خيوش ، خيوش : ص ٢٠٥ ، ٣٥٥ .
خيشة : ص ١٠٢ .

(د)

دائق ، دوائيق : ص ١٠٦ ، ٢٩٧ .
دبة : ص ١٥٣ .
درهم ، دراهم : ص ٣٦ ، ٣١ ، ٣٥ ، ٤٣ ، ٥١ ، ١٠٦ ، ١٩٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٤ ، ٢٩٦ ، ٣٠٤ .

درهم بغل : ص ٤٦ ، ٢٩٧ .

درهم طبري : ص ٢٩٧ .
دن : ص ١٣٨ ، ١٤١ ، ٢٤٩ .
دواة : ص ١٥١ .
ديثار ، دثانير : ص ٤١ ، ١٠٦ .

(ر)

رجا (أرجاء سورية) : ص ١١٦ .
رجل : ص ١٢٩ .
رزة : ص ٨٣ .
رسن : ص ١٤٠ .
رشم (رشموم) : ص ٩١ .
رطل : ص ٢٩٦ .

(ق)

- قارورة (قوارير) : ص ١٠٥ ، ١٤٢ .
 قدح : ص ١٠٠ .
 قداحة : ص ٣٢ .
 قدر ، قنور : ص ٣٣ ، ٦٣ ، ١٢٥ ، ٢٠٢ ،
 ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ .
 القدور الشامية : ص ٣٤ ، ٤٥ .
 قرية (قرية النبيذ) : ص ١٣٠ .
 قرطاس (قراطيس) : ص ١٤٣ .
 قصعة : ص ٥٤ ، ٧٣ ، ٧٧ ، ٩٧ ، ١٢٦ ،
 ١٢٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٥ .
 قطيفة : ص ٥٣ ، ٢٤٩ .
 قمب : ص ٣٨٣ .
 قنبل ، أقفال : ص ٩١ ، ١٧٨ .
 قلة : ص ٩٨ .
 قلنسوة ، قلانس : ص ١٠٥ ، ٢٤٨ .
 قميص : ص ٣٦ .
 قناع : ص ٢٤٨ .
 قناديل ، قناديل : ص ٢١ .
 قنقل : ص ٥٠ .
 قوس : ص ٤٢٦ .
 قيراط ، قرايط : ص ٣١ ، ١٠٦ ، ٢٩٦ .

(ك)

- كتان : ص ١٨٠ .
 كساء : ص ٢٤٩ ، ٣٠٠ .
 كساء طبرى : ص ٣٣٤ .
 كساء قوسى : ص ٥٩ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ .
 كفن : ص ٥٣ .
 كور العمامة : ص ٣٤١ .
 كوز : ص ٣٦٣ .
 كيس : ص ٢٤٨ .

صينية (صينيات) : ص ١٠٥ ، ١٤٢ ،

٣٦١ .

(ض)

ضبة : ص ٨٣ .

(ط)

- طبق ، أطباق : ص ٩٥ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ،
 ١٣٣ ، ١٤٧ ، ١٩٧ ، ٢٤٩ .
 طبيق : ص ١٥٣ .
 طست : ص ٧٦ ، ١٠٨ ، ١٥٠ ، ١٥١ .
 طسوج : ص ١٢٧ .
 طنبور : ص ٢٤٨ .

(ع)

- عصا : ص ٢٤٩ .
 عطبة : ص ٣٢ .
 عمامة (العمائم) : ص ٢٤٨ .
 عنان الدابة : ص ٢٤٨ .
 عود : ص ٢٤٨ .

(غ)

- غضار : ص ٥٤ .
 غضار خلنجى كياكى : ص ٣٢٩ .

(ف)

- فلس ، فلوس : ص ٤٦ ، ٣٠٥ .

- مطرف : ص ٣٩٥ .
 معيار (المعايير) : ص ٢٩٢ .
 مفرقة : ص ٢٤٩ .
 مفتاح : ص ٨٦ .
 مكوك : ص ٣٠ ، ٢٩٦ .
 ملحقة : ص ٢٤٩ .
 منحاز : ص ٨٤ ، ١١٦ ، ٣٥٠ .
 منثقة : ص ٣٣ .
 منديل : ص ٢٤ ، ٧٦ ، ٩٥ .
 منيان (؟) : ص ٢٥٠ .

(ن)

- نرد : ص ٢٤٨ .
 نعل سندية : ص ١٠٤ ، ٣٥٨ .

(هـ)

- هاون : ص ٨٤ ، ٣٥١ .

(و)

- وتد (الأوتاد) : ص ٨٣ .
 ودع : ص ٢٤٨ .
 ويبة : ص ٢٩٦ .

(ي)

- ياسمين : ص ٢٤٨ .

(ل)

- لحام : ص ٣٠ (م) .
 لسان الميزان : ص ٢٩٢ .
 لوح الآبنوس (الألواح الآبنوس) : ص ٢٩٣ .

(م)

- مائلة : ص ٤٤ ، ١٧٩ ، ٣٣٦ ، ٤١١ .
 مژر : ص ٤٤ .
 ميطنة : ص ٥٩ ، ٣٣٤ .
 مقوس : ص ٨٤ .
 مثقال : ص ٣٣٦ ، ٣٩٨ .
 مجرقة : ص ٢٤٩ .
 مخدة : ص ١٠٥ ، ١٣٠ .
 مد : ص ٣٦١ .
 مدحاة (المداحي) : ص ٨٣ .
 مرفع : ص ٣٦٦ .
 مرفقة : ص ١٣٠ .
 مرقشيتا : ص ٣٢ ، ٢٩٨ .
 مركب (المراكب) : ص ١٥٩ .
 مروحة : ص ٣٥٦ .
 مزملة : ص ١١٣ ، ٣٦٦ .
 مسحاة : ص ١٠٢ .
 مسرجة : ص ١٩ ، ٢٠ .
 مسبار (المسامير) : ص ١٤٣ .
 مشط (مشط صندل) : ص ٦٠ .
 مصباح : ص ٢٠ ، ٣٣ .
 مصعاد : ص ٤٠٨ .
 مصلى : ص ١٣٠ ، ٢٠٥ .
 مطايخ (مطايخ) : ص ٨٣ .

فهرس الشعر *

| صفحة | قافيه | صدر البيت | صفحة | قافيه | صدر البيت |
|----------|----------|-------------|-----------|--------------|-------------|
| ١٨٤ | وكاسب | فاديت عنى | | قافية الهمزة | |
| ٢٠٦ | الحقائب | فماجوا | | | |
| ٢٢٨ | السحاب | ونجبت | | | |
| ٢٣٠ | جتذب | وإذا تكون | ٣٧٥ | كلاؤه | بجضرى |
| ٢٤٠ | وترعيب | وفرحة | ٣٥٦ | الهباء | حين هيات |
| ٢٩٣ | الهرب | أقبلت | ٢٣٩ | الرعاء | ونار |
| ٣٧٥ | سرب | ضملت | ٢٣٩ | العشاء | تأربى |
| ٣٩٢ | كاتب | لابنة حطان | ٢٣٩ | التواء | فكان عشاءه |
| ١٧٠ | طالبه | وحفظك مالا | | | |
| ٣٨٦ | يطالبه | وإني لأرى | | قافية الألف | |
| ٣٨٦ | راكبه | وأرى له | | | |
| ٢٣٠ | ركوبها | قرتى عبيد | ٢٢٠ ، ٢١٨ | الحشا | يكى معوز |
| ٢٣٠ | عسيها | فهل يستوى | ٢٢٠ ، ٢١٨ | يشتوى | إلى ضوءه |
| ٢٤٠ | اغتيابها | إني لعف | ٢٢٠ | سرى | يشب لركب |
| ٢٤٠ | كلاها | إذا غاب | ٢٢٠ | يكى | فلما أناخوا |
| ٢٤٠ | ثيابها | وما أنا | ٢٤٠ | الطوى | بات الحويرث |
| ٢٣٨ | الكلايا | إذا حلت | ٣١٤ | سوى | لله در |
| ٣٥٩ | أقربا | فأضحى | ٣١٤ | أرى | أرضا |
| ٤١٦ | أصاها | أقل اليوم | ٣٥٠ | مضى | وشر أصناف |
| ١٢٦ ، ٧٣ | السحاب | رأيت الخبز | ٣٥٠ | خسازكا | الزور |
| ١٢٦ ، ٧٣ | الذباب | وما روحنا | | | |
| ١٦١ | كلب | سرت ما سرت | | | |
| ١٦٣ | كذوب | وحثت على | | قافية الياء | |
| ١٦٣ | وهوب | وكاتن رأينا | | | |
| ١٦٣ | وتغيبى | شهدت | ١٨٤ | جانب | وللمال منى |
| ١٦٣ | وقربى | أعاذل | ١٨٤ | أصاحب | وقد عشت |

(*) لاحظنا في ترتيب كل قافية أن نبدأ بالضمومة ثم المفتوحة ثم المكسورة ثم الساكنة ، وأن نبدأ من كل ذلك بما كان غير موصول بالهاء وما إليها ثم ننتبه بما جاء موصولا بها ، ثم لم نلتزم بعد ذلك غير ترتيب مجيء الأبيات في الكتاب .

| صفحة | قافية | صدر البيت | صفحة | قافية | صدر البيت |
|------|--------------|--------------|------|----------|--------------|
| | | | ١٦٣ | نصبي | ترى أن |
| | قافية النساء | | ١٦٤ | ودؤوب | وفى إبل |
| | | | ١٦٤ | قليب | غدت |
| ٣٨٦ | علائه | قل لسوار | ٢١٧ | كواكب | تممت |
| ٣٨٦ | ثلاثة | زاد في الصبح | ٢١٧ | جانب | إلى حيز بون |
| | قافية الخيم | | ٢١٨ | جانب | فلمت |
| | | | ٢١٨ | محارب | فلما تنازعنا |
| | | | ٢١٨ | بناضب | من المشتوين |
| ١٦٤ | خالج | بيننا الفتى | ٢٢٩ | والصناب | تكلفنى |
| ١٦٤ | هامج | يترك | ٢٣٢ | فينصوب | للشرف |
| ١٦٤ | الفاوج | لا تكسع | ٢٣٢ | أيوب | خير لها |
| ٢٩٤ | اللبجا | ماذا يكلفك | ٢٣٢ | بالكوب | متكنا |
| ٢٩٤ | فلجا | كم من فتى | ٢٣٧ | صليب | يا صلت |
| ٣٢٩ | الخلنج | ملك يطعم | ٢٣٧ | المسلوب | وإذا دعاك |
| ٤٣٥ | بالعرج | وبعث | ٢٣٧ | بأم حبيب | والآن فادع |
| ٤٣٥ | لم ينضج | فإذا طبخت | ٢٤١ | فجاوب | ومستنج |
| ٤٣٥ | المجهج | وهو الهزير | ٢٤١ | قاضب | فجاء |
| ٢٣٥ | كالعاج | عجلم | ٢٤١ | نائب | فرجبت |
| | قافية الحاء | | ٢٥٦ | منقلب | لما بدا |
| | | | ٢٥٦ | الذنب | لم يطلعا |
| | | | ٣٣٩ | مركب | لعمرى |
| ١٨٠ | صالح | وإن امتلاء | ١٨٤ | كلبه | من يجمع |
| ٢١٩ | المنقح | كأن أطيحا | ١٦٤ | فناهب | إن الكرام |
| ٢١٩ | جنح | ولم يسق | ١٦٤ | ذاهب | اخلف |
| ٢٣٧ | نازح | ومستنج | ١٦٥ | الحالب | أنت وهبت |
| ٢٤١ | سالح | ألا قبح الله | ١٦٥ | ذاهب | وغنبا |
| ٢٤١ | نايح | دفعت إليه | | | قافية النساء |
| ٢٤١ | نايح | بكيك | | | |
| ١٨٥ | جناحا | كتاركة | | | |
| ١٨٥ | صلاح | كفقد أدناه | ٢٣٢ | الفتيت | فإنا قد |
| ١٨٧ | غير جموح | وإني لخلو | ٢٣٢ | يموتوا | ولولا الحمس |
| ١٩٢ | مطرح | ومن يك | ٢٣٢ | الحيت | شياهم |
| ١٩٢ | منجج | ليبلى عذرا | ٢٦٦ | مقيتا | فهدت |
| ٤١٤ | ججاجج | ماذا بيدر | ٢٦٦ | السكرتا | ثقال اقترح |

