






THEOLOGICA

DOGMATA

DIONYSII PETAVII

E SOCIETATE JESU.



Digitized by the Internet Archive
in 2011 with funding from
University of Toronto

DOGMA TA

THEOLOGICA

DIONYSII PETAVII

E SOCIETATE JESU.

EDITIO NOVA

DISSERTATIONIBUS AC NOTIS F. A. ZACHARIÆ, ALIORUMQUE, NECNON ADRIANI
LECLERC SELECTIS NOTIS, ALIISQUE NONNULLIS NUNC PRIMUM EDITIS
ILLUSTRATA ET ORNATA, CUI ACCESSIT INDEX GENERALIS TUM VERBORUM, TUM RERUM
LOCUPLETISSIMUS, NUNC PRIMUM IN LUCEM EDITUS, CURANTE

J.-B. FOURNIALS

PAROCHO S. SATURNINI, CANONICO HONORARIO INSIGNIS ECCLESIE METROPOLITANÆ ALBIENSIS,
OLIM MINORIS SEMINARIJ CASTRENSIS MODERATORE.

TOMUS SECUNDUS

IN QUO, PRIMUM DE PRÆDESTINATIONE, POST DE TRINITATE AGITUR



PARISIIS

APUD LUDOVICUM VIVÈS, BIBLIOPOLAM EDITOREM

Via vulgo dicta Delambre, 9

M DCCC LXV.

THE INSTITUTE OF MEDIAEVAL STUDIES
10 ELMOLEY PLACE
TORONTO 6, CANADA.

DEC 20 1981

3212

THEOLOGICORUM DOGMATUM

DE DEO

DEIQUE PROPRIETATIBUS

LIBER NONUS

QUI EST PRIMUS DE PRÆDESTINATIONE AC REPROBATIONE.

CAPUT PRIMUM.

Quid vox prædestinationis significet, ac destinationis : tum præscientiæ ; et quid invicem distent. Prædestinatio tum in bonum, quam in malum dicitur ; sæpe tamen in bonam partem. Ad hanc pertinere illa quoque, quæ pendent ab libera hominum voluntate. Damasceni locus contrarius explicatur. Prædestinationem non tantum esse gratiæ, et mediocrum, sed etiam finis ; quæ est æterna felicitas, contra quam recentiores aliqui theologi sentiunt. Itaque prædestinatio cum electione promiscue habetur : etsi nonnihil differant.

I. Quam Latini prædestinationem nominant, eam Græci προορισμόν appellarunt, vel simpliciter ὀρισμόν : quemadmodum et Latina voce simplici destinatio dici potuit. Itaque quid sit

proprie prædestinatio, ex Græcæ vocis proprietate prius colligendum, quam ex Latinæ ; etsi inter utramque admirabiliter convenit.

Ὅρος apud Græcos proprie terminum significat, quo res aliqua finitur ; hoc est, ex infinitate, et amplitudine ad certum modum finemque restringitur. Hinc Glossarium vetus optimum sic habet, ὅρος, *modus* : Et ὅρος ἐπὶ χώρας, *terminus, finis* : Et, ὅρος ἐν δίκῃ πράγματος. *Diffinitio, sponsio, terminatio, lex*. Quæ eodem omnia referuntur. Nam et agrorum confusa, et indivisa possessio certis limitibus ac terminis finitur ; et lites, ac negotia iudicium sententia ; et mores hominum, ac voluntates legum arbitrio coercentur. Hinc ὀρίζειν idem est quod *definire, ac determinare, et constituere*, ut Lucæ XXII, 22 : *Et quidem Filius hominis, secundum quod definitum est, vadit, κατὰ τὸ ὀρισμένον* ; et Actorum secundo, *Hunc definito consilio, et præscientia Dei traditum per manus iniquorum affligentes interemistis* ^a ;

^a Act. II, 23. Τοῦτον τῇ ὀρισμένῃ βουλῇ καὶ προγνώσει τοῦ θεοῦ ἐκδοτον λαβόντες διὰ χειρῶν ἀνόμων

προσπῆξαντες ἀνελετε.

et in epistola *ad Romanos*: *Qui prædestinatus est Filius Dei in virtute*^a. Sic etiam Latina vox *destinare* tum *mittere* significat, ut est in iisdem glossis, tum *proponere*, *constituere*, ut ibidem legimus. Nam *destinat* interpretantur *consecrat*, *proponit*, *segregat*, *emittit*, *attribuit*; et, *destinavit* προήρηται, hoc est, *deliberato statuit*^b.

II. Cassianus collatione prima *destinationem* vocat, quem Græci σκοπόν nominant, quem et a fine distinguit. « In omni arte, ac disciplina, ait capite IV, præcedit quidam scopos, id est animæ destinatio, sive incessabilis mentis intentio; quam nisi quis omni studio perseverantiaque servaverit, nec ad finem desiderati fructus poterit pervenire. Nam, ut dixi, agricola finem habens secure copioseque vivendi, in proventu segetum secundarum scopon, id est destinationem gerit, agrum suum sentibus cunctis expurgare, eumque universis infructuosus vacuare graminibus, » etc. Sic finem professionis monasticæ ait esse regnum cælorum; « destinationem vero, id est scopon, puritatem cordis. » Nimirum destinationem vocat id ad quod assequendum totam mentis aciem, ac conatum intendimus, velut arcum in scopum, quod quidem in actione ac potestate nostra situm est, Dei opitulante gratia, per quod ultimum finem adipiscimur: ut sit quasi proximus, interjectusque finis. Hæc vis est, et notio destinandi.

Interdum προορίζειν, et *prædestinare* dicitur, quod ad simplicis significationem vix quidquam adjicit. Nam ὁρίζειν, et *definire*, vel *destinare*, eo, qui nunc agitur, sensu non nisi futura possumus. Cornelius Nepos auctor cum primis castigatus, et elegans, in *Eumene* usus est eo verbo. « Primus Leonnatus, inquit, Macedoniam præoccupare prædestinaverat. » Itaque quod ὁρίζειν Græce scriptum est in loco illo primi *ad Romanos* capitis, Latinus noster vertit *prædestinatus est*, quasi esset προορισθεὶς; ut est in nono capite. *Quos præscivit, et prædestinavit*^c. Et, *Quos autem prædestinavit, hos et vocavit*^d. » Et alibi. *Qui prædestinavit nos in adoptionem filiorum*^e Et, *Prædestinati secundum propositum ejus*^f.

^a Rom. I, 4. Τοῦ ὁρισθέντος υἱοῦ Θεοῦ ἐν δυνάμει.

^b Gloss. Ἄφοριστῶν, προτίθεται, ἀφορίζει, ἀποπέμπει, ἀπονέμει.

^c Rom. VIII, 29. Ὅτι οὗς προέγνω, καὶ προώρισε.

III. Hæc illa est *prædestinatio*, de qua disputare hoc in libro decrevimus, quam præscientiæ vocabulo nonnunquam exprimi videas. Sic enim Augustinus « Prædestinationem definit eorum præscientiam, quæ Deus ipse facere disposuit¹. » Sed et Apostolus, *Non repulit Deus plebem suam, quam præscivit*². Verum hæc scientia, quæ cum prædestinatione confunditur, non est mera, et otiosa rei futuræ contemplatio; sed cum nutu aliquo voluntatis, ac deliberatione conjungitur. Hinc Ambrosius, « Nec mirum, ait, si apud quem rerum perfectio non in consummatione operis, sed in suæ prædestinatione est voluntatis, laudat singula, quasi convenientia futuris³; » quam dispositionem vocat Augustinus, qua Deus futurarum rerum, quas se sua vi producere posse cognoscit, rationem, ordinemque constituit. Hinc idem in libro de *Bono perseverantia*, capite XVII: « In sua, inquit, quæ falli mutarique non potest, præscientia opera futura disponere, id omnino, nec aliud quidquam est, nisi prædestinare. » Et in libro eodem, capite XVII: « Hæc, inquit, Dei dona, si nulla est prædestinatio, quam defendimus, non præsciuntur a Deo. Præsciuntur autem; hæc est igitur prædestinatio, quam defendimus. » Et capite sequenti, *prædestinationem* significari nomine præscientiæ probat ex illo Apostoli loco, quem paulo ante citavimus: *Non repulit Deus plebem suam, quam præscivit*⁴. « Hoc, quod ait, præscivit, non recte intelligitur, nisi prædestinavit. » Tum capite XIX probat, antiquos Patres, velut Cyprianum, Ambrosium, Gregorium Nazianzenum prædestinationem Dei non ignorasse, quia gratiam confessi sunt. « Numquid autem quisquam eos dicturus est ita confessos istam Dei gratiam, ut auderent negare ejus præscientiam, quam non solum docti, sed indocti etiam profitentur? Porro, si hæc ita Deum noverant dare, ut non ignorarent, eum daturum se esse præscisse, et quibus daturus esset, non potuisse nescire, procul dubio noverant prædestinationem. » Quod et capite XX repetit, et XXI.

Cujus appellationis causam recte tradit

^d Ib. vers. 50 Οὗς δὲ προώρισε, τούτους καὶ ἐκάλεσε.

^e Ephes. I, 5. Προορίσας ἡμᾶς εἰς υἰοθεσίαν.

^f Ib. vers. 41 Προορισθέντες κατὰ πρόθεσιν.

Prædestinatio nonnunquam præscientiæ vocabulo exprimitur

Origenes in caput octavum epistolæ ad Romanos, cum verba illa declarat : *Quos præscivit, et prædestinavit*. Nam solos justos, et electos præsciri dicit a Deo; malos autem, et reprobos nesciri : *Cognovit enim Dominus, qui sunt ejus*¹. Ideo apud Matthæum Christus reprobis dicturum se ait : *Nunquam novi vos*²; quæ scientia dici solet *approbationis*. Idem Augustinus *prædestinationem*, et quidem ad interitum *præparationem* vocat, et *præcognitionem*, in tractatu XIV in Joannem. « Est quidam populus, inquit, præparatus ad iram Dei, damnandus cum diabolo. Horum nemo accipit testimonium Christi. » Et mox : « Est quidam populus natus ad iram Dei, et ad hoc præcognitus. »

ert præ-
inatio a
scientia.

IV. Differt tamen nonnihil a prædestinatione præscientia, etiam ea, quæ *practica* vocatur, quæ divinam voluntatem dirigit. Nam si absolute sumatur pro quavis futurarum rerum notitia, non est dubium, quin et longe a prædestinatione distet, et multo latius pateat. Siquidem præscientia solam ex se, et proprie mentis notionem significat; prædestinatio vero *propositum* insuper, et προαρρσειν, id est *electionem*, ac *voluntatis actionem* complectitur, ut supra diximus. Itaque et Apostolus in illo capite octavo ad Romanos, præscientiam a prædestinatione separat : *Quos præscivit, inquit, et prædestinavit*³. Et ibidem prædestinationem appellat προθρσειν, id est *propositum*. Cum enim scripsisset, *omnia cooperari in bonum iis, qui secundum propositum vocati sunt sancti*⁴, mox rationem subjicit : *Nam quos præscivit, et prædestinavit*. Ubi προορρσειµὸν indicat, idem esse ac προθρσειν.

Joannes vero Damascenus προγνωσιν, id est *præscientiam*, et προορρσειµὸν id est *prædestinationem* distinguit; quod illa sit eorum, quæ libere a nobis fiunt, hæc eorum, quæ absolute vult. « Scire, inquit, convenit præscire omnia Deum, non tamen omnia prædestinare. Nam ea quoque præscit, quæ in nobis posita sunt; non tamen ea prædestinat. Non enim malitiam esse vult, neque necessitate virtutem exprimit. Quare jussionis cujusdam præscientis opus est prædestinatio^a. » Sed illa Damasceni ratio, qua Deum negat, ea prædesti-

nare, quæ sunt liberæ nostræ potestatis, nisi benigne eam interpretemur, est falsa : de qua paulo post agemus.

Hactenus prædestinationem ita ex Augustino definivimus, ut in utramvis partem, bonam scilicet, aut malam accipi possit; hoc est tam de electione ad salutem, quam de reprobatione : quemadmodum revera passim ab Augustino, Prospero, Fulgentio, Lugdunensi Ecclesia, aliisque veteribus sumitur.

Prædesti-
natio in
bonam et
malam
partem
sumpta.

V. Augustinus tractatu XLVIII in Joannem, « Quomodo ergo, inquit, istis dixit : *Non estis ex ovibus meis*⁵? Quia videbat eos ad sempiternum interitum prædestinatos, non ad vitam æternam suis sanguinis pretio comparatos. » Et in libro secundo de *Peccatorum meritis et remissione*, cap. XVIII : « Sive damnandi prædestinati sint propter iniquitatem superbiam, » etc.

Rursus tractatu XLII in Joannem, cum ita dixisset, « Præsciebat eos, quibus talia dicebat, in eo permansuros, quod ex diabolo erant, id est in suis peccatis, atque impietate morituros, » etc., subjicit : « Secundum hanc prædestinationem locutus est Dominus, » etc.; ubi tam de salute, quam de damnatione vocabulum hoc usurpat, in *Enchiridio ad Laurentium* capite centesimo, « Bene utens et malis, tanquam summe bonus, ad eorum damnationem, quos juste prædestinavit ad pœnam, et ad eorum salutem, quos benigne prædestinavit ad gratiam. » Item in libro de *Perfect. justitiæ* contra Cælestium, verba illa Davidis explicans e *Psalmo* XIV : *Non est qui faciat bonum*, etc., ita loquitur : « Hoc ergo bonum, quod est requirere Deum, non erat qui faceret, non erat usque ad unum; sed in eo genere hominum, quod prædestinatum est ad interitum. » Tum libro XV de *Civitate Dei*, capite primo, qui locus postea citabitur.

Sic et Prosper libro primo *Respons. ad Cap. Gall.* object. XIV : « Prædestinatio igitur Dei semper in bono est, aut ad retributionem justitiæ, aut ad donationem pertinens gratiæ. » Quibus verbis indicat prædestinari homines vel ad pœnam, et damnationem, quod est justitiæ; vel ad vitam, quod est gratiæ : ad culpam vero nullo modo prædestinari; quæ

a DAMASC. lib. II, cap. XXX. Χρή δὲ γινώσκειν ὡς πάντα μὲν προγινώσκει ὁ θεὸς, οὐ πάντα δὲ προορρρζει. προγινώσκει μὲν γὰρ καὶ τὰ ἐπ' ἡμῶν οὐ προορρρζει δὲ

αὐτά. οὐ γὰρ θέλει τὴν κακίαν γίνεσθαι, οὐδὲ βιάζεται τὴν ἀρετήν. ὥστε τῆς θείας προγινωστικῆς κελεύσεως ἔργον ἐστὶν ὁ προορρρσειµός.

est detestanda Calvinii blasphemia. Qua de re luculenter in primo libro *ad Monimum* scripsit Fulgentius, qui de Augustini loco illo, quem ex libro *de Perfect. justitiæ* retulimus, interrogatus pluribus docet, prædestinari homines ad utrumque, vitam scilicet, aut interitum, sed hunc supplicii, non delicti. Sic Valentinum concilium anno Christi MCCCCLIII in Gallia celebratum, capite III, « prædestinationem electorum ad vitam, et prædestinationem impiorum ad mortem » vocat. Honorius Augustodunensis, « Nihil aliud est, inquit, prædestinatio, quam pro meritis cujusque vel ad gloriam, vel ad pœnam æterna Dei præparatio¹. » Nec aliter ecclesia Lugdunensis libro *contra Joannem Erigenam Scotum*; et in libro *de Tribus epistolis*. Ex quibus in priore stolidam Joannis illius Scoti sententiam refellit, qui prædestinationem ita cum Dei essentia unum et idem esse defendebat, ut ex eo deduceret, non esse prædestinationes duas, unam videlicet ad gloriam, alteram ad supplicium. In posteriore vero quamplurima Augustini testimonia colligit adversus epistolas tres, quibus ad utrumque prædestinari homines docuit. Quinetiam, quod multo est mirabilius, electionis vocem ancipiti notione usurpavit Augustinus in libro *de Correctione et gratia*, cap. VII. « Electi autem sunt, ait, ad regnandum cum Christo, non quo modo electus est Judas ad opus, cui congruebat. Ab illo quippe electus est, qui novit bene etiam uti malis; ut et per ejus opus damnabile illud, propter quod ipse venerat, opus venerabile completeretur. »

VI. Verum frequentius ac libentius tam Augustinus, quam ejus discipuli omnes, prædestinationem meliorem interpretantur in partem, ut ad eos, qui proprie electi, et prædestinati dicuntur, attineat; ac vel *prædestinationem* absolute sic usurpant, vel addito vocabulo, *sanctorum*, aut *in bonum*, aut altero simili, ut a reproborum prædestinatione discernant. Hanc prædestinationem ita definit August. libro *de Dono perseverantiæ* cap. XIV. « Hæc prædestinatio sanctorum, ait, nihil est aliud, quam præscientia scilicet, et præparatio beneficiorum Dei, quibus certissime liberantur, quicumque liberantur. » Ex quo evidens est, quid a simplici præscientia, vel prævisione differat prædestinatio. Addit enim præparationem, vel dispositionem, quæ ex

duobus constat, judicio, quod *practicum* vocant, et voluntate eligente ac destinante, vel applicante; quod discrimen recte idem Augustinus explicat libro *de Prædestin. Sanct.* capite X. « Prædestinatio est, inquit, quæ sine præscientia non potest esse: potest autem esse sine prædestinatione præscientia. Prædestinatione quippe Deus, inquit, ea præscivit, quæ fuerat ipse factururus. Unde dictum est: *Fecit quæ futura sunt*. Præscire autem potens est etiam, quæ ipse non facit, sicut quæcumque peccata². » Et in libro XI, qui est *de Dono persever.* capite XVII, XVIII, et XIX ostendit, ut supra demonstravimus, prædestinationem nihil aliud esse, nisi præscientiam eorum, quæ in tempore factururus, ac daturus est. Ubi vigilanter, ut loqui ipse solet, dixit, prædestinationem esse *præscientiam* eorum duntaxat, *quæ ipse factururus est*, non absolute omnium. Quod et Prosper in *Responsione ad Objectionem* XIV *Gallorum* animadvertit. Cum enim hi sic adversus Augustini sententiam objecissent, « Quod idem sit præscientia, quod prædestinatio: » sic ille respondet: « Qui præscientiam Dei in nullo ab ipsius prædestinatione discernit, quodtribuendum est Deo de bonis, hoc ei etiam de malis conatur ascribere. Sed, cum bona ad largitorem cooperatoremque eorum Deum, mæla autem ad voluntariam rationalis creaturæ nequitiam referenda sint; dubium non est, sine ulla temporali differentia Deum et præscisse simul, et prædestinasse, quæ ipso erant auctore facienda, vel quæ malis meritis justo erant judicio retribuenda. Præscisse autem tantummodo, non etiam prædestinasse, quæ non ex ipso erant causam operationis habitura. Potest itaque sine prædestinatione esse præscientia. Prædestinatio autem sine præscientia esse non potest. » Quod et in sententia XIV mox repetit. Itaque duo ibi maxime necessaria Prosper significat. Alterum, Deum neminem ad peccatum prædestinare, neque ejus auctorem esse: quod sacrilegum, ac detestandum est dogma Calvinii, de quo postea. Alterum, præscientiam latius patere prædestinatione; et hanc non minus ad pœnas infligendas pertinere, quam ad mercedem bonorum repræsentandam.

VII. Quocirca prædestinationi divinæ subjacent ea omnia, quæ factururus est Deus. In quibus non ea solum intelligenda sunt, quæ solus, ac per se citra liberi nostri arbitrii

Prædestinatio
frequentius
in bonam
partem
sumitur.

¹ Tom. IX, *Biblioth. Patrum.* — ² *Isaie.* XLV, ex Septuaginta.

συνεργίαν molitur, ut Damascenus existimasse videtur; qui προορισμὸν negavit esse virtutis, et peccati: qua ratione solius primæ gratiæ, et adjumentorum aliorum, quæ a voluntate nostra minime pendent, prædestinatio esse dicitur. Sed non est ita. Nam et opera ipsa bona Dei beneficia sunt, et a Deo præparantur, ut passim disputat Augustinus ex iis verbis Apostoli: *Ipsius enim sumus factura, creati in operibus bonis, quæ præparavit Deus, ut in illis ambulemus*¹. Itaque in libro *de Gratia et libero arbitrio*, capite VI: «Dona, inquit, sua coronat Deus, non merita tua; si tibi a te ipso, non ab illo sunt merita tua; hæc enim, si talia sunt, mala sunt: quæ mala sunt, non coronat Deus. Si autem bona sunt, Dei dona sunt; quia, sicut dicit apostolus Jacobus, *Omne datum optimum, et omne donum perfectum desursum est,* » etc.

Sed nimirum Damascenus προορισμὸν talem interpretatus est, quo Deus per se unum absoluteque aliquid ordinat ac definit, non adjuncta voluntatis nostræ operatione præstandum; sive ejusmodi, quæ necessitatem rebus afferat, et consensionem voluntatis excludat. Qualis non est divina prædestinatio etiam bonorum operum ac meritorum. «Prædestinationis enim nomine, ait Fulgentius libro primo *ad Monimum*, non aliqua voluntatis humanæ coactitia necessitas exprimitur; sed misericors et justa futuri operis dispositio prædicatur. » Denique prædestinatio gratiæ est, ac gloriæ, ut paulo post docebitur. Ad gratiam vero pertinent opera bona, quæ ab hominis arbitrio, opitulante Deo, proficiunt, ut identidem repetit Augustinus.

Inter prædestinationem autem, et gratiam quid intersit, diligenter exponit idem lib. *de Prædest. Sanct.* cap. x: «Inter gratiam porro, inquit, et prædestinationem hoc tantum interest, quod prædestinatio est gratiæ præparatio: gratia vero, jam ipsa donatio. » Et paulo post: «Quocirca prædestinatio Dei, quæ in bono est, gratiæ est, ut dixi, præparatio; gratia vero est ipsius præparationis effectus. »

VIII. Quo gratiæ vocabulo non solum gratuita Dei beneficia comprehenduntur, cujusmodi est prima vocatio, fides, et id genus alia, quæ partim nulla liberi arbitrii συνεργία extrinsecus affluunt, partim non sine nobis fiunt, sed, nullis antecedentibus meritis, ex sola misericordia tribuuntur; verum illa

quoque, quæ ex meritis, usuque voluntatis humanæ gratia Dei excitatæ, ac provectæ comparantur: qualia sunt incrementa justitiæ, ac bonorum operum, quæ pii ac sancti laboribus suis, officiisque christianarum virtutum obtinent, imo ipsa quoque gloria, et æterna vita prædestinationis gratia ista continentur. Ilanc enim Deus insigniter præparat electis suis neque negari potest beneficium id esse Dei, et quidem summum ac præstantissimum, nec non Dei esse opus ejusdem; ac denique prædestinationis effectum, unde prædestinationi vel tanquam beneficium subjicitur, vel tanquam opus Dei, vel tanquam prædestinationis ipsius effectus. Nam est prædestinatio, uti superius ex Augustino demonstravimus, sive donorum beneficiorumque, sive gratiæ, hoc est effectus ipsius præparatio, sive operum Dei dispositio. Non igitur solius est gratiæ, ut a gloria discernitur; sed hujus etiam præparatio electorum prædestinatio. Hinc recte sanctus Fulgentius libro III *de Veritate prædest.*: «Prædestinavit ergo Deus sanctos suos et ad gratiam vitæ bonæ, et ad gratiam vitæ æternæ. » Et eodem libro: «Prædestinavit, quos voluit, et ad opera bona, et ad præmia sempiterna; prædestinavit ad vitam bonam, prædestinavit ad vitam æternam. » Augustinus vero non uno loco vitam æternam gratiam appellat; præcipue autem libro *de Gratia, et libero arbitrio*, c. VIII. «Itaque si vita bona nostra nihil aliud est, quam gratia, sine dubio et vita æterna, quæ bonæ vitæ redditur, Dei gratia est, et ipsa enim gratis datur, quia gratis data est illa, cui datur. Sed illa, cui datur, tantummodo gratia est: hæc autem, quæ illi datur, quoniam præmium ejus est, gratia est pro gratia, tanquam merces pro justitia. » Quod epistola quoque CV declarat, et utrobique testem citat Apostolum ita scribentem: «*Gratia, inquit, Dei vita æterna*². » Verba Augustini. «Unde et ipsa vita æterna, inquit, quæ utique in fine sine fine habebitur, et ideo meritis præcedentibus redditur, tamen, quia eadem merita, quibus redditur, non a nobis parata sunt per nostram sufficientiam, sed in nobis facta per gratiam, etiam ipsa gratia nuncupatur, non ob aliud, nisi quia gratis datur; nec ideo, quia meritis non datur, sed quia data sunt et ipsa merita, quibus datur. » Et paulo post, «Quapropter, o homo, si accepturus es

¹ Eph. II, 10. — ² Rom. VI.

vitam æternam, justitiæ quidem stipendium est, sed tibi gratia est et ipsa justitia. Tibi enim tanquam debita redderetur, si ex te tibi esset justitia, cui debetur. Nunc ergo de plenitudine ejus accepimus, non solum gratiam, qua nunc juste in laboribus usque in finem vivimus, *sed etiam gratiam pro hac gratia, ut in requie postea sine fine vivamus*¹.» Idem et in tractatu tertio in *Joannem* ad illa ejus verba *gratiam pro gratia*, scribit. Et in libro *de Correptione et gratia*, capite XIII.

IX. Ex iis illorum convincitur opinio, qui prædestinationem ad solam gratiam, qua ad consequendam gloriam adjuvamus, pertinere volunt; electionem autem ad gloriam²; atque ita putant Augustinum distinxisse.

Sed multum sine dubio falluntur, uti plene postea constabit, cum de Augustini sententia disputabitur. Hic interim admonemus, *prædestinationem*, et *electionem* ut et *prædestinatos*, et *electos* ab Augustino, ejusque discipulis promiscue solere accipi, ut tam ad gloriam, quam ad gratiam, per quam ad illam pervenimus; ambo referantur; quod aliquot Augustini locis adstruimus. Primus in tractatu *ad Psalmum* LXXXVII. « Sed quia solis prædestinatis ad æternam salutem, inquit, non autem omnibus hominibus, nec ipsis, inter quos facta sunt, ejus bona opera profuerunt. » Idem in epistola CLVII: « Tam multos autem creando nasci voluit, inquit, quos ad suam gratiam non pertinere præscivit, ut in multitudine incomparabili plures sint illis, quos in sui regni gloriam filios prædestinationis prædestinare dignatus est. » Vides, ut prædestinari dicat homines ad regni gloriam. Item libro *de Prædestinatione sanctorum* capite XVII: « Electi sunt ante mundi constitutionem ea prædestinatione, in qua Deus sua facta futura præscivit. » Et libro secundo *de Dono persever.*, capite XXI, « perseverantiam ait non nisi ab eo donari, qui nos prædestinavit in suum regnum et gloriam. » Rursus libro V, *cont. Julian.* cap. IV. « Absit enim, ut prædestinatus ad vitam, sine sacramento mediatoris, finire permittatur hanc vitam. » Ad hæc libro XV *de Civit. Dei*, capite primo, humanum genus in duo genera distribui asserit,

« unum eorum, qui secundum hominem, alterum eorum, qui secundum Deum vivunt. Quas etiam mystice appellamus civitates duas; hoc est duas civitates hominum, quarum est una, quæ prædestinata est in æternum regnare cum Deo, altera æternum supplicium subire cum diabolo. » Tum eodem libro capite XXII, clarissime: « Si qui autem obediunt, sed in regnum ejus, et gloriam prædestinati non sunt, temporales sunt, nec usque in finem in eadem obedientia permanebunt. » Quæ verba tergiversationem omnem respuunt. Nam non aliter, quam de æterna felicitate et gloria prædestinatio ibi potest intelligi, cum eos neget esse prædestinatos ad regnum et gloriam, qui Dei gratiæ, et vocationi paruerant. Ad gratiam ergo referri illa non potest. Accedit Fulgentius, cujus verba paulo antea retulimus. Auctor etiam *Hypognostici* vetus, et eruditus in libro VI, idipsum clare profitetur adeo, ut verba illa Christi *Matth.* XXV: « Venite benedicti Patris mei, percipite regnum paratum vobis ab origine mundi, » sic interpretetur, ut *paratum* idem sit ac *prædestinatum*. Et paulo post, « Qui vero secundum propositum Dei vivunt, præscitos esse, et prædestinatos electione gratiæ gratiæ ejus, et regnum eis cælorum esse prædestinatum, sine dubitatione dicendum est. » Sic Valentinum concilium can. III, « prædestinationem electorum ad vitam et prædestinationem impiorum ad mortem » appellat. Lugdunensis Ecclesia libro *de Tribus epistolis*, et in altero contra Joannem Scotum plenis id paginis adstruit. Nec omittendus est sanctus Gregorius Papa; cujus in primo dialogo, capite VIII, verba sunt: « Ipsa quoque perennis regni prædestinatio ita est ab omnipotenti Deo disposita, ut ad hanc electi pio labore perveniant. »

Gennadius item patriarcha Constantinopolitanus in epistola *de Prædestinatione* sic eam, quam vocat *προορισμόν*, definit, ut sit « sempiternus ordo in Deo perductionis hominis ad vitam beatam. » Addit, ita illam habere ex æterno, « quamvis in tempore fiat; eo quod Deus ad destinatum terminum mittat illum; quemadmodum sagittarius ad scopum sagittam emittit^a. » Quæ similitudo cum illo Cassiani

^a GENNAD. in fine tomi II operum Basilii. Ὁς ἐστὶν ἡ ἀίδιος ἐν τῷ Θεῷ τάξις τῆς ἐπὶ τὴν μακαρίαν ζωὴν ὁδηγίας τοῦ ἀνθρώπου, καὶ τοιγινόμενης ἐν χρόνῳ,

τοῦ Θεοῦ πέμποντος αὐτὸν ἐπὶ τὸν ὄρον ἐκείνου, ὡς τοῦ τοξότου τὸ βέλος πρὸς τὸν σκοπόν.

loco congruit, quem supra posui. Idem paulo post, prædestinationem dicit esse providentiam, qua proprie Deus homines procurat; eoque differre ab providentia late sumpta, quod « hæc universe ad res creatas omnes pertinet; illa vero peculiaris sit hominum generi, adeo, ut circa hominem id plane sit providentia cum prædestinatione. Nam utrumque significat ordinationem ad proprium finem^a. » Qui locus scriptoris recentis quidem, sed pii et eruditi valde est notandus. Ostendit enim prædestinationem ad finem proprie spectare; ad ea vero, quæ dicuntur media, nonnisi ea ratione, qua ad finem pertingunt.

X. Quibus omnibus testimoniis efficitur Augustinum, ac cæteros Patres, qui in hac quæstione idem cum Augustino, et iisdem fere vocibus usurpant, prædestinationem cum electione confudisse, et utrumque tam ad gratiæ adjumenta, quam ad gloriæ præmia comparasse. Sane Petrus Lombardus, qui eo simplicius ac sincerius communem, et ab Augustino traditam sententiam exposuit, quo illo scripsit tempore, in quo nondum partium studiis controversia illa ferbuerat; nihil ut præjudicati ad eam tractandam quæstionem posset afferre, prædestinationem ab electione non separat. Etenim libro primo, distinct. XL, « Prædestinatio, inquit, est gratiæ præparatio, id est divina electio, qua elegit, quos voluit, ante mundi constitutionem, » etc. Mox quæ sit illa gratia, quam prædestinatio præparat, ita declarat. « Sicut enim prædestinationis effectus illa gratia est, qua in præsentibus justificamur, atque ad recte vivendum, et in bono perseverandum adjuvamus, et illa, qua in futuro beatificamur, » etc. Et sequenti XLI distinct. « Cum ergo gratiæ, quæ apponitur homini ad justificationem, nulla sint merita, multo minus et ipsius prædestinationis, qua ab æterno elegit Deus, quos voluit, aliqua possunt existere merita. » Hinc illa prædestinationis definitio, quam *magistram* sanctus Thomas in I, dist. LX, quæst. 1, art. 2, nominat; ut sit « præparatio gratiæ in præsentibus, et gloriæ in futuro. » Quod si vim vocabuli ipsius inspicere velimus, intelligemus ex usu Latinorum veterum, *destinationem* non eorum esse tantum, quæ ad finem diriguntur, sed finis etiam ipsius, sive per se, ac solius, sive ut certa ratione

comparandus est. Destinare quippe est certam sibi rem proponere; et in eam sibi, vel aliis obtinendam animum intendere. Sic « destinare alicui provinciam, » dixit Livius libro primo. Plinius junior « destinare puellam, » pro *despondere*; item « destinare aliquem imperio, » Ovidius; vel *aræ*, id est immolationi, Virgilius *Aeneidos* XI; tum *destinata pecunia*, id est promissa, Ulpianus; *destinata*, et *desponsa laus*, Ciceroni; et id genus alia, quæ perpetuo finem ipsum, ac scopum respiciunt, ejusque non implicatam ac confusam, sed directam et expressam notionem exhibent: sed ita tamen, ut hunc ipsum propositum finem certa ratione, et industria consequendum significant.

XI. Quare tantum abest, ut, quod plerisque persuasum est, prædestinatio proprie, et explicate circa illa, quæ vocantur media, hoc est finis assequendi præsidia versetur; confuse autem, et quasi secundo finem includat; ut ad finem per sese potius, rectaque pertineat; adjumenta vero ipsa, sive media, vel secundo loco, et ut vulgo loqui solent, *connotando*, vel eodem cum fine ipso contuitu designet: quod posterius tum dici convenit, cum ad finis rationem, et essentiam media ipsa pertinent; cum videlicet res illa, quæ obtinenda proponitur, non absoluta conditionibus omnibus, ac per sese, studiis nostris objicitur, sed quodammodo affecta, et sub certa conditione, ac ratione, quæ ad finis integritatem attinet. Uti si militi cuiquam equum, vel præfecturam imperator destinet ea lege, ut strenue cum hoste confligat, eumque superet. Hic enim ex utraque re constat finis; equo, vel militari dignitate, et labore ac victoria; quia non gratuitum illud est donum, sed fortitudinis, et honesti facinoris præmium; ut si alterum vel cogitatione divellas ab altero, jam non idem sit finis, ac propositi genus; sed natura, et ratione diversum. De qua re paulo post plura. Est tamen nonnullum discrimen electionis, et prædestinationis, in eoque positum, quod prædestinatio absolutam significationem habeat, hoc est nullam cum aliis, qui non prædestinantur, comparisonem notionem suam contineat. Est enim simplex aliquorum designatio, qui per adjumenta gratiæ, ac sui, vel alieni laboris meritum ordinantur ad gloriam;

Prædestinatio media nonnisi connotando designat.

Prædestinatio et electio aliquatenus differunt.

^a GENNAD. in fine tomi II operum Basilii τὸ τῆς θείας προνοίας ἀγαθὸν εἰς πάντα διέχκει τὰ ὀπωσοῦν τοῦ εἶναι μετέχοντα. προορίζειν δὲ τὴν λογικὴν φύσιν μόνον

τὸν ἄνθρωπον. ὡς εἶναι ταυτὸν μὲν ἐπ' ἀνθρώπου πρόνοιαν θεοῦ, καὶ προορισμὸν· ἑκατέρῳ γὰρ ὁ λόγος δηλοῦται τῆς εἰς τὸ οὐκ εἶναι τῆς φύσεως τέλος.

vel est certorum hominum ad gratiam, et gloriam suo tempore perducendorum æternum Dei consilium, et propositum. At electio eadem est illa designatio, vel propositum Dei, quatenus, aliis relictis, istos separat, et asciscit. Unde *σχέσιν* habet ad eos, quibus anteponuntur. Utraque tamen non minus gloriam respicit, quam gratiam, ex antiquorum usu, præsertim Augustini, qui illam electionis, ac prædestinationis differentiam, quam scholastici deinde quidam invexerunt, funditus ignoravit.

Relationem.

CAPUT II.

Quid de electione divina, vel prædestinatione senserint antiqui, ac primum hæretici, vel a communi sensu catholicorum abhorrentes, Valentiniani, Prædestinatiani; horum hæresim certam fuisse. De Semipelagianorum opinione circa prædestinationem. De eadem, sententia Catharini.

I. Duæ sunt ex adverso respondententes invicem, ac contrariæ factiones. Nam alii ultra fines jaculo expedito, præter omnem modum hoc negotium intenderunt, ut Valentiniani, Basilidiani, Manichæi, et hujus generis alii; qui duplicem humani generis naturam asseverabant, et hominum naturaliter bonos alios, ac fideles, ac proinde salvandos; alios naturaliter malos, et infideles, ac reprobos esse dicebant. Clemens Alexandrinus initio libri V *Stromateon* testatur ex opinione Valentinianorum, quosdam esse φύσει σωζομένους; Basilianorum vero, quosdam φύσει πιστούς, καὶ ἐκλεκτούς, *natura factos ad salutem, ac fidem, et electos.*

Hæretici plus æquo prædestinationi tribuentes.

Natura salvatos.

Irenæus quoque lib IV, cap. LXXII, eosdem refellit, qui naturaliter bonos alios, alios malos esse dicebant, et hos ipsos χροϊκούς nominabant, hoc est *terrestres* et *crassos*. Eiusdem erroris meminit Origenes, et eum refellit libro I in *Epist. ad Rom.* dum ea verba declarat: *Segregatus in Evangelium Dei*, necnon in lib. III *Periar.* capite primo, ubi ait, hæreticos asseverare, « non esse in nostra potestate, ut salvemur, sed naturas esse animarum tales, quæ in omni genere vel pereant, vel salventur; nec ullo modo possit anima, quæ mala facta est, bona fieri, aut quæ bona fuerit, mala effici. » Exstat in calce *Stromateon* Alexan-

drini Clementis, Epitome quædam e scriptis Theodoti, ejus fortasse, qui *Coriarius* dictus est. Ea Valentiniani dogmatis summam continet; quod et inscriptio ipsa docet, « Ex Theodoti commentariis, et orientalis, ut vocant, doctrinæ Valentini temporibus, Epitome. » In hoc opusculo vestigia illius erroris apparent de naturali τῶν πνευματικῶν salute, ac justitia, eorum videlicet, qui a Demiurgo « ex meliori, et spiritali semine procreati sunt; » ac de naturali itidem reprobatione, et τῶν ὑλικῶν καὶ χοϊκῶν, *concretorum ex materia terrestrium, et lutulentorum.* Isti ergo congenitam, et natura insitam nonnullis asserebant, fidem, ac justitiam, et salutis semina, quam necessario ac nulla sua voluntate consequerentur. Ex adverso vero alios natura impios, et infideles esse, et a salute prorsus alienos. De quibus Ecclesia Lugdunensis in libro contra Joannem Scotum ¹: « Nam antiquissimi, ait, et impiissimi illi hæretici Marcion, et Valentinus, et Manichæus, qui vel duo, vel tria principia introduxerunt, et ideo duas naturas vel angelorum, vel hominum asseruerunt, id est unam bonam, et alteram malam; illam ita esse bonam, ut aliud esse non possit; istam e contrario ita esse malam, ut similiter aliud esse non possit: nihil omnino de gratia Dei dixerunt, sed solam naturam naturaliter vel bonam esse, vel malam stultissime defendere conati sunt. »

Spiritualium.

II. In eundem gregem prædestinationi divinæ plus æquo tribuentium includendi sunt hæretici illi, quos *Prædestinatos* appellarunt. De quibus Prosper in *Chronico*, « Prædestinatorum, inquit, hæresis, quæ ab Augustini libris male intellectis accepisse dicitur initium, his temporibus serpente exorsa. » Nec disertius aliquid hæc de hæresi memoriæ prodidit. At in calce indiculi de *Hæresibus*, qui Hieronymo inscribitur, ex Gennadio Massiliensi presbytero nonnulla referuntur eorum opinionis capita, quæ majori ex parte Augustini dogma sapiunt, nisi quod ad invidiam illi faciendam calumniose concepta sunt. Velut cum ait illos, qui « Deo inspirante obediunt vocationi, si non sunt de salvandorum numero, subtrahendas eis vires agendi, ne perdurent in bono. » Quod adversus Augustinum Galli, et Massilienses objiciebant, ut ex Prospero liquet. Ita et illud, « Quod alios etiam invitos post multa mala opera attrahat ad sa-

Error Prædestinatorum.

lutem; alios post bona rejiciat, et compellat in malum, quo pereant in æternum. » At Sigebertus in *Chronico* ad annum cccxcv, de iis agens, ita scribit: « De prædestinatione, et divina gratia disputantes asserebant, quod nec pie viventibus prosit bonorum operum labor, si a Deo ad mortem prædestinati fuerint; nec impiis obsit, quod improbe vivant, si a Deo prædestinati fuerint ad vitam. Quæ hæresis ex libris Augustini male intellectis initium sumpsisse dicitur. » Ergo isti salutem, ac perditionem hominum quadam fatali necessitate constare dicebant, nihil ut in alterutram partem merita conferrent. Licet ex Fausti Rejensis epistola ad Lucidum presbyterum, et ejusdem Lucidi libello, in quo errorem suum retractavit, doctrinæ illius capita cognoscere. Hic enim de concilii Arelatensis auctoritate a Fausto monitus, Prædestinatorum, quibus irretitus erat, ejuravit hæresim, ubi ei anathema dicit, qui asserit, « quod præscientia Dei hominem violenter compellat ad mortem, vel quod cum Dei pereant voluntate, qui pereunt. » Item, « qui dicit, humanæ obedientiæ laborem divinæ gratiæ non esse jungendum. » Tum, « qui dicit, post primi hominis lapsum ex toto arbitrium voluntatis extinctum. » Ad dicit et caput aliud, quod peræque damnat, « qui dicit, alios deputatos ad mortem, alios ad vitam prædestinatos; » quod injuria quidem retractat, est enim verissimum: nisi eo forte sensu, uti fatalis illa, quam dixi, necessitas utrobique constituatur. Adversus hanc hæresim acerrime pugnavit idem ille Faustus duobus in libris, quos scripsit de libero arbitrio; sed intemperantius evectus catholicæ modum professionis excessit. Nam et Augustini doctrinæ, quantumlibet dissimulare conetur, adversatur in omnibus, et Semipelagiana decreta propalam asseveravit: quod utrumque demonstrat Joannes Maxentius in responsione prima. Sed hæc de re postea dicetur. Neque vero illorum conjecturam approbo, qui Prædestinatorum hæresim nullam in rerum fuisse natura pulant, sed meram Augustinianæ doctrinæ calumniam; cum qui illam tuerentur, invidioso illo nomine a Pelagianis, et eorum reliquiis onerarentur. Verum apparet, Augustini quidem sententiam ab æmulis, et obtrectatoribus hæc infami appellatione traductam esse; non tamen ideo nulli extiterunt, qui, quod scriptores a nobis supra laudati referunt,

illa Augustini opinione freti extra catholicæ fidei regulas procederent: quemadmodum non ideo nulli vel Eutyehiani, vel Nestoriani fuerunt, quod Catholicos in medio positos utroque nomine ex diverso appellarent contrariæ invicem hæreses. Igitur Prædestinatos proprium quemdam errorem habuisse, ex Lucidi presbyteri recantatione verisimile est.

III. Alii ex diametro istis oppositi prædestinationem ita sustulerunt, ut negarent propositum illud, et immobile decretum Dei, quo certum hominum numerum ac definitum ad salutem, et efficacem ac perseverantem gratiam destinavit; alios autem perinde certo numero ad æternam damnationem, id est supplicium ordinavit sic, ut ab uno statu non sit transitus ad alterum, neque aut de prædestinatorum numero periturus sit quispiam, nec de reprobis ad salutem aliquando venturus. Imo vero qualicumque ordine constituto, de salute, id est statu salvandorum ad perditionem, hoc est ad reprobos sortem, et de perditione ad salutem posse transiri. Hæc fuit Semipelagianorum sententia, qui Augustini doctrina et libris offensi, negarunt, id sibi vel divinæ bonitati, quæ vult omnes homines salvos fieri, vel humanæ libertati consentaneum videri, certos duntaxat ad salutem excipi, repudiari cæteros, neque communem ac promiscuam omnibus patere Dei bonitatem, ac justitiam. Ita docuit Faustus Rejensis Semipelagianorum antesignanus in libris duobus *de Libero arbitrio*; præsertim in primo, capite iv, ubi istud ipsum Augustini dogma tacito nomine illius oppugnat, « eumque sensum, qui diceret, unum ad mortem præordinatum alterum ad vitam prædestinatum esse; » et iisdem contra eum utitur argumentis, quæ Augustinus a Prospero, et Hilario proposita dissolvit in libro xi, qui est *de Dono perseverantiæ*. Sic idem capite xii, locum illum Apostoli, *An non potestatem habet figulus luti ex eadem massa facere aliud vas in honorem, aliud vero in contumeliam*¹? quem de æterna Dei electione, ac prædestinatione ad gloriam, aut reprobatione Augustinus alique solent interpretari; Faustus ita declarat, ut qui contumeliæ vas fuerit, vas in honorem, si

Semipelagiani prædestinationem sustulerunt.

¹ Rom. ix.

velit, possit fieri; et contra vas honoris in contumeliæ vas transire possit: quasi nullum sit æternum et immutabile Dei decretum, quo sua cuique sors attributa fuerit. Itaque sic in capitis fine colligit: « Aperte ostendit, statum hominis in diversa, non pro constitutione Dei, sed pro arbitrii libertate posse versari. » Vide et caput XIII, ubi hæc Apostoli verba ex capite IX, ejusdem *ad Romanos* epistolæ, *Miserebor cui voluero, et misericordiam præstabo, cujus miserebor*, quæ ad prædestinationem accommodat Augustinus, ac vulgo cæteri; aliter exponit, ut sit, « miserebor, cui voluero, id est, quem justum esse cognovero, cujus promptam fidem videro, » etc. Quinetiam hæreticum vocat illum, qui prædestinationem Dei, vel præfinitionem hic intelligat.

IV. In epistolis quoque duabus, altera Prosperi, altera Hilarii ad Augustinum, in quibus Massiliensium, ac Semipelagianorum conatus adversus Augustini doctrinam explicant, eadem contra prædestinationem illorum querela proponitur: « Nam si sic prædestinati sunt, inquit (verba sunt Hilarii), ad utramque partem, ut de aliis ad alios nullus possit accedere, quo pertinet tanta extrinsecus correptionis instantia? » Neque vero prædestinationis illa definitio ab Augustino tradita solos eos offendebat, qui vel fidem, vel fidei saltem obtinendæ voluntatem, sine peculiari gratiæ præsidio, ex cujusque voluntate suppetere dicebant; qui fuit Pelagii reliquiarum proprius error; sed eos etiam, qui in cæteris Augustino, et catholico dogmati consentiebant, ut ex Prospero postea demonstrabimus. Quod si dimidiati illi Pelagiani prædestinationis mentionem, ac sempiternum et immobile Dei decretum, quæ facturus est præscientis, ac definientis adeo refugiebant; multo id magis Pelagianis ipsis displicuit, qui totum salutis negotium liberi arbitrii viribus imputabant. Hinc Ecclesia Lugdun. libro *de Tribus epistolis*¹, ait Pelagianos prædestinationem in parte reprobatorum in Augustini scriptis minime reprehendisse, « sed tantummodo in parte electorum, ut divinam gratiam destruerent, et liberum arbitrium hominis afficere confirmarent, eam negaverunt; quia videlicet, si omnipotens Deus ante mundi constitutionem quos salvaturus esset elegit, et dona sua, quæ eis largiturus fuerat, prædestinavit, cessat hic omnis humani arbitrii præ-

sumptio, et sola Dei gratia evidentissime, et firmissime commendatur. » Ergo utriusque prædestinationem et gratiæ, et gloriæ Pelagiani sustulerunt. Ideo sanctus Augustinus libro II ad Hilarium, et Prosperum, qui est *de Dono perseverantiæ* capite XIX et XX, ait, se contra novos hæreticos Pelagianos prædestinationem operosius diligentiusque defendere. Nam Semipelagianos minime pro hæreticis habuit; sed catholicos, et amicos suos appellavit eodem libro. Cæterum, uti prædestinationem ad gloriam ejusmodi, quæ rata esset, et immobiliter fixa, Pelagius, ejusque vel ex toto, vel ex parte sectatores sustulerunt; sic ad gratiam prædestinari eos putavit, quos per liberæ voluntatis arbitrium sanctos fore præscivit. « Præsciebat ergo, ait Pelagianus (Verba sunt Augustini in libro *de Prædestinatione sanctorum*, capite XVIII), qui futuri essent sancti, et immaculati per liberæ voluntatis arbitrium; et ideo eos ante mundi constitutionem, in ipsa sua præscientia, qua tales futuros esse præscivit, elegit. Elegit ergo, inquit, antequam essent, prædestinans filios, quos futuros sanctos immaculatosque præscivit; utique ipse non fecit; nec se facturum, sed illos futuros esse præscivit. » Sed de hac electione ad gratiam hic minime agimus; quam gratuitam esse nemo dubitat catholicus, etiamsi ex meritis eligi ad salutem homines, contra quam Augustinò, visum est, existimet. Quemadmodum neque de illa prædestinatione sermo nobis est, quam iidem agnoscebant hæretici, ac solis definiiebant apostolis, ut indicat auctor *Hypognotici* in calce lib. VI. Quam equidem non ad salutem pertinere ex illorum opinione arbitror; sed ad apostolicum tantummodo munus, et functionem, ad quod, sine ullo ad merita respectu, electos illos esse Pelagiani dicebant. Verba *Hypognotici*: « Prædestinationem igitur negare, quam apud Deum esse breviter probavimus, immanis blasphemia est. Quam non tantum, sicut soletis dicere, in apostolis debemus accipere, sed in patriarchis, et prophetis, et martyribus, et confessoribus, in omnibus sanctis, et digne servientibus Deo. »

V. Postremo hanc eandem prædestinationem, sive propositum certorum hominum ad salutem dirigendorum per efficacem gratiam, ac beneficia, relictis aliis, et reprobatis, si de hominum universo genere sermo sit,

Prædestinationem, ut supra explicatur, negat Catharinus.

¹ Tom. II Auct. *Biblioth. Patrum*.

negavit Ambrosius Catharinus in libro *de Prædestinatione*; ubi prædestinationem non nisi excellentium quorundam virorum gratuitam electionem esse dicit, quos Deus singulari prosequens amore, ex nulla præsentatione meritorum sic ad vitam destinat, ut ab ea non possint excidere; cujusmodi fuit beatissima Virgo, apostoli, prophetæ, et alii nonnulli; cæteros ait in communi providentia relictos, velut in suspensio manere, quandiu in vita sunt, ita ut salus eorum a potestate liberi arbitrii pendeat: « neque certus sit illorum numerus, ac determinatus in providentia Dei pro eo tempore, quo adhuc sunt in via » (hæc enim illius verba sunt); tametsi in Dei sit præscientia definitus, cum prædestinatorum, id est eximio illo delectu comprehensorum, certus sit et in præscientia Dei, et in providentia numerus. Ex quo consequens est, prædestinatos quidem omnes certo salutem assequi, nec eorum perire quemquam; multos vero non prædestinatos, ac reprobos ad eundem pervenire, nec omnes, qui reipsa vitam adipiscuntur, ad eam fuisse prædestinatos. Quam sententiam ingenue fatetur sancti Augustini doctrinæ contrariam esse, a quo veniam ideirco precatur, nec sine tumultu ac reclamazione a multis exceptam; quod et Sixtus Senensis Catharini discipulus affirmat libro VI *Bibliothecæ*, ubi opinionis illius a se patrociniū propterea desertum asserit, cum decem propemodum annis eam publice prædicasset.

CAPUT III.

Quid de eadem electione, vel prædestinatione Græci præsertim Patres docuerunt, Ireneus, Origenes, Chrysostomus, etc. Refelluntur qui putant illos de vocatione tantum ad primam gratiam loqui: ac docetur, eos prædestinationem ad gloriam ex meritorum prævisione statuisse.

I. Sed iis remotis vel a catholica fide, vel a communi theologorum usu nimis alienis sententiis, restat illa passim inter catholicos doctores agitari solita quæstio, ecquid Deus illius propositi, quo certos homines ab aliis selectos ad æternam vitam provehere statuit, causam aliunde, quam ex seipso, ac benignitate sua capiat; ac nominatim id quæri disputarique solet, utrum in nobis et a nobis

futurum aliquid præviderit Deus, etiam ex gratia sua, et auxilio proditurum; in quod intuens, eoque commotus et impulsus æternam felicitatem ex æterno destinaverit, tanquam mercedem meritorum illorum ac præmium sic, ut causa non alia præcesserit bonæ illius voluntatis Dei, quam quod eos homines, quos prædestinasse, elegissetque dicitur, bene usuros gratia sua præviderit, ac bonis operibus dignos se æterna felicitate præstituros: an nihil ejusdemmodi respexerit Deus, sed gratuita bonitate, soloque arbitrio liberæ suæ voluntatis delectum hunc instituerit; adeo ut ex omnium mortalium numero, quos ob primi parentis noxam communis damnationis reatus obligarat, cæteris judicio ac voluntate sua derelictis, quosdam velut eximios secreverit, quos ad æternam vitam perduceret. Hæc quæstio post Augustini potissimum tempora, ac Pelagianorum exortam hæresim disputari in Ecclesia cœpit; antiquiores autem aut ea de re breviter, ac minus distincte locuti sunt, aut, ut iis in sermonibus quos ad multitudinem magis de virtutibus ac vitiis, quam de fide ac dogmatibus instituebant, popularem se ad captum temperare studuerunt. Quamobrem eo sunt usi genere verborum ac sententiarum, quod rem illam infinite duntaxat, ac generaliter exprimeret; plerique vero non solum cujusque salutem, sed ipsam quoque gratiam, quæ nos ad illam parandam excitat et promovet, pro meritis a Deo tribui significasse videntur.

II. Sed de gratia proprius erit disserendi locus; de æterna vita, quod in præsentia quæritur, ita, ut dixi, sensisse complures scribit Prosper in epistola ad Augustinum, quæ est præfixa libris *de Prædest. Sanct. et de Dono persever.*, cujus hic verba referenda sunt: « Illud etiam qualiter diluatur, quæsumus patienter insipientiam nostram ferendo demonstrare, quod retractatis priorum hæc de re opinionibus, pene omnium par invenitur et una sententia, quæ propositum, et prædestinationem Dei secundum præscientiam receperunt, ut ob hoc Deus alios vasa honoris, alios contumeliæ fecerit, quia finem uniuscujusque præviderit, et sub ipso gratiæ adjutorio, in qua futurus esse voluntate, et actione præscierit. » Qui locus insigniter observandus est. Magno quippe nobis usui postea futurus est. Docet vero Prosper, pene antiquos omnes prædestinationem non utique ad solam gratiam, sed ad gloriam ex prævisis meritis a Deo factam putasse, et iis qui-

An prædestinatio sit absolute absque prævisione meritorum.

Antiquos prædestinationem ex prævisis meritis asseruisse affirmat Prosper.

dem meritis, quæ ex gratiæ adjutorio fore aliquando prævideret. Huic Prosperi inquisitioni respondens Augustinus libro I *de Prædest. Sanctor.* cap. XIV, istud ipsum, quod supra posuimus, asserit veteres illos, qui Pelagianam hæresim antecesserunt, in ea quæstione non accurate esse versatos; sed eam transcurrentes attigisse; quod tum id necesse non foret. « Quid igitur opus est, inquit, ut eorum scrutemur opuscula, qui priusquam ista hæresis oriretur, non habuerunt necessitatem in hac difficili ad solvendum quæstione versari; quod procul dubio facerent, si respondere talibus cogentur? » Atque, ut illorum quænam opinio fuerit, ex ipsismet audiamus, quorundam hic testimonia proferam, quæ ex meritis unumquemque a Deo eligi, ac prædestinari sempiternam ad vitam videntur adstruere. Irenæus in libro quarto, capite LXXVI electionem, qua Deus certos ex hominibus destinavit salutem, et gloriæ, plane ex eorum libera voluntatis inclinatione, et bonis operibus metitur. Nam et alludit ad vasa eodem ex luto facta, quæ, prout se artificii mollia et tractabilia præbent, aut dura et contumacia, ita, pretiosa vel contempta fiunt. Et electionem ex prænotione voluntatum institui asserit a Deo. « Qui igitur absterunt a paterno lumine, inquit, et transgressi sunt legem libertatis, per suam absterunt culpam, liberi arbitrii, et suæ potestatis facti. Deus autem omnia præsciens utriusque aptas præparavit habitationes eis quidem, qui inquirunt lumen incorruptibilitatis, et ad id recurrunt, benigne donans hoc, quod concupiscunt, lumen: aliis vero id contemnentibus, et avertentibus se ab eo, et id fugientibus, et quasi semetipsos excæcantibus, congruentes lumini adversantibus præparavit tenebras, et his, qui fugiunt ei esse subjecti, convenientem subdidit pœnam.»

III. Origenes in caput VIII epistolæ *ad Romanos* hæc verba declarans: *Quos præscivit, et prædestinavit, etc. Quos autem prædestinavit, hos et vocavit, etc.*, præscientiam illam, et prædestinationem eorum duntaxat esse dicit, qui jam conformes sunt imaginis filii ejus, hoc est justi, et sancti. Tum præscientiam ea notione sumi, qua Deus in sacris Litteris eos nosse dicitur, quos amat et approbat, malos autem nescire, quos odit. « Et ideo, inquit Origenes, etiam in præsentis loco constat, Apostolum secundum Scripturæ sacræ consuetudinem posuisse sermonem cognoscendi, ut illos ostenderet præcognitos a Deo,

in quibus sciens, quales essent, amorem suum Deum affectumque posuisset. » Igitur præscientiam illam, ex qua prædestinatio oritur, posteriorem facit Origenes sanctitate, ac meritis eorum, quos eligit Deus. Paulo vero postea id, quod Apostolus habet, *secundum propositum vocari*, sic exponit, ut hoc non Dei propositum ipsius intelligat, sed hominis bonam voluntatem, qua Dei cultum amplectitur. Imo duplex ibidem vocationum distinguit genus: alterum minime efficax, quo qui vocantur non ideo justificantur: alterum, quod est secundum propositum. « Sed videtur mihi esse quædam vocationis differentia secundum illud, quod in superiori exposuimus; quia omnes quidem vocati sunt, non tamen omnes secundum propositum bonum, et bonam voluntatem, quam circa Dei cultum gerunt, vocantur. Ipsi sunt, qui secundum propositum vocati dicuntur; et isti sunt, qui vocati justificati sunt. Bono enim eorum proposito deerat sola vocatio. Hi vero, qui non habent bonum fixumque propositum vel erga divinum cultum, vel erga opus bonum, vocantur quidem et ipsi, ne eis excusatio relinquatur, » etc. Subjicit aliam interpretationem propositi, ut ad Deum referatur. « Quod si secundum propositum ad Deum referatur, hoc est, ut secundum Dei propositum, qui sciens in eis religiosam mentem, et salutis inesse desiderium, vocati dicantur, non videbitur his, quæ exposuimus, etiam hoc esse contrarium. Hoc ergo pacto neque in præscientia Dei vel salutis, vel perditionis nostræ causa consistit, neque justificatio ex sola vocatione pendebit, neque glorificari de nostra penitus potestate sublaturum est. » Mox eo labitur, ut eandem præscientiam, ex qua prædestinantur homines, nudam futuri prævisionem esse non neget, quia futurum est; ut cum futura prædicantur a prophetis. Deinde sic loquitur: « Ut autem scias, non in præscientia Dei unicuique salutis causam poni, sed in proposito, et actibus suis; vide Paulum verentem, ne forte, cum aliis prædicaverit, ipse reprobus efficiatur. »

IV. Ex his Origenis verbis efficitur, prædestinationem ad æternam salutem ex meritum prævisionem pendere; ac præscientiam, ex qua prædestinantur, illa ipsa merita, velut sibi objecta, respicere. Nec minus tamen de prædestinatione ad primam gratiam indidem colligitur. Nam utrumque comprehendit Origenes quemadmodum et plerique Patres, cum de electione, sive prædestinatione disputant,

ambo ista pro indivisis usurpare solent; ac sæpius prædestinari homines ad gratiam præeise sic intelligunt, ut eodem modo ad æternam vitam prædestinari sentiant; ut qui de ea gratia loquantur, quæ in gloriam desinat, quæque sit electorum propria: quod de Augustino superius capite primo demonstravimus, et in sequentibus iterum ostendemus; in illis autem Origenis verbis nullus tergiversationi isti locus est, cum salutis æternæ diserte ibi meminerit, ut mirum sit, a Sixto Senensi¹, cum illius sententiæ, quæ prædestinationem pendere facit ex meritis, auctorem citaret Origenem, tam evidens testimonium esse præteritum. Tametsi quæ ab illo proferruntur, eodem pertinent; nec ad solam prædestinationem ad primam gratiam restringi debent, ut putant aliqui², non solum quia cum de prædestinatione Patres disputant, utrumque significant, nec alterum ab altero dirimunt, licet pro opportunitate unius tantummodo diserte meminerint, ut jam diximus; verum etiam quia gloriæ, perinde ut gratiæ, mentionem facit Origenes libro primo *Comm. in Epist. ad Rom.* ad illa verba *Segregatus in Evangelium Dei*. Ibi enim primum asserit Paulum electionis suæ causas in semetipso dedisse: neque ob naturæ bonitatem a Deo prædestinatum; adversus hæreticos illos, qui electorum, reproborumque discrimen ex naturali differentia proficisci putabant.

Quocirca non de prima solum gratia capiendus est Origenes, ut affirmant illi, sed de salute pariter, æternaque vita; quandoquidem hæretici illi, nimirum Valentiniani, quorum dogmati suum opponit Origenes, ex naturali bonitate non ad gratiam tantum, sed ad salutem quoque homines volebant eligi; φύσει, inquam, τοῦς σωζομένους simul et πιστοῦς fieri dicebant: ut antecedenti capite e Clemente Alexandrino docuimus, et ex Origenis tertio *Periarchon*.

V. Quare de utraque electione interpretandus est Origenes. Tum id vero paulo post apertius indicat his verbis: « Denique et ipse in consequentibus latius disserens ait: *Quia quos præscivit, et prædestinavit conformes fieri imaginis Filii sui*; evidenter ostendens, quod eos, quos præscivit Deus tales futuros, ut Christo se in passionibus conformarent, ipsos etiam conformes, ac similes imaginis ejus prædestinavit, et gloriæ. Præcedit ergo præscientia Dei, per quam noseuntur, qui in se

labores, et virtutes habituri sint, et ita prædestinatio sequitur. » Hic prædestinatio manifeste refertur ad gloriam; quamvis ad gratiam præterea spectet. Nam eos ad utrumque censet eligere Deum, quos recte gratia sua usuros, et allaboraturos esse præviderit: quod si de sola gloria diceret, suffragatores haberet catholicos, ac theologos nonnullos; dum autem ad primam ipsam gratiam eligi ex eadem præsentatione defendit, id ejusmodi sit paulo post viderimus. Ejusdemmodi est, quod ex libro VII ad cap. IX Sixtus retulit, ubi Pauli verba ista Origenes exponit: « Annon habet potestatem figulus luti ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, » etc., atque ita disserit Jacobum, Isaaci filium, quod se emundasset, factum esse vas in honorem. « Et videns, inquit, Deus puritatem ejus; potestatem enim habens ex eadem massa facere aliud vas ad honorem, aliud ad contumeliam, Jacob quidem, qui, ut diximus, emundavit semetipsum, fecit vas ad honorem: Esau vero, ejus animam non ita puram, nec ita simplicem vidit, ex eadem massa fecit vas ad contumeliam. » Non debet in illis verbis solam ad gratiam electio intelligi, sed etiam ad æternam gloriam, ut res ipsa demonstrat.

VI. Verum idem Origenes paulo ante ista, quæ descripsimus, aliter sentire visus est de prædestinatione, ac duorum illorum discrimine. « Sed hæc omnia, inquit, eo spectant, ut illud probet Apostolus, quod si vel Isaac, vel Jacob pro his meritis electi fuissent ad ea, quæ in carne positi quæsierant, et per opera carnis justificari meruissent, posset utique meriti eorum gratia ad posteritatem carnis quoque, et sanguinis pertinere. Nunc vero, cum electio eorum non ex operibus facta sit, sed ex proposito Dei, ex vocantis arbitrio, promissionis gratia non in filiis carnis impletur, sed in filiis Dei; hoc est, qui similiter ut ipsi ex proposito Dei eligantur, et adoptentur in filios. »

Hæc sunt contraria superioribus illis, ac prædestinationem ex sola Dei voluntate, non ex meritis, quæ in carne quisque pararit, fieri demonstrant. Porro in libro II *Periarchon* c. IX et in lib. III, c. I, priorem sententiam amplectitur, ex præcedentibus meritis eligi homines, et alios fieri vasa in honorem, alios in contumeliam. Unde concludit Jacob et Esau propter antecedentia merita, quæ scilicet eorum animæ, antequam laberentur in

¹ Lib. VI, n. 25. — ² Vasquez disp. LXXXIX, cap. III.

corpora, peperissent, dissimilem sortem esse consecutos; quem hominis errorem illo ipso de libro commemorat Hieronymus in epistola *ad Avitum*. Sed missum faciamus hunc scriptorem neque catholicum, et in plerisque futilem, minimeque constantem; cæteros videamus.

VII. Chrysostomus haud uno in loco, Deum censet ex cujusque meritis eligendi, aut damnandi occasionem sumere, ubi de ea electione loquitur, qua ad salutem ordinamur. Ex iis quædam attulit testimonia Sixtus Senensis, quæ Vasquez negat ad electionem illam, de qua agitur, referri; sed ad alteram, qua Deus primam gratiam destinat. Quod etiamsi falsum est, secundum ea, quæ proxime ante super istiusmodi Patrum sententiis exposuimus; suppetunt tamen ejusdem alia scriptoris loca, quæ de salute disertiora sunt iis, quæ Sixtus protulit. Ea nos, omissis, præter unum, alterumve, quæ ab Sixto commemorantur, paucis attingemus.

Homilia XVI in caput IX epistolæ *ad Romanos* ait Paulum id satagere, ut ostendat « Deum solum eos nosse, qui digni sunt; hominum vero neminem, quamlibet accurate scire videatur: sed plerumque talia aberrare iudicia^a. » Agit autem de ea dignitate hominum, ac meritis, quibus Dei in se amorem, odiumve provocant; quæ ad salutem pertinere docet in sequentibus. Nam statim subjicit: « Qui enim mentis occulta cognoscit, ipse manifeste scit, quinam coronis digni sint, quinam supplicio, atque pœna^b. » Ac licet subinde iis exemplis affirmet illud, quæ in utramque partem a Deo statuuntur hæc in vita; ut cum nonnullos, qui probi esse videntur hominum iudicio, pœnis subjicit, eorumque nequitiam reteggit, alios, qui improbitatis erant suspecti, coronat, ac bonos esse declarat; nihilominus ad eam quoque prædestinationem, qua ad æternam salutem eliguntur homines, respexisse Chrysostomum, fit ex eo perspicuum, quod eo spectet omnis ista narratio, ut quod paulo ante dixerat,

ostendat Deum ex geminis duobus alterum adamasse, Jacobum; alterum exosum habuisse, nimirum Esau, quod tanto ante quam nascerentur, prævidisset illum bonum, hunc malum futurum. Non enim, ut post illa, quæ adduximus, idem disserit, eventu rerum et exitu opus habet Deus, ut de iis sententiam ferat, dignoscatque τὸν φαῦλον, καὶ τὸν οὐ τοιοῦτον; eum qui malus sit, et qui ejus dissimilis. Et ad illa verba capite VIII: *Quis accusabit adversus electos Dei?* electionem istam virtutis esse signum ait. Ut enim equorum domitorem, si pullos, quos ad cursum idoneos ex arte cognorit, eligat, ridiculus sit qui accuset, ita cum Deus animas eligit, reprehensioni nullus est locus.

VIII. Igitur amor ille, odiumque Dei, hoc est electio, ac reprobatio ex bonis meritis ac virtute, aut improbitate oritur illorum, quos malos ex sese, bonos vero gratiæ suæ beneficio fore Deus prævidet. Quare merita ista bona justificatione, et sanctitate posteriora sunt; qua remota, par est utriusque causa, nec melior est Jacobus, quam Esau. Ideo non de hac electione interpretandus est, qua ad primam gratiam exceptus est Jacobus, quæ profecto justificationem antecessit. Ac mirum est, Vasquezium asseverare Chrysostomum hoc, et similibus in locis, eam electionem intellexisse, qua ad primam gratiam ex arbitrii meritis homines eligit Deus¹. Non enim erravit adeo Chrysostomus, ut sine Dei gratia, sanctum ac justum viribus suis esse factum Jacobum crederet, aut illa ipsa, propter quæ amatus a Deo esse dicitur, opera bona per se, ac suapte voluntate præstitisse. Nam hoc sentire non ex dimidio est, sed ex toto esse Pelagianum; siquidem ἀγαθός, id est bonus, et στεφάνων ἄξιός, dignus coronari, et ἄξιός τῆς ἑρετῆς τοῦ γεγεννηκότος, genitoris sui virtuti respondens, et ψυχῆς ἀρετῆ ἀνιμι virtute præditus. Jacobus præsentioni illi divinæ ante est objectus, quam amaretur, et eligeretur a Deo. Tum ita concludit Chrysostomus: « Qui novit animum, hic probare potest, quis sit salute dignus^c. »

^a CHRYS. in cap. IX. *ad Rom.* vers 13. Ὅτι τοὺς ἀξίους ὁ Θεὸς οἶδε μόνος, ἀνθρώπων δὲ οὐδεὶς, καὶ τὰ ἄδρα εἰδέναι δοκῆ, ἀλλὰ πολλάκις διαπίπτει τὰ τῆς ψυχῆς ταύτης.

^b Ibid. Ὁ γὰρ τὰ ἀπόρρητα τῆς διανοίας ἐπιστάμε-

νος, αὐτὸς οἶδε σαφῶς, τίνες μὲν στεφάνων ἄξιοι, τίνες δὲ κολάσεως καὶ τιμωρίας.

^c CHRYS. in cap. IX. *ad Rom.* vers 13. Ὁ γὰρ εἰδὸς ψυχῆν, καὶ δοκιμάζειν, οὗτος οἶδε καὶ τίς ἄξιός ἐστι σωθῆναι.

Dignus ergo salute Jacobus fuit, cum est electus; proinde jam justificatus, et opem Dei consecutus, ac gratiam.

IX. Hic suspicari posset aliquis Chrysostomum non illud existimasse, quod Vasquez putat, eligi ad primam gratiam homines propter merita quædam, et initia bonæ voluntatis, ut Massilienses opinati sunt; sed quod illos bene usuros gratia sua, et operibus bonis responsuros esse præviderat; ideo primam ipsis gratiam decrevisse dare: qui fuit aliorum non minor absurdus error. Sed non est ita. Quippe ad caput idem adnotat Chrysostomus, vasa electionis, hoc est electos constitui eo ipso, quod Deus non id solum prævidet, quod eorum voluntate confertur, sed gratiam quoque suam, qua illos adjuvat. « Ut igitur Pharaon vas iræ factus est propria iniquitate, sic et isti vasa misericordiæ suapte probitate fiunt. Nam, etsi majori ex parte id a Deo geritur, tamen a nobis exiguum confertur aliquid. Ideirco non dixit, vasa præclarorum facinorum, neque vasa fiducia, sed vasa misericordiæ, ut ostendat totum illud Deo esse tribuendum^a. » Quæ sane verba calumniam interpretationis illius excludunt. Siquidem vasa misericordiæ sunt electi a Deo, et peculiari quodam amore dignati. Ob id vero ait electos illos esse, quod ἐγνωμοσύνην *animi probitatem* in iis præsenferit, quam ope gratiæ suæ sic adepturos vidit ex æterno, ut perpussillum ipsorum voluntati, et consensioni, revera totum gratiæ ipsius adscriberetur. Cum igitur, id, quod illi præscientiæ propositum erat, et ad eligendum impellebat Deum, affectus ille esset animi divinæ gratiæ beneficio insitus; necesse est primam gratiam, quæ illius objectæ bonitatis artifex, et fundamentum erat, non ex electione ista consecutam, sed antegressam, et priorem fuisse. Unde perspicuum est electionem, qua vasa misericordiæ destinata sunt, ad incrementum sanctitatis, et gratiæ simul, et ad gloriam

spectasse, eumque fructum, et effectum habuisse, qui sit prima gratia posterior.

Sed nec ad eam quam vocant *conditionatam* scientiam licet confugere; tanquam haud absolute futurum affectum hunc animi, meritaque præviderit Deus: sed ita demum, si necessariam ad id opem conferre decreverit. Etenim Chrysostomus πρόγνωσιν *præscientiam* ejusmodi, ex qua oritur electio, absolutam significat, ac rei haud aliter, quam præsentis, existentisque notitiam. Id enim Deum inter, hominesque esse discrimen, quod hi jam exstantibus, productisque de rebus judicium ferant, et ab invicem secernant; Deus autem ex æterno futura prospicit, et tanquam reipsa præsentia contuetur, ac distinguit. « Quod non exspectat, inquit, hominum more, ut ex rerum exitu videat, quis bonus sit, neene; verum antea novit; quis malus sit, aut aliter se habeat^b. » Eodem pertinent ea verba, quæ paulo ante descripsi, cum ait eos, qui digni sunt electione, et amore isto, quo fiunt vasa misericordiæ, accurate a Deo cognosci. Tum occulta cordis ab eo pervideri; item quis sit bonus, et corona, ac salute dignus: qua ex scientia consequi electionem ex Chrysostomi sententia demonstravimus. Igitur absoluta est ista cognitio, cui res absolute futura, et veluti jam præsens obijcitur.

X. Denique hanc electionem, qua vasa fieri misericordiæ, vel iræ Dei docet Chrysostomus^c, ad salutem ordinari, non ad primam gratiam ibidem indicat. « Undenam ergo alii vasa sunt iræ, alii misericordiæ? ex arbitrio proprio. Nam Deus, cum sit optimus, in utriusque eandem benignitatem exhibet. Non enim eos, qui salvantur, solum miseratus est, sed etiam Pharaonem, quantum in ipso fuit. Eandem quippe in se tolerandis patientiam experti sunt. Quod autem non est salvatus, totum id illius voluntati tribuendum est; quia, quod ad Deum pertinet, nihil minus, quam ii, qui salvati sunt, est adeptus: » per-

^a CHRYS. ad cap. ix *ad Rom. com.* xxiv. « Ὡσπερ οὖν ὁ Φαραὼ σκευὸς ὀργῆς γέγονεν ἀπὸ τῆς οἰκείας παρανομίας· οὕτω καὶ οὗτοι σκευὴ ἐλέους ἀπὸ τῆς οἰκείας ἐγνωμοσύνης. εἰ γὰρ καὶ τὸ πλεον ἐστὶ τοῦ Θεοῦ, ἀλλ' ὅμως καὶ αὐτοὶ τι μικρὸν εἰσηνέγκαμεν. διὸ οὐδὲ εἶπε, σκευὴ κατορθωμάτων, οὐδὲ σκευὴ παρρησίας, ἀλλὰ σκευὴ ἐλέους, δεικνὺς ὅτι τὸ πᾶν ἐστὶ τοῦ Θεοῦ. »

^b CHRYS. Hom. xvi ad cap. ix *ad Rom. com.* xiii. « Ὅτι οὐκ ἀναμέναι, καθάπερ ἄνθρωπος, ἀπὸ τοῦ τέλους τῶν πραγμάτων ἰδεῖν τὸν ἀγαθόν, καὶ τὸν οὐ τοιοῦ-

τον, ἀλλὰ καὶ πρὸ τούτων οἶδε τίς μὲν ὁ πονηρὸς, τίς δὲ ὁ μὴ τοιοῦτος. »

^c CHRYS. *ibid.* Πόθεν οὖν οἱ μὲν σκευὴ ὀργῆς, οἱ δὲ ἐλέους; ἀπὸ προαιρέσεως οἰκείας. ὁ δὲ Θεὸς σφόδρα ἀγαθὸς ὢν ἐπ' ἀμφοτέρων τὴν αὐτὴν ἐπίδεικνυται χρηστότητα. καὶ γὰρ οὐχὶ τοὺς σωζομένους ἠλέησε μόνον, ἀλλὰ καὶ τὸν Φαραὼν, τότε αὐτοῦ μέρος· τῆς γὰρ αὐτῆς μακροθυμίας ἀκρεῖνοι, καὶ οὗτος ἀπήλαυσαν. εἰ δὲ μὴ ἐσώθη, παρὰ τὴν αὐτοῦ γνώμην τὸ πᾶν· ὡς τότε εἰς τὸν Θεὸν ἤκον, οὐδὲν ἔλαττον τῶν διασωθέντων ἔσχεν. »

spicuum est, quid de prædestinatione sentiat. Nam et ad salutem eam refert, cum misericordiam illam, quæ nihil est aliud, quam certorum hominum secretio, ad eos, qui salvantur, comparat; et ex cuiusque arbitrio, non sine Dei gratia, ut hætenus expressit, divini illius consilii causas, ac velut segetem oriri docet.

Præterea in homilia prima ad epistolam ad Ephesios ait Deum in eligendo ad id respicere; quod optimum est, cum et ab hominibus talia deligantur; hanc porro electionem argumentum esse divinæ benignitatis pariter, et eorum virtutis, qui eliguntur^a. Omnino enim eos, qui probi erant, elegit.

XI. Sed omnium expressissimus, et hæc, quæ de Chrysostomi sententia dixi hætenus, universa continens locus ibidem sequitur in hæc Apostoli verba: *Qui prædestinavit nos in adoptionem filiorum*, etc. ad quæ sanctus doctor: « Non enim nostris ex laboribus, vel recte factis hoc suppetit, sed ex charitate; neque ex charitate solum, sed etiam ex virtute nostra. Nam, si id e sola charitate penderet, salvari omnes oporteret. Sin autem sola ex virtute nostra, supervacaneus fuisset adventus illius, et quæcumque ab eo sunt administrata. Verum, neque sola ex charitate, neque sola ex virtute nostra illud accidit, sed ex utroque^b. » Hic igitur sanctus Chrysostomus prædestinationem, quæ tendit ad salutem, qua scilicet non omnes, sed aliqui salvantur, ex Dei charitate, et virtute nostra censet existere. Quam virtutem utique gratia, et auxilio Dei constare docet. Nam subjicit: « Etenim virtute esse præditos, et fide, atque ad Deum accedere, fuit id quidem vocantis ipsius beneficium; sed nihilominus et nostri aliquid fuit^c. » Quid clarius afferri potuit, ut

appareret Chrysostomum illam ipsam affectionem animi nostri, causamque prædestinationis non ex nobis ipsis oriri, ac fine Dei auxilio putare?

Denique homilia secunda in eandem Epist. ad Eph. hæc verba declarans commatis II capitis secundi, « *In quo etiam nos sorte vocati sumus*, etc. scribit electos non simpliciter esse sortito captos, quasi temere, ac sine delectu, aut eorum, qui eliguntur, nisu, ac voluntate prædestinentur. Id enim fortuitum esset. Sed ita sortis meminisse, ut tamen liberum nostrum arbitrium haud excluderet. Itaque duo in divina prædestinatione Chrysostomus agnoscit; alterum, quod sortis nomen meretur, quod est propositum Dei; ac bona voluntas, quam erga certos adhibet; alterum, voluntas hominis bona cum Deo laborantis: quod posterius includi ait in notione προθέσεως, *propositi*; cui adjuncta est πρόγνωσις, *præscientia* virtutis eorum, quos eligit. « Etenim sors virtutis non est, sed, ut ita dixerim, fortuiti casus, quasi dicat: Sortitione facta, nos elegit: omnino vero ex libero arbitrio prædestinatos, hoc est sibi ipsi eligens segregavit. Puta videbat nos, antequam sortito capti essemus. Mira est enim Dei præsentio, quæque omnia novit, antequam existant^d. » Et homilia xx, in Acta, de iis verbis agens: *Vas mihi electionis est iste*¹: ait electionis ideo vas nominari, « ut ostenderet illum esse probum. Nos enim id, quod probum est, eligere solemus^e. »

XII. Post Chrysostomum Theodoretus occurrit; qui in Comment. ad caput viii epist. ad Rom. in eadem opinione videtur fuisse; imo nonnunquam et vocationem ipsam imputare proposito, ac voluntati bonæ, quam Deus præviderit. Quippe Apostolum observat pru-

^a CHRYS. Hom. I ad Ephes. ad cap. I, vers. 4. Εἰ δὲ ἄνθρωποι ἐκλεγόμενοι τὰ κάλλιστα ἐκλέγονται, πολλῶν μᾶλλον ὁ θεός. καὶ τὸ ἐκλεγῆναι δὲ, καὶ τῆς τοῦ θεοῦ φιλανθρωπίας τεκμήριον, καὶ τῆς αὐτῶν ἀρετῆς. πάντως γὰρ ἂν τοὺς δοκίμους ἐξελέξατο.

^b CHRYS. hom. I in ep. ad Eph. ad vers. 5. Οὐ γὰρ ἀπὸ πόνων, οὐδὲ κατορθωμάτων τοῦτο γίνεται· ἀλλ' ἀπὸ ἀγάπης· οὔτε ἀπὸ ἀγάπης μόνον, ἀλλὰ καὶ ἀπὸ τῆς ἡμετέρας ἀρετῆς. εἰ γὰρ δὴ ἀπὸ ἀγάπης μόνης, ἐχρῆν ἅπαντας σωθῆναι. εἰ δὲ ἀπὸ τῆς ἡμετέρας πάλιν μόνης, περιττὴ ἡ παρουσία αὐτοῦ, καὶ πάντα τὰ οἰκονομηθέντα· ἀλλ' οὔτε ἀπὸ ἀγάπης μόνης, οὔτε ἀπὸ τῆς ἡμετέρας ἀρετῆς, ἀλλ' ἐξ ἀμφοτέρων, etc.

^c Paulo post: Τὸ γὰρ ἐναρέτους γενέσθαι, καὶ πιστεῦσαι, καὶ προσελθεῖν, καὶ τοῦτο μὲν αὐτοῦ ἦν τοῦ καλέσαντος· πλὴν ἀλλὰ καὶ ἡμέτερον.

^d CHRYS. Hom. II in epist. ad Eph. Ὁ γὰρ κληρὸς οὐκ ἀρετῆς ἐστίν, ἀλλ' ὡς ἂν τις εἴποι, συντυχίας· ὡς ἂν εἰ ἔλεγε, κληροῦ γενομένου ἡμᾶς ἐξελέξατο. τὸ δὲ ὅλον ἀπὸ τῆς προαιρέσεως προορισθέντας· τουτέστιν ἑαυτῶν ἐκλεξάμενος ἀφώρισεν. οἷον ἑώρα ἡμᾶς πρὶν ἢ γενέσθαι κεκληρωμένους. θαυμαστὴ γὰρ ἡ τοῦ θεοῦ πρόγνωσις, καὶ πάντα εἰδούτα πρὶν γενέσεως αὐτῶν.

^e CHRYS. in Acta. Ἴνα δηλώσῃ ὅτι καὶ δοκιμὸς ἐστίν. τὸ δοκιμὸν γὰρ ἐκλεγόμεθα.

theodo-
s etiam
ctionem
psam
revisis
eritis
ibuere
detur.

denter dixisse, *iis, qui secundum propositum vocati sunt, omnia cooperari in bonum*¹, et vocationi propositum adjunxisse, quod non vocet simpliciter Deus, sed eos, qui habent propositum^a; et, quos præsciverit assensuros, eos prædestinet. *Quorum, inquit, propositum præscribit, eos ab initio prædestinavit.* Ac subinde disputat, præscientiam Dei non esse causam istorum omnium; nimirum justificationis, et gloriæ. «Prædestinatos, ait, ac præfinitos etiam vocavit; deinde vocatos per baptismum justificavit, justificatos vero glorificavit, ut, quos filios nominaverit, et sancti Spiritus eis gratiam dederit. Cæterum nemo præscientiam horum causam esse dicat. Non enim præscientia eos tales effecit; sed Deus, ut Deus, quæ futura erant procul prospexit^b.» Subjicit ejus similitudinem, qui hominem feroci insidentem equo, et in præceps abeuntem e specula prospicit, et casum prædicat. Eadem docet et ad caput ix. Nam de Esau, et Jacobo loquens, asserit, ideo, altero spreto, alterum electum, quod, dum adhuc in utero gererentur, Deus eorum differentiam, et propositum utriusque præscivisset. «Non est enim, ait, injusta electio, sed quæ hominum proposito convenit^c.» Item paulo post ait eodem modo, quo Jacobum præposuit Esau, «licet in eodem utero, eodem tempore ipsi effieti, formatique fuerint,» Deum nunc eos, *qui ex Judæis credituri erant, suscepisse, eos autem, qui hunc radium non susceperunt, repulisse*^d. Rursus ad illa Pauli, *Numquid dicit figmentum ei, qui se finxit*, etc. ita scribit. «Recta est ergo, et justa Dei universorum sententia. Jure ergo punit peccatores, ut qui

hoc sua sponte facere audeant. Jure etiam lenitate, et benignitate utitur; a nobis enim accepta occasione præbet misericordiam^e.» Quocirca videtur Theodoretus arbitrari divinam electionem, et prædestinationem, qua unus antefertur alteri, ex amborum voluntatis, et propositi differentia pendere, quam Deus futuram præviderit sic, ut eos, quos assensuros, et vocanti sibi responsuros videt, vocatione, et salute dignetur.

XIII. OEcumenius in *Scholiis* ad viii caput ejusdem epistolæ ad hæc Apostoli verba: *Scimus autem, quoniam diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum iis, qui secundum propositum vocati sunt sancti*², scribit Deum non omnibus mala in bonum convertere, sed iis, qui a Deo vocati sunt. «Deinde, ne, quasi certis hominibus indulgens Deus, eos præ aliis vocare videatur, adjecit, *iis, qui secundum propositum*, hoc est arbitrium suum, dignati sunt vocatione: ostendens omnes quidem nos esse vocatos; illos autem auscultasse. Idecirco opitulatur iis Deus, qui secundum proprium propositum facti sunt vocati^f.» Mox item, ad illa verba: «Quos autem prædestinavit, hos et vocavit: quos autem vocavit, hos et justificavit: quos autem justificavit, hos et glorificavit;» notat, in singulis subaudiendos esse, *qui secundum propositum*, id est arbitrium voluntatis eorum vocati sunt; «ne absurdum videatur, Deum quibusdam bene facere, non aliis. Quod autem additur, *secundum propositum*, efficit, ut iis facti illius laus adscribatur, quia suapte voluntate crediderunt, et a personarum acceptione reddit immunem Deum^g.» In iisdem commentariis ad

Eadem
Oecumenii
sententia.

^a THEODOR. in cap. viii *ad Rom.* vers 28. Ἐρόδρα δὲ ἀκριβῶς συνέχευσε τῇ κλήσει τὴν πρόθεσιν. οὐ γὰρ ἀπλῶς καλεῖ, ἀλλὰ τοὺς πρόθεσιν ἔχοντας.

^b THEODOR. ib. ad vers. 30. Ὡν προέγνω τὴν πρόθεσιν, τοὺτους προώρισεν ἄνωθεν. προορίσας δὲ καὶ ἐκάλεσεν· εἶτα καλέσας διὰ τοῦ βαπτίσματος ἐδικαίωσε· δικαιοῦσας δὲ ἐδόξασεν, υἱοὺς ὀνομάσας, καὶ πνεύματος ἁγίου δωρησάμενος χάριν. ἀλλὰ μηδεὶς τὴν προγνωσίαν αἰτίαν εἶναι τούτων λεγέτω. οὐ γὰρ ἡ πρόγνωσις αὐτοὺς τοιοῦτους εἰργάσατο· ἀλλὰ πρόβρῳθεν ὁ θεὸς τὰ ἐσόμενα προεθεώρησεν ὡς θεός.

^c THEODOR. in ix *ad Rom.* vers. 13. Οὐ γὰρ ἄδικος ἡ ἐκλογὴ, ἀλλὰ τῇ προθέσει τῶν ἀνθρώπων συμβαίνουσα.

^d Ibid. Αὐτὸς καὶ τὸν Ἰακώβ τοῦ Ἠσαΐ προτετέλιμα, καὶ τοὶ ἐν μιᾷ γαστρὶ κατὰ ταῦτόν τὴν διὰ πλάσιν αὐτῶν

δεξαμένων. τί τοίνυν θαυμάζεις, εἰ καὶ νῦν ταῦτό τοῦτο πεποίηκε, καὶ τοὺς ἐξ ὑμῶν πεπιστευκότας ἐδόξατο· τοὺς δὲ τὴν ἀκτίνα ταύτην μὴ δεξαμένους ἀπόσατο;

^e Ibid. Ὅρθῳ οὖν ἄρα, καὶ δικαίᾳ τοῦ θεοῦ τῶν ἔλων ἡ ψῆφος. ἐνόκως γὰρ κολάζει τοὺς ἁμαρτάνοντας, ὡς γνώμη τοῦτο ποιεῖν τολμῶντας. ἔχει δὲ καὶ ἡ φιλοanthρωπία τὸ δίκαιον. πρόφασιν γὰρ παρ' ἡμῶν λαμβάνειν ὀρέγει τὸν ἔλεον.

^f OECUM. in viii *ad Rom.* Εἶτα ἵνα μὴ νομισθῇ μονομερῶς ὁ θεὸς ἐνίοις καλέσας, φησὶ, τοῖς κατὰ πρόθεσιν, τοῖς κατὰ γνώμην, ἥτοι προαίρεσιν ἀξιωθεῖσι τῆς κλήσεως· δεικνύς ὅτι πάντες μὲν ἐκλήθησαν, ἐκεῖνοι δὲ ὑπήκουσαν. διὸ καὶ βοηθοῦνται εἰ κατὰ οἰκείαν πρόθεσιν γενόμενοι κλητοί.

^g Id. OECUM. Ἴνα μὴ ἄτοπον ἀπαντᾷ εἰ ὁ θεὸς τινὰς μὲν εὖ ἐποίησε, τινὰς δὲ οὐ. τὸ δὲ, κατὰ πρόθεσιν

¹ Rom. viii, 28. — ² Rom. viii, 28.

caput IX, Photius ista declarans : « Ut secundum electionem propositum Dei maneret, » sic scribit : « Cum dixit propositum Dei, consilium ipsius ostendit ; cum dicit secundum electionem, demonstrat ipsos invicem discrepasse. Nemo enim unum præ altero eligit, nisi ab eo differat^a. » Deinde istud ipsum discrimen non in factis, quæ nulla adhuc exstabant, sed in præscientia fuisse dicit, qua salute dignos futuros animadvertit, « Siquidem homines ea, quæ sunt in homine, post eorum ortum fortassis agnoscunt. Deus etiam antequam extiterunt^b. » Ad hæc, Jacobum tanquam bonum adamatum esse, Esau tanquam malum odio habitum.

XIV. Præterea ad hæc verba : *Ergo cui vult miseretur*¹, etc. « Digno, cuius miseretur, misericordiam adhibet ; obduratum, et contumacem, obduratum esse permittit^c. » Paulo post vero *vasa iræ, et vasa misericordiæ* a seipsis, et suoapte arbitrio fieri docet ; et vasa misericordiæ ad salutem perducit, et in eos, qui digni sunt, misericordiam effundi. Rursus, cum ait Paulus, « de vasis misericordiæ, quæ præparavit Deus. » « Præparavit, inquit, quoniam illos misericordia dignos agnovit propter fidem^d. » Statim vero illos ipsos, qui ex gentibus crediderunt, non simpliciter, ac speciali favore, sed quod salute digni forent, ad salutem pervenisse dicit, ob ipsorum probitatem ; et fidem, *ἐγνωμονύσῃν καὶ πίστιν*. In eadem igitur opinione sunt OEcumenius, et Photius cum Theodoro ; ac prædestinari ad gloriam, imo ad gratiam homines asserunt, ob eorum prævisam fidem, et probitatem. Nec aliter Theophylactus, cuius de prædestinatione verba sunt ad caput VIII, in hæc Pauli : « *Quos præscivit, illos et prædes-*

tinavit, » etc. « Præcognoscit, vel præscit Deus eos, qui vocatione digni sunt : deinde sic prædestinat. Prior itaque est præscientia, postea sequitur prædestinatio. Prædestinationem autem intelliges, impermutabilem Dei bonam voluntatem. Prænovit itaque Paulum Evangelii vocatione dignum esse ; sicque præfinivit, seu prædestinavit, hoc est impermutabiliter decrevit, adeoque statuit vocare ipsum^e. » At in commentario ad caput nonum, explicans illa Pauli verba, « *Quum enim nondum nati fuissent,* » etc. negat, « propter virtutem, aut vitia alterum electum, alterum repudiatum ; sed divino proposito, hoc est præscientia, et prædestinatione^f. » Quod sic intelligendum est, ut nondum reipsa bona, vel mala ipsorum extitisse facta velit, sed a Deo prævisa. Etenim paulo post ad ea verba, *Numquid figmentum dicit ei, qui se finxit*²? scribit, ex eadem massa fieri vasa, alia quidem nobilia, alia vero ignobilia non natura, sed eorum arbitrio, ac voluntate.

XV. Ad hos omnes, qui electionem ad gloriam ex cuiusque fieri meritis apertius indicant, adjungi possunt alii complures, quorum ex dictis idem consequi videtur, dum Evangelii locum illum explicant, in quo Zebedæi filiis consessum hinc et inde ad dextram, sinistramque postulantibus Christus ita respondet : *Non est meum dare vobis, sed quibus paratum est a Patre meo*³. Quæ verba sic exponunt, non ut penes Christum dandi, quod rogabatur, potestas non fuerit ; sed ut intelligerent, pro meritorum dignitate suum cuique locum attribui : « quia præmia certantium laboribus proportionem quadam respondere debent^g, » ut ait Cyrillus ; quibus consentanei sunt Epiphanius, Basilius, Chrysosto-

Et aliorum

Necnon
Theophylacti.

συνυπακούμενον αὐτῶν ποιεῖ κατόρθωμα τῶν κατὰ οἰκείαν πρόθεσιν πιστευσάντων, καὶ προσωποληψίας ἀπαλλάττει τὸν Θεόν.

a PHOTIUS ad cap. IX. Εἰπὼν πρόθεσιν τοῦ Θεοῦ, τὴν βουλὴν αὐτοῦ ἐδήλωσεν· εἰπὼν, κατ' ἐκλογὴν, ἔδειξεν ὅτι καὶ διέφερον ἀλλήλων. οὐδεὶς γὰρ ἐκλέγεται ἕτερον ἀφ' ἑτέρου, εἰ μὴ τι αὐτοῦ διαλλάσσοι.

b Ib. Οἱ μὲν γὰρ ἄνθρωποι ἴσως μετὰ τὸ γενέσθαι· ὁ δὲ Θεὸς πρὸ γενέσεως ἐπίσταται τὰ ἐν τῷ ἀνθρώπῳ.

c Ibid. Τὸν ἄξιον ἐλεᾶσθαι, ἐλεεῖ· τὸν δὲ σκληρὸν, καὶ ἀπειθῆ, σκληρὸν εἶναι συγχωρεῖ.

d Ibid. Προητοίμασε δὲ, ἐπεὶ ἔγνω ἀξιους ἐλεῶν διὰ τὴν πίστιν.

e THEOPHYL. in cap. VIII ad Rom. vers 30.

Προγινώσκει ὁ Θεὸς τοὺς ἀξιους τῆς κλήσεως· εἶθ' οὕτως προορίζει. προτέρα οὖν ἢ πρόγνωσις· εἶτα ὁ προορισμός. προορισμὸν δὲ νοήσεις, τὸ ἀμετάθετον τοῦ Θεοῦ ἀγαθὸν θελημα. προέγνω οὖν ὅτι Παῦλος ἀξίος τῆς κλήσεως τοῦ εὐαγγελίου· καὶ οὕτω προώρισε· τουτέστιν ἀμεταθέτως ὥρισε, καὶ ἔστησε τὸ καλέσαι αὐτόν.

f Id. ad cap. IX, vers 44. Ὅτι οὐ δι' ἀρετῆν ὁ ἐκλεγείς ἐξελέγη, οὐδὲ διὰ κακίαν ὁ μισθθεὶς ἐμισήθη. οὐ γὰρ ἐπράξαντο ἀγαθόν, ἢ κακὸν ἔτι ἐν νηδίῃ τῆς μητρὸς ὄντες. ἀλλὰ τῇ θεῖᾳ προθέσει, τουτέστι τῇ προγνώσει, ὁ μὲν ἐξελέγη, καὶ ἠγαπήθη, ὁ δὲ ἐμισήθη.

g Cyr. lib. XXVI Theos. Οὐχ ὅτι μὴ ἐδύνατο παρασχεῖν, ἀλλ' ὅτι τῶν πονούντων ἐστὶν ἀναλόγως οἷς κάμνουσι κομίζεσθαι τὸν μισθόν.

mus, quos alibi citavimus¹. Tametsi non desit iis, qui in contraria sunt opinione, quod pro ea respondeant. Sed magnum meam quidem sententia præjudicium faciunt ad electionem ex meritis definiendam, qui sic sentiunt, ac scribunt, de quo postea.

Nec omittendus est Gennadius patriarcha Constantinopolitanus, qui in libro *de Prædestinatione* manifeste voluntatem hominum causam constituit, cur a Deo, qui, quantum in se est, eos salvare vellet, nonnulli reprobentur. Nam videtur generalem quamdam agnoscere voluntatem in Deo, ac providentiam, qua ad salutis communem veluti terminum omnes dirigere satagit; quosdam vero suapte voluntate exorbitare, ac deflectere ab illa via, et divino decreto se subtrahere. Proinde « istos ait jam reprobatos esse, antequam nati sint, apud Deum; non quod eos ex æterno reprobare velit, sed quod ex æterno reprobatum iri sciat, et omnem circa ipsos Dei, ac Patris providentiam irritam facturos^a. »

Macarius denique homilia xv pessimum quemque « in libera sua potestate habere dicit, ut fiat vas electionis, et vitæ^b; » ut ex meritis eligi quemque demonstrat.

CAPUT IV.

Exponuntur regulæ quædam, ex quibus Veterum dicta probabiliter interpretari licet, quæ gratiam tribui ex meritis affirmare videntur; et a Pelagiana labe illos defendere adversus recentiorum quorundam sententiam. Plerumque Patres gratiæ nomine externam vocationem, ac statum significare; quomodo Deus in danda gratia voluntates hominum respiciat. Interdum eam gratiam Patres intelligere, quæ perfectior sit, non inchoata. Alias salutis initia nominare salutem.

I. Sed, ut erudito lectori meam in proponendis, et interpretandis Patrum sententiis fidem, ac diligentiam approbem, atque ut procul abesse me ab eo demonstrarem, ut præ-

judicati aliquid ad illorum tractationem afferam, aut ad id, quod semel opinione præsumpserim, eorum dicta quoquo modo trahere studeam; quædam hic exponam, quæ in illorum scriptis, ac verbis observasse videor, ex quibus clarius, et liquidius de mente ipsorum, et auctoritate constet. Eæ velut generales erunt regulæ, in quas intuens, et intendens oculos illorum lector theologus, complura, quæ apud eos absona, et interdum quoque pugnantia secum, ac fidei contraria catholicæ specie prima videntur, explicabit facile; ac tam se ab errore, quam illos ab fœdissimæ labis suspicione vindicabit. Quod eo libentius hic facio, ne singulos Græcos, vel Latinos ante Augustinum, itidem ut Græcos, loquentes commemorare, et singillatim interpretari necesse sit: quod sane longum esset, et alterius etiam instituti est et operis, in quo de Gratia disputatur.

Horum veluti canonum primus est iste: Plerumque vetustiores illos, quos dixi, cum de gratia Dei, et vocatione agunt, non tam de interiore animi motu, ac sive illustratione mentis, sive voluntatis inflammatione loqui, quam de externo aliquo beneficio Dei, veluti Evangelii prædicatione; aut statu aliquo vitæ, ad quem occulto deinde animi instinctu trahuntur. Exempli causa, Theodoretus in caput epistolæ Pauli *ad Romanos* nonum, verba illa declarans, *Quid ergo dicemus? Numquid iniquitas apud Deum? Absit*²; quæ propter gratiæ largitionem dicta esse passim Augustinus interpretatur, refert ad salutem, et sospitatem vitæ præsentis, ac Dei misericordiam, qua paucos Judæorum e Babyloniorum crudelitate liberavit, plerisque interfectis; uti Abimelechum Æthiopem, imo Abdemelechum, qui ob pietatem, et constantiam fidei servatus est³. Refert item ad divinam in Judæos providentiam, quapropter sacrilegum vituli cultum, damnatis gladio compluribus, aliis data venia est. Hæc igitur, et cætera hujus generis beneficia, quæ ad externum Dei favorem, et gratiam spectant, promereri pietate, ac virtute sua certos homines, ut est verissimum, sic Theodoretus jure prædicat.

Cum gratiam tribui ex meritis affirmant Patres, 1^o loquuntur de gratia exteriori non de interiori.

^a GENN. in fine tomi II Basil. Τῶ δὲ Θεῷ προαποδοκιμασμένοι, καὶ πρὶν γενέσθαι τυγγάνουσιν, οὐχ ὡς αἰωνίως ἀποδοκιμάζειν θέλοντι, ἀλλ' ὡς αἰωνίως ἀποδο-

κιμασθησομένους εἰδῶτι, καὶ πᾶσαν τὴν περὶ αὐτοὺς ἀκυρώσαντας τοῦ Θεοῦ, καὶ πατρὸς πρόνοιαν.

^b MACAR. Ἄλλ' ἔχει τὴν ἐλευθερίαν τοῦ γενέσθαι, σκεῦος ἐκλογῆς, καὶ ζωῆς.

II. Sic illa, quæ in eadem epistola proxime sequuntur, *Miserebor, cujus misereor, et misericordiam præstabo, cujus miserebor*¹, Chrysostomus, Theodoretus, Theophylactus, Oecumenius, et qui Theodulus vulgo nominatur, de eorundem Judæorum discrimine intelligunt, quo, alii adorati vituli scelus impune tulerunt, alii supplicio affecti sunt; cum Augustinus, ac cæteri passim gratiam sine ullis meritis dari ex eo loco confirment. Ambrosii quoque commentarius, qui Hilarii Diaconi esse creditur ejusdem ætatis scriptoris, quod ibidem scribit Apostolus: *Igitur non volentis, neque currentis, sed miserentis est Dei*², ad Saulem, et Davidem accommodat; quorum « ille peccans, cum petisset veniam, non accipit; at contra David peccans, et ignosci sibi postulans, veniam consecutus est. Ex hoc utique dantis Dei, et non dantis iudicium sequendum est; quia non injuste judicat, qui omnes salvos vult, manente justitia. » Non igitur instinctum Dei, et gratiam significari in illo loco credidit, sed externum favorem, et beneficium pro merito repræsentatum a Deo.

Imprimis autem gratiæ vocabulo Evangelii notitiam, et externam ad id vocationem, ac statum ipsum adoptionis evangelicæ veteres contineri putant. De quo et Apostolus ipse loquitur iis verbis: *Qui prædestinavit nos in adoptionem filiorum per Jesum Christum in ipsum*³. Quem ad locum Chrysostomus adnotavit, beneficium illud adoptionis tantum esse, ac tam incredibile, ut nullo ad id merito pervenerint homines, sed solius Dei benignitatis et gratiæ munus fuerit. « Etenim virtutis fuisse compotes, et credidisse, et accessisse ad Deum, erat quidem et hoc illius, qui vocavit; verum et nostrum quoque fuit. At vero eos, qui accesserant, tantis honoribus afficere, ut statim ab inimicitia ad adoptionem proveheret, fuit eximie cujusdam charitatis^a. »

III. Quo quidem illud referri debet, quod alibi, si Deus dederit, ostendemus, illam adop-

tionis dignitatem, ac statum filiorum Dei ex quorundam antiquorum sententia distinctum quiddam esse ab gratia, et justificatione, qua sancti fiunt homines; et cumuli, accessionisque loco provenisse singulari, et gratuito, et Novi Testamenti proprio munere. De quo non sunt prætermittenda Theophylacti verba ab eum epistolæ *ad Ephesios* locum: « Cum dixit: *Elegit*, inquit, intelligendum reliquit, se tanquam probatos ob virtutem elegisse nos. Sed quoniam non ab sola virtute nostra salus constat, adjecit: *Qui in charitate prædestinavit nos*; hoc est propter suam benignitatem, cum amasset nos, prædestinavit. Præterea credere, et accedere nostrum est; tametsi vocantis etiam est Dei. At vero, postquam accessimus, adoptionem nobis tribuere, solius est charitatis, et benignitatis illius. Ideo addidit: *Qui prædestinavit in adoptionem*^b. » Nituntur autem hoc potissimum, quod ab Apostolo discerni ista videntur, cum scribit ita primum. *Sicut elegit nos in ipso ante mundi constitutionem, ut essemus sancti, et immaculati in conspectu ejus*. Deinde alterum adjecit: *Qui in charitate prædestinavit nos in adoptionem filiorum*, etc. Differt igitur ex illorum opinione adoptionis gratia ab simplici sanctitate, ratione saltem, et *ἐπινοίᾳ*. Et quamvis gratis hanc tantam dignitatem oblatam esse ex sola Dei charitate illi sentiant, nec ullis adeptam meritis; sic tamen intelligendi sunt, non ut nulla, sed ut longe inferiora fuerint merita. Nam si justificatio ipsa, et sanctitas sola, ut iidem asseverant, non solum ex divina gratia, et vocatione obtigit, sed etiam ex quodam vocatorum merito; multo magis alterum illud donum adoptionis, licet paribus nullis meritis, certe nonnullis meritis obtinetur, si jam sanctis, ac justificatis conceditur.

IV. Cornelius ecce centurio ad Christi fidem, et evangelicam professionem vocatus, piis hanc operibus gratiam meruisse dicitur *Actorum* decimo. Non enim prima ista gratia fuit, sed accessio, et complementum ejus,

^a CHRYS. Hom. 1 in epist. *ad Eph.* Το γὰρ ἐναρέτους γενέσθαι, καὶ πιστεῦσαι, καὶ προσελθεῖν, καὶ τοῦτο μὲν αὐτοῦ ἦν τοῦ καλέσαντος, πλὴν ἀλλὰ καὶ ἡμέτερον. τὸ δὲ προσελθόντας τοσοῦτων ἀξιῶσαι τιμῶν, ὥστε εὐθέως ἀπὸ ἔλθρας εἰς υἰοθεσίαν ἀγαγεῖν, ὑπερβαλλούσης ὄντως ἀγάπης.

^b THEOPHYL. Εἰπόντων ὅτι ἐξελέξατο, δέδωκε νοεῖν ὅτι ὡς δοξίμους διὰ τὴν ἡμῶν ἀρετὴν ἐξελέξατο, ἐπεὶ δὲ οὐκ

ἀπὸ τῆς ἡμετέρας ἀρετῆς μόνης ἡ σωτηρία, προσέθηκεν. ὅτι ἐν ἀγάπῃ προορίσας ἡμᾶς, τουτέστι δι' οἰκείαν φιλανθρωπίαν ἀγαπήσας ἡμᾶς προόρισεν. Ἄλλως τε, τὸ μὲν πιστεῦσαι, καὶ προσελθεῖν ἐστὶν ἡμέτερον, καὶ τοι καὶ τοῦ καλέσαντος Θεοῦ· τὸ δὲ προσελθόντας ἀξιῶσαι τῆς υἰοθεσίας, μόνης τῆς ἀγάπης αὐτοῦ, καὶ φιλανθρωπίας. διὸ προσέθηκε, προορίσας εἰς υἰοθεσίαν.

quam ante consecutus fuerat. « Cujus, ut ait Augustinus, acceptæ sunt eleemosynæ, et exauditæ orationes antequam credidisset in Christum; nec tamen sine aliqua fide donabat, et orabat. Nam quomodo invocabat, in quem non crediderat? Sed si posset sine fide Christi esse salvus, non ad eum ædificandum mitteretur architectus apostolus Petrus¹. » Imo vero, ut idem alio loco tradit, « iste et ante baptismum sancto Spiritu repletus est². » Quoecum Hieronymus concordans³. « Cornelius, inquit, centurio adhuc ethnicus dono sancti Spiritus mundatur. » Sed et Chrysostomus tam hunc, quam Eunuchum illum Candæis reginæ ministrum⁴, propter religionem, ac pietatem ad illam vocationem provecos esse dicit.

Ex apostolorum quoque numero quosdam ad tam sublimem dignitatem nonnullis meritis ascitos esse, Patres interdum asserunt. Quod de Paulo Theophylactus scribit⁵. Nam etsi nondum justus, neque fidelis erat, quædam tamen, ut in lege, ac veri Dei cultu educatus, habere merita potuit, non absoluta, et perfecta, sed ejusmodi tamen, quæ tantæ vocationis munus elicere possent a divina bonitate. Et Ambrosii commentarius, qui Hilarii Diaconi esse creditur, « dignum fuisse Judam ait tempore, quo electus est⁶. »

V. Quanquam et Theophylactus, et alii qui Paulum, aut cæteros apostolos dicunt ideo, quia digni erant, vocatos ad apostolatam, aut ad Christi cognitionem et fidem tam hos, quam alios nonnullos, sic intelligi aliquando possunt, non ut præcessisse illorum velint ulla merita, quibus id impetraverint; sed quod ita eos affectos, et comparatos esse Deus præciserit, ut divinæ vocationi morigeros, ac tractabiles se præberent; sive quod illorum indolem, ingenium, ac naturalem industriam aut etiam alia gratiæ ornamenta perspicuens, vidit illos, si divinis præsiidiis, ac donis instruerentur, utiles, atque idoneos fore ministros Evangelii. Ita nullum quidem in illis meritum fuit evangelicæ, aut apostolicæ vocationis, neque præsens, neque futurum; sed nonnulla tamen conditio potuit esse, quæ Deum impelleret; sive occasionem dicere malimus, quæ gratuita liberalitatis ejus fontes recluderet. Atque hæc secunda potest esse regula interpretandorum Patrum, cum de gratia, et vocatione disserunt, ac videntur affirmare, Deum

eorum, quos vocat, delectum quemdam facere, et eorum animi statum, habitumque prius inspicere. Non enim statim existimare debemus primæ gratiæ causam aliquam antecedentem ab illis statui, quæ in hominum potestate sit. Sed, cum gratis, ac sine meritis ullis bene de illis mereri constituit, prudenter id tamen, considerateque facere; ut quo quisque modo sit affectus videat, et quemadmodum accepta gratia se gerat, ac quantum efficere possit; tum etiam quo temporis momento, et qua in rerum concursione, occasioneque vocanti se Deo sit auscultaturus. Has, et ejusmodi alias opportunitates persequi Deum in prima impertienda gratia sic, ut meritum nullum hominis antecedit, sine erroris periculo plerique veterum dixerunt.

VI. Quod multo magis verum est, cum, præter gratiam illam, quæ ad justificationem pertinet, agitur etiam status aliquis, ac munus, ad quod eadem illi vocatione destinantur. Sic in vocando ad fidem, et apostolatam Matthæo rationem Christus habuit, quid illo facere posset, et quem ad usum idoneus esset, si cum gratia cœlestis afflaret, ut ait Paschasius Radbertus. « Novit enim artifex singula, licet incomposita, ad quos valeant usus suo proficere opere. Idcirco præteriens vidit materiam operis sui, elegit unde formaret vas in honorem, quod prius in contumelia jacebat⁷. » Quam elegantissimam similitudinem ex Augustino videtur expressisse; qui universe ad peccatores divina vocatos gratia illam accommodat. « Robur est, inquit, ligni positum ante oculos. Faber optimus vidit lignum non dolatum, de silva præcisum: adamavit: nescio quid inde vult facere. Non enim ad hoc amavit, ut semper sic maneat. In arte vidit, quod futurum est, non in amore, quod est, et amavit quod inde facturus est, non illud, quod est⁸. » Quanquam, si de prima duntaxat gratia loquimur, multum ista distant invicem. Nam faber ad truncum, et informe lignum eligendum, dote propria, sed latente, ignotaque cæteris materiæ istius adducitur. Deus autem causam, uti dixi, nullam ex cujusquam peccatoris merito gratificandi capit, sed sola ad id benignitas, ac misericordia illum incitat. « Datur ergo unicuique sine merito, unde tendat ad meritum; et datur ante ullum laborem, unde quisque mercedem accipiat secundum suum laborem, » ut ait Prosper. Cætera ta-

* Demeritis loquuntur non tantam causam sed occasione gratiæ.

1 L. de Præd. Sanct. c. vii. — 2 L. IV de Bap. cont. Don. c. xxi. — 3 Ep. i. — 4 Hom. xxii, in Acta — 5 In c. viii ad Roman. vers. 30. — 6 In c. ix epist. ad Roman. col. 299. — 7 Lib. in Matth. c. ix, col 432. — 8 Aug. tract. in epist. i Joan.

men, quæ velut circumstantiæ sunt gratuitæ largitionis, potest pro eorum, qui vocantur, ratione moderari; tum vero singulorum aëanos sensus, et molles aditus, ac tempora captare: ut tum maxime alliciat eos, et excitet, quando consensuros esse novit¹.

VII. Ad hæc nonnullis ideo gratiam, ac cœlestem motionem aspirare Deum, Græci præsertim veteres docent, quod illorum voluntates cognitæ habet, et inclinationes animorum, ac scit esse consensuros: aliis contra gratiam sive extrinsecus affluentem, sive interius excitantem non tribuere, quod eos novit sic affectos esse, ut vocanti refragaturi sint. Quod ipsum misericordiæ esse non dubitant; ne alioqui suapte sponte in perniciem incumbentem gravior ex illo contemptu ruina prosternat. Hæc qui apud antiquos illos legunt, non debent statim Pelagianæ hæresis invidia innocentissimos Patres adspergere: quod nimis præcipiti stylo, et inconsiderate aliqui fecerunt. Nam multum ab illius hæretici vecordia illi absunt, qui non causam, ut vulgo loquuntur, *meritoriam*, sed gratuitæ largitionis opportunitatem in futura, et prævisa consensione statuunt. Ita enim Hilarius Diaconus in commentario in epistolam *ad Romanos*², verba illa *Exodi* ab Apostolo usurpata, *Misericordiam præstabo ei, cui misericordiam præstitero*³, declarat sic: « Id est, ei misericordiam dabo, quem præscivi post errorem recto corde reversurum ad me; hoc est dare illi, cui dandum est, et non dare illi, cui dandum non est: ut eum vocet, quem sciat obaudire, illum autem non vocet, quem sciat minime obaudire. Vocare autem est compungere ad recipiendam fidem⁴. » Ad hunc modum explicari, exeusarique complura possunt Chrysostomi dicta, quorum aliquot in tertio capite descripsimus; quæ gratiæ primæ, vocationisque meritum aliquod in vocatis prima specie legentibus objiciunt. Sed sic intelligenda sunt, ut dispositionem potius, et affectionem, quam meritum eorum, qui vocantur, exprimant.

Huc illud etiam spectat, quod de Christi adventu, et carnis susceptæ tempore quidam existimant; idcirco non prius advenisse, quod se, doctrinamque suam admissuros non esse mortales cognosceret; quare tum in terras descendisse, cum ad divinos illos satus excipiendos apta, et idonee temperata esse homi-

num corda præscivit. Quod Chrysostomus fuse disserit, et alii præterea⁵. Nec abhorret ab illa divinorum consiliorum ratione, quod Christus Judæis ait: *Auferetur a vobis regnum Dei, et dabitur genti facienti fructus ejus*. Nam hæc velut occasione, et conditione moveri potuit Deus, ut in gentes transferret regnum suum; hoc est notitiam sui, ac fidei, et Ecclesiæ possessionem: quod illas nosset bene hoc usuras beneficio, nec inanem hanc fore sementem velut ingrato, ac sterili solo commissam.

VIII. Præter hæc, tertio id loco animadvertendum est, non raro veteres, cum de gratia loquuntur, plenam, et perfectam intelligere, non inchoatam, ac rudem, quæ prima nominatur; cujus plerumque rationem non habent, quemadmodum alioquin usuvenit, ut, cum de forma et qualitate aliqua sermonem facimus, in eam intenti simus, quæ sit numeris omnibus absoluta. Certum est autem, uti primam gratiam nulla ob merita tribui, sic accessionem illius, et incrementum, ac plenam denique possessionem, meritorum, ac laborum pretio comparari. Ad hanc formulam puto exigendas plerasque veterum sententias, quæ divinam gratiam iis duntaxat, qui digni sunt, aspirare docent; cujusmodi in antecedenti capite nonnullas adduximus. Non enim simpliciter, et universe gratiam omnem, etiam primam, meritis, ac dignitati rependi operum existimant; sed uberiolem, et ad salutem propius pertinentem. Nam, ut natura solet ab exiguis, et rudibus initiis progredi ad perfectum; ita etiam divina gratia paulatim cœlestem in nobis structuram excitat. Ac sunt quedam auxilia, et adjumenta gratiæ proposita omnibus, et ipsi Christiano statui, qui ad æternam felicitatem, et quoddam divinitatis consortium dirigitur, quodammodo naturalia; sicut habent formæ naturales omnes congenitas sibi qualitates, et adminicula ad sui conservationem, et ad agendi facultatem necessaria, quæ illas propterea perpetuo sequuntur, nec auctarii habentur loco; sed eadem, ac forma, et natura ipsa, conditione censentur. Hæc igitur, quoniam usitata, et ordinaria sunt, gratiæ interdum nomine non vocantur a Patribus. Ideo sæpe ex meritis, et fide, tanquam citra gratiam humana voluntate præstitis, Dei misericordiam, et gratiam affluere docent. Hunc habere sensum illa

3° Non de prima gratia, sed de augmento gratiæ loquuntur

¹ Prosp. II de *Vocat. gent.* c. 11. — ² Com. Ambr. — ³ *Exod.* xxxiii. — ⁴ *Rom.* ix, 15. — ⁵ Hom. iv, in epist. *ad Coloss.* c. 1, vers. 25.

Græcorum loca videntur, quæ Deum imperitiendæ gratiæ suæ capere occasionem demonstrant ex nobis, et conatu, ac proposito nostro, ut Theodoretus, Photius, OEcumenius, Theophylactus, atque ipse quoque Chrysostomus, quos in antecedenti capite citavimus. Non enim primum voluntatis motum, et rationis in gratia numerant; veluti fidem et desiderium, quo ad plenioram quærendam Dei notitiam, et amorem excitantur; quæ sunt excellentiora gratiæ munera, proindeque gratiæ nomen, ac titulum præcipue merentur.

IX. Illud vero quarto, postremoque locò ad sanctorum Patrum intelligentiam, et interpretationem seire proderit: plerumque salutis nomine, id est finis ipsius, quo per labores pios, ac merita contendimus, appellari salutis initia; veluti fidem, ac prima gratiæ lineamenta. Quod in Scriptura frequentissimum est. Ut cum Zacchæo commodum ad meliora converso, ac recte deinceps vitam instituere cupienti Dominus inquit, *Hodie salus huic domui facta est*¹. Et Apostolus: *Spe enim salvi facti sumus*². Et in *Actis*: *Dominus autem augebat, qui salvi fierent, quotidie in ipsum*, τοὺς σωζομένους, id est *qui salvi fiebant*, nimirum qui salutis potiundæ iter ingredi cœperant. Hoc enim κατ' ἐπιτηδεύματα, ut Græci dicunt, id est *boni ominis gratia*, de iis quibus id precamur, et speramus, usurpare consuevimus; ut quod fore confidimus, et quo Dei nos, quantum ex se est, gratia perducit, pro certo, et adepto jam habeamus. Quare in istis tacite, et ex usu communi subaudiendum est, *ut spes est, et ut optamus, ac precamur*. Sic in epistola quadam ad Appium Cicero, cum eum censorum jam renuntiatum esse euperet, « Appio Pulchro, inquit, ut spero, censori³. » Hæc regula ad mentem, et sententiam Augustini præsertim explicandam utilissima est, ut suo loco docebimus. Nam de gratia fere loqui sic solet, ut cum ea perpetuo fere conjunctam, et annexam salutem, ac vitam æternam dicere videatur: nec, nisi de ea, quæ prædestinatis tribuitur, loqui: ex quo imperiti errandi causas habuerunt.

Colliguntur itaque regulæ quatuor ad veteres interpretandos apprime utiles: quarum prima est, nonnunquam illos, cum de gratia loquuntur, et eam meritis obtineri dicunt, de externa vocatione, et beneficio intelli-

gendos esse, non de interiori, ac prima motione. Secunda, nihil illos velle aliud, nisi Deum gratiam, et inspirationem, quam ex sola gratuita liberalitate impertiri statuit, iis plerumque tribuere, quos consensuros, et quo tempore consensuros esse præseivit; non ut meritum sit ista consensio, sed occasio tantum, et conditio. Tertia regula, sæpe gratiæ nomine eam Patres appellare duntaxat, quæ uberior, perfectiorque sit, et saluti propior; primam autem motionem, et communem, quasi ordinarium aliquid, et minus singulare, ac velut fundamentum spiritualis ædificii prætermittere. Quarta regula est, interdum illos inchoatam, et rudem adhuc gratiam perfecto salutis, et æternæ vitæ, hoc est absolutæ, completæque gratiæ nomine significare; quod initia illa divinæ vocationis, afflatusque cœlestis, nisi per nos steterit, certissima nos ad salutem via perducant.

CAPUT V.

Explicatur usus regularum antecedenti traditarum capite, et ostenditur Græcos Patres a Pelagiano errore alienos fuisse, nec fidem, primamve gratiam humanis attribuisse viribus. Irenæus, et Chrysostomus exponuntur. Refutatur opinio illa, quæ Patres eosdem asserit prædestinationem non ex meritis, sed ex sola Dei voluntate definisse; ac de præscientia practica interpretandos esse.

I. Quatuor illi interpretandorum Patrum modi, ac regulæ, quas antecessens caput exposuit, opinione majorem habent usum ad veterum sententias explicandas, et ab suspitione Pelagiani erroris absolvendas; quam præter meritum iis adspergi video, et iniquo dudum animo patior. Ac postrema sane ad Augustini mentem, ac pleraque illius dogmata declaranda incredibiliter nos adjuvat, ut postea monstrabimus. Nam illius, propter ubertatem argumenti, seponenda tractatio est. Reliquæ tres ad Græcos potissimum intelligendos pertinent; quorum capite tertio testimoniis usi sumus. In quibus sic de divina prædestinatione, et electione disputant, ut totam seriem præsidiorum gratiæ a prima profectam, et in gloriam desinentem, affirmare videantur, ex

¹ Luc. xix, 9. — ² Rom. viii, 24. — ³ Lib. III epist. ad Fam. ep. xi.

hominum pendere voluntate et affectu, sive operum meritis; in quæ Deum intuentem asserunt, certos ex omni delegisse numero, qui vel antequam vocarentur, illustrarenturque gratia, commodis moribus, ac pio animi proposito præstarent alios; vel concessa divinitus gratia beneessent usuri. Sed nullus fere locus illorum est tam ad istam, quam dixi, suspicionem Pelagianæ labis expressus, ut non una, vel altera ex nostris adhibita regula purgari ab hac invidia possit. Cujus ut hic aliquod specimen extet; et in cæteris, si quæ præterea ejusdemmodi incidant, commode, ac sine offensione versentur theologi, usum canonum nostrorum exemplis aliquot ostendam.

II. Irenæus in illo LXXVI capite libri quarti, ex quo quædam capite tertio descripsi, de vocatione ad gratiam, et videlicet ad gloriam, scribit sic: « Si igitur tradideris ei, quod est tuum, id est fidem in eum, et subjectionem, percipies ejus artem, et eris perfectum opus Dei. Si autem non credideris ei, et fugeris manus ejus; erit causa imperfectionis in te, qui non obedisti, sed non in illo, qui vocavit. Ille enim misit, qui vocarent ad nuptias; qui autem non obedierunt ei, semetipsos privaverunt regia cœna. » Neque vero putandum est, Irenæum censuisse fidem ex arbitrii humani viribus in solidum existere; vel non movente, et inspirante Deo in nobis excitari. Verum, quia principium illud, ac semen est vitæ melioris, ad quam instauramur; et ordinariis gratiæ adjumentis elicitur, tanquam præparatio quædam, et additus* ad exquisitiorem gratiam: idcirco pene in gratiæ loco ac numero non habetur; et a nobis velut in antecessum erogandum dicitur, non utique sine ope Dei, et adjutorio gratiæ. Atque hoc Irenæi, et aliorum similia dicta non plus offensionis habent, quam innumera utriusque loca Testamenti, in quibus fides ab hominibus exigitur, et alia velut initia, et rudimenta gratiæ, quibus imbuti, ac præculi ad perfectiora provehimur. Quid enim frequentius, maxime in Evangelica historia, quam illa fidei, ac bonæ voluntatis postulatio, ut in animam, ve-

lut subactum, et mollium solum, divinæ largitatis copia jaceretur? Ut igitur, cum ab hominibus fidem, ac pium affectum animi, velut illicium gratiæ suæ, ac donorum cœlestium repræsentari sibi Christus petit, nemo inde concludat, fidem, ac voluntatem bonam opus non esse gratiæ, sed humani arbitrii, ac naturalium virium. Ita, cum aut Irenæus, aut Chrysostomus, aut Patres reliqui fidem ex nostro tribui, et ad promerendam Dei gratiam præstari significant, non tam iniqui interpretes illorum esse debemus, ut nullam credamus eos agnovisse gratiam Christi, qua initia ista coahuerunt. Sed nimirum trita, et usitata sermonis ea ratio est, ut ei, quod in genere aliquo eminent, generis appellatio soli propemodum tribuatur. Ut, cum poetam Latini Virgilium, Græci Homerum simpliciter vocant. Et, ut propius aliquid attingam instituto nostro, Christus apud Matthæum, « *Si habueritis, inquit, fidem sicut granum sinapis, dicetis monti huic: Transi hinc illuc, et transibit*¹. Credo, cum hæc dicebat Dominus, fidem jam Apostolos habuisse. Verum nondum eximiam illam, et excellenter eo dignam nomine fuerant adepti. Sic alibi, postquam Apostoli primum illud videre miraculum aquæ in vinum conversæ, *credidisse in eum*² dicuntur, non quod hactenus non crediderant, sed quod tunc perfectius credere cœperunt. Sexcenta sunt ejusdem formæ alia; quibus similia sunt, quæ de gratia veteres illi scripserunt, ut eam solam interdum nominasse ita videantur, quæ non rudis et inchoata sit, sed ad justitiam, ac salutem propius pertingat.

III. Hoc sensu Chrysostomi loca quædam conciliari cum catholica professione poterunt, in quibus justitiæ primordia naturæ viribus, et voluntati hominum assignare videtur³. Quod insigniter facit homilia XII, in epistolam *ad Hebræos*, ubi sic scribit: « Oportet primum nos eligere bona, et cum elegerimus, tunc suas partes præstat. Non prævenit voluntates nostras; ne liberum nostrum arbitrium violet. Sed, postquam nos elegimus, tunc copiosum nobis auxilium inducit⁴. » Et homil. XVIII, in

a CIRRYS. Δεῖ γὰρ ἡμᾶς πρῶτον ἐλέσθαι τὰ ἀγαθὰ· καὶ ὅτε ἐλώμεθα ἡμεῖς, τότε καὶ αὐτὸς τὰ παρ' ἐκυτοῦ εἰσάγει. οὐ προφθάνει τὰς ἡμετέρας βουλήσεις, ἵνα μὴ

λυμήνηται τὸ αὐτεξούσιον ἡμῶν. ὅταν δὲ ἡμεῖς ἐλώμεθα, τότε πολλὴν εἰσάγει τὴν βοήθειαν ἡμῶν.

* Omnes editi habent *additus*. Legendum videtur *aditus*.

J. B. F.

¹ *Matth.* XVII, 20. — ² *Joan.* II, 11. — ³ Quem Vasq. Pelagianismi suspectum habet disp. LXXXIX, c. IV et disp. XCI, c. VIII, in prima parte.

Joannem : « Hinc docemur, inquit, Deum non prævenire voluntates nostras donis suis; sed cum nos cœperimus, cum voluntatem præbuerimus, tunc ipse multa nobis dat adjumenta salutis ^a. » Nimirum prima illa rudimenta gratiæ, quæ in fide, ac bona voluntate sita sunt, distinguit ab iis donis, quæ deinceps majora, et ampliora consequuntur. Quemadmodum fides, cum sit opus christianæ justitiæ, ejusque principium, ab operibus tamen secernitur, quorum fundamentum esse dicitur; ita fides eadem, et voluntatis primæ propensio, etsi gratia constet, ab ea nihilominus separatur interdum, hoc est a donis gratiæ reliquis, quibus efficimur *nova creatura*, *creati in Christo Jesu in operibus bonis, quæ præparavit Deus, ut in illis ambulemus* ¹. Ergo, ut fides opus est pium, ac sanctum, et tamen ab operibus etiam bonis, ac christianis, velut diversa ponitur; ita gratia illa, quæ fidem excitat, ab ea utique discernitur, quæ opera bona in nobis, et nobiscum efficit adeo, ut præ illa, ista neutiquam in gratiæ censu, et vocabulo numeretur.

IV. Rursus idem Chrysostomus homilia secunda in *Psalmm* quinquagesimum ², Pelagianæ doctrinæ affinis putatur. Sed immerito. Nam hoc solum ait Deum ita misericordiam impendere homini, ut eum ex sese aliquid præstare velit. Sic enim latronem in salutem suam contulisse fidem; Deum autem peccatorum condonationem ^b. Atque, ut medicus pauperi medicinam facturus, pauca quædam ab eo exigit, reliqua de suo suppeditaturum se recipit; « Ita, inquit, Deus facit. Confitere mihi, dicit, da et lacrymas, et pœnitentiam, et cætera de mea benignitate præstabo tibi ^c. » At non illa ipsa, quæ ab homine postulari scribit Chrysostomus, sine ope Dei, et gratia provenire putavit. Nisi forte Pelagianus et ipse Paulus fuit, qui *ad Ephesios* scribens, *Surge*, inquit, *qui dormis, et exurge a mortuis, et illuminabit te Christus* ³. Ibi prius

surgere, et excitari jubet hominem, quam a Christo illuminetur. Quod de peccatore ab torpore quodam, ac somno vitiorum exergiscente, Chrysostomus, aliique interpretes exponunt. Num igitur illum ipsum excitandi sui impetum, et resipiscentiam humanis viribus imputavit Apostolus, eo, quod hæc ab homine postulavit? Certe nihilo plus Pelagianismi continent illa, quæ ex Chrysostomo, et cæteris Græcis Patribus proferuntur ab recentioribus theologis, quam ista, et similia, quæ in Scripturis frequentissima sunt. Et apparet utrobique, tametsi non expressa sit, intelligendam esse primam adspirationem divinæ gratiæ, qua ad fidem, et pœnitentiam excitatus homo, et ad ampliorem est proventus. Quod breviter, sed accurate Augustinus ita complectitur: « Conversos ergo Deus adjuvat, aversos deserit. Sed etiam, ut convertamur, ipse adjuvat ⁴. » Adjungunt et alium Chrysostomi locum ex libro, *De eo, quod nisi a seipso nemo læditur* ^d. Ubi hoc unum hortatur, ut quæ nostrarum sunt partium diligenter exequamur; ita quæ sunt Dei propria statim secutura. Quod quam leve sit ad illam opinionis pravæ suspicionem, nemo non videt.

Non aliter interpretandum illud reor ejusdem Chrysostomi, quod in Damasceni *Eclogis*, sive *Parallelis* citatum reperiri: « Eligere quæ sunt optima; et velle, et studiose persequi, atque omnem laborem perpeti, propositi est nostri. Eadem vero ad exitum perducere ita, ut non intercidant; sed ad finem ipsum recte factorum perveniant, cœlestis est gratiæ. Deus enim virtutem nobiscum partitus est; ac neque in potestate nostra totum reliquit, ne ad superbiam efferamur, neque totum ipse suscepit, ne in socordiam declinemus. Sed paululum nostris laboribus permittens, majorem partem ipse perficit ^e. »

Nec non Methodius ab eodem Damasceno commemoratus, « Omnis honestæ actionis, inquit, initium in nostra voluntate positum

^a CHRYS. Hom. in cap. 1 *Joan.* vers. 38. Ἐντεῦθεν παιδεύομεθα ὅτι οὐ φθάνει τὰς βουλήσεις ἡμῶν ὁ θεὸς ταῖς δωρεαῖς· ἀλλ' ὅταν ἡμεῖς ἀρξώμεθα, ὅταν τὸ θέλει παράσχωμεν, τότε καὶ αὐτὸς πολλὰς δίδωσιν ἡμῖν τῆς σωτηρίας τὰς ἀφορμὰς.

^b CHRYS. Hom. II. in *Psal.* L. Τί εἰσήμεγεν ὁ θεὸς εἰς τὴν σωτηρίαν τὴν ἐκείνου; λόσιν ἀμαρτημάτων. τί εἰσήμεγεν ὁ ληστής εἰς τὴν σωτηρίαν τὴν ἑαυτοῦ; πίστιν.

^c Ibid. Ὅστω ποιεῖ καὶ ὁ θεός· ἐξομολόγησόν μοι, ὄδς καὶ δάκρυα, καὶ μετάνοιαν, καὶ τὰ ἄλλα ἀπὸ τῆς ἐμῆς ψιλανθρωπίας δωροῦμαι σοι.

^d CHRYSOST. Μάλιστα μὲν οὖν καὶ σὺ τὰ παρ' ἑαυτοῦ πάντα ἐὰν παράσῃς τὰ παρὰ τοῦ θεοῦ ἔψεται πάντως.

^e CHRYSOST. in Hom. de eo, *Quod non est in potestate hominis via ejus*, apud Damasc. in *Eclog.* littera S. Titulo XXI. Τὸ ἐλθεῖναι τὰ κάλλιστα,

est, ut existat; exitus autem in Dei voluntate situs est. » Nimirum quotidianum, minusque mirabilem divinæ vocationis et beneficentiæ modum, et ordinem vix gratiæ vocabulo censet; sed illud maxime, quod extraordinaria, et singulari ratione fit, in quo plenior, et usu ipso clarior, insigniorque Dei virtus, ac bonitas apparet. Sed de gratia proprie, ac fuse alio in loco disputabitur; nunc, quod ad prædestinationem spectat, quæ sunt reliqua, per-textam.

V. Superioribus illis theologis, qui electionem non modo ad gloriam, sed etiam ad primam gratiam, ex operum contemplatione factam a Deo putant asseverare Chrysostomum, Græcosque reliquos, multum adversatur theologus alter, qui de *Prædestinatione* ingens nuper volumen elucubravit¹. In quo illos ipsos Græcos Patres asserit aperte fateri prædestinationem causam esse meritorum, et gloriæ; adeoque, non propter prævisa merita, constituisse Deum certos homines ad salutem eximere, sed ex eo potius, quod illos saluti destinat, gratiam, ac bona merita largiri. Præterea, cum de præscientia loquuntur iidem², ex eaque fieri dicunt, ut Deus pœnas hominibus, vel præmia decernat; ejusmodi scientiam intelligere, quam practicam nominant; videlicet qua hoc ipsum, quod facturus est, prævidet. Non enim absolutam hanc esse meritorum in seipsis notitiam, sed qua suo ipsemet in decreto, quæ in nobis, ac nobiscum facturus est præsentit opera: quemadmodum Augustinus veterum Patrum sententias exponit in libro *de Bono perseverantiæ*, cap. XVIII. Unde ad Augustinianum sensum illorum revolvi dogma putat; prius, ut gloriam quibusdam dare statuerit Deus; tum vocationem, primam gratiam, ac deinceps reliquas ordinavit.

Atqui neutrum horum, meo quidem judi-

cio, Patrum illorum doctrinæ consentaneum est, præcipue Chrysostomi, quem præ cæteris ille produxit. Nam, quod ad prius attinet, quæ ab illo Chrysostomi loca proferuntur, non illud efficiunt, quod putat, meritorum omnium, et gloriæ causam esse Dei prædestinationem; si prudenter cum his alia comparantur, quæ nos capite antecedenti retulimus. Primum ex homilia prima epistolæ ad Coloss. petitur, ad illa verba, *gratias agentes Deo, qui idoneos nos fecit in partem sortis sanctorum, in lumine*³, ubi Chrysostomus expendit Apostoli sententiam asseverantis non eum modo nobis honorem tribuisse Deum, sed etiam ad eum obtinendum nos idoneos fecisse: quod principes efficere nequeunt, ut quos ad magistratus, ac præfecturas evehant, eos gendis illis idoneos faciant. Ex quo deinceps colligit ideo sortem hanc vocari, « ut ostenderet neminem propriis operibus bonis cæleste regnum assequi; sed ut sors fortunæ magis est, sic etiam hic evenit. Nam nemo talem vitam exhibet, dignus ut regno censi possit; sed hoc totum beneficii illius est. Ob id, cum feceritis, inquit, omnia, dicite, quia servi inutiles sumus; quæ enim debuimus facere, fecimus^b. » Ac subinde verba ista declarans: *In partem sortis sanctorum*; ita scribit: « Videtur autem mihi et præsentibus pariter, ac futuris loqui^c, » etc. Ex his verbis concludit Ruizius prædestinationem ex mente Chrysostomi, velut sortem, nulla meritorum habita ratione tribui tam ad gratiam, quam ad gloriam.

VI. Verum haud adeo præcise interpretandus est Chrysostomus, ut, exclusis omnino meritis, putaverit velut sorte quadam, ac sola Dei voluntate capi homines ad gloriam. Sed, quoniam perexiguum illud est, quod a nobis in eam rem confertur; si eatenus spectetur,

Male Ruizius asserit Græcos Patres fateri prædestinationem esse causam meritorum.

καὶ βουληθῆναι, καὶ σπουδάσαι, καὶ πάντα ὑπομεῖναι πόνον τῆς ἡμετέρας ἐστὶ προθέσεως· τὸ δὲ εἰς τέλος ἀγαγεῖν αὐτὰ, καὶ μὴ συγκυρῆσαι διαπεσεῖν, καὶ πρὸς αὐτὸ τὸ πέρας ἐλθεῖν τῶν κατορθωμάτων τῆς ἀνωθέν ἐστὶ χάριτος. ἐμερίσατο γὰρ πρὸς ἡμᾶς τὴν ἀρετὴν ὁ θεὸς, καὶ οὕτε ἐφ' ἡμῖν ἀφῆκεν εἶναι τὸ πᾶν, ἵνα μὴ εἰς ἀπόνοιαν ἐπαιρώμεθα· οὕτε αὐτὸς τὸ πᾶν ἔλαβεν, ἵνα μὴ εἰς ῥαθυμίαν ἀποκλίνωμεν· ἀλλ' ὀλίγον ἀφείδεις ἐπὶ τοῖς ἡμετέροις πόνοις, τὸ πλεόν αὐτὸς κατορθοῖ.

a METHODIUS Episcopus Patarorum ibid. Πάσης ἀγαθῆς πράξεως ἢ καταρχῆ ἐν τῇ ἡμετέρᾳ βουλῇ τὴν ὑπόστασιν κέκτηται, τὸ δὲ συμπέρασμα, ἐν τῷ θεῷ.

b CHRYS. Hom. 1 in Epist. ad Coloss. Δεικνύς ὅτι οὐδεὶς ἀπὸ κατορθωμάτων οἰκείων βασιλείας τυγχάνει· ἀλλ' ὡσπερ ὁ κληρὸς ἐπιτυχίας μᾶλλον ἐστὶ, οὕτω δὲ καὶ ἐνταῦθα, οὐδεὶς γὰρ τοιαύτην ἐπιδείκνυται πολιτείαν, ὥστε βασιλείας ἀξιωθῆναι. ἀλλὰ τῆς αὐτοῦ δωρεᾶς ἐστὶ τὸ πᾶν· διὰ τοῦτό φησιν· ὅταν πάντα ποιήσητε, λέγετε ὅτι ἀχρεῖοι δοῦλοὶ ἐσμεν· ἃ γὰρ ὀφείλομεν ποιῆσαι, πεποιήκαμεν.

c Ibid. Δοκεῖ δέ μοι καὶ περὶ τῶν παρόντων, καὶ περὶ τῶν μελλόντων ἡμοῦ λέγειν.

ut a nobis proficiscitur; ideo gratis, ac sorte potius rependi dicitur id omne, quod propter merita illa tribuitur. Quemadmodum, cum quidquid nobis a Deo praeceptum est, obedienter egimus, non utique nihil ipsi fecimus; sed quia quantumcumque istud est, nihil est ad tantam majestatem, et ejus in nos beneficiorum magnitudinem: propterea nihil obsequia nostra fieri, ac nos inutiles videri nobis ipsis voluit. Hanc esse Chrysostomi mentem persuadet simillimus ejusdem locus, quem capite superiore citavimus, ex comment. ad ix cap. epist. ad Rom. vers. 24, ubi asserit nos ad id, ut vasa simus misericordiae, pusillum contribuere, quod nihili sit faciendum; atque ideo totum adscribendum esse Deo, indeque nos misericordiae vasa, non recte factorum vocari. Vide et homiliam xii in epistolam ad Hebraeos. Non potest igitur utrinque colligi omnem prorsus excludi meritorum rationem, cum nos Deus eligit ad gloriam, et gratiam. De hac enim perinde ac de illa capiendus est Chrysostomus, non ut de prima gratia loquatur, sed de posteriore, cujus per merita nostra fit ad priorem accessio.

Alter locus ex homilia tertia in II ad Thesalon. ad com. ii, ubi Chrysostomus peculiarem quamdam vocationem agnoscit, qua excitati quidam obsequuntur, cum alii similiter invitari renuant; ut in decem virginibus evenit, et in eo, qui ad nuptiale vocatus epulum, ad id sordidatus accessit¹. Ergo eam optari vocationem ait, cui re ipsa pareamus. Non igitur generali tantum vocatione conveniunt electi²; sed praecipua quadam, quae successu non careat. Atqui ne hoc quidem diffitentur ii, qui ex operum praesensione praedestinari gloriam arbitrantur, peculiarem esse vocationem electorum, et ex singulari in ipsos Dei voluntate descendere. Sed non ex eo statim consequens est nullis istorum meritis provocari Deum, ut salutem, gloriamque decernat.

VII. Tertio profertur ex Chrysostomi homilia secunda in epistolam ad Ephesios ille locus, in quo demonstrat non esse recentem in electos amorem Dei, nec ab eo profecta beneficia, sed ex aeterno definita, ἀλλ' ἔνωθεν τὰ πράγματα οὕτω τετύπωτο. (Male interpres praefigurata reddidit; est enim τυποῦν statuere, praefinire. Sic et paulo post πάντα ἔνωθεν διατυπώσας: translatione ducta ab architectis, aut aliis

artificibus, qui faciendi operis rationem in protypo, et imagine adumbrantes, administris suis praescribunt.) Item sequenti sermone; «Praedestinavit ad hoc, ut credant.» Ergo fides videtur esse praedestinationis finis, ac velut causae hujus effectum. Ne id quidem valde causam promovet. Neque qui ex operibus praedestinari gloriam existimant, id gravate concesserint, et ex aeterno definiri consequendam ab electis gloriam; et ad hoc praedestinari, uti finem habeant: quod ad suum sensum accommodare solent; quippe qui praedestinari censent homines ad fidem, primamque gratiam absque merito ullius operis. Reliqua testimonia sunt ejusdemmodi, quae nimirum utramvis in sententiam trahi haud invita possunt. Itaque missa faciamus.

Quod ad alteram Ruizii conjecturam attinet, Patres illos, qui ex praescientia futurorum oriri praedestinationem asserunt, et imprimis Chrysostomum, de ea loqui praescientia, quam *practicam* appellant, qua videlicet illa ipsa merita Deus efficit, propter quae gloriam destinat; est illa primum, si universe, et de omnibus Patribus, quos idem attulit, usurpetur, profecto falsa. Nam Theodoretus diserte praescientiam negat esse causam meritorum, propter quae Deus gloriam tribuit. Deinde nihil ad quaestionem ratio illa pertinet. Siquidem praescientia ista *practica*, ex qua Deus hominibus gloriam destinat, ad gratiam refertur, non ad gloriam. At fatentur ii, qui in contraria sunt parte, ex illa praescientia, qua Deus primam gratiam, et illius bonum usum praevidet, cujus utique est auctor, ad uberiores gratiam, ac demum salutem ordinare homines, et eligere; nec aliter respondere gloriam, quam propter merita, sive usum illum gratiae, quam architectata sit praescientia practica; adeo ut moveatur ad certos eligendos homines Deus contemplatione meritorum, quae per illam scientiam ipse contulit. Proinde non multum refert ad disceptandam controversiam inventum istud praescientiae practicae, cum de electione ad gloriam agitur. Valet autem in nonnullis Patribus, ut Chrysostomo, cum adversus Pelagianos de sola gratia disputatur.

Item de
praescientia
practica
eosdem
loqui.

CAPUT VI.

Demonstratur, ex Augustini sententia, electionem ad gloriam, sive prædestinationem ex nullis prævisis a Deo meritis fieri, sed ex gratuita voluntate: ad idque octo ex ejusdem scriptis argumenta promuntur.

I. Cum de gratia, vel electione, ac prædestinatione disputandum est, minor haberi solet antiquorum Patrum ratio, qui ante Pelagianam ortam hæresim extiterunt, quam eorum, qui postea sunt secuti. Latinorum vero multo major, quam Græcorum, etiam hæresi illa posteriorum; propterea quod magis aliquanto Latinam Ecclesiam, quam Orientalem exercuit hæresis Pelagiana, quæ iis de rebus altercandi occasionem præbuit, sic ut Græci plerique intima Pelagianorum dogmata vel ignorarint funditus, vel minus accurate perspexerint. Omnium vero Latinorum, quorum in hac controversia majorem dixi auctoritatem esse, princeps est consensu theologorum Augustinus; cujus de gratia sententia quotquot deinde consecuti sunt Patres, ac doctores, tum vero Ecclesiæ Romanæ præsules, præsulumque conventus aliorum, ratam, et catholicam esse judicarunt; ut hoc satis magnum putarent veritatis argumentum, quod ab Augustino positum, ac decretum esse constaret. Paucos duntaxat recentiores excepio, qui in electione potissimum ad gloriam, vel prædestinatione pertractanda, ultro se ab Augustini opinione discessisse profitentur, ut præ cæteris Ambrosius Catharinus, ac nonnulli de scholasticis theologis fecerunt. Alii porro, ne tantum a se pondus auctoritatis abjudicarent, Augustinum quoquo modo trahere in partes suas conati sunt, et contra quam omnis retro antiquitas instituit illius interpretari sententiam; quod inter alios aggressus est Gabriel Vasquez ¹, qui duo quædam præscribit adversus omnia Augustini testimonia, quæ ad prædestinationem gloriæ sine operum præsentatione comprobendam afferri vulgo solent; alterum, prædestinationis vocabulum ab Augustino ad solam gratiam restringi; quem errorem supra capite primo confutavimus: alterum, nunquam Augustinum adversus Pe-

lagianos, vel eorum reliquias de electione, vel prædestinatione ad gloriam, sed gratiam tantummodo disputasse; hanc vero posteriorem constat soli Dei bonitati sine ullis meritis adscribendam; priorem autem ad bonorum operum merita comparari: ut, quemadmodum Deus in fine gloriam propter merita redditurus est, sic ex æterno ad eadem futura merita respiciens gloriam decernat.

Quocirca, ut quæ mens Augustini super proposita quæstione fuerit, definire possumus, ea proferri testimonia necesse est, in quibus de electione, vel prædestinatione ad gloriam, non ad gratiam tantum, liquido, ac diserte loquatur; cujusmodi, cum ab theologis plerique hæcenus allata fuerint, nos, majori eorum ommissa parte, nonnulla proferemus in medium, quæ sive præterisse illos animadvertimus, sive minus, quam par erat, expendisse, ex quibus ita Augustinum sensisse colligitur: Deum, etsi gloriam bonis meritis, velut mercedem attribuat, ad eam tamen ob illa merita decernendam nullis adductum meritis, sed gratuita voluntate sola fuisse; hoc est, Deum, bonorum operum merita compensare gloriæ præmio, gratis ex æterno statuisset.

II. Ex his Augustini locis primus ille procedat in medium, qui ex libro primo *de Prædest. Sanct.* cap. xviii et xix, petitur. Horum capitulum in priori docet Augustinus, Deum eligere, ac prædestinare homines ad gloriam, ut ex ea prædestinatione sanctos, et immaculatos faciat; non autem, quia sanctos, et immaculatos fore præscivit, ideo elegisse, ac prædestinasse: quod Pelagius asserebat. Quamobrem hoc inter ambos constare ait, *Deum eligere sanctos, et immaculatos*; sed aliter idipsum a Pelagianis, quam a catholicis intelligi. Illos enim eligi putare homines a Deo, quia sanctos, et immaculatos fore prævidit; catholicos autem dicere, eligi a Deo, ut sancti, immaculatique sint, Verba Augustini: «Elegit Deus in Christo ante mundi constitutionem membra ejus, et quomodo eligeret eos, qui nondum erant, nisi prædestinando? Elegit ergo prædestinans nos: numquid eligeret impios, et immundos? Nam si quæstio proponatur, utrum hos eligat, an potius sanctos, et immaculatos, quid horum respondeat*, qui requiratur, ac non statim ferat pro

Juxta Augustinum
Deus
prædestinat
ad gloriam
ut sanctos
faciat, non
quia
sanctos
fore
præscivit.

* For. Quis ambigat quid horum.

¹ In. I par. disp. lxxxix, cap. iv et viii.

sanctis immaculatisque sententiam? » Mox subjicit Pelagii verba, quibus communem illam sibi cum catholicis enuntiationem ad suum sensum accommodat. « Præsciebat vero, ait Pelagius, qui futuri essent sancti, et immaculati per liberæ voluntatis arbitrium; et ideo eos ante mundi constitutionem in ipsa sua præscientia, qua tales futuros esse præscivit, elegit. Elegit ergo, inquit, antequam essent prædestinans filios, quos futuros sanctos immaculatosque præscivit, utique ipse non fecit, nec se facturum, sed illos futuros esse præscivit. » Contra hunc errorem Pelagii Augustinus Apostoli verba producit: *Elegit nos ante mundi constitutionem, ut essemus sancti*¹. Tum ita colligit: « Non ergo, quia futuri eramus, sed ut essemus, nempe certum est; nempe manifestum est. Ideo, quippe tales eramus futuri, quia elegit ipse prædestinans, ut tales per gratiam ejus essemus. » Capite vero sequenti contra Semipelagianos disserens, quid inter hos, et Pelagianos intersit, aperit, et amborum de electione, ac prædestinatione sententiam expendit, ac primum de Pelagianis ita loquitur: « Ipsi enim putant, acceptis præceptis, jam per nosipsos fieri liberæ voluntatis arbitrio sanctos, et immaculatos in conspectu ejus in charitate; quod futurum Deus quoniam præscivit, inquit, ideo nos ante mundi constitutionem elegit, et prædestinavit in Christo, cum dicat Apostolus, non quia futuros tales nos esse præscivit, sed ut essemus tales per ipsam electionem gratiæ suæ, qua gratificavit nos in dilecto Filio suo: cum ergo nos prædestinavit, opus suum præscivit, quo nos sanctos, et immaculatos facit. » At Semipelagiani longe diversum esse dogma suum his verbis asseverabant: « Nos autem dicimus, nostram Deum non præscisse nisi fidem; qua credere incipimus, et ideo nos elegisse ante mundi constitutionem, ac prædestinasse, ut etiam sancti, et immaculati gratia atque opere ejus essemus. »

III. Ex his omnibus Augustini verbis, ac tota disputatione ita, quod propositum est, efficitur. Pelagius, cum diceret, eligi ac prædestinari homines a Deo, quia sanctos et immaculatos fore prævidit, de electione illa loquebatur, qua prædestinantur ad gloriam, non ad gratiam. At Augustinus de eodem omnino electionis genere ac prædestinationis intelligendus est, de quo Pelagius verba faciebat. Consequens est igitur, de electione ad

gloriam agere Augustinum; adeoque sentire, electionem ad gloriam non ex meritis pendere sic, ut propter merita Deus eligat, iisque moveatur ad eligendum, sed ex eo, quod elegit ad gloriam, iis gratiam ac merita providere, quos elegerit. Duo hic nobis demonstranda sunt: alterum de electione ad gloriam loqui Pelagium: alterum de eodem cum illo genere electionis Augustinum accipi debere, quæ sic ostendimus. Pelagiani quadruplex omnino gratiæ genus agnoscebant, ut ex Augustino alio in loco demonstrabitur: prima est natura ipsa, sive liberum arbitrium, ac possibilitas; secunda remissio peccatorum, quam sine meritis asserebant dari, ut ait Augustinus libro *de Gratia et libero arbitrio*, cap. VI; tertia lex, et doctrina, hoc est revelatio et ostensio ejus, quod fieri debeat; quarta vita ipsa æterna, quam reddi meritis putabant. Ad trium igitur priorum aliquod Pelagium retulisse necesse est, quod dixit, prædestinari, vel eligi homines; siquidem ad gratiam comparari electionem illam putavit, non ad gloriam. At nullum ex illis tribus intelligere potuit. Non liberum arbitrium, sive possibilitatem; quia tam prædestinatis, quam reprobis est communis. Non remissionem peccatorum; quia sine meritis conferri credidit. Non legem, et doctrinam; quia non minus hæc reprobis, quam prædestinatis tribuitur: prædestinatio vero, et electio peculiare aliquid electis respicit. Deinde, quia jam sancti et immaculati ponuntur a Pelagio, quos Deus prædestinat. Non possunt autem sancti esse, et expertes maculæ, nisi legem impleverint, adeoque cognoverint legem. Non igitur ad legem capessendam eligi dixit illos ac prædestinari, quam utique jam eos accepisse sumebat.

IV. Præterea tale illud esse debet, ad quod assequendum eliguntur et prædestinantur homines, ut absque illo electi, et prædestinati, ac salvi esse nequeant; at Pelagius « increpatus a fratribus, quod nihil tribueret adjutorio gratiæ Dei ad ejus mandata facienda, correctioni eorum hætenus cessit, ut diceret, ad hoc eam dari hominibus, ut, quæ facere per liberum jubentur arbitrium, facilius possint implere per gratiam. Dicendo utique, ut facilius possint, voluit credi, etiamsi difficilius, tamen posse homines sine gratia divina facere jussa, » (ait Augustinus libro *de Hæresibus*, ad Quodvultdeum, et

Pelagius et Augustinus loquuntur de prædestinatione ad gloriam.

¹ Eph. 1.

libro primo *de Gratia Christi*, cap. vii). Cum igitur Pelagius docuit prædestinari, et eligi certos homines præ aliis, non de prædestinatione ad gratiam locutus est, cum sine gratia justificari, et salvari homines posse crediderit. Restat igitur, ut de electione ad gloriam accipiendus sit Pelagius, atque hoc Vasquez ipse disput. LXXXIX, cap. viii, fatetur. Quod autem non de alia contra ipsum disputans Augustinus illic egerit, inde certo concluditur, quod alioqui ridicula esset ista conflictio, et in

Homonymia ὁμωνυμία frustra se jactaret Augustinus. Quid enim absurdus, quam ut Augustini, et Pelagii litigationem in hanc formulam includat aliquis? Dicat Pelagius, Deus elegit ad gloriam, et prædestinavit eos homines quos fore sanctos immaculatosque suo Marte, ac propriis viribus animadvertit; Augustinus e contrario ita pronuntiet: imo elegit eos non ad gloriam, sed ad gratiam, ut essent sancti et immaculati. Hoc esset Andabatarum more præliari, dum quod de uno Pelagius affirmat, id de altero negaret Augustinus. Neque vero pertinet ad rem, quod Pelagius sanctos et immaculatos propriis nos esse viribus asseveraret. Primum enim id eo loco non quæritur, utrum per nos ipsos, an auxilio gratiæ ad illam sanctitatem pervenerimus, sed hoc solum in controversia ponitur, utrum electio ex prævisa sanctitate, an sanctitas ex electione pendeat, electione, inquam, non ad gratiam solam, sed ad gloriam. Quocirca præcise sanctus Augustinus electionem illam, de qua loquebatur Pelagius, negat ex prævisione operum a Deo fieri, sed operum potius merita vult ex electione pendere. Deinde sanctitatem illam, qua sancti et immaculati fiunt electi, non negabat Pelagius ex Christi gratia proficisci, non solum naturali, et omnibus insita, hoc est possibilitate, seu libero arbitrio; verum etiam in actu posita: utputa remissione peccatorum, lege, interna mentis illustratione, fide in Christum, adoptione denique filiorum Dei, quæ per Christum obtinetur, sine qua nemo regnum cælestis consequi posset, tametsi vitam æternam adipisceretur. At Pelagius illo in loco de electione ac prædestinatione loquitur, quæ est fidelium propria; non ad qualemcumque statum, sed ad eum, qui eorum, quos electos insigniter vocamus, peculiaris est, non communis cum parvulis, qui sine baptismo decesserint. Igitur

non omnem Christi gratiam Pelagius excluderat ab ea sanctitate et integritate, propter quam prædestinari homines putabat. Denique Augustinus in epistola xcv explicat, de qua gratia inter Pelagium, et catholicos fuerit contentio; ac primo respuit illam gratiam, quam Pelagius inter alias ponebat, nempe creationem, et liberum arbitrium, itemque legem, ac doctrinam. Mox addit: «Alia est tamen, qua prædestinati vocamur, justificamur, glorificamur, etc. De hac gratia quæstio vertebatur.» Quocirca status in eo fuit illius controversiæ positus, utrum ex prævisa sanctitate, et justitia per qualemcumque Christi gratiam adepta eligerentur, ac prædestinarentur homines ad gloriam, regnumque cælorum, an ex eo, quod elegit eos, ac prædestinavit Deus, sanctitatem ipsis et justitiam indulgeat. Horum prius affirmante Pelagio, posterius tutatur Augustinus.

V. Alterum argumentum eodem ex libro, capite xvii, petendum est²; ubi Augustinus de electione, ac prædestinatione subtilissime disserens, duplicem electionem constituit: unam, quæ est ex omni æternitate, qua Deus in seipso, quos voluit, elegit: alteram, quæ in tempore facta est, et est executio, expressioque interioris illius, et æternæ. «Elegit ergo eos, inquit, de mundo, cum hic ageret in carne, sed jam electos in seipso ante mundi constitutionem. Hæc est immobilis veritas prædestinationis et gratiæ.» Hanc vero electionem, qua ex æterno illos elegit, quos in tempore postea re, et actu eligit, ad seque vocat, eandem cum prædestinatione facit; aut, si aliquo modo discernit, apparet, non ad gratiam duntaxat, sed ad gloriam primo et præcipue pertinere, ac talem esse denique, ut sine ullo meritorum intuitu, velut causæ moventis et impellentis, utrumque in tempore destinet. Etenim subinde ista scribit: «Electi sunt itaque ante mundi constitutionem ea prædestinatione, in qua Deus sua futura facta præcivit. Electi sunt autem de mundo ea vocatione, qua Deus id, quod prædestinavit, implevit.» Electio illa, qua ante mundum, id est ab æterno, et interiore proposito Deus istos elegit, idem est ac prædestinatio. Nam electi dicuntur prædestinatione ipsa. Porro prædestinatio, qua electi sunt, non solum gratiam respicit, sed etiam gloriam; imo hanc præcipue, et hujus causa

Duplicem electionem statuit Augustinus

¹ Lib. de Prædestin. sanct. c. xvii.

gratiam. Pergit enim : « Quos enim prædestinavit, ipsos et vocavit, inquit, illa scilicet vocatione secundum propositum. Non ergo alios, sed, quos ita vocavit, ipsos et justificavit; nec alios, sed quos prædestinavit, vocavit, justificavit, ipsos et glorificavit. » Prædestinatos ait vocatione secundum propositum, quod propositum gloriæ dandæ interpretari solet Augustinus. Itaque perspicuum est, vocationem ejusmodi, qua ad fidem et justificationem alliciuntur, ex tali proposito sequi, quo gloriam illis, et salutem destinat : quam esse prædestinationem ex Augustini mente supra demonstravimus. Igitur, ut omnis ad gratiam electio prædestinatioque gratuita est, nec ullis ex meritis occasionem accipit; sic illa peculiaris, ac prædestinatorum propria, quæ ex proposito fit, prævisionem meritorum omnium antecedit, non solum quatenus ad gratiam destinat, sed multo etiam magis ut ad salutem refertur. Siquidem idcirco ad fidem et gratiam vocare constituit electos, quod eos ad gloriam perducere propositum habet : qua ex deliberatione vocandi ac justificandi consilium oritur. Hinc apud Augustinum sequitur : « Eligendo ergo facit divites in fide, sicut hæredes regni. » Qui enim secundum propositum vocati sunt, non sunt alii apud Augustinum, nisi electi ad hæreditatem, et prædestinati. Alioquin ad solam gratiam electi, ac prædestinati possunt reprobi censi; qui ad tempus justificati, ac Deo grati, nequiquam in eo statu perseverant. Neque tamen *secundum propositum vocati* dicuntur, quod profecto dicendum fuit, si propositum illud non ad salutem ipsam pertineret, nec esset voluntas tribuendæ gloriæ. Denique, cum affirmet Augustinus, non alios glorificasse Deum, quam quos prædestinavit, vel prædestinatione elegit; non potest electio ac prædestinatio ista sola circumscribi gratia, quam communem habent illi cum reprobis; sed ad salutem necessario comparatur.

VI. Tertium argumentum ducitur ex libro *de Correctione et gratia*, capite xiv, ubi Augustinus voluntatem salvandi, quam erga electos peculiarem ex æterno Deus habuit, absolutam esse docet, et, quod dicere solent, *infallibilem*, ex qua, et cujus implendæ causa Deus efficacem gratiam præstat. Cum enim id sibi objecisset Apostoli ex prioris ad *Timotheum* secundo, *Qui vult omnes homines salvos fieri*, respondet, præter alias loci hujus

interpretationes, quas alibi varias adduxisset, eam sibi aptissimam videri, ut omnes intelligat prædestinatos, quia omne genus hominum in eis est. Ideo vero non de omnibus mortalibus intelligenda putavit hæc Apostoli verba, quia si Deus omnes homines salvari vellet, nemo utique excluderetur a salute, eo quod omnipotentissima est Dei voluntas, cui nemo potest resistere. « Non est itaque dubitandum, ait, voluntati Dei, qui in cælo, et in terra omnia, quæcumque voluit, fecit, humanas voluntates non posse resistere, quominus faciat ipse, quod vult; quandoquidem de ipsis etiam hominum voluntatibus quod vult, cum vult, facit. » Proinde voluntas illa, qua Deus ab Apostolo dicitur velle salvare, est electio et prædestinatio certorum ad gloriam, quæ et absoluta est, hoc est omnipotentissima, cui voluntas humana non potest resistere; etsi nihilominus libere consentiat, ut ibidem docet Augustinus. Atque hic subinde quod dixerat, exemplis probat Saulis, et Davidis, quos ita reges fieri voluit, ut hoc ipsum per Judæorum voluntates efficeret; quæ ita libere, quod Deus volebat, operabantur, ut ei resistere non possent. « Nisi forte (ut ex multis aliqua commemorem), quando Deus voluit Sauli regnum dare, sic erat in potestate Israelitarum subdere se memorato viro, sive non subdere¹; quod utique in eorum erat positum voluntate, ut etiam Deo valerent resistere. Qui tamen hoc non fecit, nisi per ipsorum hominum voluntates, sine dubio habens humanorum cordium, quo placeret, inclinandorum omnipotentissimam potestatem. » Demum ex ea similitudine concludit, eodem modo, quos Deus ad salutem elegerit, eorum in potestate habere voluntates, ut, quo velit, inflectat : « Si ergo, cum voluerit reges in terra Deus constituere, magis habet in potestate voluntates hominum, quam ipsi suas; quis alius facit, ut salubris sit correptio, et fiat in correpti corde correctio, ut cælesti constituatur in regno. » Quamobrem uti, cum Saulem ad regnum extolleret, Deus illum elegit, ac destinavit ad regnandum, ex eoque decreto voluntates Israelitarum movere instituit, non autem ex eo, quod horum voluntates movere statuit, Sauli regnum decrevit : ita ex eo, quod vitam æternam, ac salutem gratis homini destinavit Deus, necessariis gratiæ suæ præsiis illum instruit, hoc est cor illius præparat, et ad correctionem in-

Ne non voluntatem in Deo electos salvandi infallibilem.

¹ I Reg. x.

flectit, quæ est prima gratia, *ut cælesti constitutur in regno*, quo scilicet electio divina tendit, uti ad regnum Israeliticum prior illa Saulis. Quod autem de electione non ad gratiam solum, sed ad gloriam interpretandus sit Augustinus, præter ea, quæ diximus, validius etiam in sexto argumento colligetur.

VII. Quoniam autem ut de cuiuspiam e Patribus sententia constet, præcipue illud intuendum est, non quid uno alterove in loco quasi obiter injecerit; sed quæ sit per ejus scripta continens ac perpetua doctrina, ut id in Augustino faciamus, quartum ex ejus libris argumentum promemus ejusmodi. Ea peculiaris Augustini fuit, ab eoque passim repetita de electione, ac prædestinatione sententia: post Adami peccatum totum genus humanum velut massam quamdam, fuisse corruptam et exitio devotam, ex qua per solam electionem, ac prædestinationem nonnullos Deus gratis ac misericorditer separat, nullis eorum meritis impulsus; alios autem justo judicio ibidem relinquit, cum non minus juste priores illos, si voluisset, posset relinquere. Hæc adeo est Augustiniana sententia, ut ejus primus auctor habitus sit, quam ex Apostolo capite ix *ad Romanos* deduxit. Quippe Pelagiani, ac Semipelagiani, et quicumque Augustino vel vivo, vel mortuo refragati sunt, hoc inter alia, tanquam absurde fabricatum ab illo, inventumque dogma vexarunt, ex eoque maximam illi invidiam concitare studuerunt, quasi ex pristino Manichæorum errore sentiret, natura ac velut fato quodam, sine ullo meritorum discrimine, salutem contingere; unde consequens sit, non esse in hominum potestate, ut salutem adipiscantur, atque ex vasis iræ transeant in vasa misericordiæ, quoniam fixa semel et immobilis est divina sententia, certusque definitus electorum numerus, cui, ut decedere nihil, ita nihil possit accedere. Has contra Augustini dogma frequentissimas fuisse temporibus illis querelas ostendimus supra capite secundo, ex Prosperi et Hilarii epistolis, et ex Fausto Reienti lib. I, cap. iv et xii, necnon ex Ambrosio Catharino, libro de *Prædestinatione*; qui omnes Apostoli verba aliter interpretari conabantur, ut, contra quam putabat Augustinus, non ex solo beneplacito et gratuita voluntate Deus alios ab ista massa secerneret, alios relinqueret: verum id ex cuiusque arbitrio penderet, qui divinæ vocationi et gratiæ consensionem suam accommodare vellet.

VIII. Quibus positis, duo sunt probanda nobis, ut ad mentem Augustini pervenire possimus: alterum gratis, ac nullis adductum meritis Deum certos ex illa massa discernere: alterum, secretionem illam non solam esse gratiæ destinationem, sed etiam gloriæ, imo per hujus potissimum desponsionem vasa misericordiæ in Dei præscientia fieri. Igitur gratis, ac sola Dei misericordia, et ex nullis omnino meritis ab illa massa secerni docet in *Enchiridio ad Laurentium*, cap. xcvi et sequenti; ubi ex cap. ix epistolæ Pauli *ad Romanos* ostendit, nullam apud Deum iniquitatem esse, quamvis, antequam quidquam boni, aut mali facerent homines, hoc est, facturos prævideret, quosdam amet et eligat, alios oderit ac respuat. «Qua in re, inquit, si futura opera vel bona hujus, vel mala illius, quæ Deus utique præsciebat, vellet intelligi, nequaquam diceret, non ex operibus, sed diceret ex futuris operibus; eoque modo solveret istam quæestionem: imo nullam, quam solvi opus esset, faceret quæestionem.» Mox: «Sed qui dixit, Miserebor, cui misertus ero, et misericordiam præstabo, cui misericors fuero, Jacob dilexit per misericordiam gratuitam; Esau autem odio habuit per iudicium debitum; quod cum deberetur ambobus, in altero alter agnovit, non de suis distantibus meritis sibi esse gloriandum, quod in eadem causa idem supplicium non incurrit; sed de divinæ gratiæ largitate, quia non volentis, neque currentis, sed miserentis est Dei.» Capite vero xcix, «Sola, inquit, gratia redemptos discernit a perditis, quos in unam perditionis concreverat massam ab origine ducta causa communis.» Ibidem ait eos, qui ex illa massa, unde vasa iræ, aut misericordiæ fiunt, liberantur, «sic oportuisse liberari, ut ex pluribus non liberatis, atque in damnatione justissima derelictis, ostenderetur, quid meruisset universa conspersio, et quo etiam istos debitum Dei iudicium duceret, nisi ejus indebita misericordia subveniret.»

Rursus epistola cvi de illa loquens electione, *que non invenit eligendos, sed facit*, eodem Apostoli testimonio utitur: *Miserebor cui misertus ero*, etc., itaque concludit: «Quid nos hic docuit, nisi ex illa massa primi hominis, cui merito mors debetur, non ad merita hominum, sed ad Dei misericordiam pertinere, quod quisque liberatur.» Item de illa massa corrupta loquens, misericordia ex illa fieri dicit aliud vas in honorem, aliud in contumeliam. Tum electionem eandem, qua non in-

De eadem massa corruptionis alios, sine ullis eorum meritis eligere, alios relinquere.

Hæc secretio fit omnino gratis.

venit eligendos, sed facit, vocat *electionem gratiæ*, id est *gratuitam* : quia par erat in utroque mortis damnationisque conditio. Et in sequentibus frequenter idipsum repetit, sola misericordia fieri, ex illa massa vasa in honorem; iudicio autem, vasa in contumeliam. Idem docet et antecedente epistola cv, ubi ait, « acceptionem nullam fieri personarum, ubi una eademque massa damnationis et offensionis involvit, ut liberatus de non liberato discat, quod etiam sibi supplicium conveniret, nisi gratia subveniret. Si autem gratia, utique nullis meritis reddita, sed gratuita bonitate donata. » Mox vero : « Ubi, quia universa ista massa merito damnata est, contumeliam debitam reddit justitia, honorem donat indebitum gratia, non meriti prærogativa. » Igitur qualiscumque, et quocumque modo sit ista secretio ex massa damnata, ex nullis omnino fit meritis, sed gratis, ac misericordia sola ad illam Deus adducitur. Quod ipsum repetit in quarto libro *contra Julianum*, capite octavo.

Nec est quod objiciat quispiam, Augustinum, cum excludit merita, ea solum excipere, quæ propria sunt, hoc est ex arbitrii viribus sine gratia præstari putarentur ab hominibus. Etenim, cum de Jacobi meritis agit, ac negat, ea præscientem Deum, ipsum ex originali massa segregasse, de iis meritis loquitur, qualia præcivit Deus, præcivit autem ejusmodi, qualia erant utique futura : at ex spiritu fidei, et gratiæ futura erant Jacobi merita. Talia ergo merita negat, causam, vel occasionem præbuisse Deo, ut Jacobum ex illa massa secerneret.

IX. Doceo nunc, quod erat secundum, illam ex massa secretionem non fieri sola prædestinatione gratiæ sanctificantis, aut efficacis, sed ea, quæ ad gloriam pertinet; adeo, ut ea solum ratione, qua gloriam respicit, a massa perditionis liberet divina prædestinatio. Etenim per hoc præcise ab illa massa separatur quilibet, per quod in ea contineri, et ejus pars esse desinit. At nequaquam sola gratia, quamlibet efficax, aut justitia hominem sic eximit, ut in illa massa non amplius contineri dicatur; sed sola gloriæ prædestinatio, sive gratiæ, quatenus certo habet adjunctam gloriam, et ea solum ratione, qua gloriam respicit. Quippe gratia Dei, et sanctitas reprobis

multis tribuitur, qui nunquam ab illa massa sunt exclusi, ne tum quidem, cum justi ac sancti fuerunt. Est enim massa illa cœtus eorum omnium, qui divino iudicio damnati sunt; quales erant mortales omnes, qui *ex uno in condemnationem*¹, iverant, ut ait Paulus, nisi peculiari benevolentia quosdam ex illa separasset Deus, non eo præcise, quod sanctos aliquando facere illos decrevit, sed quod ab æterna damnatione liberare statuit. Ut enim æternæ damnationi æterna proprie salus opponitur; sic ei, quod est, in æterna damnatione comprehendi, nihil adversatur aliud, nisi ad æternam salutem transferri. De massa illa recte Lugdunensis Ecclesia libro *de Tribus epistolis* : « Quid est enim massa damnationis, et perditionis ab initio mundi divino iudicio effecta, nisi eodem divino iudicio æternæ damnationi, et perditioni destinata, et tradita? »

X. Illustris ea de re, ac peremptorius est Augustini locus, qui unus dirimendæ controversiæ sufficere potest, si quis minime studio partium occæcatus, sed æquus, et quietus veritatis arbiter esse velit. Is est in libro *de Correptione et gratia*, capite vii, ubi primum asserit, tam illos, « qui Evangelium non audierunt, quam qui, eo audito, in melius commutati perseverantiam non acceperant, non esse ab illa conspersione discretos, quam constat esse damnatam, euntibus ex uno in condemnationem. Discernuntur autem non meritis suis, sed per gratiam mediatoris, hoc est in sanguine secundi Adam justificati gratis. Itaque cum audimus, *Quis enim te discernit? quid autem habes, quod non accepisti? Si autem accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis?*² ab illa perditionis massa, quæ facta est per primum Adam, debemus intelligere, neminem posse discerni, nisi quod hoc donum habet, quisquis habet, quod gratia Salvatoris accepit. » Ex quibus duo illa constant, quæ probanda sumpsimus : nimirum ab illa massa, quæ post Adami delictum damnata est, neminem sola gratia et justificatione scerni, cum illi, qui audito Evangelio in melius commutati sunt, non tamen ab illa discreti fuerint; tum sola Dei misericordia, hoc est gratis, in divina scilicet præscientia et prædestinatione, quotquot ab ea segregantur, eximi. Quo et sequentia pertinent. « Hæc enim omnia ope-

¹ Rom. v, 16. — ² I Cor. iv, 7.

ratur in eis, (nempe, ut in finem usque perseverent, et si quando exorbitent, correpti emendentur) qui vasa misericordiae operatus est eos, qui et elegit eos in Filio suo ante constitutionem mundi per electionem gratiae. *Si autem gratia, jam non ex operibus, alioquin gratia jam non est gratia*¹. Non enim sic sunt vocati, ut non essent electi; propter quod dictum est: *Multi sunt vocati, pauci vero electi*, sed quoniam secundum propositum vocati sunt, profecto electi sunt per electionem, ut dictum est, gratiae, non praecedentium meritorum suorum, quia gratia est illis omne meritum.»

XI. Postea vero, illos ipsos, qui ex massa separati sunt, ait secundum propositum vocatos esse, et electos: « Electi autem sunt ad regnandum cum Christo, non quomodo electus est Judas ad opus, cui congruebat. » Ergo electio illa, qua discernuntur a massa, non ad solam gratiam, sed ad regnum caeleste comparatur. Denique de iis loquens, qui in accepta fide ac justitia non perseverant, ait eos in illo numero non contineri, qui per electionem gratuitam a massa damnata separatus est. « Qui vero perseveraturi non sunt, ac sic a fide christiana, et conversatione lapsuri sunt, ut tales eos vitae hujus finis inveniat, procul dubio nec illo tempore, quo bene pieque vivunt, in isto numero computandi sunt. Non enim sunt a massa illa perditionis praescientia Dei, et praedestinatione discreti, et ideo nec secundum propositum vocati, ac per hoc nec electi, sed in eis vocati, de quibus dictum est: *Pauci vero electi*. Et tamen quis neget, eos electos cum credunt, et baptizantur, et secundum Deum vivunt? Plane dicuntur electi a nescientibus, quid futuri sint, non ab illo, qui eos novit non habere perseverantiam, quae ad beatam vitam perducit electos, scitque illos ita stare, ut praesciret esse casuros. » Hinc evidens est Augustinum sensisse neminem ab illa massa separari, nisi quem Deus caelesti regno destinavit ac gloriae; ac ne tum quidem, cum justus ac sanctus est, qui ad illam gloriam minime est electus, ab eadem massa damnata segregari. Quod autem de electione non ad gratiam solam, sed etiam ad gloriam, et ad hanc praecipue, loquatur Augustinus, non solum verba illa persuadent: *Electi sunt ad regnandum cum Christo*; sed hoc praeterea, quod de eodem electionis genere capiendus

sit, de quo *Matthaei xxii, 14*, sermo est, cum dicitur, *Multi sunt vocati, pauci vero electi*. Ibi vero ex Augustini mente de electis ad gloriam agitur, quos scilicet convivio interesse rex patitur; a quo plures illos vocatos, sed non electos rejicit. Sed observanda sunt imprimis illius verba in fine capituli decimi, ubi de liberatione posterorum Adami a massa illa perditionis agens, quam nondum fuisse antequam peccasset, sub initium capituli docuit: « Quotquot, ait, ex hac stirpe gratia Dei liberantur, a damnatione utique liberantur, qua jam tenentur obstricti; unde etiamsi nullus liberaretur, justum Dei judicium nemo juste reprehenderet. Quod ergo pauci in comparatione pereuntium, in suo vero numero liberantur multi, gratia fit, gratis fit, gratiae sunt agenda, quia fit, ne quis velut de suis meritis extollatur. » Hic perspicuum est loqui Augustinum de ea liberatione, qua a perditionis massa, et damnatione per praedestinationem et electionem ad gloriam segregantur aliqui, caeteris in illa relictis, ac reprobatis. Hanc vero segregationem, gratis ac sine meritis ait fieri.

XII. Rursus Augustinus libro secundo *ad Prosperum*, et Hilarium, *de Dono perseverantiae*, capite viii quaerit « cur ex duobus piis huic donetur perseverantia usque in finem, illi autem non donetur; » et ait hoc ideo fieri, quia unus erat ex praedestinitis, alius non erat. « Nam, si fuissent ex nobis, ait unus praedestinatorum, mansissent utique nobiscum. » Atqui « nonne utrique vocati fuerant, et vocantem secuti, utrique ex impiis justificati, et per lavacrum regenerationis utrique renovati? » Mox respondet ex persona Joannis: « Vera sunt haec: secundum haec omnia ex nobis erant; verumtamen secundum aliam quamdam discretionem non erant ex nobis; nam si fuissent ex nobis, mansissent utique nobiscum. » Igitur peculiaris est aliqua discretio, qua a massa separantur; et ab ea diversa, qua ab injustorum, et peccatorum numero discernuntur, quae est proprie praedestinatio ad gratiam; ac proinde non alia potest esse, quam quae ad gloriam et aeternam salutem praedestinitos excipit. Cur autem non essent ex eis, hoc est ex secretis illis a massa perditionis, causam paulo post affert Augustinus: « Quenam est tandem ista discretio? Patent libri Dei; non avertamus aspectum. Clamat Scriptura divina; adhibeamus

¹ Rom. xi, 6.

auditum. Non erant ex eis, quia non erant secundum propositum vocati : non erant in Christo electi ante constitutionem mundi : non erant in eo sortem consecuti : non erant prædestinati secundum propositum ejus, qui universa operatur. » Vides, ut ex proposito Dei destinantis æternam salutem, et eam eximentis, hoc est gratuito seligentis, oriatur efficax prædestinatorum vocatio, ac perseverantiae largitio. Illud enim propositum Dei tale est, ut ejus beneficio a massa damnata seernantur, qui ob id secreti, et electi vocantur; adeoque non ad solam deligantur gratiam, sed etiam ad gloriam. Quod propositum, cum non putet Augustinus, ex prævisa perseverantia a Deo suscipi, sed ex illo potius, ceu causa et origine, perseverantiae donandæ voluntatem proficisci, perspicuum est, prædestinationem ad gloriam ex ejusdem Augustini mente, non ex meritis, ac perseverantia pendere, sed e contrario hæc ex illa profluere.

CAPUT VII.

Pergitur in eadem probanda Augustini sententia : cujus ex scriptis argumenta quatuor alia proferuntur ; præsertim vero ex perseverantiae dono, quod ex dandæ salutis proposito tribuitur, tum ex Christi prædestinatione, quæ prædestinationis hominum est imago ac typus.

I. Quintum ex Augustini doctrina genus argumenti est ejusmodi : Cum duæ sint theologorum de proposita quæstione sententiæ, quarum una, Deum gratis eligere certos homines ad gloriam asserit, nullis ad id eorum meritis adductum ; tum ut destinatum finem assequantur, gratiam ac perseverantiam illis attribui : altera vero Deum existimat gratiam suo tempore largiendam decernere ; tum ex eo, quod recte illa in finem usque usuros esse præsentiat, gloriam tanquam mercedem non solum conferre, quod et priores illi fatentur, sed etiam tribuendam ex æterno statuere : cum in eo sit, inquam, opinionum posita diversitas, id ex utraque consequens est priore quidem, uti Dei voluntas illa, qua congruentem gratiam, et perseverantiam donare constituit, ex altera pendeat, et profluat, qua vitam æternam ac salutem destinavit ; hoc est, ut ideo vocet ac justificet, et ut acceptam justitiam

ad mortem usque perferant procuret Deus, quod ad cœleste regnum illos delegerit : ex posteriore vero, ut e converso decretum illud Dei, quo æternam gloriam concessurum se aliquando statuit, ex alio dependeat, quo congruentem gratiam, et perseverantiam largiturum se esse proposuit. Qui enim hoc alterum sentiunt, arbitrantur, idcirco Deum efficaci voluntate quibusdam æternam destinasse gloriam, quod illorum merita præviderit. Quare necesse est, efficacem alteram voluntatem, qua primam vocationem, et auxilia gratiæ, ac perseverantiam dare constituit, quodammodo præcedere, et iis includi meritis, quæ per illa præsidia comparantur. Atqui sanctus Augustinus passim istud asserit : ex eo, quod certos homines elegerit ad æternam gloriam Deus, vocare ipsos, ac fidem, et bonorum operum merita, perseverantiamque tribuere : adeo, ut gratia et perseverantia propterea dentur a Deo, quod ab ipso prædestinati et electi sint ad gloriam.

II. Persuadet hoc imprimis locus ille, quem ex primo *de Prædestinatione sanctorum*, capite xviii superius adduximus ; ubi Augustinus probat, ideo nos eligi, et prædestinari, ut simus sancti et immaculati : non, ut Pelagius asseverabat, quia sanctos et immaculatos fore nos præviderit. At electio prædestinatioque, de qua loquitur, ad gloriam pertinet, ut ibidem ostendimus. Igitur ob id, quia electi sumus ad gloriam, sanctitatem, et in ea perseverantiam Deus indulget. Idem efficit et alter locus ex libro *de Correptione et gratia*, capite xiv, in quo Augustinus indicat, Deum ex eo proposito, quo certos homines ad gloriam delegit, eorum movere voluntates omnipotentissima potestate, cui resisti nequeat ; quamvis sponte, ac voluntate eidem homines obsequantur : quemadmodum, cum Saulem regem facere decrevisset, Judæorum ad illum creandum voluntates excitavit. Pendet itaque voluntas auxiliorum gratiæ, ac meritorum homini tribuendorum ex voluntate imperitiendæ salutis ; ac proinde non ob merita movetur ad eligendos homines Deus, sed quia elegit, gratiam ac merita largitur. Sic in libro secundo *de Dono perseverantiae*, capite ix, cur alii vocentur, alii non vocentur ; alii vocentem audiant, alii renuant ; aliis denique perseverantia detur, negetur aliis, nullam causam affert alteram Augustinus, nisi quod priores electi erant ad gloriam, et ex massa perditionis peculiari secretionem distincti, reliqui non erant. Si enim ex illo numero fuissent, utique

perseverassent, ut Joannes docet his verbis : *Ex nobis prodierunt ; sed non erant ex nobis. Nam si fuissent ex nobis, permansissent utique nobiscum.* Ubi illud, *ex nobis*, idem est atque *ex electorum numero, et a perditionis massa separatorum*, atque *ad gloriam prædestinatorum*, ex Joannis et Augustini sententia, ut paulo ante significavi. Proinde causam reddit Apostolus, cur isti minime perseveraverint, quia scilicet electi non erant ad gloriam ; ad quam si electi fuissent, et ab originali massa segregati, utique perseverassent. Ergo, cur illis perseverantia negetur, ea causa profertur, quod prædestinati non sint ad gloriam ; cur autem aliis perseverantia donetur, e contrario causa hæc est, quod in prædestinatorum numerum adscripti fuerint.

III. Qua de re latius disputat Augustinus libro *de Correptione et gratia*, capite VII, ubi perinde quod aliqui in accepta justitia non perseverant, ei imputat, quod a damnatione facta per Adamum, et ab illa conspersione per electionem, et prædestinationem liberati non fuerint ; sicut e contrario vocationem et perseverantiam illis a Deo provideri, qui ex eadem massa eruti electique sunt : « Quicumque ergo ab illa originali damnatione ista divinæ gratiæ largitate discreti sunt, non est dubium, quod et procuratur eis audiendum Evangelium, et cum audiunt, credunt ; et in fide, quæ per dilectionem operatur, usque in finem perseverant ; et si quando exorbitant, correpti emendantur, etc. Hæc enim omnia operatur in eis, qui vasa misericordiæ operatus est eos, qui et elegit eos in Filio suo ante constitutionem mundi, per electionem gratiæ. *Si autem gratia, jam non ex operibus ; alioqui gratia jam non est gratia.* Non enim sic sunt vocati, ut non essent electi ; propter quod dictum est, *Multi sunt vocati, pauci vero electi* ; sed quoniam secundum propositum vocati sunt, profecto electi sunt *per electionem*, ut dictum est, *gratiæ*, non præcedentium meritum ; quia gratia est illis omne meritum. » Ideo vocati audiunt, et in fide perseverant ; et, si exorbitaverint, correpti emendantur, quia secundum propositum vocati sunt ; et quia electi, prædestinati, præscitique sunt. Unde non communi illa vocatione alliciuntur ad fidem, sed peculiari, et quæ ex Dei firmo et immobili proposito profecta sit.

IV. Quo in Augustini loco duo sunt animadvertenda : alterum, loqui ipsum de præ-

destinatione ad æternam salutem et gloriam, non ad gratiam, ut satis indicat proximo ante capite, quod est sextum ; ubi illa verba perpendit : « *Et crediderunt quotquot erant ordinati ad vitam æternam,* » ad quæ ita scribit : « Quis in æternam vitam potuit ordinari, nisi perseverantiæ dono ? Quandoquidem, qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit. Qua salute, nisi æterna ? » Alterum, initio capitis VII negare Augustinum, eos, qui vocati a Deo in accepta justitia non permanserunt, excusationem ex eo ullam habituros, quod donum perseverantiæ non acceperint, quia scilicet « non sunt ab illa conspersione discreti, quam constat esse damnatam, euntibus omnibus ex uno in condemnationem. Discernuntur autem non meritis suis, sed per gratiam mediatoris. » Igitur Augustinus perseverantiam ideo negari quibusdam asserit, quia non sunt ordinati ad vitam æternam, nec ab illa massa separati : concedi vero aliis, quoniam ab eadem sunt massa divina prædestinatione secreti. Ex hoc vero sequitur, sine ulla operum præsentione gratis ad vitam electos ordinari, et ex illius vi ordinationis congruam vocationem et perseverantiam accipere. Sic in eodem libro *de Correptione et gratia*, capite XI, adjutorium illud gratiæ, quo perseverantia constat, ob peccatum originale subtrahi his verbis asserit : « Nunc autem quibus deest tale adjutorium, jam pœna peccati est : quibus autem datur, secundum gratiam datur, non secundum debitum. »

V. Hinc etiam sextum argumenti genus existit, quo absoluta, et citra operum prævisionem electio ex Augustini opinione probatur. Id autem ex diversa ratione petitur, qua perseverantiæ donum Adamo in statu innocentiae oblatum fuisse, et ab ejus posteris obtineri post lapsum, ille idem existimat. Nam et priori illi statui gratiam ad perseverandum necessariam fuisse confirmat ; sed disparem atque in posteriori, quod ita declarat in libro *de Correptione et gratia*, capite XI : « Tale quippe erat, inquit, adjutorium, quod desereret, cum vellet, et in quo permaneret, si vellet ; non quo fieret, ut vellet. Hæc prima est gratia, quæ data est primo Adam ; sed hæc potentior est in secundo Adam. Prima est enim, qua fit, ut habeat homo justitiam, si velit. Secunda ergo plus potest, qua etiam fit, ut velit, et tantum velit, tantoque ardore diligat, ut carnis voluntatem contraria concu-

Item colligitur e differentia gratiæ perseverandi oblatæ Adamo et ejus posteris.

piscentem voluntate spiritus vincat. » Ac subinde : « Tunc ergo dederat homini Deus bonam voluntatem. In illa quippe eum fecerat, qui fecerat rectum. Dederat et adjutorium, sine quo in ea non posset permanere, si vellet ; ut autem vellet, in ejus libero reliquit arbitrio. » Ex quibus, et proxime sequentibus liquet, hoc inter Adamum in beato illo degentem statu, et ejus posteros interesse, quod ad perseverantiam attinet, quod, cum neutri sine gratia perseverare possent, talis homini primo data gratia est, quacum perseverare posset, si vellet, et sine qua non posset ; ut autem vellet, nulla ei gratia concessa est, quia per liberum arbitrium id poterat, quod integrum, ac nullo vitio debilitatum acceperat. « Namque ut reciperet bonum, ait capite eodem undecimo, gratia non egebat, quia nondum perdidit ; ut autem in eo permaneret, egebat adjutorio gratiæ, sine quo id omnino non posset : et acceperat posse, si vellet, sed non habuit velle, quod posset. Nam si habuisset, perseverasset. Posset enim perseverare, etiamsi vellet ; quod ut nollet, de libero descendit arbitrio, quod tunc ita liberum erat, ut bene velle posset, et male. » At homini post lapsum « tanto, inquit, amplius datur per Jesum Christum Dominum nostrum, quibus id dare Deo placuit, ut non solum adsit, sine quo permanere non possumus, etiamsi velimus, verum etiam tantum ac tale sit, ut velimus. Est quippe in nobis per hanc Dei gratiam in bono recipiendo, et perseveranter tenendo, non solum posse, quod volumus, verum etiam velle, quod possumus. »

VI. Quocirca duo illa gratiæ genera, quorum unum Adamo in pristino innocentie statu tributum est, alterum ex Christi meritis datur electis, ita capite duodecimo distinguit : « Aliud est adjutorium, sine quo aliquid non fit ; et aliud est adjutorium, quo aliquid fit. Nam sine alimentis non possumus vivere ; nec tamen, cum affuerint alimenta, ei fit, ut vivat, qui mori voluerit. Ergo adjutorium alimentorum est, sine quo non fit, non quo fit, ut vivamus. » Hæc posterioris generis perseverantiæ gratia primo est homini concessa. « Primo itaque homini, inquit Augustinus, qui in eo bono, quo factus fuerat rectus, acceperat posse non peccare, posse non mori, posse ipsum bonum non deserere, datum est adjutorium perseverantiæ, non quo fieret, ut perseveraret, sed sine quo per liberum arbitrium perseverare non posset. » Cujusmodi vero nunc per Christum perseve-

rantia donetur, exponit sic : « Nunc vero sanctis in regnum Dei per gratiam prædestinatis, non tantum tale adjutorium perseverantiæ datur, sed tale, ut eis perseverantia ipsa donetur, non solum ut sine isto dono perseverantes esse non possint, verumetiam ut per hoc donum non nisi perseverantes sint. » Ex quibus utriusque doni perseverantiæ differentia illa conficitur, quod ejusmodi Adamo tributum est, quo voluntas ejus, sive possibilitas adjuvabatur, ut, si vellet, perseverare posset ; ut autem vellet, datum non est ; hoc est actus ipse constanter invictæ eque volendi libero ejus arbitrio, quod valens et sanum erat, permissus est. At illud, quod per Christi merita tribuitur, donum, non solum dat posse, si velint ; sed etiam velle, quod possunt : et est tale ut, eo dato, non nisi perseverantes sint, id est ut certo, et, quod in scholis vulgo dicitur, *infallibiliter* perseverent, tametsi libere gratiæ illi, donoque consentiant, non necessario, sed *ita, ut dissentire possint, si velint*, quod Tridentina seiscit synodus : quamvis, ut non dissentire velint, eodem illo perseverantiæ dono perficitur. Sed de his alias pluribus.

VII. Nunc, ut illud colligam, cujus gratia ex Augustino ista deprompsi ; cum ejusmodi solis electis, et ex proposito vocatis perseverantiæ donum a Deo tribuatur, quocum certa necitur æternæ salutis adeptio, ut non nisi perseverantes sint, quibus illud conceditur ; necesse est, in ea dandæ perseverantiæ voluntate propositum, ac consilium includi sempiternæ dandæ salutis et gloriæ. Alioqui, si incertus, et quasi suspensus esset divinæ inspirationis exitus, nihil aut ab Adamo concessa perseverantiæ gratia distaret illa, quæ prædestinatis ex Christi merito donatur ; aut ab ea, quæ reprobis, et interim justificatis, nec illam tamen admissuris offertur. Non enim dubium est, quin ideo non perseverent, quia perseverare nolunt. Nam si vellet, utique perseverarent. Offertur ergo illis gratia, qua perseverare possunt, si velint ; et ut velint, etiam invitantur, sed non datur ejusmodi, qua, ut loquuntur, *infallibiliter*, ac re ipsa velint : quam solis prædestinatis Augustinus censet attribui. Unde est consequens, ut de solis ipsis, cum peculiarem iis gratiam offert, vita et salute donandis firmum et absolutum propositum habeat.

VIII. Est huic affine connexumque argumentum aliud, quod ex Christi Domini prædestinatione ducit Augustinus. Illum enim,

Idem e
prædestina-
tione
hominis
assumpti
ad unionem
hyposta-
ticam.

hoc est hominem ipsum, qui est assumptus a Verbo, sine ullis meritis, ac sola gratia prædestinatum esse, ut Filius esset Dei asserens Augustinus, eundem archetypum, et exemplar esse dicit prædestinatorum omnium, et eorum, qui sic vocantur, ut ad salutem electi sint. Quod quidem multis in locis repetit¹. E quibus insignis ille est capitis xv libri *de Prædestinatione sanctorum*. « Est etiam, inquit, præclarissimum lumen prædestinationis et gratiæ ipse Salvator, ipse mediator Dei et hominum homo Christus Jesus : qui hoc ut esset, quibus tandem suis vel operum, vel fidei præcedentibus meritis natura humana, quæ in illo est, comparavit? Respondeatur quæso : Ille homo, ut a Verbo Patri coæterno in unitatem personæ assumptus Filius Dei unigenitus esset, unde hoc meruit? » Ac mox : « Sicut ergo prædestinatus est ille unus, ut caput nostrum esset, ita multi prædestinati sumus, ut membra ejus essemus. » Neque quemquam moveat, quod illam in Christo prædestinationem humanæ naturæ ad eundem cum Verbo personæ communionem cum christianorum omnium vocatione confert, ita scribens : « Ea gratia fit ab initio fidei suæ homo quicumque christianus, qua gratia homo ille ab initio suo factus est Christus. » Nam subinde declarat, non se quæcumque intelligere vocationem communemque reprobis pariter et electis, quacum illam Christi prædestinationem comparat ; sed « quamdam certam vocationem eorum, qui secundum propositum vocati sunt, quos præscivit, et prædestinavit conformes imaginis Filii sui, et quam intuebatur, cum diceret : *Sine pœnitentia sunt dona Dei*, etc. Quisquis ergo inde est, omnino non perit ; nec erit inde, qui perit. » De hac ergo singulari vocatione Augustinus loquitur, quæ ex gloriæ certissima destinatione, et proposito venit. Quæ cum perinde nullis ex propriis meritis, tanquam ex causa movente et alliciente pendeat, ut naturæ humanæ prædestinatio ad divinæ personæ consortium ; evidens est, Augustinum pro certo habuisse, nullis itidem meritis electorum provocari Deum, ut illos prædestinaret ad salutem ; sive, quod eodem recidit, ea vocationis gratia ad se eos adduceret, quæ ex firmissimo dandæ gloriæ proposito manaret : ejusmodi non habet, cum eos efficaci vocatione ad fidem et justitiam excitat promo-

vetque, quibus, quia reprobi sunt, perseverantiam negare statuit.

IX. Octavum genus argumenti sic ex Augustino contexitur. Quicumque Deum asserunt ex præsensatione operum, ac meritorum elegerint alios ad æternam salutem, alios reprobasse ; necesse est, ut ita sentiant, Deum salvos omnes, quantum in se est, velle, et ut eo pervenire possint, gratiæ illis auxilia idonea concedere : quibus quoniam ipsos culpa sua defecturos prævidet, ab numero prædestinatorum eos repellit. Hanc autem in omnium salutem voluntatis propensionem, ex illo Apostoli loco potissimum approbant : *Qui omnes homines vult salvos fieri, et ad agnitionem veritatis venire*². Atqui pluribus in locis contrarium demonstrat Augustinus, negatque, Deum velle omnes salvos fieri, sed eos tantummodo, qui prædestinati sunt ad vitam. Illud autem Apostoli testimonium diversis modis explicat, ne ex eo sequi videatur, omnes cupere salvos Deum, si oblata sibi gratia uti vellent. Quod tamen non gravate, imo vero necessario fateri debuit Augustinus, si electionem prædestinationemque nostram ex prævisis meritis, et usu gratiæ pendere judicasset. Quapropter, utcumque de illa communi voluntate Dei statuatur ; ac sive Augustinum existimes quamdam in Deo voluntatem agnovisse, qua universam hominum massam liberare, et ad salutem provehere studuerit, quantum erat in se ; sive nullam erga reprobos talem habuisse concedas : nihilominus hoc de quo solo pugnamus, ex illius mente constabit, longe diversam de electis liberandis ac salvandis, quam de reprobis in illo voluntatem extitisse. Nulla autem alia diversitas ex ejus scriptis potest confici, nisi ista : quod voluntas illa, qua electorum salutem expetiit, certa, efficax, et absoluta fuerit, qua, quod vellet exequi, omnino decrevit ; ejusmodi in reprobos non habuit. Ex quo fit, ut prior illa sola et unica salvandi voluntas ab Augustino censeatur ; alteram vero talem esse neget : quoniam ex priore certo effectum sequitur, ex altera non sequitur. Hoc saltem modo necesse est Augustinum interpretemur, etsi generalem nescio quam in universos homines voluntatem agnitam ab illo putemus. At ex hoc ipso manifestum est sequi, non ex meritorum varietate disparem in utrosque salvandos voluntatem extitisse ; sed circa

Idem ex eo
quod
asserat
Augustinus
Deum velle
solos præ-
destinatos
salvari.

¹ Lib. *de Corrept. et grat.* cap. xi. et lib. *de Prædest. sanct.* cap. xv et lib. *de Dono pers.* c. xiv. — ² I Tim. ii, 4.

electos, absolutam, et gratuitam: in reprobos vero non nisi conditionatam, et quam *velleitatem* vocant, tanquam ita concipiatur: Vellem istos salvare, nisi eos primi culpa parentis odiosos et execrabiles fecisset. Absolutam vero de iisdem damnandis, ob illud originale delictum, voluntatem et sententiam fuisse. Sed jam Augustini nonnulla loca proferamus, in quibus suam de illo loco sententiam exponit.

X. Imprimis in libro primo *contra Julianum* capite VIII, cum quidem Julianus objecisset illud Apostoli testimonium: *Qui vult omnes homines salvos fieri*, etc., indeque probaret, ideo salvos non fieri quosdam, « quia nolunt petere, cum Deus velit dare; nolunt quærere, cum Deus velit ostendere; nolunt pulsare, cum Deus velit operire: » contra excipit Augustinus, sic intelligendum illum esse Pauli locum, ut non omnes penitus salvos esse Deus velit, sed eos tantum, quos justificaverit, ea videlicet justificatione, in qua et perseverare illis concesserit. Vel *omnes* usurpasse pro multis; quemadmodum *Rom.* v scriptum est: *Per unius justificationem in omnes homines ad justificationem vitæ.* Libro vero *de Corrept. et gratia*, cap. XIV, *omnes homines*, pro *omnibus prædestinatis* accipi putat. Sic in epist. CVII, paulo aliter exponit; nempe, quia « omnes, qui salvi fiunt, nisi ipso volente, non fiunt, » ut illud *I Cor.* XV, 22: *Omnes in Christo vivificabuntur*, accipi debet; quia scilicet omnes, qui quidem vivificantur, id per Christum obtinent. « Ita quod dictum est, omnes homines vult Deus salvos fieri, cum tam multos nolit salvos fieri, ideo dictum est, quia omnes, qui salvi fiunt, nisi ipso volente non fiunt, » nec aliter lib. XIII *de Civ. Dei*, cap. XXIII. At in *Enchirid. ad Laurent.* cap. CIII cum eodem hoc intelligit modo, tum sic, ut *omnes homines* velit esse, ex omni hominum statu, conditione, sexu, vel, uno verbo, idem ut sit, atque *omne hominum genus*. Et in fine capituli, quocumque libuerit modo, interpretari permittit; « dum tamen credere non cogamur, aliquid omnipotentem Deum voluisse fieri, factumque non esse; qui sine ullis ambiguitatibus, si in cælo, et terra, sicut et veritas eantat, omnia quæcumque voluit fecit; profecto facere noluit, quodcumque non fecit. » Igitur Augustinus arbitratus est, non omnes velle salvos esse Deum, sed quosdam nolle salvos esse, non quia ipsi nolunt, sed quia Deus non vult, ut ipse discrete ait epist. CVII.

