



PURCHASED FOR THE

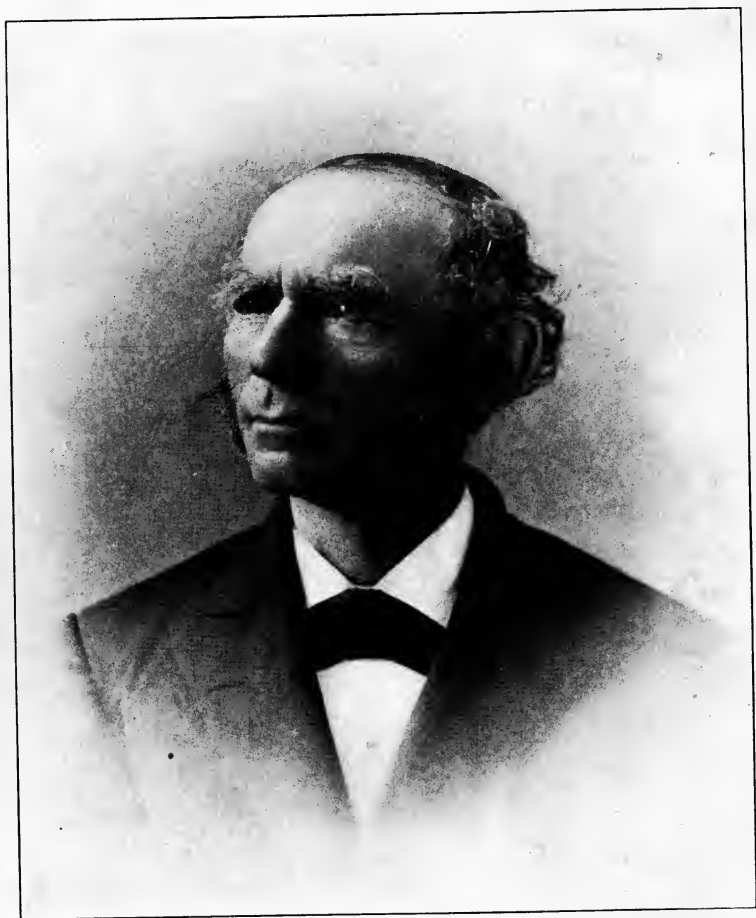
University of Toronto Library

FROM THE

Shoshana and Milton Shier Fund

FOR THE SUPPORT OF

Jewish Studies



DAVID EINHORN

From a Photograph taken in New York about 1879

DAVID EINHORN

MEMORIAL VOLUME

SELECTED
SERMONS AND ADDRESSES

Edited by
KAUFMANN KOHLER

A BIOGRAPHICAL ESSAY

By
KAUFMANN KOHLER

A MEMORIAL ORATION

By
EMIL G. HIRSCH

Limited Edition

1911
BLOCH PUBLISHING COMPANY
NEW YORK

BM

740

E35

COPYRIGHT, 1911
BY
BLOCH PUBLISHING COMPANY



PREFACE

The recent celebration of David Einhorn's Centenary in various cities of our land has again brought the unique figure of the staunch-hearted and uncompromising champion of Reform Judaism in Germany and America vividly before the mind of the Jewish people on this side of the Atlantic, where he was destined to play so prominent a role as leader of thought.

Among those who commemorated the event were the Congregations Har Sinai of Baltimore, Keneseth Israel of Philadelphia, Beth-El of New York, Sinai Temple of Chicago, Rodeph Shalom of Pittsburg, and particularly the Central Conference of American Rabbis, which met in the metropolis, and the Hebrew Union College in Cincinnati, the two latter commemorating at the same time the centenary of Samuel Adler.

Like a massive rock that stands forth firm and immovable amidst the fluctuating waves of the sea which beat against it, David Einhorn towers aloft by his firmness and steadfastness of principles, which were the secret of his power and the cause of his final triumph after a life of continuous struggle and restless wanderings.

As early as 1838, four years before he entered upon his first position as Rabbi in Hoppstaetten, Oldenburg, he gave utterance in a sermon delivered at the dedication of a new synagogue at Kleinlaugheim, a small village in the neighborhood of Wuerzburg, Bavaria, and published by the Congregation, to Israel's Messianic hope in the following words:

“O Israel, the glorious time promised by thy prophet (Isaiah LV: 10-13) is sure to come. Not in vain didst thou shed thy precious martyr blood in all corners of the world. It was the blood wherewith thou as the chosen *high priest* didst consecrate the whole earth to

be an altar of God for the great atonement day that is to come for the entire family of man. It was the seed sown in tears, which is to yield the golden harvest of divine truth and knowledge for all the peoples of the earth. Thou art the man of sorrow of whom the prophet Isaiah says (Ch. LIII, and special reference is made to Rashi and the Midrash) that 'owing to the sin [disease] of others, he is to suffer, and from his wound the balm of healing is to come for many.' To thee the lofty task is assigned to disseminate the word of God, so that the nations may say, 'Come let us go up to the mountain of the Lord, to the house of the God of Jacob, for from Zion goeth forth the Law and the word of God from Jerusalem.' For the advent of this great day, we pray in our daily liturgy when reciting the Alenu. The longed-for union of all men into *one* brotherhood forms the object of our supplication on the great festival on the threshold of each new year. So let us glory in this lofty destiny of Israel and work for the triumph of our religious truth, remembering the words of the seer: 'My house shall be a house of prayer for all nations,' and holding before our mind the time when the handful of Israel will be recognized as the light-bearer and the saviour of men, to unite them all as children around the throne of God, the Father of all, and bring about the conclusion of that covenant of brotherhood which is to last forever."

It is pre-eminently in his sermons that the fiery soul of Einhorn continues to speak to posterity, and it is, therefore, highly befitting that the volume of sermons published immediately after his death be reprinted and preserved as a lasting memorial to his name and a treasured bequest to his numerous followers. They certainly possess a value, a charm, and a power, all their own. David Einhorn was a preacher by the grace of God. There is nothing artificial in his oratory. He never indulged in ornate phraseology, simply to please the ear or to play upon the emotions. Like the true prophet, he spoke what God put upon his tongue, and the words burned in his soul like a fire that could not be quenched, and became to those who listened like a hammer that shattereth the rock. No one

can read any of these mighty utterances but still come under the spell of this heavenly fire, and feel the touch of a genuine inspiration. The sermons here gathered, and which were selected by the writer of this preface, as the editor of the original publication, while portraying the life of the great fighter for truth and for liberty, for light and progress, for righteousness and for the dignity of man, reflect the great issues of the time, the all-absorbing problems and struggles agitating the Jewish mind, and the progress achieved in the Jewish world as well as in the larger world without. They give an insight into the whole history of the Jewish Reform Movement and cast their searchlight upon the religious and social conditions of the Jew in America and upon American progress and enlightenment in general. They are of permanent value for the historian. Above all, they present in lucid and classic diction the principles of positive Reform Judaism, as they should at all times be echoed forth from the pulpit. There is nowhere a shirking of the issues, no halting between two sides, nor toning down of the fundamental principles dividing Reform and Orthodoxy. This goes against the grain of many who, in view of the great common needs of the Jew to-day and of the imperative duties devolving upon all Israel in these days of recrudescent medievalism, of race-hatred, of persecution and pogroms, deprecate all theological division, insisting upon unity and harmony and crying for peace at any cost and at the sacrifice of religious conviction. Yet, after all, what does the pulpit stand for, if not for truth and sincerity of conviction? David Einhorn's sermons will ever remain patterns and models for preachers unwilling to surrender their manhood, their innermost conviction, and to follow the tide of a romanticism which is but a mockery of true religion, a mask which hides the hollowness of the life within.

So may these sermons in their new garb, together with biographical sketches and portraits of the great Reform pioneer, taken at various periods in his life, go forth and thrill the reader with new inspiration, instill the right zeal into the heart

of the student, to teach him how to preach and proclaim the grand teachings of the prophet of Reform Judaism, and keep his memory ever fresh in the minds and hearts of all who believe in the progress of religion and of humanity.

KAUFMANN KOHLER.

Cincinnati, March, 1911.

Vorwort.

Eine Sammlung von Predigten David Einhorn's herausgeben heißt nicht bloß dem Verewigten ein Denkmal setzen, sondern auch zur Würdigung der jüdischen Kanzelberedtsamkeit, sowie zur Erkenntniß und Geschichte des Reformjudenthums einen wesentlichen und werthvollen Beitrag liefern.

Der wahrhaft originellen Meister der jüdischen Kanzel sind nur wenige, und zu diesen wenigen gehört unstreitig in erster Reihe David Einhorn. Er stand an Schwungkraft der Rede, Gedrungtheit des Stils und Gedankentiefe unerreicht da. Ueberschaulich, meistens dreifach gegliedert, haben seine Predigten doch weder den schablonenmäßigen Zuschnitt, noch den blumenreichen Bombast, sondern sind aus einem Gusse, urwüchsig, saftig und kernig, jeder Satz ein Blüthenbüschel, jedes Wort ein Gedankenkeim. Es weht dem Leser, wie ehedem dem Hörer, eine Glut prophetischer Begeisterung entgegen, die nicht bloß die Schlacken des Herzens hinwegschmilzt und den schalen Formendienst wie Stoppeln verzehrt, sondern auch eine Leuchtkraft entfaltet, wie sie nur eine auf Vernunft gegründete Religion bethätigen kann. Daher kommt in ihnen überall der Mensch als Träger des Gotteslichts und die Menschheit als End- und Gipfelpunkt aller religiösen Bestimm- und Besonderheit zum vollen Recht, wie auch die Neuzeit mit allen ihren großartigen Bestrebungen und Errungenschaften ihre ganze Anerkennung und Würdigung findet.

Bieten sie somit Belehrung und Anregung für Jeden in Fülle, so kommt das bedeutsame Moment hinzu, daß diese Worte Thaten bedeuteten. Als Einer in der vordersten Reihe der Kämpfer für Freiheit und Fortschritt in der Religion wie im Leben, ging Einhorn den

obschwebenden Zeit- und Streitfragen niemals aus dem Wege. Seine Kraft gipfelte in seinen Kanzelpredigten. Die Predigten spiegeln daher den ganzen Kampf des modernen Judenthums gegen Buchstabenglauben und Formendienst in treuer Weise ab. Und was noch mehr ist: die hier dargelegten Prinzipien bilden den Commentar oder den Schlüssel zu einem bewundernswerthen langjährigen Kampfesleben eines echten, tadellosen Streikers für Gott und Menschenwürde.

Wir übergeben daher hiermit, dem Wunsche zahlreicher Freunde und Verehrer desselben entsprechend, aus dem schriftlichen Nachlasse wie aus der Zahl bereits veröffentlichter Predigten und Reden eine Auswahl der an Gehalt und Werth hervorragenden und charakteristischsten der Oeffentlichkeit. Dadurch glauben wir das theure, unvergeßliche Bild des gewaltigen Redners in voller Lebendigkeit sowohl Denen vor die Seele zu rufen, die ihm allsabbathlich zu lauschen das Glück hatten, als auch Denen, welche ihm ferner standen, ein werthvolles Vermächtniß seines Geistes zu übergeben.

Wie aus dem Inhaltsverzeichnis ersichtlich ist, soll die erste Abtheilung einen Einblick in das kampfbewegte Leben Einhorn's geben, die zweite seine bedeutsame Stellung zu den politischen und geschichtlichen Fragen der Zeit, seine, glühenden Patriotismus und Republikanismus mit hohem, sittlichem Ernst und fester, unbeugsamer Prinzipienstrenge verbindende Gesinnung kennzeichnen, und die dritte seine Auffassung der religiösen Fragen und Anforderungen der Gegenwart vom Standpunkt des radikalen Reformjudenthums in Anknüpfung an die Erinnerungen der Vergangenheit darlegen.

Wie viele köstliche Gedankenperlen in einzelnen Reden aneinander gereiht sind, davon mag jeder Leser sich selbst überzeugen.

Wir hoffen, daß ein rascher Absatz dieses Bandes uns ermuthigen wird, bald den zweiten folgen zu lassen, der das Leben und Wirken des seltenen Mannes darstellen und die wichtigsten seiner Streitschriften und polemischen Reden enthalten soll.

Dr. K. Kohler.

New York, im October 1880.

Dr. David Einhorn's

Ausgewählte

Predigten und Reden.

Herausgegeben von

Dr. K. Kohler.

Inhaltsverzeichnis.

Erste Abtheilung.

Antritts- und Abschiedspredigten.

	Seite
1. „Die Aufgaben des israelitischen Volkslehrers der Gegenwart.“ Antrittspredigt. Schwerin, 1847.	3
2. „Ziel und Boden unseres Kampfes.“ Antrittspredigt. Pesth, 1852.	19
3. „Was bedeutet der Berg Sinai den Reformbestrebungen der Gegenwart?“ Antrittspredigt. Baltimore, 1855.	31
4. „Israel — der Weinberg Gottes.“ Antrittspredigt. Philadel- phia, 1861.	45
5. „Das Judenthum im Bild des Brunnens.“ Antrittspredigt. New York, 1866.	60
6. „Der Schmerz der Trennung.“ Predigt beim Abschied vom Tempel der Adath-Jeschurun-Gemeinde. New York, 1874.	73
7. „Die beiden Oelbäume oder die Grundsätze des Reformju- denthums.“ Antrittspredigt vor der Beth-El-Gemeinde. New York, 1874.	77
8. „Ich bin ein Hebräer!“ Predigt beim Rücktritt vom Amt. New York, 1879.	85

Zweite Abtheilung.

Predigten an nationalen Gedenktagen und bei außerordentlichen Gelegenheiten.

- | | Seite |
|--|-------|
| 9. „Der Sieg der Ideen der Unabhängigkeitserklärung Amerikas.“
Predigt am 4. Juli 1861, Philadelphia. | 95 |
| 10. „An welchen Uebeln zehrt die Republik?“ Bitt- und Bußtags-
predigt. Philadelphia, 1861. | 105 |
| 11. „Die Krebschäden unseres Landes.“ Bitt- und Bußtagspredigt.
Philadelphia, 1863. | 114 |
| 12. „Die Segnungen in Kriegszeiten.“ Danktagungs-Tag-Predigt.
Philadelphia, 1863. | 121 |
| 13. „Der Rettengel mitten in der Zerstörung.“ Predigt am 4. Juli
. 1864, Philadelphia. | 129 |
| 14. „Abraham Lincoln.“ Trauerrede am 19. April 1865, Phila-
delphia. | 135 |
| 15. „Gottes Stimme aus dem Feuer.“ Gedächtnißrede um Abra-
ham Lincoln am 1. Juni 1865, Philadelphia. | 140 |
| 16. „Wie verherrlicht Israel den Namen Gottes unter den Völ-
kern?“ Danktagungs-Tag-Predigt. New York, 1867. | 148 |
| 17. „Gottes Offenbarung im Feuer.“ Danktagungs-Tag-Predigt
nach dem großen Brande in Chicago. New York, 1871. | 159 |
| 18. „Woher kommst du und wohin gehst du?“ Centennial-Predigt.
New York, 1876. | 166 |
| 19. „Auf- und weiterbauen wollen wir, nicht einreißen.“ Rede auf
Anlaß einer Tempel-Grundsteinlegung.. Philadelphia,
1864. | 172 |
| 20. „Gott redet durch einen Feuerfunken!“ Predigt auf Anlaß der
Legung des atlantischen Telegraphen. New York, 1866. | 176 |

	Seite
21. „Ein Engel Gottes leitet den Zug“. Predigt auf Anlaß der deutschen Friedensfestfeier. New York, 1871.	183
22. „Jüdische Wohlthätigkeit.“ Rede auf Anlaß der fünfzigjährigen Jubelfeier der „Orphan Asylum Society“. New York, 1872.	186
23. „Abraham Geiger.“ Gedächtnißrede, 1874.	190

Dritte Abtheilung.

festtags- und Sabbathpredigten.

24. „Wächter, wie weit ist's in der Nacht?“ Neujahrspredigt, 1878.	197
25. „Das Sabbath-Zwielicht.“ Predigt am Sühnfestvorabend, 1859.	205
26. „Die beiden Cherubim.“ Predigt am Sühnfeste, 1862.	215
27. „Des Menschen Ursprung, Laufbahn und Ziel.“ Predigt am Sühnfeste, 1868.	229
28. „Es ward Abend und es ward Morgen, Ein Tag.“ Predigt zur Schlußfeier des Sühnfestes, 1849.	241
29. „Die Taube mit dem Delblatt im Munde.“ Predigt zur Schlußfeier des Sühnfestes, 1850.	247
30. „Worin wurzelt wahre Freude?“ Sukkothfestpredigt, 1860.	255
31. „Wasser — ein Bild des Gottesworts.“ Predigt am Feste der Gesetzesfreude, 1859.	262
32. „Heil dir, Israel, wer gleichet dir!“ Predigt am Feste der Gesetzesfreude, 1868.	272
33. „Israels, des Jubelgreifes, Geburtsfest.“ Predigt am Pesachfeste, 1856.	279

34. „Israels Verlobung.“ Predigt am Besachefeste, 1860.	287
35. „Die Vorzüge der jüdischen Gotteslehre.“ Predigt am Schabuothfeste, 1852.	295
36. „Das Bild der Verlobung Israels mit Gott.“ Predigt am Schabuothfeste, 1871.	306
37. „Was hat Israel durch die Zerstreuung gewonnen?“ Predigt am Erinnerungstag der Zerstörung Jerusalems, 1852.	314
38. „Der Geburtstag des Messias.“ Predigt am Erinnerungstag der Zerstörung Jerusalems, 1859.	324
39. „Nicht durch die Macht und nicht durch Gewalt, sondern durch meinen Geist.“ Predigt am Chanuffafeste, 1859.	332
40. „Der Lichtkampf Israels.“ Predigt am Chanuffafeste, 1874.	342
41. „Israels Zählung.“ Predigt am Schefalimsabbath, 1859.	348
42. „Die Charakterzüge Israels.“ Predigt am Sabbath vor Purim, 1858.	355
43. „Die rothe Kuh — ein Symbol sittlicher Reinigung.“ Predigt am Sabbath Parah, 1859.	362
44. „Die vier Sabbathe.“ Predigt am Sabbath Hachodesch, 1859.	369
45. „Der Priestersegen.“ Predigt, 1874.	377
46. „Der Priestersegen.“ Schrifterklärung, 1874.	383
47. „Gott hat geholfen, Gott wird helfen!“ Predigt, 1874.	390
48. „Der Brautschleier.“ Predigt, 1876.	396

BIOGRAPHICAL ESSAY, by K. Kohler	403
MEMORIAL ORATION, by Emil G. Hirsch	457

PORTRAITS

About 1879 (New York)	Frontispiece
About 1852 (Pesth)	195
About 1857 (Baltimore)	401
About 1872 (New York)	455

Erste Abtheilung.

Antritts- und Abschiedspredigten.

I.

Antrittspredigt

gehalten am 4. September 1847 in der Synagoge zu Schwerin.

Text: 3. B. Moses 24, 1—4.

Hochgepriesen sei dein heiliger Name, o gnadenreicher Gott, der du mich diesen herrlichen Tag schauen lässest, dem mein Herz schon seit Monden mit freudigem Bangen entgegenschlägt. Zu geringe, o ich weiß es, bin ich all der Gnade und Treue, die du an deinem Knechte gethan. Erst vor wenigen Jahren zog ich einsam aus der theuren Heimath in die Fremde, um im Lager Israels die schwache Kraft im Kampfe für Licht und Wahrheit zu versuchen, und jetzt schon läßt deine endlose Huld dieses zweite und wahrhaft göttliche Lager das meine mich nennen und durch's Bachathal an diesem labenden Quell, an diesem in Segnungen eingehüllten Moreh mich anlangen. Und nun, o Herr, der du den Schwachen mit Kraft gürtest, fleh' ich zu dir — nicht um vergänglichen Reichthum, nicht um langes Leben, sondern um ein für mich und meine Gemeinden segensreiches Leben, um Reichthum an Wissen und Wollen deiner heiligen Lehre, zu deren Verkünder du mich berufen.

Es ist nichts Geringses, dein Knecht zu sein, die Stämme Jakobs aufzurichten, die Trümmer Israels wieder herzustellen. — Es ist nichts Kleines, die Bürde so Vieler auf die schwache Schulter zu nehmen und selbst die reichste Ausfaat zu fruchtreichen Bäumen des Lebens groß zu ziehen. So verleihe mir denn Kraft und Weisheit, auf daß ich immerdar nur dich höre und verkünde, nur dir lebe und leben mache, und so auch an mir der Spruch sich bewähre: so der Herr des Mannes Wege will, söhnt er auch seine Feinde mit ihm aus. — Segne mit deinem besten und reichsten Segen diese Stunde des heiligen Bundes zwischen mir und der Gemeinde Israels in diesem meinem neuen Vaterlande, die einen deiner geringsten Diener aus weiter Ferne berufen, ihr das

Brod des Himmels zu bringen und, die Höflichkeit ihres bisherigen Erwerbes erkennend, auch dann, als ein leuchtendes Gestirn ihrem Auge entchwand, ihre Leuchte nicht erlöschen lassen wollte. O laß ihr edelmüthiges Vertrauen nicht getäuscht und zur Nahrung ihrer Leuchte auch das schwache Flämmchen durch den Hauch deines Mundes groß und stark werden, damit es schnell die Gemüther umzüngele, die ihm fortan zum heiligen Altare werden sollen und schon jetzt, da es in diesem heiligen Hause zum ersten Male deinem Dienste sich widmet, eine bereitwillige Aufnahme in die Herzen finden möchte. Amen.

Nie trat mir die Wahrheit, es gäbe hienieden kein vollkommenes Glück und es sei ein unveräußerliches Vorrecht des Staubes, auch der süßesten Freude wenigstens einen Tropfen von BERNMUTH beizumischen, klarer und lebendiger vor die Seele, als seit der Zeit, wo mir der ehrenvolle Ruf zur Bekleidung des hiesigen Rabbineramts geworden. Es war hiermit einer der heißesten Wünsche meines Herzens erfüllt und die Aussicht mir eröffnet auf einen Wirkungskreis, der so viele geistige Vorzüge bietet, so sichere Bürgschaften für ein gedeihliches Streben, so volle Befriedigung der Lust am selbstthätigen Eingreifen in den bedeutungsvollen religiösen Entwicklungsgang der Gegenwart gewährt, daß er vorerst wohl noch zu den größten Seltenheiten in Israels Mitte gehört und fast wie eine Oase in der Wüste dasteht, wie ein blühendes Eden, gelegen inmitten von lechzenden Gründen, bewacht von dem Cherubim der Wahrheit, den Weg zu wahren zum Baume des Lebens und gleichsam dazu geschaffen, seine befruchtende Strömung auch nach Außen hin zu senden. Und nun welch' eine Freude, in solchem Eden weilen zu dürfen, es zu bearbeiten und zu hüten! welche reichliche Ernte darf sich nicht der Arbeiter versprechen, der, anstatt einen felsigen Boden erst mühsam und gewaltsam für die heilige Aussaat durchbrechen zu müssen, auf gelockertem und ergiebigem Erdreiche bloß die allenthalben froh zum Lichte emporstrebenden jungen Schößlinge warten und pflegen, bloß dem natürlichen Wachsthum nachhelfen darf, um, wie es scheint, gar bald der heiß ersehnten Frucht theilhaft zu werden.

Sollte man nun von demjenigen, der ein so schönes Erbe antritt, etwas anderes als den Jubelruf erwarten: mein Loos ist ir's Liebliche gefallen? und dennoch, warum sollte ich's läugnen, hing alsbald wieder schweres Bangen wie bleiernes Gewicht an den goldnen Schwingen meiner Freude. — Denn zunächst konnte mir die Schwierigkeit nicht

entgehen, womit ein nicht leicht zu überschauender Wirkungskreis, die von nun an mir anvertraute Pflege von Tausenden israelitischer Seelen, und wären diese auch alle gleich empfänglich, verbunden ist. Hiezu kommen aber im gegenwärtigen Falle noch gar mancherlei erschwerende Umstände. Die Vorsehung beschied mich zum Nachfolger eines Mannes, der sich bleibende Denkmäler in eurer Mitte errichtet und noch von euern Kindeskindern mit Segen genannt zu werden verdient. Ist es nun ohne Grund, wenn ich frage, ob er mir in euren Herzen Raum neben sich gelassen haben werde? Und darf ich euch wohl erst sagen, wie sehr mich der Gedanke betrüben müsse, daß denn doch ein Theil der meiner religiösen Pflege Anvertrauten gleich von vorn herein von dieser Pflege sich widerwillig abwendet, mir Herz und Ohr verschließt und meine — freilich nicht auf Kosten meiner religiösen Ueberzeugung — stets zur Versöhnung sich anbietende Hand vielleicht mit gleichem Widerwillen ausschlagen wird; daß in dieser Stunde unserer frohen Vereinigung gar Manche in Trauer gehüllt abseits stehen und klagend ausrufen: Hier werde ein Bund des Todes und nicht des Lebens geschlossen! Doch ich vertraue auf Gott! Er, der mir eine so hohe Sendung aufgetragen, wird mir auch all' die Schwierigkeiten dieser Sendung gnadenreich überwinden helfen. Seine heilige Lehre, die ich fort und fort nach bestem Wissen und Gewissen verkünden werde, wird mir den Weg durch alle Hindernisse bahnen. Hören wir nun, welches Verfahren sein göttlicher Wille dem israelitischen Volkslehrer der Gegenwart in der Anstrengung einer segensreichen Wirksamkeit vorzeichne. Wir finden ihn ausgesprochen im 3. B. M. 24, 1—4.

Diese Worte, m. A., lassen uns bei näherer Betrachtung keinen Zweifel mehr übrig über das vom israelitischen Volkslehrer der Gegenwart einzuschlagende Verfahren in der Anstrengung einer segensreichen Wirksamkeit; sie zeigen uns nämlich zuerst den Gegenstand, dann die Mittel und endlich auch die Art und Weise eines solchen Strebens. Als Gegenstand seines Strebens hat der israelitische Volkslehrer in der Gegenwart die religiöse und bürgerliche Beredlung seiner Glaubensgenossen zu erkennen, als Mittel seines Strebens Wort und That, als Art und Weise seines Strebens Besonnenheit und Kraft.

Vor Allem soll sein Streben auf die religiöse Beredlung der seiner Obhut Anvertrauten und zwar der Großen wie der Kleinen gerichtet

sein; wirke er dahin, daß, wie einst nur klares Baumöl zur Unterhaltung des Lichtes in das Stifitzezelt gebracht werden durfte, so auch im Heiligthume der israelitischen Gemeinschaft nur eine geläuterte religiöse Erkenntniß, dieses klare Del vom Lebensbaume des Judenthums, dazu diene, die Gemüther zu entzünden und hell aufleuchten zu machen, nicht aber das unklare Del einer lediglich auf das Herkommen sich stützenden Religiosität, dessen Flamme einen Geist und Gemüth erstickenden Rauch und Nebel um sich her verbreitet. Denn eben so, wie das Del, soll es klar werden und einem klarbrennenden Lichte zum Zündstoffe dienen, der Eigenschaft eines כרת, des Stoßes, der Presse bedarf, ebenso wenig kann auch Israels priesterliches Salböl, das Judenthum, soll es einem klaren und wahrhaft göttlichen Lichte Entstehung verschaffen, des fortwährenden Stoßes der Weltgeschichte, der Presse einer unaufhaltsamen geschichtlichen Entwicklung entbehren. Ist nun aber das wahrlich nicht erst seit heute und gestern, sondern seit Jahrtausenden innerhalb Israels treu verwaltete Amt der geschichtlichen Entwicklung kein anderes, als die Außenseite des Judenthumes nach den jedesmaligen religiösen Bedürfnissen der Zeit umzugestalten, und haben die Rabbinen der Vorzeit bis dahin, wo eine gewaltsame Hemmung von Außen eintrat, dieses Amt, gleichviel ob mit oder ohne Bewußtsein, stets unbestritten ausgeübt, — so wird auch der Rabbiner der Gegenwart erst dann auf eine segensreiche Wirksamkeit hoffen dürfen, wenn er darnach strebt, den religiösen Erfordernissen seiner Zeit Gehör und Geltung zu verschaffen, die ihrem innersten Wesen nach darin bestehen, den ewig lebendigen Geist des Judenthums immer mehr aus seiner Umhüllung hervortreten zu lassen, immer mehr von der Schale des Buchstabens und der Zeremonie loszulösen und so erst im eigentlichen Sinne offenbar zu machen. Stemmt er sich hingegen in arger Verkennung seines Berufes dem mächtigen religiösen Drängen und Wogen der Zeit entgegen; muthet er gar dem gegenwärtigen Geschlechte an, keine anderen religiösen Bedürfnisse zu haben als die überkommenen, wohl verbrieften und versiegelten, was ungefähr eben so viel hieße, als es solle seinen Lebensodem aushauchen und den begierig einathmen, welchen längstvergangene Geschlechter ausgehaucht haben; verkennet er so sehr die unverwüßliche Gotteskraft des Judenthums, dieses mächtigen Riesen, der auch dann noch in siegendem Triumphe aufrecht stehen blieb, als Welten um ihn her in den Staub sanken, daß er fürchtet, es werde, indem es rein gestoßen und geläutert werden solle, zerstoßen und zermalmt

werden, — was anders wird dann sein Loos sein, als die faulen Früchte bald des Unglaubens, bald des Aberglaubens seiner wurmstichigen Ausfaat entsprossen zu sehen und so Tod anstatt Leben zu ernten, als bitter klagend auf den Trümmern einer untergegangenen Zeit sitzen und nur in Grüften Heil und Trost suchen zu müssen, während ringsumher ihm zum Hohne das frische junge Leben seine Triumphlieder anstimmt? Mit diesem Leben trete also der Wächter über Israels höchste Angelegenheiten in innigen Friedensbund; ihm schmiege er sich freundlich an, um seine innersten Regungen nicht mit der finstern Miene eines Kerkermeisters, sondern mit der sorgfältigen Liebe eines Beschützers zu belauschen und zu überwachen, sein reines Verlangen zu befriedigen und sein unreines zu zähmen, auf daß es werde ein klar gestoßenes Del zum Leuchten; willig scheide er das Verblichene aus dem Religionskörper aus; muthig bewältige er, einer höhern Pflicht gehorchend, den Schmerz, den das Herz bei der Bestattung eines Leichnams empfindet, welchem einst eine ihm theure Seele innewohnte, auf daß sein Wirkungskreis nicht zum Leichenacker werde, worauf er als Todtenbeschwörer stehet, sondern zum reinen Leuchter, woran er das Licht einer geläuterten religiösen Erkenntniß anzündet; offen und ohne Scheu kämpfe er hier gegen den gedankenlosen Formendienst, dort gegen heidnische Menschen- und Weltvergötterung, die beide in gleicher Weise zum Holze sprechen: du bist mein Vater; nach dem Vorbilde Moses und der Propheten dringe er überall auf eine solche Moralität, die ihre Nahrung aus dem Streben nach Gottesähnlichkeit zieht und als innere Heiligung weder durch hohlen Zeremonienprunk ersetzt werden, noch einer religiösen Unterlage entbehren kann; nie darf er den religiösen Gedanken des Judenthums, der, ein Geist Gottes, stets über dem Gewässer schweben und, wie der Midrasch zu unserem Texte bemerkt, gleich Del bei der Vermischung mit anderen Strömungen sich oben erhalten müsse, nie, sage ich, darf er den religiösen Gedanken des Judenthums in der einen oder andern Weise verschwimmen lassen; nie vergessen, die Lampen für das Licht Gottes zu bereiten, und daß selbst unsere edelsten Empfindungen und unsere besten Werke nur dann leuchten, so sie Gott entgegenleuchten. Dann, aber auch nur dann, darf er als echter Verkünder der Gotteslehre auf eine segensreiche Wirksamkeit, auf den schönsten Lohn seiner Mühe und Arbeit hoffen.

Und welchen süßen Lohn verspricht nicht erst die ihm anvertraute Jugend solchem Streben? Hier darf der emsige Säemann auf die

reichlichste Ernte nicht nur hoffen, sondern mit voller Zuversicht rechnen; hier wird dem Volkslehrer das klarste und reinste Del für das göttliche Licht dargeboten. Um so größer ist aber auch seine Verantwortlichkeit dafür, daß es nicht getrübt und befleckt werde; um so mehr hat er darüber zu wachen, daß kein Unreines in das Heiligthum der Schule gebracht werde. Die ganze Zukunft Israels, das ganze Schicksal der gegenwärtigen Bestrebungen auf dem Gebiete des Judenthumes hängt von der Gestaltung unserer Schule ab. Mit der religiösen Veredlung unserer Jugend muß der Anfang gemacht werden, wenn nicht in die Luft gebaut werden soll, und bei allen Heilversuchen wird unser Stamm nimmer gesunden können, so lange das Uebel nicht mit der Wurzel getilgt wird; so lange das, was unsere besten Kräfte und Säfte einschließt, ungeschickten Händen zur Pflege übergeben wird, die das Lehrhaus gleichsam in eine Verkrüppelungsanstalt verwandeln. Möchte man doch ja den äußerst wichtigen Einfluß jugendlicher Eindrücke aufs ganze Leben nicht verkennen und über die schlechte Beschaffenheit von Jugendunterrichtsanstalten nicht etwa mit der Hoffnung sich trösten, daß die schädlichen Stoffe, die hier gegeben und empfangen werden, später schon von selbst wieder weichen würden. Das zarte und weiche Gemüth des Kindes, allen möglichen Formen sich öffnend und anschniegend, wird von den ersten Einprägungen derart durchdrungen, daß sie sich ihm in unauslöschlichen Zügen eingraben und gleichsam seine wesentlichen Bestandtheile, seinen ganzen innern Gehalt bilden. Man vergißt nur äußerst selten und vielleicht niemals ganz das, was man in der Jugend denken und empfinden gelernt, wo der einer Prüfung und Sonderung noch unfähige Geist widerstandslos Alles aufnimmt und so sehr mit seiner innersten Natur verwebt, daß es später immer nur mit harter Noth gelingt, den krankhaften Theil auszuscheiden, ohne den gesunden, falls ein solcher überhaupt noch vorhanden, zu verletzen. Bedenkt man nun, wie das Kind voll dunkler, verworrener, im bunten Gemische auf den Wellen seiner Seele dahinschwebender Bilder in die Schule tritt, um hier erst mit der Erde, wie mit dem Himmel, bekannt, an Herz und Verstand veredelt zu werden und sein wahres Verhältniß gegen Gott und die Welt kennen zu lernen: so wird es nicht in Abrede gestellt werden können, daß hinsichtlich der religiösen Veredlung Alles auf die Beschaffenheit dieser Pflanzstätten des Menschengeistes ankomme. Will also der israelitische Volkslehrer eine segensreiche Wirksamkeit erstreben, so bereite er vor

Allen am reinen, fleckenlosen Leuchter der Jugend die Lampen dem Herrn; so Sorge er dafür, daß nur Männer weisen Herzens zum heiligen Dienste des Jugendunterrichts zugelassen werden, daß schon in der Schule der Wiper des Religionshaffes auf's Haupt getreten, das Ueben von Recht und Gerechtigkeit gegen alle Menschen als die wesentlichste Aufgabe des Israeliten gelehrt und das Irreligiöse jenes Verfahrens, das Himmel und Erde als den alleinigen Besitz der besondern Confession in Anspruch nimmt, nachgewiesen, kurz, daß über unsere Kleinen schon der Geist des wahrhaften Judenthums ausgegossen werde. Ja auf euch, ihr zarten Pflanzen, ist Israels Hoffnung gerichtet; auf euch blickt der sorgsame Gärtner mit Lust und Freude! Ihr werdet einst zu herrlichen Zedern Libanons heranwachsen, auf deren Wipfeln das gesunkene Panier Zions wieder in strahlender Schöne prangt! An euch sollen — so es Gottes heiliger Wille — die Spuren der Verwüstung nicht mehr wahrgenommen werden, die Feindeshand unserem uralten Stamme eingegraben. Euer Frühling, o ihr Glücklichen! fällt mit dem Frühlinge der Welt zusammen. So stärket euch denn am allmächtigen Odem Gottes, der die Erde neu gestaltet, und werdet groß und stark, ein — wie der Herr einst Juda genannt — herrlich grünender Delbaum, schön an Frucht und Gestalt, der Israels trübe brennendes Lämpchen mit reichlicher Nahrung versorgt und wieder im Vollglanze aufleuchten macht zu Gott.

Aber warum brennt denn dieses Lämpchen so düster? ach, weil derjenige, der im Kerker sitzt, sich wenigstens den Anblick der Fesseln sparen möchte, die ihn so schwer drücken. Die Finsterniß ist eine Wohlthat für den Gefangenen, der Schlaf ein köstlicher Balsam für den Unglücklichen; denn er kann sich in diesem Zustande das, was ihm in der Wirklichkeit abgeht, doch wenigstens in der Einbildung, im Traume vorzaubern. Das ehemals so trübe Schicksal Israels würde helles Licht vollends unerträglich gemacht haben. Es war ein Glück für die Verachteten und Verstoßenen zu wännen, sie allein seien schon der Abstammung nach die von Gott Auserwählten; für die Vaterlandslosen die alte längstverlorne Heimath fortwährend die ihre zu nennen; für die selbst der Kleidung nach mit dem Abzeichen des Slaven Gebrandmarkten neben diesen Slaven-Abzeichen noch eine ganze Masse vermeintlich religiöser Abzeichen zu tragen, die ihnen ein Königsmantel galten. Dem Himmel sei Dank — es ist eine bessere Zeit gekommen. Wenigstens sind uns die drückendsten Fesseln abge-

nommen, und wir brauchen und dürfen das Licht religiöser Veredlung nicht mehr scheuen. Nun ist's aber auch, und zwar im Interesse unserer Religion, unsere heiligste Pflicht, immer mehr und mehr nach bürgerlicher Veredlung, nach einer immer größeren Gemeinnützigkeit und Bethheiligung an den allgemeinen Interessen des Vaterlandes zu streben. So lange Israel sich dazu bestimmt hielt, auf ewig von allen Völkern der Erde abge sondert zu sein und dereinst sogar wieder nach dem gelobten Lande zur Wiederherstellung des ehemaligen israelitischen Staates zurückzukehren, konnte es bei aller fleckenlosen Treue gegen die Staatsgesetze und bei aller tiefen und religiösen Hochachtung vor dem Staatsoberhaupte in dem Streben nach innigem Anschlusse an das Staatsganze natürlich doch nur einen Verrath an seinen heiligsten religiösen Verheißungen erblicken, mußte ihm eine solche Vermählung mit dem Vaterlande als eine Art von Ehebruch an Weibe seiner Jugend, der heiligen Stadt Jerusalem, erscheinen, von welcher es sich ja noch immer nicht geschieden glaubte. Wir aber, Geliebte, die wir dem Judenthume nicht das Ziel der Trennung, sondern gerade der Vereinigung aller Kinder Gottes im Bekenntnisse seiner ewigen Wahrheiten und in der Verehrung seiner Sittengesetze zuerkennen; die wir Israel, wie schon der Midrasch zu unserm Texte andeutet, als eine Frucht vom Delbaum, gestoßen von Ort zu Ort, gepreßt unter namenlosem Drucke zu dem Zweck betrachten, daß es die Schale dereinst abstreife und als klares, gestoßenes Del mit seinem ewigen Lichte hell aufleuchte für alle Völker; die wir zwar gleichfalls in Ehrfurcht und Liebe Jerusalems gedenken, aber doch nur so, wie man einer theuren Todten gedenkt, die uns der Herr deshalb genommen, auf daß wir der Menschheit uns verbinden und ihr allenthalben das göttliche Heil bringen möchten; — wir würden einen Verrath an unserer göttlichen Sendung gerade dann begehen, so wir nicht alles Mögliche aufböten, auch die letzten Spuren der Fremdlingschaft gegenüber von denen zu verwischen, mit welchen wir nach Gottes heiligem Willen in den innigsten Bund treten sollen. In jedem Rechte, das wir uns erkämpfen, müssen wir freudig einen Sieg des allverbrüdernden Religiösen über das trennende Konfessionelle erblicken. Jede Fessel, die uns abgenommen wird, wird zur goldenen Kette der Liebe zwischen Mensch und Menschen, wie zwischen Gott und Menschen, eine stählerne Rüstung in der Hand der Streiter für Licht und Wahrheit. Durch jede Doffnung, welche wir in die Scheidewand brechen, die uns von unseren

Mitlebenden trennt, blickt der Messias leuchtenden Antlitzes, jener Freund, von welchem das hohe Lied singt: er stehe hinter unserer Wand, schaue durch's Fenster und luge durch's Gitter, des beseligenden Tages harrend, wo er in unserer Mitte erscheinen und die Welt seiner Friedensbotschaft entgegenjauchzen wird können. Und gegen eine solche Verherrlichung der Gotteslehre, um deren willen wir seit Jahrtausenden geduldet, sollten wir uns gleichgültig verhalten? Nimmermehr! Ihr aus allen Kräften entgegenzustreben, rastlos daran zu arbeiten, daß das Vaterland wahrhaft werde ein Leuchter von Gold, vom Schaft bis zur Blume getrieben und aus einem Stücke, und nicht wir daranhängen gleich schlotternden Gliedern, ohne zu wissen, wohin wir eigentlich gehören, daß auch wir Träger seines Lichtes, Mitarbeiter an seinem Wohle, ein wesentlicher Theil seiner Lebenskraft werden mögen — das ist gegenwärtig die heilige Aufgabe eines jeden Volkslehrers in Israel. Um aber eben zu diesem schönen Ziele zu gelangen, darf er nicht bloß nach Außen hin für die Anerkennung seiner Glaubensgenossen als Kinder des Vaterlandes streben; er muß vielmehr auch nach Innen zum Erwerbe einer solchen Anerkennung anfeuern, zur möglichsten gemeinnützigen Thätigkeit, zum Ackerbaubetriebe, zur Ergreifung von Handwerken auffordern und die zur Verfolgung solcher edlen Endzwecke vorhandenen Anstalten mit Eifer und Ausdauer fördern, auf daß das Leben als beredeter Anwalt für unser gutes Recht bei Fürsten und Volk auftrete und von unserer Würdigkeit, nach langer trauriger Vereinsamung der Gesellschaft wieder zurückgegeben zu werden, Zeugniß ablege; auf daß wir immer mehr den schmachvollen Vorwurf von uns abwenden, als könnten wir nur verzehren, aber nicht hervorbringen, nur nehmen, aber nicht geben, nur brennen, aber nicht leuchten, und beweisen, daß Israel darum wahrlich noch kein Raubthier sei, weil es, von der Tafel der Völker weggestoßen, begierig über die kümmerlichen Brosamen herfiel, die sie ihm zuwarfen, sondern vielmehr eine Taube mit dem Delblatte jenes Friedens im Munde, den das Judenthum aller Welt verheißt.

Hat nun der gegenwärtige Volkslehrer in Israel diese seine hohe Aufgabe einmal erkannt: so kann er sich nicht länger in Verlegenheit über die Wahl der Mittel zur Erfüllung dieser Aufgabe befinden; denn die Mittel sind selbstredend das Wort und die That. Zunächst das sach- und zeitgemäße Wort. Wie einst Ahron im Stiftgezelte, so zünde auch er in Gottes heiligem Hause vor dem Vorhange

des Zeugnisses seiner Gemeinde das Licht inniger und geläuterter Religiosität an. Hier spreche er aus warmem vollen Herzen erwärmende, klare und leicht faßliche Worte des ewigen Lebens aus; hier ermuntere er die andächtigen Gemüther zu allem Guten und Heiligen; hier bereite er die göttlichen Lampen, die Seelen, dem Herrn Abends wie Morgens, in traurigen wie in freudigen Tagen; hier soll er von der Köstlichkeit des Vatererbes und von der heiligen Verpflichtung, Alles und Jedes bereitwillig für dasselbe hinzugeben, zu überzeugen suchen, den Gläubigen Muth und Ausdauer auf dem Wege zum erhabenen Ziele einflößen, den Gedrückten und Beladenen den Trost des Himmels spenden, die Schwankenden befestigen, die Gesunkenen aufrichten, die von Un- und Aberglauben Gefesselten befreien; hier lehre er mit überzeugender Kraft, wie überall der Herr allein unser Stab und unsere Stütze sei, wie es ohne ihn keine Freude und mit ihm kein Leid gebe; hier weihe er die Jugend dem heiligen Bunde Sinais, sie darauf hinweisend, wie der Mensch schon am Morgen seines Lebens das Licht Gottes sich sorgfältig bereiten müsse und es nie und nimmer erlöschen lassen dürfe, so er auf dem klippenreichen Pfade des irdischen Daseins nicht straucheln und sinken wolle, wie Gottesfurcht allein des Mannes Kraft und des Weibes Zierde sei; wie sic, diese Jugend, einem uralten Stamme entsprossen, der, obgleich zahllose Winterstürme ihn zu verderben drohten, doch immer, weil von Gottes Hand gehalten, wieder von Neuem grünt und blüht; hier ermahne er die, welche in den Ehebund treten, ihre Herzen Gott und sich selbst einander zu erschließen, die Stärke ihres Bündnisses lediglich in seiner Heiligkeit und Innigkeit zu erkennen, einzig und allein im Frieden mit Gott und zwischen ihren Mitglidern das unzerreißbare Band zu suchen, das die Familie umschlingt und sie zu einem reinen Leuchter von Gold macht, woran Schaft wie Blume, Mann und Weib, Stamm und Sprosse getrieben und aus einem Stücke, eine Person, eines Sinnes und eines Herzens; hier spreche er aber auch zeitgemäß von dem, was das gegenwärtige Israël bewegt und unter heftigen Erschütterungen und Geburtswehen Großes und Herrliches in seiner Mitte sich vorbereitet; von dessen erhabenem Verufe, immer mehr das Lebendige des Judenthums zu erfassen und sich anzueignen, daher nicht trotz, sondern gerade aus Ehrfurcht vor der Gotteslehre alles Veraltete, Abgelebte und Hemmende fahren zu lassen, um endlich mit seiner allverbrüdernden Religion in den großen Bund der Völker eintreten zu können; von

unserer frohen Hoffnung, daß auch diejenigen unserer Glaubensbrüder, die da jetzt noch rückwärts schauen und uns darum den Rücken zuwenden, dem göttlichen Zuge vorwärts nicht allzu lange mehr widerstehen können und endlich einsehen werden, daß das gegenwärtige Israel nicht zum Tode hinsieche, sondern zum Leben sich emporringe, daß unsere greise Mutter Judenthum als eine Gottgeborene gar wohl die Frucht vom Baume der Erkenntniß genießen dürfe, ohne sterben zu müssen, gar wohl unverhüllt sich zeigen dürfe, ohne sich schämen zu müssen; von unserer frohen Zuversicht, daß, wie nach der Vorschrift יאירו בני המנורה אל מול פני המנורה an dem Leuchter im Stiftgezelte die Lichter gegen Morgen und die gegen Abend gemeinsam dem Lichte in der Mitte zugekehrt waren — so auch die verschiedenen religiösen Parteien in Israel dereinst wieder in versöhnter Gemeinschaft dem Lichte Sinais, als dem Mittelpunkte, aus welchem ihnen allen Leben und Kraft und Wärme zufließt, sich zuwenden werden; hier ermuntere er auch Jeden, an seinem Theile zur Blüthe des Vaterlandes beizutragen, immer mehr aus der bürgerlichen Abgeschlossenheit, in welche das Mittelalter unsern Stamm zurückdrängte, herauszutreten, die nunmehr entfesselten Hände zur Leib und Geist stärkenden Arbeitsamkeit, zur gemeinnützigen Thätigkeit zu gebrauchen und so, vom Ganzen getragen, das Ganze auch froh tragen zu helfen, auf daß Israel immer weiter vorwärts schreite auf der Bahn religiöser und bürgerlicher Veredelung, sich und Andern zum Heile.

Soll jedoch das Wort fruchten, so muß der religiöse Führer auch darnach streben, es bei sich und Andern zur That werden zu lassen. Er selbst muß vor Allem, soll seine Stimme nicht leer verhallen, seine Verkündigung bethätigen und in seinem ganzen Thun und Lassen einen frommen, heiligen, glühenden Eifer für die Sache Gottes an den Tag geben; sein Leben muß predigen, sein Beispiel leuchten. Denn völlig abgesehen davon, daß ein frommes Werk an und für sich selbst schon lauter und eindringlicher, als ein ganzer Schwall von Worten spricht — wie soll man diese, so die Verwirklichung fehlt, für etwas Anderes als leere Klänge halten? Wie soll man der Rede Glauben schenken, die den Redner selbst Lügen straft, wie die Pflanzung gedeihen können, die der Gärtner selbst mit Füßen tritt? Was nützen wohl die schönsten Redensarten von Liebe und Wohlwollen, wenn das Herz hinterher gleichwohl der Theilnahme an fremden Leiden und Freuden sich verschließt; was hinnen alle religiöse und sittliche Strenge mit dem

Munde, wenn man draußen mit dem Leichtsinne und der Irreligiosität geschmeidig unterhandelt oder gar in den Bund tritt; was alles mühselige Eifern für Errichtung guter Schulen, für ein lichtvolles Erfassen des Judenthums, für den Fortschritt auf der Bahn religiöser und bürgerlicher Veredlung, wenn dieser Eifer hinterher denn doch des kräftigen Handelns entbehrt und auf den Krücken des Herkommens einher-schleichend ganz leise auftritt, um die Schläfer nicht in ihrer Ruhe zu stören? Solche Worte sind fürwahr todgeboren und können weder Leben besitzen, noch Leben geben; sie mögen schimmern — aber sie leuchten, sie erwärmen, sie entzünden nicht, sie gleichen einer Lampe ohne Licht. Der Volkslehrer soll aber, wie einst Ahron, die Lampe zum Leuchten vor dem Herrn bereiten und dem Worte Geltung im Leben zu verschaffen suchen bei sich und bei Anderen. Ja auch bei Anderen! Unmöglich kann und darf er sich damit begnügen, bloß die Gedanken seiner Zuhörer für das Gute und Wahre angeregt und gewonnen zu haben, ohne sich weiter um die Früchte dieser Anregung zu kümmern. Das gilt namentlich in Bezug auf die gegenwärtigen Reformbestrebungen, die nicht selten die auffallendsten Widersprüche zwischen Gesinnung und That zu Tage fördern. Die herkömmliche religiöse Sitte wird nämlich in gar vielen Stücken für das heutige Israel theils außer Verbindlichkeit, theils als mit dem Wesen des Judenthums unverträglich erklärt. Im ersten Falle nun wird sie bloß außerhalb des religiösen Gebietes gestellt, bloß freigegeben, und hat somit ihre Uebung, insofern sie nicht als eine religiöse sich ausgiebt, durchaus nichts Verwerfliches, und unter gewissen Umständen, wie z. B. da, wo sie zur Unterhaltung des Gemeinde- oder Familienfriedens erforderlich ist, sogar viel Verdienstliches. Anders verhält sich's jedoch im zweiten Falle; denn hier wird sie nicht nur außerhalb des religiösen Gebietes, sondern sogar in das Gebiet des Widerreligiösen gestellt, so daß derjenige, welcher ihr trotz der ungeänderten religiösen Ueberzeugung huldigt, sich schwer an Gott versündigt. Hier muß jede Rücksicht der Ehrfurcht vor Gott weichen und das Liebäugeln mit dem Herkommen entweder als verwerfliche Schwäche oder freventliche Gleichgültigkeit betrachtet werden. Mit welcher Stirne wollen wir — um nur dies Eine zu erwähnen — vor Gottes Thron mit dem Gebete um Wiederherstellung des Opferdienstes und die Rückkehr Israels nach dem gelobten Lande hintreten, wenn unser Inneres schon vor dem Gedanken sich empört, Gott das Blut der Thiere darzubringen, wenn wir

in dieser erbetenen Absonderung nicht eine Verwirklichung, sondern eine Zerstörung des messianischen Reiches, nicht einen siegreichen Triumph, sondern eine schmachvolle Niederlage des Judenthums erblicken, das nur verbinden, nicht aber trennen will? Würde Elias nicht auch uns mit vollem Recht zurufen können: „Wie lange hinkt ihr auf zwei Seiten? Ist der Ewige Gott, so folget ihm; ist's Baal, so folget ihm.“ Täuschen wir uns nicht! Eine religiöse Ueberzeugung mag noch so warm im Herzen genährt und gepflegt werden — sie hat noch keine volle Lebenskraft erreicht, so lange ihr keine Zeugungskraft innewohnt, und auch sie ruft daher Jedem aus dem Hause Jakobs, wie einst Rahel, kummervoll auf die ältere fruchtbare Schwester hinblickend, unserem Stammvater zu: „Gieb mir Kinder, wo nicht, so sterbe ich.“

Ich will jedoch hiemit, gegenüber den trefflichen, aus tiefem religiösen Gefühl und reicher Erfahrung geschöpften Worten, die vorhin zu mir gesprochen wurden, keineswegs behaupten, daß der Religionslehrer ohne Berücksichtigung des natürlichen Entwicklungsganges für jede wissenschaftliche Errungenschaft auf religiösem Gebiete, und hätte sie auch noch kaum irgend einen Halt in den Gemüthern gewonnen, sofort thatsächliche Geltung ansprechen sollte. Da sei Gott für! denn er würde durch ein so rasches, unbesonnenes Verfahren selbst beim besten Willen mehr zerstören als aufbauen. Er befleißige sich vielmehr der *Besonnenheit*, fern von aller Leidenschaftlichkeit und Ueber-eilung. Wie Ahron am Oele, dem Sinnbilde des Friedens, das Licht im Heiligthume angezündet, so muß auch dem religiösen Führer im heutigen, so tief bewegten Israel, soll seine Wirksamkeit Segen bringen, milde und friedliche Besonnenheit innewohnen, eine Besonnenheit, welche die Gewissen schonet, die obwaltenden Verhältnisse allseitig erwägt, die Bedürfnisse aller seiner Fürsorge Anvertrauten möglichst berücksichtigt, den Gemeindefrieden — soweit der Friede mit Gott es zuläßt — hochachtet und selbst der böswilligen Gesinnung, insofern es bloß seiner Person gilt, nur Ruhe und Mäßigung entgegensetzt; eine Besonnenheit, die nicht kaum Gefäetes schon ernten will und sich wohl hütet, anstatt behutsam vorwärts zu schreiten, vielmehr vorwärts zu *stürmen* und so den rasch dahineilenden Fuß zertretend auf die eigene Ausfaat zu setzen; eine Besonnenheit, die den naturgemäßen Gang allmählicher Entwicklung auch auf religiösem Gebiete einhält und wohl berechnet, daß, wie einst Ahron nach der Erklärung des Midrasch, die Lichter im Tempel nicht auf einmal, sondern allmählig angezündet, so auch das

Licht einer geläuterten Religionserkenntniß allmählig angezündet werden müsse, wenn es leuchten und nicht blenden soll. Außerhalb des Vorhanges vor dem Zeugnisse zündete der Priester das Licht an der Lampe an. Tief und bedeutungsvoll erklärt der Midrasch: innerhalb des Vorhanges, neben der Bundeslade, bedurfte es weder des Lichts, noch des Leuchters; denn das Zeugniß, der Herr, leuchtet von selbst. Welch' eine herrliche Lehre für die Gegenwart, m. U.! Die göttliche Offenbarung stellte das Licht der Lehre auf den Leuchter des Gesetzes, der Zeremonie. Wohl, wohl bedarfs nun keines solchen Leuchters, keiner solchen zeremoniellen Zubereitung für denjenigen, dem der Vorhang vor dem göttlichen Zeugnisse sich gehoben und es gelungen ist, bis zum innersten Kern, bis zum Mittelpunkte des Judenthums vorzudringen, wo seine ewigen Wahrheiten und Sittengebote eine solche Fülle von Kraft und Licht und Wärme ausströmen, daß sie in besondere äußere Zeichen einzuzwängen weder mehr nothwendig, noch möglich ist, und wohl dürfen wir nach der göttlichen Verheißung und nicht minder nach den Anzeichen der Zeit eine solche lichtvolle und zugleich allgemeine Erkenntniß von der Zukunft des Judenthums erwarten; allein es wäre fürwahr eine arge Täuschung, zu glauben, die Judenheit, die Menschheit stehe im Allgemeinen jetzt schon auf einer so erhabenen Stufe. Noch, noch stehet die Welt nicht innerhalb des Vorhanges vor dem göttlichen Zeugnisse und da kann dem allerdings das Licht des Leuchters, des angemessenen und unserem religiösen Bedürfnisse entsprechenden Religionszeichens nicht entbehren. Strebe also der israelitische Volkslehrer immerhin — das ist seine heilige Aufgabe, dem Volke zu zeigen, daß das Judenthum eine Seele habe, die auch ohne leibliche Umhüllung fortleben kann und zu einem solchen hüllenlosen Leben als der höchsten Blüthe ihrer Kraft sogar bestimmt ist; — strebe er immerhin nach Abstellung solcher Religionszeichen, die entweder die Uebung einer an sich religiösen Pflicht verhindern oder keinen religiösen Gedanken für uns klar auszusprechen mehr vermögen und somit thatsächlich aufgehört haben, religiöse Zeichen zu sein; aber er möge sich hüten, das Judenthum sofort, aller geschichtlichen Entwicklung Hohn sprechend, aller und jeglicher Zeremonie, auch der lebenskräftigen und gehaltvollen, entkleiden zu wollen.

Dieser Milde und Besonnenheit darf jedoch auch andererseits die Kraft nicht fehlen, eine eben so entschieden wie unablässig wirkende Kraft. Hoch halte er den Frieden, aber nimmer darf er, wo

es noth thut, den Krieg für die Sache Gottes scheuen. Die Wahrheit, der Friede mit Gott stehe ihm höher, als der Friede mit Menschen und ein stürmisch aufgeregtes Meer sei ihm lieber als die Ruhe des stehenden Sumpfes, der nur verpestende Dünste ausströmt. Der wahre Friede muß überall erst durch vielfache Kämpfe und Reibungen errungen — wie geläutertes Del gestoßen werden. Das Judenthum kämpft und ringt schon seit Jahrtausenden auf Leben und Tod mit aller Welt, um ihr den Frieden zu bringen. So muß denn auch sein Verkünder das friedliche Hirtenamt mit dem eines rüstigen Kriegers zu verbinden wissen. Und entschieden, wie sein Muth, sei auch seine Gesinnung, ferne von allem unsichern Hin- und Herschwanken, von aller Halbheit und Unklarheit, von allem Nebeln und Schwebeln, ein klares und geläutertes Del zum Leuchten; denn wer in Anderen einen kräftigen, befruchtenden Willen erzeugen will, dem darf vor Allem sein eigenes Wollen kein Geheimniß sein; wer Anderen zur Stütze dienen will, der darf niemals, am Wenigsten aber in einer Zeit von so heftigen Stürmen, ein schwankendes Rohr, ein Spiel der Winde sein. Sein heiliges Streben sei endlich auch ein unablässiges. Von Morgen bis Abend richte er, wie Ahron, das Licht des Herrn zu. Ueberall — in Wort und That, in Synagoge, Schule und Leben, hinnen wie draußen, werde er treu und emsig auf seinem Posten befunden, trage er nach Maßgabe der von Gott ihm verliehenen Kräfte Bausteine herbei zum Ausbau jenes Tempels, dessen Herrlichkeit die der früheren bei Weitem überragen wird, weil er die ganze Menschheit umschließen will, und an welchem Israel seit Jahrtausenden unermülich und ach! gar oft von Schweiß und Blut triefend baut.

In solcher Weise, Geliebte, gedenke ich nun mit des Herrn Beistand mein Amt zu verwalten; mit solchen Gesinnungen trete ich in eure Mitte, durchdrungen vom Bewußtsein der Wichtigkeit und Schwierigkeit meiner Aufgabe, aber auch voll Hoffnung auf Ihn, der den Schwachen mit Kraft gürtet. Fremd stehe ich jetzt noch unter euch und doch schon Einlaß in eure Herzen begehrend. O laffet das Wort Gottes meinen Fürsprecher, meinen Empfehlungsbrief sein! Nie, geliebte Gemeinde, gedachte ich dein Antlitz zu schauen, und nun zeigt mir der Herr auch die herrlichen Saaten in deiner Mitte. So übergieb sie mir denn — ich bitte dich — freudig und willig, auf daß ich sie segne und mit Gott zu schönen Früchten heranziehe; bringe mir frohen Herzens entgegen das klare Del einer geläuterten Religionserkenntniß, auf

daß es mir gelingen möchte, es zur That aufflammen zu machen! Unterstützen insbesondere Sie mich, edle Vertreter unserer heiligsten Interessen, die Sie in kurzer Zeit so Herrliches hervorgerufen, mit Ihrer reichen Erfahrung, mit Rath und That in meinem schwierigen Berufe! Erleichtern Sie mir die Bürde, die mit der Würde auf meine schwache Schulter gelegt worden, auf daß das herrliche Licht der Hoffnung auf eine ersprießliche Wirkksamkeit, das mir in der Stunde meiner Berufung aus Ihrem Rathe wie einst Israel vom siebengliedrigen Leuchter des Tempels entgegenschien, nie getrübt werden und uns Allen zum Segen gereichen möge.

Vor Allem aber, o Gott, ist meine Bitte um Hülfe und Beistand an dich gerichtet! Stärke mich für das Große und Schwere, das du mir aufgetragen; sende mir dein Licht und deine Wahrheit und laß sie mich führen, damit ich weder selbst strauchle, noch Andere straucheln mache; lenke mir die Herzen, auch die entfernten, zu, damit es mir durch deinen allmächtigen Beistand gelinge, sie dir zuzuwenden; segne diese Stunde unserer Vermählung und laß uns Alle eines Herzens und eines Sinnes werden, dir mit ganzer Seele zu dienen; segne diese andächtige Versammlung und all meine Gemeinden; lege deine Lehre in ihr Inneres und laß sie immerdar von deinem Geiste durchdrungen werden, der da ist ein Geist der Wahrheit, des Friedens und des Lebens, ein Geist, der dereinst ein neues Licht über Zion ausgießen wird; segne, o Gott, alle Bewohner dieses Landes, die deinen heiligen Namen, ob in diesem oder jenem Hause, in Wahrheit anrufen; lehre sie alle dich erkennen und lieben und sie werden auch sich gegenseitig erkennen und lieben lernen; segne alle bürgerlichen und geistlichen Behörden unseres Staates und laß sie Wahrheit verkünden und Recht üben, damit Gottesfurcht und Gerechtigkeit im Volke blühen mögen; segne unseren Oberrath, den Vorstand dieser und jeglicher Gemeinde des Landes; stärke seine Mitglieder auch fortan zur getreuen Erfüllung ihres Berufes und laß stets Licht und Wahrheit ihre Berathungen leiten, damit diese zum Heile Israels gedeihen mögen; segne die hohen Rätthe unseres väterlichen Landesherrn und lege ihnen auch ferner Milde in's Herz gegen den greisen Dulder Juda, damit noch in unsern Tagen Juda geholfen werde und unsere Augen immer mehr die Verherrlichung Zions schauen! Amen.

II.

Antrittspredigt

gehalten vor der Reformgenossenschaft zu Pesth im Januar 1852.

Text: 1. B. Moses 25, 23.

Der eben vernommene Gottespruch wurde einer von Schmerz und Sehnsucht tiefbewegten Mutter zu Theil, in deren Schooß jener heiße Kampf sich entsponnen hatte, wie er in der leiblichen und geistigen Welt überall stattfindet, wo ein zartes und noch verhülltes Leben zum Lichte emporringt, ein Kampf, dessen Wehen in nicht geringem Grade dadurch noch gesteigert wurden, daß das knospende Leben in zwiefältigen wie zwiespältigen Schößlingen bestand; denn je größer die Lebensfülle im Innern, desto glühender drängt's nach Außen. Und wenn nun vollends eine feindliche Macht der Entfaltung sich entgegenwirft und ein Zwillingspaar, auf ein und demselben mütterlichen Boden gewachsen, anstatt die Bahn der Entwicklung friedlich und ruhig neben einander zu vollenden, diese Bahn sich einander zu durchkreuzen trachtet, dann wird der Zustand ein verhängnißvoller; und wer sich darin befindet, hat alle Ursache, darauf zu sinnen, wie er der Gefahr entkommen will. Dies thut denn auch Rebecka. Sie wandte sich an den großen Helfer in der Noth, und hier wird ihr die verheißungsreiche Offenbarung: Sei getrost, geängstete Mutter! du wirst nicht sterben, sondern genesen und eine köstliche Frucht tragen! Zwei Stämme ruhen in deinem Schooße, zwei Nationen werden von hier aus sich entfalten, Stamm mächtiger als Stamm, und der Ältere wird dem Jüngeren dienen. Wir kennen noch eine andere Mutter, die in gleicher Angst sich befindet — die כנסת ישראל — die israelitische Glaubensgemeinschaft, die gleichfalls unter heftigen Geburtswehen sich krümmt und unter den gewaltigen Stößen und Kämpfen ihrer zwiespältigen Kinder erzittert. — Und daß wir, theure Gemeinde, in dieser großen Stunde an ihrem Gebärstuhl im Namen ihres nimmer schlummernden Hüters und Wächters das

Erstreben ihrer Wiedergenesung bis zu unserm letzten Odemzuge uns geloben und für diesen heiligen Endzweck uns die Hände zum ewigen Bunde reichen, anstatt sie gleichgültig und träge in den Schooß zu legen oder verzweifelt zu ringen unter dem fruchtlosen Jammern, der Gebärstuhl möchte ihr zum Grabe werden, dies allein schützt uns schon zur Genüge gegen jene Böswilligkeit, die uns Unempfindlichkeit gegen ihre Angst oder gar deren absichtliche Vermehrung andichtet. O, wir fühlen den Schmerz unserer Trägerin in allen Gliedern. Wir suchen nicht in ihren Wunden unser Heil, sondern tragen umgekehrt gerne und mit Stolz unsere Wunden zu ihrem Heile; aber wir kennen auch den großen Einen, der sie seit Jahrtausenden treu schützt und bewacht, durch zahllose Gefahren und Stürme unverfehrt, ja glor- und siegreich geführt, und hören auch in der gegenwärtigen verhängnißvollen Lage seine Stimme ihr ermunternd zurufen: Fürchte dich nicht! Jubele, jubele, Unfruchtbare, die noch nicht geboren! Zwei Gewalten bekämpfen sich in deiner Mitte, der mächtig blinde Hang an allem einmal Gewordenen und seitdem längst Entschwundenen und der gleich mächtige und hinreißende Zug nach Veredlung und Fortbildung, eine lähmende, phantastische Glut, welche an verwitterte Ruinen sich anklammert, aus dem tiefsten Abgrunde der Vergangenheit die Farben für den Himmel der Zukunft sich herholt und alles Dazwischenliegende seiner Bestimmung nach für öde und verkümmert hält, die also mit ihren Schwingen ohne Sinn und Herz für die Gegenwart, ewig zwischen zwei Lichtquellen durch einen unermesslichen dunkeln Raum hin und her schwebt — und hinwiederum die belebende Glut des Selbsterhaltungstriebes, der auf den Trümmern der Vorzeit nicht träumt, sondern im Schweisse des Angesichts arbeitet, nicht im Gewesenen, sondern im Zukünftigen sein Ideal sucht und alle Zeiten zu dessen allmählicher Verwirklichung antreibt. Aber unter diesem schmerzlichen Ringen wirst du Großes erzeugen; die eine Macht wird die andere bewältigen, das Ältere dem Jüngeren, die herkömmliche Gestaltung der jugendlich frischen und kräftigen dienstbar werden! Und in festem Vertrauen auf diese Verheißung reichen wir uns einander die Hand zu einem großen heiligen Kampfe, dessen siegreicher Ausgang — und wenn sich uns noch so viele Hindernisse und Schwierigkeiten in den Weg stellen — nur von einer Bedingung abhängt, davon nämlich, daß wir ihn in der rechten Weise zu führen wissen, und klar erkennen das Ziel, wofür wir kämpfen und den Boden, worauf wir kämpfen als Streiter des Herrn!

I. Wofür kämpfen wir? Das ist der erste Punkt, worüber uns eine klare Verständigung Noth thut, um nicht in den Fehler derer zu verfallen, die für Glaubensansichten in die Schranken treten, welche sie bald der Gesinnung, bald der That nach gänzlich verleugnen. Ist es uns in der That um nichts weiter zu thun als darum, im Hause unseres Gottes entblößten Hauptes erscheinen zu dürfen? Obgleich dieses Aufheben einer nicht etwa religiösen, sondern rein orientalischen Sitte um des darin sich aussprechenden Grundsatzes willen nicht unwichtig sein mag, so kommt ihm doch keineswegs jene Wichtigkeit zu, welche die Besonderheit unserer gottesdienstlichen Versammlungen rechtfertigen könnte. Am allerwenigsten aber würde uns dann das Recht zustehen, die Reform des Judenthums zum Lösungsworte zu erwählen, da schon einer der berühmtesten Rabbinen der Vorzeit, Salomon Luria, aus dem Midrasch klar und unwiderleglich nachweist, daß man selbst *Schema*, also das wichtigste und heiligste Gebet, entblößten Hauptes sprechen dürfe.*) Oder ist es die Orgel und der Choralgesang, was uns zusammenführt und das charakteristische Abzeichen unseres Tempels bildet? Die Erhebung, welche ihre harmonischen Töne uns gewähren, die Schwingen, die sie unserer Andacht verleihen, sind allerdings von sehr hoher Bedeutung; allein wenn dieser äußerliche Wohl- und Einfluß nur dazu dienen sollte, die inneren schreienden Mißlaute, das innere Siechthum unserer Andachtsübungen zu bedecken, so würde man uns mit vollem Rechte zurufen: Ihr wollt nichts weiter als nach Außen hin glänzen und prunken. Was wir denn wollen? Nichts Geringeres, als eine jüdisch-religiöse Umgestaltung, welche Gotteshaus, Schule und Leben heilend und befruchtend zu durchdringen vermag.

Vor Allem wollen wir einen Gottesdienst, der diesen Namen in Wahrheit verdient, der die Kraft besitzt, uns zu erbauen, zu läutern und zu erquickern, unsere Seele zu laben, wenn sie dürstet, zu trösten, wenn sie leidet, zu ihrem Urquelle zurückzuführen, wenn sie sich in Uebermuth von ihm entfernt; einen Gottesdienst, der es vermag, die Schäden und Risse in unserem Schicksale, in unserem Wollen, Empfinden und Thun zu heilen, und den zerrissenen, weil mit Gott und sich selbst zerfallenen Menschen zum *איש אחד* wieder ganz zu machen; einen Gottesdienst, der die israelitische Lehre in ihrer vollen Reinheit, Erhabenheit und Herrlichkeit leuchten läßt und allein im Stande ist, die

*) שׁוֹרֵת עֵיב

erkalteten Gemüthher wieder für dieselbe zu erwärmen und zu begeistern, in dieses matte, hohle, todte Wesen, woran Tausende und abermals Tausende in religiöser Hinsicht kränkeln, wieder Gesundheit, Kraft und Leben zu bringen. Und weil wir dies Alles wollen, darum durften wir nicht länger in einer, den Meisten unverständlichen Sprache beten, in Klängen, woran der bei Weitem größte Theil höchstens dunkle, ver-schwimmende, nicht aber klare, nachhaltige, andächtige Gefühle lehnen kann, in Lauten, deren Benützung zur Andacht blos für jene längst ver-altete Anschauung passen konnte, welche das Gebet als eine bloße Zere-monie, als einen kümmerlichen Ersatz für das ehemalige Korban, namentlich aber für unsere unglücklichen Voreltern, deren Thränen und Seufzer eine nur zu lebendige Sprache redeten, nicht aber für unsere Lebensverhältnisse und nicht für unsere religiöse Ansicht, welche das Gebet als eine ungleich höhere Stufe des Gottesdienstes, als der ehe-malige Opfercultus war, betrachtet und diesen, den älteren mit blutge-röthetem Gewande gleich von vornherein dazu bestimmt hält, vom gegenwärtigen jüngeren und mit einem ungleich reineren und zarteren Gewande bekleideten nach unserem Text für immer bewältigt zu werden, sich zu durchsichtigeren und der Innerlichkeit angemesseneren Formen zu erklären. Darum durften wir nicht länger säumen, aus unserem Cul-tus alles dasjenige auszuscheiden, was theils mit unseren sittlichen und religiösen Vorstellungen, theils mit den heutigen Zuständen in schnei-dendem Widerspruche steht, die vermessenen Ketzerverfluchungen, die racheathmenden Ausrufungen gegen nicht mehr vorhandene Feinde, die Stoßseufzer gegen längst entschwundene und als gegenwärtig darge-stellte Verfolgungen, den Ausdruck der glühendsten Sehnsucht nach Wiederherstellung des jüdischen Reiches und des Thieropfers, die ewi-gen Wehklagen über die Sünden der Voreltern, um deren willen der Herr Israel aus der Heimat getrieben und nun schon seit fast zwei Jahrtausenden zum Sichkrümmen und Winden unter der Zuchttruthe der Völker bestimmt haben soll — lauter Bestandtheile, die unseren Gottesdienst nicht blos aller Erbauungskraft berauben, sondern noch obendrein die Gedankenlosigkeit, den Indifferentismus, ja die Lüge und Heuchelei fördern. Und darf man uns etwa vorwerfen, wir hätten diese ausgeschiedenen Stoffe nicht durch andere und bessere zu ersetzen verstanden, wir hätten Krankes und Faulles zwar hinweggeräumt, aber ohne Gesundes und Lebenskräftiges an dessen Stelle zu pflanzen, wir wollten blos verneinen, aber nichts bejahen? Ein Blick in unser Gebet=

buch reicht schon hin, das Gegentheil zu beweisen. Der gegen die Irrgläubigen geschleuderte Bannstrahl hat sich in einer, der Nachkommen Abrahams würdigen Weise in die heiße Bitte verwandelt, daß Gott auch der Sünder sich erbarme und ihnen die Pforten der Buße und Gnade erschließen möge; der sinnlose Ausdruck einer gegenstandslosen Rache in den des innigsten kindlichsten Dankes gegen den himmlischen Vater, der das schwere Joch eines namenlosen Druckes von unserer Schulter genommen; die bittere Klage endlich um den Verlust der israelitischen Volksthümllichkeit und des heiligen Tempels, um die leidensvolle Zerstreuung Israels als die Frucht schwerer Sündenschuld in lauten, begeisterungsvollen Jubel darüber, daß es dem Vater aller Menschen gefiel, die Träger seiner Lehre von den einengenden Schranken der besonderen Volksthümllichkeit zu befreien und sie als Licht der Völker unter alle Völker zu senden und so jenen großen Tag der Verheißung vorzubereiten, an dem ein Band der Liebe, des Glaubens die ganze Menschheit umschlingen und die jüngere Sinai-Lehre das erstgeborene Heidenthum mit seinem in Menschenblut getauchten Gewande an allen Enden und Ecken der Welt bewältigen wird.

Und derselbe reine, gotterfüllte Geist soll auch unsere Schule durchdringen. Am Frühlingshimmel unserer Jugend — das wissen wir wohl — muß die Sinai-Lehre in ihrer vollen Lauterkeit als eine unumwölkte Sonne leuchten, wenn all unsere Mühen für die Erzielung herrlicher Blüthen und Früchte nicht vergeblich sein sollen; hier mahnt uns der Herr am Lautesten und Dringendsten: „Der Aeltere soll dem Jüngeren dienen!“ Der Stein, den die Bauenden bisher meistens verschmäh't, er soll unserem Heiligthume zum Grund- und Eckstein werden. Wir wollen eine Schule, die sich zur Aufgabe stellt, das kindliche Gemüth die Religion aus der eigenen Tiefe schöpfen zu lassen, anstatt ihm dieselbe als ein bloß Außerliches und Fremdes mechanisch einzupumpen, das Judenthum zu einer Sache des Herzens und Lebens und nicht bloß des Gedächtnisses und der Einbildungskraft zu machen, die jedem vernünftigen Wesen gleich von vornherein innewohnende Gottesahnung allmählig zum strahlenden Lichte eines vollen und beseligenden Bewußtseins zu erheben, anstatt die flügge werdende Seele, welche zu ihrem Urquell, wie die Pflanze zur Sonne, aufstrebt, mit dem Zentnergewichte angelernter Menschenfahrungen zu beschweren und niederzuhalten; eine Schule, welche das Judenthum als das reinste und höchste, mit Gott durchdrungene Menschenthum darstellt, ewig darauf hinweist, wie die

Sinai-Offenbarung der menschlichen Natur blos ihre eigensten und süßesten Geheimnisse erschließe, wie Moses selber sein Gesetz ein solches nennt, „das uns ganz nahe — nicht erst vom Himmel herab oder von jenseits des Meeres herbeigeht werden darf,“ und die daher fähig ist, Israeliten in der strengsten und edelsten Bedeutung des Wortes zu erziehen, Israeliten, die gefestigt sind wider alle Stürme des Schicksals und der Versuchung und im Worte Gottes ihren innersten Lebensodem erkennen, die in der Naturgemäßheit ihrer Lehre das Merkmal ihrer Göttlichkeit und den Grund ihrer Unvertilgbarkeit erkennen, den künstlich eingepfropften Stolz auf ihr vermeintlich edleres Geblüt freudig für den Stolz auf ihren priesterlichen Beruf hingeben und nicht trotz, sondern in Folge ihres streng confessionellen Sinnes alles Gute und Edle weit über die confessionellen Schranken hinaus zu fördern trachten; eine Schule, die im religiösen Unterrichte mit der Bibel ein und denselben Gang einhält, die nämlich den Menschen, den Adam, nicht unter diesem oder jenem Namen, nicht von dieser oder jener Glaubensgemeinschaft, sondern den einen und ungetheilten voranstellt, geschaffen im göttlichen Ebenbilde, angethan mit einem guten und einem bösen Triebe, wovon letzterer, wie bei Esau, zuerst zum Vorschein kommt, aber von jenem, obgleich noch schlummernden, an der Ferse ergriffen, in seiner Laufbahn mehr oder weniger gehemmt wird und die Bestimmung hat, dem jüngern zu dienen und so dem Erdensohne die Siegespalme der Heiligung zu erwerben; eine Schule, die es nicht unterläßt, auf das Schärffste hervorzuheben, wie der moralisch freigeborene Mensch von seinem Gotte mit Ruhm und Ehre gekrönt worden, keinerlei Zwang zur Sünde unterworfen sei und nur durch die eigene Thorheit aus dem Paradiese vertrieben werden könne, wie in Folge einer solchen Selbstvertreibung das menschliche Wesen, dieses schönste und herrlichste Werk Gottes auf Erden, immer mehr Fälschungen und Verzerrungen erlitten, bis Gott in dieser Verwirrung endlich Boten erweckte, die den Menschen — sich selbst und dadurch ihm wiedergeben sollten, eine Wahrheit, enthalten in jenem Spruch: „Fürchte Gott und wahre seine Gebote; denn dies ist (darauf hin weist) der ganze Mensch,“ und ebenso in jener tiefssinnigen, talmudischen Sage angedeutet, wonach*) das Kind schon vor der Geburt den Kern der Gotteslehre in sich trage, aber gleich bei seinem Erscheinen, von einem bösen, als Sünde vor der Thüre lagernden Engel berührt, dieses Schatzes wieder verlustig ginge. Und weil wir eine solche

*) לך ה' אלהיך

Schule wollen, dürfen wir uns nicht mit jenen Lehranstalten begnügen, die vermöge ihrer ganzen Einrichtung entweder den Menschen im Isra- eliten oder Diesen in Jenem untergehen lassen und deren Zöglinge daher später theils das Erstgeburtsrecht Israels bereitwillig für ein Gericht Linsen hingeben, theils mit demselben ganz verkehrte Ansprüche verbinden. Nein! Diese Verwahrlosung der Jugend, die den Freund unserer althehrwürdigen Religion nur mit Schaudern in die Zukunft blicken läßt, soll in unserer Mitte nicht länger fort dauern! Mit dem Aufgebot aller unserer Kräfte, geliebte Genossen, wollen wir nach Her- anbildung eines Geschlechtes streben, das die hohe Bedeutung des Na- mens und Berufes, wie der Geschichte Israels voll zu würdigen ver- steht, und dem das Judenthum weder in halben Formen sich ausdrückt, die seine weltbeherrschenden Gedanken wie eine Grabeshülle umschließen, noch als ein Erloschenes oder in den letzten Zügen Liegendes erscheint, das nur noch in der Erinnerung fortleben könnte, sondern in lebendigen, flammenden Zügen auf dem Herzen geschrieben stehet und „als unsere Weisheit und unsere Vernunft vor den Augen aller Völker“ gilt.

Und mit Hülfe eines solchen Gottesdienstes und einer solchen Schule dürfen wir zuversichtlich hoffen, auch das L e b e n wieder für die Lehre zu erobern und allmählig genesen zu sehen, dieses kranke, ent- nerote, zerrissene Leben, welches der wüthende Kampf zwischen That und Gesinnung, wie zwischen zeitlichem und religiösem Bedürfnisse der täglichen Entsittlichung preiszugeben droht, dessen allseitige Zerklüf- tung, trotz der schimmernden Decken, die man darüber auszubreiten sucht, wie ein Höllenabgrund uns angähnt. Oder wer könnte mit offenen Augen noch leugnen wollen, daß hier die Abhülfe am Dringend- sten Noth thut? Ist das Leben von Tausenden unserer Glaubensge- nossen, in religiöser Hinsicht, seit vielen, vielen Jahren zu etwas Ande- rem, als e i n e r großen Lüge geworden? Wer vermag diejenigen in Israel noch zu zählen, die theils aus Heuchelei, theils aus Gewohnheit, theils aus Selbsttäuschung eine mit ihrem ganzen Denken und Em- pfinden in schreiendem Widerspruche stehende Religiosität üben, oder umgekehrt aus Bequemlichkeit und Genußsucht oder aus Drang der ganzen Lebensstellung herkömmliche religiöse Verpflichtungen, an die sie sich in ihrem Gewissen streng gebunden fühlen, freventlich von sich werfen und so die Stimme Jakobs mit den Händen Esaus verbinden? Und da, wo uns an allen Ecken und Enden solch ein unseliger Zwiespalt entgegentritt, wo vor der Größe des Risses jedes wahrhaft jüdische

Herz erbebt und angstvoll ruft: „Groß wie das Meer, o Zion, ist deine Wunde, wer wird dich heilen!“ wo unser Höchstes und Heiligstes hier zum Mummenschanz erniedrigt, dort gewissenlos hintenangesetzt wird, sollten wir die Hände ruhig in den Schooß legen, oder von der Ausbesserung des Risses durch die falsche Anklage, als ob wir ihn erst gemacht hätten, abhalten lassen? Eine solche Ruhe und Anklage geziemt denen, die den tiefen Bruch bloß vertuscht und verkleistert wissen wollen, die, wenn wir fragen, was denn aus dem täglich mehr dahinsiechenden Judenthum werden solle, auf die hübsch polirten Säрге triumphirend hinweisen, die sie ihm bereit halten, oder endlich gar meinen, das Uebel ließe sich durch Bannstrahlen heilen, die nirgends mehr zünden und höchstens nur noch glühend auf die zurückfallen, die sie mit einer, vor dem innern Richter zitternden Hand schleudern. Mehr als alle Bannstrahlen zündet das Wort, welches einst von Elias dem versunkenen Israël strafend zugerufen wurde und auch heute wieder in starker Schopharstimme ertönt: „Wie lange noch wollt ihr mit getheiltem Sinne schwanken? Ist Gott der Herr, so gehet ihm nach; ist's der Baal — so folgt ihm!“ Wählt, wählt endlich zwischen dem Herrn und eurem Gözen und bildet euch wenigstens nicht ein, Jenem zu dienen, indem ihr Diesem anhanget! Wer ein göttliches Gesetz, das seiner Meinung nach fortbesteht, geßfissentlich übertritt, oder ein Werk, das für ihn alle Bedeutung verloren, als ein religiöses Werk zu üben fortfährt — der ist ein Sünder; denn in einem Falle bricht er — im andern spielt er mit dem religiösen Gedanken. Wo die Ehrfurcht vor Gott gebietet, eine Handlung zu üben, oder zu unterlassen, da muß jede Rücksicht schwinden, jede Macht schweigen und darf selbst unser Gut und Blut in der Wagschale der Entscheidung nicht überwiegen. Nur ein Weg führt aus diesen Irrgängen nach dem rechten und lichten Pfade, und der steht bloß demjenigen offen, welcher den unvergänglichen Kern des Judenthums von seiner wandelbaren Hülle streng und scharf scheidet und zu jener Stufe der religiösen Innerlichkeit sich empor-schwingt, welche allein dazu befähigt, alle hohl oder unhaltbar gewordenen Formen nicht trotz, sondern im Namen und im Interesse der Religion in That und Gesinnung abzustreifen. Und fragt man nach dem Merkmal einer solchen Hohlheit und Unhaltbarkeit, so antworte ich: Hohl ist eine religiöse Form, wenn sie mit dem religiösen Wesen in keinem ersichtlichen Zusammenhange mehr steht, — unhaltbar, wenn ihr Fortbestand in der einen oder andern Weise dieses We-

fen, dessen Schutz sie erzielen soll, nur noch bedrohen kann. Diesen Weg, Geliebte, haben auch wir einzuschlagen, um aus dem unseligen Zwiespalte herauszukommen und der Religion wieder, wie ehemals, ihren vollen, heiligenden und beseligenden Einfluß auf's Leben zu sichern.

II. Haben wir uns bisher klar gemacht, wofür wir kämpfen, so thut es nicht minder noth, zu erkennen, w o r a u f w i r k ä m p f e n , auf welchem Boden, auf welchem Standpunkte wir uns befinden, ob wir in die Luft, oder vielmehr auf einer tiefen, festen Grundlage zu bauen gedenken. Ist unser Standpunkt in der That, wie Manche meinen, der jenes flachen Vernunftglaubens, der taub genug ist, jede über sein enges Bette hinausströmende Strömung nicht zu hören und jenen Kindern gleicht, welche wähnen, dort, wo ihr Gesichtskreis aufhört, hätten auch Himmel und Erde ein Ende? Gottlob! wir stehen höher und sicherer auf dem hohen und unerschütterlichen Söller des göttlich geoffenbarten Wortes und einer vieltausendjährigen Geschichte. Wir vermessen uns nicht, von Vorne anfangen zu wollen, sondern halten fest an unserer Vergangenheit, wie Jakob an der Ferse seines erstgeborenen Bruders, der ihm gleichwohl die Siegespalme zuerkennen mußte. Das mosaische Gesetz gilt auch uns als ein vom göttlichen Geiste eingegebenes, das, wenn auch nicht dem Buchstaben, doch aber dem Geiste nach ewig, ewig fortzuleben berufen ist, als ein göttliches Erziehungs-gesetz, das allerdings an gar manchen Orten selbst in s i t t l i c h e r Hinsicht die unverkennbaren Spuren seiner Zeit trägt, und deren Anschauungen und Gebräuchen bis auf einen gewissen Punkt sich anzupassen sucht, aber ebenso unverkennbar unermesslich hoch über seiner Zeit stehet, zu dieser sich blos in der Absicht herabläßt, um sie allmählig und in einer der menschlichen Natur angemessenen Weise zu sich emporzutragen und den Flammenblick voll ehrfurchtgebietender Majestät schon vor Jahrtausenden — während der tiefsten Verwilderung des menschlichen Geschlechts — zu einem Gipfel der sittlichen und religiösen Bildung emporhob, der selbst die heutige Kulturstufe weit, weit überragt. Wahrlich, man muß mit Blindheit geschlagen sein, um die Göttlichkeit einer Lehre verkennen zu wollen, die inmitten der tiefsten Barbarei Liebe gegen den Fremdling, ja milde Schonung selbst gegen das Thier des Feindes einschärft, die unter Völkern, welche die eigenen Söhne und Töchter, ihrem Moloch zu Ehren, den Flammen übergeben, gebietet, aus einem Vogelneste nicht die Mutter sammt den Küchlein zu

nehmen. Man muß aber auch andererseits mit gleicher Blindheit geschlagen sein, wollte man dem göttlichen Gesetze in Verkennung seines erziehenden Charakters die Absicht zuschreiben, alle seine Anordnungen ohne Ausnahme als in aller Ewigkeit unveränderlich hinzustellen. Ein solches Ansinnen folgt so wenig aus dem Glauben an die göttliche Ursprünglichkeit desselben, daß es vielmehr mit diesem Glauben in schneidendem Gegensatz steht. Wir wollen nur einige Beispiele erwähnen: Die Schrift gestattet die gewaltsame Ehelichung und beliebige Wiederentlassung einer Kriegsgefangenen, mildert jedoch das Schicksal der Unglücklichen durch den Befehl, ihr eine freundliche Behandlung angedeihen zu lassen, vor der Ehelichung ihr einen monatlichen Zeitraum zum Beweinen der Ihrigen zu gönnen und für den Fall späterer Entlassung volle Freiheit zu gewähren, nicht aber das Sclavenjoch aufzubürden. Nehmet an: der Gesetzgeber hätte die Zulässigkeit dieser Anordnung, die der Talmud selber Nachgiebigkeit zur Verhütung einer förmlichen Empörung gegen Gott nennt, für ewige Zeiten geltend machen wollen — und ihr habt ihm das Verlangen nach Verewigung einer unsittlichen Handlung beigegeben. Spricht er dagegen bloß in Rücksicht auf die damals herrschende Versunkenheit, so werden wir auch hier jenen Gottesgeist nicht verkennen, welcher das öde Gestrüppe einer verwilderten Zeit ebend, veredelnd und befruchtend durchzieht. Ganz so verhält es sich ferner mit jenem mosaischen Gebote, wonach die Eltern selber einen ungehorsamen und schlemmenden Sohn vor's Gericht schleppen und dessen Steinigung bewerkstelligen lassen, einem Gebote, das in einem göttlichen Gesetzbuche sicherlich nur dann eine Stelle finden konnte, wenn es gleich von vorn herein darauf ausgehet, das unter fremden Völkern des Alterthums in ähnlichem Falle dem Vater zuerkannte Recht, den entarteten und gemeinschädlichen Sohn eigenmächtig und ohne richterlichen Spruch hinzurichten, aufzuheben und in einer beschränkteren Weise vorläufig bloß zu dulden. Muß aber die vergängliche Natur gewisser mosaischer Gesetze einmal allseitig zugestanden werden — wer will uns dann noch das Beharren auf biblischem Boden absprechen, wenn wir eine solche Entwicklungsfähigkeit und Wandelbarkeit für zeremonielle Bestimmungen überhaupt in Anspruch nehmen? Ist denn das Judenthum in der That von jeher ein und dasselbe gewesen? Hat der israclitische Religionsgedanke im Laufe der Zeiten seine äußerliche Gestalt nicht vielmehr fast bis zur Unkenntlichkeit geändert? Und müssen nicht selbst diejenigen,

welche dessen dereinstige Rückkehr zu seiner ursprünglichen Gestalt erwarten, gleichwohl zugeben, daß schon die Propheten Leib und Seele der Religion auf das Schärffste von einander scheiden und daß man keinerlei Zustand nahm, unter dem Drange der Verhältnisse, der geistigen oder zeitlichen Bedürfnisse die herkömmliche Zeremonie — gleichviel auf wie lange — außer Kraft auch dann zu erklären, wenn ihr der ihre Erfüllung bedingende Boden keineswegs entzogen war? Wurde nicht gegen ein mosaisches Verbot von Elias auf dem Berge Carmel geopfert, weil der reine Gottesglaube gefährdet erschien? Wurde nicht von Hillel eine Vorrichtung gegen den biblisch befohlenen Schuldenerlaß im siebenten Jahre getroffen, weil der Credit geschwunden war? Wurde nicht von den Rabbinen noch gar manche göttliche Anordnung der Schrift — freilich in ihrer Weise — aufgehoben und sogar offen der Grundsatz aufgestellt, daß den Weisen unter gewissen Umständen die Abstellung von Thora-Verfügungen zuläme? Unsere Bestrebungen sind also aus dem innersten Lebensnerv des Judenthums hervorgewachsen, anstatt ihn zu durchschneiden, aus dem Buche der Bücher, der heiligen Thora, von welcher wir mindestens mit dem gleichen Rechte und der gleichen Innbrunst mit andern Israeliten sprechen: sie sei ein Baum des Lebens für den, der sie erfasset.

Aber auch aus dem Buche einer vieltausendjährigen Geschichte. Wie die Bibel, das höchste Kleinod der Welt, so nennen wir auch all diejenigen Schätze unser Eigenthum, welche das Judenthum in der nachbiblischen Zeit aus seinem innern Kerne hervorgetrieben. Wir fragen nicht nach dem Namen des Gefäßes, sondern nach seinem Inhalte; wir holen gerne Perlen auch aus tiefem Sande. Es fällt uns allerdings auch nicht von ferne ein, dem Talmud im Allgemeinen einen göttlichen Geist zuzuerkennen oder auch nur seinen sittlichen Maßstab, wie seinen Begriff vom mosaischen Gesetze den unseren zu nennen; aber er hat gleichwohl unser Heiligthum — ich will jetzt nur an die Lehre von der Unsterblichkeit der Seele erinnern — nach gar manchen Seiten hin fort- und ausgebaut, und oft überraschen uns Goldklumpen inmitten der an einem Haare hängenden Berge, womit er den Gotteschatz umstellt. Oft leuchten uns aus seinen Bollwerken Gedankenblitze entgegen, die einem ahnungsvollen Schauer der glorreichen Zukunft Israels ihren Ursprung verdanken, und wie liebliche fruchtreiche Gärten zwischen kahlen Felsen — so erscheint in mancher Hinsicht die Hagada neben der Halacha.

Von all diesen, wie von andern köstlichen Gütern darf dem Judenthum nicht das Geringste entzogen werden. Es ist die Aufgabe der Gegenwart, an seiner Fortentwicklung zu arbeiten, und also nichts weniger als mit der Vorzeit zu brechen, sondern das Aeltere in den Dienst des Jüngeren treten zu lassen und in verklärter Gestalt fortzuerhalten. Nicht seinen Untergang im Jüngern, sondern seinen Aufgang in das Jüngere soll das Aeltere finden, wie das Saatkorn in der ihm entsprossenden Blüthe nicht untergeht, sondern zu einer höheren Erscheinung aufgehet. Es ist — wie Ihr sehet — ein heiliger Boden, worauf wir uns zum Kampfe verbinden, und wir haben wohl das Recht, in dieser feierlichen Stunde unserer Vermählung uns einander zuzurufen: Sei mir geheiligt nach dem Gesetze Moses und Israels! Aber an dieses Recht knüpfen sich auch hohe Pflichten, theure Gemeinde; die Pflicht einer strengen Lebensheiligung und unermüdlchen Ausdauer, wie sie namentlich einer Körperschaft geziemt und Noth thut, die für so Großes in die Schranken getreten; die Pflicht, einerseits mit der alten Gemeinde, die bei aller Verschiedenheit der religiösen Ueberzeugung mit uns aus demselben heiligen Urquell schöpft, so weit als nur immer möglich in friedlichem Einvernehmen zu leben, andererseits aber auch mit Löwenkraft zu kämpfen, wenn man unsere Gemeinschaft anzutasten, unsere Bestrebungen zu verdächtigen wagen sollte; die Pflicht, stets unseres Ursprungs, unseres Zieles und Dessen eingedenk zu sein, vor dem wir einst strenge Rechenschaft über unser ganzes Wollen und Thun ablegen müssen. Und so lassjet uns denn die pünktliche Erfüllung dieser Verpflichtungen im Namen Gottes geloben und zu dem Gebete uns vereinigen, daß Gott unseren Bund segnen möge, unsere Männer und Frauen, unsere Großen und Kleinen zu seinem Dienste stärke, über die hiesige Reformgemeinde sein Heil und sein Licht ausgieße, damit auch an dieser **אם בישראל**, an dieser Genossenschaft in Israel die Verheißung unseres Texts einst sich bewähre: Zwei Stämme sind in deinem Schooße, Stamm mächtiger als Stamm, und der Aeltere wird dem Jüngeren dienen — nicht durch Macht und nicht durch Gewalt, sondern durch deinen Geist, mein Hort und Erlöser! Amen.

III.

Antrittspredigt

gehalten am

27. September 1855 im Tempel des Har-Sinai-Vereins zu Baltimore.

Text: 2. B. Moses 3, 11—14.

Sei gepriesen, Herr in der Höhe! Du bist es, der die Stummen redend macht, und der Wahrheit, an dem einen Orte vertrieben, an einem andern eine Zufluchtsstätte eröffnet. Dank und Lob dir, daß du mich aus weiter Ferne glücklich hiehergeleitet zu den Brüdern, und mich gewürdigt, ihnen das Wort des Lebens zu verkünden! Nein! Es ist kein Geringes, dein Diener zu sein, an der Vollendung jenes Riesenbaues zu arbeiten, dessen Grundstein deine Hand vor Jahrtausenden auf Sinai gelegt. Deine Wellen hörte ich rauschen und deine Wogen brüllen in furchtbarer Majestät; aber die vielen Gewässer konnten die Liebe nicht erlösen, und Alles erschien mir wie ein leises Wehen und Säufeln vor der Gewalt deiner Stimme, die mich hieher rief. Und nun, mein Hort und Erlöser, hier bin ich, und lege in deinem Heiligthume meinen Pilgerstab nieder an einem Festtage, der uns vorzugsweise an den Priesterberuf des pilgernden Israels erinnert. O laß diesen Stab als Priesterstab wie einst den Ahrons grünen und blühen — zum Zeugnisse, daß ich in deinem Namen gekommen, zum Heile für diese Gemeinde Israels, die mit mir das volle Gewicht dieser Stunde fühlt und deinen Segen herabsieht auf den Bund, den wir in deinem Namen geschlossen und jetzt durch dein Wort weihen und besiegeln wollen! Amen.

„Und Moses sprach zu Gott: Wer bin ich, daß ich zu Pharao gehen und die Kinder Israels aus Mizraim führen soll? Und Er sprach: Ich werde mit dir sein, und dies sei dir das Zeichen, daß Ich dich gesendet: Wenn du das Volk aus Mizraim geführt, werdet ihr dem Herrn dienen an diesem Berge. Und Moses sprach zu Gott: komme

ich nun zu den Kindern Israels und verkünde ihnen, der Gott eurer Väter sendet mich zu euch, und sie sprächen zu mir: was ist sein Name — was soll ich ihnen sagen? Und Gott sprach zu Moses: Ich werde sein, der Ich sein werde. Und er sprach: So sprich zu den Kindern Israels: Ehjeh sendet mich zu euch.“ (2 B. M. 3, 11—14.)

Es liegt, meine Undächtigen, in der Natur eines jeden Menschen, an der Schwelle neuer Lebensverhältnisse mehr oder weniger zu zagen, in größerem oder geringerem Maße zu bangen in dem Augenblicke, wo eben die verschlossene Pforte der Zukunft seiner Sehnsucht sich erschließt, und einerseits jenes geheimnißvolle Dunkel schwindet, welches die Einbildungskraft so mächtig zu reizen vermag, andererseits das eben erst aufgehende Licht noch zu sehr in der Dämmerung begriffen ist, um den Eintretenden sofort Alles überschauen zu lassen. Es ist ja ein fremder Boden, worauf man sich bewegen soll, und da kann in jedem Winkel ein ungekannter Feind lauern, jedem Schritte ein gewaltiges Hinderniß sich entgegenklämmern. Und nun erst die wirklichen Hindernisse und Schwierigkeiten, die von jeder neuen Laufbahn, zumal bei der Verfolgung hoher Endzwecke, unzertrennlich sind, um wie viel geringer als in der Nähe erscheinen sie nicht in der Ferne — unter dem schimmernden Gefieder der Hoffnung, das selbst die heißesten Kämpfe im Lichte der Verklärung zeigt, wie das strahlende Morgenroth auch die dunkle Wolke vergoldet! Nach unserem Texte befand sich Moses in derselben Verfassung, als es galt, den Plan endlich auszuführen, womit seine große Seele unstreitig schon seit vielen Jahren sich getragen hatte, den Plan, an den ägyptischen Hof zurückzukehren, und dort die leibliche und geistige Erlösung seines Volkes zu bewirken. Welt-erlösende Entschlüsse, wie die seinen, werden nicht an einem Tage geboren. Von frühester Jugend an voll Mitleid für das traurige Loos seiner Brüder, voll Grolles gegen deren unerbittliche Dränger, voll Begeisterung für den von den Vätern ererbten Schatz des reinen Gottesglaubens, und darum von der tyrannischen Lüge auf dem Throne als Umsturzmann in die Flucht getrieben, ging er, der von einer Königstochter Erzogene, nach Midian, um die Heerde eines heidnischen Priesters zu hüten. Gerade hier — so wunderbar weiß Gott seine Werkzeuge sich zu bereiten — gerade hier mußte aber der Gedanke an sein erhabenes Werk allmählig zur Reife gelangen. Die Sehnsucht nach den fernen Stammesgenossen, die Vereinsamung des Hirtenlebens — zumal in der arabischen Wüste, das Wilderhabene der ihn umgeben-

den Naturformen — dies Alles mußte die verborgene Flamme in seinem Innern von Tag zu Tag mehr nähren und endlich zum Ausbruche drängen. Und dennoch sehen wir ihn beben, als die entscheidende Stunde schlug und aus der Flamme der Gottesruf erklang: „Es ist Zeit! Auf! Sei ein Hirt meiner Heerde, führe die Schwachenden hinweg aus der Tigerhöhle und erziehe sie zu meinem Eigenthum!“ Eben jetzt hören wir ihn zweifelnd fragen: „Bin ich auch der rechte Mann zu solch' kühnem Unternehmen, ist meine Kraft nicht zu geringe, dem Pharao seinen Raub zu entziehen und die Gefesselten zur Thatkraft zu entflammen?“

Wundert euch also nicht darüber, m. F., wenn auch mir, einem der Geringsten unter den Schülern Mosiz, die Seele bangen wollte bei eurem Rufe, eine so hohe Sendung in eurer Mitte zu übernehmen. Wohl dürfen wir auf diesem geheiligten Boden der Glaubensfreiheit für die Blüthe unserer Gemeinschaft keinen Pharao fürchten, keine rohe Gewalt, geübt im Interesse von Hof- und Staatsreligionen, in deren Namen Eide und Herzen gebrochen und die plebejischen Religionen sammt ihren Bekennern jeder Kraftentfaltung beraubt werden. Auch Unempfindlichkeit im eigenen Schooße kann unseren Bestrebungen nicht hindernd entgetreten. Eure bereits dargebrachten Opfer zur Herstellung eines veredelten Cultus, eure erfolgreichen Bemühungen, dem tief verfallenen gottesdienstlichen Leben vorläufig wenigstens eine anziehende Hülle zu verleihen, und endlich eure Einhelligkeit in meiner Berufung zur Ausbesserung der Schäden und Lücken unseres Hauses, eröffnen uns die gewisse Aussicht auf ein freudiges und einmüthiges Zusammenwirken für das hohe Ziel, das wir erstreben. Allein die Schwierigkeit liegt eben in der Größe des Zieles. Das gesammte israelitische Religionsleben befindet sich gegenwärtig in einer gefährlichen Krise. Die alte Welt — das ist eine unleugbare Thatfache — ist in Trümmer gegangen, und eine neue will sich daraus erheben. Ueber diesen Trümmern reichen wir uns die Hände zum Bunde, um an unserm Theile Bausteine herbeizuschaffen. Wie natürlich ist da die Frage, ob unsere mäßige Kraft einer solchen Aufgabe gewachsen sein werde, ob wir auch die rechten Mittel ergreifen werden, und anstatt Bausteine, nicht Grabsteine setzen; kurz — ob wir unsere Aufgabe gleich von vorn herein mit voller Klarheit erfassen und gehörig ausgerüstet zu deren Lösung schreiten? Doch Muth, m. F.! Auch an unsere Gemeinschaft ergethet der göttliche Ruf: „Dies sei dir das Zeichen, daß

ich dich gesendet — dem Herrn werdet ihr dienen auf diesem Berge, dem Berge Sinai!“ Was dieser Zuruf für Moses bedeutete, ist klar: Du sollst auch nicht auf die eigene Kraft vertrauen, sondern auf die meine; denn Israel soll bloß als Volk Gottes in die Reihe selbstständiger Völker eintreten, und hier an diesem Berge will ich es zu meinem Erbe erwählen! Für uns aber ist in diesem Rufe eine Hinweisung auf unsern klangvollen Namen, Har-Sinai, enthalten, der unsere Aufgabe klar als folgende bezeichnet: die israelitischen Religionsformen nach den dringenden Bedürfnissen der Gegenwart umzugestalten, dabei aber vom festen Grunde des göttlich geoffenbarten Wortes nimmer zu weichen, und endlich den Eifer für unsere allerdings noch vereinzelt Bestrebungen stets durch den Gedanken an die Gewißheit ihres zukünftigen Sieges wach zu erhalten.

Der Name Har-Sinai ermahnt uns zunächst zur Umgestaltung unseres Religionslebens nach den Erfordernissen der Gegenwart; denn das, was auf dem Berge Sinai vorging, beweist eine strenge Scheidung zwischen Wesen und Form der Gotteslehre, sowie unsere Berechtigung, ja Verpflichtung, Letztere zu Gunsten des Ersteren umzugestalten. Was erfüllt uns beim Klange dieses Namens mit so heiligen Schauern? Was macht den Sinai zum Heiligthume aller gebildeten Völker, an dessen Fuße der Pilger von der tiefsten Ehrfurcht und Andacht gefesselt wird? Was umfängt bei diesem Laute namentlich den Israeliten mit so gewaltigem Zauber, daß ihm das Herz von Stolz und Jubel schwillt? Das auf diesem Berge geoffenbarte *Behenwort*, womit das Heidenthum in seiner tiefsten Grundlage erschüttert ward und Israel den ersten großen Schritt that zur sittlichen Bildung inmitten einer Welt, die Laster und Unzucht zu ihrem Cultus erhob und in rauchendem Menschenblute ihr Schuldbewußtsein zu ertränken suchte. In wenigen Zügen ist hier der israelitische Gottesgedanke in seiner unermesslichen Tiefe und fleckenlosen Reinheit gezeichnet, das Verhältniß des Menschen zu Gott, zu seinem Nächsten und selbst zum vernunftlosen Geschöpfe festgestellt, der unerschütterliche Grund für das Heil des Einzelnen, der Familie und der Gesellschaft gelegt und ein Rahmen gegeben, der trotz seiner Enge den ganzen Schatz der biblischen Glaubens- und Sittenlehren umschließt, und trotz seines hohen Alters für das verklärte Bild des messianischen Menschengeschlechtes

paßt. Mit Recht vergleichen schon unsere Alten die zehen Gottesprüche bei der Offenbarung auf Sinai mit den zehen Gottesprüchen bei Erschaffung des Alls. Jene begründen ebenso die moralische Weltordnung, wie diese die natürliche Weltordnung. Die Weltgeschichte kennt unstreitig in ihrem ganzen Umfange kein Ereigniß, welches an Wichtigkeit und Tragweite auch nur von Ferne mit dem der öffentlichen und feierlichen Verkündigung des Zehnwortes sich messen könnte, und die Anhöhe, worauf die himmlische Majestät in voller Herrlichkeit erschien, um dem unten versammelten Volke ein solches Gesetz zu verleihen und den darauf willig geleisteten Bundeseid entgegenzunehmen, verdient es wohl, die Wiege des zeitlichen und ewigen Heils für alle Erdengeschlechter genannt zu werden. Nun, m. A., begreifen wir auch die Auszeichnung, die diesem Zehnworte vor allen übrigen, nicht schon von selbst daraus fließenden Gottesgesetzen geworden, indem jenes allein den Gegenstand der hochfeierlichen Offenbarungshandlung auf Sinai bildet, allein als Bund und Zeugniß den in der heiligen Lade aufbewahrten Gesetzestafeln eingegraben wurde.

Das Gottesgesetz für den Menschen hat, wie der Mensch selber, das Kind Gottes, einen vergänglichen Leib und einen unvergänglichen Geist. Der Leib ist zum Diener des Geistes berufen und muß schwinden, sobald ihm dieser entflohen. Dieser Geist ist aber eben das biblische Glaubens- und Sittengesetz, dessen Grundzüge die zehen Worte ausschließlich darstellen und wozu auch der Sabbath gehört,*) der nur in Hinsicht auf die Wahl des Tages eine sinnbildliche Ausprägung an sich trägt. Es ist das Wesen des Bundes zwischen Gott und Menschen, gilt sonach für alle Zeiten, alle Himmelsgegenden und alle Völker, und war gleich von vorne herein dazu bestimmt, durch Israel ein Gemeingut Aller zu werden, seine Anforderungen im Verlaufe der Jahrtausende immer höher und strenger zu stellen und so zu einem immer tiefer und breiter werdenden Strome heranzuwachsen, der einst die ganze Erde mit seinen Segnungen überfluthet. Alle übrigen göttlichen Vorschriften dagegen sind blos Zeichen des Bundes, Zaun und Gehege des ewigen und gemeingültigen Gesetzes, fruchtbare Mittel bald heiliger Rückerinnerungen, bald ernster Sammlung, bald heilsamer Absperrung gegen heidnisches Wesen, und können ihrer ganzen Beschaffenheit nach nicht immer und überall dieselben bleiben, weder

*) Vergl. Ibn Esra 3. St.

auf ewige, noch auf allgemeine Geltung Anspruch machen. Nicht als ob der Mensch jemals der sinnlichen Zeichen ganz und gar wird entbehren können; aber Art und Maß derselben müssen nach verschiedenen Bildungsstufen, Nationalsitzen, gewerblichen, geselligen und staatlichen Verhältnissen, kurz nach den Gesammterfordernissen des innern und äußern Lebens nothwendig eine Umänderung erleiden. Der religiöse Gedanke kann auf der langen Entwicklungsbahn von seinem ersten Aufkeimen bis zu seiner Reife eben so wenig an eine und dieselbe Form gefesselt bleiben, als die Frucht in die Knospenhülle, der Schmetterling in das Raupengehäuse sich zurückdrängen läßt. Und mit gleicher Dringlichkeit, wie des israelitischen Religionsgedankens eigenes inneres Wachsthum, erfordert eine solche Umgestaltung auch sein Rundgang durch die Welt, der Wechsel der ihn umwogenden Lebensströmung. Jener heidnische Cultus, worin die niedrigste Sinnenlust ihre höchsten Triumphe feierte, oder Väter und Mütter in wahnsinnigem Jubel ihre Kinder hinopfereten, bedrohte die israelitische Gottesverehrung mit ganz anderen Gefahren und erheischte daher ganz andere Gegenmittel, als die Kirche, welche über die gähnende Kluft in der Glaubenslehre die Brücke der Gleichheit in der Sittenlehre zu schlagen wußte. Jenes Israhel, welches, bald mehr, bald weniger abgeschlossen, inmitten des Völkeroceans auf dem Berge Zion horstete, konnte und durfte sich mit ganz anderen Bollwerken umgeben, als das Israhel, welches diesen Ocean nach allen Richtungen hin durchziehet, mit seinen geistigen Schätzen alle Ländergebiete durchschlängelt und gerne oder ungerne, immer dringender sich aufgefordert sieht zur v o l k s t h ü m l i c h e n Verschmelzung mit seiner Umgebung. Und in der That hat unsere Religionsgeschichte die Umwandlung der biblischen Religionsformen in so großartigem Maßstabe vollzogen, daß seit fast zwei Jahrtausenden der größte Theil derselben aus dem israelitischen Leben entschwunden ist.

Freilich suchte der fromme Sinn unserer Väter selbst an diese entseelten Hüllen noch in unsäglichem Schmerze sich anzuklammern, so lange und so gut es nur immer gehen mochte; sie beklagten im Tode jener Geseze eine dem Judenthum in seinem innersten Leben geschlagene Wunde und wußten sich nur mit der vergeblichen Hoffnung auf das bloße Vorhandensein eines S c h e i n t o d e s zu trösten. Nicht für immer, meinte man, sei das glorreiche Haus Davids, der wunderherrliche Tempel mit seinen Opfern und Priestern und Leviten in den Staub gesunken, nicht für immer Israhel aus dem Vaterhause verstoßen!

Einst werde der Herr die gefallene Hütte Davids wieder aufrichten, die zerstreuten Stämme Jakobs wieder in der alten Heimath sammeln, das Heiligthum Zions wieder in voller Herrlichkeit erstehen lassen! Allein Klage, wie Trost — beides beruhte auf demselben unhaltbaren Grunde, auf der Gleichstellung oder — richtiger — Verwechslung des religiösen Leibes mit der religiösen Seele, vermöge welcher man Beiden Unwandelbarkeit beimaß und, anstatt die Verklärung des Leibes durch die Seele zu erstreben, vielmehr die Seele zum Leibe verdichtete, selbst an das Sittengesetz einen zeremoniellen Maßstab anlegte. Verklungen, längst verklungen waren jene prophetischen Stimmen, die in unermüdlicher Begeisterung den Geist der Gotteslehre als das wahre Panier Israels priesen, um welches einst alle Völker sich schaa- ren werden und wogegen aller Zeremonienprunk, alles Opfern und Fasten werthlos erschiene; sie würden bei der Zerstörung des zweiten Tempels gerufen haben: Seid getrost! die alte Hülle ist und bleibt entseelt, aber aus ihrem Grabe erhebt sich die entfesselte Seele, um ihre Schwingen über die ganze Erde auszubreiten; aus dem eingäscherten Tempel des vereinsamten Israels wächst allgemach jener Riesentempel für die gesammte Menschheit empor, von welchem der Herr gesprochen: „Mein Haus soll ein Gebethaus genannt werden für alle Völker“; aus den Trümmern Judas erbauet sich eine messianische Welt! Wohl werdet ihr die Steine zu diesem Bau oft mit eurem Herzblute zusammenkitten müssen; allein ein solches Ziel ist werth solcher Opfer, und diese Opfer sind mehr werth, als Tausende von Widdern und Böcken! So, sag' ich, würden unsere alten Propheten geredet haben, und wahrlich, m. A.! Alles in der Gegenwart mahnt uns immer dringender, ernst und thatkräftig in diesem prophetischen Geiste zu handeln, zur angemessenen Umgestaltung unseres Religionslebens innen, wie draußen zu schreiten. Das Judenthum ist in einen Wendepunkt getreten, worauf es diejenigen Gebräuche, denen kein Leben mehr innewohnt, völlig ausscheiden muß, um seine Befenner theils sich zu erhalten, theils vor traurigem sittlichen Verfall zu schützen. In Folge der unbezwinglichen Macht des Lebens ist ein tiefer Zwiespalt zwischen dem ganzen Thun und Lassen und der religiösen Ueberzeugung im Allgemeinen eingetreten, der nachgerade aufhört, die Gewissen zu beängstigen, und die Fortdauer eines solchen Zustandes wäre das größte Unglück, das über Israel nur immer kommen könnte. Einerseits ist

man daran gewöhnt, die wichtigsten Zeremonialgesetze alltäglich zu übertreten und sich dennoch als Israelite dazu verpflichtet zu halten, andererseits spricht man im Gebete religiöse Wünsche und Hoffnungen aus, die im Herzen nicht den geringsten Anklang mehr finden und mit dem wahren Geiste der Sinailehre in schneidendem Widerspruche stehen. Dies müßte nach und nach dahin führen, daß das religiöse Gefühl entweder völlige Abstumpfung erleidet oder zu fremden Confectionen seine Zuflucht nimmt. Alles Reden und Ermahnen gegen diesen Zwiespalt zu Gunsten des Herkommens hat die Erfahrung als fruchtlos herausgestellt, als unfähig, dem Todten wieder Leben einzuhauchen. Selbst die, gewiß sehr lobenswerthen Versuche, wenigstens dem öffentlichen Gottesdienste durch Herstellung einer äußeren Harmonie einen Theil der alten Anziehungskraft zurück zu erobern, werden und müssen so lange vergeblich bleiben, als sie im Grunde nur dazu dienen, die innere Fäulniß zu bedecken. Es handelt sich um einen Riß, der das Judenthum in der innersten Seele berührt und wogegen kein, wenn auch noch so glänzender Firniß helfen kann. Er muß vom Grunde aus geheilt werden. Das Uebel, welches alle gesunden Kräfte und Säfte allmählig zu verschlingen droht, muß an der Wurzel angegriffen werden, und dies geschieht einzig und allein dadurch, daß wir im Namen und im Interesse der Gotteslehre alles Faule und Unhaltbare aus dem Kreise unseres Religionslebens ausscheiden und von jeder weiteren Verbindlichkeit gegen dasselbe uns feierlich lossagen, daß wir für uns und unsere Kinder die Entfesselung des Judenthums bewerkstelligen, um die Entfesselung vom Judenthum zu verhindern.

Bei diesen Bestrebungen dürfen wir aber von dem unerschütterlichen Grunde des göttlich geoffenbarten Wortes nimmer weichen. Auch daran mahnt uns unser Name: Har-Sinai; denn in ihm ist die bedeutungsschwere Aufforderung enthalten: **הביטו אל צור הברית!** Blicket hin auf den Fels, aus dem ihr gehauen worden, dahin, wo der Herr eure Vorfahren und all ihre Nachkommen zu seinen Priestern erkoren und für ewige Zeiten auf sein Gesetz verpflichtet! Wir mögen und sollen allerdings aus dem Außen- und Bollwerke um dieses Gesetz das Morsche fallen lassen, das Zertrümmerte und Verfallene hinweg räumen, aber nicht um einzureißen, sondern um aufzubauen, nicht aus Eitelkeit, aus stolzer Selbstüberhebung, aus Mangel an Pietät, die selbst den ehrwürdigen Ueberresten

des Heiligen gebührt, sondern aus tiefer Ehrfurcht vor unserem Heiligtum und aus glühendem Verlangen, dasselbe vor so drohenden Gefahren zu schützen. Die Lossagung von veralteten religiösen Ansichten und Sitten muß unsere Kraft um so inniger und ungetheilter dem Wesen der Gotteslehre zuwenden, das weit erhaben ist über den Wechsel der Zeiten und Räume und auch dann noch bestehen wird, wenn die Erde wie ein Kleid altert und der Himmel wie Rauch zerfließt. Nein! Wir wollen keinen selbstgeschaffenen Cultus, kein nach dem guten Geschmacke zugerichtetes Judenthum, kein Abschleifen des israelitischen Gepräges, kein Hinausschweifen in's Dede und Leere, sondern im Gegentheile — ein in voller Schärfe ausgeprägtes Israelitenthum, das in Sinai wurzelt und auf der riesigen Höhe einer viertausendjährigen Geschichte neue Blüten und Früchte treiben will.

Recht israelitisch und auf den Fels der göttlichen Offenbarung gestützt sei daher vor Allem u n s e r G l a u b e. Darauf kann in der Gegenwart der Sorgfalt nicht genug verwendet werden. Je mehr das bloße Zeremonienwesen an Umfang und Bedeutung in unserer Mitte verliert, um so nothwendiger wird es, die jüdische Glaubenslehre in ihrer Eigenthümlichkeit zu erfassen, einer Eigenthümlichkeit, die das Judenthum selbst nach dem Dahinschwinden seines ganzen Zeremonialgesetzes noch scharf genug von allen übrigen Bekenntnissen scheiden würde. Hier liegt der Quell unserer Kraft, der Urgrund unserer beispiellosen Ausdauer, der Preis unseres weltgeschichtlichen Kampfes. Der Glaube an einen einzig-einzigen Gott, der, ewig, unsichtbar und gestaltlos, einzig und allein in seinen wundervollen Werken und besonders im Menschen sich offenbart und mit seinem Dasein Alles in gleicher Weise erfüllt, die Erde wie den Himmel, das Vergängliche wie das Unvergängliche, das Fleisch wie den Geist; der Glaube an die angeborne Güte und Reinheit alles Geschaffenen und insbesondere der gottähnlichen, mit Vernunft begabten Wesen, die keine natürliche Fesseln an freier Selbstheiligung verhindern und keine andere Vermittlung als die eigene freie Thatkraft zur Sühne und Erlösung führen kann; der Glaube an eine Menschheit, deren Glieder, alle ein und desselben himmlischen und irdischen Ursprungs, denselben angebornen Adel besitzen, auf dasselbe Recht, dasselbe Gesetz und dieselbe Glückseligkeit Anspruch haben, einer solchen Glückseligkeit hier auf Erden schon theilhaftig werden sollen durch die einstige Verschmelzung aller Nationen zu einem einzigen Gottesvolke, woraus der Herr nach der prophetischen

Verkündigung, וְגַם מֵהֵם אָקַח לְכֹהֲנִים לְלֵוִים auch nicht-israelitische Priester und Leviten erwählen wird, das den Herrn des Weltalls allein als seinen König anerkennen — und mit dem blutgetränkten Purpur des menschlichen Königthums das ganze Blendwerk der verbrämten Lüge, Selbstsucht und Bruderverfolgung für immer in's Grab legen wird — diese und ähnliche Lehren, deren erstes Erscheinen unter dem Schleier der besondern jüdischen Volksthümllichkeit geschehen mußte, um das Menschenauge nicht durch ihre Hoheit zu blenden — sie sind heute noch Israels Eigenthum; ihr Besitz ist sein einziger Stolz, ihre einstige Anerkennung seine einzige Hoffnung. Jede einzelne dieser Lehren umschließt Schätze welterlösender Gedanken, und es ist unsere heiligste Aufgabe, diese Schätze immer mehr und mehr aus dem tiefen Schacht unseres Schriftthums zu heben, sie zu sammeln, in ihrer vollen Herrlichkeit zu zeigen, für's Leben flüssig zu machen und Herz und Seele daran zu bereichern.

Necht israelitisch und gestützt auf den Fels der göttlichen Offenbarung sei ferner unser Wandel. Unser ganzes Thun und Lassen athme tiefe Ehrfurcht vor dem Einig-Einzigen, glühendes Interesse für das einzelne, wie allgemeine Menschenwohl, Schonung und Achtung selbst gegen Thiere und Pflanzen als göttliche Erzeugnisse, und werde so ein lebendiges Zeugniß unserer Verehrung des Sinaigesetzes. Unser ganzes Verhalten beurkunde ein gotterfülltes Gemüth, eine edle, durch keine konfessionellen Schranken eingeengte Menschlichkeit, nimmer erkaltenden Eifer für die Sache des Lichts, des Rechts und der Wahrheit, unerschütterlichen Muth im Kampfe gegen das im Finstern schleichende Ungethüm der Lüge und des Aberglaubens, fromme Begeisterung für die Ehre Israels und seine hohe Sendung. Selbst das religiöse Zeichen gelte uns als heilig und unantastbar, so lange ihm eine Seele, ein religiöser Gedanke innewohnt. Der Mensch, sinnlich wie er ist, bedarf einerseits der sinnlichen Anregung, um den Strom des religiösen Lebens in seinem Innern in stetem Flusse zu erhalten und vor Versandung zu schützen, so wie andererseits gerade in der drängenden und überströmenden Fülle dieses Lebens eines äußeren Ausdruckes, worin der Trieb in's Unermeßliche Gestalt und Form gewinnen kann, und das Judenthum kann solche Aeußerungen in Bezug auf das Verhältniß zwischen Gott und Menschen um so weniger entbehren, als es jede sinnbildliche Darstellung des göttlichen Wesens selber auf das Strengste verbietet. Im ersteren Falle gleicht die

Zeremonie dem Gehölze, womit der Priester die Altarflamme immer neu schüren sollte, im letzteren Falle — einem Spiegel, worin der Menschegeist, der Gott nicht schauen kann, nicht schauen darf, sich selbst als Gottes Ebenbild schauen will, wie jene über der heiligen Lade schwebenden Cherubim von menschlichem Antlitze, welche mit himmelwärtsgekehrten Schwingen das Angesicht sich selbst einander zuwenden, wie um den in unermesslichen Höhen Thronenden und über alle menschliche Vorstellungen Hoherhabenen in seinem herrlichsten Abglanze auf Erden zu suchen. — Nun ergiebt sich hieraus freilich klar genug die Nutzlosigkeit der in ihrem Wesen erstorbenen religiösen Sitte; denn das Gehölze findet ja zuletzt immer seinen Untergang in eben der Flamme, der es Nahrung zuführt, und der Spiegel dient seinem Endzwecke nur so lange, als er durchsichtig bleibt und nicht von Staub und Moder bedeckt ist. Eben so klar ist aber auch die fortwährende Unentbehrlichkeit der lebendigen religiösen Sitte und die traurige Verblendung derer, die sich ihr enthoben dünken.

Necht israelitisch und ganz und gar vom Geiste der Lehre Sinais durchdrungen sei endlich die Erziehung unserer Jugend. Das ist eine Aufgabe von so unermesslichem Gewichte, daß wir Alles aufbieten müssen, um die Hindernisse, welche einer befriedigenden Lösung derselben entgegenstehen, zu beseitigen. Auch der Verblendetste muß zugeben, daß es sich hier um eine Lebensfrage für's Judenthum handelt, daß hier Gefahren im Anzuge sind, deren Beseitigung mehr erfordert, als fromme Wünsche und — Berwünschungen. Ferne sei es von uns, auch nur den geringsten Zweifel zu hegen, ob das Judenthum, die Religion der Freiheit, die Freiheit seiner Befenner eben so gut, wie deren tausendjährigen Druck wird ertragen können. Wir würden ihm durch einen solchen Zweifel das Todesurtheil schon gesprochen haben. Allein jenes Judenthum, welches unter verwitterten Ruinen vergraben liegt — meint man in der That, es werde die heranblühende Jugend noch fesseln können in dieser neuen Welt, die mit ihrer ganzen Lebenskraft allen verrotteten Zuständen entgegenstrebt? Versucht es doch, dieser Jugend, die frei unter freien Menschen sich bewegt, ein Judenthum einzupfropfen, das die Schranken zwischen Israhel und den Völkern verewigt wissen will, den Israheliten von der Gesellschaft förmlich abschneidet und mit seinem Hoffen und Wünschen der tiefsten und lebendigsten Strömung der Gegenwart entgegenstellt; versucht es, sie für Gotteshäuser zu gewinnen, worin

ihr mittelalterliche Klagen entgegentönen und Gebete um Rückkehr nach der uralten Heimath, um Wiederherstellung des Opfercultus und des menschlichen Königthums in Israel — und ihr werdet nur zu bald Gleichgültigkeit, Geringschätzung, wo nicht entschiedene Feindschaft gegen das finden, wofür ihr Liebe säen wollt. Es giebt nur einen Weg, das hohe Ziel zu erreichen, und den wollen wir einschlagen. Wir wollen unsere Kinder hinweisen auf die welterlösende Macht in dem unsterblichen Wesen der Sinailehre, auf die Wandelbarkeit ihrer Formen, auf die glorreichen Triumphe, die sie auch außerhalb Jakobs bereits errungen, auf die beispiellosen Opfer, die ihre Erhaltung gekostet, auf die wunderbare Lebenskraft, womit sie durch zusammenstürzende Welten unverfehrt dahinschritt, auf den dereinstigen großen Völkerbund in Gott, den sie gerade durch die ehemalige volksthümliche Absonderung Israels erzielen wollte, und endlich auf die Berufung unseres zerstreuten Stammes, die Gotteslehre durch alle Länder und Welttheile zu tragen. Wenn Synagoge, Schule, Haus und Leben von solchem Geiste getragen werden, dann dürfen wir uns versichert halten, dem heiligen Vatererbe eine sichere Stätte im Herzen unserer Sprößlinge, eine herrliche Zukunft in diesem gottgesegneten Lande gegründet zu haben und in diesem glücklichen Erfolge unseres Strebens, in diesem Dienen Gottes auf dem Berge der Freiheit nach dem Auszuge aus dem Lande der Pharaonen ein Zeichen unserer göttlichen Sendung anerkannt zu sehen.

Dies führt uns endlich zum letzten Theile unserer Aufgabe: Den Eifer für unsere, jetzt noch vereinzelt Bestrebungen durch den Gedanken an ihren zukünftigen Sieg stets wach zu erhalten. Auch in dieser Hinsicht ist unser Name Har-Sinai ein bedeutungsvoller. Schon die Talmudisten sehen in der göttlichen Erwählung Sinais zur Offenbarungsstätte ein Zeugniß der göttlichen Bevorzugung gerade des äußerlich Kleinen und Geringsen. Selbst unter den zwei Hauptbergen, in welche das Sinaigebirge sich theilt, wurde der niedrigere Choreb zur Verkündigung des Gottesgesetzes auserkoren. Dasselbe bestätigt auch die Wahl Israels, des winzigsten der Völker, zum Bundes- und Priestervolke. In der That durchzieht das ganze biblische Judenthum der Gedanke, daß Gott gerade das nach menschlicher Berechnung wenig Versprechende und Min-derberechtigte zum Werkzeuge seiner Verherrlichung zu machen pflegt, eine Wahrheit, welche auch die biblische Geschichte, ja die allgemeine

Weltgeschichte vielfach verkündet. Immer sind es nur Wenige, die Muth und Opferungsfähigkeit genug besitzen, der herrschenden Denkweise gegenüber besseren Ueberzeugungen zu dienen, zumal auf religiösem Gebiete, wo Erziehung und Gewohnheit das Herz so leicht über seine eigenen Bedürfnisse täuschen, und die Erinnerung an die süße Jugendzeit, den Frühling des Lebens, so leicht verwechselt wird mit der Erinnerung an Gott, den Quell des Lebens. Allein die Macht Gottes weiß auch das Kleine und Unscheinbare groß und stark zu machen, wie sie dem winzigen Saatkorn den himmelanstrebenden Baum entsprossen läßt. Langsam, aber um so sicherer reift die Wahrheit dem Tage des Sieges entgegen, und alle Hindernisse und Schwierigkeiten, die man ihr entgegenstellt, alle Opfer und Thränen, die ihre Aussaat kostet, können ihren Fortschritt, ihren Triumph nicht hemmen. „Der Kleine wird zu Tausenden, der Geringe zum mächtigen Volke werden“ — dies war von jeher das Lösungswort Israels. Es sei auch das unsere! Geringe an Gliederzahl, wie wir sind, wollen wir dennoch das herrliche Werk froh mit Gott beginnen, niemals in unserem Eifer für dasselbe erkalten und unerschütterlich an der Ueberzeugung festhalten, daß unser Streben reiche Früchte tragen wird, und sollten diese auch erst über unserem Grabe emporsprießen. Wer Großes erzielen will, muß den Blick über die engen Grenzen der Gegenwart weit hinausrichten und auf die Vergangenheit für die Zukunft bauen. Als Moses für sich selbst eine Bürgschaft seiner göttlichen Sendung forderte, da wies ihn die göttliche Stimme auf den künftigen Gottesdienst am Berge Sinai. Als er ferner nach dem Namen fragte, unter welchem er den Gott der Väter dem Volke verkünden solle, da antwortete dieselbe Stimme, abermals auf die Zukunft hinweisend, יהוה ist mein Name, „Ich werde sein,“ d. h. nach des Midrasch richtiger Erklärung: „Ich werde mit euch sein, mich in eurer Mitte verherrlichen! Sage den Kindern Israels“ — so lautet die göttliche Weisung — „Ehieh sendet mich zu euch, Er, der eure Sache jetzt verlassen zu haben scheint, aber später in eurer Mitte Wohnung nehmen und zum Heile aller Welt sich offenbaren will.“ Und doch kündigt Moses diesen Gott der Zukunft zugleich als den Gott der Vergangenheit, der Väter an! So wollen auch wir allen Denen, die nach dem Namen unseres Judenthums fragen, antworten: es ist das Judenthum, welches sein wird, das Judenthum eurer Kinder — und doch auch das der Väter — nur tiefer erfaßt in seinem Lebensquell, richtiger

gewürdigt in seinem geschichtlichen Gange und glorreichen Ziele und nicht hinter Schloß und Kiegel gehalten, sondern hoch hinaufgestellt auf die Warte der Zeit, nicht eine Wittve, trauernd um Zion und Jerusalem, sondern eine Braut, geschmückt zur Vermählung mit der Menschheit!

Ja, Geliebte! das ist das Judenthum, zu dessen Pflege wir uns verbunden haben, und wir dürfen fürwahr am Gelingen unseres Unternehmens um so weniger zweifeln, als in den Vereinigten Staaten bereits herrliche Kräfte in gleichem Sinn zu wirken begonnen und von Außen her keinerlei Hemmnisse uns in den Weg gelegt werden können.

So sei denn die Stunde, in welcher wir uns verbunden, reich gesegnet für uns und unsere Nachkommen, und wie selbst die Fluthen des Weltmeeres diese Verbindung nicht verhindern konnten, so möge unser Har-Sinai einem Felsen gleichen, der selbst im Herzen der Meere noch feststehet — nicht durch unsere Macht und unsere Stärke, sondern durch den Geist Gottes, der in ihm waltet, jenen Geist, welcher den Berg des Hauses Gottes erhöhen wird über alle Berge, daß alle Völker zu ihm hinströmen und sprechen werden: „Auf zum Gottesberge, zum Hause des Gottes Jacobs, damit wir in seinen Wegen unterwiesen werden und in seinen Pfaden wandeln; denn von Zion geht die Lehre aus und Gottes Wort von Jerusalem!“ Amen.

IV.

Antrittspredigt

gehalten am

24. August 1861 im Tempel der Kneseth-Israel-Gemeinde zu Philadelphia.

Text: Jes. 5, 1—7.

„Ich singe von meinem Geliebten: das Lied meines Freundes von seinem Weingarten. Einen Weingarten hatte mein Geliebter auf fetter Bergespitze. Und er umzäunte ihn und entsteinigte ihn und bepflanzte ihn mit edlen Reben und baute einen Thurm hinein; auch eine Kelter hieb er aus darinnen und hoffte, daß er Trauben bringen würde — und er brachte Heerlinge. Und nun, Bewohner Jerusalems, und Männer Judas! richtet doch zwischen mir und meinem Weingarten. Was war wohl noch zu thun an meinem Weingarten, das ich nicht an ihm gethan? Warum hoffte ich, daß er Trauben bringe, und er brachte Heerlinge? . . . Aber der Weingarten des Gottes der Heere ist das Haus Israels und die Männer Judas, die Pflanze seiner Lust. Und er hoffte auf Rechtlichkeit und siehe — Gebrechlichkeit, auf Wohlthat und siehe — Gewaltthat.“ (Jes. 5, 1—7.)

Bergeblich, o Gott, ist der Bauenden Mühe, so du das Haus nicht bauest; mit dem Tode geschlossen — jeder Bund, der nicht in deinem Namen und deinem Geiste geschlossen wird. Und so ist denn unser Auge in dieser bedeutungsvollen Stunde vor Allem auf dich gerichtet, daß du segnen mögest unser Bündniß und ihm reichen Segen entspringen lässest für uns und unsere Kinder! Auf deinen heiligen Ruf habe ich abermals den Wandererstab ergriffen in sturmbewegter Zeit — laß ihn diesem deinem Weinberge als Rebe eingepflanzt und an köstlichen Früchten reif werden! Amen.

Unter ungewöhnlichen Umständen, m. A., reichen wir uns jetzt die Hand einander zum heiligen Bunde. Nicht als Fremdling trete ich in eure Mitte; wir sind seit Jahren innig verbunden im Geiste! Es

war mir vergönnt, eure Gemeinde gründen zu helfen und früher schon Antheil auch an deren Pflege zu nehmen. Ich war stets ein aufmerksamer Zeuge ihres Entwicklungsganges und sah den zarten Sproßling unter heftigen Stürmen nur gedeihen. Ebenso habt auch ihr stets vollen Antheil genommen an meinen Kämpfen für die Sache der Wahrheit — von der Stunde an, da ich den amerikaniſchen Boden betrat, bis auf den heutigen Tag, an Kämpfen, die meine Laufbahn so wechselreich machten und zuletzt mich zwangen, eine frühere, treu gepflegte Pflanzung flüchtigen Fußes zu verlassen. Wir haben also keine Flitter- und Honigwochen zu feiern, die oft nur Vorläufer bitterer Enttäuschungen sind, sondern bloß eine längst vorhandene Verbindung zu besiegeln. Unter solchen Umständen mag der Reiz der Neuheit, der poetische Duft, der goldumsäumte Wolkenschleier, die blumige Redeweise und überschwängliche Hoffnung fehlen; dies Alles wird aber reichlich ersetzt durch heiligen Ernst, durch geprüfte Treue, durch gestählte Kraft und klares Wollen und Streben. Was an Phantasie verloren geht, wird für Geist und Herz gewonnen, und das ist's ja gerade, was uns noth thut. Darin besteht ja das Hauptübel unseres Religionslebens, daß das Judenthum für einen großen Theil seiner Befenner längst aufgehört hat, eine Sache des Geistes und Herzens zu sein, und zu einem Gemische von hohlen Formen geworden, die, wenn nicht belächelt, phantastisch mit der Eigenschaft geheimnißvoller Zaubermittel ausgestattet werden. Eine solche Hohlheit läßt sich aber nicht durch hohle Phrasen, durch schimmernde Gebilde und blauen Dunst ausfüllen, sie erfordert eine religiöse Umgestaltung, die es unserm Volke wieder zum vollen Bewußtsein bringt, daß es der Menschheit als Weingarten eingepflanzt worden und seine Lehre, wie der edle Wein, dazu berufen sei, das Herz zu erfreuen, den Geist zu beflügeln, die Seele in ihrem Innersten zu laben und zu erquickern. Nach diesem hohen Ziele mit lichtvollem Sinne und thatkräftiger Hand zu streben, das ist die Aufgabe unserer Reformgemeinden, und zu diesem Behufe treten auch wir jetzt zusammen. Worin besteht aber das Wesen einer solchen Umgestaltung? Diese Frage bewegt heutigen Tages die gesammte Judenheit, und ihre Beantwortung scheint mir die würdigste Einleitung meines Lehramtes in eurer Mitte.

Ich habe das herrliche Lied vom Weingarten zum Texte erwählt. Wein ist ein bedeutsames Symbol, das im alten Israel nirgends fehlen durfte, wo ein Bund mit Gott oder im Namen Gottes geschlossen

wird. Mit dem Weinkelche werden Israels Söhne dem Bunde Abrahams geweiht; mit dem Weinkelche wird der gottgesegnete Sabbath, das erhabenste Bundeszeichen zwischen Gott und Israel, begrüßt, mit dem Weinkelche wird der Segen beim Eintritt in die heilige Ehen-gemeinschaft gesprochen. Die edle Frucht, die mit zunehmendem Alter an Werth nicht abnimmt, sondern nur gewinnt — sie weist darauf hin, daß alles Edle und von Gottesgeist Beseelte im Laufe der Zeit nicht erschlapft, sondern an Kraft zunimmt, und ist also ein Zeichen nicht bloß der Dauer, sondern auch der steigenden Innigkeit des Bundes. Tiefsinnig läßt daher die Schrift erst nach der Sündfluth dem neuver-jüngten Erdreiche, mit dem Gott einen neuen Bund für ewige Zeiten durch die Verheißung geschlossen, es nie wieder durch Wasserfluthen zu verderben, von der Hand Noachs den Weinstock eingepflanzt werden. Und als nun später die Menschenwelt abermals vom Pfade des Lebens sich losriß und ihr mit Abraham ein Stamm eingepflanzt worden, der den uralten Gottesbund wieder herstellen und unverbrüchlich machen sollte, ein Stamm, der im Laufe der Jahrtausende durch alle Länder sich ausbreiten, immer weiter zur sonnigen Höhe sich emporranken und immer köstlichere Früchte zur Labung und Erquickung der ganzen Menschheit entfalten sollte — welcher passendere Name hätte dann für diesen Stamm gefunden werden können, als der Weinstock Israel? In der schwungreichen Sprache unseres Propheten verwandelt sich nun der Weinstock in einen Weinberg und mußte auch das Bild einen sol-chen Umfang annehmen; denn er wollte ja schildern, wie Gott das Haus Israel umzäunt, einen Thurm hineingebaut und eine Kelter hineingegraben, wie er Alles für seinen Weinberg gethan, was seine Blüthe und Befruchtung fördern konnte, und — doch nur Heerlinge gekommen wären anstatt der Trauben! — Und dieser Gottesruf, ent-hält er nicht zugleich das, was für jeden treuen Lehrer die schwerste Sorge ist beim Antritte seines Amtes und der bitterste Schmerz beim Verlassen seines Amtes? Daß ich euch ein solcher treuer Lehrer sein will und werde — ihr wisset es, und so laßt uns denn die kostbare Zeit nicht mit deßfalligen Gelöbnissen verschwenden, sondern lieber gleich den Weingarten, den wir gemeinsam zu pflegen haben, in Augenschein nehmen, die Beschaffenheit unserer religiösen Zustände betrachten. Unsere Frage bezog sich auf das Wesen ihrer Umgestaltung; es besteht in der Vereblung des Cultus, des Lebens und der Schule.