| صفحة | قافيه | صدر البيت | صفحة | قافيته | صدر البيت |
|---------|-------------|-----------------|--------|--------------|----------------|
| ١٨٤ | تفدى | إذا ما جثتها | | | |
| ١٨٤ | جهد | فن وجد | | قافية الهمزة | |
| ١٨٧ | الرد | الحر يلحى | ١٧٩ | الزبد | ألا ليت خبزاً |
| ٤٢٩٠٢٢٩ | بالشهاد | إلى ربح | ٢٣٥ | بعد | وأنتم |
| ٢٣٧ | أحد | أبلغ لديك | ٢٣٥ | الجلد | تداعوا |
| ٢٣٧ | أسد | هنى الخصى | ٢٣٥ | شكد | ورفعتم |
| ٢٤٢ | الممهد | إلى ملك | ٢٤٢ | بارد | فإن تأتيانى |
| ٣٠٠ | والرد | أتجعل ليل | ٢٤٢ | بارد | فذاك |
| ٣٨٢ | بالمهويد | إن عبد الحميد | ٢٤٣ | الصواويد | ونار |
| ٤٣٦ | عوائدى | ألا يا لقوى | ٢١٦ | مهتبه | لم تأكل |
| ٢١٤ | بجاد | لو نزل | ٢٢٠ | عودها | لقد علمت |
| ٣٦٨ | مقنود | يا حبذا الكحك | ٢٢٠ | وجودها | إذا الماء |
| | | | ٢٢٠ | جنودها | وأنا مقدار |
| | | | ٢٣١ | جمودها | فبات |
| | | | ٢٣٣ | وقودها | أرى فى الهوى |
| | | | ٢٣٣ | وقودها | تشب بعيان |
| | | | ٢١٨ | بردا | ما كان |
| | | | ٢١٨ | وقفا | من ابن مامة |
| | | | ٢١٨ | وردا | أوفى على الماء |
| | | | ٢٣٩ | وعهودها | يا أم عمرو |
| | | | ٢٤٠ | وقودها | ولقد طرقت |
| | | | ٢٤٠ | وخودها | يضرين |
| | | | ٣٨٣ | سيدا | وسال |
| | | | ٢٨٣ | سودها | فقلت |
| | | | ٣٨٣ | يدا | فقتل |
| | | | ٢١٦ | العائدة | أثر بالخذى |
| | | | ٢١٦ | واحدة | لو كان |
| | | | ٢٩٥ | السجادة | فادع بى |
| | | | ٢٩٥ | للشهادة | لو رآها |
| | | | ٣٥ (م) | الصياد | إن بغداد |
| | | | ١٥٥ | موى | فإن سمعت |
| | | | ١٥٥ | والدود | ترواته |
| | | | ١٨١ | القساد | قليل المال |
| | | | ١٨٤ | عبد | أطعت النفس |
| | قافية الراء | | | | |
| ٣٦ (م) | يا شهر | لقد باع | | | |
| ٩٠ | يكفر | تبدلت بالمعروف | | | |
| ١١١ | بشير | لقتحت فى الهلال | | | |
| ١١١ | كبير | ثم نعى | | | |
| ١١٩ | الغمر | تكفيه فلذة كبد | | | |
| ١١٩ | يقشفر | لا يتأرى | | | |
| ١١٩ | الصفير | لا يغمز الساق | | | |
| ١٢٧ | حاضر | ... | | | |
| ١٨٣ | الفقير | ذرى | | | |
| ١٨٣ | وخير | وليعلمهم | | | |
| ١٨٣ | الصنير | ويقتضيه | | | |
| ١٨٣ | يطير | ويتلقى | | | |
| ١٨٣ | غفور | قليل همه | | | |
| ١٩٤ | والأجر | إن لم يكن | | | |
| ١٩٤ | أمر | وما خير مال | | | |
| ٢٢٥ | وشيار | إن لنا قدراً | | | |
| ٢٢٦ | حمر | لو شاء بشر | | | |
| ٢٢٦ | والأجر | ولكن بشراً | | | |
| ٢٢٦ | ستر | بعيد مراد العين | | | |
| ٢٣٤ | التمر | لست بسمى | | | |

| صفحة | قافيته | صدر البيت | صفحة | قافيته | صدر البيت |
|------|----------|---------------|------|----------|---------------|
| ١٨٢ | وهتر | تلك عرساي | ٢٣٥ | الجمر | عبرتنا |
| ١٨٢ | ظهري | سالتاني | ٢٣٦ | عجر | أبا أرب |
| ١٨٢ | بنكر | فلعلني | ٢٣٨ | ستر | وتكتم |
| ١٨٢ | عشر | ويرى أعبد | ٢٤٢ | ويزار | ألم تر |
| ١٨٢ | لدهر | وتجرا الأذيال | ٢٤٣ | نار | وإن صحرا |
| ١٨٢ | ضر | ويكأن | ٣٥٦ | النار | وما كلنتني |
| ١٨٢ | سر | ويجنب | ٢٨٥ | مهرا | إن التواني |
| ٢٠٢ | ستر | الستر | ١٨٥ | الفقرا | قراشا وطيشا |
| ٢١٤ | يكر | شركم حاضر | ٢٢٥ | مرارا | أوز تغمس |
| ٢١٤ | الأعذار | فتكحن أبكاراً | ٢٢٥ | غفارا | كان الغطامط |
| ٢٢٢ | التمر | فإنك لم تشبه | ٢٣١ | أهناراً | فقرب بينهم |
| ٢٢٤ | لساري | سألنا | ٢٣١ | أهنصارا | يدف بها |
| ٢٢٤ | نزار | فقلنا | ٢٣١ | إساراً | فأصبح سورهم |
| ٢٢٤ | الإزار | فقام | ٢٣٣ | جارا | يالبيبي |
| ٢٢٤ | بقار | وقام إلى | ٢٣٣ | والغارا | رب نار |
| ٢٢٥ | واری | تدور عليهم | ٢٤١ | الزوارا | وإذا افتقرت |
| ٢٢٥ | عذارى | كان تطلع | ٣٤١ | اليسرى | لقد قرعيني |
| ٢٢٦ | الذافر | لمعرك | ٣٤١ | للمعري | بخلت |
| ٢٢٦ | بالعساكر | ولو ضافه | ٣٤١ | تبري | فا جذع سوء |
| ٢٢٦ | الذافر | بعده بأجوج | ٣٥١ | منبرا | لمعري |
| ٢٢٧ | غار | قدر الرقاضي | ٣٥٢ | تغفيرا | وما كنت |
| ٢٢٧ | وأناهار | لكن قدر | ٣٥٢ | وعنبرا | محفظ عيون |
| ٢٢٨ | كاليدر | رأيت قدور | ٣٥٢ | يتكبيرا | دع الكبر |
| ٢٢٨ | الظفر | ولو جشها | ٤١٢ | بقيصرا | بكي صاحبي |
| ٢٢٨ | الجبر | يبينها | ٤١٢ | فنعذرا | فقلت له |
| ٢٢٨ | الجمر | تدين | ٢١٥ | والوكيرة | خير طعام |
| ٢٢٨ | الفزور | تروح | ٢٣٩ | غامرة | لعبد العزيز |
| ٢٢٨ | بكر | وللحي عمرو | ٢٣٩ | عامرة | فيا بك |
| ٢٢٨ | الذر | إذا ما تنادوا | ٢٣٩ | للزائرة | وكليك |
| ٢٢٨ | ابن حبار | لو أن قدراً | ٢٣٩ | الماطرة | وكفك |
| ٢٢٨ | نار | ما مصها دسم | ٢٣٩ | سائرة | فنك العطاء |
| ٢٣٦ | الفخر | أق أن رويتهم | ١٨٣ | الفقر | أيا مصلح |
| ٢٣٦ | الذكر | ورطة كانت | ١٨٣ | مثرى | ألم تر |
| ٢٣٨ | والخضر | عوى عدس | ١٨٨ | يجري | واخط مع الدهر |
| ٢٤٠ | الدار | لو كنت | | | |