XI. Ac, ne tergiversationi isti relinquatur

locus, *salutis* nomen in illis locis non pro æterna felicitate ab Augustino sumi, sed pro justificatione, et gratia prima, quam ex sola Dei voluntate proficisci fatentur omnes, doceo, non aliter usurpari, quam de æterna salute atque gloria. Etenim Pelagiani, ac Semipelagiani, et omnes Augustini obrectatores, contra quos ipse disputans, objectum ab illis locum Apostoli alio sensu capiendum esse pugnabat, de sempiterna salute Pauli verba sunt interpretati. Hilarius enim in epistola ad August., quæ est præfixa libris *de Prædestin.*, *de Perseverantiæ dono*, adversariorum sententiam exponens, refert eos negasse, « eligendorum rejiciendorumque esse definitum numerum; atque illius sententiæ (addunt iidem) expositionem non eam, quæ a te est deprompta, suscipiunt: id est, ut non nisi omnes homines salvos fieri velit, et non eos tantum, qui ad sanctorum numerum pertinebunt, sed omnes omnino, ut nullus habeatur exceptus. » Sic igitur Pauli verba illa capienda censebant, ut omnium omnino salvandorum hominum voluntatem haberet Deus, cum Augustinus in libro *de Correptione et gratia*, capite XIV (qui liber præcipue pios alioqui viros offenderat, ut scribit in epistola sua Prosper), omnes prædestinatos intelligeret, non omnes homines Deum velle esse salvos. Et quoniam Augustinus ea potissimum ratione movebatur, ut ne omnes homines salvos esse velle putaret Deum, quod alioqui contra voluntatem Dei fieret, ut multi pereant; occurrebant illi, minime id esse mirum, cum et justificari, atque in justitia perseverare velit omnes, et tamen plerique justitiam deserant. « Nec hoc timendum, ait Hilarius, quod quidam eo invito perire dicantur, sed quomodo (aiunt) non vult, a quoquam peccari, vel desereri justitiam, et tamen jugiter illa deseritur contra ejus voluntatem, committunturque peccata; ita eum salvari velle omnes homines, nec tamen omnes homines salvari. »

XII. Hinc apparet, tam Augustinum, quam Massilienses istos doctrinæ illius oppugnatores, *salutis*, et *salvandi* vocabula in illa Apostoli sententia non ad gratiam, vel justificationem præcise retulisse, sed ad gloriam; cum ab justitia discrete separet Hilarius salutem ipsam, ad quam Deus omnes ex sese studet adducere. Quod ipsum non minus perspicue Prosper ostendit, qui eandem illorum sententiam his verbis explicat: « Itaque, quantum ad Deum pertinet, omnibus para-

Nomine salutis, salus æterna debet intelligi.

tam vitam æternam; quantum autem ad arbitrii libertatem, ab his eam apprehendi, qui Deo sponte crediderint, et auxilium gratiæ merito credulitatis acceperint. »

Cum igitur Augustinianæ doctrinæ adversarii illi Deum assererent omnibus salutem, æternamque vitam, et gloriam impertiri velle, idque adversus Augustini decretum tueri se profiterentur; consequens est, eam fuisse mentem Augustini, ut negaret, Deum omnes velle salvos esse, hoc est æternam felicitatem assequi.

Nam et in libro primo de duobus, quos ad Prosperum et Hilarium respondendo scripsit, capite VIII, in pristina illa sua sententia, et Apostoli loci interpretatione persistit: ut solos prædestinatos salvos esse velit Deus: quia, si omnes vellet, omnes procul dubio salvi fierent, et ad fidem perducerentur, ac per eam ad salutem: « Non enim aliter, inquit, consequuntur salutem. » Non igitur salutis nomine solam fidem, aut justitiam significari voluit Augustinus, sed ultimæ felicitatis statum, quem non omnes consequi velle Deum existimat; quod profecto statuisset, si, quod Vasquez aliique sentiunt, ex operum prævisione eligi ac prædestinari ad salutem existimaret homines, quemadmodum Damascenus tradidit, « Deum antecedenti ac præcipua voluntate velle omnes salutem assequi^a. »

XIII. Quocirca talem esse putavit Augustinus illam Dei voluntatem, qua salutem hominibus æternam destinat, ut sit *certa, immutabilis, et efficacissima*, ut in *Enchirid. ad Laur.* capite xcv loquitur, quam voluntas hominis impedire non possit, cum, ut est in psalm. cxiii, « *omnia, quæcumque voluit, fecerit.* » Quod utique non est verum, si aliqua voluit, et non fecit. Et, quod est indignius, ideo non fecit, quoniam ne fieret, quod volebat omnipotens, voluntas hominis impedit. Neque enim veraciter ob aliud, ait ibidem capite xcvi, vocatur omnipotens, nisi quia quidquid vult potest, nec voluntate ejuspiam creaturæ voluntatis omnipotentis impeditur effectus. » Hanc solam agnovit Augustinus; ex qua deinde vocationem congruam, fidem, justitiam ac perseverantiam Deus tribueret, e contrario vero illis minime donaret, qui proposito illo, ac voluntate non sunt electi. Nam in libro secundo *de Dono perseverantiæ*,

capite IX, quod aliqui non perseverent, inde fieri docet, quod electi non sint ante constitutionem mundi. Nam si hoc essent, cum electis sine dubitatione mansissent. Hoc autem ex eo probat, quia non solum « possibile est Deo, aversas et adversas in fidem suam hominum convertere voluntates, et in eorum cordibus operari, ut nullis adversitatibus cedant, nec ab ipso aliqua superati tentatione discedant; » sed etiam « poterat illos Deus, præsciens esse lapsuros, antequam id fieret, auferre de hac vita. » Igitur ex illa voluntate, qua vult salvos homines, sequitur, ut eorum voluntates quamlibet contumaces ad sese convertat, et in eo perseverantes faciat.

CAPUT VIII.

Afferuntur alia ex Augustino eodem argumenta, quibus ostenditur prædestinationis ab eo decretum ex nullis electorum meritis a Deo manasse.

I. Nonum argumentum ex iis petitur, quæ sanctus Augustinus ad illum Apostoli locum docere consuevit, qui est epistolæ *ad Romanos* cap. IX, ubi de duobus fratribus, Jacob et Esau loquens, ait: *Cum enim nondum nati fuissent, aut aliquid boni egissent, aut mali, ut secundum electionem propositum Dei maneret, non ex operibus, sed ex vocante, dictum est ei: Quia major serviet minori. Sicut scriptum est: Jacob dilexi, Esau autem odio habui, etc.* Quæ verba, ut et sequentia Augustinus ad divinam electionem, sive prædestinationem, qua ad gratiam, et gloriam ordinantur homines, et ad reprobationem, hoc est gratiæ perseverantis et gloriæ abjudicationem, referre solet; ex quo ita concludit, sine ullo respectu ad futura merita, amorem ejusmodi electis impendere Deum quo a perditionis, et damnationis massa segregantur; ita, ut gratuita sit omnino, et ex sola profecta misericordia ista selectio; odium vero huic oppositum justa sit aliorum derelictio ex originali culpa descendens, ob quam Adami posterijusto Dei judicio plectuntur.

In epistola cv fusissime de hoc argumento, et Apostoli loco disserit Augustinus; ac primum ex illa massa merito damnata liberari

^a DAMASC. lib. II, cap. XXIX. Χρὴ δὲ εἰδέναι, ὡς ὁ Θεὸς προηγουμένως θέλει πάντας σωθῆναι, καὶ τῆς βασι-

λείας αὐτοῦ τυχεῖν.

Idem colligitur ex modo interpretandi Augustini electionem Jacob et rejectionem Esau.

dicit homines, « non meriti prærogativa, non fati necessitate, non temeritate fortunæ, sed altitudine divitiarum sapientiæ et scientiæ Dei, quam non aperit, sed clausam miratur Apostolus clamans: *O altitudo divitiarum,* » etc. Tum postea, ex illa ipsa massa aliud vas in honorem fieri, aliud in contumeliam docet; ac satis esse illud interim scire, « quod neminem Deus liberet, nisi gratuita misericordia, et neminem damnet, nisi æquissima veritate. Cur autem illum potius, quam illum liberet, aut non liberet, scrutetur, qui potest, iudiciorum ejus tam magnum profundum, verumtamen caveat præcipitium. » Subjicit Apostoli verba ex ix cap. ep. ad Rom. ubi ait, « inscrutabilia esse judicia ejus, et investigabiles vias. » Deinde, ejusmodi massa illa sit, et qua ratione cum illa contineri, tum ab illa separari homines intelligat, clarius exprimit. « Quamvis itaque Deus faciat vasa iræ in perditionem, ut ostendat iram, et demonstret potentiam suam, qua bene etiam utitur malis, et ut notas faciat divitijs gloriæ suæ in vasa misericordiæ, quæ fecit in honorem non damnabili massæ debitum, sed suæ gratiæ largitate donatum; tamen in eisdem iræ vasis propter meritum massæ in contumeliam debitam factis, id est hominibus propter naturæ quidem bonum creatis, sed propter vitia supplicio destinatis, iniquitatem, quam rectissime veritas improbat, damnare novit ipse, non facere. »

II. Demum ad illud fratrum geminorum exemplum veniens, hæc Apostoli verba ponderat, *Cum nondum nati essent, et nihil boni, vel mali egissent, ut secundum electionem propositum Dei maneret,* hanc vero electionem « gratiæ, non debiti esse dicit, electionem, qua eligendos facit ipse, non invenit. » Item illa verba, *Jacob dilexi, Esau autem odio habui,* declarans, « Quid enim diligebat, inquit, in Jacob, antequam natus fecisset aliquid boni, nisi gratuitum misericordiæ suæ donum? Et quid oderat in Esau, antequam fecisset aliquid mali, nisi originale peccatum? » Mox adversariorum objectionem refert: « Ideo, inquit, nondum natorum alium oderat, alium diligebat, quia eorum futura opera prævidebat. » Quod ex eo refutat, quia Paulus, cum tam difficilem quæstionem proponeret, cur Deus hunc potius, quam illum eligat, et utrum id sine iniquitate faciat, « non id potius tam breve, tam apertum, tam, sicut isti putant, verum absolutumque respondit. Cum enim rem stupen-

dam proposuisset, quomodo de nondum natis, nec aliquid agentibus boni, aut mali, recte dici potuerit, quod unum Deus dilexerit, alium odio habuerit, ipse, sibi objecta quæstione, motum exprimens auditoris, *Quid ergo dicemus?* inquit. *Numquid iniquitas est apud Deum?* Absit. Hic ergo erat locus, ut diceret, quod isti sentiunt: Futura enim Deus opera prævidebat, quando minori majorem servitutum esse dicebat. Non autem hoc Apostolus dicit; sed potius, ne quisquam de suorum operum audeat meritis gloriari, ad Dei gratiam et gloriam commendandam voluit valere, quod dixit. »

III. In his perspicue demonstrat Augustinus, electionem, qua Deus ad gratiam et gloriam destinat, ac dirigit certos homines, ex nullis pendere meritis; non solum ejusmodi, quæ sine peculiari Dei gratia proficiscuntur, sed iis etiam, quæ per Christi gratiam obtinentur; electionem istam non minus ad æternam salutem, quam gratiam spectare, ex ipsius verbis ostenditur. Nam talem facit, quæ de massa damnata, ac perdita liberet; quod, nisi voluntas impertiendæ salutis æternæ in illa simul intelligatur, explicari non potest. Quippe, uti supra declaratum est, ab ista massa nemo secernitur præsentione ulla Dei, ac proposito, nisi efficax sit, et immobilis tribuendæ gloriæ voluntas, quæ electos ab illa damnabili conditione in æternum transferat statum gloriæ filiorum Dei. Deinde, uti damnatio in reprobis, et iis, qui in massa relinquuntur, non est simplex ac nuda justitiæ gratiæque denegatio, sed etiam gloriæ; imo hujus potissimum: sic opposita illi liberatio cum ambo eadem, tum hoc posterius maxime respicit. At Augustinus liberationem damnationi velut contrariam opponit, quam non liberationem appellat, et hanc ipsam *destinationem* vocat *ad supplicia*. Ergo liberatio *destinatio* esse debet *ad gloriam*. Hanc igitur voluntatem Dei in solidum esse gratuitam, ac misericordiæ solius donum existimat sic, ut latebra nulla sit ullius operis ac meriti, non tantum ex arbitrii humani viribus, sed etiam ex gratia derivati. Etenim, si ex meritis, saltem posterioris hujus generis, peti electionis illius causas putaret Apostolus, nequaquam ad solam Dei voluntatem, vel ad iudiciorum illius profundissimum secretum, adeoque ad humanæ scientiæ caliginem confugeret, cum de removenda iniquitate, et *προσωποληψία* ageretur ab illo Dei facto et consilio, quo, aliis rejectis, alios adseiscit.

Idem ex eo
quod ad
arcana Dei
consilia
amandet
sciscitantem
cur unus
eligatur, et
alter re-
linquatur.

IV. Sit enim verior illa sententia, quæ Deum mortales omnes salvos esse velle definit, ex eoque decreto sufficientem omnibus ad illam adipiscendam vim et auxilium sufficientem: postea, ut quisque concessis sibi adjuventis uti voluerit, aut noluerit, ita eligi, vel reprobari; tum perfecto, si quis iniquum id esse Dei arbitrium causari vellet, non exceptione, ac præscriptione illa summovendus esset adversarius, qua usus est Apostolus, nec arcanorum Dei judiciorum altitudo commovenda; sed recta, et facilis esset illa defensio, ac communibus hominum sensibus aptior; ideo justam esse Dei in utramque partem sententiam, quod et illos, qui invitati paruerunt, ad cœleste convivium admiserit, et eos, qui perinde vocati renuerint, excludendos censuerit. Nemo prorsus, qui ita, uti adversarii faciunt, in sua opinione poneret, aliter aut sentiret, aut inquirenti, calumniative responderet. Fingamus enim, ut nondum ab illa Evangelii parabola recedamus¹, sciscitari aliquem, satisne fuerit æquus arbiter ille princeps, qui, cum multos invitasset ad convivium suum, non omnes tamen exceperit, sed eos tantummodo, qui ad condictum adfuerant; reliquos autem, qui et sæpius vocati renuerant, et invitantes quoque servos qua nece, qua contumeliis affecerant, non modo non intro receperit, sed etiam per suos milites occiderit; quis de facti hujus æquitate querenti non statim respondeat, recte et ut par erat, fecisse virum illum, qui pro suis quemque meritis habuerit; nec esse quod de iniquitate rejectiti illi querantur; quin sibi potius imputare id debere, ac ne pœnam quidem deprecari ullam posse, qui tam insolenter ac nefarie sese gesserint? Non aliter, opinor, vel adversarii ipsi respondere parati sunt. Quod si quis, justissima hac defensione sprete, nihil præter voluntatem principis afferret, negaretque causam, cur tam dissimilem se in eos, qui vocati erant, præbuerit a nobis intelligi comprehendique posse, nonne is ludere, ac manifeste in causa prævaricari videretur? Par esset, imo absurdior Apostoli ratio, siquidem interroganti, cur Deus alium diligeret, alium odio haberet, hoc est, ut Augustinus interpretatur, ad gratiam et gloriam alium perduceret, alium rejiceret, non illud potius obvium ac plausibile responderet, quod utrumque sensisse isti putant, propterea nec iniquum esse Deum,

nec aliter oportuisse fieri; quoniam, cum unicuique gratia esset oblata, per quam niti posset ad salutem, quidam sponte complexi fuerint, alii vero repudiarint: «Hic erat sane locus, ut cum Augustino loquar, ut hoc tam breve, tam apertum, tam verum absolutumque responderet: Futura opera prævidisse Deum,» et ex iis electorum ac reproborum discrimen instituisse.

V. Nam quod contra Pelagianos ista disse-rit Augustinus, qui non ex quibuscumque meritis, et operibus delectum illum fieri censebant, sed ex iis, quæ de proprii viribus arbitrii nascuntur, nihil ad rem pertinet; cujusquemodi enim opera illa sint, multo brevior et expeditior ad ostendendam divinorum judiciorum æquitatem, et ad retundendam illam querelam responsio ista foret, si ex operibus decerni cuique salutem, aut damnationem, vel diligi, aut odio haberi quemlibet asseveraret, quam ut inextricabilia esse Dei consilia, et ab humano ingenio comprehendendi minime posse diceret. Nam et Semi-pelagiani, et quicumque doctrina illa sancti Augustini, ac dictis offensi sunt, et qui contrariam hodie de divina electione sententiam tuentur, ea se ratione potissimum inductos in eam significant, quod alioqui causæ nihil videant, cur Deus ex nullis meritis, solaque voluntate sua moveatur, ut aliis salutem velit, nolit aliis: quasi fati ejusdam sit ac necessitatis non humanæ voluntatis ac virtutis, æternæ salutis adeptio. Itaque probabilior iis videtur, utpote explicatu facilior, hæc opinio, quæ scrupulum, ut aiunt, omnem etiam vulgarium hominum intelligentiæ possit eximere. At hoc ipsum argumento esse vult Augustinus, non ita, ut illis placet, Apostolum de divina electione sensisse, cum talem eam esse quætionem agnoverit, ut captum omnem humani ingenii, ac rationis excederet; nec dissolvi aliter posset, quam in unum persuadendo sibi, Deum inique nihil omnino facere.

VI. Quod epistola sequenti non minus diserte adstruit. Imprimis enim Pelagianos redarguit, qui usque adeo eligi, vel reprobari homines ex meritissuis arbitrabantur, ut etiam Esau, et Jacob assererent, ex operibus alterum dilectum, alterum odio esse habitum; idque ex eo confirmarent, quod intra viscera materna luctati sint. «Quomodo ergo, aiebant illi, in infantibus hæc agentibus nullum est vel ad

¹ *Matth.* xxii; *Luc.* xiv.

bonum, vel ad malum propriæ voluntatis arbitrium, unde præmia, sive supplicia meritis præcedentibus subsequantur? » Ergo de tali electione, ac reprobatione, sive dilectione, et odio intelligendus est Apostolus, intelligenda Pelagianorum, et Augustini sententia; status ipse denique quæstionis et controversiæ accipiendus est, non quæ ad gratiam solam, sed quæ ad salutem æternam, aut damnationem, hoc est *præmia*, sive *supplicia* referatur, cum illud ambigitur, utrum ex præcedentibus meritis prævisis alterutrum Deus impendat. Ejusmodi autem electionem, subinde respondens illis Augustinus, et eundem Apostoli locum de geminis fratribus exponens, « gratuitam gratiam » esse dicit, hoc est nullis ex operum meritis concessam, et « electionem gratiæ, quæ non invenit eligendos, sed facit. » Mox vero adversarios ita sibi objicientes facit: « Sed quomodo, inquit, non est iniquitas apud Deum, si diligendo discernit, quos merita operum nulla discernunt? » quibus in hunc modum respondet: « Ita nobis hoc dicitur, tanquam id Apostolus ipse non viderit, non proposuerit, non responderit. Vidit utique, quid, his auditis, humana posset infirmitas, vel ignorantia cogitare, et eandem quæstionem sibi ipse proponens: *Quid ergo dicemus?* inquit. *Numquid iniquitas apud Deum?* Continuo respondit, *Absit*; rationemque reddens, cur absit, id est cur non sit iniquitas apud Deum, non ait: Merita enim, vel opera judicat etiam parvulorum, etiamsi adhuc sint in materno utero constituti, » etc. Tum iis allatis, quæ ex cap. xxxiii *Exodi* citat Apostolus: *Miserebor cui misertus ero, et misericordiam præstabo, cui misericors fuero,* » subjicit: « Quid nos hic docuit, nisi ex illa massa primi hominis, cui merito mors debetur, non ad merita hominum, sed ad Dei misericordiam pertinere, quod quisque liberatur, atque ita non esse iniquitatem apud Deum; quia neque permittendo (*for. remittendo*), neque exigendo, quod debetur, injustus est. Ibi enim gratia est indulgentia, ubi justa posset esse vindicta. Et hinc evidenter apparet, a pœna debita liberato, et gratia justificato quantum beneficii conferatur, quod alter æqualiter reus sine punientis iniquitate punitur. » Post de massa illa corrupta ac damnata, et gratuita electorum ex ea liberatione disputat. Ex quibus omnibus id efficitur, sermonem hic esse de voluntate Dei, qua alios e massa liberat, eligendo illos,

et ad salutem ordinando, alios vero condemnat ac suppliciis addicit, ac priorem illam et beneficam voluntatem sola ex Dei gratia, misericordia, et largitate pendere, nullis ex operum meritis petitam. Quod in sequentibus copiose persequitur; et ex illa massa liberari certos ait gratia non debita, sed gratuita, per quam ab relictis in ea sunt damnatisque discreti. Vide librum secundum *ad Bonifacium*, cap. vii.

VII. In *Enchiridio* vero *ad Laurentium*, c. xcvi, de hoc eodem geminorum exemplo, apostolicisque verbis similia commemorat; et hoc amplius, quod non sola rejicit opera bona, vel mala, quæ in matris utero utcumque gesta ridicule tuebantur adversariorum aliqui, sed infinite, et universe futura omnia opera summovet, quibus illa continentur, quæ ab eo tempore, quo sunt in lucem editi, ad mortem usque fecerunt. Illud enim urget Augustinus, quod responsum est Rebeccæ, *Major serviet minori*¹; quod non ex operibus esse dictum, sed ex vocante, id est ex nullo ejusquam operis merito, sed ex gratuita Dei voluntate, observat Apostolus; ad idque Malachiæ verba hæc accommodat, *Jacob dilexi, Esau autem odio habui*, quæ de æterna Dei prædestinatione, hoc est liberatione ab illa massa, *pœnalique judicio*, (ita enim loquitur) aut damnatione accipit, quam vere, nihil ad rem attinet. Id enim agitur modo, quid utcumque senserit Augustinus. Hic vero gratuitum illum amorem Dei in Jacobum fuisse contendit, et, ne quis ex operibus manasse putet, addit, futura etiam opera ab Apostolo rejecta fuisse. Non igitur de illa colluctatione, quasi futura ac prævisa loquitur, cum post luctam responsum illud Rebeccæ sit editum; sed de reliquis, quæ in omni deinceps vita præstiterunt. Verba Augustini: « Sentiens autem, quemadmodum posset hoc, quod dictum est, permovere eos, qui penetrare intelligendo non possunt hanc altitudinem gratiæ: *Quid ergo dicemus?* ait. *Numquid iniquitas est apud Deum?* *Absit*. Iniquum enim videtur, ut sine ullis bonorum malorumve operum meritis unum Deus diligat, odiatque alterum. Qua in re, si futura opera vel bona hujus, vel mala illius, quæ Deus utique præsciebat, vellet intelligi, nequaquam diceret, non ex operibus, sed diceret ex futuris operibus; eoque modo istam solveret quæstionem, imo nullam, quam solvi opus esset, faceret quæstionem. » Subjicit

¹ *Gen. xxv, 23.*

illa Mosis, *Miserebor, cui misertus ero*, etc.; tum ita colligit: « Quis enim, nisi insipiens, Deum iniquum putet, sive *judicium pœnale* ingerat digno, sive misericordiam præstet indigno? » Denique, « Jacob, inquit, dilexit per misericordiam gratuitam, Esau autem odio habuit per *judicium debitum*; quod cum deberetur ambobus, in altero alter agnovit, non de suis distantibus meritis sibi esse gloriandum quod in eadem causa *idem supplicium* non incurrit, sed de divinæ gratiæ largitate, etc. » Hinc evidens est, agere Augustinum de liberatione Jacobi, non a peccato solum originali, vel deinceps cæteris, sed ab æterna damnatione, hoc est *pœnali judicio*, vel *supplicio*, a quo per eam solam præscientiam prædestinationemve potuit eximi, quæ illi salutem gloriamve decerneret. Hanc vero cum ex futuris neget operibus a Deo prævisis esse susceptam, perspicuum est etiam illa summoveri merita, quæ ex spiritu fidei oriuntur, et gratiæ. Nam talia Jacobi futura erant opera, utpote fidelis ac sancti; nec alia, nisi ejusmodi, bona hujus opera fuerunt, quæ prævideri a Deo possent.

VIII. Decimum argumentum ex ejusdem Augustini doctrina, et loquendi ratione petitur. Hic enim gratiæ nomine id appellat omne, quod non ex debito, sed gratis, et ex misericordia tribuitur. Est autem apud illum genus gratiæ duplex. Nam alia simpliciter gratia est, quam gratuitam gratiam vocat; quæ omnia merita, cujusquemodi sint, prorsus excludit: alia non simpliciter, neque ex sese gratia est, hoc est gratis indulta, sed quia antecedentem habet gratuitam gratiam, ex eaque profluit, ideo gratia nominatur; quemadmodum æterna vita, quia meritis datur, non est gratia per sese, sed ea ratione, quia merita ipsa gratis donata sunt. Ita libro *de Gratia et lib. arbitr.* c. viii, ubi hanc quæstionem proponit: « Si enim vita æterna bonis operibus redditur, quomodo gratia est vita æterna, cum gratia non operibus reddatur, sed gratis detur? » Tum respondet: « Illa ergo quæstio nullo modo mihi videtur posse dissolvi, nisi intelligamus, et ipsa bona opera nostra, quibus æterna redditur vita, ad Dei gratiam pertinere. » Ac paulo post: « Itaque, si vita bona nostra nihil aliud est, quam Dei gratia, sine dubio et vita æterna, quæ bonæ vitæ redditur, Dei gratia est; et ipsa enim gratis datur, quia gratis data est illa, cui datur. Sed illa cui datur tantummodo gratia est; hæc autem, quæ illi datur, quoniam præmium ejus est, gratia est pro gratia, tanquam

merces pro justitia, » etc. Eadem docet, et epist. cv, et in libro *de Corrept. et gratia*, capite vii.

In quibus duplex illud genus, appellatioque gratiæ cognoscitur. Atqui, cum de liberatione electorum a massa damnata, hoc est a pœna æterna ac supplicio loquitur, adeoque prædestinatione ad salutem ac vitam, *gratuitam gratiam* hanc vocat epist. cvi, ut supra meminimus, et *gratuitum misericordiæ donum*, *Enchiridii* c. xcvi, ac non raro *electionem gratiæ*, hoc est gratuitam, ut in epist. eadem cvi, ubi et illud adjicit: « Si autem gratia, jam non ex operibus; alioqui gratia jam non est gratia; » ac subinde: « Cur meritis præveniri gratia perhibetur, quæ gratia non esset, si secundum meritum daretur? » Denique passim id repetit, et inculcat, liberari electos, ac secerni a reprobis, et ab massa damnata ex sola, meraque, et gratuita gratia. Non igitur ullius generis antecedunt merita, ne ea quidem, quæ ex Dei gratia derivantur; alioqui non ex sese gratiam hanc esse pugnaret, ac gratuitam, cui nihil, divina misericordia et largitas causam præbuerit: quemadmodum vitam æternam, ejusque in fine largitionem negavit simpliciter esse gratiam. Insignis est inter alios locus ille ex epist. cvi, ubi ait reprobos qui non sunt ex illa societate electorum, qui per electionem gratiæ, id est gratuitam salvi fiunt, propter hoc a Deo præsciente creatos esse, « ut in his ostenderet, liberum desertoris arbitrium sine sua gratia quid valeret, et in eorum justis ac debitis pœnis vasa misericordiæ, quæ non suorum operum meritis, sed gratuita Dei gratia sunt ab illa concretione discreta, quid sibi collatum esset, addiscerent. »

IX. Undecimum argumentum ex epistolis Prosperi et Hilarii sumitur, quæ sunt præfixæ libris Augustini duobus *de Prædest. sanct. et Dono persever.*, ex quibus colligitur, propositum illud, ex quo vocatio oritur, esse prædestinationem ad gloriam, et citra operum prævisionem a Deo suscipi. Nam, cum Augustinus in libris, quos contra Pelagianos scripserat, ac novissime in eo, qui est *de Corrept. et grat.* multa de vocatione electorum secundum propositum disputasset, complures ab eo alienati sunt, quod hæc nova, et catholicis tractatoribus hætenus inaudita de prædestinatione et proposito Dei sententia videretur. Quod autem de prædestinatione, et proposito Dei non ad gratiam solum, sed ad gloriam, æternamque vitam ordinandorum

Idem
adstruitur
e loquendi
ratione
Augustini.

Necnon ex
epistolis
Prosperi et
Hilarii.

hominum, commotio illa Gallicanorum episcoporum, et querela de novitate Augustinianæ doctrinæ nata sit, ex epistola Prosperi cognoscitur. Hic enim adversariorum istorum sententiam, qua ab Augustiniana dissidebant, ita proponit: « Qui autem credituri sunt, quive in ea fide, quæ deinceps per Dei gratiam sit juvanda, mansuri sunt, præscisse ante mundi constitutionem Deum, et eos prædestinasse in regnum suum, quos gratis vocatos, dignos futuros electione, et de hac vita bono fine excessuros esse præviderit. Ideoque omnem hominem ad credendum, et ad operandum divinis institutionibus admoneri, ut de apprehendenda vita æterna nemo desperet, cum voluntariæ devotioni remuneratio sit parata. » Agebant ergo de prædestinatione, et electione non ad gratiam, sed ad gloriam; nimirum de ejusmodi prædestinatione, quam ex præviso perseverantiæ, ac bonæ mortis merito consequi volebant. Cui quidem opinioni Augustinianam sic opponunt: « Hoc autem propositum vocationis Dei (hoc est propositum gloriæ dandæ, ex quo vocatio sequitur, ut paulo post intelligitur), quo vel ante mundi initium, vel in ipsa conditione generis humani, eligendorum et rejiciendorum dicitur facta discretio, ut secundum quod placuit Creatori, alii vasa honoris, alii vasa contumeliæ sint creati, et lapsis curam resurgendi adimere et sanctis occasionem temporis adferre; eo quod utraque parte superfluus labor sit, si neque rejectus ulla industria possit intrare, neque electus ulla negligentia possit excidere, » etc. Quare prædestinationi, electionive, quam Semipelagiani ex prævisa perseverantia felicique obitu a Deo censebant institui, opposita est Augustiniana prædestinatio, et electio secundum Creatoris beneplacitum, ex qua perseverantiæ largitio sequebatur; quæ quidem electio ex nostra voluntate minime penderet.

X. Rursus idem Dei propositum aliter, atque Augustinus faciebat, expositum hoc modo declarant. « Propositum autem vocantis gratiæ in hoc omnino definiunt, quod Deus constituerit nullum in regnum suum nisi per sacramentum regenerationis, assumere; et ad hoc salutis donum omnes homines universaliter, sive per naturalem, sive per scriptam legem, sive per evangelicam prædicationem vocari. » Hoc Dei propositum tale est, quo Deus vitam æternam ac salutem tanquam remunerationem dare decrevit, ut paulo ante dicebant, sive « quo indifferenter

universos vult salvos fieri, » ut statim asserunt ex Apostolo; ejus verba contra atque Augustinus interpretabantur, uti omnibus, etiam reprobis salutem dare vellet Deus, quantum in se est, sed illi suapte culpa, et voluntate ab eadem exciderent. « Itaque, quantum ad Deum pertinet, omnibus paratam vitam æternam; quantum autem ad arbitrii libertatem, ab his eam apprehendi, qui Deo sponte crediderint, et auxilium gratiæ merito credulitatis acceperint. » Proinde propositum illud, et electio, de qua quæstio erat, æternam vitam spectat et gloriam. Quod postremo clarissime demonstrat, cum sub epistolæ finem, inquisitionis suæ capita, quibus ab Augustino responderi cupit, breviter colligens, id inter cætera proponit: « Illud etiam qualiter diluatur, quæsumus, patienter insipientiam nostram ferendo, demones, quod, retractatis priorum de hac re opinionibus pene omnium, par invenitur, et una sententia, qua propositum, et prædestinationem Dei secundum præscientiam receperunt, ut ob hoc Deus alios vasa honoris, alios contumeliæ fecerit, quia finem uniusejusque præviderit, et sub ipso gratiæ adjutorio, in qua futurus esset, voluntate et actione præscierit. » Vides, ut propositum Dei, prædestinatio, electio, de quibus tam antiqui Patres egerant, quam Semipelagiani cum Augustino contendebant, ad gloriam omnino referatur, hoc est ad illud, quod ex prævisa perseverantia, et bono usu gratiæ, daturum se Deus ex æterno destinavit.

XI. Id ipsum et ex Hilarii epistola conficitur: nimirum in ejusmodi proposito, ac voluntate Dei statum quæstionis positum fuisse, quo Deus vult omnes salvos fieri, quod illi sic accipiebant, ut « non eos tantum, qui ad Sanctorum numerum pertinent, » salvos esse vellet, ut putabat Augustinus, sed « ut nullus habeatur exceptus. Nec hoc timendum addit, quod quidam eo invito perire dicantur; sed quomodo, aiunt, non vult, a quoquam peccari vel deseri justitiam, et tamen jugiter illa describitur contra ejus voluntatem, committunturque peccata; ita eum salvari velle omnes homines, nec tamen omnes homines salvari. »

Ex his evidens est adversarios illos Augustini, qui et priorum librorum illius de prædestinatione et electione doctrinam oppugnarunt, et contra quos duos illos postremos libros elucubravit Augustinus, de ea prædes-

tionem, vel electionem, ac proposito Dei locutos esse, quo æternam salutem, et gloriam, non autem gratiam solam dare constituit; in eoque controversiæ statum fuisse positum. Unde et illud sequitur, de eodem genere et in superioribus omnibus libris, et in duobus istis posterioribus, Augustinum egisse. Alioqui nec illi doctrinæ Augustinianæ refragati fuissent; neque iisdem recta occurrisset Augustinus, sed in ridicula ὁμωνυμία ambo absurde confligerent.

Æquivocatione.

Quod enim de gratia perperam Semipelagiani præterea sentirent, nihil hoc ad rem pertinet. Id enim a nobis unum contenditur, de prædestinatione et electione ad gloriam eam sententiam amplexos esse Semipelagianos, quam veteres ante Augustinum secutos esse dicebant: cuique contrarium eundem Augustinum esse tam illi querebantur, quam iste ipse, qui accusabatur, fateri non est veritus. Qui quidem in libro primo *de Prædestinatione sanctorum*, cap. xiv, antiquos illos excusans Patres, ita loquitur: « Quid igitur opus est, ut eorum scrutemur opuscula, qui, priusquam ista hæresis oriretur, non habuerunt necessitatem in hac difficili ad solvendum quæstione versari? quod procul dubio facerent, si respondere talibus cogerentur? Unde factum est, ut de gratia Dei quid sentirent breviter quibusdam scriptorum suorum locis, et transeunter attingerent, » etc. Quod eo scribit, quoniam Pelagiana hæresis non minus de prædestinatione ad gloriam, quam ad gratiam; imo de illa magis, quam de hac agendi occasionem Augustino, ac deinceps reliquis attulerit: quod ex argumento illo constat, quod primo loco posuimus.

XII. Augustinus porro in libris duobus, quibus illis epistolis respondit, de eodem prædestinationis genere, quod dicebat intelligi voluisse, patet ex pluribus locis. Capite ix libri *de Prædestinatione sanctorum*, initio ait, « omnes ex uno isse in condemnationem ita, ut nulla Dei esset justa reprehensio, etiamsi nullus inde liberaretur, etc. Cur autem istum potius, quam illum liberet, inscrutabilia sunt judicia ejus, et investigabiles viæ ejus, » etc. Et libro *de Dono perseverantiæ*, capite viii: « Non itaque simus ingrati, quod secundum placitum voluntatis suæ, in laudem gloriæ suæ tam multos liberat misericors Deus de tam debita perditione, ut, si inde neminem liberaret, non esset injustus. Ex uno quippe omnes in condemnationem non

injustitia judicati sunt filii iræ, sed justitia, » etc. Eodem capite, « Ex duobus autem piis, inquit, cur huic donetur perseverantia usque in finem, illi autem non detur, inscrutabiliora sunt judicia Dei. Illud tamen fidelibus debet esse certissimum, hunc esse ex prædestinatis, illum non esse, » etc. Ibidem ait, etiam quando justus est, secundum quamdam discretionem non fuisse ex prædestinatis.

Capite xiv ait prædestinationem esse « præparationem beneficiorum Dei, qua certissime liberantur, quicumque liberantur. Cæteri autem ubi, nisi in massa perditionis justo divino judicio relinquuntur? » Hæc liberatio opposita est destinationi in massa. Quare necessario gloriam continet. Quod si Augustinus in recensendis effectis prædestinationis, salutis æternæ sæpe non expresse meminit, nihil hoc movere debet. Nam plerumque unius tantum, ac primi omnium, nempe fidei meminit, non justificationis, aut charitatis, ut eodem capite xiv sub initium, ex Tyrionum et Judæorum exemplis. Et capite xvii sub finem enumerat eadem dona prædestinationis, ac solius fidei, et in ea perseverantiæ meminit. Ergone charitas excluditur, et justitia? Perinde ergo, qui ita concludunt, faciunt, atque hæretici, qui ex eo quod sæpe sola in Scriptura fides ad salutem requiritur, nihil aliud esse necessarium existimant. Sic illi, cum interdum ab Augustino prædestinationis effecta quædam commemorari vident, nulla, præter illa, putant esse. Sed postea demonstrabimus, quælibet prædestinationis effecta, donaque ex proposito et peculiari concessa voluntate, ut ejusmodi sunt, a gloria non posse separari; indeque fieri, ut uno aliquo nominatim expresso, reliqua dona, adeoque donorum ultimum, ac præcipuum, et διακριτικόν una significetur.

Separativum.

CAPUT IX.

De reprobatione, qua non solum in massa perditionis relinquuntur aliqui, sed etiam destinantur ad pœnam æternamque damnationem, quid senserit Augustinus: ac docetur, ex nullis propriis meritis, sed ob solum originale peccatum absolute reprobari homines censuisse: tametsi ratio, et quantitas supplicii in adultis ex priorum delictorum modulo constituatur; ex quo duodecimum, et validissimum argumentum de prædestinatione sine meritis efficitur.

I. Prædestinationi, vel electioni ad gloriam respondet ex adverso reprobatio; quam duplicem theologi vulgo constituunt: alteram, quam *negativam* vocant, quæ *præteritio*, vel *non electio* nominari potest. Ut olim Romæ censores, cum senatores legerent, quos ex illorum albo rejicere vellent, eorum nomina non recitabant; iique *præteriti* dicebantur, quod idem erat, ac *rejectitii*. Ita Deus certos ab æterno ex illa quam Augustinus constituit perdita damnataque massa segregavit, quos per gratiam, et merita perduceret ad gloriam, nullis ex ipsorum antecedentibus meritis, sed liberali et *gratuita gratia*; alios autem in illa concretionem dereliquit, ac tantummodo præteriit; nondum tamen pœnis, aut æterna damnatione maectandos interdieto aliquo decrevit. Altera reprobatio *positiva* ab iisdem theologis appellatur, qua non solum præteriit illos, ac reliquit, sed etiam pœnis ac sempiternis supplicii addixit, sive ob primi parentis, et ipsorum adeo originale delictum, sive ob alia, quæ deinceps suapte sponte commissuros esse prævidit. Hoc duplicis reprobationis discrimen, quod quidam recentiores postea repererunt, a Marcione introductum Tertullianus olim rejecit in quarto libro contra ipsum, cap. XXIX. Nam cum apud Lucam Christus dixerit de servo, qui a patrefamilias domui præpositus illo absente rem pessumdedit, et conservos verberavit: *Veniet dominus servi illius in die qua non sperat, et hora quæ nescit, et dividet eum, partemque ejus cum infidelibus ponet*¹; Marcion, qui soli Creatori justitiæ ac severitatis opera mandabat, Deo vero Christi

Patri bonitatis et benignitatis; ne Christus usurpare quæ sunt Creatoris propria videretur, pœnam et animadversionem: segregationem illam negabat esse damnationem. Quam tergiversationem sic proponit, refellitque Tertullianus: « Temperare enim tentant hunc sensum, cum Deo ejus vindicatur, quasi tranquillitatis sit, et mansuetudinis, segregare solummodo, et partem ejus cum infidelibus ponere, ac si non sit vocatus, ut statui suo redditus: quasi non et hoc ipsum judicatio fiat. Stultitia. Quis erit exitus segregatorum? Nonne amissio salutis? Siquidem ab eis segregabuntur, qui salutem consequentur. » Quod idem argumentum contra negativam illam reprobationem objici potest.

II. Et vero aliena prorsus est reprobationum illa distinctio ab Augustini doctrina, quam hactenus exposui. Unum quippe genus, ac simplex reprobationis agnovit, prædestinationi, vel electioni contrarium. Statuit enim, ex illa conspersione, atque massa, quæ per primi parentis peccatum vitiata est, et corrupta sic, ut ad perditionem, et damnationem universa deflueret, Deum sola inductum voluntate, sine ullo respectu ad cujusquam præterita, vel futura merita, quoscumque voluit excepisse, et ad sempiternam destinasse gloriam; reliquos vero, propter illud idem originale delictum, æterno exitio pœnisque damnasse: quam damnationem pro diversis meritis, aliis tolerabiliorem, aliis graviolem postea decreverit. Nam parvulos, qui sine regenerationis sacramento ex hac vita subtrahuntur, in levissima damnatione fore, ac mitius esse torquendos, sed torquendos tamen; cæteros multo acerbioribus pœnis, sed iisdem inæqualibus, pro meritorum varietate plectendos. Hanc Augustini constantem, et perpetuam esse doctrinam, qui illius scripta diligenter legerit, nemo, ut opinor, ambigere potest. Eam nos tamen hoc capite demonstrabimus: ex eaque consecrarium illud, ac velut *πρότυπον* conficiemus, prædestinari a Deo, hoc est eligi ad gloriam homines sine ulla præsentione meritorum. Si enim ob solam Adami culpam, et inde transfusum originale crimen reprobantur ac damnantur a Deo, quicumque damnantur, antequam propria illorum opera præviderit Deus, quatenus nos cogitatione ista discernimus, cum electio ac prædestinatio reprobationem antecedit, sicut Romæ quondam nominum appel-

Reprobationum distinctio ignota Augustino.

Corollarium

¹ Luc. xii, 46.

latio præteritionem in legendo senatu; consequens est nullum prorsus ad merita respectum habuisse Deum, cum certos ab illa massa separaret. Quamobrem si Augustini sententiæ duo illa consentanea esse demonstrari potest: alterum, de reprobatione, ac rejectione a gloria et æterna salute, non a gratia loqui illum, cum ista disputat: alterum, sine ullis priorum delictorum meritis, ob unius originalis criminis noxam damnari ac reprobari putasse, quotquot in illa conspersione relictæ sunt; confecta res erit, neque de illius mente dubitari poterit.

III. Igitur in *Enchiridio ad Laurentium*, cap. xcviii, sic ea de re scribit: « Quis enim, nisi insipiens, Deum iniquum putet, sive iudicium pœnale ingerat digno, sive misericordiam præstet indigno? Denique infert, et dicit: *Igitur non volentis, neque currentis, sed miserentis est Dei.* Ambo itaque gemini natura filii iræ nascebantur, nullis quidem operibus propriis, sed originaliter ex Adam vinculo damnationis obstricti. Sed qui dixit: *Miserebor, cui misertus ero; et misericordiam præstabo, cui misericors fuero*, Jacob dilexit per misericordiam gratuitam, Esau autem odio habuit per iudicium debitum: quod cum deberetur ambobus, in altero alter agnovit, non de suis distantibus meritis sibi esse gloriandum, quod in eadem causa idem supplicium non incurrit, sed de divinæ gratiæ largitate, quia non volentis neque currentis, sed miserentis est Dei. » Hic de reprobatione non a gratia solum, sed a gloria intelligendum esse Augustinum, ad eamque Pauli retulisse locum, satis ipsa verba declarant, cum et *iudicium pœnale ingeri* dicit, et *supplicium incurri*: quæ de sempiternis pœnis, et damnatione, non de peccato capienda sunt. Sed et Vasquez fatetur¹, Augustinum hæc ab Apostolo usurpata de Esau, *Esau autem odio habui*, « de reprobatione a beatitudine plane intelligere, ut et alios Patres. » Verum existimat, « Esau odio habitum, et vas contumeliæ factum a se propria iniquitate. » Quod alienissimum ab Augustini esse doctrina, ex iisdem illis verbis ostenditur. Nam ob id Esau reprobatus, damnatus, et iudicio pœnali affectus est, in quo natus iræ filius dicitur, et quod habuit commune cum fratre. Eandem quippe causam fuisse dicit amborum, et utrumque « originaliter ex Adam vinculo damnationis obstrictum; » qua ex damna-

tione, nulla priorum operum ratione ducta, per solam misericordiam liberatum esse alterum, alterum in ea derelictum. Quod de proprio Esau peccato interpretari non potest. Non enim hoc commune cum fratre Jacobo habuit Esau; neque propter eandem causam, idemve delictum, cujus gratia damnatus est Esau, damnari quoque Jacobus meruerat. Atqui par, et uniusmodi reatus amborum extitisse fertur, neque gravior Esau, quam Jacobi; ut ex eo supplicio, quod propter eandem noxam incurrit Esau, cui et ipse obnoxius erat, intelligeret Jacob, quid sola sibi largitas divina, et gratuita misericordia tribuisset. Ergo propter originale peccatum in talem damnationem, ac pœnas istas incidit Esau.

IV. Ad hæc, si propter commissum aliquod a se ipso peccatum æterno supplicio damnatus est Esau, non potest aliud esse peccatum, quam id, in quo ad mortem usque perseveravit, quod *ultimum* appellari solet. Non enim alteri peccato *iudicium pœnale* debetur, neque quemquam destinare potest sempiterno supplicio Deus, nisi quem in peccato moriturum præviderit, et ob istud ipsum, quod in eo statu moriturum esse præviderit. Ait autem Augustinus, idem illud peccatum, eandemque pœnalis iudicii ac damnationis segetem, et causam in Jacobo fuisse, ita ut, absque gratuita gratia, et misericordia fuisset, in illud supplicium incurreret. Neque vero causam illam, ac materiam pœnalis sententiæ, ac damnationis futuram in Jacobo fuisse dicit, nisi misericordia subvenisset; sed absolute, ac reipsa parem in ambobus fuisse. Quocirca consequens erit, Jacobum in peccato ultimum claudisse diem, idque ex æterno prævidisse Deum; sed sola misericordia ipsum a debita damnatione liberasse: quæ est Calvinii, ejusque discipulorum perfidia, qui prædestinatos lethalibus ad mortem usque peccatis implicari, sed ea minime imputari asserunt. Denique Jacobus aut nulla, gravia quidem, aut leviora certe, quam frater peccata commisit. Si igitur ob ea, quæ admisit, Esau peccata damnatus est; Jacobus autem ob leviora sua non est damnatus, non is sola misericordia, vel gratuita gratia liberatus est, sed æquitate quadam, quæ id postulat, ut ei, qui minorum criminum reus est potius, quam graviorum conscio venia tribuatur. At Augustinus post Apostolum contendit, solam in Jacobi libera-

Probatur
asseruisse
Augustinum
quotquot
in massa
corruptionis
relictæ sunt,
absque
ullis
peccatorum
actualium
meritis ob
solum
originalie
peccatum
damnari.

¹ In I par. disp. xcv, c. viii, n. 43.

tione locum habuisse gratiam, cum in eadem esset uterque causa, hoc est *reatu* (id enim *causa* significat) et idem supplicium mereatur. Non video quid adversus tam expressam auctoritatem ab iis, qui Augustinum secus interpretantur, possit afferri.

V. Sic in capite sequenti, hoc est *xcix Enchiridii*, Augustinus idem, « Misereatur, inquit, magna bonitate; obdurat nulla iniquitate; ut nec liberatus de suis meritis gloriatur, nec damnatus, nisi de suis meritis conqueratur. Sola enim gratia redemptos discernit a perditis, quos in unam perditionis concreverat massam ab origine ducta causa communis. » Causa ergo communis, et reatus amborum fuit, nec alter altero melior ac deterior. Unde sola Dei hoc voluntate factum est, sine occasione ulla, vel causa, quam alterutrius vita præbuerit, ut altero electo, alter in illa perditione derelictus, imo supplicio damnatus fuerit: quod subinde Apostoli testimonio, et massæ figlinæ similitudine declarat: *An non habet potestatem figulus luti ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, aliud vero in contumeliam?* Hæc responsione præcludi dicit ora querentium, se ex illa massa non fuisse separatos; neque aut reprobos, ait, se ipsos contumeliæ vasa fecisse, ut Vasquez asserit, sed ab ipso Deo esse factos; aut aliam, cur damnati sint addictique pœnis potius quam cæteri, causam adducit, præter voluntatem Dei, et altissima judicia, quæ nemo perscrutari debeat. Atqui facilis erat, et expedita ratio, si ob delicta propria pœnis istis supplicisque damnantur, quam vel imperitus quilibet statim redderet; nimirum propterea divino illos decreto damnatos esse, quod vasa se contumeliæ gravibus suis delictis flagitiisque fecissent. Non sic Augustinus, qui unicam damnationis illorum causam attulit, voluntatem, ac justum iudicium Dei, quo eos destinavit ad pœnam, quos libuit: alios item, quos voluit, ab illa perditione liberavit. Cujus tam disparis iudicii ac decreti postquam altiores humani ingenii captu rationes esse docuit, ista capit in fine subjicit: « Videt enim, si capit, universum genus humanum tam justo iudicio divino in apostatica radice damnatum, ut, etiamsi nullus inde liberaretur, nemo recte posset Dei vituperare justitiam; et qui liberantur, sic oportuisse liberari, ut ex pluribus non liberatis, atque in damnatione justissima de-

relictis, ostenderetur quid meruisset universa conspersio, et quo etiam istos debitum Dei iudicium duceret, nisi eis indebita misericordia subveniret. » Eadem pœna ac damnatione mulctatos ait esse reprobos, quam meruerant etiam electi, et in quam sibi jure debitam ruerent, nisi misericordia subvenisset; tum eandem illam damnationem, illudque debitum ex apostatica radice manasse, a qua nimirum etiam illi, qui liberati sunt, originem traxerunt. Non igitur propter sua delicta, hoc est voluntate propria commissa, a Deoque prævisa, damnati esse dicuntur ab Augustino. Talibus enim peccatis nequaquam tota ipsa radix infecta est, massaque corrupta; sed unico tantum, et originali quod ex aliena voluntate profectum in omnes ex æquo pervasit posteros. Par enim, et uniusmodi, quod jam dixi, et dicendum sæpius est, damnationis reatus in electis, ac reprobis ab Augustino statuitur; in quem statim impositi sunt, ubi ex apostatica radice pullularunt; hoc est in ipso puncto, quo in matris utero geniti sunt, « antequam quidquam boni, aut mali fecissent. »

VI. Propterea in libro quarto *contra Julianum*, capite octavo, « non esse iniquitatem ait apud Deum, qua quemquam sine malis meritis damnet; et esse bonitatem apud Deum, quia multos sine bonis meritis liberet: demonstrans in eis, quos damnat, quid omnibus debeatur; ut hinc discant, quos liberat, quæ sibi debita pœna relaxetur, et quæ indebita gratia condonetur. » Et paulo post: « Nec damnatus ex debito, de supplicio juste queritur, nec liberatus gratis, de merito superbe gloriatur: sed potius humiliter gratias agit, quando in illo, a quo debitum exigitur, quid in eadem causa sibi donetur agnoscit. » Vide librum quintum cap. iv.

Ita et libro sexto capite x et in secundo *contra eundem Julianum Operis imperfecti*, plures in massa perditionis derelictos ait, ut « ex pluribus ostenderetur, quod universæ massæ justo iudicio deberetur, nisi ubi velit Spiritus spiraret, et quem vellet religiosum faceret. » Eadem docet in libro primo *ad Simplicianum* questione secunda, et in libro *de Natura et gratia*, cap. v.

Rursus Augustinus epistola ex negat Deum acceptorem esse personarum, quamvis sine ullis præcedentibus meritis delectum hunc instituat, quoniam omnes « una eadem-

que massa damnationis involvit, ut liberatus de non liberato discat, quod etiam sibi supplicium conveniat, nisi gratia subveniret.» Quomodo vel eadem est massa, nisi eadem sit utrorumque noxa; vel liberatus ex non liberato supplicium, quod sibi debebatur, agnosceret, nisi et eodem cum illo reatu contineretur? Non ergo propriis delictis imputari damnatio ista potest, quæ eadem in omnibus electis, reprobisque non fuerunt; imo nec in illis ea reperta sunt, ob quæ damnari isti meruerunt, extrema videlicet, et ad obitum usque perducta, propter quæ sola perire debuerunt. Quod autem similis ambos conditio damnationis includeret, his verbis explicat: «Sed injustum est, inquiunt, in una eademque mala causa hunc liberari, illum puniri. Nempe ergo justum est, utrumque puniri.» Neque causa eadem et una esset utrorumque, si propria iniquitate, ut putat Vasquez, ex illa se massa contumeliæ vas fecisset Esau; neque puniri justum esset alterum, qui se vas ejusmodi non fecisset: et aliter sine dubio respondisset Augustinus, ac multo plausibilius divinum illud iudicium ab iniquitatis invidia purgasset, si ejus, qui damnatus est, propria, et ipsius improbitate, parta supplicii merita protulisset, quorum in altero dissimilia fuerunt. Atqui statim ita colligit: «Agamus ergo gratias Salvatori, dum nobis redditum non cernimus, quod in damnatione similium etiam nobis debitum fuisse cognoscimus.»

VII. Non opinor similem Esau Jacob fuisse, diceret Augustinus, si vitam amborum ac mores æstimasset. Nam longe dissimiles extiterunt. Pergit vero: «*Misericordia et veritas obviaverunt sibi*, ut nec misericordia impediatur veritatem, qua plectitur dignus, nec veritas misericordiam, qua liberatur indignus. Quæ igitur sua merita jactaturus est liberatus, qui, si digna suis meritis redderentur, non esset nisi damnatus?» Si ob eadem merita damnari meruerant electi, ob quæ reprobi damnati sunt, ea non possunt esse propria peccata; quia non ob qualiacumque merita, sed ob ea tantum, in quibus perseverarunt reprobi, et a quibus, ne perseverarent, liberati sunt electi, tam illi reipsa damnati sunt, quam isti damnandi fuerunt. Quæ quidem merita, adeoque peccata, ex quibus oriuntur merita, revera, et, ut vocant, *actu* in ambobus erant. Atqui nullus electus ejusdemmodi peccata, vel merita voluntate sua contraxit, et *actu* penes se habuit, qualia

reprobos in æternum exitium præcipites dederunt; quia nullus istorum in peccato perseveravit ad mortem. Ideo meritorum genus alterum intelligendum est, ob quæ damnationem reipsa, et *actu* meriti esse dicantur eodem modo quo reprobi, etsi non perinde, ut illi, damnati fuerint. Neque enim potuisse in illis esse talia merita dixit, quemadmodum de damnatione locutus est, sed merita revera jam extitisse; damnationem vero, ne sequeretur, gratuita misericordia esse prohibitam. Denique, uti clarius, et uno verbo vim hujus argumentationis colligam, meritum omne damnationis, propter quod reprobi ad eam ex æterno, non solum destinari poterunt, sed etiam reipsa destinati sunt, si ex propriis delictis petitur, perseverantiam in iisdem illis necessario complectitur. Augustinus vero talia in electis merita fuisse fatetur aliquando, propter quæ reprobi non solum damnari poterant, sed *actu*, ac reipsa damnati sunt. Igitur non illa priorum peccatorum merita fuerunt.

VIII. Sane, si duos aliquos assumas, quorum alter e prædestinatorum, e reproborum alter numero sit, cujusmodi Judas proditor, et Petrus fuerunt, et utriusque peccatum aliquod accipias, quod illis ex æquo condonatum sit; ut si, exempli gratia, Judam negasse Christum perinde, ac fecit Petrus, initio fingamus, cujus subinde veniam impetraverit; potest quidem de ambobus illud usurpari, ob idem delictum damnari meruisse Petrum, propter quod Judas damnari meruerit: quoniam utriusque negatio damnabilis fuit. Sed, cum propter negationis illud crimen Judas minime damnatus fuerit, utpote quod per veniam extinctum sublatumque ponitur; nemo ita pronuntiaverit, propter eandem negationis culpam meruisse damnari Petrum, ob quam Judas reipsa damnatus est. At, si meritum utrobique ad peccatum originale referatur, reprobi, ex Augustini sententia, ante ullam priorum peccatorum præsentionem, *pœnali iudicio ac damnatione* plectuntur.

Rursus in eadem epistola reproborum querelas refellens, qui causantur se gratiam, unde bene viverent, non accepisse, causam hujus rei in massæ damnationem propter unius peccatum refert: «Sed, si vasa sunt iræ, quæ perfecta sunt ad perditionem, quæ illis debita redditur; sibi hoc imputent, quia ex ea massa facti sunt, quam propter unius peccatum, in quo omnes peccaverunt, merito

Deus justeque damnavit.» Ergo etiam adulti propter originale peccatum in damnationem incurrunt. Et paulo post: «An non habet potestatem figulus luti ex eadem massa, utique merito, recteque damnata, facere aliud vas in honorem indebitum propter misericordiae gratiam, aliud in contumeliam debitam propter iræ justitiam; ut notas faciat divitias gloriæ suæ in vasa misericordiae, sic ostendens, quid eis largiatur, cum in supplicium recipient vasa iræ, quod pariter omnibus debebatur?» Ex quo constat Augustinum Apostoli illum de massa locum ad eam referre massam, a qua non nisi per prædestinationem eximuntur, et in qua non nisi ex originali labe censentur.

IX. Mentiar, nisi hoc disertissima oratione idem asserat Augustinus epistola cvi, ubi ex eadem massa corrupta fieri vas aliud in honorem, aliud in contumeliam ait, non aliam ob causam, quam quod Deus gratis alterum liberare vult, alterum propter illam massæ corruptelam meritis poenis addicere. Quod ipsum clarissime in parvulis apparere demonstrat; quorum nulla in utramque partem merita proferri queunt. Ex his, inquam, universe de omnibus ita concludit: «Unde cum præbetur alteri misericordiae gratia, non habet, quod de humano merito gloriatur; quoniam non ex operibus, ne forte quis extollatur. Cum vero alteri vindictæ redditur veritas, non habet, cur juste queratur; id enim redditur, quod peccato jure debetur: quoniam unus, in quo omnes peccaverunt, utique in singulis quibusque punitur. In quorum poena clarius ostenditur, quid vasis misericordiae per non debitam, sed veram gratiam, hoc est, gratuitam, conferatur.» Ibi *pœnæ vindictæque* nomina, de æterna damnatione sermonem esse, declarant; in quam proinde reprobos propter originale peccatum singulos incurrere docet, ut Adamus in illorum unoquoque puniatur. Subjicit exemplum Esau et Jacobi, in quibus idem accidere ait, quod superius de parvulis ante rationis usum ex hac luce subtractis ostenderat; dum nullis utriusvis meritis, alter ad gloriam per sacramentum regenerationis assumitur, alter sacramenti hujus expers ad pœnam ac damnationem rapitur. Illos ergo fratres negat, ex prævisis meritis tam dispari conditioni attributos esse, ut *Jacob dilexisse* se Dominus, *Esau odio habuisse* testetur. «Nempe Doctor

gentium, ait, in fide et veritate istos geminos nondum natos, nihil boni, aut mali egisse testatur, ut gratia commendetur; ut quod dictum est, *Major serviet minori*, non ex operibus, sed ex vocante dictum intelligatur, ut secundum electionem Dei propositum maneret, non meritum hominis anteiret. Non enim dicit electionem voluntatis humanæ, sive naturæ, cum par esset in utroque mortis damnationisque conditio; sed electionem procul dubio gratiæ, quæ non invenit eligendos, sed facit.»

X. Mox vero absurdum esse significat, merita, vel opera dici, a Deo judicari quorumcumque, etiamsi adhuc in materno utero constituti sint; quoniam Apostolus de Esau et Jacobo loquens, opera summovet. Non esse vero propterea iniquitatem apud Deum, quod ille misereri se dicat¹, cujus misertus erit; et misericordiam præstare, cui misericors fuerit, sic explicat: «Quid nos hic docuit, nisi ex illa massa primi hominis, cui merito mors debetur, non ad merita hominum, sed ad Dei misericordiam pertinere, quod quisque liberatur: atque ita non esse iniquitatem apud Deum, etc. Et hinc evidentius apparet, a pœna debita liberato, et gratis justificato quantum beneficii conferatur, quod alter æqualiter reus sine punientis iniquitate punitur.» Non est æqualiter reus electus, ac reprobus, si de propriis cujusque factis agitur; maxime si reatus accipiatur ille, propter quem reipsa punitus est reprobus; qui cum perseverantia in peccato conjungitur. Ergo æqualitas illa meritorum ac reatum ex originali culpa petitur. Postea, ex illa massa perditionis vasa in contumeliam fieri non hominum voluntate, sed justo Dei judicio, propter primi parentis delictum, haud minus aperte significat, cum hæc Apostoli verba memorasset: *An non habet potestatem figulus luti, ex eadem massa facere aliud vas in honorem, aliud in contumeliam?* quibus ista subjicit: «Hæc massa si esset ita media, ut, quemadmodum nihil boni, ita nec mali aliquid mereretur, non frustra videretur iniquitas, ut ex ea fierent vasa in contumeliam. Cum vero per liberum arbitrium primi hominis in condemnationem universa defluerit, procul dubio, quod ex ea fiunt vasa in honorem, non ipsius justitiæ, quæ gratiam nulla præcessit, sed Dei misericordiae; quod vero in contumeliam, non iniquitati Dei, quæ

¹ *Exod.* xxxiii, 19.

absit, ut sit apud Deum, sed iudicio deputandum est.» Facit ergo vasa contumeliæ figulus ipse, non vasa ipsa se faciunt. Fiunt autem ex massæ depravatione, atque corruptela, quam non propria peccata singulorum alliciunt, sed vetus, et originale crimen adpersit; cuius quidem causa relinquuntur a Deo, et justo ipsius iudicio ad debitum corruptelæ isti supplicium destinantur: quod est proprie facere vas in contumeliam, vel odio habere, quod dilectioni Augustinus opponit. Ut igitur massa, ex qua vasa contumeliæ finguntur, non a vasis ipsius corrumpitur, sed ab alio, antequam vasa ipsa fingantur, sic ex eadem massa non se illa sempiternam ad pœnam ac damnationem eximunt, quod est proprie contumeliæ vas facere; sed ab alio destinantur. Itaque nimis et ab Apostoli, et ab Augustini sententia discrepat, quod scribit Vasquez, «Esau vas contumeliæ a se esse factum.» Non enim vas contumeliæ fit aliquis peccato solo, ne originali quidem, nedum cuiusque proprio; sed sola damnatione ac sempiternæ pœnæ destinatione, quam Deus velle potest, ejusque auctor esse: culpæ vero qualiscumque non potest. Atqui figulus ipse vasa non minus iræ, vel contumeliæ, quam honoris facere dicitur.

XI. Postremo, non ob propria peccata vel merita Esau damnatum esse illa damnatione, quam credidit Augustinus iis a Paulo verbis significari: *Esau autem odio habui*: vel istis, *Major serviet minori*, quæ ad reprobationem solet referre, in sequentibus ostendit: «Ubi ergo liberatur indignus, inquit, tanto debetur major actio gratiarum, quanto pœna justior debebatur; ubi autem damnatur dignus, nec misericordia, nec veritas damnatur. Quomodo, inquit, Esau non damnatur indignus, si non ex operibus, sed ex vocante dictum est: *Quia major serviet minori*? Sicut enim illius nulla præcesserant opera bona, ut ad gratiam pertineret; sic nec hujus mala, ut ad pœnam pertinere deberet.» Hanc sibi, imo Apostolo, quæstionem proponit Augustinus; quæ si Vasquezio cæterisque ita sentientibus opponeretur, in promptu haberent, quod responderent: idcirco sine ulla Dei iniquitate damnatum, ac pœnis affectum Esau, quod sua se iniquitate vas contumeliæ fecisset, ac dignum pœna reddidisset. Verum Augustinus fatetur, etiam citra propria sua peccata, ex solo Adami delicto Esau in

damnationem æternasque pœnas incurrisse. «Nulla plane, inquit, in utroque opera vel bona, vel mala, sed propria: uterque autem illi uni obnoxius erat, in quo omnes peccaverunt, ut omnes in illo morerentur. Quicumque enim ex illo uno multi in seipsis futuri erant, tunc in illo uno erant; proinde illud peccatum solius esset, si ex illo nullus exisset. Porro autem in quo erat natura communis, ab ejus vitio est nullus immunis; si ambo, qui nondum propria vel bona, vel mala operabantur, rei tamen ex origine nascebantur.»

Sic in libro XVI *de Civitate Dei*, capite xxxv, eundem Pauli locum, et ab eo citata verba *Genes. xxv: Major serviet minori*, de Jacobi prædestinatione, et reprobatione Esau capiens, causam hujus ad peccatum originale retulit, exclusis propriis omnibus: «Quod Paulus, inquit, apostolus magnum vult intelligi gratiæ documentum; quia, nondum illis natis, nec aliquid agentibus boni, seu mali, sine ullis bonis meritis eligitur minor, majore reprobato, quoniam procul dubio, quantum attinet ad originale peccatum, ambo pares erant, quantum autem ad proprium, nullius eorum ullum erat.» Et in *Enchiridii* capite xxi: «Quicumque vero, ait, ab illa perditionis massa, quæ facta est per hominem primum, non liberantur, etc.»

XII. Item in libro *de Dono perseverantiæ*, capite octavo: «Non itaque simus, ait, ingrati, quod secundum placitum voluntatis suæ, in laudem gloriæ gratiæ suæ, tam multos liberat Deus de tam debita perditione, ut, si inde neminem liberaret, non esset injustus.» Unde autem orta conflataque sit ista perditio, sive massæ corruptela, declarat sic: «Ex uno quippe omnes in condemnationem non injustam judicati sunt ire, sed justam. Qui ergo liberatur, gratiam diligat; qui non liberatur, debitum agnoscat.» Itaque debitum massæ, sive corruptio, cuius gratia omnes condemnationi erant obnoxii, et in quam non minus incidissent prædestinati, quam relictæ, ac reprobi, nisi illos divina misericordia liberasset, originali peccato imputatur ab Augustino. «Et hinc intelligunt, ait alio in loco, vasa misericordiæ, cum gratuita illis misericordia præbeatur, quod iræ vasis, cum quibus est eis perditionis causa, et massa communis, ira debita et justa rependitur¹.» Quare damnatis ac reprobis ira, id est æterna damnatio repen-

¹ Lib. IV cont. epist. Pelag. c. vi.

ditur ob illud massæ debitum, propter quod et alii juste periissent, nisi eos divina misericordia subtraheret.

Cæterum *vasa ipsa*, quæ dicuntur *iræ*, non minus ab ipso Deo fieri, quam *vasa misericordiæ*; neutra vero a seipsis fieri, idem Augustinus in libro primo *contra Julianum Operis imperfecti*¹, evidenter asserit his verbis: « Cum dicuntur omnes ex uno in condemnationem, ipsa massa significatur, ex qua fiunt a figulo alia vasa in honorem, id est, quæ assumuntur in gratiam; alia in contumeliam, quæ ad luendum debitum relinquuntur: ut filii gratiæ id sibi donari sciant, quod si exigeretur, non esset injustum. » Quod adversus Julianum opponit, qui « Deum suum aiebat neminem in contumeliam formare. » Contra Augustinum igitur sentiunt, qui *vasa iræ*, vel contumeliæ a se ipsa fieri, non ab ipso figulo, id est Deo prædicant. Quos insuper in secundo libro *de Duabus epistolis ad Bonifacium*, capite septimo, Augustinus idem arguit his verbis: « Ubi autem dicitur, *Ergo, cui vult, miseretur, et quem vult, obdurat*², qui facit aliud vas in honorem, aliud in contumeliam: bonum quidem immerito, et gratis datur, quia ex eadem massa est, cui datur: malum vero merito, et debitum redditur, quia in massa perditionis malum malo non male redditur; et ei, cui redditur, malum est, quia supplicium est: ei vero, a quo redditur, bonum est, quia recte factum ejus est. Nec ulla est acceptio personarum in duobus debitoribus æqualiter reis, si alteri dimittitur, alteri exigitur, quod pariter ab utroque debetur. »

CAPUT X.

Exponitur aliud argumentum Augustini, quo reprobationem, ut et prædestinationem ad gloriam, nullo ex priorum intuitu meritorum fieri probat: quod a parvulis petitur. Hos, propter originale peccatum, non privari solum Dei conspectu, sed etiam cruciari cremarique, sensisse tum Augustinum, tum alios Patres. Explicatur ejusdem sententia, in qua dubitat, an melius esset parvulis sine baptismo mortuis, non natis esse. In Florentino concilio decretum esse, parvulos pœnas sentire.

I. Postremum argumentum ad indagandam Augustini sententiam, ex illis ejus dictis pe-

tetur, quæ ad prædestinationem pariter, ac reprobationem pertinent certi hominum generis, in quo evidentius esse signum credidit absoluti, et a meritis neutiquam pendentis de utraque decreti. Hi sunt parvuli ante rationis usum ex hac luce subtracti, qui sine ulla meritorum varietate, dissimilem tamen exitum, ac sortem æternitatis adepti sunt. Horum enim eandem, ac majorum, et adultorum, esse causam asserit, quod ad divinum de eorum sempiterno statu decretum attinet. Cujus rei fidem facient loca de multis aliqua, in quibus apertior est argumenti illius expressio. Horum primus erit ex libro *de Dono perseverantiæ*, capite nono, ubi iudicium decretumque Dei de horum salute, damnatione vero aliorum, sine ulla contemplatione fieri meritorum probat hoc modo. « Ex duobus itaque parvulis originali peccato pariter obstrictis, cur iste assumatur, ille relinquatur, et ex duobus ætate jam grandibus impiis, cur iste ita vocetur, ut vocantem sequatur, ille autem aut non vocetur, aut non ita vocetur, inscrutabilia sunt iudicia Dei. Ex duobus autem piis, cur huic donetur perseverantia usque in finem, illi autem non donetur, inscrutabiliora sunt iudicia Dei. Illud tamen fidelibus debet esse certissimum, hunc esse ex prædestinatis, illum non esse. » Hic Augustini locus, quatenus ad grandiores spectat, jam a nobis expensus est, et ex eo demonstravimus electionem Dei, qua certos ex hominum numero destinavit ad gloriam, causam esse, cur eosdem efficaci gratia et vocatione convertat, et perseverantiam illis tribuat, qua non donantur alii. Quod nisi crederet Augustinus, frustra inscrutabilia Dei iudicia nominaret, quorum esset investigatu causa facilis.

II. Nam de electione ac prædestinatione non ad gratiam tantum, sed etiam ad gloriam loqui Augustinum capite illo sexto et septimo probavimus; quod, vel tacente me, perseverantiæ ad finem usque mentio facta satis ostendit; tum etiam parvulorum assumptio, ac derelictio, quæ utraque ad æternitatem refertur. Non enim de sola gratia, et vocatione ad baptismum, vel rejectione parvulorum intelligi potest Augustinus, cum adeo diversa de illis iudicia Dei nullis ex eorum pendere meritis asserit, ut ex iisdem illis parvulis argumentum petat, tanquam ex nota confessione re, quo idem et de adultis obtineat. Non, inquam, de sola vocatione ad baptismum, vel

A parvulis aliud ejusdem sententiæ argumentum petitur.

a baptismo rejectione illic agitur, sed de salutis adeptione vel damnatione, sive de gratia ipsa, quatenus ex salutis largiendæ immobili proposito, tanquam ex causa, oritur, et ad eam certum ex æterna Dei ordinatione respectum continet: quod quidem clarius postea constabit. Nunc, eo constituto, vis ipsa rationationis apparet; quæ tam adultorum, quam parvulorum salutem soli adscribit Dei voluntati gratuitæ, quam nulla utrobique merita provocarunt.

Ac, si quis diligentius totum illud nonum libri caput percurrat, animadvertet in eo, quod gratis, ac nulla meritorum contemplatione decerni Augustinus ait, gratiam nonnisi ex consequenti, gloriam vero præcipue comprehensam fuisse. Siquidem, ut perseverantiæ dandæ, vel negandæ consilium non ex meritis hominum, sed ex sola Dei voluntate manare demonstrat, qua alios salvare vult, alios a salute rejicit; assumit illud, potuisse Deum reprobos, antequam peccarent, ex hac vita rapere. Quamobrem, cur istum rapuerit, ut non periret, alium non rapuerit, qui periit, nullam in utriusvis meritis causam constituit Augustinus. Hoc autem, quod est rapere ante lapsum, vel non rapere, cum æterna salute necessario nectitur. Ex quo et gratuita salutis largiendæ voluntas colligitur.

III. Deinde, ut de parvulis potissimum disputatio nostra procedat, de illorum æterna salute ac damnatione Augustinum loqui, sequentia capita persuadent; præsertim undecimum, ubi et hoc diserte, et illud quoque alterum declarat, eandem in adultis, quam in parvulis ponit, causam ab se prædestinationis reprobationisque constitui. Sic enim de parvulis istis agens loquitur: « Itaque misericordiam ejus in his, qui liberantur, et veritatem in his, qui puniuntur, sine dubitatione credamus; neque inscrutabilia scrutari, neque investigabilia vestigare conemur. *Ex ore quippe infantium et lactentium suam perfecit laudem*¹; ut, quod in his videmus, quorum liberationem bona eorum merita nulla præcedunt, et in his, quorum damnationem utrisque communia originalia sola præcedunt; hoc et in majoribus fieri nequaquam omnino eunctemur, id est, non putantes, vel secundum sua merita gratiam cuiquam dari, vel nisi suis meritis quemquam puniri, sive pares qui liberantur, atque puniuntur, sive disparès habeant causas malas, etc. » Hic apparet, de

electione ad salutem ac reprobatione maxime Augustinum agere, ut indicant vocabula ipsa liberandi, ac puniendi, quæ ad præsentem statum minime referuntur. Ergo et in adultis, et in parvulis salutis est unica causa decernendæ, misericordia et gratuita Dei voluntas; reprobationis autem, originale peccatum. Si enim in parvulis duntaxat sola ista causa locum haberet, in adultis vero baptizatis, ac reprobis, non ista, sed altera, hoc est propria cujusque delicta; falsum esset, quod Augustinus tanto ibi conatu adstruit, utrobique et salvandi, et reprobandi causam parem et eandem esse: salvandi quidem, solam misericordem voluntatem, a corrupta massa, quos vult, segregantis: reprobandi vero, eandem sed justam ac severam voluntatem cæteros in massa deserentis, et propter massæ meritum sempiterno destinantis exitio. Nam dispar in adultis, ac parvulis reprobandi causa jam existeret; in his quidem sola relinquendi in massa Dei voluntas; in illis vero non ista, sed propria cujusque sponte in peccato perseverans. Atqui non ita sensit Augustinus; sed reprobationis eandem in adultis et parvulis rationem esse defendit, massæ corruptelam. Quod cum Semipelagianis displicere Hilarius quidam (cujus ut et Prosperi epistola præfixa legitur libris *de Prædestinatione sanctorum, et de Dono perseverantiæ*) ad Augustinum scripsisset, perstitit ipse nihilominus in sententia, et sic illos refellit: « Cur autem causam parvulorum ad exemplum majorum, sicut scribitis, non patiuntur afferri homines, qui contra Pelagianos non dubitant esse peccatum originale, quod per unum hominem intravit in mundum; et ex uno omnes isse in condemnationem²? » Quamobrem constanter ibi, et in sequenti capite, in ea opinione persistit, ut eandem esse prædestinationis ac reprobationis in grandioribus, et parvulis causam asserat. Atque insuper in duodecimo capite evidenter ostendit prædestinationem reprobationemque parvulorum, quarum similem in adultis modum esse contendit ad salutem, vel damnationem pertinere, dum Pelagianos ipsorummet confessione convincit. Etenim, quamvis parvulos sine baptismo morientes omni prorsus carere culpa, et innocentes esse dicerent, excludi tamen a regno cælorum fatebantur, ob illam Christi sententiam, *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, et Spiritu sancto, non intrabit in regnum cælorum*³.

¹ Psal. VIII, 3. — ² Lib. cod. de Persev. c. XI. — ³ Joan. VIII, 5.

Ex quo illos redarguit Augustinus, probatque reprobationem eorundem sine ullis eorum meritis fieri: « Nulla quippe merita, etiam secundum ipsos Pelagianos, possunt in parvulis inveniri, cur alii eorum mittantur in regnum, alii vero alienentur a regno¹. » Quod ipsum, uti dixi; valere vult in grandioribus. Itaque prædestinandi ac reprobandi causa est universe, non ullius propria merita, sed sola voluntas a massa, quos vult, eximentis, aut in massa destituentis Dei. Nam merita parvulos habere, propter quæ jure damnentur, mala, testatur paulo post; sed non propria, id est sua voluntate contracta, sed aliena, et cum aliis, qui liberantur, communia.

IV. Præclarum quoque, et uberrimum ejusdem Augustini testimonium exstat in libro secundo *ad Bonifacium Papam*, c. VII, in quo grandiorum prædestinationem ad salutem ac reprobationem, sine ullo respectu ad privata merita fieri, parvulorum exemplo sic probat, ut ne mutire quidem contra tam evidentem auctoritatem liceat. Etenim de grandioribus ita primum scribit: « Ubi autem dicitur, *Ergo, cui vult, miseretur, et, quem vult, obdurat*²; *qui facit aliud vas in honorem, aliud in contumeliam*³: bonum quidem immerito, et gratis datur, quia ex eadem massa est, cui datur; malum vero merito et debitum redditur, quia in massa perditionis malum malo non male redditur; et ei cui redditur, malum est, quia supplicium est: ei vero, a quo redditur, bonum est, quia recte factum ejus est. » Vides, ibi causam reprobationis adultorum, non propria ipsorum, sed massæ merita nominari; ex qua vasa in contumeliam non a seipsis, sed ab ipso fiunt artifice. Ac præterea de prædestinatione agi non ad gratiam, sed ad salutem, tum contrariæ reprobationis, ac supplicii subjecta mentio declarat, quæ ad ultimam in finem vitæ compensationem respicit, tum quod de geminis infantibus mox addit exemplum, quod omnem dubitationem eximit. « Sed, ut id, quod dicimus, alicujus, inquit, exempli manifestatione clarescat, constituamus aliquos ab aliqua meretrice geminos editos, atque, ut ab aliis colligerentur, expositos, horum sine baptismo expiravit unus, alius baptizatus: quod hic factum, aut fortunam fuisse dicamus, quæ omnino nulla sunt? quam personarum acceptionem, quæ apud Deum nulla est, etiamsi in istis ulla esse potuisset, qui utique nihil habebant, unde

alter alteri præferretur, meritaque nulla propria, sive bona, quibus meretur alius baptizari, sive mala, quibus alius sine baptismo mori? » Mox ita concludit: « Quid restat, quantum ad baptizatum attinet, nisi gratia Dei, quæ vasis factis in honorem gratis datur; quantum autem ad non baptizatum, ira Dei, quæ vasis in contumeliam pro ipsius massæ meritis redditur? » Gratiam Dei baptizato parvulo datam appellat, non tantum baptismum, et justificationem, sed etiam mortem in illo statu gratiæ repræsentatam, et, quæ mortem est consecuta, sempiternam salutem; sicut iram vocat reprobationem et damnationem ob massæ meritum alteri redditam.

V. Cæterum geminorum istorum, quos dissimilis adeo paulo post ortum conditio æternitatis excepit, eandem esse rationem deinceps asserit, ac geminorum aliorum Jacobi, et Esau, de quibus Apostolus loquitur⁴. « Sed ut vobis, inquit, auferretur omnis vestræ caliginis latebra, propterea geminos tales proposui, qui neque parentum meritis juvarentur, et ambo infantiae primordio unus baptizatus, alter sine baptismo morerentur; ne diceretis, Deum, sicut de Jacob, et Esau contra Apostolum dicitis, opera eorum futura præscisse, etc. » Ergo, ut horum geminorum, qui parvuli excesserunt, alter non nisi gratis, ac sine ulla contemplatione meritorum suorum, ad salutem electus est, alter non nisi ob massæ meritum est reprobatus, atque damnatus; ita et Jacobum, in eoque prædestinatos omnes sola Dei voluntate, et gratia liberatos a massæ damnatione; Esau vero, et cum eo reprobos cæteros ob solum massæ meritum destitutos, id est reprobatos esse, judicavit Augustinus.

Non minus in quarto libro *contra Julianum*, capite VIII, de grandiorum prædestinatione ac damnatione argumentum sumit a parvulis, quorum alii « intrant in regnum Dei » sine ullis suis meritis, alii, « longeque plures, qui non percepto baptismo moriuntur, non veniunt in regnum Dei. » Ex quibus constat Augustinum loqui de æterna salute, ac damnatione, non de præsentis tantummodo vocatione, ac gratia. Ac similiter, ut in superiore loco, eandem rationem contendit esse grandiorum electionis ad salutem, aut rejectionis, quam parvulorum constituit; ut perinde in his, et illis falsum sit, quod opponebant Pelagiani, Deum omnes, et singulos salvos esse

¹ Aug. lib. *de Dono persever.* c. XII. — ² Aug. p. 461. A. 1. — ³ Rom. IX. — ⁴ *Ibid.*

velle. Vide et libri *de Correptione et gratia*, caput septimum, ubi eodem et exemplo et argumento Pelagianos refellit.

Parvulos
sine
baptismo
decedentes
pœnis
cruciari
censet
Augustinus

VI. Porro tantam in utrisque similitudinem divinorum judiciorum esse credidit Augustinus, ut infantes sine baptismo morientes non solum reprobari sentiat, id est a beato Dei conspectu rejici, sed etiam suppliciiis pœnisque damnari; quas tamen mitissimas omnium eos putavit perpeti: ut hæc Augustini fuisse sententia videatur, damnari reprobos, ac torqueri propter originale peccatum, ac certum tormenti gradum, pœnæque sensuum, ut vocant, propter illud omnibus ex æquo constitutum; hujus vero gravitatem, aut levitatem supplicii ex propriis cujusque delictis oriri. Nam, ut de electis prima omnium, et simplex a nobis in Deo voluntas intelligitur, qua certos ex illa massa segregat, et per merita perducere statuit ad coronam, quod Dei propositum generale erga electos omnes, et æquale cogitamus; postea vero de singulis, qua quisque via, quibusque modis, et meritis ad salutem sit perducendus, definire ipsum, ac tum inæqualem omnibus destinare gratiam et gloriam; sic in reprobatione prima, et absoluta, post prævisum Adami peccatum, damnatio, et pœna statuitur ab Augustino, uti mox, uniuscujusque vita, factisque perpensis, quanto quisque supplicio dignus sit futurus observet, ac pœnæ modum describat. Parvulos igitur, ac solius originalis, si qui sunt alii, culpæ reos omnes, non solum carere Dei conspectu, quam pœnam damni vocant, sed etiam cruciari torquerique demonstrat Augustinus aliquot in locis; tametsi alibi dubiam rem faciat.

VII. Primus ac præcipuus est locus in sermone XIV, *de Verbis Apostoli*; ubi contra Pelagianos disputat, qui dicebant parvulos sine baptismo vita functos non ingredi cœlorum regnum, habere tamen vitam, ac salutem æternam, « qui nullum peccatum habent, et ad damnationem pertinere non possunt. » Horum igitur novum inauditumque commentum multis argumentis refellit. Imprimis vero ex judicii novissimi formula. « Venturus est, inquit, Dominus, et judicaturus de vivis, et mortuis, sicut Evangelium loquitur: duas partes facturum est, dexteram, et sinistram¹. Sinistris dicturus: *Ite in ignem æternum, qui*

*paratus est diabolo et angelis ejus. Dextris dicturus: Venite benedicti Patris mei, percipite regnum, quod vobis paratum est ab origine mundi*². Hanc regnum nominat; hanc cum diabolo damnationem. Nullus relictus est medius locus, ubi ponere queas infantes. » Et mox: *Percipite*, inquit, *regnum*. « Qui ibi non est, in sinistra est. Quid erit in dextra? Ite in ignem æternum. In dextra ad regnum utique æternum; in sinistra in ignem æternum. Qui non in dextra, procul dubio in sinistra. Ergo qui non in regno, procul dubio in ignem æternum. » Quid est autem ire in ignem æternum, nisi ardere? Docet hoc non semel Augustinus; qui idcirco nonnullos reprehendit asserentes, ignem inferni æternum quidem esse ipsum; sed non arduros in eo in æternum damnatos. Contra quos in libro *de Fide et operibus*, capite XV, sic disserit: « Neque illud dici hic poterit, in quo nonnulli seipsos seducunt, ignem æternum dictum, non ipsam combustionem æternam, etc., cum et hoc prævidens Dominus, sententiam suam conclusit ita dicens: *Sic ibunt illi in combustionem æternam, justi autem in vitam æternam. Erit ergo æterna combustio, sicut ignis*. » Locus est *Matthæi* XXV, ubi sic hodie scriptum: *Et ibunt hi in supplicium æternum; justi autem in vitam æternam*^a. » Apparet, pro *κόλασιν* nonnullos legisse *καῶσιν*, quæ est *combustio*.

VIII. Utut vero scriptum sit, non dubium est, quin omnes, quos ad sinistram positos sententia illa percellet, arduros esse crediderit Augustinus, etiam parvulos; quoniam omnes in æternam combustionem ibunt; nec aliud est ignis æternus, quam æterna combustio: quam non alii, sed illi ipsi tolerabunt, qui ad sinistram positi illa sententia damnabuntur. Hoc enim Augustinus capite illo tertio sermonis XIV, *de Verbis Apostoli*, concludit ita: « Extrema autem sententia ut doceret, quid sit regnum, et quid sit ignis æternus, Tunc, inquit, abibunt isti in combustionem æternam; justi autem in vitam æternam. » Etenim, uti quicumque ibunt in regnum æternum, non ideo tantum illuc ibunt, ut ibi sint, sed ut ea percipiant, quæ ibi commoda sunt; sic illi, qui in æternum ignem ibunt, non solum ibunt, ut ibi habitent, sed ut pœnam ignis tolerant. Itaque capite quarto sermonis ejusdem XIV ait, eo ipso, quod Scriptura dicit,

^a MATH. XXV, 45. Καὶ ἀπελεύσονται οὗτοι εἰς κό-

λασιν αἰώνιον· οἱ δὲ δίκαιοι εἰς ζωὴν αἰώνιον.

¹ Aug. Ser. XIV, *de Verbis Apost.* c. III. — ² *Matth.* XXV, 34 et 41.

aliquos in regno cœlorum non futuros, significare, in pœna ignis fore. Sic enim Paulus, cum fornicatores, idolis servientes, adulteros, et cæteros ejusmodi regnum Dei non possuros esse scribit¹, « non eos terruit, quo erunt in igne sempiterno; sed tantum terruit, quia in regno non erunt: ut, cum viderint, se perdere spem regni, non viderent, esse consequens, nisi pœnam ignis æterni. » Hæc, et id genus alia multa Augustinus in homilia ista; quibus eandem causam vult esse damnatorum omnium, tam qui propter originale solum, quam qui etiam propter propria peccata mulentur, ut utrosque ignis æternus excipiat; non utique ut in eo nihil, nisi collocentur alii, alii vero concrementur, sed ut ambo pœnam ignis sentiant, quam pœnam *combustionem* esse testatur. Quod si in illa sententia judicis, *Ite in ignem æternum*, quam parvulis adultisque communem esse reprobus censet Augustinus, quod ad parvulos spectat, id solum contineri vis, ut in igne sint, et non ardeant; primum ab Augustino dissentis, qui hoc ipsum, esse in igne combustionem, ac pœnam ignis interpretatur; deinde calumniandæ Scripturæ, ac novæ hæresis occasionem subministras, ut a damnatis omnibus ignis, et combustionis pœna propulsetur. Cur enim non idem universe de damnatis omnibus asseratur, quod de uno eorum genere tibi licere putas, cum ambos eadem, et simplex sententia, Augustino auctore, comprehendat?

IX. Præterea idem Augustinus tractatu in *Joannem*, de originali peccato, in quo omnes nascuntur, agens, « *Fuimus*, inquit, et nos aliquando *natura filii iræ, sicut et cæteri*². Si filii iræ, filii vindictæ, filii pœnæ, filii gehennæ. » Quid autem aliud est æterna pœna ignis, et gehenna, nisi perfecta integraque damnatio? Et in epistola xxviii: « Sed, cum ad pœnas ventum est parvulorum, magnis mihi crede coaretor angustiis, nec quid respondeam prorsus invenio. Non solum eas pœnas dico, quas habet post hanc vitam illa damnatio; quo necesse est trahantur, si de corpore exierint sine christianæ gratiæ sacramento, » etc. Et in libro primo *de Nuptiis et concupiscentia ad Valerium*, capite xxxvi, in parvulo nondum baptizato esse ait « reatum, qui eum teneat æterni supplicii debitorem. » Ac sæpissime parvulos non in damnatione tantum, sed etiam in pœna fore prædicat: ob idipsum,

quod non crediderunt. Teneri enim illos ista sententia putat: *Qui non crediderit, condemnabitur*³; quatenus per ora gestantium credere debuerunt. « Velitis, nolitis, inquit, parvulos credere confitemini in Christum per corda, et ora gestantium. Ergo et ad illos pertinet Dominica illa sententia⁴: *Qui non crediderit, condemnabitur.* » Quod etiam asserit in calce epist. cv, et alibi non semel. Imo vero teneri quoque præcepto illo sumendi corporis et sanguinis Dominici parvulos, idem sæpenumero docuit, ut in libro primo *de Peccatorum meritis et remissione*, capit. xx, atque ita, propter illam Christi sententiam, *Nisi manducaveritis carnem Filii hominis, et biberitis ejus sanguinem, non habebitis vitam in vobis*⁵, vita æterna carere: uti regno cœlorum, propter alteram de baptismo sententiam. Vide et lib. *de Prædestinatione Sanctorum*, cap. xiii, et secundu *contra Julianum Operis imperfecti*. Quare, si inter vitam æternam, sive cœleste regnum, et gehennam ac pœnam æternam, id est combustionem, nullus medius est status perennis quidem, et *status* appellatione dignus, qui in priore parvulos esse non patitur, necesse est, eos in posteriore constituat.

X. Atque idem sane parvulos Augustinus ita in pœna fore existimat, ut ea sit omnium mitissima: « Mitissima, inquit, omnium pœna erit eorum, qui præter peccatum, quod originale traxerunt, nullum insuper addiderunt; et in cæteris qui addiderunt, tanto quisque tolerabiliorem ibi habebit damnationem, quanto hic minorem habuerit iniquitatem⁶. » Et libro primo *de Peccatorum meritis, et remissione*, capite xvi: « Potest proinde recte dici, parvulos sine baptismo de corpore exeuntes in damnatione omnium mitissima futuros. Multum autem fallit, et fallitur, qui eos in damnatione prædicat non futuros. » Item libro V *contra Julianum*, capite xi: « Si enim, inquit, quod Sodomitis ait, et utique non de solis intelligi voluit, alius alio tolerabilius in die judicii punietur, quis dubitaverit, parvulos non baptizatos, qui solum habent originale peccatum, nec ullis propriis aggravantur, in damnatione omnium levissima futuros? » Subjicit tamen de pœnæ modo: « Quæ, qualis, et quanta erit, quamvis definire non possim, non tamen audeo dicere, quod eis, ut nulli essent, quam ut ibi essent, potius expediret. » Et antea scripserat: « Ego autem non dico, parvulos sine Christi baptismo morientes tanta

1 1 Cor. vi — 2 Eph. ii, 3. — 3 Marc. xvi, 16. — 4 Aug. vi con. Jul. c. lli. — 5 Joan. vi. — 6 Enchir. c. xciii.

pœna esse plectendos, ut eis non nasci potius expediret, cum hoc Dominus non de quibuslibet peccatoribus, sed de scelestissimis, et impiissimis dixerit. » Quibus ex verbis nonnulli, contrariam de parvulis opinionem secutum esse Augustinum suspicantur, eo quod, si iisdem, quibus damnati cæteri, pœnis crucientur, nihil causæ sit, cur non eis expediret non esse natis. Atqui primaria, et præcipua damnatio, non est in pœna sita, cruciatuque flammaram, ut hoc ipsum satis esse potuerit, quod felici Dei conspectu careant, ut melius iis fuisse dici queat, non nasci, si supplicii solius ratio ducatur. Sed Augustinus non ad pœnam ipsam respexisse videtur, verum ad causam pœnæ crimenque, quod ipsum quovis inferno gravius ac detestabilius est malum. Ut, quamvis nulla peccatis constituta esset a Deo pœna, dici hoc tamen possit, melius esse non nasci, quam in Deum peccare, maxime si quis in suo peccato moriatur. Quod etsi universe de peccatis omnibus lethalibus usurpare liceat, si præcise, ac severe loqui velimus; sunt tamen in iis atrociora quædam, maximeque capitalia, de quibus solis id proprie dicitur. Nam sunt alia peccata, quibus *ignovisse velimus*¹: quibus ex humano sensu, et quadam æquitate facilius venia tribuitur. Hoc autem multo magis de eo peccati genere dici convenit, quod aliena contractum voluntate, et ab origine insitum est. Itaque non putavit Augustinus, quod de homine scelestissimo, et peccato omnium gravissimo dixerat Christus, id ad levissimum inter lethifera omnia transferri, veniaque dignissimum.

XI. Hunc, aut hujusmodi aliquem Augustiniani dicti illius esse sensum, ex ipsis ejus verbis haud obscure constat. Siquidem illam Christi sententiam non de quibuslibet peccatoribus, sed « de scelestissimis, et impiissimis usurpari » asserit. Atqui non omnes peccatores, qui quidem lethifera culpa tenentur, scelestissimi et impiissimi sunt. Itaque nec omnes lethalis culpæ conscii, et in ea decedentes, qui propterea perfecta damnatione plectuntur, ad illam Christi sententiam pertinere putantur ab Augustino.

Qui etiam in tractatu in *Psalm.* quinquagesimum, ad illa verba: *Et impii ad te convertentur*, adnotat, non omne peccatum impietatem esse, ne ipsum quidem, quamvis grave, Davidis. Quippe « illa proprie impietas dicitur, apostatare a Deo, unum Deum non

colere; aut nunquam coluisse, aut, quem colebat, dimisisse. » De hoc ergo genere peccatorum dici illud a Christo credit Augustinus, *Melius iis fuisse, non nasci*, non de minorum criminum reis, nedum de parvulis. Et tamen tam isti pœnas inferni ignemque patientur, quam peccatores adulti, qui non inter scelestissimos, et impiissimos numerantur. Sic in libro *de Dono perseverantiæ*, capite IX, ex eo, quod Christus ait: *Tyro, et Sidoni remissius erit in die judicii, quam vobis*², concludit idem Augustinus, « Severius ergo punientur illi, illi remissius, sed tamen punientur. » Quod idem et de infantibus existimavit.

XII. Fulgentius quoque in libro *de Fide ad Petrum*, capite tertio, « Qualitas malæ vitæ, incipit, ab infidelitate incipit, quæ ab originalis peccati reatu initium sumit. In quo quisquis vivere ita incipit, ut ante finiat vitam, quam ab ejus obligatione solvatur, si unius diei, vel unius horæ spatio anima illa vixit in corpore, necesse est, eam cum eodem corpore interminabilia gehennæ sustinere supplicia, ubi diabolus cum angelis suis in æternum arsurus est, qui et primus peccavit, et peccatum primis hominibus persuasit. » Et c. XXVII, non modo ita sentit; sed etiam tanquam fidei dogma credendum proponit iis verbis, quæ a Gratiano sub Augustini nomine citantur³: « Firmissime tene, et nullatenus dubites, non solum homines jam ratione utentes, verum etiam parvulos, qui sive in uteris matrum vivere incipiunt, et ibi moriuntur, sive, cum de matribus nati, sine sacramento sancti baptismatis, quod datur in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti, de hoc sæculo transeunt, ignis æterni sempiterno supplicio puniendos; quia, etsi propriæ actionis peccatum nullum habuerunt, originalis tamen peccati damnationem carnali conceptione, et nativitate traxerunt. » Hoc fidei capitulum inter ea numerat Fulgentius, quibus qui contradixerit, *hæreticus, et christianæ fidei inimicus* haberi debet. Tum in libro primo *de Veritate prædestinationis*, capite duodecimo, parvulum sine baptismo decedentem non raptum esse dicit, « ut minus torqueretur, sed raptum esse, ne liberaretur. » Et paulo post: « Si vero parentum consideretur voluntas, illi, qui christiani sunt, ut eorum filius baptizaretur, sollicitè voluerunt, instantissime curaverunt; quorum tamen filius, antequam baptizaretur, morte præventus æternis est ignibus deputatus. »

Citantur alii
Patres
pro eadem
sententia.

¹ Hor. in *Art. poet.* — ² Luc. x. — ³ *De cons. dis. III. can. Firmissime.*

Gregorius item Papa libro nono *Moralium*, capite XII, de iisdem parvulis loquens, « Quos, quia a culpa originis, inquit, sacramenta salutis non liberant, et hic ex propria nihil egerunt, et illuc ad tormenta perveniunt, etc. Perpetua quippe tormenta percipiunt, qui nihil ex propria voluntate peccaverunt. » Sic Aleimus Avitus in carmine *ad Fuscinam sororem*¹:

« Omnibus id vero gravius, si forte lavaeri
Divini expertem tenerum mors invida natum
Præcipitat, dura generatum sorte gehennæ.
Qui mox, ut matris cessarit filius esse,
Perditionis erit; tristes tunc edita nolunt
Quæ flammis tantum genuerunt pignora ma-
[tres. »

Denique, si quis Florentinæ synodi decretum accurate consideret, hujus eundem sensum esse perspiciet. Cum enim de hominum diverso post hanc vitam exitu catholicum dogma conderet, « Illorum, inquit, animas, qui in actuali mortali peccato, vel solo originali decedunt, mox in infernum descendere, pœnis tamen disparibus puniendas. » Iisdem inferni pœnis puniendas esse dicit eorum, qui cum solo originali peccato moriuntur, animas, quibus cæterorum, *qui in actuali mortali decedunt*. Horum autem pœnæ sunt combustio ignis, ut Augustinus supra citatus a nobis observat. Ut igitur quamvis eorum, qui in lethali culpa pereunt, dissimile sit in eadem concrematione supplicium; una est tamen cruciantium pœna flammarum. Ita parvuli inæquali quidem flammarum erueiati torquentur, sed torquentur tamen. Nam disparitas pœnarum, earum naturam et qualitatem non tollit. Quemadmodum, etsi beati « pro meritorum diversitate alii aliis perfectius » vident Deum, omnes tamen vident; quod ibidem synodus illa definit. « Quibus exploratis, et confessis, ut cum Chrysostomo loquar, quid a me deinceps rationem exigis mensuræ peccati? Nam, cum extra fores maneat, cum a regno excidat, cum salute destitutus sit, cum ad sempiternam pœnam mittatur, quid tu mihi peccatorum mensuras, et trutinas, ac stateras objicis? »

^a CHRYS. HOM. LXXXIV. Τοῦτου δὲ ὁμολογουμένου, τί λοιπὸν ἐμὲ εὐθύναι ἀπαιτεῖς τοῦ μέτρου τῆς ἁμαρτίας; ὅταν γὰρ ἔξω μείνη τῶν θυρῶν· ὅταν ἐκπέσῃ τῆς βασι-

CAPUT XI.

Ex superioris capitis doctrina refutatur quorundam error, qui parvulis sine baptismo nescio quam felicitatem promittit. Pelagianos itidem docuisse de naturali quodam statu beatitudinis: Gersonis, Bielii, Cajetani, et aliorum commentum de illorum salute refellitur. Nec non Calvinii, et similium asserentium illos in utero sanctificari.

I. Ex superioris disputatione capitis prudens lector constituet quid de theologorum aliquot opinione judicare debeat. Quorum nonnulli parvulis sine baptismo morientibus nescio quem vitæ beatæ statum pollicentur, tum loco tum genere ipso vivendi medium et interjectum inter cœlites, atque damnatos. Cujus commenti propugnator fuit Ambrosius Catharinus; auctor vero Pelagius hæreticus. Qui, cum parvulos sine baptismi sacramento ex hac luce migrantes non putaret in cœleste regnum recipi, illa Christi sententia deterritus: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, et Spiritu, non potest intrare in regnum Dei*², sic illos excludi passus est ab regno cœlorum, ut tamen æternam iis vitam, ac salutem relinqueret: « Non baptizatis parvulis nemo, inquit Augustinus, promittat inter damnationem, regnumque cœlorum quietis vel felicitatis eujuslibet, atque ubilibet quasi medium locum. Hoc enim eis etiam hæresis Pelagiana promittit; quia nec damnationem metuit parvulis, quos nullum putat habere originale peccatum, nec sperat eis regnum cœlorum, si non perveniunt ad baptismatis sacramentum. » Quem errorem sexcentis in locis refert, et confutat Augustinus.

II. Neque vero anxie quæri hic necesse est, eujusmodi æterna illa vita fuerit, quam parvulis sine baptismo morientibus hæresis Pelagiana promisit: utrum status quidam naturæ non debitus, quem *supernaturalem* vocant, fuerit; an naturæ modum non excesserit. Uti tamen paucis obiterque quid sentiam explicem, puto equidem, nonnisi naturalem felici-

Status felicitatis pro parvulis non baptizatis rejicitur.

λείας· ὅταν ἔρημος γένηται τῆς σωτηρίας· ὅταν εἰς τὴν κόλασιν αἰώνιον παραπεμφθῇ· τί μοι μέτρα ἁμαρτημάτων, καὶ ζυγὰ, καὶ σταθμία προτείνεις;

tatem intellexisse Pelagium. Quod hac ratione mihi persuadeo. Distinguebat enim duo ille genera vitæ, ac status duos; unum, quem sine gratia homo consequeretur, alterum qui gratia constabat. Prioris generis est innocentia, et ἀναμάρτησία, id est *peccati expers animus*; cujus sibi quisque conditionis est faber, si liberi arbitrii naturæque viribus recte velit uti. Posterioris est adoptio, et filiorum dignitas, ad quam cœlestis hæreditas regni pertinet. Quamobrem quidquid a gratia Christi proficiscitur, id in posteriore isto genere censebat Pelagius: in priori vero id omne collocabat, quod naturæ velut annexum et consecrarium est. Cum igitur quidquid illud ornamenti est, quod *supernaturale* dicitur, in beneficii et gratuiti doni numero sit habendum, non nisi ex Christi meritis obvenit, et sola ex adoptione ac filiorum conditione oritur. Ita parvulis ab adoptione et hæreditate rejectis minime congruit. Quo illud etiam pertinet, quod Pelagianis in ore fuisse scribit Prosper. « Habet gratia, quod adoptet, non habet unda, quod diluat¹. » Quibus verbis significabant hunc tantummodo Christi gratiæ esse fructum et baptismi, ut filiorum dignitatem et adoptionem tribuat; non ut peccata, quæ in infantibus sunt nulla, dimittat. Ita quisquis gratiæ est expers, caret etiam adoptione iisque commodis, quæ ab eo fonte derivantur.

III. Quæ autem adversus hanc sententiam a nonnullis argumenta proferuntur ex Augustino, ea sunt levissima. Moveri se hoc potissimum dicunt, quod Augustinus, quoties Pelagianum istud dogma refellit, et parvulos sine Christi gratia et baptismo nullam æternam vitam ac salutem assequi probat, inter damnationem ac cœleste regnum medio veluti loco positam, talia Scripturæ loca commemorat, in quibus vitæ genus illud æternæ agitur, quod naturæ captum superat. Verum quis non hoc argumentum irrideat? Etenim, cum hæretici isti vitam æternam, ac salutem nescio quam novam et inauditam comminiscerentur, non potuit alio modo erroris illos convincere, quam ut ostenderet, nullum medio illi statui locum in Scripturis attributum esse. Quæ quidem duos non amplius ordines in divino iudicio constituunt; unum eorum, qui in æternis ignibus futuri sunt, alterum eorum, qui ad

dexteram stantes vitam æternam cum regno cœlorum percipient. Nulli autem erunt medii, qui neque in regnum cœlorum admissi, nec in inferos relegati, vitam tamen, ac salutem adipiscuntur. Apparet, nihil ex hac argumentatione colligi posse ex quo concludatur, Pelagianos *supernaturalem* parvulis statum assignasse.

IV. Huic Pelagianorum errori videtur affinis auctor fuisse *Quæstionum et responsionum ad orthodoxos*. Qui, cum hanc quæstionem proposuisset, quod discrimen futurum sit in resurrectione inter parvulos baptismo initiatos et eos, qui sine baptismo mortui sunt, sic respondet: « Hoc discrimen est inter baptizatos et non baptizatos parvulos, quod baptizati bona illa, quæ per baptismum tribuuntur, obtinent, baptismo vero carentes non obtinent^a. »

At Joannes Gerson probabile putat, infantes etiam sine baptismo decedentes, salutem æternam regnumque cœleste consequi². Cum enim dixisset, « Deum misericordiam salvationis suæ non ita legibus communibus ac sacramentis alligasse, quin absque præiudicio legis ejusdem possit pueros nondum natos, extra uterum sanctificare gratiæ suæ baptismo, vel virtute Spiritus sancti, » mox hortatur prægnantes, « ut diligenter orent Deum, et angelos, ac sanctos, et sanctas, quatenus infans nondum natus, si forte moriturus est, priusquam ad baptismi fluminis gratiam pervenire valeat, dignetur ipsum Dominus Jesus summus pontifex baptismo Spiritus sancti præveniendò misericorditer consecrare. Quis enim scit, si forte exaudiat Deus? Imo quis non devotius sperare valeat, quod orationem humilium, et in se sperantium nequaquam despiciat? » Quam opinionem amplexus videtur Gabriel Biel, tum auctoritate Gersonis³, tum hoc argumento insuper adductus, quod divinæ misericordiæ consentaneum sit, remedio aliquo consulere nulla propria culpa perituris infantibus.

V. Ac multum quidem ambo isti, et si qui alii suffragatores sunt ejusdem commenti, ab Pelagiana distant hæresi. Nam parvulis, non nisi per Christi gratiam, illam ipsam qualemcumque beatitatem destinant. Sed nihilominus temere mihi ac periculose divinare videntur,

^a JUST. q. LVI *ad Orth.* Ἄσκη ἐστὶν ἡ διαφορά τῶν βαπτισθέντων πρὸς τὰ μὴ βαπτισθέντα, τοῦ τυχεῖν

μὲν τὰ βαπτισθέντα τῶν διὰ τοῦ βαπτίσματος ἀγαθῶν, τὰ δὲ μὴ βαπτισθέντα, μὴ τυχεῖν.

et adversus ratam, ac tot synodorum decretis constitutam auctoritatem Ecclesiae vaticinari, ut de Augustino cæterisque Patribus sileam. Quorum omnium conspirant in eo sententiæ, parvulis, extra Baptismi sacramentum, aut certe martyrium, nullam esse spem consequendæ salutis. Exstant enim hac de re canones multi; velut Africanæ plenariæ synodi secundus, qui Milevitanae vulgo tribuitur; tum Carthaginensis, Milevitanae ipsius, quarum synodicae epistolæ apud Augustinum exstant¹; tum Siricius Papa epistola prima capite secundo, «parvulos sine baptismo morientes et regnum perdere ait, et vitam.» Idque Augustinus ipsum non ejusmodi esse definit, ut de eo disputare in utramque partem liceat, «sed ad ipsa fidei pertinere fundamenta².» Et in calce libri *contra Priscillianistas, et Origenistas ad Orosium*, «robustissimam ac fundatissimam appellat fidem, qua Christi Ecclesia nec parvulos homines recentissime natos a damnatione credit, nisi per gratiam nominis Christi, quam in suis sacramentis commendavit, posse liberari.»

«Nec quemquam in vitam æternam, nisi
[fonte reatum,
Venturum, infantesque reos hoc munere
[solvi,
Quos prima ad mortem generaliter edit
[origo,»

ait Prosper carmine *de Ingratis*. Gabrielem vero et Catharinum, necnon Cajetanum admonere potuit Florentini concilii sanctio, non esse de parvulorum sine baptismo decedentium æterna damnatione dubitandum, nihilo certe magis, quam de grandiorum cum lethali peccato morientium. Nam ambos decreto suo synodus illa complectitur.

Photius in codice LIII meminit concilii Carthaginensis generalis Honorio imperatore celebrati in Basilica Fausti^a; in quo contra Pelagianos inter alia decretum est anathema, qui medium quemdam locum inter pœnas et paradisum constituebant: quem in locum parvuli sine baptismo mortui transferrentur, ut ibi beate degerent. Hæc est synodus Carthaginensis anno ccccviii, ex tota Africa celebrata, in qua Pelagiana hæresis penitus

damnata est; cujus canones vulgo Milevitanae inscribuntur synodo. Neque tamen inter illos iste reperitur de tertio loco, quem Photius recenset.

VI. De iisdem parvulis per baptismi sacramentum expiandis, et alioqui perituris memorabilis est Augustini locus in epist. LVII *ad Dardanum*, in qua parvulos ante baptismum nequaquam in utero sanctificari docet, nec sine baptismo salvari, hoc est non renasci antequam nati sint. Nasci porro, non nisi cum de utero matris egrediuntur; unde nec renasci, nisi cum indidem effusi sunt. Sed nec in veterilege quemquam renatum, aut sanctificatum sine sacramento aliquo regenerationis, sive circumcisio fuerit, sive aliud quodpiam occultum. Ideo neque Jeremiam, neque Joannem Baptistam in matrum utero sanctificatos, id est justificatos esse, videtur asserere. Ut enim aliquo sanctificationis modo donati fuerint; «Tamen illa, inquit, sanctificatio, qua efficimur et singuli templa Dei, et in unum omnes templum Dei, non est nisi reatorum; quod nisi nati homines esse non possunt. Nullus autem vitam, in qua natus est, bene finiet, nisi renatus, antequam finiat³.» Quare ne ipsum quidem Joannem ita sanctificatum in utero credidit, ut vitam, si tunc moreretur, bene finiturus esset. Nam de Jeremia posse ait interpretari, prædestinatione eum esse sanctificatum.

In quo sane, quod ad Joannem præcipue Baptistam attinet; nimium rigidus videtur; et huic communis fidelium contraria est opinio. Ex hac tamen illius sententia licet animadvertere, quantum abhorreret ab nupera illa hæreticorum, præsertim Calvini, ac similium insania, qui parvulos asserunt in matrum sanctificari utero. Quam inscitam ineptamque fabulam ex pluribus inter se pugnantibus, absurdisque portentis hæresiarcha contexit, quæ hic paucis obiterque libabimus.

VII. Imprimis, cum laicos in mortis periculo baptizare parvulos non probat, vetat omnino mulieres; contra id, quod opponitur, «periculum esse, ne is, qui ægrotat, si absque baptismo decesserit, regenerationis gratia privetur,» occurrit, non id esse metuendum; «infantes enim nostros, antequam nascantur, se adoptare in suos pronuntiat

^a Ρηοτ. Τοὺς λέγοντας μέσον τόπον κολάσεως, καὶ παραδείσου εἰς ὃν καὶ τὰ ἀβάπτιστα βρέφη μετατιθέμενα

ζῆν μακαρίως καὶ τούτους οὖν ἀναθεματίζει.

Deus, cum se nobis in Deum fore promittit, seminique nostro post nos. » Tum ita: « Quantum damni, inquit, invexerit dogma illud male expositum, baptisma esse de necessitate salutis, pauci animadvertunt. » Quare absolute definit, « Non arceri a regno cœlorum infantes, quos e præsentis vita migrare continget, antequam aqua mergi datum fuerit². » Tum capite XVI, ex eodem fœdere cum Abrahamo inito argumentatur², non minus hodie christianorum filios sanctos esse, quam olim Judæorum, etiam « altero duntaxat fidei parente genitos. » Quod Molinæus in *Scuto fidei*³ præcise absoluteque docet, ac multis e Scriptura petitis testimoniis probat hoc idem, quod olim Pelagiani contendebant, « Filium non portare iniquitatem parentis⁴. » Parvulorum itidem esse regnum cœlorum, adeoque sanctos omnes ex utero prodire fidelium liberos. Qua ex generali, et absoluta definitione, qualem ambo isti concipiunt, sequitur Judæos omnes, qui Dominum crucifixerunt, ac Judam ipsum traditorem, et sanctos, et salvos omnino fuisse, utpote sanctificatos in utero. Nam ab Abrahamo, Isaaco, et Jacobo omnes oriundi sunt viris sanctissimis; quorum proinde filii et ipsi sancti ex utero, et horum deinceps posteri ad illos usque cum eadem sanctitate nati sunt. Ea porro, ubi semel animos occupavit, nunquam amittitur, et adjunctam habet perseverantiam, ac certam salutis possessionem.

VIII. Atenim idem Calvinus alibi, non omnes sanctificari fidelium liberos ait, sed quos vult Deus eligere. Item, « electos nec statim ab utero, nec eodem omnes tempore, sed prout visum est Deo, suam illis gratiam dispensare, in ovile Christi per vocationem aggregari⁵. » In quo mirificam decretorum inconstantiam vides. Nam, si non statim ab utero sancti sunt, falsum est, quod paulo ante ex eo commemoravimus, fidelium liberos semen esse sanctum etiam ante baptismum, cum filii sint iræ, et exosi Deo. Falso etiam Theodorus Beza in *Confessione fidei*, cap. IV, fidelibus natos parentibus « ab ipso utero sanctificari, et ab infidelium liberis discerni » asserit. Sed de hoc immani errore ac reliquis eodem spectantibus agemus, cum de sacramentis ac baptismo disputabimus.

CAPUT XII.

Exponitur accuratius Augustini sententia de prædestinatione; ex qua docetur æternam gloriam non præcise, sed ut merces est bonorum operum, a Deo destinari; tum eidem prædestinationi gratiam perinde subjici, atque gloriam. De duplici electionis genere ex Augustino.

I. Adversus illa, quæ de Augustini sententia capite V copiose disputata sunt, multa cum a Vasquezio, et Lessio, tum a cæteris objici solent, qui Augustini mentem aliter, nec vere, ut apparet, interpretati sunt; quæ, quia singillatim excussa, longiorem, ac repetitam sæpius, ut ad singula comparetur, Augustinianæ doctrinæ declarationem exigunt, visum est hic universe capita quædam exponere, quæ ad illius notitiam, et eorum, quæ ab adversariis opponuntur, explicationem, usum deinceps habebunt.

Plerique theologi, qui cum Augustino prædestinari a Deo volunt electos ad gloriam, sine operum præsentione, solo ex proposito, et voluntatis arbitrio; cum animadverterent, eandem illam gloriam mercedem esse bonorum operum, ac tanquam præmium, et coronam dari justorum meritis, ut his locum aliquem in electorum administranda salute concederent, ita rem componere sunt aggressi, Deum ab æterno dixerunt, ex infinita futurorum hominum multitudine certos elegerisse, quos absolute, ac sine ulla contemplatione meritorum, fore salvos decerneret, reliquis neque ad salutem, neque ad perditionem proprie destinatis, sed in medio relictis; quam *reprobationem negativam* mos est vocare. Postea vero deliberasse Deum, quibus modis priores illos, quos ad salutem delegerat, ad destinatam sibi gloriam perduceret; ac tum ex innumerabili varietate rationum, et copia eam cæteris antetulisse, uti per honestos labores operumque conatus ad illam contenderent, quorum suum unicuique ordinem seriemque descripserit. Hanc proprie esse prædestinationem, ut ex Augustino superius exposuimus. Ita fieri, ut et absoluta feratur in illorum salutem voluntas Dei, et nihilominus propter merita, velut merces, eadem salus illa tribuatur. Reliquis porro, quos pro indif-

Quomodo
plerique
theologi
prædestina-
tionem
absolutam
intelligant.

¹ Calv. lib. IV *Instit.* c. xv, § 40. — ² *Gen.* xvii, 12. — ³ Par. II, sect. 20. — ⁴ *Ezech.* xviii, 20. — ⁵ Lib. III, cap. xxi' § 6 et 7.

ferentibus haecenus reliquerat, ita prospexisse, uti sufficientia omnibus adjumenta gratiæ largiri vellet, sed quæ ipsorum vitio irrita, et inania fore cerneret; ut id verum sit, quod *ad Timotheum* scribens ait Apostolus, *velle Deum omnes homines salvos fieri*¹. Tum igitur eorum culpas ac peccata prævidentem Deum interdicto suo, et sententia damnasse, hoc est reprobasse, ac pœnis addixisse, pro uniuscujusque merito; atque hanc *positivam reprobationem* vulgo nominant. Rursus istam Dei ordinationem aliqui ante originalis præsentationem culpæ factam esse definiunt; alii post prævisum Adami peccatum, postquam communis generis humani velut massa vitio primi sui parentis infecta est. Quod posterius longe et probabilius est, et ad Augustini sententiam unice pertinet; qui de priore illo statu prædestinatorum, qualis nunquam fuit, sed esse potuit, et sic, quasi fuisset, a nonnullis fingitur, nihil omnino tradidit. Hoc vero constituto, paulo nos aliter hanc totam actionem instruimus.

II. Deum itaque putandum est, selectis illis, et eximiis, quos ex infecta primi parentis scelere massa liberavit, æternam salutem haud absolute destinasse, sed modo quodam ac via comparandam. Non enim gratis, ac tanquam liberale aliquod munus, hanc illis decrevit dare, sed ita, uti bravium ac merces bonorum esset operum iis, quibus per ætatem sic assequi liceret. Nam de parvulis, quos ante rationis usum « abstulit atra dies, et funere mersit acerbo, » aliter existimandum est; et eorum absolutus fuisse delectus videtur. Sed, ut de grandioribus loquamur modo, duo ex Augustini opinione definienda sunt.

Primum id, quod electioni divinæ, sive prædestinationi subjicitur, hoc est, in quod intenta fuit, et quod objecit sibi voluntas illa Dei certos ad vitam eximentis, non fuisse salutem illorum simpliciter et gloriam, sed quaedam ratione modificatam; uti nimirum, tanquam merces, corona virtutis illorum esset, ac perseverantiæ. Quocirca non habet hic locum quorundam theologorum nimis enucleata et subtilis inquisitio, priusne natura, et cogitatione nostra Deus electorum gloriam, quam eorum merita, sive, ut vocant, *media* sibi proposuerit. Ac plerique prius ad illam respexisse fatentur. Id enim finis naturam exigere, prius ut in eum, quisquis agit, intentus sit, quam in ea, quæ parandum ad

finem adhibentur. Atqui sempiterna gloria finis instar habet, quem ad obtinendum bonorum operum merita referuntur. Verum, ut ita se res habeat, cum per sese, et absolute quippiam, velut finis objicitur; tamen, cum idem certo modo affectus, et aliqua conditione, ac forma circumscriptus est, quæ a meritis et operibus separari non potest, hæc ipsa necesse est in illo pariter includi atque concipi. Itaque nec opera prius, ac merita, quam iis debitam gloriam objecit sibi divina prædestinatio, neque gloriam ante merita, sed utrumque simul, ac pro indiviso, quatenus gloriam non simpliciter, ut dixi, sed velut præmium dare constituit. Igitur sempiterna felicitas locum generis habet, vel materiæ, quod *objectum materiale* vulgo nominatur; cujus modificatio, et affectio, quam *formale* item *objectum* vocant, est mercedis conditio, vel præmii. Quibus ex ambobus integrum efficitur electionis, ac prædestinationis objectum, quatenus gloriam respicit; ad quod in solidum Dei actio illa tendit ac dirigitur.

III. Alterum, quod ad explicandam Augustini sententiam apprime necessarium judico, est ejusmodi: actio illa divinæ mentis, ac voluntatis, quæ singulos ad æternam salutem dirigit, non est nuda, simplexque destinatio gloriæ, sed etiam gratiæ ac justitiæ. Hac enim statuit Deus quemcumque vult hominem a massa perditionis eximere, cujus corruptela reatus duplici genere continetur; peccati, sive inimicitiae cum Deo, et damnationis, vel pœnæ sempiternæ: quibus ex duobus neque sola liberare potest sine æterna felicitate sanctitas, neque sola sine sanctitate felicitas. Quamobrem utrumque simul iis decernitur, quos ab Adami corruptione vindicat æterna prædestinatio. Quod *ad Romanos* scribens Apostolus, breviter accurateque verbis istis explicat: *Nam quos præscivit, et prædestinavit, conformes fieri imaginis Filii sui, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus*². Ad hoc ergo prædestinavit electos Deus, quo ad imaginem conformantur Filii Dei. Hoc vero non minus in justitia, quam æterna gloria consistit. Hinc ab eodem Apostolo scriptum est alibi: *Sicut elegit nos in ipso ante mundi constitutionem, ut essemus sancti, et immaculati in conspectu ejus in charitate*³. Mox vero: *Qui prædestinavit nos in adoptionem filiorum per Jesum Christum, in ipsum, secundum propositum voluntatis suæ. Elegisse Deum asserit*

Prædestinatio non est simplex destinatio gloriæ, sed etiam gratiæ ac justitiæ.

¹ 1 Tim. II, 4. — ² Rom. VIII, 29. — ³ Eph. I, 4.

suos, ut sancti sint, et immaculati; tum ut adoptivi sint per Christum filii, non qualicumque modo, sed ut perfectam in se Dei ac Christi similitudinem referant. Id enim filiorum natura postulat. Ac prior illa, quæ in ea, quæ est *ad Romanos* expressa vocatur imago, ac similitudo filii Dei, a plerisque veterum in illo, quem post mortem adepturi sunt, statu felicitatis æternæ ponitur, ut ab Ambrosii commentario, et Augustino ipso; qui etiam de corporum immortalitate ac beatitudine nominatim intelligit¹. Joannes vero perfectam cum Deo similitudinem (quam filiorum naturam conditionemque propriam esse dixi) sic in futura vita pollicetur, ut in hac interim esse nos Dei filios asseveret: *Charissimi, nunc filii Dei sumus, et nondum apparuit, quid erimus. Scimus, quoniam, cum apparuerit, similes ei erimus, quoniam videbimus eum, sicuti est*². Quare prædestinatio perinde sanctitatem, et gratiam, ac salutem intuentur et gloriam. Nam utraque nos Deo similes facit, utraque simul a massa damnata liberat.

IV. Jam vero, quoniam ad illam gratiam ac sanctitatem tum externis, tum internis adjumentis adducimur, quæ et ipsa gratiæ vocabulo censentur, cujusmodi est vocatio, fides, pœnitentia, dilectio, et hujus generis alia, quibus ad justitiam præparantur electi; in his quoque prædestinatio posita est, eaque complectitur; ut ex istis omnibus series quædam, ac velut aurea catena conficiatur, quæ a prima vocatione ad ultimam salutis adeptionem, aptis invicem et connexis variis gratiæ præsiidiis textitur, quorum singula mutuum habent ordinem, invicemque pendent, ac simul divinæ prædestinationi objiciuntur omnia. Itaque, cum ad salutem Paulum apostolum, exempli gratia, destinavit, elegitque Deus, non illi simpliciter absoluteque conferre gloriam ac sanctitatem voluit, sed utramque per hæc, ut vocant, *media*, et auxilia contextam, per quæ deinde ille traductus est; cujusmodi fuere vocatio, conversio ad Christi fidem, baptismus, infiniti postea labores, et cruciatus propter Evangelium ubique superati, ac demum gloriosus in eadem Christi causa mortis exitus, qui, quod erat in illa serie postremum, felicitatem et immortalitatem attulit.

Est autem adjumentorum istiusmodi, si universe considerentur, duplex genus. Quædam enim communia sunt, quæ nullum ordi-

nem ac respectum habent ad æternam gloriam, certo Dei proposito per illa destinatum; quamvis suo tempore effectum non careant, sed ad justitiam ac sanctitatem promoveant. Talia sunt, quæ reprobis sæpe largitur Deus, ut proditoris Judæ vocatio, et quæ inde consecuta sunt, largissima gratiæ dona, quibus aliquando ille perfusus est. Alia sunt electorum] prædestinatorumque propria, quæ ex certo Dei consilio, et sempiternæ vitæ per illa conferendæ proposito tribuuntur; quæ in eo ab antecedentibus discrepant, quod singula per sese spectata *σ/έσις* quamdam habent et *habitudinem*, qua et Dei propositum, atque extremam seriei totius clausulam æternam felicitatem respiciunt, et utrinque colligantur.

V. Quod in uno genere, vocatione scilicet, ab Augustino declaratur multis in locis; ut in primo *Retract.* cap. xxiii ubi de iis agit, quæ in libro *Exposit. quarundam proposit.* ex epistola Pauli *ad Rom.* scripserat: « Sed parum, inquit, de ipsa vocatione disserui, quæ sit secundum propositum Dei. Non enim omnium, qui vocantur, talis est, sed tantum electorum. » Et in libro *de Dono persev.* cap. xiii: « Quoniam, quos prædestinavit, ipsos et vocavit vocatione illa, de qua dictum est, Sine pœnitentia sunt dona, et vocatio Dei; ad quam vocationem pertinere nullus est homo ab hominibus certa asseveratione dicendus, nisi cum de hoc sæculo exierit. » Sic in libro *de Corrept. et grat.* cap. vii, ubi de vocatione ista peculiari, et ex proposito pluribus disserit, et alibi passim. Igitur vocatio, qua electi invitantur a Deo, talis est, ut et a proposito Dei proficiscatur, et ad æternam vitam certissime dirigatur.

Hinc est, quod Augustinus de prædestinatione, et hujus effectum objectoque disserens, sæpenumero solius vocationis, aut fidei, aut justificationis meminit, omissa mentione gloriæ; quoniam perinde est unum aliquid ex tota serie prædestinationis commemorare gratiæ genus, ac totam ipsam seriem ex omnibus collectam; eo quod unumquodque ex conditione sua, qua peculiare donum est, id obtinet, ut ad gloriam referatur. Quæ causa recentiores theologos impulit, ut Augustinum assererent, prædestinationem sola circumseripsisse gratia, citra gloriam, uti postea videbitur. Sed id, quod dixi, cogitandum est; tantumdem esse de electorum propria voca-

Prædestinatio media seu adjumenta complectitur.

¹ Ut in lib. xxii *de Civit. Dei*, cap. xvi et xviii. — ² I *Joan.* iii, 2.

tione, vel justificatione loqui, ac de eorundem salute, quoniam ambo ista separari invicem nequeunt.

In illa porro serie quædam sic a Deo destinantur, ut gratuita sint omnino, nec ex ullo qualicumque merito pendeant, ut prima vocatio, vel credendi voluntas, quod contra Semipelagianos egregie docet Augustinus in libro *de Prædestinatione sanctorum*. Alia posteriora sunt illis, et merito fidei, ac bonis operibus impetrantur. Sic justificatio fidei merito, ut idem asserit, impetratur. Unde et justificari per fidem dicimur, « quia ipsa prima datur, ex qua impetrantur cætera, quæ proprie opera nuncupantur, in quibus juste vivitur. » Tum incrementa justitiæ, quæ in sanctis quotidianis accessionibus augetur.

VI. Ex horum omnium contextu singulorum prædestinatorum æterna salus oritur, cumque his implicata, et connexa eligentis Dei notitiæ ac voluntati subjicitur. Etenim, postquam omne genus hominum ex uno in condemnationem iisse Deus animadvertit, et in unam vitiatam, ac damnabilem massam esse concretum, innumerabiles vias, rationesque sibi proposuit, quibus vel omnes, vel eorum aliquos ab illa damnatione liberare posset, nec non quo quemque modo vocatum ad sese, ac periculis omnibus extricatum, ad participandam secum felicitatem adduceret. Quibus omnibus cognitis, eos singulis attribuit, ac per eosdem sempiternam destinavit salutem certis duntaxat hominibus, quos paucos ex innumerabili multitudine gratis delegit, non tamen gratis ad vitam, ac sine labore promovendos. Quare uno eodemque momento rationis, ut vocant, et æternam illis felicitatem, et merita despondit, nec unum prius altero, sed unum per alterum, ac propter alterum decrevit.

Velim hoc diligenter animadverti, quod de ordine et habitudine mutua gloriæ ac meritorum diximus. Est enim in eo quædam latebra captionis, propterea quod gratuiti vocabulum ab objecto facile transfertur ad agentem Deum, nisi acrius intendatur animus, ut ea, quæ sunt invicem complexa, discernat. Aliud est igitur, Deum gratis ac sine meritis destinare salutem, cum vox *gratis* ad destinandi verbum refertur; aliud, quando cum salute copulatur. Prius enim hoc

significat, nulla ex nobis occasione captata, ac sola sua voluntate Deum impelli, ut eligat ac prædestinet; quod Augustini doctrinæ consentaneum esse hætenus contendimus. Posteriori vero subest hic sensus, vitam æternam ac salutem velle gratis obtineri ab iis, quos eligere dicitur, ac sine ulla ipsorum opera tanquam liberale donum et gratuitum: quod non Augustino tantum, sed etiam catholicæ pietati contrarium est. Ut si princeps et imperator aliquis, supra stipendii ac legitimi præmii modum, præfecturam civitatis, aut coronam auream ostendat iis se daturum, qui hostem loco pepulerint, aut in acie fortiter rem gesserint; si nullo id illorum adductus merito polliceatur, ita gratis destinabit hoc præmium, ut non gratis eos assequi, vel esse gratuitum munus velit, sed merito ac labore quæsitum.

VII. Præter hæc vero, illud habere in promptu convenit, *eligendi* et *electionis* vocabula ex Augustini usu, ac sententia dupliciter accipi. Nam est alia antecedens electio, alia consequens; quarum illa gratiæ, hæc justitiæ nominari potest. Prior ex massa damnabili gratis, ac pro arbitrio, quos libitum est, excipit, et ab reliquis segregat; posterior eo modo selectos, ac justificatos præ impiis adsciscit. De priore loquitur Augustinus lib. *I ad Simpl.* quæst. xi, ubi illa Pauli verba declarans ex capite ix *ad Romanos* com. xi: *Cum nondum nati fuissent, aut aliquid boni egissent, aut mali; ut secundum electionem propositum Dei maneret, etc.*, inter alias expositiones hanc attulit: « Id est, neque aliquid egissent bonum, aut malum, ut propter ipsam actionem electio aliqua fieret ejus, qui bene egerat. Cum ergo nulla esset electio bene agentis, secundum quam maneret propositum Dei, non ex operibus, sed ex vocante, id est ex eo, qui vocando ad fidem gratia justificat impium, dictum est ei, quia major serviet minori. » Ibi electionem interpretatur, qua Deus bonos ac bene agentes a male agentibus discernit. Ideo statim ista subjicit: « Non ergo secundum electionem propositum Dei manet, sed ex proposito electio: id est non quia invenit Deus opera bona in hominibus, quæ eligat, ideo manet propositum justificationis ipsius, sed quia illud manet, ut justificet credentes, ideo invenit opera, quæ jam eligat ad regnum

Dupliciter
accipitur
electio.

† Lib. I de Prædest. sanctorum, c. vii.

cœlorum. Nam, nisi esset electio, non essent electi; nec recte diceretur: *Quis accusabit adversus electos Dei?* Non tamen electio præcedit justificationem, sed electionem justificatio. Nemo enim eligitur, nisi jam distans ab illo, qui rejicitur. Unde quod dictum est, *Quia elegit nos Deus ante mundi constitutionem*, non video quomodo sit dictum, nisi præscientia. Hic autem quod ait, *non ex operibus, sed ex vocante, dictum est ei, quia major serviet minori*, non electione meritorum, quæ post justificationem gratiæ proveniunt, sed liberalitate donorum Dei voluit intelligi; ne quis de operibus extollatur. » Hic electio consequens est. Nam ex bonis operibus is, qui jam justificatus est, eligitur ad salutem; quæ cum Deus ex æterno præsciret, ex æterno quoque Jacobum elegit.

VIII. Alia est electio gratiæ, hoc est gratuita, quæ ex nulla meritorum præscientia oritur, ex qua deinde justitia et sanctitas tribuitur, de qua in his libris, qui post Pelagianam exortam hæresim editi sunt, passim meminit Augustinus. Sic in libro *V cont. Jul.* capite III in fine: « Nullum elegit dignum; sed eligendo effecit dignum: nullum tamen punit indignum. » Tum epist. CVI plenius hoc docet, et illa Pauli verba electionemque, de qua ibi loquitur, aliter exponit: « Nempe doctor gentium in fide, et veritate istos geminos nondum natos nihil boni, aut mali egisse testatur, ut gratia commendetur; ut, quod dictum est, *Major serviet minori*, non ex operibus, sed ex vocante dictum intelligatur, ut secundum electionem Dei propositum maneret, non meritum hominis anteiret. Non enim dicit electionem voluntatis humanæ, sive naturæ, cum par esset in utroque mortis damnationisque conditio, sed electionem procul dubio gratiæ, quæ non invenit eligendos, sed facit. » Addit ejusdem Apostoli verba *Rom. XI, 5*, qui *electionem gratiæ* nominat, hoc est quæ ex gratia sit, non ex operibus. Idem docet in libro *de Prædest. sanct.*, cap. VI. Et cap. XVIII idipsum disertius, ac robustius inculcat; nimirum, per hanc electionem fieri justos et immaculatos, non autem tales jam factos eligi: « Eligit Deus in Christo ante constitutionem mundi membra ejus, et quomodo eligeret eos qui nondum erant, nisi prædestinando? Elegit ergo prædestinans nos. Numquid eligeret impios, et immundos? Nam si quæstio proponatur, utrum hos eligat, an potius sanctos et immaculatos, quid horum respondeat, qui requiratur, ac non statim

ferat pro sanctis immaculatisque sententiam?» Subjicit Pelagii sententiam, qui præscientem illos Deum, qui futuri erant sancti et immaculati, elegisse dicebat; non ut se tales facturum, sed ut eos futuros esse prævideret. Contra quem demonstrat ex Apostolo, ideo electos esse ante mundi constitutionem, ut essent sancti, non quia futuros esse præviderat: « Ideo, quippe tales eramus futuri, quia elegit ipse, prædestinans, ut tales per gratiam ejus essemus. » Hæc igitur electio non pendet ex meritis; id est non propterea Deus istos eligit ad regnum cœleste, quia digniores sunt cæteris, sed gratis illos destinat, ac futura subinde merita decernit.

IX. Nonnunquam vero *electionem* et *electos* sic usurpat Augustinus, ut pro effecto ipso electionis accipiat, quod in tempore producit; ac fieri dicat electos, qui jam alia ratione, hoc est præscientia, et efficaci destinatione ab æterno fuerant electi. Ut in lib. *de Prædest. sanct.* cap. XVII. « Intelligamus ergo vocationem, qua fiunt electi, non qui eliguntur, quia crediderunt, sed qui eliguntur, ut credant. » Item, « Elegit ergo eos de mundo, cum hic ageret; sed jam electos in seipso, ante mundi constitutionem, ea prædestinatione, in qua Deus sua facta futura præscivit; electi sunt autem de mundo ea vocatione, qua Deus id, quod prædestinavit implevit. « Quamobrem hic divinæ prædestinationis intelligendus est ordo, uti postquam Deus gratuita electione certos exemit ex damnabili massa per merita, ac propter illa liberandos, eosdem subinde velut recensens, et in serie ipsa prædestinationis positos, ac jam justificatos intuens ad æternam gloriam dirigat, quod ut in tempore exequendo facturum est; sic ex æterno prævidendo fecit. « Ipse enim fecit quæ futura sunt, » quod non uno loco Augustinus, et Augustiniani omnes usurpant.

CAPUT XIII.

Expenduntur alia Augustini testimonia, quæ ab nonnullis perperam, et aliena ab illius mente interpretatione solent accipi.

I. Qui Augustini mentem secus, ac nos hactenus fecimus, interpretari student, unum illud imprimis solent præscribere, nunquam ipsum de electione ad æternam gloriam sermonem instituisse, sed de ea, quæ est ad gra-

tiam, quæ proprie prædestinatio dicatur. Etenim, cum propositum esset illi, contra Pelagianos et eorum reliquias contendere, qui de sola gratia, non autem de gloria disputabant, nihil de hac opus fuisse dicere. Quæ quidem exceptio quam a ratione sit aliena, omnia illa declarant, quæ capite primo et sequentibus ex Augustino commemoravi. Nam, quod ad hæreticos spectat, contra quos in certamen descenderat, non est dubium, quin cum inquisitione illa, quæ de gratia ex meritis, an sine meritis tribuenda, suscipitur, cohærens ista sit, apprimeque consentanea, quæ de hominum ad gloriam delectu ac destinatione proponitur. Nec enim firmior esse potest ulla gratuita vocationis et gratiæ contra Pelagianos approbatio, quam quæ illud assumit; sola inductum voluntate sua Deum, nec ad ulla hominum merita respicientem, certos, quos voluit, ad æternam salutem deligere. Ut enim gratuita est ad finem electorum destinatio, sic ad ea, quæ vocant *media*, hoc est præsidia comparandi finis, non potest non ejusdem esse generis applicatio. Plurimum itaque Augustini interfuit demonstrare, gratis velle Deum hominibus impertiri gloriam, ut ex eo consequens esset, perinde gratiam sine ullis meritis, obtinendi finis causa, suppetere. Præsertim cum talis ab illo gratia constituta sit, quæ prædestinatorum peculiaris esset, eoque solo distaret a communi, quæ reprobis etiam adspargitur, quod et ab certo tribuendæ salutis proposito manaret, et in gloriam non minus certo desineret; uti capite superiori docuimus. Quare de hac peculiari electorum gratia acturus Augustinus, necessario in alteram, quæ est de proposito gloriæ dandæ, et ad hanc ordinatione gratuita, cursu ipso disputationis inductus est.

II. Hanc Augustinianæ doctrinæ ac mentis interpretationem, quam rejecimus, acerrime tuetur Gabriel Vasquez; ac pleraque Augustini testimonia, quæ pro gratuita electione passim afferuntur, ad eam formulam expendit: quibus nos testimoniis, non quia non idonea videbantur, sed quod iis clariora suppetere alia, uti nolimus. Nunc unum alterumve obiter, et refellendæ illius exceptionis gratia, proferemus in medium; ut appareat, non tam id quæsitum, quid reipsa sentiret Augustinus, quam quid positæ semel opinioni consentaneæ posset afferri.

Igitur locum illum ex V libro *contra Julia-*

num cap. III sibi imprimis objicit, in quo eligi gratis ad salutem homines affirmare videtur, cum ait: « Nullum elegit dignum, sed eligendo effecit dignum. » Tum capite IV. « Ipsi ergo electi, et hoc ante mundi constitutionem, sed electi per electionem gratiæ, » etc. Respondet Vasquez¹, Augustinum hic « loqui de electione gratiæ, qua quis eligitur a Deo non voluntate efficaci dandi vitam æternam, sed voluntate gratuita præveniendi gratia sua. Id vero contra Semipelagianos contendere, qui ex nobis initium aliquod esse dicebant, » etc. Verum ista tergiversatio nullam habet probabilitatis speciem. In qua, cujusmodi tandem istud est, contra Semipelagianos contendere illic Augustinum, de quibus nihil ab ipso erat adhuc auditum?

III. Nam de Semipelagianis primus ad illum perlatus est rumor Prosperi, et Hilarii literis; quibus adductus libros scripsit duos, alterum *de Prædestinatione sanctorum*, alterum *de Dono perseverantiæ*; in quibus novorum istorum, non quidem hæreticorum, (non enim pro talibus eos istic habuit) sed non satis catholice sentientium refutavit errorem. At in libris *contra Julianum*, adversus Pelagianos ipsos, quorum iste signifer erat, prorsus disputat. Tum in eo loco, qui ex quinto libro est allatus, haud dubie significat eligi homines ac prædestinari gratuita electione, et cum efficaci proposito tribuendæ sempiternæ gloriæ; quo ex proposito gratia deinde conferatur. Etenim demonstrat ibidem Augustinus Deum peccatis peccata punire, ac justo ejus judicio, in pœnam præcedentium delictorum, reprobos in nova delicta corruere; neque tamen propterea temere quidquam facere, vel injuste Deum, etsi profundam consiliorum ejus abyssum penetrare nequeamus. Quod autem non ideo sit injustus Deus, inde colligit, quia « nullum elegit dignum, sed eligendo effecit dignum, nullum tamen punit indignum. » Hoc est, ex eo, quod indurat istum, et novis peccatis ejus priora peccata punit, alium vero liberat, et a peccatis ad gratiam transfert, accusari injustitiæ non potest; quia tum injustitiæ posset esse suspicio, si pœna is, qui punitur, esset indignus. At non est. Nam uterque, tam is scilicet, cui condonatur peccatum, quam qui peccato novo veterum pœnas luit, gratia est indignus; sed uni gratis, ac misericorditer indulgetur, ab altero juste pœna repetitur. Cur autem huic potius, quam isti

¹ Vasq. Disp. LXXXIX in I par., cap. VIII, n. 63.

parcitur, cum ex æquo rei sint ambo, nihil, præter consiliorum Dei profundam et inscrutabilem abyssum causari possumus.

IV. Cum autem Julianus objecisset adversus Augustinianum illud dogma de obduratione certorum hominum Apostoli verba dicentis, bonitatem Dei ad pœnitentiam adducere; in quibus, quantum suspicor, eo vim majorem inesse putabat, quod ibi, hoc est capite secundo *ad Romanos*, de his loquitur Paulus, qui obfirmato ad improbitatem animo esse videbantur, ut *iram sibi thesaurizarent, secundum duritiam suam, et impœnitens cor*; cujusmodi illi esse deberent, quos Augustinus justo Dei judicio non emolliri ad pœnitentiam, sed obdurari potius asserebat, cum eosdem tamen ipsos benignitate Dei adduci testetur ad pœnitentiam: hæc cum, inquam, Julianus attulisset, respondet Augustinus adduci quidem ad pœnitentiam, sed non omnes, verum eos, quos Deus prædestinaverit: *quibus omnia cooperantur in bonum*, etiam ipsa peccata; « sed his, qui secundum propositum vocati sunt. Non enim omnes, qui vocati sunt, secundum propositum vocati sunt. *Multi enim sunt vocati, pauci vero electi*. Qui ergo electi, hi secundum propositum vocati. » Igitur soli electi secundum propositum vocati sunt; propositum autem non qualecumque, sed efficax, ex quo salus illorum certo consequatur: nam ideo revocantur ad pœnitentiam. Non enim solius gratiæ conferendæ propositum intelligi potest: quoniam in reprobos etiam tali proposito ac voluntate fertur interdum Deus, et illos efficaci gratia liberat a peccatis. Quare propositum esse illud oportet ejusmodi, quod vel ad gloriam spectet, vel ad talem certe gratiam, quacum certissime gloria conjuncta sit, ut sit electorum peculiaris; cujusmodi nulla est, si ab efficaci dandæ gloriæ proposito separetur. Cum enim ita vocat electos, ut vocantem audiant, atque ex ea vocatione salus illorum initium capiat, et ideo vocat, ut sic audiant, hoc est ea auditione, qua ad salutem certo perveniant; non potest non salutem illis efficaci proposito destinare.

V. Post hæc Augustinus ea verba subjungit, quæ citat Vasquez, quibus electos ante mundi constitutionem ait *electione gratiæ*, κατ' ἐκλογὴν χάριτος, ut ait Apostolus; quam haud recte interpretatur ille, ut sit electio ad gratiam, cum sit potius electio gratuita, Hebræorum more, qui substantiva nomina pro adjectivis usur-

pare solent: quod et sequentia demonstrant. Sequitur enim apud Paulum: *Si autem gratia, jam non ex operibus*¹. Hoc est, si gratia electi sunt. Proinde electio gratiæ est, quæ fit ex gratia, sive gratis, non ex operibus; non autem quæ est ad gratiam. Demum Augustinus prædestinatos cum reprobis comparans, illos affirmat, « etiamsi pessimam duxerint vitam, per Dei benignitatem adduci ad pœnitentiam. Cæteri autem mortales, addit, qui ex isto numero non sunt, ex eadem quidem massa, ex qua et isti, sed vasa iræ facti sunt, ad utilitatem nascuntur istorum. » Tum eorum neminem ait, adduci ad pœnitentiam salubrem, et spiritualem; et quamvis utrique thesaurizent sibi iram in die iræ, « Deus tamen, inquit, alios inde per misericordem bonitatem adducit ad pœnitentiam, alios secundum justum judicium non adducit. » Quæ massæ, et vasorum iræ, ac misericordiæ mentio, ex iis, quæ cap. vi diximus, gratuitam aliorum electionem indicat ad salutem, aliorum vero damnationem haud injustam.

VI. Alter Augustini locus, quem sibi Vasquez objicit, ex libro *de Prædest. sanct.* capite xix ducitur, in quo Pelagianorum, ac Semipelagianorum sententias refellit, quorum illi ideo electos aiebant a Deo, quoniam præciverat eos sanctos et immaculatos fore per seipsos, acceptis tantummodo præceptis: isti vero, nihil aliud præsciri a Deo, quod quidem hominis esset, præter fidem, « qua credere incipimus; et ideo nos elegisse ante mundi constitutionem: ac prædestinasse, ut etiam sancti et immaculati gratia atque opere ejus essemus. » Quorum hæc sententia est, Deum eligere ad gloriam, quos vel initium sanctitatis, vel sanctitatem ipsam per sese præstituros viderit. His autem suum, et catholicum decretum opponit Augustinus, eligi, non quia sancti et immaculati fore prævisi sunt, sed uti sancti, immaculatique sint. Respondet Vasquez, Pelagianos de electione loqui ad gloriam ex propriis ac naturalibus meritis; Semipelagianos vero, nec non Augustinum, de electione ad gratiam. Sed hoc dici non posse, supra demonstravimus. Nam de eodem electionis genere disputari a Semipelagianis, et Augustino necesse est, nisi Andabatarum illos more pugnare, et in ambigua voce conflictari velimus. Ejusdemmodi enim a Vasquezio pugna illa fingitur, quasi Pelagianis asserentibus, eligi homines ad æternam gloriam, quia

¹ Rom. ii, 6.

sanctos illos fore prævidit Deus meritis naturalibus; Semipelagiani contra, non quia sanctos illos talibus meritis viderit, sed quia sanctitatis initium aliquod animadverterit, ideo ad gratiam eos elegisse defendant; Augustinus denique adversus utrosque nitatur, ideo electos esse ad gratiam, non quia ex toto, vel ex parte sancti erant, sed ut tales essent. Hæc, si ita concipiatur, ut a Vasquezio describitur, non pugna, sed ridicula jaectatio est, ac ludus aliud agentium. Non enim ἀντιθεσις proprie fit inter ista duo pronuntiata: Eliguntur homines ad gloriam propter propria et naturalia merita, et, Eliguntur ad gratiam ob nulla istiusmodi merita; quandoquidem Pelagiani, qui ad gloriam non nisi ex meritis destinari homines asserebant, eosdem ad gratiam, hoc est remissionem peccatorum, nullis meritis eligi fatebantur, ut superius ostendimus. Semipelagiani vero non ob ea merita eligi ad gloriam asserebant, ob quæ eligi putabant ad gratiam. Denique, ut solida sit, et Augustino digna contentio, eadem prorsus notione utrobique sumi vocabulum electionis oportet, adeoque electionem ad gloriam ex nullis constare vel naturalibus, ut Pelagiani putabant, vel etiam gratiæ meritis, quod Semipelagiani pugnant; etsi merita ista gratiæ ex naturæ viribus initium capere vellent: contra quos Augustinus ex nullis omnino meritis sanctitatis peti causas electionis ad gloriam acriter tuetur; hoc est iis ipsis, quæ Semipelagiani ponebant, qui nulla nisi gratiæ merita cognoscebant, quibus justa mercedis æternæ corona tribueretur.

VII. Tertio loco Vasquez, cæterique illa sibi objiciunt Augustini testimonia, in quibus idecirco dari nonnullis asserit congruentem gratiam, quia sunt electi, et prædestinati; negari vero cæteris, quia non sunt electi: e quibus unum Vasquez commemorat ex libro *de Dono perseverantiæ*, capite XIV contra quod duo præscribit. Alterum, non dicere Augustinum, ideo non dari eis congruam vocationem, quia discreti non sunt a perditionis massa; neque ideo dari, quia discreti sunt; sed his non dari, qui discreti non sunt; quod est verissimum, inquit, etiamsi voluntas negandi vitam æternam sit post opera prævisa. Sic etiam dicere potuit, conferri congruam vocationem eis, qui discreti sunt, etiamsi discretio fiat post opera; quia revera non datur, nisi iis, qui cum ea operaturi sunt, et ratione operum vitam æternam consequuntur. Alterum, negat Augustinum ibi loqui de voluntate

dandi vitam æternam, sed de prædestinatione gratiæ, quæ est præparatio, non voluntas dandi vitam æternam. Hæc ille. Verum utraque responsio ex ipsius Augustini verbis, doctrinaque refellitur. Primum enim manifeste causalis est illic sensus; ut propterea negari ac subtrahi dicat illis opportuna, et congrua gratiæ præsidia, quia non sunt electi ac prædestinati; aliis vero dari quia sunt electi. Verba Augustini, eum de Tyriis et Sidoniis ageret, qui credidissent, si mira illa Christi signa vidissent. « Sed quoniam, ut crederent, non erat eis datum, etiam unde crederent, est negatum. Ex quo apparet, habere quosdam in ipso ingenio divinum naturaliter munus intelligentiæ, quo moveantur ad fidem, si congrua suis mentibus vel audiant verba, vel signa conspiciant; et tamen, si Dei altiore iudicio a perditionis massa non sunt gratiæ prædestinatione discreti, nec ipsa eis adhibentur dicta, vel facta, per quæ possent credere, si audirent utique talia, vel viderent. In eadem perditionis massa relictis sunt etiam Judæi, qui non potuerunt credere factis in conspectu suo tam magnis clarisque virtutibus. »

VIII. Subjicit Isaïæ de illis locum, quo et Joannes utitur, capite XII dum ideo Judæos ait non credidisse, quia Dominus illos excæcaverat. Quamvis autem Tyrii non sic excæcati erant, et indurati, « quoniam credidissent, si, qualia viderunt isti, signa vidissent; tamen nec illis profuit, quod poterant credere, quia prædestinati non erant ab eo, cujus inscrutabilia sunt iudicia, et investigabiles viæ, nec istis Judæis obfuisse, quod non poterant credere, si ita prædestinati essent, ut eos cæcos Deus illuminaret, et induratis cor lapideum vellet auferre. » In his verbis aio causalem hunc esse sensum, idéo non credidisse Tyrios, vel Judæos, quia nec illi, qui erant alioqui credituri, si signa vidissent, nec isti, qui credituri fuerant, si Deus cor ipsis lapideum abstulisset, prædestinati erant. Etenim causalis sine dubio est enuntiatio illa, quam primo loco posuit: Idecirco, unde crederent, negatum est Tyriis, hoc est signa, et prædicatio Christi subtracta est; quia non erat eis datum, ut crederent; nimirum quia propterea miracula et fidei prædicatio conceditur, uti credulitas exprimatur. Igitur, quia Deus volebat illis dare fidem, ideo neque vocationem ad fidem tribuere voluit. At similis est, ex eaque deducta altera collectio; idecirco dicta illa, vel facta, per quæ credere poterant, negata fuisse illis, et subtracta, quia in perdi-

tionis massa justo Dei iudicio fuerant relictæ : nempe propter originale peccatum, ut supra capite nono demonstravimus. Igitur ideo congrua auxilia gratiæ negantur, quia prædestinati non sunt. Unde et alterum consequens est causalis illationis genus; quemadmodum si data Tyriis fuisset fides, hoc est, si per præscientiam et prædestinationem præparata fuisset, ob hanc ipsam voluntatem fidei dandæ, data essent et illa signa, dictaque, quibus possent credere : ita etiamsi a massa perditionis segregati essent, ob hoc ipsum et fides iisdem, et fidei capiendæ præsidia suppeditata fuissent.

Deinde illa ipsa discretio, qua de massa perditionis eximi dicuntur ab Augustino, nihil est aliud, quam electio, sive prædestinatio, ut ibidem Vasquez fatetur, et Augustinus passim docet; cujus aliquot loca antea produximus. Atqui id in Augustiniana sententia tritum est, Deum ideo gratiam, et sanctitatem hominibus dare, quia sunt electi; et ideo eligi, non quia sancti sunt, sed ut sancti sint; adeoque uti fidem habeant, sine qua constare sanctitas nequit : quod paulo ante allatis Augustini verbis ostendimus. Igitur causalis est ista consecutio capite XIV libri *de Dono perseverantiæ*, cum dicit Tyrios et Judæos, si prædestinati essent, congrua gratiæ ac fidei auxilia, necnon fidem ipsam accepturos fuisse, utcumque de prædestinatione ipsa sentiamus; hoc est sive ad gratiam, sive ad gloriam pertineat. Id enim agitur modo, causalem ut esse sancti Augustini enuntiationem adstruamus.

IX. Doceo nunc, quod in secunda responsione Vasquez negat, Augustinum de illa discretione loqui, qua Deus ad gloriam certos eligit, alios vero reprobat. Etenim talis est ea secretio, ut per illam altiore iudicio a perditionis massa segregentur electi. At ea, quæ fit per solam gratiam, et fidem, non est altior, et occultior illa, atque hominibus minime comperta; sed ea facile agnoscitur, seseque prodit, et in reprobis perinde ut in electis cernitur. Quod in eodem libro cap. IX declarat apertius; ubi de justis disputans, qui minime perseverant, ait, eos, tametsi vocati, et iustificati fuerint, « tamen secundum aliam quamdam discretionem non fuisse ex prædestinatis, vel vocatis ex proposito. » Ergo diversa est ista discretio ab ea, quæ per gratiam, et iustitiam separat, et videlicet ad gloriam refertur,

et æternam salutem. Ex quo liquido constat, defendi non posse, quod asserit Vasquez, « Toto illo in opere, et ubicumque de discretionem tractat Augustinus, eam gratiæ præveniendi tribuere, sicut etiam electionem ad gratiam, non autem voluntati dandi gloriam¹. » Id enim superioribus capitibus validissime confutatum est, et cum ex capite XIV, libri *de Dono perseverantiæ*, tum ex IX quæ citavimus, id ipsum evertitur. Capite quidem nono discretionem istam, diversam ab ea quæ fit per iustitiam, sic adjunctam dicit habere perseverantiam, ut quibus illa non contigerit; qui, inquam, discreti non fuerint, « nec electi in Christo ante constitutionem mundi, nec in eo sortem consecuti, neque prædestinati secundum propositum ejus, qui universa operatur, » perseverantiam non habeant. Nam, si hoc modo discreti essent, perseverassent utique. Facile enim Deus illos in omni tentatione servasset invictos; aut certe ex hac vita subtraxisset, præsciens, esse lapsuros. Non igitur discretionem soli præveniendi gratiæ imputat Augustinus; sed, quod saltem negari non possit, etiam perseverantiæ, qua cum necessario salus æterna connectitur sic, ut nemini peculiari Dei benevolentia decerni queat, quin simul salus ipsa decernatur.

X. Non minus evidens est et altero in libro Augustini sententia, qui *de Correptione et gratia* inscribitur; ubi capite VII, ex ejusdem illius vi secretionis, qua de damnabili massa separati sunt, fieri docet, uti gratia, et perseverantia tribuatur. Quem locum objiciens sibi Vasquez negat, Augustinum de electione ad gloriam illic agere, sed de sola voluntate dandi gratiam loqui putat. Atqui primum ibi tam eos, qui « audito Evangelio venire ad Christum noluerunt, quam qui, eo audito, in melius commutati perseverantiam non acceperunt, ait non esse ab illa conspersione discretos, quam constat esse damnatam, euntibus omnibus ex uno in condemnationem. » Quæ discretio a massa damnabili, propter quam perseverantia datur, quæ non discretis minime conceditur, non potest sine voluntate dandæ gloriæ consistere. Itaque pergunt Augustinus : « Quicumque ergo ab illa originali damnatione ista divinæ gratiæ largitate discreti sunt, non est dubium, quod et procuratur eis audiendum Evangelium, et, cum audiunt, credunt, et in fide, quæ per dilectionem operatur, usque in finem perseverant;

¹ Disp. LXXXIX. cap. VIII, n. 69.

et, si quando exorbitant, correpti emendantur; et quidam eorum, etsi ab hominibus non corripiantur, in viam, quam reliquerant, redeunt; et nonnulli, accepta gratia, in qualibet ætate, periculis hujus vitæ mortis celeritate subtrahuntur. Hæc enim omnia operatur in eis, qui vasa misericordiæ operatus est eos, qui et elegit eos in Filio suo ante constitutionem mundi per electionem gratiæ. » In fine vero capitis, qui a massa illa discreti sunt, eorum fidem vel nunquam deficere ait. « Aut si qui sunt, quorum deficit, reparatur antequam vita ista finiatur, et deleta, quæ intercurrerat, iniquitate, usque in finem perseverantia deputatur. Qui vero perseveraturi non sunt, ac sic a fide christiana, et conversatione lapsuri sunt, ut tales eos vitæ hujus finis inveniatur, procul dubio nec illo tempore, quo bene pieque vivunt, in isto numero computandi sunt. Non enim sunt a massa illa perditionis præscientia Dei, et prædestinatione discreti, et ideo nec secundum propositum vocati, ac per hoc nec electi. »

XI. Quæ verba imprimis observanda sunt. Ait enim justos illos, qui perseveraturi non sunt, etiam illo tempore, quo justus est, non esse a massa perditionis exemptos. Non igitur per solam efficacem dandæ gratiæ voluntatem discernuntur, ut putat Vasquez, sed per eam, qua gloria decernitur, quod præscientia et prædestinatione fit; præscientia dico, non ea, quæ rem futuram quasi jam existentem respicit, sed quæ ipsam antecedit, et efficit; quæ est scientia ejus, quod ipse facturus est, ut Augustinus variis in locis explicat, præsertim libro *de Dono perseverantiæ* capite XVII, XVIII et XIX, ubi præscientiam ait interdum usurpari pro prædestinatione, sive designatione rei, quam est ipse facturus; et prædestinare nihil aliud esse dicit, « quam in sua, quæ falli mutarique non potest, præscientia futura disponere. » Jam quidquid præscientia ista, et prædestinatione disponitur, consequens est, et ex illis oritur, quemadmodum prima gratia, ad quam prædestinantur homines, sic a prædestinatione pendet, ut ejus esse causa nequeat, vel occasio, quia per illam ipsam, et ex vi illius efficitur. Ergo, cum per eandem præscientiam, et prædestinationem asserat Augustinus, discerni a massa perditionis electos, hoc est, ut ex eodem conclusimus, ad æternam salutem eligi, et ab æterna damnatione liberari; prius animo concipitur electio Dei, quam secretio hominis ex massa damnationis, hoc est æterna ipsa salus; eumque

gratuitam penitus, ac sine ullis prævisis meritis tributam homini secretionem illam existimet, ut supra probavimus, necesse est, gratis etiam ad salutem eligi. Denique Augustinus ibidem, ejusmodi electionem intelligat, aperte significat, cum ita loquitur: « Illi ergo electi, ut sæpe dictum est, qui secundum propositum vocati; qui etiam prædestinati, atque præcisi. Horum si quisquam perit, fallitur Deus: sed nemo eorum perit, quia non fallitur Deus: horum si quisquam perit, vitio humano vincitur Deus; sed nemo eorum perit, quia nulla re vincitur Deus. Electi sunt autem ad regnandum cum Christo. » Et mox. « Illos ergo elegit ad obtinendum regnum suum. » Quæ verba violenter nimium detorquet ad solam gratiam Vasquez, quæ regnum Dei nominatur. Nam perspicuum est, iis loquendi formulis, « ad regnandum cum Christo et ad obtinendum regnum suum, » sempiternam vitam exprimi; quod et secretio ab massa perditionis ostendit.

XII. Atenim, objicit Vasquez, eodem capite scribit Augustinus, illos eligi per electionem gratiæ, non ex operibus. Non negaret autem, ex meritis gratiæ dari vitam æternam, si de ea loqueretur. Sed nihil hoc obstat. Etenim aliud est eligere ad æternam vitam propter opera sic, ut particula, *propter*, causam electionis impellentem significet; aliud eligere ad eandem vitam per opera, ac propter opera tribuendam. Horum posterius asserit Augustinus; prius negat. Unde vita æterna non est gratia simpliciter, vel gratuita gratia, quia propter opera destinatur; at electio ipsa mere gratuita est, quia Deus nullis ad eam meritis, etiam gratiæ, prævisis impellitur.

Objicit præterea Vasquez, Augustinum ibidem dicere, ideo electos esse, quia secundum propositum vocati sunt; at, si de electione ad vitam æternam sermo esset, quam volumus esse priorem omni prævisione meritorum, non recte diceret: Ideo sunt electi, quia secundum propositum vocati, sed ideo vocati secundum propositum, quia electi. Verum non animadvertit eo se argumenti genere magis suam sententiam evertere, quam nostram. Cum enim Augustinum loqui censeat de electione ad gratiam, quam homines nullis meritis consequuntur, perinde retorqueri potest illius ratio, itaque præscribi. Si de electione ad gratiam sermo esset Augustino, non recte diceret: Ideo sunt electi, quia secundum propositum vocati; sed potius, ideo sunt vocati secundum propositum, quia electi. Quamob-

rem, quod utrique respondere ex æquo necesse sit, pro nobis ipsis afferimus: Augustinum ab eo, quod posterius est, id quod antecedens est, colligere; quod in reciprocis fieri consuevit. Valet autem utrobique hæc illatio. Si est electus ad æternam salutem, et secundum propositum vocatus est; et si est secundum propositum vocatus, etiam est electus. Quarum prior ab antecedente ad consequens; posterior ad antecedens a consequente progreditur. Adde, quod capite XII, jam diximus, interdum *electi* vocabulum ab Augustino accipi pro effecto ipso electionis, ac prædestinationis æternæ, quod in tempore producitur, et est vocatione posterius; ut cum libro *de Prædestinatione sanctorum* capite XVII ait « electos fieri vocatione: » item, « eligi de mundo, qui jam electi sunt a Deo in seipso. »

CAPUT XIV.

Expenduntur Augustini loca quædam, ex quibus, electionem ad gloriam fieri propter merita prævisa, nonnulli adstruunt; præsertim locus ex libro ad Simplicianum primo; ubi iterum de duplici electione agitur.

Ex omnibus locis, quæ utcumque trahere ad sententiam suam adversarii nituntur, unus est præ cæteris insignis, quem illi nobis opponere solent, ex libro primo *ad Simplicianum*, quæstione secunda. Eum nos capite duodecimo supra descripsimus. In illo vero Pauli *ad Romanos*, capite undecimo verba declarans, quibus geminorum duorum, Esau et Jacobi usus exemplo, electionis ac reprobationis arcanum explicat, « electionem ait ex proposito, non propositum ex electione manere; id est, non quia invenit Deus bona opera in hominibus, quæ eligat, ideo manere propositum justificationis; sed quia illud manet, ut justificet credentes, ideo invenire opera, quæ jam eligat ad regnum cælorum. » Tum, « Nemo, inquit, eligitur, nisi jam distans ab eo, qui eligitur. » Unde concluditur, electionem fieri ex præsentatione bonorum operum, et justificatione esse posteriorem.

Respondet Bellarminus¹, Augustinum adhuc juvenem ista scripsisse; sed postea usu Scripturarum, et ætate proveciorem aliter existimasse. Atenim objicit Vasquez, et Les-

sus, si id verum esset, cum in libro secundo *Retractationum*, capite secundo illius libri meminerit, pristinam retractasset opinionem, si ejus postea pœnituisset; quod tantum abest, ut fecerit, ut etiam quæ de gratia illic scripserat, vehementer probet; et in libro primo *de Prædestinatione sanctorum*, capite quarto, contra Massilienses agens, veram ibi de gratia sententiam a se propositam esse confirmet. Sed hoc perleve mihi videtur. Non enim omnia, quæ utcumque aliter explicarat, aut senserat, quam fecit postea, retractavit Augustinus, aut de eo lectorem monuit; sed illa fere tantum, in quibus se errasse, aut minus catholice esse locutum animadverterat. At illud de electione, deque Pauli interpretatione, quod ibidem docuerat, nihil erroris, aut periculi continebat. Quare, tametsi post aliter et senserit, et Pauli mentem exposuerit, nihil tamen retractare priora illa necesse fuit. Sane de electione aliud postea judicasse, et gratuitam alteram ad gratiam agnovisse sanctissimum doctorem, quam antea nesciverat, Vasquez ipse non diffitetur², neque tamen mutationis illius mentionem facit in opere isto *Retractationum*.

II. Verum neque nos responsione utemur ista, quam Bellarminus adhibet, et illo ipso testimonio docebitur, non solum non everti opinionem alteram, quam tot in libris Augustinus approbavit, sed affirmari vehementius, ac tota illa prioris in libri parte, et quæstione commendari. Igitur, quod in capite XII jam fecimus, Augustinum asserimus, electionem ibi non antecedentem, sed consequentem usurpasse. Duplicem enim esse monuimus; alteram, qua certos ad gloriam destinat per merita comparandam; alteram, qua eosdem meritis omnibus ac laboribus perfunctos ex præscripto divinæ suæ providentiæ, adeoque justos, ac bene de se meritos intuens, præmium illis absolute, ac velut coronam in ipsius stadii ac curriculi fine representat immobili æternoque decreto suo. Hæc posterior electio justitiæ, vel æquitatis appellari potest; altera liberalitatis et misericordiæ. Illa meritorum rationem habet; unde in æqualibus esse nulla potest, ut idem ait Augustinus in *Expositione quarundam Propositionum. ex epistola ad Romanos*, capite LX. Quapropter eligi fidem asseruit ibidem; quam et a nobis esse tum putavit. Sed postquam ad episcopatum pervenit, mutata sententia, fidem ipsam do-

¹ Lib. II *de Grat. et libero arb.* cap. xv. — ² Disp. LXXXIX, cap. vi, num. 74.

num esse cognovit Dei, idque scribens ad Simplicianum docuit. Electionem tamen gratuitam, qua ex æqualibus, nec ullo meriti genere discrepantibus, uno relicto, alter asciscitur, non prius intellexit, quam contra Pelagianam perfidiam sumpto prælio, vehementius in eam disputationem cœpit incumbere. Neque tamen, invento altero electionis genere, prius damnare aut retractare opus habuit; quoniam nihil in eo catholice pietati, vel vero dogmati de Christi gratia, quam propugnabat, inest contrarium. Itaque, quod de fide, et initio justificationis Semipelagianorum consentaneum errori tradiderat, id rescidit, ac mutavit unum.

III. Nihil igitur nos Augustini locus iste conturbat. Imo vero, quod deinceps ostendetur, magnopere adjuvat; atque haud scio, an ullus sit, quo certius et evidentius illi ipsi revincantur, qui indidem efficere student, Augustinum putasse, electionem ad gloriam ex meritorum præsentione fieri. Etenim Augustinus illic Apostoli verba, in quibus geminorum fratrum exemplo utitur, quorum de altero dictum est, *Major serviet minori*, de electione Jacobi non ad gratiam, sed ad gloriam, deque reprobatione Esau interpretatus est, ut contendit Vasquez, qui jam sua ipse confessione implicetur necesse est. Nam eodem in loco sancti Augustini, cum de electione illa scripsisset, quæ favere Vasquezio creduntur: nimirum electionem justificatione esse posteriorem; quia « nemo eligitur, nisi jam distans ab illo, qui rejicitur; » statim hæc adtexuit: « Unde, quod dictum est: *Quia elegit nos Deus ante mundi constitutionem*, non video quomodo sit dictum, nisi præscientia.» Ex eo, quod eligantur ii, qui ab rejiciendis justitia vitæque bonitate distant, priorem esse colligit præscientiam, qua bonitatem et justitiam prævidet, electione, qua decernit gloriam; ut hæc præscientia non ea sit, qualem postea constituit, actuosa cognitio ejus, quod facturus est Deus, sed ejusmodi, quam Græcos fere solam intellexisse monstravimus, quæque *visionis* appellari solet; atque hoc modo Pauli sententiam explicat, ex capite secundo epistolæ *ad Ephesios*, cum ait, *Elegit nos Deus ante mundi constitutionem*, ut electio ista præscientia justitiæ sit, meritorumque posterior. At idem mox alterum ejusdem Apostoli locum, qui is est ipse, de quo agimus, in quo de duobus fratribus, deque majoris servitute sermo est, hæc est, ut Vasquez arbitratur, de electione ad æternam salutem. et ab eadem

rejectione: de illo, inquam, loco disputans, ita scribit: « Hic autem quod ait, *Non ex operibus, sed ex vocante dictum est ei, quia major serviet minori*; non electione meritorum, quæ post justificationem gratiæ proveniunt, sed liberalitate donorum Dei voluit intelligi, ne quis de operibus extollatur. Gratia enim Dei salvi facti sumus, et hoc non ex nobis, sed Dei donum est, non ex operibus, ne forte quis extollatur. »

IV. Respondeatur obsecro, quæ sit illa liberalitas donorum Dei, et cujusmodi donorum. Si enim solam gratiam intelligat Vasquez, exclusa sempiterna salute, jam ab sese loci illius præsidium abjudicabit. Nam illa verba, *Major serviet minori*, non amplius ad electionem, ad gloriam, sed ad solam gratiam pertinebunt; hoc est, dominatus minoris Jacob in majorem Esau, non Jacobi gloriam, et ad eam electionem significabit, sed prædestinationem ad gratiam. Unde nihil jam de electione post prævisa merita concludi poterit. Quod si dona illa Dei, quæ in Jacobi dominatu continentur, de æterna salute, et gloria debent accipi; sequitur ex iis ipsis Augustini verbis, destinatam esse Jacobo gloriam citra ullam meritorum præsentiam. Negat enim, illa verba *Major serviet minori*, ad electionem meritorum, quæ justificatione posteriora sunt, accommodari; sed ad « liberalitatem donorum Dei, » hoc est gratuitam destinationem gloriæ, quæ ex nullis meritis oriatur. Quamobrem hoc unum abest ab hoc loco, ne cum reliqua omni, et posteriore doctrina consentiat, quod ordinationem illam certorum hominum ad salutem, quam Jacobi dominatus in majorem fratrem exprimit, non putavit electionem oportere dici; quandoquidem electionem, non nisi ex dissimilibus institui posse credidit; sed ad « liberalitatem donorum Dei » retulit, sive meram gratificandi voluntatem, quam et ipsam postea electionem nominavit, non quæ dispares inveniret, sed quæ faceret. Est igitur hæc totius Augustiniani loci sententia: « Cum nondum nati essent ambo illi fratres, nec aliquid boni egissent, aut mali, ex quo electio fieri posset pro diversitate meritorum, secundum quam electionem propositum justificandorum illorum maneret in Deo; quo quidem de ambobus illis dici non potest; quoniam electio operum esse debet ac meritorum, quæ præsciens in electis futura Deus, ex ea præscientia facit electos: unde Apostolus *ad Ephesios* capite secundo scribit: *Elegit nos Deus ante mundi constitutionem*. Cum igitur

Expenditur
locus
Apostoli de
Jacob
electione et
Esau
rejectione.

tur nulla in fratribus istis merita prævidisset, ac præscisset, dixit Deus, *quia major serviet minori*; hoc est, sola liberalitate, et gratuita misericordia minor ad æternam salutem assumetur; major vero reprobabitur: quod Dei consilium, ac decretum merita omnia antecessit, tam naturæ viribus expressa, quam justificatione posteriora. » Hæc Augustini mens illo in loco debet esse, vel ipso assentiente Vasquezio, ac reliquis ejusdem dogmatis fautoribus, ut ex eo, eligi homines ad gloriam operum suorum merito, constituent. Atqui, quod prodigii simile est, idem ipse locus, destinari adsciscique sine ulla præsentatione meritorum ad gloriam electos, apertius, quam ullus alius ejusdem Augustini significat; nisi quod electionem appellare nondum ausus est liberalem illam et gratuitam Dei voluntatem: quæ vocabulorum cautio nihil prorsus rei, et quæstionis ipsius interest.

V. Sed ut plenius ille ipse locus Augustini a nobis intelligatur, paululum in eo declarando commorabimur. Hoc enim primum firmamentum esse solet, quo nituntur ii, qui Augustini mentem secus, atque oportet, exponunt, tanquam electionem ad gloriam propter merita fieri putaverit. Nam cætera ejusdem testimonia, quæ ad illud probandum afferunt, quæ sunt paucissima, momenti fere nihil habent. In illo igitur insistunt, quod proinde diligentiorum a nobis operam requirit.

Interrogatus erat a Simpliciano Mediolanensi episcopo, qui beato Ambrosio successerat, Augustinus, sub initium episcopatus sui, quis sensus esset illius Apostolici loci in epistola *ad Romanos*, capite nono a versu nono, in quo sic habetur: *Non solum autem, sed et Rebecca ex uno concubitu habens de Isaac patre nostro. Cum enim nondum nati fuissent, aut aliquid boni egissent, aut mali, ut secundum electionem propositum Dei maneret, non ex operibus, sed ex vocante dictum est: Quia major serviet minori*¹, usque ad nonum et vicesimum. Huic respondens Augustinus imprimis scopum Apostoli in tota epistola, et nominatim in illius capituli disputatione proponit, asseritque de vocatione ad evangelicam gratiam illie agi, quam nullis eorum, qui ad eam adsciti sunt, meritis esse concessam, sed gratuita misericordia tributam Paulus ostendit. Itaque primum hunc sibi finem objecit, de gratuita vocatione ad fidem Christi et Evangelium agere. Nihilominus obiter, et quasi

secundo loco, sive ex consequenti, de regno cælorum, id est vita æterna meminit, ut in illis verbis, quæ superius expendimus: « Sed, quia illud manet, ut justificet credentes, ideo invenit opera, quæ jam eligat ad regnum cælorum². »

VI. In quo illud apprimè notandum est, quod alias monui, et ad Augustini mentem percipiendam non parum conducit, cum de gratia et vocatione ad fidem disputat, de illa loqui, quæ est prædestinatorum, quæque certo annexam habet perseverantiæ gratiam et salutem; sive quia cum generis alicujus exemplum ponimus, de ea specie sumimus, quæ est omnium perfectissima; sive quia velut ex accidenti est, ac præter primariam, et antecedentem Dei voluntatem, quod sanctitatis et gratiæ perpetuitas abrumpitur; cum Deus perfecta esse opera sua, et immortalia beneficia velit, quantum est ex se, ac nisi malis accipientium meritis illius interpelletur largitas, ac munificentia; quod in reprobis accidit. Quare de illis donis fidei, vocationis et gratiæ sic Augustinus disserit, quasi continuata serie ad beatum finem usque pertexatur gratuita Dei liberalitas. Unde sæpius tantumdem est, illum de gratia et fide loqui, ac de perseverante, et ad regnum cælorum perducende gratia; non quod reprobis non illa conferri dona censeat, ut pessime Calvinus aliique similes existimant, contra quos alibi disputabitur; sed quod in exemplum, ut dixi, gratiæ ac beneficiæ divinæ, solam eam partem afferat, quæ potior est, et optabilior. Itaque, tametsi de regno ipso cœlesti mentionem interdum expressam non habeat, id ipsum tamen, quia tacite significatur, prudenter et cum judicio supplendum est. Ut in illo, quem tractamus loco, fieri necesse est, in quo regni cælorum meminit; quod et ipsum contineri ne illi quidem negabunt, contra quos agimus: alioqui frustra ex eo argumentum peterent.

VII. Quibus animadversis, quod ad intelligentiam pertinet Apostoli verborum, observat Augustinus, exemplum illud geminorum « ad frangendam, atque deiciendam superbiam hominum ingratorum gratiæ Dei, et audentium gloriari de meritis suis, commemorari; » ut non ex meritis suis eligi demonstret, sed gratiam prius dari, ex qua merita bona nascuntur, ob quæ postmodum electio fit. « Unde occurrit animo quærere, cur dixerit: *Ut secundum electionem propositum Dei mane-*

¹ August. lib. 1 ad Simpl. q. 11. — ² Ibid.

ret. Quomodo est enim justa aut qualiseumque omnino electio, ubi nulla distantia est? Si enim nullo merito electus est Jacob nondum natus, et nihil operatus; nec omnino eligi potuit, nulla existente differentia, qua eligeretur. Item, si nullo merito improbatus est Esau, quia et ipse nondum natus, et nihil operatus erat, cum diceretur; *Et major serviet minori*; quomodo ejus improbatio justa dici potest? Qua ergo discretione, quo æquitatis examine, quod sequitur, intelligimus, *Jacob dilexi, Esau autem odio habui?* » Huic inquisitioni dubitando et ipse, ut sæpe consuevit, varie respondet. Possunt autem responsiones omnes ad duo veluti capita revocari; quot videlicet modi sunt enarrandi loci illius apostolici. Primum, ut illis verbis, *Ut secundum electionem propositum Dei maneret*, finis et effectum significetur, cujus obtinendi gratia Deus ita de gemellis istis statuit, nempe ut intelligeretur, propositum Dei ab electione fluxisse; hoc est idcirco propositum, ac decretum habuisse subjiciendi majoris minori, quia hunc elegerat, alium odio habuerat. Quo posito, quæritur, cujusmodi ista sit electio, in qua nulla est meritorum distantia. An est aliqua naturarum? At nulla potest esse. « An, quemadmodum ex eadem terra idem creator produxit diversa animantium atque gignentium genera, ita ex eodem hominum conjugio atque complexu, produxit in geminis diversam prolem, unam quam diligeret, alteram quam odisset? » Sed, si hoc dicitur, « nulla ergo electio est, antequam esset, quod eligeretur. Si enim bonus factus est Jacob, ut placeret; unde placuit antequam fieret, ut bonus fieret? Non itaque electus est, ut fieret bonus, sed bonus factus eligi potuit. »

VIII. Hæc ideo dicit Augustinus, quod nullam tum putaret, ut supra docuimus, electionem fieri posse, ubi non sunt merita diversa. Ideo non probat duplicem illam responsionem; quæ unum alteri anteferri vult, etsi nihil in utrovisinsit, propter quod eligatur præ altero. Tertiam itaque mox affert: Elegisse Deum Jacob, quia futuram fidem in eo præseivit, vel fidei voluntatem, ob quam fratri eum anteposuit. Verum hanc etiam refellit; quia scriptum est, *non ex operibus* electum fuisse. Atqui, ut propter « fidem futuram, quam præseiebat Deus, electus dicitur; sic alius possit dicere, propter futura opera potius electum, quæ nihilominus præseiebat Deus. » Alterum respondendi genus est, ut illa eadem verba, *ut secundum electionem propositum Dei*

maneret, non finem, ac velut causam expriment, ob quam Deus Jacobum se elegisse pronuntiet, sed potius id, quod rejectum, evitatumque sit; atque ita prioribus annectantur, *Cum nondum*, inquit, *aliquid egissent bonum, aut malum*; ut propter bonum hoc opus electio aliqua fieret, ex qua propositum sequeretur justitiæ, ac salutis illi tribuendæ, *non ex operibus, sed ex vocante*, id est ex sola gratuita voluntate vocantis dictum est, *Major serviet minori*. Quibus deinde subtextit illa verba, quæ supra posuimus, unde præsens est orta disputatio. Hanc posteriorem responsionem magis amplecti videtur Augustinus, secundum quam electionem appellat majorem erga unum voluntatis propensionem, eo quod melior sit; propositum vero, voluntatem impertiendæ gratiæ, et huic annexæ salutis.

IX. At in plerisque aliis libris, quos Pelagiana jam orta tempestate scripsit, aliter Pauli verba illa solet explicare. Nam electionem vult esse gratuitam Dei voluntatem erga quosdam, quos ex communi corruptela, et exitio liberare statuit, relictis aliis. Propositum autem ab electione eo solo differt, quod illud absolute voluntatem gratificandi certis hominibus significet, sive consilium fixum ac ratum impertiendæ illis æternæ salutis sine respectu ad cæteros; electio vero, comparisonem cum aliis includat. Est enim eligere, ex omnium numero quosdam præ aliis legere. Hinc illud apud Augustinum toties repetitum. « Secundum propositum vocati, et non vocati secundum propositum; » quod idem est, ac secundum electionem, quæ et segregationem ab aliis, et promovendorum ad gratiam et gloriam, hoc est ad hanc per illam, segregatorum consilium significat. Vide præcipue caput septimum libri *de Correptione et gratia*, ubi de electione et proposito ita agit, ut dixi, et diversa atque in libro *ad Simplicianum* notatione sumit. Nec non caput XIX libri *de Prædestinatione sanctorum*, et octavum libri *de Dono perseverantiæ*; tum epistolam CV et CVI, ex quibus supra aliquot loca selegimus, cum de reprobatione diximus.

X. His omnibus, et aliis ex libris, ac tractatibus, in quibus de electione, ac prædestinatione reprobationeque agit Augustinus, constat, aliter ipsum de electione sensisse, postquam nata est hæresis Pelagiana, et adversus eam de prædestinatione cœpit accuratius contendere, quam antea, cum libros illos *ad Simplicianum* scriberet. Hic enim electionem esse nullam putabat aliam, quam

Augustinus
aliter ante,
aliter post
natum Pela-
gianismum
de electione
sensit.

quæ ex distantibus secernit aliquos, eosque merito præponit aliis. Ideo prius esse docuit in Deo propositum, sive consilium gratificandi, hoc est voluntatem gratiæ illis largiendæ, sive, ut jam dixi, gloriæ conferendæ per gratiam. Non enim propter fidem, vel voluntatem fidei naturæ viribus exhibitam, Deum ad justitiam et ulteriora beneficia promovere credidit electos, cum ad Simplicianum opus illud elucubraret; sed jam pristinam opinionem alia, et veriore mutaverat, ut ipsius fidei voluntatem ac religiosum omnem motum animi præveniri sciret ab gratia. Verum hoc ipsum excitantis gratiæ beneficium non est ratus, electionem oportere dici, sed liberale Dei donum. Siquidem electio jam secreti ac distantis est ab altero. Porro nihil est, quod hominem ab homine discernat, præter gratiam. Quare posteriorem gratiam electionem esse censuit. Postea vero etiam gratuitam illam Dei voluntatem, qua ex eadem massæ corruptela nonnullos excipit ad gratiam, et gloriam, electionem instituit dicere; et paulo aliter locum illum Apostoli interpretatus est, ita tamen, ut ea non retractarit, id est revocaverit, quæ in libro *ad Simplicianum*, etsi diverso modo, non tamen Pelagianorum hæresi consentaneo, de illis Apostoli verbis commentatus erat.

XI. Quo quidem in Augustini loco multum ab ejus mente ac ratione dissentire mihi videntur, qui *electionis* nomen in eadem sententia iteratum ab Augustino aliter atque aliter accipiunt. Nam, cum ita loquitur, « Non ergo secundum electionem propositum Dei manet, sed ex proposito electio: id est, non quia invenit Deus opera bona in hominibus, quæ eligat, ideo manet propositum justificationis ipsius, » de electione ad gratiam loqui illum existimant, « quam negat esse ex prævisis bonis operibus. » In his autem quæ proxime subjicit, « Sed quia illud manet, ut justificet credentes, ideo invenit opera, quæ jam eligat ad regnum cælorum » de electione loqui ad gloriam, quæ præensionem operum sequitur. Verum quis hoc persuadeat sibi, tam perplexe et incondite Augustinum ista scripsisse, ut in una voce ambigue usurpata lectoris sensus illuderet. Non est verisimile, neque hoc sententia ipsa patitur, quæ *electionem* utrobique una, et eadem significatione sumi postulat pro eo delectu, qui electorum, genere electionis illo, quod nondum constituerat, intellexit autem postea, justitia operibusque bonis posterior est, ut supra meminimus.

Quid aliud igitur, quam non expendisse verba illa, quibus utebantur, Augustini Vasquezium, aliosque putandum est, sed sola electionis ex meritis mentione percussos, ac reliquorum securos, id allegasse causa pro sua, et opinione, quod maxime illi esset adversum? Quid si reliqua deinceps eodem in libro ab Augustino scripta legissent? Profecto longe de ejus sententia secus existimassent. Nusquam enim expressiora sunt de gratuita prædestinatione ad gloriam, ac citra præensionem operum Augustini testimonia.

XII. Imprimis statim post illa, quæ declaravimus, verba quærit, utrum fides saltem, a nobis utique profecta, vocatione sit prior, et illius merito divinam in nos misericordiam excitemus, quæ fuerat ante episcopatum illius quondam sententia. Huic vero quæstioni modo respondet, etiam fidem peculiare esse donum Dei, ejusque merita sequi vocationem potius, quam præcedere. « Ergo ante omne meritum, inquit, est gratia. » Tum ita concludit: « Ex vocante igitur minor accepit, non ex ullis meritis operum suorum, ut major ei serviret, ut etiam quod scriptum est, *Jacob dilexi*, ex vocante sit Deo, non ex operante Jacob. » Cum dominatus ille minoris fratris in majorem, destinationem gloriæ significet, (ut electionis voce interim abstineamus) idque et ex ratione ipsa constet Augustini, et Vasquez, « alique, quod necessario faciunt, ita esse fateantur, quæro, quid adversus tam apertas voces hiscere omnino poterunt? Nam, ne merita propriis extorta viribus fingere istie queant, prohibet illud, quod de meritis gratiæ sermonem sibi esse perspicue demonstrat, dum ea gratia penitus esse posteriora contendit. Ergo sine ullis gratiæ meritis ad salutem ordinatus est Jacob, ex vocante, hoc est liberali, gratuita, et nullis operum ac fide, et ex ea nascentis justitiæ provocata meritis voluntate Dei.

XIII. Neque hic argumentationis nostræ, et Augustiniani vis testimonii pondusque sistit. Nam subinde tam reprobationem ac damnationem Esau, quam Jacobi salutem ex nullis, qualia posuerat fidei gratiæque pendere meritis, hoc est a Deo definitam esse, sic approbat, ut ex uno concludat alterum. Statim enim post ea, quæ descripsimus verba, subjungit: « Quid deinde Esau, quod servit minori, et quod scriptum est: *Esau autem odio habui*, quibus malis suis hoc meruit, cum et ipse nondum natus fuisset, neque aliquid egisset boni aut mali, quando dictum est: *Et*

major serviet minori? An forte, quemadmodum illud de Jacob nullis meritis bonæ actionis dictum est, ita Esau nullis meritis malæ actionis odiosus? Si enim, quia præsciebat Deus futura ejus opera mala, propterea eum prædestinavit, ut serviret minori, propterea prædestinavit et Jacob, ut ei major serviret, quia futura ejus bona opera præsciebat, et falsum est jam quod ait: *Non ex operibus*. Si autem verum est, quod non ex operibus; et inde hoc probat, quia de nondum natis, nondumque aliquid operatis hoc dictum est: unde nec ex fide, quæ in nondum natis similiter nondum erat quo merito Esau odio haberetur, antequam nasceretur? » Vides, ut Augustinus eandem utrobique concludendi necessitatem esse judicet, ut, si Esau, antequam natus esse, ac mali quippiam, vel boni meruisse prævideretur, a Deo rejectus est, etiam Jacob, ante omnem meritorum præsensationem prædestinatus sit ad salutem, et vicissim ex Jacobi gratuita prædestinatione, Esau reprobatio nullis ex propriis meritis facta colligatur. Quin illud Apostoli: *Non ex operibus*, sic interpretatur, ut non minus opera, et merita gratiæ, quam naturalia velit excludere; quippe « ante omne meritum est gratia, » ut paulo ante dixit. Quinetiam paulo post nominatim *fidei justitiam*, hoc est præsensationem talium meritorum rejicit. Denique postquam id opposuit, sibi videri iniquitatis esse aliquid in Deo, qui Esau, nullis ejus prævisis meritis, odio habuerit, et hoc ipsum sæpius inculeavit, nulla præsensisse mala merita Deum, ut Esau reprobarer; ne hoc quidem, quod vocatus venire ac respondere nollet, postremo causam, et meritum obdurationis, et reprobationis refert in corruptelam humani generis, ac massæ damnationem ex Adamo contractam, « Sunt igitur omnes homines, quandoquidem, ut Apostolus ait: *In Adam omnes moriuntur*, a quo in universum genus humanum origo ducitur offensionis Dei una quædam massa peccati supplicium debens divinæ summæque justitiæ; quod sive exigatur, sive donetur, nulla est iniquitas. » Hinc apparet, validissime ex hac Augustini disputatione confici, tam sine propriis meritis, propter solam originis noxam, damnari reprobos, ac rejici, quam electos sine propriis bonis meritis, et ex nulla istorum præsensatione ad gloriam ordinari; nec id usquam doceri ab illo clarius, quam eo loco, quod esse firmissimum opinionis contrariæ præsidium hætenus omnes arbitrati sunt.

XIV. Alterum Augustini locum refert Gabriel Vasquez, ex tomo X, serm. vii *de verbis Dom.* secundum Matthæum, ubi ait, « elegisse Dominum suos, et secundum suam gratiam, et secundum illorum justitiam, » etc. Tum, *Ego*, inquit, *illos elegi, quia vidi mentes illorum de me præsumentes, non de se, nec de Baal.* Verum de electione ad gloriam ibi non loquitur Augustinus, sed de electione ad uberiores peculiaremque gratiam; cujusmodi erat illa, de qua in libro III *Reg.* xix significabat Dominus, cum ad Eliam ita loquitur: *Reliqui mihi septem millia virorum, qui non curvaverunt genua ante Baal*, quæ ad electionem Paulus accommodat *Rom.* xi. Est igitur hæc electio nihil aliud, quam tutela quædam, et protectio Dei, qua illos præsidio suo ita textit, ut Baalis sacrilego cultu implicari non permiserit; quod in sequentibus ostendit, cum sic Dominum inducit Elia loquentem: *Et tu, qui loqueris, nisi de me præsumeres, ubi esses? Nisi gratia mea plenus esses, nonne ante Baal etiam ipse genua flecteres? Gratia autem mea plenus es, quia nihil de tua virtute, sed totum de mea gratia præsumpsisti.*

XV. Tertius locus a Vasquezio et Lessio citatur ex libello quodam *de Prædestin. Dei*, qui postremus est in appendice operum August. tomo VII, quo in libro diserte prædestinationem remunerationis, ut et pœnæ, ex prævisis operibus bonis ac malis a Deo fieri disputat. Verum libellus iste non est Augustini, sed imperiti cujusdam, qui merito se cum asina Balaami comparat. Et valde miror ab ullo, qui quidem legerit, pro Augustiniano referri. Unde merito ab Lovaniensibus rejectus est, et inter spuria collocatus. Hæc sola tria testimonia Gabriel Vasquez ex Augustino protulit. Lessius vero plura commemorat; quæ tamen iis notatis, et expensis, quæ ad explicandam sententiam nostram cap. xii diximus, facile conciliari poterunt. Nam pleræque contra illam tantummodo theologorum opinionem utcumque faciunt, qui absolute, ac citra ullum operum præsensationem et implicationem eligi homines ad æternam salutem volunt; postea vero, quibus modis, adjumentisque perducendi sint, definire Deum: quod nos Augustinum si sequimur, minime sentimus, sed eodem contuitu Deum asserimus, gratiam, sive merita, et æternam salutem respicere, ac destinare, sive gloriam tanquam per certa merita et gratiarum ordinem adeptam.

XVI. Quocirca, cum Augustinus libro *de Dono perseverantiæ* capite XIV, prædestinationem Sanctorum nihil esse dicit aliud, « quam præscientiam, et præparationem beneficiorum Dei, quibus certissime liberantur, quicumque liberantur; » quod quinto loco Lessius objicit, indeque concludit, « absolutam voluntatem conferendi gloriam non antecedere præparationem horum beneficiorum, et mediorum salutis; quia prædestinatio potissimum consisteret in illa voluntate, » quandoquidem « tota mediorum præparatio ex illa voluntate » nasceretur, « in eaque tanquam fundamento recumberet; » ideo non recte sola beneficiorum præparatione, hoc est mediorum, prædestinationem definiret Augustinus: hoc, inquam, Augustini testimonium, et ex eo Lessii argumentatio nihil nos commovet. Siquidem prædestinationem asserimus non esse solius gloriæ, et utcumque tribuendæ propositum; sed esse voluntatem perducendi hominem ad gloriam per quarumdam gratiarum ac meritorum seriem sic, ut prædestinanti Deo pro indiviso utrumque simul objiciatur. Jam illa prædestinationis definitio perspicue gloriam una complectitur, non solum gratiam. Primum, quia beneficia Dei vocat Augustinus illa omnia dona, quibus ex massa perditionis certissime liberantur electi, ut ex antecedenti sermone colligitur; at ista liberatio utroque fit, gratiæ videlicet, et salutis æternæ largitione. Secundo, ut prædestinationem ad sola restringamus adjumenta gratiæ, nihilominus ad illius objecti naturam et essentiam gloria ipsa pertinebit. Etenim beneficia illa Dei ea solum ratione prædestinationis propria sunt, et sub communi beneficiorum genere, ac nomine distinguuntur ab cæteris, quæ eodem genere comprehenduntur, ut exempli causa ab iis, quæ reprobis conferuntur, quod certissime gloriam afferant, et ad eam *σχεσις*, ordinem et habitudinem involvant, ut supra capite VII demonstravimus. Ideo sanctus Augustinus talia hæc esse beneficia dicit, quibus certissime liberantur a massa perditionis, vel æterna damnatione; quod ne intelligi quidem potest, nisi vitæ ipsius æternæ donatio eadem notione concepta sit.

XVII. Quarto nonnulli, gloriam æternam ex meritis destinari, persuadere putant Augustinum, cum illam ipsam gloriam non simpliciter esse gratiam affirmat, sed gratiam pro gratia, quia videlicet merita ipsa, propter quæ datur, gratis data sunt. Etenim libro *de*

Gratia et libero arbitrio capite VIII hac sibi proposita quæstione, « Si enim vita æterna bonis operibus redditur, sicut apertissime dicit Scriptura: *Quoniam Deus reddet unicuique secundum opera ejus*; quomodo gratia est vita æterna, cum gratia non operibus reddatur, sed gratis detur? » mox ita respondet: « Illa ergo quæstio nullo modo mihi videtur posse dissolvi, nisi intelligamus et ipsa bona opera nostra, quibus æterna redditur vita, ad Dei gratiam pertinere, » ac subinde, « Itaque, si vita bona nostra nihil aliud est, quam Dei gratia, sine dubio et vita æterna, quæ bonæ vitæ redditur, Dei gratia est; et ipsa enim gratis datur, quia gratis data est illa, cui datur. Sed illa, cui datur, tantummodo gratia est; hæc autem, quæ illi datur, quoniam præmium ejus est, gratia est pro gratia, tanquam merces pro justitia; ut verum sit, quoniam verum est, quia reddet unicuique Deus secundum opera ejus. » Quod et alibi repetit, ut epist. CV. Atqui, si Augustinus, inquit, per se gratis hominibus destinari gloriam arbitraretur, eam utique per se gratiam non dubitaret dicere; ne propter antecedentem solum gratiam, cui rependitur, gratiam appellari contenderet.

XVIII. Respondeo, gratiam ab Augustino plerumque accipi pro effecto ipso gratificantis divinæ voluntatis, ac dono, quod in tempore largiendum designat: ita ut voluntas ipsa, vel Dei propositum gratia non vocetur, tamen si gratuitum aliquod donum, ac sine meritis tribuendum respiciat. Sic in libro *de Prædest. sanct.* capite X: « Inter gratiam porro, et prædestinationem hoc tantum interest, quod prædestinatio est gratiæ præparatio; gratia vero jam ipsa donatio. » Sic alibi prædestinationem definit *præparationem beneficiorum Dei*; quæ beneficia, donaque, quatenus merita præcedunt, gratuita sunt, et tamen horum largiendorum voluntas minime gratia nuncupatur. Quocirca appellatio ipsa gratiæ, non tam ex natura conditioneque causæ, seu propositi ipsius ac voluntatis petitur, quam ex modo et ratione conferendi. Æterna gloria si ad electionem ipsam, ac prædestinationem, cujus in Deo causa est nulla, etiam, ut vocant, *objectiva*, referatur, gratuita gratia et est, et appellari potest. Sin ita consideretur, ut ab eodem Deo illa ipsa prædestinatione tribuenda decernitur, ac re ipsa in tempore aliquando dabitur; gratia non est absolute, sive gratuita, sed gratia pro gratia. At Augustinus posterioris hujus, quod

in objecto et effecto ipso cernitur, rationem habuit, non prioris; unde gratiam simpliciter negavit esse gloriam.

CAPUT XV.

Quæ adversus explicatam hactenus Augustini sententiam objici solent, ex ejusdem doctrina refelluntur. Quomodo reprobis a Deo gratia detur, sine voluntate salutis dandæ, ex illius mente: quod apposito exemplo declaratur. Nullam antecedentem necessitatem ex Augustini opinione colligi.

I. Permulta sunt, quæ partim ex Scripturis, partim ex humana deprompta ratione contra Augustinianam illam de prædestinatione doctrinam argumentando colliguntur; imprimis autem a Vasquezio et Lessio. Sed ea fere opinionem illam eatenus oppugnant, si, quod nonnulli faciunt, decerni a Deo gloriam absolute, hoc est cum nulla meritorum serie connexam et contextam arbitremur. Sin, quod verius ex Augustino putamus, eam ipsam gloriam non præcise, absoluteque, sed tanquam præmium, atque ex meritis, quæ certo futura præcivit Deus, pendentem, et cum illis ordinatam destinasse dicamus Deum, nullum contra nos momentum pleræque illæ rationes afferunt. Itaque paucas hic, omissis aliis, adducemus in medium, quæ universe gratuitam in certos homines a perditionis massa liberandos, et ad salutem promovendos voluntatem Dei videntur evertere. Harum prima illa sit, quæ ex sacris Litteris, et ex communi piorum sensu petita, firmissima creditur. Apostolus enim primæ *ad Timotheum* secundo, Deum asserit *velle omnes salvos fieri*. Et alibi, *qui est, inquit, salvator omnium, maxime fidelium*¹. At, si Deus pro sua voluntate nulla meritorum ratione, paucos tantummodo perducere velit ad salutem, non potest dici, eam omnibus velle tribuere.

II. Dupliciter huic argumento responderi potest. Primum ex communi theologorum sententia, qui gratuitam electionem statuunt.

¹ Quicumque Vasquezii ac Lessii acutissimorum hominum, quique Petavio lectione forte multijuga, sed ingenio minime inferiores erant, quicumque, inquam, eorum partes tueri voluerit, dicet hæc nullo modo solvere objectionem ex Pauli verbis petitam et § 1 propositam. Nam ex sententia

Secundo ex Augustini opinione atque doctrina. De priori nihil hoc loco necesse est agere; id enim ab aliis copiose est factum, qui reprobationem, sive voluntatem non salvandi duplicem constituunt, ut supra significavimus. Quoniam autem Augustinus expresse ac diserte negat, Deum omnes omnino salvos esse velle, sed eos solos asserit velle, quos ex æterno prædestinavit, quid sit ex ejus opinione consequens, explorari a nobis oportet, Hoc enim extra controversiam est, eundem, quod habet catholica fides, existimasse, non solos prædestinatos fide ac justificatione affici, sed etiam reprobos; contra quam impie stolidèque Calvinus et ejus factio omnis affirmat. Quam Augustini sententiam complura superius allata ipsius loca demonstrant, et id alias ex instituto probabitur. Hinc autem vehemens oritur et perplexa quæstio, quemadmodum Deus reprobo gratiam ac justitiam conferre velit, cui gratiæ fructum, ac justitiæ nimirum salutem nolit impendere. Nam, cum gratia ad comparandam gloriam adjumenti, et, ut vocant, medii conditionem habeat, ac nemo, qui quidem prudenter, et ex consilio aliquid agit, rei cuiuspiam acquirendæ præsidia dare velit alteri, nisi id ipsum, quo illa referuntur, utcumque ab illo velit obtineri; necesse est, Deum, quos ad salutem parandam idoneis auxiliis instruit, eos ipsos, quantum in se est, salutem velle consequi.

III. Ac sanctus quidem Augustinus, cum de reproborum justificatione disserit, sæpe id asserit, ideirco gratiam et justitiam iis imperitari Deum, quibus perseverantiam dare non decrevit, ut ex illorum ruina discant electi, quanto beneficio quantis ex malis sola misericordiæ suæ largitate sint erepti. Sic in libro *de Dono perseverantiæ*, cap. viii: «Deus, inquit, melius esse judicavit, miscere quosdam non perseveraturos certo numero sanctorum suorum, ut quibus non expedit in hujus vitæ tentatione securitas, non possint esse securi. Multos enim a perniciose elatione reprimit; quod ait Apostolus, *Quapropter qui videtur stare, videat ne cadat*.» Idem capite xii repetit*.

quam defendit hic noster, Deus vult quidem suppeditare fidem ac justificationem reprobis, sed non salutem, ideoque certum est, secundum Augustini doctrinam, Deum *nolle omnes salvos fieri*, contra quam docuit Paulus. *TH. AL.*

Quomodo
reprobis
gratia detur
absque
voluntate
dandæ
salutis.

Quocirca ex mente illius asseverandum est, reprobis, et in massa damnabili derelictis Deum auxilia quædam gratiæ velle concedere, sine dandæ gloriæ voluntate. Ac, cum finis alius sit citimus, alius longinquus, et ultimus; horum prior, in quem proxime Deus intuens, gratiam aspirat homini, est commotio illius ad fidem et charitatem, nec non sanctitatis ac justitiæ status, quo illum conatur inducere; posterior est æterna felicitas. In electis ac prædestinatis utrumque propositum habet ex Augustini sententia Deus, etiam in ipso vocationis, ac justificationis exordio. Nam ideo prædestinationis propria esse gratia dicitur, non solum quia est efficax, hoc est priorem illum consensionis nostræ ac justificationis finem a nobis exprimit, sed etiam quia ex immutabili ac fixo conferendæ proposito salutis, ita Deus illam dare decrevit, ut in istam certissime desitura sit series inde propagata beneficiorum omnium; ut nos supra demonstravimus. Atque hoc in hominibus ipsis plerumque cernimus, ut ea, quæ per sese, et ex natura sua ultimum et primarium aliquem ad finem pertinent, non hujus tamen fiant gratia; sed in proximo ac secundo consistant.

Appositum
exemplum.

IV. Sic in libro primo *Machabæorum*, Simon Jonathæ fratris, quem per dolum Tryphon ceperat, liberos duos obsides cum centum talentis ad hunc misit qui se ea conditione dimissurum esse Jonatham, falso promiserat¹. Nec latebat Simonem Tryphonis perfidia, et nihilo magis liberandum esse fratrem suum certissime noverat; verum, ne apud populum invidiam ea res haberet, quasi principatus amore fratrem perire ultro passus esset, quæ erant postulata perfecit. Fingamus id illi, quod ex Tryphonis moribus haud frustra conjecerat, divinitus indicatum fuisse. Cum igitur obsides parvulos cum pecunia mitteret Simon, quamvis Jonatham nullo modo liberandum esse cognosceret, hujus tamen recuperandi gratia facere ista videbatur, quæ infamiæ vitandæ causa faciebat. Nam illius

¹ Responso hoc nequaquam satisfacit Lessianæ objectioni quæ hoc vult, salutis collationem pendere ex conditione, a Deo minime quasi suo opere decreta, sed a creatura præstanda. Nam si Deus decernens salutem, eadem opera decernit omnia, ut loquuntur, *media*, illa media non sunt amplius conditio a creatura præstanda, sed a Deo, omnipotentia sua efficienda. Est tantum species quædam externa conditionatæ promissionis, sed est, si in se spectetur, et

assequendi studio, quod nulla ratione futurum intelligeret, præstare ista serio non poterat. Quod igitur homines tenuibus, et angustis in rebus suis agunt sæpius, multo id magis generalis, et omnium procreatrix, ac moderatrix causa Deus efficiet, cujus late ac per universa providentia diffunditur, eademque ex infinita secundarum varietate causarum, et concursione, singularum rerum origines, atque eventa contextit. Proinde quasdam ad res consequendas impetus, ac voluntates, aut idonea suppeditare adjumenta potest, quarum rerum compotes minime illos fore videat, imo esse nolit omnino. Hæc cum Augustini doctrina coherentia sunt, quæ tamen ab aliis ejusdem opinionis fautoribus aliter explicantur, reprobatione assumpta duplici, quam superius attigi.