Der Cultus im engeren Sinne, die Anbetung Gottes an besonders dazu geweihten Stätten und in öffentlicher Versammlung war von jeher der Mittelpunkt israelitischer Gottesverehrung. Kaum war das Volk nach dem Auszuge aus Mizraim nur einigermaßen zu Odem gekommen, und schon traf Moses Anstalten zur Errichtung eines Stiftgezeltes, einer gemeinsamen Opferstätte, an welcher die Gaben sowohl der Gesamtgemeinde, wie ihrer einzelnen Mitglieder dem Herrn dargebracht werden sollten und Tag und Nacht die heilige Altarflamme unterhalten werden mußte, um das dargebrachte Korban und mit ihm auch den gottgeborenen Geist des Opfernenden zu Gott emporlodern zu lassen. In diesem Heiligthume wurde dem menschlichen Bedürfnisse nach verschiedenen Seiten hin Befriedigung geboten — durch das Sünd-, Friedens-, Speise- und Ganzopfer. Hier wurde dem unter schwerem Schuldbewußtsein brennenden Gewissen Heil, Ruhe und Versöhnung; hier wurde der, unter der Fülle göttlicher Wohlthaten zum Uebermuth hingeneigten oder umgekehrt nach kindlichem Danke lechzenden Seele einerseits die laute Mahnung an den Spender alles Guten, von dem Alles ist, was wir sind und haben, andererseits das süße Labfal frommer und freudenreicher Hingebung; hier wurde dem, unter der Angst vor dem zukünftigen Schicksale sich krümmenden Herzen die ermutigende Verheißung der immerwährenden Gottesgnade, die nimmer lassen und verlassen will die, welche ihr vertrauen. Vor Allem war aber die heilige Stätte durch das wesentlichste Opfer, die Olah, zur Andacht bestimmt, die in der schwungreichen und begeisterten Erhebung des unsterblichen Odems im Menschen zu seinem Urquelle besteht, in jener flammenden Anbetung des Allgeistes, die alle Töne im Menschenwesen zu einem Wohllaute, zu einem Gottesklange zusammenschmelzt, den Erdensohn zum beseligenden Gefühle seiner unvergänglichen Würde als Kind Gottes und König der Erden schöpfung emporträgt und in diesem Gefühle all seine Empfindungen vor dem Throne des Unerforschlichen ausgießen läßt. Späterhin verwandelte sich das tragbare Stiftgezelt in einen stolzen Tempel, der Tempel hinwiederum in die einfache Synagoge, allein das Wesen des Cultus ist bei all diesen Umwandlungen dasselbe geblieben. Die Rabbinen erklären zu unserem Texte: *מגדל זה היכל* der Tempel sei der im Weinberge, im Hause Israels, errichtete Thurm, mit dem Fuße am Boden hastend, aber mit der Spitze in den Himmel hineinragend, *קב זה מזבח*, der sühnende Altar — die Kelter, welche die Frucht des Weinstockes läutert und ver-

edelt. Dieselbe Bestimmung erhielt sich aber das jüdische Gotteshaus zu allen Zeiten und unter allen Gestalten. Es hatte immer und überall den erhabenen Beruf, mitten in den Niederungen des Lebens als ein riesiger Thurm sich zu erheben, auf dessen Gipfel die Geistes- und Herzensenge schwindet, die Aussicht in's Unermüßliche sich erweitert, die Wolke niedriger Leidenschaft wie Nebel zu unseren Füßen zerrinnt, jede gute, edle und schöne Empfindung ihre Seraphschwinge entfaltet und das Auge reiner und klarer in die Höhe dringt und zugleich hinausschaut auf die Krümmungen und Windungen, wie das Ziel der Erdenwanderung, als ein Gottesberg in der Wüste zahlloser Kämpfe um das Gemeine und Modernende, auf dessen fetter, sonniger Spitze edlere und bessere Früchte emporsprossen, die nicht unter jedem Hauche dahinwelken, unter Winden und Stürmen nach allen Ecken und Enden zerfliegen, sondern gekeltert und gestoßen — nur immer reiner, genußreicher und kraftvoller werden. Fast zwei Jahrtausende sind schon verflossen, seitdem das stolze Priestergewand, das Blut der Thiere und die Altarflamme aus unserem Heiligthume geschwunden, aber noch ist da die uralte Priestergemeinde, die während dieses ungeheuern Zeitraumes zur Ehre Gottes das Slavengewand getragen und Millionen Male das eigene Blut hingegeben — und wo sonst hätte sie sich Kraft und Muth geholt zu ihren unvergleichlichen Opfern und Großthaten, als an der geweihten schlichten Opferstätte, wo ohne Unterlaß die Flamme der Gottesbegeisterung und der Glaubensinnigkeit genährt wurde und die armen gemarterten Seelen selbst nach herzerreißenden Klagetönen immer wieder zu Dank- und Jubelliedern im Preise des Einig-Einzigen sich emporrangen? Mögen sie immerhin, diese frommen Märtyrer, die Synagoge bloß ein *בית מדרש*, ein kleines Heiligthum, den schwachen Abglanz des alten Tempels genannt haben, indem sie selbst das innigste Gebet nur als einen kümmerlichen Ersatz für das frühere Thieropfer ansahen und all' ihre Hoffnungen auf die Rückkehr zum ehemaligen jüdischen Staatsleben und die Wiedererbauung des Tempels auf dem Berge Zion setzten und dort allein die fette Bergesspitze erblickten, worauf einst der Weinberg, das Haus Israels, in voller Herrlichkeit stand mit seinem Thurme und seiner Kelter, bis zuletzt die Trauben in Heerlinge sich verwandelten und darum der Herr Zaun und Mauer niedergerissen, daß er unter den Füßen der Völker zerstampft und zerrissen werde! Wir beleidigen sie wahrlich nicht, wenn wir auf einer höheren Stufe religiöser Erkenntniß und

weltgeschichtlicher Erfahrungen ihre Ansicht als irrig bezeichnen und den mosaischen Opfercultus bloß als Vorstufe, als ersten Dämmerstrahl der reinen und glühenden Andacht betrachten und somit im Heiligthum Zions den thurmähnlichen Stamm erblicken, der in unseren Gotteshäusern seine Blüthenkrone erhalten. Zählten sie doch selbst begeisterte Seher genug in ihrer Mitte, die in Stunden höherer Weihe ahnungsvoll das aussprachen, was das heutige Israel in den innersten Tiefen erschüttert! Eine andere Frage ist es dagegen, ob die Synagoge diese ihre hohe Bestimmung auch stets erfüllt, und da müssen wir leider gerade in Bezug auf die Gegenwart „nein und tausendmal nein“ rufen. Die Andacht ist, um es kurz zu sagen, so gut wie erloschen in unseren Gotteshäusern. Schöner und prunkvoller sind sie geworden, auch der Gottesdienst hat eine glänzendere Außenseite gewonnen. Ruhe und Anstand, Choralgesang und Orgelspiel sind an der Tagesordnung. Es hat Alles einen feineren Zuschnitt erhalten, aber der Stoff ist leichter geworden; die Aechtheit fehlt. Die jüdischen Gemeinden wissen nicht mehr zu beten. Oder wollt ihr das ein Beten nennen, wenn den Lippen herz- und gedankenlose, ja lügnerische Worte entfliehen, Worte in einer unverständlichen Sprache und Klagen enthaltend über längst entschwundene Leiden, und Wünsche, deren Erfüllung Niemanden am Herzen liegt, wo nicht gar als ein Unglück betrachtet würde? Das alte Israel besaß Hunderttausende, die des Hebräischen kundig gewesen, und selbst die, welche die Sprache nicht verstanden, gossen in die fremden Klänge doch nur die glühenden Empfindungen ihrer Seele und redeten mit Gott wenigstens in ihrem Innern eine lebendige Sprache. Seine Trauer um die Zerstörung des Tempels war eine tiefinnige, seine Klagen wegen der tiefen Lebensverkümmernng unseres Stammes — eine nur zu tief begründete, sein Hoffnungsmuth in Hinsicht auf unsere große Zukunft — ein in Noth und Tod tausendfach bewährter. Heute ist dagegen nur der Schatten, nur das Zerrbild von dem Allen übrig geblieben. Im sogenannten orthodoxen Cultus sind todt die Worte und die Empfindungen, die sie ausdrücken. Man ruft den Messias herbei, uns nach Palästina zu führen, in der sichern Hoffnung, daß er doch nicht kommen werde; man stimmt Trauerlieder an über bittere Verfolgungen — beim Vollgenusse bürgerlicher und religiöser Freiheit; man fleht um Wiederherstellung des zertrümmerten Jerusalems und denkt ernstlich doch nur an die Wiederherstellung unseres zertrümmerten Staaten-

bundes. Und selbst die Schätze weltumschließender Gedanken, die der alte Gebetsstoff umschließt — sie liegen unverwerthet, ungekannt und tief vergraben im Staube, wie Perlen im Sande. So ist der öffentliche Gottesdienst zum leeren Lippendienste herabgesunken, der Thurm, der unsern Voreltern zur unbezwinglichen Feste diente, zur verwitterten Ruine geworden! Und konnten etwa die bisher beliebten halben Reformen dem Uebel steuern? Nein! sie haben bloß eine schimmernde Decke über die Fäulniß ausgebreitet und die verbliehene Andacht mit theatralischer Schminke angestrichen; ihr Lösungswort ist nicht innere Kräftigung, sondern äußere Politur, nicht Heilung, sondern Bedeckung der Krebschäden. Die Scheiureform sucht den Mangel an Leben, an Natur und Wahrhaftigkeit durch die Kunst zu ersetzen und reicht dem dürstenden Volke Rosenwasser und noch allerlei Parfümerien, statt kräftigen Weines. Herrliche Overtüren, schöne Scenerien, reiche Decorationen und treffliche Schauspieler auf der Kanzel, am Vorbeterpulte und im Chore — das sind i h r e Ideale. Der Inhalt ist ihr, wie dies bei jeder Oper der Fall, in der Regel völlig gleichgültig, und auch da, wo sie am Gebetsstoffe selbst Veränderungen vorgenommen, that sie nichts weiter, als mit der Censurscheere den alten Cultus verstümmeln und gleichsam zum Opertexte zuschneiden und ein bunt-scheckiges Gewand von orthodoxen und reformatorischen Lappen zurichten, worin das Judenthum als eine Art von Harlekin erscheint. Es ist fürwahr hohe Zeit, diesem Unwesen, worunter allmählig alles religiöse Interesse schwindet, ein Ende zu machen. Unsere Gotteshäuser müssen wieder Andachtshäuser werden, Zufluchtsstätten, denen man wieder wie in alter Zeit mit Sehnsucht zueilt, um Erleichterung, Erbauung und Erquickung im harten Lebenskampfe zu finden; sie müssen wieder wie ein Thurm emporragen im Weinberge und uns in der That zu Gott erheben. Nicht verstümmeln wollen und dürfen wir den Weinberg des alten Cultus, dessen Frucht Israel Jahrhunderte hindurch zum süßesten Labsale und wunderthätigen Kräftigungsmittel unter den schwersten Leiden geworden, und — לא תרוע כרכך כללים — ebensowenig ihn mit zweierlei Arten von religiösen Anschauungen besäen; wir müssen ihn umgraben und entsteinigen von längst verbliebenen Klagen und Wünschen und Hoffnungen, um die gewaltigen Hemmnisse seiner unvergleichlichen Triebkraft hinwegzuräumen und die ihm vom Gottesgeiste eingepflanzten edlen Reben zur vollsten Blüthe und Befruchtung gelangen zu lassen, die edlen Reben des reinsten

Gottglaubens, des innigsten Gottvertrauens, der erhebensten Rück Erinnerung an Jerusalem und den heiligen Tempel als den Urquell des Gotteslichtes für die ganze Erde, sowie des stolzesten Triumphes über unseres Stammes glorreiche Mission, der Priester, ja der Messias der Welt zu sein. והגפנים סמדר נתנו ריה. Gleich unser Cultus so einem blühenden Weinstocke, dann mag, soll und muß er auch Wohl Düfte bringen, dann sind Orgel, Choralgesang und überhaupt die Lieblichkeit des Andachtsopfers an ihrem Plage, eine dem Herrn wohlgefällige Zugabe, ja ein wesentliches Mittel zur Steigerung der andächtigen Empfindungen, wie die Levitenchöre und die musikalische Begleitung im Tempel Zions, während dort, wo das Leben und die Wahrhaftigkeit im Gebete fehlen, all' diese Düfte nur erkünstelt sind und bloß dazu dienen, den Modergeruch zu verhüllen. — Und wie die wahre Andacht, so muß auch die reine Lehre wieder in's Gotteshaus verpflanzt werden, die seit uralten Zeiten einen wesentlichen Bestandtheil des öffentlichen Gottesdienstes bildet. Schon zur Zeit des zweiten Tempels wurden die Bücher Moses und die Propheten in den Synagogen vorgelesen, und als das Volk dem Hebräischen entfremdet worden, hat man dem Vorleser einen מתורגמן, einen Uebersetzer zur Seite gegeben, der das Vorgetragene in der allgemein verständlichen Sprache wiedergab. Nicht bloß ein Bethaus soll die Synagoge sein, sondern auch ein Lehrhaus, die Flamme der Andacht soll ihren Nahrungsquell in der Flamme des Gesetzes haben, die Anbetung Gottes aus der Erkenntniß Gottes hervorgehen. Das Gebet ist dazu berufen, den menschlichen Willen mit dem göttlichen zu verschmelzen, von allem Unreinen zu läutern und so das Herz mit seinen dunklen Tiefen zu einer Kelter voll edlen Weines, voll edlen Wollens und Strebens zu machen. So muß ihm denn auch der Thurm der Sinailehre zur Seite stehen und der Betende vor Allem die Offenbarung des göttlichen Willens kennen lernen. Auch in dieser Beziehung ist aber im Laufe der Zeiten eine traurige Lücke entstanden. Das Institut des Methurgeman ist erloschen, und der belehrende Theil des öffentlichen Gottesdienstes beschränkt sich nur noch auf Vorlesungen aus der Bibel in unverständlicher Sprache, so daß dem Volke der Quell der göttlichen Weisheit fast ganz versiegt und seine reichen, fast alle Welt nährenden Schätze verschlossen blieben. So ist der Jude ein Fremdling geworden in seinem eigenen Hause, in demselben Buche der Bücher, das wir als heiliges Erbe durch alle Zeiten und alle Länder tragen, das an tiefer Weisheit,

an hoher Sittlichkeit, an prunkloser Rindlichkeit, an schwungvoller Poesie und wunderbarer Originalität das ganze Schriftthum der alten und neuen Welt weit überragt. Nur die, in der Neuzeit fast allgemein eingeführte Predigt konnte verhindern, daß die Lücke zum gähnenden Abgrunde geworden; denn mit der bloßen Uebersetzung der Thora ohne Erläuterung wäre nur wenig gethan. Aber auch die Predigt bedarf einer gründlichen Reform, wenn sie ihrem hohen Endzwecke ganz entsprechen soll; sie darf nicht in hohler Schönrednerei bestehen und mit schimmerndem Prunke sich begnügen; sie darf ihre Triumphe nicht in sentimentalen Nührungen und perlenden Augen finden wollen; sie würde dann nur blenden, anstatt zu erleuchten, die Phantasie erhitzen, anstatt das Herz zu erwärmen. Das Volk hungert und dürstet nach Belehrung. Mit Thränenwasser kann man aber keinen Durst löschen, mit Goldschaum keinen Hunger stillen. Das Volk will und muß Aufschluß haben über die großen, brennenden religiösen Fragen der Gegenwart; bei solchen Redekünsteleien werden aber diese Fragen nur umgangen, wird nur ein unwürdiges Versteckensspiel getrieben, das dem unter uns eingerissenen religiösen Indifferentismus nicht nur keinen Damm entgegensetzt, sondern den mächtigsten Vorschub leistet. Die jüdische Predigt hat die Aufgabe, die Gedankperlen aus dem tiefen Schacht einer viertausendjährigen Vergangenheit zu heben, die Gemeinde einen Blick werfen zu lassen in den unermesslichen Ideen-schatz der Bibel, des Talmud und der Midraschim, ihr den stolzen Geiſtesthurm zu zeigen, an dem Israhel selbst mit verwundeten Gliedern unermüdet fortgebaut zum Heile der Menschheit, und zugleich nachzuweisen, wie es, je mehr sein Bau aufwärts stieg, immer mehr und mehr aus der nationalen Enge heraustrat und seine weltumschlingende Sendung erkannte, wie seine unvergleichliche Geschichte zur Kelter geworden, worin die erschütternden Stöße und gerade die Füße der Feinde die Frucht des Weinstockes, das Gesetz und die Lehre, einer immer weiteren Läuterung und Reinigung von versteinerten Hülſen entgegenführte, wie die Formen des Judenthums nicht erst seit heute und gestern, sondern seit uralter Zeit nach dem jeweiligen Bedürfnisse Veränderungen anheimfielen, unter diesen Veränderungen aber sein gottesfülltes Wesen keineswegs Noth gelitten, sondern umgekehrt immer glorreicher, immer herrlicher sich entfaltete, und wie daher die wahre Reform auch heute nicht im Einreißen, sondern im Fort- und Ausbauen besteht, nicht in der Verheerung, sondern in der Entsteinig-

ung des Weinberges. Nicht als ob die Predigt den Lehrstoff kahl und trocken hinstellen dürfte; dazu berufen, auf Geist und Gemüth zugleich zu wirken, soll sie vielmehr das Sanfte und Liebliche mit dem Ernsten und Strengen zu paaren suchen; je steiler der Pfad, den sie die Gemeinde führen will, um so mehr ist sie verpflichtet, ihn mit Blumen zu bestreuen; aber diese Blumenkette darf ihr nur dazu dienen, die fette Bergespitze des Gottesgesetzes emporzuklimmen und von diesem erhabenen Standpunkte aus die edle Rebe eines gottdurchdrungenen Lebens zu erziehen!

Ich sage: eines gottdurchdrungenen Lebens; denn darauf muß das Streben nach religiöser Umgestaltung das Augenmerk ganz vorzüglich richten. Betrachten wir das gegenwärtige Leben in Israel — welch' ein trauriges Bild tritt uns da nicht entgegen, welche Gottentfremdung inmitten des eigentlichen Religionsvolkes, dessen weltgeschichtlicher Beruf ausschließlich darin besteht, ein Priester Gottes zu sein! Wir mögen da oder dorthin blicken — überall Heerlinge statt der Trauben, überall dieselbe Gottesmahnung: *ואנכי נטעתך שרק* „Ich habe dich eingepflanzt als eine edle Rebe von ächtem Samen, *ואיך נהפכת לי סורי גפן נכריה* „Wie bist du mir umgewandelt und zur wilden Rebe geworden!“ Hunderte, Tausende von Israeliten hängen mit der jüdischen Gemeinde nur noch durch die Geburt zusammen, durch dunkle Rückerinnerungen, die zuweilen an das erkaltete, verödete und versteinerte Herz pochen und wie süße Harfentöne es rühren wollen, aber mit dem Heldenthum der Verzweiflung immer wieder zurückgewiesen werden! Diese Klasse findet sich zahlreich vertreten namentlich in diesem Lande. Viele haben sich schon als Jünglinge vom Heimathlande und Vaterhause losgerissen und sind hieher gekommen — nach der neuen Welt, die auch des Juden Selavenkette gebrochen. Da glaubten sie denn im jugendlichen Uebermuth, mit der Judenkette auch — den Juden wegwerfen zu müssen, sich auch vom Judenthum wie von einem Gängelbände losreißen zu dürfen; sie fühlten sich, wie sie sagen und sich bereden, erhaben über jede confessionelle Schranke, und stünden hoch oben auf der fetten Bergespitze des reinen Menschenthums, das nur außerhalb der engeren religiösen Gemeinschaft voll athmen und frei sich entfalten könnte! Als ob der Mensch nicht gleich dem stolzen, mit seinen Aesten und Zweigen weit hinaus und hinauf ragenden Baume immer noch in einem engeren Raume wurzeln müßte und — wenn die Wurzel durchschnitten — dürr und welk zu Boden fiel, als

ob wir nicht auch dann, wenn wir mit Geist und Herzen die ganze Menschheit umschließen, eines engeren heimischen und traulichen Kreises bedürften, um von hier aus die Hebel unserer Thätigkeit für das eigene und fremde Wohl in Bewegung setzen zu können, als ob nicht alles Streben in's Weite und Allgemeine, wenn es nicht vom Einzelnen und Besonderen ausgeht, auf Schaum und Traum hinausliefe! Was würde man von einem sogenannten Weltbürger halten, der die eigene Familie vernachlässigt und das eigene Vaterland? Das Judenthum ist nichts weiter und will nichts weiter sein, als eben das reinste und edelste Menschenthum, gesäugt und genährt durch den Gedanken an den Einig-Einzigen, den Vater aller Menschen; es verkündet gleich bei seinem Entstehen die Segnung aller Familien des Erdreichs, und unaussprechlicher Jubel erfüllt seine begeisterten Propheten, wenn das große Bild der Zukunft, die Vereinigung aller Völkerschaaren auf dem Gottesberge, vor ihrer Seele schwebt. Um aber dieses hohe Ziel zu erreichen, erwählte sich der Gottesgeist der Weltgeschichte zunächst einen engern Raum, ein winziges Volk, ihm die edle Rebe des reinen Menschenthums einzupflanzen und sie mit allerlei Zäunen zu umgeben, damit der Weinstock blühe und gedeihe und seine Ranken weit, weit hinaus über die Zäune, ja, über alle Länder und Meere breiten könne. Und eurem Menschenthume wird es zu eng in einer Gemeinschaft, die nur zu seiner Pflege gestiftet worden? Gesteht es offen, was ihr doch nur zagend und mit widerstrebendem Herzen über die Lippen zu bringen wagt: der Gott des Judenthums ist euch zu viel geworden! Der Einig-Einzige, dieser erhabenste Gedanke der Menschenwelt, dieser riesige Thurm im Weinberge — er steht eurer Freiheit im Wege! Ihr wollt es, wie die Bauleute Babels, mit einem von Gott losgerissenen Menschenthume versuchen, das sein eigener Gott ist, sein eigener Richter und Gesetzgeber! Nur Schade, daß euer Gott so oft an sich selbst verzweifelt und das Loos einer Wüde beneidet, daß er so oft ein Spielball der Winde und Stürme wird und nicht einmal sich selbst, geschweige denn die Welt regieren kann und daß er zuletzt immer seiner Herrlichkeit müde wird und dann in ein stilles Kämmerchen flieht und leise — damit es ja Niemand hören möchte — leise hinhaucht: שמע ישראל י' אלהינו י' אהר! Wieder Andere — und ihre Zahl ist Legion — werfen sich zu glühenden Kämpfen auf für jede herkömmliche Satzung und wollen weder in der Synagoge, noch in den Gemeindeeinrichtungen überhaupt auch nur ein

Jota von dem einmal Hergebrachten aufgegeben wissen. Ihr Lösungswort lautet: kein Steinchen dürfe aus dem Weinberge Israels entfernt werden! Und während sie so reden, zerstampfen sie selber wie der Eber des Waldes den Weinberg mit ihren Fußtritten, halten sie kaum noch ein altes Zeremonialgesetz für heilig, sobald es in irgend einer Weise einem sinnlichen Gute sich entgegenstellt; sie treffen eine förmliche Auswahl unter den מצוות-Geboten und עבירות-Übertretungen, je nachdem sie Schaden bringen oder nicht, d. h. die Bequemlichkeit, das Geschäft, die Geldbörse und den Gaumenkitzel ja oder nicht beeinträchtigen, kurz sie schließen einen Vertrag mit der Religion, ohne diese zu fragen, und überlassen ihr die mageren Knochen und behalten für sich die Fettstücke. Heißt dies nicht in der ärgsten Weise das Heilige schänden, dem Göttlichen Hohn sprechen? Wenn Elias unter uns erschiene — würde er nicht auch ihnen donnernd zurufen: „Wie lange noch wollt ihr auf zwei Seiten hinken? Ist Gott der Herr, so geht ihm nach, ist's der Baal, so bringet ihm eure Huldigung!“

Und wie steht's in jenen Kreisen, welche die Reform des Judenthums zur Parole nahmen? Wachsen nicht auch hier gar häufig Heerlinge statt der Trauben? Es ist leicht, sich mit dem Namen eines Reformers zu schmücken, aber es gehört doch etwas mehr dazu, als sich über verschiedene alte Gebräuche hinwegsetzen. Die wahre Reform begnügt sich nicht mit einem aufgeklärten Magen; sie erfordert einen tief religiösen Sinn, ein opfermuthiges Herz, einen gottdurchdrungenen Geist; sie erfordert Israeliten, die den Schwerpunkt des Judenthums in seinen ewigen Wahrheiten und Sittengesetzen finden und an ihnen wie am Leben festhalten, die mit den veralteten Satzungen nicht aus Fribolität brechen, sondern weil sie eine Fessel der lebendigen Religiosität in ihnen erblicken, die für Israels Welterlösungsberuf, für die Majestät seiner weltgeschichtlichen Wirksamkeit, für seine große Vergangenheit und noch größere Zukunft mit Begeisterung erfüllt sind, daher nach dem Worte unseres großen Lehrers: „Eure Lehre sei eure Weisheit und eure Vernunft in den Augen der Völker!“ im Hause, im öffentlichen Cultus und im Handel und Wandel dem israelitischen Namen Ehre zu bringen trachten, dagegen vor jeder Entweihung des Gottesnamens zurückbeben; sie erfordert Israeliten, die für Recht, Licht und Wahrheit einstehen, so weit nur immer ihre Kräfte reichen, und der Opfer der Noth, des Druckes, der Lüge und Bosheit sich annehmen, von welchem Stamme und welcher Religionsgemeinschaft sie auch immer sein mögen. Die wahre Reform

will das prophetische Judenthum, das nichts Höheres kennt, als sittliche Heiligung im Namen und nach dem Vorbilde des allerheiligsten Gottes; sie will den Weingarten, das Haus Israhel, hoch oben wissen auf fetter Bergesspitze, entsteinigt und voll edler Reben; sie blickt voll tiefer Ehrfurcht auf den majestätischen Thurm der hinter uns liegenden Jahrtausende mit ihren wunderbaren göttlichen Führungen und Offenbarungen, mit ihren unvergleichlichen Prüfungen, Siegen und Triumphen und sucht selbst den längstverstorbeneu Zeremonien, die einst Träger hoher religiöser Gedanken gewesen, Trauben voll edlen Weines, diesen Wein durch die Kelter des forschenden Geistes abzupressen und ihn zu sammeln. Die Anhänger einer solchen Reform sind aber wahrlich nicht im Ueberflusse vorhanden. Die Meisten, die sich nach diesem Namen nennen, gehen so weit, als man nur immer will — in der Vereinerung des Alten. Wird aber Opfermuth für die Erhaltung der lebenskräftigen Institutionen der alten und der neuen Zeit verlangt, wird eine höhere Sittenstrenge, ein über das alltägliche Sinnen und Trachten und Treiben nur um einen Zoll sich erhebendes Leben gefordert, oder geht die Aumuthung gar so weit, die edlen Prinzipien, welche das Schibboleth der Reform bilden und auf welche man sonst so stolz thut, auch einmal in kritischen Lagen thatsächlich zu bewähren — dann wird der Reform wegen ihrer großen Zudringlichkeit die Thüre gezeigt, dann wird das heute mit Füßen getreten, was man noch gestern bis zum Himmel erhoben, dann wird Bibel, Humanität, Prinzip und jüdische Mission, Alles, Alles über Bord geworfen, daß man sich erstaunt fragt, ob das die Nachkommen derer, die für ihre heilige Ueberzeugung so oft Gut und Blut hingegeben! Gestehen wir es offen: das Judenthum hat bei zahllosen Israheliten aufgehört, eine lebensbeherrschende Macht zu sein; man will vielmehr, daß es dem Leben die Schleppe tragen und blind gehorchen soll. Es wird, der Fürst der Jahrtausende, wie ein niedriger Knecht und Bettler behandelt, dem man höchstens ein Almosen zuwirft. Und selbst dieses Almosen — wie kärglich wird es zugemessen! Eine Stunde jeden Sabbath seiner Gottesverehrung zu weihen, das ist zu viel selbst in geschäftslosen Zeiten oder richtiger — selbst in solchen Zeiten, in welchen Gott die ganze Woche über das Werk eurer Hände mit dem reichsten Ertrage segnet! Mit diesem Sabbath hat das Judenthum Riesenschlachten geschlagen, Welten erobert und Sklaven zu Königen erhoben; er ist der Thurm im Weinberge, der Israhel hoch emporhielt über dem Schlamme der Lüge

und der Bosheit in den Niederungen. Heute hat der Thurm kaum noch die Höhe eines Maulwurfhügels selbst für solche, die sonst so gerne aus jeder zeremoniellen Fliege einen Elephanten machen! — So ist das Leben in Israels Mitte nach allen Seiten hin ein verödetes, entsittlichtes, gottentleertes. Solcher Verödung muß aber ein Ziel gesetzt werden, wenn von religiöser Beredlung soll die Rede sein können. Die reformatorische Thätigkeit muß darnach trachten, daß das Judenthum für seine Befenner nicht bloß eine Phrase sei, sondern wieder in Fleisch und Blut eindringe, daß seine kostbaren Säfte nicht bloß zum Nippen dienen, sondern gleich edlem Weine Mark und Bein kräftigen und wieder Wärme und Gluth in die Erkalteten und Erschlafften bringen, daß einerseits die Religion entfesselt werde von todten Satzungen, andererseits aber auch das Leben wieder gefesselt werde von der Religion. Was am Weinberge versteinert ist, soll und muß hinweggeräumt werden, wie tief es sich auch eingesenkt haben mag; die edlen Reben dagegen, die dadurch Raum zur Entfaltung gewinnen sollen, müssen um so sorgfältiger gehütet und gepflegt werden, damit die Oeffnungen, welche durch die Entsteinigung entstehen, selber zur Kelter werden voll edlen Weines.

Die Schule endlich, der Jugendunterricht, ist das dritte und wichtigste Ziel der religiösen Umgestaltung. וּכְרַמְנו כּוֹמֵר. Hier handelt es sich um die Knospen des Weinberges, deren zartes Leben durch schädliche Einflüsse am Leichtesten gefährdet wird, um die große Frage, was aus der Zukunft des Judenthums werden solle, ob der Wurmfraß des Indifferentismus schon an unseren zarten Sprößlingen nagen soll, ob — weil die Väter saure Trauben geessen — auch der Kinder Zähne stumpf werden sollen. Das gegenwärtige Geschlecht ist und bleibt im Allgemeinen ein in sich zerrissenes. Hier vermögen wir — offen gestanden — selbst beim besten Willen nichts weiter, als zu flicken und die Erweiterung des Risses zu verhindern; es ist einmal hineingestellt in die weite Kluft zwischen einer untergehenden und aufgehenden Welt, über welche das gegenwärtige Jahrhundert eine Brücke zu bauen hat, und da spalten sich natürlich die Köpfe und die Herzen. Anders verhält es sich jedoch mit unseren Kindern; sie wurzeln in der Neuzeit, und es liegt in unserer Hand, ob sie dem Judenthume einst zur Zierde oder zur Schmach gereichen sollen. Vor dem bittern Loos des innern Zwiespaltes sind sie behütet, dagegen der Gefahr einer Erziehung ausgesetzt, die sie einst mit Geringschätzung, wo nicht mit Ver-

achtung erfüllt gegen das geheiligte Vatererbe. Sagt ihnen: der Mittelpunkt des Judenthums läge in einem Speisezettel, und sie werden später, ohne daß es sie die geringste Selbstüberwindung kostet, den Speisezettel mit dem Judenthum von sich werfen. Lehrt sie dagegen: die Zehn Worte seien Herz und Seele des Judenthums, der eine Himmel und Erde umfassende Gott, die eine zur Freiheit, Selbstheiligung und Glückseligkeit berufene Menschheit und ein Sittengesetz, das der Grund- und Eckstein der Völkercultur geworden, und sie werden mit allen Fasern ihres Herzens der väterlichen Religion anhängen, voll edlen Stolzes ihres Besitzes sich rühmen, ihr Leben willig ihr weihen und — wenn es Noth thäte — selbst opfern! In diesem Sinne ist denn auch in unseren Schulen zu verfahren. Die Jugend muß gleich von vornherein in der Sinailehre eine liebevolle Pflegemutter alles Keimnenschlichen, die eigentliche Religion des menschlichen Geistes und Herzens erkennen und darauf hingewiesen werden, wie Israel nicht außerhalb der Menschheit, sondern in ihrer innersten Mitte stehen solle und darum aus seiner ursprünglichen Heimath nach allen Theilen der Erde hinzog, den Einig-Einzigen durch seine Lehre, sein Schicksal und sein Beispiel überall zu verkünden, seine edlen Reben überallhin zu verpflanzen. Das kindliche Gemüth ist ein רָבִיב , ein fetter Boden, aus welchem die gute, wie die böse Saat üppig emporsprießt. Der Mensch als solcher ist aus Gottes Hand gut und rein hervorgegangen und daher, wie Midrasch und Raschi zu unserem Texte bemerken, ein Weingarten voll edler Reben, in welchen Gott einen Thurm, den ihm entstammten Geist, hineingebaut und eine Kelter, das Herz, das werden soll ein Quell der Weisheit. Es ist nun die Aufgabe der Erziehung, den edlen Reben auch edle Früchte abzugewinnen, anstatt Steine in den Garten zu werfen und Heerlinge, Dornen und Disteln wachsen zu lassen.

Ihr kennt nun, m. A., die Grundsätze, womit ich mein Amt in eurer Mitte antrete, Grundsätze, deren Verwirklichung ich in Gemeinschaft mit ausgezeichneten Männern in Israel seit fast zwanzig Jahren in Schrift und Wort erstrebe und um deren willen ich abermals die Wanderung angetreten. Möchte der allgütige Gott mich hier das Ziel meiner Wanderungen finden lassen — nicht eine fette Pfründe, sondern eine fette Bergesspitze, worauf edle Früchte in Fülle gedeihen, daß du, meine Gemeinde, werdest wie ein getränkter Garten und wie ein Wasserquell, dessen Gewässer niemals täuschen! Amen.

V.

Antrittspredigt

gehalten am

31. August 1866 in der Adath-Jeschurun-Gemeinde zu New York

bei deren gleichzeitiger Tempelweihe.

Text: 1. B. Moses 29, 1—11.

Zu gering, o Gott, bin ich für all' die Treue und Gnade, die du deinem Diener erwiesen. Deine Huld hat mich stets geleitet auf steilem Pilgerpfade, und so hast du mich nach vielem Wandern endlich hierher geführt, in diese Weltstadt, wo Israels Zelte stolz und prächtig lagern wie Zedern am Wasser und seiner geheiligten Lehre Flügelschlag mächtig rauscht, wie brüllende Meere. So kräftige denn und beflügele mir, o Gott, das Wort auf schwacher Zunge und laß es nicht verloren gehen in diesem Rauschen und Wogen, daß es heute diesem herrlichen Tempel, wie dem Bunde zwischen Gemeinde und Lehrer die rechte Weihe verleihe und alle übrigen Tage meines Lebens deines Namens Ruhm und Ehre verkünde! Amen.

Es sind drei Ereignisse, die wir heute feiern: eine Tempelweihe, eine Bundesweihe und die Einführung eines Kultus, welcher dem reformatorischen, eigentlich prophetischen Judenthum einen vollen und allgemein verständlichen Ausdruck verleiht. Woher soll ich, geliebte Gemeinde, das rechte Wort nehmen zur entsprechenden Bezeichnung der Gedanken und Empfindungen, die jetzt von so verschiedenen Seiten stürmend auf uns eindringen, das auszusprechen, was dich und mich bewegt, indem wir dem neuen Gotteshause, dem neuen Gebetbuche und uns selbst einander zurufen: „Sei mir geweiht zur Ehre Gottes und seines heiligen Gesetzes?“ Das Bild unseres Textes gibt uns diese Bezeichnung. Jakob, auf dem schweren Gange aus der geliebten Heimath in die kalte Fremde und eben erwacht aus dem süßen Traume

von einer Himmelsleiter mit auf- und abwärts steigenden Engeln, setzt muthig seine Wanderung weiter fort und findet auf dem Felde einen Brunnen, umlagert von drei dürstenden Heerden, aber die Brunnenmündung durch einen schweren Stein versperrt und die Hirten träge zuwartend bis zur Ankunft der übrigen Heerden. Da erblickt er Rachel, die liebliche Hirtin, heranziehen, und gleich bei ihrem ersten Anblicke von frohen Ahnungen mächtig ergriffen, wälzt er allein den Stein hinweg, und vollzog so ohne Beihülfe das Werk, woran die Andern selbst in Gemeinschaft sich nicht wagten. Gleichen nicht auch die Gedanken und Gefühle, die jetzt nach drei Richtungen in uns wogen und nach Entfesselung lechzen, den drei dürstenden Heerden, die den Brunnen umlagern und nach Labung lechzen? Und doch streben sie Alle nur nach ein und demselben Ziele, haben sie Alle nur ein und dieselbe Wurzel, das Verlangen, den großen und schweren Stein hinwegzuwälzen von unserem Gottesbrunnen, באר חפרה שרים, dem Brunnen, den die Geistesfürsten unseres Volkes gegraben in öder Wüste, die lechzende Menschheit zu tränken. Der Stein muß hinweggewälzt werden — das war euer Lösungswort bei der Errichtung dieses herrlichen Baues, bei meiner Berufung und der Annahme unseres Cultus! Und so wollen wir denn jetzt den Brunnen nach seinen verschiedenen Seiten hin betrachten, wie den hinwegzuwälzenden Stein und die Art und Weise, in welcher diese Hinwegwälzung stattfinden müsse.

Sinnig heißt es im Midrasch: der in unserem Texte erwähnte Brunnen weise hin auf Sinai, woher Israel die zehn Sprüche vernahm. Die ewigen Wahrheiten und Sittengesetze der Moseslehre, deren Grundzüge diese Sprüche enthalten — sie sind nicht der Brunnen, sondern die lebendigen Gewässer, die vom Gottesberg herniederfluthen, das Erdreich zu befruchten, die dürstenden Herzen und Geister zu erquicken, wie frisches Wasser den müden Leib. Der Brunnen ist das Gefäß für die Thora, das Gefäß, wohin die ewigsprudelnden Heilsquellen ihre Gewässer senden und woraus sie immer von Neuem geschöpft werden. Und als solchen Brunnen erkennen wir das Gotteshaus, die jüdische Schule und die religiösen Zeremonien.

Unsere Alten lehren: והנה באר בשדה זה בית הכנסת der Brunnen auf dem Felde — das ist die Synagoge, wo Jakobs Heerden, die Gemeinden, sich sammeln, den nach Gott dürstenden Geist zu laben. Und hiermit ist die wahre Bedeutung des jüdischen Gotteshauses voll-

kommen ausgesprochen. Es soll uns zum Heilsborne werden inmitten der glühenden Hitze des Lebenskampfes für das zeitliche und höhere Bedürfniß, ein unversiegbarer Nahrungsquell des Gemeindegelbens, der reinen Erkenntniß und des flammenden Bekenntnisses, der begeisterten Liebe zu Israel und dessen hohem Verufe, die ganze Menschheit zu segnen und die Zeit herbeizuführen, וּנְאֻמָּו שְׂמָחָה כָּל הָעַדְרִים, da alle Völkerheerden um den Gottesbrunnen sich lagern und den heidnischen Fels bis auf die letzten Trümmer hinwegwälzen. Nicht als ob wir nicht überall Ihn finden könnten, dessen Thron das Firmament und dessen Fußschemel die Erde, der unten ist in den Meeresstiefen mit ihren scherzenden Ungeheuern, wie oben, wo die leuchtenden Seraphim kreisen und die Morgenröthe ihre Flügel ausspannt, der namentlich aber in uns selbst, in seinem Ebenbilde Wohnung genommen! Das Gotteshaus ist aber der Brunnen, um welchen die Heerden sich sammeln nach Innen und Außen und gemeinsam abwälzen den Alp der Selbst- und Gottvergessenheit, der sinnlichen Versunkenheit und in vollen Zügen trinken mögen die lebendigen Wasser der Andacht und der Lehre und sich gemustert fühlen unter dem Stabe des e i n e n Hirten, der die himmlischen Sterne weidet und die irdischen, die Menschenkinder. Das vielgestaltige Menschenwesen hat dreierlei Arten von Bedürfnissen: leibliche, gemüthliche und geistige, und diese drei Heerden lagern am Brunnen und wollen ihren glühenden Durst stillen. In all diesen Beziehungen ergeheth an uns der Ruf: הֲיוּ כָל צִמְאָה לְבוֹ לַמַּיִם, jeder Lechzende komme hierher und trinke! Wer unter der Noth des Lebens seufzt und keucht und unter scharf einschneidendem Schmerze oder schwerem Bangen vor der Zukunft sich krümmt und windet, der erhebe sich hier zum Vollgeföhle seiner Menschenwürde, seiner Gotteskindschaft, zum ermutigenden Gedanken an den hoherhabenen Schicksalslenker, der die auf ihn Hoffenden nicht zu Schanden werden läßt und mit gerechter Wage vertheilt die Loose unter seinen Kindern. Wer froh und heiter seine Tage verlebt, wem gar das übervolle Herz unter glücklichen Ereignissen mit der Hestigkeit der Windsbraut stürmt, daß die Geföhlswoogen das enge Gehäufse zu sprengen drohen, wild nach einem Ausgang drängen und die Welt zu klein scheint, die gewaltige Strömung zu umfassen — der lasse es hier einmünden in den, welchen die Himmels-Himmel nicht umfassen können, in den Urquell alles Seins und Lebens, und bringe seine Dankesopfer dem guten Hirten, der ihn auf grüne Auen gelagert, am stillen Wasser oder am

strahlenden Meerespiegel leitet. Wer sein Gewissen belastet, seine Königskrone besudelt und den Bund mit seinem eigenen besseren Selbst, dem Abglanz des Allerheiligsten, zerrissen fühlt, der erringe sich hier den verlorenen Frieden wieder in der Erhebung zum Urbilde aller Reinheit und Sittlichkeit, zu Ihm, der kein zerbrochenes Herz verstoßt, das in Ihm wieder ganz werden will, — der nehme hier ein Reinigungsbad im Ocean des Gottgedankens, welchen Rabbi Akiba den wahren Lebens-Wasserquell **מַי חַיִּים** für Israel nennt. Wer hingerrissen ist — und welcher Denkende sollte dies nicht — hingerrissen von Bewunderung der göttlichen Wunderwerke, vom Anblicke dieser unermesslichen Licht- und Lebensströme, der zahllosen ewigreisenden Sonnen und Welten, wovon doch unserem Auge nur ein Atom des Riesennalls zugänglich ist, und besonders von der Betrachtung des Mikrokosmos im winzigen Menschengebilde, worin alle Ströme der Schöpfung ihren Sammelplatz finden, die oberen und unteren Gewässer, Himmlisches und Irdisches — sich einander umschlingen, ohne sich zu verschlingen, der versenke sich hier in begeisterte Anbetung des großen Einen, dem Alles entströmt und zuströmt, der Alles in so unergründlicher Weisheit eingerichtet, und fühle ganz den edlen, hoherhebenden Stolz des Gottessohnes, der allein unter diesen zahllosen Engelschaaren den Namen und Ruhm des Unergründlichen lassen darf, allein den millionenstimmigen Ruf: „Gott ist der Einzig-Eine!“ vernimmt und dessen Ankunft zuerst den drückenden Alp der Bewußtlosigkeit hinweghob vom Schöpfungsmeere. Wer nach Licht und Wahrheit ringt unter dem betäubenden Kriegsgeschrei der verschiedenen Meinungen über die rechte Art der Gottesverehrung, im Streben nach heilvoller Lenkung des, dem Menschen eingeborenen, religiösen Triebes, den der Irrwahn so oft in einen Würgengel verwandelt, der komme hierher und schöpfe aus den heiligen Religionsquellen des Religionsvolkes, um die — wie der Gang der Weltgeschichte zur Genüge beweist — allmählig alle Heerden sich sammeln, und suche nicht bloßes Thränenwasser, sondern jene reißenden Gewässer, die die heidnische Welt aus den Angeln hoben und im Laufe der Jahrtausende den Fels der Natur- und Menschenvergötterung immer mehr und mehr entwurzeln.

Was nun das Gotteshaus in allen diesen Beziehungen dem alten Israel gewesen, das steht mit leuchtenden Zügen auf den Tafeln der Geschichte geschrieben. Wie schwer auch der Alp eines tiefverkümmerten Daseins auf unsern Borektern lastete — in ihrem unscheinbaren, tief-

versteckten בית הכנסת wußten sie ihn kühn abzuwälzen; sie jammerten und schrieten und jubelten zu ihrem Gotte in ein und demselben Odemzuge. Während in stolzen, zum Himmel emporragenden Domen gar oft im Namen der Liebe nur Haß und Verfolgung gepredigt wurde, beflügelte die Religion des Geistes in winzigen Hütten ein niedergetretenes Häuflein zur Löwenkraft, zu unsterblichen Thaten des Opfermuthes, der Gottes- und Menschenliebe. Für sie war die Synagoge in der That ein Brunnen in der Wüste. Da lagerte die verstoßene, immer zur Schlachtbank bereitstehende Heerde, den Drängern zurufend: „Trinket immerhin unser Blut — wir trinken nimmer eure trüben Wasser, sondern nur unser lebendiges Wasser aus dem Urquell!“ Das Gebetwort war den Meisten verständlich und selbst für den Unkundigen ein Gefäß heiliger glühender Empfindungen, kein leerer Lippendienst, sondern עבודה בלב, ein Dienst mit allen Fasern des Geistes und Gemüthes. Und so auch das vernommene Thorawort, wenn auch vielfach verrenkt und mißdeutet. In der Tiefe blieb die Strömung immer gesund und gewaltig, obgleich die Oberfläche Staub und Gerölle zeigte, und oft schossen aus dieser Tiefe Strahlen empor, die das messianische Judenthum säugten und großzogen. Was sind aber gegenwärtig unsere Synagogen im Allgemeinen? Schöner, geschmack- und prachtvoller, aber keine Heilsquellen mehr, sondern dicht verschlossene Brunnen, auf deren Mündung der schwere Stein der Gedankenlosigkeit und einer todten Sprache lastet. Wozu nützen uns die reichen Schätze weltumschließender Gedanken, die der alte Cultus umschließt? Sie sind dem Volke tief vergraben unter erstorbenen Hüllen, unter riesigen Thürmen. Das Hebräische ist für die weit überwiegende Mehrzahl ein fremder Klang geworden, der für die heranblühende Generation nicht einmal süße Erinnerungen erwecken, nicht einmal die Phantasie mehr auregen kann, und dieser Mangel erscheint um so gefahrdrohender, als man heutigen Tags nur selten die religiöse Empfindungsgluth in's Gotteshaus schon mitbringt und das Lagern am Brunnen die doppelte Aufgabe hat, den Durst erst zu erzeugen und dann zu stillen. Und nicht anders ist es mit dem Inhalt beschaffen. Auch da begegnen uns überall längstverblichene Anschauungen, Hoffnungen und Wünsche, längstverhallte Goluth-Klagen, längstentschwundene Lebensverhältnisse, die das Labende und Erfrischende gewaltig undämmen und ihm die Erbauungs- und Befruchtungskraft entziehen. Der einig-einzige Gott als Weltenvater, König und

Richter, die allwaltende Vorsehung, die göttliche Ebenbildlichkeit des Menschen, die Selbstheiligung nach dem Vorbilde des allheiligen Gottes, die Sühne des eigenen Blutes durch opferreiche Thaten der Sittlichkeit, die Auserwähltheit Israels zum Licht der Völker, wie seine Sendung unter die Völker zur Erfüllung seines hohen Berufes, und endlich der Eintritt jener messianischen Zeit, da die Erde voll sein wird der Gotteserkenntniß, wie Wasserfluthen das Meer bedecken — all diese hohen Gedanken, die unsern Lebensodem bilden und in unserm Cultus nicht scharf genug betont werden können, sie sind von Gebeten voll von Erißjammer und von Sehnsucht nach dem alten jüdischen Volks-, König- und Priesterthum und sühnenden Thierblute wie von einem Grabesgewölbe umschlossen. Thora und Propheten werden wohl verlesen, aber die drei Heerden — die Männer, die Frauen und die Kinder — die daraus trinken wollen und sollen, müssen ebenso leer von dammen ziehen, wie sie gekommen, und selbst die riesigsten Thora-lectionen können die Brunnenmündung nicht öffnen. Die heimisch gewordene Predigt hat allerdings die Bestimmung, die Gotteslehre zu erläutern, allein wie selten erfüllt sie diese Bestimmung! Wie oft gibt sie der Gemeinde Blumen für Wasser! Wie oft will sie bloß durch Flitterschmuck blenden — anstatt die Augen zu öffnen, das Kranke zu heilen, das Lechzende zu tränken! Darum Heil dir, geliebte Gemeinde! Du hast mit heiligem Ernst begonnen, den Stein hinwegzuwälzen von der Brunnenmündung. Du wolltest nicht, daß dieses herrliche Haus eine schimmernde Decke werde, worunter die Fäulniß haust! Nein! Du wolltest das Heiligthum auch von Innen ausbauen. Unserem Cultus darf nachgerühmet werden, daß jeder wahrhafte Israelite auf der Höhe der heutigen religiösen Entwicklungsstufe sein vollstes Bekenntniß, seine glühendsten Hoffnungen und Wünsche darin ausgedrückt findet und zwar in der Sprache unseres Geistes und Herzens, in der Sprache, welche die reformatorische Idee in's Leben rief und bisher trug, wie der Wärter den Säugling, und sich wenigstens vorläufig noch hüten muß, ihr hohes Amt auf die englische Zunge zu übertragen und die schützenden Mutterarme dem Kinde zu entziehen, wenn auch keineswegs in Abrede zu stellen ist, daß es sehr wünschenswerth sei, in unserem Lande überall die englische Predigt neben der deutschen erscheinen zu lassen. Und auch ich will mein bestes Empfinden und Denken der Fortführung des von dir begonnenen Werkes, der Verherrlichung unseres Gottesdienstes weihen und dir ein treuer

Hirte sein, meine Rachel, ein Hirte, der, wenn auch nicht wie Jakob im Stande, den Stein allein hinwegzuwälzen, doch in Gemeinschaft mit anderen gleichstrebenden Männern und nach der ihm von Gott verliehenen Kraft zur Oeffnung der Brunnenmündung beitragen wird.

Auch die Schule ist ein Brunnen, ein Brunnen für die junge Heerde. Das Gotteshaus ist nur theilweise auch Schule und kann in diesem Punkte den Erfordernissen lange nicht genügen; wir bedürfen der besondern Jugendlehranstalt zur Fortpflanzung der jüdischen Gotteserkenntniß, des בית המדרש, welches in Israel von jeher als das Herz betrachtet wurde, woraus immer neue Lebensströme durch alle Adern des Religionskörpers sich ergießen. Hier soll die zarte Seele gleich bei der Entfaltung ihrer Morgenrothschwingen ihre Erstlinge Gott darbringen, den ihr inwohnenden Durst nach dem Ewigen und Unerfaßbaren stillen und mit dem ewig lebendigen Worte durchtränkt werden. Hier sollen unsere zarten Sproßlinge nach Maßgabe ihrer Fassungskraft stufenweise vertraut gemacht werden mit dem schriftlichen Gesetz, mit der Fortbildungsfähigkeit dieses Gesetzes, wie mit der wunderbaren Laufbahn unseres Stammes, und so in drei Lagern am heiligen Born trinken, damit sie israelitisches Glauben und Empfinden als innerstes Eigenthum und nicht als ein Fremdes und Todtes umfassen und wir im Hinblick auf unsere Jugend nicht sorgenvoll fragen müssen: „Sage mir, die meine Seele liebt — wo wirst du weiden, wo lagern zur Mittagszeit unter dem Sonnenbrande des Schicksals und der Versuchung?“ Warum sehen wir Tausende von Israeliten einerseits dem Judenthume den Rücken zuwenden oder doch in dumpfer Gleichgültigkeit gegen alles Religiöse versunken, andererseits gegen jeden religiösen Fortschritt mit fanatischer Wuth in die Schranken treten? Weil sie das Speisegesetz und andere erstorbene Gebräuche für נופי התורה, für die Grundpfeiler unserer Religion halten, weil sie sich gar kein anderes als ein Küchen-Judenthum denken können, das seine tausendjährigen Riesenschlachten einzig und allein mit dem Koscher-Messer geschlagen; weil sie von der weltgeschichtlichen Sendung und der weltumgestaltenden Kraft der mosaischen Prinzipien, von der Alles überstrahlenden Majestät unserer ewigen Wahrheiten und Sittengesetze, von der unvergleichlichen Hoheit unserer Geisteskämpfe nach Innen und Außen, wie der Geschichte des Gotteskämpfers Israel selber — kaum eine Ahnung haben. Nur die Gediegenheit der Schule kann dem großen Uebel steuern. Unsere Kinder müssen schon im Juden-

thum eine Kraft erkennen lernen, welche die Flügel hoch hinauf und weit hinaus spannt über alles Keimenschliche und die gesammte Menschheit, und in Israël ein Volk, das mit dem Schwerte seiner Gottesidee, dem Schwerte seines Stolzes die Völkerheere ringend und siegend durchschreitet und mit beispiellosem Heldenmuth tausendmal seine theuersten Erdengüter hingab, um Wasser fließen zu lassen aus seinem Eimer für alles Durstige und Weltende; kurz, die Schule soll ein Brunnen sein, woraus Geist und Gemüth Leben und Frieden schöpfen, und nicht eine zerbrochene Zisterne, welche, wie die Grube Josephs, kein Wasser hält, dagegen voll ist von den Schlangen des inneren Zwiespaltes, woran früher oder später die edelsten Geister und Gemüther sich aufreiben und dem israelitischen Verufe nach der einen oder anderen Seite hin absterben. Aber auch hier häufen sich Hindernisse, die wie ein Stein auf der Brunnenmündung lasten. Groß ist die Aufgabe, aber nur kurz die Zeit, die ihr zugemessen wird, ein paar Stunden in der Woche. Die jüdische Schule verkümmert unter der Concurrrenz mit anderen Lehranstalten, worin die Jugend anderen Wissenszweigen sich widmet. Auch erfordert die Lösung der Aufgabe das Verständniß der heiligen Urkunden in der Ursprache von Seiten der Schüler, während viele Eltern gegen solchen Erwerb sich sträuben und ihn für nutzlos halten, ein Sträuben, das bei Vielen aus dem richtigen Gefühle hervorgeht, daß in diesem Punkte unter den obwaltenden Verhältnissen doch nichts Erkleckliches geleistet werden könne und mit vieler Mühe nur bald wieder Vergessenes gewonnen werde. Und doch kann und wird bei der rechten Willensenergie der Stein gehoben werden. Könnten die gleichstrebenden Gemeinden dieser Weltstadt nicht mit Leichtigkeit eine Lehranstalt in's Leben rufen, welche die Leistungen der Religionschule mit denen der anderen Schulen vereinigt, die Bildung der Jugend nach verschiedenen Seiten hin alltäglich und ganz übernimmt und so ohne Verkümmern der übrigen Unterrichtszweige gleichwohl der religiösen Pflege einen weit größeren Raum als die Sabbath- und Sonntagschule gewährt? Sollte der wohlbewährte Opfermuth New Yorks nicht das vollbringen mögen, was in Frankfurt am Main zum Heile und zum Ruhme der dortigen Glaubensgenossen schon vor mehreren Jahrzehenden geschehen? Eine solche Anstalt würde ein Quell unermesslichen Segens für die gesammte Judenheit der Vereinigten Staaten, wie für unsere zukünftigen Geschlechter werden und zugleich der einzig wahrhaft solide Unterbau für ein theologi-

sches Seminar, das ohne Vorbereitungsschule, welche die Fähigkeit und Liebe zum jüdischen Lehramte in ihren ersten Keimen erst wecken, erproben und entfalten kann, ein Luftgebilde bleibt! Wohl, Freunde! Gott hat euch reich gesegnet! Ihr gleicht Sebulon, der am Meeresufer wohnte und die Schiffe befrachtete mit seinen materiellen Gütern. Von ihm erzählt aber die Sage, daß er den Stamm Issachar, welcher der Pflege der Gotteslehre all seine Tage weihte, reichlich mit Nahrung versorgte. Seid auch darin ein Sebulon und thut noch weit Größeres und Dringenderes! Erschließt der Gotteslehre selbst einen unverfügbaren Nahrungsquell, hebt den Stein hinweg von der Brunnenmündung und duldet nicht, daß die Hirtin Rachel, unsere Thora, länger weint über ihre Kinder!

Ein Brunnen ist endlich auch die religiöse Form, welche die lebendigen Wasser, das mosaische Glaubens- und Sittengesetz, umschließt und aufbewahrt. Die Religion selbst umfaßt die ewigen Wahrheiten in Bezug auf Gott und Schöpfung und die unmittelbar daraus fließenden Verpflichtungen gegen Gott und Schöpfung, Wahrheiten und Verpflichtungen, die der höheren Menschennatur schon eingepflanzt sind, die Zeremonie dagegen ist nicht die Religion selber, sondern ihr Zeichen, ihr Gefäß, ihr Erweckungs- und Erhaltungsmittel; und wie nicht der Brunnen an sich, sondern nur sein Inhalt labt und erfrischt, so ist auch im Bereiche des Gottesgesetzes das Seelenerquickende und Augenleuchtende, das Geist und Herz Durchtränkende nicht die Zeremonie, sondern das, worauf sie erweckend hinweist, was sie bezeichnet, was eins ist mit unserem höheren Lebensodem, die Religion. Ist aber die religiöse Form darum etwa überflüssig? Nimmermehr! So wenig, als das Wasser des Brunnens entbehren kann. למלאכי השרת לא נתנה תורה, die Thora ist nicht Engeln gegeben, sondern Menschen mit einer sinnlichen Natur, mit dem Bedürfnisse einer sinnlichen Handhabe auch für das Göttliche und Uebersinnliche, und Israels Lehre muß auf Befriedigung dieses Bedürfnisses um so sorgfältiger Bedacht nehmen, als sie keine sinnbildliche Darstellung oder auch nur Vorstellung von Gott duldet. Wollten wir versuchen, die sinnbildlichen Zeichen und Handlungen aus dem Kreise der Gottesverehrung zu entfernen, unsere religiöse Idee, je erhabener sie thront, würde uns nur nach weiteren Fernen entschweben und auch der kühnste und stolze Geist müßte rufen: „Wer steigt empor für uns zum Himmel und bringt sie uns?“ Der sinnliche Trieb würde sich dann rebellisch in's innerste Heiligthum

werfen und durch allerlei heidnischen Bilder- und Amulettenkram die Entflohene zur Rückkehr zwingen wollen. Wer daher der Reform des Judenthums nachredet: sie dünke sich erhaben über alles Formenwesen, der befindet sich in einem schweren Irrthume. Sie weiß recht gut, daß das Wasser des Brunnens bedarf und selbst für Moses nur im Anblicke der beschwingten Cherubim der Quell der göttlichen Offenbarung sich erschloß. Worauf aber die Reform in Wahrheit dringt, das ist die lebendige Zeremonie, die zum Geist und Herzen redet und Beide mit Cherubinschwingen zum Wahren und Göttlichen emporträgt, die Hinwegwälzung stummer und todter Formen, die wie ein schwerer Stein die Brunnenmündung versperren, indem ihnen entweder nie Leben innewohnte, oder der Gottesgeist, der sie einst in anderen Zeitaltern und auf anderen Bildungsstufen beseelte, entflohen, um sich andere Gefäße zu suchen. Das heutige Judenthum kämpft, wie einst die Propheten, gegen den herz- und gedankenlosen Zeremonienprunk, der anstatt zur sittlichen Heiligung zu führen — nur zu leicht zur Entheiligung verführt; der den Durstigen träumen läßt, daß er trinke, während er matt bleibt und seine Seele lechzet. Wer wollte leugnen, daß das mosaische Opfer-, Priester- und Reinheitsgesetz einst Träger eines uns heute noch nährenden tiefsittlichen Geistes gewesen? Und doch haben diese Gesetze seit fast zwei Jahrtausenden alle Bedeutung verloren und ihre praktische Geltung bis auf einige verrottete Trümmer eingebüßt. Der Gott der Geschichte hat die alten, engen und dichten Gefäße zertrümmert, um ihren unvergänglichen Inhalt in andere, weitere und durchsichtigere Gefäße zu gießen. Und so verhält sich's mit dem weit überwiegenden Theile des mosaischen Zeremonialgesetzes überhaupt. Ja, selbst das Wesen der Moseslehre hat im Laufe der Jahrtausende Umgestaltungen erfahren müssen, nur mit dem Unterschiede, daß es an sich nie wechselte und nur zur höheren Blüthe und strengeren Herrschaft gelangte, daß — ich will heute bloß an die jetzt streng verbotene Schwagerehe und Vielweiberei erinnern — die reinen Gewässer immer stärker anschwellen, immer gewaltiger wogen, in immer weiteren Kreisen die Dämme niederreißen. Und da will man noch behaupten, daß der Brunnen, das Strombett stets unverändert geblieben und bleiben müsse; daß die versteinerten Formen von der Brunnenmündung nicht eher hinweggehoben werden dürften ער אשר כל העדרים, als bis abermals alle Heerden Jakobs um den Sinai-brunnen sich lagern und eine neue Gottesoffenbarung empfangen? Heißt

dies nicht allen geschichtlichen Thatsachen, unserem ganzen religiösen Entwicklungsgang Hohn sprechen? Anders als im erzväterlichen Zeitalter gestaltete sich das israelitische Religionsleben im mosaischen, wieder anders im prophetischen und wieder anders im talmudischen; es ist wohl immer derselbe Grundgedanke, aber mehr oder weniger tief ergriffen und von verschiedener äußerlicher Ausprägung. Auf diesen drei Hauptstufen der Fortentwicklung des wahren Gottesdienstes erblicken wir drei verschiedene Heerden um die Brunnennümdung lagern, um ihren Durst durch einen frischen Labetrunk zu stillen, und immer kam Jakob und hob den Stein des starren Stillstandes hinweg und ließ den Quell von Neuem strömen — und für uns sollte der Quell der göttlichen Offenbarung nicht mehr fließen; wir sollten das Heil des Judenthums nicht in seiner weiteren, höheren Entfaltung suchen, sondern in der Unbeweglichkeit, ja in der Rückkehr zu den längst zerflossenen Institutionen des alten Zionstempels, der einst unsere Geistesströme als schützendes Gewölbe umschloß, als diese Ströme aber reizend geworden, als hemmender Stein hinweggehoben wurde, um ihnen Bahn nach Außen hin zu brechen — weit hinaus über den engen Raum Palästinas und unseres winzigen Stammes? Und haben sie sich nicht in der That Bahn gebrochen? Sehen wir nicht drei dürstende Heerden — die Befenner der Moseslehre, des Christenthums und des Islam — um unsern Brunnen lagern und auch die beiden letzteren all' ihr Gutes und Nöstliches und Erquickendes, wenn auch mit fremdartigen heidnischen Stoffen vermischt, daraus schöpfen? Der ganze Zug der Weltgeschichte weist hin auf die einstige glorreiche Erfüllung unseres hohen Priesterberufes, ein Thau Gottes zu sein unter den Völkern und Allen unseren Brunnen zu erschließen, die Göttliches trinken wollen. So laßt's denn treiben und fluthen und alles Starre und Versteinerte hinwegschwemmen und euch nicht durch das Stichwort „Radicalreform“ einschüchtern! Die Radicalreform will ein Judenthum mit dem messianischen Königsmantel, die gemäßigte Reform — ein Judenthum mit orthodoxen und reformatorischen Lappen; die Radicalreform ist die Verklärung des alten Cultus, wie das blühende Kind die Wiederverjüngung der ehrwürdigen greisen Mutter, die gemäßigte Reform — die Verstümmelung des alten Cultus; die Radicalreform sucht den Stein hinwegzuwälzen vom Brunnen, die gemäßigte Reform wälzt ihn auf der Brunnennümdung herum, ohne ihn von der Stelle rücken zu können, und meint: der Schweiß ihres Angesichtes sei das labende Wasser!

Laßt uns dagegen mit allen Fasern unseres Herzens festhalten an unseren Wahrheiten und Sittengesetzen und lebendigen Institutionen, worunter ganz besondere Erwähnung der Sabbath verdient, der labende Quell in der Wüste irdischer Mühen und Sorgen, ohne welchen das Leben der Einzelnen und besonders der Familien und Gemeinden schmachtend dahinwelken muß und woraus unsere frommen Voreltern unter der bittersten Lebensverkümmernng immer von neuem Trost, Muth, Hoffnung und Begeisterung tranken, während ihn dem heutigen glücklichen Israel der Stein des rohen Materialismus versperrt. — Oeffnet den Quell wieder, Geliebte, um Gottes, um eurer und eurer Kinder willen und bedenkete wohl, daß die prachtvollsten Tempel und der schwungreichste Cultus nur Todtenopfer sind und bleiben, so lange sie nicht der Sabbathbraut zum Diadem dienen. Gelobe sich in dieser hochfeierlichen Stunde Jeder in unserer Mitte, diesen Stein des Anstoßes, der so erdrückend auf unserem gottesdienstlichen Leben hinne wie draußen lastet, hinwegzuräumen und unsere dreifache Weihe durch die Sabbathweihe zu krönen. So wird unser Bund, meine Gemeinde, reich gesegnet werden vom Gotte des Lichts und der Wahrheit, und unser Cultus viel dazu beitragen, das Verirrte und Verlorene zurückzubringen, das Vermundete zu verbinden, das Matte zu kräftigen. Und so wollen wir nun dich, du Haus unseres Gottes, deinem heiligen Berufe weihen! Mögen Alle, die in frohen oder schlimmen Tagen zu dir ihre Zuflucht nehmen, mit den reichsten Gottesgaben wieder von dannen ziehen; mögen die Gebete und Gesänge, die hier zum Allvater aufsteigen, niemals zum leeren Lippendienste werden, sondern aus der Tiefe strömen und uns mächtig emporziehen zum Urquell alles Lebens und aller Liebe! Möge die Lichtfluth aus deinen Lampen stets über eine von wahrer Erbauung und frommer Begeisterung getragene Versammlung sich ergießen und das innere Leuchten der Gottsuchenden abspiegeln! Möge bei Eröffnung deiner heiligen Lade mit dem göttlichen Zeugnisse stets der Jubelruf ertönen: **הָאֵלֹהִים הָאֵלֹהִים הָאֵלֹהִים** steig herauf, Brunnen, und singt ihm entgegen, Brunnen, der öde Wüsteneien zum Eden umgestaltet und den Israel seit Jahrtausenden zur Erquickung der Menschenkinder auf seiner Schulter durch die ganze Erde trägt, nicht wie einen schweren Stein, sondern als Schwingel **אֵלֹהִים אֵלֹהִים אֵלֹהִים**, die ihren eigenen Träger hebt und trägt, daß wir mit Wonne trinken, und für das kampfs- und versuchungsreiche Leben uns stärken! Möge es endlich von dieser deiner Nedestätte aus mir vergömmt sein,

das Wort Gottes stets im Geiste und der Wahrheit zu verkünden, Licht und Finsterniß, Reines und Unreines, Lebendiges und Todtes streng zu scheiden und die Herzen für das Judenthum zu gewinnen, das im gotterfüllten Menschen wurzelt und in der gotterfüllten Menschheit gipfelt! Amen.

VI.

Abschiedsrede

gehalten am

28. Februar 1874 im Tempel Adath Jeshurun zu New York.

Text: Psalm 126.

Mit tiefer Rührung betrete ich heute diese heilige Stätte, und gewiß — ihr Alle theilt meine Empfindung. Es ist der letzte Morgengottesdienst, den wir jetzt hier feiern, und wir müßten in der That unsere ganze Natur verleugnen, wenn uns dieser Gedanke nicht tief ergreifen sollte. Allerdings dürfen wir mit froher Zuversicht nach dem neuen Gotteshause hinblicken; gleichwohl aber können wir uns nicht ohne Schmerzgefühl von der alten Heimath trennen. Es ist dies dasselbe Gefühl, welches unser Text schildert mit den Worten: „Der da gehet und weinend den Samen zur Aussaat trägt, wird jubelnd seine Garben tragen.“ Der Sänger spricht hier nämlich von Israel in Babylon. Mit den schönsten Hoffnungen sieht er die Zeit der Rückkehr nach Palästina und der Erbauung des zweiten Tempels herannahen. Diese Zeit schien ihm ein Glück zu gewähren, das sich sonst nur träumen läßt. Und dennoch durchdringt ihn die Ueberzeugung, daß die Wanderung auch Thränen bringe, in die Verwirklichung des süßen Traumes auch ein Vermuthstropfen sich mischen werde! Es ist belehrend über diesen Widerspruch in unserem Wesen nachzudenken, und so wollen wir denn heute den Ursprung solcher Empfindungen auffuchen und zugleich deren Weihende Kraft nachweisen.

Der Schmerz, den auch solche glückliche Wanderungen mit sich führen, wurzelt zunächst im lebendigen Gefühle der Wandelbarkeit alles Irdischen und selbst der Hülle des Heiligen und Göttlichen. Es wohnt im Menschen, wie in der Schöpfung überhaupt, ein gleichstarker Zug nach steter Fortbewegung, wie nach trägem Beharren in der gewohnten Lage; es walten in ihm zwei einander widerstrebende Mächte.

Die Eine will ihn nicht von der Stelle rücken lassen, die Andere — beflügeln; die Eine lenkt den Blick auf die Vergangenheit, die Andere — auf die Zukunft; die Eine liebt das Weltende, die Andere — das Aufblühende. Und darum steht er auf jedem Scheidewege mit getheiltem Herzen. Ein Bettler, der plötzlich Millionär geworden, wird nicht ohne Wehmuth die niedrige Hütte mit dem glänzenden Palaste vertauschen. Die Jungfrau, welche dem geliebten Manne folgt und an seiner Seite der glücklichsten Zukunft entgegen schaut, kann sich nicht ohne Thränen vom Elternhause losreißen. Jahrelang können wir der Umwandlung unserer Lebensverhältnisse mit glühender Sehnsucht harren — der endliche Eintritt der ersehnten Stunde läßt uns gleichwohl nur zagend den einen Fuß in den neuen Lebenskreis setzen, während der andere wie gebannt im alten Kreise stehen bleiben möchte. Wenn auch nicht das, was wir wechseln, der Wechsel selbst ergreift uns mit tiefer Wehmuth, der Gedanke *כי נרים אנהו לפניך*, daß wir hienieden wie Fremdlinge sind vor Gott und nirgends eine bleibende Stätte finden, daß unsere Tage auf Erden wie Schatten unaufhaltsam dahineilen! Macht sich nun vollends ein solcher Wechsel, wie dies gegenwärtig der Fall, selbst in dem Kreise geltend, worin wir das Ewige und Bleibende in der ruhelosen Strömung suchen und so lange unsere heiligsten Schätze aufbewahrten, erfahren wir, wie auch die Gefäße des Göttlichen dem Wandel der menschlichen Dinge sich nicht zu entziehen vermögen, wie zwar ewig bleibt das Wort unseres Gottes, seine Hüllen aber, seine Stätten und Formen dürres Gras, welche Blumen werden können — sollten wir da wohl scheiden können, ohne der welken Blume ein Thräne zu zollen?

Hierzu kommt nun noch die gedoppelte Liebe des Menschen zu der Jugendstätte, die ihn großgezogen, ihm zahllose Wohlthaten und erhebende Erinnerungen gewährt. Mag diese Stätte immerhin zu enge geworden sein für die herangereifte und weiter hinausstrebende Manneskraft — ruhen nicht in ihr die Wurzeln eben dieser Kraft? Mag auch der Scheidende in einen viel größeren Wirkungsbereich hinaustreten — wurde nicht hier der Grund zu eben dieser erweiterten Wirksamkeit gelegt?

„Verachte deine Mutter nicht, weil sie alt geworden!“ Auch dieses Haus war uns eine liebevolle Mutter, die uns mit dem Besten und Köstlichsten gepflegt und unter deren Obhut wir groß und stark geworden. Hier haben wir gezeigt, daß uns das Reformjudenthum nicht ein Modehäubchen, sondern der Ausdruck einer heiligen und tiefin-

nigen Ueberzeugung ist. Hier hat unsere Gemeinde ihren gegenwärtigen Cultus adoptirt und damit von jener Halbheit sich losgesagt, die nur eine Verstümmelung des alten Cultus; hier hat sie sich eine lebendige Religiosität errungen, ein Eden, worin unser Lebensbaum dicht verschlungen ist mit dem Baume der Erkenntniß, worin der ewige Gedanke des Judenthums unter Abstreifung verrosteter Fesseln seine Schwingen entfaltet! Und wie sollten wir in dieser Scheidestunde ohne tiefe Rührung daran denken, wie oft wir hier in frohen und trüben Zeiten anbetend vor unserm Gotte gestanden, wie oft wir hier Erquickung gefunden für die lechzende Seele, Kraft für den klippenreichen Pilgerpfad, Trost unter bitteren Verlusten, Ermunterung zur Verfolgung unseres hohen Menschen- und Israelitenberufs, Freude und Jubel im Andenken an Gottes Huld und Gnade, kurz, einen erfrischenden Quell, dessen Gewässer befruchtend dahinströmen nach dürrem Lande? Und dem Gebete stand auch die Lehre zur Seite zu unserer Kräftigung und Erhebung! Hier wurde Gotteswort nicht als eine todte Ueberlieferung, sondern als das Leben unseres Lebens, als der innerste Odemzug unseres Geistes und Herzens, als die ewige Grundlage aller wahren Menschenkultur verkündet; hier wurde fort und fort darauf hingewiesen, wie das neuere Judenthum von der uralten Wurzel nimmermehr sich losreißen wolle, sondern aus dieser Wurzel hervorblüht, wie unsere Bestrebungen, das Faule und Verrottete aus Cultus und Leben auszuschneiden, nicht auf Leichtsinm beruhen, sondern vielmehr kein anderes Ziel haben, als unsere Geisteskräfte aus den Trümmern zu heben und zu erretten, und wie diese Bestrebungen in allen verhängnißvollen Perioden des jüdischen Geisteslebens zu Tage kamen. Und ohne Rückhalt, ohne Versteckensspiel wurde Das genannt, was todt und was lebendig im Judenthume, welchen Anstoß auch die Unwissenheit, die Verlesterungssucht, der Indifferentismus und die Parteileidenchaft daran nehmen mochten! Manches Wort war ohne Zweifel brennend wie eine Stichwunde, aber es wollte nicht verletzen, nicht verwunden, sondern vielmehr die Wunde ausbrennen und heilen; es war eine Wunde, wie sie der Saatlegende dem Schooße der Erde schlägt, ihm köstliche Blüthen und Früchte zu entlocken. Auch die Wahrheit ist eine Saat, die gar oft Thränen kostet, Den, der sie empfängt, wie Den, der sie legt. Israel und Moses hatten in der Wüste Bitteres zu erdulden, Israel — durch den Dienst des goldenen Kalbes, durch seinen Hang am Heidenthume, Moses — durch Berken-

nung und Anfeindung, so daß er einst in die Klage ausbrach: „Es fehlt nur wenig, daß sie mich steinigen!“ Sinnig heißt es im Midrasch zu den Worten unserer heutigen Paraschah: „Moses setzte sich auf einen Stein.“ Der ehrwürdige Greis konnte und wollte nicht weich sitzen, während sein Volk in heißen Kampfe stand gegen Amalek von außen und innen. Aber von Beiden gilt das Wort unseres Textes: „Die unter Thränen die Saat legen, werden in Jubel ernten.“ Auch wir tragen jetzt unsere Garben freudig nach einem andern Beth-El, und doch unter Thränen im Scheiden vor diesem Beth-El, worin wir dieses ganze Heer von Gütern uns erworben!

Suchen wir, Geliebte, diese fromme Nührung der Dankbarkeit zu unserm Heile zu befruchten! Der Scheideschmerz ermahne uns, unerschütterlich den Geist festzuhalten, der hier so lange genährt und gepflegt worden. Verhehlen wir uns nicht, daß die glückliche Wendung, welche für unser Gemeindeleben eingetreten, auch ihre Gefahren mit sich führt. Wir beziehen jetzt ein prachtvolles Gotteshaus, und es ist wahrlich schon vorgekommen, daß in solchem Falle Reformgemeinden unter dem äußern Wachstume, unter der Prachtfülle ihre innere Herrlichkeit preisgaben, bei den verschiedenartigen Elementen, die in ihrem Schooße sich ansammelten, aus Liebe zum faulen Frieden das Schibboleth vergaßen, das sie einst gegründet; daß sie mit den schön gemalten Fenstern auch eine gemalte Reform mit ihrem Halbdunkel sich aneigneten und auf den schön gepolsterten Sitzen, wie auf Vorbeeren, ausruhen wollten.

Hüten wir uns vor solchem Verrathe! Wie sehr wir auch in die Weite wachsen mögen — nie dürfen wir aus dem Auge verlieren, daß wir in die Tiefe wachsen müssen. Wie freudig wir auch unsere Garben tragen — nie dürfen wir aufhören, die gesammelten Früchte vor Fäulniß zu schützen und in Verbindung mit den intelligenten Männern, die wir auch im neuen Tempel vorfinden, unermülich zu säen und zu arbeiten, daß unsere Saat tausendfältige Früchte tragen möge! Amen.

Segne, o Gott, unsere Wanderung und laß unsern Pilgerstab einen blühenden Priesterstab werden, wie den Ahrons! Segne dieses Haus und laß in seinen Räumen immer nur das Wort der Wahrheit und der Liebe ertönen! Segne die Gemeinde Beth-El, daß sie eine Leiter werde zwischen Erde und Himmel, woran deine Engel auf- und abwärts schweben und an deren Spitze dein Geist seinen Thron aufschlägt! Segne u. s. w.

VII.

Antrittspredigt

gehalten am 7. März 1874 im Tempel Beth-El zu New York.

Text: Zacharias 4.

Zu geringe, o Gott, bin ich all' der Liebe und Treue, die du an mir gethan! Du warst mein Stab und meine Stütze in den vielen Tagen meiner Pilgerschaft; du gabst immer von Neuem Muth dem Wanderer, so oft ihm das Herz zagte am Scheidewege und bluten wollte in der Scheidestunde, und nun hast du mich zu zwei Lagern werden lassen, zum Führer zweier Gemeinden, die in dir Eins geworden und fortan in diesem Hause mit e i n e m Herzen und e i n e r Seele dich lobpreisen werden! So möge es dir gefallen, unsern Bund mit der Fülle deiner Gnade zu segnen und mir das Wort in den Mund zu legen, das in Wahrheit deines Namens Ruhm und Ehre verkündet und nicht bloß diese weiten Räume, sondern auch die Geister und Herzen durchdringt! Amen.

Unser Bündniß wurde unter eigenthümlichen Verhältnissen geschlossen. Die Bestandtheile unserer neuen Gemeinde bilden meine bisherige, verhältnißmäßig noch junge Gemeinde und eine der ältesten hiesigen Gemeinden, die durch ihren hochverdienten Lehrer*) auf der Bahn einer lichtvollen religiösen Erkenntniß schrittweise vorwärts geführt wurde und, wie dieses herrliche Haus bezeugt, einen seltenen Opfermuth an den Tag legte. Ist nun auch in beiden Theilen schon seit Jahren der Weg für ein gedeihliches Wirken angebahnt worden, daß sie in gleicher Weise Söhne des Lichts zu nennen, so kann ich mir doch nicht verhehlen, daß Viele in eurer Mitte mir nur zagend die Hand reichen werden, indem sie meine Bestrebungen nur vom Hörensagen kennen und oft genug vernommen haben mögen: die Radicalreform gehe darauf aus, die Lehren und Institutionen

*) Rev. Dr. Wielginer.

des Judenthums zu entwurzeln. So sei denn das Wesen der Radicalreform der Gegenstand unserer heutigen Betrachtung.

Die Einen bezeichnen mit diesem Namen jede bedeutungslose Aenderung, die gegen die allgemeine Sitte verstößt, wie z. B. das Abnehmen des Hutes im Gotteshause, obgleich schon in *Massechet Sofetim* gelehrt wird: man dürfe die Benedictionen über das Schema mit entblößtem Haupte sprechen, und ferner Rabbi Moses Isserles berichtet: es sei bei den französischen Juden des Mittelalters allgemeine Sitte gewesen, selbst die Thora mit entblößtem Haupte vorzulesen. Die Anderen dagegen verstehen darunter die Verneinung alles Dessen, was mehr oder weniger zum Lebensnerv des Judenthums gehört. Für solche sogenannte Radicalreformer ist Jeder, der für den einig-einzigen Gott oder gar für den historischen Sabbath kämpft, ein Rückschrittsmann, ja, ein Schwärmer und Fanatiker.

Nun, ihnen gegenüber verzichte ich gerne auf den Namen eines Reformers und rufe mit *Altabia ben Mahalel*: *מוטב לי להקרא שומע* כח ימי ולא לעשות שעה אחת רשע לפני הכבודים, lieber will ich mein Leben lang vor Menschen für einen Thoren gelten, als auch nur eine Stunde als Frevler vor Gott erscheinen!

Was will aber denn die Radicalreform und welches sind die Grundsätze, von denen sie ausgeht? Anstatt das Judenthum in der Wurzel zu beschädigen, will sie sich vielmehr in diese Wurzel versenken, sie wie das Männlein im Auge hüten und aus ihr heraus die Umgestaltung des religiösen Lebens unternehmen.

I. Ihr erster Grundsatz ist: scharfe Unterscheidung zwischen Wesen und Form der Sinailehre; sie sind die zwei Delbäume, denen das goldene Del entfließt für Israel, das zur Leuchte der Menschheit ausgewählt worden. Ihr Wesen bilden ihre ewigen Wahrheiten und die unmittelbar daraus fließenden Sittengesetze, die der Grundstein der Weltgesittung geworden. Und da steht obenan: Der einig-einzige Gott von unerforschlicher Vernunft und Weisheit, das sittlich heiligste Wesen von unermesslicher Liebe und unwandelbarer Gerechtigkeit, bildlos, aber Alles schaffend und bildend und verwaltend; dann der ihm ähnliche Mensch, den er mit Bewußtsein und Freiheit gekrönt, zum Herrscher über alles Vernunftlose erhoben und dazu berufen, in seinen Wegen zu wandeln und an sittlicher Heiligung ihm nachzustreben; endlich das Zehnwort, dessen Vorschriften die Grundzüge eben dieser Heiligung enthalten und schon von unseren Vätern als Unterbau der

ganzen Thora betrachtet worden. Der unerschöpfliche Segen, der diesen hohen Wahrheiten und Gesetzen entquillt, sollte keineswegs auf Israel sich beschränken, sondern — wie schon Abraham verheißten worden und die Propheten ausdrücklich verkünden — allen Völkern zufließen; sie sind die Wurzeln, die einst die ganze Erde füllen und einen weltumschattenden Baum treiben werden. Die Formen sind äußere Zeichen, die erweckend und erinnernd auf die religiöse Idee hinweisen, und nur dadurch ihre Bedeutung gewinnen; ihr Ursprung liegt in der sinnlichen Natur des Menschen, die eben der Erweckung und Erinnerung bedarf und überhaupt den mächtigen Drang fühlt, ihre Ideale in einem sichtbaren Bilde zu verkörpern, die Söhne Gottes mit den Töchtern der Erde zu vermählen.

Die Schrift lehrt in eben diesem Sinne: *נר מצוה ותורה אור*, die Lehre ist das Licht, das zeremonielle Gebot die Lampe. Und wer darf selbst auf der heutigen Culturstufe dieses rein menschliche Bedürfnis in Abrede stellen oder gar verhöhnen? Wird heute weniger, als in der Vorzeit, Werth auf die Formen des geselligen Lebens gelegt? Ist die Flagge eines Landes mehr als ein bloßes Sinnbild seiner Macht und Größe, das, hoch in den Lüften wehend und ehrfurchtgebietend durch die Meere hinsegelnd, das Herz der Patrioten mit Stolz und Wonne füllt, sie zum todesmuthigen Kampfe begeistert, und dessen Verletzung allein schon hinreicht, die verheerende Kriegsfackel zwischen befreundete Nationen zu schleudern? Haben wir doch selbst für den höchsten und unersfaßbarsten Gedanken, für Gott — ein Symbol! Wir dürfen ihn freilich nimmer in einem Bilde darstellen; aber er selbst gab uns ein solches — im Menschen, seinem Ebenbilde. Und doch mögen heute noch viele Millionen, die geringschätzig auf das jüdische Zeremonienwesen herabsehen, mit diesem lebendigen Symbole sich nicht begnügen und suchen den Allgeist durch selbstgeschaffene todte Bilder von Holz und Stein, Gold und Silber zu ehren! Die Reform ist demnach weit davon entfernt, mit den religiösen Zeremonien in Bausch und Bogen aufräumen zu wollen; sie bricht den Stab nur über die seelenlos gewordenen oder seelenlos geübten, denen keine andere Ehre gebührt, als begraben zu werden, wie der Menschenkörper, dem der Geist entflohen; die lebendigen und mit lebendigem Sinne geübten Formen dagegen gelten ihr fort und fort als unentbehrliche Lampen für das welterhellende Licht der Gotteslehre. Die sogenannte Orthodozie will diese Unterscheidung freilich eben so wenig anerkennen, als überhaupt die

zwischen Wesen und Form; für sie ist alles Wesen — jedes biblische Jota. Eifern denn aber nicht schon die Propheten gegen den gedankenlosen Opferprunk ohne sittliche Heiligung? Sind nicht thatsächlich die religiösen Zeremonien an gewisse Zeiten, Räume und Personen gebunden, während das Sittengesetz immer und überall und für Jedermann seine Geltung anspricht? Scheidet nicht schon das talmudische Judenthum zwischen religiösen Geboten, die, wenn sie auch nicht in den Büchern Moses niedergeschrieben wären, in Kraft treten müßten, weil sie im Menschengenosse selbst geschrieben stehen, und solchen Geboten *עליוהם* *משה* *שכתב* *בסיני*, wogegen wegen ihrer vermeintlichen Un-ergründlichkeit der Satan, d. h. die kritisirende Vernunft Einwand erhebt und die in unserer Sprache todte Zeremonien heißen, Lampen, deren Licht erloschen? Ja, der große mittelalterliche Denker, Ibn Esra, erklärt geradezu: die Grundgebote sind solche, welche nicht von Ort, Zeit oder irgend etwas Anderm abhängen; sie sind dem Herzen eingepflanzt, werden in den Psalmen als herzerfreuend gepriesen und sind deshalb schon von Abraham heilig gehalten!

II. Doch dies führt uns zu einem andern Ausgangspunkte der Reform im Gegensatze zur herkömmlichen Voraussetzung. Für Letztere ist Gottesoffenbarung eine von Außen kommende, eine Mittheilung an den Propheten durch eine mit leiblichem Ohre vernehmbare Stimme, der gegenüber die Vernunft selbstverständlich schweigen müsse und höchstens das Recht besäße, nach dem Grunde des Vernommenen zu forschen. Da nun aber das mosaische Gesetz im Laufe der Zeiten bald Einschränkungen, bald Erweiterungen und hiermit eine völlige Umgestaltung erfahren, so nahm man seine Zuflucht zu der Behauptung: es gäbe neben der schriftlichen, in den Büchern Moses niedergelegten Lehre eine gleichfalls vom Sinai herrührende mündliche Lehre, und suchte diese durch allerlei Krümmungen und Windungen in das biblische Wort hineinzu-zwängen. Diese schriftliche und mündliche Lehre galten für zwei Delbäume, die zu derselben Zeit und gleich in voller Höhe entstanden, den Leuchter umschatteten und mit Del und Licht versorgen. Eine äußere Gottesoffenbarung steht jedoch in schneidendem Widerspruche mit der jüdischen Grundlehre der Körperlosigkeit Gottes. Wie kann der rein geistige Gott durch einen äußeren Schall zum Menschen reden? Da gab's denn wieder einen Nothbehelf: *קול* *ברא*, ein solcher Schall könne allerdings nicht unmittelbar von Gott ausgehen, aber er wurde vom Allgeiste zur Kundgebung seines Willens speziell

erschaffen! Allein das Judenthum sträubt sich mit seinem innersten Wesen auch gegen eine solche geheimnißvolle Vermittelung, die das göttliche Wort zu einer, zwischen Gott und Menschen stehenden Creatur stempelt. Nein! Es gibt keinen andern Vermittler des göttlichen Willens für den freien Menschenwillen, als den uns innewohnenden Geist, der ein רוח קדש, ein Gottesohn genannt wird, eine Wahrheit, die bereits verschiedene hervorragende Lehrer des Mittelalters bald dunkler, bald klarer aussprachen, am auffallendsten aber Raschi zur Erläuterung der Worte Davids: „Der Geist Gottes spricht in mir“ (2. Sam. 23, 2.) in folgender Weise ausdrückt: „Gott redet in mir“ bezeichnet die prophetische Begabung, wie es auch heißt: „Redete denn Gott nur in Moses?“ Diese Ausdrucksweise ist dadurch begründet, daß Gottes Geist in das Innere des Propheten dringt und in ihm redet. Und wahrlich! die prophetische Gabe verliert durch diese naturgemäße Beschaffenheit nicht das Geringste an Zuverlässigkeit und Bewunderungswürdigkeit; sie wird im engeru Sinne der Erkenntniß von noch allgemein verborgenen Wahrheiten sowohl auf religiösem, wie wissenschaftlichem Gebiete nur jenen Auserwählten zu Theil, deren die Jahrtausende nur wenige zählen, denen, in deren Geist, wie Maimonides es ausspricht, die göttliche Vernunft gleichsam in Strömen sich ergießt und dann auch die Einbildungskraft ergreift, sie zur flammenden Rede, zu flammenden Thaten und begeistertem Schauen zu entzünden. Solche Propheten waren Abraham und Moses, die zwei größten Lichtsöhne der Menschheit, die heute noch als Leuchtthürme am Völkeroccean stehen.

Auch wir erkennen neben der schriftlichen Lehre eine andere, weiter und höher führende, die aber das Ergebnis der göttlichen Offenbarung in der Geschichte und namentlich im Kultusgange unseres Geschlechts ist. Die unverrückbare Grundlage des Judenthums bleibt immer der Sinaifels, das, was Moses über das göttliche und menschliche Wesen und das Gesetz der Gesittung verkündet. Allein das mosaische Gesetz mußte auf der langen und wechselreichen Laufbahn unseres Stammes in vielen Punkten theils erlöschen, theils umgestaltet werden. Das Zeremonialgesetz für ein Volk, das vor Jahrtausenden abgeschlossen als ackerbautreibendes Volk und in einem Gottesstaate lebte, konnte unmöglich auch für völlig verschiedene Lagen und Kulturstufen passen; es wurde daher ein anderes während des ersten und des zweiten Tempels, vor und nach dem Makkabäerkampfe, vor und nach dem Unter-

gange des jüdischen Staates, wie in den verschiedenen Zeiten und Ländern während Israels Zerstreuung nach allen Theilen der Erde. Der Opfercultus, ehemals der Mittelpunkt der Gottesverehrung, konnte noch während seines Bestandes das religiöse Bedürfniß zuletzt so wenig mehr befriedigen, daß neben ihm die Errichtung von Synagogen Noth that! Das mosaische Criminalrecht schwand mit den Sanhedrin; das mosaische Civilrecht wurde schon von Samuel dem Landesgesetze nachgestellt, und unsere Zeit sah vollends in allen civilisirten Ländern die letzten Spuren der rabbinischen Jurisdiction schwinden. Selbst das biblische Sittengesetz, das einerseits gar manche Verordnung enthält, zu deren Höhe die heutigen Culturstaaten sich noch nicht erhoben, mußte andererseits in Rücksicht auf allgemein herrschende barbarische Sitten, wie Sclaventhum und Vielweiberei, die sich nicht sofort austrotten ließen, lückenhaft bleiben, indem es dieselben zwar mit seinem Gottesgeiste mildert, aber doch duldet. Erscheint es da nicht als unsere heiligste Aufgabe, im Namen der biblischen Prinzipien, trotz des biblischen Buchstabens, die Lücke auszufüllen und solche Unsitten auf der gegenwärtigen Stufe der sittlichen Bildung für Verbrechen zu erklären? Die, welche behaupten: die Thora mache nie Concessionen, und was sie sittlich einmal gestattet, das wolle sie für immer gestattet wissen, — kennen weder ihren Geist, noch ihren Buchstaben, an den sie sich doch knechtisch anklammern, und müssen entweder ihren göttlichen Ursprung leugnen oder die Fortschritte des Menschengesistes verdammen. Haben sie in der That den Muth, das Institut der Mormonen im Namen des göttlichen Wortes zu rechtfertigen, im Namen desselben Buches, welches das große Wort ausspricht: „Mann und Weib seien Eine Person?“ Wenn nicht — so müssen sie entweder das mosaische Gesetz gleichfalls verurtheilen, oder dessen Gestattung der Ehelichung mehrerer Frauen als eine vorläufige und nothgedrungene Concession betrachten! Eine solche Concession nennen selbst die Rabbinen die biblische Erlaubniß, sich eine Kriegsgefangene anzueignen. Und wenn der Prophet Samuel zuerst mit aller Macht gegen die Wahl eines Königs, als Abfall vom Gott-Könige, auftritt und zuletzt, weil er eben muß, wenn er das Volk nicht zur Empörung treiben wollte, in die Wahl einwilligt und ruft: „Hier habt ihr euren König und Gott hat ihn euch gegeben!“ — können diese Worte einen andern Sinn haben, als den, daß Gottes Gesetz eine Concession macht, um den gänzlichen Abfall von demselben zu verhüten? לא נתנה התורה למלאכי השרת die Thora

wurde nicht Engeln gegeben, sondern Menschen, die, wie leiblich, so auch geistig und sittlich, nur allmählig reifen und wachsen; sie wird daher ein Baum des Lebens genannt, der nicht mit einem Male fertig dasteht, sondern nach und nach, von der Wurzel bis zur Krone, sich entfaltet. Das mosaische Gesetz ist ein Erziehungs-gesetz, das, vermöge seines göttlichen Ursprungs, dem Geiste nach vollkommen und während der allgemeinen Herrschaft heidnischer Finsterniß die Jahrtausende erhellenden Blitze in die Welt schleuderte; aber seine Leucht- und Zeugungskraft konnte und kann nur stufenweise sich offenbaren, um der Menschennatur zu entsprechen. So können und müssen wir denn gar Manches, was seinem Wortlaute nach unverfänglich scheint, im Namen seiner ewigen Grundsätze streng verbieten, wie umgekehrt viele seiner symbolischen Ge- und Verbote, die ehemals sein innerstes Wesen schützend umgaben, heute dagegen nur noch unnachten, außer Kraft erklären! Solche Umgestaltung datirt nicht etwa erst von gestern und vorgestern, sondern von uralten Zeiten her, nur mit dem Unterschiede, daß man früher den biblischen Buchstaben auf die Tortur legte, ihm das Zugeständniß der desfallsigen Berechtigung abzuringen, während wir nur den ewig lebenden biblischen Geist befragen, der sich nicht drängen läßt, sondern uns drängt, auf der von ihm vorgezeichneten Lichtbahn immer weiter vorwärts zu wandeln. Nie aber war dieser Drang so gewaltig, wie in der Gegenwart, worin das Judenthum weit weniger gegen äußere, als gegen Geistesmächte zu kämpfen hat, die mit Berserkerwuth gegen die ewigen Grundpfeiler der natürlichen und sittlichen Weltordnung anstürmen, alles Große und Herrliche in und um uns auf ein blindes Atomenspiel zurückführen, Alles, was uns tröstet, erhebt, veredelt und besflügelt, eine Slavensessel schelten, und das einzige Heil des Menschen in seiner Verthierung suchen, die — mit einem Worte — den hoch erhabenen Schöpfer des Universums leugnen, weil sie, wie sie höhrend sagen, in seinen zahllosen Welten keine Wohnung für ihn finden, für ihn, den die Himmel und die Himmels-Himmel nicht umfassen können! Da ist es vor Allem unsere Aufgabe, die Aufgabe der uralten Gotteskämpfer, unsere Lehre in ihrer vollen Majestät und Anziehungskraft als augenerleuchtend und herzerquickend zu offenbaren, alles ihren Glanz verhüllende hinwegzunehmen und mit scharfgeschliffener Geisteswaffe das Heiligthum gegen den Andrang der Gottesfeinde zu schützen.

Die Zeit der äußeren Scheidemauern ist vorüber. Wir stehen inmitten der Völker und sind in Bezug auf das sociale, staatliche und Culturleben auf das Engste mit ihnen verbunden. Vermummten und verschanzen können und wollen wir uns nicht mehr und eben so wenig Moder und Fäulniß mit einem glänzenden Firniß verhüllen. Die schönsten Tempel, die herrlichsten Choräle können eine todte Sprache und verblichene Anschauungen und Gebräuche nicht mehr lebendig machen. In seiner innern Reinheit und Herrlichkeit müssen wir das Judenthum in unseren Schulen, unseren Synagogen und unserem Leben zur Anerkennung bringen, als die Religion, die den ganzen Menschen und die ganze Menschheit liebend umschließt und unsere Weisheit und Vernunft sein soll vor den Augen aller Nationen!

In diesem Sinne werde ich mit Gottes Beistande, wie bisher, auch in eurer Mitte wirken und, wie lehren, auch leben, ohne erst darnach zu fragen, ob Der oder Jener mir Beifall zollen wird. Das Vertrauen und die Liebe meiner Gemeinde, ja eines jeden Gliedes derselben, sind mir gewiß köstliche Kleinode, aber nimmer will ich sie mir durch Lug und Trug erringen. Die köstlichsten Kleinode bleiben immer Wahrheit und Wahrhaftigkeit, das Wohlgefallen Gottes und der Beifall des Gewissens, und sie sind es wohl werth, daß man um ihretwillen den bittersten Kampf nicht scheut. Wohl ist es etwas Großes um die Erhaltung des Friedens, aber nur im Bunde mit der Wahrheit.

Glücklich die Gemeinde, die sich rühmen kann, der prophetischen Mahnung *אהבו אמת ושלום* „Liebt die Wahrheit und den Frieden,“ Gehör zu geben; sie hat dann zwei Oelbäume, die sie umschatten, zwei Lichtsöhne, die dienend vor dem Herrn der Welten stehen! Möchte doch ein glückliches Loos auch unserer Gemeinde beschieden sein und so in der That der Ruhm ihr gebühren, ein *בית* *חסד*, eine Gotteswohnung genannt zu werden!

Segne, o Gott, diese Gemeinde und den Bund, den sie geschlossen! Laß sie eine Trägerin deines Lichtes werden, einen Leuchter, gleich dem im alten Heiligthume, ganz von Gold und wie aus Einem Stücke getrieben, und mich — einen Pfleger dieses Lichtes, dessen Hände treu bleiben bis zum Sonnenuntergange! Segne unsern Vorstand und besonders Die, welche das Werk der Einigung zu Stande gebracht! Segne u. s. w.

VIII.

Abschiedspredigt

gehalten am 12. Juli 1879 im Tempel der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: Jonah 1, 8—10.

Die Scheidestunde ist gekommen, meine Freunde! Es ist hart, von einer nun achtunddreißigjährigen amtlichen Wirksamkeit sich trennen zu müssen. Was mir jedoch das Schwere erleichtert, ist das Bewußtsein, selbst unter den schmerzlichsten Prüfungen nach bestem Wissen und Gewissen im Dienste meines Gottes ausgeharrt zu haben. Gönnest mir jetzt, m. Fr., zum letzten Male eure Aufmerksamkeit, wenn ich in einigen Grundzügen Rechenschaft ablege über mein dreiundzwanzigjähriges Streben und Wirken in diesem Lande und einige Mahnungen im Interesse der Zukunft unserer Gemeinde daran knüpfe.

Vier Fragen sind es, welche die Schiffsleute auf sturmbewegtem Meere an Jonah richteten: Was ist deine Arbeit? Woher kommst du? Wo ist dein Heimathland? und von welchem Volke bist du? und auf all' diese Fragen hatte der Prophet die Eine Antwort: Ich bin ein Hebräer und ehrfürchte den Gott des Himmels, der das Meer schuf und das Trockene. Dieselben Fragen stellt das ruderlenkende Gewissen auf dem sturmbewegten Meere, das auf religiösem Gebiete seit einem halben Jahrhundert wogt und braust, an den jüdischen Volkslehrer, der die Hoheit und Schwierigkeit seines Berufes kennt und mit blutendem Herzen sieht, wie viele Juden das Ruder verloren und in den Stürmen untergingen, indem der Hebräer in ihnen erloschen und der Glaube an den Gott des Himmels und der Erde!

מה מלאכתך Was ist deine Arbeit? Amerika war mir von frühester Jugend an ein Ideal, das Land der Zukunft namentlich für Israel und das Reformjudenthum. Mit Jubel erfüllte mich daher in Pesth der Ruf nach Baltimore, zumal nach öffentlichen Berichten die Reform in diesem freien Lande bereits ihren mächtigen Flügelschlag

vernehmen ließ. Die Frage, was meine Aufgabe in der neuen Welt, war längst beantwortet: ich bin ein Hebräer in der neuen, wie in der alten Welt, und dort, wie hier, werde ich mich Gleichstrebenden anschließen im Kampfe für die Verherrlichung des göttlichen Namens und der heiligen Lehre, nur mit dem Unterschiede, daß in Europa das edelste Streben mit eiserner Gewalt niedergehalten wird, in Amerika dagegen vollste Religions- und Gewissensfreiheit herrscht! Die Hoffnung auf Mitarbeiter zerfloß freilich gleich nach meiner Ankunft, indem eine Rabbiner-Conferenz in Cleveland, zusammengesetzt aus den Wortführern der sog. Orthodoxie und Reform, zu meinem höchsten Erstaunen auf der Plattform sich einigte: Wer die talmudische Interpretation der Bibel läugnet, hätte mit dem Judenthume gebrochen! — Es begann der heiße Kampf gegen die Scheinreform und gegen ein ganzes Heer von ehrlichen Altgläubigen. Ein scharfer Protest gegen die genannte Plattform erschien, dem sich auch der Tempel Emanuel dahier und mehrere berühmte Rabbiner Europas anschlossen; dann kam die Monatschrift „Sinai“, das Volk über das wahre Wesen des Reformjudenthums aufzuklären als ein solches, das nichts anderes ist, als das prophetische Judenthum im weltumschließenden Geiste namentlich des zweiten Jesaias, das von dem Gedanken an den Einig-Einzigen erfüllte Menschenthum, Anerkennung Israels als eines Priesters und Messias der gesammten Menschheit, nicht bloß im Gemüthe wurzelnd — wie oft die Unklarheit sich äußert — sondern unsere Weisheit und Vernunft vor den Augen der Völker, liebend alle Fasern des Herzens umschlingend und zugleich horstend auf der steilsten Höhe des Geistes, nicht ein Verflachen seiner goldreichen Berge, sondern ein Sichvertiefen in deren innerste Schachten, ein Heben und Flüssigmachen seiner vergrabenen Schätze und demgemäß seine Schutzdecken und Formenhüllen wechselnd nach den Bedürfnissen seines geistigen Wachsthumes im Cultus, wie im Leben. Von diesem Geiste ist unser Cultus getragen, der vor 21 Jahren an das Licht trat und immer neue Gemeinden gewinnt, seine stolze Triumphe aber durch die Verschmelzung der Adath-Jeshurun-Gemeinde mit der Anshe-Chesed-Gemeinde, einer der ältesten Gemeinden New Yorks, feierte. Im Beth-El konnte derselbe wie einst Jakob rufen: „Ich bin nun zu zwei Lagern geworden!“ Bedarf es wohl eines weiteren Beweises, welche Ausbreitung das wahre Reformjudenthum in unserem Lande gewonnen? Die Clevelander Plattform, aus einem Lügenbunde hervorgegangen, war ein todtgebore-

nes Kind, während ihr Gegenbild, die Rabbiner-Conferenz von 1870 in Philadelphia Resultate erzielte, die in Europa das größte Aufsehen machten, so daß der Inhaber eines der ersten Häuser in Paris, dessen Schreiben in Geigers nachgelassenen Schriften veröffentlicht ist, gegen diesen aussprach, daß die Reform des Judenthums sich nicht bloß auf Theorien beschränken, sondern nach dem Vorgange der Philadelphier Conferenz in's Leben eingreifen sollte! Wenn ich mir in letzter Beziehung ein besonderes Verdienst beimessen darf, so besteht es darin, daß die gelehrtesten Rabbiner dieser Conferenz durch meine Vermittlung für Amerika gewonnen worden und ich ferner deren Beschlüsse in einer längeren Reihe veröffentlichter Vorträge tiefer zu begründen suchte.

Was meine schwache Kraft ferner zum ausdauernden Kampfe in der neuen Welt ermuthigte, war die Frage: **איך פארמירסטו?** Woher kömmt du? Wenn die Sprüche der Väter es schon im Allgemeinen ein Hauptmittel zur Pflichterfüllung nennen, daß der aus Staub und Gottesgeist bestehende Mensch nach seiner Herkunft frägt, so war im vorliegenden Falle dieselbe Frage in noch ganz anderem Sinne ein mächtiger Hebel zum frohen Streben und Wirken. Ich kam aus einem Sklavenhause, aus einem Lande, in welchem damals die schrecklichste Tyrannei herrschte, nämlich aus der Hauptstadt Ungarns, welches, ein Garten Gottes gepriesen, der Rache- und Würgengel der Reaction mit ganzen Strömen edeln Menschenblutes tränkte. Jeden Tag waren die Blätter voll von der Kunde neuer standrechtlicher Hinrichtungen. Familienväter wurden oft völlig ahnungslos um Mitternacht ihrem Bette entrissen und gefesselt in den Kerker geworfen. In jedem Dienstboten wurde mit Recht ein von der Regierung besoldeter Spion gefürchtet. Eltern durften es in Gegenwart ihrer kleinen Kinder nicht wagen, irgend ein Wort gegen die unerhörte Tyrannei zu äußern. Daß unter solchen Verhältnissen über der Reformgenossenschaft, welche die sog. Orthodoxie der Regierung als Sprößling der Revolution denunzirte, das Damoklesschwert schwebte, läßt sich leicht denken. Bei jeder meiner Predigten mußte ein Polizei-Commissär zugegen sein. Glücklicherweise war derselbe ein edler Mann, der mir immer ein, Anderen unerkennbares Zeichen gab, wenn in meiner Rede irgend ein Ausdruck vorkam, der nur im Entferntesten hätte mißdeutet werden können. Endlich fiel das Schwert nieder, und eine der herrlichsten und intelligentesten Gemeinden wurde durch kaiserlichen Machtspruch auf Empfehlung eines pietistischen Ministers zu Grabe getragen — dreiviertel Jahre nach meinem

Amtsantritte. Wundert ihr euch nun, meine Freunde, daß es mich beim Betreten des amerikanischen Bodens viel Selbstüberwindung gekostet, nicht niederzufallen und die heilige Erde zu küssen, welche die Sonne der Freiheit im Vollglanze bescheint, wie dies Israel gethan hätte, wenn es schon einige Tage nach dem Auszuge aus Mizraim den Boden Palästinas hätte betreten können? Und doch gewahrte ich gar bald, daß auch diese Sonne ihre Flecken hat. Solch' ein häßlicher Flecken war die Slaverei der Negerrace. Wer hätte dies lebendiger fühlen können, als der, welcher den Slavendruck in Oesterreich kannte und selber so schwer darunter leiden mußte! Und erfuhren in damaliger Zeit unsere Stammesgenossen nicht fast überall mehr oder weniger solche Knechtschaft? Hätte sich nicht jeder Israelite dieses Landes dem Kampfe gegen die Unterjochung von vier Millionen Menschen anschließen müssen unter dem Rufe: „Ich bin ein Hebräer und meine Voreltern schmachteten in Eghypten unter gleichem Joche, ja, wir Juden sind heute noch in den meisten Ländern verstoßene Fremdlinge und zogen eben deshalb in so großer Zahl hinweg von der Jugendstätte nach diesem Kanaan — wie dürfen wir Steine auf geknechtete Menschen werfen!“ Nichtsdestoweniger galten viele Hebräer für eifrige Verfechter des südlichen Instituts und des Rechtes der Südländer, sich vom Sternenbanner zu trennen, das doch ihnen selbst erst volle Erlösung gebracht! Ein hiesiger namhafter Rabbiner ging in seiner Verblendung so weit, in Tausenden von Exemplaren eine Rede zu verbreiten, welche unter Berufung auf die zehn Sprüche Sinais das Slaventhum heilig sprach und die Auflehnung gegen dasselbe als eine Verfündigung gegen Gottes Wort darstellte. In vollster Entrüstung trat ich im „Sinai“ mit scharfen Waffen solcher Schändung des göttlichen Namens entgegen, die Schmach vom Judenthume abzuwälzen, obgleich meine eigene Gemeinde in der Hauptstadt eines Slaventaates, sehr wenige Ausnahmen abgerechnet, mit dem Süden sympathisirte und durch meine öffentliche Aussprache die bitterste Verfolgung mich bedrohte, so daß in der Nacht vor meiner Abreise von Baltimore mehrere junge Männer bewaffnet und schützend meine Wohnung umstanden! Ferne ist mir thörichte Selbstüberhebung, ein Prahlen mit dem, was unstreitig hundert Andere bei gleicher Ueberzeugung an meiner Stelle gethan hätten; allein es mußte dies deshalb erwähnt werden, um jenen hohlen Menschen entgegenzutreten, welche von einem Kampfe für eine große Idee keinen Begriff haben und zu behaupten sich erkühnen, daß wir

Rabbiner bloß um des lieben Brodes willen gegen die atheïstischen Salbadereien auftreten! Wenn die Weisheit, die sie vernehmen, uns das Brod nehmen soll, werden wir niemals verhungern, während sie dagegen hungern und dürsten und ihr Scheinleben bloß dadurch fristen, daß die Gemeinden sich nicht zu einem periodischen wochentägigen Sonntags = Gottesdienste emporraffen. Ich konnte vor acht Jahren in der Abath = Jeshurun = Gemeinde mit diesem Vorschlage nicht durchdringen, indem man befürchtete, daß eine solche Maßregel zur Sabbathverlegung führen möchte. Jeder von euch, meine Freunde, kennt wohl meine entschiedene Gegnerschaft in Hinsicht auf diese Verlegung, die einen Bruch in Israel erzeugen würde, welcher unsere große Mission gefährden und die ohnehin von einer großen Anzahl von Juden und Christen als Concession an das Christenthum betrachtet werden könnte. Läßt es sich denn aber läugnen, daß die weit überwiegende Mehrzahl von Gemeindemitgliedern, allen Mahnungen und Warnungen zum Troste, am Sabbath, des geschäftlichen Betriebes halber, vom Gottesdienste sich fern hält und zuletzt dem Judenthum völlig entfremdet wird? Muß unsere Jugend, wenn wir die Fäulniß durch eine erheuchelte Frömmigkeit fortwuchern lassen, nicht schon in wenigen Jahren dem Heidenthume anheimfallen? Gegen einen Sonntagsgottesdienst von wochentägigem Charakter kann selbst die starrste Altgläubigkeit nichts einwenden, zumal wenn derselbe zur weiteren Unterscheidung vom sabbathlichen Cultus nur in je 14 Tagen stattfindet. Etwas muß in dieser Richtung geschehen, wenn ihr nicht, ehe ein Jahrzehnt vergeht, unsere Tempel geschlossen und unseren Kindern das Vatererbe entrissen sehen wollt. Es ist Hohn und Frivolität, wenn Diejenigen, die der Sabbathkönigin längst das Scepter entrissen und mit der Elle in's Angesicht schlagen, sprechen: es ist eine schwere Beleidigung für die Königin, das ihr entriessene Privilegium dem Sonntag zu gewähren, und es bleibt uns keine andere Wahl — wie bereits anderwärts ausgesprochen worden — als: den Sabbath zu verhandeln und den Sonntag zu verspielen! Wozu nützt die Versicherung, daß ihr die Sabbathbraut liebet? Heirathen wollt ihr sie nicht, weil euch diese Ehe zu kostspielig geworden!

מה ארצך Wo ist deine Heimath? Das ist die dritte Frage. Die Beantwortung derselben ist überhaupt für unser irdisches Streben von hoher Bedeutung, da unsere Heimath nicht die Erde, worauf wir zwar keine Fremdlinge im eigentlichen Sinne, insofern aber Fremdlinge

vor Gott genannt werden, als wir hier bloß einen jeweiligen, kurzen Aufenthalt haben, gleich einem Wanderer in der Herberge, und die ewige Heimath erst dort finden, wo der entfesselte Geist dazu berufen ist, sich in der Anschauung der göttlichen Herrlichkeit zu sonnen. Aber auch noch in einem anderen Sinne lag diese Frage meinen wesentlichen Bestrebungen in diesem Lande zu Grunde. Deutschland ist meine Heimath, ich bin ein Jbri, ein W a n d e r e r, und zog von dort her mit Tausenden meiner Brüder nach dieser gottgesegneten Republik! So stolz ich nun auch auf dieses Adoptivbürgerthum bin und so glühend auch mein Herz ist für das Wohl dieser Freiheitsstätte, deren Sternbanner allen Geknechteten Schutz gewährt — das kann und werde ich nimmer vergessen, daß die alte Heimath das Land der Denker, gegenwärtig das erste Culturland der Welt und vor Allem das Land Mendelssohns, die Geburtsstätte der Reform des Judenthums, welche, genährt und voll tiefwissenschaftlichen Geistes großgezogen, wie in einem immer reicher werdenden jüdischen Schriftthume stolz sich entfaltend, nach und nach in andere Länder eindrang und selbst über's Meer getragen wurde. Entzieht ihr nun den deutschen Geist oder — was dasselbe, die deutsche Sprache — ihr habt ihr dann den Mutterboden entrisen und sie muß dahinwelken, die liebliche Blume! Versperrt der deutschen Sprache eure religiösen Anstalten — ihr raubt dann euren Kindern das Verständniß der kostbarsten Schriften über Juden und Judenthum und gebt letzteres der Versumpfung oder gar dem Verrathe preis! Die deutsche Predigt ist ohnehin um so unerläßlicher, als die eingewanderten Juden, wie ihr aus eigener Erfahrung wisset, weit besser Deutsches als Englisches verstehen und die Einwanderung sicherlich noch viele, viele Jahre fort dauern wird. Ich gebe gern die Nothwendigkeit auch der englischen Predigt zu und zwar schon wegen der hier geborenen aufblühenden Generation, aber ihre Aufgabe kann keine andere sein, als die Schätze des deutschen Geistes und der deutschen Literatur für unser religiöses Leben zu verwenden und dasselbe zu bereichern. Mit einem Worte: wo die deutsche Sprache verbannt wird — da ist die Reform des Judenthums nichts weiter als ein glänzender Firniß, eine Zierpuppe ohne Herz, ohne Seele, der die stolzesten Tempel und die prachtvollsten Choräle kein Leben einzuhauchen vermögen! Hier, meine Freunde, habt ihr den Grund meines vieljährigen Strebens für die Erhaltung des deutschen Elementes gegenüber den Eiferern wider das sogenannte Germanisiren der Gemeinden.

הוא מזה עם אתה = Von welchem Volke, d. h. von welchem Stamme bist du? Auch diese Frage war mir ein Leitstern für meine Bestrebungen. Ein Hebräer bin ich, ein Mitglied jenes Stammes, dem Gott die hohe Mission der Ausbreitung der Sinailehre, der Erhebung der gesamten Menschenwelt zum Volke des Gottesbundes, zugewiesen, der zum Priester und Messias der Menschheit auserkoren worden. Die aus dem geschichtlichen Gange von Jahrtausenden geschöpfte Ueberzeugung von dieser hohen Sendung Israels darf und soll uns allerdings mit einem edlen Stolze erfüllen, nimmer aber mit dem eiteln Stolze, uns eine höhere Geblütsheiligkeit beizumessen, welche mit den ersten Grundsätzen unserer Lehre, der Geschaffenheit aller Vernunftwesen im göttlichen Ebenbilde und der Abstammung aller Menschen von demselben Menschenpaare, wie der einstigen Verschmelzung aller Nationen zu einer Gottesgemeinde in schneidendem Widerspruche steht. Wer das Judenthum eine R a c e n r e l i g i o n nennt, ist ein Fremdling nicht bloß in seinem Heiligthume, sondern auch in dessen Vorhof. Eine Religion, deren Majestät ihre Befenner in den Gebeten des heiligsten Festes zu dem Gedanken beslügelt: אתה הברלת אנשי מראש „Du hast, o Gott, den Menschen vom Urbeginn ausgezeichnet und ihn gewürdigt, dienend vor dir zu stehen,“ will wahrlich nicht innerhalb der Schranken eines winzigen Völkchens eingengt bleiben. Die jüdische Race ist ihr allerdings von hoher Bedeutung, aber nur als ihr Träger und Fortleiter, als ihr Sendbote, Vorkämpfer und Zeuge ihrer Weisheit und Vernunftgemäßheit vor den Augen der Nationen. Nur in diesem Sinne halten wir fest an der Lehre der Auserwähltheit Israels, die gar nicht anders verstanden werden kann, als daß Gott die jüdische Race mit all den n a t ü r l i c h e n Gaben, welche die Erfüllung ihrer erhabenen Botschaft als der eines Gottesvolkes erfordert, ebenso ausgestattet, wie andere Völker von weltgeschichtlicher Aufgabe mit anderen, ihrem Berufe entsprechenden natürlichen Eigenthümlichkeiten. Von diesem Gesichtspunkte aus kämpfte ich stets — selbst gegen bedeutende theologische Autoritäten — in Theorie und Praxis für die unvermischte Erhaltung der israelitischen Race und gegen gemischte Ehen, gleichzeitig aber auch mit derselben Entschiedenheit gegen die Existenz einer höheren Geblütsheiligkeit, und wer hierin einen Widerspruch findet, ist wahrlich um die Folgerichtigkeit seiner Schlüsse nicht zu beneiden. Das sind die Grundzüge meiner hiesigen Wirksamkeit. Laßt mich hoffen, meine Freunde, daß dieselbe wenigstens in eurer Mitte nicht vergeblich gewesen und die

Ausfaat gute Früchte bringen wird für euch und eure Kinder. Zeigt euch eures stolzen Namens „Beth-El“ würdig und erhebt euch, wozu unsere Institutionen euch wohl befähigen, zu einer Mustergemeinde. Ihr werdet von nun an Gottes Wort abwechselnd in deutscher und englischer Sprache vernehmen, am Sabbathe und hoffentlich auch am bürgerlich freien Tage. Schaart euch vollzählig hier zusammen um das heilige Banner, das euer zukünftiger Führer an dieser Stätte entfalten wird, welcher, wenn auch jung an Jahren, reich an theologischem Wissen und frommer Gottbegeisterung, und duldet nicht, daß Indifferentismus und Religionsfeindschaft euch höhrend zurufen: „Was ist euer Beth-El? Eine verödete Stätte, die es noch nicht einmal mit einem Spielhause aufnehmen kann!“ Dann werde ich noch im letzten Odemzuge Gottes Gnade preisen dürfen, die meinen Saatkörnlein einen stolzen fruchtbaren Baum entsprossen ließ, wie einst dem Stein Jakobs das Beth-El! Mit dieser schönen Hoffnung scheidet sich getrost von dieser heiligen Stätte, der mein bestes Denken und Empfinden gehörte, wie von meiner vieljährigen amtlichen Laufbahn, deren Leiden selber durch Gottes Huld nur Segen mir brachten. Von dir, theure Gemeinde, werde ich erst dann scheiden, wenn meine Todesstunde schlägt, und möge Gott es geben, daß dann meine Augen, ehe sie sich schließen, dich in voller Blüthe schauen dürfen! Amen.

Mein Gott und Vater!

קטנתי מכל החסדים ומכל האמת אשר עשית את עבדך

Zu geringe bin ich all der Gnade und Treue, die du deinem Diener erwiesen. Ich danke dir aus tiefster Seele für die vielen Freuden, die du mir gewährt, und auch für das Schwere, das du mir durch manchen Dornenpfad auferlegt, mich zu prüfen und zu läutern und zuletzt immer in den wilden Stürmen das Säuseln deiner Liebe vernehmen zu lassen. Segne meine Gemeinde mit ihrem edlen Präsidenten, wie dessen Verwaltungsgenossen, und lenke all ihre Schritte zur Verherrlichung deines Namens, daß sie wachse und blühe, dir zur Ehre und zum Ruhme. Segne die Männer der Schulcommission, die über unser Allerheiligstes wachen, das den Grundpfeiler dieses Tempels bildet, daß deine heilige Lehre nimmer weiche von unseren Kindern und Kindeskindern. Segne den, der nach mir hier stehen wird, mit einer flammenden und entflammenden Zunge, dir die Herzen und Geister zu gewinnen. Segne die Vereinigung der Gemeinden unseres Landes zur Gründung einer Erziehungsstätte für unsere zukünftigen Volks- und Jugendlehrer, u. s. w.

Zweite Abtheilung.

**Predigten an nationalen Gedenktagen und
bei außerordentlichen Gelegenheiten.**



IX.

Festpredigt

gehalten am 4. Juli 1861 im Tempel der Keneseth-Israel-Gemeinde
zu Philadelphia.

Text: Psalm 118, 5—25.

„Aus der Enge rief ich zu Gott und er antwortete mir und ließ es weit um mich werden. Gott ist mit mir, ich fürchte Nichts; was kann der Mensch mir thun? Gott ist mit mir — in meiner Hilfe, und ich werde triumphiren über meine Feinde. Besser ist's, auf Gott vertrauen, als auf Menschen. Besser ist's, bei Gott sich bergen, als bei Fürsten. Mögen alle Völker mich umringen — im Namen Gottes bewältige ich sie, mögen sie wie Bienen mich umringen, wie Dornenfeuer umlodern — im Namen Gottes bewältige ich sie. Dringt ein auf mich, daß ich falle — Gott hilft mir. Mein Sieg und Sang ist Gott, er ist mein Heil. Triumph und Siegeslied ertönt in den Zelten der Gerechten. Die Rechte Gottes schafft den Sieg. Ich sterbe nicht, ich lebe und verkünde Gottes Werke. Gezüchtigt hat mich Gott, aber nicht dem Tode preisgegeben. Deffnet mir die Pforten der Gerechtigkeit, ich ziehe ein, preise Gott. Diese Pforte ist Gottes, Gerechte ziehen ein. Ich danke dir, daß du mich erhört hast und mein Heil geworden. Der Stein, den die Bauenden verschmäht, ist zum Eckstein geworden. Von Gott kam's, ein Wunder ist's in unseren Augen. Diesen Tag hat Gott gemacht, laßt uns jauchzen und seiner freuen!“

Wieder ist der Tag gekommen, an dem wir stets aus tiefstem Herzensgrunde riefen: „Gott hat ihn uns gegeben, laßt uns jauchzen und seiner freuen!“ der Geburtstag der Unabhängigkeit des amerikanischen Volkes vom monarchischen Joche, der Tag, an welchem zum ewigen Stolze und Ruhme unserer Stadt, der Stadt der Bruderliebe, jener mächtige Fels gegen die Tyrannei sich erhob, der das weithinleuchtende Sternenbanner auf seinem Gipfel trägt und der Eckstein des Völker-

heils geworden. Aber er ist unter ernstern, verhängnißvollen Umständen, wie niemals zuvor, wiedergekehrt. Er, der sonst die ganze Bevölkerung dieses unermesslichen Landes zu ein und demselben Jubel vereinigt, findet heute ein zerrissenes Volk, das mit Feuer und Schwert in seinen eigenen Eingeweiden wühlt, Millionen, die ihn als den Geburtstag ihrer Knechtschaft verwünschen und verfluchen und den Fels verschmähen, aus dem sie geboren worden. Die Republik scheint unter den Schlägen ihrer entarteten Kinder schwer erkrankt, ja, in Todeszuckungen zu liegen, und Viele fragen, ob ihre treuen Söhne und Töchter heute nicht Trauerlieder anstatt Jubellieder anstimmen sollten, ob es nicht weit passender wäre, ihre letzten Pulschläge zu zählen, als im Geiste auf ihre ersten Pulschläge zu lauschen? Wohl! Betrachten wir die Sachlage im Lichte des Judenthums und hören wir seine Vorschriften darüber, wie wir die heutige Feier begehen sollen! Daß das Judenthum an solchen weltgeschichtlichen Vorgängen überhaupt ein warmes Interesse nimmt, wird schon von vornherein wenigstens Der nicht bezweifeln, welcher weiß, wie es mit liebendem Herzen die ganze Menschenwelt umschlingt, wie es stets hoch oben auf der Warte der Zeit steht und flammenden Auges die Strömungen der Geschlechter, den Culturgang der Völker betrachtet und wie schon seine alten Propheten die Geschehnisse auch nichtisraelitischer Nationen zum Gegenstande ihrer Prophezeiungen erhoben. Sind wir doch Alle in dieser Voraussetzung hiergekommen, dem gegenwärtigen Feste religiöse Weihe zu verleihen, die Stimme der Gotteslehre über unsere Empfindungen und Verpflichtungen gegen das theuere Vaterland zu vernehmen! Was verkündet nun diese Stimme? Sie will uns ermuntern, das Gedächtniß der Unabhängigkeitserklärung in der festen Ueberzeugung zu feiern, daß sie, ihrem Grundgedanken nach mosaischen Ursprunges, siegreich aus allen Kämpfen hervorgehen werde, sowie zu dem festen Vorsatze, Alles, was in unseren Kräften steht, für die Erhaltung unserer Institutionen aufzubieten, kurz sie will uns mit **S i e g e s z u v e r s i c h t u n d O p f e r m u t h r i i s t e n**.

Mit Siegeszuversicht. Es ist wahr: die Republik schwebt in großer Gefahr; es gilt — darüber dürfen wir uns keine Täuschung machen — einen Kampf auf Leben und Tod um ihren Fortbestand. Mächtige Feinde, die schon seit einer Reihe von Jahren Unheil brüten, erhoben sich in ihrem Innern und suchen auch die Bundesgenossenschaft ihrer äußeren Feinde zu gewinnen, denen ihre unerhörte Blüthe und Größe

längst ein Dorn im Auge gewesen. Der stolze Adler, der so lange sicher hoch oben auf seinem Felseneste gehorstet und seine Schwingen über dieses Land schützend ausgebreitet, er sieht jetzt von allen Seiten vergiftete Pfeile auf sich gerichtet. Die Monarchie und das Papstthum betrachten ihn von jeher mit dem Bluthauge des Hasses, und nun brennt auch der meineidige Süden vor Begierde, ihm ein Leichenbett — aus Baumwolle zu bereiten, gekrönte Häupter zu Leichenbittern zu bestellen und zum Zeichen der Trauer das schwarzgefärbte Eigenthum überall hin zu verpflanzen.

Gleichwohl aber darf die Republik voll Zuversicht mit dem frommen Sängern rufen: „Gott ist mit mir — ich fürchte Nichts! Was kann der Mensch mir thun? Gott ist mit mir — in meiner Hilfe, und ich werde triumphiren über meine Feinde! Mögen sie wie Bienen, wie Dornenfeuer mich umringen — im Namen Gottes werf ich sie nieder!“ Ja, sie wird, wie Israel, aus allen Kämpfen glorreich hervorgehen! Denn sie ruht auf unerschütterlichen Grundpfeilern, auf mosaïschen Grundwahrheiten, die da, wo sie einmal Wurzel geschlagen, von der Lüge und Bosheit nimmer verdrängt werden können. Und diese Wahrheiten lauten: daß alle Menschen zur Freiheit berufen, gleich geboren und von Gott mit gewissen unveräußerlichen Rechten ausgestattet sind. Diese goldenen Worte bilden die Zauberformel, womit die Väter der Republik ihrem Werke Unsterblichkeit verliehen, Grundfesten errichtet für kommende Geschlechter und aus Wildnissen eine neue Welt von unübertroffener Schönheit hervorgerufen. Nicht die republikanischen Institutionen an sich konnten ein solches Wunder bewirken, sondern der heilige Ernst, die hohe Sittlichkeit, der weltumschließende Blick, das weltumschlingende Herz, die Hochachtung vor der Menschenwürde als einer unveräußerlichen Gottesgabe, woraus sie hervorgegangen. Seit dem Untergange des jüdischen Staates hat die Menschheit kein anderes Staatswesen von gleicher Majestät der Prinzipien sich entfalten sehen, und diese innere Verwandtschaft, diese Durchdrungenheit vom Gottesgeiste der Sinailehre ist es, was jeden denkenden und glaubenswarmen Israeliten mit den stolzesten Hoffnungen für die Zukunft unseres Landes erfüllt, mit der festen Ueberzeugung, daß das Bild des Gottesvolkes, welches der größte aller Propheten einst im engen Rahmen eines winzigen Ländchens aufstellte, ein Bild, worin sich die ganze Menschheit abspiegeln sollte und das eben darum vom engen Rahmen sich lösen mußte, um von Winden und Stürmen nach allen Theilen der

Erde getragen zu werden und durch seine unverwischbaren Züge überall die Riesennacht der Wahrheit zu verkünden, daß dieses Bild, sage ich, endlich nach mehr als drei Jahrtausenden sein Nachbild gefunden im Volke der Vereinigten Staaten, wie es im Geiste der Gründer der Republik lebte und bei weiterer Entfaltung zur Wirklichkeit werden muß, und daß daher die Institutionen dieses Volkes über alle Anfechtungen von Innen und Außen so gewiß siegen werden, als aller Nationen Sinnen und Trachten, Israel — das winzige Vorbild — zu vernichten, vergeblich sich erwiesen. — Die Unabhängigkeitserklärung verkündet: alle Menschen sind gleich geboren. Wie an jeder großen sittlichen Wahrheit, so hat der Unverstand und der Irrwahn auch daran Vieles zu bekritteln gemußt. Die Menschen — so hört man oft genug behaupten — sind keineswegs gleich geboren. Der Eine ist schön, der Andere häßlich, der Eine geistreich, der Andere bornirt, der Eine in einem herrlichen Palaste, der Andere in einer ärmlichen Hütte geboren, der Eine von Gesundheit strotzend, der Andere mit organischen Fehlern behaftet, der Eine besitzt eine weiße, der Andere eine rothe, der Dritte eine schwarze Haut — wo wäre da Gleichheit von Geburt aus zu finden? — Wohl! das aber wird man zugeben müssen, daß alle Menschen sich vollkommen gleich einander sind in dem, was sie zu Menschen stempelt, was sie vom Thiere unterscheidet, was die eigentlichen Merkmale unserer Gattung ausmacht. Was sind nun diese Merkmale? Sprache, aufrechte Stellung, Selbstbewußtsein, freier Wille, erkennender Geist! Dieser wesentlichen Gleichheit kann die Verschiedenheit der Racen, des Schicksals und des Ma ß e s von leiblichen und geistigen Gütern durchaus keinen Eintrag thun. Wollte man unser Geschlecht nach zufälligen Merkmalen classificiren, so würde es sogar innerhalb ein und desselben Stammes in zahllose Splitter zerfallen. Einen Mohren kann man allerdings nicht weiß waschen. Hat ihn aber der allweise Schöpfer darum weniger mit der allgemeinen Menschenwürde ausgerüstet, und können wir ein Recht haben, diese Würde zu verletzen? Hat der Gott der Natur nicht Allen ein und denselben Adelsbrief ausgestellt, und gelten seine uralten und doch täglich sich erneuernden Urkunden nicht mehr als die, welche Stolz, Selbstsucht und Irrwahn auf moderndes Pergament — noch dazu oft nur in Raubritternestern geschrieben? Habt ihr jemals gehört, daß Jemand mit der Königskrone oder Sclavenjacke, mit Glacehandschuhen oder Lumpen am Leibe geboren worden? Nein! die Natur hat

die Ebenbürtigkeit aller im Ebenbilde Gottes geschaffenen Menschen decretirt, und diese Ebenbürtigkeit verleiht Jedem gewisse unveräußerliche Rechte, worunter — wie es in der Unabhängigkeitserklärung ausdrücklich heißt — obenan stehen: Leben, Freiheit und Streben nach Glückseligkeit, d. h. nach dem Erwerbe dessen, was den niederen und höheren Bedürfnissen Befriedigung gewährt. Mit diesem großartigen Proteste ist die religiöse und bürgerliche Tyrannei, die geistige und leibliche Knechtschaft gerichtet, als freventliche Auflehnung gegen Gottes Willen, als schmachvolle Schändung des göttlichen Heiligthums bezeichnet. Ich sage: Gottes Willen, göttlichen Heiligthums; denn ohne die Berufung auf den hoherhabenen Schöpfer würde die Unabhängigkeitserklärung, der Unterbau unserer Verfassung, bloß in der Luft schweben. In einer Welt, die sich selbst zusammengesetzt und erschaffen, existirt allerdings kein anderes Gesetz, als der Wille des Stärkern, kein anderes Recht als das Faustrecht, kein anderes Eigenthum, als das, was Jeder — gut oder übel — sich erbeutet, und auf solchen Grund hin kann man wohl von Unabhängigkeit, aber nicht von unveräußerlichen Rechten reden, den Bau der Gesellschaft zertrümmern, aber nicht erneuern, den einköpfigen Tyrannen verjagen, aber nicht den tausendköpfigen eines mord- und raubgierigen Pöbels. — Der Gottesgedanke allein ist der unverfiebige Quell aller Sittlichkeit und Selbstregierung, der mächtige Fels der Freiheit und Gleichheit. Und war der israelitische Staat nicht auf derselben Grundlage errichtet? War nicht Freiheit der erste Odemzug des Gottesvolkes? Wurde diesem nicht das Grab der pharaonischen Tyrannei zur Wiege, das Brausen des Meeres, welches die Verfolger verschlang, zum Wiegenliede? Lauten nicht die Worte der göttlichen Sinai-Constitution: „Ich bin Gott, dein Herr, der dich aus dem Lande Mizraim zog, aus dem Clavenhause, um die gesprengte eiserne Kette in einen goldenen Verlobungsring zu verwandeln?“ Läßt sich eine bestimmtere Proclamation der angeborenen Gleichheit aller Vernunftwesen denken, als die Lehre: *ברמת אלהים עשה אתו* „Gott schuf den Menschen in seinem Ebenbilde“ und berief ihn in dieser Eigenschaft zum Herrscher über alles Lebendige, zur Krone der Schöpfung? Kennt der Mosaismus einen andern König über Menschen, als *מלך* 'י, den Gottkönig, einen andern Claven des Menschen, als die vernunftlose Naturkraft? Kennt Samuel nicht geradezu die Wahl eines königlichen Oberhauptes eine heidnische Verirrung, eine Rebellion gegen die göttliche Majestät?

und wissen unsere Propheten jemals flammender und eindringlicher zu sprechen, als wenn sie ermahnen, die Fesseln der Bosheit zu lösen, die Bande der Unterjochung zu sprengen, und den großen Tag verkünden, da der Posaunenruf der Freiheit von einem Erdende bis zum andern ertönen und alle Völker um das Banner des Gottkönigs zusammenschaa- ren, zu einem Gottesvolke, zur אגרה ארת, zu einer Gottesgemeinde versammeln wird? — Freilich müssen solch erhabene Wahrheiten oft Jahrtausende lang zuwarten, bis sie volle praktische Geltung erlangen können; die Menschheit schreitet, wenn auch sicher, doch nur langsam vorwärts, die Wahrheit reift nur allmählig in den Gemüthern, und auch so bloß unter dem edlen Schweisse ihrer Vertreter und unter Strömen von Blut und Thränen. Und so mußte der größte aller Propheten inmitten seiner Gottespflanzung das Sclaventhum vorläufig noch eben so dulden, wie Samuel das von ihm ausdrücklich verworfene menschliche Königthum; aber der G r u n d s a t z der Gleichberechtigung aller Gotteskinder stand da in unauslöschlicher Flammenschrift, um durch die fernsten Zeiträume hin zu leuchten, zuletzt in's Leben zu dringen und unser Geschlecht frei zu machen von den gekrönten Puppen, die sich ihm auf die Schulter legen, und den gefesselten Knechten, die sich ihm an die Füße hängen. Einen schlagenden Beleg hiefür liefert nicht nur die große, im amerikanischen Süden kaum begriffene Humanität, womit die Sclaven nach dem mosaischen Gesetze behandelt werden mußten, sondern auch und vorzüglich die Unmöglichkeit, einen Genossen des Gottesbundes zum Leibeigenen zu erniedrigen, woraus von selbst erfolgt, daß in demselben Maße, in welchem die Gotteslehre ein Gemeingut verschiedener Menschenstämme wird, auch die Leibeigenschaft schwinden müsse. — Nach diesem Vorbilde verfuhr nun auch die Con- stitution der Vereinigten Staaten, die das südliche Institut zwar auf sich selber beruhen ließ, aber so wenig billigt, daß sie Scheu trug, sich auch nur durch Nennung seines Namens zu beflecken; sie begnügt sich mit der früher ausgesprochenen Gleichheit aller Gotteskinder und über- ließ es der Macht der Religion und Kultur, das begonnene Werk zu vollenden. Wirklich hat die Welt inzwischen Riesenfortschritte gethan! Der menschliche Gedanke blizt durch die Lüfte, das Dampfroß trägt ganze Städte in geflügelter Eile durch die Länder und Meere. Katholi- sche Bischöfe reden im christlichen Staate der Emancipation der jüdischen Sclaven das Wort, und das halbbarbarische Rußland befreit Millionen von leibeigenen Bauern. Doch was kümmert dies den stolzen Süden?

Auch der Baumwollkönig hat ja große Fortschritte gemacht, und so kam er denn auf die wunderbare Entdeckung: das Slaventhum sei ein Gott geheiligtes Institut, ein selbstständiges Slavenreich — der Gipfel der Civilisation, und die angeborene Gleichheit aller Menschen — eine gotteslästerliche Lüge! Und die geschmeidige Kirche des Südens kommt hinterdrein gehinkt und spricht Amen, ja, die dortigen Bibelerklärer wollen sogar die noch wunderbarere Entdeckung gemacht haben, daß die Schlange, welche das erste Menschenpaar verführte, ein — Neger gewesen und diesen daher der göttliche Fluch traf: „Auf deinem Bauche sollst du kriechen und Staub essen alle Tage deines Lebens!“ Mit solchem elenden Wahnwitz sucht man Gottes heilige Urkunden in Schrift und Natur zu verfälschen und den Fluch der Knechtung von Millionen Menschenwesen zu heiligen; mit solchen grauenhaften Phantasieen will man der Cultur unseres Jahrhunderts Hohn sprechen und die Religion selber zur niedrigsten Stufe der Entfittlichung herabziehen! Und das — meint ihr — könnte gelingen? Nimmermehr! Der Geist der Lüge und der Finsterniß kämpft nur seinen letzten, seinen Todeskampf! Er ist die uralte Schlange, die in Todeszuckungen sich krümmt und windet und von welcher das göttliche Wort verkündet, daß sie einst nicht mehr wird verderben dürfen auf Gottes heiligem Berge und vielmehr zerschmetterten Hauptes dem Geschlechte zu Füßen liegen wird, das sie an der Ferse verwundet! Der große Lichtgeist dagegen, der unsere Republik geschaffen, er ruft mit größerer Siegeszuversicht als je: „Ich sterbe nicht, sondern lebe, Gottes Werke zu verkünden; prüfen, läutern will Gott mein Volk, nimmer aber seine Herrlichkeit erblichen lassen!“ David trat einst als Knabe dem Riesen Goliath mit einem geschliffenen Steine unter dem Ausrufe entgegen: „Ich komme im Namen des Gottes Zebaoth, den du gelästert,“ und der Schwache trug den Sieg davon über den Starken. Hier ist es vollends der Riese, der ausgezogen, gegen die Philister zu streiten, mit seinem Steine, dem Edelsteine seiner Verfassung, den die Bauenden selbst verschmähen und mit Eisen zerhauen wollen, während sie nur Werkzeuge in der Hand Gottes sind, ihn zu schleifen, zuzurichten und tiefer einzusenken, daß er der Grund- und Eckstein wird eines Gotteestempels, von dem man in Wahrheit wird sagen können: „Seine Pforte sei Gottes Pforte, und nur Gerechte dürfen hindurchschreiten, aber keine Tyrannen!“

Indeß darf uns das Vertrauen auf die Gerechtigkeit und Heiligkeit unserer Sache keineswegs einlullen und die Hände in den Schooß legen

lassen. Das heutige Fest will uns vielmehr dazu ermuntern, thatkräftig und opfermuthig für den Sieg der Freiheit, für die Erhaltung der Union einzustehen. „Wer nur auf den Wind achtet, der wird die Saat nicht legen, und wer in die Wolken schaut, nicht ernten.“ So verhält sich's auch mit dem Sturmwinde, der jetzt durch unser Land fährt, mit den Wolken, die sich um das Sternenbanner gesammelt. Mit bloßen frommen Wünschen ist in solchen Zeiten am Wenigsten gethan, und wenn vollends gar Jeder nur darauf sehen wollte, woher der Wind bläst, damit die Stöck nicht davonsfliegen, oder in die Wolken schauen würde, zu erkunden, ob's nicht bald wieder Dollars regnen werde, dann könnte fürwahr das in Noth befindliche Vaterland nicht einmal die Saat legen für zukünftige Triumphe und noch viel weniger solche später ernten. Soll der Sieg errungen werden, so müssen wir den Werth der gefährdeten Güter zu schätzen wissen und Alles für deren Vertheidigung aufbieten, das eigene Interesse dem Gesamtwohle freudig und willig nachsetzen. Und von wem stünde wohl in diesem heiligen Kampfe eine größere Opferungsfähigkeit zu erwarten, als von uns, den fast zwei Jahrtausende hindurch überall verstoßenen Fremdlingen, die hier zuerst eine Heimath gefunden? Für wen stünde bei der schwebenden Frage, ob Freiheit oder Sklaverei die Basis unseres Staatslebens werden solle, mehr auf dem Spiele, als für unsere Stammesgenossen, die heute noch in den meisten Ländern der alten Welt unter Sklavendruck schmachten und selbst ihre theilweise Befreiung daselbst nur dem Rückstrahle des hier aufgegangenen Lichtes zu verdanken haben? O über die Verblendeten, welche wähnen: man könnte das Dogma der angeborenen Gleichheit, den Grund- und Eckstein unserer Verfassung, umstoßen, ohne daß er verheerend auch auf die Religionsfreiheit fiele, man könnte einem Menschen seine Geburtsstätte zum Verbrechen anrechnen, ohne Gefahr zu laufen, ihn auch wegen seines abweichenden Glaubens zu verdammen! Und selbst von dem Allen abgesehen — gebietet uns nicht schon die Pflicht der Dankbarkeit mit dem Aufgebote aller unserer Kräfte einem Lande zu dienen, das uns ein zweites Canaan geworden, dessen Schwelle wir einst mit Freudenthränen betraten, mit dem süßen Gefühle, uns und unseren Kindern ein herrliches Asyl errungen zu haben, von nun an ein Jude sein zu dürfen, ohne von königlichen und kirchlichen Schergen dafür gemafregelt zu werden, mit dem Jubelrufe: „Deffnet mir der Gerechtigkeit Pforten, daß ich hindurch schreite und den Einig-Einzigen preise?“ Als die Söhne Gads und Reubens einft

von Moses verlangten, er solle sie nicht über den Jordan führen, sondern diesseits wohnen lassen, wo sich ihnen fette Weidetriften für ihre Heerden darbieten, da rief der Prophet zürnend: **האחיקם יבאו למלחמה ואהם תשבו פה** „Wie? Eure Brüder ziehen in den Krieg, und ihr wollt müßig hier sitzen, der trägen Ruhe pflegen und von ihrem Schweiß euch mästen?“ Würde nun seine Zornesgluth nicht auch uns treffen, wenn wir im Angesichte einer patriotischen Erhebung, die Hunderttausende mit ihrem Gut und Blut für ihr Höchstes und Heiligstes einstecken läßt, nur an unsere kleinlichen Interessen dächten, wenn wir, während unter wildem Kriegsgetöse die Wagschaale der Entscheidung zwischen Barbarei und Civilisation schwankt und die ganze gebildete Welt gleichsam mit angehaltenem Odem auf das Zünglein in der Wage blickt, nur unsere Goldkörnlein auf dieser abzuwägen wüßten? Dieser Krieg wird in mehr als einer Beziehung über die Zukunft unseres Stammes in diesem Lande entscheiden! Man bewacht uns mit scharfem Auge, und schon hat uns die Presse einige nicht sehr günstige Blicke zugeworfen. Diese Stürme ziehen vorüber, und dann wird man zu Gericht über uns sitzen und darüber urtheilen, was wir denn eigentlich in dieser Republik suchen — den stolzen Adler, der alle Gefnechteten heben und zu einem freien, menschenwürdigen Leben emportragen will, oder die „milchende Kuh, die uns mit Butter und Milch versorgt,“ während wir's noch obendrein Anderen überlassen, ihr das Futter zu geben, oder vielmehr im Kampfe mit der Klapperschlange selbst als Kanonenfutter zu dienen! Laßt es uns daher mit Stolz und Freude bekennen, daß Philadelphia, New York und verschiedene andere Städte dem jüdischen Namen bereits Ehre und eben dadurch **שמך קדש** dem Namen Gottes Verherrlichung gebracht, indem sie Viele unseres Glaubens mit in die vorderste Reihe der frommen Kämpfer für die höchsten Güter der Menschheit gestellt und so die Schmach von uns abgewälzt, die einige jüdische Stimmen auf der Kanzel und im Congresse einen Augenblick lang auf unsere Schulter legen konnten! Fürwahr! Solche jüdische Männer, die mit ihren Schwertern — wie einst Israel unter der Führung Jehoschuahs — ausziehen, gegen Amalek, die Saat des Bösen, den Meineid und die Vergötterung des Sclaventhums zu kämpfen, bringen Gott und Judenthum mehr Ehre, als alle Schochtim mit ihren Schlachtmessern! — Aber auch mit der Ehre, die sie uns bringen, dürfen wir uns nicht begnügen! Auch hier gilt der Ruf Moses: „Sollen eure Brüder in den Krieg ziehen, und ihr wollt ruhig

hier sitzen?“ Wir können freilich nicht Alle die eiserne Waffe ergreifen, aber mit frommem Opfermuth können, müssen wir uns rüsten, Jeder in seiner Weise und nach Maßgabe seiner Kräfte. Jeder spende, was er vermag, auf dem Altare des Vaterlandes, der Eine die Frucht des Geistes, der Andere — die Frucht des Leibes, der Dritte — die Frucht der Arbeit seiner Hände! א' המרבה וא' הממעט ובלבד שיכיון לבו לשמים ob viel oder wenig — wenn nur in Gottes Namen, aus reinem Triebe, aus heiligem Drange nach Erhaltung eines Gemeinwesens, das der Stolz unseres Jahrhunderts geworden und die Hoffnung der ganzen Menschheit! Bringen wir der Republik solche Gelöbnisse zu ihrem Geburtsfeste als Angebinde, dann dürfen wir den heutigen Tag mit größerem Jubel als jemals feiern — in der festen Ueberzeugung, daß der gegenwärtige Kampf nur dazu beitragen wird, den jungen Riesen frei zu machen von den Fesseln, womit die Delilah des Südens in verzehrender Gluth ihn so lange umschlungen gehalten. Er hat nun erfahren, daß man nicht zugleich dem Baal und dem ewiglebendigen Gotte dienen kann und daß der, welcher von der Vorsehung den hohen Beruf erhielt, Träger des Völkerheils zu sein, nicht auf zwei Seiten hinken dürfe, und wird sich jetzt zum letzten Male beugen, um dem Baal das Grab zu bereiten. Und über dieses Grab wird die Welt nicht weniger jubeln, als über seine Wiege, daß die spätesten Geschlechter noch neben seinem Geburtstage auch den Todestag seines Erzfeindes einen Gottgefegneten preisen werden! Nein! Wir dürfen nicht zagen! Es wird und muß sich in diesem heiligen Kampfe das bewähren, was Jesaias vom Kampfe zwischen Israel und Philistäa verkündet: „Aus der Schlange Wurzel ward ein Basilisk geboren, aber aus dem Basilisken entfaltet sich ein fliegender Seraf; denn vom Norden ziehen gewaltige Dampffäulen heran, Heere in vereinten mächtigen Schaaren, daß die Boten den lauschenden Völkern verkünden, Gott hat unser Zion neu gegründet und es finden Schutz in ihm alle Bedrängten seines Volkes!“ Amen.

X.

Predigt

gehalten an dem zum Bitt- und Bußtage bestimmten Azereihfeste im September 1861 im Tempel der Keneseth-Israel-Gemeinde zu Philadelphia.

Text: 1. B. Könige 8, 55—9, 9.

Der heutige Tag, m. A., bildet den Schluß eines Festes, das nach dem göttlichen Worte ganz und gar der Freude über die reichen, uns von Gott verliehenen Spenden geweiht sein soll. Kann aber die wahre Freude, selbst die an irdischen Segnungen, überall nur aus der Verjöhnung mit Gott emporblühen, so ist es wohl geziemend, ja, eine heilige Obliegenheit, auch im jüdischen Tempel dem Rufe unseres Staatsoberhauptes zu folgen, das uns auffordert, am heutigen Tage die Gebrechen unseres zerrütteten Landes vor Gott zu bekennen, Besserung unserer Wege und Werke ihm zu geloben und ihn um Hülfe und Rettung in unserer Noth anzuflehen. Ja, der heutige Festgedanke steht mit der Betrachtung unserer Mitschuld an der allgemeinen Zerrüttung im innigsten Zusammenhange. In der heiligen Schrift wird die eigentliche Bestimmung des Festes zwar nicht angegeben, aber der Name Azereih, welcher Verschlossenheit bedeutet, weist, wie schon Nachmanides bemerkt, auf die Schätze der göttlichen Offenbarungen hin, die Israel inmitten der heidnischen Völker in seinem Schooße verschlossen hielt, jedoch allmählig vor der ganzen Menschenwelt und für die ganze Menschenwelt zu entfalten berufen ist. Ist demnach die Azereih-Feier vorzugsweise dem Andenken an Israels Welterlösungsaufgabe geweiht — was könnte uns dann näher liegen, als die ernste Erwägung, ob und wie viel Antheil wir an den sittlichen Schäden und Lücken des amerikanischen Volkes haben, ob und in wie weit wir es unterlassen, inmitten dieses Volkes unserer Lehraufgabe nachzukommen? Sehen wir also, an welchen Uebeln die Republik zehrt und welche Stellung wir zu derselben einnehmen! Das Heil der Völker und namentlich der Republiken beruht auf Anerkennung des göttlichen Königthums, auf Uebung von Recht

und Gerechtigkeit gegen alle Menschen als Kinder Gottes und auf guter Jugenderziehung. In allen diesen Punkten ist das Volk unseres Landes leider längst abgewichen vom rechten Pfade, und darum ist — um mit den Worten unseres Textes zu reden — sein erhabenes Haus, sein stolzer majestätischer Bau, ein Gegenstand des Spotts für seine Feinde geworden; sie haben Gott, ihren Herrn, verlassen, der ihre Väter geführt aus dem Lande Mizraim, hielten sich an fremde Götter und bückten sich vor ihnen — deshalb ist all' dieses Unglück über sie gekommen.

Gott regiert. Dieser Gedanke ist der Grundpfeiler eines jeden republikanischen Staatslebens, denn in ihm liegt zugleich der kräftigste Protest gegen das menschliche Königthum und der einzige Halt aller Selbstregierung. Einen Monarchen müssen die Menschen haben, aber Gott ist dieser Alleinherrscher. Ein irdischer König ist nichts weiter als eine goldverbräunte Lüge, ein auf Stelzen einherschreitendes Unge- thüm, das, mit einem furchtbaren Schwert bewaffnet, von Millionen blinden Gehorsam fordert, ein Göze, der göttliche Verehrung für sich in Anspruch nimmt und dessen Heiligsprechung auf dem Dogma der besonderen Geblütsheiligkeit wie der ewigen Unmündigkeit der Völker beruht. Ein solcher Wahn konnte seinen Ursprung nur dem Heidenthume verdanken, das gewisse Menschenklassen leiblich von Göttern abstammen läßt und überhaupt seine Helden unter die Sterne versetzt, zu Göttern oder Halbgöttern erhebt. Moses lehrt: Gott ist König und kein Erdensohn darf sich anmaßen, sein Amt verwalten zu wollen. Wohl wurde der Mensch vom Weltregenten zum Könige eingesetzt, aber nur über vernunftlose Wesen, nimmer aber über seines Gleichen; denn jedes Vernunftwesen ist dazu berufen, *עבדי הם ולא עבדים לעבדים*, ein Diener Gottes, nicht aber der Knecht von Menschen zu sein, sich beherr- schen zu lassen von dem ihm innewohnenden Gottesgeiste und Gottes- gesetze, nicht aber vor dem Machtgebote, der Laune und Willkür eines Sterblichen sich slavisch zu beugen. Allein der Mensch muß auch in der That sich selbst zu regieren wissen, und dies kann er wiederum nur insofern, als er sich Gottes Regierung unterwirft, als er in Gott seinen Herrn und König erkennt. Ohne Anerkennung der göttlichen Monar- chie muß der Unterbau einer jeden Republik zusammenstürzen. Ein Volk, das aufhört, das heilige Gesetz in der Menschenbrust zu achten, als Gottesgesetz zu achten, das im thörichtsten Eigendünkel mit dem Königthum von Gottes Gnaden auch Gottes Gnade von sich wirft, das

muß früher oder später eine Beute nicht bloß seiner Feinde von außen, sondern auch seiner eigenen Leidenschaften werden, das muß über kurz oder lang in Verwirrung und Zügellosigkeit sich stürzen, das nährt unter dem Scheine der Freiheit die furchtbarste Tyrannei in seinem Innern, eine heillose Selbst- und Parteifucht, die mit den edelsten Institutionen nur ein freches Spiel treibt und selbst Räubern und Mördern zujauchzt, wenn sie sich ihren Endzwecken dienstbar erweisen — bis zuletzt Alles in Fäulniß übergeht und aus der Fäulniß das Königthum empor-schießt, aus dem Grabe des Vaterlandes ein sogenannter Landesvater hervorstößt. Diese unheilvolle Bahn — wir dürfen uns dies in dieser gefahrvollen Zeit am Wenigsten verhehlen — hat auch das Volk dieses Landes betreten. Es hat sich losgerissen von dem Gotte, der seine Väter so huldreich aus dem Hause der Knechtschaft geführt, der es in so kurzer Zeit reich gesegnet wie kein anderes Volk, und beugt das Knie nur noch vor dem goldenen Kalbe, vor dem allmächtigen Dollar. Es hat, überschüttet von den reichsten Segnungen Gottes, nicht mehr gedenken mögen der einfachen Hütten, in welchen seine heldenmüthigen Väter gewohnt, und stolze Paläste sich erbaut, und vor den Götzen des Stolzes, des Uebermuths und der Sinnlichkeit in den Staub sich geworfen. Es schaute, auf seinen Höhen einherschreitend, nicht mehr dankend empor zu dem Gotte, der es so hoch erhoben, sondern in thörichter Selbstvergötterung hinab auf die, an Wohlfahrt ihm nachstehenden Nationen und sprach: „Meine Kraft und die Stärke meiner Hand hat mir das Vermögen erworben.“ Selbstanbetung ist sein Cultus, Fremdenverachtung — sein Patriotismus, Klugheit — seine Moral geworden! Ist es zu verwundern, daß ein solcher Wurm- fraß im Innern allmählig zur Verheerung und Auflösung führte, daß das so lange zehrende Uebel zuletzt in den verheerenden Flammen des Bürgerkriegs losbrach? Wenn bei einer so vielköpfigen Souveränität die Selbstfucht und die Sinnlichkeit das Scepter führen — müssen sich da nicht zuletzt die Köpfe und die Herzen und die Zungen entzweien, wie einst bei den Thurbauern zu Babylon? — Und was thaten wir Israeliten, die wir berufen sind, das Königthum Gottes überall zu verkünden und durch das eigene Beispiel zu verherrlichen, die wir schon vor Jahrtausenden von unserem großen Lehrer vor solchen Gefahren gewarnt worden sind mit den Worten: „Gott bringt dich nach einem schönen Lande, voll von köstlichen Erzeugnissen und in welchem du nicht dürftig dein Brod essen mußt — dann wirst du essen und satt werden

und schöne Häuser dir bauen und Silber und Gold dir erwerben und Rinder und Heerden — und dein Herz wird sich erheben, daß du vergiffest Gottes, deines Herrn, der dich aus dem Sclavenhause geführt“ — wir, die wir besonders auch an diesem Festtage angewiesen sind, inmitten der reichen Erntesegnungen der Zeit zu gedenken, da unsere Eltern in einer öden Wüstenei und in Hütten wohnend von Gottes Gnade geschützt und geführt wurden — was thaten wir, frage ich, den Riß zu heilen, der Entartung zu steuern, der Gottvergessenheit ein Ziel zu setzen? Ach! Anstatt ein Gottespriester, ein Lehrer des göttlichen Wortes zu sein, hat sich unser Stamm als ein nur zu gelehriger Schüler erwiesen und sich hervorgethan an rohem Materialismus, der den tiefsten Krebschaden dieses Landes bildet. Es ist ja eine offenkundige Thatsache, daß viele, wo nicht die meisten, unserer amerikanischen Glaubensgenossen vor lauter Lebenmachen nicht zum Leben kommen können und die Stunde, die sie außerhalb ihres Geschäftslokals oder des Spielzimmers zubringen und der Befriedigung höherer Bedürfnisse widmen sollten, für verloren halten, daß sie in ihren reichlich ausgestatteten Häusern nicht mehr gedenken mögen der niedrigen Hütten, die sie in der alten Heimath bewohnten, daher ungenügsamen Sinnes immer hungrier, immer gieriger nach irdischen Schätzen und in demselben Maße immer ärmer, immer dürftiger an dem werden, was ihr besseres Selbst fordert und was uns allein bleibt, wenn alles Andere wechselt und schwindet. Wie das frühere Israel in der Wüste, so wissen auch sie nur das goldene Kalb anzubeten, und der Unterschied zwischen damals und jetzt besteht nur darin, daß wenn Moses käme, bei solchem Dienste die Bundestafeln zu zerbrechen, die nach der Sage aus Edelsteinen bestanden, sie nichts weniger als Trauer darüber empfinden, sondern vielmehr in aller Eile die Trümmer auflesen und als Juweliere so profitabel als nur immer möglich zu verkaufen suchen würden — wie einst Esau sein Erstgeburtsrecht verkaufte.