| صفحة | قافيته | صدر البيت | صفحة | قافيته | صدر البيت |
|------|-------------|---------------|---------|-------------|-----------------|
| ١٦٥ | والناس | من يفعل الخير | ٢٤٠ | النار | لكن أتيت |
| ١٨١ | الناس | استغن | ٢٤٠ | والقار | فأنكر الكلب |
| ١٨٢ | لباس | والبس عدوك | ٢٤٣ | النواظر | فأبصر ناري |
| ١٨٢ | بأحلاس | ولا تغرنك | ٢٥٦ | لنكيرى | يا معشر البصراء |
| ١٨٢ | بالباس | إذا أمرؤ | ٢٥٦ | العور | ردوا على |
| ١٨٢ | باباس | فلا يرأؤ | ٣١٠ | تجرى | ومن يكحل |
| ١٨٢ | الناس | لا أطلب المال | ٣١١ | الصدر | ومن زكر |
| ١٩٣ | نفسى | فإن يكن | ٣١٧ | الآثار | متقلدى قلعية |
| ٢٤٤ | عيوص | بقيت وفرى | ٣٣٣ | مقصر | لعمرى |
| ٢٤٤ | نفوس | إن لم أشن | ٣٣٣ | مخدر | لننكشفن |
| ٢٤٤ | شوس | خيلا | ٣٣٣ | المتفجر | إذا علقت |
| ٢٤٤ | شموس | حمى الحديد | ٣٩٣ | كسرى | ما بال من |
| ٢٧٩ | الأشوس | جمحت | ٣٩٣ | وعر | أظن خطوب |
| ٢٧٩ | الملبس | ولا تغرر | ٤١٢ | الصنبر | ليس طعمى |
| ٢٧٩ | الحلس | ومشيك | ٤١٢ | قدر | ورأيت الأماء |
| ٢٧٩ | بالجرس | وقول الفيوج | ٤١٢ | الستر | ورأيت الدخان |
| ٢٧٩ | الحلس | فكم قد رأينا | ٤١٤ | الحرار | وأصحاب الشقيقة |
| ٣٢٣ | قفس | وكم قطعنا | ٤٢٨ | خسار | تفاخر |
| | قافية الشين | | ٤٣٠ | تدرى | ألا يا لقوى |
| | | | ٤٣٠ | ذكر | ولشيء تنساه |
| ٣٥٦ | الجيش | يا سائلى | ٢١٦٠٢١٣ | ينتقر | نحن فى المشتاة |
| ٣٥٦ | الجيش | وكيف غنت | ٢٣٩ | وحر | ألف الناس |
| | قافية العين | | | قافية الزاى | |
| | | | ٢٦١ | والميزا | إن أبا الحارث |
| ١٩٤ | واسع | أبا هانيء | | قافية السين | |
| ١٩٤ | فيسنموا | فلو تسأل | | | |
| ٢١٧ | شارع | ألم تر جرماً | ٧٩ | الفلوس | يجب الخمر |
| ٢١٧ | ضارع | إذا قرءة | ٢٢٩ | النوايس | ولاقت |
| ٢٢٠ | فأربع | لنا إبل | ٢٢٩ | قناعس | فقام |
| ٢٢٠ | يوسع | نمدم | ٢٢٩ | فائس | فصادف |
| ٢٢٠ | أجمع | على أنها | ٢٢٩ | الحناس | فأطمها |
| ٢٢٣ | الجوع | تهنا للعبة | | | |

| صفحة | قافيته | صدر البيت | صفحة | قافيته | صدر البيت |
|------|-------------|--------------|------|----------|----------------|
| ٢٩٢ | بمنقطع | أكثر ما فيه | ٢٢٤ | لا يرقع | ومذائب |
| ٢٩٢ | وأدراع | إن المنية | ٢٢٤ | تنزع | وكأما فيها |
| ٢٩٢ | الداعي | بيننا الفتي | ٢٢٢ | الصقيع | ترى ودك |
| ٢٩٢ | الباع | لا تجعل لهم | ٢٢٢ | أنزع | جلا الأذفر |
| ٢٩٧ | المصنع | إن الصنعة | ٢٢٢ | وأوسعوا | إذا النفر |
| ١٨٨ | الوقع | يا ليت لي | ٤٣٤ | أجزع | أبعد بنى أمي |
| | | | ٤٣٤ | وامنع | ثمانية |
| | قافية الفاء | | ٤٣٤ | إصبع | أولئك |
| | | | ٤٣٤ | لمفجع | لعمرك |
| ٢٣٠ | عجاف | عمرو العلاء | ٤٣٤ | لمتج | وإني بالمولى |
| ٢٣٢ | ومطرف | فأصبح | ٢٤٢ | تشبعه | أبيض بسام |
| ٢٣٢ | تتخطف | ومنقطعات | ١٦١ | ما منعا | وزادها كلفاً |
| ٧٢ | يرفا | خبر إسماعيل | ١٨٥ | مرقعا | كرضعة |
| | | | ٢٤٢ | القناعا | له نار |
| | قافية القاف | | ٢٤٢ | ذراعا | وما إن كان |
| | | | ١٩٠ | لينفمك | إن أخاك |
| ١٧١ | ساقا | أني أتيج | ١٩٠ | ليس معك | وأعلمن |
| ٣٠٠ | مطلقا | إني وإن كان | ١٦٤ | مقطع | قامت تباكي |
| ٢٢٩ | موقه | تظل في | ١٦٤ | أربع | وقريت |
| ١٥٢ | بالخطق | أبا يوسف | ١٦٤ | تلمع | أتبكي |
| ١٥٢ | الطرق | ولا أهل | ١٦٤ | يلهو معي | فإذا أتاني |
| ٣٢٢ | السوق | لا ترجعن | ١٦٤ | مضجى | لا تطردنهم |
| ٣٢٢ | تشفيق | وهن بط | ١٦٤ | تمنع | هلا سألت |
| | | | ١٨١ | الفتوح | لمال المرء |
| | قافية الكاف | | ٢٢٥ | وأجرع | بوأنت قدرى |
| ٢٣١ | الشبك | إلى أن أتاهم | ٢٢٥ | تنزع | جعلت لها |
| | | | ٢٢٥ | يقطع | بقدر كأن الليل |
| | قافية اللام | | ٢٢٥ | يشبع | يمجى للأضياف |
| ١٦٧ | سهل | ودون الندى | ٢٣٦ | أضلاعى | يا بنت عمي |
| ١٦٧ | جزل | ود الفتي | ٢٣٦ | قراع | إني لذو مرة |
| ١٨٢ | نشيل | فلو أني أشاء | ٢٤٢ | المضجع | شئى مطالبه |
| ١٨٢ | الزنجبيل | ولاعبى | ٢٩٢ | والبدع | يا سائل |
| ١٨٢ | أنيل | ولكنى خلقت | ٢٩٢ | ورع | دع عنك |
| | | | ٢٩٢ | للشع | كل أناس |

| صفحة | قافيته | صدر البيت | صفحة | قافيته | صدر البيت |
|----------|-------------|-------------------|--------|-----------|-----------------|
| ٢٢٧ | هزال | هي القدر | ١٨٩ | أجل | إن يكن |
| ٢٣١ | طائل | لم إبلى | ٢٢٤ | يرحل | أخوات |
| ٢٣١ | مائل | ولكن حاما | ٢٢٤ | تشعل | إذا ما امتطاهما |
| ٢٣١ | المعاقل | مخيسة | ٢٢٤ | تجفل | سمعت لها |
| ٢٣٩ | المفضل | أولا فجنة | ٢٢٤ | ما تحملل | ترى البازل |
| ٢٣٩ | المقبل | يعشون | ٢٢٤ | يحفل | كأن الكهول |
| ٢٤٠ | رحل | رأنتي كلاب الحى | ٢٢٤ | قيل | إذا التطمت |
| ٢٤٢ | المقل | إذا ما قل | ٢٢٤ | أفكل | إذا احتتمت |
| ٣٤١ | الفضائل | إذا ما بنو العباس | ٢٢٤ | وما كل | تظل رواسيها |
| ٣٩٩، ٣٤١ | والمباقل | رأيت أبا العباس | ٢٣٨ | نؤكل | نزلتنا بعبار |
| ٣٤١ | قابل | يرخم | ٢٣٨ | أطيل | فقلت لأصحابي |
| ٣٨٥ | أبن مقبل | إذا الله | ٢٤٤ | الآنامل | إن كان |
| ٣٨٥ | خردل | قبيلة | ٢٤٤ | قاتل | وكفنت |
| ١٦٧ | الأمل | كلنا يأمل | ٤٢٢ | عيل | إليك سعيد الخير |
| ٢٤٣ | فعل | منع النظر | ١٦٥ | آكله | فأخلف |
| ٢٤٣ | يقبل | خشية الله | ٢٢٦ | لا يزياله | أم تر |
| ٤٢٠ | الطويل | ففتنت القبطى | ٢٢٦ | وشأله | تخير |
| ٤٢٠ | عمل | فلو كان | ٢٢٦ | ومفاصله | ترى البازل |
| | | | ١٣٥ | آكله | إذا أسدى |
| | قافية الميم | | ٢٣٠ | رسلا | لو أن عندي |
| | | | ٢٣٢ | محللا | أشرب هنيا |
| ١٥٥ | مقسوم | تبل محاسن | ٤٣١ | أحوالا | ليطلب الثأر |
| ١٨٩ | حريم | أرى كل قوم | ٢٣٦ | ثاكلة | إن غفانا |
| ١٨٩ | سؤوم | أخوهم | ٣٥ (م) | سبيل | سأبغى الغنى |
| ١٨٩ | علم | فهذا بيان | ١٤ | للمال | وخطيقتان |
| ١٩٧ | حرام | أليان | ٣٧ | فاستبدل | البس قميصك |
| ١٩٧ | طعام | وظعام عمران | ٦٦ | المفضل | وقيلك مات |
| ١٩٧ | للثام | إن الذين | ٧٢ | البقل | وما خبزه |
| ٢١٧ | العصوم | ولا يتنازعون | ١٨٢ | ولا خال | استغن أو مت |
| ٢١٧ | عديم | ولا قرد | ١٨٢ | ذو المال | إني أكب |
| ٢٣٣ | الحرم | يا شدة ما شددنا | ٢٢٦ | لم يفصل | وقدر |
| ٤٣١ | قيام | أحق ما نقول | ٢٢٧ | عيال | ودهماء |
| ٢٢٥ | هشيمها | وقدر | ٢٢٧ | جعال | يفص |
| ٢٣٥ | وعامها | بنى أسد | ٢٢٧ | خلال | ولو جثها |