V. Alterum Lessii argumentum: Non videtur, inquit, ille modus electionis cum divinis pollicitationibus et comminationibus, quæ conditione quadam affectæ sunt omnes, congruere. Etenim ejusmodi est divinæ voluntatis indicium, talis et esse voluntas ipsa debet. Quare conditionata promissio signum est conditionatæ voluntatis. Unde non absolute salutem decernit electis Deus, sed eadem lege, et conditione, quam in ipsa velut stipulatione cernimus, si ad oblatam gratiam constanter adhærescant.

Hæc argumentatio potest illos commovere, qui absolutam et nullis implicatam meritis a Deo salutem in priore, quod fingimus, momento desponderi volunt electis, et iisdem viam illius consequendæ, ac rationem postea præscribi. Augustinum vero ab illa tutum ac securum præstat interpretationis nostræ formula, quæ sempiternam felicitatem haud absolutam conditione meritorum, sed cum iis conjunctam, et modificatam offerri statuit electioni Dei, qui, mercedis instar, bonis illam meritis ut rependit, ita rependere ex omni æternitate decrevit. Quocirca non vani sunt terrores et interminationes, vel promissorum blanditiæ; quibus ad officium revocantur, aut in

gratiæ et salutis collatio prorsus absoluta. Itaque Petavius ex sententia Augustini, debuit negare ullam esse proprie dictam conditionem; sed præcepta conjuncta cum promissis et minis, et præsertim cum intus operante et efficace gratia, adeoque fidem et sanctitatem quæ sunt ejus gratiæ effectus, esse media quibus Deus utitur ad prædestinatos ad salutem perducendos. Sed Lessii discipuli hæc omnia gravibus objectionibus oppugnassent. *TH. AL.*

2^o Objecti
promissio
nibus con
mination
busque
divinis
petita.

officio continentur electi. His enim artibus, modisque Deus illos ad finem certissime provehere statuit, ex quibus non minus, quam ex aliis aurea illa prædestinationis catena pertexitur.

Non dissimilis ad ea responsio est, quæ plerique magni contra illam opinionem esse momenti putant. Hinc enim sollicitudinem ac timorem arceri dicunt, cum ita quisque ratiocinari possit : Aut e numero sum electorum, aut non sum. Si ex illo sum numero, fieri non potest, ut a salute exeam. Est enim decretum illud Dei absolutum, et immutabile. Si non sum, nullo meo conatu salutem adipisci potero. Ex quo neglectus bonorum operum, et quidam vel desperationis, vel confidentiæ torpor obrepit.

VI. Responderi potest nihil hoc adversus opinionem Augustini facere. Siquidem prædestinatio et electio nostra pendet ex operibus ac meritis, per quæ et propter quæ Deus sempiternæ felicitatis præmia destinare voluit. Quamobrem, si universe absoluteque loquamur, falsa hæc est enuntiatio : « Quidquid agas, nihilominus ad salutem pervenies, si a Deo sis electus. » Non enim alia ratione pervenies, quam per illa pietatis officia, quæ in tua fore potestate, ac te adeo libere facturum Deus ante præviderit. Quod si tota ipsa complexio sumatur, quem *compositum sensum* vulgo nominant, hoc est, si divina ipsa præscientia decretumque jungatur, verum illud erit. Si te Deus salvum fore præviderit, hoc ipso, quod prævidit, non potes non esse salvus. Verum non Augustinus istud potius, quam communem catholicorum omnium fidem oppugnat, quæ sic a Deo prævideri, antequam fiant, universa fatetur, nulla ut inde, nisi consequens eorum necessitas existat. Vide Augustinum libro *de Dono perseverantiæ*, capite XVI.

Sane quidquid adversus gratuitam electionem hujus generis ab adversariis opponitur, perinde contra illos procedit, qui efficacem gratiam et congruentem ex peculiari Dei benevolentia, certis hominibus attributam esse sentiunt; nimirum talem, quæ certo finem suum assequatur, et quam ejusmodi futuram Deus intuens, non omnibus, sed quibus voluit, sua voluntate destinavit, reliquis eam præparaverit, quam sciret, nullum exitum habituram : præsertim cum perseverantiæ donum gratis, ac quibus vult, a Deo concedi iidem illi statuunt, quocum necessario conjuncta est

æternæ salutis adeptio. Unde quidquid illi contra gratuitam electionem argumentando colligent, id ipsum contra gratuitum perseverantiæ beneficium licebit objicere, velut est illud : Quidquid agas, si Deus efficacem gratiam, vel perseverantiam tibi dare decreverit, omnino et hanc, et æternam gloriam assequeris. Huic argumento quidquid respondere possunt, idem pro se gratiæ fautores electionis arripient. Non enim negare poterunt, quin Deus quibusdam duntaxat hominibus, ac quibus placuit, tum ejusmodi gratiæ adminicula dare constituerit, quæ non modo certo, sed etiam sola effectum habitura cognosceret : tum perseverantiam ipsam, cui soli merces æterna tribuitur. Quod si nihilominus in electorum potestate situm esse salutis negotium acerrime defendunt, quoniam decreti illius divini usus, atque exitus libertati nostræ et consensioni illigatus est; quam non solum certissime novit accessuram Deus, sed etiam omnipotentissima sua voluntate et gratia, cui scit humanam voluntatem non posse resistere, sese illam non ab invitis, sed volentibus expressurum esse prævidit : cur non eadem et nos ex Augustini mente usurpare de electione ac prædestinatione salutis æternæ jure nostro poterimus? Hanc enim perinde immobili decreto Dei fixam, ac constitutam esse volumus, ut illius exitus in prædestinatorum libertate ponatur.

VII. Atenim, si Deus absolute salutem dare decrevit, oritur quædam necessitas antecedens omnem voluntatis consensum; atque adeo necessario, non libere salutem adipiscuntur homines; quod sanæ fidei contrarium est. Respondendum est vero propositum illud Dei non antecedere libertatis nostræ consensionem, quam eodem momento certo a nobis impetrare constituit Deus, quo æternam salutem, velut consensionis illius præmium, conferre statuit. Cum enim ante fixam de statu cujusquam sententiam animadverterit, se hos et illos tam opportunis gratiæ suæ adminiculis excitare posse, ut ad emerendam et obtinendam salutem se volentes applicent, subinde id ipsum, quod se certo facere posse prævidit, re ipsa constituit exequi. Unde, quemadmodum antegressa illa Dei scientia nequaquam humanæ nutum libertatis excludit, sed eum tanquam objectæ sibi rei partem una complectitur (quod enim cognitioni illi ex integro subjicitur, est sempiterna gloria per

Ex prædestinatione nulla necessitas antecedens oritur.

istam libertatis propensionem et horum operum seriem certissime comparanda, si Dei voluntas annuerit); ita quæ ex illa cognitione sequitur impertiendæ per ista præsidia salutis efficax et fixa Dei sententia, eandem humanæ voluntatis applicationem respicit; nec eam antecedit, sed prævisam sequitur. Non enim absolute, ac sine ulla *σχεσει* et *habitudine* ad *συνεργίαν* nostram, præmium illud immortalitatis aut obtineri posse prævidet, aut, ut obtineatur, aliquando destinat. Ideo non potest antecedens vocari necessitas, quæ ex eo decreto nascitur, sed consequens. Præterea antecedens necessitas, et libertati contraria est ejusmodi, quæ necessario esse rem facit, ut ait Anselmus libro *de Concordia præsc. et prædest. Dei*; hoc est quæ sic effectum ponit, ut ejus productio ab libera nostra voluntate minime pendeat, sed in nobis sine nobis existat. At non talis ex divina destinatione necessitas oritur, quæ vel invitum, vel nihil ex sese conferens, liberum arbitrium hominis inflectat.

VIII. Postremo id ex epistola secunda ad *Timotheum* solet objici^a: *In magna autem domo non solum sunt vasa aurea et argentea, sed et lignea et fictilia, et quædam quidem in honorem, quædam autem in contumeliam. Si quis ergo emundaverit se ab istis, erit vas in honorem, sanctificatum, et utile Domino, ad omne opus bonum paratum*¹, ex quo sequitur in potestate esse vasorum contumeliæ, ut fiant honoris vasa. Sed hoc ipsum, quod consequi videtur, ne illi quidem fatebuntur, qui prædestinari unumquemque volunt ex meritis; siquidem prædestinatorum, ac reproborum uti certum numerum, sic immutabilem prorsus esse cum Augustino sentiunt. Quare necesse est Apostolum vasa illa pretiosa, et vilia non ad statum æternæ prædestinationis, aut reprobationis, sed ad præsentis justitiæ, aut peccati retulisse, cui vel adversarii ipsi consentiant. Lugdunensis Ecclesia in libro *de Tribus epistolis* fuse huic argumento respondet², atque Apostoli verba sic explicat, ut emundatio illa, qua se homines repurgant, ut sint vasa sancta, sit effectum, et probatio quædam prædestinationis æternæ, quam iis verbis antecedente versu significavit idem Apostolus: *Cognovit Dominus qui sunt ejus.*» Quod ergo

cognovit Dominus, qui sunt, æterna electio est: ut autem discedat ab iniquitate omnis, qui nominat nomen Domini, certa ipsius electionis probatio est*. »

CAPUT XVI.

De prædestinatione, ac reprobatione Latinorum Patrum ac cæterorum doctrina traditur, tam qui Augustino priores fuerunt, quam qui eum secuti sunt: quorum variant sententiæ, Joannis Scoti, et Gothescalci monachi opiniones.

I. Nunc aliorum, præter Augustinum, Latinorum Patrum persequendæ sunt sententiæ; præsertim eorum, qui et illo, et Pelagianj erroris controversia posteriores extiterunt. Ac primum auctoris illius, qui *de Trinitate* librum edidit, qui sub Novatiani nomine inter opera Tertulliani ponitur, cum sit neutrius amborum, consideranda sunt verba, cap. xxiv, ubi Christum esse Deum, probat illo *Joannis* xvii testimonio, quo « claritatem habuisse dicitur, antequam mundus fieret. Hoc vero non prædestinatione intelligendum est, ait; nam si prædestinatione dicitur gloriosus, cum in Dei prædestinatione ordo servetur, multi ante Christum prædestinati, et gloriosi fuerunt. » Quasi in prædestinantis Dei mente idem sit ordo futurarum rerum, quo producuntur, ac singillatim existunt; quod est absurdum. Hinc tamen, quid sit consequens apparet: nimirum hunc voluntatem illam Dei, qua vitam æternam destinat, posteriorem altera putasse, qua parandæ illius adjumenta suppeditat; siquidem non alio modo, vel ordine divina futuris de rebus consilia procedunt, quam quo oriuntur et incipiunt in tempore. Sed, eo prætermisso, cujus haud magni ponderis est opinio, commemorandus venit Ambrosius; qui in libro V *de Fide ad Gratianum*, cap. v, de illis Christi verbis agens *Matth.* xx: *Non est meum dare vobis* sic ea declarat: « Non est meum, qui justitiam servo, non gratiam. Denique ad Patrem referens addidit: *quibus paratum est*; ut ostenderet Patrem quoque non petitionibus deferre solere, sed meritis;

* Quæ hactenus Petavius de Augustini mente gravissime disputavit, cum illis conferenda sunt, quæ lib. X *Historiæ*

theologicæ disseruit vir nunquam sine summis laudibus nominandus Scipio Maffei. Z.

cooperationem.

4^o Obj. ex alio textu Apost.

De prædestinatione doctrina Novatiani

Ambrosi

quia Deus personarum acceptor non est. Unde et Apostolus ait : *Quos præscivit, et prædestinavit*. Non enim ante prædestinavit, quam præsciret; sed quorum merita præscivit, eorum præmia prædestinavit. » Manifeste prædestinationem ex meritorum præsentatione fieri credidit; quod ipsum tamen sententiæ Augustini minime refragatur. Nam et ille arbitratur, non ante prædestinari electos ad gloriam, quam illorum merita præsciverit; sed eodem utrumque momento fieri dicit, ac pro meritorum magnitudine, majorem minoremve constitutam esse mercedem. At in comment. ad c. VIII et IX epist. ad Rom. aperte ex præscientia, qua Deus novit, qualis quisque sit futurus, eligi, vel reprobari asserit homines. Sed commentarii isti non sunt Ambrosii, ut olim ab eruditis animadversum est. Hilarius in *Psalm. LXIV* perspicue electionem ex meritis fieri demonstrat his verbis : « Itaque non res indiscreti judicii electio est; sed ex meriti delectu facta discretio est. Beatus ergo, quem elegit Deus. Beatus ob id, quia electione sit dignus. » Agit autem de electione ad gloriam, ut mox indicat : « Scire autem nos convenit, inquit, hic beatus in quam rem fuerit electus, scilicet ad id, quod sequitur : *Inhabitavit in tabernaculis tuis*. Omnis perfectio bonorum, inhabitationis cœlestis est requiei. »

II. Hieronymus epist. CL ad Hedibiam, quæst. X, ubi de IX capite Pauli ad Roman. disputat, in eandem partem videtur esse propensior. Etenim Apostolum ait, cum in exemplo fratrum duorum ostendisset, non ad eorum merita respexisse Deum, venientem e latere quæstionem more suo proponere : *Quid ergo dicemus? Iniquus est Deus?* Tum illa subjicere verba *Exodi XXXIII: Miserebor, cui misertus fuero*, etc., quæ non ex sua persona pronuntiata sunt ab Apostolo, sed tanquam ab objiciente prolata, qui hoc absurdum colligi dicat : *Non esse volentis, neque currentis, sed miserentis Dei*. Quo posito, quid tandem conqueritur, quod nos bona non facimus, vel facimus mala, « cum in potestate ipsius sit et voluntate, absque bonis, et malis operibus vel eligere aliquem, vel abjicere? » Hanc quæstionem sic a Paulo dissolvi asserit : *O homo! tu quis es, qui respondeas Deo?* « Et est sensus : Ex eo, quod respondes Deo, et calumniam facis, et de Scripturis tanta perquiris, ut loquaris contra Deum, et justitiam voluntatis ejus incusas, ostendis te liberi esse arbitrii, et

facere, quod vis, vel tacere, vel loqui. » Tum illud de massa, figulo, et vasis, eo pertinere censet, ut demonstret Apostolus, non similiter ac figulus vasa, Deum homines pro suo libito tractare, sed usum illis rationis, et arbitrii permittere. « Non, inquit, salvat irrationabiliter et absque judicii veritate, sed causis præcedentibus; quia alii non susceperunt Filium Dei, alii autem recipere sua sponte voluerunt, etc. Ex quo ostenditur non gentes eligi, sed hominum voluntates. » Hæc Hieronymus; ubi Apostoli verba minus commode est interpretatus. Nam ista : *O homo! tu quis es, qui respondeas Deo*, etc., certum est id agere, ut occultorum Dei judiciorum non esse perscrutandas rationes intelligant, qui talia percontantur, quemadmodum ex alio quodam interprete statim commemoravit Hieronymus. Verum prior ejus expositio divinam electionem ex meritis institui, satis affirmat. Præterea in comment. ad hæc Esaiæ verba : *Si volueritis, et audieritis me, bona terræ comedetis*¹; » etc. hæc adnotat : « Liberum servat arbitrium, ut in utramque partem non ex præjudicio Dei, sed ex meritis singulorum vel pœna, vel præmium sit. » Tum ad caput I *Malachiæ*. « Dilectio, inquit, et odium Dei vel ex præscientia nascitur futurorum, vel ex operibus, etc. »

III. Prosper in plerisque locis illam, quam Augustino esse consentaneam ostendimus, de prædestinatione sententiam affirmat; tametsi in aliis nonnihil discrepare videtur. In epistola ad Ruffinum, de *Libero arbitrio*, illos redarguit, qui negabant, « ex omni numero hominum per sæcula cuncta natorum, certum apud Deum definitumque esse numerum prædestinati in vitam æternam populi, et secundum propositum Dei vocantis electi. » Tum de illa ipsa liberatione per gratiam perseverantem, æternamque vitam disserens, demonstrat eam non ex meritis, sed ex divinæ bonitatis divitiis ortum capere; idque parvulorum exemplo colligit, « in quibus nec præcedens eligitur, nec secutura devotio; non obedientia, nec discretio, non voluntas. » Unde nec verum esse dicit, quod quidam asserunt Deum omnes omnino velle salvos fieri. « Numquid non sunt de omnibus hominibus, qui a præteritis generationibus usque in hoc tempus sine Dei cognitione perierunt? Et si majoribus natu (quod non recte dicitur) mala opera, quæ libero arbitrio commiserant, obfuerunt, quasi boni, non mali, gratia liberentur, inter salvatos par-

Prosperi.

vulos et non salvatos parvulos quæ meritorum potuit esse discretio? quid istos introduxit in regnum Dei? quid istos exclusit a Dei regno? Equidem, si merita consideres, non una pars salvari meruit, sed utraque damnari; quia omnibus in Adæ prævaricatione prostratis, nisi quosdam assumeret misericors gratia, maneret super universos inculcata justitia. Quæ autem sit discretionis istius in secreto consilio Dei causa, vel ratio, et supra facultatem humanæ cognitionis inquiritur, et sine fidei diminutione nescitur, modo confiteamur neminem immerito perdi, neminem merito liberari, et omnipotentissimam Domini bonitatem omnes salvare, et omnes ad agnitionem veritatis imbuere, quos vult omnes fieri salvos et ad agnitionem veritatis venire. Nisi enim ipso vocante, docente, salvante, nemo venit, nemo eruditur, nemo salvatur. »

IV. In his verbis manifeste Prosper, liberationem e massa corrupta non per solam fieri gratiam existimat, sed per æternam vitam ac salutem; hanc vero nullis ex meritis etiam gratiæ prævisis, sed ex solo Dei arbitrio contingere, probat exemplo parvulorum, qui nullis propriis meritis in salutem, aut damnationem incidunt. Quare, cum hoc ipsum, quod in illa ætate fit, argumento esse velit ejus, quod in grandioribus evenit, perspicuum est existimasse Prosperum, non propter bona, vel mala merita privatim edita prædestinari unumquemque, vel reprobati. Negat enim, majoribus natu obfuisse mala opera, quominus introducerentur in regnum cælorum; et ideo negat, quia nec parvulis obfuerunt. Præterea, cum voluntatem, qua velit omnes facere salvos, adimit Deo, non parum Augustiniano dogmati suffragatur. Illud enim ex isto consequens est, ut supra diximus. At id non solum in epistola ista significat Prosper, sed etiam in carmine *de Ingratis*, cap. x et xi, eadem prorsus de causa, quam et Augustinus affert; quia Dei voluntas ex hominum arbitrio non pendet; quasi juris illius sit, irritum reddere consilium Dei.

« Ergo hominis valida arbitrio divina voluntas, Aut etiam invalida est, operis cui finis in illo [est, Quem frustra juvisse velit, nisi præferat ille Affectum, cujus comitetur gratia cursum. »

V. At in libro *Respons. ad Capit. Gallorum* videtur causam, cur aliqui prædestinati non

fuerint, in eorum voluntatem culpamque rejicere. Nam capite secundo docet, adultos reprobos minime propter peccatum originale damnari, sed propter crimina postrema. Et capite III: « Quod ergo, inquit, hujusmodi in hæc prolapsi mala sine correctione pœnitentiæ defecerunt, non ex eo necessitatem pereundi habuerunt, quia prædestinati non sunt, sed ideo prædestinati sunt, quia tales futuri ex voluntaria prævaricatione præsciti sunt. » Capite VII de reprobis agens, « illos, ait, ruituros propria ipsorum voluntate præscivit; et ob hoc a filiis perditionis nulla prædestinatione discrevit. » Item c. XII: « Vires obedientiæ non ideo cuiquam subtrahit, quia eum non prædestinavit, sed quia recessurum ab ipsa obedientia esse prævidit, ideo eum non prædestinavit. » Item docet sententia VII quam in fine libri illius opponit septimo *Gallorum* capitulo; nempe quia reprobos voluntaria defectione Deum esse deserturos prævidit, ideo in prædestinationis electione illos non habuisse. In his causam, cur in massa damnabili relinquuntur reprobi, non adscribit communi cum electis originali culpæ, sed privatis ipsorum peccatis; in quo minus Augustinianam doctrinam amplectitur. Sic in libro *Responsionum ad Vincentianas objectiones*, ab eadem deflectit Augustini sententia, dum, velle omnes fieri salvos Deum, affirmare videtur, alio atque ille sensu docuit; de quo agemus postea. Et ad objectionem duodecimam, causam, cur non sint prædestinati reprobi, voluntariæ illorum defectioni tribuit. « Nullo igitur modo, inquit, prædestinatio Dei facit, ut aliqui ex filiis Dei filii sint diaboli (prædestinationem ibi pro reprobatione accipit.) Hi autem, de quibus dicitur: *Ex nobis exierunt, sed non fuerunt ex nobis; si enim fuissent ex nobis, mansissent utique nobiscum*: voluntate exierunt; voluntate ceciderunt. Et quia præsciti sunt casuri, non sunt prædestinati. Essent autem prædestinati, si essent reversuri, et in sanctitate ac virtute mansuri. » Vide responsionem XVI.

In libro vero secundo *de Vocatione gentium*, (nam hoc opus Prosperi esse creditur) sententiam Augustini itidem, ut nos eam intelligendam docuimus, declarat, quatenus sic a Deo prædestinari ad vitam homines asseveramus, ut tamen piis laboribus ad illam perveniri velit. Nam c. XXXIX postquam docuit, certum esse numerum electorum qui nec minui, nec augeri potest, solvit id, quod erat objectum: non igitur orationibus, vel bonis operibus

insistendum esse, « si ex incommutabili proposito ejus christianæ gratiæ subsistit electio, nec aliter quiequam procedere potest, quam omnipotentis voluntate dispositum est. » Respondet vero, Dei scientiam « tempore non teneri, et tam in conspectu ejus adstare ea, quæ gerenda sunt, quam illa, quæ aut geruntur, aut gesta sunt. » Et capite xxxv. « Nec per electionis, inquit, propositum liberi arbitrii devotio relaxatur; cum implendæ voluntatis Dei ita sit præordinatus effectus, ut per laborem operum, per instantiam supplicationum, per exercitia virtutum, fiant incrementa meritorum, et qui bona gesserint, non solum secundum propositum Dei, sed etiam secundum merita coronentur. »

VI. Prospero Fulgentium subicimus, alterum Augustini discipulum. Hic in libro *de Remiss. peccat.* cap. iv apertissime demonstrat, in duorum exemplo fratrum, Jacobi et Esau, alterum sola misericordia electum, non ex meritorum præscientia: « Quæcirca, inquit, ex duobus istis fratribus, quos ex uno concubitu Isaac patris nostri, unus in semine conceptus accepit, unus in lucem partus effudit, sola, quem voluit, a massa damnationis misericordia divina discrevit; cui patrocinata est gratuitorum prædestinatio munerum, non futurorum præscientia meritorum. Sic enim secundum electionem propositum mansit, ut ex proposito Dei gratuita foret electio. Voluntas enim causa est electionis, non electio causa est voluntatis. » Manifeste ex sola voluntate sive proposito Dei electionem oriri significat, non autem ex electione, quæ scilicet causam aliquam et occasionem in electis inveniat, propositum dandæ gloriæ consequi. Tum Jacobi eligendi causam non fuisse meritorum illius futurorum præscientiam. Ac subinde, allato Malachiæ testimonio, « Cur igitur, inquit, non aliqua hic operum diversitas, sed sola nascentium fraternitas intimatur, cum magis et illius, qui dilectus est, bona opera, et illius mala, qui odio habitus est, commemorari debuerint, ut nec in illo, qui dilectus est, personalis acceptio, nec in eo, qui reprobatus est, injusta condemnatio putaretur? »

Idem in primo *de Prædestinationis veritate*, de isto ipso Malachiæ loco disserens, ait, ideo neutrius a Propheta merita commemorari, « ut agnosceremus per conceptionis natalitatisque consortium, quo constabat amborum

fraternitas, pariter utrumque in illa massa damnationis obstrictum, a qua misericors bonitas sic unum gratis discerneret, ut alterum ibi non injuste severitas justa relinqueret. » Igitur a massa nemo, propter futura merita, etiam fidei, qualia utique Jacobi prævidebat Deus, liberatur ex opinione Fulgentii; nemo itidem, propter privata merita mala, in eadem massa deseritur. Sic in libro secundo operis ejusdem, Apostoli verba ista perpendens, *Dum enim nondum nati fuissent, aut aliquod egissent bonum, vel malum, ut secundum electionem propositum Dei maneret*, Fulgentius ita scribit: « Quod Apostolus ideo dixit, ut non secundum hominis, sed secundum electionem vocantis propositum mansisse monstraret; neque ex nascituri quolibet merito, sed ex voluntate Dei cognosceretur electio. » Atqui Fulgentius de tali prædestinatione loquitur, qua non solum ad gratiam, sed etiam ad gloriam ordinamur. Nam libro tertio, « prædestinavit, inquit, Deus sanctos suos et ad gratiam vitæ bonæ, et ad gratiam vitæ æternæ: » quod et superius capite primo retulimus. Vide et Fulgentii librum *de Prædestinatione et gratia*¹, ubi prædestinationem et reprobationem ex eadem massa imputat divinæ voluntati, sine ullis privatis meritis.

VII. Petrus Diaconus in epistola *ad Fulgentium de Incarnatione et gratia Christi*, Semipelagianorum rationem refellens aientium, Deum velle omnes salvos facere, sed eorum voluntate fieri, ut non salventur, hunc in modum disputat: « Hæc si ita sunt, ut hæretici jactitant, comprehensa sunt ab ipsis inscrutabilia et incomprehensibilia Dei judicia. Si enim, ut ipsi volunt, nolentes damnat, salvat autem volentes, nihil est omnino, quod quæratulterius, etc. Nos autem incomprehensibilia credentes et demonstrantes judicia Dei, ex una massa perditionis alios salvari dicimus bonitate et gratia Dei, alios justo et occulto judicio derelinqui. » Ac subinde probat, Deum non omnes velle salvari. Perspicuum est illi scriptori Augustinianam placuisse doctrinam, cum ex massa damnabili liberari asserit, aut in ea relinqui homines, non quia velint, aut nolint, hoc est propter eorum opera, sed ex sola Dei voluntate vel miserentis, vel occulto judicio relinquentis.

Sanctus Gregorius Papa lib. I *Dialog.* cap. viii, prædestinationis ordinem ad men-

Petri
Diaconi.

S. Grego-
rii Papæ.

¹ Cap. v, vii et xiv.

tem Augustini explicat his verbis : « Obtineri nequaquam possunt, quæ prædestinata non fuerunt. Sed ea, quæ sancti viri orando efficiunt, ita prædestinata sunt, ut precibus obtineantur. Nam ipsa quoque perennis regni prædestinatio ita est ab omnipotenti Deo disposita, ut ad hoc electi pio labore perveniant; quatenus postulando mereantur accipere, quod eis omnipotens Deus ante sæcula disposuit donare. » Quod subinde Abraami probat exemplo, cui cum per Isaacum prædestinata soboles foret¹, eadem tamen Isaaci precibus emerenda fuit. Unde « nimirum constat, inquit, quia prædestinatio precibus impletur, quando is, in quo Deus multiplicare semen Abrahæ prædestinaverat, oratione obtinuit, ut filios habere potuisset. » Ut igitur Dominus non ex Isaaci precibus causam sumpsit illius consilii, quo benedictum semen, ac toti hominum generi salutare ex ejus stirpe propagare decreverat, sed Abraami, si forte, meritis impulsus; et illud ipsum tamen decretum sic æterna sententia fixit, ut, non nisi per Isaaci preces, quibus sterili conjugii fecunditatem impetravit, beneficium istud conferre statuerit. Sic omnino Deus non electorum quidem meritis, velut causa, movetur, ut eos esse salvos velit; nihilominus hanc illis salutem non aliter destinat, quam meritis bonorum operum, et labore quærendam.

Licet eodem referre, quod in libro duodecimo *Moralium*, capite XIX, scripsit : « Solent, inquit, electi in quibusdam suis cogitationibus atque actibus superbire. Sed qui electi sunt, cunctis diebus suis superbire non possunt, quia, priusquam vitam finiant, ad humilitatis metum ab erectione corda commutant. » Dum enim ideo perseverare dicit, quia sunt electi, videtur existimasse, prius a Deo prædestinari, quam iis perseverantiam concedat; quod et Augustino placuit.

VIII. His adscribendus est consensus Gallicanorum antistitum, aliorumque Patrum, qui partim in concilio Valentino tertio, partim sub Ecclesiæ Lugdunensis nomine suam de prædestinatione sententiam explicarunt. Quam ut melius intelligas, scito, duos extitisse tempore Caroli Calvi, qui de prædestinatione quædam scripta vulgarunt, ex quibus plurimum in Galliis turbarum extitit. Alter fuit Joannes Erigena, vel potius Friugena genere Scotus, qui *de Unica prædestinatione* librum edidit, ac XIX capita, ubi inter alia docuit,

unicam esse tantummodo prædestinationem in Deo, qua electos ad æternam felicitatem destinat; nullam autem ad æternam esse damnationem. Sed et alia sophisticis argutiis potius, quam solida eruditione referta super eodem argumento disseruit. Idem a Carolo Calvo unice dilectus, sed postea in suspicionem adductus hæresis in Angliam abiit, ubi post annos aliquot a pueris, quos docebat, graphiis confossus est anno DCCCLXXXIII, ut refert Matthæus Westmonasteriensis.

Alter fuit Gothescalcus monachus, Suessionicæ parochiæ ex Orbacensi monasterio presbyter, qui de prædestinatione et ipse scripsit; ac Moguntiaci in synodo, cui Rhabanus Maurus præfuit, condemnatus anno 848, et ad Hincmarum Remensem archiepiscopum remissus, ab eodem in alia synodo apud Carisiacum iterum damnatus est, ac retrusus in monasterium, virgis tamdiu cæsus est, dum librum suum in ignem, qui juxta erat accensus, injiceret. Hujus autem dogmata potissimum hæc fuerunt: ex æterno Deum, quos voluit, prædestinasse ad regnum, et quos voluit, prædestinasse ad interitum: Et qui prædestinati sunt ad interitum, salvari non posse; qui autem prædestinati sunt ad regnum, perire non posse: Item Deum non velle omnes homines salvos fieri, sed eos tantum, qui salvantur: Christum non venisse, ut omnes salvos faceret, nec passum esse pro omnibus, sed solum pro iis, qui passionis ejus salvantur mysterio: Denique post lapsum primi parentis, hominem libero arbitrio uti non posse ad bene agendum, sed tantum ad male agendum; quæ omnia Lugdunensis Ecclesia commemorat libro *de Tribus epistolis*.

IX. Igitur in Carisiacensi synodo contra hæc capitula, quatuor decreta sunt²: quorum primum definit prædestinationem uniusmodi tantum esse, videlicet ad bonum, vel ad pœnam æternam; non autem ad hoc, ut pereant homines, licet perituros præciverit. « Ac per hoc, inquit, unam Dei prædestinationem tantummodo dicimus, quæ aut ad donum pertinet gratiæ, aut ad retributionem justitiæ. » Ex quibus apparet, sic illos Gothescalci mentem interpretatos esse, quasi ad peccatum prædestinatos esse reprobos sentiret. Secundo capitulo statuunt, liberum arbitrium nos in primo homine perdidisse, quod per Christum recepimus sic, ut ad bonum adjuvante gratia, et ad malum deserente gratia feratur. Apparet

Gotescha.

Carisiacensis syno.

Variorum Gallicanorum antistitum.

Erigenæ.

¹ Gen. xxv. — ² Tom. III *Concil. Gall.*, page 66.

ergo, Gothescalci sententiam sic accepisse, quasi, ne gratia quidem opitulante, uti nos ad bonum libertate nostra putaverit. Tertium est, Deum omnes homines salvos esse velle, etsi non omnes salvi fiant. Quartum, Christum pro omnibus esse passum, licet non omnes redimantur.

Postea anno Christi DCCCXLV Valentini concilium celebratum est, cui interfuerunt episcopi XIV, ex provinciis tribus Lugdunensi, Viennensi, et Arelatensi; ubi damnata sunt capitula illa IV, nec non capitula XIX Joannis Scoti, ut apparet ex canone quarto. Porro in canone tertio decreverunt prædestinationem electorum ad vitam, et prædestinationem impiorum ad mortem. « In electione tamen salvandorum, misericordiam Dei præcedere meritum bonum; in damnationem autem periturorum, meritum malum præcedere justum Dei iudicium. »

Canone IV reprehendunt eorum errorem, qui dicunt, Christum pro omnibus etiam impiis, qui a mundi exordio, usque ad passionem Domini in sua impietate mortui æterna damnatione puniti sunt, suum effudisse sanguinem; ac statuit, pro iis tantum id fecisse, qui æternam vitam consequuntur. At canone secundo, « Nec ipsos malos perire statuunt, quia boni esse non potuerunt, sed quia boni esse noluerunt, suoque vitio in massa damnationis, vel merito originali, vel etiam actuali permanserunt. » Ubi causam reprobationis adultorum voluntariæ ipsorum nequitiae imputant; tametsi potest hoc de iudicii illius, ac decreti divini exitu, et executione accipi.

X. Præterea Florus magister, diaconus Ecclesiæ Lugdunensis, ut creditur, sub ejusdem ecclesiæ nomine, librum scripsit contra XIX capitula Joannis Scoti; necnon alium *de Tribus epistolis*, in quo trium episcoporum datas ad Lugdunensem Ecclesiam epistolas contra Gothescalcum refellit, et ab illis damnata hujus dogmata, si sane intelligantur, catholicæ et Augustinianæ doctrinæ consentanea esse declarat. Denique liber alius editus est nomine ejusdem ecclesiæ, de tenenda Scripturæ sanctæ veritate, in quo confutantur capitula IV Carisiacæ synodi. In illis autem libris omnibus propugnatur acerrime Augustini illa sententia, quæ ex massa generis humani per peccatum primi hominis infecta, sola Dei misericordia quosdam ad æternam

eligi salutem asserit, alios justo iudicio reprobati. Vide inter alios librum *de Tribus epistolis*; in quo regulas quasdam de divina præscientia, et prædestinatione præscribit, quarum in septima, prædestinari homines ad æternam damnationem, hoc est reprobati idcirco docet, quia Deus in æterna sua præscientia verissime prævidit, illos in sua malitia sponte esse permansuros; ut hac ratione, non propter solam originis noxam reprobati censeat, sed ob voluntariam et perseverantem a Deo defectionem, si de grandioribus agatur.

Ibidem vero neque salvos omnes esse velle Deum, neque pro omnibus passum asserit Christum, idque sanctorum Patrum testimonio confirmat*.

XI. At Honorius Augustodunensis in dialogo *de Prædestinatione* contra quam Augustinus, prædestinationem ita definit, ut sit « pro meritis ejusque, vel ad gloriam, vel ad pœnam æterna Dei præparatio¹. » Tum ita scribit: « Porro qui prævisi sunt in bonis permansuri, ad gloriam sunt prædestinati; qui vero præsciti in malo vitam finituri, ad pœnam sunt utique prædestinati. Ergo, quos Deus præscivit in Filium suum credituros, et mandata ejus voluntarie servaturos, hos ante sæcula prædestinavit, hos suo tempore ad fidem vocavit, hos per baptismum justificavit, hos virtutibus magnificavit, hos vasa misericordiæ glorificavit. Quos autem minime facturos præscivit, hos a regno gloriæ reprobavit, et vasa iræ, et contumeliæ, apta ad pœnam prædestinavit. »

In iis quidem affirmare videtur, quod rectæ doctrinæ minus congruit, non modo prædestinari ad gloriam, « quos voluntarie mandata servaturos esse prævidit, » quod ipsum probabile est, ut postea dicetur; verum etiam eosdem illos ad fidem vocari. Atqui causam vocationis ad fidem rejicere in consensionem eorum a Deo prævisam, non satis consentaneum est. Sed hoc modo non agitur. Illud enim satis est seire ab auctore isto, qui circa annum Christi millesimum et centesimum floruit, aliter, atque Augustinus fecerat, de prædestinatione ac reprobatione iudicatum fuisse. Itaque pergat ille paulo post: « Quos ergo Deus ante mundi constitutionem prædestinando elegit, hos non necessitas, sed proprium meritum ad gloriam traxit. Quibus ipse in fine mundi dicturus erit: *Venite bene-*

Honorii
Augustodu-
nensis.

* Confer Petavium ipsum *de Incarnatione*, lib. XIII, cap. VI et VII. Z.

¹ Tom. IX *Bibl. Patrum*.

dicti Patris mei, » etc. Item postea, subjicienti discipulo, « videri, quosdam non secundum merita, sed secundum propositum Dei salvari, vel damnari, » idque Esau, et Jacobi exemplis probanti, respondet, « Deo nihil esse futurum; et quod ipsi suo tempore per liberum arbitrium erant futuri, hoc, antequam nati essent, fuisse in conspectu Domini. Ergo, quia Jacob in conspectu Domini simplex fuit, ideo Dominus eum dilexit; quia vero Esau profanus erat, ideo eum odio habuit. »

Petri
Lombardi.

XII. Paulo post tamen extitit Petrus Lombardus¹, qui Augustini sententiam secutus est, quemadmodum et Hugo Victorinus æqualis Lombardi, qui pleraque iisdem etiam, quibus iste, verbis expressit in *Summa sententiarum*²; etsi de reprobatione minus diserte loquitur. Missos facio scholasticos; qui ad librum sententiarum Magistri, ac deinde sancti Thomæ *Summam* disputationes ediderunt;

* In præcedenti libro severiorem Augustini sententiam de prædestinatione exponit auctor, in sequenti vero, miltiorem aliorum multis prosequitur, probatque priorem ad fidem non attinere. Quodnam vero fuerit ipsius de utraque sententia iudicium scire gratum erudito lectori iudicamus. Mentem igitur suam clare asserit in appendice lib. XIII *de Incarnatione*, cap. IX, quod opus aliquot annis post tractatum de Prædestinatione elucubravat: ibi enim hæc leguntur: « Hanc sententiam (scilicet priorem) amplexus est Augustinus; suffragatores habuit complures posteros; neque tamen aut illius auctoritas, aut illorum consensus... a contraria sequenda tuendave retardavit insignes aliquot pietate ac

ac varias in partes divisi sunt. Non enim scholasticam hic tractationem instituimus.

Postremum itaque commemorabimus Laurentium Justinianum, qui prædestinationem ex meritis negat fieri, sive electionem ad gloriam, in libro *de Disciplina et perfectione monasticæ conversationis*. Scribit enim sic: « Hæc namque beata visio et visionis admiratio vita æterna est, quam Dei sapientia passibili unita naturæ, per crucis patibulum, aspersionemque sanguinis sui prædestinatis acquisivit fidelibus, non ex ipsorum præcedentibus meritis, sed propria, mera, libera, et sua ipsius gratuita dignatione. » Quæ tamen verba sic possunt intelligi, ut Christi passionem ipsam ac redemptionem nullis eorum, quibus profuit, partam meritis affirmet; vel de tota loquatur prædestinationis serie, atque contextu; ut et prima ipsa vocatio, ac fides, et gratia contineatur: quæ profecto simul sumpta extra meritum sunt, et gratuita benignitate donantur*.

Laurent
Justinian

doctrina theologos, quorum tantum valuit exemplum, ut hoc tempore communiter ac promiscue adhibeatur in scholis, et ut initia se habent, paulatim obducta altera, rerum potitura videatur » Et capite XI, n. 5, hæc addit: « Verum hoc me eo animo tunc scripsisse perspicuum est, ut veram Augustini sententiam quam poteram validissime, ex eorum qui illam propugnarent, persona institutoque defenderem; quod nisi facerem, non satis partes illas agerem, quas mihi scilicet imposueram. Tametsi nihil a me tum est editum quod cum *veriore*, quam paulo post exposui, opinione pugnaret. » J. B. F.

¹ Mag. sent. lib. II, dist. XL et XLI. — ² Hugo Tract. I *Sum. sent.* c. XII.

THEOLOGICORUM DOGMATUM

DE DEO

DEIQUE PROPRIETATIBUS

LIBER DECIMUS

QUI EST DE PRÆDESTINATIONE SECUNDUS.

CAPUT PRIMUM.

Retractatur Augustini sententia de Prædestinatione et reprobatione, superiore libro declarata. Ea ad fidem minime pertinet. Ideo in eam inquiritur. Quæ sint illius firmamenta. Apostolum in epistola ad Romanos, de vocatione duntaxat ad Evangelium, et prædestinatione ad fidem, non ad salutem agere. Massam esse aliquam ad exitium damnatam; ex qua fiat quorundam electio, aliorum reprobatio, non posse ex Apostolo, aut e Scripturis aliunde colligi.

I. Quæ fuerit Augustini de prædestinatione sententia, hucusque demonstravimus. Atque est illa quidem hujusmodi, ut eam tuto catholicus quisque possit amplecti. Et est a multis hætenus defensa; atque etiam hodie summa cum doctrinæ ac pietatis commendatione defenditur. Sed, si quis ita tueri illam instituit, ut contrariam tanquam falsam, ac Scripturis adversam, repudiandam damnandamque censeat, magnopere is errat, ac plurimorum, qui hanc anteponunt alteri, theologorum consensione refellitur. Itaque

* Dupinius in *Bibliotheca Scriptorum Ecclesiasticorum*, ubi de Petavio, deque priorum Theologorum dogmatum volumine agit, iis, quæ Petavius superiore libro de S. Augustini mente disputavit, animadversis, atque ad decimum hunc librum sermone converso, ait, a Petavio hoc loco deseri, quam libro IX propugnaverat, Augustini sententiam, hincque librum X postea a Petavio additum conjicit. Mo-

jampridem disputari in utramque partem cœpit in scholis ista quæstio; neque pro aliquo præjudicio valere ad hanc controversiam credita est auctoritas Augustini. Quod nonnulli nimium verentes, ne illius opinionis desertores haberentur, maluerunt interpretes esse non boni, ut ei invito ac repugnanti opinionem alteram inducerent; tanquam is causam electionis ad gloriam, præter Dei voluntatem, constituerit ullam, atque ex meritis bonorum operum illam fieri putaverit. Quibus in tota antecedenti disputatione plene confido esse satisfactum. Nunc, ut æquitatem nostram candido eruditoque lectori probemus, in istam ipsam, quam Augustino asseruimus, opinionem inquiremus; deque ea, quod nostrum judicium sit, ingenue profitebimur*. Quod priusquam facimus, illa primum detrahenda est invidia, quam ex Augustini nomine conflare in nos audebunt aliqui: quasi nefas sit ab illius præscriptis, et quasi dictatis magistri cujusdam desciscere; præsertim iis in quæstionibus, quæ ad gratiam et æternæ salutis adipiscendæ rationem spectant, in quibus ducem illum sequi se Romani pontifices, et vetera concilia, quæ sunt adversus Pelagianos coacta, testantur.

deste id quidem dictum; sed illud ipsum hic indicatur, quod alii antea clarius adfirmarant. Primus horum, quod sciam, fuit abbas de Bourzeis celeberrimus primum inter Jansenianos dogmatista, deinde catholicæ veritatis sectator, et vindex. Persuadere ille conatus est, P. Petavium, quum animadvertisset, librum IX a se scriptum Iprensis episcopi sententiis favere posse, de decimo edendo cogitasse, quo

II. Verum non omnia, quæ in refellendis hæreticis istis ab Augustino proposita sunt, pro catholicis immotisque decretis habentur ab iis ipsis, qui illius doctrinam commendant, summis pontificibus et synodis. Sed quædam vere certoque constituta, quædam dicta probabiliter arbitrati sunt; ac, prioribus ad catholicæ dogma religionis assumptis, de posterioribus, velut in medio positis, libera posteritati judicia reliquerunt.

Quenam Augustini auctoritas in materiis gratiæ.

Exstat hæc de re luculentum Cœlestini papæ decretum¹, quod legis instar edidit Gallicanis episcopis, ac toti adeo catholicæ Ecclesiæ, hodieque theologis positum ante oculos esse debet, ut, quatenus de his rebus sentiendum sit, ex eo cognoscant. Postquam igitur Pelagianæ hæresis capita præcipua damnavit, iisque catholica dogmata ex Romanorum pontificum epistolis et synodalibus sanctionibus opposuit, demum ita concludit: « Profundiores vero, difficilioresque partes occurrentium quæstionum, quas latius pertractarunt, qui hæreticis restiterunt, sicut non audemus con-

temnere, ita non necesse habemus adstruere; quia ad confitendum gratiam Dei, cujus operi ac dignationi nihil penitus subtrahendum est, satis sufficere credimus, quidquid secundum prædictas regulas apostolicæ Sedis nos scripta docuerunt: ut prorsus non opinemur catholicum, quod apparuit præfixis sententiis esse contrarium. » Ex eo genere *profundiorum quæstionum*, quæ nihil ad negotium gratiæ pertinent, est illa de prædestinatione controversia, de qua cuivis, utrum volet sequi, Romani pontificis sententia illa permittitur. Quamobrem, seposita magnorum virorum auctoritate, causa cum causa, res cum re, rationes cum rationibus comparandæ sunt; ex eoque solo dijudicandum est, utra sit opinio verisimilior. Nam Armacani dogmatistæ novi susque deque iudicium habemus; qui Cœlestini decretum illud temere², ac sine ratione ulla distorquet, ac negat ad illam pertinere quæstionem, *utrum electio ad gloriam ex prævisis meritis decernatur*. Sed quis arbitrum illum constituit pontificii decreti, ut pro

De præd-
tination
quam
quisque
amplect
potest se
tentiam

Jansenii asseclis præsidium hocce eriperet. Qui abbatem de Bourzeis secuti sunt, Jansenianæ factionis scriptores facile intellexere nimis confidenter, neque ulla verisimilitudine fuisse ab illo isthæc dissipata, Petaviumque, si ad id animum intendisset, quod narrat appellatus abbas, nonum librum potius suppressurum fuisse, quem nondum prælo subjecerat. Itaque e re magis visum fuit, fabellam aliam multo verisimiliorem in vulgus disseminare, Petavium nempe ad Augustinianam de gratia, deque prædestinatione sententiam, ceu catholicæ Ecclesiæ doctrinam, nono libro a se propugnatam in sequente libro recantandam fuisse præsidium suorum jussu coactum, ac paruisse illum, ne (quod minati hi fuerant) e Societate expelleretur; quam in rem Petavium addebant, in sui excusationem dicere solitum: *Nimis senex sum, ut alio migrare possim*. Anno 1691 prodiit primum bella hæc fabula in libro typis furtivis edito, atque inde sæpius in alias id genus lucubrationes illata fuit. Quam qui primum invexere, aut deinceps iterarunt, titulum præsertim capituli hujus urgent: *Retractatur Augustini sententia*, etc. Fuere tamen qui ineptam hanc narrationem graviter refutarent; ac præsertim auctor libri inscripti: *Conduite qu'ont tenue les Pères Bénédicteins depuis qu'on a attaqué leur Edition de saint Augustin*, pag. 57 et seqq., et Clariss. P. Odinus in Petavii elogio, quod Nicéronius excudendum curavit t. XXXVII, pag. 150, seqq. Atque hosce scriptores satis esset citasse, nisi calumniam hanc in Italia quoque a quibusdam iniquis hominibus summa sane impudentia nobis objici passim animadverterem. Quamobrem in ea refellenda liceat paululum immorari. Ac primum peto, verumne sit, quod hi jactant in vulgus, P. Petavium IX libro sancti Augustini sententiam de *Gratiâ atque de Prædestinatione* fuisse amplexum? Atqui tertio hujus libri capite n. 20 disertè adfirmat Petavium, de gratia se nunc minime loqui, de qua alias, octavo nempe magni operis volumine, acturum se pollicetur. Quod vero spectat ad prædestinationem ad gloriam, Græcorum Patrum sententias, Augustinianam de-

inde, qua solet eruditione ingentique vi, persequitur, quibusque singulæ nitentur, momenta explicat; non tamen vel verbum addit, unde intelligas ipsum in alterutram propendere.

Illud deinde quæro, num palinodiam canat decimo hoc libro Petavium? Quod alterum est ridiculæ accusationis caput. Ne id quidem verum est. Libri hujus initio *il retâte*, aiebat Bellicensis episcopus in suis *theologicis Litteris, le système de saint Augustin*; quærit num sequi illud necesse sit? Ostendit, integrum esse Ecclesiæ auctoritate theologis quod hac in re libuerit, systema amplecti; Græcorum denique Patrum sententiam tuetur, quam in Sorbonica Academia a præclarissimis doctoribus Gamachæo, atque Ysamberto didicerat.

Hinc fit 1: decimum librum adjectitium non esse, (quod Dupinius adseruit) sed ad primum universi operis consilium pertinuisse; cum is demum sit, in quo mentem suam asserit, sententiamque declarat. Nonus igitur liber, si cum decimo eum contendimus, idem est quod in sancti Thomæ Aquinatis quæstionibus particula prior ab iis verbis *videtur quod sic* inchoata cum articuli corpore collata.

Fit 2: P. Petavium non fuisse a præsidibus jussum, quæ antea docuerat, recantare; non illum sibi adversari, nec decimum cum nono libro pugnare; verbumque *retractatur*, non eo a Petavio sensu usurpatum, quem qui latinam linguam ignorant, Itali, aut Galli illi facile tribuunt, sed eo, quo illud universi Latini scriptores adhibuerunt, quo Augustinus, Tillemontio teste, tomo XIII, in vita sancti Augustini artic. 335, quo demum Petavium ipse lib. III de *Ecclesiastica Hierarchia*, cap. XI, in vindiciis suis adversus Maturinum Simonium cap. III atque alibi sæpe, ut scilicet non palinodiam canere significet nobis *ritrattare*, Gallis *rétracter*, sed opus recognoscere, nobis *rivedere*, *riloccare*. Certe si Societati IX Petavii liber fuisset invisus, non illum recantare Petavium jussisset, sed delere, cum nondum typis ab auctore traditus esset. Z.

¹ Cœlest. ep. i. ad Episc. Gall. — ² Tom. II libro Proæm., c. xxvi.

libidine sua quam volet in partem illud trahat, et inflectat? Aut quid interpretatione opus est in re adeo clara per seque loquente? Cœlestinus ecce ab Hilario, et Prospero interpellatus est contra presbyteros quosdam Gallicanos, qui Augustino post ejus obitum obloqui audebant, et ipsius doctrinam arguere; ac Pelagianæ, Semipelagianæque opinionis dogmatum quorundam patrocinium resumpserant. Cœlestinus itaque, tum sanctissimi viri commotus injuria, tum ut catholicæ fidei periclitanti succurreret, decretalem epistolam scripsit ad episcopos Galliæ, in qua certa capita proposuit ex pontificum Romanorum, qui ante se præfuerant, epistolis ac decretis synodalibus excerpta; quibus ea omnia complexus est, quæ de originali peccato, deque Christi gratia et liberi usu arbitrii, extra controversiam esse debent, et catholica fide profitenda sunt. In his de electione ad gloriam ac prædestinatione ex meritis, an citra merita, verbum nullum; nec alterutram in partem concepta credendi formula. Atqui de hac quæstione vel acerrima fuit cum Augustino Gallicanorum presbyterorum contentio; deque illius sententia graves istorum querelas exposuerunt illi ipsi, quorum in gratiam scripsit Cœlestinus ad antistites Galliæ, Hilarius ac Prosper in epistolis, quas ad Augustinum miserunt, et quibus hic vicissim luculentissimis non epistolis, sed libris totidem respondit, altero de *Prædestinatione sanctorum*, altero de *Dono perseverantiæ*. Ecquid igitur causæ comminisci possumus, cur in dogmatica sua epistola Cœlestinus papa, cum Augustinianæ doctrinæ capita omnia comprehenderet, a quibus salva catholicæ integritate fidei dissentire nemo posset, de electione ac prædestinatione funditus tacuerit? Aut quid aliud judicare de illius mente, ac voluntate possumus, cum enumeratis omnibus, in quibus secus opinari nefas esset, quam Augustinus docuerat: reliqua præter hæc integra cuique permisit, nec in utramvis partem fixum esse quidquam voluit; quid, inquam, colligere inde aliud possumus, nisi de ista, quam tacuit, electionis ac prædestinationis controversia, quod placuerit, sentire per Pontificem unicuique liberum esse? Quocirca minime toleranda, imo ridenda nupera illa tyrannis imperitæ factionis, quæ novis nos fidei sanctionibus pro arbitrio ac libidine sua obligare contendit.

III. Omnes, qui de divina prædestinatione, vel electione disputant, cum invicem contrarias opiniones sequantur, suam quisque tamen ejusdem probare Scripturæ testimonio studet. Quamobrem non tam verba ipsa, quæ utrinque contentiose trahuntur, quam sententia est spectanda verborum; ut ea pars vineat, quæ constantiore ac solidiore divini verbi interpretatione fulcitur. Imprimis vero hæc est adhibenda, quam Ecclesiæ, quæ primaria Scripturæ est interpres, antiqua traditio commendat, vetustorum Patrum et plurimum, et inter se magis consentientium testificatione comperta. Jam quibus vocabulis divina illa de hominibus consilia Scripturæ nobis exprimunt, quæ videlicet decretum aliquod futuræ rei, ac propositum significant; partim ejusmodi sunt, ut id futurum designent, quod absolute, ac sola Dei voluntate fit, neque ex hominum voluntate decreti illius causa pendeat; partim ex humano arbitrio rationem, et originem habent sui. Apostolus Paulus *ad Romanos* scribens, cum de Christo loquitur, cum dicit *prædestinatum esse Filium Dei in virtute*; ubi verbo usus est ὁρίξειν. Hæc prædestinatio citra merita, et voluntatis usum, sola et absoluta Dei voluntate constat. Christus enim homo nullo arbitrii liberi conatu, quod nondum erat, a Deo prædestinatus est, ut Dei verus ac naturalis esset Filius, et homo idem esset. At in *Actis Apostolorum*, cum sic Ecclesia dicit, *Convenerunt enim vere in civitate ista adversus sanctum puerum tuum Jesum, quem unxisti, Herodes, et Pontius Pilatus, cum gentibus, et populis Israel, facere, quæ manus tua et consilium tuum decreverunt fieri*¹; ibi Verbum est idem προόρισει: ac perspicuum est, non id absolute decrevisse Deum, ut Judæi, et gentiles nefarium illud facinus admitterent, neque, ut decretum suum exequeretur, voluntates eorum impulsisse. Soli hoc Calvini, Bezæ, cæteræque pestes usurpare possunt, quæ communem hominum sensum cum pietate perdididerunt. Sanus quidem, ac sobrius nemo dixerit, decrevisse Deum, ut peccatum ullum fieret. Quare verba eadem dissimili modo ac sensu intellecta ponuntur, nec ex illis dijudicari satis liquido potest, utrum in merita singularum futura intuens ab æterno Deus, eos ad salutem elegerit, ac prædestinaverit, an absoluta voluntate, ex qua merita deinde consecuta sint. Itaque tum ex mente Scripturæ, ac scopo, tum ex orationis contextu conjectura

¹ Act., iv, 27, 28.

facienda est, quæ sit ambarum in illâ controversia partium causa superior.

Expenditur
Apostoli
locus in quo
arcem suæ
causæ ponit
Augustinus

IV. Qui electionem hominum, gloriæque destinationem sine ulla præsensioe meritum a Deo factam asserunt, Apostoli potissimum *ad Romanos* scribentis auctoritate nituntur; qui in nono epistolæ capite id aperte videtur ostendere, ac duorum exemplo germanorum probat, Esau et Jacob, quorum alterum dilexit, alterum odio Deus habuit, non ex operibus utriusque cognitis, sed ex sola voluntate ac proposito. *Cum enim nondum nati fuissent, aut aliquid boni egissent, aut mali, ut secundum electionem propositum Dei maneret, non ex operibus, sed ex vocante dictum est ei: Quia major serviet minori. Sicut scriptum est: Jacob dilexi, Esau autem odio habui*¹, etc. Tum cætera ejusdem capituli eodem pertinere videntur, maxime ubi de duplici vasorum genere loquitur ex eadem luti massa formato. Hunc locum omnibus fere in libris, quos contra Pelagianos edidit, ac sic ubi de prædestinatione sermo incidit, commemorat Augustinus, in eoque arcem causæ suæ ac sententiæ constituit. Quocirca diligenter ac viribus totis in id intendendus est animus, ut illius loci verum germanumque sensum assequamur; ex quo apparebit, sitne illud consequens, ad æternam salutem homines eligi non ex meritis, sed ex sola voluntate Dei. Hoc autem ex fine ac scopo cum epistolæ totius, tum capituli illius noni considerandum est; qui nos ad id, quod quærimus, inveniendum tuta certaque via perducatur. Ita enim quæstionem hanc aggrediens Augustinus ordiendum sibi putavit his verbis: « Et primo intentionem Apostoli, quæ per totam epistolam viget, tenebo, quam consulam »².

V. Apostoli in illa *ad Romanos* epistola mens ac propositum fuit id, quod Augustinus ipse in eodem libro scripsit, « efficere, ut de operum meritis nemo gloriatur, de quibus audebant Israelitæ gloriari, quod datæ sibi legi serviissent; et ex hoc evangelicam gratiam, tanquam debitam meritis suis perciperent, quia legi serviabant. Unde volebant, eandem gratiam dari gentibus, tanquam indignis, nisi Judaica sacramenta suscipere. Quæ orta quæstio in *Apostolorum Actibus* solvitur. Non enim intelligebant, quia eo ipso, quod gratia est evangelica, operibus non debetur, » etc. Hunc Judæorum ac gentilium conflictum fusius exponit Primasius in præ-

fatione commentarii in epistolam *ad Romanos*, ac totum de evangelica gratia, et vocatione fuisse certamen inter illos asserit; quo suo quisque merito concessum id sibi a Deo beneficium putaret.

Quamobrem de sola vocatione ad Evangelium, Christique fidem et gratiam propositum est Apostolo scribere. Electio vero ad gloriam, non nisi consequenter et ex accidenti locum habet in illa disputatione, quatenus, quos vocat, et quibus gratiam istam Evangelii ac vocationis impertit, non alium in finem destinat, quam salutem et gloriam. Non tamen necesse est, eodem modo disponi et ordinari utrumque, ut ad gloriam una sit, atque ad gratiam perveniendi ratio; quod et catholicorum communis sensus ostendit. Nam ad gratiam vocari homines, ac trahi nullis suis meritis, sed absoluta Dei voluntate, inter omnes convenit; ut qui aliter sentiat, non catholicus, sed Pelagianus hæreticus habeatur. Ad salutem autem et sempiternam gloriam destinari eosdem ex præsensioe bonorum operum ac meritum, salva integritate fidei complures existimant; estque quæstionis ista res, et utrinque disceptatur in scholis. Quare non est consequens, ea, quæ Paulus de vocatione ad Evangelium, et Christi fidem docuit, de electione ad gloriam, et salutem interpretari. Quod tamen argumentando sumpsit Augustinus, et pro concessio habuit. Nisi enim id certo persuasisset sibi, non ex illis verbis Apostoli conclusisset, perinde ad gloriam destinari, eligique homines a Deo sola ex voluntate, et gratuita propensione, atque ad gratiam et evangelicam fidem. Atqui, si ea mens fuisset Apostoli, itaque judicassent Romani pontifices, et Ecclesia ipsa, in synodalibus decretis loquens, cum ex illis Pauli testimoniis primam gratiam nullis ex meritis destinari statuebant; idem etiam de gloria ipsa constituissent, et Augustini sententiam hac etiam ex parte ratam esse jussissent. Quod quia minime fecerunt, et diserte, præter gratiam, cætera doctorum arbitrio ac disputationi permiserunt; evidens est, de æterna salute nullam ab Apostolo mentionem illie habitam fuisse.

VI. Sane, si quis Augustinum diligenter legat, animadvertet, ubicumque divinæ electionis ac prædestinationis, et similibus Dei ordinationum, quæ utcumque ad animum pertinent, occurrunt nomina, sic ab illo accipi,

Apostolu-
de sola
vocatione
Evangelii
loquitur.

¹ Rom. ix, 11-13; Gen. xxv, 23; Malach. i, 2. — ² Lib. I *ad Simpl.*, q. 11.

tanquam iis æterna subsit salus et felicitas; quod plerumque secus est, ut contextus ipse sermonis ostendit. Exemplo sit illud, quod in libro *de Correptione et gratia*, capite VII, scripsit: « Cum itaque audimus, *Nonne ergo vos duodecim elegi, et unus ex vobis diabolus est* ¹? illos debemus intelligere electos per misericordiam, illum per iudicium. Illos ergo elegit ad obtinendum regnum suum; illum ad effundendum sanguinem suum. » Ibi verbum *eligendi* perspicuum est ad solam apostolicam dignitatem referri, non ad sempiternam salutem. Nam elegisse se ait duodecim ex omni discipulorum numero; ut et Lucas loquitur, *Vocavit discipulos suos, et elegit duodecim ex ipsis, quos et Apostolos nominavit* ². Multum autem interest inter electionem hanc, qua apostolico muneri destinati sunt, et alteram, quæ ad gloriam et salutem pertinet. Nam in illa rationem potuit habere Christus indolis, et naturæ cujusque, ac virtutis etiam multo magis, et propensionis in honesta studia; tum eorum omnium, quæ ad officium illud arduum, et laboriosum bene gerendum adjumento esse poterant. Didymus quidem Alexandrinus libro contra Manichæos, Judam ipsum proditorem « electum esse dicit cum omnibus, propter virtutem, quæ tunc in eo erat. » At in electione altera nullus ad merita respectus, tanquam causas eligendi, ab Augustino ponitur.

VII. Sic in libro *de Spiritu et littera* capite VII et VIII, « solam pene hanc de gratia quæstionem versari » ait in epistola *ad Romanos*; ut Judæos imprimis argueret, qui « ita gloriabantur in Deo, velut qui soli meruissent legem ejus accipere, secundum illam vocem *Psalmi: Non fecit sic ulli genti, et judicia sua non manifestavit eis* ³. Quam tamen Dei legem sua justitia se arbitrabantur implere, cum magis ejus prævaricatores essent. » Adversus hanc igitur Judæorum superbam et impiam de se ac meritis suis opinionem et jaectantiam, omnibus auctoritatum ac rationum præsiidiis disputationem suam armat Apostolus, capite illo præcipue nono epistolæ *ad Romanos*; et eodem geminorum fratrum exemplum accommodat Esau et Jacobi, qui uno tempore ac satu geniti, ac simul in lucem editi, dissimilem sortem conditionemque nacti sunt, non utique ex meritis, sed ex sola Dei voluntate. Quo in exemplo nihil aliud spectavit Apostolus, nisi gratuitam unius di-

lectionem et electionem præ altero. Nimirum, uti Jacob nullis suis meritis divinum illum favorem obtinuit, fratri ut suo anteponeretur, quo ex favore et gratia promissam Palæstinæ regionem præpinguem et uberem est adeptus; Esau vero nullis item meritis suis hoc infortunio percussus est, ut sterilem et incultam solitudinem possideret: sic et Judæorum olim populus nullis suis officiis hanc a Deo gratiam emeruit, ut legis, et sacramentorum, ac regni Dei compos et hæres esset, cum cæteræ nationes infidelitatis damnatæ tenebris essent. Vicissim vero postea gentilium populum, nullis itidem ipsius meritis provocatus Dominus ad idem decus evexit. De sempiterna porro vel amborum fratrum, vel utriusque populi salute, aut damnatione nihil istie agitur. Non enim aliud tam exemplo isto Isaaci filiorum, quam superiore Ismaelis et Isaaci probare voluit Apostolus, quam non eo præcise, quod ab Abraami stirpe originem traxerant, posteros hujus in Dei peculiarem populum, et regnum, ut Christus vocat, Dei esse electos et assumptos. Sed posse Deum, quod Joannes Baptista dixit *ex lapidibus suscitare filios Abrahamæ*, ac pro arbitrio, quos ei libitum est, adoptare filios. Siquidem et Ismael Abraamo genitus, et Esau Jacobo, ab illius regni et hæreditatis communionem sunt exclusi; Isaacus autem et Jacobus asciti, hoc est amborum posteritas, de qua loquebatur Apostolus.

Omitto illud, odium Esau ex Scripturæ consuetudine nihil, nisi minorem significare voluntatis affectum, amoremque Dei; tanquam dicat, *Esau minus dilexi*. Sic enim *Deuteronomii* capite XVI, 16: *Si habuerit homo uxores duas, unam dilectam, et alteram odiosam, etc.*, hoc est minus dilectam. Eodem sensu dictum est et illud, *Nemo potest duobus dominis servire, aut enim unum odio habebit, et alterum diliget* ⁴. Sed neque propositum Dei, quod ibidem commemoravit Apostolus, absoluto illi salutis decreto suffragatur, cum ita scribit, *ut secundum electionem propositum Dei maneret*; quod Augustinus sic intellexit, ut Deus ex eo, quod absolute prædestinatos elegit, propositum habeat illorum procurare salutem. Longe enim aliorum trahuntur ista verba cæteris a Patribus, et ab ipsomet Augustino, antequam ad alteram opinionem descisceret ⁵. Nam Græci propositum, non absolutum Dei, sed cum prævisione voluntatis

¹ Joan. VI, 1. — ² Luc. VI, 13. — ³ Ps. CXLVII, 20. — ⁴ Matth., VI, 24. — ⁵ Vide I. I *Quæst. ad Simpl.*, quæst. 11.

ejus, qui eligitur, conjunctum explicant, ut superius ostendimus.

Alius Apostoli celebris locus expenditur.

VIII. Sequitur ejusdem epistolæ celebris locus et multum ab Augustino, et absoluti decreti propugnatoribus usurpatus; ex quo, velut massa, primus istam ipsam absolutæ ad salutem electionis opinionem conflavit Augustinus. *An non habet, inquit Apostolus, potestatem figulus luti ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, aliud vero in contumeliam*¹? Hunc locum sic ille passim accipit, ut ex eo concludat, Deum sola inductum voluntate sua, quos libitum est ad æternam salutem eximere, ac detrahere de corrupta et damnabili massa; alios in ea relinquare, ac reprobare. Massam enim intelligit genus omne hominum, ac naturam ipsam, non ex sese ac secundum id, quod ab creatore primum accepit, sed ut primi nostri vitio parentis infecta, tota in labem ac damnationem incurrit. Id adeo plerisque ex locis Augustini cognoscitur, quæ supra in explicanda ejus sententia selegimus. Atque hæc apostolici dicti illius explicatio, ut massa in similitudinem assumpta non naturam simpliciter, multitudinemque hominum significet, sed peccato contaminatam depravatamque naturam; tum ut vasorum ex illa massa dissimilium molitio, prædestinatio sit aliorum hominum ad æternam salutem, aliorum ad interitum, Augustinum habet auctorem: ante quem nemini prorsus Græcorum Latinorumve, post illum vero, nec omnibus istis, nec illorum cuiquam ita Paulum interpretari placuit. De antiquioribus Augustino Patribus, objicere solitos etiam catholicos quosdam nova hæc et inaudita hactenus offensos opinione, testatur Prosper ille, qui ad Augustinum scripsit epistolam, quæ initio libri *de Prædestinatione sanctorum* præfigitur: « Obstinatorem, inquit, suam vetustate defendunt, ut ea, quæ de epistola apostoli Pauli Romanis scribentis, ad manifestationem divinæ gratiæ

prævenientis electorum merita proferuntur, a nullo unquam ecclesiasticorum ita esse intellecta, ut nunc sentiuntur, affirmant. » Idipsum et Hilarius in sequenti epistola refert; nec negavit, imo ingenue fassus est Augustinus, ut superius animadvertimus², et res ipsa per sese loquitur. Ac, si totius epistolæ finem et scopum, tum orationis illius seriem, et contextum attente consideremus, nihil inveniemus esse causæ, cur posteriorem hanc Augustini sententiam anteponamus illi, quam tot summi viri, et in Scripturarum intelligentia apprime versati incredibili concordia secuti sunt.

IX. Chrysostomus imprimis locum illum epistolæ *ad Romanos* explicans, ac similitudinem figuli et fictilium vasorum, affirmat, « non hanc eo pertinere, ut liberum arbitrium e medio tollatur; sed ut ostenderet, quousque Deo parere oporteat. Nam ad hoc, ut facti rationem exigamus a Deo, nihilo magis affici nos par est, quam lutum. Siquidem non solum contradicendum non est, nec inquirendum, sed neque loquendum omnino, neque cogitandum adversus illum quippiam; sed inanimo isti similes esse debemus, quod figuli manus sequitur, et quocumque voluerit ille circumducitur. Ad hoc enim unum ejusmodi assumpsit exemplum; non ad eorum vitæ designandum genus, sed ut extremam obedientiam et silentium commendaret. Atque hoc ubique observandum est, exempla minime tota sumere oportere; sed quod inest ipsis utile seligendum esse, idque cujus adhibita sunt gratia: cætera omnia relinquere^a. » Et paulo post, « Pharaonem ait, semetipsum fecisse vas perditionis, ac Deum nihilominus, quæ suarum erant partium, contulisse^b. » Deinde sic scribit: « Unde igitur alii quidem vasa iræ, alii vasa misericordiæ? Ex propria voluntate^c. »

Eodem modo Græci interpretes reliqui, Theodoretus, OEcumenius, Theophylactus similitudinem istam ab Apostolo usurpari vo-

^a CURYS. Hom. xvi in epist. *ad Rom.* Ἐνταῦθα οὐ τὸ αὐτεξούσιον ἀναιρῶν τοῦτο λέγει· ἀλλὰ δεικνὺς μέχρι πόσου δεῖ πεῖθεσθαι τῷ Θεῷ. εἰς γὰρ τὸ τὸν Θεὸν ἀπαιτεῖν εὐθύναι, οὐδὲν μᾶλλον τοῦ πηλοῦ διακεῖσθαι δεῖ. οὐ δὴ γὰρ μόνον ἀντιλέγειν οὐ γρῆ, οὐδὲ ζητεῖν· ἀλλ' οὐδὲ φθέγγεσθαι ὄλωι, οὐδὲ ἐννοεῖν, ἀλλ' εἰκέναι ἐκεῖνω τῷ ἀψύχῳ, καὶ ταῖς ἐχερσίν πομένῳ τοῦ κεραμέως, καὶ περιαγομένῳ ὅπου περ ἂν ἐκεῖνος ἐθέλῃ. εἰς τοῦτο γὰρ μόνον τὸ ὑπόδειγμα ἔλαβεν, οὐκ εἰς τὴν τῆς πολιτείας ἐπίδειξιν, ἀλλ' εἰς τὴν ἐπιτεταμένην ὑπακοήν, καὶ

σιγῆν. καὶ τοῦτο πανταχοῦ δεῖ παρατηρεῖν, ὅτι τὰ ὑποδείγματα οὐ πάντα καθόλου δεῖ λαμβάνειν, ἀλλὰ τὸ χρησιμον αὐτῶν ἐκλεξαμένους, καὶ εἰς ὅπερ παρελιπται, τὸ λοιπὸν ἅπαν ἔαν.

^b Idem. Ὅτι καὶ σφόδρα αὐτὸν εἰδὼς ἀπαρτίζοντα ἑαυτὸν σχεῦος ἀπωλείας, ὅμως τὰ παρ' ἑαυτοῦ εἰσήνεγκε, τὴν ἀνοχὴν, τὴν μακροθυμίαν.

^c MOX: Πόθεν οὖν οἱ μὲν σχευὴ ὀργῆς, οἱ δὲ ἐλέους; ἀπὸ προαιρέσεως οἰκείας.

lunt, ut eo tantum spectet, ne quis divinorum consiliorum rationem reposcat; non quod nulla sit, vel « quod inquisitioni isti responderi non possit, ait Chrysostomus, verum quod nefas sit, talia sciscitari^a. » Nam, ut Ambrosii commentarius ait, « Magna est indignitas, et præsumptio, hominem respondere Deo in adversis, iniquum justo, malum bono, imperitum perito, infirmum fortissimo, corruptibilem incorrupto, mortalem immortalis, servum domino, creaturam conditori. »

Hieronymus item in epistola cl., ad *Hedibiam*, quæstione x, illum ipsum Pauli propositum sibi locum accurate explicat, putatque, hoc figuli et vasorum exemplo Paulum significare, inanem et iniquam esse querimoniam illorum, qui sic objecerant, si « cujus vult miseretur, et quem vult indurat, quid adhuc queritur? Voluntati enim ejus quis resistit? » tanquam diceret; « Ex eo quod respondes Deo, et calumniam facis, etc. ostendis, te liberi esse arbitrii. »

Nemo autem ante Augustinum massam illam credidit esse naturam hominum vitio primi parentis infectam, sed vel ad propositam rem nihil attinere; atque ad instruendam duntaxat similitudinem referri, quod figulus utique ex massa, et argilla vasa sua fingit, etsi locum ea similitudinis pars in redditione non habeat, vel massam istam communem hominum significare naturam, eamque mediam, hoc est nec bonam, nec malam. Sic Ambrosii commentarius accepit; necnon Hieronymus in illa ad *Hedibiam* epistola.

X. Ac nihil in massa illa præcipuæ mysticæque significationis Apostolum posuisse, ex eo probabile fit, quod eam similitudinem ex Jeremia sumpsisse videtur, et ad ejus decimum octavum caput alluisse, in quo Propheta refert, se jussu Dei in figlinam ingressum, contemplatum esse figulum ex argilla vasa fingentem, ex eoque commonendi populi occasionem cepisse. Quocirca, uti Propheta tum officinam ingressus, artificemque cernens vas quoddam, quod contrectando fregerat, in vas alterum, prout libuit, conformasse; divinitus est edoctus, hoc eo pertinere, ut intelligeret, posse Dominum pro arbitrio confectum, et ad extremam sortem et calamitatem redactum populum reficere; nec adeo desperatum esse statum ullum, quem in me-

lius commutare non posset: sic Apostolus eodem exempli genere monstrare voluit, Dei consiliis ac decretis obloquendum non esse; sed quidquid ille statuerit, id æquo et patienti animo tolerandum; neque curiose et arroganter inquirendum esse, cur, aliis repudiatis, illi asciscantur potius, quam isti. Veluti cur, Judæis obduratis ac relictis, gentiles substituti sint. Neque tamen utrobique nulla est, aut ignota penitus divinorum causa consiliorum, sed ibidem etiam aut adjungitur, aut nonobscure significatur. Siquidem *Matthæi* xxi Christus Judæos objurgans, interminationi illi, qua auferendum ipsis Dei regnum denuntiat, causam adjungit, quod neque fructus reddiderint, et servos insuper patrisfamilias, ac filium ipsum occiderint. Cur autem in eorum locum gentiles subrogandi sint, rationem hanc affert, quod fructus suo tempore reddituri sunt: quam *moventem, non impellentem, et προηγουμένην* causam esse supra diximus: hujusmodi enim nulla, præter bonitatem et misericordiam vocantis, antecessit. Potest etiam ad Isaïæ loca duo respexisse Paulus, capitis nimirum xxix et xlv, 9. In quibus ad figlina translatae similitudines nihil aliud, nisi summam artificis Dei potestatem in opera sua, sic tanquam figuli in vasa, demonstrant; ibique massæ ipsius, vel materiæ nulla diversa conditio, vel affectio respicitur. Massam igitur vel simpliciter communem naturam ab Apostolo vocari, veteres ante Augustinum omnes arbitrati sunt, vel ut labe sordidatam aliqua, et corruptam intellexerint, propria singulorum, an ab uno derivata in posteros infecta sit, Apostolum in illo loco expressisse non judicant. Ex illa massa vasa fieri dicit idem Apostolus; quæ vox *instrumentum* significat, præcipue domesticum, et quod in sarcinis habetur. Usus est insigniter ea voce Polybius in fragmentis ab Henrico Valesio viro erudito nuper editis^b; ubi Sosibium Ptolemæi Philopatoris tutorem appellat σκεῦος, id est « *instrumentum*, et ministrum callidum, et usu rerum detritum. » At vero, absoluto et antecedente omnium merita voluntatis decreto, fœda, vel honesta fieri vasa, nemo dixit antiquorum ante Augustinum. Quin potius suo quemque merito, cum de grandioribus loquuntur, fieri talia plerique scripserunt.

XI. Methodius auctor vetus in libro *de Re-*

^a CHRYS. ibid. καὶ οὐ λέγει, ὅτι ἀδύνατον τὸ τοιαῦτα λείπειν· ἀλλὰ τί; παράνομον τὸ τοιαῦτα ζητεῖν.

^b POLYB. in *Excerpt. Vales.* " Ὅτι Σοσιβίος, ὁ ψευδεπίτροπος Πτολεμαίου ἐδόκει γεγονέναι σκεῦος ἀγγίλου, καὶ πολυγρόνιον.

surrectione, « Aliud vas, inquit, in honorem, aliud in ignominiam; non quod Deus alios bonos facit, alios malos, absit. Verum omnia Dei bona in commune posita sunt omnibus, et, quantum est in ipso, hoc est secundum consilium ejus, ac voluntatem, cuperet, omnes probos ac laudabiles esse, ac virtute fideque præditos ^a. » Quare idem, quod Chrysostomus, aliique supra laudati, asserit, similitudine ista figuli et vasorum unum hoc Apostolum studere, ut summam et absolutam Dei potestatem commendet; et ab ejus inquirendis consiliis curiositatem suam homines abstinere doceat. Quæ est etiam auctoris illius opinio ¹, qui expositionem scripsit fidei inter Justini opera positam.

Sic Origenes, cum locum illum, et vasorum similitudinem explicat, unumquemque se, quale vult, facere vas asserit; quem locum supra descripsimus. Et assentitur Ambrosii commentarius ², qui « cum omnes ex una atque eadem massa simus in substantia, et cuncti peccatores, alii misereri, et alterum despiciere ait Deum non sine justitia. In figulo enim sola voluntas est; in Deo autem voluntas cum justitia. Scit enim, cujus debeat misereri. » Cui consentaneus est Hieronymus in epistola *ad Hedibiam*. Joannes item Damascenus vasa illa « fieri quidem ait a Deo, qui est solus omnium artifex; sed non qua honorata, vel inhonorata sunt. Id enim uniuscujusque liberum arbitrium facit ^b: » ac Deo permittente, non agente, ac per se volente, ignominiosa fieri vasa, idem capitis initio, et postea significat. Quod quidem Pauli insuper probat testimonio, cujus disertus ad communem hanc sententiam, iste locus videtur: *In magna, inquit, domo non solum sunt vasa aurea, et argentea, sed et lignea, et fictilia, et quædam quidem in honorem, quædam autem in contumeliam. Si quis ergo emundaverit se ab istis, erit vas in honorem sanctificatum, et utile Domino, ad omne opus bonum paratum* ³. Ex iis colligit Damascenus, pro uniuscujusque pro-

posito animi et voluntate tum conatu et opera, fieri vas honoratum, vel ignobile.

XII. Theodoretus quoque ad eundem Apostoli locum adnotat, vasa quidem pretiosa ab vilibus natura, et materiæ conditione esse distincta; at in hominibus voluntatum hoc totum esse discrimen ^c. Cui OEcumenius, et Theophylactus accedunt. Et idem commentarius Ambrosii significat. « Poterant, inquit, Hymenæus, et Philetus mundare sensum suum, si voluissent, ut fierent vas sanctificatum, præparatum in honorem. » Et ante hos Origenes homilia xiv in *Numeros*, illum ejusdem *ad Timotheum* epistolæ locum enarrans: « In magna hac, inquit, mundi hujus domo non sunt tantummodo vasa aurea, et argentea, sed et lignea, et fictilia, etc. Verum, quoniam vasa hæc, quæ dicimus, rationabilia intelligenda sunt, et liberi arbitrii, non casu, neque fortuito unusquisque aut vas honoris efficitur, aut vas contumeliæ: sed qui se tale præbuerit, ut electus esse mereatur, vas electum, et vas honoris efficitur. Qui vero indignis et deterrimis sensibus vivit, iste formatur vas contumeliæ, non a conditore, sed a semetipso causis contumeliæ suæ datis. » Ac deinceps uberrimam de eo disputationem explicat.

Rursus Macarius homilia xv, vasorum differentiam ex humana pendere libertate demonstrat, cum ait « illum, qui profunde in peccatum immersus est, seque vas Diaboli fecit, a quo in totum condemnatus est, necessitate nulla constringi; sed liberum iis esse, fieri vas electionis et vitæ ^d. » Quod etiam Basilius docet in homilia *Quod Deus non est auctor mali*.

XIII. Verum iis in vasis, quæ in illo posterioris ad Timotheum loco describuntur, evidentius est meritum ac voluntatum discrimen, quia diversa omnium est materia. In capite vero epistolæ *ad Romanos* nono, paulo est obscurior meriti ejusque significatio, quoniam eadem fingendis omnibus massa proponitur. Sed massam cæteri Patres, non

^a ΜΕΤΗΟΒ. apud OEcum. in cap. ix epist. *ad Rom.* "Ο μὲν εἰς τιμὴν σκεῦος, ὃ δὲ εἰς ἀτιμίαν. οὐκ ἐπειδὴ τοὺς μὲν ἀγαθοὺς, τοὺς δὲ οὐ τοιούτους ποιεῖ ὁ θεός· ἀπαγε. ἀλλὰ πάντα μὲν τὰ τοῦ θεοῦ χρηστὰ πρὸς πάντας κοινὰ, καὶ τότε ἦγον εἰς αὐτὸν, τουτέστι κατὰ τὴν ἑαυτοῦ βουλήν, καὶ θέλησιν, ἐβούλετο πάντας εὐδοκιμεῖν, καὶ ἐναρέτους εἶναι, καὶ πιστούς.

^b DAMASC. lib. IV, cap. xx. "Οτι μὲν γὰρ αὐτὸς ποιεῖ καὶ ταῦτα, καὶ κείνῃ· μόνος γὰρ αὐτός ἐστι τῶν ἀπάν-

των δημιουργός· ἀλλ' οὐκ αὐτὸς τίμια κατασκευάζει, ἢ ἀτιμία. ἀλλ' ἡ οἰκεία ἐκάστου προαίρεσις.

^c THEODOR. ad cap. ii epist. II *ad Tim.* vers. 20. Ἄλλ' ἐκεῖνα μὲν ἡ φύσις ἀπέκρινε· ταῦτα δὲ ἡ γνώμη πεποίηκε τίμια τε, καὶ ἀτιμία.

^d MACAR. Οὔτε ὁ βαθὺς εἰς τὴν ἁμαρτίαν, καὶ ποιῶν ἑαυτὸν σκεῦος τοῦ διαβόλου, ὑφ' οὗ τὸ ὄλον κατεκρίθη, οὐ ἀνάγκη τινὲ δεῖσθαι, ἀλλ' ἔχει τὴν ἐλευθερίαν τοῦ γενέσθαι σκεῦος ἐκλογῆς καὶ ζωῆς.

itidem ut Augustinus corruptam, ac depravatam primi parentis vitio, sed *mediam*, id est neque bonam, neque malam interpretantur: quod ille negat expresse in epistola cvi, ita scribens. « Hæc massa si esset ita media, ut quemadmodum nihil boni, ita nec mali aliquid mereretur, non frustra videretur iniquitas, ut ex ea fierent vasa in contumeliam. » Quocirca Patres illi, qui *mediam* illam posuerunt, ac naturam rati sunt significare communem, jure ex cujusque meritis ac voluntate eligere, vel reprobare Deum homines dixerunt, ne sit injustus Deus.

Atque etiam Augustinus interdum ipse *massæ* nomen usurpat sic, ut non inquinatam labe aliqua multitudinem significet: sed vel *media* notione, vel meliori etiam accipiat. Ut in tractatu *ad Psalmum* XLVII, « *massam* tritici vocat ventilatione purgandam; et, plenitudinem *massæ* ad dexteram constitutæ, » de electis loquens; ac « ventilabrum portare magnum dicit artificem, ut unum granum tritici non cadat in acervum paleæ comburendum, nec una arista paleæ transeat ad *massam* in horreo recondendam. » Utitur et illo loco Apostoli sanctus Augustinus, ut a damnata hominum *massa* nullis secerni meritis probet electos, qui est in priore *ad Corinthios*; *Quis etiam te discernit? Quid autem habes, quod non accepisti*¹? « Ab illa, inquit, perditionis *massa*, quæ facta est per primum Adam, debemus intelligere, neminem posse discerni, nisi quod hoc donum habet quisquis habet, quod gratia Salvatoris accepit². » Verum non est illic Apostolo sermo de sempiterna salute, et electione, vel prædestinatione, sed de ornamentis, ac dotibus, ob quas aliis alii anteferebant se, vel a discipulis præponebantur, ut Græci omnes explicant, necnon Ambrosii commentarius, et Anselmus, ac cæteri vulgo; tum etiam Arausiana synodus canone VI et XXV. Item *ad Psal.* LXVII. « Tunc ergo, quando erit sine ulla malorum commixtione populus ejus, tanquam *massa* ventilabro emundata, etc. » Et *ad Psalmum* LXXIX. « Et necesse est ut inter scandala, et zizaniam, et paleam gemat Ecclesia, et illa *massa*, donec messis veniat. » Tum *ad Psalmum* XCIII. « Separata ergo a palea tota *massa* grandis erit, » etc. Vox *massæ* per illud tempus pro *toto* aliquo, et *summa* usurpari solebat, quod Latini veteres

assem vocabant. Sic prædia, et possessiones *massas* nominabant. Glossæ veteres, *Massa* οὐρανίου. Ut apud Cassiodorum³. Tertullianus sæpe pro *summa*, et *toto*, uti dixi, solet accipere. Ut cum « *massam frumenti* dicit in horrea Domini reportari⁴. » Et *massalem summam*⁵. Sic *massa candida*⁶ turba martyrum dicta, quod « de martyrii candida coronata est⁷ » ut idem loquitur. Videtur hoc nomen apud Afros maxime frequentatum ea significatione. In concilio Carthaginiensi tertio, canone XLVI, *massa diœcesium* appellatur *summa* ecclesiarum, sive parœciarum uni episcopatu vel diœcesi majori contributorum, quem *fascem* ibidem vocat. Ad *summam*, *massæ* vocabulum pro *toto*, et *solido*, atque *integro* sumitur, quæ in numeris δμᾶς dicitur. Itaque tam *massa* prædestinatorum, quam reproborum suo jure nuncupatur.

XIV. Ad hæc Augustinus ex primo capite epistolæ *ad Ephesios*, absolutæ ad salutem electionis argumentum ducit in libro *de Prædestinatione Sanctorum*, capite XIX. Nam Apostolus ita scribit: *Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem, ut essemus sancti, et immaculati in conspectu ejus in charitate*⁸. Hanc electionem Augustinus ad prædestinationem retulit. « Quomodo, inquit, eligeret eos, qui nondum erant, nisi prædestinando? » Verissime id quidem, si ea prædestinatio duntaxat intelligatur, quam Paulus ipse declarat, cum ad hoc eligi nos ait, *ut simus sancti*. Hujusmodi enim electio non alia est, quam vocatio, sive vocandi propositum, non ad gloriam absolute, sed ad fidem, et evangelicam gratiam. Quod ad retundendos Pelagianos, contra quos ibidem disputat, satis esse potuit. Præterea ille capitis octavi *ad Romanos* epistolæ locus obtendi solet: « *Nam quos præcivit, et prædestinavit, conformes fieri imaginis Filii sui, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus. Quos autem prædestinavit, hos et vocavit; et quos vocavit, hos et justificavit; quos autem justificavit, illos et glorificavit*⁹. » Quibus Apostoli verbis abutuntur imprimis Calviniani fautores dogmatis, de quo postea. Qui neminem nisi certo destinatum ad æternam salutem, efficaci vocatione ad fidem impelli, ac justificari sentiunt; deinde qui absoluto decreto, nec a meritis gratiæ pendente destinari volunt electos ad æternam salutem. Sed neutri

¹ I Cor. IV, 7. — ² Aug. lib. de *Corrupt. et grat.* c. VII. — ³ Ut lib. VIII, ep. XXXIII. — ⁴ Lib. de *Præsc.* c. III. — ⁵ Lib. IV *contra Mar.* c. VIII. — ⁶ *Martyr.* XXIV Aug. — ⁷ Tert. de *Cor.* c. I. — ⁸ Eph. I, 4. — ⁹ Rom. VIII, 29.

causam suam testimonio isto superiorem faciunt. Non enim Apostolus absoluta Dei voluntate totam illam seriem necti, colligarique voluit, tanquam nullum ad eorum, quos vocavit, merita respectum habuerit, ut eos ad salutem destinaret, verum solam illam, quæ est ad fidem, electionem ac prædestinationem, gratuitam esse judicat, ex eaque profectam vocationem: cætera, quæ deinceps ordine sequuntur, uti connitentibus, et allaborantibus nobis reipsa procedunt, sic in divino consilio disponuntur; quorum postremum est, sempiterna salus parta meritis et repensa, tum iisdem et promissa divinitus, et ex æterno parata. Nam et quicumque vocati sunt, non continuo justificati; neque qui justificati, omnes necessario glorificati sunt. Siquidem et *multi sunt vocati, pauci vero electi*; et ab accepta justitia complures excidere certissimum est, idque postea comprobabitur. Ad eam itaque regulam dirigenda est Apostolici illius dicti sententia, quam superiore libro cap. iv, proposuimus: Scripturam sæpe usitato inter homines loquendi modo, qui κατ' εὐφημισμὸν dicitur, ea tanquam futura pronuntiare, quæ ex Dei proposito, ac *primaria voluntate*, et εὐδοκίᾳ, quantum est in ipso, sequuntur, nisi per nos, liberumque nostrum arbitrium steterit. Cum enim Deus quempiam vocat, et vocatum perducit ad fidem et justitiam, ob id vocat, et justificat, ut salute donet, et gloria; eoque consilia sua, et adjumenta gratiæ dirigit. Ideo, postremum illud universe infiniteque prioribus adnectit Apostolus. In quo tamen tacita illa subaudienda conditio est voluntatis et consensionis humanæ, quam Græci omnes, et Latini antiquiores accommodant.

XV. Postremum illud sit argumentum, quo, sine meritorum intuitu prædestinari electos, absoluta Dei voluntate probant aliqui. Ut inter alios Petrus Diaconus in libro *de Incarnatione et gratia Christi ad Fulgentium*. Ubi contra illos disserit, qui Deum aiebant velle omnes homines salvos facere, sed eorum voluntate fieri, ut non salventur. Quos ille sic arguit: « Hæc si ita sunt, ut hæretici jactitant, comprehensa sunt ab ipsis inscrutabilia, et incomprehensibilia Dei judicia. Si enim, ut ipsi volunt, nolentes damnat, salvat autem volentes, nihil est omnino, quod quæratulterius, etc. Nos autem incomprehensibilia credentes judicia Dei, ex una massa perdi-

tionis alios salvari dicimus bonitate, et gratia Dei, alios justo et occulto judicio derelinqui. » Eadem scimus et ab Augustino præscribi adversus conditionatam ex meritis electionem Dei. Verum Apostolus *incomprehensibilia Dei judicia*¹, et inscrutabilia non illa dicit, quibus salutem hominibus destinat et gloriam; horum enim causas in Scripturis patefecit Deus, quæ, pro eo ac quisque gessit in corpore, in judicio recepturum esse passim denuntiant: quare comprehendi a nobis ista possunt, quia causas eorum illo, qui facit, significante novimus, ea porro inscrutabilia, et incomprehensibilia Dei judicia nominantur, quorum nobis est ignota ratio. Itaque non de hoc judiciorum genere Paulus loquitur; sed de vocatione certorum ad fidem, et Christi notitiam, aliorumque rejectione. Cujus altissimi, et nullis ingeniis perscrutabilis consilii nemini causa comperta est. Ad hanc gratuitam vocationem illud arcanum divini consilii, ac judicii Augustinus passim accommodat, ut in tractatu xxvi *in Joannem*: « Magna, inquit, gratiæ commendatio. Nemo venit nisi tractus. Quem trahat, et quem non trahat; quare illum trahat, et illum non trahat, noli velle judicare, si non vis errare. »

Denique ne longius faciam, nullus est omnino Scripturæ locus, quo vel Augustinus, vel Augustini discipuli absolute ac sine ulla conditione meritorum, velut causa, eligi prædestinarique probant ad salutem homines, et gloriam; qui non alio sensu ab antiquioribus, aut etiam plerisque posterioribus Græcis, Latinisque Patribus explicatus fuerit. Ita nulla nos ad illam sententiam divina cogit auctoritas; imo ab ea magis absterrere videtur, quod in capite sequenti declarabitur.

CAPUT II.

Ostenditur e Scripturis, electionem ad gloriam, et reprobationem a Deo fieri ex præscientia meritorum cujusque. Duo fontes operum providentiæ, divina misericordia, et justitia, eorumque proprietates, Compensationem bonorum operum ex meritis fieri e sacris Literis probatur.

I. Cum de divinæ mentis arcanis consiliis agitur, nihilo plus minusve pronuntiare fas est homini, quam de se loquentis ipsius Dei

*Per
euphemis-
mum.*

¹ Rom. xi, 33.

testificatione didicerit. Hac nobis præscripta cautione, si propositam de prædestinatione ad salutem, et electione controversiam disceptare ex Scriptura volumus, quod sit de ea simplex, et apertum illius iudicium investigare debemus, sepositis humanæ rationis inventis; quæ minimum fidei in rebus ac theologiæ momentum habent, et in devia sæpius errorum, et abrupta præcipientes trahunt. Ac mihi quidem in eam quæstionem diligentius incumbenti plane ita visum est, opinionem illam, quæ prædestinationis causas sola ex Dei voluntate repetit, reprobationis autem, ex Adami culpa, privatis utrobique seclusis meritis, nihil in se continere, quod vel rationi contrarium rectæ, vel divina majestate sit indignum; potuisseque, si ita visum illi esset, qui omnia quæcumque voluit fecit¹; et qui operatur omnia secundum consilium voluntatis suæ², in hunc modum statuere de Adami posteritate, quam primi parentis culpa reos sempiternæ damnationis obstrinxerat. Verum non quid facere potuit Deus, sed quid reipsa fecit, a nobis quæritur, quod e sacris uti dixi, Litteris investigandum est, cum per se loquentibus, tum ut eas pars major antiquorum Patrum explicandas putavit. Placet enim id imprimis, quod errorem, ac temeritatem vitanti faciendum esse Vincentius Lirinensis admonet³: ut in iis, quæ dubia sunt, neque satis in Scripturis expressa, *antiquitatem*, et *consensionem* adhibeamus. Antiquitatem porro teneri sic, « si ab iis sensibus nullatenus recedamus, quos sanctos majores, ac patres nostros celebrasse manifestum est. Consensionem quoque itidem, si in ipsa vetustate, omnium, vel certe pæne omnium sacerdotum pariter et magistrorum definitiones, sententiasque sectemur. » Hoc si præceptum in eo, de quo agitur, servare volumus, non dubitavimus, quin ea verior sit opinio, quæ ex præsentatione meritorum suam cuique sortem æternitatis assignat. Ut eos ad salutem eligat Deus, quos in accepta gratia, et justitia perseveraturos videt: sive rationis usum beato antevertant obitu: sive illam vel nunquam amisam, ex quo eam nacti sunt: vel recuperatam, ad mortem usque sponte perducant; contra vero reprobet illos, et pœnis addicat, quos in alieni sceleris, aut privati, aut utriusque

labe, ac macula morituros esse prævidit.

II. Hujus divini consilii, ac decreti ita nobis ex Scripturis ratio constat. Operum omnium providentiæ Dei, quæ ad salutem hominum, animumque pertinent, quorum in Verbo Dei est aliqua significatio, fons est omnino duplex, in *Psalmo* xxiv, paucis ita comprehensus: « *Universæ viæ Domini misericordia, et veritas.* » Quem ad locum Augustinus: « Misericordia, inquit, quia placabilis est, et veritas, quia incorruptus est. Quorum unum præbuit donando peccata, alterum merita vindicando. » De his autem ambobus, si per se, ac seorsim quodque spectemus, id nobis litteræ illæ testantur: misericordiæ quidem effecta gratuita esse, nec ullis meritis reddi, cum persæpe indignis etiam obtingant: veritatis vero, quæ idem est ac justitia, proprium id esse, ut, quæ cujusque sunt meritis consentanea, rependat. De misericordia disertum est Domini responsum in libro *Exodi*, « *Miserebor, cui voluero, et clemens ero, in quem mihi placuerit* ⁴. » Quod Apostolus in epistola *ad Romanos* ad idem institutum accommodavit⁵, ut solam Dei voluntatem, ac benignitatem beneficiorum hujusmodi causam esse monstraret.

Certe « ubi misericordia agitur, non est inquisitioni meritorum locus, ait Chrysostomus; ubi misericordia, nullus est consessus iudicium; ubi misericordia, rationes non repetuntur; ubi misericordia, salus sine examinatione conceditur; ubi misericordia, condonatur defensio ^a. » Quibus verbis longe ab misericordiæ usu, ac notione iudicium, ac justitiam excludit, et, quæ cum iis connexa sunt, inquisitionem, *conscientiæ testimonium*, et *inter se invicem cogitationes accusantes, aut etiam defendentes* ⁶. De justitia porro, seu veritate innumera sunt utriusque Testamenti loca, quibus secundum cujusque meritum reddi præmia, vel supplicia dicuntur: « *Semel*, inquit David, *locutus est Deus; duo hæc audivi, quia potestas Dei est; et tibi, Domine, misericordia, quia tu reddes unicuique juxta opera sua* ⁷. Et *Opus hominis reddet ei, et juxta vias singulorum restituet eis* ⁸. Et, *Scimus enim, quoniam iudicium Dei est secundum veritatem* ⁹. Et, *Quia reddet unicuique secundum opera ejus* ¹⁰. Item, *Quæ seminaverit homo, ea et metet* ¹¹, et alibi passim.

^a CHRYS. HOM. II in Ps. I. Ὅπου γὰρ ἔλεος, ἐξέτασις οὐκ ἔστιν. Ὅπου ἔλεος δικαστήριον οὐ κἀθηται.

Ὅπου ἔλεος, εὐθύναι οὐκ ἀπαιτοῦνται. Ὅπου ἔλεος, ἀνεξέταστος ἢ σωτηρία. Ὅπου ἔλεος, συγχωρεῖται ἡ ἀπολογία,

¹ Psal. cxiii, 11 et Psal. cxxxiv, 6. — ² Eph. i, 11. — ³ Common. par. I c. III. — ⁴ Exod. xxxiii, 19. — ⁵ Rom. ix, 15. — ⁶ Rom. II, 15. — ⁷ Ps. lxi, 12, 13. — ⁸ Job. xxxiv, 11. — ⁹ Rom. II, 2. — ¹⁰ Ibid. vers 6. — ¹¹ Gal. vi.

Duo fontes operum providentiæ circa salutem.

¹ Misericordia ad fidem vocat absque meritis.

Quid statuerit Deus e Scripturis investigandum.

Neque e Patrum consensu.

E Scripturis verior opinio quæ ex præsentatione meritorum suam cuique æternitatis sortem assignat.

III. Præterea illud iisdem e sacris Litteris accepimus, proprium opus esse misericordiæ, ac proinde nullis impetratum meritis vocationis illud beneficium, primæque gratiæ, qua sepultis « in tenebris et umbra mortis » lux oritur, et ab lethali somno peccati torpentia mortalium corda revocantur. Unde et gratia operibus, id est meritis opponi solet ab Apostolo : *Si autem gratia, jam non ex operibus*, inquit. *Alioqui gratia jam non est gratia*¹. Rursus *Gratia*, inquit, *estis salvati per fidem. Et hoc non ex nobis, sed Dei donum est : non ex operibus, ne quis gloriatur*².

2° Justitia mercedem meritis retribuit.

At vicissim istæ ipsæ nos Scripturæ docent, postquam merita omnia antecedens gratia justos, ac Deo gratos homines effecit, justa, et pia deinceps opera consequi, quæ sunt merita sanctorum quibus merces ex justitia debetur, ac persolvitur; ut quantam quisque sementem honorum operum fecerit, tantam messem colligat. *Qui enim parce seminat, parce et metet, et qui seminat in benedictionibus*, id est large, et copiose, *de benedictionibus et metet*³. Sic in epistola priore *ad Corinthios* : *Gratia Dei sum id quod sum, et gratia ejus in me vacua non fuit; sed abundantius illis omnibus laboravi*⁴. Et alibi : *Bonum certamen certavi, cursum consummavi, fidem servavi. In reliquo, reposita est mihi corona justitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die justus judex, non solum autem mihi, sed et his, qui diligunt adventum ejus*⁵. De quibus notanda ista sunt Augustini : « Cui redderet coronam justus judex, si non donasset gratiam misericors pater? Et quomodo esset ista corona justitiæ, nisi præcessisset gratia, quæ justificat impium? Quomodo ista debita redderetur, nisi prius illa gratuita donaretur⁶? » Mox Pelagianos reprehendens, qui gratiam Christi nullam agnoscebant aliam, nisi peccatorum remissionem; et alteram gratiam, « quæ datur in fine, id est, æternam vitam meritis nostris præcedentibus reddi » dicebant, ista subjicit : « Si enim merita nostra sic intelligerent, ut etiam ipsa dona Dei esse cognoscerent, non esset reprobanda ista sententia; quoniam vero merita humana sic prædicant, ut ea ex semetipso habere hominem dicant, prorsus rectissime respondet Apostolus, *Quis enim te discernit*, etc. »

IV. In talibus compensandis meritis, Dei justitiam suas exequi partes, perspicue monstrat Apostolus in illo loco, ut alia complura

præteream, quæ et in bonis, et in malis factis remunerandis eandem commendant Dei justitiam, ac severam in utraque inquisitionem, ac sententiam, velut exacti, et inexorabilis judicis nihilo plus minusve, quam singulorum merita ferant, sed suum cuique tribuentis. Nam et *justus vix salvatur*⁷, ait Petrus. Et *Uniuscujusque opus manifestum erit. Dies enim declarabit, quia in igne revelabitur, et uniuscujusque opus quale sit, ignis probabit*⁸. Hinc illa, quæ cuique pro merito congruunt, et quæ jure ipsi rependuntur, Hebræi voce משפט feliciter exprimunt, quæ proprie *judicium* significat, et verbum ipsum שפט *judicare*. Idcirco Dei judicia pro cultu, et obsequio, vel colendi modo, ac ritu, sive legitimis officiis passim usurpantur : maxime in *Psalmo cxxviii*. Et Latini jura nominant, quæ cuique debentur, vel conveniunt, et ei quasi ex lege, et justitia sunt attributa. Quamobrem non est dubium, quin juridica sit quædam Dei functio, quam in compensandis hominum meritis exercet. Est autem proprium justitiæ munus, jus suum unicuique reddere. Cujusmodi jus in creaturis non exactum, et absolutum, vel ut loqui solent, *strictum*, et rigidum inest; sed inest tamen nonnullum, quantumvis misericordi liberalitate, et gratuita temperetur in remuneratione honorum. Nam in malis ejus, quæ *vindicativa* dicitur, justitiæ perfectum, et accuratum est commercium, quale hoc versu significatur :

Εἴτε πάθοι τὰ καὶ ἔρεξε, δικη καὶ ἰσότης γένοιτο.

*Si eadem patiatur, quæ fecit; exacta justitia [fuerit]*⁹.

Quidquid enim est, quod pro suis delictis luunt damnati, hoc merito suo, non ulla Dei culpa patiuntur. *Perditio tua, Israel*, ait Dominus; *tantummodo in me auxilium tuum*¹⁰. Seponatur illa modo quæstio, et in suum locum differatur, quatenus inter Deum, et homines justitia versetur. Hoc enim modo sum contentus uno, esse aliquam in bonis, pravisque factis compensandis justitiam, sive proprie, sive non proprie dicatur; ac jus habere bonos mercedis obtinendæ, quam ex pacto bonis operibus redditurus est Deus. Quod nisi est, ut miserrime occæcata nova censet hæresis, tota ab initio ad finem usque Scriptura deleatur, quæ innumerabilibus et illustribus ejus

¹ Rom. xi, 6. — ² Eph. ii, 8. — ³ II Cor. ix, 6. — ⁴ I Cor. xv, 10. — ⁵ II Tim. iv, 7. — ⁶ Lib. de Grat. et lib. Arb. c. vi. — ⁷ I Pet. iv, 18. — ⁸ I Cor. iii, 13. — ⁹ Apud Arist. V Eth. c. viii. — ¹⁰ Ose. xiii, 9.

rei cum testimoniis, tum exemplis est referta.

V. Eequid igitur hæc animo perlustrans, et intentus in singula lector ex iis omnibus conficiet, ac colliget? Opinor istud. Conversionem quidem voluntatum, quæ divina fit excitante, et adminiculante gratia, merita omnia, humanosque conatus antecedere; mercedem vero recte deinceps a bono, vel secus ab improbo factorum, pro utriusque meritis, et propter merita retribui. Quod si non gratis, sed tanquam ex pacto, et iustitia repræsentatur suo tempore: eodem profecto modo retribuenda decernitur. Quid enim aliud suspicemur, nisi ut, quod facit Deus in tempore, id ea, qua facit, ratione faciendum ex æterno destinavit? Nisi quid forte aliud, quam quod humana nobis ratio, et intelligentia suggerit, divina Scripturarum oracula testentur; quod minime istic sane faciunt, ut ex superiori constat capite.

Age enim expendamus obiter, ac relegamus, quæ de humanæ salutis administratione, deque divina circa eam cura, et gestione Litteræ sacræ significant. Nullum enim copiosius in iis argumentum, aut frequentius tractatur. Maxime autem cujusmodi sit, et quemadmodum transigatur hoc negotium, crebræ illæ, ac luculentæ parabolæ designant, in quibus, tanquam in picturis, descriptum illud est, ac pene oculis subjectum.

*Simile est, ait Christus, regnum cælorum homini patrifamilias, qui exiit primo mane conducere operarios in vineam suam. Conventione autem facta cum operariis ex denario diurno, misit eos in vineam suam*¹. Tum post vesperam vocari operarios iussit, et reddi mercedem singulis. Apparet in hac parabolo insignis, et expressa similitudo divinæ ad salutem, præmiumque destinationis, et effectus illius; et utrobique causa monstratur eadem tum decernendæ, promittendæque mercedis, tum exhibendæ. Hic enim proprius, ac præcipuus finis, et scopus est parabolæ istius. Quæro igitur, si quis percontetur de patre illo familias, cur pecuniam suam in istos potius, quam alios quoscumque erogare decreverit, num aliter respondebit, quam hoc se ideo facere, quod illi ex pacto operam suam locarint in vite sua colenda? Nimirum unam et eandem se causam habuisse destinandi, persolvendique denarii; nec alia re impulsus, ut mercedem in fine operæ redderet, quam qua

reddere ante apud se constituerat. Cur hunc potius, quam illum, ex tota multitudine otiosorum elegerit, quem ad culturam vitis mitteret, voluntatis solius dicet fuisse suæ; quod autem iis ipsis, quos gratis deligeret, mercedem ullam solvere statuerit, jam eorum operam, ac laborem causam extitisse. Nemo, qui seipsum, communemque sensum, ac rationem consulat, aliter iudicabit; nec intortis, ac sinuosis ambagibus simplicem veritatis fidem implicandam putabit. Sic enim homines agere inter se consueverunt. Sic Deus ipse, ut se agere cum hominibus ostenderet, ex eorum usu, ac moribus similitudinem sumpsit, qua decretorum, consiliorumque suorum non minus, quam factorum viam, modumque significaret; quæ utique, nisi eo ipso declarante, nulla consequi humana sapientia posset. Quid igitur attinet, diversam in liberando et proponendo, atque in exequendo fuit, quod proposuerat, divinæ providentiæ administrationem fingere, nullo idoneo varietatis illius argumento, ac Dei testimonio?

VI. Quid alter ille pater familias, qui peregre abiturus pecuniam suam in servos distribuit, ut eam exercerent absente se, *et uni dedit quinque talenta, alii duo, alii vero unum*², ac postea reversus, pro singulorum studio, atque fructu, gaudii sui potestatem fecit? potuit hic quidem istos anteponere aliis, et ad talentorum suorum procuracionem potius vocare, quam cæteros, sola inductus honitate; ut autem præmio illos afficere vellet, non alia, quam quæ in dando subinde se prodidit, divinari causa potuit, nisi eam ipsi latentem aperiret. Nec me præterit, quod pro Augustiniana dici opinione soleat, ac quid ipse pro eadem ante responderim. Sed illud me movet; in eo consisto, atque hæreo, quod jam sæpe, et, ut opinor, merito adversus illa præscripsi; tametsi ita, ut asserunt illi, et ego ipse pro Augustino docui, Deus facere potuerit, atque electionem, prædestinationemque sic instituere; non tamen constare nobis, nec nisi divinando pronuntiari posse, an ita, ut potuit, reipsa fecerit, cum ex simplici, et ordinario rerum cursu, ac modo aliter iudicandi justa sit occasio.

Ad hæc forma ipsa iudicii, quod in fine mundi futurum est, a Matthæo descripta talis est, ut et electi ob id præmio sempiternæ felicitatis afficiantur, quod bona fecerint, id est opera misericordiæ; et reprobi damnentur

Necnon talenta distribuentis.

Ultima sententia.

¹ Matth. xv. — ² Matth. xxv

propterea, quod eadem agere illa noluerint¹. Quid igitur causæ esse potest, cur non perinde, uti bonis aliorum meritis, aliorum malis adductus est, ut iis præmia, illis supplicia retribueret; ita iisdem impulsus esse causis arbitremur, ut illa ipsa decerneret? Nam aliter suspicari in destinando se se gessisse Deum atque in exequendo, quod decreverat, divinare prorsus est, ut jam dixi, si hoc nulla Scripturarum oracula persuadent, nulla secretorum divinorum conscia vox, et interpres*.

VII. Sic agonis, et bravii similitudo illa, quam Paulus explicat, *Nescitis, quod ii, qui in stadio currunt. omnes quidem currunt, sed unus accipit bravium. Sic currite, ut comprehendatis*². Manifestum enim est, agonothesam, cum cursus præmium proponitur in stadio, non gratis, et ex sola benignitate destinare victoribus præmium; sed cursu illorum, et contentione ad hoc impelli: quæ eadem causa commovet, uti victoriam adeptis palmam tribuat. Sic usus fert agonomum, et certaminum. Sic homines hominibus et constituere præmia victoribus solent, et constituta post victoriam reddere. Si quis aliter instituat, id præter morem, præterque communem consuetudinem facit; cuius nulla, nisi ex ejus ipsius sermone constet, conjectura capi potest. Par igitur, eademque procul dubio in salutis, ac sempiternæ felicitatis agone, Deum inter et homines est conventio; nec diversa hujus, atque illius ratio temere cogitanda est, nisi expressissimis, quæ nulla esse demonstravimus, Scripturæ sententiis approbari poterit. Reliqua prætermitto, quæ sunt innumera, et ab aliis, quibus hæc posterior placet opinio, studiose collecta sunt; præsertim ab Lessio, qui adversus priorem sententiam uberrime disputavit, et contrariam multis, et exquisitis rationibus adstruxit³: ut de cæteris taceam, qui in eodem argumento summa diligentia versati sunt. Sed hoc in illis laudare non possum, quod Augustinum in eam-

dem opinionem compellunt, cum ab ea penitus dissentiat, ut in superioribus capitibus ostendimus.

CAPUT III.

Constituuntur e Scripturis certa capita verioris de prædestinatione, ac reprobatione sententiæ. Ac primum ostenditur, Deum omnes velle salvos facere antecedente voluntate, et quidem efficaci, sed conditionata. Illustratur Apostoli locus ex priore ad Timotheum; ejusque variæ interpretationes expenduntur. Deum omnes homines diligere, odisse neminem: ex quo prius illud de gratia omnibus oblata concluditur. Nullam esse reprobationem, quam vocant mere negativam. Amorem, et odium Dei intelligendum de præsentis hominum statu. Non posse baptizatos, propter massæ vitium, et peccatum originale, reprobari.

I. Nunc de prædestinatione honorum, et ei contraria malorum rejectione, quod humanæ intelligentiæ vox divina præscribat, certis complectar capitibus, quorum hoc erit primum: Deum erga omnes homines quadam voluntatis propensione ferri, ut eos salvos ac beatos velit, et quidem efficaci, quantum est ex sese; hoc est eatenus, ut ex ea moveatur, et impellatur ad suppeditanda idonea consequendæ salutis auxilia. Non enim, ut sit efficax in Deo voluntas rei cuiuspiam obtinendæ, necesse est, rem omnino fieri; quia est volentis ad efficiendum omnipotens facultas; in quo Calvinus, et alii temere conflictantur, ut postea dicemus; sed illud requiritur, non ut omnia, quæ potest, ad evincendum istud adhibeat, verum ut ea, quibus id potest effici, præsidia subministret. Ita enim, quæ cum hominibus, cæterisque libere agentibus facere vult Deus, administrare consuevit, ut, quantum in se est, ea fieri velit, et quo vult impen-

* Sunt eruditi viri qui in multis quidem consentiunt cum *Petavio*, ad hoc theologiæ caput quod attinet, qui tamen existimant prædestinationem divinam in hoc uno sitam esse, ut Deus postquam statuit homines redimere, aliaque cum redemptione annexa, decernat eos servare qui Evangelio paruerint, damnare qui hoc rejecerint; adeo ut Deus nihil decernat de singulis hominibus, sed tantum de toto genere hominum salvandorum aut damnandorum. Quod decretum Dei nullam prævisionem, proprie si loquamur in-

volvit, et mere gratuitam prædestinationem facit. Deus enim sola misericordia impulsus, leges evangelicas decernit olim promulgare. Cum vero eas exsequitur, seu de singulis hominibus in tempore judicat, tum demum rationem habet eorum operum. Non memini hanc sententiam ab ullo concilio damnatam, nec video quidquam in Scriptura quo confutari possit: Omnes hisce de capitibus consentiunt, sed eis tantum alii alia addunt. *TH. AL.*

sus, eo majori ope, et quibus novit excitantis gratiæ motibus insistat. « Verum, quia ita sine gratia non potest vivi, ut et mors in potestate sit liberi arbitrii » ut ait Augustinus; et quoniam « liberum arbitrium a Deo motum, et excitatum, ¹ » quod Tridentina synodus decrevit, ita « cooperatur assentiendo, ut possit dissentire, si velit ²; » hinc illud oritur, ut, quæ ex ejusmodi voluntate Deus in nobis agitat, ea resistentibus nobis irrita sint, ac Dei consilia frustrentur.

Atque, ut, omissis humanis conjecturis et rationibus, ex ipso Dei verbo disputatio nostra proficiscatur; Deus ecce apud Prophetam Esaiam de Judæorum synagoga conquerens, et quasi in judicio causam suam agens, *Nunc ergo, inquit, habitatores Jerusalem, et viri Juda, judicate inter me et vineam meam. Quid est, quod debui ultra facere vineæ meæ, et non feci*³? Quis efficacem, ac sinceram eam fuisse voluntatem non putet, quæ nihil earum rerum prætermisit, quas fieri ad id, quod studebat, impetrandum oportuit. Aut non ad Babylonis procurandam salutem efficacem voluntatem habuit ille, qui dixit: *Curavimus Babylonem, et non est sanata*⁴? Aut denique non bona fide Christus Hierosolymis, id est Judæorum populo consulere voluit, cum hæc plena voce doloris et affectus illorum insonabat auribus? *Jerusalem, Jerusalem, quæ occidis Prophetas, et lapidas eos, qui ad te missi sunt, quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas, et noluisti*⁵? Certe vel nulla est efficax, id est ardens, et cupida rei obtinendæ voluntas; vel ista fuit, quam in se fuisse Deus ipse testatur.

§ II. Hujus, quam dixi, divinæ voluntatis in salutem omnium incumbentis innumera sunt testimonia sacris in libris. E quibus maxime tritum illud, quoniam evidens est, et expressum. Paulus in priore *ad Timotheum*, capite secundo, preces in Ecclesia, et obsecrationes fieri præcipit *pro omnibus hominibus, pro regibus, et omnibus, qui in sublimitate sunt*, etc. *Hoc enim bonum est, et acceptum coram Salvatore nostro Deo, qui omnes homines vult salvos fieri, et ad agnitionem veritatis venire*. Omnes homines vult salvos fieri Deus, excepto nemine. Ergo non solos electos, et prædestinatos, hoc est eos, qui reipsa salutem assequuntur. Scio, quam variis modis locus iste vexatus sit ab iis, qui contrarium sentiunt.

Tres quatuorve ex Augustino commemorati sunt a nobis⁶, cum illius opinionem exponeremus, qui mihi quidem ad eludendum magis excogitati quam certi, ac solidi videri solent. Duæ sunt anteponendæ reliquis interpretationes, ac præcipuæ. Altera, ut omnes ideo velle salvos esse dixerit Apostolus, quia nemo, nisi per ipsum, et de ejus voluntate sit salvus « Omnes, inquit, dictum est, ne aliquo modo alio, præter ipsum, quisquam salvus fieri posse credatur. Sicut enim, uno litterarum magistro in civitate constituto, rectissime dicimus: Omnes iste hic litteras docet; non quia omnes cives litteras discunt, sed quia nemo discit, nisi quem ille docuerit ⁷ » Quod eodem modo dictum existimat, atque illud Pauli: *Sicut per unius delictum in omnes homines, in condemnationem, sic et per unius justitiam in omnes homines, in justificationem vite*⁸. Non enim omnes per Christum justificantur, sed « nemo justificatur, nisi quem justificaverit Christus; » quemadmodum et in *Enchiridio ad Laurentium* exponit ad eundem modum⁹, quo scriptum est: « *Qui illuminat omnem hominem* ¹⁰. « Non quia nullus est hominum, qui illuminetur; sed quia nisi ab ipso nullus illuminatur. »

III. Verum non satis quadrat in illud Apostoli dictum expositio ista; nec eadem est ratio loci ejus, in quo *velle Deum* ait *omnes homines salvos fieri*, et aliorum, in quibus vel *justificari omnes*, vel *illuminari* per Christum asserit. Hæc enim ipsa *justificari*, et *illuminari*, atque his similia, non solus per sese Deus efficit, nec ex ejus voluntate pendent, ut quidem esse res habent, et ut ipse fieri decrevit, qui neminem, nisi sponte volentem, et consentientem, ad gratiam suam adducere statuit. Itaque, cum omnes justificari a Christo legimus, non nisi volentes interpretari possumus. Idemque judicium esset, si non velle salvos fieri omnes, sed salvos facere dixisset; hoc enim non sine nobis exequi constituit. Liqueat autem, neque justificari, neque salvos fieri omnes, non quod ipsis Dei voluntas, sed quod divinæ ipsi voluntati desint. Cum ergo sic dicitur. Vult Deus, omnes salvos fieri, quatenus *velle* dicitur, id dicitur quod est in ejus unius voluntate positum. Nam, ut velit, non ex hominum voluntate sumit, sed ex sola bonitate sua.

Quocirca, cum vult omnes salvos fieri, neminem excipit, quoniam excipiendi nulla

¹ Tract. LXXXI in Joan. — ² Can. 4, sess. 6. — ³ Isa, v, 3. — ⁴ Jer. LI, 9. — ⁵ Matth. XXIII, 37. — ⁶ Cap. v. — ⁷ Aug. de Nat. et grat. c. XLI. — ⁸ Rom. v, 18. — ⁹ Cap. CIII, to. III. — ¹⁰ Joan. I, 9.

Voluntas
Dei vult
salutem
omnium.

Variæ inter-
pretationes
textus qui
ait omnes
etc. expen-
duntur.

extra ipsum causa quæritur. Vult enim, quia sic illi placet. At, cum justificat, illuminat, salvum facit, συνεργούς id est *cooperatores*, et συναιτίους adhibet, qui si reluctantur, non fit, quod voluit Deus. Non enim falso dictum est, quod paulo ante commemoravi. *Quoties volui, et noluisti?* Sic et ludimagister ille, qui in urbe docere omnes dicitur, cum paucos tantummodo doceat, si ejus voluntas agitur, docere vult omnes, ac paratus est, etiam quos non docet; quos ideo non docet, non quia non vult, sed quia nolunt doceri. Est enim voluntas ejusmodi non ab omni absoluta conditione, sed ex ea pendet, et *hypothetica* ideo vocatur; non tamen eo minus est efficax: quia ut, quod vult, assequatur, idonea præsidia, et adjumenta suppeditat.

Sane, si quis Apostoli dictum illud, ac dicendi causam ex antecedentibus repetat, sciet, ab eo neminem exceptum. Tales enim designat, pro quibus orari vult, quos valde erat probabile, et sciebat Apostolus, nunquam Christi complexuros fidem, ac salutem adepturos, reges scilicet, principes, et magistratus; a quibus vexandos, interficiendosque christianos, ab ipso prædictum esse Christo didicerat. Potius itaque neminem intelligamus exceptum ab generali voluntate Dei, qua salutem vult omnium.

IV. Nam et hoc apud Ezechielem ipse testatur Deus, *Numquid voluntatis meæ est mors impij, dicit Dominus Deus: et non ut convertatur a viis suis, et vivat*¹. Et in fine capitis: *Quia nolo mortem morientis, dicit Dominus Deus: revertimini, et vivite*². Si Deus impij mortem, id est damnationem, et interitum non vult, necesse est, velit salutem. Non vult autem omnium salutem absoluta, et conditionis experte voluntate. Igitur, quod ratio ipsa dictat, ad talem conditionem implicata vult, si et ipsi consentire voluerint, vel quantum in se, et ordinario providentiæ suæ cursu situm est; quem plerumque libere hominum voluntates, et causæ, quæ secundæ vocantur, interpellant.

Idem Ezechielis locus, cui similes sunt complures alii, non illam duntaxat Apostolici dicti sententiam excludit, quam sæpe Augustinus inculcat, omnes salvos esse Deum velle, quia nemo, nisi ab ipso fit salvus; sed etiam alteram quæ vendibilior est; ut omnes homines

pro eo dixerit, atque quovis ex genere, sexu, conditione et officio, non autem de singulis. Quam expositionem fateor accommodari posse. Sed ei vicissim Ezechielis alter obstrepit locus. Nam si non omnes, et singulos vult salvos esse Deus, vult ergo perire, ac mori; et falso dixerit, se non mortem velle morientium, et impiorum. Id enim de corporum morte non potest intelligi, quam in justis etiam vult, et immutabili voluntate decrevit. Quare necesse est, ab ea salutis impertiendæ voluntate omnium secerni neminem. Eamdem vim habet illud etiam Christi: *Sic non est voluntas ante Patrem vestrum, qui in cælis est, ut pereat unus de pusillis istis*³. Non temere, opinor, affirmet aliquis, nullum in illa puerorum turba, quæ tunc oblata Domino est, nisi prædestinatum, et electum fuisse. Non enim credibile istud est, et est longe verisimilius, reprobos aliquos in eo fuisse numero, quorum interitum, ac damnationem neque voluerit Deus, et ut ab ea liberaret; hoc est, ut salvaret mundum, unigenitum suum misit in terras.

V. Ex eadem generali, communique Dei voluntate consequens est ut omnibus gratiam, ac necessaria comparandæ salutis præsidia et adjumenta suppeditet; quod secundum caput est nostræ de prædestinatione sententiæ. Nisi enim ita faceret, sed certis tantummodo necessaria præberet auxilia, cum sine iis salus æterna comparari nequeat, non omnes salvos velle diceretur, sed eos duntaxat, quibus opem ferret; reliquos nolle omnino salvos esse. Habet enim hoc voluntas omnis, si est firma, et seria, ut quidquid appetit, ejus obtinendi causa, quæ sunt necessaria, conquirat, ac sibi aliisve procuret; præsertim cum voluntas ista amoris est, ac benevolentiae. Nullus enim amor otiosus est; et amicus esse proprie, ac bene velle dicitur is, auctore Aristotele, « qui, quæ bona, et commoda illi esse credit, quem amat, ea studet efficere illius gratia ». Quare, cum voluntas illa Dei, qua salutem vult omnium, ex amore in eos profisciscatur, ac benevolentia, qua nullo suo emolumento illos prosequitur, πρακτικῆ, id est *efficax* esse debet eorum, quæ sunt ipsis commoda. Ut enim qui se amat, quæ conducibilia sibi sunt eligit et asciscit, in eaque procuranda intendit animum. Sic qui alterum diligit, hoc est bene, ac bona vult alicui, ista

Ex hac generali voluntate Deus omnibus necessaria salutis adjumenta suppeditat.

Alia Scripturæ testimonia.

a ARIST. I. *Rhetor.* Ἔστιν ὁ τοιοῦτος φίλος, ὅστις ἀοῖεται ἀγαθὰ εἶναι ἐκείνω, πρακτικὸς ἔστιν αὐτῶν δι'

ἐκείνον.

¹ *Ezec.* XVIII, 33. — ² *Ibid.* vers. 32. — ³ *Matth.* XVIII, 14.

ipsa, si potest, præsertim vero si solus potest, tribuit, et ad ea præstanda, quatenus ratio recta postulat, operam et industriam adhibet. Quod nisi facit, fecte amat, et illudit, imo vero non amat; et, si de Deo agimus, odit potius, quam amat. Non enim medio quodammodo amorem inter et odium circa creaturas potest affici Deus, maxime erga homines, quos vel amat ad salutem, vitamque perpetuam, vel odit ad interitum, et damnationem. Cæterum uti qui vere sincereque amat bene vult alicui; et si potest, quatenus amat, id facit. « Habet enim omnis amor vim suam, ut ait Augustinus, nec potest vacare amor in anima amanti¹. » Unde « qui diligit proximum, ut idem alibi scripsit, agit quantum potest, ut sanus corpore, sanusque animo sit². » Ut ergo, qui bona fide quempiam amat, boni in eum aliquid confert ejus generis, ejus amor est, quo illum amat; sic qui odit, male vult, et si potest, male eodem, quo odit, genere facit; hoc est, si corpus odit, mali aliquid in corpore facit; si animam, huic ipsi perniciem affert. Est autem summum hominis, et ejus animæ malum, alienari a Deo, ac reprobari, sive damnari, uti summum bonum, ejus aspectu ac præscientia frui. Quare si cui Deus sempiternum vult, ac destinat exitium animæ, hunc non amat, sed odii odio illo, quod esse maximum potest in eo genere, quod naturalem ordinem excedit. Quamobrem, si Deus omnem amat hominem, et omnium animas, ex sese eo affectu, qui merita illorum antecedit, non eorum odit animas, ac proinde non summum vult illis malum. Vult ergo salutem earum, et sine quibus acquiri illa non potest, ex eadem voluntate confert; hoc autem gratia est. Itaque gratiam omnibus necessariam impertitur; et quam vocant *sufficientem*. Hinc Tertullianus Marcionitas redarguit asserentes, Deum bonum reprobos tantummodo segregare, et « partem eorum ponere cum infidelibus, » non autem judicare. Illud enim reipsa esse damnare sic ostendit, quomodo et nos argumentamur, « Quis erit, inquit, exitus segregatorum? Nonne amissio salutis? Siquidem ab iis segregabuntur, qui salutem consequentur.

VI. *Diligis, inquit liber Sapientiæ, omnia, quæ sunt, et nihil odisti eorum, quæ fecisti; nec enim odians aliquid constituisti, aut fecisti*³. Porro sic illa communis Dei est intelligenda dilectio, ut uniuscujusque statui, et conditioni

consentanea sit. Prout enim creata quæque res est, ita diligitur; quod idem valet, atque bonum illi tribuitur. Nam amor ac dilectio Dei, ut paulo ante docui, est boni alicujus diffusio, atque communicatio. Itaque res animæ expertes ac vitæ eatenus amat quod iis τὸ εἶναι, id est *exstantiam*, et quæ ad eam conservandam, et ad naturales exercendas functiones sunt necessaria, subministrat. Plantas autem, et animalia ratione carentia diligit eo ipso, quod vitam illis, et vegetandi vim, istis præterea motum, ac sensum, et cætera, quæ illorum natura postulat impertitur. Homines igitur, et eorum animas ut amare dicatur, non est satis, ut eas communi cum reliquis cura, providentiaque dignetur; hoc est esse tantummodo velit, ac sentire, aut etiam intelligere, ac ratioecinari. Sed singulare nescio quid indicatur, ac proprium, cum ad illas accommodatur Dei ista dilectio, quod ad sempiternam felicitatem attinere debet. Quod quidem duplici argumento colligitur. Primum enim quisquis summum alicujus malum ei vult, et absoluta voluntate destinat, non potest communi, et humano usu loquendi dici illum amare, sed vehementer odisse potius. Potest quidem cum ista voluntate mali conditionata ejusdem amor, ut largiendi boni voluntas, consistere. Ut si judex lege, ac supplicio, præmioque proposito, civibus omnibus hoc potius, quam illud optet, amat omnes utique, et bonum vult omnibus; ac nihilominus certos odit ex illo numero, iisque malum destinat, quo etiam, ut ita fingamus, contra mandatum facturos esse, Deo revelante, cognorit. Et amor igitur, et odium ejusdem simul esse possunt, dum sit horum alterum conditione mistum aliqua, minime certe sit absolutum.

Deinde quæcumque Scripturæ testimonia sunt: sunt autem innumera, quibus Deus homines amare, et eorum animas dicitur, ad eum, qui nunc est, statum generis humani pertinent; in quo supra naturæ conditionem evecti, in cœlestium ordinem, ac divinitatis participandæ consortium assumpti sunt. Quare, cum universum genus hominum amari a Deo Scriptura prædicat, non alius intelligendus est amor, quam qui et Dei amantis majestate, ac bonitate sit, et hominis præstantia, et Scripturæ gravitate dignus. At omnis amor Dei, dempto illo, qui ad salutem, et immortalitatem refertur, vilis est, nec expectendus homini; imo ab eo summopere fugien-

Idem
eruitur ex
amore Dei
erga
creaturas.

¹ Tract. in Psal. cxxi. — ² Lib. I de Mor. Eccl. cap. xxviii. — ³ Sap. xi, 25.

du. Quis igitur eo duntaxat amore universam hominum naturam amari a Deo judicet, quem si illi ipsi, qui amantur, sentiant, vehementer exhorrescant? Petrus etiam Apostolus. *Non tardat, inquit, Dominus promissionem suam, sicut quidam existimant; sed patienter agit propter vos, nolens aliquos perire, sed omnes ad pœnitentiam reverti*¹. Quæ verba communem illam, et antecedentem voluntatem exprimunt, qua Deus quantum in se est, salvos omnes cupit.

VII. Quamobrem ut odii, sic amoris diversa quædam cogitanda ratio est, ac cæteris in rebus conditis, qua Deus aut universe amare homines, aut certos ex illis odisse, merito suo in Scripturis legitur, nec alius amor utique, quam cum sincerus, et ex sese efficax, tum ad conciliandam immortalitatem actuosus. Hoc autem nonnisi largienda gratia potest fieri. Itaque Dei in mortales omnes, quantum in ipso est, etiam reprobos gratia diffunditur, non externa tantum, ut est Evangelii extrinsecus aures pulsantis auditio, sed interior; et illa ipsa quoque, qua Deo fiunt accepti, ejusque filii quod soli diffitentur hæretici, catholici vero pro certo habent omnes, et a nobis postea demonstrabitur. Neque tamen par et æqualis tribuitur omnibus, aut uniusmodi gratia; sed *multiformis*, ut eam Scriptura nominat, quæ pro cujusque captu, et opportunitate loci, temporis, conditionis, ætatis, ac generis, divina moderante sapientia temperatur. Ac copiosa quibusdam, et exuberans, aliis parior, omnibus ordinaria, et sufficiens obvenit. Interdum magnis perpetratis criminibus, et in ipso ardore delicti improvisa malos Dei benignitas occupat, atque ad sese pene invites, ac reluctantes attrahit; alios longe meliores, et omnium opinione commendabiles aut præterit gratia, (præpotentem illam, et vel efficacem, vel perennem intelligo) aut ad extremum medio in vitæ cursu, sive in meta ipsa destituit. Quorum quidem omnium latent nos, et in occulto sunt causæ; ejusque rei admiratione defixus Apostolus, atque attonito similis exclamat, *O altitudo divitiarum sapientiæ, et scientiæ Dei! quam incomprehensibilia sunt judicia ejus, et investigabiles viæ ejus*²! Non enim admiratio illa ex æternæ salutis, quam adepti jam erant ii, in quibus mira ista contigerant, contemplatione est orta; sed ex mirabili gentium vocatione ad regnum Dei, id est Evangelium, quæ

præter spem, fidemque immeritis obtigerat, et Judæorum rejectione, quos neque lex, neque circumcisio, neque tot collata beneficia, neque majorum merita ab ista calamitate prohibere potuerant. Atque hoc sensu Prosper ipse Augustino cum primis deditus in primo *de Vocatione gentium*, capite iv totam illam Apostoli sententiam accepit, ut eam ad gratiæ largitionem, et vocationis arcanum restringeret.

VIII. Hanc Dei gratiam cum mortales omnes accipiant, et ad salutem invitentur, non omnes tamen, aut admittant, aut admissam retineant, ex eo meritorum dispar conditio, ac diversum de illis summi, et incorrupti iudicis arbitrium existit; qui, quos sponte ac libera voluntate consensuros, et perseveraturos prævidit, iis gloriam prædestinavit ex æterno: quos autem eadem libertate refragaturos, aut minime constantes futuros præscivit, damnat illos, ac reprobat. Cujus materia, causaque reprobationis est vel originalis culpa sola, quam non baptismi salutaris unda diluit, ut infantibus præcoci morti subtractis accidit; vel cum originis noxa, propria insuper voluntate commissa, qualis in grandioribus infidelibus inest; vel sola ista propria, quam sibi quisque conscivit, ut qui et baptismo initiati sunt, et acceptam ibi gratiam suo vitio perdidērunt. Cæterum qui semel in Christo renati sunt nunquam iis deinceps originale peccatum imputatur ad reatum æternæ damnationis, aut reprobationis, ut Augustinus docuit; a quo massa illa corrupta, et infecta primum introducta est: ex qua paucorum secretionem facta, reliqui ejus vitio perirent, hoc est non ob suum, sed ob alienum peccatum reproberentur, Quod si verum est, profecto non videntur baptismi originalis labes esse detersa. Utenim a grandioribus lethale crimen admissum, nonnisi sublato reatu sempiternæ damnationis remittitur; et hic, quamdiu permanet, penes auctorem adhuc residere culpa dicitur. Sic originale peccatum nondum expiatum est in eo, qui illius nomine reus adhuc tenetur damnationis æternæ. Tenetur autem, qui, quantumvis baptismi purgatus dicitur, ob illud ipsum peccatum a Deo rejicitur, ac damnatur; quique ob illud idem tum dono perseverantiæ, tum regni cœlestis aditu, et sempiterna salute mulctatur.

IX. Atqui duo in concupiscentia, et originali peccato solet Augustinus discernere,

Adulti
baptizati
propter sola
peccata
actualia
damnantur.

¹ II Pet. III, 9. — ² Rom. XI, 33.

actum, et reatum; quorum posterior baptismo tollitur, prior ad exercitationem virtutis remanet. Sic in libro primo *de Nuptiis et concupiscentia ad Valerium*, capite xxv quærenti Juliano, « quomodo concupiscentia carnis maneat in regenerato, respondetur, inquit, dimitti concupiscentiam carnis in baptismo, non ut non sit; sed ut in peccatum non imputetur. » Et capite sequenti, peccata cætera, quæ voluntate propria perpetrantur, *præterire actu* dicit, postquam commissa sunt; *manere reatu*. E contrario vero originale peccatum, id est concupiscentiam carnis in baptizatis « manere actu, præterire reatu. Agit enim aliquid concupiscentia carnis, et quando non exhibetur ei vel cordis assensus, ubi regnet, vel membra, velut arma, quibus impleatur, quod jubet. Agit autem quid, nisi ipsa desideria mala, et turpia? » Quod et repetit, lateque explicat in sexto *contra Julianum*, capite xix. Porro *reatum* ibidem demonstrat, nihil aliud esse, quam obligationem pœnæ, id est damnationis æternæ. Nam manere reatum illum asserit, etiam postquam actus præterit, et oblivione suppressus est, « in occultis legibus Dei, quæ conscriptæ sunt quodammodo, in mentibus angelorum, ut nulla sit iniquitas impunita, nisi quam sanguis mediatoris expiaverit. » Prorsus ergo reatus ille pœnam, ac supplicium respicit. Quærendum est itaque, qui tandem adulti, et baptizati reprobi propter massæ contagionem, id est originalem labem, æterna damnatione plectantur, si hujus peccati reatus omnis baptismo sublatus est? Etenim nemo, nisi reus, damnari ac reprobari potest. Quare, dempto reatu, damnatio ac reprobatio tollitur. Ideo non propter originale peccatum existimare debemus, baptizatos damnari reprobos; qui, cum primum regenerati sunt, reatum omnem deposuerunt carnis generatione contractum. Ad hæc obligatio illa, qua in massa pœnæ sempiternæ tenentur obnoxii, quid aliud esse dicemus, quam quoddam vinculum, quo alligati in mortem trahuntur æternam? Atqui hoc ipsum vinculum in baptismo tolli, ipse affirmat Augustinus his verbis: « Tale porro, ac tam magnum malum, tantum quia inest, quomodo non teneret in morte, et pertraheret in ultimam mortem, nisi et ejus vinculum in illa, quæ fit in baptismo, remissione peccatorum omnium solveretur¹. » Et alibi passim ple-

nam in baptismo peccati originalis, ac reliquorum omnium remissionem fieri docet; nec manere de illis quippiam præter concupiscentiam, quæ ad exercitationem relinquitur, reatu illius ablato.

CAPUT IV.

Expenditur adversariorum calumnia, qui ita Pauli locum illum, in quo Deum omnes velle salvos fieri dicit, contra communem sententiam detorquent, ut huic Pelagianam maculam aspergant. Demonstratur, veteres plerosque Græcos, et Latinos istam Pauli sententiam sic interpretari, ut omnes salvos esse velit Deus, etiam illos, qui minime salvantur; præsertim Hieronymum, et Ambrosium. De auctore commentariorum in Paulum, quibus inscriptus est Ambrosius. Augustinum ipsum alicubi in eadem esse sententia; ut et Prosperum, nec non Damascenum.

I. Hoc loco consideranda nobis, convincendaque est aliquot partis adversæ theologorum iniqua, et vero etiam stulta criminatio; qui opinionem illam de Dei in salutem omnium propensa, quantum est in se, voluntate, superiori expositam capite reprehendunt. Ac cum multa sunt reprehensionis capita, tum illud primo loco memorandum, in quo nobis objiciendo nimium inconsulte, ac negligenter feruntur. Quod enim dicimus, Deum eatenus velle omnes salvos fieri, si cum divina gratia allaborare velint, ut non absoluta, sed conditionata sit Dei voluntas, « non exiguum isti interpretationi præjudicium facere aiunt, quod sic explicuerunt eum locum hostes gratiæ Pelagiani, et Semipelagiani². » Verum meminisse primum illos oportet, quod novæ factionis antesignanus in sua ipse causa præscribit. « Objicietur, inquit, fortassis adversus istam gratiæ, et liberi arbitrii concordiam, eam a sententia Calvinii non differre. Respondetur, non omnia, quæ hæretici docent, sunt hæretica. Mos enim sollemnis omnium hæreticorum est, ut falsis vera misceant³; » etc. Docuit hoc ipsum et Cyrillus Alexandrinus: « Non omnia, quæcumque dicunt hæretici, vitare, ac repudiare oportet, inquit, multa enim profitentur ex iis, quæ et nos ipsi profi-

Non omnia
in hæreticis
rejienda.

¹ Lib. VI *con. Jul.* cap. xv. — ² Tom. III, lib. III, c. xx. — ³ Eodem to. lib. VIII, c. xxx.

temur^a. » Quod igitur tam novæ princeps factionis, quam grex ille totus usurpant sibi, ut tum in gratiæ negotio, tum in liberi arbitrii definienda ratione, et essentia, ab Luthero, Calvino, Bucero, Beza, ac cæteris nihil omnino dissentiant, cur idem aliis vitio vertunt, et *præjudicium* illorum opinioni *facere* clamitant? Atqui longe est utrobique causa dispar; primum quod illa Calvinii, ac reliquorum dogmata, quibus novi subscribunt theologi, generalium synodorum canonibus, Romanorum pontificum edictis, et catholicorum theologorum responsis, una cum suis auctoribus damnata, et anathemate notata sunt, ut superiore libro demonstravimus. At ista loci Apostolici interpretatio, cui invidiam illi faciunt, nulla unquam hæresis suspicione perstricta fuit. Deinde nullum adversarii, præter hæresiarchas illos, quos nominavi, vel fundum habent duplicis illius opinionis suæ, vel suffragatorem, ac participem. Qui autem communem illam de omnium salute voluntatem Dei propugnant, totam pro se antiquitatem nominare possunt, Augustini ætate superiorem, et post Augustinum Latinos plerosque; Græcos autem Patres universos. Quare longe est horum causa potior, quam novorum theologorum; qui illis ipsis in opinionibus asseverandis, quas pro hæreticis ab Ecclesia damnatas, si quid pudoris habent, negare nequeunt, nefario cum illius hostibus fœdere sociantur.

II. Nam quod « omnes antiquos, et genuinos gratiæ defensores illam expositionem, tanquam dissonantem, a veritate reprobasse¹ » dicunt; nimis arroganter, et inverecunde tot veteres Græcos, ac Latinos theologos, ut de recentioribus sileam, aut inscitiam, aut impietatis accusant. Si enim *genuinus* nemo *gratiæ defensor* illam apostolici loci sententiam probavit, quæ generalem salutis omnium voluntatem adscribit Deo; nullus præter Augustinum, ac duos tresve Latinos Patres, titulo illo censendus est: cæteri minime sinceri *defensores* habentur *gratiæ*, cujus veram, germanamque rationem aut ignorarunt penitus, aut improbe corruerunt. Quæ sanctissimi-

^a CYRIL. in *Comment. ad Eulog.* in epist. et refertur ab Eulog. Alexand. apud Phot. cod. 23¹. Οὐ πάντα, ὅσα λέγουσιν οἱ αἰρετικοὶ, φεύγειν, καὶ παραιτεῖσθαι χρή. πολλὰ γὰρ ὁμολογοῦσιν, ὧν καὶ ἡμεῖς ὁμολογοῦμεν.

^a JUSTINUS apud Damasc. in *Eclogis* lit. A. Tit.

mis, eruditissimisque Patribus obtrectandi licentia acriorem, quam hæc nostra potest esse, animadversionem meretur. Et hoc in illos Augustini merito contorqueri potest, quod in similes antiquorum Patrum contemptores non sine stomacho dixit: « Hæccine monstra cogitationum ascendunt in cor vestrum, et non elidunt frontem vestram²? » Quanquam ne illos quidem ipsos antiquos, quibus ignotum Augustini dogma, et nova illa de prædestinatione sententia fuit, prorsus alienant ab sese, et quosdam vindicare sibi conantur; veluti Damascenum. Ambrosium vero, et Hieronymum ab aliis contra se citatos callida exceptione summovent, ut mox ostendam. Libet igitur veteres aliquot in medium proferre, qui illum Apostoli locum aliter, atque Augustinus, interpretati, indidem colligunt, Deum omnes, quantum est ex se, salvos esse cupere; quod autem non ita reipsa contingat, eorum, qui pereunt, culpa et voluntate fieri.

III. Justinus christianorum Patrum, de quibus controversia nulla est, vel antiquissimus, vel inter antiquissimos numerandus, in libro *de Resurrectione* probat, carnem a morte resurrecturam; nec solam e duabus hominis partibus animam esse victuram, eo argumento, quod Deus sit bonus, ac velit omnes esse salvos. « Qui enim absurdum non sit, inquit, cum duo sint simul, et in eodem, alterum salvare, alterum non salvare? Nam, cum impossibile non sit, ut ostensum est, carnem iterum nasci, et resurgere; quæ est illa discretio, ut anima quidem servetur, non autem caro? An invidum faciunt Deum? Atqui bonus est, et salvari vult omnes^a. » Quæ Justinii ratio non procederet, nisi dictum illud Apostoli universe patere, et ad omnes nullo excepto pertinere crederet. Quæ enim generali illi sententiæ restringendæ cautio, et exceptio ab adversariis subjicitur, multo ea magis ab iis, qui resurrectionem negabant carnis, adhiberi poterat, ut non partem hominis alteram esse salvam Deus vellet. Quare generatim ab Apostolo pronuntiatum id Justinus putavit, neminem ab salute Deum velle

LXXII. MS. Ἐπεὶ πῶς οὐκ ἀτοπον, ἀμφοτέρων ὄντων κατὰ τὸ αὐτὸ, καὶ ἐν τῷ αὐτῷ, τὸ μὲν σώζειν, τὸ δὲ μὴ; οὐκ ὄντος γὰρ ἀδυνατοῦ, καθάπερ δέδεικται, τὴν σάρκα ἔχειν τὴν παλιγγενεσίαν, τίς ἢ διάκρισις, ὥστε τὴν μὲν ψυχὴν σώζεσθαι, τὴν δὲ σάρκα μὴ; ἢ φθονερὸν ποιοῦσι τὸν Θεόν; ἀλλὰ ἀγαθός ἐστι, καὶ σώζεσθαι πάντας θέλει.

Quo sen
verba Ap.
Qui vu
omnes i
tellexeri
veter.
Patres

Justinu

repellere, quantum quidem in se est; et quia voluntatis illius exitus in carne resuscitanda pendet in solidum ex Deo, ideo prorsus illam resurrecturam esse demonstrat: quod ipsum et in vera, ac præstantiore omnium hominum salute fieret, nisi id ex illorum quoque libertate penderet.

Methodius martyr auctor pervetus in libro *de Resurrectione*, de illo Apostoli loco disserens, in quo vasorum differentiam ponit, « Aliud quidem vas, inquit, in honorem, aliud vero in ignominiam. Non quod alios bonos, alios non bonos faciat: Absit. Verum Dei quidem bonitas ad omnes communiter pertinet, et, quantum in ipso situm est, hoc est secundum ipsius consilium et voluntatem, vellet omnes probos, et fideles esse, ac virtute præditos. Sed, ut jus potestatemque divinam exprimeret, qua quæcumque libet facere potest, istud posuit^a. » Qui locus duo quædam continet: alterum, communem in Deo voluntatem esse salutis omnium hominum: alterum, vasa in contumeliam, hoc est vel reprobos, et prædestinatos ad interitum, ut catholici quidam cum Augustino sentiunt, vel, ut soli hæretici cum Calvino, ac reliquis existimant, peccatores et impios a Deo minime fieri, sed a seipso, et suapte quemque voluntate.

IV. Basilius homilia in *Psalmum* XXIX, verba illa Davidis egregie ad eundem sensum accommodat: *Quoniam ira in indignatione ejus, et vita in voluntate ejus*. Ad quæ ille, « Quid, inquit, ergo dicit? Nimirum hoc ipsum esse, quod vult Deus, omnes vitæ fieri participes; quæ autem calamitates accidunt, eas non de ipsius voluntate fieri, sed pro eorum, qui peccaverunt, merito decerni^b? »

Chrysostomus homilia XLIV *de Longitudine proæmiorum*: « Quod enim, inquit, sæpius dixi, necessitate, ac vi neminem attrahit unquam Deus, sicut Paulus ait: *Qui vult omnes homines salvos fieri, et ad agnitionem veritatis venire*. Cur igitur non omnes salvi sunt, si

a Apud OEcum. in cap. ix epist. *ad Rom.* « Ο μὲν εἰς τιμὴν σκεῦος, ὁ δὲ εἰς ἀτιμίαν. οὐκ ἐπειδὴ τοὺς μὲν ἀγαθοὺς, τοὺς δὲ οὐ τοιοῦτους ποιεῖ ὁ θεός· ἅπασι. ἀλλὰ πάντα μὲν τὰ τοῦ θεοῦ χρηστὰ πρὸς πάντας κοινά. καὶ τόγε ἦκον εἰς αὐτὸν, τοῦτέστι κατὰ τὴν ἑαυτοῦ βουλήν καὶ θέλησιν, ἐβούλετο πάντας εὐδοκιμεῖν, καὶ ἐναρέτους εἶναι, καὶ πιστούς· ἀλλ' ὡς πρὸς τὴν ἐξουσίαν, ἣν ἔχει ὁ θεός, ποιεῖν ἃ βούλεται, τοῦτ' αὐτῷ εἴρηται.

b BASIL. Τί οὖν φησιν; ὅτι ὁ μὲν θέλει ὁ θεός τοῦτό ἐστι, πάντας μετέχειν τῆς ζωῆς· τὰ δὲ περιστατικὰ, οὐχί

vult omnes salvos esse? Quoniam non omnium voluntas illius voluntatem sequitur, porro ipse neminem cogit^c. » Quod etiam Christi verbis istis approbat. *Jerusalem, Jerusalem, quoties volui congregare filios tuos, etc. et noluisti¹*? Et homilia secunda in epistolam *ad Hebræos*, generalem in Deo voluntatem esse dicit salutis omnium hominum, « quos, quantum in se est, ad salutem perducere cupit^d. »

Hieronymus in commentario ad caput LXIII *Esaiæ*: « Quod si prudens lector tacita cogitatione responderit, quare multi non sunt salvati, si ipse salvavit eos, et dilexit, et peperit filiis suis, et redemit eos sanguine suo, suscepitque, et exaltavit assumptos? Infertur causa perspicua: Ipsi autem non crediderunt, et exacerbaverunt spiritum sancti ejus, etc. Voluit itaque Deus salvare cupientes, et provocavit ad salutem, ut voluntas haberet præmium; sed illi credere noluerunt, etc. Nec statim in culpa est, si plures credere noluerunt, sed voluntas venientis hæc fuit, ut omnes crederent, et salvarentur². » Et in commentario ad caput primum epistolæ *ad Ephesios* de voluntate, et proposito Dei agens, « Vult, inquit, ea, quæcumque sunt plena rationis, atque consilii. Vult salvari omnes, et in agnitionem veritatis venire. Sed quia nullus absque propria voluntate salvatur; (liberi enim arbitrii sumus) vult nos bonum velle, ut, cum voluerimus, velit in nobis et ipse suum implere consilium. » Paulinus epistola secunda, « Omne enim, quantum in ipso est, inquit, hominem salvum fieri vult, qui fecit omnes. »

V. Omnes illi, quos attulimus, Patres in eo consentiunt, Paulum Apostolum affirmare, Deum velle omnes homines salvos facere, non absolute, sed quantum est ex sese, et cum hac tacite implicata conditione, dummodo velint ipsi. Quibus adamussim concordat Hilarii Diaconi commentarius, qui Ambrosii titulum præfert, in eundem prioris *ad Timotheum*

τῷ θελήματι αὐτοῦ ἐνεργεῖται, ἀλλὰ τῇ ἀξίᾳ τῶν ἡμαρτηκότων ἐπάγεται.

c CHRYSOST. « Ὅπερ γὰρ ἔφην, ἀνάγκη, καὶ βία οὐδένα προσάγεται ποτε ὁ θεός· καθὼς καὶ ὁ Παῦλος φησιν, ὁ θέλων πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι, καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἔλθεῖν. πῶς οὖν οὐχ ἅπαντες σώζονται, εἰ θέλει πάντας σωθῆναι; ἐπειδὴ οὐχ ἅπάντων τὸ θελήμα τῷ θελήματι αὐτοῦ ἔπεται, αὐτὸς δὲ οὐδένα βιάζεται.

d Idem hom. II in epist. *ad Heb.* Καὶ τοῦτο δὲ καθολικόν· τὸ γὰρ αὐτοῦ μέρος, πάντας ἔσωσεν.

epistolæ locum, ejus verba hic legi necesse est. « Si Deus utique, ait, qui omnipotens dicitur, omnes homines salvos vult fieri, cur non impletur ejus voluntas? Sed in omni locutione sensus est, conditio latet. Unde dicit Petrus apostolus: *Omnis Scriptura indiget interpretatione*¹. Vult enim Deus omnes homines salvos fieri; sed si accedant eum; Non enim sic vult, ut nolentes salventur, sed vult illos salvari, si et ipsi velint. Nam utique qui legem omnibus dedit, nullum exceptit a salute. Numquid medicus non idcirco se proponit in publico, ut omnes se ostendat velle salvare, si tamen ab ægris requiratur? Non est vera salus, si nolenti tribuatur. Nec gaudere potest in percepta salute, qui invitus, si tamen potest, accepit medicinam. Ut non dicam, quia medicinæ effectum habere non potest, nisi ad illam æger animum commodaverit; quia hæc medicina non est corporalis, sed spiritualis, quæ neque dubiis proficit, neque invitis. Fides est enim, quæ dat salutem; quam nisi mens tota susceperit voluntate, non solum nihil proderit, sed et oberit. Fidei etenim gratia hanc habet potestatem, ut devotis sibi divinam infundat medelam, indevotis vero conferrat morbum, per quem totus homo intereat. » Hunc locum dignum duximus, quem hic integrum describeremus. Est enim exquisitus; et quætionem illam, in qua modo versamur, pie eruditeque disceptat. Hunc porro suspicantur aliqui Hilarium esse Diaconum, qui ex Luciferi schismate fuit, et quem Hieronymus in calce dialogi *contra Luciferianos*, adversus catholicos librum edidisse scribit *de Hæreticis rebaptizandis*. Sed nescio, an ullo argumento satis idoneo nitantur². Certe quicumque ille est, antiquissimus est scriptor, ac diu ante Pelagii nomen auditum commentarios illos elucubravit. Nam Damaso pontifice se eos scripsisse testatur; quem et *Ecclesiæ rectorem* vocat. « Ut, cum totus, inquit, mundus Dei sit, Ecclesia tamen domus ejus dicatur, ejus hodie rector est Damasus³. » Quæ verba non sunt hominis schismatici, et rebaptizantis. Alioqui non bene illi cum Romana conveniret Ecclesia. Sed cujusmodi fuerit iste scriptor, nihil in illo loco dixit, cujus poenitere nos debeat; aut cui merito Pelagianam notam adhibere possint, qui illum repudiant.

Ambrosius.

VI. Sed si ingenue, ac sincere contra scriptorem istum de sola nominis falsitate præscribunt, ac vero Ambrosio auscultare ex animo

parati sunt; audiant, quid ille de salvandorum omnium voluntate, quantum est in Deo, scribit in libro *de Paradiso*, capite VIII, ubi contra gentiles Dominum calumniantes, quod Judam, quem proditorem fore norat, elegit, eam opponit rationem. « Venerat Dominus Jesus omnes salvos facere peccatores, etiam circa impios ostendere suam debuit voluntatem. Et ideo nec proditorem debuit præterire, ut adverterent omnes, quod in electione etiam proditoris sui servandorum omnium insigne præterdit, etc. Et, quod in Deo fuit, ostendit omnibus, quod omnes voluit liberare. » Et in libro secundo *de Abel et Cain*, capite tertio, « Omnibus, inquit, opem sanitatis detulit, ut quicumque perierit, mortis suæ causas sibi adscribat, qui curari noluit, cum remedium haberet, cum posset evadere; Christi autem manifesta in omnes prædicetur misericordia, eo quod ii, qui pereunt, sua pereant negligentia, qui autem salvantur, secundum Christi sententiam liberentur, qui omnes homines vult salvos fieri, et in agnitionem veritatis venire, »

Et latissime in enarrat. *Psalmi LXXII*: « Accipe, inquit, aliud. *Quam bonus*, inquit, *Deus Israel rectis corde!* Non ergo omnibus bonus est Deus? Ille quidem omnibus bonus est, quia salvator est omnium, maxime fidelium. Et ideo venit Dominus Jesus, ut salvum faceret, quod perierat. Venit enim, ut peccatum mundi tolleret, vulnera nostra curaret. Sed quia non omnes medicinam expetunt, sed plerique refugiunt, ne medicamentis compungatur vis ulceris, ideo volentes curat, non adstringit invitos. Accipiunt igitur sanitatem, qui medicinam expetunt, illi autem qui refutant medicum, nec requirunt, bonitatem medici, quam non experiuntur, sentire non possunt, etc. Pulchre autem Apostolus, ut præmisimus, explanavit, quia et omnibus bonus est Deus, qui vult omnes homines salvos fieri; et maxime fidelibus divinæ pietatis prærogativa servatur, quibus et voluntas Dei opitulatur, et gratia.

VII. Quid quod Augustinus ipse, qui alias generalem omnium salvandorum voluntatem inficiari videtur, ac tot modis illud Apostoli dictum exponit, in libro *de Spiritu et littera* superioribus assentitur illis, et Pauli sententiam eodem sensu accipit? *Vult*, inquit, *Deus, omnes homines salvos fieri, et in agnitionem veritatis venire*⁴, non sic tamen, ut eis adimat

Ipsè
Augustin

¹ II Pet. 1. — ² Lovan. in annot. in VII tom. Aug. col. 269 et Bellar. *de Scrip. Eccles.* — ³ In c. III epist. 1 ad Tim. col. 579. — ⁴ Aug. lib. *de Spir. et lit.* c. xxxiii.

liberum arbitrium, quo vel bene, vel male utentes justissime judicentur.» Quibus verbis indicat, non solum intra se occultam habere voluntatem Deum, qua vult omnes fieri salvos, etsi reipsa salvi non fiant liberi illorum arbitrii culpa; sed etiam extrinsecus aliquo eam signo, effectoque prodere, quæ est invitans, alliciensque gratia. Nam, si nihil reprobis proponeretur, quod vel amplecti libero arbitrio possent, vel rejicere, non possent in eo bene vel male uti libero suo arbitrio, nec ob illud, quod oblatum erat; repudiatum, ac rejectum, *justissime judicari*. Quare vera est, et seria voluntas illa salvandorum omnium, quantum est in Deo. Sed quia non est absoluta, verum conditione temperatur, libera hominum obsistente voluntate, exitum non habet. Hanc autem ejusmodi esse voluntatem, eique sine omnipotentiae detrimento homines resistere, demonstrat subinde aptissimo exemplo, quod ad rem nostram magnopere conducit. « Ita voluntas Dei semper invicta est, ait; vinceretur autem, si non inveniret, quid de contemptoribus faceret, aut ullo modo possent evadere, quod de talibus ille constituit. Qui enim dicit, verbi gratia: *Volo, ut hi omnes servi mei operentur in vinea, et post laborem requiescentes epulentur, ita ut quisquis eorum hoc noluerit, in pistrino semper molat*: videtur quidem quicumque contempserit, contra voluntatem domini sui facere, sed tunc eam vincet, si et pistrinum contemnens effugerit: quod nullo modo fieri potest sub Dei potestate.» Si ergo similis est voluntas illa Dei, qua vult omnes salvos facere, voluntati isti, qua paterfamilias servos suos epulari vult, et a labore quiescere, prorsus generalis est, et ad omnes pertinet; nec tamen absoluta est, uti nec illa, qua paterfamilias, nullo excepto, labori servos omnes vult incumbere, quiescere vero ac lætari, non nisi conditionate.

VIII. Accedit et Prosper Augustini discipulus, qui in libro responsionum ad Vincenianas objectiones, eandem Apostolici dicti sententiam ostendit. Etenim objicientibus adversus Augustini doctrinam, ex ea consequi, « Deum nolle omnes salvare, etiamsi omnes salvari velint, » demonstrat, « sincerissime credendum, atque profitendum esse, Deum velle, ut omnes homines salvi fiant. Siquidem Apostolus, cujus ista sententia est, sollicitissime præcipit, quod in omnibus ecclesiis piissime custoditur, ut Deo pro omnibus hominibus supplicetur. Ex quibus, quod multi

pereunt, pereuntium est meritum, quod multi salvantur, salvantis est donum.»

Item cum ex Augustini sententia id sequi jactarent, « Quod hæc sit voluntas Dei, ut magna pars Christianorum salva esse nec velit, nec possit; » Prosper sic eos refellit: « Nullo modo credendum est, homines in hujusmodi desperationem ex Dei voluntate cecidisse, cum potius allevet Dominus omnes, qui corruunt, et erigat omnes elisos¹. Nemo enim nisi illius gratia erigitur, nemo nisi illius gratia stabilitur. Dei ergo voluntas est, ut in bona voluntate maneat, qui et, priusquam deseratur, neminem deserit, et multos desertores sæpe convertit.» Et adversariorum illa quæstio, et Prosperi responsio manifeste significant, Deum omnibus etiam reprobis salutem velle communi voluntate, non absoluta. Si enim solos electos vellet esse salvos, recte objectio illa procederet. Cum enim voluntas illa, qua christiani volunt esse salvi, non nisi a Deo sit, frustra illam Deus inspiraret iis, quorum salvandorum nullam omnino voluntatem haberet. Sed mera esset ista ludificatio. Itaque necesse est, velle Deum salvos eos facere, quibus dat, ut velint esse salvi; hoc autem christianis dat omnibus, etiam reprobis. Deinde « voluntas est Dei, ut in bona voluntate maneant etiam illi, qui pietatem christianæ conversationis, et fidei deserentes, in profanos errores, aut in damnabiles mores irrevocabiliter transierunt, » ut ibidem asserit Prosper. Ergo qui manere nolunt, contra voluntatem Dei nolunt. Proinde vult Deus illos manere, et, quod inde sequitur, salvos fieri. Eadem et in responsionibus aliis Prosper tradidit, præsertim in XII, in qua voluntate sua, non Dei, cadere reprobos, ac non perseverare dicit.

IX. Alter quoque discipulus Augustini, et idem Afer, Primasius, in Annotationibus ad epistolam Pauli *ad Timotheum*, locum illum de communi salutis omnium voluntate interpretatus est. Nam quod non omnes salvantur, cum Deus velit esse salvos, « pereuntium, inquit, est meritum. Et, constat, inquit, Deum omnia bona velle; sed homines suo vitio præcipitantur in malis.» Si ergo suo vitio, et voluntate sua, non Dei, in mala præcipientes ruunt, neque Dei voluntate damnantur, sed sua, non vult quemquam damnari Deus, adeoque salvari vult omnes. Cujus etiam firmissimum ibidem argumentum instruit. « Pater, inquit, et Filius, et Spiritus sanctus omnium hominum Deus est; et ideo cupit, omnes

¹ Psal. CXLIV.

salvari, quos fecit. » Nam vera eo ipso, quod omnes condidit, salvos omnes cupit, non tamen absoluta voluntate, qua solos electos salvos esse vult. Ideo, si ejusmodi voluntas intelligitur in illis Apostoli verbis, « juxta figuram Synecdochen hic, omnes, a parte totum debemus accipere, » ut ibidem loquitur Primasius ex Augustini doctrina; quam non opportune, nec consentaneæ satis inculcavit. Nam qui sic illam Pauli sententiam toto in isto commentario interpretabatur, ut generali et conditionata voluntate Deum omnium salutem velle consequens esset; non debuit alteram illam, et isti contrariam expositionem intexere, quæ non omnes velle salvos persuaderet Deum, sed paucos duntaxat ex omnibus. Verum familiare est commentariorum istiusmodi Scriptoribus præsertim Augustino posterioribus, miscellam quamdam instituere diversarum, ac nonnunquam contrariarum interpretationum; quas ex variis auctoribus tumultuarie selectas in adversariis suis repererant. Hieronymus certe, castigati vir alioqui judicii, ab æmulo suo Ruffino reprehensus, quod in commentariis in epistolam *ad Ephesios*, quædam inspersionem Origenis, quem oppugnabat, dogmata, et ea non damnando probasset; respondet, se in illis commentariis, nonnisi scriptorum veterum commemorare sententias, nec de illis judicium suum interponere. Quod, ut ad hæresis excusandam suspicionem valet, ita profecto non est imitandum.

X. At vero quicumque Augustinum antecesserunt catholici, minimeque dubiæ fidei Patres, nullo prorsus excepto, utcumque de Dei voluntate erga homines, et eorum salutem, mentionem fecerunt, nunquam ab illa priori sententia discreparunt; neque paucos ex omni numero quisquam velle salvos, sed omnes, quantum in se est, docuit ita, ut sua ipsi culpa pereant, quicumque pereunt, cum necessariis ad salutem comparandam præsiidiis omnes instructi fuerint. Etenim « propositum hoc semper est Deo, humanum salvare gregem ^a, » ait in *Protreptici* fine Clemens Alexandrinus. Et hanc ipsam Dei voluntatem solidam, et efficacem esse, demonstrat alias, cum nusquam defuisse gratiam ait mortalibus,

^a CLEM. ALEX. Πρόκειται δὲ αἰεὶ τῷ Θεῷ τὴν ἀνθρώπων ἀγέλην σώζειν.

^b Id. *Strom.* VII, initio. Πρὸς γὰρ τὴν τοῦ ὄλου, σωτηρίαν τῶν τῶν ὄλων κυρίως πάντα ἔστι διατεταγμένα,

qua ad Dei notitiam pervenire possent; ac gentilibus etiam consultum fuisse divina providentia, cum illis sapientiam, ac philosophiam concessit: ut in primo *Stromateon*, et in sexto, ac septimo latius edisserit. Cujus generalis beneficentiæ causam refert in Dei voluntatem. « Qui ad universi salutem, utpote universorum dominus, ordinat omnia, tum generatim, tum particulatim. Itaque salutaris hoc justitiæ opus est, singulos in melius perpetuo, quoad licet, promovere ^b. »

Joannes quoque Damascenus in secundo *de Fide orthodoxa*, capite xxix Pauli sententiam eodem sensu accipit. Nam voluntate antecedente Deum omnes salvos esse velle dicit, ac regni cœlestis esse compotes, at voluntate consequente, quæ occasionem a nobis accipit, punire velle, et æterna felicitate mulctare. Quam Damasceni sententiam approbat sanctus Thomas ¹. Nec me præterit, posse illam ipsam explicari sic, ut causa voluntatis istius, quæ a nobis sumi dicitur, ad originalem labem, et massæ corruptelam referatur. Verum Damascenus nunquam id in animo habuit, uti neque Græci reliqui, quos illum potius secutum esse, credibile est, quam Latinos Augustini imbutos dogmate, quos nunquam fortasse legerat. Itaque qui Damasceni locum illum sic eludunt, tanquam non a propriis ejusque peccatis, sed ab originali, consequens illa puniendi voluntas pendeat, ignorare quod dicunt, ac de quo dicunt, vel potius tergiversari videntur.

XI. Nam ut intelligas, quam nihil sint, cum sic Damascenum explicant, fac, ut, quomodo volunt, Apostoli interpretare sententiam; nihil insulsius esse cognosces. Jubet ille, pro omnibus hominibus offerri Deo preces, adeoque pro singulis, ejusque mandati causam subjicit, quia Deus vult omnes salvos fieri. Velle cum dicit omnes fieri salvos, de Adami utique posteris loquitur, et eo statu generis humani, qui illius peccatum consecutus est. Necesse est igitur, ut ea voluntate complectatur omnes, et quidem ejusmodi, quæ sit efficax, atque in procurandam omnium salutem, quantum in se est, incumbat. Nisi enim talis esset, non illa generalia, et ad omnes spectantia salutis adjumenta commendaret per Apo-

καὶ καθόλου, καὶ ἐπὶ μέρους. ἔργον οὖν τῆς δικαιοσύνης τῆς σωτηρίου, ἐπὶ τὸ ἄμεινον αἰεὶ κατὰ τὸ ἐνδεχόμενον ἕκαστον προάγειν.

stolum suum, hoc est preces et obsecrationes ob eam causam, quod omnes salvare vellet. Non enim vellet omnes, imo plerosque nollet absolute. Neque qualicumque voluntate illa, qua nisi Adami reatu tenerentur, salvos cerneret, induci posset, ut ad efficiendum id, quod absolute nollet, certa, quæ vocant, *media* compararet. Nam et dæmones et damnatos homines eadem voluntate vult salvos Deus, qua ex Damasceni, ut interpretantur isti, sententia Paulus dixit, velle Deum omnes homines esse salvos, quod ad potissimam eorum partem attinet. At neque preces pro dæmonibus damnatisve Deus injunxit Ecclesiæ, nec ad horum salutem promovendam quidquam navat, efficitque voluntas illa, quæ *velleitas* potius communi usu sermonis appellatur. Quæ si simplex est, hoc est nulla implicata conditione, quæ ex aliena voluntate pendeat, et effectum quodammodo in suspenso habeat, non potest ea Deus incitari, ut aliquid illius obtinendi causa molitur.

Postremo Honorius Augustodunensis scriptor non ignobilis, in libro *de Prædestinatione et libero arbitrio*, non id asserit tantum Deum velle omnes salvos facere, sed rationem insuper adjicit ex Dei gloria sumptam. « Deus, inquit, condidit rationalem creaturam ad gloriam. Sed angeli et homines rationales creaturæ sunt : ergo omnes ad gloriam creati sunt. » Tum percontanti, « Et, si vult, cur non omnes salvantur ; *Voluntati enim ejus quis resistit* ¹ ? » ita satisfacit : « Perditio pereuntium non procedit ex voluntate Dei ; *quia non vult mortem peccatoris* ² ; et *qui mortem non fecit, nec lætatur in perditione morientium* ³. Sed ex libero arbitrio, quo sponte justitiam, quæ est pactum beatitudinis, deserunt, qua deserta, beatitudinem amittunt, et sic semper miseri erunt. »

CAPUT V.

Explicatur illa questio, utrum Christus pro solis prædestinatis passus fuerit. Ostenditur ex antiquis Patribus, etiam pro reprobis esse passum ; et quatenus etiam pro iis, qui antea mortui erant.

I. Unum præterea rigidæ illius immitisque sententiæ defensores nonnulli tuentur, quod

neque veteribus probatum est Patribus, neque laudare nos possumus : Christum pro reprobis, id est pro longe maxima parte mortalium non esse passum, suumve profudisse sanguinem ; sed neque pro illis orasse. Quam opinionem non solum consentaneam esse Augustini dogmati de absoluta prædestinatione putant ; sed etiam diserte ab illo traditam aliquot in locis. Quorum tamen nullus est, qui perspicue reprobos excludat a communione meritorum illius ; cum hoc tantum præseferat, pro electis passum esse Christum ; quod nemo eo sensu diffitebitur, ut pro illis absolute, vel cum fructu, et eo quem volebat, effectu mortem pertulerit.

Auctor epistolæ *de Tenenda Scripturæ veritate* Lugdunensis Ecclesiæ nomine scriptæ, ex illius libris testimonia quædam affert, quæ id persuadere nonnullis videntur. Cujusmodi istud est : « Quomodo ergo istis dixit, *Non estis ex ovibus meis* ? quia videbat eos ad sempiternum interitum prædestinatos, non ad vitam æternam sui sanguinis pretio comparatos ⁴ ; » qui locus ex tractatu XLVIII in *Joannem* sumptus est. Item e tractatu LV verba illa profert : « Tota illa ejus passio nostra purgatio est. Passurus igitur exitia, præmisit obsequia, non solum eis, pro quibus erat subiturus mortem, sed etiam illi, qui eum fuerat traditurus ad mortem. » Tum ex tractatu LXII ad illa *Joannis* capite XIII : « *Quod facis, fac citius* ; non præcepit, inquit, facinus, sed prædixit Judæ malum, nobis bonum. Quid enim Judæ pejus, et quid nobis melius, quam traditus Christus ab illo adversus illum, pro nobis præter illum ? » Rursus ex tractatu LXVI : « Quantum sibi assumpserat Petrus intuendo, quid vellet, ignorando, quid posset ? Quantum sibi assumpserat, ut cum venisset Dominus animam suam ponere pro amicis suis, ac per hoc et pro ipso, ille hoc Domino offerre confideret ? »

His accedunt Augustini ejusdem alia testimonia, velut ubi quod Christus propitiator dicitur peccatorum totius mundi ⁵, ad totam Ecclesiam restringit. « Totus, inquit, mundus Ecclesia est, et totus mundus odit Ecclesiam. Mundus igitur odit mundum, inimicus reconciliatum, damnatus salvatum, inquinatus mundatum ⁶. »

Addit Lugdunensis Ecclesia Cypriani quo-

Nullus est Augustini locus qui perspicue reprobos excludat e communione meritorum Christi.

¹ Rom. IX, 19. — ² Exec. XVIII, 32. — ³ Sap. I, 13. — ⁴ Lug. Eccles. Tom. II Auct. — ⁵ I Joan. II, 2. — ⁶ August. tract. LXXXVII in Joan. Vide et tract. I in epist. Joan.

que sententias duas, quarum prior ex libro petitur *de Laude martyrii*; ubi martyres ait, « a primordio mundi Domini sanguine infectos; » alter ex libro *ad Demetrianum*, ubi, « Christum ait redimere credentem pretio sui sanguinis. »

II. Sed omnia illa loca non id absolute significant, pro solis prædestinatis mortuum esse Christum; nisi eatenus, quod solis illis profuerit; quod theologi in scholis exponunt sic, *sufficienter* pro omnibus passum esse, sed pro solis electis *efficaciter*, ut Andreas Vallius præceptor olim meus in Notis ad librum *de Tribus epistolis Lugdunensis Ecclesiæ* adnotat: vel, quod idem est, solos prædestinatos Christi sanguine ac morte fuisse redemptos, tametsi omnibus redimendis idoneum illud pretium fuerit.

Quod si in toleranda morte, sacroque fundendo cruore, quid consilii Christus habuerit, conjectura fas est assèqui, ea bifariam institui potest, pro eo ac duplex est de electione ac prædestinatione sententia. Sed imprimis duo sunt hominum distinguenda genera. Nam alii ante Christi mortem jam in vivis esse desierant, alii post illam sunt mortui. De prioribus, qui quidem reprobi erant ac damnati, inter omnes convenit, neque pro illis ita passum esse Christum, ut iis merita sua sempiternam ad salutem prodesse voluerit, neque pro illis salvandis orasse.

Ita enim Valentina synodus, quæ canone IV decretum illud, quod in Carisiaco villa ab Hincmaro Remensi, et aliis episcopis contra Gothescalcum editum fuerat, damnavit. Quod decretum sic habet: « Christus Jesus Dominus noster, sicut nullus homo est, fuit, vel erit, cujus natura in illo adsumpta non fuerit, ita nullus est, fuit, vel erit homo, pro quo passus non fuerit, licet non omnes passionis ejus mysterio redimantur¹. » At Valentinum concilium, « Item de redemptione, inquit, sanguinis Christi, propter nimium errorem, qui hac de causa exortus est, ita ut quidam, sicut eorum scripta indicant, etiam pro illis impiis, qui a mundi exordio usque ad passionem Domini in sua impietate mortui, æterna damnatione puniti sunt, effusum eum definiant, contra illud propheticum: *Ero mors tua, o mors; ero morsus tuus, inferne*: illud nobis simpliciter, et fideliter tenendum, ac docendum placet, juxta evangelicam et apostolicam veritatem, quia pro illis hoc datum pre-

tium teneamus, de quibus ipse Dominus noster dicit: *Sicut Moses exaltavit serpentem in deserto, ita exaltari oportet Filium hominis, ut omnis, qui credit in ipso, non pereat, sed habeat vitam æternam.* »

III. In hac concilii sanctione quæri potest, an Christus pro omnibus fidelibus, etiam minime perseveraturis, qui posteriores illius morte fuerunt, passus sit, an pro solis prædestinatis. Nam canone secundo reprobos ait idecirco damnatos, quia vitio suo in massa damnationis hæserunt. Ex quo consequens videtur, Christum pro his etiam pati voluisse, ut, si vellent, salutem possent adipisci. At Ecclesia Lugdunensis in libro *de Tenenda Scripturæ veritate*, illud idem oppugnans Carisiacæ synodi dogma, quod Remigius Lugdunensis, et alii episcopi in Valentina tertia damnarunt, non solum asserit, Christum passum non esse pro iis, qui ante ipsum damnati jam erant, sed neque pro omnibus postea secutis²; sed tantummodo pro iis, qui fidem erant amplexuri. « De cæteris, inquam, qui in ipsa infidelitate atque impietate sua perseverantes sunt perituri, » statuit omnino, pro iis passum non esse Christum. Sed utrum pro iis, qui ab suscepta fide defecerunt, mortuus sit, non satis diserte docet. Nihilominus sub finem epistolæ quædam affert testimonia Patrum, quibus probari videtur, hoc eam velle, pro solis electis, et revera salutem adeptis mortem obiisse Christum; quorum locorum aliquot initio capituli hujus adducta sunt. Quibus et ille Bernardi potest adjungi, « Revereantur eum, sed qui? Non plane Judæi, ad quos missus; sed electi, propter quos missus³. » Quod etiam indicat in secundo sermone *de Circumcisione*.

Quapropter, si quis Augustini sententiam illam amplecti voluerit, quæ prædestinationem, sine ullo ad merita respectu, tanquam ad causam, fieri censet; reprobationem autem ex solo originali delicto, consequens videtur, ut neque reproborum salvandorum voluntatem ullam habuisse Deum asserat, neque pro eorum salute vel esse passum, vel orasse. Qui enim poterat, cum absoluto decreto damnare illos statuisset? Verum, quoniam et in Vetere Testamento, et in Novo complures extiterunt, qui in suscepta vera fide ac pietate minime perseverarunt, et universe pro omnibus, quibus gratiæ aliquid et adjumenti ad salutem idonei datum est, Christi merita profuerunt;

¹ Tom. III Conc. Gall. — ² Tom. II Auct. col. 439 et seq. — ³ Ser. v de Nativit.

non ut salvi essent sed ut gratia illis ea tribueretur. Nulla enim ejusmodi, nisi Christi parta meritis, mortalium ulli concessa creditur; quem dici necesse est, saltem ad illa gratiæ adjutoria promerenda, pro illis esse passum.

IV. Ex communi vero Patrum aliorum, præsertim Augustino superiorum, sententia, quæ salutis hominum, vel damnationis absolutam in Deo voluntatem nullam antecedentem ponit, sed ex meritorum contemplatione ductam, generatim illud sequitur, pro omnibus passum esse Christum; hoc est ejus ad universos merita pertinuisse, non eodem tamen modo. Quod enim ad eos attinet, qui ante illum mortui damnatique sunt, eo spectavit ejus mors et passio, ut illis, cum viverent, gratiæ necessaria præsidia istius futuræ merito concessa fuerint, quibus salutem, si vellent, adipisci potuissent. Christus autem nulla voluntatis destinatione ac proposito, vel oratione suum ad eorum salutem accommodavit meritum, quod nulli amplius usui illis esse poterat. Atque hoc Valentina synodus in canone illo quarto voluit. De aliis autem, qui postea vixerunt, reprobis, consentaneum est, pro illis et esse passum, et orasse Christum, ut, quantum in ipso erat, compotes fierent salutis æternæ.

Hanc esse mentem priscorum omnium, innumera demonstrant illorum testimonia, quæ jam ab aliis collecta sunt; e quibus opportuna maxime seligam, quædam etiam ab illis prætermissa describam. Sunt autem ad hoc ipsum, quod de Christi meritis et passione nunc agitur, utilia, quæ capite antecedenti demonstrata sunt de generali et efficaci Dei voluntate, qua omnium, quantum in ipso est, salutem expetit, et congruentibus modis procurare studet. Si enim salvos esse revera omnes cupit, non alia id de causa vult, quam propter Christum dilectum filium suum; nec

ad illud assequendum alia, quam illius parta meritis, adjumenta suppeditat. Itaque omnes illi, qui Deum asserunt velle omnes esse salvos, adeoque reprobos ipsos, iidem partim expresse fatentur, partim ex consequenti significant, pro omnibus passum esse Christum; hoc est eo, quem exposui, modo hujus illis merita profuisse.

Sunt qui Irenæi ad id probandum verba illa proferunt ex capite xvii libri V: « Mediator Dei et hominum factus, propitius quidem pro omnibus Patrem. » Sed in castigatissimis libris *pro nobis* legitur, non *pro omnibus*¹. Et in antiquissimis membranis itidem *pro nobis* reperi. Quare nihil hic locus ad rem pertinet.

V. Clemens autem Alexandrinus rectè illud affirmat, dum ait, Christum « ad communem hominum salutem advenisse^a, » et, « cum singulis privatim, tum communiter omnibus unum esse Salvatorem^b. »

Sic Origenes aliquot in locis ut in libris *contra Celsum*, ubi ait, Christum « appellari Salvatorem omnium hominum, maxime fidelium². Et Christus ipsius propitiatio esse pro peccatis nostris; non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi^{c3}. » Addit paulo post, eundem Christum « in peccatorum, qui ubique sunt, gratiam advenisse, ut peccatum relinquatur, ac sese Deo committant^d. » Tum in postremo libro, Christum ait « pro universo mundo mortuum esse^e. » Rursus in quarto libro, « Præter hos omnes, inquit de his loquens, qui ad medendum humano generi missi sunt, magna per Jesum facta est emendatio; qui non iis tantum mederi voluit, qui in uno erant orbis angulo, sed, quantum in ipso fuit, iis, qui ubique sunt. Venit enim salvator omnium hominum^f. » Quod ipsum tanto ante Joannes Baptista prædicavit his verbis: *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi*⁴; ut Cæsariensis Eusebius animadvertit; qui « pro

^a CLEM. ALEX. VII *Strom.* Ἐπὶ τὴν κοινὴν ἀνθρώπων ἐλήλυθε σωτήριαν.

^b Ibid. Λόγος αἰώνιος ἰδίᾳ τε ἐκάστοις, καὶ κοινῇ πᾶσιν εἷς ἐστὶ σωτήρ.

^c ORIG. IV *cont. Cels.* Καὶ γὰρ αὐτὸς εἶρηται σωτὴρ πάντων ἀνθρώπων, μάλιστα πιστῶν· καὶ ὁ Χριστὸς αὐτοῦ ἱλασμὸς εἶναι περὶ τῶν ἁμαρτιῶν ἡμῶν· οὐ περὶ τῶν ἡμετέρων δὲ μόνον, ἀλλὰ καὶ περὶ ὅλου τοῦ κόσμου.

^d Ibid. Νυνὶ δὲ ὑπὲρ τῶν πανταχοῦ ἁμαρτωλῶν, ἵνα καταλπωσὶ τὴν ἁμαρτίαν, καὶ πιστεῦσῃσι τῷ Θεῷ

ἑαυτοὺς ἐπιδοδημηθέναι, καὶ διὰ τὰ μέγιστα ἁμαρτήματα κεκήρυκται ὁ Ἰησοῦς.

^e Idem, lib. VIII. Ὑπὲρ ἡμῶν πάντων παραδοὺς αὐτὸν, ἀμὸν ὄντα ἑαυτοῦ, ἵνα ἄρῃ τὴν ἁμαρτίαν τοῦ κόσμου ὁ ὑπὲρ παντὸς αὐτοῦ ἀποθνήσκων ἀμὸν Θεοῦ.

^f ORIG. IV *cont. Cels.* Παρὰ δὲ τούτους πάντας, μεγάλη ἡ διὰ τοῦ Ἰησοῦ ἐπανόρθωσις, οὐ τοὺς ἐν μιᾷ γωνίᾳ τῆς οἰκούμενης βουληθέντος μόνους θεραπεύεσθαι, ἀλλὰ τὸ ὅσον ἐπ' αὐτῆς, καὶ τοὺς πανταχοῦ. σωτὴρ γὰρ ἦλθε πάντων ἀνθρώπων.

toto grege hominum agnum illum sacrificatum fuisse » dicit^a. Quinetiam Origenes idem libro septimo *contra Celsum*, « Christum ait, quatenus homo erat, sustinuisse, utpote sapientem, et perfectum, quæ sustinere oportebat eum, qui pro toto humano genere, ac rationabili omnia faceret^b. » Atque hoc formula ipsa Nicæni symboli haud dubie præ se fert in Constantinopolitano concilio, ac cæteris deinde comprobata. Nam, cum ita dicitur, « Qui propter nos homines, et propter nostram salutem descendit de cælis, » pro toto hominum genere venisse ac mortem pertulisse, quis non videt?

Ita Basilius in *Psalmum* XLVIII, « Jesum Christum ait sanguinem suum pro nobis omnibus effudisse^c. » Gregorius Nazianzenus oratione tertia, quæ est prima in *Julianum* invectiva, post mortem illius scripta, « Tu, inquit, manum adversus eam, quæ et pro te, et propter te clavis transfixa est^d? » subaudiendum *movere ausus?* Pro Juliano itaque, quem animo et corpore periisse significat, passum esse Christum asserit Gregorius. Et in oratione xxxviii de reprobis hæreticis loquens, « Pro quibus, ait, gratis mortuus est Christus^e. » Itidemque Chrysostomus oratione prima in *S. Babylam*, de eodem Juliano, « Bene de se meritum, ait, et Salvatorem, qui ne Unigenito quidem propter ipsum pepercerat, aversatus est, et odio habebat^f. » Ad hæc Chrysostomus idem in homilia de *Proditione Judæ*, « Hic, inquit, vendidit ipsum argenteis triginta; Christus vero post hoc etiam non recusavit sanguinem ipsum, qui venditus fuerat, dare in remissionem peccatorum venditori ipsi, si quidem ille voluisset^g. »

Et in eadem homilia, « Ille animam, inquit, suam pro iis, qui se oderant, dedit, etc. Nihilominus et ipsum sanguinem, quem effudit, in salutem eorum, qui effuderant, impendit^h. »

^a EUSEB. X *de Demons*. Ἐδει γὰρ τὸν ἀμνὸν τοῦ θεοῦ τὸν ὑπὸ τοῦ μεγάλου ἀρχιερέως ἀναληφθέντα ὑπὲρ τῶν λοιπῶν συγγενῶν ἀμνῶν, καὶ ὑπὲρ πάσης τῆς ἀνθρωπίνης ἀγέλης θυσίαν τῷ θεῷ προσαχθῆναι.

^b ORIG. lib. VI. Καθὸ δὲ ἄνθρωπος ἦν, etc. ὑπέμεινεν ὡς σοφὸς, καὶ τέλειον ὄν, ἄπερ ἐγρήν ὑπομῆναι τὸν ὑπὲρ παντὸς τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων, ἢ καὶ τῶν λογικῶν πάντα πράττοντα.

^c BASIL. Τὸ ἅγιον, καὶ πολύτιμον αἷμα τοῦ κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὃ ὑπὲρ ἡμῶν ἐξέχεε πάντων.

^d NAZIANZ. Σὺ χεῖρα κατὰ τῆς ὑπὲρ σοῦ ἠλωθεύσης καὶ διὰ σέ;

VI. Ambrosius in libro secundo *de Abel et Cain*, capite tertio : « Ipse ergo, qui pro salute universorum expectatus advenit, etc. In quo omnium hominum suscepta est redemptio. » Et libro *de Institutione virginis*, capite primo : « Non est finis labori ejus, quia pro omnibus advocatus noster est apud Patrem. » Item in libro tertio *Officiorum*, capite tertio, de eo loquens, qui fidelem Christi et Ecclesiæ membrum violat, « Christus quoque Dominus, inquit, qui pro universis mortuus est, mercedem sanguinis sui evacuatam dolebit. » Sed omnium disertissimus Ambrosii locus est ad *Psalmum* cxviii. « Mysticus autem sol ille justitiæ omnibus ortus est, omnibus venit, omnibus passus est, et omnibus resurrexit. Ideo autem passus est, ut tolleret peccatum mundi. Si quis autem non credit in Christum, generali beneficio ipse se fraudat. Ut, si quis clausis fenestris radios solis excludat, non ideo sol non ortus est omnibus, quia calore ejus se ipse fraudavit. Sed quod solis est, prærogativam suam servat; quod imprudentis est, communis a se gratiam lucis excludit. Super omnes pluvia est, et hoc divinæ misericordiæ deputatur; quia *pluit super justos et injustos*¹. » Augustinus ipse tractatu XII in *Joannem*, ad hæc Evangelistæ verba, *Non enim misit Deus Filium suum, ut judicet mundum, sed ut salvetur mundus per ipsum*², ita scribit : « Ergo, quantum in medico est, sanare venit ægrotum. Ipse se interimit, qui præcepta medici observare non vult. Venit salvator in mundum. Quare salvator dictus est mundi, nisi ut salvet mundum, non ut judicet mundum? Salvari non vis ab ipso, ex te judicaberis. » Quibus verbis duo quædam docentur : alterum, Christum ad omnes salvandos venisse, et vere esse passum; nempe ob totum mundum, non ut prædestinati tantum mundi vocabulo significentur, sed etiam re-

^e NAZ. Orat. xxxviii. Ἐπεὶ ὢν Χριστὸς δωρεὰν ἀπέθανε.

^f CHRYS. HOM. LXIII. Τὸν δὲ εὐεργέτην, καὶ σωτήρα, καὶ μηδὲ τοῦ μονογενοῦς φεισάμενον δι' αὐτὸν ἀπεστράφη, καὶ ἐμίσει.

^g CHRYS. HOM. LXXX. Ὁ μὲν γὰρ ἐπώλησεν αὐτὸν τριάκοντα δηναρίων· ὁ Χριστὸς δὲ καὶ μετὰ τοῦτο οὐ παρητήσατο αὐτὸ τὸ αἷμα παρὰ τὸ δοῦναι εἰς ἄφρασιν ἁμαρτιῶν τῷ πεπρακότι, εἴ γε ἠθέλησε.

^h Ibid. Ἐκεῖνος τὴν ψυχὴν αὐτοῦ ἔδωκεν ὑπὲρ τῶν μισούντων, etc. ἀλλ' ὅμως καὶ αὐτὸ τὸ αἷμα, ὑπὲρ ἐξέχεεν, εἰς σωτηρίαν αὐτοῖς τοῖς ἐκχέασιν ἔδωκε.

probi, hoc est illi etiam, qui oblatam salutem repudiarunt, ob idque judicandi, id est condemnandi sunt: alterum, ipsorum culpa, qui hanc ipsam respuerunt salutem, nihil eam illis profuisse. Quid quod in cruce pendens Dominus *pro persecutoribus suis exoravit*, ut ait Propheta? Et, *Pater*, inquit, *ignosce illis, quia nesciunt, quid faciunt*. Atqui multi, qui tum adfuerunt, « et Dominum crucifixerunt, in infidelitate manserunt, » ait Augustinus¹. Certe Hugo Victorinus in quaestione xv in epistolam secundam *ad Corinthios*, cum quaesisset, « quomodo pro omnibus mortuus sit Christus, cum ejus mors non omnibus prosit; damnandis enim non prodest, sed electis, » respondet, « secundum Hieronymum pro omnibus salvandis passum esse; vel secundum August., mortuus est pro omnibus Christus, quia hoc ejus mors promeruit, ut per ipsum omnes salvarentur, nisi in ipsis remaneret. Sufficiens enim erat ad omnium salutem. »

VII. Jam Leonis Papæ de eadem re crebræ sunt et disertissimæ sententiæ, ut in sermone primo *de Nativitate*: « Una cunctis lætitiæ communis est ratio, quia Dominus noster peccati mortisque destructor, sicut nullum a reatu liberum reperit, ita liberandis omnibus venit. » Et sermone primo *de Passione Domini*, sub finem, Judæos alloquens, « Merito soli non habetis, inquit, quod omnibus perire voluistis. Et tamen tanta est bonitas nostri Redemptoris, ut etiam vos possitis consequi veniam, si Christum Dei Filium confitendo, illam parricidalem malitiam relinquatis. Non enim Dominus in cruce frustra oravit, dicens, *Pater, dimitte illis, quia nesciunt, quid faciunt*². Quod remedium nec te, Juda, transiret, si ad eam pœnitentiam confugisses, quæ te revocaret ad Christum, non quæ revocaret ad laqueum. » Atqui neque pro illis oraret, pro quibus pati nollet; neque sua iis passione remedium afferret, quos ab ejus fructu nominatim exceperet. Sic in sermone iv de eadem passione, « Quam Dominus Jesus, inquit, ita ad omnium hominum suscepit salutem, ut inter clavos, quibus ligno tenebatur affixus, pro interfectoibus suis paternæ clementiæ supplicaret, et diceret, *Pater ignosce illis, quia nesciunt, quid faciunt*. » Quod etiam repetit in sermone xi, ubi et illud de Juda: « Nam mortuo pro omnibus impiis Domino, potuisset etiam forte hic consequi remedium, si non festinasset ad laqueum. »

VIII. Prosper vero Augustini doctrinæ studiosus ac defensor acerrimus, Christi passionem et sanguinem in salutis omnium impensum esse, non obscure significat, quantum quidem in Christo fuit; tametsi solis prosit electis. Ut in responsione ad nonum capitulum *Gallorum*, in quo illud objecerant, « Quod non pro totius mundi redemptione Salvator sit crucifixus; » sic illis occurrit: « Cum itaque rectissime dicatur Salvator pro totius mundi redemptione crucifixus, propter veram humanæ naturæ susceptionem, et propter communem in primo homine omnium perditionem; potest tamen dici pro his tantum crucifixus, quibus mors ipsius profuit. » Cui et similia quædam continet sententia ejusdem super capitulo illo nono, atque illud insuper, « Cum sanguinis Domini nostri Jesu Christi pretium totius mundi sit. A quo pretio extranei sunt non quos ipse Christus absoluta voluntate voluit excludi, sed qui aut delectati captivitate, redimi noluerunt, aut post redemptionem ad eandem sunt servitutem reversi. » Quare voluntate cujusque fit, ut aut redemptionis illius sit particeps, aut ejus fructu careat; quandoquidem in commune cunctis offertur, quod pro salute omnium est impensum. Sed non omnibus prodest, si non adhibeatur; uti in responsione ad primam objectionem Vincentianam explicat: « Cum itaque propter unam omnium naturam, et unam omnium causam a Domino nostro in veritate susceptam, recte omnes dicantur redempti, et tamen non omnes a captivitate sint eruti, redemptionis proprietates haud dubie penes illos est, de quibus princeps mundi missus est foras, etc. Poculum quippe immortalitatis, quod confectum est de infirmitate nostra, et virtute divina, habet quidem in se, ut omnibus prosit, sed, si non bibitur, non medetur. » Ergo, quantum in medico est, curare voluit omnes, ut Augustinus loquitur, et quod non omnes salvati sunt, id eorum culpa factum esse Prosper affirmat. Sic Arelatensis synodus anno cdlxxv habita, « anathema illi dixit, qui dixerit, quod Christus non pro omnibus mortuus sit, nec omnes homines salvos esse velit³. » Cui decreto Lucidus presbyter ex Prædestinatianorum hæresi resipiscens subscripsit, ac palinodiam recantans asseruit, « Et periclitari eum, qui salvus est, et eum qui periit, potuisse salvari. Christum etiam Deum, et Salvatorem nostrum,

¹ Lib. III *ad Bonif.* cap. iv. — ² *Luc.* xxiii. — ³ Tom. I Conc. Gall.

quantum pertinet ad divitias bonitatis suæ, pretium mortis pro omnibus obtulisse; et quia nullum perire velit, qui est Salvator omnium, maxime fidelium, dives in omnes qui invocant illum¹.» Ac subinde pristinam sententiam retractat, « quod Christus pro his tantum, quos credituros præcivit, advenisset, » quod ex illis sibi locis Scripturæ persuaserat, quæ *pro multis passum esse Christum asseverant*², vel *oblatum esse ad multorum exhaurienda peccata*³,» et similibus, tanquam *non pro omnibus*, sed *pro multis* duntaxat mortem obierit. Quæ ita Lucidus revocat: « Nunc vero sacrorum testimoniorum auctoritate, quæ abunde per spatia divinarum inveniuntur Scripturarum, ex seniorum doctrina ratione patefacta, libens fateor, Christum etiam pro perditis advenisse; quia eodem nolente perierunt. Neque enim fas est, circa eos solum, qui videntur esse salvati, immensæ divitias bonitatis, ac beneficia divina concludi. Nam, si Christum his tantum remedia attulisse dicimus, qui redempti sunt, videbimur absolvere non redemptos; quos pro redemptione contempta constat esse puniendos. »

IX. Quo illud omnino pertinet, quod Nicodemus respondit Christus: *Non enim misit Deus Filium suum, ut judicet mundum, sed ut salvetur mundus per ipsum*⁴. Ubi mundi vocabulo omne hominum genus complexus est, non solum fidelium, sed etiam reproborum; quibus quidem, quantum erat in sese, Deus salutem impertiri voluit, et ea gratia Filium suum misit, *ut pro omnibus gustaret mortem*⁵. Sed quoniam id non absoluta voluntate decrevit, sed conditione quadam implicata, si et ipsi divinæ obtemperarent gratiæ, nec illi, quod suarum erat partium, præstiterunt, ideo in iudicium condemnationemque ceciderunt. Utrosque tam electos, quam reprobos, sententia illa, et mundi nomine comprehendere docent sequentia. Postquam enim universe pronuntiavit, *Deum misisse Filium, ut salvetur mundus per ipsum*, mox generalem mundi appellationem in species veluti partiens, duos ordines distinguit, *credentium*, et scilicet in suscepta fide perseverantium, et *non creden-*

*tium. Qui credit in eum, inquit, non judicatur; qui autem non credit, jam judicatus est, quia non credit in nomine unigeniti Filii Dei*⁶. Ambo itaque sub *mundi* vocabulo continentur. Judicantur enim, et non judicantur, non alii, sed illi ipsi, qui ex illo mundo sunt, cujus salvandi gratia missus est Filius. Et cur illi judicantur, qui utique reprobi sunt, nam *judicari est condemnari*, causam subinde reddit, *Hoc est autem iudicium, quia lux venit in mundum, et dilexerunt homines magis tenebras, quam lucem*⁷. Igitur condemnandi propterea sunt, quod lucem a Deo sibi oblatam, ad seque missam repudiarunt.

X. Quamobrem non cadit in illum Joannis locum *mundi* ista significatio, quam sæpe Augustinus adhibet, uti pro fidelibus sumatur, aut etiam electis. Ut cum ita scribit: « Totus ergo mundus Ecclesia est, et totus mundus odit Ecclesiam. Mundus igitur odit mundum, inimicus reconciliatum, damnatus salvatum, inquinatum mundatum⁸.» Hoc autem dicit ad illa duo Joannis loca respiciens: alterum, in quo Christus ita loquitur, *Si de mundo essetis, mundus quod suum erat diligeret*⁹; cui simile est et illud, *Non pro mundo rogo*¹⁰: alterum, in prima Joannis epistola, *Et ipse est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi*¹¹. Verum, si sincere ac sine præjudicata opinione Joannis illa verba spectemus, et alia similia, mundum ibi multitudinem qualiumcumque hominum esse putabimus; quibus necessaria meritis suis Christus ad salutem auxilia comparavit, quæque illi suapte voluntate, ac culpa inania sibi fecerunt. Quod quidem Maximus martyr vera, et pulchra sententia sic exprimit^a, de charitate agens tum universe, tum Christi, qua is pro humana est stirpe passus: « Perfecta, inquit, charitas unam eorundem hominum naturam non dividit, pro diversis illorum animi propositis. Sed in illam semper intuens, omnes homines amat ex æquo, ac bonos quidem, tanquam amicos, malos autem, tanquam inimicos diligit; bene faciens, patienter sustinens, et quæ ab illis inferuntur mala tolerans, malum omnino non cogitans,

a MAXIM. Cent. I. *de Charit.* sent. LXXI: 'Η τελεία ἀγάπη οὐ διασχίζει τὴν μίαν τῶν αὐτῶν ἀνθρώπων φύσιν ταῖς διαφοραῖς αὐτῶν γνώμας· ἀλλ' εἰς αὐτὴν αἰεὶ ἀποβλεπομένη, πάντας ἀνθρώπους ἐξ Ἰσοῦ ἀγαπᾷ· τοὺς μὲν σπουδαίους, ὡς φίλους, τοὺς δὲ φαύλους ὡς ἐχθροὺς ἀγαπᾷ, εὐεργετοῦσα καὶ μακροθυμοῦσα, καὶ ὑπομένουσα

τὰ παρ' αὐτῶν ἐπαγόμενα, τὸ κακὸν τὸ συνόλως μὴ λογιζομένη, ἀλλὰ καὶ πάσχουσα ὑπὲρ αὐτῶν, εἰ καιρὸς καλέσειεν, ἵνα καὶ αὐτοὺς ποιῆσῃ φίλους εἰ οἷόν τε· εἰ δὲ μὴ, τῆς γε ἰδίης διαθέσεως οὐκ ἐκπίπτει, τοὺς τῆς ἀγάπης καρποὺς αἰεὶ ἐξ Ἰσοῦ πρὸς πάντας ἀνθρώπους ἐνδεικνυμένη. διὸ καὶ ὁ κύριος ἡμῶν, καὶ Θεὸς Ἰησοῦς

1 Tom. I Conc. Gall. — 2 *Matth.* xxvi, 28. — 3 *Hebr.* ix, 27. — 4 *Joan.* iii, 17. — 5 *Hebr.* ii, 9. — 6 *Joan.* iii, 18. — 7 *Ibid.* ver. 19. — 8 Aug. tract. LXXXVII in *Joan.* et tract. i in eplst. *Joan.* et alibi sæpe. — 9 *Joan.* xv, 19. — 10 *Joan.* xvii, 9. — 11 I *Joan.* ii, 2.

sed etiam pro illis patiens, si tempus ferat; ut e ipsos amicos reddat, siquidem id potest fieri. Quod si non potest, at illa proprio affectu non excidit, charitatis fructus semper ex æquo in omnes homines demonstrans. Idecirco Dominus etiam noster, et Deus Jesus Christus, charitatem suam in nos ostendens, pro omni humana natura passus est, et omnibus ex æquo spem resurrectionis largitus est; tametsi unusquisque semetipsum sive gloria, sive supplicio dignum facit. »

XI. Primasius item in commentario ad illa Pauli ad *Timotheum* verba, *Qui dedit redemptionem semetipsum pro omnibus*¹: «Pro omnibus quidem effusus est sanguis Christi, sed credentibus prodest, incredulis vero erit in condemnationem: sicut alibi ipse dicit: *Aliis sumus odor vitæ in vitam, aliis odor mortis in mortem.*»

Sic Anselmus ad eundem locum, «Nullum, inquit, excipiens, qui vellet redimi ad salvandum. In hoc enim patet, quantum Deus homines diligat, et eos velit omnes salvos fieri, si perversitas eorum non obstiterit, quia mediator Deus, quem Deus inter se et homines posuit, mortem pro omnibus sustinuit, ut omnes a morte redimeret. Et ideo qui non salvantur, non est quod de Deo, vel de mediatore possint conqueri, sed de seipsis, qui nec redemptionem, quam mediator dedit, nec salutem, quam Deus obtulit, voluerunt accipere.

Honorius Augustodunensis in libro *de Prædestinatione et libero arbitrio*, «Et quamvis, inquit, pro peccatoribus mortuus sit; Annæ et Caiphæ, Herodi et Pilato mors ejus non profuit, sed multum obfuit². »

Addamus his insignem Apostoli locum ex epistola priore ad *Corinthios*, ubi de scandalo loquens, quod infirmi ex promiscuo idolothytorum usu capiebant, *Et peribit*, inquit, *infirmus in tua scientia frater, propter quem Christus mortuus est*³. Nimirum fieri posse, dicit Apostolus, ut imbecillus quispiam peccandi occasionem inde capiat, et sempiternæ damnationis, pro quo nihilominus Christus sit mortuus. Ergo pro damnandis etiam ac reprobis mortuus est Christus.