Und wie steht's in unserem Lande um Uebung von Recht und Gerechtigkeit gegen alle Menschen als Kinder Gottes? Ohne Recht und Gerechtigkeit kann für die Dauer kein Staatswesen bestehen, es mag diese oder jene Regierungsform besitzen. Die mächtigsten Nationen sanken in den Staub, sobald sie anfangen, dem heiligen Gesetze in der Menschenbrust Hohn zu sprechen, sobald sie aufhörten, namentlich die menschliche Person und das menschliche Eigenthum als ein unverletzliches, unantastbares Heiligthum zu betrachten. Die Väter

der Republik haben dies klar erkannt und namentlich der edle Washington hat es zu wiederholten Malen ausgesprochen, daß Recht und Gerechtigkeit der Lebensnerv unseres Staatenbundes sei, und daß, wenn dieser Nerv durchschnitten wird, namentlich bei den starken Leidenschaften dieses Volkes Alles in Trümmer gehen müßte. Wie wurde aber diese Mahnung beachtet? Sprechen wir es offen aus: in keinem Lande wird die öffentliche Moral so zu Boden getreten, dem Recht in so schamloser Weise Hohn gesprochen, wie in unserem Lande. Unsere Gesetze sind gerecht und weise und könnten aller Welt als leuchtendes Muster dienen, aber die besten und weisesten Gesetze sind nutzlos und werden sogar Handhaben der Ungerechtigkeit, wenn ihnen keine entsprechende Gesinnung im Herzen des Volkes entgegenkömmt. Ich will jetzt nicht das wiederholen, was schon so oft über das Sclaventhum, diesen nagenden Wurm am Mark und Bein unseres Staatslebens, ausgesprochen worden. Man mag dieses unselige Institut als ein nothwendiges Uebel betrachten, das nicht sofort mit der Wurzel getilgt werden kann, ohne auch das gesunde Fleisch schwer und gefährlich zu verletzen, aber ein Uebel muß man eben einzudämmen und nicht auszubreiten trachten, ein Uebel kann geduldet, darf aber nicht heilig gesprochen werden — zumal von Israeliten, die dem Sclaventhum nicht huldigen können, ohne einen Selbstmord zu begehen und den abscheulichsten Verrath an ihrer Religion zu üben. Ich will von dem Allen jetzt nicht sprechen. Wird denn aber überhaupt in unserem Lande für die Schätzung des Handels und Wandels Recht und Gerechtigkeit als Maßstab genommen? Wird es nicht vielmehr als eine Art von Heldenthat gepriesen, fremdes Eigenthum in einer geschickten Weise sich anzueignen? Ist es nicht zur allgemeinen Sitte geworden, sich im Geschäftsleben zu einer unnatürlichen Höhe emporzuschrauben, in der Speculationswuth weit über die eigenen Kräfte hinauszuschreiten, die Stufen der Glücksleiter mit der Schnelligkeit des Blitzes emporzuklimmen zu wollen, um — wie man es gemeinhin nennt — einen großen Namen zu bekommen, wenn auch der ehrliche Name darunter verloren gehen sollte? Wird bei Bewerbungen um Staatsämter nicht gleich von vorneherein der Raub am öffentlichen Gute, wozu sie Gelegenheit geben, mit zu der Befoldung gerechnet? Ja, erfährt nicht selbst das Menschenleben eine schauder-erregende Mißachtung? Sehen wir nicht bei gar vielen öffentlichen Unternehmungen um der Habsucht und des Eigennuzes willen mit einem Leichtsinne und einer Gewissenlosigkeit verfahren, die schon Hun-

derte von Menschenleben gekostet? Haben Mörder nicht längst aufgehört, als entsetzliche Ungeheuer, die sie in der That sind, betrachtet zu werden? Kaum dürfte die Behauptung übertrieben sein, daß sie für interessante Personen gelten und auf der Richtstätte fast von einem Glorienschimmer umgeben scheinen. Woran liegt solche Unnatur, solche Verkehrtheit? Daran, daß man in diesem Lande mehr als alles Andere die Willensenergie achtet, wenn sie sich auch auf das Gräßliche richtet, die Verhöhnung aller Schranken, die sich der starken Leidenschaft entgegenstellen, die Verspottung aller Gesezlichkeit, wenn diese es wagt, sich der Willkür und der Selbstsucht als Damm entgegenzustellen; daran ferner, daß ein scheinheiliges Heuchlerwesen um sich gegriffen, daß, wie Jeremias schon klagt, sich nicht scheut, falsch zu schwören, zu stehlen und zu morden und dann in's Gotteshaus zu laufen und mit frecher Stirne zu rufen: „Wir sind gerettet!“ Und wer sollte von solchem Unwesen mehr sich abwenden, als wir, die Nachkommen Abrahams, der von Gott ausschließlich deshalb erwählt worden, weil er, wie es in der Schrift ausdrücklich heißt, „seinen Kindern es befehlen werde, den Weg Gottes zu wahren, nämlich Recht und Gerechtigkeit zu üben,“ als wir, die Bekenner einer Religion, deren kostbarsten Schätze jene steinernen Tafeln bilden, welche die Heilighaltung des Menschen in seiner Person und seinem Gute als Mittelpunkt aller Gottesverehrung hinstellen und in diesem Betreffe nicht die geringste Unterscheidung zwischen Israelit und Nichtisraelit, diesem oder jenem Stammes- und Glaubensgenossen dulden, die Bekenner einer Lehre, die den Menschen ohne Ausnahme in seiner göttlichen Ebenbildlichkeit der Art anerkannt wissen will, daß sie in Bezug auf die Freudenfeier am Sukkoth gebietet, nicht bloß den Sohn und die Tochter in den Kreis der Familienfestlichkeit zu ziehen, sondern auch עבד ואמרת den Slaven und die Slavin, oder richtiger — da das mosaische Gesez einen derartigen Ausdruck gar nicht kennt — den Knecht und die Magd וְהַגֵּר und überhaupt den dürftigen Fremdling, die Bekenner einer Lehre, deren Propheten mit flammender Zunge rufen: „Man hat dir gesagt, o Mensch, was gut ist und was der Ewige von dir fordert: Nur Recht üben, Milde lieben und bescheiden wandeln vor deinem Gotte.“ Und doch müssen wir, wollen wir uns nicht selbst täuschen, offen bekennen, daß unsere Glaubensgenossen keineswegs eine ehrende Ausnahme machen und vielmehr in dieser allgemeinen sittlichen Verkümmernng nur als zu gelehrige Schüler sich erweisen, daß auch wir Viele in unserer Mitte zählen, die

dem Rechte und der Sittlichkeit Hohn sprechen, dem Menschendruck, den sie doch selber in so bitterer Weise erfahren, fanatisch huldigen und in ihrem Thun und Lassen die Entweihung des Gottesnamens keineswegs vermeiden, obgleich hier die Verantwortlichkeit um so schwerer ist, als es einmal überall unser Loos bleibt, für einander haften zu müssen und der Jude von Gold sein muß, wenn er für Silber gelten will, besser als Andere sein muß, wenn er nicht für schlecht gelten will.

Ein weiterer Giftfraß am Herzen unseres Landes ist die Vernachlässigung der *J u g e n d e r z i e h u n g*. Eine falsch verstandene Freiheit hat sich des heiligen Elternrechts begeben oder richtiger der heiligen Elternpflicht entledigt, den Ausschweifungen des kindlichen Willens einen Damm entgegenzusetzen. Vater und Mutter fürchten in ihrem Kinde die Volkssouveränität zu beleidigen, wenn sie ihm gegenüber ihre Autorität geltend machen sollen. So wird schon im zarten Sprößling ein Eigenwille genährt, der keine Grenzen, kein Hinderniß kennt und Alles vor sich gebeugt wissen will, für jede tolle Raune, für jede selbst lasterhafte Neigung volle Befriedigung fordert. Auf diese Weise geschieht es nicht selten, daß Eltern Schlangen an ihrem Herzen großziehen, ein Gott und Menschen lästerndes Rowdy- oder Schelmenthum, Kinder, die ihre Erzeuger tyrannisiren, ihre Lehrer verspotten und verhöhnern und bei der geringsten Veranlassung selbst von tödtlichen Waffen Gebrauch zu machen keinen Anstand nehmen. Und merkwürdigerweise lernen selbst die Eingewanderten nichts schneller, als diese verwerfliche Sitte nachahmen. Thörichte Väter und eitle Mütter prahlen ordentlich mit der Zügellosigkeit ihrer Kinder, indem sie selbstgefällig rufen: „So ist das amerikanische Blut.“ Und wenn der gewissenhafte Lehrer den Versuch wagt, diesen unseligen Trotz der Zöglinge, den Würgengel ihrer Zukunft, zu brechen, so wird's ihm als Majestätsverbrechen an den kleinen Königlein angerechnet. Und diese Unsitte — sie konnte leider auch im amerikanischen Israel Platz greifen. Auch hier ist im Allgemeinen die Hochachtung vor der elterlichen Autorität und die pflichtmäßige Strenge in der Jugenderziehung vielfach geschwunden, während sie doch gerade in unserem Stamm seit uralter Zeit heimisch gewesen und ein musterhaftes Familienleben gegründet, gewaffnet gegen alle feindlichen Angriffe von Außen, eine Zufluchtsstätte gegen wüthende Verfolgungen, eine unverfiegbare Quelle des Trostes, der Freude und der Hoffnung. Alle sieben Jahre am Sukkothfeste zur Schmitahzeit sollten nach mosaischer Anordnung mit den

Männern und Frauen auch die Kinder das Gottesgesetz verlesen hören, ein Gesetz, das die elterliche Autorität nur der göttlichen nachstellt und das Nichtehren von Vater und Mutter als die ärgste Schändung des göttlichen Namens betrachtet. Moses, der große Erzieher des Menschengeschlechts, wollte Generationen erziehen, die frühzeitig an Selbstbeherrschung gewöhnt werden, eine Jugend, von der man in Wahrheit mit dem Psalmisten rühmen kann: כְּחַצִּים בִּיד נְבוֹר כֵּן בְּנֵי הַנְּעוּרִים, sie sei wie ein Pfeil in der Hand des Helden, und wer seinen Köcher damit gefüllt, wird nie beschämt, wenn die Feinde am Thore stehen; er suchte sein Volk durch die frühzeitige Übung in der Kunst der Selbstbeherrschung groß und stark zu machen. Die Erziehungsweise dagegen, wie sie hier zu Lande üblich, ist nur geeignet, eigenwillige Schwächlinge zu erzeugen, die jeden Zügel für ihre Leidenschaften als unwürdige Fessel verschmähen und kein höheres Ideal als das eigene Wollen und Begehren kennen. Ist es da zu verwundern, daß da die schon so lange in der Tiefe verborgene unreine Flamme endlich gegen das große geheiligte Werk der Väter verheerend loschlug und dieses so reich gesegnete Land, sonst die Krone und Zierde aller Länder, in ein Flammenmeer verwandelt? Und dennoch dürfen wir nicht verzagen! Dieses Volk, in welchem bei all' seinen Fehlern und Verirrungen eine so seltene Kraftfülle vorhanden ist, die in verhältnißmäßig kurzer Zeit eine riesenhafte Blüthe zum Erstaunen für alle Welt getrieben, wird und muß aus der gegenwärtigen schweren Prüfung gereinigt und geläutert und von Neuem gekräftigt, glor- und siegreich hervorgehen! Es hieße am Gottesgeist der Weltgeschichte und am Ziele der Menschheit verzweifeln, wollte man glauben, daß eine Nation, die sich in wenigen Jahrzehnten unter den Segnungen der Freiheit zum stolzen Aar erhoben, der seine Schwingen über Weltmeere ausbreitet, gleich unter den ersten, wenn auch noch so mächtigen Stößen zu Boden sinken werde. Diese Stöße werden nur dazu dienen, sie aus der bisherigen stolzen Ruhe und Sicherheit emporzuschrecken und ihre Fehler zu zermalmen, den Götzendienst, den sie mit dem Dollar getrieben, den rohen Materialismus, der sie ihre erhabene Mission ganz und gar vergessen ließ, daß sie zuletzt gar kein Herz mehr befaß für die Freiheitsbestrebungen geknechteter Völker, wie den maßlosen Eigendünkel, der auf alles Fremde mit Geringschätzung, ja mit Hohn blickt. Ja, sie werden noch Größeres vollführen — diese erschütternden Stöße — sie werden die Fesseln zertrümmern, die unseren herrlichen Institutionen anhaften, und die

Prinzipien, aus denen diese hervorgegangen, zur vollen Entfaltung bringen. Nach der Erklärung unserer Alten weisen die sieben Tage des Sukkothfestes auf die sieben Jahrzehnte hin des gewöhnlichen Menschenalters, auf jenen Zeitraum, in welchem der Mensch bloß eine *דירת עראי* eine sinnliche Wohnung hat in der Hütte und dem Wanderer gleich, der unterwegs das Zelt sich aufschlägt, während das Azerethfest, der achte Festtag, auf die acht Jahrzehnte hinweist, in welcher der Mensch schon auf Erden frei wird von Fehl und Sünde und seine Seele ganz und gar Gott sich anschmiegt, als ob sie gar nicht mehr in der Wandererhütte weilte, sondern bereits den väterlichen Palast, umflattert von den Schwingen ewiger Glückseligkeit, betreten hätte. Und so wird auch unser Staatenbund in seinem gegenwärtigen achten Jahrzehnt zu höheren Entwicklungsstufen emporklettern und wie einst Israhel nach den sieben Jahrzehnten im babylonischen Exile mit einer früher nie gekannten Liebe und Begeisterung zu seinem Heiligthum, zu seiner hohen und stolzen Mission zurückkehren, daß Völker in seinem Lichte wandeln und Könige sich beugen vor seinem Glanze! Amen.

XI.

Predigt

gehalten an dem zum Bitt- und Bußtage bestimmten 30. April 1863
im Tempel der Keneseth-Israel-Gemeinde zu Philadelphia.

Text: 4. B. Moses 21, 6—9, und Hoseah 10 u. 11.

Es ist ein tieferschütterndes Ereigniß, wenn eine ganze Nation auf die Mahnung ihres Oberhauptes vor Gott sich beugt im demüthigen Bekenntniß ihrer Sünden und Ihn, den großen Helfer in der Noth, um Rettung und Hülfe anruft, doppelt und dreifach erschütternd, wenn eine solche Nation noch vor Kurzem auf dem höchsten Gipfel des Ruhmes und Glückes gestanden, daß ihre Institutionen allen gebildeten Völkern als die mustergültigsten erschienen. Unser einst so stolzes und gepriesenes Amerika — wie tief ist es gesunken! gesunken — nicht durch seine äußeren Feinde, nicht durch jene Tyrannen, die auf seine frühere unvergleichliche Blüthe stets mit dem Gluthauge des Hasses blickten, sondern durch die Entzweiung seiner eigenen Kinder, durch die widersinnigste und unnatürlichste Revolution, welche die Weltgeschichte aufzuweisen hat! Ein Cherub, der seine Schwingen bis zum Himmel erhebt und über die Bedrängten aus allen Völkern schützend ausbreitet und nun plötzlich, wie seiner eigenen Herrlichkeit überdrüssig geworden, das Rauschen seiner Flügel in Donnerkeile verwandelt, um diese selbstmörderisch gegen sich selbst zu schleudern — ist das nicht unerhört? Und doch bewegt sich in der Geister- und Körperwelt Alles nur nach natürlichen Gesetzen und müssen selbst die auffallendsten Erscheinungen im Leben ganzer Völker, wie einzelner Menschen, aus ihrem Wesen und ihrer Beschaffenheit sich erklären lassen! Und so haben in der That auch die gegenwärtigen unglücklichen Zustände unseres Landes ihren Grund in lange und tief wurzelnden moralischen Uebeln, die seine großen und weisen Männer längst mit den traurigsten Ahnungen erfüllten. Soll nun der heutige Nationalbußtag seine Bestimmung erfüllen und nicht auf eine leere Förmlichkeit hinauslaufen, so müssen wir diese

Uebel zu erkennen und, soweit es an uns liegt, zu beseitigen trachten. Daß das unsittliche südlische Institut, das man gar nicht mehr nennen kann, ohne die entsezlichste Parteileidenschaft wach zu rufen, die tiefste Wurzel und das eigentliche Lösungswort dieses zerfleischenden Bürgerkrieges ist, wird wohl von Niemandem bestritten. Eben so klar ist es aber auch, daß nicht dieses Uebel allein das Unheil zu Wege gebracht; denn wir zählen ja auch in den Freistaaten gar Viele, die das Erstgeburtsrecht der Menschheit, das unsere glorreiche Constitution verkündet, wie Esau zu verkaufen bereit sind unter dem Rufe: „Siehe mir ein von dem Rothen, Rothen!“ nur daß es sich dort um Linsen und hier um Metalle handelt. Es müssen also allgemeine sittliche Verbrechen vorhanden sein, die im Norden nicht weniger herrschen, als im Süden! Worin bestehen nun diese Gebrechen? Sie heißen: Mangel an wahrer Ehrfurcht vor Gott und Mangel an wahrer Schätzung des Menschenwerthes.

Die Weissagung Hoseahs über das Reich Israels fiel in eine unglückliche Zeit, deren Zustände mit den unsrigen viel Aehnlichkeit hatten. — Nach dem Tode Jerobeams II. war das Land durch Volksparteien zerrissen, welche Bündnisse bald mit Aegypten, bald mit Assyrien suchten. Ein König um den andern wurde wenige Monate nach der Thronbesteigung ermordet, und so eilte das Reich mit Riesenschritten dem Untergange entgegen. Endlich kam der Assyrier und vertrieb Israel aus seinem Erbe. Und woher kam der Ruin? Von der Treulosigkeit gegen Gott! Das Reich Israels hatte gleich von vorne herein mit der Losreißung von Juda und der Aufstellung von goldenen Kälbern in Dan und Beth-El sein Geisteserbe preisgegeben und von der Wurzel seines Daseins sich losgerissen. Die goldenen Kälber sollten zwar Anfangs bloß als Symbol der unsichtbaren Gottheit gelten und dazu dienen, das Volk von den Wallfahrten nach Jerusalem und der Wiedervereinigung mit den Stämmen Judas abzuhalten; allein auch dies war schon eine schwere Verletzung der Sinailehre, wenn sich auch nicht später der Kälberdienst in förmlichen Baaldienst verwandelt hätte, und kein Volk kann für die Dauer bestehen, wenn es sich von dem Grunde entfernt, worauf es erbaut worden. Lediglich in der strengen Geschiedenheit vom Heidenthume hatte die staatliche Existenz der Nachkommen Abrahams Sinn und Bedeutung; mit der Hinneigung zum Heidenthum dagegen wurde diese Existenz eine haltlose, in der Luft schwebende, und der ganze Name Israel eine

Lüge. Und so rief denn der Prophet im Namen Gottes: **כי נער** „Als Israel noch jung war, da liebte ich es und berief es aus Mizraim zu meinem Sohne, aber sie wichen aus dem Kufe und verschmähten das Kleinod, um dessen willen ich sie aus allen Völkern mir erkoren. Sie opfern dem Baalsgötzen, räuchern den Bildern. Nun soll Assur ihr König sein, da sie mein Königreich verwarfen. — Nun soll das Schwert wüthen in ihren Städten und Dörfern und sie selbst sich aufzehren in ihren Rathschlägen!“ Spiegeln sich nicht in dem Allen klar die Zustände unseres Landes? Auch das amerikanische Volk wurde von Gott aus Mizraim, aus dem Foch der Tyrannei gerufen und zu seinem Lieblinge erkoren, der in kurzer Zeit zu einer wahrhaft riesigen, sonst nie gesehenen Kraft und Lebensfülle emporschöß. Oder wo hätte die Welt jemals ein ähnliches Schauspiel von Blüthe und Wachsthum wahrgenommen? Mit Blitzesschnelle — kann man sagen — haben sich hier Einöden und Urwälder in blühende Gottesgärten verwandelt, das Geheul von Schakalen und wilden, einander befehden- den Naturmenschen in das Geräusch vollreicher, von Culturmonumenten strotzender Städte, Sümpfe und Thiereshöhlen in Nahrungsquellen eines weltverförgenden Reichthums. Mit Blitzesschnelle hat sich der zarte Sprößling zum Beherrscher der Ozeane emporgeschwungen, so daß selbst die kühnste Phantasia ein Schwindel ergriffe, wenn sie sich erst die zukünftige Größe dieses Landes mit seinen unermesslichen Gebieten und seinen unerschöpflichen Hilfsquellen ausmalen wollte. Aber im Uebermaße seines Glückes vergaß dieses Volk Gottes, der es aus dem Foch der Tyrannei zu sich berief, und buhlte selber mit den finstern Mächten Mizraims. — Es vergaß die große Idee der Sittlichkeit und Humanität, die es allein so groß und stark gemacht, worin seine großen Väter die Grundpfeiler seiner Existenz erkannten, und erstrebte nur noch Vermehrung seines materiellen Reichthums. Für die Erreichung dieses Zieles wird in diesem Lande kein Opfer gescheut. Nirgends in der Welt setzen die Menschen in gleicher Weise Alles, Alles daran, Ehre, Gewissensruhe und Familienglück — um reich zu werden, um üppig und luxuriös leben zu können. Nirgends in der Welt wird dafür die Sittlichkeit so schamlos zu Boden getreten. Betrug, Diebstahl und Meineid sind nichts weniger als geächtet, sondern vielmehr geachtet, wenn es ihnen gelingt, den Arm der Gerechtigkeit zu beugen und dem Gesetze aus dem Wege zu gehen. Selbst die Handhaber der Gerechtigkeit, die doch ein eisernes Szepter führen sollen,

beugen sich in der Regel vor dem goldenen Szepter, so daß ein Staatsamt bekleiden und Stehlen fast unzertrennliche Begriffe geworden. Mit einem Worte — die goldenen Kälber sind die Götter, die Könige der Republik geworden, und darum ist die Krone von unserem Haupte gefallen, darum der unselige Bruderzwist entstanden, das Beth-El, das Heiligthum der Freiheit, zum Beth-Aven, zum Schauplatze der ärgsten Greuel, der Riesenbau zum Spott und Hohn seiner Feinde geworden. „Wo Gott das Haus nicht baut, da ist vergeblich der Bauenden Mühe;“ — da fehlt das einigende Band für das Baumaterial, wie für die Bauleute, und je kolossaler dann das Staatsgebäude, um so leichter entsteht eine heillose Verwirrung, je höher es zum Himmel empor-schwimmt, um so drohender ist die Gefahr des Einsturzes. Ein Zwerg kann sich länger als ein Riese auf thönernen Füßen erhalten. Gottes-häuser giebt es wohl viele, aber gar wenig — Gottesfurcht. Bibel-exemplare giebt es wohl in Masse, und zwar prachtvoll eingebunden und als Parlorschmuck, aber nicht als Seelenschmuck, nicht als Weg-weiser für's Leben!

Hieraus ergiebt sich dann von selbst ein weiterer Krebschaden un-feres Landes, der Mangel nämlich an wahrer Schätzung des Menschen-werthes. Worin besteht denn wohl der eigentliche Werth des Menschen, das, was ihn über das vernunftlose Wesen erhebt? Nicht in seinem herrlichen Wuchse; denn der himmelanstrebende Baum ist herrlicher gewachsen; auch nicht in seinem schönen Gewande; denn die Lilie ist schöner gekleidet; eben so wenig in der äußern Majestät seiner Erschei-nung, denn das Antlitz der Himmelslichter strahlt prachtvoller, als das seine. Der Werth des Menschen besteht ausschließlich in den Natur-anlagen der Vernünftigkeit und Freiheit, die ihn zum Ebenbilde Gottes stempeln, wie in den selbsterworbenen geistigen und moralischen Schät-zen, die ihn Gott ähnlicher machen. Jene höheren Naturanlagen be-stimmen seinen absoluten Werth, worin alle Menschen vollkommen gleich einander stehen. Die höheren selbsterworbenen Güter bestimmen sei-nen relativen Werth, das nämlich, was bei der gegenwärtigen Schätzung der Menschen selber als Maßstab dienen muß. Ihr verdient in demsel-ben Maße höher als Andere geschätzt zu werden, in welchem euer Geist reicher ist an Erkenntniß, euer Herz — an edlen Empfindungen, euer Leben — an Werken der Liebe und der Gerechtigkeit, weil um eben so viel höher steht die Stufe eures Menschenthums, eurer Gottähnlichkeit. Wie soll aber da die Geltung der Menschen nach ihrer Gottähnlichkeit

ermessen werden, wo der Gedanke an Gott selber so wenig gilt, so weit davon entfernt ist, das Leben zu beherrschen? Götzen treten dann nothwendig an Gottes Stelle, und sie bilden den Maßstab für die Schätzung des Menschen. Dem Baal wird dann geopfert, den Götzen geräuchert. Und da ist es nicht zu verwundern, wenn die goldverbrämte Schlechtigkeit mehr gilt, als die im Schweisse des Angesichts sich nährende Redlichkeit, die Thorheit im reichen Gewande mehr, als die Weisheit in prunkloser Hülle; da ist es nicht zu verwundern, wenn der Sprachgebrauch, worin das innerste Geistesleben eines Volkes sich abspiegelt, arbeitende Menschen als Hände bezeichnet und Jeden soviel werth nennt, als er Thaler besitzt; da ist es nicht zu verwundern, wenn selbst die Ehrfurcht vor Vater und Mutter, die nur als Abganz der Ehrfurcht vor Gott tief wurzeln kann, so selten gefunden wird und namentlich solche Eltern, die den materiellen Wohlstand nicht mehr vermehren helfen können, als überflüssige, ja als lästige Glieder des Hauses betrachtet werden! Muß nun jeder Unbefangene in dieser Schilderung die Beschaffenheit unseres Landes erkennen, dürfen wir dann noch fragen, woher es käme, daß Selbstsucht, Habgier und Leidenschaft seine Kinder gegen einander waffnen und seine stolzesten Blüthen in den Staub treten, daß die Mahnstimmen der weisen Väter kein Echo mehr finden in den Herzen der Söhne, daß die Schlangen, die so lange unter den Blumenbeeten lauerten, plötzlich sich aufbäumten, den riesigen Adler zu umkrallen, und daß während diese Schlangen Tausende unserer edlen Krieger hinwürgen, in bitterer Satyre unserem großen Lehrer Moses nachgeächst wird, der in einem ähnlichen Falle die *K u p f e r s c h l a n g e* dem Volke zum Heile aufstellte? Man muß fürwahr jenes uralte Gesetz der Weltgeschichte: „Wer Wind säet, wird Sturm ernten!“ wenig kennen, um über solche Erscheinungen noch staunen zu wollen. Eins aber — ich bekenne es offen — ist mir ein unlösbares Räthsel, ein Jude nämlich, der trennlos ist gegen diese Republik, die ihm die Sclavenketten abgenommen, ihm und seinen Kindern zuerst ein Vaterland gegeben und ein unermessliches Feld der Thätigkeit erschlossen! Ein Jude, dem in der alten Heimath schon sein bloßer Name als fluchbeladener Schimpf anhing, als ein Joch auf seiner Schulter, als Alp auf seinem Herzen, als Fessel an seinem Fuße, und der, um den entsetzlichen Mißhandlungen zu entkommen, von den Gräbern, ja oft vom Siedebette geliebter Eltern sich losriß und zu diesem geheiligten Asyl der Freiheit seine Zuflucht nahm, wo er zuerst lernte, was es heiße, aufrecht stehen,

ein Mensch sein, ein Bürger, ein freier Mensch, ein freier Bürger, hier in der Regel seine kaufmännische Laufbahn als Hausirer eröffnet, sich glücklich preisend, der europäischen Polizei hinter dem bepacten Rücken mit der Frage: „Jude! womit handelst du?“ losgeworden zu sein, dann nicht selten schon nach wenigen Jahren in stolzen Palästen wohnt, ja, in Palästen sein reiches Waarenlager aufspeichert, und nun endlich zum Danke für all' diese namenlosen Segnungen der Republik, der treuen Mutter, die ihn aus dem Staube erhoben, den Dolch in's Herz stoßen hilft, eine solche Erscheinung, solcher Muttermord wäre auch dann unbegreiflich, wenn der Dolch nicht gleichzeitig in's eigene Herz und in das der eigenen Kinder stieße! Nein! Nicht bloß ein Geist der Betäubung, sondern ein Geist des Wahnsinnes muß vom goldenen Kalbe ausströmen, wenn die, welche anbetend vor ihm niederknien, zu solcher Unthat sich hinreißen lassen!

Mögen diese Verirrten umkehren, so lange es noch Zeit ist, umkehren auf dem Wege, worauf sie dem Abgrunde zurennen und auch ihre schuldlosen Brüder mitschleifen! Mögen sie bedenken, daß, wenn die Zertrümmerung der Republik gelänge, die Freiheit ihr Grab unter den Trümmern finden müßte und vor Allem un s wieder das alte bittere Loos zufallen würde, ein Knecht der Knechte sein zu müssen! Doch nein! Die Weltgeschichte macht keine Rückschritte! Dieser furchtbare Kampf kann nur mit dem Siege der Freiheit enden. Die amerikanische Nation wird ablassen vom Pfade des Verderbens und nur sittlich geläutert aus diesen schrecklichen Prüfungen hervorgehen; sie wird einsehen, daß auch in der Wüste, wie die Rabbinen zu unserem Texte erklären, das Heil nicht von der Kupferschlange, sondern vom Aufblicke zu Gott kam und daß jene auf der Stange vielmehr als Symbol des verurtheilten Bösen gelten sollte; sie wird Gott nachwandeln lernen, der jetzt wie ein Löwe „Aufwärts!“ ruft, und dann wird unsterblicher Ruhm den Namen ihrer Freiheitshelden schmücken, den Namen derer, die nicht bloß für das Heil dieses Landes, sondern für das der ganzen Menschheit ihr edles Blut hingeben. Möchte dann auch der Name Israel wenigstens nicht mit Unehre genannt werden! Möchte dann Niemand zu unserer und unserer Kinder tiefen Beschämung von uns sagen dürfen: wir hätten die Republik, die uns aus der Noth geholfen, in der Stunde der Noth feig und schnöde verlassen; wir hätten heute dem Norden und morgen dem Süden Treue geschworen, um hier und dort in den Blutströmen — Gold fischen zu können!

Ich sage wir; denn in Bezug auf unsere Glaubensgenossen wird ja immer das Verbrechen Einzelner der Gesammtheit aufgebürdet. Leben und Tod liegt auf der Wagschale, und dringender als je ergeht an uns die prophetische Mahnung: „Säet Gerechtigkeit, und ihr werdet Liebe ernten! Suchet Gott, und Er wird kommen, Heil zu spenden euch und allen Bewohnern dieses Landes, die verheerende Kriegsfackel in das verklärende Licht eines neuen Völkerfrühlings zu verwandeln, die Stöße der schmetternden Kampfesposaune in jene lieblichen Schofartöne des mosaischen Jabels, welche Freiheit durch's ganze Reich verkündeten und Jeden zu seinem Erbe und seiner Familie zurückriefen!“ Amen.

XII.

Predigt

gehalten an dem zum Thanksgiving Day bestimmten 26. November 1863
im Tempel der Keneseth-Israel-Gemeinde zu Philadelphia.

Text: 1. B. Moses 32, 7—13.

Der heutige Tag wurde vom Präsidenten der Vereinigten Staaten dazu bestimmt, daß in allen lokalen Theilen des Landes Gott die Ehre gegeben, Dank und Preis gezollt werde für die zahllosen Wohlthaten, die er uns inmitten eines furchtbaren Bürgerkrieges erwiesen. Und wahrlich, es sind der Ursachen viele, jedes religiöse Gemüth zu solcher Lobpreisung zu erheben. Noch freilich ist der unselige Bruderzwist nicht zu Ende, noch ist es uns nicht vergönnt, die Friedenspalme schwingen zu können; erwägen wir aber die obwaltenden Verhältnisse, die schweren Befürchtungen, die beim Ausbruch dieses schrecklichen Kampfes jedes Herz erfüllten, so gewahren wir eine göttliche Führung, die an's Wunderbare streift und jeden Bewohner des Nordens drängen sollte, mit Jakob zu rufen: „Zu geringe bin ich all' der Gnade und Treue, die du an deinem Knechte gethan!“ Auch der Erzwater hatte, als er diese Worte sprach, das heißersehnte Ziel noch keineswegs erreicht. An der Schwelle der geliebten Heimath erhob sich in seinem Geiste Bruder Esau, um dessen willen er sich — wie heute so viele treue Söhne unseres Landes — einst vom Vater- und Mutterherzen losgerissen, als mächtiger Feind, ihm den Eingang zu wehren, ja, die Mutter sammt den Kindern zu erschlagen, seine theuersten und kostbarsten Güter zu verderben. Er gedenkt aber darum nichtsdestoweniger all' des Großen, das der Herr bisher an ihm gethan, und schöpft eben daraus Muth, Hoffnung und Thatkraft für die Zukunft. Und hat Gott nicht auch an uns Großes gethan? Er hat uns mit reichem Ueberflusse gesegnet, während Mangel zu befürchten stand und die verderblichsten Folgen nach sich gezogen hätte; er hat ferner unter der heftigsten Gährung der

Parteilidenschaftigen Ordnung und Ruhe in unserer Mitte erhalten; er hat endlich unseren Waffen einem mächtigen Feinde gegenüber glorreiche Siege verliehen.

Er hat, sage ich, mit reichem Ueberflusse uns gesegnet. Steht es nicht uns Allen noch in frischem Angedenken, welche schwere Angst die Gemüther überkam, als die Rebellen vor dritthalb Jahren den ersten brudermörderischen Schlag geführt, die erste Schändung am Sternenhanner, dem stolzen Symbole der Weltfreiheit, begangen hatten? Sahen da nicht selbst die Begütertsten das grausige Gespenst allgemeiner Verarmung aus der Tiefe des Abgrundes aufsteigen? Sanken da nicht sofort viele der angesehensten Häuser, geriethen nicht sämmtliche Geschäfte mehr oder weniger in Stockung, beschränkte sich nicht fast Jeder auf die nothwendigsten Lebensbedürfnisse, weil man nicht wissen konnte, was der morgende Tag bringen werde, ob nicht schon in der nächsten Zeit die Nahrungsquellen versiegen werden? War da nicht allgemein der Wahn herrschend, der Norden könne unmöglich ohne den Süden leben, der Baumwollkönig, der die Sklaven großgezogen und den die Sklaven großgezogen, werde nun mit einem Schlage die zermalmen, die gegen seine Herrschaft sich aufgelehnt, und der Krieg müsse einen großen Theil des Arbeiter- und Kaufmannstandes an den Bettelstab bringen, die ersten nördlichen Städte in heillosen Ruin stürzen, daß Gras in ihren Straßen wachse? Ich sage: der Wahn — nicht weil es damals als Wahn geschienen, sondern weil es sich inzwischen als Wahn erwiesen, weil das gerade Gegentheil von dem Allen eingetreten, weil Gott gerufen: „Ich bin König und nicht der Baumwollpflanzler! Ich mache arm und reich und nicht menschliche Berechnung und menschliche Weisheit!“ — Nie war der Wohlstand unter allen Schichten der Bevölkerung größer als jetzt, nie waren die Geschäfte glänzender, nie die Arbeiter schwerer zu erringen, nie der Luxus unter den höheren und niederen Ständen höher gestiegen! Anstatt des Grasses wachsen in unsern Städten fast über Nacht ganze Reihen prunkender Paläste; anstatt der Klage über Erwerbslosigkeit ertönt die Klage, daß man vor lauter Geschäftigkeit nicht mehr zu Odem kommen könne; anstatt Reiche in Bettler zu verwandeln, hat der Krieg Bettler mit Reichthümern ausgestattet und das Nebelgebilde allgemeiner Verarmung in die reichsten Ströme von Segnungen sich auflösen lassen! Reichlich ist — wie der Präsident in seiner Proclamation hervorhebt — reichlich ist die Ernte ausgefallen, reichlicher als je der Ertrag der Kohlen-, Eisen- und

Goldminen, dabei noch die Bevölkerung des Landes gewachsen, und dies Alles inmitten eines blutigen Bürgerkrieges, der schon Hunderttausende von Menschen als Opfer gefordert, immer neue Hunderttausende der friedlichen Thätigkeit entzieht und jeden Tag Millionen kostet. Wer hat nun dies so gefügt, während im Süden bekanntlich Mangel an den nothwendigsten Lebensbedürfnissen herrscht? Wer hat dies so gefügt, während unter solchen Umständen, wenn es anders gekommen wäre und das Gespenst Fleisch und Blut gewonnen hätte, das Blut in Strömen in unseren Straßen geflossen wäre und der Kampf für die Freiheit in das entsetzliche Schauspiel eines Krieges Aller gegen Alle, einer Auflösung aller geselligen Bande sich verwandelt hätte? Nein! Keine Menschenhand konnte das vollführen; das hat Gott gethan, der Gott, der die Freiheit liebt und die Sklaverei haßt, der dir, o Israel, in deiner Geburtsstunde zurief: „Ich bin Gott, dein Herr, der dich aus dem Lande Mizraim geführt, aus dem Sklavenhause,“ und der auch der amerikanischen Nation im Kampfe für ihr Erstgeburtsrecht wie einst Jakob verheißt: *שוב לארצך* „kehre zurück zu deinem heiligen Erbe und ich will dir wohlthun!“

Und hat Gott nicht auch eine andere große Gefahr von uns abgewendet, die Gefahr, womit die Parteileidenschaft in der eigenen Mitte uns bedrohte? Damals, als der Süden den Krieg durch die Schandthat eröffnete, auf ein Boot zu schießen, das die friedliche Mission hatte, der Besatzung von Fort Sumter Lebensmittel zu bringen, durchdrang ein Schrei der Entrüstung die ganze nördliche Bevölkerung und schien Alles wie Ein Mann für unsere große heilige Sache einzustehen. Gar bald aber erschienen wieder die Parteien mit ihren Stich- und Schlagwörtern auf dem Schauplatz und spalteten den Norden in zwei Lager, allen Ermahnungen der Patrioten zum Troste, daß vor dem Streben nach nationaler Erhaltung alles Parteiwesen in den Hintergrund treten müsse, daß Diejenigen, welche mörderische Angriffe von Außen abzuwehren haben, einen Selbstmord begingen, wenn sie sich auch im Innern entzweien. Ja, es fehlt nicht an gewissenlosen Demagogen, die selbst in den Freistaaten der Rebellion ganz offen das Wort reden und die Macht der gesetzmäßigen Regierung in jeder nur möglichen Weise zu lähmen trachten, die, während das Staatsschiff von wilden Stürmen gepeitscht wird, den Steuermann an Händen und Füßen gebunden, wo nicht über Bord geworfen wissen wollen, um — der reichen Beute des Schiffes theilhaftig zu werden. Wie leicht konnte es nun

nicht bei den aufgestachelten Leidenschaften von bloßen Worten zur That kommen! Und was da n n unser Loos gewesen wäre, davon haben wir erst vor wenigen Monden durch die Vorgänge in der Metropole einen Vorgeschmack erhalten, dort, wo der Volksmajestät zum Hohne ein entmenschter Pöbelhaufe einige Tage hindurch die Herrschaft ergriff und Gestalten, die dem tiefsten Höllenpfehle entstiegen schienen, plündernd und bluttriefend die Straßen durchzogen, Männer und Frauen, Greise, Jünglinge und Säuglinge mit teuflischer Wuth erschlugen, an welchen das Verbrechen der schwarzen Farbe haftete, die Leichen als Panniere i h r e r Freiheit aufsteckten und zur Bervollständigung ihrer Triumphe Freudenfeuer anzündeten — an einem N e g e r w a i s e n h a u s e ! Und dies Alles selbstverständlich im Namen der Friedensliebe und des göttlichen Instituts, wofür jüdische und christliche Lügenpropheten das Sclaventhum ausgeben! Hätte dieses entsetzliche Unwesen weiter um sich gegriffen, so würden sich in unserem Lande die Tage der französischen Schreckensherrschaft wiederholt haben, in welchen der Würgengel in der Gestalt des Blutgerüstes von Haus zu Haus flog und heute die Anhänger dieser Partei, morgen die jener Partei als Opfer verschlang. Doch gelobt sei Gott, der uns dem Raubthiere der Pöbelherrschaft nicht preisgegeben! Jene finsternen Gestalten sanken wieder in die Tiefe zurück, und überall sehen wir die musterhafteste Ruhe und Ordnung herrschen. Selbst die jüngsten Staatswahlen, die bei ihrer Wichtigkeit die Aufregung der Gemüther bis zum höchsten Gipfel steigerten, wurden in der ungestörtesten Weise vollzogen. Die Majorität sprach das entscheidende Urtheil, und die Minorität wußte sich unterzuordnen, wie es das Gesetz der Selbstregierung erfordert. Die Nation erhob sich in ihrer vollen Herrlichkeit und sprach: „Ich will nicht sterben, sondern leben und Gottes Werke verkünden, der auch mir verheißt: „Ich will dir wohlthun und deinen Samen machen wie Sand am Meere, der nicht gezählt werden kann vor Menge!“

Endlich wird unser Dankgefühl gegen den großen Kriegshelden auch noch durch die glorreichen Siege entflammt, die er unsern Waffen verliehen und welche nach den heute eingelaufenen Nachrichten vom Kriegsschauplatze einen glänzenden Zuwachs erhalten. Viele sehen freilich geringschätzig auf die errungenen Erfolge, weil das Ziel noch nicht ganz erreicht worden; solche Geringschätzung verräth aber, wenn sie nicht überhaupt eine erkünstelte, eine thörichte Ungebuld und eine Unterschätzung der außerordentlichen Schwierigkeiten, die in diesem Kampfe

zu überwinden waren und sind. Man vergißt — was namentlich in der neueren Zeit immer klarer zu Tage getreten: daß die Rebellion schon seit vielen Jahren im Stillen vorbereitet worden, daß die südlichen Aristokraten in Verbindung mit ihren nördlichen Freunden schon vor langer Zeit einen goldenen Zirkel sich schufen, worin unter nächtlichem Schleier eiserne Ketten zur Verewigung und Ausbreitung der Knechtschaft geschmiedet wurden; man vergißt, daß die gegenwärtige Administration die Kassen und Arsenale geleert fand durch dieselben diebischen Hände, die früher das Staatsruder lenken halfen und hinterher zu mörderischen Streichen gegen die Union sich erhoben; man vergißt endlich, daß die Weltgeschichte keine andere Rebellion von so riesiger Gebietsausdehnung kennt und daß die europäischen Monarchen mit ihren Helfershelfern der Zertrümmerung der Republik in jeder nur möglichen Weise Vorschub leisten und mit der Sehnsucht des glühendsten Hasses der Stunde entgegen blicken, die den stolzen Adler, welcher die Schwingen über die Ozeane ausbreitet, todt zu ihren Füßen niedersinken läßt und ihnen zur Festmahlzeit die Becher füllt mit seinem Blute. Ist unter solchen Umständen in so kurzer Zeit nicht Großes und sonst Unerhörtes vollbracht worden? War es da etwa ein Leichtes, die Kassen und Arsenale von Neuem mit ungeheuren Schätzen zu füllen, die wichtigsten Festen zurückzuerobern, die feindlichen Häfen zu blockiren, bis in's Herz der rebellischen Staaten vorzudringen, auswärtige Einmischung zu verhindern, die mehrmaligen Versuche, den Kriegsschauplatz nach dem Norden zu verlegen, zu vereiteln und endlich eine Land- und Seemacht herzustellen, wovor selbst in dieser verhängnißvollen Prüfungszeit der Republik die Tyrannen zittern und beben? Und haben nicht besonders wir, die Bewohner Pennsylvaniens, Gott für die Hülfe zu danken, die er uns in den Tagen des letzten Juli gesendet? Wäre es dem Feinde damals gelungen, diesen Staat mit Krieg zu überziehen, so wäre ein von Milch und Honig überströmendes Land eine Beute der Zerstörung geworden, der Sache der Union eine der ergiebigsten Hilfsquellen entzogen, die Pulsader durchschnitten, diese herrliche Stadt mit ihren Schätzen der Plünderung und Brandschatzung preisgegeben, der Adler von der Klapperschlange umkrallt an derselben Stelle, worauf er zuerst die Schwingen entfaltet, wo die weisen Väter der Republik zuerst das welterlösende Wort aussprachen; ja, dann wäre Washington, das Jerusalem Amerikas, gefallen und sein Heiligthum durch Gözen geschändet worden, daß die Leuchte der Freiheit

erloschen, die Freude der Welt entschwunden! — Und die geistige Umwandlung, die das amerikanische Volk in diesen dritthalb Jahren erfahren, ist sie etwa geringer anzuschlagen? Ist sie darum weniger ein glorreicher Sieg, weil mit den unblutigen Waffen des Geistes errungen? Existirt heutigen Tages in dem weiten Umfange der Vereinigten Staaten auch nur noch Ein denkender Patriot, der nicht zu der unerjchütterlichen Ueberzeugung gelangt wäre, daß hauptsächlich das Sclaveninstitut die Nation an den Rand des Abgrunds gebracht und die Republik nur auf den Trümmern desselben wieder neu und glorreich sich erheben könne? Sehen wir nicht in Folge dieser Ueberzeugung die Grenzstaaten fast durchweg Anstalten treffen, dieses Institut, das sich wie eine giftige Natter an die Ferse der Freiheit hängt, abzuschütteln? Entsetzt sich wohl heute noch irgend Jemand über den Anblick von Regeregimentern? Und wer sollte sich über eine solche Umwandlung mehr freuen, als wir, die Kinder Abrahams, von welchen Titus nach der Zerstörung Jerusalems an 40,000 der Sclaverei anheimgab, die im Mittelalter wie Waare ge- und verkauft wurden und welche die deutschen Kaiser nie anders als ihre Kammerknechte nannten? Es giebt allerdings Menschen, die selbst unter zusammenstürzenden Welten nicht von der Stelle zu rücken, von einer vorgefaßten Meinung nicht abzubringen sind, und Solche mögen heute noch von der Möglichkeit eines faulen Friedens träumen, der nur zur Verewigung des blutgetränkten Haders dienen würde; aber Gott läßt die Welt niemals umsonst kreisen; sie gebärt dann immer unter Wehen und Schmerzen neue leuchtende Gedanken, neue edlere Gesinnungen und wäscht und schwemmt mit dem Blute, das sie vergießt, den alten Schlamm hinweg, die alten Vorurtheile und die alten, oft tausendjährigen Blut- und Thränenströme, daß das Antlitz der Erde sich wieder verjünge. Frieden — wer sollte sich in unserer Mitte nicht nach Frieden sehnen? Aber wir wollen einen wahren, bleibenden Frieden, einen Frieden in Gott, in der Wahrheit und Gerechtigkeit! Auch Jakob wollte Frieden mit Esau stiften und machte ihm darum ganze Heerden von Rindern und Schafen zum Geschenke, aber keineswegs sein Erstgeburtsrecht, um dessen willen der Streit entstanden; denn damit würde er ja die hohe Mission preisgegeben haben, die Gott ihm und seinen Nachkommen aufgetragen. Und so wird auch das amerikanische Volk sein Erstgeburtsrecht, seine hohe Sendung, der Verkünder der Freiheit für alle Welt zu sein, in diesem Kampfe nimmer opfern, sondern vielmehr ihn

allen Opfern zum Troste zu Ende führen im Interesse seiner Gottes-
sendung. Es hat eine schwere, verhängnißvolle Nacht zu durchschreiten,
wie die, in welcher Jakob mit dem Engel, d. h. nach der Erklärung des
Midrasch — mit dem וַיִּשְׁרַח , mit dem finstern Geiste Esaus ge-
rungen, aber auf die Nacht wird ein strahlender Morgen folgen, an
welchem der Geist der Finsterniß vor dem Lichtgeiste sich beugt und der
bezwungene Bruder selber dem Sieger die Hände segnend auf's Haupt
legt und spricht: „Du hast mit dem Schicksale und mit Menschen ge-
rungen und bist ihnen beigekommen!“ Es bedarf wahrlich keines Pro-
phetenauges, um die große Zukunft dieses Landes zu schauen. Blickt
hin nach der alten Welt! Sehet ihr nicht, wie dort die alten Throne
der Monarchien wanken, die Völker gegen den Druck der Jahrtausende
sich erheben und überall ein neuer Geistesfrühling das sonnige Antlitz
zeigt, wie die Fürsten, vor dessen Glanze erbebend, sich versammeln, um
durch ihren Purpur zu blenden und einzulullen, die Nationen aber ihrer
lachen und rufen: „Nicht euer Roth ist es, was wir wollen, sondern
das Morgenroth der Freiheit, wie es seit lange aus der neuen Welt
uns herüberleuchtet?“ Und wir, die Bewohner dieser neuen Welt, soll-
ten fürchten oder es auch nur für möglich halten: Esau mit seinem
Purpur möchte kommen und die Mutter, die Republik, sammt den
Kindern erschlagen? Nimmermehr! Der Gottesgeist der Weltge-
schichte will offenbar das Gegentheil erzielen! Reinigen und läutern
will er die ihm entstammte Freiheit von den schwarzen Flecken, die ihr
noch anhaften und das himmlische Antlitz verdunkeln, daß ihr Licht
heller glänze und in unaufhaltsamen Strömen über den ganzen Erdball
sich ergieße! Ihr will er einen strahlenden Thron errichten in der
alten und neuen Welt, daß sie nach Beendigung dieser furchtbaren
Stürme rufe: „Mit meinem Pilgerstabe floh ich einst über den Ozean,
mir hier eine Zufluchtsstätte zu suchen, und nun bin ich zu zwei Lagern
geworden, hier und dort den Herrscherstab schwingend!“ Amen.

Segne, o Gott, unser Vaterland, schütze es gegen alle Feinde von
Innen und Außen und laß es neuerjüngt aus dem blutigen Kampfe
hervorgehen! Gürtet unser Volk mit Kraft und Ausdauer und öffne
die Augen seiner verblendeten Kinder, die sich selbst aus einem blühen-
den Eden vertrieben, daß sie wieder heimkehren in's gemeinsame
Vaterhaus und das stolze Sternenbanner bald wieder in allen Theilen
des Landes in herrlicher Schöne sich erhebe! Schenke uns bald den
heißersehnten Frieden, einen Frieden, der werth ist des edlen Blutes,

das in Strömen vergossen worden, werth — der vielen Tausende von gebrochenen Vater- und Mutterherzen, werth der bitteren Thränen von zahllosen Wittwen und Waisen! Gieße du, o Gott, lindernden Balsam in die tiefen Wunden der Hinterlassenen unserer gefallenen Helden und laß sie Trost finden in dem Gedanken, daß sie das schwere Opfer auf dem Altare nicht bloß des Vaterlandes, sondern der gesammten Menschheit dargebracht! Segne den Präsidenten der Vereinigten Staaten mit all' seinen Rätthen und verleih' ihm Kraft und Weisheit, das große Werk zu vollführen, das du ihm aufgetragen, damit ihn die amerikanische Nation noch in der spätesten Zeit mit Jubel nenne: *Abraham*, אַבְרָהָם, den Vater ihrer Völkerheere! Segne Israel und erfülle es in diesem Lande mit tiefer und opferreicher Dankbarkeit gegen eine Heimath, die ihm zuerst die Sklavenketten zertrümmert und worin so viele unseres Stammes sprechen können: „Mit meinem Zeltstab zog ich einst über den Ocean hieher, und nun bin ich zu zwei Lagern geworden!“ Segne diese Religionsgemeinde, segne die ganze Menschenwelt mit dem dreifachen Priestersegen, u. s. w.

XIII.

Festpredigt

gehalten am 4. Juli 1864 im Tempel der Keneseth-Israel-Gemeinde
zu Philadelphia.

Text: 1. B. Moses 19, 17.

Wieder feiern wir unter schweren blutigen Kämpfen das Geburtsfest der Republik; wieder hängt sich an den Jubel dieses Tages der tiefe Schmerz über die zahllosen Menschenopfer, die dem glühenden Moloch einer unseligen Rebellion gefallen. Was uns jedoch zum Troste gereicht, das ist die Ueberzeugung, daß unser Land in einer glorreichen Entwicklung begriffen ist, daß seine gegenwärtigen Wehen nicht auf ein Hinscheiden, sondern auf ein zum Dasein sich emporringendes neues Leben hinweisen und aus dieser Blutsaat der Baum der Einheit neu und stolz sich erheben wird. Wie einst bei der Umkehr in unserem Texte, so erscheinen auch hier auf dem Schauplatze der Umwandlung zwei Engel, ein Engel der Zerstörung und ein Engel der Rettung; der erste will das Gottlose zertrümmern, der zweite — das Gottentstammte aus der Zertrümmerung retten und erhöhen. Hören wir die Ermahnungen dieses Rettengels; er ruft unserem Volke, wie einst Lot, zu: „Rette deine Seele, schaue nicht hinter dich und bleibe nicht stehen im ganzen Kreise, nach dem Gebirge hin rette dich, daß du nicht untergehst.“

Rette deine Seele! Was ist die Seele des amerikanischen Volkes, was sein innerster und tiefster Lebensgrund, was der Fels, aus dem es heute geboren worden? Die Freiheit aller im göttlichen Ebenbilde geschaffenen Wesen! Diese Freiheit steht jetzt auf dem Spiele. Es handelt sich keineswegs bloß darum, ob die vielen Millionen eine Republik oder zwei Republiken bilden sollen; die Lösung dieser Frage wäre allerdings des vielen Blutes nicht werth, das der Krieg gekostet. Es handelt sich vielmehr um die ganze nationale Existenz des amerikanischen Volkes, um die Erhaltung der freien Institutionen, um Fortdauer oder Untergang dessen, was dem Staatenbund

Entstehung und unvergleichliche Blüthe gegeben. Gelänge es dem Süden, eine Theilung dieses Weltreichs zu erzielen, so würde es mit Riesenschritten nicht bloß der monarchischen Regierungsform überhaupt zuweilen, sondern einer politischen und religiösen Tyrannei, die der Spaniens zur Zeit der Inquisition nicht nachstünde. Die südliche Aristokratie proclamirte ja gleich beim Beginne des Kampfes ganz offen: sie wolle eine Staatenbildung, die das Sclaventhum nicht bloß zuläßt, sondern als Grund- und Eckstein betrachtet und somit den Grundsätzen der amerikanischen Unabhängigkeitserklärung nicht nur keine Anerkennung zollt, sondern ewige Feindschaft auf Leben und Tod schwört! Menschen, die den Muth haben, der Cultur unseres Jahrhunderts so schamlos in's Angesicht zu schlagen, müssen aber damit umgehen, diese Cultur mit Stumpf und Stiel auszurotten, müssen schon in jedem Gedanken der Freiheit und Gleichheit eine gewitterschwere Wolke erblicken, die sich jeden Augenblick verheerend von der Spitze bis zur Wurzel über ihren Bau entladen könnte. Und meint ihr, der freie Norden könnte eine solche Tyrannei in seiner nächsten Nähe dulden, ohne mit in den Ruin gezogen zu werden? Meint ihr, zwei Systeme von so schneidendem Contraste wie Licht und Finsterniß, wie Leben und Tod könnten ruhig und friedlich dicht neben einander wohnen und ihre beiderseitigen Gebiete mit der Meßschnur, mit einer geographischen Linie begrenzen? Nimmermehr! Gedanken finden ihren Weg selbst durch die riesigsten Scheidemauern, sie mögen im Himmel oder in der Hölle geboren sein. Und so ergeht denn an die Nation der mächtige Ruf: „Kette dein Leben, deine Freiheit! Scheue kein Opfer, den Kampf glücklich zu Ende zu führen, wenn du nicht willst, daß dein blühendes Eden in eine weite Grabeshöhle sich verwandele!“

Ja! — rufen Viele — die Union soll und muß wieder hergestellt werden, aber nur so, wie sie gewesen — mit all' den Bedingungen und Institutionen, worunter der Ausbruch des Bürgerkriegs sie gefunden! Diese Aeußerung mag eine wohlgemeinte sein, aber sie enthält einen traurigen und unheilvollen Irrthum. „Schau nicht hinter dich,“ ermahnt der Kettengel, „schau nicht hinter dich, sondern vorwärts!“ Die Republik kann nur dann siegreich aus der blutigen Fehde hervorgehen, wenn sie die Wurzel des Conflicts ausreißt, die Sclaverei, wenn sie, wie das mosaische Jofel-Sühnfest, Freiheit verkündet all' ihren Bewohnern und jeden Menschen zurückführt zu seinem angeborenem Erbe und zu seiner Familie. Für die Sclavengeißel wurde die Kriegsgeißel

zuerst geschwungen, und beide müssen zusammen zu Boden sinken. Aus dem Kettengerassel erhob sich das furchtbare Waffengetöse, und nur unter der Freudenmusik fallender Ketten kann die Wiedervermählung zwischen Norden und Süden gefeiert werden. Das Blut floß in Strömen, zahllose Familien verloren ihre Stütze, ihre Zierde und ihre Hoffnung, aufgethürmt liegen die Leichen von Weißen und Schwarzen auf den Schlachtfeldern — und der Moloch der Knechtschaft, der all' diese Opfer verschlungen, sollte nach wie vor unangetastet bleiben, ihm sollte die Republik freundlich und lächelnd den Trauring an die Hand stecken, die vom Blute ihrer Kinder trieft, und sprechen: „Sei mir geweiht!“ Ist ein solcher Bund möglich — und wenn er möglich wäre — könnte jemals der Segen Gottes und der Menschen darauf ruhen? Nein! Das Ungethüm muß weichen und wir dürfen nicht ermüden, bis es seine unreine Seele ausgehaucht. Nur mit seinem letzten Odemzuge kann die Freiheit wieder frisch aufathmen, nur von seinem Grabeshügel herab kann die frohe Friedensbotschaft erklingen.

Damit sei jedoch keineswegs behauptet, daß das Slaventhum das einzige Uebel wäre, woran unser Land leidet. Das Uebel hat einen viel weiteren Umfang, und die Republik muß in ihrem gegenwärtigen Pflückerungsprozesse darauf bedacht sein, den ganzen Krankheitsstoff auszuschneiden, aus dem ganzen Unkreise der Zerrüttung herauszutreten. Vor Allem herrscht durch alle Schichten der Gesellschaft eine beispiellose Corruption, ein Materialismus, eine Käuflichkeit, der Alles feil ist, selbst die heiligsten Staats- und Religionsinteressen. Wie ein Schwarm von Raubvögeln ziehet ein Heer von Politikern, Mentzerjägern nach allen Richtungen, sich gierig auf die Beute loszustürzen, und besudelt unsere Wahlurne, unsere gesetzgebenden Versammlungen und unsere Gerichtshöfe. Für Gold verkaufen die Menschen Alles: ihre Freunde, ihre Prinzipien, ihr Vaterland und ihren Gott! Nur ihre Ehre können sie nicht dafür verkaufen; denn Gold — ist Ehre, Grundsatzlosigkeit erwirbt Popularität und Gewissenlosigkeit bringt nur dann Schande, wenn ihre Experimente mißlingen. Und wie die Menschenwürde, dieselbe Geringschätzung erfährt auch das Menschenleben. Es erscheint ordentlich wie ein Wunder, wenn einige Wochen verstreichen, ohne daß man von schauerlichen Mordthaten und explodirenden Dampfmaschinen hört. Knaben spielen mit tödtlichen Waffen und verspielen damit nicht selten das eigene Leben wie das der Andern. Das sind gewiß äußerst bedenkliche und verhängnißvolle Erscheinungen, doppelt und dreifach

bedenklich und verhängnißvoll für ein Volk, das die schwere Kunst der Selbstregierung üben soll. Und zu dieser Fäulniß im Innern kömmt noch eine fast rasende Liebe zum Scheine nach Außen, zu Prunk und Pracht, zu Dem, was glänzt und schimmert, ein übertriebener Luxus, der die Menschen zwingt, die Nerven bis zum Zerreißen anzuspannen und sich in die gewagtesten Unternehmungen zu stürzen, um den erkünsteltesten Bedürfnissen zu genügen. Was ehemals die süße goldene Frucht jahrelangen Arbeitens und Abmühens gewesen, das will man jetzt vorweg gleich beim Beginne der geschäftlichen und ehelichen Laufbahn genießen — große und stolze Häuser, prachtvolle Ausstattungen und fürstliche Gewänder. So weit ist es gekommen, daß mit dem größten Pompe die Geburtsfeste von kaum den Windeln entwachsenen Kindern gefeiert werden, wodurch zugleich in diese zarten Seelen schon eine flitter- und flatterhafte Gesinnung und ein hohler Eigendünkel gepflanzt wird, die sie glauben lassen, sie seien der Mittelpunkt der Welt, und man dürfe nur die Hand darnach ausstrecken, um all ihre Herrlichkeiten zu empfangen. Doch was Wunders? Wenn die Väter saure Trauben essen — wie sollten die Zähne der Kinder nicht stumpf davon werden? Eine solche Stumpfheit ist aber ein Unglück besonders für ein freies Volk, das ein scharfes Gebiß braucht, welches die Feinde der Freiheit fürchten. Prunkende Sinnlichkeit war immer der Köder, womit die Tyrannen die Völker zu locken, zu verweichlichen und zu entnerven suchten. Sollte die reißende Kriegsströmung nicht auch diese Dämme hinwegnehmen, so würden uns fürwahr alle gewonnenen Schlachten nichts nützen; denn es fehlte die Stärke, sich selbst zu bezwingen. Hören wir also auf den Ruf des Rettengels: „Meidet den ganzen Umkreis der Zerstörung!“ Suche Jeder in seinem Kreise der eingerissenen Entsittlichung Einhalt zu thun und fangen wir damit an, schon unseren Kindern einen bescheidenen, soliden und genügsamen Sinn einzuprägen. Ehrfurcht vor Gott und seinem heiligen Gesetze, Hochachtung vor der wahren Menschenwürde und Abscheu vor allem hohlen Scheinwesen. Wiederholen wir ihnen recht oft, wie der Mensch erst die Saat legen müsse, ehe er ernten will, wie trockenes Brod in einer niedrigen Hütte, gepaart mit einem guten Gewissen, weit besser sei, als prunkende Paläste mit den köstlichsten Gastmählern bei gestohlenem Gute, wie nur Der wahrhaftig glücklich, der mit den Früchten seines redlichen Fleißes sich begnügt und frohen Herzens das hinnimmt, was die Thaupferlen eines edlen Schweißes ihm gewinnen.

Eine solche moralische Umwandlung bedarf allerdings mächtiger Antriebe. Es fehlt aber der Nation keineswegs an solchen Antrieben, sie hat leuchtende Musterbilder an ihren Gründern, an den Vätern der Republik. Der Rettengel ermahnte Lot, sich aus dem Kreise der Zerstörung nach dem Berge zu flüchten, dahin, wo — wie die Rabbinen erklären — das Zelt Abrahams stand, des Vaters der Völkerheere. Derselbe Ruf ergeht auch an unser Volk: „Nimm empor zur sittlichen Höhe deiner Väter und insbesondere jenes Edlen, den deine Liebe den Vater des Vaterlandes nennt und dessen Asche in Mount Vernon ruht!“ Welche tiefe Weisheit, welchen hohen Menschenadel athmet nicht die Unabhängigkeitsurkunde, die an diesem Tage zum Schrecken der Tyrannen und zum Zauchzen der Völker in die Welt gesendet worden! Jeder Satz ist ein zermalmender Donnerkeil für die Annahmung des Geburts- und Glaubensstolzes, ein weckender Posaunenruf zum heiligen Kampfe für die unantastbare Heiligkeit der Menschenwürde. Gott, Sittlichkeit und Freiheit sind die Grund- und Ecksteine, worauf sie den Riesenbau aufführten. Ihnen war Bürgertugend die glänzendste Krone, Selbstbezühmung die stolzeste Kraft, Pflichterfüllung der schönste Schmuck. Benjamin Franklin, jener Weltweise, der den Blick des Himmels zu fesseln verstand — mit welcher Bescheidenheit und doch wieder mit welchem edlen republikanischen Stolze steht er da inmitten der Prachtfülle des französischen Hofes! Es ist, als ob er sprechen wollte: „Was kümmert mich euer Flitter? Ich bin ein freier Bürger, das Vertrauen einer freien Nation ist mein Prunk und Gott mein König!“ Und nun erst Washington, dieser Engel in Menschengestalt — welche Majestät der göttlichen Ebenbildlichkeit thront nicht auf seinem Antlitze! Die Stirne ist ein Gewölbe himmlischer Gedanken; aus dem Auge strahlt eine Demuth und Liebe, die vor Gott in den Staub sich beugt und sogleich den niedrigsten aus dem Volke aus dem Staube zu sich emporhebt; um die Lippen ruht eine Festigkeit, die Orkane zähmt und Berge drischt, und doch zugleich eine Sanftmuth, der das Herz blutet bei jedem vergossenen Blutstropfen selbst der Feinde, und eine Wehmuth, die der Sorge entstammt für das Volk seiner Weide, für die Zukunft seiner Pflanzen! An solchen Vorbildern wird und muß die Nation aus der Gesunkenheit sich wieder emporheben! Nein! Die zahllosen Opfer, die der Krieg kostet, können nicht umsonst gebracht sein. Der Sturmwind, der jetzt wüthet, wird das Land reinfegen von seinen Lastern, das Feuer, das jetzt brennt, wird alles Unreine mit Asch

und Wurzel gleich Stoppeln verzehren und dann wird die Sonne der Gerechtigkeit aufgehen mit namenlosem Heile unter ihren Schwingen! Und diese Sonne wird weit glänzender leuchten als die, die an dem heute gefeierten Tage einst über Amerika aufgegangen; denn sie wird einem nicht künstlich, sondern wahrhaft vereinigten Volke strahlen, die Thränen tilgen vom Antlitze aller in Fesseln Schmachtenden, und die Wüsteneien in ein blühendes Eden verwandeln. Ja, das Volk, welches bei seinen großen Fehlern auch wieder große und edle Eigenschaften und vor Allen eine vor keinem Hindernisse zurückbelebende Schwungkraft besitzt, es wird jetzt auf dem Scheidewege endlich hören auf den Ruf: „Kette deine Seele, schaue nicht hinter dich, bleibe nicht stehen im Umkreise der Verheerung und flüchte dich nach den Gebirgen! Erweitere den Raum deines Freiheitszeltes und die Teppiche deiner Wohnung laß sich dehnen; denn rechts und links wirst du dich ausbreiten und dein Same erobert Nationen!“ Amen.

XIV.

Trauerrede

gehalten am 19. April 1865, als am Tage der Bestattung Abraham Lincolns,
im Tempel der Keneseth-Israel-Gemeinde zu Philadelphia.

Text: 1. B. Moses 12, 1—4 und Jes. 21, 11.

Gott hat uns vom höchsten Jubel in die tiefste Trauer gestürzt. Nie war eine Nationaltrauer so tief und innig, nie mit solchem Entsetzen gepaart, wie die unsere; denn Entsetzliches ist geschehen, eine That, schwärzer, als die sternlose Nacht, und ausgebrüet im tiefsten Höllenpfuhle. Abraham Lincoln, der Liebling seines Volkes, der Erlöser des Vaterlandes, der Befreier von Millionen geknechteter Menschen, der Gesalbte Gottes, ist von Mörderhand gefallen, von der Hand eines Menschen, dessen Name der Fluch der Jahrhunderte sein wird. Wie viele Thränenströme in diesen vier blutigen Jahren auch geflossen — sie sind nur wie ein Tropfen im Thränenmeere, das dem Herzblute dieser großen Nation entströmt und jene Lade umrauscht, die sie jetzt in Washington dahintragen mit den sterblichen Ueberresten des besten und edelsten Mannes. Und wann ist er gefallen? Auf der Höhe seines Ruhmes und Glanzes, in demselben Augenblicke, da sein Riesenswerk mit Riesenschritten der Vollendung entgegen reifte, da sein mildes frommes Herz auf Mittel und Wege sann, die Wunden zu heilen, welche die Feinde des Vaterlandes diesem und sich selbst geschlagen, da er die Vaterarme liebeich seinen Mördern entgegenstreckte! Schon war eine Illumination anberaumt, und zahllose Flammenzungen sollten unsern Jubel verkünden über das Verstummen des Kriegsgetümmels und die zuversichtliche Hoffnung auf die Wiederherstellung des Friedens — und nun ist das Land in Trauer gekleidet und gibt's nicht jubelnde, sondern nur gebrochene Herzen. Zerstört ist die Freude unseres Herzens und in Klage verwandelt unsere Wonne. Gefallen ist die Krone von unserem Haupte. Ein liebliches Morgenroth war uns aufgegangen, aber mit dem Morgen kam die Nacht, die Nacht, welche das gräßlichste Ver-

brechen geboren. Wie soll ich euch trösten, da mir selber das Herz zerrissen ist? Nein! Noch ist die Zeit des Trostes nicht gekommen; noch ist die Wunde zu frisch, um vernarben zu können! Haltet euren Schmerz nicht zurück und laßet euren Thränen vollen Lauf über den ungeheuren Verlust, den wir erlitten! Lehren ja schon unsere Alten: „Man möge Niemanden zu trösten versuchen, so lange noch die Leiche des Geliebten vor seinen Augen sich befindet!“ Wohl aber ist es gerade jetzt an der Zeit, die Thorheit und Verwerflichkeit eines jeden Klagelautes nachzuweisen, den wir in unserem gerechten Schmerze gegen die göttliche Weltregierung zu richten wagen wollten. Selbst während das Herz uns bricht — muß ganz bleiben und unerschüttert unser Muth im Kampfe für eine große und heilige Sache, unser Vertrauen auf den allgütigen Lenker der Völkergeschicke. Abraham Lincoln ist gefallen, aber nie ist er so hoch erhoben worden, wie im Augenblicke seines Falles. Ein Leben, wie das seine, hätte gar keinen glorreicheren Abschluß finden können. Er war der Messias seines Volkes, und weit herrlicher noch als die Krone der Liebe, womit dieses Volk ihn schmückte, glänzt die Märtyrerkrone, die des Volkes Feinde auf das gesenkte, bluttriefende Haupt ihm setzten. Sein Loos ist in's Liebliche gefallen. Er durfte sein unsterbliches Werk mit seinem Blute besiegeln, und das stellt ihn höher noch als Washington und wird seinen Namen leuchtend durch die Jahrhunderte dahintragen. Und dieses sein erhabenes Werk — die Bewältigung der Rebellion und die Niederwerfung des Sclaventhums — ist durch sein Dahinscheiden keineswegs erschüttert, sondern nur noch mehr befestigt worden. Nach dieser entsetzlichen That, vor welcher selbst dem Verblendetsten die Augen aufgehen müssen über die grenzenlose Verworfenheit der Sclaventreiber und ihrer Helfershelfer, eine Verworfenheit, die selbst einem ehrwürdigen Greise auf dem Siechbette den Todesstoß zu versetzen sucht, nach dieser entsetzlichen That — sage ich — kann es im Norden keine verschiedenen Parteien mehr geben. Die Ermordung des Hohenpriesters der Freiheit wird und muß alle die, welche noch einen Funken sittlichen Gefühls in sich tragen, zum innigen Bruderbunde vereinigen für die Aufrechterhaltung der Republik und die Ausmerzung des Schandinstitutes. Auch die, welche ehemals den Verkärgten und seine weltgeschichtliche Großthat verkannten und schmähten, müssen jetzt Beide lieben und ehren lernen. Es liegt tiefer Sinn in dem rabbinischen Spruche: „Der Tod der Gerechten sühne die Sünden ihres Zeitalters.“ Wenn Abraham Lincoln einen Fehler hatte,

so war's seine übermäßige Milde gegen die Rebellen, er, den die Demagogen und der Mörder einen Tyrannen schalteten! Moses Sünde bestand darin, daß er den Felsen schlug, um Wasser zu geben dem lechzenden Volke, während Gott ihm befohlen, zum Felsen zu reden. Bei Abraham Lincoln verhält's sich umgekehrt. Er glaubte den felsenharten Nacken der Aufrührer durch freundliches Zureden und sanftmüthiges Behandeln zu beugen, uns das Labfal des Friedens zu spenden, während dieser Nacken nur durch Schläge, durch wohlverdiente Zucht gebeugt werden kann. Schonung, Milde, ja Unterstützung in jeder möglichen Weise dem verführten Volke im Sünden! Aber den Lenkern der Rebellion, die eine so furchtbare Blutschuld auf sich geladen, die Hunderttausende zu Wittwen und Waisen gemacht, unsere Gefangenen in ihren Kerker haben verhungern lassen und uns zuletzt noch unsere Zierde und Krone genommen — ihnen werde nicht Rache, aber Gerechtigkeit! So rufe ich hier im Namen Gottes, und so sprechen jetzt auch Tausende von Denen, die sich urplötzlich aus brüllenden Löwen in girrende Tauben verwandelt hatten, und auch das ist ein Segen, der aus unjerm Schmerz erwächst. Die Rebellion und das Slaventhum haben mit dieser Unthat den Gipfel ihres verbrecherischen Lebens erstiegen, aber auf diesem Gipfel für immer ihr Grab gefunden. Das vom Blut berauschte Ungethüm hat die gefährigen Giftzähne zerfleischend in das Herz dessen gesenkt, der es gebändigt, aber mit diesem Blute nur sich selber den Tod getrunken, während sein edles Opfer tausendfach geliebt und gesegnet fortlebt im Andenken seines Volkes, im Andenken der gesammten Menschheit. Als Israel aus Aegypten zog, da trug es als entflammendes Siegespanier vor sich her die Bahre mit den Gebeinen Josephs, jenes Gerechten, der unter allen Stürmen nimmer abwich von dem Pfade Gottes, als gewaltiger Herrscher seine ehemaligen Veräter nach kundgegebener Reue liebeich umschlang und noch in der Todesstunde mit unerschütterlicher Zuversicht die einstige Erlösung seines Stammes verkündete, und sinnig heißt es im Midrasch: „Das Meer, welches Israel trockenen Fußes durchschritt, es wich zurück vor dieser Bahre, vor dieser heiligen Asche, dem Nationalkleinode.“ Und so wird auch das Meer der Vergänglichkeit nimmer verschlingen können das Andenken an Abraham Lincoln! Auf seinem Grabeshügel wird noch in den fernsten Zeiten das Banner der Freiheit hoch und stolz flattern und zum Todesmuth entflammen im Kampfe gegen ihre Feinde; zu ihm werden noch in der spätesten Zukunft Millionen von Pilgern hinwallen

und sprechen: „Hier ruht Amerikas Stolz und Zierde, er, der — wie Moses — sein Volk durch eine lange öde Wüste bis an die Schwelle Kanaans führte, ohne dieses betreten zu dürfen!“ Der vierte Juli und der fünfzehnte April sind von nun an die zwei größten Tage in der Geschichte Amerikas. Der Erstere hat zu dem Riesenbau der Republik den Grundstein gelegt, der Letztere — den Schlußstein, und dieser Schlußstein ist — Lincolns Grabstein. Darum gebt Gott die Ehre und zweifelt nicht daran, daß aus dieser schrecklichen Nacht ein glorreicher Morgen hervorbrechen wird, daß dicht neben unserer Wehklage die läuternde und verklärende Liebe Gottes steht, eine Liebe, die den selig Entschlummerten jenseits mit der herrlichsten Krone schmücken wird.

So ziehe denn hin in Frieden — Du Abraham, Vater der Völkerheere, der du zum reichen Segen geworden bist nicht nur uns, sondern der ganzen Menschenfamilie auf dem weiten Erdenrunde! Ziehe nach dem Lande des ewigen Lebens und empfangе im Reiche verklärter Geister den süßen Lohn der Gerechten! Unsere Liebe zu dir wird nimmer schwinden, und so lange Odem in uns ist, werden wir nicht aufhören, dich zu segnen mit dem dreifachen Priestersegен: „Gott segne und behüte dich, Gott lasse sein Antlitz dir leuchten und sei dir gnädig, Gott wende sein Antlitz zu dir und schenke dir Frieden!“

Hoherhabener Richter über Leben und Tod, allmächtiger Lenker der Völkergeschicke! Eine schwere, schmerzliche Prüfung hast du uns auferlegt! Heiterer als je wölbte sich der Himmel, herrlicher als je glänzte die Sonne über unserem Haupte — da ließest du es geschehen, daß der Blitzstrahl donnernd und verheerend herabfuhr auf den Sohn der Morgenröthe, auf den Erretter und Erlöser unseres Landes! Wie du einst Ahyon an seinem Freuden- und Ehrentage sein Liebstes, seine Kinder genommen, so hast du uns inmitten des höchsten Jubels den Erwählten dahinraffen lassen und den Priester der Freiheit zu ihrem Opfer erkoren. Doch wir küssen deine züchtigende Vaterhand, wie Ahyon, und beugen uns in tiefer Demuth vor deiner unerforschlichen Weisheit, im unerschütterlichen Vertrauen, daß du unser Volk auch durch diese schreckliche Prüfung zu Sieg und Triumph, durch diese finstere Nacht zum lichten Morgen führen willst. Nicht verworfen hast du uns, sondern geläutert; reinigen wolltest du dieses Land von dem schwarzen häßlichen Flecken, der das Licht seiner Freiheit verdunkelt, und diesen Flecken hast du für immer hinwegwaschen lassen durch das

edle Blut deines und unseres Lieblings. Du nimm ihn gnädig an dein Vaterherz, den frommen Dulder, der sein Leben im Kampfe für dich ausgehaucht und laß ihn in deinem höheren Heiligthum all' der Glückseligkeit theilhaft werden, die du deinen treuen Verehrern aufbewahrt. Gieße den lindernden Balsam des Trostes in die tiefe Wunde seiner trauernden Familie, seines ganzen Volkes, das dem gegen den Himmel Entflohenen in unaussprechlichem Weh nachruft: „Mein Vater, mein Vater!“ Laß, o Gott, seinen Geist auf seinen Nachfolger übergehen, wie einst den Geist des im Sturm entrückten Elias auf Elischah, daß er sein großes Werk glücklich vollende und mit verdoppelter Kraft gegen die Diener des Baals auftrete, daß die Schlange nicht länger verderben darf auf deinem heiligen Berge und uns bald der heißersehnte Friede werde! Abraham wollte dir einst den geliebten Sohn opfern — hier bringen dir die Kinder ihren geopfertem Vater Abraham mit gebrochenem, aber demüthigem Herzen. Laß doch unseren Thränen Heil entspringen und genehmige die Gaben, die wir jetzt im Andenken an den Heißgeliebten für unsere Freiheitshelden und ihre Hinterlassenen spenden! Amen.

Und nun, geliebte Freunde, laßt uns die soeben genannten Gaben darreichen! Besser können wir das Andenken des Entschlummerten nicht ehren, als indem wir Opfer auf dem Altare des Vaterlandes, für unsere Freiheitskämpfer und deren Wittwen und Waisen darbringen. Das mosaische Gesetz gebietet: „Es solle, wenn die Leiche eines Erschlagenen gefunden wird, ohne daß man des Mörders habhaft werden kann, ein Opfer dargebracht werden, weil die staatliche Gemeinschaft vor der Entdeckung des Mörders sich besleckt fühlt und der Sühne bedarf.“ Wir befinden uns in demselben Falle, und die Thränen derer zu trocknen, die ihr Blut für uns vergossen — das seien unsere Opfer! So wird dem Jeder gern das Seine beitragen; denn es gilt *שמך קדוש*, es gilt, ihn zu ehren, der uns auch als Israeliten geschützt und mit liebendem Herzen umschlossen.

XV.

Gedächtnisrede

gehalten am 1. Juni 1865, als an dem von der Nation anberaumten Gedächtnistage zu Ehren Abraham Lincolns, im Tempel der Keneseth-Israel-Gemeinde zu Philadelphia.

Text: 5. B. Moses 5, 21.

Sechs Wochen sind verfloßen, seitdem die Trauer über die Tödtung Lincolns uns zum ersten Male hier versammelte und während dieser Zeit hat unser Schmerz sicher Nichts an Innigkeit, wohl aber an Heftigkeit verloren. Damals glühte der Schmerz in unserm Innern, wie ein wildes verheerendes Feuer, das wir durch den Erguß unserer Thränen vor dem Throne Gottes zu dämpfen suchten; damals glichen unsere Empfindungen Meereswogen, von wilden Stürmen gepeitscht, und wir flehten zu Gott, die brausenden Fluthen zu sänftigen und uns und unser Land vom Untergange zu schützen; wir rangen nicht nach einem tröstlichen Gedanken, sondern nach Fassung, wie Jemand, der in einem glühenden Luftkreise nach Oden ringt. Woher hätte uns da die Kraft kommen sollen, die so urplötzlich über uns hereingebrochene Katastrophe nach ihren Folgen zu ermessen und das Bild des Geliebten läuternd, erhebend und verklärend auf uns einwirken zu lassen? Erst die heutige Trauerfeier kann die höhere Bestimmung erfüllen, uns das gnadenreiche Gotteswalten auch in dieser schmerzlichen Prüfung erkennen zu lassen und so zu weihen und zu heiligen. Erst heute vermögen wir Gottes Stimme zu lauschen, die abermals aus Feuer und unter erderschütterndem Blitz und Donner und Posaunenschall zu uns redet, die Lehre zu vernehmen, welche der Tod des Verklärten uns ertheilt.

Die Mißachtung der heiligsten Menschenrechte — so lautet die erste dieser Lehren — gelangt zuletzt dahin, vor keinem Verbrechen mehr zurückzubeugen. Die Sittlichkeit hat keine andere Wurzel, als die Hochachtung vor der Menschennatur als einem gottähnlichen Gebilde, und wer diese Hochachtung verleugnet, der legt die Art an die heilige

Wurzel, unter dessen Füßen wanken und beben die Grundpfeiler aller Moralität, und wenn dann die Furien der Leidenschaft in ihm wachgerufen worden, so packen sie ihn, allem Sträuben zum Troze, und schleifen ihn rettungslos in den Abgrund, und wissen die Verzerrung ihres Opfers nicht selten bis zu solchem Grade zu steigern, daß der Sinkende, vom höllischen Feuer geblendet, vom Glanze des Himmels sich umfluthet wähnt, den Weg in die schauerliche Tiefe für den zur lichten Höhe nimmt und das brüllende Gemissen, den angstvoll mahnenden Gottesengel wie einen Würgengel, wie ein verschlingendes Ungeheuer von sich stößt. Eine solche Ekel und Entsetzen erregende Erscheinung ist uns bei der Ermordung Vincolns nach ihrem ganzen Umfange entgegengetreten. Nicht wie ein blindgetriebenes Raubthier fuhr der Mörder einher, sondern in wilder Verzückung für das Privilegium des Meineids und der Menschenknechtung. Die Sklavenhalter des Südens, welche so lange vom Schweiß und Blute ihrer Mitmenschen sich mästeten, die Lehren von der Freiheit und Gleichheit aller Menschen aus tiefstem Seelengrunde haßten und in schmachvoller Verhöhnung aller göttlichen und menschlichen Gesetze diese große Republik dem Verderben preisgeben wollten und dadurch das Verderben auch über sich selbst heraufbeschworen — sie galten ihm als die gekränkte Unschuld, als das blutende Lamm, das Oberhaupt der Republik dagegen im glorreichen Kampfe für weltbeglückende Ideen und Institutionen als ein blutdürstiger Tyrann, den man, damit die Welt wieder frei aufathmen könne, aus dem Wege räumen müsse! So unnatürlich und so wahnsinnig uns dies auch erscheint — es ist doch nur eine nothwendige Folge der Schändung des göttlichen Ebenbildes im Menschen, nur die äußerste Spitze eines Lug- und Trugsystems, das die Heilsamkeit und selbst die Heiligsprechung des Sklaventhums zum Ausgangspunkte hat. Wer sich erkühnt, einen Druck zu üben oder auch nur zu befürworten, eine ganze Menschenklasse, sei es aus Glaubens- oder Racenstolz, aus der Gesellschaft wie Verpestete ausstößt und der heiligsten, von Gott in der unauslöschlichen Flammentschrift der Natur jedem Vernunftwesen verbrieften Rechte zu berauben, der muß, wenn er nicht bei Zeiten umkehrt, immer tiefer in ein Irrgewinde von Trugschlüssen gerathen, worin immer mehr das Auge des Geistes sich verdunkelt, das Herz sich versteinert, die Phantasie häßliche und unheilvolle Gestalten ausbrütet, so daß — um mit dem Propheten zu reden — sein Inneres einem ruhelosen, gepeitschten Meere gleicht, das Schlamm und Unrath aufwühlt.

Ist es nun zu verwundern, wenn in so sturmbelegten Zeiten, wie die gegenwärtigen, aus der Tiefe solcher unnachteten Seelen auch gräßliche Ungeheuer, die an diesem Unflathe so lange im Verborgenen sich säugten, an die Oberfläche emporsteigen und unser Bestes und Edelstes dahinvürgen? Ja, es würde nicht einmal aufgefallen sein, wenn der Verbrecher sich eine besondere göttliche Sendung zur Vollführung seiner That beigemessen hätte; er würde dies jedenfalls mit gleich gutem Grunde haben behaupten können, wie die spanische Inquisition bei der Errichtung ihrer Scheiterhaufen zur Verbrennung der Ketzer! — Halten wir also fest wie am Leben — an der biblischen Lehre: ברמות אלהים עשה את האדם „Gott schuf den Menschen in seinem Ebenbilde!“ Diese Lehre ist, wie unsere alten Weisen ausdrücklich hervorheben, זה כלל גדול שבתורה, das mosaische Moralprinzip; sie verkündeten schon vor mehr als drei Jahrtausenden die unantastbare Würde, die Freiheit und Gleichheit aller Vernunftwesen; sie ist der Quell aller Verpflichtungen gegen Gott, gegen uns und all seine Kinder und zugleich die sicherste Schutzwehr gegen jene Verdrehungen und Künsteleien, welche im Namen Gottes Freibriefe ausstellen und Privilegien verleihen für die Verhöhnung dieser Verpflichtungen, die Mord und Raub und Eid- und Ehebruch durch irgend ein „wenn“ und „aber“ selbst in verdienstliche Handlungen zu verwandeln wissen, zumal wenn sie im Interesse des geheiligten Sklaveninstituts geschehen, im Interesse des Ungethüms, das, nachdem es zahllose Jahre hindurch sich in Noth und Blut gewälzt und gemästet und zuletzt als Alleinherrscher und Alleinseligmacher auf Leichenthürmen seinen Thron zu errichten gestrebt, endlich in den Abgrund der Vernichtung sank und in seinem Falle noch seinen edlen Vändiger niederstieß, um — blutsaugend, wie es gelebt — auch zu sterben.

Eine weitere Gottesstimme aus den Flammen verkündet uns die Unverschrbarkeit, die Unerlöschlichkeit unserer republikanischen Institutionen. Wie oft haben wir nicht seit vier Jahren das Dogma von der Unfähigkeit des Volkes zur Selbstregierung von den bitteren Feinden und den verzagten Freunden der Freiheit vernehmen müssen! Wie fest rechneten nicht diese Männer von Gottesgnaden auf den Untergang dieser heißbringenden Nation, deren Trümmer Traggpfeiler für ihre morschen Throne werden sollten! Hundertmal machten sie Miene, diesem blutigen Kriege durch eine aufgedrungene Vermittelung im Interesse der Humanität ein Ende zu machen — sie, die Edlen, welche die

Völker immer nur für ihr dynastisches Interesse zur Schlachtbank führten und die nur die Furcht vor der öffentlichen Meinung davon abhielt, ihre geheime Parteinahme für das südliche Sclaventhum offen hervortreten zu lassen; sie blieben neutral und weinten ihre Krokodilstränen über diesen mörderischen Bruderkampf, den sie zum Nachtheile des Nordens im Geheimen fort und fort schürten und unterstützten — in der zuversichtlichen Hoffnung, den verwundeten Löwen bald als Ras am Boden liegen zu sehen. Doch schon die ewig denkwürdigen Ereignisse des 3. und 9. April machten die klugen Berechnungen der Gewaltigen der Erde zu Schanden; sie zeigten, daß der junge Löwe erst am Anfang anstatt am Ende seiner glorreichen Laufbahn steht und die Kraft besitzt, Alles zu zermalmen, was sich ihm hemmend in den Weg stellt, und verwandelten den Jubel derer, die mit glühender Schnsucht schon die Stunden bis zu seinem Leichenschmause gezählt hatten, in Schrecken und Bestürzung. Nie aber hat dieses große Volk seine Lebensfähigkeit und Lebenswürdigkeit so glänzend und über allen Zweifel erhaben dargethan, nie ist die Republik in so überströmender Fülle und Kraft und Herrlichkeit hervorgetreten, wie seit dem Unglückstage des 15. April! Erwies sie sich bis dahin in stolzer riesiger Herrschaft, welche brausende und kochende Meere, die in wildester Wuth gegen sie anstürmen, zu zügeln versteht, so entfaltete sie an diesem Tage vollends das wunderbar majestätische Schauspiel einer Selbstbeherrschung, die im vollsten Siegeslaufe urplötzlich an den Rand des Abgrundes gerissen, trotz der leidenschaftlichen Erregung und des wildesten Schmerzes keinen Augenblick die Besinnung verliert, sondern mit der Schnelligkeit des Blitzes über den Abgrund setzt und dann klar, ruhig und selbstbewußt die triumphreiche Bahn weiter fortsetzt, als ob durchaus nichts Störendes vorgefallen wäre. Nennt mir eine Monarchie der Welt, in welcher die so offene Ermordung des Oberhauptes einen so ruhigen Verlauf hätte nehmen können und nicht vielmehr die ganze staatliche Ordnung umkehren und Alles aus den Fugen hätte reißen müssen! Auf eine ähnliche Erscheinung hat der Mörder mit seinen Gefellen sicherlich auch in unserer Mitte gerechnet, aber — wie sicher er leider auch gezielt — er hat sich in diesem Punkte verrechnet. Abraham Lincoln war der erste Bürger der Republik, wie der Erste in der Liebe seines Volkes, aber er war nicht das Herz, nicht die Seele der Republik. Diese Seele ist unsere glorreiche Verfassung mit ihren großen beglückenden Wahrheiten, und ihre Schutzwehr — ein mit opferreicher Hingebung und begeister-

ter Liebe ihr anhängendes Volk, und diese Verfassung und diese Schutzwehr konnte der Glende nicht todt schlagen. Und doch war an jenem Tage eine ungeheure Gefahr vorhanden; sie bestand darin, daß die Liebe zu Abraham Lincoln, dem hingeopferten Freiheitshelden, die Liebe zur Verfassung überwiegen möchte, der maßlose Zorn über die gewaltfame Entreißung des Lieblings die Zügel des Gesetzes zerreißen, zur wildesten Rache aufstacheln und zur Pöbelherrschaft führen werde, die sich dann wie ein Feuerstrom durch alle Gebiete des Landes fortgewälzt und die Furien des Bürgerkriegs im Augenblicke ihrer Entwaffnung überall von Neuem und zwar in der schrecklichsten Gestalt beflügelt hätte. Aber — Gottlob! Das Volk ist auch aus dieser schrecklichen Gefahr glorreich hervorgegangen. Es hat sich selbst überwunden mit einer eisernen Willenskraft und so sich und der Freiheit einen Sieg errungen, der herrlicher glänzt und seinen Feinden greller in die blöden Augen leuchtet, als all' seine glorreichen Siege mit eisernen Waffen. Da, wo unter dem entnervenden Regierungssystem der alten Welt Ströme Blutes geflossen wären und die Tage der französischen Schreckensherrschaft sich wiederholt hätten, wurde im weiten Reiche des Sternenbanners kaum Jemanden ein Haar gekrümmt, obgleich es nicht an einzelnen tollkühnen Herausforderungen fehlte. Der wildeste Aufruhr kochte und gährte, aber nur in den Gemüthern; die Herzen waren zerrissen, aber nicht die Bande der Ordnung; Abraham Lincoln ist gefallen, aber das Gesetz ist in voller Majestät auf seinem Throne geblieben. Nur die Freiheit, nur die Gewohnheit der Selbstregierung kann ein Volk zu solchen Wunderthaten befähigen. Und so konnte dieselbe verworfene, die zahllosen Verbrechen des Sklaveninstituts krönende That, die der Geschichte Amerikas einen unauslöschlichen Schandfleck eingedrückt und darauf abzielte, die Nation mit einem Schlage zu Grunde zu richten, nur dazu dienen, dieser Nation und den von ihr vertretenen Prinzipien ein ewiges Denkmal von unvergleichlicher Glorie zu errichten, ein Denkmal mit den leuchtenden Worten: „Sie stand in einem Flammenozean, ohne verzehrt zu werden, weil sie Gottes Stimme aus den Flammen reden hörte, dieselbe Stimme, die auf Sinai die zehn Sprüche mit dem Rufe begann: „Weg mit dem Scheusal des Sklaventhums“ — und damit schloß: „Weg mit den bösen Gelüsten; bezwingt die Tyrannen und dann euch selber!“

Endlich, m. A., ruft uns Gottes Stimme aus den Flammen zu: „Erkenne das, was dem Menschen wahrhafte Größe

verleiht, es ist die Sittlichkeit, die unter keinem Sturm wankt und das für gut und recht Erkannte mit unerschütterlichem Muth festhält und selbst das Leben im Nothfalle dafür hinopfert.“ Woher kommt es, daß die vielen Millionen der Bewohner dieses Landes Lincolns Schicksal mit Einem Schrei des Entsetzens aufnahmen, daß seine bittersten Gegner ihre Thränen mit denen seiner innigsten Freunde mischten, daß die Leiche des Entschlummerten, eines Mannes, dessen Name vor fünf Jahren außerhalb seiner nächsten Umgebung noch kaum genannt wurde, einige Wochen hindurch Triumphzüge machte, wie sie wohl schwerlich jemals einem gekrönten mächtigen Eroberer zu Theil wurden, der die Länder im Strahlenglanz durchzog und vor dessen Wort und Wink Millionen bebten? Woher kommt es, daß die Schreckenskunde wie ein Dolch alle Herzen durchfuhr, alles Parteiwesen zum Verstummen brachte und in einem Nu die Paläste der Reichen, wie die Hütten der Armen in die tiefste Trauer versetzte? Das war keine erkünstelte, gemachte Trauer, wie die von Unterthanen um den gewaltigen Herrscher — es war und ist die Trauer von Kindern um den heißgeliebten Vater! Entschwand uns etwa eine Geistesform? Lincoln zählte nicht zu jenen Männern, die ihrem Zeitalter um Jahrhunderte vorausseilen und durch neue große Ideen die Welt in Brand stecken! Wohl aber war ihm ein klarer lichter Geist beschieden, der graue Vorurtheile weit von sich warf, und eine sittliche Größe, welche die erhabenen und veredelnden und beglückenden Gedanken dieses wunderbaren Jahrhunderts voll auf sich einströmen ließ und mit unbeugsamem Muth auf seinem hohen Posten zur Verwirklichung brachte; er war keine blendende, hinreißende Persönlichkeit, der die Herzen zuflogen, aber eine überaus edle und mit kräftiger Ursprünglichkeit begabte Natur, die, allem Gemeinen und Niedrigen und Gemachten fremd, ihre Herrlichkeit und Anziehungskraft allmählig entfaltete und das Gewonnene und Angezogene mit einer Zauberkraft festhielt, deren im Laufe seiner Wirksamkeit selbst seine grimmigsten und ihn mit Spott und Hohn übergießenden Feinde sich nicht erwehren konnten. Und so war auch sein Vorwärtsschreiten — nicht in stürmischer Hast, sondern Schritt für Schritt, dagegen von einer Sicherheit und Festigkeit, die alle Winde und Stürme nicht mehr zur Umkehr von der eingeschlagenen Bahn bringen konnten. Gar Manche, denen er Anfangs nicht rasch genug gegangen war, riethen zu Zeiten wieder zum Einlenken, aber er war kein schwankeendes Rohr, sondern ein Arbeiter

von riesiger Willenskraft, der sich dazu berufen hielt, der Nation mit der gewaltigen Art in der Hand eine Königsstraße und nicht bloß eine schmale Gasse durch den Urwald zu brechen, und sich lieber tödten zu lassen, als sich mit halbem Werke zu begnügen. Die Proclamation, womit er vier Millionen Slaven emancipirte, wieder aufheben — das — erklärte er ausdrücklich — sei eben so wenig möglich, als das Todte wieder lebendig zu machen. Ein Anderer würde sich des Ausdrucks bedient haben: „Eine solche Aufhebung sei eben so wenig gestattet, als Lebendige zu tödten“; ihm galt aber eine solche unsittliche That, wie die Wiederknechtung freigewordener Menschen, eben so unmöglich, wie die Aufhebung eines Naturgesetzes. Und welche Milde vereinigte er nicht mit dieser felsenfesten Standhaftigkeit! Wo hätte man jemals in seinen öffentlichen Reden und Documenten auch nur ein gehässiges oder wegwerfendes Wort gegen seine und des Vaterlandes Todfeinde gefunden? Und dasselbe war, wie glaubwürdige und seines Unganges sich erfreuende Personen versichern, auch in seinen Privatunterhaltungen der Fall. Er erging sich bekanntlich gerne in witzigen Reden, aber nie hatten diese einen Stachel für Andere, wie tief ihm auch gar häufig der Stachel voll Giftes in die Brust gesenkt worden. So verband er die Kraft des Löwen mit der Reinheit und Sanftmuth der Taube und so gelang es ihm, sich vom schlichten Arbeiter zum hohen Söller der Macht emporzuschwingen und auf dieser Höhe der Erreter seines Volkes, der Befreier der Geknechteten, der Liebling Gottes und der Menschen zu werden. Die Schlange, die er zertreten, hat ihn zu Tode gebissen, aber sein großes Tagewerk wurde damit nur vollendet und befestigt. Aus seiner Todeswunde fließt Heil für die gegenwärtigen und kommenden Geschlechter. Die sündfluthlichen Gewässer verließen sich; sie verschlangen die Räuber und Mörder, die Taube — Lincolns reine Seele — brachte die Friedensbotschaft in die Arche und flog dann aus, um nimmer wiederzukehren. Soll ich euch auch das Gegenbild zeichnen, den Rebellenhüptling mit dem Rainszeichen an der Stirne, den umstätt hin und her ziehenden Raben? Nein! Ueberlassen wir ihn dem Fluche des Gewissens, der Verachtung der Welt und dem Gerichte Gottes! Erkennen wir aber am Loose Beider die Wahrhaftigkeit der biblischen Sprüche: זכר צדיק לברכה = „Das Andenken des Frommen ist zum Segen,“ und באבוד רשעים רנה = „Beim Untergang der Freveler ist Jubel.“ Suchen wir dem Verklärten an Herzensseinfalt, an Vaterlandsliebe, an Unererschütterlichkeit im Streben nach dem Rechten

und Wahren nachzueifern und geloben wir, mit allen uns zu Gebote stehenden Kräften das zu stützen, wofür er das Leben hingegeben. So wird uns reicher Segen wachsen auch aus deinem Tode, du edler Märtyrer, der du unter Thränen gesäet und nun unter Jubel deine Garben trägst! Schwer belastet zogest du dahin, dein Volk an einem Abhange auf der Schulter und im Herzen tragend, aber du hast auch vollbracht, wozu Gott dich gesendet, in vier Jahren vollbracht, was der Mühe von Jahrhunderten werth gewesen wäre! Die Todesichel konnte dich uns entreißen, aber nicht dein unsterblich Werk, das die fernsten Zeitalter noch preisen werden! Deine Thränen sind Gottes-
thau für Millionen geworden und dein letzter Hauch war mit all' seiner Sanftheit ein schmetternder Trompetenstoß, der weit über die Meere dringt und überall die Festen der Tyrannei erschüttert und die Völker zum Freiheitskampf aufruft! Amen.

XVI.

Predigt

gehalten an dem zum Thanksgiving Day bestimmten 28. November 1867
im Tempel der Adath-Jeschurun-Gemeinde zu New York.

Text: 5. B. Moses 26, 1—15.

Tiefinniger, glühender Dank gegen den hocherhabenen Spender alles Guten versammelt heute die Nation dieses Landes in ihren Gotteshäusern. Wieder hat Gott sein Auge gnädig ruhen lassen auf unserem Vaterlande von Anfang bis zu Ende des Jahres und ihm eine Fülle von Wohlthaten gespendet. Abermals hat sein reichhaltiger Boden das Saatkorn aufgehen lassen zur tausendfältigen Befruchtung und zur Ernährung von Millionen Wesen; abermals hat sich vermehrt die Anzahl der Schiffe, dieser geflügelten Cherubim, auf seinen stolzen Strömen und den Meeresgewässern, wie überhaupt die Verbindungsmittel zwischen den entferntesten Gegenden seines ungeheuren Gebietes, daß das Sternenbanner, das herrliche Symbol der Freiheit, immer mehr sich ausbreite zum Friedenszelte um Alle, die unter seinem Schatzen wohnen, und immer weiter trage den Ruhm der größten Nation der Erde. Feld und Wald, Flüsse, Ströme und Ozeane verkünden jubelnd: **יהוה** " = Gott regiert. Auch die Wehklagen unter den Verheerungen einer rasenden Pest verstummen allmählig und verwandeln sich in Lobgesänge. Auch die Nachklänge der wilden Kriegsstürme, welche die Luft vom Pesthauche des Slaventhums gereinigt, werden und müssen, wenn auch immer noch eine gewitterschwere Wolke über unserem Haupte schwebt, das drohende Grollen verlieren und in Freudentöne übergehen über das zerbrochene Joch, das die Dränger nicht weniger drückt, als die Bedrängten. Die Verblendung der Parteileidenschaft, die einerseits puritanische Geistesknechtung, andererseits fluchwürdige Racenknechtung auf ihre Fahne schreibt, darf uns nicht einschüchtern in einer Zeit, deren Lichtgeist selbst an Roms Pforten gewaltig pocht und dem dort hausenden blutberauschten Ungethüm, das die Völker so lange mit

eisernen Krallen gepackt hielt, donnernd zuruft: „Deine letzte Stunde ist gekommen.“ Wir leben in einem wunderbaren Zeitalter. Die Purpurmäntel und die Slavenjacken gelten nur noch als Leichengewänder einer verblühten Welt, und die Nationen schicken sich an, die Leichen einzufargen. Eine neue große Epoche der Weltgeschichte hat ihren Anfang genommen, und sie wird von dem Tage an datiren, an welchem Washington über Richmond, der unvergeßliche Blutzzeuge Abraham Lincoln über den lebendig begrabenen Rebellenhäuptling den Sieg davontrugen. Und wen sollte innigerer Dank und größere Freude ob der materiellen und geistigen Wohlfahrt, ob der glorreichen und weltbewegenden Entfaltungskraft unseres Landes befehlen als uns Israeliten? Wer in unserer Mitte hätte die Worte unseres heutigen Textes vernehmen können, ohne den andächtigen Voreltern im Heiligthum bei der Darbringung der Erstlingsfrüchte nachzusprechen: „Auch wir irrten heimathlos umher; sie hielten uns in Knechtschaft und legten uns schwere Arbeit auf, den Frohdienst eines mit harter Noth geduldeten Juden, der bald mit schwergekrümmtem Hausfirerrücken vor der Majestät eines Polizeidieners zitternd und bebend sich verkroch, bald vergeblich darum bat, sich eine Hütte zur häuslichen Niederlassung gründen zu dürfen, bald sein Bestes und Heiligstes, seine religiösen Institutionen unter dem Einflusse der herrschenden Kirche der Verrottung überlassen mußte, aber Gott erbarmte sich unserer Noth und führte uns aus dem Hause der Knechtschaft in dieses Land, das, voll von Milch- und Honigströmen, uns vollen Antheil gewährt an seinen kostbaren Gütern und reichen Segnungen.“ Nein! Keiner kann sich dringender als wir verpflichtet fühlen, Gott Dankesopfer darzubringen. Worin bestehen aber diese Dankesopfer? Verherrlicht den Namen Gottes unter den Nationen — so lautet die Antwort — das ist euer Beruf überall, Israeliten, doppelt und dreifach aber in dieser großen Republik, die euch zur Lösung eurer Aufgabe so mächtige Hebel verliehen! Verherrlicht den Namen Gottes durch ein reines Leben, einen lichtvollen Cultus, durch Weihe gottgeheiliger Zeiten und durch eine Stätte zur Fortpflanzung des Judenthums.

Das ganze Verfahren bei der Darbringung der Erstlinge hat die Verherrlichung des göttlichen Namens zum Mittelpunkt. Der Darbringende beginnt in Gegenwart des Priesters mit dem Bekenntnisse: daß er in's Land gekommen, das Gott den Vätern verheißen, daß

nämlich Israel das schöne Erbe bloß auf göttliche Veranstaltung und nicht durch eigene Kraft und Weisheit erhalten, daß der Boden Gottes Eigenthum sei und jeder Bewohner desselben seinen Antheil bloß als Lehen erhalten und mit den dargebrachten Früchten dem wahren Eigenthümer nur von dem Seinen gebe; er vergleicht ferner die süße Gegenwart mit der bitteren Vergangenheit, den ehemaligen Druck mit der jetzigen Segensfülle und preist den unsichtbaren Erlöser, der ihn und sein Volk in seine schützende Obhut genommen; dann schließt er endlich mit den Worten: „Und nun bringe ich die Erstlinge der Früchte des Landes, das du mir gegeben, Ewiger.“ Jetzt legt er die Früchte nieder im Heiligthum und besiegelt so das fromme Bekenntniß durch die That. Damit ist aber der Kreis seiner Obliegenheiten noch keineswegs abgeschlossen. Das Bekenntniß muß vielmehr fort und fort sich bewähren und verwirklichen in einem reinen, edlen Leben voll von Werken der Liebe und der Gerechtigkeit. Hast du — so fährt das Gesetz weiter fort — in solcher Weise die Dankesopfer vor Gott dargebracht, dann freue dich mit all dem Guten, das der Ewige dir gegeben, du, der Levite und der Fremdling in deiner Mitte. Auch diesem Besitzlosen müßtest du Antheil an deinem Segen, an deiner Freude gönnen. Das erst ist die echte Opfergabe, wofür dich das Erscheinen im Heiligthum rüsten und entflammen soll. Und rein mußte die Gabe sein, eine auf rechtllichem Wege erworbene. **לא בערתי ממנו בטמא**, so sprach der Opfernde in Bezug auf die pflichtmäßige Armenspende: „Ich gebe meinen Zehent mit gutem Gewissen, mit reiner Hand, frei von Diebstahl, Trug und Wucher.“ (Abrabanel.) Es gibt Menschen, welche durch mildthätige Werke die Widerrechtlichkeit ihres Erwerbes zu decken suchen, allein solche gestohlene Opfer sind Gott ein Greuel, und die sie darbringen, betrügen zuerst die Menschen und wollen dann Gott betrügen. Vor Allem müssen wir ehrlich sein und dann erst milde; das Judenthum fordert zunächst **עשות משפט** = Recht üben, und dann **אהבת הטר** = Milde lieben. Die Mildthätigkeit verdient ihren Namen bloß als Blüthenkrone der Gerechtigkeit, nicht aber als glänzender Firniß der Ungerechtigkeit, als schimmernde Decke für die sittliche Fäulniß. Und so müssen sich die glühenden Gefühle unseres Dankes in der Verwendung aller uns von Gott verliehenen Güter kundgeben, sie mögen heißen, wie sie wollen. Sein ist Alles, was wir sind und haben, unser Leben selber und all die zahlreichen Quellen leiblicher und geistiger Freuden und Genüsse, die dasselbe verschönern und verklären, und was wir gegen seinen Willen verwenden,

ist eine Entwendung, eine Veruntreuung an seinem Eigenthume. Er gab uns die Vernunftleuchte, die an Glanz und Majestät Sonne, Mond und Sterne überragt, das Auge, die zahllosen Wunder seiner Schöpfung zu schauen, das Ohr, das tausendstimmige Hallelujah in den Himmels-
höhen, in den Lüften und Meerestiefen zu vernehmen, das Herz, das Menschenherz, diese wunderbare Harfe, die in den süßesten Tönen erklingt, sobald die Engel der Liebe und des Erbarmens daran rühren, die Sprache, worin der Gesang des Weltalls ihren Mittel- und Sammel-
punkt findet und welche die Menschenzunge zum flammenden Cherub erhebt, dessen rauschende Flügel Welten aufbauen und zertrümmern können! Er schlang die Bande, die, Heil und Segen und Wonne spendend, auf der Pilgerbahn an andere theuere Wesen uns ketten, sein Erbe sind die Kinder, die das Elternherz mit Freude und Hoffnung füllen; sein Erbe ist Israel, das Volk des Gottesbundes, der weltum-
schattende Baum, dessen Zweige wir sind; sein Erbe das Vaterland und besonders unser Vaterland, der Schutz und Schirm für ungeschmä-
lerte Entfaltung unseres zeitlichen und geistigen Wohlstandes, der Hort der Völkerfreiheit, der Stolz der Menschheit! — Für solche kostbare Gaben können wir ihm nicht anders danken, als indem wir sie seinem Dienste weihen und uns fortwährend rüsten, bei der einstigen Ankunft in höheren Verheißungslande die Früchte unseres Erdenwerkes vor seinem erhabenen Richterstuhle mit den Worten niederlegen zu dürfen:
„Ich habe die Spenden deiner Huld nicht in Unreinheit verbraucht, nicht dem Modernen zugewendet, sondern deinem Altare, dem Auf- und Ausbau des Heiligen und Göttlichen in mir, in meiner Familie, in Israel und der Menschheit; ich wußte die Leuchte in mir wohl zu hüten, daß sie unter allen Winden und Stürmen zu dir emporleuchte und nicht zum Staube sich niedersenke oder eigenwillig mit dumpfen Kerker-
mauern sich umschließe oder von ihrer Herrlichkeit geblendet zur thöricht-
ten Selbstvergötterung sich überhebe; ich vergaß nie, daß du mir Auge und Ohr und Zunge eingepflanzt, dich zu schauen, dich zu vernehmen, dich zu preisen und zu verherrlichen, und behte davor zurück, über ihre Pforten das Häßliche und Verwerfliche dahinschreiten zu lassen, die unreinen und verheerenden Flammen der schnöden Lust, der Habgier, des Neids und Hasses, der Lüge und Verleumdung; ich hielt Wache vor der Pforte meines Herzens, daß seine Pulse rein und lauter für alles Gute und Edle schlagen und nicht wildstürmenden Rössen gleichen, die unter der Peitsche glühender Leidenschaften des Zaumes sich entledigt;

daß seine tiefsten Tiefen den Himmel in seiner Reinheit abspiegeln und nicht Schlamm und Unrath aufwühlen. Und dieselbe Obhut übte ich auch über die Lieblinge meines Herzens, die du meiner Fürsorge anvertraut, in demselben Geiste führte ich, soweit nur immer meine Kräfte reichten, die Sache des Rechts, des Lichts und der Wahrheit im engen Verbande der Glaubens- und im weiteren der Staatsgemeinschaft, daß der Name Gottes verherrlicht wird unter den Nationen, Israel immer mehr und in immer weiteren Kreisen als Gottes Erstlingsfrucht erkannt wird und dessen Lehre als das reine, lautere, gotterfüllte Menschenthum.“ Wer von seinem Leben so sprechen kann, m. F., der bringt dem Herrn ihm wohlgefällige Dankesopfer dar, mehr werth, als Tausende vonarren und Delströmen, als der ganze hohle Zeremonienprunk, der Israel nicht als erstgeborenen Gottessohn mit der Herrschaft auf der Schulter erscheinen läßt, sondern als eine wunderliche Antiquität, die ihre Fortexistenz nur ihrer Starrheit, ihrer Verschlossenheit gegen alle Cultureinflüsse zu verdanken hätte, deren nicht erst zu gedenken, deren ganzer Handel und Wandel eine fortwährende Entheiligung des Gottesnamens und uns die Schamröthe auf's Antlitz treibt, und die doch nicht darüber erröthen, noch obendrein für echte Juden gelten zu wollen, weil sie ihren Zehnten von leeren Stoppeln geben.

Und wie unser Leben, so müssen wir auch unsern Cultus veredeln zur Verherrlichung des göttlichen Namens. Das ist das zweite unerläßliche Dankesopfer. Worin besteht aber diese Veredlung? Etwa in der äußeren Pracht unserer Gotteshäuser, in der Entfaltung eines Schaugepränges, das auch in unsern Synagogen und Tempeln die Eitelkeit auf den Thron hebt und dem sittlich zernagenden Luxus fröhnt? Ist es Gold und Silber, ist es theatralischer Glitter, was das dürstende Gemüth hier sucht? Nein! Solcher übertriebene Prunk ist vielmehr nur dazu geeignet, das religiöse Bedürfniß irre zu leiten und die Befriedigung in sinnlicher Berauschung suchen zu lassen, anstatt in der Erweckung, Klärung und Erhebung des Geistes. In einem aus Weiden geflochtenen Korbe wurden die Erstlingsfrüchte im Heiligthum dargebracht, und wenn späterhin die Reichen goldene und silberne Gefäße dazu erwählten, so stand dies im Widerspruch mit dem Wortlaute, wie mit dem ganzen Geiste des Gottesgesetzes. Einfachheit ist gerade das charakteristische Abzeichen des jüdischen Cultus gegenüber dem heidnischen, Einfachheit in der äußeren Erscheinung und eine desto größere Kraftfülle nach Innen. Das Gold der Lehre und die Schätze der An-

dacht — das ist der Reichthum, den unsere Gotteshäuser entfalten sollen. Licht brauchen wir in unserm Cultus und nicht blendenden Glanz, lichtvolle Umgestaltung der Gebete an Form und Inhalt, lichtvolles Hervortreten unserer weltumschließenden Wahrheiten, lichtvolle Erläuterung des göttlichen Wortes in Bibel und Geschichte, daß seine Majestät nicht länger in Staub und Moder gehüllt und durch Todtes und Verrottetes verunstaltet bleibe. Der Ritus unseres Textes kann uns zum leuchtenden Vorbilde dienen. Wie klar, innig und kindlich und zugleich wie geist- und herzerhebend ist hier nicht Alles von Anfang bis zu Ende! Kein hohler Wortschwall und kein Geheimnißram, sondern wahrhafte Andacht, heller Spiegel einer gottesfüllten Gesinnung, eines reinen Gewissens und echt israelitischen Lebens und Strebens! Die Sprache war eine dem Darbringenden verständliche, und als später das Hebräische aufhörte, die Sprache des Volkes zu sein, konnten, wie Sifre deutlich hervorhebt, selbst die Rabbinen nicht umhin, die weihen- den Worte wenigstens theilweise in jeder Sprache zu gestatten. Von gleicher Durchsichtigkeit war der Inhalt, das Hervorheben der wichtigsten Momente der Geschichte Israels, der Rückblick auf den in Aram umherirrenden Vater, auf die Wanderung Jakobs mit wenigen Personen nach Mizraim, auf das wunderbare Heranwachsen der winzigen Familie zum mächtigen Volke unter schwachvollem Drucke, auf die wunderbare Erlösung und die Besitznahme des gelobten Landes, dann das Bekenntniß, daß all diese Wohlthaten und die dargebrachte Frucht Gottes Gaben sind, daß keine Trauer, keine Unreinheit und kein Todtenopfer mit dem Genusse des Heiligen sich verband. Selbst der Proselyte, dem die Engherzigkeit diesen Ritus entziehen wollte, weil er nicht sprechen könnte: „In Aram irrte mein Vater her“ — selbst er durfte nach einer anderen, die Gotteslehre tiefer erfassenden Ansicht sich dieses Ausdrucks bedienen, weil Abraham, der Vater der Völkerheere, als der geistige Vater auch der Nichtisraeliten erscheint, die unter den Schwingen des Gottes Israels Heil und Schutz suchen. So kommt hier auch die jüdische Mission in ihrer vollen Höhe zum Vorschein, ein Gedanke, womit das Judenthum über die Schranken der besonderen Nationalität weit hinausragt. Und so muß auch unser Cultus Gebete in verständlicher Sprache, im innigsten Einklange mit unserem Bekennen, Denken, Empfinden, Wünschen und Hoffen, und auf der Höhe unserer religiösen und socialen Entwicklung umschließen. Unverständene Gebete können, was die Romantiker auch immer dagegen sagen mögen, unmöglich An-

dacht spenden; sie hängen sich mit bleiernem Gewichte an die Flügel des Geistes, anstatt ihn zum Throne Gottes emporzutragen. Gebete, voll von längst verblichene Wünschen, verhaltene Klagen und erstorbene Anschauungen sind Todtenopfer und keine Seraphim, die uns mit heiligen Gluthen läutern; bauet für solche Opfer Tempel von salomonischer Pracht — ihr hättet doch nur Grabesgewölbe errichtet; laßt bei ihrer Darbringung die herrlichsten Produkte der Tonkunst auführen — sie können das Todte nicht zum Leben erwecken. Ja, nicht nur Lebendiges überhaupt — bloß das Beste und Edelste darf auf Gottes Altar dargebracht werden. Unsere Andacht muß das Judenthum in der vollsten Höhe seines Gottesgedankens, in der ganzen Fülle seiner sittlichen Kraft, in der ganzen Herrlichkeit seiner messianischen Zukunft und glorreichen Vergangenheit offenbaren und immer von Neuem vom Gipfel der Lehre herab ein reißender Strom sich ergießen, daß auch die Uebelwollenden zu dem Geständniß gezwungen werden: „Wie schön sind deine Zelte, Jakob, deine Wohnungen, Israel; es fließt Wasser aus seinem Eimer und sein Same gedeiht an reichen Gewässern!“ Und wo wäre es uns leichter gemacht und dringender geboten, zu solcher lichten Höhe emporzuklimmen, als in diesem gesegneten Lande der vollkommensten Religionsfreiheit, wo kein Cultusminister und keine herrschende Kirche uns einen Hemmschuh anlegen kann, wo kein materieller Nothstand unsere Geistessthätigkeit lähmt, wo das Galuth-Gefühl bis auf die letzte Spur geschwunden und die trübselige Theorie vom leidensvollen Exile zur Sündensühne ihre schlagende Widerlegung gefunden, wo jeder Mensch mit gesunden Sinnen die Sehnsucht nach dem menschlichen Königthum mit jedem Tage gründlicher verlernt, wo uns Alles, Alles treibt und drängt, vor- und aufwärts zu schreiten mit unserem Heiligthum, den so lange geschändeten Namen des Juden und des Judenthums zu Ehren zu bringen und beide aus den Sümpfen, wohin eine eiserne Tyrannei sie gestoßen, zum Söller der heutigen Cultur emporzutragen? Wahrlich! Wenn wir hier unsere hohe Aufgabe nicht vollziehen — wir würden die reichen Segnungen dieses Landes nicht verdienen und dürften nichts Anderes erwarten, als daß die Nation, die unsere Ketten gebrochen, den Stab über uns bricht. Noch sind die Gemeinden, die unsere Aufgabe begreifen und zu lösen haben, noch sind sie Oasen in der Wüste, aber es ist hohe Zeit, die Wüste in ein Eden zu verwandeln und die köstliche Frucht unseres verheißenen Landes Gott als Dankesopfer darzubringen.

Ebenso dringend erfordert endlich die Pflicht ein drittes Dankesopfer, die Herstellung einer Pflagestätte des Judenthums für unsere zukünftigen Geschlechter, die Errichtung einer höheren Lehranstalt zur Erziehung und Bildung von Volks- und Jugendlehrern. Befänden sich auch all' unsere Gemeinden im blühendsten Zustande — wir dürften gleichwohl das Auge nicht darüber verschließen, daß sie früher oder später dem Untergange verfallen müssen, wenn diesem Mangel nicht abgeholfen wird. Israels Fürsorge beschränkte sich niemals bloß auf das individuelle Befinden seiner Mitglieder oder auf den gegenwärtigen Augenblick; sein Blick umschloß stets die Gesamtheit. Das Individuum suchte seine Wohlfahrt stets in der Wohlfahrt des ganzen Volkes, und das Heil der Gegenwart wurde stets darnach gemessen, ob und in welchem Maße sie eine segensreiche Zukunft vorbereite und in welchem Verhältnisse sie zur Vergangenheit stehe. Dieser innige Zusammenhang zwischen dem Einzelnen und dem Ganzen, wie zwischen den verschiedenen Zeiten und Geschlechtern tritt namentlich in unserem Texte scharf hervor. Der Darbringer der Gabe sprach: „Die Mizraiten mißhandelten uns, und wir riefen zu unserem Gotte, und er zog uns aus dem Sklavenlande und brachte uns nach dieser Stätte.“ Eben so betet er am Schlusse nicht um sein künftiges Wohlergehen, sondern um die Segnung des ganzen Gottesvolkes und des ganzen Landes. Es ist dies ein Zug der Gemeinsamkeit, der die israelitische Geschichte wie keine andere von Anfang bis zu Ende durchdringt, die nach Zeit und Raum noch so fernen Stammesglieder mit unzerreißbaren Banden umschließt und zu Einem Körper verschmilzt, ein Zug, der das winzige Israel namentlich in seiner Zersplitterung tausendmal vom Rande des Abgrunds hinwegriß und in geschlossener Phalanx zum Sieg und Triumph gegen die zahlreichen Feinde führte. Wer that Größeres als Samuel in der Bekämpfung des Gözendienstes und zur Lenkung des Volkes auf den Pfad Gottes? Allein diese Wirksamkeit genügte ihm nicht, er wollte auch die Zukunft gesichert wissen und errichtete Prophetenschulen, woraus gottbegeisterte und flammende, wie entflammende Verkünder der Lehre hervorgehen sollten. Wann war der Zustand des Volkes hoffnungsloser, der Drang auch der materiellen Noth größer, als unmittelbar nach der Zerstörung des Tempels und des jüdischen Staates durch die damals weltbeherrschenden Römer? Das aber konnte Jochanan ben Sakkai nicht hindern, auf den Trümmern des Tempels

höhere Schule zu errichten und damit das Judenthum zu erretten; denn aus dieser Schule gingen höhere Priester hervor, als die des Tempels, Priester, welche das innere Heiligthum fortbauten, das Opferfeuer einer heiligen Begeisterung für Gott und seine Lehre unterhielten und Mann und Weib, Groß und Klein zum todesmuthigen Kampfe für unsere Offenbarungsschätze rüsteten. Was schützte Israel unter dem entsetzlichen Drucke des Mittelalters, welches in allen Beziehungen die Menschenwürde in ihm zu Boden trat? Abgeschieden von der Außenwelt, schmachtend in finsternen und dumpfen Ghettos, gezeichnet durch gelbe Lappen, verhöhnt von Gassenbuben, verurtheilt zum niedrigen Trödel, zu Leibzöllen und Tausenden von Torturen — hätte die erfahrene Unmenschlichkeit den Juden entmenschen, entfittlichen und verthieren müssen, aber die *ספרים*, die Pflanzstätten jüdischen Wissens, die ihre Leviten in die weiteste Entfernung und die kleinsten Gemeinden sandten, sie hielten Geist und Herz und sittliches Gefühl frisch und lebendig und erfüllten die Sklaven mit dem Gefühle der Ueberlegenheit und selbst des Stolzes gegenüber dem rohen Pöbel mit der rohen Gewaltübung; sie lehrten ihn an den Steinen, die man ihm an den Kopf warf, nur die Geisteswaffen schärfen und üben, an den Schlangenbissen, die ihm Leib und Seele vergiften wollten, nur die Heilkraft seines Thorabalsams erproben. Was rettete das Judenthum, als mit dem Beginne der Mendelssohn'schen Periode das Licht der Völkercultur in seine Befekner einbrang und Tausende unserer Glaubensgenossen, von diesem Lichte geblendet, alles jüdische Leben und Streben weit von sich warfen oder gar, um ein Staatsämtdchen zu erobern, der Kirche sich zuwandten? Wieder die jüdischen Hochschulen! Sie erzogen die Männer, welche, ausgerüstet mit tiefer Kenntniß des alten israelitischen Schriftthums und gleichzeitig mit einer allgemein wissenschaftlichen Bildung, mit der neuen Fackel, die nachgerade zur verheerenden Flamme geworden, in den tiefsten Schacht unserer Vergangenheit hinabstiegen, ihre dunklen Räume aufzuhellen und ihre Goldbarren zu läutern, das Judenthum hoch hinauf auf den Gipfel der Cultur trugen, in Wort und Schrift seinen Geist als den eigentlichen Träger der Weltgesittung und Welterlösung ankündigten und ihm anstatt der verummundenen Formenhüllen seine innere Herrlichkeit abspiegelnde Prachtgewänder erwarben; ihren Bestrebungen und Arbeiten hat das heutige Israel es zu verdanken, daß die Andacht wieder eingezogen in seine Gotteshäuser, daß das Judenthum wieder Verehrung nach Innen und eine früher nie gekannte Hochachtung nach Außen her gewonnen.

Nun, Freunde, Israeliten — wollt ihr die Zukunft unserer Gemeinde Ignoranten anvertrauen, bei welchen der ganze Reverend in der weiten Kutte und im weißen Lappen steckt? Die Reihe der Männer, die ihr Leben in einer mehr oder weniger entschiedenen Weise dem Kampfe für Licht und Wahrheit in Israel weiheten, lichtet sich von Jahr zu Jahr immer mehr, immer gefahrdrohender; in Amerika vollends kann sie ein kleiner Knabe zählen — wollt ihr nun zuwarten, bis dieser letzte Rest einer kräftig emporstrebenden Zeit schwindet und unsere Tempel und Schulen der gänzlichen Verwaisung anheimfallen? Würden eure Kinder dann nicht einst mit Recht rufen: „Unsere Väter entzogen uns den Antheil am Gotte Israels, sie lebten nur für den Tag und in den Tag hinein, und darum schmachten wir in sternloser Nacht; sie bauten große, stolze Tempel — für sich, aber nicht einmal eine niedrige Hütte, die uns zum Schatten dienen könnte.“ Zittert und bebt ihr nicht vor solcher furchtbaren Anklage, worüber euch Rechenschaft abgefordert wird vor Gottes Richterstuhle? Ein Nichtjude, ein einzelner Mann, hat neulich Hunderttausende zur Gründung eines christlich-theologischen Seminars gespendet — und unserem zu errichtenden College entziehen die Meisten ihren geringen jährlichen Beitrag, während man Tausende für luxuriösen Aufwand zu entbehren hat? Heißt das Gottes Namen verherrlichen vor den Augen aller Völker? Doch nein! Wir können und werden diese Schmach nicht auf uns sitzen lassen! Es ist unmöglich, daß da, wo für die Befriedigung der gegenwärtigen religiösen Bedürfnisse eine so opferreiche Sorgfalt herrscht, der morgende Tag außer Acht gelassen werden soll! Wohlan denn! Komme Jeder mit seinem Scherflein für unser College! Bleibe Niemand, Niemand zurück! Es handelt sich um Großes! Es fragt sich, ob das Judenthum in diesem Lande, wo es seine messianische Kraft voller als sonst irgendwo entfalten kann, einer stolzen Blüthe zureißen oder traurig dahinsiechen soll, ob unsere Gotteshäuser, worin ein nimmerendendes Hallelujah unserem Erlöser ertönen sollte, an innerer Herrlichkeit wachsen oder veröden werden, ob unsere Schulen, die eine freie, und oft nur allzufreie Jugend, zu edlen, sich selbst regierenden Menschen und begeisterten Israeliten erziehen wollen, noch lange nach unserem Tode ihren Gründern zum gesegneten Andenken gereichen oder in Trümmer zerfallen sollen! Die Entscheidung liegt in unserer Hand! Möge sie ausfallen zum Leben und nicht zum Tode, zur Sättigung und nicht zur Hungersnoth, zum Segen und nicht zum Fluche, daß

Israel sich immer würdiger erweise, dieses herrliche Land als Erbe zu besitzen, immer glühendere Lust finde an seinem Gotte und immer weiter emporzuklimme zu den Höhen des Lichts und der Liebe! Amen.

Schau herab in Gnade, o Gott, und segne dein Volk, diese große Republik, daß sie in dir ihren König erkenne und ihr stolzes Banner in deinem Namen immer höher erhebe zum Schutz für alle Geknechteten, daß nicht vergeblich geflossen für ihre Erhaltung das edle Blut ihrer Kinder, sondern als Purpurmantel der siegreichen Freiheit zum Herrscherschmucke diene; segne Israel und insbesondere diese Gemeinde, segne die ganze Menschheit . . .

XVII.

Predigt

gehalten an dem zum Thanksgiving Day bestimmten 30. November 1871
im Tempel der Adath-Jeschurun-Gemeinde zu New York.

Text: 5. B. Moses 4, 12.

„Vom Himmel ließ er dich hören seine Stimme, dich zu unterweisen, und auf der Erde ließ er dich schauen sein großes Feuer, und seine Worte hörtest du mitten aus dem Feuer.“

Wie sonst an diesem Tage, sind wir auch heute hierher gekommen, unsern Dankgefühlen gegen Gott Ausdruck zu geben für die zahllosen Wohlthaten, die er auch im verflossenen Jahre uns erwies. Seine Huld hat die Felder mit reichem Ertrage gesegnet, den nationalen Wohlstand blühend erhalten und die verheerende Pest, die in verschiedenen Theilen der Erde der Opfer so viele gefordert, uns ferne gehalten. Freilich mischen sich heute in unsern Dank auch Empfindungen des Schmerzes über schwere Heimsuchungen. Viele Bewohner unseres Landes wurden von harten Schicksalschlägen betroffen, die zum Theile die ganze Nation in Mitleidenschaft zogen. In verschiedenen Formen und verschiedenen Gegenden erschien immer dasselbe Element, verheerendes Feuer, als Würgengel, um mitten im Vollgeföhle der Sicherheit Jammer und Elend in die Wohnungen des Friedens zu bringen. Dürfen aber diese traurigen Ereignisse unsern Dank beeinträchtigen? Nein!
חייב אדם לברך על הרעה כשם שמברך על הטובה.

Der Mensch soll in schmerzlichen Prüfungen nicht weniger als in reichen Segnungen göttliche Gnadenzeichen dankend erkennen. Auch die züchtigende Hand Gottes will uns zum Heile, zur moralischen Läuterung führen; auch da, wo sie schwer auf uns lastet, will sie uns aus dem Staube erheben und unserem Geiste neue Schwungkraft verleihen. Wie aus dem Felsen zersplitternden Sturme und dem sengenden Blitze ein gereinigter Luftkreis, ein milder Gotteshauch, erquickend und befruchtend, als קול רממה דקה = leise flüsternde Stimme geboren wird,

so will die göttliche Vorsehung auch Schicksalsstürme nur dazu dienen lassen, die geistige und moralische Atmosphäre zu reinigen, von drückender Schwüle zu befreien und die Thürme von Moder und Fäulniß, worauf der Scheinfriede thront, zu zertrümmern, um uns zu den lichten Höhen des wahren und allein beglückenden Friedens emporzutragen. Und so ergeht denn auch an die amerikanische Nation der Ruf unsers Textes: „Vom Himmel ließ er dich seine Stimme vernehmen, auf Erden sein großes Feuer schauen und aus dem Feuer seine Worte dir entgegenschallen!“ Welche Worte, welche Mahnungen?

Die erste Mahnung an das amerikanische Volk lautet: „Verne an den Verwüstungen, die das Feuer in deiner Mitte gestiftet, den rechten Gebrauch von der dir verliehenen Freiheit machen, von jener heiligen Flamme, die zuerst auf Sinai emporloderte, um die Fesseln des geistigen und leiblichen Sclaventhums zu lösen!“ Welch ein nützlicher und edler Diener ist nicht das Feuer dem Menschen! Es erwärmt ihm die Glieder und macht ihm die Heimstätte angenehm und lieblich, wenn erstarrender Frost eine Eisdecke über die Ströme ausbreitet; es hilft ihm die Speisen bereiten und allerlei Stoffe zu unentbehrlichen Werkzeugen umformen; es bringt ihm strahlende Helle in finsterner Nacht und bahnt ihm den Weg durch Felsen und Meere; es erweist sich schmiegsam und gehorsam in der Hand seines Meisters, wie der Thon in des Bildners Hand. Welche furchtbare Verheerungskraft sehen wir nicht dagegen diesen Diener entfalten, wenn er gewaltsam die Grenze überschreitet und zum Meister des Menschen sich aufbäumt! Wer könnte ohne tiefe Erschütterung daran denken, wie vor einigen Monaten in hiesiger Stadt dieselbe Dampfkraft, die uns sonst so sicher durch den Ozean trägt, urplötzlich ihr Gefäß sprengte, um einen großen Theil derer, die sich ihr für eine ganz kurze Strecke anvertrauten, theils zu verstümmeln, theils zu tödten? Wer hätte ohne Beben die Kunde vernommen von den Verwüstungen der Waldbrände im Nordwesten unseres Landes? Wie vom Himmel hernieder fielen da die Feuerströme auf die Wohnungen der Menschen, um ganze Ortschaften einzuäschern und viele Hunderte von Menschenleben zu opfern? Und welchen Anblick bot nicht eine unserer Riesenstädte, die Metropole des Westens, das glänzendste Zeugniß amerikanischer Energie, als ein Feuerozean durch sie hinwegte, um in wenigen Stunden ihren Wohlstand zu zertrümmern und Hunderttausende des schützenden Obdachs und der Früchte mehrjähriger Fleißes zu berauben, als das Brausen des entfesselten Ele-

ments mit der Wuth heulender Orkane sich verband, um das Klagegeheul gefesselter Menschenheere zu übertäuben! Wahrlich — wenn irgendwo, so bewährt sich hier das Wort des Weisen: „Die Erde bebt **ימלך עבר כי ימלך** unter einem Knechte, der zum Herrscher geworden.“

Sehet hier ein Bild der Freiheit! Sie ist die edelste Dienerin, ja der innerste Lebensodem des gottähnlichen Menschen, eine goldene Flamme, die ihn erwärmt und erleuchtet, ihm mit Himmelsglanz aus dem Auge strahlt, die königliche Stirne krönt und das Herz zum Tempel allumfassender Liebe erweitert; sie erhebt den Menschen in Wahrheit zum Herrscher der Erde, aber nur dann, wenn er sich selbst zu beherrschen versteht und das glühende Verlangen unreiner Triebe zu zügeln weiß. Läßt er sich dagegen von diesen Trieben tyrannisiren, dann ist er der tiefsten Sklaverei verfallen; dann wird ihm die Freiheit zur Gesetz- und Zügellosigkeit, ihr goldener Szepter zur Zuchtruthe, ihr Licht zum Länderverheerenden Feuer, ihre Menschen erlösende und verbindende Kraft zur grimmigen Furie, deren Herrschaft kein anderes Recht anerkennt, als das Faustrecht, Leben und Eigenthum der brutalen Gewalt zur Verfügung stellt und die geselligen Zustände früher oder später in einen Krieg Aller gegen Alle auflöst. Möchte doch diese große und zu so Großem berufene Republik auf diese Gottesstimme hören, bald hören und ehe es zu spät geworden! Mit völliger Blindheit muß man geschlagen sein, um die traurigen Anzeichen zu verkennen, daß wir dem gleichen Ziele zusteuern, wenn die Edleren und Besseren noch länger säumen, sich in den Riß zu stellen und dem immer weiter um sich greifenden Unheile einen Damm entgegenzusetzen. Oder kann wohl da noch die Rede von einer Sicherheit des Lebens und Besizes sein, wo Millionaire als Monopolisten durch verrottete Dampfmaschinen und verfaulte Eisenbahnbrücken Hunderte von Menschen ungestraft der Verkrüppelung und dem Tode preisgeben, und das Verdikt über solche Frevel aus Respect vor den Galgenvögeln im goldschimmernden Gefieder höchstens bis zum Heldennuthe eines leisen Tadelns sich versteigt, wo ferner ein berauschter Mordbube, wie dies vor Kurzem in einem hiesigen Stadtwagen vorkam, einen unbescholtenen Mann ohne alle Veranlassung vor den Augen Aller erschlägt, von einem Richter zum Tode verurtheilt wird, ein anderer Richter aber das Urtheil cassirt — in der offenbaren Absicht, den Proceß zu verschleppen, bis der Vorgang in Vergessenheit kommt, und dann den Mörder entschlüpfen zu lassen, wo endlich in der Metropole des Landes die Männer an der

Spitze der Verwaltung das Gemeinwesen um viele Millionen bestehen und dennoch wenigstens theilweise im Amte bleiben dürfen und sogar zu hohen Staatsämtern berufen werden? Theils höhrend, theils trauernd fragen die europäischen Blätter, ob das die Segnungen republikanischer Institutionen wären?

Was können wir antworten? Wohl hat das Volk bei der jüngsten Wahl den Willen kundgegeben, der Verrottung entgegen zu treten; haben wir aber dadurch eine weitere Bürgschaft erhalten, als dafür, daß die Männer der Corruption für die Folge etwas vorsichtiger zu Werke gehen werden?

Die Freiheit kann nur das himmlische Antlitz trauernd verhüllen und sprechen: צדקה תרומם גוי וחסד לאמים הטאת „Nur Gerechtigkeit vermag ein Volk zu erheben, die Sünde aber ist die Schande der Nationen, und doppelte und dreifache Schande, wenn sie in meinem Namen und unter dem Mantel der Volkssouveränität von ihren Knechten geübt wird!“

Was ist aber die Wurzel dieser entsetzlichen Verrottung? Jene tiefe materielle Versunkenheit der Scheinbildung, für welche nur das Greif- und Sichtbare vorhanden ist, das Geistige und Göttliche dagegen, die ewige Grundlage aller Moralität, ein bloßes Luftgebilde geworden, oder höchstens eine ferne Möglichkeit, die dem Sichern und Gewissen gegenüber keinen überwiegenden Einfluß in der Waagschale menschlicher Entscheidungen ansprechen dürfte. Man vergöttert nur noch den Moloch voll siedenden Schlanunes, und betrachtet jeden Fortschritt der Kultur nur als Unterbau für diesen Götzen und als Mittel zur Befestigung und Erhöhung seiner Herrschaft. Unsere Weisheit — so heißt es — schuf Eisenbahnen, Dampfmaschinen und Telegraphen, weiß noch desselben Tages den Stand der Course an der Börse zu London und Paris und verlieh selbst dem Leibe Flügel, sich in wenigen Tagen von Welttheil zu Welttheil zu schwingen! Unser Wille kennt kein Hinderniß, keine Entfernung mehr, unsere Thürme reichen bis zum Himmel, wir helfen in allen Stücken uns selbst — was soll uns Gott und sein Gesetz? Weg auch mit diesen Fesseln einer so tief unter uns stehenden Vergangenheit! Das ist die bald offene, bald geheime Sprache dieses übermüthigen Geschlechtes, das mit seinen Flügelchen das All zu umspannen meint, das, weil ihm nach dem glühenden Ringen der Jahrtausende die Erforschung einiger Naturgesetze gelungen, die Frage nach dem Urgrunde der Dinge gelöst zu haben glaubt und dem Schöpfer der Wel-

ten Trotz bietet, in welchen die Erde wie ein Sandkörnlein schwebt, das nicht einsehen will, wie es nur auf den Schultern der von ihm verachteten Vergangenheit mit ihren Geistesriesen steht, welche die Buchstabenschrift und die Buchdruckerkunst erfanden, dem menschlichen Gedanken eine ewig dauernde sichtbare Gestalt gaben, eine Sprache, welche die Geister nicht bloß verschiedener Welttheile, sondern auch verschiedener Jahrtausende in die innigste Verbindung setzt, Geistesriesen, die die Gesetze der Bewegung der Himmelskörper erkannten, und die neue Welt, ehe sonst noch Jemand ihre Existenz nur ahnte, im Geiste so sicher, wie den Boden unter ihren Füßen schauten und dann mit der rastlosen Energie prophetischer Begeisterung auch fanden, die also Brücken nach ungeahnten Welten, zwischen den fernsten Zeiten, wie zwischen Himmel und Erde schlugen und dennoch in tiefster Demuth vor Ihm sich beugten, dessen Werke selbst der weiseste Sterbliche nur bewundern, aber nimmer ergründen kann. Und auch in dieser Hinsicht ließ Gott seine Stimme aus dem großen Feuer vernehmen. Wie tief gebeugt, wie rath- und hilflos standen sie da die armen Menschengötter vor der Wuth des empörten Elements, das in wenigen Stunden den Stolz und die Blüthe einer Riesenstadt verschlang und allen menschlichen Anstrengungen Hohn sprach! Wie viele Tausende sahen da in wenigen Augenblicken das hingeopfert, was sie durch die Arbeit vieler Jahre sich erworben, was vielleicht der ausschließliche Gegenstand ihres Sinnens und Trachtens gewesen! Man hatte einen Brand von so ungeheurer Ausdehnung gleichfalls für eine veraltete, völlig unmöglich gewordene Erscheinung gehalten in einer Zeit, in welcher die Menschen so treffliche Anstalten besaßen, diese wilde Naturkraft zu zügeln. Und doch konnte nur der zuletzt eingetretene Regensturm dem Feuermeere eine Schranke setzen, nur das eine Naturelement das andere bezwingen! Als die Menschen wie vernichtet dastanden, im weiten Chaos von *דם و آتش و تاراج*, von Blut, Feuer und Rauchsäulen, und die wilde Verzweiflung rief: „Wo ist euer Gott?“ — da kam die erlösende Wasserfluth und verkündigte die göttliche Barmherzigkeit; da vernahm man aber auch die göttliche Frage: „Wo sind nun eure Götter, die das Fett eurer Opfer aßen und den Wein eurer Trankopfer tranken? Lasset sie doch kommen und euch helfen! Kömmt ihr zu den Wolken erheben eure Stimme, daß Wasserfluthen euch umgeben, schicket ihr die Blicke aus, daß sie gehen und sprechen: Wir sind da?“

Noch dringender ergethet aber nach einer andern Seite die mahnende Gottesstimme aus dem großen Feuer, auf die Gefahr hinweisend, wo-

mit die Selbstvergötterung des Materialismus die Gesellschaft bedroht. Die Art nämlich der Entstehung des verheerenden Brandes in Chicago ist bekanntlich ein tiefes Geheimniß. Was Anfangs als Grund hierfür angegeben worden, hat sich märchenhaft erwiesen, und nur zu begründet ist leider die Vermuthung, daß die Verheerung von verruchten Menschenhänden herrührt, die ja thatsächlich in einer andern Stadt des Westens dasselbe Unheil zu stiften suchten. Welcher Besonnene könnte aber bei solchen Wahrnehmungen das Auge noch länger verschließen vor dem entsetzlichen Abgrunde, an welchem wir stehen? Solche teuflische Lust menschlicher Wesen, Hunderttausende von Mitmenschen in gräßliches Elend zu stürzen, kann nur aus einer tiefeingerissenen Fäulniß unserer geselligen Zustände hervowachsen, aus einer heillosen innern Zerrissenheit, die den vollkommen berechtigten Kampf zwischen Kapital und Arbeitskraft in einen Kampf der Besitzlosen gegen allen Besitz, gegen alles Eigenthum verwandelt. Und wie dürfen wir uns im Grunde hierüber verwundern? Wenn die höheren Güter der Menschheit als leere Schatten angesehen werden und der materielle Besitz vergöttert wird, wenn Gott, Vorsehung, Schicksalslenker zum leeren Schalle geworden, der geistige und moralische Erwerb im Course auf Null herabgesunken und Jeder nur so viel werthgeschätzt wird, als er Dollars besitzt, wenn unsere Reichen durch ihr ganzes Thun und Lassen aussprechen: „Meine Kraft und meine starke Hand hat mir dieses ganze Heer erworben“ und dem Werke ihrer Hände zurufen: „Du bist mein Gott!“ — was soll dann die Armen verhindern, sich um jeden Preis und auf irgend einem Wege einen Antheil an diesem Gotte zu erringen und — wenn dies nicht gelingt — an diesem Gotte und seinen Günstlingen durch Feuer und Schwert furchtbare Rache zu nehmen? Laßt die besitzenden Klassen nur fortfahren, sich und ihre Kinder den Stätten der göttlichen Lehre zu entfremden, in unersättlicher Gier nach Anhäufung von Erdschätzen die Stimme des Gewissens zu übertäuben, die Ermahnungen der Religion zu verhöhnen und letztere höchstens als Betäubungsmittel für die Nackten und Hungernden gelten zu lassen, die, von der Erde im Stiche gelassen, zu einem eingebildeten Himmel ihre Zuflucht nehmen müßten — ihre namenlose Thorheit wird mit eigener Hand einen Weltbrand hervorrufen, worin sie sammt ihren Göttern Untergang finden! Die Nackten und Hungernden werden dann in der That nach dem Sprachgebrauche der Geldaristokraten arme Teufel werden, mit den gottlosen Prinzipien der Uebersatten und

Brunkenden sich vollkommen einverstanden erklären, aber auch die vollen Consequenzen daraus ziehen: die Verhöhnung der religiösen Tröstungen und alles Eigenthumsrechtes, werden den Bevorzugten mit der Wuth des wilden Sturmes zurufen: „Die Erde ist euer Himmel, uns aber ist sie eine Hölle — wohlan! laßt uns theilen oder gemeinsam hungern und frieren!“ Das ist Gleichstellung, Communismus! Oder hat nicht erst vor Kurzem dieser Communismus aus dem Pfuhle des Unglaubens und der Entfittlichung sein schenßliches Haupt in Paris erhoben, um diese Weltstadt einzuäschern? Und meint ihr, er ließe sich für die Dauer mit Bahouetten erdrücken, in Menschenblut erfäufen? Nimmermehr! Er ist eine epidemische Krankheit, die in zahllosen Geistern wüthet und auch in Tausenden, die vor ihrer Erscheinung zurückbeben, tiefe Wurzel geschlagen. Diese Wurzel ist eben die Vergötterung des Sinnlichen. Solche Krankheit läßt sich nicht durch Stahl und Eisen kuriren. Die Wurzel muß ihr durchschnitten werden. Die Menschen müssen ihre Götzen von sich werfen und Gott suchen lernen; sie müssen zu der Einsicht gelangen, daß alle wissenschaftlichen Fortschritte und alle politische Freiheit in der Losgerissenheit von Gott vor wilder Barbarei nimmer zu schützen vermögen, daß der elektrische Gürtel, womit sie die Erde umspannt, nicht hinreicht, den heißersehten Frieden zu bringen und die Scheidemauern zu zertrümmern, welche die Verschiedenheit der Loose, der Abstammung und Anschauungen zwischen ihnen errichtet, sondern nur die allgemeine Erkenntniß der vom Sinai stammenden Wahrheit, die den Einen Gott als den Vater der gesammten Menschheit verkündet, in seinen Wegen wandeln, Recht und Gerechtigkeit, Milde und Liebe üben heißt und willige Ergebung in seine unerforschliche Weltregierung, selbst in den schmerzlichsten Prüfungen lehrt. Auf dieser Erkenntniß versuchten die Väter dieser Nation die Republik aufzubauen, und nur auf dieser Grundlage kann sie sich erhalten, kann und wird sie an Herrlichkeit wachsen und selbst ein großes Feuer werden, welches das Herz der Welt erwärmt, seine Flammen zündend überall hinsendet, das Reich der Lüge und der Bosheit in Rauch aufgehen läßt, die Fäulniß in ihrem Innern wie Stoppeln verzehrt, daß Jeder in Gott seinen König und im gotterfüllten Menschenthume die wahre Volkssouverainität erkennt und aus all' diesen wilden Stürmen das milde Säufeln eines unverbrüchlichen Friedens geboren wird! Amen.

XVIII.

Centennial-Predigt

gehalten am 1. Juli 1876 im Tempel der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: Jes. 1, 21—28.

„Wie ist zur Buhlerin geworden die treue Stadt! Ehedem voll des Rechtes, eine Wohnung der Gerechtigkeit, und jetzt — Mörder! . . . Deine Oberen sind Abtrünnige, Raubgenossen, Alles liebt Bestechung, jagt nach Gewinn; der Waise schaffen sie kein Recht und der Wittwe Streit kommet nicht vor sie. Darum spricht der Herr, der Gott der Heere, der Starke Israels: „Ich wende meine Hand dir zu und läutere wie mit Lauge deine Schlacken und scheide aus all' dein Blei und setze wieder ein deine Richter wie zuvor und deine Rathgeber, wie beim Anbeginn. Dann wird man dich nennen: „Stadt der Gerechtigkeit und Treue.“ Zion wird erlöst durch Recht, und die zu ihr zurückkehren, durch Gerechtigkeit.“

Unsere Republik feiert jetzt ihr hundertjähriges Geburtsfest, das Andenken an jenen großen Tag, an welchem vor 100 Jahren jenes merkwürdige Dokument der Unabhängigkeitserklärung an's Licht trat, womit die Bundesstaaten ihre Freiheit und Selbstständigkeit errangen. Hundert Jahre sind im Leben einer Nation freilich nicht mehr, als kaum eben so viele Tage im Leben eines einzelnen Menschen, und wenn der Prophet mit meisterhafter Zeichnung im Messiasreiche den Jüngling erst im hundertsten Jahre sterben läßt, so ist ein Volk in gleichem Alter ein Jüngling, der eben erst anfängt, seine Lebensfähigkeit zu erweisen.