| صفحة | قافيته | صدر البيت | صفحة | قافيته | صدر البيت |
|--------|-------------|---------------|-----------|---------|----------------|
| ٢٨٢ | الحماجم | يسمون | ١٤ | أحزما | عدو تلال المال |
| ٢٨٢ | البهائم | فلا قدس | ٢٣٠ | دما | ولو أنها |
| ٢٩٦ | درهم | وفي كل | ٢٣٧ | طعاما | إذا ما خفت |
| ٤٢٨ | خازم | إذا كانت | ٢٣٧ | الحراما | فإن اللحم |
| ٤٢٨ | قائم | عطست | ٣٢٧ | تغيا | وشا هسبرم |
| ٣٥ (م) | حكيم | يا معاذ | ٤٣٠ | تجرما | أرى كل عام |
| ٣٥ (م) | تميم | قد تهما | ٤٣٠ | وأعتما | وإن أوعدت |
| ٣٥ (م) | لزوم | لزوما مسجدا | ٢٣٤ | دمه | يا فقعى |
| ٣٥ (م) | بثوم | شمر وا | ١٣٧ | للقدام | وحديث مألجة |
| ٣٥ (م) | يتيم | كلهم يأمل | ١٥٢ | الحكم | قد كان |
| ٣٥ (م) | عظيم | فاتق الله | ١٥٢ | قرم | وفي عوارض |
| ٢٤١ | الزحام | يزدحم الناس | ١٥٢ | القرم | وفي وطاب |
| | قافية التون | | ٢١٨، ١٥٧ | حاتم | على ساعة |
| | | | ٤١١ : ٢٠٨ | بثوم | شمر قميصك |
| ٢٢٣ | السبخنا | إذا لضر يتجم | ٢٠٨ | ليتيم | وأخفض جناحك |
| ٣٦٥ | الارسانا | معهم ضوار | ٢٣٤، ٢١٤ | الغلام | إذا أسدية |
| ٣٧٥ | وهنا | وصاحب السوء | ٢٣٤، ٢١٤ | الطعام | تخرسها |
| ٣٧٥ | دفتنا | يبلى ويظهر | ٢١٥ | القدام | إذا لنضرب |
| ٣٧٥ | سكنا | كهر سوء | ٢١٨ | الجراضم | فلما تصافنا |
| ٣٧٥ | جننا | إن عاش ذاك | ٢١٩ | الجراضم | ولما تعاورنا |
| ٢٩٤ | المظنة | تخطى النفوس | ٢١٩ | الملاوم | وأثرتة |
| ٢٩٤ | الأسنة | كم من مضيق | ٢١٩ | الصرائم | فجاء بجمود |
| ٢٢٩ | بسمن | لما ما تشهى | ٢١٩ | عاصم | سيروا |
| ٢٣١ | الضياون | ثريد | ٢١٩ | بالعائم | دفعنا |
| ٢٣٥ | لحيان | إن سرك | ٢٢٠ | ومعتم | من المهديات |
| ٢٣٥ | سيان | قوم توأصوا | ٢٣٤ | الثمام | ترى أظفار |
| ٢٣٦ | بأمان | عدمت نساء | ٢٣٨ | النجم | وعاو عوى |
| ٢٣٦ | وجفان | وباتت عروسا | ٢٤٤ | بذام | حرام كنتي |
| ٢٣٨ | أرزن | أعددت للضيغان | ٢٤٤ | الحرام | لقد أحرمت |
| ٢٧٩ | والمئن | إن تعف | ٢٤٤ | الظلام | وخزيم |
| ٢٧٩ | حسن | أثيت | ٢٤٤ | هشام | وإن جنف |
| ٢٩٩ | الراحتين | وابن ربي | ٢٤٤ | الثمام | وريق عودهم |
| ٣٠٤ | والكيزان | كيش المذار | ٢٨١ | لحاتم | مياسير مرو |
| ٣٠٤ | العريان | ولئن وليت | ٢٨٢ | المكارم | ومن رش |

| صفحة | قافية | صدر البيت | صفحة | قافية | صدر البيت |
|------|-----------|------------------|------|-------------|----------------|
| ٢١٧ | قاضيا | فأيا كم والريف | ٣٢٧ | دم الأخوين | لا تشرين |
| ٢١٧ | الأفانيا | وهم طردوكم | ٣٥٦ | طاقين | دارى |
| ٢٢٢ | مدانيا | إذا انقاص | ٣٥٦ | بيتين | دار |
| ٢٢٢ | تداعيا | وإن حاولوا | ٣٦٢ | القناني | ولا ترى |
| ٢٢٢ | الأثافيا | معوذة الأرحال | ٣٦٢ | زعفران | إذا تبسم |
| ٢٢٢ | وادي | ولا اجترعت | ٣٦٢ | الصواني | فيحسر |
| ٢٢٢ | جاريا | ولكنها | ٤٠٨ | الشقابين | يشوى لنا |
| ٢٢٢ | المراذيا | أنتنا | | | |
| ٢٢٢ | وسافيا | فقلت | | قافية الهاء | |
| ٢٢٢ | رائيا | نقالوا | | | |
| ٢٢٢ | عواريا | فقلت | ١٨٢ | أخوه | أنت ما استغنيت |
| ٢٢٢ | كاهيا | الأضحى | ١٨٢ | فوه | فإذا احتجت |
| ٢٢٢ | عياليا | فلما استبان | ٢١٥ | داعها | وليلة |
| ٢٢٢ | وتداعيا | فكنت | | | |
| ٢٢٧ | الأفانصيا | لنا من عطاء الله | | | |
| ٢٢٧ | أثافيا | جعلنا ألالا | | قافية الياء | |
| ٢٢٧ | طاويا | مؤدية عنا | | | |
| ٢٢٧ | غاديا | أق ابن يسير | ١٢٣ | العصى | لنا غم |
| ٢٢٧ | باديا | وثرمام | ١٢٣ | ورى | فتملا بيتنا |
| ٢٢٧ | جائيا | ينادى | | | |

أنصاف الآيات

| صفحة | | صفحة | |
|------|---------------------------|------|-----------------------------|
| ١٠٩ | والبطنة مما تسفه الأعلاما | ٢٣١ | ألا إن خير الناس رسلا ونجدة |
| ٢٩٦ | وسنا كسنيق سناء وسنا | ٢٤١ | إن التلى حيث ترى الضغاطا |
| ٨٩ | والكفر محبته لنفس المنعم | ٢٩٢ | كان بصيراً بالرغيف الجردق |
| ٣٥٨ | ونعال ستيه صرارة | ٢١٦ | هذا وفي الحفلة لا يلحوق |

فهرس المرجع

فهرس المراجع

أبو العلاء المعرى ، لأحمد تيمور ، طبع بعد وفاته ، فى لجنة التأليف والترجمة والنشر ، سنة ١٩٤٠ م .

الأحجار لأرسططاليس ، ترجمة لوقا بن اسرافيون ، نشره جيوليوس رسكا J.Ruska وطبع فى هيدلبرج ، سنة ١٩١٢ م .

أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، لشمس الدين أبى عبد الله محمد بن أحمد بن أبى بكر الشامى المقدسى المعروف بالبشارى ، نشره دى جويه فى مكتبة جغرافى العرب (المجلد الثالث) ، وطبع فى ليدن ، سنة ١٩٠٦ م . وكان قد طبع قبل ذلك فى ليدن أيضاً سنة ١٨٧٧ .

أخبار أبى تمام ، نشره وحققه وعلق عليه خليل محمود عساكر ، محمد عبده عزام ، نظير الدين الهندى ، طبع فى لجنة التأليف والترجمة والنشر ، ١٩٣٧ م .

أخبار أبى نواس ، نشر الجزء الأول منه محمد عبد الرسول إبراهيم ، عباس الشربىنى ، طبع فى القاهرة ، سنة ١٩٢٤ م . والجزء الثانى فى بغداد ، سنة ١٩٥٢ م .

أدب الكاتب ، لأبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى ، طبع لأول مرة فى ليبسك ، سنة ١٨٧٧ م ، ثم طبع فى ليدن ، سنة ١٩٠١ ، ثم طبع غير مرة فى القاهرة . وتوجد منه فى مكتبة بلدية الإسكندرية نسخة مخطوطة فى أولها إجازة بخط أبى اليمن زيد بن الحسن الكندى ، يقول فيها إنه قرأها عليه الشيخ أبو نصر الشيرازى سنة ٥٣٧ . وهذه النسخة منقولة عن نسخة المفضل بن سعيد الساسرى - رتبر - فى أولها - أحمد - وسلمان .

الأزمة لأبى على محمد بن المستنير المعروف بقطرب ، نشر فى مجلة المجمع العلمى العربى بدمشق ، سنة ١٩٢٢ م .

(٥) اكتفينا فى هذا الفهرس ، من أسماء الكتب التى اعتمدنا عليها أو صدرنا عنها ، بما أشرنا إليه فى الهوامش والتعليقات .

أسد الغابة في معرفة الصحابة لأبي الحسن ابن الأثير الجزرى ، طبع في القاهرة ،
سنة ١٣١٩ هـ .

الإشارة إلى محاسن التجارة ، لأبي الفضل جعفر بن على المشقى ، طبع في القاهرة ،
سنة ١٣١٨ هـ .

الإصابة في تمييز أسماء الصحابة ، لأحمد بن حجر العسقلانى نشره شبرنجر ، طبع
في كلكتوتا ، سنة ١٨٨٨ م ، ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٣٢٧ هـ .

إصلاح المنطق ، لابن السكيت ، نشر في مجموعة ذخائر العرب ، بتحقيق أحمد محمد
شاكر ، وعبد السلام محمد هارون ، طدار المعارف ، بمصر .

الأصمعيات ، اختيار الأصمعى ، طبع في دار المعارف ، بمصر ، بتحقيق أحمد
محمد شاكر ، وعبد السلام محمد هارون .

الأعلاق النفيسة ، لأبى على أحمد بن عمر بن رسته ، نشره دى جويه في مكتبة
جغرافى العرب (المجلد السابع) ، طبع في ليدن ، سنة ١٨٩٢ .

الأغاني ، لأبى الفرج على بن الحسين الأصبهاني ، نشر قطعة منه للمرة الأولى
كوزجارتن Kosegarten ، وطبع في جريفسفالد ، سنة ١٨٤٠ م ، ثم طبع في القاهرة
بمطبعة بولاق ، سنة ١٢٨٥ هـ ، ثم نشر الجزء الحادى والعشرين منه رودلف برونو
Brunnow ، وطبع في ليدن ، سنة ١٣٠٥ هـ (١٨٨٨ م) ، ثم طبع في القاهرة (بمطبعة
التقدم) ، سنة ١٣٢٣ هـ . ثم أخذت دار الكتب المصرية في نشره نشرة محققة ، وظهر
الجزء الأول سنة ١٩٢٧ م ، وانتهت إلى الجزء الرابع عشر ، سنة ١٩٥٦ م .

الاسماء لأبى عبد الله بن أحمد بن حنبل - نشر الجزء الثامن منه الأب
انستاس مارى الكرملى ، طبع في بغداد ، سنة ١٩٣١ م .

الألفاظ الفارسية المعربة ، للأب أدي شير الكلدانى ، طبع في بيروت ، سنة ١٩٠٨

أمالى السيد المرتضى ، (غرر الفوائد ودرر القلائد ، في المحاضرات) ، للإمام أبى
القاسم على ، المرتضى . طبع في فارس ، سنة ١٢٧٣ ، ثم طبع في مصر غير مرة .

أمالي أبي علي القالى ، طبع في بولاق ، سنة ١٣٢٤ هـ ، ثم طبع في دار الكتب المصرية ، سنة ١٩٢٦ م .

أمراء البيان ، محمد كرد علي ، طبع في لجنة التأليف والترجمة والنشر ، سنة ١٩٣٧ م .

الانتصار والرد على ابن الراوندى الملحد ، لأبي الحسين عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الخياط المعتزلى ، حققه وقدم له وعلق عليه نيرج H.S.Nyberg ، ونشرته لجنة التأليف والترجمة والنشر ، طبع في مطبعة دار الكتب المصرية ، سنة ١٩٢٥ م .