Poterit in longum disputatio ista proferri, si nos auctorum ac testium copia delectet. Sed modus est adhibendus aliquis, cum præ-

sertim sua cuique lectio innumera, et illis etiam expressiora suppeditare possit.

CAPUT VI.

Calvini de prædestinatione ac reprobatione sententiam eandem cum Augustiniana falso a plerisque jactari. Quod antequam probatur, accurate Calviniana prius exponitur. Calvinum existimasse, Deum sola sua voluntate, sine ulla prævisione peccati, certos homines ad damnationem ordinasse, et ad peccatum incitare: imo necessitate compellere.

I. Sæpe multos hoc dixisse, vel scriptis etiam prodidisse memini, eandem esse Calvinii, quæ Augustini fuit, de prædestinatione ac reprobatione sententiam. Id partim ab ignavis usurpatum temere, partim ab improbis callide insidiosaque confictum est. Horum prius ad quosdam catholicos pertinet, homines cæteroqui non indoctos, sed in Calvinii lectione, et ejus interiore doctrina minus exercitatos. Posterior Calvinianorum labes propria est, qui fœdas et horribiles magistri sui blasphemias tantæ auctoritatis præsidio tegere, et ab humani quodammodo generis et convicio vindicare cupiunt. Utrisque postrema hæc, quam de argumento isto suscipimus, disputatio serviet; quo et illorum emendetur error, et istorum furor ac vecordia comprimatur. Id uti facerem, hortator hoc anno novus liber accessit, qui cum hæc inscriptione prodiit, *Doctrinæ Joannis Calvinii de absoluto reprobationis decreto defensio*. Quo in libro præceptoris ac patriarchæ sui dogma minatus defendere, hætenus id, quod erat pollicitus, egit, ut profiteretur, et in operis fronte proscriberet. Nam reipsa neque Calvinum propugnavit, neque quæ ejus opinio esset, intellexit; neque quid ageret, ac de quibus scriberet scivit omnino. Quanquam falli possum, ut Calvinus quidem, quid revera sentiret, minime nesciverit; (qui enim latere posset istud alumnus adyti illius et oraculorum interpretem?) sed prudens sciensve dissimulaverit, ac mentiri strenue maluerit, quam pudendæ, ac profligatæ causæ patrocinium sumere. Uteumque vero factum illud est ab eo, quod nemo pro-

Χριστὸς τὴν αὐτοῦ ἀγάπην εἰς ἡμᾶς ἐνδειξάμενος ὑπὲρ ὅλης τῆς ἀνθρωπότητος ἔπαθε, καὶ πᾶσιν ἐξ Ἰησοῦ τὴν

ἐλπίδα τῆς ἀναστάσεως ἐχαρίσατο. εἰ καὶ ἕκαστος ἑαυτὸν εἴτε δόξης, εἴτε κολάσεως καθίστησιν ἄξιον.

bus laudaverit; constat, nihil illum minus, quam Calvinus de reprobatione vel explicasse sententiam, vel ab adversantium oppugnatione vindicasse. Quinetiam, quod me potissimum movit, ut hanc cum Augustini doctrina Calvinianæ hæresis contentionem facerem, sic de hac disputavit, tanquam mera Augustini esset opinio, idque pro certo et confesso habuit. Cujus, ut hoc fatear, occasionem illi nonnullam præbuit libellus ille, contra quem suum edidit, *De absoluto reprobationis decreto* inscriptus, et ex Anglico versus; utilis hic quidem, et, quod Calvinus patronus agnoscit, eruditus. Sed hoc in eo mihi displicet, quod in absoluto oppugnando reprobationis decreto, Calvinum cum Augustino commiscuit; nullam certe discriminis ambos inter, quale vel scivit, vel scire certe debuit, significationem dedit.

Hanc habui justissimam causam et, ut apparet, necessariam de hoc argumento aliquid elucubrandi; ne longius venena serperent opinionis istius, ac ne sanctissimi totoque orbe celebrandi doctoris memoriam ex teterimi communionem dogmatis lues afflata pollueret. Utriusque igitur explicanda, et in medio ponenda est sententia; tametsi de Augustino vix est opus; nam toto fere hoc in opere nihil est actum aliud. Verum summa illius capita colligentur postea; ubi, quæ Calvinus fuerit, ejus ex libris ostensum erit. Tum enim conferendæ erunt invicem, ut ex mutua comparatione diversitas, imo vero repugnantia constet ambarum.

II. Prædestinationem, « qua Deus alios in spem vitæ adoptat, alios adjudicat æternæ mortis¹, » Calvinus definit, « æternum Dei decretum, quo apud se constitutum habuit, quid de unoquoque homine fieri vellet. » Hoc vero decretum idem ille fieri censet a Deo non ex contemplatione operum, vel status proprii cujusque suo, vel alieno merito contracti, sed ex solo Dei placito ac voluntate; qui ex omni creandorum hominum multitudine certos ad gloriam et salutem delegerit, alios ad poenam, et sempiternam damnationem, non ob eorum culpam aliquam, sive commissam ipsorum voluntate, sive aliena transfusam; sed eo solo, quod ita illi visum fuerit. Nam et Adamum ideo peccasse, quod Deus ita decreverit, ac voluntate sua peccandi ei necessitatem imposuerit; quam etiam reprobis inferri, idem Calvinus existimat. Hæc non tam homi-

nis vox, quam furia, adeo diserte ab illo tradita, explicata, disputata probataque est ut si vel mediocriter intentum lectorem habeat, interpretem non requirat.

Primum in libro tertio *Institutionum*, Deum ait « consilio nutuque suo ita ordinasse, ut inter homines nascentur ab utero certæ morti devoti, qui suo exitio ipsius nomen glorificent². » Ac ne quis forte dixerit, « nullam eis inferri necessitatem ex Dei providentia; sed potius ea conditione creatos, quoniam futuram eorum pravitatem præviderit, » hoc ibidem refellit: quia « non alia ratione, quæ futura sunt, prævidet, nisi quia ita, ut fierent, decrevit. » Quare « frustra de præscientia lis movetur, ubi constat, ordinatione potius et nutu omnia evenire. » Itaque reprobos idcirco creavit ex Calvinus sententia Deus, ut exitio damnarentur, non ob eorum culpam ullam quam præsciverit, sed quod ita decreverit, ac nutu et ordinatione sua sic evenire voluerit.

III. Hic forsitan existimabit aliquis, Calvinum hoc idem, quod Augustinum, sensisse, prius divinæ fuisse præscientiæ Adami crimen objectum, ac posterorum ex eo corruptam infectamque massam, quam reprobos damnandosque creare statuerit; ut peccatum ipsum, et originalem maculam noluerit quidem, sed jam contractam in illis residere permiserit, hoc est, e massa ista, in quam vitio, et voluntate parentis incurrerant, juste eos hæerere sit passus. Non ita Calvinus; quin et asserit, Adamum ipsum Dei decreto et voluntate lapsum esse, non permissione tantum; et in eandem noxam ac damnationem implicatos esse posteros, perinde volente ac decernente, non permittente duntaxat Deo. Quid enim aliud iis verbis indicat, cum scribit, « Decretum fuisse a Deo, ut sua defectione periret Adam, et eorum frigidum esse commentum, qui dicunt, liberi arbitrii fuisse, ut fortunam ipse sibi fingeret; Deum vero nihil destinasse, nisi ut pro merito eum tractaret? » Deinde eandem vult esse rationem Adami, quæ totius humani generis fuit: « Quid eos, inquit, prohibet fateri de uno homine, quod inviti de toto humano genere concedunt? » Porro « cunctos mortales in unius persona morti æternæ mancipatos fuisse, Scriptura clamat; idque Dei consilio profectum esse » dicit. « Unde factum est, ut tot gentes, inquit, una cum liberis eorum infantibus æternæ morti involveret lapsus Adæ

Dei voluntate peccavit Adam juxta Calvinum.

¹ Calv. in lib. III *Instit.* c. xxi, § 5. — ² Calv. *Ibid.* c. xxii, § 6.

absque remedio? » Mox vero, « Decretum quidem, ait, horribile fateor. Inficiari tamen nemo poterit, quin praesciverit Deus, quem exitum habiturus esset homo, antequam ipsum conderet, et ideo praesciverit, quia decreto suo sic ordinarat. » Tum postea, « Lapsus est, inquit, primus homo, quia Dominus ita expedire censuerat. Cur censuerit, nos latet. »

IV. Habes ex Calvinii sententia, Dei voluntate ac decreto tam Adamum peccasse, quam mortales omnes in eandem labem incidisse non poenae tantum, sed etiam culpae; ac volente et decernente Deo sic Adamum peccasse, ut hoc simplici et inevitabili necessitate fecerit, plane aperteque tradidit eodem capite Calvinus. Nam eorum sententiam respuit, qui « permittente, non autem volente Deo » tam Adamum deliquisse, quam ejus posteros putant. Tum quod Augustinus de naturali rerum conditione et fixa necessitate propagatione disputans scripsit, « voluntatem Dei rerum necessitatem esse¹, » id ille generatim accipit, ut in causis etiam libere agentibus eadem valeat ex Dei voluntate necessitas. « Non dubitabo igitur, inquit, cum Augustino simpliciter fateri voluntatem Dei esse rerum necessitatem, atque id necessario futurum esse quod ille voluerit; quemadmodum ea vere futura sunt, quae praeviderit. » Quocirca, si, ut ibidem ait Calvinus, Deus « Adamum labi ac deficere, et sua defectione perire » non permisit solum, sed etiam decrevit ac voluit; est autem « Dei voluntas rerum necessitas, » et id, quod vult; necessario fit; peccavit Adamus necessario, nec in ejus potestate fuit, ut non peccaret. Et est necessitas illa non hypothetica, ut vocant, et consequens, sed antecedens et absoluta; utpote quae nullam ex humana voluntate causam, vel occasionem accipit, sed ipsa potius est homini causa volendi. Prorsus itaque peccavit Adamus, ex opinione Calvinii, quia Deus ita decrevit, ac voluit, non quia libero usus arbitrio, sponte peccatum elegit. Ubi enim et absolute decrevit fieri quippiam Deus, et id necessario fit; non fit libere, quia contingens non est quod necessarium est, et est liberum omne contingens, ut alio loco pluribus ostendam. Ex eodem fonte posteriorum Adami tam singulorum originalis culpa, quam reproborum damnatio proficiscitur. Etenim utriusque causa multo magis est absoluta Dei voluntas, quam

in Adamo. Siquidem nullum illorum intervenire potuit arbitrium liberum: quod in isto saltem dieis causa, et vocabulo tenus Calvinus agnoscit. Qui tametsi nihil ultra de singulis eloqueretur, satis ista sunt, quae ex eo commemoravi haecenus, ut reprobos omnes ex animi illius sententia cognosceremus in peccatum, et perniciem non suapte ruere culpa, sed fatali quadam necessitate, et inevitabili decreto omnipotentissimae Dei voluntatis; in qua rerum omnium, etiam liberarum et contingentium necessitatem constituit.

V. At etiam miseros istos in scelera, atque peccata, ob quae merito damnantur, agi divinitus impellique, imo vi cogi, protrudique Calvinus affirmat, non obscure, ut haesitandi locus sit, sed palam ac diserte. Sic enim in primo libro rem explicat ita scribens: « Absurdum videtur volente ac jubente Deo excæcari hominem, qui mox caecitatis suae poenas daturus est. (Ibi caecitas peccatum est, cujus utique solius poena luitur). Tergiversando itaque effugiunt, Dei tantum permissu, non etiam voluntate hoc fieri. Ipse vero palam se facere pronuntians, effugium illud repudiat. » Mox variis Scripturae sententiis et exemplis ad horrendam adstruendam blasphemiam congestis probat, Deum directe ac decreto voluntateque sua non poenas modo peccatorum, sed ipsa etiam peccata velle, ac procurare, et ad ea patrandam voluntates hominum excitare, tum per se, tum per ministrum irae suae Satanam. « Unde apparet, certa destinatione Dei fuisse impulsos. Fateor quidem, ait, interposita Satanæ opera sæpe Deum agere in reprobis; sed ut ejus impulsu Satan ipse suas partes agat et perficiat quatenus datum est. » Ac sic ipse, « Satan, inquit, excæcat infidelium mentes, ut a Deo ipso manet efficacia erroris. » Tum vero libro secundo, sine furo ac tergiversatione id aperte profitetur, cum dicitur « Deus excæcare, et indurare reprobos, eorum corda vertere, inclinare, impellere, non ad praescientiam, aut permissionem confugiendum esse; » sed duplici hoc ratione dici. Prima est, quod lumen suum auferat, « quo sublato, nihil quam caligo et caecitas supersit. Secunda ratio, quae multo propius accedit ad verborum proprietatem, quod ad exequenda sua judicia, per ministrum irae suae Satanam et consilia eorum destinat quo visum est, et voluntates excitat, et conatus firmat. »

¹ August. lib. VI de Gen. ad lit. c. xv.

Juxta
Calvinum
sola
voluntas Dei
causa est
reprobationis.

Dici nihil hoc potest clarius, ut ea mens illius intelligatur et sententia fuisse, qualem docui : Deum singulorum peccata reprobatorum absoluto velle decreto, ac directa, efficaci et antecedente voluntate, non præsciendo tantum futuros illorum liberos motus, et permittendo ac destinando, hoc est utendo malis aliena voluntate designatis, et oblatis, sed discernendo, ut fiant, et ad ea facienda movendo impellendoque. Ex quo illud sequitur damnationis reprobatorum causam esse, non ipsorum culpam sive originalem sive propriam, sed solam Dei voluntatem absolutam, quæ omnium præsentationem meritorum ac voluntatum antegressa, creare illos statuit in eum finem, uti damnarentur, severitatis summique juris ac potestatis ostentandæ gratia. Ut autem ad destinatam illam perniciem ac damnationem perveniret : eundem decrevisse Deum, ut in peccatum incurrerent ; idque tum per se, tum per causas secundas, imprimisque Satanam, curasse fieri.

Nam quod non sine vitio ac peccato suo pereunt, quicumque damnantur, non idcirco causa ipsi sibi sunt calamitatis istius potius, quam qui eos in peccatum necessitate quadam et absoluta potestate compulit, Deus. Qui enim causæ alicujus est auctor, is effecti cum illa necessario conjuncti auctor est. Quare, cum damnatio et sempiternus interitus peccatum necessario comitetur, qui in peccatum agit inevitabili necessitate, is in damnationem eadem necessitate præcipitat. Quid quod, non excitari tantum et impelli reprobos in peccatum, asserit Calvinus, sed cogi etiam, cum sic loquitur ? « Summa hæc sit : quum Dei voluntas dicitur rerum omnium esse causa ; providentiam ejus statui moderatricem in cunctis hominum consiliis et operibus ; ut non tantum vim suam exerat in electis, qui Spiritu sancto reguntur, sed etiam reprobos in obsequium cogat ¹. »

CAPUT VII.

Augustini de prædestinatione ac reprobatione sententia cum Calviniana comparatur ; et ab ea differre plurimum ostenditur. Augustinum reprobari neminem putasse, nisi præviso Adami peccato, in quo ab Calvino discrepat. Eundem sensisse, neminem damnari posse sine peccato ; alioqui injustum fore.

I. Exposita Calvinii sententia penitusque patefacta, proximum est, ut Augustini cum ea dogma conferatur, ut, quod initio posui, summum inter ambos esse discrimen appareat. Cujus quidem in eo caput est, quod Augustinus de hominum prædestinatione ac reprobatione disputans, hos ipsos non alio in statu, quam peccati, contempletur ac damnationis ex Adami labe commissæ. Etenim humanum genus, circa quod judicium ac consilium omne suum exercet, tanquam massam aliquam spectat vitio primi sui parentis infectam atque corruptam. Quæ cum in exitium ac perniciem ex sese, universa deflueret, Deum asseruit, solo voluntatis arbitrio ac nullis hominum meritis inductum, quæ non nisi mala erant omnium, certos eosque paucos ex illa conspersione secrevisse, quos ad salutem destinaret ; ad quam gratuita benignitate justificati per fidem et gratiam bonorum operum meritis contenderent, si quibus per ætatem id liceret ; cæteros vero, quos in illa massa justo, sed stupendo ac terribili consilio destituit, sempiterna damnatione mulctasse : quam privatis deinceps delictis ac malis meritis acerbiores, vel tolerabiliores sibi ipsis facerent. Quocirca prædestinationis causam, qua voluntas ejus ad eligendos beatæ sortis compotes adducitur, nullam extrinsecus fuisse ; sed solam gratuitam, nec ullis meritis expressam aut eblanditam misericordiam. Reprobationis autem e contrario causam fuisse peccatum illud, toti massæ vitio ac voluntate primi parentis inustum, quod etsi per baptismum sublatum extintumque in singulis fuerit, eosdem tamen pristinae sententiæ ac decreti veluti nexibus obligatos teneri ; quod eis perseverantiam in ista ipsa, quam acceperint, gratia negare constituerit. Hanc Augustini fuisse sententiam,

¹ Lib. I, c. XVIII, § 2.

omnia superiora capita comprobant, quæ in illam explicandam insumpsimus*.

II. Ex quibus fuceo omni et colore detracto, quo Calvinii detestandam et abominandam hæresim tam ipse, quam ejus fautores obducere conantur, liquido illud eminet, et existit, quanto a se intervallo invicem utrique distent. Cujus in eo discriminis præcipua est sita ratio, quod Augustinus reprobationem, sive prædestinationem ad mortem et æternam damnationem, propter peccatum duntaxat, tanquam causam impellentem moventemque, fieri censeat; quo sublato, jam nulla reprobatio sit, ac damnatio. Itaque prior est, ut quidem intelligentia capere ista possumus, præsentio peccati, corruptique status in Adami posteris, quam de his pleetendis damnandisque decretum, ac judicium. Quod et ipsa *judicii* vox admonet, qua sæpe Augustinus usus est, cum de reprobis agit; et ei ex adverso misericordiam opponit, qua sola prædestinatorum censetur. Non enim judicium, quod tristiorum ibi semper in partem sumitur, nisi de reis criminum, et convictis, aut confessis proferri solet. Quod si quem nullius reum culpæ supplicis addicere ac punire iudex statuatur, non ille iudicis, sed carnificis ac latronis partes suscipiat. Ac tametsi de Deo, cujus est in res a se conditas suprema et infinita potestas, inter theologos quæritur, an absoluto jure innocentem quempiam possit æternæ damnationi subicere, de quo variant sane antiquorum Patrum sententiæ; illud tamen inter omnes convenit, extraordinaria et absoluta, si id fiat, potestate fieri, non communi et usitata lege, quam in gubernandis hominibus sibi ipse præfixit, et cujus nobis in verbo suo significationem aliquam dedit. Itaque seclusa hac ignota nobis, et arcana Dei potestate, et efficientia, de qua supervacaneum est contendere, in eo, qui

nunc est, rerum statu, ac divinæ providentiæ ordine constat, neminem sine aliqua culpa, maloque merito jure posse damnari.

III. Hoc vero ex Augustini sententia dici potissimum oportet, qui sæpius injustum alioqui fore censet, si quem Deus sola ex voluntate sua, sine malo ejus merito damnaret. Ita enim in primo *Operis imperfecti contra Julianum*¹, de reprobatione disserens, « Vasa quippe, inquit, iræ dicit, quæ sunt perfecta in perditionem; quod injustum esset, nisi omnibus ex uno in condemnationem venientibus, jam damnata massa esset. » Injustum ecce dicit fore, si ad interitum prædestinarentur homines, nisi peccatum originis, et eo infecta massa divino illi iudicio causam præbuisset. Atque hoc argumento frequenter Augustinus utitur, ut adversus Pelagianos probet originale peccatum; quoniam, nisi primi parentis peccatum permaneret ad posterum, in eos nisi injuste propagari pœna non posset. Sic in ejusdem operis *contra Julianum* libro secundo², hunc Apostoli locum enarrans, *Per unum hominem peccatum intravit in mundum, et per peccatum mors, et ita in omnes homines pertransiit*³, ostendit, non solam sine culpa transiisse mortem ac pœnam; « quia non erat justum, sine crimine transire supplicium. » Et alibi, « neque enim sub Deo justo miser esse quispiam, nisi mereatur, potest⁴. » Item illud, « Deus autem justus, si tanta parvulis mala, quanta nunc dicere non sufficio, nihil peccati trahentibus irrogaret, magis appareret injustus⁵. » Tum luculenter epistola cvi: « Pie namque et veraciter creditur Deus nocentes atque impios justificando a pœnis debitis liberare; quemquam vero immeritum et nulli obnoxium peccato, si Deus damnare creditur, alienus ab iniquitate non creditur⁶. » Ac paulo post, « Quæ cum ita sint, audeant disputare, et quibus possunt persuadere con-

* De sententia sui auctoris, acriter ipsi Calvinistæ inter se olim certarunt in Gallia: nunc in duas partes abeunt. Alii enim sunt *supralapsarii*, ut loquuntur, hoc est in sententia quam superiori capite exposuit Petavius, qui putant nempe, prædestinationis objectum esse, non homines lapsos, sed tantum possibles; ut Francisc. Gomarus. Alii vero sunt *infralapsarii* et *particularistæ*, contenduntque cum Augustino hominem lapsum esse objectum prædestinationis, ut alii plerique. Quin et inter hosce nonnulli, qui *universalistæ* dicti, Christum pro omnibus mortuum esse docent, Deumque velle omnes servari. Quorum dux fuit Joan. Camero Scotus, cujus doctrinam Moses Amyraldus, pro-

fessor Salmuriensis, alique defenderunt. Hanc Camerinam nunc movere non vacat, nec libet: sed qui dixerunt Augustinum cum discipulis Calvinii sentire, intellexerunt præsertim *infralapsarios*. Alii tamen theologo contendunt eos, qui mollius loquuntur, cum *universalistas*, tum *particularistas*, non aliter sentire, si res ipsa spectetur, ac *supralapsarios*; quia omnes docent peccatum originale imputari posteris ejus, et ita Deo volente, absque eorum culpa necessario propagari, quo posito, Deus plectit peccatum necessarium. Sed hæc, ut dixi, aliis expendenda relinquo. *III. AL.*

tendant, Deum justum, apud quem non est iniquitas, parvulos a peccatis propriis innocentes, si nec illo ex Adam obligati et obstricti sunt, morte perpetua damnaturum. Quod si absurdissimum est, et a justitia Dei penitus alienum¹, » etc.

Idem in quarto *contra Julianum*, capite octavo, « Certum et immobile teneamus, inquit, non esse iniquitatem apud Deum, qua quemquam sine malis meritis damnet. » Sic in lib. *de Unitate Trinitatis contra Manichæos*, capite vii : « Non enim injustitia est apud Deum, ut damnet eos, qui omnino nihil peccaverunt. »

IV. At Calvinus reprobationis primariam supremamque causam esse voluit, non peccatum sive ab origine contractum, sive propria voluntate commissum, sed solam et absolutam Dei voluntatem; qui citra prævisionem bonorum malorumve meritorum, adeoque culpæ ullius aut Adami, aut ejus posterorum, ex hominum numero certos elegit ac prædestinavit ad gloriam, ut in iis bonitatem suam ostenderet; alios, et quidem longe plures prædestinavit ad pœnam æternamque damnationem; et ut in hanc præcipites illos impelleret, etiam prædestinavit ad culpam, ut in illis justitiam ac severitatem experiretur suam, imo, ut jam dixi, crudelitatem in laniena, et carnificina nihil de se male meritorum. Consulantur loca illa omnia, quæ antecedenti capite ex illius libris attigi, ac diligenter excutiantur; verum id esse, quod nos dicimus, statim quivis agnoscat, et quod idem ipse pudore victus interdum dissimulat, discipuli autem ejus partim et ipsi tergiversando supprimunt, partim ingenue profitentur. De discipulis paulo post; nunc de sectæ auctore, ejusque pugnantis secum seseque misere collidentis æstu ac conflictione pauca disseram.

Postquam ergo prædestinatos Calvinus sola ex Dei voluntate ad gloriam electos docuit ex Augustino, de reprobis ita loquitur : « Nunc de reprobis, quos simul illic conjungit Apostolus. Ut enim Jacob, nihildum bonis operibus promeritus, assumitur in gratiam, sic Esau nullo adhuc scelere inquinatus odio habetur². » Nullo scelere inquinatus, ait, odio habetur. Etiamne nondum alieno ac paterno? Non. Nam eandem esse rationem putat reprobationis, quæ est electionis. « Ergo, si non possumus, ait, rationem assignare, cur suos misericordia dignetur, nisi quoniam ita illi placet, neque etiam in aliis reprobando aliud

habebimus, quam ejus voluntatem. Quum enim dicitur Deus vel indurare, vel misericordia prosequi, quem voluerit, eo admonentur homines, nihil causæ quærere extra ejus voluntatem. » Ergo sola Dei voluntate damnatur; nec ei voluntati causa subest ulla ex depravatione, quam reprobis paterna culpa concevit.

V. Hinc capite sequenti ludius iste mimum eundem peragens, « Quos ergo Deus, inquit, præterit, reprobatur; neque alia de causa, nisi quod ab hæreditate, quam filiis suis prædestinat, illos vult excludere. » Nullane causa, vitium nullum est in reprobis, propter quod damnentur, et ab hæreditate paterna jure dicantur excludi? Nullam omnino Calvinus afferri causam extra Deum et ejus voluntatem patitur. « Nam, si ullam causam habet, inquit, aliquid eam antecedit oportet, cui veluti alligetur: quod nefas est imaginari, etc. Ubi ergo quæritur, cur ita fecerit Dominus, respondendum est, quia voluit. Quod si ultra pergas rogando, cur voluerit, majus aliquid quæris et sublimius Dei voluntate, quod inveniri non potest. » Sequuntur ea quæ superiori capite posuimus, adeo peccatum Adami causam non fuisse damnationis reprobatorum, ut hujus ipsius peccati nulla alia, quam Dei voluntas causa fuerit. Hæc illa est mirifica et adamussim Augustino consentanea doctrina Calvinii. En cur toties Augustinum esse suum clamitat, deque incredibili cum eo dogmatis consensu gloriatur. Sed quid hac prædicatione vanius et futilius? aut quem tandem Augustini usum habuit ille, si serio ista jactavit³? Nam, si prudens, sciensque tam est aperte mentitus, nihil isto potest ore fingi durius ac desperatius. Etenim cui tandem ignorare licet, qui Augustinum paululum attente legerit, quin reprobationis causam non aliunde repetat, quam ex originali vitio, corruptaque massa generis humani, in quam neminem imposuit quidem, sed impositos Adami culpa extrahere inde noluit, et ad salutem eximere? Cur hunc quidem, et illum non ab communi liberavit exitio, cum alios eriperet, solam Dei voluntatem esse causam Augustinus agnoscit; labem autem illam, massæque corruptelam nunquam illius voluntate, nedum agente impellenteque ipso conflatam contractamque judicavit. Qui enim id potuit, cum iniquum fore censuerit Deum, si sine culpa quemquam plecteret; multo vero iniquiorem, si in culpam eundem

Juxta
Calvinum
unica causa
damnationis
est voluntas
Dei.

¹ Epist. cvi. — ² Lib. III, cap. xxii, § 41. — ³ Calvin. lib. III *de Lib. arbit.* cont. Pigh.

præcipitem necessitate quadam, et pro potestate raperet, quo illius puniendi causam sereret? Esset enim istud ipsum pœnæ quoddam genus, et quidem acerbissimum, ac longe inferorum suppliciis omnibus atrocius, si peccatum impingeret alicui Deus; cum vel in hoc labi sponte ac voluntate sua quempiam sinere, nec prohibere, cum possit, pœna sit, Augustini iudicio, omnium gravissima, nec, nisi ob antecedentia crimina, Deus hoc eodem auctore permittat.

VI. Hæc, quia maximi momenti sunt ad convincendam Calvinum ac totius illius factionis sacrilegam cum inscitia temeritatem, danda nobis opera est, ut ne lectoris animos atque oculos raptim ista prætervolent; sed ut altius hæreant memoriæ illius infixæ duo hæc Augustinianæ capita doctrinæ, ut ad eam exacta et comparata Calvinum blasphemiam, quam sit vecors ac deformis appareat. Horum est amborum prius id, quod paulo superius ostensum est, judicari ab Augustino injustum illud, si quemquam Deus ad æternam damnationem destinet, qui nulli sit obnoxius peccato. De quo nunc alia ejusdem dicta subtexam. Libro primo *contra Julianum*: « Jam tu responde, inquit, utrum Deus justus nulli obnoxiam peccato imaginem suam privare vita possit æterna. » Et alibi: « Bonus est Deus; justus est Deus. Potest aliquos sine bonis meritis liberare, quia bonus est; non potest quemquam sine meritis damnare, quia justus est¹. » Loquitur autem de circumcissione, quam ad originalis remedium peccati parvulis indicatam asserit, ne ex fidei populo perirent: quod exitium, nulla hærente in illis macula, injustum fore decernit. Tum in quarto libro, « Deus namque ipse, quod absit, erit injustus, si ad ejus regnum verus non admittitur justus, cum et ipsum ejus regnum justitia sit. » Memorabilis et ejusdem argumenti locus est in libro III *de Peccatorum meritis et remissione*, capite III et IV, ubi Pelagii opinionem arguit asseverantis, parvulos ita originali carere vitio, ut etiam minime baptizati vitam assequantur æternam, non tamen admittantur in regnum cœlorum. Cujus inepti insulsique commenti meminit alias passim; et illic ideo refellit, quod « nemo divino iudicio possit inique damnari, » hoc est, « si peccatum non habeat, » excludi ab regni cœlestis aditu. Quo et superiora illa Augustini

loca spectant. Ideo enim ista scripsit, ut iniquum injustumque esse probaret, damnari quemquam, et æterno privari beatorum regno, si nullum sit crimen, propter quod in illum sententia ista dicatur. Quamobrem Calvinum Deus ille (non enim christianorum Deus est) prorsus injustus Augustino teste censetur, et ejusmodi, qualem fingi a Manichæis queritur in libro *de Unitate Trinitatis* adversus ipsos, ubi eam causam attulit, « Non enim injustitia est apud Deum, ut damnet eos, qui omnino nihil peccaverunt. » Nihil autem peccaverant ii, quos absoluto decreto Calvinianus Deus sola sua voluntate damnavit; non ut justitiam suam, sed ut summam potestatem, imo tyrannidem exerceret. Itaque non nisi crudeliter injusteque damnantur.

VII. Jam vero quoties de causa reprobationis ac damnationis agitur, Augustinum primi parentis crimen in medium adducere, et infectam ea contagione totius generis massam, mirum est, si quem lateat, qui illius operum aliquid, præter librorum titulos legerit. Referti sunt enim omnes talibus sententiis, quarum haud paucas, nec parum disertas supra descripsimus², cum Augustini opinionem exposuimus. Velut est locus ille ex epistola CV, ubi dictum Apostoli de geminis fratribus Esau et Jacobo explicans, in quo dicit, *Cum nondum nati fuissent, aut aliquid boni egissent, aut mali*³, etc. *Jacob dilexi, Esau autem odio habui*⁴, scribit sic: « Quid oderat in Esau, antequam fecisset aliquid mali, nisi originale peccatum? » At Calvinus, « Ut enim Jacob, inquit, nihil dum bonis operibus promeritus, assumitur in gratiam, sic Esau nullo adhuc scelere inquinatus, odio habetur⁵. » Loquitur de utriusque operibus non reipsa factis, sed ex æterno prævisis quemadmodum et Apostolus et Augustinus ipse; idque adeo Calvinus ibidem significat, dum inde opinionem approbat suam, divinæ prædestinationis, imo et reprobationis fundamentum in operibus non esse, ac « Deum, ejus vult, misereri, et quem vult, indurare. Vides, inquit, ut in solum Dei arbitrium utrumque refundat? » Et, « eo admonentur homines, nihil causæ quærere extra ejus voluntatem. » Quis non mirificam illam agnoscat Calvinum cum Augustino concordiam? Imo vero quis non vel mire hebetem illum, vel præter modum impudentem sentiat, qui, cum toto cœlo ab

¹ Lib. III *cont. Jul.* cap. XVIII. — ² Lib. IX, cap. VI et seq. — ³ Rom. IX, 13. — ⁴ Mal. I, 2. — ⁵ Calv. lib. III *Instit.* cap. XXII, § 11.

hujus doctrina dissideat, fucum tamen facere speraverit mortalium oculis, vel auribus, ac tanti nominis patrocinio detestandi erroris blasphemiam vendibiliorem facere? « Universa igitur massa poenas debet, ait Augustinus; et si omnibus debitum damnationis supplicium redderetur, non injuste procul dubio redderetur¹. » Ergo, quibus redditur, hoc est quicumque damnantur, juste iis redditur. Ut autem juste reddatur, non nisi opus malum, id est peccatum facere potest, sive proprium, sive aliena culpa contractum. Neutro enim posito, injustam fore damnationem, tot a nobis allata paulo ante Augustini testimonia prædicant.

CAPUT VIII.

Capita cætera, in quibus ab Augustini sensu Calvinii sententia discrepat. Veluti quod Deum peccati auctorem faciat; quam esse Calvinii sententiam, planeque ac diserte ab eo traditam, ostenditur. Ridicula ejusdem effugia. Deum ab illo non bene a peccato vindicari. Huic contrarium Augustini dogma proponitur et illustratur. Quo sensu voluntates in malum excitari inclinarive scripserit. Longe diverso id modo Calvinii blasphemia ex illius opinione fieri.

I. Sed illud palmare est in toto Calvinii dogmate, in quo plurimum ab Augustino dissidet. Tametsi quid ab Augustino differre illum potius dico, quam ab christiana ipsa professione, vel etiam communi sensu ac notione, quam de Deo quisque pene insitam habet a natura? Arx igitur est ista Calvinianæ impietatis, qua superiorum omnium obscuravit hæreticorum blasphemias, ut peccati architectum, auctorem, inventorem, suasorem, exactorem faceret Deum. Quod nefarium abominandumque decretum non solum ex superiore illius de reprobatione doctrina necessario consequitur, sed etiam, ut ne in colligenda ejus ex dictis ipsius sententia laboraremus, plane ac perspicue declaravit. Imprimis enim, si quis opinionis illius summam accurate perspexerit, quæ antecedentibus capitibus duobus exposita est, ex ea sequi, quod

Deus
unicus pec-
cati auctor
juxta Calvi-
num.

dico, videbit. Siquidem Deum ex æterno docuit absolute quosdam sempiternis damnare suppliciis, nulla eorum prævisa culpa; nec aliam ob causam, nisi ut suam in illis pro voluntate tractandis potentiam exerceret. Non enim justitiam dicere licet, quæ nulla potest esse, ubi nulla, quæ sit plectenda, culpa ponitur. Deinde, quod ab omni ratione abhorere cerneret, infinitam hominum multitudinem indicta causa, imo nulla prorsus causa poenis æternis subjici, furiosum quiddam Calvinus excogitavit. Deum enim dixit, ut absolutam in reprobos sententiam suam exqueretur, procurare deinceps, ut in laqueum, id est peccatum incidant, quo ad perpetuum exitium capti ac constricti teneantur. Sic prorsus tanquam venatores solent, quam sibi destinaverint prædam, ei retia tendere, et in ea præcipitem agere clamoribus, ac *puniceæ pavidam formidine pennæ*. Num alia colligi, nisi mentiendo, Calvinii potest opinio iis ex locis, quæ ibi commemorata plenius in ejus libris explicantur? Quid est, auctorem et effectorem esse peccati, si hoc non est destinare primum ab omni æternitate homines ad peccandum; tum eosdem ad id excitare, compellere, adigere necessitate atque cogere? Quæ totidem pene verbis apud Calvinum leges ibi, unde illa descripsimus.

II. Atenim præclare hanc a se depellit invidiam multiplici responsione. Quarum hæc est una²: aliud esse, velle Deum aliquid; aliud imperare. Deum porro sic velle, ac decernere, uti fiat scelus, ut non præcipiat. « Sic, dum stupravit Absalom patris uxores, voluit Deus hoc probro ulcisci Davidis adulterium; non ideo tamen præcepit scelerato filio incestum committere, nisi forte Davidis respectu, sicut loquitur³ de conviciis Semei.⁴ » Sed est ista ludicra et jocularis excusatio. Etenim qui et directe absoluteque vult quippiam, et ut illud fiat, conatum, impulsionem, motionem, imperium adhibet per se ipsum, perque ministrum suum et satellitem; profecto non aliud est, quam auctor illius et causa, quod efficitur. Quid est causa per se ac proprie dicta? Respondet Aristoteles, illud esse, « a quo principium est mutationis, sive motionis primum; velut qui dat consilium, causa est, et pater filii, et universe quod efficit, effectæ rei⁵. » Cum igitur *volente, decernente, destinante, jubente, necessitatem afferente, cogente*

a ARIST. II *Phys.* III, tex. 29. Ὁθεν ἡ ἀρχὴ τῆς

μεταβολῆς ἢ πρώτης, ἢ τῆς ἡρεμῆσεως· οἷον ὁ βουλεύσας

1 Lib. *de Nat. et grat.* cap. v. — 2 Lib. I *Inst.* cap. XVIII. — 3 II *Reg.* XVI, 22. — 4 Ib. XVI, 10.

denique Deo peccatum fiat; « cum ab eo efficacia manare dicatur erroris; cum ad exequenda sua judicia consilia impiorum destinet, quo visum est et voluntates excitet, et conatus firmet, » estne, ut causam ejus, quod hinc efficitur, Deum esse dubitemus ex eorum sententia, qui ita scripserunt? Neque vero excusari sic potest, ut ex accidente, non autem propria per sese causa peccati dicatur ab illo Deus. Hoc enim effugium intereludit ipse sibi, dum catholicos theologos irridet, qui eatenus causam esse volebant Deum, quod permetteret peccatum; non autem vellet, aut efficientiam ullam adhiberet. Contra quos ille contendit, Deum efficientia sua ac destinato consilio ad peccandum excitare et impellere, et omnia illa facere, quæ ejus verbis exposui. Inter quæ nomen etiam *nutus atque imperii* legitur, ubi Satanam ait, « instrumentum cum sit iræ Dei, pro ejus nutu atque imperio huc atque illuc se inflectere ad exequenda ejus justa judicia¹; » hoc est ad reprobos excæcandos et obdurandos, et incitandos ad scelera. Falso itaque Deum negat præcipere peccatum, cum quidquid ex deliberata voluntate exequendo facit, imperio ac jussione faciat. Quid quod in commentariis ad caput IX epistolæ ad Romanos, ejusque comma decimum octavum, Satanam ait, quidquid agit *nonnisi imperio Dei agere*? Sic enim scribit: « Indurandi verbum cum Deo in Scripturis tribuitur, non solam permissionem (ut volunt diluti quidam moderatores), sed divinæ quoque iræ actionem significat. Nam res omnes externæ, quæ ad excæcationem reproborum faciunt, illius iræ sunt instrumenta. Satan autem ipse, qui intus efficaciter agit, ita est ejus minister, ut nonnisi ejus imperio agat. » Prorsus igitur absoluta, directa et præcipua, imo unica peccati causa Deus a Calvino constituitur. Unicam dixi. Quid enim creaturæ possunt contra Dei omnipotentem voluntatem et inexorabilem necessitatem, quam hæc illorum imponit voluntati? Nam quod necessario fit, ut aliter non sit in potestate facere, in eo peccatum facientis est nullum. Solus ergo peccabit Deus, qui peccati non hortator est modo, sed etiam auctor et effector,

III. Sic alibi ridicule cavillatur: « Si quid adversus præceptum designamus, non obe-

dientiam esse, sed contumaciam et transgressionem. At, nisi vellet non faceremus? Fateor. Sed an facimus mala in hunc finem, ut ei obsequium præstemus²? » Quæ est respondendi ratio altera, ideirco peccare nos, tametsi impellamur a Deo, quia non eundem nobis peccandi finem proponimus, quem in impellendo respicit Deus. Verum nihil hoc neque peccantem hominem gravat, nec incitantem, et in scelus necessitate rapientem excusat Deum. Imo et hunc onerat, et illum sublevat. Uter enim improbe agit; qui aliter facere non potest, et a valentiore ad agendum necessitate compellitur, an qui sponte adigit ad peccandum pro imperio ac potestate, et *ad obsequium cogit*? Respondebit omnis, qui humani sensus aliquid habet, et illum prorsus exortem esse peccati, cui integrum non est aliter facere; et in eo solo residere culpam, qui ad malefactum urget, quoquo fine id faciat. Qui autem aliter sentiat, nescio, an sit homo dicendus; hominis certe judicio ac ratione non utitur. Deinde hic ipse judicii, vel voluntatis actus, quo in finem qualemcumque id, quod facit, dirigit, quæro, an Deo volente fiat, necne? Si Deo volente fit, ergo necessario fit; neque ad removendam a Deo culpam confert aliquid, quod alium ac Deus propositum finem habeat; cum illa ipsa propositio finis, et intentio nonnisi auctore sit suscepta Deo. Sin volente Deo non fit, ergo permittente: hoc autem absurdum et falsum Calvinus judicat. Quare, quocumque se vertat, constrictus ipse laqueis suis hærebit. Ita neque homo peccator, neque Satan, « qui pro Dei nutu, atque imperio, ut idem loquitur³, huc atque illuc se inflectit ad exequenda ejus justa judicia, » peccati culpa tenentur; quia Dei voluntate, *quæ rerum est necessitas*, ad id applicantur. Contra hoc infame portentum sacrilegi erroris latius disputare hoc loco, non est propositi mei. Est enim argumenti alterius, cum de peccato ejusque causa disseritur. Quocirca differendum illud est et tractationi propriæ reservandum; præsertim cum de eo uberime et accuratissime scripserit Martinus Becanus in opusculo primo theologico, in quo Calviniana illa flagitia sub omnium subjecit oculis, penitusque convicit. Nos id unum in præsentia suscepimus, ut quantum ab Au-

αἰτίας, καὶ ὁ πατὴρ τοῦ τέκνου, καὶ ὅλος τὸ ποιοῦν τοῦ ποιομένου. Quod totidem verbis reperitur IV

Met. cap. II.

gustini sententia discrepet hæresis Calviniana monstremus. Quod in eo, de quo agitur, capite breve est ac facile.

Errori
Calvini con-
tradicit
Augustinus

IV. Peccatum volente Deo, non permitte-
tente solum, fieri Calvino videtur, et qui sola
permissione contenti sunt, falli eos et nugari
putat. At Augustinus multis in locis huic
errori contradicit. Ut in libro XIII *de Trinitate*,
capite XII : « Modus iste, inquit, quo traditus
est homo in diaboli potestatem, non ita debet
intelligi, tanquam hoc Deus fecerit, aut fieri
jusserit; sed quod tantum permiserit, juste
tamen. » Et in epistola LXXXIX : « Dictum est,
inquit, *Ne nos inducas in tentationem*; quod
intelligitur, ne nos inferri deserendo permit-
tas. » Tum in libro V *contra Julianum*,
capite IV : « Nos certe, si eos, in quos nobis
potestas est, ante oculos nostros perpetrare
scelera permittamus, rei cum ipsis erimus.
Quam vero innumerabilia ille permittit fieri
ante oculos suos, quæ utique si nolisset,
nulla ratione permetteret; et tamen justus
et bonus est, et quod præbendo patientiam
dat locum pœnitentiæ, nolens aliquem pe-
rire, novit Dominus, qui sunt ejus, etc. » Ac
postea de eo loquens, quod dicit Apostolus,
« *tradere Deum reprobos in passiones igno-
miniarum*¹, hæc ait facere illum miris et ineffa-
bilibus modis. » Sed quod Calvinianæ blas-
phemiæ caput est, aperte respuit. « Qui non
facit, inquit, voluntates malas, sed utitur eis,
ut voluerit, cum aliquid inique velle non
possit. » Et in libro secundo *de Peccatorum me-
ritis ac remissione*, capite XIX : « Extolli quippe
in superbiam, propriæ voluntatis est homi-
num, non operis Dei. Neque enim ad hoc eos
compellit, aut adjuvat Deus. » Confer illa cum
Calvini dogmate, ac sentiis, quas ex ejus
libris supra descripsimus, et quam merito de
sua cum Augustino concordia gloriatus ille sit
animadvertes. Sic in responsione ad articulos
falso sibi impositos, cum decimum sibi pro-
posuisset, qui Calvinianam hæresim continet,
« Quod adulteria et corruptelæ virginum
sacrarum ideo contingant, quia illas Deus ad
hoc prædestinavit, ut caderent; » huic ita
respondet, ut auctorem illius blasphemiarum
Calvinum pro eo, ac meretur excipiat. « De-
testanda, inquit, et abominanda opinio est,
quæ Deum cujusquam malæ voluntatis, aut
malæ actionis credit auctorem; cujus præ-
destinatio nunquam extra bonitatem, nun-
quam extra justitiam est. » Ac subinde, tan-

quam verba ipsa Calvinii præ oculis haberet,
« Non ergo casus ruentium, inquit, nec mali-
gnitatem iniquorum, neque cupiditates pec-
cantium prædestinatio Dei aut excitavit, aut
suasit, aut impulit. » Atque idem alio loco,
Deum non « auctorem esse vitiorum nostro-
rum, sed tamen ordinatorem, ait, cum eo loco
peccatores constituit, et ea perpeti cogit, quæ
merentur². » Et subinde, « Quædam ergo et
facit Deus, et ordinat; peccatores autem, in
quantum peccatores sunt, non facit, sed ordi-
nat tantum. »

V. Quæ Dei ordinatio dupliciter ex eodem
Augustino sumitur. Primum eo, quem pro-
xime vidimus, modo; quod pœnis peccatores
subjiciat. Deinde quod, non quæ velint facere,
aut quocumque libitum est, scelera sua et
voluntates malas convertere sinit. Quod in
primo *de Prædestinatione sanctorum*, capite XVI,
his verbis aperit : « Est ergo in malorum po-
testate peccare; ut autem peccando hoc, vel
hoc illa malitia faciant, non est in eorum po-
testate, sed Dei dividendis tenebras, et ordi-
nantis eas, ut hinc etiam, quod faciunt contra
voluntatem Dei, non impleatur nisi voluntas
Dei. » Cujus exemplum subjicit ex *Actis
Apostolorum*, in quo « Herodes et Pilatus et
populus Israel facere dicuntur, quanta manus
Dei et consilium prædestinavit fieri³. »
Quamvis ergo prædestinasse dicitur Deus, ut
ab Judæis Christus interficeretur; nihilominus
in eorum arbitrio, et potestate fuit, ut face-
rent. Quod non esset, si necessitate, non
libere id egissent; et si Deus ad agendum
illos voluntate sua, *quæ rerum est necessitas*,
impulisset, ut impie Calvinus existimat. Rursus
alibi nefas esse dicit⁴, malam voluntatem ad
auctorem Deum referri.

Ad hæc Augustinus idem et breviter, et
acute peccati originem, et quid quisque in
illud conferat, exponit his verbis, quibus ea
declarat Scripturæ loca, quæ pessime intel-
lecta Calvinum in execrandam blasphemiam
cæcum ac præcipitem egerunt; in quibus sci-
licet Deus bonorum et malorum effector esse
dicitur⁵; sic igitur Augustinus : « Hic pertur-
bati homines non intelligunt, in uno eodem-
que opere malo, non postea consequente alia,
quæ manifesta erit, sed quadam comitante
vindicta, aliud venire de astutia suadentis,
aliud de nequitia volentis, aliud de justitia
punientis, cum diabolus suggerit, homo con-
sentit, Deus deserit. » Quamobrem efficientia

¹ Rom. 1, 26. — ² Lib. *de Gen. ad lit.* unico, cap. v. Vide et lib. II *de Peccat. merit.* cap. xviii. — ³ Act. iv. — ⁴ Lib. II *de Pec. mer. et rem.* cap. xviii. — ⁵ Lib. XX *con. Faust.* cap. ix.

tota Dei in opere malo, ejusdem permissione ac derelictione continetur; quæ posterior a priore non discrepat. Deserit enim Deus permittendo, ut in peccatum aliquis incidat, *subtrahendo gratiam*, quod ipsum obdurare et excecere dicitur; *non impertiendo malitiam*, ut alibi idem loquitur.

Rursus in libro XX *de Civitate Dei*, capite XIX: « Nec dubitavit Apostolus addere et dicere: *Ideo mittet illis Deus operationem erroris, ut credant mendacio*¹. Deus enim mittet, quia Deus diabolum facere ista permittet, justo ipse judicio; quamvis faciat ille iniquo malignoque consilio. »

VI. Sed est alius præterea singularis et occultus modus, quo divina justitia priora peccata posterioribus uleiscitur, et ad ea homines excitare et impellere dicitur figurata quadam Scripturæ locutione; non, ut impie Calviniani censent, propria. De quo modo pluribus, cum de peccato agetur, disputandum erit. Nunc paucis contenti erimus, ac S. Thomam Aquinatem illius et auctorem et enarratorem dabimus. Hic enim acute et erudite nodum hunc solvisse mihi videtur in commentariis in epistolam *ad Romanos*, cum illa Pauli verba declarat: *Quia in hoc ipsum excitavi te, ut ostendam in te virtutem meam*². Ad quæ ita scribit: « Quod quidem non est intelligendum hoc modo, quod Deus in homine causet malitiam; sed est intelligendum permissive, quia scilicet ex juxta suo judicio permittit, aliquos ruere in peccatum propter præcedentes iniquitates: sicut supra primo dictum est, *Tradidit eos Deus in reprobum sensum*. » Subjicit illam deinde, quam dixi, reconditam et admirabilem rationem his verbis: « Sed aliquid amplius videtur mihi in hoc esse intelligendum; quia videlicet instinctu quodam interiori moventur homines a Deo ad bonum et ad malum. Unde Augustinus dicit libro *de Gratia et libero arbitrio*, capite XX: Quod Deus operatur in cordibus hominum ad inclinandas eorum voluntates quocumque voluerit, sive ad bona pro sua misericordia, sive ad mala pro meritis eorum. Unde et Deus dicitur sæpius suscitare aliquos ad bonum, etc. Dicitur etiam suscitare aliquos ad malum faciendum, etc. Nam ad bona inclinatur hominum voluntates directe, et per se, tanquam actor honorum; ad malum autem dicitur inclinare, vel suscitare homines occa-

sionaliter, in quantum scilicet Deus homini aliquid proponit vel interius, vel exterius, quod, quantum est de se, est inductivum ad bonum; sed homo propter suam malitiam perverse utitur ad malum, etc. Et similiter Deus, quantum est de se, interius instigat hominem ad bonum; puta regem ad defendendum jura regni sui, vel ad puniendum rebelles. Sed hoc instinctu bono malus homo abutitur secundum malitiam cordis sui. Et hoc modo circa Pharaonem accidit; qui, cum a Deo excitaretur ad regni sui tutelam, abusus est hac excitatione in crudelitatem. » Sic igitur intelligendæ sunt complures Scripturæ sententiæ; nec non Augustini, in quibus Deus inclinare hominum voluntates ad malum dicitur, et movere, ut mali aliquid faciant, vel excecere. Nam cogitationem illis immittit bonam, ex qua improbus occasionem capit judicandi, melius esse huic nocere, quam illi, hoc peccatum admittere, quam illud.

VII. Atque hoc ipsum pulchre apud Sophoclem exprimitur in *Ajace Lorario*; ubi Pallas Ulyssi modum explicat, quo furentem Ajacem, et in cædem ruentem Græcorum principum, ad jugulanda pecora converterit.

Ὀδ. Καὶ πῶς ἐπέσχε χεῖρα μαιμῶσαν φόνου;
 Ἀθ. Ἐγὼ σφ' ἀπειργῶ; δυσφόρους ἐπ' ὄμμασι
 Γνώμας βαλοῦσα, τῆς ἀνηκέστου χαρᾶς.
 Καὶ πρὸς τε ποίμνας ἐκτρέπω, σύμμικτά τε
 Λείας ἄδαστα βουκόλων φρουρήματα.

Ul. « Quinam retinuisti manum in cædem cum impetu ruentem³ ?

P. Ego hunc prohibui, molestas præ oculis Opiniones objiciens, ab exitiali gaudio. Atque ad greges averti, et promiscua Prædæ, nec adhuc divisa, quæ bubulci servabant, armenta. »

Vide Augustinum libro *de Gratia et libero arbitrio*, capite XX et XXI, ubi ex multis Scripturæ testimoniis argumentando colligit, « operari Deum in cordibus hominum, ad inclinandas eorum voluntates quæcumque voluerit, sive ad bona pro sua misericordia, sive ad mala pro meritis eorum, judicio utique suo, aliquando aperto, aliquando occulto, semper autem justo. » Et libro V *contra Julianum*, capite tertio et quarto. Tum libro *de Prædestinatione sanctorum*, capite XX: « Agit quippe

¹ II *Thess.* II. — ² *Rom.* IX, 17. — ³ Soph. in *Ajace Mastig.*

Deus, quod vult, in cordibus hominum, vel adjuvando, vel judicando, ut etiam per eos impleatur; quod manus ejus, et consilium prædestinavit fieri¹. » Et alia passim ejusmodi, quæ ex superioribus regulis æstimanda ac dijudicanda sunt. Ut illud certissime constet, quod in secundo libro *de Vocatione gentium* a Prospero dictum est, « Nullum fidelium a Deo non discedentem relinqui; neque cujusquam ruinam ex divina constitutione dispositam. » Et in responsione ad objectionem tertiam Vincentianam idem Prosper, objicientibus adversariis Augustini, hoc esse dogma, « Quod Deus majorem partem generis humani ad hoc creat, ut illam perdat in æternum, » cujusmodi mera est hæresis Calvinii; ita ergo dicentibus occurrit Prosper, « Omnium quidem hominum Deus creator est. Sed nemo ab eo ideo creatus est, ut periret; quia alia est causa nascendi, alia pereundi. Ut enim nascantur homines, conditoris est beneficium; ut autem pereant, prævaricatoris est meritum. » Vide Prosperum eundem in libro *Responsionum ad capita Gallorum*, maxime ad capitulum I, VI, VII, XII, quibus totidem locis Calviniana blasphemia confoditur.

CAPUT IX.

Calvini nefaria dogmata duo: alterum, fidem et justitiam reprobis nunquam a Deo tribui; alterum, in electis nunquam ne ad breve quidem tempus extinguere. Quibus contrarium esse Augustinum probatur. Gregorius Papa temere notatus a Calvino defenditur. Horrendæ blasphemie ex doctrina Calvinii colliguntur.

I. Sunt et alia Calvinianæ doctrinæ portenta duo, quæ ad prædestinationis ac reprobationis arcanum spectant; de quibus hoc in capite pergam dicere, ut ejus sectatores intelligant, in quam sese voraginem sacramento impii ac detestandi erroris immerserint. Primum est dogma, fidem, qua sola justificari homines existimat, non nisi prædestinatis electisque conferri; reprobis vero nunquam tribui. Alterum est, ubi semel concessa est illa fides et justificatio, nunquam ex eorum perire cordibus et extinguere, sed constanter ac perpetuo manere. Hæc duo uberrime disputat in libro tertio *Institutionum*²: » Ergo,

ut solos, inquit, electos semine incorruptibili Deus in perpetuum regeneret, ut nunquam dispereat semen vitæ eorum cordibus insitum; ita solide in illis obsignat adoptionis suæ gratiam, ut stabilis ac rata sit. » Et paulo post: « Viva autem fidei radice solos electos dignatur, ut in finem usque perseverent. » Sed et antea reprobos docuit *fidei umbra* duntaxat aspergi, « seu imagine, quæ indigna est fidei appellatione. » Item « talibus fidei simulacris gloriantes diabolis nihilo hac in parte præcellere. » Et « fallacem hanc esse fidei simulationem. » Rursus de vera fide postea sic scribit, « Hoc interim tenendum est, quantumvis exigua sit ac debilis in electis fides, quia tamen Spiritus Dei certa illis arrha est ac sigillum suæ adoptionis, nunquam ex eorum cordibus deleri posse ejus sculpturam; reprobos vero tali luce aspergi, quæ postea dispereat. » Et postea: « Ergo, quod jam superius dictum est, rursus asserimus, fidei radicem nunquam e pio pectore avelli, quin ima in parte defixa hæreat, utcumque decussa huc aut illuc inclinare videatur, ejus lumen ita nunquam extinguere, aut præfocari, quin saltem velut sub favilla delitescat. »

II. Ex duobus illis decretis quæ, et quam horrenda monstra sequantur, facile est argumentando colligere. Veluti, neminem ex justo et sancto fieri posse impium, aut acceptam justitiam amittere. Nam, si fides sola justitia est, et quicumque hanc habent, nunquam amittere possunt, profecto quisquis semel justificatus est, eum necesse est ad mortem usque in justitia perseverare, et, quantacumque committat scelera, nihilominus esse justum. Hoc vero quam perspicue falsum sit, ac Scripturis sanctis adversetur, demonstratum ab illis est, qui contra hæreticos copiose accurateque scripserunt. Itaque totus hic locus a me præteribitur. Quod vero hic unum agimus, quantum ab Augustino Calvinus in eo dissentiat, paucis explicandum est, ut evidens sit, nihil homine isto fingi vel imperitius posse, vel impudentius, qui in toto illo dogmate suum Augustinum esse, gloriari non desinit. Imprimis ergo reprobis fidem, et justitiam conferri, et quod consequens est, amitti, docet Augustinus, cum diabolus et angelus ejus in fide aliquandiu fuisse, sed in ea non stetisse tradit. Sic enim in libro *de Correptione et gratia*, cap. VI: « Quid est, inquit, ut stetis, nisi ut perseveretis? Unde dictum est de dia-

Juxta Calvinum fides solis prædestinatis tribuitur, salvandi gratia; reprobis vero nunquam confertur.

Consecra-
hujus d-
trine

Ex adve-
rio citan-
multæ A-
gustini d-
tentia

bolo, *In veritate non stetit?* quia fuit ibi, sed non permansit. « Et in tractatu in *Psal.* cxxxiii: « Et diabolus factus est bonus, et esset, si inhæreret ei obediendo, a quo factus est. » Idem et in libris *de Civitate Dei* aperte declarat¹. Item in decimo capite libri *de Correptione et gratia*: « Diabolus vero, et angeli ejus, etsi beati erant, antequam caderent, et se in miseriam casuros esse nesciebant, erat tamen adhuc, quod eorum adderetur beatitudini, si per liberum arbitrium in veritate stettissent. »

Tum in eodem libro *de Correptione et gratia*, cap. vi: « Si autem jam regeneratus, et justificatus in malam vitam sua voluntate relabitur, certe iste non potest dicere, Non accepi; quia acceptam gratiam Dei suo in malum libero amisit arbitrio. » Et cap. viii fauces Calvinio præstringit his verbis: « Mirandum est quidem, multumque mirandum, quod filiis suis Deus quibusdam, quos regeneravit in Christo, quibus fidem, spem, dilectionem dedit, non dat perseverantiam, cum filiis alienis scelera tanta dimittat, » etc. Ac paulo post: « De his enim disserimus, qui perseverantiam bonitatis non habent, sed ex bono in malum deficiente bona voluntate moriuntur. » Hos vero, si ex hac vita prærepti fuissent, salvos futuros subinde dicit; ac nonnullos ideo subtrahi, *ne malitia mutet intellectum eorum*². Datur ergo fides et justitia reprobis, eaque etiam a prædestinatis, saltem ad tempus aliquod, amitti potest.

III. In libro quoque *de Dono perseverantiæ*, ubi id ex professo pertractat, crebris ac disertis sententiis illud ipsum testatur. Ut in capite nono, « Ex duobus, inquit, piis, cur huic donetur perseverantia usque in finem, illi autem non donetur, inscrutabilia sunt judicia Dei. » Et mox: « Nonne postremo utriusque vocati fuerant, et vocantem secuti, utriusque ex impiis justificati, et per lavaerum regenerationis utriusque renovati? » Rursus in libro *de Prædestinatione sanctorum*, cap. xiv, de reprobo loquens, qui justus aliquandiu fuit, neque raptus est, cum talis esset, « Porro, inquit, si quæretur a nobis, utrum, si tunc esset mortuus, quando erat justus, poenas esset inventurus, an requiem, numquid requiem respondere dubitamus? » Quibus omnibus ex locis Calvinii error arguitur. Nam et reprobis fidem ac justitiam inesse, et amitti proinde posse, Augustinus asseverat; quod

ex cæteris Patribus suo loco, cum de gratia et justificatione scilicet agemus, probandum erit. Nunc id unum sciri volumus, vanam hæresiarchæ illius esse jactantiam, qui suum Augustinum, doctrinæque concordem esse suæ tam falso, quam gloriose prædicat.

Augustino in hoc dogmate illius discipuli suffragantur; imprimisque Prosper, qui in libro *Responsionum ad capitula Gallorum*, cap. iii, sic scribit: « A sanetitate ad immunditiam, a justitia ad iniquitatem, a fide ad impietatem plerosque transire non dubium est; et ad tales prædestinationem filiorum Dei, cohæredum Christi non pertinere, certissimum est. » Et in cap. ii: « Omnis homo, qui credens in Patrem et Filium et Spiritum sanctum, regeneratur in baptismo, tam a propriis peccatis, quæ mala voluntate et actione commisit, quam ab originali, quod a parentibus traxit, absolvitur. Sed relapsus post baptismum ad infidelitatem, et impios mores, qui negat, originali peccato fuisse purgatum, tam falsa opinatur, quam eundem asserit non æterna morte esse damnandum. » Vide cap. xxviii, libri II *de Vocatione gentium*.

Fulgentius in libro secundo *de Remissione peccatorum*, capite viii, eos, qui bene justeque vivunt, interdum perseverantia carere dicit. Et capite ix, fideles exemplo terret Apostoli metuentis *ne, cum aliis prædicaverit, reprobus ipse fiat*³. Et epistola secunda *de Viduitate*, « Quisquis enim, ait, ante finem vitæ præsentis a fide recta, sive bona operatione discesserit, etiamsi in his antea strenue, vigilantanterque cucurrerit, pro eo, quod ab itinere recto desistit, perdit meritum totius itineris, quod cucurrit. »

IV. Nimium et illud ab Augustini doctrina Calvinii dogma discrepat, eos qui vere justificati sunt, electionis prædestinationisque suæ certos esse, « quia scilicet eorum cordibus futuræ adoptionis certitudinem suo testimonio stabilit, et obsignat⁴. » Imo fidem ille definit, « Divinæ erga nos benevolentiae firmam certamque cognitionem, quæ gratuita in Christo promissionis veritate fundata, per Spiritum sanctum et revelatur mentibus nostris, et cordibus obsignatur⁵. » Et postea: « In summa vere fidelis non est, nisi qui solida persuasionem, Deum sibi propitium benevolamque patrem esse persuasus, de ejus benignitate omnia sibi pollicetur, nisi qui divinæ erga se

Necnon ejus
discipulo-
rum.

¹ In lib. XI, cap. ix, et lib. XII, c. ix. — ² Sap. iv, 11. — ³ I Cor. ix, 27. — ⁴ Calv. III *Inst.* cap. xxiv, § 1. Vide et § 6 et 7. — ⁵ Calv. lib. III, cap. ii, § 7.

benevolentiae promissionibus fretus, indubitatum salutis expectationem praesumit¹. » Ac scholasticos postea deridet, qui docent, « de gratia Dei erga nos non aliter statuere posse, quam ex conjectura morali. » Denique reprehendit id, quod ab iisdem theologis dicitur, « manere in suspenso finalis perseverantiae notitiam. Egregia vero, inquit, salutis fiducia nobis relinquatur, si ad praesens momentum nos esse in gratia conjectura morali aestimamus; quid in crastinum sit futurum, nescimus. »

Ab hac vecordi stolideque temeraria persuasione quantum distet Augustinus, tum illa paulo ante ejus allata testimonia demonstrant, in quibus justos ac sanctos plerosque minime perseverare docet, tum alia permulta. Inter quae memorabile istud est in undecimo *de Civitate Dei*, capite XII. « Quis enim hominum se in actione profectuque justitiae perseveraturum usque in finem sciat, nisi aliqua revelatione ab illo fiat certus, qui de hac re justo latentique judicio non omnes instruit, sed neminem fallit? » Cui consentaneus est Tridentinae synodi canon XVI sessionis sextae. Idem docet epistola CVII. « Jam vero, ut perseverent, ait, in eo, quod esse coeperunt, etiam pro seipsis orant fideles. Utile est quippe omnibus, vel pene omnibus propter humilitatem saluberrimam, ut, quales futuri sint, scire non possint. Ad hoc dicitur: *Qui videtur stare, videat, ne cadat*. Propter hujus timoris utilitatem, ne regenerati, et pie vivere incipientes, tanquam securi alta sapiamus, quidam non perseveraturi perseveraturis Dei permissione, vel provisione ac dispositione miscentur, quibus cadentibus territi cum timore et tremore gradiamur viam justam, donec ex hac vita, quae tentatio est super terram, transeamus ad aliam. »

V. Sed quid hic minutatim Augustini sententias ac breviter quaedam dicta persequor? Exstat enim illius integer *de Dono perseverantiae* liber; in quo Calvinianum istud dogma gravissimae ponderis auctoritatis elidit. In eo docet, perseverantiam peculiare esse donum Dei a justificatione distinctum, et a Deo singulari oratione petendum; idque Cypriani testimonio confirmat. Et in capite XIII idipsum probat, ac demum capite XXII. « De vita aeterna inquit, quam filiis promissionis promisit non mendax Deus ante tempora aeterna, nemo potest esse securus, nisi consummata

fuerit ista vita, quae tentatio est super terram. »

Subscribit Augustino Bernardus, cujus in sermone primo *de Septuagesima* verba sunt ista: « Quis potest dicere, Ego de electis sum, ego de praedestinati ad vitam, ego de numero filiorum? Quis haec, inquam, dicere potest? reclamante nimirum Scriptura, *Nescit homo, si sit dignus amore, an odio*². Certitudinem utique non habemus; sed spei fiducia consolatur nos, ne dubitationis hujus anxietate penitus cruciemur, etc. Hoc enim est, unde semper solliciti, et in timore et tremore humiliemur necesse est sub potenti manu Dei; quoniam quales sumus nosse possumus vel ex parte; quales autem futuri sumus id nosse penitus nobis impossibile est. Itaque qui stat, videat, ne cadat, » etc. Idem et in sermone secundo *de Ascensione* significat.

Valentinae quoque synodi canon quintus eandem Calvinii labefactat haeresim, dum omnes baptismo regeneratos, ac « veraciter Ecclesiae incorporatos a peccatis suis ablui » dicit, non omnes tamen illos salutem assequi.

Sic Prosper in libro primo *de Vita contemplativa*, capite IX: « Hic autem, ait, quantumlibet quis excellentia sanctitatis emineat; quantumlibet quis eminentia perfectionis excellet, potest quidem fieri pro modulo hujus vitae perfectus, sed non est sic de sua perfectione securus, ut non debeat esse de suo casu sollicitus. » Quod etiam alibi ex Augustini loco illo probat, qui est in libro *de Dono perseverantiae*, capite XXII, quem proxime ante descripsimus³; in quo neminem hac in vita de salute ac perseverantia sua securum esse perspicue docet.

VI. Cum hoc sit Augustini ac Patrum omnium concurs sine ulla dubitatione iudicium, quid meruit Gregorius Papa, ut tam inclementer ac barbaramente a Calvino laceraretur ob idipsum, quod eadem, atque omnes illi de incerto perseverantis voluntatis exitu dixisset? « Pessime, inquit ille, et perniciose Gregorius, dum vocationis tantum nostrae conscios esse nos tradit, electionis incertos; unde ad formidinem et trepidationem omnes hortatur; hanc etiam rationem usurpans, quia, etiamsi quales hodie simus, sciamus, quales tamen simus futuri nescimus⁴. » Locus est Gregorii in homilia XXXVIII, in qua verba illa declarat, *Multi sunt vocati, pauci vero electi*⁵; ac scribit sic: « Quia vocati sumus, novimus;

¹ Calv., I. III, c. II, § 46.—² Eccle. IX, 4.—³ Prosp. *ad Excer. Genuen.* Dub. ult.—⁴ Calv. III *Inst.* c. XXIV, § 9.—⁵ Matth. XXII, 4.

si sumus electi, nescimus. Tanto ergo necesse est, ut unusquisque nostrum in humilitate se deprimat, quanto, si sit electus, ignorat.»

Quid habent illa verba, quod non Augustinus multo et asseverantius et liquidius expressit? Nempe incerta de nobis esse Dei iudicia ambo illi docuerunt; ambo inde fideles ad salubrem metum et animi demissionem excitarunt. Securitatem vero petulantem illam, et Calvinianam pari ambo consensione damnarunt. Augustinus vero, ut jam dixi, longe altero et copiosius et vehementius, ut superius allata ex eo loca demonstrant. Quid illud? *Pessimene ac perniciose* Paulus, qui sic Philippenses hortatus est, *Cum metu et tremore vestram salutem operamini*¹, aut cum ipse *reprobis ne esset*, formidare se dixit?

Sed hæretici hominis insecitiam vide. « Verum, inquit, eo loco satis declarat (Gregorius) quomodo in hunc scopum impegerit. Quoniam enim ab operum meritis electionem suspendebat, deijciendis animis plus satis illi suppetebat causæ; confirmare non poterat, qui a seipsis ad divinæ bonitatis fiduciam non transferebat.» Atqui Augustinus ipse divinam electionem non a meritis, aut humana voluntate suspendit; quod et probavimus supra, et Calvinus agnoscit. Et idem tamen Augustinus ex absoluto illo decreto, et in electos propensione non illud esse putavit consequens, quod Calvinus ostentat: suæ quemque fidelem prædestinationis esse certissimum, ut metu affici, aut dubitare non liceat.

VII. Audiatur iterum idem Augustinus, et Calvinum auctoritate sua condemnet. Ille in tractatu in *Psalum* LI: « Quare timemus? inquit. Quia dixit Apostolus: *In timore et tremore vestram ipsorum operamini salutem*. Quia dictum est in Psalmo: *Servite Domino in timore, et exultate ei cum tremore*. Quare cum timore? Quapropter qui se putat stare, videat ne cadat, etc. Ergo justus, qui sunt modo, qui vivunt ex fide, sic vident istum Doeck quid illi eventurum sit, ut tamen timeant et sibi. Quid enim sunt hodie, sciunt; quid eras futuri sint, nesciunt.» Vides ancipitem futuri metu, et incerta spe suspensum hominem justum, nec qualis eras sit futurus, nedum vitæ in exitu scientem. Addit deinde, quod immutabilis et nunquam extinguendæ Calvini justitiæ fabulam jugulat: « Qui injustus est, conversus poterit justus esse, quomodo et justus aversus

poterit injustus esse. Itaque nec de te præsumas, nec de illo desperes.»

Falso igitur ac temere Calvinus hoc ipsum, quod et hæretici omnes hæc ætate profitentur, fidem illam, quam *salvificam* vulgo nominant, qua scilicet justus fiunt homines, firmam vult esse persuasionem tum communicatæ imputatæque sibi justitiæ, ac meritorum Christi Domini, tum vero perseverantiæ ac salutis æternæ. « In summa vere fidelis non est, ait Calvinus, nisi qui solida persuasione Deum sibi propitium benevoluntque Patrem esse persuasus, de ejus benignitate omnia sibi pollicetur; nisi qui divinæ erga se benevolentiae promissionibus fretus, indubitatam salutis expectationem præsumit, ut Apostolus his verbis demonstrat. *Si fiduciam et gloriationem spei ad finem usque firmam tenuerimus*². Sic enim non bene sperare in Domino existimat, nisi qui confidenter se regni cœlestis hæredem gloriatur. Fidelis, inquam, non est, nisi qui suæ salutis securitati innixus, diabolo et morti confidenter insultet.» Quod ipsum Apostoli sententia illa demonstrat: *Certus sum, quod neque mors, neque vita, neque angeli*³, etc. *poterunt nos separare a charitate Dei*, etc. Quod autem cum illa fidei ac fiduciæ certitudine nonnunquam trepidatione aliqua et dubitatione tangantur viri etiam sanctissimi, « Hæc, inquit, variatio ex fidei imperfectione contingit; quando nunquam tam bene in præsentis vitæ cursu nobiscum agitur, ut omni diffidentiae morbo curati, fide toti repleamur et occupemur⁴.»

VIII. Ex hæc fidei justificantis Calviniana definitione, tetrum quoddam et inusitatum blasphemiae portentum oritur, quod vel demonibus ipsis horrore sit. Hinc enim sequitur, Christum ipsum Dominum veram justitiam ac fiduciam aut nunquam habuisse, aut eam tandem amisisse. Etenim Christum ille censet in passione sua, « diros in anima cruciatus damnati ac perditum hominis pertulisse⁵.» Atque hos esse dolores mortis ait, *quibus solutis* Petrus, dicit *resurrexisse Christum*⁶. Non « simpliciter, inquit, nominat mortem, sed Filium Dei implicitum fuisse doloribus exprimit, quos parit maledictio et ira Dei.» Et, ut uno verbo pestilentis dogmatis arcana detegam, Christum putat Calvinus inferorum pœnas sustinuisse, hoc est damnationem ipsam ac pœnam, quam demones ipsi ac reprobi apud inferos sustinent. Hoc enim in illo ca-

Systematis Calviniani horrenda consecretaria: Christum pœnas damnatorum aliquando sustinuisse, æternamque damnationem sustinuisse.

¹ Phil. II, 12. — ² Lib. III *Inst.* c. II, § 16. — ³ Heb. III, 14. — ⁴ Rom. VII, 31. — ⁵ Calv., *Inst.* IV, 48. — ⁶ Lib. II *Inst.*, c. XVI, § 10. — ⁷ Act. XXIV.

pite ¹ latissime declarat, Christum « in locum secleratorum sponsorem, vadem atque instar rei submissum, qui persolveret ac dependeret omnes, quæ ab illis expetendæ erant, pœnas; uno hoc duntaxat excepto, quod doloribus mortis non poterat detineri. » Item : « Ergo, si ad inferos descendisse dicitur, nihil mirum est, cum eam mortem pertulerit, quæ sceleratis ab irato Deo infligitur. » Idipsum et in *Catechismo* docet, dominica x, ubi inferorum pœnas, ac damnationis supplicium nihil esse aliud existimat, quam « coram Dei tribunali se sistere torquerique hac anxietate ejus conscientiam, ac si derelictus a Deo esset, imo ac si Deum haberet infestum. » Denique, « Hinc colligimus, inquit, quid differat conscientia tormentum, quod sustinuit, ab eo, quo cruciantur peccatores, quos Dei irati manus persequitur. Nam quod in illo temporarium fuit, in his est perpetuum. » Cæterum tantum in Christo valuisse damnationem illam, quamvis non perpetuam in illo tertii *Institutionum* capite xvi, docet, ut « de animæ salute timeret; » idque pro ingenti blasphemia sibi objicientibus adversariis, opponit Scripturam, quæ metu et pavore attonitum ait fuisse Christum : quem metu solius doloris ac mortis fuisse non sit credibile, sed omnino « maledictionem et iram Dei timuisse. » Etenim « Christus, inquit, cum lacrymis et clamore valido orans a metu suo exauditur, non ut a morte sit immunis; sed ne absorbeatur ut peccator. »

Quocirca, cum fides, sine qua nemo justificatur, sit certa et indubitata fiducia salutis, et ubi dubitationis inest motus aliquis, ibi fides imperfecta sit, ut Calvinum asseverare paulo ante demonstravimus, Christus utique, qui, ex ejusdem opinione, de salute sua vel tantillum dubitavit, ut metueret, ne absorberetur ut peccator, » id est, quam temporariam patiebatur damnatorum pœnam, eam sempiternam lueret, fide ac justitia caruit, ac peccator reipsa et exosus Patri fuit; certe perfectam non habuit fidem, quæ metu illo ac dubitatione pulsaretur. Atque hæc est præclara ista fides, et pura puta evangelica doctrina, quam in Ecclesiis suis protestantes Calviniani ex magistri sui dictatis tum ipsi prædicant, tum filios suos discere profiterique jubent : quam hic obiter attigimus, quatenus ad institutam de prædestinatione ac reprobatione disputationem spectat, ut de ea plenius aliquando

disseramus. Porro fides hoc in loco ac disputatione, pro *fiducia* intelligitur, ut eam Calvinus ejusque sectatores usurpant; ne quis fidem hic interpretetur, cujusmodi a catholicis sumitur, qui eam in intellectu collocant. Nam Calvinus schola in voluntate constituit, et, ut dixi, pro fiducia, et *πληροζορίᾳ* voluntatis accipit. Priore sensu neque fides, neque spes in Christo extitit, ut demonstrat S. Thomas in tertia parte *Summæ*². Posteriore, in Christo fuit circa illa, quæ nondum erat adeptus, ut ibidem S. Thomas docuit. Hanc igitur, ex mente Calvinus, Christus amisit fidem, id est *fiduciam* et *spem*, qui de æterna sua salute dubitavit, uti profanus iste nebulo impie garrat.

CAPUT X.

Calvini tergiversatio, et ἀρῆς in proferendo suo dogmate de reprobatione. Deum ab illo fingi tyrannico more in insontes sævire; Joannes Piscator et Beza aperte Calvinianam blasphemiam propugnant.

I. Qui Calvinus et ejus sectæ hominum de reprobatione sententiam bene perspectam ac notatam ex antecedentibus capitibus habuerit, facile illorum ludificationes, cavillationesque detegit, quibus evadere ac pestiferi dogmatis virus occultare solent. Nam plerumque ita latere conantur, et fuco verborum ac specie sic opinionem suam involvere, eadem ut cum Augustino sentire illos existimes de causa reprobationis, ac merito; cum ab eo tamen infinito intervallo separentur. Quod cum facient, revocandi erunt in viam, et ad constantem doctrinæ suæ professionem suis e scriptis ac decretis adigendi, quæ nos idcirco studiose hactenus explicavimus. Ac quemadmodum hoc et illi instituant, et ab involucris istis et latebris evolvendi sint, exemplis hic aliquot ostendam, quæ ex ipso duce factionis, et auctore Calvino primò omnium repetam.

Nonnunquam enim reprobationis causas in corruptelam hominum ac peccata rejicere studet, superiore illa callide suppressa, cui vim omnem, et efficientiam assignat uni, voluntate Dei atque decreto, quo fatalis quædam peccandi necessitas infertur. Ut in libro *Institutionum* tertio³, cum post expromptam detestabilem illam sententiam objecisset sibi,

Calvini
terfug

¹ Cap. xvi, § 10. — ² Qu. vii, art. 3 et 4. — ³ Cap. xxiii, § 9.

«Excusabiles peccando haberi velle reprobos, quia evadere nequeunt peccandi necessitatem; præsertim cum ex Dei ordinatione sibi injiciatur hujusmodi necessitas,» hæc justissimam querelam frigida exceptione depellit sic: Negat, «rite excusari, quandoquidem Dei ordinationi, qua se exitio destinatos queruntur, sua constat æquitas, nobis quidem incognita, sed illa certissima.» Deinde «præpostere agere ipsos ait, qui ad quærendam suæ damnationis originem in recondita divini consilii adyta oculos intendunt; ad naturæ corruptionem, unde illa vere scaturit, conniveant.» Ac, «tametsi æterna Dei providentia in eam, cui subjacet, calamitatem conditus est homo, a seipso tamen ejus materiam, non a Deo sumpsit; quandoquidem nulla alia ratione sic perditus est, nisi quia a pura Dei creatione in vitiosam et impuram perversitatem degeneravit.»

II. Sed in hac utraque responsione colludit prævaricaturque Calvinus. Nam et reproborum causam sublevat, quos onerare vult, et in Deum invidiam transfert tum scelerum omnium, quorum reos illos facit, tum inauditæ crudelitatis et injustitiæ. Etenim, si est *voluntas Dei rerum necessitas*, ut fatetur Calvinus, ac si voluntate decretoque Dei, hoc est necessitate inevitabili aguntur, incitantur, coguntur ad malefaciendum, ut illum supra prædicantem audiebamus; quid habet, quod vel in istis accuset, qui aliter facere non poterant, nec libere peccarunt, adeoque non peccarunt omnino; vel excuset in Deo? Nam sive juste voluit, et ad agendum impulit, extra culpam est ille, qui imperanti paruit; sive inique præcipit, in auctorem criminis infamia refunditur, excusatur homo, qui pie egit ac juste. Quid enim justius aut religiosius, quam hortanti et impellenti obtemperare Deo?

Altera vero responsio incurrit in illud, quod initio capitis posui; veramque causam tum humanæ improbitatis, tum reprobationis occultans, eam affert, quæ effectæ rei non causa est, sed ab eadem efficitur et ipsa. Nam naturæ labes et perniciës, unde damnatio reproborum oritur, reprobatione posterior est; si quidem voluntas Dei suprema omnium, et altissima causa prius reprobare ac damnare statuit, auctore Calvino, idque absoluto, et inevitabili decreto, quod ad hominis voluntate non pendet, deinde ab damnationem exequentem: malam voluntatem et peccatum

eligit atque accommodat tanquam medium, ut scholæ nominant. Est autem voluntas efficaç et absoluta finis, eausa voluntatis eorum, quæ sunt ad finem; sicut principium causa conclusionis est, ut ait Aristoteles¹. Quare, ut principiorum veritas conclusionis veritatem parit, et qui principiis assentitur rite atque ordine collocatis, is conclusioni assentitur; ita qui finem quempiam firma et absoluta voluntate vult, ejusdem vi voluntatis eligit ea, quibus ad finem uti decreverit. Itaque, cum Deus absolute, sine ullo ad merita mala respectu, damnare velit reprobos, et ad id perficiendum voluntate itidem absoluta corruptelam illorum ac malam voluntatem adhibeat, ut Calvinus arbitratur, utriusque causa est in solidum Deus: nec est hominis culpanda pravitatis, ad quam fatalis cum necessitas rerum, id est Dei voluntas adstrinxit.

III. Desinant itaque tam Calvinus, quam qui hujus dogma profitentur, Augustini usurpare sententias, quibus ille suam de reprobis opinionem tuetur; qua absoluta is quidem voluntate Dei certos homines reprobari constituit; sed quæ massæ corruptelam ab ipso libero ortam arbitrio non antecedit sed sequitur. Recte enim omnem a Deo criminationem depellit, dum ejus solo placito quosdam ab communi noxa et damnatione segregari asserit; cæteros in ea destitui. Nam et juste, qui non sunt liberati, damnantur, et qui erepti sunt, sola misericordia liberantur; atque ita laudatur idem misericors ac justus Deus. De quo vide complura Augustini loca, præsertim capite citato sexto, ubi de reprobatione egimus.

Nisi forte adeo sumus hebetes, et ignari, ejusmodi sit Calvinus dogma, ut iis præstigiis nobis illudi patiamur, quas in eodem loco tertii libri *Institutionis* effudit²: «Fatemur, inquit, communem noxam, sed dicimus, quibusdam succurrere Dei misericordiam: Succurrat, aiunt, omnibus. Sed excipimus, æquum esse, ut puniendo se quoque æquum judicem ostendat.» Hæc perinde Calvinus excipit, ac si Deum reprobandi damnandique causas ex sola reprobatorum culpa sumere putaret, sive ab origine contracta, sive vitio propriæ voluntatis ascita. Tum enim æquum se judicem in aliis, misericordem in aliis largitorum ostenderet. Nunc perinde erga reprobos se gerit, ex Calvinus dogmate, ac si judex, imo tyrannus crudelissimus, miserum homi-

Deus Calvinus tyrannus crudelissimus.

¹ Lib. II *Phys.* cap. ix, tex. 89. — ² Cap. xxiii, § 41.

nem, nulla ejus culpa commotus, sed sola voluntate sua male decrevisset perdere; atque, ut hoc decretum exequeretur, ac justam puniendi occasionem haberet, eundem morti jam destinatum ad furtum faciendum, vel homicidium imperando, incitando, cogendo, necessitatem adhibendo denique compelleret, et mox eundem ob illud ipsum scelus duci juberet ad necem.

IV. Hæc est plane Calvinianæ reprobationis imago ac species, ex illius verbis ac disertissimis sententiis supra a nobis probata; quæcum minime Augustini locus ille convenit, quem ibidem ad suæ causæ patrocinium Calvinus attulit: « Cum in primo homine universa generis massa in condemnationem defluerit, quæ fiunt ex ea vasa in honorem, non propriæ justitiæ, sed Dei misericordiæ vasa esse. Quod vero alia fiunt in contumeliam, non iniquitati, sed judicio deputandum, etc. Quod Deus iis, quos reprobat, debitam poenam rependit, iis, quos vocat, immeritam gratiam largitur, ab omni accusatione liberari, similitudine creditoris, cujus in potestate est alteri remittere, ab altero exigere ¹. »

Recte ista quidem Augustinus, et alia similia; sed quid Calvino commune cum istis, qui his contraria, prorsusque pugnancia profiteatur? Non enim Deus velut debitæ pecuniæ justus exactor ab illo ponitur; sed ut Phalaris, aut Mezentius aliquis, qui nihil mali merentes, neque criminis reos ullius excarnificare, ac tormentis subicere decrevit; et, ut crudelitati suæ honestam obducat speciem, cogiteos ad maleficium, quod ne libere quidem, sed victi necessitate committunt.

Hæc ante oculos proponere sibi et cum animo suo repetere debet, qui Calvinum de prædestinatione ac reprobatione disputantem leget; ne alienis vocibus et absonis, ac male cum sententia sua cohærentibus imponi sibi et illudi patiatur. Sciat, quisquis is est, longe esse Augustini sententiam ab Calviniana diversam; nec, si verba illius ad sui defensionem usurpat, si suum Augustinum esse, ac sibi cum illo apprime convenire clamitet, statim illi est habenda fides, aut ad ejus excusationem valere debet, cum ex iis, quæ de ejus libris attulimus, perspicuum sit, non simplicem Calvinii hæresim, sed horrendam et satanicam prorsus in Deum blasphemiam ejus de reprobatione opinionem fuisse. Cujus interdum et ipse pudore fractus tergiversari, et

dissimulare instituit; ac nonnulla de Augustini libris, deque communi fidelium deprompta sensu, sed a prioribus et intimis aliena dogmatis sui decretis intexuit, ut justas et violentas adversariorum suorum tam catholicorum, quam protestantium aliorum impressiones eluderet. Nam utrosque, hoc est et illos universos, et horum plerosque, in quibus candoris aliquid et humani sensus inerat, tam impia et execranda labes erroris offendit; pauci quidam, qui in illius sectam jurarant, nude ac sincere magistri sententiam amplexi sunt.

V. Ex horum numero primum hic in medium proferam Joannem Piscatorem Herborensem professorem; qui omnium apertissime Calvinii flagitia illa sine cunctatione ac pudore professus est in libro quodam, cui titulum posuit, *Notarum ad Conradi Vorstii amicam Collationem*². Hujus in libri sect. LXV, cum Vorstius ita scripsisset, « Verum quidem est, non velle Deum, ut peccata simpliciter fiant. Interim fieri posse vult; » ad hæc Piscator ita respondit: « Imo Deus non solum vult, peccata fieri posse, sed etiam vult, ut fiant; quia vult creaturis rationalibus patefacere et justitiam suam in peccatis puniendis, et misericordiam in peccatis ignoscendis. » Sed adversus hæc instat Vorstius: « Si Deus revera vult, ut peccata fiant, et quidem voluntate proprie dicta, imo absoluta et efficaci, cui resistere nemo possit, qualem tu haud dubie hic intelligis, cur igitur ipse testatur, se peccata non fieri velle, sed ea odisse et abominari? Cur etiam peccata tam serio prohibet ac dissuadet? quo denique jure peccatores ob peccata tam severe punit? » Hæc et alia sane merito opponenti Vorstio Piscator occurrit: Aliam esse voluntatem Dei approbantem, vel improbantem, aliam decernentem: Deum ergo « voluntate decernente peccata decrevisse fieri, quæ nihilominus improbat et odit. Vult enim, ea fieri voluntate sua liberrima, quatenus vult eis uti ad illustrandam suam gloriam, et tamen nihilominus odit ea necessitate naturali. Sicut ægrotus vult sanitatem voluntate libera, posset enim eam non velle, sed mortem; et tamen odit amarum remedium necessitate naturali: quod quidem et ipsum vult propter aliud, nempe ad recuperandam sanitatem. » Hæc ingenua et sincera pestilentissimi dogmatis expressio est, quale ex ipso Calvino supra dicimus; cui et ista

Doctrinam Calvinianam J. Piscator propugnat.

¹ Aug. Epist. cvi, et *de Bono persever.*, cap. xii. — ² Editus est Herborenæ Nassoviorum an. mdcxliii.

consentanea sunt ejusdem Piscatoris, sectione LXVIII, ubi Vorstio sic scribenti, « Negatur, Deum procurare peccata ulla ratione, » respondet ille : « Atqui Deus procuravit, ut *Absalom stupraret uxores Davidis*¹. Item ut pelliceretur Ahab per spiritum mendacii, » etc. Quæ rursus ita castigabat Vorstius : « Vix, puto, quidquam absurdus de Deo Opt. Max. affirmari posse, quam esse procuratorem peccati. Vix etiam credo, quemquam inter Christianos inveniri, cui non firmiter persuasum sit, apertam esse blasphemiam, si quis ullatenus statuatur Deum ipsa peccata proprie dicta procurare. Quid enim hoc aliud est, quam Deum re ipsa peccatorum auctorem ac fautorem efficere? » At Piscator respondet : « Imo Deus procurat peccata proprie dicta, qualia certe sunt ea quæ in nota proposita commemoravit; sed non procurat ea, quatenus sunt peccata, sed quatenus sunt motus et præcedentium peccatorum pœnæ. Deus enim interdum punit peccata peccatis. » Ac mox : « Deus justo judicio peccata peccatis punit; ac proinde Satanæ opera utitur ad impellendum homines ad peccata. » Habes igitur ex Piscatoris confessione id ipsum, quod Calvinus asseverat, Deum voluntate ac decreto suo peccatum non permittere solum, aut quasi ex accidenti procurare, sed re ipsa et efficaci proposito destinare, et ad illud committendum impellere. Quod cum in peccato ipso primi parentis non minus, quam ejus posteritatis, locum habeat, consequens est, reprobationem ac damnationem non tam propter peccatum et corruptelam massæ fieri, quam ob antecedentem Dei voluntatem, quæ directe peccatum istud, et naturæ labem decrevit, procuravit, et ad eam efficiendam impulit.

VI. Sed ante Piscatorem Theodorus Beza Calvini discipulus, ejusque familiaris, quod a magistro tanquam aspis a vipera, mutuatus erat, venenum profudit; tametsi sciens non nihil tergiversetur ac latebras quærat. Etenim in libro *de Æterna Dei prædestinatione adversus calumnias Sebastiani Castellionis*², articulo primo, cum Castellio ex Calvinii doctrina hoc efflatum collegisset, « Deus maximam mundi partem nudo puroque voluntatis suæ arbitrio creavit ad perditionem; » contra hunc Beza sic excipit, nusquam ita docuisse Calvinum, « Nudo Dei arbitrio creasse Deum homines ad perditionem. » Quippe « nudum arbitrium vocant, quo ita decernitur aliquid, ut nulla

ratio habeatur, justumne sit, an injustum, quod decernitur, » At « Dei voluntas summa est justitiæ regula. » Itaque nihil non juste vult. Verum cavillari istud est, et nugas agere. Non enim *nudum ac purum voluntatis arbitrium* aliter usurpatur a Castellione, quam eo sensu, quem Calvinus ipse, cum de prædestinatione ac reprobatione ageret, intellexit; nimirum ut sit, cujus non aliunde, quam ex seipso causam ac rationem sumpsit. Sic mundum creasse Deus utique *nudo puroque voluntatis arbitrio*, vere ac pie dicitur, neque quisquam ex eo sequi calumniatur, juste an injuste id faceret, pensi nihil habuisse Deum. Non enim id ex enuntiatione ista concludi potest; sed illud solum, nullam, cur mundum procrearet, ex mundo ipso ullave re alia, quam ex seipso, ac bonitate sua causam accepisse. Ad hunc modum et Apostolus, et ex eo theologi ac catholici omnes asseverant, Deum sola sua voluntate, non ullis nostris meritis inductum, justitiam indulgere nobis et gratiam. *Deus est enim*, ait Paulus, *qui operatur in vobis et velle et perficere pro bona voluntate*³; quod de gratuita Dei voluntate interpretatur ipse Beza. Est autem gratuitum, quod non ex meritis tribuitur, sed ex sola voluntate decernentis; sive cujus dandi nulla aliunde *meritoria*, ut vocant, causa petitur. Hoc vero sensu Calvinus existimavit, « Deum nudo puroque voluntatis arbitrio creasse maximam mundi partem ad perditionem. » Quid enim aliud illius verba ipsa sententiæque significant, quas disputationis hujus initio descripsimus? Nonne « æterno decreto constitutum habuisse Deum asserit, quid de unoquoque homine fieri vellet? » Aut quid ista voluntas ex tertio *Institutionum*, nisi quod objecit Castellio? « Deum ait consilio nutuque ita ordinasse, ut inter homines nascantur ab utero certæ morti devoti, qui suo exitio ipsius nomen glorificent⁴. »

VII. Relege totum illud caput, in quo Calvinii dicta percensuimus, ut frustra niti Beza sentias, et fucum obducere nefariæ ac detestandæ magistri blasphemiae. Quam quidem adeo non purgat, ut illustret etiam magis, et in omnium defigat oculis, cum sic respondet : « In ejusmodi decreto, quo Deus vasa iræ suæ, quæcumque libuit, ab æterno destinavit, distinguendam esse executionem consilii ab ipso consilio, id est reprobandi propositum a

Piscator
constituit
Deum pec-
cata procu-
rare juxta
Calvinia-
num dogma

¹ II Reg. xii, 11. — ² In Opusc. Bezae. — ³ Phil. ii, 13. — ⁴ Calv. III Inst. c. xxiii, § 6.

damnatione. Consilii enim causam nullam aliam intelligimus, quam ipsam Dei voluntatem. Executionis autem, id est damnationis, voluntariam Adami corruptionem in nos derivatam. » Atqui hanc ipsam corruptionem et Adami scelus eadem Deus absoluta voluntate decrevit, ut Calvinus affirmat. Quare unica et summa tam peccati, quam damnationis, hoc est hujus per illud, causa sola Dei voluntas est; quæ non puniendi peccati ullius gratia, quod nullum ante primum præseivit, sed solo placito peccare Adamum voluit, ut eam haberet occasionem Calvinianus Deus exequendi crudelis abominandique decreti. Vide autem quam non tectis verbis, sed nude et aperte in articulo sequenti capitalis dogmatis virus exerat. « Odium igitur, inquit, Dei in reprobandos homines affirmamus, causarum ordine non præcedere æternum Dei decretum, utpote quod in supremo causarum omnium gradu jure collocamus, sed potius consequi. Ita fit, ut, quamvis quoscumque exitio prædestinat ab æterno Dominus, suo postea tempore oderit; tamen exitio prædestinare non sit odisse, sed odio suo destinare. Simul autem cum odio suo destinat Dominus, quos libuit, justis sui futuri odii causas ita substernit, ut tota odii materia in ipsis exitio destinatis hominibus inhæreat, ac proinde sua in illis odio persequendis ac tandem condemnandis justitia emineat¹. » Nempe magistri sui blasphemiam sincera et ingenua professione palam exprimit: Prius æterno et absoluto decreto prædestinare ad exitium, ac damnare reprobos Deum, quam ullam in iis labem corruptelamque prævideat, cujus puniendæ gratia ita de illis statuatur; postea, ut sententiam, decretumque suum exequatur, procurare, ut in peccatum incidant, quo justis odii, et vindictæ causam in illis inveniatur.

VIII. Furiosa vox, nec minus absona, et secum ipsa pugnans, ut est ad vecordiam implicata omnis hæresis. Nam qui potest absoluto decreto damnare quemquam Deus, quin eum oderit? Aut quid aliud est odisse, quam malum velle cuiquam? An est vero majus ullum, et horribilius malum, quam æterna pœna, ac damnatione mulctari? Itaque, quos tanto supplicio vult afficere Deus, eo ipso odit illos ac detestatur, et in maledictis, execratisque numerat. Antecedit igitur condemnationem reproborum, odium in ipsos Dei, non sequitur. Præpostere enim agit, qui prius

acerbissimum alteri malum infligit, quam causam in illo reperit, cur aut ei malefaciat, aut eum oderit. Quid quod Augustinus, ille, inquam, Augustinus, cujus nomine ac patrocinio tota ista natio cum doctore suo Calvino gloriari solet, non dubitavit dicere, injustum fore Deum, si sine culpa malo quemquam afficiat eumque damnet? quod ex illius aliquot sententiis supra demonstravimus. Multo vero hanc ipsam injustitiæ labem supergressa est altera illa, quam Deo Beza et Calvinus imponunt; dum, quod omni damnatione et inferorum suppliciis gravius ac detestabilius est malum, peccatum ipsum iis, quos nondum oderit, procurare Deum asserunt, ut odisse possit. Quod non solum ultimæ impietatis est sentire de Deo, sed stultitiæ ac stuporis inauditi. Itane Deus, a quo nihil accepit injuriæ, quem nec odit, nec, cur oderit, causæ quidquam habet, eum sempiternæ damnationi horrendisque cruciatibus addicit absoluto et immutabili decreto; ut autem oderit, et sæviendi justam occasionem capiat, quemcumque plectere decrevit, hoc ipsum, cujus gratia plectatur, cogit facere? Multa multorum et sunt et fuerunt hactenus hæreticorum portenta; sed vincit omnia feritate et impietate in Deum, ac contumelia novissimus iste Calviniani furor dogmatis, ac vim omnem verborum hebetat. Quod quidem dogma toto illo contra Castellionem in libro Bezæ declaratum, ac variis modis probatum illustratumque reperies.

IX. At idem Beza, in commentariis ad novum caput epistolæ ad Romanos, de illis verbis agens, *Ergo cui vult miseretur, et quem vult indurat*², partim in eodem luto volutatur opinionis impiæ, partim eam excusare studens, neque se expedit, et majore implicatus hæret incitiam. Primum Origenem inclementer appellat, quod *indurare* Deum aliquem exponitur ut sit non uleisci subito. Hinc enim obdurandi sui occasionem cepit Pharaos. Quæ Origenis explicatio et Apostoli sententiæ et Augustini dictis consonat, quæ nos supra retulimus. Nam sæpe nudam ait permittendi peccati esse voluntatem in Deo, non efficientiam; interdum vero efficere quidem aliquid in hominem, quod ei male faciendi occasionem det; sed ex accidenti malum ipsum consequi. Verum pro reliqua incitiam sua Calvinus ac Beza faciunt, ut nudum permittendi sceleris consilium ab absoluta et directa ejus

De hoc impio dogmate quid sentiendum.

¹ In Opusc. Bezæ. — ² Rom. ix, 18.

voluntate discernere nequeant. Quinetiam prævaricatur iste, et contra magistri sui placita, Deum ait, sic uti malo instrumento, id est mala hominis voluntate, ut *ei malos motus non indat, nec cieat*, hoc est impellat et excitet, sicut facit in bonis. In quo Calvino contradicit; ejus supra verba descripsimus, quibus affirmat Deum per se, « vel per ministrum iræ suæ Satanam reproborum voluntates excitare et consilia firmare. » Vide quæ eodem in capite de Calvini opinione disputamus.

CAPUT XI.

Calvini ac Bezæ sententiam de reprobatione, consensu omnium fere illius sectæ rejectam ac damnatam fuisse, ex Actis Dordrechtani conventus ostenditur; novissime item ab ministro quodam, qui Calviniani de reprobatione decreti patrocinium sumpsit. Cujus prævaricatio, et ficta Calvini defensio detegitur, et ostenditur, Arminii ab eo sectam, et dogma propugnari, quam se impugnare simulat. Quod ex Actis Dordracenis probatur, ac protestantium omnium Calviniani nominis sententiis.

I. Quam vere supra dictum sit a nobis, detestabilem esse, et odio insectationeque dignam humani generis Calvini ac Bezæ opinionem, de æterna præsertim reprobatione, nihil sic ostendit, ut consensus in ea damnanda non solum catholici orbis, sed, quod multo mirabilius est, etiam fautorum utriusque memoriæ atque doctrinæ. Nam præter paucos, et eosdem stupidos, nemo hodie est ex isto grege, qui quid reprobatio sit paululum sciens, non eum modum illius execretur, quem scriptis suis impurissimi isti ad perpetuam sectæ suæ notam et infamiam tradiderunt.

Ac, ne longum sit, et fastidiosum singulos hæresi ex illa, qui quidem aliquo in numero sunt, appellare testes, dabo collectum ex omnium confessione testimonium, quod in Dordrechtanæ synodi actis vulgatum est¹. Quæ synodus anno Christi MDCXVIII, et sequente, auctoritate Fœderatarum Belgii provinciarum est habita; in eamque partim per legatos, partim per synodicas epistolas, Calvinianum propemodum nomen omne convenit. Ea sunt Acta distributa in partes duas, in quibus tam externarum, quam provincialium Ecclesia-

rum, ut vocant, professiones, sive decreta continentur de prædestinatione ac reprobatione, et aliis eodem spectantibus, quæ articulis quinque Arminiani comprehenderant, contra quos ille conventus inductus est. Omnium porro consentiunt in eo judicia, quod Calvini, ac Bezæ dogmati penitus adversatur, prædestinationem ac reprobationem, hoc est ex omni hominum numero quorundam secretionem, aliorum rejectionem, non nisi corrupta ex massa, id est originali peccato vitiata natura fieri; non autem absolute, ante ullius peccati prævisionem, Deum alios ad fruentem gloriam suam, alios ad exitium ac damnationem procreare statuisset. Hujus illorum decreti pugnaeque cum auctore, ac patriarcha suo, proferam hic aliquot exempla, paucisque perstringam, a Gallicanis ministris initio facto.

II. Inter hos, Genevensium hæc sententia est, « Deum ab æterno, ex mero beneplacito voluntatis suæ, certas personas ex semine et posteris Adæ in et cum eodem lapsas, reas et corruptas, decrevisse sanctificare et glorificare; easque discrevisse ab aliis in eadem massa et sub eodem reatu existentes². » Item « Deus, inquit, ab æterno, liberrima sua voluntate, aliquas certas personas, in et cum Adamo lapsas, reas et corruptas statuit apud sese in statu peccati et corruptionis suæ propriæ relinquere, nec erga illas remedium gratiæ efficacis et salutaris in Christo adhibere. » Hanc ergo reprobationis naturam esse definiunt, ut sit relictio, ac destitutio in reatu primi parentis, culpa et voluntate contracto, atque in massa ejusdem scelere corrupta; non, ut Calvinus olim illius Ecclesiæ architectus, ac sectæ totius et defectionis auctor, ejusque discipulus et ejusdem Ecclesiæ doctor Beza personabant, ex solo Dei placito, sine ulla peccati cujusquam præsentione fieri, adeo ut ad antecedens et jam absolute fixum decretum reprobandæ majoris hominum partis exequendum, tam Adami primum delictum, quam reliqua deinceps posterorum ejus scelera procurata, quæsita, impulsa, incitata sint: ut ex iis odii primum, quod nullum hactenus illorum ceperat, tum justæ in eos animadversionis ac supplicii exigendi causas sereret. Huic, inquam, Calvini, Bezæ, ac priorum ejusdem Genevensis Ecclesiæ ministrorum dogmati contrarium obrogarunt de reprobatione decretum iidem illi Geneven-

¹ Edita sunt Hanoviæ anno MDCXX. — ² Acta Dordr. par. X.

ses; qui et in fine ita subscribunt: « Hæc est simplex et fidelis sententia nostra, fides Ecclesiæ nostræ atque adeo, ut certo asseverare non dubitemus, omnium Ecclesiarum Gallicanarum, quæ confessioni Gallicæ adhærent. » Quid igitur reliquum erat, quam ut anathema Calvino, Bezæ et superioribus omnibus dicerent, qui longe abhorrentem ab sua professione de reprobatione sententiam defendebant, et quidem execratione ac damnatione multo digniorem, quam Arminianorum erat illa, contra quam suffragium isti cum reliquis ferebant?

III. Petrus quoque Molinæus Parisiensis conventiculi pastor, Calvino perinde contradicit in illa, quæ exstat iisdem in Actis, missa Dordrechtum schedula de prædestinatione ac reprobatione. Electio, inquit, « est decretum æternum, eoque immutabile, quo Deus ex genere humano lapso et corrupto decrevit certos quosdam homines, ex mera sua gratia per Christum servare. » Sic reprobationis causam meritoriam ait esse peccatum. « Sint, inquit, duo fontes rei ejusdem criminis; placeat autem regi hunc damnare, illum absolvere: peccatum quidem causa est, cur ille plectatur capite; at non est causa, cur rex aliter sit affectus erga unum, quam erga alterum, cum par utrobique sit culpa. » Ejusdemmodi sunt reliqua, quæ deinceps pertexit, decrevisse Deum damnare reprobos propter originale peccatum; ita tamen, ut etiam ob actu commissa damnentur, utique non nisi ob peccata sive aliena, sive propria, contra quam Calvino placebat.

Iisdem vestigiis Britanni, Helvetii, Hessi, et, ut uno verbo dicam, ii omnes insistunt, qui ad conventum illum Dordrechtanum suas sententias miserunt. Universi, inquam, Calvinii sectam professi, magistri sui dogma repudiarunt, ac reprobationem hominum jam originali implicatorum delicto fieri statuerunt.

IV. Fecit hoc idem, ut a Calvino suo dissideret, nuperus quidem scriptor, qui *de Reprobatione* superiore anno lucubrationem edidit; quem vere ἀλμυρόν λόγον, nec ulla ex parte πῶτιμον dixeris. In eo libro « Doctrinæ Joannis Calvinii de absoluto reprobationis decreto defensionem » suscepit *adversus scriptorem anonymum*, qui contra decretum illud absolutum, perbrevem libellum ex Anglico Latino Amsterdami edidit, anno 1640. At Calvinii patronus in respondendo duplici se crimine obstrinxit, prævaricationis et men-

dacii. Nam et illius, quem propugnandum sibi sumpserat, causam prodidit, dum manifestissimam ejus opinionem pro falsa habet et impia; et hanc ipsam malitiose ac veteratorie commutat, proque ea longe diversam alienamque supponit. Ita dum Calvinum tueri se simulat, ejus et sententiam damnat, et ludibrio habet auctoritatem. De utroque libro jam in capite sexto lectorem monui, ut quod ambo illi scriptores pro confesso habent, ei ne fidem habere vellet. Sic enim disputare illos, tanquam par sit et eadem de reprobatione Calvinii atque Augustini sententia. Quod deinceps firmissime ac latissime convictum si quis attente legat, non est verendum, ne ab Calvinii patrono decipi se ac ludificari patiat. Segreganda itaque prorsus est ab impura Calvinii doctrina vereque δαίμονιῳδει, Augustini de absoluto decreto reprobationis opinio. Hæc enim, si præcise loquimur, non est absoluta penitus; nam peccati conditione nititur: siquidem absolutum decretum illud est, quod sola discernentis voluntate fit; sic ut nulla in eo, vel ab eo, de quo statuitur, causa vel occasio præbeatur. Ut si Phalaris, aut simili quispiam immanitate præditus, obvium aliquem, nec ullius criminis reum duci ad supplicium excarnificarique jubeat, absoluta hæc erit de illius capite sententia. At, cum de multis capitalium scelerum convictis pro arbitrio suo certos eximit princeps, reliquos puniri imperat, non est absoluta, hoc est solo ex illius placito constituta damnatio, sed justa in fontes animadversio.

V. At ille Calvinii Deus, qui ob nullam hominum culpam, innocentes, et nihil, præter naturam ab eo conditam habentes reprobat et condemnat, quid causæ tandem afferre potest, cur in illos sæviat? Voluit, inquit, in eodem hominum genere misericordiæ ac justitiæ suæ exempla statuere. Primum quæ est illa misericordia, ubi nulla adhuc erat miseria, cui bonitate consuleret? Etenim miseria hominum illa, in qua propulsanda Deus benignitatem suam experitur, aut peccatum est, aut de solo peccato trahitur. Porro, cum ad vitam æternam vel pœnam prædestinati sunt homines, nullius peccati est habita ratio, quod tum in eo, ut vocant, signo rationis nondum prævisum fuerat; sed absolute ac solo voluntatis suæ placito, quos libuit ad vitam destinavit. Quis igitur misericordiæ ibi locus esse potuit? Absurde itaque, et imperrite scriptum illud est a Calvino, « hoc con-

Nuperus auctor dum Calvinum defendere satagit, damnat.

Dæmoniaca.

silium, quoad electos, in gratuita ejus misericordia fundatum esse asserimus, nullo humanæ dignitatis respectu ¹. » Tum illud : « Ergo si non possumus rationem assignare, cur suos misericordia dignetur, nisi quoniam ita illi placet, neque etiam in aliis reprobatis aliud habebimus, quam ejus voluntatem. » Nimirum quid esset misericordia, et quæ voci huic subjecta potestas, funditus iste nescivit.

Sed neque ad exercendam declarandamque justitiam suam, destinatos exitio sempiterno recte idem ille reprobos dixit; quibus in damnandis nullam ad eorum noxam respectum habuit. Nam justitia, quam *vindicantem* nominant, cujus illud in calamitosorum pœnis esse specimen oportuit, non antecedit culpam, sed sequitur. Quare, cum irascendi puniendique materiam nullam adhuc ante oculos haberet, non illos destinare pœnæ potuit Deus. Utriusque vero cupiditate præstandi, ut in alios misericordiam, justitiam in alios exerceret, causas a Deo quæsitæ esse dicere, ac dedita opera in miseriam ambos esse conjectos, impia et indigna christiano homine, ac ne in homine quidem toleranda est oratio.

VI. Castigandum igitur imprimis est, quod in libello *de Absoluto reprobationis decreto* anonymus scriptor initio posuit : « Hanc sententiam, quæ motivam causam reprobationis solam esse voluntatem divinam statuit, non peccatum sive originis, sive actuale; ante Augustini tempora priorum sæculorum Christianis inauditam fuisse. » Hoc est ignorare, quid de quo scribat, et in quo vis sit posita quæstionis. Reprobati quemquam a Deo sola ex voluntate sua, ob nullum meritum malum atque peccatum; tam falsum est, Augustinum sensisse, quam verum est, Calvinum, Beza aliosque ex ea secta docuisse. Quare non est, quod in eo sibi placeat ac triumphet Calvinus patronus, causamque suam et Ecclesiæ suæ cum Augustino commisceat. Nihil enim hic cum impura illa et sacrilega hæresi commune unquam habuit, ut supra demonstravimus. Neque pulchre a se defensum magistrum existimet, si non quod ille dixit, sed quod dicere debuit, recte esse dictum ostenderit. Ac mirari subit, adeo securum illum publici de se judicii contemptoremque fuisse lectorum suorum, neminem ut fore putaret, qui ejusmodi esset Calvinus de reprobatione dogma sciret, aut non scrutari ipse, vel ab aliis per-

contando posset discere. Ita sine ullo metu ac pudore contrarium illi, ac tot locis ipse, et ejus alumnus, atque in ipsius educatus sinu, et gremio Beza scripserunt, docuerunt, prædicarunt, ausus est affingere. Qua in re profecto vel ignarum ejus, quod ageret ac susciperet, vel naviter impudentem se esse monstravit.

At etiam omnes illos, a quibus merito Calvinus est illa notata blasphemia, non est accusare veritus, catholicarum præcipue partium. Quanquam non minus ab iis, qui protestantes se vulgo nominant, quam ab nostris eo est ille nomine reprehensus. Sed universos Calvinus oppugnatores in invidiam vocat, tanquam falso opinionem ejus interpretati sint.

VII. Verum quis homini isti fidem habeat ulla in re, qui de magistri sui opinione tam aperte mentitur? Atqui libri ejus omnibus expositi sunt, in quibus legi illa possunt, quæ superius exprompsimus. Ea vero quamlibet torqueat, ac partes in omnes versare conetur, nemo unquam efficiet, quin et hoc, quod diximus, de reprobatione illius dogma referant, et ejusmodi ab ejus patrono constituitur, arguant, ac refellant. Sed os hominis operæ pretium sit videre. Cum anonymus vere istud objecisset, quod paulo ante posui, Calvinum putare (nam de Augustino minus considerate idem asseruit) « causam reprobationis solam esse voluntatem divinam, non peccatum, sive peccatum originis, sive actuale. » Tum, « finalem impœnitentiam et damnatorum reprobationem necessariam, et inevitabilem esse ex absoluto Dei decreto : » utriusque Calvinus patronus contradicit. Et primum, « Calvinum in ea sententia fuisse vult, Dei voluntatem in eo negotio versatam esse circa massam generis humani corruptam ². » Item « Calvinum asserit non modo causam damnationis reprobatorum et incredulorum, quæ futura est in extremo judicio, non transferre in absolutam Dei voluntatem; sed etiam præter peccatum originale, quo omnes contaminati sunt, et peccatum admissum adversus legem moralem, causam damnationis in incredulitatem et impœnitentiam proprie conferre. »

VIII. Hæccine de Calvinus dogmate non veritum esse scribere, nec erubuisse, cum publice ista tam falsa, tam cum illius decretis pugnantia proferret? *Pereant qui nigrum in candida vertunt.* Enimvero Calvinus iste vel non

Mira hujus
auctoris
impudentia

¹ Lib. III *Instit.* c. XXI, § 7. — ² Lib. *de Reprob.* c. 1.

legit, vel conscientiae suae, existimationisque rationem nullam habuit. Obsecro te, mi homo, non scripsit illa Calvinus, quae supra illius ex Institutionibus attuli? Non in tertio libro *Institutionis*, capite vicesimo tertio, scripsit, « non alia de causa reprobare Deum, nisi quod ab haereditate, quam filiis suis praedestinat, illos vult excludere? » Non paulo post adjecit, « Minime consentaneum esse, praeparationem ad interitum alio transferre, quam ad arcanum consilium Dei? » Quid est autem praeparatio ad interitum aliud quam reprobatio? Igitur non est consentaneum aliam reprobationis causam afferre, quam voluntatem ipsam Dei. Et de Calvino splendide mentitur, qui hunc asserit, causam damnationis non in ipsam ejus transferre voluntatem, sed in culpam meritumque damnati.

Etenim, cum illo in libro tam acriter enixeque contendit Calvinus, praedestinationem tam electorum ad vitam, quam reproborum ad interitum ac damnationem, nullam alteram in causam rejici oportere, quam in Dei voluntatem et consilium, cum secus sentientes, et in illorum qui damnantur, meritum culpamque conferentes eorum exitium, cum stomacho et conviciis abs sese rejicit, ac sola Dei voluntate contentos esse jubet; quam tandem causam aliam abjudicat, et a reprobatione segregat, nisi eandem, quam noster iste praevicator potius, quam patronus, ab Calvino constitutam putat, peccatum reproborum, et meritum? Nisi enim aliud, praeter Dei voluntatem, afferendum crederent ii, quos contra disputat, cum quaeritur, cur damnantur reprobi; ac si non ad horum culpam vitiumque transferrent reprobationem illorum et interitum, tanquam unicam ad causam, cur iis irasceretur, in eosque tam impotenter inveheretur, nihil haberet omnino Calvinus. At irascitur sic, ut interdum furere videatur, et *virulentos canes vomere contra Deum* nefaria quaedam, et impia queritur. Quae sunt illa tandem? « Primum, inquit, interrogant, quo jure suis creaturis irascatur Dominus, a quibus nulla ante offensa provocatus fuerit. Nam exitio devovere, quos placuerit, tyranni magis libidini quam legitime iudicis sententiae convenire. Esse igitur, cur cum Deo exostulent homines, si nudo ejus arbitrio, citra proprium meritum, in aeternam mortem praedestinantur. »

IX. Ad has justissimas et profecto necessarias querelas, quid ille tandem respondet? « Ejusmodi, inquit, cogitationes, si quando

piis hominibus in mentem veniant, ad frangendos earum impulsus vel hoc uno satis armabuntur, si repent, quantae sit improbitatis, causas divinae voluntatis duntaxat percontari, cum omnium, quae sunt, ipsa sit causa, et merito esse debeat. Nam, si ullam causam habet, aliquid eam antecedit oportet, cui veluti alligetur: quod nefas est imaginari. » Ergo *virulentorum canum vomitum* eam vocem Calvinus esse judicat reprobos dicere ob merita sua, et peccata *devoveri exitio, et in aeternam mortem praedestinari*. Quod cum et nuperus ille Calvini patronus affirmet, et tota hodie Calvinistarum natio in idem consentiat, atque hujus iudicii sui professionisque monumentum in Actis Dordracenis ad memoriam posteritatis ediderit, quid isti omnes aliud, magistri sui voce, ac testimonio, quam *virulenti canes* habentur? Hanc operae ac patrocinii sui mercedem ut is, quocum praecipue hic agimus, suo quodam jure debitam accipiat (nam de Calvino tacuerunt caeteri, cujus iste falso nomen et auctoritatem opinioni illi praescripsit), age cum illius verbis Calvini verba conferamus. « Ubi ergo quaeritur, ait ibidem Calvinus, cur ita fecerit Dominus (hoc est exitio devoverit, quos placuerit) respondendum est, quia voluit. Quod si ultra pergas rogando, cur voluerit, majus aliquid quaeris et sublimius Dei voluntate, quod inveniri non potest. » Contra vero Calvini defensor: « Ubi quaeret aliquis, inquit, cur Christi proditor Judas sit damnandus, ad absolutam Dei voluntatem nemo ausus transvolaverit; in Judae peccato, et impoenitentia consistet. » Haec sunt adversa invicem, et pugnantia, quae qui legerit, mirificam amborum inter se, patroni et clientis concordiam agnoscet, dum et ille *insanum* hunc, et hic illum canem virulentum nominat.

X. Atenim in promptu habet ista conciliare Calvinianae causae patronus. Nam « reprobi, inquit, duobus modis spectari debent: vel absolute in se, vel instituta comparatione cum electis. Et absolute in se quidem si considerentur, dignos fuisse asserit Calvinus, qui a Deo praetermitterentur. Sunt enim ab utero depravati, et sponte sua in peccatum ivere praecipites. Si cum electis comparentur, aequae omnes indigni fuere, quibus Deus tantam largiretur gratiam. » Quare « nullam aliam causam occurrere, cur aut illos liberaverit, aut istos reprobaverit, Calvinus ubique docet, praeterquam quod sic Deo libuit. » Sed amabo te, non sunt a Calvino scripta illa, quae ante

commemoravi? Non ille christianæ religionis Institutionem edidit? Ecquod Calvinianum magis opus est, quam isti quatuor libri, qui sic inscripti sunt, et in quibus tota illius sectæ forma, ratio, dogmata, ac decreta continentur? Quanam itaque fronte jaectare ista patronus audet? Calvinum ubique dicere, reprobos, si absolute considerentur, ob id rejici a Deo, quod indigni sint, hoc est vitiis ac malis meritis iram illius commiserint; sin autem cum electis comparentur, nullam aliam causam esse, cur, his liberatis, illi relictii fuerint, quam *liberrimum Dei beneplacitum*? Vendat hos fumos Calvinianus minister, quibus volet, ac poterit. Nos scimus, Calvinum aliter docuisse, qui ejus libros sæpe in oculis ac manibus habemus; nec, ut falso ariolando iste scripsit, ex eo genere hominum sumus, « qui vel nostrorum, inquit, scripta non legunt, vel si legunt, non intelligunt, vel si intelligunt, ut est temporum iniquitas, et calumniandi libido, data opera depravant, et omnibus exosam reddere studiose conantur. » Quod in illum profecto recidit, qui de Calvinii dogmate celari nos posse stulte credidit; et ab eo dici illa negavit, quæ luculenter in illius libris ad hanc diem expressa leguntur.

XI. Nam quod aliis in locis idem Calvinus reprobationis causam in eorum mala merita, qui reprobantur, et communiem massæ corruptelam rejicere videtur, non eo valet, ut non contrarium alibi dixerit. Nec qui verum aliquando locutus est, aut nunquam est mentitus, aut ad mendacii excusationem idoneam afferet causam, quod non idem alicubi fecerit. Deum sola voluntate sua, et in nullum bonum malumve meritum ac peccatum intuentem, alios ad vitam, alios ad exitium destinasse ac creasse; tum ad absolutum illud exequendum decretum, illis fidem ac perseverantiam, istis peccatum, et in peccato pertinaciam et obdurationem procurare, ac per se, vel per ministrum iræ suæ Satanam, non permittendo solum, sed instigando, impellendo, cogendo denique, ac necessitatem afferendo in scelus trahere, Calvinii sententia est. Ea si scelerata et impia est, non propterea non illius est. Prorsus enim ab ipso, et ab ejus discipulo Beza aliisque luce ipsa clarius exposita est iis in locis, ad quæ tanquam noctua connivet nuperus ille Calvinii patronus; qui quantumvis garrulitate sua obstrepat, nunquam efficiet, ut lucere meridie negemus.

Sed adversus utriusque *ἄποβλητον* ac fucum

bene comparatus, ac præmunitus lector esse debet iis, quæ supra de Calvinianæ opinionis dissimulatione ac latebra diximus; sic ab illo doceri, absoluto decreto prædestinatos esse alios ad salutem, alios ad exitium, ut illud decretum nonnisi per certa quæ dicuntur *media*, Deus exequatur; cujusmodi est in electis fides, in reprobis peccatum et obdurationis mentis: quorum efficientia et procuratio ex vi illius absoluti decreti necessario proficiscitur. Ut enim, quia liberare, et ad salutem perducere Deus electos absolute et sine operis ullius consideratione statuit, ideo gratiam illis et vocationem inspirat, nullis itidem illorum meritis adductus; sic quia reprobos eadem absoluta voluntate, ac citra operum intuitum damnare constituit, peccatum, et in eo perseverantiam, tanquam ad finem illum assequendum necessaria *media* procurat, ex Calvinii dogmate. Hoc negare vel nimium impudens est, ut dixi, vel quid dicat, et de quibus affirmet nescientis.

XII. Cum igitur peccatum ad reproborum perniciem, hoc est divini de illis decreti exitum, adhiberi necessario debeat, ut per peccatum, et propter hoc in destinatam damnationem incurrant miseri; hinc subdole Calvinus, et qui merum ejus dogma sincere complectuntur, suppressa priore, ac præcipua et unica causa, Dei voluntate ac decreto, quod rebus necessitatem afferre putant; unius peccati meminerunt; eaque tergiversatione parum callidos lectores ab execrandæ opinionis ac blasphemiae suæ sensu conantur avertere. Sed apud rudes, et mysteriorum sectæ illius ignaros utrumque ludificatio ista succedet; non eos fallit, qui, quid Calvinus, quid columnen dogmatis illius Beza aliique defendunt, ex horum monumentis perceperit.

Ecquis vero patronum istum Calvinii tam ejus fabulæ personæque, quam agit, immemorem esse, tamque absurdum putaret, ut, cum et Calvinii sententiam tuendam et Arminianorum propulsandam suscepit, ea dicat, quæ et istorum causæ patrocinantur, et illius dogma labefactent? Expendantur enim hæc illius verba: « Jam autem, inquit, quæ futura est causa damnationis ultimo die, eadem procul dubio causa fuit, cur Deus damnare ab æterno decreverit. Rei eventum cum Dei consilio consentire necesse est. Nec fieri potest, ut causa, quæ Deum impulit ante jacta mundi fundamenta, ut vellet magnam hominum partem olim damnare, toto genere diversa sit ab ea, quæ eum impellit in mundi fine,

ut velit actu damnare magnam hominum partem. »

XIII. Itane ex Calvinii decreto causa est prædestinationis divinæ ad exitium, hoc est reprobationis, eadem, quam in exequendo Deus observat : ut, quemadmodum æternis ignibus illos addicet, quod male vixerint, sic de iis damnandis consilium ex æterno ceperit, quod eos male victuros præviderit? Nonne Arminianorum opinio hæc est omniumque, qui ex prævisis malis operibus reprobationis causam sumpsisse Deum existimant? A quibus quantum Calvinus dissentiat, scripta hujus, et quæ ex illis exprompsimus supra, testimonia demonstrant. Ex his enim, nisi aut inscitia, aut malitia prorsus occæcati sumus, illud nobis constabit, causam esse reprobationis aliam nullam, præter voluntatem reprobandi ac merum placitum. Alioqui, si quid aliud causæ esse credimus, « majus aliquid, et sublimius quæri voluntate Dei, quod inveniri non potest. » Hæc sunt, an non verba ipsa Calvinii, dicat nobis patronus ejus; atque item ista, quorum superius ex capite vicesimo secundo libri tertii *Institutionis* meminimus; ubi Jacob et Esau, quos electorum ac reproborum figuram adumbrasse cum Augustino credit, nullis ex operibus prævisis alterum ad vitam, alterum ad perniciem destinatum esse confirmat. « Si enim ad opera convertimus oculos, inquit, injuriam irrogamus Apostolo, quasi idipsum, quod nobis perspicuum est, non viderit². Porro non vidisse convincitur, quando hoc nominatim urget, cum nihil dum boni, aut mali designassent, alterum electum, alterum rejectum, ut probet divinæ prædestinationis fundamentum in operibus non esse. Deinde ubi objectionem movit, num iniquus sit Deus, illud, quod certissimum et apertissimum fuisset justitiæ ejus patrociniū, non usurpat, Deum rependisse Esau secundum suam malitiam; sed diversa solutione contentus est, quod in hunc finem excitentur reprobi, ut Dei gloria per illos illustretur. Demum subnectit clausulam, Deum cujus vult misereri, et quem vult indurare. Vides, ut in solum Dei arbitrium utrumque conferat. » Ergo electionis ac reprobationis nulla alia causa esse Calvinio videtur, quam Dei voluntas et arbitrium; non opera, non fides illius; non peccatum, non mala opera, non occæcatio istius. Denique caput illud hac clausula terminat: « Cum enim dicitur Deus vel indurare,

vel misericordia prosequi, quem voluerit, eo admonentur homines nihil causæ quærere extra ejus voluntatem. » Quanto hæc intervallo distent a patroni dietis, vel hunc ipsum ex advocato sibi judicem fero.

XIV. Quid quod non modo reprobationis causam tum ex rei veritate, tum ex Calvinii dogmate negat solum esse Dei placitum, sed peccato illam attribuit, verum etiam prædestinationis ad salutem, vel electionis? Verba Calviniani protectoris hæc sunt, ne quis affingi quidquam illi suspicetur: « Quamobrem ista duo ex adverso sibi respondent, ut, quemadmodum si quis interroget, quare Paulus apostolus servandus sit, nemo, qui rem apud se recta via reputaverit, ab absolutam Dei voluntatem confugiendum esse censebit; hærebit in Apostoli fide, quam adhibuit Evangelio. Sic, ubi quæret aliquis, cur Christi proditor Judas sit damnandus, ad absolutam Dei voluntatem nemo sanus transvolaverit; in Judæ peccato et impœnitentia consistet. Itaque si reprobatio Anonymo est decretum de damnandis quibusdam hominibus, falsum est, quod asserit, decreti absoluti defensores statuere, motivam illius causam sitam esse in una voluntate divina. Nam voluntas quidem Dei hic intercedit, si quidem Deus non damnat nisi volens. At cur sic voluerit, causam habuit peccatum, et obstinationem in peccato invictam³. » Profecto quanto magis magisque in Calvinii defensione ista progredior, tanto me vehementior incessit admiratio stupiditatis ac cæcitatibus illius. Nam non alia, quam quæ Calvinio, et ejus sectæ conventiculis a patrono falso imponitur, Arminianorum de prædestinatione ac reprobatione fuit opinio. Calvinii autem longe ab illa de utraque diversa. Quam quidquid hodie protestantium est, quod ad prædestinationem electionemve spectat, amplectitur, Arminianis exceptis. Universi, inquam, catholicæ et Romanæ communionis hostes prædestinationis ad salutem nullam esse aliam causam existimant, quam Dei voluntatem. Nemo fidem, vel opera bona, præter Arminianos, causam esse motivam electionis dixerit.

XV. Primus Arminianorum articulus, sive *Remonstrantium* in Dordraceno conventiculo fuit hujusmodi⁴, « Deum æterno, immutabili decreto, in Jesu Christo Filio suo ante jactum mundi fundamentum statuisset, ex lapso peccatis obnoxio humano genere illos in Christo,

Arminianorum
sententia.

1 Cal. lib. III *Instit.* c. xxii § 11. — 2 *Rom.* ix, 13. — 3 *Calv. defens.* — 4 *Par.* I, sess. 99.

propter Christum et per Christum servare, qui Spiritus sancti gratia in eundem ejus Filium credunt, et in ea fideique obedientia, per eandem gratiam in finem perseverant. Contra vero eos, qui non convertuntur, et infideles in peccato, et iræ subjectos relinquere, et condemnare tanquam a Christo alienos. » Perspicuum est, hujus articuli sensum hunc esse, *causam motivam* decreti divini de salvandis hominibus, horum esse fidem et obedientiam, quam Deus ex æterno præscivit; reprobationis vero, voluntariam aliorum obdurationem, qua fidem repudiarunt. Vide Remonstrantium eorundem uberiores dogmatis sui declarationem in Actis illius synodi¹. Hoc Arminianorum decretum ita², ut dixi, intellexisse totum illum Calviniani nominis cœtum, ex aliis articulis licet cognoscere, quos illi opposuerunt; et contrariam in iis sententiam professi sunt sectæ istius universi, quorum et nomina subscripta sunt. In his canonibus adversus Arminianos statuunt, « Causam gratuitæ electionis esse solum Dei beneplacitum³: nec eam factam esse ex prævisa fide fideique obedientia, etc. tanquam causa, seu conditione in homine eligendo prærequisita, sed ad fidem fideique obedientiam, sanctitatem⁴, » etc. Non igitur causam electionis esse fidem existimant, adeoque nec salutis, si quidem vere istud dictum est a patrono Calvinianæ reprobationis, « rei eventum cum Dei consilio necessario consentire; » hoc est « fieri non posse, ut causa quæ Deum impulit ut vellet, exempli causa, magnam hominum partem damnare, diversa sit ab ea, quæ eum impellit, in mundi fine, ut velit actu damnare. » Est enim electio consilium Dei; rei eventus, repræsentatio ipsa salutis, quæ est in tempore facta Petro. Quare, si eadem causa Deum impulit, ut ante jacta mundi fundamenta salvare Petrum vellet, quæ eum adducit, ut *actu* illum salvare velit *in mundi fine*, quod Calvinii patronus asserit; electionis autem causa non est fides, ut in Dordraceno conventu tota Reformatorum adversus Arminianos natio decrevit; consequens est Petrum nec electum fuisse propter fidem, neque servatum. Patronum vero Calvinii in Arminianorum dogmate versari, cumque iis ab universa sectæ suæ synodo pro hæretico damnatum esse, qui, contra quam illa statuit, eligendi,

ut et servandi Petri *motivam causam*, ait hujus fuisse fidem, non *unam voluntatem*, vel *decretum Dei*.

XVI. Quin iidem illi, tanquam Calviniani patroni librum legissent, ejusque nominatim sententiam ac verba notare vellent, inter Arminianorum errores hunc rejiciunt, « Electionem singularium personarum ad salutem incompletam et non peremptoriam factam esse ex prævisa fide, resipiscentia, sanctitate, et pietate inchoata, aut aliquandiu continuata; completam vero et peremptoriam ex prævisæ fidei, resipiscentiæ, sanctitatis et pietatis finali perseverantia. » Atque hanc opinionem *repugnare toti Scripturæ* asserunt; ut cum Paulus ait, *Electionem non esse ex operibus, sed ex vocante*⁵. Et alibi: *Si ex gratia, non ex operibus*⁶. Itaque non est obscura Calviniani ministri prævaricatio, et a toto sectæ suæ corpore dissensio. Nam articulis istis subscribere ex omnibus illius Ecclesiis præcipui quique theologi ac pastores, Hollandi, Britannii, Palatini, Hessi, Helvetii, Wedderavi, Genevenses, Bremenses, Emdani, Gueldrenses, Zelandi, Frisii, Gallobelgæ; omnes, inquam, qui ex Calviniana secta contra Arminianos sententiam dixerunt, in id suffragia retulerunt, prædestinationis ad salutem, sive electionis *causam motivam* non esse fidem, aut perseverantiam ex æterno prævisam a Deo, sed solum ejus beneplacitum ac voluntatem: quod nuperus iste negat, et pro *falso, insanoque* habet Calvinianæ reprobationis defensor. Quis igitur vindicare ipsum potest⁷ ab illa totius Dordracenæ synodi sententia, quæ tum articulos quinque istos, tum eorum auctores propugnatoresque damnavit, et hos ab omni ecclesiastica et academica functione summovit? Accedunt et singulorum ejusdem Calviniani dogmatis consultorum judicia, imprimisque Petri Molinæi, qui confessionem suam ad eandem Dordracenam synodum misit, in qua prædestinationem, perinde ut illi, non propter fidem ex æterno factam esse, sed solo Dei beneplacito asserit, atque ex illa potius fidem esse concessam. Quare ex illis Christi verbis, *Quidquid dat mihi Pater, ad me veniet*⁸, argumentatur sic: « Ergo prius dati sumus Christo, quam ad eum veniamus; venire autem est, credere, ut docetur versu 35 et cap. VIII, vers. 47⁹: *Propterea non auditis,*

¹ Sess. 31. — ² Sess. 136. — ³ Art. 10. — ⁴ Art. 9, ibid. — ⁵ Rom. IX, 11. — ⁶ Rom. XI, 6. — ⁷ Vide Senten. illam. — ⁸ Joan. VI, 37. — ⁹ Molin. in Act. Dordr.

quia ex Deo non estis. Ergo ex Deo sumus, antequam audiamus. Et cap. x, vers. 26. Vos non creditis, quia non estis ex ovibus meis. Ergo qui credunt, ideo credunt, quia sunt ex ovibus Christi. Non ut Arminius, qui ideo vult, aliquem esse ex ovibus Christi, quia credit.»

XVII. Rursus in eadem Dordracena synodo, Magnæ Britanniae theologi in prima thesi, quam *orthodoxam* nominant, ex iis, quas contra Arminianos proposuerunt, diserte asserunt, « Hujus voluntatis, sive efficacis decret electionis, causam motivam non agnoscere se aliam, præter merum Dei beneplacitum; » ac subinde Arminianorum thesim illam respunt, « Electionem singularium personarum peremptoriam esse ex prævisione et consideratione fidei in Christum, et in eadem fide perseverantiæ, tanquam conditionis in eligendo prærequisitæ. » Contra quam statuunt, « prævisam fidem et perseverantiam in fide, sequi decretum vocationis secundum propositum. At talem vocationem pendere ab antecedente prædestinationis decreto. »

Longum est et fastidii plenum, singulorum vel corporum et conventiculorum, vel hominum judicia percensere, quæ in actis illius synodi perscripta sunt, ex universa Reformatorem secta. Quorum omnium responsis nuperi illius adversatur Calviniani patroni dogma, quod mere Arminianum est, ac tam ab Calvinii ipsius, quam ab totius sectæ opinione dissentit, ut mirum sit, tot synodicis suorum sententiis confixum ac confossum hominem, *Verbi* inter illos *divini ministrum, et S. theologiæ professorem* hactenus haberi; neque loco motum esse, et ad suos illos Arminianos relegatum, quorum, sub Calvinii specie, doctrinam auctoritatemque defendit.

CAPUT XII.

Calvinianæ opinionis flagitia, ejusque patroni prævaricatio certis rationibus patefacta et convicta. Novitatis imprimis arcessitur, et quidem profanæ et impiæ. Tum fatalem ex ea sequi necessitatem. Stoicorum fatum tolerabilius esse Calvinii dogmate. De necessitate imperite quædam a Calvinii patrono jacta. Item de voluntate dicta quædam intricate, et absurde. Ejusdem de Calvinio mendacium. Scripturis adversari eandem illam sententiam.

I. Cum de absoluta Dei voluntate loquimur, qua Deus alios ad vitam destinasse, alios ad

interitum dicitur, illud imprimis præ oculis habendum est, quod superius adnotavimus, absoluti vocem, et notionem non uno accipi modo; in quo vel falsos esse, vel sponte calumniari docuimus eos, qui Calvinii blasphemiam cum Augustini dogmate confundunt. Quos imitatus reproborum Calvinianorum patronus, imo, ut ostensum est, causæ suæ prævaricator pessime ac ridicule totam fabulam peregit. Nam quæ adversus absolutum, ut ab Calvinio ponitur, decretum reprobationis objecta fuerant, quia repelli non poterant, ad aliud *absoluti*, quod ab Augustino constitutum est, decreti genus transfugit, atque hac arte belle se perfunctum putavit ea, quam susceperat, Calvinii defensione: cum alia omnia tota illa disputatione egerit, quam quod necesse fuit, et quod institutæ a se defensionis ratio postulabat. In quo incredibile illud etiam accidit, ut, cum contra Arminianos pro Calvinio et Augustino disputare se profiteretur, tum cum maxime id facere cuperet, Arminii adversus ambos illos partes ac dogma tueretur: quod in antecedenti capite declaratum est. Ac potuimus quidem hac jam a nobis navata opera esse contenti. Etenim omnia hoc in uno continentur, quod jam demonstratum est: Augustini sententiam a Calviniana bis tanto intervallo semotam esse, *quantus ad æthereum cæli suspectus Olympum* est. Verum, quia patronus iste plurima sparsim in ludicra illa velitatione commisit animadversione, ac *reprobatione* digna; non abs re fore putavi, si ea raptim percurrerem, ac paucis ostenderem, in verum, ac germanum Calvinii dogma non flagitioso mendacio interpolatum, ea convenire omnia, quæ contra illud auctor opposuit libelli de absoluto reprobationis decreto; adversus quem patronus defensionem istam edidit.

II. Prima de novitate est exceptio, in qua diluenda manifeste prævaricatum esse patronum, supra demonstravi, quod Augustini se auctoritate tegere conatur, ut et Calvinus olim ipse. Sed neutri concedet hoc, qui aliud, quam pecudis iudicium ad amborum legendos libros attulerit. Prædestinationem reprobationemque non aliter ubique spectavit Augustinus, quam in eo statu naturæ, qui peccatum Adami consecutus est; cum ex infecta et sempiterno exitio damnata tota humani generis massa certos quosdam eximere et ad salutem vitamque revocare decrevit, nullius eorum inductus meritis, sed sola gratuita et benigna voluntate, qua eadem et illis dare bona merita

Dogma Calvinianum de novitate taxatur.

constituit, sive gloriam per merita ex fide in Christum, et gratia profecta: reliquos in eadem massa destituere et propter commune massæ meritum damnare decrevit. Quod posterius Dei decretum partim absolutum est, partim non est. Nam de prædestinandis electis absoluta voluntas fuit; quia nulla eam eblandita sunt electorum merita, sed in solidum gratiæ ac misericordiæ refertur accepta. Alterum vero reprobationis decretum absolutum non fuit; quoniam ex reprobatorum meritis causam occasionemque cepit. Etenim quoscumque reprobavit ac damnavit, ideo perdere constituit, quia digni erant ob alienam, qua implicandos eos esse prævidit, noxam. Quod autem etiam citra proprium, et ut vocant, *actuale* peccatum iidem illi reprobandi sunt, eatenus absolutum dici potest; vel si σχετικῶς et comparatione facta cum electis voluntas illa spectetur. Cur enim iste potius, quam ille in communi labe ac pernicie derelictus sit, nulla potest alia causa reddi, quam absoluta Dei voluntas.

At Calvinus ex æquo absolutum utrumque decretum esse jubet; quoniam ante prævisum omne peccatum, corruptæve naturæ statum, Deum asserit, sola voluntate sua, alios ad æternam salutem elegisse, alios ad æternam damnationem; ut in illis misericordiam, in istis justitiam experiretur suam. Quo in utroque dicto fugit illum ratio; siquidem neque sine antecedente prævisa miseria, potest ulla cogitari misericordia, neque sine peccato, ac malo merito, justitia. Quare absolutæ cujusdam potestatis specimen est utrumque Calvinianum decretum, et in reprobis insuper crudelitate infuscatum, et injustitia, quæ nulla in Deum cadit. *Non enim est iniquitas apud Deum*¹; nec sine peccato *infert iram*². De qua re copiose supra disputavimus.

III. Cum hæc certa indubitataque sint, nonne justissima est de novitate, et ea quidem profana, et execranda, contra Calvinum præscriptio? Nonne nugari est, excusare sic illum, ut dicas: « Si Calvino dixeris, decretum esse apud Deum ex prævisione fidei et incredulitatis, qui servandi sint olim, qui non; non solum non repugnabit, sed ultro asseret³. » Itane Deus, ex Calvinii sententia, decrevit, ex

prævisione fidei et incredulitatis istos esse servandos, illos non esse? Nonne contrarium iis, quos supra citavimus, in locis plane, aperteque monstravit? Fidem ille quidem et incredulitatem interponi credidit; sed ad exequendum, non ad edendum salutis perditionisque decretum. Ut, cum absoluta voluntate, nullaque alia de causa statuerit, alios ad gloriam perducere alios in exitium præcipitare; postea, ut, quod statuit, effectum reddat, illis fidem impertiat, istos ad peccatum impellat atque excitet. Hæc, velit nolit reprobatorum advocatus, Calvinii est opinio; quæ nullo furo ac mendaciis præstigiisque nullis obliterari unquam poterit. Ea, *si non odium et infamiam* cum auctori suo, tum ejus sectatoribus *arcesseret*, non interpolasset, imo repudiasset Calvinii defensor⁴, eique Arminianum dogma prætulisset.

Eadem porro fatalem quamdam necessitatem, ac Stoicam, et Manichæam deteriorem inducit; quamvis in eo multum sudat patronus, ut ab Calvino suo hanc invidiam propulset. At ego, non ejusmodi tantum, qualis vel Stoica, vel Manichæa fuit, sed utraque detestabiliorem esse Calviniani de reprobatione decreti necessitatem, hoc modo demonstro.

Fatum ex Chrysippi Stoici definitione ita describit Gellius, suffragante patrono Calvinii, « ut sit, naturalis quædam ordinatio omnium rerum ex æterno, aliis ad alia consequentibus, ita ut incommutabilis maneat ista complexio^a. » Tale autem esse, quod absoluto Calvinii decreto de reprobatione textitur, probare per facile est. Si enim *Dei voluntas rerum est necessitas*, ut Calvino placet, cujusmodi voluntas est illa Dei, talis et necessitas erit⁵. Cum igitur absoluta sit voluntas, qua Deus reprobos adjudicare pœnis, ac damnare constituit, atque ex eodem decreto procurat, ut illi in peccatum incurrant; sequitur absoluta in illis pereundi necessitas ex illa causarum serie contexta, quæ divina ordinatione nectuntur sic, ut eos in lapsum, ac demum in sempiternum interitum præcipites agant, et impellant. Non enim ex illorum libero arbitrio, quasi necessaria conditione, pendet damnandorum reprobatorum ferale decretum, ut υποθετικόν, *conditionatumque* sit; sed absolutum est, ut dixi, cujus vi in

Fatum
juxta
Stoicos.

^a CHRYS. Εἰμαρμένην εἶναι φυσικὴν σύνταξιν τῶν ὄλων ἐξ αἰδίου τῶν ἐτέρων τοῖς ἐτέροις ἐπακολου-

θοῦντων, καὶ μετὰ πολὺ μὲν οὖν ἀπαραβάτου οὐσης τῆς τοιαύτης συμπλοκῆς.

¹ Rom. ix, 14. — ² Rom. iii, 5. — ³ Defens. c. ii. — ⁴ Quod c. iii negat Defens. — ⁵ Lib. III Instit. c. xxiii, § 8 et lib. de Prædest.

peccata propelluntur, ut nonnisi justa de causa pereant, quos perire omnino vult : si est causa nominanda, quæ et ipsa pœna cum sit, causam, ut sit justa, sui alteram requirit; nec ad ullam tamen, præterquam Dei voluntatem, referri potest.

Fatum Calvinianum Manichæismo pejus.

IV. Hanc vero necessitatem Manichæa primum pejorem esse dixi, propterea quod peccati impulsorem et auctorem facit Deum, cum Manichæus, ut hoc vitaret, alterum ac proprium mali principium induxerit, ut in eo se Calvino religiosorem ostenderet.

Item fato Stoicorum.

Nam quod ad Stoicos attinet, quis non illi anteponat istos? Qui, etsi fatalem ex causarum nexu ac serie rebus necessitatem invexerint, ab hac tamen liberam hominum voluntatem interdum eximere conati sunt, atque, ut reipsa, et ex positis a se principiis illam etiam fato subjicerent, verbis tamen et utcumque disputando vindicare ab ea studuerunt. De quo habes apud Gellium plura in eo loco, quem proxime ante citavimus; et apud Ciceronem, aliosque haud pauca traduntur, cum de Stoicorum dogmate disserunt¹. At Calviniana necessitas immutabilibus ex causis orta, non ad res tantummodo naturales et rationis expertes, sed etiam ad voluntates hominum pertinet. Etenim tum universe de omnibus, tum de humanis præsertim actionibus, Augustini dictum illud intelligendum asserit, *Dei voluntatem rerum esse necessitatem*. Quippe cum de reproborum damnatione ageret, quam aliqui non volente, sed permittente Deo fieri sentiebant; rejecta ille permissione hac, ad Dei voluntatem velut ad causam refert, eamque necessariam. Id quod ex effato illo probat Augustini. Quæ res indicat, necessario damnari reprobos, quia voluntas Dei antecedente necessitate, nec ex meritis eorum petita, illos ad exitium obstrictos et obligatos tenet.

V. Contra hæc mussitat nescio quid Calvini defensor, ac triplici constituta necessitate, causæ suæ perfugium captat. Primam necessitatem vocat, quæ est brutorum animantium². Horum enim appetitus sic ad unum determinati feruntur, ut eodem modo semper moveantur, nec motionis suæ rationem cognitam habent; velut etiam gravia deorsum, levia sursum aguntur. Altera est necessitas, quæ extrinsecus accidit, et quantumvis renitenti appetitioni vim facit, atque hæc violentia, vel coactio dicitur. Tertia est, quæ « ex convenientia quadam oritur, et proportionem,

quæ a natura intercedit inter facultates ratione ac voluntate præditas, et objecta cum facultatum ingenio congruentia. Sic intellectus naturæ convenienter constitutus verum clare ac dilucide propositum pervidet, nec omnino potest oblatum accommodate non pervidere. Quæso enim, quis mentis compos a se impetret, quin credat propositionem istam esse veram: Si ex æqualibus æqualia demas, reliqua futura sunt æqualia? » Ex his tribus necessitatis generibus duo priora removet; tertium voluntati tribuit; quæ tum ipsa « necessario fertur in summum bonum, tum etiam media ad summum bonum ducentia recte judicata atque agnita necessario amplectitur. » Ita liberum arbitrium censet « sic in finem ferri, ut nequeat reprimere τὴν ὀρμὴν; » nec ad finem tantum sic rapi necessario, sed etiam ad *media*, quibus ad finem pervenitur, ita tamen, ut absit coactio, quia voluntas cogi non potest.

Impetum.

VI. Hæc tota defensoris ratio in illud Calvini ac multorum Protestantium dogma recidit: libertati humanæ voluntatis non repugnare necessitatem, sed solam coactionem. Quod quam falsum absurdumque sit, et communi sensus humani iudicio ac natura contrarium, alibi plena disputatione monstrabitur. Nunc illud satis ad institutum erit, hac necessitate posita, deliberandi et eligendi potestatem eripi. Nam, ut exemplo eodem utar, quod ille porrigit, quis, si effatum hoc intelligat, « Si ex æqualibus æqualia demas, quæ residua sunt esse æqualia, » vel illud, « Totum majus esse sua parte, » deliberandum putet, utrum assentiatur? Quare, si sic voluntas in rem objectam trahitur, nullus jam erit consultationi locus, nec electioni, quæ ex illa oritur.

Nam quod necessario ferri in summum bonum voluntatem ait, et eadem necessitate in ea, quæ ad assequendum finem pertinent, pessime disputat. Non enim quælibet summi boni cognitio necessariam habet voluntatis illecebram, sed ea tantum, qua clare, et ut est in sese perspicitur. Ac quandiu in hac vita sumus, et ordinarium agendi cursum ac rationem insistimus, uti nondum perfectam summi boni, hoc est Dei, notitiam assequimur, ita nec perfecte ad illud adhærescimus. Sed libera et in utrumque versatilis etiam circa ipsum est voluntatis optio. Nunc enim *ex parte cognoscimus. Cum autem venerit, quod*

¹ Ut auctorem libri *de vita Pyth.* apud Phot. cod. 249. — ² *Defens. Calv. c. iv.*

*perfectum est, evacuabitur, quod ex parte est*¹. Et *Videmus nunc per speculum et in ænigmate; tunc autem facie ad faciem. Nunc cognosco ex parte, tunc autem cognoscam sicut et cognitus sum*².

VII. Suavissimum et illud est, quod patronus de voluntate et ejus actione nugatur: « At causam nullam habet, inquit, volitio; aut si habet, causa illa est alibi quam in voluntate. Etenim dici non potest, voluntatem ipsam esse suæ ipsius volitionis causam³. » Quenam est tandem nova ista philosophia? Satis sanus est, qui voluntatem *volitionis*, hoc est potentiam actionis esse suæ principium neget? Atqui principium non alio est modo, quam efficiendo. Est enim efficiens causa principium, ut in *Metaphysicis*⁴, traditum est ab Aristotele. Quare voluntas est causa *volitionis* suæ. Nihil est enim in rebus conditis, quod non causam sui efficientem aliquam habeat, vel solam omnium supremam; ut angeli, ut animæ, ut ea, quæ creatione producuntur; vel cum illa proximam et creatam etiam alteram. Actio itaque voluntatis, sive *volitio*, quia Deus non est, ab efficiente est aliqua causa. Aut igitur solus illius est effector Deus, aut præter hunc, alia quoque causa proxima est a voluntate diversa; aut est illius efficiens voluntas. Horum trium priora sunt duo falsa. Etenim *volitio* ex genere est actionum earum, quas *vitales* nominant philosophi; quæ ab eo principio causaque debent effici, in quo recipiuntur, et *immanentes* vocantur. Deinde quæ res alia vult, quam voluntas, cum velle dicitur? Quid est autem aliud velle, quam volendi actionem exercere? Sicut calefacere est calefactionem producere. Quocirca plenum est stuporis, et inane rationis effatum illud, « Voluntatem non esse suæ ipsius volitionis causam. » Siquidem omnis actio agentis est alicujus actio; et quæ volitio dicitur, non alterius est actio, quam volentis. At actionem esse agentis, est ab agente produci. Hoc vero est esse causam aliquid producere. Sed quemadmodum absurdum illud dictum argumentando conficiat, operæ est pretium cognoscere.

VIII. Voluntatem, inquit, « consideratur vel *ἐν δυνάμει*, et quatenus est *δύναμις*, vel quatenus est *ἐν ἐνεργείᾳ*. Si consideratur posteriore hoc modo, jam actu vult. Quærimus autem causam, cur actu velit. Si priore, cum id, quod est

ἐν δυνάμει, tantum semetipsum in actu non constituat, qui potest, ut voluntas, quæ est mere *δύναμις*, sese in actum sine ulla alia causa produxerit? Omnino igitur necesse est ut sit aliquid extra voluntatem, cujus in potestate voluntas ipsa sit. » Equidem hujus argumentationis neque nexum ullum, neque modum, neque vim ac rationem video. Voluntatem ex sese *δύναμις* est, et facultas ad agendum libera. Habet hæc vero in potestate actionem suam, quod velle, seu *volitio* dicitur. « Voluntatem, inquit Augustinus, nostra nec voluntas esset, nisi esset in nostra potestate. Porro, quia est in potestate, libera est nobis⁵, » ubi voluntatem appellat actum volendi, sive volitionem. Igitur quæ volens erat *δύναμις*, id est *potentia*, quia velle poterat, ea fit actu volens per sese. Ac « præparatur quidem voluntas a Domino, » cum bene vult; sed nihilominus agit cum eo voluntas aliquid, « nec velut inanime quoddam nihil omnino agit, mereque passive se habet⁶, » ut recte Tridentini Patres statuunt; « et ita cooperatur assentiendo Deo excitanti, atque vocanti, ut dissentire possit, si velit. » Fit igitur ex sese volens actu, nec alia, cur velit, quærenda causa est; cum hoc ipso libera sit voluntas, id est *ἀτεξουσίᾳ*, quod *ἐξ ἑαυτῆς*, id est *a seipsa* habeat *agendi potestatem*, quæ *ἐξουσία* dicitur. Ac tametsi, cum vult actu, necessario velit; quia omne, quod est, eo ipso, quod est, necesse est esse; hæc tamen necessitas absoluta non est, nec antecedens actum, sed consequens. Ideo libertati non officit; neque quisquam, nisi plane rudis et imperitus eo genere utitur necessitatis, ut cum libertate necessitatem probet consistere. Quod cum Calvinianorum reproborum advocatus faciat, dignus non est, quocum verbum ullum ea de re commutetur⁷. Est enim in hac controversia minime sane versatus, nec valde formidandus adversarius.

IX. Nisi forte vel pudenter ac sincere, vel scienter Calvinii dogmati patrocinatur, cum aut « reprobos asserit Deum non impellere ad malum, non positiva quadam actione indurare, sat habere eos sibi permittere, suapte natura in peccatum pronos atque præcipientes, » aut eos vocare ad poenitentiam, « proposita spe veniæ, et beatæ immortalitatis, si modo credere ac resipiscere vellent. » Quod utrumque cum illis Calvinii sententiis decretisque pugnat, quæ nos supra comme-

Sui juris.

¹ I Cor. XIII, 9, 10. — ² Ibid. 12. — ³ *Defens.* c. IV. — ⁴ Lib. IV, c. 1. — ⁵ Lib. III *de Lib. arb.* c. III. — ⁶ Trid. synod. sess. 6. can. 4. — ⁷ *Defens.* c. IV.

Calvini
patronus de
voluntate
nugatur.

In potentia.
In actu.

moravimus; in quibus impelli, incitari, cogi reprobos ad malum et peccatum asserit ex eo, quod illos absoluta voluntate reprobavit atque exitio destinavit, nulla eorum prævisa culpa. Quinam ergo vocare illos ad pœnitentiam, aut spem salutis proponere illis potuit, quos absolute damnare, hoc est ab omni spe potiundæ salutis excludere firma et immobili voluntate constituit? Quid aliud est, quam insultare miseris, et illudere, præsertim nulla sua culpa ad tantam calamitatem redactis? Ac perinde mihi Calvinianus patronus facere videtur, cum in reprobos Dei sui clementiam collaudat, ac si Jovis in fabulosum illum Tantalum humilitatem liberalitatemque prædicet, cui fame sitique confecto inde aquas mento tenus affluentes, inde pendentes pene ad manum usque cibos ingessit. Nisi quod etiam ille crudelior est, qui necessaria comparandæ saluti præsidia gratiæ ac fidei reprobis subtrahit, cum cibum iste potumque, quibus opus erat alteri, utcumque repræsentaret. Sed, ut paria utrobique sint omnia, equis risum teneat, si quis Tantalus dicat, vesci ac bibere permissum esse, si vellet; aut eum culpa sua et ignavia fame illa sitique cruciatum esse, qua, si vellet, liberari potuisset? Num dissimilis causa Calviniani illius est Dei? Aut non peræque ab eo reprobi vocantur ad fidem ac beatam immortalitatem, ut ad explendas naturæ appetitiones Tantalus ab Jove provocatus fingitur?

X. Ex quo et illud sequitur, quod frustra patronus objectum ab Anonymo contra Calvinum, diluere conatur¹. Manifeste Scripturis sacris contradicere reprobationis absolutæ Calvinianæque dogma. Nihil enim tam sæpe divinis in libris inculcatum reperias, quam Dei propensissimum studium in procurandam omnium salutem, etiam reproborum, ac suoapte vitio et voluntate pereuntium. Quale istud est Ezechielis, *Vivo ego, dicit Dominus: Nolo mortem impij, sed ut convertatur impius a via sua, et vivat*². Et innumera ejusdemmodi pene per omnes adspersa Scripturæ paginas, quibus peccatorum, quamlibet desperatorum, et vero reproborum salutem cupere se testatur Deus, et ad resipiscendum eos hortatur, et conversis veniam promittit. Quæ omnia simulata et fucata sunt, si vera est opinio Calviniani. Quibus enim præcise absoluteque salutem et gratiam negare constituit Deus, non eos bona fide potest ac serio

cohortari ad consequendam salutem; neque blandimentis ac minis ad hoc impellere, quo nec ipsos pervenire vult omnino, ac ne voluntate quidem et conatu aliquo tendere permittit. Ita illis consulto vias omnes salutis interclaudit, non solum necessaria illis adjumenta gratiæ subtrahendo, sine qua prorsus impossibile est ad eam eniti, nedum assequi, sed etiam sponte sua jam labentes in præceps agendo ac detrudendo, hoc est cæcitate mentis et voluntatis obdurationem in illis efficiendo. Sane ex eo, quod Deus reprobos attrahere noluit, hoc est eis manum porrigere, « pereundi necessitatem illis incubuisse³, » Calviniani patronus affirmat. Quare, si, ut Calviniano visum est, ante mala eorum prævisa merita, absolute decrevit illos perdere, ac non modo gratiam iis impertiri nullam, sed ad exequendam sententiam suam, in peccatum eos detrudere; absoluta inde necessitas pereundi iisdem illis imminet, quæ salvandi et ad salutem quoquo modo invitandi voluntatem omnem penitus extinguit, ne cavillari videatur Deus, ac more illorum, quos εἰρωνείας Græci nominant, dissimulare et illudere.

Ironicos.

XI. Proinde jocularia sunt ista patroni: « Reprobis excusationem esse præcisam: Patet illis per Christum ad Dei misericordiam aditus, modo credant. » Item: « Si omnes omnino homines ad Deum sincere converterentur, et Christum Evangelii prædicatione oblatum reciperent, omnes Deus ad misericordiæ suæ fruitionem per eundem Christum admitteret. » Isto modo dæmones etiam, « si ad Deum sincere convertantur, et Christum recipiant⁴, » ad fruendam Dei misericordiam attractum iri dixerim. At non possunt, nec magis, quam isti, possunt et reprobi. Nam utrosque absoluta et insuperabilis Dei voluntas premit, ac sententia; qui omnes quoquo jure ac modo profligare, ac damnare constituit. Quod a Calviniano traditum fuisse, si oculos, quibus legat, et frontem patronus habet, inficiari non poterit. Est igitur reprobis justissima causa tum excusandi sui, tum inexcusandi Calviniani Dei, quod illos pro potestate sua immerentes oppresserit.

¹ Defens. c. iv. — ² Ezech. xxxiii, 11. — ³ Calv. Def. c. v. — ⁴ Ibid. cap. vi.

CAPUT XIII.

Calvinianæ reprobationis dogma Dei naturæ ac sanctitati repugnare, contra ejus defensorem probatur. Calvinum contraria invicem scripsisse; neque ideo excusari merito debere. Ex illius doctrina consequens esse, Deum peccati auctorem esse magis, quam aut reprobum, aut diabolum. Adamum non libera voluntate sua, sed necessitate impulsam ad peccandum ex Calvinii sententia. Calviniani defensoris falsa et imperita de necessitate disputatio. Duplex necessitas explicatur, absoluta, et conditionata.

I. « Doctrina illa de absoluto Dei decreto, qualis a Calvinio ponitur, naturæ Dei ac sanctitati ejus adversatur, » ait Anonymus, et quidem verissime. At patronus ad illud repellendum crimen satis habuit, alia quædam Calvinii ejusdem referre loca, in quibus vel id se negat dicere, vel « ex perversa hominis concupiscentia, tanquam ex fonte, provenire asserit, quidquid est malorum¹. » Ita liberari Calvinum ab omni culpæ suspitione concludit. Hoc defensionis modo nemo fere non innocens erit hæreticus. Nam aut dixisse se negabit, quod præsertim obscure intortequè conceperit; aut cum istis improbe ac nefarie scriptis alia compensabit alicubi commode et catholice dicta: ut sunt in amentibus ac furiosis intervalla quædam bonæ mentis. « Habent quippe hoc hæretici proprium, ut ait Gregorius Papa, ut malis bona permisceant, quatenus facile sensui audientis illudant. Si enim semper prava dicerent, citius in sua pravitate cogniti, quod vellent, minime persuaderent. Rursum, si semper recta sentirent, profecto hæretici non fuissent. Sed dum fallendi arte ad utraque deserviunt, et ex malis bona inficiunt, et ex bonis mala, ut recipiantur, abscondunt². » Prudenterque Facundus Hermianensis, « Sicut, ait, illorum doctrina, qui extra Ecclesiam constituti multa vera, et necessaria conscripserunt, non potest pro iisdem veris et rectis et necessariis catholica judicari; ita domesticorum Ecclesiæ doctrina, vel si in aliquibus ostendantur errasse, non pro eis condemnanda est velut hæretica³. »

Nihil itaque Calvinii causam sublevat, quod interdum aliqua sunt ab eo scripta laudabiliter; si tamen ejusmodi illa sunt, quæ ad eum purgandum patronus affert: quorum pleraque subdolæ insidiosæque fuce cavillationis obducta sunt. Sed nunc minime ista morose scrutari volumus. Satis enim illa sunt ad eum convincendum tam perspicua et diserta, quam immania et execranda dogmatum flagitia, quæ antea illius e libris attulimus; quibus color allini nullus, nullæ artes ac prestigie comparari possunt. Unde istud ipsum, quod ab Anonymo est objectum, certissime consequitur, talem ab Calvinio subornari Deum, qui tantum alienus ab omni sanctitate sit, quantum omni peccatorum omnium labe et contagione pollutus.

II. Dicam amplius, talem ab Calvinio fingi Deum, qui scelerum omnium, quæcumque ab hominibus, vel dæmonibus perpetrantur, non modo socius et particeps, sed solus auctor ac reus merito sit habendus. Quod utrumque ex illius dogmate, ac decretis recte ordineque sequitur. Auctorem esse constat ex eo, quod nullum, nisi Deo volente, jubente, instigante malefactum ac scelus admittitur, ex mente Calvinii; quod ex æterno decrevit illa fieri, quod « per se, ac ministrum iræ suæ Satanam ad exequenda sua judicia, » id est, ut idem interpretatur, ad consciscendam sibi per peccata cæcitatem cordis ac duritiem, « reproborum consilia destinat quo visum est, et voluntates excitat et conatus firmat⁴. » Quid autem est hoc aliud, nisi auctorem et effectorem esse peccati? Etenim non alia de causa Diabolus auctor esse peccati dicitur, et a Græcis passim εὐρέτης κακίας vocatur, nisi quod « instigat, inflammat, et tanquam vasa sua movet⁵, » ut ait Augustinus. Et tamen nihil, nisi alieni consilii, decreti ac voluntatis executor est. Quanto magis auctor ille censendus est, a quo ceu fonte, vel summa ultimaque causa « manat efficacia erroris⁶, » et rei totius gestio decreta, ordinata impulsaque dicitur? qui etiam ad id, quod ex æterno fieri voluit, perficiendum, procreatis a se voluntatibus tam diabolicis, quam humanis voluntate ipse sua necessitatem affert. Quæ, cum illarum vim omnem adeo superet, ut « eas in obsequium cogat⁷, » libertatem iis ipsis adimit, quæ in faciendi, aut non faciendi potestate consistit, atque ab iisdem in sese omnem

*Inventor
malitiæ.*

¹ Cap. vi. — ² Lib. V *Mor.* c. x. — ³ Lib. XI. — ⁴ Calv. lib. II *Inst.* c. iv, § 3. — ⁵ In *Ps.* lv. — ⁶ Calv. lib. I *Instit.* c. xviii. § 22. — ⁷ *Ibid.*

Atheus.

Athei.

peccati noxam, atque invidiam trajicit. Fiunt enim innocentes, qui aliter, ac fecerunt, facere minime poterant, compellente ac cogente Deo, dæmones ac reprobi; ac solus hæret in culpa Calvinii, sic tanquam Marcionis, aut Manetis Deus, ab vero Christianorum Deo diversus, ut ejus blasphemiam merito *ἄθεος* et ipse perditus inventor dogmatis, et illius imitatores ac fautores *ἄθεοι* nominari possint.

III. Julianus ille christianæ fidei desertor apud Cyrillum Alexandrinum asserebat, nationibus singulis ac populis suos præesse proprios Deos, quos *ἑθνάρχας*, et *πολιούργους* θεοὺς vocant, hoc est *gentium rectores, urbiumque curatores genios*¹, cujus rei id indicio esse putabat, quod iisdem præditos moribus, et a natura velut affectos populos cernimus, qui sunt ejus, quod illis præsidet, numinis peculiare. Sic enim pugnaces esse Gallos et Germanos, quod in Martis tutela sunt; alios item aliter esse moratos, prout ille est Deus, cujus gubernatione continentur. Cujus dissimilis indolis negabat constare rationem, nisi in plures ac dispares illorum esset partita curatio; ac si unius omnes nutu, et quasi præfectura regerentur, ut Christiani sentiunt. Adversus hunc Cyrillus disputans, ex ipsa voluntatis humanæ libertate sumit argumentum, quod huic loco peropportunum est. Etenim, si est populis omnibus suis quidam attributus præses, a quo proprii ipsius in quemque mores necessario derivantur; non jam illis, inquit, licebit libere facere quod velint, ac frustra leges iis et privatim publiceque vivendi præcepta tradentur, neque aut hortationibus ad virtutem ac præmiis incitandi erunt, aut a malefactis absterrendi comminatione pœnarum. « Nam, nisi cuique conceditur, quod volet, iter tenere vitæ, sed aliorum nutu potius agitur, nec effugere, aut extricare se vinculo hoc omnino potest; leges, ac cætera omnia, quæ utilitatem afferunt, amputanda erunt^a. »

Vides, ut Cyrillus libertatem penitus extorqueri eo ipso censet homini, quod ex alieno nutu, ac decreto voluntas illius ac vitæ ratio suspenditur, neque juri suo ac potestati permittitur, ut quam volet in partem libere de-

flectat. Hinc ille leges, hinc præcepta vivendi, hinc humana omnia vacare penitus instituta judicat, quibus bonorum malorumque discrimen ac vitæ totius administratio continetur. Quis non omnia ista multo evenire magis videat, absoluta illa posita divini decreti necessitate, quam Calvinus invexit? Quæ neque mutari semel fixa potest, nec ullius eludi caliditate neque vi, ac virtute superari.

IV. Ex quo illud efficitur, quod in hoc capite potissimum agitur, auctorem ab eodem illo peccati constitutum esse Deum. Certe ille ipse, quem *auctorem* nominari vulgo peccati diximus, Diabolus ob id ejus auctor ab Augustino vocatur, quod ab eo « peccati suasio prima venerit. » Sic enim loquitur: « Quis nesciat fidelium a Satana venisse primam peccati suasionem, et quod ille primus auctor sit omnium peccatorum²? » Et alibi peccatores eidem Satanae « esse subditos ait, velut principi, auctorique peccati³. » At idolum illud Calvinianum non tantum suadere dicitur, uti peccatum fiat, sed, quod efficacius est, ac violentius, id absolute *decernere*, et ad hoc *excitare, impellere, cogere, imperare* denique, et iis omnibus inevitabilem necessitatem inferre peccandi. In quo reprobationis Calvinianæ defensor manifesti se mendacii alligat, ex Calvinii opinione asserens, « primum peccatum, quod Adam cum universa posteritate in exitium traxit, ab ipso sponte admissum fuisse, non Dei instinctu⁴. » Quod sane reipsa verum est. Sed longe aliter Calvinus iis in locis docuit, quæ ex eo supra memoravimus; ex quibus auctor atque causa peccati, et quidem solus esse monstratur, cæteri extra culpam omnino sunt, tam Diabolus quam Adamus, et posterius hujus omnes, qui hoc peccando fecerunt, et etiamnum faciunt, quod necesse sit ab illis fieri, neque quominus fiat, evitari possit.

V. Quamobrem dicat quam volet sæpe Calvinii patronus, « peccati causam esse spontaneum cordis affectum atque liberum, quamvis corruptum mentis arbitrium⁵, » ut a Deo noxam omnem removeat; nunquam obtinebit, ut vel illa non scripserit Calvinus, quæ his adversa, et in Deum contumeliosa

^a CYRILL. *cont. Jul.* Εἰ μὴ γὰρ ἐκάστῳ μέτεστιν ἢν ἂν βούλοιτο τοῦ βίου διάττειν ὁδὸν· ἀγεται δὲ μᾶλλον τοῖς ἐτέρων νεύμασι, καὶ δυσδιάφυκτον ἔχει, μᾶλλον δὲ

καὶ ἀνεξίτητον παντελῶς τὸν ἐπὶ τούτῳ δεσμὸν, περιαιρετέον ἤδη καὶ νόμους, καὶ τὰ λοιπὰ τῶν γρησίμων.

¹ Cyril. lib. IV *contra Jul.* — ² Aug. lib. *de Nat. et grat.* c. xxviii. — ³ Lib. I *de Nup. et conc.* c. xxiii. — ⁴ Cap. vi. — ⁵ *Def. Rep.* c. vi.

illius e libris antea decerpimus, vel aliud consequens ex iisdem dictis esse judicemus, quam peccati auctorem, effectoremque Deum esse, qui spontaneum istum cordis affectum, hoc est cæcitatem animi, ac sensum reprobum ingeneravit homini, et ut inesset illi decrevit, ac necessitatem porro excipiendi ac perpetuendi ejus inflixit.

Nam quod « liberum, quamvis corruptum, mentis arbitrium » in reprobis manere, et his causam ait afferre peccandi, non est consentaneum superioribus illis Calvinii sententiis; quibus liberum in reprobis esse negavit arbitrium, aut si ullum esse dicitur, id appellatione esse tenus, reipsa vero manere nullum, cum sit peccato omne sublatum. Quam sit autem remotum ab communi sensu et humano judicio, liberum arbitrium tale esse, fingere, quod absoluta necessitate implicatum obstrictumque sit, dicam alio in loco; cum adversus hodiernam hæresim, ejusque portionem et appendicem, pro Tridentini decreti auctoritate certabitur. Nunc illud sumimus, ubicumque absoluta necessitas intervenit, quæ integram et indifferentem utriusvis optandi potestatem eripit, non hic operari, aut explicare se liberum arbitrium; nec adeo liberam esse illam actionem, neque laude, vel vituperatione dignam, si neque sponte sibi quispiam illam necessitatem arcessiverit, et aliena potentioreque voluntate ac vi majore, uti dicere solent, in eam sit impositus. Hujusmodi vero reproborum et obduratorum a Deo causam ab Calvino constitui si patronus negat, neget idem meretricie lucere, aut eo ipso convinci concludique, hominem esse, quod rationale sit animal.

VI. Enimvero multis modis importunus est, neque ferri potest reprobationis Calvinianæ defensor, qui « Adamum, ex magistri sui mente audet dicere, suapte voluntate, nulla vi externa coactum, nulla interna sollicitatione, quæ a Deo esset, impulsus peccavisse¹. » At huic silentium suus ipse magister indicit; qui Deo volente et impellente, ac voluntate ista necessitatem inferente, peccasse ait Adamum². Neque vero sola ad id præscientia Dei Calvino satis est, ut, quod reipsa futurum erat, atque, etsi non necessario, sed libere ac contingenter, omnino tamen facturus erat Adamus, præviderit. In quo frustra est, et ludos agit illius defensor, dum hac se præsentatione tueri conatur. Nam aliud est, præscisse

Deum, quod Adamus esset acturus, invito se, ac fieri nolente, sed libertate uti tamen sua permittente. Quia « *Deus non volens iniquitatem est*, proindeque nolens; et ea tamen nolente fit illo. Adeo non quidquid non vult Deus, id non fit, aut fit quidquid vult, quoties voluntas absoluta non est, neque voluntatem antecedit hominis, sed ad eam decretum suum accommodat. Nam si absoluta est, et antecedens, infert illam, quam stolidè voluntati Dei universe tribuit Calvinus, faciendi necessitatem. Qua et ipse misere implicatus hæret *ὁ ὑπερασπιστῆς*, neque consequentem necessitatem ab antecedente potuit, aut scivit distinguere. Itaque, dum imperite philosophatur, fœdissima ruina concidit. Adamum enim et libere peccasse, et tamen necessario id fecisse, probat in hunc modum. Deus certo prævidit, Adamum peccaturum³. Certo ergo peccaturus fuit. « Veritas, inquit, visionis, seu cognitionis consistit in convenientia notitiæ ipsius cum rei natura; ut, si res sit omni modo contingens, non possit aliter vere cognosci, quam ut contingens est. Quamobrem si certo id Deus prævidit, omnino necessarium fuit. » Respondet huic argumento Boetius in quinto libro *de Consolatione philosophiæ*; cujus verba ibi descripsimus, ubi de futuris contingentibus eorumque certa penes Deum scientia disputavimus⁴. Duplex igitur ab illo et eodem auctore ab cæteris necessitas ponitur; una *simplex*, quæ et antecedens et absoluta dicitur, ut, necesse est omnes homines esse mortales; id enim absolute decretum est a Deo post peccatum, sine conditione aliqua, quæ decreti illius exitum velut in suspensio habeat: altera est « necessitas conditionis, quæ in scholis *conditionata*, vel *hypothetica*, et *consequens* vocatur, ut si aliquem ambulare scias, eum ambulare necesse est. » Est enim non absolute necesse, ut ambulet, sed conditione illa posita, si ambulet, ac si certo scias illum ambulare, eademque non ambulationem præcedit, sed eam prævisam sequitur. Hæc posterior necessitas cum libertate non pugnat; eadem enim ambulatio in sese libera est et contingens: ut autem a Deo prævidetur, conditionatam necessitatem trahit.

VII. Porro captiosa et sophistica est illa defensoris collectio, « Necessarium fuisse, ut homo laboretur, » eo quod ita futurum esse Deus præviderit. Pessime, inquam, ab ea necessitate, quæ κατὰ τι, vulgo *secundum quid* dicitur, ab-

Defensor.

solutam ducit enuntiandi formulam. Ut si argumentere, Æthiopem album esse, quia dentibus est albis. Itaque quod certo fore illa concludit, quæ Deus fore prævidet, ac necesse esse, illa, uti fiant, quomodo sunt, a Deo prævisa, facile est dissolvere. Si enim causam ipsam spectes, cujus libera est et contingens actio, neque est certo, neque necessario futura illa res; sed quasi in suspensio hæret, ut esse possit, aut non esse: sin, quod futurum est, cum Dei scientia compares, et certo erit, et necessario. Idem enim est asserere, necessario fore id, quod Deus fore prævidit, ac necessario rem esse, cum est. Siquidem Deus futura omnia velut in conspectu habet, et eo modo futura esse, quo futura sunt, videt; hoc est ea, quæ libere fient, libere futura, quæ necesse est esse, necessario futura. Neque vero necessitas illa penes rem ipsam, sed penes Dei scientiam consistit. Et pessime defensor hoc modo ratiocinatur: « Quod cognoscitur ut futurum, si non cognoscatur, ut contingens, ac pendulum inter duas dubias, et incertas futuritiones, cognosci ut necessarium determinatumque palam est. Necessarium ergo fuit ut homo laberetur. » Etenim quidquid libere futurum præscivit Deus, sic illud fore præsensit, ut, quod ad causam attinet, antequam semetipsa determinet, velut suspensum incertumque sit futurum, idem tamen fore videt, et certo ac necessario videt; quia, quo libere sit inclinatura voluntas, et quid de duobus electura, ex æterno conspiciat. Nec ideo falli potest, si non necessario fore dicatur id, quod futurum prævidet; sed in utrumvis voluntatem posse hominis inflecti, adeoque in contrarium ejus, quod futurum prospicit. Ita enim contra ac facturum prævidit, facere posse hominem, ex omni æternitate vidit; ut non aliter tamen quam uti vidit, esse facturum viderit. Ut in homine faciente nulla sit necessitas faciendi, sed in Deo ipso quod futurum est, certo præsciendi; ex quo in effectum ipsum necessitas redundat non antecedens, aut absoluta, sed conditionata et consequens.

CAPUT XIV.

Calvinianum de reprobatione decretum pugnare cum Dei justitia. Calvinii patronum ministrum nequiter dissimulare, aut nescire, quæ sit magistri sui opinio.

I. Est quædam humanis innata mentibus justitiæ notio, quam in eo consistere docti indoctique omnes intelligunt, ut sit, quod jurisconsulti definiunt « constans, et perpetua voluntas jus suum cuique tribuendi¹. » Quæ justitiæ ratio etsi in eam proprie convenit, quæ vel in privatorum inter se commerciis, vel in distribuendis in bene meritis publicis præmiis posita est; unde duplex justitiæ species oritur; una quæ *commutativa*, altera, quæ *distributiva* dicitur; latius tamen nihil eam patere prohibet, ut ad eam quoque pertineat, quam *διορθωτικὴν* vocat Aristoteles: quæ, quia proprium hoc habeat, ut injuriam vindicet, *vindicativa* solet appellari.² Quamvis enim jus nemo habet ad luendas criminis sui poenas, harum tamen exigendarum jus est in magistratu; ejusque forma ista præscribitur, ut nec sine culpa plectatur quispiam, neque modum delicti supplicii gravitas excedat. Quæ cum duo sint injusta, et ab officio boni viri, ac moribus aliena, tum prius illud multo est teterrimum, innocentem inauditumque damnare. Quod et tyrannicum est, et a Deo, *cujus natura* non minus est justitia, quam *bonitas*, longius amovendum.

At Calvinus, ut supra evidentiter copioseque monstravimus, illo suo reprobationis dogmate talem describit Deum, qui nulla sua culpa majorem hominum partem devovit exitio, et in eum finem creavit, ut in illis cruciandis potestatem exerceret suam, vel inhumanitatem potius et crudelitatem. Quem etiam asserit, ut decreti illius exequendi justam et probabilem occasionem sereret, ultro ipsos ad peccandum impulsisse « per se ac ministrum iræ suæ Satanam, » etc., ut peccare vellent, vim etiam ac necessitatem adhibuisse. Hæc sunt ex ipsis Calvinii libris ac sententiis verbisque tam aperte convicta, ut ea negare parum pudentis hominis sit, et nimium perfrieta fronte mentientis. Itaque recte hoc Anonymus absoluti oppugnator de

Est innata homini justitiæ notitia.

Injustum insontem plecti, aut sontem ultra meritum.

¹ Just. I *Inst.* tit. I. — ² Ut V *Eth.* c. II.

reprobatione decreti contra Calvinum objicit; et qui contra hunc scripsit, Calvinus patronus frustra inficiari conatus est.

II. Quanquam Anonymus iste non satis accuratus videtur in ea, contra quam disputabat, informanda sententia, dum bifariam divisos ait esse absoluti decreti propugnatores. « Nonnulli, inquit, ex illis, qui absolutum Dei decretum asserunt, dicunt, Deum multos homines, non considerato prorsus peccato, adeoque adhuc justos, ad mortem æternam destinavisse. Alii vero, neminem Deum damnandum decrevisse, nisi respectu habito ad Adami peccatum, cujus omnes homines reos esse voluit: quod plane eodem recidit. Utrique enim, Deum hominibus necessitatem nascendi in originali peccato imposuisse fatentur, Deumque maximam partem humani generis ob peccatum illud pœnis æternis addixisse, nulla habita consideratione peccatorum actualium.» Hæc Anonymus parum, ut dixi, considerate. Nam, cum duæ veluti partes sint eorum, qui absoluto reprobari decreto homines sentiunt, contra quos ille disputationem suscepit istam, et alii Augustinum auctorem habeant, alii Calvinum; neutrorum opinionem sincere ac fideliter expressit. Etenim qui sine ullo ad peccatum vel proprium, vel commune respectu, destinatos esse reprobos ad exitium sempiternum asserit Calvinus, neutiquam is justos illos fuisse censet, quos nunquam justificari prorsus existimat, ut supra docui. Neque enim, si nullo peccato adhuc infectos illos objecit sibi Calvinianus Deus, consequens est, eos fuisse justos. Quippe medio inter utrumque statu, naturali scilicet, et ut homines erant, notitiæ suæ, decretoque subjectos habuit. Ita de Calvino falsus est Anonymus. Nec minus in altero genere fugit illum ratio, quod Augustini sententiam continet, in eo diversam ab Calviniana hæresi; quod hic nullius reos delicti, solo Dei placito, destinatos esse supplicio reprobos ait; Augustinus non nisi primi culpa parentis irretitos, et in quadam corrupta et damnabili massa deprehensos, cujus merito rejici ac reprobari eos asserit. Quam opinionem non debuit Anonymus cum priori ita conferre, ut eodem recidere utramque diceret. Id enim non falsum modo est, sed injuriosum etiam memoriæ sanctissimi eruditissimique doctoris, quam præter meritum detestandæ labe blasphemiae, ac nefarii erroris aspergit. De quo, qui a nobis

toto hoc, et antecedente libro plene et uberissime disputata legerit, dubitare amplius non poterit. Nam quod utrobique Deum affirmat Anonymus, necessitatem nascendi in originali imposuisse peccato, Pelagiani hoc objicere quondam Augustino solebant; ad idque sæpius ille respondit, Deum asserens, naturæ hominum satorem esse solius, et auctorem; nascentem vero parvulum non a Deo, sed a parentibus, ipsoque adeo primo omnium Adamo trahere originale delictum. « Gignitur, inquit, peccator actu adhuc nullus, et ortu novus, sed reatu vetus; homo a creatore, captivus a deceptore, indigens redemptore¹. » Quod quemadmodum accidat, non est præsentis loci pertractare, sed in alium differre hoc oportet, quando de peccatis, et inter hæc de originali disputabitur.

III. Cæterum, omissa nunc Augustini sententia, et ab Calvinus blasphemiam sejuncta, manifestum est ea, quæ de reprobationis novæ hæresis architectus iste prodidit, abhorere ab justitia Dei, et imitem ac truculentum potius tyrannum decere: quod superius necessariis argumentis evicimus.

At Calvinus patronus, frigida, et incitia tergiversatione mirari se dicit, « quinam illi sint, qui docent, Deum damnare homines innocentes cum nocentibus, aut nullo habito respectu ad peccatum, et hoc, inquit, fateor me ignorare² » Atqui non longe quærendus hic erat, et si Calvinus suum legisset, ac rationis et judicii paululum adhiberet, ignorare se, quis esset ille, dissimulando posset fingere; vere, et ex animo profiteri non posset. Non illud quærendum fuit, « quis homines innocentes cum nocentibus damnari a Deo » dixerit. Nemo, quod sciam, hoc dixit. Non alios damnari, quam nocentes, Augustinus credidit. Calvinus, nocentem nullum, innocentes omnes damnari statuit. Itaque hic ille est, quem nondum reperisse se, patronus aut mentitur, aut, si serio agit, non condonanda in Calvinianæ sectæ magistro incitia fatetur. Hic est, inquam, qui longe absurdus intolerabiliusque, quam ut præ se fert quæstionis formula, non innocentes cum nocentibus, sed innocentes solos a Deo damnari voluit. Innocentem hic ego communi sensu, ac significatione eum appello, qui nullius sit delicti reus; nihil mali ac facinoris admisit. Tales ergo ad sempiternum exitium destinari ac devoveri, quis tandem asserit? Nonne qui sic loquitur?

¹ Aug. I de Nupt. et conc. c. XIX. — ² Defens. c. VIII.

« Ergo, si non possumus rationem assignare, cur suos misericordia dignetur, nisi quoniam ita illi placet, neque etiam in aliis reprobando aliud habebimus, quam ejus voluntatem ¹. » Hic ille prorsus est, qui « Deum non alia de causa reprobare homines affirmat, nisi quod ab hæreditate, quam filiis suis prædestinat, illos vult excludere ². » Qui nullam, præter Dei voluntatem, reprobationis causam inquiri patitur. Qui illa denique tradidit, ac scripsit omnia, quæ superius illius ex *Institutione* selegimus, quæque Theodorus Beza perspicue ac citra ambagem et dissimulationem exposuit itidem, ut a magistro, *aspis a vipera*, ut in proverbio est, expresserat. Hunc vero cur a Calvino separet, nec se in illius methodum jurare velle dicat, cum Calvinum, a quo nihil iste differt, patrocinium sumpserit, explicet si potest, et delicias agere desinat. Nobis constat, ut et Theodoro Beza, et Protestantibus plerisque, non aliter, quam uti supra demonstravimus, in *Institutione* sua Calvinum de reprobatione sensisse.

Cum divina
justitia
pugnat
dogma
Calvini.

Hujusmodi porro cum divina pugnare justitia, quod probare hic instituimus, iisdem ex antecedentibus capitibus liquet, et Augustini decretis, quæ ibidem attulimus. In quibus injustum id esse definit, si sine culpa plectatur aliquis; multo vero magis, si, ut decernendi supplicii colorem, et occasionem habeat, in peccandi necessitatem miseros ipse compellat.

IV. Sequitur injustitiæ ac tyrannicæ atrocitatis in Calviniano Deo specimen aliud. Etenim reprobos ille censuit, necessariis ad salutem præsidiis omnibus destitutos, neque fide donatos, imo vero fixo et immutabili decreto in sempiternum illa carituros, ob id ipsum tamen damnari, quod eam non habent; quippe Dei nihilominus imperio, ac mandato cogi, ut illam habeant, quam habere omnino nequeunt. Quid hac vero lege, non solum iniquius, sed etiam vecordius ac furiosius? Nam « jure nemo obligatur ad impossibilia, » ut recte Anonymus objicit: « Ergo, cum secundum illos impossibile sit, ut reprobi fide salvifica credant, non potest ab illis jure exigere, ut credant, non magis quam ab homine, ut instar avium volaret. » Hoc ipso nos argumento contra Feneratorum patronum in eandem implicatum sententiam nuper usi sumus, quod et Calvinum defensor animadvertit. Etenim perinde facere Calvinianum Deum osten-

dimus, qui, cum reprobis præstandæ fidei potestatem omnem ademerit, eos tamen ad eam assequendam obligat; ac si ideo damna- ret hominem, quod volucris instar aera non pervolet, aut quod Alpes, aut Pyrenæos humeris impositos alio non transferat. Hoc cum dicimus, negat, nos reprobationis Calvinianæ patronus suorum vel legisse scripta, vel; si legimus, intellexisse; aut certe calumniandi studio data opera depravasse queritur. Atqui et legisse nos, et intellexisse, quæ esset opinio Calvinum, testis erit quisquis hujus libros viderit, et quæ nos supra ex illis descripsimus loca, quæque ad ea disputavimus, cum iisdem conferre voluerit. Istum vero, si serio de nobis talia jactaverit, prorsus hebetem, et ejus, quod tueri se profitetur, ignarum esse dogmatis agnoscat.

V. Age enim comparemus illa invicem, et quam sint similia videamus. Si quis volare per aerem avis instar hominem jusserit, ac nisi id fecerit, mortem ac supplicium repræsentet, is sine dubio crudelis sit, et injustus; itidemque si montes alio transferre sub eadem mortis denuntiatione præcipiat. Ac multo etiam inhumanior et injustior habebitur, si plagis ac verberibus ante debilitaverit, et exossaverit, ut humi stratus commovere se loco nequeat, et eadem tamen illa, quæ dixi, præstare illum jubeat. Cur autem injustus, qui talia imperet, esse censebitur? Nonne quia, quod impossibile esse scit homini, extorquere ab eo conatur, præsertim si mali nihil de se meritum male ante multaverit? Atqui eandem omnino personam Deo illi suo Calvinus imposuit; ac pari in reprobando miseris atrocitate uti illum asserit. Homo sine Dei ope atque gratia nihilo plus *salvificam illam* Calvinianorum *fidem* obtinere potest, quam ille ipse, quem dixi, volare, aut montes transferre. Gratiam porro negare funditus reprobis ex æterno constituit Deus, ut Calvino placet; idque non aliam ob causam, quam quæ illum, ut eos reprobaret, ac damnare vellet, adduxit. Hæc autem est solum ipsius placitum, ac mera, et simplex ejus voluntas; præter quam nefas sit causam aliam requirere. Atque, ut hoc ipsum suum *horribile*, ut vocat, *decretum* exequeretur, primum Adamum efficaci consilio, et impulsu, imo vero necessitate, quia Dei voluntas, ut idem ait, rerum est necessitas, tum reprobos deinde omnes in peccatum, et hos postremo in damnatio-

Apta
comparatio

¹ Calv. lib. III *Inst.* c. xxii, § 11 — ² Idem, c. xxiii, § 1.

nem, ac pœnam præcipites dejecit. Et idem tamen reprobis, nisi credant, ac fidem exhibeant, quam ne velle quidem habere possunt, extrema comminatur supplicia. Ne Diabolus quidem tam importunus ac vecors esse potest, quam iste commentitius et hæreticus Deus.

VI. Quid adversus hæc, obsecro, si verum dicere velit, reprobationis defensor Calvinianæ mutire poterit? Negabit, illa magistri esse sui decreta, quæ dixi? Sed mendacii convincent eum subinde sententiæ illæ, quas ex *Institutionum* libro retuli; qui liber in promptu omnibus est, ut occultari ac dissimulari doctrina illa nequeat. An dissimilem eorum, qui in exemplum, et similitudinem adducti sunt, ac reproborum esse rationem contendet? Ita quidem ille. Sed velim ostendat, quid sit utrobique dispar. Atenim inquit, « si reprobi vehementissime vellent fidem Evangelio adhibere, utique id possent. » Credo et alter volaret, si alas item, ut volucres haberet, aut Alpes quocumque jussus esset transportaret, si satis virium illi suppeteret. At neutrum ei subest, nec subesse potest, uti neque voluntas reprobo, nec potestas exprimendæ fidei.

Quam hæc porro futilia sunt Calviniani patroni! « Non posset volare in iis, quibus alas natura negavit, est a defectu facultatum naturalium, et inopia eorum instrumentorum, sine quibus res perfici nequit. At non posse credere in reprobis neutiquam est a consimili causa, sed ab eo, quod facultatibus a natura concessis ad eam rem uti nolunt. Uti autem nolunt, quia mali sunt. » Atqui nolle ipsi nequeunt, non ulla sua culpa, si Calvinum audimus, sed Dei voluntate; quam esse solam, et supremam causam asserit tum damnationis illorum, tum depravationis, et peccati; quod ad æternum decretum suum exequendum ita per se, perque iræ suæ administros procurat, ut necessitatem illis afferat ea voluntate, quæ est rerum necessitas. Quamobrem, uti volare homines nequeunt, quoniam absoluta voluntate sua Deus hanc illorum naturæ facultatem negavit, eamque soli volucrum generi concessit; sic idem Deus absoluta, et necessitatem inferente voluntate certos ad damnationem destinavit, quos propterea fidei in perpetuum exortes decrevit facere, nulla uti vi, aut conatu illam capesserent. Non enim eventum rei, et efficientiam suam ex illorum libero arbitrio moderatur ac suspendit, ut pro eo ac vellent et eligerent,

ita fidem illis donaret, aut ea privaret. Hoc enim qui dicunt, acerbo in eos, et implacabili odio Calvinus effertur. Legat hunc magistrum suum attentius illius sectæ minister, et obstrepere desinat inutili opera, nescio quæ istius loca congerens, in quibus aliter sentire visus est. Quæ neque nos moramur, cujusque modi sint, nec ad rem pertinent. Quin ea, si potest, excuset, quæ ex illius *Institutione*, ubi ex professo traduntur ista, superius adduximus. Hæc enim per sese, tacentibus nobis, idonea sunt ad comprimendam defensoris inanem loquacitatem. Cujus ille totus ex mendacii contextus liber præscriptione hac una refellitur: Non eam esse Calvinum de reprobatione, deque reproborum obduratione, ac damnatione sententiam, quam exponere, ac propugnare illic instituit, sed diversam penitus eique contrariam. Itaque quidquid machinarum adhibet ad illam tuendam, ac quæcumque molitur argumenta, non pro Calvino illa facere, sed contra hunc potius, ut collusoris ac prævaricatoris partes magis in causa ista, quam patroni, ac defensoris egisse videatur.

CAPUT XV.

Calvini de reprobatione sententiam simulationem affingere Deo, ac sinceritatem adimere; qui quod se velle et ardentem cupere demonstrat, nolit absolute. Deum omnes homines serio ad salutem invitare, et quantum in se est, adjuvare, oblata etiam interiore gratia. Ex quo idolum Calvinum refellitur, quod histrionis more ludit, et mentitur. Reprobationis Calvinianæ patronus erroris, et inscitiae, vel imposturæ convincitur. Demonstratur iterum ex Calvinum sententia, Deum absoluto et antecedente decreto reprobos ad æternum interitum destinare, nulla eorum prævisa culpa propria, vel originali, sed ostentandæ severitatis gratia. Tum illos ad peccatum et damnationem necessitate propellere. Patroni inscitia, qui, contra quam ille sensit, ac scribit, reprobos ex meritis suis destinari ad exitium asserit. Legem nullam æquam esse, vel obligare, quæ sit impossibilis; cujusmodi ex mente Calvinianorum est a Deo lata.

I. Non minus veritati sinceritatique divinæ, quam justitiæ, quam misericordiæ, ac reliquis Dei proprietatibus repugnare Calvi-

nianam reprobationem, necessario sequitur ex antecedentibus. Quid enim veritati tam adversum est quam mendacium, aut sinceritati, quam simulatio, et quam διπλόην Græci, *duplicitatem* nostri vocant, quæ et ipsa mendacium est, sive in rebus et factis, sive in verbis consistit? « Omnis simulatio, ait Ambrosius, et omnis duplicitas mendacium est. Ergo non solum in falsis verbis, sed etiam in simulatis operibus mendacium comprobatur¹. »

Hypocrisin.

Hanc ὑπόκρισιν Græci nominant, « celantem occulta cordis, ut ait Tertullianus, et secreta superficialibus officiis obumbrantem. » Hujusmodi mendacii, simulationisque personam Deo suo, tanquam mimo, et histrioni larvam Calvinus induit nefaria illa, et sacrilega hæresi de absoluta et peccati præscientiam antecedente reprobatione². Etenim infinita sunt Scripturarum utriusque Testamenti loca, quibus fidem facit Deus, neminem perire se velle, imo salvos omnes esse vehementer cupere; ac nihil eorum se quæ creavit, odisse, congregare omnes, etiam reprobos ad fidem, et salutem optare, reque ipsa conari. Ex quibus aliqua congesimus supra; maxime ea, in quibus diserte non esse voluntatis suæ asserit interitum ac damnationem æterna morte pereuntium. Ut est illud: *Numquid voluntatis meæ est mors impij, et non ut convertatur a viis suis, et vivat*³? Et, *Quia nolo mortem morientis*,⁴ et alia sexcenta.

Deus verbis factisque ostendit se vehementer omnium salutem desiderare.

II. Re item ipsa, factoque demonstrat, se id magnopere desiderare, et, ut fiat, diligentem operam ac studium adhibere; ut apud Isaiam: *Judicate inter me et, vineam meam: quid est, quod debui ultra facere vineæ meæ, et non feci*⁵? tum illud, *Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas, et noluisti*⁶! Imprimis autem magni ejusdem et ardentis desiderii testes sunt lacrymæ, propter impiorum ac reprobos exitium ab ipsomet effusæ Deo, qui illos sempiternis pœnis ex æterno destinavit. *Videns enim civitatem Hierosolymam Christus, flevit super illam dicens: Quia si cognovisses et tu, et quidem in hac die tua quæ*

*ad pacem sunt tibi*⁷, etc. Quorsum vis illa lacrymarum, et comploratio, aut cujus expressa rei gratia, nisi ejus, quod vehementer impetrare cuperet, et quia non obtinebat, intimo et ardenti dolore cruciatur? Ecquid vero tandem illud fuit? Judæorum utique salus, et ad hujus auctorem vindicemque conversio, contra quem plerique obdurato ad impietatem animo ad finem usque perstiterunt. Causam hanc fuisse lacrymandi Christo, per se ipsa res docet, atque his verbis Titus Bostrensis exponit, quæ ad mentem nostram apprime faciunt: « Flevit autem super Jerusalem, inquit, amator hominum Christus, ut ex eo discamus, eum propter obduratum populi, qui in illa erat, animum, dolore esse tactum. Etenim qua nos tandem alia ratione sciremus, ipsum sceleratorum Hebræorum misericordia esse commotum, nisi id hominum propria re quadam perspicuum fecisset^a? Rursus illa Christi, *Si cognovisses et tu*, etc., sic enarrat: « Hoc est quæ utilia planeque necessaria sunt ad ineundam cum Deo pacem si cognovisses. Ea vero sunt fides, et obedientia in Christum^b. » Verum additur, *Nunc autem abscondita sunt ab oculis tuis*, « Quippe, ait Titus, ultro scire noluisti Scripturas sacras, quæ de Christo prædicebant^c. »

III. Voluit itaque Christus, et quidem serio bonaque fide, obstinatos illos et exitio devotos ac reprobos Judæos gratia et salute, quantum in ipso erat, impertiri, neque quo id minus fieret, per illum stetit, sed per istos ipsos, et voluntariam eorum cæcitatem ac nequitiam. Nulla ibi ficti animi simulationisque suspicio, nec aliud, quam quod in mente gerebat, verbis et lacrymis prodidit Christus. Non enim expressiora solent esse signa plenæ ac sinceræ voluntatis, et enixe quod præ se fert assequi cupientis, quam lacrymæ ac mœror ex rei amatae ac quæsita frustratione conceptus. Apparet itaque, Christum eorum conversionem, quorum gratia collacrymabatur, revera, et ex animo desiderasse; id quod etiam Theophylactus

a TITUS BOSTREN. Comm. in Luc. Ἐδάκρυσεν δὲ ἐπὶ τῇ Ἱερουσαλὴμ ὁ φιλόανθρωπος Χριστός· ἵνα διὰ τοῦτου μάθωμεν, ὅτι λελύπηται ἐπὶ τῇ πωρώσει τοῦ ἐν αὐτῇ λαοῦ. πῶς γὰρ ἂν ἄλλως ἔγνωμεν ἡμεῖς ὅτι κακοῦς ὄντας Ἑβραίους ἠλέησεν, εἰ μὴ διὰ πράγματος ἀνθρωπίνου τοῦτο κατέστησεν ἕναργές;

b Ibid. Τουτέστι τὰ χρήσιμα, καὶ ἀναγκαῖα πρὸς τὸ εἰρηνεῦσαι θεῷ εἰ ἐπέγνωσ. ἅ τινά ἐστιν ἡ πίστις, καὶ ἡ ὑπακοή ἢ εἰς Χριστόν.

c Ibid. Ἐκουσίως γὰρ οὐκ ἠθέλησας εἰδέναι τὰς περὶ Χριστοῦ θεοπνεύστους γραφάς.

ad eundem illum locum adnotat, et Chrysostomus in Matthæum¹. Qui et Jeremiæ verba illa refert, quibus eundem populum ad resipiscentiam hortatur. *Et dixi, inquit, cum fecisset hæc omnia: Ad me revertere, et non est reversa*². » Sed hujusmodi querelis, hortationibus, comminationibus, promissionibus, et infinitis id genus ad contumaces pervincendos illecebris referti sunt prophetici omnes libri; ex quibus constet, cladem et interitum hominum ac reprobationem et damnationem non volente decerni Deo, hoc est absolute, ac nullo eorum, qui plectuntur, merito illius capi consilium, sed vel maxime invito ac repugnante, et quidvis tentante potius, quam ut ad extrema illa deveniatur.

IV. At Calvinianus ille Deus adeo non invitatus sævit ac reprobatur, ut nulla etiam culpa neque propria, nec aliena commotus, sola ostentandæ potestatis suæ libidine, longe maximam mortalium partem exitio sempiterno devoveat, ac flammis et cruciatibus ex æterno destinet; et ut consilium exequatur, occasionem suæ ipse crudelitati præstruat, dum miseros illos in peccatum et scelus per se ac ministrum iræ suæ Satanam impellit. Quænam igitur plorandi ac conquerendi causa illi esse potest? An reproborum, ac pereuntium hominum improbitatem, et pervicaciam dolet, sive, ut Scripturæ verbis utar, *cæcitatem et duritiam cordis*? Nempe cujus ipse est auctor, quo *volente ac jubente, imo faciente*³, miseris illis infligitur, uti totidem Calvinus verbis explicat. Nonne histrionis more alienam personam gerit; et, quem intus non habet, dolorem et luctum simulat? Nonne lacrymæ illæ præter decorem ac majestatem affectatæ sunt et subdolæ; quales esse crocodili vetere proverbio jactatur? Ergo crudelis et inhumanus est iste ludus idoli Calvinistici, non modo Deo, sed ne ullo quidem dignus homine, qui qualemcumque sub humana forma rationis et communis sensus particulam fovet. Huic ne dejeranti quidem, nedum aut verbis affirmanti, aut etiam lacrymanti fidem habeat quispiam. Fallit enim planus et impostor ille, ac vel mentitur, vel etiam pejerat. Nam et hoc ipsum, quod dicimus, quodque verus catholicorum Deus, non Calvinianus ille nescio quis fraudulentus ac mendax loquitur, *Non esse voluntatem ante Patrem nostrum, qui in cælis est, ut pereat*

*unus de pusillis istis*⁴, hoc est hominibus, quos sub unius errantis oviculæ figura descripsit; hoc, inquam, ille non sæpius repetisse contentus, etiam jurejurando confirmat. *Vivo ego, dicit Dominus, nolo mortem impii, sed ut convertatur impius a via sua, et vivat. Convertimini a viis vestris pessimis. Et quare moriemini, domus Israel*⁵?

V. Quem locum Tertullianus expendens, « Bonum est, inquit, pœnitere, an non? Quid revolvis? Deus præcipit. Atenim ille non præcipit tantum, sed etiam hortatur. Invitat præmio salutem, jurans etiam, Vivo dicens, cupit credi sibi. O beatos nos, quorum causa Deus jurat! O miserrimos, si nec juranti Deo credimus⁶. » Certe *omnis controversiæ hominum finis*, ut ait Apostolus, *ad confirmationem est juramentum*⁷, ac propterea jurasse Deum idem asserit, ut certam pollicitationis suæ fidem, et immobilem faceret hominibus. Cum igitur juratus ipse Deus asseveret, nolle se cujusque hominum exitium sempiternum ac damnationem, sed e contrario salutem, et resipiscentiam majorem cupere in modum; quis non Calvinum execretur, qui eundem illum Deum, paucissimis exceptis, mortales omnes reprobase dicit, et ad immortales pœnas ac supplicia designasse, antequam crimen eorum aliquod causamque prævidisset, ejusmodi ex illius vi et efficientia decreti tota manavit? Sane, ut est Calvinus et eorum, qui illius sectam tenent, interpretandi ratio, nullum certum exploratumque est in sacris libris dogma christianæ fidei. Nec enim tam affirmate et asseveranter ullum ibidem traditur, quam istud, de quo agimus, velle omnes, etiam reprobos, quantum in se est, ac nisi aliunde justa damnandi causa intervenerit, servare Deum, et ad vitam ac salutem perducere. Tum vero pœnitentiam eorum ac mutationem in melius cupere, ac pro suo cuique modulo procurare. Quod si ista ipsa Scripturæ loca, quibus hanc suam voluntatem, et affectum tam illustribus, ac tam sæpe repetitis sententiis, imo vero lacrymis ac jurejurando etiam interposito testatus est Deus, calumniari licet et in contrarium detorquere sensum; ut, præter paucos, genus hominum omne perdere, ac profligare statuerit, nec eorum servandorum voluntatem ullam habuerit unquam, ac ne levi quidem commotione gratiæ perstringen-

¹ Rom. LXXIV, in c. XXIII, 37, *Matth.* — ² *Jer.* III, 7. — ³ Vide sup. c. VI, § 5. — ⁴ *Matth.* XVIII, 14. — ⁵ *Ezech.* XXXIII, 11. — ⁶ *Tert. lib. de Pœn.* c. IV. — ⁷ *Heb.* VI, 16.