Es ist aber auch in der That nicht die Lebenslänge der Republik, was uns mit Jubel erfüllt, sondern umgekehrt die Macht und Größe, die sie in so kurzer Zeit in beispielloser Weise entfaltete. Noch so jung an Jahren, ist sie zum Riesen geworden, der die Arme über zwei Ozeane ausstreckt, endlose Wüsteneien in blühende Eden verwandelt, seine Industrie mit der der mächtigsten und ältesten Völker wetteifern

läßt, seine Kinderzahl von drei Millionen auf vierzig Millionen gesteigert und immer noch maßlose Gebiete freihält für weitere Millionen, für neue Völkerströme.

Was ist nun die Wurzel dieser Herrlichkeit? Bildet etwa die Anziehungskraft ausschließlich der materielle Reichthum, den Gott über unser Land ausgegossen? Nein! Die Geschichte lehrt, daß die blühendsten Länder sinken und veröden, wenn ihre Bewohner unter dem Joche der Knechtschaft, der Ungerechtigkeit schmachten. Es sind höhere Güter, welche die Republik so groß und gewaltig werden ließen.

Die Unabhängigkeitserklärung erschien als eine Botschaft der Erlösung; sie verhieß leibliche und geistige Freiheit, Gerechtigkeit für Alle ohne Unterschied des Glaubens und der Abstammung, eine Selbstregierung, die keinen anderen König kennt als Gott, keine andere Fessel, als das von einer erleuchteten Constitution kontrollirte Gesetz. Hier, auf jungfräulichem Boden, wo es noch keine faulen Traditionen zu bekämpfen gab, suchten große Menschen, wie einst Moses in der Wüste, ein Volk zu gründen, dessen Gesetz seine Weisheit sein sollte vor den Augen aller Völker, während in der alten Welt noch dicke Finsterniß hauste.

Das ist es, was immer neue Legionen nach dem Wunderlande hinzog, wo Alles vorwärts und Nichts rückwärts drängte, wo die Thatkraft wohl Urwälder zu lichten, aber keine Ruinen wegzuräumen hatte, wo an die Schwingen des Hoffnungsmuthes keine lähmenden Erinnerungen sich hängen konnten.

So kam es, daß wir schon nach zehn Jahrzehnten staunend und bewundernd zum himmelwärtssteigenden Neubau emporblickten. Doch wird unser Volk wohl daran thun, auch hier das Schriftwort zu beachten: „Trennet euch mit Zittern“; zu beherzigen, daß je stolzer die Höhe, desto größer die Gefahr des Sturzes; bei seinem Jubelfeste an sich selbst die Frage zu richten: „Woher kommst du und wohin gehst du?“

Woher kommst du? Wer waren deine Väter, die Gründer dieser Republik? Es waren Männer mit einem Charakter, edel wie Gold, stark wie Stahl und Eisen, **הי אנשי** ausgerüstet mit Reichthümern an Geist und Herzen, **יראי אלהים** mit tieferer Ehrfurcht vor dem unergründlichen Allgeiste, in dessen Namen sie ihre unsterblichen Großthaten unternahmen, **אנשי אמת** mit einer Wahrheitsliebe, die im Kampfe gegen die Lüge vor keinem Opfer, vor keiner Gefahr zurückbebt, wie **שנאי בצע** mit einem Hasse der Gewinnsucht, der jede Art von Ausbeutung öffentlicher Güter für persönliche Interessen zum niedrigsten Verbrechen stempelte.

Da ist zuerst Washington. Wer könnte ohne ehrfurchtsvolle Liebe an ihn denken, den Vater des Vaterlandes, den Fürsten des Krieges und des Friedens, den ruhmgekrönten Gotteshelden, unübertroffen an sittlicher Majestät und geschmückt mit einer Weisheit, die mit dem Auge eines Sehers in die Zukunft schaute und die dichtesten Labyrinth einander widerstreitender Volksinteressen ordnend und schlichtend durchbrach, voll heiliger Gluth für das Wohl seines Volkes und der gesammten Menschheit, dabei von einer Selbstbezühmung, welche die ihm angebotene Königskrone zürnend zurückwies, wie Gideon und Samuel rufend: „Gott ist euer König!“

Dann Thomas Jefferson, der glorreiche Verfasser der Unabhängigkeitserklärung, in welcher jedes Wort zermalmend für das Dogma der Geblüthsheiligkeit gewisser Menschenklassen, für das Königthum von Gottes Gnaden, für das angemessene Recht, Jemanden um seines Glaubens und seiner Abstammung willen an Gut und Blut zu schädigen; sie ist eine Ausfaat von Ideen, welche die seit Jahrtausenden fortgepflanzten geselligen Krankheiten an der Wurzel angegriffen, ein Commentar unserer Lehre: „Gott schuf den Menschen in seinem Ebenbilde; Ein Recht und Ein Gesetz euch und dem Fremdlinge,“ Fleisch von unserem Fleische, Geist von unserem Geiste, eine Verdeutlichung der uralten Gottesdekrete, welche Tyrannei und Pfaffenthum schamlos verfälschten, sie, die Gotteskinder durch die Knete verkrüppeln und dann die Nothwendigkeit der Knete durch die Verkrüppelung beweisen; endlich

Benjamin Franklin, der Mann von strahlender Weisheit und Bürgertugend, der es verstand, den Blitz des Himmels zu fesseln und zugleich die Blitze des Geistes zertrümmernd auf die Knechtesfesseln zu lenken, ja die Hand der Tyrannei selber für die Sache der Freiheit zu waffnen.

Diese Männer und noch viele ihrer Genossen trugen dieses Volk, wie der Wärrer den Säugling, durch ganze Heere von Gefahren. Ihr Patriotismus war ein starker Schild gegen Sturm, Wind und Wetter, und zu ihnen blickte die Nation als zu ihren Leitsternen empor.

Wohin gehst du? Sind es heute noch diese Leitsterne, die unseres Volkes Denken und Empfinden, Thun und Lassen bestimmen? Kennt es heute noch, groß und mächtig geworden, kein höheres Ziel, als das heilige Erbe der Väter, welches diese unter namenlosen Gefahren sich errangen, als sein innerstes Leben zu schützen und zu hüten?

Die Kinder solcher Väter — so sollte man glauben — müßten mit der äußeren Machtentfaltung immer höher und höher halten die Geistesgüter, denen ihre stolze Blüthe entsprossen, nämlich die Freiheit, Gleichheit, Einfachheit und Gerechtigkeit!

Ist dem nun in der That so?

„Wohin gehst du?“ Ein *הילל בן שחר* ein Sohn der Morgenröthe zogst du herauf aus dichter Finsterniß, die Hoffnung der Welt, der Jubel der Völker, immer höher und höher steigend, immer mehr an Glanz wachsend, daß es schien, du werdest deine Siegeslaufbahn von Weltende zu Weltende nehmen — wie tief bist du aber gesunken! Anstatt vor- und aufwärts, gehst du abwärts und mit Riesenschritten dem Verfall entgegen; du bist fett und feist geworden und vergaßest den Gott, der dich schuf und dir das theuerste Kleinod der Menschheit zur treuen Hut gab; krank bist du geworden vom Kopf bis zur Fußsohle!

Wo ist deine Freiheit? Ein heuchlerisches Muckerthum darf dich knechten, das in seinen stolzen Palästen in Saus und Braus lebt, seinen Lüften fröhnt und dem im Schweiß seines Angesichtes sich redlich nährenden Bürger am Sonntage jede Erholung und selbst den Anblick der Weltausstellung verweigert.

Wo ist deine Gleichheit? Wer zur Stillung seines Hungers Brod stiehlt, wird schwer bestraft; wer dagegen Millionen raubt, wird in scheinbarem Gefängniß königlich bewirthet und findet hundert Wege, dem Arme der Gerechtigkeit zu entriemen.

Während ferner die Unabhängigkeitserklärung keine Confession kennt und das Wort „christlich“ nicht einmal erwähnt, während gegenwärtig die gebildeten Nationen Europas den christlichen Staat als eine verrottete Fessel von sich geworfen, ertönt in deiner Mitte schon seit Jahren und in immer größerer Stärke der Ausruf: „Die Vereinigten Staaten seien ein christliches Land“, will man in den öffentlichen Schulen den israelitischen Kindern die christliche Bibel aufzwingen und ist das Vorurtheil gegen Juden so gewachsen, daß ihnen verschiedene Gasthäuser den Zutritt versperren. Ja, gerade im Centennial-Jahre und in der Centennial-Stadt nimmt wieder einen gewaltigen Anlauf jene Nichtswisserpartei, welche den Nichthiergeborenen die Bekleidung von Staatsämtern entzogen wissen will, während doch Amerika seine Blüthe der Einwanderung zu verdanken hat und Tausende von Jünglingen zur Ausbildung nach europäischen Lehranstalten sendet.

Wo ist deine republikanische Einfachheit? Die abscheulichste Brunnsucht ist ein allgemeines Laster, das Unglück der Familien, der Ruin des Landes geworden.

Nicht nach dem, was sie sind, werden die Menschen geschätzt, sondern nach dem, was sie scheinen. Die strahlendste Bildung und Sittenreinheit gilt nichts gegen strahlende Gewänder, gegen Schimmer und Flitter, gegen — wenn auch gestohlene — Reichthümer! Daher die verzweiflungsvolle Klage über die schlechten Geschäfte, die Zerrüttung des häuslichen Lebens, die gewissenlose Speculationswuth, die Benützung der Staatsämter zur Beraubung der Staatskassen, und endlich die in erschreckender Weise immer mehr zunehmende Selbstmordmanie!

Und wo ist der Patriotismus, die Sittlichkeit und Gerechtigkeit? Jetzt — im hundertsten Jahre seit dem Bestande der Republik — lautet bei der Präsidentenwahl die Frage nicht mehr wie früher: „Wer ist der beste Mann?“ sondern: „Wer ist der Minderschlechte?“ Welch' ein trauriges und tiefbeschämendes Schauspiel bieten uns nicht die höchsten Regierungskreise! איך נכלו גבורים wie tief sind sie gefallen, die Großen und Starke, die für die Zierden der Nation galten! Einer um den Andern wird in seiner Blöße entlarvt, und jeder Tag bringt uns neue Kunde, welch' ein Lugiasstall unser Regierungssitz geworden. Männer mit dem Scepter in den Händen bestahlen die Nation wie die gemeinsten Räuber! שריך סוררים אורה שחר, deine Oberen sind Abtrünnige, Diebesgenossen, ורורף שלמנים Alles bestechlich, Alles jagt dem Gewinne nach!

Wie ist doch zur Buhlerin geworden die sonst so treue Stadt — ehemals voll der Gerechtigkeit, und jetzt Mörder des sittlichen und materiellen Wohlstands der Nation!

Es läge noch ein Trost darin, wenn wir wenigstens diese Entlarvung dem patriotischen Eifer Einzelner zu verdanken hätten, aber auch sie ist nur ein Erzeugniß des Parteiwesens, des Strebens, die reiche Ausbeute der Herrschaft in die eigene Hand zu bekommen.

So bist du ein Jüngling an Jahren, ein Riese an äußerer Macht und Größe, ein Greis aber an Entnervung, an sittlicher Entnervung, und daher, so lange diese Entnervung fort dauert, ein Riese auf thönernen Füßen; denn צדקה תרומם גוי והסד לאמים חטאת nur Gerechtigkeit erhebt ein Volk, die Sünde aber ist der Untergang der Nationen.

Dies ist ein unumstößliches Zeugniß der Weltgeschichte, das nur Thoren weglächeln mögen.

Dürfen wir aber deshalb an einer Umkehr verzweifeln und uns trostlos dem Gedanken hingeben, daß die Glocken der Independence Hall, die vor hundert Jahren die Freiheit einläuteten, deren Grabgeläute vernehmen lassen werden, daß Abraham Lincoln vergeblich hingeopfert, das Blut der vielen Tausende von Patrioten im jüngsten Bürgerkriege vergeblich vergossen worden? Soll das Licht, das von hier aus gerade in den letzten Jahrzehnten seinen Rundgang durch die Welt begann, an der Stelle seines Aufganges erlöschen?

Nein! Derselbe Prophet, der Jerusalems Laster so furchtbar geißelte, schließt dennoch mit der göttlichen Verheißung: daß es einst wieder die treue Stadt genannt und Zion durch Recht und Gerechtigkeit erlöst werden wird; eine Verheißung, die freilich erst nach den schmerzlichsten Prüfungen und Umwälzungen, erst zur Zeit des zweiten Tempels, aber doch dann in Erfüllung gegangen.

Hoffen also auch wir auf Wiedergeburt, auf Rückkehr zur alten Treue!

Das starke Selbstgefühl des amerikanischen Volkes, sein unverwundlicher Nationalstolz selbst unter den härtesten Schlägen, seine unvergleichliche, vor keinem Hindernisse zurückbeugende Energie, sein beispielloser Opfermuth im letzten Bürgerkriege, seine großartige Mithätigkeit und endlich die weithin leuchtenden Musterbilder, die an seiner Wiege Wache hielten — dies Alles wird es früher oder später seine moralische Fesseln sprengen lassen, daß es in seinem Zorne für immer die Raben verjagt, die an seiner Fäulniß sich mästen wollen, wie der junge Aar seinen Flug immer höher und höher nimmt und mit seinen Schwingen einst die ganze Menschenwelt umschattet! Amen.

XIX.

Rede

gehalten am 20. März 1864 bei der Grundsteinlegung des neuen Tempels der Keneseth-Israel-Gemeinde zu Philadelphia.

Gelobt sei Gott, der uns diesen herrlichen Tag hat erleben lassen, dem wir so lange mit glühender Sehnsucht entgegengeschaut, den Tag, an welchem wir diesen Grundstein seiner hohen Bestimmung weihen und wie einst Jakob sprechen können: והאבן הזאת אשר שמתי מצבה יהיה לבית אלהים: Es hat viele Mühen und viele Opfer gekostet, bis wir dahin gekommen. Nun aber ist das große Werk begonnen, und es wird himmelanwachsen, Gott zur Ehre und zum Ruhme und unseren Bestrebungen zum Zeugnisse. Ja, ערה המצבה dieser Stein sei ein Zeugniß dessen, was wir wollen! Unser Unternehmen in Bezug auf unser äußeres Heiligthum sei ein Spiegelbild dessen, was wir in Hinsicht auf unser inneres Heiligthum erstreben. Wir wollen nicht einreißen, sondern aufbauen und den alten Geist in der neuen Form fortpflanzen, wir wollen dem Judenthum weitere Räume erschließen.

Warum wollen wir das alte Gotteshaus verlassen? Nicht aus Brunkfsucht oder gar aus Geringschätzung seiner erhabenen Bestimmung, sondern weil es an manchen Stellen Schäden und Risse erhalten; wir lieben und ehren dasselbe vielmehr wegen der reichen Segnungen der Andacht, die es seit Jahren über uns ausgegossen. Um aber eben diese Segnungen auch für die Zukunft uns zu erhalten, sind wir gezwungen, uns von demselben zu trennen und seine Schätze in ein anderes Gotteshaus zu tragen, das fester, haltbarer und die innere Herrlichkeit auch in der äußeren Erscheinung abspiegelt. Ja, unser zukünftiger Tempel ist nur der Sprößling unseres jetzigen Tempels, wie der stolze Baum der des verwesenden Saatkornes. Und in demselben Verhältnisse stehen auch altes und neues Judenthum zu einander. Wer kann leugnen, daß das alte Judenthum zahllose Segnungen über seine Bekenner ausgegossen, daß es Israel zu einem in der Geschichte der Menschheit beispiellofen Opfermuthes entflammt und grimmigen

Völkerheeren gegenüber als eine unbezwingliche Feste sich erwiesen? Aber es hat gleichwohl durch die weltumwälzenden Erschütterungen, die gegen das Ende des vorigen Jahrhunderts stattfanden, an gar vielen Stellen Löcher und Risse erhalten. Was dem Hasse nicht gelingen konnte, das gelang der Liebe, dem Grundzug nach Menschenverbrüderung, der auch dem Juden die Fesseln abgenommen, so daß seine sociale, bürgerliche und geistige Stellung eine ganz andere geworden. Der Jude ist thatsächlich aus der Absonderung herausgetreten, und so mußten von selbst diejenigen jüdischen Sitten, die nur in der Absonderung ihre Wurzel oder ihr Ziel hatten, allen Grund und Boden verlieren. Wäre nur, wie so Viele wähnen, die Absonderung das Lebenselement des Judenthums, so würde es rettungslos verloren sein. Glücklicherweise haben aber die weltumschlingenden Ideen ihre ursprüngliche Heimath grade im Judenthume, in der Religion, die schon vor Jahrtausenden Gott, den Vater aller Menschen, das Vernunftwesen, ohne Ausnahme ein Ebenbild Gottes, und Bruderliebe, die Liebe selbst zum nichtisraelitischen Fremdlinge eines ihrer Grundgebote und die Verbrüderung aller Erdenkinder in Gott das höchste Ziel der Menschheit nannte. Es ist nun die Aufgabe der Reform, das Judenthum, aus dessen Schooß die Religionen aller gebildeten Völker hervorgegangen, in dieser seiner weltgeschichtlichen Bedeutung als einen der mächtigsten Kulturhebel hervortreten zu lassen, an die Stelle seiner verblichenen Gebräuche lebendige und durchsichtige Formen zu setzen, die seine Herrlichkeit vor den Augen aller Welt offenbaren. Wer uns andichtet: „Wir hätten jene verblichenen Formen erst getödtet,“ der mag eben so gut den Leichenbestatter einen Mörder nennen. Wer da glaubt, wir wollten unsere alten heiligen Geisteseschätze preisgeben, der mag eben so gut behaupten: „Der verachte die von seinen Vätern ererbten Kleinodien, welcher sie aus verschlossenen Gefäßen hervorholt, von Staub und Moder reinigt und triumphirend an das Schaufenster stellt, damit alle Vorübergehenden an ihrem Glanze sich ergötzen.“ Nein! Nicht zertrümmern wollen wir, sondern aufrichten, nicht ausreißen, sondern pflanzen, nicht den Berg Gottes abtragen, sondern ihn emporklimmen!

Auch weiter wollen wir bauen. Zu enge ist der Raum unseres Gotteshauses geworden für die Schaar der Andächtigen, die namentlich an den hohen Festtagen hinzuströmten, und so erging an uns der prophetische Ruf: *הרחיב מקום אהליך* = „Erweitere den Raum deines Zeltes!“

Unser bisheriger Tempel ist zu klein geworden für den Geist, den er selbst großgezogen, wie das Vaterhaus für den großgewachsenen Jüngling, der höher und weiter hinausstrebt und darum von demselben sich trennt. Die Scheidethräne, die in seinem Auge glänzt, verkündet die unvergängliche Liebe zur süßen Jugendstätte, der treuen Pflegerin seines Kindesalters, in welcher die Wurzeln seiner Kraft ruhen; allein *האדם עץ השרה* der Mensch will und muß wie der Baum Aeste und Zweige treiben und hinausragen über den schmalen Raum, dem er entsprossen. In der Wiege schlummert seine Kraft, aber es ist die Bestimmung der Schlummernden zu erwachen und im heißen Ringen gegen Sturm, Wind und Wetter für weitere und höhere Bahnen sich zu entfalten. Und so auch das Judenthum in seiner Läuterung! Es will sich keineswegs losreißen von seiner Wurzel, dem Berge Sinai, seiner Geburtsstätte, dem Berge Zion, seiner Wiege, sondern vielmehr als Lebensbaum aus diesen starken Wurzeln heraus weiter und höher in die Welt hinauswachsen, die unter seinem Schatten ruhen, an seinen Früchten sich laben sollen. In solchem Wachsthum ist es seit Jahrtausenden begriffen, und darum mußte es von Zeit zu Zeit die zu enge gewordene Hülle immer wieder ändern. So war es damals, als seine Bekenner vom babylonischen Exile mit einem erweiterten Gesichtskreise und einem für Gotteslehre wärmer schlagenden Herzen zurückkehrten, einen zweiten Tempel zu erbauen, in welchem mehrere der kostbarsten Kleinode, wie die Lade mit den Bundestafeln und das Urim-Betumim-Drakel fehlten, diese äußeren Symbole aber durch reinere Gottesverehrung reichen Ersatz fanden und allmählig neben dem blutigen Opfercultus das Gebet und die Verlesung namentlich der zehn Sprüche als höheres geistiges Opfer Platz griff. So war es damals, als nach dem Makkabäerkampf die Pharisäer gegenüber den Sadduzäern, die nur die alten Sitten festgehalten wissen wollten, neue religiöse Anordnungen in's Leben riefen, um dem eingerissenen Griechengeist hemmend entgegenzutreten. So war es damals, als die ägyptischen Juden die Thora in die griechische Sprache übertrugen, weil schon aus innerem Berufsdrange das mit dem Culturleben der Völker vertraute Israel stets dahin strebte, den Quell seiner ewigen Wahrheiten auch Nichtisraeliten zu erschließen. So war es damals, als nach der Zerstörung des zweiten Tempels Rabbi Jochanan ben Sakkai die durchgreifendsten Culturreformern unternommen und Israel ohne Tempel, ohne Altar, ohne Hohenpriester und ohne Opfer, mit einem völlig umgestalteten

Religionsleben, mit edleren, einfacheren, räumlich und geistig wenig gebundeneren Formen allmählig nach allen Ländern zog, um zur Erfüllung seiner weltgeschichtlichen Mission das Gesetz der Wahrheit und der Gerechtigkeit aus Palästinas engen Räumen hinauszutragen und über den weiten Umkreis der Erde zu verpflanzen. Und so wird und muß es auch jetzt geschehen. Die alten Formen sind für das gegenwärtige religiöse Bedürfnis größtentheils zu enge geworden. Warum haben seit Jahrzehnten viele Tausende von Juden unseren Gotteshäusern sich entfremdet? Weil die reichen Schätze unseres Cultus durch eine unverständliche Sprache verschlossen sind und ohnehin unter mittelalterlichen Klagen und den verbliebenen Wünschen nach Wiederherstellung des alten jüdischen Staatslebens und Opfercultus wie Perlen im Sande vergraben liegen. Warum haben viele Tausende von Israeliten fast alles jüdische Bewußtsein verloren und kaum noch ein dunkles Gefühl des Zusammenhanges mit der Gemeinde? Weil sie unter den veralteten Sitten das ewig lebendige Wesen des Judenthums nicht mehr erkennen, weil verrostete Gebräuche wie verwitterte Felsblöcke den Grundstein des Weltentheils ihnen verdecken, weil das, was die Menschheit bildet und vorwärts treibt, nur noch an morschen Krücken einherhinkt und wie lahm und bildungsunfähig erscheint. All diese Erkalteten will die Reform des Judenthums wieder zurückerobern, wieder begeistern für unser Heiligthum. Eingedenk der Mahnung unseres großen Lehrers: „Die Thora sei eure Vernunft und eure Weisheit vor den Augen aller Völker,“ will sie das Judenthum aus der nationalen Enge herausheben, als die Religion des Geistes, des reinsten Menschenthums zeigen und Israel als Grundstein jenes Tempels, der einst nach der prophetischen Verkündigung das Bethaus für alle Völker genannt werden soll. Und so weihen wir denn diesen Grundstein mit dem inbrünstigen Gebete, daß יהוה יהוה יראונו „Gott ihm Heil gewähre und daß er wie jener Fels, an welchen Moses mit dem heiligen Stabe schlug, zum frischsprudelnden Quell werden möge für Alle, die nach dem Göttlichen dürsten, zu einem Born, aus welchem wir und spätere Geschlechter Heil und Glückseligkeit trinken.“ Amen.

XX.

Predigt

gehalten am 20. October 1866, auf Anlaß der Legung des atlantischen Telegraphen, im Tempel der Adath-Jeschurun-Gemeinde zu New York.

Text: 2. B. Moses 3, 2.

Aus einem brennenden Dornenstrauche redete Gott mit Moses, aus einer Feuersäule zwischen Himmel und Erde redete Gott zu Israel. Wir haben Größeres erlebt: Gott redet zum ganzen Menschengeschlechte aus einem electrischen Funken; ich meine den atlantischen Telegraphen, durch welchen die Völker dies- und jenseits des Ozeans ihre Gedanken in einem Nu sich einander mittheilen können. Es ist dem Menschengesichte gelungen, auf dem Grunde des Meeres den electrischen Strom sich als Seraf dienstbar zu machen, der die Vorgänge auf der einen Halbkugel der Erde der andern mit der Schnelligkeit des Blitzes verkündet.

Wie aber? Ist dieser Gegenstand wohl geeignet, von heiliger Stätte aus besprochen zu werden? Nimmt auch das Judenthum Interesse an diesem Vorgange? Es hieße fürwahr die Natur des Letzteren ganz und gar verkennen, wollte man diese Frage verneinend beantworten. Es ist an sich schon einleuchtend genug, daß die Religion des Geistes nicht gleichgültig bleiben kann bei so hohen Triumphen des Geistes, daß Israel, das Volk des höchsten Ideals der Menschheit, nur mit der innigsten Theilnahme auf ein Ereigniß blicken kann, womit die Idee einen so unerhörten Sieg errungen. Bei näherer Betrachtung werden sich aber noch weit innigere Beziehungen herausstellen zwischen der Gotteslehre und dem atlantischen Telegraphen, und gewaltige religiöse Umwälzungen als nothwendige Folge des Letzteren erkannt werden; denn er vernichtet die Vergötterung der Vergangenheit, erschüttert in seinen tiefsten Grundlagen den Glauben an eine übernatürliche Gottesoffenbarung und verbürgt die Erreichung

des Zieles allgemeiner Erleuchtung und Verbrüderung.

„Wo hätte je ein sterbliches Wesen gehört, wie wir, Gottes Stimme aus dem Feuer reden?“ — so rief Moses Israel zu im Hinblick auf den flammenden Sinai, — und so könnten auch wir rufen in Hinsicht auf die Feuerbrücke, welche in der Tiefe des Ozeans erbaut worden; denn hochehrhabene Gotteslehren schreiten als Engel über diese Brücke, wie über die zwischen Himmel und Erde, welche der träumende Jakob erschaut, Gotteslehren, wovon die erste lautet: „Sprechet nicht, die früheren Tage seien besser gewesen als die jetzigen; weg mit dem Wahne, der die Vergangenheit vergöttert, ihr allein Kraft, Weisheit, Herrlichkeit, kurz das Wehen des göttlichen Geistes zuerkennt und daher die Gegenwart bloß dazu berufen glaubt, an Grabespforten auf Gottes Stimme zu lauschen, hier auf ewige Zeiten starr, stumpf, stumm und bewegungslos zu verharren und von den Leichenarmen vermoderter Anschauungen und Geseze sich willig umschlingen zu lassen!“ Kraftlos ist die Kraft Gottes, welche das Leben gestaltet und entwickelt! Kraftlos schwebt der Geist Gottes schaffend und wirkend über der unermesslichen Strömung der Geschlechter! Kraftlos offenbart sich das Wort Gottes in der fortschreitenden Erkenntniß seiner Werke, in den Bildungen der Geschichte! Nimmer, nimmer versiegt der göttliche Offenbarungsquell unter den Menschenkindern, und vollends eine Zeit, wie die gegenwärtige, worin die menschliche Forschung einen das Weltmeer umschlingenden Riesen geboren — sie ist nicht bloß in gleichem, sondern in ungleich höherem Maße von Gott erfüllt, als die graue Vorzeit, die in Folge ihrer lückenhaften Kenntniß der in der Natur waltenden Kräfte nicht einmal im Traume zu einer solchen Schöpfung sich verstieg. Mit dieser Lehre ist aber das ganze sogenannte orthodoxe System zu Grunde gerichtet; denn es beruhet ausschließlich auf der talmudischen Voraussetzung, daß das Menschengeschlecht bis zur urplötzlichen Ankunft des Messiasreiches im Zustande fortwährender Verschlechterung sich befinde, daß wir zu den Männern der Vorzeit im Verhältnisse von Menschen zu Engeln oder von Eseln zu Menschen stünden und daher nichts Anderes zu thun hätten, als blind gehorchend zu ihren Füßen zu sitzen und ohne alle Prüfung und Untersuchung ihre Meinung und Satzung uns anzueignen.

Und nur bei solcher Voraussetzung konnte es dahin kommen, daß das Alterthum in all' seinen Vorstellungen, Sitten und Gebräuchen

vom Vollglanz der göttlichen Herrlichkeit umflossen erschien und die Rückkehr zu seinen längst überflügelten Zuständen als das Ziel alles israelitischen Lebens und Strebens angesehen wurde, daß an die Stelle jenes urkräftigen Prophetengeistes, der die Erkenntniß des göttlichen Willens aus dem unversiegbaren und täglich frisch sprudelnden Quell des göttlichen Waltens am Himmel und auf Erden schöpft, der in Israel vor Allem den Menschen in seiner gottebenbildlichen Hoheit gekrönt wissen wollte und ihm jauchzend eine große weltumschlingende Zukunft verkündete, daß, sage ich, an die Stelle dieses Prophetengeistes eine namenlos traurige Verdampfung und Erstarrung trat, der das dürre Wort, der todte Buchstabe und der herkömmliche Brauch ungleich mehr gilt, als die leuchtende Gottesschrift im Tempel der Schöpfung, als der Donneruf der Jahrtausende.

In denkenden Köpfen herrschten freilich von jeher Zweifel an der Rechtmäßigkeit solcher Herrschermacht der Vorzeit; sie konnten sich trotz allen Sträubens die thatächliche Umwandlung der jüdisch-religiösen Formen und die fortschreitende Veredlung der Sitten eben so wenig wie die Unerschütterlichkeit des Wesens der Gotteslehre verhehlen; allein der grollende Geist durfte es dennoch nicht wagen, die Kerkermauern zu durchbrechen; noch fehlte ihm hierzu die freudige Gewißheit, die begeisterungsvolle Ueberzeugung und vor Allem die muthige Hoffnung, die schwerfällige und schwerhörige Volksmasse in Bewegung setzen zu können. Dies Alles wird und muß aber mit der neuesten Epoche der Weltgeschichte ganz anders werden.

Das große weltumgestaltende Ereigniß, von dem wir sprechen, es kann nicht anders, als die Erleuchteten besflügeln und selbst die Massen im Großen und Allgemeinen vorwärts drängen; es hat dem sogenannten historischen Rechte, dem blinden Hang am Herkommen und der tausendjährigen Erstarrung mit ihren religiösen Verzerrungen einen Stoß versetzt, wovon sie sich nie wieder erholen werden; es hat der Menschenvernunft ein Ehrendenkmal gesetzt, wovor selbst die Trägsten und Stumpfsinnigsten die Augen nicht mehr verschließen können, das mit Scham erfüllt ihre Hasser und für immer zu Boden schlägt die Lügenpropheten, die sie verhöhnern und beschimpfen. Laßt die Lüge sich breit machen und aufbäumen, wie sie will, ihre Stunde hat geschlagen; laßt das Reich Mizraims sich rüsten und in der Thorheit seines Herzens sprechen: „Ich jage nach und theile die Beute“ — es gräbt sich selber sein Grab, indem es sich in die Fluthen des Meeres stürzt, ohne

das jenseitige Ufer erreichen zu können. Der atlantische Telegraph ist gleichfalls ein Radikalreformer, der nicht langsam voranschreitet, sondern in wenigen Stunden Tausende von Meilen zurücklegt.

Und wie er die Vergötterung der Vergangenheit vernichtet, so erschüttert er auch in seiner tiefsten Grundlage den Glauben an eine äußerliche übernatürliche Offenbarung. Worauf stützt sich denn wohl dieser, allen reinen und vernünftigen Vorstellungen vom göttlichen Wesen widersprechende Glaube, dieser Widerwille gegen die Annahme einer natürlichen Offenbarung Gottes durch seine sicht- und unsichtbaren Werke? Hauptsächlich auf die Voraussetzung, daß sich die göttliche Majestät nur durch wunderthätige Kräfte offenbaren könne. Der Mensch erkennt nämlich gerade auf der Stufe der Kindheit am Ehesten die Wunderbarkeit im natürlichen Laufe der Dinge; er ist da noch zu sehr versunken in sein eigenes Wesen, noch zu sehr verwachsen mit den ihn umgebenden Erscheinungen, um das Auffallende an ihrem Gefüge wahrzunehmen, und wird daher nur bei außerordentlichen, entweder heftig erschütternden oder für seinen Gesichtskreis räthselhaften Naturvorgängen vom Gedanken an Gottes Macht und Größe ergriffen und kann auch nur in ihnen eine göttliche Verkündigung wahrnehmen.

Nur die begeisterten Seher und Sänger, die dem Volk aber selbst wieder als Wunder erschienen, vermochten sich zu jener Höhe zu erheben, worauf der Blick die volle Schärfe für das Geheimnißvolle und Unbegreifliche selbst im Alltäglichen und Gewohnten sich zu bewahren versteht, worauf der Odem und das Wort Gottes auch im unscheinbarsten Theilchen des unermesslichen Weltalls und um so mehr in den unergründlichen Tiefen des Menschengesistes vernommen wird. Moses vernahm eben wegen seiner unvergleichlichen Prophetengabe die Stimme des unsichtbaren Weltenvaters schon aus dem Dornbusche, Israel dagegen erst aus dem majestätischen Schauspiel von heftigen Gewitterstürmen, worunter die Erde erzitterte und eine himmlische Feuer säule den bebenden Sinai umhüllte. Die Verneinung des Wunderglaubens in einem übernatürlichen Sinne ist im Grunde nichts anderes, als die Ueberzeugung, daß in der Natur selbst, in der Körper- und Geisterwelt, im Ganzen wie im Einzelnen überall wunderthätige Kräfte wirken, überall Gottes Walten, überall Gottes Wort sich offenbare. Je mehr demnach die Kultur unter unserem Geschlechte zunimmt, je mehr insbesondere das Gebiet der Naturwissenschaft an Tiefe und Ausbreitung wächst, um so lebendiger und strahlender tritt uns aus Allem die Ma-

jestät des allgegenwärtigen Gottes in seiner unerforschlichen Größe und Weisheit entgegen, um so morscher und entbehrlicher wird die verrostete Kriechleiter, welche der Gedanke an eine übernatürliche Kundgebung Gottes dem religiösen Bedürfnisse darbot. Gerade aber in dieser Beziehung konnte das große Ereigniß des Tages am wenigsten verfehlen, eine vollständige Umwälzung in den Gemüthern hervorzurufen und selbst die große Masse aus ihrer Trägheit aufzurütteln. Es ist hier dem Menschengenosse unter göttlichem Beistande ein Werk gelungen, das alle Wunder, welche die Sagen des Alterthums uns überliefern, an Außerordentlichkeit weit überragt.

Moses erhob seinen Stab, um das Rothe Meer zu theilen und Israel trockenen Fußes durchschreiten zu lassen. Hier ist weit Größeres geschehen. Ein electrischer Funke durchreißt unversehrt unter rauschenden, brüllenden, feindlichen und unermesslichen Wassermassen das Weltmeer, um in einer verhältnißmäßig unbeträchtlichen Anzahl von Minuten die Bewohner dies- und jenseits des Ozeans ihre Gedanken mit einander austauschen zu lassen, und Jedermann fühlt und weiß, daß es hier mit ganz natürlichen Dingen zugeht. Niemand, auch nicht der Roheste und Unwissendste, denkt nur von Ferne daran, daß hier übernatürliche Kräfte obwalten. Die Dunkelmänner, die Vertreter des Königs- und Pfaffenthums, welche von der Verdummung des Volkes sich nähren und mästen, sie würden noch im vorigen Jahrhundert versucht haben, das große Werk dem Teufel zuzuschreiben; heute schweigen sie beschämt und machtlos und müssen sogar gute Miene zum bösen Spiele machen. Der große Gedanke des göttlichen Buches: Gott hat den Menschen in seinem Ebenbilde geschaffen, der Allvater hat dem Erdensohne einen ewig lebendigen, vernünftigen, ihm entfloffenen Geist verliehen, fähig, ihn in seinen weisheitsvollen Werken zu erkennen, er ist's, welcher die Völker beim Gelingen der Großthat mit stürmischem Jubel und heiligem Schauer durchdrang; die göttliche Offenbarung im Menschengenosse — die Existenz des größten Wunders ohne Wunder — sie ist die erhabene Idee, welche alle Schichten der Gesellschaft dunkler oder klarer mit freudigem Beben durchzitterte; im Herzen eines Jeden jauchzten die Worte: „Wo hörte jemals ein Volk Gottes Stimme, wie wir, aus dem Feuer reden?“ Wo aber die Wahrheit einmal mit solcher Kraft aufleuchtet, da ist es vergeblich, ihre Wirksamkeit hemmen zu wollen, da kann sie nimmer verhindert werden, im Stillen fortzuarbeiten und das Truggewebe finsterner Zeitalter zu zerreißen. Mögen dann

die Religionen zittern und beben, deren einzige Stütze Unvernunft und Wundermärchen bilden. Das Judenthum, das wahre Judenthum bedarf keiner solchen zerbrechlichen Stütze; sein Felsengrund ist, wie schon Maimonides erklärt, keineswegs der Wunderglaube, sondern seine innere Wahrheit, die Uebereinstimmung seiner Offenbarungen mit den unentstellbaren göttlichen Schriftzügen in der Körper- und Geisterwelt — das ist seine ewige Beglaubigung, sein Aukergrund, und ihn werden alle Stürme der Welt nicht erschüttern, sondern nur immer mehr und mehr befestigen.

Ja, das größte Ereigniß des Jahrhunderts verbürgt offenbar die Erreichung unseres stolzesten Zieles, allgemeine Erleuchtung und Vereinigung, Verbrüderung aller Menschenkinder in Gott, ihrem Vater. Diese schöne Hoffnung, welche unsere Propheten schon vor Jahrtausenden aussprachen, die Hoffnung auf jene Messiaszeit, da — wie Jesaias verkündet — die Völker ihre Schwerter zu Pflugscharen schmiedeten und ihre Speere zu Sichelu, da nicht mehr ein Volk gegen das andere das Schwert erhebt und die Menschen nicht mehr lernen den Krieg, da ein ewiger unverbrüchlicher Friede im Gott Jakobs alle Nationen der Erde beglücken und selbst das Eisen, das Symbol des Kriegs, zum mächtigen Hebel des Friedens werden wird — diese Hoffnung, die Israel auf seiner langen, langen Wanderung durch öde Wüsteneien unter Schafalgeheul nimmer verließ — wie oft wurde sie für einen leeren, wenn auch edlen Traum ausgegeben, in welch' unermessliche Weite schien nicht ihre Erfüllung selbst ihren eigenen Trägern gerückt, beim Hinblicke auf das zahllose Heer von Heiden, welches heute noch die Erde bewohnt, wie auf die schweren und scheinbar erfolglosen Kämpfe, welche die kleine Schaar des Lichts und der Wahrheit gegen die Diener Baals zu bestehen hat; welcher Aufwand an Kraft und Muth that nicht immer den Vorkämpfern für unsere große, herrliche, messianische Zukunft Noth, um am jemaligen Gelingen des großen Werkes nicht ganz und gar zu verzweifeln, um nach dem Vorbilde Moses in der Zerreibung des Gößen nicht zu ermüden! Von nun an, Geliebte, bedarf es gar keines Muthes mehr zu solcher Hoffnung! Der atlantische Telegraph ist — was er in der That schon genannt worden — unzweifelhaft der größte Friedensvermittler zwischen den Völkern der Erde; die Feuerzunge, welche die alte und neue Welt verbindet, sie muß nothwendig in kurzer Zeit überall hin dringen, um der Cultur eine Bahn durch die Wildniß zu ebenen, die Gesittung zur Herrschaft zu

bringen, das Morfche und Faule wie Stoppeln zu verzehren, die Menschheit in all' ihren Theilen immer fester und inniger mit einander zu einen und im Gefühle dieser Einigung endlich den großen unerforschlichen Einen erkennen zu lassen, dessen Namen Israel seit Jahrtausenden unter namenlosen Wehen und Kämpfen unermüdet in ihr betäubendes Kriegsgetümmel und Waffengeklirre hineingerufen. Nein! mein Volk! Du darfst deine Feinde in und außer dir nicht fürchten! Es ist Gott, der für dich streitet! Laß sie es versuchen, dich in deinem stolzen und siegreichen Vorwärtsschreiten zu hemmen, deine herrliche Blüthe mit Stümperhänden zu knicken, der Erfüllung deiner hohen welterlösenden Mission sich entgegenzustemmen — du bist und bleibst dennoch, wie dein mächtiger Bundesgenosse, wie der Seraf in der Meerestiefe, ein Fürst des Friedens! Du bist ein electrischer Funke, der seit Jahren ohne Zahl tobende und wuthentbrannte Völkermeere unversehrt durchschreitet, um alle Nationen auf dem weiten Umkreise der Erde zu einem unzertrennlichen Gottesvolke zu verbinden. Der Wind trägt hinweg Alle, die wider dich und deine Verherrlichung streiten, und du wirfst im großen weltumschlingenden Friedensbunde in deinem Gotte frohlocken immerdar! Amen.

XXI.

Predigt

gehalten am 8. April 1871 zur Feier des deutschen Friedensfestes im Tempel der Adath-Jeschurun-Gemeinde zu New York.

Text: 2. B. Moses 23, 30.

Der Israel voranziehende Engel ist ein Bild der göttlichen Vorsehung, die die Geschichte der Menschen leitet und am Unverkennbarsten in der Laufbahn unseres Stammes waltet; die Geschichte zeigt uns die Herrschaft einer unbestechlichen Gerechtigkeit am Klarsten im Blühen und Welken ganzer Nationen. Die Erzählung vom babylonischen Thurbau wiederholt sich immer im Laufe der Jahrtausende. Eine kleine Weile — im Völkerleben sind Jahrhunderte bloß Tage — mag auch Raub und Lüge triumphiren, aber über kurz oder lang durchbricht der Wurmfraß die glänzende Decke und zeigt sich Fäulniß und Auflösung; die mächtigsten Staaten und Reiche zerfallen, wenn sie nicht auf Gott, Recht und Wahrheit gegründet, wenn Blut und Thränen ihren Kitt bilden. Mit solchem Kite kann man freilich Kolossales zusammenleimen, aber nicht beleben und erhalten. Ein Hauch fährt darüber hin und der Kolosß stürzt zusammen. Wo dagegen Gottes Geist den Bau zusammengefügt, da waltet eine Kraft, die selbst unter der Wucht zahlloser Jahre und zusammenstürzender Welten nur immer riesenhafter anschwillt. Gott sendet jeder Nation einen Engel, um ihr den Weg zu bahnen zum Ziele ihrer Sendung, und so lange sie dem Engel Gehorjam leistet, vermag sie Berge von Hindernissen zu überwinden. Wagt sie es aber dem Cherub Troß zu bieten, dann verwirren sich ihre Pfade, entzweien sich die Herzen und die Zungen, daß einer die Sprache des andern nicht versteht, der Bruder sich waffnet gegen den Bruder und das Eden wird zum Babel, die Felsenwohnung zum Grabe.

Ein solches Babel ist das gegenwärtige Frankreich, das lediglich aus Raubsucht einen Krieg gegen Deutschland hervorrief, der Hundert-

tausende von Menschen theils in's Grab, theils in namenloses Elend stürzte und mit seinem eigenen wohlverdienten Ruine endete, indem die ganze Nation ihrem Kaiser, dem gewissenlosen Abenteuerer, zujuchzte, als er in die Kriegstrompete stieß.

Im gerechten und edlen Stolze veranstaltete die hiesige deutsche Bevölkerung für den morgigen Tag eine kirchliche Friedensfeier, und auch wir wollen und sollen heute als am Pesachsabathe dieser Feier der Befreiung unseres Geburtslandes und der Niederwerfung seiner Dränger mit ganzem Herzen uns anschließen, sowie diese unsere Theilnahme durch milde Gaben für die Wittwen und Waisen der gefallenen Opfer besiegeln. Wir sind hierzu verpflichtet nicht bloß als Deutsche, sondern auch als Israeliten, die seit Jahrtausenden den sittlich-heiligen Gott verkünden, der im Siege Deutschlands im Vollglanz seiner Gerechtigkeit sich offenbarte. Ich verkenne keineswegs die großen Verdienste der französischen Schriftsteller des vorigen Jahrhunderts um die heilige Sache der Völkerfreiheit und besonders der Gewissensfreiheit; allein Frankreich ließ stets seine edlen Triebe von seiner blinden Leidenschaft, von den unreinen Flammen seiner Ruhmsucht überflügeln. Es gab diesem Würgengel mehr Gehör als dem Friedensengel, den ihm Gott vorangefendet, es auf glorreicher Bahn zu erhalten. Es ist mit reichen Kräften begabt, der Civilisation zu dienen, will aber für den Mittel- und Glanzpunkt der Civilisation gelten, schlechthin die große Nation, d. h. die größte Nation der Erde sein, und beugte darum immer wieder von Neuem das Haupt willig selbst unter die schmachvollste Tyrannei, sobald sie ihm nur Aussicht auf Demüthigung und Knechtung anderer Völker bot. Und wird es in seiner Hoffnung getäuscht und für seine Frevel gezüchtigt, dann wirft es für einen Moment das Joch von sich und gefällt sich in der entgegengesetzten Rolle, die Universal-Republik zu verkünden, in welcher gleiche Vertheilung der Erdengüter stattfindet, und deren Sonne nicht der daraus verbannte Gott, sondern wieder das französische Volk ist. Welch ein ganz anderes Bild bietet uns das deutsche Volk, dem die Welt die Buchdruckerkunst und die kirchliche Reformation verdankt, dem ein Guttenberg, Luther, Lessing, Mendelssohn und Alexander von Humboldt angehören! Es ist von ebenso großer Geistes- wie Gemüthstiefe, zugleich von edler Bescheidenheit, von williger Anerkennung fremden Verdienstes und inniger Friedensliebe, heldenmüthig im Kampf und großmüthig im Siege; es weiß sich selbst zu beherrschen, es ist voller Energie, Ausdauer und

Emjigkeit und darum ein Pionier der Cultur überall, wohin es seine Sprößlinge sendet. Allerdings ist sein Gang langsam und schwerfällig — namentlich in Abwerfung confessioneller Vorurtheile. Der neue Erlaß der preussischen Kirchenbehörde, der die Juden lügnertischer Weise der Feindschaft gegen das Christenthum und dessen Stifter anklagt, hätte wie hier, auch dort in der deutschen Presse einen Sturm der Entrüstung hervorrufen sollen, zumal in einer Zeit, in welcher Juden und Nichtjuden in gleicher Weise ihr Blut für's Vaterland verspritzten. Doch auch in dieser Hinsicht gestalten sich die Dinge immer mehr zum Besseren. Das Gesetz hat auch dort die Glieder aller Confessionen gleichgestellt, so daß viele der Unsrigen wichtige Staatsämter bekleiden, und selbst jener schmachvolle Erlaß entstand nur aus Aerger über häufige Uebertritte vom Christenthum zum Judenthum. Eben deshalb, weil sie aus größerer Tiefe schöpft, ist der Entwicklungsgang der deutschen Nation ein langsamer, löst sie sich nur allgemach vom Gewohnten los, aber die Lösung ist auch um so sicherer und gründlicher. Und dürfen wir endlich, als Reformjuden, vergessen, wie viel wir Deutschland zu verdanken haben? Ist nicht der deutsche Geist der Träger des Reformjudenthums und deshalb unsere Gemeinde seit mehreren Jahren beflissen, in Cultus und Schule die deutsche Sprache zu pflegen?

Sind es nicht deutsche Männer, welche die heilige Sache der religiösen Umgestaltung entschieden, innig und ehrlich vertreten? Preisen wir Gott dafür, daß dieser Geist auch auf dem Schlachtfelde den Ausschlag gab und einen weit größeren Antheil an den deutschen Triumphen hatte, als die eiserne Waffe, und beten wir zum Herrn der Heerschaaren, der *עשה שלום בירושלם* Frieden stiftet in seinen Himmelshöhen, daß er mit dem gefeierten Frieden die Herzen der beiden Völker zur gegenseitigen Versöhnung lenke, und auch hier aus Wind, Sturm und Feuer den milden Hauch inniger Eintracht geboren werden lasse, einer Eintracht, welche die beiden Culturnationen befähigt, ungestört ihre Mission zu erfüllen und dem Engel zu folgen, den ihnen Gott gesendet. Amen.

XXII.

Rede

gehalten am 11. April 1872 bei der fünfzigjährigen Jubelfeier der Hebräer Benevolent und Orphan Asylum Society in der Academy of Music zu New York.

Hochgeehrte Versammlung! Könnte mich je der Wunsch beseelen, eine posaunenartige Stimme zu besitzen, so wäre es in diesem Augenblicke, da mir die Ehre zu Theil wird, Sie bei einer hochfeierlichen Gelegenheit ansprechen zu dürfen. Erhoben die Propheten ihre Stimme mit der Stärke des Schofarschalles, dem Hause Israel seine Vergehungen vorzuhalten — welcher Jude sollte sich nicht eine Schofarstimme wünschen, den Ruhm seines Stammes zu verkünden? Und jetzt gilt es solchen Ruhm! Denn wir feiern die vor fünfzig Jahren stattgefundenene Gründung unserer Anstalt zur Unterstützung von Armen und Verlassenen, ein Festsfest, an welchem nicht, wie beim gleichnamigen Bibelfeste, Sklaven über die Zertrümmerung ihrer Ketten jubeln, sondern freie jüdische Bürger darüber, daß vor einem halben Jahrhundert eine kleine Anzahl unserer Glaubensgenossen einen Verein gestiftet zur Lösung der Fesseln, worunter Hülfbedürftige schmachten, einen Verein mit dem Lösungsworte: *ישבתם איש אל אחותו ואיש אל משפחתו תשבו*. Wir wollen, so weit nur immer unsere Kräfte reichen, den Armen zu ihrem Erbe verhelfen, den Gedrückten zum Vollgefühl ihrer Gliedschaft an der großen Menschenfamilie!

Und wen unter uns sollte bei solcher Feier nicht edler Stolz erfüllen auf unsere heilige Religion, die das winzige Häuflein zu solchem Opfermuth entflammt, wie auf das Heranreifen seiner Pflanzung zu ihrer gegenwärtigen Blüthe?

Das Judenthum nennt sich nicht „die Religion der Liebe“, drängt aber gewaltig nach Werken der Liebe im Namen der Gerechtigkeit. Die Liebe ist ein weitschichtiger Begriff und kann leicht einen krankhaften Charakter annehmen; sie kann auf den sonderbaren Einfall kommen,

die Menschen mit der Peitsche in den Himmel treiben zu wollen. Es gibt eine falsche Liebe, aber keine falsche Gerechtigkeit. Das Judenthum bezeichnet die Uebung von Milde mit dem Ausdrucke צדקה „Gerechtigkeit“ und bezeugt seine sittliche Majestät schon durch diese eigenthümliche Auffassung edler Opfergaben.

Es hält von solchen Gaben jede eitle Selbstbespiegelung fern und stellt sie als etwas hin, was keineswegs außerhalb des Pflichtkreises liegt, sondern unsere Schuldigkeit ist, indem unser Ueberfluß von rechtswegen das Eigenthum der Bedrängten ist und uns von Gott bloß zur treuen Verwaltung verliehen worden. Es ruft uns zu: „Brich den Hungrigen dein Brod und führe die seufzenden Armen in's Haus; siehst du einen Nackten, so bekleide ihn und entziehe dich nicht dem, der deines Fleisches!“ — also nicht etwa nur dem, der deines Stammes und Glaubens, sondern dem, der überhaupt deines Fleisches, ein Mensch, geschaffen im göttlichen Ebenbilde, wie du selbst. Dann bricht dein Licht wie Morgenröthe hervor und wird deine Gerechtigkeit dir voranschreiten, deine Gerechtigkeit, die den Hilfsbedürftigen ihr Erbe gegeben und das harddrückende Gefühl heimathloser Fremdlingchaft in der Menschenwelt vom Herzen genommen!

Es ruft uns lange vor dem Stifter der christlichen Religion durch den Mund Hillel's zu: „Was dir mißfällig, das thue auch deinem Nächsten nicht!“ — dies ist der Text der ganzen Thora, alles Uebrige bloßer Commentar!

Hiermit findet auch die biblische Lehre ihre rechte Erklärung: „Liebe deinen Nächsten wie dich selbst,“ d. h. betrachte deine Liebe zu Andern so, wie die Liebe zu dir selbst, nicht als etwas Ueberschwängliches, sondern als Selbstverständliches, Natur- und Pflichtgemäßes! Das Judenthum ruft uns ferner zu: „Laß dein Haus weit geöffnet sein, wie das Abrahams, und die Armen deine Hausgenossen werden; denn der Tisch, dessen Gaben mit den Schwachtenden getheilt werden, er ist seit der Tempelzerstörung der sühnende Altar geworden!“ Solche Lehren konnten nicht verfehlen, Israel für alle Zeiten den Ehrentitel „B a r m h e r z i g e“ zu erwerben und selbst unter den bittersten Verfolgungen mildthätige Anstalten in seiner Mitte zu schaffen. So wird es begreiflich, wie unsere Glaubensgenossen auch dann noch mit vollen Händen milde Gaben spendeten, als ihnen der mittelalterliche Staat Gut und Blut abpresste, wie die Unglücklichen in ihren finsternen Judengassen die Hausandacht am Abende des Erlösungsfestes mit den Worten ein-

leiteten: „Kommt, ihr Hungernden, Antheil an unserem Festmahle zu nehmen! Ihr dünkt euch Fremdlinge in der Welt, vom Schicksal Verstoßene — unser Haus ist euch geöffnet, unser Tisch steht euch zur Verfügung; denn auch wir waren einst Fremdlinge in Egypten, woraus uns Gott erlöste, und sind jetzt wieder verstoßene Fremdlinge, die Gott erlösen wird!“

Und sie haben sich nicht getäuscht, die frommen Märtyrer! Gott hat uns, ihre Kinder, erlöst — Amerika hat sich uns erschlossen, das Land unserer Liebe, das Land der ungeschmälernten Glaubensfreiheit, dessen Stolz und Blüthe unsere Mucker vergeblich in den Staub zu treten trachten. Nein! Das Volk der Vereinigten Staaten, das die Racenknechtschaft aufgehoben, duldet nimmer Gewissensknechtschaft in seiner Mitte. Es kann sich in seinem unermesslichen Reichthum Geld und Gut rauben lassen, aber seine Seele läßt es sich nicht nehmen. Der Präsident der Republik wird nimmer zum Papste werden, und kein Patriot wird Lust tragen, seine Bürgerkrone mit einem Cardinals-hute zu vertauschen!

Es konnte nicht ausbleiben, daß das anfangs nur winzige Bächlein der jüdischen Einwanderung allmählig zum breiten, mächtigen Strome heranwuchs und damit auch unser Institut seine Wirksamkeit immer mehr erweiterte, einen außerordentlichen Zuwachs an Mitteln gewann, aber auch gewinnen mußte, um die gesteigerten Bedürfnisse befriedigen zu können.

So wurde denn die zarte Pflanzung zum stolzen Baume, in dessen Schatten Hunderte von müden Pilgern ruhen, sich laben und erquicken und dessen Blüthenkrone unsere *Waisenanstalt*. Sie wissen, wie viel Großes und Herrliches da vollbracht wird, wie diese verwaisten Kinder, denen die sonst so liebliche Morgenröthe in tiefe Finsterniß sich verwandelt, diese zarten Menschenblumen, die ohne Hülfe dürr und welk zu Boden sinken müßten, mit dem reichsten Himmelsthau menschlichen Erbarmens getränkt werden, wie Frauenhände in unermüdlicher Emsigkeit das schützende Gewand ihnen bereiten, eine Decke, heiliger als der Vorhang vor der Bundeslade, wie da gleichzeitig für ihre leibliche und geistige Pflege, für ihre Gegenwart und Zukunft Sorge getragen wird, damit sie das Asyl, für den spätern Beruf gerüstet, verlassen. Gewiß — die Gegenwart blieb nicht hinter unserer Vergangenheit zurück, und wir dürfen uns das schöne Zeugniß geben, daß unsere Jugend unser Alter nicht beschämt. Möchte das fünfzigjährige Institut

unter der opferreichen Fürsorge des geehrten Vorstandes immer mehr an Kraft und Blüthe gewinnen, und wie Abraham, aus dessen Geiste es geboren worden, noch im Alter von hundert Jahren gottgesegnete Sprößlinge in seinem Ebenbilde erzeugen und so die Welt erfahren, wie Israel im höchsten Greisenalter noch voll jugendlichen Geistes, ungebeugt selbst unter dem Joche der Knechtschaft und vollends leuchtend, schwung- und zeugungskräftig unter der Sonne der Freiheit, inmitten eines Volkes, das zu seinem Lebensprinzipie den mosaischen Grundsatz erhob: „Ein Gesetz und einerlei Recht sei euch und Dem, der nicht eures Stammes und Glaubens!“

XXIII.

Gedächtnisrede

gehalten am 21. November 1874 zu Ehren Abraham Geigers im Tempel
der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: 1. B. Moses 1, 3.

Verschiedene Sabbathe hindurch beschäftigt uns die Schöpfungsgeschichte, und zwar eines ihrer erhabensten Worte: „Gott sprach: „Es werde Licht!“ und es ward Licht!“

Es darf euch nicht befremden, m. A., wenn ich diesen Gottesspruch auf ein großes Geisteslicht in Israel anwende, das lange in voller Herrlichkeit auf Erden geleuchtet und erst vor wenigen Wochen dem leiblichen Auge entschwunden. Schon im Midrasch heißt es: **וַיְהִי אֹרֶךְ אֲבִרָהם** — der Gottesruf: „Es werde Licht!“ sei eine Hinweisung auf Abraham, durch welchen das geistige und moralische Tohu Babohu sich zu lichten begann und Morgenroth hervorbrach aus tiefer Finsterniß.

Dasselbe gilt auch von einem der größten Söhne Abrahams, der den Namen des Erzvaters trug, von Abraham Geiger. Viele amerikanische Israeliten, namentlich jüngeren Geschlechts, mögen diesen Namen nie vernommen haben. So las ich erst neulich einen jüdisch-amerikanischen Vortrag, worin mitunter Personen von geringer Bedeutung und sogar zweifelhaftem Charakter zu den Zierden unseres Stammes gezählt werden, Abraham Geiger aber unerwähnt bleibt.

Undank, Mißachtung und sogar Verfolgung war ja immer das Loos gerade der größten Propheten! So lange solche Männer leben, wissen die Meisten ihre reichen Spenden nicht zu würdigen, oder wird solche Würdigung von der Selbstsucht verdrängt. Erst nach dem Schlusse ihrer Laufbahn erscheinen sie früher oder später in ihrer wahren, hoheitsvollen Gestalt, und erkennen die Gemeinschaften, für welche sie gelebt und gewirkt, daß sie unter ihrem Schatten weilen, an ihrem Lichte sich erwärmen. Erst der Tod sühnt das Verbrechen, als

Geistesrieße viele Tausende zu überragen und der Beschränktheit und Eitelkeit ein Dorn im Auge zu sein.

Abraham Geigers Leben und Wirken, wenigstens in einigen Grundzügen, in gottesdienstlicher Versammlung zu schildern, ist nicht ein bloßes Erforderniß der herkömmlichen Sitte, sondern ein Zoll der Dankbarkeit, den die jüdische Gemeinschaft ihrem in der Gegenwart hervorragenden Lehrer schuldet, eine heilige Pflicht der Anerkennung unsterblicher Verdienste.

Ein Tohu Vabohu, ein dunkles Drängen und Treiben, wirre, chaotische Zustände bot das jüdische Geistesleben dar, als Gott diesen hohen Geist erweckte, ihn dazu berief, lichtvolle Klärung in die Gährung zu bringen, gestaltend in die gewaltig wogenden und von Dunkel bedeckten Gewässer einzugreifen.

Mendelssohns großartige Wirksamkeit hatte ahnungslos die Eisesstarrheit des jüdischen Religionslebens gebrochen, eine Starrheit, die eine Folge Jahrhunderte langen schmachtvollen Druckes, Israel und sein Heiligthum als Zerrbilder, als vermunimte Fremdlinge und wie galvanisirte Leichname vor den Augen der Völker erscheinen ließ. Es konnte nicht anders kommen, als daß mit der Zertrümmerung des Eises große Verwirrung entstand, hier ein verzweiflungsvolles Sichanklammern an die umhertreibenden Trümmer, ein angstvolles Hülfserufen und Sichwehren gegen die brausende Strömung, die, wie man fürchtete, das Judenthum verschlingen werde; dort ein jubelndes Hineinstürmen in die Wogen, wobei nur wenig nach dem Ziele gefragt wurde, das man nicht kannte, die rasenden Schwimmer oft weit über das Ziel hinausgeschossen und zuletzt zerrissenen Herzens und gebeugten Hauptes, müde gehezt und bis zum Tode erschöpft, in den Hafen des Christenthums einliefen. Und selbst der Theil der sogenannten Aufgeklärten, der sich zu solchem Verrathe nicht verstehen konnte, fühlte sich nichts weniger als heimlich in der jüdischen Gemeinschaft, fühlte sich dem Judenthume entfremdet, ziel- und obdachlos umherirrend. So standen die Verhältnisse noch vor vierzig Jahren. Das officielle Judenthum beharrte in seinem mittelalterlichen Gepräge, und seine Vertreter begnügten sich damit, das Scepter zu führen.

Die Neumodischen, wie damals die genannt wurden, welche sich vom Joche lossagten, hielten sich selbst für Rebellen und suchten sich für die innere Verödung durch scharfe Wize über die alten Glaubensformen zu entschädigen. Ein H e i n e z. B. mit seinen entzückenden

Harfenklängen und seinem lebenslänglichen Kampfe gegen die Verfolgung der Juden verhöhnzte mit den bittersten Selbstanklagen seinen Uebertritt zum Christenthume, gleichzeitig aber auch das Judenthum, von welchem er äußerte: es sei keine Religion, sondern ein Unglück.

In dieser frivolen Aeußerung liegt ein starker Nachklang der irrigen Behauptung Mendelssohns: das Judenthum sei keine geoffenbarte Religion, sondern geoffenbarte Gesetzgebung, — eine Behauptung, die große Verheerungen unter den Schülern des frommen und gottesfürchtigen Meisters angerichtet.

Zuletzt aber trat der abtrünnig gewordene Sänger mit dem offenen Zugeständnisse hervor: wie er für immer mit der Thorheit der Gottesläugnung gebrochen, wie er sich nur noch als Jude fühle und wie groß seine Bewunderung und Verehrung für das Judenthum sei! Woher nun diese Umwandlung, die sich damals an Tausenden vollzogen? Die Reform des Judenthums, die diesem zuerst wieder Achtung nach innen und außen erwarb, ließ inzwischen ihren immer rauschender werdenden Flügelschlag vernehmen! Es entstand das gotterfüllte Streben, auf den Trümmern aufzubauen, Ernst zu machen mit der Hinwegräumung des Schuttes, aber nimmer zu weichen vom Sinaifels, dem unerschütterlichen Grundpfeiler unseres Bekenntnisses, dem unerschöpflichen Quell unserer Weisheit vor den Augen der Nationen, die Formen nach dringendem Bedürfniß umzugießen, ebenso die meistens von Außen ererbten unhaltbaren Vorstellungshüllen von ihrem goldenen Kerne loszulösen, aber nach wie vor höher als das eigene Leben zu stellen den ewig lebendigen Geist der Sinailehre, der allein Israel unverfehrt durch die Jahrtausende tragen und im Kampfe gegen brüllende Völkerheere mit der Siegeskrone schmücken konnte, das Streben, die so lange vergrabenen und vergessenen Gefanges- und Gedankenschätze unserer Gotteshelden aus dem tiefen Schachte unserer Vergangenheit heraufzuholen und die gehobenen Edelsteine triumphirend dem priesterlichen Diademe Israels einzufügen, damit die Welt in und außer Israel immer mehr unsere Berufung zur Zeugenschaft vom Einig-Einzigen, zum Träger der höchsten Idee der Menschheit erkenne.

Und an der Spitze der Männer solchen glorreichen Strebens und Gotteskampfes stand Abraham Geiger, er, der mit dem Schwerte seines reichen Wissens wie kein Anderer es verstand, Wege durch Felsen zu brechen und die eisernen Riegel vor der Pforte unserer Schatzkammern zu sprengen; er, der mit dem Zauberstabe des Genius in unserem in-

nersten Heiligthum, in der Bibel, neue Welten der Wahrheit erschloß und mit tiefblickendem Seherauge in die verborgensten und entlegensten Theile unserer Geschichte eindrang, um das Judenthum zu verherrlichen und den Nachweis zu liefern, daß und in welcher Weise aus den Splintern des jüdischen Geistes der Reichthum der Religionen aller gebildeten Völker geflossen. Und welche Unermüdlichkeit entfaltete er nicht im hohen Priesterdienste!

Mit rastloser Begeisterung legte er schon am frühen Morgen seine Saat und ließ auch am späten Abend seine Hand nicht ruhen. Er begnügte sich nicht damit, der gotterleuchtete Lehrer seiner Gemeinde und Israels im Allgemeinen zu sein — nein! er unternahm es noch im vorgerückten Alter, Jünglinge zum Priesterdienste zu erziehen, mit dem Oele seiner Weisheit zu salben, für den großen und hochheiligen Kampf zur Verherrlichung des Vatererbes mit Kraft, Geschick und Begeisterung zu rüsten. Wie Erzvater Abraham sprach auch er vor der Gründung der jüdischen Lehranstalt in Berlin: *ר' מאה ערירי תתן לי ואנכי הלך ערירי* = „Wozu, o Gott, hast du mir all' diese Reichthümer verliehen, da ich vereinsamt dahinwelke, keinen Erben meiner Geisteschätze zurücklasse?“ Noch vor wenigen Monaten äußerte er der Klage über unseren jungen theologischen Nachwuchs gegenüber: „Vielleicht hilft unsere Hochschule.“ Ja — vielleicht! Was ist jetzt diese Hochschule ohne dich, du Stolz Israels, ohne deinen Geist, du großer Meister?

Das, Freunde, ist für unsere Zukunft eine ernste Frage. Doch zagen wir nicht! — *הרבה שלוחים למקום* — Gott hat viele Boten, und jetzt schon hat er, wenn auch uns unbekannt, das Rüstzeug sich erkoren, das große Werk des Verklärten fortzuführen. Das Tohu Babohu hat sich geklärt. Das vom Entschlummerten geweckte Licht ist gesichert; seine Hülle nur ist zu Staub geworden, aber das von ihm verkündete Gotteswort bleibt ewig! So wird und muß denn seine Lichtsaat die stolzesten Blüthen treiben und auch an ihm die göttliche Verheißung an Abraham sich bewähren: *אחד קראתי* = „Als den Einen habe ich dich berufen, aber ich werde dich segnen und mehren und eine zahlreiche Nachkommenschaft dir geben.“ Amen.

Dritte Abtheilung.

Festtags- und Sabbathpredigten.



From a Portrait taken at Pesth about 1852

XXIV.

Predigt

gehalten am Neujahrstage 5639 (1878) im Tempel der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: Jes. 21, 11—12.

Wieder stehen wir auf der Scheidegrenze der Jahre, wieder stehen wir an einem Marksteine zwischen Vergangenheit und Zukunft, da wir einen Augenblick stille halten in der reißenden Strömung, in der wir nur so selten zu Odem kommen, und das Herz bebend und stürmend sein sehnsüchtiges Verlangen vor Gott ausgießt, so vielerlei Fragen an den Wächter in der Höhe richtet. Und es sind nicht immer dieselben Fragen desselben Herzens. Manche wohl sind die alten und werden immer brennender, je mehr wir selber an Bluth verlieren und älter werden, je länger wir auf Bescheid warten oder richtiger nur den Bescheid erhalten: „Kehret um und kommt wieder.“ Andere aber fanden ihre erwünschte oder unerwünschte Lösung. Die Zahl der Fragen dagegen wird darum nicht geringer; denn aus jeder Entscheidung werden neue Zweifel geboren, aus jeder Befriedigung neue Bedürfnisse, aus jeder Gewährung neue Ansprüche, aus jeder Zurückweisung neue Hoffnungen. Nie, nie kommt das Menschenherz zur Ruhe, und dies ist zugleich seine Armuth und sein Reichthum; seine Wünsche, Sorgen, Hoffnungen und Bestrebungen — sie können es zur tausendköpfigen Schlange erniedrigen, wenn sie nur im Staube kriechen, wie zu jenem herrlich gesiederten, immer neu aus der Asche erstehenden Prachtvogel erheben, wenn sie in höheren Kreisen schweben. Laßt uns nun, Geliebte, diese tausendgestaltigen Fragen in ihren Grundzügen prüfen. Eines haben sie alle gemeinsam, die Form, sie alle lauten: „Wächter — wie weit ist's in der Nacht? Ist's noch lange hin bis zum Anbruch des Tages?“

Es ist hiermit keineswegs nur die Sehnsucht nach der Morgenröthe verbunden. Gar Mancher fragt beim nächtlichen Erwachen, wie weit

die Zeit vorgerückt sei, weil er eben noch recht lange zu schlummern wünscht. Und so fragen wir Alle: „Wächter in der Höhe, der du das Auge stets offen hältst über die Wege der Menschentinder und von ewig her die Zahl unserer Jahre gemessen und bestimmt — wie lange noch wird es mir vergönnt sein, auf Erden zu wandeln, wie weit ist's in der Nacht?“ Oder umgibt uns nicht nächtliches Dunkel, so lange wir im Staube wandeln, wie gut es uns auch gefallen mag, wie herrlich auch die Sonne uns scheint, auf wie lieblichen Pfaden wir auch dahinschreiten? Tappen wir nicht gleich Blinden fort und fort in der Finsterniß umher? Verbirgt sich uns nicht das, was schon der nächste Augenblick bringen wird, hinter einer undurchdringlichen Scheidemauer? Können uns nicht die schärfsten Berechnungen, die stolzesten Hoffnungen und die zuversichtlichsten Unternehmungen unversehens zu Schanden werden, wie umgekehrt die drohendsten Gefahren und schwersten Befürchtungen und trostlosesten Zustände urplötzlich in Freude und Jubel sich verwandeln? Und selbst das, was wir sehen und halten können, liegt nicht seinem innersten Wesen nach ein nimmer zu lüftender Schleier darüber ausgebreitet? Vermag selbst der weiseste Sterbliche die Wunder der Schöpfung zu ergründen, die innersten Geheimnisse der Natur zu erforschen? Ist die ganze menschliche Weisheit etwas Anderes, als das Unergründliche zu ahnen, das Unennbare zu lassen, den unerforschlichen göttlichen Wunderwerken nach der Vorarbeit zahlloser Geschlechter einige an sich unbegriffene Gesetze abzulauschen und hiernach einige erfahrungsmäßig erkannte Kräfte derselben zur riesenhaften Entfaltung zu bringen? Kann sie bei aller Selbstüberhebung in den innern Bau — ich will nicht sagen des Weltalls, sondern nur des winzigsten Theiles desselben eindringen? Sie weiß zum Beispiel die Wunder der Zweck- und Vernunftmäßigkeit zu nennen, womit das Auge gebildet worden. Weiß sie aber, wie und wodurch ein solches Gebilde entstanden? Vom Wunder aller Wunder will ich nicht einmal sprechen, davon nämlich, wie aus dem Leblosen das Lebendige, aus dem Vernunftlosen das Vernünftige und Selbstbewußte sich entfaltet, von einer Brücke, die der Mensch eben so wenig jemals finden wird, wie die zwischen Himmel und Erde. Man braucht wahrlich nicht so thöricht zu sein, die Erde als ein Jammerthal zu verschreien, um unsere Pilgerschaft auf derselben allseitig von undurchdringlichem Dunkel umhüllt zu erkennen. Und doch hat uns der hoherhabene Lebensspender eine fast unbezwingliche Liebe zu diesem Dunkel eingepflanzt. In welcher der

drei Abtheilungen, der drei Nachtwachen, wir auch stehen, im Jugend-, Mannes- oder Greisenalter, ob strahlend von Kraft und Muth und Wohlleben, oder gebeugt unter der Last der Jahre und des Schicksals am Stabe zum Grabe hinwankend — immer brennen wir vor Verlangen von der Geheimschrift der Zukunft vor Allem Das zu entziffern, wie weit es in der Nacht, wie lange wir noch den gewohnten Gang fortsetzen dürfen, wie lange noch das vom wallenden Blute getriebene Räderwerk, das selbst in der Blüthe der Jahre und der Gesundheit urplötzlich stocken kann, in Bewegung bleiben werde! Allein wir erhalten niemals eine andere Auskunft vom nimmer schlummernden Wächter als die: „Fragt nur immer zu — das Bild ist und bleibt verschleiert zu eurem Heile, und niemals werdet ihr mit euren Augen den Schleier gehoben sehen; denn sie sind geschlossen in demselben Momente, in welchem dieser niederfällt. Das aber wisset und bedenket — ruft der Wächter — אַתָּה בֹּקֵר וְגַם לַיְלָה es kömmt der Morgen und die Nacht, ein Morgen für die Gerechten und eine Nacht für die Gottvergeffenen! — בֹּקֵר לְצַדִּיקִים וְלַיְלָה לְרִשְׁעִים — Diese Nacht geht früher oder später zu Ende, aber nicht bloß, um der ewig dauernden Finsterniß unten im kalten Grabe Platz zu räumen, nicht um eure Laufbahn zu schließen und mit dem modernden Leib auch den Geist, das unter allen Strömungen des Wechsels unverrückbar feststehende Selbstbewußtsein und das Gewissen in die lautlose Gruft zu senken — nein! ewig lebt der Gottesengel in euch, denn er stammt nicht vom Staube, sondern ist Licht von meinem Licht, Geist von meinem Geiste, er wechselt nur die Laufbahn beim Heraustreten aus dem zertrümmerten Zelte; ihn umstrahlt ewiges Morgenroth, ewiges Heil, wenn er seines Antes hier treu gewartet und treue Wache gehalten zur Nachtzeit, wie dagegen eine wehevollte Nacht der Wache voll von läuternden Schmerzensgluthen für ihn beginnt, wenn er, der Sohn Gottes, von den Götzen des Staubes sich hat knechten und einlassen lassen und vor ihnen das gewaltige Flammenschwert gesenkt. Darum kehret um und kommet wieder! Anstatt ängstlich wissen zu wollen, wie lang die Nacht noch dauern mag — haltet euch lieber fort und fort für das Ende bereit und strebt ohne Unterlaß für den Sieg des Wahren, Guten und Edlen, und sorget dafür, daß auf die Nacht der Morgen folgt.“

Auch die zukünftige Gestaltung unseres Schicksals während der Wanderung durch das Erdenleben ist namentlich an einem Tage, wie der heutige, der Gegenstand einer brennenden Frage an den hocher-

habenen Schicksalslenker. Viele, wohl die meisten Menschen sind — mehr oder weniger — schwer beladen von Sorgen, Leiden und Befürchtungen allerlei Art. Die Einen erringen sich nur mit schweren Mühen das tägliche Brod für sich und die Ihrigen, und es ist hart, sehr hart, wenn der ehrbare Familienvater auf nächtlichem Lager, anstatt süßem Schlummer sich hinzugeben, das Ruhelassen mit bitteren Thränen benetzen und darüber nachsinnen muß, woher er morgen seinen dringenden Bedarf aufbringen soll. Für ihn kömmt mit dem anbrechenden Morgen in der That nur die Nacht! Noch übler daran sind Andere von scheinbarem Wohlstande, die, weil sie dem Göken der Scheinohre fröhnen, des moralischen Muthes zur Einschränkung ihres Bedarfs ermangeln und lieber, wenn auch mit brechendem Herzen, die wirkliche Ehre, den ehrlichen Namen auf's Spiel setzen. Das sind schwere Foltern, und der darunter Leidende fragt angstvoll: „Wächter! wie weit ist's in der Nacht? Wird je Tag kommen und wann?“ Wieder Andere bluten an andern Schicksalswunden; sie beklagen langwierige Körperleiden oder den tiefeinschneidenden Verlust unvergeßlicher Familienglieder, oder das bittere Loos, wenn nicht gar die Entartung der Lieblinge ihres Herzens. Wer könnte in all diesen Fällen seine innige Theilnahme versagen der schmerz erfüllten Seele, wenn sie vor Gottes Thron die Klage ergießt: „Wächter! wie weit ist's in der Nacht, wird's wieder Tag werden und wann?“ Und hat nicht Jeder sein heißes Anliegen, selbst der Stolze und scheinbar Zufriedenste immer noch vielerlei Wünsche, nach deren Erfüllung er sich eben so glühend sehnt, wie der Hungrige nach Brod? Wie Mancher wird allgemein beneidet, während er aus geheimen Wunden blutet und seine Neider beneidet und in demselben Augenblicke, da ihr ihn in stolzer Carrosse dahinjagen sehet, im Stillen fragt: „Wächter! wie weit ist's in der Nacht?“ Wie lautet aber die Antwort? „Es kömmt der Morgen und die Nacht, wollt ihr fragen, so fragt, kehret um und kommt wieder.“ Wie sich euer Schicksal auch immer gestalten mag — eure Frage wird immer dieselbe bleiben, bricht auch das Licht hervor — immer werden Schatten es verdunkeln, immer wird mit dem Morgen auch die Nacht kommen. Auch der am glücklichsten Scheinende erlangt nie volle Zufriedenheit. „Laß ich euch“ — spricht der Wächter — „auch die kühnsten Wünsche in Erfüllung gehen — den Gipfel werdet ihr nimmer erreichen, gefättigt kann euer Herz nimmer werden. Und dies liegt nicht etwa nur an der sinnlichen Begehrlichkeit, sondern hauptsächlich an der Unfähigkeit sin-

licher Güter das Sehnen und Verlangen des euch innewohnenden Gottessohns zu befriedigen — אין הקומץ משביע את הארי. Das Häuflein Staubes vermag den Hunger dieses Löwen nicht zu stillen; er sucht die innigste Gemeinschaft mit Höherem und Unvergänglichem, eine Kraftentfaltung, die er auf der gegenwärtigen Stufe nicht erreichen kann. Ob auch Berge von Gold und Silber ihren Glanz über euch ausgießen und alle Wonnen der Erde euch umrauschen — der Gottesodem in euch bleibt kalt gegen all diesen Schimmer und diese Lust; für ihn bricht der volle und ungetrübte Morgen erst dann an, wenn er zum neuen höheren Leben erwacht und in der vollen Anschauung der göttlichen Herrlichkeit volle Befeligung findet. So kehret denn um, folget seinem ewigen Zuge nach dem Unendlichen, strebet auf Erden nach möglichster Entfaltung seines gottähnlichen Wesens, dann ist es in euch Morgen, wenn auch das Schicksal um euch her den düstersten Schatten wirft. Anstatt euch vergeblich mit der Lösung der Frage abzumühen: „Wie weit ist's in der Nacht?“ und einen steilen Berg emporzuklimmen, ohne von der Stelle rücken zu können — laßt euer Gewissen, eure Thaten leuchten und sucht mit reiner Hand und lautere Herzen, mit weit über das flüchtige Erdenleben hinausstrahlenden Werken der Liebe, der Milde und Gerechtigkeit den Gottesberg zu erkennen, dann bricht hervor wie das Morgenroth euer Licht und wird eure Genesung rasch gedeihen!

Eine dritte Frage ist die von Israel in seiner Zerstreuung unter den Völkern tausendmal aufgeworfene: „Wie lange noch wird die Nacht meiner Verfolgung andauern, die mir Leib und Geist mit Kerkermauern umschließt und selbst das Licht der Lehre verdunkelt? Wann, o Wächter Israels, wird dieser finstere Haß enden, der deinem Bundesvolke das Auge verfinstert und auch das Bundeswort in tiefes Dunkel hüllt? „Wann werden“ — so riefen gar oft die höheren Geister in unserer Mitte — „die Tage der Trauer und der Buchstabenverknochnerung für uns enden und die Stunde der Offenbarung deiner Herrlichkeit in unserem Geschehe wie in der wahren Erkenntniß deines heiligen Willens erscheinen?“ Das also rufende Israel, dessen Klage heute noch in verschiedenen Ländern keineswegs verhallt ist, ließ gleichwohl niemals die zuversichtliche Hoffnung fahren, daß einst bessere Tage kommen werden, ein leuchtender Morgen für die Verfechter der Wahrheit und mit ihm eine ewige Nacht des Grabes für die Lüge und Bosheit, aber es glaubt sich trotz seiner unerschütterlichen

Gottestreue, trotz seines beispiellosen Opfermuthes im Galuth, im Exile, um seiner Sünden willen, und so lag in seinem Weherufe über die lange Dauer eines so bitteren Geschickes das noch tiefere Weh über die lange Dauer seines sündenhaften Zustandes, so daß aus der verheißenden Wächterstimme ihm immer auch die Mahnung erklang: **אם תבעיך בער** = „Wollt ihr das Ende der Nacht beschleunigen, so kehret um zu mir!“ Ohne zu wissen, worin ihre Verschuldung bestünde, mischten die Leidenden in ihre Klagen die bittersten Selbstanklagen. Nun, uns ist das Räthsel gelöst, die Geschichte hat uns das Orakel entziffert. **אתה בקר** = Der Morgen ist gekommen an zahllosen Städten der Erde. Die Söhne Judas gelten im Allgemeinen nicht mehr als verstoßene Fremdlinge; sie traten fast in all' den mächtigsten Reichen heraus aus der Finsterniß zum Lichte, aus der Knechtschaft zur Freiheit. Auch da, wo sie noch vor einem halben Jahrhundert sclavische Behandlung erfuhren und höchstens das Gnadenbrod der Duldung aßen, dürfen sie jetzt im höchsten Rathe der Fürsten und der Nationen sitzen und in den Hörsälen der Kunst und Wissenschaft als Meister sich vernehmen lassen. Und wie frei und stolz erheben sie das Haupt nicht erst in unserer großen Republik! Wie viele der Unserigen, die unter den pharaonischen Gesetzen der alten Heimath noch vor wenigen Jahren vor einem Polizeidiener sich verkriechen mußten, weil sie keinen Hausirerschein aufzuweisen hatten, bewohnen hier stolze Paläste, die fürstlichen Glanz ausströmen, und um wie viel größer könnten wir in diesem Lande nicht erst dann erscheinen, wenn mehr Sinn für wahre Bildung in unserer Mitte herrschen würde, wenn wir neben der Geldaristokratie auch eine Geistesaristokratie, neben den Männern des Kapitals auch hervorragende Männer im Capitol aufzuweisen hätten! Auch in Bezug auf religiöse Erkenntniß ist ein glorreicher Morgen uns aufgegangen! Der Gottesbrunnen, der Quell des Lebens, wurde tiefer gegraben, und reiner und lebendiger als je sprudeln seine Gewässer. Nicht der Buchstabe, sondern der Geist der Gotteslehre, der zur Weltherbschaft berufene, gilt uns als das ewige, unveränderliche Wesen des Judenthums; nicht in der todten Sagung, sondern in den lebendigen Thaten der Sittlichkeit, wie in der Heilighaltung der den sittlichen Gedanken schützenden jüdischen Institutionen erblicken wir die wahre Gottesverehrung; nicht in der Rückkehr zum alten jüdischen Staatsleben und zu längst verrotteten und weit überflügeltten Kultuseinrichtungen, sondern im Eindringen unseres höheren Geisteslebens in das der Völker, in der

allgemeinen Ausbreitung unserer ewigen Wahrheiten erblicken wir das hohe Endziel unserer göttlichen Religion; nicht als zur Verstoßung und ewiger Vereinsamung berufene Fremdlinge, sondern als göttliche Sendboten zur Segnung aller Erdenfamilien betrachten wir uns in der Zerstreuung! Ja, der Morgen ist gekommen, aber leider וַיָּבֹא auch die Nacht. Ein schauerlicher Materialismus, der taub gegen alle Mahnungen der wechselnden Zeiten, blind gegen den blitzschnellen Lauf der Jahre, nimmer an das unausbleibliche Ziel denken mag und immerfort nur im Staub gräbt und immer tiefer sich hineinwühlt, bis er zuletzt das eigene Grab darin findet, ein schauerlicher Indifferentismus, der kalt und starr gegen alles Höhere, Göttliche und Menschenkrönende, der mit dem stachelnden Gewissen höchstens durch einige Brosamen sich abfindet, dem Gemeindeleben im günstigsten Falle ein jährliches Almosen wie einem lästigen Bettler hinwirft, von dem man fast nichts mehr wissen will und in welchem die Frage: „Wie weit ist's in der Nacht?“ allenfalls bei Leichenbegängnissen aufdämmert oder auch am Neujahrsfeste, an welchem ein Jahr das andere begräbt, wie ein Mensch den andern, eine hohle, gespreizte Scheinbildung endlich, die ihre Geistlosigkeit für Geisteserhabenheit, ihre Unwissenheit für Allwissenheit, ihr moderndes Thierthum für das göttliche Wesen hält und jedes religiöse Gefühl, diesen innersten Odem des Menschengeistes, als eine leere Gaukelei verhöhnt, die, wenn man von den Wundern des Weltalls, der Weltgeschichte und namentlich der Geschichte Israels redet, gar klug lächelt und spricht: „Was kümmern mich eure Fragen an den Wächter? Ich bin selber mein Wächter und Gesetzgeber und richte an eurem Neujahrstage höchstens die Frage an mich: wie viel mir im verflossenen Jahre mein geschäftlicher Betrieb abgeworfen, und darauf finde ich immer zuverlässige Antwort in meinem wohlgeführten Buche, in meinem Lebensbuche.“ Solcher erbärmlichen Figuren zählen wir gar viele, und laut und dringend ergeht der Wächterruf: „Rehret um von euren verderblichen Pfaden, hört endlich auf, ihr Thoren, gegen den Stachel zu lecken und euch selbst zu betrügen und zu verhöhnen! Ermuntert euch, ehe die Stunde entsetzlichen Erwachens kömmt, aus eurem Todesschlaf, ihr Kinder Abrahams, die ich zu meinen Zeugen, zur Verherrlichung meines Namens vor allen Bewohnern der Erde berufen! Ihr sollt sein das Licht der Völker und wandelt selbst in tiefer Finsterniß? Das Heil der ganzen Menschheit tragt ihr auf der so lange gekrümmten und nun so hochgetragenen Schulter, das Heil der ganzen

Menschheit, das auf Sinai mit eurer Erwählung als das in immer weiteren Kreisen strahlende Morgenroth anbrach. Euch haben viele, viele Millionen, die nicht zum Hause Jakobs gehören, ihr Bestes und Heiligstes zu danken.“ Und doch ist das Dunkel noch lange nicht geschwunden von der Erde! Noch schmachten viele Millionen im rohesten Heidenthume, noch beugen sich andere Millionen, die sich geistige Nachkommen Abrahams zu nennen wagen, vor dem römischen Götzenbilde, das den unfehlbaren Statthalter Gottes auf Erden spielen will, noch ringen Lüge und Haß und Bosheit gar gewaltig mit Wahrheit und Gerechtigkeit, und die Menschheit hat ein Recht, euch, die zu Wächtern des göttlichen Lichts Berufenen, zu fragen: „Wie weit ist's in der Nacht?“ Wollt ihr zu eurer Schmach und Schande antworten: **י שמוני נטרה את הכרמים את כרמי שלי לא נטרת** = „Ich soll euern Weinberg hüten und hüte den eigenen nicht?“ Unsere frommen Vorfahren kannten in ihren finstern Höhlen und Kerkermauern auch an diesem Tage keinen glühenderen Wunsch und keine schönere und heiligere Hoffnung, als daß die große Zeit kommen werde, da alle Vernunftwesen auf dem weiten Erdenrunde zu einer Gottesgemeinde sich verbinden; sie, die Sklaven, konnten bei allem Durst nach eigener Erlösung keinen Augenblick ihre Bestimmung vergessen, die Welt von den Banden des Truges und des Irrthums zu erlösen. Und wir, denen Gott die Stangen des Joches vom Nacken genommen, sollten ihm und unserer Mission eben diesen Nacken zukehren, wir, die wir der Menschheit weit näher getreten, sollten das Herz ihrem Heile verschließen? Nein! Wir werden und müssen uns zur vollen Höhe unseres Priesterberufes emporringen und unser Licht in und um uns her in seinem Vollglanze leuchten lassen, bis wir jubelnd rufen können: **אתה בקר לישראל וליה** = „Der Morgen ist angebrochen für das eine, alle Gotteskinder umschließende Gottesvolk und zugleich die Nacht, die für immer deckt das in Rauch aufgegangene Reich der Menschen- und Naturvergötterung, der Lüge und des Frevels!“ Amen.

XXV.

Predigt

gehalten am Vorabend des Sühnfestes 5620 (1859) im Tempel der
Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Was uns jetzt im Herzen treibt und wogt, Geliebte, welche Menschenzunge wäre im Stande, es auszusprechen? Großes und Feierliches liegt in jedem Zwielichte; denn es ist ein Ringen zwischen Licht und Finsterniß — und das Licht gewinnt. Ob auch die Sonne schwindet — sie sendet ihre Boten, ihre Kinder mit dem milbleuchtenden Antlitze. Und der denkende Mensch fühlt, daß auch in ihm Licht wohne, ein glanzvolleres Licht, das Kind einer höheren Sonne, daß auch in ihm Licht und Finsterniß gewaltig ringen, aber oft, gar oft die Finsterniß die Oberhand behält. Doch wie wenige Menschen kümmern sich das ganze Jahr hindurch um solches Denken und Empfinden! Es ist für die Meisten ein Blitz, der durch die Seele dahinfährt und nichts weiter, eine poetische Regung, die keinen Raum gewinnen darf in der großen Prosa ihres Lebens. Nicht so diesen Abend, der den Sabbath der Sabbathe einleitet! Wer wäre jetzt in einer andern Absicht hierhergekommen, als dem erhabenen Gottesrufe zu folgen: „Kehret zu mir zurück, und ich will zu euch zurückkehren?“ Was jetzt aus euren Augen strahlt — was sonst wäre es, als das mit der Finsterniß ringende Licht, das am Urquell alles Lichtes sich laben und stärken will zum heiligen Kampfe, als der in euch wohnende Gottesohn, der das düstere Gewölke vergänglichen Wollens durchbricht und in Angst und Jubel ruft: „Hebe mich empor aus der Tiefe, mein Gott und Vater! Faß' mich mit deiner Rechten und laß mich immerdar wohnen in deinem Heiligthume!“ Es ist ein Zwielicht, in welchem uns Alle das unaussprechliche Verlangen beseelt, neugeboren zu werden durch Gottes Huld und Gnade, das uns ein himmlisches Zwillingspaar — den Sabbath und das Sühnfest — zugleich bringt, zwei Cherubim mit hochgehobenen Schwingen, sich und uns liebend zu umschlingen. Ja, Großes und

Herrliches wird in dieser Dämmerung geboren, und sie erinnert uns an einen anderen Sabbatheingang, den die Sage mit einer wunderbaren Zeugungskraft ausgerüstet. Am Abend des sechsten Tages der Welterschöpfung — so lehrt die Mischnah Aboth 5, 9 — im ersten sabbathlichen Zwiellichte jenes Tages, da der mit Gottesgeist besetzte Adam aus dem Staube als vollendende Krone des göttlichen Werkes sich erhob, schuf der Herr noch allerlei Dinge, darunter namentlich folgende: הקשת והמטה והשטיר den Regenbogen, das Manna, den Wunderstab und das Insect, welches die Steine zum salomonischen Tempel zurichtete, הכתב והמכתב והלווחות die Gesetzestafeln mit der Inschrift und המיין וקבורתו של משה ואילו של אברהם אבינו das Grab Moses und den Widder, den Abraham auf Morijah an seines Sohnes Statt als Opfer darbrachte. Diese Sage ist von schwerer Bedeutung; sie erschließt uns Wahrheiten, deren Beherzigung uns gerade jetzt besonders Noth thut. Was in die Natur selbst gelegt worden, das muß wenigstens dem Keime nach schon mit dem Abschlusse der Schöpfung vorhanden gewesen sein; was ferner dem Menschengenoste zur höchsten Zierde gereicht, das ist eben darum zuletzt als Siegel der Vollendung aus Gotteshand hervorgegangen; was endlich von Anfang an bloß als Keim erscheint und erst im Laufe der Zeiten zur Entfaltung gelangt, das ist entsprungen im Dämmerlichte und schwebt und schwankt im Helldunkel, bis es sich allmählig zum hellen Tageslichte emporringt. Und so wird denn mit unserer Sage auf jene heiligen Ueberzeugungen hingewiesen, welche unerläßliche Rüstzeuge für unsere Umkehr, für die wahre Sühne bilden: daß nämlich die Sünde nicht aus dem Falle Adams, sondern aus ursprünglichen Naturanlagen folgt, daß ferner die Berufung Israels schon in der Berufung Adams zum Könige der Schöpfung eingeschlossen lag, daß endlich der Bund Gottes mit Abraham den älteren Bund mit dem gesammten Menschengeschlechte nicht aufheben, sondern diesem gerade zum Mittelpunkte dienen sollte.

Die bösen Geister, von denen unsere Mischnah spricht, sind jene Naturtriebe, die das böse Sinnen und Trachten im Menschenherzen veranlassen; sie wurden also nach unserem Texte gleich von vorn herein von Gottes Hand selber in unser Wesen eingepflanzt, um ihm, wie sonderbar dies auch scheinen mag, als Schmuck und Krone zu dienen; sie waren das Erbe Adams schon vor jener Versuchung, die seine Vertreibung aus dem Eden veranlaßte. Und einzig und allein aus diesem, an

sich guten und reinen Gotteserbe erzeugt der freiwollende Mensch die Sünde, nicht aber aus einem unreinen Sündenstoffe, der seit dem Falle Adams all' seinen Nachkommen als eine untilgbare fluchbeladene Schlange innewohnte. Deine Natur konnte niemals verfälscht und vergiftet werden, o Mensch! sie geht heute noch eben so rein aus Gottes Hand hervor, wie am sechsten Schöpfungstage, und schon damals wurde ihr die Neigung zur Sünde eingepflanzt als eine Herausforderung zu dem Kampfe, worin du dir Heiligung erringen sollst, als ein Gottesengel, der überwunden werden will, dich mit der Siegeskrone zu schmücken, der auf die Frage: „Bist du Freund oder Feind?“ dir antwortet: „Ich bin ein Heerführer Gottes, du Sohn Gottes! dein Freund, wenn du mich bewältigst, dein Feind, wenn du dich im Staube vor mir krümmst und windest! Du bist der Erstgeborene, dein Geist hatte sich schon in seiner ganzen Lichtfülle erhoben, als ich kam und die Dämmerung in die Menschenwelt brachte, und es kommt nun auf dich selbst an, ob meine Schatten dich verdunkeln oder deine Strahlen mich verklären sollen!“ — Dies, m. F., ist die ächt israelitische Ueberzeugung voll sittlicher Majestät, wovor der riesige Schatten schwindet, der mit dem heidnischen Traume von einer Erbsünde über unser Geschlecht sich gelagert; sie stellt den Menschen hoch hinauf auf den Gipfel der Schöpfung, das Haupt von himmlischer Glorie umflossen und die Lenden mit einem Schwerte gegürtet, das berufen ist, Tod und Hölle, die zu seinen Füßen mit weitgeöffnetem Rachen gähnen, zu überwinden; denn nicht die Sünde brachte den Tod in die Welt — sie ist selber und ist allein der Tod! Das Sterben des Leibes hat nicht das Geringste mit sündlicher Befleckung zu schaffen; es ist vielmehr ein Mittel, höhere Bahnen zu betreten, eine von den sechs Schöpfungstagen her getroffene Anordnung, der selbst die Besten und Edelsten unseres Geschlechtes unterworfen werden. Sogar das Grab eines Moses war schon vor dem Eingange des ersten Sabbath bestimmt. Und an dieser Ueberzeugung müssen wir vor Allem festhalten, um die wahre Sühne zu erzielen, die gestörte Verbindung mit Gott wieder herzustellen! Auf ihr beruht die ganze Wirksamkeit des gegenwärtigen hoherhabenen Festes, die Fähigkeit, ohne göttliche oder menschliche Mittelsperson an den gnadenreichen Gott sich zu wenden und durch eigene freie Erhebung aus dem schwerdrückenden Joche der Schuld erlöst zu werden. Ist die klaffende Wunde an unserem Herzen ein angeborenes Erbe, ein natürlicher und nothwendiger Zwiespalt zwischen unserem geistigen und leiblichen We-

fen, dann kann sie sich nicht eher schließen, als bis die Gruft sich über uns geschlossen, dann kann nichts Anderes, als der Tod die Sühne vollziehen, nur unser letzter Odemzug als das erste Aufathmen zu Gott betrachtet werden, nur aus unserem letzten Blutstropfen der erste Strahl der Erlösung hervorbrechen! Brennt schon dem Säuglinge eine höllische Gluth durch die Adern, dann können ganze Ströme von Thränen sie nicht auslöschen, ein ganzes Flammenmeer reuiger Empfindungen sie nicht verschlingen! Oder was hättest du noch von der Gnade eines Gottes zu hoffen, der dich, sein Kind, ohne dein Verschulden zu solchem Zerrbilde erniedrigt? Wozu könnte dir selbst Priester und Blutopfer nützen, wenn in deinem eigenen Blute fort und fort der Satan haust mit gezücktem Schwerte? Dieses — dein eigenes Blut müßte fließen, Gott müßte den Leib seines Sohnes sich selbst erst als Opfer darbringen, sich mit ihm zu versöhnen, und sein Groll über den ersten Adam wäre nicht eher ganz gestillt, als bis der letzte Adam als Opfer gefallen; dann erst könnte eine neue Menschenwelt mit neuen, reinen und ewiglebendigen Leibern erstehen! Hier, m. A., habt ihr die schauerliche Theorie der Erbsünde, die besonders aus der persischen Religion in die christliche hinüberwanderte und oft genug auch die Pforten des Judenthums zu überschreiten drohte, hier aber immer wieder von Neuem zurückgeworfen wurde und in Nichts zerfiel — namentlich vor dem Adel dieses unvergleichlichen Tages, an welchem mit unüberhörbarer Gewalt der göttliche Ruf uns ertönt: „Ich will nicht den Tod des Sünders, sondern daß er von seinem Wege ablasse und lebe. Reinigt euch vor mir! Ihr könnt es; denn rein und fleckenlos und mit königlichem Herrscherschmuck angethan seid ihr aus meiner Hand hervorgegangen; die Finsterniß ist nicht mein, sondern euer Werk! Auch der leibliche Trieb ist ein Bote meines Heils und soll euch nicht zur Fessel, sondern zur Schwinge werden! Nicht opfern, sondern weihen sollt ihr mir das heißwallende Blut, daß seine purpurne Flamme wie Morgenroth hervorbricht aus dem Zwiellichte des Kampfes!“

Und wie der Trieb nach dem Bösen, so wurde auch Gottesgesetz gleich von Anfang in das Menschenherz hineingepflanzt. Auch diese hochwichtige Wahrheit wird in unserer Sage ausgesprochen. Die Tafeln mit der Inschrift sind gleichfalls schon am Eingange des ersten Sabbath, im Zwiellichte jenes Tages, an welchem Adam erschaffen worden, aus Gottes Hand hervorgegangen. Das Heiligungsmittel kam eben so wenig erst von Außen, als das, was die Sünde erzeugt.

Die bösen Engel sind nicht älter und innerlicher, als die guten. In demselben Augenblicke, da der Allvater den Menschen zum Kampfe berufen, hat er ihm auch die Waffe verliehen, die ihm allein den Sieg zu erringen vermag. Es heißt die tiefinnigen Worte der Schöpfungsgeschichte völlig verkennen, zu glauben, Adam sei ausschließlich das Eine Verbot, von der Frucht eines Baumes in Eden zu essen, zu Theil geworden. Schon unsere Alten erklären, die verbotene Frucht wäre im Gegensatz zu der des Lebensbaumes zwar lieblich und wohlschmeckend, aber schädlich und lebensverkürzend gewesen. Dieses Verbot erscheint somit als Stellvertreter des gesammten Sittengesetzes — freilich nur noch in seinen niedrigsten Bestandtheilen, in der Form der bloßen Vermeidung des äußerlich Wohlgefälligen, aber nach seinem Wesen Unheilvollen, wie es eben dem ersten Aufdämmern der Erkenntniß des Guten und Bösen angemessen erscheint. Adam stand ja, als jener göttliche Befehl an ihn erging, noch ganz allein auf der Welt, und von einem Verbote des Raubes, des Mordes, der Lügenhaftigkeit und Eheschändung konnte noch gar keine Rede sein. Noch weniger durfte ihm unter dem riesigen betäubenden Wogen unermesslicher Lebens- und Lichtströme mehr als ein lebendiges Gefühl einer waltenden Allmacht zugetraut werden, dem eine klare Erkenntniß des göttlichen Wesens noch sehr ferne lag. Auch nicht durch eine äußere göttliche Mittheilung ist Adam jenes Verbot vermittelt worden; denn die erst später in's Leben getretene Eva, in Bezug auf welche die Schrift eine solche, keineswegs vorauszusetzende göttliche Offenbarung nicht erwähnt, mußte gleichwohl wegen des Genußes der Baumesfrucht Strafe erleiden. Es ist somit klar wie das Sonnenlicht, daß die wahren Gesetzestafeln, welche mit göttlichem Finger beschrieben sind, die Herzenstafeln bilden, daß hier, wo das Blut wallt, der Geist thronet, der Kampf sich entspinnt und das Loos der Entscheidung geworfen wird, Gottes Flammenwort von ewig her geschrieben steht, daß die Berufung Israels schon in der Berufung Adams zum Könige der Schöpfung so eingeschlossen lag, wie die Blüthe in der Knospe, daß vom Urbeginne der Menschenschöpfung an die Wurzel schon vorhanden war, der der Erlösungsstab des größten aller Propheten entsprossen, daß schon mit jenem ersten göttlichen Befehle, Adam solle von der glänzenden Schale nicht zum Genuße der innerlich wurmfressigen und todtbringenden Frucht sich hinreißen lassen, das Gefäß für Israels nährendes Manna an's Licht getreten. Freilich konnte von Anfang die Gottesschrift auf den Tafeln nur im Zwiellichte erschei-

nen; denn der Menscheng Geist lernt nur allmählig sich selbst und damit auch seinen Gott und dessen heiligen Willen kennen; sein Auge vermag nur allgemach die dichten Nebel zu durchdringen und die in ihm verborgenen Schätze in ihrer vollen Herrlichkeit wahrzunehmen; es bedurfte daher eines langen klippenreichen Pfades, eines sturmreichen Entwicklungsganges, bis aus der Dämmerung das strahlende Morgenroth hervorbrach, aus der Knospe die Lichtblume Sinais, aus dem noachidischen Stamme das Gottesvolk. Viele Geschlechter mußten kommen und schwinden, verderbliche Fluthen als Reinigungsbad Vaster, worunter die Erde seufzte, hinwegschwemmen, der riesige Thurm stolzer Pläne eines sich selbst vergötternden Zeitalters, das sich nur im äußerlich Kolossalen gefiel, ohne von einer höhern Idee getragen zu werden, in den Staub sinken, daß die Fackel der Zwietracht den Bau zertrümmerte, die Verbundenen zersplitterte und gleichsam in's Exil trieb — all' diese schmerzlichen Prüfungen mußten vorangehen, bis Abraham, der geistige Stammvater der Menschheit, dem wildbewegten Chaos entstieg und nach ihm sein noch größerer Sohn, der flammende Prophet, der die Felsen sprengte, worin die Gesetzestafeln tiefvergraben lagen, daß die Erde von dem Stoße tief erbebte, Donner und Blitz und Pfämenschall den aus der Tiefe geholten Schatz jubelnd begrüßten. Nimmer aber war das, was auf Choreb zum Vorschein gekommen, ein jetzt erst Neugeschaffenes und von Gott äußerlich Angeordnetes. Es lag schlummernd im Geistermeere, von Gottes Hand hineingelegt vom Urbeginne der Schöpfung, und die göttlichen Fürsten unseres Volkes waren dazu berufen, den herrlichen Sprößling aus der Tiefe heraufzubringen und sein leuchtendes Antlitz zu enthüllen. Haltet fest, m. A., an dieser Wahrheit, fest wie am Leben! denn sie ist der unerschütterliche Grundpfeiler der sittlichen Heiligung und bildet, obgleich ehemals nur dunkel erkannt und erst in der Gegenwart in's volle Tageslicht getreten, dennoch die innerste Triebfeder all' der bewundernswürdigen Kämpfe und Großthaten unserer Voreltern; sie allein gewährt uns Schutz vor allem blinden, maschinenmäßigen, herz- und gedankenlosen Glauben und Thun, wie vor dem Wanken und Sinken mitten in den religiösen Wirren einer Zeit, die, Großes und Neues auf allen Gebieten erzeugend, auch über die bloßen Autoritätsreligionen zertrümmern dahinschreitet; sie allein läßt uns das Ewige vom Vergänglichlichen, das Lebendige vom Verblicheneu, den unverwüßlichen Kern von den wandelbaren Formen im Judenthume scheiden und insbesondere

das Thörichte und Sträfliche im Thun und Lassen derer erkennen, welche die Zeremonie als eine vermeintliche göttliche Gnadenhülle über sittliche Krebschäden ausbreiten und als geheimnißvolles zauberkräftiges Heilmittel gegen geheimnißvolle, das Licht der Welt scheuende Gebrechen anwenden. Das war ja eben die ewige, leider heute noch vielfach unverstandene Predigt unserer alten Propheten, bald in frohem Jubel und in süßen Verheißungen ertönend, bald wie ein wehevoller Schmerzenslaut, der leer verhallend durch die Wüste dahinzieht, bald wie ein brüllender Donner, der zermalmend in den Wust der Heuchelei und der Unsittlichkeit hineinfahren wollte! „Du kannst dich deiner Lehre rühmen, mein Volk! — so rief Moses — denn sie ist deine Weisheit und deine Vernunft vor den Augen aller Völker!“ „Er hat dir kundgegeben — ruft Michah — was gut ist und was Gott von dir fordert: nur Recht thun, Milde üben und im Verborgenen wandeln mit Gott, deinem Herrn!“ „Was soll mir — ruft der zürnende Jesaias im Namen Gottes — eure Opfermenge? Weg mit euren Stieren, Widbern und Lämmern, weg mit eurem heuchlerischen Räucherwerke, weg mit euren Truggebeten! sie sind mir ein Greuel! Reinigt euch, thut eure bösen Werke hinweg von meinen Augen, übet Recht und Gerechtigkeit, nehmet euch an der Waise, streitet für die Wittve!“ „Es werden Tage kommen — verheißt Gott durch Jeremiah — Tage, da ich mit dem Hause Juda einen neuen Bund schließen werde, meine Lehre in ihr Inneres gebe und auf ihr Herz schreibe!“ — Ja! Unser ewiges Heil hat andere Grundpfeiler, als den todten Buchstaben, in den sich Alles hineinlesen läßt, was man auch immer will. und in dessen Namen die Menschen so oft zur vermeintlichen Ehre Gottes sich einander peinigen und schlachten, als bloß u b e r l i e f e r t e Offenbarungen, die der Verfälschung unterliegen und deren alle Confessionen trotz der schneidenden Gegensätze ihrer Lehren sich rühmen, als Märchen und Wunder, durch deren Vermittlung die Leichtgläubigkeit jeden Gaunkler zum Gottespropheten stempelt! Das Judenthum stützt sich nimmer auf solche Strohhalme; es ruht auf dem unerschütterlichen Fels der höheren menschlichen Natürlichkeit! Geist und Gemüth sind seine Gesezestafeln, Gesezestafeln, die allen Stößen und Erschütterungen Stand halten und deren Inschrift allen Schnörkeln, Künsteleien und Verzerrungen der Irreligiosität und der g e m a c h t e n Religionen zum Troze sich nicht verfälschen läßt! Der Morgen, welcher auf Sinai anbrach, brachte nur dasselbe Licht zur Enthüllung, das am sechsten Schöpfungstage dämmernd in Adam erschienen.

Und der Kreis dieses Lichtes, immer mehr und mehr sich erweiternd und an Kraft und Helle zunehmend, wird einst die ganze Welt umschließen! Der ältere Bund, den Gott nach der Sündfluth wiederholt mit dem ganzen Menschengeschlechte geschlossen und zu dessen Sinnbild der im siebenfachen Lichte erglänzende Regenbogen erwählt worden — er wurde durch den Bund mit Israel nicht verdrängt und aufgehoben! Nein! der engere und spätere Gottesbund mit den Nachkommen Abrahams sollte vielmehr dem weiteren und älteren mit Noach und seinen Nachkommen zum belebenden Mittelpunkte werden! Jener Widder, der auf Morijah im Dickicht mit seinen Hörnern hängen blieb und von Abraham an seines Sohnes Statt als Opfer dargebracht wurde, so nach eine That veranlaßte, womit unser Erzvater die heidnische Gottesverehrung in ihrer häßlichsten Gestalt in sich überwand und in deren Folgen er dazu berufen worden, alle Geschlechter der Erde zu segnen, dieser Widder, dessen Hörner unser sinniges Alterthum zu jenem Schofar stempelt, das auf Sinai ertönte und einst die messianische Erlösung von einem Erdende bis zum andern verkünden wird — auch er war von Gottes Hand schon im Zwiellichte jenes Tages bereitet, an welchem der Erde ihr köstlichstes Kleinod, der Mensch mit dem ewiglebendigen Gottesodem gegeben worden. Im ersten Dämmerstrahl lag schon der Keim zu jener Sonne, von welcher Jesaias verkündet: ihr Licht werde siebenfach so stark leuchten, wie das der sieben Tage, wenn der Herr seines Volkes Wunde einst verbinden wird. Schon vor dem Eingange des ersten Weltenabbath wölbte sich der siebenfarbige Regenbogen, das Vorbild dieser Sonne, am Himmelszelte als Zeichen des Friedens in der Menschenbrust, des Bundes zwischen Gott und Menschen, zwischen Israel und den Völkern. Und auch diese Ueberzeugung darf uns nicht fehlen, wenn die wahre Sühne erzielt werden soll. Wie innig wir uns auch als Israeliten Gott anschniegen mögen — wir sind und bleiben mit ihm entzweit, solange wir die Scheidewände zwischen uns und seinen übrigen Kindern verewigt wissen wollen, solange wir eine andere als reingeistige Weltherrschaft erstreben und für die Zeit, da alle Völker den Einig=Einigen als Weltregenten anerkennen werden, eine höhere Erdenherrlichkeit, eine besondere Residenz und einen menschlichen Weltherrscher aus unserem Hause fordern. Ja! eine solche Zerklüftung zwischen Israel und der Menschheit muß nothwendiger Weise auch in uns selbst den Israeliten mit dem Menschen entzweien und Letzteren vor dem Ersteren zurückdrängen; sie führt zu dem Wahne

glauben, daß die spezifisch-jüdische Zeremonie nicht etwa dem Glaubens- und Sittengesetz, das einst zum Gemeingute der Welt werden wird, zum Nahrungsquell dienen solle, sondern als ausschließlicher Antheil und nimmer erblichender Schmuck des erstgeborenen Gottesliebings das allgemein menschliche Gottesgesetz selbst in seiner strahlendsten Reinheit an Herrlichkeit weit überrage, daß die Moralität eine Art von Plebejergewand, Sache des großen Hausens — das prunkende Zeremonial aber der eigentliche jüdische Königsmantel wäre, womit die Löcher und Risse des Ersteren wohl zugedeckt werden könnten; sie hat dahin geführt, daß Viele auf die göttliche Frage an *Adam*, an den *Menschen*: איכה „Wo bist du?“ die Antwort in Bereitschaft haben: עברי אנכי! der Mensch ist zwar davongelaufen, aber ich bin etwas Besseres und Größeres — ein Hebräer! Ich bin zwar ein Menschenmörder und lege meinen Sklaven Fesseln an, aber ich lege auch mir selbst an — Thefillin! Ich bin zwar ein Diebeshexler und laß allerlei Greuel in mein Haus bringen, aber an den Pforten meines Hauses glänzt die Mesussah, dein Name שרי! Ich esse zwar das, woran gar manche Thräne der Erpressung hängt, aber es ist *Koscher*, und so ist wenigstens mein jüdisches Gewissen ein völlig scharfenloses! Ich habe zwar eine böse Zunge, und der Lügen und Verleumdungen viele gehen mir aus dem Munde, aber auch Hunderte von Psalmen und Gebetstücken! — Reißt euch diesen Wahn mit seiner giftgetränkten Wurzel aus dem Herzen, Geliebte! Haltet — so lieb euch euer Leben und euer Heil — haltet fest, unerschütterlich fest an der Wahrheit, daß sich der Israelite nicht über den Menschen, sondern zum reinen und edlen Menschen erheben soll, daß das Judenthum schlechterdings nichts Anderes sein will, als das höhere, von Gott erfüllte Menschenthum, daß der Gottesbund mit Abraham keine andere Bestimmung hatte, als den gebrochenen Noachbund zu erneuern und die lieblichen Zelte Schems Schutzzelte für Japheth und Cham werden zu lassen. Nicht das Haupt — das Herz der Völker will Israel werden! Wie jener שריר, der Sage nach ein Würmchen, das die Steine zu Salomos Tempel, woran das lebenverkürzende Eisen nicht gelegt werden durfte, zurichten mußte, so soll auch אבן חן, der winzige Stamm Jakobs, ohne Eisen, ja trotz aller eisernen Waffen die Steine zurichten für den Gottestempel, der einst zum Bethaus werden soll für alle Völker. Dieser Schamir lag als geheimnißvoller Schatz schon in Adam, im ersten schwachen Aufdämmern der Geisterwelt, und Alles, was sich für

spezifisch-jüdisch ausgibt, ohne im menschlichen Urboden zu wurzeln, das wurde weder im Zwiellicht, noch in der Flamme Sinais geboren, das erhebt sich nur als eine finstere Wolke zwischen uns und dem Vater der Versöhnung. Möge vor dem reinen, göttlichen Hauche dieses Abends jede solche Scheidewand schwinden, daß wir mit ungetrübtem Blicke unsern Wandel prüfen, unsere Bedürfnisse erforschen und die rasch dahineilende Stunde zu Werken benützen, die im Sohne Abrahams den veredelten Sohn Adams zeigen und im Judenthume eine Religion, die darauf abzielt, unser gekrümmtes Wesen wieder gerade aufzurichten, und die wahre messianische Würde in dem von der Erde zum Himmel emporgewachsenen Menschen erblicket, der, mit dem Fuße im Zwiellichte des Kampfes wurzelnd, Recht und Gerechtigkeit als Gürtel trägt und als Krone auf seinem Haupte — die siebenfach leuchtende Sonne Sinais! Amen.

XXVI.

Predigt

gehalten am Sühnfeste 5625 (1862) im Tempel der Keneseth-Israel-Gemeinde zu Philadelphia.

Text: 2. B. Moses 25, 17—23.

Nur einmal des Jahres, am Veröhnungstage, durfte der Hohepriester das Allerheiligste betreten. Nicht so Moses. So oft der Geist ihn rief, betrat er das innerste Heiligthum, wo die heilige Lade stand, über ihr die Sühnplatte, worüber die zwei Cherubim schwebten, aus welchen hervor Gottes Stimme zu ihm redete und ihm Wahrheiten und Gesetze verkündete, die heute noch die höchsten Geisteskräfte der Menschheit bilden. Und ein mächtiger, unwiderstehlicher Zug, stark wie der des Kindes nach dem Vater- und Mutterherzen, treibt Israel von jeher namentlich am heutigen Tage nach jener geheiligten Offenbarungsstätte im Geiste hin. Das sühnbedürftige Gemüth wird von unaussprechlicher Sehnsucht ergriffen nach jener verhüllten Gotteswohnung, aus welcher das Heil hervorströmte für alle kommenden Geschlechter und der Hohepriester in Engelsgestalt mit demüthigem Jubel hervortrat, dem lechzenden Volke das kostbare Kleinod der Sühne zu bringen. Namentlich an den geflügelten Cherubim haftet eine Zaubergewalt, welche Jahrtausende nicht brechen konnten; denn aus ihrer Mitte hervor drang ja Gottes Stimme zum größten aller Propheten, und wir Alle fühlen dunkler oder klarer, daß aus diesem wunderherrlichen Bilde Gott auch zu uns redet, daß von hier aus Mahnungen an uns ergehen, die unsern lechzenden Geist erquickten und im Strome der göttlichen Gnade tränken wollen. So folgt mir denn, Geliebte, in der Anschauung dieses Bildes! Es wird uns über das befehlen, was wir heute so inbrünstig vor Gott suchen, was uns Noth thut, Sühne zu erringen, die Kluft in uns und um uns her zu schließen, die Kluft zwischen Leib und Geist, die Kluft zwischen dem äußeren Gewande und dem inneren Gehalte des Judenthums, die Kluft zwischen Israel und dem Sabbath, die Kluft zwischen Mensch und Menschen.

Die Cherubim hatten nach unserem Texte Schwingen, die oben zusammengeschlossen die Sühnplatte bedeckten. Ihre Gesichter waren einander zugekehrt und schauten gemeinsam nach dem göttlichen Zeugnisse im Aron unter der Sühnplatte. Wie die Tradition berichtet, trugen sie Menschenangefichter, und zwar das eine männlich, das andere weiblich. — Schon unsere Alten scheiden in der Natur des Menschen scharf zwischen $\alpha\mu\alpha$ und $\psi\alpha\psi$, zwischen Geist und Seele. Der Geist erhebt uns zu erkennenden, denkenden, freiwillenden Wesen, zu Kindern Gottes, die Seele dagegen ist die an das Blut gebundene Lebenskraft, die auch dem Thiere zukömmt. Ebenso betrachtet das Judenthum, wie noch verschiedene alte Religionen, den zum König und Herrscher berufenen Geist als das männliche, die mehr schmiegsame, gehorchende, leicht zu rührende und zart empfindsame Seele als das weibliche Element im Menschen. Bachja sieht daher in den zwei Cherubim, von weiblicher und männlicher Gestalt, mit liebend einander zugekehrten Gesichtern, ein Bild der Vereinigung zwischen Geist und Seele im Dienste des göttlichen Heiligthums. Beide sind geflügelt. Der Geist hat Schwingen, die von Jahrtausend zu Jahrtausend, von der Erde bis zum Himmel, ja bis zum Throne Gottes reichen. Die Sehnsucht nach dem Ewigen und Unendlichen will ihn weit hinausheben über das Stäubchen, das ihn umhüllt, und zertrümmert mit unwiderstehlicher Gewalt die Fessel des vergänglichen Naturtriebes, die das Thier gefangen hält. Dämmernd zieht der Seraf herauf aus dunkler Nacht, aber er stammt nicht aus der Nacht, sondern aus dem Urlichte, und darum zieht's ihn ewig nach der Höhe, dahin, woher er gekommen. Aber auch das Blut, in dem die Seele wohnt, hat Schwingen, Feuerschwingen; es lechzt und glüht nach Glück und Glückseligkeit, es kann vor Lust jauchzen und vor Schmerz brüllen, daß es in wildem Brausen bald da, bald dorthin stürmt und unter seinem Flügelschlag die Herzenskammern erbeben und sein enges Gehäuse zu zertrümmern droht. Und doch — armes Blut! und doch findest du nimmer Ruhe und Raft und Frieden, bis dein letzter Tropfen verrinnt — es sei denn, daß du dem Allerheiligsten zuwaldest, wie jenes Blut, das der Hohepriester der Sühnplatte zusprengte, es sei denn, daß deine Schwingen mit denen des Geistes sich vereinigen und dich mit hinauftragen zum Gottesberge, daß dein Wollen, Empfinden und Begehren umschattet, geweiht und gezügelt wird von dem Gottessohn, dem du zum Gefährten gegeben worden, wie das Weib dem Manne. Gott selbst hat euch einander

angetraut und euch ein Eden zum Wohnsitz gegeben, ein Eden, das groß und weit und herrlich genug ist, euch Beide zu beseligen, so ihr nur Frieden unter euch selbst haltet im gemeinsamen Hinblick auf die Zeugnisse der göttlichen Herrlichkeit, wovon die Erde mit ihren Gaben und Wundern voll ist und die Riesenkuppel über euch mit ihren zahllosen Welten und Sonnen. Aber der Unfriede zwischen Geist und Seele ist es, was das Eden in eine Wüste verwandelt und das herrlichste Bild der Schöpfung zum Zerrbilde erniedrigt. Dieser Zwiespalt ist das Wesen der Sünde, die in nichts Anderem als innerer Zerrissenheit besteht. Wenn diese zwei Gewalten einander anfeinden, anstatt das göttliche Zeugniß schützend zu umwölben, wenn das Blut von den Schwingen der Vernunft, der Gottgeborenen, sich losreißt, um als Schlange im Staube zu kriechen, dann jagt es geflügelt in den Abgrund und möchte auch den höheren Cherub, den Geist, mit hinabzerren, wie jener Samael, der nach der jüdischen Sage in seinem Falle aus der Himmelshöhe an Michaels Schwingen sich anklammerte, ihn mit sich abwärts zu reißen in die Tiefe. — Und dies ist leider das Loos von Tausenden, von Millionen namentlich in diesem Lande. Der Materialismus, das Gemeine und Sinnliche verschlingt den ganzen Menschen. Alle Leibessehnen, alle Herzensfasern, alle Phantasiegebilde werden von demselben Gegenstand in Beschlag genommen, vom Nahrungserwerbe, von der Sucht nach Reichthum, nach Prunk und Schimmer. Alles Wachen und Träumen beschäftigt sich mit der Lösung des großen Räthsels: wie man einst unter recht vielen Silber- und Goldklumpen wieder zum Erdklumpen werden könnte. Alle Erinnerungen, alle Wünsche und Hoffnungen concentriren sich in diesem einen Punkte, im Geschäfte; sie alle werden wie wildschraubende Rosse zur Treibjagd nach leeren Schatten zusammengespannt, während im Grunde die Jäger von ihren Schatten gejagt werden, bis der Todesschatten sie und ihre Schatten verschlingt. Jener sinnige Spruch unserer Alten: „Wisse, woher du kommst, wohin du gehst und vor wem du Rechenschaft abzugeben“ — er wird von den Meisten so gedeutet: „Ich komme vom Kleinhandel, gehe nach dem Großhandel, und gebe Rechenschaft, wenn ich meine Not zu zahlen habe.“ Wer noch für eine Idee, für einen höheren Gedanken sich erwärmt, der wird als Schwärmer, als Fanatiker, als Narr betrachtet. Die Religion läßt man aus einem dunkeln Angstgeföhle als ein nothwendiges Uebel noch mitlaufen, aber sie soll sich mit kärglichem Almosen begnügen und hübsch schüchtern, bescheiden und

unterthänig benehmen. Wo materielle Interessen auf dem Spiele stehen, da soll sie verstummen, wie es einer Bettlerin geziemt, oder gar zu den Füßen ihrer Kostgeber sich zusammenkauern und zu Allem Amen sagen — nicht, was Gott will, sondern was sie wollen. Welch' ein trauriges, erbärmliches Leben! Und führet Israel ein anderes Leben? Am Aergsten treiben sie es gerade in seinem Hause! Das Volk der größten Idee der Weltgeschichte, das Volk, welches für Gott und Wahrheit Tausende von Riesen erlegt, und selbst in den tiefsten mittelalterlichen Kertern unverzagt gegen Lüge und Irrwahn kämpfte, es hat ein kleinliches Geschlecht gezeugt, ein Geschlecht von Zwergen, das in den Tagen des Glückes stolz und gottvergessen sich aufbläht und in der Stunde der Gefahr winselt, verzweifelt, vor jedem säuselnden Blatte sich ängstigt, ein Jammerbild, ein Spott und Hohn seiner Feinde, ein Geschlecht, das in einer Zeit, wo die Loose zwischen Gott und Asafel, um seine eigene und der ganzen Welt Freiheit oder Knechtschaft geworfen werden, wo die Frage entschieden wird, ob die schwärzeste Lüge oder die strahlendste, von unsern Vätern in Noth und Tod erstrebte Wahrheit triumphiren soll, zu seinen gegossenen Bildlein spricht: „Ihr seid meine Cherubim,“ zur kreisenden Welt: „Gebäre Engel oder Ungeheuer, werde Gottes oder Asafels, fliege zur Himmelhöhe oder sinke in den Abgrund, laß in deiner glühenden Lava die in ihrem Schweiß und Blut ringende Menschheit geläutert oder verzehrt werden — verschone nur mich und meine Habe, verwandle nur den Abgrund in eine Goldgrube und erbaue mir auf den Trümmern eine Glücksleiter!“ Armes Israel! wie tief bist du gesunken! Gott hat dich einst aus der Mitte aller Völker erkoren als Lichtbild, als Gegenbild zum heidnischen Edom, der ganz Blut, ganz Sinnlichkeit; er hat dich bestimmt, ein Israel, ein Gotteskämpfer, ein Volk des Geistes zu sein, das Edom mit sich emporträgt zur heiligen Höhe! Und du warst ein Licht, eine Schwinge der Völker — so lange du in Fesseln schmachtetest und dein Blut hingabst für deinen Gott; aber auf dem Söller der Freiheit sankst du müde und erschöpft wie ein Erschlagener zu Boden, weil der Lichtgeist aus deiner Mitte gewichen und das Blut zu m G o t t e dir geworden!

Und mit diesem Zwiespalte steht auch der Zwiespalt auf dem Gebiete der Gotteslehre selber zwischen dem geistigen Gehalte und dem sinnlichen zeremoniellen Gewande in Zusammenhang. Auch darauf hin weist das innig verschlungene Cherubimpaar unseres Textes. Der männliche Cherub bezeichnet den Sprößling des Geistes, die ewige

Wahrheit und das ewige Sittengesetz, welche Gott dem Menschen nicht erst von Außen her geoffenbart, sondern ursprünglich eingegraben, und die darum von unseren Alten מצות שכליות, Ausflüsse der Vernunft genannt werden; der weibliche Cherub dagegen bezeichnet die Zeremonie, den sinnbildlichen Ausdruck jener ewigen Wahrheiten und Verpflichtungen, den die sinnliche Natur des Menschen erfordert, der weibliche Nephesch erzeugt, und der daher als מצות שמעיות, als ein von Außen her Vernommenes, nicht dem Geiste an sich Innewohnendes und Angeborenes erscheint. Diese beiden Cherubim verbinden ihre Schwingen, ויהיו פני אחיו ופניהם איש אל אחיו richten ihren Blick in gegenseitiger Liebe und Anziehungskraft unverrückt auf einander und zugleich אל הכפרת יהיו פני הכרובים abwärts auf die Sühnplatte, auf das darunter befindliche göttliche Zeugniß in der Lade, auf die Zehn Worte als die ewige Grundlage, worauf sie stehen, als die Wurzel, woraus sie hervorbühen und immer von Neuem Kraft und Nahrung schöpfen und von welcher sie sich nimmer losreißen dürfen, wenn sie nicht von ihrem Lebensquell abgeschnitten, dürr und welk dahinsinken sollen, anstatt die Flügel immer höher und stolzer zu heben. Auf dem heiligen unerschütterlichen Fels der Sinaioffenbarung soll also das Leben Beider sich innig verbinden und verschlingen und harmonisch zusammenstimmen, wie aus einem Stücke getrieben. Die Zeremonie soll für den mit einer Sinnennatur behafteten Menschen den ewigen Gottesgedanken und die daraus fließenden Wahrheiten und Pflichten gegen Schöpfer und Geschöpf abspiegeln und vor Verflüchtigung schützen mitten im Gewühle irdischer Triebe und Bedürfnisse, wie hinwiederum der andere Cherub, der unwandelbare Geist des Gesetzes, die Zeremonie ganz und gar durchtränken und ihr überhaupt erst Leben verleihen soll. Der formlose Geist entschwebt unserem sinnlichen Auge in ungemessene Fernen, wohin es ihm nicht mehr folgen kann; er muß uns ein sichtbares Zeichen von seinem Dasein geben, wenn seine Flügel uns schützend umschatten sollen; die geistlose Form entflieht freilich nicht, denn sie hat keine Flügel, aber auch kein Leben; sie ist ein todtes Gebein, eine mordernde Leiche, die, wenn nicht dem Grabe übergeben, allmählig auch das religiöse Leben verheerend ergreift, und nach der Donnerrede unseres alten Jesaias in der heutigen Haftarah die ganze Religionsübung zum Mummenschanz erniedrigt, und zuletzt dahin führt, daß das Haupt in verstellter Demuth wie Schilfrohr sich bengt und das Herz in Stolz und Bosheit sich aufbläht, daß die Hand in heuchlerischem Gebete zum

Himmel sich erhebt und dann als geballte Faust dem Bruder schwere Wunden versetzt, daß man fastet und dabei die Thränen des Armen trinkt und sein Stückchen Brod ihm stiehlt, daß man vor Gottes Thron um Vergebung der Schuld winselt und den dürstigen Schuldner bis auf's Blut drängt, daß man das Schlachtmesser genau untersucht, um dem Thiere ja durch keine Scharte ein überflüssiges Weh zuzufügen, und zugleich mit dem Schwerte der boshaften und verläumderischen Zunge schuldlose Menschen mordet. — Daß aber die Ceremonie nicht bloß gedankenlos geübt, sondern im Laufe der Zeiten an sich gedankenlos werden, ihren ehemaligen geistigen Gehalt verlieren und somit sterben kann, liegt in der Natur der Sache und wird durch schlagende Zeugnisse bestätigt. Wie alles Leibliche auf verschiedenen Altersstufen und in verschiedenen Gegenden sich verschieden gestaltet und zuletzt schwindet, um neuen Bildungen Raum zu geben, so auch der Leib der Religion. Die ursprünglichen Formen des Judenthums, wie sie im Gesetze Moses erscheinen, haben sich dem größten Theile nach bis zur Unkenntlichkeit geändert. Gar Vieles, das für Israel in seiner Kindheit, unter ganz anderen Völkersitten, vor drei Jahrtausenden in der arabischen Wüste und in Palästina ein Zeichen der Gottesverehrung, ein lebendiger Ausdruck religiöser Wahrheiten gewesen, hat, wie es mußte, für uns längst aufgehört, diese Würde zu besitzen, wie auch sonst verschieden sind die Sprachen und Sitten verschiedener Länder und verschiedener Zeiten, obgleich sie ein und denselben Gegenstand bezeichnen, und wie das, was zum Kinde laut und gewaltig spricht und dessen Herz mit gewaltigen Empfindungen erfüllt, für den Mann nicht selten zum bedeutungslosen Spiele herabsinkt und höchstens ein wehmüthiges Lächeln der Erinnerung an entschwundene harmlose Zeiten erregt. Das Thieropfer, die Abgaben an Priester und Leviten, die über Menschen, über Häuser und Geräthschaften sich erstreckenden Reinigungsgeetze, die Verordnungen in Betreff des Schmittah- und Jubeljahres, das gesammte mosaische Criminal- und Civilrecht — dies Alles ist meistens schon seit Jahrtausenden bis auf die letzten Spuren verschwunden. Der hohe Geist, der einst diese Formen durchdrang, ist heute noch derselbe, aber er ist über diese Formen weit hinausgewachsen und zerriß darum die alten Hüllen, um neue anzulegen, wie die Triebkraft im Saatkorn dieses zur Verwesung treibt, um den stolzen himmelanstrebenden Baum daraus hervorsprossen zu lassen; denn auch der Geist des Gottesgesetzes ist nur dem Wesen nach derselbe, aber dazu bestimmt, immer mehr zu

wachsen und seine Schwingen zu entfalten. Unsere Vorstellungen vom göttlichen Wesen, von der unsterblichen Natur des Menschengeistes, vom Verhältniß zwischen Gott und Israel, zwischen Mann und Weib, wie überhaupt zwischen Mensch und Menschen, sind ungleich reiner und geläuterter, als die verfloßener Jahrtausende, nicht, indem wir die Lehre Moses überflügeln, sondern weil wir tiefer in ihr Verständniß, in ihre Seele eingedrungen, weil ihr Licht immer höher steigt, immer mehr die heidnischen Schatten verjagt, inuner glanzreicher sich ergießt. Und auch diese ihre Entwicklungsfähigkeit finden wir in unserem Cherubimbilde ausgesprochen. Die beiden Cherubim, der männliche und der weibliche, trugen nach der Tradition das Antlitz eines Kindes. Die ewige Wahrheit und das ewige Sittengesetz auf der einen, wie die Zeremonie auf der andern Seite erschienen also bei ihrem ersten Hervortreten in Israels Mitte keineswegs vollendet und abgeschlossen, als vom Himmel herabgesprungene geharnischte Riesen, sondern in zarter Kindesgestalt, die einst zum weltbezwingenden Riesen heranwachsen und mit ihren Flügeln bis zum Himmel reichen wird. Der Midrasch erzählt ein höchst interessantes Zwiegespräch zwischen Rabbi Meir und einem Euthäer in Betreff unseres Textes. Dieser fragte den Rabbi: „Wie konnte der Allheilige, von dem Himmel und Erde voll sind, aus einem so engen Raume, wie der zwischen den zwei Seiten der heiligen Lade, zwischen den Cherubim hervor mit Moses reden?“ „Bringe mir einen großen Spiegel und schaue hinein!“ lautete die Antwort Rabbi Meirs. Der Euthäer vollzog diesen Wunsch und erblickte sich nun in voller Lebensgröße. „Nun blicke in einen kleinen Spiegel!“ rief der Rabbi. Auch dies geschah und der Euthäer sah sich nun in verkleinertem Maßstabe. Jetzt sprach Rabbi Meir triumphirend: „Wie? du, ein Gebild von Fleisch und Blut, kannst dein Bild nach Belieben vergrößern und verkleinern, und Gott sollte dies nicht können? Seine Herrlichkeit füllt Himmel und Erde und dennoch konnte er mit Moses aus den Cherubim hervor reden.“ — Der tiefere Sinn dieser Worte ist folgender: das göttliche Wesen selber — will der Rabbi sagen — das Wesen, welches die Himmel-Himmel nicht umfassen können, vermag sich allerdings nicht in irgend einem Raum — auch nicht zwischen den Cherubim einzuschließen, es kann aber auch von keinem Geschaffenen geschaut und wahrgenommen werden — auch nicht vom größten aller Propheten. Was Moses geschaut und wahrgenommen von Gott im innersten Heiligthume — das war bloß der Abglanz der göttlichen Herrlichkeit.

Gott offenbarte sich ihm im Spiegelbilde, durch den ihm entstammten und ihm ähnlichen Menscheng Geist. Und dieser Rückstrahl kann seine Leuchtkraft allerdings in engen Räumen concentriren, dieser Spiegel des göttlichen Wesens und Willens kann in verschiedenen Personen und an verschiedenen Stätten bald stärker, bald schwächer, bald heller, bald dunkler leuchten. Wie daher Moses überhaupt Gott in einem klareren Spiegel als alle übrigen Propheten schaute, so wurde hinwiederum ihm selbst dieses Spiegelbild am Strahlendsten in der Anschauung der geflügelten Cherubim! Ist es nun nach dem Allen, m. A., nicht sonnenklar, daß auch der Gottesgeist, welcher in Moses Lehre waltet, in verschiedenen Zeitaltern und Räumen und Geistern klarer und dunkler, stärker und schwächer hervortreten könne, daß die göttliche Wahrheit und der göttliche Wille, wenn auch an sich vollkommen und vollendet, nicht immer und überall in gleicher Kraft und Herrlichkeit, sondern vielmehr bald wie die aufsteigende Morgenröthe, bald im majestätischen Vollglanze der Mittagssonne erscheinen könne, jetzt wie ein enges Bächlein, dann wie der weite, stolze Strom, dann wieder wie das rauschende und wogende Meer sich ergieße? Und nun gar erst die religiöse Form, der Spiegel für das Spiegelbild, sie sollte auf Unveränderlichkeit Anspruch machen können? Ein und dasselbe Bett sollte passen für das Bächlein, für den Strom und das Meer? Die Vollkommenheit der Gotteslehre steht mit der Entwicklungsfähigkeit ihrer Erkenntniß eben so wenig im Widerspruch, als die welterfüllende Herrlichkeit Gottes mit seiner Offenbarung an Moses aus den Cherubim. Daß diese Wahrheit verkannt und die jüdische Religion für starr, abgeschlossen und unbeweglich gehalten wird, ist die tiefste Wurzel des unter uns eingerissenen Unheils. Das Judenthum wurde dadurch in den schneidendsten Gegensatz zum ganzen Culturleben der Gegenwart, zu den dringendsten Anforderungen der Zeit gebracht; es gilt den Meisten seiner Befenner nur noch als eine starre Mumie, die taub und stumm und unbeweglich inmitten kreisender Welten dasteht. Da aber die Menschen selbst beim besten Willen keine Mumien aus sich machen, gegen die Macht der Cultur sich nicht abschließen können und vielmehr willig oder unwillig von der Strömung der Zeit mit fortgerissen werden, so konnte die religiöse Entfittlichung nicht ausbleiben. Der Eine wirft die vermeintliche Mumie weit von sich und lacht über die, welche noch einen Lebensfunken in ihr suchen. Ein Anderer läßt sie in irgend einem Hauswinkel oder in der Synagoge stehen, ohne sich weiter um sie zu bekümmern. Ein

Dritter will Gott, die Welt und sich selber betrügen und spielt den Fanatiker für das alte Judenthum und tritt es gleichzeitig mit Füßen. Und herrscht etwa in Reformgemeinden der Geist, der herrschen sollte? Täuschen wir uns nicht! Auch da wird mehr das Einreißen, als das Aufbauen geliebt, auch da fehlt die Hingebung an die große Sache des Judenthums. Unsere Institutionen sind lebendig und erhaben, aber die Gemüthler sind kalt und erstorben. Unser Gottesdienst hat alles Lügen- und Leichenhafte streng ausgeschieden, dagegen den jüdischen Religionsgedanken in seiner tiefsten Wurzel und höchsten Blüthe aufgenommen, daß Lehre und Andacht, seine uralten Bestandtheile, wie zwei Cherubim ihn umschatten und die Geister zu Gott emportragen mögen, aber man will sich eben nicht mehr zu Gott emportragen lassen, sondern nur unten im Staube kriechen und zappeln und Sandkörnlein durchwühlen und aufhäufen, bis endlich der Sturmwind kommt und die ganze Herrlichkeit auseinanderjagt und zum Afasel sendet. Die Einen sind das Jahr hindurch entweder gar nicht oder doch nur höchst selten hier zu finden; sie meinen, ihr Metall sei die Sühnplatte, welche die Cherubim tragen könnte; die Andern fordern gar, die Cherubim sollten sich wie Drahtpuppen nach ihren zeitlichen Interessen und Parteileidenschaften wenden und drehen und das Antlitz nicht auf das göttliche Zeugniß, sondern auf sie richten und ängstlich auf ihre freudlichen oder grollenden Mienen lauschen. Der Vorbeter soll rasch machen, damit ja nicht noch einige Minuten mehr im Gotteshause verloren und verschwendet werden. Der Prediger, der von der Gemeinde berufene Lehrer und Verkünder des göttlichen Wortes, soll in verhängnißvollen Zeiten ja nichts verkünden, was das Leben unsanft berühren könnte, nein! Lügen soll er verkünden, seine heiligste Ueberzeugung verleugnen, zum Heuchler und Schurken sich erniedrigen und den Tisch des Herrn durch verunreinigtes Brod schänden! Und nicht viel besser verhält sich's mit dem Jugendunterrichte! Die Cherubim mit dem Kindesantlitze, einem männlichen und einem weiblichen, sie sind ein herrliches Bild unserer Kinder im Heiligthum des Familienlebens, deren Bestimmung es ist, die zarten Gemüthsschwingen aufwärts zu lenken zu dem, der allein ihre Zukunft schützen kann in allen Verhängnissen und Nöthen, das jugendliche Antlitz strahlend auf das göttliche Antlitz zu richten, das ihnen allein den sichern Weg zeigen kann durch klippenreiche Pfade und jähe Abgründe, allein Mann und Weib geschickt machen kann zur Erfüllung ihrer oft so schweren Berufspflichten. Und doch gibt es so viele

Eltern, welche den Religionsunterricht als einen untergeordneten Gegenstand ansehen und jeden Tag, um welchen die Kinder die Schule früher verlassen, als gewonnen betrachten, indem sie die Zeit kaum erwarten können, die Cherubim in das Joch des gewerblichen Lebens zu spannen und ihnen die kaum gehobenen Schwingen zu brechen! Man trägt Scheu, eine Nelke zu pflücken und dem pflegenden Mutterschooße der Erde zu entreißen, wenn ihre Knospe eben erst aufgebrochen. Und der Menschenknospe, dem geliebten Kinde, will man keine Zeit gönnen, sich unter dem Thau des Himmels zu entfalten, ehe sie hinausgeworfen wird in den gewaltigen Strudel des thätigen Lebens; sobald die Seele nur flügge geworden, wird sie herzlos hinausgetrieben in die mittägliche Gluthitze, in Sturm, Wind und Wetter, um dem großen, allverschlingenden Goldgötzen nachzujagen! Wahrlich, wer es treu meint mit Israhel, der muß mit dem Propheten rufen: „Das Herz möchte mir brechen über die Zerrissenheit meines Volkes! Ist denn kein Balsam mehr in Gilead, kein Arzt mehr dort, die schwere, tiefe Wunde zu heilen?“

Es ist, es ist ein solcher Arzt vorhanden, aber er ist eben außer Mode gekommen; seine Stimme klang süß und lieblich im alten Israhel; er wurde einst überall mit Jubel als der traueste Freund empfangen, und schon im Herannahen wußte er die Müden aufzurichten, die Verwundeten zu heilen und die Trauernden mit himmlischem Troste zu erfüllen. Sein Name ist Sabbath. Eure Kinder — arme Kinder — kennen ihn bloß vom Hörensagen, aber euch — gesteht es offen — bebt das Herz in der Erinnerung an den Entflohenen. Entflohenen? Nein! Gewaltfam Verstoßenen. Jetzt noch pocht er allwöchentlich in süßer Dämmerstunde an eure Thüre und ruft: „Deffne mir, ich trage langes Leben in meiner Rechten, Reichthum und Herrlichkeit in meiner Linken und ich will dich, dein Weib und deine Kinder mit unschätzbaren Himmelsgaben schmücken!“ Und immer wieder verhallt sein Ruf wie eine Stimme in der Wüste, immer wieder wird er schnöde zurückgewiesen mit all seinen Segnungen — der vertriebene Gottesengel! Gestern und heute wohl habt ihr ihm die Pforten weit aufgethan, aber nicht um seinetwillen, sondern um seines Bruders Willen; nur unter dem Schutze des Sühnfestes darf der Verstoßene euch nahe kommen und fast unbemerkt sich einschleichen. Und doch sind sich beide Brüder mindestens einander ebenbürtig! Beide tragen ausschließlich den Namen Sabbath der Sabbathe, beide sind dazu bestimmt, als schützende Che-

rubim über dem Heiligthum der jüdischen Lehre und der jüdischen Gemeinschaft zu schweben. Der Sabbath will die Sünde nicht zu Odem kommen lassen, der Sühntag will ihren verpestenden Hauch tödten, der Sabbath will den aufrechtstehenden Menschen vor dem Falle sichern, der Sühntag den Gesunkenen aufrichten; der Sabbath will den Menschen im Vollschmucke seiner göttlichen Abstammung und Herrscherhoheit hervortreten lassen, wie er unbeschädigten Fußes Ottern und Schlangen zertritt, dem wogenden Meer irdischer Leidenschaft Schweigen gebietet und das heiß in ihm kochende Blut selber dem Herrn über Leben und Tod weihet, er will den ganzen Menschen mit all' seinen höheren und niederen Trieben erquickten und beseligen und zu einem Jubelton verschmelzen: Gott in der Höhe, der Sühntag will ihn mit dem Schmerzgeföhle seiner Zerrissenheit und Knechtschaft erfüllen, die zerbrochene Herzenslyra in Klagetönen erbeben machen und im Feuer heiliger Sehnsucht wieder zusammenfügen, kurz, der Sabbath spendet Edenfreuden, während der Sühntag keine andere Bestimmung hat, als das verlorene Eden zurückzuerobern. Und ihr meint, das Sühnfest ohne den Sabbath ehren zu können? Ihr glaubt, das Eden verschmähen zu dürfen und durch den Schmerz über den Verlust des Edens geheilt zu werden? Mit solchem frivolen Spiele wollt ihr die Gnade Gottes erlangen? Das Sühnfest soll euch als Loos für Mäsel dienen, soll eure Sünden weit weg in die Wüste tragen, während es euch zu viel ist, das Gott geweihte Opfer in seinem Heiligthume darzubringen und ihr selbst in der Wüste weilt, worin ihr sammt den Eurigen bei allen prunkenden Prachtzimmern vor Durst verschmachtet? Saget doch selber — weicht die innere Zufriedenheit und das wahre Glück nicht immer mehr auch aus der Familie? Hat das ewige Haschen nach Wind, der Mangel an aller religiösen Weihe nicht auch das Heiligthum des Hauses zernagt und zerschleckt? Damals, als der Jude noch die Pfützen des Hasses durchkriechen mußte, sich ein Stückchen Brodes zu erwerben, fand er im Hause den reichsten Segen, die vollste Entschädigung für all' seine Mühen, den Brennpunkt all' seiner Wünsche und Hoffnungen, und sobald er dessen Schwelle betrat, waren die bösen Geister gewichen, vom geliebten Weibe und den blühenden Kindern die Thränen aus dem Auge, die Wolken von der Stirn hinweggelächelt. Und wenn erst der Sabbath kam, der süße und heilige, da fanden sich überall die Engel des Friedens ein und erfüllten selbst die ärmliche Hütte mit Trost- und Jubelsängen und schlossen immer enger das

Band um die Herzen. — Jetzt sind die Slavenketten gelöst, aber auch die Familienbände loser geworden. Die Hütten haben sich in Paläste verwandelt, den Boden bedecken kostbare Teppiche, die Wände kostbare Tapeten und Bilder, die Leiber kostbare Gewänder — es glänzt und schimmert Alles, aber unter der schimmernden Decke haust Moder und Fäulniß. Sang- und klanglos, öde und traurig zieht ein Tag um den andern dahin, keine feierliche Stimmung, kein höherer Ton unterbricht die einförmige Trübseligkeit. Wie Lastthiere schleppen sich die Familienhäupter dahin, seufzend und keuchend, immer an demselben Karren ziehend und durchglüht von der schweren Sorge, sich auch ferner auf Stelzen zu erhalten. Das Haus ist keine Heimath mehr, sondern nur eine Herberge, worin man flüchtig weilt, um den müde gehezten Leib ein wenig sich erholen zu lassen und dann die Hetzjagd wieder von Borne zu beginnen. Jede Stunde, die der Familie geweiht wird, gilt für vergeudet und verloren, und selbst an dem Tage, an welchem das Staatsgesetz Ruhe gebietet und andere Confessionen sich zur Andacht versammeln, sucht man sich und den Seinen zu entfliehen und im aufregenden Spiele sich zu zerstreuen und zu vergessen. In so kaum begreiflicher Weise wird dem Bedürfnisse Hohn gesprochen, sich zu sammeln und den Blick nach Innen, nach Oben zu lenken und nach Unten, wo wir einst Alle einen ewigen Sabbath feiern müssen. Wahrlich! man schaudert zurück vor der Frage: was — wenn die Dinge noch lange so fortgehen — aus uns, aus unserer Jugend, aus dem Judenthume werden soll? Und doch dürfen wir den Blick nicht vor dem Abgrunde verschließen, der sich vor uns aufthut. Nein! Wir müssen die Größe der Gefahr vielmehr scharf in's Auge fassen und ihr opfermuthig entgegen treten. Es liegt in eurer Hand, den gähnenden Rachen zu schließen. Erringt euch den verlorenen Sabbath wieder! Bringt das Opfer eurem und der Euren ewigen und zeitlichen Heile! Hört auf den Ruf des Sühnfestes, das in die erste Reihe seiner Forderungen die Sabbathheiligung stellt! Hört auf Jesaias Donnerruf in der heutigen Haftarah, welche Israels Unsittlichkeit geißelt und mit der Mahnung schließt, am Ruhetage den Fuß zu hemmen, dem Gewerbe nicht nachzugehen, ihn als eine Lust, als Gottes Heiligthum zu ehren, somit offenbar in der Sabbathschändung die Wurzel aller Uebel erblickt, wie denn auch in dem göttlichen Zeugnisse, worauf die Cherubim blicken, die sabbathliche Weihe in der Mitte steht zwischen den sittlichen Verpflichtungen gegen Gott und Menschen, gleich einer in der Mitte der

Ruppel hängenden Lampe, die ihre Strahlen nach allen Seiten hin gleichmäßig ergießt. Wohlan! reißt die Giftwurzel aus, und ihr habt die Wüste in ein Eden verwandelt, wovor die zwei Cherubim Sabbath und Sühntag Wache halten!