أنساب الأشراف ، لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذرى ، نشر الجزء الخامس منه غويطايين S.D.F. Goitein ، وطبع في مطبعة الجامعة العبرية بالقدس ، سنة ١٩٣٦ م . ونشر القسم الثانى من الجزء الرابع منه مكس شلوسنجر Max Schloessinger ، وطبع في مطبعة الجامعة العبرية بالقدس ، سنة ١٩٣٨ م .

الأنساب ، للسمعانى ، عبد الكريم بن محمد المروزى ، نشره مرجليوث Margoliouth طبع بالزنكوغراف في لندن ، سنة ١٩١٢ م .

الأوراق ، لأبى بكر محمد بن يحيى الصولى ، نشر ثلاثة أقسام منه ج . هيورث دن J. Heyworth Dunne ، وطبع القسم الأول (أخبار الشعراء) سنة ١٩٣٤ م ، والثانى (أخبار الراضى بالله والمتقى بالله) سنة ١٩٣٥ م ، والثالث (أشعار أولاد الخلفاء وأخبارهم) سنة ١٩٣٦ م ، في القاهرة .

الإيضاح ، شرح المقامات الحريرية ، للمطرزى ، أبى الفتح ناصر بن أبى المكارم الخوارزمى . لم ينشر بعد . أقدم مخطوطاته — فيما نعرف — في مكتبة بلدية الإسكندرية (سنة ٦٧٣) ، وفي دار الكتب المصرية مخطوطة سنة ١٠٠٠ هـ .

البخلاء للخطيب البغدادى ، أبى بكر أحمد بن علي . لم ينشر بعد . ومنه مخطوطة في مكتبة المتحف البريطانى ، ولها صورة فتوغرافية في مكتبة جامعة القاهرة .

البلدان ، لأحمد بن يعقوب بن واضح الكاتب اليعقوبى ، نشره دى جويه في مكتبة جغرافى العرب (المجلد السابع) ، طبع في ليدن ، سنة ١٨٩٢ م .

البيان والتبيين ، للجاحظ ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣١٣ هـ ، ثم طبع فيها غير مرة .
وفي دار الكتب المصرية أكثر من مخطوطة له ، وفيها صورة فتوغرافية لمخطوطة مكتبة
كوبريلى باستنبول . وقد نشره عنها عبد السلام محمد هارون ، وطبع في لجنة التأليف
والترجمة والنشر (١٩٤٨ - ١٩٥٠) .

التاج في أخلاق الملوك ، للجاحظ (؟) ، نشره أحمد زكى ، وطبع في القاهرة
سنة ١٩١٤ م .

تاريخ الأمم والملوك ، لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى ، نشره دى جويه ، وطبع
في ليدن ، سنة ١٨٧٩ ، ثم طبع في القاهرة غير مرة .

تاريخ بغداد ، للخطيب البغدادي ، طبع في القاهرة ، سنة ١٩٣١ م .

تاريخ بغداد ، لطيفور أبى الفضل أحمد بن أبى طاهر الكاتب ، نشر الجزء السادس
منه كلر Keller ، طبع في ليبسك ، سنة ١٩٠٨ م .

تأويل مختلف الحديث ، لأبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى ، طبع في
القاهرة ، سنة ١٣٢٦ هـ .

تذكرة أولى الألباب والجامع للعجب العجائب ، لداود بن عمر الأنطاكى ، طبع
في القاهرة بمطبعة بولاق ، سنة ١٢٨٢ هـ ، ثم طبع فيها غير مرة .

الترغيب والترهيب ، للمنذرى ، الحافظ زكى الدين عبد العظيم بن عبد القوى
المصرى ، طبع في الهند ، سنة ١٣٠٠ هـ ، ثم طبع في القاهرة غير مرة .

تاريخ العرب - المسيحيين وأخبارهم ، للمخطاط... ، طبع في دمشق ،
سنة ١٣٤٦ هـ .

التنبيه والاشراف ، للمسعودى أبى الحسن على بن الحسين . نشره دى جويه في
مكتبة جغرافى العرب (المجلد الثامن) ، طبع في ليدن ، ١٨٩٤ م ، ثم طبع في القاهرة
سنة ١٩٣٨ هـ .

التنبية على أوهام أبي علي في أماليه ، لأبي عبيد البكري ، عبد الله بن عبد العزيز ،
 أتم تحقيقه محمد عبد الجواد الأصمعي ، بعد أن كان أعده الأب أنطون صالحاني
 اليسوعي ، طبع في دار الكتب المصرية بالقاهرة ، سنة ١٩٢٦ م .

تهذيب الألفاظ ، لأبي يوسف يعقوب بن إسحاق بن السكيت ، نشره الأب لويس
 شيخو اليسوعي ، طبع في بيروت سنة ١٨٩٥ م .

تهذيب التهذيب ، للحافظ أحمد بن حجر العسقلاني ، طبع في الهند ، سنة
 ١٣٢٦ - ١٣٢٧ هـ .

ثلاث رسائل للجاحظ ، نشرها يوشع فنكل J. Finkel ، طبعت في القاهرة ،
 سنة ١٩٢٦ م .

ثمار القلوب في المضاف والمنسوب ، للثعالبي ، أبي منصور عبد الملك بن محمد
 النيسابوري ، طبع في القاهرة ، سنة ١٩٠٨ م .

الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير ، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي ،
 طبع في بولاق ، سنة ١٢٨٦ هـ .

الجامع لمفردات الأدوية والأغذية ، لضياء الدين عبد الله بن أحمد المالقي النبائي
 (ابن البيطار) طبع في بولاق ، سنة ١٢٩١ هـ .

الجماهر في معرفة الجواهر ، لأبي الريحان البيروني ، طبع في حيدر آباد ، سنة
 ١٣٥٥ هـ .

جمع الجواهر في الملح والنوادر ، لأبي إسحاق إبراهيم بن علي الحضري ، طبع في
 القاهرة ، سنة ١٣٥٣ هـ . ثم طبع فيها مرة أخرى ، بتحقيق علي محمد البجاوي ، بمطبعة
 عيسى الحلبي .

جمهرة أشعار العرب ، لأبي زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي ، طبع في بولاق ،
 سنة ١٣٠٨ هـ ، ثم طبع بعد ذلك غير مرة .

حديث الأربعاء ، لطف حسين ، طبع الجزء الأول سنة ١٩٢٥ ، والثاني سنة ١٩٢٦ ،
ثم طبعاً مع الجزء الثالث سنة ١٩٣٧ . في القاهرة .

الحسن البصرى ، لأبى الفرج عبد الرحمن الجوزى ، طبع في القاهرة ، سنة ١٩٣١
حكاية أبى القاسم البغدادى ، لأبى المطهر الأزدى ، محمد بن أحمد ، نشره آدم
متس Adam Mez ، طبع في هيدلبرج ، سنة ١٩٠٢ م .

حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، لأبى نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ، طبع في
القاهرة ، سنة ١٩٣٢ م .

حماسة البحترى ، أبى عبادة الوليد بن عبيد الطائى ، نشره مرجليوث ، وطبع في
ليدن ، سنة ١٩٠٩ م ، ثم نشره عنها الأب لويس شيخو اليسوعى ، في بيروت .

حماسة أبى تمام ، حبيب بن أوس الطائى ، نشره فريதாக ، وطبع في بون ، سنة
١٨٢٨ - ١٨٤٧ م ، ثم طبع في الهند ، سنة ١٨٥٦ م ، ثم طبع سنة ١٣٣٤ هـ ، كما
طبع في مصر مراراً .

حماسة ابن الشجرى ، انظر : مختارات أشعار العرب .

حياة الحيوان الكبرى ، للدميرى ، كمال الدين أبى اليقاع محمد بن موسى ، طبع في
بولاق . سنة ١٢٩٢ هـ ، ثم طبع في القاهرة غير مرة .

الخوان ، للجاحظ ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣٢٣ - ١٣٢٥ هـ ، ثم طبع في نشره
حققها عبد السلام هارون ، بمطبعة مصطفى الحلبي ، سنة ١٩٣٨ - ١٩٤٥ م .

خزانة الأدب ولب لسان العرب ، للبغدادى ، عبد القادر بن عمر ، طبع في
بولاق ، سنة ١٢٩٩ هـ ، ثم طبع قسم منه في القاهرة ، سنة ١٣٤٧ هـ .

دواوين الشعراء الستة الجاهليين ، انظر : العقد الثمين .

ديوان الأعشى ، نشره جاير Geyer ، طبع في لندن ، سنة ١٩٢٨ م ، وطبع

في القاهرة (دون تاريخ) تم طبع بعد ذلك ، سنة ١٩٥٠ ، بشرح م . محمد حسين .
ديوان الأفوه الأودى ، نشره عبد العزيز الميمنى في مجموعة « الطرائف
الأدبية » .

ديوان امرى القيس ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣٢٤ هـ .

ديوان البحترى ، طبع بمطبعة الجوائب بالآستانة ، سنة ١٣٠٠ هـ ، ثم طبع بالقاهرة
سنة ١٣٣٩ هـ .

ديوان جران العود النميرى ، طبع في دار الكتب المصرية ، بالقاهرة ، سنة ١٣٥٠ هـ .
ديوان جرير ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣١٣ هـ ، ثم سنة ١٣٥٣ هـ .

ديوان حسان بن ثابت ، طبع في تونس ، وفي الهند ، سنة ١٢٨١ هـ ، وطبع في
ليدن ، بعناية هرشفيلد ، سنة ١٩١٠ م ، وطبع في مصر ، سنة ١٣٢١ ، ١٣٣١ هـ .

ديوان الفرزدق . نشره بوشيه ، وطبع في باريس ، سنة ١٨٧٠ - ١٨٧٥ م ، وفي
القاهرة ، سنة ١٩٣٦ م .

ديوان القطامى ، نشره برت Barth ، وطبع في لندن ، سنة ١٩٠٢ م . ومنه في دار
الكتب المصرية مخطوطة بخط العلامة ابن المستوفى الأربلى ، كتبها سنة ٥٨٢ .

ديوان مسلم بن الوليد ، نشره دى جويه ، طبع في لندن ، سنة ١٨٧٥ م ، وطبع
في الهند ، سنة ١٣٠٣ هـ . وطبع في القاهرة غير مرة .

ديوان المعانى ، لأبى هلال العسكري ، طبع في القاهرة ، سنة ١٩٠٢ م .

ديوان معن بن أوس ، نشره شوارتس Paul Schwarz ، طبع في ليبسك ، سنة
١٩٠٣ م ، وفي القاهرة ، سنة ١٩٢٧ .

ديوان النابغة الذبياني ، نشره ديرنبورج Derenbourg ، طبع في باريس ، سنة
١٨٦٨ م ، وفي بيروت .