Deus
Calvini
apocrita
æsecran-
dus.

Ne non
his histrio.

Imo et
parjurus.

dorum; quid est adeo disertum in cæteris fidei decretis, quod simili ab injuria et cavillatione tutum ac satis munitum esse possit?

Calvini
patronus
erroris,
inscitiae et
imposturae
convincitur

VI. Recte igitur Anonymus Calvinus « de absoluto decreto reprobationis sententiam veritati et sinceritati divinæ repugnare dicit, Deumque plane falsitatis et hypocriseos insimulare. » Contra quem Calvinus patronus in eo pergit, quod semel instituit, ut in causa prævaricaretur, ac tum magistri sui dogma refellat, tum ei contrarium adstruat, et propugnet. Sic enim *actionem de dolo malo*, quam Calviniano idolo intendit Anonymus, propulsare studet: « Mandat Deus, inquit, reprobis, ut credant. Verum est. At occulte non permittit iis, ut credant. Quid illud est occulte permittere? Permissio enim duplicis est generis. Una est, quæ potestatem facit, et jus concedit aliquid faciendi, ut cum Deus permisit Noacho, et illius posteris, ut carnibus animantium vescerentur. Altera est, quæ actum ipsum efficacitate aliqua non reprimat. Ut cum Deus peccatum permittit, quod lege lata vetuit acerrime, at non reprimat efficientia Spiritus, aut providentiæ suæ in multis¹. » Priore modo Deum asserit, non solum incredulis permisisse uti credant, sed etiam imperasse. Quod autem ad posteriorem spectat, « quis unquam fuit e nostris hominibus, inquit, in cujus mentem hoc scelus inciderit, ut putaret, Deum occulta quadam efficacitate intus operante coercuisse atque repressisse reprobatorum impetum, ne in Christum crederent? » Quocirca posteriore illo modo sic a Deo permitti peccatum in reprobis putat, ut etsi non coereat, ac reprimat illorum impetum conatumque credendi, non tamen decreverit in eis hoc, quod imperavit facere. Sic enim paulo post scribit: « Non vult Deus, hoc est non foret illi gratum, si crederent, negatur. Nam id illi longe foret acceptissimum, si præstarent. Non vult, hoc est non decrevit ipse facere in iis, quod imperat. Conceditur. »

VII. Hæccine responderet, si vel Calvinum legisset, vel mallet verum dicere, vel quid diceret paululum cogitaret? Sane perfunctoria ista est, et frigida depulsio certi ac manifesti criminis, et Calvinus, cui excusando præstenditur, doctrinæ ac sententiæ contraria. Sed ante omnia reposcenda ratio ab illo est ejus quod ait, idcirco Deum ex Calvinus decretis non esse peccati, ac cæcitatibus ejus aucto-

rem, qua reprobatorum corda in infidelitatem obdurantur, quod nemo partium illarum dixit unquam, « coercere Deum, ac reprimere occulta efficacitate reprobatorum impetum, ne in Christum crederent. » Nam perinde istud dicitur, ac si reprobi per se ac suo Marte navare aliquid possent ad salutem justificationemque suam, et motionem aliquam ad fidem et bonæ mentis impetum proferre, quem Deus in illis reprimeret. Quod quia non facit, ideo non esse causa videtur, cur isti peccent, et in nequitia persistent. At inane est hoc perfugium et stupore plenum. Nihil enim non modo reprobi, sed nec alii quilibet possunt ex seipsis edere, quo ad fidem utcumque nitantur. Sed ad omne ejusmodi motum et impetum auxilio gratiæ indigent, quæ, ut Calvinus placet, totum opus fidei sola conficit, ita ut nulla sit alia, quam patiendi, ac recipiendi voluntatis nostræ functio. Quod, etsi falsissimum est, tamen ad patroni convincendam inscitiam mirifice attinet. Hinc enim ludicram et ineptam apparet illius esse defensionem. Quippe non propterea crudelitatis ac doli mali culpa vacat Calvinianus ille Deus; quia non facit in reprobis id, quod facere nullo modo potest, ut impetum eorum ad fidem comprimat, qui nullus inest ipsis, nec inesse potest.

VIII. Quod si *reprimere impetum* istum intelligit, ut sit non efficere in ipsis, et interiorum quo fit, impulsus gratiæ auxiliumque subtrahere; vera tum Calvinus existet opinio, sed aliena jam erit, et frivola patroni defensio, et quod contra illam objicitur, firmum et invictum manebit. Etenim reprobatorum corda nulla interiori Spiritus sancti gratia veræque fidei luce perfundi Calvinus existimat; idque solis electis peculiare esse vult, uti supra demonstratum est², et reprobationis Calvinianæ patronus assentitur³. Quamobrem necessario illo gratiæ destituti præsidio, ne conatum quidem habere possunt vel impetum ad fidem amplectendam, eo quod sola extrinsecus Evangelii prædicatione pulsantur, nec interiorius animantur ac vegetantur; neque vitalis iis gratiæ vigor et succus infunditur, quo illorum lentescat rigor et languor, ac veteris excitetur. Ut perinde illis Calvinianus consulat Deus, ac si quis cæcorum oculis quamlibet copiosum lumen offundat, aut surdi auribus voce ac clamoribus obstrepat. Frustra enim id agat, nec imputare utrique plenum

¹ Cap. ix lib. de Reprob. Calv. — ² Cap. ix et x. — ³ Cap. xiii et xiv.

ac solidum opitulandi beneficium, nisi illudendo possit.

Nunc illud cogitandum cujus culpa isti sit, quod reprobi proposito sibi Evangelio et extrinsecus oblata salutis copia non credant, sed in obstinata mente persistent. Vertitur enim hoc in uno summa quæstionis et Calvinianæ causæ. Sed quid ego hic cogitandum amplius dico? Quasi dubia conjectura sit, quid hæc de re Calvinii dogma contineat; quod quidem antea illius ex libris exposuimus¹. Reprobos homines ante prævisum ullum eorum meritum malum sive aliena, sive propria voluntate contractum, damnari a Deo, et ab æterna felicitate rejici, certissima est opinio Calvinii. Ex quo fieri censet, ut ad illa sua exequenda decreta et judicia, per se, ac per ministrum iræ suæ Satanam mentes eorum excæcet, nec absurdum videri debere, «volente ac jubente Deo excæcari hominem, qui mox cæcitatæ suæ pœnas daturus est;» tum «a Deo ipso manare ait efficaciam erroris.» Falli porro eos omnes ac tergiversari, qui hoc dicunt, «Dei tantum permissu, non etiam voluntate fieri.»

IX. Multum igitur aberrat a vero Calvinianæ sententiæ patronus, et in illius lectione utcumque versati lectoris patientiæ impudenter illudit, qui nihil amplius quam a Deo permitti cæcitatem obdurationemque reproborum, non autem effici ex Calvinii opinione defendit. Falsum est profecto, falsum eatenus causam ab illo dici esse Deum excæcationis et infidelitatis, adeoque damnationis hominum reproborum, quod illam «efficacitate aliqua non reprimat.» Falsum itidem est ex ejusdem mente Calvinii, «gratum fore acceptumque Deo, si crederent reprobi.» Frustra mendaciis suis nefandam magistri sui hæresim ac blasphemiam tegere patronus iste contendit eique repugnanti et invito fucum obducit illiberalis absurdique commenti. Reprobos morti ac supplicio nullam aliam ob causam Deus adjudicavit decreto ac prædestinatione sua, si Calvinum audimus, nisi quia ita voluit; ut essent videlicet, «qui suo exitio ipsius nomen glorificent.» Hanc ipsam Dei voluntatem, qua et illos a regno suo statuit excludere, et ut consilium suum exqueretur, illorum mentes ad horrendam cæcitatem et infidelitatem ac pervicaciam excitavit et fir-

mavit, necessitatem inferre secum et in obsequium cogere reprobos illos asserit Calvinus. Hocine igitur est permittere tantum, ut mali, cæci, impii, infideles in peccatis obstinati sint, et ut postremo in destinatam sibi damnationem incidant; an ista omnia velle ac cupere vehementer et exequi, ac ne quid illis ad perniciem desit, omni ope ac consilii et potestatis efficaciam procurare? *Pereant qui nigrum in candida vertunt.*

X. Malum est ac peccatum cæcitas cordis. «Si enim peccatum non esset, ait Augustinus, injuste argueretur; arguitur autem juste, ubi dicitur, *Pharisæe cæce*³, et aliis plurimis divinorum eloquiorum locis⁴.» Eam cæcitatem non permitti solum a Deo Calvinus putat; et qui hoc dicunt, probris eos et contumeliosis dictis onerat. Effici ergo ac voluntate illius, imperio, vi et potestate reprobos in illam agi compellique docet. Nihil clarius ac disertius scribi in hanc sententiam potest, quam quod ab illo in *Institutione* traditum supra commemoravimus⁵. His etiam germana sunt, quæ in libro *de Prædestinatione* contra Albertum Pighium edidit⁶. Ubi de reprobatione, et obduratione impiorum agens, de qua Paulus ad *Romanos* scripsit: *Quia ad hoc ipsum excitavi te*, inquit, *ut ostendam in te potentiam meam*⁷, non solius id esse permissionis contendit, sed operæ et efficientiæ divinæ, quæ in destinatum opus incumbens, manum ei admovet. «Porro excitare dicitur Deus, inquit, quod velut porrecta manu ad finem suo consilio ordinatum deducit. Maxime autem ad initium rei, de qua agitur, Scriptura respicit, ut illud uni Deo adscribat. Ita dicitur et prophetas et salutis ministros excitare.» Vides, quam non permittendo solum, sed etiam navando et agendo Deus in errorem, cæcitatem, obdurationem, ac postremo damnationem impellat. Nisi forte prophetas et viros sanctos ad salutem populi sola permissione destinavit; non item certo ac deliberato consilio, ut hoc ageret ipse, et auctor effectorque operis istius esset.

XI. Relegat patronus Calvinii hujus librum illum, qui est *de Prædestinatione ac reprobatione contra Pighium*; ut ex eo cognoscat, quam turpiter et indecore magistri sui dogma perverterit, et ut falso inepteque illud sibi permissionis effugium pararit.

1 Cap. vi et seq. — 2 Vide supra cap. vi ex 1 *Instit. c. xviii.* — 3 *Matth. xxiii, 26.* — 4 *Lib. 1 contra Julian. Oper. imperf. cap. xlv.* — 5 *Cap. vi, viii et ix.* — 6 *Calv. in Opusc.* — 7 *Rom. ix, 17.*

Etenim sub initium libri Pighii sententiam explicat, quam deinceps oppugnat. Ea vero, quod ad reprobationem spectat, prorsus ista est ipsa, quam Calvino suo patronus affingit. « Cum Deus, inquit, prævideret, quosdam ad extremum in malitia gratiæque contemptu fore pertinaces; tales prævidendo reprobasse, nisi resipiscant. Hoc reprobationis esse initium, dum se impii universali electionis beneficio, præter Dei consilium et voluntatem privant¹. »

Ergo idem, quod Pighium, Calvinum sentire suum defensor hujus affirmat; qui « gratum fore et acceptissimum Deo scribit, si reprobi crederent. » Deinde, cum ex Anonymo sibi objecisset istud: « Secundum hanc Calvinini de decreto absoluto sententiam, Deus multis offert et commissorum impunitatem et cœlestem hæreditatem, quibus neutram dare decrevit, » quod profecto verissime illi est objectum; contra hæc Calvinini patronus, « Ubinam Calvinus, ait, id dixit? Ubinam contraria non docuit, si quando locus id et occasio postulavit? Promisit Deus, bona fide se omnibus daturum salutem æternam, si credant; et si credant, quod promisit bona fide, ac ipsa re est executurus. Verum, quia prævidit, certo fore, ut non crederent, ex eo decrevit, salutis non fore compotes, quam contumaciter essent aspernaturi. » O hominem, ne quid inclementius dicam, existimationis suæ ac publici de se iudicii securum! Itane putavit fore neminem, qui hæc tam aperte falsa, tam ementita de Calvinis sententia convincere ac redarguere non posset?

XII. Ergone Calvinus reprobationis negotium sic a Deo peragi docuit, ut omnibus universe ac promiscue tam electis, quam reprobis, « æternam salutem promitteret; quos autem prævidit non esse credituros, et oblatum beneficium contumaciter aspernatos, decrevit, eos salutis non fore compotes? » Hoc sane mendacissimum est, et Calvinini dogmati tam contrarium, quam lux est tenebris. Atque hoc ipsum Calvinus expressissimis verbis et sententiis in *Institutione* sua damnat et irridet; præsertim quod de *prævisione*, et ex ea consequenti reprobatione dicitur. Non hic ea repetam, quæ ex opere illo superius attuli. Quod impræsentiarum agitur, hoc tantum subjiciam, quam Calvinini opinionem esse patronus asserit, eam puram putamque esse Pighii: ac tam huic, quam ejus decreto

inimicissimum fuisse Calvinum. Absoluta est, ex hujus mente, reprobandi et a salute segregandi voluntas in Deo, quam cætera deinde consecuta sunt ad exequendum necessaria; impulsio in malum et peccatum; occæcatio et obduratio; interioris gratiæ et auxiliorum omnium ad resipiscendum et ad obtinendam salutem necessariorum absoluta negatio. Quemadmodum in prædestinatis prima omnium radixque cæterorum est dandæ salutis voluntas, ac decretum, et ab omni absoluta conditione paucorum electio; tum deinceps gratiæ ac fidei largiendæ propositum aliorumque præsidiorum, quibus ad salutem certissime pervenitur. Nam utriusque prædestinationis tam ad salutem, quam ad interitum, parem et eandem esse rationem Calvinus arbitratur; et utrobique non ex prævisione destinationem oriri, sed hæc illam esse posteriorem asserit: quemadmodum absoluto et efficaci decreto posterior illa constituitur in scholis, quam *visionis*, quæ eadem et *prævisionis* est, *scientia* nominat. Qui aliter de Calvinini opinione judicat, præsertim qui se illius doctrinæ vindicem atque interpretem profitetur, indignus est, cui ulla de re judicanti asseverantique fides habeatur.

XIII. Quid enim? Nonne Calvinus distinctionem illam *voluntatis*, et *permissionis*, quam ejus advocatus opponit, irridet ac refutat? Vide caput XXIII libri tertii *Institutionis*, ubi et egregium exstat effatum illius, « Voluntatem Dei esse rerum necessitatem, atque id necessario futurum esse, quod ille voluerit, quemadmodum ea vere futura sunt, quæ præviderit². » Ex quo velut principio, quod vult efficit, *perire impios* et occæcari obdurarique; imo et Adamum lapsum esse, non quia permisit Deus, sed quia voluit, et ita decrevit fore; unde et necessario evenisse censet. Nonne in commentario ad caput IX epistolæ ad Romanos, adnotavit³, « Indurandi verbum non solam permissionem, (ut voluit diluti quidam moderatores), sed divinæ quoque iræ actionem significare. Satanam porro ipsum, qui intus efficaciter agit, ita esse ejus ministrum, ut non nisi ejus imperio agat? » Nonne idem Calvinus eos redarguit, qui non modo præscientiam causam esse putant, cur Deus certos homines eligat, sed etiam « cur mortis damnationi devoveat⁴. » Tum id ipsum asserenti Laurentio Vallæ subscribit capite XXIII. Adde quod de prædestinationis, id est

¹ Calv. de Præd. — ² § 8. Vide supra c. VIII, § 2, 3. — ³ Com. 18. — ⁴ Lib. III Inst. c. XXII, § 1.

consilii sui ac decreti in utramque partem executione scripsit in capite xxiv ejusdem tertii libri. « Quemadmodum, inquit, suæ erga electos voluntatis efficacia, salutem, ad quam eos æterno consilio destinarat, perficit Deus; ita sua habet adversus reprobos judicia, quibus consilium de illis suum exequatur. Quos ergo in vitæ contumeliam et mortis exitium creavit, ut iræ suæ organa forent, et severitatis exempla; eos, ut in finem suum perveniant, nunc audiendi verbi sui facultate privat, nunc ejus prædicatione magis excæcat et obstupefacit. »

XIV. Manifestum est ex iis et aliis quæ suo loco reddidimus, idem judicium de reprobatione ac de electione Calvinum facere, ut utrobique sine meritis ullis causave aliqua, quam ex hominibus capiat, alios ad vitam sempiternam, alios ad æternam damnationem destinet, solo gratificandi vel sæviendi proposito ac voluntate commotus. Cujus ex decreti vi, et impulsu illis postea gratiam ac fidem et perseverantiam largitur, istos vero nulla penitus interiore aspergit gratia, sed *efficacia erroris*, quæ ab ipso manat, illos excæcat et indurat. Quæ longe absunt ab eo, quod Calvinus defensor ex ejus opinione fingit, velle Deum et gratissimum habere, ut credant reprobi; sed, quia non eos credituros esse prævidit, idcirco decrevisse, non eos fore salutis compotes. Inverteret potius, si aut magistrum suum intelligeret, aut pudoris in eo scintilla foret; atque ita diceret, Deum reprobos ex æterno absolute statuisset ab æterna vita procul arcere, nulla eorum prævisa culpa, sed sola sua voluntate, atque idcirco fidem eis et interiora gratiæ præsidia detrahere. Ut autem se habet patroni ratio, consequens esset, Calvinum placuisse, Deum omnes homines ad salutem velle perducere; sed conditionata voluntate, si et ipsi vellent, et oblata fide ac gratia bene uterentur. A quo quantum abhorreat Calvinus, soli nesciunt illi, qui cum non legerunt, aut quo ea, quæ leguntur, intelligi debent, eo carent funditus communi sensu ac judicio.

Sic in libro *de Prædestinatione* contra Pighium, tam Esau, quam Jacobum sola Dei voluntate disparem in sortem vocatos, ex Apostolo concludit; et quod de priore dicebat Pighius, quoniam oblatam sibi gratiam et salutem libero arbitrio recusavit, ideo esse reiectum, longa disputatione refellit.

XV. Atenim duplicem ab Calvino personam impositam esse Deo, patronus opponit, « unam legislatoris, alteram vero patris. » Qua pater est, « non modo imperat, inquit, electis, ut credant, sed vim spiritus sufficit, per quam sunt imperio certissime obtemperaturi. » Ut autem legislator est, « imperat vel maxime serio. At intra hanc relationem consistit. » Hæc officiorum distinctio ex Calvinus desumpta est libro *de Prædestinatione*; ubi Pighium inducit *Deum omnes salvos fieri velle*¹ dicentem, ita tamen, ut promissiones salutis omnes conditionatæ sint, non simplices et absolutæ. Alioqui, nisi Deus salutem omnibus sub eorum assensus conditione destinaret, « quid aliud esset, quam hominibus illudere, si Deus, quod non vult, velle se profiteatur? » Hæc objicienti Pighio Calvinus occurrit, non simpliciter Deum salutem omnibus velle, sed ita, ut convertantur. « Conversionem exigit a nobis Deus; eam ubicumque invenit, promisso vitæ præmio non frustratur. Vitam ergo velle dicitur Deus, qualiter et poenitentiam. Hanc autem vult, quia verbo suo omnes ad eam invitat. Cæterum id cum arcano ipsius consilio non pugnat, quo non nisi suos electos convertere decrevit. Neque propterea varium censi fas est, quia tanquam legislator omnes externa vitæ doctrina illuminet, ad vitam omnes priore modo vocet; hoc autem altero quos vult adducat, tanquam pater regenerans Spiritu filios duntaxat suos. » At ista utriusque, Calvinus videlicet et ejus patroni responsio, solo tinnitu verborum Pighianæ argumentationi obstrepit; nec habet solidi quidquam, et ex reliqua sectæ istius doctrina puerilis illius fucus, quo in speciem est obducta, diluitur.

Sumamus id, quod Calvinus offert, legislatoris nomen, ac munus. Legem ergo quisquis fert, si ea est hujusmodi, ut eam servare nemo possit, quia nulli vires idoneæ suppetunt, non is legislator, sed immanissimus tyrannus habendus est, et quodcumque jusserit, non lex est, verum importunæ eujusdam crudelitatis edictum. Ut si cæcum hominem colores ante oculos positos discernere, vel surdum ad interrogata respondere aliquis jubeat, mortis, ni id faciant, denuntiatio supplicio; num qui hoc præcipiat, humano uti sensu, an belluæ more sævire, aut fanatici certe, ac furiosi instar insanire videatur? Quanto id de Deo minus suspicari licet, quod Calviniana secta facit?

Legem qui fert impossibilem immanissimus tyrannus.

¹ I *Timoth.* 11, 4.

Talis Deus
Calvinianus

XVI. Etenim Deum Calvinus affirmat, ut haec illius e dictis evicimus, certos homines, arbitrato suo, omni et salutis aditu et gratiæ ope ac virtute privare, non ullo eorum vitio atque culpa; hanc enim ejusque procurationem decreto illo posteriorem esse et ex eo conflata. Porro, absque fide et gratia nihil nisi peccare hominem posse adeo Calvinus arbitratur, ut vel opera ipsa bona justorum ac prædestinatorum lethalia esse crimina censeat. Quid igitur aliud est, legem homini reprobo dictare, quam hoc ei faciendum sub æternæ mortis comminatione præcipere, cujus præstandi vim nullam habet omnino? Hoc autem quid iniquius est et indignius Deo? Præclare vero labantis sectæ ac dogmatis ruinam patronus fuleit hoc tubicini: « Legislatores, qua talis, non esse suppeditare vires, quibus a se constitutis legibus pareatur. » Etiamne quod supra vires sit, imo ad quod faciendum vires nullæ sint, imperare poterit? « Ut serio imperet, inquit, et sine fuco ac fallaciis, sufficit, ut imperet ea, quæ jus habet imperandi. Et, quod consentaneum est, ut non imperet quidquam, quod subditi præstare non possint, id modo velint; velle autem debeant, si frugi sint. » Atqui excusatione hac ipsa causam suam jugulat patronus, et vero ludos agit, ineptissimeque nugatur. Primum nullius rei imperandæ jus est, quam is, cui præcipitur, facere nullo modo potest, cum per ipsum non stat, quo minus possit; neque propterea quod non paruerit, pœnæ ulli subijci debet, quia extra culpam est. Nam « sine culpa pœna non infligitur¹. » Et, « Impossibile nulla obligatio est². Possibilis autem conditio est, quæ per rerum naturam admitti potest; impossibile quæ non potest³. » Quod Justinianus ita declarat: « Impossibilis conditio habetur, cui natura impedimento est, quominus existat; veluti si quis ita dixerit: Si digito cœlum attingero, dare spondes⁴. Est autem lex velut stipulatio quædam, ac sponsio⁵, sive pactio⁶, ut Aristoteles docet; cujusmodi etiam inter Deum et homines esse, vox ipsa διαθήκη ac fœderis ostendit. At vero reprobi nec imperanti Deo obsequi possunt; nec ut minime possint, eorum culpa fit, sed Dei voluntate ac potestate, quæ hoc illos posse non sinit, imo, ut non possint necessitatem affert. Ut perinde Calvinianus ille Deus erga miseros reprobos

se gerat, ac si quis servum suum in ergastulo compedibus arctissime devinctum teneat, aut ei erura suffringat, ac nihilominus eundem quam celerrime per campum currere jubeat. Quid enim ille aliud facit? Reprobis omnem ademit gratiam, non quia merito id aliquo commiserunt; sed quia damnare illos statuit, ad ostentandam severitatem suam. Et hoc tamen injungit ipsis, quod sine gratia impossibile est fieri. Atque hoc « serio, et sine fallaciis imperat, » ut ait patronus.

Cujus insuper lepidum istud est acutumque commentum: Posse id, quod mandatur, facere reprobos, modo id velint. Atqui ne velle quidem possunt, quoniam hoc illis Dei voluntas, ejusque comes necessitas eripuit. Similiter autem patronus excipit, ac si quis de servo illo ab hero suo debilitato vel ligato prius, deinde jusso currere ita loquatur: posse illum hoc agere, dummodo pedes ad cursum expediat. Quod si absurdum est dictu, ideo est absurdum, quia ne hoc quidem ipsum habet in potestate, sine quo currere non potest. Hoc autem in reprobis non minus valet; quorum in potestate non est ullam fidei et gratiæ particulam habere, cum major ab eo vis illos et insuperabilis necessitas, hoc est Dei potestas ac voluntas absoluta prohibeat. Itaque vana est et ad risum excogitata illa defensio.

XVII. Sic illud a patrono scriptum falsi redarguitur « Conditionem illam, quam promissioni salutis Deus annexit, ex earum genere esse, quæ mere potestativæ sunt, hoc est, sunt in eorum potestate constitutæ, quibus imponuntur. » Hoc, inquam, Calvinianæ doctrinæ et jactis ab eo principiis contrarium est. Certe quidquid absoluto et immobili, eoque antecedente decreto Dei fixum, ratum constitutumque est, tum necessarium est, tum huic oppositum simpliciter impossibile. Quod autem simpliciter impossibile est alicui, non est in ejus potestate. Quis enim quippiam in potestate esse dixerit ejus, qui ad id, quod illi contrarium est, necessaria determinatione jam addictum est et affixum?

Hic quantum volet uterque clamet, Calvinus et Calvinianus patronus, proponi etiam reprobis Evangelium, ac « promiscue omnibus Christi verba prædicari, ita ut conditione ab reprobis præstita, eventus sit necessario consequentibus. » Tum « reprobos, quia non credi-

Aptia
comparatio.

1 L. Sancimus C. de Pœn. — 2 L. 185. D. de Diver. reg. juris. — 3 Paul. L. III Sent. tit. V, l. XVI, § ult. D. de Injus. rup. — 4 § Si imposs. Instit. de inut. stip. — 5 L. I D. de Leg. — 6 Arist. III Polit. c. ix.

derunt, perire: electos, quia crediderunt, servari¹. » Hæc et ejusmodi cætera qua ab illis fraude et ambiguitate jactentur, notum jam esse arbitror ex antecedentibus; nec eos latet, qui in interiore Calvinii doctrina paululum versati sunt. Ex qua illud efficitur: electos non ideo salutem consequi, quia crediderunt, sed ideo et credere, et salutem adipisci, quod absolute Deus utrumque destinavit ac fore constituit. Præsertim cum ad credendum nulla sit in electis liberi arbitrii potestas, sed totum necessitas occupavit. Ducuntur igitur ac trahuntur pœcudum more; ut qui patiendi potius, quam agendo, velut *κατὰ πρὸς ἑαυτὸν*, Calviniano huic mimo justificationis interveniant. De quo hæresis illius flagitio dicetur alio in loco. Reprobos vero magis etiam in illius dogmate falsum est ideo perire, quia non crediderunt. Quod cum patronus ait, magistri sui doctrinæ ac decretis oppedit. Hinc enim, ut supra memoravi, diserte contradicit; et reprobari ac damnari, adeoque peccare miseros illos idcirco dicit, quia Deus ita voluit. Atque hanc ultimam, propriam et præcipuam antecedentemque causam esse statuit, præter quam non nisi temere altera quæritur. Nimirum, uti supra meminimus, aliud est prædestinatio, ac voluntatis divinæ firma et immota sententia, quæ utriusque partis exitum certa et immutabili necessitate constringit, unde et vera ac primaria negotii totius causa et origo deducitur; aliud decreti illius administratio et executio.

XVIII. Nam quod patronus obgannit, « Legislatoris, qua talis est, non esse suppeditare vires, quibus a se constitutis legibus pareatur, » ex quo videlicet suum et Calvinii magistri sui Deum excusat, quod ea lege reprobos obligari, quam scit impossibilem iis esse, nisi gratiæ ipsis auxilio succurrat, quam iisdem tamen denegavit, cum hoc dicit; neque quid dicat intelligit, et valde se imperitum esse demonstrat. Primum si universe de eo loquimur omni, qui legem fert, constat, nullam omnino justam esse, quam illi, quibus imponitur, observare nequeunt. *Impossibile* enim, ut paulo ante ex jurisconsulto memoravi, *nulla obligatio est*. De iis loquor, quæ præcise absoluteque fieri non possunt, hoc est, ad quæ præstanda nullæ vires suppetunt neque propriæ, neque adseititiæ et aliunde suffectæ. Ac legem hujusmodi iniquam et tyrannicam

esse, adeoque nullam, sapiens unquam nemo dubitavit.

Tum vero, si de Deo legislatore sermo sit, multo illud magis asserendum est. Etenim quemadmodum idem ille, qua naturæ est auctor, non solum rebus singulis ac generibus dare, ut sint, exstantque, debet eo ipso, quod illa creare constituit, sed etiam idoneis viribus et facultatibus instruere, quibus et agere et conservare, et quæ ad hoc necessaria sunt procurare possint, ut pabula, ut latibula, ut cætera generis ejusdem. Hinc naturales motus, ut sunt quibus levia sursum, gravia deorsum feruntur, ab generante esse docet Aristoteles, quod, ut commune habet effatum, « qui dat esse, dare illa debet, quæ consequuntur esse². » Quod non minus in eo statu locum habet, qui naturam superat, et *supernaturalis* ideo dicitur; ac tanto in hoc etiam amplius, quod is in solidum auctori adscribitur Deo; nec in ejus efficientiæ partem secunda quæpiam post Deum causa et naturalis adhibetur. Ergo non legem tantum, qua ad illum natura præstantiorem statum dirigantur; sed vim etiam interiorem, et efficaciam, quam nullam ex se habent, et sine qua legi obsequi nequeunt, idem ille, qui tulit, subministrare debet, si non stulte et illudendo præcipit: qua simulationis macula infusatum est Calvinianum spectrum, et idolum Dei longe ab eo diversum Deo, « qui a catholicorum semper Ecclesia prædicatus est³. »

XIX. Verum contra Calvinianæ reprobationis patronum nimium fortasse multa; qui nec adversarius est acer, nec ejus, quam tueri profitetur, satis est sententiæ peritus, et in causa manifeste prævaricatur. Quare hoc omisso, reliquum est cum aliis quibusdam certamen, qui eatenus a Calvino non dissident, quod non omnibus idoneum ad salutem comparandam auxilium offerri sentiunt, nec aliud gratiæ genus agnoscunt, quam quod *efficax* dicitur; quæ autem in scholis *sufficiens* vocatur, eam funditus repudiant, nec ullam in rerum esse natura putant. Quæ opinio non solum nova atque falsa, sed etiam consecrata et impia cuilibet catholico videri debet. Id quod alibi, si Deus dederit, ex instituto ac plenius ostendemus, tum videlicet, cum de *gratia Christi* theologica dogmata commentabimur. Nunc, quod satis est, illos ipsos, qui auctorem flagitiosi erroris Augustinum

In supernaturalibus maxime qui dat legem, dare debet efficaciam adimplendi.

¹ Lib. de Reprob. — ² Lib. VIII Phys. cap. iv, tex. 33. — ³ Aug. lib. I Oper. imperf. con. Jul.

appellant, ψευδομαρτυρίας, hoc est *ementiæ auctoritatis*, ac testimoniis reos citabimus, et, ut spes est, brevi hac velitatione peragemus. Itaque de Augustino tota fere hoc loco nobis est contentio, ne quis plenam hic disceptationem controversiæ istius et quæstionis expectet.

CAPUT XVI.

Tridentini concilii decreta de gratia contra Calvinum ejusque fautores illustrantur, ac propugnantur. Gratiam sufficientem et efficacem recte ab illo constitutam; quæ divisio non est generis in species, sed speciei secundum accidentia. Refelluntur qui nullam, nisi reipsa et actu efficientem esse Christi gratiam putant. Augustinus, quo auctore nituntur, exponitur. Quibus de causis ille, cum de gratia loquitur, cum eo conjungat effectum. Facultates et habitus sæpe per actiones exprimi ac definiri. Gratiam ab Augustino in possibilitate constitui. Eundem, cum de gratia loquitur, eam, quæ electorum propria est, in exemplum assumere, nec tamen sequi, quod Calvinus asserit, nullam in reprobis inesse gratiam. Et regulæ quædam ad Augustinum intelligendum utiles explicantur.

I. Duo Calvinianæ sectæ flagitia sunt, quorum alterum superius hoc in libro refutavimus; de altero agemus postea. Illud est ejusmodi, gratiam, quam videlicet isti *fidem* appellare solent, nonnisi prædestinatis et electis tribui; reprobos ne puncto quidem temporis illius compotes fieri. Quippe, ubi semel cujusquam animum pervaserit, nunquam deinceps aboleri extinguique posse. De hoc fuse disputatum est in capite IX. Alterum est, liberum in homine non esse arbitrium in iis, quæ ad fidem et salutem attinent, nec tam agere, quam pati voluntatem nostram, quod Calvinus vocat « passive agere, ac motum gratiæ necessario sequi; ita ut libera cujusque electione non aut recipiatur, aut respuatur. » Ad hæc, « nullum esse gratiæ et liberi arbitrii concursus. Qui enim concurreret liberum arbitrium, quod nusquam est, etc., » quæ postrema sunt Theodori Bezae, uti priora magistri ejus Calvinii. Atque hæc, et his plura postea referemus ¹.

Ex iis duobus principiis partim necesse est illud sequi, partim ipsimet colligunt, nullam omnino gratiam esse, sive adjumentum ad fidem capessendam, aut, ut illis placet, justitiam, nisi reipsa opus suum perficiens quod efficax dici consuevit; nullum vero esse, quod idoneum tantum sit ac sufficiens, etsi vitio malæ obstinatæque voluntatis fiat irritum, nec effectum suum peragat. Hac Calvinii scabiæ contaminatæ sunt omnes admodum illæ fidei professiones, quæ ad Dordracenam synodum ex universis istius sectæ conventiculis profectæ sunt, et in isto cœtu probatæ, atque inter Acta relatæ fuerunt. Velut est Davidis Paræi Heidelbergensis doctoris scriptum, in quo *Remonstrantium* Arminianorum *Articulos* refellit, ac de *vocatione interna* dicit, quæ superiori istidogmati consentanea sunt². Tum Petri Molinæi Parisiensis ministri ejusdem argumenti dissertatio, ab illa synodo valde laudata, ubi inter alia *sufficientem gratiam* ita nominatim abnegat. « Gratiam universalem, inquit, datam omnibus hominibus, quæ vel mediate, vel immediate sufficiat ad perveniendum ad salutem, nullam agnosco. » Ac plura sunt ejusdemmodi, quæ in illa synodo continentur, de quibus alio loco dicam copiosius. Nunc illud breviter adstruimus, contra hanc Calvinii, ac cæterorum hæresim satis prospexisse catholicæ fidei, ac theologiæ Tridentinos Patres, dum ita decreverunt, suas esse libero arbitrio partes agendi in negotio fidei ac justitiæ; ac « sic cooperari assentiendo Deo excitanti atque vocanti, ut possit dissentire, si velit. » Hæc enim, tanquam securi, falsa illa Calvinii succiditur hæresis, quæ nullam esse gratiam putat excitantem ac vocantem, « a qua dissentire, si velit, homo possit: » adeoque, quod Molinæus inde concludit, nullam esse *sufficientem* solum. Ac de re ipsa quidem, et quæstione proprie pleneque non hic est disputare consilii nostri; sed Tridentinæ duntaxat synodi decreta contra Calvinum ejusque suffragatores defendere; quatenus, ut superiore capite monui, Augustinus contrariæ factionis auctor ac vindex falso ab illis inscribitur. Ostendam, inquam, nihil habere causæ Calvinianos omnes, cur ex Augustini scriptis communem illam apud Tridentum explicatam ac stabilitam doctrinam elevent.

II Sed ante quædam universe præfari de gratia necesse est; imprimisque celebris illa

Gratiam sufficientem negant Calvinistæ.

¹ Tom. III, lib. III de *Hom. opif.* c. 1. — ² Par. I Synod. Dord.

Ratio gratiæ
efficacis et
sufficiens
ex concilio
Tridentino.

ponenda et usu trita scholarum gratiæ divisio in *sufficientem*, et *efficacem*. Ea vero non generis est in species; sed ejusdem speciei secundum accidens distinctio. Non enim alia est *sufficientis* natura, sive essentia, quam *efficacis*, cum una eademque sit sufficiens ex sese, et efficax. Quippe omnis efficax eadem et sufficiens est; et quæ efficax non est, ac tantum sufficiens est, ex accidenti non habet effectum, quem per se cuique sua potest, et parata est exprimere, nisi libera consensio voluntatis obsisteret. Hujus differentiæ ratio ex catholicæ fidei principiis oritur; quam Tridentina synodus exponit. Quæ « declarat ipsius justificationis exordium in adultis a Dei per Christum Jesum præveniente gratia sumendum esse: hoc est ab ejus vocatione, qua nullis eorum existentibus meritis vocantur. Ut qui per peccata a Deo aversi erant, per ejus excitantem atque adjuvantem gratiam ad convertendum se ad suam ipsorum justificationem, eidem gratiæ libere assentiendo et cooperando disponantur, ita ut, tangente Deo cor hominis per Spiritus sancti illuminationem, neque homo ipse nihil omnino agat inspirationem illam recipiens, quippe qui illam et abjicere potest; neque tamen sine gratia Dei movere se ad justitiam coram illo libera sua voluntate possit¹. » Qua ex synodi doctrina fideque christiana discimus, duo quædam a se invicem distincta concurrere et conspirare in justificationis negotium: alterum est gratia, sive auxilium Christi, quod nos prævenit et movet atque excitat, *tanquæ cor nostrum*; hoc est illuminat mentem, et incendit affectum, sive voluntatem incitat: alterum est consensus ipse voluntatis libere amplectentis gratiam, hoc est ita *inspirationem illam recipientis, ut possit abjicere*. In quo veram, germanam, et catholicam notionem et essentiam libertatis positam esse, tribus libris postea demonstrabimus adversus Calvinum et aliorum præposteram sententiam.

III. Quamobrem duo hæc Tridentini Patres a se mutuo discernunt, quorum prius est a Deo solo *in nobis operante sine nobis*, quæ est *excitans præveniensque* gratia; posterius a nobis simul et a gratia, sive a gratia nobiscum operante, vel a nobis cum gratia operantibus, quod vulgo *cooperari* dicimus, Græci *συνεργεῖν* vocant. Quocirca liberum homini esse Tridentina synodus sciscit, *assentiri gra-*

tiae, vel dissentire, eam recipere, vel abjicere. Neque propterea dispar ac dissimilis est sui natura gratiæ; sed eadem prorsus est, sive consentientibus nobis effectum habeat, sive dissentientibus, eo ipso careat. Ita enim caret, ut utrobique sufficiat, et ex sese idonea sit ad opus perficiendum, nec ut agat reipsa id, ejus causa datur, requirat aliud, quam voluntarium nostrum liberumque consensum, sine quo gratia est ipsa quidem et sufficiens gratia, sed non efficax.

Jam cujusmodi sit illa Christi gratia, accurate demonstravimus in libro singulari², quem de Pelagiana et Semipelagiana hæresi confestim, et ad tres de libero arbitrio libros addidimus. Ubi medicinalem Christi gratiam, sive auxilium gratiæ, ex Augustini sententia, consistere docuimus in voluntatis permotione, quæ ex mentis illuminatione consequitur. Ac plura in idem argumentum contulimus, quæ ad præsentem disputationem apprime necessaria, utiliter inde repetentur; ne sæpius eadem inculcando longiores pariter ac molesti esse cogamur. Nunc dogmatis novi antesignanum audiamus.

IV. « Nulla, inquit, omnino medicinalis Christi gratia effectum suo caret; sed omnis efficit, ut voluntas velit, et aliquid operetur³. » Et alibi: « Sufficientem illam gratiam, quam scholastici multi in theologiam, velut adjutorium Salvatoris intulerunt, ab Augustino destructam funditusque eversam esse libens fateor, etc. Vocamus autem illam sufficientem gratiam, seu sufficiens adjutorium, præter quod nihil aliud ex parte Dei per modum principii necessarium est, ut homo velit, aut operetur⁴. » Quare nullam prorsus Christi gratiam agnoscere putat ab Augustino, nisi quæ recte velle et agere nos reipsa facit, non autem quæ ad hoc sufficere per se dicitur et idoneas vires præbere voluntati, etsi liberum eam hominis frustretur arbitrium.

Igitur Augustinum ita sentire probat ex eo, « quod apud illum gratia et opus bonum ita reciprocentur, ut, quemadmodum ex gratia data mox effectum operis consecutum inferre solet, ita vice versa ex defectu operis, gratiam non esse datam. Quo ratiocinandi modo indicatur, gratiam, tanquam causam, et operationem voluntatis bonam velut effectum, esse, ut philosophi loquuntur, convertibiles, et a se mutuo inseparabiles⁵. » Sic enim Augustinus,

Ex
Augustino
colligere
conatur
Calvinus
omnem
gratiam
esse
efficacem.

¹ Sess. 6, c. v, et in can. 3 et 4. — ² Præsertim c. xxx. — ³ Lib. II, c. II. — ⁴ Lib. III, c. III et seq. — ⁵ Ibid. lib. II, cap. xxv.

« Agis, inquit, si ageris, et bene agis, si a bono ageris ¹. » Quemadmodum et Apostolus ait, *Quicumque spiritu Dei aguntur, hi sunt filii Dei* ². » Quod sæpe Augustinus inculcat. Qui et alio in loco, « Si tangit cor, inquit, homo præparat cor ³. » Et rursus : « Numquid aliquis dicturus est, non iturum fuisse cum Saul quemquam eorum, quorum tetigit corda Deus, ut irent cum illo : aut iisse aliquem pestilentium, quorum, ut hoc facerent, corda non tetigit ⁴? » Agit autem de eo quod Scriptura refert, *abiisse cum Saule partem exercitus, quorum tetigit Deus corda* ⁵. Quibus omnibus loquendi modis, qui innumeri sunt apud Augustinum, significari putat, hoc ipso, quo data est homini gratia, mox effectum operis sequi; ac vicissim « hoc ipso, quod homo effectu destituitur, nullam ei gratiam collatam esse; sed solo Pelagianæ gratiæ adjutorio, hoc est lege doctrinaque ad operationis præceptæ justitiam niti. »

V. Subjicit novi dogmatis vindex alia Augustini testimonia, quibus idem significat, gratiam Christi effectum habere suum in homine. Ut cum scribit ita : « Qui novit quid est, quod fieri debeat, et non facit, nondum a Deo didicit secundum gratiam, sed secundum legem, non secundum spiritum, sed secundum litteram ⁶. » Et postea : « De isto docendi modo (per gratiam) etiam Dominus ait : *Omnis, qui audivit a Patre meo, et didicit, venit ad me* ⁷. Qui ergo non venerit, non de illo recte dicitur, audivit quidem, et didicit sibi esse veniendum, sed facere non vult, quod didicit. Prorsus non recte dicitur de isto docendi modo, quo per gratiam docet Deus. Si enim, sicut Veritas loquitur, Omnis, qui didicit, venit; quisquis non venit, profecto non didicit. » Ac toto isto capite docet, sic adjuvari hominem auxilio hoc, « ut non solum, quid faciendum sit, sciat, sed quod scierit, etiam faciat. » Et, « Omnis, inquit, qui didicit a Patre, non solum potest venire, sed venit, ubi jam et possibilitatis profectus et voluntatis affectus et actionis effectus est. » Quinetiam alio in libro : « Sic quippe adjuvatur, inquit, ut faciat, quod jubetur. Tunc enim utile est velle, cum possumus, et tunc utile est posse, cum volumus. Nam quid prodest, si, quod non possumus, volumus, aut si, quod possumus, nolimus ⁸? »

Eodem pertinent illa Augustini testimonia,

quibus docet, « veram Christi gratiam a nullo duro corde respui, sed ideo tribui, ut cordis durtia primitus auferatur ⁹. Cui principio consequenter constanterque tradit, inquit, quando Deus docet, non per legis litteram, sed per Sancti Spiritus gratiam, ita docere, ut, quod quisque didicerit, non tantum cognoscendo videat, sed etiam volendo appetat agendoque perficiat ¹⁰. »

Hujus generis complures occurrunt apud Augustinum sententiæ, quibus *sufficientem* illam ab *efficaci* distinctam gratiam labefactari evertique putat novus dogmatistes, libertatis humanæ peræque, ac gratiæ pessimus interpres.

VI. Etenim incredibile est, quantum et ab rei veritate, et a catholica fide, et a communi sensu, ac ratione, et ab Augustini mente judicioque recesserit. Ac, cum sæpius hunc « profundissimum doctorem, et ejus doctrinam profundissimam atque ex fundo veritatis haustam » nominet, idem usuvenisse sibi demonstrat, quod iis accidit, qui altitudinis immensæ voraginem ex edito loco speculantur. Nam, ut illis statim offusa vertigine, caligant, atque hebetantur oculi, nihil ut certo ac liquido discernant, sed pro aliis alia contueantur; sic *profundissimæ doctrinæ* scrutator ille, quam in eam contemplandam defixit, mentis aciem obscuravit atque obtudit, ut quæ ibi nusquam erant, ea se vidisse putaverit, ἀμφὶ δὲ ὄσσε κελαινῆ νύξ ἐκάλυψε. Profecto enim, cum Augustinum suum legebat, non dico si acuto esset ingenio, ut ea, quæ ab usu vulgari semota sunt et abstrusa dispiceret; sed si usitatum loquendi morem communemque sensum et rationem consuleret, nunquam in tantam barbariem colluvionemque dogmatum incidisset.

Igitur in illa, de qua nunc agimus, Augustini interpretatione, ex rerum sane mediocrium inscitia, multiplex illi oblatu est error. Ac sunt tria fere animadvertenda capita; quibus notatis, perspicuum erit, quid sibi illis in locis Augustinus velit, et quam sit ab levissima illa, et præpostera novitate doctrinæ ipsius gravitas et salubritas aliena.

Augustinus, inquit, cum de gratia loquitur, ei subjungit effectum, voluntatem bonam et affectionem. Sit ita. Utrum enim irritam et inanem esse aliquam significet, alias viderimus. Nunc illud demus, quoties gratiæ memi-

Quam in hoc incepto cæcutiat.

Oculos atra nox circumocclusit.

Augustinus gratiæ subjungit effectum.

1 Ser. XLIII de Verb. Dom. — 2 Rom. VIII. — 3 Lib. II ad Bon. c. IX. — 4 Lib. de Corr. et gr. c. XIV. — 5 I Reg. c. X. — 6 Lib. de Gr. Christ. c. XIII. — 7 Joan. VI. — 8 Lib. de Gratia et lib. arbit. c. XIV. — 9 Novus dogm. eodem lib. c. IV. — 10 Aug. lib. de Grat. Christ. c. XIV.

nit, nonnisi actuosam et operis ac finis sui compotem ab illo commemorari; an propterea veram est statim, nullam nisi efficacem in rerum esse natura, nec illustrationem et inspirationem esse aliquam, cui voluntas non consentiat? aut quis pessime conclusum istud esse non videt?

VII. Primum ita fert usus consuetudoque scribendi et loquendi, ut cum de re aliqua sermo incidit, quæ virtute ac facultate aliqua prædita est, et usum habet opportunitatemque corporis, aut animi, vel ad bonorum et commoditatum procurandam tuendamve copiam, de ea non aliter loquamur, quam ut reipsa id agit et confert, ad quod adhibetur, et quod ex illa potissimum quæritur. Id autem est ἐνέργεια, et fructus, non δόναμις.

Quod sane medici frequenter usurpant. Cum enim herbarum, vel aliorum simplicium medicamentorum, aut etiam compositorum vires proprietatesque describunt, non solent loqui sic, ut posse hoc vel illud facere, posse his, aut illis prodesse dicant, sed reipsa facere ac prodesse. Exempli causa Dioscorides, initio libri, *de Iride herba*: « Bilem, inquit, crassamque pituitam ex hydromelite drachmis septem epotæ purgant^a. » Et, « Doloribus capitis, cum aceto et rosaceo magna utilitate illinuntur, » et alibi passim. Sic Plinius quoque, ut cum de ficis ita scribit: « Alvum molliunt, rheumatismis ejus et stomacho contrariæ. Vesicæ semper utiles, et anhelationibus ac suspiriosis. Item jocinerum, renum, lienum vitiiis. Corpus et vires adjuvant¹. » Cornelius item Celsus: « Sanguinem supprimunt attractum sutorium², » etc. Et, « Glutinant vulnus myrrha, thus, » etc. Tum Scribonius Largus: « Tollit triduo dolorem lomenti hemina³ » etc. Et, « Ad omnem capitis dolorem efficaciter prodest erocomagmatis pondo sextans⁴, » etc. Et, « Hæc eadem herba, *polyneuron*, ebrio data copiosa in crapula vinum discutit mentemque restituit⁵. » Sic Marcellus: « Capitis dolorem, quamvis veterem et intolerabilem protinus tollit, et in perpetuum remediatur torpedo nigra, » etc.

Hujusmodi passim apud Galenum aliosque medicos et herbarios occurrunt innumera. Quæ cum leguntur, nemo sic inepte desipit, ut illa ipsa, quibus effecta ista tribuuntur, nunquam iis carere putet; aut nulla esse

talia, nisi reipsa opus ipsum, fructumque præstent ac sanitatem restituant. Sed nimirum, cum auctores illi scribunt ita, *benefacit, prodest, proficit, magnos effectus habet*, ut Scribonius persæpe dicit, vel, ὠφελεῖ, ποιεῖ πρὸς τοῦτο, et id genus cætera; nemo, qui paululum sapit, alium sensum subjicit, nisi hunc: eam vim habere ex sese illas herbas, illaque medicamenta; ac posse mederi certis ægritudinibus et incommodis, etsi variis de causis interdum effectu careant. Quod idem et de adjutorio gratiæ cogitandum est, quod in eum fidem a Deo datur, et ejusmodi vim habet ex se ut, nisi quid obstat, reipsa id agat in nobis, cujus causa divinitus tribuitur. Obstat vero, quominus hoc efficiat, obfirmata in partem alteram hominis voluntas, et pro eo ac juris est sui et potestatis, divinæ vocationi resistens et gratiæ.

VIII. Quod si quid momenti habet argumentatio illa novæ theologiæ, eadem via perficient, nullum in Ecclesia censeri, nisi justum ac sanctum, vel etiam prædestinatum ad æternam gloriam: quæ Hussitarum, et Wicelistarum ac similium hæresis fuit. Etenim Apostolus, quoties Ecclesiæ meminit ac coetus fidelium, adjungit illa, quibus aut sanctitas, aut æternæ vitæ destinatio continetur. Ut in epistola *ad Romanos*: *Omnibus qui sunt Romæ, vocatis sanctis*⁶; id est *vocatione sanctis*, καληποῖς ἄγλοις. Et *ad Corinthios: Ecclesiæ Dei, quæ est Corinthi, sanctificatis in Christo Jesu vocatis sanctis*⁷. Tum ad *Ephesios* scribens, non solum *omnibus sanctis, qui sunt Ephesi, et fidelibus in Christo Jesu* epistolam inseribit, sed etiam prædestinationem illis attribuere videtur. Cum enim dicit: « Benedictus Deus, et Pater Domini nostri Jesu Christi, qui benedixit nos in omni benedictione spiritali in cœlestibus in Christo, sicut elegit nos in ipso ante mundi constitutionem, ut essemus sancti, et immaculati in conspectu ejus in charitate. Qui prædestinavit nos in adoptionem filiorum per Jesum Christum in ipsum, secundum propositum voluntatis suæ⁸, » hæc verba de electis, sive prædestinatis ad gloriam et gratiam sæpissime Augustinus interpretatur. His, inquam, verbis Ephesiorum comprehendit Ecclesiam; quorum nomine, et ob acceptum cum illis vocationis prædestinationisque beneficium, in commune Deo gratias agit. Tum

Absurda
consectaria
argumentationis
Calvinianæ.

^a Diosc. lib. I, cap. I. Καθαίρουσι δὲ γολὰς ποτιζόμενοι μεθ' ὑδρομέλιτος.

Ibid. Ὁφελούσι δὲ καὶ κεφαλαλγίας, σὺν ὕξει, καὶ ζοδίνῳ καταπλασθεῖσθαι.

1 Lib. XXIII, c. VII. — 2 Lib. V, c. I. — 3 Cap. XII. — 4 Cap. I. — 5 Cap. II. — 6 Rom. I, 7. — 7 I Cor. I, 2. — 8 Eph. I, 3.

illos ipsos *signatos esse* dicit *Spiritu promissionis sancto, qui est pignus hæreditatis nostræ*¹; et postea, Christum ait tradidisse seipsum pro Ecclesia, *ut exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculam, aut rugam, aut aliquid hujusmodi; sed ut sit sancta et immaculata*².

Quæ sic exponit Chrysostomus, ut jam hoc a Christo tributum dicat Ecclesiæ, ut sine macula esset ac ruga. « Non solum, inquit, ornavit ipsam, sed etiam illustrem fecit, non habentem maculam, aut rugam, aut aliquid ejusmodi^a. » Eodem modo et in aliis epistolis scribit, ut Ecclesias e sanctis et electis constare non raro significet. Quid igitur? An cum hæreticis illis negabimus, in Ecclesia cœtuque fidelium esse numerandos, qui sanctitate carent et justitia, eo quod Apostolus ad Ecclesias scribens, universe sanctos omnes appellet, qui in eas adscripti erant, et ideo sanctos, quod ad illius communionem vocati fuissent? Hoc enim verba illa demonstrant, *vocatis sanctis, κλητοῖς ἁγίοις, vocatitiis sanctis*, id est, qui ex ipsa vocatione et aggregatione ad corpus fidelium, sanctitatem sunt adepti, ut Chrysostomus, OEcumenius, Theophylactus, Anselmus aliique declarant. Et Augustinus, « ideo sanctis effectis, quia vocati sunt³. » Aut eosdem omnes prædestinatos et electos esse, qui sunt ex Ecclesia, cum Calvinistarum natione censebimus? Quidni vero eodem jure atque iisdem vestigiis rationis persuadere hoc nobis ipsis audebimus, quibus Dogmatistes Novus insistit? qui, quoniam Augustinus, cum de inspiratione auxilioque gratiæ loquitur, non nisi efficientem operis ac consensionis nostræ inducit illam, inde concludit, nullam nisi reipsa, et actu juvantem, ab illo constitutam esse gratiam Christi. Sed neque prius illud verum est; quia constat, plerosque in Ecclesia contineri, qui neque fidem operibus approbant, nec ex electorum numero censentur; et posterius perinde falsum est, atque ex Augustino temere imperiteque collectum.

IX. Ac, quod prius ad illud genus commendationis pertinet, quo generatim Christianos omnes, et fideles Apostolus pro sanctis, Deoque gratissimis prædicat, memorabile est, quod Chrysostomus et Augustinus adnota-

^a CHRYS. Hom. xx in ep. ad Eph. Καὶ οὐχ ἀπλῶς αὐτὴν ἐκόσμησεν, ἀλλ' ἔνδοξον ἐποίησε, μὴ ἔγρουσαν σπιλὸν, ἢ ρυτίδα, ἢ τι τῶν τοιούτων.

runt de eo, quod Apostolus Corinthiorum Ecclesiam, in quam tantum labis ac pravitate irrepererat, quantum in duabus ad eos epistolis acri objurgatione ac reprehensione significat, non solum sanctitatis ornat titulo, sed etiam omni gratiarum genere, qui in ea sunt, præditos esse testatur; et gratias agit Deo *in gratia Dei, quæ data est nobis*, inquit, *in Christo Jesu, quod in omnibus divites facti estis in illo*, etc., *ita ut nihil vobis desit in ulla gratia*⁴. Quærit ad illa Chrysostomus, quinam ista convenient cum sequentibus, ubi *carnales* illos vocat: *Adhuc enim carnales, inquit, estis*⁵; et de multis accusat, nec certe mediocribus delictis, qualia sunt schismata, contentiones, simultates, communio et societas cum incesto, ebrietas, et hujusmodi alia. Et cum variis modis respondet, tum, quod ad negotium nostrum attinet, hoc ipso « morem hunc esse, utpotiorem partem pro toto accipiamus^b. »

Augustinus vero luculentius eamdem interpretandi regulam explicat his verbis: « Sed Scripturæ mos est ita loqui de parte, tanquam de toto. Sicut Corinthios in primis epistolæ suæ partibus ita laudat, tanquam omnes tales sint, cum essent laudabiles quidam eorum; et postea in nonnullis epistolæ ipsius locis ita reprehendit, tanquam omnes culpabiles essent, propter quosdam, qui tales erant. Istam divinarum Scripturarum consuetudinem per omne corpus litterarum ejus creberrime sparsam quisquis diligenter adverterit, multa dissolvit, quæ inter se videntur esse contraria⁶. »

X. Quocirca nullo modo consequens est, haud aliam, quam effectus compotem et efficacem esse gratiam, quod Augustinus, cum de gratia disputat, ei fructum operis et effectum semper adjungit. Atque hoc multo magis prudens nobis lector assentietur, si quid causæ Augustino fuerit loquendi sic, mecum animadvertit; nec minus admirabitur, tantillam rem tamque obviam, ac nihilominus adeo necessariam, non in mentem venisse huic homini, qui nihil propemodum in vita egit aliud, nisi ut Augustinum dies ac noctes evolveret, ejusque libros omnes ac librorum dictiones et apices enucleate ac morose perpenderet. Sciret igitur, nisi ejus animum anticipatæ opinionis ex novitate dulcedo quædam atque

Scripturæ mos est loqui de parte tanquam de toto.

^b CHRYS. Hom. ii in I ad Cor. Ἔστι δὲ καὶ ἕτερόν τι εἰπεῖν, ὅτι ὡσπερ ἔθος ἡμῶν λέγειν τὸ πλεόν ἅπαν, οὕτω καὶ ἐνταῦθα εἶρηκε.

amor occæcasset; in illis, quos legit ac citat, Augustini locis, non solum de gratia Christi, sed de ejus etiam effectu, necessarium illi sermonem ac mentionem fuisse. Ita enim sese res habet, ut compluribus istis in locis, in quibus de gratia Christi disputat, vel contra Pelagianos exerte nominatimque certet, vel in eorum hæresim intendat animum, vel denique res ipsa, et institutæ orationis argumentum de effectu gratiæ dicere eum aliquid impellat.

In Pelagiana causa hujusmodi controversia versabatur, quod hæretici isti justitiam et sanctitatem, ac demum gloriam adipisci homines putarent industria suapte ac naturæ viribus, sine adjumento gratiæ. Sanctos, inquam, Deoque gratos fieri, et esse reipsa, nec posse tantum esse, dicebant Pelagiani, viribus suis homines. Contra quos contendens Augustinus, et gratiam atque ejus necessitatem usumque commendans, non quid illa posset, sed quid reipsa faceret in nobis, prædicare debuit; ut, quemadmodum adversarii, quid naturali et insita virtute sine gratia reipsa fieret, testimoniis Scripturæ et exemplis adstruebant, sic ipse vicissim, quid nonnisi per Christi gratiam in nobis operaretur Deus, iisdem argumentis ostenderet.

XI. Ac simillima mihi videtur inter ambos agitata esse contentio, ut si istud in quæstionem vocetur, meliusne homines privata opera et industria, an docente aliquo, doctrinarum atque artium peritiam assequantur. Tum, si ille, qui privatum anteponit studium, rebus jam factis exemplisque nitatur, et eos ex antiquitate proferat, qui nullo usi magistro, per se ipsi marteque suo multarum et magnarum sibi disciplinarum scientiam pepererunt; is, qui pro magistro deinceps contra illum dicere volet, eandem disputandi lineam teneat oportet; ac quanto plures, et quam brevius ac perfectius idem sint doctoris opera consecuti, antiquitatis memoria teste commendet. Neque vero medioerem de se risum iste commoveat, si, omisso eo, quod reipsa contigit, de solo eo labore agatque, quod potuit fieri, nec tamen vitio discentium et ignavia factum fuerit.

Hunc esse controversiæ Pelagianæ statum, ac pro gratia Christi adversus hæreticos illos disserentem Augustinum eo vi, ac cursu disputationis abductum fuisse, ut agendum ipsi de eo foret, quod reipsa et actu gratia in hominibus efficit, non quid efficere tantummodo

possit, omnibus illius ex libris intelligi potest, quos de eo argumento quamplurimos edidit. Et, ne longior sim in omnibus aut plerisque recensendis locis, in quibus quæstionis istius summam et caput descripsit; unus est præ cæteris illustris et expressus in libro *de Prædestinatione sanctorum*, in quo Pelagiani dogmatis cum catholico conflictum ac litis totius, ut Græci rhetores nominant, τὸ κρινόμενον complexus est¹. Ibi Pelagium dixisse scribit, per « liberæ voluntatis arbitrium sanctos et immaculatos homines fieri, » et, quos tales fore præcivit Deus, eos elegisse. « Elegit ergo, antequam essent, aiebat Pelagius, prædestinans filios, quos futuros sanctos immaculatosque præcivit, utique ipse non fecit, nec se facturum, sed illos futuros esse præcivit. » Adversus hunc Augustinus, Pauli verba illa perpendens, *Elegit nos ante mundi constitutionem, ut essemus sancti*², demonstrat, non ideo, quia futuri eramus, aut prævisi tales futuri; sed ut tales essemus per ejus gratiam, a Deo nos esse prædestinatos.

XII. Sic in capite sequenti contra Semipelagianos disputat; qui etsi non, ut priores illi, sanctos fieri nos liberi arbitrii viribus existimarent, tamen fidem a nobis esse, et ea nos præcultos ac præformatos esse dicebant, non Dei gratia, sed naturæ indole ac virtute. At Augustinus ne ipsam quidem fidem aliunde, quam a divina gratia derivari in homines tribuque concedit. Ita vides utrobique de eo certari, quod in nobis efficit gratia, deque hujus opere ac fructu, non de vi ac potestate sola.

Usque adeo vero de *actu* ipso effectuque gratiæ cum Pelagianis pugna erat Augustino, ut Pelagius ipse « possibilitatem, qua homo potest esse justus, datam confiteretur a creatore naturæ, nec esse in nostra potestate, sed eam nos habere, etiamsi nolumus; voluntatem autem (quam *volitionem* in scholis nominant) et actionem non nisi a nobis esse, ac de arbitrii fonte descendere³, » ut Augustinus ipse scribit. Quis igitur non videt, Augustinum gratiæ partes contra Pelagianos propugnantem, non de eo disserere debuisse, quod illa potest, et ad quod agendum vim ac potestatem habet; sed de eo, quod reipsa facit, hoc est de *actu* ipso et *actione*, non de *possibilitate*? Vide, quæ in libro de Pelagianorum et Semipelagianorum hæresi tomo tertio dicentur; ex quibus animadvertes, quam ne-

Lis erat Augustino cum Pelagianis non de eo quod gratia potest operari, sed de eo quod reipsa operatur.

¹ Lib. de Prædest. sanct. cxviii et xix. — ² Eph. iii, 4. — ³ Lib. de Grat. Christi c. iii et iv.

cesse fuerit, Augustinum de efficaci gratia et opere ejus ac fructu diserte ac nominatim verba facere adversus hæreticos illos scribentem; qui de sola ἐνεργεία, et actu ipso controversiam movebant. Quæ qui legerit, dicam iterum, satis admirari non poterit, hominem istum, quem cum Augustino Hipponensi comparare et Augustinum alterum vocitare studiosi ipsius solent μάλα ὑβριστικῶς et insulse, qui se duos et viginti annos in vero legendo Augustino consumpsisse gloriatur, tantulam rem ignorasse, quæ cuivis e vulgo poterat occurrere, et hujus insectia ad ea portenta delapsam esse opinionis nefariæ juxta et ridiculæ.

XIII. Addam illud insuper, quod in communi ac populari loquendi more positum, nec ille vidit, et ad rem tamen magnopere spectat; quemadmodum supra monuimus, herbarios et medicos, cum de simplicibus compositisque medicamentis, eorumque viribus scribunt, eas non vocabulis ejusmodi, quæ δυνάμιν significant, exprimere, sed iis potius, quæ effectum et opus designant, ita qui de virtutibus ac vitiis eorumque natura et proprietate disserunt, similiter facere. Quamvis enim habitus illi sint, ac δυνάμεις et facultates, non ἐνεργεῖαι, nihilominus, cum definiendo ac describendo, quid sint et quid possint explicant, actionis utuntur vocibus, non potentiae. Sic enim justitiam definiunt jurisconsulti, quæ suum cuique tribuit¹. Et auctor ad Herennium, « Justitia est æquitas jus unicuique tribuens pro dignitate cujusque². » Cicero item, « Fortitudo, inquit, est considerata periculorum susceptio, et laborum perpessio³. » Et, « Patientia est honestatis, aut utilitatis causa, rerum arduarum ac difficile voluntaria ac diuturna perpessio. »

Sensit hoc beatus Thomas Aquinas, cum de justitia disputat; ubi tritam illam apud jurisconsultos illius definitionem pertractat⁴, « Justitia est perpetua et constans voluntas jus suum cuique tribuendi⁵. » Contra quam, ut solet, sibi illud objicit, « Justitiam esse habitum, a quo aliqui sunt operativi justorum, et quo operantur, et volunt justa⁶; » voluntatem autem in jurisconsulti definitione positam etiam actum significare. Ac deinde ita dissolvit, « Voluntatem hic nominari actum, non

potentiam. Est autem consuetum, quod apud auctores habitus per actus diffiniantur, sicut Augustinus dicit super Joannem, quod fides est credere, quod non vides. » Atque etiam in corpore, ut vocant, articuli adnotat, « necesse esse, uti virtus diffiniatur per actum bonum, eo quod habitus ad actum dicitur, et per eum specificatur. »

XIV. Hæc S. Thomæ doctrina Novi Dogmatistæ rationes conturbat, et uno ictu argumentationem ejus succidit omnem. Etenim Augustinus gratiam Christi cum effectu ipso conjungit, imo per hunc illam designat et explicat, quod bona voluntas, sive volitio ab gratia, tanquam a causa proficiscatur, et propter istam illa detur, ad eamque referatur. Unde merito « per actum bonum definitur, » cum alioqui per sese spectata gratia, non nisi δυνάμει, id est potentia, ut vulgo dicunt, effectum suum, hoc est consensionem voluntatis nostræ contineat.

Huc illa pertinet acerrima cum Pelagio de bene agendi possibilitate Augustini conflictio. Etenim hæreticus ille possibilitatem ejusmodi, qua boni aliquid facere recteque vivere posse dicimur, naturæ viribus ac libero arbitrio tribuebat; nec ad hoc necessariam existimabat esse Christi gratiam, ut Augustinus refert, et hoc argumento refellit: « Si enim possibilitas naturalis, inquit, per liberum arbitrium, et ad cognoscendum, quomodo vivere debeat, et ad bene vivendum sufficit sibi; ergo Christus gratis mortuus est⁶. » Hic duplicem illum gratiæ fructum, videlicet boni cognitionem et bene vivendi effectum, quorum ille in quadam luce mentis, iste in voluntatis vi ac robore consistit, « possibilitatis naturalis » esse dicebat Pelagius ita, ut possibilitas ista naturalis gratia quædam naturalis esset. Hoc enim primum genus gratiæ de sex a Pelagio constitutis fuisse, alibi demonstravimus⁷; quam et « possibilitatem non peccandi⁸, et gratiam, sine qua nihil boni possumus facere, » nominabat. Quocirca, cum hanc ipsam « possibilitatem naturalem, et ad bene vivendum sufficere, et gratiam » esse diceret, eandem sufficientem gratiam⁹ intelligebat esse; quod prudens lector animadvertere debet, et apud se notare.

a ARIST. V *Eth.* cap. I. Ὁρῶμεν δὴ πάντας τὴν τοιαύτην ἔξιν βουλομένους λέγειν δικαιοσύνην, ἀφ' ἧς

πρακτικοὶ τῶν δικαίων εἰσὶ. καὶ ἀφ' ἧς δικαιοπραγοῦσι, καὶ βούλονται τὰ δίκαια.

1 Lib. XXXI, § 4, D. *Deposit.* — 2 Lib. III. — 3 Lib. II *de Invent.* — 4 II, II q. LVIII, art. 1. — 5 Lib. X, D. *de Just. et jure*, et in lib. I *Instit.* tit. I. — 6 Lib. *de Nat. et grat.* c. XI et XL. — 7 To. IV lib. *de Her. Pelag.* c. II. — 8 Aug. lib. *de Gest. Pel.* c. II. 9 Idem lib. *de Heresi* c. LXXXVIII.

Nimis
contumeliose.

Potentiam.

Actus.

At Augustinus *possibilitatem* illam *bene agendi*, sive *ad bene vivendum sufficientem*, hoc est *sufficientem gratiam*, non in natura aut libero arbitrio constituendam esse contendit, sed in adiutorio illo, quod Christi meritis partum, communicatione sancti Spiritus in corda nostra diffunditur, sive « in voluntate hominis adjuta per Dei gratiam ¹, ut ait Augustinus. Neque de ipsa possibilitate contendo, ait, cum sanata et adjuta hominis voluntate, possibilitas ipsa simul cum effectu in sanctis proveniat, dum charitas Dei, quantum plenissime natura nostra sana atque purgata capere potest, diffunditur in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis. » Ubi Augustinus possibilitatem catholicam, Pelagianæque contrariam, quam ex eodem sufficientem esse gratiam ostendimus, ab effectu secernit.

XV. Tum idem postea constanter eandem gratiam Christi in possibilitate constituere pergit. Ut cum in capite sequenti duplicem *possibilitatem* distinguit; alteram naturæ integræ et innocenti propriam; alteram naturæ lapsæ et utrique statui convenientem. « Quis enim eum nescit, inquit, sanum et inculpabilem factum, et libero arbitrio atque ad juste vivendum potestate libera constitutum? Sed nunc de illo agitur, quem semivivum latrones reliquerunt; qui gravibus saucius confossusque vulneribus, non ita potest ad justitiæ culmen ascendere, sicut potuit inde descendere ². » Inter utramque possibilitatem hoc interest, quod prior, quæ integræ naturæ congruit, quantum ad voluntatem pertinet, nullam desiderabat gratiam; eo quod voluntas ipsa sana et valida, per sese, suisque viribus, sine ullo adminiculo nitebatur. Quanquam alia extra voluntatem gratia opus habebat, sive « adiutorio, per quod posset, et sine quo non posset perseveranter bonum tenere, quod vellet ³. » Quæ gratia sola mentis illuminatione constabat; qua radiante et opportune suggerente, quid fieri oporteret, liberum arbitrium suapte sponte, absque novo gratiæ præsidio ad illud sese movebat. Ita *possibilitas*, qua in voluntate consistit, ipsa hominis erat libera, et nativis atque integris pollens viribus liberi arbitrii facultas. Verum, postquam in peccatum prolapsa est humana natura, et eo casu sic attrita debilitataque est, ut commovere se nequeat; « potentiore gratia indiget, » ut

idem scribit Augustinus, ac nova *possibilitate*; ejusmodi non amplius ipsa est et sola voluntas, sed *medicinalis* Christi gratia: « Medicina quippe poterit, ait idem, quod vitio non potest ⁴. »

XVI. Hanc itaque *possibilitatem* cum Pelagius, etiam post Adami ruinam, in sola arbitrii liberi potestate collocaret, ita scribens, « Quod Deus tam bonus, quam justus talem hominem fecerit, qui peccati malo carere sufficeret; sed si voluisset; » (ubi *sufficiens adiutorium* solam esse voluntatem decernit) eatenus ad Deum referebat ⁵, quod is naturæ esset auctor, et hoc effugio propulsare se putabat adversariorum criminationes, qui negari ab ipso gratiam asserebant. In quos his verbis apud Augustinum invehitur: « O ignorantiae cæcitas! o imperitæ mentis ignavia, quæ id sine gratia defensari existimat, quod Deo tantum audiat, debere reputari ⁶? » Quæ si sola apud Pelagium legerentur, satis esse ad catholicam gratiæ professionem videri poterant, ut idem scribit Augustinus: « Quid enim dici brevius potuit et verius, quam possibilitatem non peccandi, quantacumque est, vel erit in homine, non nisi Deo debere reputari? Hoc et nos dicimus; jungamus dexteras. » Ex quo liquet, nihil Augustino videri aliud esse gratiam, quam possibilitatem bene agendi; cum, si possibilitatem hujusmodi non nisi a Deo esse confiteretur Pelagius, nihil ab eo amplius exigeret, quocum de sola Christi gratia certamen omne susceperat.

Verum postea, fucatam et fraudulentam istam esse confessionem possibilitatis a Deo profectæ, intellexisse se dicit; nec aliud possibilitatem ab illo nominari, quam naturam et voluntatem liberam, quod iis verbis aperuit: « Nam, cum dicitur ipsum posse arbitrii humani omnino non esse, sed auctoris naturæ, Dei scilicet; eequi fieri potest, ut absque Dei gratia intelligatur, quod ad Deum proprie pertinere censetur ⁷? »

XVII. Quam *possibilitatem* deinceps exemplis vel similitudinibus naturalium facultatum, sive *possibilitatum*, id est δυνατέων illustrabat; ut sunt *loquendi possibilitas*, et universe sentiendi, ac similibus. Quas a nobis non esse, sed a Deo naturæ nostræ insitas, ac datas esse dicebat, cum earum usus et actio potestatis esset nostræ. « Quod loqui possum, inquit, meum non est ⁸ (nempe non in vo-

Possibilitatem non peccandi Pelagius tribuit naturæ, non Deo, nisi quatenus naturæ auctori.

1. Lib. de Nat. et grat. c. XLII. — 2 Ibid. c. XLIII. — 3 Aug. lib. de Corrept. et grat. c. XI. — 4 Lib. de Nat. et grat. c. XLIII. — 5 Apud Aug. ibid. — 6 Ibid. c. XLIV. — 7 Pel. apud Aug. ib. c. XLV. — 8 Pel. ibid.

luntatis meæ potestate situm, sed a naturæ auctore Deo tributum); quod loquor, meum est, id est, propriæ voluntatis; et quia quod loquor meum est, utrumque facere possum, id est, et loqui, et non loqui. Quia vero, quod loqui possum, meum non est, id est, arbitrii mei atque voluntatis, necesse est, me semper loqui posse. Sic audire, odorari, videre, potestatis nostræ est; posse vero audire, vel odorari, vel videre, potestatis nostræ non est, sed in naturali necessitate consistit¹. » Ex quibus suam de gratia hæresim ita postremo colligebat: « Simili ergo modo de non peccandi possibilitate intelligendum est: quod non peccare nostrum sit, posse vero non peccare, non nostrum². » Quam illius sententiam refellit sic Augustinus: « Si de integra, inquit, et sana hominis natura loqueretur, quam modo non habemus, nec sic recte diceret, quod non peccare nostrum tantummodo sit, quamvis peccare nostrum esset. Nam et ibi esset adjutorium Dei, et tanquam lumen sanis oculis, quo adjuti videant se præbere volentibus. » Vides quale auxilium gratiæ in statu innocentiae necessarium fuisse putet Augustinus, nimirum cujusmodi lumen est, quo sani oculi collustrantur; cui in negotio gratiæ mentis illustratio respondet. Nam, ut oculis illie nullo remedio medicinaque est opus, ita nec istic voluntati. At vero, quemadmodum si quis ophthalmia laboret, non sola lux ad videndi *possibilitatem* sufficit, sed collyrio prius curandus, et adjuvandus est oculus, ut infusa luce videat; sic in hominis natura peccati ægritudine fracta et languente, non sola satis est illuminans, et quid agendum sit, præmonstrans gratia; sed talis præterea requiritur, quæ vitiatæ naturæ, et oppressæ concupiscentiæ morbo voluntati medeatur, eique vim ac robur ad agendum sufficiat.

XVIII. Itaque pergunt Augustinus³; ac quænam, et unde sit expectanda possibilitas illa posterior, ac naturæ lapsæ necessaria, his verbis explicat: « Quia vero de hac vita disputat, ubi *corpus, quod corrumpitur, aggravat animam, et deprimit terrena inhabitatio sensum multa cogitantem*⁴, miror, quo corde etiam sine adjutorio medicinæ Salvatoris nostri, nostrum putat esse non peccare, posse vero non peccare naturæ esse contendat, quam sic apparet esse vitiatam, ut hoc majoris sit vitii non videre. » Nimirum quam Pelagius *possibilitatem* recte agendi, id est *non peccandi*, a natura esse

pugnabat, sive a Deo, qua naturæ est auctor, non a Christo, eam Augustinus imputat « adjutorio medicinæ Salvatoris nostri, » hoc est *gratiæ medicinali*, quam Pelagius nullam in voluntate constituebat, et, si quam soli intelligentiæ ac menti adspergeret, eam funditus esse necessariam, minime putabat. Cum ergo de gratia Christi lis inter ambos omnis et contentio fuerit, apparet, hanc ipsam gratiam Christi, ex Augustini sententia, nihil aliud esse, præter recte agendi ac non peccandi possibilitatem. Quod sane consequentibus in capitibus libri ejusdem *de Natura et gratia*, fuse ac dilucide declarat Augustinus, et exemplis ad id accommodatis pene oculis subjicit. Ut, cum asseveranti sic Pelagio, « posse non peccare nostrum est, et, si voluerimus non posse non peccare, non possumus non posse non peccare, » respondet, « Sed de homine sanis pedibus tolerabiliter dici potest, velit nolit, habet ambulandi possibilitatem; contractis vero, etsi velit, non habet. Vitiata est natura, de qua loquitur, *Quid superbit terra et cinis*⁵? Vitiata est, medicum implorat. » Quanam in re tandem vitiatam ait esse naturam; aut quid vitio curato, ac sanata natura eidem restitui censeat Augustinus? Nempe illud apertissime significat, eatenus corruptam ac vitiatam esse, quod, ut contractis eruribus ambulandi possibilitas eripitur corpori, sic animæ, bonis affectibus elisis, quibus tanquam pedibus ad Deum ambulat, honestæ omnis expediendæ actionis *possibilitas* auferatur. Ut autem, sanatis deinde solidatisque eruribus, ambulandi possibilitas redditur; ita, postquam cœlestis medicus gratiæ suæ remedio languorem ægræ voluntatis abstersit, bene agendi possibilitas instauratur. Sic in capitibus proxime sequentibus de eadem possibilitate cum Pelagio dimicat, quam hic « inseparabiliter insitam aiebat esse naturæ⁶. » Augustinus vero non naturæ, sed gratiæ esse Christi ex adverso probat.

Qua ex tota eum Pelagio Augustini disputatione illud evidens est, gratiam Christi in quadam possibilitate ab eo statui; plurimumque novos allucinari theologos, dum istam ipsam gratiam Christi non in *δύναμει*, id est *possibilitate* sitam esse, sed in actu ipso, vel *actuali*, ut sic loquar, *efficientia*, ex Augustini auctoritate defendunt; indeque nullam, nisi efficacem Novi esse Testamenti gratiam seiscunt: quæ autem propter dissensum volun-

Ex Augustino natura vitiata indiget gratia medicinali ad non peccandum.

Augustinus gratiam in quadam possibilitate statuit.

1 Pel. apud Aug. c. XLVII. — 2 Ibid. c. XLVIII. — 3 Aug. ibid. c. XLVIII. — 4 Sap. IX, 15. — 5 Eccl. X, 9. — 6 Cap. I, 11.

tatis irrita fit, effectuque suo frustratur, et *sufficiens* vulgo dicitur, negant « Christi medicinalem esse gratiam. »

XIX. Postremo ad illas, quas exposui, regulas interpretandi Augustini, et ab nuperæ factionis calumnia vindicandi, adjungenda est illa, nec infimo loco ponenda : Plerisque illis in locis, quibus Novus Dogmatistes abutitur, ut ex Augustino probet, gratiam Christi nunquam ab usu et effectu separari, de ea sola gratia loqui Augustinum, quæ est electorum prædestinatorumque propria, et qua ipsi certo provehuntur ad salutem. Hæc autem opere suo non fraudatur, et ad eam proprie pertinet quod apud Isaiam Dominus dicit de Verbo suo, *Non revertetur ad me vacuum ; sed faciet quæcumque volui, et prosperabitur in his, ad quæ misi illud*¹.

Quo sane referendum istud est, quod superius adnotavi², veteres non raro, cum de gratia mentionem faciunt, de ea loqui, quæ plena est et perfecta et in genere suo præstantissima. Ejusmodi est illa, quæ non præsentem modo fructum colligit voluntarii consensus, sed etiam ad salutem obtinendam certa vocantis destinatione dirigitur ; qualis est electorum propria. Neque tamen propterea verum est concludere nullam aliam esse gratiam, quam quæ reipsa voluntatis consensio- nem exprimit. Alioqui etiam hoc nova theologia recusare non debet ; quod inter Calvinianas nœnias et fanatica deliria damnatum est a catholica Ecclesia, nemini, nisi prædestinato, fidem et gratiam suppetere : quod argumentum capite sequenti validioribus læcertis in adversarios torquebimus. Hoc interim memoria tenebimus, uti rhetores ac dicendi magistri, cum oratoriæ artis præcepta dant, et ejus, quem instituunt, artificis ideam proponunt sibi, cum solent oratorem animo describere, qui genere in illo sit absolutissimus et cui nihil desit, neque quisquam eo possit esse præstantior. Quod a se fieri princeps illius artis Tullius in *Oratore* testatur. Sic in informando poeta talem objiciunt sibi poeticæ doctores, qui sit numeris omnibus absolutus. Neque tamen ex eo consequens est, nullum omnino, nisi perfectum et eximium in rerum esse natura oratorem, aut poetam. Ita, cum Augustinus de gratia disputat, et hanc exemplis, aut Scripturæ testimoniis probat et illustrat, eam in docendi specimen assumere, quæ excellit in genere suo, et

fructu operæ possessorem locupletat suum, atque ad optatum usque salutis perducit exitum. Quod adeo κατ' ἐπιτημισημόν, ac bene ominati usurpandi sermonis gratia fieri solet, ut eodem illo in loco diximus³. Stulte autem, et imperite admodum ex eo conficitur, nullam nisi quæ sit hujusmodi, in rebus existere gratiam ; hoc est præter illam, quæ aut in præsens efficax sit, ut Novo Dogmatistæ videtur, aut ad ultimum usque perseveret, ut Calviniani sentiunt. Hujus, ut et cæterorum velut canonum Augustinianæ declarandæ sententiæ usus in sequentibus ac fides constabit.

CAPUT XVII.

Ostenditur ex locis aliquot Augustini, hunc, cum de gratia loquitur, ad eam respexisse, quæ est propria prædestinatorum. De adjutorio sine quo non fit, et quo fit ; quid utrumque sit ex Augustini sententia. Quid sit possibilitas bene agendi apud Augustinum, et in quo consistat. Cujusmodi Pelagiani eam statuerint. Explicatur Apostoli locus contra Calvinum, in quo gratia nobiscum operari dicitur. Catholicos a Calvini sectariis Pelagianismi perperam insinulari. Causa et potestas agendi per actionis verba sæpe definitur. Quomodo possibilitas boni a gratia tribuatur, eaque diligenter exponitur. Libertatis status ab Augustino constitutus.

I. Ut ab ea, quam postremam in antecedenti memoravi capite, Augustini explicandi ratione ordiar, perspicuum est, complura illius testimonia, quibus dogmatis novi patronus utitur, de prædestinatorum propria gratia intelligi debere. Velut imprimis istud, quod ex libro *de Gratia Christi* attulit ; ubi Augustinus gratiam appellat doctrinam, qua nos docet Deus. Hanc enim peculiarem electorum esse, non in commune propositam etiam reprobis, ibidem ostendit. « Sic enim docet Deus, inquit, eos, qui secundum propositum vocati sunt, simul donans et quid agant scire, et quod sciunt agere. » Ergo de illorum agit gratia, qui « secundum propositum vocati sunt ; » quos non alios designari, quam electos ad salutem, nemo diffitetur, qui Augustinum vel a limine salutaverit. Ita in libro *de Prædestinatione sanctorum* de eadem loquitur prædestinatorum gratia : idque tum libri titulus ipse de-

Præcipui textus in quibus de gratia prædestinatorum agit Augustinus

¹ Isa. LV, 41. — ² Lib. IX, c. IV, § 8 et § 9. — ³ Lib. IX, c. IV et IX.

Sæpe de sola gratia electorum loquitur.

Sæpe veteres de gratia omnibus numeris absoluta loquuntur, ut minus perfectam excludant.

monstrat, tum vero titulo respondens totius operis argumentique tractatio. Nam et illo in ipso capite octavo, unde Dogmatistes multa depromit, ubi et hoc scribit Augustinus, « Hanc gratiam, quæ occulte humanis cordibus divina largitate tribuitur, a nullo duro corde respui, etc. de electorum præcipua describit. Nam statim ista subjicit: « Si quippe facit filios promissionis, et vasa misericordiæ, quæ præparavit in gloriam. » Ac deinceps doctos illos, a Deo, et *docibiles*, et ab iis, qui non discunt et audiunt, occulto consilio segregatos per eandem illam gratiam, haud alios, præterquam prædestinatos intelligit.

Nec secus in libro *de Dono perseverantiæ*, cap. XXIII ubi « Dominum ait, sic in potestate habere cor nostrum, ut bonum, quod non tenemus nisi propria voluntate, non tamen teneamus, nisi ipse in nobis operetur et velle. » Nam et de efficientia gratiæ in electis ista, et ejusdemmodi alia scribi, paulo post ostendit, cum ita colligit: « Hæc igitur, quæ poscit a Domino, et semper, ex quo esse cœpit, possit Ecclesia, ista Deus, vocatis suis daturum se esse, præscivit, ut in ipsa prædestinatione jam dederit, » etc.

II. Idem iudicium est de eo loco, qui ex libro *de Correptione et gratia* citatur; in quo Augustinus efficientiam gratiæ ex Scriptura, et ea, quam narrat, historia Saulis illustrat¹; qui cum rex jubente Deo creatus esset, quorundam e populo tetigisse corda Deus dicitur, qui et regem secuti sunt. « At filii pestilentes dixerunt: *Numquid salvabit nos hic? et inhonoraverunt eum, et non attulerunt ei munera*². » Quo in loco, si quis integrum caput, imo libri scopum, et contextum legerit, sciet statim, de prædestinatis ac reprobis sermonem fieri; hoc est de iis, qui correptione sanantur in finem usque, et quibus illa prodest nihil. « Ut si is qui corripitur, inquit, ad prædestinatorum numerum pertinet, sit ei correptio salubre medicamentum; si autem non pertinet, sit correptio poenale tormentum. »

Nec minus in libro primo *Quæstionum ad Simplicianum*, quæstione secunda, de prædestinatorum vocatione agit et gratia; quod tum ex Jacobi et Esau constat exemplo, quod ex capite nono epistolæ *ad Romanos* Simplicianus exponi sibi petierat, tum ex eo, quod eodem dictum illud accommodat Christi: *Multi sunt vocati, pauci autem electi*³. Manifestum est autem, utrobique prædestinatos cum reprobis

conferri ex perpetua et constanti Augustini sententia, et illorum gratiam ac vocationem comparari cum istorum obduratione, ac cæcitate. Itaque de solis electis, et eorum gratia, verba illa capienda sunt Augustini: « Illud autem nescio quomodo dicatur frustra Deum misereri, nisi nos velimus. Si enim Deus miseretur, etiam volumus; ad eandem quippe misericordiam pertinet, ut velimus. » Ut omittam, etiam seposita occulta Dei electione ac reprobatione, de efficaci et reipsa opus exprimente gratia Augustinum illic loqui debuisse, quandoquidem de modo ac ratione disputandum illi erat, quo agitur in nobis, ut vocanti Deo per gratiam auscultemus.

Quæ quidem responsio superiore a nobis indicata capite, ad omnia fere testimonia reliqua valet, in quibus aperta non fit mentio prædestinatorum ac reproborum; sed vel adversus Pelagianos contenditur de *actuali*, ut vocant, justitiæ ac sanctitatis adeptione, quam sola in nobis efficax gratia molitur, ut sunt quæ ex libris *ad Bonifacium*, aut *contra Julianum*, aut *de Gratia Christi*, ac similibus proferuntur; vel alia qualibet occasione eo spectant, ut effectus divinæ gratiæ ac justificationis explicetur. Nihil hic necesse est loca singula describere, quæ profecto quisquis legendo conferet cum his, quæ hoc capite et antecedente dixi, verissimum id esse, quod observamus, et maxime consentaneum agnosceat, ac stuporem eorum et incogitantiam non satis mirari poterit qui tam levibus conjecturis in eam *καίνοτομίας* inducti sunt. Sed horum deinceps argumenta reliqua percurramus.

III. Pergunt itaque sufficientem, quæ vitio nostro efficax non sit, oppugnare gratiam, et sic insistunt: hujusmodi gratiam non ægræ esse voluntatis adjutorium, sed integræ, qualis in Adamo fuit; ac priorem vocant auxilium, sine quo credi, vel bonum opus fieri nequit; posteriorem vero auxilium, quo sit opus ipsum⁴. Quam duplicis gratiæ differentiam ex Augustino sumpserunt, qui in libro *de Correptione et gratia*, ut superiori capite jam attigi, duplex statuit adjutorium gratiæ, unum Adamo adhuc innocenti necessarium; alterum corruptæ peccato vitiatæque naturæ. Prius ejusmodi esse dicit, « sine quo in bona voluntate, in qua eum fecerat Deus, non posset permanere, si vellet; ut autem vellet, in ejus libero reliquit arbitrio. Posset ergo permanere si vellet, quia non deerat adjutorium,

Innovationem.

¹ Tom. III, lib. II, cap. xxv. — ² I Reg. x, 27. — ³ Matth. xx, 16. — ⁴ Tom. III, lib. II, c. III et IV, et lib. III, c. 1.

auxilium
sine quo.

per quod posset, et sine quo non posset perseveranter, bonum tenere, quod vellet¹.» Ac subinde de hac gratia scribit sic: « Si autem hoc adiutorium vel angelo, vel homini, quamprimum facti sunt, defuisset, quoniam non talis natura facta erat, ut sine divino adiutorio posset manere, si vellet, non utique sua culpa cecidissent. Adiutorium quippe defuisset, sine quo manere non possent. » Posterius auxilium gratiae tale esse docet, « ut non solum adsit, sine quo permanere non possumus, etiamsi velimus, verum etiam tantum, ac tale sit, ut velimus. Est quippe in nobis per hanc Dei gratiam in bono recipiendo, et perseveranter tenendo non solum posse, quod volumus, verum etiam velle, quod possumus. » Ex quibus ita suum dogma concinnant. Auxilium *sine quo*, dicunt esse gratiam, quae sic voluntatem adjuvat, ut « cum ea operetur ipsa, si velit, adeo ut opus ab ipso liberae voluntatis nutu pendeat; » quod non nisi sanae integræque naturae convenit; qualis in Adamo ante peccatum extitit. Auxilium vero *quo*, id esse censent, quo voluntas, quae propter infirmitatem et aegritudinem movere se non potest, sic adjuvatur, ut agat, ac velit; nec possit tantummodo facere, sed reipsa faciat. Ex quo prior illa nascitur opinio, nullam Christi gratiam esse sufficientem solum, sed effectum semper habere voluntariae consensionis ac boni operis.

IV. Quippe particulae istae *sine quo*, tale esse adiutorium significant, quod *δύναμις* tantum et possibilitatem tribuit agendi, non autem actionem ipsam. Velut lumen auxilium est, sine quo quamlibet sana et perspicax oculorum acies intueri non potest, non tamen visionem ipsam facit; quia licet copioso lumine afflatus sit oculus, clausus esse potest, nihil ut penitus aspiciat. At vero, cum dicitur *auxilium quo*, intelligimus, id ejusmodi esse, ut eo non possimus tantum agere, si volumus, sed etiam agamus.

Unde aliud insuper ad evertendam simplicem gratiae sufficientiam argumentum instruunt. Aiunt enim « hoc esse tantum adiutorium possibilitatis, non voluntatis, et actionis. Dat enim homini posse, si velit; non velle quod possit; ac proinde est Pelagianicum adiutorium, non Christi Salvatoris². » Cujus quidem adiutorii duplicis auctoritatem

ex Augustino repetunt, qui in libro *de Gratia Christi*³, Pelagium redarguit, quod callide ac minus sincere gratiam Christi redemptoris agnosceret, asserens, nec « voluntatem nostram, (ea est, quam *volitionem* scholae nominant,) nec actionem divino adjuvari auxilio, sed solam possibilitatem voluntatis atque operis. » Quam illius haeresim alio in loco uberius exposui⁴. Haec argumenta duo novi dogmatistae in unum conferre, ac proponere visum est, quod ex se invicem pendent, et, ut vim ac robur alterum ex altero capit, sic eadem disputatione convicta, et labefactata concident; quod non magna, nec difficili opera constabit. Est enim par amborum focus, et sophistica insidiosaque fraus ac fallacia, latebram habens in sola captione verborum, quae, ut incautis et in Augustini lectione nondum accurate versatis forsitan imponet, ita prudentibus ac rei totius gnaris ludibrium debebit.

V. Est autem in eo totus hic error positus, quod nomina illa *sine quo*, et *quo*, necnon *possibilitatis* ex Augustino sumpta, male interpretando, et ad causam suam accommodando perperam accipit. Ut olim Autolyeus furtivas merces mangonio quodam et artificio dissimulabat, ut ne agnosci possent⁵. Sic enim existimari voluit, *auxilium sine quo*, quale ab recentioribus theologis, quibus obtretrat, ponitur, non etiam *auxilium esse quo*; tum *adiutorium possibilitatis* ab iisdem constitutum, non esse pariter *actionis*; sed utrimque ambo disjungit a se invicem, ac divellit, itidem ut a Pelagio factum esse testis est Augustinus in quo valde illum fugit ratio, et invidia ac malevolentia implicata calliditas elucet.

Possibilitatis vox, inde enim auspicandum est, etsi laxius sumpta, totum id continet, quo agendi facultas instruitur, pressius tamen ac proprie usurpata, principium illud significat, a quo manat efficientia, quam *efficientem* propterea *causam* nominant. Sic in negotio nostro possibilitas bene agendi priore intellecta modo omne illud amplectitur, quod ad rectam actionem exercendam requiritur, et sine quo bene agi non potest. Id autem partim in intelligentia, partim in voluntate consistit. De interioribus animi praesidiis loquor; ut est illustratio mentis, et lux

Illud male
interpre-
tantur
Calvini
factores.

¹ August. lib. I *de Corrept. et grat.* c. XI. — ² Tom. III, lib. II, c. IX et X et lib. III, c. VII. — ³ Cap. XV [et seq. — ⁴ Tom. IV, lib. *de Haer. Pel. et Semip.* c. VIII. — ⁵ Themis. or. I.

illa, quæ divinitus inspiratur, tum voluntatis excitatio, et inflammatus ardor, quo vis dominantis cupiditatis obtunditur. Interdum *possibilitas* ad solam appetendi facultatem restringitur, quam *voluntatem* vulgo dicimus; cum Augustinus fere *voluntatem* pro naturalis potentiae functione, quam *volitionem* dicimus, usurpare soleat. Est enim naturalis illa δύναμις proximum volendi principium, et efficiens causa; quæ seipsam movet, et *vitam*, ut vocant, actionem τῆς θελήσεως, id est *volitionis* exercet. De hac possibilitate posteriore modo sumpta, præcipua fuit Pelagium inter et Augustinum contentio, de qua nihil hic amplius dicam, cum abunde pertractata illa sit in eo libro, quo Pelagianam ac Semipelagianam hæresim explicavimus ¹.

Potentia.

VI. Cum igitur Pelagius naturam hominis nullo genitalis culpæ vitio corruptam ac debilitatam esse crederet; sed integram ex sese, ac nativis pollentem viribus, non minus ad bene agendum eniti posse Marte suo, atque indole, quam in malum inclinari putaret; inde, quod erat consentaneum, docuit, nullis eam gratiæ remediis indigere medicinaque nulla; neque voluntatem nostram ad honestatis appetitionem ulla postulare præsidia, et adminicula, quibus, ægritudine discussa, quæ nulla inest scilicet, illius sustentetur et corroboretur infirmitas. Quamobrem solidam, et absolutam in nobis bene agendi, id est volendi *possibilitatem* a natura inesse Pelagius arbitratus est, quam superfusa qualiscumque Christi gratia nihilominus adjuvaret, non ut omnino posset, quod absque ea nullo modo quiret agere, sed ut facilius ageret. Hanc autem gratiam in sola mentis illuminatione ab eo constitutam, nec tamen ita, ut necessariam judicaret, pluribus illo in libro demonstravimus. At Augustinus naturam ipsam, appetendique facultatem sic esse depravatam ac male affectam originali vitio, ac concupiscentiæ morbo censuit, ut prius medicinali curanda Redemptoris gratia sit et auxilio firmanda, quam ad bonum volendum et agendum excitari possit. Itaque possibilitas boni, quam Christi ope ac gratia recuperamus, est integra, et omnibus ad agendum necessariis prædita vis operatrix et facultas, sive voluntas, simul cum sanante et opitulante gratia. Quemadmodum Apostolus ipse demonstrat his verbis: *Non ego autem, sed gratia Dei mecum* ². Ita

Juxta Pelagium homo a natura habet posse.

enim passim legit Augustinus, et ex eo, qualem hic quærimus, *possibilitatem boni*, sive omnibus ad recte agendum præsidis ornata et completam facultatem adstruit ³. Ut cum ex illo loco Apostoli ita concludit: « Id est, non solus, (sic illa Pauli *non ego*, suppleto declarat) sed gratia Dei mecum. Ac per hoc nec gratia Dei sola, nec ipse solus, sed Dei gratia cum illo ⁴. » Et in libro *de Gestis Pelagii*, capite tertio, « Manifestum est, inquit, quod, si ad ignem manum mittit, et malum ac mors ei placet, id voluntas hominis operatur. Si autem bonum et vitam diligit, non solum voluntas id agit, sed divinitus adjuvatur. Sufficit enim sibi oculus ad non videndum, hoc est ad tenebras; ad videndum vero lumine suo non sibi sufficit, nisi illi extrinsecus adjutorium clari luminis præbeatur. »

VII. Quapropter adjutorium illud gratiæ, ex Augustini et catholici fidei sententia, non solum extrinsecus voluntatem regit, ostendens quid agendum sit, et quo dirigendus gressus, ac viam commonstrans; sed illam etiam afficit, et cum ea communiter operatur, et est auxilium, non modo sine quo nihil operari possumus, sed etiam quo reipsa, et cum quo pariter operamur. Idem, inquam, auxilium est et *quo* et *sine quo*. Unde perspicuum est theologorum istorum, quos virulentus Calvinus et hujus assectatores Pelagianismi temere criminantur, a Pelagio discrimen. Hic enim suum illud auxilium *sine quo* sic asserebat, ut non posset auxilium esse, *quo* ageret, hoc est, ut actionem ipsam volendi non attingeret, nec una cum naturali facultate eam efficeret quantum est ex sese, ac si « liberum hominis arbitrium ab illa motum et excitatum gratia, cooperari assentiendo Deo excitanti atque vocanti » vellet, et pro virili etiam parte ageret, neque, « quod potest dissentiret; » ut totidem verbis Tridentini Patres pronuntiant ⁵. »

Juxta Augustini et catholicam fidei sententiam Deus operatur in nobis et velle et perficere.

Nam, quod attinet ad possibilitatem boni, nullam absque gratia inesse homini sentiunt iidem illi catholici theologi, Augustino præeunte, et a Deo subministrari per illam gratiam, et auxilium *sine quo* nihil possumus, et *quo* tum possumus tum agimus, si quidem ei cooperari volumus. Pelagius ecce, uti copiose in libro de hujus et Semipelagianorum hæresi monstravimus, « solam possibilitatem

¹ Tom. IV, lib. de Pel. et Semip. hæres. c. VIII. — ² I Cor. XV, 10. — ³ Ut lib. de Spir. et lit. c. XXIV; lib. de Gest. Pel. c. IV; Ser. VII de Div. c. IV; lib. de Grat. et lib. arb. c. V. — ⁴ Ib. de Grat. et lib. arb. — ⁵ Trid. synod. sess. 6. can. 4.

voluntatis (id est *volitionis*) atque operis divino adjuvari credidit auxilio; cætera vero duo (nempe voluntatis assensum et opus) nostra esse voluit, et ita firma, et fortia, et sibi sufficientia, ut nullo indigeant ejus auxilio: et ideo non adjuvet, ut velimus, non adjuvet, ut agamus: sed tantummodo adjuvet, ut velle et agere valeamus¹. » Augustinus vero fretus Apostoli verbis istis, *Deus est enim, qui operatur in vobis velle et perficere*², vel ut in Græcis codicibus legitur, *velle et operari*, ἐνεργεῖν, « non tantum in eo, quod operari possint, sed etiam in eo, quod operantur, divinitus adjuvari » contendit.

VIII. Hujusmodi autem loquendi modos, quibus facultatis alicujus, aut habitus, aut causæ vis, et efficientia significatur per præsentia tempora verborum activorum, δυνάμειος accipi superiori capite probavimus. Ac, ne quis hesitandi restet locus, idipsum ex Aristotele certissimis exemplis ostenditur. Si enim δύναμις est ulla, cujus ratio, et τὸ τί ἦν εἶναι non actione ipsa, sed agendi potestate censetur; ea maxime est *causa*. Hujus enim natura, et οὐσιώδης proprietas est, *posse agere*, non autem re ipsa et actu. Et tamen Aristoteles *causam* definiens, sæpe *actualem*, ut sic loquar, efficientiam adhibet. Ita enim *materiam*, causamve materialem, cujus *essentia in potentia* consistit, dicit esse id, « ex quo in re existente fit aliquid: ut æs causa est statuæ^a. » Et in quarto *Metaphysicorum* tum causas omnes eodem modo definit, tum principium universe id esse dicit, « quod est primum, unde res aut est, aut fit, aut cognoscitur^b; » ac passim eo genere loquendi, definiendi, explicandique utitur. Quo fit ut eodem illa sensu capienda sint, quæ de gratia scribit Augustinus, non tantum dare illam, ut velle et agere possimus, sed etiam ut velimus et agamus: nimirum quantum in ipsa est, ac si « excitanti nos Deo, ejusque vocationi assentiri velimus, » ut ait Tridentina synodus. Siquidem « per ejus excitantem atque adjuvantem gratiam vocamur, et eidem gratiæ libere assentiendo et cooperando disponimur; et tangente Deo cor hominis per Spiritus sancti illuminationem,

neque homo ipse nihil omnino agit, inspirationem illam recipiens, quippe qui illam et abjicere potest, neque tamen sine gratia Dei movere se ad justitiam coram illo libera sua voluntate potest³. » Quæ a synodo divinitus edita *possibilitatem* illam gratiæ, quam superiori capite ex Augustino declaravimus, et sufficientiam exprimunt, et hæreticorum Calvinianorumque pervicaciam frangunt; qui nullam esse sufficientem gratiam affirmant ita, ut effectu nunquam careat vera Dei inspiratio atque gratia, non modo præsentis justitiæ, sed etiam (quæ propria est Calvini ac similium dementia) sempiternæ salutis.

IX. Sane possibilitatem boni non tam adjuvari gratia catholici doctores asserunt, quos mordax Dogmatistes impudenter lacerat, quam ipsammet dari, quæ nulla erat sine gratia. Quanquam possibilitatis pars dici potest aliqua, naturalis ipsa liberi arbitrii potestas; quæ cum gratia communem habet bonæ voluntatis, atque operis effectum. Sed quia nihil ipsa per sese potest, nisi gratia juvetur, quæ præcipuas partes agit; ideo possibilitas ipsa simpliciter a Deo, propter Christi merita communicari dicitur. Quod aliter explicatum est ab Augustino in libro *de Gratia Christi*, ubi, cum Pelagius in libro primo de libero arbitrio sic loqueretur: « Habemus autem possibilitatem utriusque partis a Deo insitam, velut quamdam, ut ita dicam, radicem fructiferam, atque secundam, quæ ex voluntate hominis diversa gignat et pariat, et quæ possit ad proprii cultoris arbitrium, vel nitere flore virtutum, vel sentibus horrere vitiorum⁴, » Augustinus illud reprehendit, « quod unam eandemque radicem constituit bonorum et malorum, contra evangelicam veritatem, doctrinamque apostolicam. Nam et Dominus nec arborem bonam dicit, posse facere fructus malos, nec malam bonos⁵. Et apostolus Paulus, cum dicit radicem malorum omnium esse cupiditatem, admonet utique, intelligi radicem bonorum omnium charitatem⁶. Facit autem homo arborem bonam, quando Dei accipit gratiam. Non enim se ex malo bonum per seipsum facit, sed ex illo, et per illum, et in

^a ARIST. II *Phys.* cap. III. Ἐν αὐτῷ μὲν οὖν τρόπῳ αἴτιον λέγεται, τὸ ἐξ οὗ γίνεται τὸ ἐνυπάρχοντος. οἷον ὁ χαλκὸς τοῦ ἀνδριάντου.

^b ARIST. IV *Met.* cap. I. Πασῶν μὲν οὖν κοινὸν τῶν ἀρχῶν, τὸ πρῶτον εἶναι, ὅθεν ἢ ἐστίν, ἢ γίνεται, ἢ γινώσκειται.

illo, qui semper est bonus, nec tantum ut arbor sit bona, sed etiam ut faciat fructus bonos, eadem gratia necessarium est, ut adjuvetur, sine qua boni aliquid facere non potest¹. » Itaque « possibilitas illa non, ut iste opinatur, inquit, una eademque radix est bonorum et malorum. Aliud enim est charitas radix bonorum, aliud cupiditas radix malorum, tantumque inter se disserunt, quantum virtus et vitium. Sed plane illa possibilitas utriusque radicis est capax; quia non solum potest homo habere charitatem, qua sit arbor bona; sed potest etiam cupiditatem, qua sit arbor mala². » Eandem possibilitatem, ejusque vim alibi sic explicat: « Proinde posse habere fidem, inquit, sicut posse habere charitatem, naturæ est hominum; habere autem fidem, quemadmodum habere charitatem, gratiæ est fidelium³. »

X. Hic apparet, quemadmodum Pelagius *possibilitatem* boni ac mali naturaliter insitam, et ad utrumque deligendum ac faciendum, firmis et idoneis viribus præditam inesse putaverit homini, quam et adjuvari Christi gratia eatenus est fassus, quod ejus ope facilius adipisceretur, quod sine illa difficilius quidem, sed tamen consequi posset. Augustinus vero absque illo adjutorio gratiæ negat, ullo modo posse suppetere. Ac de duplici adjutorio isto in libro *de Gestis Pelagii* capite primo, scripsit ita: « Adjutoriorum genera esse duo. Alia quippe sunt, sine quibus illud, ad quod adjuvant, effici non potest; sicut sine navi navigat nemo, nemo sine voce loquitur, nemo sine pedibus graditur, nemo sine luce intuetur, et multa hujusmodi; unde est etiam illud, quod nemo sine Dei gratia recte vivit. Alia vero sunt adjutoria, quibus sic adjuvamus, ut, etiamsi desint, possit alio modo fieri, propter quod ea requirimus; sicut illa sunt, quæ commemoravi, tribula ad fruges terendas, pædagogus ad puerum ducendum, » etc. Quibus prioris adjutoriorum generis exemplis admonemur, gratiam Christi in quadam recte agendi possibilitate consistere; quæ, si voluntas adsit, et simul operetur, cum ea opus efficiat. Non igitur possibilitatem sic adjuvat, ut Pelagiani putabant, gratia Salvatoris; quoniam non illi jam constitutæ et integræ ac valenti supervenit, sed ipsammet possibilitatem efficit, ac largitur. Fit enim « per gratiam sanatio ani-

mæ, ait Augustinus, abolitione peccati, per animæ sanitatem libertas arbitrii; per liberum arbitrium, justitiæ dilectio; per justitiæ dilectionem, legis operatio, etc. Ita liberum arbitrium non evacuatur per Dei gratiam, sed statuitur; quia gratia sanat voluntatem, qua justitia libere diligatur⁴. »

XI. Differt etiam novæ legis gratia ab illa priore, quam Adamus ante peccatum habuit, vel angeli boni; quam Augustinus ejusmodi esse scribit, ut sine hoc adjutorio neutri in accepta per gratiam voluntate bona perseverare possent⁵. Distat autem, quod ista gratia ita necessaria illis erat, ut sine ea non possent; non tamen cum ea agerent, sive ea potius cum ipsis non ageret, eo quod in voluntate non esset, nec ad consensionem, opusque bonum efficiendum cum ea communiter operaretur, nisi extrinsecus ac metaphorice, utpote quæ in sola intelligentia et notitia resideret. Nam voluntas ipsa, quia sana et incorrupta erat, nullis remediis, medicinali nulla gratia opus habebat, satisque valida erat, « ut bene velle posset et male; » ut ibidem scribit Augustinus. Itaque plena tum fuit et perfecta possibilitas efficientis principii, quod esse voluntatis facultatem supra diximus. Verum, postquam in deterius vitio suo humana natura decidit, et concupiscentiæ nexibus, et illecebris irretiri ac præpediri cœpit, atque ad infima terrenaque commoda glutino quodam cupiditatis adhærescere, non jam ad volendum operandumque bonum priore illa est contenta gratia; sed robustioribus ac validioribus est curanda primum, dehinc armanda præsidiis, ut non sciat tantummodo quid facere debeat, verum etiam, quod scit, velle et exequi possit. « Nam neque liberum arbitrium quidquam, nisi ad peccandum valet, ait Augustinus⁶, si lateat veritatis via; et cum id, quod agendum et quo nitendum est, cœperit non latere, nisi etiam delectet et ametur, non agitur, non suscipitur, non bene vivitur. Ut autem diligatur, *charitas Dei diffunditur in cordibus nostris*, non per liberum arbitrium, quod surgit ex nobis, sed *per Spiritum sanctum, qui datus est nobis*⁷. » Tum igitur ægro ac languore fracto libero arbitrio gratia subvenit, ut eo sanato et erecto deinceps *in via mandatorum* ambulare homo possit, regente ipsum, et gressus una moliente expedienteque gratia, hoc est velle

Gratiam Pelagius utilem ad facilius operandum, non vero necessariam habebat.

¹ Aug. 1. *de Grat. Chr.* c. xix. — ² Ibid. c. xx. — ³ Aug. lib. *de Præd. sanct.* c. v. — ⁴ Lib. *de Spir. et lit.* cap. xxx, to. III — ⁵ Lib. *de Corrept. et grat.* c. xi. — ⁶ Lib. *de Spir. et lit.* cap. III. — ⁷ Rom. v, 5.

ipsum operarique cum illo faciente. « Nam et agis, et ageris, ut idem scribit Augustinus, et tunc bene agis, si a bono agaris. Spiritus enim Dei, qui te agit, agentibus adiutor est. Ipsum nomen adiutoris præscribit tibi, quia et tu ipse aliquid agis, etc. Nemo adjuvatur, si ab eo nihil agatur ¹. » Agit ergo aliquid aspirante et cooperante gratia liberum arbitrium; neque tantum recipit ac palitur, ut stolide Calvinus asserit; quod et nominatim synodus Tridentina damnavit.

XII. Possunt huc illa referri, nam et valde ad præsentem tractationem pertinent, quæ de libero arbitrio et libertatis proprietate tertio in tomo disputavimus ², ubi et ratio est reddita, cur Augustinus, cum de libero arbitrio, *libertatis* notionem non ex naturali proprietate repetit, sed ex statu et qualitate, cui servitus opponitur. Hoc ideo fecisse illum docui, quod a natura insitam alterutrius eligendi facultatem ac *δύναμιν* non simpliciter respiceret, sed quatenus ita comparata est, ut ad bonum et amandum et agendum idoneas vires habeat Christi meritis et gratia suffectas; quæ concupiscentiæ, ac peccati servitio extricatum hominem in libertatem asserit filiorum Dei. Hoc enim modo ac statu constitutum liberum arbitrium possibilitas est illa recte ac laudabiliter agendi non Pelagiana, ut Telchines somniant, sed christiana et catholica, et quod consequens est, Augustiniana. Eadem illa radix est ab eodem Augustino memorata; quæ utique nondum fructus est, sed eum habet in potestate, et hunc parit ac reipsa profert, cum « excitanti atque adjuvanti gratiæ libere homo consentit, et cooperatur, » ut adversus Calvinum, et Lutherum Tridentina decrevit synodus.

Colligamus ex omnibus istis, quanta suffusa sit incitia Dordrechtanorum et similium calumniatorum improbitas; qui Bellarminum cæterosque, quos *Pontificios* vocant, in Pelagiani erroris invidiam adducunt, quos et imitari non puduit nuperos illos sufficientis oppugnatores gratiæ, et Augustini, uti præ se ferunt, callidos amatores. Sed hujus mentem ac sententiam intelligere prius illos attinebat, quam ejus se fautores tam acres, ac propugnatores inscriberent, et aliter vereque interpretantibus inclementer obstreperent. Certe meras illis tenebras fuisse, quæ de gratiæ adiutorio *sine quo non fit, et quo fit*, tum

quæ de *auxilio possibilitatis* summus ille doctor tradidit, iidem ipsi fatebuntur, si velint dicere verum, postquam nostra legerint; qui stupide et insulse ex illo ratiocinati sunt, nullam omnino Christi esse gratiam, quæ vitio nostro irrita sit effectuque fraudetur. Siquidem, « quod a multis refutatur ipsorum est nequitiae, ut ait Prosper; quod autem a multis suscipitur, et gratiæ est divinæ, ei voluntatis humanæ³. » Sed alia porro istorum argumenta diluamus.

CAPUT XVIII.

Refellitur Calvinii fautorum argumentum, quon ex Semipelagiana opinione colligunt, nullam esse gratiam, nisi operis efficientem. Ostenditur, nihil habere commune cum illis catholicum decretum. Explicatur Massiliensium istorum opinio, qui perperam Augustinum interpretati sunt. Adiutorium gratiæ ab catholicis et Tridentino concilio constitutum non pertinere ad naturam. Quid a natura distet gratia; ἡρσις a Græcis Patribus pro eo sumitur, quod extraordinaria fit Dei potestate. Uterque status, naturæ et gratiæ, propria requirit adjumenta. Quid differat adiutorium gratiæ conveniens naturæ integræ, et lapsæ. De eo, quod supernaturale dicitur. Gratia apud Augustinum profluentem efficientiam significat. Necessariam esse gratiam sufficientem. Novæ legis gratia quanto sit præstantior, quam ea, quæ primo homini data est. Eadem sufficiens gratia non tantum dat, ut possimus agere, sed etiam ut agamus.

I. Ut ex Pelagianorum sententia invidiam facere catholico decreto de sufficiente gratia conantur hæretici, quique horum placitis arident, sic ex Massiliensibus Semipelagianis idem maxime isti student efficere ⁴. Hanc enim gratiam, quæ *sufficiens* ponitur, et ejus effectus ex voluntate pendent hominis, ejusmodi esse dicunt, ut eo adiutorio « credere homo possit, si velit ⁵. » Illos porro « non aliam ob causam tanquam hæreticos proscriptos esse, nisi quia tale auxilium homini sufficere putarent; adeoque nullum aliud adiutorium ad credendum actu ex parte Dei sufficere putarent. »

¹ August. Serm. xiii de Verb. Apost. c. xi. — ² Lib. IV de Opif. et seq. — ³ Lib. II de Voc. gent. cap. xxvi. — ⁴ Tom. III, lib. II, cap. xii et lib. III, cap. v. — ⁵ Ibid. lib. III, cap. i.

Atque hoc tum ex Hilarii epistola *ad Augustinum* probat nuperus Dogmatistes, tum ex Augustino ipso¹. Cum enim Augustinus in libro *de Corrept. et gratia* duplex adiutorium gratiæ constituisset²; unum, quod Adamo in statu innocentiae tributum est, « sine quo perseverare non posset, non tamen quo fieret, ut perseveraret, » alterum ejusmodi, « non solum ut sine isto dono perseverantes esse non possint, verum etiam ut per hoc donum nonnisi perseverantes sint; quod nunc sanctis in regnum Dei per gratiam Dei prædestinatis datur. » Hilarius his Augustini verbis « ita moveri Semipelagianos scribit, ut dicant, quamdam desperationem hominibus exhiberi. Si enim, aiunt, ita Adam adjutus est, ut et stare posset in justitia, et a justitia declinare, et nunc ita sancti juvantur, ut declinare non possint (si quidem eam acceperunt volendi perseverantiam, ut aliud velle non possint); vel sic quidam deseruntur, ut aut nec accedant, aut si accesserint, et recedant, ad illam voluntatem pertinuisse dicunt exhortationis, vel comminationis utilitatem, quæ et persistendi et desistendi obtinebat liberam potestatem, non ad hanc, cui nolle justitiam inevitabili necessitate conjunctum est; præter illos, qui sic concreati sunt his, qui cum universa massa damnati sunt, ut exciperentur per gratiam liberandi. » Itaque displicuit Massiliensibus, quod Augustinus prædestinatis talem concedi gratiam doceret, quæ in eorum potestate non esset, ut eam aut admitterent, aut respuerent. Hujusmodi autem est efficax sola, non illa, quæ ponitur vulgo, *sufficiens* gratia. Ex quo novi theologi concludunt, *sufficientem* illam gratiam, quam Massilienses probabant, ab Augustino esse repudiatam, si de Christi gratia sermo sit; et eam solam agnitam, quæ vocatur *efficax*.

II. Atqui quod in cæteris fere, idem etiam hoc loco committunt adversarii, ut vel imperite, vel maligne et improbe tergiversentur. Ac primum obliti videntur, istis agi de prædestinatorum gratia, quæ nonnisi habet effectum et efficax est; non autem de altera, quæ sufficiens proprie vocatur, aut cujus in incerto veluti pendet exitus. Deinde, quæ inter Augustinum et Massilienses controversia fuerit, et quid istos offenderit, non satis animadvertunt; quod paucis ex superiore nono libro repetendum est.

Augustinus electionem ac prædestinatio-

nem, hoc est segregationem ex massa corrupta, et originali labe contaminata fieri a Deo sic statuebat, ut æterno et absoluto voluntatis suæ beneplacito ac decreto certos homines eximeret illa ex massa, nullo ad eorum merita respectu habito; tum ex hujus vi decreti ac propositi, quo illis absolute salutem impertiri constituisset, certa et haud dubie exitum habitura destinare auxiliæ gratiæ, quæ eos amplexuros, ac bene usuros esse provideret. Hanc in tribuenda gratia disparem et inæqualem voluntatis divinæ conditionem Massilienses non laudabant; quod non modo solis prædestinatis peculiarem nescio quam, et eximiam gratiam assignaret Augustinus, sed multo magis, quod hujus in illis effectum alteram in partem definitum rata et immutabili Dei sententia esse vellet. Ita enim de illis scribit Hilarius: « Caeterum quidquid libet donatum sit prædestinatis, id posse et amittere, et retinere, propria voluntate contendunt. Quod tunc falsum esset, si verum putarent, eam quosdam perseverantiam percipisse, ut nisi perseverantes esse non possint. »

III. Ubi illud insuper animadvertes, in quo rei summa consistit, Semipelagianos istos Augustini tum mentem, tum verba ipsa male interpretatos esse, nec bona fide sincereque retulisse. Sic enim de dono illo perseverantiæ scripsisse asserunt Augustinum, prædestinatis tale adiutorium dari, « non solum, ut sine isto dono perseverantes esse non possint, verum etiam ut per hoc donum nonnisi perseverantes esse possint; » quasi verbum *possint* utrobique posuisset. Atqui non dixit Augustinus, « ut per hoc donum nonnisi perseverantes esse possint, » sed « nonnisi perseverantes sint. » Multum autem duo hæc invicem distant. Nam aliud est, prædestinatos data illa gratia certo esse perseveraturos, ac nonnisi perseverantes fore; aliud est, nonnisi perseverare posse. Horum prius non id excludit, quod et Tridentini Patres sub anathematis pœna statuunt, ita illos quamlibet certo « assensuros Deo excitanti, ut possint dissentire, si velint. » De eo quippe, quod re ipsa consecuturum est, ac Deus fore prævidit, loquitur Augustinus; non de eo, quod absolute possunt, ac, si vellent, facerent. Posteriori vero conformata modo sententia significat, ereptam esse prædestinatis dono illo dissentendi potestatem, quod Tridentino canoni

Multum interest inter certo perseveraturum esse et nonnisi perseverare posse.

Hoc posterius a concilio Tridentino damnatum.

contradicit. Quemadmodum, si quis de Petro, antequam re ipsa Christum negaret, ita dixerit, postquam ter eum negaturum esse Dominus prædixit, omnino negaturum fuisse, nec aliud, quam negaturum, verum utique dixerit. Idem vero si sic loqueretur, *non nisi eundem negare posse*, falso diceret. Sic enim negavit, ut, si vellet, non negare potuerit. Scio multum interesse inter præscientiam simplicem futuræ rei, et ejusdem prædestinationem; sed hoc quaecumque discrimen nihil ad præsentem disputationem refert. Nihilominus enim ex eo, quod attuli, Petri exemplo cognoscimus, male ab Massiliensibus istis detortam Augustini esse sententiam; nec minus sinistre novos illos sufficientis oppugnatores gratiæ, eorum, contra quos disputant, et quos in communionem Massiliensium erroris vocant, calumniari, ac depravare dogma; dum genus illud gratiæ, quod non nisi uniusmodi, hoc est *efficax* est, eum eo miscent confunduntque, quod præcise, ut in se est, spectatur a theologis, necdum ulla præcipua divinæ voluntatis destinatione fixum. Ac de Massiliensibus, et toto illo negotio gratiæ plura non dicam, nec amplius, quam quod in Tridentina synodo declaratum ac disertis conceptisque verbis expositum habemus; quod adversus hæreticorum criminationes pro virili parte tueri satagimus. Quidquid autem præter istud est, quod exquisitius ac subtilius in scholis agitari consuevit, quoniam integrum non est per apostolicæ Sedis auctoritatem hoc loco pertractare, funditus prætermittimus.

IV. Atenim contra sufficientem gratiam illud obtenditur, hoc ipsum «adjutorium non tam ad gratiam, quæ proprie gratia nunc vocatur, quam ad naturam pertinere. Quid enim magis ad naturam pertinet, quam quod ita naturæ consortum, arteque junctum est, ut ei auferri non possit, quin libertas naturalis creaturæ rationalis auferatur¹? » [Atqui «scholastici non pauci putant, non posse sufficientem adjutorium subtrahi, nisi velimus dicere, actu secuturum non esse peccatum, vel Deum jubere impossibilia, vel nos peccare in eo quod præstare non possumus. » Itaque, «Vidit, inquit, Augustinus hujusmodi auxilium potius ad naturæ rationalis institutionem, quam ad reparationis gratiam esse referendum. »

Sed mirus et ridiculus est focus ac stupor

indolis istius; de quo libet eum Augustino dicere: «Videte acumen, sed vitreum. Quasi luceet vanitate; sed frangitur veritate³.» Etenim naturæ humanæ duplex est auxilium, quo ad agendum divina illi providentia subvenit; quemadmodum duo sunt status, in quibus ea spectatur. Nam alius est naturalis, quatenus ratione est intelligentiaque homo præditus, et ad naturæ consentaneum finem dirigitur. Cui quidem statui congruentia Deus adjumenta suppeditat, ac suum quoddam gratiæ genus. Nam, ut natura ipsa gratia est, sic ad eam tuendam, et ornandam, hoc est idoneam faciendam præstandis iis, quæ illi conveniunt, certis auctoris sui subsidiis indiget; eaque ipsa gratiæ nomine censentur. De hoc gratiæ genere luculenta Augustini est oratio: «Communis est omnibus, inquit, natura non gratia. Natura non putetur gratia; sed et si putetur gratia, ideo putetur gratia, quia et ipsa gratis concessa est. Non enim homo, qui non erat, promeruit, ut esset; si promeruit, jam erat, sed nondum erat. Ergo qui promeretur non erat, et tamen factus est: nec ut pecora factus est, nec ut arbor factus est, nec ut saxum factus est, sed factus est ad imaginem creatoris. » Ad hoc idem genus revocari possunt naturales quædam propensiones, et quasi semina virtutum ab ortu insita: ut sunt aliis alii feliciori, et ad honestatis capessendum studium aptiori indole præditi: id quod etiam in gentilibus philosophis, ac plerisque aliis infidelibus, et reprobis usuvenit. Quod munus conditoris appellat Gregorius Papa, cum illa Jobi declarat, quibus secum de utero matris egressam esse miserationem ait, secumque crevisse³. «Misericordia etenim, inquit, etsi ejus fuerit arbitrii, ut eum ipso proficeret, liquet tamen, quia ejus arbitrii non fuit, ut eum ipso de utero exiret. Constat ergo, quia suæ virtuti nil tribuit, qui profecto testatur, quia hoc ex conditoris munere accepit⁴. » Sic enim gratiæ est quidquid ex meritis non datur; quæ est primaria, et omnium antiquissima notio gratiæ, in qua primus eum Pelagiana impietate certantium catholicorum gradus constitit, ut suo loco doeuimus.

V. Verum aliud est, quod vocabulo *gratiæ* subjiciunt Apostolus et hujus imitatione christiani Patres, imprimis Augustinus, cum de gratia contra hæreticos disputant. Pergit

Quænam gratia naturæ conveniat.

Gratia est natura præstantior ideoque supernaturalis.

¹ Tom. III, lib. III, cap. XII. — ² August. Serm. XI de Verb. Apost. cap. IV. — ³ Job. xxxi, 48. — ⁴ Gregor. lib. XXI Moral. cap. VIII.

itaque in eodem, quem citavimus, sermone *de Apostoli verbis* Augustinus, et « Excepta, inquit, illa communi gratia naturæ, qua homines facti sumus, nec digni fuimus; excepta illa gratia, hæc est major gratia, qua facti sumus *populus ejus, et oves pascuæ ejus*¹ per Jesum Christum Dominum nostrum. » Hic ille fidelium est status, et quasi altera quædam et secunda nativitas, qua in adoptionem filiorum Dei renascimur. Sed, quia communi natura major et præstantior est, ideo *supernaturalis* a theologis dicitur, et ad gratiam proprie dictam et christianam pertinet.

Vox
χάριτος
ad exprimendum
quid exquisitum usurpatur a Patribus
Græcis.

Sic enim animadvertimus, vocabulum *χάριτος* rara quadam et exquisita significatione a Græcis usurpari Patribus, pro eo, quod divina et inusitata vi, et gratuito, non naturæ debito, et ordinario modo geritur, hoc est quod *supernaturale* vulgo nominatur. Ita Basilus Seleuciensis, notæ et interdum affectatæ auctor elegantia, in oratione secunda *de Davide* plus semel. Ut cum scribit sic ex Davidis persona: « Propterea bono animo sum, quia non meis manibus, sed gratia confisus in certamen descendo^a. » Et mox: « Invitus Saul voluntati gratiæ ministrabat^b. » Tum eundem Davidem ait « electum a gratia, ut rex esset, cum tantum non ipsi gratia diceret: Nihil tibi armis istis opus est^c. »

Chrysostomus item de manna, victuque extraordinaria ratione procurato, « Otiosa, inquit, erat natura, et operabatur gratia^d. » Sic alibi quædam ait, humanæ industriæ permitti, « nec omnia gratiam efficere^e. »

Severianus quoque de Eucharistica oblatione super altare loquens, et cibo fidelium, ait hunc *χάριτι σώζειν, καὶ οὐ φύσει, gratia, non natura salutem largiri*².

Sic Epiphanius de ejusdem institutione sacramenti loquens in memorabili illo loco, qui in *Ancorato* legitur, « Voluit, inquit, gratia dicere: Hoc meum est hoc^f. » Gratiam sumit pro extraordinaria, et ut vocant, *supernaturali* virtute, ac potestate.

Naturæ
et gratiæ.

VI. Igitur uterque ille status, *φύσεως καὶ χάριτος*, sive naturalis, et natura præstantior,

^a BASIL. SELEUC. Διὰ τοῦτο θαρρῶν ὅτι μὴ χερσὶν ἐμαῖς, ἀλλὰ χάριτι παρατάττομαι.

^b Ibid. Ἰσχυὸν ὁ Σαούλ τῷ τῆς χάριτος ὑπηρέτει βουλήματι.

^c Ib. Μεθ' ὧν αὐτὸν ἡ χάρις πρὸς βασιλείαν ἐχειροτόνησε· μονονουχὶ λεγούσης αὐτῷ τῆς χάριτος· οὐ χρεῖα σοι τοιούτων ὕπλων.

¹ Ps. xcix, 3. — ² Or. vi *de Cosmog.*

propria et consentanea sibi auxilia postulat; et ejusdem, a quo instituta sunt, auctoris Dei beneficio accipit. Idem enim, qui creavit hominem, Deus, et rationis, ac liberæ voluntatis insignibus ornavit; eundem vitio suo deformatum, ac perditum restituit in integrum, ac meliorem in statum reduxit. In quo duplicem veluti personam imposuit sibi, creatoris, auctorisve naturæ, ac redemptoris; totidemque adeo præsidia et adjumenta impertitur homini; quorum alterum ad usum naturæ, et insitarum ab ea facultatum refertur, et in eodem naturæ gradu atque ordine consistit; alterum naturæ captum ac modum superans, ad ea pertinet, quæ supra naturam sunt, et ut jam docui, *supernaturalia* vocantur. Atque hæc proprie gratiæ vocabulo continentur; quia totum hoc genus gratuitum est, cujus nulla est in eo, cui tribuitur, illecebra meritorum. Sed vel nihil in utramvis partem habet ipsum, nec existit omnino, vel ita suo vitio depravatam est, ut pœnam potius ab offenso iratoque Deo, quam ab æquo et placido fructum aliquem bonitatis expectet. Ex quo bifariam iterum gratia illa dividitur. Nam altera cœlestibus spiritibus, ac primo etiam homini, eodem, quo creati sunt, momento, naturæ et exstantiæ comes affuit. Siquidem utrosque, statim atque ori sunt, (id quod esse probabilius alio loco demonstravimus) gratia illa natura potior excipit, nullis non modo meritis indulta, quæ nondum existentium esse aliqua nequibant, sed nec ipsi naturæ, tanquam consequens quiddam et annexum, ab illius auctore debita. Naturæ quippe, ut jam dixi, ordinem divinus ille status ac gradus exuperat, ad quem gratia nos proprie dicta, et charitas evehit. Itaque, quamvis naturæ rationalis conditor eo ipso, quo ejusmodi hanc esse voluit, et in rerum universitate consistere, consentanea ipsi et idonea largiri adminicula præsidiaque debeat, quibus intra naturæ istius se fines continens, congruentem huic actionem ac modum tenere possit; non illa tamen diviniora et altioris propria condi-

Uterque status gratiæ et naturæ propria sibi adjumenta requirit.

^d CHRYS. Hom. xc, quæ est iv *de Pœn.* Ἦργει ἡ φύσις, καὶ εἰργάζεται ἡ χάρις.

^e Hom. xx *in Acta.* καὶ ὅτι οὐ πανταχοῦ τὸ πᾶν ἡ χάρις ἐνέργει.

^f EPIPH. *Ancor.* § 57. καὶ ἠθέλησε χάριτι εἰπεῖν· τοῦτό μου ἐστὶ τόδε.

tionis ornamenta naturalis hic status exigit, quibus *gratiæ* fere vocabulum est impositum.

VII. Cæterum, si supra naturam attollere angelum Deus, aut hominem decreverit, et in excellenti vitæ sorte, ac dignitate collocare, hæc illi admetiri debet auxilia, et eas suppeditare facultates, quibus statui isti congruenter se gerat. Ex quo *gratiæ*, quam *sufficientem* nuncupant, necessitas colligitur. Quare ne angelis quidem, vel homini primo deesse potuisse, cum primum facti sunt, et ad spem vocati potiundæ felicitatis, ac divinitatis consortium, testis est Augustinus. « Quoniam non talis natura facta erat, ut sine divino adiutorio posset manere, si vellet¹, » nimirum in bono illo perseverare, quod acceperant, qui est justitiæ ac naturam excedentis gratiæ status: « Alioqui non utique sua culpa cecidissent; » quoniam præscriptam sibi et impositam a Deo legem eursumque vitæ nec implere suis ipsi viribus poterant, nec alienis, ac necessariis destituti potuissent. Fuit hæc ipsa tamen gratia, quæcumque ad illud tuendum et exequendum diviniore, quam naturæ eorum captus ferebat, vitæ genus necessaria; et ideo divinitus illis est attributa, quia nec ullis eorum impetrata meritis est, et ille ipse, cui hoc opus adjumento fuit, gradus atque ordo natura superior, gratis ipsis erat, et nullo eorum jure concessus.

Postquam autem *per unum hominem peccatum intravit in mundum, et per peccatum mors, et ita in omnes homines pertransiit, in quo omnes peccaverunt*² cœpit « natura ista hominis, ut ait Augustinus, qua unusquisque ex Adam nascitur, jam medico indigere, quia sana non est³, » ac misericordie et « medicinali Salvatoris auxilio. » Siquidem « post casum istum hominis⁴, ut idem alibi scribit, non nisi ad gratiam suam Deus voluit pertinere, ut homo accedat ad eum⁵. » Quæ « gratia non meritis redditur, quod idem ait, sed gratis datur, propter quod gratia nominatur⁶, » id est *χάρις* quam *φύσει*, hoc est *naturæ* ex adverso respondere, ex usu Græcorum etiam Patrum, paulo ante meminimus.

VIII. Sic enim, ut pauca nunc addamus testimonia, dixit Athanasius, « Christum ascendisse in cœlum in naturali majestate, et

gloria, non in gratia^a. » Nam quia Christus vere, et *φύσει* Deus est, ut Apostolus loquitur⁷, sive *οὐσιωδῶς*, hoc est *substantive*; non id habet *χάριτι*, hoc est præter supradictam naturam, et, ut aliter Græci theologi dicitant, *θέσει*, hoc est, nova institutione, velut adoptione. Ita *χάρις*, sive *gratia* aliquid peregrinum et adventitium significat, et quod accessionis loco ad naturam adjungitur; quale est id omne, quod *supernaturale* dicitur. Sic Diodorus Tarsensis ejusdem cum Theodoro Mopsuesteno, et post ambos Nestorio, impietatis particeps, dicebat, « genitum ex semine David Filium Dei gratia, et non natura vocari, » ut refert Leontius⁸. Ita denique Paschasius Radbertus ei, quod *substantialiter* inest, opponit, quod fit *gratia*. « Cogitet ergo quisque, ait, panes illi in eremo quinque, aut septem si habuerunt substantialiter ex se, ut tot homines satiarent, deinde tot sportas replerent; an in gratia fuit, quod factum est, Creatoris. »

Eximius est, et ad institutam disputationem aptissimus Leontii Byzantini locus in libro secundo, qui est contra Aphthartodocitas; ubi sic scribit: « Nec hoc est animadversione prætereundum, quod, cum tres causæ cernantur, ex quibus omnis actus proficiscitur, unus quidem est ex naturali potentia, alius vero ex depravatione habitus secundum naturam, tertius consideratur secundum ascensum, et progressum ad melius; ex his primus est naturalis, secundus præter naturam, tertius supra naturam est et nominatur. Ille ergo actus, qui vocatur præter naturam, qui est aberratio quædam a naturalibus habitibus et potentiis, lædit substantiam ipsam et operationes ejus naturales. Naturalis autem actus ex causa non impedita, et secundum naturam nixus proficiscitur. Actus vero supra naturam evehit, et elevat, et ad perfectiora roborat; et ad ea, quæ non potuisset efficere si in iis, quæ sunt secundum naturam, mansisset. Quæ igitur supra naturam sunt, non interimunt, quæ sunt secundum naturam, sed potius deducunt et impellunt, ut et ea, quæ secundum naturam sunt, possimus; et virtutem ad ea, quæ supra hæc sunt, accipiamus⁹. » Quo in loco Leontius accurate genus illud exposuit rei, quod *supernaturale*

^a ATHAN. in calce lib. *de Incarn. Verbi Dei.*

¹ Ἀνεληθὸν εἰς τὸν οὐρανὸν ἐν ὁμοίᾳ φουσιᾷ, καὶ οὐκ ἐν

χάριτι.

¹ Lib. *de Correp. et grat.* c. xi. — ² Rom. v, 12. — ³ Lib. *de Nat. et grat.* c. iii. — ⁴ Ibid. c. xxxiv. — ⁵ Aug. lib. *de Dono pers.* c. vii. — ⁶ Idem lib. *de Nat. et grat.* c. iv. — ⁷ Gal. iv, 8. — ⁸ Lib. III *cont. Nest. et Euth.* To. IV *Biblioth. Patrum*, col. 102^b. — ⁹ Tom. IV *Biblioth. Patrum.*

Efficientiam
Actum.

dicitur, ac velut formam quamdam, sive ἐνέργειαν, aut ἐντελέθειαν describit, quæ naturam afficiens, ei robur addit, extollitque supra se, et ad actiones quasdam obeundas, quarum ex se capax non erat, idoneam facit. Porro non nisi ejus generis actiones excellentiore adjumento illo, et concursu effici, cujus in natura sit initium aliquod, quod in majus promoveri ac perfici gratia possit. Qua de re theologi litigant in scholis, cum de obedienciali potentia disputatur.

IX. Non fuit hæc otiosa, tametsi paulo longius extracta est, naturæ cum gratia comparatio. Nam ad quæstionem, de qua hic agitur, non parum conducit, et ad Novi Dogmatistæ moderandam licentiam, qui fœde invicem ista permiscet. Ex illis igitur intelleximus, duplicem veluti fontem esse omnium auxiliorum et adminiculorum, quæ in angelos et homines ab eodem auctore derivantur, naturam et gratiam; sive naturalem statum, vel, ut Græci vocant, ἔξις, id est *habitum*; et natura superiorem, quod in scholis nominant *supernaturalem*. Alioquin enim gratiæ vocabulo, cum adversus Pelagianos potissimum contenditur, non tam statum ipsum, quam, ut in scholis itidem dicitur, *actualement*, hoc est actionis instar profluentem efficientiam Augustinus significat. Quanquam et *gratiæ status*, ac *supernaturalis* appellari consuevit; et appelletur hoc loco sane. Igitur, quemadmodum ratione prædita natura, ex quo Deus illam procreavit, necessaria quædam ad agendum auxilia postulat, quæ ejusdemmodi sunt, ut est causa, et fons illorum, hoc est naturalia, et cum origine connexa, atque ab ipso Creatore naturæ talis et opificæ Deo jure quodam debita, non absoluto illo quidem, sed conditionato; nimirum si a se conditum hominem, vel angelum tueri velit, eumque facultatibus iis uti, et exercere, quas ab ortu indidit; ac pro homine denique se gerere, hoc est intelligere, libereque velle, ac rationi utcumque convenienter degere: ita cum ad excellentiorem et naturæ vires ordinemque superantem alterum statum, quem *gratiæ* dicimus, eosdem illos promovere statuit, et ad quamdam divinitatis communionem extollere; non minus opportunis, ac necessariis viribus, et præsiidiis sublevari eos oportet, uti pares sint tantæ sustinendæ, exercendæque dignitati. Atque hæc est illa *sufficiens*, quæ et vulgo sic

Status sive
naturæ sive
gratiæ pro-
pria sibi
adjumenta
requirit.

appellatur, et ab insulso Dogmatista temere ac parum catholice negatur, *gratia*; sive adjumenta gratiæ hoc est status illius excellentis supernaturalisque propria. Quem cum in Adamo infeliciter amissum, *Deus in Christo mundum reconcilians sibi*¹, restituere voluerit, imo etiam longe præstabiliorem, quam prior illa fuerat, ad gradum conditionemque transferre; non solum gratiæ ad id auxilia subministranda sunt, sed tanto insuper abundantioris ac potentioris gratiæ, quanto est illud, cui servire ista debet, priore præstantius.

X. In quo triplex occurrit *medicinalis* hujus, ac posterioris prærogativa gratiæ. Primum quod robustior et invicta magis est, quam illa, quæ in Adamo extitit. « Major quippe libertas est necessaria, ut ait Augustinus, adversus tot et tantas tentationes, quæ in Paradiso non fuerunt² » quod in libro illo *de Correctione et gratia* pluribus explicat. Deinde quod novus ad eam titulus accessit gratuitæ liberalitatis ac misericordiæ, ac proinde justiori de causa gratiæ nomen sibi vindicet, hoc est gratuiti, non debiti ullo jure beneficii; est enim admirabilior illa, et appellatione gratiæ dignior, quæ non solum nihil boni meriti, sed mali insuper plurimum habenti tribuitur, post gravissimam offensionem et capitales inimicitias ejus, qui reconciliandus est, culpa et improbitate conflatas. Postremo quod ægræ, ac multis morbis et vulneribus confectæ debilitatæque naturæ remedium afferre debuit. « Homo enim, ait Augustinus, quandiu stetit in bona voluntate liberi arbitrii, non opus habebat ea gratia, qua levaretur, cum surgere ipse non posset³. » Neque sanante ac medente tunc indigebat auxilio. « Quid enim sanatur, si nihil est vulneratum, nihil sauciatum, nihil debilitatum atque vitiatum⁴? » ut idem scribit. Nunc vero « medicinale illud Salvatoris auxilium » requiritur; quo innatum concupiscentiæ vitium « flagrantissima et luminosissima charitate » vincatur. « Quod vitium⁵, ut ait alibi, nisi adjuvante gratia superetur, ad justitiam nemo convertitur, nisi operante gratia sanetur, justitiæ pace nemo perfruitur⁶. »

Majores
prærogativa
gratiæ me-
dicinalis.

Quam quidem gratiam, sive voluntatis hujus beneficio liberatæ laudabilem statum, Augustinus *libertatis*, aut *arbitrii liberi* nomine complecti solet, aut etiam *bonæ volun-*

1 II Cor. v, 19. — 2 Lib. de Corrupt. et grat. c. XII. — 3 Lib. I cont. Jul. Oper. imperf. c. IXXVI. — 4 Aug. lib. de Nat. et grat. c. XIX. — 5 Lib. de Cr. Christ. c. XXXV. — 6 Lib. II de Pec. mer. c. XIX.

tatis, quam et charitatem esse dicit ¹. De quo alibi iuse disseruimus ², ubi et Calvinum, aliosque liberi arbitrii jacturam per peccatum esse factam adstruentes ex Augustino confutavimus. Nec minus Dogmatistam Novum redarguimus, deterius etiam, Calvinis ac Lutheris omnibus de catholica pietate communique sensu meritum; qui amissum in primo parente liberum arbitrium verbo negans, re ipsa confitetur, ac monstrum novum proeudit voluntatis liberæ cum absoluta necessitate coherentis.

XI. At hic etiam in *naturæ rationalis*, et *libertatis naturalis* vocibus dolos et insidias necit, ac sciens imprudensve ludificatur. Redeo enim ad illud ejus argumentum contra sufficientem gratiam a me superius expositum, quod in nominum istorum ambiguitate fucum facit. Gratiam istam sufficientem objicit « ad naturam, et libertatem naturæ rationalis pertinere, » eo quod absque illa nequiquam libera esse, vel uti insita sibi libertate poterit. Ex quo manare hoc videtur, non nisi naturalem esse gratiam hanc, ac stirpis suæ, et originis similem, quæ est *natura rationalis*.

Atqui perspicuus est ex antecedenti sermone, vel stupor et incitia ratiocinationis hujus, vel malitiosa calumnia. Sufficientem Christi gratiam, quam nemo haecenus, nisi hæretica labe oblitus, negandam putavit, et in cujus assertionem nomen omne conspirat catholicum : falsum est, auxilium esse vel naturæ solius, id est naturale, sive ipsi debitum, vel nativæ libertatis; quatenus natura proprie et usitato more sumpta est, et a gratia secernitur, uti proxime ante significavimus. Ergo ad naturam pertinet, non simpliciter nudeque spectatam, sed qua nobiliorem in ordinem gradumque translata, supra naturam quodammodo, id est supra semetipsam effertur. Sic libertatis ipsius arbitriique liberi, non ut naturale quiddam est, ac naturaliter agit, adminiculum est eadem sufficienti gratia : verum eatenus, cum et ipsum gradu movetur, et ad ea, quæ natura sunt altiora, consurgit, ut ex Leontio paulo ante didicimus. Omnino libertatis ejus est adjumentum gratia, quæ statum illum respicit christianæ fidei proprium : quo natura supra se tollitur, ac perficitur. Cujus cum Adami posteris, etiam post communem calamitatem, copiam fecerit

Deus, eumque *legem illis dederit in auxilium* ^a, ut Propheta dicit, nec ad eam servandam vires ex sese idoneas habeant, non est bonitatis et æquitatis divinæ, miseris et imbecillis onus imponere mandati, non solum difficilis, sed etiam impossibilis, nisi alieno roborentur auxilio, quod ad mandatum exequendum et officii partes implendas sufficiat.

XII. Hæc autem sufficiens gratia non est auxilium illud *sine quo* Pelagianum; quod Augustinus homini fracto debilitatoque peccato non satis esse judicavit, ut superiori capite demonstravimus; neque *adjutorium* ejusmodi *possibilitatis*, quo contentus erat prior Adami status. Quippe non solum agendi potestatem tribuit, quantum est in ipso, sed agit etiam, et allaborat, et communiter cum voluntate opus efficit. *Non ego, sed gratia Dei mecum*, ait Apostolus. Quod illa prior Adami et angelorum gratia non habebat; quæ intelligentiæ tantummodo præluens, et quid facto esset opus edocens, nihil in voluntatem derivabat, quod minime tunc erat necesse. Satis enim « magnas vires habebat hominis voluntas, quæ sine ullo fuerat instituta peccato, et nihil illi ex seipsa concupiscentialiter resistebat, ut digne tantæ bonitati et bene vivendi facilitati perseverandi committeretur arbitrium ³. » Ac subinde utriusque gratiæ, hoc est ejus, quæ Adamo data est, et quæ post hujus calamitatem restituta per Christum, discrimen clarius exponens, « accendi per hanc posteriorem docet voluntatem, ut ideo velint, quia Deus operatur, ut velint. Ita factum est, ut voluntas hominis invalida et imbecilla, in bono adhuc parvo perseveraret per virtutem Dei; cum et voluntas primi hominis fortis et sana in bono ampliore non perseveraverit, habens virtutem liberi arbitrii, quamvis non defuturo adjutorio Dei, sine quo non posset perseverare, si vellet, non tamen tali, quo in illo Deus operaretur, ut vellet. Fortissimo quippe dimisit, atque permisit facere quod vellet : infirmis servavit, ut ipso donante invictissime, quod bonum est, vellent, et hoc deserere invictissime nollent. » Hic manifeste discrimen apparet, quod dixi, utriusque gratiæ, ut quæ Adamo data est, sine qua in eo statu perseverare non posset, in quo erat conditus, qui supra naturam erat, nihil in voluntate ipsa sit operata; sed ea sibi relicta, et permissa fuerit, utpote fortis et integra. At Christi gratia,

^a Isa. viii, 20, apud LXX. Νόμον γὰρ εἰς βοή-

θειαν ἔδοξαν.

propter ægræ voluntatis infirmitatem, tum hanc afficere debuit, tum ad eam humi stratum, abjectamque relevandam manum admove-vere, tum denique cum eadem pariter opus efficere. Non ita quidem, ut novum dogma stulte somniat, nulla ut, nisi reipsa, et *actu* fungens gratia sit, sed ut illa omnia præstet effectaque reddat, si, quod aiunt Tridentini Patres, « excitanti et adjuvanti gratiæ libere assentiendo, quod in se est, liberum hominis arbitrium operetur ¹. »

XIII. Qua in re perspicue, ac sine ullo pudore Calvinus, et hujus secutor interpretsque mentitur, qui « gratiæ sufficientis defensores ita sentire asserit : Hominem quidem jam esse peccato vitiatum, et concupiscentiam esse a diabolo tanquam vulnus inflictam, et ea plaga non obstante, tantas ei vires tribuere, ut et vulneratus, et ex vulnere graviter ægrotus idem possit, quod sanus potuit ². » Sed hæc vis est, et impudens calumnia, ac malevolentia insectiæque fuscata. Quis enim catholice sapiens dixit unquam, « idem posse post peccatum hominem, quod sanus potuit? » aut non gratiam ei ad bonum volendum agendumque prorsus esse necessariam; et quidem priore illa, quæ in beato et innocenti statu tamen requirebatur, copiosam magis ac robustam? Quis ad hoc solum posteriorem hanc adhiberi putat, ut naturalis et ingenita creaturæ fulciatur ac juvetur infirmitas, quod idem falso exprobrat, et non idcirco dari, ut ex peccato contracta insuper et accessita sublevetur, ægritudine ipsa, quantum satis est, curata atque detersa?

XIV. Ejusdem et hoc licentiæ est calumniæque, quod *sufficientem* illam *gratiam* ejusmodi esse fingit, quale est « adjutorium alimenti, hoc est cibi et potus, sine quibus non potest natura mortalis vivere; vel adjutorium lucis, sine quo non possunt oculi cernere. Cujusmodi adjutorii necessitas non arguit, ullam in homine ad vivendum, vel in oculis ad videndum irrepsisse ægritudinem; sed imbecillitatem naturæ mortali, atque oculis concreatam, utpote quæ sanissima quoque, et robustissima, talibus adminiculis opus habeat. » Falsa ista sunt, ementita sunt, calumniosa sunt. Gratia illa Christi, naturæ lapsæ necessaria, et *sufficiens*, non est alimenti cujuslibet, simplicisque similis; sed ejus alimenti, quod et ipsum *medicinale* sit, ac tam ad alendum corpus, quam ad morbum pro-

pulsandum vires ac facultates habeat. Nec lucis tantummodo simile est auxilium idem, quale prius illud Adami extitit. Etsi non raro in exemplum opitulantis gratiæ, lumen ad videndum necessarium asciscit Augustinus; sed eatenus, ut illius adjumenti necessitatem approbet, sine quo, ut oculi absque luce cernere nequeunt, ita nec voluntas boni quidquam potest agere. Dat enim gratia illa, non ut possimus tantum velle et agere, sed etiam ut velimus et agamus; quando, ut adversus Calvinum ac Lutherum Tridentina decrevit synodus, « gratiam illam recipimus, nec eam, quod facere possumus, abjicimus, vel eidem libere assentimur, cum dissentire possumus, » hoc est agimus ipsi, quod possumus. Propterea Gregorius Magnus verba illa Jobi, *Liberavit enim animam suam, ne pergeret in interitum* ³, sic enarrat: « Quia præveniente divina gratia in operatione bona nostrum liberum arbitrium sequimur, nosmetipsi nos liberare dicimur, qui liberanti nos Domino consentimus. Unde Paulus, cum diceret, *Abundantius illis omnibus laboravi*, ne labores suos sibi tribuisse videretur, illico adjunxit, *Non autem ego, sed gratia Dei mecum* ⁴. Quia enim prævenientem Dei gratiam etiam ipse per liberum arbitrium fuerat subsecutus, apte subjungit, mecum, ut et divino muneri non esset ingratus, et tamen a merito liberi arbitrii non remaneret extraneus ⁵. » Qui locus synodali decreto accurate consonat, et Calvinianæ novæque sectæ ora præcludit.

CAPUT XIX.

Explicatur contra Calvinum ejusque fautores, quid sit adjumentum idoneum gratiæ in Tridentina synodo constitutum et a Catholicis defensum; et quid distet ab eo, quod reipsa est efficiens. Non esse discrimen inter ambos speciei, vel essentiæ. Gratiam, qua nonnisi sufficiens est, non esse adjumentum; sed negationem meram. De lege, et adjumento necessario ad ejus observationem, ac divinitus dato. Hoc ex adversariorum ipsorum confessione adjunctum esse legi, cum asserant, ideo dari legem, ut humiles fiant, et peccata sua cognoscant, et ad Dei opem implorandam convertantur homines.

I, Sed unum habet Calviniana factio præclarum, anteponendumque cæteris argumen-

De gratia
sufficiente
figmenta
Calvini.

¹ Sess. vi, cap. v, et can. 4. — ² Tom. III, l. III, c. II. — ³ Cap. xxxiii, 28. — ⁴ I Cor xv, 40. — ⁵ Greg. lib. XXIV Mor. c. vi.

tum, non tam probandi firmitate, quam quod in eo præcipue collecta vis inest, ac robur opinionis istius, quæ sufficienti gratiæ bellum indicit. Est autem illud hujusmodi, « Monstruosum illud esse distinctum a cæteris adjutorii genus, quod nunquam, ab initio lapsus humani usque ad judicii diem, ullum in humana voluntate effectum habuit, aut habiturum est ¹. » Etenim sufficiens gratia, qua distinguitur ab altera, quæ effectum habet, et huic opposita est, ea dicitur, quæ nihil efficit, licet ad efficiendum idonea sit ex sese. Ideo « videtur esse monstrum quoddam singulare gratiæ, solummodo peccatis faciendis majorique damnationi accersendæ serviens, ideoque lapsis hominibus citra Dei invidiam damnandis exeogitatum. » Equidem monstrum illud esse fateor, non quale est per se, et a catholicis constituitur, sed ut ab Calvino fabricatum est; qui, quid esset *gratia sufficiens*, et ejusmodi propugnatores ejus illam esse vellent, minime perceperit. Quod nunc quidem illius fautores admiratoresque docebimus.

Duo in sufficiente adjutorio gratiæ, quatenus in controversiam venit, intueri debemus: alterum est proprium, ac velut *ὁπισώδης*, in quo ejus sita ratio est: alterum externum, et incidens. Sufficiens gratia proprie est illa, quæ idonea est, ut cum ea voluntas bonum velit, et operetur, si huic assentiatur, nec eam repellat; ac prorsus, si hac uti libeat, reipsa vult, operaturque bonum. Non est alia sufficientis notio usu recepta sermonis, et communi hominum innata sensui quam ista.

II. Jam vero, quoniam effectum suum, et id, cujus est causa data, consequi non aliter potest, quam ut libere huic assentiamur, quemadmodum synodus Tridentina docet; ideo nonnunquam sine suo frustrata gratia effectum non habet: hinc Apostolus orat, *et exhortatur, ne in vacuum gratiam Dei recipiant fideles*, et gratulatur, *quod gratia Dei in se vacua non fuit* ². Nam eatenus efficit, et operatur, si ei « libere assentimur et cooperamur, et eam recipimus, non autem abjiciamus ³. » Utrumque vero nos gerimus, hoc est sive assentimur, sive dissentimus nihilominus sufficiens est; imo ad efficiendum apta per sese, quamvis reipsa, et actu non sit efficiens. Quemadmodum Christi merita per se, absoluteque sunt idonea, et ad justificandos salvandosque vel reprobos ipsos ex sese sufficient.

Quod autem in plerisque fiunt irrita, id ex accidenti evenit. Velut idem medicamentum curandis adhibitum corporibus, aliis sanitatem affert, aliis nulla re prodest, ipsorum utique vitio, non illius. Nec propterea medicamenti in se species ac natura mutatur, ut sit aliud idoneum, aliud efficax; quippe unum et idem esse ponimus. Sic adjumentum gratiæ, cum effectu caret, genere non differt a seipso, cum aliquid efficit.

Quippe una et communis est natura adjumentorum omnium, ut admissa, quod possunt, reipsa faciant; eoque præcise adjumenta censentur. Quod autem nihil agunt in nobis, ut propterea sufficientia tantum et non efficientia dicantur, neutra differentia *ὁπισώδης* est, neque gratiæ varietatem affert. Non enim quatenus nihil efficit, aut tantum sufficiens est, gratia est, vel adjutorium; sed defectus est potius, non internum aliquid et proprium detrahens, verum alienum quippiam et externum. Bene itaque notare illud oportet, in quo cubile est astutiæ ac malitiosæ calumniæ: gratiam sufficientem, qua negationem habet adjunctam operis sui, et particula *tantum* addita excludit aliquid, non esse gratiam nec auxilium gratiæ, sed privationem ejus effecti, quod ex se proferre poterat, nisi voluntas humana restitisset. Sicut medicamentum, qua effectu caret, medicamentum non est. Id enim nuda est privatio, ac sic causa est, non *efficiens*, sed *deficiens*, ut loquitur Augustinus. Nec arbor frugifera eo ipso fructuosa est, aut dicitur, quo est *ὄλεσίκαρπος*, id est, *frugiperda*.

III. Itaque mirificum est, ut dicam iterum, sophisma Calviniani dogmatis, et singularis *περθεία* abutentis simplicitate lectoris, et incuria, dum gratiam, tamquam genus in species suas dividit, in eam quæ sufficiens est tantum et quæ est efficax, vel efficiens potius. Nam efficax, *δύναμις* et vim idoneam significat. Sic *efficacem* Herculem vocat Horatius, his versibus:

« Nec munus humeris efficacis Herculis
Inarsit æstuosius ⁴. »

Hoc est *laboriosi et fortis*, ut vetus interpres reddidit. Melius *actuosi*, et *ἐνεργός*, sive *δραστική*. Nam efficax dicitur, quod ad agendum et perficiendum præsentem vim habet, et *efficax Hercules*, qui quodcumque esset aggressus,

Non differt genere nec specie a gratia efficaci.

Substantialis.

Quatenus sufficiens est, non est gratia, sed mera privatio.

Fallax subtilitas.

Substantialis.

Quid sit gratia sufficiens.

¹ Tom. III, lib. III, c. II. — ² II Cor. XV, 10. — ³ Trid. syn. loc. cit. — ⁴ Epod. III.

quantumvis laboriosum et difficile, posset ad exitum perducere. Sic Apostolus, *Vivus est*, inquit, *sermo Dei, et efficax*¹, καὶ ἐνεργής.

Hoc sensu gratia nulla non habet efficiendi vim, quantum in se est, si admista et temperata sit fidei audientium^a, ut idem indicat Apostolus. Neque tamen omnis reipsa efficit, quod vult natio Calvinii. Quatenus autem nihil agit, eo ipso præcise non est *gratia*, nec *adjutorium*, neque speciem diversam constituit ab illa, quæ actu efficit. Siquidem gratiæ vel adjutorii vocabula causæ nomina sunt et principii, et causale nescio quid sonant; cujus essentia in agendi vi ac potestate sita est, non in defectu vel ἐνεργείας privatione. Quis enim ignem non esse calidum putet, nisi eo ipso, quod calefacit, ita ut si calefacere desinat, non sit calidus? Uno verbo, adjumentum gratiæ, qua est adjumentum, præcidendum est ab effecta re et opere ipso, et in se considerandum est. Etenim adjutorium omne, quatenus adjutorii rationem habet, nonnisi ex directa Dei voluntate est ejusmodi; ex qua metienda est illius conditio et proprietas. Porro Deus, cum opem ferre vult homini, eique conferre adjumentum necessarium, non hoc destinat, quasufficiens est solum, tanquam excludere velit opus, et effectum, aut irritam esse velit, inanemque gratiam; hoc enim esset non juvare et opitulari velle, sed illudere. Vult ergo, quantum in se est, effectum habere gratiam suam in homine ac defectum adeo, et privationem operis, consensionisque nostræ, hoc est peccatum, neque recta vult, nec auctor ejus est et effector. Gratiam itaque, qua sufficiens est tantum, sive qua non est efficiens, nec vult, ac designat Deus, nisi permittendo; nec ea proprie est gratia, unde nec distincta potest esse species sub eodem genere gratiæ, sive beneficii denique divini; ut fraudulenter inculcat novus Dogmatistes ridicula, insulsaque strophæ, et homine indigna probo, et erudito.

IV. Quo quidem in argumento, ut et sententia ipsa decretoque, Calvinii ac Lutheri et similium hujus temporis hæreticorum, tum etiam veterum, licet indolem moremque cognoscere; quotcumque Deum mali ac peccati per se auctorem et effectorem esse voluerunt; prorsusque par et eadem illorum, ac nuperorum istorum est tum argumentandi

contra catholicam Ecclesiæ fidem, tum huic vicissim contra illos disputandi, respondendique ratio. Nam et hæretici isti omnes, cum in eadem libera hominis actione, quod *res* est, et *positiva*, ut vocant, ac *realis* causæ tam *primariæ*, quam *secundariæ* agentis effectio, ab eo non discernat, quod *privativum* est et *vitiosum*, hoc est ab regula deficiens, et distortum; utriusque proprie ac directe auctorem faciunt Deum. At catholici ex adverso in peccato distinguunt duo, alterum quod est οὐσία, sive ὄν, id est *res*, et *ens*, aut *natura*; alterum, quod non est *res*, nec *natura*, sed *contra naturam*, ut ait Augustinus, ac *nihil* meraque privatio². Sic enim Patres ad unum omnes, Græci Latinique, nullo prorsus excepto, peccatum per se, et, ut loqui amant, *formaliter*, nonnisi *defectum a bonitate*, vel *privationem boni*, ac *nihil* esse sentiunt; ut diserte inter alios scribit Augustinus³. Et « ideo, ut eleganter Honorius Augustodunensis ait, malum, vel peccatum nihil est per substantiam, sicut injustitia. Injustitia autem nihil est aliud, quam ubi non est justitia; sicut silentium, ubi non est vox; sicut tenebræ, ubi non est lux⁴. » Ita peccatum ex se, et ut peccatum est, nec a Deo, nec ab ulla efficiente alia causa proprie ac directe putant effici, quia nullus peccatum, id est malum, per se volens, et in hoc intentus agit. « Nemo ergo quærat, inquit Augustinus, efficientem causam malæ voluntatis. Non enim est efficiens, sed deficiens; quia nec illa effectio est, sed defectio, etc. Causas porro defectionum illarum, cum efficientes non sint, sed deficientes, velle invenire, tale est, ac si quisquam velit videre tenebras, vel audire silentium⁵. » Quare a Deo nec esse peccatum, sive actionem illam, qua mala est et vitiosa, nec effici; sed præsciri tantum ac permitti, uno ore catholici omnes asserunt, ac longe absunt ab eo, ut opera Dei distinguenda putent in duas contrarias species, quarum altera *res* sit et bona, altera deficiens et mala.

Atqui, quod paulo ante monui, simillima est novorum dogmatistarum opinio, et eodem infamis errore. Nam gratiam, et *adjutorium*, quod in homine, culpa ejus, effectum caret, ac tantum sufficit, re autem nihil efficit, unam sub gratiæ genere speciem constituunt; alteram vero, gratiam eandem faciunt, quæ

Peccatum
per se non
est ens.

^a Hebr. iv, 2. Μὴ συγκραμμένος τῇ πίστει τοῖς ἀκούσασιν.

¹ Hebr. iv, 12. — ² Lib. con. Epist. fund. cap. xxxiii. — ³ Lib. I con. Jul. c. viii. — ⁴ Lib. de Præd. Tom. IX Biblioth. Patr., col. 1177. — ⁵ Lib. XII de Civit. c. vii.

Specifica
et substan-
tiales.

parit aliquid. Atqui effectum non habere, vel habere, non sunt differentiae εἰδοποιῶν, et οὐσώδεις gratiæ; prior illa vero non nisi negatio est, vel privatio, et defectus. Hujus ergo certum ac directum auctorem effectoremque Deum esse statuunt. Siquidem omnis gratiæ fons, largitor effectrixque causa Deus est; adeoque sufficientis illius, si et gratia est, et sub eodem atque efficaci genere continetur. Quod ipsum non minus absurdum est et impium, quam illud de peccato Calvini cæterarumque pestium, quas et ipsi, si sani sunt, merito detestantur.

V. Præterea catholicos theologos, et sufficientem ab iis positam vellicat nuperus Dogmatistes, eoque redarguit, quod contra ac facit Augustinus, de gratia judicant¹. Nam ille legem idcirco superbis hominibus datam existimat, « ut agnoscant se ad implendam legem idoneos non esse; sed multitudine prævaricationum confusi ac territi, ipsaque confusione ac timore humiliati discant ad gratiam, quam non habent, implorandam fugere, ut gratia adjuti possint implere, quod antea accepta duntaxat lege non poterant. At isti nihil majori sollicitudine satagunt, quam ut iis, qui per præceptum aut legem Dei, seu pœna perditionis facere compelluntur, gratiam sufficientem tribuant, qua lex ab eis absque reatu prævaricationis possit impleri, ne alioquin in Deum potius, quam in prævaricantes culpa revertatur². »

Atqui non pugnant invicem ista duo; quorum alterum est, legem a Deo peccatoribus partim originali labe corruptis, partim delictis propriis ac malæ consuetudinis corruptela vitiatis editam esse, ut ea territi, et imbecillitatis propriæ conscii, quominus, quæ mandata erant, exequi possent, ad Dei gratiam et misericordiam confugerent; alterum, legem istam sic latam illis fuisse, ut eodem tempore Deus necessaria suppeditaret auxilia, quæ nec erant in eorum potestate, et sine iis legi obtemperare, id est, quæ erant præcepta, facere non possent. Quorum prius passim ab Augustino traditur, et omnibus fere in libris, quibus Pelagii confutavit hæresim. Ut cum « datam esse legem asserit, ut inveniret se homo: ut non morbus sanaretur, sed ut prævaricatione morbo cessante medicus quæreretur³. » Et alio in loco: « Sciri facit peccatum, inquit, potius, quam caveri: et ideo magis augeri, quam

minui, quia malæ concupiscentiæ etiam prævaricatio legis accedit⁴. » Tum in epistola ducentesima: « Hæc est igitur, inquit, utilitas legis, quia ostendit hominem sibi ipsi, ut sciat infirmitatem suam, et videat, quemadmodum per prohibitionem augeatur potius carnalis concupiscentia, quam sanetur. Appetuntur enim ardentius, quæ vetantur, dum id, quod spiritualiter jubetur, carnalis observare compellitur. » Et paulo post: « Utilitas itaque legis est, ut hominem de sua infirmitate convincat, et gratiæ medicinam, quæ in Christo est, implorare compellat. » Ne non plerisque aliis in locis, de quibus post agemus.

VI. Posterius autem, ex eo ipso, quod legem homini præscribit Deus, et faciendum aliquid præcipit, sufficientem ei subministrare gratiam, ut eam implere possit, vel saltem velit, ipsa legis natura nos docet; tum vero, quod majus et admirabilius est, illi ipsi, contra quos certamus, Calvinus, et hujus fautores ac participes, dum negant, fatentur. Nam, quod ad legis naturam attinet, constat ejus vim, quæ in obligando posita est, nullam esse penitus, si impossibilia jubeat, ut supra demonstravimus⁵; nec peccare quemquam ob id, quod aliquid non fecerit, quod ne, si velit quidem, potest facere. At est ejusmodi natura conditioque creaturæ, ut sine adjutorio conditoris huic obtemperare non possit. Sic enim Augustinus de hac gratia angelis et homini primo ad perseverandum necessaria loquitur: « Si hoc adjutorium vel angelo, vel homini, cum primum facti sunt, defuisset; quoniam non talis natura facta erat, ut sine divino adjutorio posset manere, si vellet, non utique sua culpa cecidissent. Adjutorium quippe defuisset, sine quo manere non possent⁶. » Neque vero gratiæ istud auxilium lex ipsa mandatunque suppeditat; sed qui legem fert Deus, et « in adjutorium tribuit, » ut Isaias dicit, eadem, qua illam dedit⁷, bonitate ac misericordia, vel idoneos huic observandæ facit, plena et abundantiore impertita gratia, vel ad hanc promerendam opportunis præsidii pedetentim promovet; quod paulo post clarius explicabitur. Volo enim prius id ostendere, quod ad stuporem plane singulare esse dixi, etiam ex adversariorum sententia, Deum simul et legem et ad hanc servandam necessaria conferre adjumenta gratiæ.

¹ Tom. III, lib. I, cap. XI, XII et seq. et lib. III, cap. IV. — ² Ex lib. III, cap. IV. — ³ Aug. Ser. XIII de Verb. Apost. cap. II. — ⁴ Lib. de Spir. et lit. cap. V. — ⁵ Cap. XV. — ⁶ Lib. de Correp. et grat. c. XI. — ⁷ Isa. VIII, ex LXX.

Etenim legem propterea datam esse sentiunt, « ut omissa suæ virtutis stolidâ opinione, sola Dei manu stare se et consistere intelligant; ut nudi et vacui ad ejus misericordiam confugiant, in hanc se toti reclinent, in hanc penitus se abdant¹. » Et alius ex eodem grege: « Ergo, ut paucis absolvam, hic primus est usus prædicationis legis, ut nobis patefiant nostra innumerabilia vitia, quibus cognitis incipiamus nobis ipsis displicere, et ad gradum illum primum resipiscentiæ perveniamus, nempe cordis contritionem, quam postea consequatur plena et aperta coram Domino confessio². » Idem Petrus Martyr³, Musculus, aliique docent⁴. Quibus assentitur et nuperus Dogmatistes, cujus supra verba descripsimus.

VII. Nunc rationes cum illis ponamus, et hoc de ipsis percontemur, possintne homines sine gratia Christi vel tantillum consequi, ut in peccatis jacere se, « nec ad implendam legem esse idoneos agnoscant; ut multitudine prævaricationum confusi ac territi, ipsaque confusione humiliati, discant ad gratiam, quam non habent, implorandam fugere. » Non hoc illos arbitror esse dicturos. Nam et istud ipsum initium quoddam est justitiæ, peccatorem se cognoscere, ut Gregorius ait. « Sed peccatorem, inquit, se non cognosceret, si justitiam non haberet. Nemo quippe tortitudinem suam, nisi cum rectus esse cœperit, deprehendit. Nam qui omnino perversus est, neque hoc potest videre, quod est. Qui vero peccatorem se intelligit, jam ex parte aliqua justus esse inchoavit, atque id quod non justus fecerat, ex eo, quod justus est, accusat. Qua accusatione sua Deo inhærere inchoat, dum rectum contra se judicium proferens, hoc in se, quod illi sensit displicere, condemnat⁵. » Augustinus item, « Nemo, inquit, currit ad remissionem peccatorum, nisi qui displicet sibi. Nemo currit ad remissionem peccatorum, nisi qui se confitetur peccatorem. Nemo se confitetur peccatorem, nisi humiliando seipsum Deo⁶. » Ergo hoc ipso, quo se confitetur peccatorem et humiliatur, tandum dem de superbia remittit. Nam « superbia, ut idem ait, habet confusionis deformitatem, et non habet confessionis humilitatem. » Et alio in loco: « Qui confitetur peccata sua, et accusat peccata sua, jam cum Deo facit. Accusat Deus peccata tua; si et tu accusas, conjungeris Deo, etc. Cum autem cœperit tibi displicere,

quod fecisti, inde incipiunt bona opera tua, quia accusas mala opera tua. Initium operum bonorum confessio est operum malorum, etc. Quia et hoc ipsum quod tibi displicuit peccatum tuum, non tibi displiceret, nisi Deus tibi luceret, et ejus veritas tibi ostenderet⁷. »

VIII. Itaque non potest sine gratia quisquam hoc initium habere conversionis ad Deum, ut et peccatum agnoscat, et terrorem inde concipiat, et humiliatus discat, a quo sperandum sit remedium, et ad hoc denique implorandum se conferat. Nec aliam Augustini fuisse mentem post Pelagianum in Ecclesia coortum turbinem, certissime demonstrat postrema cum Massiliensibus ac Pelagianæ sectæ reliquiis ab illo suscepta dimicatio. Nam illi conversionis initium citra ullam Christi gratiam constare dicebant, et humani arbitrii viribus ac naturæ tribuebant. Hoc autem nihil esse aliud interpretabantur, « quam exterrita, et supplicii voluntate, unumquemque ægrotum velle sanari. » Atque id « naturæ hominis voluntate conditoris concessum esse putabant, et nullam ita depravatam, vel extinctam, ut non debeat, vel possit se velle sanari. Nec negari gratiam, si præcedere dicatur talis voluntas, quæ tantum medicum quærat; non autem quidquam ipsa valeat⁸. » Hæc Hilarius ad Augustinum scribens de Semipelagianorum hæresi. Cui quantopere adversatus sit Augustinus, tum omnes fere contra Pelagianos editi ab eo libri testantur, tum quem de *Prædestinatione sanctorum* nominatim contra Massilienses istos elucubravit. Sed supervacuæ sit operæ, pluribus in eo probando commorari, quod nemo omnium, qui quid sit Augustinus novit, ignorat: peccati sui agnitionem cum horrore, detestatione, « humiliatione, imploratione gratiæ, » nulli sine gratia suppere; quemadmodum et Arausiana synodus postea decrevit canone v. Tum in septimo, « Si quis per naturæ vigorem, ait, bonum aliquod, quod ad salutem pertinet vitæ æternæ, cogitare, ut expedit, aut eligere, sive salutari, id est Evangelicæ prædicationi consentire posse confirmat absque illuminatione et inspiratione Spiritus sancti, qui dat omnibus suavitate consentiendo et credendo veritati, hæretico fallitur spiritu. » Quod ex Apostolo probat ita scribente: *Non quod idonei sumus cogitare aliquid ex nobis, quasi ex nobis, sed sufficientia nostra ex Deo est*⁹.

Datur lex
ut peccatis
terrili ad
gratiam
confugiant.

¹ Calv. II *Inst.* cap. vii, § 8. — ² Beza in *Conf. fid.* cap. iv. — ³ In loc. clas. ii, c. ii. — ⁴ In *App. Decal.* — ⁵ Gregor. Papa lib. XXIV *Mor.* cap. vi. — ⁶ *Tract. in Ps.* xli. — ⁷ *Tract. xii in Joan.* — ⁸ Hilar. in *Epist. ad Aug.* — ⁹ II *Cor.* iii, 5.

Ita etiam Tridentinum concilium definit, cum de justificatione agit ¹.

IX. Quocirca, si, ut adversarii putant, in lege constituenda Deus id proprie spectat, et in hoc intentus est, ut homines peccatis immersi ea recognoscant, iisque confundantur, ac terreantur, ac vitæ suæ deformitate quasi in speculo conspecta, hæc enim similitudine legis officium Calvinus explicat, « ipsa confusione, ac timore humiliati, discant ad gratiam, quam non habent, implorandum fugere ², » cum hujusmodi motiones animi et affectus non nisi Dei gratia communicentur, neque vel ex solis naturæ viribus, vel legis indole, ac censu suppeditari possint; necesse est individuam adjungi comitem legi gratiam, sive adjumentum sufficiens, quo ad divini consilii ac voluntatis in lege danda scopum ii, quibus illa est data, pertingant. Alioqui perfunctoria et ludicra Dei esset actio illa tota; neque legis effectus iste censeretur proprie, et ut a gratia differt, nec pædagogici partes eidem legi mandarentur: ea videlicet ratione, ut « territi humiliatique discerent implorare gratiam, » auctoremve gratiæ. Quæ omnia partim Apostolus, partim Augustinus, partim hæretici, et horum assectæ dogmatistæ de lege prædicant; sed mente ac proposito longe dissimili. Nam priores illi bono et catholico sensu istud affirmant, et a lege gratiam eatenus separant, non ut nulla penitus *cum ea*, sed ut non *ex ea*, hoc est, vi hujus ac virtute donetur. At isti, præsertim vero novi theologi, sufficientis odio gratiæ eo præcipitati sunt, ut nudam et omni exarmatam præsidio gratiæ, hoc est *impossibilem*, legem a Deo traditam esse existiment. In quo, ut ostendimus, suum ipsi decretum refigunt, secumque turpissime velitantur; dum nihilominus ex certa et directa destinatione Dei legem in eum dari finem re ipsa fatentur, qui non nudam, nec orbatam auxilio gratiæ, illam esse persuadet.

X. Etenim, cum *legem et gratiam* inter se componunt, et ambarum partes ita dividunt, ut illius proprius sit effectus, hominem admonere peccati, terrere, superbiam excutere, ad gratiam implorandam cogere: gratiæ vero, confugientes ad se benigne fovere, recreare, vita et justitia donare, ac demum eam vim conferre, ut legis præcepta serventur, quod et

Augustinus, et alii complures antiquorum sæpius usurpant; scire velim, cur priora illa effecta legis esse dicant potius, quam posteriora, quæ peculiaria esse gratiæ putant. Aut enim ambo fructus sunt gratiæ, et ab ea sola manare possunt, aut posteriora tantum a gratia proficiuntur: priorum vero proprie est causa lex. Sed si primum verum est, ac non modo *justificari*, verum etiam peccati agnitione, terrore, cupiditate gratiæ, et sanitatis, aut salutis affici præpararique nemo sine gratia potest; cur alterutrum privatim legi, non utrumque vindicant? aut cur ita partuntur, ut dicant, « utilitatem hanc esse legis, et ad hoc præcise tributam fuisse, ut cogat confugere ad gratiam liberandos et adjuvandos, ut concupiscentias malas superent: » vel « legem, ut multum, adjuvare ad hoc, ut gratia requiratur: » porro gratiæ proprium id esse, ut per eam lex impleatur? « Nemo enim potest legem implere per legem ³. » Cur « jubere ideo legem ait Augustinus idem, ut facere jussa conati, et nostra infirmitate sub lege fatigati, adjutorium gratiæ poscere noverimus ⁴. » Nimirum legis peculiaris iste fructus, et hoc opus est illorum omnium placitis, ad peccatorum agnitionem, et fugam terroribus minisque compellere, et ad gratiam optandam ac persequendam cogere. Atqui gratiæ hoc totum catholica fides asciscit. Itaque non legi privatim, et ut opposita est gratiæ, imputari debuit. Vel, si ideo legi conceditur, quia lex terrendo, et mortem ac supplicium intendendo, occasionem *subintrandi*, ut Apostoli verbo utar ⁵, gratiæ dedit; ea vero sese offerens, commotiones illas fecit animorum, hoc est, confusæ ac territæ mentis æstum, et quærendæ gratiæ, ac remedii sollicitudinem injecit, quæram nihilominus, cur non etiam illa, quæ deinceps secuta sunt, ab lege facta dicantur: animi conversio; vitæ superioris emendatio; consecutio denique ipsa veniæ ac justitiæ? Nam perinde occasionem procurandis iis comparandisque lex attulit.

XI. Age, cum vel Prosper scribit sic, « Per legis difficultatem id egisse misericordiam Dei, ut qui legem implere non poterant, converterentur ad gratiam, et divina ope apprehenderent, quod propriis viribus assequi non valebant ⁶: » vel Fulgentius ita, « Cognitione itaque mandati ad bene operandum hominis

¹ Sess. 6, cap. v, et can. 3.—² II *Inst.* cap. vii, § 7.—³ Aug. *lib. de Grat. Christi*, cap. viii.—⁴ *Epist. lxxxix.*—⁵ *Rom.* v, 10.—⁶ In *Ps. cxviii*, ad illa: *Mirabilia testimonia tua*, etc.

liberum arbitrium convenitur; non quia voluntate tantum, vel virtute sua potest homo implere, quod ei lex jubet, sed ut per mandati notitiam infirmitatis suæ sibi conscius fiat, et adiutorium gratiæ medicinalis exposeat; qua percepta potest et diligere, quod jubetur, et facere, et agnoscere vel quid possit, vel quid non possit, et, ut possit, exposcere¹; » cum hæc audimus, inquam, et legi, tanquam peculiarem, assignari videmus « conversionem ad gratiam divinæque opis apprehensionem, » vel infirmitatis nostræ conscientiam, et adiutorii postulationem; gratiæ vero vim et efficientiam legis implendæ, nonne gratiam, et hujus auxilium antecedere illa cogitamus, quæ ab lege fieri proprie dicuntur? Exposcere utique gratiam, et ad gratiam confugere eamque quærere, antè est aliquid gratia; sicut velle implere legem prius est, quam reipsa legem implere. Quid causæ igitur esse dicemus, cur priora illa secernantur ab sequentibus, et tribuantur legi, solis posterioribus gratiæ relictis, si, quod catholica cuique fides suggerit, amborum est in gratia causa, et origo communis? Hoc illud est profecto, quod nuperos dogmatistas istos hactenus latet, qui assidua lectione tot annorum, Augustini scripta, velut incudem, dies noctesque tundentes, nihil ex illo labore, præter mentis attonitæ stuporem ac vertiginem, tum surditatem, imo etiam cæcitatem animi reportarunt. Prorsus ita se habet; quid gratiæ nomine sibi velint Augustinus, Prosper, Fulgentius ac cæteri Augustini discipuli, quando illam cum lege conferunt, nondum isti didicerunt, et hujus rei inscitia inextricabiles in errores, et impia commenta delapsi sunt: quorum unum illud est, nullam nisi reipsa, et actu efficientem, esse gratiam Christi, nec aliquam esse, quæ ita sufficiens sit, ut effectum non habeat. Quod se auctore sentire asserunt Augustino. Verum, ut dixi, longe aberrant ab Augustini sententia, ut in sequenti capite demonstrabitur: cujus doctrina fontem aperiet novi istius sceleratique dogmatis, ut, illo cognito, nemo non temere hoc esse confictum, atque explodendum censeat.

CAPUT XX.

Veteres, cum de gratia loquuntur, sæpe perfectam et robustam intelligere, et ab initiali distinguere: quod ex Augustino probatur. Qua de causa lex a Deo data dicatur ab Augustino. Perfectam illam gratiam, charitatem ab eodem nominari. Eamdem merito fidei et orationis acquiri. De præveniente et subsequente adiutorio gratiæ ex eodem disputatur. Ad charitatem referri motus omnes piæ ac bonæ voluntatis.

I. Superiore in libro, qui nonus est operis hujus², certæ a nobis constitutæ sunt regulæ ad ea intelligenda, quæ de gratia veteres locuti sunt, maxime Græci⁶. Inter quas est una apprime huic loco et instituto necessaria, quæ sic habet: sæpe usu venire, ut *gratiæ* nomine non quaecumque Dei donum et auxilium intelligant, sed hoc solum, quod plenius ac perfectius sit, non inchoatum et rude, cujusmodi prima sunt velut lineamenta gratiæ, quod initium appellari solet gratiæ, vel prima gratia, quam Massilienses ac Semipelagianii *initialem* vocabant, et naturæ liberique arbitrii viribus imputandam esse censebant; ne nihil esse causæ putaretur, cur Deus hunc potius, quam illum, ad salutem ac regnum suum destinaret, cum par sit in eo liberandorum ac servandorum omnium voluntas, quæ miserendi, irascendique causas non aliunde, quam ex justitia et meritorum diversitate capiat. Verum hæc illorum opinio, ut non Pelagianam ex toto spirat insaniam, sed aliquanto tolerabilior, et catholicæ salubritati vicinior est, sic pro hæretica judicata est, atque Augustini primum stilo confossa, deinde canonicis Romanorum pontificum ac synodalibus damnata decretis, penitusque proscripta. Sed, etsi liquido comperta res esset, nulla nisi Christi parta meritis adumbrari in nobis initia et quasi rudimenta bonæ voluntatis, quibus ad fidem et salutem enitimur; neque progressionem tantummodo vitæ melioris, sed inchoationes ipsas, quamlibet rudes et exiles, eodem ex gratiæ fonte manare; plerumque tamen primum illum, ut vocant Arausici Patres, *affectum credulitatis*³, ac bonæ mentis exordium, Augustinus aliique post ipsum ab

Gratiam primam set
initialem :
nomine gra-
tiæ segre-
gant vete-
res, præser-
timque
Augustinus

¹ Lib. II de Puerit. prædest. — ² Cap. IV et V. — ³ Can. 5.

gratiæ nomine, ac mentione segregant, cum de illa disputant. Quod et alios fecisse, qui istos ætate præcesserunt, præcipue Græcos, minus est mirum; idque nono in libro jam ostendimus.

II. Nunc de Augustino Latinisque cæteris, qui contra Pelagianos ac Massilienses assidua bella gesserunt, nec, quis eorum error esset, ignorare potuerunt, idem tamen asserimus, nonnunquam ipsos, cum *gratiam* nominant, eam solam complecti, quæ adulta jam, ut sic loquar, et provecta, vires ac nervos habet ad operis effectum; illud vero bonæ voluntatis initium conatumque respiscendi, et, si qua sunt alia velut erumpentis gratiæ germina, ab ipsius excipere vocabulo gratiæ. Quemadmodum si quis picturæ opus appellet vivorum duntaxat, et variorum colorum illitum, qui jam designatis lineamentis ac vestigiis in tabella superducitur; adumbrationem vero delineationemque primam, quali erant contenta monogramma illa veterum, picturam non vocet, non ille propterea, si diligentius interroges, ejusdem artis et artificis esse neget utrumque.

Usus hunc apud Augustinum nominis *gratiæ*, complura ejus testimonia demonstrant, quæ ad duo capita revocamus. Primum illa continet, in quibus legem asserit ea intentione datam, ut peccati fœditate, et imbecillitate nostra cognita, confugiamus ad gratiam; e quibus superiori capite nonnulla delibavimus. Notetur vero imprimis ille locus ex epistola LXXXIX, in quo adjutorium gratiæ posterius facit conatu obtemperandi, infirmitatis agnitione, et adjutorii postulatione. Itaque gratiam discernit a prima motione, et initio conversionis, sive ab « inchoatione fidei, quæ conceptionis similis est, » ut idem loquitur¹. Et in eadem epistola, « Valet, inquit, liberum arbitrium ad opera bona, si divinitus adjuvetur; quod fit humiliter petendo et faciendo. »

III. Qua in epistola totus est Augustinus, ut interius adjutorium gratiæ Christi adversus Pelagianos necessarium esse defendat, cum isti sola illud lege metirentur, quæ extrinsecus oblata, quid faciendum sit, ostendit, non autem dat, ut fiat. Verum, ut idem scribit, « Qui sic audiunt, quod ait lex, *Non concupisces*: ut hoc, quia didicerint, sufficere sibi arbitrentur, nec adjutorio gratiæ Dei ad faciendum, quod justum est, dari sibi virtutem credant, et petant, ad hoc eis *lex subintravit, ut*

abundaret delictum ², quod dictum est de Judæis. » Vides ut « adjutorium gratiæ, quo virtus datur ad faciendum, quod jussum est, » distinguat a credulitatis affectu, et orationis; quarum prior agnoscit, a quo impetrari debeat, posterior impetrat. Neque tamen duo hæc sine gratia constant, quod ipsemet in epist. cv docet. Quare gratiam illie non qualemcunque nominat, sed pleniorum duntaxat, et robustiorum; rudem autem et inchoatam illa perfectioris gratiæ appellatione non amplectitur. Rursus in eadem epist. LXXXIX disertissimus est locus, quo *gratiæ* diversa illa significatio probatur. Etenim, quod adversus Pelagianos contendebat legem solam, quid facto sit opus, indicantem ac proponentem non sufficere: sed necessariam præterea esse gratiam ejusmodi, quam illi dissimulabant, et negabant, exemplo Sapientis adstruit, qui sic scribit: « *Et cum scirem, inquit, quia nemo potest esse continens, nisi Deus det, et hoc ipsum erat sapientiæ, scire cujus esset hoc donum, adi Dominum, et deprecatus sum illum* ³. Numquid dixit: *Et cum scirem, quia nemo potest esse continens, nisi per proprium liberum arbitrium, etc.* Jubet ergo Deus continentiam, et dat continentiam, jubet per legem, dat per gratiam, jubet per litteram, dat per spiritum. Lex enim sine gratia facit abundare delictum, et littera sine spiritu occidit. Jubet ideo, ut facere jussa conati, et nostra infirmitate fatigati adjutorium gratiæ poscere noverimus. » Igitur, quis sit legis proprius fructus, quis gratiæ, ita declarat, ut gratiæ loco continentia sit, quam se a Deo postulasse Salomon dicit; porro legi respondeat illa cognitio, qua didicit, a quo petenda esset continentia. Ut enim prius nosse debuit, quis auctor esset datorque continentiæ, quam hanc ab illo peteret; sic per legem cognoscimus a quo sit impetranda gratia. Atqui illud ipsum nosse, cujus sit continentiæ donum, non ab ipsa lege, sed a sapientia, hoc est priore aliquo gratiæ dono concessum fuisse, testatur Sapiens; quod etiam de notitia altera consequens est, qua lege lata discimus, a quo speranda sit gratia. Quocirca gratiam intellexit Augustinus hoc in loco, non primam, sed auctiorem ac firmiorem, qua non solum credere incipimus, et optare, ac quærere medicum, sed impetrata sanitate, in lege ambulare Domini.

IV. Sic in eadem epistola luculentius id exponit his verbis: « Lex ergo subintravit,

Nomine
gratiæ adul-
m et per-
fectam
telligit
Augustinus.

ut abundaret delictum, sive cum homines negligunt, quod Deus jubet, sive cum de suis viribus præsumentes, adjutorium gratiæ non implorant, et addunt infirmitati superbiam. Cum autem vocatione divina intelligunt, cui sit ingemiscendum, et invocant eum, in quem recte credunt, etc., fiet, quod sequitur, *Ubi abundavit delictum, superabundavit et gratia*¹. » Gratiam ergo propria quadam notione, excellenterque dictam antecedit altera, quam non gratiam, sed *vocationem divinam* nominat; cum sit tamen etiam ipsa sine ulla dubitatione gratia.

Nec secus hoc, quod alibi scribit, accipiendum est: « Ideo quippe lex iram operatur, ut terrore atque converso ad justitiam legis implendam Dei misericordiam gratia largiatur². » Ubi conversioni, quæ profecto non nisi gratia fit, subjungit gratiam. Sic in libro *de Corrept. et gratia*³, correptionis utilitatem prædicat, et, qui eam aversantur, arguit. « Non vis, inquit, tibi tuipe ostendi, ut, cum deformem te vides, reformatorem desideres, eique supplices, ne in illa remaneas fœditate. Tuum quippe vitium est, quod malus es, et majus vitium corripere nolle, quia malus es; quasi laudanda, vel indifferenter habenda sint vitia, ut neque laudentur, neque vituperentur; aut vero nihil agat timor correpti hominis, vel pudor, vel dolor, aut aliud agat, cum salubriter stimulat, nisi ut rogetur bonus, et ex malis, qui corripiuntur, bonos faciat, qui laudentur. Quod enim vult pro se fieri, cui corripere non vult, et dicit, ora potius pro me; ideo corripendus est, ut faciat etiam ipse pro se. » Cæterum toto in illo libro correptionem ad gratiam consequendam utilem esse demonstrat, quam Pelagiani necessariam esse negabant: ipse autem necessariam ostendit. Hanc, inquam, gratiam posteriorem facit tot animi permotionibus et actionibus, quas certum est a gratia proficisci. Quare gratiam, quæ correptione quæritur, non primam, et orientem, sed valentiorum et profectam intelligit Augustinus.

Tum in libro *de Spiritu et littera*⁴: « Quod operum lex minando imperat, hoc fidei lex credendo impetrat. » Ac deinde subjicit locum illum *Sapientia*, quem supra ex epistola ejusdem LXXXIX retuli, in quo continentiam a Deo petendam esse doctum se ait a sapientia Salomon⁵. « Ac per hoc lege operum dicit Deus,

fac quod jubeo; lege fidei dicitur Deo, da quod jubes, » etc. Quo et illa sententia pertinet, quam in *Confessionibus* sæpe dixit: « Da quod jubes, et jube quod vis. Quæ Augustini verba Pelagius Romæ, cum a quodam episcopo fuissent eo præsentate commemorata, ferre non potuit; et contradicens aliquanto commotius, pene cum eo, qui illa commemoraverat, litigavit⁶, » ut ipsemet refert Augustinus. Ex quo illud apparet, donum istud, quo Deus dat, ut jussa faciamus, nimirum gratiam Christi, cui Pelagius adversabatur, effectum orationis subsequi, ac proinde gratiam ibi non omnem contineri, sed, ut dixi sæpe, perfectiorem et cumulatorem.

V. Longius, quam ad vitandum fastidium necesse sit, sermo noster excurret, si hunc similibus onerare pergam Augustini locis; in quibus gratiam ita sumpsisse videtur, ut ab ejus significatione primam, et inchoatam exciperet, ac solam comprehenderet, incremento aliquo jam auctam et elaboratam. Sunt enim innumeræ de hac re illius sententiæ. Quibus omissis, caput argumentationis alterum instituendum est iis ex locis, quæ *gratiam* illam, quam contra Pelagianos defendit, charitatem esse declarant. Hanc vero plura utique præcedunt officia *gratiæ*, et effecta quæ tamen excludi videntur ab diserta et expressa illius appellatione.

Imprimis, ut in superioribus sententiis legi ex adverso *gratiam*, sic in istis *charitatem* opponit. Ut in libro *de Gratia Christi*: « Tantum inter legem, inquit, distat et gratiam, ut, cum lex esse non dubitetur ex Deo, justitia tamen, quæ ex lege est, non sit ex Deo, sed justitia, quæ per gratiam consummatur ex Deo. Quia ex lege justitia dicitur, quæ fit propter legis mandatum, justitia ex Deo dicitur, quæ datur per gratiæ beneficium; ut non sit terribile, sed suave mandatum, etc., id est, ut non formidine pœnæ serviliter cogar esse sub lege. » Idemque postea « bonam voluntatem nihil aliud esse dicit, quam charitatem. » Et subinde, sine ullis meritis infundi nobis asserit: « Sed forte, ut daretur nobis, præcedentia nostra merita fecerunt; sicut iste de gratia Dei sentit in eo libro, quem ad sacram virginem scripsit⁷. » Quam ergo gratiam propter merita dari Pelagius aiebat (quod tamen recantare coactus est in Diospolitana synodo), hanc Augustinus charitatem nominat. Et la-

Gratiam nomine charitatis sæpe designat Augustinus

¹ Rom. v, 20. — ² Lib. IV con. *Epist. Pelag.* c. v. — ³ Cap. v. — ⁴ Cap. XIII. — ⁵ Sap. VIII, 21. — ⁶ Aug. I. *de Dono pers.* c. xx. — ⁷ Cap. XXI, XXII.

tius in capite libri ejusdem xxvi: « Et si consenserit, inquit, nos gratia Dei accipere charitatem, non sic sentiat, tanquam ulla merita bona nostra præcesserint. Nam quæ merita bona tunc habere poteramus, quando Deum non diligebamus? Ut enim acciperemus dilectionem, qua diligeremus, dilecti sumus, cum eam nondum haberemus; » et alia plura ad idem adjungit institutum. Tum postea gratiam eandem vocat « inspirationem flagrantissimæ et luminosissimæ charitatis; » sive « inspirationem charitatis per Spiritum sanctum¹, » quam cum lege componit. Ut et libro quarto *ad Bonifacium*, eundem Pelagium arguit, quod in sola lege gratiam Christi constitueret: « Ut scilicet a Domino Deo adiutorium cognitionis habeamus, quo ea, quæ facienda sunt, noverimus; non inspirationem dilectionis, ut cognita sancto amore faciamus; quæ propria gratia est. » Et mox: « Cognitio ergo legis facit superbam prævaricatorem; per donum autem charitatis delectat legis esse factorem². »

Rursus in *Psalum* lxxvii: « Nec ob aliud recte intelligitur dictum, Onus meum leve est, nisi quia dat Spiritum sanctum, per quem diffunditur charitas in cordibus nostris, ut amando liberaliter faciamus, quod timendo, qui facit, serviliter facit. »

Et in primo *ad Simplicianum*, quam gratiam non dari propter merita dixit, eam se subinde docet intelligere, qua justificamur. « Justificat autem gratia, ut justificatus possit vivere. Prima est igitur gratia, secunda est operatio bona. »

VI. Jam vero charitatem illam, etsi Christi esse gratiam plerumque doceat, non tamen primam constituit, sed eam plures alios antecedere pios ac laudabiles animi affectus existimat; imprimis vero fidem, qua mereri nos charitatem asserit; et ante fidem cogitationes itidem pias, a quibus gratiæ et conversionis initium ducitur. « Non enim in potestate nostra est cor nostrum, et nostræ cogitationes³, » ut ait Ambrosius. Quem laudat, eique subscribit Augustinus ita disserens: « Non itaque in hominum, sed in Dei est potestate, ut habeant homines potestatem filii Dei fieri. Ab ipso quippe accipiunt eam, qui dat cordi humano cogitationes pias, per quas habeat fidem, quæ operetur per dilectionem⁴. » Quo etiam illud refert Apostoli: *Non sumus*

*idonei cogitare aliquid ex nobis, tanquam ex nobismetipsis, sed sufficientia nostra ex Deo est*⁵. Et, ut Prosper *contra Collatorem* scribit, « ab illuminatis jam cordibus possunt salubres prodire conatus, qui ideo ipsius hominis proprii esse dicuntur, quia jam bonorum conatuum acceperit facultatem⁶. » Nam et « desiderari auxilium gratiæ, inquit Augustinus, initium gratiæ est⁷. »

Ad hæc passim idem Augustinus charitatem illam, et gratiam merito fidei et aliorum laudabilium animi motuum impetrari adstruit. Ut in *epistola* cv, Pelagianum illud refellens, « gratiam Dei secundum merita nostra dari, » scribit sic: « Sed nec ipsa remissio peccatorum sine aliquo merito est, si fides hanc impetrat. Neque enim nullum est meritum fidei, qua fide ille dicebat, *Deus, propitius esto mihi peccatori, et descendit justificatus merito fidelis humilitatis, quoniam qui se humiliat, exaltabitur*⁸. Tum « ipsam fidem, unde omnis justitia sumit initium, non humano tribuendam arbitrio dicit, nec ullis præcedentibus meritis, quoniam inde incipiunt bona quæcumque sunt merita, sed gratuitum donum Dei esse, si gratiam veram, id est sine meritis cogitamus. » Itaque fidem et orationem mereri ait, et impetrare adiutorium gratiæ; sed illas ipsas a gratia proficisci. Et *epistola* sequenti: « Si quis autem dixerit, quod gratiam bene operandi fides mereatur, negare non possumus, imo vero gratissime confitemur. Hanc enim fidem volumus habeant, qua impetrent charitatem, quæ sola vere bene operatur, etc. Qui ergo habent fidem, qua impetrent justificationem, per Dei gratiam pervenerunt ad legem justitiæ⁹. » Plura ejusdemmodi testimonia de merito fidei ex Augustino alibi reddidimus¹⁰.

VII. Quibus omnibus ex locis evidens est, Augustinum dupliciter nomen usurpare gratiæ; ac nonnunquam illud attribuere præstantiori cuidam ac potentiori subsidio, ad quod gradatim, et per inferioris merita gratiæ pervenitur. Quem quidem gratiæ justitiæque progressum pulchre *ad Simplicianum* scribens explicat. « Incipit autem homo, inquit, percipere gratiam, ex quo incipit Deo credere, vel interna, vel externa admonitione motus ad fidem¹¹ » etc. Deinde: « Fiunt ergo inchoationes quædam fidei conceptionibus similes. Non tamen solum concipi, sed etiam

¹ Cap. xxxv, xxxix. — ² Cap. v. — ³ Amb. lib. *de Fuga sæcul.* cap. i. — ⁴ Aug. lib. *de Dono persever.* cap. viii. — ⁵ II *Cor.* iii, 3. — ⁶ Cap. iii. — ⁷ Lib. *de Corrept. et grat.* cap. i. — ⁸ *Luce* xviii, 13. — ⁹ Aug. ep. cv, — ¹⁰ Lib. *de Hær. Pelag.* cap. x. — ¹¹ Lib. I, qu. ii.

nasci opus est, ut ad vitam perveniatur æternam. » Quod exemplo probat Cornelii centurionis; qui etsi credidisset, *non tantam habebat gratiam fidei, quanta sufficit ad obtinendum regnum caelorum*¹, necnon catechumenorum, et eorum, qui « nondum incorporati sunt Ecclesiae. »

De utraque *gratia*, inchoata et adulta; sive altera, qua primum excitamur, et vocamur; altera qua adjuvante bona opera facimus; quarum prior appellari solet *præveniens*, posterior *subsequens*, et *cooperans*, disputat Fulgentius, et nonnulla dicit, quæ valde ad propositum nostrum faciunt. « Ita inter se, ait, atque hominem Deus tempora officiaque distribuens ordinavit, ut vocatione ipsius bonorum principia sumeremus; vocati autem, atque illuminati, vias mandatorum ejus boni ingenii intelligentia nosceremus, et eas libero vel eligeremus, vel relinqueremus arbitrio². » Quod sequenti capite plenius illustrat. « Hanc itaque distributionem, qua diximus, a Deo homines nullis existentibus meritis vocari; et vocatos, ut boni aliquid operentur, Dei adminiculis indigere, » etc. Scripturæ testimoniis armat; et in illis significari verbis assertit: « *Misereor cujus miserebor; et misericordiam præstabo, cui misericors fuero*³. Ut primam misericordiam vocatione credamus hominibus prærogari; quæ sola ad recte vivendum non sufficit, si deserat, qui vocavit. Ideoque additum est: *Et misericordiam præstabo, cui misericors fuero*, ut a Deo accipi manifestum sit et ipsa misericordiæ opera, quæ cum videmur impendere, Dei misericordiam promeremur. » Tum ex illo Apostoli loco: « *Quoniam ab ipso habemus velle, et perficere, pro bona voluntate*⁴. Ab ipso enim habemus velle, quia vocat, et illuminat; ab ipso perficere, quoniam ad nos pertinet conari bona, quæ et velle donavit⁵. » Item ex illis ejusdem Apostoli verbis: *Gratia Dei sum id, quod sum, et gratia ejus in me vacua non fuit*⁶. Nam in prioribus istis, « *Gratia Dei sum id, quod sum*. Hæc est, inquit, prima misericordia, quam liberæ voluntatis opera consequuntur⁷. » In illis vero: *Et gratia ejus in me vacua non fuit, et, Plus omnibus laboravi, non ego autem, sed gratia Dei mecum*, sequentem ostendi misericordiam ait, et gratiam. Quæ quidem priore multo abundantior, et fortior debet esse, quod non tantum ad

volendum proponendumque sibi bonum, sed etiam ad suscipiendum constanterque faciendum, hominem adjuvat, necnon ad vincendas concupiscentiæ et carnis illecebras, et comprimendum interiorem illum istius cum spiritu conflictum, de quo idem deinceps agit Fulgentius.