Dann wird Gott, wie unsere Hagarah verkündet, Israel die Höhe der Erde besteigen lassen und der Weg zu seinem höchsten Ziele gebahnt werden, zur Sühne nämlich der zerrissenen Menschheit, welcher Moses Lehre von ihrem Entstehen an bis auf den heutigen Tag als dem Gipfel ihrer Triumphe unermülich zustrebt. Heidnischer Irrwahn, heidnische Natur- und Menschenvergötterung ist es, was die Menschenwelt so tief zerklüftet, die von Gott so eng Verbundenen so weit auseinandersprengt und Jahrtausende hindurch in eine fast heillose Verwirrung, in heiße blutige Kämpfe der Individuen, wie der Völker, stürzte. Wo keine höhere Macht anerkannt wird, als die blinde Naturkraft, oder der Sohn Gottes in maßloser Verblendung sich selbst auf den Thron Gottes setzen, der glänzende Thautropfen die Centralsonne selber sein will, da kann kein anderes Sittengesetz walten, als das Faustrecht, der Stärkere nichts Anderes wollen, als den Schwächeren verschlingen, da zerfällt nothwendigerweise Alles im Himmel wie auf Erden, in der Körper- wie in der Geisterwelt, in zahllose Trümmer, die verheerend und zermalmend gegen einander stoßen, und die Gesellschaft gleicht in Bezug auf alle zeitlichen und religiösen Verhältnisse einem schäumenden Meere zügelloser Leidenschaften, das nur Schlamm und Unrath aufwühlet und aus dessen Abgrund namentlich die blutgetränkten Wahngebilde der Glaubensstiramei, des Geburts- und Racenstolzes als Würgengel aufsteigen. Und dieses Unheil — das sehen wir ja mit eigenen Augen — dauert immer noch fort, weil die vielen Millionen, die mit dem Heidenthum seit Jahrtausenden gebrochen zu haben wähnen, ihm heute noch huldigen und nur den Namen wechselten. Die Welt hat allerdings schon viele Messiasse, viele für Licht und Wahrheit mit Riesenkraft kämpfende Geister geschaut, aber keiner vermochte das Messiasreich zu stiften; die Geschlechter waren, wie unsere Alten sich ausdrückten, immer noch nicht reif für ihre welterlösenden Gedanken und brachten sie, die Hohepriester, selber zum Opfer. Erst dann, wenn Israels hohe Aufgabe erfüllt und die Lehre vom Einig-Einzigem Gott und der Einen, ihm entstammten Menschheit mit dem daraussfließenden fleckenlosen Sittengesetze das Gemeingut aller Gotteskinder geworden sein wird, daß alle Zungen den Allerheiligsten preisen und jedes Knie vor ihm

sich beuget, erst dann werden alle Bewohner der Erde Eine Gemeinde bilden, das Reich der Bosheit und Ungerechtigkeit in Rauch aufgehen, das würgende Schwert für immer in der Scheide bleiben und Wolf und Lamm unter dem Einen großen Hirten friedlich nebeneinander lagern. Außerhalb der ewigen göttlichen Wahrheit gibt es keinen Einigungs- und Sammlungspunkt für die Menschen, wenn auch Ein Eisenbahnetz die ganze Erde umschlänge und die Leiber sich beflügeln könnten, daß sie in einem Nu über die Ozeane — von einem Erdende bis zum andern — fliegen könnten. Die Serafim würden sich dann auf ihrem Flügel nur dazu berühren, sich gegenseitig aus der Bahn zu reißen und in den Abgrund zu schleudern. War ja die Erde einst Eines Volkes und Einer Sprache, aber sie kannte nicht den ewigen Mittelpunkt und Nahrungsquell des wahren Friedens, und so entstand ein Babel, eine fluchbeladene Verwirrung und Zersplitterung. Gleichzeitig ließ aber Gott Abraham aus den Trümmern sich erheben, den Vater eines weltsegnerischen Geschlechts, den ersten Verkünder der weltverbindenden Lehre, die keine höhere und süßere Verheißung kennt, als daß einst die israelitische und nichtisraelitische Menschheit, der Sohn Abrahams und die Tochter Babels, im gemeinsamen Hinblick auf das göttliche Zeugniß als Cherubimpaar zum ewigen unauflösllichen Bunde sich vermählen werden.

Und diese Verheißung des schönsten und herrlichsten Sühnfestes — sie geht so gewiß in Erfüllung, als kein einziges Gotteswort verloren zu Boden fällt und gar viele Zeichen der Zeit darauf hinweisen. Ein neuer Tempel wird erbaut werden, der zum Bethaus für alle Völker wird, und auch in ihm werden Cherubim erscheinen, aber nicht im Sinnbilde, sondern in lebendigen Gestalten. Der Mensch wird den Menschen umschlingen, die Geistesflügel aufwärts gerichtet zum Vater, das von Begeisterung strahlende Antlitz dem Zehnworte Sinais zugewendet, und aus den Cherubim hervor wird Gott, wie einst zu Moses, zum ganzen Menschengeschlechte reden und der Geist Gottes über Alt und Jung, über Mann und Weib, über Hoch und Niedrig sich ergießen, daß Alles, was Odem in sich trägt, ausruft: „Gott, der Herr Israels, ist König, und seine Herrschaft erstreckt sich über Alles!“ Amen.

XXVII.

Predigt

gehalten am Sühnfeste 5629 (26. September 1868) im Tempel der
Adath-Jeschurun-Gemeinde zu New York.

Text: Jes. 9, 5.

Das Sühnfest verhält sich zum Neujahrsfest, wie Schabuoth zu Pesach. Hier wie dort gelangt der Grundgedanke des ersten Festes mit dem zweiten zur vollsten Blüthe, zu seinem Gipfelpunkte. Erst mit der sinaitischen Gesetzgebung erhält die Befreiung aus Aegypten ihre volle Bedeutung. Israel zog aus dem Slavenhause und wurde allerdings schon mit dem Genuße des Pesachlammes, des Bundesmahles, als Gottesvolk geboren, aber die Vollendung dieser Geburt fand doch erst statt mit der Zertrümmerung der geistigen Slavenbande auf dem heiligen Berge. Und darum sollen die Wochen zwischen beiden Festen gezählt, Gott geweiht werden und der ununterbrochenen Pflege der Erinnerung an das Hervortreten des erstgeborenen Gottessohnes dienen. Wie aber am Pesach die Geburt des Gottesvolkes, so wird am Neujahrsfeste die Geburt des Gottessohnes, des Menschen überhaupt, die Vollendung der Schöpfung durch die Entstehung Adams gefeiert. Israel zählt die Jahre nach den Ursprüngen unseres Geschlechtes; es mißt die Pulsschläge der Zeit nach dem ersten Pulsschlage des Stammvaters aller Menschen. Mitten in der reißenden Strömung der Jahrtausende, im betäubenden Wogen und Rauschen der Geschlechter hört es nicht auf zu lauschen auf den ersten Odemzug Adams und voll heiliger Schauer zu rufen: „Ein Kind ward uns geboren, ein Sohn gegeben mit der Obmacht auf der Schulter; sein Name ist: Wunder, Rath des höchsten Gottes, Ewigzeugender, Friedensfürst!“ Ist es nun zu verwundern, wenn keine andere Glaubensgemeinschaft den Wechsel des Jahres mit so heiligen Ernste, wie die unsrige feiert, wenn bei solcher Versenkung in die tiefste Wurzel des Menschenwesens mit seiner unvergleichlichen Würde der schlummernde Löwe in unserem

Innern, das Gewissen, zum Gericht sich erhebt über die schmachvolle Schändung dieses Wesens und uns zürnend zuruft: „Gleich Adam hat dich Gott in ein Eden als König gesetzt — mußttest du gleich ihm selbstmörderisch aus dem Eden dich vertreiben?“ All' diese Vorstellungen, die uns dringend zur Entfesselung vom Joche der Sünde mahnen, beherrschen sämmtliche zehn Bußetage und finden ihren Höhepunkt im Sühnfeste, an welchem der Gedanke an die Geburt Adams als Gotteskinds die Unmittelbarkeit im Verhältnisse des Kindes zum Vater uns offenbart und jene unermessliche Gottesgnade verkündet, die uns selbst wieder neugeboren werden läßt und den reuig Zurückkehrenden aus der tiefsten Tiefe wieder zu sich emporträgt. So wollen wir denn, um mächtige Hebel zur Lebensheiligung zu gewinnen, das lehrreiche Wort unserer Alten: „Wisse, woher du kommst und wohin du gehst!“ in einem höheren Sinne fassen und über folgende Fragen nachdenken: „Woraus wurde der Mensch geboren? Wo stand seine Wiege? Welche Laufbahn hat er bis jetzt zurückgelegt, und welches Ziel ist ihm beschieden?“

Woraus wurde der Mensch geboren? Mitten in der unermesslichen Kette der vom Weibe Geborenen stehend, vergessen wir nur zu leicht des ersten Ringes dieser Kette und sind wir nur zu sehr geneigt, eine solche Frage, wenn sie uns hie und da durch die Seele blizt, augenblicklich wieder in Nacht und Nebel zurückzuwerfen, damit die Gedankenlosigkeit ungestört bleibe und das Geheimnißvolle nicht in unsere gewohnten Vorstellungen vom Naturgange sich mische; aber in den höheren Weihestunden eines solchen Tages verwirft der Geist solche Trägheit und zwingt uns, die unleugbare Thatsache eines von keinem Weibe geborenen Adams näher in's Auge zu fassen. Und was sehen wir da? Eine, dem Allozean entstiegene Erde, strahlend von Licht und Leben, wimmelnd von zahllosen Wesen, prangend in der Prachtfülle ihrer Pflanzen und umrauscht von wildschäumenden Meereswogen. Und in diesem Lichte — welche tiefe Finsterniß, in diesem Wogen — welche entsetzliche Stille, in diesem tausendstimmigen Jubelsang — welche traurige Dede und Zerrißenheit! Wer hört dein Brüllen, brausendes Meer, stolzer Löwe; wer dein liebliches Lied, du Sänger in den Lüften? Wer sieht eure stolzen Häupter, ihr Riesenjöhne der Erde; wer eure Farbenpracht, ihr prangenden Thäler; wer selbst eure entzückende Schöne, ihr kreisenden Himmelsheere? Siehe, da riß sich eine Handvoll Staubes los und erhob sich — Welch ein Gebilde! Eine

aufrecht stehende hohe Gestalt, schöner als das blühendste Eden; ein Antlitz, an welchem Alles die hier wohnende Herrlichkeit verkündet; ein Auge, gegen dessen Glanz die Sterne des Himmels erbleichen; ein Herz, unergründlicher als die Meerestiefe; eine Zauberstimme, worauf die wilden Thiere wie mit scheuer Ehrfurcht lauschen; ein Geist, in welchem all' die zahllosen Töne und Strahlen der Schöpfung wie in ihren Mittel- und Sammelpunkt sich ergießen! Woher kömmt du, wunderbarer Fremdling, der du mit so edlem Stolz dahinschreitest durch all' diese Wesen, so gewaltig ringst mit den wildesten Naturkräften, so monnevoll aufblickst zu den leuchtenden Welten? Bist du etwa nichts weiter als eine höhere Thiergattung, die sich aus den vorhandenen Gebilden entfaltet; ein Wesen, das mit allen anderen sichtbaren Dingen demselben Chaos, demselben Mutterschooße entsprang, du, dem alle Wesen zurufen, zujubeln wie ihrem Könige und Herrn? Wie kann die Materie den Geist gebären, wie die Bewußtlosigkeit das Bewußtsein, wie das von unlöslichen Sclavenketten Umschlossene das Vernünftige, Freie, Hochfliegende und Weltumschließende? Nimmermehr! Du bist aus Höherem geboren, aus — Gott! Ein Kind bist du, ein Sohn des Allgeistes, ein Wunder mit der Herrschaft auf der Schulter, von deinem Vater hieherberufen, seinem Werke die Krone aufzusetzen, ein König zu sein alles Lebenden und Webenden und in deiner Herrlichkeit die seine abzuspiegeln, wie im Thautropfen die Sonne sich abspiegelt. Als er seine Hand über das Stäublein legte, woraus er dich gebildet, da hat er einen Funken seines Geistes dir eingewoben, daß du nach seinem Vorbilde schaltest und waltest und seinen Wegen nachwandelst, ja einen Funken selbst seiner Schöpferkraft, daß du umgestaltend und veredelnd in's Gebiet der Schöpfung eingreiftest, eine bald zähmende, bald entfesselnde Wirksamkeit im Naturreiche entfaltetest und so, gleichsam sein *שותף במעשה הבריא*, sein Mitberather werdest, einen wenn auch nur unermesslich kleinen Antheil an seinem erhabenen Werke gewinnest. Huldigt, huldigt ihm, ihr Menschenkinder, dem Weltenkönige, und beugt euch in den Staub vor ihm nieder, der euch so hoch erhoben, mit solcher Ehre und solchem Ruhme gekrönt!

Und wo stand Adams Wiege? Tiefzinnig antwortet die jüdische Sage: *ממקום כפרתו נברא*, der erste Gottessohn erhob sich dort, wo später der sühnende Gottesaltar, das Heiligthum Zions stand, d. h. die Sühnstätte ist dort errichtet worden, wo Adam das Licht der Welt erblickte. Wer kann hierin die hochwichtige Lehre verkennen: die Sühne

sei ihrem innersten Wesen nach nichts Anderes, als Rückkehr zu jener Reinheit, in welcher der Mensch aus Gottes Hand hervorgegangen, und alle Nachkommen Adams seien, wie er selbst, fleckenlos geboren; Gott ließe das Wesen, das er mit dem Strahle seines Lichtes gekrönt, nimmermehr befleckt und getrübt werden, wenn nicht durch dessen eigenes Verschulden? Wie er den Menschen in der Gestalt des Mannes und des Weibes als eine Doppelleuchte gepflanzt in die Kuppel seiner Schöpfung, ähnlich den zwei großen Lichtern, der Sonne und dem Monde am Himmelszelt, so legte er in jedes einzelne Menschenwesen ein männliches und weibliches Prinzip, den רוח אלהים, den von oben stammenden Gottesgeist, den ihm innewohnenden Sohn Gottes und die thierische Seele, den im Blute wohnenden Nephesh, der dazu berufen worden, das Licht von Jenem zu empfangen und in lebendigen Thaten zurückstrahlen zu lassen, dagegen dann, aber auch nur dann, wenn er sich von seinem Lichtquell losreißt, in Nacht und Finsterniß zurücksinkt. Laß dich daher, o Mensch, nicht einlullen von jener heidnischen Lüge, die dir angeerbte fittliche Nebel andichtet! Er, der dir die Herrscherkrone verliehen, die Kraft, selbst die wilden Thiere zu zähmen und deinem Willen unterthan zu machen, er hat dich auch zur Bezähmung der wilden Triebe in deinem Innern befähigt, und gerade diese Selbstbezähmung ist die schönste Perle in deinem königlichen Diadem! אם זכה אדם אומרים לו קדמת למלאכי השרת ואם לאו אומרים לו זכוב קדמך so lautet die Mahnung der Gotteslehre! Mit deinem Gotte verbunden und seiner Heiligkeit nachstrebend, stehest du höher als die Engelschaa- ren, die keine andere Lust kennen, als dienend, jubelnd und lobpreisend seinen Thron zu umringen und geflügelte Boten seines Willens zu sein; von deinem Gotte losgerissen, sinkst du unter das niedrigste der vernunftlosen Wesen herunter, das die Befehle seines Schöpfers, die Bestimmung seines Daseins erfüllt! Ja, schon die Stelle, die du in den sechs Schöpfungsperioden in der Reihenfolge der Wesen einnimmst, ist dir eine bedeutungsschwere Mahnung: „Du kamst und sollst, o Mensch, die erste Stufe unter allen Creaturen behaupten; hüte dich, bis zur letzten Stufe herabzusinken! Als du den Schauplatz der Schöpfung betratest — war da nicht Alles schon vollendet in unermesslicher Pracht und Schöne, der Himmel mit seinen zahllosen Heeren und die Erde mit ihren zahllosen Wesen? Du lagst noch tief im Schooße der Erde, als die riesigen Gestalten geboren wurden unterhalb der Gewässer, als Er, der Unerforschliche, die Wasser in Wolken band, sein Geist die Himmel

schmückte und vor seinem Dräuen die Grundfesten des Weltalls erbeben, und du kamst zuletzt gerade deßhalb, weil er dich zum Erstling seines Wortes erkoren, weil er sein Riesenwerk von unten auf baute, den Wunderbaum der Schöpfung zu immer größerer Herrlichkeit emporreizen ließ und ihm in dir die Blüthenkrone geben wollte. Der äußeren Erscheinung nach bist du allerdings der Spätgeborene, und doch hat der Weltenkönig zur Würde des Erstgeborenen dich erhoben, indem er dir allein **דְּשֵׁי** einen zweifachen Antheil, neben der thierischen Seele auch den ewigen Geist verliehen! Verachtetest du nun aber selber deinen geistigen Antheil mit seinen höheren Bedürfnissen und wühltest nur im Schlamme, so gehest du nothwendigerweise nicht bloß deines Erstgeburtsrechtes verlustig — nein! du hast dir für den verlorenen Schmuck vielmehr einen anderen zweiten Antheil erobert, den die übrigen Creaturen gleichfalls nicht kennen — das Privilegium der Sündenhaftigkeit, der Verzerrung, der Auflehnung gegen den allmächtigen Gebieter, und je höher du gestanden, um so tiefer bist du nun gefallen; ein Lichtgestirn, ein Sohn der Morgenröthe, bist du aus deinen Himmelhöhen hinabgesunken zum trübsten Schatten, zum Sohn der Finsterniß! Oder wie? willst du vielleicht umgekehrt noch höher steigen und anstatt mit dem Erstgeburtsrechte dich zu begnügen, zum Gotte selber dich erheben? Unsinniger! verhülle dein Antlitz vor Scham, wenn je solcher Wahn in dir aufsteigen könnte! Zittere und bebe vor Gottes Donneruf! „Nicht bloß mein zahlloses Heer in der Höhe, dessen allumstrahlender Glanz vor mir in Nacht und Finsterniß versinkt — selbst die Fliege, die du mit einem Drucke deines Fingers zermalmst, ging dir voran, freute sich schon ihres Lebens und flog dahin durch die Lüfte, als dein gestaltloser Keim, du erbärmlicher Gott, noch lange tief unten im Schooße der Erde im Todesschlummer lag! Ja, vielleicht trug sie auf ihren Flügeln ein Jahrtausend vor deinem Entstehen das Stäubchen, aus dem du gebildet worden!“ Wir zählen gegenwärtig 5629 seit Erschaffung des Menschen, während der Erdkörper nach unumstößlichen wissenschaftlichen Zeugnissen eine Unzahl von Jahren gebrauchte bis zu seiner jetzigen Gestaltung. Und doch ist der Erdball nur ein kleines Sandkörnchen in Verhältnisse zum Weltall! Wenn wir nun erst zum Himmelsraume emporsteigen und hier die Zeiträume der Bildung der zahllosen riesigen Weltkörper ermessen wollten — aus den fernsten Lichtnebeln kann das Licht erst nach zwei Millionen Jahren zu uns gelangen — o Mensch! was ist dann der Zeitraum der paar Jahrtausende un-

ferer Gesamtgeschichte oder gar der paar Tage unseres Erdenlebens? Weniger als ein Hauch, ein hinfliegender Schatten! Und ihr wollt die Götter spielen, ihr, die ihr noch überdies nur den geringsten Theil von Gottes Werken überschauen und nur den leisesten Laut davon vernehmen könnet? Wahrlich, als Götter seid ihr weniger als Würmer, seid ihr Nussen — dagegen als Geister im Ebenbilde des Allgeistes, als Strahlen aus seinem Wesen, als Funken aus seinem Lichte — ewig gewesene und ewig bleibende Serafim, Söhne Elohims, in ihm vorhanden vor Himmel und Erde mit ihren zahllosen Schaaren und in ihm bleibend, wenn auch einst die Erde wie ein Kleid altert und die Himmel wie Rauch zerfließen! Wählet!

Die dritte Frage lautet: Welche Laufbahn der Mensch bis jetzt zurückgelegt, welche Entwicklungen des Geistes und des Schicksals seine bisherigen Erlebnisse uns zeigen? Und hier betreten wir das Heiligthum der Gottesoffenbarung in der Geschichte, und zwei erhabene Lehren sind es vor Allen, die uns aus dem majestätischen Schauspiel der seit Jahrtausenden ringenden Menschheit entgegen treten: es waltet eine allweise Vorsehung und ein allgerechter Richter, ein Wächter, unter dessen Sonnenblick der Menscheng Geist zum אבי ער, zum ewig Reisenden und Zeugenden und höhere Stufen Emporklimmenden berufen ist, sowie ein Gesetz der Gerechtigkeit, das den Bogen der Helden zerbricht und die Schwachen mit Kraft gürtet, dessen Flammen zuletzt immer die Frevler wie Stoppeln verzehren, den Gerechten aber zu Schwingen des Heils werden. Welch' ein Bild, Welch' ein Wunder entfaltet sich hier vor unsern Augen! Ein weites, über unermessliche Räume sich hinziehendes Chaos von Geburts- und Grabstätten, von aufblühenden und nieder sinkenden Reichen, von lieblich prangenden Gärten und öden Sandsteppen, von feuerspeienden Kratern und sich wälzenden Schneelawinen, aber רוח אלהים מרחפת על פני המים über den wogenden Gewässern Gottes Geist schwebend, ein sittlich heiliger Geist, der aus dem Chaos immer neue Lichtwelten hervorruft, der die riesigsten Schöpfungen der Lüge zerschmettert und auf ihren Trümmern die Idee des Guten und Wahren, den Bau für die Ewigkeit immer stolzer und höher errichten läßt! Die Anfänge des Menschen zeigen uns ein ילד, das im Mutter Schooße der Natur ruhende Kind, schuldlos und ahnungs voll mit noch schlummernder Geisteskraft in Eden dahin wandelnd, umgeben von der reichen Vegetation des Morgenlandes, süß und wonnig dem Augenblick hingegeben, wie der Säugling an der Mutterbrust, noch feinerlei

Noth und Mühe kennend, leicht befriedigt in seinen einfachen Bedürfnissen, in jedem säuselnden Blatte eine Engelsstimme wahrnehmend, noch unvertraut mit der Donnerstimme des grollenden Gewissens und so still und schmerzlos heranreifend als die lieblichste Blume im Garten Gottes. Doch dieser Friede sollte nicht lange sein Loos bleiben. Das bloß träumende und mehr instinktartige Leben schwand; er erwacht allmählig zum vollen Bewußtsein seiner Freiheit und Selbstständigkeit. Die Cultur wirft ihre ersten Strahlen in dieses reizende Dunkel, und mit ihr nimmt die Erkenntniß des Guten und Bösen ihren Anfang und der Kampf, der heiße Kampf zwischen dem Guten und Bösen; er entwindet sich den Armen der Natur, seiner Säugamme, durchbricht die Schranken des Instinktes, entfesselt den Geist zum höheren Wollen und Streben, und das Eden mit all' seinen Schätzen ist ihm entschwunden. Ein langer, steiler, dornenreicher Pfad erhebt sich vor seinen Augen, dessen Gipfel zwar dichte Wolken umschließen, aus welchen aber ein Schimmer hervorbricht, der ein schöneres Eden verheißt, als das verlassene; er betritt nun diesen Pfad mit seinen zahllosen Triumphen und Schmerzen, Siegen und Niederlagen, Hoffnungen und Enttäuschungen. Und wie wunderbar ist sein Gang! Unsicheres Hinundherschwancken zwischen den Abgründen auf beiden Seiten bezeichnet den Beginn der Wanderung, Schwanken zwischen jener rohen Verthierung des sündfluthlichen Geschlechtes, zwischen der Entfesselung des sinnlichen Triebes, welche den Himmel im niedrigsten Pfuhl des Lasters sucht und den Menschen zu einem, im Schlamme der wildesten Zuchtlosigkeit wühlenden Scheufale erniedrigt, und jener stolzen Selbstüberhebung der Bauleute Babylons, die das Vernunftwesen nicht zum Thiere erniedrigen, sondern zum Gotte erheben will, mit den stolzeſten Idealen sich trägt, die aber keinen sittlichen Halt haben, weil ihnen der sittlich heilige Gott fehlt, und darum vor jedem Windzuge wie Seifenblasen zerplatzen. Zwischen diesen zwei Richtungen sehen wir das Heidenthum hin und her hinken, indem es einerseits Mord und Unzucht zu seinem Cultus erhebt, andererseits seine Könige und Lehrer zu Göttern stempelt. Da zog Abraham herauf als glänzender Morgenstern an derselben Stätte, wo die Schaar der Stolzen gesprengt wurde und das zertrümmerte Riesenwerk den Zerfall alles dessen verkündete, was nicht mit und auf Gott gebaut wird. Ihm, dem Lichtsohne, entspringt nun jenes Volk, das der Weltgeschichte einen neuen Geist einhauchen, eine neue Richtung geben sollte, das Volk Gottes, das, wie kein anderes, heilbringend in's

Leben der Nationen eingegriffen. Von einem der ersten Culturvölker der alten Welt, von Aegypten, in schwerem Slavendruck gehalten, zeugt Israel einen Moses, den Geistesriesen der Jahrtausende, den Hirten, von welchem einer der berühmtesten nichtisraelitischen Geschichtsforscher spricht: „Er, seine Gesetze, seine Geschichte und sein Name seien nun in's vierte Jahrtausend für alle Nationen, vom Tajo bis Hindostan und von den Eismeerren Scandinaviens bis zum Vaterlande des Weihrauchs, Gegenstände der Ehrfurcht.“ Und durch welche Mittel wurde Moses ein so erhabenes Werkzeug in der Hand Gottes? Durch denselben tyrannischen Befehl, der zur Tilgung des israelitischen Stammes führen sollte! Indem Pharao alle männlichen Neugeborenen unter den Hebräern zum Wassertode bestimmte, bahnte er dem Kinde im Schilfrohrkästchen den Weg zum königlichen Palaste, zur Erhebung über die gedrückten Brüder und zur Erlösung seines niedergetretenen Volkes. Nun sucht die Cultur einen unerschütterlichen Grundstein, auf dem sie sich zum stolzen Bau erheben könnte; sie wollte und mußte ein Reich gründen, ein Gottesreich, eine Oase in der weiten heidnischen Wüste. Jehoschuah erobert Palästina, und — wie wunderbar weiß Gott zu walten! — dieselben Kämpfe, welche diese Eroberung kostet, vertreiben phönizische Stämme aus der Heimath und drängen einen ihrer Weisesten, die Buchstabenschrift nach Griechenland — in den Schooß eines Volkes zu verpflanzen, dem die Vorsehung die wissenschaftliche Pflege der Menschheit vorzugsweise übertragen und in dessen Hand dem wunderbaren Vermögen, durch Vermittlung weniger Schriftzeichen unermessliche Ströme von Gedanken und Empfindungen zu offenbaren und für Jahrtausende festzuhalten, endloser Segen entspringen mußte. So wurden mit einem und demselben Acte Saatkörner nach verschiedenen Seiten hin ausgestreut, denen weltumschattende Bäume entwachsen sollten, getragen nicht minder von den ausgerissenen, wie von den neueingepflanzten Stämmen. Mit Staunen gewahrt man schon während der Tempelzeit Splitter unseres Kleinods bald mehr, bald weniger erhellend in die heidnische Finsterniß hinüberspringen. In der Lehre des Reformators der persischen Religion, wie griechischer Weisen und berühmter Gesetzgeber sonstiger Völker sprühen unverkennbare Funken der Gotteslehre, aber diese Funken sollten mit der zweiten Zerstörung des Tempels durch die Tochterreligionen, das Christenthum und den Islam, zu riesigen Flammenzungen werden. Nicht umsonst hatte der jüdische Geist während des zweiten Tempels Gotteswort in

griechischen Formen ausgeprägt, in die damalige Sprache der Wissenschaft übertragen, nicht umsonst — namentlich in Alexandrien nach der Vermählung des Culturelementes mit der Thora gestrebt. Aus dieser Vermählung entsprangen zwei Kinder, die, so sehr sie auch die Zwierspältigkeit ihres Ursprunges an sich tragen und so weit sie auch davon entfernt sind, in ihrer Mischlingsnatur den reinen Gottesgeist der greisen Mutter zu athmen, gleichwohl, wie schon Maimonides erkannte, dazu dienten, viele Millionen von Nichtisraeliten in unseren heiligen Urkunden heimlich zu machen und den Quell des höchsten Heiles erkennen zu lassen, gleichwohl mächtige Hebel in der Hand Jakobs wurden, den $\omega \psi \omega \rho$, den weltbeherrschenden griechischen Geist an der Ferse zu ergreifen, in seinem stolzen Laufe zu hemmen und Japhet eine Wohnung in den Zelten Schems zu bereiten. Und auch in diesem großartigen Entwicklungsgange zeigt sich neben jener väterlichen Hand, welche die Menschen zu immer höheren Stufen der Einsicht und der Gesittung emporträgt, die vergeltende Gerechtigkeit, die keine Schandthat unbestraft läßt. War nämlich dem römischen Reiche, das Juda äußerlich zu Boden trat und vernichten zu können vermeinte, mit dem einen Sprößlinge, dem Christenthume, schon ein mächtiger Feind erwachsen, so halfen Jahrhunderte später nicht wenig zu seinem Untergange die Stöße des andern Sprößlings, der Wüstensohne Arabiens, die der Glaube an den Gott Israels entzündet, dessen Tempel der stolze Römer geschändet und zerstört. Freilich hat der steile Pfad zur Höhe auch seine Einbiegungen, daß es den Anschein gewinnt, als ob Alles wieder in tiefe Finsterniß verfinke; allein der Menscheng Geist besitzt eine ungeheure Schwungkraft, und solche Einbiegungen sind nur dazu berufen, ihn noch höher emporzuschellen zu lassen und die Triumphe der Wahrheit zu vervollständigen. Eine Einbiegung der Art war das finstere Mittelalter mit seinem blinden Autoritätsglauben, mit seiner vernunftlosen Traditionsvergötterung und seinem blutgetränkten Religionshaffe; es war die Zeit, da ein päpstlicher Wink genügte, Könige zu entthronen und Völker zu schlachten, da zuchtlose Mönche hinter Kerkermauern ihr Wesen trieben und die Ketzer lebendig begruben, da die spanische Inquisition ihre Götzefeste in zahllosen Schlachtopfern feierte, die Nationen wegen unverständlicher hohler Formeln mit Feuer und Schwert gegen einander wütheten und ein wahnbethörter Pöbel hunderte von jüdischen Gemeinden auf dem Wege zum Grabe seines Erlösers, eines Juden, erschlug und solcher frommen Großthaten willen Ablass für seine

Sünden forderte. Des war eine Zeit, in welcher das, was man Religion nannte, die Menschen zu verthieren schien, wie eine grümmige Hyäne durch die Welt dahin raste und namentlich die christlichen Völker in die tiefste Barbarei versenkte. Dürfen wir uns darüber wundern, wenn da auch Israel, das wehrlose Häuflein inmitten wuthentbrannter Völker, in tiefem Geisteschlummer lag, wenn sein thränengetrübtes Auge den Blick zur vollen Höhe seiner Mission im Allgemeinen verlor und nur rückwärts auf die zerflossene Herrlichkeit sich lenkte, wenn seine ganze unverwüthliche Kraft in seinem beispiellosen Opfermuth und in der Erhaltung der ererbten Schätze sich erschöpfte, wenn es sich damit begnügte, mitten in dieser allgemeinen Verwilderung der alleinige Bannerträger der Gesittung zu sein? Wundern wir uns vielmehr darüber, daß es mindestens in den innigsten Wehestunden vom weltumschließenden Geiste seiner Religion in dieser weiten öden Wüste sich jubelnd emportragen ließ, daß die tausendfach Gepeinigten gerade im glühenden Gebetsausdrucke am Neujahrs- und Sühnfeste zu dem erhabenen Gedanken an die einstige, alle Erdenkinder umfassende Gottesgemeinde sich emporringen konnten! Und doch brach aus der mittelalterlichen Finsterniß andererseits wieder Großes und Herrliches hervor, das die gewaltigsten Umwälzungen in seinem Schooße trug! Die jüdisch-spanische Schule, welche die Versöhnung zwischen Thora und vernünftiger Erkenntniß erstrebte, trotz der Unterordnung der religiösen Praxis unter die Macht des Herkommens doch den starren Boden unterwühlte und befruchtete und so den Grundstein legte für die religiöse Bewegung der Gegenwart; die Buchdruckerkunst, welche durch Verallgemeinerung der Erkenntniß die Lüge in ihren Grundfesten erschütterte und dem Lichte und der Wahrheit die stolzesten Triumphe bereitete; die kirchliche Reformation, welche dem Fürsten der Finsterniß, dem römischen Bischof, den Gehorsam kündigte, die Zwingburgen der Hierarchie zertrümmerte und das Prinzip der freien Forschung, dessen Banner die jüdisch-spanische Schule bereits einige Jahrhunderte früher erhoben, in dem weiten Kreise der Völker zur Geltung brachte und dadurch auf allen Gebieten geistiger Thätigkeit ein neues, freudiges Leben hervorrief; die neue Lehre endlich vom Gesetze des Weltsystems, womit die menschliche Vernunft die glorreichsten Siege über den bloßen Augenschein, wie über seit Jahrtausenden geheiligte Anschauungen errang und die Erde eigentlich erst anfang, als ein Theil des Himmels betrachtet zu werden — all' diese Lichtsäulen, welche die neue Welt mit ihrem Culturstolze tragen, steigen

aus der grauenvollen Nacht des Mittelalters herauf, ein wundervolles Zeugniß dessen, der Reines schafft aus dem Unreinen und Licht aus der Finsterniß! Und nun erst die Errungenschaften der neueren Weltgeschichte — woher nehme ich Worte, euch dieses Zauberbild in so engem Rahmen zu zeichnen? Wir leben unter lauter Wundern! Seit der Gründung der Vereinigten Staaten und der ersten französischen Revolution sehen wir die Welt aus den Fugen gerissen und wie einen fliegenden Seraf immer weiter zur Höhe emporzuschweben, daß die Einen verstimmt, die Anderen jubelnd fragen, wo und wie dies enden werde? Welche erstaunenswürdige Fortschritte auf dem Gebiete der Kunst, der Naturwissenschaft, des religiösen Erkennens und des Staatslebens! Den Blitz und den Lichtstrahl wissen die Menschen zu fesseln; der electrische Funke und die Dampfsäule sind geflügelte Rosse, welche die Gedanken und selbst die Leiber in Blitzesschnelle über die weitesten Länderstrecken und Meere tragen; Jahrtausende lang ängstlich verschlossene Reiche, wie China und Japan, erschließen willig ihre Pforten, reißen ihre Scheide- und Kerkermauern nieder und werden vom gewaltigen Wirbel unwiderstehlich mit fortgerissen! Morisch und faul bis zur Wurzel sind alle sogenannten orthodoxen Systeme geworden, daß selbst ihre festesten Anhänger alle Sicherheit, alle Zuversicht verloren; die päpstlichen Bannstrahlen sind zum Spott und Hohn in den eigenen katholischen Kreisen geworden, die jüdische Orthodoxie mästet sich an unkoscherer Tafel, alle Monarchien sind in ihren tiefsten Grundlagen erschüttert; die Individuen, wie die Nationalitäten streben nach ungeschmälerter Entfaltung der ihnen innewohnenden Kräfte, nach Zertrümmerung der verrosteten Fesseln, die sie in ihrem Laufe hemmen wollen; Humanität, Verbrüderung und Gleichheit aller im göttlichen Ebenbilde geschaffenen Wesen ist das allgemeine Lösungswort, der allgemeine Schlachtrupf geworden! Laßt sie nur hemmen und stemmen wollen — die Dunkelmänner! Ihre Hände sind zu schwach, das Geistermeer in seinem majestätischen Brausen und Wogen zu zügeln.

Doch wohin soll dies alles führen? Was ist das Ziel dieses Kochens und Gährens, dieses durch die ganze Geschichte der Menschheit sich dahin ziehenden Ringens? Unser Text gibt die Antwort: zum שׂוֹרֵשׁ, zum Friedensfürsten will sich Gott sein Kind erziehen! Er will den Adam, der durch seine natürlichen Anlagen gekrönt vor allen Wesen aus seiner Hand hervorgegangen, mit der dreifachen Krone der Lehre, der Weisheit und der Priesterlichkeit geschmückt wissen. Diese

dreifache Krone soll der Mensch sich selbst im heißen Kampfe erringen und dann das verlorene Eden, das er einst in den Tagen seiner Kindheit geschaut, in verklärter Gestalt wieder finden, ein Eden, worin der Baum der Erkenntniß mit all den Schätzen prangt, welche die Jahrtausende aufgespeichert, und der Baum des Lebens in nimmer welkenden Blüthen der Gottes- und Menschenliebe erglänzt. Ja, was du heute, o Israel, so innig von deinem Gotte erfleht, was deine Propheten vor Jahrtausenden schon geschaut, was der ganze Wogengang der Geschichte verkündet — es wird kommen! Die Völker werden sich ermannen und unwillig das Gängelband von sich werfen, das sie so lange gefesselt hielt; jeder einzelne Mensch und jedes einzelne Volk wird dann die ihm innewohnenden Keime zur sittlichen und geistigen Befruchtung der Gesamtheit in herrlicher Blüthe entfalten und keine äußere Macht diese Entfaltung mehr hemmen können! Ein großer freier Kampf der Geister wird dann stattfinden, aus welchem das Licht der Erkenntniß und die Religion des Geistes, deine Religion, mein Volk, sieg- und glorreich hervorgehen wird. An die Stelle eines knechtenden Pfaffenthums wird die Herrschaft des wahren Hohenpriesters, des Geistes, treten, an die Stelle der blutgetränkten Lüge des menschlichen Königthums die Herrschaft des Weltenkönigs, und unter dem Banner dieses Königs wird sich das erfüllen, was die Bauleute Babels vergeblich zu erhalten suchten, wird Ein alle Erdenkinder umschlingendes Volk, Ein Gottesvolk erstehen, das eine Universalsprache redet, eine lautere, Licht und Wahrheit und Liebe verkündende Sprache, daß auch die letzte Schidewand fällt zwischen den engverschlungenen Gotteskindern und Alle in unserem Geschlechte nur den Einen Adam, den Einen Gottessohn erkennen, ein Wunder, einen Friedensfürsten!

Schöne, wonnige Zeit! Wir werden dich nicht mehr erleben, aber glücklich die, welche — wie wir — dein Morgenroth anbrechen sehen dürfen; glücklich die, welche für deine Ankunft mit aller Kraft der Seele zu kämpfen nimmer ermüden! Deine Sonne wird erst über unserm Grabe aufgehen; liefert aber der uns innewohnende Gottesodem auch nur einen Lichtfunken für diese Sonne — dann mögen wir ohne Bangen den flüchtigen Tag unseres Erdenlebens schwinden sehen; denn unser letzter Odemzug wird noch zum süßen Tone in deinem tausendstimmigen Jubelrufe werden, unser brechendes Auge noch deinen Lichtocean aus der Ferne schauen und unsere Zunge noch im letzten Erdenkampfe unter freudigem Wehen dein Lösungswort lassen: „Zion! אלהיך dein Gott regiert!“ Amen.

XXVIII.

Predigt

gehalten zur Schlussfeier des Sühnfestes 5610 (1849) in der Synagoge zu Schwerin.

Text: 1. B. Moses 1, 3.

Wüste und öde und finster war es einst auf der Erde; da sprach der Herr: „Es werde Licht und es ward Licht, und geschieden wurde zwischen Licht und Finsterniß und es ward Abend und es ward Morgen — Ein Tag.“ Diese Schilderung der göttlichen Urkunde — so erläutert der Midrasch — gelte auch vom Versöhnungstage. Das Wort der Liebe und der Versöhnung, der Ruf: „Es werde Licht!“ — ertönt auch uns an diesem gottseligen Tage aus jener lichten Höhe in die Finsterniß, in das wilde Gewirre und bunte Gemisch des irdischen Daseins hernieder. Unser Auge, unser Herz — unser ganzes Wesen ist von Wonne getränkt ob des herrlichen Lichtes, das uns heute — ein Strahl der göttlichen Gnade — aufgegangen. Es ist jetzt Abend geworden — und nur noch herrlicher glänzt dieser Lichtstrahl; denn es ist ein Abend, der nicht, wie jeder andere, von seinem Tage sich scheidet und Erholung von dessen Last und Hitze gewährt, sondern die unaussprechliche Freude seines glorreichen Tages bis zum höchsten Gipfel-punkte steigert; ein Abend, der im süßesten Einklange mit seinem Morgen stehet — und von dem man in der schönsten Bedeutung des Wortes sagen kann *יום אהר* *ויהי ערב ויהי בקר* *יום אהר* Heute, meine Lieben, hat auch die Abendstunde Gold im Munde, in Lehren, die köstlicher sind denn alles Gold und Silber. Hören wir auf diese Lehren, denn sie führen zum ewigen unermesslichen Heile.

Seine Stimme ruft uns zunächst zu: „Laß, o Mensch, den ganzen Tag deines Lebens der Art sein, daß dein Abend, die Stunde, welche der Todesnacht vorangeht, einen würdigen Schluß desselben, einen mit ihm vollkommen übereinstimmenden Theil bildet, daß der Abend und der Morgen deines Daseins einen Tag ausmachen, wie der

heutige Abend und der heutige Morgen zusammenklingen durch dieselben gottseligen Gefühle und Empfindungen.“ Feinlich und qualvoll ist der Abend, welcher auf einen nur mit Scham und Reue erfüllenden Tag folgt, auf einen Tag, dessen Stunden wir entweder in träumerischer Trägheit verschwenden oder mit Werken der Sünde und Finsterniß ausgefüllt. Am Abende eines solchen Tages ist's, als ob die hinabsinkende Sonne mit Unwillen das liebliche Antlitz von uns abwendete und spräche: „Du bist meines Lichtes, meines Glanzes nicht werth, denn du wandelst in der Finsterniß;“ als ob die ihr allmählig folgenden schimmernden Sterne uns warnend zuriefen: „Siehe! unsere Zahl ist endlos — und doch werden wir Alle gezählt vom Endlosen und keiner von uns geht ihm verloren — um wie viel mehr wird er nicht erst deine wenigen Stunden und Tage zählen und dich dereinst zur Rechenschaft über ihre Verwendung ziehen!“ Wie schön und lieblich hingegen ist der Abend eines zur Tugend- und Pflichtübung verwendeten Tages! Mit einem vor Freude leuchtenden Gesichte blicken wir dann auf die untergehende Sonne und denken: „Gleich dir habe ich in unerschütterlicher Treue gegen unsern Herrn und Schöpfer mein Tagewerk erfüllt, meine heutige Laufbahn vollendet — und gleich dir werde ich dereinst strahlenden Antlitzes von dieser irdischen Wohnstätte mich verabschieden, um in einer andern Welt mit Borne und Seligkeit begrüßt und aufgenommen zu werden, und die Saatkörner der Tugend, die ich ausgestreut, die frommen Werke, die ich verrichtet, sie werden als glänzende Sterne nach meinem Abgange von himmen bald in größeren, bald in kleineren Kreisen noch fortleuchten und meinen Nachfolgern zum Wegweiser dienen auf dunkeln Pfaden.“ Und eben das, meine Zuhörer, ist das Freudenreiche an diesem Abende; er ist das Ende eines in Buße und Andacht verlebten Tages; er läßt uns von allem dem, was wir heute gedacht und vollbracht, Nichts widerrufen und Nichts bereuen. וירי ערב וירי בקר יום אחד זה יום הכיפורים. Morgen und Abend stehen heute in innigem Einklange, bilden die Glieder ein und derselben, uns an den Himmel fesselnden Kette. Das Heilige und Göttliche ist heute mächtig in uns geworden, und an keinem andern Tage empfinden wir es stärker, wie gut das Licht und wie nothwendig alle Scheidung von der Finsterniß sei. Heil uns, wenn dereinst der Abend unseres Lebens, wenn der letzte verhängnißvolle Augenblick unseres Daseins, wie dieser Abend, die Krone und den Glanzpunkt seines Tages bildet, wenn man dereinst wird von uns sagen können: wir wären so fromm, so gottselig gestor-

ben, wie wir gelebt haben. Der letzte Odemzug des Sünders — o mögen wir dessen stets eingedenk bleiben — ist ein Schrei der Verzweiflung; der des Gottergebenen ein Jauchzen aufgehender Glückseligkeit!

Die zweite Stimme dieses Abends ruft:

„Laß den Morgen und den Abend, den Frühling und den Winter deines Lebens, Einen Tag, ein und demselben Geschäfte der Beredlung und Vervollkommnung geweiht sein.“ Daß der zwischen beiden Endpunkten liegende Theil, die Zeit der rüstigen That und des glühenden Kampfes, einer solchen Weihe nicht entbehren könne, versteht sich von selbst. Sei aber schon als Jüngling und noch als Greis das, was du als Mann sein mußt, um von der mächtigen Woge des Schicksals und der Versuchung nicht verschlungen zu werden. Lerne das starke Ruder des Glaubens und des Gottvertrauens ergreifen, bevor noch dein Schiff von wilden Stürmen hin- und hergetrieben wird und an zahllosen Klippen zu zertrümmern drohet — und laß eben so wenig das Ruder dann schon lässig fahren, wenn du dich dem Ufer nahe siehst! Laß das hellauflodernde Feuer deiner Jugend, wie den letzten schwachschimmernden Funken am Abende deines Lebens in gleicher Weise zu Gott aufleuchten: בבקר זרע זרעך ולערב אל תנה ירך. Wähne nie, daß es zum Dienste Gottes noch zu frühe, oder schon zu spät sei! Du, dessen Lebenssonne noch im Aufsteigen begriffen ist, dem die liebliche Morgenröthe der Jugend mit ihren goldenen Hoffnungen und flammenden Wünschen noch glänzt und in dessen eben erst geöffnetem Lebensbuche noch keine verrosteten Blätter sich befinden; der du vor Begierde brennst, zu wissen, was die große Zukunft, welche vor dir liegt, wohl in ihrem Schooße für dich bergen, was das Schicksal Alles noch in dieses Buch hineinschreiben mag — o vergiß nicht, daß es vor Allem darauf ankommt, was deine eigene Hand schon auf die ersten Blätter deines Schicksalsbuches schreibt, welchen Weg du beim Beginne deiner Reise wählst, den des Lebens oder des Todes, ob du deine herrliche Blüthe in die Sümpfe der Sünde schleifen oder zur weiteren Reise mit jenen Gewässern besprengen willst, die aus dem unversiegbaren Vorne der Gotteslehre strömen. Ein עץ חיים ja, ein dunkler Abgrund steht deine Zukunft vor deinen Augen, so der Geist Gottes nicht schützend über der wogenden Strömung deines Wünschens und Hoffens schwebt, und nur auf seinen allmächtigen Ruf kann es Licht um dich werden. Wage es nimmer, ohne ihn dahin wandeln zu wollen, da,

wo aus tausend Schlünden Tod und Verderben dich angähnen und auf tausend Wegen Gefahr und Versuchung lauern. Nur mit seiner Hülfe darfst du zuversichtlich auf die Siegespalme hoffen, kannst du all' diese Ottern und Schlangen zerdrücken. Auch du, dessen Lebenssonne schon im Untergange begriffen ist, der du hinter dir eine große Vergangenheit und vor dir nur noch eine kleine irdische Zukunft hast — sprich nicht: „Ich habe genug gethan; ich darf doch endlich ausruhen im Kampfe für Gott und Licht und Wahrheit und Feierabend machen; ich bin gestählt genug gegen verderbliche Versuchungen und Schmeicheltöne, um mich jetzt noch gegen sie waffnen zu müssen.“

Einen Schritt vom Ziele entfernt, kannst du immer noch seiner beraubt werden! So lange deine Seele in das sterbliche Gewand eingehüllt ist, kämpfen in ihr zwei mächtige Gewalten, streiten Licht und Finsterniß um ihren Besitz. Hast du auch noch so lange Stand gehalten — du kannst am Abende noch straucheln und fallen und des Heißerrungenen verlustig gehen. Drum wache, wache ohne Aufhören über deine theuersten Güter; darum fülle den Abend wie den Morgen deines Lebens mit frommen gottgefälligen Werken aus.

Du hast doch wahrlich zur Genüge erfahren, wie wichtig, wie ver-gänglich alle Lust, alle Freude der Erde sei. In frischen Farben taucht ja das liebliche Bild deiner Jugendzeit mit all' ihrem rosenfarbenen Schimmer vor deiner Seele auf, und du staunest, daß jetzt all', all' deine Rosen entblättert vom kalten Hauche des Herbstwindes vor dir liegen. Kömmt es dir ja vor, als ob die vielen, vielen Jahre, die du verlebt — als ob dein Morgen und dein Abend — ein einziger, kurzer, flüchtiger Tag gewesen.

Was anders ist dir in diesem Gewühle des Wechsels übrig geblieben, als das Heiligthum, das du dir im Herzen bewahrt, als die Freude, welche dir das Andenken an deine Werke der Liebe gegen Gott und Menschen gewährt?

Doch das ist die dritte Abendstimme, die wir jetzt vernehmen, sie ruft: „Israel — betrachte den Morgen, der in unserer großen Zeit dir angebrochen, im Zusammenhange mit dem vorangegangenen Abende *ויהי ערב ויהי בקר יום אחד*!“ Große religiöse Veränderungen haben wir bereits erlebt, und noch größere wird vielleicht schon die nächste Zukunft bringen. Der Boden der besonderen israelitischen Gesetzlichkeit schwankt schon seit lange unter unseren Füßen, und die Stürme der Gegenwart sind fürwahr am wenigsten geeignet, ihn wieder zu befestigen.

Bei einer so heftigen Erschütterung dessen, was seit Jahrhunderten, ja mitunter seit Jahrtausenden so fest gestanden, kann es nicht anders kommen, als daß Viele außer Fassung gerathen, für das theure Vatererbe zittern und meinen, Israel könne nur innerhalb der Umzäunung leben und athmen. Ihnen zum Troste, zur Beruhigung und Erhebung gilt der Ruf unseres Textes: „Morgen und Abend wird Ein Tag!“ Das Licht, welches Israel so lange in trüber Zeit erleuchtet und erwärmt — es wird und muß uns fort und fort leuchten, nur weniger verhüllt und darum in weit größerer Pracht und Herrlichkeit; es wird und muß, seiner Bestimmung gemäß, eine Leuchte der Völker werden und eben darum aus seiner Umhüllung heraustreten. Unser so lange dichtgeschlossener Kreis soll sich öffnen — nicht um den verheerenden Feind eindringen zu lassen, sondern um mit Gott und uns versöhnte Brüder, die so lange vergeblich gegen ihn und uns gestritten, aufzunehmen. Wie ein und dieselbe Menschenseele verschiedene Stufen der Wirksamkeit durchläuft und vom diesseitigen Abend zum jenseitigen Morgen sich empor-schwingt, wo ihre hienieden unstillbare Sehnsucht endlich Befriedigung findet und ihre Schwingen frei und entfesselt in unermesslichen Räumen sich entfalten, so ist es ein und dieselbe unsterbliche Seele des Judenthums, welche sich jetzt von der Stufe der Gebundenheit an das Leibliche und Vergängliche zur Stufe der Innerlichkeit und der Verklärung emporzuheben sucht, um jenes Ziel zu erreichen, wonach es von seinem ersten Erscheinen an bis zu dem heutigen Tag eine nimmer zu stillende Sehnsucht trägt, um nämlich als entfesselter Messias auf den Höhen der Welt einherschreiten und „Friede, Friede dem Nahen und Fernen!“ verkünden zu können. Aber auch an diejenigen in Israel, die für das Judenthum nichts fürchten und nichts hoffen, die weder an seiner Seele noch an seinem Leibe hängen oder gar glauben, die wahre Erlösung bestünde in der Entfesselung von Gott und seinem heiligen Worte, und eine große Null sei der Kreis, welcher die befreite Menschheit umschließen müsse — auch an sie ergeht der Ruf: „Lasset den Abend und den Morgen Eine n Tag sein!“ Gedenkt der innigen Liebe und der zahllosen Opfer, die eure Väter der Lehre Sinais gezollt! Verwerfet mit dem Veralteten nicht auch das ewig Wahre und nimmer Alternde! Ohne Gott — gibt's keine Freiheit und keine Versöhnung, sondern nur Zügellosigkeit und Selbstsucht und die schauerlichste Tyrannei; ohne Gott gibt es für die Welt keine andere Erlösung als Vernichtung; ohne Gott hätte das Ungeheuer „Verfolgungssucht“

das winzige Israel längst verschlingen müssen. Er allein konnte dem Ungeheuer befehlen, seinen Raub immer wieder loszulassen; er allein konnte uns in so wunderbarer Weise erhalten und erhöhen, damit unser unvergleichliches Schicksal von der Wahrhaftigkeit unserer Lehre — von Ihm Zeugniß gäbe. Höret auf dieses Zeugniß, wenn Himmel und Erde, wenn Herz und Gewissen stumm für euch geworden. Nein! Israel! Glaube nicht, daß die zitternde und bebende Welt dir umsonst die Hand zum innigen Bunde gereicht hätte; sie hat dich erlöst, aber dafür kann und darf sie auch von dir ihre Erlösung erwarten. Ihr von unerhörten Stürmen gepeitschtes Schiff will zerbrechen und sie fühlt es: nur der, den du seit undenklichen Zeitaltern verkündet, könne ihr helfen, und so ruft sie dir denn auch wie jene Schiffsmannschaft dem Propheten Jonah zu: „Auf! Rufe deinen Gott an, vielleicht erbarmt sich Gott über uns, daß wir nicht untergehen.“ Oder wer anders als Gott kann Klärung in diese fürchterliche Gährung, Ruhe und Ordnung in dieses betäubende Getöse bringen, auf daß Licht und Finsterniß sich scheiden und unter dem Kampfe zwischen Beiden nicht Alles zu Grunde geht? Auf denn, meine Freunde, und laßet uns mit Jonah für uns und die geängstete Welt beten.

„In unserer Angst, o Herr, rufen wir dich an, erhöre uns! In das Herz brausender Meere hast du uns geworfen, Fluthen umrauschen uns, all' deine Wogen und Wellen stürzen über uns her — o entziehe dem Abgrunde unser Leben, Gott und Herr! Dein gedenken wir, wenn das Herz im Busen uns verschmachten will, laß unser Gebet zu deinem heiligen Tempel dringen! Die nichtige Götzen verehren, verlassen ihr eigenes Heil; wir aber wollen mit lautem Dank dir opfern und bezahlen, was wir gelobet! Gebiete du, daß es Licht in und um uns werde — und es wird Licht werden!“ Amen.

XXIX.

Predigt

gehalten am Abende des Veröhnungsfestes 5611 (1850) in der Synagoge zu Schwerin.

Text: 1. B. Moses 8, 4—11.

Es war eine schöne Stunde, gewiß die schönste seines Lebens, die dem harrenden Noah beim Anblicke der rückkehrenden Taube mit dem Delblatte im Munde zu Theil geworden. Um und um der wildeste Aufruhr der Elemente, reißende und Alles, Alles verschlingende Gewässer und mitten inne ein Schifflein, den Keim einer neuen Welt in seinem Schooße bergend, ein ganzes Jahr unstät umhergetrieben im fortwährenden Kampfe gegen das Ungethüm der Zerstörung und jeden Augenblick mit dem Untergange bedrohet — welch' ein furchtbares, erhabenes Schauspiel! Und nun auf den Trümmern einer begrabenen Welt immer noch zu warten und zu hoffen, an einem dünnen Faden über solchem Abgrunde hängend und immer noch nach Hülfe und Rettung umherzuspähen — welche Kühnheit, welche Hoffnungsmajestät! So das Hoffen Noahs in der Arche! Wer schildert nun das, was in seinem Herzen vorging, als dieses Hoffen sich erfüllte und zur Abendzeit das erste Zeichen der so lange und so heiß ersehnten Rettung kam; als sein Auge, hinweggewandt von dem trägen, ewig in demselben Kreise umherflatternden und nur nach Moder und Verwesung gelüftenden Raben, den Flug des reinen lieblichen Vogels mit dem grünen Delblatte in der Dämmerung wahrte? Ich übertreibe nicht, Geliebte, wenn ich behaupte, daß wir jetzt in gewisser Hinsicht in derselben Lage uns befinden. Wer unter uns hätte nicht wenigstens in den seither verlebten heiligen Tagen die reißenden und Alles verschlingenden Fluthen empfunden, worauf das leichtzerbrechliche Schifflein unseres Lebens umhergetrieben und gestoßen wird; wer die tiefe glühende Sehnsucht zurückhalten können nach einem Festen und Bleibenden inmitten dieses Wirbels von schattenähnlichen Freuden und Schmerzen,

Sorgen und Hoffnungen? Wer unter uns hätte es in dieser mahnungsvollen Zeit unterlassen, vom sinnlichen Triebe, dem Raben, der sich von Moder und Verwesung mästet und — wie oft wir ihn auch aussenden — niemals die ersehnte Botschaft bringen kann, den Blick hinwegzuwenden und in und über sich zu lenken, um da eine Bürgschaft der Rettung in diesem Strudel ewigen Werdens und Vergehens zu suchen? Haben wir nicht eben darum heute von Morgen bis Abend in diese Arche, in's Haus unseres Gottes, uns geflüchtet und von da die Taube, den reinen geflügelten Trieb nach dem Höheren und Göttlichen ausgesendet, zu erkunden, ob und um wie viel der Strom unseres Lebens kleiner geworden, die schlammigten Gewässer unserer Sünden sich verlaufen hätten? Am siebenten Monde — so erzählt unser Text — gewann die Arche den ersten Ruhepunkt auf der Höhe Ararats. Auch wir hielten mit dem Beginne des siebenten Mondes stille auf dem Tohu Vabohu, unsern Weg durch wuthentbrannte Wogen zu messen und zu erforschen, wie wir dem gähnenden Abgrunde entkommen könnten. Damals prüften wir unsere Werke und den Lauf unserer Tage, und wir müssen gestehen: Die ausgesandte Taube brachte keine befriedigende Botschaft; denn sie rief gar Vielen zu: „Auf Wellen ziehet ihr dahin und in Wellen habt ihr eure Saat gelegt — wie dürft ihr da zu ernten hoffen?“ Doch heute riefen wir demüthigen, reuevollen Herzens, Besserung unseres Erdenwandels gelobend, zum barmherzigen Versöhner um Gnade und Hülfe, und sehet — zur Abendzeit erscheint die Taube mit dem Delblatte im Munde! Eine tiefe, heilige, süße Ruhe, wie wohl an keinem andern Abende, hält jetzt ihren Einzug in unsere Herzen. Alles in unserem Innern verkündet eine heilsame Umwandlung, den guten und festen Grund, welchen wir für die Zukunft gelegt haben, das Emporblühen von Keimen, die eine Ewigkeit in ihrem Schooße tragen. Alles verkündet uns, daß wir die erbarmende Gnade nicht vergeblich angerufen haben und das begonnene Werk nur fortführen dürfen, um gegen diese Mächte der Zerstörung, die uns umringen, auf ewig gesichert zu bleiben. In welcher Weise, Geliebte, haben wir aber die gute köstliche Aussaat zu pflegen, daß sie wächst und gedeiht? Betrachtet die Taube mit dem Delblatte im Munde, und ihr habt die Antwort; denn, was sie gebracht, deutet auf **Licht**, auf **Herrschaft** und **Priesterlichkeit**.

Ein **Sohn des Lichts** wird der Delzweig in der Schrift genannt (Sacharias 5.); denn seine Frucht erleuchtet das Auge und macht

helle in finsterner Nacht. Das Delblatt ist daher ein Sinnbild auch des unsichtbaren Lichtes, und die Botschaft der Taube, die dasselbe im Munde trägt, lautet: „Wandle im Lichte des G l a u b e n s und der H o f f n u n g!“ Der Glaube an Gott und dessen geoffenbartes Wort war Noahs fester Anker auf wildbewegtem Meere. Dieser Glaube gab seiner Tugend jene unerschütterliche Kraft, die auch dann nicht wankte, da alles Fleisch seinen Wandel verderbte auf der Erde und Greuel und Laster Alles um ihn her in den Abgrund zogen. Und als später der Würgengel in unaufhaltsamer Wuth Alles verschlang, was nur Lebensodem hatte — was hielt ihn aufrecht? Derselbe Glaube! Tausende fallen ihm zur Seite, Myriaden zu seiner Rechten — er steht fest im Vertrauen, daß das Verderben ihm nicht nahen und der Herr seinen Engeln befehlen werde, ihn zu hüten auf dem Wege durch brüllende Wogen! Solchen Glauben müssest auch du dir erringen, so du aufrecht stehen willst unter den Stürmen der Versuchung, einem fruchtreichen Baum gleich, den alle Winde nicht entwurzeln können; in ihm muß deine Weisheit, deine Stärke, dein Edelmuth, deine ganze Thätigkeit wurzeln, soll dein Leben nicht jenem nackten Baum gleichen in der Haide, dürr im wüsten, salzigen, unbewohnten Boden, der kraft- und saftlos jedem Sturm augenblicklich zur Beute wird. Hüte dich, dir selber genug sein zu wollen, den dir innewohnenden glänzenden Thautropfen mit der Sonne zu verwechseln, deren Glanz er nur schwach abspiegelt, das Blatt, das dir von jenem Delbaume geworden, woraus Myriaden Wesen und Welten Licht und Leben schöpfen, für diesen selbst zu halten. Du gleichest dann eben nur einem Blatte, von jedem Hauche leicht verweht. Räume ihn hinweg, jenen thörichten Dünkel, der sich erhaben wähnt über das Wort der göttlichen Offenbarung; es ist eine Leuchte auf deinem dunklen Pfade, ein Delbaum, auf Sinai gepflanzt, der von hier aus seine Aeste und Zweige nach allen Enden und Ecken der Erde hin ausbreitet, und ein einziges Blatt von diesem Baume wird dir mehr Schutz und Schirm gegen die Hitze des Mittags und den Frost der Mitternacht gewähren, als tausend Paläste, welche der menschliche Stolz erbauet. Oder konnte etwa der künstliche Bau heidnischer Weisheit unser Geschlecht vor den herandrängenden Fluthen des Lasters schützen? War nicht die ganze Menschheit in den Abgrund der Entsittlichung versunken bis dahin, wo Israel, die Taube mit der Friedensbotschaft, in die Welt kam? Gleich nicht der Glaube selbst der Besten unter den heidnischen Völkern dem

von Noah ausgesandten Raben, den Sonnenkreis der Wahrheit ewig umflatternd, ohne ihn erreichen, ohne von der Stelle rücken zu können? Das Gebot Gottes allein erleuchtet die Augen und nur seine Verheißungen erfreuen das Herz! Ja, deinem Glauben wird auch das Hoffen entsprossen, das festeste, schönste und seligste Hoffen. Oder was macht denn die Menschen gewöhnlich so hoffnungslos durch's Erdenleben dahinschleichen und von Tag zu Tag, von Mond zu Mond, von Jahr zu Jahr sich mühsam, seufzend und keuchend dahinschleppen unter der Last der Sorgen, ja nicht selten der reichsten Segnungen? Ihre Entfernung von jenem unversiegbaren Hoffnungsquell, dessen Gewässer niemals täuschen, ihr ewiges Bauen auf unhaltbare Grundlagen, ihr unerfüllliches Haschen nach dem Außerlichen und Vergänglichem, nach nichtigem Schimmer und Flitter. Wer Silber besitzt, will Gold; wer eine Hütte — einen Palast; wer um eine einzige Stufe auf der Schicksalsleiter niedriger als der Andere steht, will diesen um jeden Preis erreichen und dann auf der Stelle wieder überflügeln. Und bei all' diesen schwindelnden Bewegungen können sie dennoch um kein Haar breit weiter vorwärtskommen; ihr Herz bleibt nach wie vor lüftern, grämlich, lechzend und dürstend und fliegt unstät und rastlos wie der Rabe in der Erzählung unseres Textes hin und wieder, ohne von der Stelle rücken zu können. Sieh' dagegen die Taube, die reine. Unbekümmert um das unter ihr hausende Verderben entfaltet sie ihr schönes Gefieder und schwingt sich hinaus und hinauf, treu im Gehorsame gegen den, der sie gesendet, und kehrt endlich zurück mit dem Delblatte im Munde, dem Noah — wie der Midrasch erläuternd hinzufügt — gleichsam zurufend: „Sieh', dieses Blatt ist bitter, aber von Gott gegeben und darum — süße.“ So der Fromme! Die Schwingen seiner Hoffnung sind auf Gott, auf Höheres und Unvergängliches gerichtet, und deshalb können weder die heftigsten Stürme seine Schwungkraft lähmen, noch Neid und Ungenügsamkeit die Gaben Gottes ihm vergällen. Findet er auch keinen Ruheort für seinen Fuß — sein Muth, sein Vertrauen bleibt nichtsdestoweniger unerschüttert, und gelingt es ihm erst, ein Blatt vom Delbaume zu pflücken, ein einziges Blatt, dann dünkt er sich mit diesem Blatte reicher, als der Gottvergessene mit den köstlichsten Früchten. Und wenn endlich der Abend kommt im siebenten Lebensmonde oder noch früher, wo das Schiff anfängt, stille zu halten, und der Strom des Daseins immer geringer wird, immer spärlicher fließt, da, wo der Leichtsinrige und der Frevler den Raben,

den schwarzen Gedanken entweder an ewige Vernichtung oder an die bevorstehende Strafe vergeblich nach Hoffnung aussendet — seine Seele bleibt auch dann noch getrost im Herrn; denn was er nach Hoffnung aussendet, den Gedanken an ewige Glückseligkeit, die Taube — das kehrt nicht leer zurück, sondern mit dem Delblatt, Heil und Rettung verkündend, im Munde.

Auch auf Herrschaft weist die Taube hin mit dem Delblatte im Munde, auf Herrschaft über die Sünde in That und Gesinnung. Mit Del wurden die Könige gesalbt, und darum erscheint in einem Gesichte des Propheten Sachariah der mit Herrscherwürde bekleidete Serubabel unter dem Sinnbilde des Delzweiges. Es genügt keineswegs, bloß im Lichte des Glaubens und Hoffens zu wandeln; das Licht muß auch befruchten und zu heiligem, thatkräftigem Eifer in der Beherrschung des Bösen dich entzünden. Ob du dich auch in die tiefsten Tiefen des Glaubens versenkst und zu den höchsten Höhen der Hoffnung dich emporschwingst — so lange du es nicht kund gibst in deinem ganzen Leben und Streben, Thun und Lassen, darfst du dich nimmer rühmen, deiner Isralitenpflicht Genüge gethan zu haben. Feiere in einem Jahre hundert Fasttage, bringe dem Herrn tausende von äußerlichen Opfern, höre nicht auf, mit deinem Munde die Ehre und Größe Gottes zu preisen — so lange du draußen in deinem Handel und Wandel als Sklaven deiner sinnlichen Begierden dich erweistest, so lange dort üble Nachrede, Verleumdung und Bosheit deine Zunge entweihet und Unrecht und Unterdrückung deine Hand besleckt — gilt auch dir jener göttliche Mahnruf: „Wozu mir die Menge eurer Opfer? Ich finde kein Wohlgefallen daran, und kommt ihr hieher, mein Antlitz zu schauen; wer verlangt von euch, meine Vorhöfe zu betreten? Lasset ab von euren heuchlerischen Geschenken, euer Weihrauch ist mir ein Greuel, eure Neumonde und Feste hasset meine Seele, eure Gebete erhöere ich nicht! Oder soll das ein mir wohlgefälliges Fasten sein, das Haupt wie Schilf beugen und auf Sack und Asche sich betten? Nein! Der Bosheit Fesseln löse, der Unterjochung Bande sprengte, dem Hungrigen brich dein Brod, seufzende Arme führe in's Haus und entziehe dich nicht von dem, der deines Fleisches — sieh' das ist ein Fasten, woran ich Gefallen finde!“ So sprechen wörtlich im Namen Gottes die Propheten, jene alten Neuerer in Israel! Auf Thaten, auf lebendige Thaten dringt das Judenthum überall; es verschmäht ein Glauben und Hoffen, das ein Privilegium für die Sünde

verleihen will; es heißt dich, die vor der Thüre lauernde Sünde bezwingen. „Ein König bist du — so ruft es dir zu — ein König bist du der Erdschöpfung; die Thiere des Feldes zu beherrschen, ward in deine Macht gegeben — so beherrsche denn vor Allem das Thier in dir selber, sonst fällt die Krone von deinem Haupte! Ja auch in dir, auch in der tiefsten Falte deines Herzens sei rein und unbefleckt und laß kein verwerfliches Gelüsten aufkommen, das, ein Rabe mit schwarzen Flügeln, nur zu bald auch nach Außen hin sich Bahn zu brechen weiß und immer wieder zurückkehrt, um neues Unheil und neues Verderben zu brüten; heilig, heilig sollst du sein als Odem Gottes, des Allerheiligsten! Die Taube, sie mit dem glänzend weißen Gewande und dem Delblatte im Munde, sei dein Vorbild, auf daß *כְּטוֹרַת יְהוָה אֱלֹהֵינוּ וְשֶׁמֶן לְבָבוֹתָיִם*, auch dein Gewand zu jeder Zeit sich rein erhalte und das königliche Salböl nie mangle auf deinem Haupte!“

Ist aber wohl hiemit die Aufgabe des Israeliten schon ganz gelöst? Reicht es hin, das Licht der göttlichen Lehre, des Glaubens und Hoffens und die Herrschaft über die Sünde für sich allein errungen zu haben? Nein! „Drei Kronen gibt es — so lehren unsere Weisen — und alle drei müßtest du dir erwerben; die Krone der Lehre, die Krone des Königthums und die Krone der Priesterlichkeit.“ Ein Priester Gottes sollst du sein, dein Licht auch nach Außen hin leuchten lassen und von dem reichen Segen, der dir verliehen worden, auch Andern mittheilen. Darauf hin nicht minder weist die Taube mit dem Delblatte im Munde; denn auch des Priesters Haupt wurde mit Del gesalbt, und in jenem Gesichte des Propheten Sacharias erscheinen daher zwei Delzweige, wovon der eine Serubabel und der andere den Hohenpriester Jehosuah bezeichnet. Vor Allem sei ein Priester in deinem Hause! Hier, Väter und Mütter, könnt ihr nicht früh genug anfangen, Heil und Segen zu stiften, euer Glauben und Hoffen, euren Eifer für Tugend und Wahrheit, für Recht und Gerechtigkeit kund zu geben und dem zarten Gemüthe der Lieblinge eures Herzens einzupflanzen. Die Schule mag noch so emsig lehren und wirken — ohne eure Beihülfe wird sie gleichwohl entweder gar keinen festen Boden gewinnen oder doch höchstens nur ein Blatt, vom Delbaume abgerissen, in ihrem Munde tragen können. Es war ein herrliches Bild, das der Prophet schaute: ein goldener Leuchter mit zwei Delbäumen zur Rechten und Linken. Verwirklicht dieses reizende Bild in eurer

Familie, stehet wie zwei Delbäume schützend am goldenen Leuchter der Kindheit! Der Leuchter wird dann nicht so leicht besleckt werden können und in euer Grab noch Licht und Glanz senden; vergeßet nicht: der Rabe, der böse Gedanke, schlummert schon im Kinde; wartet also nicht zu, bis er sich an dessen besten Kräften und Säften großgefäugt, um dann sein zeitliches und ewiges Heil zu zertrümmern, sondern brecht ihm die Flügel gleich beim Emporfeimen, und er wird später nur machtlos umherflattern. Sei aber auch ein Priester in deiner Gemeinde! Versäume nicht, ihre Anstalten zu unterstützen, die Entwicklung ihres religiösen Lebens zu fördern, zur Verherrlichung ihres Gottesdienstes, zur Befestigung ihres Bandes und zur Abwehr der ihrem Fortbestande drohenden Gefahren beizutragen. Jahrtausende lang hat Israel, die Taube, welche mit verwundeten Schwingen und dennoch siegreich die Welt durchzog, keinen Ruheort für seinen Fuß finden können, und die Gemeinde allein bot ihm einen Rettungsanker, eine Arche, worin mit unermüdllicher Opferung das Licht Gottes gepflegt und erhalten wurde. Soll nun darum, weil es der Taube jetzt gelang, ein Blatt vom Delbaume zu pflücken, die Arche zertrümmert werden? Ist ihr Ziel schon erreicht? Haben sich die trüben Gewässer des Un- und Aberglaubens, der Greuel und Laster schon verlaufen von der Erde, ganz verlaufen? An Geldopfern — ich weiß es wohl — fehlt es nicht — und das ist schon Etwas, aber noch lange, lange nicht genug; denn sie ist müde, krank und verwundet, die Taube, theils noch von alten Schlägen her, theils von Stößen, welche selbst die ihr versetzen, welche ihre Flügel umschatten. Und da meint ihr: euer Metall reiche hin, sie zu heilen? Nein! Sie hat ein Recht, mehr zu fordern, euer Herz, eure liebevolle Pflege, euer Lauschen auf ihre Pulschläge. — Und wie hier im engern Kreise, so erweise dich überall als Priester, in deinem Vaterlande, im großen Kreise der Menschheit! Wo du auch immer der Wahrheit gegen die Lüge, dem Lichte gegen die Finsterniß, der Unschuld gegen die Bosheit zur Ehre, zur Anerkennung und zum Siege verhelfen kannst — da säume und zage nicht; denn als Israelite bist du besonders verpflichtet, so weit nur immer deine Kräfte reichen, jenen großen Tag vorbereiten zu helfen, um dessen Ankunft wir heute erst so innig gebetet, jenen Tag, wo das Laster wie Rauch vergehen, die Herrschaft der Lüge schwinden, die ganze Menschheit Gott fürchten und verehren und ein Bund werden wird, seinen heiligen Willen mit ganzem Herzen zu vollziehen; jenen Abend, wo Licht die ganze Erde füllen und

ein nimmerendender Versöhnungstag beginnen wird, wo nach der Verheißung alle Völker zur Gotteslehre wie die Tauben zu ihren Schlägen hinfliegen werden.

O möchten wir Alle mit solchen Vorsätzen diesen gottseligen Tag scheiden sehen; möchte das vernommene Wort, ein zur Abendzeit gebrachtes Delblatt, dazu beitragen, uns im Lichte, in der Tugend und im priesterlichen Berufe Israels zu befestigen; möchte unsere Seele, wie heute, so fort und fort dort weilen, wohin sie sich einst schwingen wird, ohne wieder zurückzukehren! „Dazu, o Gott, wollest du uns deinen allmächtigen Beistand verleihen! Erhöre uns, deine Kinder, die dich aus der Tiefe anrufen, wie du einst Noah und Jonah erhört! Auch dieses herrlichen Tages Sonne schwindet — aber deine Gnaden Sonne laß nimmer von uns weichen! Erlöse uns von jeglichem Uebel, von Sünde, Pest und Krankheit! Erhalte den reinen Sinn und neuen, von dir durchdrungenen Geist, der heute in unsere Mitte eingezogen! Segne und bewahre uns, laß dein Angesicht uns leuchten und begnadige uns, wende dein Antlitz uns zu und schenk' uns Frieden!“ Amen.

XXX.

Predigt

gehalten am Suffothfeste 5621 (1860) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: 3. B. Moses 23, 40.

Warum ist der Friede so selten in den Gemüthern der Menschen zu finden? Warum gibt es so Wenige, die es verstehen, der zahllosen Genüsse, die das Erdenleben trotz all' seiner Kämpfe darbietet, froh zu werden? Warum sieht man Tausende und Tausende selbst unter den reichlichsten Segnungen wie unter einer kaum erträglichen Last sich mühsam dahinschleppen? Weil die Menschen den Frieden in dem suchen, was erst daraus hervormachsen kann, was seine Blüthenkrone bildet; weil sie immer nur in stürmischem Laufe nach der Freude haschen, die doch erst der Ertrag ist des Friedens; sie wollen sich zur stolzen Kuppel emporheben, ohne den Grundstein gelegt zu haben, schwelgen und zwischen Blumengärten lustwandeln, ohne für das zu sorgen, was den Hunger des Geistes stillen kann, fliegen, ohne gehen zu lernen, sie wollen die köstliche Frucht pflücken und verschmähen es doch, das Saatkorn zu legen, mit den herrlichsten Düften und Wohlgerüchen sich umgeben, während in ihnen ungestört Moder und Fäulniß hausen. Nur in Gott ist Frieden zu finden! Wo die Versöhnung mit Ihm fehlt, da herrscht nur Zwiespalt und Zerrissenheit trotz aller schimmernden Decken, die Meisten aber suchen die höchste Blüthe des Friedens, die Freude ohne solche Versöhnung. Diese Wahrheit, Geliebte, bildet den eigentlichen Inhalt des heutigen Festgedankens. Die Suffothfeier ist ihrem innersten Wesen nach — שמחתם לפני יי אלהים — Freude vor Gott, ein Jubeln unseres Herzens und Fleisches im Ewiglebendigen, sie überwölbt das Sühnfest, dem sie entsprossen, wie die Zweige des Baumes den Stamm umschatten, der sie getrieben, sie ruft uns zu, die wahre Freude wurzelt ausschließlich in der Gottesweihung — und zwar des gesammten Menschen, der ge-

sammten Familie und der gesammten Gemeinde, und sie bekräftigt diesen Ruf, was wir eben jetzt betrachten wollen, durch ihre sinnigen Festsymbole.

Die wahre Freude wurzelt zunächst in der Gottesweihe des gesammten Menschen. Der Midrasch sieht in den vier Bestandtheilen des Feststraußes eine sinnbildliche Hinweisung auf vier Bestandtheile des menschlichen Körpers, die als Hauptquellen der Sünde erscheinen — zum Zeichen, daß eben diese Quellen jetzt — im gesühnten Zustande — Gott, dem Allerheiligsten, wieder zuströmen. **אתרוג רומה ללב** die Frucht von prachtvollen Bäumen des Ethrog nämlich gleiche dem Herzen, **לשרר ללב** der Palmzweig dem Gerippe als dem Repräsentanten der Sinnlichkeit, **לעץ הרם** die Myrthe dem Auge, **ערבה לשפתים** die Bachweide der Lippe. Fassen wir nun diese Deutung in einem höheren und weiteren Sinne, so liegt in diesem Symbole der Gedanke ausgesprochen, daß die Freude vor Gott die Weihe des ganzen Menschen zum heiligen Dienste erfordert, die Weihe des Geistes, der das innere Auge bildet, dann des Herzens, auf dessen Flammenteherd die Entschlüsse und Pläne geschmiedet werden, ferner der Handlung, welche durch die sinnlichen Werkzeuge vollzogen wird und die daher im Gerippe, dem Stamme der Sinnlichkeit, ihr Organ findet, wie endlich der Lippe, als des Werkzeuges der Sprache, mit anderen Worten: Gedanke, Wille, That und Wort müssen in Gott zusammenklingen, wo der Wohlklang der Freude vernommen werden soll. **הרהור הלב** das böse Sinnen, Dichten und Trachten des Herzens, **טומאת שפתים** die Verunreinigung der Lippen durch böse, gegen Gott und Menschen sündigende Rede und **להרע רגלים ריצת** das Rennen und Jagen nach dem Sträflichen und Verbotenen, die thatsächliche Ausführung des unreinen Willens — das sind die Gegenstände, worauf sich am Sühnfeste unsere Reue und Bußübung bezog, dies sind die Nahrungsquellen des Unfriedens und der Zerrissenheit, des Schlammes und Unrathes, in welche das Fett der Erde für Tausende von Sterblichen sich verwandelt, wogegen der reine, nach oben flammende Wille, das zur Verherrlichung des göttlichen Namens ertönende Wort und die lebendige That der Liebe und Gerechtigkeit, wozu der fromme Drang wie die Schwinge des Adlers beflügelt, eine allen Winden und Stürmen trotzen Friedenschütte über uns ausbreiten und bei den Gnadenwolken göttlicher Segnungen zur jubelnden Empfindung uns emportragen! Unter dem Schatten dieses Zeltes allein wohnt der

Mensch ruhig und sicher, froh und beseligt im Gefühle seiner höheren Würde und Bestimmung, wie im Genusse seiner zeitlichen und ewigen Güter, ungebeugten Muthes selbst im heißesten Kampfe mit den Feinden seiner Wohlfahrt und auch in des Todes Schattenthal wandernd noch furchtlos, noch voll freudiger Zuversicht auf den ewigen Hort und Erlöser, weil in ihm der Friede wohnt und die Freude, weil Geist und Gemüth, Wort und That ein und demselben Zuge nach dem Urquell alles Lebens und aller Liebe folgen und mit ihren Engelsheeren schützend unrinnen! Allein wie selten ist solcher Einklang zu finden! Die Meisten suchen innere Beseligung im äußeren Glanz und Schimmer, im Taumel der Sinnlichkeit, in der odemlosen Jagd nach vergänglichen Schätzen, kurz in der Selbstzersplitterung, in der Selbstvergeffenheit, in der Gottvergeffenheit! Sie tränken selbstmörderisch die Wurzel ihres Daseins in Galle und Wermuth und wollen aus den Sprößlingen dieser Wurzel Honigseim fließen sehen, sie schleudern die verheerende Brandfackel in's Gehäule ihres Herzens, um es leuchten und strahlen zu lassen! Sie zertrümmern mit freventlicher Hand die Friedenshütte eines mit Gott versöhnten Lebens, worin allein das Licht der Freude gedeihen kann, und bauen sich Leichenhügel zu seinem Altare!

Die wahre Freude erfordert ferner, daß sämmtliche Familienglieder auf das Innigste in Gott sich zusammenschließen. Der einzelne, in sich einige Mensch gleicht dem saft- und kraftvollen Stamme. So wenig aber ein solcher Stamm seine Bestimmung erfüllen würde, wenn er seine Segnungen in sich selbst verschlöße und keine Aeste, Zweige, Blüthen und Früchte triebe, so auch der Vereinsamte, der die ganze Welt bloß in seinem Ich fände, und den kein Band der Innigkeit mit Andern umschlänge. Der Mensch ist ein geselliges Wesen, der Mittheilung und der Mitempfindung bedürftig — und wie sonst könnte diesem Bedürfniß Befriedigung werden, wenn nicht vor Allem im Schooße des Familienlebens? Hier ruhet die eigentliche Wurzel seines Wohlbefindens, hier ist die eigentliche Pflanzstätte all' der edlen Empfindungen, die er Gott und Menschen gegenüber zu bethätigen berufen ist, wie all' der edlen Freuden, die aus solcher Pflichterfüllung unausbleiblich hervorwachsen, hier kann und soll die Liebe in der Vollkraft ihrer Segnungen, in der ganzen Fülle ihrer Glückesspenden sich entfalten und jedes Saatkorn der Beseligung, das der Erdensohn tief in seinem Innern trägt, zu tausendfältiger Befruchtung heranreifen.

Wollt ihr dem Menschen in geistiger und sittlicher Beziehung Luft und Licht rauben, so entzieht ihm die Familie, so lehrt ihn — wie dies schon gar manche Religion gethan, — es sei Sünde, Weib und Kind zu lieben. Das Judenthum dagegen, die Religion des edelsten und reinsten Menschenthums, preist den besonders glücklich und gottgesegnet, dessen Weib wie die edle Rebe in seinem Hause prangt, und dessen Kinder wie des Delbaums Zweige den Tisch ihm umringen. Ja, die Gotteslehre betrachtet die Familieninnigkeit als die Hauptwürze aller göttlichen Segnungen und hebt darum dieselben grade bei dem gegenwärtigen Freudenfeste als dasjenige hervor, was allem Reichtum, allem Besizthum erst den rechten Werth, erst verklärenden Zauber verleiht, aller Lust und Wonne erst die Krone aufsetzt, indem sie uns zuruft: *ושמחת בהנך*. „Freue dich an deinem Sammel- und Erntefest *ועבדך ואמתך* du, dein Sohn und deine Tochter *והגר והיתום והאלמנה אשר בשעריך* der Leuite und der Fremdling, die Waise und Wittwe, die in deinen Thoren!“ Wie aber? werdet ihr fragen — gehört denn auch das Dienstpersonal, auch der von Spenden lebende Leuite und Fremdling, auch die verlassene Waise und Wittwe zum Familienkreise? Ja, antwortet die Gotteslehre! sie nimmt den Begriff der Familie im weiteren und höheren Sinne der Hausgenossenschaft und will auch den Sklaven, wie den auf deine Hilfe angewiesenen Bedrängten als Familienglied angesehen wissen, sie fordert, daß unser Haus ein Gottesaltar sei und jedem gottähnlichen Wesen ein Asyl gewähre, das opfernd oder empfangend seine Zuflucht zu demselben nimmt, sie verlangt, daß der hoch einporragende Palmzweig, der Mann als der Ernährer und Erhalter des Hauses, das Weib als die edle Myrthe, das Kind als die köstliche Frucht vom Baume Hadar, das Weh und die Freude der Eltern und endlich die ärmliche Bachweide, der auf Dienstleistung oder auf die bittere Gabe von Menschenhand Angewiesene als ein innig verbundenes Ganzes erscheine und im Gedanken an Ihn, den ewigen Vater und Richter, der erhöht und erniedrigt, arm und reich macht, all seine Kinder aber mit unendlicher Liebe umschlingt, in diesem Gedanken als in einer heiligen Flamme zur innigsten Vereinigung sich verschmelzen. Und wahrlich! Wer die Menschennatur nur irgendwie kennt, wer da weiß, wie arm und verlassen und verödet selbst bei allem zeitlichen Ueberflusse das Herz der Selbstsüchtigen und Vereinsamten sich fühlt, wie selbst unter den reichsten Segnungen in einem dumpfen Kerker das

Haus des Unfriedens und der Zwietracht zwischen den zur gegenseitigen Liebe Berufenen sich verwandelt, wie jener hoffärtige Stolz und Eigendünkel, der auf den vom Schicksale Minderbegünstigten, wie auf einen niedrigen Wurm, berufen, sich vor ihm zu krümmen und zu winden, herablickt, sich selber wieder zum Wurme herabdrückt und von Neid und Mißgunst erfüllt sieht gegen Höherstehende und so das Gemüth selbst bei den stärksten Anlässen zu Triumphliedern nur nach allen Seiten hin verfinstert und verbittert, der wird zugeben, daß nur die Herzen in die Menschenwelt hineinjauchzen können, in welchen liebevolle Gesinnungen wohnen, gegen Alle, welche Gott in unseren Lebenskreis — höher oder niedriger, in engerer oder weiterer Beziehung — gestellt und so zu unseren Begleitern und Gefährten auf der Lebensreise berufen, daß durch die Spalten und Risse des zerklüfteten Hauses die Freude die Flucht ergreift, wenn auch in demselben noch so viel Prunk schimmern und Segen aufgespeichert sein sollte.

Eine dritte Bestimmung endlich der wahren, ungetrübbten und vollen Freude ist die Einheit, die Verschmelzung der Gesamtgemeinde in Gott, ihrem wunderbaren Führer. Alle Freude in Israel hat ihre tiefste Wurzel und höchste Blüthe im Bewußtsein seiner hohen Berufung zum Lichte der Völker, wie im Gefühle der Treue, womit es diesen Beruf verfolgt. Das Maß der Freude ist daher nothwendig bedingt durch das Maß der Einheit, womit seine Glieder ihrer Lehre Mission zu erfüllen streben, durch das Maß der Ausbreitung von sittlicher und geistiger Veredlung, von Gotteserkenntniß und Gottesliebe inmitten seiner Gemeinschaft. In diesem Sinne lehren schon unsere Alten: כל ישראל ערבים זה לזה es herrsche eine wechselseitige Bürgschaftsleistung unter der israelitischen Gesamtheit, eine unzertrennliche Verbindung, in deren Folge die Gesundheit des einzelnen Gliedes zur Bedingung wird für die Gesundheit und das Wohlgefühl des Gesamtkörpers. Jede sittliche oder geistige Lücke an einzelnen Theilen wird daher nothwendig vom Ganzen schmerzlich empfunden. Jeder Mangel, jede Befleckung, jede Krankhaftigkeit einzelner Köpfe und Herzen wirft einen trübenden Schatten über die Gesamtgemeinde. Wie steht's nun in dieser Beziehung um Israel? Sind all seine Glieder durchdrungen vom Lichte seiner ewigen Wahrheiten, ergriffen von der Majestät seiner ewigen Gesetze, begeistert für das Streben nach seinem hohen Ziele? Sind sie alle beseelt von dem erhabenen Gedanken des Einen Gottesvolkes,

berufen zum Kampfe für den Einen Gott und die Eine Menschheit? Schaut hin über das gesammte Israel, es gibt uns die Antwort! Da sehen wir die Einen, welche, wie der *אוכל וריה יש בו* köstlich zum Genuße und zugleich Wohlgerüche verbreitend, *רמו לצדיקים שיש בהם* reich an kostbaren Früchten vom Baume der Gotteserkenntniß, wie an lebendigen Werken der Liebe und Gerechtigkeit, deren lieblicher Duft in engeren oder weiteren Kreisen Heil, Segen und Erquickung bereitet, dann wieder andere, die, wie der Palmbaum, *אוכל ואין בו ריה* die edle Frucht, blühen, aber des Wohlduftes ermangeln, *אין בו ריה ואין בו אוכל יש בהם תורה ומעשים טובים* lichtvolle Erkenntniß, aber keine segensreichen Werke, einen hellen Kopf, aber kein flammendes, zur Thatkraft und zum Streben nach dem göttlichen Vorbilde entzündetes Herz; dann wieder andere, die, der Myrthe gleich, *אוכל וריה יש בו* lieblich duften durch edle Thaten, ohne die Geistesfrucht der Gotteslehre besser sich angeeignet zu haben, ohne in seinem vollen Strahlenglanze das Geisteslicht zu kennen, dem sie die eigene Blüthe und Wärme verdanken, endlich wieder solche, die, wie die Bachweide, *אין בו אוכל ואין בו ריה* weder Frucht noch Wohlgeruch, weder *תורה* noch *מעשים טובים* weder Licht, noch Liebe besitzen, die keine andere Allmacht kennen, als die des Dollars, keine andere Mission, als „ihr Leben zu machen,“ keine andere Beschäftigung, als Handeln und Spielen, durch und durch ohne Sinn, wie ohne Verständniß für das höhere Bedürfniß des gottgeborenen Geistes. Und dieselbe Verschiedenheit und Zerrissenheit zeigt sich uns auch bei der Musterung der religiösen Richtungen im gegenwärtigen Israel. Die, welche eine entschieden religiöse Umgestaltung zu erzielen trachten — was wollen sie?

Die Frucht vom Baume Hadar, die edle, das Herz labende und erquickende Frucht, welche der stolze Baum des Judenthums nach vier Jahrtausenden entfaltet, sie wollen Frucht und Wohlduft, die Reform im practischen Leben und im Prinzip, im Grundsatz, im Bekenntniß, sie wollen das innerste Wesen des Judenthums nach Lehre und Gesetz erfassen und festhalten und aus diesem Wesen heraus Schule und Gotteshaus und das ganze Thun und Lassen ordnen und regeln. Solche rechte Reformer sprechen in Bezug auf herkömmliche Sitten niemals „nein!“ und in Bezug auf neuere Einrichtungen niemals „ja!“ ohne das Buch der Lehre und der Geschichte aufgeschlagen und hier Belehrung sich geholt zu haben, und das, was sie erkannt haben, suchen

sie auch lebendig in Wort und That auszuprägen. Was wollen aber die Halbreformer oder Halborthodoxen? Sie zerfallen in zwei Classen: die Eine, die Edleren wollen den Wohlduft, aber nicht die Frucht, bekennen sich zu den reformatorischen Grundsätzen, können sich aber aus Gemüthsduffel und schwächlicher Sentimentalität nicht dazu entschließen das Morfsche und Verrottete fahren zu lassen, den Gang der Gewohnheit zu unterbrechen und die Idee zum Leitstern ihres Thuns und Lassens zu erheben, die Andere sind rohsinnliche, grundsatzlose Menschen, welche die Frucht ohne Wohlduft wollen, nach den reformatorischen Früchten, soweit sie dem Gaumen und der Geldbörse zusagen, gar hastig greifen, aber in ihren Prinzipien durchaus nichts wissen wollen, ja sie hassen und verdammen, oder auch wie das Rulaf bald rechts, bald links sich schütteln lassen, je nach dem Winde d. h. nach der Seite, wo es gerade die meisten Kunden regnet. Endlich kömmt die ehrliche Orthodorie, die Trauerweide an der gewaltigen Geistesströmung der Gegenwart. Wie könnte wohl solch' ein innerer Zwiespalt verfehlen, Israel schmerzlich zu durchzucken und selbst seine freudereichsten Erinnerungen zu trüben? Und doch — wenn wir das Bild Israels im Großen und Ganzen in's Auge fassen, seinen glorreichen Gang durch die Jahrtausende, seine wunderbaren Siege in der Weltgeschichte, seine Unverwüstlichkeit unter zusammenstürzenden Welten, unter den glühendsten Kämpfen nach Innen und Außen, seine hundertfach erprobte Schwung- und Entfaltungskraft, die es gerade dann, wenn es am Abgrunde zu stehen schien, immer höhere Stufen der Erkenntniß und Gesittung erklimmen ließ, dann können und dürfen wir nicht daran zweifeln, daß es über kurz oder lang אגודת אברהם wieder eine enggeschlossene Phalanx, eines Herzens, eines Sinnes und eines Geistes, um's Heiligthum bilden wird, um mit unzersplitterter Kraft seinen hohen weltgeschichtlichen und weltumschließenden Beruf zu erfüllen und daß dann das Ziel seiner glühenden Sehnsucht nicht die gesunkene Hütte Davids, sondern jene Friedenshütte sein wird, die auf dem höchsten Gipfel des Gottesberges sich erhebt und zu welcher einst alle Völker jubelnd hinaufziehen werden, das Hüttenfest zu feiern und die engverbundene Menschheit als unverwelflichen Feststrauß dem Gottesaltar zu weihen. Amen.

XXXI.

Predigt

gehalten am Feste der Gesetzesfreunde 5620 (1859) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: Jes. 12, 3—5.

Schöpft Wasser in Freude aus den Quellen des Heiles — so rief's einst jubelnd durch unsere, zu Jerusalem versammelten Schaaren am Sukkothfeste bei der שמחת בית השואבה, da unter Pauken- und Trompetenschall Wasser geweiht wurde dem göttlichen Heiligthume als ein Sinnbild des רוח הקודש, des heiligen Geistes, der über Israhel in befruchtenden Strömen sich ergossen! Und so ruft's heute noch in unserer Mitte, besonders an dem Festtage, an welchem die Verlesung des göttlichen Buches schließt und wieder von Neuem beginnt. Ununterbrochen soll Israhel aus dem Heilsquell schöpfen, dessen Gewässer niemals versiegen, und jubeln über den kostbaren Schatz, der ihm auf Sinai geworden, wie man ein köstliches Kleinod immer wieder wendet und dreht, sich an seinem Anblicke zu ergötzen. Es gibt Bücher, die, einmal gelesen, völlig erschöpft sind und keinerlei Nutzen mehr gewähren können. Unsere Thora dagegen wird seit Jahrtausenden von vielen Millionen Menschen immer wieder und wieder mit erneuter Lust und Sehnsucht gelesen, und heute noch ist ihre Weisheit nicht erschöpft; heute noch gibt's für Alle, welche nach dem Höheren und Göttlichen lechzen, keinen besseren Rath, als: **הוי כל צמא לכו למים** „Wer Durst hat, der komme hierher und schöpfe Wasser aus den Quellen des Heiles!“ Inwiefern aber, m. A., gleicht denn das göttliche Wort dem Wasser? Hierauf soll unsere heutige Betrachtung antworten. Lassen wir den Midrasch zum Hohenliede sprechen: **מה מים חיים לעולם** wie Wasser ein Ewiglebendiges, so auch die Thora: **מה מים מן השמים** wie Wasser vom Himmel hernieder sich ergießt, so auch die Thora; **קולות בקולי קולות** wie Wasser unter Blitz und Donner am stärksten herabströmen, so auch

die Thora; endlich **מים יורדים טפים ונעשים נחלים כך תורה** wie Wasser tropfenweise herabfallen und allmählich zu Bächen heranschwellen, so auch die Thora.

Zunächst ist es also die stete Lebendigkeit des Wassers, was ihm den Ruhm verschafft, mit der göttlichen Lehre verglichen zu werden. Wasser ist sicher das sprechendste Sinnbild des Lebens. Gehet hin zum Strome und sehet dieses rastlose Wellenspiel, diese ewige Bewegung, diese ununterbrochene Thätigkeit aller Theile! Nichts mag ruhen, Nichts erstarren — kein einziger Tropfen. Alles ist in stetem Flusse. Gehet hin zum Meere und sehet und höret, wie seine Wogen brausen, wie sie brandend und schäumend gegen das Ufer schlagen, wie seine Fluthen unermüdet toben und brüllen und über unermessliche Gründe sich ausbreiten. Wer vermag ihm Stillstand zu gebieten — auch nur auf Augenblicke, wer vermag seiner Kraft zu trotzen? Es schläft und schlummert nicht, nicht bei Tag und nicht bei Nacht, und wie zu seiner Erholung scherzt und spielt es mit Ungeheuern. — Es ist ein Bild nicht bloß des Lebens überhaupt, sondern des **ewigen** Lebens. Und ewiglebendig ist auch Gotteswort, Moses Lehre! Die Erde mag wie ein Kleid altern, der Himmel wie Rauch zerfließen, das Weltmeer versiegen und austrocknen — Israels Wahrheiten bleiben, Israels Sittengesetze können nimmer altern und vergehen! Das Meer seiner Weisheit strömt fort und fort durch alle Zeiten, alle Räume und alle Geschlechter; es kocht und schäumt unermüdet gegen die einengenden Dämme; es stürzt sich mit immer erneuter Kraft gegen die heidnischen Urgebirge; es sah Jahrtausende mit ihrem allzermalmenden Gange an seinem Fluthenspiegel scheu und ehrfurchtsvoll vorüberziehen; es zog feindliche Welten vernichtend in seine Tiefen; es scherzt und spielt nur mit den Ungeheuern, die es verschlingen wollen. Welch' eine Thorheit zu wähen, ein solches Meer ließe sich auf das enge Gebiet eines winzigen Stammes einschränken oder in gewisse Formen einzwängen! Die jüdische Rationalität und das jüdische Symbol sind nicht seine Ufer, sondern bloße Gefäße, womit die Hirten unseres Volkes daraus schöpften und der dürstenden Heerde Jakobs zu trinken gaben. In diesen Gefäßen hat sich nun freilich oft genug Schlamm angesetzt, daß die Wasser zum stehenden Sumpfe geworden, aber immer von Neuem kam dann das ewiglebendige Meer, die getrübbten Gewässer zu reinigen, zu erfrischen und die schlammigten Gefäße zu zertrümmern. So war's damals, als durch den Dienst des goldenen Kalbes die Prie-

sterwürde den Erstgeborenen entzogen und ausschließlich auf die Leviten übertragen wurde; so war's damals, als in Folge des gesteigerten Religionsbedürfnisses neben dem Tempel zu Jerusalem in verschiedenen Theilen Palästinas Bethäuser, Synagogen entstanden. So war's damals, als nach Gründung der Makkabäerherrschaft die Gesetzeslehrer neue religiöse Formen in's Leben riefen, um dem eingedrungenen griechisch=heidnischen Geiste einen Damm entgegen zu setzen; so war's damals, als der Opferdienst und das Priesterinstitut sich überlebt hatten und der Tempel in Rauch aufging, um die früher neben ihm bloß geduldeten Synagoge zur Alleinherrschaft gelangen zu lassen und einer völligen Umgestaltung des öffentlichen Cultus Raum zu geben. Dies waren lauter Neuerungen, die theils den heftigsten Widerspruch erfuhren, theils nur nothgedrungen unter den bittersten Klagen aufgenommen wurden, weil man Gefäß und Inhalt für unzertrennlich verbunden hielt, weil man den Strom selber für gefährdet glaubte, so oft gerade die Gewalt seiner Gewässer das Bett tiefer und weiter grub, weil man nicht einsehen wollte, daß die Wasser nur dann ihre Lebendigkeit forterhalten können, wenn sie sich frei bewegen und aus den verrosteten Geräthen entfernt werden. Und so ist es auch in der Gegenwart! Alles Loben und Pärmen der Denkträgen soll uns nicht abhalten, frische Wasser zu schöpfen aus den alten Heilsquellen und in neuen Schläuchen zu sammeln, nachdem die alten unhaltbar und unser ganzes Religionsleben von Anfang bis zu Ende zum stehenden Sumpfe geworden. Es ist vergeblich, dem dürstenden Volke, das aus den zerbrochenen Zisternen veralteter Formen kein Wasser mehr schöpfen kann, zuzurufen: „Hier sind die Trümmer Jerusalems, kauert euch da nieder und weinet bittere Thränen und trinket eure Thränen!“ Ist doch dieser Thränenquell selber längst versiegt! Sollen wir zuwarten, bis uns auch die Heilsquellen versiegen, bis der Schlamm, worin so viel des Unreinen sich mästet, sie völlig verschlossen? Nein! Weit öffnen wollen wir die Quellen des Heils und in Freuden Wasser daraus schöpfen für die lechzenden Gemüther, daß wir und Andere trinken und leben!

Eine weitere merkwürdige Aehnlichkeit zwischen Wasser und Thora ist folgende: מה תורה מן השמים wie Wasser vom Himmel kommt, so auch die Sinailehre. Ich sage: wie Wasser vom Himmel kommt. Nun, wie kommt denn der Regen vom Himmel? In uralter Zeit hatte man die kindliche Vorstellung: über dem Himmels-

gewölbe wären Schnee- und Wasserkammern, deren Schätze durch Himmelsfenster über die Erde sich ergießen. Die heilige Schrift erwähnt allerdings gleichfalls dieser kindlichen Ansicht, aber sie kennt auch schon die reifere Naturanschauung, indem sie uns erzählt: **וּאֵד יַעֲלֶה מִן הָאָרֶץ** „Es stieg ein Dunst auf von der Erde und tränkte die ganze Fläche des Erdreichs*.“ Nicht also Wassermassen oberhalb des Himmelszeltes fallen hernieder, den Boden zu befeuchten und zu befruchten — nein! Aus dem Schooße der Erde selber steigen Dünste empor, die sich in der Luft zu Wolken bilden und dann in befruchtenden Strömen wieder dahin sich ergießen, woher sie gekommen. Der Mutterchooß der Erde empfängt nur sein Eigenthum zurück in dem, was segensreich aus der Höhe niederfällt. Was dem Kurzsichtigen als ein Fremdes von Oben herniederzukommen scheint, das hat die allmächtige Hand des Schöpfers ursprünglich der Erde selbst zu ihrem Heile, zur Erfüllung ihrer Bestimmung eingepflanzt. Wie jene Engel an der Jakobsleiter **עֲלִים וִירִידִים**, erst auf dann abwärts steigend, so steigen auch die Nebel aufwärts, sich dort zu verdichten, dann aufzulösen und in der verklärten Gestalt labender und erfrischender Gottesboten wieder abwärts zu strömen. Und so, m. A., kömmt auch die Thora vom Himmel! Es waren kindliche Zeiten, da man noch wähnte: Gottes Gesetz wäre urplötzlich aus der Himmelshöhe niedergefallen, um Herz und Geist zu befruchten und zu erquickern. Damals glaubten die Menschen auch im buchstäblichen Sinne: der allgegenwärtige Gott, dessen Herrlichkeit das ganze Weltall in gleicher Weise und die Erde nicht minder, als den Himmel erfüllt, der Herr Zebaoth, den die Himmel-Himmel nicht umfassen können, dieser über alle räumliche Einschränkung unendlich erhabene Allgeist hätte seinen Thron im Himmel und die Erde zu seinem Fußschemel erkoren, und so hat selbstverständlich auch das Heiligste und Göttlichste auf Erden in eben diesem Sinne vom Himmel kommen müssen. Diese Zeiten sind aber ein für alle Mal geschwunden. Wie es kein Religionslehrer jetzt mehr wagen wird, zu behaupten, Gott wohne nicht eben sowohl hier unten, wie dort oben, so bricht sich immer mehr und mehr, wenn auch langsamer, die Ueberzeugung Bahn, daß das Gottesgesetz nicht von oben nach unten auf übernatürlichem Wege zu uns gekommen, sondern auf demselben Wege und in demselben Sinne, wie Regen und Schnee uns allerdings **מִן הַשָּׁמַיִם** zu Theil werden. Wie Gott in den Schooße der Erde selber die segens-

*) Vergl. Laanith, 9. b.

schwangeren Keime gelegt, die zu Wolken gleichsam aufblühen und dann zur kostbaren Frucht, zum Himmelsthau sich gestalten, um ihr in zahllosen Heeren zuzueilen und das schmachtende Mutterherz zu erfreuen, daß es gesegnet und getränkt blüht und sproßt und die Welt mit allem Köstlichen füllt, so wurde auch das heilige Gesetz in den unsterblichen Geist des im göttlichen Ebenbilde geschaffenen Menschen selber gepflanzt. Nur erschien von Anfang dieser Geistesfegen noch verschlossen und in dichte Nebel gehüllt, und die Nebel zogen als dunkle Ahnung des Göttlichen, die von ewig her alle Völker durchdrang, in die Höhe und schlossen sich zusammen zum heidnischen Gewölke, bis endlich die Wolke sich zertheilte und mit der Lehre Sinais der köstlichste Himmelsthau in reichlichen Strömen sich ergoß in's lechzende Menschenherz, das ihn nicht als ein Fremdes, sondern als sein innerstes Eigenthum, als sein innerstes Leben jubelnd entgegennahm, gesegnet, beglückt und zu sich selbst gekommen, wie das dürre und welcke Erdreich nach dem Ergusse von Wasserströmen. Und diese Ueberzeugung wird allen Verfinsterungsversuchen zum Troste in Israël, in der Welt die herrschende werden und mit ihr das Judenthum, dessen mächtigsten Grundpfeiler sie bildet, zur allgemeinen Herrschaft gelangen! Es ist ein eben so vergebliches, als verwegenes Spiel, wenn die Vertheidiger der übernatürlichen Gottesoffenbarung denen, welche die Uebernatürlichkeit der Offenbarung in Abrede stellen, die Leugnung der Offenbarung überhaupt beimeßen. Wir glauben fester und inniger, als Viele, die uns solchen Glauben absprechen, an תורה מן השמים, aber wir verwerfen den phantastischen Glauben, daß Gott jemals auf eine andere Weise, als im Geiste irgend einem Menschen sich offenbart, daß er jemals mit einer äußerlich vernehmbaren Stimme zu irgend einem Propheten geredet hätte. Kömmt etwa die Natur nicht von Gott, nicht מן השמים? Ist es nicht gerade das in ihr waltende unüberschreitbare Gesetz חק נהן ולא יעבור, was von der göttlichen Allweisheit am lautesten zeugt? Sind es nicht gerade Himmel und Erde mit ihren zahllosen Heeren und in ihrer unverbrüchlichen Ordnung, welche Gottes Ehre und Größe auf's Eindringlichste verkünden? Oder wird irgend ein vernünftiger Mensch die Einrichtung, wonach Dünste von der Erde aufsteigen und als erquickender Regen wieder herabfallen, für weniger göttlich halten, als wenn das Wasser durch geöffnete Himmelsfenster herabgegossen würde? Umgekehrt! Nur die Natur kömmt von Gott, die Annatur ist Wahn und Sünde! Der Psalmist nennt ausdrücklich den zeitlichen und

geistigen Segen, der vom Himmel zur Erde niederträufelt, nebeneinander das Wort Gottes. **השלה אמרתו ארץ** Er, der sein Wort zur Erde niedersendet in schnellem Laufe, der Schnee gibt wie Wolle und Reif austreut wie Asche, der des Eises Schollen schleudert und vor dessen Kälte Niemand bestehen kann — der sein Wort mildwehend sendet, seinen Wind wehen läßt, daß es wieder zerrinnt in Wasser, **מגיד לישראל** er verkündet auch Jakob sein Wort, seine Gesetze und Rechte Israel — eben so, wie er Regen und Schnee vom Himmel sendet. Wie diese im Boden selbst wurzeln, den sie laben und durchtränken, um Saat zu geben dem Säenden und Brod dem Essenden, so wurzelt auch das Gesetz für den freien Menschen, das höhere Manna, im geistigen Boden, den es labt und erquickt, daß aus seinen Himmelsquellen mit Freuden geschöpft und empfangen wird das ewige Leben.

Eine weitere überraschende Aehnlichkeit zwischen Wasser und Thora besteht darin, daß beide ihre reichsten Segnungen gerade unter den heftigsten Stürmen spenden. **מה מים בקולי קולות כך תורה בקולי קולות**. Wann erscheint der Wasserseggen am Größten? Dann, wenn es donnert und blitzt und leuchtet. Und so **בקולות וברקים** — unter Donner und Blitz, unter dem heftigen Erbeben des ganzen Volkes — erschien auch die Lehre auf Sinai! Es ist eine schwüle Atmosphäre, wenn Gewitterstürme sich einstellen. Es lastet dann wie ein Alp auf Menschen, Thieren und Pflanzen. Alles, Alles dürstet und lechzt und ringt gleichsam nach Lebensodem. Oft steigt die Schwüle bis zu solchem Grade, daß sie zentnerschwer auf allen Wesen lastet. Da sammelt sich das Gewölke in dichten Massen, ringend und kämpfend; es glüht, es grollt und donnert. Der geflügelte Seraf des Blitzes fährt hin und her. Neue Angst! Der gewaltige Feuerstrahl kann verheerend niederfahren, kann tödten und zerstören! Doch gerade jetzt kömmt das Heil der Erlösung aus dem allgemeinen Drucke. Der Blitz ist nur der flammende Elias, und ihm folgt als Messias der sehulich erharrte Regenstrom mit seiner Segensfülle, der das Antlitz des Erdreichs wieder verjüngt, daß alle Wesen ihm entgegenjauchzen und die gereinigten Lüfte von Gefängen, Düften und Wohlgerüchen erfüllt werden. Jetzt herrscht Friede und Milde nach heißem Kampfe, und es ist, als ob Alles rief: „**לא ברוח**“, Nicht in den wilden Windstößen erkannten wir Gott, „**לא ברעש**“ nicht im brausenden Sturme, „**לא באש**“ auch nicht in donnernden Feuerstrahle; aber jetzt, jetzt erkennen wir Gottes

Walten im קה דממה דקה, in diesem leisen, milden Wehen seiner Gnade, jetzt erkennen wir sein liebereiches Wachen selbst in der Voraussehung seiner stürmenden Boten!“ Verhält es sich, m. A., wohl anders mit den inneren und äußeren Stürmen, unter welchen die Gotteslehre erschienen und ihre Wirksamkeit fortsetzt durch die Jahrtausende? Wieder war die Erde voll von den abscheulichsten Greueln und Lastern, wie damals, da alles Lebendige durch Fluthen hinweggeschwemmt wurde. Voll waren die Altäre von Unzucht, voll — von Menschenblut. Mord und Scheusal galten als Gottesverehrung, und das herrlichste Wesen auf Erden wälzte sich mit wahnsinniger Lust im Pfuhle der niedrigsten Sinnlichkeit, der rohesten Verthierung und Verwilderung. Aber diese wahnsinnigen Jubeltöne sollten doch nur dazu dienen, den wilden Schrei der Verzweiflung und des Schuldbewußtseins zu über-täuben. Der Geist, der Gottentstammte, er saß, wie einst der große Prophet auf den Trümmern Jerusalems, tief trauernd mitten in dieser Verheerung des Heiligthums; das Menschengeschlecht seufzte und keuchte unter dieser schrecklichen Schwüle und wollte vergehen inmitten seiner erheuckelten Lust. Sehet! da schritt Gott einher vor seinem Volke, und ein gewaltiger Sturm erhob sich auf Choreb, daß die Erde erbehte und die Himmel triefen vor Gott — dieser Sinai vor dem Herrn! Da ließeſt du, o Gott, milden Regen herabträufeln, dein Erbe, das verlezte, aufzurichten! — Und als später Israel aus Canaan nach allen Welttheilen hinzog, um unter den Völkern zu werden wie Thau von Gott und Regenschauer auf dem Grase — kam da nicht abermals wildes Sturmesbrausen, daß es den Anschein gewann, als ob seine Glieder wie welke Blätter verwehet werden sollten, ein, viele Jahrhunderte andauerndes Grollen und Blitzen und Donnern, worunter Tausende seiner edelsten Söhne und Töchter als Opfer fielen? Und doch wuchs ihm gerade unter diesen Stürmen der Segen auf's Reichlichste nach Innen und Außen! Gehäßt, verhöhnt und verachtet, wußte es sich im Geiste eine unantastbare, felsenfeste Hütte des Friedens zu errichten, und während die giftigsten Pfeile lichternd und verheerend in seine Reihen eindringen, durchschossen die leuchtenden Blitze seiner Lehre die brüllenden tobenden Völker! Und heute wollt ihr zagen, weil es abermals blitzt und donnert in Israel, weil ein so glühender Kampf der Geister in seinem Innern entbrannt, weil die Mauern erbeben, die so lange als seine Grundpfeiler galten, weil so viele Wirren und Wehen in seine Friedenshütte gedrungen? Die

Aleingläubigen und Schwankenden, die an der Macht der göttlichen Wahrheit verzweifeln, sie mögen bangen! Die Verblendeten, welche die am Baume des Judenthums welk gewordenen Blätter mit dessen innerstem Saft und Mark verwechseln, sie mögen zittern und beben! Wir — nimmermehr! Mitten in Sturmeswüthen hören wir nur den zur Thatkraft ermunternden Gottesruf: „Schöpfet Wasser in Jubel aus den Quellen des Heils!“ Nicht Tod und Untergang verkündet uns der heiße Geisteskampf, sondern glorreiche Entfaltung und Wiederverjüngung! Nicht die ewigen Grundpfeiler des Judenthums, die Gottes Hand selber hält, wie Himmel und Erde, stürzen zusammen, sondern nur das verrostete Gemäuer, welches dasselbe mit seiner Kerkerluft so lange umschlossen hielt! Großes, Neues und Herrliches will Gott in Israel vorbereiten, und darum das Brausen und Kochen und Stürmen in seinem Geistermeere! O über den thörichten Versuch, den Sturm durch die hohle Phrase vom gemüthlichen Herkommen und der friedlichen Grabesruhe zu beschwören! Eben so gut mag man zum brüllenden Ozean sprechen: „Schweige! Du störst mich in meinen Träumen!“

Was soll denn aber in Israel vorbereitet werden? Auch darauf gibt uns die Aehnlichkeit zwischen Wasser und Thora die rechte Antwort. *מה מים יורדן טפן טפן ונעשים נהלים כך תורה*. Wie das Wasser tropfenweise niederfällt und nach und nach zum reißenden Strome anschwillt, so auch die Gotteslehre. Die Gewässer, welche einst vom Himmel auf Sinai herabtrieften — sie sollen allmählig die ganze Erde bedecken und voll werden lassen der wahren Erkenntniß des Einig-Einzigen. *הוריעו בעמים עלילותיו* heißt es in unserem Texte. Israel hat die hohe Bestimmung, Gottes Thaten den Völkern zu verkünden, seinen Namen vor allen Nationen zu verherrlichen. Und ist es wohl zu kühn, zu glauben, daß eine Zeit von so riesenhaften Umwälzungen auf allen Gebieten des Menschenlebens, wie die Gegenwart, ganz besonders von Gott dazu ausersehen ist, bedeutende Schritte vorwärts zu thun auf der Bahn zu diesem hohen, wenn auch immerhin noch weit entfernten Ziele? Ist es zu kühn, zu glauben, daß unser Stamm nach einer Wirksamkeit von nahe an vier Jahrtausenden, wovon die ersten zwei Jahrtausende dazu dienten, die Gotteslehre in seiner eigenen Mitte zu befestigen, und die weiteren zwei Jahrtausende für seine Missionsthätigkeit unter den Völkern dahinzogen — ist es zu kühn, frag' ich, zu glauben, daß unser Stamm jetzt endlich an dem

Punkte angelangt, worauf er dazu berufen ist, diese Missionsthätigkeit nicht mehr, wie bisher, bloß durch namenlose Duldung zu üben, sondern durch selbstbewußte Erhebung seines heiligen Banners zum Paniere für alle Völker, durch freudige Enthüllung und Verherrlichung seines kostbaren Schatzes vor den Augen aller Welt kundzugeben? Ist es zu kühn, zu glauben, daß in einer Zeit, deren Grundzug trotz allen Hasses und Vorurtheils, die sie noch in ihrem Schooße birgt, gleichwohl unstreitig das Streben nach allgemeiner Verbrüderung bildet und in welcher die sogenannten orthodoxen Anschauungen unter allen Confessionen an einer unheilbaren Zerrüttung, an einer unverkennbaren Fäulniß leiden — daß, sage ich, in einer solchen Zeit Israel, das Volk der Religion, aus dessen Schooße ja alle welterschütternden Religionsumwälzungen bisher hervorgegangen, von der göttlichen Vorsehung zu Anstalten gedrängt werden soll, die das „Gott ist einzig und sein Name ist einzig,“ mit unwiderstehlicher Kraft in die Welt hineinrufen? Man sagt: die Welt sei noch nicht dazu angethan, sich zum Messiasreiche zu gestalten! Müssen denn aber nicht einmal die Revolutionen eintreten, die eine solche Gestaltung ernstlich vorbereiten? Wozu soll dieses ewige Hoffen und Harren auf die Erfüllung der messianischen Verheißung nützen, wenn man Nichts thun mag, was demselben Vorschub leistet, wenn man das Judenthum, das Licht der Welt, ewig eingekerkert wissen will in todten Formen, in hohlem Geheimnißkram und mumienartigen Gebräuchen, die heutigen Tages eine sehr große Anzahl seiner Bekenner theils offen, theils hinter der Gardine von sich weist? Verdient es nicht, ein freches Spiel genannt zu werden, jeden Tag mit verstellter Inbrunst um die Ankunft des Messias zu beten und dabei im Herzen zu denken: was kümmert's mich, wann er kommen mag? Ich verlange weder nach seinem Honig, noch nach seinem Stachel, weder nach seinen Freuden und Triumphen, noch nach seinen Wehen und Schmerzen! Freilich liegt es uns nicht ob, das große Werk zu vollenden, wohl aber sind wir verpflichtet, an unserem Theile daran zu arbeiten. So wollen wir denn mit Freuden Wasser schöpfen aus den Heilsquellen für das weltumschließende Meer der Gotteserkenntniß! Und wahrlich, wenn uns nichts weiter gelänge, als nur einige Tropfen für dieses Meer zu liefern — Er, der die Tropfen im Meere, wie die Sterne am Himmel zählt, würde dieses Trankopfer wohlgefälliger aufnehmen, als Tausende von Schlacht- und Brandopfern, und wir hätten das schöne Bewußtsein,

einen Antheil zu haben an jener שמחת בית השואבה, an jenem Fackel- und Wasserfeste, das einst die ganze Menschheit im Gottestempel feiern wird unter dem Rufe: „Wie schön sind deine Zelte, Jakob, deine Wohnungen, Israel! Wie Bäche, die sich hinstrecken, wie Gärten am Strome, wie Cedern am Wasser! Es fließt Wasser aus deinen Eimern und dein Same gedeiht an reichen Gewässern!“ Amen.

XXXII.

Predigt

gehalten am Feste der Gesetzesfreude 5629 (8. Oktober 1868) im Tempel
der Adath-Jeschurun-Gemeinde zu New York.

Text: 5. B. Moses 33, 29.

„Heil dir, Israel! wer gleicht dir? Volk, dem geholfen wird durch Gott, das Schild deiner Hilfe, das Schwert deines Stolzes — deine Feinde lassen sich dir verleugnen, und du schreitest auf ihren Höhen einher.“

Mit diesen Worten schied Moses von seinem Volke! All' die schweren Sorgen, die sein treues Herz wegen des zukünftigen Schicksals seiner noch so jungen Pflanzung belasten, schwinden im letzten Augenblicke vor der Ueberzeugung, daß der Gott, der ihn gesendet und jetzt von hinnen ruft, diese Pflanzung unter allen Stürmen schützen, groß und stark machen werde, daß die von ihm gelegte Saat nicht in den Wind gestreut worden, sondern hoch empor wachsen werde zum Himmel. Seinem prophetischen Blicke konnten die zahllosen Kämpfe nicht entgehen, die dieses Volk als Träger des Lichts und der Wahrheit in sich und gegen die Welt zu bestehen haben wird, aber auch nicht die Triumphe, die es zuletzt feiern muß. Und so athmet denn sein Scheidewort freudige Zuversicht, glühende Begeisterung für Israels glorreiche Zukunft, eine Zuversicht und Begeisterung, die er als theures Vermächtniß auf Israel vererbt und insbesondere das gegenwärtige Fest der Gesetzesfreude zum lebendigsten Ausdrucke bringt. Wie Jemand, der an einem theuren leuchtenden Kleinode sich nicht genug weiden kann und es immer wieder und wieder wendet und dreht, um seinen Strahlenglanz immer wieder von neuem gleichsam einzufaugen, so Israel in Bezug auf seine heilige Thora! Kaum sind die Worte der Lehre Moses zu Ende gelesen, und schon kehrt es mit erneuter Liebe zu ihrem Anfange zurück, und der Tag, an welchem die zwei äußersten Punkte des göttlichen Buches ineinander geschlungen werden, wie zu einem goldenen Ringe, galt ihm von jeher

als der höchste Ehren- und Freudentag, als ob jetzt erst seine Vermählung auf Sinai stattfände und der unerschöpfliche Heilsborn sich ihm erschlösse. Ja, selbst in den Zeiten der tiefsten Noth rief es an diesem Tage voll begeisterten Jubels: „Heil dir, Israel, wer gleicht dir!“ Wie aber? Hat Israel ein Recht sich unvergleichlich zu nennen unter den Völkern? War des großen Propheten Auge nicht vielleicht getrübt in der letzten Stunde? Diese hochwichtige Frage soll uns heute beschäftigen; wir fassen sie zusammen in der Betrachtung, worauf denn eigentlich die freudigen Empfindungen dieses Tages beruhen!

Wir freuen uns unserer Erleuchtung, unseres Berufes, unserer Treue und unseres Sieges.

Vor Allem unserer Erleuchtung. In keinem Stamme, das dürfen wir mit vollem Recht behaupten, leuchtet die Erkenntniß Gottes und seines heiligen Willens so klar und helle, wie in unserer Mitte. Keines Volkes Geist verstand, dem höchsten Ideale, dem Urbilde alles Guten und Erhabenen, dem Urquelle alles Lichts und aller Liebe, so nahe zu kommen, wie der Israels. Auch andere Nationen haben hohe Stufen der Erkenntniß erstiegen und aus dem Meere der Weisheit Perlen herauf geholt, welche die Welt mit ihrem Glanze füllen; aber die höchste Weisheit blieb ihnen verschlossen; für das Räthsel alles Seins und Lebens fehlte ihnen der Schlüssel, wie emsig sie auch darnach suchten; sie verstanden den Lauf der Sterne zu berechnen — erkannten aber Jhu nicht, der über den Sternen thront und sie alle mit Namen nennt; sie wußten der Natur gar manche Geheimnisse zu entlocken, vernahmen aber das nicht, was sie am Lauteften verkündet, den Einig-Einzigen, ihren Herrn und Meister; sie hörten den unsichtbaren Geisterozean rauschen und wogen, konnten sich aber zum Riesengedanken eines Allgeistes nicht erheben. Der unermessliche Fluthenspiegel warf ihnen nur das eigene Bild zurück, das ihren Göttern zum Vorbilde dienen mußte, nicht aber den Thron des Weltenherrschers, des Bild- und Gestaltlosen, der alles bildet und gestaltet, die höchsten Höhen und die tiefsten Tiefen umfaßt, überall gegenwärtig ist und sich offenbart in seinen wundervollen Werken und doch ewig verhüllt bleibt dem Auge des Geschaffenen; sie erblickten im majestätischen Schauspiel des Naturkampfes zwischen Leben und Tod, zwischen Licht und Finsterniß nur das Werk kämpfender Gottheiten und bebten zurück vor dem Kriegsgetöse, wovon ihnen Himmel und Erde wiederhallten; sie vermochten nicht emporzuklimmen zu der erhabenen Vorstellung des

großen Einen, der Leben schafft aus dem Tode, Licht aus der Finsterniß, der Frieden stiftet in den Himmels Höhen, wie in den Meerestiefen, und das lauschende Ohr das Säuseln seiner endlosen Liebe vernehmen läßt auch in flammenden Blitzen, brüllenden Wogen und stürmenden Winden. Heil dir, Israhel! In dir zuerst ging der Welt der Stern der höchsten und glorreichsten Erkenntniß auf, dir zuerst offenbarte sich Gott in seiner Herrlichkeit, du zuerst schwangst dich zu einer Wahrheit empor, die, wie keine andere, die Welt in ihren tiefsten Grundlagen erschütterte und bei deren Enthüllung nach der tiefsinnigen Sage unserer Alten Himmel und Erde wie eine Kreißende erbebten! Denn wie konnte es fehlen, daß mit dem Aufleuchten dieser Lehre Alles in einem ganz neuen Lichte erschien, das menschliche Dichten und Trachten, Thun und Lassen eine völlige Umwandlung erfuhr, daß mit dem Einen Gotte, dem Vater aller Menschen, der unselige Zank und Hader unter den Völkern seine Wurzel verlor, vor dem heiligen Gotte die Heiligprechung des Lasters zu wanken begann und die Bahn zur Gesittung gebrochen war, mit dem reingeistigen, ewig gestaltlosen und dennoch persönlichen und ewig lebendigen Gotte der Mensch anfang, an die Selbstständigkeit und Persönlichkeit des ihm inwohnenden Geistes zu glauben und in diesem einen Ausfluß, ein Ebenbild Gottes zu erkennen? Heil, Heil dir, Israhel! Nie war edler und gerechter der Stolz eines Volkes auf seine Güter, als der deine; denn Gott ist das Schwert deines Stolzes! Ein winziges Völklein, hast du die Welt aus ihren Angeln gehoben, und haben auch andere Völker der Weisheit Schätze viele gesammelt — רבות בנות עשו היל ואת עלית על כלנה — du, Tochter Zions, überragst sie alle!

Und haben wir weniger Ursache, unseres hohen Berufes uns zu freuen? Steht Israhel in dieser Hinsicht nicht ebenso unvergleichlich da unter den Völkern? Nicht in seinem Schooße verschlossen sollte die göttliche Wahrheit bleiben, sondern nach erlangter Reife hinausgetragen werden in die Welt, hinausblühen in alle Himmelsgegenden und so zum weltumschattenden Baume werden. Unermüdet von Ort zu Ort, von Land zu Land, von Welttheil zu Welttheil wandernd und im höchsten Alter noch frisch und markig und neue Blüthen treibend, sollte Israhel mit seinem Schriftthum, seinem Leben und seinem Schicksale den Völkern die Lehre vom Einig-Einigen verkünden, die Sprache der Natur enträthseln, das Zeugniß von Himmel und Erde verständlich machen. All die religiösen Gedanken, welche die Menschen

seit Jahrtausenden laben, erquickten und beseligen — in Jakobs Stamm sollen sie ihren Quell- und ihren Sammelpunkt finden; ihm sollen sie befruchtend entströmen und bereichernd wieder zuströmen; die von ihm gehütete Flamme des Gottesgesetzes soll ihre Strahlen auch nach Außen hin senden und hinwiederum von Außen alle Strahlen der menschlichen Erkenntniß in sich aufnehmen, bis sie zum weltumfluthenden Lichtmeere geworden. Welches Volk der Erde kann sich eines gleichen Berufes rühmen? Wohl hat in der großen Völkerfamilie jedes einzelne Mitglied eine Aufgabe zum Heile der Gesamtheit zu lösen, wohl haben auch verschiedene andere Nationen hervorragende und unsterbliche Verdienste um die Veredlung unseres Geschlechts sich erworben; aber Israel ist allein Grund- und Eckstein des Weltenheiles; das Licht seiner Erkenntniß ist die Sonne, um welche alle anderen Lichter wie Diener um ihren Fürsten sich schaaren. Seine Aufgabe ist es, mit der Priesterkrone auf dem Haupte segnend und erlösend die Welt zu durchschreiten, mit dem Schwerte seines Gottesgedankens dem Riesengebirge des Heidenthums immer weiteren Raum abzugewinnen, Wege durch Felsen zu brechen und Kanäle zu graben, durch welche die Geister und Herzen der zerstreuten Völker sammt all' ihren Schätzen zu einem Ozeane zusammenströmen. Und diesen Beruf kann und darf es nicht wechseln; es hält ihn fest und muß ihn festhalten heute, wie in uralten Zeiten. Auf so steiler Höhe ist der Gipfel gelegen, zu welchem es die Menschheit emporträgt, daß die hinaufführenden Stufen aus Jahrtausenden bestehen und daß Zeiträume, die für seinen majestätischen Gang bloß einzelne Schritte bezeichnen, für andere, selbst welterschütternde Nationen den Weg von der Wiege bis zum Grabe bilden. Ja, Heil dir, Israel! Wer gleicht dir? Wie einst dein Erzvater Jakob so lange mit dem Feinde gerungen, bis dieser ihn den Segen ertheilte und zum Freunde geworden, so hast du die hohe Aufgabe, für deinen Gott gegen eine ganze feindliche Welt zu kämpfen, bis diese ihre Feindschaft verleugnet, ihren Haß in Liebe verwandelt und dich segnend zu ihrer höchsten Höhe als den Messias der Menschheit erhebt.

Und die Treue ferner, die Israel für diesen hohen Beruf an den Tag legte — ist sie weniger geeignet, uns mit Stolz und Freude zu erfüllen? Endlos ist der Pfad, den es durchschritten, und die unvergleichliche Dauer seiner Verbindung mit Gott konnte seine Liebe für denselben nicht schmälern, sondern nur immer mehr entflammen. Was

es bei seiner Verlobung auf Sinai der Thora-Braut gelobte: כל אשר דבר ד' נעשה „Alles, was Gott geredet, wollen wir thun“ — es war nicht bloß dem Reize der Neuheit oder dem jugendlichen Ungestüme entsprungen. Es wußte Wort zu halten — auch im grauesten Alter. Das Gebrülle von Jahrtausenden mochte Welten niederschmettern — seine Liebe zum Weibe seiner Jugend wankte nimmermehr. Berge mochten zittern und erbeben — seine Treue stand unerschüttert, und unter dem zahllosen Wechsel der Völkersitten sehen wir's seiner Thora, der geliebten Braut, immer inniger sich anschmiegen. Wie es dem Bräutigam einer solchen Himmelstochter geziemt, sehen wir's stets im Vollschmuck einer erneuerten Begeisterung aus dem verhüllenden Zelte hervortreten, zuerst von den Sukkoth in der Wüste nach Kanaan und dann von der gesunkenen Davidshütte auf dem Berge Zion nach allen Theilen der Erde hin wandern, wie ein Held, der freudigen Muthes seine Bahn durchläuft. Und wer zählt erst die Menge von Leiden, die Ströme von Thränen, die Israel auf seiner Laufbahn gefunden? Es erwies sich als Blutbräutigam im eigentlichen Sinne des Wortes! Zahllos sind die seiner Söhne und Töchter, die den Liebesbund Sinais mit ihrem edlen Blute besiegelten. Ja, es erfuhr die grausamsten Mißhandlungen gerade von den Söhnen seiner eigenen Mutter, und oft schien es müde und schlaff niederzusinken, um sich nimmer zu erheben, während es nur dem lagernden Löwen glich, der hinter eisernem Käfig festgehalten nicht Rache brütet gegen seine Feinde, sondern mit königlichem Stolze auf sie herabsieht, sprechend: „Gott hat mich dazu berufen, von dieser Hütte aus seinen Weinberg, das Menschengeschlecht zu hüten; ihr schlagt mich in Fesseln, mich, der gekommen ist, eure Fesseln zu lösen; euer Kerker ist grausiger und finsterner als der meine, aber einst werde ich, der Wächter, dieser engen Behausung entkommen, meine Feinde sich verläugnen sehen und als Bote des Heils und des Friedens auf ihren Höhen einherschreiten!“ Oft schien unter namenlosem Drucke sein Auge zu verdunkelt, um das Ziel seiner Wanderung zu finden, sein Rücken zu gekrümmt, um die reichsten Schätze der Menschheit länger tragen zu können, sein Religionsleben zu starr geworden, um dem Tode ferner trotzen zu können; allein sein treues, stets gesund gebliebenes Herz wußte all' diese Lücken zu ersetzen. Mit diesem Herzen umschloß es die Welt auch dann, als die Tyrannei um seinen Gesichtskreis immer engere Grenzen zog; aus diesem Herzen rief es an seinen höchsten und heiligsten Festtagen: „Laß, o Herr, alle

Erdenkinder dich fürchten, damit sie alle Ein Bund werden, dir zu dienen!“ als namenlose Verfolgung ihm Ekel gegen die Außenwelt einflößte; in diesem Herzen wohnte eine Innigkeit, deren Feuer selbst der starresten Religionsform Leben einhauchte und das Gold seiner Lehre mitten im erstarrenden Froste des Schicksals flüssig zu erhalten wußte; in diesem Herzen wurzeln jene wunderbaren Fühlfäden, an denen es selbst in den dichtesten Irrgängen sich immer wieder zurecht fand und die es mit dem Quell seiner lautereren Gotteslehre auch dann noch innig verbanden, als ihn Mauern von todten Gesetzen umstellten. Die Eisdecke der Erstarrung lag bloß auf der Oberfläche, unten in der Tiefe dagegen brauste die lebendige Strömung, die ihm stets vernehmbar blieb, wenn auch oft nur wie eine Stimme aus weiter Ferne. Heil dir, Israel! wer gleicht dir? Volk, dem geholfen wird durch Gott, das Schild deiner Hilfe, das Schwert deines Stolzes! Kein Gott, wie der deine, aber auch keine Treue, wie die deine! Mit wunden Füßen und zerrissenem Herzen schrittst du stolz und leuchtend in Priesterherrlichkeit durch die zahllosen Schaaren deiner Dränger dahin! In finstere Höhlen zurückgeworfen — wurdest du nicht müde, das Licht der Völker zu sein, dein endloses Hallelujah hinauszurufen in die endlose Wüste! Gefesselt — warst du geflügelt wie der Adler, wie ein Wurm getreten — stark wie der Löwe, den Willen deines himmlischen Vaters zu vollziehen!

Was aber unser Herz am meisten mit Freude erfüllt, das ist der Gedanke an den Sieg Israels. Nicht vergeblich blieben seine schweren Opfer, seine beispiellose Treue, sein unermüdlicher Kampf. Es ist dem Blutbräutigam gelungen, der Menschheit, mit welcher er sich zu Einer Gottesgemeinde vermählen sollte, das theure Thorakleinod zu erhalten und zum Theile jetzt schon als Schmuck anzulegen; seine Lehre ist zum Segen, seine heilige Schrift zum Heilsquell, sein Sittengesetz zum Leitstern für viele Millionen geworden, die nicht zum Hause Jakobs gehören. Seine Geistesmacht hat zahllose Götzenaltäre zertrümmert und den Töchterreligionen so stolze Triumphe bereitet; denn diese Religionen verdanken ihre Anziehungskraft nicht der fremdartigen Hülle, die ihre jüdische Abstammung verdeckt, sondern den reizenden Zügen, die sie vom Judenthum erhalten. Und wie errang Israel solchen Sieg? Nicht durch die Gewalt des Schwertes, sondern trotz der Gewalt des Schwertes und lediglich durch den Pilgerstab, den es beim Anblicke seines flammenden Tempels wehklagend ergriffen, um von der

geheiligten Höhe hinabzuziehen in die Niederungen, in das Tohuwabohu allgemeiner Entfittlichung mit dem Rufe: „Es werde Licht!“ Dieser Stab wurde ihm vom stolzen Sieger aufgezwungen in der Hoffnung, er werde dem Wanderer zur Schlange werden; aber er wurde ihm zum Lichtpanier, mit welchem er über das Grab des stolzen Siegers dahinschreiten und diesen um Jahrtausende überleben sollte. Wahrlich! das Judenthum dürfte nur seine nationale Schranke und das todte Formenwesen, die seine Herrlichkeit verhüllen, fallen lassen, um die ganze Welt zu seinen Füßen zu sehen! Und zweifelt nicht daran — diese Zeit wird und muß kommen. Israel wird seinen Beruf erfüllen, seinen Sieg vollenden, so gewiß, als das Wort Gottes nicht leer zurückkehrt, ohne vollzogen zu haben, wozu er's gesendet. Hat es mit dem Büchlein in der Hand, das wir heute zu Ende lesen und wieder zu lesen beginnen, bis jetzt schon so Großes und Unerhörtes gethan, obgleich ihm der Buchstabe den lebendigen Geist in demselben vielfach verdeckte — welche Triumphe haben wir nicht erst dann zu erwarten, wenn dieser Geist frei, entfesselt von den Folianten, die der todte Buchstabe geboren, aus der Tiefe heraufströmen und nach allen Seiten sich ergießen darf! Unter den Schwingen dieses Geistes wird dann die ganze Welt eine Friedenschütte finden und rufen: „Heil dir, Israel! Volk, dem geholfen ist durch Gott, das Schild deiner Hilfe, das Schwert deines Stolzes! Deine Feinde sind nicht mehr und du schreitest einher auf ihren Höhen!“ Amen.

XXXIII.

Predigt

gehalten am ersten Tage des Pesachfestes 5616 (1856) im Tempel der
Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: Jes. 9, 5.

Ein hohes Fest rief uns heute hier zusammen, das Geburtsfest Israels; denn an diesem Tage wurde der Sohn mit der Obmacht auf der Schulter geboren, von Gott wunderbar befreit und aus der Mitte der Völker zu seinem Eigenthume auserkoren. Unser Stamm bestand zwar damals, von Abraham an gerechnet, schon mehrere Jahrhunderte hindurch; allein das Geistesleben seiner Gesamtheit, sein Beruf als Volk und Streiter Gottes begann erst mit jener Erlösung, welche der Sinaioffenbarung zur Einleitung diente, mit jenem sturmreichen Ereignisse, welches seine Sklavenbande in Aegypten sprengte, und seinen entfesselten Fuß durch Meereswogen und öde Wüsteneien nach Canaan, dem Lande der Verheißung, hinleitete. Und fürwahr! Es liegt etwas Hohes und Bewältigendes in diesem Feste für jeden Israeliten, der Rückwärtschauen und Rückwärtschreiten wohl von einander zu unterscheiden weiß, und auf der Höhe der Zeit es noch nicht verlernt, seines Ursprunges, der flammenden Höhe Chorebs zu gedenken, worauf Moses zu seiner erhabenen Sendung auserwählt worden. Es strömt eine Weihe von demselben aus, die immer von Neuem erfrischend und belebend durch alle Adern des jüdischen Lebens und Strebens sich ergießt, ein von den heiligsten Empfindungen getragenes Bewußtsein, das unsere Seele mit Jubel füllt. Zwar wird dem echten Israeliten, indem er dem Jubelgreise Israel recht innig in's Antlitz schaut, gar manche ernste Frage sich heute aufdringen, wie dem sinnenden Kinde, welches das Silberhaupt des greisen Vaters an dessen Geburtsfeste bekränzt; allein eine solche Prüfung kann unsere Freude nur erhöhen, nicht verringern. So wollen wir denn unsere Aufmerksamkeit jetzt jenen Fragen zuwenden, die am Geburtsfeste Israels jeden treuen Sohn

seines Hauses in Anspruch nehmen müssen! Dieselben lauten: Wie alt ist der Jubelgreis, was hat er in der Welt geleistet, welches Schicksal war ihm bisher beschieden, wie steht's um sein gegenwärtiges Befinden und wann mag seine Laufbahn ihr Ziel finden? Lauter Fragen, wie sie in ähnlichen Fällen jeder Denkende aufwirft.

Wie alt ist der Gefeierte? Sind es wenige oder viele Jahre, die am Geliebten vorübergezogen, ist sie gering oder groß die Anzahl von Erlebnissen, die sein Dasein aufzuweisen hat? So lange noch Frühling sein Haupt schmückt, dringt eine solche Frage wenig oder gar nicht zu Herzen; denn in der Jugend wird's mit solchem Zählen und Messen nicht so genau genommen; sie freuet sich der Stunde, die sie in den Kreis des Daseins einführt, ohne sich viel um das Maß des bereits durchlaufenen Zeitabschnittes zu bekümmern. Verhängnißvoll dagegen wird das „wie viel“ dann, wenn die Freude dem Dasein dessen gilt, der schon die Mittagslinie überschritten oder gar als Greis mit gebeugter Schulter und gefurchtem Antlitz vor uns steht. Und so können wir auch am Geburtsfeste Israels nicht umhin, vor Allem dessen Lebensalter zu erforschen. Wohlan denn! Fragt alle Nationen der Welt, ob sie seine Wiege geschaut, ob der Faden in h r e r Erinnerungen bis zu jenem Frühlinge hinaufreicht, in welchem seine Erlösungstunde geschlagen, ob sie mit ihm, dem greisen Pilger, zugleich den Schauplatz der Welt betreten? Sie werden euch antworten: Nein! Seine Wiege steht in ungemessenen Fernen, hinter zahllosen Gräbern, unter einem Riesengewölbe von Staub und Moder, seinen Erzählungen hat die Welt ihre ältesten Erinnerungen zu verdanken und Niemand kann mit ihm an Jahren und Erfahrung sich messen; der Sohn, der euch geboren worden, ist ein Wunder, und gerne würden wir seine Erscheinung für ein leeres Phantom halten, wenn er nicht überall, mit Fleisch und Blut begabt, vor uns hinträte! Verdient nun ein solcher Jubilar von den Seinen gefeiert zu werden, an seinem Geburtstag all' seine Söhne und Töchter um sich versammelt zu sehen und dem lobsingend zu hören, der ihn aus den grauesten Zeiten bis auf den heutigen Tag erhalten? Ist es begreiflich, wie gleichwohl gar manche dieser Söhne und Töchter des ehrwürdigen Jubelgreises sich noch schämen können, selbst die Züge, die sie von ihm ererbten, gern verwischen möchten, ja in schönem Treubruch sein altes, auf unererschütterlichen Pfeilern ruhendes Haus verlassen und um Aufnahme bei denen betteln mögen, die von seinen

Spenden leben? Sollte man nicht glauben, jedes israelitische Herz ohne Ausnahme müsse jauchzen bei dem Gedanken, wie das Dasein unseres Stammes eine ununterbrochene Kette zwischen jener Urzeit der Völkertrennung, der ersten Kindheit der Welt und der Gegenwart bildet?

Was kümmert uns — so höre ich Manchen entgegenen — Geburtsadel, Ahnenreichthum, alte Abstammung! Menschenadel allein darf auf unsere Anerkennung Anspruch machen; das Verdienst allein ist es, was für uns den Werth von Einzelnen und Gesamtheiten ausmacht! Gut — ich will nicht davon sprechen, wie dieser Einwand auf dem Vergleiche zweier, ganz verschiedener Sachen beruht und das Wunderbare in der Erscheinung Israels, worin eben ein unumstößliches Zeugniß seiner Auserkorenheit zu großen Dingen beruht, durchaus nicht beseitigen kann; ich gebe vielmehr zu, daß je länger eine Existenz dauert, und je mehr sie alle menschliche Begriffe übersteigt, mit um so größerem Rechte nach ihrer Wirksamkeit gefragt werde; allein auch in dieser Beziehung, in Hinsicht auf seine Berufsthätigkeit, steht der Sohn, der uns an diesem Tage gegeben worden, einzig, unerreicht, beispellos da. Anerkannt ist sein Verdienst freilich noch wenig, und die europäischen Titel von Hof- und Geheimrätthen sind ihm noch selten zu Theil geworden; aber das Buch des Lebens nennt ihn — Rath des mächtigen Gottes; der Herr selber hieß ihn gleich beim Auszuge aus Mizraim seinen Priester und Erstgeborenen, und schon sein eigentlicher Name bezeichnet einen sieggekrönten Helden im Streite für Gott gegen Menschen und sonst weltbezwingende Mächte. Und wollt ihr wissen, ob er sich dieser Ehrentitel würdig erwiesen — so befragt seine Geschichte und die der gesammten Menschheit. Wer hat der Welt Güter von so unermeslichem Werthe wie die seinen gebracht? Ist es nicht seine Lehre, welche strahlendes Licht in die dicke Finsterniß gebracht und zuerst jenen Glauben verkündet, der den Mittelpunkt aller menschlichen Weisheit und Wohlfahrt ausmacht, den Glauben an einen ewigen Vater, allmächtigen und erbarmungsreichen Schöpfer des Himmels und der Erde? Und steht er nicht heute noch da als Engel mit dem flammenden Schwerte, dieses höchste Gut zu erhalten und vor Beimischung fremder Stoffe zu schützen, den Weg zu hüten zum Baume des Lebens und Schmarotzerpflanzen von seinem Heiligthume fern zu halten? Kämpft er nicht heute noch unermüdllich für den einig-einzigen, überweltlichen und persönlichen Gott, der keine Gestalt annimmt von Allem, was da ist am Himmel und auf Erden — gegen das immer

geschäftige Heidenthum mit seiner Natur und Menschenvergötterung, gegen all' jene philosophischen Systeme, die seit undenklichen Zeiten sich einander gebären und verschlingen? Ist es nicht seine Lehre, welche selbst die Todesnacht erhellt, den Menscheng Geist mit dem beseligenden Bewußtsein seiner Gottähnlichkeit und Unsterblichkeit erfüllt und so dem Erdenleben erst Reiz, Werth und Bedeutung verliehen?

Ist es nicht seine Lehre, welche, indem sie Einen Gott und Eine, in seinem Ebenbilde geschaffene Menschheit lehrt, die Bahn des Friedens, der Liebe und der Lebensheiligung durch die Wildniß menschlicher Leidenschaften brach, und so den Grundstein zur wahren Gesittung legte? Gab's nicht ganze Jahrhunderte, in welchen er allein, der Sohn, der uns geboren worden, inmitten der tiefsten Barbarei noch als Träger der Cultur, eine Dase in der Wüste erschien? Sind es nicht seine heiligen Urkunden und unsterblichen Lieder, die, obgleich die ältesten von allen, heute noch für viele Millionen einen uner schöp flichen Quell von Kraft, Trost, Erhebung und Glückseligkeit bilden? Nein! nicht umsonst hat unser Jubelgreis den Alles zertrümmernden Wogen der Jahrtausende getrotzt; nicht umsonst steht er da ein Denkmal der grauesten Zeiten, ein unerschütterlicher Fels im Meere des Wechsels! Es ist ihm der höchste Beruf inmitten der Völk erfamilie geworden, der Beruf, allen Nationen als göttliche Leuchte zu dienen, die Fackel der Gotteserkenntniß und Lebensheiligung voranzutragen, und er hat dieses erhabene Ziel, wenn auch noch nicht ganz erreicht, doch mit erstaunenswürdigem Erfolgen angestrebt. Er, und er allein ist der Sohn, der uns und der Welt zum Heile und zur Erlösung geboren worden, und was seine Sendung beglaubigt, das ist, wenn ihr Wunder fordert, zwar nicht jenes Wunder der Auferstehung vom Tode, aber das noch weit größere Wunder einer ihm innewohnenden Macht, welche dem Tode ewig zu trotzen vermag.

Und welches Schicksal ward ihm beschieden? War es ein geebnetter Pfad, worauf er mitten durch zusammenstürzende Welten dahinschritt? Glich sein Leben einem, durch blühende Thäler sanft dahingleitenden Strome, ewig vom Sonnenstrahl des Glückes beschienen und darum der Erstarrung unzugänglich? Hat sein Auge keine Thräne geweint, seine Schulter keine Last getragen, sein Herz kein Weh empfunden? War er stets geliebt und gesegnet, der Knecht Gottes, der in die Welt gekommen, zu segnen und zu lieben? Befragt doch seine Geschichte, und ihr werdet Anderes erfahren. Auf jedem Schritte seiner unermes-

lichen Laufbahn mußte sein Fuß auf Otter und Schlange treten, von zahllosen Feinden hinter ihm her müde gejagt, und dabei stand ihm keine andere Vertheidigungswaffe zu Gebote, als das, was er unter dem Herzen trug und eben zu vertheidigen hatte, seine heilige Thora. Einem reißenden Strome gleich sein Leben, über hohe Felsen jählings herabstürzend, denen zu Füßen gräuliche Abgründe gähnten, und an diesen Abgründen angelangt — immer wieder von einer unsichtbaren Hand gehalten und anderwärts hingeleitet. Nach wenigen glücklichen Tagen im alten Vaterhause trieb ihn das Schicksal nach allen Enden und Theilen der Erde, immer ruhelos, immer flüchtig, immer unsägliches Weh im Herzen, vom Hasse seiner Dränger, vom Sturme der Völkerzüge gleich einem Stäubchen von wüthenden Orkanen bald da bald dorthin gewehet. Und sehet! die Orkane verwehten, die Tobenden sanken und schwanden, und das Stäubchen — blieb! der greise Dulder lebt und hat bessere Zeiten, zum Theile — ihr wißt es, Israeliten Amerikas — sogar eine neue Erlösung aus Mizraim erlebt! Begreift ihr ein solches Leben und Erleben? Ist dies nicht Alles von Anfang bis zu Ende ein Wunder? Thoren mochten behaupten: nur der Druck hielt Israel zusammen; die Freiheit müßte ihm zum Grabe werden! Wer, wie Israel, unter der Last zahlloser Jahre und des größten Schmerzes der Weltgeschichte nicht erlag, der besitzt wahrlich eine zu kräftige Constitution, um an der frischen freien Luft zu sterben; wer die Freiheit seinen ersten Odemzug nennt, dem kann sie unmöglich zum letzten werden.