- ديوان أبي نواس ، طبع في القاهرة ، سنة ١٢٧٧ هـ ، سنة ١٨٩٨ م ، وسنة ١٣٢٣ هـ ، ثم طبع في مطبعة مصر ، سنة ١٩٥٣ ، بشرح أحمد عبد المحيد الغزالي .
- ذيل الأملى ، لأبي علي القالى ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣٢٤ هـ و ١٩٢٦ م .
- رسائل إخوان الصفا ، طبع في الهند ، سنة ١٣٠٦ هـ ، وفي القاهرة ، سنة ١٩٢٨ م .
- رسائل البلغاء ، نشرها محمد كرد علي ، وطبع في القاهرة ، سنة ١٩٠٨ م ، ثم أعيد طبعها سنة ١٩١٣ م ، ثم طبعت طبعة ثالثة مع إضافات سنة ١٩٤٧ م .
- رسائل الجاحظ ، جمعها حسن السندوبى ، طبع في القاهرة ، سنة ١٩٣٣ م .
- زهر الآداب وثمر الألباب ، لأبي إسحاق الحصرى ، لإبراهيم بن علي ، طبع الجزء الأول منه في القاهرة طبع حجر ، بدون تاريخ ، كما طبع على هامش العقد الفريد ، سنة ١٢٩٣ هـ ، ثم نشره زكى مبارك ، وطبع سنة ١٩٤٦ م . ثم طبع بعد ذلك بتحقيق علي البجاوى .
- شرح العيون شرح رسالة ابن زيدون ، لجمال الدين بن نباته ، طبع في بولاق ، كما طبع على هامش الغيث المسجم في شرح لامية العجم ، للصفدى سنة ١٣٠٥ هـ .
- السياسة في علم الفراسة ، لشيخ الربوة ، محمد بن أبي طالب ، طبع في القاهرة سنة ١٨٨٢ م .
- سيرة عمر بن عبد العزيز ، لأبي محمد عبد الله بن عبد الحكم ، نشره أحمد عبيد ، طبع في القاهرة ، سنة ١٩٢٧ .
- سيرة ابن هشام ، لأبي محمد عبد الملك بن هشام الحميرى البصرى ، نشره وستنفلد F. Wüstenfeld ، طبع في جوتنجن ، سنة ١٨٥٧ - ١٨٦٠ م ، ثم طبع في بولاق ، سنة ١٢٩٥ هـ ، ثم طبع في القاهرة غير مرة .
- شرح ديوان زهير للشنتمرى ، أبي الحجاج يوسف بن سليمان النحوى الأعلم ، نشره لندبرج Landberg ، طبع في ليدن ، سنة ١٨٨٩ م ، ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٣٢٦ هـ .

- شرح صحيح البخارى للكرمانى ، طبع فى القاهرة ، سنة ١٩٣٣ - ١٩٣٧ م .
- شرح صحيح مسلم للنوى ، انظر : المنهاج فى شرح صحيح مسلم بن الحجاج .
- شرح المعلقات العشر ، للتبريزى ، أبى زكريا يحيى بن على الخطيب ، نشره ليل Lyall ، طبع فى كلكتوتا ، سنة ١٨٩٤ م ، ثم طبع فى مصر غير مرة .
- شرح مقامات الحريرى للشريشى ، أبى العباس أحمد بن عبد المؤمن القيسى ، طبع فى بولاق ، سنة ١٢٨٤ هـ ، ثم سنة ١٣٠٠ ، ثم طبع بعد ذلك فى القاهرة مراراً .
- شرح مقامات الحريرى ، للمطرزى ، انظر : الإيضاح .
- شرح نهج البلاغة ، لابن أبى الحديد ، عز الدين عبد الحميد بن هبة الله . طبع فى طهران ، سنة ١٢٧١ هـ ، وفى مصر ، سنة ١٣٢٩ هـ .
- الشعر والشعراء لأبى عبد الله محمد بن مسلم بن قتيبة ، نشره للمرة الأولى ريتزهوزن ، وطبع فى ليدن ، سنة ١٨٧٥ م ، ثم أعاد دى جويه نشره ، وطبع فى ليدن ، سنة ١٩٠٢ م ثم طبع بعد ذلك فى مصر غير مرة ، طبعت سقيمة ، ثم نشرته دار إحياء الكتب العربية (١٣٦٤ - ١٣٦٩) ، بتحقيق وشرح أحمد محمد شاكر .
- شعراء النصرانية ، جمعها الأب لويس شيخو اليسوعى ، طبعت فى بيروت ١٨٩٠ - ١٨٩١ م .
- شفاء الغليل فيما فى كلام العرب من الدخيل ، لشهاب الدين الخفاجى ، أحمد بن محمد بن عمر ، طبع فى بولاق ، سنة ١٢٨٢ هـ ، ثم طبع فى القاهرة ، سنة ١٣٣٥ هـ .
- صبح الأعشى فى كتابة الإنشا ، لأبى العباس أحمد القلقشندى ، طبع جزء منه فى بولاق ، سنة ١٩٠٣ ، ثم طبع جميعه فى دار الكتب المصرية ، سنة ١٩٢٢ م .
- صحيح البخارى ، أبى عبد الله محمد بن إسماعيل ، طبع فى بولاق ، سنة ١٢٨٦ هـ ، ١٢٩٦ هـ ، ١٣١٣ هـ .

صحيح مسلم ، أبي الحسين بن الحجاج القشيري النيسابوري ، طبع في بولاق ، سنة ١٢٩٠ هـ .

الصدقة والصديق ، لأبي حيان التوحيدى ، على بن محمد بن العباس ، طبع بمطبعة الجوائب بالأمستاتنة ، سنة ١٣٠١ هـ ، وفي القاهرة ، سنة ١٣٢٣ .

ضحى الإسلام ، لأحمد أمين ، طبع في لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة ، الجزء الأول سنة ١٩٣٣ م ، والثاني سنة ١٩٣٥ م ، والثالث سنة ١٩٣٦ م .

ضوء السارى لمعرفة خبر تميم الدارى ، نشر سنة ١٩٤١ م في : *The journal of the Palestine Oriental Society*, vol. XIX, No.3-4

طبقات الأمم ، لأبي القاسم صاعد بن أحمد بن صاعد الأندلسى ، نشره الأب لويس شيخو ، وطبع في بيروت سنة ١٩١٢ م ، وطبع في القاهرة دون تاريخ .

طبقات الشعراء ، لأبي عبد الله محمد بن سلام الجمحى ، نشره هيل وطبع في لندن ، سنة ١٩١٦ م ، وطبع في القاهرة غير مرة . ثم نشره ، عن أصل مختلف ، باسم طبقات فحول الشعراء ، في مجموعة ذخائر العرب ، محمود محمد شاكر ، سنة ١٩٥٢ م .

الطبقات الكبير ، لأبي عبد الله محمد بن سعد ، كاتب الواقدي ، نشره سخاو Sachau ، طبع في لندن ، سنة ١٣٢١-١٣٢ هـ ، ثم طبع أخيراً في القاهرة .

الطرائف الأدبية ، نشرها الشيخ عبد العزيز الميمنى الراجكوتى ، وطبعت في لجنة التأليف والترجمة والنشر ، سنة ١٩٣٧ .

العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ، لابن خلدون ، عبد الرحمن بن محمد التونسي ؛ طبع في بولاق ، سنة ١٢٨٤ هـ . وبدأت دار الطبع والنشر بفاس وتطوان بالمغرب في إعادة نشره محققا ، وطبع منه الجزء الأول والثانى ، سنة ١٩٣٦ م . وفيما علنا ذلك كان المستشرق كاترمير نشر المقدمة ، سنة ١٨٥٨ م ، ونشر نوبل دى فرجيل الجزء الخاص بدولة بنى الأغلب بأفريقية وصقلية وبقية أخبار صقلية إلى حين

استيلاء الفرنج عليها ، سنة ١٨٤١ م ، ونشر البارون دي سلان ما جاء في ذلك التاريخ
خاصاً بالبربر ، سنة ١٨٥١ م .

عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات ، للقزويني ، زكريا بن محمد ، نشره وستنفيلد
وطبع في جوتنجن ، سنة ١٨٤٩ م ، ثم طبع في القاهرة . دون تاريخ .

العشر مقالات في العين ، منسوب لحنين بن إسحاق ، نشره مكس مايرهوف ،
طبع في القاهرة ، سنة ١٩٢٨ م .

العقد الثمين في دواوين الشعراء الستة الجاهليين ، نشره ألورت Ahlwardt ، طبع
في لندن سنة ١٨٦٩ م .

العقد الفريد ، لابن عبد ربه ، أحمد بن محمد القرطبي . طبع في بولاق ، سنة
١٢٩٣ هـ . ثم طبع في القاهرة مراراً ، ثم نشره نشراً جديداً أحمد أمين وأحمد الزين
وإبراهيم الأبياري ، وطبع في ستة أجزاء ، عدا جزء الفهارس ، في لجنة التأليف والترجمة
والنشر ، سنة ١٩٤٠ - ١٩٤٩ م .

عيون الأخبار ، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة . أخذ في نشره بروكلمان
Brockelmann وطبع قسماً منه في جوتنجن ، سنة ١٨٩٩ - ١٩٠٨ ، وطبع الباب الأول
منه وهو كتاب السلطان في القاهرة ، سنة ١٩٠٧ م ، ثم نشرته دار الكتب المصرية ،
وطبع فيها ، سنة ١٩٢٥ م - ١٩٣٠ م .

عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، لابن أبي أصيبعة ، موفق الدين أحمد بن القاسم
السعدي ، نشره من سمي نفسه امرأ القيس بن الطحان ، طبع في القاهرة ، سنة
١٨٨٢ م .

غور الحصاص الواضحة وعرر النقائص الفاضحة ، للوطواط جمال الدين محمد
ابن إبراهيم الأنصاري ، طبع في بولاق ، سنة ١٢٨٤ هـ ، ثم في القاهرة سنة ١٢٩٩ هـ .

الفاخر ، لأبي طالب المفضل بن سلمة بن عاصم النحوي الكوفي ، طبع في ليدن ،

سنة ١٩١٥ م ثم نشر في القاهرة بتحقيق عبد العليم الطحاوى ؛ سنة ١٩٦٠

فتوح البلدان ، للبلاذرى أبى العباس أحمد بن يحيى ، نشره دى جويه ، وطبع في ليدين ، سنة ١٨٦٥ م ، ثم طبع في القاهرة غير مرة .

الفخرى في الآداب السلطانية والدول الإسلامية ، لابن الطقطقى محمد بن على بن طباطبا ، نشره ألورت . ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٣١٧ هـ و ١٣٤٥ هـ .

الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم ، لعبد القادر بن طاهر البغدادي ، طبع في القاهرة ، سنة ١٩١٠ م .