VIII. Hac itaque de causa posterior illa gratia, quæ actuosa et operatrix vocari potest, vegetior et robustior est altera, et ad charitatem magis pertinet, ut illa prior ad fidem. Est autem charitas sollicitior efficaciorque, quam fides, ut quæ effectorem operis propius attingit, et *in rerum actu* versatur, ut sic dicam. Quo fit, ut subsequens ista gratia *charitatis* vocabulo sæpe ab Augustino nominetur, etsi non semper sit perfecta illa charitas, quæ justitiæ cumulum affert; quem admodum *antecedens* ac *præveniens*, ab eodem *fides* appellari consuevit. Plerumque tamen utramque communi nomine vel *fidem* vocat, vel etiam *charitatem*. Ac de *fide* quidem minus est mirum. Nam et *fides per charitatem operari*⁸ dicitur, et quæ vera propriaque *κατ' ἐξοχὴν* fides dicitur, charitate formata, hoc est *viva* nominatur. De charitate ideo mirabilius potest videri, quod idem Augustinus sæpius cum de progressu justificationis loquitur, fidem ait, et orationem, et cæteros animi motus, quos præveniens gratia in nobis excitat, charitatem, hoc est secundam illam impetrare gratiam, et hanc illius merito dari; uti paulo ante meminimus. Sic enim, exempli causa, *bonam voluntatem* nihil aliud esse vult, quam *charitatem*⁹. Ac, ne quis *bonam voluntatem* eam solam intelligi putet, quæ plena sit et perfecta, aliud idem Augustinus significat in libro *de Gratia et libero arbitrio*, ubi totidem charitatis, quot bonæ voluntatis gradus constituit, et utrique sua incrementa tribuit. « Qui ergo vult facere Dei mandatum, inquit, et non potest, jam quidem habet voluntatem bonam, sed adhuc parvam, et invalidam; poterit autem, cum magnam habuerit et robustam. Quando enim martyres magna illa mandata fecerunt, magna utique voluntate, hoc est, magna charitate fecerunt¹⁰. » Ac subinde: « Et quis istam, etsi parvam, cœperat dare charitatem, nisi ille qui præparat voluntatem; et cooperando perficit, quod operando incipit? » Et in sequenti capite, præcepto dilectionis Dei « admonitum esse ait liberum

Charitatis vocabulum aliquando latius sumitur et tam incipientem quam perfectam gratiam designat.

¹ Act. x. — ² Fulg. lib. de Præd. et grat. cap. ix. — ³ Exod. xxxiii et Rom. vii. — ⁴ Phil. ii. — ⁵ Fulg. ib. cap. xi. — ⁶ II Cor. xii. — ⁷ Fulg. c. xi. — ⁸ Gal. v, 6. — ⁹ Aug. de Grat. Christi, c. xxi. — ¹⁰ Aug. lib. de Grat. et lib. arb. cap. xvii.

arbitrium, ut quæreret Dei donum (nimirum dilectionem). Quod quidem sine suo fructu prorsus admoneretur, nisi prius acciperet aliquid dilectionis, ut addi sibi quæreret, unde, quod jubebatur, impleret. » Ibi manifeste *dilectionem*; id est *charitatem* vocat primum illum *gratiæ* motum, quo ad justitiam et perfectam charitatem disponimur, eademque promeremur: quam charitatem perfectiorem alibi *incrementum charitatis* appellat, « quo adjutus homo desinat agere pudenda, et delenda, et agat laudanda atque gratanda¹. » Sic in libro primo *contra Julianum Operis imperfecti*: « Utroque modo liberat Christus, quia et iniquitatem ignoscendo auferit, et inspirando tribuit charitatem². » Sed omnium disertissima est ejusdem illa sententia, qua charitati omnia tribuuntur accepta, quæ ad justitiam pertinent, adeo ut utramque paginam impleat. « Charitas ergo inchoata, inquit, inchoata justitia est; charitas pro- vecta, provecta justitia est; charitas magna, magna justitia est; charitas perfecta, perfecta justitia est³. » Nec plura hic attinet ad illud probandum accumulare loca; sunt enim obvia passim iis, qui Augustinum legunt: ex quibus appareat, charitatis nomen interdum latius usurpari, ut idem sit, quod gratia motusque omnes, et affectus bonæ voluntatis contineat, etiam illos, qui justificationem antecedunt.

CAPUT XXI.

Idonea gratiæ adjumenta dici comparata cum statu præsentis hominum, non absolute. Ea dari omnibus hominibus contra Calvinianos et Armacanos ostenditur. Qua ratione Augustinus gratiam a lege secreverit. Illustratur Apostoli locus ex epistola ad Romanos, in quo ambo ista confertur invicem. Non in eum finem datam esse legem, ut homines magis peccarent; neque Deum directe velle malum, ac peccatum. Quomodo lex peccatum auget, ejusque concupiscentiam. Item, qua ratione gratia, cum non sit a lege, tamen cum ea conjungitur. Tum veteres, qui sub lege fuerunt quemadmodum ad gratiam pertinuerint.

I. Nunc, ut ad illa reducat oratio nostra, quibus explicandis prævertenda disputatio fuit antecedentis capituli, perspicue constare

arbitror, uti gratia altera est rudis et inchoata, altera firmior et validior; sic adjutoria, quæ dicuntur idonea ad bene agendum, aliis alia esse majora, vel minora. Neque vero, quod idoneum, vel sufficiens dicitur, id absolutam habet notionem, sed comparatam ad id, cui adjuvando tribuitur. Ut enim alimentum non idem omni corpori, vel ætati sufficit, ac pro valetudinis habitu, et statu varius illius est modus; ita gratiæ mensura non eadem omnibus hominibus, aut eidem uni temporibus omnibus necessaria est, vel ad flectendos animos idonea, sed alias levio- rem impulsu opus habet, interdum vehementiorem requirit. Itaque primo in exortu bonæ voluntatis, et conversionis initio, velut diluculo quodam, tenuis et obscurus est gratiæ nitor, et ad recreandam hebetem adhuc oculorum aciem idonee temperatus. Paulatim deinde roboratur animus, et copiosiore gratiæ præsidio, tanquam cibo, fulciendus est; ac major tum vis adjumenti necessaria est, ut sufficiens dicatur.

Ex quo illud interpretandum, quod adversus Calvinum et Calvinianæ fautores hæresis catholici theologi pronuntiant: omnibus hominibus una cum lege mandatoque divino suppeditari vires, adjumentaque idonea, quæ, vel, si suppetant, exequi præcepta possint, vel, si desint, omnino parare nequeant. Non enim hoc sibi volunt, perfectam omnibus adesse repente gratiam, ac cujusmodi sufficit, ut ab illis legis opera ipsa præstentur, sed pro cujusque modulo, et quatenus illius est capax, quantamque præsens ejus vitæ, animique status, et affectio postulat, tantam ei subministrari gratiæ, ac virium opportunitatem: cujus mensura, et ratio soli gratiæ est ac naturæ conditori cognita.

II. Quo a nobis recte constituto, facilia sunt explicatu, quæ adversus communem hanc receptamque sententiam ex Augustino argumenta promuntur, cum ita disputant: falli eos, qui legi adjunctam putant esse gratiam, cum Augustinus e contrario mandatum idcirco dari censeat, ut, cum officii lege ante oculos posita, imparem se huic esse servandæ quisque cognorit, deponat superbiam, ac viribus diffidens suis, et humilis factus, ejus, a quo adjuvari potest, opem desideret, ad eumque confugiat. Primum enim, qui ita ratiocinantur, ut superius ostensum est, adjumenti semper aliquid cum lege paratum esse signi-

Adjumenta gratiæ prout cujusque status poscit, majora vel minora.

¹ Lib. de Corrept. et grat. c. v. — ² Cap. LXXXII. — ³ Lib. de Nat. et grat. c. LXX.

ficant, quo id obtineri possit, ad quod proxime ac directe lex ordinari dicitur. Si enim in danda lege molitur ac meditatur hoc Deus, et in id intentus est, ut oblata lege, peccatores, quibus præcipit, calamitatem agnoscant suam, eoque velut stimulo adigantur ad morbi confessionem, et implorationem medici, neque istos ipsos animi sensus per se, ac suis viribus exprimere possint; consentaneum est, ut idem ille, qui legem tulit, et ad hujusmodi fructus legis proferendos hortatur, sua illos ope ac præsidio sublevet. Sic ex eo, quod legi, ac mandato exitus ille effectusque bonæ voluntatis confessionis, et orationis ab Augustino, aliisque tam crebro subjungitur; non est prudentiæ secus hoc interpretari, quam in dando præcepto aliquid insuper divinam conferre bonitatem, sine quo frustra aures illius mandati religione, ac terrore pulsantur. Tales esse docet Augustinus primum cogitationes pias, et *visorum*, ut ipse vocat, *suasiones*¹; deinde voluntatis impetus ad humilitatem, et confessionem, tum ad implorandam Dei gratiam, quæ omnia *fidei*, ut dixi, et *charitatis* etiam nominibus appellat. Quæ adjumenta gratiæ, licet nondum ejusmodi sint, ut ad legem implendam, hoc est faciendam legis opera sufficiant, sufficientia tamen adjutoria dicuntur, quoniam pro eo statu, in quo peccator est, et quantum capere tum potest, idonea sunt, ut iis nixus radicibus ad ulteriora et majora consurgat. Perinde ut in morbis curandis, antequam ultima et peremptoria remedia ægris adhibeantur, mitioribus quibusdam ac levioribus præparantur illorum corpora, paulatimque consuefiunt, et roboris accessione firmanentur. Atque hæc adjumenta gratiæ, etsi legis non sunt propria, sed divinæ gratiæ ac misericordiæ; tribuuntur tamen propter merita Redemptoris, et pro ejusdem sapientia dispensantur, uti certis locis ac temporibus opportune cuique, et quantum est necesse, suppetant: quibus si bene uti voluerit, ad majora, et valentiora promovetur.

III. De hac administratione gratiæ alias, cum instituti ratio feret, explicandum erit. Nunc quod ex præcedenti omni disputatione sequitur, adversus Calviniano et Armacano dogmate contactos præscribimus, quæ ab ipsis opponuntur Augustini loca, quibus lex a gratia discernitur ita, ut hanc illa præcedat, et excludere videatur, quatenus ad comprimen-

dam superbiam, et intelligendam inopiam imbecillitatemque nostram, et gratiæ necessitatem, præcipi dicitur, non modo nihil istorum opinioni suffragari, quæ nullam, nisi reipsa efficientem, Christi gratiam agnoscit; sed huic adversari potius, et ad eam convincendam valere. Etenim gratiam in illis Augustini testimoniis, ne ipsi quidem inficiari possunt, pro minime vulgari aut simplici primave usurpari gratia; sed pro majore ac locupletiore, et ad agendum, ac legis opus edendum validiore præsidio: quod singillatim in omnibus, quæ ab illis descripta sunt, non plane stupidus theologus animadvertet, si ad hæc legenda superiori nostra oratione præmunitus accesserit.

Sic enim, exempli causa, verba illa declarat Apostoli, *Lex subintravit, ut abundaret delictum*². « Data est, inquit, lex superbis hominibus, et viribus suis totum tribuentibus, ut, cum implere non possent legem datam, prævaricatores invenirentur, et facti rei, sub lege peterent misericordiam a legis conditore³. » Et mox, « apprensus peccatum humiliavit superbum; humiliatus superbus factus est pœnitens; de pœnitentia impetrata est misericordia. » Tum alibi: « Oportebat itaque, ut addito mandato, cujus vox est, *Non concupisces*, superbo peccatori etiam prævaricatoris crimen accederet, atque ita gratiæ medicinam, non sanata per legem, sed convicta infirmitas quæreret⁴. » Hujus generis, ac formæ sunt alia omnia loca, quæ tum adversarii ex Augustino describunt, tum a nobis paulo ante commemorata sunt; in quibus per legem agnosci gratiæ necessitas et ad hanc optandam et quærendam incitari voluntas peccatoris dicitur. Non enim gratiam penitus omnem a lege separant, sed perfectiorem ac potentiorum, ut et nos ostendimus, et fateri vel ipsi coguntur, si inter Christianos numerari cupiunt. Unde stulta est illorum argumentatio, idcirco in lege præcipienda nullam idoneam dari gratiam; quod ad hanc optandam, et comparandam illi dirigitur. Non enim ad gratiam, nisi per gratiam contendendi ac perveniri potest; ut, quod Joannes ait, *accipiamus gratiam pro gratia*⁵. »

IV. Verum, ut Calviniani istius erroris fibras omnes evellamus, quod alibi plenius agendum erit; paucis hoc loco de lege ac gratia disserendum videtur, et quemadmodum per se, comparatæque invicem habeant; quod

¹ Aug. I de Spir. et lit. cap. xxxiv. — ² Rom. v, 20. — ³ Aug. liv. II de Act. cum Felice. c. xi. — ⁴ Ep. clvii. — ⁵ Joan. 1, 16.

non aliunde melius et utilius, quam ex Pauli epistolis, præsertim ea, quæ *ad Romanos* scripta est, repetere poterimus.

Ac, si quis suoapte ingenio fidens, vel Arma-cana, quæ eadem et Manichæa est, afflatus aura, epistolam legat istam, et, quod verba ipsa statim offerunt, arripere velit et citra catholicam regulam intelligere, in eam sententiam adduci poterit, uti legem in eum finem a Deo datam existimet, ut homines jam peccato irretiti, majore illius obruerentur mole ac tyrannide, atque hunc scopum legislationi suæ præfixisse Deum, uti peccato robur adderetur. Sic enim *legem subintrasse* ait, *ut abundaret delictum*¹. Et, *Peccatum vobis non dominabitur; non enim sub lege estis, sed sub gratia*²: tanquam legis status a gratia disjunctus sit, et sub lege esse idem sit, ac peccato esse subjectum. Item: *Cum enim essemus in carne, passiones peccatorum, quæ per legem erant, operabantur in membris nostris, ut fructificarent morti. Nunc autem soluti sumus a lege mortis, in qua detinebamur*³, etc. Ubi *legem mortis*, ut in Latinis legitur (nam aliter Græci codices habent), legem ipsam nominat divinitus editam, quod per peccatum mortem operata sit. Atque in eodem capite septimo plura de hoc argumento disserit, et inter cætera, *Occasione accepta, peccatum per mandatum operatum est in me omnem concupiscentiam. Sine lege enim peccatum mortuum erat. Ego autem vivebam sine lege aliquando. Sed, cum venisset mandatum, peccatum revixit. Ego autem mortuus sum; et inventum est mihi mandatum, quod erat ad vitam, hoc esse ad mortem*⁴. Quibus, et similibus ex sententiis, quod dixi, suaderi videtur, primum legis hunc finem fuisse, idque in ea danda spectasse Deum, ut peccatores ruina majore prostrati, in exitium ac perniciem incumberent; hoc est, ut gravius vehementiusque peccarent. Quæ opinio Calvinii genium redolet, et ante hunc, Marcionis et Manichæi. Quanquam horum, quam illius, tolerabilior quodammodo vecordia fuit; quod iste, ne mali peccatique ac mortalium exitii causam faceret Deum, proprium *malo* assignavit auctorem, et a *boni* principio discrevit; maluitque plures inducere deos, quam uni mandare peccati efficientiam. Calvinus autem Deum unicum asserens peccati hunc auctorem, malique constituit; a quo fautores illius non dissentiunt, ut postea

monstrabo. Volo enim prius ab hac impii ac scelerati dogmatis invidia purgare locum illum Apostoli, eumque breviter enodare. »

V. Quam in rem duo quædam conferunt, quæ notari antea necesse sit. Unum est, Deum per se, ac directe neminem ad peccandum incitare, neque velle quidquam, aut agere posse, quo quis peccatum faciat ita, ut dici merito possit, Deum aliquid jubere, aut decernere eo consilio ac proposito, ut quispiam peccet; verum permittere duntaxat peccata, et justo quodam, occultoque judicio præcipere, vel moliri quiddam, quod scit, occasionem quibusdam fore peccandi. De quo contra Calvinum satis actum est supra⁵. Alterum est, Scripturam sæpius actionem illam, ac voluntatem Dei permittentis, occasionemque dantis, vel, cum possit, non impediens; exprimere sic, tanquam destinato ac certo consilio peccari velit, eumque sibi proponat in agendo scopum. Ut eum de Christo Simeon dicit: *Ecce positus est hic in ruinam, et in resurrectionem multorum*⁶; ubi non consilium, et προηγούμενον θέλημα, id est *antecedens*, directa et absoluta *Dei voluntas* indicatur; sed, *consequens*, vel absoluta permittendi duntaxat, non efficiendi delicti. Sic illud, quod de Pharaone dictum a Deo, meminit Apostolus⁷: *Quia in hoc ipsum excitavi te, ut ostendam in te virtutem meam*⁸. Tum quod ait Dominus, *indurare se cor Pharaonis*⁹; et *Cujus vult miseretur, et quem vult indurat*¹⁰; et innumera ejusdem generis alia, quæ stulte Calvinii secta deosculatur, et ad hæresis nefariæ fidem valere jubet; dum « quasi puer machæram, tractare per infantiam fortiora illa Scripturæ arma nescit, magisque vulnus ex imprudentia, quam salutem ex lectione sentit. Infirmos enim tela sua vulnerant; nec potest bene uti armis, qui ea ferre non noverit, » ut scribit Ambrosius¹¹. Quid et alio loco, « Non enim quisquam, ait, voluntate Dei cadit¹². »

VI. Ad hanc itaque normam exigenda sunt illa, quæ Apostolus de lege ac peccato scribit ita, ut hujus gratia vel inferendi, vel exaggerandi, vel armandi Deus illam tulisse videatur. A quo tam longe divina bonitas abhorret, quam a peccando abest, et malo faciendo. Quare ex accidenti, præterque, vel potius contra Dei voluntatem, et primum institutum evenit, ut *quod bonum est*¹³, et bonum ad usum finemque concessum, in mortem

Expenditur
Apostoli
locus: *Lex
subintravit
ut abundaret
delictum*

¹ Rom. v, 20. — ² Rom. vi, 14. — ³ Rom. vii, 5. — ⁴ Rom. vii, 8. — ⁵ Cap. viii et lib. vi, cap. v. — ⁶ Lucæ ii, 34. — ⁷ Rom. ix, 17. — ⁸ Exod. ix, 16. — ⁹ Exod. vii, 3. — ¹⁰ Rom. ix, 18. — ¹¹ In calce lib. iii in Luc. — ¹² Lib. vii in Luc. col. 145. — ¹³ Rom. vii, 13.

verteretur. *Et inventum est mandatum, quod erat ad vitam* (ex destinatione utique, ac directa voluntate Dei), *hoc esse ad mortem*¹.

Chrysostomus certe in commentario ad epistolam Pauli, eaque verba: *Lex subintravit, ut abundaret delictum*, recte adnotat, particulam «*ἵνα, ut*, non esse causalem, sed eventum significare. Non enim hujus rei gratia data est, ut abundaret, sed data est quidem, ut minueret, et e medio tolleret delictum; contrarium vero accidit, non ob legis naturam, sed propter eorum, qui illam receperunt, socordiam^a. » Nam, cum depravatissimi essent homines, ut in iis consuetudo ipsa peccandi pene in naturam vertisset, Deus illis legem edidit, quam ipsis majoris lapsus, ac ruinæ fore occasionem præviderat; quacum adjuncta temporibus illis moribusque congruentia suppeditavit, quibus si uti vellent, paulatim ad justitiam, et legis observantiam, ac velut gradatim pervenirent. Hæc idonea præsidia gratiæ in quibusdam haud inania futura præsensit Deus, qui *in vacuum gratiam Dei non recipere*², in plerisque autem irrita, et effectum caritura. Nam *non in pluribus eorum beneplacitum est Deo*³. Neutris ergo defuit idoneum gratiæ adjumentum; sed isti gratiæ defuerunt, eaque, non vitio suo, sed illorum culpa frustrata est. Neque propterea gratia non fuit, quoniam, uti supra memini, natura et conditio gratiæ non ex *actu* et eventu metienda est, sed ex *possibilitate*, ut Augustinus loquitur; hoc est vi effectrice, quantum in ipsa est, ac nisi per nos steterit, et si oblato subsidio bene uti voluerimus.

VII. Quapropter in illis hominibus, qui vitiorum illecebra capti, et longa peccati consuetudine superati, hoc est *a concupiscentia sua abstracti, et illecti*⁴, gratiæ restiterunt, ac semen illud coeleste *suffocarunt, et non retulerunt fructum*⁵, contigit hoc omne, quod Apostolus describit in epistola *ad Romanos*, ut in ipsis lex concupiscentiæ, ac peccati vim et gravitatem auxerit, et arctiori, quam antea, servitute sub illius constricti jugo, et oppressi fuerint. Nam faces cupiditati subjectæ sunt, eaque majorem in modum ardere inflammarique cœpit. « Quia ubi gratia non

erat, ut ait Augustinus, auxit prohibitio desiderium⁶. » Ideo « Superabundavit peccatum per legem, inquit Ambrosius; quia per legem agnitio peccati; et cœpit mihi obesse, scire id, quod per infirmitatem vitare non possem⁷. »

Sed imprimis facile juxta, copioseque Petrus Chrysologus rem totam ex usu nostro sic explicat: « Ecce ut Apostolus dicit: Non immutationem delictorum lex fecit esse, sed copiam; non per se, fratres, sed per eum, qui legem per imbecillitatem ferre non poterat. Non magnitudo lucis hebetat oculos, quæ solis a Deo creata est oculis; sed oculorum infirmitas lucis totam sustinere non potest et ferre claritatem. Ita et lex fratres, quæ per se satis justa erat, et satis sancta, dum ab homine fragili severam exigit disciplinam, magis magisque oneravit, et prodidit delinquentem⁸. » Et alibi de vitiis et passionibus agens, « Quas lex dum prohiberet, inquit, admonuit; dum discuteret, ampliavit; dum accusaret, reddidit chariores; et quæ per ignorationem latebant, fecit esse per scientiam notiores. Et, sicut per falcem spinæ magis, dum succiduntur, accrescunt, ita, dum rescantur per legem, pullulant passionem, quia intrinsecus velut in radice carnis fixæ solidantur⁹. »

VIII. Augustinus vero crebrius quam quisquam alius, et illustrius idem illud expressit. Velut in libro *de Spiritu et littera*¹⁰: « Sicut aquæ impetus, ait, si in eam partem non cesset influere, vehementior fit obice opposito; cujus molem cum evicerit, majore cumulo præcipitatus, violentius per prona provolvitur. Nescio quo enim modo hoc ipsum, quod concupiscitur, fit jucundius, cum vetatur. » Et capite quinto libri ejusdem: « Sciri enim facit, inquit, peccatum potius, quam caveri, et ideo magis augeri, quam minui, quia malæ concupiscentiæ etiam prævaricatio legis accedit. » Ac tam his, quam similibus in locis, ut antecedenti capite monui, cum legem a gratia separat, et sine hac illam esse datam videtur asserere, duorum alterum facit. Aut etiam gratiam intelligit non inchoatam et initialem, sed copiosiore et firmiore,

^a CHRYS. Hom. x in Ep. ad Rom. Τὸ δὲ ἵνα ἐνταῦθα οὐκ αἰτιολογίας πάλιν, ἀλλ' ἐκβάσειός ἐστιν. οὐ γὰρ διὰ τοῦτο ἐδόθη ἵνα πλεονάσῃ· ἀλλ' ἐδόθη μὲν, ὥστε

μειῶσαι καὶ ἀνελεῖν τὸ παράπτωμα. ἐξέβη δὲ τοῦναντιον, οὐ παρὰ τὴν τοῦ νόμου φύσιν, ἀλλὰ παρὰ τὴν τῶν δεξαμένων ῥαθυμίαν.

¹ Rom. VII, 10. — ² II Cor. II, 1. — ³ I Cor. X, 5. — ⁴ Jac. I, 13. — ⁵ Luc. VIII, 14. — ⁶ Ser. IV de Verb. Apost. cap. X. — ⁷ Epist. XLII. — ⁸ Chrysolog. Ser. CXII. — ⁹ Ser. CXV. — ¹⁰ Cap. IV.

quam, qui priore illa male usi sunt, eamque repudiarunt, non meruerunt accipere. Aut ambo inter se comparans, quid cuique per se, et ex censu proprio competat, aestimare voluit non quid ex alterius communione ac consortio in ipsum redundet. Legem si proprie spectes, qua lex est, hoc officio fungitur, ut, quid sit agendum, quid cavendum, præscribat, maxime vero ut pœnarum denuntiatione homines absterreat ab infringendo mandato. Ideo *lex iram operari* dicitur. Non enim perinde ac peccatum, sive, ut Apostolus nominat, *prævaricationem* lex reteggit, nec latere patitur, sed notitiam illius offert, ita vires ad illud cavendum vincendumque suggerit. Nam servilem ex sese animum ingenerat, ac mali duntaxat metuentem, et verberum; ut, quod in proverbio est, Phrygum more vapulando sapiat, non peccandi mutata voluntate, sed metu ac terrore compressa; ut, cum impune poterit, ad id, quod lubet, toto impetu rapiatur: « Nihil est enim, ut ait Ambrosius, quod tam misere servituti subiciat hominem, quam libido atque ejusmodi cupiditates, quæ jugo quodam criminum gravi deprimunt miseram conscientiam, ut se nequeat attollere; utpote quæ libertatem innocentiae amiserit¹. »

IX. Itaque « littera prohibens peccatum, inquit Augustinus, non justificat hominem, sed potius occidit augendo concupiscentiam, et iniquitatem prævaricatione cumulando; nisi liberet gratia per legem fidei, quæ est in Christo Jesu, cum diffunditur charitas in cordibus nostris per Spiritum sanctum². » Et alibi: « Quando autem cognoscit homo peccatum, si non adjuvat gratia, ut cognitum caveatur, sine dubio lex iram operatur³. » Eodemque Pauli verba hæc alio in loco trahit: « Nam quod impossibile erat legi, in quo infirmabatur per carnem, Deus Filium suum mittens in similitudinem carnis peccati⁴, et de peccato damnavit peccatum in carne, ut justificatio legis impleretur in nobis, qui non secundum carnem ambulamus, sed secundum spiritum⁵. » Quæ sic declarat: « Lex infirmata sic accipi potest, eo quod non impleretur, non quod ipsa infirma sit, sed quod infirmos facit minando pœnam, nec adjuvando per gratiam, etc., significare volens quia per Spiritum sanctum impletur, » hoc

est infusa charitate, et suavitate, « ut bonum opus fiat non timore, sed amore, non formidine pœnæ, sed delectatione justitiæ⁶. » Apostoli porro locus ille, qui imprimis ad rem facit, sensum habet istum. Quæ erat legis imbecillitas, et quod impossibile erat legi, in quo, id est quatenus per carnem, sive carne velut instrumento utens, infirma erat; Deus (hoc supplere, ac præstare volens), misso Filio suo in similitudine carnis peccatrici, etiam peccatum ipsum de peccato damnavit, tanquam diceret, peccatum ipsum maxime peccasse convicit, adeoque reum et convictum damnavit, quod innocenti sibi, neque quidquam debenti vitam eripuisset.

X. Igitur legem ait imbecillam fuisse, hoc est per se nullam vim ad delendum peccatum habuisse, nullumque iis adjumentum suppeditasse, quos jugo suo premebat, ut præcepta facere possent, ac tum peccatum, tum ei proposita vitare supplicia. Cujus infirmitatis in lege causam addit fuisse carnem, id est concupiscentiam, quod σαρκικὸν ἐρβόνημα Chrysostomus Græcique alii, hoc est *affectum carnalem* interpretantur. « Infirmabatur ergo lex per concupiscentiam, ait ad illum locum Primasius, id est per desideria carnalia. Ideo non implebatur lex, quia ipsius justitiæ nondum erat charitas, quæ interiore delectatione teneret mentem, ne ad peccatum delectatione rerum temporalium traheretur. Ergo infirmabatur lex per carnem, id est non efficiebat justos deditos carni. »

Præter hæc vero, amplius nescio quid, et ἐμφαντικώτερον subesse verbis illis existimem. Nimirum, ut ars omnis, et facultas, quæ ad operis alicujus effectum comparatur, propria habet adminicula, quibus ad agendum utitur, ita *legem litteræ*, ut vocat, et *legem spiritus*, vel *fidei* inter se componens Apostolus, propria utrique tribuit instrumenta, quibus opus suum molitur. Est autem opus amborum legum, hoc est, quod ambæ perficere studebant, hominem a peccati servitute liberare, ac Deo subicere per bonarum ac laudabilium actionum officia. Ad hoc vero consequendum *litteralis*, sive *operum lex* nullum aliud instrumentum ac præsidium adhibebat, præter illud, quod reperiebat in hominum natura; id autem est insitum animo lumen

Significan-
tius.

¹ Rom. VIII, 5. Τὸ γὰρ ἀδύνατον τοῦ νόμου, ἐν ᾧ ἡσθένει διὰ τῆς σαρκὸς, ὁ θεὸς τὸν ἑαυτοῦ υἱὸν πέμψας ἐν

ὁμοιώματι σαρκὸς ἁμαρτίας, καὶ περὶ ἁμαρτίας κατέκρινε τὴν ἁμαρτίαν.

² Lib. I de Noe, cap. ix. — ³ Lib. de Spir. et lit. cap. xiv. — ⁴ Lib. de Grat. et lib. arb. cap. x. — ⁵ Rom. VIII, 3. — ⁶ Aug tract. in Psal. LXVII. — ⁶ Ibid.

rationis, et libera voluntas. Sed hæc ipsa peccatis, ac vitiis corrupta sic erant, dominante ac rerum potente concupiscentia, ut in sensuum carnisque conditionem pene tota transissent. Siquidem « in corpore corruptibili, tanquam in carcere, anima constituta, terrena quadam contagione constringitur, et tali onere quodammodo depressa curvatur ¹, » ut ait Augustinus. Quod « naturæ vulnus, ut idem scribit, de prævaricatione, quam diabolus suasit, inflictum est ². »

XI. Quamobrem, si quid lex efficere vellet, utendum illi erat concupiscentia, sive carne, eo quod quidquid erat spiritus, ab ea fuerat absorptum, « Humana natura, ut Prosper scribit, in primi hominis prævaricatione vitiata, etiam inter beneficia, inter præcepta et auxilia Dei, semper in deteriore est proclivior voluntatem; cui committi non est aliud, quam dimitti. Hæc itaque voluntas vaga, incerta, instabilis, imperita, infirma ad efficiendum, facilis ad audendum, in cupiditatibus cæca, in honoribus tumida, curis anxia, suspicionibus inquieta, gloriæ, quam virtutum avidior, famæ, quam conscientiæ diligentior, et per omnem sui experientiam miserior fruendo his, quæ concupiverit, quam carendo, nihil in suis habet viribus, nisi periculi facilitatem; quoniam voluntas mutabilis, quæ non ab incommutabili voluntate regitur; tanto citius propinquat iniquitati, quanto acrius intenditur actioni ³. »

Hinc Apostolus legem dixit nihil omnino per carnem, hoc est animum occupatum corporis curis, et cupiditatibus, et carni similem factum, præstare potuisse, cum ad bonum persequendum, quod illa præscribit, vis inesset homini nulla, neque motio, præter concupiscentiam, quæ sola regnabat; ea vero longe alterius generis bonis inhiaret, nec *legi Dei subjecta esset: nec enim potest* ⁴. At vero *lex fidei*, quæ eadem et *nova*, et *gratiæ* dicitur, aliud instrumentum habet, gratiam, et charitatem, quo id, quod volebat, est adeptus. Eadem etiam et *gratia* vocatur, eoque nomine legi solet opponi, et ab ipsa separata spectari. « Tantum igitur, ut cum Augustino colligam, inter legem distat et gratiam, ut, cum lex esse non dubitetur ex Deo, justitia tamen, quæ ex lege est, non sit ex Deo, sed justitia, quæ per gratiam consummatur ex Deo. Quia ex lege justitia dici-

tur, quæ fit propter legis mandatum; justitia ex Deo dicitur, quæ datur per gratiæ beneficium, ut non sit terribile, sed suave mandatum, sicut oratur in Psalmo, *Suavis es, Domine, et in tua suavitate doce me justitiam tuam* ⁵; id est, ut non formidine pœnæ serviliter cogar esse sub lege, sed libera charitate delecter esse cum lege. Præceptum quippe liber facit, qui libens facit ⁶. »

XII. Hac de causa lex neque gratiam conferre, et peccatum ac cupiditatem augere dicitur, quia tantummodo vetat illud, et hoc ipsum vitando, « sciri facit, non caveri, » ut idem ait Augustinus ⁷. Et, « Dicimus, inquit, lege fieri, ut Deus, quid fieri velit, audiatur; gratia vero fieri, ut legi obediat ⁸. » Item, « Quod operum lex minando imperat, hoc fidei lex credendo impetrat ⁹. » Verum male ex eo Calvinianorum auxiliaris manus argumentatur, legem a Deo datam esse, nullo ad eam servandam adjumento gratiæ addito quod non legis proprium illud quidem foret, sed ex Christi meritis, et eadem Dei qua *legem* ¹⁰ *in adjutorium hominis sanctam, justam, bonam et spiritualem* ¹¹ dedit misericordia concessum. Quod ipsum tamen non conferunt ac repente plenum et perfectum, et par legis operibus exequendis cum lege tributum est, sed quibusdam gradibus et accessionibus, ac pro statu et affectione hominum ita temperatum, ut idoneum esset illis, quibus dabatur, promovendis paulatimque perficiendis.

Ne quis porro miretur, Apostolum legem a gratia secevisse, et utramque seorsim considerasse; cum, ut nos asseveramus, legis sit comes, eique subjuncta semper gratia. Nam et distincta nihilominus ambo sunt, et, ut Augustinus scribit, « Distinguenda est lex et gratia. Lex jubere novit; gratia juvare ¹². » Cur autem hæc reipsa copulata, et tamen natura et efficientia diversa, singillatim exponeret, justissimam causam habuit Apostolus illorum, contra quos disputabat, insolentem et arrogantem insecitiam. Etenim Judæi ob legem divinitus acceptam nimium sibi tributentes, de illius operibus, ac meritis suis gloriabantur, et justitiæ suæ concessum illud asserebant, ut Christus ad ipsos cum Evangelio perveniret, neque gratiam alteram, aut adjumenti genus ullum, vel justitiæ, præter legem, operaque legis agnoscebant. *Ignorantes enim justitiam Dei, et suam quærentes statuere,*

¹ Aug. ep. clvi. — ² Lib III. *con. Jul.* c. xxvi. — ³ Lib. I *de Vocat. gent.* cap. ii. — ⁴ Rom. viii, 7. — ⁵ Psal. cxviii, — ⁶ Lib. *de Grat. Christ.* cap. xiii. — ⁷ Lib. *de Spir. et lit.* cap. v. — ⁸ Lib. III *con. Epist. Pelag.* cap. ii. — ⁹ Lib. *de Spir. et lit.* cap. xii. — ¹⁰ Isa. x. — ¹¹ Rom. vii, 12 et 14. — ¹² Epist. xcvi.

*justitiæ Dei non sunt subjecti*¹. Porro « legis justitia est, inquit Augustinus, jubere, quod Deo placet, vetare, quod displicet; in lege autem justitia est, servire litteræ, et extra eam nullum Dei adiutorium ad recte vivendum requirere². »

XIII. Quam Apostoli mentem pulchre idem Augustinus enarrat in tractatu ad *Psalmmum* LXX. « Superbia, inquit, Judæorum præsumptionum tanquam de viribus suis, et de justitia operum suorum, gloriabatur de lege, quod ipsi legem acceperint, aliæ gentes non acceperint: in qua lege non de gratia gloriabantur, sed de littera. Lex enim sine gratia, sola littera est; manet ad convincendam iniquitatem, non ad dandam salutem, etc. Quid tibi ergo profuit littera, quam non implet? Quare autem non implet? Quia de te præsumis. Quare non implet? Quia negotiator es, opera tua extollis. Nescis necessariam esse gratiam adjuvantis, ut impleatur præceptum jubentis. Ecce jussit Deus; age, quod jussit. Incipis agere quasi ex viribus tuis, et cadis, et manet super te littera puniens, non salvans. » Et mox: « Data est lex, ut reos vos faceret, rei facti timeretis, timentes indulgentiam peteretis, jam de viribus vestris non præsumeretis, de littera vos non extolleretis. »

Igitur Paulus necesse habuit duo illa seorsim, ac per se singula contemplari, et quid cui peculiare esset, ac quid unumquodque proprie conferret, exponere. Quemadmodum si quis philosophos nescio quos confutare volens, qui causas efficientes a Deo procreatas, per se deinceps, ac sine ullo concursu ipsius agere, ac moveri innata vi sentiunt, eam rationem insistat, ut, quid creatæ causæ proprium sit, quid item Creatoris, singillatim explicet, cum ita disputabit, non ex eo credidisse putabitur, ab actione nisuque causæ inferioris ac creatæ, primariæ concursum et effectum posse divelli, sed potius ea, quæ reipsa et usu copulantur, natura et intelligentia separasse.

XIV. Postremo nec illud prætermittendum est, quod ex superioribus recte sequitur, et ad institutam disputationem utilissimum est: adeo nunquam ab lege gratiam fuisse disjunctam, tanquam lex sola sine aliquo gratiæ adjumento data sit, ut illis ipsis, quibus Moisaica lex edita est, et qui sub lege, ac legi subjecti fuisse dicuntur, gratiæ ac spiritus

fidei copia sit facta, tametsi parcius, ac restrictius, quam in nova lege, in qua pleno se cornu cœlestis in Christianos gratia diffudit. Sed et illa qualiscumque veteris Testamenti gratia, non ex legis indole, ac propria vi profecta, sed ex Christi meritis communicata, id in plerisque perfecit, ut mandata legis impleant, non littera, nec servili animo, sed spiritu fidei, et charitate, ac liberali obsequio. « Servit enim, ut ait Ambrosius, qui non ex voluntate sua, quod optat, exequitur, sed ex necessitate mandatis invitus obtemperat³. » Neque vero *sub lege* isti fuisse proprie dicuntur. Nam duobus modis legi subjectus esse quispiam potest, ut sanctus Thomas adnotavit⁴: primum ita, ut voluntate se subjiciat; quemadmodum Christus sub lege fuit. Deinde ut necessario, et invitus, ac coactus legi subjunctus sit; quia non amore, sed timore legi obtemperare cogitur, non pariturus alioqui, sed contra mandatum factururus, nisi eum pœna terreret. Qui hujusmodi est, caret gratia; quæ si adesset, voluntatem ad obsequium legis adduceret. Hanc gratiam veteris legis sacramenta minime tribuebant, sed fides in Christum. Quocirca, ut illi, qui in Veteri Testamento justii erant ac sancti, *sub lege* non erant illo quem diximus sensu; quia spiritus fidei inerat ipsis, et gratiæ, quam largiri de suo lex non poterat: sic in lege nova peccatores et alienati a Dei gratia et charitate, *sub lege* esse dicuntur, quia nullum ex lege fructum assequuntur alium, quam pœnam ac supplicium, quod illa comminatur. Hinc Apostolus, *Peccatum vobis non dominabitur*, inquit, *non enim sub lege estis, sed sub gratia*⁵. Et alibi: *Lex justo non est posita, sed injustis, et non subditis, impiis et peccatoribus, sceleratis et contaminatis*⁶, etc. Nempe, ut ait Leo Papa primus, « Justo ideo dicitur lex non esse posita, quia normam præceptionis implet judicio voluntatis; cum verus recti amor in semetipso habeat et apostolicas auctoritates et canonicas sanctiones⁷. »

XV. Sed et Augustinus in epistola XIX uberius id ipsum declarat, quid sit *damnabiliter esse sub lege*. Nimirum « quos reos facit lex non implentes legem, dum non intelligendo gratiæ beneficium, ad facienda Dei præcepta, quasi de suis viribus superba elatione præsumunt. » Et in libro *de Opere monachorum*, « Aliud est esse sub lege, aliud in lege, aliud

In Veteri Testamento justii sub lege non erant; in Novo peccatores sub lege sunt.

¹ Rom. x. — ² Aug. lib. III con. Ep. Pelag. cap. VII. — ³ In Ps. xxxvii. — ⁴ In com. ad cap. vi, XIV ep. ad Rom. — ⁵ Rom. vi, 14. — ⁶ I Timoth. I, 9. — ⁷ Leo. ep. xc.

sine lege. Sub lege carnales Judæi : in lege spirituales et Judæi, et Christiani ¹. » Tum alibi : « Unde facti erant homines sub lege? Non implendo legem. Qui enim legem implet, non est sub lege, sed cum lege; qui autem sub lege est, non sublevatur, sed premitur lege. Omnes itaque homines sub lege constitutos, reos facit lex, etc. Conantes homines implere viribus suis, quod a lege præceptum est, ipsa sua temeraria et præcipiti præsumptione ceciderunt, et non sunt cum lege, sed sub lege facti sunt rei. Et quoniam suis viribus implere non poterant legem, facti rei sub lege imploraverunt liberatoris auxilium, et reatus legis fecit ægritudinem superbis. Ægritudo superbiorum facta est confessio humilium ². »

Complures igitur in lege veteri sub lege non fuerunt; sed et « ipsi gratia Dei liberati sunt, » ut idem scribit Augustinus, quia bene usi priore illa gratia, quæ cum lege data est, qua « liberatoris auxilium implorare ³, » et humili confessione promereri potuerunt, ad eam, quæ insigniter *gratia* nominatur, hoc est charitatem et justitiam perducti sunt, ac legem, non tamen per legem, sed per gratiam impleverunt.

XVI. Atenim hoc ipso veterum Judæorum, qui legis tempore vixerunt, exemplo ac discrimine abutuntur inimici gratiæ. Nam, quia pauci sub lege non fuerunt, « sed cum mandato inceperunt habere adiutorem Deum ⁴, ut ait Augustinus; ex hoc quorundam privilegio concludunt, aliis sub lege positis hoc beneficium adjuvantis gratiæ non obtigisse ⁵. » Sed nimium obtuse insulseque sapiunt. Non enim hoc ex illo sequitur, cæteris nullam oblatam fuisse gratiam, sed ab ipsis esse repudiatam. Nam, cum *esse gratiam*, aut *venire*, aut *adjuvare* dicit Augustinus, eujusmodi fere vocabulis utitur iis in locis, quæ ex illo referuntur, significat gratiam non offerri tantum, et ostendi, sed accipi, et admitti ita, ut opus suum in nobis efficiat. Ut cum ita scribit : « Ubi ergo non est gratia liberatoris, auget peccandi desiderium prohibitio peccatorum, etc. Accedente autem gratia, id ipsum, quod lex onerose jusserat, jam sine onere et libentissime implemus ⁶. » Et ibidem : « Sub istis passionibus, tanquam sub viro dominante, agebat anima, antequam veniret gratia. » Tum alibi : « His omnibus

tempus significare intelligitur, quo sub lege vivebat, et nondum adjutus gratia concupiscentiis carnalibus vincebatur ⁷. » Ergo his et hujusmodi aliis locutionibus gratiam significat, quod suum est, re ipsa molientem. Neque vero aliter loqui debuit, cum utique peccato, et concupiscentiæ suas partes re et *actu* peragenti, hoc est tyrannidem exercenti, et miseræ hominum naturæ vastitatem inferenti, gratiam Christi re itidem ipsa medentem, ac consulentem opponeret.

XVII. Velim autem legis isti reprehensores, et Manichæorum fraterculi mihi respondeant : utrum, quandiu lex, ac Vetus Testamentum cursum suum tenuit, totum illud sine gratia tempus abierit, nemini ut ad legem implendam adjumentum illius suppeteret. Cum negare non possint, (nam quibusdam « Judæis, prophetis videlicet et similibus contigisse dicunt, ut in illo et quolibet alio statu statim Spiritus gratiæ opitularetur ⁸») fateantur necesse est, non penitus aruisse fontes gratiæ per illud tempus; et eam *affuisse, venisse, adjuvasse*, quamvis paucos, tamen aliquos saltem. Quod si ita est, quid illorum ratiocinatione fieri potest absurdius, cum ex Augustini auctoritate contendunt, « eos, qui sub lege positi erant, nullum adiutorium bene vivendi præter legem accepisse, non adjuvari gratia, non adjuvari spiritu Dei; usque adeo ut illum statum (sicut et illum, qui est ante legem) in summa rerum agendarum ignorantia, peculiariter vocet statum ante gratiam? » Nihilominus enim gratiam tunc etiam una cum lege *venisse, et adjuvasse* concedunt, etsi minus, quam in Novo Testamento, ubi erem et affluentem. Neque, quod paucis tunc fructus gratiæ constitit, ideo status ipse gratiæ funditus expers habendus est, aut « nullum adiutorium bene vivendi præter legem accepisse dicendi sunt, qui sub lege positi erant; » nisi *sub lege esse* priore illo sensu, quem supra ex Augustino reddidimus, usurpetur : quod hoc loco isti non faciunt, quippe qui de statu ipso, non de hominibus singulis loquuntur. Certe christianis hisce temporibus, quibus in Ecclesiam ac statum ipsum gratiæ vena non stillavit modo, sed largius profusiusque manavit, pars longe hominum maxima nullam ex ista copia capit utilitatem, sed summa justitiæ penuria et siccitate arefacta languescit. Nec ideo quisquam dixerit, eos, qui

¹ Cap. xi, tom. III. — ² Tract. III in Joan. — ³ Epist. LXXXIX et xcvi. — ⁴ In *Enchir.* c. cxviii — ⁵ Tom. III, lib. III, cap. v. — ⁶ Lib. LXXXIII, qu. LXVI. — ⁷ Lib. VI cont. *Jul.* c. xxiii. — ⁸ Tom. III, lib. III, cap. v.

sub lege nova degunt, « nullum adjutorium bene vivendi præter christianam legem accepisse. » Non enim ex eventu et usu, qui ex libera hominum voluntate pendet, de statu ipso et ejus opulencia præsiisque judicandum est. Habuit igitur etiam legis antiquæ status adjumenta sua, et subsidia gratiæ, uti minora, minusque tum abundantia, tum robusta et valida, quam qui proprie ideirco *gratiæ* status dicitur; ita certe nonnulla, et vero idonea conditionique illius accommodata temporis.

Sane Augustinus non dubitat, « antiquos justos, quicumque esse potuerunt, non nisi per eandem fidem liberatos, per quam liberamur et nos, fidem scilicet incarnationis Christi, quæ illis prænuntiabatur, sicut a nobis facta annuntiatur ¹. » Ubi *fidei* nomine perfectam intelligit, et charitate formatam, hoc est plenam ac justificantem gratiam; quod et aliis in libris passim commendat et inculcat. Unde perspicuum est, vanam et futilem esse rationem istorum, qui omnem a lege veteri gratiam, omne adjumentum reseant bene vivendi. Quo enim id argumento probare se putant, eodem efficient, nullum ut ejusmodi datum esse præsidium christiana cum lege videatur.

CAPUT XXII.

De Calvinianorum dogmatistarum errore fanatico, in quo Manichæorum impietatem recoquant asserentes, legem Mosaicam malam, et impiam fuisse. Pelagii opinio, regnum cælorum veteri in lege promissum fuisse. Quid lex, et Testamentum significet; ac variorum significaciones. Lex, qua lata est a Mose, proprie cum piena consideratur; nec tam ea ratione, qua aliquid præcipit. Ea maxime continetur in præcepto, Non concupisces. Quid sit esse sub lege.

I. Quod in vitiis ac morum pravitate accidit, idem et in errore mentis atque hæresi fieri, tum docti ac sapientes viri merito perhibent, tum citra auctoritatem perpetuus ipse omnium temporum usus ostendit. « Intimis concepta visceribus culpæ lues, ut vere scri-

psit Ambrosius ², processu temporis coaccervatur, etc. Et ideo cavenda sunt, inquit, prima vitia, ne in plura deinde graviora proserpant. Etenim, sicut ii, qui se in luto versant, quo magis volutantur, eo amplius inquinantur: ita qui semel se luto improbitatis asperserit, nisi ab eo velociter exiliat, gravius dedecoris sui cœnum per singulos dies lutulentæ conversationis obducit. » Eodem modo « humana ratio, cum semel a veritate declinaverit, ut ait Basilius, in absurda plurima, et periculosa, ex quadam consequentia erroris abducitur^a; » recteque Prosper in carmine *de Ingratis*,

« Quem non recto via tramite ducit,
Quanto plus graditur, tanto longinquius
[errat. »

Frustra est igitur, qui modum utrique vitio quærit, et « similiter, Ciceronis judicio facit, ut si posse putet eum, qui se e Leucade præcipitaverit, sustinere se, cum velit. Ut enim id non potest, sic animus perturbatus et incitatus nec cohibere se potest, nec, quo loco vult, insistere omnino ³. »

II. Ne longius exempla repeti necesse sit, facit ista ipsa, contra quam hoc fere toto libro disputavimus, labes opinionis; quæ ab oppugnando sufficientis adjumento gratiæ initium faciens, et Calvinianæ velificans hæresi, paulatim ab hac in omnium impurissimam ac teterrimam delapsa voraginem est impietatis Manichææ, dum odio communis catholicæque theologiæ, veterem a Mose traditam legem, uti gratiæ adjumentique cœlestis inanem faceret, fecit nefariam, eique partes se munus præcipiendi peccati atque criminis injunxit.

In quo Calvini patriarchæ sui ἀλογίαν imitata est Armacani nupera pestilentia, parique eum illo progressu Manichæos ipsos, quod jam dicere memini, improbitate superavit. Nam Manichæi adeo veriti sunt verum, ac christianum Deum mali causam ac principium statuere, ut ejus vitandi gratia alterum ac diversum ab illo principium esse voluerint mali, atque peccati. Calvinus vero unum et eundem mavult esse mali bonique fontem et artificem Deum; qui utriusque ex æquo, et

Stultitiam.

a BASIL. II cont. Eunom. Ἐοικε γὰρ πῶς ὁ λόγος, ἐπειδὴν ἅπασ τῆς ἀληθείας παρενεχθῆ, εἰς πολλὰς

καὶ ἐπικινδύνους ἀτοπίας ὑπὸ τῆς κατὰ τὴν πλάνην ἀκολουθίας ἐκφέρεσθαι.

primario, ac directe se profitetur auctorem. Quo posito, divinitatem omnem funditus extinguit, cujus propria est præcipuaque nota bonitatis. Hanc magistri sui præcipitem importunamque vesaniam nuperos istos assequi dixi, qui legis institutorem faciunt Deum, non modo non bonæ, neque sanctæ, sed etiam hortatrici scelerum, et ad peccandum vi, ac pœnarum comminatione cogentis. Quam tantam cæcitatem christianorum utrumque pectorum, et portentosam amentiam nisi liquido convincimus, ægre de ea pio et erudito lectori persuadebimus. Usque adeo laborare solet non minus magnis erroribus, quam

« Negata semper sceleribus magnis, fides. »

Quorum haud dissimilem præcipitandi in ambobus exitum esse, paulo ante verissime demonstravimus. Hoc itaque deinceps agamus, et in eodem Manichææ perfidiæ cœno ac barathro volutari novum illum doceamus Armaeani gregem, ut horrore pariter ac pudore tantæ fœditatis admonitus, inde se retrahat et ad catholicam sanitatem aliquando respiciat.

III. Cum igitur idoneum præsidium adjutricis gratiæ nemini ex toto deesse, christianorum per omnes ætates theologorum consensus habeat; huic adversantes illi, Mosaicæ legis utuntur argumēto; « cui sufficiens, et semper præsens adjutorium » negant fuisse. Legem quippe Judæis sic esse datam, ut ad eam implendam nullum idoneum adjumentum acceperint. Quod probare primum instituunt « ex eo scopo, quem in Vetere ac Novo dando Testamento Deus habuit ¹, » de quo ita disputant: « Esse quamdam asserunt hominis vitam, carnalibus sensibus implicitam, gaudiis carnalibus deditam, quæ carnalem fugitat offensam, voluptatemque sectatur. Hujus vitæ felicitas temporalis est; a qua vita incipere necessitatis est, quamvis in ea persistere voluntatis. » Ac « postquam ratio in ea expectata vigilaverit, poterit, adjuta tamen divinitus voluntate, eligere alteram vitam, cujus in mente gaudium est, cujus interna et æterna felicitas. Nam inest homini anima rationalis; sed interest, rationis usus quonam potius convertat voluntatem; utrum ad bona exterioris et inferioris, an ad bona interioris superiorisque naturæ; hoc est, utrum ut cor-

pore ac tempore, an vero ut divinitate ac æternitate perfruatur. » De utroque genere vitæ copiose disserit Prosper in libro I *de Vocatione gentium*, cap. XI. Jam vero, pergit Armaeanus, « cum divina providentia neque carnalem illam vitam sive parvulorum, sive majorum, solis carnalibus desideriis deditam negligat, voluit in integro quodam populo patefacere, ad curam suam etiam illam vitam, atque ejus bona, malaque pertinere. Itaque ostendere volens Deus terrenam temporalemque felicitatem donum suum esse, nec aliunde, nisi ab ipso, non a dæmonibus falsisque diis sperari oportere, prioribus præsentis sæculi temporibus dispensandum judicavit Testamentum Vetus, quod pertineret ad hominem veterem, hoc est carnalem carnalibus voluptatibus inhærentem, a quo ista vita necesse est incipiat; posterioribus novum reservavit, quo bona spiritualia largiretur. »

IV. Quocirca Testamentum Vetus eo fine dispensatum a Deo putat, « ut carnalis homo carnalibus voluptatibus inhærens, ejusdem generis bona ab uno Deo omnium creatore desideraret; et non istorum desiderio ad idola recederet. Propter hanc causam, et hanc utriusque Testamenti differentiam, nihil omnino spirituale in Veteri Testamento promittitur, sed sola carnalia, quæ veteri homini ac vitæ congruunt, divitiæ, opulentia, victoria, pax temporalis, regnum, gloria, et hujusmodi. » Ac subinde Testamentum illud « non ea de causa datum asserit, ut per hujusmodi Testamenti promissiones et observationem eorum salus æterna in tuto locaretur, vel etiam de propinquo curaretur; sed ne res illas, quas carnali vitiosoque amore diligebant, a dæmonibus quærerent. »

Plura de hoc argumento et eodem spectantia Calvinianus dogmatistes accumulavit, ex quibus recta illud efficitur, legem a Deo Judaico populo per Mosē editam, pravam et impiam fuisse, atque ad peccandum impulsisse, per seque minus aliquanto crimen ingessisse, capitalis alterius evitandi gratia.

Ac si ita quidem asseveraret, legem illam ex se, suaque vi et efficientia propria neque gratiam contulisse, nec justitiam ingenuisse, vel sanctificasse quemquam, sed hæc sola Dei misericordia et gratuita liberalitate, Christianique meritis, et in eum fide consecutos esse, quicumque Deo grati et sancti in illo populo fuerunt, probantibus id nobis, assentienti-

Ad quid legem veterem esse datam effutiant hæretici.

¹ Tom. III, lib. III, cap. VI.

busque diceret; nam hoc Apostolus in epistolis *ad Romanos* et *ad Galatas*, et pleræque aliæ Novi Testamenti litteræ testantur. Sed plus dicit, et illud, quod posui, intolerabile docet, ac sacrilegum, legem istam ex se, certoque, ac destinato consilio malefactum, ac peccatum præscribere. Hoc autem illius ex verbis, ac tota disputatione priusquam colligi monstramus, quædam de Testamento, ac lege ipsa veteri præfabimur; ut omni ex hac controversia ambiguitate detracta, faciliorem cursum teneat inquisitio veritatis.

V. Scribit Augustinus in libro *De gestis Pelagii*, in Diospolitana synodo id objectum esse Pelagio, quod scripserat: « Regnum cælorum etiam in Veteri Testamento promissum¹; » Pelagium vero id ex propheta Daniele verum esse monstrasse, qui sic scribit: *Et accipient sancti regnum Altissimi*². Augustinus vero versutam hæretici fraudem detegens, animadvertit « Veteris Testamenti nomen modis duobus dici solere; uno modo secundum divinarum Scripturarum auctoritatem; alio secundum loquendi vulgatissimam consuetudinem. » Priore modo usurpatum legitur in epistola Pauli *ad Galatas*, ubi quod Abraham refert Scriptura, *duos filios habuisse, unum de ancilla, et unum de libera*³, quorum ille secundum carnem natus; iste per repromissionem, duo significare testamenta dicit, « Unum quidem in monte Sina in servitute generans, quæ est Agar: » alterum, quod in Sara « demonstratur libera, quæ est mater nostra. » Posteriore modo vulgo « Scripturas omnes legis, et prophetarum, quæ ante Incarnationem Domini ministrante auctoritate canonica continentur, nomine Testamenti Veteris nuncupamus. » In his vero litteris interdum promittitur, ut Testamentum Novum, ita regnum cælorum. Sed Vetus Testamentum proprie illie a Paulo sumitur pro lege, quam Moses in Sina monte traditam populo tulit, ac toto illo statu servili Judæorum, quo pœnarum metu, aut temporalium, et carnalium honorum illecebra in officio continebantur. Quare illa « secundum Vetus Testamentum promittuntur, quæ secundum hominem veterem concupiscuntur. Quæ autem illie ad Novum Testamentum pertinentia figurantur, novos homines quæerunt⁴. »

Sic etiam *legis* vocabulum interdum « generaliter omnes illas Scripturas⁵ » significat; adeoque Psalmos complectitur, ut cum Christus ait: *Nonne scriptum est in lege vestra, quia*⁶ *Ego dixi: Dii estis*⁷? Alias a prophetis, et etiam a Psalmis distinguitur; ut cum dicitur: *Lex, et Prophetæ usque ad Joannem*⁸. Et, *Oportebat impleri omnia, quæ scripta sunt in lege, et prophetis, et Psalmis de me*⁹ quod Augustinus adnotavit in tractatu XLVIII in *Joannem*.

VI. Verum, præter hanc duplicem notionem vocabuli *legis veteris*, totidem aliæ notandæ sunt, quæ ad rem nostram propius attinent. Nam aliquando *legem* appellant mandata, vel præcepta, quæ populo Judaico per Mosem edita sunt. *Lex enim per Moysem data est*¹⁰. Nonnunquam *lex* vocatur status ille populi ejusdem, qui ex mandatorum, ac legum latione consecutus est. Atque hoc pacto *lex vetus* idem est, ac *Vetus Testamentum* in illa posteriori significatione, quam ex Augustino proxime antea memoravi; nimirum status quidam hominum, quos Mosaicæ legis obligatio ea conditione constrictos, et obnoxios tenebat, ut, sive illam servaret, mercedem in ea promissam mereretur; sive contra faceret, pœnam committeret eadem lege constitutam.

Rursus in illa lege veteri duo præceptorum discernenda sunt genera cum Augustino. « Nam partim in sacramentis, partim in moribus accipiuntur. Ad sacramenta pertinent circumcisio carnis, sabbatum temporale, neomeniæ, sacrificia, atque omnes hujusmodi innumeræ observationes. Ad mores autem, *Non occides: Non mæchaberis: Non falsum testimonium dices*, et talia cætera¹¹, » quæ duo genera vulgo *cæremonialia*, et *moralia* dicuntur. Horum autem priora sola per se Mosaicæ legis propria sunt; hoc est, a Mose vel instituta primum, vel instaurata, et Judaici populi peculiaris facta. Ad primam speciem referendi sunt ritus omnes, et cæremoniæ sacrificiorum, expiationum, decumarum, sacerdotalium functionum, ac cæterorum hujusmodi, quæ Moses primus ordinavit. In secunda ceteri potest circumcisio ante Mosem Abraam præscripta, et forte sabbatismi sanctio, et id genus alia, quorum auctor non fuit Moses, sed ea solum diligentius populo commen-

¹ Cap. v. — ² Dan. vii, 18. — ³ Gal. iv, 22. et seq. — ⁴ Aug. *De gest. Pel.* c. v. — ⁵ August. tract. XLVIII in *Joan.* — ⁶ *Joan.* x, 34. — ⁷ *Psalm.* LXXXI, 6. — ⁸ *Luc.* xvi, 16. — ⁹ *Lucæ* xxiv, 44. — ¹⁰ *Joan.* i, 17. — ¹¹ Aug. lib. *Expos. ep. ad Gal.* tom. IV.

davit, et nova pœnarum sanctione illius propria reddidit.

VII. Quod autem præ omnibus considerandum est, et ad propositum nostrum maxime conducit, istud est: Ut in omni lege, sic in Mosaica duo spectari: alterum, mandatum ipsum, quo vel jubetur aliquid vel prohibetur: alterum, pœnam, quæ contra legem committentibus imponitur; quæ proprie *sanctio* ab jurisconsultis vocatur, tum etiam præmium, si quod forte legem servantibus promittitur. Qua in posteriori acceptione vis est potissimum, ac proprietas sita legis veteris, ac Testamenti, cum ab Apostolo, et christianis doctoribus de ea disputatur, et quatenus legi novæ, ac Testamento Novo, vel gratiæ ex adverso respondet. Hoc enim sensu proprie vetus, et Mosaica dicitur, quo sub pœnarum interminatione, quid faciendum, aut non faciendum sit imperat. Itaque *Decalogus* ipse, cum naturale fere jus, et cum homine ipso natum, non a Mose constitutum habeat; *legis* tamen *veteris* nomen, et significationem apud Apostolum potius obtinet, quam pars altera, quæ *cæremonialis* dicitur.

Hinc Augustinus *legem* istam oppositam gratiæ, quæ peccati irritamentum affert, et illud exacerbat, hanc esse potissimum dicit *Decalogi* partem, quæ concupiscentiam prohibet, dicens, *Non concupisces* ¹. Nam, quia lex gravi proposita pœna peccatum, et concupiscentiam malam interdixit, accendit eam potius, et irritavit, quam compescevit. Neque enim vires ad illam vincendam, ac domandam voluntati attulit; et eo ipso, quod vetuit, quodammodo latentem prodidit, et in apertum extulit. Ita suavitatis ejusdam, ac voluptatis lenociniis majorem in homine concitavit ardorem. Quod Apostolus in ea, quæ est *ad Romanos*, ita declarat: *Sed peccatum*, inquit, *non cognovi nisi per legem. Nam concupiscentiam nesciebam, nisi lex diceret: Non concupisces. Occasione autem accepta, peccatum per mandatum operatum est in me omnem concupiscentiam. Sine lege enim peccatum mortuum erat* ². Ex quo « apparet, ait Augustinus, concupiscentiam per legem, non insitam, sed demonstratam. Consequens autem erat, ut, quoniam nondum accepta gratia concupiscentiæ resisti non poterat, auferetur etiam; quia majores vires habet concupiscentia, crimine prævaricationis adjuncto, cum

etiam contra legem facit, quam si nulla lege prohiberetur ³. » Ideo, quod ait Apostolus, « Occasione accepta, peccatum per mandatum operatum esse omnem concupiscentiam, » sic idem Augustinus explicat: « Erat enim et ante legem, sed non omnis erat; quando crimen prævaricationis adhuc deerat. Unde alio loco dicit: *Ubi enim non est lex, nec prævaricatio* ⁴. » Cui Chrysostomus, Theophylactus, aliique passim interpretes assentiuntur, qui *omnem concupiscentiam*, τὸ σφοδρὸν, id est *vehementiam* ipsius indicare putant.

VIII. Quin et Augustinus idem diserte illud, quod dixi, indicat, *legem* ab Apostolo proprie sumi, quatenus minatur, terret, et pœnas infligit. Nam omnia, quæ de lege scripta sunt, velut, *Lex subintravit, ut abundaret delictum* ⁵, et ministratio mortis in tabulis figurata *lapideis*, et quod *lex mortis* vocatur, atque id genus alia, quibus legis effecta significantur, ait « ideo esse dicta, quia lex auget concupiscentiam ex prohibitione, et reum obligat ex prævaricatione jubendo, quæ implere homines ex infirmitate non possunt, nisi se ad Dei gratiam pietate convertant. Et ideo sub illa esse dicuntur, quibus dominatur. Eis autem dominatur, quos punit. Punit autem prævaricatores omnes. » Et aliquanto post, « Usitatus enim vocatur lex, quando minatur, et terret, et vindicat ⁶. » Itaque « idem præceptum timentibus lex est, amantibus gratia est. »

Quibus Augustini verbis argumentum continetur longe optimum ejus, quod contendimus: *legem* Mosaicam ab Apostolo accipi, non tam qua præcipiendi, ac præscribendi vim habet, quam ut pœnas constituit, earumque denuntiatione terret. Quippe *legem* Apostolus componens cum gratia, et utriusque proprietates, et effecta considerans, quatenus a se invicem separata spectantur, priorem describit tanquam dominum severissimum, et inexorabilem, ac pensi, officiique rigidum exactorem; aut velut quæsitorem capitalem, qui quæstionem habeat, licitoribus adstantibus, et catenas, taureas, equuleos, atque ungues, aliaque instrumenta suppliciorum ostentantibus. Ideo illi dominatum attribuit; eique respondentem ex adverso metum in hominibus, terrorem, ac consternationem, hoc est « servilem timorem, ac servitutis spiritum. » Hinc Apostolus, *Lex*, inquit, *in homine dominatur, quanto tempore vivit* ⁷; quod interpre-

Duo in lege consideranda: pœnæ quas intendit violatoribus, et præmia quæ promittit observantibus.

¹ Exod. xx, 17.—² Rom. vii, 7.—³ Lib. I ad Simp. in præfat.—⁴ Rom. iv, 15.—⁵ Rom. v, 20.—⁶ August. lib. I ad Simpl. qu. i.—⁷ Rom. vii, 1.

tans Augustinus, plura dicit ad hoc pertinentia, et inter alia, « Lex autem peccati dicitur, non quia lex ipsa peccatum est, sed quia peccatoribus imponitur. Ideo etiam lex mortis, quia stipendium peccati mors, aculeus mortis, peccatum, virtus autem peccati lex. Peccando enim ad mortem labimur. Vehementius enim peccamus lege prohibente, quam si nulla lege prohiberemur. Accedente autem gratia, id ipsum, quod lex onerose jusserat, jam sine onere, ac libentissime implemus. Lex ergo peccati et mortis, id est, quæ imposita est peccatoribus, atque morientibus, jubet tantum, ne concupiscamus, et tamen concupiscimus. Lex autem spiritus vitæ, quæ pertinet ad gratiam, et liberat a lege peccati, et mortis, facit, ut non concupiscamus, et impleamus jussa legis, non jam servi legis per timorem, sed amici per charitatem ¹. » Et alibi: « Concupiscentiam terruit, non extinxit; fecit timorem pœnæ, non amorem justitiæ. » Ac rursus, « Ipsa minari novit, non subvenire ². »

Itaque *lex iram operatur* (ait idem Apostolus ³), « siquidem mos est legi, punire transgredientes. Nam iram appellat vindictam. Et ubi non est lex, nec prævaricatio. Lex enim punit eos, qui transgrediuntur. Quippe cum lege conjuncta est observatio, et transgressio ⁴. »

IX. Quapropter in lege potissimum Apostolus spectat pœnam ab ea propositam violatoribus illius Judæis; nec qualemcumque, sed ejusmodi ad adverso bona sunt, et præmia, quæ ejusdem pollicebatur observatoribus. Ut enim præsentia erant ista bona, hoc est opum, et commoditatum affluentia, sanitas corporum, fecunditas prolis, pax et tranquillitas, vita denique inter prosperitates, ac rerum copias longissima; sic ad pœnam, terroremque denunciata sunt, non vera, et alterius vitæ mala, sed hujus transeuntis, et caducæ, bonis illis respondentia; ut sunt egestas, calamitas, ægrotudo, sterilitas, bella, vita perbrevis, mors ipsa denique corporis. *Irritam quis faciens legem Mosi*, ait Apostolus, *sine ulla miseratione duobus, vel tribus testibus moritur*⁵, etc. Hoc sensu *lex mortis* proprie ac primario dicitur eo quod ad singula fere præcepta legis, et capita, supplicium, mors, et interemptio,

aliaque vitæ mortalis incommoda representantur, quæ *maledicti* nomine comprehenduntur; de quo vide *Deuteronomii* caput maxime xxvii. Quæ tamen omnia bona, malaque velut figuræ quædam adumbrabant vera illa, et sempiterna, quæ in nova lege deinde clarius, expressiusque significata sunt. Hæc igitur propria legis est conditio, sub qua tam Apostolus, quam Augustinus eam contemplantur, dum gratiam cum illa, Novumque Testamentum, et libertatem, ac filiorum adoptionem comparant. Hæc seposita, ambas inter se convenire leges, et unam eandemque fieri, si cæremonias, et sacrificia præterea detrahas, affirmat Augustinus. Unde constat pœnam ac terrorem servilem, velut necessarium quiddam et οὐσιωδές in lege esse Mosaica, quando cum lege gratiæ, ac Novo Testamento contenditur. Sed hic locus de ambarum legum concordia postea tractabitur.

X. Jam cujus gratia tota illa superior a nobis est suscepta disputatio, paucis id ex illa colligendum est; ac quæstionis, controversiæque constituendus status, qui sane esse debet hujuscemodi. Cum legem Mosaicam sine ullis adjumentis gratiæ datam esse, Calvinii suffragatores in idonea oppugnanda gratia contendunt; cumque eo fine, ac scopo divinitus editam illam esse pugnant, non ut meliores, ac sanctiores evaderent, sed ut temporis hujus affixi, vitæque commodis, eorum sic alerent cupiditatem, ut non a dæmonibus, verum a Deo fructum, et usum illius expectarent, ac poscerent; legem omnino sic accipere debent, quomodo Apostolum, et Augustinum usurpasse hactenus ostendimus: nempe ut lex mandatorum, quæ *moralia* dicuntur, imprimis intelligatur, non absolute, sed quatenus pœnis, ac terroribus armatur, ac sævire parata est in criminosos, et legitimis suppliciis plectere. Qua ratione *sub lege* proprie esse dicuntur, non in Veteri tantummodo, verum etiam in Novo Testamento, qui contra legem facientes, eo ipso dominatu illius premuntur, quod ab ea puniuntur, ut ex Augustino paulo ante demonstravimus ⁶. Ut sit idem esse sub lege, quod alibi vocat, « damnabiliter esse sub lege ⁶; » nempe « quos reos facit lex non implentes legem. » Nam ut idem scribit,

Substantiale.

¹ THEODOR. in IV *ad Rom.* " Ἔθος γὰρ τῆς νόμου κολάζειν τοὺς παραβαίνοντας. ὄργην γὰρ τὴν τιμωρίαν ἐκάλεισεν· οὐ γὰρ οὐκ ἔστι νόμος, οὐδὲ παράβασις. τιμω-

ρεῖται γὰρ ὁ νόμος τοὺς παραβαίνοντας. συνέζευκται γὰρ τῆς νόμου καὶ φυλακῆ καὶ παράβασις.

¹ Aug. lib. LXXX, qu., III, LXVI; cit. a Beda in VIII *ad Rom.* col. 123. — ² Ibid. col. 131. — ³ Rom. IV, 15. — ⁴ Hebr. x, 28. — ⁵ Lib. I *cont. Simp.* q. 1. — ⁶ Ep. XIX. Vide et lib. *de Opere mon.* cap. XI, tom. III.

« Qui est in lege, secundum legem agit; qui est sub lege, secundum legem agitur. Ille ergo liber est, iste servus¹. » Et, « Qui legem implet, non est sub lege, sed cum lege; qui autem sub lege est, non sublevatur, sed premitur lege. Omnes itaque homines sub lege constitutos, reos facit lex, et ad hoc illis super caput est, ut ostendat peccata, non tollat². » Denique, « Lex, cui minatur, inquit, non implendo, quod jubet, eum facit esse, sub se, hi sunt sub lege, non sub gratia³. » Ex quo patet illud, quod dictum est, legem ea maxime ratione considerari ab Apostolo, et ejus interprete Augustino, qua pœnam minatur et infligit; idque tam in nova, quam in vetere usuvenire peccatoribus, uti sub lege sint, quod ejus severitati, ac potestati subjecti sint. Si quidem lex illa, quæ concupiscentiam vetat, in utroque Testamento vim suam obtinet, de quo postea copiosius.

CAPUT XXIII.

Ex superiori disputatione Manichæi fautores dogmatis confutantur. Ostenditur ex eorum placitis, legem Mosaicam malam fuisse, cujus in auctorem invidia transeat. Exagitantur improbæ illorum ac nefariæ sententiæ. Ut cum Synagogam, qua Synagoga est, congregationem fuisse dicit carnalium hominum. Tum ex professo, Deum lege lata malam in hominibus accendisse cupiditatem. Contra quæ demonstratur Synagogam, id est Ecclesiam veterem, sanctam fuissè, ac posse eandem importari calumniam Ecclesiæ christianæ, in qua carnales longe plures quam spirituales censentur. De quare Cypriani locus illustris expenditur, nec non Eusebii Cæsariensis. Quo sensu carnalis iste populus dici debeat. Vetus homo quid significet; et qua ratione figuram expresserit Synagoga Testamenti Novi.

I. His præmunitus lector, ad illa nunc excutienda se conferat, quæ portio illa de Calvino, sufficientis inimica gratiæ, ex Manichæi fonte deduxit. Vetus Testamentum, ut jam antecedentis initio capitis dicere cœperam, quo sola terrena promissa repræsentantur, non ea de causa datum esse putat, ut « per hujusmodi Testamenti promissiones, et observationem eorum salus in tuto locaretur;

sed ne res illas, quas carnali, vitiosoque amore diligebant, a dæmonibus quærerent³. » Ad eas ergo res sperandas, et amandas, atque a Deo postulandas sic incitabat *carnales illos, et vitiosos amantes*; non ut honeste, et quomodo gratum, et acceptum erat Deo, illas diligere, et expeterent, sed indecore prorsus, ac vitiose. Hunc enim finem, scopumque præstituisse sibi legis auctorem, latoremque confirmat Deum; non ut amorem, aut amandi, ac concupiscendi modum, affectumque corrigerent, sed ut versuram quodammodo facerent, ac creditorem mutarent, hoc est, ut eadem ista commoda, quorum prava, et præpostera cupiditate flagrabant, a Deo sperarent, et dari sibi peterent, non a diabolo. Qua ratione lex, non bonum aliquod, et laudabile factum præscribebat ipsis, et quod Deo placeret; sed crimen, ac peccatum, aliquanto tamen levius et tolerabilius, quam alterum fuisset, cujus in remedium adhibebatur.

Hoc autem non ex accidente, præterque mentem, ac propositum legislatoris esse factum, asserunt Calvinastri; verum dedita opera, et destinato consilio, ac certa illius intentione, qua ita fieri, et sic illos amare caduca, et carnalia bona voluit, dum a se ipso, quam a dæmonibus impetrare ista mallent. Hujusmodi sententiam illorum fuisse, ita ex dictis eorum, ac verbis ostendimus.

II. Principio qui auctorem legis, ac conditorem excusare velit, ut immunis a culpa videatur, quæ legis occasione perpetrata sit, sic, opinor, facere, et ita loqui debet, ut demonstret, præter illius voluntatem, ac legis institutum id esse commissum. Exempli gratia, sit lex aliqua, quæ furto facto, publicos ministros, et conquisitores per vicinas omnes domos, rem ablatam quærere jubeat; quemadmodum Romæ fieri consueverat, dum per lancem, et licium furtum perquirebatur, et concipiebatur⁴. Ac, dum ita fit, ipsimet viatores, servique publici furentur. Non erit dubium, quin lex occasionem flagitio isti dederit. Verum, qui purgare legem instituet, sic eam defendet: præter voluntatem, mentemque legislatoris, ac legis ipsius furtum illud esse factum; non enim ea de causa latam esse, ut civium bona per conquirendi speciem, clam, aut vi raperent ministri, sed ut ablata recuperarentur. Quod si quis non eo fine, ac scopo, causave legem esse constitutam diceret, ut suum quisque reciperet; sed eo magis, ut

Immunis :
culpa
legislator
etsi lex
malorum
ocasio fiat

¹ Tract. in Ps. I, init.— ² Tract. III in Joan.— ³ Serm. XIII De Verb. Apost. cap. III.— ⁴ Tom. III, lib. III, cap. VI.— ⁵ Gell. lib. IX, cap. XVIII et lib. XII, cap. III; et Festus in voce Lancem.

e privatorum bonis potius, quam e sacro prædas ageret magistratus, cum undecumque furtum facere statuisset; profecto furti causa non permittendi solum, sed etiam imperandi, legem asseveraret esse factam, ideoque turpem, et iniquam, quod scelus juberet; tametsi gravioris vitandi gratia, hoc est, sacrilegii, furtum simplex præciperet. Potest quidem lege aliqua constitui, quo ne plus aliquid mali fiat; ut cum infinitæ cupiditati in re fœnebri, et usura modus adhibetur; vel cum in publice prostantibus libidini licentia relaxatur; nuptis autem, aut honestis virginibus sub pœna mortis interdicitur; præcipi vero, ac directe juberi, ut flagitium fiat, etiam declinandi causa majoris, nulla lege fas unquam fuit.

III. Jam Calvinianæ assecla sectæ, qui Testamentum Vetus non ea de causa datum putat, ut « per hujus observationem eorum salus in tuto locaretur, sed ne res illas, quas carnali, vitiosoque amore diligebant, a dæmonibus quærerent » potius quam a Deo; primum ita sentit, « si propter carnalia Deus ametur, amorem esse non gratuitum, sed mercenarium, ideoque impurum, carnalem, vitiosum, quem verius amorem creaturæ dixeris, quam Creatoris. » Deinde Vetus Testamentum, legemque Mosaicam huic « carnali, et vitioso » affectui congruentem, et consentaneam esse datam adstruit, ut per se, et ex instituto, ac dedita opera illum aleret, ac foveret amorem. Nam, cum ejusmodi essent filii Veteris Testamenti, non tantum mali, verum etiam boni, ac legis servantes, ut « nulla nisi veteris hominis bona diligere; nulla nisi ipsius mala metuerent; » ita ut « cardinem eorum voluntatis raperet non fides, quæ per veram dilectionem operatur, sed terrena cupiditas; » ejus, inquit, ipsius terrenæ cupiditatis « fomentum, ac præmium lex illa ex professo promittebat ¹. » Ergo *ex professo* lex Mosaica fovebat, conservabat, et augebat terrenam cupiditatem, et *carnalem, ac vitiosum amorem*, non ex accidenti, tanquam alius finis, ac scopus esset legis illius ex sese, aliudve spectasset in ea danda, et obtinere voluisset illius conditor, cujus voluntatem, et consilium frustrata sit hominum pravitas, lege ista secus utentium, quam ipsa postulabat; et non eo, quo tendebat, duci se patientium. Non hoc, inquam, natio ista Calviniana, odio gratiæ, et adjumenti sufficientis ebria, de Mosaica lege profitetur. Sed *ex professo*, id est consulto, et

certo, ac destinato studio *fomentum, ac præmium promississe* terrenæ, vitiosæque cupiditati; quod idem est, ac peccatum, vitiumque suasisse, et ad illud amplectendum perpetrandumque vim, animum, et illecebram addidisse.

Ut qui in convivio temulentiae certamen indicit, ac convivali lege, tanquam arbiter, et modiperator, ei, qui plus bibat, præmium proponit, quod Babylone fecisse Alexandrum Macedonem narrant ², et sua ætate fieri solitum, acri, et eloquenti oratione queritur Ambrosius ³; is procul dubio ad ebrietatem per se, ac dedita opera provocare dicitur, non ex accidenti; ut occasionem tantum dederit, qua illos uti nolit ipse quidem, sed tamen patiatur. Maxime vero si et calices ad potandum ingerat, et invitos haurire cogat, et assidue hortando, comminandoque vim adhibeat. Quis non istum flagitii illius, ac peccati causam, auctoremque esse dixerit? aut quis non eo volente, ac libente committi judicet, quidquid inest in illa perpotatione delicti? Num dispar est illius causa vere Calviniani Dei, quem *ex professo fomentum, ac præmium* lege sua peccato constituisse, censet nupera factio, et ei vires opemque subministrasse? Quid aliud Manichæus ad hanc dogmatis impietatem adderet; nisi hoc, quod illam tolerabiliorem, ac leviolem profecto faceret, ut a bono veroque Deo talem negaret esse conditam legem, sed ab malo, et contrario alique profectam?

IV. Hinc illa flagitia sequuntur opinionum, ac decretorum de Judæorum, ac synagogæ veteris statu, quæ pudenda sunt, et homine indigna christiano. « Synagogam ait, consideratam ut Synagogam, non esse aliud, quam terreni populi turbam, hominumque carnalium congregationem, solis terrenis, et carnalibus incubantium, et propter illa sola colentium Deum, etc. Nempe hominibus ex magna cæcitate cordis nihil omnino, nisi carnalia diligentibus, sectantibus, expectantibus, cogitantibus, ideoque, quantumcumque legem sibi datam observare viderentur, et in legis justitia sine querela ambularent, a vera cordis justitia, et regno cœlorum assequendo valde remotis. Animum enim creaturæ rationalis solis rebus terrenis, Deoque propter sola terrena inhærere, valde vitiosum est, puritatisque cœlestis regni adipiscendi necessariæ ex diametro contrarium ⁴. »

Tum ibidem, « Testamentum Vetus nihil

Quodnam
portentum
Synagogæ
effingat
Armacanus.

¹ Tom. III, lib. III, c. vi. — ² Plut. *Alex.* — ³ Lib. *de Elia et jejun.* c. XIII et XIV. — ⁴ Tom. III, lib. III, c. vi.

aliud fuisse dicit, nisi magnam quamdam quasi comœdiam, quæ, non tam propter seipsam, quam propter id, cui præfigurando serviebat, hoc est propter Testamentum Novum, ejusque principem, et hæredem Ecclesiam, ab illa gente, tanquam ad hoc idonea ageretur¹.» Hæc probe intellecta, minime reprehendenda dixerim; sed quo sensu scripserit, apparet ex sequentibus. Nam subinde ista pertexit: « Quandoquidem enim carnalibus implicata studiis, et amoribus, terrenæque felicitati vendendæ dedita, cœlestium, atque spiritualium incapax esset cogitationum, quid congruentius, quam ut illa, quæ inutilis esset salutis suæ, saltem alienæ figurandæ, procurandæque serviret? »

Ex his « statum filiorum Veteris Testamenti informat ejusmodi, ut illi nulla nisi veteris hominis bona diligenter, nulla nisi ipsius mala metuerent. Ex isto amore, atque timore *Decalogum* carnaliter boni custodiebant, vel potius sibi custodire videbantur; mali etiam aperte violabant. » Denique totos illos occupasse putat « terrenam cupiditatem, amoremque carnalem; » unde etiam postremo concludit, « Non multum eos gentilibus præstitisse; » nisi quod a Deo vero *temporalia* illa bona, non a dæmonibus expectarent. « Quo fit, ut, quamvis cordis interni cardo per hujus mundi dilectionem a Deo vero, sicut et gentium recederet, non tamen eo usque, ut in dæmonia, aut idola laborarent. »

V. Hæc de Veteri Testamento, ac lege, statuque illius, et alia complura ejusdemmodi ponuntur, quorum pleraque vera sunt eo, quo ab Augustino sunt usurpata, sensu; sed quo ea Armacanus Calvinianus effutiit, atque ut cætera illius dogmata sunt, prorsus impia sunt, et nefaria; nec a Manichæa spurcitia aliter distant, quam quod improbitatis plus habent, et sacrilegii, ut jam dixi.

Paucos in illa lege sanctos, ac justos fuisse, complures vero ψυχικούς, et σαρκικούς, id est *animales*, et *carnales*, qui Deum caste non colerent, sed hujus amorem, ac reverentiam privatis posthaberent commodis, equidem non inficior. Verum de eo non contendimus, quod reipsa factum est, corruptela morum, ac temporum, et eorum, quibus lex illa, et Testamentum Vetus obtigit, pravitate. Sed cujusmodi lex ipsa fuerit, hoc est, quem in ea danda finem, scopum, ac consilium conditor illius habuerit, quidve ex professo lex spectaverit,

id vero potissimum intuendum est. Calvinii portio legem, ut supra vidimus, asseverat, *ex professo* in hoc intentam fuisse, et id curasse fieri, ut « carnalis amor, ac temporalis, et terrena cupiditas fomentis, ac præmiis » excitaretur, et aleretur. Hanc vero cupiditatem, quam lex fovebat, *vitiosam* addit fuisse, Deo inimicam, et ab ejus amore alienam, ac regno, et *saluti illorum inutilem*; et qui talibus præmiis illiciebantur, ac pie legem servarent, et Deum colerent, eorum, quæ ostendebantur, spe, ac desiderio, parum admodum *gentilibus præstitisse*. Utrosque enim sceleratos fuisse, et commune hoc habuisse crimen, quod terrenis istis, et caducis dediti erant, et ea diligebant. Sed gentiles ideo pejores extitisse, quod idola, falsosque deos colerent. Sunt enim nequitiae, scelerumque gradus, ac dissimilitudines, ut aliis alia sint graviora, vel leviora, cum sint omnia detestanda. Sic alii sunt ganeones, ebriosi, maledici, percussores, alii adulteri, parricidæ, prædones, venenarii, malefici, magiæ dediti. Qui omnes a regno Dei procul arcendi sunt, etsi non æquali Dei odio, et damnatione plectantur. Neque vero vel levisima ex istis delictis cuiquam homini suadere debemus, hortarive ad ea committenda, aut præmiis pactione, aliisque modis impellere, ac ne consentire quidem. *Quoniam, qui talia agunt digni sunt morte, et non solum qui ea faciunt, sed etiam qui consentiunt facientibus*², ut ait Apostolus. Quanto minus auctori Deo tribuenda ista sunt cum Calvino, Calvinique suffragatoribus, qui legem veterem in hunc finem, et ea intentione datam prædicant, ut peccati ac flagitii nutricula, fautrix, adjutrixque esset; nempe ut « ex professo fomentum, ac præmium promitteret » terrenæ, hoc est vitiosæ, ac damnabili cupiditati? Hæc sunt inaudita christianis, et catholicis auribus. Hæc prorsus impura, falsa, temeraria, ac piorum omnium execratione digna.

VI. Antequam legis, ac Testamenti Veteris bonitatem, et sanctitatem approbem, e Scripturis, ac theologicis argumentis cæteris libet firmamenta novæ colluvionis expendere, ut quantis calumniis, et cavillationibus, quamque perplexis ambiguarum sententiarum præstigiis insidietur, illudatque simplicitati lectorum, animadverti possit. « Synagogam ait, consideratam ut Synagogam, non esse aliud, quam terreni populi turbam, hominumque carnalium congregationem, solis terrenis, et

Lex vetus
juxta hære-
ticos fomen-
tum præbe-
terrenæ
cupiditati.

¹ Tom. III, lib. III, c. VI. — ² Rom. I, 32.

carnalibus incubantium, et propter illa sola colentium Deum. » Synagoga, ut Synagoga, populus fuit, et Ecclesia Dei viventis, cui christiana successit. Imo una, et eadem ambæ fuerunt. Augustinum audiamus. « Quamvis, inquit, proprie dicatur Synagoga Judæorum, Ecclesia vero Christianorum, quia congregatio magis pecorum, convocatio vero magis hominum intelligi solet, tamen et illam dictam invenimus Ecclesiam¹. » Et alibi; « In Synagoga populum Israel accipimus, quia et ipsorum proprie Synagoga dicitur solet, quamvis et Ecclesia dicta sit². » Una quippe, et eadem Ecclesia, Christique corpus unum ab initio mundi usque in finem permanet, ut idem alio in loco scribit. « Corpus hujus capitis, inquit, Ecclesia est, non quæ hoc loco est, sed quæ hoc loco, et per totum orbem terrarum; nec illa, quæ hoc tempore, sed ab ipso Abel, usque ad eos, qui nascituri sunt usque in finem, et creditur in Christum, totus populus sanctorum ad unam civitatem pertinentium, quæ civitas corpus est Christi, cui caput est Christus³. »

VII. Hujusmodi fatendum est temporibus illis in Synagoga fuisse plurimos; quod Augustinus in tractatibus ad Psalmos non uno loco demonstrat. Sed, quod ex istis, quantumque numero fuerint, toti ipsi Synagogæ, id est Ecclesiæ Judaicæ invidiam conceitat, et in populum Dei, atque exercitum Domini Sabaoth, velut classico, bellum movet Armeanus, et Mars nescio quis Gallicus, impie,

imperiteque facit. Non enim status, ac communitas ipsa propter suorum vitia tali oneranda est infamia; ac ne tum quidem, cum plures constat in ea malos, ac reprobos esse, quam laudabiles et electos. Nam nihilominus et *radix est sancta, et rami adeo sancti, tametsi aliqui ex ramis fracti sunt*⁴, ut ait Apostolus, eadem de re hoc ipsum, quod nos dicimus, asseverans. De Synagoga enim, ac Judaico populo loquitur, cujus ab stirpe ac radice naturalibus ramis avulsis, ac majori scilicet eorum parte, peregrinos et insitios eorum loco ait esse suffectos; hoc est Judæis plerisque recisis, et amputatis, gentiles in truncum, ac matricem pro illis receptos. Quam quidem radicem, stirpemque non dubitavit sanctam dicere, neque, quominus ita vocaret, majore illo rejectorum, et fractorum numero est prohibitus.

Ac si propterea « Synagoga, ut Synagoga, carnalium hominum congregatio solis terrenis, et carnalibus incubantium, et propter ea sola colentium unum Deum » merito censenda est; hoc est, Deo invisæ, et exosa communitas, ac reproborum damnabilis cœtus, quod, præter paucos spirituales, et justos, plerique omnes moribus istis, et ea indole, affectuque animi præditi fuerunt, eodem habenda loco, et simili notanda erit elogio Christianorum communitas, et Ecclesia; cum in ea multo plures sint spiritualibus *carnales, et animales* homines, qui toti peccidum more terrenis inhiant rebus, ac procurandis voluptatibus, et commodis inserviunt.

VIII. Apostolus certe, cujus tempore cum maxime christiana res fide credentium, ac virtute floruit, queritur tamen *Omnes, quæ sua sunt, querere, non quæ Jesu Christi*⁵. Non puto, *spirituales* haberi potius, quam *carnales* eos, qui, *quæ sunt Jesu Christi*, minime querunt, sed *quæ sua sunt*. Nihil enim perinde charitati repugnat, quæ *non querit, quæ sua sunt*⁶. Atque, ut illa Pauli querela non ad universam Ecclesiam pertineat, sed ad eos solos, apud quos ista scribebat (quod Augustinus indicat⁷); mirum tamen est, et observatione dignum, saltem de Romanis, ubi tum erat, illum ita scripsisse, quorum fidem, ac pietatem adeo commendarat in epistola ad eos paucis annis ante scripta. Multi ergo *carnales*, et in sua commoda projecti erant in Ecclesia illa; propter quos nemo corpus ip-

Quid significet Synagoga ut Synagoga.

Essentialis.

Non ideo Synagoga mala quia in ea pluri mi mali.

Nec Ecclesia mala quia plures in ea carnales etiam temporibus apostolicis.

¹ In Ps. LXXVII. — ² In Ps. LXXXI, sub init. — ³ Tract. in Psalm. xc. conc. 2. — ⁴ Rom. XI, 16. — ⁵ Phil. II, 21. — ⁶ I Corint. VIII, 5. — ⁷ Tract. XLVI, in Joan.

sum, et communitatem appellare audeat « congregationem carnalium hominum. »

Fuerunt et insequentibus temporibus *carnales* in Ecclesia catholica permulti, « ac solis terrenis, et carnalibus incubantes, » etiam in ea, quæ *primitiva* dici solet. Cujus infelicem statum, ac talibus sordentem maculis summa eloquentiæ vi describit, deploratque Cyprianus; et hujus testimonio sæpius Augustinus Donatistas comprimit, qui labe maculatos aliqua negabant ad unitatem Ecclesiæ pertinere, quasi singulorum membrorum contagio in totius exitium corporis, interitumque redundaret. Quorum profecto, ut et Novatianorum, ac Catharorum cæterorum, adeoque Calvinistarum germani sunt nuperi isti, qui Ecclesiam Dei Testamento Vetere, ac Mosaica lege fungentem, propter eorum, quos tum intra se colligebat, scelera, atque vitia, condemnare audent universam, et privatorum illi dedecus, atque infamiam inurere.

IX. Non ita Cyprianus, et, qui postea teste illo usus est, Augustinus, qui Ecclesiam, in qua longe maxima pars ex *carnalibus*, impurisque constabat, hoc est quæ plus paleæ, quam granorum colligebat, non ideo carnalium hominum congregationem vocarunt, neque cæteris ignominiaë titulis notarunt; quibus veterem sub lege militantem proterve, impudenterque traduci videmus. Ac Cyprianus quidem illa eadem, ob quæ Synagogam isti lacerant, crimina, et dedecora in catholica Ecclesia fuisse, majoremque contaminasse partem illius, in libro *de Lapsis* his verbis conqueritur: « Studebant augendo patrimonio singuli, inquit, et obliiti, quid credentes, aut sub Apostolis ante fecissent, aut semper facere deberent, insatiabili cupiditatis ardore ampliandis facultatibus incubabant. Non in sacerdotibus religio devota; non in ministris fides integra; non in operibus misericordia; non in moribus disciplina. Corrupta barba in viris, in feminis forma fucata. Adulterati post Dei manus oculi; capilli mendacio colorati. Ad decipienda corda simplicium callidæ fraudes, circumveniendis fratribus subdolæ voluntates. Jungere cum infidelibus vinculum matrimonii; prostituere gentilibus membra Christi. Non jurare tantum temere, sed adhuc etiam pejerare. Præpositos superbo tumore contemnere; venenato sibi ore maledicere; odiis pertinacibus invicem dissidere. Episcopi plurimi, quos et hortamento esse oportet cæ-

Locus Cypriani insignis.

teris, et exemplo, divina procuratione contempta, procuratores rerum sæcularium fieri; derelicta cathedra, plebe deserta, per alienas provincias oberrantes, negotiationis quæstuosæ nundinas aucupari; esurientibus in Ecclesia fratribus non subvenire; habere argentum largiter velle; fundos insidiosis fraudibus rapere: usuris multiplicantibus fœnus augere. Quid non perpeti tales pro peccatis ejusmodi mereremur? » Non aliis puto vocibus, sentiisque *carnalium* hominum, et ejusmodi, quales in synagoga fuisse nuperi Cathari causantur, mores, notasque describi posse, quam quibus illo in loco Cyprianus informat. Quem quidem Augustinus sæpe contra Donatistas intentat, præsertim in tertio *contra Parmenianum*¹, et in quarto *de Baptismo* contra eosdem Donatistas², et libro tertio *contra Cresconium*³.

X. Nec minor, post annos inde aliquot ab ætate Cypriani, labes et corruptela morum christianam vastavit Ecclesiam, paulo ante Diocletiani persecutionem. Quam ideo sævire, ac perbaecchari sitam esse divinitus, confirmat Eusebius, ut generali ordinum omnium depravationi, sic quasi morbo remedium adhiberet immanis illa, et truculenta vexatio. Operæ pretium est apud historicum illum legere, quam exitialis, et quam late patens ista pestis animorum in Ecclesiæ viscere sese diffuderit; ac qui status ejus, habitusque fuerit proxime ante turbinem illum, ac procellam. Cum igitur christianæ rei prosperitatem, ac successus voto omni majores exposuisset, et quemadmodum favore principum, et indulgentia magnis in dies auctibus cresceret; postea mutatis in deterius moribus, collapsaque disciplina, uti sese habuerit, enarrare pergit. « Verum, inquit, Ruffino interprete, ubi ex multa libertate, multaque indulgentia vitiati sunt mores, et disciplina corrupta est, dum alter alteri invidemus, et alter alteri derogamus, dumque nos invicem mordemus, et ineamus, et adversum nosmetipsos intestina prælia commovemus; dum verborum jaculis proximorum corda terebramus: dum principes cum principibus, populi cum populis seditiones, et certamina concitamus; dum simulatio in vultu, dolus in corde, fallacia profertur in verbis, et malorum per singula cumulus intumescit, divina providentia jacturam disciplinæ populo suo illatam ex plurima pace, et nimia sui lenitate prospiciens,

aggredditur primo sensim refrenare lapsantes, et integro adhuc Ecclesiæ statu, congregationibusque manentibus, indulget interim, eos, qui erant in malitia, tantum gentilium persecutione pulsari. Sed, cum nullus ex hoc elementia ejus intellectus populis redderetur; quin potius velut ignorantes Deum, absque divina providentia res agi ducerent, et per hoc eo magis persisterent in malis suis, atque ipsi, qui duces populi videbantur, et principes, divini mandati immemores effecti, adversum se invicem contentionibus, zelo, livore, superbia, inimicitias, atque odiis inflammarentur ita, ut tyrannidem potius, quam sacerdotium tenere se crederent^a, etc. Possumus et alia similia posteriorum temporum exempla colligere tum ex annalibus, et historiis ecclesiasticis, tum ex veterum Patrum frequentibus ea de re querelis. Sed longum est, et ad institutum pauca ista sunt satis. Ex iis vero perspicuum est, quod inde probare satagimus: uti nemo, nisi profanus, ac vecors cogitare audeat, Ecclesiam Christi « non fuisse tunc, aut hodieque aliud esse, quam terreni populi turbam, hominumque carnalium congregationem, solis terrenis, et carnalibus incubantium, et propter illa sola colentium Deum; » eo quod major pars eorum, qui in illa censebantur, hujusmodi fuerit aut etiam hoc tempore sit: ita pessime illos, ac stolidè facere, qui privatorum, etiam majoris numeri, vitia totum in Ecclesiæ legalis corpus transferunt, ac « Synagogam consideratam ut Synagogam, nihil aliud esse jactitant, quam istiusmodi congregationem carnalium, ac terrenis cupiditatibus immersorum hominum. » Qui error hebes est, et crassus nec minus tamen, propter illa, quæ indidem sequuntur, venena nefandarum hæresum, detestandus, et ecclesiastica severitate coercendus.

XI. Judæis equidem scio in lege Mosaica, non cœlestis regni, vitæque mercedem propo-

^a EUSEB. VIII *Hist.* cap. I. Ὡς δὲ ἐκ τῆς ἐπὶ πλείων ἐλευθερίας ἐπὶ γαυνότητα, καὶ νωθρίαν τὰ καθ' ἡμᾶς μετελλάττετο, ἄλλων ἄλλοις διαφθοροῦμένων, καὶ διαλοιδοροῦμένων, καὶ μονονουχὶ ἡμῶν αὐτῶν ἑαυτοῖς προσπολεμούντων ὕπλοις, εἰ οὕτω τύχοι, καὶ ὄρασι τοῖς διὰ λόγων, ἀργόντων τε ἀργοῦσι προσρηγνύντων, καὶ λαῶν ἐπὶ λαοὺς καταστασιαζόντων· τῆς τε ὑποκρίσεως ἀφάρτου, καὶ τῆς εἰρωνείας ἐπὶ πλείστον ὕσον κακίας προΐουσης, ἣ μὲν δὴ θεία κρίσις, οἷα φίλον αὐτῇ, πεφεισμένως τῶν ἀθροισμάτων ἔτι συγκροτουμένων, ἡρέμα, καὶ μετρίως τὴν αὐτῆς ἐπισκοπὴν ἀνεκίνοι, ἐκ τῶν ἐν

sitam fuisse, contra quam Pelagius existimabat, qui eo nomine inter alia postulatus est in judicio Diospolitano, ut supra meminimus¹; sed terrenas fere commoditates, et caducas opes, bonaque corporis. Verum partim prophetis in libris, aliisque, qui ad mores instituendos, et informandam Ecclesiam pertinebant, futurorum, ac sempiternorum bonorum mentionem video esse factam, et ad ea concupiscenda, colendumque propter ista Deum, spes illorum animatas et erectas; partim illis ipsis in præsentium bonorum pollicitationibus meliorum, et æternorum significationes fuisse comprehensas, quas quidem prophetæ, ac justî, et *spirituales* cæteri non modo ipsi capiebant, ut passim fatetur Augustinus, sed alios insuper docebant, cum in synagogis, ac publicis exhedris verba facerent ad populum, et arcana legis mysteria coram explicarent. Ex quo poterant illi, quorum Deus corda tetigerat, opitulante gratia, ad altiora, et salutis propria consurgere; ac per fidem venturum amplecti Messiam et in ea fide justificari. Ut verissimum sit, quod ex Apostolo sæpe Augustinus, alique Patres commendant, pædagogum legem instar fuisse, quæ Judæos ad Christum erudiendo perduceret. Sed de hoc legis usu, ac fructu postea pluribus. Illud modo commonemus, in quo fraudem struit Calviniana propago: « Synagogam, qua Synagoga est, carnalium hominum cœtum, ac terreni populi turbam » vocari posse, legemque adeo Mosaicam, *terrenam*, et *carnalem*, non ea notione, qua isti putant, qui vitiosum, et damnandum animi affectum vocibus illis subjiciunt, sed figura, et significatione, quemadmodum Apostolus scribit. *Umbram*, inquit, *habens lex futurorum bonorum, non ipsam imaginem rerum*². Ubi eandem rationem legis esse antiquæ vult ad christianam, et novam, quæ est adumbrationis, ac primæ delineationis in pictura, ad expressam

Spirituales in lege Judaica ad altiora consurgabant.

στρατείαις ἀδελφῶν καταχρομένου τοῦ διωγμοῦ. ὡς δ' ἀνεπαισθήτως ἔχοντες οὐχ ὅπως εὐμενές, καὶ ἴλεω καταστήσασθαι τὸ θεῖον προὔθυμούμεθα, οἷα δὲ τινες ἄθεοι, ἀφρόντιστα, καὶ ἀνεπίσκοπα τὰ καθ' ἡμᾶς ἡγούμενοι, ἄλλας ἐπ' ἄλλαις προσετίθεμεν κακίας· οἱ τε δοκοῦντες ἡμῶν ποιμένες τὸν τῆς Θεοσεβείας Θεσμὸν παρωσάμενοι, ταῖς πρὸς ἀλλήλους ἀνεφλέγοντο φιλονεικίαις, αὐτὰ δὲ ταῦτα μόνον, τὰς ἐριδας, καὶ τὰς ἀπειλάς, τὸν τε ζῆλον, καὶ τὸ πρὸς ἀλλήλους ἔγθος, καὶ μῖσος ἐπαύξοντες, οἷα τε τυραννίδας τὰς φιλαρχίας ἐκθύμως διεκδικοῦντες.

¹ Lib. de Hær. Pel. et Semip. c. vi. — ² Heb. xx, 1.

vivis coloribus effigiem; quam εἰκόνα nominat, hoc est *imaginem*; uti Chrysostomus, Theodoretus, aliique interpretes consentiunt.

XII. Ita ergo terrenæ, et corporis propriæ res, ac commoditates, quibus pars legis utraque vel constabat, vel utebatur, (nam quæ cæremonialis dicitur, tota ex rebus istis conflata erat; quæ autem præcepta continebat, easdem in præmium ostentabat) illa, inquam, quæ idem Apostolus *elementa mundi* nuncupat¹, dona per Christum affutura, et sempiterna repræsentabant; ac propter involuera ista, lex Mosaica, Vetusque Testamentum *terrenum* et *carnale*, homines item, qui sub illo merebant, carnales, et terreni, quia *non dum propalata erat sanctorum via, adhuc priore tabernaculo habente statum; quæ parabola est instantis temporis*²; hoc est typus erat, et adumbratio ei, quod tunc currebat, accomodata tempori.

Sic *veteri homini* serviisse lex illa cum dicitur, utcumque ferri potest, quoad figura tenus et significatione fecisse illud existimabitur. Sed quia *veteris hominis* appellatio, apud Apostolum probrosa est, ac deteriorem ad usum determinata; idcirco non satis prudenter, ac religiose Calvinus hoc in loquendo soboles audebit assumere. Est enim homo vetus, qui *cum Christo crucifixus est*³, cuius est proprium *corpus peccati*, id est ὁλόκληρος κακία *generalis nequitia*, ut interpretatur Chrysostomus; sive natura hominis concupiscentiis, ac vitiis irretita, ut Origenes ait. Cui instar corporis affingitur « vitiositas ex diversarum pravitate partium contextu coagmentata^a, » inquit Chrysost. Primasius item *universitatem delictorum* vocat. « Unum vitium, ait, membrum est peccati; corpus vero universitas delictorum. » Et Basilius, « Vetus, inquit, homo cum dicitur, simul omnia singillatim peccata, labesque, tanquam membra propria, » significat^b. Quamobrem status filiorum « Veteris Testamenti, vel Synagogæ, qua Synagoga est, ad sola veteris hominis bona diligenda » comparatus, ordinatusque esse, non satis caute, sobrieque dicitur; quoniam id præter voluntatem, ac destinatum consilium auctoris illius et legislatoris evenit, ut complures eorum, quibus datum erat, in solis hærentes umbris, ac terrenis rebus, nihil

supra eas appetere; nec ad illa, quorum significandorum, commendandorumque gratia proponebantur, capienda, et appetenda animos erigebant, *curvos in terram, et cælestium inanes*. Ejusmodi autem fuere Christus, ac Novi Testamenti gratia, et illa ventura, promissaque bona, quæ per omnem fusa Scripturam in eorum conventibus, ac synagogis assidue resonabant. Hinc Paulus in sermone illo *exhortationis*, quem Antiochiæ Pisiadiæ principum rogatu in synagoga Judæorum habuit, quique formulam quamdam, et exemplum exhibet concionum, ac lectionum earum, quæ in synagogis explicabantur, Judæos Hierosolymitanos incusat, quod *Christum ignorantes, et voces prophetarum, quæ per omne sabbatum leguntur*⁴, illum repudiassent, et interfecissent. Ut appareat, in populo isto nunquam defuisse non modo prophetas, et sanctos viros, sed etiam ordinarios doctores, et magistros, ac legis interpretes, qui umbras illas, ac terrenas imagines aperirent, et mysticas, quæ latent in eis, significationes, ac *spirituales* sensus exponerent, quibus Ecclesiæ fides aleretur, et ad intelligenda, desideranda, ac persequenda veriora bona promoveri posset. Quod ipsum tamen non propriis legis opibus, sed Christi meritis et gratia factum esse, jam supra meminimus.

XIII. Sed nec illud æquo animo patimur, quod histrioniam nescio quam mandant Testamenti Veteris populo, quem asserunt in eo ipso, quod vitioso, et execrabili mentis affectu *terrenis, et carnalibus bonis* inhiantes, Deo utcumque servirent, *quasi comædiam*, et mimum egisse, ac *præfigurasse Novi Testamenti filios*. Quod valde ineptum est ac profanum commentum. Primum enim, quæ potest esse servitus, cultusque Dei in tanta pravitate cordis veneno noxiæ, ac pestiferæ cupiditatis imbuti? Deinde comædia illa, et adumbratio futuri Testamenti, non ab iis instituta, et adscita fuit, qui actores illius erant. Quid enim agerent, nesciebant, utpote quos brutarum pecudum more nihil supra *carnalia, et terrena* spectasse, ex illis sumimus. Itaque tota fabulæ istius administratio, et οἰκονομία, et ad futurorum significationem applicatio auctori ipsi, ac veluti κωμωδιδασκάλῳ, tribuenda est Deo, qui illi præerat, et eam docebat; ac responsum illum,

^a CHRYS. Τὴν ἀπὸ διαφορῶν μερῶν πονηρίας συγκειμένην πάλιν κακίαν.

^b BASIL. I *de Bapt.* cap. II. Ὁ γὰρ παλαιὸς

¹ Gal. IV, 3; Col. II, 8 et 20. — ² Hebr. IX, 8. — ³ Rom. VI, 6. — ⁴ Act. XIII.

ἄνθρωπος ὀνομασθεὶς πάντα ὁμοῦ τὰ κατὰ μέρος ἁμαρτηματὰ τε, καὶ μολύσματα, ὥσπερ μέλη ἑαυτοῦ δηλοῖ.

et concordiam figurantium signorum, et verarum expressarumque rerum intelligebant. Quid autem summa illa bonitate, ac justitia fingi potest indignius, quam ab eo seri fabulam putare ex sceleribus et flagitiis, hoc est, tales ad rerum sanctissimarum adumbrationem studio expetitas, et inductas velut in scenam imitationes, ac figuras esse dicere; quæ per se ipsæ res erant turpes, et inhonestæ, ne sine gravi delicto peragerentur? Ut si quis seortationem in theatro vel parricidium exhiberi jubeat, nonne omnium sit execratione dignus? At hanc eandem Deo personam nuper imponit ista theologia, quæ ab illo inhonestas, et nefarias terrenorum bonorum cupiditates, præmiorum talium illecebris dedita opera commotas, et accensas prædicat, ut in illis persequendis, et exereendis, honestarum, et laudabilium rerum significatio decurreret.

CAPUT XXIV.

De Mosaica lege, ac Veteri Testamento. Hujus sanctitas asseritur ex ipsis primum Scripturis tam veteribus, quam apostolicis. Circumcisionem in bonum finem a Deo præscriptam, ut et alia vetera mandata. Legem qua ratione malam appellent. Nihilominus absolute dicendam esse bonam. Ejus sanctitas ex evangelicis, et apostolicis testimoniis, ac Patrum sententiis asseveratur. Quæ in illa moralia sunt, esse perpetua, et in Novo Testamento perseverare. Quomodo Christus legem implevit, et perfecit. Judæi an peccata cogitationis solius intellexerint. Legem non nisi externa peccata vetuisse proprie, et directe, quod ad pœnam attinet.

I. Postquam liquido compertæ, ac patefactæ sunt novorum Manichæorum præstigiæ, quibus legem veterem dedecorantes, simul conditorem illius infamant, dum eum *ex professo* dicunt, excitandæ malæ cupiditati faces, ac fomenta subjecisse; nunc adversus illos solitis armis, hoc est Scripturæ, ac Patrum antiquorum auctoritate pugnabimus. Quæ quidem arma, quatenus e Scriptura petuntur, eadem fere sunt, quibus Marcionitas, et Manichæos, ac cæteras lates Testamenti Veteris inimicas, catholica debellavit Ecclesia. Nisi quod eo

major contra propaginem istorum certandi copia suppetit, quod Antiqui Testamenti libris uti ad illam oppugnandam licet, quos illi priores in totum abdicantes, ab hac controversia segregarunt; recentes vero istorum posteri nobiscum in canonicam auctoritatem accipiunt.

Quocirca primos omnium ad illorum retundendam insaniam adhibebimus Testamenti Veteris codices, in quibus lex ipsa Mose interprete data Judæis, et horum Ecclesia, id est Synagoga, ab illa calumnia defenditur, quam utique Nuperi Dogmatistæ capitalis, ac nefarius stylus aspersit. Id autem ratione, opinor, assequemur ista, si illam ipsam legem, qua Mosaica lex est, et Synagogam, Ecclesiamque Judaicam, qua Synagoga est, directe, et certo ex Dei consilio conditam, et institutam esse monstremus. Est enim boni, et honesti regula, voluntas Dei, qui nihil velle mali, nedum per se, ac recta designare, vel facere potest, aut ad volendum, faciendumve hortari alios et impellere; de quo alibi jam egimus¹. Quare non potest vitiosa lex esse, nec implicata peccato, si eam Deus ex animo, ac certo studio mandavit; et ejusmodi eam tulit, observari diligenter, ac sedulo voluit; ita ut tum illius observatoribus qualiacumque præmia, tum violatoribus pœnas, ac supplicia decreverit.

II. Ac si veteris Scripturæ testimonia persequi, ac percensere hic omnia velim, quibus probatur, ex animi sui sententia, destinatoque consilio, ac proposito, Deum condidisse Testamentum prius, legemque, quam observari cuperet, nec tantum vitandi gravioris mali causa permetteret, Judæis edidisse; nihil restabit aliud, nisi ut totam, quanta est, Scripturam illam hoc loco describam. Nam tota fere in commendationem legis istius, et cohortationem ad eam servandam insumitur. Quod ne faciam, paucissimas ex omnibus delibabo sententias, quæ cordi hanc legem Deo fuisse, et eo volente, ac jubente, et cum primis servari cupiente, datam esse significant.

Etenim, cum nulla lex, nisi ex latoris imperio, ac voluntate, vim obligandi habeat, tum quam enixa voluntas sit illius, ex conceptione verborum, et formula interpretari solemus, præsertim si et ingentibus præmiis allicere cives ad observandi studium instituit, et gravissimis cavere pœnis, ne quid contra illam impune peccetur. Multo id vero magis apparet, si hoc non semel, iterumve, sed

Lex
Mosaica qua
Mosaica,
Synagoga-
que Deum
habent
conditorem.

¹ Tom. I, lib. VI, cap. v.

Nullam
inculcandæ
legis
occasionem
prætermisit
Deus.

crebro, et identidem faciat, et insistat, nec ullam commendandi, et inculcandi occasionem omittat. Hoc vero Deus per Mosem in lege veteri magno, et assiduo, ac prorsus admirabili studio præstitit. Quod in *Deuteronomio* potissimum videre licet, ubi populum Judaicum tam frequenter, et continue ad legis, et Testamenti, ac mandatorum omnium curam, meditationem, tractationem, amorem, et observantiam excitat, nihil ut ipsos videatur cogitare aliud velle, atque in hac una sollicitudine dies noctesque esse defixos.

Et nunc Israel, inquit, *audi præcepta, et judicia, quæ ego doceo te, ut faciens ea, vivas, et ingrediens possideas terram, etc. Non addetis ad verbum, quod vobis loquor, nec auferetis ex eo. Custodite mandata Domini Dei vestri, quæ ego præcipio vobis. Et paulo post: Hæc est enim vestra sapientia, et intellectus coram populis, ut audientes universa præcepta hæc dicant: En populus sapiens, et intelligens, gens magna, etc. Quæ est enim alia gens sic incluta, ut habeat cæremonias, justaque judicia, et universam legem, quam ego proponam hodie ante oculos tuos¹? Hæccine lex sapientia, et intellectus esse populi, ac Synagogæ, et Ecclesiæ debuit, quæ ex professo nihil aliud ageret, nisi ut terrenas, et carnales ac vitiosas cupiditates doceret, ac præmiis eliceret? Aut ex ea sapiens, et intelligens populus, cæterisque gentibus spectabilis, et illustris potuit fieri, qui nihil ex ea, nisi peccandi, ac Deum offendendi præmia, fomentaque perciperet? Est enim hujusmodi sapientia, cujus magisterium, ac disciplinam Mosaicæ legi novorum Manichæorum natio tribuit, illa eadem, quam Apostolus Paulus, prudentiam carnis vocat, sive sapientiam carnis; quam et mortem esse dicit, et inimicam Deo². Non est enim ista sapientia desursum descendens, sed terrena, animalis, diabolica², ait Jacobus.*

III. Rursus in eodem *Deuteronomii* libro, *Audi, Israel, cæremonias atque judicia, quæ ego loquor in auribus vestris hodie, discite ea, et opere complete⁴*. Quod quid aliud est ex recenti facie dogmatis, nisi carnales estote, et vitiosis indulgete cupiditatibus, ac Deum impune provocate, vosque ipsos in cœnum, ac sordes libidinum vestrarum, Deo ac lege mandante, projicite. Nam et istius mox alendæ, explendæque cupiditatis pepigisse cum illis fœdus in *Horeb Dominum Deum*, admonet,

cujus pacti *sequestrem se, ac medium inter Dominum, et illos⁵*, ait fuisse. Atque etiam postea Dominus ipse tales esse Judæos optat, quales facere lex ista moliebatur. *Quis det talem, inquit, eos habere mentem, ut timeant me, et custodiant universa mandata mea in omni tempore⁷? Quæ, quidve imperantia mandata? Nempe quæ nihil, nisi terrenas, et carnales cupiditates ingenerant; iisque ex professo fomenta et præmia promittunt: ut ait Dogmatistes, qui et istiusmodi cupiditates Deo invisas, ac pravas, et damnabiles esse credit.*

Capite vero sexto, Synagogam hortatus, *ut timeat Dominum Deum suum, et custodiat omnia mandata, et præcepta ejus⁷*: mox incredibili studio legis amorem, curamque commendat: *Eruntque verba hæc, quæ ego præcipio tibi hodie, in corde tuo, et narrabis ea filiis tuis, et meditaberis in eis sedens in domo tua, et ambulans in itinere, dormiens, atque consurgens. Et ligabis ea, quasi signum in manu tua, eruntque, et movebuntur inter oculos tuos, scribesque ea in limine, et ostiis domus tuæ⁸*. Et postea: *Custodi præcepta Domini Dei tui, ac testimonia, et cæremonias, quas præcepit tibi, et fac, quod placitum est, et bonum in conspectu Domini, ut bene sit tibi, et ingressus possideas terram optimam⁹, etc.* Itane Dominus ac Deus rem unam vitio, peccatoque oblitam, et ad peccatum ex professo homines incitantem, ac « carnalium, terrenarum, malarum cupiditatum ex professo fomenta, præmiaque promittentem » non tulit modo congregationi isti carnalium hominum, sed tanto etiam opere, tantaque contentione inculcare studuit, ut eos scilicet ex professo magis carnales, terrenosque faceret? An vero placitum, et bonum in conspectu Domini esse potuit, « ut carnales homines essent, ut nulla nisi veteris hominis bona dilerent; nulla nisi ipsius mala metuerent? » Atqui si ex professo lex talia procurabat, si in eum finem nulla, nisi ejusmodi bona promittebat, nulla, nisi ejusmodi mala comminabatur, ut vitia illa cupiditatum acueret, aleret, foveret; quis aut istam dubitet, aut ejus conditorem in crimen, atque infamiam vocare?

IV. Non is est Deus, ac Dominus noster, quem nos christiani colimus; non est volens iniquitatem¹⁰, nec lætatur in perditione vivorum¹¹, nedum in corruptela, et pravitate. Quid quod eandem legem, eadem illa man-

Inde si lex mala, ejus conditor Deus in crimen vocatur.

¹ Deut. iv, 1-6. — ² Rom. viii, 6. — ³ Jac. iii, 15. — ⁴ Deut. cap. v, 1. — ⁵ Ibidem vers. 2. — ⁶ Ibidem, vers. 29. — ⁷ Deut. vi, 2. — ⁸ Ibidem, vers. 6. — ⁹ Ibidem, vers. 17. — ¹⁰ Ps. v, 5. — ¹¹ Sap. i, 13.

data, præceptaque committens, obtemperare illis, vocat *circumcidere præputium cordis, et cervicem non indurare amplius*¹? Estne ut veteris hominis nutricula, quæ « ex professo terrenas fovet cupiditates, » tale quippiam aut efficere possit; aut ad illud conferre, ac non impediat magis, et ne fiat obsistat?

Regem ecce, si quis populi votis expetitus, ac suffragiis electus fuerit, nihil prævertere jubet legis illius descriptioni, ac descriptæ lectioni, et studio. *Postquam autem sederit in solio regni sui, describet sibi Deuteronomium legis hujus in volumine, accipiens exemplar a sacerdotibus Leviticæ tribus et habebit secum, legetque illud omnibus diebus vitæ suæ, ut discat timere Dominum Deum suum, et custodire verba, et cæremonias ejus, quæ in lege præcepta sunt*². Et eodem libro, *Præcepit tibi Dominus Deus tuus, inquit, ut facias mandata hæc, atque judicia, et custodias, et impleas ex toto corde tuo, et ex tota anima tua. Dominum elegisti hodie, ut sit tibi Deus, et ambules in viis ejus, etc. Et Dominus elegit te hodie, ut sis ei populus peculiaris, etc. Ut sis populus sanctus Domini Dei tui*³. Quid autem sanctitati magis adversum, quam affectus ille carnalis, *solis terrenis incubantis animæ, et propter illa sola colentis Deum; cui ex diametro charitas repugnat?* Quare, si lex ideo, et *ex professo* data est, ut affectum hujusmodi foveret, ac præmiis et terroribus eliceret, tantum abest, ut ad sanctos illos efficiendos, et ad jungendam cum Deo fœderis societatem utilis fuerit, ut vel maxime præpedire debuerit. Quippe ejus propositum, ac scopus esset, illam ingenerare, ac roborare, *quæ inimica Deo est, carnis sapientiam.*

V. Ad hæc, *facientibus universa mandata, quæ in lege præcepta sunt, cum bonorum omnium abundantiam pollicetur, tum, Revertetur, inquit, Dominus, ut gaudeat super te in omnibus bonis, sicut gavisus est in patribus tuis*⁴. Librum quoque legis omnia illa præcepta, et promissa continentem, asservari in locos anctissimo, nempe in latere arcæ fœderis Domini, jubet⁵.

Mortuo vero Mose, successori ejus Josue præcipit, *ut custodiat, et faciat omnem legem, quam præcepit ipsi Moses, ne declinet ab ea ad dexteram, vel ad sinistram, ut intelligat cuncta*

*quæ agit. Non recedat volumen legis hujus, inquit, ab ore tuo, sed mediteris in eo diebus, ac noctibus: ut custodias, et facias omnia, quæ scripta sunt in eo*⁶. An Deus legem illam tanti facere, meditari perpetuo, ne transversum quidem unguem ab ea recedere, curas omnes, ac cogitationes habere defixas in illa, juberet, si nihil *ex professo*, nisi irritamenta concupiscentiæ, et apud Deum offensionis contineret?

Quid illa memorem legis Mosaicæ præconia, quæ in toto Psalterio, ac propheticis libris, reliquisque Veteris Testamenti passim audiuntur? Psalmus quidem nullus propemodum vacat ab illius laudatione, vel cohortatione ad eam meditandam, ac sequendam. Nec aliam legem designat, quam quæ per Mosem Judæis nuntiata est, et in sacris libris descripta, quam illorum majores auribus suis pereeperant, non eximii tantummodo viri, ac prophetæ, sed etiam vulgares, ac rudes. *Notas enim fecit vias suas Mosi, filiis Israel voluntates suas*⁷. Omnium longissimus Psalmus, qui est centesimus decimus octavus, commatibus singulis unum illud versat, ac celebrat argumentum. Ac denique satis istud esse debet ad illam tutandam ab recenti calumnia, quod in tabulis lapideis digito Dei scripta dicitur, qui est Spiritus sanctus⁸, quod in legis commendationem adnotavit Augustinus⁹.

VI. Quocirca non illa præfracte, rigideque sunt accipienda, quæ de Judæis sacramentis, maxime de circumcisione, quidam veterum scripserunt; nullius boni usus gratia populo isti præscriptam illam fuisse, sed ad malum ejus, et infortunium. Qua hyperbole Justinus martyr utitur in dialogo, ubi loquitur sic: « Circumcisio, quam ab Abraamo accepistis, secundem carnem, in signum tradita est, quæ vos ab aliis gentibus, ac nobis ipsis discerneret. Tum ut ea soli pateremini, quæ nunc jure patimini; nec non ut *regiones vestræ desertæ fiant, ac civitates igne combustæ, et fructus vestros devorent alieni*¹⁰, ac demum uti nemo vestrum Hierosolymam adeat. Nam nullo alio signo cæteris ab hominibus dignoscimini, nisi ab carnis vestræ circumcisione^a. » Quem Justini locum, sicut alia complura Tertullianus expressit in libro *contra Judæos*. « Dari enim habebat, inquit, circumcisio, sed

a JUST. Dial. Ἡ γὰρ ἀπὸ Ἀβραὰμ κατὰ σάρκα περιτομὴ εἰς σημεῖον ἐδόθη, ἵνα ᾗτε ἀπὸ τῶν ἄλλων ἔθνων

καὶ ἡμῶν ἀφορισμένοι· καὶ ἵνα μόνοι πάθῃτε ἃ νῦν ἐν ὀλίγῃ πάσχετε. καὶ ἵνα γένωνται αἱ γῶραι ὑμῶν ἔρημοι,

1 Deut. x, 16. — 2 Deut. xvii, 18. — 3 Deut. xxvi, 16. — 4 Deut. xxx, 8. — 5 Deut. xxxi, 26. — 6 Jos. i, 7. — 7 Psalm. cii, 7. — 8 Exod. xxxi, 18; Deut. ix, 10. — 9 In Psalm. xc. — 10 Isa. i.

in signum ; unde Israel in novissimo tempore dignosci haberet, quando secundum sua merita in sanctam civitatem ingredi prohiberetur, per verba prophetarum dicentium: *Terra vestra deserta, civitates vestrae igni exusta*¹, etc. Cujusmodi Patrum sententiæ itidem, ut pleræque in Scripturis, interpretandæ sunt, quæ eventum rei, et exitum tanquam causam illius afferre videntur. Ut cum ipse de se Christus ait: *In judicium ego in hunc mundum veni; ut, qui non vident, videant, et qui vident, cæci fiant*². Non enim ideo venit, ut videntes excæcentur, sed *eventum*, ut dixi, tanquam causam ac finem enuntiavit. Nempe « ut externa speciesse habet, et ut reipsa contingit³, » ait Theophylactus. Eodem itaque modo circumcisionem illi dixerunt, ad Judæorum perniciem a Deo præscriptam fuisse, quod revera sic acciderit, etsi alius in illa, cæterisque ritibus ordinandis, legislatoris animus ac scopus fuerit.

Adeamdem regulam accommodandum etiam illud videtur, quod apud Ezechielem Dominus dicit, *Ego dedi eis præcepta non bona, et judicia, in quibus non vivent*³, si Hieronymi interpretationem sequimur, qui legem ibi Mosaicam, ac ritus significari putat: « Quod, postquam terram repromissionis intraverint, variis temporibus ob multa peccata, diversis traditi sunt gentibus, regibusque, et eo tempore, quæ natura sua bona erant, præcepta Domini, et judicia, in quibus possent viventes credere, facta sint eis non bona; dum nequaquam valent in captivitate legis præcepta servare, et facere, quæ divinus sermo mandavit. »

At Gregorius papa præcepta illa *non bona*, id est *mala* vocari putat comparatione meliorum. « Mala enim, quasi mala esse desinunt comparatione pejorum, et bona quasi bona non sunt comparatione meliorum⁴, etc. Ita melioribus Novi Testamenti præceptis subsequentibus, præcepta bona, quæ rudibus data sunt, non bona esse memorantur* »

καὶ αἱ πόλεις πικραστοὶ, καὶ τοὺς καρποὺς ἐνώπιον ὑμῶν κατεσθίωσιν ἄλλότριοι, καὶ μηδεὶς ἐξ ὑμῶν ἐπιβαλεῖ εἰς τὴν Ἱερουσαλήμ· οὐ γὰρ ἐξ ἄλλου τινὸς γνωρίζεσθε

* Non modo cæremoniæ Judaicæ, si conferantur cum christianæ sanctitatis præceptis, erunt instituta *non bona*, hoc est nulla naturali sanctitate ac honestate prædita, quippe quæ in se spectata nihil facerent ad veram virtutem; sed etiam leges aliæ, quibus Deus non præcepit quidem, sed

VII. Quapropter diversa ratione lex eadem Mosæica tum bona, tum mala dicitur. Mala quidem non nisi ex accidenti, et eventu ipso, qui præter mentem conditoris incidit. Quoniam, *occasione accepta, peccatum per mandatum operatum est in me omnem concupiscentiam*⁵, etc. Item, *Et cum venisset mandatum, peccatum revixit. Ego autem mortuus sum, et inventum est mihi mandatum, quod erat ad vitam, hoc esse ad mortem*. Bonum vero per sese, et ex institutione, ac fine, quem in illa danda ejus sibi auctor ipse præfixit. Etenim bonitas legis, quæ *moralis* dici consuevit, ab eo sumitur opere quod faciendum præcipit, et ad quod ex voluntate latoris, ac certo consilio dirigitur, nec ex eo qualitas illius æstimanda est, quod præter conditoris oppositum, improbitate fit, ac malo eorum usu, quibus est edita. Quare bona est absolute dicenda lex, ut et Apostolus ibidem docet. *Lex quidem, ait, sancta, et mandatum sanctum, et justum, et bonum*⁶. Et alibi: *Scimus autem, quia bona est lex, si quis ea legitime utatur*⁷. Tum, ut idem scribit, *Lex spiritalis est, ego autem carnalis sum venundatus sub peccato*⁸. De quo loco agens Augustinus, « Lex enim, ait, non est corporalis, non est carnalis. Sed, quoniam Deus spiritus est, qui legem dedit, procul dubio lex spiritalis est⁹. » Qui locus insignis est, et novæ opinionis fuliginem discutit. Ac *spiritalis* vox non tam naturam ipsam, et ut ita dixerim, substantiam vel Dei, vel legis ipsius significat, quam *moralementem*, ut itidem nominant utriusque qualitatem, hoc est sanctitatem; quemadmodum et vocabulum *carnalis*, quod illi ex adverso ponitur, non οὐσαν ipsam, sed vitiositatem exprimit. Sic enim *spiritus*, et *caro*, tum *carnale*, ac *spiritalis* invicem contraria sunt, non natura, verum affectione. Ex quo argumentum Augustini conformari sic potest, legem ideo *spiritualem*, hoc est bonam, ac sanctam esse, sive ideirco, quæ bona, et sancta sunt, adeoque spiritalia, jubere; neque

Diversa ratione lex bona et mala dicitur.

Substantiam.

παρὰ τοὺς ἄλλους ἀνθρώπους, ἢ ἀπὸ τῆς ἐν σαρκὶ ὑμῶν περιτομῆς.

ἀ ΤΗΘΡΗ. Ὡς ἔοικε, καὶ ὡς ἀποβαίνει τὰ πράγματα.

toleravit vitia Judæorum, qualis fuit repudiandæ uxoris libido, qua Deus non interdixit propter eorum σκληροκόρδιαν *duritiam cordis* ut docet Christus *Matth. XIX, 8*. Sed propter ea lex dici non potuit *mala*, verum *minus perfecta*, si conferatur cum Evangelio. *TH. ALETHINUS.*

¹ Cap. III. — ² *Joan.* IX, 39. — ³ *Ezech.* XX, 15. — ⁴ *Lih. XXVIII Moral. cap. VIII, vel XVII.* — ⁵ *Rom.* VII, 8. — ⁶ *Rom.* VII, 12. — ⁷ *1 Timoth.* I, 8. — ⁸ *Rom.* VII. — ⁹ *Serm. XII de Verb. Ap. cap. I.*

malam esse, ac carnalem, hoc est mala, et carnalia præscribere, quoniam auctor illius, institutorque Deus est, qui est *spiritus*, non eatenus, quod substantia talis est. Non enim consequens hoc esset, si ea notione *spiritum* usurparet Augustinus, cum et corporum sit ipse procreator, ac Manichæorum proprium hoc flagitium fuerit, negare, corporum conditorem esse Deum. Verum spiritus, ut dixi, idem est, ac sanctus, sive sanctitas, vel *spiritualis*, ac, si ita loqui fas esset, *spiritualitas*. Hinc enim adversus Manichæos, Calvinianosque recte concluditur ab Augustino, non malam legem, sed sanctam, ac spiritualem esse, quod a sancto, ac spiritali legislatore sancita est. Quod si vere a nobis paulo ante collectum est, legem esse sanctam, quia sanctum est, quod jubet, quodque recta, et ex professo imperat; profecto fieri nequit, ut opus ullum per se vitiosum, ac malum præcipiat. Itaque fraterculi Calvinii, dum illam ipsam legem Mosaicam terrenum, *carnalem*, et vitiosum amorem temporalium rerum « ex professo præmiis, ac fomentis » incitasse prædicant, *ex professo*, malam eandem fuisse et a Deo nihilominus latam ac profectam, non sine horrenda blasphemia testantur. Quanto melius Augustinus¹: « Lex, inquit, spiritualis est, nec carnaliter se cogit intelligi. Sed illorum vitium est, qui et illa, quæ acceperunt, carnaliter sentiunt, et multa etiam sua tradiderunt, *dissolventes*, sicut Dominus dicit, *mandatum Dei propter traditiones suas* »²?

VIII. Licet idem animadvertere de bonitate, ac sanctitate legis; in ea, quæ jubet, aut vetat intuentem, quæ quidem bona sunt ipsa, et magnarum officia virtutum. Dietum est autem, legis nomine in hac quæstione, ubi cum gratia componitur, *Decalogum* maxime significari. Porro *Decalogi* summam ad duo capita Christus ipse redegit, legisperito respondens interroganti, *quod esset mandatum magnum in lege*, cum Dei nominavit, ac proximi dilectionem. *In his*, inquit, *duobus mandatis universa lex pendet, et Prophetæ*³. Alias autem fusius, ac singillatim illa omnia mandata percenset, cum adolescens ille seiscitaretur: *Magister bone, quid boni faciam, ut habeam vitam æternam?* cui Christus: *Si vis*, inquit, *ad vitam ingredi, serva mandata*⁴. Tum singula ordine commemorat. Ergo ejusmodi erant mandata legis, et hoc ex instituto, et latoris intentione,

ac consilio, id est *ex professo* spectabat ipsa, ut ad vitam æternam, ac salutem perduceret; idque si minus in plerisque consecuta est, non eo contigit, quod vel mali aliquid, et alieni ab salute præciperet, vel legi subjuncta, supraque captum ejus, ac meritum impensa Christi gratia deesset, verum improbitate, culpaque factum est eorum, qui oblatis adminiculis recte uti noluerunt, ac medicinam verterunt in perniciem. Sic *inventum est illis mandatum, quod erat ad vitam, hoc esse ad mortem*⁵. Et Augustinus, « *Lex quidem, ait, sancta, et mandatum sanctum, et justum, et bonum*. Jubenda enim jubet, et prohibenda prohibet. *Quod ergo bonum est, mihi factum est mors? Absit*. In male utente quippe vitium est, non in mandato ipso, quod bonum est⁶. » Quocirca nonnisi bona, et honesta jubebat lex; ideoque nonnisi bona erat, et sancta. Quod profecto non esset, si *ex professo* carnalem, ac terrenum mentis aleret affectum, eique pabula et fomenta ministraret. Nihil enim aliud istud est, quam concupiscentiæ frena laxare, eamque dedita opera, ac de industria roborare; imo ut illi obsequerentur, et impune satisfacerent, hortari, imperare, præmiis, ac minis impellere.

IX. Atqui tantum abest, ut ad concupiscentiam acuendam, et armandam consulto, et, ut Calviniana manus occinit, *ex professo* comparata lex fuerit, ut contra ipsam, et ad eam comprimendam, ac, quoad ejus esset, extinguendam, Deus illam tradiderit. Nam præcipuum legis mandatum, et in quod conspirabant, aut inclusa erant cætera, illud est, quo concupiscentia prohibetur, cum dicitur, *Non concupisces*. « Cum enim dicitur, *Non concupisces*, apertissimum saluberrimumque præceptum est, ait Augustinus⁷, quod si quis impleverit, nullum habebit omnino peccatum. Nam hoc ideo elegit Apostolus generale quiddam, quo cuncta complexus est, tanquam hæc esset vox legis ab omni peccato prohibentis, quod ait: *Non concupisces*. Neque enim ullum peccatum nisi concupiscendo committitur. Proinde quæ hoc præcipit, bona, et laudabilis lex est. » Itaque, cum lex vetus concupiscere prohibet, omne peccati genus interdicat, adeoque virtutum omnium officia præcipit, quæ sunt illi contraria. Non igitur malum jubet, non istam ipsam *fovet ex professo* concupiscentiam. Quod ex Manichæorum dogmate

Nonnisi
bona et
sancta ju-
bebat lex.

¹ Aug. in *Expos. ep. ad Galat.* sub init. — ² *Matth.* xv. — ³ *Matth.* xxii, 36. — ⁴ *Matth.* xix, 16. — ⁵ *Rom.* vii, 10. — ⁶ *Lib. I ad Simpl.* qu. 1. — ⁷ *Lib. de Spirit. et lit.* cap. iv; cit. a Beda in cap. viii epistol. ad *Rom.*

consequens, Augustinus acriter redarguit, ac sæpenumero legis id esse proprium docet, ut et concupiscentiam vetet, et eam vetando faciat agnoscere. Cujus generis testimonia multa congegit Beda in commentariis ad epistolam Pauli *ad Romanos*. Ut hæc sunt inter alia : « Minor erat concupiscentia, quando ante legem securus peccabas. Nunc autem oppositis tibi obicibus legis, fluvius concupiscentiæ frenatus est, non siccatus. Quæ te ducebat obicibus nullis, obruit te obicibus ruptis. Concupiscentia tua minor erat, quando tuam movebat libidinem; omnis est, quando transcendit legem. » Et postea : « Recipe mandatum. Scito, esse arma, non quibus te occidat; sed quibus a te occidatur inimicus ¹, » etc.

X. Plurimum quoque valet ad purgandam legem, et novam retundendam calumniam, quod tum ex istis sequitur, tum ab Augustino, aliisque Patribus non raro ponitur, eadem in utraque lege nova, et antiqua fuisse præcepta. Docet hoc imprimis Irenæus, et « in lege, inquit, et in Evangelio, cum sit primum; et maximum præceptum, diligere Dominum Deum ex toto corde; dehinc simile illi, diligere proximum sicut seipsum; unus, et idem ostenditur legis, et Evangelii conditor. Consummatæ enim vitæ præcepta in utroque testamento cum sint eadem, eundem ostenderunt Deum, qui particularia quidem præcepta utriusque præcepit; sed eminentiora, et summa, sine quibus salvari non potest, in utroque eadem suasit ². » Præstantissimus de hac re locus est Augustini, in quo Manichæos, legem Mosaicam bona præcipere, quod idem est ac bonam esse negantes, hujusmodi argumentum circumcludit. « Nonne animadvertunt, inquit, hæc ipsa duo, quæ laudare coguntur, quam importunissime a Domino in Evangelio de Vetere Testamento esse prolata negent, ubi scriptum est: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, et ex tota anima tua*; vel illud alterum: *Diliges proximum tuum tanquam teipsum*³? Aut si hæc negare non audent, premuntur enim luce veritatis, illud negare audeant, salubria esse ista præcepta, his mores optimos contineri, negent si possunt, et dicant, non oportere Deum diligere, non oportere proximum diligere, neque diligentibus Deum omnia procedere in bonum, neque dilectionem proximi malum non operari, quibus duobus saluberrime, atque optime

humana vita disponitur. Quæ si dicunt, non solum illis cum Christianis, sed ne cum hominibus quidem ratio est. Sin hæc dicere non audent cogunturque confiteri esse divina, quid eos libros, unde ista prolata sunt, impietate nefaria laceessere, atque improbare non desunt? ⁴ »

Sic idem in *Expositione epistolæ ad Galatas*, « opera legis bipartita esse scribit. Nam partim in sacramentis, partim in moribus accipiuntur. Ad sacramenta pertinent circumcisio carnis, sabbatum temporale, neomēniæ, sacrificia, atque omnes hujusmodi innumeræ observationes. Ad mores autem: *Non occides; Non mœchaberis; Non falsum testimonium dices*; et talia cætera. Numquidnam ergo Apostolus ita non potest curare, utrum Christianus homicida, aut mœchus sit, an castus, atque innocens, quemadmodum non curat, utrum circumcisus carne, an præputiatus sit? » Ergo illa, quæ ad mores attinent in lege veteri, eadem in nova perseverant, ac jubentur.

XI. Verum uberius, atque expressius idipsum tractavit in libro *contra Faustum Manichæum* XIX, in quo docet, quemadmodum legem Christus non solvit, sed adimplevit; ac subinde ait « omnia, vel pene omnia, quæ monuit, seu præcepit Christus, ubi adjungebat; *Ego autem dico vobis*, inveniri et in illis veteribus libris ⁵. » Atqui christianæ, novæque capita legis, quæ ad mores spectant, omnia fere, vel præcipua saltem, illo in Christi sermone continentur, quem in monte habuit ⁶, unde Augustinus illa refert. Ac quid novi ibi Christus præcepti dederit, et quemadmodum priscam legem impleverit, quod se fecisse profitetur; quid, inquam, addendo, vel detrahendo, christianam ex Judaica fecerit, non tam liquido constat. Et sunt antiquorum aliqui, qui complementum legis in eo statuunt, quod, cum Judæi putarent illa tantum esse peccata, quæ re ipsa, et opere, non quæ voluntate sola committuntur, Christus etiam interiora voluntatis ipsius delicta vetuerit. Ita Irenæus, qui *adversus Marcionitas*, aliosque Testamenti Veteris hostes demonstrat, Christum « non dissolvisse legem, sed extendisse, et impleisse quod non tantum abstinere a malis operibus » jussit, quod unum lex illa mandabat, « sed etiam a concupiscentiis eorum ⁷. » Tum etiam adjunctis iis quæ *consilii*, non *præcepti* esse vulgo dicuntur, legem perfecit.

Quæ ad mores attinent eadem in veteri ac in nova lege.

Juxta veteres aliquos Christus legem perfecit, peccata solæ voluntatis vetando.

¹ Ut ad c. viii. — ² Lib. IV, c. xxvi. — ³ Deut. vi, 5. — ⁴ Aug. I de Morib. Eccl. c. xxviii. — ⁵ Aug. XIX contra Faust. c. xxviii. — ⁶ Matth. v. — ⁷ Lib. IV, cap. xxvii.

« Quia igitur naturalia omnia præcepta communia sunt nobis, et illis; in illis quidem initium et ortum habuerunt, in nobis augmentum, et adimpletionem perceperunt. » Tertullianus item, « Denique Dominus, ait, quemadmodum se adjectionem legi superstruere demonstrat, nisi et voluntatis interdicens delicta? »

Augustinus quoque, sicut et Irenæus dupliciter *legem adimplevisse* Christum asserit, tum interioribus peccatis, tum licitis alioqui factis *consilii* modo prohibendis. « Quia enim non intelligebant homicidium, nisi peremptionem corporis humani, per quam vita privaretur, aperuit Dominus, omnem iniquum motum ad nocendum fratri in homicidii genere deputari, etc. Et quoniam putabant, tantummodo corporalem cum femina illicitam commixtionem vocari mœchiam, demonstravit magister, etiam talem concupiscentiam nihil esse aliud ¹. » Hæc sunt exempla peccatorum, quæ cogitatione perpetrantur. Ad consilia pertinet illud de non jurando penitus; cum tamen « Apostolus in Scripturis pluribus locis jurasse inveniatur, ne quisquam putaret, etiam verum jurando peccari; sed potius intelligeret, humanæ fragilitatis corda non jurando tutius a perjurio conservari. »

XII. Neque vero sic illud intellexerim, quod Patres isti, aliique dicunt, cogitationis peccata primum a Christo fuisse prohibita; tanquam Judæis omnibus persuasum fuerit, nullum, nisi reipsa commissum, externumque esse peccatum. Nam plerosque, saltem non omnino rudes, ac plebeios arbitror, etiam malas cogitationes, ac voluntates pro peccatis agnovisse. Quanquam Josephus alicubi, nisi fallor, hoc errore contactus videtur. Sed non est credibile, paululum eruditos in lege istud ignorasse. Certe rabbi Moses Maiemonides diserte asserit, lege prohibitas etiam pravæ cogitationes. « Omnem, ait, cogitationem, quæ impellere hominem potest, ut caput aliquod e fundamentis legis convellat, ut ne ad cor admittamus, admonemur ^a; » cujus rationem fuse deinceps edisserit.

Quocirca Christus legem ideo perfecisse dicitur, quod, quæ in illa diserte non erant

expressa, sed obscure comprehendebantur, explicarit, ac nominatim taxaverit. Meminerimus ejus, quod supra demonstravimus ex Apostolo, legis Judaicæ propriam, et *ὁσιώδη* rationem qua ab nova distinguitur, in eo sitam esse, quod mandatorum suorum violatoribus pœnas infligat; ut sit pœna et animadversio vis tota legis istius. Cum igitur tacitis, occultisque criminibus, quæ sola voluntate, non externa actione suscipiuntur, nulla sit pœna lege constituta; ex adventu, doctrinaque Christi hæc ad illam facta est accessio, ut aperte ac distincte illa prohiberentur, nulla tamen adhibita cautione, ac sanctione pœnæ temporalis, ac mortis, cujus metus affectu servili animos occupabat. Ergo lex Mosaica præcise considerata, exterius tantummodo commissum delictum notabat, ac pœna coerebat; Christus vero, quod in ea implicatum, et occultum latebat, clare, ac distincte prodidit. Alioquin enim vere illud a sancto Thoma proditum est, legem veterem, quod ad ea capita spectat, quæ *moralia* dicuntur ², id est quæ ad mores, ac virtutum officia referuntur esse sempiternam, nec a Christo, quod et ipsemet profitetur, abolitam fuisse ³.

XIII. A quo insuper adjunctum illud est, ut pro vitæ hujus commodis, aut malis, quorum spe, ac timore lex vetus in officio continebat suos, cœlestis regni præmium, et fructum charitatis ostenderet. « Quia revera, sicut omnia ista præcepta sublimia nec in illis libris veteribus desunt, ita illic finis, quo referantur, occultus est; quamvis secundum cum viverent sancti, qui futuram ejus revelationem videbant, et pro temporum proprietate, vel prophetice regebant, vel prophetice tectum sapienter intelligebant ⁴, » ut ait Augustinus. Qui et alibi scribit, « hoc distare a Vetere Testamentum Novum, quod per novum scribitur lex Dei in corde fidelium, quæ per vetus in tabulis scripta est ⁵. »

Sed et illud ejusdem luculentum est, quod ex Apostolo refert, in charitate, ac dilectione *recapitulari omnia mandata legis* ⁶. Unde colligit, « manifestum esse, etiam illam Scripturam, quæ priori populo data est, legem

Christus
quod erat in
lege impli-
citur
clarius ex-
plicavit.

Probabile
est Judæos
non omnino
rudes præv-
as cogita-
tiones pro
peccatis
habuisse.

^a RAMBAM in *Jad. tr. de Idol. cap. II.* כל מה שכהן עקר מעקרו התורה שתוא גורם לו לאדם לעקור עקר מעקרו התורה

מוזהרין אנו שלא לחלולתה על לבנו.

¹ Lib. XIX *contra Faust.* cap. xxiii. — ² In I, II q. ciii, ar. 1, ad 1. — ³ *Matth.* v. — ⁴ Aug. XIX *cont. Faust.* cap. xxx. — ⁵ Lib. *de Spir. et lit.* cap. xxviii. — ⁶ *Rom.* xii, 9.

Christi esse, quam venit implere charitate, quæ non implebatur timore¹. » Idem etiam in tractatu IV in *Joannem*, eadem Judæis, quæ nobis, præcepta esse dicit; sed diversa utrisque promissa esse præmia. Tum in enarratione ad *Psalmum* LVIII nihil in lege Mosaica, quod ad mores attinet, mandatum esse dicit, quod non ex naturæ lege ante homines intelligerent: « Quandoquidem manu formatoris nostri in ipsis cordibus nostris veritas scripsit: Quod tibi non vis fieri, ne facias alteri. Hoc et antequam lex daretur, nemo ignorare permissus est; ut esset, unde judicarentur, et quibus lex non esset data. Sed, ne sibi homines aliquid defuisse quererentur, scriptum est et in tabulis, quod in cordibus non legebant. Non enim et scriptum non habebant, sed legere nolebant. Oppositum est oculis eorum, quod in conscientia videre cogerentur; et quasi forinsecus admota voce Dei, ad interiora sua homo compulsus est, etc. Sed quia homines appetentes ea, quæ foris sunt, etiam a seipsis exules facti sunt, data est etiam conscripta lex; non quia in cordibus scripta non erat, sed quia tu fugitivus eras cordis tui, ab illo, qui ubique est, comprehenderis, et ad teipsum intro revocaris. »

XIV. Huic egregie Novatianus adstipulatur in libro *de Libris Judaicis*: ubi « legem ait ad hoc filiis Israel datam ut per illam proficerent, et redirent ad mores bonos, quos cum patribus accepissent in Ægypto, quos propter consuetudinem barbaræ gentis corruperant. Denique et decem sermones illi in tabulis nihil novum docent, sed, quod oblitteratum fuerat, admonent, ut justitia in illis ignium more, quasi afflatu quodam legis, sopita recalescat. »

Tertullianus denique, « Operum, inquit, juga rejecta sunt, non disciplinarum. Libertas in Christo non fecit innocentiam injuriam. Manet lex tota pietatis, sanctitatis, humanitatis, veritatis, castitatis, justitiæ, misericordiæ, benevolentiam, pudicitiam². »

Nimum itaque constat, legem veterem nullum præcepisse, etiam quatenus propria sua conditione, ac differentia ab nova lege secernitur; neque *ex professo* ad pravitatem ullius operis incitasse, vel illexisse blandiendo, aut minitendo compulsisse. Alioqui non sancta, sed profana, non spiritualis sed carnalis vocanda fuisset; nec ad salutem, et adju-

mentum data populo esset illi, sed ad interitum, et exitium animorum, quantumvis eo levius foret, ejus devitandi gratia concessam illam putant Calviniani dogmatistæ; nimirum ut ne ad idola decurrerent. Postremo non illam *adimplevisse*, aut *perfecisse* Christus diceretur, sed *extinxisse*, ac funditus sustulisse, ut quæ non minus bona, non perfecta, sed mala et damnanda censeretur, quia per se, ac directe, et *ex professo* malam, et damnandam cupiditatem aleret, foveret, inflammaret.

CAPUT XXV.

De fine ac scopo, quem in danda lege Deus sibi proposuit. Hunc esse maxime duplicem, quorum prior est ad cavenda peccata, nec non ad eadem cognoscenda, et iis cognitum implorandam gratiam: hoc est quod ait Apostolus, propter transgressionem. Quomodo ex accidenti factum est, ut lex majoris occasio peccati fuerit. Quod sic explicant Scripturæ, quasi ob id data sit, ut homines peccarent. Ex quo refellitur quorundam falsus, et impius error, nullam cum lege sufficientem ad eam servandam oblatam esse gratiam asserentium. Finis legis, qui propter transgressionem dicitur, trifariam patet, Quo sensu Scriptura dicit Deum conclusisse omnia sub peccato.

I. Legis bonitas, ut supra jam monuimus, duobus ex principiis oritur; quorum unum est opus ipsum, quod præscribitur; alterum finis legis, ac scopus quem præ oculis habet illius conditor, et ad quem eos, qui legi subjecti sunt, data opera conatur adducere. Horum quod prius est, in veteri fuisse lege, hætenus ostendimus. Nimirum, quidquid illa præcipiebat, id justum, honestum, ac sanctum fuisse, maxime quatenus cupiditatem, sive concupiscentiam, quæ utique est mala, prohibebat. « Quid enim tam sanctum, ait Augustinus, quam non concupisces? Non esset mala legis prævaricatio, nisi ipsa esset bona. Si enim non esset bona, non esset malum prævaricari rem malam. Quia vero malum est eam prævaricari, ergo bona est. Quid tam bonum, quam non concupisces? *Lex ergo sancta et mandatum sanctum, et justum et bonum.* Quomodo satiat? quomodo inculcat? quasi contra calumniatores clamat.

¹ Aug. in *Expos. ep. ad Gal.* — ² Lib. *de Pud.* cap. vi.

Quid dicis Manichæe? Lex, quæ data est per Moysen, mala est? Mala est, dicunt. O portenta, o frontem! Tunc dixisti semel mala? Audi Apostolum dicentem, *Lex quidem sancta*¹. » etc. Qui locus non solum contra Manichæos, sed etiam adversus horum, et Calvinii propaginem decretorius est. Siquidem legem ideo justam et sanctam esse, et ab Apostolo vocari asserit Augustinus, quoniam nihil præcipit, nisi bonum, justum, et sanctum. At isti recentiores legem dietitant « carnalis et terrenæ cupiditatis vitium ex professo fovere; » unde fit consequens, eam esse malam; sed de hac parte, capite superiori fuse disputavimus.

II. Nunc de fine, ac seopo, quem in danda lege sibi præstituit Deus, adhuc disserendum est; etsi non pauca de ea quoque re dicta sunt hætenus. Sed pressius, et enucleatius eadem explicanda est modo, ut et legis naturam, ac proprietatem melius intelligamus, et novæ opinionis calumnias, ac præstigias ab illa propulsemus.

Legem *in auxilium datam esse* Judaico populo, quod ex Isaia propheta Græci Patres non raro commemorant², primum universe, si de fine quæritur, respondere possumus. Quem Isaia locum, qui apud Septuaginta legitur, etsi de nova, et christiana lege Cyrillus exposuit, et Procopius, tamen de Mosaica quoque intelligendum esse, alii significant, ut Hieronymus. Nec aliud tota ipsa vetus, ac nova Scriptura personat, quam ad commodum, et præsidium Judaici populi legem ei tributam fuisse. Ex quo singulare gentis illius ornamentum, ac decus extitisse, Moses sæpius, ac prophetæ omnes prædicant. *Qui annuntiat, inquit, verbum suum Jacob, justitias, et judicia sua Israel. Non fecit taliter omni nationi*³, etc.

Sed, ne infinita in illa dote legis moremur, et ut specialem ejus finem aliquem afferamus, hunc ipsum nobis et quidem duplicem Apostolus indicat, cum ait, *Legem propter*

*transgressionem positam esse*⁴. Deinde, *Prius autem, quam veniret fides, sub lege custodiebamur, conclusi in eam fidem, quæ revelanda erat. Itaque lex pædagogus noster fuit in Christo, ut ex fide justificemur*⁵.

III. Prior finis cum *propter transgressionem* lex data esse dicitur, duobus itidem modis exponitur. Unus est Augustini, de quo post. Alter cæterorum fere Patrum, quem his verbis declarat Chrysostomus, « Ut ne, inquit, Judæis liceret pro arbitrio vivere, et in extremam delabi nequitiam, sed ut pro freno lex illis imponeretur, erudiens ipsos, componens, prohibens transgredi, si non omnia, certe vel unum aliquod ex præceptis^a. » Et Photius: « Non frustra data est, inquit, verum ideo, ne quod Deo placitum est, transgredirentur, ut vel exigua delicta prohibeat^b. » Porro, cum Græce pro eo, quod Latine *lex posita* dicitur, scriptum sit προσετέθη, hoc est *addita est*, inde Photius adnotat « significari legem non esse primitivam, (hoc est primario, suique gratia expetitam,) quemadmodum promissiones sunt; verum tanquam accessionis loco datam fuisse^c. » Idem et Theophylactus observat, « Legem non præcipue, ac prima intentione datam esse, sicut promissiones, sed velut appositam propter multas transgressionem, ut vel paucas prohiberet^d. » Sic Hieronymus in commentario ad illam epistolam, « Propter transgressionem, inquit. Post offensam enim in eremo populi, post adoratum vitulum, et murmur in Dominum, lex transgressionem prohibitura successit. *Justo quippe lex non est posita*^e, iniquis autem, et non subjectis, impiis, et peccatoribus. Et ut altius repetam, post idololatriam, cui in Ægypto fuerant mancipati ita ut Deum patrum suorum obliviscerentur, et deinceps dicerent, isti sunt dii tui Israel, qui eduxerunt te de terra Ægypti; ritus colendi Deum, et delinquentium poena sancita est. » Quæ Hieronymi interpretatio aptissima est et ad illud M. Catonis apud Titum Livium convenit;

Lex data propter transgressionem duplici sensu. Prior sensus communis Patrum.

Lex in auxilium data populo Judaico.

a CURYS. in epist. ad Gal. ἵνα μὴ ἐξῆ Ἰουδαίους ἀδελφούς ζῆν, καὶ εἰς ἔσχατον ἐξολισθαίνειν κακίας· ἀλλ' ἀντὶ γαλινοῦ ὁ νόμος αὐτοῖς ἐπιεικόμενος ἢ παιδεύων, βυθιζῶν, κωλύων παραβαίνειν, εἰ καὶ μὴ πάσας, ἀλλ' ὅμως καὶ ἐκ μιᾶς τῶν ἐντολῶν.

b PHOT. apud OEcum. Οὐκ εἰς τὴν ἐδόθη, φησὶν, ἀλλ' ἵνα μὴ παραβληθῆται τὸ δοκοῦν τῷ θεῷ, ἵνα καὶ ὀλίγας πλημμελείας κωλύῃ.

c Ibid. Καλῶς τὸ, προσετέθη· ἵνα δελεῖ τὸν νόμον μὴ ὄντα πρωτότυπον, ὡσπερ αἱ ἐπαγγελίαι εἰσὶν, ἀλλ' ἐξ ἐπιγεγομένου τινὸς δόθεντα.

d THEOPHYL. ἵνα δελεῖ τὸν νόμον μὴ προηγουμένως δόθεντα, ὡσπερ αἱ ἐπαγγελίαι· ἀλλ' οἷον παρατεθέντα διὰ τὰς πολλὰς παραβάσεις· ἵνα καὶ ὀλίγας κωλύῃ.

1 In ser. in epist. ad Rom. apud Bed. in cap. viii ad Rom. — 2 Isa. viii, 20 apud LXX. — 3 Ps. cxlviii. — Gal. ii, 19

5 Ibid. vers. 13. — 6 I Timoth. i, 9.

« Sicut ante morbos necesse est cognitos esse, quam remedia eorum; sic cupiditates prius natae sunt, quam leges, quae iis modum facerent¹. » Et Aeschines, « Ex eo quod, inquit, nonnulla praeter fas geruntur, inde leges a majoribus constitutae sunt^a. » Tacitus item in *Annal.* XV. « Usu probatum est leges egregias, exempla honesta apud bonos ex delictis aliorum gigni, etc. Nam culpa, quam poena tempore prior; emendari quam peccare posterius est. » Atque hoc ipsum est, quod ex Augustino paulo ante affatim ingessimus: legem in id potissimum incubuisse, et eo consilio datam esse, ut cupiditati sive concupiscentiae modum adhiberet. Tum aliud etiam, quod posuimus, confirmat Hieronymus, cum ait *delinquentium poenam sancitam esse* post effusam cupiditatem, et admissa gravia peccata. Quibus indicat, legis vim, et qualitatem in poenarum inflictione, ac severitate coercionis esse positam.

IV. Sed ambo legis officia, quorum data est gratia, paucis complexus est Hieronymo falso inscriptus alter commentarius. « Propterea data est, inquit, ut nos non transgredi vel cogeret, vel doceret, usque dum Christus veniret. »

Sic, qui Ambrosio tribuitur, commentarius « auxilium per legem provisum homini » dicit². Quod auxilii genus explicat Justinus in dialogo; et in idem fere cum Hieronymo, ac Graecis proxime ante commemoratis incidit. Nam « propter duritiam cordis, inquit, populi vestri cuncta id genus mandata intelligitis Deum vobis per Mosem praecipisse; ut per complura ista praeccepta Deum in omni actione praee oculis habeatis, ac neque injuste, neque impie facere inciperetis^b. » Quem locum Tertullianus copiose pertractat in libro secundo *adversus Marcionem*, ubi legem Mosaicam, ejusque mandata singula, utilissima populo isti fuisse probat, et magnas ei opportunitates attulisse³. Ac « legem, ait, istam non duritia promulgavit auctoris sed ratio summæ benignitatis populi potius duritiam edomantis, et rudem obsequio fidem operosis officiis dedolantis⁴. » Irenæus autem vinculi instar fuisse dicit, quo a peccatis retinebantur.

^a Aesch. Orat. cont. Timar. Ἐκ γὰρ τοῦ πράττεσθαί τινα ὧν οὐ προσῆκεν, ἐκ τούτου τοὺς νόμους ἔθεντο οἱ παλαιοί.

^b Just. Dial. Διὰ τὸ σκληροκάρδιον τοῦ λαοῦ ὑμῶν

Neque vero, quod illi Patres de lege dicunt, in auxilium Judæis eam esse latam, et ad frenandam cupiditatem, vitandumque peccatum, sic est accipiendum, tanquam vim hujusmodi lex habuerit, ac tantum homini tribuerit, ut sine alio Dei praesidio peccatum vincere, ac cupiditates frangere, et perdomare posset. Non ita est; neque hoc per sese praestare lex poterat, et ad hoc efficiendum necessariam habuit gratiam Dei, Christi meritis velut in antecessum erogatam. Verum illa non repente cumulata, et perfecta repraesentabatur, sed pro captu cujusque, ac statu animi conveniens, et sufficiens erat, ut si eam sequerentur, paulatim ultra provehi possent, et uberiores ejus nacti copiam, legis mandata perficere. Quocirca primum rudis, et *initialis*, ut sic loquar, aspirabatur ad illos excitandos et alliciendos; cujusmodi servili eorum congruebat ingenio, et ad terrenorum bonorum pollicitationes, vel malorum comminationes sese temperabat. Quae quomodo citra peccati affectum consistere potuerit, paulo post dicam.

V. Sed haec *justitia fidei*, hoc est perfecta illa pro captu temporum legis observatio, non ex lege, sed ex adjuncto legi gratuito Dei auxilio proveniens, « quia non pro merito data est hominibus, sed pro misericordia, et gratia Dei, non erat popularis, antequam Dominus homo inter homines nasceretur, » ut ait Augustinus. Quare « paucissimos ibidem ait fuisse, qui ex Domini fide, per prophetiam adventus ejus salutem gratiae perceperunt⁵, » sed et in nova lege, ac post Christi adventum *paucos esse* nihilominus asserit, *quia via angusta paucorum est*. Tum ergo, praeter paucissimos illos, maxima pars hominum legis istis vinculis, ac repagulis coerceri, continerique non potuit. Sed obstantia omnia vicit, et perrupit effrenata cupiditas, ac velut torrens opposita mole collectus, et altius intumescens, obicibus ruptis, rapidiore cursu per prona provolvitur, ita concupiscentia ab vetante licet, ac minante lege, peccati velut admonita, hujus cupiditate vehementius exarsit, ac majori se impetu in omne voluptatum, ac libidinum genus effudit. Ex quo factum est, ut praeter legislatoris con-

Legi grati:
adjuncta.

πάντα τὰ τοιαῦτα ἐντάλματα νοεῖτε τὸν θεὸν διὰ Μωσέως ἐντειλάμενον ὑμῖν, ἵνα διὰ πολλῶν τούτων ἐν πάσῃ πράξει πρὸ ὀφθαλμῶν αἰεὶ ἔχητε τὸν θεόν, καὶ μήτε ἀδικεῖν, μήτε ἀσεβεῖν ἀρχηθε.

silium, ac propositum, non eum usum, et exitum haberet in plerisque lex, quem ille destinaverat; ut per adjuncta ipsi prima, et inchoata subsidia gratiæ, pedetentim ad perfectam justitiam eniterentur. Quare nihil amplius ex lege consecuti sunt, sua utique, non illius culpa, quam ut peccatum, et concupiscentiam clarius, distinctiusque cognoscerent, et ejus illecebris, ac vinculis irretiti, majore improbitatis cumulo Deum offenderent; accedente jam per legis notitiam, et transgressionem prævaricationis noxa, quæ majoris pœnæ reatu illos obstrictos tenebat. « Hæc est igitur utilitas legis, ait Augustinus, quia ostendit hominem sibiipsi, ut sciat infirmitatem suam, et videat, quemadmodum per prohibitionem augeatur potius carnalis concupiscentia, quam sanetur. Appetuntur enim ardentius, quæ vetantur, dum id, quod spiritualiter jubetur, carnalis observare compellitur¹. » Et alibi: « Ut quia lex ostendit peccata, non tollit, volentes legem suis viribus exequi, nec valentes, cogantur ad gratiam, quæ et impossibilitatis morbum, et inobedienciæ aufert reatum². » Ac Prosper ad *Psalmum* cxviii, enarrans illa verba, *Mirabilia testimonia tua*, etc. « Merito hanc altitudinem scrutatus est, ait, qui intellexit, per legis difficultates id egisse misericordiam Dei, ut qui legem implere non poterant, converterentur ad gratiam, et divina ope apprehenderent, quod propriis viribus assequi non valebant. » Et Fulgentius, « Deum dicit sanare volentem homines, prius legem dedisse, quo suam infirmitatem ægrotus agnosceret, daturum effectum per gratiam, quo infirmus suæ infirmitatis salubriter conscius, non jam confidens in virtute sua tumesceret, sed ipsum fontem vitæ, salutisque cognoscens, ab ipso sibi sanitatis beneficium postularet, etc. Cognitione itaque mandati, ait paulo post, ad bene operandum hominis liberum arbitrium convenitur, non quia voluntate tantum, vel virtute sua potest homo implere, quod lex jubet, sed ut per mandati notitiam infirmitatis suæ sibi conscius fiat, et adiutorium gratiæ medicinalis exposeat³. » Hinc et mortem attulisse lex eodem sensu dicitur; « quia et per præceptum culpa innotuit, ut ait Gregorius Papa; et hanc per gratiam non

delevit⁴. » Nam, ut vere scriptum est ab Aristotele, « Lex non nisi pactum quoddam conventum est, et fidejussor juris, ac justitia hominibus inter se, ut aiebat Lycophron sophista; sed non potest bonos, et justos facere cives⁵. »

Atque hic velut secundarius, et accidens legis fructus existit, non ille ab auctore primario quæsitus, ac spectatus, sed præter voluntatem, uti diximus, ab eo perceptus. Hæc enim illa vinea est, de qua apud Prophetam quæritur: *Quid est, quod debui, inquit, ultra facere vineæ meæ, et non feci ei? An quod expectavi, ut faceret uvas, et fecit labruscas⁶?*

VI. Repetamus illud modo, quod supra me dixisse memini, morem hunc esse loquendi in Scripturis usitatissimum, ut quod ex accidenti, contraque voluntatem Dei pravitate hominum incidit, sic exprimat, tanquam ejus gratia, quippiam egerit, ac pro fine sibi ille proposuerit. Ut cum venisse Christus idcirco se dicit, *ut, qui vident cæci fiant⁷*; aut cum a Propheta *positus* dicitur *in ruinam multorum in Israël⁸*, et alia similia; in quibus eventus aliunde incidens, ac non nisi permissus a Deo, pro fine directe ab eo spectato ponitur. Eodem referuntur a sanis, et catholice sapientibus illæ locutiones, in quibus Deus *indurare peccatores*, vel *excæcare⁹* dicitur. Non enim per se, ac directe istud facit, sed ex obliquo, et occasione data, ut alibi declaravimus. Idem igitur etiam in eo, de quo hic agimus, negotio contigit, ut quem ex accidenti, contraque Dei voluntatem primariam incurrisse docuimus, usum Mosaicæ legis, ac fructum, quod ipsum sane de christiana etiam lege usurpare possumus, is pro directo ac primario, per seque proposito capiatur. Qua ratione *Lex subintrasse* dicitur, *ut abundaret delictum⁹*. Et *Lex iram operatur¹⁰*. Atque hoc sensu locum illum epistolæ *ad Galatas*, *Lex propter transgressionem posita est¹¹*, Augustinus interpretatur, quam alteram expositionem illius esse dixi supra, « Superbienti, inquit, populo lex posita est, ut, quoniam gratiam charitatis nisi humiliatus accipere non posset, et sine hac gratia nullo modo præcepta legis impleret, transgressionem humiliaretur, ut quæreret gratiam, nec se suis meritis salvum

Quod per accidens e lege sequitur tanquam legis scopus exprimitur.

¹ *ARIST.* III *Pol.* cap. ix. Καὶ ὁ νόμος συνθήκη, καὶ καθάρπερ ἔφη Λυκοφροῦν ὁ σοφιστής, ἐγγυητής ἀλλή-

λοῖς τῶν δικαίων· ἀλλ' οὐχ οἷος ποιεῖν ἀγαθούς, καὶ δικαίους τοὺς πολίτας.

¹ Aug. epist. cc.— ² Ser. xi *de Ver. Apostol.* apud Prosp. sent. cccxxii.— ³ Lib. II *de Veri Præd.*— ⁴ Lib. VII *Mor.* cap. v.— ⁵ *Isa* v 4.— ⁶ *Joan.* ix, 39.— ⁷ *Luc.* ii, 34.— ⁸ *Exod.* iv, 21 et vii, 3; *Rom.* ix, 18.— ⁹ *Isa.* vi, 10.— ¹⁰ *Rom.* v, 20.— ¹¹ *Rom.* iv, 15; *Gal.* iii, 19.

fieri, quod superbum est, opinaretur; ut esset non in sua potestate, et viribus justus, sed in manu mediatoris justificantis impium¹. » Et mox: « Dispositum est per angelos, sed in manu mediatoris, ut ipse liberaret a peccatis jam per transgressionem legis coactos confiteri, opus sibi esse gratiam, et misericordiam Domini, ut sibi peccata dimitterentur. »

VII. Sic in epistola xciv Apostoli verba illa, *Conclusit Scriptura omnia sub peccato, ut promissio ex fide Jesu Christi daretur credentibus*², exponens: « Nonne satis ostenditur, inquit, hoc actum esse per legem, ut peccatum agnosceretur, et prævaricatione augetur? *Ubi enim lex non est, nec prævaricatio*; et sic adversus victoriam peccati ad divinam gratiam, quæ in promissionibus est, confugeretur, atque ita lex non esset adversus promissa Dei; quia ideo per illam fit cognitio peccati, et ex prævaricatione legis abundantia peccati, ut ad liberationem quærantur promissiones Dei, quod est gratia Dei, et incipiat esse in homine justitia, non sua, sed Dei, hoc est data dono Dei. » Et in epistola clvii de iisdem Apostoli verbis agens, « Danda itaque fuerat lex, ait, quæ manifestius sibi ipsum ostenderet hominem, ne superbus animus humanus a seipso se posse esse justum putaret, etc. Oportebat itaque, ut addito mandato, cujus vox est: *Non concupisces*, superbo peccatori etiam crimen prævaricationis accederet; atque ita gratiæ medicinam non sanata per legem, sed convicta infirmitas quæreret. » Et alibi: « *Sed conclusit Scriptura omnia sub peccato*. Quomodo conclusit? Ne vagareris, ne præcipitareris, ne mergereris. Cancellos tibi fecit lex, ut non inveniendo, qua exires, ad gratiam convolares³. » Et subinde: « Ergo, quia aculeus mortis est peccatum, virtus autem peccati lex, et hoc de bona providentia Dei, ut concluderentur homines sub peccato, et quærerent adiutorem, quærerent gratiam, quærerent Deum, non de sua virtute præsumerent. » Rursus in tractatu *ad Psal. cii*: « Ad hoc data est lex, ut convinceretur languidus, et medicum imploraret. Ipsa est via occulta Dei. Ergo, quia hoc ibi mysterium est, ideo datam legem, ut convincerentur peccatores, et ad gratiam accipiendam medicum implorarent. » Et paulo post: « Quare lege subintrante abundavit peccatum? Quia nolebant se confiteri homines peccatores; addita lege,

facti sunt et prævaricatores. Prævaricator enim non est quisque, nisi cum legem transgressus fuerit, » etc. Mox ait, « ideo eam datam, ut crescente peccato humiliarentur superbi, humiliati confiterentur, confessi sanarentur, etc. Non crudeliter hoc fecit Deus, sed consilio medicinæ. Aliquando enim homo videtur sibi sanus, et ægrotat, et in eo, quod agrotat, quia non sentit, medicum non quærit. Augetur morbus, crescit molestia, quæritur medicus. Lex data est, ut gratia quæreretur. Gratia data est, ut lex impleretur. Neque suo vitio non implebatur, sed vitio prudentiæ carnis, quod vitium per legem demonstrandum, per gratiam sanandum fuit⁴. »

VIII. Ex his, aliisque locis Augustini, quorum nonnulla supra descripsimus, finis ille legis ostenditur, ut ea constituta, altius in peccatum corruerent homines superbi, ac suis viribus fidentes, et imbecillitate cognita sua, humiles demissique fierent, ac postremo gratiæ necessitatem agnoscentes ad liberatorem confugerent. Ita « *peccatum, ut appareat peccatum, per bonum mihi operatum est mortem*⁵, ut ex Apostolo idem alibi refert Augustinus. Ubi enim non est gratia liberatoris, auget peccandi desiderium prohibitio peccatorum. Quod quidem ad hoc utile est, ut sentiat anima, seipsam non sufficere ad extrahendum se de servitute peccati, atque hoc modo detumescente, atque extincta omni superbia, subdatur liberatori suo⁶. » Et postea: « Neque lex mala est, quæ ostendit homini, in quibus peccatorum vinculis jaceat, ut per fidem, implorato liberatoris auxilio, et solvi, et erigi, et firmissime constitui mereatur⁷. » Quæ cum legit insana Calvinianorum natio, statim eo fine legem a Deo per Mosem Judæis esse datam judicat, ut primum in peccatum ruerent; cujus auctorem, designatorem, et exactorem Deum impurus Calvinus statuit. A quo non abhorret nupera factio; quæ, ut sufficientem oppugnet gratiam, legem omnis expertem adjumenti gratiæ, idcirco Judæis oblatam adstruit, ut per eam terrena et carnalis, adeoque vitiosa concupiscentia foveretur. Sed ea tamen lege, ut eadem vitiosa cupiditas non ad idola dirigeretur, sed ad Deum verum; a quo illa bona non casto amore quæsita procurabantur. Qua in opinione duo insunt nefaria. Nam et Deus, qui talem de industria legem constituit, vitiosæ cupiditatis instigator, et hortator fin-

2^a Expositio
quæ est
Augustini.

Lex data ad
frangendam
superbiam.

¹ Aug. *Expos. ep. ad Gal.* — ² *Gal. iii, 22.* — ³ *Ser. iii de Ver. Apost. cap. xi.* — ⁴ Refertur a Beda in cap. vi *ad Rom.* — ⁵ *Rom. iii.* — ⁶ *Lib. LXXXIII Quæst. apud Bed. in cap. vi ad Rom.* — ⁷ *Ibid. apud Bedam.*

gitur, et qui legi huic obtemperabant, per scelera et peccata sua Deum jussos esse colere, ac venerari, consequens est. Quæ ambo parem, et eandem ad insaniam implicata, detestandaque sunt christianis auribus.

IX. Ac similiter, Judæos ex Dei voluntate, præscriptoque fecisse illi asserunt, atque Christianos ætate sua instituisse Salvianus queritur; qui ludos circenses per sese impuros, et contaminatos in honorem Christi celebrabant. « Christo ergo, o amentia monstruosa! inquit ille, Christo circenses offerimus, et mimos; tunc et hoc maxime, cum ab eo boni aliquid capimus; cum prosperitatis ab eo aliquid attribuitur, aut victoria de hostibus a divinitate præstatur. Et quid aliud hæc in re facere videmur, quam si quis homini beneficium largienti injuriosus sit, aut blandientem conviciis cædat, aut osculantis vultum muerone transfigat? Interrogo enim omnes potentes, ac divites mundi hujus, ejus piaculi reus sit servus ille, qui bono ac pio domino malum cogitet, qui bene merenti convicium faciat, et pro libertate, quam recipit, contumeliam reddat¹. »

An non eadem causa Judæorum sub antiqua lege fuit, si verum est, quod isti prædicant, terrenis, et carnalibus cupiditatibus, quas *ex professo* lex incitabat, hoc est peccatis, ac vitiis, illos Deo cultum, obsequiumque tribuisse? Ac nescio, an non turpior, et contumeliosior Deo sit impietas illa, per pollutas, execrandasque res honorem adhibere numini, quam easdem in dæmonum, ac falsorum deorum venerationem convertere. Quemadmodum circenses, theatralesque ludos idolorum, ac gentilium deorum consecrare nomini, tolerabilius visum est Salviano, quam illos eosdem dicere Christo; minorque de priore illo, quam de posteriori scelere, gravis, ac politi scriptoris est querela; quam adjuncta etiam nominis acerbitate insigniorem facit, dum semel exclamans, iterumque, *monstruosam hanc amentiam* vocat.

X. Atque, ut in rem magis intremus, operæ pretium sit animadvertere, illo in fine, quem Deus in lege ferenda præ oculis habuit, quique verbis illis Apostoli significatur: *Lex propter transgressiones posita est*², triplicem quodammodo contineri, quorum duo sunt boni, ac

Dei voluntati, electionique subjecti; tertius, idemque medius amborum, peccati labe fuscatus est, et ideo non voluntati divinæ, sed permissioni duntaxat imputandus. Id autem hujusmodi fere ordinem habet. Primus omnium, ac directus legis ferendæ scopus is est, de quo Apostoli verba plerosque Patrum interpretari dixi, ut a peccando compesceret homines, partim præmiis illectos, partim terros denuntiatione pœnarum. Sed cum in paucissimis processurum hoc consilium prævideret Deus, ac majorem partem in peccatis, sprete funditus lege, perseveraturam esse, vel specie tenuis, et perfunctorie rationem ejus habituram, ac nihilominus elationis, et superbiæ occasionem inde sumpturam, tanquam merito suo beneficium istud oblatae legis esset adepta; hanc illis decrevit talis arrogantiae pœnam imponere, ut suapte cæcatos, obduratosque nequitia, in multa scelera, et flagitia rucere sineret. Et quoniam proprium illud est divinæ bonitatis, ut puniendi severitatem lenitate, ac misericordia temperet, et

« Ipsa quoque consulat ira;
Ut curat medicus vulnera vulneribus³, »

ait Prosper; « Non enim amat Deus damnare, sed allevare; et ideo patiens est in malos, ut de malis faciat bonos. » Quippe « humanitatis præstandæ nullam capit satietatem⁴, ut ait Basilius Seleuciensis, ac vias omnes excogitat salutis; si quem inveniatur, qui eam consequi velit^a; » hinc alium porro, tertiumque sibi proposuit scopum, finemque, quem ex secundi labe, et permissa peccati pravitate traheret, uti criminum suorum pertæsi, quæ occasione legis incrementum ceperant, ac pœnis terros, cum se imbecilliores esse deprehendissent, quam ut legem implerent, ac peccata vitarent, demum arrogantia illa, fastuque deposito, humiles fierent, et ad liberatoris gratiam, ac misericordiam confugerent.

XI. « Peccator enim oblitus erat se, inquit Augustinus, nec videbat se. Data est illi lex, ut videret se. Fecit reum lex, liberavit lator legis. Lator enim legis imperator est. Lex data est, quæ terreat, et constringat in reatum;

Triplex
finis propter
quam lex
data.

^a BASIL. SELEUC. Orat. v de Noe. Ἀπληστον γὰρ εὐς φιλανθρωπικὸν τὸ θεῖον, καὶ πάσας προφάσεις ἐπινοεῖ

σωτηρίας, εἴ που τὸν σώζεσθαι βουλόμενον εὔρη.

et non solvit lex a peccatis, sed ostendit peccata. Et forte sub ipsa lege positus, animadvertit iste in profundo, quanta mala fecerit contra legem¹. » Et alio in loco. « Ideo datam legem asserit, quæ vivificare non posset, quia *concluserit Scriptura omnia sub peccato, ut promissio ex fide Jesu Christi daretur credentibus*². Ita Domine, ita fac misericors Domine, impera quod non possit impleri; imo impera quod non nisi per tuam gratiam possit impleri, ut, cum homines per suas vires id adimplere nequiverint, omne os obstruatur, et nemo sibi magnus videatur. Sint omnes parvuli, et reus fiat omnis mundus tibi; quia non justificabitur ex lege omnis caro coram te; per legem enim cognitio peccati³. » Ergo, ut idem scribit, « in istis erat per transgressionem legis confringenda superbia, qui gloriantes de patre Abraham, quasi naturalem se jactabant habere justitiam, et merita sua in circumcissione cæteris gentibus tanto perniciosius, quanto arrogantius præferabant⁴. »

Chrysostomus item recte eadem illa Pauli verba, et ad Augustini sententiam exponit, ubi *conclusisse* dicitur *Scriptura omnia sub peccato*. « Nam, quia Judæi, inquit, ne peccata quidem sua sentiebant, et, cum ea non sentirent, neque dimitti ea sibi cupiebant, legem dedit, quæ vulnera patefaceret, ut medicum optarent. Etenim concludere idem est, quod redarguere, ac convincere, et convincendo in metu continere^a. » Cui interpretationi Theodoretus accedit. Photius item luculenter ita declarat: « Concluserit, inquit, id est concludi permisit, ac velut arctari omnes in peccatum Deus, etc. Nam lex interim violata docuit, homines peccatores ipsos esse; sed, cum docuisset, non liberavit a peccato: adeo ut deinceps homines libenter ad fidem accederent, quod a peccatis extricari cuperent^b. » Mox, quemadmodum concluderit, et

quasi compegerit omnes in peccatum, docendo, convincendoque illos esse peccati reos, exponit ita: « Dixit enim, *Maledictus omnis, qui non permanet in omnibus, quæ scripta sunt, ut faciat ea*⁵. Atqui hoc impossibile est. Nam non solum non omnes fecerunt omnia, sed ne aliqui quidem omnia, ac vix majorem partem implevere, qui inter illos maxime illustres erant. Unde, quod non omnia facerent, etiam illi maledicto subjecti erant, et peccato. Quare universi in peccatum conclusi sunt. Ideo ex sola fide promissionem consequi possunt^c. »

XII. Cæterum manifestum arbitror esse catholico cuivis, ex illo triplici scopo dandæ legis, qui ad peccatum refertur, primum, et postremum adjunctam secum inferre misericordem Dei gratiam; ut jam supra demonstravimus. Nam neque a peccato retinere se, et hoc vitare sine adjumento gratiæ poterat, quod Deus in illo lege sua procurabat; neque post admissum peccatum eatenus saltem respiscere, ut, eo cognito, perterrefactus sese demitteret, et ad Deum, gratiamque confugeret. Itaque necessarium fuit gratiæ præsidium, quod pro sua benignitate una cum lege Deus obtulit. Sed ea gratia, quoniam rudis, et inchoata est, needum ad legem implendam idonea, quasi gratiæ vocabulo non censetur; prout illa est, ad quam initialis ista deducebat. Nemo enim « facit mandata Dei, sicut facienda sunt, id est, ex fide, quæ per dilectionem Dei operatur, nisi ejus in corde per Spiritum sanctum ipsa dilectio diffundatur⁶. » Hinc passim Augustinus, ejusque discipuli, legis hunc Mosaicæ fructum, finemque commendant, ut, agnito per eam peccato, pudore ac metu suffusi, confessique, divinam implorarent gratiam, qua legem implere, et a peccato liberari possent. « *Bona, inquit, est lex, si quis ea legitime utatur*. Quid est ergo legitime uti lege? Per legem agnoscere mor-

^a CHRYS. in cap. III *ad Gal.* ver. 22. Ἐπειδὴ γὰρ Ἰουδαῖοι οὐδὲ τῶν ἁμαρτημάτων ἠσθάνοντο τῶν οἰκείων· οἱ δὲ μὴ αἰσθανόμενοι οὐδὲ ἀφέσεως ἐπεθύμουν, ἔδωκε τὸν νόμον ἐλέγχοντα τὰ τραύματα, ἵνα ποιήσωσι τὸν ἱατρόν. τὸ γὰρ συνέκλεισεν, ἤλεγξεν ἐστίν, καὶ ἐλέγξας κατεῖχεν ἐν φόβῳ.

^b PHOT. apud OECUM. Ἀλλὰ συνέκλεισε, τουτέστι συγκλεισθῆναι συνεχώρησε, καὶ οἷον ἀποστενωθῆναι τοὺς πάντας εἰς ἁμαρτίαν ὁ θεός, etc. Καὶ γὰρ τέως ὁ νόμος παραβαινόμενος ἐδίδαξε τοὺς ἀνθρώπους, ὅτι ἁμαρτωλοὶ εἰσιν· ἀλλὰ διδάξας οὐκ ἠλευθέρωσε τῆς ἁμαρτίας· ὡς

λοιπὸν τοὺς ἀνθρώπους ἀσμένως τῇ πίστει προσελθεῖν, τῷ ἐθέλειν ῥυθθῆναι τῶν ἁμαρτιῶν.

^c Ibid. Εἶπε γὰρ ἐπικατάρατος πᾶς ὃς οὐκ ἐμμένει ἐν πᾶσι τοῖς γεγραμμένοις, τοῦ ποιῆσαι αὐτά. τοῦτο δὲ ἀδύνατον. οὐ μόνον γὰρ οὐχὶ πάντες ἐποίησαν ἅπαντα· ἀλλ' οὐδὲ ἐνιοὶ αὐτῶν ἅπαντα. ἀλλὰ μόλις οἱ ἐπιφανέστατοι αὐτῶν τὰ πλείονα. ὥστε τῷ μὴ πάντα ποιῆσαι, καχεῖνοι ὑπὸ κατάραν, καὶ ἁμαρτίαν ἦσαν. ἅπαντες ἄρα συγκλεισμένοι ἐτύγγανον εἰς τὴν ἁμαρτίαν. διὸ ἐκ μόνης πίστεως δύνανται τυχεῖν τῆς ἐπαγγελίας.

¹ Aug. in *Psal.* cxxix. — ² *Gal.* III. — ³ In *Psal.* cxviii. — ⁴ Aug. in *Expos.* cap. III *ad Gal.* — ⁵ *Gal.* III, 10 et *Deut.* xxvii, 26. — ⁶ Aug. in *Ps.* cxviii.

bum suum, et quærere ad sanitatem divinum adjutorium.¹» Quod quemadmodum intelligi oporteat, abunde in superioribus ostendimus.

Ad extremum non est omittendus Alchuvini locus, qui ad rem nostram non parum conducit. Hic in homilia quadam *De silentio, in quo missum est incarnatum Verbum*, tria dicit esse silentia: « Primum silentium est ignorantia languoris. Secundum silentium est desperatio curationis. Tertium silentium est adeptio sanitatis. Primum silentium fuit ante legem; secundum inter legem, et gratiam; tertium erit post hanc vitam. Primum ergo silentium fuit, quando homo non agnovit morbum suum, et ideo siluit, nec quærebat remedium; sed, postquam lex subintravit, et ostendit languidis vulnera sua, statim ruptum est silentium, et cœperunt mox ægri salutem quærere. Sed quia per opera legis, ubi salus non erat, salvari volebant, quod quærebant invenire non potuerunt. Tandem igitur considerans homo, per legem neminem justificari posse, quasi per diuturnos clamores fatigatus, et jam desperans, rursus loqui cessavit, et subsecutum est secundum silentium. Tunc ergo omnipotens Verbum Dei Patris in carne veniens rupit silentium, proposuit misericordiam, promisit veniam; et cœperunt ægri currere ad medicum, et quasi magnis clamoribus, sic pura fide cordis, et vera confessione oris flagitare remedium. Hoc itaque nunc in præsentī vita agitur, ut homo, per gratiam Dei, sanitatem recipiat. Sed, cum plenam sanitatem receperit, et ad illam felicitatem immortalitatis perductus fuerit, non erit amplius, quod petat; et tunc sequetur tertium illud beatum silentium, quod nunquam habebit finem. » Egregie id quidem Alchuvinus. Nam, etsi post legem gratia successerit; non ea tamen plena est adhuc, nec plenam sanitatem restituit. Sed manent etiamnum pristini morbi reliquiæ, quæ nos identidem novam, et uberiores ad gratiam postulandam velliant, donec *absorpta fuerit mors in victoriam*² quando concupiscentia mala funditus extincta

« longa dies perfecto temporis orbe
Concretam exemit labem, purumque reliquit.
Ætherium sensum, atque auræ simplicis
[ignem. »

¹ a CHRYS. Hom. IV in epist. ad Col. Ὁρα καὶ τὸν θεόν ταῦτα ποιοῦντα ἐπὶ τῶν Ἰουδαίων. καθάπερ γὰρ

1 Ser. XIII De verb. Apost. cap. III. — 2 I Cor. xv, 54. — 3 Gal. III, 23.

CAPUT XXVI.

De alio fine legis, ac fructu, qui in eo positus erat, ut pædagogi instar esset. Quibus tirocinnis Judæos imbuerit. Ea in præmiis rerum terrenarum, et pænis sita fuisse. Quorum prius institutum ideo est, ut ne ad idola delaberentur: quem in finem et sacrificia illis imperata, cæterique ritus. Calvinianos dogmatistas, qui legem ex professo vitiosam fovisse cupiditatem adstruunt, Marcionis, et Manichæi hæresim reficere. Deum spe terrenorum promissorum colere, ac diligere quatenus malum sit. Explicatur locus Apostoli, in quo dicit, legem tutoris, et curatoris instar datam fuisse. Quo argumento novum illud dogmatistarum flagitium retunditur. Veterum quorundam opinio notata, qui dixerunt, Deum voluisse, solem, et lunam, et cætera coli ab gentilibus. Neque mentiri, nec aliud ullum peccatum licere facere majoris vitandi gratia, ex Augustini decreto. Ex quo novi dogmatis falsitas revincitur.

I. Duas in capite superiori legis Mosaicæ dotes notavimus, totidemque causas, propter quas Deus illam Judaico populo concessit. Ex iis priorem, quæ *ad transgressiones*, id est peccata pertinet, eamque multiplicem hactenus tractavimus. Nunc altera superest in eo sita³, quod, ut ait Apostolus, velut custos ac pædagogus fuit, qui rudes ac teneros animos primis ad pietatem, Deique cultum rudimentis imbueret. Quem locum diserte, eleganterque Chrysostomus ornavit homilia IV in epistolam *ad Colossenses*; ubi genus humanum velut unum describit hominem, qui, pro ætatum differentia, vario disciplinæ genere formari solet, ac primum grammatica huic elementa traduntur, deinde majores docetur artes, ac postremo ad sapientiæ studium ac philosophiam admittitur. « Eodem et Judæos modo tractavit Deus. Nam Judæis, sic tanquam pueris, grammaticæ magistrum præfecit Mosem, eosque velut parvulos eduxit; ac quædam lineamenta illis adumbravit; uti nos solemus elementa pueris ducere. Lex enim futurorum honorum habebat umbram, non ipsam rerum imaginem, etc. Ob id præceptorī commisit illos, ut ne se contemnerent, sed tanquam amantissimum patrem amplecterentur^a. » Ni-

Lex pædagogi munus implevit.

mirum severum, austerumque pædagogum illis præfecit, a quo duriore disciplina habiti, ad paternam respirarent indulgentiam, ac lenitatem, quod deinceps mira copia, et jucunditate orationis illustrat.

Cyrillus item Alexandrinus, « Pædagogus, inquit, ad Christum nobis fuit, et præmeditationem veluti quamdam virtutis, quæ ad pietatem pertinet, invehebat. Quare si quis dixerit prolusionem quamdam, ac primam exercitationem veri, et ejus, qui in spiritu est, fuisse cultus ea, quæ per Mosem gesta sunt, is nequam ab eo, quod consentaneum est, aberret^a. »

Augustinus vero, « Itaque lex, inquit, pædagogus noster erat, in Christo Jesu. Ex ista similitudine rem, de qua loquor, attendite. Pædagogus puerum non ducit ad seipsum, sed ad magistrum. Sed cum puer bene institutus jam creverit, sub pædagogo non erit¹. » Qui et alibi superiorem Chrysostomi sententiam proprius expressit²; quem locum paulo post referam.

Lex ergo « præviæ cujusdam expiationis instar erat, et præibat tanquam pædagogus, atque idoneos, et capaces faciebat recipiendæ fidei^b, » ut recte adnotat Photius.

II. Nunc quibus officiis pædagogi munus lex impleverit, et cujusmodi tirociniis, et præexercitationibus Judæorum animas ad fidem, gratiamque præparavit, intuendum est. Id omnino duabus partibus absolvitur, quibus « legem omnem constare dixit aliquis, compensatione bonorum, ac malorum supplicio^c. »

Etenim, quod ait Demosthenes, « si omnes propositas ab legibus pœnas metuentes, a male agendo desciscant, et omnes dona, et præmia

recte factis constituta assequi cupientes, quæ oportet, facere velint, quid obstat, quominus amplissima sit civitas, atque et omnes boni sint, et nullus sit improbus^d? » Atque ambo quidem ista, Mosaica lex adhibuit, non æterna, et spiritualia, sed hujus vitæ propria, terrena, et carnalia, cujusmodi parvulis, ac servili indole præditis congruere videntur. Quod enim ad parvulos spectat, vere scriptum est ab Aristotele, « non eos pudore obtemperare, sed metu; neque a malis abstinere propter eorum turpitudinem, sed propter supplicia. Cum enim ex affectu vivant, proprias voluptates, et ea, ex quibus existunt, persequuntur, doloresque contrarios fugiunt; honesti autem, et vere jucundi ne cogitationem quidem capiunt, cum nondum degustaverint^e. » Quare, ut

« Pueris olim dant crustula blandi
Doctores, elementa velint ut discere prima; »

ita Moses externorum bonorum copiam, ac vitæ præsentis commoda, velut crepundia Judæis, quibus legem ferebat, ostendit ad eos alliciendos, et ad obsequium incitandos. Nec minus servi tum spe mercedis, tum minis, ac pœnis ad officium adiguntur, et istis potissimum, ex quo et servilis timor nomen invenit. Ideo Mosaicæ legis proprium, et nativum characterem supra esse docuimus, cogendi vim, quæ in pœnarum denuntiatione, ac terrore consistit. Et Chrysostomus ad illa Pauli verba, *Justo lex non est posita*³, hujus dicti causam hanc affert, « Quoniam justus pœnæ non est obnoxius, nec expectat, ut ab illa quæ sunt facienda, disceat, cum intus habeat dictantem sibi spiritus gratiam. Lex

Omnia hor
pædagogi
officia erg
Judæos le
implevit.

παιδίοις τοῖς Ἰουδαίοις γραμματιστὴν τὸν Μωϋσέα οὕτως αὐτοῖς ἐπέστησε, καὶ ὡς παιδία, οὕτως αὐτοὺς ἀνήγαγεν ἐκεῖνος σκιαγραφῶν, καθάπερ ἡμεῖς τὰ στοιχεῖα. Σκιὰν γὰρ ἦν ἔχων ὁ νόμος τῶν μελλόντων ἀγαθῶν, οὐκ αὐτὴν τὴν εἰκόνα τῶν πραγμάτων, etc. Διὰ τοῦτο αὐτοὺς διδασκάλῳ παρέδωκεν, ἵνα μὴ αὐτοῦ καταφρονῶσιν, ἀλλὰ περιέχωνται, καθάπερ πατὴρ φιλοσόφου.

a CYRIL. lib. X *in Joan.* Παιδαγωγὸς ἡμῖν γέγονεν εἰς Χριστὸν καὶ προμελέτησιν ὡσπερ τινὰ τῆς κατ' εὐσεβείαν ἀρετῆς εἰσεκόμιζε. προγύμνασμα τοίνυν τῆς ἀληθοῦς, καὶ ἐν πνεύματι λατρείας τὰ διὰ Μωσέως εἰπόντις, οὐκ ἂν ἀμάρτοι τοῦ πρέποντος.

b PHOT. in cap. III *ad Gal.* apud OECUM. Πλὴν οὐτι προεκάθειρε, καὶ προωδήγει παιδαγωγῷ δίκην, καὶ χωρητικούς ἡμᾶς ἀπέτελε, καὶ δεκτικούς τῆς πίστεως.

c Νόμος γὰρ ἐκ δυοῖν πληροῦσθαι πέφυκε, τιμῆς ἀγαθῶν, καὶ πονηρῶν κολάσεως.

d DEMOSTH. in *Lept.* Εἰ γὰρ ἅπαντες ὡς ἀληθῶς τὰς ἐν τοῖς νόμοις ζημίαις φοβούμενοι, τοῦ κακόν τι ποιεῖν ἀποσταῖεν, καὶ πάντες τὰς ἐπὶ ταῖς εὐεργεσίαις δωρεὰς ζηλώσαντες ἀ γρῆ πράττειν προέλοιοντο, τί κωλύει μεγίστην εἶναι τὴν πόλιν, καὶ πάντας χρηστοὺς, καὶ μηδένα εἶναι τὸν πονηρόν;

e ARIST. X *Nicom.* cap. x. Οὐ γὰρ πεφύκασιν αἰδοῦν πειθαρχεῖν, ἀλλὰ φόβῳ οὐδ' ἀπέχεσθαι τῶν φαύλων διὰ τὸ αἰσχρὸν, ἀλλὰ διὰ τὰς τιμωρίας. πάθει γὰρ ζῶντες, τὰς οἰκείας ἡδονὰς διώσουσι, καὶ δι' ὧν αὐταὶ ἔσονται, φεύγουσι δὲ τὰς ἀντικειμένους λύπας τοῦ δὲ καλοῦ, καὶ ὡς ἀληθῶν ἡδέος, οὐδ' ἐννοίας ἔχουσι, ἄγευστοι ὄντες.

1 Ser. XIII *de Ver. Apost.* cap. III. — 2 Lib. X *de Civit.* cap. XIV. — 3 I *Timoth.* II, 9.

enim data est, ut metu puniantur, et minis «. »

III. Itaque lex, ait Irenæus, « quippe servis posita, per ea, quæ foris erant, corporalia, animam erudiebat, velut per vinculum attrahens eam ad obedientiam præceptorum, ut disceret homo adservire Deo ¹. » Chrysostomus item, « Quemadmodum nos, ait, pueris et placentas emimus, et pecuniam damus, id solum ab illis petentes, ut interim ad scholam eant. Ita Deus tunc et opes, et delicias concessit illis, unum hoc ab ipsis tanta indulgentia redimens, ut Mosi auscultarent ². »

Porro blandimentis istis externorum bonorum, ac suavitatibus demulcere, et attrahere illos Deus studuit, ut ne eorum cupiditate capti, ad deos gentilium, et idola colenda sese converterent, a quibus nationes illa sperabant, et eorum propria esse munera, certis singulorum cognominibus testari solebant. Ut cum Bacchum vini datorem, Cererem frumenti, Martem bellicæ virtutis, ingenii doctrinæque Minervam, alium itidem alterius commodi largitorem, auctoremque nominabant. Quamobrem, ut ne aliunde, et a dæmonibus quærenda putarent, quorum insano amore tenebantur, horum potiundorum spem, ac desiderium ex se uno suspensum habere illos voluit, et hanc legis suæ servatæ, ac religiosi cultus, et amoris sibi tributi mercedem constituit. De quo audiendus est Augustinus, « Sicut autem unius hominis, inquit, ita humani generis, quod ad Dei populum pertinet, recta eruditio per quosdam articulos temporum, tanquam ætatum profectus accessibus, ut a temporalibus ad æterna capienda, et a visibilibus ad invisibilia surgeretur: ita sane, ut etiam illo tempore, quo visibilia promittebantur divinitus præmia, unus tamen colendus commendaretur Deus; ne mens humana vel pro ipsis terrenis vitæ transitoriae beneficiis, cuiquam, nisi vero animæ creatori ac domino subderetur. Omnia quippe, quæ præstare hominibus vel angeli, vel homines possunt, in unius esse omnipotentis potestate, quisquis diffitetur, insanit ². »

^a CHRYS. HOM. II *ad Cor.* "Οτι κολάσεως ἐστὶν ἐκτὸς, καὶ ὅτι οὐ περιμένει τὰ πρακτέα παρ' ἐκείνου μαθεῖν, ἔχων ἔνδον ὑπαγορεύουσαν τὴν τοῦ πνεύματος χάριν, νόμος γὰρ ἐδόθη, ἵνα τῷ φόβῳ κολάζωνται, καὶ τῇ ἀπειλῇ.

^b CHRYS. HOM. IV *ad Coloss.* Καθάπερ οὖν ἡμεῖς τοῖς παιδίοις καὶ πλακοῦντας ὠνούμεθα, καὶ ἀργύρια δίδομεν, ἐν μόνον παρ' αὐτῶν ἀπαιτοῦντες τὸ τέως

IV. Eadem et instituendorum tot sacrificiorum, rituum, ac religionum causa extitit. Ac Tertullianus illam Dei industriam prædicat, « qua populum primum in idololatriam, et transgressionem, ejusmodi officii religioni suæ voluit adstringere, quibus superstitio sæculi agebatur, ut ab ea avocaret illos, sibi jubens fieri, quasi desideranti, ne simulacris faciendis delinqueret ³. » Sic Eusebius in primo *de Demonstratione Evangelica* ⁴, legem a Mose datam esse Judæis asserit rudem, et inchoatam, variisque distinctam cæremoniis, ac præceptis, ut paulatim Ægyptiacos ritus, quibus erant assuefacti, dedicerent. Et Chrysostomus in oratione prima *contra Judæos*, non ex animi sui sententia, Deum ait instituisse sacrificia, ac sibi offerri jussisse; sed ut ne dæmonibus immolarent, Ægyptiorumque numinibus: « Sacrificare quidem, ait Theodoretus, propter imbecillitatem sacrificantium permisit; sed ita, ut quæ ab Ægyptiis colabantur, mactari juberet, ut eo ipso quod tales hostias immolarent, discerent, non esse deos, quæ ita jugularentur ⁵. » Hieronymus quoque, « victimas illis esse concessas docet, non quo per se bonæ essent, sed ne dæmonibus offerrentur. Ita et gulosis Judæis, nihilque aliud quærentibus, nisi corporum voluptates, ista Dominus pollicetur, ut saltem pro carnalibus desideriis, et opum abundantia Filium Dei susciperent ⁵. » Idem et alii complures veterum scripsere, Quæ non sic intelligenda sunt, tanquam Dominus sacrificia illa, ritusque Judaicos, ac religiones exosas habuerit, ac solummodo permiserit, non autem præceperit. Nam hæc omnia mandavit, et observari serio jussit. Quod et leges, ac cautiones innumeræ ab illo editæ, et frequens, iterataque commendatio legum istarum, et earum studiosis promissa præmia, contemptoribus graves decretæ, inflictæque pœnæ perspicue testantur. Quocirca, quod Rupertus adnotat, nusquam esse scriptum de Mose, « Factum esse ad ipsum verbum Dei, sed tantum ad prophetas, qui de Christo prædixerunt; quia circa cæremonias verbum Dei dedignabatur

βαδίζειν ἐπὶ τὸ διδασκαλεῖον· οὕτω καὶ ὁ θεὸς τότε καὶ πλοῦτον ἔδωκε, καὶ τρυφήν, ἐν παρ' αὐτῶν ὠνούμενος μόνον διὰ τῆς πολλῆς συγχωρήσεως, τὸ ἀκούειν Μουσέως.

^c THEODORET. lib. II *con. Græcos.* Θύειν μὲν διὰ τὴν τῶν θυόντων ἀσθένειαν συγχωρήσας· τὰ δὲ σεβόμενα παρ' αὐτῶν ἱερεύειν κελεύσας, ἵνα τῷ θύειν μάθωσι μὴ θεοὺς νομίζειν τὰ ὡς ἱερεῖα θυόμενα.

Sacrificia
Judæos ab
idololatria
revocabant.

occupari, et secundum permissionem eas ad tempus instituebat¹ : » sic interpretari par est, ut totum illum apparatus sacrorum, ac cæremoniarum non utique noluerit, aut non instituerit, et observari sedulo jusserit Deus ; verum non προηγούμενως, ut Damascenus, alii- que Græci Patres loquuntur, hoc est per se, ac primaria voluntate, sed consequenti et alterius gratia ; quemadmodum medicamenta, et alia tuendæ vitæ, ac morbo propulsando necessaria, vere ac serio expetunt quidem, et adhibent homines, non tamen suapte causa, cum, si res ita ferret, carere talibus mallent. Quæ autem hoc modo requiruntur, et usurpantur, sic de iis solere Scripturam loqui, tanquam odio sint, et invitis, ac nolentibus fiant, et est notissimum, et nos supra meminimus. Ex quo factum est, ut Judaica sacrificia, eorumque victimas, ac totum adeo cæremoniarum istarum, sacrorumque cultum nolle, et odisse se Deus, nec unquam expetivisse, ac detestari quoque, per prophetas suos non semel affirmet² : quod de minori duntaxat, et consequenti voluntate neutiquam per se gratæ, ac jucundæ, nec haud suapte gratia quæsitæ rei debet accipi.