Doch wie steht's um unseres Jubelgreises gegenwärtiges Befinden? Ist seine Lebenskraft noch frisch und markig oder verkünden drohende Anzeichen sein nahes Ende? Auf diese Frage, m. A., könnt ihr verschiedenenlei Antworten hören. Die Einen meinen: er könne sich wohl noch viele Jahre erhalten, aber nur als starre Mumie, als die steinerne Ruine eines königlichen Palastes, der längst zu Grunde gegangen! Und so möchte es in der That scheinen beim Hinblicke auf diejenigen unserer Glaubensbrüder, die sich in einer Art von Starrkrampf an das durchlöcherete Gewand des greisen Pilgers anklammern und jeden Faden, den die Geschichte ausbessernd hineinwebt, von ruckloser Hand gesponnen wähen, ohne das Heiligthum von seiner Hülle zu unterscheiden und ohne zu bedenken, daß die Geschichte fort und fort an dieser Hülle gewoben. Andere behaupten: der Nahrungsquell unseres Jubilars sei ausgetrocknet, er schwebe zwischen Tod und Leben, und all' dieses Glätten und Reiben könne den Untergang des entnervten Körpers nur

beschleunigen! Und so möchte man glauben im Hinblick auf die vielen Israeliten, die von allem jüdischen Glauben und Leben sich längst losgerissen, wie auf die vielen Gemeinden, in welchen ein Kampf auf Leben und Tod herrscht und die vorhandenen Kräfte immer mehr zerpfittert. Wir aber rufen: Nein! Israel lebt und wird leben! Der Jubelgreis befindet sich allerdings in einer verhängnißvollen Krise, aber er wird nur neuverjüngt daraus hervorgehen, wie aus dem Drucke der Pharaonen, aus dem Untergange seines Staates und Tempels, und all jenen Wasser- und Feuerströmen, durch welche ihn Gottes Hand unverfehrt geleitet. Ein heftiger Kampf durchbebt wohl seine Glieder, aber dieser gleicht nicht dem Rauschen des herbñstlichen Windes, der durch die welken Blätter dahinfñhrt, sondern jenen Stürmen, welche die Natur am Schlusse des Winters aus todähnlichem Schlummer wecken und den Frühling mit seinen köstlichen Gaben einleiten. Schwere Wunden hat ihm freilich besonders jene schmachvolle Unbekümmertheit um unsere religiösen Interessen versetzt, die seiner Erscheinung höchstens einen poetischen Werth beilegt und uns mit kluger Miene zuruft: wozu euer Umbilden? Ihr verwischt mir nur die Farben zu meinem Gemälde, den Stoff zu meinem Gedichte! Allein die Hand, die ihn so oft vom Abgrunde hinwegriß und auf grüne, fette Auen führte, wird auch diese Wunde heilen und früher oder später überall Gemeinden erstehen lassen, die aus dem schmachvollen Indifferentismus sich losreißen und darnach streben, das Kranke zu heilen, das Verwundete zu verbinden. Nein! Israel ist keine Ruine eines zertrümmerten Palastes, sondern ein Grund- und Eckstein jenes göttlichen Palastes, in welchem einst alle Völkerschaa ren begeistert vor dem Gott Zebaoth niederknien werden; sein Leben, das die Welt zugleich mit Jubel- und Klagetönen erfüllte, ist kein bloßes Gedicht, sondern ein lebendiges Zeugniß von Wahrheiten, welche die Jahrtausende einander verkünden. Unser Jubelgreis lebt, und in seinen Mienen lese ich heute, an seinem Geburtstefte, den Zuruf an uns, geliebte Gemeinde, gerichtet: „Kommt an mein Herz, meine Kinder! Noch schlagen seine Pulse frisch und kräftig! Die Schläge des Schicksals, die Schläge meiner eigenen Kinder haben mich verwundet — aber ihr bringt mir ja Balsam, Wiederverjüngung, und das ist mehr werth, als weinend oder in poetischer Verzückung am Grabe meiner Vergangenschaft stehen!“

Wann wird aber der greise Pilger das Ziel seiner Laufbahn gefunden haben? Wann wird er sagen dürfen: ich habe endlich erstrebt und

errungen, wornach ich so lange und so schwer gerungen? Welche meinen: dieser glückliche Zeitpunkt sei gekommen, sobald ihm die Dornenkrone vom Haupte gefallen. Hat man denn aber in der That das Ziel schon erreicht, wenn die Leiden für dessen Erstrebung aufgehört? Seid ihr darum schon oben auf dem Berge, weil euch Niemand mehr hindert, den steilen Pfad hinaanzuklimmen? Hat das priesterliche Israel nur eine Dornenkrone zu verlieren und nicht eine Siegeskrone zu gewinnen? Unser Text beantwortet unsere Frage: er nennt Israel *ישועה*, einen Friedensfürsten. Frieden soll Israel der immer noch tausendfach zerrissenen Welt bringen! Frieden — ihren einzelnen Mitgliedern durch einen Glauben, der die Stürme des Schicksals und der Leidenschaft in der Menschenbrust beschwört und uns in allen Lagen und Verhältnissen des Lebens ihm, dem Einig-Einigen, vertrauen und nachstreben lehrt; Frieden ihrer Gesammtheit durch ein Bekenntniß, das uns zuruft: „Ihr seid Alle demselben heiligen Urquell entsprungen, Kinder des ewigen Vaters, der kein Ansehen der Person achtet, Liebe auch gegen den heidnischen Fremdling gebietet und die Gleichstellung Aller vor dem Gesetze fordert;“ Frieden durch eine Religion, welche die Liebe nicht als eine Art gefangenen Aethers betrachtet, den man, um seine Verflüchtigung zu verhindern, in verschlossenen durchsichtigen Gefäßen ungebraucht auf den Nippstisch stellt, sondern diese Liebe in lebendigen Gesetzen verwirklicht und in Fleisch und Blut eindringen läßt. Alle Welt soll Israel mit sich und seinem Gotte verbinden, auf daß jeder Waffenschmuck des Schlachtgetümmels, jedes Gewand, in Blut getaucht, eine Beute werde seiner Flamme, der Flamme Sinais, alle Menschen eine geläuterte, von Vernunft und Herzen wohlverstandene Sprache reden lernen und dem Herrn dienen mit einigem Gemüthe.

Ja, du hast noch einen weiten Weg zurückzulegen, theurer Jubelgreis; aber ermüden — dessen sind wir gewiß — ermüden wirst du nimmer! Noch stehst du gerüstet da, du Unvergleichlicher; noch rollt jugendliches Blut durch deine Adern; noch mißest du mit glühender Kampfeslust die Schaaren, die du für deinen Gott gewinnen willst, und achten wir auf den Weg, den du bereits zurückgelegt, so muß jeder Zweifel an deinem endlichen Siege schwinden. So freue dich denn deines Geburtsfestes, und nimm von Neuem hin die Schwüre unserer ewigen Liebe und Treue, Schwüre, die noch keines deiner Kinder ungestraft gebrochen! Unser bestes Denken, Empfinden, Wollen und Thun sei dir als Geschenk geweiht, und unsere heißen Wünsche für dein Wohl-

ergehen — sie sind in dem Angebinde enthalten, das wir dir heute darbringen, in unserem erneuerten Gottesdienste,*) der dir zur Zierde und Ehre gereichen möge. Möchte doch die Wolke des Schicksals über deinem Haupte in allen Ländern und Welttheilen immer mehr sich lichten, das heilige Banner, für welches du zahllose Feinde niedergeworfen, immer mehr erglänzen, bis Alle sich freudig um dasselbe schaaren und von dir sprechen: „Ein Kind ward uns geboren, ein Sohn ward uns gegeben, die Obmacht auf seiner Schulter; sein Name ist: Wunder, Rath des mächtigen Gottes, des ewigen Vaters, Friedensfürst!“ Amen.

*) Dies bezieht sich auf den neuen Gottesdienst, dessen Einführung damals stattfand.

XXXIV.

Predigt

gehalten am Pesachfeste 5620 (1860) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: Hirschah 2, 21—23.

Das gegenwärtige Fest, m. A., läßt sich seinem innersten Wesen nach nicht besser im wahren Geiste des Judenthums bezeichnen, als mit dem Namen eines Festes der Verlobung zwischen Gott und Israel, einer Verlobung, der sieben Wochen später die Vermählung auf Sinai folgte. Wem es zu kühn erscheint, in solcher Weise von einem Verhältnisse zwischen Gott und Menschen zu reden, den verweisen wir auf die Worte unseres Textes, die die Trauungsformel enthalten, unter welcher Gott sein Volk sich anverlobte. Ja, unser Prophet, wie noch andere Propheten, geht in dieser Kühnheit so weit, die israelitische Gemeinde Gott „meinen Mann,“ „meinen Gemahl“ nennen zu lassen, wie denn die Schrift auch Gott zu den treulosen Söhnen der Gemeinde sprechen läßt: „Wo ist der Scheidebrief, den ich eurer Mutter gegeben hätte?“ Das ist ja eben einer der wunderbaren Züge der Moseslehre, daß sie den über alles Geschaffene so unendlich erhabenen und aller und jeder Gestalt entkleideten Gott dennoch dem Menschen so innig nahe zu bringen weiß, und namentlich das engere Bündniß mit seinem Volke von Zeichen und Ausdrücken der innigsten und unverbrüchlichsten Liebe und Treue begleiten läßt, von Bildern, die, allerdings menschlichen Kreisen entnommen, für diese Kreise solche Liebe und Treue auf ihrer höchsten Stufe abspiegeln. Im bräutlichen Schmucke ging Israel aus der Sklaverei Aegyptens hervor, die zerbrochene Fessel ward ihm zum Brautringe, das Pesach zum Verlobungsmahle und die bräutlich geschmückte Natur in ihrer Frühlingspracht sang ihre Jubellieder zu diesem Verlobungsfeste! Das sind Dichtungen, Poesien, ich gebe es zu, aber Dichtungen voll majestätischer Wahrheiten, die nimmer altern und nimmer vergehen. Dies wird sich aus

unserer heutigen Betrachtung ergeben, welche die Schließung des Bundes zwischen Gott und Israels Gemeinde, wie sie beim Auszug aus Mizraim stattgefunden, unter dem Bilde einer Trauung darstellen will.

Zwei Fragen sind es, die sich uns aufdrängen: was nämlich in Folge dieser Trauung Gott Israel gewährte und welche Verpflichtungen dagegen Israel gegen Gott übernommen? In Betreff der ersten Frage gibt uns einer der berühmtesten jüdischen Weisen im Buche Akeda genügenden Aufschluß mit Hinweisung auf das biblische Gesetz, welches den Gatten verpflichtet, der Gattin Brod, Gewand und ein schützendes Obdach zum innigen Zusammenleben zu verleihen. Brod zur leiblichen Nahrung spendet Gott, der Vater der Menschheit, nicht Israel allein, sondern allen Menschen und allen Thieren. „Lebt doch auch der Mensch nicht vom Brode allein, sondern vom Ausspruch des göttlichen Mundes.“ Das Himmelsmanna, das echte Himmelsbrod — ist die Gotteslehre, und ihre Spende hat Gott Israel schon in Mizraim verheißten, indem er Moses verkündete: „Ihr sollt Gott dienen an diesem Berge.“ Und das Sinnbild dieses Brodes ist die כזח, die alles Säuernde und zur Fäulniß Führende ausscheidet und darum allein auf den Altar Gottes kommen durfte. Vermöge dieser Eigenschaft ist das ungefäuerte Brod das Altarbrod, und bezeichnet am Besten das Geistesbrod Sinais, das jede heidnische Sittenfäulniß ausstößt, und darum durfte sie beim Pesachmahle schon in Mizraim beim eigentlichen Verlobungsmahle nicht fehlen. Auf dieses Brod, das den Geist nährt und stärkt und mit Gott, seinem Urquell, innig verbindet, wird auch mit dem לחם הפנים, dem Brod des Angesichtes hingewiesen, das nur aus Angefäuertem bestehen durfte und allsabbathlich auf dem Tische im göttlichen Heiligthume lag und dessen Genuß sättigen sollte mit Freudenfülle vor dem göttlichen Angesichte. Wer von diesem reinen und fehllösen Geistesbrode iszt und von ihm sich sättigt, der darf mit dem Psalmisten voll seliger Zuversicht sprechen: אני בצדק אחזה פניך אשבעה בהקיץ תמונתך. „In Gerechtigkeit, o Herr, werde ich dein Angesicht schauen und beim Erwachen mich sättigen an deinem Bilde!“ Es ist nicht die Zeremonie, sondern das, was auf der Höhe des Gottesbergs errungen worden, die ewige Wahrheit und das ewige Sittengesetz, die ewige und unter allen Verhältnissen und Umwälzungen unänderliche Geistesnahrung, das, was die Augen klar, die Hände rein, die Herzen lauter und die Seele abgeneigt macht — allem Falschen und Trügerischen.

Das Zeremonialgesetz ist nicht das Brod, sondern das Gewand, das Gott der ihm anverlobten Gemeinde verliehen, das absondernde Priestergewand, das Israel als Zeichen seines „hohen Berufs, Gottesbrod allen Gotteskindern mitzutheilen,“ allein tragen sollte unter den Völkern, das Gewand, auf welches Haman hinweist mit der Anklage: „Da ist, o König, ein Volk in deinem Reiche, das sich was Besonderes dünkt und dessen Geetze verschieden sind von denen aller anderen Menschen,“ das Gewand, das Israel von jeher, weil seine hohe Bedeutung nicht begriffen, den Namen eines stolzen Sonderlings, eines kalten herzlosen Fremdlings und darum auch den Haß und die Verfolgung der Völker zuzog, das Gewand, das ihm zum כִּטָּו geworden, das so oft mit unserem edelsten und besten Blute gefärbt worden und das sich unsere Voreltern nimmer entreißen ließen, wenn man ihnen auch den Leib von der Seele hinwegriß, weil sie es als ihren Priestermantel betrachteten, eigentlich als die himmelblaue Decke über dem Tische mit dem Schaubrode (4. B. M. 4, 6). Und wir, Freunde, wollen wir etwa dieses Gewand wegwerfen? Nimmermehr! Auch wir brauchen das Priestergewand, die Hülle für das Brod des Geistes, für unser ewiges Glaubens- und Sittengesetz, aber nicht die veraltete und durchlöcherete Hülle, die unser Brod nimmer schützen kann vor Staub und Moder; auch wir wollen das Gewand, aber ein frisches, vom ewig fortjchreitenden Geist der Geschichte gewobenes und zugleich ein durchsichtiges, das unser Brod schützen kann, ohne es in Nacht und Finsterniß zu hüllen, das dem Wahne vorbeugt, als ob man den Geist durch das bloße Nagen am zeremoniellen Kleide sättigen könnte, als ob der Hunger des in uns brüllenden Gewissenslöwen schon gestillt wäre, sobald man die Bizith zwischen die Zähne nimmt und mit Inbrunst hineinbeißt, wenn auch dieselben Zähne so nebenbei mit der Wuth eines Raubthieres aus Mißgunst und Bosheit zusammengebissen werden und die Ehre und den guten Ruf des Mitmenschen zermalmen möchten. Daß wir an Sabbathen und Festtagen uns hier in diesem heiligen Hause versammeln, ist auch Zeremonie. Daß wir unsere andächtigen Empfindungen vor dem Throne des Allvaters in bestimmte Gebetsformeln kleiden, ist auch Zeremonie. Daß wir uns gestern Abend zur Sederfeier mit unseren Frauen und Kindern in unseren Häusern zur innigen Familienandacht vereinigten, ist auch Zeremonie. Daß wir hier vor Gottes hochheiligem Altare unsere Ehen und unsere Confirmanden einsegnen, ist auch Zeremonie, aber es sind lebendige, wahrhaft

heiligende und unentbehrliche Zeremonien, ohne welche unser Himmelsbrod Dürre, Schimmel und Fäulniß ergreifen würde; es sind wahrhafte Priestergewänder, die uns fort und fort an unseren hohen Menschen- und Israelitenberuf erinnern, die dem Judenthum nach Innen und Außen zur Ehre, zum Ruhme und zur Verherrlichung gereichen, aber sie würden nothwendigerweise aufhören dies zu sein, wenn wir in all' diesen Punkten genau an der Väter Weise uns halten wollten, wenn unsere Gebete und Gesänge heute noch von mittelalterlichen Jammer- tönen, Ketzerverfluchungen und Klagen einer längst erloschenen Sehnsucht nach Jerusalem und dem Opfercultus überflößen.

Ein Gewand ist seiner Natur nach veränderlich. So wenig als ein Mann, der sich die Braut angelobt und damit die Verpflichtung, für ihre Gewandung zu sorgen, daran denken kann, ihr ein Gewand machen zu lassen, das sie ihr Lebelang tragen müßte, wenn sie auch tausend Jahre alt würde, eben so wenig wollte Gott, indem er sich die israelitische Gemeinde angetraut, daß diese das ursprüngliche, schon vor drei Jahrtausenden verliehene Gewand in aller Ewigkeit tragen soll und niemals ändern lassen dürfte. Zeigt doch unsere Geschichte in unumstößlicher Weise, daß die alten Gewänder zahllose Male zerrissen wurden und neue an ihre Stelle traten! Freilich die s. g. Orthodogie meint, diese Risse kämen nicht von Gottes Hand, sondern von Israels Treulosigkeit und Sündenhaftigkeit, und es wird einst wieder im uralten Gewand in voller Glorie erscheinen. Allein auch diese Voraussetzung widerspricht ja in der schneidendsten Weise allen Thatfachen der Geschichte. Wann sind denn die riesenhaftesten Umwälzungen in unserem Formenwesen eingetreten? Wann sind die alten Gewänder den Kindern unseres Stammes zum großen Theile zerrissen worden? Mit dem Beginne und im Laufe unserer Zerstreuung, unserer Wanderung nach allen Theilen der Erde! Wo hätte sich aber Israel während des ersten und selbst des zweiten Tempels jemals so opfermuthig, so über alle Maßen ausdauernd, so in tiefster Seele entflammt für seine Lehre erwiesen, als gerade während dieser Zerstreuung und Wanderung? Wie konnten also die zahllosen Löcher und Risse gerade während dieser Zeit durch die Sünde entstanden sein? Nein! Nicht die Sünde, sondern Gottes Hand hat die alten Kleider und Schaubroddecken zerrissen, und nicht strafen wollte er damit sein geliebtes Israel, sondern ihm neue Schutzhüllen geben, die auf der Wanderung leichter zu tragen sind, die Völker eher anziehen können, die darunter verborgenen Geistes-

schätze heller durchscheinen lassen, kurz seinem hohen Priesterberufe in ungleich höherem Grade entsprechen, als die alten. Andere wieder meinen: Gut! die Löcher und Risse in unseren Formengewändern kommen von Gott, aber uns steht es nicht zu, das Zerrißene und Durchlöcherte abzustreifen; es soll und muß vielmehr an und um uns hängen bleiben, nur müsse man hübsche Mäntelchen darüber ausbreiten, um die Blöße in anständiger Weise zuzudecken. Mag das Untergewand immerhin fadenscheinig, zersezt und durchlöchert sein! Was schadet's? Es ist doch heilig und unantastbar, und man darf ja nur dem kezerischen, gottlosen Zeitgeist zu Liebe einen Oberrock von modernem Zuschnitt darüber anziehen, um dem delikatesten Geschmacke zu genügen! Die frommen Alten haben das Talith über den Kopf gelegt und die Zizith wirklich mit einem heiligen, flammenden und von Andacht überströmenden Gemüthe geküßt. Nun — sagen diese Modehelden — das nimmt sich nicht hübsch aus; dagegen ein Talith mit goldenen Borden, mit versteckten Zizith und dabei schön in Falten anmuthig über die Schulter geworfen — ach! wie herrlich ist das! Unsere frommen Alten riefen mit der glühendsten Sehnsucht und oft unter bitteren, in Strömen herabfließenden Thränen im Andenken an ihre endlosen Martern und Qualen: „O Gott! erbaue Jerusalems Mauern von Neuem! Wann, wann werde ich kommen und schauen das Angesicht Gottes in seinem heiligen Tempel? Wann, wann wird sie endlich gesühnt sein die schreckliche Sündenmenge, um derenwillen du uns verstoßen? Wann, wann, o Geliebter, wirst du deiner Gemeinde, deiner Erwählten, deiner für ewige Zeiten dir Angetrauten wieder deinen Gnadenblick gönnen, deinen Gesandten aus Davids Stamme senden herüber über die Berge, die uns scheiden, daß sie wieder in deiner Stadt, in deinem Lande wohnen, an deinem Herzen ruhen, in deinem Tempel flammende Liebeslieder dir singen, und an deiner Verherrlichung in tausendfachen Levitengefängen sich weiden und sättigen kann!“ Das will — sagen unsere Modehelden — gegenwärtig wieder nicht ziehen; unsere Zeit hat nun einmal die Lust nach Jerusalem und nach dem alten Königsthron verloren. Weinen und Schreien und Jammern ist ohnehin auch in hohem Grade anstandswidrig. Aber wir wissen Rath zu schaffen! Das Gebet *תבנה חומות ירושלים* muß bleiben, aber es soll hübsch nach Noten gesungen werden, die Choräle sollen die kezerischen Gedanken, die dabei aufsteigen, nur verdecken, verhüllen und einkullen. Schöne Melodien brauchen wir,

einen schönen Oberrock — das ist Alles! — Hört ihr? So lauten ohne alle Uebertreibung die Redensarten der lügenhaften Reform, die sich die gemäßigte nennt, indem sie vom Grunde aus nichts heilen kann, noch will, sondern nur darauf ausgeht, die Schäden zu vertuschen und zu überkleistern, die zerrissenen Gewänder und zerrissenen Herzen mit einem modernen Ueberwurf zu verhüllen. Der Priester trug unter dem Obergewand das von glänzenden Edelgesteinen strahlende Ephod, sie aber, die gemäßigte, will nur den Rest der Edelgesteine und die Zernagtheit des Ephod mit einer glitzernden Oberfläche bedecken, und nennt dies das Brautgeschmeide Israels. Darum weg mit dieser Täuschung! Gott will, daß wir vor Allem unser Edelgestein vom zernagenden Rost reinfegen, und gebietet auch uns, wie einst dem Priester Jehoschuah, die befleckte Gewandung abzustreifen und eine reine, eines Auserwählten würdige anzulegen. Auch wir können und wollen der Zeremonie, der religiösen Form nicht entbehren, aber wir vernehmen auch den Gottesruf an Israel: *בכל עת יהיו בגדיך לבנים* „Weiß sollen deine Kleider sein zu jeder Zeit, strahlen von Reinheit und Klarheit und so das Wesen deiner Lehre abspiegeln, anstatt in allerlei Farben zu schillern und gegen die religiöse Verzerrung zu verblenden. *וּשְׁמַן עַל רֹאשׁךָ אֵל יְהוָה* das priesterliche Salböl schmücke dein Haupt, die Priesterkrone sollst du tragen zur Verherrlichung deines Gottes und seines heiligen Wortes, und nicht ein mit Flitter bedecktes Modehäubchen, das nach allen Winden flattert und höchstens mit aller Welt kokettiren, aber kein einziges Herz erobern kann.“

Die dritte Gabe endlich, welche Gott der ihm anverlobten Gemeinde gewährt, ist *יְיָהוּ* ein besonderes Obdach zum innigen Zusammenleben, die Israel ursprünglich nothwendige Vereinsamung unter den Nationen und Ausscheidung aus denselben, um Gottes Volk zu werden. Wie der Bund der Verlobten erst dann zum völligen Abschlusse gelangt, wenn sie in gewissem Sinne nach Außen hin sich isoliren und in ein und demselben Zelte zusammenwohnen, welches Zelt im alten Israel die bei der Trauung üblich gewesene Chuppah sinnbildlich darstellt, so singt Moses in seinem erhabenen Liede: „Gottes Antheil ist sein Volk, Jakob sein Erbe; er fand's im Lande der Wüste, in der Oede des Wüstengeheuls, da umkreifte er's, umgab's mit seiner Obhut, es zu hüten, wie das Männlein im Auge; wie der Adler sein Nest umflattert und über seinen Jungen schwebt, so breitet er seine Flügel aus, nimmt's und trägt's auf seinen Schwingen.“

Diese Schwingen der Gnade, auf welchen — wie es in der Schrift in unaussprechlicher Liebllichkeit heißt — Gott sein Volk aus Mizraim trug, es zu sich zu bringen, sie sind die Chuppah für den Bund zwischen Gott und Israel. Und merkwürdiger Weise kehrt dieser Gedanke in verschiedenartigen Symbolen durch das ganze jüdische Alterthum wieder. So oft Gott mit Moses im Stiftgezelte redete, mit Moses, dem Stellvertreter des ganzen Volkes, deckte die Wolke der Herrlichkeit die geheiligte Offenbarungsstätte, wie sich die Chuppah um die Vereinigten wölbt. Ebenso verhieß Gott schon in der Wüste in Israels Mitte zu wohnen, in dem Heiligthum, das ihm im gelobten Lande errichtet werden soll und auch hier hüllte die Wolke der göttlichen Herrlichkeit das ganze Haus bei der Tempelweihe. Dieselbe Idee liegt auch der biblischen Erzählung zu Grunde, daß beim nächtlichen Durchzuge durch das rothe Meer die Wolfensäule zwischen Israel und die verfolgenden Aegypter trat. Am Schärfften aber finden wir dieses Alleinwohnen Israels mit seinem Gotte in der Bedeutung des נוד , des Besachopfers ausgeprägt, welches eben deshalb den Hauptnamen des Verlobungsfestes bildet. נוד heißt seinem Grundbegriffe nach „überschreiten, überspringen.“ In jener verhängnißvollen Erlösungsnacht wüthete in Mizraim um und um der Engel des Verderbens, aber in Israels Wohnungen durfte er nicht dringen, die Schwelle seiner gottgeweihten Häuser durfte er nicht überschreiten, sie mußte er überspringen. Während rings umher Jammer- und Wehgeschrei ertönte, sprach Gott zu seiner auserkorenen Gemeinde: „Geh' mein Volk, komm in deine Zelte und verschließ die Pforte hinter dir, verbirg dich kurze Augenblicke, bis der Grimm vorübergegangen. Deine Hütte umflattert meine Gnade als schützende Chuppah, wenn mein strafender Arm die Tyrannen mit ihren Gözen, Greueln und Lastern züchtigt.“ Und wer kann es denn leugnen, daß die göttliche Obhut nirgends so wunderthätig sich erwiesen bis auf den heutigen Tag, als in der mehrtausendjährigen Geschichte unseres Volkes? Wer kann's in Abrede stellen, daß ihm im ganzen bisherigen Verlaufe seiner unermesslichen Wanderung die Wolfensäule bei Tag und die Feuer säule bei Nacht voranging als mächtiger Schirm seiner herrlichen Schätze, daß unsichtbare Schutzmauern es fort und fort umschlossen, an welchen alle Sturmblöcke vergeblich ihre Kraft versuchten und unter welchen es in inniger begeisterter Liebe mit seinem Gotte zusammenwohnte? Wer muß nicht zugeben, daß an ihm alle Philosophie der Geschichte zu Schanden geworden, daß seine Geschichte

ein fortwährendes Besach, ein ewiges Uebersprungenwerden und Verschontbleiben inmitten zusammenstürzender Reiche und in Trümmern zerfallender Welten bildet? Nein! Es ist keine leere Poesie, Israël das von der göttlichen Vorsehung ausgezeichnete Volk zu nennen! Diese Auszeichnung ist eine Thatsache der Jahrtausende, so gut wie Himmel und Erde! Denn nicht einmal, sondern millionenmal erhoben sich Menschen wider uns, uns zu verderben, und nur Gott konnte uns aus ihren Händen retten, ihren Raubzähnen entreißen, und unsere Tempel auf ihren Gräbern errichten lassen. Ja, du bist das Volk Gottes, o Israël! An diesem Tage rief er dir einst in Mizraim zu: **וארשתך לי לעולם** „Ich traue dich mir an auf ewig,“ und er hat seines Bundes nie vergessen! Im Gegentheil! Er wird ihn einst nach der ausdrücklichen prophetischen Verkündigung nur noch inniger und fester als beim Auszug aus Mizraim mit dir schließen, indem er die Lehre dir in's Innere legt und in's Herz schreibt, daß Alle ihn erkennen von Klein bis Groß! „Also spricht Gott, der die Sonne macht zum Licht bei Tage, und die Satzungen des Mondes und der Sterne zum Licht bei Nacht, der da aufregt das Meer, daß seine Wellen brausen — der Gott der Heere ist sein Name — wenn je diese Satzungen weichen vor mir, soll Israël aufhören, mein Volk zu sein!“ Amen.

XXXV.

Predigt

gehalten am Schabuothsfeste 5612 (1852) zu Pesth.

Text: Psalm 19, 8—10.

Kein Tag ist wohl geeigneter, das Herz eines jeden Israeliten mit edlem Stolze zu erfüllen, als der heutige, der Gedächtnistag der Gesetzgebung auf Sinai, einer Gesetzgebung, die allein den Namen einer göttlichen trägt und aus den Ruinen des grauesten Alterthums mit einem Glanze herausleuchtet, der anstatt zu erbleichen, vielmehr in stetem Wachsen begriffen ist und einer noch langen Zeit bedürfen wird, sich in voller Herrlichkeit entfalten zu können. Einem Stamme anzugehören, der von Gott zum Empfänger und Hüter eines solchen Schatzes berufen, für diesen seinen hohen Beruf einen Opfermuth kundgab, dem die Geschichte der Menschheit in ihrem ganzen Umfange nichts Aehnliches an die Seite zu setzen weiß; einem Stamme anzugehören, der, ein Fürst Gottes, nimmer ermüdet, zugleich der Priester und das Opfer der Welt zu sein, der auf seiner unermesslichen Dornenbahn Alles ertrug, was die Tyrannei nur immer Grausames ersinnen konnte, und, sichtlich von einer höheren Macht beschützt, bei einer an sich schon märchenhaft klingenden Lebensdauer an zahllosen Abgründen unverfehrt über stachelige Felsenränder dahinschritt — einem solchen Stamm anzugehören — wer sich dessen rühmen darf, der kann wahrlich bei aller Bitterkeit des Schicksals sein Loos ein liebliches heißen und hat mehr als irgend Jemand das Recht, triumphirend auf seine Adelsurkunden hinzuweisen. Ja, Geliebte, wenn wir uns heute im Geiste jene priesterliche Schaar von Hunderttausenden vorstellen, welche in jener Urzeit, wo die Menschheit noch in der Wiege lag, den flammenden Horeb umstand, um die Vermählung zwischen Himmel und Erde zu vermitteln und zu einem Kampfe geweiht zu werden, den ihre Nachkommen jetzt noch heldenmüthig fortsetzen; wenn wir bedenken, wie alle zerstörenden Gewalten gegen das winzige Israel vergeblich anstürmten, wie es sei-

nen Lauf unbeschädigt durch Wasser und Feuer, durch tobende Völker, durch die Gräber zahlloser Geschlechter, durch zusammenstürzende Welten nahm, wie es, ein Sonnenstäubchen unter den Nationen, bei allen Schlägen des Geschickes, bei aller Last der Jahre und unter allen welterschütternden Umwälzungen dennoch stets in eiserner Treue beharrte gegen seinen Gott und seine Lehre, ein unerschütterlicher Fels im Wogen der Meere — dann muß unsere Seele jubeln bei dem Gedanken, daß wir Glieder dieser Heldenschaar bilden und zu jenem wunderbaren Dornbusche gehören, welcher der Welt ihre köstlichsten Blüten spendend fort und fort brennt, ohne verzehrt zu werden. Aber wir werden dann auch nicht umhin können, wie einst Moses den Grund dieser wunderbaren Erscheinung zu erforschen — die Frage aufzuwerfen, worauf Israels unwandelbare Anhänglichkeit an seine Mission beruhe? Es müssen ungewöhnliche, ja unvergleichliche Vorzüge sein, die eine Lehre befähigen, solche Feuerproben zu bestehen und ihre Bekenner in so unerhörter Weise an sich zu fesseln! Worin bestehen nun diese Vorzüge? Unser Text zeichnet dieselben mit Meisterhand. Seine Schilderung der Gotteslehre ruft uns vor Allem drei ihrer Eigenschaften vor die Seele, die allein schon hinreichen, ihre Unvergänglichkeit zu sichern; sie heißen: *Naturgemäßheit*, *Bewährtheit* und *Schmiegsamkeit*. Was unserer heiligen Lehre eine so unwiderstehliche Anziehungskraft verleiht, das ist zunächst ihre Naturgemäßheit, ihre Uebereinstimmung mit den Anforderungen der Vernunft und des Herzens, wie mit jedem reinmenschlichen Verlangen. Gottes Lehre — das läßt sich von ihr, wie von keiner andern rühmen — ist vollkommen und labt die Seele, Gottes Befehle sind gerade und erfreuen das Herz, Gottes Gebote lauter und erleuchten die Augen! Es ist einer der merkwürdigsten Characterzüge der israelitischen Religion, daß sie, anstatt den Menschen in Gegensätze zu zersplittern und um den Preis der Sühne mit Gott, mit sich selbst zu entzweien, vielmehr wie ein erfrischender Strom über alle Theile seines Wesens sich ergießt und gerade in der innern Zerrissenheit die Wurzel oder die Frucht der Sünde erblickt. אנ Ganz fein und fromm sein gelten ihr daher — bezeichnend genug — als ein und dieselben Begriffe, und keine Lehre weiß, wie sie, der kühnsten und stolzesten Kraft des Gedankens, wie der demuthvollsten und kindlichsten Hingebung des Gemüths zu genügen, überhaupt alle Widersprüche des menschlichen Wesens in eine höhere Einheit aufzulösen. Betrachten wir zunächst die Innigkeit ihres Verhältnisses zur menschlichen Ver-

nunft! Erkenntniß ist der erste ihrer Grundpfeiler! Sie ist weit davon entfernt, dem Menschen zuzurufen: „Schließe deine Augen, um in meinen Tempel eintreten zu können; sei blind und du wirst selig werden und die Herrlichkeit des Allerhöchsten schauen; schlage deinen Geist, den Satan-umstrickten, in Fesseln, und die Schwingen des Glaubens und der Erlösung werden sich dann auf den Gefesselten herabsenken, um ihn zu der Freiheit lichten Räumen emporzutragen.“ Im Gegentheil, der Menscheng Geist gilt ihr seiner innersten Natur nach als reiner und edler Sohn Gottes, dem der Allvater sein heiliges Gesetz in unauslöschlicher Flammenschrift eingegraben; dazu berufen, immer mehr seine Kräfte zu entfesseln, seine Anlagen zu vervollkommen und durch solche Selbstthätigkeit an Gottähnlichkeit zu gewinnen; sie will ihre Wahrheiten und Verpflichtungen nicht blind hingenommen, sondern als Blüthenkrone alles Wissens und Forschens errungen wissen. Die biblischen Urkunden haben in ihrem ganzen Umfange gar keine Bezeichnung für jenen erkenntnißlosen Ueberlieferungsglauben, welcher dem innern Menschen als ein fremdes Reis gewaltsam eingepropft, entweder jene naturwüchsige Regung im Keime zu ersticken sucht oder, wo ihm dies nicht gelingt, mit seinem wurzellosen Leben nur lose am Baum des Geistes hängt, als ein schwankendes Nebelgebilde, das seine Nahrung bloß aus dem Dunste der Gewohnheit ziehet. Der Ausdruck אמונה bedeutet in der heiligen Schrift nirgends Glaube als Gegensatz zum Wissen, sondern Treue, Vertrauen, Zuverlässigkeit, und wo auch immer dieselben zur Aneignung der höchsten Wahrheiten ermuntern, da geschieht dies auf keinem andern Wege, als auf dem des Erkennens und Forschens. „Wirf den Blick aufwärts“ — so lehrt das Judenthum — „zum zahllosen Sternenheere und du wirst in diesen wundervollen Werken den Unerforschlichen wahrnehmen, der sie Alle mit Namen ruft und jedem seine unverrückbare Laufbahn vorgezeichnet; Ihn, den Einig-Einigen, der Alles erschaffen, Alles lenkt und leitet. Er ist der Quell alles Lebens, und könntest du, o Mensch, von einem Weltende bis zum andern fliegen und hier an jedem einzelnen Punkte mit deinem Blicke zu den höchsten Höhen und tiefsten Tiefen dringen — du würdest dich doch nur überall in seinem Reiche befinden, und jeden Odem, jede Bewegung, jeden Lichtstrahl, jeden Tropfen in diesem unermesslichen Meere Ihn preisen hören.“ Wohl bebt deine Vernunft bei diesem Gedanken — aber nur vor Freude und Entzückung, sich durch die Lehre Sinais zu jener steilen Höhe emporgetragen zu sehen, die der kühnste Flug heid-

nischer Weisheit nicht zu erklimmen wagte und worauf alle ihre dunklen Ahnungen, die ehemals wie Blitze durch die Geistesnacht dahinfuhren, in strahlendes Licht sich verwandeln; vor Freude und Entzückung, von jenem blinden Naturgotte befreit zu sein, der mit eisernen Armen seinen eigenen Riesenleib umschlungen hält und ewig sich selber zermalmt, um auf seinem Grabe wieder neu zu erstehen! Das Judenthum lehrt ferner: „Versenke dein Auge in die unergründlichen Tiefen deines Innern, und tausend Stimmen werden dir Kunde bringen von dem göttlichen Odem, der in dir waltet. Gott hat dich, o Mensch, in seinem Ebenbilde geschaffen, deine Seele ist ein Abglanz seiner Majestät, und unter all' den Myriaden Wesen hat er dich allein zur Freiheit und Unsterblichkeit berufen. Alles ist zwar gut und rein aus seiner Hand hervorgegangen, aber dir allein das königliche Siegel des Selbstbewußtseins, des freien Willens und der Heiligungskraft aufgeprägt. Das All, welches dich mit seinen Blüthen umwogt, kann dich nicht betäuben. Nach kurzem Schlummer rafft sich deine Seele mächtig empor und stellt sich ihm gegenüber und spricht: „Ich bin!“ Ein wundervoller Strahl, glänzender als das Sonnenlicht, senkt sich mit einem Male aus ungemessener Höhe auf deinen unnachteten Geist hernieder, ein Strahl, der inmitten der reizenden Strömung zahlloser Welten und Wesen sich selbst fühlt, denkt und empfindet und eine Hand voll Staubes mit der Krone des Herrschers schmückt. Und er sollte schwinden, wenn dieser Staub zur Erde zurücksinkt? Nimmermehr! Du bist zu dir selber gekommen, um zu Gott zu kommen und ewig mit ihm verbunden zu bleiben. Was einmal sich erkannt und gefunden, das ist göttlichen Ursprungs und kann sich im Strome des Alls nicht mehr verlieren. Das enge Gehäuse kann zu Grunde gehen, nicht aber der geflügelte Strahl, der es durchleuchtet. Das Judenthum lehrt ferner: „Es gibt nur Eine Menschheit, wie Einen Gott, ein und denselben heiligen Urquell entsprossen, mit ein und denselben Grundvorzügen ausgerüstet und für ein und dasselbe hohe Ziel bestimmt, wenn auch getrennt nach verschiedenen Räumen, Ländergebieten und gemeinnützigen Thätigkeiten. Ein großer mächtiger Strom, der zwar in seinem weiteren Verlaufe nach verschiedenen Richtungen hin sich trennte, um für seine befruchtenden Keime Raum zur Entfaltung zu gewinnen, vereinst aber all' seine Theile, reichlich mit Schätzen befrachtet, zum unlösbaren Bunde wieder vereinigen werde.“ Lauter Lehren, welche den Gesetzen der Vernunft nicht bloß nicht widerstreiten, sondern mit den Ergeb-

nissen der fortschreitenden Erkenntniß im innigsten Einklang stehen. Und was von den Glaubenslehren unserer Religion gilt, das gilt auch von ihren sämmtlichen Verpflichtungen, worauf Moses ausdrücklich als auf Zeugnisse der Weisheit und Verständigkeit des israelitischen Volkes vor den Augen aller Nationen hinweist. Das auf Sinai geoffenbarte Zehnwort wird von der menschlichen Denkkraft selbst auf ihrem höchsten Gipfel als Wurzel aller Gesittung, als Grundpfeiler der moralischen Weltordnung betrachtet, und verhält sich zu Allem dem, was die Weisesten unter den heidnischen Völkern über das Verhältniß des Menschen zu seinem Gotte und seinen Mitgeschöpfen im kühnsten Gedankenfluge lehrten, wie der stolze Baum zum winzigen Saatkorn oder wie der Vollglanz des Mittags zum ersten Dämmerungsstrahle. Und auf diesen großartigen Grundzügen der göttlichen Verfassung, die eben als solche mit besonderer Feierlichkeit geoffenbart und in der heiligen Lade ausschließlich aufbewahrt wurden, beruhen all ihre übrigen Gesetze, die theils nur weitere Ausführungen von jenen bilden, theils simbildliche und daher wandelbare Zeichen enthalten, die Israel stets von Neuem zu seinem erhabenen Priesterberufe erwecken oder jeweilig von den heidnischen Völkern trennen sollen, um sie dereinst mit Gott und sich selber auf das Innigste verbinden zu können. Also auch hier keine Spur von jener gedanken- und vernunftlosen Religiosität, welche die spätere starre Gesetzlichkeit dem Judenthum angedichtet und die erhabene Säule des Mosaismus in Nacht und Dunkel hüllte, wie durch zahllose Schnörkel verunzierte. Und darf ich euch erst sagen, welche herrlichen Spenden die Lehre Sinais dem Herzen gewährt; welche süße Erholung unter des Lebens Last und Hitze, welchen reichlichen Trost in der Leidenszeit, welche himmlische verklärende Freude bei jedem reinen Genuße, welche Hoffnung und welchen Begeisterungsschwung Allen, die ihr treu und liebend sich anschniegen? Sie nennt Gott — deinen Vater und dich — sein Kind! Kannst du den Schatz an Glückseligkeit ermessen, den dieser einzige Klang umfaßt? Was deinem Herzen seine tiefsten Geheimnisse erschließt, was dich mit tausendfältigem Jubel durchzittert, was den köstlichsten Balsam auf jede deiner Wunden gießt, in den tiefsten Nöthen deinen gesunkenen Muth aufrichtet und selbst an des Todes Pforten deiner müden Seele neue Schwingen verleiht — ist dies nicht Alles in dem einen Gedanken: „Ist Er nicht dein Vater?“ enthalten, in diesem einzigen Namen, den der größte aller Propheten, wie um den Schlußstein seinem Riesentempel einzufügen, nur einmal

und zwar in seinem Schwanenliede ausspricht, den die Lehre Moses zuerst in die schauerliche Felsenhöhle des Heidenthums hineinrief, um ihn nimmer verklungen zu lassen? Sie eröffnet dir ferner in ihrem Sabbathe einen Quell zahlloser Wohlthaten; sie will nach den Tagen rastloser Mühe und Arbeit in mütterlicher Sorgfalt den kühlenden Schatten der Ruhe auf dich herabsenken, deine im irdischen Getriebe sich so leicht verlierende Seele in die Hütte des Friedens, zu sich und zu ihrem Gotte zurückführen und mitten im wogenden, fortreisenden und den Schlamm des Gemeinen aufwühlenden Sambation des irdischen Daseins einen klaren Spiegel zur Selbstbeschaung, wie zur Anschauung des Allerhöchsten dir vorhalten. Läßt sich wohl ein köstlicheres Labfal für das schmachtende Gemüth ersinnen, als diese Oase in der Wüste, diesen göttlichen Boten und Erlöser, der das Wort des ewigen Lebens im Munde trägt und mit seinem Zauberstabe immer neue Lichtkreise zieht um den inneren Menschen, um Familien und Gemeinden zum Schutze gegen feindliche Mächte? Und nun erst der Hochgenuß ihrer Feste — welsch' eine süße Weide, welche Fülle und Tiefe der edelsten Empfindungen! Engel mit verklärter Schöne erscheinen sie dir auf deinem Pilgerpfade, um auch dem Irdischen und Vergänglichlichen den Glanz des Himmels zu verleihen, um bald in des Lebens innerstes Heiligthum dich zu führen, bald der Freude goldene Pforten dir weit aufzuthun, um in deinem Hause Alles zu schmücken und zu verschönern und die Klänge liebender Herzen in ihren verschiedenen Tonarten zur süßesten Harmonie zu vereinigen — dann im Tempel des Herrn ihre Schwingen über andächtige Gemüther auszubreiten und die Töne begeisterter Jubelschöre zum Vater der Liebe emporzutragen, um deinen Blick ebenso auf deines Stammes glorreichen Ursprung, Gang und Beruf, wie auf deine eigene Vergangenheit und Zukunft zu lenken! Und bedenkt man, wie sie mit dieser Tiefe am heiligen Ernste, mit dieser völligen Versenkung in das innerste Geistes- und Gemüthsleben, mit dieser unermüdlchen Hinweisung auf das erhabene Ziel unseres Daseins zugleich auch die innigste Sorgfalt für unser zeitliches Wohlbefinden an den Tag legt, wie sie den leiblichen Genuß nicht erdrücken, sondern veredeln will, wie sie an die Stelle jener widernatürlichen Verachtung der Zeitlichkeit und ihrer Anforderungen liebevolle Schonung und Achtung alles Keimnenschlichen treten läßt und das Leibliche und Sichtbare keineswegs als Quell der Sünde, sondern umgekehrt als Abglanz des Unsichtbaren, als Tempel

des Heiligen und Göttlichen betrachtet, wie sie ewig gegen jene Anschauung protestirt, die im Menschen gleichsam ein unter der Hand Gottes mißlungenes Machwerk, ein in seinen ursprünglichen Anlagen durch die Sünde vergiftetes Wesen erblickt, wie sie vielmehr die menschliche Natur in all' ihren Beziehungen und mit all' ihren gemischten Elementen als ein wundervolles königliches Gebilde der göttlichen Liebe ansieht — wer sollte dann nicht jubelnd in das Lob des Psalmisten einstimmen: „Gottes Lehre ist vollkommen und labt die Seele;“ wer noch über die unwiderstehliche Gewalt sich wundern, die eine solche Lehre seit Jahrtausenden über ihre Befenner zu üben versteht? Eine Religion, die mit dem ganzen Menschen in so innigem Einklang steht, die ebensowohl die Vernunft auf steilster Forscherhöhe, wie das Herz in seiner kindlichsten Einfalt befriedigt, die anstatt zum Kerkermeister des Geistes und Leibes sich aufzuwerfen — jenen zum höchsten Gefühle seiner Würde emporträgt und diesen als Wohnstätte des Heiligen mit ihren schützenden Flügeln umschattet, die über das wuchernde Unkraut, welches das Heidenthum in das menschliche Wesen verpflanzt, in verheerenden Feuerströmen — und zugleich über jeden edlen Keim desselben wie mildes, tausendfältig befruchtendes Frühlingslicht sich ergoß — eine solche Religion wurzelt in den ewigen Gesetzen der Menschennatur und ist, wie diese selber, gegen alle Umwälzungen und Erschütterungen gesichert; sie kann, wie die menschliche Vernunft und das menschliche Herz, unterdrückt und mißhandelt, aber niemals getilgt werden, und noch millionenmal mag die Erde ihren jährlichen Kreislauf vollenden — sie muß, wie unser Geschlecht — immer neu und in jugendlicher Frische grünen und blühen. Das Judenthum hat seinen Schwerpunkt weder in einem kahlen Gottesglauben, noch in einem hohlen Weltbürgerthum, noch in seiner vergänglichen volksthümlichen Hülle, sondern in der Vereinigung, die es dem Menschen mit sich, und dadurch auch mit seinem Gotte und seinem Geschlecht gewährt. Ein einiger Gott, ein einiger Mensch und eine einige Menschheit — das ist sein Lösungswort, dieser Ruf kann aber nicht verklingen, weil die Fasern des menschlichen Geistes die Saiten sind, worauf er ertönt, und diese lassen sich wohl zerren, aber nimmer zerreißen!

Ein weiterer Hauptvorzug des Judenthums, der seinen Fortbestand sichert, ist seine Schmiegsamkeit, seine Befähigung in allen Ländern und Welttheilen heimisch zu werden, den verschiedenartigsten Sitten und Bildungsstufen sich anzupassen und Alles was zu seiner Be-

reichung dient, willig in seinen Schooß aufzunehmen. Auch in dieser Hinsicht läßt sich von ihm rühmen: תורת " תמימה משיבת נפש.

Die Lehre Gottes ist vollkommen, nicht einseitig, nicht auf gewisse Gebiete beschränkt, sondern eine himmlische Pflanzung, die überall gedeiht. Unter allen Unwahrheiten, welche dem Judenthum von seinen oberflächlichen Beurtheilern nachgeredet worden, wird keine schlagender von der Geschichte widerlegt, als die, welche ihm Starrheit andichtet. Es gab seinen Gott freilich niemals für einen andern hin, auch dann nicht, als noch alle Welt vor selbstgeschaffenen Idolen nieder sank; es verzweifelte niemals an der Würde des menschlichen Geschlechts, an der dereinstigen Herrschaft des Lichts und der Wahrheit, auch dann nicht, als Lüge und Laster die ganze Erde überflutheten; es senkte seine Fahne weder vor den feuersprühenden Götzen Canaans, noch vor den lockenden Gebilden chaldäischer und griechischer Weisheit, noch vor der römischen Weltherrschaft und erwies sich in Bezug auf sein innerstes Heiligthum allerdings stets unzugänglich: aber diese Festigkeit, mit der es durch aller Herren Länder dahinschreitet, hat nichts mit jenem Stolze gemein, der auf das Geistesleben der Völker mit Verachtung herabsieht; nichts mit jener Härte und Zähigkeit, welche weder aufblühenden noch zusammensinkenden Welten irgend einen Einfluß auf sich gestattet. Es trägt vielmehr die tiefsten Spuren von den Vorstellungen und Sitten jener Nationen, die auf seiner mehrtausendjährigen Laufbahn in innige Berührung mit ihm kamen und besaß stets ein offenes Ohr für das Rauschen des göttlichen Geistes im Culturgange der Völker, ein offenes Herz für Alles, was zu seiner Befruchtung und Veredlung diente und vor Allem ein offenes Auge für die Lage und das Bedürfniß seines Wesens. Ich will jetzt nicht von jener Wandelbarkeit seiner Formen sprechen, die schon in den Büchern Moses klar an den Tag tritt, nicht von jener merkwürdigen Umwandlung, welche selbst nach den talmudischen Zeugnissen das religiöse Denken und Fühlen seiner Befenner während der babylonischen Gefangenschaft erfuhr, nicht von jenen zahllosen Aenderungen, die sein Außenwerk zur Zeit des zweiten Tempels erlitt; sondern nur von jener Bildsamkeit und Entwicklungsfähigkeit, die sein ganzer Schicksalsgang seit der Tempelzerstörung, seit der Zerstreuung Israels nach allen Theilen der Erde bekrundet und die es allein in den Stand setzt, in einem, wenn auch vorläufig noch schmalen Strombette befruchtend und fettend die ganze Welt zu durchziehen. Das Judenthum starb nicht an jenem

erschütternden Stöße, der seine Träger vom väterlichen Boden nach allen Himmelsgegenden hintrieb und mit einem Schläge den stolzesten Schmuck seiner Hülle hinwegriß; es lebt seit fast zwei Jahrtausenden auf einem, ihm ursprünglich fremden Boden, ohne Tempel, ohne Priester, ohne Opfer, ohne Reinigungsgeßetz, ohne Schmittah und Sabel, ohne höchste Religionsbehörde, ohne Geißel und Todesstrafe für die Frevler, ja es hat in der Zerstreung hunderte von Siegen errungen, deren jeder dem der Makkabäer an die Seite gesetzt werden kann, und das zersplitterte Israël zu einer Höhe der Gesittung und des Opfermuths emporgehoben, die über seinen früheren Standpunkt und sein Heimathland weit hinausragt. Würde es aber dies Alles vermögen und nicht längst als in seinen innersten Grundlagen tödtlich getroffen welk und dürr dahinsinken haben müssen, wenn ihm nicht unbeschadet jener Strenge, welche fremdartige Stoffe früher oder später immer wieder austößt, wenn sie unfähig sind, in seinen eigenen Kräften und Säften getränkt zu werden, eine Schmiegsamkeit innewohnte, welche edlen und bereichernden Einflüssen willige Aufnahme gestattet, und in der äußerlichen Gestaltung nach den dringenden Bedürfnissen des geistigen, geselligen und staatlichen Lebens sich richtet? Nur mit solcher Geschmeidigkeit konnte die Sinaïlehre aus jener Asche des Nationalheiligthums, die ihren an die Scholle gefesselten Leib begrub, mit einem verfeinerten und tragbareren wieder neu erstehen, um ihren Rundgang durch die Welt antreten zu können; nur so konnte sie sich an den großen Entwicklungsepochen der Menschheit auf das Innigste theilhaben und von denselben mit electrischen Schlägen durchbeben lassen, ohne ihren Grundton zu ändern; nur so konnte es kommen, daß sie unter zahllosen Windungen und Krümmungen gebogen wurde, ohne zu brechen, und daß solche Erschütterungen, welche sie oft in die Tiefe des Abgrundes zu stoßen schienen, bloß zur größeren Vertiefung in ihr innerstes Wesen führten.

Wahrlich! Das Judenthum hat seinen Fortbestand nicht jener Trägheit zu verdanken, die nicht von der Stelle rücken will und gegenüber den dringenden Anforderungen der Gegenwart ewig auf das Gewesene und Gewordene sich beruft, die die Geschichte, so oft sie ihren rauschenden Flügelschlag vernehmen läßt, durch ihr Zetergeschrei zu betäuben sucht und den Erzeugnissen derselben nicht eher gesetzliche Geltung zuerkennen mag, als bis sie ihren Lebensodem verloren; sie taugt in verhängnißvollen Zeitperioden weder zum Klagen und Jammern,

höchstens noch zum Schmähren und Lästern und Denunciren, und führt nicht selten zu jener verwerflichen Heuchelei, welche Angesichts des Volkes als brüllender Löwe im Käfig des Herkommens erscheint, hinter dem Rücken desselben aber schnell durch ein Hinterthürchen entschlüpft, um hier dem von ihnen verdamnten Zeitgeiste ihre Huldigung darzubringen und das Brüllen des Löwen in das Girren einer Taube zu verwandeln. Um ihretwillen hätten sich Judenthum und Judenheit an ihren Rissen und Schäden längst verbluten können. Was aber beide heute noch groß und stark macht, was unserer heiligen Religion nicht bloß ein so hohes Alter, sondern unverwüsthliche Jugendkraft verschafft, das ist jene Thatkraft, die immer zur rechten Zeit ihren schlummernden Keimen von unermesslicher Triebkraft zur Entfaltung verhilft und opfermuthig keine Zerstreung, keine Verfolgung scheut, um das gefährdete Heiligthum zu s i c h e n , eine Thatkraft, womit Samuel zur Aenderung der mosaischen Verfassung und zur Einsetzung des israelitischen Königthums seine Zustimmung gab, womit Serubabel, Esra und Nehemia an die Spitze der nach Palästina zurückkehrenden jüdischen Colonien sich stellten und dort unter unsäglichen Schwierigkeiten die göttliche Lehre in den ihr vielfach entfremdeten Herzen wieder zu befestigen suchten, womit Rabbi Johanan ben Sackai nach der Zerstörung des Tempels eine gründliche Umgestaltung des israelitischen Cultus vornahm, womit so viele große Lehrer in Israel mit dem Aufgebote aller ihrer Kräfte für die religiöse Beredlung unseres Stammes arbeiteten und dem ewiglebendigen Geiste der Lehre Moses zum glorreichen Siege über den todten Buchstaben verhelfen. Diese hohe Aufgabe ist auch uns zu Theil geworden, Geliebte, und so wollen wir denn heute am Geburtstage jener wunderthätigen Lehre, zu deren Verherrlichung wir zusammentraten, unserem Gotte von Neuem geloben, nie und nimmer in unserem heiligen Streben zu ermüden und zu erkalten, wie groß auch die Hindernisse sein mögen, die sich uns noch entgegenstellen werden, das Lichtpanier, das wir ergriffen, nimmer zu senken und wieder mit jenem saft- und kraftlosen Kampfgerüste zu vertauschen, das die Verblendung und die Scheinheiligkeit für Judenthum ausgeben; den Geist Gottes, der in diesem Hause seine Schwingen so hoch entfaltet, für immer festzuhalten und veredelnd und läuternd mit hinaus in die Familie und das Leben zu tragen und so an unserem Theile jene Zeit vorbereiten zu helfen, in der nach der Verkündigung des Propheten der Herr einen neuen Bund mit dem Hause Israels

schließen, seine Lehre in ihr Inneres geben und in's Herz schreiben wird. Uns wird es nicht vergönnt sein, diese schöne Zeit zu schauen; aber schon dämmert sie aus dem Schooße einer nicht allzufernen Zukunft herauf und die Nachkommenden werden sich in ihrem Vollglanze sonnen dürfen. „Ja, du wirst deinen Sieg vollenden, heilige Lehre Gottes! Du wirst einst in voller Majestät heranziehen und vor deinem Blicke das Reich der Finsterniß und der Lüge bebend zusammenstürzen sehen! Du hast nicht umsonst zahllose Riesenkämpfe bestanden, nicht umsonst die Wiege und das Grab zahlloser Völker geschaut und dem heranbrausenden Getöse von Jahrtausenden Stand gehalten, und dein Netz über alle Welttheile ausgebreitet! Einst wird die Liebe zu dir in Millionen Herzen und Geistern zu einer Flamme emporlodern, worin der Staub und Moder, der dich gleich Felsen umstellt, in Rauch aufgeht, deine Fesseln schmelzen und alle Erdenstämme zu einer unermesslichen Gotteschaar sich verschmelzen. Aus dieser Flamme wird Gott abermals zu unserm Geschlechte reden, nicht um Volk von Volk zu trennen, sondern um die Getrennten zu verbinden, dich aber in vollem Herrscherschmuck als entfesselten Messias hervortreten lassen, der auf einem kahlen Felsen geboren, mit seinem Scepter von einem Weltende bis zum andern reicht!“ Amen.

XXXVI.

Predigt

gehalten am Schabuothfeste 5631 (1871) im Tempel der Adath-Jeschurun-Gemeinde zu New York.

Text: Jecheskel 16, 8—22.

Zu den kühnsten Bildern der Bibel für die Bezeichnung des auf Sinai von Gott mit Israel geschlossenen Bundes gehört die Vorstellung einer bräutlichen Angelobung; sie rühmet ebenso die bräutliche Liebe des treuen Israels, wie sie das treulos gewordene Gottesvolk der ehebrecherischen Buhlschaft mit fremden Göttern anklagt. Namentlich in den prophetischen Büchern kehrt diese Vorstellung in verschiedenartigen Beziehungen wieder; nirgends aber wird das Bild mit so glühenden Farben gemalt, wie in unserer Haftarah. Ihr habt sie eben vernommen, diese Flammenvorte, die das ganze Hohelied der Liebe mit seinen Wonne- und Klagetönen umschließen und uns namentlich bei der Bundesweihe dieser Kinderschaar tief in die Seele greifen müssen. Welche Hoffnungen und Befürchtungen knüpfen sich nicht für die jüdische Gemeinde an solche Weihe ihrer Sprößlinge in einer Zeit von so allgemeiner Bundesbrüchigkeit! Jedem dieser Kleinen ruft Gott jetzt zu: „Deine Zeit ist gekommen, die Zeit der Liebe zu mir und ich will meinen Mantel, die Schwingen meiner Lehre über dich ausbreiten als Schutzdecke gegen deine menschliche Blöße und Hülflosigkeit, mich eidlich dir angeloben und einen Bund mit dir schließen, daß du mein werdest. Mit Del, dem Sinnbild meines Thoralichtes, will ich dich salben, mit einem Prachtgewande dich schmücken und ein köstliches Diadem dir auf's Haupt setzen!“ Wird nun — so fragt sich jeder treue Israelite — wird dieser Gottesruf einen bleibenden Nachhall in ihren Herzen finden? Wird ihnen der kurze Erdentag wirklich vom Morgen bis Abend ein Tag sein der Gottes- und Menschenliebe? Wird das Prachtgewand, das sie heute anlegen, bis zum letzten Odemzuge sie schmücken und allen Winden und Stürmen Trotz bieten, oder

für nichtigen Flitter, für hohlen Tand hingegeben werden, für jenen Lügenfold, dem heute so viele von sogenannten Juden ihr Bestes und Heiligstes opfern, daß sie mit all' ihrem Gold und Silber nackt und bloß dastehen und selbst dann, wenn die ganze leibliche Herrlichkeit ein Fraß der Würmer wird, Alles von sich weisen, was der Blöße zur Bedeckung dienen möchte? Von der Beantwortung dieser Frage, meine geliebten Kinder, hängt eure Zukunft ab und die des Judenthums, und so will ich jetzt zu euch und zur Gesamtgemeinde von der Art reden, wie sich Gott Israel auf Sinai angetraut, von der Trauungsformel, dem Brautschmuck, dem Trauringe; von den Trauzeugen, wie von der allmählichen Steigerung der bloßen Angelobung bis zur wirklichen Vermählung werde ich später sprechen.

Die Trauungsformel ist klar ausgesprochen in der heutigen Paraschah, sie lautet von Seiten Gottes: „Ihr sollt mir sein ein Reich von Priestern“ und von Seiten Israels: „Alles, was Gott gesprochen, wollen wir thun.“ Schon in dieser göttlichen Trauungsformel, noch dazu eingeleitet mit den Worten: „Ihr sollt mir eine Segulah sein unter den Völkern, denn mein ist die ganze Erde“ — ist der sogenannte Nationalgott ausgeschlossen, auf das Schärfste betont, wie der Bund Israel keineswegs die göttliche Liebe zum übrigen Theile der Menschheit schmälern, sondern gerade die Beglückung aller Nationen erzielen will. Israel ist gleich von vorne herein zum Priester Gottes, zum Missionsvolke berufen worden; es soll nicht ewig vereinsamt bleiben, nicht in aristokratischem Stolze verknöchern, nicht allein auf den Höhen der reinen Gotteserkenntniß horjten wollen, sondern ein Licht der Völker werden, ihnen allen die Fackel der Wahrheit und Gesittung vorantragen, durch die heidnische Wüste den Weg zum Gottesberg bahnen und mit der Erreichung dieses großen Zieles, aber auch nur dann und keinen Augenblick früher, seine Sonderstellung willig und freudig fahren lassen. Diese Absonderung ist keine Annahung, kein Anspruch auf ein höheres Maß von Rechten, sondern ein heiliges Amt, die Uebernahme höherer Verpflichtungen für die Menschenwelt, ein opferreicher Kampf zur Segnung aller Erdenfamilien, wie das Alleinziehen der Taube Noahs über die sündfluthlichen Gewässer, ausgesendet, um mit dem Delblatt im Munde den Gefangenen und Schmach tenden die Friedensbotschaft zu bringen.

Wir stehen nun am Brautschmuck, den unser Prophet in seiner ganzen orientalischen Herrlichkeit schildert. Es sind prachtvolle Ge-

wänder, Ketten, Handspangen, Ohrenreife und eine strahlende Krone auf dem Haupte. Die Gewänder weisen hin auf כהונה, die Priesterkleidung, die Kette auf Israels wunderbare Geschichte, der Hands- und Ohrenschmuck bezeichnet die thatkräftige Energie im Gotteskampfe und die prophetische Gehörshärse für die religiösen Bedürfnisse der verschiedenen Zeiten, und endlich die Krone — das Zehmwort. Das Zeremonialgesetz ist im Allgemeinen das Priestergewand Israels, nicht auf die Völker zu vererben, sondern von ihm allein zu tragen als Abzeichen seiner hohen Mission. Es hat die Bestimmung, theils das Gottesvolk inmitten der allgemeinen Herrschaft des Heidenthums auch äußerlich streng von den Heiden mit ihren Greueln zu scheiden, theils — wie der Opfercultus — heidnisch gottesdienstliche Formen, deren die alte Welt nicht entbehren konnte, in den Dienst des Einig-Einzigen herüberzuziehen, theils, wie die Festtage mit ihren verschiedenen Symbolen, uns zur Befestigung in den göttlichen Wahrheiten, zur Erinnerung an die göttliche Führung und Berufung unseres Stammes zu dienen; dieses zeremonielle Gewand ist keineswegs an sich schon heiligend, sondern ein Heiligungsmittel und seiner ganzen Natur nach der Wandelbarkeit unterworfen. Es verhält sich hiemit wie mit den leiblichen Gewändern; verschiedene climatische Einflüsse, verschiedene Jahreszeiten und Altersstufen erfordern auch verschiedene Bekleidung, wie in der That das mosaische Zeremonialgesetz im Lauf der Jahrtausende die durchgreifendste Umgestaltung erfahren mußte und der äußere Cultus ganz entschiedene Abweichungen zeigt während des ersten und zweiten Tempels, wie in den verschiedenen Zeiten und Gegenden unserer Zerstreung über die ganze Erde. Der Formen werden die Menschen selbst auf der höchsten Culturstufe noch eben so, wie der Sprache bedürfen, aber sie dürfen nicht erstarren, auch nicht im fadenscheinigen durchlöcherten Zustande gelassen werden, den Schmuck nicht in eine fragenhafte Maske umwandeln; sie müssen vom religiösen Gedanken durchleuchtet werden, seiner Entwicklung sich anpassen, die Herrlichkeit des Judenthums zurückstrahlen und mit dessen jeweiligen Anforderungen gleichen Schritt halten. Am wenigsten aber darf eine Religion, die zur Weltherrschaft berufen ist, im Bettlergewand einhererschreiten oder gar ihr Priesterkleid einen Mummenschanz werden lassen. Nein! Wo die dringenden Bedürfnisse der Zeit es erfordern, da gilt's, nach dem Vorgang der größten und besten Männer unserer Geschichte, sich mit energischer Thatkraft zur religiösen Umgestaltung

zu rüsten, mit dem Geiste unserer alten Propheten, die fort und fort mit Flammenzungen gegen die bloß äußerlichen und der Heiligungskraft entbehrenden Formen auftraten — wozu? Etwas einzureißen und zu zerstören? Nein! sie wollten das Zertrümmerte aufbauen, Israels innerstes Leben retten und verherrlichen und jener Religionschändung steuern, welche in der todten zeremoniellen Uebung eine Sühndecke für die Unsitte erblickt. Wäre es möglich, die reformatorischen Bestrebungen der Gegenwart zu tödten — wahrlich! das Judenthum müßte dann mit ihnen des Todes erleiden, wie denn auch gerade die Todfeinde des Judenthums in und außerhalb Israels das größte Aergerniß an der reformatorischen Bewegung nehmen, indem sie dasselbe nichts weniger als geschmückt und geflügelt, sondern dem Grabe zuhinken sehen wollen.

Die Kette ferner ist unsere Geschichte, in welcher, Jahrtausende umschließend, Perle an Perle der wunderbarsten göttlichen Führung sich reiht. Nennt mir doch den Geschichtsforscher, der jemals dieses Räthsel des ewigen Juden zu lösen vermochte, das Räthsel einer Existenz unter dem Drucke zahlloser Jahre und namenloser Leiden und dem Gekirre von Sklavenfesseln auf dem weiten Erdenrunde, noch dazu zerrissen und zersplittert durch alle Himmelsgegenden und ohne sichtbaren Mittelpunkt des eigenartigen Lebens — und doch mit diesem allgemein gehaftten Leben überall in die Völker eindringend, mit ihren Geisteseschätzen die Welt nährend, durch die weite Erde als eine, die Nationen umschlingende goldene Kette sich hinschlingelnd! Ein Volk, das, an sich ein bloßes Sonnenstäubchen unter den Nationen, mit seinem Dasein bis in den dichtesten Nebel der vorgeschichtlichen Periode hinaufreicht, mit verhältnißmäßig geringer Unterbrechung fort und fort ein Wandererleben führte, bis auf die Neuzeit von den Stürmen und Winden des Schicksals fast überall gejagt und auseinandergejagt, hier ein Häuflein und dort eines — und dennoch durch eine unzerreißbare Geisteskette fest und innig zusammengeschlossen, daß es gerade in seiner Zerrissenheit ein Band ward um alle Menschenfamilien, durch seine messianische Wirksamkeit die stolzesten Triumphe der Weltgeschichte feiert und heute noch voller Jugendkraft kämpfend und ringend dasteht — wahrlich! ein solches Volk ist eine lebendige Bibel, und wenn unsere sogenannten Juden etwas mehr von der eigenen Geschichte wüßten, so würden und müßten sie hier, falls ihnen nur noch ein kleiner Vermunftsrest geblieben, eine goldene Kette erblicken, die nur der allheilige Gott

seinem Bundesvolke zum Schmucke verleihen konnte, dem Volke, das er zur Segnung der gesammten Menschenwelt berufen und darum auf Sinai mit einer weithin strahlenden Krone ausstattete.

Mit welcher Krone? Mit dem Zehuwort, dem Mittelpunkt und dem Inbegriff der ganzen Thora; denn in ihm sind die ewigen Grundlagen aller wahren Religion, aller Menschengesittung, aller Wohlfahrt des individuellen Lebens, wie der Familien und der Staaten enthalten — nicht bloß für Israhel, sondern für alle Vernunftwesen. Die Lehre von dem einen, reingeistigen, über jede bildliche Darstellung erhabenen und sittlich heiligen Gott, der Druck und Lüge haßt und Jedem nach seinem Thun vergilt — diese Lehre, zu deren steiler Höhe heute noch Millionen aus civilisirten Völkern sich nicht erheben können, sie ist der Grundfels aller reingeistigen Gottesverehrung, aller Selbstheiligung in Wort, That und Gesinnung, der Heilighaltung des Eides und des Sabbath, der Ehrfurcht vor Vater und Mutter, dem Abglanz des unsichtbaren Lebensquelles, der Unantastbarkeit des Ehelebens und der menschlichen Person mit all' ihren Gerechtsamen und Gütern, wie sie nur dem gottähnlichen Wesen zukommen können. Alle menschliche Heiligung ruht nach Moses Lehre auf dem Vorbilde der göttlichen Heiligkeit, und auf dieser unerschütterlichen Grundlage wurde hier mit zwei steinernen Tafeln eine neue moralische Weltordnung aufgebaut, ein Sittengesetz, das durch Israhel in aller Welt zur Anerkennung und Uebung gebracht werden soll und ihm auf Sinai als die stolzeste Krone auf's Haupt gesetzt worden, der alle übrigen Gegenstände seines Brautschmuckes bloß zuleuchten, *לְהַאֲרִיץ אֹתוֹ* die sich und ihm die Herrschaft über die gesammte Vernunftwelt zu erringen bestimmt ist und allein vermag, den Menschen als wahrhaften Beherrscher der Erde im königlichen Vollglanze seiner göttlichen Ebenbildlichkeit erscheinen zu lassen. Oder meint ihr wirklich, es ließe sich eine sittliche Heiligung, eine moralische Ordnung ohne Gott, ohne einen höchsten Richter und Gesetzgeber denken? Ist das, was wir Eigenthum nennen, uns nicht vom Welteigenthümer zugemessen — woher wollt ihr dann noch eine Wehr nehmen gegen den Communismus, den Rechtstitel auf euren Besitz, der ja gar oft nicht einmal eine Frucht eures Fleißes? Ja, ist dann euer Eigenthum, so es euch Ueberfluß gewährt, etwas Anderes, als ein schmähhcher Raub am Hungernden und Dürftigen? Ist ferner der Mensch nichts mehr als ein zweibeinigcs Thier, das nach einer unter gewissen Leuten beginnenden Mode, wenn es stirbt, ohne ein

Wort des Gebets und des Trostes, wie ein Aas in's gegrabene Loch geworfen werden soll — welches höhere Recht als das Thier könntet ihr dann für eure ehelichen und elterlichen Beziehungen oder für euer Leben, euren Ruf und eure sogenannte Ehre ansprechen? Haltet die Krone Sinais in Ehren, Israeliten, anstatt mit Denen zu liebäugeln, die sie in die Pfütze werfen! Gott hat euch als ihren Trägern eine furchtbare Verantwortlichkeit auf die Schulter gelegt; sie ist euer und der ganzen Menschheit Höchstes. Gedenket des großen Wortes unserer Weisen: Gott hätte Israel auf Sinai zugerufen: „So ihr die Annahme meiner Thora verschmäh't — muß die Welt wieder in Tohu Wabohu zurücksinken!“

Ein köstliches Kleinod der Krone müssen wir jedoch wegen seiner leider so allgemeinen Mißachtung besonders hervorheben; ich meine den Sabbath; er ist der Brautring. Vom Gottesabbath in der Schöpfungsgeschichte heißt es sinnig im Midrasch (Bereshith Rabboth, 10), das geschaffene All gleiche einem Ringe des Weltenkönigs, dem aber noch das Siegel fehlte, bis der Sabbath die göttliche Erklärung der Abgeschlossenheit des Riesenwerkes brachte und dem Ringe das Siegel aufdrückte. Der Menschenabbath aber, der zunächst Israel gegeben wurde, ist selber als Trauring für das Bundesvolk dargestellt, denn er wird, obgleich ein Sittengesetz, in der Schrift zugleich ein äußeres Zeichen der Verbindung zwischen Gott und seinem Volke genannt, daran zu erkennen, daß er letzteres sich geweiht und geheiligt. In der That galt die Sabbathschändung von jeher als das entscheidende Zeichen der Bundesbrüchigkeit und kennen die größten reformatorischen Propheten, wie Jesaias, Jeremias und Jechezekel, ohne Sabbathheiligung kein Heil für Israel. Und wie in alten Zeiten, so ist heute noch die Sabbathlosigkeit, wenn nicht eine Folge, so doch eine Quelle des Götzendienstes, der völligen Gottentfremdung, der Vergötterung sündlicher Güter, der Buhschaft mit der Leugnung eines höchsten Wesens und aller Menschenwürde.

Un sich schon bedarf der Mensch, und wenn er auch noch so hoch stände, allwöchentlich eines Tages nicht bloß der Ruhe, sondern auch der besonderen Gottesweihe, um in seinem gewerblichen Betriebe nicht zu verdumpfen und versumpfen und zuletzt seine höhere Bestimmung völlig zu vergessen. Gegenwärtig ist aber das betreffende Uebel noch weit schlimmer geworden; es muß über kurz oder lang geradezu alle sittlichen Grundlagen im Einzelleben, in der Familie und der Gesellschaft

zerstören. Groß ist die Unwissenheit unseres Volkes in Betreff seiner beispiellosen Geschichte und weltnährenden Geisteskräfte; eben so groß ist die rohe Anmaßung, leicht und höhnisch über die höchsten Fragen der Menschheit abzusprechen, in welche die größten Geister aller Nationen immer nur mit tiefster Ehrfurcht sich versenkten. Ein wenig Schriff und ein voller Geldbeutel macht heute famose Philosophen, die ihr Jahrhundert in die Schranken rufen. Zugleich sind Theorien im Gange, die in der That nur auf Verthierung unseres Geschlechtes hinauslaufen und durch die öffentliche Presse namentlich von der unreifen Jugend mit Heißgier verschlungen werden. Viele Tausende von Juden wollen vom Gemeindeleben nichts mehr wissen, während eine nicht geringe Anzahl derselben am Sonntage dahin eilt, wo ihr das atheistische Gift in schimmernden Schalen geboten wird. Könnt ihr nach dem Allen noch daran zweifeln, wohin es führen müsse, wenn selbst unsere Gemeinden in ihrem weitüberwiegenden Theile fortfahren, sich regelmäßig dem öffentlichen Gottesdienst, der Stätte der Lehre und des feierlichen Bekenntnisses unserer großen Wahrheiten zu entziehen? Müßt ihr nicht zugeben, daß auf solchem unheilvollen Wege die Eltern mit eigener Hand ihre Kinder dem allverschlingenden Moloch zuwerfen, ihren Lieblingen den Himmel rauben und die Erde zur Hölle machen, selbst bei Hinterlassung der reichsten Erbschätze? Verlegt den Sabbath auf den Sonntag! rufen Viele — dann ist geholfen! Nur Schade, daß an dieser Radikalkur der Patient vollends sterben würde. Ich hörte einst in der Breslauer Rabbinerversammlung die sinnige Aeußerung: man könne den Sabbath freilich am Freitag Abend begraben, würde aber vergeblich am Sonntag auf seine Wiederauferstehung warten. Und so ist es! Denn eine solche Wiederbelebung würde einen Eliasgeist erfordern, der mit seiner heiligen Gluth dem todten Kinde wieder Leben einzuhauchen vermöchte, und solche Gluth ist in diesem Geschlechte nicht zu finden, und am wenigsten bei denen, für welche die Verlegung stattfindet, eine so ungeheure Kluft zwischen dem alten und neuen Israel entstehen soll. Ein solcher Wechsel mit dem Brautringe würde zahllosen Juden, die ihn eifrig wünschen, nur als eine Lossagung vom Gott Israels und Vermählung mit dem Christenthum erscheinen, und so würde die treulos gewordene Braut auch noch den letzten Funken des alten Feuers der Liebe im Wasser auslöschen. Das dagegen können und sollen und müssen wir thun, um dem Unheil wenigstens einen Damm entgegenzustellen: einen allwiewichtigen

Sonntagsgottesdienst von nichtsabbathlichem Charakter einrichten. Eine solche Maßregel kann von keiner Seite mit Recht angefochten werden und zugleich große Segensfülle bringen. Wahrlich wir leben in einer sehr ernstern Zeit! Es fehlt nicht an unverkennbaren Zeichen, daß wir dem Messiasreiche zusteuern, aber es erheben sich auch die verheißenen, ihm vorangehenden Kämpfe vor unseren Augen, Kämpfe zwischen der göttlichen Wahrheit und einer Lüge, die, weit schlimmer als das alte Heidenthum, Alles entgöttlichen und die Rechts- und Sittlichkeitsidee mit der Wurzel ausrotten will. Da ist es denn vor Allem an uns, den uralten Trägern der Wahrheit, in enggeschlossener Phalanx, wie unerschütterliche Mauern für unsern Gott dazustehen und namentlich gegen die Verräther in unserer eigenen Mitte Front zu machen, welche die Gott angelobte Gemeinde wie eine feile Meße erscheinen lassen, nur ihre silbernen, goldenen und fleischernen Götzen anbeten und für ihren Greuelcultus sogar Bündnisse schließen. Da ist es an uns, unsere Sabbathe und Feste Gott zu weihen und zu heiligen, unsere Familien vor der reißenden Pest zu wahren, auch am freien Wochentage dem Volke Belehrung und Erbauung zu spenden und da, wo es sich um Erhaltung der Grundpfeiler des Judenthums handelt, nicht von unerschwinglichen Opfern zu reden, von Opfern, die unsere Reichen für ihre prunkenden Paläste so willig spenden. Gemeinden, die gegen diese dringenden Anforderungen taub bleiben, verdienen unterzugehen, und Gott wird sich an ihrer Statt andere Werkzeuge erwählen; denn das seit Jahrtausenden so wundervoll und wehevoll freisende Israel kann keine Lüge gebären; seine lichtstrahlende Krone, die es so viele, viele Jahrhunderte so tief gebeugt und doch so stolz gehoben als Märtyrerkrone trug, kann ihm nicht vom Haupte fallen, um ihre Stelle durch eine Bajazzo- oder Jakobinermütze vertreten zu lassen; sie wird aus allen diesen Kämpfen, wie immer, sieg- und glorreich und in nur erhöhtem Glanze hervorgehen, daß alle Völker ihre Schönheit bewundern und zu ihrem Lichte hinwallen! Amen.

XXXVII.

Predigt

gehalten am Erinnerungstag der Zerstörung Jerusalems 5612 (1852)
zu Pesth.

Text: 1. B. Moses 50, 51—53.

Ist der heutige Tag in seiner festlichen Bestimmung auch für uns von Bedeutung? Haben auch wir Grund, das Andenken an die Zerstörung Jerusalems feierlich kundzugeben? Nimmt die Religion des Judenthums auf unserem Standpunkte immer noch Interesse an der Einäscherung des heiligen Tempels, am Untergange der jüdischen Volksthümlichkeit, an jenem weltgeschichtlichen Ereignisse, das wie im Orkane, der durch Herbstblätter dahinfährt — Israel vom mütterlichen Boden hinweg nach allen Winden hintrieb, hier ein Häuflein, dort ein Häuflein, immer von Neuem gehezt, gejagt und in den reißenden Wirbel gezogen, so daß sie das Märchen vom ewigen Juden erfommen, über den Gott die gräßliche Strafe verhängt hätte, sein martervolles Leben ewig dahinschleppen, gespensterartig durch die Jahrtausende dahinschleichen, seine Schulter zur Strafe für alle Welt machen zu müssen und selbst von seinem grimmigsten Feinde den Gnadenstoß vergeblich zu erwarten? Nein! antworten diejenigen, welche weder die Wurzel, noch das Ziel unserer Bestrebungen zu würdigen wissen; denn nach ihrer Meinung kann das heutige Fest keinen andern Character an sich tragen, als den der Trauer um Zion und Jerusalem, und somit da, wo eine solche Trauer nicht stattfindet, keinerlei Raum mehr gewinnen. In Wahrheit aber hat die heutige Feier gerade für uns keine geringere Wichtigkeit, als die der Offenbarung auf Sinai; denn — höret und merket auf dieses Wort, m. F., — die Reform des Judenthums erkennt in dem Ereignisse der Tempelzerstörung in Rücksicht auf die daran geknüpften Folgen eine That, womit Gott selber in der feierlichsten und durchgreifendsten Weise das an Moses geoffenbarte Gesetz reformirte; sie erkennt in dem Dahinschwinden des Opfercultus, des

Priesterthums und israelitischen Staats eine weise göttliche Offenbarung an ganz Israel, welche mit der ersten auf Horeb zwar in scheinbarem Gegensatz sich befindet, in der That aber im innigsten Einklange steht; sie erkennt in dem flammenden Tempelberge nicht eine Verkümmernng, sondern eine Fortsetzung des göttlichen Erlösungswerkes, das auf dem flammenden Sinai begonnen, den wirklichen Anfang der priesterlichen Sendung, der Vermittlung der Gotteslehre für alle Erdenkinder, wozu Israel bei der sinaitischen Erwählung die Weihe erhalten. Bedeutungslos ist der heutige Gedächtnistag bloß für jene Tausende von Gedankenlosen, welche den alten ehrwürdigen Nationalschmerz unseres Stammes nicht durch einen höhern Religionsgedanken bewältigt, sondern aus leichtsinniger Treulosigkeit von sich geworfen haben; character- und farbenlos ist er ferner für die, welche zwischen der alten und neuen Zeit unsicher hin und her schwanken, die Sehnsucht nach dem ehemaligen Heimathslande längst in sich entschwinden fühlen, ohne die hiermit entstandene religiöse Lücke durch Höheres und Besseres ersetzen zu können und so eigentlich gar nicht wissen, wem sie bei der gegenwärtigen Feier ihre Thränen weihen sollen, ob der verblichenen Herrlichkeit des gelobten Landes oder ihrer eigenen verblichenen Religiosität, ob der Verödung Zions oder der Verödung ihres glaubensarmen Herzens, ob der verklungenen Harfe Davids, die im heiligen Tempel unter tausendstimmigen Levitenchören ertönte oder den verklungenen Klageliedern, die das alte fromme und gleichfalls für eine große Idee begeisterte Israel insbesondere am neunten Ab in seinen Gotteshäusern anstimmte. Auf unserer religiösen Stufe dagegen hat die gegenwärtige Festfeier wieder ein ebenso bestimmtes Gepräge und zur Grundlage einen religiösen Gedanken von eben solcher Tiefe und Innigkeit erhalten, wie auf der früheren Stufe, über welche wir mit vollem Bewußtsein hinausgeschritten. Wir sind nicht auf halbem Wege der bloßen Entfesselung vor einer nationalen Trauer stehen geblieben, die unsere Vorfahren, welche die besondere Volksthümlichkeit für den eigentlichen Lebensodem des Judenthums hielten, auf ihrem Standpunkte mit vollem Rechte viele Jahrhunderte hindurch mit sich herumtrugen. Uns ist die abgestreifte Fessel zur Schwinge geworden! Die ehemalige Trauer um die Losgerissenheit von der ursprünglichen Heimath starb in unserer Seele, um zur Freude über die religiösen Errungenschaften sich zu verklären, die unserem Stamme gerade durch die Sprengung der volksthümlichen Schale und mit der Zerstreung nach allen Theilen der

Erde zuftielen. Was einst der Prophet Sachariah auf die Frage, ob man an diesem und den übrigen bezüglichlichen Tagen fasten solle, im Namen Gottes verkündet: „Der Festtag des vierten, der Festtag des fünften, der Festtag des siebenten und der Festtag des zehnten sollen dem Hause Juda zur Wonne und Freude und zu Festtagen werden“ — das ist für uns zur vollen Wahrheit geworden!

Der Trauerschleier, der bisher die Augen Judas verhüllte, ist für immer zerrissen, und ob auch tiefes Weh unser Herz erfüllt im Angedenken an den Schmerzenspfad, den unsere Glaubensgenossen in finstern Jahrhunderten zurücklegen mußten und zum Theile heute noch gehen müssen — so rufen wir nichtsdestoweniger im lauten Triumph mit Joseph: „Gott hat mich fruchtbar werden lassen im Lande meines Druckes;“ rufen wir unserer ganzen Glaubensgemeinschaft mit Jesaias entgegen: „Frohlocke, Unfruchtbare, die nicht geboren, brich in Jubel aus, jauchze, die nicht gekreißet; denn mehr sind die Söhne der Verlassenen denn die Söhne der Vermählten,“ spricht Gott: „Menschen haben dich verstoßen, aber Er hat dich erwählt zum Heile, zum Lichte der Völker!“ O wie viele Prediger in Israels ringen heute vergeblich nach Worten, welche die Zaubermacht besäßen, den längst versiegten Thränenquell wieder flüssig zu machen, einem längst verglühnten Schmerze durch die Strahlengluth der Phantasie wieder neues Leben einzuhauchen. Mir ist eine schönere und leichtere Aufgabe geworden: nämlich auf die erfreuliche Blüthe hinzuweisen, die aus der Verwufung hervorgewachsen, auf den heilsamen Umschwung, den unser Religionsleben in dreifacher Hinsicht durch die Zerstreuung Israels genommen, indem es an Freiheit, an Innerlichkeit und an Ausbreitung gewonnen.

Was unsere Aufmerksamkeit zunächst fesselt, das ist die religiöse Freiheit, deren sich Israels seit der Tempelzerstörung zu erfreuen hat. Das mosaische Gesetz verhängt bekanntlich bei verschiedenen Classen von religiösen Vergehungen Geißelung oder Todesstrafe, und allem Anscheine nach in bestimmten Fällen auch Ausstoßung aus der heiligen Volksgemeinschaft; es übt eine unerbittliche Strenge gegen seine Uebertreter, welche merkwürdigerweise selbst die innigst und von ihm so hochgestellte Buße und Opferung am Versöhnungstage nicht zu mildern vermochte, einen Zwang, der auf den ersten Anblick allerdings der Natur eines göttlichen Gesetzes widerstreitet, in der That aber seine Erklärung in dem Umfande findet, daß die biblische Vorschrift

so lange, als Israel ein besonderes Volk bildete, zugleich den Gehalt einer Staatsverfassung ausmachte und somit die Verletzung derselben die Gefährdung des Staats, der Gesamtheit nach sich zog. Im mo-
saischen Gottesstaate galt jede Verpflichtung gegen Gott zugleich als
Verpflichtung gegen das Volk, und die verletzten Volksinteressen for-
derten strenge Ahndung, wenn auch die beleidigte göttliche Majestät
schon durch Reue und Rückkehr gesühnt werden konnte. Hier konnte
keine Rede davon sein, den Menschen mit seinem Gewissen Gott und
sich selbst zu überlassen, indem jede Sünde als ein störender Eingriff in
das Gebiet der Gesellschaft erschien, die sich mit der bloßen Buße schon
darum nicht begnügen kann, weil jede Bürgerschaft für deren Aufrichtig-
keit fehlt, weil Gott allein, nicht aber dem Menschen ein Blick in's
Herz gegönnt ist. Daß aber ein solches Zusammenhalten der Reli-
gions- und Staatsverfassung, welches dem Heiligthum der Gewissens-
freiheit einen nur sehr spärlichen Raum verstattete und die Nothwen-
digkeit hervorrief, den Gehorsam gegen Gott zu erzwingen, bloß als
Erziehungsmittel für ein rohes, tiefversunkenes Zeitalter gelten sollte
und gleich von vorne herein dazu bestimmt war, auf einer höheren Re-
ligionsstufe zu schwinden, dies bezeugt die ausdrückliche Lehre des
Propheten: der Herr wolle nicht des Sünders Tod, sondern daß er
von seinem bösen Pfade ablasse und lebe. — Wer da weiß, wie die
Sinailehre nirgends mit dem bloß äußerlichen Werke sich begnügt und
vielmehr überall auf Heiligung der Gesinnung, auf Entfernung eines
jeden sträflichen Gelüstens, auf Liebe zu Gott mit ganzem Herzen,
ganzer Seele und ganzem Vermögen dringt, der wird auch zugeben
müssen, daß es ihrem ganzen Geiste widerspricht, ihre Anhänger für die
Dauer unter der Herrschaft des religiösen Zwanges erhalten zu wollen,
daß sie die freie Selbstbestimmung als den Lebensodem der Frömmig-
keit betrachtet und auf ganz andere Hebel des Gehorsams als die Knute
rechnet. Je mehr daher das göttliche Wort im Herzen Israels sich
befestigte, je mehr das Volk Gottes im Verlaufe der Jahrhunderte —
unter dem Weckruf der Propheten und eines Schicksals voll der wun-
derbarsten göttlichen Führungen den heidnischen Sitten sich entfremdete
und sein Inneres dem Herrn erschloß, um so mehr reifte die staatliche
Umhüllung seines Religionslebens und mit ihr die jüdische Volksthüm-
lichkeit überhaupt der Fäulniß entgegen. Und als endlich die Liebe zu
Gott volle Herrschaft sich errungen hatte, da schmolzen an ihren Flam-
men der heilige Tempel und mit ihm die Fesseln des religiösen Zwangs,

um aus der Brandstätte die Freiheit als sieggekrönte Herrscherin hervortreten zu lassen; da sank das Volk Gottes in den Staub, und an seiner Statt erhob sich die Religionsgemeinde, deren Glieder nicht mehr, wie bisher, wegen ihrer Untreue, sondern umgekehrt wegen ihrer Treue gegen Gott Geißel- und Todesstrafen erleiden sollten. Von nun an sollte nicht mehr das drohende Richterschwert, sondern das Herz das Verhältniß zwischen Gott und Menschen bestimmen und jener göttliche Ruf: „Heilig sollt ihr sein, wie Gott, euer Herr, heilig ist“ — zur vollen Wahrheit werden, und wenn trotzdem auch in der Zerstreuung gar häufig eine Art von Priesterherrschaft sich geltend machen wollte und unsere Religionsgeschichte fast bis auf die Neuzeit herab gar Vieles von Geißelhieben und Bannbullen zu erzählen weiß, die man gegen die vom Buchstaben Abweichenden anzuwenden sich vermaß, so war dies eben nur eine Folge jener Verblendung, welche in längst überschrittenen Zuständen fortwährend den Glanz- und Lichtpunkt des Judenthums erblickten. Wer dagegen die Gewissensfreiheit zu den heiligsten Gütern der Gesellschaft zählt, wer es mit dem Gottesgeiste unserer Religion unverträglich findet, die Menschen in den Himmel und die ewige Glückseligkeit hineinzuzeißeln, wer mit den altgläubigen Grundsätzen so gründlich gebrochen, daß er das Judenthum entschieden dagegen verwahrt, eine Inquisitionsanstalt sein zu wollen — der kann die ehemaligen Einrichtungen des israelitischen Staats so wenig zurückwünschen, als ein Entfesselter die alten Kerkermauern; der muß, wenn er anders folgerichtig denkt und mit der Religion nicht ein freches Spiel treiben will, über jenen Tag, wo die Religion Israels das bluttriefende Schwert von sich warf und aus der Asche des heiligen Tempels ohne jede andere Waffe als das Wort der Liebe in himmlischer Majestät hervorging, mit uns Jubellieder anstatt Klagelieder anstimmen!

Auch in einer andern Hinsicht kann Israel und Joseph sprechen: „Gott hat mich fruchtbar werden lassen im Lande meines Druckes;“ denn unser Religionsleben gewann in der Zerstreuung auch an *I n n e r l i c h k e i t*. Wie die Lehre Moses in der Eigenschaft einer Erziehungsanstalt dem religiösen Strafzwange jeweiligen Raum gestattete, der Zeit harrend, wo der in ihr waltende Geist der freien Liebe die Zwangsjacke entbehrlich machen und abstreifen werde, so umschließt sie auch ihren Kern, die von ihr gekündeten ewigen Wahrheiten und Sittlichkeitsgesetze, mit einer dichten Hülle äußerlicher Formen, die theils zur Abwehr gegen die feindlichen heidnischen Einflüsse von Außen,

theils zur Kräftigung des göttlichen Geistes nach Innen dienen sollten. Daß es niemals in ihrer Absicht lag, die Formen an Werth und Bedeutung jenem Kerne gleichzustellen, das bezeugt die Auszeichnung des auf Sinai geoffenbarten Zehnwortes, das ausschließlich in der heiligen Lade als göttliches Zeugniß aufbewahrt wurde; das bezeugt ferner die Wandelbarkeit verschiedener Ceremonien schon im heidnischen Zeitalter, wie z. B. das Verbot des Fleisches opferfähiger Thiere, die nicht als Opfer dargebracht worden, während des Aufenthaltes in der Wüste und hinwiederum der gestattete Genuß solches Fleisches innerhalb Palästinas für die, welche von Jerusalem zu entfernt wohnten, um ohne Beschwerlichkeit ihre Opfer dahinbringen zu können; die zu einer Zeit verbotene — zu einer anderen Zeit wieder gestattete Opferung auf den Anhöhen, die vom König Hiskiah geschene Zertrümmerung der von Moses aufgestellten kupfernen Schlangen, womit das Volk später, ihre ursprüngliche Bestimmung verkennend, nur noch Abgötterei trieb; das bezeugt endlich jener glühende Eifer, womit die Propheten ausdrücklich verkündeten, daß alles Fasten und Kasteien und Kleiderzerreißen, alles Opfern, aller Lippen- und Händedienst ohne Herzensreinheit, ohne Recht und Gerechtigkeit Gott nur erzürnen, anstatt versöhnen könnte. Das äußere Zeichen kann bloß ein Mittel zur Lebensheiligung, nicht aber diese Heiligung selber gewähren; es soll den Israeliten zur reinen Erkenntniß und Verehrung Gottes, zur Erfüllung rein menschlicher Pflichten erziehen, nicht aber an und für sich selbst als ein Gott wohlgefälliges Werk betrachtet werden, und so versteht es sich denn von selbst, daß die äußere Gesetzmäßigkeit einerseits nach dem Bedürfnisse verschiedener Zeiten, Lebensverhältnisse und Bildungsstufen wechseln durfte und mußte, andererseits — sobald sie ihren bestimmten Endzweck erfüllt hatte, überflüssig und hinderlich wurde, die religiöse Kraft nicht mehr heben, sondern nur noch zersplittern und hemmen konnte. Die Krücke, welche dem Hinkenden zur Stütze dient, wird dem Geradegewachsenen zum Hemmschuh. Die Arznei, welche den Kranken zur Wiedergenesung führt, kann dem Gesunden zum Gifte werden. Was zum Herzen des Kindes eine lebendige Sprache redet und dasselbe als Köder anzieht oder als Vogelscheuche zurückstößt — daran schreitet der Mann kalt und gleichgültig vorüber. Ein solcher Wendepunkt war für das Ceremonialgesetz zur Zeit des zweiten Tempels eingetreten. Israel war inzwischen ein ganz anderes geworden. Es war dem heidnischen

Wahne völlig entwachsen, von ganz anderen Völkersitten und Bildungselementen umgeben und voll Gluth für dieselbe Lehre, die es ehemals im eigenen Tempel des Herrn geschändet hatte. Die mosaïschen Anordnungen erfuhren daher eine vielfache Umbildung; man suchte bei allem Hange am alten Buchstaben ihn dennoch durch Drehen und Wenden und Deuteln den veränderten Bedürfnissen anzupassen, allein im Plane Gottes war eine größere Umwandlung beschlossen. Das veraltete, durchlöcherete Gesetz sollte in seinem Mittelpunkte angegriffen werden, um der Entfaltung des religiösen Lebens einen ungleich weiteren Raum zu gönnen, und überhaupt durch die Verringerung des Außenwerks das religiöse Bedürfniß um so gewaltiger und befruchtender nach Innen zu treiben. Israel verlor seinen Tempel, seinen Opfercultus, sein Priesterthum, sein Staatsleben und seine Heimath und von dieser Stunde an erschien das mosaïsche Zeremonialgesetz als ein dürre, ausgehöhlter Baum ohne Wurzel, ohne Frucht, ohne Blüthenkrone. Es weinte und jammerte ob der Größe dieses Verlustes — aber unter diesen Thränen schoß seine Gottergebenheit, sein Opfermuth, seine Andachtsinnigkeit bis zur riesenhaften Höhe empor. Aus der Asche des Einen Tempels wuchsen tausende von Gotteshäusern hervor; aus dem Grabe des Thieropfers und eines besondern Priesterthums die wunderbare Erscheinung einer in aller Welt zerstreuten Gemeinde von Priestern, die sich selber im heiligen Dienste als Opfer hingaben; aus den Trümmern eines prunkreichen Cultus, der sich durch die Fürsprache der Sinnlichkeit in's Herz einschmeichelt, ein Gottesdienst von den edelsten und einfachsten Formen, getragen von der Kraft einer welterobernden Wahrheit, umschattet von den Cherubsflügeln des Gebets und der Lehre; fern von der Kunst zu schmeicheln und zu benebeln, aber gewaltig im Erbauen, Erwecken und Erheben. Und in solchem reichen Wachsthum nach Innen sollten wir nicht einen hinlänglichen Ersatz für jenes äußerliche Schaugepränge finden? Mögen immerhin diejenigen, welche mit gänzlicher Verläugnung unserer Geschichte das Zeremonialgesetz mit zum Kerne des Judenthums rechnen, die ungeheuere und unausfüllbare Lücke beklagen, die dasselbe durch Israels Zerstreung erhalten; wir können uns darüber freuen, indem durch diese Lücke ein Lichtstrom in's Herz Israels eindrang, der in der Zerstreung tausendfältige Frucht getrieben. Israel verlor in dieser Hinsicht wie einst Joseph ein buntes Gewand und wanderte gleich diesem in die Fremde, um dort zum Fürsten

Gottes heranzuwachsen und im Lande seines Druckes fruchtbar zu werden!

Auch an Ausbreitung gewann unser Religionsleben endlich in der Zerstreuung. In dieser Beziehung darf Israel ganz besonders mit Joseph in edlem Stolze sprechen: „Gott hat mich fruchtbar werden lassen im Lande meines Druckes, ihr habt es zum Bösen erdacht, aber der Herr hat's zum Guten gewendet und mich hierher gesendet, um vieles Volk zu ernähren!“ Seine Feinde, ja die Glieder seines eigenen Hauses wähten es von Gott verstoßen und um seiner Sünden willen aus dem Vaterhause getrieben; in der That aber begann mit jener schmerzlichen Wendung seines Schicksals nur die Erfüllung seiner priesterlichen Sendung. Wie einst seinem Vater Abraham, so wurde auch ihm der göttliche Ruf: „Ziehe aus deinem Geburtslande dahin, wo ich dir zeigen werde, und werde zum Segen für alle Familien des Erdreichs.“ Abraham — so heißt es im Midrasch — gleiche einer verschlossenen und in einem Winkel liegenden Balsambüchse, welche, um Wohlgerüche zu verbreiten, geöffnet und geschüttelt werden müsse. In der Heimath weilend und die heilige Lehre in sich verschließend — blieb er außer Stande den ihm innewohnenden Segen Andern mitzutheilen; da sprach der Herr: „Bewege dich von Ort zu Ort, und dein Ruhm und deine Segnung wird die Welt durchdringen.“ Diese herrlichen Worte sind noch weit treffender und bezeichnender für das Schicksal unseres Stammes. Israel wurde vom Herrn zum Gefäße für den Balsam der Lehre Sinais erwählt, gleich im Vorhinein dazu bestimmt, den köstlichen Duft dieses Balsams alle Theile der Erde durchströmen zu lassen. Vor der Zerstörung Jerusalems konnte es aber, weil in einem Winkel verborgen und durch die dichte Hülle des Zeremonialgesetzes und der besondern Volksthümlichkeit bedeckt, diese seine Bestimmung noch nicht erfüllen, da mußte es auf des Herrn Geheiß aus der Vereinsamung hervortreten, von Ort zu Ort, von Land zu Land gestoßen werden und die alte absperrende Hülle allseitig durchlöchert sehen, um die Wohlgerüche seines köstlichen Balsams überallhin dringen zu lassen. Schon mit jenem bedeutungsreichen Ereignisse kurz vor dem Untergange des jüdischen Staats, mit der Entstehung nämlich des ihm entsprossenen Christenthums, dessen Anhänger Anfangs eine jüdische Secte genannt wurden, begann das leise Wehen des göttlichen Geistes auch außerhalb Israels; schon von da an konnte der aufmerksame und auf die Zeichen der Zeit lauschende Israelite die hohe priesterliche Sen-

dung des jüdischen Volkes nicht mehr verkennen; denn wie viel des
 Fremdartigen und mit der Lehre des Judenthums nimmermehr Ver-
 einbaren ihm in dieser Erscheinung entgegentrat — ich spreche hier die
 Worte eines der größten Lehrer in Israel, des berühmten Maimonides
 aus — genug, ein israelitischer Sprößling wußte es zu dem bis da-
 hin Unerhörten zu bringen, daß auch Heiden anfangen, in unserm
 Schriftenthum einen göttlichen Schatz, einen unversiegbaren Quell
 himmlischen Heils zu erblicken. Schon jetzt stießen die mächtig wogen-
 den Gewässer der Gotteslehre gegen das dämmende Ufer an, um sich
 Bahn nach Außen hin zu brechen. Und endlich geschah, was geschehen
 mußte. Die brüllenden Wogen rissen das Ufer nieder und erweiterten
 das enge Strombett bis zum Umkreise der Welt. Die bis dahin Ab-
 geschlossenen und Vereinsamten wanderten als göttliche Priester, als
 Träger des Lichts und der Wahrheit unter alle Völker, überall die
 Fahne des Einig-Einzigen aufpflanzend, ein weithin befruchtender
 Strom. Und wie Joseph in der Fremde zwei Kinder gebar und vom
 Herrn fruchtbar gemacht wurde in einem Lande, das er als Slave be-
 trat — so wuchsen neben diesem Strome, aus seinem Schooße geboren,
 das Christenthum und der Islam zu zwei mächtigen reißenden Strö-
 men heran, zu zwei Riesenjöhnen, welche, fort und fort von der nimmer-
 alternden Mutter genährt, dazu berufen sind, die Völker im Vor-
 hofe für den Eintritt in's mütterliche Heiligthum vorzubereiten. Ja,
 Geliebte! Wenn uns das Herz bluten will im Angedenken an die
 namenlosen Leiden, die unser Stamm seit fast zwei Jahrtausenden, seit
 jenem Tage, wo er die Heimath verließ, erfahren mußte, im Angedenken
 an jene zahllosen Märtyrer, die für die heilige Sache Gottes als Opfer
 fielen — dann denken wir wiederum an das glorreiche Ziel dieser Lei-
 den und Opfer, an die vielen, vielen Millionen, die nicht zu unserem
 Hause gehören und ihm dennoch ihr Edelstes und Bestes zu verdanken
 haben, an die zahllosen stolzen und himmelanstrebenden Tempel, worin
 nicht israelitische Schaaren an unsern Psalmen andachtsvoll ihre Seele
 zum Himmel erheben und unser Herz ist nicht bloß getröstet — sondern
 freudiger Stolz und himmlischer Jubel durchbebt seine Fasern über
 das Große und Herrliche, das Gott an seinem Volke gethan, und über
 die noch größere und herrlichere Zukunft, die ihm bevorsteht. Nein!
 Wir dürfen die Trümmer Jerusalems nicht beweinen; denn
 ביום שנחרב בה"מ נולד משיח unter diesen Trümmern wurde der Messias
 geboren! Israel verlor einst in Zion ein Gebäude von Holz und

Stein, um Seelen für Gott zu gewinnen — seine Heimath, um eine Welt zu erobern. Seine Söhne rangen wohl die Hände, als sie den Tempel in Flammen aufgehen sahen; aber Gott sieht weiter als die Menschen. Er erkannte in dem niedergefunkenen Tempel nur den Grund- und Eckstein für das Bethaus aller Völker. Vor seinem Blicke stand schon damals eine ganz andere Szene ferner Jahrtausende, welche aus der traurigen Verheerung sich entfaltet; das wundervolle Schauspiel nämlich eines Lichtozeans, der dem angezündeten Feuer entquollen und Israel nicht mehr klagend und jammernd, sondern leuchtend im messianischen Vollglanze mit dem Jubelruf: „Gott hat mich vergessen lassen all' mein Mühsal und das ganze väterliche Haus und mich fruchtbar gemacht im Lande meines Druckes, reich an Kinderzahl wie Sand am Meere und die Sterne am Himmel!“ Amen.

XXXVIII.

Predigt

gehalten am Erinnerungstag der Zerstörung Jerusalems 5619 (1859) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: Jes. 9, 6.

„Wozu feiert ihr“ — so höre ich Viele fragen — „wozu feiert ihr den Tag der Zerstörung Jerusalems, das Ereigniß des *הרבן בהמ"ק* — ihr, die ihr nicht zurückwollt nach Jerusalem, nicht wünscht die Wiederherstellung des alten jüdischen Staates und Opfercultus? Für euch sind ja an diesem Tage nur Schatten zerflossen! Wozu ruft ihr diese Schatten aus ihren Gräbern?“ Und ich verarge es denen nicht, die also fragen; denn ihre Frage erwächst aus gänzlichem Mangel am Verständnisse unseres Wollens und Strebens; sie verwechseln uns mit jenen gesinnungslosen Neumodischen, die sich über die herkömmliche Anschauungsweise bloß thatsächlich hinwegsetzen, ohne sie im Geiste überwunden zu haben, die unter Reform-Judenthum nichts Anderes, als ein nach Mode und Bequemlichkeit zugestuztes Judenthum verstehen und daher, wenn sie diesen Tag überhaupt noch feiern, heute die Synagoge mit Trauerflöten behängen, ohne das herkömmliche Fasten zu beobachten, Kinoth singen, ohne die alte fromme Thräne fließen zu lassen. Ihnen wird mit vollem Rechte zugerufen: „Wozu euer Tranergottesdienst? Geht euch denn wirklich das Schicksal der verwitweten Gottesstadt so tief zu Herzen? Sehnet ihr euch in der That nach jenem Gottesstaate zurück, der euer Thun und Lassen mit Geißel- und Todesstrafe belegen würde?“ Für uns dagegen, Geliebte, ist das heute gefeierte Ereigniß neben dem der Sinaioffenbarung das wichtigste unserer wechselvollen Geschichte. In unserer Auffassung des gegenwärtigen Festes erscheint das alte Judenthum nicht leichtsinnig abgethan und weggeworfen, sondern in jugendlicher Schöne verklärt, in voller Löwenkraft entfesselt. Jenes im prophetischen Fernblick auf die Gegenwart gesprochene rabbinische Wort: *ביום שנהרב בהמ"ק*

נולד משיח „Am Tage der Tempelzerstörung wurde der Messias geboren“ — es hat sich für uns zur höchsten und vollsten Klarheit emporgearbeitet. Wir feiern heute nichts Geringeres, als den Geburtstag des Messias, d. h. Israels im Beginne seiner messianischen, welterlösenden Thätigkeit! Schon einmal wurde euch von dieser heiligen Stätte aus an einem andern Feste, am Besachfeste, mit den Worten unseres Textes zugerufen: „Ein Kind ward uns geboren, ein Sohn ward uns gegeben, die Obmacht ruht auf seiner Schulter; sein Name ist: Wunder, Rath des mächtigen Gottes, des ewigen Vaters, Friedensfürst!“ Damals handelte es sich um die Geburt Israels als eines Gottesvolkes, welche mit der Erlösung aus Mizraim und der Offenbarung auf Sinai stattfanden; damals feierten wir die Wahl unseres Stammes zu Gottes erstgeborenem Sohne. Heute trat der Erstgeborene aus dem flammenden Tempel im messianischen Schmucke hervor; heute wurde das Gottesvolk wiedergeboren als Erlöser der Menschheit; denn von nun an begann jene große Wanderung durch alle Theile der Erde, wodurch Gottes Name überall verkündet, Gottes Leuchte überall hin getragen werden sollte. Schon während des zweiten Tempels blieb die Sehnsucht nach dem Messias in der alten Vorstellungsweise herrschend; denn die Selbstständigkeit des jüdischen Staates war selbst unter der Makkabäerherrschaft nur eine scheinbare, und auch in Bezug auf die religiösen Symbole fehlte gar Vieles, dessen der erste Tempel sich erfreute. Als nun das Heiligthum in Rauch aufging, da sahen unsere Vorfahren den letzten Rest der messianischen Ordnung geschwunden und sich um ihrer Sünden willen in's Exil, in die lieblose Fremde hinausgestoßen. Und diese Art zu denken und zu empfinden hat sich durch die Jahrtausende fortgesponnen. Nur hie und da blickte im vergeblichen Hoffen und Harren die Wahrheit durch einzelne auserwählte Geister, aber doch nur wie eine dunkle Ahnung, die sich nicht zum hellen Tageslichte verklären konnte. Erst der Gegenwart blieb es vorbehalten, den erhabenen Gedanken klar auszusprechen: daß gerade damals, als der alte jüdische Staat mit seinen Institutionen in Trümmer ging, der Grund- und Eckstein zum Riesenbau des messianischen Reiches gelegt worden, und wir, die wir diesen Gedanken in seiner ganzen Tiefe und Höhe zu erfassen trachten und zuerst ein Gebetbuch adoptirt, das ihm den vollsten Ausdruck verleiht, wir setzen den Thränen unserer frommen Alten nichts weniger als Gleichgültigkeit und Frivolität entgegen — nein!

Wir feiern diesen Tag mit der innigsten Theilnahme am leidensvollen Schicksale des messianischen Israels, mit jubelndem Danke für seine heilvolle Sendung und mit glühender Begeisterung für den Vollzug seiner Botschaft.

Kein wahrhafter Israelite kann ohne tiefe Wehmuth den Leidensgang des Messias verfolgen, und namentlich heute, an seinem Geburtstage, können wir nicht umhin, den klippenreichen Pfad zu betrachten, den er durch Jahrtausende hat schreiten müssen. O, es ist eine Leidensgeschichte, die jeden Fühlenden mit Scham und Grauen erfüllt über die Entartung unseres Geschlechtes, die ein himmelschreiendes Zeugniß liefert von der Verblendungskraft des religiösen Irthumes, von der kannibalischen Wuth, wozu die Menschen von ihren gemachten Göttern sich treiben lassen. In Europa, in Asien, in Afrika — überall sehen wir viele, viele Jahrhunderte hindurch dieselbe Gluth des Hasses am Mark und Bein des welterlösenden Stammes zehren, überall — denselben Spott und Hohn, dieselbe Qual und Marter, dieselben Hekereien und Schlächtereien! Erstaunt fragt man sich: woher diese Uebereinstimmung in der — Verthierung, woher dieser Grimm gegen den harmlosen Wanderer, woher diese Empfindungslosigkeit gegen die Thränen von Menschen, die keine anderen Ausprüche erhoben, als in irgend einem Winkel den Einig-Einzigen anbeten zu dürfen, woher dieses Sinnen und Brüten aller, aller Völker, den Gesalbten Gottes zu verderben? Warum suchten sie Alle Heil in seinen Wunden, warum wädhnten sie ihn von Gott geschlagen, während sie die fluchbeladenen Hände nach ihm ausstreckten? Erstaunt fragt man sich, wie namentlich diejenigen, die einen Sprößling unseres Stammes zum Messias, ja zum Gotte erhoben, gegen dessen Familie mit solcher Verferkermuth losstürmen konnten, daß zahllose jüdische Gemeinden unter ihrem Henkerschwerte fielen und nicht geschont wurde der Greis am Stabe, der Säugling an der Mutterbrust? Nein! Wir, die glücklicheren Kinder, haben nicht vergessen, um welchen theuren Preis die Eltern den kostbaren Schatz uns erhalten; wir gedenken in tiefster Wehmuth ihres Schmerzensrufes: לא אליכם כל עברי דרך הבישו וראו אם יש מכאוב כמכאבי ein Weh dem meinen gleicht!“ Die Trauer um den eingeweihten Tempel von Holz und Stein ist geschwunden, nicht aber die Trauer um die eingeweihten Gottestempel von Fleisch und Blut, worin ein

Lebendiger Altar dem Einig-Einzigen ohne Unterlaß erglühte! Mit Liebe und Bewunderung weilt unser Geist bei euch, ihr frommen Märtyrer, deren unschuldig vergossenes Blut eine Ausfaat der göttlichen Wahrheit geworden; mit Liebe und Bewunderung versenkt sich unser Herz in den Schicksalsgang des Messias, der, aus verheerendem Feuer geboren, ganze Flammenmeere hat durchschreiten müssen, ohne zu ermüden!

Diese trauernde Theilnahme kann jedoch unsern jubelnden Dank nicht zurückhalten für die heilvolle Sendung des Gottesvolkes an die Völker. Der unsäglich Schmerz, worunter das messianische Kind geboren und großgezogen worden, darf uns nimmer verblenden gegen die unermesslich reichen Segnungen, die ihm und der Welt während seines verhängnißvollen Ganges geworden. Berufen zum שר שלום, zum Friedensfürsten, zur Schließung eines, alle Nationen umschlingenden Gottesbundes, zog Israel vom Berge Zion hernieder, wie Adam aus dem Eden: zitternd und bebend vor der endlos ausgebreiteten Wüste, noch unvertraut mit seiner hohen Erlöserwürde und mit aller Gluth der Seele hangend an der eingäscherten Wiege, am niedergesunkenen Heiligthum. Es hatte gar keine Ahnung davon, daß es mit dem Pilgerstabe Niesen erlegen und eine Welt erobern solle seinem Gotte; es ergriff ihn, wie ein Sohn, dem der Vater zürnend zuruft: „Weiche aus meinem Antlitze!“ Es währte die Krone von seinem Haupte gefallen — und doch fing sie gerade jetzt erst an, in voller Herrlichkeit zu strahlen! Vor Allem im eigenen Religionsleben — welche glorreiche Umwandlung! „Der Messias“ — so lehren die Rabbinen — נראה ונכבה ויהור ונראה „er wird sich offenbaren, dann verhüllen, dann wieder in vollem Glanze erheben.“ Dies bewährte sich an Israel in vollem Maße. Schon damals, als es in der Eigenschaft eines Gottesvolkes zu Tage kam, trat in mancherlei Offenbarungen die hohe Mission seiner Zukunft in unverkennbarer Weise hervor; aber dieser weltumschließende Trieb wurde wieder zurückgedrängt vom Bedürfnisse des eigenen Nationallebens, von der Nothwendigkeit, zuvor die eigenen Kräfte zu sammeln und gegen die feindlichen Einflüsse von Außen abzuschließen, damit sie für die hohe Aufgabe heranreifen können. Wie die zarte Knospe der schützenden Hülle bedarf, die erst der volle Blüthenschmuck durchbricht, so mußte auch der Geist unseres Volkes in seiner Kindheit mit einem dichten nationalen und zeremoniellen Netze sich umspinnen, um zunächst in sich selbst ein abgeschlosse-

nes Ganze zu werden, das dann auflösend und erlösend durch ungemessene Räume zu dringen vermag. Jenes erhabene Gottesgesetz, das lebensverkürzende Eisen solle dem göttlichen Altare ferne bleiben, es konnte erst mit dem Dahinschwinden des Opfercultus eine volle Wahrheit werden. Von nun an sollte kein Leben mehr verkürzt werden, nicht einmal ein thierisches, zur Erlangung der Sühne; von nun an sollte die Thatsache bestätigen, was alle Propheten verkündet: daß Gott nicht Brand- und Schlachtopfer fordere, sondern ihn zu ehrfürchten, zu lieben und in seinem Wege zu wandeln, kurz eine sittliche Heiligung nach seinem hocharhabenen Vorbilde, dem Urbilde aller Heiligkeit. Von nun an sollte nicht mehr Geißel und Richterschwert zum Gehorsam gegen Gottes Gesetz bewegen, sondern jene freie Liebe, die trotz aller Geißelungen und Todesmartern nimmer abläßt vom göttlichen Worte. Auch jene göttliche Verkündigung vor der Sinaioffenbarung ואתם תהיו לי מלוכה כהנים: „Ihr sollt mir ein Priesterreich sein“ — sie konnte erst jetzt in ihrer hohen Bedeutung hervortreten. Von nun an schwand das aharonidische Priesterthum, um der Priesterlichkeit der Gesamtgemeinde Raum zu verschaffen, die in der Losgerissenheit von der alten Heimath überall den höheren Priesterdienst eines reinen Wandels vor dem Herrn üben und sich und die Welt sühnen und segnen sollte, wie einst Ahron sich und sein Haus und seinen Stamm. Und wer kann ferner die wunderbaren Erfolge dieses Priesterdienstes nach Außen hin in Abrede stellen? Wer leugnen, daß die göttliche Verheißung an Abraham auf Morijah: והתברכו בורעך כל גוי הארץ „Es sollen sich segnen durch deine Nachkommen alle Völker der Erde“ mit unserer Wanderung immer mehr und mehr sich zu erfüllen begann? Von nun an sehen wir das jüdisch-religiöse Denken und Fühlen wenigstens theilweise in riesige Völker eindringen, das jüdische Schriftthum ein Gemeingut von Millionen außerhalb Jakobs werden. Die Bibel tritt jetzt heraus aus dem engen Kreise des israelitischen Stammes und erhebt sich allmählig zum Buche der Welt. Schon während des zweiten Tempels von ägyptischen Juden in die lieblichste und gebildetste Sprache Sefhets, in die griechische Sprache übertragen, erscheint sie, ein befruchtender Strom für alle Geschlechter, bereits wenige Jahrhunderte nach unserer Zersplitterung in verschiedenen neuen Uebersetzungen theils von jüdischer, theils von christlicher Hand und zwar hauptsächlich theils abermals in griechischer, theils in römischer Zunge, in der Sprache desselben Volkes, das unsern Tempel in Staub und Asche

legte und Israel mit seinen Heiligthümern vernichten zu können meinte. Ist es nicht ein wunderbarer Fingerzeig der göttlichen Vorsehung, daß gerade die zwei berühmtesten Völker der alten Welt, Griechenland und Rom, wovon das Eine durch geistige, das Andere durch äußere Gewalt Israel als der mächtigste Gegner erschien, wovon das Eine die Welt mit dem Ruhme seiner Weisheit erfüllte, das Andere die Welt mit dem Schwerte bezwungen, daß, sag' ich, diese ihre Sprache zuerst dazu hergaben, Israels Geistesätze auch in fremden Kreisen in Umlauf zu setzen? Und wo wäre erst heute noch eine gebildete Sprache vorhanden, die nicht zur Verkündigung des göttlichen Wortes diene, ein gebildetes Volk, das nicht in unserer Lehre den Fels aller Gesittung erkennen wollte? Nicht also, wie ehemals, von dichten Mauern und Bollwerken umschlossen blieb das göttliche Brunnlein *הפרה שרים*, das die Fürsten unseres Volkes nach dem Auszuge aus Mizraim mit ihren Stäben gegraben — nein! der wandernde Gottes- und Friedensfürst grub nach dem Auszuge aus Canaan mit seinem Pilgerstabe Kanäle für das Brunnlein, um seine lebendigen Wasser überallhin strömen zu lassen. Freilich mischte sich in die lebendigen Gewässer, indem sie das heidnische Gebirge umspülten und unterhöhlten, auch Staub und Gerölle; allein was die Völker auch immer entstellend von dem Thron hinzuthaten — genug, sie erkannten den göttlichen Ursprung der Moseslehre; sie sahen in der jüdischen Gottesoffenbarung den Grundstein aller weiteren Offenbarungen, und damit war die Bahn geöffnet für das hohe Ziel der Vereinigung aller Menschen zu Einer Gottesgemeinde. Wie schmerzlich wir daher auch die theuern Opfer fühlen, welche die Verfolgung unserer hohen Mission gekostet — dieser Schmerz kann und darf den jubelnden Dank darüber nicht zurückhalten, daß mit dem heute gefeierten Ereignisse der Messias geboren worden und daß all' seine Leiden nur dazu dienen konnten, ihn großzuziehen und zu verherrlichen. Aus den Flammen Sinais offenbarte sich Gott durch Moses an Israel, aus den Flammen des Tempelberges durch Israel — der ganzen Menschheit! Dort ertönte der göttliche Ruf: *הרייתם לי סגלה מכל העמים* „Ihr sollt mir geschieden, auserwählt sein von allen Völkern!“ Hier ertönte der göttliche Ruf: *הרחיבי מקום* „Erweitere den Raum deines Zeltes und die Teppiche deiner Wohnung laß sich dehnen, wehr' es nicht! Verlängere deine Seile und befestige deine Pflöcke; denn rechts und links sollst du dich ausbreiten und dein Same wird Nationen erobern!“

Indeß würden wir, m. A., den Geburtstag des messianischen Israels sehr unvollkommen feiern, wenn wir uns auf bloße Gefühle und Empfindungen dabei beschränken wollten; er muß uns auch zu frommen Handlungen erwecken, zur glühenden thatkräftigen Begeisterung für den Vollzug seiner hohen Sendung. Das Kind, das uns heute geboren worden, ist durch die Jahrtausende zum Riesen herangewachsen; aber verhehlen wir's uns nicht, daß der Riese in Banden liegt, die ihn immer noch hindern, mit seinen Armen die Welt liebend zu umschlingen, ja daß ihm theils diese erdrückende Fessel, theils die gewalt = s a m e Entfesselung viele, viele Glieder förmlich verkrüppelt. Betrachten wir doch unsere religiösen Zustände, das religiöse Leben und Empfinden von Tausenden unserer Glaubensgenossen! Die Einen sind und bleiben taub gegen den gewaltigen Donnerruf der Geschichte und klagen und jammern immer noch um die Sammlung der Zerstreuten in Palästina und hoffen immer noch, daß eines schönen Tages urplötzlich der flammende Elias erscheinen werde als Vorläufer des Messias, worunter sie sich eine von überirdischem Glanze verklärte königliche Persönlichkeit vorstellen, vor welcher alle Nationen in den Staub sinken werden, eine Persönlichkeit, welche nach christlich-kabbalistischer Färbung von ewig her, dem Menschenauge tief verborgen, zur Rechten Gottes sitzt, aber mit einem Male aus der Himmelhöhe zur Erde herniedersteigen und die Welt mit ihrer Glorie füllen wird; sie wollen und können sich nicht zu der Ueberzeugung erheben, daß der Messias nicht vom Himmel zur Erde herabkömmt, sondern als ein Kind, das uns heute geboren worden, allmählig von der Erde zum Himmel emporwächst und daß der wahre, ihm vorausgehende flammende Elias — der flammende Tempel gewesen; sie hemmen aber gerade den Eintritt des Messiasreiches; sie wollen das Kind, das uns geboren worden, nicht großziehen helfen, sondern auf seiner glorreichen Entwicklungsbahn aufhalten und zurückdrängen; sie wollen unsere ewige Vereinsamung und somit auch die Verewigung des tiefen Risses im Herzen der Menschheit. Die Anderen haben den alten Messias verloren, ohne den unsern gewonnen zu haben; sie hoffen und wünschen gar Nichts für die Zukunft des Judenthums und bringen ihm, wenn sie sich nicht überhaupt zu weise dünken, um Juden zu sein, zur Huldigung höchstens Todtenopfer dar, gedankenloses Zeremonienwerk und hohles Wortgepränge. Und so ist eine namenlose Entfittlichung in unsern religiösen Zuständen eingetreten. Die alten Formen haben alle

Wurzel in den Gemüthern verloren, und dennoch legen sie die Leichen-
arme erdrückend auf die Schulter des Messias, ihm Wachsthum, Kraft
und Blüthe zu rauben! Um so höher und heiliger ist aber unsere
Verpflichtung, eine Oase in der Wüste zu sein, das edle Beispiel eines
nimmer erkaltenden Eifers für die Verherrlichung der Gotteslehre, für
die Veredlung unseres Cultus, für die Umgestaltung unseres Religions-
lebens zu geben, uns zu rüsten vor Allem mit einem strengsittlichen
Lebenswandel im Verkehre mit Gott und Menschen, worauf unsere
alten Propheten immer und überall als auf den innersten Kern der
jüdischen Gottesverehrung dringen; uns ferner zu rüsten mit jener
fromm-begeisterten reformatorischen Entschiedenheit, welche die Leich-
name todter Formen nicht bloß von der eigenen Schulter, sondern mit
aller Kraft auch und vorzüglich von der Schulter des Messias, des
zur Welterlösung berufenen Israels abzuwälzen trachtet, uns endlich
aber auch zu rüsten mit jenem nimmerwankenden Opfermuth, der
Alles aufbietet für die Erhaltung unserer lebenskräftigen Institutionen
und bereit ist, den entfesselten Messias mit dem Herzblute zu nähren
und zu pflegen, daß der Sohn, der uns heute gegeben worden, mit dem
Haupt zum Himmel emporragt und die Hände segnend, schützend und
liebend über alle Gotteskinder ausbreitet, daß das Kleine wird zu Tau-
senden, das Winzige zum mächtigen Volke, ein Friedensfürst mit der
Geistesherrschaft auf der Schulter! Amen.

XXXIX.

Predigt

gehalten am Sabbath Chanuffah 5619 (1859) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Ein Wort der Abwehr bei Anlaß des Mortararaubs.

Text: Sacharia 3—5.

„Nicht durch Macht und nicht durch Gewalt, sondern nur durch meinen Geist, spricht der Gott der Heere!“ — so rief einst der Prophet ermunternd, als es die Erbauung des zweiten Tempels gegenüber den zahlreichen Feinden dieses Unternehmens galt, als die Häupter des Volkes nahe daran waren, in der Vollführung des begonnenen Werkes zu erschlaffen, weil ihm zahlreiche Hindernisse von Innen und Außen entgegenstanden; so rief ferner das heldenmüthige Geschlecht der Makkabäer, als es galt gegenüber dem heidnischen Glaubenszwange des syrischen Antiochus, der seine elenden Götzen im Gottestempel zu Jerusalem aufgestellt, trotz aller gegnerischen Uebermacht und allen Verrathes in der eigenen Mitte sich muthig zum Kampfe für den Einigen Zusammenzusaaren. Und in beiden Fällen hat sich dieser Gottesruf auf das Glänzendste bewährt. In beiden Fällen trat eine Herrschaft des Gottesgeistes in Israel zu Tage, welche Riesenhaftes vollbrachte und Berge zu Ebenen machte. Es gelang, das einzige Gotteshaus wiederherzustellen inmitten zahlloser Götzentempel, die einzige Wächterhütte mitten im Weinberge der Menschheit; es gelang in gleicher Weise, das Ungeheuer des Glaubenszwanges zu Boden zu werfen und inmitten der von Wahn und Laster erfüllten Erde wenigstens den winzigen Stamm Juda und sein winziges Vaterland Palästina der Lehre der Wahrheit und Gesittung zu erhalten, der Lehre, welche seitdem — wenn auch noch lange nicht zum Ziele der Welterlösung

gekommen, doch unstreitig zum Borne des Lichtes und Heiles zahlloser Menschen geworden. Und wahrlich, Geliebte! es thut heute noch Noth, uns dieses uralten Gottesrufes zu erinnern, der Israel in angstvollen Zeiten immer von Neuem aufrichtete und zur bewunderungswürdigen Thatkraft entflammte, denn noch ist sie nicht getödtet, die fluchbeladene Schlange der Glaubensstyannei; noch konnten wir's zum frechen Hohne auf die vielgepriesene Cultur der Gegenwart erleben, daß der römische Oberbischof das Priestergewand mit dem Blute unseres Stammes besudeln darf und kein Engel kömmt, ihm das schmutzige Kleid auszuziehen, daß überhaupt Männer, die sich vorzugsweise die Verkünder der Liebe nennen, in Wort und Schrift wieder Haß und Verachtung gegen Israel predigen und zum alten Fanatismus wieder aufzustacheln suchen. Und ist etwa in unserer eigenen Mitte Alles in schönster Ordnung? Seht ihr nicht, wie so Viele, unbekümmert um unsere heißen Wehen und Kämpfe, theils fort und fort nur dem Mammon nachjagen und von nichts Anderem, als der Befriedigung ihrer sinnlichen Gelüste wissen wollen, theils jenen griechisch-heidnischen Geist in sich nähren und pflegen oder doch kokettirend zur Schau tragen, der auf den Thron unseres allheiligen und allsehenden Gottes einen blinden Naturgott gesetzt wissen möchte? Ja, es thut doppelt Noth in solcher Zeit den Verzagten und Verirrten jenes Gotteswort entgegenzuhalten, das von jeher Judas schlummernden Geist immer zu den glorreichsten Thaten der Weltgeschichte entzündete, den Gottesruf: „Nicht durch Macht und nicht durch Gewalt, sondern durch meinen Geist!“ Und so will ich denn heute zur würdigen Feier unseres Chanukkahfestes die Bewährung dieses Wortes, die Herrschaft des Gottesgeistes in unserer Lehre, in unserem Schicksale und in unserer Berufsthätigkeit nachweisen.

Vor Allem zeigt sich in Israels Lehre eine Herrschaft des Gottesgeistes, wie sie sonst in keinem Religionsysteme der alten und neuen Welt zu finden; sie, diese Lehre, ist im vollständigsten Sinne des Wortes dazu berufen, unsere Weisheit und Vernunft zu sein vor den Augen der Völker; sie ist ein Ausfluß des uns inwohnenden Gottesgeistes, ein uns eingegrabenes moralisches Naturgesetz, das daher jeden äußern, dem Naturgesetze widerstrebenden Zwang in der innersten Seele zurückweist, eine Wahrheit, die schon unsere Alten ahnungsvoll in den tief sinnigen Worten aussprechen:

הארק נושא את נושאיו. Die Bundeslade wurde vom Stamme Rehath nicht auf einem Wagen fortgeführt — wie die andern Heiligthümer von den andern Levitenstämmen, sondern auf der Schulter getragen, weil sie keine Last, sondern eine Schwinge sei für ihre Träger! Oder wo findet ihr in unserer Glaubens- oder Sittenlehre irgend einen Ausspruch, dem Geist und Herz nicht entgegenjubelten, dem der von eingespikten Vorurtheilen freie Mensch nicht mit vollster Begeisterung sein Amen zuriefe? Ein einig-einziger Gott! Himmel und Erde mit ihren zahlreichen Myriaden — se in Werk, von Ihm geschaffen, gelenkt und gehütet nach unabänderlichen Gesetzen, deren unerforschliche Weisheit jeder Wurm, jeder Grashalm uns lehren kann! Keine in zahllose Götterschaaren gespaltene Gottheit, deren Glieder in den irdischen und himmlischen Räumen — wie die Menschen, einander bekämpfen, beneiden und überlisten! Keine Weltseele, welche das ungeheure Weltenrad von ewig her auf so bewundernswürdige Weise treibt und dennoch mit Blindheit geschlagen wäre — welche die höchste Herrscherkrone tragen und doch der Slave einer eisernen Nothwendigkeit sein soll. Keine persische Gottesmutter, die Götterzwillinge geboren hätte, einen Sohn des Lichts und einen Sohn der Finsterniß, welche die Herrschaft über die ganze sicht- und unsichtbare Welt theilten! Auch kein Dreigott, der aus einem Vater, einem Sohne und einem heiligen Geiste bestehen und dennoch im schneidenden Widerspruch mit allen Denkregeln ein in sich einiges Wesen sein soll — nein! sondern ein einig-einziger Gott, der seine Herrschaft nimmer mit einem andern theilt, der als die höchste Vernunft und die höchste Liebe überall ist und wirkt, vor dem die heidnischen Götterschaaren in dienende Engel, in geflügelte Boten sich verwandeln und die Finsterniß selber wird zum Lichte! und dieser Gott, hat er keinen Sohn? Ja! Er hat einen Sohn, aber nicht in einem Gottmenschen, sondern im gottähnlichen Menschen, dem er einen Strahl seines Geistes verliehen, einen Thautropfen, worin die weltbelebende Sonne sich abspiegelt. בנים אתם ל' אלהיכם „Kinder seid ihr Gottes, eures Herrn!“ ihr Alle, o Menschen, trotz der Zersplitterung in verschiedene Stämme und Sprachen! Ihr Alle seid Sprößlinge derselben heiligen Wurzel, Träger derselben Blüthenkrone, engverflochtene Aeste desselben gottgeborenen Stammes! Was streitet ihr noch darüber, ob ein und derselbe Adam, ein und dieselbe Eva euch geboren? Gott ist euer Urvater, die Erde eure Urmutter! Drum weg mit euren unseligen Rangstreitigkeiten und eurer abscheulichen Ver-

dammungssucht! Liebt euch einander, wie Gott, euer Vater, euch liebt, und gönnt euch ein Plätzchen neben einander im weiten Schooße eurer Mutter, in dem ihr zuletzt Alle so friedlich nebeneinander schlummert! Laßt ab von dem Wahne, daß es gewisse Geburtsprivilegien gäbe, daß gewisse Erdstriche euch allein zugehörten, daß der Eine Gottes Vaterherzen näher stünde, als der Andere! „Gottes, deines Herrn, sind die Himmel und Himmel-Himmel, die Erde mit Allem, was darinnen;“ „Er kennt kein Ansehen der Person und nimmt keine Bestechung;“ „Er verschafft Gerechtigkeit der Waise und Wittve und liebt den Fremdling, ihm Brod und Gewand zu verleihen!“ Weg, weg auch mit der trübseligen und gotteslästerlichen Theorie, daß die Sündenhaftigkeit als eine fluchbeladene Schlangenbrut in unserer Natur niste, weil Adam und Eva verbotene Früchte gekostet hätten, daß der Satan an unserer Wiege und unserem Grabe Wache hielte, und den Menschen so lange mit seinen Krallen umschlänge, bis der Priester eine Zauberformel über ihn ausspricht, seine Beichte entgegennimmt und das erlösende Wort vernehmen läßt, der Priester, der oft schlechterdings keinen weiteren Vorzug vor Andern hat, als sein Gewand, seinen Kopfbund, und darunter noch obendrein nicht selten die unreinsten Gedanken und verwerflichsten Empfindungen verborgen hält! **יִרְאָ אֱלֹהִים כִּי טוֹב** Alles, Alles ging gut und rein aus des Allerheiligsten Hand hervor. Und der Mensch, geschaffen im Ebenbilde des Allerheiligsten, das Licht und die Krone der Schöpfung, er allein sollte geboren sein mit dem Fluche im Herzen? Nein! Ich sage euch, diese Lehre ist ein Fluch der Menschheit; denn sie hat den Glauben an künstliche Erlösungsmittel erzeugt und dadurch den Glauben an die Alleinseligmachung dieses Glaubens, an die ewige Verdammniß aller Derer, die an solche Erlösungsmittel nicht glauben können, weil ihr ganzes Denken und Empfinden sich dagegen sträubt. Kinder seid ihr Gottes — ihr Alle, o Menschen, und sein liebreiches Vaterherz ist auch dem rückkehrenden Sünder geöffnet! „Es verlasse der Böse seinen Weg und der Uebelthäter seine Gedanken und kehre zu Gott zurück, der sich sein erbarmt, zu unserem Herrn, der viel vergibt“ — hier habt ihr das einzig wahre Erlösungsmittel; es ist die Thräne der Reue, das Bußfeuer, welches sitiliche Thaten gebärt! Weg, weg mit jenem, Gottes Güte verläugnenden Wahne, der die menschliche Glückseligkeit ausschließlich auf den Himmel, auf das jenseitige Leben einschränkt, das Erdenleben dagegen ein für alle Mal zur Qual und zum Elende berufen glaubt! Das ist eine sehr bequeme

Theorie für weltliche und geistliche Tyrannen. Wenn ein hungerndes Volk nach Brod schreit, während die Großen schlemmen — da ist's gar herrlich, ihm zurufen zu können: „Seht! Ihr werdet vielleicht Hungers sterben, aber im Himmel werdet ihr satt werden!“ Oder wenn ein frommer Mann mit einer fetten Pfründe dem Armen zur Vergebung seiner Sünden sein einzig Schäflein, sein sauer erworbenes Stückchen Brod nimmt — da ist's wieder gar bequem, ihm sagen zu können: „Kasteie deinen Leib, mein Sohn! das ist die Hauptsache, denn dieser Leib ist ein abscheulich Gefäß voll Schlamm und Moder, und je mehr man daran zerrt und rüttelt, um so rascher wird die Seele flügge und reif für himmlische Glückseligkeit!“ — Das Judenthum will dem Menschen hienieden schon Glückseligkeit bereiten, indem es ihm empfiehlt: „Erhalte dir stets ein reines Gewissen; sei mäßig in deinen Ansprüchen und Genüssen; nähre dich redlich von deiner Hände Arbeit; freue dich mit den theuren Wesen, die der Herr dir an die Seite gestellt, mit allem zeitlichen und ewigen Gute, das der himmlische Vater dir spendet — und du wirst dich hienieden schon gottgesegnet, ja glücklich finden!“ Es kann freilich die mit dem Erdenleben mehr oder weniger verbundenen Gebrechlichkeiten und Nöthen nicht aufheben, aber es sucht sie zu mildern durch Ermuthigung zum Vertrauen auf die göttliche Hülfe und das strenge Gebot thätiger Liebe. Es ist freilich weit davon entfernt, in Abrede zu stellen, daß der entfesselte Geist nach treu vollendetem Tagewerke einer weit größern und reinern Glückseligkeit fähig ist als der an den Staub gebundene, welcher ohnehin häufig bei aller Gottestreue den schmerzlichsten Prüfungen unterworfen wird; aber es verwirft mit aller Entschiedenheit und voll sittlicher Entrüstung den Glauben an die Bestimmung der Erde zum Jammerthale, zur Selbstqual, zur unnatürlichen Verkümmernng des Leibes und des Geistes und trauet ferner dem wahrhaft in Gott Lebenden und an Gott Hangenden die Kraft zu — und wahrlich! seine Geschichte hat dieses Zutrauen auf's Glänzendste gerechtfertigt — die Kraft, mitten unter allen Schicksalsstürmen noch ungebeugt, muthig, frei und froh aufrecht zu stehen. Es ist zu naturgemäß, um die zeitliche Gestaltung des Daseins als Mißgestaltung oder auch nur als Bagatelle zu behandeln, und bedient sich daher zum Troste des Leidenden weniger der Hinweisung auf jenes ewige Leben, das erst nach dem Tode beginnt, als der Erinnerung an d a s ewige Leben, das jetzt schon über und in uns waltet; es ruft ihm zu: „Harre auf den ewig lebendigen Vater, der jeden deiner Schritte

lenkt und bewacht, und Er wird's wohl machen! Hebe muthig die Schwingen deines ewig lebendigen Geistes, und du wirst selbst auf dornigten Pfaden nicht schlaff niedersinken, sondern **כי שרית עם אלהים ורוכב עם אנשים** mit des Schicksals Prüfungen und der Menschen Bosheit ringen und den Sieg davontragen!" So trägt unsere Glaubens- und Sittenlehre durchaus das Gepräge der reinsten Natürlichkeit, der strengsten Vernunftmäßigkeit und der innigsten Herzlichkeit, daß sie wie zwei Delbäume erscheinen, denen das lautere Gold reinen Dels entfließt, und deren unverwüßliche Lebenskraft der erhabene Ausspruch bezeichnet: „Nicht durch Macht und nicht durch Gewalt, sondern durch meinen Geist,“ spricht der Gott der Heere!

Und wie in Israels Lehre, so bewährt sich dieselbe Herrschaft des Gottesgeistes auch in seinem Schicksale. Der Vorgang der gewaltsamen Taufe und der räuberischen Entführung eines israelitischen Knaben von Seiten der römischen Inquisition, ein Vorgang, der die Aufmerksamkeit und die Entrüstung der ganzen gebildeten Welt sich zugezogen und namentlich von unseren Glaubensgenossen in allen Ländern mit blutendem Herzen vernommen worden, er verhält sich trotz seiner Entsetzlichkeit zu den Leiden unseres Stammes im Mittelalter doch nur wie ein Tropfen Wassers zum Weltmeer; er stieg nur wie ein gräuliches Gespenst aus den längst verschütteten Gräbern von Tausenden jüdischer Schlachtopfer empor. Man darf unsere Leidensgeschichte auch nur oberflächlich kennen, um zu wissen, daß das zerstreute Israel ein, im Buche menschlicher Schicksale unvergleichlich dastehendes Märtyrertum zeigt, einen Jahrhunderte hindurch andauernden Opfer- und Heldenmuth, der den der Makkabäer weit, weit überstrahlt. Es ist eine gewaltige Täuschung zu glauben, die Hinopferung des Lebens hieße die schwerste Probe in der Anhänglichkeit an's Heiligthum bestehen. Es ist ungleich leichter, für eine Sache zu sterben, als für sie zu leben, zu leben unter den bittersten Qualen und Foltern, verstoßen, gehaßt, verhöhnt und wie ein Scheusal gemieden, dabei noch unter dem gräßlichen Gefühle: man könne jeden Augenblick ermordet werden, ermordet — nicht bloß aller Habe beraubt, nicht bloß von der Heimathstätte vertrieben, welche die Asche theurer Eltern, die Wiege geliebter Kinder und Ströme bitterer Thränen geheiligt. Dünkt euch nicht schon eine Stunde solchen bitteren Lebens eine entsetzliche Ewigkeit? Und so hat Israel — im buchstäblichen Sinne des Wortes — Jahrhunderte gelebt! Es ist gewiß herzbrechend zu denken, wie der unglückliche

Knabe zu Rom die Arme in unaussprechlicher Sehnsucht bittend und bettelnd nach Vater und Mutter ausstreckt, sie aber vor dem frommen Tigerblicke der ihn umgebenden Heiligen wieder niedersenk, wie die noch weit unglücklicheren Eltern wachend und träumend gegen die Furien des Wahnsinnes ankämpfen müssen bei dem Gedanken: der Liebling ihrer Seele sei in Räuberhänden, er könne entweder den Bekenntnißruf *YHWH* auf den Lippen mit dem Leben zahlen müssen oder diesen geheiligten Schlachtenruf Israels vergessen und sein Herz ihnen und seinem Gotte entfremden lassen. Meint ihr nun: das wäre der größte Opfermuth, wenn die Eltern für die Errettung ihres Knaben in den Tod gingen? Nein! Ein weit höherer Opfermuth ist es, daß sie unter solchen unaussprechlichen Qualen leben, als Juden leben mögen, während sie ja nur zum Scheine die Taufe nehmen dürften, um den Entrissenen wieder an's Herz schließen, sich und dem väterlichen Glauben erhalten zu können. Daß sie selbst um solchen Preis den bloßen Schein der Untreue nicht auf sich laden wollen, daß sie den Gott Israels nicht einmal einen Augenblick und mit dem bloßen Munde verleugnen mögen, daß sie ihren Herrn diesen, wenn auch nur scheinbaren Triumph nicht gönnen, um den Namen unseres Gottes vor den Augen aller Welt zu verherrlichen, darin zeigt sich die Größe jüdischer Gotteshelden. Solche Größe war aber im alten Israel etwas Alltägliches. Dies hat kein anderer Stamm aufzuweisen. Dringt uns aus einem solchen Schicksale nicht tausendfach der Ruf entgegen: „Nicht durch Macht und nicht durch Gewalt, sondern durch meinen Geist,“ spricht der Gott der Heere? Konnte etwas Anderes, als der Geist Gottes, als die Macht der Wahrheit die Wehrlosen waffnen, die Sklaven krönen, die in den Staub Gebeugten besflügeln, eine Hand voll gehekter Menschen zahllosen Heeren grimmiger Feinde Troß bieten lassen? Konnte ferner etwas Anderes als der Geist Gottes, als das Walten einer unergründlichen Vorsehung das zerstreute Israel bei aller beispielloser Treue erhalten, das Leben einer Taube im Rachen des Löwen schützen, die durch die weiten Erdräume gelegten Schlingen zerreißen und das Vögelein immer wieder von Neuem entrinnen lassen? Sagt an — konnte ein Anderer, als derselbe Gott, dessen Geist in Judas Lehre sich offenbart und solche wunderbare Ausdauer hervorrief, das Wunder seiner Fortdauer erzeugen, das Wunder eines zerrissenen, aus zahllosen Wunden blutenden und dennoch unverwüßlichen und immer neu grünenden und blühenden Stammes? *אתם ערי* „Ihr seid meine Zeugen!“ Dieses Gottes-

wort allein ist die Lösung des großen Räthfels! Zahllose Naturstimmen verkünden den Ewiglebendigen. Das unermessliche Wogen und Treiben am leuchtenden Himmel, im brüllenden Meere und in den Eingeweiden, wie auf der Oberfläche der Erde — Alles, Alles verkündet seines Namens Preis und Ruhm. Und doch erkannten sie ihn nicht — die Menschen — den großen Gott der Natur! Die Herrlichkeit des Meisterwerkes ließ sie den Meister vergessen, die Pracht und Schönheit von Himmel und Erde trieb ihren Sinn zur Vergötterung des Geschöpfes und verschloß ihrem geblendeten Auge den Glanz der unsichtbaren Majestät. Da kam Israel, der Menschheit von Ihm, dem großen Einen, zu zeugen, von Ihm, dessen Ehre, von einem Weltende bis zum andern schallend, der Himmel erzählt und die Geschichte, namentlich seine Geschichte, die zwei Söhne des Lichts, welche der Herrschaft Gottes und seiner heiligen Lehre über den weiten Umkreis der Erde den Weg bahnen sollen; denn lauter noch als die leuchtenden Sterne verkündet Gottes Namen das Schicksal des Volkes, welches berufen ist, zahlreich zu werden, wie die Sterne; lauter als das brüllende Meer — das brüllende Völkerheer, dessen wuthentbrannte Wogen immer wieder und wieder an dem winzigen Israel sich brechen als an einem unerschütterlichen Gottesfelsen, als an einem Steine, den Gott selber zugerichtet zum Grund- und Eckstein des Weltenheiltes.