فصول التماثيل ، لعبد الله بن المعتز ، طبع في القاهرة ، سنة ١٩٥٢

الفهرست ، لابن النديم ، أبى الفرج محمد بن إسحق الوراق ، نشره فلوجل ، طبع في ليبسك . سنة ١٨٧١ - ١٨٧٢ م ، ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٣٤٨ هـ .

غوات الوفيات ، لمحمد بن شاكر الكتبي ، طبع في بولاق ، سنة ١٢٨٣ هـ ، ثم في سنة ١٢٩٩ هـ .

القاموس المحيط والقابوس الوسيط الجامع لما ذهب من كلام العرب شماطيط ، للفيروزابادى مجد الدين محمد بن يعقوب . طبع في كلكتونا بالهند ، سنة ١٢٣٠ - ١٢٣٢ هـ . وفي بولاق ، سنة ١٢٧٢ وسنة ١٢٨٩ ، ثم طبع في القاهرة غير مرة .

القصيد الساسانية ، لصفى الدين الحلبي ، عبد العزيز بن سرايا ، لم تنشر بعد ، ويوجد منها مخطوطتان في دار الكتب المصرية ، إحداهما مأخوذة عن مخطوطة في دار الكتب الأحمدية بطنطا .

الكامل في التاريخ ، لابن الأثير عز الدين أبى الحسن على بن محمد الشيباني الجزري ، طبع في بولاق ، سنة ١٢٩٠ هـ ، ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٣٤٨ هـ .

الكامل للمبرد ، أبى العباس محمد بن يزيد الأزدي ، طبع في الآستانة ، سنة ١٢٨٦ هـ ،

وطبع في ليبسك ، سنة ١٨٦٤ - ١٨٨١ م (نشره ريت wright) ، ثم طبع في القاهرة مراراً .

كشاف اصطلاحات الفنون ، للتهانوى محمد بن على الفاروق ، طبع في كلكتوا بالهند ، سنة ١٨٦١ م ، ثم طبع في الآستانة ، ١٣١٨ هـ .

كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون . لحاجى خليفة ملا مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي ، طبع في بولاق ، سنة ١٢٧٤ هـ ، ثم طبع في الآستانة ، ١٣١٠ هـ . ثم ظهرت له في الآستانة طبعة جديدة محققة .

الآلى في شرح آمالى القالى ، لأبى عبيد البكرى ، نشره عبد العزيز الميمنى ، طبع في لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة ، سنة ١٩٣٦ م .

اللباب في تهذيب الأنساب ، لابن الأثير أبى الحسن على بن محمد الشيبانى الجزرى ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣٥٧ هـ (وطبع مختصره لب اللباب في تحرير الأنساب للسيوطى في ليدن ، سنة ١٨٤٠ - ١٨٤٢ م) .

لسان العرب ، لابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم الأنصارى الأفريقى المصرى . طبع في بولاق سنة ١٣٠٠ - ١٣٠٧ هـ . وأخذ عبد الله إسماعيل الصاوى يعيد نشره بعد أن رتب مواده بحسب أوائلها فقط ، وقد ظهر منه خمسة أجزاء (إلى آخر حرف التاء) ، وطبعت في القاهرة سنة ١٣٥٥ هـ .

لسان الميزان ، لأحمد بن حجر العسقلانى المصرى ، طبع في حيدر آباد ، سنة ١٣٣٠ هـ .

المؤتلف والمختلف في أسماء الشعراء وكناهم وألقابهم وأنسابهم وبعض شعرهم ، للآمدى أبى القاسم الحسن بن بشر ، عنى بتصحيحه كرنكو ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣٥٤ هـ .

مبادئ اللغة ، لأبى عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب الإسكافى ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣٢٥ هـ .

مجلة الثقافة ، أسبوعية ، كانت تصدرها لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة ،
أنشئت في يناير سنة ١٩٣٩ م .

مجلة الكاتب المصري ، شهرية ، كانت تصدرها دار الكاتب المصري بالقاهرة ،
وكان يرأس تحريرها طه حسين ، أنشئت في أكتوبر سنة ١٩٤٥ .

مجلة كلية الآداب ، بجامعة القاهرة ، بدأ صدورها في مايو سنة ١٩٣٣ م .

مجلة لغة العرب ، شهرية . كان يصدرها الأب أنستاس ماري الكرملی ، بغداد ،
أنشأها سنة ١٩١١ ، ثم وقف صدورها قبيل وفاته بزمن .

مجلة المجمع العلمي العربي ، شهرية . يصدرها المجمع العلمي العربي في دمشق .

مجلة المشرق ، شهرية . كان يصدرها الأب لويس شيخو اليسوعي ، في بيروت
أنشئت سنة ١٨٩٨ م ، وظلت تصدر طيلة حياته .

مجلة المقطف ، شهرية ، أصدرها فارس نمر ويعقوب صروف في بيروت ، سنة
١٨٧٦ م . ثم جعلت تصدر بالقاهرة منذ سنة ١٨٨٦ م .

مجمع الأمثال ، للميداني ، أبي الفضل أحمد بن محمد النيسابوري . نشره فريتاج ،
وطبع في بون ، سنة ١٨٣٨ م ، ثم طبع في بولاق ، سنة ١٢٨٤ هـ ، ثم طبع في القاهرة
غير مرة .

مجموع رسائل الجاحظ ، نشره بول كرسي وطه الحاجري ، طبع في لجنة التأليف
والترجمة والنشر بالقاهرة سنة ١٩٤٣ م .

مجموع النقود العربية ، للأب انستاس ماري الكرملی ، طبع في القاهرة سنة ١٩٣٩ م
مجموعة رسائل للجاحظ ، طبعت في القاهرة سنة ١٣٢٤ هـ .

مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والخلافة الراشدة ، جمعها محمد حميد الله
الحيدر آبادی ، طبعت في لجنة التأليف والترجمة والنشر ، سنة ١٩٤١ م .

المحاسن والأضداد ، المنسوب للجاحظ ، نشره فان فلوتن ، طبع في لندن ، سنة ١٨٩٨ م ، ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٣٢٤ هـ .

المحاسن والمساوى ، للبيهقى إبراهيم بن محسن ، نشره شقلى ، وطبع في جيسن بألمانيا ، سنة ١٣٢٠ هـ ، ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٣٢٥ هـ .

محاضرات الأدباء ، ومحاورات الشعراء والبلغاء ، للراغب الأصبهاني أبي القاسم الحسين بن محمد ، طبع في جمعية المعارف بالقاهرة . سنة ١٢٨٧ هـ ، ثم طبع غير مرة بالقاهرة .

المختار ، لعبد العزيز البشري . طبع الجزء الأول سنة ١٩٣٥ ، والثاني سنة ١٩٣٧ ، بالقاهرة .

مختار رسائل جابر بن حيان ، نشرها ياول كروس . وطبع في القاهرة ، سنة ١٣٥٤ هـ .

المختار من كلام أبي عثمان الجاحظ ، مخطوط محفوظ بمكتبة برلين . برقم ٥٠٣١ .

مختارات أشعار العرب ، لابن الشجرى هبة الله بن على العلوى ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣٠٦ هـ ، ثم سنة ١٣٤٤ هـ (١٩٢٦ م) .

مختارات فصول الجاحظ ، مخطوط محفوظ في مكتبة المتحف البريطاني ، برقم ١١٢٩ ملحق .

مختارات كتاب مؤنس الوحيد ، للثعالبي أبي منصور عبد الملك بن محمد النيسابورى ، نشره فلوجل ، طبع في فينا ، سنة ١٨٢٩ م .

مختصر كتاب البلدان ، لابن الفقيه الهمداني ، نشره دى جويه في مكتبة جغرافي العرب (المجلد الرابع) ، وطبع في لندن ، سنة ١٨٨٥ م .

المختص ، لابن سيده ، أبي الحسن على بن إسماعيل المرسى ، طبع في بولاق ، سنة ١٣٢١ هـ .

مروج الذهب ومعادن الجوهر ، لأبي الحسن علي بن الحسين المسعودي ، نشره
باربييه دي مينار وباتيه دي كورتى C. Barbier de Meynard et Pavet de Courteille ،
طبع في باريس سنة ١٨٦١ - ١٨٧٧ م ، وطبع في بولاق ، سنة ١٢٨٣ هـ ، ثم طبع
في القاهرة غير مرة .

المزهر في علوم اللغة ، بللال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، طبع في
بولاق ، سنة ١٢٨٢ م ، ثم طبع في القاهرة بعد ذلك غير مرة .

مسالك الأبصار في ممالك الأمصار ، لابن فضل الله العمري شهاب الدين أحمد
ابن يحيى ، نشره أحمد زكي . طبع الجزء الأول في دار الكتب المصرية ، ١٩٢٤ م .

مسالك الممالك ، للاصطخرى أبي إسحاق إبراهيم بن محمد الفارسي ، نشره دي
جويه في مكتبة جغرافي العرب (المجلد الأول) ، وطبع في ليدن ، سنة ١٨٧٠ .

المسالك والممالك ، لابن خرداذبه ، نشره دي جويه في مكتبة جغرافي العرب
(المجلد السادس) وطبع في ليدن ، سنة ١٨٨٩ م .

المستطرف من كل فن مستظرف ، لشهاب الدين أحمد الأبيهي ، طبع بالمطبعة
الكتبتية بمصر سنة ١٢٧٩ هـ ، وطبع في بولاق سنة ١٢٨٥ هـ وسنة ١٢٩٢ هـ . ثم طبع
بعد ذلك في القاهرة مراراً .

المعارف ، لابن قتيبة ، نشره وستنفيلد Wüstenfeld ، وطبع في جوتنجن ، سنة
١٨٥٠ م ، ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٣٠٠ هـ .

معاني الشعر ، للاشناداني ، أبي عثمان سعيد بن هارون ، طبع في دمشق ، سنة
١٩٢٢ م .

معجم الأدباء ، لأبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي ، نشره مرجيلوث
Margoliouth ، وطبع في القاهرة ، سنة ١٩٠٧ - ١٩٢٥ م ، ثم أعيد طبعه في القاهرة
بإشراف أحمد فريد الرفاعي ، سنة ١٩٣٦ - ١٩٣٨ م .

معجم البلدان ، لأبي عبد الله ياقوت الرومي ، نشره وستنفيلد Wüstenfeld ، طبع في ليبسك ، سنة ١٨٦٦ - ١٨٦٩ م ثم طبع في القاهرة ، سنة ١٩٠٦ .

معجم الشعراء ، للمرزباني أبي عبد الله محمد بن عمران ، عني بتصحيحه كرنكو Krenkow ، طبع في القاهرة ، سنة ١٣٥٤ هـ .

المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم ، لأبي منصور الجواليقي موهوب ابن أحمد ، نشره سخاو . طبع في ليبسك ، سنة ١٨٦٧ م . ثم أعاد نشره أحمد محمد شاکر ، وطبع في دار الكتب المصرية ، سنة ١٣٦١ هـ .