V. Quod de sacrificiis, ritibusque Judaicis ex catholica regula dicimus, id ipsum de terrenis, et carnalibus præmiis sentiendum est, quibus legem suam conciliare populo isti Deus voluit, et ad illius studium, et observantiam rudes, et in terrena projectos homines allicere. Etenim dedita opera, ac certo, et destinato consilio opes illis, æternasque commoditates obtulit, non quod tanti eas faceret, aut non aliis, ac longe potioribus bonis locupletare mallet, et eorum spem aperte facere ; quod non nisi obscure, ac per ambages instituit ; sed quod ita tempora postulabant, et illorum inculti mores, et animi sensibus, ac sensuum propriis oblectamentis intemperanter addicti. Itaque sic illos initiari divinæ servituti, ac religioni, et paulatim attrahi, perpolirique oportuit.

Ut autem impie ac scelerate sentiat, qui Mosaicas cæremonias et sacrificia condemnet, et impura, contaminataque fuisse judicet, eo commotus, quod diximus, non ea primario esse, per seque constituta, sed ad alterius occasionem quasi ex consequenti tradita, vel etiam propterea quod et carnalia erant, et a carnali populo carnali studio, affectuque curata, oblataque fuerunt ; hoc enim Marcio-

nis, Manichæi, ac similium dogma nefandum, et sacrilegum redolet ; sic perinde reprehendenda, imo detestanda vox est Calvinianæ propaginis, quæ terrenarum promissa rerum, et honorum carnalium invitamenta, quibus legem veterem commendavit Deus, eo ipso damnat, et in vitiosis rebus, ac flagitiosis reponit, quod vitium sit ipsum, propter terrena, vitæque præsentis et carnis commoda, etiam ita jubenti, et per hæc invitanti obtemperare Deo.

In quo non lapsu, sed ruina cadens, rancidas illas, et exoletas veterum hæreticorum blasphemias renovat, et, ut sæpe, non tamen plus quam satis est, inculcavimus, Deum vitiosæ, et inhonestæ cupiditatis, ac peccati grandis auctorem, hortatorem, exactorem constituit ; ut qui tali mercede cum Judæis de suæ legis observatione stipulatus est, ac sperare de se, et amare ista jussit, ac denique *terrenæ cupiditatis*, vitiosæ scilicet, et exosæ Deo, *fomentum, ac præmium in illa lege ex professo promisit*, ut illius sectæ signifer, Marcione, ac Manete aliquodigna, Christiano indigna voce, jactavit³.

VI. Etenim, ut ex lethali isto, impuroque erroris vulnere pus, ac saniem omnem funditus exprimam, primum hæc illius attendenda verba sunt, quæ supra retulimus, quibus ait, « in Vetere Testamento sola terrena promitti : » idque « congruis hominibus datum, hoc est carnalibus, sola terrena diligentibus, qui spiritualium rerum incapaces erant ; » nec « ea de causa datum, ut per hujusmodi Testamenti promissiones, et observationem eorum salus æterna in tuto locaretur, vel etiam de propinquo curaretur ; sed ne res illas, quas carnali, vitiosoque amore diligebant, a dæmonibus quærerent. » Ergo lex et Testamentum Vetus id agebat, non ut bene agendi, ac vivendi regulas præscriberet ; neque ut boni essent, et ut ab æterna damnatione liberi, ita salutis compotes Judæi. Hoc, inquam, ex professo non quærebat Deus, cum legem iis ferebat, ut eos ab damnabili vitæ statu revocaret, atque ad sempiternam salutem perduceret ; sed hoc solum directe, ac dedita opera procurabat, ut peccati, ac damnationis genus mutaret, hoc est, ut ab unius peccati, vitiique corruptela et servitute illos ad aliud transferret, non permittendo solum, ut nefariam hujusmodi versuram facerent, sed ad posterius istud crimen, ac scelus hortando, proque imperio cogendo,

¹ Lib. V de Vict. verb. Dei, cap. xxiv et seq. — ² Ut Isa. i. — ³ Tom. III, lib. III, cap. vi.

ac promissis, et minis urgendo; quibus omnibus modis illum *carnalem, et vitiosum amorem* sic, tanquam flabellis ignem accendere, et in immensum excitare studebat. Nam de amore isto, et cupiditate terrenarum rerum, quid sentiat, paulo post explicat his verbis: « Cum igitur talibus Testamenti sui promissis inhiarent, cultus internus, quo Deum talium bonorum largitorem colebant, isti dilectioni, velut cardini cunctorum motuum congruus respondebat. Nimirum et dilectio carnalis erat. Talis est enim amor, quo quempiam diligis, qualis causa, propter quam diligis. Si enim diligis propter Deum, purus amor est, vera dilectio Dei, sincera charitas; si propter carnalia, non gratuitus, sed mercenarius est, ideoque impurus, carnalis, vitiosus, quem verius amorem creaturæ dixeris, quam Creatoris.»

Igitur amare Deum, et colere spe, et amore terrenarum rerum, impurum, ac vitiosum esse censet. Unde, cum lex ex professo, ac directe talem *ad amorem fovendum*, ac præmiis incitandum data sit, ut eidem placet; prorsus ad peccatum exigendum, et eliciendum comparari illam oportuit.

VII. Atque ut majorem in hanc hæresim impetum, et impressionem oratio nostra faciat, volo, hoc mihi respondeant: Cum Deus in Vetere Testamento legem tulit, qua lege diligere se, ac mandata sua servari præcepit, ad idque terrenorum bonorum, ac præmiorum pactione illos obligavit, qui tandem, et ejus rei gratia servire illos sibi voluit, et illa caduca, et voluptuaria bona concupiscere? Etenim ad unum quodpiam de tribus istis respicere, ac pro fine, et scopo proponere sibi eos optavit; vel ut ipsiusmet Dei gratia cultum illi, et obsequium adhiberent, et ad eum referrent bonorum istorum appetitionem; vel ut propter sola terrena, et carnalia commoda, omnia facerent; vel ut neutrum omnino spectarent. Horum enim trium unum aliquod necesse est, pro fine illos habuisse, et, ut haberent, voluisse Deum. Si primum dixerint, et in eum finem data lex est Judæis, et externa promissa bona, ut ad Deum, tanquam ultimum finem, amor illorum tenderet; nimirum « ea de causa lata est, ut per hujusmodi promissiones, et mandatorum observationem eorum salus æterna in tuto locaretur; neque carnalis, ac vitiosus amor iste fuit, » quin potius ordinatus, ac legitimus: quod tamen adversarii præcise negant. Si secundum eligunt, ut

propter sola terrena, et carnalia legi obtemperare illos voluerit, quod disertè præposterius antesignanus dogmatis, et ex animi sui sententia profiteretur, res in illud impium, ac sacrilegum decretum revolvitur; quod cum Marcione, ac Manichæo commune huic esse dixi, ut et peccare illos, ac vitiosam exercere cupiditatem voluerit, et ad eum finem legem veterem, ac Testamentum suum retulerit. Tertium porro, neutrius ut causa legem ferret, fieri nullo modo potest, nec ab illis dicitur; utpote qui manifeste secundum de tribus asciscunt.

VIII. Quam sit igitur non christiani solum, sed etiam humani sensus inimica novitas ista pestiferi, ac sacrilegi erroris, puto fore neminem qui non ex illis intelligat. Quid enim absurdius, quam dicere, peccato se ac vitio Deum ex professo coli voluisse? Atqui ne mercedem ipsam quidem, non modo peccati, sed, vel sine peccato, turpiculæ rei offerri sibi passus est Deus, et in cultum suum cedere. *Non offeres, inquit, mercedem prostibuli, nec pretium carnis in domo Domini Dei tui, quidquid illud est, quod voveris; quia abominatio est utrumque apud Dominum Deum tuum*¹. Quanto detestanda magis est, et invisæ Deo concupiscentia mala et vitiosa, quæ et *carnis sapientia* dicitur; et *Deo est inimica*², et propter hanc venit ita Dei³, et *radix omnium malorum* vocatur⁴, et mundi propria est, cum eoque sempiternæ damnationi subicitur? Atqui frenandæ maxime concupiscentiæ, velut obicem, ac retinaculum, legem veterem editam fuisse, Augustinus imprimis, ac plerique alii confirmant veterum Patrum, quorum testimonia supra citavimus; ex quo summam totius legis Augustinus ad hoc mandatum revocat, *Non concupisces*. Quinam ergo convenit, ad *fovendam*, et *præmiis* excitandam concupiscentiam legem *ex professo* datam esse, quæ adversus illam potissimum ab Augustino lata dicatur?

IX. Convicta itaque tam horrenda, et catholicis auribus inusitata blasphemia, redit illud, quod hactenus demonstrare studui; legem per sese, et eo fine datam esse Judæis, ut partim promissorum terrenorum illecebra deliniti, partim metu pœnarum territi in officio continerentur, ac tum legem servarent, tum ab ea violanda cupiditates suas abstinerent. Ex quo illud consecrarium efficitur, neque Deum terrenarum rerum spe, et amore colere, neque pœnarum quarumlibet metu a peccato

Legem
propter sola
terrena
datam asse-
rere blas-
phemum.

1 Exodi xxiii, 18.— 2 Rom. viii, 7.— 3 Col. iii, 6.— 4 I Timoth. vi, 18.— 5 I Joan. ii, 17.

coerceri, rem esse per sese vitiosam ac malam, sed prout ejus animus est, qui iis ducitur, ita in laude, vel vituperatione censerit. Id esse consequens, persuadet hoc unum, quod, ni ita foret, nunquam Deus hujusmodi fœdus cum illa gente pepigisset, neque legi suæ tali mercede, ac sanctione cavisset, per quæ manifesti auctor ipse peccati, hortatorque fieret. Ergo ita res habet, ut, pro eo atque affectus est animi, bonus malusve Dei cultus esse possit, istiusmodi vel eblanditus præmiis, vel minis, ac terroribus expressus.

Etenim, qui terrenarum commoditatum spe, ac desiderio ductus Deo servit, aut pœnæ metu a peccato temperat, si in animo suo sic habet, ut, nisi illa speraret, aut ista metueret, peccatum non dubitaret admittere, jam re ipsa delicti reus tenetur. Siquidem « omnia scelerata, etiam ante effectum operis, quantum culpæ satis est, perfecta sunt ¹. » ut ait Seneca. Quod si motus illi animi carent omni voluntate peccandi, sed simpliciter Dei præceptis obtemperare aliquis statuit, ut ab eo, fide utique, ac religionis veræ magisterio cognito, promissa bona consequatur, aut ut denunciata contra vetitum agentibus mala devitet; non modo peccati nullius accusandus est, sed etiam in virtutis alicujus, et honestæ laudis parte ponendus.

X. Latior hoc loco campus aperitur, quam ut in eo spatari modo, ac vela nostræ disputationis explicare libeat. Est enim argumenti res alterius, cum de spe, ac charitate scilicet agendum erit. Nunc quatenus de Judaica lege contra Manichæorum reliquias certamen suscepimus, paucis tractanda venit, imo ne tractanda quidem amplius, uberiusque, quam hactenus fecimus. Sed ea tantum velut repetendo colligenda sunt argumenta, quæ in antecedentibus capitibus inclusa Scripturæ, ac Patrum auctoritatibus habentur. Quorum illud est, exempli gratia, quod ex legis proprio statu, et conditione ducitur. Hanc enim pædagogi loco impositam fuisse Judæis ², Apostolus, ex eoque Patres asserunt; sive, ut idem Paulus ait, *tutoris, et curatoris*, id est ἐπιτρόπου, et οἰκονόμου. Sicut, *quanto tempore hæres parvulus est, nihil differt a servo, cum sit dominus omnium, sed sub tutoribus, et actoribus est, usque ad præfinitum tempus a Patre* ³.

Lex
pædagogi,
tutoris ac
curatoris
loco data
Judæis.

^a THEODORET. Orat. VII. cont. Gr. Πλήθος νομίμων ἐπέθηκε κωλύων αὐτῶν τὴν ἄδειαν, etc. ἀντὶ γαλι-

Has autem pædagogi partes, sive tutoris, et custodis, eo ipso lex vetus obibat, quod et præmiis bonorum præsentium, ac metu pœnarum in officio retinebat; et multiplicibus cæremoniis, ac ritibus illorum sic occupabat animos, ut ad nihil aliud quodammodo intentos, et vacuos esse pateretur. Sic enim Augustinus *opera legis bipartita esse docet* ⁴. Nam partim *in sacramentis* partim *in moribus* consistunt, ut supra memini. Itaque, quatenus ad mores informandos præcepta dabat cum lege naturæ, et Novi Testamenti communia, et ad ea mercedis terrenæ pollicitationem, et supplicii, ac maledicti terrorem adjiciebat, pædagogum imitabatur, blandientem pariter, ac severe coercentem. Ut autem cæremonias, et sacramenta varia, purgationes, sacrificia præscribebat, velut oblectamenta pueritiæ, tutoris, et curatoris munus implebat, qui pupillum ludicris rebus, aut puerilibus rudimentis, atque artibus sic implicare studet, ut ne otio, ludo, ac sumptibus vacans, rem familiarem deteriore faciat. Hinc Tertullianus, tantam legum multipliciter instituisse Deum scribit, « ut istis legalibus disciplinis occurrentibus ubique, ne illi momento vacarent a Dei respectu ⁵. » Et Theodoretus, legalium sanctionum copiam illam variam, et onerosam eo spectasse vult, « ut otium ac licentiam prohiberet ipsorum, etc. tum ut freni instar esset, quod illos occupatos teneret ⁶. »

XI. Apostolus certe, cum legi tutorium jus, ac curatoris partes attribuit, ad eas accommodare videtur illam, quam dixi, diversitatem sacramentorum, ac rituum, cum statim subjicit, *Ita et nos, cum essemus parvuli, sub elementis hujus mundi eramus servientes* ⁶. Sunt enim elementa mundi, crassa illa, terrenaque sacramenta Judaicarum observationum, ut Chrysostomus exponit, qui hæc esse dicit, neomenias, sabbata, circumcisionem, et alia legitima populi veteris, quæ Galatæ adhuc usurpare instituerant. Tum assentiens Chrysostomo Theodoretus, « elementa mundi legales observationes appellari putat; quandoquidem a sole, ac luna nox, et dies efficitur: ex diebus autem hebdomadæ, et menses, et anni componuntur. Porro lex et sabbata, et neomenias, et annuas solemni-

νοῦ ἢν ἀποτοῖς διδόμενα, ἀφορμὴν ἀσχολλίας παρέχοντα.

¹ Sen. lib. de Const. cap. VII. — ² Gal. III, 23. — ³ Gal. IV, 2. — ⁴ In Expos. ep. ad Gal. — ⁵ Libr. II con. Marc. cap. XIX. — ⁶ Gal. III.

tates, et annales hebdomadas observare jubebat^a. » Sic etiam Theophylactus, Œcumenius, et ex Latinis Hieronymus, et, qui tam huic, quam Ambrosio falso tribuuntur, commentarii in eandem *ad Galatas* epistolam.

At Augustinus in expositione hujus epistolæ per *elementa mundi* cœlum, terram, et creaturas cæteras intelligit; quibus, antequam Christo nomen dedissent qui ex gentilibus crediderant Galatæ, servire consueverant, proque diis colere. Non enim de Judæis accipienda ista credit, « cum illis per legem, quam acceperunt, unus Deus, qui fecit cœlum et terram, colendus commendaretur, etc. Ut cum superius legem pædagogum fecerit, sub quo erat ille populus Judæorum, nunc procuratores, et actores dicat elementa mundi, sub quibus serviebant gentes. Ut filius ille parvulus, id est populus, propter unam fidem ad unum semen Abrahamæ pertinens, quoniam et de Judæis, et de gentibus congregatus est, partim fuerit sub pædagogo legis tempore pueritiæ suæ, id est ex ea parte, qua de Judæis congregatus est, partim sub elementis hujus mundi, quibusdam tanquam procuratoribus, et actoribus servierit, ex ea parte, qua de gentibus congregatus est. » Eiusdem interpretationis mentionem facit Hieronymus.

XII. Utra sit ambarum probabilior, nihil ad præsens negotium attinet. Mihi quidem prior congruere magis videtur. Sed nihilominus etiam alterius cum ea comparatio firmiorem nostram argumentationem faciet, quam ex illo Apostoli loco ducimus adversus eos, qui honorum spe terrenorum, et amore obsequi Deo, ac servire, crimen esse pronuntiant; cum iidem tamen legem Mosaicam talem ab Judæis affectum ex professo, et instituto expressisse dicant. Etenim nemo pædagogum ejusmodi parvulo suo filio præficiat, quem sciat teneræ ejus ætatis corruptorem, ac depravatorem fore certissimum, nedum ea mente, et consilio præponat, ut auctor illi sit criminis admittendi, ac peccare non permittat modo, ut sit interdum majoris declinandi sceleris gratia, sed ultro persuadeat, ac præmiis, et minis ad hoc impellat, et

adigat. Quin potius si sapiat, et compos sit sui idque in potestate habeat, tum eum præceptorem, aut curatorem adhibeat, qui sit innocens et inculpatus, hoc est sanctus, et justus; tum qui simili disciplina, præceptisque perinde sanctis, et honestis commissum sibi parvulum instituat, Nemo est pater, qui non ita filio suo prospiciat; eumque carere omni penitus institutione malit, quam in pravam ac vitiosam, et exitio animæ futuram incidere. Quænam igitur novorum dogmatistarum hæc vesania est, arbitrari, legem a Deo *non peccare vetantem*, ut de Romanis tabulis ait Horatius¹, sed suadentem, hortantem, cogentemque, Judæis esse datam velut pædagogum, sub ejus perdita, et nefaria disciplina carnales, vitiosi, Deo execrabiles, et inimici, ab æterna salute alieni, et extorres esse condiscerent?

Age vero, conferamus hæc invicem, quæ de *mundi elementis* in epistola Pauli diversa sentire Augustinum, ac reliquos interpretes diximus. Nempe Chrysostomus, aliique judaicæ cæremonias, et observationes esse putant, quæ populo isti divinitus præscriptæ, ordinatæque fuerant. Augustinus vero gentilium deos, solem, lunam, sidera, cœlum, terram, et alia, quæ divinis honoribus consecrata erant ab gentilibus. Utrumnam ergo par, et eadem ratio amborum illorum apud Apostolum, ex Augustini sensu, et expositione fuit? Hoc est, an, quemadmodum Deus destinato consilio, ac mente Mosaicos ritus et cæremonias edixit, nec permisit solum, sed bona fide servari voluit ab Judæis; ita gentilibus solem et sidera, aliasque mundi partes, et elementa concessit ad cultum, et adorare, venerari, servire eos istis ex eadem, qua priora Judæis obtulit, animi sui sententia mandavit?

XIII. Dici hoc quidem ab nonnullis antiquorum Patrum alibi adnotavimus, ut a Clemente Alexandrino², et Origene; qui Deum putant gentilibus cœlestia illa tradidisse corpora ad religiosum cultum, et adorationem, ut ea potius venerarentur, ac pro diis haberent, quam dæmones. Sed ea jam opinio nemini, puto, christiano probabitur, ac ne dogmatistis quidem novis, quibus haud

Perperam aliqui veteres astra gentilibus colenda Deum dedisse affirmant.

^a THEODORET. in cap. IV ep. *ad Gal.* Στοιχεῖα γὰρ τοῦ κόσμου τὰς νομικὰς παρατηρήσεις ἐκάλεσεν, ἐπειδὴ περὶ ἀπὸ ἡλίου, καὶ σελήνης νόξ τε, καὶ ἡμέρα τελεῖται, ἀπὸ δὲ ἡμερῶν ἑβδομάδες, καὶ μῆνες, καὶ ἐνιαυ-

τοὶ συνέστανται. ὁ δὲ νόμος καὶ σάββατα, καὶ νομηνίας, καὶ ἐνιαυσιαλοὺς ἑορτὰς, καὶ ἐνιαυτῶν ἑβδομάδας φυλάττειν ἐκέλευσε.

dispar tamen in Mosaica lege pravitas, et absurditas erroris placet. Cur autem illic profanum et impium videtur, Deum arbitrari, ex professo solem et stellas pro diis coli ab gentilibus voluisse, nisi quia malum istud est, et nefandum, malum autem, ac peccatum neque velle directe potest Deus, neque cuiquam auctor, et hortator esse faciendi? Atqui perinde malum, vitiosumque illud esse prædicant, quod *ex professo* legem *præmiis*, ac *fomentis* elicere studuisse docent, terrenarum rerum spe, ac cupiditate servire Deo, et ejus mandatis obsequi, vel pœnarum timore idem facere. Quare nihil jam prohibet, quin et illud amplectantur alterum, ac gentiles elementorum, corporumque cœlestium cultores laudandos etiam judicent, quod in ea re divino instituto, ac voluntati servierint. Certe non minus approbandi sunt, ut adversariorum est ratio, ethnici illi solis, ac Mithræ veneratores, uti Persæ, et si qui alii fuere populi, quam Judæi divinæ legis studiosi, et in eadem penitus causa sunt utriusque. Etenim, quemadmodum Judæis idcirco Deum volunt legem hujusmodi dedisse, quæ terrenas, et caducas opes, commoditatesque repræsentaret, a Deo vero tamen obtinendas, ut ne a dæmonibus eas peterent, et ipsarum causa illos colerent, adeo ut eandem illam carnalem cupiditatem non tollerent, sed alio converterent, et a dæmonibus transferret ad Deum; ita plane antiquorum illorum opinio fuit, eundem Deum dedita opera coli ab ethnicis instituisse solem, lunam, aliaque corpora, ut ne dæmonibus, et eorum simulacris honor ille tribueretur. Cujusmodi idololatriæ speciem, qua sol, et luna, et eximia quædam corpora pro diis censentur, tolerabiliorem esse dicit liber *Sapientia*¹, quam quæ simulacris, et idolis operata est; nec tamen debere iis ignosci. Utigitur idololatriæ scelus est, qualemcumque divino cultu venerari creaturam, et *servire creaturæ potius, quam creatori*², sic terrenas res eo amore diligere, quem lex vetus *ex professo fomentis, ac præmiis* eliciebat, undecumque procurentur illæ, malum et vitiosum esse, recens istud dogma decernit. Quare, sicut prius neque licitum est, nec auctore, ac volente Deo fieri potest, ut cœlum, ac solem, lunamve quisquam divinis afficiat honoribus; sic nec jubente et hortante Deo poterit aliquis vitiosas exercere cupiditates, a quocumque

tandem earum pabula, et fomenta quæsierit. Perinde enim is agat, qui carnalia bona satiandæ concupiscentiæ malæ a Deo speret, aut postulet, ac si opes ab eodem, aut dignitates impetrare studeat, ut iis ad supra et adulteria, aut ad innocentum, ac pauperum oppressiones; atque injurias abutatur.

XIV. Ut autem constet, quantum ab Augustino, quem tanti facere præ se fert, nova illa factio dissideat dum rerum terrenarum appetitionem, cujusmodi legem *ex professo* conciliasse censent, vitiosam esse judicat, meminerit, quid ille de levioribus multo peccatis existimet. Nempe certissima hæc ejus est opinio, in quam et catholici omnes theologi conspirant, nefas esse quacumque de causa, vel occasione, peccatum ullum etiam minimum admittere, tametsi nec ulla cuiquam injuria peccando fiat, et multa ex eo maxime commoda redundent, non corporis solum, sed etiam animi; ac ne tum quidem, si vel majus crimen parvo aliquo delicto potest impediri, vel eo salus æterna comparari, non unius tantum, verum innumerabilium hominum et humani adeo generis, mundique totius. Hujusmodi est illius de mendacio etiam officioso, imo utili, ac prope necessario judicium, quod inter venia digna peccata levissimum videtur, ac nonnullis etiam licitum, et laudabile est habitum, si ad impendentis gravissimi mali, ac peccati remedium adhibetur, uti Cassiano, et ante hunc Origeni aliisque pluribus, quos recenset Henricus Cuyckius in *Censoriis notis ad Cassianum*, Augustinus vero duobus illis in libris, quos *de mendacio* et *contra mendacium* scripsit *ad Consentium*, nullo unquam tempore, nullaque de causa mentiendum esse docet, neque tuendæ vitæ vel propriæ, vel alienæ gratia, neque pudicitæ servandæ, neque boni cujuscumque, aut officii, neque christianæ fidei persuadendæ, ac denique nunquam omnino fas esse mentiri. Quod idem et in epistolis ad Hieronymum contra sentientem accurate disputat, et aliis passim in locis, nullum ne tenuissimum quidem delicti genus gravioris declinandi causa perpetrandum esse decrevit.

XV. Non « est ergo verum, aliquando esse mentiendum, » ut idem colligit. « Et, quod non est verum, nemini est omnino suadendum³. » Quid ita? Nempe quia mendacium omne peccatum, ut in duobus illis libris ostendit: « Quisquis autem esse aliquod genus

Peccatum
etiam levis-
simum
nunquam
licitum.

¹ Sap. XIII, 6. — ² Rom. I, 25. — ³ Aug. lib. con. Mend. cap. XIX.

mendacii, quod peccatum non sit, putaverit, ait idem, decipiet seipsum turpiter, cum honestum se deceptorem arbitratur aliorum¹. » Quanto minus licere credat Augustinus, grande aliquod peccatum sibi permittere, vel suadere aliis, aut etiam impetrare, ut majus quodpiam vitetur? Atqui istud omnino in novi ac præposteri Dogmatis causa inest ab sanctissimo illo doctore damnatum. Cum enim statuunt, terrenas res diligere, et earum obtinendarum gratia « largitorem talium bonorum Deum colere, carnalem esse dilectionem, et amorem mercenarium, impurum, vitiosum, quem verius amorem creaturæ dixeris, quam Creatoris², » nihilominus « Legem veterem terrenæ illius cupiditatis fomentum, ac præmium ex professo promississe. » Tum « Hoc Testamentum, in quo sola terrena promitterentur, Deum asserit congruis hominibus dedisse, hoc est carnalibus, sola terrena diligentibus, qui spiritualium rerum incapaces nondum possent ad ea magnipendenda, ac diligenda traduci. » Ad hæc, Deum legem istam ac Testamentum « ea de causa dedisse negat, ut per hujusmodi promissiones et observationem eorum salus æterna in tuto locaretur, vel etiam de propinquo curaretur. Sed ne res illas, quas carnali vitiosoque amore diligebant, a dæmonibus quærerent. » Hoc vero quid aliud est, quam diserte sentire ac profiteri, Deum gravioris peccati avertendi gratia, non permisisse solum grave alterum, etsi minus, quam istud esset idololatriæ, verum etiam suasisse, imo omni ratione, ac præmiorum et pœnarum denuntiatione curasse fieri?

XVI. Enimvero huic improbæ perditæque amentia multum ac sæpe reclamatione Augustinus, qui legem veterem, et illa ipsa præcepta, quibus sanciendo terrenorum præmia bonorum, ac pœnarum comminationes adhibebantur; quorum alterum: *fomentum ex professo promissum terrenæ cupiditatis*, alterum servilis timoris irritamentum, utriusque vitiosi ac damnabilis nova illa secta nominat. Illam, inquam, Testamenti Veteris legem, illaque mandata, et illas terrenæ cupiditatis ac timoris illecebras, Augustinus tum in eum finem dedisse Deum asserit ut amorem istum ac timorem Judæorum ingeneraret animis, tum vero rectam et consentaneam hujusmodi fuisse rationem, utpote quæ et illius temporis,

populique moribus, et divinæ sapientiæ ac bonitati congrueret.

In primo libro *de Sermone Domini in monte*, sub initium: « Si quæritur, inquit, quid significet mons, bene intelligitur significare majora præcepta justitiæ, quia minora erant, quæ Judæis data sunt. Unus tamen Deus per sanctos prophetas, et famulos suos, secundum ordinatissimam distributionem temporum, dedit minora præcepta populo, quem adhuc timore alligari oportebat: et per Filium suum majora populo, quem charitate jam liberari convenerat. Cum autem minora minoribus, majora majoribus dantur, ab eo dantur, qui solus novit congruentem suis temporibus generi humano exhibere medicinam. Nec mirum est, quod dantur præcepta majora propter regnum cœlorum, et minora data sunt propter regnum terrenum ab eodem uno Deo, qui fecit cœlum, et terram. »

Et in libro decimo *de Civitate Dei*, *rectam eruditionem* vocat³ illam populi Dei, qua congruentibus temporibus per ista temporalia bona paulatim provector est. Et in Expositione epistolæ *ad Galatas*, « observationes illas Judaicas congruentes isti populo fuisse dicit, cui adhuc talis servitus utilis erat, ut sub timore custodiretur. »

Tum in epistola ducentesima late de hoc argumento disserens, ac legem *sanctam, justam, et spiritualem* esse demonstrans, eam *spiritualiter jussisse* scribit, *quod carnalis observare compellebatur*. Non potest autem vel *spiritualis* censi lex, vel *spiritualiter jubere*, si *ex professo*, et *eo fine* data est, ut vitiosæ cupiditati fomenta subministraret. An enim, si lex aliqua sanciretur, quæ ad mentium impelleret, et mendacio *fomentum ac præmium ex professo promitteret*, eam legem probaret Augustinus, eamque *justam, sanctam, et spiritualem* diceret, aut *spiritualiter* hoc illam putaret præcipere? Non opinor. Quanto minus legem veterem talem esse cum Apostolo sentiret, si, quod multo gravius est mendacio scelus, concupiscentiam malam, vitiosamque cupiditatem ex professo alere ac fovere credidisset. Tum enim peccatum non ostenderet solum ac convinceret, sed etiam juberet; falsumque id esset omnino, quod vere de ea scripsit Clemens Alexandrinus: « Lex non fecit, sed ostendit peccatum. Cum enim, quid faciendum esset, imperavit, quid

¹ Aug. lib. *de Mend.* c. xx. — ² Tom. III, lib. III, c. vi. — ³ Cap. xiv.

faciendum non esset arguendo monstravit ^a.»
Et alibi, « Peccatum, inquit, ostendit lex, non gignit, utpote quæ præceptione faciendorum, et prohibitione vitandorum propositum sibi peccatum convicit, ut appareret esse peccatum ^b. »

XVIII. Postremo contra falsam illam multoque impiam magis opinionem, quæ legi Mosaicæ finem hunc scopumque subjungit, qui peccato non vacat, aptissima est illa Ruperti Tuitiensis querimonia ex libro *de Voluntate Dei*, cap. XIII. « Primo, inquit, non satis admirari possumus profundas humanæ sapientiæ tenebras, quæ illius præcepti scrutando et investigando causas, nullam aliam invenire aut consequi meruit, nisi hanc, ut dicat, quia Deus hominem prævaricatorem fieri voluit. Qui enim hæc dicunt, nonne illud videntur opinari, quod Deus gratis creaturæ suæ scandalum juxta viam posuerit, et occasionem maligno diabolo porrexerit, volens, ut homo caperetur? Mala opinio, perversa suspicio. Sed forte in hoc ipso sapientem Deum se honorare, satisque excusatum sibi habere videntur, hujusmodi attexendo causam, quod idcirco voluerit evenire hoc malum, ut uteretur eo in bonum; idcirco voluerit abundare iniquitatem, ut superabundaret gratia. Perversa nimis ista Dei excusatio, perversa et indigna circa sapientiam Dei adulatio. Nonne tibi videntur asserere, Deum dixisse, Faciant mala diabolus, et Adam, et Eva; faciant mala, ut veniant bona? Quid enim? Si illorum, qui Apostolum Dei aiebant sic dicere, *Faciamus mala, ut veniant bona* ¹, damnatio justa est; quanto magis, si qui dicant, ipsum dixisse Deum, Fiant mala, ut veniant bona, damnatio illorum justa est? »

^a CLEM. ALEX. II *Strom.* Ὁ νόμος οὐκ ἐποίησεν, ἀλλ' ἔδειξε τὴν ἁμαρτίαν. Προστάξας γὰρ ἃ ποιητέον, ἤλεγε τὰ μὴ ποιητέα.

^b Idem, III *Strom.* Ὁ δὲ δεικνυσὶν, οὐ γεννᾷ ὁ

¹ Rom. v. — 2 Cor. x, 5. — 3 I Timoth. 1, 8.

CAPUT XXVII.

De animorum affectu, qui Testamenti Veteris proprius fuit et proximus Mosaicæ legis effectus, hoc est de amore Dei propter comoda terrena, vel metu pœnarum. Neutrum per se esse vitiosum, et quatenus culpabilis sit. Tum qua vitiosus est, non ex intentione legis esse talem, sed ex accidenti, et hominum culpa. Plures in antiqua lege carnales, et carnaliter legem servantes fuisse. Error Calviniani assectæ id legi tribuentis, quod hominum vitio accidit. Augustini loca declarantur, quæ pro se ille perperam citavit. Ejusdem Dogmatistæ falsa ratio, Synagogam, qua Synagoga est, culpæ, et infamiæ notantis. Hanc, ut et Vetus Testamentum, extra culpam fuisse per se, et ex primaria institutione. Quomodo tunc ad perfectam justitiam, et qua via perducti homines. Quadruplex genus eorum, qui sub antiqua lege et in Synagoga vixerunt.

I. Neminem fore arbitror, qui, quæ antecedenti sermone tractata sunt, serio apud se cogitarit, ac præsertim quid lex a Mose tradita, et quid Testamentum illud sit Vetus, fœdusque cum Judaico populo percussum a Deo; non huic assentiatur, quod unum pugnavimus, illa ipsa quantum in se erat, non nisi recta, honesta, Deoque grata et accepta jussisse. Quod autem secus in plerisque accidit, nec in pluribus eorum beneplacitum est Deo ², non id vitio legis evenisse, aut quo non bonum aliquid, quantum est ex sese, præscriberet; sed eorum culpa et nequitia, qui *bona lege*, ut ait Apostolus, *non legitime sunt usi* ³. Est autem legitimus hic bonæ legis usus, id facere, quod illa præcipit, et ea mente facere, quam in danda lege conditor ejus auctorque spectavit. Quod si verum est, nullusque, nisi impius ac vecors refragari potest, profecto liquet, nihil in lege veteri pravum ac vitiosum, nihil, quod ab amore Dei ac sempiterna felicitate disjungeret, per se et ex instituto ac professo fuisse præceptum. Itaque ex accidenti solum, contraque legis ac legislatoris consi-

νόμος· διὰ τῆς προσταξέως τῶν ποιητέων, καὶ ἀπαγορεύσεως τῶν οὐ ποιητέων, ἐλέγγων τὴν ὑποκειμένην ἁμαρτίαν, ἵνα φανῇ ἁμαρτία.

lium et voluntatem, si quid in lege servanda exequendaque peccatum est, debet istud esse factum. Lex porro, et in lege tradenda hujus auctor hoc per se quæsit, ut et *temporalium* spe *bonorum* ad mandata servanda homines attraheret, et pœnarum metu ab illorum transgressione revocaret. Utrumque legi Mosaicæ per se et *ex professo* propositum fuisse, cum omnes antiqui Patres asseverant, tum Novi Dogmatistæ plus etiam, quam satisest, inculcant. Quamobrem Deo propter terrenâ et temporalia commoda servire, aut ab offensione illius, pœnarum timore sese continere, non est similiter præciseque vitiosum, sed bene fit et laudabiliter; quia lex præsertim divina, non nisi quod hujusmodi est, imperare potest.

II. Verum illud idem non solum recte et ex virtute agitur, sed interdum etiam male. Quod si sic geratur, non dubium est, quin secus fiat, ac voluit lex, auctorque legis, qui, si ita fieri vellent, malum procul dubio vellent, ac male propterea juberent, et malefacti auctores, ac mali essent ipsi. Quod est consecrarium Calviniani sacrilegii, itidem etiam ex Armacani* doctrina consequens, ut planum hætenus fecimus. Hic enim universe amorem Dei qualemcumque, qui purus non est, hoc est quo Deus non propter se, sed propter ejus munera et creata bona diligitur, non tantum minus perfectum æstimat, sed malum insuper ac vitiosum. « Si enim diligis propter Deum, inquit, purus amor est, vera dilectio Dei, sincera charitas; si propter carnalia, non gratuitus, sed mercenarius est, ideoque impurus, carnalis, vitiosus, quem verius amorem creaturæ dixeris, quam Creatoris¹. » Ubi affectum omnem, quo Deum *propter carnalia* et terrena diligitur, *qui ad amorem concupiscentiæ*, ut vulgo nominatur, pertinet, vitiosum judicat eo ipso, *quia non gratuitus, sed mercenarius est*; tanquam mercedis spe et desiderio Deum amare ac colere vitiosum sit, quod proprium spei est theologicæ virtutis, cui et *amor concupiscentiæ* tribuitur. At iste amorem omnem

concupiscentiæ funditus excludit ac damnat. « Concupiscentia respectu Dei, inquit, amor vitiosus est. Nam ille semper quidquid concupiscit, sive utendum, sive fruendum, hoc ultimo ad ipsum amantem refert. Ex quo fit ut si sic etiam Deo frui cupimus, aut speramus, revera nos ipsos, non Deum diligamus². »

III. Atqui diligere Deum tanquam bonorum largitorem, et hæc ab eo sperare ac petere, aut illum ideo colere et ejus præcepta servare, ut ab eo promissa qualiacumque bona consequamur, si id præsertim jubente illo fit, vitiosum non est. Nisi ita forte diligatur, et colatur a quopiam, ut si dona ista sua bonaque subtraheret, nec amorem illi amplius, neque cultum atque obsequium impenderet; sed peccare, contraque legem ipsius facere nullo modo dubitaret. Nam qui legi Deoque jubenti sic paret, non *legitime utitur lege*; ac proinde legem non servat, hoc est *non spiritualiter* facit, quod lex jubet, eoque modo, quo jubet; quæ, cum *sancta spiritualisque sit, sancte ac spiritualiter* fieri, quæ jubet, imperat, hoc est ita, ut, non illa faciendo, et obtemperando, peccetur. Profecto enim, si sine peccato fieri, quod Mosaica lex præcipiebat, et eo modo, quo præcipiebat fierique mandabat, omnino non poterat; non esset auctore sancita Deo. Equis ergo modus ille est, quem Deus in Veteri Testamento servandæ legi præfinierat, ab eo videlicet diversus, quem in Novo Testamento legi itidem novæ Christus addidit? Nimirum iste est, ut amore promissorum bonorum incitati, ac pœnarum timore compulsi in potestate legis essent. Hæc enim nativa proprietas legis est Mosaicæ, Testamentique Veteris, qua, velut *οὐκ ὁμοίως* differentia, ab Novo secernitur. Est autem utriusque conditor Deus, nec aliter potest esse, quam si et discriminis sit auctor, quo ambo invicem distant. Quare tam modus ille terrenis illiciendi præmiis, pœnisve coercendi, quæ est propria Veteris differentia; quam charitate suadendi ac leniter attrahendi, quod in Novo Deus instituit, hujus ipsius voluntati et auctoritati

Quomodo
Deum
diligere
propter bo-
na tempora-
lia non
sit malum.

Substantia-
li.

* Est hic Cornelius Jansenius. Theophilus Alethinus. in tomum VI Petavii Amstæiedamensis editionis pag. 159, col. 10^o ubi Armacani nomen iterum a Petavio in medium affertur, intelligendum ait Petrum Lombardum in Hibernia archiepiscopum catholicum, qui initio sæculi XVII Romæ floruit. At si Alethinus animadvertisset Petrum hunc *de Regno Hiberniæ sanctorum insula* commentationem solummodo edidisse, quæ nullarum turbarum causa fuit, alium

hoc nomine a Petavio hic, atque alibi designatum intellexisset, Ipresem nimirum, uti aiebam, episcopum Cornelium Jansenium, qui adscito Alexandri Patricii Armachani nomine *Martem* suum *Gallieum* divulgaverat. Cur autem Jansenius sub eo nomine latere voluerit, Wendelinus ejus amicus explicat in epistola 17 cal. Augustas a. MDCXXXII perscripta. Z.

Legi
serviliter
tantum
obedire pec-
catum est.

debet adscribi. Quocirca malum per sese non est, sed dignum laude, quod lex antiqua jubebat, Deum colere et amare promissorum spe ac desiderio, vel earum metu poenarum, quas idem comminabatur Deus. Quod si quis ad illa vocem *tantum*, aut similem adjecerit, ac Judæos legi obsecutos esse dicat, ac Deum amasse *tantum* propter istiusmodi præmia, aut timore supplicii, ac sic illud intelligat, ut in animo sic haberent, se nisi aut illa cuperent, aut ista metuerent, contra legem esse facturos, quis istud neget esse peccatum? Valet enim vox illa *tantum*, prorsus idem, ac si paratum esse dicas obsequentem præcepto legis hominem, quidquid lex vetat facere, nisi commoditates illæ suppetant, quarum cupiditas totum ejus occupavit animum. Hoc autem non est, peccatum hunc esse, cum hæc negata fuerint; sed jam ipsa voluntate peccasse.

IV. Quod argumentum egregie pertractavit Augustinus in tractatu *ad Psalmum* XCIII ubi eos homines describit, qui Deo serviunt interim, dum bene ipsis est; cum autem et sibi mali aliquid obtigit, et illis boni, quos pessimos ac Dei contemptores vident, « Putantes, inquit, infirmi frustra se bene vivere, aut invitantur ad imitandam malitiam eorum, quos quasi florere conspiciunt; aut, si per infirmitatem vel personæ suæ, vel animi, timent male facere, ne aliquid illis secundum leges sæculi mali accidat, non quia justitiam diligunt, sed ut dicam apertius, timentes damnari inter homines, vel ab hominibus, abstinent se quidem a factis malis, sed non se abstinent a cogitationibus malis. Et inter cogitationes eorum iniquas præcipue caput iniquitatis illa tenet iniquitas, qua videtur eos Deus negligere, et non curare res humanas, et aut æqualiter habere bonos et malos, aut etiam, quod est perniciosius cogitare, insectari bonos, et malis favere. Qui talia cogitat, etsi nihil mali alicui faciat, facit plurimum sibi, et in semetipsum impius est, et iniquitate sua lædit Deum; sed interficit se, neque nocent hominibus, quia timidi sunt, qui talia cogitant; sed tamen homicidia eorum, adulteria eorum, fraudes et rapinas eorum videt Deus, et punit in cogitationibus eorum. Quid enim velint, ille attendit, cujus oculus non repellitur carne, ut non videat voluntatem. Tales, si occasiones inveniant, non mali fiunt,

a ARIST. VI *Ethic.* cap. 1. Αί μὲν γὰρ ἀρχαὶ τῶν πρακτῶν τὸ οὐ ἕνεκα τὰ πρακτὰ· τῶ δὲ διεφθαρμένῳ δι' ἡδονῆν, ἢ λύπην εὐθὺς οὐ φανεῖται ἡ ἀρχή, οὐδὲ δεῖν

sed manifestantur, non ut sentias, quid natum sit manifestum, sed ut intelligas, quod latebat inclusum. » Qui sic animo comparati sunt. hi proprie *serviliter* legi obsequi dicuntur, ac timore servili, de quibus ista subjicit Augustinus: « Docet ergo Deus innocentiam, ut quisque innocens sit, non timore poenæ, sed amore justitiæ. Tunc enim liber est innocens, et verus est innocens. Qui autem timore innocens est, non est innocens: quamvis non noceat, cum vult nocere. Non enim nocet alteri per effectum malum; sed sibi plurimum per cupiditatem malam. »

V. Equidem complures fateor, sub antiquo Testamento tales exstitisse, et ita comparatos, ut Deo ac mandatis ejus recti et honesti amore non parerent, sed sola cupiditate terrenorum bonorum, vel timore servili adeo, ut affectu præsentique voluntate raperentur ad illa concupiscenda, quæ lex vetabat. Præsertim si id verum est, quod veteres aliquos putasse supra memini, nullum vulgo peccatum agnovisse Judæos illos, nisi quod actione ipsa committitur; interiora vero, quæ sunt cogitationis solius et voluntatis, in peccatis non habuisse. Quod quidem imperitis ac vulgaribus hominibus persuasum fuisse facile concesserim, et doctis etiam quibusdam, sed improbis, ac depravatis consuetudine vitiorum. Etenim voluptates ac libidines, nec non aliæ perturbationes, sed illæ præsertim, cujus animum invaserint, occæcare solent, ac iudicium ei et veri perspicentiam eripere, ut recte in *Ethicis* Aristoteles scripsit. Qui et « principia rerum agendarum finem esse dicit, cujus aguntur gratia. Porro illi, qui voluptate, vel dolore corruptus est, statim non apparere principium; nec ejus gratia, et ob id omnia eligi, et agi oportere. Vitium enim hujusmodi est, ut finem corrumpat. » Qui hujusmodi erant illo in populo, secundis utcumque rebus, et ex voto succedentibus, Dei ac legis rationem habebant aliquam; sin adversi quippiam accideret, ad querelam et desperationem, ac tandem ad oblivionem et contemptum utriusque vertebantur. Plenæ sunt Scripturæ veteris historiæ, ac prophetici libri tum exemplis istiusmodi, tum illorum vocibus et querimoniis. Quarum specimen sit ista apud Malachiam: *Et dixistis: Vanus est, qui servit Deo; et quod emolumentum, quia*

Complures
in Veteri
Testamento
propter solam
temporalium
bonorum
Deo servie-
bant.

τούτου ἕνεκα, οὐδὲ διὰ τοῦτο ἀίρεσθαι πάντα, καὶ πράττειν. ἔστι γὰρ ἡ κακία φθαρτικὴ ἀρχὴς.

*custodivimus præcepta ejus, et quia ambulavimus tristes coram Domino exercituum? Ergo nunc beatos dicimus arrogantes; siquidem ædificati sunt facientes impietatem, et tentaverunt Deum, et salvi facti sunt*¹.

VI. Atque hoc passim Augustinus docet; paucissimos in illa lege spirituales fuisse, plerosque autem omnes carnales, qui spirituales legem carnaliter servarent, hoc est qui non modo nesciebant, quid spiritualiter illa significaret, sed etiam carnalia ipsa præcepta, sive carnalibus et terrenis implicata promissis sola externa specie, ac cogitatione affectuque bonorum istorum, qualicumque cura dignabantur, id est *carnaliter* observabant, sine ullo vero solidoque sensu pietatis, et honesta motione voluntatis, quæ cupiditatibus ebria, solis inhiabat istis, nec se altius erigebat.

Hunc ergo statum, et affectum, quem *carnalem et animale* vocat Apostolus, quique *ea non percipit, quæ sunt Spiritus Dei*², ut in Veteri Testamento majorem occupasse partem hominum arbitror, sic alienum ab legis, et auctoris hujus instituto ac proposito fuisse defendo; necumque adeo catholicum nomen omne consentit. Itaque ex accidenti et occasione tantummodo, non destinatione legis, et consilio legislatoris labes ista conflata est, ut ex Apostolo et sanctis Patribus late antea demonstravimus³. Hoc vero posito, quam sit effrenata nupera illius Dogmatis licentia, patet, quod *statum* ipsum Testamenti Veteris infamare studet; et, quæ hominum illi subjectorum vitio ac pravitate contigerunt, ea transferre audet in Ecclesiam ipsam, et Synagogam. Imo vero corruptelam hanc terrenæ vitiosæque cupiditatis quasi insitam illi statui fuisse vult; eumque sibi finem ac scopum in lege danda proposuisse conditorem legis ac Testamenti Veteris Deum. Relegantur ea loca, quæ nos illorum e scriptis supra citavimus, nihil aliud sentire ipsos, quam quod dixi, re ipsa comperiemus. Ut cum dicunt, « Synagogam, consideratam ut Synagogam, non esse aliud, quam terreni populi turbam, hominumque carnalium congregationem solis terrenis et carnalibus incubantium, et propter illa sola colentium unum Deum⁴, » etc. Quam impuram ac fidelium auribus merito detestandam vocem eo pertinere, quis non videt; ut Ecclesia ipsa veteris legis, ac status ipse antiqui Testamenti, prout divino consilio ac voluntate constitutus est, neque ex accidenti, sed per se,

corruptus ac damnabilis fuisset? Ex quo et in christianam Ecclesiam ac Novum Testamentum eandem importari posse calumniam ostendimus; in quo longe plures sunt carnales, et animales ac reprobi, quam spirituales, aut electi.

VII. Neque vero pestiferæ isti novitati suffragatur Augustinus; cujus potissimum testimoniis utuntur, stulta magis, quam malitiosa, etsi inest utrumque, interpretatione corruptis. Nihil enim Augustinus aliud voluit, quam quod Apostolus de lege ipsa luculenter disputat⁵, per eam vires sumpsisse peccatum; imo vero *virtutem peccati esse legem*⁶ et id genus alia; quæ non hoc efficiunt, ut id legi ipsi per sese, et ex scopo ejus ac præscripto fine conveniat; sed ut aliter, atque ipsa studeret, et fieri vellet, improbitate hominum sit factum, bona re ac salutari ad exitium ac perniciem abutentium. Sed unum, alterumve illius locum in specimen adducamus, ut ex eo conjecturam de cæteris facere possimus.

Præcipuus est e tractatu in *Psal. LXXII* ubi Testamentum Vetus, figuram adumbrasse scribit Novi, et illius promissa terrena, cœlestium hujus significationem habuisse, quam soli pii ac spirituales intelligerent, velut patriarchæ, ac prophetæ: « Synagoga ergo, inquit, id est qui Deum ibi pie colebant, sed tamen propter terrenas res, propter ista præsentia. Sunt enim impii, qui præsentium rerum bona a dæmonibus quærunt. Hic autem populus ideo melior erat gentibus, quod quamvis præsentia bona et temporalia, tamen ab uno Deo quærebat, qui est creator omnium et spiritalium, et corporalium. Cum ergo illi pii secundum carnem attenderent, id est illa Synagoga, quæ erat in bonis, pro temporalibus bonis, non spiritalibus, quales erant ibi prophetæ, quales pauci intellectores regni cœlestis æterni: ergo illa Synagoga animadvertit, quæ acceperit a Deo, et quæ promiserit Deus populo illi, abundantiam rerum terrenarum, patriam, pacem, felicitatem terrenam. Sed in his omnibus figuræ erant, et non intelligens, quid ibi lateret in rebus figuratis, putavit, hoc pro magno dare Deum, nec habere melius, quod dare posset diligentibus se et servientibus sibi. Attendit, et vidit quosdam peccatores, impios, blasphemos, servos dæmonum, filios diaboli viventes in magna nequitia et superbia abundare rebus talibus terrenis et temporalibus pro qualibus rebus ipsa Deo

¹ Mal. III, 14. — ² I Cor. II, 14. — ³ Rom. VII, 8. — ⁴ Lib. III, cap. VI. — ⁵ Rom. VII; Gal. III. — ⁶ I Cor. XV, 56.

serviebat ; et nota est cogitatio pessima in corde, quæ faceret nutare pedes, et prope labi a via Dei. Et ecce ista cogitatio in populo erat Veteris Testamenti ¹. »

VIII. Verum Augustinus ibi longe distat ab temeritate novæ factionis, quæ « Synagogam, consideratam ut Synagogam, turbam fuisse dicit carnalium hominum, qui nihil omnino, nisi carnalia sectabantur, a vera cordis justitia, et regno cœlorum assequendo valde remoti; » tum legem addit « vitioso huic amori fomenta et præmia ex professo promississe. » Non sic Augustinus, neque Synagogam dixit, qua Synagoga erat, talem fuisse, qualem ibi describit. Sed nec totam et integram Synagogam, verum partem totius, hoc est congregationem eorum, qui nondum perfecti erant. Nam et alia pars, aliave Synagoga fuit non piorum carnalium, sed spiritualium, et perfectorum. Ac tametsi Judæos omnes, totamque Synagogam et Ecclesiam fateremur, ex priore illo carnalium piorum genere fuisse; non recte propterea diceretur, Synagogam, qua Synagoga erat, talem extitisse. Plurimum enim invicem illa discrepant: totam Synagogam carnalem, adde, si lubet, etiam vitiosam fuisse, et Synagogam, qua Synagogam, talem fuisse. Quorum prius hoc significat, Judæos omnes, qui Synagogam constituunt, corruptos ac depravatos fuisse; quod in culpam hominum, ac dedecus redundat.

Posterius indicat, statum ipsum ac formam Ecclesiæ, sive communitatis fidelium ad veri Dei notitiam, ac fœdus ex omnibus assumptæ gentibus, ab iisque sacramentorum et certorum rituum genere separatæ, vitium illud ac pravitatem habuisse. Hoc vero, non tam hominibus ipsis, quam sacramentorum, et fœderis, ac fœderatæ communitatis institutori Deo vitio vertitur. Quid enim est *Synanoga*, ut *Synanoga est*, quam illius temporis Ecclesia? « Quamvis enim, ait Augustinus, proprie dicatur Synanoga Judæorum, Ecclesia vero Christianorum, quia congregatio magis pecorum, convocatio vero magis hominum intelligi solet, tamen et illam dictam invenimus Ecclesiam ². » Et alibi: « In Synagoga populum Israel accipimus, quia et ipsorum proprie Synagoga dici solet, quamvis et Ecclesia dicta sit. Nostram vero Apostoli nunquam Synagogam dixerunt, sed semper Ecclesiam, sive discernendi causa ³, » etc.

IX. Fingamus, si lubet, christianos omnes, qui *Ecclesiam militantem*, ut vocant, constituunt, salva fidei integritate, qua catholici sunt, corruptis esse moribus, ac lethalibus culpis vitiisque contaminatos, excepto nemine. Tunc vero, utcumque dici possit, Ecclesiam omnem esse « turbam carnalium hominum, a vera cordis justitia, et regno cœlorum assequendo; » nullus tamen nisi profanus, et impius dicere audeat, Ecclesiam, qua Ecclesia est, vel, quod eodem recidit, Ecclesiam christianam, qua christiana est Ecclesia, sceleratam esse, ac maculis istis et sceleribus infectam. Quid ita? nempe quia Ecclesia, qua Ecclesia est, solius est opus Dei; *Dei*, inquam, *agricultura est, Dei ædificatio est* ⁴. Quare qui Ecclesiam culpat, qua est Ecclesia, Deum infamat ipsum. Quanquam quid Ecclesiam hic nomino, hoc est spirituale quoddam, ac cœleste opificium, et divinum, in quod, qua est ejusmodi, labes nulla cadere potest? Illa ipsa communitas hominum secundum naturam spectata, si in vitium universa concidat, ut ante diluvium, uno, vel altero excepto contigit, quando *omnis caro corruerat viam suam* ⁵, non tamen dici propterea licebit, omnes homines, qua homines sunt, vel naturam humanam universam, qua natura est humana, vitiatam esse. Id enim esse, naturam ipsam per sese malam, ac Deum, Manichæorum more, mali conditorem facere. Quanto minus hoc, non modo de christiana, sed etiam de Judaica usurpari Ecclesia, vel Synagoga, tolerare possumus?

X. Sed nihil facimus, nisi fontem ipsum recludimus pestilentis erroris, qui et veteres illos, atque obsoletos hæreticos, et horum imitatores amentia, Calvinii discipulos occæcavit. Ut hoc monstremus illis, cujus et ipsos inscitia in tantam fœditatem opinionis induxit; et aliis ab hoc veneno adhuc intactis non parum notitia proderit, recordari primum necesse est ejus, quod ex Apostolo supra posui, *nihil ad perfectum adduxisse legem* ⁶, neque *per legem esse justitiam* ⁷, nec *justificari quemquam ex operibus legis* ⁸. Deinde finem hunc in lege ferenda Deum habuisse, ut peccata reprimeret, et ad meliorem vitam revocaret homines tum spe terrenorum bonorum, tum pœnarum metu. Neque vero sola id lege voluisse Deum assequi; sed eatenus, ut, per legem cognito peccato, cum ostensis ab illa commodis, hujus miseriam ac perniciem

Idem applicatur Ecclesiæ.

Etsi omnes Judæi carnaliter essent, Synagoga bona utpote a Deo instituta.

¹ Aug. in *Psal.* LXXII. — ² Tract. in *Psal.* LXXVII. — ³ *Ad Ps.* LXXXI sub. init. — ⁴ *I Cor.* III, 9. — ⁵ *Gen.* VI, 12. — ⁶ *Hebr.* VII, 19. — ⁷ *Gal.* II, 21. — ⁸ *Gal.* II, 16.

commutare vellent, et ad Deum confugerent, ab eoque opem ac remedium peterent. Hoc autem neque viribus propriis, nec aliunde, quam a divina misericordia et gratia, Christianique, quem obscuris significationibus intelligebant, meritis impetrabant.

Hunc adjumenti et gratiæ modum, qui peccatores ad confessionem, et medicinæ ac sanitatis desiderium et postulationem perduceret, legi Mosaicæ subjunctum fuisse, non ex legis ipsius vi et indole, sed ex legislatoris bonitate, tum Apostolus indicat, tum Augustinus disertius et explicatius affirmat, uti supra demonstratum est. Hoc autem eo consilio factum est, ut, si Judæi *legitime uti lege* vellent, et initialis istius gratiæ ductum et impulsus sequi, ultra legem, et usitata illi adjuncta præsidia prosecti, alterum ad statum transirent, qui spiritualis. et lex fidei dicitur, ac Novi Testamenti proprius, in quo, peccatorum venia percepta, justificati que per fidem, plenam ac solidam animi sanctitatem et justitiam obtinerent, nec jam propter temporalia commoda, vel timore pœnæ, aut serviliter Deum amarent, et ejus mandata facerent, sed amore justitiæ, « Ut jam non essent legi subditi per reatum, sed legi sociati per justitiam ¹.

XI. Ex iis consecrarium istud est seitu dignissimum, quo novæ calumniæ focus et versutia repellitur. Nimirum, statum illum legis ac Veteris Testamenti proprium, ad quem instituendum Mosaica lex cum ordinario, et attributo sibi divinitus auxilii necessarii modulo perducere poterat; qui in eo consistebat, ut Deum verum, largitorem promissoremque temporalium bonorum, ac peccatorum severum vindicem, propter illa ipsa bona, et terrore pœnarum istarum colerent, et ejus præcepta servarent; hunc, inquam, statum, quatenus a Deo manat, et si per sese spectetur, malum non esse, neque damnatione dignum, imo potius laudabilem, et propter adjunctum misericordis gratiæ subsidium ad salutem præparasse, non tamen adventitio caruisse peccati consortio, nec ab æterna damnatione liberasse. Nam duo sunt in illo consideranda: primum est, affectus ille animi, quem Deus in danda lege procurabat, ut et spe divinorum munerum, et metu pœnarum peccata sua detestarentur, ac legi obtemperare cuperent. Alterum est, peccatum antè, sive peccata potius ante legis noti-

tiam admissa, vel *transgressiones*, propter quas lex ab Apostolo *posita* dicitur ². Cum igitur lex ad illarum remedium et sanationem constituta sit, non ut penitus aboleret, iisque deterisis, sanitatem et justitiam conferret, sed ut viam pararet medicinali gratiæ Christi, hujusmodi præparatio, et quasi prævia medicatio, ac purgatio fuit uterque affectus ille, quem dixi, amoris Dei propter bona et terrena, cum spe eorundem ab illo promerendorum, et timoris initialis, quo peccandi voluntas excludebatur. Ambo enim honesti erant; et, quamvis ad susceptas hactenus criminum labe expiandas, repræsentandamque justitiam non sufficerent; ad hanc tamen pro suo modulo perducere nitentur. Quamobrem, si in illo statu consisterent, non erat in tuto posita salus ipsorum; neque Deo grati erant et accepti, aut ad sempiternam vitam idonei, non ipsius vitio status, qua legis est ac Testamenti Veteris, sed quasi ex accidenti, et propter pristinas sordes et maculas, quæ nondum elui, nisi abundantiore copia cœlestis auxilii poterant.

XII. Ut si medicus veteri ægroto curationem adhibeat, et ante postrema et decretoria remedia, quibus morbus profligandus est, ejecto humore noxio, vel putri abscissa corporis parte, dandis potionibus, vel alvo ducenda, ac lenibus quibusdam medicamentis male affectum corpus præparat; quandiu hoc molitur, et in eo statu est æger τῆς προκαθάψεως, ac velut prolusionis et *præmedicationis*, nondum sanitatis est compos, aut mortis periculo vacuus. Neque tamen ob id præcise morbida et periculosa est hæc affectio corporis, quod his curationis primordiis subest, cum tanto propius ad sanitatem pertineat, cujus jam aliqua in parte versatur. Verum propter anteriorem morbum, cui emolliendo ac propulsando idoneas vires initia illa non conferunt, male esse corpus habitum, et periculose laborare dicitur. Sic, cum peccator quispiam transit ad justitiam, quæ *justificatio* vocatur, necessaria est in adultis præparatio quædam, quæ præveniente fit gratia, quando, « qui per peccata a Deo aversi erant, per ejus excitantem, atque adjuvantem gratiam ad convertendum se ad suam ipsorum justificationem, eidem gratiæ libere assentiendo, et cooperando disponuntur ³, » ut Tridentini Patres asserunt. Qui præparationem hanc multiplicem statuunt, qua pedetentim ad

¹ Aug. lib. IX *contra Faust.* cap. vii. — ² Gal. iii, 19. — ³ Trid. conc. sess. vi, cap. v.

justitiam proceditur. Primum enim « Fidem ex auditu concipientes, libere moventur in Deum; tum peccatores se esse intelligentes, a divinæ justitiæ timore, quo utiliter concutiuntur, ad considerandam Dei misericordiam se convertendo, in spem eriguntur, fidentes, Deum sibi propter Christum propitium fore, illumque tanquam omnis justitiæ fontem diligere incipiunt, ac propterea moventur adversus peccata per odium aliquod et detestationem¹, » Quibus, et aliis modis demum « ad peccatorum remissionem, et sanctificationem ac renovationem interioris hominis perveniunt, per voluntariam susceptionem gratiæ, et donorum Dei; unde homo ex injusto fit justus, et ex inimico amicus, ut sit hæres secundum spem vitæ æternæ². » In hac ergo progressionem si ille peccatoris status præcise consideretur, quo etiam tendit ad justitiam, nec dum eam attingit, non est a peccati laqueis extricatus, nec immunis ab reatu damnationis æternæ; neque tamen eo ipso talis est, quod iis gradibus et accessionibus ad perfectam sanitatem promovetur, tanquam culpabilis sit, et vitiosa illa curationis progressio. Hæc enim, quantum in se est, tendit ad sanitatem; sed quoniam imbecillior est, ac minus efficax, quam ut eam per se recuperare possit, non sua, sed aliena labe, mortis æternæ reum, qualem reperit, non fecit, peccatorem relinquit. Hæc plane graphica est et expressa similitudo status illius et habitus animi, ad quem velut ad scopum et finem, Testamentum Vetus ac lex Mosaica dirigebatur. Quod minime discernentes nuperi criminatores illius Testamenti, quæ hominum erant vitia, in legem ipsam stolidè refundunt.

XIII. Cogitemus illud præterea, quod ad Augustini mentem accuratius explorandam, et recentem convincendam hæresim plurimum valet; cum lex ideo data sit, ut peccatores altius in scelera sua demersi resipiscerent, et per illud legis auxilium ad sanantem et justificantem ex fide Christi gratiam contenderent; sic esse transitionem istam, ut si ex lupis primum oves, deinde homines ex ovibus divina voluntate ac potentia fiant. Sic enim ex idolorum veneratoribus, et grandium criminum ac flagitiorum spureitia contaminatis, populum sibi Deus eligens, sive Ecclesiam, aut Synagogam, quasi ex lupis et impacatis hostibus, non repente filios instituit facere, sed *oves* prius ac mitium pecorum gregem, quem in

deserto ipse pavit, indeque in opima pascua transtulit, *montem pinguem, et coagulatum*³, *humum lacte, ac melle manantem*⁴. *Et abstulit sicut oves populum suum, et perduxit eos tanquam gregem in deserto, etc. Et induxit eos in montem sanctificationis suæ, montem quem acquisivit dextera ejus*⁵. Et alibi: *Qui regis* (Hebraice *רועה Pascens*) *Israel intende, qui deducis velut ovem Joseph*⁶. Hinc et Synagoga (quod nomen proprie congregationem esse pecorum, dicit Augustinus supra citatus a nobis⁷) vocata est Testamenti Veteris Ecclesia. Quocirca primitus domitis et mansuefactis, et utcumque conversis ad Deum, nec adhuc humanitatem penitus edoctis lex illa congruebat, quæ terrenas res, et ad usum vitæ præsentis accommodatas sic, tanquam pabula, domesticis animantibus ostenderet, ac virga insuper metuque verberum indociles et contumaces officii admoneret; quam figuram eleganter Psal. xxii expressit.

XIV. Augustinus vero pulchre in locis aliquot eidem similitudini suffragatur. Ut in *Expositione epistolæ Pauli ad Romanos*⁸: « Ecclesia, inquit, ex vocatione appellata est; Synagoga vero ex congregatione. Convocari enim magis hominibus congruit; congregari autem magis de pecoribus dici solet, unde greges pecorum proprie dici solent. Quamquam ergo plerisque Scripturarum locis ipsa Ecclesia grex Dei, et ovile Dei, et pecus Dei vocetur; tamen, cum in comparatione homines pecora dicuntur, ad vitam veterem pertinent. Et apparet, hujusmodi homines non cibo sempiternæ veritatis, sed temporalium promissionum tanquam terreno pabulo esse contentos. » Et in tract. ad *Psalium* LXXXI, illum alium locum referens, *Quasi pecus factus sum apud te, et ego semper tecum*⁹: « Cum utique, ait, quamvis uni vero Deo mancipatus videretur, pro magnis tamen ac summis bonis ab illo carnalia, terrena, temporalia requirebat. »

Hinc illud evidens est, quomodo, qui sub Vetere Testamento pie Deum colebant, intra mensuram ac modulum legis, needum eo processerant, ut spirituales essent, ac fidei spiritum obtinerent, nondum justii essent; nec tamen mali ob illud ipsum, quod eos in statu isto collocabat, neque æterna damnatione plectendi, sed propter peccata aliunde contracta, quibus eluendis impar erat ille, qui tum eos occupabat, alioqui suo prelio ac

Vetus Testamentum e lupis fecit oves, Novum ex ovibus filios.

1 Conc. Trid. sess. vi. — 2 Ibid. c. vii. — 3 Psal. lxxvii. — 4 Num. xiv, 8. — 5 Ps. lxxvii, 52. — 6 Ps. lxxix. — 7 § 7. — 8 Sub initio — 9 Ps. lxxii; ita Aug.

dignatione commendabilis affectus. Præter hos extiterunt alii in eodem populo, qui sic ex illis pendebant terrenis, et præsentibus bonis, et legi quomodocumque parebant, ut intus animo ac voluntate peccarent, et rebus illicitis gauderent adeo, ut quidquid ex lege servabant, id sine ullo motu piæ voluntatis, solo metu, vel carnalis boni cupiditate facerent. Hi proprie *carnales* erant, et *carnaliter* mandata legis observabant.

XV. Ex hoc genere carnalium Judæorum, qui nullo pietatis impulsu, sola cupiditate rerum externarum, vel ambitione, ac laudis auræque popularis captandæ studio, legis observantiam præ se ferebant, Scribæ ac Pharisæi fuerunt Christi tempore, ut ex evangelica historia et Christi ad illos sermone constat. Quos et hypocritas idcirco vocat, quod legis corticem tantummodo tenerent, et externam illius umbram ac speciem, hoc est ritus ac cæremonias, et quæcumque in oculos ac sensus hominum incurrunt, scrupulose anxieque præstarent; quæ vero lex potissimum requirit, virtutum scilicet officia ex intimo manantia, ut sunt religiosus in Deum amor et cultus, in homines charitas et benignitas, in omnes beneficentia; præsertim in parentes, nolle cuiquam injuriam facere, acceptam vero comiter ignoscere, et id genus alia, quæ passim in lege, ac Scriptura veteri præcipiuntur, ea negligebant, proque illis arrogantiam, superbiam, crudelitatem, immanitatem, avaritiam, fraudem, ac cætera vitia in pectoribus fovebant. *Væ vobis, inquit, Scribæ, et Pharisæi hypocritæ, qui decimatis mentham, et anethum, et cyminum; et reliquistis, quæ graviora sunt legis, iudicium, et misericordiam, et fidem; hæc oportuit facere, et illa non omittere, etc. Quia mundatis, quod deforis est calicis, et paropsidis; intus autem pleni estis rapina, et immunditia*¹.

XVI. De hoc Testamenti Veteris filiorum genere, et animo erga legem fuse utiliterque disserit Augustinus in *Psalmum* LXXIII, ubi primum leges ambas inter se comparat, veterem, ac novam, et utriusque promissa. Nam eadem ambarum præcepta fuisse dicit, sed Sacramenta, præmiaque diversa. « Præcepta, inquit, eadem Sacramenta non eadem, promissa non eadem. Videamus, quare præcepta eadem; quia secundum hæc Deo servire debemus¹. Sacramenta non eadem, quia alia sunt Sacramenta dantia salutem, alia promit-

tentia Salvatorem, etc. Promissa quare non eadem? Quia promissa est terra Chanaan, terra copiosa, fructuosa, affluens lacte et melle, promissum regnum temporale, promissa felicitas sæculi, promissa fecunditas filiorum, promissa subjectio inimicorum. Hæc omnia ad terrenam felicitatem pertinent. Sed quare ipsa primo promitti oportebat? Quia non primo, *quod spirituale est, sed quod animale*; postea, inquit, *spirituale*. *Primus homo de terra terrenus, secundus homo de cælo cælestis; qualis terrenus, tales et terreni; et qualis cælestis, tales et cælestes*². Sicut portavimus imaginem terreni, portemus et imaginem ejus, qui de cælo est. Ad imaginem terreni pertinet Vetus Testamentum; ad imaginem cælestis Novum Testamentum. Sed, ne quisquam putaret, ab alio factum esse hominem terrenum, ab alio cælestem, ideo Deus ostendens, se esse utriusque creatorem, etiam utriusque Testamenti se esse voluit auctorem, ut et terrena promitteret in Veteri Testamento, et cælestia in Novo Testamento. Sed tandiu primus homo terrenus es, quandiu terrena sapis. Numquid, quoniam puero dantur puerilia quædam ludicra, quibus puerilis animus avocetur, propterea grandescenti non excutiuntur e manibus, ut aliquid jam utilius tractet, quod grandem decet? Verumtamen tu ipse dedisti filio tuo et nuce parvulo, et codicem grandi³. » Hactenus proprium ac genuinum scopum exposuit, in quem Deus intendens legem veterem tulit; cujus auctor ipse fuit, et eorum exactor operum, quæ fini illi et consilio respondebant. Ex quo sæpius id conclusimus, non esse pravum vitiosumque simpliciter, amore terrenorum bonorum legis mandata facere, ne vitii ac peccati Deus auctor habeatur.

XVII. Verum improbi ac scelerati homines *bona lege non legitime* utentes, sed, promissore contempto, sola ejus promissa consecutantes, et externa tantummodo persequentes opera legis, interiora vero ac præcipua pensi nihil habentes; quales fuere Pharisæi, et Scribæ, Judæique cæteri, a quibus interfectus est Dominus; quid egerint postea, sic enarrare pergit Augustinus: « Illi autem inhærentes terrenis, miseri, et non de illo præsumentes, qui fecit cælum, et terram, qui eis dedit et ipsa terrena, qui eos etiam temporaliter de Ægypti captivitate liberavit, qui eos per divisum mare duxit, qui eorum inimicos perse-

¹ *Matth.* xxiii, 23 et *Luc.* xi, 42. — ² *I Cor.* xv, 46. — ³ *Aug.* in *Psal.* LXXIII.

quentes fluctibus obruit, non in illo præsumentes, qui daret utique cœlestia grandibus, sicut terrena parvulis dedit, timentes perdere, quod acceperant, occiderunt, qui dederat. » Mox de iisdem illis non piis utique Judæis, quales ad *Psalmum* LXXII, in loco supra citato commemorat, sed impiis, et hypocritis loquens, « Hæc dicimus, fratres, inquit, ut omnes de Novo Testamento discatis non inhærere terrenis. Si enim illi inexcusabiliter terrenis inhæserunt, quibus ipsum Novum Testamentum nondum fuerat revelatum, quanto inexcusabilius terrena sectantur, quibus jam promissa cœlestia in Novo Testamento revelata sunt? » Quibus verbis adversarius abutitur, ut universe Judæos omnes, qui legi quondam obsecuti sunt amore temporalium bonorum, eo ipso peccasse probet, nec excusari posse. Verum manifestum est, Augustinum non de omnibus Judæis, sed de solis iis loqui, qui terrena ista Deo præferentes, externa tantum legis opera præstabant, sive partem illius duntaxat, quæ *cæremonialis* dicitur, ac corporis administratione geritur; quæ autem ad mores attinent, et ad Dei ac proximi dilectionem compendio revocantur, ea funditus omittebant¹. Cujusmodi fuisse docui Pharisæos et Scribas hypocritas, legis ea parte, quam dixi, tenacissimos, et ad superstitionem ridiculam, et anilem usque studiosos. De quibus tamen vere Christus exprobrat, *Nonne Moses dedit vobis legem, et nemo ex vobis facit legem*²? De talibus loquitur Augustinus, qui et Dominum occiderunt, et non modo perfecta charitate carebant, quam in Veteri Testamento soli spirituales adepti sunt et justi, sed illa quoque initiali et inchoata, ejus fructu circumscriptam esse diximus ordinariam legis et adjuncti huic auxilii in Judæis efficientiam; ut, peccandi voluntate deposita, legem observare, Deoque placere cuperent, spe terrenæ impetrandæ felicitatis, vel animadversionis metu. Qui motus animi nec sine gratia in illis excitabatur, nec tamen idoneus ad ingenerandam justitiam erat; valebat tamen ad eam promerendam, et ad pios illos Mosaicæ cultores legis ad majora promovendos.

XVIII. Quocirca, ut ex superioribus colligitur, quadrifariam populus ille Judaicus, sive Synagoga distribui debet, non trifariam solum, ut vel imperite, vel veteratorie Calvinianus Dogmatistes existimat. Primum genus eorum

fuit, quos *spirituales Judæos* appellant, justos scilicet ac sanctos, ut fuerunt prophetae aliique qui legem non figura tenus observabant, sed ad interiorem ejus spiritum, et perfectam charitatem pervenerant, nec jam spe temporalium bonorum, vel timore pœnæ, sed amore justitiæ, ac filiorum affectu Deo serviebant; quos *sub lege* non fuisse, sed *cum lege*, dicit Augustinus supra laudatus a nobis, et hæredes Novi Testamenti nominat. Secundo post illos in gradu numerantur, qui solo hoc affectu, quem lex proprie spectabat, officium implebant, aut implere certe cupiebant; ut abhorrentes animo ac voluntate ab eo, quod lex vetabat, et ei obtemperare studentes, non nisi bonorum ejusmodi spe, qualia promittebat illa, vel malorum metu, quæ intentabat, ita comparati essent. Hi nimirum, ut nondum justitiam adepti fuerant, sic in via progressuque erant ad eam assequendam; et, ut carnales appellari queant, legem tamen non carnaliter observabant, hoc est malo et vitioso animi impulsu ac studio, sed eo solum, quo contenta lex erat. Tertium ordinem tenent ii, qui legis duntaxat cæremonias, et externa officia diligentissime servabant; ablutiones corporis, ciborum delectum, neomenias, sabbata, circumcisionem, et alia sacramenta; virtutis autem ac morum præcepta insuper habebant, nec nisi speciem quamdam pietatis, et larvam præse ferebant. Qui, ut ait Christus, « similes erant sepulcris dealbatis, quæ foris apparent hominibus speciosa, intus vero plena sunt ossibus mortuorum et omni spurcitia. Sic illi foris quidem apparebant hominibus justi, intus autem pleni erant hypocrisi, et iniquitate³. » Hi non modo carnales fuerunt, sed etiam, quod de lege retinuerunt, hoc non nisi *carnaliter* fecerunt. Neque tamen in idolorum cultum proclives erant, sed ab illis, et gentilium commercio, ultra etiam, quam necesse fuit, abhorrebant adeo, ut pro lege patria non dubitarent mortem oppetere, corpusque suum exquisitissimis offerre suppliciis. Hujusmodi Christi Domini tempore, ac deinceps ad excidium usque urbis ac templi fuere Judæi. Qui, ut Josephus narrat, religionis suæ ac sacrorum tuendorum gratia, multa et horrenda tum privatim, tum publice pertulerunt. « Observantes, ait Arnobius ad *Psalmum* XIII, sabbata et baptismata calicum et urceorum; Dei vero Filium et ejus discipulos, ut diximus, persequentes, confitentes, se pa-

1° Spirituum seu perfectorum

2° Imperfectorum.

3° Hypocritarum contra quos detonat Christus.

Quatuor classes Judæorum.

¹ Matth. XXII, 37. — ² Joan. VII, 19. — ³ Matth. XXIII, 27.

trem habere Abraham, de genere, non de justitia præsumebant. » Quin et hodieque natio ista eo duci spiritu videtur. Nam exteriorem cultum legis ac cæremonias omnes, quoad potest, morose et superstitiose custodire pergit, et quodlibet supplicii mortisque genus toleret potius, quam ut religionem patriam ejuret, vel contra majorum suorum decreta faciat. Cæterum, quod ad mores pertinet, improbissimi sunt ac nequissimi, rapaces, avari, perjuri, in fraudes ac fallacias intenti. Ad idque plurimum valet cum servitus ipsa, in qua nati educatique sunt, et quæ servilibus vitiis eorum mentes inficit; tum institutio ac disciplina, qua ab magistris suis ex Talmudicis libris erudiuntur. Quorum quidem librorum genius et indoles fere est hujusmodi, ut de exterioribus tantummodo ritibus officiisque præscribant, ac de iis innumera præcepta tradant, quorum multitudine, varietate, anxia, et enucleata subtilitate distentus et irretitus animus, ac penitus obrutus, majoribus ac præcipuis maximeque necessariis vacare non potest.

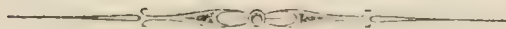
XIX. Quarta et infima in classe reponendi sunt Judæi veteres, qui avitæ religionis non valde studiosi erant; nec uni colendo Deo, quem a majoribus acceperant, admodum dediti. Sed tantisper in Synagogæ, ac sacerorum communiõne, et Judaismi professione manebant, dum res ipsorum secundum cursum

tenerent, ac nihil esset, quod præsentem felicitatem, et bonorum temporalium, quibus solis inhiabant, fructum impediret. Simulatque vero molestiæ aliquid et calamitatis inciderat, ac vel lucri commodique spes majoris affluerat, vel vitæ aut fortunarum amittendarum periculum imminebat; tum ejurata fide, ac religione, ad gentilium sacra et idola transibant. Tales plerique Isaïæ, Jeremiæ, Ezechielis ac cæterorum prophetarum ætate Judæi fuerunt, nec non Machabæorum, ut ex illorum omnium libris, et historiis constat.

At Armacanus ὁ Ὑβριστῆς, pro quatuor iis ordinibus tres duntaxat Judæorum constituit, ex puncto secundo, quem cum tertio jungit; eo nimirum animo et consilio, ut omnem funditus affectum animi, quo propter terrena commoda, vel ob metum pœnarum, Deo ac mandatis ejus obtemperatur, tanquam malum vitiosumque condemnet. Quod non est ita. Multum enim inter secundum et tertium gradum interest, ut ex antecedentibus patere confido. Ex quibus etiam facilis erit reliquorum omnium Augustini locorum explicatio, quæ pro suo errore protulit. Ut hic finem contra Calvinum ejusque stirpem omnem ac reliquias disputandi faciam, pluribus alias de hac tota re verba factururus, si Deo visum erit, cum de gratia, de spe, et charitate, deque lege, ac similibus theologicis dogmatibus ex professo sermonem faciam.

Protervus.

4^o Pessimorum.





DIONYSII PETAVII

AURELIANENSIS

E SOCIETATE JESU

In tomum secundum operis Theologorum dogmatum

PRÆFATIO

IN QUA DE TRINITATIS DOGMATE ET EJUS TRADITIONE PER TRIA PRIORA SÆCULA
PROPAGATA DISSERITUR.

CAPUT PRIMUM.

Trinitatis mysterium fundamentum esse christianæ professionis. Ideo de illo universe disputandum; quibus venis illius ad nos traditio pervenerit. De traditione ejusque vi ad fidei dogmata conservanda. Aliud est δόγμα, aliud νόμος. Traditionis usus duplex, tum ad propaganda fidei decreta non scripta; tum ad interpretanda scripta. Qua ratione fides Trinitatis per ætatum successiones delapsa fuerit; ac de antiquis Patribus, qui Nicænæ synodi tempus antecesserunt; quorum aliqui non satis accurate de hoc mysterio locuti sunt. Quid in illis spectandum.

Dogma.
Institutum,
Ritus.

Trinitatis
fides christi-
anæ reli-
gionis fun-
damentum.

I. Fidei, et professionis ejus, qua Christiani sumus, caput est unius summi Dei in essentia unitas, et in personis differentia, quo uno velut fundamento stat catholicæ structura religionis; atque ab Judæorum et gentilium utrimque pravitate disjungitur. Quod a Basilio, Gregorio Nazianzeno, aliisque notatum Patribus suo loco meminimus; et Hilarius in octavo de Trinitate libro his verbis exposuit: « Hoc Ecclesia intelligit: hoc Synagoga non credit: hoc philosophia non sapit, unum ex uno, et totum a toto Deum, et Filium, neque per nativatem Patri ademisse, quod totus est, neque hoc ipsum totum non secum nascendo tenuisse. » Hoc cum probe judicasset perennis ille Christi hostis et Ecclesiæ diabolus, illud præ cæteris sumpsit sibi, contra

quod omnes suos conatus, machinationes et artes omnes, studium et industriam omnem, vires omnes ac potentiam explicaret.

Nam nullum ab initio fere aut oppugnare violentius est aggressus, aut in oppugnando perseveravit constantius, dum vel penitus obliterare mysterii illius fidem, et mentionem studet, vel, si id non succederet, depravare certe, ac sive detrahendo, sive addendo sinceritatem illius inficere. Oppugnandi vehementiam et ardorem atrox ac furibunda illa testatur Arianorum impressio, et, qui ab his seissi postea sunt, Aetianorum, Eunomianorum, Macedonianorum. Qui furore et in Catholicos odio præcipites, ac principum et imperatorum armati potentia, ferro, cæde, proscriptionibus, et omni genere atrocitatis immanem ubique stragem et carnificinam exercuerunt. Perviciaciam indicat grassandi ac perbacchandi diuturnitas et constantia. Nam, ex quo primum excitatum est ab inferis horribile portentum hæresis nefandæ, etsi debilitari interdum, et ad tempus comprimi potuit, nunquam sic est extinctum et oppressum, ut non modo his, modo illis in locis fumarent ejus reliquiæ, ac parte sui aliqua rem catholicam infestam, atque exercitam haberent.

II. Quæ dogmatum pestilentia quatenus his nostris temporibus perditorum hominum audacia renovari ac recrudescere cœpit, discent qui volent iis ex libris, qui in Germania, Polonia, Dacia, et finitimis locis pro illa, vel contra illam centum abhinc annis prodie-

runt; et nos in præstatione tertii libri tomi hujus quædam de hac re memoravimus. Fecit eadem importunitas truculentæ ac capitalis hæresis, ut adversus hanc plura, quam adversus reliquas simul universas, a doctis, et catholicis viris elucubrata fuerint. Quorum admoniti exemplo, tomum integrum de tribus nostris huic explicando ac propugnando uni dogmati secrevimus. Neque tamen omnia in tam grande volumen conferre complectique potuimus, non modo quæ tanta postularet illius ubertas argumenti, sed vel ea, quæ nobis ad dicendum ex antiquorum usu ac lectione suppeterent. Sed infinitati rerum moderata est ea, quæ scriptorem regere debet, lectoris commoditas, metusque fastidii; ne tanta mole defessus uniusmodi tractationis, ad cætera nauseæ odiique plenus accederet.

Nunc antequam eo te dimitto, quisquis es perinde amans catholicæ religionis, ac subtilis, et eruditæ sapientiæ, paucis hic detinere volo te, et qui præcipuus ex his libris de Trinitate capi fructus debet, eum tibi ante oculos ponere. Etenim in id potissimum incubuimus toto in hoc Theologicorum dogmatum opere, ut tum singula fidei christianæ, tum doctrinæ, qua hæc illustratur, acute disputantis capita, suam ad originem fontemque revocemus; hoc est, ostendamus illud, quibus venis ac lineis unumquodque fidei dogma ad sua principia pertineat; quæ nos duo triave constituimus in prolegomenis tomi primi, adeoque totius operis, scripturam, œcumenica concilia, traditionem, quæ Vincentius Lirinensis duobus definit istis, « primo scilicet divinæ legis auctoritate, tum deinde Ecclesiæ catholicæ traditione. » In theologicis vero quæstionibus, quemadmodum privatim quælibet ad stirpem suam, id est, præter ista fidei principia, ad antiquorum Patrum auctoritatem reducat; ut non pro inventu humanæ calliditatis habeatur ac morosis et delicatis ludibrium debeat.

III. Quod officium voluntate ipsa certe, ac susceptione probandum, et Ecclesiæ perinde, ac theologiæ studiosis utile, per totius operis membra dissipatum est. Sed in eo, quod præcipui momenti esse docui, Trinitatis mysterio singulare istud faciam, uti professionis illius ductum, ac velut filum repetam ab initio Ecclesiæ ad Nicæna usque tempora, illis ortum ex principiis, ab quibus fides, ut jam dixi, christiana proficiscitur.

Verum illud ante omnia præque omnibus habere oportet indagatorem talium rerum, quod proxime attigi, et in iisdem nostris prolegomenis latius disputavi: fidei decreta catholicæ non expressa tantum litterarum sacrarum mentione niti, sed etiam traditione; quæ dupliciter valet, aut ad eorum, quæ nullo modo scripta sunt, conservandam ac propagandam memoriam, aut ad scriptorum explanandam sententiam: quod quæ in Scripturis comprehensa sunt, non tam diserte sunt prodita, ut vel ambiguitatem omnem etiam doctis ac prudentibus auferant, vel rixosis ac pugnantibus contradicendi voluntatem. Itaque ratiocinando, et aliud ex alio colligendo confici ax illis litteris christiana dogmata, moderante humani ingenii solertiam, ac velut manu ducente summa et principali auctoritate, quæ sit penes Ecclesiam, et concilia sacra, quorum est interpretandis præesse divinis oraculis, et verborum ac sententiarum, quibus illa traduntur, momenta ponderare. Quod ni fiat, neque certi atque fixi quidquam ex iis libris ad assensum, aut probationem elici posse; et finem altercationum fore nullum, quæ sunt apud hostes nominis catholici inextricabiles et perpetuæ. Hæc nos fere in prolegomenis istis; ubi et de traditionum genere ipso quædam universe dicta sunt; et nunc, quod ad Trinitatis confessionem spectat, nonnulla speciatim addere oportet.

IV. Quemadmodum igitur, præter Scripturas, per traditionis lineam ac seriem ab Christo et apostolis cum generatim totius fidei capita, tum hujus, de quo agimus, Trinitatis dogma perductum sit, pulchre Irenæus ostendit in libro tertio. Ibi primum ait, *dispositionem salutis nostræ*¹, hoc est christianam doctrinam, ante prædicationem Evangelii traditam ab Apostolis fuisse; deinde *per Dei voluntatem in Scripturis*². Hæreticos porro subdole astuteque facere; qui, « cum ex Scripturis arguuntur, in accusationem convertuntur Scripturarum, quasi non recte habeant, neque sint ex auctoritate, et quia varie sint dictæ, et quia non possit ex his inveniri veritas ab his, qui nesciant traditionem. Non enim per litteras traditam illam, sed per vivam vocem, etc. Cum autem ad eam iterum traditionem, quæ est ab apostolis, quæ per successiones presbyterorum in Ecclesiis custoditur, provocamus eos, adversantur traditioni,

Traditio
non scripta
conservat,
scripta
explanat.

¹ Iren. lib. III, cap. 1. — ² Ib., cap. 1.

etc. Evenit itaque neque Scripturis jam, neque traditioni consentire eos. »

Exinde capite tertio, « Traditionem, inquit, apostolorum in toto mundo manifestatam in omni Ecclesia adest perspicere omnibus, qui vera velint audire, et habemus annumerare eos, qui ab apostolis instituti sunt episcopi in Ecclesiis, et successores eorum usque ad nos, qui nihil tale docuerunt, neque cognoverunt, quale ab his deliratur. » Tum ex omnibus episcoporum successionibus in fundatis ab apostolis Ecclesiis unam Romanam, exempli gratia, deligit; in qua tradita semel a Christo et apostolis per eorum successores fidei doctrina decurrit. « Eam, inquit, quam habet Romana Ecclesia ab apostolis traditionem et annuntiatam hominibus fidem, per successiones episcoporum pervenientem usque ad nos, indicantes confundimus omnes eos, » etc.

Capite item sequenti multa in commendationem traditionum disputat. « Et si quibus de aliqua modica quæstione disceptatio esset, nonne oporteret in antiquissimas recurrere Ecclesias, in quibus apostoli conversati sunt, et ab eis de præsentī quæstione sumere, quod certum, et re liquidum est? Quid autem, si neque apostoli quidem Scripturas reliquissent nobis, nonne oportebat ordinem sequi traditionis, quam tradiderunt iis, quibus committabant Ecclesias? Cui ordinationi assentiunt multæ gentes barbarorum, quorum qui in Christum credunt, sine charta et atramento scriptam habentes per Spiritum in cordibus suis salutem, et veterem traditionem diligenter custodientes, in unum Deum credentes fabricatorem cœli, et terræ, et omnium, quæ in eis sunt, per Christum Jesum Dei Filium.»

V. Traditione itaque sine scripto manante, ab apostolis ad insequentium annorum posteritatem fides christiana profluxit. Et quidem quo erant sublimiora, et a communi captu remotiora mysteria, eo magis occultabantur, et in sinu quodammodo fovebantur; eratque

cautior illorum, et magis arcana traditio, nec ea scripto temere committebantur, aut, si id necesse foret, parce id fiebat, ac dissimulanter, et obscure; ut, nisi interpretatione doctorum adjuti, passim liquido ista capere non possent. Hanc ab apostolis cæterisque deinceps religionis antistitibus cautionem adhibitam esse, auctores dabo præter Irenæum aliquot, qui id in dogmatibus usurpasse illos asserunt. Ac primum disertus et illustris est Basilii locus in libro de Spiritu sancto, ejus partem alibi¹ descripsimus; ubi dogmatum et institutorum Ecclesiæ alia dicit esse scripto tradita, alia non scripta, sed occulte commissa, « quæ ex apostolorum traditione velut in mysterio accepimus^a. » Non igitur rituum duntaxat et institutorum, quæ κηρύγματα vocat, aliqua sunt arcana, et sine scripto in Ecclesia; sed etiam dogmatum, ac fidei, ut vocant, articuloꝝ. « Quæ ex minime vulgata, sed secreta doctrina profecta sunt; quam quieto minimeque curioso silentio Patres nostri custodierunt, probe quidem illi intelligentes, mysteriorum majestatem in taciturnitate servari^b. » Hunc locum Basilii hæcenus describere collectores canonum, Burchardus², Ivo³, et Gratianus⁴. Sed pergit ille, ac pluribus demonstrat, morem hunc perpetuo fuisse, ac Mosis adeo tempore, usuque receptum, ut divina mysteria, quo erant sanctiora, eo celarentur diligentius. « Ad eundem modum, ait, et qui in primordiis Ecclesiæ leges condiderunt, apostoli, ac Patres in occulto, et non verbis expresso, suam servavere mysteriis dignitatem. Neque enim mysterium est omnino, quod ad populares ac vulgares aures effertur. Hæc est ratio, cur quædam sine scripto tradita fuerunt, ne dogmatum cognitio ipsa apud vulgus consuetudine vilesceret^c. »

Sed eximia sunt, quæ subinde pertexit, et ad propositum nostrum apprime facta. « Nam aliud est, inquit, dogma, aliud κήρυγμα, sive institutum^d. » Hoc nomine legem, opinor, intel-

^a BASIL. cap. xxvii lib. de Spir. Sancto. Τὰ δὲ ἐκ τῆς τῶν Ἀποστόλων παραδόσεως, διαδοθέντα ἡμῖν ἐν μυστηρίῳ παρεδεδεξάμεθα.

^b Ibid. Οὐκ ἐκ τῆς ἀδημοσιεύτου ταύτης καὶ ἀπορρήτου διδασκαλίας, ἣ ἐν ἀπολυπραγμονήτῳ, καὶ ἀπειρέργῳ σιγῇ οἱ πατέρες ἡμῶν ἐρύλασαν, καλῶς ἐκεῖνοι δεδιδαγμένοι τῶν μυστηρίων τὰ σεμνὰ σιωπῇ διασώζεσθαι.

^c Ibid. Κατὰ τὸν αὐτὸν δὲ τρόπον καὶ οἱ τὰ περὶ τὰς

ἐκκλησίας ἐξ ἀρχῆς διαθεσμοθετήσαντες Ἀπόστολοι, καὶ πατέρες ἐν τῇ κεκρυμμένῳ, καὶ ἀφθέγγτῳ τῷ σεμνῶν τοῖς μυστηρίοις ἐρύλασον. οὐδὲ γὰρ ὕλως μυστήριον τὸ εἰς τὴν δημόδιον, καὶ εἰκαλὴν ἀκοὴν ἐκφορον· οὗτος ὁ λόγος τῆς τῶν ἀγγέλων παραδόσεως, ὡς μὴ καταμελεθεῖσαν τῶν δογμάτων τὴν γνώσιν· εὐκαταφρόνητον τοῖς πολλοῖς γενέσθαι διὰ συνήθειαν.

^d Ibid. Ἄλλο γὰρ δόγμα, καὶ ἄλλο κήρυγμα· τὰ μὲν γὰρ δόγματα σιωπᾶται· τὰ δὲ κηρύγματα ἀδημοσιεύ-

¹ Lib. I de Hier. Eccl. cap. i. — ² Lib. III, cap. cxxvii. — ³ Part. IV, cap. clxix et in Pan. lib. II, cap. clxx. — ⁴ In I dist. II, cap. v.

ligit, ac *decretum*, quod omnibus servandum proponitur. Ita enim principes ac magistratus solent edicta sua legesque, quas servari ab omnibus volunt, publice ac præconis voce promulgare; ut *δῶγμα* sit fidei sanctio; *κήρυγμα* rerum agendarum, ac rituum. Pergit vero: « Nam dogmata quidem, ait, silentio premuntur: instituta vero publicantur. Est autem silentii quoddam genus obscuritas, qua utitur Scriptura, difficilem intellectu reddens dogmatum sententiam, idque ad utilitatem lectorum.» Ergo « dogmata, ut idem supra scripserat, rerum mysticarum, quarum spectatores esse nefas erat nondum initiatos, neutiquam efferri publice solebant^a.» Hoc consilium fuit Spiritus sancti, dum litterarum sacrarum Scriptoribus eam mentem afflavit, ut illas obscuras, nec ad intelligendum cuivis faciles, atque expositas redderent. « Bonæ sunt, ait Prosper ex Augustino, in Scripturis sanctis mysteriorum profunditates, quæ ob hoc teguntur, ne vilescant; ob hoc quærentur, ut exerceant; ob hoc autem aperiuntur, ut pascant¹. » Celebre est hoc apud Patres argumentum, et ab his plurima sunt de Scripturarum obscuritate, ac causis hujus disputata. Præsertim vero scripsit de hoc accurate Jovius monachus apud Photium².

VI. Ex quo velut corollarium, ac *πῶρισμα* illud obiter efficitur, quod contra hujus ætatis hæreticos valere potest: Scripturam sacram ex professo, ac destinato Dei consilio perobscuram esse, nec explicatu facilem, etiam in his, quæ ad dogmata fideique capita spectant, ac majora præsertim et in quibus christianæ religionis ac salutis summa vertitur. Convenit in hoc ipsum Origenis sententia, ex tomo nono in Joannem, in capite nono *Philocaliæ*. Ibi enim « universe propositum hoc dicit fuisse tum Spiritui, qui erat in prophetis, tum verbo Christi, quod in apostolis erat, occultare veritatis sensa, nec aperte proferre^b. » Ideo locutione usos illos esse non satis cohærente, ac multum intricata et perplexa; quod potissimum in epistola ad Romanos usuvenit.

ται. σιωπῆς δὲ εἶδος καὶ ἡ ἀσάφεια, ἣ κέχρηται ἡ γραφή, δυσθεώρητον κατασκευάζουσα τῶν δογμάτων τὸν νοῦν, πρὸς τὸ τῶν ἐντυγχανόντων λυσιτελέει.

a Idem. Ἄ γὰρ οὐδὲ ἐποπτεύειν ἔξεστι τοῖς ἀμύητοις, τούτων πῶς ἂν ᾖ εἰκὸς τὴν διδασκαλίαν θριαμβεύειν ἐν γραμμασιν.

b ORIGEN. cap. IX *Philoc.* Καθόλου γὰρ τοῦτο

Versatur autem hoc in genere, traditionis usus alter ac fructus, magni, pro eo ac meretur, faciendus, diligenterque notandus. Nam primus ille est, cum ea, quorum nulla prorsus exstat in Scripturis mentio, dogmata fideique placita conservat, et ad posteros transmittit. Cui nunc alter iste, de quo loqui volumus, accedit, cum eorum decretorum, quæ in Dei verbo involuta latent et ambigua, vel diversas in partes trahi explicando possunt, verum et catholicum sensum constituit; ut eo modo constans, et uniusmodi fidei ac dogmatis ratio constet Ecclesiæ, neque fideles opinionum æstu quodam ac varietate jactentur, dum pro arbitrio suo et ingenii modulo quisque, quam vult potestve, sententiam Scripturæ verbis subjicit: ex quo pugnantium inter se dogmatum conflictio, et inde conflatae hæreses sectæque nascuntur. Quæ nec ullæ esse possunt in catholica parte, et nusquam profecto forent, si, quam habet ista tam legendarum Scripturarum, quam intelligendarum ex traditione regulam, eidem illæ vellent obsequi; nec suo sensu ac spiritu potius, quam divino, et Ecclesiæ, quæ ex eo pendet, auctoritate regerentur. Sic igitur duo illa retinentur, quæ in Ecclesia permanere cupiunt Gangrenses Patres; nempe « quæ ex divinis libris accepta, et quæ apostolicis traditionibus ad nos usque propagata sunt^c. »

VII. Quo quidem loco venit mihi in mentem præclari cujusdam dicti, quod apud Nysenum Gregorium legi; ex quo discant theologo nostri, quemadmodum traditione uti sic poterunt, ut quod disciplinæ proprium est suæ, comitem ei subjungant humani in ratiocinando ingenii solertiam. Nam, cum adversus sophistam Eunomium nonnulla disputasset ex artis dialecticæ regulis, ne quem ea res offenderet, ita factum excusat. « Ac, ne mihi aliquis obstrepat, inquit, quod illud etiam, quod a nobis pro confesso habetur, rationibus, et argumentis roboratur; sciat is sufficere nobis ad nostri dogmatis probationem, quod venientem ad nos a majoribus traditionem habemus, velut hæreditatem quamdam, per successio-

ιστέον, ὅτι προκειμένου κρύψαι, καὶ μὴ φανερώς ἐκθέσθαι τὰ νοήματα τῆς ἀληθείας τῶ ἐν τοῖς Προφήτοις πνεύματι, καὶ ἐν τοῖς Ἀποστόλοις Χριστοῦ λόγῳ.

c GANG. can. 21, in Græco. Καὶ πάντα συνελόντας εἰπεῖν, τὰ παραδοθέντα ὑπὸ τῶν Θεῶν γραφῶν, καὶ τῶν Ἀποστολικῶν παραδόσεων, ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ, γίνεσθαι εὐχόμεθα.

Insignis
locus Grego-
rii Nysseni.

nem ab apostolis, continuata per sequentes sanctos serie transmissam. At illi, qui ad novitatem istam fidei dogmata convertunt, multis opus haberent rationum præsiidiis, si vellent non pulveris instar leves, et agitabiles, sed graves, et animo constantes homines ad suam sententiam adducere. Quandiu vero rudis, nec ratione ulla perpolitata, aut argumento probata prodibit eorum opinio, æquis ita fatuus, ac pecudi similis erit, ut evangelistarum, et apostolorum, ac cæterorum, qui in Ecclesiis postea floruerunt, imbecilliorum putet esse doctrinam, quam nugacem istam loquacitatem omnis funditus demonstrationis expertem^a? » Tria hoc loco singulari observatione digna Gregorius nos docet: Alterum, solam absque probatione satis esse traditionem ad catholici fidem dogmatis; sive nulla præterea diserta sit hujus in sacris Libris expressio; sive ita contineatur, ut interpretatione sit adjuvanda. Alterum, posse nihilominus traditionis auctoritatem ratione fulciri; dum sit ista, ut in prolegomenis dictum est totius operis, comes illius, ac pedissequa, non autem antecedit, ac præeat. Ac postremo, si ad persuadendum argumentatione opus est ulla, multo eam magis novæ opinioni, atque hæresi necessariam esse, ut se contra vetustatis potentiam, ac gravitatem defendat, quam receptæ jam sententiæ, corroboratæque perpetuitate temporis; a qua, nisi maximis, et invictis rationibus oppressum nemo se deduci patitur. Hanc vim, firmitatemque per sese traditionis antiquæ, etiam ubi nulla est adjutrix ratio, Nicephorus Constantinopolitanus ita commendat: « Omnibus liquet, quod vetusta, et prisca Ecclesiæ traditio valentissima est, et omni demonstratione evidentior, et firmior, ut sancti Patres nostri docent, apostolica oracula sequentes¹. »

Egregium est et illud, imprimisque sermone huic nostro congruens, quod de traditionibus istis minime scriptis animadvertit

a GREGOR. NYSS. lib. III *cont. Eunom.* Καὶ μοι μηδὲς ὑποκρουέτω καὶ τὸ παρ' ὑμῶν διομολογούμενον διὰ κατασκευῆς κυρωθῆναι. ἀρκεῖ γὰρ εἰς ἀπόδειξιν τοῦ ἡμετέρου λόγου, τὸ ἔχειν πατρῷον ἤκουσαν πρὸς ἡμᾶς τὴν παράδοσιν, οἷόν τινα κληρὸν δι' ἀκολουθίας ἐκ τῶν Ἀποστόλων διὰ τῶν ἐφεξῆς ἀγίων παραπεμφθέντα. οἱ δὲ πρὸς τὴν καινότητα ταύτην μετατιθέντες τὰ δόγματα, πολλῆς ἂν θέοιντο τῆς ἐκ τῶν λογισμῶν συμμα-

Joannes Philoponus in primo libro *de Mundi opificio*²; quod alibi descripsimus.

VIII. Commodum ad Trinitatis mentionem delapsa nostra est oratio; hoc est ab universi generis tractatione ad partem illam Catholicæ fidei, cujus illam gratia suscepimus. Hoc enim demonstrare volumus, quemadmodum in asserenda Trinitatis processione « ad fontem recurramus, id est ad apostolicam traditionem; et inde canalem in nostra tempora dirigamus, » ut Augustini³ verbis utar ex Cypriano⁴ ita scribentis. Tametsi ad Nicæni concilii tempus traditionis seriem continuare sufficit nobis; quod ex eo tempore plena deinceps inter Catholicos, et extra controversiam posita fuit istius dogmatis assertio, nec jam canalibus, et rivis, sed torrentibus, et fluviis effusa totam inundavit Ecclesiam. Cum igitur traditio, uti superius ostensum est, aut ipsam sine scripto christiani dogmatis, ut sic loquar, substantiam derivet, aut ejus e Scripturis exculpendi, intelligendique modum doceat, posteriori hac via Trinitatis est propagata confessio, ac per eam directa semitam, quam operis initio sui informat Hilarius, quamque trivisse, ac tenuisse se refert, cum ex gentili paulatim ad perfectam christianæ doctrinæ, maximeque Trinitatis professionem adolesceret. Primam enim intelligentiæ suæ lucem obortam esse dicit, qua Deum esse cognosceret « non incuriosum rerum humanarum, ac negligentem; » tum eundem non nisi unum esse, eo quod « divinum, et æternum nihil, nisi unum esse, et indifferens pro certo habebat: quia id, quod sibi ad id, quod est, auctor esset, nihil necesse est extra se, quod sui esset præstantius, reliquisse. » Deinde « hæc, multaque alia ejusmodi cum animo reputantem, incidisse in eos libros, quos a Mose, atque a prophetis scriptos esse Hebræorum religio tradebat; in quibus, ipso creatore Deo testante de se, hæc ita continebantur: *Ego sum, qui sum*⁵, » et alia hujus generis. Ex quibus didicit: « Non

Quibus gradibus ad fidem perpolitatus Hilarius.

¹ Nicephor. in XII cap. Tom. IV *Biblioth. Patrum.* col. 1121, A. — ² Philop. lib. I *de Mundi opif.* cap. XI, citatus lib. III *de Trinit.* c. VII, § 7. — ³ Aug. lib. V *de Bapt. cont. Donat.* c. XXVI. — ⁴ Cypri. epist. LXXIV. *ad Pomp.* — ⁵ *Exod.* III.

aliud proprium magis Deo, quam esse intelligi, quia id ipsum, quod est, neque desinentis est aliquando, neque cœpti. » Exinde comperit id sibi fuisse narrat Deum illum nullo circumscriptum loco omnia concludere, et intra se continere; « nullumque sine Deo, neque ullum non in Deo locum esse. » His, et aliis notionibus accesserunt ex Evangelicis litteris aliæ, quæ uberiorem, expressioremque personarum notitiam invexerunt, præsertim ex Joannis verbis istis. « *In principio erat Verbum*, etc. » Quibus perceptis, « proficit mens, inquit, ultra naturalis sensus intelligentiam, et plus de Deo, quam opinabatur, edocetur. Creatorem enim suum Deum ex Deo dicit: Verbum Deum, et apud Deum in principio esse audit, etc. Deinde Verbum carnem factum. » Ex quo « primum ad cognitionem Dei Patris imbutus est. Et quod antea de creatoris sui æternitate, et infinitate, et specie, naturali sensu opinabatur, hoc nunc proprium esse etiam unigenito Deo accepit; non in Deos fidem laxans, quia ex Deo Deum audit; non ad naturæ diversitatem in Deum ex Deo decedens, quia plenum gratia, et veritate Deum ex Deo discit; neque præposterum ex Deo Deum sentiens, quia in principio apud Deum esse Deum comperit. »

IX. His doctrinæ gradibus, ac per hæc Scripturæ vestigia, ad Trinitatis scientiam perpolitus est Hilarius; cum ex iis, quæ in divinis Libris erant expressa, ad alia ratiocinando pervenisset, quæ cum disertis istis implicata sunt, et naturali ex iis consecutione ducuntur. Sic Joannes Philoponus paulo ante memoratus aiebat, quædam in Ecclesia recepta, vulgataque esse dogmata, quæ in Scriptura non exstant; quatenus ex notis, et expressis argumentatione colliguntur. Et Gregorius Nazianzenus contra hæreticos disputans, qui Spiritus sancti divinitatem, et id genus alia, quæ de Trinitate pars catholica pronuntiabat, usurpari ideo nolebant, quod de iis Scriptura tacuisset; cum alia multa, tum hoc opponit, ex iis natum, et erutum illud esse dogma, quæ nominatim in illa continentur. Quod et ipsos facere calumniatores fidei catholicæ docet; qui *Ingenitum* esse Patrem dicerent, in eoque arcem, ac robur professionis suæ collocabant, cum ne ipsum quidem Scripturæ uspiam traderent, sed ex aliis diserte comprehensis ha-

beretur: Igitur « hæc de iis sumpta sunt, inquit, ex quibus colliguntur, tametsi minime dicantur. » Vide, quæ de ὁμοσίου voce, et conflictu super ea diximus in quarto libro tomi hujus¹. Hinc enim intelliges, qua ratione veteres, traditionis usu ac vi, ex iis, quæ Scripturæ manifeste loquuntur, consecraria quædam in christianam fidem assumpserunt.

X. Quocirca, cum duo sint in unoquoque dogmate fidei spectanda: alterum, ipsa, ut vocari solet, ejus substantia, Græci τὸ συνέχον τοῦ δόγματος nominant: alterum, quæ ex illa sequuntur, eique sunt annexa, et consentanea; id si ad Trinitatis mysterium applies, hujus caput, ac summam in Scripturis ita traditio deprehendit; quomodo ex Hilario proxime ante demonstravi. Imprimis enim Deum unum esse, non plures Deos, luculenter illæ aperteque prædicant. At vero sic unum eum esse, ut non sit solitarius, nec singularis, sed plurium personarum, perspicue in iisdem litteris traditur tum Antiqui Testamenti, tum Novi; verum illic obscurius, hic autem explanatius, ut in secundo libro, capite septimo dictum est. Quo etiam in libro pleraque, ac præcipua testimonia selegimus, quibus personarum numerus adstruitur sic, ut ternarium ultra non excurrat. Quæ qui legunt, si et cum aliqua ratione, ac prudentia, et non occæcati amentia legunt, tres esse nimirum personas intelligunt *coæternas*, ut Athanasii symbolum loquitur, et non creatas, et eadem potentia, bonitate, sapientia, natura denique, essentiave præditas; hoc est, unum omnibus istis, sed trinum proprietatibus Deum: vel eo tandem, quodcumque illud est, quod numerum facit, ac discrimen trium. Expendantur omnia hæc argumenta, quæ in toto fere secundo libro de utriusque Testamenti libris instruximus; ut, quam necessario illa consequantur, quæ sunt mysterii hujus οὐσιώδη, æstimare possimus.

XI. Sed enim nihil tam perspicuum est in Scripturis, ac velut solis scriptum radiis, quod non captiosa ingenia, et ad perfidiam obdurata controversum faciant. « Exstiterunt enim plures, ait Hilarius², qui cœlestium verborum simplicitatem, pro voluntatis suæ sensu, non pro veritatis ipsius absolute susceperent, aliter interpretantes, quam dictorum virtus postularet. De intelligentia enim hæresis, non

Consubstantialis.

Essentialia

Etiam clara Scripturæ loca depravant hæretici.

¹ Naz. Orat. xxxvii. Ἡ δὴλον ὅτι ἐκ τῶν ταῦτα

συναγόντων κἀν μὴ ταῦτα λέγεται.

² Cap. v, § 5 et seq. — 2 Initio lib. II.

de Scriptura est et sensus, non sermo fit crimen. Numquid corrumpi veritas potest, cum Patris nomen auditur? Numquid natura Filii non continetur in nomine? Numquid Spiritus sanctus non erit qui nuncupatur? Neque enim in Patre potest non esse, quod Pater est; neque in Filio deesse, quod Filius est; neque in Spiritu sancto non exstare, quod sumitur. Sed homines mente perversi omnia confundunt, et implicant; et usque ad naturæ demutationem, sensus sui perversitate contendunt, ut, quod pater est, Patri adimant; dum volunt Filio auferre, quod filius est. Adimunt autem, cum his non de natura sit filius. Non ex natura autem est, quando non eadem in se habent ortus, et generans. Neque enim Filius est, cui alia, ac dissimilis erit a Patre substantia. Pater autem quomodo erit, si non, quod in se substantiæ, atque naturæ est, agnoscat in Filio? » Ita prorsus ex innumerabilibus Scripturæ locis existit vera, et germana Trinitatis professio, ejusmodi catholica docet Ecclesia; si, quibus illie verbis exprimitur, ea in propria, simplici, et nativa significatione sumantur, non calumniose contorta, nec adulterata fuce callidæ interpretationis, nec ad causæ commoditatem ingenio, atque arte deflexa. Verumtamen, si majore contentionis studio, quam veritatis inducti homines, perspicuis Scripturæ sententiis illudere pergant, et earum sinceritatem speciosa, et probabili in vulgus cavillatione pervertere; quid erit consilii capiendum? aut qua tandem ratione certa, et explorata hujus mysterii formula constabit? Nempe, quod jam dixi, ad interpretandi magistram eundem erit Ecclesiam catholicam; quæ de locorum illorum sensu consulentibus respondeat. Ea tum vetus, tum hodierna potest esse, nam utraque est una. Sed contra hodiernam præscribent hæretici. Quare ad antiquam revocandi sunt, atque illud probandum; per ætatum successiones ita Scripturæ intellecta ista esse testimonia, et hanc de Trinitate fidem inde collectam, quam veræ, et Romanæ communionis affirmat Ecclesia. Hoc autem traditione fieri supra diximus. Traditio contra pervicaces, atque hostes ex historiis, Patrumque responsis, ac sententiis defenditur; qui sæculis omnibus, tanquam in firmamento stellæ, sic in Ecclesia luxerunt. Per hos igitur ab apostolicis temporibus, perque consequentes ætates ad nos usque traditionis series, et in ea fidei salubritas decurrit.

XII. Atenim complures antiquorum illo-

rum, quos auctores, ac testes appellamus fidei nostræ, de plurimis dogmatibus, præsertim vero de Trinitate multum a nobis diversa scripserunt. Verum et paucissimi illi sunt, qui in re dissentiant a communi fide, et, si sinceros, purosque catholicos quærimus, omnino nulli. In re ipsa dixi. Nam in loquendi modo paululum quosdam variasse, in tertio, et quarto capite primi libri *de Trinitate* monstravimus. Deinde ejusquemodi tandem istorum scripta, et testimonia sunt, in præcipuis tamen, et quæ ad summam spectant mysterii totius, ut concordēs invicem sunt, ita nobiscum congruunt.

Ex omni Patrum numero, qui Nicænam præcessere synodum, paucos ibi commemoravi, eosque distinctos in partes duas. Etenim, præter manifeste hæreticos, et hæresum conditores, qualis Tatianus fuit, ac veterum etiam judicio Tertullianus, alios esse docui, qui communem, rectamque fidem, et, ut sæpius dico, substantiam ipsam dogmatis tenentes, in consecrariis quibusdam nonnihil ab regula deflectunt; alios, qui in omnibus re consentientes, loquendi duntaxat modo dissident ab usitata præscriptione, quæ non solum recte sentire, sed rectis etiam verbis explicare quod sentias jubet. Prioris generis tres non amplius sunt, Justinus martyr, Athenagoras, Theophilus Antiochenus; posterioris, Irenæus, Clemens Alexandrinus, et, Basilio teste, Gregorius Neocæsariensis; tum Methodius. Adde plerisque scriptorum suorum in locis etiam, si voles, apertos hæreticos, Tertullianum, et Origenem. Laetantium enim facile prætermitto; quem sermonis potius elegantia, quam accurata christianæ doctrinæ scientia commendat, ut indicat Hieronymus. De his itaque, qui Ecclesiæ Patres vulgo censentur, et in auctoritatem asciti sunt, ita judico: tametsi quædam in usu cavenda de mysterio hoc nostro suis in libris adperserint, alia quoque sana, et consentanea catholicæ regulæ iisdem in scriptis edidisse; tum in illis ipsis, quæ abhorrentia videntur, elucere nihilominus communis, et integræ professionis summam. Dicam amplius, vel in illis portentis errorum, quibus Trinitatis dogma vitiarunt hæretici, et eo rejecti nomine scriptores, apparere tamen aliquid, quo communis fidei, et traditionis veritas, ac constantia probatur. Quippe Deum omnes unum, quem christiani colunt, fatentur esse. In hac porro singulari divinitate tria quædam numero, et gradu originis distincta, nec plura tribus agnoscunt. Nec pauci ex iis,

Aliqui Patres antiquiores minus accurati alii in exponendis consecrariis Trinitatis, alii in modo loquendi.

qui Patrem, et Filium appellant, peculiari quodam jure nomina hæc habere significant; non vulgari illo, et translatio, quo pater operum suorum artifex dicitur Deus. Nonnulli denique palam insuper eandem utriusque substantiam, et consortium divinitatis admittunt.

Multi
omni parte
irreprehen-
sibiles quo-
rum nec
scripta nec
nomina ad
nos perve-
nerunt.

XIII. Verum, quod ad rem magnopere spectat, et nostra potissimum interest, præter paucos illos, quos nominatim percensui, quamplurimi sunt, quorum scripta aut non multa restant, aut eorum fragmenta ab aliis descripta Patribus, aut qui ab iisdem, omissis eorum verbis, testes citantur fidei illius, quam ab Arianorum calumnia vindicabant, sive nomine ipso, ac singillatim appellati sunt, sive generatim, et hac comprehensi formula; ut antiquos Patres ita, ut ipsimet credebant, qui illos laudabant, et sensisse de Trinitate, et scriptis docuisse testentur. Quod profecto minime mentitos illos esse vel inde constat, quod alioqui convinci, ac redargui facile potuissent ab non stupidis, nec illitteratis adversariis. Quamobrem, cum innumerabiles isti sint, quorum ne ad nos quidem nomina pervenerunt; quæ infinite comprehensa sunt ab Athanasio, Basilio, Gregoriis ambobus, Nyseno, et Nazianzeno, Augustino, et aliis; apparet totidem nos habere testes, ac velut cognitores fidei nostræ, quot eos extitisse verisimile est, quorum illi auctoritate sunt usi.

Hæc esse generalis formula potest nostræ ratiocinationis, qua catholicæ de Trinitate professionis traditio colligitur. Sed ea nisi perpolita, et per partes adstructa sit, minus fortasse ponderis habitura videtur; certe meretur hoc de nobis, ut eam paulo diligentius, enucleatiusque tractemus. Quapropter duo nobis hæc in reliqua præfatione facienda sunt; primum, ut ex aliis, quam quorum in primo *de Trinitate* libro meminimus, priorum sæculorum Patribus asseveremus Trinitatis traditionem, quam Romana hodie tuetur Ecclesia: alterum, ut ex illis ipsis, quos illic adduximus, eandem approbemus.

a Epist. DION. *Bibl. PP. Græco-Lat.* Καὶ οὕτως ὁμολόγησαν αὐτὴν οἱ ἅγιοι πατέρες, καὶ παρέδωκαν

1 Alex. ad. Alex. Const. apud Theod. lib. I, cap. iv.

CAPUT II.

Ostenditur primum, universe, et infinite traditionem in Ecclesia versatam esse de Trinitatis vera, et catholica fide, ex Alexandrinæ, et Antiochenæ duplicis Synodi, et ex Athanasii, Basiliique testimoniis, tum singillatim ex trium sæculorum scriptoribus, ac primum ex iis, qui primo floruerunt, Herma, sive Pastoris auctore, Clemente Romano, Ignatio, Polycarpo; quorum indubitatae sententiæ proponuntur, ex quibus vera Trinitatis fides, et traditio firmatur.

I. Antequam singulorum Patrum, qui Nicænam antecessere synodum, dicta referam, quibus catholicæ de Trinitate fidei, traditionique suffragantur; generatim eos ostendam consentientem cum illa doctrinam habuisse. Hujus rei primum, ac latissime patens argumentum est, quod quibus temporibus exorta est opinio quælibet, atque hæresis dogmati illi, et traditioni contraria, statim ei reclamatum est ab universo christiano nomine, paucis exceptis vel auctoribus hæreseon istatum, vel auctorum imitatoribus; ac nulla prius aut enixius iis nota suscripta est, quam novitatis peregrinæ, ac profanæ, quæ cum ab sacris litteris, tum ab communi, et apostolica doctrina, et hactenus recepta usu, ac traditione discederet. Sic Ebioni, Artemoni, Paulo Samosateno, Arii antecessoribus, ut scribit Alexander episcopus Alexandrinus¹, universa Christianorum repugnavit Ecclesia. Sic Theodoto coriario, Noeto, Sabellio, Patripassianis, reliquis denique omnibus restitit; qui vel Filii divinitatem, vel Trinitatis sinceram fidem commentis labefactarent suis: quod ex Ignatio, Justino, Irenæo, Clemente Alexandrino, Tertulliano, et antiquioribus aliis liquet, qui illorum æquales extiterunt.

Alexandrini certe Patres, qui synodicam epistolam ad Paulum Samosatenum miserunt, in qua consentaneam cum hodierno dogmate de Filii divinitate, ac Trinitate fidem explicant, testantur, « ita prædicasse sanctos Patres, et sibi profitendum, credendumque tradidisse^a. » Tum Antiocheni, qui bis in eadem causa convenerunt, et Paulum dam-

Veram de Trinitate traditionem semper in Ecclesia viguisse teste sunt.
1° Alexandrina synodus,
2° Antiochena.

ἡμῖν ὁμολογεῖν, καὶ πιστεῦειν.

narunt, id ipsum asserunt. Nam in priore synodo, ex qua epistolam scripserunt ad Paulum ipsum, « Decevimus, inquiunt, fidem scripto edere, et exponere, quam a principio accepimus, et habemus traditam, et servatam in catholica, et sancta Ecclesia usque in hodiernum diem, a beatis apostolis, qui viderunt ipsi, et ministri fuerunt verbi, prædicatam ex lege, et prophetis, ac Novo Testamento¹. » Subjiciunt deinde professionem fidei, in qua Trinitatis mysterium declarant : « Esse unum Deum ingenitum, etc. Et Filium genitum, unigenitum, Sapientiam, et Verbum, ac virtutem Dei ante sæcula, non præcognitione, sed substantia, et hypostasi Deum, Dei filium, etc. Qui autem contra dicit, Filium Dei non esse ante constitutionem mundi, dicitque credere, et confiteri esse Deum, non esse aliud, quam duos Deos prædicare; qui Filium Dei non esse Deum prædicat, hunc alienum esse ab ecclesiastica regula arbitramur, et omnes Ecclesiæ catholicæ nobiscum consentiunt, etc. » Quibus verbis, ut et aliis plerisque, summa continetur veræ, et catholicæ de Trinitate sententiæ; quam ab apostolis acceptam, et continua propagatam serie, omnes Ecclesias amplexas esse per id tempus asserunt.

Nec minus in secunda synodica, Paulum dicunt « ab regula desciscientem, ad falsas, et adulterinas doctrinas transisse^a. »

II. Athanasius vero sæpius hortatur, « ut fidem a majoribus traditam, et ab Ario vexatam, retineant, quam Patres illi scribendo repetierunt, qui Nicææ congregati sunt; et ne illos tolerant, qui contra eam novi aliquid moliantur^b. » Ac licet Scripturæ verba ipsa proferant, non tamen auscultandum iis esse, quoniam sensus illis alienos subjiciunt. In quo traditionis vis apparet illa, de qua superiori egimus capite; quæ Scripturarum interpretationem rectam, et genuinam defert, ac derivat in posteros. Et in epistola, quam contra Arianos scripsit ad Adelphium episcopum,

^a In epist. syn. Antioch. apud Eus. VII *Hist.* cap. xxx. « Ὅπου δὲ ἀποστὰς τοῦ κανόνος ἐπὶ κλῆθ' ἡλκα, καὶ νόθα διδάγματα μετελήλυθεν. »

^b ATHAN. Orat. Καὶ κατέγων ἕκαστος τὴν ἐκ πατέρων πίστιν, ἣν καὶ οἱ ἐν Νικαίᾳ συνελθόντες ὑπέμνησαν γράψαντες, μὴ ἀνέχεσθαι τῶν κατ' αὐτῆς ἐπιχειροῦντων καινοτομεῖν.

^c ATHANAS. ad Adelph. Ἡμῶν δὲ ἡ πίστις ἐστὶν ὁρθὴ, καὶ ἐκ διδασκαλίας Ἀποστόλων, καὶ πατέρων βεβαιουμένη ἐκ τῆς νέας, καὶ παλαιᾶς διαθήκης.

hæreticorum insaniam, et audaciam, hoc est novæ opinioni opponit « fidem nostram, quæ recta est, et ex apostolorum, ac Patrum doctrina confirmatur, auctoritate Novi, Veterisque Testamenti^c. » Sic in libro *de Incarnatione Verbi*, contra Paulum Samosatenum, « Qui in iis permanet, ait, quæ tradita sunt, extra periculum est. Suademus igitur vobis, quod et nobis ipsis suademus, ut fidem eam servetis, quæ vobis tradita est, et ut profanas vocem novitates vitetis^d. » Hanc porro fidem subinde declarat hujusmodi, quæ in Ecclesia perseverat, de Christi divinitate proprie dicta; nec non de ejus adoratione, quam nulli creaturæ fas sit tribuere. Unde consequens est, Deum illum esse verum, et proprie dictum, ac Patri consubstantialem : quod est dogmatis catholici caput, majorum traditione transfusum ex apostolicis temporibus. Rursus in eadem epistola, « Clare, inquit, exponatur apostolorum prædicatio, quemadmodum vultis; quæ et a sanctis Patribus tradita est : nempe, quod ad divinitatem attinet, Trinitatem esse unam naturam : Secundum quod unam substantiam præsentem synodi apostolice scribunt^e. » Igitur Nicæni Patres, aliique catholici conventus, non aliam Trinitatis exposuerunt fidem, quam quæ πατροπαράδοτως, hoc est traditione per majores suos ab apostolis deducta, in omnium versabatur animis.

III. At vero præstantissimus est, et omnium expressissimus locus ille ex epistola *ad Serapionem*, quæ est de Spiritu sancto; quem non esse creaturam, sed Deum verum, et unam Trinitatis personam probat ex plena, et antiqua traditione majorum, quæ totam illius mysterii doctrinam complectitur. Cum enim multa de Spiritu illo sancto docuisset, quemadmodum unius sit cum Filio substantiæ, ac divinitatis, et unus e Trinitate; ita porro scribit : « Videamus tamen adhuc et ipsam, quæ fuit ab initio, traditionem, et doctrinam, et fidem Ecclesiæ catholicæ; quam Dominus

^d Idem. Ὁ δὲ τοῖς παραδοθεῖσιν ἐμμένων, ἀκλίνδουτος. παραινοῦμεν δὲ ὑμῖν ὅπερ καὶ ἑαυτοῖς παραινοῦμεν, τὴν παραδοθεῖσαν πίστιν φυλάττειν, ἐκτρέπεσθαι δὲ τὰς βεβήλους καινοφωνίας.

^e Idem. Σαφὲς τοίνυν τὸ κήρυγμα τῶν Ἀποστόλων ἐκκεῖσθαι καθάπερ βούλεσθαι, ὅπερ καὶ παρὰ τῶν ἁγίων πατέρων παραδέδοται· περὶ μὲν τῆς θεότητος, ὅτι μία φύσις ἡ τριάς, καὶ κατὰ τοῦτο μίαν οὐσίαν καὶ αἱ νοῦν σύνοδοι γράφουσιν Ἀποστολικῶς.

¹ Profes. fidei synod. Ant. Tom. I, Conc.

quidem dedit, apostoli vero prædicarunt, et Patres custodierunt. In hac enim fundatur Ecclesia; et qui ab hac exiit, nec esse christianus, nec vocari poterit^a.» Mox, quæ sit fides illa declarat, a Deo per apostolos, et Patres traditione diffusa. «Trinitas igitur, ait, sancta, et perfecta est, in Patre, et Filio, et Spiritu sancto divinitatis honore dignata; nihil habens alienum, vel extrinsecus admistum.» Pluribus deinde totum hoc mysterium explicat. Ac multis interjectis, «Consentiunt igitur in hujus rei demonstrationem sacræ Litteræ, non esse creaturam Spiritum sanctum; sed proprium Verbi, ac divinitatis Patris. Sic enim sanctorum doctrina in sanctam, et individuum Trinitatem colligitur: et una fides hæc est Ecclesiæ catholicæ^b.»

4* Basilius.

IV. Basilius præterea de Spiritu sancti divinitate disserens, deque formula ista, *cum Spiritu*, quam in solemnibus *glorificatione* usurpare solebat ipse, frementibus nonnullis, qui vel exæquari cum personis cæteris molebant Spiritum; vel, ut alioqui recte de eo sentirent, voces tamen ejusmodi, quia non extabant in Scripturis, rejiciendas putabant; contra istos ergo disputans, primum satis esse traditionem asserit ad auctoritatem illi conciliandam, «eo quod pleraque mystica sine scripto inter nos habentur, inter quæ illud etiam de Spiritu sancto recipi debet. Apostolicum vero, inquit, esse duco, non scriptis quoque traditionibus inhærere^c.» Post Apostoli verba illa profert, *Laudo autem vos, fratres, quod per omnia mei memores estis, et, sicut tradidi vobis, traditiones tenetis*¹. Ita enim Græce legitur, *traditiones*, pro quo Latine est *præcepta*; tum illud, *Tenete traditiones, quas accepistis, sive per sermonem, sive per epistolam*². E quibus traditionibus unam esse hanc affirmat, qua Spiritus sanctus cum aliis personis ex æquo copulatur. «Quam, inquit, qui ab initio constituerunt, successo-

ribus tradentes, procedente cum tempore semper usu, per diuturnam consuetudinem, altis radicibus in Ecclesia defixerunt^d.» Ubi vides dogma illud fidei, de divinitate, et æquata cum Patre, ac Filio majestate Spiritus sancti, traditione pervenisse ad Basili tempore; ac de rebus etiam ad fidem, et dogmata spectantibus ab eodem intelligi Basilio locum illum Apostoli, in quo traditiones commendat. Pergit deinde Basilius, et si, tanquam in foro, ac judicio testibus res agatur, superiorem se in hac causa fore dicit; quippe qui multos in antiquitate auctores et dogmatis, et illius formulæ glorificandi habeat in promptu, ex quibus quatuor, vel quinque percenset: quos paulo postea memorabimus.

V. Nunc, quod instituimus, illud universe ex hac Basili oratione colligimus: primis illis Ecclesiæ sæculis complures exstitisse sanctos, et eruditos Patres, qui sinceram, et legitimam Trinitatis doctrinam et ipsi tenebant, et tum docendo iis, quibuscum debebant, tum scribendo posteritati traderent. Ex quibus nominatim hic appellandi sunt aliqui; quorum auctoritate illi ipsi sunt usi veteres, ac per sæcula tria distribuendi, quæ Nicæna synodo superiora sunt; ut traditionis per eos intelligatur continuata successio: nec solos tamen, quippe nec omnes ex prima antiquitate nomine citatos esse dixi ab iis, qui traditionem auctoribus approbant; sed paucissimos; nempe quatuor ad summum, aut quinque, ut a duobus illis, quos laudavi, Athanasio, et Basilio; et hi tamen, cum ex Patrum traditione fidem illam Trinitatis manasse scribunt, permultos esse significant, quorum e scriptis, ac testimoniis haud falso istud asseverant. Sane qui Eusebii potissimum historiam, et Hieronymi catalogum scriptorum, et aliorum similes libros legerit, cognoscet, quam multi doctrina insignes, et pietate tribus primis sæculis in Ecclesia vixe-

Corollarium
ex
Athanasio
Basilioque
notandum.

a ATHANAS. *ad Serap.* "Ἰδωμεν δὲ ὅπως καὶ πρὸς τοῦτοις καὶ αὐτὴν τὴν ἐξ ἀρχῆς παράδοσιν, καὶ διδασκαλίαν, καὶ πίστιν τῆς καθολικῆς ἐκκλησίας ἣν ὁ μὲν κύριος ἔδωκεν, οἱ δὲ Ἀπόστολοι ἐκήρυξαν, καὶ οἱ πατέρες ἐφύλαξαν. ἐν ταύτῃ γὰρ ἡ ἐκκλησία θεθεμελιώται· καὶ ὁ ταύτης ἐκπίπτων, οὔτ' ἂν εἴη, οὔτ' ἂν λέγοιτο χριστιανός. τριάς τοίνυν ἅγια, καὶ τελεία ἐστὶν ἐν πατρὶ, καὶ υἱῷ, καὶ ἁγίῳ πνεύματι θεολογουμένη, οὐδὲν ἀλλότριον, ἢ ἕξωθεν ἐπιμιγνύμενον ἔχουσα, etc.

b Ibid. Συμφώνως ἄρα ἀπὸ τῶν θείων γραφῶν δεικνυται, μὴ εἶναι κτίσμα τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, ἀλλ' ἴδιον

τοῦ λόγου, καὶ τῆς τοῦ πατρὸς θεότητος· οὕτω γὰρ τῶν μὲν ἁγίων ἡ διδασκαλία εἰς τὴν ἁγίαν, καὶ ἀδιαίρετον τριάδα συνάγεται· καὶ μία πίστις αὐτῆ τῆς καθολικῆς ἐκκλησίας.

c BASIL. *lib. de Sp. sanc.* cap. xxvii. Εἰ δὲ τὰ πλεῖστα τῶν μυστικῶν ἀγράφων ἡμῶν ἐμπολιτεύεται, μετὰ πολλῶν ἐτέρων καὶ τοῦτο καταδεξώμεθα. Ἀποστολικὸν δὲ οἶμαι, καὶ τὸ ταῖς ἀγράφοις παραδόσεσι παραμένειν.

d Ibid. "Ἦν οἱ ἐξ ἀρχῆς διαταξέμενοι παραδιδόντες τοῖς ἐφεξῆς, συμπροϊούσης αἰετῶ χρόνῳ τῆς χρήσεως, διὰ μακρᾶς τῆς συνηθείας ταῖς ἐκκλησίαις ἐγκατερόβιζωσαν.

runt, qui de fide, ac christiana re aliquid elucubrarunt, cujus ne vestigium quidem superest hoc tempore. Ergo illi tot summi viri, aliique nobis ignoti, bene autem Athanasio, Basilio, cæterisque noti, traditionis fidem et istis fecerunt, et per eos posteris. Ut etsi nulli prorsus restarent hodie priorum illorum scriptores temporum, quorum in monumentis traditionem illam legere possemus, sola posteriorum Patrum, qui se legisse dicerent, auctoritas sufficeret, ut scripto ab illis mandatam fuisse crederemus. Non hic expectabit a nobis lector, ut, quanti momenti sit locus iste, et quam valde ponderandus, admoneatur. Satis enim res per se loquitur. Et ex eo disci potest, quam firmis, solidisque radicibus traditionis hæreat catholica professio; quæ per illas longo tramite recurrens, cum origine sua, hoc est apostolorum, ac Christi prædicatione commissa deprehenditur. Verum quo sit utilior hæc nostra disputatio, volo usum ejus experiri, ac leviter adumbrare, auctoribus aliquot primorum trium sæculorum allatis; qui traditioni catholicæ, doctrinæque de Trinitate testimoniis suis pondus afferunt.

VI. In primo ergo sæculo nulli prius commemorandi sunt, quam qui vel soli sufficiunt, apostoli, et canonici scriptores. Nam hi Trinitatis dogma, quod ad ejus *substantiam* attinet, plane ac liquido definiunt. Quid enim aliud, quam et unum prædicant Deum; et tres ejusdem compotes divinitatis, potentiæ, bonitatis, sapientiæ, ac cæterorum, quibus divinitas constat? Lege argumenta omnia copiose disputata de Scripturis in secundo, et tertio libro. Per hos igitur ab stirpe sua, qui est Christus, traditio nostra decurrit*.

Præter hos, liber est *Pastoris*, qui Hermæ inseribitur, qui cujusquemodi sit, (nam de statu ejus merito dubitari video) ad id tamen, quod modo agitur, inutilis non est; quippe ab vetustissimis laudatur scriptoribus, ut ab Irenæo¹ qui etiam pro Scripturæ libro citavit,

¹ IREN. lib. IV, cap. xxxvii. ex Euseb. lib. V *Hist.* cap. viii. Καλῶς οὖν εἶπεν ἡ γραφή ἡ λέγουσα

* Barnabæ epistola (eam enim etsi sancto Apostolo non pauci abjudicant, a Barnaba prodiisse plures asserunt, atque hi quidem primi subsellii scriptores; et porro cujus cujus demum auctoris sit, antiquissimam esse, et sub secundi sæculi finem passim Barnabæ inscriptam nemo negaverit)

ut animadvertit Eusebius², et a Clemente Alexandrino, Origene, Tertulliano, Athanasio³, qui eum vocat ὠφελιμωτάτην βιβλίον *librum utilissimum*, et ab Hieronymo post apostolos memoratur; nec ab ullo hæresis, falsive, maxime de Trinitate, dogmatis insimulatus est. De hoc igitur Irenæus ita refert: « Bene ergo pronuntiavit Scriptura, quæ dicit, Primo omnium crede, quoniam unus est Deus, qui omnia constituit, et consummavit, et fecit ex eo, quod non erat, ut essent omnia, omnium capax, et qui a nemine capiatur⁴. » Quæ verba referuntur etiam ab Origene⁴, et Athanasio loco citato; et in libro secundo *Pastoris* hodieque leguntur in *Mandato* primo. In quibus unius Dei vocabulo comprehenditur et Filius; qui et Deus ab Joanne Evangelista vocatur, et per ipsum dicuntur omnia facta. Sed, etsi unus ille Deus de Patre solo intelligatur, cæterarum personarum fit in eodem libro mentio; nec aliter, quam ut veri Dei, ac summi. Etenim in libro tertio, similitudine quinta, dum interrogasset Hermas, « Quare Filius Dei in similitudine hac, servili loco ponitur? » respondet Pastor: « Audi inquit: In servili conditione non ponitur Filius Dei; sed in magna potestate, et imperio. » Et in similitudine nona, « Filius quidem Dei omni creatura antiquior est, inquit, ita ut in consilio Patri suo adfuerit ad condendam creaturam. » Jam hæc primaria est divinitatis nota⁵. Nihil enim inter Deum, et creaturam medium est; quidquid autem est creatum, id servili conditione censetur. Itaque hoc argumento multum Patres contra Arianos utuntur.

In eodem vero loco Spiritus sancti meminit; eumque dicit infundi, et habitare in hominibus, eique servire corpora nostra. Qua ratione divinitas illius ab antiquis probari consuevit, ut suo loco dixi⁶. Ita non obscuris lineamentis expressa est doctrina Trinitatis illo in libro; quem « apud quasdam Græciæ Ecclesias etiam publice lectum, et revera uti-

πρὸ πάντων πίστευσον ὅτι εἷς ἐστὶν ὁ θεὸς, ὁ τὰ πάντα κτίσας, καὶ καταρτίσας.

Barnabæ, inquam, epistola potuisset heic a Petavio memorari; multa enim in ea sunt luculenta pro Verbi divinitate testimonia. Unum adferam in notis ad caput v sequentis libri.

Z.

¹ Lib. IV, cap. xxxvii. — ² Lib. V, cap. viii. — ³ Athanas. *de Incarn.* — ⁴ Lib. I *Periar.* cap. iii. — ⁵ Vide t. I, lib. III, § 4. — ⁶ Lib. II tom. Iujus, cap. xvi.

lem esse, multosque de eo scriptorum veterum usurpasse testimonia, » scribit Hieronymus¹.

VII. Eodem sæculo floruit et Clemens Romanus; ejus testimonio, hoc ipsum, quod nos agimus, traditionem adstruere volens Irenæus², hoc illum ornat elogio: « Clemens, inquit, qui et vidit ipsos apostolos, et contulit cum eis, cum adhuc insonantem prædicationem apostolorum, et traditionem ante oculos haberet. Non solus enim; adhuc multi supererant ab apostolis docti^a. » Tum ejus *ad Corinthios* epistolam citat, in qua « annuntiarum ait traditionem, quam ab apostolis acceperant, annuntiantem unum Deum omnipotentem, factorem cœli, et terræ, etc. Hunc Patrem Domini nostri Jesu Christi ab Ecclesiis annuntiarum, ex ipsa Scriptura, qui velint, discere possunt, et apostolicam traditionem intelligere, cum sit vetustior epistola his, qui nunc falso docent. » Edita nuper est Clementis hæc epistola; in qua personæ tres ita describuntur; ut appareat, nihil in iis creatum, et infra Deum numerari. Nam, præter Deum Dominum omnium conditorem, id est Patrem, de Christo honorificentissime loquitur. Ut cum inter cætera scribit sic: « Sceptrum majestatis Dei Dominus noster Christus Jesus non venit in jactantia superbiam^b. » Hunc et Dominum vocari ab Isaia propheta refert; et ipse passim vocat. « Si, inquit, Dominus ita humilis fuit, quid faciemus nos, qui sub jugum gratiæ ipsius venimus^c? » Ubi nomen ὁ κύριος insignitum articulo, et simpliciter positum, altius quiddam humano fastigio sonat, de quo alibi dixi³; nec ad creaturam convenit, uti neque quod *jugum gratiæ ipsius* vocat. Et in epistolæ clausula, « Gratia, inquit, Domini nostri Jesu Christi vobiscum^d. » Item

a IREN. apud Euseb. V *Hist.* cap. vi. Ὁ καὶ ἑωρακὸς τοὺς μακαρίους Ἀποστόλους, καὶ συμβεβηκὸς αὐτοῖς, καὶ ἔτι ἑναυλον τὸ κήρυγμα τῶν Ἀποστόλων, καὶ τὴν παράδοσιν πρὸ ὀφθαλμῶν ἔχων οὐ μόνος. ἔτι γὰρ πολλοὶ ὑπελείποντο τότε ὑπὸ τῶν Ἀποστόλων δεδιδασκόμενοι.

b CLEM. epist. *ad Cor.* Τὸ σκῆπτρον τῆς μεγαλωσύνης τοῦ Θεοῦ ὁ κύριος ἡμῶν Χριστὸς Ἰησοῦς οὐκ ἤλθεν ἐν κόμπῳ ἀλαζονείας.

c Ibid. Εἰ γὰρ ὁ κύριος οὕτως ἑταπεινοφρόνησε, τί ποιήσομεν ἡμεῖς οἱ ὑπὸ τὸν ζυγὸν τῆς χάριτος αὐτοῦ ἐλθόντες;

d Ibid. Ἡ χάρις τοῦ κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ μεθ' ὑμῶν.

quod fideles vocat membra Christi⁴. Ex epistola *ad Hebræos* magnificentum de Christo elogium illud exscribit. « Qui, cum sit splendor majestatis ejus, tanto major est angelis, quanto excellentius, quam illi, nomen est sortitus^e. » Quod nomen ostendit mox esse, quod *Filius* appelletur. Quare indidem agnoscimus, Filium Dei Christum dici eximia quadam, neque communi cum cæteris ratione; ejus nominis, et argumenti vim expendimus suo loco⁵. Denique personas tres eodem filo pertexit: « Annon unum Deum habemus, et unum Christum, et unum Spiritum gratiæ effusum in nos^f? » Quæ non diceret, nisi æquales, et ὁμοτίμους illos faceret⁶.

Basilius quoque ex eodem Clemente verba ista refert: « Vivit Deus, et Dominus Jesus Christus, et Spiritus sanctus^g; » nec librum nominat, ubi ista scripsit, quæ in epistola *ad Corinthios* exstare non memini.

VIII. Vixit eodem primo sæculo martyr Ignatius, qui post apostolos Antiochiæ constitutus est episcopus, ut scribit Athanasius⁷. Et, ut Chrysostomus⁸, Antiochiæ prædicabat, apostolorum ipsorum manu ordinatus. De quo ita Theodoretus: « Audisti, inquit, omnino Ignatium illum qui magni Petri dextra pontificatus gratiam accepit, et, cum Antiochensem rexit Ecclesiam, martyrii corona redimitus est^h. » Passus est autem anno Trajani II, ut testis est Hieronymus, adeoque Christi CVIII.

Itaque dignus est, cui de Apostolica traditione, imo Christi ipsius doctrina fides habeatur; quem se in carne vidisse post resurrectionem testatus est in epistola *ad Polycarpum*, ut scribit Hieronymus⁹. Et quamvis hodie exstet epistola illius *ad Polycarpum*; in ea tamen non reperiuntur illa, quæ

e Ibid. Ὁς ὂν ἀπαύγασμα τῆς μεγαλωσύνης αὐτοῦ, τοσοῦτω μεῖζων ἐστὶν ἀγγέλων, ὅσω διαφορώτερον ὄνομα κεκληρονόμηκεν.

f Idem. Ἡ οὐχὶ ἓνα Θεὸν ἔχομεν, καὶ ἓνα Χριστὸν, καὶ ἓν πνεῦμα τῆς χάριτος τὸ ἐκχυθὲν ἐφ' ἡμᾶς;

g BASIL. lib. de *Sp. sanc.* Ἀλλὰ καὶ ὁ Κλήμης ἀρχαιώτερος· ζῆ, φησὶν ὁ Θεὸς, καὶ ὁ κύριος Ἰησοῦς Χριστὸς, καὶ τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον.

h THEODORET. Dial. I. Ἀκήκουσ δὲ πάντως Ἰγνάτιον ἐκεῖνον, ὅς διὰ τῆς τοῦ μεγάλου Πέτρου δεξιᾶς τῆς ἀρχιερωσύνης τὴν χάριν ἐδέξατο, καὶ τὴν ἐκκλησίαν Ἀντιοχείων ἰθύνων τὸν τοῦ μαρτυρίου στέφανον ἀνηγήσατο.

1 Catal. cap. xx. — 2 Lib. III, cap. II. — 3 Lib. III de *Trinit.* cap. VIII, § 12. — 4 Clem. *ad Cor.* — 5 Vide II de *Trinit.* cap. x. — 6 Ibid. cap. XII. — 7 Ath. de *Syn.* — 8 Chrys. hom. LXX, tom. V. Vide lib. I de *Hier.* cap. II, § 13. — 9 Lib. de *Scip.* cap. XXVI.

inde citat Hieronymus. Et alioqui constat eas omnes epistolas interpolatas fuisse. Nam pleaque ex illis loca ab antiquis laudata, vel in eis minime reperiuntur, vel longe aliter concepta, ut alias ostendam. Quocirca, ne quem calumniandi locum relinquam, non aliis utar illius sententiis, quam quibus veterum Patrum consensus germanitatis testimonium perhibet, ut de illis dubitationem, ac tergiversationem omnem præcidam; reliqua vero dicta ejusdem missa faciam, quæ Bellarminus ex hodiernis epistolis deprompta contra Trinitatis inimicos attulit¹; tum alia, quæ nos in tertio libro *de Trinitate* citavimus², præter unicum, quod ab Athanasio, et Theodoretis profertur, paululum utrobique diversum, ut appareat, jam ex antiquo epistolarum istarum exemplaria variasse. Theodoretus igitur ex epistola Ignatii *ad Ephesios* hæc verba refert: « Unus est medicus carneus, et spiritualis, genitus ex ingenito; in homine Deus, in morte vera vita, et ex Maria, et ex Deo, primum patibilis, et tunc impatibilis Jesus Christus Dominus noster^a. »

Athanasius vero eadem verba, paucis immutatis, refert³. Legit enim γενητός, καὶ ἀγένητος, ut idem Christus genitus, sive *factus et creatus, et increatus* dicatur; ac « factum illum vocet propter carnem. Siquidem Christus caro factus est; increatum vero, quoniam non est ex operum, et creaturarum numero, sed Filius ex Patre^b. » Ac nonnullos post Ignatium doctores ita scripsisse ait Athanasius: « Unum est ingenitum, Pater: et unus, qui ex ipso natus est, germanus filius; verus fetus, Verbum, et Sapientia Patris^c. »

Rursus Theodoretus ex eodem Ignatio alia testimonia describit, quæ divinitati Christi perspicue suffragantur. Ut cum ex epist. *ad*

a THEOD. dial. I. Εἷς ἰατρός ἐστι σαρκικός, καὶ πνευματικός, γενητός ἐξ ἀγενήτου, ἐν ἀνθρώπῳ θεός, ἐν θανάτῳ ζωὴ ἀληθινή, καὶ ἐκ Μαρίας, καὶ ἐκ θεοῦ πρῶτον παθητός, καὶ τότε ἀπαθὴς Ἰησοῦς Χριστός ὁ κύριος ἡμῶν.

b ATHAN. *de Syn.* Ὅτι, καὶ ὁ μακάριος Ἰγνάτιος ὁρθῶς ἔγραψε, γενητὸν αὐτὸν λέγων διὰ τὴν σάρκα. ὁ γὰρ Χριστὸς σὰρξ ἐγένετο· ἀγένητον δὲ, ὅτι μὴ τῶν ποιημάτων, καὶ γενητῶν ἐστίν, ἀλλ' υἱὸς ἐκ πατρὸς.

c Ibid. Τινὲς δὲ καὶ τῶν μετὰ Ἰγνάτιον διδάσκαλοι, καὶ αὐτοὶ γράφουσιν· ἐν τῷ ἀγένητον ὁ πατὴρ, καὶ εἷς ὁ ἐξ αὐτοῦ υἱὸς γνήσιος, γέννημα ἀληθινόν, λόγος, καὶ σοφία τοῦ πατρὸς.

d IGNAT. apud Theodor. Dial. I. Τὸν κύριον ἡμῶν υἱὸν θεοῦ κατὰ θεότητα, καὶ δύναμιν.

Rom. « Dominum nostrum vocat Filium Dei secundum divinitatem, et potentiam^d. » Et ex epist. *ad Ephes.* « Deus noster Jesus Christus in Mariæ utero gestatus est, secundum dispensationem Dei^e. » Et in eadem epist. nominat illum « Filium hominis, secundum carnem, et Filium Dei^f. » Quæ omnia loca demonstrant, eam ex traditione Christi, et apostolorum fuisse tum in Ecclesia trinitatis fidem, ut idem Jesus Christus duplici natura præditus, verus homo, et Deus haberetur, ac secundum divinitatem minime creatus, sed ejusdem cum Patre substantiæ.

Post Ignatium recensendus occurrit Aristides Atheniensis « qui Hadriano principi de religione christiana volumen obtulit, nostri dogmatis continens rationem; et quod Christus Jesus solus esset Deus, præsentis ipso imperatore, luculentissime peroravit. » Ita *Martyrologium Romanum*; nec non Adonis, Notkeri, etc^g. Non exstat quidem illius hæc oratio. Sed si in ea Christum solum esse Deum verum probavit, τὸ ὁμοούσιον utique personarum, ac discrimen agnovit.

IX. Non minus primo, quam secundo sæculo accenseri potest Polycarpus, « non solum ab apostolis edoctus, et conversatus cum multis ex eis, verba sunt Irenæi, qui Dominum viderunt; sed etiam ab apostolis in Asia, in ea, quæ est Smyrnis, Ecclesia constitutus episcopus, quem et nos vidimus in prima nostra ætate. Multum enim perseveraverat, et valde senex gloriosissime, et nobilissime martyrium faciens, exivit de hac vita. Hic docuit semper, quæ ab apostolis didicerat; quæ et Ecclesia tradidit, et sola sunt vera^g. » Hujus martyrii acta describit Eusebius, et inter alia orationem ejus, quam ad Deum postremam habuit paulo ante mortem; in qua Trinitatis

e Ibid. Ὁ γὰρ θεὸς ἡμῶν Ἰησοῦς Χριστὸς ἐκουφορήθη ὑπὸ Μαρίας, κατ' οἰκονομίαν θεοῦ.

f Ibid. Κατὰ σάρκα ἐκ γένους Δαβὶδ, τοῦ υἱοῦ τοῦ ἀνθρώπου, καὶ υἱὸς τοῦ θεοῦ.

g IREN. lib. III, cap. III apud Eus. lib. IV, cap. XIV. Καὶ Πολύκαρπος δὲ οὐ μόνον ὑπὸ Ἀποστόλων μαθηθευθεὶς, καὶ συναναστραφεὶς πολλοῖς τοῖς τὸν Χριστὸν ἐωρακόσιν, ἀλλὰ καὶ ὑπὸ Ἀποστόλων κατασταθεὶς εἰς τὴν Ἀσίαν, ἐν τῇ ἐν Σμύρνῃ ἐκκλησίᾳ ἐπίσκοπος. ὃν καὶ ἡμεῖς ἐωράκαμεν ἐν τῇ πρώτῃ ἡμῶν ἡλικίᾳ· ἐπὶ πολὺ γὰρ παρέμεινε, καὶ πάνυ γηραλέος ἦν, ἐνδύξως, καὶ ἐπιφανέστατα μαρτυρήσας, ἐξῆλθε τοῦ βίου· ταῦτα διδάξας ἀεὶ, ἃ καὶ παρὰ τῶν Ἀποστόλων ἔμαθεν, ἃ καὶ ἡ ἐκκλησία παραδίδωσιν, ἃ καὶ μόνον ἐστὶν ἀληθῆ.

Consubstantiale.

Polycarpus

¹ Lib. I *de Chr.* cap. x. — ² Cap. II, § 13. — ³ Athan. *de Syn.* — ⁴ Die 31 Aug. meminit Euseb. lib. IV *Hist.* cap. III et in *Chr. Hieron. de Script.*

personas omnes nominat, Patrem ita compellans : « O dilecti, et benedicti filii tui Jesu Christi Pater, » etc. Tum : « Propterea et de omnibus te laudo, te benedico, te glorifico, per sempiternum Pontificem Jesum Christum dilectum Filium tuum : per quem tibi cum ipso in Spiritu sancto gloria nunc, et in futura sæcula sæculorum, Amen. » In hac precatione absoluta continetur Trinitatis confessio. Siquidem et Filius Dei propria, et exquisita ratione intelligendus est ; et trium in eadem formulam, ac communionem gloriæ complexio, naturæ, ac divinitatis unitatem, et æqualitatem personarum significat, ut in secundo *de Trinitate* libro, et in septimo, quod ad Spiritum sanctum attinet, fuse declaravimus.

Afferuntur et illa ex Polycarpo a Victore Capuano, in Catena quadam ad Evangelia descripta, « Lucam a Zachariæ sacerdotio incipere, ut ejus filii miraculo nativitatis, et tanti prædicatoris officio, divinitatem Christi gentibus declararet¹. »

CAPUT III.

Quibus testibus ex secundo sæculo, traditionis de Trinitate perpetuitas probetur. Ea ex Justino martyre demonstratur : tum ex Irenæo, Athenagora, Theophilo Cæsariensi. Memorabilis ratio traditur ; cur nonnulli antiquiores Patres de mysterio Trinitatis minus interdum accurate, castigateque locuti sint : quod eos fecisse justis de causis ostenditur.

I. Altera ætas Ecclesiæ primum omnium repræsentat nobis Justinum philosophum, et martyrem ; cujus scripta, quæ supersunt, catholici de Trinitate dogmatis, et traditionis memoriam conservant. Quamvis, ut alibi dixi², in quibusdam, quæ ad hoc mysterium spectant, usurparit aliqua, quæ ab exacta theolo-

gorum regula, et loquendi modo dissident ; quod tamen in eo primarium est, et οὐσιώδες, præclare complexus est. Id omnino liquet ex iis locis *Apologeticorum* duorum, quæ hic ideo non adscribam, quoniam in eodem hoc tomo legi possunt, libro tertio capite ultimo descripta³, cum adversus Photinianos catholicæ religionis causam perorarem. Ibi animadvertet, « Filium Dei proprie dictum, ac solum nominari Filium, et Verbum ante res omnes conditas a Patre genitum, qui homo factus, Jesus Christus appellatus est. »

Rursus idem in dialogo *cum Tryphone*, divinitatis Christi Domini, et ejus a Patre generationis non leviter impressa vestigia reliquit. Nam et Filium Dei, et Deum in Scripturis nominari, et Dominum virtutum, toto in dialogo demonstrat ; et quæ iisdem sacris in Litteris, maxime in *Psalms*, de summo omnium Domino, ac Deo dicuntur, ea Christo convenire probat. Velut cum illum esse dicit, qui Abraamo, Mosi, et patriarchis apparuit ; quem hi tanquam Deum suum adorarunt ; quique eo nomine, et quidem tetragrammato, illic honestatur. Atque inter cætera, Filium Dei et agnitum a Petro, et in apostolorum scriptis prædicari, qui creaturas omnes antecessit^c. Ac, cum Trypho, ejusque comites minime ferrent, Deum ab Justino vocari Jesum, tanquam alius esset Deus verus, et proprie dictus, quam qui unus ab Judæis colitur, quique rerum omnium conditor appellatur, idem ille copiose probat, « esse alterum in sacris Libris, qui nominatur Deus, et Dominus, præter universorum opificem^d. » Quod late deinceps adstruit, et omnia illius nomina iisdem e Scripturis colligit, inter quæ est Θεὸς προσκυνητὸς, *Deus adorandus*. Denique confutata eorum opinione, qui vim illam Patris negabant subsistens quiddam esse, ac solidum ; sed efficientiam duntaxat neutiquam ab eo persona distinctam asserebant, quemadmodum lucem solis in terra esse dicimus, statuit, « Virtutem illam esse Dei, ac Deum a

Substantiale.

Secundo sæculo traditionis de Trinitate perpetuitatem probant Justinus,

^a EUSEB. lib. IV, cap. XIV. Ὁ τοῦ ἀγαπητοῦ, καὶ εὐλογημένου παιδὸς σου Ἰησοῦ Χριστοῦ πατήρ.

^b Ibid. Διὰ τοῦτο καὶ περὶ πάντων σὲ αἰνῶ, σὲ εὐλογῶ, σὲ δοξάζω, διὰ τοῦ αἰωνίου ἀρχιερέως Ἰησοῦ Χριστοῦ τοῦ ἀγαπητοῦ σου παιδός· διὸ οὐ σοὶ σὺν αὐτῷ ἐν πνεύματι ἀγίῳ δόξα νῦν, καὶ εἰς τοὺς μέλλοντας αἰῶνας τῶν αἰώνων, Ἀμήν.

^c JUSTIN. Dial. Καὶ γὰρ εἶδόν Θεοῦ Χριστὸν κατὰ τὴν τοῦ πατρὸς αὐτοῦ ἐποκάλυψιν ἐπιγινόντα αὐτὸν ἕνα τῶν

μαθητῶν αὐτοῦ Σίμωνα πρότερον καλούμενον, ἐπωνόμασε Πέτρον, καὶ εἶδόν Θεοῦ γεγραμμένον αὐτὸν ἐν τοῖς ἀπομνημονεύμασι τῶν Ἀποστόλων αὐτοῦ ἔχοντες, καὶ εἶδόν αὐτοῦ λέγοντες νενοήκαμεν ὄντα, καὶ πρὸ πάντων ποιημάτων ἀπὸ τοῦ πατρὸς δυνάμει αὐτοῦ καὶ βουλή προελθόντα.

^d Ibid. Ἄ λέγω πειράσομαι ὑμᾶς πείσαι νοήσαντας τὰς γραφὰς ὅτι ἐστὶ καὶ λέγεται Θεὸς, καὶ κύριος ἕτερος ὑπὲρ τὸν ποιητὴν τῶν ὄλων.

Propheta nuncupari, non ita, ut solis lux solo vocabulo numeratur, sed numero alterum quiddam esse; non tamen recisione, tanquam Patris substantia secetur, uti cætera omnia divisa, atque secta non sunt eadem, atque erant ante sectionem ^a. » Quod etiam « exemplo declarat ignis, a quo multi alii accenduntur ignes; sine ulla ejus imminutione, a quo plures accensi sunt, sed eodem illo permanente. » Quid ad hanc professionem fidei, ac Trinitatis potest adjici? Aut quid in Nicæno ipso Patrum consensu, vel post ipsum, expressius, significantius, efficacius proditum est? Nam solemni illi formulæ, quæ ibi constituta est, « Deus de Deo, lumen de lumine, Deus verus de Deo vero, » prævit tanto ante Justinus sententia ista; ex qua et τὸ ὁμοούσιον, hoc est substantiæ sine ulla partitione communio, et identitas efficitur.

Consubstantiale.

Irenæus.

II. Post Justinum memorandus venit Irenæus: « Ille, inquam, Irenæus, qui vicinus fuit apostolorum temporibus ^b; » ejus libri omnes illustribus traditionis ejusdem notis referti sunt. Sed verba ipsa, et sententias referre hoc loco non est necesse, præter duas, tresve, quæ aliis adjungendæ sunt in libro tertio descriptis ¹, et a Bellarmino in primo libro *de Christo*, capite decimo. Ad has igitur addenda modo est præclara illa de Filio Dei: « Et bene, inquit, qui dixit ipsum immensum Patrem in Filio mensuratum. Mensura enim Patris Filius, quoniam et capit eum ². » Tanta est horum verborum majestas, et dignitas, ut ad commendandam Patris, et Filii omni ex parte absolutam æqualitatem, instar sint amplissimi voluminis. Nam, si immensus est Pater, et infinitus, et hunc tamen capit, ac metitur Filius, adæquari hunc cum illo necesse est, ac perinde infinitum, et immensum esse, ut cum extra infinitum nihil sit, nihil prorsus desit ei, qui mensura est infiniti.

^a Ibid. Καὶ ὅτι δύναμις αὐτῆ, ἦν καὶ θεὸν καλεῖ ὁ προφητικὸς λόγος, διὰ πολλῶν ὡσαύτως ἀποδείκνυται, καὶ ἄγγελον, οὐχ ὡς τὸ τοῦ ἡλίου φῶς ὀνόματι μόνον ἀριθμεῖται· ἀλλὰ καὶ ἀριθμῶ ἕτερον τί ἐστι, etc. ἀλλ' οὐ κατὰ ἀποτομήν, ὡς ἀπομεριζομένης τῆς τοῦ πατρὸς οὐσίας, ὅποια τὰ ἄλλα πάντα μεριζόμενα, καὶ τεμνόμενα, οὐ τὰ αὐτὰ ἐστὶν ἃ καὶ πρὶν τμηθῆναι· καὶ παραδείγματος χάριν παρειλήφειν τὰ ὡς ἀπὸ τοῦ πυρὸς ἀναπτόμενα πυρὰ ἕτερα ὄρωμεν, οὐδὲν ἐλαττουμένου ἐκείνου, ἐξ οὗ ἀναρροῦμαι πολλὰ δύνανται, ἀλλὰ ταῦτοῦ μένοντος.

^b BASIL. cap. xxix. de Sp. S. Εἰρηναῖος δὲ ἐκεῖνος ὁ ἐγγὺς τῶν Ἀποστόλων γενόμενος.

De Spiritu sancto idem multis in locis testimonium dicit, eumque duabus aliis personis adjungit, et exæquat, præsertim in tertio libro, capite xix ubi et baptismi formulam commemorat, et hæreticos redarguit, qui Spiritum, ut et Christum ineptis fabulis injuriose tractant. Irenæi verba nonnulla ex eo capite Theodoretus attulit, quæ ad personas tres illustrandas attinet ³: « Spiritu itaque descendente, ait, super prædictam dispositionem, et Filio Dei unigenito, qui et Verbum est Patris, veniente plenitudine temporis incarnato ^c, » etc. Basilius item in cap. xxix libri *de Spiritu sancto*, Irenæi locum alium citat, qui ad Spiritus sancti dignitatem ornandam pertinet. Vide et librum tertium hujus operis, capite septimo, sectione xi ubi de persona Spiritus sancti præclarus Irenæi locus adducitur.

III. Athenagoras in *Legatione pro Christianis*, Trinitatis et ipse mentionem haud vulgarem exhibet, auctor antiquus. Vixit enim M. Aurelio, et L. Aurelio Commodo impp. ejus tamen non meminit Hieronymus in *Catalogo*, sed Methodius antiquior Hieronymo mentionem facit in dialogo *de Resurrectione* adversus Origenem, ejus fragmentum descripsit Epiphanius in hæresi lxxiv quæ est *Origenis*. In eo vero mendum est, quod ex Photio castigari debet, ut Athenagoræ mentio ibi facta restituatur. « Quidnam igitur tandem diabolus esse dicemus, ait? Spiritum nempe, qui circa materiam versatur, quemadmodum dictum est ab Athenagora ^d. » Locus autem Athenagoræ est in *Legatione*; ubi « alias esse virtutes ait, quæ circa materiam versantur ^e. » Hic et Deum unum esse persuadet primum, deinde vero huic esse Filium, et Verbum, per quod omnia procreavit, ac disposuit. « Est, inquit, Filius Dei, Verbum Patris in idea, et operatione. Ab ipso enim, et per ipsum omnia

Athenagoras.

^c IREN. lib. III, cap. xix. Τοῦ πνεύματος οὖν κατελήθοντος διὰ τὴν προωρισμένην οἰκονομίαν, καὶ τοῦ υἱοῦ θεοῦ μονογενοῦς, ὅς καὶ λόγος ἐστὶ τοῦ πατρὸς, ἐλθόντος τοῦ πληρώματος τοῦ χρόνου σαρκωθέντος, etc.

^d METH. apud Epiph. hæc. lxxiv. § 21. et Phot. cod. 234. Τί οὖν ὁ διάβολος λέγεται; πνεῦμα περὶ τὴν ὕλην ἔχον, καθάπερ ἐλέχθη τῷ Ἀθηναγόρῃ. Male in editis Epiphani, ὅς Ἀθηναγόρα.

^e ATHENAGORAS in Legat. Οὕτω καὶ ἑτέρας εἶναι δυνάμεις κατελήγημεθα περὶ τὴν ὕλην ἔχουσας.

facta sunt, cum sit unum Pater et Filius, et sit in Patre Filius, et Pater in Filio, unitate, et virtute Spiritus. » Hæc satis sunt ad Trinitatem, et christianum de ea dogma declarandum, Arianamque comprimendam, sed et Sabellianam perfidiam. Nec, si quid interim adpersum est loquendi magis, quam sentiendi modo ab usitata regula dissentiens, in rei errore ponendum.

Eodem fere tempore floruit Theophilus Antiochensis episcopus. Cujus in secundo libro *ad Autolyicum*, luculenta Trinitatis est professio, quam in libro primo *de Trinitate* posui; dum, præter summum Deum, λόγος ejus, et σοφία enumerat. De hoc vero idem, quod de Athenagora, et Justino, atque etiam Tatiano, secundi omnibus sæculi scriptoribus asseverandum est, eos omnes dogmatis caput, et substantiam ipsam sine ulla labe tenuisse, atque ex tam concordia de tribus in divinitate sententia, quoquo tandem ea genere locutionis expresserint, vim occultæ, et ab apostolis transfusæ traditionis colligi. Ac mihi videntur illi, cum adversus gentiles doctos, et philosophiæ deditos pro christiana fide disceptarent, quo eam vendibiliorem facerent, ac magis persuaderent, minus accurate, ac subtiliter illius intima, et arcana commisisse libris istis, quos emanare in vulgus cuperent; atque ad decreta, eamque, quam illi combiberant, theologiæ formulam christianum istud conformasse mysterium. Ita plane sese res habuit, ut idem in hoc instituerent dogmate fidei, quod in plerisque aliis longe etiam postea factum novimus ab iis, qui rudes ad christianam religionem imbuebant animos, et iis sermonibus erudiebant, quos κατηχητικούς appellant. Nam initio sic illa tradebant, ut prima duntaxat adumbrarent eorum lineamenta, et ex communibus placitis, atque insitis ex usu philosophorum notionibus, colorem illis, ac plausibilem speciem captarent.

IV. Nonne et Apostolus hoc Paulus Athenis sumpsit sibi, ut christianam unius Dei fidem ad captum, et institutum accommodaret gentiliū? Nam ex aræ inscriptione, quam *Ignoto Deo* nuncupatam legerat, sic usus est, tanquam *ignotus* ille verus esset Deus, quem religio christiana veneratur, cum longe ab eo reipsa distaret. De quo Apostoli facto memo-

rabile istud est Hieronymi in caput primum epistolæ *ad Titum*. « Nec mirum, si pro opportunitate temporis, gentiliū poetarum versibus abutatur; cum etiam de inscriptione aræ aliqua commutans, ad Athenienses locutus sit, etc. Inscriptio autem aræ non ita erat, ut Paulus asseruit, *Ignoto Deo*, sed ita: *Diis Asiae, et Europæ, et Africæ diis ignotis, et peregrinis*. Verum quia Paulus non pluribus diis indigebat ignotis, sed uno tantum ignoto Deo, singulari verbo usus est, ut doceret suum illum esse Deum, quem Athenienses in aræ titulo prænotassent, et recte eum scientes colere deberent, quem ignorantes venerabantur, et nescire non poterant. » Nihil ad mentem, propositumque nostrum fieri potest aptius, quam hoc fuit Pauli consilium, et exemplum. Nam, etsi longe dissimilis erat ignotus ille Deus Atheniensium, sive unus, et quilibet ignotorum istorum, quos colebant, ab vero, summoque Deo, sic eum tamen usurpat Apostolus, quasi idem esset; « ac pro Christo causam agens, etiam inscriptionem fortuitam arte torquet in argumentum fidei, » ait alibi idem Hieronymus ut ea συγκαταβάσει, ac prudenti temperatione doctrinæ, prima in illis formaret initia, et rudimenta fidei. Ac nemo propterea credat hunc illius reipsa sensum, ac iudicium fuisse, christianorum Deum unum aliquem ex eorum esse numero, quos Ethnici in Attica colebant, etsi verbo, ac loquendi modo tale quippiam exprimeret. Ita prorsus de illis, quos nominavi, christianæ legis magistris, et doctoribus existimamus, quamvis Trinitatis mysterium sic apud gentiles interpretati fuerint, ut quædam de eo Platónico penemore disputarint, non hanc tamen interiorem fuisse mentem, ac sententiam ipsorum, sed declarandi solum gratia, et ut captus erat audientium, aut eorum scripta versantium, eum modum interpretationis adhibuisse. Quæ ratio in rudibus non modo catechumenis, sed etiam christianis instituendis hodieque valet; ut, cum illis paulo reconditiora dogmata traduntur, ita, uti capere possunt, et rerum usitatarum argumentis, ac similitudinibus explicentur.

V. Certe, cum unius, ac trinæ deitatis fidem contra gentiles tuentur veteres illi, uti non incredibilem eam, aut absurdam esse

α ATHENAG. Ἐστιν ὁ υἱὸς τοῦ θεοῦ, λόγος τοῦ πατρὸς ἐν ἰδέᾳ, καὶ ἐνεργείᾳ, πρὸς αὐτοῦ γὰρ, καὶ δι' αὐτοῦ πάντα ἐγένετο, ἑνὸς ὄντος τοῦ πατρὸς καὶ τοῦ

υἱοῦ· ὄντος δὲ τοῦ υἱοῦ ἐν πατρὶ, καὶ πατὴρ ἐν υἱῷ, ἐνόητι, καὶ δυνάμει πνεύματος.

Theophilus
Antio-
chensis.

Verbum.
Sapientiam.

Omnes
secundi sæ-
culi Patres
dogmatis
substan-
tiam sine
labe tenuerunt.

Qua ratione
in verbis
minus
accurati.

Catecheticos

Paulus ipse
audientium
moribus se
accommodat.

demonstrent, antiquos illorum theologos proferunt, Orpheum, Mercurium, Platonem vero maxime, ac deinceps cæteros tam poetas, quam generis alterius scriptores, ab quibus illud idem dogma traditum, et scriptis vulgatum fuerit. Sic Athenagoras, Clemens Alexandrinus, Origenes, Cyrillus, et omnes ad unum fecere, qui in eo argumento versati sunt; ut ex primis capitibus libri nostri *de Trinitate* primi perspicuum erit.

Quam et ipse Athanasius.

Addam instituti illius, ac moris exemplum longe præstantissimum ex Athanasio magno; cui præ cæteris Patribus exquisita, et liquida catholici de Trinitate dogmatis intelligentia concessa divinitus videtur, ut Basilius, Gregorius Nazianzenus, aliique passim prædicant: de quo vere Photius scripsit, omnes, qui post ipsum Arianam scriptis impugnarunt hæresim, ingenia sua, et lucubrationes ex illius irrigasse fontibus. Ergo ille vindex, ac defensor adversus Arianos mysterii illius acerrimus, et vigilantissimus, cum de Verbi incarnatione disputat, et ejus divinitatem asserere, ac persuadere gentilibus studet, his ad probandum utitur argumentis, quæ illorum ex usu, atque sensu, et anticipata, quam de Verbo habebant ex Platone, aliisque philosophis, notione Verbi petuntur. Quam ab exacta, et catholica veritate dissidere, et Arianorum hæresis esse similem, nec ignorabat ipse, et ex iis constat, quæ in primo capite libri primi *de Trinitate* dixi. Cum igitur incarnationis fidem ab gentiliū offensione, et calumnia purgare vellet, quod iis maxime in illa displicebat, eludere, ac refellere conatur; nempe, quod christiana professio docet λόγον, id est *Verbum* divinum corpore indutum apparuisse. « Nam si, inquit, confitentur esse aliquem Dei λόγον, et hunc ducem universitatis esse, atque in ipso creaturam omnem a Patre fabricatam esse; hujus item providentia illuminari euncta, vivificari, et esse, ipsumque in omnibus regnare adeo, ut ex providentiæ operibus tam ipse, quam per eum Pater agnoscat; animadvertite obsecro, annon imprudentes contra semetipsos irrisionem illam contorqueant^a. » Tum illa pertexit, quæ de λόγω Platonici prodiderunt;

^c ATHAN. lib. *de Incarn. Verbi*. Εἰ δὲ ὁμολογοῦσι λόγον εἶναι θεοῦ, καὶ τοῦτον ἡγεμόνα τοῦ παντός, καὶ ἐν αὐτῷ τὸν πατέρα δεσπομουργημέναι τὴν κτίσιν, καὶ τῆ τούτου προνοία τὰ ὅλα φωτίζεσθαι, καὶ ζωογονεῖσθαι, καὶ ἐπὶ πάντων αὐτὸν βασιλεύειν, ὡς ἐκ τῶν ἔργων τῆς προνοίας, γινώσκουσι αὐτὸν, καὶ δι' αὐτοῦ τὸν πατέρα:

¹ Georg. iv.

quemadmodum per vastissimum universitatis immensæ corpus diffusus sit, et immistus: quod in sexto *Æneidos* imitatus est poeta his versibus:

« Principio cœlum, ac terras, camposque
[liquentes,
Lucentemque globum lunæ, Titaniaque astra
Spiritus intus alit, totamque infusa per artus
Mens agitat molem, et magno se corpore
[miscet. »

Et alibi ¹:

« Deum namque ire per omnes
Terrasque, tractusque maris, cœlumque pro-
[fundum. »

Ex quibus christianam fidem Athanasius affirmat, nihil incredibile continere, dum « corpus illud, in quo λόγον inesse dicit, velut instrumento usum asserit ad sui declarationem^b. » Atqui et Pater ille Platoniorum, et λόγος ex eorundem opinione toti infusus universitati eamque regens, et animans, longo intervallo distabant a Patre, Verboque, cujusmodi Christiani nos in Trinitate ponimus, et luculentissimo præconio omnibus fere paginis expressit Athanasius. Sed rationem habuit, cum ista scriberet, quid gentilibus, ac philosophis instituendis, et quodammodo cicurandis esset aptum; ac denique alias ejus esse partes intellexit, qui prima fidei rudimenta rudibus, aut ab Christi nomine alienis explicet; alias illius, qui eandem fidem vel contra hæreticos propugnet, vel ex professo declarare studeat.

VI. Nec diffiteor, hanc ad gentiliū, ac philosophicorum decretorum similitudinem temperandæ christianæ rationem fidei, fraudi interdum fuisse vel ipsis enarratoribus illius, ut Origeni, ac similibus, vel librorum ab iis scriptorum lectoribus. Nam de Origene notatum est, et a nobis dictum alio loco; cum is christiana dogmata, Scripturasque sacras rideri ab ethnicis, et contemni videret, tum propter eorum simplicitatem, tum quod multa continent hominum, ac mundi, ut loquitur Apos-

Hæc agendi ratio quatenus periculosa.

σκόπει, παρακαλῶ, εἰ μὴ τὴν γλεύην καθ' ἑαυτῶν κινουῦντες ἀγνοοῦσι;

^d ATHANAS. *ibid.* Τὴ λοιπὸν γλεύης ἄξιον λέγομεν, εἰ ἐν ᾧ ἔστιν ὁ λογος, τούτῳ πρὸς φανέρωσιν ὡς ὄργανῳ κέχρηται ὁ λογος;

tolus, stulta iudicio; dedisse operam, ut aliorum, quam prae se ferebant, trahenda, et interpretanda illa putarentur; ac primum rerum gestarum historicam ab Scripturis veritatem adjudicasse, totumque retulisse ad allegoricos, figuratosque sensus; deinde fidei capita praecipua ad horum similia, quae penes gentes erant, applicasse, aut haec in illa transtulisse. De caeteris autem, qui ex huiusmodi scriptorum lectione errandi causas habuerunt, permulta sunt exempla, nec alia magis usurpanda nobis, quam quae in hoc, de quo agimus argumento versata sunt. Etenim Ariani, et id genus haeretici, ad erroris sui praesidium, veterum aliquot testimoniis abuti solebant; qui, « antequam in Alexandria, quasi daemonium meridianum, Arius nasceretur, innocenter quaedam, et minus caute locuti sunt ¹, » ut ex Hieronymo alibi dixi ²; praesertim vero Dionysii Alexandrini, ut testatur Athanasius, qui pro ejus defensione librum scripsit peculiarem. Sed et Gregorii Thaumaturgi, quem in partes suas invitum trahebant iidem haeretici, propter quaedam minus ab illo accurate libris suis inspersa; de quibus ipsum purgat in epistola LXIV Basilii. Quocirca omnium fere, quae paulo incuriosius ab sanctis illis Patribus de hoc mysterio interdum jaeta sunt, causa illa primaria videtur esse, quam dixi, quod, cum gentiles philosophos alienos a christiana professione conciliare vellent, et probabilem iis causam fidei nostrae reddere, salva dogmatis ipsius, ut loqui soleo, substantia, pleraque illorum more, instutoque declararunt.

VII. Quam in rem egregium istud est Augustini in libro *de Catechizandis rudibus*. « Quanquam, inquit, et illi, qui catholici ex hac vita migrarunt, et aliquid litterarum christianarum posteris reliquerunt, in quibusdam locis opusculorum suorum, vel non intellecti, vel, sicuti est humana infirmitas, minus valentes acie mentis abditiora penetrare, et verisimilitudine aberrantes a veritate, praesumptoribus, et audacibus fuerunt occasione ad aliquam haeresim moliendam, atque gignendam. Quod mirum non est, cum de ipsis canonicis litteris, ubi omnia sanissime dicta sunt, non quidem aliter accipiendo quaedam, quam vel scriptor sensit, vel se ipsa veritas habet; nam, si hoc solum esset, quis non humanae infirmitati ad corrigendum pa-

ratae libenter ignosceret? Sed id, quod perverse, ac prave opinati sunt, animositate acerrima, et pervicaci arrogancia defensitantes, multi multa perniciose dogmata, - conscissa communionis unitate, pepererunt ³. »

Neque vero paucorum vel errata illa, vel παραρρήματα perpetuitati traditionis obsunt, aut eam interpellant; vel quia in minutis fere, et incidentibus, non autem in summa, et capite ipso dogmatis illorum qualiscumque versatur error; vel quia compensatur hoc, quidquid est, quod non satis exacte locuti sunt, cum aliis eorum sententiis, in quibus credendae rei τὰ καλύτερα cernuntur; vel quia longe plures exstiterunt, a quibus aut scripto comprehensa, aut sine scripto praedicata fidei veritas permanavit ad posteros. Postremo, ut de Trinitate potissimum agam, cum tam subtilis, tamque negotiosa, et lubrica sit illius tractatio, et, ut Augustinus ait, « nec periculosius alicubi erretur, nec laboriosius aliquid quaeratur ⁴; » difficile est, non in quibusdam labi vel opinando, vel loquendo saltem; praesertim in iis, quae nec summam rei continent, neque doctorum hominum vigiliis, ac disputationibus adhuc expolita, et limata sunt, nec ante ortas de illis controversias, Ecclesiae iudicio, et synodali auctoritate fixa steterunt: qualia fuerunt illa, in quibus pauci isti, quos dixi, incuriosius versati sunt. Quibus eo certe magis ignoscere debemus, quod etiam post Nicenum concilium, cum in tam copiosa luce collocatum illud esset dogma Trinitatis, tamen non defuere, qui in nonnullis, quae hodie certa, et fide rata sunt, multum opinionione sunt falsi. Ut qui Filium ipsam esse putarunt sapientiam, qua Pater sapiens dicitur; aut Spiritum sanctum ipsam voluntatem, qua Deus vult; quidam etiam divinitatem ipsam, quia legerant, *Deus charitas est*; quos refellit Augustinus, ut et alios quosdam similibus in mysterii illius capitibus aberrantes, de quibus haud pauca legentur in libris nostris. Cujusmodi lapsus nemo hodie theologus impune habeat; sed statim ad canonica praescripta revocetur. Haec sufficere arbitror, non tam ad tuendam veterum existimationem, quae nec defensionis istius eget, cum ne minimum quidem huic ex illa prolapsione decesserit; quam ut palam facerem, traditionis in Ecclesia cursum, quo Trinitatis propagatam esse catholicam doctrinam di-

Præcipua.

Digni venia
qui ante
haereses et
synodos
scripsere.

¹ Hier. 2 *Apol. de con. Ruc.* — ² Lib. I *de Trinit.* cap. III. — ³ Vide idem cap. III nostrum § 10. — ⁴ Cap. VIII. — ⁵ Lib. I *de Trinit.* cap. III.

ximus, nihil inde cepisse detrimenti, sed per salebras istas, et offensiones perpetuum, nec interruptum iter habuisse. Quod in recensendis auctoribus priorum duarum ætatum fieri præsertim oportuit; in quibus minus enucleata, quam in sequentibus mysterii illius ratio fuisse videtur. Nunc in ætate tertia traditionis ejusdem vestigia relegamus.

CAPUT IV.

De scriptoribus tertii sæculi, qui traditioni veteri de Trinitate testimonium præbent, Hippolyto Portuensi, Clemente Alexandrino, Origene, Dionysiis, Romano et Alexandrino, Theognosto, Gregorio Thaumaturgo, Methodio.

I. Tertii sæculi fidem, ac traditionem longe plures monumentis expresserunt suis, quam priorum duorum. Primusque subit in stylum nostrum, ac memoriam Hippolytus martyr, et episcopus, incertum Hieronymo¹, cujus urbis. Sed nec Eusebius², qui ejus meminit, neque Theodoretus, qui ejus utitur testimoniis, nomen urbis memorant. Verum Anastasius Bibliothecarius³, qui ejus aliquot fragmenta collegit, *Επίσκοπον Πόρτου, τοῦ λεγόμενος Ρώμης*, hoc est *Episcopum Portus Romani* vocat. Floruit Alexandro Mammææ filio imperante; cujus anno primo, hoc est Christi CCXXI, consignata est Henneadecaëteris illius, sive Canon Paschalis, qui in marmorea statua insculptus est, effossa Romæ MDLI. Hujus hic nonnulla loca proponam, quibus Trinitatis fidem comprobatur, quatenus Filium Dei ejusdem cum Patre divinitatis esse confitetur, et in omnibus æqualem. Apud Theodoretum⁵ hæc illius verba leguntur ex sermone *de Helcana, et Anna*; cum de eo, quod Maria gestabat in utero, loquitur. « Verbum erat Dei, primogenitum e cælo ad te delapsum, et homo primogenitus in utero formatus; ut

primogenitum Verbum Dei primogenito conjunctum homini monstretur^a. » Horum vis verborum quanta sit, melius existimabit, qui nominum istorum, *Verbi, et primogeniti* potestatem expenderit. Etenim λόγον ejusmodi intellexit Hippolytus, de quo Joannes initio *Evangelii* loquitur. At λόγος iste « Deus et apud Deum in principio » exstitit, et « per eum omnia sunt facta. » Non igitur creatus est, neque per alium λόγον factus, ut Ariani postea fabulati sunt⁶, eo ipso, quod est primogenitus. Ad hæc Hippolytus idem alio in libro κύριον ἀναμάρτητον vocat Christum, id est *impeccabilem*, quod solius veræ, et increatæ divinitatis proprium est, ut alibi docui⁷.

II. Sed multo luculentiora perfectæ, ac veræ divinitatis in Filio, ejusque persona a Patre distincta, Hippolytus idem testimonia dedit in opusculis *contra Beronem, et Helicem* apud Anastasium. In quibus duplicem in Christo naturam accurate discernit; et divinam eandem plane esse demonstrat, quæ est in Patre, « Verbum enim Dei nulla re mutatum esse (dicit eo ipso quod carnem induit,) nec in ullo prorsus, in quo idem est cum Patre, factum esse idem cum carne propter exinanitionem. Sed ejusmodi erat absque carne, ita mansisse extra omnem circumscriptionem^b. » Rursus, « Deum illum infinitum simul, et circumscriptum hominem esse ait, et intelligi, utriusque substantiam perfecte perfectam habentem^c. » Quod potest esse clarius summæ, absolutæque divinitatis in Christo præconium? Nam et infinitum Deum hunc esse prædicat, et immensum, et immutabilem, et idem omnino cum Patre, quod ad naturam attinet, cum sit ejus Filius, ideoque reipsa distinctus. Denique « Divinitas, inquit ex Anastasii versione, ut erat ante incarnationem, est et post incarnationem secundum naturam infinita, incomprehensibilis, impassibilis, incomparabilis, imo inalterabilis, inconvertibilis, per se potens, et, ut totum dicamus, subsistens, substantialis sola infinitæ virtutis bonum^d. » Potuitne vel hoc

a HIPPOL. Λόγος γὰρ ἦν Θεοῦ πρωτότοκος ἀπ' οὐρανῶν, ἐπὶ σὲ κατερχόμενος, καὶ ἄνθρωπος πρωτότοκος ἐν κοιλίᾳ πλασόμενος, ἐν ᾧ ὁ πρωτότοκος λόγος Θεοῦ πρωτότοκος ἀνθρώπῳ συναπτόμενος δειχθῆ.

b HIPPOL. in Serm. 1 apud Anast. in *Collect.* Τροπὴν οὐ γ' ὑπέμεινεν μηδ' ἐνὶ παντελῶς, ὁ ταῦτόν ἐστι τῷ πατρὶ, γενόμενος ταῦτόν τῆ σαρκὶ διὰ τὴν κένωσιν.

ἀλλ' ὡσπερ ἦν διὰ σαρκὸς, πάσης ἕξω περιγραφῆς μεμνήκει.

c Ibid. Θεὸν ἄπειρον ὁμοῦ, καὶ περιγραπτὸν ἄνθρωπον ὄντα τε, καὶ νοούμενον, τὴν οὐσίαν ἑκατέρου τελείως τελείαν ἔχοντα.

d Ibid. Τὸ γὰρ θεῖον, ὡς ἦν πρὸ σαρκώσεως, ἐστι καὶ μετὰ σάρκωσιν κατὰ φύσιν ἄπειρον, ἄσχετον, ἀπαθές,

¹ In *Catal.* cap. LXXI. — ² Lib. VI *Hist.* cap. XXII. — ³ In *Collect.* — ⁴ Vide lib. II *de Doct. temp.* cap. LX. — ⁵ Dial. I, tom. IV. — ⁶ Vide lib. VI *de Trinit.* cap. III, § 5. — ⁷ Lib. VII *de Deo*, cap. VIII, § 6, et tom. IV, lib. *de Her. Pel.* cap. VI, § 4 et seq.

Verbum.

Hippolytus.

Tertii
sæculi tes-
tes.

sæculo quisquam disertius, expressius, significantius divinitatem Filii, ac personarum discrimen exponere, quam scriptor ille fecit antiquus, antequam Nicænus consessus liquidam ea de re scientiam explicasset? His sunt consentanea testimonia reliquorum fragmentorum (sunt autem octo omnia) de Christo Deo, Deique Filio dicta; quæ longum sit exscribere. Ut cum in secundo nominatur ὁ τῶν ἅλων θεός, *Deus universorum*. Et in sexto tribuitur illi » inprincipalitas, infactio, infinitas, sempiternitas, incomprehensibilitas, et quæcumque horum secundum magnitudinem theologica amplissime in deitate ratio contemplatur^a, » ut barbare vertit Anastasius.

Clemens
Alexandri-
nus.

Sequitur Alexandrinus ille Clemens, vir laudatissimus, cujus superfluum est hoc loco referre sententias. Jam enim eas attulimus in primo libro *de Trinitate*¹; ubi pleraque ab illo auctore scripta de Trinitate diximus sine erroris suspicione. Itaque lectorem ad ea remittimus, quæ illic exscripta sunt; et dogmatis illius de naturæ unitate, ac personarum distinctione manifestam professionem continent.

Origenes.

Sic Origenis loca in eodem libro nonnulla producta sunt, præsertim quem ex Athanasio descripsi, in quo perhonorifice, ac catholice sentit de Filii divinitate, et æternitate. De Spiritu vero sancto perinde Basilius ab illo nonnulla profert dicta laudabiliter; quamvis alioqui non recte de illius divinitate saperet. Sed « nimirum, ait Basilius, vim consuetudinis reveritus, religiosas de Spiritu sancto voces edidit^b. » Itaque in sexto *Enarrationum* Joannis de baptismo agens, « adorandæ Trinitatis deitatem^c » nominat. Et in commentariis in epistolam *ad Romanos*, « Sacræ virtutes, ait, capaces sunt Unigeniti, et sancti Spiritus deitatis^d. »

ἀναλλοιώτων, ἀτρέπτων, ἀσθοένες, καὶ τὸ πᾶν εἰπεῖν, ὑφ' ἑστώσων οὐσιῶδες, μόνων ἀπειροσθενῶν ἀγαθόν.

a ATHAN. Καὶ τῆς αὐτῆς αὐτῶ γέγονε φύσεως, μεθ' ὅσων ἡ φύσις, ἀναρχίας, ἀγεννησίας, ἀπειρίας, ἀϊδιότητος, ἀκαταληψίας, καὶ τῶν ὅσα τούτων καθ' ὑπεροχὴν ὁ θεολογικὸς ὑπερφῶς ἔνορξ τῆ θεότητι λόγος.

b ORIGENES apud Basil. *de Sp. S.* Πλὴν ἀλλὰ πολλαχοῦ καὶ αὐτὸς τῆς συνηθείας τὸ ἰσχυρὸν δυσωπούμενος, ἐυσεβεῖς φωνὰς ἀφῆκε περὶ τοῦ πνεύματος.

c Ibid. Ἐπὶ θεότητι τῆς προσκυνητῆς τριάδος.

d Ibid. Αἱ ἱερὰ δυνάμεις χωρητικαὶ τοῦ μονογενοῦς, καὶ τῆς τοῦ ἁγίου πνεύματος θεότητος.

^a In loco Dionysii tres ὑποστάσεις ξένας vertendum fuit *tres substantias a se invicem alienas*, non *hypostases peregrinas*. Nam liquet ὑπόστασιν dici *substantiam*, ex

Quin et Africanum citat ibidem historicum Basilius, qui in solemnī δοξολογίᾳ, id est *glorificationis* formula, cum Filio copulavit Spiritum, addita particula τῶ. quam non ferebant ii, qui ab communione divinitatis illum excludere volebant.

III. Exinde Dionysius Papa prodibit; qui Valeriano et Gallieno imperantibus Ecclesiæ præfuit, cœpitque anno cclix. Cujus egregia est sententia ab Athanasio descripta in libro *de Synodi Nicænæ decretis* ex epistola quadam *contra Sabellianos*. « Deinceps, inquit, adversus eos dicam, qui dividunt, et secant, et evertunt religiosissimum dogma Ecclesiæ Dei, monarchiam in tres quasdam virtutes partientes, et divisas hypostases, ac deitates tres. Nam audio, quosdam apud vos esse institutores, et doctores divini verbi, qui illius sunt opinionis auctores; qui ex diametro, ut sic dicam, pugnant cum Sabellii placitis. Hic enim blasphematur, Filium ipsum asserens esse Patrem, et e converso Patrem esse Filium. At isti tres quodammodo Deos prædicant, dum sanctam monadem dividunt in tres hypostases peregrinas, a se invicem plane separatas. Etenim necesse est uniri omnium Deo Dei Verbum, et in Deo manere, et habitare Spiritum sanctum. Jam vero, divinam quoque Trinitatem in unum, velut in caput quoddam, ac summam, Deum universorum colligi, et coalescere prorsus est necesse. Quippe Marcionis est insani dogma, in tria principia secare, ac dividere, quæ est diabolica doctrina, non autem eorum, qui revera discipuli sunt Christi, et Salvatoris disciplina delectantur. Nam hi Trinitatem ab Scriptura sacra prædicari plane intelligunt; tres autem deos neque in Veteri, neque in Novo Testamento doceri^e. »

Dionysius
papa.

e DIONYS. Papa apud Athanas. lib. *de Decret.* Εξῆς δ' ἂν λέγοιμι καὶ πρὸς διαιροῦντας, καὶ κατατέμνοντας, καὶ ἀναιροῦντας τὸ τεμνόμενον κήρυγμα τῆς ἐκκλησίας τοῦ θεοῦ, τὴν μοναρχίαν εἰς τρεῖς δυνάμεις τινὰς, καὶ μεμερισμένας ὑποστάσεις, καὶ θεότητας τρεῖς πέπυσμαι γὰρ εἶναι τινὰς τῶν παρ' ὑμῖν κατηχούντων, καὶ διδασκόντων τὸν θεῖον λόγον, ταύτης ὑψηλῆς τῆς φρονήσεως, οἱ κατὰ διάμετρον, ὡς ἔπος εἰπεῖν, ἀντίκεινται τῆ Σαβελλίου γνώμῃ. ὁ μὲν γὰρ βλασφημεῖ, αὐτὸν τὸν υἱὸν εἶναι λέγων τὸν πατέρα, καὶ ἔμπαλιν· οἱ δὲ τρεῖς θεοὺς τρόπον τινὰ κηρύττουσιν, εἰς τρεῖς ὑποστάσεις ξένας, ἀλλήλων παντάπασιν κεχωρισμένας διαιροῦντες τὴν ἁγίαν

superioribus verbis, ut observavit Petavius: deinde ξένος hic perinde est ac ἀλλότριος, *dissimilis naturæ*. *Dii peregrini* auribus Latinis aliud sonant.

TH. AL.

Animadvertis in hoc Dionysii papæ loco plenam, ac solide catholicam Ecclesiæ traditionem, et doctrinam, quæ Trinitatis dogma perfectissime complectitur. Siquidem et *μονάδα* et *τριάδα*, hoc est « unitatem in Trinitate, et Trinitatem in unitate » asserit; ac tam Sabellio contradicit, identitatem substantiæ quam Dionysius *ὑπόστασιν* ex usu illius ætatis nominat, asseveranti, quam Tritheitis, et Arianis, aliisque pestibus, quæ tres naturas, sive substantias, quot et personas, constituebant. Vetus est igitur Trinitatis in Ecclesia fides, et appellatio; quam et in Scripturis divinis traditam, et in Ecclesia perpetuo servatam esse, gravissimus ille auctor, ac Romanus pontifex confirmat.

Dionysius
Alexandri-
nus.

IV. Dionysio succenturiandus est alter Dionysius, Romano Alexandrinus. Vixit enim eodem uterque tempore; atque hic postulatus aliquando est apud illum, quod contra Sabellianam hæresim disputans, in adversam illi incurrisset, ac tres et natura et persona diversos adstrueret. Qui propterea scripsit apologiam, qua se apud Romanum pontificem purgavit; de quo vide, quæ alio in loco scripsi¹. Athanasius porro librum adversus Arianos elucubravit; in quo eos refellens, quod Dionysii Alexandrini auctoritate niterentur, eundem excusat, et verba ejus ex sensu, et sententia temperanda esse dicit.

Cæterum in illo ipso Dionysii facto, et ipsius apologia, ejus aliqua verba memoravit Athanasius, multa lucent indicia dogmatis, ac traditionis antiquæ de fide Trinitatis. Nam hoc ipsum, quod objectum sibi erimen diluit, nec patitur, id imputari sibi, quod tres naturis, et personis differentes deos in Trinitate posuerit, sed tres ejusdem naturæ se intellexisse personas contendit adeo; satis ostendit, pro nefanda hæresi damnatam ab illo esse Arianam opinionem. Deinde Athanasius ad illum propugnandum non dissimilem rationem adhibet ei, quam supra reddidimus, cur interdum

μονάδα: ἡρώσται γὰρ ἀνάγκη τῷ Θεῷ τῶν ὄλων τὸν Θεὸν λόγον· ἐμφυλογοῦσθαι δὲ τῷ Θεῷ, καὶ ἐνδυνατῆσθαι δεῖ τὸ ἅγιον πνεῦμα. ἤδη δὲ καὶ τὴν Θεῖαν τριάδα εἰς ἓνα. ὡσπερ εἰς κορυφὴν τινα, τὸν Θεὸν τῶν ὄλων, τὸν παντοκράτορα λέγω, συγκραταῖσθαι τε καὶ συναγεσθαι πᾶσα ἀνάγκη. Μαρκίωνος γὰρ τοῦ ματαιόφρονος διδασκαλία, εἰς τρεῖς ἀρχὰς τῆς μοναρχίας τομῆν καὶ διαίρεσιν, παιδεύμα ὄν διαβολικόν, οὐ γὰρ δὲ τῶν ὄντως μαθητῶν τοῦ Χριστοῦ,

Patres aliqui de Trinitate præsertim minus commoda verba dixerunt; nempe ut rudes, et imperitos paulatim dedocerent ea, in quibus aberrabant. Hoc enim Dionysium facere volentem, et Sabelliano errore occupatas quorundam in Pentapoli mentes sanare cupientem, Filium demonstrasse a Patre esse diversum; in eoque constituendo discrimine, ultra metas excurrisse liciti, ac legitimi sermonis. Addit eundem Dionysium post illam, cui calumniabantur, epistolam, alias edidisse, in quibus et mentem explicavit suam, et obtrectatoribus satisfacit, et communem, sinceramque fidem sine ulla labe perscripsit. Denique epistolæ isti, qua se apud Romanum pontificem purgavit, *ἐλέγχου* et *ἀπολογίας* titulum fecisse, hoc est *refutationis* et *defensionis*; quo quid aliud significavit, nisi se Arianam sententiam falsam, impiam, et hæreticam judicare, et ab ea quam longissime distare? Subjungit his Dionysii testimonia plurima, quibus doctrinæ catholicæ suffragatur. Ut cum ita scribit: « Nunquam fuit, quando Deus Pater non erat^a. » Et postea: « Cum enim sit splendor lucis æternæ, prorsus æternus est et ipse^b; » ac similia deinceps quamplurima subtexit. Illud vero palmare est ejusdem, quod et Filium *ὁμοούσιον*, id est *ejusdem cum Patre esse substantiæ docet*³; cum inter accusationis capita positum hoc esset, negatum ab illo τὸ ὁμοούσιον. Hoc enim reipsa, et argumentorum vi, ac sententia comprobasse se dicit, tametsi in Scriptura non exstare fateretur. Sed hujus Dionysii alia loca jam attulimus³, in quibus citra calumniam recta est, et germana Trinitatis confessio.

Consubstan-
tiale.

V. Cum hoc Theognostus numerandus est scriptor antiquus; qui, ut refert Athanasius, Filium scripsit « non ex non exstantibus, sed ex Patris substantia productum esse⁴; » quo per brevi decreto Arianam succidit hæresim.

Theognos-
tus.

Per idem tempus, quo ambo illi Dionysii christianæ fidei traditionem illustrabant luce

καὶ τῶν ἀρεσκομένων τοῖς τοῦ σωτῆρος μαθήμασιν. οὗτοι γὰρ τριάδα μὲν κηρυττομένην ὑπὸ τῆς Θείας γραφῆς σαφῶς ἐπίστανται· τρεῖς δὲ θεοὺς, οὔτε παλαιὰν, οὔτε καινὴν διαθήκην κηρύττουσαν.

a Dionys. apud Athan. Οὐ γὰρ ἦν ὅτε θεὸς οὐκ ἦν πατήρ.

b Ibid. Ἀπαύγασμα δὲ ὄν φωτὸς αἰδίου, πάντως καὶ αὐτὸς αἰδιὸς ἐστὶ.

¹ Lib. I, cap. IV, § 10. — ² Vide Ath. — ³ Vide lib. I cap. IV, et lib. III, cap. XI et lib. IV, cap. V. — ⁴ Lib. de Decr. syn. Nicæni. Vide infra lib. IV, cap. V, § 1.

doctrinae, auctoritatisque suae, complures episcopi eandem illi operam navarunt, apud Antiochiam semel iterumque congregati; tum Alexandriae alii, eodem illo praeside Dionysio: de quibus jam supra egimus capite secundo.

Gregorius
Thaumatur-
gus.

Ex horum numero, qui Antiochia Paulum Samosatenum damnarunt, unus fuit admirabilis ille, et mirabilium artifex operum, indeque nomen sortitus, Gregorius Neocaesariensis episcopus, cognomento Thaumaturgus; cujus catholicum dictum frustra in suspensionem vocari a Basilio dixi¹ in primo libro *de Trinitate*; tum eandem ab illo *δοξολογίας* formam adhiberi scribit Basilius ibidem. Exstat fidei confessio, quam, jubente B. Virgine, Joannes illum Evangelista docuit, ut in ejus laudatione Gregorius Nyssenus refert; qui et illam describit, quod est illustre monumentum traditionis, de qua hic agimus, et ecclesiasticae, ac catholicae de Trinitate professionis; ex qua pauca describam. « Unus Deus Pater Verbi viventis, ait interprete¹ Ruffino, sapientiae subsistentis, et virtutis suae, et figurae sempiternae, perfectus perfecti genitor, Pater Filii unigeniti, unus Dominus, solus ex solo, Deus de Deo, etc. Filius verus veri Patris^a. » Mox: « Et unus, inquit, Spiritus sanctus, ex Deo substantiam habens, etc. Imago Filii perfecti, perfecta vita, viventium causa, fons sanctus, sanctitas sanctificationis praestatrix^b. » Postremo ita concludit: *Trinitas perfecta*. In hac expositione fidei totam mysterii illius admodum comprehensa ratio est: quod iis melius agnoscet, qui de singulis ejus partibus, quae sparsim hoc in opere tradidi, perscrutari voluerit.

Methodius.

Methodius, qui eodem tertio saeculo inclinante scripsit, in libro de *Martyribus*, apud Theodoretum, Christi divinitatis summum quiddam tribuit, cum eum nominat « Dominum, et Filium Dei, qui non rapinam arbitratus est, esse aequalem Deo. » Quae non nisi in Deum verum cadere possunt.

CAPUT V.

De Latinis scriptoribus tertii saeculi; qui traditionis antiquae de vero Trinitatis dogmate fidem faciunt, Tertulliano, Cypriano, Novatiano, Minucio, Arnobio, Lactantio.

Tertullianus.

I. Ex Latinis vetustissimus occurrit Tertullianus; cujus in scriptis vera pellucet Trinitatis fides, etsi nonnullis identidem adpersa maculis, quae illi ex contagione foedae haeresis allini potuerunt, postquam, ejurata communionem catholica, animum adiecit ad Montani fanaticam sectam. Perstant tamen haud pauca, nec obscura doctrinae, ac traditionis veteris indicia, e quibus pauca libabimus. In libro *contra Praxeam*⁴, adversus Patripassianos disserens, qui « unicum Deum non alias putabant credendum, quam si ipsum eundemque et Patrem, et Filium et Spiritum sanctum dicant, » his fidei regulam opponit, quae tres agnoscat, « non statu, sed gradu; nec substantia, sed forma, nec potestate, sed specie: unius autem substantiae, et unius status, et unius potestatis; quia unus Deus, ex quo et gradus isti, et formae, et species, in nomine Patris, et Filii et Spiritus sancti deputantur. » Addit « et numerum sine divisione pati. » Falli enim haereticos, qui « numerum et dispositionem Trinitatis divisionem praesumunt unitatis; quando unitas ex semetipsa derivans Trinitatem, non destruat ab illa, sed administretur. Itaque duos, et tres jam jactitant a nobis praedicari, se vero unius Dei cultores praesumunt, quasi non et unitas irrationabiliter collecta haeresim faciat, et Trinitas rationabiliter expensa veritatem constituat⁵. » Mox « Filium de substantia esse Patris » affirmat.