Und wie entfaltet endlich Israel diese seine hohe Berufsthätigkeit? In welcher Art und Weise geht es zu Werke beim Vollzuge seiner erhabenen Mission? Auch hier lautet die Antwort schlagend: „Nicht durch Macht und nicht durch Gewalt, sondern durch meinen Geist,“ spricht der Gott der Heere! Nicht wie Andere schickt es Missionäre in die weite Welt, um Seelen aufzufischen und noch überdies die in der Regel schon faulen und nicht einmal des Aufhebens werthen Fische mit theurem Gelde zu zahlen — nein! Israel verschmähete solchen elenden Schacher mit der Religion! Nicht wie Andere läßt es seine Sendboten in die Häuser fremder Glaubensgenossen sich schleichen, um mit der versteckten Absicht allmählig herauszurücken, dem vermeintlich Kranken erst leise den Puls zu fühlen, zu erkunden, ob er das Medicament vertragen könne, und wie es zubereitet werden müsse, — nein! Israel verschmähete es, auf verstohlene Weise Anderen ihren Gott zu nehmen und den seinen dafür einzuschmuggeln, und schon Jakob wies das Ansinnen Labans למאן נגבת את אלהי אבתי, als ob er ihm seine Götter gestohlen, mit voller Enttäuschung zurück! Nicht wie Andere sucht es seine

Religion durch Gewaltmaßregeln auszubreiten; es dachte selbst in den Tagen seiner staatlichen Machtstellung auch nicht von Ferne daran, das göttliche Wort Anderen aufzubringen durch Feuer und Schwert, durch Knechtung fremder Stämme, durch Vornahme der religiösen Weihe an Personen im bewußtlosen Zustande, oder gar an unmündigen Kindern fremder Völker ohne Wissen und Willen ihrer natürlichen Hüter und Beschützer! Es wies zu allen Zeiten und weist heute noch solche Gewaltthaten mit dem tiefsten Abscheu zurück; es verwirft jede Art von Proselytenhäscherei, ist streng gehalten, sich vor der Aufnahme eines Nichtisraeliten in seine Gemeinschaft die Ueberzeugung von der Reinheit seiner Absichten zu verschaffen und läßt unbestritten das merkwürdige Gesetz gelten: *למהר יבולו חגריהו* „Nichtisraelitische Kinder, die in unmündigem Zustande selbst mit dem eigenen Vater in die jüdische Gemeinde treten, können nach erlangter Mündigkeit den Akt der Aufnahme als null und nichtig erklären, als ungeschehen betrachten“ (Ketuboth 11 a). Nicht durch Macht und nicht durch Gewalt und nicht durch Hinterlist, sondern durch den Geist Gottes will es siegen und triumphiren, durch seine leuchtende Wahrheit, seinen reinen Priesterwandel, seinen glänzenden Opfermuth! Seine Lehre, seine Existenz, seine Treue — sie sollen seine Missionspredigt sein in aller Welt! Und diese Predigt wird gehört werden; er wird und muß siegen und triumphiren — der greise Dulder! denn er hat gar mächtige Bundesgenossen: Himmel und Erde, den flammenden Menscheng Geist und das warme Menschenherz! Die Zeit wird kommen, in welcher die israelitische und nichtisraelitische Menschheit als zwei innig verbundene Söhne des Lichts dienend und liebend vor Gottes Angesicht erscheinen! Gott ist mit uns, was können Menschen uns thun? Laßt sie nur hämmern und klopfen — die römischen Priester am Grund- und Ecksteine Israel! sie können ihn nicht sprengen, nicht zertrümmern! Er überdauert die Peterskirche sammt dem morschen Petersstuhl zu Rom; er überdauert das neue Rom nicht weniger als das alte, das gleichfalls unserem Stamme einst stolz auf den Nacken getreten und Feuerbrände in sein Heiligthum geschleudert! Jetzt wie damals wird der Fluch der Tyrannie zum Segen für uns werden! der jüdische Hohepriester unseres Textes wurde vom Satan angeklagt und vom Engel Gottes in Schutz genommen. Mit dem römischen Oberpriester verhält sich's gerade umgekehrt: er wird nur vom Satan vertheidigt, während der Engel Gottes ihm zuruft: „Dir droht Gott, der Jerusalem erwählt!“ Und dieser

Engel Gottes ist: das heilige Naturgesetz, welches den unerschütterlichen Grundpfeiler des Judenthums bildet; die Humanität, deren gewaltige Stimme in unserem Jahrhundert sich nicht mehr übertäuben läßt vom Rabengekrächze trübseliger, zu Haß und Verfolgung aufstachelnder Dogmen, jene Humanität, der alle gebildeten christlichen Völker gegenüber der römischen Schandthat die Ehre gegeben und die dem uralten mosaischen Grundsatz: „Ein Recht und ein Gesetz für euch und den Genossen eines fremden Stammes und fremden Glaubens!“ bereits unter vielen Nationen, insbesondere aber unter den zwei mächtigsten der Welt — der amerikanischen und englischen — volle Anerkennung erworben. Zweifelt ihr noch, wer gewinnt? Wahrlich! wenn Gott stärker ist, als Satan, so muß Jerusalem über Rom siegen! Denn „Nicht durch Macht und nicht durch Gewalt, sondern durch meinen Geist, spricht der Gott der Heere.“ Amen.

XL.

Predigt

gehalten am Sabbath Chanukka 5634 (1874) im Tempel der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: 1. B. Moses 2, 5.

Die biblische Schöpfungsgeschichte ist so voll von hohen Gedanken, daß jedem Worte derselben eine hohe Bedeutung beizulegen ist. So haben alte und neue Bibelerklärer die Frage zu lösen gesucht, warum sämtliche Schöpfungstage einfach und ohne Artikel aufgeführt werden, der sechste dagegen als *וַיְהיֶה עֶרְבַּת* mit dem Artikel, als der sechste Tag bezeichnet wird, als ob derselbe auch in anderer Beziehung bekannt und ausgezeichnet wäre. Der Talmud will hierin den Zusammenhang dargestellt finden zwischen dem sechsten Schöpfungstage, an welchem der Mensch, der Sohn Gottes, geboren, und dem sechsten Sivan, an welchem die Thora auf Sinai gegeben und Israel als Gottes Volk geboren worden; Gott hätte bei der Welterschöpfung gleichsam Folgendes sich vorbehalten: nimmt Israel meine Lehre an — gut, wenn nicht, so soll Alles wieder in ein Chaos zurücksinken, d. h.: nicht die Menschheit an sich ist schon das Ziel der Schöpfung, sondern die moralisch vollendete, die messianische Menschheit, welche die Offenbarung auf Sinai erzielt! Das Christenthum hat auch diesen Gedanken dem Judenthume nachgebildet und siehet in dem Ausdrucke „der sechste Tag“ eine Hinweisung auf jenen Freitag, an welchem sein Messias den weltühnenden Tod erlitten hätte. Für uns ist der Messias kein anderer, als der erstgeborene Gottessohn, die israelitische Gemeinschaft, und das Schöpfungsziel, nicht etwa der Messias selber, sondern die von ihm zu erlösende Menschenwelt. In welcher Weise hat nun Israel seine hohe Sendung zu vollziehen? Diese Betrachtung ist uns namentlich heute nahe gelegt. Schon das liebevolle Bild, das der Prophet nach unserer Hastarah zur Ermunterung Serubabels bei der Erbauung des zweiten Tempels geschaut, erinnert an das

genannte Verhältniß zwischen Israel und Welterschöpfung. Der goldene Leuchter ist das Weltall; die sieben Lampen bezeichnen das אור שבעת הימים, das Licht der ersten sieben Tage, während welcher Gott den herrlichen Leuchter vom Schafte bis zur Blume schuf und vollendete (1. B. M. 2, 2), und die zwei Oelbäume, die zwei Lichtsöhne zur Rechten und Linken, die das Licht pflegen und erhalten, weisen hin auf Israels Lehre und Sittengesetz, ohne welche die Schöpfung ihren Zweck verfehlen und mit all' ihren Licht- und Lebensströmen wieder in's Chaos zurücksinken würde. Hierin lag zugleich eine sichere Bürgschaft dafür, daß Israel, der Hüter der göttlichen Offenbarungsschätze, all' seine Feinde überwinden und den unternommenen Tempelbau, worin die wahre Gottesverehrung eine Stätte finden sollte, trotz aller Hindernisse glücklich vollenden werde. Und die heute gefeierte Erinnerung an den glorreichen Sieg der Makkabäer über die Heere des syrischen Tyrannen, der Gottes Volk zum griechischen Götzendienste zwingen wollte, ist sie uns nicht eine gewaltige Mahnung, das große Werk der Väter fortzusetzen, der Vollendung zuzuführen und uns somit auch Klarheit über die Mittel solcher Vollendung zu verschaffen? Unser Text nennt uns diese Mittel: Israel soll im Kampfe für seine Lehre allen Gewaltübungen, allen Lockungen und gegenüberstehenden Heeren zum Troste nicht ermüden; es soll ferner darnach trachten, seine Lehre immer geläuterter aus dem Kampfe hervorgehen zu lassen, und endlich den Feind nicht bloß bewältigen, sondern für seine Lehre gewinnen.

Die עשרה מאמרות, jene zehn Gottesprüche, welche die Körper- und Geisterwelt in's Dasein riefen, waren längst erklingen, und immer noch blieb die Erde mit all' ihren Herrlichkeiten öde und wüste im Geiste und Herzen ihres Königs, des Menschen, weil dieser den Allgeist nicht erkannte, der über den Gewässern schwebend Alles geschaffen und gebildet. Da ließ Gott Abraham als Morgenstern aus der Finsterniß heranziehen, den Vater des Volkes, das einen Moses gebar, und es erklangen auf Sinai die anderen zehn Gottesprüche, welche die zehn Schöpfungsworte erst entziffern, die Augen erleuchten und die Herzen erfreuen sollten. Von nun an waren auch in der Geisterwelt Licht und Finsterniß, Israel und die Heidenvölker geschieden, und es entbrannte ein heftiger Kampf zwischen Beiden, ein Kampf, der in der vollsten Wuth in eben der makkabäischen Zeit losbrach, deren Andenken wir jetzt feiern. Das griechische Heidenthum wollte da die ganze Erde

wieder mit Finsterniß bedecken und auch Israel seines Augenlichtes berauben durch die bittersten Verfolgungen, durch den tyrannischen Befehl, daß es keinen Theil mehr haben sollte am einig-einzigen Gotte. Die Püße, ohnmächtig im Geiste, wollte die Wahrheit erdrücken und sich Alleinherrschaft erobern durch Wassengewalt, durch rohe Uebermacht, durch Belohnung der Verräther; sie wollte den Namen des Gottesvolkes und den seines Gottes tilgen von der Erde. Das winzige gottbegeisterte Häuflein vernahm aber den Gottesruf: **לֹא בְחַיִּל וְלֹא בְכַח כִּי אִם בְּרוּחִי** „Nicht des Heeres Größe, nicht die materielle Gewalt, sondern mein Geist gibt den Ausschlag, und Ihm allein wird Sieg und Triumph!“ Und **רוּחַ אֱלֹהִים מְרַחֵף עַפְרַיִם** Israel mit dem ihm inwohnenden Gottesgeiste schwebte über den **מַיִם הַיַּרְדֵּינִים**, über den schlammigten und von Finsterniß bedeckten Gewässern, die, von seinem Blute gefärbt, es verschlingen wollten! Dieser Kampf zwischen Licht und Finsterniß, zwischen **שֶׁמֶשׁ** und **יָפֶת**, er wurde fortgeführt und zwar in derselben Weise seit Jahrtausenden. Israel zog als Gottespriester nach allen Theilen der Erde, damit überall Gottesgeist gestaltend über der Völkerströmung schwebe; es wollte den Nationen sein Licht, sein Heil und seine Liebe bringen und die Schwingen seiner Lehre über ihre Zelte ausbreiten, wie die Taube, schwebend über ihrem Neste; aber die Liebe wurde mit Haß vergolten. Der Priester Gottes wurde überall der Sklave der Völker. Man lohnte seine Lichtspende mit dem finsternen Kerker der Judengasse und mit Scheiterhaufen, und die einzige Freiheit, die ihm zugestanden wurde, war die Vogelfreiheit, die Wahl zwischen leiblichem und moralischem Tode, zwischen Blut und Wasser. Ließen sich aber die Gemarterten einschüchtern? Nein! Israel hörte in seinen tiefsten Nöthen den ermunternden Gottesruf: „Nicht durch Macht und nicht durch Gewalt, sondern durch meinen Geist!“ Es zog mit gebrochenen Schwingen ohne Ermüden immer weiter über den grollenden Ozean und sprach voller Siegeszuversicht: „Es erheben die Ströme ihr gewaltiges Rauschen und brüllend bäumen sich auf ihre Wellen — doch mächtiger noch als das Tosen der Fluthen ist des Meeres wogende Brandung, am Mächtigsten aber Gott in der Höhe!“ Und dieser Kampf ist bei der Größe des Zieles noch lange nicht zu Ende; er wird wohl an vielen Orten nicht mehr mit blutigen, sondern mit geistigen Waffen geführt, das Licht der Humanität hat allerdings ungleich weitere Kreise gewonnen, aber noch steht unserer Lehre in bitterster Feindschaft gegenüber theils der finstere Aberglaube, der die

vernunftlosesten Dogmen verkündet, theils eine sich spreizende Wissenschaftlichkeit, die ihren Stolz in der Gottesleugnung, im rohen Materialismus sucht, statt der Gottähnlichkeit die Affenähnlichkeit des Menschen lehrt und an die Stelle des Gottesgeistes über den wogenden Gewässern den blinden Naturtrieb treten läßt, ein Gesetz ohne Gesetzgeber zum Weltregierer stempelt. Noch hat das Licht mit der Finsterniß gewaltig zu ringen, und wir dürfen nimmer rasten und nimmer ermüden, bis die große Wahrheit allgemeine Anerkennung gefunden, daß die sieben Lampen des goldenen Leuchters nicht von einem augenlosen Fetisch getrieben, sondern sieben Gottesaugen sind, daß Ein Gott Alles erschaffen und gebildet, lenkt und leitet und den Menschen als Vernunftwesen zu seinem Ebenbilde, zum König und Priester der Schöpfung erkoren.

Doch nicht bloß erhalten soll Israel sein Licht im Kampfe mit der Finsterniß, sondern dasselbe aus dem Kampfe immer geläuterter und strahlender hervorgehen lassen. Sinnig hebt der Midrasch zu unserem Texte hervor: Gott rief aus der Finsterniß selber das Licht hervor, Letzteres sei keine Neuschöpfung, sondern eine bloße Entwicklung aus dem Chaos gewesen, worin es verhüllt und gebunden lag, wie Gott überall Leben aus dem Tode entstehen läßt. Dasselbe kann und soll aber auch der Gottesgeist im Menschen in Hinsicht der moralischen Wirksamkeit. Die Folgen des Makkabäersieges gaben hierfür ein glänzendes Zeugniß. Nicht bloß unverfehrt ging das Judenthum aus dem furchtbaren Kampfe mit dem griechischen Heidenthum hervor, sondern mit einer früher nie gekannten Kraftfülle, die ihm eine völlig neue, für die folgenden Jahrtausende maßgebende Richtung verliehen. Viele jüdische Schwächlinge waren während des Krieges zu Verräthern geworden. Man erkannte nun die große Gefahr, womit das eingedrungene griechisch-heidnische Element das Vatererbe bedroht, und sah sich gezwungen, ihm einen mächtigen Damm entgegen zu stellen. Nicht der biblische Buchstabe, der jede Aenderung ausschloß, durfte da befragt werden; der Geist der Lehre, das Bedürfniß der Zeit mußte den Ausschlag geben, und sie duldeten nicht nur, sondern geboten die Errichtung neuer Bollwerke um das gefährdete Heiligthum. Auch damals fehlte es nicht an Buchstabenknechten, welche die Neuerungen verwarfen, und Viele darunter trieben die Opposition gerade aus Freundschaft zum Griechenthum, wie ja auch heute gar manche Israeliten, die mit dem Judenthum gebrochen, Feuer und Flammen gegen die Reform

speien; aber die treuen Religionswächter, die dem mächtigen Rufe der Zeit Gehör gaben, gewannen die Oberhand und die Sympathien des Volkes. So entstand gerade aus dem Vertilgungskampfe gegen die heilige Lehre die Herrschaft der Pharisäer mit Institutionen, die diese Lehre siegreich durch die Jahrtausende führten. Ebenso verhielt es sich nach der Zerstörung des zweiten Tempels. Rom jubelte, es meinte, Israels Licht sei nun für immer erloschen, aber dieses Licht gewann nur im Ringen mit der Finsterniß an Läuterung nach innen und Stärke nach außen, es rang sich los von der Gebundenheit an das winzige Palästina, an die längst veraltete Einrichtung des Opfercultus, wie einer besonderen Priesterkaste, und zog hinaus unter die Völker, die Räume der Welt zu erleuchten. Ganz dasselbe bewährt sich auch in der neuesten Entwicklungsperiode unseres Religionslebens. Als mit ihrem Beginne die Völkercultur uns in ihre Kreise zog — wie Viele in unserer Mitte warfen da nicht das Judenthum wie ein veraltetes Kleid in die Kumpelkammer, wie Viele wandten unseren Gotteshäusern den Rücken zu, schämten sich überhaupt, der jüdischen Rasse anzugehören, und fühlten sich geschmeichelt, wenn ihnen ein Nichtjude die Beleidigung in's Angesicht warf, daß sie keinem Juden ähnlich sähen, gerade so wie man noch vor Jahren ein großes Compliment darin sah, wenn ein Mitglied fremder ConfeSSIONen von einer jüdischen Predigt äußerte: sie dürfte auch in einer Kirche gehalten werden! Allein gerade aus diesen verwirrten Zuständen gingen Männer hervor, die Israels Licht hoch und triumphirend emporhielten, das Judenthum als die Religion des Geistes nachwiesen, es seiner veralteten Gewänder entkleideten, ihm Prachtgewänder anlegten, den Beruf zur Weltherrschaft zusprachen und Tausende der ihm entfremdeten Stammesgenossen wieder in Liebe und Begeisterung zuführten. Nein! Gottesgeist duldet keinen Stillstand. Er will schweben über den Gewässern und fordert Bewegung, Leben und Wachsthum; er schafft Formen und sprengt sie wieder, wenn sie ihm zu enge geworden; denn er will seine Flügel über immer weitere Kreise ausspannen, bis sie als *סוכת שלום*, als Friedenshütte die ganze Menschenwelt umspannen.

Wir stehen nun am dritten Punkte unserer Betrachtung. Israel soll die gegnerischen Geistesmächte nicht bloß bewältigen, sondern auch für sein Licht, sein Heiligthum selber gewinnen. Nach Raschi weisen die zwei Lichtföhne zur Rechten und Linken des goldenen Leuchters hin auf den Trieb nach dem Guten und den Trieb nach dem Bösen, der *מחפץ בוכות התורה* kraft der Gotteslehre in den Dienst des Heiligen

tritt und zum Lichtengel geworden. Dasselbe gilt auch vom Kampfe zwischen dem Geiste Schems (in der israelitischen Linie) und dem Geiste Japhets. Jener ist mehr ein zusammenfassender und sucht die Dinge aus einem allbeherrschenden Mittelpunkte, aus Gott zu begreifen, dieser ist mehr ein zerlegender und darauf gerichtet, die einzelnen Bestandtheile zu sondern und zu erkennen. Der jüdische Geist ist mehr ein religiöser, Gott zugewendeter, der griechische Geist mehr ein wissenschaftlicher, in die Natur sich versenkender und führt daher leicht zur Naturvergötterung. Offenbar sind aber beide Richtungen von einer hohen Mission und dazu berufen, sich gegenseitig zu ergänzen und miteinander zu verschmelzen. Die wahre Wissenschaft und wahre Religion — Beide sind Gottesoffenbarungen, die sich unmöglich einander widersprechen können, und so ist Israel, dessen Religion die wahre Vernunftreligion, die hohe Aufgabe geworden, Japhet eine Wohnung in seinem Zelte zu bereiten und die Völkerweisheit nicht, wie der römische Bischof zu verdammen, sondern zur Bereicherung seines Heiligthums in sich aufzunehmen, damit Religion und Wissenschaft als zwei Delbäume lichtpendend am goldenen Leuchter der Menschheit stehen. Auf diesem Wege allein kann und wird das Judenthum Weltreligion, ein Segen allen Familien der Erde werden. In der That verfehlte Israel in seinen erwählten Geistern nie, diesen Weg zu betreten. Die Makkabäer besaßen den Heldemuth, den griechischen Gögendienst von Israels Gebiet zu vertreiben. Die Alexandriner, welche die heilige Schrift in die griechische Sprache übertrugen, vollzogen aber die noch größere Heldenthats, das heilige Banner mitten im Herzen des Feindes aufzupflanzen, die Sprachschätze des griechischen Geistes zur Ausbreitung des göttlichen Wortes zu verwenden. In derselben Weise verfahren die ausgezeichneten Männer der jüdisch-spanischen Schule. Und wer könnte bei offenen Augen noch daran zweifeln, daß dies besonders die Aufgabe des heutigen Judenthums, welches mit aller Macht der Vereinigung aller Gotteskinder zu einem Gottesvolke als seinem Gipfelpunkte zustrebt? Auch dieses hohe Ziel findet schon der Midrasch in unserem Text angedeutet: der dunkle Abend weise hin auf Esau, der helle Morgen auf Jakob, und der Eine Tag יום אחד auf die prophetische Verheißung jenes Gott allein bekann- ten Tages, da Jakob und Esau Eins sein werden im Gotte Israels, alle Völker zum Gottesberge hinwallen und „das Sonnenlicht Sinais siebenfach leuchten wird, wie das Licht der sieben Tage!“ Amen.

XLI.

Predigt

gehalten am Sabbath Schekalim 5619 (1859) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: 2. B. Moses 30, 11—16.

Der heutige Sabbath, m. A., ist der erste von den vier Sabbathen, die auf das Pesachfest vorbereiten. In Gemäßheit einer uralten Sitte haben wir zu solcher Vorbereitung soeben die mosaische Vorschrift vernommen, die sich auf die erste Zählung Israels bezieht, wobei jeder Gezählte ein halbes Schefel für's Heiligthum zu entrichten hatte. Im zweiten Jahre nach dem Auszuge aus Mizraim — am ersten Nisan wurde nämlich das Stiftgezelt errichtet, und zu diesem Behufe mußte vorher eine Kopfsteuer erhoben und eine Zählung veranstaltet werden. Eine gleiche Erhebung für heilige Bedürfnisse wurde zur Zeit des zweiten Tempels immer am ersten Adar proclamirt, um mit dem Anfange Nisans die Tempelausgaben von der neuen Habe bestreiten zu können, und so wird heute noch am Sabbath vor Adar der Gedanke an unsere Verpflichtung zur Darbringung heiliger Opfer für die Pflege des Gemeindelebens gefeiert, der Gedanke, daß uns der erste der Monate, der Befreiungsmond Nisan, geschmückt finden soll mit dem alten Opfermuth Israels, mit der frommen Fürsorge, Gott und seiner Lehre immer von Neuem eine Wohnung in unserer Mitte zu errichten. Ist aber wohl heute noch derselbe Beweggrund vorhanden zur Opferung? Nach unserem Texte sollte das Zählen selber die Spende veranlassen. Es galt die Musterung des Gottesheeres, das in der unsichtbaren Allmacht seinen obersten König und Feldherrn erkannte. Siehet nun selbst da, wo der menschliche Kriegsfürst eine solche Musterung unternimmt, jedes einzelne Glied des Heeres angstvoll dem Augenblick entgegen, in welchem das prüfende Auge auf ihm ruhen werde — mit welchem Beben mußte eine solche Prüfung nicht erst das Lager Israels erfüllen, worin jeden Gemusterten das mächtige

Gefühl überkam, vom alldurchdringenden Auge der unsichtbaren Majestät durchforstet zu werden, vom Auge des Königs aller Könige, des Allgerechten, dem kein einziger Flecken an unserem Rüstzeuge entgeht, kein einziger Makel an unsern Gedanken, Worten und Thaten. Auf diese Weise verband sich mit der Zählung die lebhafteste Vorstellung vom göttlichen Gericht und das dringende Bedürfniß nach Sühne und Erlösung, nach frommen Opfergaben. Liegt aber auch für uns im Zählen und Mustern ein besonderer Antrieb zu solchem Bedürfnisse? Freilich, m. A., in dem Sinne, wie zu Moses Zeiten, wird Israel heute nicht mehr gezählt. Dennoch findet heute noch eine Zählung statt in unserer Mitte, die den frommen Opferrath in ungleich größerem Maße, als die unseres Textes erzeugen muß. Zählen wir nämlich Israels Glieder, seine Jahre, seine Märtyrer und seine Geistesgüter und vergleichen sie mit denen zu Moses Zeiten, so haben wir einen Hebel zeugungskräftiger Gottbegeisterung, wovon unsere eben erst aus Aegypten erlösten Voreltern unmöglich eine Ahnung haben konnten.

Nach dem Zeugniß der Schrift betrug beim Auszug Israels aus Mizraim die Zahl seiner streitbaren Männer ohngefähr sechs hundert tausend Mann. Rechnen wir nun zu diesen die Greise, Kinder und Frauen hinzu, so ergibt sich beiläufig das Vierfache, also etwa die Gesamtsumme zwei und ein halb Millionen Seelen. Dies grenzt allerdings an sich schon an das Wunderbare, wenn man bedenkt, daß die nach Aegypten ziehende Familie Jakobs bloß aus siebenzig Personen bestand und der Aufenthalt unseres Stammes in diesem Lande nicht über vier hundert Jahre dauerte, zumal der grausame Befehl Pharaos, alle männlichen Neugeborenen unter den Hebräern in die Fluthen des Nils zu werfen, gewiß oft genug vollzogen worden. Erwägen wir aber, m. F., daß zwischen der ersten Zählung Israels im zweiten Jahr nach der Erlösung und der Gegenwart mehr als ein und dreißig Jahrhunderte liegen und daß während dieses ungeheuren Zeitraums, wie ihn kein anderes Volk unter Beibehaltung seiner wesentlichen Eigenthümlichkeiten durchlaufen, unser Stamm um viele, viele Millionen gewachsen, anstatt dürr und welk zu werden, gewachsen trotz aller Zerspaltung und Verfolgung, gewachsen unter dem Wuthgebrülle grimmer und tausendfach überlegener Feinde, unter Artschlägen, die ihn bis in's innerste Mark trafen, unter welterschütternden Ereignissen, die ihm alle staatliche Selbstständigkeit und alle ursprünglichen Bollwerke längst entzogen und zugleich die collossalsten Völker zertrümmerten,

deren Knospenzeit während seines hohen Greisenalters begonnen hatte — erwägen wir dies Alles mit freiem, unbefangenen Blicke und ohne die getrübe Brille jener falschen Aufklärerei, die mit einigen hohlen Floskeln und Phrasen alle Räthsel der Natur und Geschichte gelöst zu haben glaubt, so können wir nicht anders, als voll heiliger Schauer und jubelnder Begeisterung ausrufen: „Ja — Gott hat uns zu Großem auserkoren, zum Bringer des Heils für alle Nationen, zu einer Mission, die eben darum, weil sie alle Welt umschlingt und gegen Riesenmächte zu kämpfen hat, der Jahrtausende bedarf zu ihrer Vollendung!“ In eben dieser Ueberzeugung liegt aber die eigentliche Wurzel unserer Stärke; sie ist es, was Israel immer von Neuem zum Opfermuth entflammte und selbst in den traurigsten Zeiten begeisterte Gefänge über seine große glorreiche Zukunft anstimmen ließ; sie ist es, was in den greisen und oft noch aus zahllosen Wunden blutenden Körper immer von Neuem Jugendfeuer goß und als glühende Lava ganze Berge von Hindernissen sprengte; sie ist die eigentliche Triebkraft unseres Hauses, und zwar eine solche, die das größere Alter nicht schwächen, sondern nothwendig nur steigern konnte. Moses wies schon mit vollem Recht in seiner Abschiedsrede auf die Wunder der göttlichen Führung im Schicksale seines Volkes mit den Worten hin: „Mit siebzig Seelen zogen deine Väter hinab nach Mizraim und nun hat der Ewige, dein Gott, dich gemacht wie die Sterne am Himmel an Menge.“ Wir aber schauen noch weit Größeres; wir blicken anstatt gleich ihm auf Jahrhunderte, auf eine Vergangenheit zurück von fast eben so vielen Jahrtausenden; er bewunderte an Israel die Höhe des Wachsthum trotz seiner Jugend — wir ein ungleich größeres Wachsthum trotz seines unvergleichlichen Alters, und wenn daher sein Flammenwort beim Zählen der Köpfe seines Volkes damals lautete: „Bringt Ihm eure Opfer dar, der euch so rasch zur Blüthe emporgetrieben; Er ist die Wurzel eurer Kraft, und wolltet ihr euch von Ihm losreißen, so würden die Mächte der Zerstörung euch bewältigen,“ so ergethet heute im Geiste desselben Wortes die noch weit dringendere Mahnung: „Gebet dem Herrn die Ehre, Ihm, der unsern Stamm Jahre ohne Zahl hat schauen lassen, ohne ihm die Jugendfrische zu entziehen, eine durch die Jahrtausende nur wachsende Lebenskraft, die seine Zweige nach allen Himmelsgegenden hintrieb; zählt — wenn ihr könnt — das unermeßliche Heer hinter euch liegender Monde, die unermeßlichen Schaaren von Köpfen und Herzen, die er zu seinem Priesterdienste berufen“ —

und ihr werdet nicht länger mehr zählen wollen eure Opfergaben und auch die kalten Herzen werden wieder warm werden, auch die gedankenlosen Köpfe der erhabensten Idee der Menschheit, der Idee des Einig-Einzigen und Allerheiligsten, wie der menschlichen Lebensheiligung nach seinem hocharhabenen Vorbilde sich erschließen.

Und noch lauter, m. A., noch dringender wird diese Mahnung, wenn wir vollends unsere Märtyrer zählen, die Millionen Herzen, die für die Sache Gottes geblutet, die Millionen Seelen, welche für unsere Glaubensüberzeugung alle nur erdenklichen Qualen erduldet und ohne Zagen und Zaudern selbst das irdische Leben den Hekern preisgaben. Ihr wißt es, wie die Welt Israels Priesterdienst lohnte. Der Bote Gottes, der ihr das Gesetz der Gerechtigkeit und die Lehre der Erleuchtung brachte — er hat mehr als ein halbes oder ganzes Scheffel opfern müssen. Es ist den Nachkommen Abrahams nicht leicht geworden, mit dem heiligen Vatererbe ein hohes Alter zu erreichen; sie sollten gar manche Musterung passiren — nicht wie eine Heerde, die der Hirt unter dem Stabe hindurchziehen läßt, sondern wie eine solche, die hungerrigen Wölfen und Schakalen zum Raube anheimfällt; sie wurden gemustert — die verstoßenen Fremdlinge von den allergnädigsten Fürsten, wenn es galt, Geld zu erpressen für die geleerten Schatzkammern. Die bloßen Schutzgelder konnten dann nicht mehr ausreichen; denn sie waren eine nur schwache Vergütung für die Erlaubniß, Luft einzuathmen in finstern Höhlen, als Sklaven zu leben da, wo man geboren worden; bei solchen Forderungen stand mehr als die Erhaltung der Heimath auf dem Spiele, die Erhaltung des Lebens, und sie wurde unter der Warnung gestellt: „Zahlt Lösegeld für eure Seele, damit ihr verschont bleibt von verderblicher Pest, vom würgenden Schwerte!“ Sie wurden gemustert, die Unglücklichen, von einem mord- und raubgierigen Pöbel, der von teuflischer Lust entbrannte, ihr Hab' und Gut und Blut zu verschlingen, und zur Ausführung seiner verderblichen Pläne nicht selten die gräßlichsten und schwärzesten Verleumdungen zum Vorwand nahm; sie wurden gemustert — die Verehrer des Einig-Einzigen — von der Kirche, welche sie durch Zwangsjacken, Folter und Scheiterhaufen selig zu machen suchte und die Unmöglichkeit ihrer Ausrottung durch das Märchen vom ewigen Juden commentirte, den Gott zum Scheusal und Schreckbild bestimmt und eben darum keine Grabesruhe finden lasse. Und sie wußten die Prüfung wohl zu bestehen — die Gotteshelden; sie waren die Könige und ihre Feiniger die Knechte.

Je höher die Fluth des Verderbens stieg, um so höher stiegen die Schwingen ihres Opfermuthes und ihrer Gottbegeisterung; je wüthender die Pest in ihre Reihen eindrang, um so enger schlossen sie sich zusammen — die Streiter für Licht und Wahrheit, um so glühender umschlangen sie die Lehre Sinais, um die Liebe zu ihr noch mit dem letzten Odemzuge zu besiegeln. Gottlob! Die Zeiten haben sich geändert. Die Opfer, welche der Israelite heute für seine Mission zu bringen hat, sind zwar in vielen Ländern immer noch schwer genug, aber doch jedenfalls weit leichter geworden. Doch niemals dürfen wir aufhören, das Andenken an jene edlen Märtyrer liebend zu pflegen, damit wir unsere ungleich leichteren Scekalim nicht mit schwerem Herzen bringen, damit wir namentlich in diesem freien Lande uns schämen lernen, von der außerordentlichen Größe und Schwere der Spenden für's Heiligthum zu sprechen. Zählen, zählen lasset uns jene geopfertn Priesterschaaren, die beschwingter als der Adler, stärker als der Löwe, im Gehorsam gegen den Willen des himmlischen Vaters sich erwiesen — nicht um wegen ihres schuldlos vergossenen Blutes verwerfliches Rachegegeschrei gegen den Himmel zu senden, sondern um Dank- und Jubellieder dem Hüter und Wächter Israels anzustimmen, der dem Irwahn und dem Glaubenshaß die Giftzähne hat stumpf werden lassen, um die Schlummernden aufzurütteln, die Trägen anzuspornen und den in Vielen nur zu sehr erlahmten Priestergeist und Opfersinn wieder zu beflügeln.

Zählen wir endlich zu dem Allen auch noch die geistigen Güter, die sich Israel auf der langen und so überaus klippenreichen Laufbahn errungen, so sehen wir uns mit einem dreifachen Panzer opferreicher Liebe zu unserem erhabenen Verufe gerüstet. Unser Stamm ist nicht bloß unverwelkt geblieben in den Tagen seines Alters; er hat nicht bloß zahllosen Stürmen und Jahren Trotz geboten und an äußerlicher Ausbreitung gewonnen — nein! er wußte auch obendrein ein immer edleres, herrlicheres und glorreicheres Geistesleben zu entfalten; er trank in immer volleren Zügen aus dem ewig frischen und sprudelnden Quell der Gotteslehre und ragt auch an innerer Kraft weit, weit hinaus über seine von Moses gemusterten Sprößlinge. Jene Gemusterten hingen noch durch hundert Bande mit dem Heidenthum zusammen. Ihre veredelten Vorstellungen von Gott und seinem Gesetz lagen noch im Schlummer der Kindheit und bedurften daher ebensowohl der strengsten Abgeschlossenheit ihrer Träger von allen andern Menschen, wie der

schonenden Rücksicht gegen tief eingewurzelte Unsitten und Mißbräuche, deren sofortige gewaltsame Unterdrückung zur Erbitterung und Auflehnung gegen die neuen Institutionen geführt hätte. Im Laufe der Zeiten aber ließ die Lehre Moses ihren göttlichen Character immer unverkennbarer, voller und leuchtender hervortreten; sie trieb ihre Wurzeln immer tiefer in's Herz ihrer Bekenner, entfesselte ihren ewiglebendigen Geist immer mehr von den auf heidnischem Grund und Boden entsprungenen Formen und Sitten, erstieg eine höhere und ihrem ureigenen Wesen angemessenere Stufe göttlicher Erkenntniß und Verehrung und verließ endlich im vollen Vertrauen auf ihre Gotteskraft das winzige Heimathland Canaan, um entkleidet von aller äußeren Pracht und Gewaltübung ihre Segnungen unter unsäglichen Kämpfen unter die Heidenvölker hinauszutragen. Und wahrlich! Ihr Kampf blieb nicht vergeblich; sie hat bereits Siege gefeiert, die ihr nimmer entrissen werden können; ihr Sittengesetz ist der Lebensnerv aller gebildeten Völker geworden und auch ihre Glaubenslehre gewinnt sich selbst in nichtisraelitischen Kreisen immer ausgedehntere Gebiete, daß die prophetische Mahnung immer dringender an Israel ergeht: „Erweitere die Räume deines Zeltes und die Teppiche deiner Wohnung mögen sich dehnen, wehre es nicht! verlängere deine Seile und deine Pflöcke befestige; denn rechts und links wirst du dich ausbreiten und dein Same wird Nationen erobern.“ Fürwahr! Wo solche Zeugnisse, solche glorreiche Siege die Gemüther noch kalt und ungerührt lassen, da muß gänzliche Erschlaffung, völlige Erstorbenheit für alles Höhere herrschen, jene traurige Erstarrung, von der wir freilich nichts Anderes erwarten dürfen, als daß sie ein halbes Schefel höher achten als alle Geisteseschätze und alle weltgeschichtlichen Triumphe. Wer aber überhaupt noch unserer Gottesschaar beigezählt werden will, der wird nie ohne ehrfurchtsvolles Staunen den unvergleichlichen Siegesgang der Lehre Sinais ermessen und das Heer von Gotteskindern zählen, die sie auf dem weiten Erdenrunde aus allerlei Volk erworben und anstatt mit seinen geringen metallenen Opfern für's Heiligthum zu zeigen, vielmehr voll glühender Begeisterung geloben — so es Noth thäte — mit derselben Bereitwilligkeit, wie die frommen Vorfahren Gut und Blut hinzugeben für Israels weltumschließende Sendung, für das Streben nach jener neuen und wahrhaft messianischen Ordnung; da alle Glieder der Einen Menschheit, zum Heere des Einigen sich zusammenschaaeren werden, zu einem Heere, das nicht

mehr, wie das israelitische, für Gott zu kämpfen hat, sondern wie das leuchtende Himmelsheer in ungestörtem Frieden seine Lichtbahn vollendet, von Gottes Vaterauge gemustert und ohne Fehl und Lücke befunden! Amen.

XLII.

Predigt

gehalten am Sabbath vor Purim 5618 (1858) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: Esther 3, 8.

„Ein fremdes Element sind die Juden unter den Völkern“ — so rief Haman vor Jahrtausenden im persischen Reiche und so sprechen die Hamans aller Zeiten, „Ein fremdartiger Bestandtheil, der sich uns nimmer anschniegen will, der Anziehung- und Auflösungskraft der Majorität ewig Trotz bietet, daher die lebendige Strömung des Staatslebens beeinträchtigt und in demselben nicht geduldet werden sollte!“ Was hat sich seit so vielen Jahrhunderten nicht Alles umgestaltet in der Welt! Von jener Zeit, da der König eines ungeheuren Reiches der Läufer sich bedienen mußte, um seinen verschiedenen Provinzen Befehle zu ertheilen — bis zu unseren Dampfmaschinen und Telegraphen — welch' ein Zwischenraum, welche riesenhafte Umwälzungen liegen nicht zwischen diesen zwei Punkten! Und immer noch dasselbe fremdartige Element und — wenigstens zum größten Theile auch derselbe Hamansruf! — Und wie dieser Vorwurf schon seit zahllosen Jahren dauert, so sind darüber auch von Freund und Feind schon zahllose Bücher geschrieben und zahllose Reden gehalten worden. Auch die Schutzredner gingen ausschließlich von dem Gesichtspunkt aus, daß wir zwar ein Uebel in der Gesellschaft wären, daß aber der Staat lieber das Uebel heilen, als seine Träger unterdrücken solle, daß er das Fremdartige, das uns anhaftet, nicht durch Schranken und Schlagbäume von sich abhalten, sondern gerade durch volle Aufnahme in seinen lebendigen Strom auflösen solle. Auch die Israeliten, die für ihre Glaubensgenossen in die Schranken traten, suchten die Sache mehr oder weniger in demselben Lichte darzustellen, auch sie behaupteten, die ganze Verschiedenheit bestünde bloß in der Besonderheit des Glaubensbekenntnisses, eine Eigenthümlichkeit des jüdischen Wesens aber, das gegnerischer

Seits oft in den grellsten Farben und der schroffsten Weise hervorgehoben werde, sei in der That gar nicht vorhanden. Ist dem in der That so, m. F.? Wahrlich! Wir brauchen uns nicht zu schämen, der Wahrheit die Ehre zu geben und mit voller Entschiedenheit „Nein!“ zu rufen; wir wollen, können und dürfen die Eigenthümlichkeit im Wesen des israelitischen Volksstammes nicht leugnen, wir wollen, können und dürfen aber auch volle Berechtigung für dieselbe ansprechen; wir rufen den Völkern zu: „Ja, wir sind ein Fremdartiges in eurer Mitte, das ihr nie und nimmer zur Auflösung bringen werdet, aber diese uns inwohnende Fremdartigkeit ist eine göttliche Mitgift für unsere Sendung zu eurem Heile; sie ist das Nützzeug für unsere hohe Aufgabe, das Fremdartige aus der Menschennatur hinauszudrängen, das sich entfremdete Menschengeschlecht wieder zu sich selbst zurückzuführen.“ Unsere Fremdlingschaft ist also kein Gift, sondern ein heilsames Gegengift; sie bestehet nicht in einer fremden Heimath und fremden Volksthümlichkeit, sondern in jener Beschaffenheit, die uns das Vermögen, den Beruf und das Recht verleiht, überall zu Hause zu sein. Unsere Eigenthümlichkeit und Unauflösbarkeit ist eine Wahrheit, aber kein Vorwurf, sondern unser Stolz, unser Ruhm, unsere Größe. In der That, wir sind auch in diesem Sinne schon lange vor Haman von einem Manne hervorgehoben, der — bezeichnend genug — Israel fluchen wollte und nicht umhin konnte, es zu segnen, nämlich vom Seher Bileam. הן עם לברך ישכון — so rühmt er von Israel — „Sieh' hier ein Volk, das allein wohnt“ ובנים לא יתחשב „und sich nicht unter die Völker rechnet!“ und dieses Alleinsein wird zum Lobe in seinem Munde deshalb כי מראש צורים אראנו, weil er es vom Gipfel aus betrachtet, vom Standpunkt einer höheren Anschauung aus beurtheilt, weil er aus jener Enge austritt, worin er die Dinge in ihrer Abgerissenheit, nach ihrer Oberfläche und ihren augenblicklichen Eindrücken richtet und zu jenem Tief- und Fernblick sich erhebt, der das Ganze umfaßt, weltgeschichtliche Triebkräfte nicht nach persönlichen Stimmungen und flüchtigen Erscheinungen, sondern in ihrer Gesamtheit und nach ihrem Ziele würdigt und auch in ihren Ecken und Spitzen nur Fugen sieht, womit sie segenspendend in die Menschheit eingreifen und ihr nur um so fester und unzertrennlicher sich einklammern, je mehr Zwang und Druck das Zusammensfügen kostet, je mehr die noch getrennten Theile gegen die Vereinigung sich sträuben. Und von eben diesem Gesichtspunkt aus wollen auch wir jetzt einige auffallende Eigenthümlichkeiten des jüdischen

Geisteslebens im Zusammenhang mit seiner weltgeschichtlichen Aufgabe betrachten. Es verbindet nämlich mit einer unvergleichlichen Zähigkeit eine merkwürdige Bildungsfähigkeit; es hört nicht auf, für Ideen zu glühen und verläßt dennoch niemals die praktische Richtung; es ist nach der einen Seite hin im höchsten Grade zerlegend und auflösend und doch wieder nach der andern Seite der mächtigste Hebel zur Einigung der Verkettung.

Keines Volkes Geistesleben hat sich so zäh, so widerstandsfähig erwiesen, wie das israelitische; es mußte allen Zerstörungsmächten der Zeit und der Gewaltübung zu trotzen. Der zermalmende Wogengang der Jahrtausende konnte ihm nur zur Erfrischung und Neuerjüngung dienen, der Druck einer ganzen Welt nur seine Schwungkraft zu Tage fördern. Es wurde von den heftigsten Stürmen, die viele Jahrhunderte hindurch es durchzitterten, seiner stolzesten Hüllen entkleidet, von seinem ursprünglichen Mutterboden hinweggerissen und nach allen Winden hin getrieben; aber ausgerissen, ausgetrieben konnte es nicht werden. Im Gegentheile. Es erweiterte nur seinen Wirkungskreis; es wurde überall zum fruchtbaren Saatkerne, es trieb überall tausende von neuen Schößlingen. Die scheinbare Zertrümmerung ward ihm zum Wachsthum, und während es am Boden zu kriechen schien wie ein Wurm, den Jeder zertreten kann, kroch es leise und unvermerkt nur immer mehr in die Tiefe, die feindlichen Besten zu unterhöhlen. Ist nun diese Zähigkeit an sich schon etwas Unerhörtes, so muß sie uns noch weit wunderbarer erscheinen durch die Bildungsfähigkeit, welche sie begleitet. Mit unerbittlicher Strenge über sein innerstes Heiligthum wachend, trägt Israels Religionsleben dennoch in größerem oder geringerem Maße Spuren von den Sitten und Anschauungen der Völker, zu welchen seine wechselvolle Laufbahn es geführt, und ließen sich all' seine Gebräuche bis auf ihren ersten Ursprung verfolgen, so würden wir in ihnen Abdrücke aus den entferntesten Zeiträumen und Erdstrichen erkennen, lautredende Denkmale seiner mühevollen Wanderung. Unbestritten ist der Einfluß, den das erste Exil, die babylonische Gefangenschaft, auf die Gestaltung unserer religiösen Sitten äußerte, woher z. B. die Namen der Engel und Monate kamen. Ebenso wenig lassen sich in der rabbinischen Lehre von Opfer und Sühne Ausflüsse christlicher Vorstellungen verkennen. Auch die griechische und arabische Weisheit mußte der jüdische Geist voll in sich aufzunehmen und sogar in's göttliche Wort hineinzutragen, mit dem Judenthume zu verschmel-

zen. Die dichteste Umzäunung, die tiefste Abgeschlossenheit, die strengste Wachsamkeit gegen Einflüsse von Außen konnten unseren Stamm nicht verhindern, an allen großen Culturepochen sich zu betheiligen, nicht der Empfänglichkeit berauben für das, was der Menscheng Geist im Allgemeinen Großes und Herrliches zu Tage förderte. Freilich sind mit den edlen und bereichernden Stoffen nicht selten auch heidnische und krankhafte von Außen eingedrungen, allein solche Schmarotzerpflanzen blieben doch immer nur wie lose Zweige am greisen Stamme hängen, während jene ihm in's innerste Mark drangen und frische Kräfte und Säfte zuführten. Israel schritt durch jähe Abgründe und über Dornen und Disteln, mit dem einen Arme die heilige Lehre krampfhaf umschlingend, mit dem anderen die unermüdlichen Verfolger abwehrend, und dennoch wußte es, wenn sein Auge hie und da auf Blumenbeete traf, stille zu halten, um Kränze für sein Heiligthum zu winden. Es besaß von jeher einen harten Nacken, fähig, Alles, Alles zu ertragen, was man ihm aufbürdet, ohne sich zu beugen, und doch wieder eine Weichheit und Bildefsamkeit, die Alles, was ihm gut und wahr scheint, mit Gluth ergreift und verarbeitet, ohne zu fragen, woher es käme.

Eine weitere Eigenthümlichkeit des jüdischen Geistes ist der unzertrennliche Hang an der Idee, ohne auch nur einen Augenblick den gesunden praktischen Sinn, das Leben mit seinen Bedürfnissen fahren zu lassen. Auch andere Nationen haben für Ideen geblutet, aber keine wie Israel. Ja, es ist im eigentlichen Sinne das Volk der Idee und zwar der größten und erhabensten, das Volk Gottes. Der Gedanke, für den es kämpft, liegt ihm trotz seiner Ueberschwenglichkeit in der nächsten Nähe; er füllt sein ganzes Dasein, ist verwoben mit seinem innersten Wesen, mit allen Fasern seines Herzens. Sein unsichtbarer Gott, von dem selbst die kühnste Phantasie keinerlei Bild zu entwerfen wagen darf, gilt ihm dennoch als das allerpersönlichste, überall gegenwärtige und stets sich offenbarende Wesen, während alles Sichtbare bloß als sein Schatten, ja als sein schwacher Abglanz erscheint. Die Idee ist ihm der wahre Segen, das wahre Leben, und das Weltall mit seiner unermesslichen Pracht und Fülle nur ihr blasses Abbild. Alles, was die Philosophen Aehnliches sagen, erscheint gemacht und erkünstelt im Verhältnisse zu der Naturwüchsigkeit, zu der heiligen Gluth und unerschütterlichen Ueberzeugungstreue, womit seine Urkunden diese Wahrheiten aussprechen. Darum verstand auch sein Hoffnungsmuth die Klust von Jahrtausenden zu überspringen und in Zeiten, wo das

Haus seines Gottes in finsternen Höhlen sich verstecken mußte, dem Gottestempel für alle Völker entgegenzujubeln. Dies Alles bezeugt unwiderleglich eine Kraft und Lebendigkeit des Gedankens, der die Geschichte nichts Aehnliches an die Seite zu setzen weiß. Nun pflegen aber Menschen, die solchergestalt im Idealen leben, den Boden unter ihren Füßen zu vergessen, die Erde mit ihrem Drängen und Treiben zu verachten, von der Welt sich abzuschließen und zur Führung eines beschaulichen Lebens ein Einsiedlerleben in finsternen Klauen zu führen, sich zu einer unnatürlichen Höhe hinaufzuschrauben, um ihre idealen Schätze gegen jede Anfechtung und Befleckung sicher zu stellen, eine Richtung, die in ihrem äußersten Ziele nothwendig dahin führt, das Menschenwerk überhaupt geringschätzig anzusehen und die Erlösungskraft einzig und allein dem G l a u b e n beizumessen. Bei Israel dagegen ist von dem Allen auch nicht die geringste Spur zu finden. Schwärmerei, Einsiedelei, Weltverachtung, freiwillige Einkerkelung zur Ehre Gottes und Seligwerdung durch ein bloßes Glaubensbekenntniß sind ihm völlig fremde, ja entschieden widerstrebende Dinge. Gerade deshalb, weil sein Ideal sein Leben ist und nichts Gemachtes, Geschraubtes, auf Stelzen Einherhinkendes, verschmäht es die künstlichen Mittel zu ihrem Schutze, bleibt es unbesorgt um dessen Erhaltung mitten im Weltgewühle und kann die Durchdrungenheit von demselben eben so wenig als den Odemzug als Verdienst erachten. Weil ihm das Ideal in Fleisch und Blut gedrunken, ist Irdisches und Himmlisches in seiner Mitte völlig mit einander verschmolzen, gilt ihm jeder rein menschliche, wenn auch sinnliche Genuß als kostbare Gottesgabe, deren wir im Gedanken an den allgütigen Geber froh werden sollen, verwirft es die Unmatur, welche dem Fleische Unreinheit andichtet, setzt es den Sieg der Religion nicht in die feige Flucht vor der Welt, nicht in die unfruchtbare Versenkung in Glaubensstiefen, sondern in heilsames Kämpfen, Walten und Wirken inmitten der Welt, in Werke der Liebe gegen Gott und Menschen. Selbst die glühendste Sehnsucht nach seiner Vergangenheit konnte kein laßes, thatenloses Dahinbrüten hervorrufen, und während es mit heißer Inbrunst seine erloschene Herrlichkeit, die Ruine seines gesunkenen Tempels umklammert — verstand es dennoch, emsig und rastlos für Gegenwart und Zukunft zu bauen und das Auge offen zu halten über die zeitlichen und ewigen Bedürfnisse des heutigen und morgenden Tages. Und dieser praktische Sinn erwies sich stets als einer der Hauptschutzengel auf seinem verschlunge-

nen Pfade; denn er schützte nicht bloß sein Religionsleben gegen alles phantastische Wesen, sondern gab ihm auch die Mittel an die Hand, die Blöße des Feindes rasch zu seinem Vortheile zu nützen, für seine Erhaltung immer neue Waffen und neue Wege ausfindig zu machen, sein geistiges und materielles Kapital trotz der schweren Opfer an eben so gierige als zahllose Raubschaaren immer von Neuem in Sicherheit zu bringen und zu vermehren. Ja, die Idee ist im buchstäblichen Sinne sein Gott, das tiefe Lebensverständnis und die praktische Gewandtheit — sein Engel.

Nur noch eine Eigenthümlichkeit des jüdischen Geistes lassent uns erwähnen, er ist in hohem Grade zersetzend und auflösend und zugleich einigend und verkettend, unermüdet im Schaffen und Bauen. Auch diese Eigenschaften finden sich äußerst selten im Vereine. Kritische Geister sind fast ausschließlich von kaltem Verstande, geeignet, das Gewebe des Bestehenden in seine feinsten Fäden auseinanderzulegen, Vorhandenes aufzulösen, Netze zu zerreißen, nicht aber Neues zu gründen und zu schaffen, wozu eben zeugungsfräftige Wärme Noth thut, eine tiefe Gemüthlichkeit, der die bloße Verneinung, wenn sie auch auf Wahrheit beruht, niemals genügt. Menschen — um mich eines Beispiels zu bedienen — Menschen, welche Revolutionen machen, taugen selten zu Gesetzgebern; sie ergießen sich wie verheerende Ströme über faule Zustände, können aber in der Regel eben nur ausreißen, aber nicht pflanzen, nicht befruchten, ein Gedanke, den schon unsere alten Weisen tiefjinnig in einem herrlichen Bilde aussprachen, indem sie behaupten, die Zerstörung Sodoms und die Rettung Lots sei zwei verschiedenen Engeln aufgetragen worden, weil nicht ein und derselbe Engel zweierlei Botschaft verrichten könne, d. h. mit anderen Worten: die zerstörende Kraft wird nicht zugleich eine rettende. Es erfordert eine äußerst seltene Durchdringung und Versöhnung von Geist und Gemüth, um mit der einen Hand die Lüge zu geißeln, mit der anderen die von ihr geschlagenen Wunden zu heilen, gleichzeitig Schärfe und lindernden Balsam zu besitzen, ein Engel des Kampfes und des Friedens zu sein. Und Beides ist Israel im vollsten, höchsten Maße. Keiner weiß besser als der jüdische Geist die Geißel der Satyre über veraltete Zustände zu schwingen; sein ägender Witz und seine einschneidende Schärfe sind sprüchwörtlich geworden und haben schon manche Könige auf ihren Thronen zittern gelehrt. Wo er frei schalten und walten darf und natürlich auch den erforderlichen Grad von Bildung besitzt, da tritt er

völlig selbstständig auf, ohne nach den gewohnten Geleisen zu fragen, und der christliche Pietismus der Neuzeit führt schon seit mehreren Jahren bittere Klage darüber, daß die jüdischen Künstler einen völlig neuen, auflösenden Geist in das Kunstgebiet einschmuggeln und alle bestehenden Regeln über den Haufen werfen, ja, daß selbst getaufte Juden eine wahre Pest für die christliche Gemeinde und das Christenthum selber zu entchristlichen drohen. Und doch — welche ungemessene Gemüthstiefe innewohnt nicht wieder andererseits diesem Stamme! Welche unermessliche Kraft zu schaffen und zu bauen gerade auf dem idealsten Gebiete, auf religiösem Boden! Welche Kindlichkeit, welche Innigkeit, welcher heilige Drang, welche Liebe und Milde, welche Unmittelbarkeit der göttlichen Offenbarung findet sich nicht in seinem Schooße! Ein Mann des Krieges, wie kein anderer, des Krieges seit vielen Jahrtausenden und gegenüber von einer ganzen Welt — und doch wieder ein Fürst des süßesten Friedens; eine Dreschwalze, Berge zu zermalmen — und doch der riesigste Arbeiter an der Aufrichtung der Trümmer der Vorzeit, am zukünftigen Bau der Menschen, am Bethause für alle Völker! Ja, dieser Stamm und kein anderer ist zum Messias der Welt berufen und schon von Mutterleib aus, schon vermöge seiner eigenthümlichen natürlichen Anlage zu seinem hohen Berufe gerüstet! Es ist ein fremdartiges Element, aber ein solches, welches die Welt segnet und befruchtet, das zäh genug ist, niemals in die Völker aufzugehen, aber auch wieder weich genug, einst die Völker in seinen Schooß aufzunehmen! Amen.

XLIII.

Predigt

gehalten am Sabbath Parah 5619 (1859) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: 4. B. Moses 19.

Der soeben vernommene Ritus in Bezug auf die rothe Kuh galt im talmudischen Zeitalter als ein unergründliches Geheimniß, das selbst der Weisheit Salomons verschlossen blieb. Rabbi Jochanan ben Sakai wurde einst gefragt, ob es nicht wahrer Zauberei gleiche, eine Kuh zu schlachten, zu verbrennen, die Asche mit Wasser zu vermischen und einen mit wenigen Tropfen hiervon besprengten Unreinen rein zu erklären? und seine Antwort lautete: „Der Todte kann ebensowenig verunreinigen, als das Wasser reinigen. Gott hat befohlen und uns geziemt es, zu gehorchen, wie wenig wir auch seine Befehle zu ergründen wissen!“ Gleichwohl aber haben sich die Geister in späteren Jahrhunderten gar vielfach mit der Ergründung dieses Gesetzes beschäftigt, und wer erst weiß, daß auch bei verschiedenen heidnischen Völkern die Berührung eines menschlichen Leichnams als verunreinigend galt und ähnliche Reinigungsmittel angewendet wurden, der wird zugeben, daß es sich hier um einen Ritus handelt, womit die Lehre Moses ihre eigenthümlichen Ideen ebenso ausdrückt, wie der heidnische Cultus in ähnlichen Handlungen die seinen, daß auch dieses Geheimniß des Gottesgesetzes dem forschenden Geiste sich wohl erschließen könne. Und in der That! es ist nicht schwer, den Schlüssel zu finden. Es ist klar, daß am todten Körper nichts haftet, was an sich die Menschenseele verunreinigen könnte, und wenn der Leichnam, und insbesondere der menschliche, Verunreinigungskraft besitzt, so beruht dies auf folgenden Gründen: zunächst kann der Umgang mit dem Todten den sinnlichen Menschen leicht zur Geringschätzung, ja zur Verachtung des von Gott Geschaffenen führen und somit auch zur Schändung des göttlichen Namens, denn wer das Werk verachtet, schändet den Namen des

Meisters. Der in Sinnlichkeit Versunkene haftet nämlich überall an der Oberfläche der Erscheinungen, er sieht nicht, daß der Tod nur einen Ring bildet in der unermesslichen Kette wirkender Kräfte, die sich durch die Schöpfung dahinzieheth, er empfängt beim Anblicke des entseelten Leibes keinen anderen Eindruck, als den der Zerstörung und Vernichtung. Und war es vollends erst der Menscheng Geist, der in dieser entseelten Hülle einst wohnte, dann entringt sich seiner Brust die schwere Klage: „So endet des Menschen Leben, so versiegt schon nach wenigen Jahren dieser reizende und sturm bewegte Strom von Gedanken und Empfindungen, von Freuden und Schmerzen. Nichts, nichts hat der Mensch vor dem Thiere voraus — Alles ist eitel!“ Für ihn ist mit dem Glanze des Auges auch das erloschen, was daraus hervorglänzt, mit dem Donner der Leidenschaft auch der Donner des Gewissens entschunden. Daß auch der lebende Menschenleib fortwährend stirbt und ein anderer wird, daß kein einziges Atom unseres Leibes nach gewissen Zeiträumen mehr dasselbe ist, und der Mensch sich dennoch stets als dasselbe Wesen erkennt und also Etwas in uns wohnen müsse, was vom Leibe ganz verschieden und von keinem Wechsel und von keiner Umwandlung berührt wird, daß schon in dem einzigen Wörtchen „Ich“, welches der Erdensohn vom ersten Erwachen zum Selbstbewußtsein bis zum letzten Odemzuge spricht, ein unerschütterliches Zeugniß seiner ewigen Fortdauer liegt — dies Alles wird ihm vergeblich zugerufen, denn er glaubt an diese fortwährende leibliche Umwandlung, die er nicht unmittelbar sieht und empfindet, ebensowenig, als der Unwissende an die ununterbrochene Umdrehung der Erde, worauf er so fest und sicher steht. Erscheint also schon in dieser Hinsicht die möglichste Fernhaltung von Leichen geboten, so galt dem mosaischen Gesetze nach überdies der leibliche Tod als Sinnbild des moralischen Todes, der sittlichen Fäulniß, ein Sinnbild des Abfalles des leiblichen Lebens vom geistigen Leben, worin das Wesen der Sünde bestehet. Das Werk des Todes ist wohl nichts weniger, als eine Folge der Sünde — das ist eine rein heidnische Vorstellung — wohl aber ein Symbol, ein Spiegelbild der Sünde. Wer daher mit einer Leiche in Gemeinschaft trat, sei es durch unmittelbare Berührung oder durch das Zusammenweilen unter ein und demselben Zelte, der wurde dadurch, wenn auch keineswegs wirklich sittlich befleckt, doch das Sinnbild eines Sittlichbefleckten. Unser ganzer Ritus ist sonach ein Symbol der sittlichen Reinigung. Die rothe Kuh weist hin auf die thierische Lebenskraft im Menschen,

auf den im rothen Blute sitzenden **W**, den eigentlichen Quell aller sittlichen Unreinheit, das Feuer, worin die Kuh verbrannt wird, auf das Feuer des vom Sinai herabflammenden Gesetzes, worin die Seele von ihrem unreinen Wollen und Verlangen geläutert, rein gebrannt werden soll. In diesem Feuer soll eine Verschmelzung stattfinden zwischen Cedernholz, Ijop und dem rothen Faden, d. h. zwischen der stolzen, hoherhabenen Ceder des unsterblichen Geistes, zwischen dem schwachen, niedrigen und hinfälligen Ijop des Leibes und dem rothen Faden, der beide verbindet, dem Blutbade, welches die Lebenskraft, die Kette zwischen Geist und Leib einrahmt, eine Verschmelzung, in deren Folge wieder Friede und Eintracht in die zerrissene Seele einziehet und der Sittlicherkrankte wieder alles Heil findet. Die Handlung des Kuhverbrennens will also keineswegs einen Act der Verachtung, sondern den der Läuterung, der Rückkehr zur ursprünglichen Reinheit darstellen, und so wird die Asche, die vom Brande übrig bleibt, ein Sinnbild des geläuterten und wiedergenesenen Nephesch, der durch die wieder erschlossenen Springquellen und lebendigen Gewässer des gottgeborenen Geistes immer mehr der Macht des Todes sich entringt und zu neuem göttlichen Leben emporringt. Es ist demnach nicht mehr auffallend, daß der mit solchem Wasser Besprengte wieder ebenso symbolisch rein wurde, als ihn die Berührung des Leichnams symbolisch unrein gemacht hatte. Wozu aber diese ganze Erläuterung? — höre ich fragen. Hat dieses Sinnbild für Israël nicht schon Jahrtausende alle Bedeutung verloren? Wohl, Freunde! das Sinnbild, nicht sein Geist, seine tief sinnigen Gedanken. Das Gesetz von der rothen Kuh selber können wir füglich eine Leiche nennen, an die wir uns nimmermehr klammern wollen, wie die sogenannte Orthodorie, die an die Wiederauferstehung auch dieser Leiche glaubt, aber der hohe Gottesgeist, der einst in diesem Gesetze gewaltet, er schwand nicht mit dem Leibe und soll vielmehr heute noch seine schützenden Schwingen über uns ausbreiten, und so wollen wir auf Grund unseres Textes über die unerläßlichen Bedingungen der sittlichen Reinigung nachdenken. Diese Bedingungen lauten: „Suche, o Mensch, den Quell aller Sittlichkeit in Gott, dem Allerheiligsten, und das Gesetz der Sittlichkeit in deinem Innern, erkenne das ewige Leben deines Geistes und die angeborene Sündenlosigkeit deines Leibes.“

Das Wesen der Sittlichkeit ist bereits genannt worden. Es bestehet im innigen Einklange zwischen den vergänglichen Trieben des Leibes und den höheren Neigungen des Geistes, im Frieden zwischen dem Thiere und dem Engel im Menschen, wonach das wallende Blut das Verlangen nach dem Bösen bewältigt und nichts Anderes will, als was der göttliche Wecker und Mahner, die Stimme des Gewissens gebietet. Soll aber ein solcher Einklang erzielt werden, so muß vor Allem der Quell der Sittlichkeit in Gott, dem Allerheiligsten, gesucht werden. Die erste priesterliche Handlung in Bezug auf die aus dem heiligen Kreise des göttlichen Lagers herausgetretene rothe Kuh ist das Sprengen ihres Blutes gegen das Stiftgezelt, gegen מִזְבֵּחַ שְׂמֵרָה die Lagerstätte der göttlichen Herrlichkeit. Und so ist auch die Wiedergenesung des kranken, von der Sünde besleckten Nephesch durch das Hinwallen und Hinflammen unseres Blutes nach Gott, dem Ur- und Vorbilde aller Heiligkeit, bedingt. Gott und Gott allein — so lautet die Lehre des Judenthums — bildet den unerschütterlichen Grundpfeiler aller Moralität. Auf ihn müssen wir blicken, um dem Wogen und Stürmen böser Leidenschaften Trotz bieten zu können. Ohne dieses hochehrhabene Vorbild läßt sich auch nicht von Ferne an ein bindendes Sittengesetz denken, wie viel auch die Lügenpropheten von einer sich selbst stützenden und tragenden Sittlichkeit zu prahlen wissen. Es ist eitel Lug und Trug von einem Vernunftgott zu schwätzen, der seine Gesetze von sich selbst und von keinem höheren Wesen empfängt. Ist meine Vernunft mein Gesetzgeber, mein höchster Herr und König, waltet über diesen zahllosen und ewig kreisenden Sonnen und Welten kein höherer, schrankenloser und allweiser Gebieter, der uns einen Funken seiner Weisheit verliehen; hat — wie die phrasenreiche Hohlheit behauptet — dieses Riesenall mit all' seinen Myriaden und Myriaden Wesen sich selbst sein Gesetz, seine wundervolle Ordnung gegeben und ebenso der Mensch, in dem dann komisch klingend genug der blinde Naturgott ein sich selbst erkennendes und seinen eigenen Schöpfer überragendes Wesen hervorgetrieben hätte — wer will dann noch von der Verbindlichkeit und Unverletzlichkeit eines Sittengesetzes reden, wer kann, wer darf mir dann gebieten, nicht Alles das zu wollen und zu vollführen, wonach die thierischen Triebe drängen? Bin ich doch mein eigener Gott, mein eigener Richter und Gesetzgeber; und wenn in diesem Gotte ein Kampf stattfindet zwischen Gesetz und Gesetz, zwischen Trieb und Trieb, zwischen Blut und Geist, und die eine Macht zum Bösen die Hand des Diebes und Mörders waffnen,

die andere lähmen will — wer anders soll entscheiden, als der eigene Wille, wer anders Recht behalten, als die Gewalt, die eben den Sieg davonträgt? לל דאלים נבר Der Stärkere bewältigt den Schwächeren, wie der Wolf das Lamm verschlingt. Das wäre dann das ganze Naturrecht, die ganze Moral! Darum weg mit diesem Luft- und Wahngebilde! Nicht ich habe mir das Gesetz der Lebensheiligung gegeben, sondern ein heiliger, vollkommener und unergründlicher König der Welten hat mir es eingegraben! Sein Wille flammt in meinem Geiste, seine Stimme donnert oder lisfelt in meinem Gewissen, und ihm muß ich frei gehorchen, wie ihm ohne Freiheit gehorcht der glänzendste Seraf im Himmel und der niedrigste Wurm im Staube. Warum er in mein Herz dieses und jenes Gebot als heilig und unverbrüchlich gepflanzt, dies kann ich ebensowenig ergründen, als warum der Magnet das Eisen anziehet. In seinem letzten Grunde bleibt uns allerdings das Moralgesetz, wie das Naturgesetz ewig ein unenthüllbares Geheimniß, aber es genügt, in beiden ein Gottesgesetz zu erkennen, wovon wir das Eine nicht überschreiten können, das Andere nicht überschreiten dürfen, es genügt zu wissen, daß durch seinen ewiglebendigen Odem in mir sein ewiglebendiges Gebot zu mir redet, und dann vor seinem unerforschlichen Willen in den Staub sich beugen, auf sein Geheiß dem heiß waltenden Blute, wenn es Böses gebären will, Zaum und Zügel anzulegen, das untergeordnete thierische Leben im Dienste des ihm ähnlichen Geistes zu beflügeln und so aus dem rothen Faden selber einen königlichen Purpurschmuck für den sieggekrönten Gottessohn zu bereiten.

מדה ישרא "

Wie aber die sittliche Reinigung erfordert, den Quell der Sittlichkeit in Gott zu suchen, so nicht minder, das Gesetz der Sittlichkeit außer, sondern in unserem Innern zu suchen. Die Vernunft ist nicht unser Gesetzgeber, aber unsere Gesetztafel. Das Gebot stammt nicht aus unserem Geiste, sondern aus Gott, aber Gott hat uns sein Gebot auf keinem anderen Wege als durch Vermittlung unseres Geistes geoffenbart. Es ist kein Fremdes, Außerer, als ein Joch Auserlegtes, das irgend Etwas von uns fordern könnte, was unserem vergänglichen oder höheren Wesen einen widernatürlichen Zwang aufbürdete oder was auch nur in diesem Wesen nicht schon in leuchtenden Zügen geschrieben stünde. Die rothe Kuh, sie konnte erst dann zur Bereitung des Reinigungsmittels dienen, wenn kein Joch auf sie gekommen. Und so darf nimmer schon das thierische Leben im Menschen, worauf sie hinweist,

und noch viel weniger das uns innewohnende höhere Geistesleben im Namen des Gottesgesetzes gewaltsam unterjocht werden zur vermeintlichen Reinigung und Heiligung. Es liegt jetzt nicht in meiner Absicht, die Unmöglichkeit einer widervernünftigen und außernatürlichen Gottesoffenbarung nachzuweisen, nur davon will ich sprechen, wie der Mensch beim Glauben an eine solche Offenbarung allen sittlichen Grund und Boden unter seinen Füßen verlieren kann, gar keinen Maßstab mehr für das Moralisch-Gute und Böse besitzt und Gefahr läuft, in den tiefsten Pfuhl des Lasters zu versinken, um Gottes Ehre und Ruhm zu verkünden. Gilt mir das Gottesgesetz als ein von Außen Vererbtes, auf eine wunderbare Weise vom Himmel Herabgefallenes, dann hat natürlich meine Vernunft, meine Menschlichkeit nicht mehr das Allergeringste in seinem Betreffe mehr mitzusprechen, dann mögen sich mein Herz und mein Fleisch auf das Heftigste dagegen sträuben und empören — hilft nichts! Gott — so lautet dann die Losung — Gott kann Alles befehlen und für Alles Gehorsam fordern, wenn es auch ein Raub und ein Mord wäre. Wer will seiner Macht Grenzen setzen, wer seiner Allweisheit und seiner Herrlichkeit vorschreiben, was gut und was böse, was wahr und was falsch? Sein Wort erging an diesen oder jenen Propheten — und was gilt diesem Worte gegenüber dein Einmaleins oder selbst der entsetzliche Schrei deines Gewissens! So, Geliebte, so haben die Menschen Jahrtausende lang argumentirt und so argumentiren sie heute noch im Wahnglauben an ein außer uns vorhandenes Gottesgesetz, so haben sie die Religion zum Tummelplatze der tollsten und widersinnigsten Lehrsätze und der gräulichsten Frevel gemacht, so haben sie Ströme unschuldigen Blutes vergossen und Tausende von Scheiterhaufen angezündet, um ihre rauchenden dampfenden Flammenopfer Gott zum Wohlgeruche emporsteigen zu lassen, so haben sie nicht selten für wahnwitzige Dogmen den Mordstahl in Millionen Herzen getaucht, ohne den Säugling an der Mutterbrust oder den Greis, hinkend an seinem Stabe, zu schonen, so haben sie Gott Alles befehlen lassen, was die wildesten Leidenschaften und der elendeste Priestertrug ihnen dictirten, und als Reinigungsmittel die Asche verbrannter Menschen in ihr Sprengwasser gemischt und ganze Thürme von erschlagenen Kettern errichtet. Hat nun dies Alles die Religion verschuldet? Nein und tausendmal Nein! Die Märchen haben es verschuldet, die für Religion ausgegeben wurden, die Hirngespinnste, die als Himmelsleiter galten und noch gelten, die Losgeriffen-

heit der Religion von der göttlichen Offenbarung im Menschen, die Bekenntnisse, welche aller Erkenntniß widerstreiten, die von unserem Lehrer Moses scharf bezeichnete Wundersucht, welche Gottes Gesetz, das dem Menschen so nahe liegt, daß du es mit Mund und Herzen mittheilen kannst, vom Himmel herabgeholt wissen will. So und nur so ist die Religion, die uns ein Eden auf Erden, einen Himmel im Herzen bereiten will, zur Menschengeißel geworden, zur grimmigen würgenden Hyäne, zum Ungethüm der Wüste. Räumt sie hinweg die riesigen Felsen der Lüge von der ewig frischen Springquelle des Geistes, lasset seine rauschenden ewiglebendigen Fluthen das Wort des Ewiglebendigen wieder in die tauben Ohren donnern, die gewaltigen Dämme niederreißen und über die Leichenfelder vermoderter Anschauungen sich ergießen — das sind die ächten Sprengwasser, welche die Welt wieder reinfegen können von ihrem Unflath und ihren Schandgötzen, daß wieder Leben hervorblühe aus den gesprengten Gräbern, der Myrthen-duft der Liebe und der Wahrheit aus den häßlichen Leichengerüchen des Irrwahns und der Verfolgung, ein neu verjüngtes und von wahrer Gottesbegeisterung durchdrungenes Geschlecht aus der Asche verbrannter Menschenopfer. Unsere Alten sagen sinnig: **תבא פרה ותכפר על מעשה עגל** — die rothe Kuh sei die Mutter des goldenen Kalbes und darum sollte die Mutter sühnen, was der Sprößling verschuldet, und der Nephesh, der die Sünde erzeugt, kann sie wieder tilgen durch die Rückkehr zum Allerheiligsten, aber die Kuh ist eine פרה סוררת geworden, störrig und verwildert, und hat statt des einen goldenen Kalbes Tausende von Götzen geboren, weil sie sich vom Geiste, dem Sohne Gottes, losgerissen und Bündnisse geschlossen mit fremden Göttern. Da gibt's keinen andern Ausweg, kein anderes Heilmittel, als — wie es Moses mit dem goldenen Kalbe gethan — die Götzen zu zerreiben, den Staub von den מים חיים, den unverfügbaren Lebensströmen verschlingen zu lassen, die in und um uns herwogen und worüber Gottes Geist trotz aller menschlichen Verkehrtheit ewig seine schützenden Schwingen ausbreitet. Aus diesem Wasser wird die kranke Menschheit wieder Heil trinken, einen neuen Geist schöpfen, eine Religion, die nicht in versteinerten Herzen, sondern in menschlich fühlenden Herzen wohnt und welche die von falschen geistlichen Hirten auseinandergesprengten Menschenheerden unter dem Einen großen Hirten sammelt, der die Sterne weidet, daß das Zertrümmerte wieder ganz werde und die verödete Erde wie der Garten Eden! Amen.

XLIV.

Predigt

gehalten am Sabbath Hachodesch 5619 (1859) im Tempel der Har-Sinai-Gemeinde zu Baltimore.

Text: 2. B. Moses 12, 2.

Wir stehen, m. A., nunmehr im Monate Nisan, im Festmonde der Erlösung Israels, auf deren Feier uns vier Sabbathe vorbereiten sollen mit den Namen Schekalim, Sachor, Parah und der heutige Hachodesch. Reich sind die religiösen Gedanken, die sich an diese Vorläufer des Pesachfestes knüpfen. Das Schekel für's Heiligthum, der Kampf gegen Amalek, die Reinigung von der Gemeinschaft mit dem Todten und die aus dem Grabe hervorsprossende Blüthe der Erlösung, der Jubel des Geistesfrühlings hinter der Dede winterlicher Erstarrung — so heißen die hocherhabenen Ideen der vier sogenannten guten Sabbathe. Haben wir nun auch einige derselben bereits beleuchtet, so dürfte es dennoch zweckmäßig erscheinen, sie im Zusammenhange zu überschauen und zu einem viertheiligen Feststrausse zusammenzubinden, ähnlich dem Feststrausse der Sukkothfeier, und als Brautschmuck anzulegen für den Gedächtnistag der Vermählung zwischen Gott und Israel. Freilich werden gar manche Trauerklänge die Anlegung dieses Festschmuckes begleiten müssen, denn nur eine Braut, deren Treue und Liebe wie Gold glänzt und leuchtet, kann sich mit froher Seele für ihren Ehren- und Freudentag rüsten, und in unserer Mitte — gestehen wir's offen — ist eine solche Treue, eine solche Liebe mit nichten vorhanden. Aber auch die Trauer hat ja ihr Gutes in der Welt und vor Allem die sittliche Trauer; denn sie ist bei aller Selbstversunkenheit immer noch ein merkliches Zeichen sittlichen Lebens, und wohl dem, der noch Schmerz empfindet beim Gedanken an seine Pflichtvergessenheit. Als Israel in wahnsinnigem Jubel um das goldene Kalb herumsprang, da war es krank, schwer krank vom Kopf bis zur Fußsohle; da kam Moses im flammenden Zorne vom Berge hernieder und zerrieb ihren

elenden Goldgötzen, und ein unsägliches Weh ergriff das ganze Volk über die begangene Bundesbrüchigkeit, die so unheilvoll in den Lauf seiner Geschichte eingegriffen, und erst mit diesem Weh begann der Schimmer seiner Wiedergenesung. Es konnte die Folgen seiner unheilvollen That allerdings nicht mehr aufheben; denn von diesem Augenblicke an stand es unerschütterlich fest im Geiste des großen Führers, daß mit diesem Geschlecht Nichts auszurichten sei, daß es in der Wüste aussterben müsse und erst aus seinem Grabe Heil und Segen hervorsprießen könne; aber die Zukunft schien doch gesichert; aus dem Schooße von Eltern, die den eigenen Zwiespalt mit Gott tief beklagen, konnte und mußte eine bessere Generation entstehen, ein Geschlecht, das mehr Kopf und mehr Herz besitzt, die höchsten Schätze der Menschheit in sich zu tragen und zu nähren. Im Hinblick auf die Zukunft ein solches Gefühl des Zwiespaltens in der Gegenwart zu erzeugen — ach! das ist Alles, was auch die heutigen treuen Führer in Israel zu erzielen hoffen dürfen. Mit diesen von der Kette losgerissenen Sklaven, die das alte Judenthum mit Füßen treten, ohne das neue zu begreifen und zu wollen, ist Nichts, Nichts anzufangen, sie mögen sich Orthodoxe oder Reformer nennen, und Alles, was geschehen kann, besteht darin, ihnen das traurige Bild ihres Sklaventhums vorzuhalten. So wollen wir denn jetzt in Bezug auf die vier Sabbathe die Beschaffenheit unserer religiösen Zustände im Leben, in der Gemeinde, in der Schule und im Hause betrachten.

Unser Leben sei vor Allem dem Gotteskampfe geweiht! Dies ist der Grundgedanke des Sabbath Sachor und darauf hin weist schon unser Name Israel — Gotteskämpfer. Wie Moses Krieg führte mit Amalek, der ohne alle besondere Veranlassung und eben nur aus Haß gegen das Gottesvolk Israel auf dem Wege überfiel und die Nachwankenden, die Müden, Ermatteten und Wehrlosen erschlug; wie er, der greise Prophet, auf dem Gipfel der Anhöhe den Stab Gottes empor schwang und treu aushielt bis zum Untergang der Sonne, um den Sieg für sein Volk zu erringen; wie er endlich nach errungenem Siege, wohl wissend, daß die Saat Amaleks, die Saat des Bösen, nicht so rasch getilgt werden könne auf Erden, die Hand feierlich zum Throne Gottes erhob mit dem Schwure, daß dieser Kampf gegen Amalek in Israel sich fortpflanzen solle von Geschlecht zu Geschlecht — so sollen und dürfen auch wir nicht ermüden, gegen alles Gemeine, Niedrige und Unsitliche zu Felde zu ziehen, nicht ermüden, den Berg Gottes hinan-

zuklappen und dort sein heilig' Banner hoch zu erheben, wenn unten in den Niederungen die Lüge und die Eigensucht, die Vergötterung des lieben Ich oder todter Formen und Buchstaben sich breit macht, so sollen und müssen auch wir — selbst wenn eine Sündfluth die ganze Welt überschwämme — unerschütterlich feststehen im Vertrauen auf den endlichen Sieg der Wahrheit und der Gerechtigkeit und daher auch nimmer wanken und nimmer zagen im heißen Ringen für dieselbe, in der Verfolgung unseres hohen israelitischen Berufes. Unser ganzes Wollen und Empfinden, Handeln und Wandeln, Reden und Thun sei rein und fleckenlos, ein leuchtendes Bild der Gottestreue. In jedem unserer Schritte und Tritte zeige sich der edle Charakter, die biedere Gesinnung, die fromme Begeisterung für das Rechte, Wahre und Gute, der Sohn Gottes. Das Verhalten eines jeden Israeliten sei der Art, daß die Völker staunend rufen: „Es gibt kein Volk, das so weise und seinem Gott so nahe wäre, wie dieses Volk.“ Das war der Ehrgeiz, den Moses seinen Stammesgenossen, den Trägern der Offenbarungsschätze einpflanzen wollte. Ist dies nun das Bild auch unseres Lebens? Ach nein! Geistige und moralische Verkrüppelung ist an der Tagesordnung. Die Niedrigkeit und die Gemeinheit, der Humbug, die Lüge und die Heuchelei ist es, welche überall an die Spitze sich drängt, die Siegespalme davonträgt. Was Religion, was Ueberzeugung, was Charakter? Dies Alles gilt Nichts. Selbstherrlichkeit ist die Losung und Geld und Genußsucht — das, ach, das sind deine Götter geworden, Israel! Den wilden Leidenschaften die Zügel schießen lassen und Gutes und Edles mit frecher Miene zu Boden treten — das nennen sie Freiheit. Schinken essen, das nennen sie Reform des Judenthums; die Männer des Fortschritts lästern und dabei alle Gebote der Thora mit Füßen treten — das nennen sie Orthodoxie! Und wißt ihr, wen sie Amalek nennen? Den, der ihnen die Wahrheit sagt!

Und wie steht's um die Gemeinde? Man wird nach der bisherigen Schilderung schon zum Voraus kein günstiges Bild erwarten. Innige, herzliche und begeisterte Theilnahme am Gemeindeleben — das ist die Seele des Sabbath *Sche kalim*. Jeder Israelite sollte nach dem Worte Gottes sein halbes Schefel, eine gewisse Steuer bringen — ursprünglich für den Aufbau des Stiftgezelttes, später für die Gemeindeopfer und zur Ausbesserung der Lücken und Schäden am Heiligthum. Keiner, auch der Arme nicht, sollte zurückstehen da, wo es gilt, ein Lösegeld für die Seele zu bringen, die allgemeinen höchsten Güter zu

schützen, im Interesse der priesterlichen Gesamtheit zu opfern. In Moses Zeiten war eine solche Kopfsteuer mit jeder Volkszählung verbunden und so konnten mit den Köpfen zugleich auch die Herzen gezählt werden. Die Gemeinde — sie war zu allen Zeiten der Mittelpunkt des religiösen Lebens in Israel, der Nahrungsquell, woraus alle Glieder Heil und Leben tranken; sie ist es, welche das Judenthum durch die Jahrhunderte hintrug und aus zartem Keim zum mächtigen Baume großzog; sie ist es, woraus jene unerlöschliche Begeisterung floß, die zu unseren unvergleichlichen Psalmen entflammte, wie zu den bewunderungswürdigen Thaten des jüdischen Opfermuthes. Was hätte auch aus einer solchen Minorität, noch dazu zersplittert unter allen Nationen der Erde, ohne das starke und lebendige Gefühl der Zusammenhörigkeit werden sollen? Längst wäre sie in Stäubchen zerflogen. Der Vereinzelte vermag wenig oder gar nichts, während eine fest und innig zusammenstehende Gesamtheit, wenn auch noch so winzig, im Dienste des Rechts und der Wahrheit Wunder verrichten kann. Wie steht's nun aber um unser Gemeindeleben? Schlimm, sehr schlimm! Tausende mögen von einer Gemeinde gar nichts wissen; es sind kühne und freie Geister, die sich selbst genügen. Die Natur, sagen sie, sei ihr Tempel; darunter verstehen sie aber in der Regel — den Umfang ihres Leibes; Himmel und Erde — sagen sie — singen ja Tag und Nacht Hallelujah, und dies ist gewiß eine große Wahrheit, aber bei ihnen liegt doch nur der Gedanke im Hintergrunde, Himmel und Erde wären sehr wohlfeile Sänger, die nicht einmal ein halbes Schefel, ja keinen einzigen Cent kosten. Und doch — wenn jene verhängnißvolle Zeit herannaht, da die Töchter des Gefanges, wie Koheleth spricht, verstummen, da die Hüter des Hauses zittern und die Starkeu sich krümmen und der Mensch hinzieht in die ewige Heimath — da ergreift auch sie ein unsägliches Weh, eine unaussprechliche Sehnsucht nach der Gemeinde, und sie wollen im Tode mit denen vereint sein, von welchen sie im Leben nichts wissen mochten. Arme Seelen! Ich verdamme euch nicht, aber ich bemitleide euch und noch mehr — eure Frauen und eure Kinder! Tausend Andere gehören zur Gemeinde, ohne aber von ihren Institutionen Gebrauch zu machen; in ihnen ist das religiöse Gefühl wacher und lebendiger, aber doch nur wie ein Funken, der unter der Asche glimmt; sie betrachten die Religion als eine Art von nothwendigem Uebel und sie lassen Gott alle drei Monate einmal bei sich eintreten, um die Gemeindeabgaben zu fordern, wie einen Hausherrn, der die Mieth-

eintreibt; im Uebrigen aber wollen sie ungestört bleiben von jeder religiösen Zubringlichkeit. Das sind in der Regel sehr ruhige Mitglieder — ruhig wie das Grab. Die Gemeinde mag beschließen, was sie nur immer will. Was sollte sie denn auch eigentlich fesseln? Die Idee? Ach! was ist denn das für ein kurioses Ding — eine Idee! Die Mission Israels? Die besteht ja nur im Geldmachen! Die Reform des Judenthums? Thorheit! Als ob man nicht auch außerhalb der Gemeinde seinen Schinken sich recht gut schmecken lassen könnte! Das sind die Zustände in unseren Gemeinden! Ich übertreibe nicht, ich verkenne keineswegs, daß wir Gottlob noch viele gesinnungstüchtige und überzeugungstreue Männer und Frauen zählen, aber es wäre thöricht und gefahrvoll zugleich, die Schäden und Risse zu überkleistern, die vielen faulen und wunden Stellen mit Schönplästerchen zu bedecken.

Nun komme ich an die Schule, deren Wichtigkeit Sabbath Parah uns darstellt. Die rothe Kuh — ihr wißt es — sie weist hin auf die thierische Lebenskraft im rothen Blute, die dem göttlichen Heiligthum geweiht werden soll. Daß sie aber noch fehllos und noch kein Joch getragen haben soll, kann nur als Andeutung der heiligen Verpflichtung gelten, schon frühzeitig das Thier im Menschen Gott zu weihen, schon im Kinde, das noch rein und fehllos, noch frei vom Joch befleckender Leidenschaften. Eine Gemeinde ohne Religionschule ist ein Körper ohne Seele. Die Schule ist die eigentliche Pflanzstätte des Judenthums und namentlich der mächtigste Hebel für das geläuterte Judenthum; sie hat die hohe Aufgabe, das kindliche Gemüth schon für unsere erhabene Gottesidee und für unsere hohe Sendung, für alles Wahre, Edle und Gute zu entflammen, ihm schützende Engel für die klippenreiche Reise mitzugeben und mitten in diesem Wüste von Unwissenheit und Gemeinheit, von religiöser Verkünderung und Entsittlichung edle, an Geist und Herz gebildete und für das Judenthum der Zukunft glühende Israeliten zu erziehen, die uns und der Republik zum Stolze und zur Zierde gereichen können. Und nun frage ich noch: sind unsere Religionschulen wirkliche Erziehungsanstalten, und wenn sie es sind — weiß man ihren Werth zu schätzen? Nein! die Kinder sitzen zu Gericht über ihre Lehrer; die kleinste Züchtigung gilt als ein Majestätsverbrechen, das sofort mit dem Austritt aus der Schule, wo nicht mit Schlimmerem bestraft wird. Man hört Eltern hundertmal klagen über die Mühen, welche die Erziehung der eigenen Kinder kostet und denkt auch nicht von ferne an den saueren Schweiß, den erst die geistige Erziehung

fremder Kinder kostet. Eine bloße Laune reicht oft hin, Vater und Mutter den Lieblingen ihres Herzens gegenüber die Geduld verlieren zu lassen — und dem Lehrer soll selbst der ärgsten Verstocktheit seiner Zöglinge gegenüber der Faden der Geduld niemals reißen. So wird in den zarten Sprößlingen ein übermäßiges Unabhängigkeitsgefühl genährt, das sie gar bald mit Geringschätzung gegen alles Geistige und Moralische, und mit Frechheit gegen ihre Erzieher und Wohlthäter, nicht selten die Eltern mitbegriffen, erfüllt. Und kümmern sich denn die Väter und Mütter überhaupt noch darum, ob ihre Kinder in dieser oder jener religiösen Ueberzeugung erzogen werden? Nicht im Mindesten! Viele halten es nicht einmal der Mühe werth, unsere sonntägige Religionschule von den Ihrigen besuchen zu lassen.

Und im Hause endlich — steht's da vielleicht besser um die religiöse Pflege? Das Haus zum Heiligthum, zum Gottestempel zu machen — das ist der Grundgedanke des Sabbath Hachodesch. In den Häusern, im Familienkreise sollte das Paschlamm, das Ueberschreitungsopfer verzehrt werden; denn Gott hat ja Israels Häuser bei der allgemeinen Plage Aegyptens verschont und sie dadurch nicht minder, wie die Erstgeborenen in denselben, sich zum Eigenthum geweiht. Hier in der eigenen Hütte, unter dem eigenen Obdache, wo der Mensch gleichsam als unumschränkter Gebieter sich erkennt, hier vor Allem soll der Israelite vor seinem Gotte sich beugen und mit David bekennen: „Alles, o Herr, was ich bin und was ich besitze, es kömmt von Dir.“ Hier, da er sich zur Arbeit rüstet und von der Arbeit ausruht, da er aus dem Getümmel der Welt, aus dem heißen Lebenskampfe immer wieder von Neuem zu sich und den Seinen zurückkehrt, wo sein Jubel und seine Klage die empfänglichsten Herzen findet und sein Inneres am Meisten sich herauskehren darf — hier muß er sich besonders erfüllt zeigen von dem, das allein Früchte verleihen kann unserem Fleiße und Kraft zum Kampfe, der jede unserer Regungen und Empfindungen kennt und mit dem allsehenden Auge bewacht und dessen Stimme wir immer am lautesten vernehmen, wenn wir das Ohr an das eigene Herz lauschend hinhalten. Und wo sonst gäbe es noch überdies so oft Gelegenheit, Gottes liebevoller Gnade zu gedenken, wie im Hause mit seinen zahlreichen leiblichen und geistigen Segnungen? Und im alten Israel waren in der That die Häuser — Gotteshäuser, worin Väter und Mütter ohne Unterlaß das heilige Opferfeuer eines frommen, gottergebenen Sinnes wohnten — beim hellen Sonnenschein des Glückes, wie in der

finsternen Nacht des Unglückes. Gott war da immer der erste und letzte Gedanke, und sein Lob durfte nimmer fehlen, nicht beim Aufstehen und nicht beim Niederlegen und nicht bei irgend einer Stärkung durch Trank und Speise. Und eben diese religiöse Weihe war es, die namentlich an Sabbathen und Festtagen einen unaussprechlichen Zauber über das Familienleben ausgegossen und die es nur begreiflich macht, wie unsere Voreltern unter dem schmachvollsten Drucke und oft während der Feind außen vor der Thüre auf der Lauer stand, um Tod und Verderben in die Hütte Gottes zu schleudern, wie sie da noch besonders an den ersten Beschnächten Jubel- und Freiheitslieder im Angedenken an das erlöste Israel singen konnten. Wie die Sachen jetzt stehen, das wissen wir Alle. Der Segen ist gewichen aus den Häusern, das Familienleben entsetzlich verödet. Das freie Israel hat die Freiheits- und Jubel- und Dankeslieder verlernt. Man singt immer nur ein und dasselbe wohlbekannte Lied, das Geschäft ist der Eine Alles verschlingende Gedanke, der die Geister wachend und träumend, beim Aufstehen und Niederlegen, an Sabbathen, Fest- und Wochentagen in Anspruch nimmt. Woher sollte man da noch Raum für die Hausandacht, für ein Wort des Dankes an den Spender alles Guten gewinnen? Früher hat man sich über die Form des alten Gebets beklagt. In unserem Gebetbuch ist diesem Bedürfnis abgeholfen worden. Was hindert euch nun, euren Familien den so lang entbehrten Segen wieder zu erobern und z. B. den alten Sederabend in der neuen verklärten Gestalt wieder aufleben zu lassen? Oder dünkt ihr euch wirklich zu aufgeklärt für solche Feier? Könntet ihr in der That so verblindet sein, nicht einzusehen, daß es gar nichts geistig Erhabeneres geben kann, als die Erscheinung eines Stammes, der alljährlich eine, vor mehr als drei Jahrtausenden errungene Freiheit feiert? Doch ich zage nicht! Israel ist selbst in seiner Gesunkenheit immer noch eine so wunderbare Erscheinung und noch so reich an edlen Kräften, daß es ein Verbrechen wäre, an seiner Zukunft verzweifeln zu wollen. All' das Nede, Wüste, Häßliche und Verzerrete, das auf der Oberfläche umhertreibt, darf uns nicht blind machen wollen gegen das, was sich in der gegenwärtigen Uebergangsperiode in der Tiefe weltgestaltend in unserer Mitte vorbereitet. Das jetzige Geschlecht — ich wiederhole es — wird in der Wüste sterben und niemals über den religiösen Zwiespalt und die religiöse Verödung hinauskommen; aber die nach uns Kommenden werden das gelobte Land erreichen, die Früchte unserer heißen Kämpfe genießen; aus der Zertrümmerung wird und muß

Großes hervormachen, und wohl dem, der die Zukunft vorbereiten hilft. Mögen ihn Hunderte von Böbelhaufen lästern — er und sein Wirken ist von Gott gesegnet; er streuet seine Saat nicht in den Wind, sondern hilft in der Wüste ein Eden bereiten, woraus vier Ströme in's Leben, in die Gemeinde, die Schule und das Haus befruchtend sich ergießen! Amen.

XLV.

Predigt

gehalten am Sabbath im Januar 5634 (1874) im Tempel der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: 4. B. Moses 6, 23.

Zu den köstlichsten Kleinodien, die Israel seit Jahrtausenden sich und der gesammten Menschenwelt aufbewahrt, gehört der dreitheilige Priestersegens, ein Segen, der nie fehlen darf in unseren gottesdienstlichen Versammlungen und eine reichliche Fülle von Kraft und Muth und Trost spendet bei allen schwierigen Unternehmungen, gefährvollen Wanderungen, auf allen verhängnißvollen Scheidewegen, so wie er aus unserer Mitte hinausdrang unter alle gebildeten Völker. Er enthält nur wenig Worte, aber sie bilden eine Perlenkette, deren Glanz dazu berufen ist, die tiefste Finsterniß zu erhellen, die stürmisch bewegte Seele zu säufstigen und in der Stunde schweren Lebens- und selbst Todeskampfes die Schatten der Angst in die Flucht zu treiben. Die sechzig gewaffneten Helden, welche nach dem Hohen Liede vor Salomos Lagerstätte Wache hielten, sie sind nach der sinnigen Erklärung unserer Alten die sechzig Buchstaben des Priestersegens. Und wer zählt die Gotteshelden, die diese Helden in Israel auf seinen leidenschweren Wanderzügen schufen? Wer zählt die Millionen, die unter dem Einflusse dieses Segens den Angriffen des Schicksals und der Versuchung Trotz boten und zwischen jähen Abgründen fest und sicher dahinzuschreiten wußten? Wer zählt die Väter und Mütter, die mit dieser Segnung des in die Fremde hinausziehenden geliebten Kindes dem Scheidenden und sich selbst das gepreßte Herz erleichterten und den drückenden Alp in eine Hoffnungsschwinge verwandelten? Es verdient daher sicher unsere volle Aufmerksamkeit, den wahren Inhalt dieses Segens zu erforschen. Dieser Inhalt umfaßt den ganzen Menschen in all seinen verschiedenen Bestandtheilen und bewährt von Neuem die Eigenthümlichkeit des mosaischen Gesetzes, alles rein Menschliche mit liebender

Obhut zu umschlingen. Er bestehet aus drei Theilen, wie das menschliche Wesen selber, das zusammengesetzt ist aus *גוף נפש ונשמה*, aus Leib, Geist und einer thierischen Lebenskraft, die das Band zwischen Beiden bildet und ohne welche alle Gemeinschaft zwischen dem an sich todten Leibe und dem ewiglebenden Geiste aufgehoben wäre.

Der erste Theil lautet: „Gott möge dich segnen und bewachen.“ Schon unsere Alten erblickten hierin eine Segnung an leiblichen Gütern, an dem, was das zeitliche Leben erhält, schmückt und verschönert, vor Allem an Kraft und Gesundheit, dann an den erforderlichen Erhaltungsmitteln *במזון* *יברכך* und endlich an blühenden Kindern, der Eltern Hoffnung, Stolz und Zierde. So wird Israel an einer anderen Stelle ausdrücklich verheißen: *ברוך פרי בטןך ברוך פרי ארמתך* „Gesegnet sei die Frucht deines Leibes, die Frucht deines Bodens und die Frucht deines Viehes.“ Die falsche Religiosität heuchelt Gleichgültigkeit gegen die leibliche Wohlfahrt, indem sie die ganze Leiblichkeit als eine unreine, satanbefleckte betrachtet wissen will. Moses Lehre verwirft solche heuchlerische Unnatur, sie schätzt und würdigt das leibliche Leben als Gefäß des geistigen Lebens und erkennt in Allem, was dasselbe nährt und erquickt, einen Ausfluß der göttlichen Guld, ein von Gott uns zugemessenes und darum Heiligzuhaltendes; sie warnt uns davor, wegen des Mittels das Ziel nicht zu vergessen, nicht nach Anhäufung von irdischen Schätzen, nach goldenen Bergen zu streben und das ganze Dichten und Trachten an das Vergängliche, Staub und Moder Anheimfallende zu hängen, aber Brod zu essen, Kleider zur Bedeckung, Obdach zur Wohnung, theuere, auf das Innigste an uns gekettete Seelen, sowie jene Kräfte und Fähigkeiten, ohne welche wir des Lebens nicht froh werden können — das sollen wir wünschen und erstreben, denn es ist bitter, mit einem siechen Körper sich dahinschleppen zu müssen, bitter, auf Menschengnade angewiesen zu sein, bitter — allein zu stehen, ein dürrender Baum ohne Blüthe und Frucht, ohne geliebte Sprößlinge, in denen wir die eigene, täglich mehr dahinwinkende Kraft sich erneuern und wiederverjüngen sehen, die Weide unserer Augen, die Lust unseres Herzens.

Der zweite Theil unseres Segens lautet: „Gott lasse dir sein Angesicht zuleuchten und sei dir gnädig;“ hier ist die Rede von geistiger Segnung, von Erleuchtung der Vernunft und der daraus folgenden Erkenntniß des göttlichen Wesens und Willens. Das Licht im Menschen, das ihn erst zum Menschen, zum Gottessohne, zum Könige der

Schöpfung, zum Erstlinge des göttlichen Gedankens erhebt, ist der ihm innewohnende gottentstammte Geist, dessen Leuchtkraft sich genau nach der Innigkeit richtet, in welcher er mit seinem Urquelle zusammenhängt, vom Urlichte erfüllt und durchtränkt ist, in welcher mit anderen Worten — das göttliche Antlitz ihm zuleuchtet. Jeder Menscheng Geist ist gottgeboren, aber nicht alle haben den gleichen Antheil vom Gottesgeiste; alle Vernunftwesen sind gottähnlich, aber nicht alle in gleichem Maße. Ein Abraham und Moses, sämtliche Propheten, überhaupt all' jene Männer, die bahnbrechend ihrem ganzen Zeitalter, ja, Jahrhunderten oder gar Jahrtausenden mit der Fackel der Wahrheit voranschreiten, wollen, können wir sie des Ruhmes berauben, in weit höherem Maße, als wir anderen gewöhnlichen Menschen, Gottähnlichkeit zu besitzen? Sie sind die Gebenden und wir die Empfangenden, sie vermitteln für uns die Gaben, die sie unmittelbar von Gott empfangen, die Strahlen, die sie von der Ursonne erhalten und die dann auch unseren Geist in der Finsterniß berühren, treffen, durchleuchten, wie der Ozean auch das winzige Bächlein tränkt. Das Judenthum leugnet allerdings mit voller Entschiedenheit die Mittlerschaft zwischen Gott und Menschen, und die Unmittelbarkeit des Verhältnisses zwischen dem Erdensohne und seinem Vater ist eine seiner erhabensten und unantastbarsten Wahrheiten; dies gilt aber nur in moralischer Beziehung, kein Anderer kann durch einen Ueberschuß von Frömmigkeit unsere Schuld sühnen und übernehmen, keine fremde Fürsprache kann uns bei Gott nützen, so unsere Seele nicht selbst nach seinem Erbarmen dürstet, und wenn sie ein solcher Durst durchglüht, dann bedarf sie keines fremden Fürsprechers, um von Gott gnadenreich an's Vaterherz geschlossen zu werden; daß aber auserwählte Menschen zu Vermittlern göttlicher Wahrheiten für unser Geschlecht von Gott berufen worden und werden — wer das leugnen wollte, der müßte fürwahr ein völliger Fremdling sein auf dem Gebiete der Gottes- und Naturerkenntniß. Dieses unmittelbar Erleuchtetwerden vom Gottesgeiste, um Erkenntnisse zu Tage zu fördern, die allen übrigen Menschen noch tief verborgen sind, dieses urplötzliche Heraufstrahlen hoher Wahrheiten aus tiefem, die ganze Welt umhüllenden Dunkel, ist keineswegs übernatürlich, aber doch etwas Wunderbares, Erstaunenerregendes, die Gemüther in den innersten Tiefen Erschütterndes und in eine unermessliche Zukunft Hinauswirkendes; es ist, als ob mit einem Male der Himmel sich geöffnet, seine Engel zur Erde herniederzusen- den, es ist mit einem Worte — eine Gottesoffenbarung, deren Träger

die Lieblinge Gottes von Geburt aus sind, die Lieblinge der Menschen aber dann erst werden, wenn sie schon lange, lange im Grabe schlummern, wenn die Geister reif dafür geworden, ihre Offenbarungen aufzunehmen. Ich sage, Lieblinge Gottes von Geburt aus — denn eine solche hohe Bevorzugung beruht ausschließlich auf einer außerordentlichen Naturanlage, kann nimmer selbstthätig errungen werden und ist ausschließlich ein Act der Gnade Gottes, weshalb es auch in unserem Texte scharf bezeichnend heißt: „Er begnadige dich.“

Erwägen wir nun, m. A., daß der Priester seinen Segen über das gesammte Israel sprach, das zwar nicht aus lauter Propheten besteht, aber als Volk der Träger der göttlichen Offenbarung ist, in dessen Mitte daher die Strahlen des Gottesgeistes in weit höherem Maße zerstreut vorhanden sind und in den Propheten ihren Sammel- und Mittelpunkt finden — so werden wir die hohe Bedeutung dieses Segens wohl begreifen: daß nämlich Israel stets das Volk der Gottesoffenbarung sein und bleiben möge, der Träger des Heils für die menschliche Gesamtheit, daß diese unvergleichliche Würde trotz ihrer Bürde nie von ihm weichen möge, oder — wie die Rabbinen (Bechai) erklären — ויחך יעמיד מוכך נביאים daß der Prophetengeist nie aus seiner Mitte schwinde. Und wer dürfte die glänzendste Verwirklichung dieses Segens in Abrede stellen? Wo wäre im Laufe der Jahrtausende irgend eine großartige religiöse Entwicklung vor sich gegangen, ohne daß sie ihren Quellpunkt in unserem Stamme gehabt hätte? Wo hätte sich bei einem Volke selbst bei seiner tiefsten Erniedrigung der Gottesgeist in solchem Grade geoffenbart, wie in Israel, das zu einer Zeit, da Raub- und Mordschaaaren seine Häuser und seine Synagogen umstanden und die bittere Religionsverfolgung und Verdammung die allgemeine Lösung einer wahnethörten Welt gewesen, gerade an seinen höchsten Festtagen, von den Schwingen dieses Gottesgeistes unwiderstehlich über sich selbst hinausgetragen, nicht bloß um seine Erlösung, sondern um Erlösung der gesammten Menschheit fleht, um den Eintritt jenes Messiasreiches, da alle Völker Eine Gottesgemeinde werden und Gottes Willen in allen Herzen vollziehen? Ist dies kein Wunder? Ist das etwas Anderes, als die Wirksamkeit des Prophetengeistes? Freilich zählte es immer auch seine Korachs, seine Lügengeister und Lügenpropheten, wie das Räucherwerk immer auch sein Galbanum hat, nimmer aber dürfen wir das Vertrauen verlieren auf Israel im Großen und Ganzen. Mag immerhin der in ihnen waltende Gottesgeist von Fel-

fen umschlossen scheinen, — er wird und muß früher oder später durchbrechen und in seiner ganzen Herrlichkeit sich offenbaren, denn Gott ruft ihm zu: „Meine Taube im Geklüft der Felsen, laß mich deine Stimme vernehmen! Ich will mein Angeficht dir zuleuchten lassen und dich begnadigen!“

Wir haben als den bisherigen Inhalt des Priestersegens die leibliche Wohlfahrt und geistige Erleuchtung erkannt; noch aber fehlt das Beste: die moralische Wohlfahrt, die sittliche Gottähnlichkeit, sie ist dem dritten Theile als der Krone und Vollendung unseres Segens vorbehalten: „Gott wende sein Antlitz dir zu und gebe dir Frieden.“ Dem Bösen ist nach dem Ausdrücke der Schrift Gottes Antlitz abgewendet, dem Guten zugewendet. Und das Wesen der moralischen Gesundheit besteht im Frieden — zwischen Leib und Geist, in einer Lebenskraft, welche beide zum innigen Einklange führt. Die Sünde ist Hader zwischen diesen zwei Gewalten, wovon die eine an sich nur das Gute wollen kann, die andere aber wohl nicht das Böse, aber den Trieb nach dem Bösen in sich trägt. Beide sind fähig, sich einander zu beherrschen, aber bestimmt ist der Geist, der Gottesprinzip, zum Herrscher, der Leib, der Sprosse des Staubes, zum Diener. Wo nun getreue Berufserfüllung, da waltet inniger Friede, und wenn die geistige Macht zur Herrschaft gelangt, dann ist ihr wohl und dem Leibe, der unter dem Schutze ihrer Schwingen sich befindet. Wehe aber dann, wenn der Leib zum Regenten erhoben wird und den Gottesohn knechtet! Jener mag dann im Augenblick triumphiren, aber sein Ende ist Galle und Bitterkeit, und der geknechtete Geist erhebt vollends unter dem drückenden Joche die Stimme wie die des grollenden Donners, des brausenden Sturmes, da ist der Mensch in sich zersplittert und zerrissen, seufzend und keuchend, hungernd und darrend, und selbst die reichsten Schätze an zeitlichem und geistigem Gute können ihm nicht helfen, können höchstens Scheinfrieden verleihen, eine schimmernde Decke über die Kluft im Innern ausbreiten. Wozu nützte Bileam das glänzende Scherauge, das weit schauend Israels künftige Herrlichkeit erblickte und ihm die Segnung des Gottesvolkes abpreßte, dem er fluchen wollte? Nein! Kein Schatz vermag den gewaltigen und Alles verzehrenden Zorn des inneren Richters zu beschwichtigen, und die ihm Verfallenen finden, wie Bileam, auf all' ihren Wegen und selbst zwischen wohlduftenden Weinbergen den flammenden Engel des Gewissens mit gezücktem Schwerte, all' die Segensströme, welche die Gunst des

Schicksals über ihn ausschüttet, verdampfen rasch am Blutherde seines mit Gott und sich selbst verfallenen Herzens, daß er in grimmigem Heißhunger nicht genug bekommen kann und die Hand ewig nach Weiterem ausstreckt. „Kein Friede ist den Frevlern,“ spricht Gott. Dieses höchste Gut ist nur des Gerechten Antheil und kann bloß erungen werden im siegreichen Kampfe für Gott, Licht und Wahrheit gegen die Macht der Finsterniß, der vor der Pforte ewig lauernden Schlange. Und Heil, tausendfaches Heil dem, der es besitzt; es ist mehr werth, als alle Erdeneschätze, als alle glänzenden Naturanlagen, ja, es verleiht allen andern Gütern erst Werth und Bedeutung, es ist die Wurzel aller Zufriedenheit mit dem von Gott Beschiedenen, aller wahren Freuden im Glücke, allen wahren Trostes im Unglücke und verleiht dem Namen seines Trägers einen Wohlklang, der weit über das Grab hinaustönt. **הכל בירי שמים הוץ מיראת שמים** Dieser Friede ist nicht eigentlich eine Himmelspende, er ist das freie Erzeugniß des edelsten menschlichen Ringens, kann aber doch nur unter Beistand Gottes gewonnen werden, der die schwache Menschenkraft beflügelt im heißen Kampfe, und dem reinen Willen ebenso über den Abgrund hinweghilft, wie er dem unreinen Willen die Pforte zu demselben offen läßt, und in diesem Sinne erfleht der Priester von Gott die Krone aller Segnung für Israhel, wie auch Salomo bei der Tempelweihe betete: „Möge Gott mit uns sein, wie er mit unsern Eltern gewesen, uns nicht lassen und verlassen, unseren Herzen sich zuzuneigen.“ Und so rufen auch wir mit voller Inbrunst: „Gott gebe seinem Volke Segen, Gott gebe seinem Volke den Frieden.“ Amen.

XLVI.

Predigt

gehalten zur Schrifterklärung des Priestersegens im Januar 5634 (1874)
im Tempel der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: 2. B. Moses 6, 23, und Psalm 67.

Wir haben neulich als den Inhalt des Priestersegens erkannt im ersten Theile: die Segnung an leiblichen Gütern, an Kraft und Gesundheit, an den erforderlichen Erhaltungsmitteln wie an blühenden Kindern; im zweiten Theile die Segnung an leiblichen Gütern, an Erleuchtung der Vernunft und namentlich an Erhaltung des Prophetengeistes in Israel; im dritten Theile die Segnung an moralischer Wohlfahrt durch Frieden zwischen den leiblichen und geistigen Gewalten im Menschen. Hierauf folgen nun selbstverständlich weitere Segnungen, die zu der Grundbedeutung gerade so, wie Zweige zum Stamm sich verhalten, wie denn auch der Priestersegens bei den verschiedensten Gelegenheiten und in den verschiedenartigsten Kreisen Anwendung findet. Es darf uns daher nicht wundern, wenn wir denselben in Psalm 67, wie im Midrasch, weiter ausgeführt finden und zwar in einer Weise, welche hochwichtige Mahnungen für uns enthält.

Der Priestersegens beginnt, wie wir vernommen haben, mit der Segnung an leiblicher Wohlfahrt, an dem, was dem zeitlichen Leben zur Erhaltung und Erquickung dient. Was er für Israel erfleht, das sind nicht Reichthümer, nicht Schätze an Gold und Silber, die einer Nation nur zu oft verderblich werden, sondern männliche Rüstigkeit, ausreichender Nahrungserwerb und eine blühende Jugend, die nach dem Ausdrucke des Psalmisten einem Volke das sind, was Pfeile in der Hand des Helden. Wissen denn aber die Menschen solche Segnungen zu schätzen? Ja, die, welche sie entbehren müssen. Der krank in sich Dahinschleichende — er spricht: „Ach! welch' ein theures Gut ist doch die Gesundheit!“ Wie wenig soll man die beneiden, die in stolzem Gespann dahinjagen und ihre Tage in Saus und Braus ver-

leben können — so lange man noch kräftige Glieder besitzt zum Gehen und Arbeiten! Der Arme, der inmitten der grimmigsten Winterkälte die erstarrten Hände nach einem Almosen ausstreckt, um mit den Seinen nicht verhungern und erfrieren zu müssen, dessen unselige Hütte des nährenden Brodes, des erwärmenden Feuers entbehrt und nur abgemagerte, von Frost, Hunger und Krankheit wie von wilden Furien gepeitschte und verzerrte Gestalten zeigt als Gegenbild zu unseren stolzen Ballsälen, wo Alles in Lust und Wonne, im Licht- und Brillantenglanz schwimmt — er, der Unglückliche, blickt wahrlich nicht neidisch nach jenen Tummelplätzen hin, sein Ideal von Glück ist der Besitz der nothwendigsten Lebensbedürfnisse für sich und seine Angehörigen, ohne erst seine Zuflucht zu Menschen nehmen, ohne sich der Tortur des Bettelns aussetzen zu müssen. Der Vereinsante, der kein menschliches Wesen sein eigen nennen kann, der innigen Theilnahme entbehrt in guten wie in schlimmen Tagen, sich allmählig altern und dahinwelken sieht, ohne Hand, die ihn liebend pflegt, ohne Auge, das ihn liebend bewacht und bei seinem einstigen Heimgange bitter beweint — er erst begreift in seiner ganzen Wahrheit das Wort der Schrift: „Es ist nicht gut, wenn der Mensch allein ist“ — er erst fühlt die ganze Segensfülle im Spruche des Psalmisten: „Dein Weib ist gleich einem blühenden Weinstock.“

Die dagegen, die all diese kostbaren Güter besitzen und sogar des Ueberflusses sich erfreuen dürfen, sind gar oft, wo nicht in der Regel, gar weit davon entfernt, sich dadurch beglückt zu fühlen. Dies Alles versteht sich, wie sie meinen, von selber. Für diese Ungenügsamen ist das Schwelgen in diesen Segnungen nichts weiter als eine Gewohnheit, die sie sich gar nicht hinwegdenken können, während doch ihre Phantasie stark genug ist, von allerlei Lustschlössern zu träumen. Aber der Priestersegen hat im ersten Theile ein Schlußwörtchen, das eine bedeutsame Mahnung in dieser Beziehung an uns ruft; es lautet: „Er hüte dich,“ d. h. wie unsere Alten erklären: וישמר מן המזיק „Gott segne dich mit allem Guten, erhalte dir aber auch das Gegebene gegen die zahllosen Gefahren, die den Menschen von der Wiege bis zum Grabe umringen und die süße Gewohnheit so leicht unterbrechen.“ Wie zart sind nicht die Fäden des kunstvollen Gewebes, das den Menschenleib bildet! Wie wunderbar in einander verschlingen sich die Räder dieses herrlichen Gebildes, um jedes Glied und jedes Gefäß zur Uebung seiner Functionen zu befähigen. Bedarf es nun mehr als irgend eines störenden inneren oder äußeren Vorganges, um eine wesentliche Verletzung des so Zart-

geformten herbeizuführen und dem Menschen, wenn nicht das Leben, so doch Kraft und Gesundheit und alle Freude am Leben zu rauben? Die Hitze, die Kälte, die atmosphärische Beschaffenheit, die Nahrungsstoffe, die Bewegung unserer Glieder — bedrohen sie uns nicht allein schon mit zahllosen Gefahren? Den Erwerb der Erhaltungsmittel nennen unsere Alten „schwer wie die Spaltung des rothen Meeres.“ Unsere Bedürfnisse sind zahllos auch ohne künstliche Steigerung, und die Gefallsucht ist das Meer, woraus ihre Befriedigung geschöpft wird, ein Meer, das dem Einen seine Ströme, dem Andern seine Bächlein sendet. Auch hier sehen wir die tausendfachen Ader- und Verbindungskanäle in wunderbarer Verschlingung, und je inniger heutigen Tages die verschiedenen Welttheile in Zusammenhang getreten und je reichlicher dadurch einerseits die Nahrungsquellen fließen, um so mehr wächst andererseits die Gefahr, daß sie durch irgend eine Stockung selbst am entferntesten Punkte versiegen. Sollte nun nicht Jeder mit dem nothwendigen Lebensbedarf oder gar mit blühendem Wohlstand Gesegnete namentlich in einer Zeit, da unsere Stadt eine Unzahl von brodlosen Menschen zählt, Hand und Herz täglich dankend zum Spender alles Guten erheben, anstatt Gottes reiche Gaben zu verachten und nach fürstlichem Glanze zu lechzen? Und wenn nun vollends Gottes Huld auch diejenigen, die wir innig an's Herz schließen, vor Schaden und Unfall bewahrt, wenn wir sie um uns blühen und gedeihen sehen, wenn uns der gräßliche Schmerz erspart wird, vor ihrem Siechbette oder gar vor ihrem Grabe stehen zu müssen, sollten wir da nicht aus tiefster Seele mit Jakob rufen: „Ich bin zu gering für all' die Wohlthaten, die du deinem Diener gethan,“ anstatt in thörichter und heißgieriger Unerfättlichkeit mehr zu verlangen?

Zum zweiten Theile des Priestersegens „Gott lasse sein Antlitz dir leuchten und begnadige dich,“ bemerkt der Midrasch: *יעמיד לך כהנים שמאירים המזבח* „Gott möge dir stets den Altar erleuchtenden Priester erstehen lassen, Priester, welche ihren hohen Beruf kennen und treu üben, die Opferflamme an geheiligter Stelle Tag und Nacht unermüdetlich zu unterhalten. Es ist hierunter, u. S., nicht bloß Priester und Altar im eigentlichen Sinne zu verstehen, sondern die höhere Bedeutung von Volkslehrern, die mit treuem Sinne das Licht der religiösen Erkenntniß und die Flamme der Gottesbegeisterung und des Opfernuthes auf dem Altare des Gemeindelebens pflegen und fortpflanzen, die ohne Unterlaß, ohne Scheu und Menschenfurcht für die Ehre Gottes

und seiner heiligen Lehre einstehen, das Volk auf den Pfad des Heils zu lenken trachten und die Wunden und Schäden in unserer Mitte nicht überkleistern und verdecken, sondern bloßdecken und mit dem Schwerte der Wahrheit ausschneiden, mit der Gluth heiligen Eifers ausbrennen, um das Verwundete zu heilen und das Verlorene zurückzubringen, die lediglich dem Rufe des Gewissens folgen und nicht darnach fragen, ob ihre Wahrhaftigkeit Gunst oder Ungunst, Anerkennung oder Verfolgung, zeitlichen Vortheil oder Nachtheil ihnen bringen, die nicht wie die Wetterfahne nach dem Winde sich drehen und wenden, sondern mit unerschütterlicher Festigkeit bei dem für recht, gut und wahr Erkannten beharren, das ihnen von Gott in den Mund Gelegte laut verkünden und von allen Winden und Stürmen ihr Licht nicht auslöschen, ihren Standort nicht ändern lassen. Und wahrlich! im alten Jsrael erfüllte sich dieser Segen im vollsten Maße. Da war das Pfaffenthum ein noch völlig unbekanntes Unkraut. Da standen durchweg ähnliche Männer, treue Priester an der Spitze der Gemeinden, die es kaum für möglich hielten, anders zu reden, als sie dachten, anders zu handeln, als sie lehrten, oder gar hinter der Gardine sich über das öffentlich Vertretene, wie über die Bewunderer ihrer Scheinheiligkeit lustig zu machen, nicht die prunkende Kutte war ihr Stolz, sondern ihre Treue, der Gurt ihrer Lenden. Ob sie zu den großen oder kleinen Lichtern gezählt wurden — immer leuchteten sie voran mit gutem Beispiele, immer verkündeten sie wahrhaft das, was ihnen von der Erbschaft des großen Propheten zu Theil geworden, immer unterhielten sie nach bestem Wissen und Gewissen das Licht Gottes, das heilige Feuer auf dem Altare — am Tage des Glückes, wie in der Nacht des Unglückes. Ja, viele von ihnen stehen als hoch emporragende Lichtsäulen da, die mit der Fackel der Wahrheit die dichteste Finsterniß und ganze Regionen von Fanatikern siegreich durchdrangen, die Volksgötzen verzehrten und die Scheiterhaufen, deren Feuer ihre Strahlen verschlingen wollten. Wie es heute unter uns stehet? Nun, wer offene Augen hat, der weiß es. Ein glatt- und zweizüngiges Geschlecht steht in voller Blüthe, das heute so, morgen so redet, ewig nach allen Seiten hin schielt und keck-äugelt, ewig prüft, ob die Wahrheit oder die Lüge in höherem Course steht, ob es besser sei, helles Licht anzuzünden oder im Trüben zu fischen, das Volk zum Gottesberge hinaufzuleiten oder hinter dem Berge zu halten und da einige werthlose Schollen aufzuwerfen und triumphirend den gegrabenen Schatz wie eine Goldbarre in die Höhe zu heben. Und

tragen nicht zum großen Theile die Gemeinden selber die Schuld an diesem zehrenden Uebel? Sie wollen kein Licht, sondern dulden höchstens das Zwielficht, sie wollen die Wahrheit nicht hören, sondern Schmeichelleien, Schönredner, Schauspieler will man haben, die kunstgerechte Verbeugungen machen, die das Gesicht und den Priesterrock in hübsche Falten legen und in ihrem ganzen Reden und Thun auf den Applaus des Publikums spekuliren. Der Altar Gottes wird zur Schaubühne herabgezogen, er soll ziehen, aber nicht erziehen, die Kasetten schimmernder Knalleffecte auffliegen lassen, aber kein Feuer sprühen, schimmern und blenden, aber nicht leuchten und erleuchten. Das ernste, überzeugungstreue Wort wird gehaßt, wenn es scharf in's faule Fleisch einschneidet, die Gluth der Begeisterung verhöhnt, wenn sie in tiefe Wunden sich senkt und sie ausbrennen und heilen will, man will — mit einem Worte — eingelullt, gehätschelt und betrogen werden! Wahrlich, es ist hohe Zeit, daß unsere Gemeinden aus dieser Entfittlichung sich emporraffen und für altarerleuchtende Priester sorgen, wenn das Schauspiel, das den Feinden der Religion so lustig erscheint, für die Freunde der Religion nicht traurig, sehr traurig werden soll und die reichen Opfer, die sie darbringen, in der That für den Altar und nicht für die Götzen der Heuchelei und der Eitelkeit dargebracht werden sollen.

Dann, aber auch nur dann, kann und wird sich der dritte Segen verwirklichen וישם ה' את אבנאיו nicht einen Grabesfrieden, nicht einen Frieden auf Kosten der Wahrheit und des Lichts, den ja die ganze Existenz des Judenthums entschieden verwirft, sondern einen Frieden in der Wahrheit, ein Licht, das nur aus dem Zuleuchten des göttlichen Antlitzes hervorblihen kann, aus dem auf beiden Seiten redlich geführten Kampfe für das als göttlich Erkannte. Jene charakterlosen Vermittlungsversuche zwischen altem und neuem Judenthume, welche Orgel und Kol Nidre mit einander verbinden, jenes gesinnungslose Hinken auf zwei Seiten, das heute der Reform das Wort redet und morgen zur Waffnung gegen die Feinde einer verrotteten Halachah auffordert und jetzt noch die Schwagerehe vollzogen wissen will, die offenbar auf längst erloschenen Erbschaftsverhältnissen beruht, so daß schon die Mischnah an ihrem Vollzuge Anstand nimmt und Scrupel darüber äußert, ob sie nicht der Blutschande gleichkommt — sie können uns den Frieden nicht bringen, denn solche Bestrebungen sind in sich zwiespältig und zerrissen und — wenn nicht noch Schlimmeres — das Erzeugniß innerer Zerfallenheit. Einander entgegengesetzte Prinzipien lassen

sich nicht zusammenkoppeln, man muß sich entweder zum Einen oder zum Anderen bekennen mit all' seinen Folgerungen. Es handelt sich im Kampfe zwischen der sogenannten Orthodoxie und der Reform um folgende Fragen: ob wir an die talmudische Auslegung der Bibel ein für alle Mal gebunden sind oder da, wo sie dem Geiste und Wortlaute des Gesetzes offenbar widerspricht, von ihr abweichen dürfen und müssen, ferner, ob alle biblischen Gesetze ein und dieselbe hohe Bedeutung ansprechen und z. B. das Gebot der Zizith auf gleicher Stufe steht mit dem Verbote des Meineides, des Diebstahles und Mordes oder ob sie in zwei Classen zerfallen, in Sittengesetze und Ceremonien, jene allein von selbstständigem Werthe und ewiger Geltung sind, diese dagegen nach den Bedürfnissen und Zuständen verschiedener Zeiten der Umgestaltung unterworfen werden dürfen und müssen; ferner: ob alles das, was die Bibel in sittlicher Beziehung gestattet, wie die Vielweiberei, das Sclaventhum und die Blutrache, fortwährend zu gestatten ist oder ob sie bloß in Rücksicht auf tiefgewurzelte Unsitten und Uebelstände ihrer Zeit in schneidendem Widerspruche mit ihren eigenen erhabenen Grundlehren diese Institutionen vorläufig duldet, aber einschränkt und mildert und es der Entwicklung ihres majestätischen und tief sittlichen, den Jahrtausenden voraneilenden Geistes überläßt, sie allmählig zu entwurzeln und auszurotten; endlich: ob das Messiasreich in abermaliger gänzlicher Absperrung Israels besteht, in der Rückkehr zum alten jüdischen Staats- und Cultusleben, mit allen daranhängenden Einrichtungen, wie z. B. der Todesstrafe für die Sabbathschänder, wodann — beiläufig bemerkt — gar Manche unserer frommen Eiferer für das Hutaufnehmen — mit dem Hute auch den Kopf verlieren würden, oder ob unsere große messianische Zukunft אהר בים ההוא יהיה " אהר ושמו אהר Israel mit allen Erdenvölkern zu Einem Gottesvolk zu verschmelzen, das Judenthum von allen einengenden Hüllen entfesseln und in welterhellendem Vollglanze aufleuchten lassen werden, hoch oben stehend auf der Warte der Cultur mit dem jubelnd entgegengenommenen Rufe: „Ein Gott und Eine Menschheit, Friede“ — שלום — nach vieltausendjährigem blutgetränktem Zank und Hader! Das, m. F., sind die Fragen, die das heutige Israel spalten, und fürwahr! wer die Zeugnisse unserer Vergangenheit mit ihren zahllosen Umgestaltungen des mosaischen Gesetzes kennt, wer ein Auge hat für den Gang der Weltgeschichte und ein Ohr für ihre Lehren, wer die glorreichen Siege zu ermessen versteht, die Israel auf seiner wechsel-

reichen Laufbahn bereits gefeiert, und weiß, daß es diese Siege nicht dem todten Buchstaben seines Gesetzes, sondern der wunderbaren Trieb- und Bewältigungskraft des Geistes seiner Lehre zu verdanken hat, wer endlich die Zeichen der Zeit versteht, den gewaltigen Drang der Gegenwart nach Einigung und Verbrüderung aller Vernunftwesen, nach Niederwerfung selbst tausendjähriger Scheidemauern, nach Entfernung alles Morschen und Faulen aus dem staatlichen und religiösen Leben, wer den Blick nicht gewaltsam davor verschließt, wie in unserem Jahrhunderte Riesenmächte, die seit den grauesten Zeiten die Geister gefesselt und umnachtet hielten, unter Wuthgeheul in's Grab sinken, um der so lange geknechteten Menschheit Raum zum Vor- und Aufwärtsstreiten zu geben, der wird, der kann nicht zweifeln, wer den Sieg in unserer Mitte davonträgt, wem unsere Zukunft gehört. Die nach uns Kommenden werden den ersehnten Frieden, die schöne Frucht unserer heißen Kämpfe erlangen, sie werden sich allesammt um unser Banner schaaren, um ein Judenthum, das seine volle Herrlichkeit offenbart und den Blick nicht rückwärts auf einen winzigen Erdenwinkel und für immer zerflossenen Schatten richtet, sondern hinaus auf den weiten Ozean der Völker, daß sie Alle Gottes Wege erkennen und alle Herzen und alle Geister ihm zujubeln: **יהוה** „Ein Gott in der Höhe, der segnend die Hand über die gesammte Menschheit ausbreitet mit dem Rufe: Friede, Friede dem Nahen und dem Fernen und ich heile ihn!“ Amen.

XLVII.

Predigt

gehalten am 30. Mai 5634 (1874) im Tempel der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: 4. B. Moses 13, 16.

Der Name eines Menschen erscheint in der Bibel oft von hoher Bedeutung; er bezeichnet bald eigenthümliche Schicksale, bald geschichtliche Ereignisse, worunter Jemand geboren wird — und erfährt zuweilen eine Umwandlung bei der Uebernahme eines hohen Berufes.

So wird der Name Noah gedeutet: „dieser wird uns Trost bringen“, Abram in Abraham verwandelt zur Bezeichnung eines Vaters der Völkerheere, Jakob in Israel zur Bezeichnung eines Gotteskämpfers.

Das talmudische Judenthum verirrt sich zu dem Glauben, daß die Namensänderung einen Einfluß auf das Schicksal üben könnte. Die heilige Schrift dagegen legt auf die Namensänderung nur insofern ein großes Gewicht, als diese aus dem Träger des neuen Namens in Bezug auf das ganze Leben und Streben gleichsam einen neuen Menschen machen soll, und in diesem Sinne nennt Moses seinen Lieblingsdiener Hoschea — Jehoschua.

Hoschea bedeutet nämlich: Gott hat geholfen; Jehoschua: Gott wird helfen!

So wollen wir denn heute über die wichtige Belehrung dieser Namensänderung nachdenken.

Schon viele der alten Bibelerklärer behaupten, daß Jehoschua, der bereits viel früher so genannt wird, den neuen Namen nicht erst bei der Sendung der Auskundschafter, sondern bereits damals erhalten, als ihn der große Prophet zu seinem Diener erkoren. Die neue Benennung mußte demnach mit der Uebernahme des heiligen Dienstes im innigen Zusammenhange stehen. Höchst wahrscheinlich bezog sich der Name ~~zur~~, welchen Jehoschua — wie Samuel ben Meir sich ausdrückt — im väterlichen Hause trug, auf das große Ereigniß der Erlösung.

Israels aus Aegypten. Gott hat geholfen! Er hat uns endlich in Moses den heißersehnten Messias gesendet! Allein der göttliche Mann mit der unvergleichlichen Bescheidenheit und mit dem ewig auf die große Zukunft gerichteten Flammenblicke fand diesen Namen zu überschwenglich für seine Wirksamkeit, für die damaligen Zustände des israelitischen Stammes. Es war ihm besonders darum zu thun, in seinem Lieblingsjünger den lähmenden Gedanken nicht aufkommen zu lassen, als ob mit der Erlösung aus Aegypten, mit der Offenbarung auf Sinai und der späteren Besitznahme des gelobten Landes der Bau seine Vollendung schon erhalten hätte. „Rein“ — so sprach er zu ihm: „Dein Name sei nicht Hoshea, Gott hat geholfen, sondern Jehoshua, Gott wird helfen!

Mit innigem Danke und tiefer Demuth laß uns das Große und Gnadenreiche erkennen, welches der Gott der Väter für uns gethan, aber noch weit Größeres ist uns für die Zukunft beschieden, für eine Zukunft, die noch tief im Schooße der Zeiten schlummert; unser Volk ist zu einer Herrlichkeit berufen, die seine gegenwärtige weit überragen wird; Gott hat mich zum Werkzeuge der Grundsteinlegung für sein Heiligthum erkoren, aber das Weiter- und Ausbauen bleibt kommenden Geschlechtern vorbehalten!

Wähne nicht, daß Gotteslehre, wie ich sie dem, den Fesseln des Heidenthums noch lange nicht entriessenen Volke verkündet, jetzt schon in ihrer vollen Majestät erschien!

Gotteslehre muß aus ihrer tiefsten Wurzel heraus noch weit höher und stolzer blühen; ihr reiner und fehlofer Geist kann sich vorläufig noch nicht in voller Glorie entfalten; sie ist für jetzt nur wie Morgenroth aus weltbedeckender Finsterniß heraufgestiegen und muß noch allerlei Nebel um sich dulden, um die blöden Augen nicht zu blenden; sie darf ihre Forderungen noch nicht nach ihrer ganzen Sittenstrenge spannen und im Ausreißen tiefeingewurzelter Uebel nur milde und schonend verfahren; sie bedarf jetzt noch der engen Umzäunung mit absondernden Formen, einem besondern Staatsleben und Volksthum, aber sie will und wird einst eine weit strengere Lebensheiligung zur Herrschaft bringen, vom Priestervolke weit hinausgetragen werden über die jetzigen Scheidemauern und in fernen Jahrtausenden die ganze Menschheit mit ihren Segnungen umschlingen!

Rein — nicht יְהוָה , sondern יֵשׁוּעַ , nicht schon gekommen ist der Messias, er wird erst kommen!“

Und ist Dies, m. A., nicht heute noch das Lösungswort Israels gegenüber der Tochterreligion, die sich den stolzen Namen Christenthum, d. h. Messiassthum, beilegt? Lautet nicht heute noch unser Ruf: Das messianische Reich wird und muß so gewiß kommen, als keine göttliche Verheißung leer zu Boden fällt; aber noch fehlt es, noch suchen wir es vergeblich in unseren Zuständen! Wahrheit, Tugend, Recht und Gerechtigkeit haben wohl schon mächtige Siege in der Welt errungen, aber noch haben sie nicht den Sieg errungen, noch darf der Wolf im Schafspelze das Lamm der Unschuld würgen und die Schlange der Lüge Verheerungen anrichten auf dem heiligen Berge, noch blendet heidnischer Wahn den größten Theil der Erdbewohner, ja, noch ist blind selbst der Knecht Gottes!

O, es ist leicht, sich einen pomphaften Namen beizumessen — er will auch verdient und errungen werden. Gewiß hatte niemals ein Sterblicher ein gleiches Recht, sich einen messianischen Charakter beizumessen, wie Moses, der größte aller Propheten, der Mann mit dem leuchtenden Antlitze, der Vertraute im ganzen Hause Gottes, und dennoch hören wir ihn diesen Ruhm ablehnen und vielmehr vor seinem Tode die Ueberzeugung aussprechen, daß das Volk nach seinem Heimgange dem Götzendienste wieder anheimfallen werde, um den vor Erschlaffung schützenden Gedanken: nicht יהוה, sondern יהוה, noch mit dem letzten Odemzuge zu besiegeln und Israel als theures Vermächtniß zu hinterlassen.

Die weitere Belehrung der Namensänderung Jehoschuas geht dahin, daß wir überhaupt im Kampfe für Licht und Wahrheit niemals mit dem Gewonnenen uns begnügen, sondern unermüdtlich weiter streben und höhere Stufen zu erklimmen trachten sollen.

„Dein Name“ — so rief Moses seinem Diener zu — „dein Name Jehoschuah „Gott wird helfen“ sei dir zur Mahnung, daß nicht bloß das Höchste an sich noch lange nicht errungen, sondern daß du nicht einmal an deinem Theile Alles schon gethan, so lange deine Kräfte nicht entschwunden, daß das Tagewerk erst mit dem Tage sich schließt.“

לא עליך המלאכה לגמור ולא אתה ב"ח להבטל ממנה Wohl vermag der Einzelne die Arbeit im Großen und Ganzen nimmer zu vollenden, aber er darf darum, so lange ihm von Gott Leben und Kraft verliehen ist, nicht wännen, seiner Pflicht im vollen Maße Genüge gethan zu haben und nunmehr feiern zu dürfen. Wohl soll der Höherstrebende

bei jedem glücklichen Erfolge mit kindlichem Herzen sprechen: ער הנה עוררו ה „Bisher hat Gott geholfen!“ aber nimmer darf er sich rühmen: „Ich hab's vollbracht, ich bin fertig, Gott hat geholfen.“ Jehoschua — Gott wird auch weiter helfen — das sei der Leifstern seines Strebens.

Und fürwahr! Moses bekräftigte diese Lehre durch sein eigenes leuchtendes Beispiel! Nach all' den Riesenwerken, die er vollbracht, verrathen seine unsterblichen Reden mit keinem einzigen Worte das Gefühl des Triumphes über Das, was ihm gelungen; vielmehr sind sie alle durchglüht vom Durste nach Größerem, vom schmerzlichen Bekenntnisse der Lückenhaftigkeit seiner Arbeit, und noch an der Grabespforte mag er sich keine Ruhe gönnen, auch da noch fleht er zu Gott: אתה עכר החלות להראות את עכרך.

„Du hast angefangen, deinem Knechte deine Größe zu zeigen — laß mich nun noch hinüberziehen nach dem herrlichen Lande und dein Volk einsetzen in sein heiliges Erbe!“

Nach einem Leben, so reich an Thaten, wie kein anderes, glaubte er dennoch erst den Anfang der Entfaltung von Gottes Herrlichkeit geschaut zu haben, und diese wenigen Worte charakterisiren Moses mehr, als tausend Reden es vermögen; sie bezeichnen das heilige Gluthverlangen eines Geistes, der hoch oben auf dem Gipfel der Gottesekenntniß nicht selbstgefällig auf die durchlaufene Bahn zurückblickt, sondern sehnsuchtsvoll aufwärts in unermessliche Lichtregionen und vorwärts auf das wunderbare göttliche Walten im Gange künftiger Jahrtausende.

In der That! Tiefe Beschämung muß uns erfüllen, wenn wir bedenken, wie weit wir hinter diesem Beispiele zurückbleiben, wie genügsam wir da sind, wo es gilt, der Wahrheit Triumphe zu erwerben. An Durst nach allerlei Dingen fehlt es nicht, aber die sind gezählt, welche nach den ewigen Gütern welterlösender Ideen ringen.

„Gott wird helfen!“ das ist allerdings heute noch der Ruf von Tausenden — im Erstreben zeitlicher Güter, und zwar selbst dann, wenn sie wohl sprechen könnten und sollten: „Gott hat geholfen!“, wenn sie schon überschüttet sind mit Segnungen. Wo es sich dagegen um den Aufbau unseres Heiligthums handelt, da erscheint jeder Maulwurfshügel wie ein riesiger Berg und lautet schon dann, wenn noch kaum die ersten Schritte gethan sind, die Losung: „Gott hat geholfen,“ anstatt „Gott wird helfen.“

Wie aber in der Namensänderung des Jehoschua die Mahnung liegt, im heiligen Gotteskampfe den Sieg nicht zu früh errungen zu glauben, so endlich auch die Verheißung des endlichen Sieges in diesem Kampfe bei aller Beschränktheit der Mittel, die den Kämpfenden zu Gebote stehen.

Moses erkannte in seinem bevorzugten Diener gar bald den Mann voll des göttlichen Geistes, den zur Fortsetzung des von ihm begonnenen Werkes am meisten Befähigten, kurz, seinen einstigen Nachfolger im hohen Amte der Führung Israels. Wie konnte er den süßen Trost, den seine Seele in dieser Hoffnung fand, besser ausdrücken, als in dem Namen Jehoschua, Gott wird helfen? „Wie bald“ — so spricht er — „werde auch ich eingehen zu meinen Vätern! Wird dann dieses Volk verlassen dastehen, ohne Führer, ohne Hirten, den Schwankungen seines noch unbefestigten Willens, den Stürmen des Schicksals, den Angriffen seiner Feinde preisgegeben?“

Nein! Gott wird's auch dann noch liebevoll weiden und zu den Gewässern der Ruhe und des Friedens führen; er wird dann an meiner Statt ein anderes Werkzeug für die Ausführung seiner weltbeglückenden Pläne sich erwählen — dich, meinen geliebten Jünger! Jehoschua — Er, der Allmächtige, er wird helfen!“

Und er täuschte sich nicht, der große Hirte. Gott hat geholfen. Sein erhabenes Werk ging nicht in Trümmer; sein Hirtenstab grünt und blüht heute noch und zwar in einer Schöne und Herrlichkeit, wovon sein Zeitalter noch keine Ahnung hatte.

Und hat sich diese Wahrheit nicht immer von Neuem in unserer Geschichte, wie überhaupt in der Geschichte der Menschheit bewährt? Hat sich die Gotteslehre und die Cultur im Allgemeinen nicht immer andere Gefäße und Werkzeuge bereitet, nachdem die alten zertrümmert worden?

אין צדיק נפטר מן העולם עד שנברא צדיק כמותו
einen Gerechten von himmen scheiden, ehe ein Anderer in's Leben getreten, der ihn zu ersetzen vermag.

עד שלא כבחה שמשו של עלי זרחו שמשו של שמואל

Noch war die Lebenssonne des greisen Eli nicht untergegangen und schon erschien Samuel als leuchtendes Gestirn, um die Segnungen des Lichtes über Israel auszugießen. Und wie mit Personen, so verhält es sich auch mit Zuständen und Verhältnissen. Ehe noch die Herrlichkeit des Tempels mit seinem Opfercultus und seinem Priesterthume

erlosch, hatte die Synagoge schon angefangen, ihre Strahlen zu werfen, und die Schriftgelehrsamkeit außerhalb der Priesterkaste Ausbreitung gewonnen und das Wächteramt über das Heiligthum der Lehre übernommen.

In demselben Jahre, in welchem über dreimalhunderttausend Juden durch den allgewaltigen Einfluß der Kirche aus Spanien vertrieben worden, wurde Amerika mit seinen stolzen Freiheitstriumphen entdeckt.

So weiß die allweise Vorsehung das Heilmittel schon vor der Wunde bereit zu halten und in demselben Augenblicke, da an einem Orte Haß und Irrwahn blühende Hoffnungen und blühende Gegendern zerstören und Paradiese in Einöden verwandeln, an einem anderen Orte der Liebe, dem Lichte und der Freiheit die breitesten Bahnen durch Urwälder zu brechen.

Nein! Gottes Hand ist nie zu kurz zu helfen, wenn auch Menschen keinerlei Ausweg mehr zu finden wissen, und wir dürfen, so lange wir für das Gute und Wahre kämpfen, nimmer verzagen. Mögen Riesen uns gegenüberstehen — wir dürfen nicht beben, wie die verzagten Auskundschafter, und müssen mit Kaleb rufen: „Ihr Schatten ist von ihnen gewichen, Gott ist mit uns, wir fürchten sie nicht! Mögen unsere Kräfte welken und schwinden — *שלמים למקום* — Gott hat gar viele Boten und unsere Besung sei daher immer: „Hoschea, Jehoschua, Er, der bisher geholfen, wird auch weiter helfen!“ Amen.

XLVIII.

Predigt

gehalten im März 5636 (1876) im Tempel der Beth-El-Gemeinde zu New York.

Text: 1. B. Moses 24, 65.

Nach einer im Oriente heute noch herrschenden Sitte wird die Braut dem Bräutigam in einem Schleier vorgeführt, der die Augen nur nothdürftig frei läßt und die Trägerin in ein Halbdunkel hüllt. In solcher Verschleierung erschien nun auch Ristah vor Ficzah. Ob diese Sitte aus jungfräulicher Verschämtheit oder aus Anderem entstand, mag dahingestellt bleiben. Jedenfalls knüpft sich daran der lehrreiche Gedanke, daß der Mensch auf jeder Vorstufe eines hochheiligen, sein ganzes Leben erneuernden Bündnisses in der einen oder anderen Form einen Schleier trägt, der erst mit der Verwirklichung des Bundes fällt, um die Dämmerung in strahlendes Licht zu verwandeln.

Wann tritt der Mensch zuerst im Vollschmucke der göttlichen Ebenbildlichkeit hervor, in der Herrlichkeit eines Gottessohnes, im Strahlenglanze eines mit Gott verbundenen, mit Ehre und Ruhm gekrönten Wesens, das Geist von Gottesgeist, Licht von Gotteslicht? In dem Augenblicke, in welchem der schlummernde, von einem Nebel verschleierte Geist des Kindes zum vollen Selbstbewußtsein erwacht, der vernunftlosen Schöpfung sich gegenüber stellt und über diese als Herrscher sich erhebt mit dem Jubelrufe: „Ich bin!“ ein Abbild jenes unergründlichen Wesens, dessen Name אהיה „Ich bin!“ Erst in diesem Augenblicke fällt der bräutliche Schleier und tritt die Geistessonne אור אלהים, wie ein Bräutigam geschmückt, aus dem verhüllenden Zelt hervor, um sich in Wirklichkeit mit der Gottheit zu vermählen.

Und so verhält es sich ferner auch mit dem Bunde zwischen Gott und Israel. Auf Sinai hat Gott dasselbe sich angelobt und zu seinem

Volke erkoren, und bei dieser Verlobung erschien die Offenbarungs-, gleichsam die Trauungsstätte Sinai *הר סיני עשן כרו* in eine Wolke wie in einen Brautschleier gehüllt. Und so war und blieb auch der Geist der Gotterwählten noch gar lange verhüllt im Dämmerungsscheine, unsicher zwischen Licht und Finsterniß, Wahrheit und Lüge schwankend. Jetzt rief Israel begeistert: „Alles wollen wir thun, was Gott gebietet!“ und gleich darauf zollte es einem goldenen Kalbe göttliche Verehrung. Und diese Dämmerung, dieses Hinften zwischen der Gotteslehre und dem Heidenthume mit seinen Gräueln und Lastern dauert noch Jahrhunderte, noch während der ganzen Zeit des ersten Tempels; die Stimme der Propheten verhallte in der weiten Wüste der Sittenlosigkeit, und sie selbst wurden verhöhnt und mißhandelt. Vergeblich rief die Riesengestalt eines Elias: „Wie lange hinfet ihr nach zwei Seiten?“ vergeblich ein Jesaias im Namen Gottes: „Ihr sollt meine Priester sein — wer ist blind wie mein Knecht und taub, wie der Bote, den ich gesendet?“

Das Volk mit seinen Priestern und Fürsten blieb taub, seine Geisteskräfte und seine Priestermission waren das Eigenthum Einzelner, aber sie konnten für die Gesammtheit nichts weiter gewinnen, als Aufregung des Gewissens, Erhaltung schwebender Zustände und Nahrung der edlen Keime zur Befruchtung für die Zukunft. Erst in der babylonischen Gefangenschaft fing Israel an, sich seinem Gotte und seiner Lehre zuzuneigen, und diese Zuneigung wurde während des zweiten Tempels zur glühenden, opferreichen Liebe. Aber der Schleier war noch lange nicht gehoben, das Licht blieb bloß dämmernd, verhüllt durch staatliche Absperrung und noch mehr durch den Glauben an die Ewigkeit solcher Absperrung. Und selbst dann, als der Tempel in Flammen aufging und das jüdische Staatsleben schwand, Israel als Gottespriester nach allen Theilen der Erde hinzog, um überall den Namen Gottes zu verherrlichen und für ihn Schmach und Haß zu ertragen — war da nicht, wie zum größten Theile noch heute, sein Auge von einem schweren Thränenschleier umflort, von geistigem und leiblichem Drucke verhüllt, so daß es auch sein göttliches Licht immer tiefer in absondernde Formen einspann und kein anderes Ziel seiner Sehnsucht und seiner Berufung kannte, als ewige Vereinsamung, als die Rückkehr nach der alten Heimath mit ihrem Opfer-, Priester- und Königsprunke?

Allerdings ist heutigen Tages dieser Thränenschleier in vielen Ländern und vor allem in unserer Republik gesunken und damit einer

großen Anzahl von Glaubensgenossen das Auge aufgegangen für das Wesen des Judenthums, für dessen weltumschließende Gedanken und Ziele, für unsere Berufung zum Licht der Völker—zählen wir aber nicht auch viele Tausende, die, vom Licht der Freiheit geblendet, geradezu blind und zügellos geworden, mit den Sklavenfesseln auch die moralischen Fesseln gebrochen, unsere Heiligthümer weit weggeworfen und höchstens noch auf ein jüdisches Begräbniß etwas halten?

Ist der Unglaube an eine allweise, väterliche Weltregierung nicht auch in unserer Mitte so tief eingerissen, daß auch unter uns die Fälle nicht selten mehr vorkommen, in welchen mit ihrem Schicksal Unzufriedene zum Selbstmord ihre Zuflucht nehmen, zu dieser gräßlichen Gotteslästerung, die dem allerheiligsten Gotte seine höchste und heiligste Erbeugung vor die Füße seines Thrones schleudert? Macht man sich in manchen unserer Gesellschaften nicht geradezu lächerlich, wenn man es wagt, den göttlichen Namen mit Ehrfurcht oder gar anbetend zu nennen, und damit bekrundet, nicht zu den großen Geistern zu gehören, die den Dollar und die Leibesmast vergöttern, und eben darum, wenn ihr Geldsack an Höhe abnimmt und ihre Frauen und Töchter die Kleiderschleppen etwas kürzer tragen müssen, aus Verzweiflung wahnsinnig werden?

Und selbst die Besseren, die wir keineswegs zu den Religionsverächtern zählen dürfen, wie kalt und gleichgültig sind sie gegen die religiösen Interessen geworden, gegen unsere religiösen Anstalten, gegen den öffentlichen Gottesdienst, die Stätte der Andacht und der Lehre, gegen die religiöse Erziehung ihrer Kinder! Die Kurzsichtigen, die nicht einsehen, wie sie ihre Lieblinge durch das eigene Beispiel lehren, der Mammon sei Alles in Allem, der Mammon und die Sinnenlust, und wie diese unter Schicksalsschlägen halt- und hilflos zusammenbrechen, indem ihre Götter wie Rauch und Nebel zerfließen. Nein! Noch befinden wir uns nicht im Zustande der Vermählung, sondern der bloßen Verlobung mit Gott, und darum zeigt sich überall bald durchsichtiger, bald dichter der Schleier vor unserem Angesichte.

Wann wird nun dieser Schleier endlich fallen, ganz fallen? Höret die Verheißung unserer Haphtarah und dann die sinnigen Worte des Midrasch!

Jeremiah verkündet: „Tage werden kommen,“ so spricht Gott, „da ich mit Israhel einen neuen Bund schließen werde, nicht wie der Bund, mit seinen Vätern geschlossen beim Auszuge aus Aegypten, und welchen

sie gebrochen. Das ist der Bund, den ich mit Israel schließen werde in jenen Tagen: „Ich lege meine Lehre in ihr Inneres und schreibe sie in ihr Herz, daß nicht Einer mehr den Andern zu lehren braucht, Gott zu erkennen, indem Alle ihn erkennen, von Klein bis Groß!“

Diese verheißenen Tage, m. F., sind die unmittelbaren Vorläufer des Messiasreiches, sie bilden die unausbleibliche Zeit, in welcher die Erkenntniß Gottes und seiner Lehre nicht mehr für ein von Außen Kom mendes, Fernliegendes, sondern dem Menschenherzen Eingegrabenes gelten werden, eben so sicher und zweifellos, wie die Existenz der Naturgesetze, die Zeit, in welcher Israel seinen Stolz, seine Weisheit und Vernunft im Flammengesetz Sinais erblickt und diese Flamme mit solchem Eifer nährt und pflegt, daß sie die Menschenwelt ergreift und alle Lüge und sittliche Fäulniß in und außer ihm verzehrt. Dieß gibt uns denn auch den Commentar zu folgenden Midraschworten, antnüpfend an Israels Zählen nach Mondesjahren:

„Wie ein König seiner Verlobten köstliche Kleinodien verleiht, die kostbarsten aber der Vermählung vorbehält, so Gott seinem Priester volke.“

In der vormessianischen Zeit **הוא ארוסן** ist Israel bloß im Stande der Braut, die Gott sich angetraut **ולא מסר להם אלא הלבנה**, da gab er ihm die Würde und den Beruf des Mondes, mit seinem gemilderten, bald zu-, bald abnehmenden Lichte der Erde in der Finsterniß zu leuchten; **אבל לימות משיח יהיו נשואין** aber in der messianischen Zeit wird die Vermählung vollzogen **הכל את אהן אתה מוסר להן** und dann wird die ganze Menschheit ihm zufallen nach der Verheißung:

„Die Weisen werden im Himmelsglanze leuchten; dann wird es mit seiner Lehre der Sonne gleichen, die den Weltenraum erhellt **ואין נסתר** und deren Licht und Wärme sich nichts entziehen kann.“

Sehet, meine Freunde, diese Zeit der Vermählung mit Gott ist es, in welcher Israel seinen Schleier fallen lassen wird und mit ihm auch alle Schranken zwischen Mensch und Mensch niedersinken, daß alle Völker ihr Licht in ihm erkennen und sich zu Einem Gottesvolk mit ihm verschmelzen! Amen.