المعلقات السبع ، نشرها أرنولد ، وطبع في ليبسك ، سنة ١٨٥٠ م ، ثم طبعت في برلين سنة ١٨٩١ م ، وطبع في القاهرة ، سنة ١٣١٩ هـ .

مفاتيح العلوم ، للخوارزمي ، أبي عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف ، نشره فان فلوتن ، وطبع في ليدن ، سنة ١٨٩٥ م ، ثم طبع في القاهرة (دون تاريخ) .

المفضليات ، لأبي العباس المفضل بن محمد الضبي ، نشرت لأول مرة في ليبسك ، سنة ١٨٨٥ ، ثم طبعت في القاهرة غير مرة .

مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، لأبي الحسن الأشعري ، على بن إسماعيل ، نشره ريتير Ritter ، وطبع في استنبول ، سنة ١٩٢٩ - ١٩٣٠ م .

مقدمة ابن خلدون ، عبد الرحمن بن محمد التونسي ، نشرها كاترمير ، وطبع في باريس ، سنة ١٨٥٨ م ، ثم طبعت في بولاق سنة ١٢٧٤ وسنة ١٣٢٠ . كما طبعت في القاهرة بعد ذلك غير مرة .

الملل والنحل ، للشهرستاني ، أبي الفتح محمد بن عبد الكريم ، نشره كيورتن W. Cureton ، طبع في لندن ، سنة ١٨٤٦ ، ثم أعيد طبعه في ليبسك ، سنة ١٩٢٣ ، وطبع في القاهرة على هامش الفصل لابن حزم ، سنة ١٣٢١ هـ .

من حديث الشعر والنثر ، لظه حسين ، طبع في القاهرة ، في سنة ١٩٣٦ م .

المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ، لمحى الدين يحيى النوى ، طبع في دهلى بالهند (دون تاريخ) .

المنية والأمل ، لأحمد بن يحيى بن المرتضى ، نشر قطعة منه في ذكر المعتزلة توما أرنولد T.W. Arnold وطبع في حيدرآباد ، في سنة ١٣١٦ هـ .

الموازنة بين الطائنين ، للآمدى أبى القاسم الحسن بن بشر ، طبع بمطبعة الجوائب بالآستانة ، سنة ١٢٨٧ هـ ، ثم طبع في بيروت ، ١٣٣٢ هـ ، ثم طبع في القاهرة غير مرة .

الموشح في مأخذ العلماء على الشعراء للمرزبانى أبى عبيد الله محمد بن عمران ، نشرته جمعية نشر الكتب العربية بالقاهرة ، وطبع فيها سنة ١٣٤٣ هـ .

نثر الدرر في المحاضرات ، للآبى زين الكفأة منصور بن الحسين ، وزير مجد الدولة البويهى . لم ينشر بعد ، وفي دار الكتب المصرية بعض المخطوطات له ، وصورة فتوغرافية لنسخته المحفوظة في مكتبة كبرلى بإستنبول .

نشوء اللغة العربية ونموها واكتهاها ، للأب أنستاس مارى الكرملى ، طبع في القاهرة سنة ١٩٣٨ م .

النقائض بين جرير والفرزدق ، لأبى عبيدة معمر بن النخى (؟) ، نشره بيفن ، وطبع في ليدن ، سنة ١٩٠٥ م ، ثم طبع قسم منه في القاهرة ، سنة ١٩٣٥ م .

نقد النثر المنسوب لقدماء بن جعفر ، نشره طه حسين وعبد الحميد العبادى ، وطبع في دار الكتب المصرية ، سنة ١٩٣٢ م ، ثم طبع في لجنة التأليف والترجمة والنشر .

النقود الإسلامية ، للمقرىزى ، طبع بمطبعة الجوائب بالآستانة .

النقود العربية وعلم النميات ، للأب انستاس مارى الكرملى ، طبع بالمطبعة العصرية بالقاهرة ، ١٩٣٩ م .

النهاية في غريب الحديث والأثر ، لابن الأثير مجد الدين مبارك بن محمد الجزرى ، طبع في القاهرة في سنة ١٣١١ هـ ، ثم في سنة ١٣٢٢ هـ .

نهج البلاغة ومشرع الفصاحة ، للشريف المرتضى أبي القاسم علي بن الحسين ،
 طبع في تبريز ، سنة ١٢٤٧ هـ ، ثم طبع في بيروت ١٨٨٥ م ، كما طبع في القاهرة
 غير مرة .

نهاية الأرب في فنون الأدب ، للنويري شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب ،
 تنشره دار الكتب المصرية ، منذ سنة ١٩٢٣ .

النواحر في اللغة ، لأبي زيد سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، نشره سعيد الخوري
 الشرتوني ببلنجان ، وطبع في بيروت ، سنة ١٨٦٤ م .

نور العيون في تلخيص سيرة الأمين المأمون ، لابن سيد الناس أبي الفتح محمد بن
 محمد ، لم ينشر بعد ، وله مخطوط في مكتبة باريس الأهلية ، وأخرى في مكتبة بلدية
 الإسكندرية .

الورقة ، لأبي عبد الله محمد بن داود الجراح ، حققه عبد الوهاب عزام ، عبد الستار
 أحمد فراج ، ونشرته دار المعارف في سلسلة ذخائر العرب سنة ١٩٥٣ م .

الوزراء والكتاب ، للجهمياري أبي عبد الله محمد بن عبدوس ، نشره منريك ،
 وطبع في فينا ، سنة ١٩٢٦ م ، ثم طبع بعد ذلك في القاهرة طبعتين .

وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان بما ثبت بالنقل أو أثبتته العيان ، لابن خلكان
 شمس الدين أحمد بن إبراهيم الأربلي ، نشره دي سلان de Slane ، طبع في باريس ،
 سنة ١٨٣٨ م ، ثم في بولاق ، سنة ١٣٩٩ .

وقعة صفين ، لنصر بن مزاحم المنقري ، نشره عبد السلام محمد هرون ، طبع في
 القاهرة ، سنة ١٣٦٥ .

يتيمة الدهر في شعراء أهل العصر ، للتعالي أبي منصور عبد الملك بن محمد ،
 طبع في دمشق ، سنة ١٣٠٣ هـ ، ثم طبع في القاهرة في سنة ١٣٥٢ هـ (١٩٣٤ م) .

مراجع أجنبية

- Aristote, *Histoire des animaux*, traduite en français par Barthélemy Saint-Hilaire, Paris, 1883.
- Caussin de Perceval, *Essai sur l'histoire des Arabes avant l'Islamisme, pendant l'époque de Mahomet et jusqu'à la réduction de toutes les tribus sous la loi musulmane*, Paris, 1847.
- Christensen, *L'Iran sous les Sassanides*, Copenhague, 1936.
- Dozy, *Dictionnaire détaillé des noms de vêtements chez les Arabes*, Amsterdam, 1845.
— *Supplément aux dictionnaires Arabes*, Leide, 1881.
- Egger, *Essai sur l'Histoire de la critique chez les Grecs*, Paris 1886.
- Journal Asiatique*, publié par la Société asiatique, Paris.
- Journal of the Palestine Oriental Society*, Jerusalem.
- Kraus (Paul), *Jabir Ibn Hayyan, contribution à l'histoire des idées scientifiques dans l'Islam*, Le Caire, 1943.
- Lenormant, *Histoire ancienne de l'Orient jusqu'aux guerres médiques*, Paris, 1883-1886.
- Le Strange, *Baghdad during the abbasid Caliphate from contemporary arabic and persian sources*, Oxford Univ. Press, 1924.
- Le Strange, *The lands of Eastern Caliphate : Mesopotamia, Persia, and central Asia from the Moslem conquest to the time of Timour*, Cambridge, 1905.
- Steingass, *Persian-English dictionary*, London, 1930.
- Z.D.M.G.: *Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesellschaft*, Leipzig.

| | |
|--------------------|---------------|
| ١٩٩٠ / ٣٥٩٠ | رقم الإيداع |
| ISBN 977-02-2947-5 | إلترقيم الدول |

١ / ٩٠ / ٥٤

طبع بطابع دار المعارف (ج.م.ع.)



فهرس

الصفحة

| | |
|----|--|
| ١ | صدر الكتاب |
| ٩ | رسالة سهل بن هارون |
| ١٧ | طرف أهل خراسان |
| ٢٩ | قصة أهل البصرة من المسجدين |
| ٣٥ | قصة زبيدة بن حميد |
| ٣٧ | قصة ليلى الناعطية |
| ٣٨ | قصة وليد القرشي ، وقصة أبي مازن |
| ٤١ | قصة أحمد بن خلف |
| ٤٤ | طرف شتي |
| ٤٦ | حديث خالد بن يزيد |
| ٥١ | تفسير ألفاظ في هذا الحديث |
| ٥٤ | طرف شتي |
| ٥٨ | قصة أبي جعفر |
| ٥٩ | قصة الخزامي |
| ٦٦ | قصة خالد بن عبد الله القسري واحتجاجه بخالد المهزول |
| ٦٧ | قصة الحارثي |
| ٧٦ | تفسير كلام أبي فاتك |
| ٨١ | قصة الكندي |

| | |
|-----|---|
| ٩٤ | قصة محمد بن أبي المؤمل |
| ١٠٢ | قصة أسد بن جاني |
| ١٠٣ | قصة الثوري |
| ١١٣ | طرف شتى عن : العنبري وأبي قطبة وفيلويه |
| ١١٦ | قصة تمام بن جعفر |
| ١٢٠ | طرف شتى |
| ١٢٩ | قصة ابن العقدي |
| ١٣٠ | طرف شتى عن إسماعيل بن غزوان والدرادريشي وأبي الهذيل العلاف وغيرهم |
| ١٣٧ | قصة أبي سعيد المدائني |
| ١٤٤ | قصة الأصمعي |
| ١٤٥ | قصة أبي عيينة |
| ١٤٧ | أحاديث شتى (عن الأصمعي وأبي عبيدة والمدائني) |
| ١٥٤ | رسالة أبي العاص بن عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفي إلى الثقفي |
| ١٦٩ | رد ابن التوأم |
| ١٩٥ | طرف شتى |
| ٢١٣ | أطراف من علم العرب في الطعام |
| ٢٣٧ | من حديث القرى عند العرب |
| ٢٤٤ | من دلائل الكرم عند العرب : الأيمان |
| ٢٤٥ | تعليقات وشروح |
| ٤٣٩ | الفهارس |
| ٤٤١ | فهرس أسماء الأشخاص |
| ٤٦٣ | فهرس أسماء الأماكن |
| ٤٦٩ | فهرس أسماء الأطعمة |
| ٤٧٥ | فهرس أسماء الأدوات |
| ٤٧٩ | فهرس الشعر (الأبيات) |
| ٤٨٨ | فهرس أنصاف الأبيات |
| ٤٨٩ | فهرس المراجع |