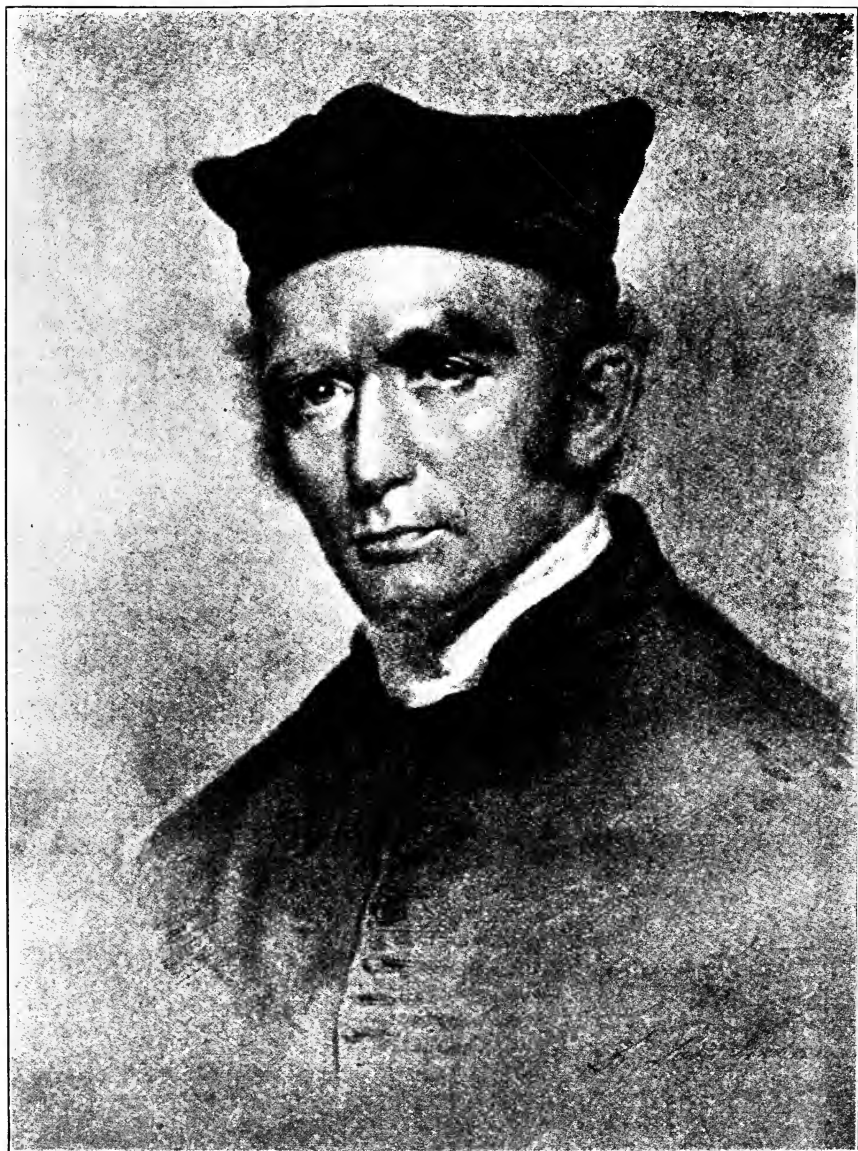
A BIOGRAPHICAL ESSAY

By KAUFMANN KOHLER



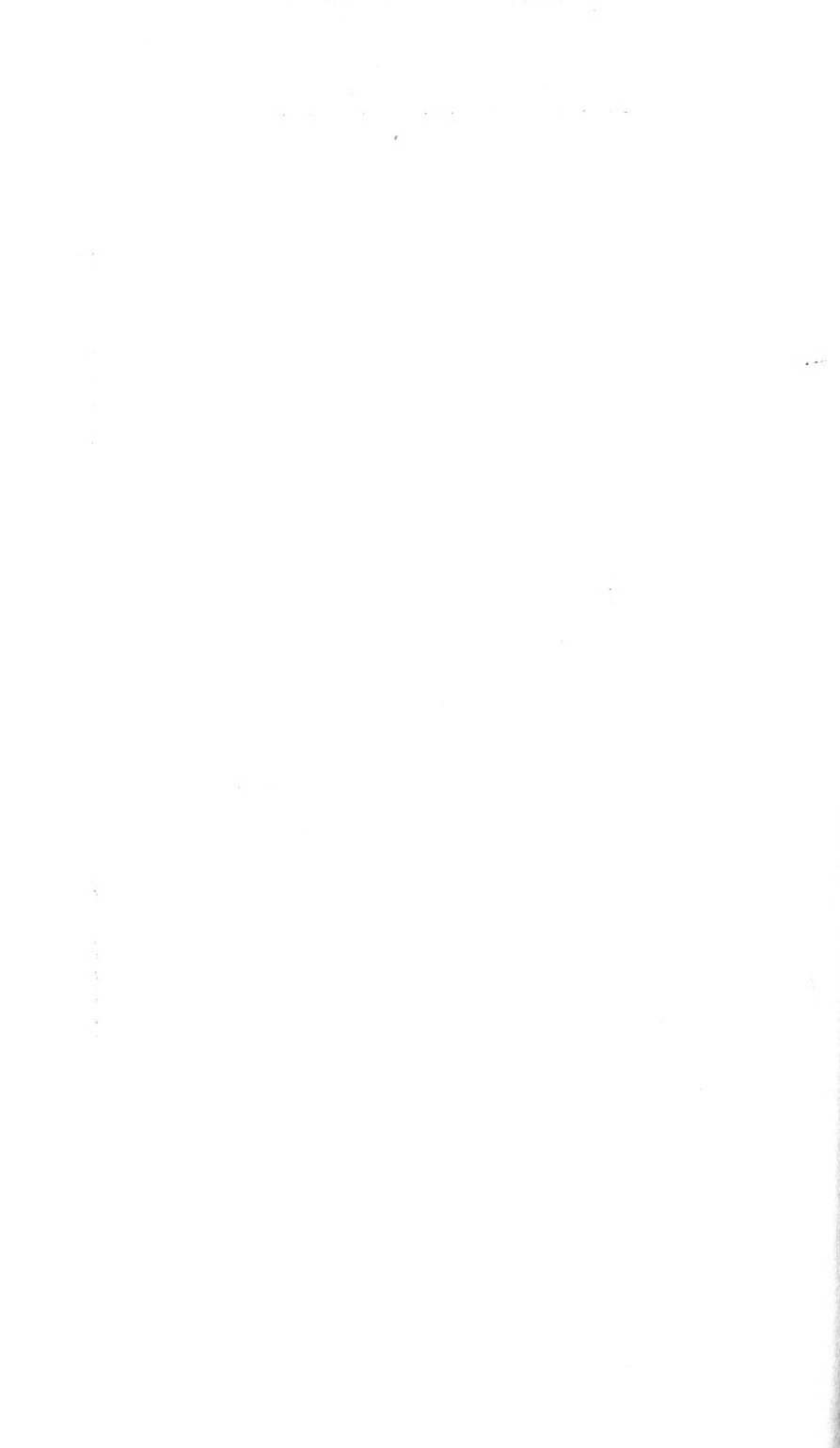
A MEMORIAL ORATION

By EMIL G. HIRSCH



DAVID EINHORN

From the "Cap and Gown" Portrait by Fabronius, Baltimore, about 1857



DAVID EINHORN

THE UNCOMPROMISING CHAMPION OF REFORM JUDAISM.

A BIOGRAPHICAL ESSAY BY DR. K. KOHLER.

*Written for the One Hundredth Anniversary of his Birth.**

Birthday anniversaries and centennials, such as our age of progress and of historical research loves to celebrate, are more than mere tributes of respect and gratitude to the men of the past. They serve as mile-posts on the road of human progress and as incentives to our own endeavors, while at the same time showing us from a wider perspective how far our lives and thoughts have been influenced by the great men we recognize as special agencies of divine Providence. For greatness is a relative quality. We are apt to call all the persons and things we admire great. Yet as we proceed, the greatness of yesterday often becomes the commonplace of today, and only few remain who will tomorrow tower above the rest. Only succeeding generations can judge whether the influence of a personality regarded as great will continue on the ascendancy so as to become permanent.

Among the galaxy of brilliant stars that shone on the Jewish firmament during the time of the Reform movement in Germany and America in the last century, David Einhorn will ever stand forth as a star of the first magnitude. Alongside of Abraham Geiger, the leader and pathfinder, and Samuel Holdheim, the bold and brilliant radical, Einhorn proved himself to be the clear-headed, uncompromising and unfaltering standard-bearer of Reform Judaism, who not merely gave positive and permanent shape to his principles, but embodied them in his life. He became their very incarnation. He fought for them and suffered for them as few did. His life is the best refutation of all the charges and aspersions hurled against Reform Judaism by

* Read before the Central Conference of American Rabbis, November 10th, 1909, at New York City.

fanatics and cynics who know not what it means to undergo the bitterest persecution and martyrdom for the sake of a holy conviction. If any man in modern times realized to the full what the prophet Jeremiah says of himself: "The word of the Lord became in mine heart, as it were, a burning fire shut up in my bones, and though I weary myself in keeping it back, I can not"—that man was David Einhorn. He strove with God and with men and prevailed—a veritable Israel, blessed by his antagonists at the end. This renders the story of his life so interesting and so instructive.

EINHORN'S YOUTH.

David Einhorn was born in the little Bavarian village of Dispeck, in the vicinity of Fuerth, in the year 1809, on November 10th. His father died early, leaving the mother in comfortable circumstances; she, a woman of strong mentality, bent all her energies upon giving her children the best possible education, and succeeded in molding them into strong and independent characters. Young David in his earliest youth manifested an unusual eagerness and capacity for learning, and soon the village teacher's knowledge proved inadequate to the task of keeping pace with the rapid progress of his pupil. Before he had attained the tenth year of his age, the precocious youth was enrolled among the *Bakurim* (disciples) of the *Yeshibah* (Talmudic High School) of Fuerth under the leadership of Rabbi Wolf Hamburger. Though far younger than the rest of the pupils of the Preparatory, as later of the Main School of the Rabbinical Academy, he was not long in attracting the attention of his teachers and fellow-students by the keenness of his intellect and by his versatility in the discussion which plays so important a role in the pilpulistic method of Talmudic studies. He was soon known as one of the foremost disciples of R. Wolf Hamburger, and when only seventeen years of age, received his Rabbinical diploma, the Faculty of the *Yeshibah*, the *Beth Din* (Court of Justice), dwelling in terms of highest praise and admiration upon the great erudition acquired in so brief a time and in so

thorough a manner by the youthful disciple. In the opinion of these authorities at Fuerth, who provided a large portion of German Jewry with rabbis, competency in Talmud lore constituted the entire equipment required for the Rabbinical career. The great philosophical and scientific problems of religion did not concern them, and were, in fact, beyond their mental horizon. Had young Einhorn followed their advice and remained on the beaten path, he might have become as sagacious a pilpulist as Hirsch Yanov, or a renowned casuist like Samuel Kaydanower, the author of *Beth Shemuel*, the beau-ideal of the *Yeshibah*. But, like so many of his fellow-students, he had stealthily tasted of the forbidden fruit of the tree of knowledge by taking private lessons in the classics and mathematics, and, while craving for the larger truth, he would not rest satisfied until he had quenched his thirst at the fountains of modern culture within his reach, the Bavarian Universities of Erlangen, Wuerzburg and Munich. Here began the great conflict, within and without, between the old and the new, which often makes the life of honest truth-seekers so bitter a struggle. The very intention of entering a University was, as I can testify from my own experience thirty-five years later, regarded in the circles of orthodoxy in Fuerth as the first step towards apostasy. What the Proverbs say of the evil woman: "None that go unto her return again" and "Numerous are those slain by her" was, in all seriousness, applied to university education.

The Jewish community of Fuerth, built up in the sixteenth century chiefly by the refugees of Nuernberg, of Prague and Vienna, had become famous for its Talmudic school and its Jewish printing press; but its rabbis, mostly imported from Poland, introduced there a most unscientific and unwholesome method of Talmud study and adhered tenaciously to every superstitious practice, approving of the very abuses of Synagogue custom as "inherited law." Nowhere throughout Germany, accordingly, was the opposition to modern ideas so strong as in these circles. When the Jews of Northern Germany were all astir at the heralding of a new era by Moses Mendelssohn, the

head of the Yeshibah of Fuerth was the first of whom Mendelssohn learned that his Pentateuch translation was to come under the ban. Every innovation was denounced as treason to Judaism. Woe to the student discovered with a German or Latin book (*Terefah Posul*). A characteristic tale is told of one of the learned Talmudists of Fuerth: Summoned before the magistrate to give a written deposition, he sent his wife as a substitute. When questioned as to why her husband did not appear, she naively replied: "My husband is a Hebrew scholar; he can not write German." No wonder, then, that both the Bavarian government and the enlightened portion of the Jewish community were determined to put an end to such a system of obscurantism and ignorance. In the year 1826, the very same year that Einhorn had completed his Rabbinical studies, the Talmud school of Fuerth by special legislation was ordered to include modern branches of study, such as philosophy, literature, history and natural science in its curriculum, in order to enable the future rabbis and teachers emanating therefrom to exert an elevating influence upon the Jewish communities of the land. The order was never carried out. R. Wolf Hamburger, a descendant of Gabriel Baerman, the founder of the school, was too narrow-minded to make any concessions to the just demands of the age, and in his works has only words of bitter complaint regarding the hostilities he encountered, which ended in the dispersion and expulsion of his pupils and the closing of the school. The good, pious man, in common with his colleagues, R. Mendel Kargau, Jehuda Loeb Halberstadt and others, failed to see that a new generation had arisen that would no longer be fed solely upon the dry husks of the Talmud, as were Seligman Baer Bamberger, afterward Rabbi in Wuerzburg, and Abraham Wechsler, Rabbi in Schwabach, and their like, but craved for wholesome and fresh food for mind and soul, such as only modern culture—not to speak of the forbidden philosophy of Maimonides—could offer. They saw in the University-trained rabbis who attempted to cleanse Jewish life of its abuses only traitors and apostates, and their fanaticism and intolerance

only tended to widen the gulf between them and the Reformers, or "Neologues," as they were then called. No doubt in many a young Rabbi manhood and independence were crushed by the fanaticism and intolerance of orthodoxy, especially when the Bavarian Government changed its tactics and declared itself opposed to the "neologues." Not so with Einhorn. His courage and zeal in the cause of truth and honesty was only roused to greater determination by the denunciations and enmities, open or covert, he had to encounter.

UNIVERSITY TRAINING.

Now, as we follow Einhorn to the Bavarian Universities of Erlangen, Wuerzburg and Munich, we find no such pitfalls to the faith placed in his path as were imagined by the rabbis of Fuerth. The spirit fostered there, and particularly under the influence of the romantic King Ludwig I, was thoroughly conservative. The chilling blasts of historical criticism which obtained dominion elsewhere in Germany through the Hegelian school, were not allowed to affect the philosophical or theological studies in Bavaria. Schelling was the leader and the idol of the schools, and he stopped neither at Kant's criticism nor at Fichte's subjectivism, but entwined philosophy and religion, unifying the ideal and the real, so as to make seer and sage, seeker after the One God. To him all heathen mythologies were but refractions of an original revelation; and the startling discoveries and decipherments of the time which brought buried civilizations of a hoary antiquity with their modes of worship and of thought to the light of day, seemed to confirm this view. Here seemed to be offered the key wherewith to unlock the mysteries of old India and Egypt. The symbolism of Kreuzer and the mysticism of Goerres, both admired for their comprehensive grasp of the religions of the East and their mysteries, were taken as corroborative proofs of Schelling's system. Nature and the human soul were studied from this new point of view,

and the Mosaic cult, too, appeared in a new light because of the symbolic meaning lent thereto.

For the Talmud student whose mental horizon had all along been circumscribed by the four ells of the Halakah, this wide grasp of the world's thought and purpose must needs have had keen fascination. It certainly captivated Isaac Bernays when he wrote the "Bibelsche Orient," afterwards disowned by him. David Einhorn was too clear-headed and resourceful to simply adopt these ideas without testing and modifying them. The fundamental ideas, however, of an original monotheism and of the symbolic nature of the ancient forms of worship appealed to him as being in accord with the spirit of Mosaism. He discarded the mystic, the pagan and Christian elements of Schelling's philosophy and accentuated all the more the intellectual and ethical superiority of Mosaism, which to him was not a system of laws fixed for all time, but a system of doctrines in accord with the progress of the ages.

When he returned from Munich, Einhorn was no longer an adherent of Rabbinic orthodoxy, but an all the more ardent and intense believer in Judaism, or, as he then termed it, Mosaism, burning with the desire to make his rich and fertile powers of mind and heart, of pen and tongue, felt in Jewry. But he soon found himself proscribed as an *Apicoros* (Unbeliever) and a *Poshea Yisrael* (Transgressor) without having given the slightest cause for offence by his religious practice. His teachers instinctively dreaded the man they formerly admired for his vigorous intellect. Only R. Joshua Moses Falkenau, a profound thinker, who often regretted his lack of modern training, welcomed back his favorite pupil as the man of the future.

FIRST POSITION.

There were rabbinical positions open for the young candidate, but intrigues and denunciations of the meanest and most malicious character were resorted to by Hamburger and his associates to prevent his election by the congregation or his confirmation as Rabbi by the Bavarian Government. He had to spend

ten years in bitter disappointment and anguish, until at last, in 1842, he received a call from the Jewish community of Hoppstaedten and vicinity as Chief Rabbi (Landesrabbiner) of Birkenfeld in the Grand-Duchy of Oldenburg. There he found a congenial though rather small field for his labors in the cause of Reform Judaism. Both Dr. Gruenebaum and Bernhard Wechsler, his scholarly predecessors, had prepared the soil for the seeds of truth which, under Einhorn's powerful and efficient leadership, sprouted forth in Synagogue and school into a blessed fruitage, the memory of which abode there long after he had left for other lands and clime.

He enjoyed the warm support of the liberal-minded government in his efforts at obtaining the full social and political emancipation of the Jews, and particularly in stamping out deep-rooted abuses in the Synagogue (See *Israelit XIX Jahrht* 1847, 335-44), above all the horrible practice of early burials, against which he kept up an incessant warfare in this country also, and in opposition to which Moses Mendelssohn already had raised his voice.

The year 1844 brought him also the long-sought-for peace and comfort of home life by his marriage to Julie Henrietta Ochs, of a prominent family in Kreuznach, the esteemed woman whose unique devotion and self-sacrificing love, coupled with rare practical wisdom, became a tower of strength and an unflinching source of inspiration to him on his changeful and thorny path, and who survived him by well nigh thirty years.

EINHORN'S PART IN THE GREAT ISSUES OF THE DAY.

But the calm and peaceful life he enjoyed in Hoppstaedten was only preparatory to the years of strife and tumult that awaited him in the larger arena of the world. Great issues set the Jewish world astir, and the faithful shepherd David would not remain hidden among his flock. Three controversies arose during the years 1842-1844 which, by the importance of the principles involved and by the passion they aroused among

the combatants, turned German Jewry into hostile camps in which both theologians and laymen had to take sides. These were the Hamburg Prayerbook Controversy, the Geiger-Tiktin Controversy at Breslau and the one concerning the Frankfurt Reform Verein. In the first of these Einhorn could not participate, as he was just entering upon his new sphere of activity at Hoppstaedten when Isaac Bernays put his interdict upon the Reform Prayerbook of the Temple in Hamburg. Yet no sooner was Einhorn settled in his new position than we see him step into the fray full-armed with all the characteristic force of a penetrating intellect and of undaunted courage in response to the questions asked by the Breslau officials as to the compatibility of free research with the exercise of the Rabbinical functions. Among the learned and weighty opinions of sixteen theologians of recognized authority, among whom were the aged Friedlander of Brilon, Westphalia, and Aaron Chorin of Arad, Moravia, Kirchenrath Meyer of Stuttgart, Holdheim of Schwerin and others, Einhorn's voice sounds like the roaring of a young lion reverberating through the forest. He does not argue with the head merely, like many others; he writes with his heart's blood. Geiger's experience had, on a smaller scale, been his own. He, too, had been and still was persecuted, proscribed and outlawed as an "Apicoros," as a transgressor and denier of the Torah. Shall the old Deuteronomic law, relentlessly consigning to death idolaters and seducers to idolatry, as well as rebellious defiers of the judicial authorities of the land, be still applied in theory, if not in practice, to such men as do not accept the Rabbinical interpretation of the Law as divine revelation and have by conscientious investigation arrived at different views of the origin and character of the Talmudical and Biblical laws? Shall honest, truth-seeking Jews of the stamp of Geiger, who place their whole life in the service of Judaism, devoting all their energies to its elucidation and spiritualization in order to save it from stagnation and decay, be classed among thieves and murderers, because a petrified statute of the Talmud which

had its origin in times of peril is in all its unmitigated severity codified by Maimonides and Joseph Caro? (See Abodah Zarah 26b; Maimoni H. Rotzeah iv, 10; H. Ab Zarah x, 1; Yoreh Deah 158, 2.) Einhorn challenges the fanatics, foremost among them Solomon Eiger of Posen, to carry out to the letter the law of the Codes. "The time when people feared your anathemas is past. We need such men as Geiger, who in honest and earnest search after truth strive to separate the kernel from the shell, the pure gold of the law from the dross and the worthless accretion. The Talmud can not claim infallibility; it is at best a vessel of divine truth, but not itself divine. It contains widely divergent opinions. It never had a binding character for all Jewry. On the contrary, blind belief in all its utterances, even in the field of the Halakah, may lead to horrible mischief and abuse. Nor, indeed, did medieval authorities hesitate to change the Talmudical law by reform measures necessitated by the time."

The charge of being a Karaite brought against Geiger, Einhorn refutes by saying that as long as the investigation of the Talmudic sources does not assail the principle of tradition upon which Rabbinical Judaism rests, the charge is unfounded. "Neither can he be deprived of his title as Rabbi and the right to exercise the rabbinical functions who does not allow his scientific investigations to affect his practice, and Geiger's solemn declaration to that effect is as trustworthy as was that of the high priest at the time when the suspicion of Sadduceeism rested upon the sacred office. Nor does the departure from ceremonial laws unfit a man from holding the rabbinical office, if it is the outcome of the honest conviction that the same is in keeping with the spirit of Judaism and the product of deep, honest and unprejudiced inquiry into the sacred sources, coupled with pious earnestness and glowing enthusiasm. It is, of course, necessary that other competent men imbued with zeal for God and religion arrive at the same conclusion. Such a departure deserves commendation rather than condemnation, as the Rabbis at all times abrogated and changed

Biblical laws when altered conditions demanded it. Geiger, far from being unworthy of his rabbinical charge, deserves the highest credit for his endeavors to regenerate Judaism.”

With the same firmness and decision, however, that Einhorn fought for the principle of progress, of free research and reform in this, his first public utterance, he opposed the reckless, schismatic attempts of the Frankfurt Reform Verein. To a Christian friend who was favorably impressed by the program of the Frankfurt Radicals which, in three paragraphs, aimed to have the Mosaic law, the Talmudic system and the expectation of a Messiah abrogated and have an undefined and unrestricted development of Mosaism put in the place of historical Judaism, Einhorn wrote a letter which was published in the "*Allgemeine Zeitung des Judenthums*," 1844, p. 87f. Therein he dwells chiefly upon the first paragraph of the Frankfurt platform, which declares Mosaism to be capable of an unlimited development, and says: "The entire history of Judaism, yea, the Talmud itself, gives evidence of Judaism's capability of development. But such a development could and can only take place upon the immovable foundations of Mosaism—which are monotheism and belief in divine revelation. In this sense have all modern Jewish theologians set to themselves the task of bringing about a reform of Judaism in a twofold way: by resuscitating the dormant spirit which created the now petrified and soulless forms, and by scrutinizing and reducing the number of forms which threaten to crush the life of Judaism. In order to be able to attain this, the spirit, the idea underlying the law, must, in accordance with the teaching of the prophets, be placed in the foreground and the essentials separated from the temporary forms.

"But while this is done in principle by the reform theologians, the practical regeneration of Judaism is, owing to the great obstacles it has to encounter, only a matter of slow and gradual progress. Yet this very work of regeneration is wantonly interfered with by this so-called Reform Society which, at a time when a consolidation of all our forces is greatly needed

in view of the many disintegrating and hostile powers that we have to encounter, under the mask of reform aims at a schismatic disruption, nay, at the uprooting and the overthrow of Judaism. It wants to put anarchy in the place of law. Instead of pointing out what is mutable and transitory and what is immutable and permanent, either in the doctrine or the law of Mosaism, it declares the same to be in a process of perpetual and unlimited motion, which is tantamount to saying that it has no divine character at all, that it is human in origin and may culminate in Spinozism. The apostles of a new religion built on mere negation have renounced not merely the externals, but the kernel, the doctrines of Mosaism; they avowedly reduce the divine wisdom which all the generations of the past have drawn from the teachings of the Law, to the level of the treasures of wisdom attained by the great intellects of all nations. The two latter paragraphs, which are only crude reiterations of views expressed by others, are thrown out as a bait for the would-be enlightened, who only long for emancipation from the old and the obsolete."

"In all its stages," Einhorn states in a sentence which contains in a nutshell the whole theological system of the great Reformer, "Judaism shows its capacity for continuous development both as to its form and its spirit, in so far as the latter became ever clearer and purer in the human consciousness; and no Israelite who knows his religion will deny it the power of perfectibility. Its essence, which is truth uniting all men, was from the beginning intended to overcome the exclusiveness attached to the form, which is national; but in so far as the latter served as an armor of protection and as the priestly garb of Israel among the nations, it can not with impunity be cast off until the former in its entire inner force and its all-encompassing extent will have penetrated the whole human family, and Israel (Mosaism) have fulfilled its priestly mission at the arrival of the Messianic era."

EINHORN AT THE RABBINICAL CONFERENCES.

The Reform Verein, started by cultured, or rather hypercultured, laymen of a decided anti-theological bias, died shortly after its birth; its own fathers disowned it. But the agitation in favor of the abolition of circumcision and of the transfer of the Sabbath to Sunday, which had called it forth, continued and finally led to the creation of the Reform Congregation at Berlin, which under Holdheim sanctioned intermarriage, besides the two radical reform measures above mentioned. To calm the general unrest by deliberations on the principles, modes and measures of Reform, and to give plan and unity to the movement, the German Rabbinical Conferences were called together by Dr. Ludwig Philippson. On the whole, they did not accomplish much, owing to the political conditions which interfered. They created new issues and divisions, and gave rise to Frankel's historical school of Moderate Reform on the one hand, and Holdheim's Radical Reform on the other, but they furnished abundant material of permanent value for systematic Reform.

It is highly interesting to note the stand taken by Dr. Einhorn at these Conferences. In the first one held at Brunswick in 1844, for some reason or other he, like so many other noted Reform Rabbis, did not take part. In fact, it was poorly attended and badly managed. A spirit of radicalism prevailed, probably due to a certain unpreparedness. All the better attended, and we may add prepared, was the second Conference, held in Frankfort-on-the-Main in 1845, and here Einhorn at once became conspicuous by his pointed, lucid and pronounced utterances. Against Frankel's insistence upon the maintenance of the Hebrew language in the Synagogue liturgy, he remarked that "while the Talmud leaves no doubt as to the permissibility of the vernacular in the liturgy, he would urge its use in the divine service as a necessity today. Hebrew is the language of the study of the Law. As long as prayer was mainly the cry of the oppressed Jew, the scarcely intelligible Hebrew suf-

ficed. Now people need prayer as the simple expression of their innermost thoughts, convictions and sentiments. This can only be attained through the mother-tongue." For this reason he unequivocally opposed the committee's distinction between a subjective and an objective necessity for using the vernacular in the service. "Sentiment is praiseworthy," he said, "but not that morbid sentimentalism which paralyzes, nay, kills all spiritual life. By striking the rock of a dead language we can not bring forth living waters to quench the thirst of the people" (*Proceedings*, pp. 27; 49).

As the first speaker on the Committee's report, which proposed the mention of the Messianic idea in the liturgy to the exclusion of all political aspirations, Einhorn at once points to the underlying principle. "For the Talmudic Jew," he says, "the Messianic hope is inseparable from the whole ceremonial law, on the full observance of which his salvation depends. Only the sacrificial cult in a restored Temple and State would work atonement for him; hence his wonderful abiding hope in the restitution of its former glory. Our views have entirely changed. We no longer believe in the atoning power of sacrifice and priesthood connected with the holy land. We stand upon the ground of prophetic Judaism which aims at a universal worship of God by righteousness. Israel's political overthrow, formerly bewailed as a misfortune, in reality is its forward move toward its larger destiny. Prayer took the place of sacrifice. From Israel's midst the word of God was to be carried to all parts of the earth, and new religious systems were to aid in this great work. The Talmud moves in a circle, whereas we today believe in progress." "The Messianic idea (which I formerly took to be a substitute for the immortality idea) expresses, in my opinion, the hope of both earthly and heavenly salvation. There is nothing objectionable therein. The belief in Israel's election also contains nothing that is repugnant. On the contrary, it should be retained in the service as expressing the claim of an undeniable privilege, as it engenders in the Jew a feeling of reassuring self-consciousness over against

the ruling church." Accordingly, Einhorn wanted all the petitions for the restoration of bloody sacrifices and of political independence eliminated, and have put in their stead the Messianic prayers so framed as to express the hope for a spiritual rebirth and the uniting of all men in faith and in love by the agencies of Israel. (*Proceedings*, p. 74f.) Thus we see here all the points accentuated that formed the basis of Einhorn's theological system, and especially of his Prayerbook.

Of course, he voted for the reading of the Haftarah lesson in the vernacular, expressing regret that the reading of the Torah lesson in the vernacular could not at once also be voted for (*p. 134*). The book of Esther, only, did he want read in Hebrew alone (*p. 137*); the reason, though not stated, is obvious. Quite characteristic is the reason given for the then discussed abolition of the custom of calling up seven men for the reading from the Torah: "It should not appear as if woman was excluded from the benefits of the Torah" (*p. 144*). In regard to the playing of the organ on Sabbath, while agreeing with the arguments offered by others, that the same law that abrogated the prohibition of certain work in the Temple of old holds good also in our Synagogue, he adds the elucidating remark that "the distinction between the ancient Temple and the Synagogue made by the Talmudists is due to their adherence to the belief in the sacrificial cult which we no longer share. Hence, our Synagogue takes the place of the ancient Temple" (*p. 147*).

In the discussion on the Sabbath question, which formed the central feature of the Third Conference held at Breslau in 1846, Einhorn took the stand, adhered to by Holdheim and opposed by Geiger, that the Biblical Sabbath, for which cessation from labor is the chief command, bears the character of a symbol (*Oth*). It is to remind Israel of God, the Creator and the Deliverer from bondage. The idea of the universal Sabbath of the Decalogue Einhorn, obviously, had then not yet arrived at. With regard to the Second Holy Day, he points out (*Proc. III, 87*) that, in the opinion of the Rabbis, the

whole Jewish calendar derived its sanction from a fictitious authorization by the defunct Synhedrion at Jerusalem. We no longer consider Jerusalem as the center of Judaism. By the abolition of the Second Holiday, which in the Talmud also is in many ways regarded as inferior to the first day, we declare our religious independence of Palestine.

Two reports, one written for the Conference as Referee of the Committee on the Position of Woman, and another as Chairman of the Committee on the Dietary Laws, are masterpieces of Talmudic scholarship and historical research, full of valuable material for theoretical and practical reform to this very day. In the one he shows, in addition to the paper read by Samuel Adler on the subject, how the social, legal and religious inferiority assigned to woman in the Mosaic Law was aggravated and rendered even more humiliating in the Talmudic Law for reasons which find their explanation in the Rabbinical system. Referring to Geiger's epoch-making article in his *Theologische Zeitschrift* of 1837, Einhorn undertakes to show that "the inequality of woman in the Mosaic Law forms part of the ancient priestly system of castes, which need not and should not be kept up in a higher state of religious education, whereas Rabbinism beholds in woman an inferior creature altogether, excluding her from the greatest privileges of religion in the Synagogue and public life and lowering her to such an extent as to institute a special benediction for man, thanking God that he was not made a woman. We have long outlived the notion of natural inequality of men in regard to holiness. The distinctions made by Holy Writ have, for us, only relative and temporary value. It is, therefore, our sacred duty to declare, with all emphasis, woman's perfect religious equality with man. It is true, life, which is stronger than all theory, has already accomplished much in this respect, but much is still wanting, and even the little that has been accomplished still lacks legal sanction. It therefore behooves us, as far as it is possible, to declare the religious equality of woman, both as to her duties and her rights and privileges, to be in accord with

the Jewish law. We have the same right to do so as had the Synod of Rabbenu Gershom eight hundred years ago when passing new religious decrees in favor of the female sex. The Talmud, with reference to the Mezuzzah, says: 'Should the men only have the promise of the lengthening of their days and not also the women?' So say we in regard to woman's religious life. Let us reclaim her spiritual powers for the religious community; they have been kept back only too long" (*III, 253-265*). Here we have a forecast of the leading ideas for a reform of the Jewish Marriage and Divorce laws, such as was proposed by Einhorn at the Philadelphia Conference in 1869 and endorsed by Samuel Adler, his fellow member on the Committee on the Position of Woman and author of a more conservative Hebrew paper on the subject for the Frankfurt Conference.

In the other Report on the Dietary Laws, published in the *Israelit des XIX. Jahrh.* of 1847, and republished with a few additions in the *Sinai* of 1859 and 1860, Einhorn endeavors to establish a working theory for the reform made necessary by the universal disregard of both the Biblical and the Rabbinical laws on diet; for, he says, the mere indulgence of the indifferent masses in the cravings of the stomach can not justify our reform, which must be based upon a deep religious conviction. Still, nowhere does there exist such a wide chasm between the life of the people and the law as here, and it is ever more widened by the belief that in disobeying the law they cease to be Jews. Going back to first principles, he finds that the law forbidding the eating of unclean meat, which declares both him who eats and him who touches it to be unclean, forms part of the system of priestly purity and impurity which could only be carried out in connection with the priestly cult of sacrifices and purifications, but not at a time and in lands where such cult no longer exists. Now, while the Talmud lends to the dietary laws an independent and altogether new character, declaring them to be divine statutes defying all reasoning and adding innumerable new prohibitions to the Biblical ones,

we declare them, in common with all Levitical laws on purity, to have no longer any binding character for us, as we no longer live in a theocratic Jewish state. All the more should they be abrogated, interfering as they do with our high mission as a priest-people to bring our sacred truth home to the people surrounding us. Not because all ceremonial laws should be abolished in the Messianic era, as was Holdheim's main argument, nor because as symbolic laws the dietary prohibitions have lost their significance and potency, as Samuel Hirsch and other members of the same Committee argued, but because the Law itself was not intended for our age. This is the position taken by Einhorn, by which, he says, we are enabled to establish a great reform without making war against the divine will as expressed in the Law, and without undermining the authority of the Bible and the foundation of its moral essence.

EINHORN'S RELATIONS TO HOLDHEIM.

As pronounced, however, as Einhorn was in his opposition to the principles of Talmudic legalism, so firm was he in refuting any unjust attack upon the Rabbinical sources and views. This he showed in a controversy with Holdheim, which forms one of the most interesting dramatic incidents in the life of the two reformers. In reference to the Kol Nidre formula, the elimination of which from the Atonement Eve Service had been voted for unanimously by the Conference at Frankfurt, Holdheim had published an article in the *Israelit des XIX. Jahrh.* of 1844, in which he stated that, according to the Talmudic Halakah, all kinds of oaths, including those made in relation to other persons, could be annulled either beforehand or after they had been made, and that, therefore, not only the Kol Nidre formula, but the entire Talmudic law ought to be disavowed by the Reform Rabbis. Einhorn replied, calmly, yet sternly, warning his colleague against such a harmful misrepresentation of the Talmud. Holdheim, however, persisted in his charge, alleging new Talmudic passages in support of

his statement; whereupon Einhorn, in the "*Allgemeine Zeitung des Judenthums*" of 1845, launched forth in the most scathing terms an attack on his colleague, denouncing his entire argument as a fabric of falsehood and slander while defending the Talmud on every point with a zeal hardly to be surpassed by the most conservative Rabbi. His concluding words were: "My eyes are now opened as to Holdheim's method of procedure. I and all those who stand for the Truth and the honor of the Jew desire to see traditional Judaism transformed into a progressive faith and purified from its obnoxious and worthless elements, but not slandered and stabbed as by an assassin's hand." Einhorn's rejoinder, betraying by its very vehemence the loyalty of the Jew to his sacred heritage, had a wondrous effect on his antagonist. They clasped hands as friends when soon afterwards they met at Frankfurt and remained close friends for life. Einhorn became Holdheim's successor as Chief-Rabbi of Mecklenburg-Schwerin, in 1847, when the latter left for Berlin to take charge of the Reform Congregation there, and the first volume of sermons published by Holdheim, as Radical Reformer, in 1852, was dedicated to "David Einhorn, his Friend and Co-Worker (Gesinnungsgenosse), Rabbi of Pesth." This was as Einhorn was on his way to take charge of the Reform Congregation of Pesth in Hungary.

While differing in temperament and in their points of view, they were drawn together by their love of truth and of inner freedom, and their mutual esteem grew in the same measure as they frankly and publicly criticised and discussed each other's views.

One essential point of difference must be mentioned here, as it concerns the basic idea of their theological differences. Holdheim, in his important work, "*Das Ceremonialgesetz im Messiasreich*," takes the position that, inasmuch as the ceremonial laws were intended, in the Mosaic theocracy, to separate Israel as a holy nation from the rest of mankind, they can have no validity in the Messianic era of universalism which is approaching. Furthermore, he holds that the character of per-

petuity assigned by the Rabbis to the ceremonial laws and particularly the sacrificial cult, which together with other theocratic laws they declare to have been suspended but not abolished, also involves the perpetual separation of Israel as a holy nation and of Palestine as a holy land. It was inconsistent in the Rabbis, however, to declare on the one hand that since the destruction of the Temple, prayer or the reading of the chapters on the Sacrifices or the fast on Yom Kippur takes the place of the atoning sacrificial cult, and, on the other hand, to say that the converted heathen will have a place in the Messianic kingdom. Against this Einhorn in a critique replete with evidences of amazing scholarship, points out that the only substitute for the atoning sacrifice during Israel's banishment from the Holy Land was, in the opinion of the Rabbis, the suffering and affliction of the Exile, wherefore the Orthodox Jew is consistent when he opposes Jewish emancipation, finding full salvation only in the restoration of the sacrificial cult in the Holy Land. The Rabbis are, therefore, perfectly consistent in believing in the immutability of the theocratic laws of Moses, because for them the Jewish people are by their very nature superior in holiness to the rest of the nations and the converted heathen can never claim the same degree of holiness as the Jew. For us today the holiness of the Jewish people as well as the binding character of the ceremonial laws has only a relative or educational character, as the Messianic era signifies for us the restitution of the whole human family into covenantship with God. (See *Israelit. des XIX. Jahrh.*, 1846, *Literaturblatt*, Sept., Oct.) We shall see later on that the idea of Israel's holiness as priest among the nations plays quite an important role in Einhorn's Reform theology, especially in regard to intermarriage. As to the ceremonial laws, he clearly distinguishes between such as have still the power of expressing vital truths or of protecting them and their bearer against vitiating influences and those void of the power. "Altogether," he says, "we have passed the stage of negation; we are positive and constructive, not destroyers, as we are called by the

romanticists who wail over the dead past but lack faith in the future, having no religious convictions of their own.”

EINHORN'S ELECTION AS CHIEF-RABBI OF MECKLENBURG-SCHWERIN.

All these discussions and deliberations of the Reform Rabbis, and in particular the Conferences, called forth the protests and anathemas of the leaders of orthodoxy, and Einhorn was again made the target of a fanatical onslaught by Rabbi Wolf Hamburger of Fuerth. No sooner did the latter learn that the position of Chief-Rabbi of Mecklenburg-Schwerin, vacated by Holdheim, was to be filled by his former pupil than he wrote a denunciatory letter to some private individual there, assailing not only his religious, but also his moral character in the most abusive terms, as if he, “the insolent and wicked infidel,” as he called him, had obtained his rabbinical diploma by deceit and hypocrisy. Of course, Einhorn was not the man to bear such effrontery in meekness; he exposed the plot and the plotter unsparingly before he entered upon his new field of activity. He at once realized that here he had a far more arduous task before him than heretofore, as there were numerous communities under his rabbinate containing strong elements of opposition to the principles of Reform. He foresaw enmity and strife on the part of the Orthodox. All the more striking is the clarion note of firmness and of hopeful optimism which permeates his powerful inaugural address delivered on September 4, 1847, the first in the collection of Einhorn's sermons edited by me in 1880. He finds a drop of bitter wormwood in his cup of joy in seeing a portion of his flock unwilling to follow his guidance and come to a mutual understanding with him, yet he trusts in God and His holy truth, to teach which is his high calling. The task of the religious teacher in modern Israel is to him to liberate the spirit, the vital kernel of Judaism from its incrustation, and to consign that which is dead, though sorrowingly, as we do the dear departed, to the grave, in order

that healthy and vigorous religious life may sprout forth, where now there is but mould and decay. The Jew in Synagogue and school-house, in his industrial and social pursuits, must be made to feel that his religion does not want to separate him from the world to which he is to bring his light of a pure faith in God and man, nor to nourish the hope of a return to a long-abandoned home—which was indeed a great source of comfort for the persecuted Jew—but to strengthen the bonds of brotherhood between man and man, and interlink all as children of our Heavenly Father. We commit treason against our sacred mission if we do not do all within our power to wipe out the last traces of our alienism in the land whose blessings of culture we enjoy. Nor should the Reformer rush along with passionate vehemence, disregarding the inner and outward conditions of the community and the ripeness of its members. The leader must act with discretion. The lamps of the Menorah cast their light forward upon the Holy place, but within the Holy of Holies there was no light; for God's majesty is the embodiment of light, says the Midrash. For him who has penetrated the innermost sanctuary of Judaism, ceremonies may be superfluous. So will all symbolic forms be at the time of the universal knowledge of God, to which we look forward. But as yet we have not arrived at so ideal an age. While doing away, then, with all soulless ceremonies, which are hindrances rather than helps to the true religious life, the Reform leader must guard against injuring and thwarting Judaism's healthy progress by divesting it of all ceremonies, even such as still have religious vitality, and positive value. At the same time he must have the courage to battle for the principle of truth and against all that, which, according to his view, is the very reverse of religious truth in the liturgy. Like Elijah, he must take a decisive stand, and say to the people: "How long halt ye between two opinions; if the Lord be God, follow Him; if Baal, then follow him." Einhorn at once made a deep impression upon his hearers, as a man of independence and originality of mind and of a deep religious conviction.

THE CIRCUMCISION CONTROVERSY.

Sooner than expected came the opportunity to show his mettle. A liberal Jew of the town of Tetrow in Mecklenburg refused to have his son circumcised, declaring that he would bring him up as a loyal Jew none the less; and, accordingly, wanted him enrolled on the list of Jewish children and, in accordance with the Synagogue regulation of the land, solemnly named at the divine service. The Jewish officials hesitated to comply with this request, whereupon the religious teacher there asked the Jewish Directorate (Oberrath) of Schwerin, of which Einhorn was the head, for a decision. The reply, given by him two months after his installation, was to the effect that the admission of the child into the Jewish fold, according to Talmudic law, is not conditioned upon the act of circumcision, as the child of Jewish parents, to wit, of a Jewish mother, is a Jew in every respect, as is expressly declared in a note added by the Rabbinical authorities of Fuerth to Behr's Catechism of 1826, p. 57. It furthermore states that a Jew, even though he transgress the laws, be they of a ceremonial or purely religious character, nevertheless remains a Jew. Nay, though he become an idolater, an apostate, a Christian convert, or an atheist, he can not cut himself loose from the bond which entwines all the members of the Jewish community together, from their first breath of life to the very last. The intentional omission of the circumcision rite is by no means considered by the Rabbis as tantamount to a disavowal of the Jewish faith, as is public violation of the Sabbath, but is expressly declared to be regarded as any other transgression (Yoreh Deah II:7). Yet even the public violator of the Sabbath can not be deprived of his rights and titles as Jew, whether in marriage or in burial, or even in participation in the divine service as one of the ten persons required for Minyan. Still less can he be expelled from the religious community of Israel who omits the performance of the Abrahamic rite because of a religious conviction which leads him to assume that the law has no longer a binding character upon the Jew

in his present stage of religious development. Particularly is this the case if it is emphatically declared, as is done here, that he desires to be a Jew and also to raise his child as a Jew. The naming of the child in question, therefore, is to take place as usual in accordance with the Synagogue regulations. The decision closes with the following significant sentence: "May God bless the child and crown him with the virtues befitting an Israelite of a circumcised heart; may all those troubled and dismayed by events that seem to imperil our divine religion, the covenant concluded by God with Israel and with humanity and sealed by the precious blood of our forefathers, be reassured by the thought that that which is divine is by its very nature indestructible. Judaism rests upon the immovable pillars of justice, truth and peace, pillars which are not shaken, though the earth wax old like a garment and the heavens vanish like smoke."

This decision, while perfectly correct from the point of view of Talmudic law, created a great stir in all Jewish circles and met with protests from many sides, as it seemed to encourage the anti-circumcision movement of Frankfurt, Hamburg and Berlin. But the sensation was increased by an article written by Prof. Franz Delitzsch, the well known Lutheran theologian and chief worker for the conversion of the Jews, then at the University of Rostock. Therein every statement of the decision was contradicted and reference was made to the Biblical penalty of Kareth (Extermination) for the omission of the circumcision rite. "Disobedience of a law due to a denial of the divine character of the same," says Delitzsch, "is actually a denial of the divine revelation, which places the person in question outside of the Jewish fold. In former times the Sanhedrin saw to it that the child was circumcised, in case the father omitted to do so. Instead of convincing the father in this case of his obligation to have the rite performed, the Israelitisch Directorate of Mecklenburg encouraged him in his persistence to disobey the law by arguments which a large portion of the Jewish community will reject as flimsy and base-

less." The article closes with this characteristic statement: "The path of emancipation from the Old Testament law and its penalty is far remote from the unjustified self-emancipation which places something between Judaism and Christianity, which is neither shell *with* the kernel nor kernel *without* the shell." Einhorn's reply was unsparing in pointing out Delitzsch's total ignorance of the Talmudic law of which he posed as the defender. He set forth the proof from the Talmud that the conviction that certain Biblical laws have only a temporary character, and are therefore subject to abrogation, is not considered a disavowal of the divine origin of the Bible. "Rabbinical Judaism represents a stage of progress in advance of the letter of the Old Testament, and the abrogation of the entire Ceremonial law is predicted in the Talmud for the Messianic time. Uncircumcised Israelites, both from the Biblical and the Rabbinical point of view, were regarded as full Israelites. Professor Delitzsch aims by his insistence on circumcision to force the Jew to knock at the door of the Christian Church for emancipation from the yoke of the Law. Even the conservative Jew will know what to think of such a guide to salvation." In a counter-reply Delitzsch brought forth new and more forcible arguments drawn from the Talmud and the Codes which he now took up for study, but they were all met by the fire of Einhorn's weapons, all but one. This was the Talmudic passage quoted by Delitzsch and codified by Maimonides and Joseph Karo, which holds that anyone denying the divine character of a single letter of the Torah is a heretic and deserving of death, and consequently unworthy to officiate as Jew in Jewish rites. Of course, this stronghold of orthodoxy will endure until it has become its tomb. The Talmudic principle, adduced by Einhorn, that no matter what sin or treason a Jew may commit, he remains a Jew nevertheless, is scarcely applicable here; but having once placed himself upon the Talmudic standpoint, he could not directly consign this and similar utterances, as he did elsewhere, to the tomb of oblivion, as survivals of an age when the horrors of idolatry

could only be exterminated by fire and sword. Instead of this he boldly declares at the close of his last reply, that the Jew is Jew by birth and remains a Jew even when an apostate, and that "he who holds any of the Mosaic ceremonial laws to be no longer binding because he is convinced that God no longer speaks through them, but at the same time clings with every fibre of his heart to the eternal truths and the purely religious laws of Judaism, is not only not an apostate but must be regarded as a diligent promoter of the Messianic kingdom" (*Sinai* 1857-1858). The decision that a child born of a Jewish mother is in every respect to be regarded as a Jew was, upon the motion of Dr. Einhorn, unanimously endorsed by the Philadelphia Conference in 1869. (See also the interesting controversy between Holdheim, Wechsler and Einhorn in the *Israelit des XIX. Jahrh.*, 1848.)

THE BEGINNINGS OF EINHORN'S PRAYERBOOK.

As may be imagined, the breach between the radicals and the conservatives which existed in Holdheim's time was not healed after Einhorn had taken this stand against the circumcision rite. All the more were his energies bent upon securing equal rights and liberty of worship to both Reform and Orthodoxy, by a revision of the Synagogue statutes with a view of maintaining unity and peace in communities in which the Orthodox minorities held out threats of secession. Each synagogue should provide for both an Orthodox and a Reform Service, the former to take place earlier than the other, while on the two great autumnal holy days a special hall should be placed at the disposal of the minority. The official report of the Directorate whose head Einhorn was, bitterly deplores both the religious apathy and the dissension among the Jewish communities which cause desolation of the synagogues and the decline of all religious life, and appeals to all parties to co-operate in the work of revival by the creation of a Synod. It also holds out the promise of a religious re-awakening, of the introduction of a prayerbook based upon the principles adopted by the

Frankfurt Conference which, while embodying the essential portions of the old ritual, will strongly emphasize the idea of Israel's election for a Messianic mission for mankind, so that Reform will cease to be looked upon as a mere negation of the old system, but become recognized as a positive faith, appealing alike to the mind and the soul and which in its innermost being is truly conservative. "The task set before us," says Einhorn, "is not an easy one, and requires long deliberation, especially insofar as the ardent longing for Zion and the lofty spirit of resignation in view of all the suffering and shame of the centuries past, lent to the Jewish liturgy such rare power of elevation and buoyant hope and such wondrous charm. We must therefore find the adequate form for it in our Messianic hope and not allow it to be absorbed by our aspirations for political emancipation and civic equality." Until this work is completed, he recommends the provisional use of the prayer-book of Dr. Meyer of Stuttgart.

We thus find Einhorn laying out the plan for his prayer-book as early as 1849, and traces of that time are discernible in both the Prayer at the Naming of a Child and in the Grace at Meals in which the covenant seal of the spirit is accentuated in place of "the seal on the flesh," which term, as a matter of fact, places the religious equality of the Jewesses in jeopardy. In a New York sermon of 1870, Einhorn declared that only the Sabbath bears the name of Sign of the Covenant in the Mosaic legislation, while the Abrahamitic sign is not mentioned as a fundamental law. Beyond that, Einhorn did not go. He never, even in his private correspondence, as did Geiger, declared it to be "a barbarous custom that ought to be abolished." He was at all times a constructive, not a destructive, reformer.

CONFLICT WITH ORTHODOXY.

Still, his efforts to maintain unity and peace failed. The Orthodox petitioned the government for separation. Dr. Einhorn, as head of the Jewish Directorate (Oberrath), in an exhaustive reply to the charge of disloyalty to tradition as

shown in the liturgical reforms, pointed out that, first of all, such prayers as are the outcome of ages of intolerance and are unbecoming an age of liberty and toleration should be eliminated; that such prayers as express the hope of a restoration of the sacrificial cult and of an Israelitish kingdom upon the soil of Palestine no longer voice the sentiment of the large majority of Jews in civilized countries. In its place the hope is cherished of a time when the Messianic mission of Israel will find its full realization in the equal recognition and mutual esteem of all men before God, their common Father. And, finally, the spirit of true devotion can not be fostered by the exclusive use of a foreign and little understood language, such as the Hebrew has become for the larger portion of modern Israel; instead, the use of the vernacular in the main is demanded. The fact that compulsion to accept the Reform cult is nowhere exerted, but perfect freedom and choice of the form of worship is granted to all who still adhere to the traditional practice, ought to prevent the latter from declaring war, when the hand of peace and reconciliation has been offered, especially as the aim and object of all reform measures has only been the preservation of the imperiled life of Judaism. (See *Allgem. Zeitung des Judenth.*, 1850, p. 74f., and 1851, p. 543.) This occurred in January, 1850. The conservatives were supported in their opposition to Reform by the Government, no doubt greatly influenced by the Christian Church, and Einhorn, realizing that his position was being more and more undermined, accepted a call from the Reform Congregation at Pesth, in October of 1851; his successors in Mecklenburg-Schwerin were strictly orthodox Rabbis, such as Lipschuetz, S. Cohn and Feilchenfeld.

EINHORN IN PESTH.

In order fully to appreciate the brief but brilliant period of Dr. Einhorn's work at the helm of the Reform Congregation of Pesth, which, as I know from authentic sources, was like the flashing up and fading away of a meteor on the sky, one

must cast a swift glance at the conditions among the Jews of Hungary, which are excellently portrayed in Dr. David Philipson's *History of the Reform Movement*, Chapter X. The conflict between Orthodoxy and Reform was more bitter there than elsewhere, as the one actually meant a Ghettoism opposed even to the political and social emancipation, whereas the other identified itself with the Hungarian revolution, and when the latter was crushed by the Austrian Government, the semi-liberals, in order to save themselves, disowned and denounced Reform as revolutionary. The effervescent young Jewish Magyars set up a Reform program which, like that of the Frankfurt Reform Verein, aimed at the overthrow of the entire Jewish past with its religious traditions and practices. The revolutionary year 1848 saw the formation of the Reform Congregation in Pesth modelled after Holdheim's Congregation in Berlin, divine service to be held on Sunday instead of on the historical Sabbath, prayers to be recited in the vernacular, the men sitting with uncovered heads, and the Abrahamatic rite as well as the dietary laws no longer to be observed. Ignatz Einhorn, an able journalist in the service of the revolution, a former Yeshiba Bachur, then twenty-four years of age, was elected Rabbi, but was compelled to leave Pesth the following year when the Hungarian revolution had proved a failure. The petition of the Reform Congregation for a special charter was refused by the Austrian Minister of Public Worship on the ground that the Government could not encourage the formation of new sects having no positive dogmas affirming the belief in a Supernatural Being. In this chaotic state the one man to whom all eyes turned for energetic aid and for wisdom and powerful guidance to concentrate the liberal forces and give them a clear, positive and firm religious character and purpose, was Holdheim's friend and peer, David Einhorn. While in full sympathy with radical reform in its endeavor to free the spirit of Judaism from all its trammels, Biblical or rabbinical, he was determined to build up, not to tear down, to plant, not to destroy. A positive Judaism, liberal yet loyal to its past,

was to be inculcated in the hearts and minds of those who had gone to the very extreme in their assertion of religious independence. His inaugural sermon, delivered in January, 1852, before a large expectant multitude, was as eloquent in what it ignored, as it was in what it emphatically declared. No allusions were made to the Sabbath transfer or to the questions that were uppermost in the minds of the radicals. On the other hand, it placed the seal of approval in the name of Rabbinism upon praying with uncovered heads and in the vernacular, or with the accompanying organ peal. Such external reforms, however, he said, are valueless unless they regenerate Judaism in Synagogue, school and in the life of the Jew, to make the hearts torn asunder by inner discord whole again. Seeing the holiest and loftiest in our faith mocked at by the one, and unscrupulously cast aside by the other, we stand in opposition to both, while striving again to make religion a vital and hallowing force as in days of yore. For ours is not that shallow rationalism which sees not beyond the limit of its own horizon. We stand upon the sublime and immovable rock of divine revelation and of a four-thousand year old history. To us the Mosaic Law is, if not in the letter, certainly as to its spirit, divine, an ever-progressive educational power, destined to lift humanity in the course of centuries to that lofty pinnacle of moral and religious perfection, which by far outshines our modern culture. And just for this reason we believe in the continuous development of Mosaism, in the mere temporary value of its ceremonies. We claim for our age the same power of changing and abrogating the Biblical laws as had the old-time Rabbis. The Talmud is for us by no means divine, but a treasure-house full of divine truth, developed from out of the ancient kernel. Such a precious possession is, for instance, the belief in Immortality. It is our task so to further develop Judaism into an ever more vigorous life, as the grain of seed sprouts forth into richer fruitage when buried in the soil. Just as Rebecca in her anguish at the strife of her two children in the womb, heard the voice of God saying:

“Thou wilt give birth to two peoples, of whom the one will be stronger than the other, and the older will serve the younger,” so does the Jewish Synagogue today receive from God the reassuring message that the present convulsion in her midst will not lead to her death, but to a higher religious life, to the realization of her hopes and ideals, in which the older brother will serve the younger in bringing about the great future. This sermon was not, as the hotspurs expected, a declaration of independence from the past, but an assurance of loyalty to Judaism. In this spirit Einhorn expected to undo the mischief wrought and revive the Jewish consciousness, where anarchy and lack of principle had threatened to extinguish it. Success seemed to reward his endeavors. Men and women of wealth and culture and of social eminence came to listen to the eloquent preacher who then stood at the very zenith of his power, preaching with the fire of an Elijah and the tongue of an Isaiah before crowded houses each Sunday. Alas, his very success alarmed the fanatics, filled Chief-Rabbi Schwab with enmity, and the Austrian Government with fear. In vain did Einhorn plead with the Minister of Public Worship for permission to continue a work which was the very reverse of revolutionary. Both the name of Reform and the name of Einhorn were sufficient to cause the Government to turn a deaf ear to his petition. Two months after his inauguration, the fate of the congregation was sealed, the temple was closed. His enemies had triumphed.

Still Dr. Einhorn was by no means disheartened by this crushing defeat. Though watched by Government officials, because he had been denounced by the conservatives as a revolutionary, he remained in Pesth among friends who adored the man and admired his lofty spirit, which even in his bitter disappointment remained uncrushed. Here he began working at a system of Jewish theology, which he said would be different than any attempts thus far made by others. “We wish to know what Judaism is, not what it is not. The mere critical attitude helped in purging Judaism of its impure elements, but failed

to offer a true remedy for its recovery. We must leave the atmosphere of mere negation and find the vitalizing principles of a positive faith." In order to obtain a theological basis for Reform, Einhorn, in a work entitled "Das Prinzip des Mosaismus und dessen Verhaeltniss zum Heidenthum und Rabbinischen Judenthum," undertook to show that, in contrast to Rabbinism, for which the whole Law is the kernel and is of a binding character, the ceremonial laws, and particularly the sacrificial cult, which occupies a central position in Mosaism, is of a symbolic character and not essential. Beholding in Moses, as he does, the divine law-giver and the highest among the prophets, in accordance with the Maimonidean articles, and believing the tabernacle with its sacrificial cult to be the actual work of Moses, he takes the latter and also the Biblical story of the beginnings of man, to contain divine truth in symbolic form. In the same light does he regard, though he accepts it, the theory of an Elohist and Jahvistic source. Accordingly, he investigates the Biblical idea of God as expressed in the double name of Jahve and Elohim, the idea of man in his duality of body and soul, the idea of physical and moral evil in its relation to the world as the creation of the One and Holy God. He thus arrives at the conclusion that moral evil is man's own doing, since God, who is all holiness and the essence of all things, can not tolerate an evil power to thwart his plan of life. Man, therefore, being made in God's image is by nature pure and can of his own accord regain his former state of purity by repentance without the mediation of priesthood or of atonement by blood.

The rite of purification or atonement by sacrifice, consequently can only have a symbolic character, but is not essential to man's restitution to his original pure state, as is assumed by both Rabbinism and Paulinian Christianity. The latter, in demanding the blood of a divine saviour, has resuscitated paganism, whereas the former puts suffering in exile in the place of the sacrifice which is suspended for the time being.

This work, indicating the influence of Kreuzer's and Baehr's

symbolism, remained unfinished. The first volume of 238 pages appeared in Leipzig in 1854; a few chapters of the second volume on Free Will and Divine Providence were published by the author in the *Sinai*, vi. 334f, and in the *Jewish Times* of 1872. The very name of Mosaism evidences the older standpoint of Bible criticism.

Of far greater value than the work itself was Einhorn's effort at the concentration of all his energies in the direction of a creative theology during his involuntary leisure at Pesth. He felt called upon more than ever to be the herald of a constructive Reform, in a practical as well as in a theoretical sense, and he waited until the voice came to him as to Abraham: "Get thee out of thy country, from thy kindred and from thy father's house unto the land that I shall show thee."

DAVID EINHORN IN BALTIMORE.

David Einhorn came to America in 1855, in response to a call from the Har Sinai Congregation of Baltimore, buoyed up by the conviction that the free land of America, in which a broad, humanitarian spirit, reason and common sense reigned in place of blind authority-worship, fanaticism and despotism—would offer the proper soil and scope for the full realization of his ideal. Here he hoped to rear a Reform Judaism freed of its obstructions and useless scaffoldings, glorious in its simple yet sublime truth. A renowned scholar, an accomplished Reform theologian, he came with a message not heard before. He spoke, not as a preacher, the popular leader, or the philosopher, but as the prophet of Reform Judaism in the language and in the spirit of Germany, the fatherland of Reform. Herein lay his unique strength, but also his limitation. He shared the destiny of all prophets; he was not understood except by comparatively few. Both conservatives and liberals dreaded the Radical Reformer who was so fearless in living up to his convictions and in condemning hypocrisy, whether in the pulpit or in daily life.

Great and creditable work, certainly, had been accomplished by the high-aiming pioneers of Reform, such as Poznanski, Merzbacher, Lilienthal and Isaac M. Wise. Especially the latter, with the wonderful indomitable energy and perseverance that distinguished him, and his mighty powers of tongue and pen, had fought against the abuses and excrescences of ritualistic orthodoxy, and after severe struggles and trials had won the people for a remodelled synagogue worship and for broad and liberal views of Judaism. The soil had been ploughed and made susceptible for the seeds of enlightenment and progress, for a Reform that brought out the best and the highest in the American Jew. But it was the result of incessant toil and a matter of slow growth. Now all of a sudden these Reform efforts should be precipitated by one so outspoken and so aggressive as Dr. Einhorn was reputed to be. Were the Congregations under their charge prepared and ripe for Einhorn's radicalism? Such, I think, were the considerations that induced Drs. Wise, Merzbacher and Lilienthal to antagonize the newcomer and to form a coalition at Cleveland in 1855 with the conservatives by declaring the Talmud to be the authoritative interpreter of the Bible and therefore binding upon the Jew—a mistake which was most serious in its consequences. Moreover, the long, protracted strife between Wise and Einhorn, between the West and the East, which followed, finds its best explanation in this deplorable misunderstanding of the lofty aims and principles of Einhorn and his conception of Reform Judaism.

Einhorn was providentially destined to give clearness of thought, consistency of purpose and firmness of principle to the entire Reform movement in America. His was that tremendous earnestness which seemed like that of Elijah to bring down fire from heaven, to make believer or unbeliever alike bend the knee before the majesty of God on high. With courage undaunted he laid bare the hollowness and hypocrisy of ceremonialism and the conceit and arrogance of atheism, insisting all the more upon the essence of faith, the kernel

of Judaism. His inaugural sermon delivered on September 27, 1855, has lost nothing of its inspiring and electrifying power after fifty-four years. In it he accentuates the contrast between the perishable body and the imperishable spirit of divine law. "The former," he says, "consists of forms intended to serve as signs and symbols, or as an armor of protection for the eternal truth, which must constantly differ in accordance with the stage of culture attained, and the outward conditions and relations of Israel to the surrounding nations. The other is the religious and moral truth as expressed in its fundamentals in the decalogue of Sinai, destined to become through Israel the common possession of mankind. Our pious fathers identified, nay, confounded, the form with the essence, applying the standard of legalism even to the laws of morality. Praying and hoping for a restoration of the long antiquated sacrificial cult, they clung to lifeless customs which dulled their religious and moral sense. We have come to a turning point. Our entire religious and moral life is imperiled. Mere outward forms which render the service more attractive are of no avail. They merely hide the inner decay. Judaism must be reformed from within. The evil which threatens to absorb all the wholesome vigor and marrow must be remedied at the root. Whatever is in a state of decay and has lost its hold on the people must be taken out of the system in order that the religious life be made whole again and healthy. Lest our children emancipate themselves from Judaism altogether, we must emancipate Judaism from such shackles as tend to corrupt the inner life. But in removing the scaffolding we must be careful not to tear down the structure. We want to build up. We do not lack piety. Profound reverence for our religious sanctuary dictates our steps and should direct us to concentrate our energies all the more fully and single-heartedly upon the essence of the divine law which is far above the changes of time and place, and which will remain in force, even though the earth wax old like a garment, and the heavens vanish like smoke. We want no self-created cult, no Judaism modelled to suit our taste, no stripping

off of Jewish characteristics, no straying away into the empty void. No, on the contrary, we want an Israelitism with all its distinctions sharply brought out as rooted in Sinai, and destined to bring forth new blossoms and fruitage upon the lofty height of a four thousand years' history.

“Standing upon the immovable ground of divine revelation, we must turn our entire attention to our system of belief. The more the ceremonial laws lose of importance and dominion, the more necessary is a comprehension of the Jewish faith in its uniqueness as the fountain of our strength, the cause of our endurance throughout the centuries. For ours is the belief in God, the Only One, who reveals himself particularly in man as the all-pervading immanent Spirit; ours the belief in the innate goodness and purity of all things and particularly of those beings created in the divine image whose power of self-sanctification is never interfered with by any other force and who need no other mediation for redemption than their own free will. Ours is the belief in one human family, whose members, all being made alike and endowed with the same claim and title to happiness, will all participate in the bliss of that glorious time when the blood-stained purple of earthly kings will forever be consigned to the grave, together with all the garnished lies, selfishness and persecution, and God alone will rule as King over all the nations who will become the one people of God. These doctrines, first presented in the garb of a specific Jewish nationality, in order that man should not be dazzled by the splendor of their sublime truth, are still the proud possession of Israel and its hope for the future. These doctrines enshrine treasures of world-redeeming thoughts, and it is our sacred task to unfold and apply them to the realities of life and enrich thereby the heart and the soul. As to the ceremonies, they are to be held sacred and inviolable as long as they awaken religious thought and sentiment. Symbolic expressions of our relation to God are needed all the more, as Judaism rigidly forbids symbolic presentations of the deity itself. Our Judaism is the religion of the God whose name

is *Ehyeh*, "I shall be," not a faith imprisoned behind Ghetto walls, not a widow mourning for Zion and Jerusalem, but a bride adorned for the wedding with humanity. To nurture this spirit of Judaism we have now clasped hands and we have no reason to doubt the success of our endeavor, as many splendid forces have begun to work in this same sense, and no obstacles will be thrown in our path from without."

THE CLEVELAND CONFERENCE.

However, the sound of these mighty utterances had hardly died away when the local and Jewish press of America brought the astounding news that at a Conference in Cleveland called "in the name of Jehovah by a Provisory Sanhedrin," a platform was unanimously adopted by the most prominent rabbis of America declaring that "all Israelites agree upon the divinity of the Bible and that the Talmud is acknowledged by all as the legal and obligatory commentary of the Bible," or, according to an amended form: "The Bible as delivered to us by our fathers is of immediate divine origin and the standard of our religion; the Talmud contains traditional legal and logical exposition of the Biblical laws, which must be expounded and practiced according to the comments of the Talmud." (*New York Herald*, November 20, 1855; *American Israelite*, October 26, and November 9, 1855; *Sinai*, 1856, pp. 25-26.)

Thus the entire work of Reform and Progress was with one stroke condemned in principle by the very men who had thus far been its champions. Einhorn and his congregation recognized this as a declaration of war against the principles of Reform they stood for; accordingly, they sent forth a fulminant protest against the Cleveland Platform, showing, in a circular letter, dated November 6, the incompatibility of the same with all that medieval and modern rabbinical authorities have written and with all that the very men who proposed and signed the declaration had thus far done and taught. Soon Temple Emanu-El Congregation of New York sided with Einhorn

against Dr. Merzbacher, their own Rabbi, prominent Reform Rabbis of Germany joining in the protest.*

THE "SINAI."

In February, 1856, the first number of Einhorn's monthly, "*Sinai*," made its appearance as the organ of Reform Judaism, having for its motto the words: "My brethren do I seek." It is not in the interest of American Judaism today to revive the spectres of the past. It must be stated here, however, and I state it for the sake of God's truth, that the very first article by Dr. Einhorn in the *Sinai* on the attitude of modern Judaism towards the Talmud can not have been understood correctly by Dr. Wise when he in his protest published in "*The American Israelite*" of February 15, characterized it "as a slanderous and false presentation of Jews and Judaism by an enemy of both." The article in question is based upon the most profound insight into the history of Rabbinism, as first opened up by the epoch-making works of Abraham Geiger, as is expressly stated. Far from maligning the Talmud, it points out in terms of warm appreciation the great progress and reform unconsciously or consciously wrought by it, while at the same time it exposes in sharp outlines the formalism and the soulless legalism, which underlie its Halakic system. It contains nothing that Dr. Wise himself did not later on, as President of the Pittsburgh Rabbinical Conference, subscribe to. And this is the point where justice must be done by all of us here to the great achievements of David Einhorn for American Reform Judaism. He was not the organizing genius, nor the master-builder of American Judaism Wise was destined to be; but he was the profound and clear-sighted German scholar and Reform theologian, whose providential task it was to educate the liberal-minded American laity as well as leaders by his insistence on principles and by his sledgehammer blows, to wrest

* Note.—In Meyer Stern's history of Temple Emanu-El it is stated that Dr. Merzbacher had not arrived at the Conference till after the platform had been adopted.

recognition from them for his well elaborated Reform system. His articles on the various theological issues of the day in the seven volumes of the "*Sinai*" are a mine of profound thoughts for the student. What militates against their value is that they are written in ponderous German and frequently in most involved sentences, placing them beyond the comprehension of the average reader.

THE PRAYERBOOK.

And here I touch upon a most important point: Reform Judaism, as has been said by way of reproach, is a German importation. This is true. The men unfamiliar with German philosophy and philology and uninfluenced by a Lessing, by Mendelssohn and Schiller, by Kant and Hegel, can to this very day have no real understanding of the development of the leading principles of Reform Judaism. They lack the deeper insight into the historic forces that ever create new currents of thought and cause the changes affecting religious views, in common with the general world-view (*Weltanschauung*). Some are naive enough to admire Geiger and Zunz for their vast erudition while condemning critical-historical Bible research as conducive to Paulinianism.

The Reform Movement in America, just as in Germany, was started by laymen imbued with German ideas. A few followed these, led by their common sense in discarding superfluous and burdensome usages. The rest, forming the great majority, clung to traditions and practices of their parental home, scarcely knowing what they meant, and preferred the old Hebrew sing-song, however little understood, to prayers in the vernacular which they could comprehend. Naturally these latter would have to be led forward gradually to appreciate the religious needs of the new era and chime in with the Reform principles. This then became the main issue between Isaac M. Wise, the born leader of the masses, whose first and foremost aim was to Americanize the Jew in the new land of his

adoption and therefore wanted to make haste slowly in his Reform work, and David Einhorn, who would not give up one iota of his Reform principles, be the number rallying around his banner never so small. Hence, the former worked and agitated for his Minhag America, that is, a revised form of the old prayerbook in which, exactly as was done by the Hamburg Temple, by Meyer of Stuttgart, Stein, Geiger, Merzbacher and others, the references to the sacrificial cult and the Messiah were here and there expunged and expressions hostile to heretics and foes of Israel were modified. Einhorn, however, stepped forth with a prayerbook, all made of one piece, all conceived and written in the spirit of reform, the work of a religious genius, a veritable treasure-house of inspiring thought, a production embodying the best elements of the ancient ritual and at the same time voicing the deepest yearnings and longings of the modern Jew—and all this in the language of an Isaiah and in the lyric strains of the Psalmists and the great mediaeval bards. Such was Einhorn's Olath Tamid, the prayerbook for the Israelitish Reform Congregations, which made its first appearance in Baltimore in May, 1856, and came out in complete form in 1858. It was hailed by the progressive German Jews, first of Baltimore, then of Philadelphia and afterwards of Chicago and elsewhere, as a new revelation, as a God-sent interpreter of the religious consciousness of the modern Jew.

As Einhorn stated in his preface, all the other Reform prayerbooks removed the old familiar formulas and features without replacing them by corresponding new ones expressive of the views and feelings of the modern Jew; whereas the precious thoughts handed down in the old ritual are preserved here in spiritualized form. No ambiguity as to words here, no halting between two opinions. Every lie uttered in prayer is blasphemy before God's throne, be it the antiquated belief in resurrection or the hope for the return to Jerusalem. A Reform prayerbook must, in clear, unmistakable accents, give utterance to what the Jew in our advanced state of thought really believes and fervently feels. The only Reform ritual

which previously attempted to do this was that of the Berlin Reform Congregation, used also by the Reform Congregation of Pesth; yet it, too, had its great deficiencies, says Einhorn. It lacks the pulsations of the Jewish heart. It appeals to reason, rather than to the soul. It fails to echo forth the pangs and longings of the Jew in the past, remorse-stricken at his sins in view of the unequalled sufferings he was undergoing, while torn away from his ancestral home. And herein lies the great merit of Einhorn's ritual. It voices the spirit of ancient Israel as it lives in the new age and in the religious consciousness of the modern Jew. The glow of love is there, and reverence and loyalty to the past permeates the whole, while the new demands are fully recognized. Weeping over the glory of days gone by is transformed into outbursts of thanksgiving and joy over the dawn of the new day of promise and of hope for both Israel and humanity. Einhorn began this great immortal work in Schwerin and worked at it during his involuntary leisure in Pesth; but only the invigorating air of free America lent his genius the wings to soar to the heights of prophetic vision to compose the classic prayerbook for the liberated Jew, who, instead of looking back to the land he once owned, would look forward with joyous hope to the future, thanking God for the land whose blessings of liberty and peace he enjoyed to the full. While adhering as far as possible to the main structure of the ancient liturgy as pointed out by Zunz, he made each service ring with the cheering note of thanksgiving for the doings of God in Israel's history. Particularly the Yom Kippur service peals forth in inimitable art the sublime truth of Israel's world-mission as the priest-people, and interprets, with a pathos that emanates from the innermost soul of the Jew, both the ancient and the modern idea of sin, repentance and divine forgiveness. The whole is the work of a master whose greatness is manifested in each detail. I refer to the Pesach Haggadah, for instance, which makes the festal home resound with the lessons of the entire history of Israel and with thanksgiving for the land of freedom inhabited

by the American Jew; to the selections of the Haftarah lessons for the triennial cycle, so suggestive to the Rabbi; and last but not least, to the wedding ritual which does away with the utterly repugnant Rabbinical formula in Hebrew and lends the ceremony a truly solemn character instead (See *Sinai* III, 1019). However, while it found many admirers and appreciative friends in German-speaking communities, such as Baltimore, Philadelphia, Chicago, New York, Pittsburg, St. Louis and others, it worked its way but slowly into the hearts of America's Jews owing to its German garb. In Einhorn's opinion, the triumph of the Reform ideas depended upon the preservation of the German language even for the rising generation. The consequence was that, despite the fact that Samuel Adler, the lifelong friend and co-worker of Einhorn, had himself warmly recommended the Olath Tamid to the Sinai Congregation of Chicago as the only true Reform ritual (see his letter in *The Jewish Times*, 1871, p. 747), Temple Emanu-El of New York, his own congregation, would not part with Dr. Merzbacher's Hebrew ritual, with its oft-revised English translation alongside of it. At last one congregation after another raised the cry for a translation into English of the Einhorn ritual. The first attempt was a failure. The translation lacked the requirements of a prayerbook because the translator lacked the heart and the fervor of a religious soul. Dr. Hirsch's brilliant translation appeared as late as 1896. Meanwhile the Central Conference of American Rabbis decided to give the Union of American Hebrew Congregations a uniform prayerbook. This is not the place to relate the history of the uniform prayerbook. I for my part can not help saying that it was an adoption by organized American Reform Judaism of Einhorn's views when in 1894 the second volume of the Union Prayerbook, based upon Einhorn's ritual as submitted by the writer, was adopted by the Conference in Atlantic City under the presidency of Isaac M. Wise, who solemnly declared that in the interest of the union and consolidation of American Reform Judaism he was ready to part with his long cherished Minhag America and

adopt the new prayerbook instead. The first volume, worked out by Dr. Gottheil and the writer, with the assistance of Rabbi Maurice Harris, appeared the following year. Whatever shortcomings the Union Prayerbook, now in use in one hundred and fifty congregations of the land, may have, owing to the fact that it lacks the fire of genius and the uniqueness of style of its model, Einhorn's spirit will ever live in it and ever quicken anew the religious consciousness and devotion of the worshippers who use it, as no other ritual—aside from Dr. Hirsch's translation—can.

INCREASING INFLUENCE.

Einhorn's marvelous powers as pulpit orator and as writer were felt all over the land and in Germany as well. His articles in the "*Sinai*," both theological and polemical, as well as his sermons published there, enlightened the mind and clarified the air, branding hypocrisy and fanaticism as such in high or low places. Holdheim became a contributor until his death. Samuel Adler, who succeeded Merzbacher in New York, and Felsenthal in Chicago, rallied around him. The fine dialectician of the old Yeshibah days of Fuerth was too skillful a fighter to allow any of his antagonists to get the better of him. Young Dr. Szold, desiring to win his first spurs by publicly attacking Einhorn, had to pay dearly for having called him another Eisenmenger. (See *Sinai*, 1860, February number.) It is interesting to know that nearly twenty years after this bitter controversy, Einhorn in a letter to Felsenthal* writes: "Dr. Szold has been to see me; he has become one of my best friends."

EINHORN'S ANTI-SLAVERY AGITATION AND ITS CONSEQUENCES.

In matters of principle Einhorn knew no fear, and the new land brought new trials and new martyrdom. For him the institution of slavery was not merely a social crime, a violation

* NOTE.—Miss Julia Felsenthal has kindly placed at my disposal a collection of one hundred and sixty letters written to her father by Dr. Einhorn between 1856 and 1879 which are of decided interest.

of the American principle of liberty and human equality; it was the greatest possible crime against God in whose image man is made. What mattered it to him that slavery is tolerated in the Mosaic law. The spirit of the law condemned it, as it did polygamy or lynch law (death by the avenger), though the letter of the law seems to permit such primitive institutions. In unsparing terms of passionate indignation he upbraided the slave-holders of the South, and his enraged Jewish heart broke forth into effusions of horror at the fact that the Jew, who for centuries has been the slave of the ruling nations, should thus desecrate his faith as to keep up this shameful degradation of man. His fiercest shafts he aimed at the New York leader of Jewish Orthodoxy, Dr. Raphall, who dared in the name of Judaism, Mosaic and Talmudical, to defend the institution of slavery against the spirit voiced in the Deuteronomic law (xxiii, 16-17) in the Decalogue and in Job. Maryland being then a pro-slavery state, Einhorn's attitude was a most perilous one. As his name was on the list of those singled out for attack by the mob, he had to flee for his life during the middle of the night of the 19th of April, 1861, protected by a body-guard of friends.*

EINHORN IN PHILADELPHIA.

Unwilling to relinquish his self-imposed task as an anti-slavery preacher, rather than to return to Baltimore under conditions restraining his freedom of speech, he decided to settle in Philadelphia. Here he immediately commenced to work to issue the new number of his *Sinai*, imbued with the old indomitable spirit of the heroic martyr. On the Fourth of July he delivered a sermon at the Keneseth Israel Temple resonant with hope for the triumph of the cause of the Union. The following month he was elected Rabbi of that Congregation. Speaking on Isaiah's beautiful Song of the Vineyard as his text, he demands of his new congregation not a reformed cult,

* NOTE.—See article by Max J. Kohler on *Jews and the Anti-Slavery Movement in Publications of the American Jewish Historical Society*, Vol. V, p. 137 ff. and Vol. IX, p. 45 ff.

but a reformed Jewish heart, a reawakened religious consciousness, a reinvigorated belief in God and a restitution of the Sabbath, as Israel's tower of victory and of strength.

His *Sinai* maintained itself another year against the odds of the war, and then, after seven years of existence, as Einhorn wrote, "it died in the battle against slavery."

Of the personal sacrifices he brought for the cause he championed and the bodily suffering caused by the great ordeal he went through since the terrible night of mob rule in Baltimore, a few letters written to Dr. Felsenthal tell their touching tale. But there was some compensation for him in the thought that his championship of the cause of abolition was recognized by the non-Jewish world, as was shown by his election as Honorary Member of the Philadelphia Union League Club; also in that his Thanksgiving day sermon of 1863 was published in English for the benefit of the Sanitary Commission, a semi-governmental relief agency during the Civil War. Indeed, if anyone, Einhorn was the true American patriot, pouring out his very soul for the Union and the glorious institutions of America. His sermons, delivered on the great national festivals and fast-days, betray an ardent love for the land of his adoption, such as only a lofty idealist could cherish for the Republic; yet in the same measure as he strikes the highest note of jubilant joy when enlarging on the great destiny of the nation, he also holds a mirror up to the people to fill them with shame at their great backsliding and sins which threaten to lead them to woe and ruin. Great was his admiration for Washington; still more was his heart set aglow by the doings of Abraham Lincoln, the liberator of a race, and his eulogy on the saintly martyr is one of the finest tributes offered in any tongue to the dead hero. He permitted no occasion to pass without acknowledging the providential task of the American people to promote human greatness. His sermon on the new Atlantic cable interlinking the two hemispheres is a masterly panegyric, thrilling the reader, as it undoubtedly must have the hearer, with joy and pride at the new triumph of man over nature.

NER TAMID.

Einhorn devoted his untiring faculties, though with an enfeebled physique, to the working out of his theological system so as to make it accessible to teachers. After he had, in an exhaustive and suggestive criticism of Holdheim's Catechism, pointed out the deficiencies of that otherwise valuable work, he realized the need of supplying one more in accordance with his own principles. So he published the *Ner Tamid* ("The Ever-burning Lamp"), which was to contain "The Teachings of Judaism for School and Home." Most characteristic therein is his conception of revelation and prophecy. The former is to him eminently a human faculty, attained by visions and dreams as well as by the grasp of the intellect, and in the prophet it assumes a higher and clearer form. In Moses the prophetic power attained its highest degree, the mercy-seat with the two cherubim—types of the mystery of the divine spirit—being the sacred spot at which he received his inspiration. Adam represents the original revelation, perpetuated in the Noahitic covenant with its humanitarian laws. The patriarchs, Abraham at their head, represent a higher revelation, the Abrahamitic Covenant, with circumcision as sign but not a condition of membership. The highest revelation is represented by Moses. The name *Ehyeh* (I am the One Who Is), the declaration of Israel as God's first-born son, the Passover feast, the consecration of the first-born and the Sabbath day lead up to the Sinai revelation with its Ten Words, the foundation of the entire moral order of the world. The Bible, comprising the whole of Mosaism, was in the course of centuries to be developed and transformed into Judaism in the same measure as the spirit triumphed over the letter, and new institutions liberated the former ever more from the shackles of the latter. Israel, being God's missionary, must retain its separateness as priest-people until its mission is fulfilled; wherefore the non-Israelite should not be encouraged to join it unless he evidences a strong desire to espouse its faith from inner conviction. As the Hellenistic period, the birth of Christianity and Islamism,

so do the great events of our own era form successive stages in the realization of Israel's Messianic hope.

Interesting it is to find the prohibition of partaking of blood, of fortune-telling, of mixing different species of seeds or animals, and of early burials emphasized, and on the other hand, sculpture of human forms, though expressly against Talmudism, permitted. The Sabbath as a day of rest is declared to be an eternal law, the choice of the seventh day, however, to be symbolical and therefore ceremonial in its nature. The fast on the Atonement Day is to symbolize the idea of man's dominion over the flesh, yet is by no means to work atonement for sin. Thus Einhorn combined rationalism with mysticism—Nahmanides with Maimonides.

EINHORN IN NEW YORK.

Beloved and adored as Einhorn was by his Philadelphia Congregation, he felt that the field there was not large enough for him. Philadelphia was, as it still is to some extent, the stronghold of orthodoxy which arrogated to itself a certain supremacy in Jewish affairs, and it endeavored to interfere with the progress of Keneseth Israel. Before long Leeser, its mouth-piece, was disarmed by Einhorn (*Sinai* VI, 175), but the citadel could not be stormed. When the Sinai Congregation of Chicago tendered a call to Einhorn he declined the position, but recommended Dr. Felsenthal instead. But when a Congregation in New York, with its large German-speaking population behind it, extended its call to him, though then a man of fifty-seven years, he concluded not to decline. His friend and co-worker in the Reform movement of Germany, Dr. Samuel Hirsch, of Luxemburg, accepted the offer to take charge of the Keneseth Israel pulpit, and Einhorn became the Rabbi of Adath Jeshurun Congregation of New York, where he began his work by dedicating its new Temple and introducing the Reform cult in conformity with his own ritual. In his inaugural sermon, delivered at the end of August, 1866, speaking of Synagogue, religious school and religious practice, he presents these in the

picture of a living and life-quickening well; and there he at once urged the need of a Jewish High School in the metropolis to form a solid foundation for a future Theological Seminary for the Jews of America. "Let New York's successful Jews be the Zebulon, the man of means who comes to the assistance of Issachar, the man of learning, to build up a seat of the Torah, a fountain of learning."

A HEBREW COLLEGE.

It may surprise some of you to hear that for years the idea of starting a Hebrew College was in Einhorn's mind. His correspondence with Felsenthal refers to such a plan again and again. The presence of Samuel Adler, in New York, and the fact that a number of other scholars, among them old friends from Germany, could assist him in these endeavors, encouraged him in the hope of doing work on a larger scale for the promotion of Jewish learning in America. In 1869 he had finally succeeded in securing the co-operation of Dr. Samuel Adler and other prominent men of Temple Emanu-El for his project, when differences regarding the management arose between him and the Temple Emanu-El representatives who were contributing the funds, and so the undertaking was dropped. The Temple Emanu-El Theological Association then took up the idea and decided to use the fund collected for a Preparatory School. Later on the fund was used for the support of theological students, and at present it helps to send students to the Hebrew Union College. Einhorn's interest in the cause was revived when Dr. Wise succeeded in enlisting the Jewish Congregations in the West for a Jewish Theological Institute, in the year 1872, and he waived all personal feelings in the matter when he accepted the chairmanship of the Committee on the Course of Studies for the Hebrew Union College, and met the other members of the Committee, Wise, Lilienthal and Hirsch, in Philadelphia, in 1876. It may be stated here also that it was Einhorn chiefly who encouraged

Dr. Mielziner to accept the offer of the chair of Talmud at the College in Cincinnati in 1879.

THE PHILADELPHIA CONFERENCE AND THE "JEWISH TIMES."

In the spring of 1874 Einhorn witnessed the triumph of his cause when the oldest German Jewish congregation of New York, Congregation Anshe Chesed, amalgamated with his own, to become one of the leading Jewish Congregations of the land under the name of Temple Beth-El, and the beautiful new edifice erected by the former congregation became the attractive center of his enlarged activity. Like Jacob, he thanked God in the opening prayer offered before his inaugural sermon that, having come to this land a pilgrim, with God as his staff, he was now privileged to see two camps united under his leadership. At last he had reached the goal of his lifelong pilgrimage. His power as a master-mind of Reform Judaism in America was recognized. He felt that the time was ripe for propagating in larger circles the ideas and principles for which he had fought thus long. Yet in order to successfully do this, he wanted a periodical for a wider circle than the *Sinai* had been, but to espouse the same outspoken views. Accordingly, "*The Jewish Times*" was launched forth in 1869, with Moritz Ellinger as editor, and Einhorn, Adler, Samuel Hirsch, Felsenthal, Lilienthal, Dr. E. M. Friedlein and others as contributors. Its articles, brimful of Jewish learning and original ideas, gave evidence of new zeal and vigorous mentality; but the main purpose which guided Einhorn in promoting the enterprise was to prepare the way for concerted action through the instrumentality of rabbinical conferences. In the very same year a conference of Rabbis destined to become famous under the name of Philadelphia Conference was called by Einhorn, in conjunction with Adler, to take place at Philadelphia in November. Wise and Lilienthal attended and worked hand in hand with the two New York leaders, and with Hirsch, Felsenthal, Mielziner and others. The principles framed and submitted by Einhorn were unanimously adopted.

They formed the basic union of American Reform Judaism and consolidated the ideas of religious progress both as to the form of divine service and the rabbinical functions outside of the Synagogue. They defined the main issues of Reform Judaism in (a), declaring the Messianic hope to be universalistic and not national, and Israel's dispersion over the globe to have the fulfillment of its world-mission for its object, and not punishment for sin, as was the rabbinical view; (b), consigning the sacrificial cult together with the Aaronitic priesthood and the belief in resurrection of the body to the past, and accentuating the selection of Israel as the priest-people of humanity and the belief in immortality; and finally, (c), urging the necessity of having a large portion of the prayers in the vernacular, in view of the unfamiliarity of the average Jew or Jewess with the Hebrew. A number of the other resolutions adopted aimed to do away once for all with the entire Oriental view of woman's subjection to man as embodied in the traditional marriage and divorce laws, recommending a wedding formula expressive of the sanctity of marriage and abrogating the Get and the Halitzah. Besides all these they declared the son of a Jewish mother, though uncircumcised, to be a full Jew in every respect, as is the case with the daughter. Dr. Wise's proposition to admit proselytes without circumcision, Einhorn opposed for the reason that Judaism is not a proselytizing religion and desires to admit only such elements as would join it from a purely religious motive.

The Conference impressed the Jewish world on both sides of the Atlantic with its earnestness and positiveness as being the real heir and successor to the Rabbinical Conferences of Brunswick, Frankfurt and Breslau. It formed the basis for the Rabbinical Conference afterwards held under Dr. Wise's Presidency at Pittsburgh in 1885.

Still, not all the congregations were as yet ready to endorse the views and principles advocated by their Rabbis. Especially the resolution concerning the admission of the uncircumcised Jewish child into the Jewish fold created a feeling of unrest,

and in their timidity some of the Rabbis almost disavowed their utterances. Einhorn then delivered a series of lectures in his pulpit and had them published in the *Jewish Times* elucidating and defending the principles whose sponsor he had been with all the zeal that made his every word so forcible. The old feud was renewed. The former feeling of mistrust again alienated East and West. The contemplated next conference at Cincinnati did not take place. (See *Jewish Times*, 1870, p. 421.)

And when at a conference held in Cincinnati in 1871 a member—afterwards unmasked as a renegade and apostate—openly denied the existence of a personal God and of the value of prayer and found defenders instead of meeting with rebuke, new cause was given for vigorous dissent and firm protest. The old wounds would not heal. The time for real union and harmony had not come. There was something of that fiery impatience in Einhorn that made him stand out like Elijah crying forth: “I have been jealous for Thee, O Lord of Hosts;” something of the vigor of Moses, whose maxim was: “Let the mountains quake, but let the truth prevail!” Einhorn’s life principle was: First Truth and then Peace. Wise’s maxim was more like that of the German statesman who said: First Unity and then Liberty; and it was at the Cincinnati Conference of 1873 that the foundation was laid for the Union of American Hebrew Congregations.

THE INTERMARRIAGE QUESTION.

Einhorn stood on his watch-tower, unyielding, uncompromising, no longer decried as the radical but rather pointed at with amazement as the rigorous conservative. Already in his debates with Holdheim he had in the most emphatic manner expressed his antagonism to intermarriage. In his opinion the Jewish people form a religious nation consecrated for its Messianic mission by the divine truth entrusted to it and by the blood of its martyrs. This priestly sacredness would be infringed upon by intermingling with foreign elements unless

the same give incontestable evidence of their espousal of the Jewish faith from sincere conviction. Samuel Hirsch on the other hand sided with Holdheim in favor of mixed marriages, as aiding in the propagation of the Jewish faith, especially as Christianity can not be regarded as being on the same level with paganism regarding the Biblical prohibition of intermarriage. Over against these arguments adduced by Hirsch, Einhorn in an article in the *Jewish Times* declared that "mixed marriages are the nail in the coffin of the small Jewish race." In his opinion the Jewish people is a religious nationality without any social or political character, a religious body held together solely by its religious views and hopes, but to remain apart from the rest of mankind as long as its mission of preserving and propagating its truth for mankind has not been fulfilled.

OTHER ISSUES OF THE DAY.

In regard to the Levirate law, Einhorn took the view, against Dr. Wise, Dr. E. Cohn of San Francisco, and also of Dr. Geiger, that the Biblical command to marry the widow of the deceased brother who has been left childless in order to beget a child bearing the brother's name, can have no influence on our life, being in conflict with our entire conception of family life; consequently, the law prohibiting the marriage of the deceased brother's wife as incestuous remains in force like any other prohibition of incest, no matter whether she has children by her former husband or not.

During the latter years of his life Einhorn with growing anxiety observed the tide of skepticism and atheism threatening to engulf the rising generation. Especially the Ethical Culture movement caused him much grief, as it then started with a direct denial of God; and he thundered forth his warnings against this source of danger, insisting upon Israel's sublime truth as the soul and foundation of all ethics.

Einhorn never accepted the evolution theory nor the results of evolutionary Bible research, but he declared that Judaism is older than the Bible, it created the Mosaic and the Rab-

binical phase of Judaism and is now creating the phase of Reform Judaism.

GEIGER'S DEATH.

The news of Abraham Geiger's death, October, 1874, greatly affected Einhorn, and in the eulogy delivered in his pulpit he spoke from the text: "And God said: Let there be light!" to which the Midrash commenting thereon adds, "This is Abraham," and he remarked that "Geiger, the great light-bearer, the pathfinder and regenerator of Judaism, whose historical research brought light into the chaotic state of Jewish life and paved the way to true Reform, was blessed by God with all gifts of the spirit. Yet little was his greatness acknowledged by his generation. Ingratitude, disrespect and persecution is the lot of all prophets. To tower above the thousands and eclipse by true greatness, vain and jealous mediocrity, is a crime for which death alone atones." It almost reads as if Einhorn here portrayed his own life.

"I AM A HEBREW."

At the approach of his seventieth year the veteran warrior in the cause of truth and progress felt that the time for rest had come. To the very last he impressed his hearers as the all-inspiring messenger of the Lord of Hosts, with an ever fresh message of heaven, but as his strength was failing, he decided to retire from office. In July, 1879, he delivered his farewell sermon, taking as his text the words: "I am a Hebrew," wherein he reviewed his eventful career, showing that these words had been his life motto. At the same time he urged upon his congregation the necessity of a periodical Sunday service in addition to the regular Sabbath service, the cultivation of German literature and German research as indispensable to healthy reform and progress, and finally, he accentuated most forcibly the universalistic character of Judaism against Felsenthal's then newly announced "Race Judaism." His con-

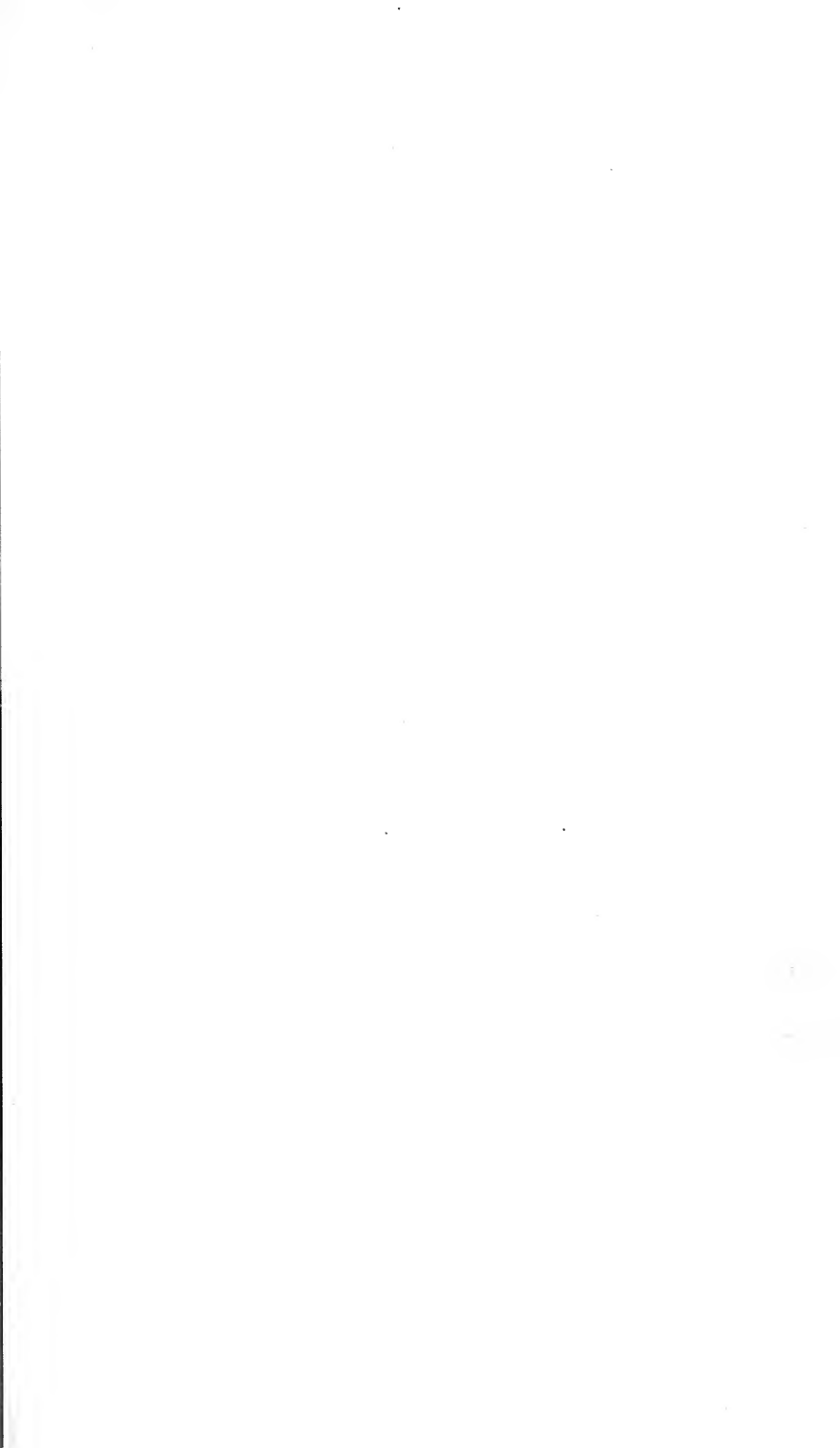
cluding word was a blessing for the Union of American Hebrew Congregations.

He was not privileged long to enjoy the hoped for leisure. A few weeks after having read the Neilah Prayer on the Atonement Day following his retirement, he was summoned—a true high priest of the Most High—to the Holy of Holies of the celestial world. Had he lived another week he would have completed the three score years and ten allotted to man. However, he lived to see the word of Scripture verified; “If the ways of a man please the Lord, he maketh the heart even of his enemies to be at peace with him.” The representatives of the entire Jewish ministry of America, Reform and Orthodox, friend and foe, had united in tendering him resolutions expressive of their “appreciation of his life-long labors, of the ability and character which have marked his career, and the earnestness, honesty and zeal which have animated the heart of a man whom we proudly recognize as one of Israel’s purest champions and noblest teachers.” And among those who bestowed high praise on the great reformer was the editor of the “American Israelite.”

When the great master, Johanan ben Zakkai, the Reformer who led Israel through the period of transition from the ancient Temple to the sanctuary of the Synagogue and the School, departed this life, his disciples exclaimed: “O thou, the luminary of Israel, the right pillar and the mighty hammer!” Such indeed was David Einhorn, a light-bearer of truth, a breaker of idols, and above all, a pillar in firmness and uprightness, unbending and unyielding, a man true to the core.

They who have striven for the truth have entered the heavenly mansions of peace and we bless them all, saying with the psalmists: “Bless ye the Lord His messengers, valiant heroes, in doing His bidding.” “They that are wise shine with the brightness of the firmament and like the stars forever and aye.”





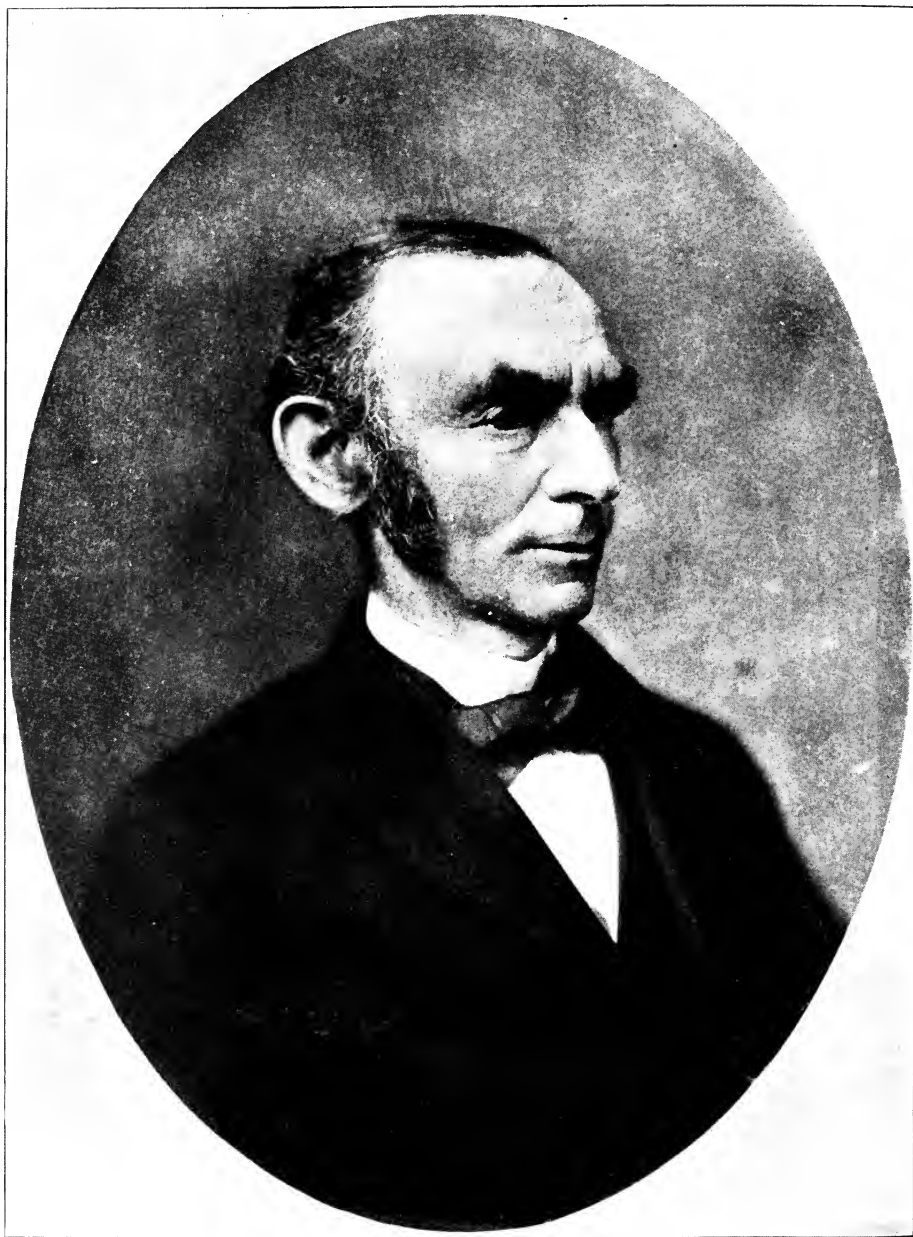
DAVID EINHORN

MEMORIAL ORATION PREACHED BEFORE THE CENTRAL CONFERENCE OF AMERICAN RABBIS ON THE CENTENARY OF EINHORN'S BIRTH, NOV. 10, 1909, AT TEMPLE BETH-EL, NEW YORK

By EMIL G. HIRSCH

For the confidence evinced and the honor conferred in the choosing of myself to be the interpreter of this memorial hour's meaning and message, I return thanks. I hope that I shall not fall too far short of the obligation which the selection entails. And because I am keenly conscious of the responsibility involved in the acceptance of the appointment, I am afraid I shall be guilty of the offense known to them of old as גניבת דעת, an unwarranted usurpation of good opinion, were I to neglect at the very outset to confess that in no sense may I pretend to be a spokesman for the philosophical convictions, basic to the theology of the great man and teacher, the centenary of whose birth to mark with proper celebration we are met to-night. He had no share in the shaping of my own position. Many of the constructions which I should defend, he would reject. If I have claims to discipleship to any of the brilliant leaders of the van of the last century, it is rather to Geiger and to Samuel Hirsch than to David Einhorn, that I am indebted for view-point and theory. Mine was the privilege of intimate personal concourse with Einhorn during only few months, though—this goes without saying—from earliest boyhood on, I had been led to look up to him as one of the stars of first magnitude, shining with a brilliancy of his own in the firmament of his generation's Judaism. An humble admirer, but not a partisan follower of his, I rejoice in the opportunity which your kind indulgence opens before me to speak of his life and labors. That only such thoughts and words may rise to my lips as are worthy of the theme, is my devout prayer.

Einhorn was ushered across life's threshold in a year remarkable for the birth of men predestined to influence the feeling and the thinking and the acting of the world in a degree



DAVID EINHORN

From a Portrait taken in New York about 1872

but rarely vouchsafed, even to the chosen few called by Providence to the distinction of the torch-bearers. Almost every province of human aspiration and activity remembers one or another stellar orb that during the measured progress of the twelve months numbered as 1809, wheeled above the horizon, a promise later fulfilled of new and intenser light. Darwin and Lincoln, Tennyson and Gladstone, Poe and Mendelssohn, are among the names which recur to the watcher of the constellation of glory assembled by a year marvelous for "sowing with stars the heaven thick as a field." Whatever joy possesses the heart of student or thinker, singer or patriot, when bethinking himself of the lustre which burst forth upon his world from torches lit one hundred years ago, is also ours in the remembrance that this milky way of rare brilliancy was enriched by the splendor of distinguished wanderers of the celestial paths, hailed as guides by the pilgrim sons of Israel. In the company of the great elect, cradled in 1809, our Samuel Adler, our David Einhorn, are not misplaced. The sheaves of light welling out from the more widely known suns do not drown the glow which tells of the rise, and outlasts the setting, of these, our nearer, luminaries. On this, the century memorial day of the advent of David Einhorn, good provocation have we to rejoice that "this child was born unto us, this son was given unto us." (Is. IX.)

"Er war unser!" Ours he was, a Jew in whom Judaism had come to personality. The supreme test and sublime testimony of conviction always is character. It is the touchstone of scholarship, no less than of talent. "Behind the book the *man*." This criterion applied to him, revealed him a knight without fear and reproach. Like of his God, so of him could be said **בְּרֵאשִׁית עוֹלָמָהּ בִּי**, the dross of treachery and falsehood was not found in him. "Hinter ihm lag in wesenlosem Scheine, was uns alle bindet das Gemeine." Of one that took on mortal frame on another tenth day of November, Goethe recorded this judgment. The words, tribute to Schiller, trace as well the moral photograph of the child born unto us this day one hundred years ago.

The Talmud vindicates to every descendant of Abraham the virtues of modesty, mercifulness and love for man. By these credentials our Einhorn demonstrated his nativity in the household of him who was the "friend of God." No thought of self ever factored the equation of his life. No prayer was sweeter to him than the humble avowal, credited to the patriarch, "I am too small to deserve the kindness and favor granted me." And this his humility, his the genuine ביישן Bayshan's modesty rang true. It smacked neither of affectation, nor of cant. It was whole-souled. It was expressive of a healthy Jewish spirit. He knew his worth withal. But such consciousness, as was his, of his extraordinary powers, emphasized for him all the more solemnly the responsibilities which were his. He illustrated the true meaning of the Rabbinical observation that for a Talmid 'Hakham it is necessary to possess a certain modicum of pride (Sotah 5a.) Jew and Jewish teacher should not be a mollusk, an invertebrate of "sweetness and light." To the tenderness of the true woman and her self-sacrificing spirit, the genuinely Jewish teacher must join manly vigor to do his task strongly. ת"ה רומין לנשים ועושין נבורה כאנשים (Yoma 71a). These elements of tenderness and modesty and of self-esteeming strength in happy blending, rightly dosed, were Einhorn's. They knew him not, who inferred from the splendid fervor of his militant devotion for the Right, the burning impatience leaping into flaming words of righteous indignation at wrong and compromise and cowardice,—which made of him a redoubtable adversary in the arena where great issues were fought to the finish,—that his was the temper of the lover of the fray for the sake of the fray's heat and the quarrel's excitement. He was essentially a "Prince of peace." Yet when truth seemed to him in danger of obscuration, he, a Jew to the very core, followed the trumpet's call sounding the alarm without reckoning the cost. Ease, friendship, popularity counted not, when he believed that the truth as he saw it, was in peril. High and low, learned and illiterate, could approach him, and always found him eager to counsel and to help. He

was a simple, because a single-hearted, man. For all things human, he had deep sympathy. His matchless sermons on the iniquity of slavery, on the masterful triumph of the human over the merely physical, wrought in the laying of the Atlantic cable, the wonderful picture painted in a Yom-Ha-Kippurim sermon of the rise of man into ever deepening sonship unto God, are only few of the utterances that might be quoted, as reflecting his profound understanding of the work and worth of the wider humanities.

But his modesty and tenderness, his sympathy with all that was human, were perhaps most pronounced in his fondness for laughter. Sprightly humor has always been among the more salient expressions of the Jewish soul. This capacity for looking at life through the lenses of the laughing philosopher, has been one of the saving graces of the Jew. It prevented his falling into self-torturing moods. It helped him to keep himself well in hand. It gave him the victory over a world which was lavish with frowns for him, and unsparing in exacting from him frightful toll of tears. Einhorn's was, in goodly measure, this Jewish capacity for sublimating dull prose in the flow and fervor of whole souled and wholesome humor. His was an inexhaustible fund of anecdote and story, upon which he would draw to bring out the joy of the old student days of the Yeshibhah, the fun and funniness of the ways and workings of the old Kehilloth with their politics and their personalities, throwing on the screen while speaking both tragedy and comedy, to which the old *Judengasse* had been the stage. But listening to him, underneath the grotesqueness of the scene evoked, despite the pettiness of the happening, or the actors recalled, one felt the throb of a heart touched to pity for the folly and the frailty of men. His narrative was instinct with sympathy, suffused in admiration for the brave men and women, who, unsung and unfabled, unrequited by success, were living their cramped life, supported by a faith which lent to the small things the weight of great achievements, who, under stress of biting poverty, never were drenched by triviality, never sank to the deadening

indifference of vulgarity,—these Jews of the little German towns, tradesmen, and yet in their way students and philosophers, saved from lapsing into the commonplace, and being submerged in the beastly and the vile by their red-corpuscled Jewishness. Indeed, “he was ours,” in a sense not often emphasized by the consciousness of kinship with the great born in Judah’s household.

And we of his profession, humbler followers of the avocation which he made glorious, have still greater cause to rejoice that unto us “the child was born.” A Rabbi he by rights indisputable of mastership in Rabbinical lore, early acquired and brilliantly exhibited, at home he, as were but few others of his or antecedent days, in the decisions of the earlier and the later teachers, conversant with the systems and opinions of the mediæval philosophers, he was one of the “sons” of Israel, the בניך, that really should be denominated the בוניך, by virtue of their equipment as “למודי ה'” God’s learned ones, “builders” of Israel’s many aisled treasure-house of thought and hope and “firm conviction” (אמונה). Worthy in every sense of successorship to the men titled “Morenu and Rabbenu,” to whom the faithful looked for instruction and guidance on disquieting difficulties of religious practice and uncertain points of law, he also holds high rank in the small band of gifted souls who, aflame with a new comprehension of Israel’s wider duty in the earlier decades of the 19th century, set about giving the rabbinical vocation a wider range of responsibilities and deeper influence. Pioneers they in an unvisited territory, guided alone by their inner light, they had to grope their way to knowledge in things neglected, if not distrusted as impious, by their forerunners. Theirs was the untried task to round out their vast possessions in Rabbinic erudition by the acquisition of proficiency in the classics. They, citizens of the empire of Talmudic letters, had to win their naturalization also in the German university. A new world this for minds trained exclusively in the arena of Rabbinic argumentation. And the passage from the old ways of acquiring knowledge to the new methods of orderly thinking

and co-ordinating was not rendered easy by cautioning and directing signposts.

In those days, no Jewish seminaries were open to the student of Jewish "*Wissenschaft*" and theology. The ambitious young recruits, fresh from the wilds of the *Yeshibhah*, were thrown on their own resources. It was left to their own decision to choose their course of studies. And well might they be distracted by the abundance of invitations extended them in the program of lectures laid before them. Most of them turned their eager attention to the field of Oriental philology. Perhaps, with good intuition, for many of the most important documents of Judaism were originally written in one or the other of the idioms belonging to the Semitic group. Certain chapters of Scripture, the Targumim and at times the Prayer Book, the Talmuds themselves, presupposed familiarity with Aramaic dialects, while the greatest among the medieval thinkers had used the language of Mohammed, as the vehicle of their thought. Furthermore he who knows only one language, in sober truth knows none. Hebrew itself discloses its beauty, and the force of its finer implications, only when the light of cognate speech and life is thrown on its vocabulary.

Yet, withal, the criticism is in point, that the predilection for philology manifested by these pioneer theological students of ours, was altogether carried too far. Philosophy and non-Jewish theology should not have been overlooked. And Einhorn did not neglect them. At Munich and Wurzburg he pursued in the main philosophical studies. He came under the spell of Schelling's system. He was initiated into the symbolism of Creutzer and Baehr. The influence of these studies is apparent in his later teaching. They determined his attitude on the fundamental problems of religious conviction and conduct. They brought it to pass that instead of losing himself in the micrologies of literary criticism and archeology, he developed into one of the few true *theologians* the modern synagogue may call its own. He grew to be the "preacher" who regarded preaching as the principal duty of the modern Rabbi, and one which demanded the best of his powers.

For him the preparing and the preaching of his sermons was consecrated service at the altar of the God of truth, and with it naught could compare in importance, as with it naught was permitted to interfere. His vast erudition was laid under tribute for this sacred function. His wide reading was primarily utilized to his chief purpose. He never ceased studying Scripture and the commentaries, in order that he might grow into fuller competency for speaking the stirring word in the pulpit. Nature had endowed him as few others for this, his chosen task. A man of passionate enthusiasm, he seemed a reincarnation of the men of fire that, in days of yore, made vocal with their impatient appeal for righteousness, the hills of Palestine, and compelled busy throngs in market and street to give ear. His diction was aglow with the light that burned within him. Few among the writers of the father-land had such mastery over their native tongue, as had this Jewish son of a Bavarian hamlet. He made it sing and sigh, burn and bless, soothe and stir, censure and console, chide and cheer, under his masterful purpose.

I know for many, and these not exclusively of the gray undistinguished crowd, such tribute to one who was a "mere preacher," sounds extravagant. Preaching in our parlous days is rated easy and superfluous luxury. Trifling with words acrobatic and the tuning of voice, turn by turn to soft whisper and loud shriek, and the tempering of gesture to the occasion, are made to pass for the real secret of the preacher's art. Such cunning as is his, appears to be within ready reach of the men in the pews who, would they condescend, or were they not too busy with more serious things to take to talking on religion and morality, could show the man in the pulpit a trick or two. In this strain and mood the self-laudatory herd.

And what about the "scholars?" Ah, indeed, the suggestion that preaching is worth the labor of the learned, suffices to bring a smile of complacent pity to their curved lips. The scholar has weightier work to do. Great is he, who, discovering in an old tomb a pin or scarabeus, discants on its historicity and

names with certainty unshakeable, the monarch to whom of old it belonged. Great, also, he who informs us on the reason why, in one musty parchment, is seen an inverted nun, and to what age the scribe who turned the familiar letter upside down, must be credited. Worthy of loud encomium he who tells us about the stockings Rabbenu Tam's grandmother used to wear on holy Sabbath days. Far from me the intention to disparage such scholarly preoccupations. These investigations into seeming trivialities often flood with light obscure passages, and illumine the life of past generations for our guidance. The re-establishing of true readings in ancient text has served to settle time-worn disputes. It is essential that our literary treasures be made accessible in as perfect a form as existing manuscript data and sober conjectural criticism vouchsafe. Yet methinks to apply the contents of ancient books to present needs is of even greater importance. If dust must be brushed off old sered parchments, and hieroglyphic and cuneiform inscriptions must be touched to new declarations, what about souls buried beneath the ashes of consuming passion, what about the misshapen characters and wrong readings of inscriptions on the tablets of the heart?

If it is essential that scholarly information be at hand on the teachings of Judaism on momentous themes, is it not equally needful that these teachings be interpreted for the instruction of men, not equipped to delve in the ruins of ancient cities or rummage in garret and Genizah for long lost books? For the Jewish preacher it is, to vitalize into conscience every find of the scholar. It is his task to draw on the discoveries of the workers in libraries and museums, for power to deepen the Jewish consciousness of his hearers. He is called to witness to Jewish experience as crystallized in record and scroll, and from the past glean new assurance of to-morrow's more glorious fulfillment. What Judaism has taught and thought and suffered and visioned, lies of course enshrined in its books. But it is the Jewish preacher's highest ambition to unseal these volumes. Through him they must attain unto new appeal for the now living, that these may learn to discern wherein the concept of

World and God and Man, treasured and transmitted in ever deepening flow by the Synagogue, diverges from the dogma and doctrine of mosque and church, of materialist and moralist. The authority to speak before Jews of Judaism, the Jewish preacher derives from no other credentials, than those which are also the scholar's. Of this high order of consecration was the preaching of Einhorn. He himself despised the actor in the pulpit. Never and by none other was more scathing rebuke administered to mountebank and rhetorician, than by him in denunciation of the "White-cravated comedians who knew how to pose and excel in mellifluous verbiage and unctuous phraseology."

Let it be said—it cannot be iterated too often—Einhorn was not merely easily prince, he was the veritable pioneer, of the new Jewish pulpit. The sermon itself was not an innovation of modern date in the synagogue. Zunz's great book, "Die Gottesdienstliche Vortraege," leaves not as much as the least vestige of underpinning to the contrary contention. Yet the "new" preachers of the earlier decades of the nineteenth century had no models to pattern after. Many of these young sermonizers took their cue from Protestant homilies. They wandered off into lachrymose, always insipid, meditations on death and decay. They were lost in the bathos of shallow moralizing. Others, more virile, failed to strike the distinctively Jewish note; even Zunz's vigorous sermons betray in no noticeable degree that their author looked at life and men through Jewish temperament. The reaction against this vapid sentimentalizing and sapless moralizing was not long in coming. But even then, the preachers were visibly at sea how to make their utterances Jewish in tone and intent. They reverted to the method of the Haggadists, twisting texts into concordance that, according to their context, were at variance with one another, and reading into incident and expression meanings most fanciful. The best of them overlaid their fabric so thickly with Midrashic embroidery, as to deprive it of all beauty, and often of all discernible value.

Einhorn blazed his own way. His sermons are Jewish. He refrains from doing violence to text and event, and yet his

preaching is in the best sense Biblical. He is never vapid. He does neither sentimentalize nor moralize. He speaks of things deep, out of the profundity of his thinking, out of the wealth of his understanding both of Judaism's teachings and of the human soul's needs and yearning. As Rabbis and Preachers, then, we have good cause to rejoice that he was born unto us, that he was one of ours.

We, who believe that the pulpit, if its message is meant to be effective and vital, must be free, owe this great preacher of ours a debt of gratitude beyond compare and computation. No woman ever was more jealous of her virtue and purity than was he of the right of the preacher to be free, to be true to himself, his convictions, his principles, his God. Not that his was the pride of ecclesiasticism, the presumption to infallibility by virtue of mysterious ordination or supernatural illumination. Ecclesiasticism of this arrogant type is out of rhyme and reason with the genius of Judaism. It was therefore foreign to his soul. His was the credential of the learned man, the trained thinker, the teacher upon whom the responsibility was laid. He spoke as one having authority, because his conclusions rested on profound knowledge of the authorities, the literature of Judaism. Did interference threaten from whatever side it might, he brooked it not. Was it inspired by cowardly considerations of the congregation's finances or popularity, was it prompted by the stupid pride of purse wedded to ignorance and superstition, was it masked in specious plea for peace and unity, did it wear the livery of policy and prudence, whatever its dialect and by whomsoever sponsored, he resented it as an indignity offered his high calling, an insulting reflection on the integrity of his motives, an attack on his manhood.

Liberty to think and speak as his conscience—the voice of the God within—commanded, was for him as needful as is pure air to health of body. He could say with Jeremiah that the commission to teach was a burning fire, kindled in his very soul, which, try as he might, he could neither quench nor contain, and under that intense glow his words, forsooth, became a very

hammer, smiting into broken chips the strongest rock of presumption. He knew naught of politics when religion and righteousness called for expression. He pilloried mercilessly the "barons by the grace of the Almighty Dollar," who had attempted to inhibit their Rabbi from making allusion to the proceedings of the Philadelphia Conference. He exposed pitilessly their impudence, when they arrogated to themselves influence over decisions concerning questions, for the treating of which the knowledge of the expert in theology was indispensable. Superbly did he disregard the counsel of timid souls to be cautious in the handling from the pulpit of slavery. And in asserting his right, in the name of Judaism, to protest against the iniquitous institution, he, courting the martyr's fate, rendered American Israel a service greater than any other to his credit. He, who had so often thanked the God of his fathers for having led his ancestors from bondage to freedom, deemed silence treason and blasphemy, when millions of human beings were held as slaves, when the highest tribunal of the land legalized the capture of the fugitive slave in free states, ignoring the explicit prohibition of such proceeding in the Pentateuch. That Biblical texts should be adduced in support of this outrage upon the fundamental content of true humanity, filled his soul with anguish, and that a Jew claiming the authority of a Rabbi, could lend himself to such perversion of Biblical passages, was more than he could quietly endure. He spoke with decision and fervor, without mincing of words, as few others could or dared speak. Had his been the vernacular of the land, he would have been mentioned alongside Garrison, Phillips, Parker, Beecher, the valiant champions of the rights of man, and the other men of the herald voice, who stirred to heroic deeds the thousands and thousands that went out to die that the Union might live, cleansed of the "reproach of Egypt." As it is, let us remember him all the more lovingly as the Jewish American Patriot. From his sublime example, let us learn the lesson ever afresh, that to stand in a Jewish pulpit is distinction reserved for such alone as "will prophesy when God speaketh." (Amos.

III, 8.) As Americans we have double provocation on this memorial day to rejoice that “he was one of ours.” “Er war Unser. Unto us the child was born.”

A man of his inflexible rectitude, his unswerving devotion to the Right, of his indomitable fidelity to truth, can not have been the preacher of a “religion of convenience.” Unless one admit the possibility that contradictories may combine in the creating of flawless and seamless character, the imputation is on the very face of it ridiculous. Einhorn’s was a character that was like the candlestick in the ancient sanctuary *מקשה אחת* of *one* piece. It was not a composition of discordant elements. Is it at all likely that a man who would not pact with conscience when his own life was imperilled, who would not bow before King Cotton or King Gold or King Majority, even to the extent of maintaining discreet silence at the monarch’s bidding, would in religion countenance concessions to, and sanction compromises with, the spirit of levity, and that at the urging of the rich and for the ulterior purpose of currying favor with non-Jews? And yet this has been from the very first the accusation brought against Reform, that, conceived in frivolity, it was brought forth to pander to the love of ease and to the vanity of a minority of well-to-do people, vulgarly eager to imitate the ways of their non-Jewish neighbors. The psychology of our traducers is, whatever else be awry in their condemnatory verdict, certainly at fault, both when judging the movement and aspersing the honesty of its leaders. Psychologists, knowing how habit and tradition, re-enforced by environment, eliminate from consciousness all associations with effort and sacrifice in mechanical and reiterated acts, will have no hesitancy to approve of the counter-proposition that ritual religion is the most convenient religion. And one of the reasons why so sturdy a despiser of ease broke with ritual religion, was this, its very tendency to convenience. Ritualism follows the line of least resistance. It is apt to rate mechanical conformity the equivalent of moral consecration. To use one of Einhorn’s epigrams, “Solicitude for the Kosher kitchen too often deadens anxiety for the Kosher conscience.”

As a matter of fact, Rabbinic legalism culminates in the fixation of minima which would satisfy the Law, "make one go forth from the hands of one's obligation." יצא מיד ח

True religiosity is intent upon the maxima of moral service. And this is significant. Often, most punctilious regard for the minutest details of legalistic observance is shown and insisted on by men whose avowed philosophy is the very opposite of the theistic valuation of life and universe. This curious alliance between hyper-orthodox regularity and ultraheretical theory, for which well-known names might be cited as illustrations, once more verifies the judgment that legalistic compliance with traditional codes is indicative of the choosing of the easier and more convenient method of satisfying the demands of religion. Conventionality and convenience are of one stock, in derivation and in intent they are marked by vulgar family traits. The Reformer must cut loose from the conventionalities. He is under the summons to לך לך "get him out." On the side of the conventional are arranged indolence and inertia. But Elijah always provokes the querulous exclamation, "Oh, thou troubler."

Be this as it may, they who rank our David with the apostles of a religion calculated to gratify the craving for easy convenience, do not merely forget what kind of a man he was. However preposterous their insinuation that he, who single-handed went forth to the duel with insolent Goliath, the protagonist of popular Philistinism and arrogant wealth, should have pacted with the prophets of the Philistines idols, their ignorance is of a still more lamentable degree.

That Einhorn's, as were every other Reform Rabbi's insistences, are trestled on indubitable results of scholarly investigations, and are the expressions of philosophical convictions, acquaintance with his writings might have suggested to his and our detractors. Or, will any one dispute after Zunz and Frankel and Geiger that our Prayerbook, our Talmudic literature (the Oral Law) and Tradition are the slow growth of centuries, and are plainly marked by signs and seams, tell-tales of their gradual stratification?

Do not Targum and Midrash witness to an advance beyond the conceptions of Biblical writers, even in so important a matter as the apprehending of the Godhead's Being? That Philo and Saadya, Ibn David and Maimonides, Crescas and Ibn Gabriol, Jehuda ha Levi and Gersonides were under the spell of Platonic or Aristotelian speculations, and acted upon the theory that theirs was the right to express the content of Judaism, in terms of and in keeping with the regnant thought of their day, even intransigents among our ultramontanes have conceded.

Good precedent, then, our reformers of the last century had for their endeavor to revocalize the teachings of Judaism in the light of the thinking and knowledge of the new day, and to revitalize them, in keeping with the method its own history vindicated, as that operated throughout all antecedent epochs.

The vast literature of Judaism,—when read as criticism had taught Zunz and Rapoport and Krochmal and Luzzato to read it—bore irrefutable evidence to the effect that Judaism always had been in the making, creating for itself new modes of expression, and eliminating or modifying the old, deepening and clarifying its content. Even its practice was far from uniform and invariable throughout. The codes were not simple explications of the law descended from on High in double form but full completeness. They proved upon inspection to be amplifications, and not infrequently innovations, upon Pentateuchal legislation. And the Pentateuch, when put under the lens—as it was by men somewhat posterior to Einhorn's earlier period, and among whom, mark well, Zunz holds high rank—revealed itself to be the precipitate of a process of development, sweeping in varying tides through many successive centuries of national experience and aspiration.

Among the Reformers of German birth who at the call of Geiger met in the memorable conferences of 1844-1846, where their views of rich individual coloring first were given corporate expression and practical effect, Einhorn occupies a position which is distinctly his own. In the main, four viewpoints asserted themselves in the confessions and contentions of these leaders of the

new advance. Briefly characterized, they are these: Holdheim differentiated sharply between national and religious factors. Geiger attacked the problems from the observatory of the historian who drew warrant for reformatory interference from the evidence proffered in Judaism's literature, reflective of Judaism's life, of the steady rhythm of its growth and expansion and mutation through its various periods respectively under different spiritual influences and changing surroundings. He would tempo somewhat more slowly the recasting of old forms and ceremonies, believing more confidently than others in the recuperative force of historically transmitted institutions. His temper, though not his theory, was to a certain extent akin to that of Zacharias Frankel, who, at first ready to co-operate with the movement, was prompted later to oppose it, evolving a new distinction between theory and practice, affirming the freedom of research, but in order to preserve the positively historical character of Judaism, as he phrased the new *Shibboleth*, refusing to give practical effect to the revelations of his own finding.

The third position may be denominated as that of the Hegelians. Hegel exalted history into the dialectic process of a continuous self-realization of God, the Absolute, ideas taking on visible, but always temporary and preliminary objective reality, which must make way through the rhythm timed by thesis, anti-thesis and synthesis in an unarrested upward movement, ever to newer and fuller manifestations and realizations. Here the law of Progress was proclaimed the method of revelation; from more to more, ran on the stream of life into fuller ken of truth. Ideas are the potent forces, symbols but passing attempts to lend them speech. Samuel Hirsch found in this philosophy the key to Judaism's nature and distinction. It was vocalization of ideas eternally and universally true. But these ideas had struggled through the changing centuries for voice in signs and symbols. These signs were changeable, the ideas were immutable. Not in the past was there fuller possession of truth, but in the future there will be clearer vision and nobler realization. Sacrificial cult, Messianic nationalism and the like, were preliminary vocal-

izations. Legalism was natural livery for Jewish thought, when, through Rome's ascendancy, the idea of law had leapt into dominance. Yet Judaism is not law. It is *Lehre*, an idea making for the realization of an ideal, of which Israel is both the monitor and the messenger, the monument and the Messiah.

Einhorn in turn was under the *spell* of Schelling's idealism. With his master, he believed in the original perfection of man, in primitive revelation. The wonderfully touching prayer wherewith his prayerbook concludes the Neilah service, lends winged words to this, his conviction, in diction of an intensity of fervor unrivalled. This original perfection man forfeited by his presumption, setting desire above duty. With Schelling, furthermore, he posits one common principle for nature and self; the real and the ideal are identical in their ultimate essence. In Einhorn's anthropology, this note of Schelling's system is clearly audible. The account of man's creation as given in Genesis is confirmation of this identity actualized in the personality of man. "Child of two worlds" is he, as Einhorn loves to put it. His is the freedom which is the function of reason, but sin is not inherent in the body. It is "*Unnatur.*" Man, living his true nature, does not sin. He lapses when he perverts both reason and nature. Thus, the fundamental dogma of Paulinianism is seen to be neither Biblically warranted, nor philosophically justified. Because sin is perversion of both reason and nature, not an injury wrought to God, the theory is false that mediating and substituting sacrifice and compensation may reestablish the disrupted concordance and original purity of both body and soul. In his "*Prinzipien des Mosaismus,*" he shows that Rabbinical misconstruction of the intent of the sacrificial ordinances approaches very closely the assumptions of Paulinianism. Sacrificial, or any other, ceremonies are meant to be helps and appeals for man. They symbolize the identity of the ideal and the real, inasmuch as through their sign-language they convey the call to man or to Israel, in whom the human must come to propaedeutic power for the guidance of others, to be mindful to strive for "holiness," *i.e.*, that state of thought, feeling and

willing, in which, indeed, the identity of the natural and the reasonable, flowers forth in signal beauty and strength. Man, if but true to himself, is naturally led to the recognition of the One and only God. Only self-chosen perversity is the cause of ignorance or rejection of Him. Hence Einhorn's impatience and intolerance of whatever smacked of Atheism. Atheism was moral suicide in his eyes. The morally normal man had to profess God.

A dogmatist, as there have been not many among us, was Einhorn; but his dogmatism is the outflow of his philosophy. His theology reveals his acceptance of the modified Schellingism sponsored by Krause. God is not immanent but transcendental. He is Personal, Creator and Ruler of the World, revealing Himself to chosen ones among men. Einhorn never weakened in the least in his belief in Revelation through prophets, and especially at Sinai to Moses. His was by no means the viewpoint of either the evolutionist or the higher critic. God's Law given unto Moses at Sinai, was God's own communication. It contained both ceremonial and ethical injunctions. The former, however, were of temporary force; the latter were unchangeable and ever binding. Because Israel was to be chosen from among the nations, God had endowed the family of Abraham with the natural equipment befitting the son of the covenant, and enabling him naturally to recognize and discharge the task imposed. This theory of Israel's prearranged and natural fitness and competency for being the exponent and the teacher of Monotheism, is echo of Schelling's basic principle of the relation obtaining between the real and the ideal. It explains Einhorn's well-known execration of mixed, inter-racial marriages. The race was, because created *ad hoc*, essential to the realization and discharge of the "mission" entrusted to it. That he was excessively reluctant to open the doors of the synagogue to proselytes, was another consequence of his and Schelling's system. Neither circumcision nor any other rite of initiation was prerequisite to the Jew's reception into the communion. Birth, *i.e.*, descent through the mother

from Abraham, conferring the natural potency inherent in the race, also called the child to his duty. Ceremonial ritualism, revealed and instituted by God, served to discipline Israel for his vocation. It expressed in sign language truths which had to be iterated and reiterated and impressed ever anew upon the people. Part of it was intended to segregate Israel from the rest of mankind during the period of Israel's training for its duty. But in the destruction of the Temple and the State, God Himself has marked the conclusion of this period of preparation. God it was that summoned Israel to the priest office in the world, for which the antecedent centuries and events had educated him. Israel is the "Ebhed Yahweh," the Servant of God, the Messiah entrusted with and naturally equipped for the mission to bring the knowledge of the One and Only God to all the children of men. Of this Messianic destiny, the symbols must now speak. Those that of old were purported to keep Israel aloof from other children of God, or were focal in temple and sacerdotalism, have lost all significance. Their retention in public service or private practice is superstitious degradation of Jewish religiosity and piety.

That the choice of the day for the Sabbath is one of the ceremonial institutions, Einhorn openly declares. Nevertheless, he was at all times strenuously averse to the transfer of the Sabbath to another day more likely in Jewry of Western lands to find willing hearers for its story of man's dignity, of Israel's destiny and duty, of the sublimity of creative Godlike Labor, of the rights and responsibilities which are inherent in man's freedom. He apprehended that such a step might lead to schisms in Israel, whose religious oneness he fondly believed was a fact. And the consideration which shaped his attitude is also that of the most radical in the midst of us. As one of these, I feel competent to speak of their intention. The right to transfer the Sabbath for Judaism is certainly not vested in a single congregation. In fact, it is nonsense to speak of our innovation as a transfer. We transferred nothing. We created, and endeavored to consecrate, a new opportunity for the study of our religion's treasures, for

the dissemination of Jewish views on life and world, for the discussion from the point of view of Judaism and in the light of its principles, of the grave questions and gnawing doubts that now confront modern man, questions involving the material well-being and moral health of thousands in the community, and go to the very foundation of society.

We have called into being a new forum for Judaism, to proclaim its hopes and to voice its protests. And if there is warrant for our crediting to ourselves a mission peculiarly and distinctively our own, by dint of our heirship to the patrimony of the prophets, if there is virtue in the monotheistic interpretation of the Universe and History, it has seemed to us that we are more loyal to both Judaism and our appointed duty by speaking to our own and others about Judaism on the day when the churches herald their contrary convictions, than by refraining from speaking out at all, or on a day when neither our own nor others have time to listen. We act upon the certainly reasonable assumption that religious uplift and consideration of holy things, and meditation on supreme themes on one day—be it even the day which lacks historical sanction, and is to a certain degree now as it was at one time altogether token of ideas repugnant to and subversive of the teachings of the synagogue symbolizing cross and resurrection—are more effective and morally and spiritually more fruitful, than is ignoring facts, and clinging to the fiction which imagines vitality and power of a day practically dishonored, though officially sanctified. Let them that still observe the traditional day seek its blessings. We say unto them that even from their point of view a service that is frigid and undignified, because the hollow pretense of it and the sad hypocrisy of the pretense are painfully obvious, calls for censure and reproof a thousand times more strenuous, than should a service of earnest men and women, seeking for knowledge on Judaism, and yearning for soul uplift on the wings of Jewish song and prayer, in which hundreds participate, though it be held on the day when orthodox Christianity remembers the defeat of death in the rise from the grave of "*their Saviour.*"

We have not helped to spread the conditions which prevail in the lands of our sojourn. We accept them and endeavor to utilize the hours of leisure by them vouchsafed, and availed of by the majority of all Jews resident in these parts, to good profit for the cultivation of the things vital to the spiritual growth and moral vigor of men. But in doing this we feel that at our best we are reconquering for ourselves a Sabbath. We concede that we are far from bringing back to life again the old Jewish Sabbath. If it is essential that, for the survival of Judaism, the day of old, consecrated as the sign of the covenant, be resurrected from the grave—for there is no longer possibility for talk about conserving it, so completely has it lapsed into desuetude among the Jews of the West, whatever their party shibboleth—then I for one see but one road to this goal. We must return to Palestine. Israel once more segregated from the world, as it was in the Ghetto and in the land of the fathers, will have no difficulty to set aside again for rest and consecration the Palestinian seventh day. But is this consonant with the fundamental insistences of Einhorn's conception of the mission of Israel? In the priestly discharge of what duty is postulated in this dogma, the Jew has become an integral part of the world and of the society in which God's decree has placed him. He is called to do his full share in the work which is upon his fellows. Social service spells for him one of the most important obligations of his religious convictions. He cannot curtail his social usefulness. Yet such curtailment is unavoidably bound up with his insistence, always more Platonic than real, that his religion demands on his part disregard of the social economy of the world, and that he order for work and rest the days for keeping with traditional Judaic custom. Let them that criticise our method to minimize the evils arising from the discordance between actuality and assumed inviolability of the institutions of an older day, lay to heart the burning satire of Einhorn's description—"Der Sabbat wird verhandelt und der Sonntag wird verspielt." "The Sabbath they lose in bartering and the Sunday they spend in gambling."

But what about Einhorn's dogmatic ascription to Israel of a mission? I know in certain circles, notably as first among the adherents of the Breslau school, so now among our neo-nationalists, it has become a habit to sneer at the notion. A young man desirous of preparing for the Rabbinate a few years ago had an interview with a great historian of Judaism, regarded and idolized by our neo-orthodox as beyond all compare the greatest of our time. When asked by the historian why he would enter so barren a profession as was the modern Rabbi's—for this historian was like his admirers also rabid in his contempt for Rabbis—the young man stammered something about the mission of Israel, which to preach was his sacred ambition. "Ah," replied the luminary, "*Sie meinen wol die Kommissionaere, nicht die Missionaere, der Menschheit.*" Yet for all his cheap sarcasm, the great historian merely punctuated his own lack of fitness for the historian's post.

To predicate of Israel a mission, is one way to vindicate to it and its conception of life and universe, the right to further existence. It is the highest formulation of the conviction that in Judaism's keeping there are treasures which the world has either neglected, or only insufficiently turned to profit. It is the emphatic declaration that Jew and Judaism token values which cannot be buried out of sight, except to the loss of humanity. It is the triumphant assertion of the Jew's loyalty to himself, of his consciousness, that he still has service to give to others, and that in him still is an unwasted fund of moral and spiritual energy, out of which shall spring a new tide of influence for the enrichment and the betterment of the human race. As Einhorn phrased and taught it, this belief in the priestly mission was the very condemnation of cowardly assimilation. Believe in yourself, and you will triumph over all that makes for dissolution and disintegration. So runs the comment of a great thinker on the value of self-reliance. His dictum applies to historical organizations, like the Jewish people, still more aptly than it does to individual existence and experience. Einhorn sets before the Jew a goal to strive after. He gave key and purpose to his survival. How

a believer in the God of Israel may doubt that in Israel's history there is manifest a purpose—this to explain, we must leave to our nationalists, even though their Nordau has written a spicy book to convince us that there is no meaning to history.

We, for our part, read Einhorn's enthusiastic proclamation of Israel's call to the suffering and the glories of the Messianic distinction and destiny, as the most succinct definition of Judaism yet given. We are not a church, but we are a people, and though, according to Einhorn, our being a people does not involve our reincorporation as a political nation, we are justified by our own history, and obligated by our consequent stewardship of certain thought-treasures, jealously to guard and zealously to preserve our identity. Our distinct persistence is, however, a means to a more glorious consummation. It entails duties and service in behalf of the whole family of men, because no other interpretation of the world's meaning and of life's intent is dowered with such potency for the ennobling of man and the regenerating of earth and the reshaping of society on the plan of righteousness and justice, than is that of which we are trustees. The faith in and the glow of enthusiasm for Israel, that was Jehuda Halevi's, may be said to have risen to bold avowal again in the flaming announcement by Einhorn of Israel's election for the post of the Messianic witness. Not of his own invention was this creed of his. The great prophet of the captivity, among others, was his forerunner. A light for the nations, the seer hailed the new Israel of his day.

Orthodoxy, too, has a theory wherewith to solve the riddle of Israel's puzzling fate. Israel was sent into exile on account of his sins. The very God who had commanded Israel to offer up sacrifices in the Temple, had deprived him of the possibility to be loyal to the law. This inability to comply with the sacrificial ordinances constitutes the lament of medieval Israel. Einhorn's attitude can only be understood, his over-emphasis, as I should say, of certain aspects and elements, for instance, the assumption that our dispersion is a corollary of the idea of our mission, becomes reasonable when we remember that it was also against the interpretation by orthodoxy that his own reading of the

purpose of Israel's career was aimed. The re-establishing of the Temple Service was all the less the burden of Israel's fore-hope, since, with the fall of the second Temple, the whole of Israel was invested with the priesthood. His own view thus was a reaffirmation of the contentions of the old Pharisees, and in their spirit he set about incorporating the new emphasis in the ritual of the synagogue.

His prayerbook is indeed an epitome of his philosophy. The Mussaph prayer owed its introduction to the old sacrificial service. Hence he omitted it. Resurrection and petition for national restoration are intimately interwoven. Hence, while he replaced allusion to the former with expression of the hope for immortality, he substituted for the latter the jubilant expectation of the dawn of Kingdom Come through Israel's steadfastness in the service which his priestly office entailed. Tiresome repetitions, as well as Piyutim overburdened with barbarous mutilations of Hebrew, were laid aside. To take the place of the Yotzeroth and Kerobboth of the old Siddur, he wrote meditations of his own, and drew for thought and verbal vestment upon Scriptures with a skill and elegance possessed by none other. He retained in Hebrew those benedictions which Zunz had shown to have constituted the framework of the first ritual when the Synagogue, as distinct from the Temple, was in its youth. In fact, he had strict regard for the historical associations and the historical scheme of the traditional service. The Day of Atonement he lifted to the dignity of both a protestant against the Christian doctrine of sin and a prophet of the unification of the human family. His memorial service is distinguished from similar ones by the extensive use made of the best poems in vogue among the Sephardic congregations, while his meditations on death are strikingly free from all cant and the insipid unctuous tone of sentimental self-pity and voluptuousness of grief. Significant symptom of his strong Jewish feeling is also the part assigned to him by the Kaddish. He does not pervert its meaning by precluding in a preface on death, such as has come into use elsewhere. In his book, as in the old Siddurim, this old formula, written in the vernacular, the Aramaic, because it was the peo-

ple's prayer, retained the character of a song of praise, a declaration of Israel's undying hope in the coming of the Kingdom. He did not misapply it, as since it has come to be in American synagogues, without distinction of party livery, as a sort of office for the dead.

A prayer-book, and one at that discarded now by most congregations of the Reform brand, seems but poor harvest of so laborious a plowing and planting. Yet ideas must be weighed, not measured, and thought eludes the quantitative method of valuation. He had his limitations, and these due to his German birth and his long years of ministry in Germany, account for his having apparently not wrought for the more permanent influences which result in institutions. His being a German made him hesitate to arrogate to himself the part of the academic or University teacher. He and Adler and others, before there was one Rabbinical school in existence in this country, had consulted and held counsel about the best method of preparing young American students for the Rabbinate. Their conclusion was to call into existence a preparatory school and then send the graduates to Germany, to complete their studies. For, reasoned these men, that great as was their learning, they were incompetent to fill the chairs of the professors. In their eyes Professorship meant original research, as much as the teaching of things known. Jealousies, not on the part of the Rabbis, but on that of men of power and money in New York, robbed him and his associates of the possibility to carry into effect the plan so carefully worked out.

As a German, he was not as ready as were others to trust the common sense of the unlearned, always sure in the long run to see the right. At the Philadelphia Conference, Dr. Wise proposed that a Council of the Congregations be convened. Einhorn opposed the motion on the ground that the movement was premature. Judaism, he is on record as saying, certainly makes no distinction between layman, so called, and clergy, so titled. But it does differentiate between an Amhaaretz and a scholar. Our congregations have not as yet been brought to the full comprehension of our aims. Reform is not yet fully understood by

them. If we call a Council of the kind proposed, there is grave danger of the minority of learned experts being outvoted by the majority of men not sufficiently versed in Jewish lore to understand questions submitted. And perhaps his fear was verified by subsequent events. I, at least, have no hesitancy to deplore that often men have been allowed to speak for Judaism, though of Jewish life and lore they were as innocent as new-born babies. What to these the opinion of the expert, the scruples of the scholars? They invoke Fetich Majority, which is always right. Its voice is that of revelation. When numbers have made known their decision, the scholar in the minority must yield and comply. But true it is that learning always has been the cornerstone on which Jewish democracy reared its freedom. The Sanhedrin was a body of learned men. In their corporation, the principle could obtain "nimnu wegamru," "count, and upon the count's outcome render the decision." But when learning of Jewish life and things is absent, majority never so preponderating forfeits the right to override the few, yea, even one, who be supported in dissent by the testimony and authority of Judaism's literature.

Einhorn was a seer and not a builder. He was a herald, and not an organizer. Instead of drawing contrast and comparison, let us rejoice that we have had both him, the seer, and another, great as a builder and organizer. We need not forget that Einhorn often entered the lists against his eminent contemporary. In our piping times of peace, we have lost ability to admire the courage and the honest zeal of the combatants. We have lost understanding for the splendid manhood that impelled them to the battle. If we impute to their disputes low motives, we betray the despicableness of our own character, and may justly be suspected of acting out of petty jealousy and malicious rancor ourselves. For men of Einhorn's stature, principles were not like dirty linen, to be changed at pleasure. They were his very life, "Ki hi 'Hayyekhem," as the Bible has it. Not to his, or our, disgrace is the story of those disputes. They were Ma'hlokoth leshem Shammayim, under consecrated passion for righteousness. Therefore, none was the Victor, and none the

defeated. They redounded to the clearing of the situation and the elucidation of mooted issues.

Einhorn has not lived in vain. Though in these recent months again we have been urged to retrace our steps, though there has been loud talk about the tidal wave steadily rising of a counter-reformation, there is no reason to despair that the Judaism of the future, the Judaism of the Jews in the Occident, will continue to walk in the paths rendered luminous by the men in whose company Einhorn won distinction as an original thinker, a great preacher, a bold prophet of Israel's Messianic destiny. By all means, extend welcome to this counter-reformation. Perhaps it will arouse many from their lethargy. It will prompt us again to inspect the foundations of our edifice. Too long have we been lulled to comfortable sleep in the assumption that ours was the undisputed victory. And perhaps a little too presumptuously have things and opinions been labeled Reform which, if out of harmony with old Judaism, are no less discordant with the convictions, that, as successors to Einhorn, Adler, Hirsch and Wise ought to be pole stars to our cruise. Out of this new searching and probing shall event for us new vigor and new virility, a new consecration to the ideals which were the beacons for the pioneers. Lovers of Judaism were they. Faith in Jew and Judaism was theirs, for they had faith in the God of Israel. In diverse melody each of this choir sang out his trust and hope. Einhorn's was a distinctive note. Happy we, who have power to strike it after him. His philosophy we may perhaps not share. New studies have made us read by new methods, both the story of Israel's birth and becoming, and that of the original intention of many of the ancient ritual customs incorporated in the Pentateuchal law. Prophetic Judaism now owns credentials to originality, of which Einhorn and his associates knew nothing. And yet, happy we on this day, when the century has brought to finish the one hundredth ring on the chain measuring our distance from the day of his advent, we may say, "Er war *Unser*." This son was born unto us. A witness to the Eternal Father, he, visioning of the time yet unborn when God's kingdom shall be peace, the wide world over.



BINDING SECT. JUL 13 1972

PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

BM
740
E35

Einhorn, David
David Einhorn