Ac post multa de Filii productione interposita, « Nec dubitaverim, inquit, Filium dicere, et radice fruticem, et fontis fluvium, et solis radium; quia omnis origo parens est, et omne, quod ex origine profertur, progenies est; multo magis sermo Dei, qui etiam proprie nomen Filii accepit. Nec frutex tamen a radice, nec fluvius a fonte, nec radius a sole discernitur; sicut nec a Deo Sermo. Igitur secundum horum exemplorum formam profiteor me duos dicere, Deum et Sermonem ejus, Patrem et Filium ipsius. Nam et

^a GREG. THAUM. Εἷς θεὸς πατὴρ λόγου ζῶντος, σοφίας ὑπεστώσης, καὶ δυνάμειος, καὶ χαρακτήρος αἰδίου, τέλειος τελείου γεννήτωρ, πατὴρ υἱοῦ μονογενοῦς, εἷς κύριος, μόνος ἐκ μόνου, θεὸς ἐκ θεοῦ, etc. υἱὸς ἀληθινὸς ἀληθινοῦ πατρός.

^b Item. Καὶ ἐν πνεῦμα ἅγιον, ἐκ θεοῦ τὴν ὑπαρξίν ἔχον, etc. εἰκὼν τοῦ υἱοῦ, τελείου τελεία ζωῆ, ζώντων αἰτία, πηγὴ ἁγία, ἀγιότης, ἁγιασμοῦ χορηγός.

Ibid. Τριάς τελεία δόξη, καὶ αἰδιότητα, καὶ βασιλεία μὴ μεριζομένη, μηδ' ἀπαλλοτριουμένη.

radix, et frutex duæ res sunt, sed conjunctæ. Et fons, et flumen duæ species sunt, sed indivisæ. Et sol, et radius duæ formæ sunt, sed cohærentes. Omne, quod prodit ex aliquo, secundum sit ejus necesse est, de quo prodit; non ideo tamen est separatum. Secundum autem ubi est, duo sunt. Et tertius ubi est, tres sunt. Tertius enim est Spiritus a Deo, et Filio, sicut tertius a radice fructus ex frutice. Et tertius a fonte rivus ex flumine. Et tertius a sole apex ex radio. Nihil tamen a matrice alienatur, a qua proprietates suas ducit. Ita Trinitas par concertos, et connexos gradus a Patre decurrens, et monarchiæ nihil obstre-
Dispensatio-
nis. pit, et *οὐκονομία* statum protegit. » Item, « Ecce dico alium esse Patrem, et alium Filium, et alium Spiritum. Male accepit idiotæ quisque, aut perversus hoc dictum, quasi diversitatem sonet, et ex diversitate separationem pretendat, Patris, et Filii, et Spiritus ¹. »

Sunt et alia non pauca ejusdem auctoris loca, quæ et nos alibi citavimus², et alii recensent³; in quibus apparet vis sententiæ communis, ac dogmatis, ejus traditio christianorum mentes, animosque pervaserat; ut, quod de Origene Basilius supra commemoratus a nobis aiebat, idem de Tertulliano dicere possimus, eum consuetudinis robur, ac vim reveritum, pias voces, ac religiosas de Trinitate fudisse. Nam alioqui nonnulla de hoc mysterio disputat haud sane probanda; quæ in capite illo quinto libri primi de *Trinitate* con-
Essentialia. gressimus. Sed quæ sunt *εὐσεβείης*, professionis istius, hæc abunde ab scriptore illo vulgata sunt. Cætera vero, in quibus ab regula deflexit, « non obstrepentia veritati, sed perfectæ institutioni necessaria, » ut Minucii verbis utar, tantum abest, ut ejus, quod de antiqua traditione, ac veri dogmatis propagatione defendimus, fidem, et auctoritatem elevent, ut eam potius adstruant. Quod paulo post certa ratione demonstrabo; ubi duos reliquos istius sæculi tertii produxero, vindices illius traditionis, et catholicæ de Trinitate fidei testes.

Cyprianus. II. Primus horum Cyprianus erit. Is in epist. LXXIII *ad Jubaianum* de baptismo agens, ejusque formula, « Insinuat Trinitatem, inquit, cujus sacramento gentes baptizarentur. Numquid hanc Trinitatem Marcion tenet? Numquid eundem asserit, quem et nos, Patrem creatorem? Numquid eundem unum

Filium Christum de Maria Virgine natum, qui Sermo caro factus sit? » Ac postea docet, baptismum in solo Jesu Christi nomine collatum nihil efficere, ex eadem formula; « quando ipse Christus gentes baptizari jubeat in plena et adunata Trinitate. »

Idem in libro *de Idolorum vanitate*, Christum esse verum Deum adstruit. « Hic est virtus, inquit, Dei, hic ratio, hic sapientia ejus, et gloria; hic in Virginem illabitur; carnem, Spiritu sancto cooperante, induitur. Deus cum homine miscetur, hic Deus noster, hic Christus est, » etc. Et postea, « Per orbem vero discipuli, magistro et Deo monente, diffusi. » Item in libro *de Bono patientiæ*: « Quod item legimus in *Psalms*, ubi Dei judicis prædicatur adventus. » Et paulo post: « Hic est Deus noster, id est, non omnium, sed fidelium, et credentium Deus, qui, cum in secundo adventu manifestus venerit, non silebit. Et, » Pater Deus præcepit Filium suum adorari, » etc.

Sed in libro secundo *Testimoniorum adversus Judæos*⁴ uberrime probat e Scripturis, Christum esse Deum; eique Isaïæ verba illa tribuit: *Quoniam in te Deus est; et non est Deus alius præter te*⁵, et alia testimonia, quæ in Veteri Testamento soli summo Deo tribuuntur. Tenemus igitur ex Cypriano et personarum in divinitate discrimen, quod Baptismi formula commendat, et divinitatis ipsius unitatem, propter quam tres illi unus sunt Deus. Nam, quod idem scribit, « Unus omnium Dominus est Deus. Neque enim illa sublimitas potest habere consortem, cum sola omnem teneat potestatem⁶. » Moxque negat, Dei nomen esse quærendum, « quoniam illic vocabulis opus est, ubi propriis appellationum insignibus multitudo dirimenda est. Deo, qui solus est, Deus vocabulum totum est. Ergo unus est, et ubique totus diffusus est. » Quibus deinceps ista subtexit, quæ jam attuli: « Hic Deus noster, hic Christus est. » Quamobrem unus ille Deus, quem christiana colit religio, Dei Filius est, et Christus. Atqui idem est a Patre distinctus, ut Cyprianus ipse docet. Igitur non aliter unus dicitur, et solus Deus, nisi, qua Deus est, et unum cum Patre; quod idem et Spiritu sancto intelligi, Trinitatis vox, et ratio ipsa declarat. Nam in Dei nomine baptizamur; nec alterius, quam unius. Hoc modo perfecti de Trinitate dogmatis traditio

¹ Tertul. *cont. Præx.* cap. ix. — ² Lib. VIII *de Trinit.* cap. v, § 5. — ³ Ut Bell. lib. I *de Christ.* cap. x. — ⁴ Cap. vi, vii et viii. — ⁵ Is. XLV, 14. — ⁶ Lib. *de Idol. van.*

per Cypriani canalem ad Nicæna usque tempora defluxit.

Novatianus.

III. Auctor libri *de Trinitate*, qui Novatiano vulgo tribuitur, proxime ab Cypriano nominandus est; qui eandem dogmatis traducem approbat. Imprimis enim Deum unum esse confirmat, sic exorsus initio libri: « Regula exigit veritatis, ut primo omnium credamus in Deum Patrem, et Dominum omnipotentem, id est rerum omnium perfectissimum conditorem. » Hunc¹ per Prophetam dicere ait, *Ego Deus, et non est præter me*². « Deinde solum et unum esse asserit, cui conferri nihil potest, dum parem non habet. Quoniam nec duo infinita esse possunt, ut rerum dictat ipsa ratio. » Postea de Filio, « Eadem regula veritatis, inquit, docet nos credere, post Patrem, etiam in Filium Dei Christum Jesum Dominum Deum nostrum, sed Dei Filium, hujus Dei, qui unus et solus est³, etc. Tam enim Scriptura etiam Deum adnuntiat Christum, quam etiam ipsum hominem adnuntiat Deum⁴. » Verum, ne quis Deos inde duos esse concluderet, pergit deinceps: « Sed ex hæc, inquit, occasione, quia Christus non homo tantum, sed et Deus divinarum Litterarum sacris auctoritatibus approbatur, alii hæretici erumpentes, statim in Christo religionis concutere machinantur, hoc ipso Patrem Deum volentes ostendere Christum esse, dum non homo tantum asseritur, sed et Deus promitur. Sic enim inquiunt: Si unus esse Deus promitur, Christus autem Deus, ergo inquiunt, si Pater, et Christus est unus Deus, Christus Pater dicetur⁵. » Quibus ita respondet: « Quis enim non secundam Filii post Patrem agnoscat esse personam? » etc. Ex quibus hoc directe conficitur, Filium Dei et a Patre personam esse distinctam, et eandem cum eo habere divinitatem; non enim secundus, aut minor illo Deus est, cum non nisi unus sit Deus, ne duos Deos, quod consequens putabant hæretici, dici patiatur. Cujus rei causam hanc reddit, quia Filius e Patre nascitur; nec duo sunt innati: cujusmodi si essent, duos ait fore Deos⁶. Quare unus illi ambo sunt Deus, natura utique, non persona. At idem Novatianus de Spiritu sancto pergit scribere: « Sed etiam ordo rationis, et fidei auctoritas, digestis vocibus, et litteris Domini, admonet nos, post hæc credere etiam in Spiritum sanctum⁷; » de quo subinde plenius disputat. Vides absolutum

dogma Trinitatis. Verum quædam hæc inter inserit, aut solo loquendi modo, aut certe citra mysterii substantiam, ab catholica regula discrepantia, quæ in primo hujus operis libro, capite quinto notavimus; de quibus idem cogitandum est, quod paulo ante de Tertulliano docuimus.

Minucius Felix, qui Cyprianum ætate præcessit, in *Octavio* suo, traditioni non minus favet, ac Trinitatis confirmat fidem. Principio namque Deum esse confitetur unum. Ideo « nec nomen Deo quærendum, quia solus est⁸; » quod verbis illis declarat, quæ Cyprianus ex eo transtulit, paulo a nobis ante descriptis; pergitque porro ex omnium consensu mortalium unum esse monstrare Deum, præsertim philosophorum. « quibus illustrior gloria est, ut quivis arbitretur, aut nunc christianos philosophos esse, aut philosophos fuisse jam tunc christianos⁹. » Verum idem Christum esse Deum agnoscit. Etenim exprobranti Cæcilio, qui gentilium causam contra christianos agit, hominem ab his pro Deo coli in cruce suffixum, obviam it Octavius: « Nam quod religioni nostræ hominem noxium, inquit, et crucem adscribitis, longe de vicinia veritatis erratis; qui putatis Deum credi aut meruisse noxium, aut potuisse terrenum¹⁰. » Ita Deum esse Christum, eoque nomine coli a christianis, quemadmodum ethnici deos suos venerabantur, Octavius fatetur. Quare, cum non nisi unus Deus sit, oportet Christum unum eundemque esse cum illo Deum.

Minucius Felix.

IV. Duo reliqui sunt magister, et discipulus: ille Arnobius, hic Lactantius. Horum prior unum esse Deum intellexit, « qui bonorum omnium solus caput, et fons est¹¹. In hoc, inquit, omne, quod colendum est, colimus: quod adorari convenit, adoramus; quod obsequium venerationis exposeit, venerationibus promeremur¹². » Atqui Christum etiam Deum esse censet verum, et potentem. Quippe, ubi Christum dixit « æqualiter bonis, malisque subvenisse, » rationem ita subjicit: « Hoc est enim proprium Dei veri, potentiaque regalis, benignitatem suam negare nulli¹³. » Tum utramque personam Patris, et Filii eadem oratione complectitur et divinitatem affirmat amborum. « Deus, inquit, ille sublimis, Deus radice ab intima, Deus ab incognitis regnis, et ab omnium principe Deus sospitator est missus. » Et in libro secundo: « Et ideo Christus, licet vobis invi-

Arnobius et Lactantius.

¹ Novat. cap. III. — ² Isa. XLV, 5. — ³ Novat. cap. IX. — ⁴ Idem, cap. XI. — ⁵ Ibid. cap. XXI. — ⁶ Cap. XXXI. — ⁷ Cap. XXIX. — ⁸ Minuc. — ⁹ Ibid. — ¹⁰ Ibid. — ¹¹ Arnob. lib. II cont. Gent. — ¹² Idem, lib. III. — ¹³ Idem, lib. I.

tis, Deus: Deus, inquam, Christus (hoc enim sæpe dicendum est, ut infidelium dissiliat, et dirumpatur auditus) Dei principis jussione loquens sub hominis forma, » etc. Item, « Sed si, inquit, Christus in hoc missus a Deo est¹. » Aut igitur duos a christianis poni Deus putavit Arnobius, quod est falsum, cum non nisi unum esse scribat: aut Christum, quem « verum, et sublimem Deum » esse credidit, unum et eundem cum eo, a quo missus est, Deum esse voluit. In quo Trinitatis inest aperta, et omnibus numeris expleta confessio: atque eo profecto mirabilior, et pluris facienda, quod libros illos scripsisse dicitur, antequam christianus esset², quibus editis, « velut quibusdam obsidibus, pietatis fœdus impetravit, » ut ait Hieronymus³.

Laetantius et ipse Christum imprimis Deum profitetur, quod et Hemmanuelis voce significari dicit; et illis Psalmi verbis, « *Veritas de terra orta est*⁴: quia Deus, in quo veritas est, terrenum corpus accepit⁵. » Eundem asserit bis esse genitum: « In prima enim nativitate spirituali ἀμύτωρ fuit, quia sine officio matris a solo Deo Patre generatus est. In secunda vero carnali ἀπ'ἀτωρ fuit, etc. Interim et Deum fuisse, et hominem ex utroque genere permistum, prophetis vaticinantibus dicimus. » Ad idque Isaïæ verba illa citat, quæ et ex Cypriano supra memoravi: *Quoniam in te Deus est, et non alius Deus præter te*⁶: Et Hieremiæ, hoc est Baruchi⁷: *Hic Deus noster est, et non deputabitur alius absque illo*⁸. Idem vero Laetantius Deum unum esse non affirmat solum, sed exquisitis etiam rationibus demonstrat⁷; et prophetas unum prædicare Deum adstruit; sed et gentiles poetas, et philosophos⁸. Itaque, quod in superioribus ostendimus, in Laetantio perinde valet, ut, quoniam plures posse esse deos non putavit, et tamen Patrem a Filio scivit esse distinctum, prorsus ambos unum esse Deum crediderit.

¹ Cum Petavius ait Arnobium libros suos adversus pristinam religionem elucubrasse *nondum christianum*, id intelligendum est de ejus admissione in Ecclesiam; non de sententia ipsa animi. Sic habet Hieronymus ad annum 2342 (ab Abraham): «Cum in civitate Siccæ juvenes ad declamandum erudiret, et adhuc ethnicus ad credulitatem somniis

¹ Arnob. lib. II *cont. Gent.* — ² In Chron. — ³ Psalm. LXXXIV, 12. — ⁴ Lact. lib. IV, cap. XII. — ⁵ Isa. cap. XLV. — ⁶ Baruch. III, 36. — ⁷ Lact. lib. I, cap. III. — ⁸ Ibid. cap. IV, v et seq.

CAPUT VI.

Epilogus præfationis; in quo docetur, quemadmodum mira quadam ratione veteres illi in eo ipso traditionem dogmatis de Trinitate adstruunt, in quo illi adversari videntur. Quomodo ex iis, quæ communiter omnes asserunt, certa Trinitatis professio confici possit.

I. Hac testium virorum sanctissimorum, eruditissimorumque copia fidem nostram liberasse, et id, quod propositum erat, cumulate nos præstitisse confidimus; ut catholici de Trinitate dogmatis fidem omnes intelligerent, per traditionis seriem, ac velut canalem a Christo, et apostolis ad Nicæna cucurrisset tempora, a quibus deinceps ad extrema usque mundi sæcula plenis velis, et continuato cursu provehitur. Ac, tametsi nonnulli ex iis, quos appellavimus, iisdem illis in libris, unde testimonia protulimus, quædam admiscuerint haud satis sincera, quæ Arianorum errori gratificari videntur; nihil hoc perpetuitati incorruptæ traditionis officit, sed miro quodam modo magis eam commendat, et illustrat.

Etiam quæ minus sincera scripti miscuere suis auctoribus supra citati, traditionem commendant et illustrant.

Etenim errores illi, ac labes opinionum privatarum, vel magis in loquendi modo, quam in re ipsa consistunt, ut sæpe dixi; vel ad ipsam communis dogmatis substantiam non pertinet, sed ad quædam capita illius, et consequentia decreta; vel denique in sola versantur interpretandi ratione, dum mysterii ipsius, fideique summam, in qua omnes invicem congruunt, alius aliter edisserit.

II. Quo in negotio magnopere illud animadverti, expendique cupimus, illos ipsos, qui in enarrando Trinitatis arcano ab catholica regula desciscunt sive locutione tenuis, sive rei aliqua particula, eo ipso, in quo discordant, fidem, et auctoritatem augere Christianæ traditionis. Quod non de Patribus duntaxat illis intelligivolo, qui in Ecclesiæ communionem manserunt, aut qui alias inter Patres citari vulgo

compelleretur, neque ab episcopo impetraret fidem, quam semper impugnaverat, elucubravit adversus *pristinam religionem* luculentissimos libros, et tandem, velut obsidibus pietatis fœdus impetravit. » Hoc est in catechumenorum numerum admissus est.

T. AL.

solent, quales sunt Tertullianus, Origenes, Tatianus; sed de hæreticis ipsis, sectarumque magistris, et eorum discipulis. Hos, inquam, omnes Arianos, Eunomianos, Tritheitas, cæterosque dico, illis ipsis opinionum erroribus, quibus catholicam de Trinitate fidem, ac traditionem oppugnasse videntur robur ei, ac pondus, adiecit. Quod incredibile, ac portentum simile, vereque παράδοξον, divinæ opus providentiæ licet ex eo recognoscere, quod omnes isti duo habent in hæresi sua, alterum commune tum secum, tum cum Ecclesia catholica, alterum privati erroris proprium. Ejusmodi sunt autem illa duo, ut cum priore posterius pugnet, ac se ambo invicem evertant. Porro in priori, communique continetur integra, et germana Trinitatis definitio. Ex quo statim cognoscitur eam proprie traditionem esse catholicam. « Hoc est etenim vere, proprieque catholicum, ut scribit Vincentius Lirinensis, quod ubique, quod semper, quod ab omnibus creditum est. » Exempli causa, omnes in eo scriptores illi conveniunt, esse unum Deum, unamque deitatem; non autem plures deos, aut deitates. Deinde tres esse, qui divinitatem illam habent, quique singuli qua nomen ipsum obtinent Dei, qua proprietates, et, ut

Paradoxum

Prædicata.

Græci philosophi nominant, κατηγορήματα, quæ nulli alteri, quam soli, ac vere, proprieque dicto Deo tribuuntur. Sic in eo rursus congruunt, ut unum de tribus fontem, et originem cæterorum constituent, eumque Patrem nuncupent illius, qui proxime ab hoc numeratur, appellaturque Filius; qui et genitus ab illo dicitur, ac tum Deus est tum homo, pro nativitate duplici: quarum una sæculis est anterior omnibus ab solo Patre Deo, altera in tempore, sola itidem ex matre foemina. Hæc fere de Deo, ac Trinitate profiteri sigillatim illos reperies, idque alios aliis clarius, ac disertius eloqui. Quæ si sola considerentur, ex iis reliqua deinceps necessario sequuntur, quæ de hoc mysterio post Nicænam synodum in Ecclesia sancita sunt, post vehementes, ac diuturnos conflictus, et ad convincendos, ac refutandos Arianos, aliosque religionis hostes idonea sunt ex sese.

III. Nam, ut supra non semel ratiocinati

sumus, si primus ex illis tribus Deus est, et secundus, Filius verus ac proprie dictus, idemque Deus; est autem unus tantummodo Deus, non plures numero, consequens est, et duos illos esse, hoc est personas duas subsistentes, quia nihil seipsum gignit, aut a seipso gignitur; et duos illos non nisi unum esse Deum; additoque tertio Spiritu, Trinitatem existere in una divinitate, ac natura subsistentium æqualium, et coæternorum non deorum, sed divinitatem habentium. [Ex quo Arianus, et similes hæretici, non solum impietatis arguuntur, sed inscitiae quoque, ac dementiae; qui, positis illis, et concessis, frivolas, et minime cohærentes opiniones in cæteris adstruunt.

Etenim qui vere, proprieque Deus est, et ex Dei substantia genitus, idem habeat omnia necesse est, quæ sunt propria Dei, infinitatem, immensitatem, æternitatem, omnipotentiam, τὸ ἀκτιστον, τὸ ἀτρέπτου, hoc est *increabilitatem*, ut sic loquar, et *immutabilitatem*, cæterasque dotes et proprietates, sine quibus stare divinitas vera non potest, de quibus vide, quæ et in primo Tomo, de Deo ac Dei attributis diximus, et in hoc, ejusque secundo libro, ubi ex Scripturis, et iis omnibus, quæ de Filio, ac Spiritu sancto illæ prædicant, ostendimus Trinitatem ex consubstantialibus et æqualibus constare tribus; nec ullam esse ibi posse graduum, perfectionumque differentiam, ut aliæ sint aliis anteriores, ac majores, hoc est excellentiores personæ. Sic ea pariter corruunt, et refelluntur, quæ antiqui illi regulæ adversa catholicæ vel dicto tenus, vel reipsa posuerunt, nec ad illa castiganda, et labefactanda opus est aliis principiis, et effatis, quam communibus istis, in quibus consentaneos invicem illos esse docui. Hoc modo traditio vetus, et catholica etiam per lutulentos tramites salva, et illibata profluxit. Quam insuper, ut alia deessent, ipsa fidei tessera conservare potuit, id est Symbolum apostolicum, et pervetus, quod christianismi tironibus initio tradere, et inculcare mos erat, iidemque deinceps fideles facti, memoria, usque quotidiano retinebant.

A P P E N D I C U L A

VENETIANI EDITORIS

IN QUA BREVIS PETAVIANÆ DOCTRINÆ INSTRUITUR APOLOGIA.

Si in cæteris libris omnibus perlegendis decet lectores præfationem consulere, in qua auctor consilium suum plane explicat aperitque; nefas profecto esset, quæ hic edita est, Petavii præfatione neglecta, ad sequentium librorum lectionem accedere; neque ea solum de causa, quod eruditissima est, et præstantissimi inter catholica dogmatis egregiam continet defensionem ex veterum Patrum traditione petitam; sed etiam quod, ut aiebat doctissimus Bossuetius, Petavianæ quod ad hoc spectat doctrinæ universæ rationem nobis ob oculos ponit. Retractat illa sequentis libri capita tria, tertium nempe, quartum, et quintum, atque in Patrum, quos ibi a regula nonnihil deflexisse demonstrat auctor, mentem diligentius inquirat.

Incredibile dictu est, quantam tria hæc capita invidiam Petavio conlarint tum apud heterodoxos, tum apud catholicos.

Curcellæus in appendice primæ dissertationis, Joannes Clericus in commentariis ad illud Joannis: *Et hi tres unum sunt*, Jurius in libro inscripto *Tableau du Socinianisme*, pag. 224 et 303, Faiditius in *Apologia systematis SS. PP.* pag. 89, Socinianis accensent Petavium. Sandius quoque illum inter Antitrinitarios numerat. Georgius vero Bullus graviter eum reprehendit, insectaturque toto passim libro, quem anno 1685 primum edidit, deinde anno 1688, auctiorem Oxonii *Defensio fidei Nicæne* prænotatum. Quid porro fabellas memorem, quas istam ob causam de Petavio disseminatas novimus? Mitto Bulli somnia in præmio suæ illius *Defensionis* digna hæretico homine, atque adeo Societatis, cujus ornamento Petavium erit sempiterno, osore acerrimo, infensissimoque. Fuere, qui Petavium a sui amicissimo Grotio (erat huic cum Crellio aliisque Socinianis necessitudo) in absurdam adeo de Antenicænorum Patrum fide sententiam paulatim abductum fuisse jactarent; quos Simonius, etsi hac ipsa de causa Petavio iratior, refellit in selectis epistolis pag. 12 et 13.

Quid ergo? Petaviumne nulla defensione purgabimus? Minime vero. Antenicænos Patres, quos capitibus illis accusat Petavium, in notis vindicabimus. Nunc autem Petavium ipsum ab inconsultis temerariisque censoribus defendamus. Neque tamen id primi aggredimur. Nam, ut Jesuitas Franciscum Oudinum in Petavii elogio apud Niceronium, et Petrum Lazerum amicum meum omni eruditionis genere exornatum in Thesibus selectis ex Historia ecclesiastica antiqua anno 1747, propugnatis pag. 22, n. 60, omittam, Petavium egregie vindicarunt Bossuetius Meldensis episcopus in prima ad protestantes admonitione, num. 28; Benedictinus Mairanus in præstantissimo opere inscripto *Divinitas Domini nostri Jesu Christi manifesta in Scripturis et Traditione*, et clarissimus Pisani Athenæi professor P. Raymondus Adami in Florentino doctorum hominum diario T. V, parte III, artic. 7, pag. 112 et seqq.

Quamquam ante hos omnes apologiam suam Petavium ipse contexuit, quam frustra adrodere nisi sunt Ballerini in Prolegomenis Zenonianis, diss. II, cap. I, § 1. pag. 68, iisque multo impudentius Etruscus auctor dissertationis *de recta Patrum Nicænorum fide*; in præfatione, inquam, cui ista subjicimus. Quamobrem ex illa potissimum Petavianæ hujus defensionis argumenta promani.

Quoniam vero duas veluti in classes tribui possunt Petavii

accusatores, quorum aliqui, perfrictæ sane frontis homines eum Socinianæ hæreseos patronum, ac vindicem appellant, alii nocuisse illum saltem catholicæ communioni, ac Socinianis ministrasse arma queruntur, ab illis primum paucis me expediam. Atque eos meridiana in luce cæcutire necesse est, qui stultissimam esse accusationem hanc suam minime vident. An adeo insipientem nobis Petavium fingunt ipsi longe ineptissimi, ut si Socinianas partes fuisset sectatus, non solum veteres Arianos, eorumque cavillationes omnes refellere pluribus in locis, sed integro libro III. Crellium Grotii sui amicum, cæterosque Photinianos recentiores confutare suscepisset? Socinianusne in præfatione suorum de Trinitate librorum ostendere fuisset aggressus « primum universe et infinite traditionem in Ecclesia versatam esse de Trinitatis vera, et catholica fide; tum sigillatim ex trium sæculorum scriptoribus? » At quibus tandem pro Trinitatis catholico dogmate Antenicænorum Patrum sententiis pugnant Witassius, cæterique de schola theologi? Quibus Bullus ille Nicæne fidei defensor juxta ac Petavii insectator? Illis nimirum ipsis, quas delegit in sua præfatione, illustravitque novus hic Socinianus. Nam quod aliqui paucas alias ex illis Patribus a Petavio prætermittas sententias postea addiderunt, neque ad traditionem confirmandam necessarium erat, neque fortasse eo delectu factum, qui ad hanc maxime causam fuerat adducendus, sed potius vanæ cujusdam eruditionis ostentandæ gratia. Gratulor enimvero Socinianis talem patronum, qui ipsorum fundamenta convellat, qui Scripturis, ac Patribus eorum dogmata adversari ostendat, qui latebras illorum omnes sedulus pervestiget, atque disjiciat, in apertam lucem nequitiam eorum, sceleratamque hæresim protracturus. Verum qui ita de Petavio sentiunt, non verbis castigandi sunt, sed ferula.

Ad alios summi viri criminatores sese convertat oratio. Atque ab illis primum peto, cur qui Petavii imprudentiam exaggerant tantopere, nihil de illustrissimo Abrincensium episcopo Huetio querantur, cujus eadem causa est, quæ Petavii? Deinde illos rogatos volo, ut illud ipsum, quod Sandio, Curcellæo, et cæteris Petavii veluti Arianæ perfidiæ sectatoris accusatoribus nuper objiciebam, attente considerent, quam bene de vera et catholica Trinitatis fide sit meritis, qui indubitatas Antenicænorum Patrum sententias primus collegerit, Socinianisque opposuerit. Petavium redarguunt ipsi, quod tribus primi *de Trinitate* libri capitibus parum accurate locutos de Trinitate antiquos illos Patres docuerit: cur ergo eidem non plaudunt, quod ipsos illos Patres in præfatione a catholicis partibus stare certissimis eorum testimoniis demonstravit? Imo eo magis propter hoc fuerat commendandus, quod quidquid imprudenti exciderat capitibus illis, unde aliquid detrimenti catholica res caperet, hic corrigat, explicat, reformat. Monet enim ille secundo capite, atque iterum sexto, multo plures exstare catholici dogmatis testes Antenicænos, quam Patres sint, quos aliqua censura notaverat in primo libro; ut nihil propterea traditioni timendum sit; deinde paucos hosce distinguit in partes duas, aliosque « communem, rectamque fidem, et substantiam ipsam dogmatis tenentes, in consecrariis quibusdam nonnihil ab regula deflexisse; alios in omnibus re consentientes, loquendi duntaxat modo dissidere ab usitata præscriptione, quæ non solum recte sentire, sed rectis etiam

verbis explicare quod sentias jubet. » Hoccine est Patres contemnere? Hoccine Socinianos ad bellum instruere? At eadem docuere Thomassinus *de Trinitate*, cap. XXVIII; Natalis Alexander in *Hist. Eccles. sæc. IV*, dissert. XLII; Tournelius, aliique. Adde in eo ipso, quod peccasse Veteres illos fatetur Petavius, eos ab illo excusari lib. I, capite III, aptissimis argumentis, atque Hieronymi et Augustini sententiis, quas Natalis Alexander quoque, et Witassius ex ipso sunt mutuati

Eat nunc maleferiatus ille impostor Etruscus, atque impudenti ore garriat in sua illa dissertatione « De recta Patrum Nicænorum fide, non fuisse Petavio cordi Traditionem a calumnia vindicare, in quibus vel prævaricator, vel etiam artifex ipse et structor exstiterit. » Melius scilicet Petavii animum noscit ipse, quam Bossuetius, qui ad castigandam Jurii licentiam, Petavianam Præfationem in medium adfert, atque perpendit. Gratias enimvero maximas debebunt Etrusco illi blateroni Sociniani, quod ipsis novam hancce molestissimæ Petavianæ Præfationis eludendæ viam monstrarit, ipsumque cum Bossuetio de Præfatione illa nimium sibi blandiente triumphabundi contendunt. At quid quæso si Petavio cordi fuisset traditionem vindicare, facere is debuisset, quod minime præstiterit? Audio; singula Patrum testimonia vindicare poterat. At id necesse non erat, mi bone, postquam docuerat omnes revera nobiscum congruere in prædicanda vera catholicaque Trinitatis fide; neque enim de loquendi modo sollicitus admodum esse debuit, qui rem ipsam in tuto jam collocaverat.

Verum, inquiunt Ballerinii (p. LXVIII): « ad hunc tot Patrum censorem plane purgandum non ea declaratio sufficit, quam Præfationi inseruit cap. I num. 12, ubi Patres, quos ita perstringit, non re, sed loquendi duntaxat modo dissidere ab usitata præscriptione contendit: quod idem fusius proficitur lib. I, cap. VI, num. 4. Quid enim profuit id semel et iterum monere; si ipsa illorum testimonia allegans earum locutionum interpretandarum rationem non subjicit, sed ita ea recitat atque ingerit, ac si re, non loquendi duntaxat modo illi dissentire videri possint? Hæretici quidem recentiores... non ea quam locis laudatis Petavius indidit, declaratione utuntur, quo eosdem Patres re sibi contrarios, et solo loquendi modo faventes præferant, sed ipsas eorum locutiones, quas Petavius toto in lumine exposuit, unas arripiunt, ut eos, ipso Petavio teste, secum sensisse suadeant. » Hactenus illi. In qua quidem doctissimi P. Petavii increpatione studiumne catholicæ rei, modestiamque magis laudem, an judicium requiram, animi pendeo. Rem sane oppido ridiculam! Dolent Ballerinii, Petavium Patrum testimoniis adlatis rationem eorum interpretandarum non subjicisse: at si id fecisset Petavius, quænam, amabo, in illum querelarum causa potuisset excogitari? Dolent hæreticos Petaviana declaratione non uti; at ita quidem illos se gerere necesse est, nisi stultiores audire malint, quam heterodoxi; si enim eam ipsi declarationem usurparent, Patres omnes nobiscum sensisse faterentur, quod ipsorum erroribus maxime incommodaret. Igitur ut Petavius criminis hæc in re alicujus reus agatur, duo aïo demonstrari debere, quorum alterutrum si non probetur, non accusatores qui illum arguunt, dicendi sunt sed calumniatores maledicentissimi. Primum est, debuisse Petavium locutionum illarum interpretandarum rationem subjicere; alterum, hæreticos jure glo-

riari Petavio duce. Atqui utrumque est falso falsius. Nam quod ad hæreticos adinet, quis illos vehementius Petavio invasit? quis eos fortius oppugnavit? Indubitatas, clarissimasque Patrum antiquorum pro catholico dogmate sententias proferens, aliaque præterea indicans pro eodem Traditionis vestigia certissima. Imo cum doleant Ballerinii, hæreticos Petavii declaratione non uti, nonne ostendunt, eam si adhiberent hæretici, istos causa casuros? Petaviumque rationem eorum redarguendorum optimam demonstrasse? Utuntur quidem hæretici « Patrum locutionibus, quas Petavius toto in lumine exposuit; » sed et alias omnino addunt, quas in Petavio frustra requiras, uti Sandium legens facile agnoscet; Petavii etiam verba corrumpunt: (quod de Jurio graviter questus est Bossuetius): tandem ejusdem Petavii declarationem dissimulant; quamobrem si Petavium jactantibus heterodoxis Petavium ipsum opposueris semet explicantem, viceris illos, infamiaque perfuderis. Utinam S. Augustinus mentem semper ipse suam nobis diserte aperuisset, quemadmodum Petavius! An illum propterea hæreticorum causam juvare audacter adfirmabimus, Lutheroque, Calvino, Jan-senianorum gregi suum esse Augustinum effutienti ipsis eum concedemus?

Quod vero queruntur Ballerinii, Petavium Patrum, quorum recitaverat sententias, interpretandarum non subjicisse rationem, injusta item accusatio est; neque enim id eum facere oportuit. De Patribus illi quidem merentur optime, qui eos conantur interpretari; sed si cum hæreticis res sit, illi pro catholico dogmate tutius certare mihi videntur, qui Patres primum certissimis testimoniis in eo quod ad Mysterium Trinitatis adinet, a nobis non dissidere ostendunt cum Petavio, deinde hæreticis obscuras alias eorumdem Patrum sententias opponentibus generatim respondent, Patres, qui ipsam Trinitatis substantiam aliis in locis testati sunt, in illis eadem retenta dogmatis substantia (ne secum ipsi pugnent) non satis accurate locutos, ipsumque hoc qualecumque in illis peccatum excusent, illi, inquam, pro catholico dogmate tutius videntur mihi certare, quam qui singulas Patrum sententias explanare student, aut emollire. Si enim facillima quæpiam via illarum explicandarum pateret, ipse etiam eorum consilium probarem potius, qui in earum explanatione confiderent; verum cum difficillimum sit eas interpretari, atque inter ipsos Antenicænorum Patrum vindices de illarum explicatione non constet (Bullus unam in rationem, aliam Witassius, neutra Balleriniis ipsis placet) nonne fallacibus hi conjecturis pro certissimo dogmate pugnant, cum contra Petavius viam ingressus sit, quæ irritas reddit hæreticorum artes omnes, atque fallacias? Enimvero cur, quæso, Natalis Alexander, Witassius, aliique, antequam singula Patrum testimonia adgrediuntur interpretari, declarationem illam Petavianam usurpant? Nisi quia etsi loca illa Patrum explicare se posse confidunt, intelligunt tamen expeditiorem esse, atque tutiorem Petavianam refellendorum hæreticorum rationem? Cæterum et ipse Patres vindicabo; sed hoc mihi negari ab æquo lectore nolim, cum perdifficiles sint, obscurissimæque Patrum sententiæ, neque ab incertis explanationibus certissimum dogma pendere debeat, Petavium catholicæ rei egregie consuluisse. Sed necesse non est pluribus Petavium defendere.

F. A. ZACHARIAS.

THEOLOGICORUM DOGMATUM

DE TRINITATE

LIBER PRIMUS

IN QUO MYSTERII ILLIUS, HOC EST OPINIONUM DE EO TA ΙΣΤΟΡΟΥΜΕΝΑ ΤΡΑΔΟΥΝΤΑΙ.

CAPUT PRIMUM.

Quid de Trinitate veteres philosophi, praesertim Platonici, tradiderint, Platonis mens de Deo varie ab ejus interpretibus, ac discipulis accepta.

I. Rerum investigare causas adeo sapientiae proprium est, ut haec vulgata sit illius, et usu trita definitio: *Scientiam divinarum, et humanarum esse rerum, causarumque, quibus res eae continentur.* Sed causarum aliae sunt componentae, ex quibus rei natura constituitur, ut materia, et forma; efficientes aliae, quarum genus est duplex. Nam sunt quaedam proximae rebus; aliae remotae, ac generales, inter quas principatum obtinet Deus, suprema omnium causa, maximeque communis. Hanc postremam veteres fere praetermisere philosophi; qui naturales rerum causas, et principia perscrutantes, physici nominabantur, et in propinquis, vel inferioribus explicandis studium suum omne posuerunt, praesertim vero in materia, ex qua res omnes constant, in eaque dissolvuntur. Quam unicam causam antiquos illos indagasse philosophos scribit in *Metaphysicis* Aristoteles¹. Sed cum ad illarum investigandam, exponendamque naturam minime unum istud sufficere causae genus animadvertissent, eo tandem perducti sunt, ut mentem esse aliquam agnoscerent, quae materiam illam temperaret, et regeret, resque omnes ex ea elaboraret, ac perficeret. Quod cui primum venit in mentem, hunc unum sobrium inter vana, et futilia garrientes

existisse, testis idem Aristoteles; qui et Anaxagoram principem ejus profitendi fuisse demonstrat. «Mentem vero, inquit, qui, ut in animalium genere, sic in natura causam esse mundi dixit, et ordinis universi; hic tanquam vigilans, ac sobrius supra nugantes reliquos visus se est extulisse. Has igitur rationes palam attigisse scimus Anaxagoram; sed ante ipsum Hermotimus Clazomenius idem dixisse perhibetur².» Sunt tamen auctores aliqui, qui, praeter Hermotimum istum ante Anaxagoram, idem et Thaletem sensisse pronuntiasseque memorant, ut Cicero³: «Thales, inquit, Milesius, qui primus de talibus rebus quaesivit, aquam dixit esse initium rerum; Deum autem eam mentem, quae ex aqua cuncta fingeret.» Quem secutus est Minutius Felix, et Lactantius³. At Plutarchus in libro primo de *Placitis philosophorum*⁴, ubi Thaletis meminit, nihil tale commemorat; ac primum Anaxagoram significat efficientem causam ad materiam adiecissem, nimirum mentem; eoque nomine commendandum esse, uti caeteros, qui illam praetermiserint, reprehensione dignos.

II. Hanc sive ab Anaxagora, sive ab altero primum introductam sententiam cupide complexus Socrates apud Platonem, non uno loco celebravit. Quorum haec insuper opinio fuisse videtur, mentem istam universitatis moderatricem, ac praesidem, fetum esse supremi illius, et cuncta complementis Dei; a quo velut principio, et genitore gubernata, vicissim inferiora continet, ac regit. Tale Platonis esse dogma, testis est Alcinoüs, qui de supremo Deo sic loquitur⁵: «Nam pro sua voluntate

¹ ARIST. Νοῦν δὲ τις εἰπὼν εἶναι, καθάπερ ἐν τοῖς ζώοις, καὶ ἐν τῇ φύσει, τὸν αἴτιον καὶ τοῦ κόσμου, καὶ τῆς τάξεως πάντες, οἷον νῆρον ἐφάνη παρ' εἰκῆ λέγοντας

τοὺς πρότερον. φανερώς μὲν οὖν Ἀναξαγόραν ἴσμεν ἀψάμενον τοῦτον τῶν λόγων. αἴτιον δ' ἔχει πρότερον Ἑρμοτίμος ὁ Κλαζομένιος εἰπεῖν.

semetipso cuncta replevit; mundi animam excitans, ad seque convertens, cum sit mentis ejus principium; quam ut moderatur Pater, sic naturam omnem in hoc mundo vicissim ipsa moderatur^a.»

Ac longius sane disputando Plato pro-
vectus, ejusque discipuli, speciem quamdam Trinitatis informarunt; quo etiam nomine nostrorum aliqui supra modum illos admirantur, ac prædicant. Sed profecto majore flagitio, ac dispendio veritatis, quam operæ pretio, istud illorum dogma prodiisse mihi videtur; neque ulla ex alia re gravior christianæ fidei noxa, et perniciēs importata fuisse; ut perinde facere illos putem, qui Platonicos deosculantur, quod larvam nescio quam personarum trium adumbraverint, ac si quis poetas, et profanæ superstitionis, idololorumque buccinatores impense collaudet, quod in Jove, Neptuno, ac turpioribus etiam Deorum portentis divinitatis utcumque nomen, majestatemque cōmmentent. Etenim, quidquid hæreseon, opinionumque falsarum primis illis Ecclesiæ temporibus emerit, ac præsertim Ariana tota perfidia, ex illo Platoniorum commento causam, et originem accepit. Quocirca cum de Trinitate, deque veterum nonnullorum erroribus in illo explicando mysterio, ac de Ariana potissimum hæresi hoc in opere disputandum mihi sit; rem prorsus utilem, instituto vero meo necessariam facturum mihi videor, si de Platónico isto dogmate paulo plenius, accuratiusque verba fecero. Inde enim, quod volo, constabit, fontem illum fuisse, vel stirpem errorum omnium, quibus in eo genere non hæretici solum, ac christianæ communitatis desertores, sed nonnulli etiam pii, sanctique scriptores afflati sunt.

III. Igitur summum, ac supremum quem-

a ALCINOUS : Κατὰ γὰρ τὴν ἑαυτοῦ βούλησιν ἐμπέ-
πληξε πάντα ἑαυτοῦ, τὴν ψυχὴν τοῦ κόσμου ἐπεγείρας,
καὶ εἰς ἑαυτὸν ἐπιστρέψας, τοῦ νοῦ αὔθις αἴτιος ὑπάρχων·
ὅς κοσμηθεὶς ὑπὸ τοῦ πατρὸς, διακοσμεῖ σύμπασαν φύσιν
τῶδε τῷ κόσμῳ.

b PLATO. Φραστέον δὴ σοὶ δι' αἰνιγμῶν, ἴν' ἂν τι ἢ
δέλτος ἢ πόντου, ἢ γῆς ἐν πτυχαῖς πάθῃ, ὁ ἀναγνοὺς μὴ
γνῶ. Ὡς γὰρ ἔχει περὶ τὸν πάντων βασιλεία πάντ' ἐστὶ,
καὶ ἐκεῖνου ἕνεκα πάντα, καὶ ἐκεῖνο αἴτιον ἀπάντων τῶν
καλῶν· δεύτερον δὲ περὶ τὰ δεύτερα, καὶ τρίτον περὶ τὰ
τρίτα.

c EUSEB. Ταῦτα οἱ τὸν Πλάτωνα διασαφεῖν πειρώ-

dam esse Deum, et unicum eundem, ac singularem, certissima Platonis est sententia tum in *Timæo*, tum in aliis libris ab eo tradita. Hunc aliorum Deorum, et quidem minorum, inferiorumque satorem, et propagatorem fuisse, idem ille confirmat Plato. Qui in *Timæo* plures illos commemorat post summum Deos, a quibus mortalia sunt effecta corpora. Alibi vero duos, ac tres distinguit universe Deos; e quibus primus est parens cæterorum, conditorque; secundus artifex, et principium omnium rerum; tertius obscure ab illo significatus, a plerisque mundi esse anima dicitur. Duo sunt autem, præter *Timæum*, Platonis loca, quæ ab antiquis¹ Patribus usurpari solent. Alter in epistola secunda *ad Dionysium*, qui sic habet: «Dicens est igitur tibi nunc per ænigmata quædam; ut, si quid huic tabellæ vel mari, vel terra contingat, qui eam legerit, intelligere non possit. Est autem ita. Circa omnium regem cuncta sunt; ipsius gratia omnia; ipse pulchrorum omnium causa; circa secundum, secunda; tertia circa tertium^b.» Quibus verbis tres divinitatis personas significari ex sententia Platoniorum, adnotavit Eusebius: «Hæc Platonis inquit verba, qui explicandam philosophi mentem susceperunt, ad primum Deum, secundumque principium referunt; nec non ad tertium, quam mundi animam, Deumque tertium ipsi quoque appellare solent^c.» Alter locus est ex epistola sexta ad Hermiam^d, et Erastum, et Coriseum, in quo duos deos, Patrem, et Filium disertius significat, cum epistolam suam legere illos jubet, ad quos eam scribit. «Etiam jurejurando^e, ut æquum est, interposito, non sine eleganti studio, atque hujus studii sorore disciplina, testando Deum rerum omnium ducem, quæ sunt, et quæ futuræ sunt, ac ducis, et prin-

μενοι ἐπὶ τὸν πρῶτον θεὸν ἀνάγουσιν, ἐπὶ τε τὸ δεύτερον αἴτιον· καὶ τρίτον τὴν τοῦ κόσμου ψυχὴν, θεὸν τρίτον καὶ αὐτὴν ὀρίζομενοι εἶναι.

d PLATO. Ταύτην τὴν ἐπιστολὴν πάντας ὑμᾶς τρεῖς ὄντας ἀναγνῶναι χρὴ, μάλιστα μὲν ἀθρόους· εἰ δὲ μὴ, κατὰ δύναμιν, ὡς οἴοντε ἐστὶ πλειστάκις καὶ χρῆσθαι συνθήκῃ, καὶ νόμῳ κυρίῳ ὃ ἐστὶ δίκαιον ἐπομνύοντας, σπουδῆ τε ἅμα μὴ ἀμούσῳ, καὶ τῇ τῆς σπουδῆς ἀδελφῆ παιδείᾳ, καὶ τὸν τῶν πάντων θεὸν ἡγεμόνα τῶν τε ὄντων καὶ τῶν μελλόντων, τοῦ τε ἡγεμόνος, καὶ αἰτίου πατέρα κύριον ἐπομνύοντας.

Platonis
mens de De

Platonicum
dogma de
Trinitate
fons erro-
rum et hæ-
reseon.

¹ Ut ab Euseb. XI *Præp. orat.* et Theodoretō, serm. II *con. Gr.*; Cyril. *cont. Julian.* III.

cipii Patrem Dominum. » Sed in tribus illis Platonis constituendis diis nonnihil invicem Platonici dissentiunt.

Plotinus ^a insignis in illa schola, ac velut coryphæus, primum de tribus censet esse summum ac perfectum, quem *κρείττονα νοῦν* vocat, *mentem* videlicet *potiorem*; secundum appellat *νοῦν δεύτερον*, *mentem posteriorem*, a priore genitam, et illius imaginem; tertium porro animam esse, quæ ab secunda mente gignitur, ejusque est *λόγος*¹. Addit, et mentem a primo genitam omnia, quæ sunt, genuisse, adeoque pulchritudinem idearum omnem, et intelligibiles Deos omnes. Tum capite octavo elarius Platonis sententiam explicat, ejusque verba, quæ in epistola secunda sunt ad Dionysium; ac summum ait Deum patrem esse *τοῦ αἰτίου*, id est causæ, vel principii, sive Mentis, ac Demiurgi; hunc vero animam procreare. Subjicit deinde Patrem eundem illum esse *τάγαθόν*, id est *bonum ipsum*, a quo *νοῦς*, et *ἰδέα* propagetur; a mente vero anima.

Numenius Pythagoreus apud Eusebium ² principem trium deorum appellat *τάγαθόν*, quem et *αἴτιον*, id est *causam* nominat; secundum *δημιουργόν*, id est *artificem*, qui a priore procreatus, mundum et ipse genuit; tum et Patrem ipsum, primamque mentem, sive ipsummet bonum, ideam esse dicit, ut sit duplex velut idea; una primaria, quæ est supremus omnium Deus; altera secundaria, quam secundus Deus, qui est *νοῦς*, et mundi opifex, peperit. Sic et *οὐσίαν* duplicem ac *φύσιν* distinguit; unam primi: alteram secundi: hanc rursus mundum ait imitari.

Numenii sententiam brevius, dilucidiusque

^a PLOT. *Enn.* V, lib. I, cap. 1. Καὶ διὰ τοῦτο καὶ τὰ Ἰλλάτωνος τρίτα πάντα περὶ τὸν Βασιλέα φησὶ γὰρ πρῶτα καὶ δεύτερον περὶ τὰ δεύτερα· καὶ περὶ τὰ τρίτα, τρίτον. λέγει δὲ καὶ τοῦ αἰτίου εἶναι πατέρα. αἴτιον μὴν τὸν νοῦν λέγων. δημιουργὸς γὰρ ὁ νοῦς αὐτῶ. τοῦτον δὲ φησὶ τὴν ψυχὴν ποιεῖν, etc.

^b PROCL. *Νουμήμιος* μὲν γὰρ τρεῖς ἀνυμνήσας θεοὺς, πατέρα μὲν καλεῖ τὸν πρῶτον, ποιητὴν δὲ τὸν δεύτερον,

* Nihil hæc ad Trinitatem spectare cum Montfauconio multis probant Benedictini S. Justinii editores præf. parte II, cap. 1. Sed etsi depravatam, aliquam tamen Trinitatis hic ideam nobis ingeri a Platone, vix negari potest sine veterum Patrum injuria, qui omnes Trinitatis vestigia quædam in hisce Platonis locis videre sunt sibi visi. Confer hanc in rem Emin. Quirini priores duas *Vaticane Decadis* epistolas, ad Montfauconium unam pag. 14, alteram præside generali congregationis Benedictinæ sancti Mauri inscriptam

complexus est Proclus in *Commentariis ad Timæum*³, « Numenius inquit tres deos prædicans, Patrem quidem appellat primum: factorem autem, secundum: opus vero, tertium. Mundus enim ex illius opinione, tertius est Deus. Itaque duplex ab eo constituitur artifex, primus et secundus Deus: quod autem conditum est, tertius^b. » Quæ tria totidem appellabat nominibus, vocans, *avum, filium, nepotem, πάππον, ἑγγονον ἀπόγονον*. Tertium itaque numerabat Deum mundum ipsum, hoc est animam mundi, ut Aleiuous, aliique censent: sive id, quod ex anima, et vastissimo universitatis corpore, unum, Platonicorum opinione, animal efficitur.

Sunt, qui aliter Triadem illam Deorum Platonicam exponunt: quorum opiniones aliquot Proclus ibidem recenset, ac refellit. Ipse autem minime probabilem, meo quidem judicio, depromit, dum Triadi isti, quam ex Platone commemoravi, principatum detrahens, supra illam eminere asserit supremum aliquem Deum, ea inductus ratione, quod ubique Plato « a multitudine ad unitates solet assurgere, imo vero divinus ordo ab uno incipit. Siquidem a Trinitate progredi divinum numerum oportet*. Sed Trinitatem unitas antecedit^c. »

IV. Atqui et falsa est Platonis hæc interpretatio; et interpretandi ratio inutilis. Etenim nullus alius supremus ab illo constituitur Deus, nisi qui in illa Triade primus censetur: quippe *τοῦ αἰτίου*, vel *δημιουργοῦ*, hoc est *causæ*, et *opificis* Pater appellatur. Et, quod maxime contendit Proclus, ab uno progressionem ad multa facere Platonem, vicissimque a multis

ποίημα δὲ τὸν τρίτον. ὁ γὰρ κόσμος κατ' αὐτὸν, ὁ τρίτος ἐστὶ θεός. ὥστε ὁ κατ' αὐτὸν δημιουργός, διττός, ὅ, τε πρῶτος, καὶ ὁ δεύτερος θεός· τὸ δὲ δημιουργούμενον, ὁ τρίτος.

^c PROCL. Ἀπὸ τοῦ πλήθους ἐπὶ τὰς ἐνάδας ἀνατρέγειν εἶωθε. Καὶ πᾶσα θεία τάξις ἀπὸ μονάδος ἄρχεται. δεῖ μὲν γὰρ ἐκ τριάδος προῖέναι τὸν ἀριθμὸν τὸν θεῖον, ἀλλὰ πρὸ τῆς τριάδος ἢ μονάδας.

pag. 6, et seqq. Porro quærunto operose nonnulli, undenam qualemcumque hanc informem Trinitatis notitiam hauserit Plato. Clericus *Artis criticæ* tomo III, epist. VII, pluribus contendit, sola ratiocinatione eam fuisse adsecutum Platonem: contra ex scriptis Hebræorum derivasse Cudworthus statuit, et qui Clericum edito ad id Florentiæ 1733. *De recta Christianorum in eo quod mysterium divinæ Trinitatis adinet, sententia* perobscuro, indigestoque libro refellere adgressus est Joannes Lamius. Hæc satis sit indicasse. Z

¹ *Enn.* V, lib. I, cap. vi et vii citatur, a Cyril. lib. VIII cont. Jul. — ² Lib. *de Præpar.* — ³ Lib. II.

Platonis
mens de Deo
varie ab ejus
discipulis
et interpre-
tibus
accepta.

Verbum.

Mens et
idea.

Essentiam.
Naturam.

ad unum regredi : id non minus locum habet, si nihil Trinitati huic antepositur *. Non enim æquales illos, et, ut Græci loquuntur, ὁμοτίμους tres Deos esse Plato voluit, uti personas tres pares, et æquales esse catholica profitetur fides : sed unum inter illos summum, ac seipso contentum, nec alio spectantem, et ab omni, ut vocant, στήσει, hoc est *habitudine*, ac *respectu* liberum, ac solutum, quem τὰ καθόλου, hoc est *ipsummet bonum* vocabat, eundemque « causam, vel principium essentiae omnis, et supra id omne, quod est, erectum ^a. » Huic secundum subjiciunt, qui totius universitatis procuratio convenit : qua quidem ex parte seipso quodammodo minor est **. Nam qua superiorem, ac potiolem respicit, et ejus contemplatione, ac velut haustu pascitur, longe felicior est, ac divinius. Ergo posterior ille Deus multum priori cedit, a quo et genitus dicitur : non eo modo, quo a Patre Filium genitum esse credimus, hoc est e substantia, ut sit ὁμοούσιος ; sed itidem plane, ut Arius, ejusque discipuli, et imprimis Eusebius Cæsariensis, aut Arianorum pessimi Anomœi, Filium a Patre verbo tenus genitum affirmabant, re ipsa vero creatum, et factum. Tertius porro Deus manifeste creatus ab iisdem Platonicis putatur ; quem et ποιημα nominant ***. Quamobrem inferiorem utrumque Deum a supremo creatum esse ex Platonis opinione, Macrobius affirmat¹ ; cujus verba, quia profanam illam Trinitatem consentaneè his, quæ diximus, explicant, hic non inutiliter legentur. « Deus, inquit, qui prima causa et est et vocatur, unus omnium, quæque

sunt, quæque videntur esse, princeps et origo est. Hic superabundanti majestatis fecunditate de se mentem creavit. Hæc mens, quæ νοῦς vocatur, qua Patrem inspicit, plenam similitudinem servat auctoris, animam vero de se creat, posteriora respiciens ; rursus anima partem, qua intuetur, induitur, ac paulatim regrediente respectu in fabricam corporum, incorporea ipsa degenerat. » Frustra autem est Petrus Abælardus, qui hunc Macrobii locum enarrans, existimat Macrobius hic « creari, sive nasci abusive protulisse² ; » quasi non sit proprie dicta creatio, sed generatio Filii ; Spiritus autem sancti processio. Verum fallitur. Non enim arcana illa fidei christianæ aut Macrobius, aut ille, unde sumpsit ista, Plato, ac Platonici omnes intellexerunt. Itaque nihil verius, quam ab uno summo, ac supremo principe Deo reliquos esse factos Deos ex illorum decreto, eamque ab christianis quibusdam susceptam opinionem, proliuionem quamdam fuisse Ariani sacrilegii, ut postea constabit, docetque Cyrillus in primo libro *contra Julianum*.

Redeo ad Proclum, quem liquet perperam existimasse, supra triadem illam Deorum Platoniam supremum collocari quempiam Deum. In quo illi ab reliquis Platonicis merito contradicatur ; ut a Plotino, Numenio, Amelio, Harpocrate (quos ille refert), tum ab Aleino. Hoc Platonice theologiæ commentum recte sic exposuit Cyrillus in primo, et tertio libro *adversus Julianum* : « Quippe pater, inquit in tertio, et præceptor ipsius Plato, unum quidem esse opificem definitum, qui

Consubstantialis.

Creationem.

ὁ PROCL. Αἰτίον πάσης ὄσεως, καὶ ἐπέκεινα τοῦ

ὄντος.

* Non est facile intellectu quid senserit Plato de tribus illis Diis quia paucis et obscure de iis loquitur. Pluribus quidem verbis de ea re egit Plotinus enneade V, cap. I, ad VIII. Sed utrum Plotinus accurate expresserit mentem Platonis, an vero suiipsius meditationibus indulserit, quis dicere queat? Ideoque sunt docti viri qui contendunt a Platone quidem et genuinis Platonicis credita tria principia æterna, et æque præstantis naturæ, quamvis sit aliqua inter ea subordinatio; recentiores vero Platonicos, inter quos Proclus, eam corrupisse doctrinam. Nec carent verisimilitudine quæ dicunt, quamvis varia iis objici versa vice possint, quæ ægre solvant. Itaque nolim Petavium erroris, in explicando Platónico dogmate, arguere, nec plane ejus causam tueri. Curiosus harum rerum consulant hac de re Rodolph. Cudworthum in *Verò systemate intellectuali universi* cap. IV, ubi Petavium errasse contendit.

T. AL.

** Hisce similia habet Plotinus enneade V lib. I, cap. III, IV, V, VI, VII, VIII, qui non semel νοῦν ait esse minorem

τοῦ ὄντος et Ψυχὴν τοῦ Νοῦ, quia in re videtur plane Arianis et Macedonianis prævisse. At idem describit ita τὸν Νοῦν, ut vix ente inferiorem faciat cap. VI, et generationem æternam τοῦ Νοῦ esse vult. Eum adeant quicumque rem accuratius cognoscere volent; nam in breves notulas doctrina ejus contrahi non potest. Attente legentibus liquebit, ambiguitate illa sermonis philosophorum factum esse ut et τὸ ὁμοούσιον et τὸ ἀνόμοιον secundæ personæ viderentur ex iis posse confirmari.

T. AL.

*** Revera, apud Platonem in *Timæo* et Plotinum loco memorato γεννᾶν et ποιεῖν idem sunt. A Plotino mens dicitur animam non modo γεννᾶσαι generasse, sed etiam ποιεῖσαι fecisse. Οὐ τέλειον, erit ille, cap. III. ὣς πρὸς αὐτὸν ἐγέννησε : non perfectum, si ipsi conferatur, genuit. Cap. vero VIII, loquens de Platone Τοῦτον δὲ φησὶ τὴν Ψυχὴν ποιεῖν : hunc (τὸν Νοῦν) ait animam facere. Illic et Αἴτιος, Πατήρ et Δημιουργὸς idem apud eos sonant.

T. AL.

¹ Macr. lib. I in *Somn. Scip.* cap. XIV — ² Lib. II *Introd. Theol.* cap. XVII.

causa est omnium; quem et mundo citimum esse factum asserit; ante hunc porro Deum alterum constituisse, nempe boni ideam. Ad hæc tertium insuper principium excogitavit, quod ordine, ac natura prioribus illis inferiorius; quam etiam omnium, quæ sunt, animam, appellat^a. » Videri potest idem Cyrillus et in quarto operis illius; ubi, ex Plotini sententia, triadem istam deorum sic ordinat, ut jam exposuimus, ac Patrem ait esse bonum ipsum, quod mentem omnem, et οὐσίαν excedit; post hunc, mentem, quæ et τὸ ὄν, et Idea nominatur; tertio loco animam^b. Sic in octavo libro fuse idipsum pertractat; atque ex Numenii, et Plotini interpretatione declarat, ejusmodi tres illi sint dii. In quo multum ab illorum somniis christianam dissidere professionem probat. Quinetiam Theodoretus in libro secundo *adversus Gentiles*, et Eusebius, non aliter Platonicam triadem explanant. Et Augustinus in decimo *de Civitate Dei*, ex Porphyrii sensu, quem tamen de Spiritu sancto, cum Patrem, et Filium expressisset, « aut nihil, aut non aperte aliquid dixisse » refert. Verum Cyrillus in primo *contra Julianum*, Porphyrium ait Platonis triadem exponentem, tres illos itidem, ut supra fecerunt cæteri, designasse; nempe Bonum ipsum, Opificem, et Animam.

V. Rursus idem Augustinus alibi¹, ex Platonicorum doctrina, triplicem instituit divinitatis gradum. Nam primum nominat summum Deum, a quo producti sunt reliqui; secundum huic subjicit mundum; tertii demum ordinis complures facit deos, qui corporibus illigati, ac natura sua dissolubiles sunt, et mortales, sed Dei virtute, quæ natura omni valentior est, immortalitate donantur. Quod quidem apud Platonem in *Timæo* summus illis pollicetur Deus. Quo quidem in libro supremus idem tum mundum, ejusque partes omnes, hoc est Deos illos, qui cernuntur,

nempe sidera fixa pariter, et errantia, tum cæteros, quos Græci *δαίμονας*, Latini *lares* appellant, procreasse dicitur². Quinetiam, quod alias *δημιουργόν*, id est *opificem*, et conditorem rerum cæterarum a primo, summoque Deo discernere, eique tanquam inferiorem subjicere visus est Plato, secus eodem in *Timæo* tradidit. Ibi enim *δημιουργόν* ipsum, sive αἴτιον, hoc est *causam*, summum esse parentem, mundique conditorem statuit; qui in eam speciem, quæ semper eadem est, et exemplar, sive ἰδέαν intuens, mundum hunc, aspectabilem scilicet Deum, ac Deos reliquos fabricavit. Tum de hoc ipso opifice, et effectore memorabilem hanc sententiam edidit. « Atque illum quidem opificem, et parentem hujus universitatis invenire, difficile, et, cum eum inveneris, prædicare in vulgus nemo potest^c. » Quibus in verbis ποιητήν, id est *opificem* a parente distinxerunt aliqui; ac primo loco patrem, secundo ποιητὴν esse jusserunt, ut Numenius: quod Proclo merito displicet. Plotinus vero *δημιουργόν* duplicem facit; unum, qui in mundo intelligibili residet; alterum, quem ἡγεμόνα τοῦ παντός, *universitatis ducem* nominat. Porphyrius animam mundo superiore, quam ψυγὴν ὑπεράκοσμιον vocat, *δημιουργόν* esse censet, eumque secundi esse ordinis Deum; ejus mens, ad quam anima ista convertitur, αὐτοζῶον, hoc est *ideam animalis* appellat: adeo ut exemplar opifici propositum sit superior ille Deus, ait Proclus in *Commentariis* ad eum locum^d. Mihi non est dubium, quin *δημιουργός*, sive ποιητής, id est *opifex*, et *parens universitatis* ille, non alius sit, quam qui supremus in illa Trinitate alibi constitutus est, ut cuivis perspicuum erit, qui Platonis illum in *Timæo* locum sive Græce, sive Latine, ut a Cicerone in libro *de Universitate* redditus est, attente legerit. Hinc autem constare potest, quanta in sua illa declaranda, definiendaque triade Platonicorum conflictio

Animam
supermundanam.

^a CYRILL. lib. III *cont. Jul.* Ὁ μὲν γὰρ αὐτοῦ πατὴρ καὶ διδάσκαλος Πλάτων, ἵνα μὲν εἶναι τὸν δημιουργὸν διωρίσατο τὸν ἀπάντων αἴτιον, ὃν καὶ προσεγῆ τῷ κόσμῳ γενέσθαι φησί. προὔφραστάναι γὰρ μὴν αὐτοῦ θεὸν ἕτερον, ἤτοι τὴν ἰδέαν τὰγαθοῦ. προσεπεινοεῖ δὲ καὶ τρίτον αἴτιον, τάξει δὲ καὶ φύσει τῶν πρώτων μειονεκτούμενον, ὃ δὴ καὶ ψυγὴν τῶν ὄντων ἀπάντων ἀποκαλεῖ. Vide et lib. I.

^b CYRILL. lib. IV. Τοῦ δὲ αἰτίου νοῦ ὄντος, πατέρα

φησὶ τὰγαθὸν, καὶ τὸ ἐπέκεινα νοῦν, καὶ ἐπέκεινα οὐσίας. πολλαχοῦ δὲ τὸ ὄν καὶ τὸν νοῦν, καὶ τὴν ἰδέαν λέγει. ὥστε Πλάτωνα εἰδέναι ἐκ μὲν τὰγαθοῦ τὸν νοῦν· ἐκ δὲ τοῦ νοῦ, τὴν ψυγὴν.

^c PLATO. Τὸν μὲν οὖν ποιητὴν καὶ πατέρα τοῦδε τοῦ παντός εὐρεῖν τε ἔργον, καὶ εὐρόντα ἐς ἅπαντας ἀδύνακτον λέγειν.

^d PROCLUS. Ὡς εἶναι τὸ παράδειγμα τοῦ δημιουργοῦ κατὰ τοῦτον.

sit. Quam etiam Gemisthus Plethon observabat in quadam epistola ad Bessarionem cardinalem, quam penes nos habebamus, in qua refert, eum, quem Plato citimum coeli hujus δημιουργόν, id est *opificem* facit, ab aliis aliter explicari ^a. Nam Proclum ad Orphei fabulas Platonica referentem dogmata, quartum illum a causa prima constituere; Plotinum vero, tertium; Julianum vero (Imperatorem, et Apostatam intelligit) secundum, uti a Maximo præceptore suo forsitan didicerat. Cui postremæ sententiæ, tanquam veriori, et Platonice magis accedit. Sane Julianus in oratione, quam *in Solem* scripsit, quæ in editione nostra quarto loco ponitur, post supremum Deum, qui et ἓν, id est *unum*, et τἀγαθόν, id est *ipsum Bonum* a Platone nominatur; secundum nominat Solem: non illum aspectabilem, sed alterum priorem, et augustiorem, qui et intelligibilis sit, et intelligibili mundo, intelligentibusque diis præsit: quem admodum sol iste, quem videmus, corporato mundo præsidet, ac tertius est a summo; sensuque præditis vitam, ac salutem impertit. Hæc, et plura Julianus; qui Solem nescio quem intelligibilem δημιουργόν, id est *opificem* illum Platonis constituere videtur. De quo ista Plato: « Hunc igitur, inquam, vocare me dicito illius Boni fetum, quem Bonum sibimetipsi proportionem quadam respondentem genuit ^b. » Sic Æsculapius *ad Ammonem* scribens, δημιουργόν vocat Solem, eumque effectorem omnium, ac moderatorem constituit.

VI. Impio, ac detestando Apostatæ similem dabimus advocatum, ac suffragatorem, hæreticum Marcionem; qui et ipse totus ex Platone pendet, atque ex ejus decretis, quod tunc moris erat, suam concinnavit hæresim. Itaque, etsi nefarius est, Platonici tamen dogmatis idoneus erit interpres. Hic igitur, Epiphonio teste, tria dicebat esse principia, hoc est Deos tres ¹: primum omnium supremum, quem, itidem, ut Plato, Bonum appellabat: secundum aspectabilem, eundemque creatorem et δημιουργόν, id est *opificem*, qui hanc totam universitatem condidit: tertium denique medium inter ambos illos, Diabolum. Igitur secundo ille loco *Demiurgum*, perinde

^a ΠΛΕΘΟ. Ἀντίκτα ὄν Πλάτων προσεγῆ τοῦδε τοῦ οὐρανοῦ τίθεται δημιουργόν, Πρόκλος μὲν τὰ Πλάτωνος δόγματα ἐς τοὺς Ὀρφέως ἔλκων μύθους, τέταρτον ἀπὸ τοῦ πρώτου τίθεται αἰτίου. Πλωτῖνος δὲ τρίτον, ἐς τοὺς γε πολλοὺς οὗτος ἀποβλέψας τῶν ποιητῶν, Ἰουλιανὸς δὲ δεύτερον, παρὰ Μαξίμου ἕως οὕτω τοῦτο δεδιδαγμένος.

¹ ΠΑΡ. LXII, n. 4.

ac Numenius, Julianus, aliique, Platonis ex mente statuit.

Ad Platoniorum istorum gregem annumerari potest et Synesius, præsertim cum gentilis esset adhuc. Hic autem de Trinitate multa in hymnis ex Platonis opinione, ac doctrina posuit. Sed horum hymnorum alios, puto, jam christianæ fidei institutis formatus edidit; qui vel omnino, vel majori saltem ex parte cum pietatis catholicæ regula consentiunt; alios ab ea plusculum abhorrentes, non nisi in gentili errore potuit conscribere. Ejusmodi est primus; in quo trinitatem sic explicasse potest videri, quomodo Proclus Platonem sensisse credidit. Nimirum supra Trinitatem istam unum, et summum collocabat Deum; quem sic describit:

Syn. Ο μὲν αὐτόστυτος ἀρχὰ
Ταμίνας πατήρ τε ὄντων,
Ἄλόγευτος, ὑψιθόκων
Ἰπὲρ οὐρανοῦ καρχήνων
Ἄλότῳ κῶδει γαίῳ
Θεὸς ἔμπεδος θαλάσσει.
Ἐνοτήτων ἑνὰς ἀγνή.
Μονάδων μονὰς τε πρώτη
Ἀπλότητας ἀροτήτων
Ἐνώσσα, καὶ τεκοῦσα
Ἰπερουσίους λογαίαις.
Ὅθεν αὐτῇ προθοροῦσα
Διὰ πρωτόσπορον εἶδος
Μονὰς ἀβήρητα χυθεῖσα
Τρικόρυμβον ἔσχευ ἀλκάν.

« Ille quidem ex se ortum principium,
Gubernator, paterque rerum omnium,
Ingenitus, excelsa
Super coeli caecumina
Indissolubili gloria exultans,
Deus constanter sedet,
Unitatum unitas sancta,
Monadumque monas prima,
Simplicitates summitatum
Quæ junxit, et peperit
Supersubstantiali partu.
Unde ipsa prosiliens
Per primigeniam formam
Unitas, ineffabilem in modum diffusa,
Trinam adeptam est vim.

δοκεῖ δὲ καὶ Πλάτων οὕτω μᾶλλον ἀξιοῦν, καὶ οὐχ ἦ Πρόκλος, ἢ καὶ Πλωτῖνος ἀξιοῦσιν.

^b ΠΛΑΤΟ lib. VI *de Repub.* Τοῦτον τοῖνον, ἦν δὲ ἐγὼ, φάναι με λέγειν τὸν τοῦ ἀγαθοῦ ἔκγονον ὃν τἀγαθὸν ἐγέννησεν ἀνάλογον ἑαυτῷ.

Hæc verba sic possunt accipi, ut a summo illo Deo, et uno, sive monade, et unitate, velut profundente se, triplex vis emanarit. Etsi aliter quoque licet interpretari, ut nonnisi tres constituerit. Cætera ejusdem, quæ saniora, sincerioraque sunt, postea referam. Nam hoc capite de solis gentilibus Trinitatis propugnatoribus visum est agere. Quorum post Platonem plerique, præter supremum omnium Parentem, Logon, id est *Verbum*, sive *sermonem*, vel potius *rationem* prædicant, ut Zeno, Cleanthes, aliique, de quibus Justinus¹, Tertullianus², Lactantius³, Origenes⁴, et complures alii tam veteres, quam recentiores. Sed iis leviter, quantum necesse est, notatis, duo quidam paulo longiori oratione commemorandi sunt, et non illi quidem christiani, sed neque gentiles omnino, et divinarum Scripturarum notitia perfusi: quarum ex fontibus ea perspicue derivarunt, quæ de divinis personis sive duabus, sive tribus attigerunt, tametsi non, ut inde profluunt, pura illa conservarunt, et liquida, sed Platoniorum nugis, atque erroribus infecerunt; quales partim ab gentilibus expositi; partim primis ab hæreticis christianam in religionem inveci sunt. Sunt autem isti ambo, Philo Judæus, qui omnium in ore, admirationeque fertur, et Mercurius Trismegistus. De his igitur sequenti in capite dicemus.

CAPUT II.

De Trinitate quemadmodum Philo Judæus, ac Mercurius Trismegistus senserint; hunc posteriorem supposititium videri, ac sub apostolorum tempora prodiisse.

I. Inter Platoniceæ sectæ, ac philosophiæ alumnos longe clarissimus habetur Philo Judæus; cujus scripta ex illius sententiis, ac dogmatibus efflorescunt adeo, ut frequenti apud Græcos illud in sermone fuerit, « aut Platonem tanquam alterum Philonem loqui; aut Philonem tanquam alterum Platonem^a: » quod^b Isidorus Pelusiota³, et Photius⁶ referunt. Quorum hic ab Hellenistis, hoc est

^a PHOTIUS de *Philone*. Τοσοῦτον δ' αὐτὸν τοῖς ἑλληνισταῖς παρασχεῖν θαῦμα τῆς ἐν τοῖς λόγοις δυνάμεως, ὡς καὶ λέγειν αὐτοῦς, ἢ Πλάτων Φιλωνίζει, ἢ Φίλων Πλατωνίζει.

Judæis Græcissantibus dictum illud manasse scribit. Ex quo emendandus videtur Isidorus; apud quem corrupta est vox ἐαυτῶν, quam libens in ἑλληνιστῶν mutaverim. Uterque porro similitudinem illam definit amborum dicendi genere, ac stylo; hoc est τῆ ἐν τοῖς λόγοις δυνάμει, ut Photius loquitur, *Vi ac facultate dicendi*; sive *grandi et sublimi genere dicendi*, ut Isidorus ait. Tum Augustinus in duodecimo *contra Faustum*⁷, « Philo, inquit, vir liberaliter eruditissimus, unus eorum, cujus eloquium Græci Platoni æquare non dubitant. » Ego vero granditate sententiarum, quam sermone, ac verbis, affinitatem illam, et convenientiam utriusque metiri malim. Nam nihil dissimilius videri mihi solet, quam est Platonis in scribendo Philo.

Hic igitur germanum illud Platoniorum dogma passim in libris suis prodidit: duos, inquam, Deos, alterum Patrem, ac summum; alterum secundum, prioris illius filium, eoque inferiorem, et illi subjectum. Qua de re collecta illius testimonia leguntur apud Eusebium⁸; primum ex libro quodam quæstionum et responsionum, qui non exstat, ubi causam affert, cur Scriptura de hominis procreatione loquens, Deum ait ad imaginem Dei finxisse hominem, quasi alter ab creatore significaretur Deus, cujus ad imaginem, non item ejus, qui creabat, homo sit factus. Quod eo accidisse narrat, quod ad supremi illius, et universorum parentis effigiem nulla creaturarum rerum possit accedere; quippe qui naturam ratione præditam infinito intervallo superet. Quare ad secundarii ordinis Deum, qui est illius logos, natura ista, quæ λογική dicitur, expressa fuit. Philonis verba sunt hæc: « Nihil enim mortale ad supremi, et universorum parentis imaginem fingi poterat, sed ad secundi Dei, qui illius est logos, hoc est ratio, vel sermo. Oportebat enim rationalem hominis in anima figuram a divina imprimi ratione. Siquidem Deus ille logon antecedens rationalem omnem naturam antecellit. Ad ejus vero similitudinem, qui supra rationem optima in specie, eximiaque constituitur, genitum aliquid commodari nefas erat^c. »

Rursus idem Philo⁹ in primo *de Agricul-*

^b ISID. Pel. Ἐβρέθη γὰρ παρ' ἑαυτῶν, ἢ Πλάτων ἐφιλονίστην, ἢ Φίλων ἐπλατωνίστην.

^c PHILO. Θνητὸν γὰρ οὐδὲν ἀπεικονισθῆναι πρὸς τὸν ἀνωτάτω, καὶ πατέρα τῶν ὄλων ἐδόνατο. ἀλλὰ πρὸς τὸν

Sententia
Philonis de
Trinitate.

Rationalis.

¹ In *Apol.* 2. — ² In *Apol.* cap. xxi. — ³ Lib. IV, cap. viii et 9. — ⁴ Hom. xiv in *Gen.* — ⁵ Lib. III, ep. lxxvi. — ⁶ Cod. 105. — ⁷ Cap. xxxix. — ⁸ Lib. VII *de Præp.* — ⁹ Phil. op. 1.

tura, totam hanc rerum universitatem, ejusque partes omnes, et elementa, « Tanquam pastor, inquit, et rex Deus administrat secundum jus, ac legem; cum iis rectam suam rationem, primogenitum filium præfecerit, qui sacri illius gregis curam, velut magni Regis præfectus, suscipiat. Nam et alicubi dictum est: *Ecce ego sum: mittam angelum meum ante faciem tuam, ut te custodiat in via* ^a. »

Hunc porro logon in libro *de Abelis et Caini sacrificio* opus esse Dei scribit, quod omnem temporum generationem præcedit^b; eundemque vocat in libro *De vita Mosis*, « Dei hujus mundi parentis filium. »

Laudat et Philonem Judæum enixe sanctus Isidorus Pelusiota, quod, contra popularium suorum institutum, de Verbo, ac Dei filio tam aperte sit locutus; etsi minus recte secundas ei a Patre tribuat¹. Quod quidem multo apertius, intolerabiliusque deinde fecit Eusebius Cæsariensis, ut postea videbimus. Idem Philo in libro *de Nominum commutatione*, de logo, id est *Verbo Dei*, Platonico more, sed ab christiana dissidente regula, ista scribit. « Ne igitur ambigas, an quod rebus, quæ sunt, antiquius est, ineffabile sit; cum ne Verbum quidem ipsius declarari nomine aliquo possit^c. » Tum quod scriptum est, *Apparuit Dominus Abrahamo*², ne utiquam sic intelligendum esse dicit, tanquam prima omnium causa videndam se præbuerit: « Nam quæ humana mens idonea esset ad illam apparentis speciem capiendam? sed ut una virtutum, quæ circa illam sunt, nempe regia, tunc apparuerit^d. » Cujusmodi verba Justino, aliisque prisceis occasionem præbuisse videntur similium locutionum de Verbo Dei, ac Filio, quas postea referam³; dum negant, Patrem ipsum patriar-

chis, ac prophetis, aut ulli alteri mortalium esse conspectum, sed solum Filium, quod illius majestatem neque certus, ac definitus locus, neque creata res ulla capere possit.

II. Talibus igitur de Filio Dei præconiis, Arianorum Philo perfidiam armavit. Neque quibusdam e nostris, id est catholicis, assentiri possum, qui et hujus, et aliorum, maxime gentilium, ejusmodi scita, quæ de divinis personis utcumque aliquid tinnunt, cupide deosculantur, atque ad christiani integritatem dogmatis accommodare student, labe omni erroris, et invidia, fuce quadam falsæ, ac violentæ interpretationis obducta. Qui quidem merito in Photii reprehensionem incidunt; qui « Nostrorum, ait, aliquos ea, quæ plurimum distant, et abhorrent, eniti ad religionis nostræ, quæ nequaquam indiga, sed sola sincera est, ac vera, comprobationem per vim applicare, eaque conciliare cum nostris, a quibus magis differunt, quam a luce tenebræ^e. »

Non absimilia de Patre, ac mente hujus Filio, utroque Deo, sed illo superiore, imo summo, hoc inferiore, ac subjecto, longe ante Platonem a Chaldæis, et Ægyptiis memoriæ prodita celebrantur; quorum principes, auctoresque sunt habiti Zoroastres, et Mercurius Trismegistus, et horum inscripti nominibus libelli circumferuntur; illius quidem *Oracula Magica*, quæ Plethonis, ac Pselli scholiis illustrata sunt, et cum Sibyllinis oraculis Lutetiæ edita, Mercurii porro Ποιμάνδρης jam olim prodiit. In utroque, sed hoc præsertim, expressa sunt illius Platonici dogmatis, arcanique vestigia, quæ magnis clamoribus a plerisque solent excipi, imprimis ab Augustino Steucho Eugubino; qui in primo operis

δεύτερον θεόν, ὅς ἐστιν ἐκεῖνου λόγος. ἔδει γὰρ τὸν λογικὸν ἐν ἀνθρώπου ψυχῇ τύπον ὑπὸ θεοῦ λόγου χαράσθηναι, ἐπειδὴ ὁ πρὸ τοῦ λόγου θεὸς κρείσσων ἐστὶν ἢ πᾶσα λογικὴ φύσις, τῷ δὲ ὑπὲρ τὸν λόγον ἐν τῇ βελτίστη καὶ ἐξαιρέτῳ καθιστῶτι ἰδέα οὐδὲν θέμις ἦν γεννητὸν ἐξομοιοῦσθαι.

a PHILO in I. Περὶ γεωργίας. ταῦτα δὴ πάντα ὡς ποιμῆν, καὶ βασιλεὺς; ὁ θεὸς ἄγει κατὰ δίκην καὶ νόμον, προστησάμενος τὸν ὄρθον αὐτοῦ λόγον· πρωτόγονον υἱόν, ὅς τὴν ἐπιμέλειαν τῆς ἱεραῆς ταύτης ἀγέλης. οἷά τι μεγάλου βασιλέως ὑπαρχὸς διαδέχεται. καὶ γὰρ εἴρηται ποῦ ἰδοὺ ἐγὼ εἶμι, ἀποστελῶ ἀγγελὸν μου εἰς πρόσωπόν σου τοῦ φυλάξαι σε ἐν τῇ ὁδῷ.

b PHILO de Abele et Caino. Ὁ λόγος ἔργον αὐτοῦ, etc. Καθάπερ οὖν ἀγέννητος φθάνει πᾶσαν γένεσιν, οὕτω καὶ ὁ τοῦ ἀγεννήτου λόγος παραθεῖ τὸν γενέσεως.

c PHILO. Μήτ' οὖν διαπόρει, εἰ τὸ τῶν ὄντων προσβύτερον, ἀρρήτον, ὅποτε ὁ λόγος αὐτοῦ κυρίῳ ὀνόματι οὐ ῥητὸς ἡμῖν.

d Idem. Τίς γὰρ ἀνθρώπειος νοῦς τὸ μέγεθος τῆς φαντασίας ἱκανὸς ἐστὶ χωρῆσαι; ἀλλ' ὡς μιᾶς τῶν περὶ αὐτὸν δυνάμεων τῆς βασιλικῆς προφαινομένης.

e PHOTIUS, cod. CLXX. Εἶγε καὶ τὰ μηδὲν προσήκοντα, ἀλλὰ καὶ ὡς πλεῖστον ἀπεμφαίνοντα ἐπιχειροῦντας τινὰς τῶν ἡμετέρων ἔξουσι δεικνύειν εἰς σύστασιν τῆς ἀπροσδοεῦς, καὶ μόνης καθαρᾶς καὶ ἀληθοῦς λατρείας ἡμῶν, τὰ ἐκεῖνων ἐκβιαζομένους, καὶ ἐπιχειροῦντας εἰς συμφωνίαν ἄγειν, ἀ πλεον πρὸς τὰ ἡμέτερα, ἢ τὸ σκότος πρὸς τὸ φῶς διέστημεν.

1 Lib. II, ep. cxliii. — 2 Gen. xvii. — 3 Lib. I cap. iii, § 3 et seq.

de Perenni philosophia, quaedam ab illis pene christiane dicta commemorat, vehementerque miratur. Velut est illud e Zoroastri Magicis,

« Omnia enim perfecit Pater, et mente tradidit.
Secundæ, quam primam vocat omne genus [hominum ^a. »

Mercurii vero de eadem re longe plura, et insigniora testimonia sunt, quæ ab illo multis capitibus expromuntur.

III. Sed opus utrumque supposititium, et confictum mihi videtur, nec tantæ vetustatis esse, quantam ei vulgo fere docti, indoctique omnes adscribunt. Ut de Magicis istis, et Chaldaicis quisquiliis hoc loco taceam, certe qui Pœmandrem sub Mercurii Trismegisti nomine publicavit, non belle mimum suum peregit; nec sic latere potuit, ut attentos, minimeque stolidos lectores falleret: quin certa identidem adpersit indicia, ex quibus de fraude non levis conjectura ducatur.

Quod cum alii jam ante me animadvertierint, argumentisque pluribus ostenderint, ego ipse quoque ad eam inquisitionem animum adjeci, ac libro accuratius perlecto, cum ex iis notis, quas ab nonnullis collectas esse docui, tum ex aliis, quæ ab iisdem sunt omissæ, prorsus opinionem veterem obfirmavi meam; personatum illum Hermam omnino post et adventum Domini, et apostolicas litteras scriptis proditas, pseudepigraphum suum opus elucubrasset; ac vel semi-christianum hominem fuisse, ex illa fæce veterum hæreticorum, quos nascenti Ecclesiæ similibus, atque in libro isto sunt, obstrepuisse nugis, ex Irenæo, et Epiphania didicimus; aut, ut commode christianus homo fuerit, ad antiquitatis usurpandam speciem, veris dogmatibus, ac nostris pleraque de Platone, ac philosophis aliis de industria miscuisse. Ac non longe post apostolos emersisse fit ex eo probabile, quod Justinum seimus testimonio usum illius, ac verbis in calce Parænetici ad Gentiles. Nunc, quibus indiciis de hoc fœneo Trismegisto persuasum mihi sit, paucis expeditam.

Capite primo, Mercurius oblatam sibi per visum speciem refert orbis conditi; ejusmodi

magna ex parte ab Mose primo capite *Geneseos* exponitur. Tum se Pœmandres λόγον κυρίου esse prædicat, quæ loquendi ratio, et appellatio, non alibi, quam in sacris Litteris usurpata legitur. Non fuit igitur Scripturarum iste nostrarum inseius, ac proinde Mercurius ille Trismegistus non fuit; quem haud paulo antiquiorem fuisse Mose consentiunt omnes.

Eodem capite scribit, λόγον, et νοῦν a Patre genitum esse θεὸν τοῦ πυρός, καὶ πνεύματος, *Deum ignis et spiritus*. In quo respexit ad id, quod Joannes Baptista de Christo, *Matthæi*, et *Luce* tertio capite prædicat, eum baptizare in spiritu, et igne. Addit et ὁμοούσιον esse Patri; quod nemo, nisi christianis initiatus mysteriis cogitare potuit. Deum præterea narrat, hominem a se conditum, et ad imaginem factum adamasse, eique opera sua omnia commisisse. Quid aliud *Geneseos* cap. 1 Moses, ubi hominem ait procreatum a Deo, ut piscibus dominaretur ac bestiis, cæterisque, quæ terra continentur? Rursus Pœmandres, τοῦτό ἐστι, inquit, τὸ κεκρυμμένον μυστήριον μέχρι τῆσδε τῆς ἡμέρας; quod ex Paulo mutuatus est; qui *ad Coloss.* 1, 26, ita scripsit, τὸ μυστήριον τὸ ἀποκεκρυμμένον ἀπὸ τῶν αἰώνων, καὶ ἀπὸ τῶν γενεῶν, νυνὶ δὲ ἐφανερώθη τοῖς ἁγίοις αὐτοῦ. *Mysterium quod absconditum fuit a sæculis, et generationibus, nunc autem manifestatum est sanctis ejus*. Item capite illo eodem, Deus animalibus omnibus a se procreatis dixisse fertur, ἀξάνεσθε ἀξήσει, καὶ πληθύνεσθε ἐν πληθει; quæ sunt ipsissima Dei verba, quæ simili in re usurpata narrantur *Genes.* 1, 22. Sic illæ locutiones in fine capitis, δέξαι λογικὰς θυσίας; et, καθὼς παρέδωκας αὐτῷ τὴν πᾶσαν ἕξουσίαν; necnon, ὁ τῆς ἀθθεντίας λόγος; quæ Christianismi haud ignarum, neque tantæ vetustatis hominem fuisse demonstrant. Nam et secunda de *Joannis Evangelio*, cap. xvii, 2, est expressa: καθὼς ἔδωκας αὐτῷ ἕξουσίαν πάσης σαρκός. Sunt et aliæ sequentibus in capitibus sermonis formulæ, quæ sine dubio de Scripturis acceptæ sunt. Ut in fine quarti, καρδίας ὀφθαλμοί; cap. xiii, κατάργησον τοῦ σώματος τὰς αἰσθήσεις. Quis hac notione verbum καταργεῖν positum uspiam meminit, præterquam apud apostolos canonicosque scriptores? Ejusdemmodi est et illud capitis xiii, ἐδικαιώθημεν, ὃ τέκνον, ἀδικίας ἀποσύσης. *Justificati sumus, o fili! injustitia absente*. Ibidem est, πέμψον δεκτὴν θυσίαν. Tum illud,

Verbum Domini.

Nationem et mentem.

Consubstantialtem.

Hoc est, inquit, absconditum mysterium usque ad hunc diem.

Crescite et multiplicamini.

Accipere rationales hostias; et Sicut tradidisti illi omnem potestatem; necnon, Omnipotens Sermo. Sicut dedisti illi potestatem omnis carnis.

Cordis oculi Destrue corporis sensus.

Mitte acceptabile sacrificium.

^a ZOROASTRES. Πάντα γὰρ ἐξετέλεσσε Πατήρ, καὶ Νῶ παρέδωκε.

Δευτέρω, ὃν πρῶτον κληίεται πᾶν γένος ἀνθρώπων.

μηδενί, τέκνον, ἐκφραίνων, τῆς παλιγγενεσίας τὴν παράδοσιν, ἵνα μὴ ὡς διάβολοι λογισθῶμεν. *Nemini regenerationis prodens mysterium, ne tanquam diaboli habeamur.* Diaboli nomen, non pro calumniatore simpliciter accepit, ut vertit interpres; sed pro eo, qui diabolus a Christianis appellari solet.

IV. Sed invictum est argumentum, quod ex cap. XVI, conficitur, quæ est epistola Æsculapii ad Ammonem; ubi ille Mercurii se Trismegisti discipulum faciens, ejus dictum memorat, quod ex ore ipsius excepisse refert. Libros itaque suos aiebat Mercurius iste a Græcis in linguam suam translatos obscuriores fore. Quare vetat illos communicari cum Græcis, ne horum elegantiae pigmentis, tanquam fucis, ac cerussa doctrinæ illius vis, ac majestas oblitteretur. « Quantum igitur potes, inquit, o rex, nam omnia potes, orationem hanc ab nemine interpretatam conserva; uti nec ad Græcos mysteria ista perveniant; neve Græcorum superba, et dissoluta loquendi ratio, ac velut ornamentis fucata, majestatem illius, et gravitatem, et efficacem vocabulorum locutionem enervet. » Ac paulo post: « Græci enim, o rex, ait, orationes habent probationibus vacuas, minimeque efficaces; talisque Græcorum est philosophia inanis, ut sit strepitus verborum ^a. » Apparet hoc in loco, λόγους, id est orationes Græcorum appellari *vacuas probationibus*; atque ita scribendum, κενούς ἀποδείξεων, οὐκ ἐνεργητικούς; neque recte vertisse doctum alioquin interpretem, *ostentationum efficaces*. Dixisset enim potius ἐπιδείξεων, si id in animo habuisset. Atqui iisdem ex illis verbis evidens est, totum hoc opus supposititium esse; nec illius ætatis, quam Mercurio Trismegisto tum veteres, tum recentiores ejus fautores attribuunt, quamque Mose ac Pharaone superiorem faciunt. Nam Suidas Pharaone antiquiorem illum fuisse scribit; Abraami autem æqualem Candalla, qui Græce Latineque hunc edidit. Idemque Mercurium ipsum sui ipsius Græcum fuisse interpretem perhibet. Quod mirum est excidisse viro docto. Quæ enim ex eo sequantur, absurda, res ipsa clamat. At ego planum, et impostorem fuisse pro certo habeo; qui fortasse, uti christianis

^a ÆSCULAP. Ὅσον οὖν δυνατὸν ἐστὶ σοι; βασιλεῦ· πάντα δὲ δύνασαι· τὸν λόγον διατήρησον ἀνεργητικῶν· ἵνα μήτε εἰς Ἑλληνας ἔλθῃ τοιαῦτα μυστήρια, μήτε τῶν Ἑλλήνων ὑπερήφανος φράσις, καὶ ἐκλελυμένη, καὶ ὡσπερ κεκαλλωπισμένη, ἐξίτηλον ποιήσῃ τὸ σεμνὸν καὶ στιβαρὸν, καὶ τὴν ἐνεργητικὴν τῶν ὀνομάτων φράσιν.

1 Lib. 1 *Rat.* c. vii. — 2 In calce *Protrep. ad Græcos.* — 3 *Apol.* II. — 4 Lib. IV, c. vi. — 5 Lib. V *de Hæc.* c. III, tom. VI. — 6 Lib. I *cont. Jul.*

mysteriis fidem, et auctoritatem apud Ethnicos conciliaret, sub Mercurii nomine librum hunc vulgavit primis exorientis Christianismi temporibus. Neque tamen satis callide personam suam sustinuit, ut illa demonstrant, quæ superius notata sunt, præsertim cum Græcæ facundiæ veneres, ac delicias cavere jubet, quo tempore ne ipsum quidem Græcorum, hoc est Ἑλλήνων nomen esset auditum; quod circiter decimo quinto ante Christum sæculo, post aditam Chananaeam est exortum, ut alibi demonstramus¹. Est tamen circulator iste perantiquus, et paulo post apostolorum tempora exstitit. Siquidem illius testimonio usus est Justinus Martyr², qui anno Christi centesimo quinquagesimo floruit, ut ipse refert³. Tum Lactantius⁴, Augustinus⁵, Cyrillus, aliique. Sane Jamblicus in libro *de Mysteriis* auctor est, « Ægyptios scriptores, putantes, omnia inventa esse a Mercurio, suos libros Mercurio inscripsisse⁶. » Quod exemplum præ oculis habere aretalogus ille potuit, ut sub Mercurii persona fumum suum posteris vendicaret.

V. Cæterum illius scripta, ubi de Filio Dei, sive λόγῳ, ac personis adeo divinis loquitur, mera Platoniorum commenta redolent; quæ sunt ejusmodi scilicet, ut, cum perexigua quadam veri dogmatis specie, quasi fucis, colorentur, multis ac turpissimis impietatis, errorisque maculis infecta sint, et Ariana venena perfidiæ incautos sui admiratores instillent. Faciam hujus rei periculum in uno illo, ac singulari loco, quem Græce Lactantius, Latine Augustinus in iis, quos adnotamus, libris expresserunt ex libro Hermetis, hoc est Trismegisti illius impostoris, qui λόγος τέλειος inscribitur, « Dominus, inquit, et universorum effector, quem nos Deum appellare instituimus, postquam secundum fecit Deum aspectabilem, et sensibilem (sensibilem dico, non quod sensu utatur ipse; nam de eo causæ esse nihil potest, cur sentire dicatur; sed quoniam in sensus immittit, et mentem); quoniam ergo primum illum fecit, ac solum, et unum, et pulcher ei visus est, et bonis omnibus referatissimus, sanctificavit eum, ac penitus dilexit, velut proprium foetum^b. » Hic igitur Deum

Mox: Ἑλληνας γὰρ, ὃ βασιλεῦ, λόγους ἔχουσι κενούς ἀποδείξεων ἐνεργητικούς· καὶ αὕτη ἐστὶν Ἑλλήνων φιλοσοφία λόγων ψόφος.

^b MERCURIUS TRISMEG. Ὁ Κύριος, καὶ τῶν πάντων ποιητῆς, ὃν θεὸν καλεῖν νενομίκαμεν, ἐπεὶ τὸν δεύτερον

Trismegis
sententia.

Verbum
supremum

alterum, et factitium planus iste nominat Dei Filium. Quod, ut ἀπολογία Platonium est, sic a catholica professione dissonum, et ab Arianis ascitum est; ut postea declarabitur.

Ad extremum nec illud præterierim, quod ad philosophorum istorum testimonia spectat, quibus sanctissimæ Trinitatis mysterium adumbrare utcumque visi sunt, plerosque, præter summum Deum, ac Patrem, etiam Verbi, ac Filii mentionem fecisse; Spiritum vero sanctum ignorasse funditus: quod ex Didymo refert Augustinus, idque significatum ait esse in magorum Ægyptiorum historia, qui cum Mose contententes, cum cyniphes, itidem ut ille, nequirent educere, dixerunt, « Digitus Dei est hic. » Quippe digitus Dei Spiritum sanctum indicat. « Commendatur enim fortasse Trinitas, ait Aug., et quod verum est, summi philosophi gentium, quantum in eorum litteris indagatur, sine Spiritu sancto philosophati sunt; quamvis de Patre, et Filio non tacuerint, quod etiam Didymus in libro suo meminit, quem scripsit de Spiritu sancto. » Ex quo, ut et cæteris ex omnibus, quæ de Platone, ejusque dogmate, capite superiori diximus, liquet, quantopere existimatione sua falsi sunt nostri quidam, qui Platonem, tanquam Trinitatis propugnatorem, et prope christianum, nimis, et invidiosis in cælum laudibus extollunt.

VI. Ut de Eugubino, aliisque recentioribus modo sileatur, unum ex antiquis præterire non possum, qui hoc in genere modum omnem pudoris, ac veritatis excessit. Is est Claudianus Mamertus; ejus de Platone ex secundo libro verba ista sunt: « Quo fit, ut mirari admodum digne nequeam hujus Platonis animum, qui tantis equidem sæculis ante puerperium Virginis; ante prædicatam summæ Trinitatis in gentibus unitatem ineffabilem, unum tres in divinitate personas laudabili ausu, mirabili ingenio, non imitabili eloquio quæsivit, invenit, prodidit Patrem Deum, paternamque mentem, artem, sive consilium; nec non et utriusque horum amorem mutuam, unam, summam, æquiternam, indivisam divinitatem, non solum ita credi oportere docuit, sed ita esse convieit¹. » Hæc de Platone Claudianus; quæ profecto

numquam seripsisset, si aut Platonem ipsum, aut Platoniorum monumenta diligentius legisset. Nam, quæ de Trinitate ab illo pronuntiata, probataque asserit, de iis ne somniavit iste quidem; ut trium in eadem divinitate personarum unitatem summam, et indivisam putaret esse, præsertim tertiæ. Quod ex superioribus liquidissime constare arbitror, ut non sit necesse, longiorem de ea re disputationem facere.

CAPUT III.

Exponuntur veterum quorundam, qui ante Ariana tempora in christiana professione floruerunt, de Trinitate sententiæ ab catholica regula, saltem loquendi usu, discrepantes; ut Justinus Martyris, Athenagoræ, Tatiani, Theophili, Irenæi, Clementis Romani.

I. Nunc illud ipsum, cujus gratia Platoniorum de Trinitate sententiam accurate pervestigavimus, expendamus hoc capite; quis antiquorum aliquot de eodem dogmate sensus extiterit; ac quemadmodum Platonis in christianam religionem commentum de Trinitate paulatim ab iis introductum sit, qui ex illius secta, institutioneque transierunt ad Christi professionem, vel utcumque doctrina ipsius afflati, excultique sunt. Quorum genus est omnino duplex. Nam alii sunt, quos ne christiana quidem dignos appellatione censeat, qui exactius de eo judicare voluerit, ut hæretici; quos inter cultores idolorum numerat Tertullianus. « Deum enim, ait ille, aut fingunt alium adversus creatorem, aut, si unicum creatorem confitentur, aliter eum disserunt, quam in vero est. Itaque omne mendacium, quod de Deo dicunt, quodammodo genus est idololatriæ². » Augustinus vero, « Sunt quidam, inquit, eorum, qui christiani vocantur, et non sunt; quos partim digessit Ecclesia, tanquam stercora, ut sunt omnes hæreses, et omnia schismata³. » Alii vere christiani, et catholici, ac sancti fuerunt. Sed, ut erant tempora, nondum mysterio illo satis liquido cognito, nonnulla periculose

ἐποίησε θεὸν ὁρατὸν, καὶ αἰσθητὸν (αἰσθητὸν δὲ φημι, οὐ διὰ τὸ αἰσθῆσθαι αὐτόν· περὶ γὰρ τούτου οὐκ ἔστι πρότερον αὐτὸς αἰσθητός· ἀλλ' ὅτι εἰς αἰσθησιν ὑποπέμπεται,

καὶ εἰς νοῦν) ὅτι οὖν τοῦτον ἐποίησε πρῶτον, καὶ μόνον, καὶ ἕνα, καλῶς δὲ αὐτῷ ἐφάνη, καὶ πληρέστατος πάντων τῶν ἀγαθῶν, ἠγάσέ τε, καὶ πάνυ ἐφιλήσεν ὡς ἴδιον τόκον.

dicta jecerunt. De quibus in promptu illud esse debet Hieronymi: « Fieri potest, ut vel simpliciter erraverint, vel alio sensu scripserint, vel a librariis imperitis eorum paulatim scripta corrupta sint; vel certe, antequam in Alexandria, quasi dæmonium meridianum, Arius nasceretur, innocenter quædam, et minus caute locuti sunt, et quæ non possint perversorum hominum calumniam declinare¹. »

Posteaquam enim seditiosarum, ac pestilentium linguarum veluti flabellis ventilata fidei est illa quæstio, multum ad ejus dogmatis professionem constantiæ, ac perspicuitatis accessit; tumque illud evenit, quod bene animadvertit Augustinus: « Multa quippe, inquit, ad fidem catholicam pertinentia, dum hæreticorum callida (*for. calida*) inquietudine agitantur, ut adversus eos defendi possint, et considerantur diligentius, et intelliguntur clarius, et instantius prædicantur, et ab adversario mota quæstio discendi existit occasio². » Et alio in libro, « Didicimus enim, singulas quasque hæreses intulisse Ecclesiæ proprias quæstiones, contra quas diligentius defenderetur Scriptura divina, quam si nulla talis necessitas cogeret³. » Idem etiam alibi: « Numquid enim perfecte de Trinitate disputatum est, antequam oblatrarent Ariani? numquid perfecte de poenitentia tractatum est, antequam obsisterent Novatiani⁴? » etc. Sed hæc postea. Tum autem, christiana nuper exorta religione, cum ex philosophorum sectis, maxime vero Platoniorum, quæ per id tempus primas obtinebat, nonnulli se ad illam applicassent, haud pauca secum in eam ex ista transtulerunt, præsertim quæ ad Trinitatis fidem spectant, cujus larvam quamdam, ac speciem ostentabat ista philosophia; ut, quod universe de hæresibus omnibus dictum est a Tertulliano, id in illa parte locum imprimis habeat. « Doleo, inquit ille, bona fide Platonem hæreticorum omnium condimentarium esse factum⁵. » Et alibi de philosophorum « ingeniis omnem ait hæresim animari⁶. » Ac de hæreticis, qui quidem extra controversiam tales habentur, postea. Nunc de cæteris, qui vel perpetuo catholici fuerunt,

vel inter eos aliquando floruerunt, prima esse debet inquisitio, ut plerosque, quod dixi, constet de sanctissima Trinitate Platonicæ pene more sensisse, vel loquendi genere ipso nonnihil ad eum implicatos videri posse. Quod posterius ad sanctos potissimum, atque omni dignos veneratione Patres attinet, quos neque culpæ debeo, aut in hæresis nefariæ crimen adducere; neque, si quid minus ab iis accurate dictum exstat, atque ab catholica norma dissidens, possum prætermittere.

II. Justinus Martyr unus ex antiquissimis, qui quidem extra controversiam sunt, et ipse philosophus, minorem Patre Filium posuit, non solum quatenus hominem se fecit, sed etiam divinitate, et antequam humana se carne vestiret. Prorsus enim, quod ex Judæis, et Platone Arianos expressisse Gregorius Nysenus queritur, Deum Patrem constituit ὑπεράνωθ' ἑν τινι χριστῆν, καὶ ποιητὴν ὑποβεβηκότος θεοῦ *supremum conditorem, ac Dei inferioris opificem, et subjecti^a*. In dialogo *eum Tryphone*, Dei Filium, et Verbum asserit, ante susceptam hominis naturam, sæpe patriarchis apparuisse. Nam quoties in Scriptura legitur, angelum Domini cum Abraamo, Mose, ac reliquis esse locutum, ait ipsum intelligi Filium Dei a Patre missum, et ejus ministrum, « Quod iste, qui a patriarchis est conspectus, Deus, et angelus, et Dominus appellatur; ut vel ex his intelligatis, ipsum universorum parenti ministrasse^b. » Et paulo post, angelum, qui Mosi dixit, *Ego sum Deus Abraham, et Deus Isaac, et Deus Jacob*, negat fuisse conditorem omnium Patrem, sed Filium Patris administrum: « Sed quem vobis demonstravimus, Abraamo visum esse, et Jacob, qui conditoris universorum voluntati ministravit^c. » Hujus rei causam reddit ejusmodi, quæ sententiam illius evidentiorē facit. Nam idcirco Filium, ac Verbum patribus sui videndi fecisse copiam ait, quod universorum pater, et conditor « neque superiora cælo spatia relinquere possit; nec in exigua terræ parte conspici^d. » Ac post multa subinde producta testimonia Scripturæ, in quibus veteribus apparuisse, collocutusque esse dicitur;

Justini de Trinitate sententia exponitur.

^a Nyss. lib. I *cont. Eunom.*

^b JUSTINUS, *contr. Tryph.* Ὅτι οὗτος ὁφθαλμοῖς τοῖς πατριάρχαις λεγόμενος Θεός, καὶ ἄγγελος, καὶ Κύριος λέγεται, ἵνα καὶ ἐκ τούτων ἐπιγινώσκει αὐτὸν ὑπηρετοῦντα τῷ τῶν ὅλων πατρὶ.

^c JUST. Ἄλλ' ὁ ἀποδεχθεὶς ὑμῶν ὄφθαλμοῖς τῷ Ἀβραάμ,

καὶ τῷ Ἰακώβ τῆ τοῦ ποιητοῦ τῶν ὅλων θελήσει ὑπερεῖν.

^d JUST. *ibid.* Ὁ δὲ τὸν ποιητὴν τῶν ὅλων, καὶ πατέρα καταλιπόντα τὰ ὑπὲρ οὐρανῶν ἅπαντα, ἐν ὀλίγῳ γῆς μορίῳ πεφάνθαι, πᾶς ὅστις οὖν, καὶ μικρὸν νοῦν ἔχων, τολμήσει εἰπεῖν.

¹ Apol. II *con. Ruf.* — ² Lib. XVI *de Civit. c. II.* — ³ Lib. II *de Bono per. c. XX.* — ⁴ Aug. in *Psal. LIV.* — ⁵ Lib. *de Anim. XIII.* — ⁶ Lib. I *con. Marc. c. XIII.*

per illa ipsa demonstratum ait esse, Filium Dei significari, « qui sit Patri ac Domino subiectus, ejusque voluntati serviat^a. » Mox, cum in iisdem sacris Libris legitur, *Ascendisse Dominus ab Abraamo; vel locutus Mosi; vel descendisse, ut videret turrim; vel clausisse Deus arcam Noe deforis; « Cavete putetis, inquit, vel ipsum ingenitum Deum descendisse alicunde, vel ascendisse. Etenim ineffabilis Pater, ac Dominus omnium neque profectus est aliquo, neque ambulat, neque dormit, neque surgit; sed in suo, ubicumque demum manet, loco acute intuens, et audiens, non oculis, nec auribus, sed vi quadam inexplicabili et omnia prospicit, et cognoscit omnia, nec cum latere quispiam potest nostrum; nec movetur, cum loco nullo, ac ne mundo ipso quidem contineri possit; quippe qui, antequam mundus esset, exstiterit. Quomodo igitur vel alicui iste loqueretur, vel conspiceretur ab aliquo, vel in exigua terræ particula cerne- retur, cum ne ejus quidem, qui ab ipso missus erat, gloriam intueri populus in Sina potuerit; nec vel ipse Moses in tabernaculum, quod fecerat, ingredi, nisi commu-*

a Id. Δι' ὧν ἀποδέδεικται ὑπὸ τοῦ Πατρὸς, καὶ Κυρίου τεταγμένος, καὶ ὑπηρετῶν τῇ βουλῇ αὐτοῦ.

b Ibid. Μὴ ἡγήσθε αὐτὸν τὸν ἀγέννητον Θεὸν καταθεσθῆναι, ἢ ἀναθεσθῆναι ποθέν. ὁ γὰρ ἄρρητος πατήρ, καὶ κύριος τῶν πάντων οὔτε ποι ἀφίεται, οὔτε περιπατεῖ, οὔτε καθέσθαι, οὔτε ἀνίσταται, ἀλλ' ἐν τῇ αὐτοῦ χώρᾳ, ὅπου ποτὲ μένει, ὄψιν ὄρων, καὶ ὄψιν ἀκούων, οὐκ ὀφθαλμοῖς, οὐδὲ ὠσίν, ἀλλὰ θυνάμει ἀλέκτω, καὶ πάντα γινώσκει, καὶ οὐδεὶς ἡμῶν λήληθεν αὐτὸν, οὔτε κινούμενος· ὁ τόπων τε ἀχώρητος, καὶ τοῦ κόσμου ὅλω, ὅς γε ἦν καὶ πρὶν τὸν κόσμον γενέσθαι. πῶς ἂν οὖν οὗτος ἢ λαλήσειε πρὸς τινά, ἢ ὀφθαλμῶν, ἢ ἐλαχίστω μέρει γῆς φανείη,

* Recolendum diligenter est, quo in recensendis hisce Justinii testimoniis spectarit Petavius. Nimirum S. martyrem cum Athenagora, et Theophilo Antiocheno inter eos numerat in primo præfationis capite, qui communem, rectamque fidem, et substantiam ipsam dogmatis tenentes, in consecrariis quibusdam nonnihil ab regula deflectunt, imo capite ejusdem præfationis tertio luculentissima ad Verbi divinitatem confirmandam S. Justinii loca in medium attulerat. Consecraria igitur expendamus, in quibus Justinum ab regula deflexisse existimavit vir summus. Sunt autem hæc duo: 1. Verbum ubique non esse, et spatio circumscribi aliquo. 2. Paternæ illud voluntati servire. Qua in re qui Justinum negant duriusculis usum fuisse verbis, næ illi nimia in eam reverentia ducuntur. Verumtamen molliri facile etiam possunt. Judæum hic Tryphonem alloquitur S. martyr, qui et unam in Deo personam adstruebat, et Scripturas Veteris Testamenti venerabatur. Id cum primis ante oculos habendum. Igitur quod ad secundum Pelavii consecrarium spectat, cum paternæ voluntatis minister dicitur Verbum, hoc ea solum ratione intelligendum est, quod a Patre Filium

nicata illum a Deo gloria complevisset^b? » Ac paucis interjectis ita concludit: « Igitur nec Abraham, nec Isaac, nec Jacob, nec alius mortalium quisquam, vidit Patrem, et ineffabilem Dominum omnium simpliciter, adeoque ipsiusmet Christi; sed illum, qui de ipsius voluntate Deus est, ejus Filius, et angelus, ex eo, quod illius voluntatis administer sit; quem et hominem nasei per Virginem voluit: qui et ignis aliquando in illo de rubo cum Mose colloquio factus est^c »

Addit præterea, nisi eo modo Scripturas explicemus, consequens fore, cum in iis legimus, *Pluisse Dominum a Domino de cælo ignem, et sulphur*¹, et id genus alia, Patrem ipsum universorum, ac Dominum aliquando in cælo non fuisse. Quæ omnia demonstrant, Justinum inferioris cujusdam conditionis esse putasse Filium, etiam antequam homo fieret; ac minorem esse Deum, qui nec ubique esset, et spatio circumscriberetur aliquo, et paternæ voluntati serviret*.

III. Huic Justinii opinioni non parum refragatur expositio illa fidei, quæ Justinii ejusdem nomine est inscripta. Sed alterius est omnino,

ὁπότῃ γε οὐδὲ τὴν δόξαν τοῦ παρ' αὐτοῦ πεμφθέντος ἴσχυεν ὁ λαὸς ἰδεῖν ἐν Σινᾷ, οὐδὲ αὐτὸς Μωσῆς ἴσχυσεν εἰσελθεῖν εἰς τὴν σκηνὴν, ἣν ἐποίησεν, εἰ μὴ ἐπληρώθη τῆς παρὰ τοῦ Θεοῦ δόξης;

c MOX: Οὔτε οὖν Ἰσραὴλ, οὔτε Ἰσαὰκ, οὔτε Ἰακώβ, οὔτε ἄλλος ἀνθρώπων εἶδε τὸν πατέρα, καὶ ἄρρητον κύριον τῶν πάντων ἀπλῶς, καὶ αὐτοῦ τοῦ Χριστοῦ, ἀλλ' ἐκεῖνον τὸν κατὰ τὴν βουλήν τὴν ἐκεῖνου, καὶ Θεὸν ὄντα υἱὸν αὐτοῦ, καὶ ἄγγελον ἐκ τοῦ ὑπηρετεῖν τῇ γνώμῃ αὐτοῦ· ὃν καὶ ἀνθρώπων γεννηθῆναι διὰ τῆς παρθένου βεβούληται· ὃς καὶ πῦρ ποτὲ γέγονε τῇ πρὸς Μωσέα ὁμιλίᾳ τῇ ἀπὸ τῆς βᾶτου.

mittatur, « ipse enim, ut idem Justinus ait in *Apologia pro Christianis* secunda, seu potius prima, quæcumque cognitu necessaria sunt, adnuntiat, et mittitur, ut quæcumque adnuntiantur, indicet. » Et vero *ministri* illa vox si proprie usurpetur, inferiorem indicat conditionem; qua de causa Athanasius oratione *contra Arianos* tertia, Hieronymus in prima *contra Rufinum Apologia*, Cyrillus Alexandrinus dialogo tertio *de Trinitate*, cum Ariani passim eam adhiberent, veluti hæreticam illam rejecere. At minus proprie de Filio Dei dici quid vetat? quatenus scilicet Dei Patris voluntatem ille executioni mandarit. Neque alio eam accepisse sensu Justinum multa sunt, quæ suadeant. Nam eo ipso loco probat Christum Deum esse Israelis Deum, qui Mosi dixerat: *Ego sum qui sum*; quæ quidem verba divinam omnino in Christo naturam paternæ æqualem expriment. Quare in epistola *ad Diognetum* ait n. 7: « Ipse... omnipotens Deus... Verbum... inter homines locavit... non quemadmodum aliquis conjicere possit, misso hominibus ministro aliquo, sive angelo... sed ipso opifice, et creatore omnium... tanquam rex mittens Filium regem, misit tan-

¹ Gen. xiv, 24.

quod non modo stylus ipse persuadere cuius potest linguæ illius non omnino rudi; sed illud insuper, quod Bellarminum movit, ut de auctore Justino solummodo dubitaret; quod et « veteres ejus non meminerunt: et apertius et distinctius disserit de mysteriis Trinitatis, et Incarnationis, quam scriptores ejus sæculi facere soleant¹. » Quod profecto verum est. Nam et de essentiæ, sive οὐσίας unitate, et de Hypostaseon trinitate, et de Filii generatione, processione vero sancti Spiritus ea diserte, ac subtiliter disputat, quæ neque ab antiquis cæteris, ante Nicænum concilium, usurpata esse constat; neque, nisi patefacto, illustratoque, post Arianam procellam, dogmate isto, scribi potuerunt. Præsertim cum, ut postea dicemus, vox *hypostasis*, non modo ante Nicænum concilium, sed ne ab ipsis quidem Nicænis Patribus aliter fere accepta sit, quam pro οὐσία, et *substantia*, rarissime vero pro persona, et proprietate διακριτικῆ, ac *numerum faciente*. Quare nemo doctus, ac prudens librum istum, qui alioqui elegans est, et eruditus, Justinotribuendum existimet. Quem tamen in causa Trinitariorum, adversus Servetum, et Gentilem, tanquam Justini germanum opus, magno cum strepitu intentabant Calvinus², et Bernensis ministellus³ Aretius.

quam Deum. » Ex his porro personarum Patris, et Filii discrimen optime probabat Justinus; alia enim esse debet persona mittens, alia missa. Ad alterum consecrarium quod attinet, non ea mens Justino fuit, ut Patrem non posse eum esse, qui visus fuerit, sed Filium patriarchis apparuisse assereret, quod natura sua invisibilis Pater esset, visibilis Filius; (id certe inter utrumque naturæ diversitatem significaret): verum id unice adfirmare voluit S. martyr, Patrem Dei immensi, incircumscripti, invisibilis partes agere semper debuisset, quas scilicet partes illi Scripturæ tribuunt; nec mitti, aut angelum (quo nomine qui visus est, in iisdem Scripturis non semel donatur) esse potuisse. Hinc illud: « cavete, putetis, vel ipsum *ingenitum* Deum descendisse » etc., quibus verbis aperte causam indicat Justinus, cur Pater dici nequeat visus, Cæterum non minus, quam Pater sit, suapte natura Filium esse immensum, incircumscriptum, invisibilemque poteratne clarius Justinus, ac significantius docere? Hæc ejus verba sunt in *Parænetica ad Græcos oratione*: Oportuit namque, ut opinor, principem, et imperatorem Hebraicæ gentis futurum, primum omnium cognoscere existentem ipsum Deum. Quam ob causam primo huic apparens, *Quatenus quidem possibile erat homini Deum apparere*, ad eum dixit: Ego sum existens ille. » Audin? Deus qui Mosem e rubo ardenti allocutus est, non aliter apparuit, quam Deum deceret; hoc est, non de loco in locum transeundo, aut ita ut loci alicujus clauderetur angustiis, sed speciem visibilem, atque audibilem vocem efformando, sese Prophetæ sancto manifestavit; cæterum ipse natura invisibilis erat, ut qui *semper existens*,

Cæterum, quod et ex veterum silentio, et nimis enucleata dogmatis explicatione præjudicium de falsa Justini inscriptione operi illi præfixa facit Bellarminus; non animadvertit, itidem et de Areopagita Dionysio posse fieri; cujus nec antiquiorum mentionem facit quispiam primis quinque, eoque amplius, sæculis; et de Trinitatis, Incarnationisque mysteriis multo, quam Ἐκθεσις illa Justini, disertius, expressiusque loquitur. Sed hæc obiter*.

IV, Athenagoras philosophus Atheniensis æqualis fere Justini fuit. Scripsit enim apologiam pro Christianis ad M. Aurelium Antoninum, et L. Aurelium Commodum imperatores. In qua christianorum de sanctissima Trinitate, hoc est Patre, Filio, et Spiritu sancto, professionem exposuit, ac quid Filius esset, et qua ratione gigni a Patre diceretur, obscure significavit. Igitur, quod *atheï* passim christiani nominabantur, non esse tales ostendit ex eo, quod unum Deum venerentur, « Ingenitum, et æternum, nec aspectabilem, patiendi expertem, qui neque comprehendi, neque capi loco possit, cum sola mente ac ratione comprehendatur, qui luce ac pulchritudine, et spiritu ac potentia circumfusus sit inexplicabili, a quo universitas est facta per Verbum ipsius, eademque digesta est, et

Ecthesis.

Item
Athenagoræ

quemadmodum Pater. Sed ad omnem erroris suspicionem ab Justino hac in re amoliendam eum contendamus quæso cum magno illo Nicænae fidei adversus Arianos assertore Hilario, qui in hanc sententiam scribit libro *de Trinitate* quinto: « Volens igitur lex, imo per legem Deus, personam paterni nominis intimare, Dei Filium, Angelum Dei locuta est, id est nuntium Dei; significationem enim officii testatur in nuntio: naturæ autem veritatem confirmavit in nomine, cum Deum dixit. Hic autem nunc dispensationis est ordo, non generis... Missi autem et mittentis significatio hic non aliud, quam Patrem et Filium docet: cæterum veritatem non adimit naturæ, neque in Filio perimit nativæ divinitatis proprietatem. » Sed de Justino satis. Confer præter Tournehium, Witassium, Simonnetum, aliosque theologos Maurinos in notis ad num. 127 *Dialogi cum Tryphone*, Natalem Alexandrum in *Hist. Eccles. sæc. XI. diss. VI. n. 2.* Bullum in *Defensione fidei Nicænae, sect. IV. cap. III. §. 5. Z.*

* Nestoriani hominis foetum expositionem hanc esse, plerique eruditiores hodie arbitrantur, etsi nonnulla inter eos de tempore, quo edita fuit, dissensio est. Nam Eutychniana quoque hæresi recentius id opus existimat Lequienius Dominicanus oppido doctus; Benedictini contra Justini editores in *Admonitione ad illud* ante scriptum existimant, quam Nestoriana hæresis erumperet ab homine, qui illam fovebat præformabatque. Plures tamen Justino libellum hunc ex veteribus tribuisse negari non potest, quos citat Fabricius *Bibl. Græcæ* T. V, pag. 58, atque hos inter Leontius Byzantinus, frustra repugnante J. Ernesto Græbio, *Spicil. Tom. II, pag. 163.*

Z

1 Lib. de Script. eccl. — 2 Calv. in Refut. error. Ser. — 3 In Histor. Valent. Gent

continetur a. » Mox, Deum hunc habere Filium asserit, qui sit « Verbum ipsius in idea, et efficientia. Nam ab ipso, et per ipsum omnia facta sunt; cum sit unum Pater, et Filius, ac Filius in Patre, et Pater in Filio sit unione, et potentia Spiritus, mens, et Verbum Dei Filius est Dei ^b. » Quanam porro ratione Filius appelletur, his verbis explicat: « Primigeniam esse Patris progeniem, non quasi facta sit; a principio quippe Deus, qui est æterna mens, habebat in seipso λόγον, id est *rationem*, cum æternum sit rationalis; sed ita, ut cum materia concreta omnia, informisque natura, atque terra instar vehiculi subjiciantur, in iisque crassiora levioribus admista sint, ad hoc, ut idea, et actus illorum esset, prodierit ^c. » Hæc Athenagoras, quæ sane haud satis diserte Filii naturam, et productionem explicant. Ac videtur putasse, *rationem* ipsam, hoc est λόγον, quo Pater ipse λογικὸς est, quam velut formam in illius essentia cogitamus,

Rationalis.

a ATHENAGOR. in *Apol.* Ἐνα τὸν ἀγένητον, καὶ αἰδίον, καὶ ἀόρατον, καὶ ἀπαθῆ, καὶ ἀκατάληπτον, καὶ ἀχώρητον, νῦν μόνον, καὶ λόγῳ καταλαμβανόμενον, φωτὶ, καὶ κάλλει, καὶ πνεύματι καὶ δυνάμει ἀνεκδιηγήτῳ περιεχόμενον, ὅφ' οὗ γαγένηται τὸ πᾶν διὰ τοῦ αὐτοῦ λόγου, καὶ διακεκωσμηται, καὶ συζηρατεῖται.

b Ibid. Ἄλλ' ἔστιν ὁ υἱὸς τοῦ Θεοῦ λόγος τοῦ Πατρὸς, ἐν ἰδέᾳ, καὶ ἐνεργείᾳ πρὸς αὐτοῦ γὰρ, καὶ δι' αὐτοῦ πάντα ἐγένετο, ἐνὸς ὄντος τοῦ πατρὸς καὶ τοῦ υἱοῦ. ὄντος δὲ τοῦ υἱοῦ ἐν Πατρὶ, καὶ Πατὴρ ἐν υἱῷ ἐνόηται,

* Duo, uti vides, in Athenagora reprehendit Petavius, qui tamen reapse de Trinitate illum recte sensisse cap. III præfat. n. 3, fatetur. Alterum est, quod Verbum cum Patre usque ad mundi creationem confundere videatur; alterum, quod Verbum tunc productum fuisse indicet, quum mundus creatus est. Sed utraque criminatio facile diluitur. Nam ut de priore illa primum dicam, duo incommoda removet a Filii generatione Athenagoras. Ne quis sibi fingeret, Christianos de Filio Dei idem sentire, quod poetæ de filiis deorum; docet Filium Dei esse Verbum Patris in idea, et operatione, nihilque propterea illius generationem habere commune cum stultis gentiliis de Divinitate commentis. Rursus ne videretur, hunc λόγον in divinis ideis veluti quamdam efficientiam et proprietatem reponere, explanat has voces in *idea*, et *operatione*, ac Dei Filium esse demonstrat « Verbum Patris in idea, et operatione, quia secundum ipsum, et per ipsum omnia creata sunt, » sive quia, ut paulo post ait, Verbum prodit, « ut omnium idea, et effectio foret. » Quid autem est Verbum huiusmodi, quam Verbum, in quo mundi exemplar descriptum fuit, et per quod creatus fuit mundus? Docet ergo Athenagoras Filium nec modo corporeo genitum esse, quemadmodum filii erant Ethnicorum numinum, nec Patris esse efficientiam, seu proprietatem, sed veram, et genitori, cujus ideas omnes possideat, et in omnipotentia, et æternitate æqualem. Ad secundam criminationem progredior longe difficiliorem. Fratres Ballerini in prolegomenis Zenonianis diss. XI, cap. I, § 5. statunt, Filium esse Verbum Patris non solum quatenus

Filium esse Dei; quemadmodum nonnulli sapientiam ipsam, qua sapiens est Deus, aut Pater, eundem esse Filium arbitrati sunt; quod Augustinus refellit in sexto *de Trinitate*, ut postea docebimus. Hunc igitur insitum Patri, et apud eum ex æterno manentem λόγον prodiisse dicit aliquando; ut idea, et actus esset infirmarum rerum; hoc est ut illas confusas, et tumultuarias perpoliret, ac digereret. Quem quidem *progressum*, et προέλυσιν si Filii ac Verbi productionem esse crediderit, sic, ut illa ipsa processione distincta primum ὑπόστασις exstiterit, cum antea in Patris essentia contineretur, quæ videtur illius opinio fuisse, neque coæternum Patri Verbum, ac λόγον existimavit; et a Sabelliano dogmate non multum illius abhorrebit oratio *.

Hypostasis.

V. Athenagoræ subjiciendus est Tatianus Justini martyr discipulus; cujus contra Græcos exstat liber, in quo de Patre, ac Filio, et hujus productione in hunc modum disputat.

Item Tatiani.

καὶ δυνάμει πνεύματος. νοῦς, καὶ λόγος τοῦ Πατρὸς, ὁ υἱὸς τοῦ Θεοῦ.

c Ibid. Πρῶτον γέννημα εἶναι τῷ Πατρὶ, οὐχ ὡς γενόμενον (ἐξ ἀρχῆς γὰρ ὁ Θεὸς, νοῦς αἰδῖος ὢν, εἶχεν αὐτὸς ἐν ἑαυτῷ τὸν λόγον, αἰδίως λογικὸς ὢν) ἀλλ' ὡς τῶν ὑλικῶν ἑμπάντων ἀποίου φύσεως, καὶ γῆς, ὀχλείας ὑποκειμένων δίκην μεμιγμένων τῶν παχυμερεστέρων πρὸς τὰ κωφότερα ἐπ' αὐτοῖς, ἰδέα, καὶ ἐνεργεῖα εἶναι προελθόν.

nihil est, quod Pater in Filio non dixerit, quod ad essentiam spectet, ac attributa, aliasque notiones divinas, sed etiam quatenus in eo dicta a Patre sunt omnia, quæ creanda fuere. Porro etsi in æternitate nihil revera est prius posteriusve, pro nostræ tamen mentis intelligentia prius quiddam, et posterius concipiendum est. Prius enim, quam Pater creandas res in Filio diceret, quæ a tota Trinitate libero decreto constituta fuere, concipiendus est Pater genuisse Verbum, quod cum genuit, dixit omnia divina, ac divina omnia representavit. Postea vero ut creandi orbis decretum ferretur, dixit Pater, quæ creari volebat; tum enimvero e paterno sinu in quo prius delitescerat nihil foris creandum representante hæcenus, ac dicente Patre, proditit Verbum creanda dicens, atque respiciens, in quo omnia creanda representabantur. Cum ergo Athenagoras, inquit iidem Ballerini §. 7, Filium λόγον in Patre ab æterno fuisse scribit, ut Pater esset rationalis, Filium utique accipit pro eo statu, in quo Pater se ipsum ac divina omnia in Filio cognovit; ac proinde λόγον *rationem* interpretatur, non *Verbum*, propterea quod hoc in statu Pater consideretur ut rationalis, seu cognoscens omnia, quæcumque Deum respiciunt: at ad res creandas quod attinet, nihil hæcenus concipiatur. Cum porro eundem Filium Athenagoras ad res creatas refert, *ideam* illam appellat, qua scilicet in Filio res creandæ præconceptæ, æternumque in Verbo dictæ fuere, vi cujus stato deinde tempore cum effectæ fuerint per Verbum, jure earum *efficientiam* ipsum Verbum appellat. Atque hæc quidem ingeniose excogitata, sed præter Athenagoræ mentem, cætero-

Rationem.

« Deus, inquit, erat in principio; principium autem rationis esse potentiam accepimus. Etenim Dominus omnium, cum ipse totius esset universi substantia, quatenus nulla adhuc erat facta creatura, solus exstabat; quatenus vero tota vis et potentia, ac tam eorum, quæ videri possunt, quam quæ videri nequeunt, substantia erat ipse, cum eo erant omnia. Nam cum ipso per rationalem vim λόγος ipse, qui in illo erat, produxit. Voluntate porro simplicitatis ipsius λόγος erupit; qui quidem non in vacuum emanans, primigenium opus Patris fuit^a. » Ibi Deum Patrem fuisse dicit in principio; quam *principii* vocem haud absolute, uti par est, et vulgo intelligitur, accepit, sed σχετικῶς, qua videlicet originem rerum omnium, ac principium significat. Id enim declarat, dum illud ipsum ἐν ἀρχῇ, quid esset, explicat, et ait esse λόγου δύναμιν, vim rationis ac *potentiam*, secundum quam omnia producere potest, et eorum est ὑπόστασις, hoc est illa sustentat, vel, ut ea sint, facit. Quamvis igi-

tur, quæ a Deo producta sunt, et ὑπέστησε nondum reipsa ex æterno constarent; erant tamen quodammodo cum illo, quatenus eorum propagandorum potentia, et ὑπόστασις erat. Hoc sensu, ἐν ἀρχῇ, in principio fuisse summum universorum Deum, ac Dominum asserit. Quare λόγου δύναμις, quam exprimit ἡ ἀρχή, non est *Verbi potentia*, ut vertit interpret^{*}. Siquidem haud satis commode dixeris, Patrem in Verbi potentia fuisse, esse idem, atque in principio fuisse. Et perspicuum est, subinde Tatianum inter ea, quæ ex illo principio et λογικῇ δύναμει prodierunt, primo loco numerare Verbum. Quocirca Verbum, sive λόγος, ἐκ λογικῆς δυνάμεως, quæ erat in Patre, profluxit, et hujus voluntate prosiluit; ac primum omnium opus illius exstitit, a quo deinde fabricata sunt. Sane Theophilus libro primo *ad Autolyicum*, Dei nomina et qualitates explicans, εἰ λόγον, inquit, εἴπω, ἀρχὴν αὐτὸν λέγω. *Si λόγον dixero, principatum ipsius dicam*^{**}. Igitur Tatianus videtur existimasse, Verbum a Patre productum

Rationalis
potentia.

Relative.

In principio.

a TATIANUS. Θεὸς ἦ ἐν ἀρχῇ· τὴν δὲ ἀρχὴν λόγου δύναμιν παρελήφαμεν. ὁ γὰρ δεσπότης τῶν ὕλων αὐτὸς ὑπάρχων τοῦ παντός ἢ ὑπόστασις, κατὰ μὲν τὴν μηδέπω γεγεννημένην ποιήσιν, μόνος ἦν· καθὼς δὲ πᾶσα δύναμις ὁρατῶν τε καὶ ἀοράτων αὐτὸς ὑπόστασις ἦν, σὺν αὐτῷ

τὰ πάντα· σὺν οὐτῷ γὰρ διὰ λογικῆς δυνάμεως, αὐτὸς, καὶ ὁ λόγος, ὅς ἦν ἐν αὐτῷ, ὑπέστησε· θελήματι δὲ τῆς ἀπλότητος αὐτοῦ προπηδᾷ λόγος· ὁ δὲ λόγος οὐ κατὰ κενοῦ χωρήσας, ἔργον πρωτότοκον τοῦ πατρὸς γίνεται.

rumque Patrum, qui eadem cum Athenagora docuerunt. Athenagoras enim Verbum, quod ab æterno fuerat, « proiisse ait, cum materia concreta omnia, informisque natura atque terra instar vehiculi subjicerentur; » agit igitur de temporaria quadam generatione, qua Verbum in ipsa orbis creatione prodierit, non de æterna, quatenus divinarum, imo et creaturarum rerum Verbum est. Hinc Witassius multis probat, Athenagoram, Tatianum, Tertullianum, aliosque antiquiores non paucos duplicem Verbi divini statum admisisse, duplicemque processionem; primam internam, qua ut Deus de Deo, Spiritus e Spiritu, utque Dei Verbum e Patre prodierit, atque illam æternam: alteram externam, sensibilem, certoque duntaxat tempore factam, qua ad ὀφίσιον mundi e Patre foras progressum fuerit. Verum necesse non est, ut absurdam hanc, et certe a vulgari theologia nostræ ratione non mediocriter abhorrentem tot Patribus, iisque antiquissimis, atque apostolico ævo proximis tribuamus doctrinam. Rem acu tetigisse videtur mihi Bullus in *Defensione fidei Nicænæ*, sect. II, cap. V, qui Athenagoræ mentem latiore stylo est persecutus. In pauca sententiam ego Bulli contraham, mentemque Athenagoræ aperiam. Ex mente Athenagoræ ὁ λόγος ante προέλευσιν in eo tantum differt a τῷ λόγῳ, qualis post προέλευσιν fuit, quod ante προέλευσιν λόγος erat apud Patrem velut *quiescens*; postmodum vero fuit λόγος ἐν ἐνεργείᾳ *Verbum operans*, ut idem prorsus sit in utroque statu ὁ λόγος, in eodemque Deo Patre semper manens. Itaque juxta Athenagoram προέλευσις ista τοῦ λόγου fuit tantum ἐνεργητικῆ; quod etiam aperte significat, cum ait prodiisse illum ἐνεργείᾳ εἶναι, ut energia foret rerum creandarum. Hinc veteres nonnulli istam τοῦ λόγου προέλευσιν Filii Dei *revelationem*, atque *ostensionem* appellaverunt, ipsumque exinde mundo veluti *visibilem* factum fuisse

dixerunt; ut manifestum sit, intellexisse ipsos generationem figuratam, et μεταφορικῶς sic dictam, quam S. Athanasius, cui « præ cæteris Patribus exquisitam, et liquidam catholicæ de Trinitate dogmatis intelligentiam concessam fuisse divinitus » affirmat Petavius in præfat. hujus tomi c. V, n. 5, in oratione contra Arianos tertia *Verbi* appellat *ad creaturas condensationem*: quem Athanasii locum idem Bullus sect. III, cap. IX, § 10, cum Athenagoræ verbis ingeniose contendit. Z.

* Errat hic Petavius. Nam ut cætera mittam, quæ in hanc rem congerit Bullus sect. II, cap. VI, § 3. λόγου δύναμιν pro Verbi potentia non uno loco Tatianus usurpat, ut num. 7, et num. 18 Maurinæ editionis. Eadem præterea est Tatiano (quod non animadvertit Petavius) λόγου δύναμις, et ἡ ἀρχή. Z.

** Luculentus tamen est sensus. Dixerat de Deo verbis proxime præcedentibus Tatianus, cum, qui nullus rei indigus sit, non tamquam egenum a nobis traduci debere. Id porro ulterius declarans addit, Deum ex æterno ante omnes res creatas, et absque illis sibi ἀτάρακτος fuisse; non loco aut domicilio aliquo caruisse, in quo habitaret; neque ipsi defuisse, quocum sese communicaret, aut in quo se ipsum quasi oblectaret; siquidem ex æterno in τῷ λόγῳ suo erat, et cum ipso versabatur. Quare Tatianum imitatus aiebat in libri *adversus Praxeam* capite quinto Tertullianus: « Ante omnia enim Deus erat solus, ipse sibi et mundus, et locus, et omnia. Solus autem, quia nihil extrinsecus præter illum. Cæterum ne tunc quidem solus; habebat enim secum, quam habebat in semetipso rationem suam. » Sed et hoc voluit significare Tatianus, Deo ante conditum mundum, etiam ipsum quodammodo mundum præsentem fuisse; cum ipsi revera præsens fuerit ὁ λόγος mundi principium, qui et

Verbi poten-
tiam.

Verbi poten-
tia et prin-
cipium.

Sufficien-
tem.

Logos ante
progressio-
nem.

Progressio
Verbi
operatoria.

ex æterno non actu, et in seipso, sed tantummodo in λογικῇ δυνάμει, ac potestate fuisse*, quemadmodum in eadem erant et creata deinceps omnia. Porro quatenus in illa δυνάμει continebantur tam Verbum, quam quæ a Verbo deinde procreata sunt, cum summo ac principe Deo simul extitisse. Non igitur συναϊδιον, *coæternum* Patri putavit Filium, ac Verbum, sed creatum, ac voluntate sic, tanquam ab opifice productum, unde ἔργον appellatur**.

Pergit Tatianus, et logon ipsum sic a Patre prodiisse narrat, ut tamen logon ipsius, hoc est rationem, vel sermonem, aut sermocinandi facultatem non exhausserit; neque alogon eum reliquerit; sicut ex una face cum plures accenduntur, nihil de ejus, unde accenduntur, flamma perit.

« Ut homo, qui erranti comiter monstrat
[viam, ait Ennius,
Quasi lumen de suo lumine accendat, facit,
Ut nihilominus ipsi luceat, cum illi accende-
[rit : »

Aut, cum audientibus multis unus loquitur, non propterea quod in illos sermo dimanat, inanis, unde sermo profectus est, iste relinquitur. Quocirca κατὰ μερισμὸν potius, quam κατὰ ἀποκοπήν Verbum a Deo prodire censet; id

α THEOPH. lib. II. Ἐχων οὖν ὁ θεὸς τὸν ἑαυτοῦ λόγον ἐνδιάθετον ἐν τοῖς ἰδίῳις σπλάγγνοις, ἐγέννησεν αὐτὸν μετὰ τῆς ἑαυτοῦ σοφίας ἐξερουξάμενος πρὸ τῶν ὄλων. τοῦτον τὸν λόγον ἔσχευ ὑπουργὸν τῶν ὑπ' αὐτοῦ

idea est, et exemplar, sive ars divina, qua Pater universa, cum voluit, molitus est, quemadmodum vocem *principium* recte, et juxta mentem veterum alibi explicavit ipse Petavius. Z

* Minime vero; si enim Tatiano διὰ λογικῆς δυνάμειως sit non actu, sed potestate existere; dicendum est, existimasse Tatianum, ipsum quoque Deum Patrem ex æterno potestate tantum, non actu extitisse; siquidem de Deo Patre, et ejus τῷ λόγῳ pariter dicit, ipsos æterno διὰ λογικῆς δυνάμειως substituisse. Itaque λογικὴ δύναμις hic omnino exprimit *rationalem vim*, sive, ut ita loquar, *facultatem*, ut sensus Tatiani manifestus sit, quemadmodum in homine ex rationali ipsius potentia necessario profluit verbum ejus internum, et simul cum ipsa existit; ita per rationalem Dei vim, quæ æternum cum ipso fuit, cum ipso ex æterno substituit ὁ λόγος. Z

** Ἐργον dicit Tatianus τὸν λόγον non in se spectatum (eum enim ex æterno substituisse paulo ante dixerat), sed cum respectu ad προπῆδυσιν, quia prosiliit ex Patre non vera generatione, sed metaphorica ἐν ἐνεργείᾳ, quemadmodum dixisse Athenagoram vidimus. Primum ergo opus Dei Patris fuit emissio, seu manifestatio τοῦ λόγου, ut per ipsum deinceps hoc universum constitueret. Z

est *participatione*, non *abscissione*; μερισμὸν enim non *divisionem* puto significare, ut vertit Interpres. Non enim partitione ulla flammæ, altera fax accenditur, sed participatione, et communicatione***.

VI. Vixit iisdem fere temporibus Theophilus Antiochenus episcopus, qui christianæ legis obtrectatores libris tribus confutavit, quos Autolyco inscripsit. Horum in secundo de Verbi generatione sic disputat, minime ut æternam eam faciat, sed temporariam. Etenim Deum asserit, « logon suum, quem intimum in visceribus suis haberet, genuisse cum sapientia sua, eructantem ante omnia. Quod quidem Verbum operum suorum administrum adhibuit, ac per ipsum universa molitus est. Hoc appellatur principium, quoniam principatum, ac dominatum habet in omnia, quæ per ipsum fabricata sunt. Hoc igitur, cum sit spiritus Dei, et principium, et sapientia, et virtus altissimi, labeatur in Prophetas^a, » etc. Λόγον ἐνδιάθετον hoc est *intimum, et inclusum in Dei visceribus* fuisse dicit, antequam gigneretur. Nondum ergo Filius dicebatur, sed idem erat ac Pater; nempe ipsa mens ejus, et sapientia, quam tum demum protulit, et quodammodo profudit, cum procreandæ rerum universitatis consilium cepit. Quod in sequentibus planius exponit. Nam, cum scripsisset, Deum in para-

γεγεννημένων. οὗτος λέγεται ἀρχὴ, ὅτι ἀρχεῖ, καὶ κυριεύει πάντων τῶν δι' αὐτοῦ δεδημιουργημένων. οὗτος οὖν ὢν πνεῦμα θεοῦ, καὶ ἀρχὴ, καὶ σοφία, καὶ δύναμις ὑψίστου κατήρχετο εἰς τοὺς προφήτας.

*** Diorisculas esse hasce similitudines fatetur Bullus sub finem capituli VI. Dici tamen potest cum Maurinis S. Justini editoribus in hunc Tatiani locum exemplum facis de alia accensæ non idcirco adhibere Tatianum, imo et Justinum, quod Filium Dei tunc lumen de lumine esse cœpisse crediderint; sed in hoc tantum instituere comparationem, quod quemadmodum fax, ex qua aliæ accenduntur, minime immittitur, ita Patris substantia, Filio ad creationem progrediente, minime divisa est, nec « Verbum progrediens ex Patris potentia genitorem Verbi expertem fecit. » At inquires: Si nativitas ac generatio, quam Verbo *progredienti* tribuit Tatianus, metaphorica est, quis locus esse potuit imminutionis suspicioni? Molesta hæc est pro Witassii sententia, quam supra exposuimus, objectio. At illud animadvertendum, metaphoricam quidem fuisse generationem istam ex mente veterum Patrum, veram tamen progressionem a Patre, qui quod interius dixerat ex æterno Verbum, idem tunc exterius protulit, per ipsum creans universa. Quamobrem ex illa Verbi exteriori transmissione suspicari quis poterat, Patris substantiam fuisse imminutam. Itaque Tatianus, ut huic suspicioni occurrat, similitudinibus illis utitur, quæ omnem ea de re dubitationem amoliantur. Z

Theophilii
Antiocheni.

Rationali
potentia.

Opus.

Per rationalem
potentiam.

Progressio-
nem
in effluen-
tia.

diso inambulasse, quæsit, quam ratione Deus ambulare dicatur, qui loco nullo coerceri potest. Cui sic respondet, « Deum quidem ipsum, ac patrem universorum comprehendere loco non posse, nec in eo deprehendi. Sed Verbum ipsius, per quod omnia molitus est, quæ est virtus ipsius, et sapientia, personam in se patris, et omnium Domini suscipiens, in Paradisum venit sub persona Dei, et cum Adamo collocutum est^a. » Quod enim eodem capite secundo *Geneseos* legitur, Adamum « vocem audivisse inambulantem Dei, » id esse *logon* ipsum, qui sit Dei Filius^b. Tum quomodo *logos* idem a Patre productus sit, ut ejus esset Filius, enarrare pergit. « Antequam ulla res, inquit, existeret, consiliarium habebat istum, qui est mens ipsius, et sapientia. Cum autem efficere voluit Deus, quæcumque deliberaverat, hunc *logon* genuit prolatitium, primogenitum omnis creaturæ, non ut verbo vacuus ipse fieret, sed ut verbum gigneret, et cum verbo suo perpetuo versaretur^c. » Subjicit ista ex Evangelio Joannis: *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum.* « Quibus, inquit, ostendit, in principio solum fuisse Deum, et in ipso Verbum. Postea dicit: *Et Deus erat Verbum. Omnia per ipsum facta sunt, et sine ipso factum est nihil.* Verbum itaque cum sit Deus, et ortum habeat ex Deo, quandocumque vult Pater universorum, mittit ipsum quem-

libet ad locum; eoque veniens auditur, ac videtur ab illo missum, et in loco reperitur^d. » Duplicem hic *logon* statuere videtur^{**}, alterum ἐνδιθέτον, Patri ipsimet insitum, qui cum ipso, et in ipso ex æterno fuerit, et, ut opinor, ipsa Dei est essentia sive mens illius, et intelligentia, unde habet, ut *logicos* nominetur. Eademque est λογικὴ δύναμις, unde *logon* produxisse Tatianus docuit. Alterum λόγον προφορικὸν *prolatitium* vocat, quem Deus Pater protulit administrum operum suorum, quem et quocumque voluerit allegat. Neque vero *prolatitium* eo sensu nominat, ut sit externa tantummodo productio, et significatio, quæ per rem aliquam creatam in tempore fit, quomodo Sabellius eandem simplicissimam Dei naturam tunc appellari dicebat Filium, cum externo quopiam indicio, κατ' οἰκονομίαν, *demissionem* ac *subjectionem* exprimeret. Cum enim multiplex sit ista significatio, quæ per rem creatam editur, ac nova toties assumatur, quoties loquitur, aut facit aliquid Deus, non unam productionem, generationemque τοῦ λόγου, nec unicum ipsum, et singularem a Patre productum asseveraret Theophilus, sed plures, et infinitas istiusmodi γεννήσεις, et λόγους. Atqui unicum, præter ἐνδιθέτον illum et primogenitum, *logon* esse dicit a Patre genitum, et administrum operum suorum, qui sit ἀρχή, id est *principium*, sive potius *principatus* ipsius, idemque Spiritus, et sapientia^{***}, et virtus

Rationalis
potestas.

a ΤΗΘΡΗ. Ὁ μὲν θεὸς, καὶ πατὴρ τῶν ὅλων ἀχώρητός ἐστι, καὶ ἐν τόπῳ οὐχ εὐρίσκειται, οὐ γὰρ ἐστὶ τόπος τῆς κατὰ παύσεως αὐτοῦ. ὁ δὲ λόγος αὐτοῦ, δι' οὗ τὰ πάντα πεποίηκε, δύναμις ὢν, καὶ σοφία αὐτοῦ, ἀναλαμβάνων τὸ πρόσωπον τοῦ πατρὸς, καὶ κυρίου τῶν ὅλων, αὐτὸς παραγίγνεται εἰς τὸν παράδεισον ἐκ προσώπου τοῦ θεοῦ, καὶ ὁμιλεῖ τῷ Ἀδάμ.

b Ibid. Φωνὴ δὲ τί ἄλλο ἐστὶν, ἀλλ' ἢ ὁ λόγος ὁ τοῦ θεοῦ, ὅς ἐστι καὶ υἱὸς αὐτοῦ;

c Πρὸ γὰρ τι γίνεσθαι, τοῦτον εἶχε σύμβουλον ἑαυτοῦ, νοῦν, καὶ φρόνησιν ὄντα. ὁπότε δὲ ἠθέλησεν ὁ θεὸς ποιῆ-

σαι ὅσα ἐβουλεύσατο, τοῦτον τὸν λόγον ἐγέννησε προφορικὸν πρωτότοκον πάσης κτίσεως, οὐ κενωθεὶς αὐτὸς τοῦ λόγου, ἀλλὰ λόγον γεννήσας, καὶ τῷ λόγῳ αὐτοῦ διὰ παντὸς ὁμιλῶν.

d Ibid. Δεικνύς, ὅτι ἐν πρώτοις ἦν ὁ θεὸς, μόνος, καὶ ἐν αὐτῷ ὁ λόγος. ἔπειτα λέγει, καὶ θεὸς ἦν ὁ λόγος. πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο, καὶ χωρὶς αὐτοῦ ἐγένετο, οὐδὲ ἐν. θεὸς οὖν ὢν ὁ λόγος, καὶ ἐκ θεοῦ πεφυκὼς ὅποτε ἂν βούληται ὁ πατὴρ τῶν ὅλων, πέμπει αὐτὸν εἰς τινὰ τόπον· ὅς παραγενόμενος καὶ ἀκούεται, καὶ ὁρᾶται, πεμπόμενος ὑπ' αὐτοῦ; καὶ ἐν τόπῳ εὐρίσκειται.

hos igitur, quando voluit, emisit ἐν ἐνεργείᾳ ad constitutionem universi.

** Equidem non video, quid Petavio in mentem venerit, alium Theophilo esse τὸν λόγον, per quem Deus condidit universa, a Dei τῷ λόγῳ ἐνδιθέτῳ; postquam enim Theophilus dixerat, Deum Patrem ex æterno habuisse in se τὸν λόγον sui consiliarium, e vestigio subjungit τοῦτον τὸν λόγον prolatum in rerum creatione: pronomem enim demonstrativum τοῦτον manifeste respicit ipsum illud λόγον, de quo antea locutus fuerat, perpetuo ἐνδιθέτον *insitum* in corde Dei.

*** Spiritum multi alii Patres *Sapientiam* appellarunt, ut Irenæus lib. III, c. xxiv; lib. IV, c. vii, et c. xx cur idem non licuit Theophilo? Sed et illi familiare fuit *sapientia*

Verbo insito.
Logon.
Hunc logon.

Hunc
Verbum.

Operato-
riam.

* In his locis, fateor, τῷ λόγῳ et Filio Dei generationem quamdam a Theophilo tribui, quæ creationem mundi paulo antecessit; at non nisi metaphoricam, et ἐνεργετικὴν, qualem ab Athenagora tributam vidimus. Eodem certe modo et sapientiam suam eructasse, sive protulisse dicit Deum Patrem, cum mundum conditurus esset; sapientiam, inquam, suam, seu Spiritum sanctum; neque enim, ut optime contra Petavium monent in hunc Theophili locum Maurini S. Justinii editores, sapientia Theophilo hic est Verbum, sed Spiritus sanctus; quod paulo post et nos ostendemus. Igitur Filius, et Spiritus sanctus *copiosum illud, et inenarrabile ministerium* est, ut loquitur S. Irenæus lib. IV, c. i, quod Deo Patri semper præsto fuit non indigente ipso angelis, aliove *ministerio ad fabricationem eorum, quæ facta sunt*:

Altissimi, qui, ubicumque Patri libitum est, comparet, cum Pater ipse, ac Deus universorum videri nulla ratione queat. Igitur, præter ἐνδιὰθετον *logon*, quæ est ipsa mens Patris, et essentia, *logos* est alter, et unicus a Patre genitus, quem neque coæternum, neque ὁμοούσιον, sed minorem putavit Theophilus, velut ὑπουργόν, et *ministerium*, qui id habet, ut sensibus, quando ita Pater voluerit, subjiciat sese, ac loco contineatur, quod quidem summus ille Deus, ac Pater non potest. Hinc illa Joannis, *In principio erat Verbum*, sic interpretatur, ut hæc, *et Verbum erat apud Deum*, de ἐνδιὰθέτω λόγῳ capiat; hæc autem, *et Deus erat Verbum* de προφορικῷ, et genito, quo administro usus est Pater*. Quæ ut absurda, ita Justini, Athenagoræ, ac Tatiani doctrinæ consentanea sunt, et ex Platónico dogmate deprompta.

Eodem pertinet quod τριάδα *Trinitatem* longe aliter explicat, quam christiana fert professio¹. Siquidem tres illos dies, qui in mundi ortu solis, ac lunæ procreationem antecesserunt, figuram ait extitisse τῆς τριάδος, nempe τοῦ θεοῦ, καὶ λόγου αὐτοῦ, καὶ τῆς σοφίας αὐτοῦ, *Dei, et Verbi ipsius, et ipsius sapientiæ*. Ibi mentio nulla *Spiritus*, quem cum logo confudisse videtur**. Eundem quippe *logon*, et πνεῦμα τοῦ θεοῦ, et vero σοφίαν appellasse, superius ostendimus.

VII. Irenæus libro IV, capite XVII, Deum Patrem negat opus habere angelorum ministerio ad ea, quæ vult, efficienda. « Ministrat enim ei ad omnia sua progenies, et figuratio sua, id est Filius, et Spiritus sanctus, Verbum,

a CLEM. Papa, lib. II. *Cons.* cap. XLIV. 'Ἄλλ' ὅσα δὲ δύναται, εὐθιγέντω δι' ἐαυτοῦ, λαβόν παρὰ τοῦ

nomen Spiritui tribuere, ut lib. I, num. 7, ubi cum Deum dicat *per Verbum, et Sapientiam* condidisse universa, utique *Sapientiam* a Verbo distinguit. Quam illud clarissimum est in ham rem ex eodem, quo de agimus, secundo libro num. 15, testimonium. « Tres illi dies, inquit Theophilus, qui ante luminaria fuerunt, imago sunt Trinitatis, Dei, ejus Verbi, ejusque Sapientiæ : » quo certe loco *Sapientiam* intellexerit Spiritum sanctum oportet, qui tres enumerare personas instituit. Z.

* Frustra hæc Petavius. Nam ut Johannes in utroque suæ orationis membro de eodem τῷ λόγῳ manifeste agit; ita etiam Theophilus utrumque membrum de eodem λόγῳ interpretatur; hoc solum discrimine, quod verba illa, *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum* intelligat de τῷ λόγῳ ex æterno apud Patrem existente, et in Patre velut *quiescente* : illa vero, *Deus erat Verbum, omnia per ipsum*

et sapientia, quibus serviunt, et subjecti sunt omnes Angeli. » In his verbis ὑπουργίαν, et *ministerium* functionem Dei Filio tribuit. Quam et tertio in libro, capite octavo significat. Nam, cum illa tricesimi tertii *Psalmi* verba retulisset, *Quoniam ipse præcepit, et creata sunt, ipse dixit et facta sunt*; mox addit: « Cui ergo præcepit? Verbo scilicet, per quod, inquit, cæli firmati sunt. » Tum Spiritum sanctum *Sapientiam* nominare videtur, quemadmodum proxime citato loco Theophilus. Sed comiter *ministra* vox interpretanda est. Alioqui, cum Origenes Spiritum sanctum *ministerium* esse dixisset, Hieronymus Apologetico primo *contra Ruffinum*, hæreticum id esse scribit***. In iisdem Clementis Constitutionibus castigandum illud est quoque, quod ait, diaconum ad episcopum referre omnia debere, sicut Christus ad Patrem referebat²: « Quæcumque tamen potest, moderetur, inquit, per sese, accepta ab episcopo potestate, sicut Christus potestatem creandi, et providendi accepit a Patre^a. » Poterat ante omnes illos, quorum hactenus memini, vetustatis unus nomine commemorari Clemens Romanus; siquidem germana essent, quæ illius inscripta nomine circumferuntur; sed non sunt. Hic igitur in *Constitutionibus apostolicis* ridiculum nescio quid, et hæreticum de Trinitate posuit³. Nam episcopum in Ecclesia instar esse Dei Patris ait: diaconum itidem, ut Christum, qui Patri assistit, et in omnibus ministrat⁴. Quæ, si Christus, ut homo est consideretur, non improbe dicta videri possunt. Sed pestilens est, quod addit, « Diaconissam figuram habere

ἐπισκόπου τὴν ἐξουσίαν, ὡς ὁ κύριος παρὰ τοῦ πατρὸς τὸ δημιουργεῖν, τὸ προνοεῖν.

facta sunt, de eodem τῷ λόγῳ e Patre quasi ἐν ἐνεργείᾳ progrediente ad rerum creationem.

** Imo hinc animadvertere debuisset Petavius, Spiritum sanctum sapientiam a Theophilo dici; quæ enim quæso Trinitas esset, qualem tribus illis diebus denotari aiebat Theophilus, Pater, et Verbum Spiritu prætermisso? Z.

*** *Ministrum* intelligo cum Simonneto, et Bullo non extraneum Patri, sed ὁμοούσιον, qualem ab Irenæo Filium admissum fuisse docent, ut alia mittam, ipsius Irenæi verba a Petavio Præf. cap. III, § 2. Quanquam et ipse hic locus, qui Petavio censura dignus visus est, Filium Patri æqualem satis ostendit; cur enim ait Irenæus, « non indigere Patrem angelis... ministrat enim ei ad omnia sua progenies » etc.? Nempe ut ianuatur, non opus fuisse Deo inferiorum postestatum ministerio « ad fabricationem eorum, quæ facta sunt; » quæ ergo *progenies* Patri ministravit, Patre inferior non est; secus inferiore potestate Pater indignisset. Z.

Clementis
Romani.

Constitutio-
nes aposto-
licæ
apocryphæ.

In efficien-
tia.

Spiritus sancti, quæ nihil sine diacono facere debeat, aut loqui; quemadmodum neque Paracletus a seipso aliquid loquitur, aut facit; sed Christum glorificans voluntatem illius expectat^a.» Quod quidem Macedonianum pus, ac venenum sapit. Ideo Cyrillus Alexandrinus, Spiritum sanctum ait, « non ministri more obsignare in nobis, quæ sunt Patris, et Filii, nec ministri partes obire^b. » Photius de Clementis operibus agens, in *Constitutionibus*, asserit, quædam inesse Arianæ impietatis vestigia, quæ non nisi violenter excusari possint¹. Cujusmodi iste locus fuerit, quem adduximus; neque alius modo similem ad labem implicatus occurrit. Verum quanta in istis Constitutionibus ab interpolatoribus varietas inciderit, ad Epiphanium olim adnotavimus² *.

Idem porro Photius testatur in libris *Recognitionis*, quorum initium est, Ἐγὼ Κλήμησις, infinita esse hæretica, et absurda, quæ Arianismum redolent, ad injuriam Filii Dei pertinentia^c. Quæ haud scio, an in vulgatis compareant. Et puto, aliam longe ista, quam habemus, editione depravatiorem vidisse Photium. Postremo Photius alibi, de epistolis Clementis ejusdem *ad Corinthios* loquens, suspectum hoc in priore esse dicit, quod, cum Jesum Christum pontificem et patronum nostrum appellasset, nullas alias voce divinitati ejus congruentiores, ac sublimiores addiderit. At in secunda Deum expresse nominari. Sed, si hoc satis esse credidit Photius, ad evitandam Arianæ hæresis suspicionem, Deum nominare Christum, multum falsus est. Nam Deum Ariani impigre nominabant Christum, etiam qui inter ipsos perditissimi erant, Anomœi; ut ex illa re neutram in partem præjudicium facere liceat.

a CLEM. Ἡ διάκονος εἰς τύπον τοῦ ἁγίου πνεύματος τετιμήσθω ἡμῖν, μηδὲν ἄνευ τοῦ διακόνου πράττουσα, ἢ φθεγγομένη, ὡς οὐδὲ παράκλητος ἀφ' ἑαυτοῦ τι λαλεῖ, ἢ ποιεῖ· ἀλλὰ δοξάζων τὸν χριστὸν περιμένει τὸ ἐκείνου θέλημα.

b CYRIL. Dial. III *de Trinit.* Οὗχ ὑπουργικῶς ἐνσημαίνοντος τὰ ἑκατέρου τυχόν, καὶ τὴν διακονικὴν ἐν ἡμῖν ἀποπληροῦντος χρείαν.

* Confer de apostolicis hinc Constitutionibus Natalem Alexandrum, Cotelerium, Annatum, Mansium, T. I *Suppl. ad Conc. Veneto-Labbeana*, aliosque, præsertim vero eru-

CAPUT IV.

Clementis Alexandrini, Origenis, Dionysii Alexandrini, Gregorii Thaumaturgi, Methodii, Luciani martyris de Trinitate sententiæ declarantur. Origenem autem de ea præsertim haud recte sensisse.

I. Clemens Alexandrinus, vir eruditissimus, et in Græca, Platonicæque philosophia apprime versatus, christianum dogma de Verbo Dei, ac Filio, Platonis ad mentem accommodare statuit, sine erroris plerumque suspitione; ut cum in IV *Strom.* ideam, sive ἐννόημα τοῦ θεοῦ, *actionem Dei*, dici ait a Barbaris (ita christianos appellat) λόγον τοῦ θεοῦ, *Verbum Dei*^d. In VII vero, logon eundem μονογενῆ, et omnipotentis Patris gloriæ characterem vocat δεύτερον αἴτιον. Patrem ipsum πρῶτον αἴτιον; quæ primi, ac secundi principii vocabula ex Platoniorum opinione sumuntur.

At in illo ipso septimo libro minus ex catholicorum regula de Filio ita scribit: « Perfectissima autem, et sanctissima, maximeque principalis, et maxime imperans, ac beneficentissima est natura Filii, quæ soli omnipotenti propinquissima est^d. » Naturam ait Filii omnipotenti Deo citimam esse; quod Platonici, et Ariani dogmatis indolem sapit. Atqui non est proxima natura; sed eadem cum Patre Filii. Mox honorifice de eodem Filio sentiens, « Nunquam a sua, inquit, excedit specula Dei Filius; non divisus, non dissectus, non migrans e loco in locum, sed ubique semper existens, nec ullo modo circumscriptus, totus mens, totus lumen paternum, totus oculus, omnia videns, omnia audiens, omnia sciens, potestate potestates perscrutans. Huic universa subjecta est militia angelorum, ac deorum,

Clementis Alexandrini sententiæ declaratur.

Unigenitum

Secundum principium. Primum principium.

c PHOT. Μυρίων δὲ ἀτοπημάτων ἡ πραγματεία γέμει αὐτή, καὶ τῆς εἰς τὸν υἱὸν βλασφημίας κατὰ τὴν Ἀρείου δόξαν ἐστὶ, ἀνάπλευς.

d CLEM. lib. VII *Strom.* Τελειοτάτη, καὶ ἁγιωτάτη, καὶ κυριωτάτη, καὶ ἡγεμονικωτάτη, καὶ βασιλικωτάτη, καὶ ἐνεργητικωτάτη ἡ υἱοῦ φύσις, ἢ τῷ μόνῳ παντοκράτορι πρόσσεχαστάτη.

ditissimum P. Biner *Apparatus ad Jurisprudentiam* parte II, cap. IV, quæst. I, ubi ipsum nunc citat Petavii locum. Z.

Verbo, inquam, paterno quod sanctam dispensationem suscepit, propter eum, qui subiecit ^a. » Videtur, Filium Dei diversæ a Patre esse naturæ putasse Clemens; sed excellentis, et a supremo Deo, ac Patre proximæ, qui illi subjecta esse voluerit universa. Hinc eodem illo loco, paucis interjectis, ait, « Dominum omnium a nullo prohiberi posse, maxime cum boni, et omnipotentis Patris voluntati servit ^b. » Nec alio retulerim quod in lib. IV *Strom.* inferiorem eatenus Patre Filium esse docet. « Quod ille sub demonstrationem non cadit, adeoque neque sub scientiam; Filius vero sapientia sit et scientia, et veritas, et quæcumque cognata sunt istis. Proinde demonstrationem habet, et uberiolem enarrationem ^c. »

At in *Protreptico* commodius eundem « revera Deum nominat, et æqualem universorum Domino ^d. » Sic idem in *Pædagogō* recta, et fidei consentanea catholicæ tradit, eo ipso, quod Verbum unum ait esse cum Patre, et eandem utrique bonitatem accomodat. « Nihil, inquit, odit Deus; sed neque Verbum. Unum quippe sunt ambo, videlicet Deus. Dixit enim, *In principio Verbum erat apud Deum, et Deus erat Verbum* ^e. » Mox ei bonitatem adscribit, et appellat τῆς τοῦ Θεοῦ φιλανθρωπίας συναγωνιστὴν γνήσιον, *humanitatis Dei sincerum adiutorem*. Tum in calce *Pædagogi*, Patrem, Filium et Spiritum sanctum, unum esse definit. Rursus in eodem capite IX primi libri *Pædagogi* ait, « Universorum Deum unum esse solum, bonum, justum, opificem,

^a CLEM. I. VII *Strom.* Οὐ γὰρ ἐξίσταται ποτε τῆς αὐτοῦ περιωπῆς ὁ υἱὸς τοῦ Θεοῦ, οὐ μεριζόμενος, οὐ ἀποτεμνόμενος, οὐ μεταβαίνων ἐκ τόπου εἰς τόπον, πάντα δὲ ὧν πάντοτε, καὶ μηδαμῆ περιεγόμενος, ὅλος νοῦς, ὅλος φῶς πατρῶον, ὅλος ὀφθαλμὸς, πάντα ὄρων, πάντα ἀκούων, εἰδὼς πάντα, δυνάμει τὰς δυνάμεις ἐρευνῶν. τούτῳ πᾶσα ὑποτέτακται στρατιὰ ἀγγέλων τε καὶ θεῶν, τῷ λόγῳ τῆς πατρικῆς τῆν ἀγίαν οἰκονομίαν ἀναδεδεγμένῳ διὰ τὸν ὑποτάξαντα.

^b Ibid. Οὐδ' ὑφ' ἐτέρου κωλυθείη ποτ' ἂν ὁ πάντων κύριος, καὶ μάλιστα ἐξυπηρετῶν τῷ τοῦ ἀγαθοῦ καὶ παντοκράτορος θελήματι πατρός.

^c Ibid, lib. IV. Ὁ μὲν οὖν θεὸς ἀναπόδεικτος ὢν,

^d Etiam Cl. Petrus Daniel Huetius *Origen.* lib. II, c. II, quæst. II, n. 10, « Filii substantiam a paterna ita secernere Clementem ait, ut inferiorem eam statuat. » Ruffinus tamen *de Adulteratione librorum Origenis* hæc de Clemente scripsit: « Clemens Alexandrinus.. in omnibus pene libris suis Trinitatis gloriam, et æternitatem unam eandemque designat. » Et pluribus quidem Clementis doctrinam a Petavianis castigationibus vindicant Witassius, Simonnetus, Natalis Alexander in *Hist. eccles. sæc. II, dis. VIII, et*

Filium in Patre ^f. » Quod summæ Christi divinitatis illustre testimonium est.

Et libro VII *Stromateon*, sub initium, Filium vocat « tempore, et initio carens principium; ac primitias eorum quæ sunt ^g. »

Ejusdem Clementis opus aliud exstabat olim, quod hoc tempore intercidit, *Hypotyposeon*, in quibus Arianæ perfidiæ semina erant plurima, ut a Photio proditum est cod. 109, sed quæ Clementis ipsius germana minime videntur ^{*}.

II. De Origene ut ejus habent hodie scripta, longe aliter sentias, quam Epiphanius, Hieronymus, aliique veteres arbitrati sunt. Hi enim de Trinitate quædam adscribunt Origeni absurda prorsus, et impia, quæ in illius libris minime comparent, præsertim iis, quos de principiis inscripsit; in quibus omnis errorum illius officina constituitur. Hujus auctor varietatis Ruffinus interpretis fuit; qui, ut illius invidiam minueret, complures ejus scriptis errores sustulit; ac pro iis catholica dogmata substituit, ut in præfatione testatur ipse, quam illius *περὶ ἀρχῶν* operi præfixit. Temere id quidem, imo flagitiose, non solum quia veterum interpolare libros, ac pro libito commutare, periculosi res exempli est, sed etiam quod nec errata illius emendavit omnia, et ea ipsa, quæ reliquit, non modo probare dissimulando, sed commendare insuper, cum auctorem ipsum laudaret, est visus. Quamobrem, quid de sanctissimæ Trinitatis mysterio existimavit Origenes, ex antiquorum potius testimonio Patrum, quam ex illius monumen-

Item
Origenis.

De principiis.

οὐκ ἔστιν ἐπιστημονικός· ὁ δὲ υἱὸς σοφία τέ ἐστι, ἐπιστήμη, καὶ ἀλήθεια, καὶ ὅσα ἄλλα τούτῳ συγγενῆ, καὶ ὅη καὶ ἀπόδειξις ἔχει, καὶ διέξοδον.

^d CLEM. *Protr.* Ὅντως θεός, καὶ ἐξισωθεὶς τῷ δεσπότῃ πάντων.

^e CLEM. I *Pæd.* cap. XIII. Οὐδὲν ἄρα μισεῖται ὑπὸ τοῦ Θεοῦ· ἀλλ' οὐδὲ ὑπὸ τοῦ λόγου. ἐν γὰρ ἄμφω, ὁ θεός, ὅτι εἶπεν. Ἐν ἀρχῇ ὁ λόγος ἦν ἐν τῷ θεῷ, καὶ θεός ἦν ὁ λόγος.

^f CLEM. Τῶν συμπάντων θεὸν ἓνα μόνον εἶναι ἀγαθὸν, δίκαιον, δημιουργόν, υἱὸν ἐν πατρὶ.

^g CLEM. ALEX. Τὴν ἀχρονον, ἀναρχον ἀρχὴν τε καὶ ἀπαρχὴν τῶν ὄντων, τὸν υἱόν.

Bullus sect. II, cap. VI. Sed necesse non est, in eo vindicando scriptore diutius immorari, cujus opera Gelasianum decretum recenset inter apocrypha, « non eo quidem in sensu, inquit sapientissimus pontifex Benedictus XIV, in litteris *De nova Martyrologii Romani editione*, num. 29, ut eorum publicam duntaxat lectionem, non etiam privatam interdicit: sed verius, quod opera illa erroribus sint adpersa. »

tis, vel assutis a Ruffino laciniis aestimare convenit.

Hieronymus in iis libris, quos de eo argumento scripsit, constanter asserit, Origenem pessime de Filii, ac Spiritus sancti divinitate sensisse. Etenim in epist. *ad Avitum* ait ipsum in libro primo *περὶ ἀρχῶν* asserere, « Christum Filium Dei non natum esse, sed factum : Deum Patrem per naturam invisibilem, a Filio non videri : Filium, qui sit imago invisibilis Patris, comparatum Patri, non esse veritatem ; apud nos autem, qui omnipotentis non possumus recipere veritatem, imaginariam veritatem videri ; ut majestas, ac magnitudo majoris quodammodo circumscripta sentiatur in Filio : Deum patrem esse lumen incomprehensibile : Christum collatione Patris splendorem esse perpetuum ; qui apud nos pro imbecillitate nostra magnus esse videatur. Duarum statuarum, majoris et parvulæ, unius, quæ mundum impleat, et magnitudine sua quodammodo invisibilis sit, et alterius, quæ sub oculos cadat, ponit exemplum, priori Patrem, posteriori Filium comparans. Deum Patrem omnipotentem appellat bonum, et perfectæ bonitatis : Filium non esse bonum, sed auram quamdam, et imaginem bonitatis, ut non dicatur absolute bonus, sed cum additamento, pastor bonus, et cætera. Tertium dignitate, et honore post Patrem, et Filium, asserit Spiritum sanctum. De quo cum ignorare se dicat, utrum factus sit, an infectus, in posterioribus, quid de eo sentiret, expressit, nihil absque solo Deo patre infectum esse confirmans. Filium quoque minorem Patre, eo quod secundus ab illo sit ; et Spiritum sanctum inferiorem Filio, in sanctis quibusque versari. Atque hoc ordine majorem Patri fortitudinem esse, quam Filii, et Spiritus sancti ; et rursum majorem Filii fortitudinem esse, quam Spiritus sancti, et consequenter ipsius sancti Spiritus majorem esse virtutem cæteris, quæ sancta dicuntur. »

Rursus in quarto libro scripserat idem Origenes, Hieronymo referente, Filium non comprehendere Patrem ; etsi Pater illum comprehendat ; tum majorem esse Patrem Filio in omnibus, adeoque in cognitione, « Dum perfectius, et purius a semetipso cognoscitur, quam a Filio. »

III. Hæc sunt germani Platonici, et Ariana imbuti perfidia scriptoris de Trinitate dogmata ; quæ in hodiernis libris *Periarchon* frustra requiras. Hæc enim Ruffinus omnia detruncavit, negans hæc Origenis esse, sed ab

hæreticis illius intexta fuisse libris asserens. Sic enim in libri primi præfatione loquitur : « Sicubi ergo nos in libris ejus aliquid circa id invenimus, quod ab ipso in cæteris locis de pietate de Trinitate fuerat definitum, velut adulteratum hoc, et alienum aut prætermisimus, aut secundum eam regulam protulimus, quam ab ipso frequenter invenimus affirmatam. » Quod etiam in præfatione libri tertii repetit. Hoc autem Ruffini facinus cum catholicis omnibus merito detestatus est Hieronymus. Hæc enim ratione factum est, ut omnigenis errorum portentis infamis scriptor a plerisque Latinorum pro catholico sit habitus, propter unicam illam cum Nicæna congruentem regula de Trinitate sententiam, quam ei Ruffinus affinxerat. Tum vero, cum alii quamplurimi iisdem in libris errores ab interpolatore isto relictis sint, qui se suspecta, et hæretica omnia abrasisse professus erat ; iidem illi videlicet probati, et pro sinceris ipsius judicio sunt recepti ; ejusmodi illa sunt, quæ de animarum ex aliis in alia corpora transitu, ac de resurrectione non iisdem cum corporibus, vel extinguendis postmodum et ipsis, futura, opere in illo tradita leguntur.

IV. Quibus adductus Hieronymus libros *Periarchon* in Latinum rursus e Græco quam fidelissime transtulit, sic, ut, nulla re addita, vel detracta, ipsissimas Origenis sententias, decretaque proponeret ; quæ editio non sine magna jactura harum litterarum intercidit, ac sola Ruffiniana superest, quam nemo sine stomacho, ac tam stolidi interpretis odio potest legere. Sed sunt nonnulla tamen aliis in libris ab eodem Origene prodita, quæ minorem Patre esse Filium, haud obscure significiant.

Tomo primo *in Joannem*, verba illa declarans, *In principio erat Verbum*, magno conatu magnas nugas effutiit, dum illud inquirat, an, et qua ratione principium sit Christus : ac docet, principium esse, « in quantum sapientia est, » et quidem a Deo creata, ut ex *Proverbiorum* octavo capite colligit ; non autem « in quantum est vita, » aut cætera post sapientiam. Nam in Verbo, et Filio Dei proprietates multas, easque distinctas inesse putat : ut minime sit simplex, uti est Pater. Nam « Deus quidem, ait de Patre loquens, unum est et simplex. Servator autem noster propter multa ; quandoquidem proposuit illum Deus propitiationem, et primitias omnis creaturæ, efficitur etiam multa. » Quod si quis de Filio Dei, propter assumptam cat-

nem, dici ab illo sentiat, relegat, quæ proxime ante idem scripsit Origenes; tum sciet divinum ipsum Verbum et creatum a Deo, et multiplex, ac variis præditum qualitatibus ab eodem constitui. Nam et sapientiam in Christo factam, id est creatam, et vitam asserit. « Cum enim protulerit Joannes, ait, de Verbo loquens, *Quod factum est in ipso, vita erat*, ostendit factum fuisse vitam in Verbo. Neque vero Verbum hoc aliud est a Christo, Deus existens, et Verbum apud Patrem, per quod facta sunt omnia; neque vita alia est a Dei Filio, qui inquit, *Ego sum via, veritas, et vita*¹. Unde non secus atque vita facta fuit in Verbo, sic Verbum erat in principio. » Ac postea illam ipsam sapientiam, quæ est Verbum, creatam esse dicit: « Dicendumque est, Deum, cum animatam sapientiam, ut ita loquar, creasset, illius curæ permisisse, ut ex figuris, et speciebus, quas ipsa habebat, opinor, subsistentiam, et plasmationem, et formas præberet entibus, et materiæ. » Rursus eundem Dei Filium dicit « non esse principium, juxta omnia, quibus nominatur, » id est secundum omnes illius proprietates: « Qui enim fieri potest, ut sit principium, in quantum est vita, cum vita facta fuerit in Verbo, quod est ipsius vitæ principium? etc. Quod si diligenter examinemus omnia ipsius cognomina, solum, quia sit sapiens, principium est; ne principium quidem existens, in quantum est λόγος, id est Verbum, vel ratio; quandoquidem Verbum, vel ratio in principio erat. Adeo ut audacter ausit quis dicere, antiquiorem omnibus, quæ excogitantur, nominibus primogeniti omnis creaturæ sapientiam esse. » Hic Origenes fœde Joannis locum illum interpretans, Verbum Dei tum creatum, factumque demonstrat, tum multiplicibus ex proprietatibus contextum; quarum una prior cæteris, ac pollentior est. Quod etiam in tomo secundo, ad illa verba, *Omnia per ipsum facta sunt*, etc. manifeste docet. Quippe, et Spiritum ipsum sanctum per Christum fuisse factum affirmat, ut postea dicemus: et alia « omnia per sermonem Deum facta esse, præter ea, quæ considerantur in Christo; quia Pater fecerit ea in sapientia. Omnia enim, inquit, in sapientia fecisti, non per sapientiam fecisti. » Igitur in Filio Dei sapientiam, et vitam, et cætera inesse vult, quæ a solo Deo Patre facta sunt; facta, inquam, in sapientia, hoc est in Filio ipso, qui est sapientia; non per

sapientiam, uti vulgo Hebræica ista locutio accipi solet, et vero debet, ut ad creatas res pertineat.

V. Præterea eodem in tomo secundo sub initium, indigne de Dei Filio sentit. Ait enim, quando in sacris libris ὁ Θεός cum articulo ponitur, Patrem intelligi, qui verus Deus est; cum autem sine articulo Θεός legitur, Dei Filium, ac cæteros, qui dii participatione quadam nominantur. Ac, ne quem offendant, inquit, « quia dixerimus, unum esse verum Deum, nempe Patrem, et præter Deum verum, multos factos deos participatione Dei, verentes gloriam ejus, qui omnem creaturam præcellit, æquari reliquis obtinentibus appellationem Dei sine articulo; » respondet sic: « Præter datam differentiam, per quam Deum λόγον diximus reliquis omnibus diis ministrum esse deitatis, etiam hæc differentia est apponenda. Ea enim ratio, quæ in singulis rationis capacibus inest, eandem comparisonem habet ad illam rationem, quæ in principio apud Deum est, et Deus est λόγος, quam habet Deus λόγος, id est ratio sine articulo, ad Deum cum articulo. Ut enim Pater αὐτόθεος, hoc est *per se Deus*, et verus Deus se habet ad imaginem, nempe Filium, et ad imagines imaginis, etc.; sic hunc in modum se habet ipse λόγος, hoc est ipsa ratio, ad eam, quæ est in singulis, rationem. » Hæc in tota disputatione, in qua stupor cum impietate certat, palmare illud est sacrilegium, quod et Filium Dei verum dici Deum non patitur, et inter factos deos numerat; ac Verbum, id est λόγον ita comparari cum creaturis affirmat, quemadmodum cum λόγῳ ipso summus ac verus Deus. Ut ab reliquarum creaturarum consortio nihil Dei Filium, præter excellentiam quamdam potiorem, vindicet; quæ fuit postea trita Arianorum usu nœnia. Sic eodem in loco mox Origenes tres constituit eorum gradus, qui Deum colunt. « Deum, inquit, alii quidem Deum universorum habent; qui vero hos proxime sequuntur, in Christum Dei ipsius Filium defixi sunt. Tertii vero sunt, qui solem, lunam, omneque cœli ornamentum habentes, a Deo aberrant. » Poterit, qui in auctoris illius scripta diligentius intenderit, complura alia deprehendere Arianæ perfidiæ semina. Nos ad superiora unum, aut alterum alio ejusdem ex opere subjungemus. Libro sexto *contra Celsum* ait, « proximum mundi molitorem esse Filium Dei Verbum, qui velut suapte manu mundum

Deus.

Rationem
Verbum.¹ Joan. x.

fabricarit; Patrem vero Verbi, eo ipso, quod Filio suo, atque Verbo jusserit mundum facere, esse primum opificem ^a. » Atque idem in libro quinto, verba illa *Deuteronomii* secundum septuaginta interpretum editionem enarrans, *Constituit terminos populorum juxta numerum angelorum Dei* ¹, post disiectos Babylonicæ turris architectos, et in varia loca dispersos, singulas, ait, nationes, pro linguarum diversitate præsidibus suis angelis attributas esse; quos ἀρχοντας, id est *principes* appellat; inter quos præstantiorem, ac valentiorum cæteris unum fuisse, cui genus Hebræorum est traditum. Hunc vero Jesum esse demonstrat non secus, atque Eusebius Cæsariensis; qui stertentis Origenis somnia ista cupide est amplexus, ut paulo post ostendam. De Origenis erroribus lege insuper Hieronymi librum contra errores Joannis Hierosolymitani.

VI. At ille ipse Origenes quædam de Trinitate recte scripsit interdum, nisi ab aliena manu hæc inserta sunt. Velut homilia vi in *Exodum*, « Nullus ergo in diis, ait, similis Domino; nullus enim invisibilis, nullus incorporeus, nullus immutabilis, nullus sine initio, et sine fine, nullus creator omnium, nisi Pater cum Filio, et Spiritu sancto. » Et in præfatione ad tractatus in *Evangelium Joannis*, « Verbum cum Patre universorum Deum esse » dicit. Et ad ista verba, *In principio erat Verbum*, de Filii sempiterna generatione, ut par est, disserit. Etenim, quod in secundo *Psalmo* scriptum est, *Filius meus es tu, ego hodie genui te*, sic enarrat: « Neque enim est vespera diei, neque mane, meo quidem iudicio, sed tempus, ut ita dicam, simul se extendens cum illa ipsius ingenta, et sempiterna vita, ipsi dies est hodie, in qua genitus est Filius, sic non invento originis ipsius principio, sicut neque diei. » Hic enim nullum initium esse originis, sive productionis Filii docet, quem Pater hodie, id est in æternitate, et sine initio genuit. Sed hæc satis ca-

^a ORIG. lib. VI cont. *Cels*. Τὸν μὲν προσεχῶς δημιουργὸν εἶναι τὸν υἱὸν τοῦ Θεοῦ λόγον, καὶ ὡσπερὶ αὐτουργὸν τοῦ κόσμου. τὸν δὲ πατέρα τοῦ λόγου τῷ προστεταχέναι τῷ υἱῷ ἑαυτοῦ λόγῳ, ποιῆσαι τὸν κόσμον, εἶναι πρῶτως δημιουργόν.

^b ORIG. Οὔτε γὰρ τὸν ἀγέννητον, καὶ πάσης γεννητῆς φύσεως πρωτότοκον κατὰ ἀξίαν εἶδέναι τις δύναται, ὡς ὁ γεννήσας αὐτὸν πατήρ.

^c ATHAN. lib. *de Decret*. Εἰ ἔστιν εἰκὼν τοῦ Θεοῦ τοῦ ἀοράτου, ἀόρατος εἰκὼν· ἐγὼ δὲ τολμήσας, προσ-

tholice dicta velut nebula quadam obscurat in iisdem commentariis; ubi Deum, ait, « cum animatam sapientiam, ut ita loquar, creasset, illius curæ permisit, ut ex figuris, et speciebus, quas ipsa habebat, opinor, subsistentiam, et plasmationem, et formas præberet entibus, et materiæ. » Rursus in libro sexto *contra Celsum*, præclare Filium vocat ἀγέννητον, id est *non factum*. « Non enim, ait, eum, qui factus non est, et naturæ omnis factæ primogenitum, pro dignitate scire quis potest, sicut ille, qui ipsum genuit, Pater ^b. »

Sed eximia sunt, imprimisque memoranda, quæ ex eodem Origene Athanasius refert in libro *de Decretis Nicæne synodi*: « Si est, inquit, imago Dei invisibilis, ipsa quoque invisibilis: equidem audacter hoc etiam adjecterim, cum sit idem similitudo Patris, non fuisse aliquando, cum non esset. Quandonam enim Deus, qui secundum Joannem lumen dicitur, Deus enim lumen est, splendorem propriæ gloriæ non habebat, ut audeat quispiam initium dare Filio, cum antea non esset? Ecquando vero illa hypostaseos Patris, quam nec effari, neque nominare, neque verbis eloqui possumus, imago; character ille Verbum, Patrem cognoscens non fuit? Animadvertat enim, si quis hoc dicere audeat, Erat aliquando, quando non erat Filius, illud etiam se esse dicturum, Sapientia aliquando non erat, et Verbum non erat, et vita non erat ^c. »

Hæc plane mirifica sunt; ac, si quis alius, quam Athanasius, fidem faceret talia ab Origene esse scripta, profecto ab catholicis quibusdam intexta fuisse libris Origenis, haud absurda foret suspicio. His enim prorsus argumentis utitur, quibus Arii dogma, et illam ejus impiam vocem, ἦν ποτε, ὅτε οὐκ ἦν, refellere solent antiqui Patres.

VII. Cæterum Hieronymo de Origene assentitur Epiphanius; qui ideo in epistola *ad Joannem Hierosolymitanum*, quam in Latinum transtulit Hieronymus, Arii Patrem illum vocat; ac subinde verba ejus ex libro περὶ ἀρ-

Θείην ἀν ὅτι καὶ ὁμοιότης τυγχάνων τοῦ πατρὸς οὐκ ἔστιν ὅτε οὐκ ἦν. πότε γὰρ ὁ Θεὸς ὁ κατὰ τὸν Ἰωάννην φῶς λεγόμενος· ὁ Θεὸς γὰρ φῶς ἐστίν· ἀπαύγασμα οὐκ εἶχε τῆς ἰδίας δόξης, ἵνα τολμήσας τις ἀρχὴν αὐτῷ εἶναι υἱοῦ πρότερον οὐκ ὄντος; πότε δὲ ἡ τῆς ἀβρόχου καὶ ἀκατονομάστου, καὶ ἀφθέγκτου ὑποστάσεως τοῦ πατρὸς εἰκὼν, ὁ χαρακτήρ λόγος, ὁ γινώσκων τὸν πατέρα, οὐκ ἦν; κατανοεῖτω γὰρ ὁ τολμῶν καὶ λέγων, ἦν ποτε ὅτε οὐκ ἦν ὁ υἱός, ὅτι ἐρεῖ καὶ τό σοφία ποτὲ οὐκ ἦν, καὶ λόγος οὐκ ἦν, καὶ ζωὴ οὐκ ἦν.

Erat quando non erat.

ζῶν refert, quibus « neque Filium videre posse Patrem, neque Spiritum sanctum videre posse Filium asserit. » Et in hæresi Origenis, cum ejus verba descripsisset ex commentario *ad Psalmum* primum, in iis illud reprehendit, quod Filium Dei salvatorem nostrum γεννητόν appellaret Deum. Quam vocem ambiguum, et ὁμόουσιον esse dicit. « Ac, si quidem, ait, ab alio quopiam vocabulum istud usurparetur, recto, ac sincero animo pronuntiatum esse, existimare possemus. Nunc, cum in aliis plerisque locis deprehendamus, unigenitum Deum a paterna divinitate, atque substantia ab eodem auctore segregari, nec non Spiritum sanctum; propterea γεννητόν, hoc est *productum* Deum ideo dixisse illum apparet, quod creatum statueret². »

Et in epitome hæreseon testatur, ab illo creaturas constitui Filium, et Spiritum sanctum. Quod etiam ex Epiphanio refert Augustinus; qui et defensores Origenis ait dicere, Origenem « Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum unius ejusdemque substantiæ docuisse. Sed qui ejus plura legerunt, addit, contradicunt. » Tum in fine: « Dicit præterea ipse Origenes, quod Filius Dei sanctis hominibus comparatus veritas sit, Patri collatus, mendacium; et quantum distant apostoli Christo, tantum Filius Patri. Unde nec orandus est Filius cum Patre; quia non est auctor indulgentiarum petitionum, sed supplicator¹. »

Non puto delirasse sic Origenem, ut Filium Dei ulla ratione *mendacium* esse dixerit; sed quosdam, qui hoc illius dogma refellerent, quod supra ex Hieronymo commemoravi, « Filium, si cum Patre comparetur, non esse veritatem, » argumentando ita conclusisse: ergo mendacium esse, si non sit veritas. De ejus ratiocinationis vi ac momento dicemus in secundo libro². Nihilominus, quod ex Origene tam Hieronymus, quam Epiphanius et Augustinus afferunt, fit ex iis probabile, quæ

in commentario *ad Joannem* idem scripsit Origenes. Theophilus item Alexandrinus in *Epistola prima Paschali* quædam de Filio Dei ab Origene commemorat impie irreligioseque dicta. Velut, « Filium Dei, id est Verbum, ejusque virtutem ad ea tantum, quæ rationalia sunt, pervenire. » Item, « Sicut Pater, et Filius unum sunt, ita et animam, quam assumpsit Filius Dei, et ipsum Filium Dei unum esse. » Uteumque vero hæc habent, et quoquo sensu ab Origene dicta sunt, perspicue ex superioribus omnibus efficitur, pessime illum de sanctissimæ Trinitatis mysterio, deque Filii dignitate statuuisse.

VIII. Neque audiendus est Lambertus Danaeus, Genevensis alumnus Synagogæ, qui ad Augustini librum *de Hæresibus*, cap. XLIII adnotat, Origenem primum vocasse Filium Patri ὁμοούσιον; ejus rei testem citat Athanasium, et Socratem libro tertio capite septimo; sed neutrubi istud legitur. Nani Athanasius in lib. *de Decretis Nicænæ synodi*, ubi Origenis sententias duas contra Arianos refert, nihil, quod ad ὁμοούσιον pertineat, attingit, sed solam æternitatem Filii ex eo probat. Primus ergo locus ejusmodi est: « Si est imago Dei invisibilis, invisibilis est imago; ego vero ausim hoc addere, cum sit similitudo Patris, non fuisse aliquando, cum non fuerit. Nam quomodo Deus, qui secundum Joannem lumen dicitur (Deus enim, inquit, lumen est), propriæ gloriæ splendorem non habuit; ut quispiam initium Filii, qui antea non erat, audeat asserere? Quandonam autem erat ineffabilis illa, innominabilis et inenarrabilis hypostasis Patris imago, forma, Verbum, qui Patrem cognoscit? Animadvertat enim, qui audet dicere: Erat aliquando, cum non esset Filius, se illud etiam dicturum: Sapientia non erat aliquando, et Verbum non erat, et vita non erat^b. » Nec dissimilis est locus alter, qui Sapientiam nunquam non fuisse cum Patre demonstrat; ne non esset, cui adgauderet Pa-

Consubstantialem.

a ΕΡΙΠΗ. ΠΑΡ. LXIV, NUM. 8. Καὶ εἰ μὲν ὑπὸ ἄλλου ἢ λέξις ἐλέγετο, ἦν εἰπεῖν, ὅτι κατὰ ὁρθὴν διάνοιαν καὶ τοῦτο εἰρηται. ὅποτε δὲ ἐν πολλοῖς τόποις εὔρομεν αὐτὸν τὸν μονογενῆ θεὸν ἀπαλλοτριουῦντα τῆς τοῦ Πατρὸς θεότητός τε καὶ οὐσίας ἡμοῦ τε καὶ τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, τούτου χάριν τὸ γεννητὸν θεὸν εἰρηκέναι αὐτὸν, σαφές ἐστίν, ὅτι κτιστὸν ὀρίζεται.

b ORIG. Εἰ ἔστιν εἰκὼν τοῦ θεοῦ ἀοράτου ἀόρατος εἰκὼν, ἐγὼ δὲ τολμήσας προσθείην ἂν ὅτι καὶ ὁμοιότης

τυγγάνων τοῦ πατρὸς οὐκ ἔστιν ὅτε οὐκ ἦν. πότε γὰρ ὁ θεὸς ὁ κατὰ τὸν Ἰωάννην φῶς λεγόμενος ὁ θεὸς γὰρ φῶς ἐστίν. ἀπαύγασμα οὐκ εἶχε τῆς ἰδίης ὁδοῦς, ἵνα τολμήσας τις ἀρχὴν θεῶ εἶναι υἱοῦ πρότερον οὐκ ὄντος; πότε δὲ ἡ τῆς ἀρχῆς, καὶ ἀκατονομάστου, καὶ ἀφθέγκτου ὑποστάσεως τοῦ πατρὸς εἰκὼν, ὁ χαρακτήρ, λόγος, ὁ γινώσκων τὸν πατέρα, οὐκ ἦν; κατανοεῖτω γὰρ ὁ τολμῶν, καὶ λέγων ἦν ποτε ὅτε οὐκ ἦν ὁ υἱός, ὅτι ἐρεῖ καὶ τὸ σοφία ποτὲ οὐκ ἦν, καὶ λόγος οὐκ ἦν, καὶ ζωὴ οὐκ ἦν.

Tom. VI lib. de Hæres. n. 43. — 2 Vide et I. V, cap. IX.

ter; quod de Sapientia testatur Salomon¹. Hæc igitur adversus Arianos, ac sacrilegam Arii formulam valent illa quidem, quæ fuisse dicebat aliquando, cum non esset Filius; sed ad ὁμοούσιον affirmandum non sufficiunt. Nam et creaturas ex æterno fuisse cum Deo, censebat Origenes; quod alioqui neque creator, neque omnipotens, id est *omnitenens* fuisset ex æterno Pater, sed in tempore id illi accidisset; quod in primo *Periarchon*² hodieque significatum ab eo legitur, et apud Photium late Methodius ex eodem declarat, ac refellit.

Consubstantiale.

Socrates porro in eo loco, quem Danæus nominat, de ὁμοουσίῳ nullam ex Origene mentionem facit. De hujus porro fautoribus et oppugnantibus vide Photium in *Excerptis Gobari Tritheitæ*³; ubi defensores Origenis nominat Athanasium, a quo et Theognostus laudatus est; Titum Bostrenisem, Gregorios ambos, Theologum, et Nyssenum, Dionysium Alexandrinum, adversarios vero Theophilum, et Epiphanium. Quod ad Athanasium spectat, quæ in Origene probata sunt ab eo, paulo ante commemoravi.

Consubstantiali.

IX. Meminit et idem Photius codice 417 anonymi cujusdam, qui pro Origene apologiam edidit, quinque in libros partitam. In ea demonstrare studebat auctor iste Origenem de Trinitate recte ac catholice sensisse; verum, cum adversus Sabellii dogma, quod tum maxime se efferebat, vehementius disputaret, contrariam in partem ardore contentionis abreptum, quædam minus considerate jecisse, nonnulla etiam ab hæreticis illius inserta scriptis. De corruptis Origenis libris, vetus est querela fautorum ejus; quam Hieronymus diluit contra Ruffinum scribens. De Sabellio, quod anonymus iste narrat, non est verisimile. Nam posterior Origenis morte videtur hæresis ista, ut ex Eusebii historia⁴, et Epiphanio liquet⁵. Verum quinta synodus sub Justiniano, anno Domini DLIII habita Constantinopoli, de Origene dubitationem omnem sustulit. Nam varios illius errores notavit, damnavitque, præsertim qui ad sanctissimæ

Trinitatis mysterium attinent; quos ab illo vere profectos esse, non aliunde scriptis illius intextos, suo judicio comprobavit*.

X. Cæterum illa ipsa apud Photium de Sabellio sumpta excusatio, ad Dionysii Alexandrini patrocinium a nonnullis probabilibus adducitur. Quem quidem merito post Origenem ponimus. Vixit enim eodem, quo ille, sæculo, et illius auditor ac prædicator fuit. Hic vero de Filio Dei scripsit aliqua, quibus minorem eum esse Patre significavit, et Arianorum prælusit hæresi. Etenim «opus quoddam, et factitium dixit esse Dei Filium; neque porro natura proprium, sed peregrinum secundum substantiam esse a Patre; quemadmodum agricola comparatur ad vitem, et navis fabricator ad navem. Siquidem tanquam qui opus est, non erat, antequam fieret^a.» Hæc, et hujus generis alia ex illius *contra Sabellium* libris ab Arianis deprompta, non diffitetur Athanasius in eo libro, quem de Dionysii sententia peculiarem scripsit. Sed cum excusat sic, ut κατὰ οἰκονομίαν, *accommodatione quadam* ista dixisse velit, nempe ut hæresi Sabellianæ resisteret, quæ unam omnino divinitatis hypostasim perinde ac naturam asserebat. Ob id Filii Dei diversam a Patre personam demonstrare studens, ea de Scripturis testimonia selegit, quæ ad assumptæ carnis imbecillitatem spectant; quæ sine controversia sic Filii propria sunt, ut a Patre censeantur aliena. Quin Dionysius ipse, postulatus eo nomine apud cognominem Dionysium Romanum Pontificem, sese ipse purgavit, et invidiosa illa verba commodum ad sensum revocare studuit, ac Filium Patri ὁμοούσιον appellavit, et συναίδιον. Tum in epistola, quam sub exitum vitæ contra Paulum Samosatenum elucubravit, tum eadem illa de Filio profitetur, tum de Trinitate catholice loquitur. Ubi inter alias: «Non enim, inquit, creatum est Verbum Jesus Christus^b.» Ac nonnulla insuper ejusdem loca sequenti libro tertio referemus; ex quibus appareat illum æmulorum obtrectatione ista prudentiorem redditum, sub vitæ tempus

Dionysii Alexandrini

Consubstantialiæ. Coæternum.

^a DION. ALEX. Πόλιμα, καὶ γενητὸν εἶναι τὸν υἱὸν τοῦ Θεοῦ, μήτε δὲ φύσει ἴδιον, ἀλλὰ ξένον κατὰ οὐσίαν εἶναι τοῦ πατρὸς, ὥσπερ ἐστὶν ὁ γεωργὸς πρὸς τὴν ἀμπε-

λον, καὶ ὁ ναυπηγὸς πρὸς τὴν σκάφην. καὶ γὰρ ὡς πόλιμα ὦν οὐκ ἔην πρὶν γένηται.

^b DION. Οὗ γὰρ κτιστὸς ὁ λόγος Ἰησοῦς Χριστός.

* Longissimam pro Origene apologiam non contra Petavium modo, sed etiam contra illustrissimum Hueticum adornarunt Halloix, Witassius, et Bullus, sect. XI, cap. IX. Simonnetus vero, qui totus est in vindicandis cæterorum veterum sententiis, tract. XI, de Deo trino, disp. III,

artic. 3, §. 6, Origenem deserit, deque Verbi divinitate male illum sensisse fatetur, comprobaturque. Hoc certum est, Socinianos non multum eo homine, qui ab œcumenica synodo damnatus sit, gloriari debere. Z.

extremum, de tanto mysterio sensisse rectius, aut locutum certe fuisse. Nam Basilius epistola prima et quadragesima Dionysium illum in multis improbat, quod Anomœorum hæresim primus in humanum genus invexit: « Non omnia, inquit, illius hominis admiramur; nonnulla vero prorsus etiam rejicimus. Propemodum enim istius, quæ nunc divulgatur, impietatis Anomœorum, quantum scimus, primus iste humano generi semina præbuit. Causam vero hujus rei non puto improbitatem animi fuisse, sed quod Sabellio vehementius obluetari cuperet^a. » Addit ipsum non solum hypostaseon, sed etiam ὁσιῶν diversitatem adstruxisse, atque inferiorem potentiae gradum, et gloriæ; ὁμοούσιον alias repudiasse, alias admisisse; Spiritum sanctum a divinitate segregasse, et in creatarum rerum ordinem retrusisse. Meminit illius de Dionysio Alexandrino dissensionis sanctorum Athanasii, et Basili Photius in *Excerptis Gobari*. Et Facundus lib. X Athanasii pro illo sententias describit. Quinetiam episcopi illi sex, qui ad Paulum Samosatenum, antequam in ordinem redigeretur, epistolam miserunt, in ea quædam de Filio proponunt ab catholicæ regula fidei nonnihil abhorrentia. Ut cum Filium dicunt in mundo procreando « Paternam implere voluntatem, eique, ut id faceret, præcepisse Patrem. » Unde et diversum a Patre Filium esse confirmant; « quoniam, qui præcipit, alteri præcipiat necesse est^b. » Addunt eundem paternam implentem voluntatem patriarchis apparuisse; et ob id ministerium Angeli nomen obtinuisse. Hunc enim dandæ legis ministrum fuisse, quem et *mediatorem Dei, atque hominum* vocat Apostolus². De Dionysio Gennadius libro *de Ecclesiasticis dogmatibus*, cap. IV: « Nihil, inquit, creatum, aut serviens in Trinitate credamus, ut vult Dionysius, fons Arrii³. »

^a BAS. Οὐ πάντα θαυμάζομεν τοῦ ἀνδρός· ἔστι δὲ ἅ καὶ παντελῶς διαγράφομεν, σκεδὸν γὰρ ταυτησὶ τῆς νῦν περιθρολλημένης ἀσεβείας, τῆς κατὰ τὸ ἀνόμοιον λέγω, οὗτός ἐστι, ὅσα γὰρ ἡμεῖς ἴσμεν, ὁ πρῶτος ἀνθρώποις τὰ σπέρματα παρασχών. αἴτιον δὲ, οἶμαι, οὐ πονηρὰ γνώμη, ἀλλὰ τὸ σφόδρα βούλεσθαι ἀντιτείνειν τῷ Σαβελλίῳ.

^b Epist. Episcop. ad Paul. Sam. Tom. I Bibl.

¹ Iniquior Petavio in Dionysium Alexandrinum fuit Sandius, cujus cavillationes strenue refellit Bullus, sect. II, cap. XI. Confer etiam Baronium in notis ad *Martyrolog.* die 17 Novembris. Z.

² Aliter Basili verba esse interpretanda contendit Bullus,

³ Cod. 232. — 2 Gal., III. — 3 To. IV Bibl. PP. col. 461. — 4 Lib. I. de Deo, cap. VI.

XI. Per idem illud tempus floruit Gregorius Neocæsariensis cognomento Thaumaturgus, Origenis discipulus, quem et ipsum suspectas nonnunquam de Trinitate sententias protulisse testatur Basilius epistola quarta et sexagesima, ubi illum excusat, quod non dogmatice, neque affirmando talia dixerit, sed vel disputantis, altercantisque more, vel ad eum, quocum certabat, gentilem hominem sese temperantem, accuratius expendere ista noluisse. Ex iis minus excusari possunt hæc, quæ Basilius ab illo posita scribit, quod Filium κτίσμα, ποιήμα, hoc est *creaturam*, et *opus*, ac quædam alia nominaverit. Nam, quod primo loco proponit illius dictum ex fidei Expositione, quæ, ut puto, non exstat, et adversus Ælium disputatione, id, si dextre interpretemur, nihil habet improbum. Est autem ejusmodi, « Patrem, et Filium ratione quidem, et cogitatione esse duo; unum autem hypostasi^c. » Hæc, inquam, verba nihil continent ab catholica regula dissonum. Etenim, quod ἐπινοία differre Patrem a Filio dicit, idem a Maxentio in libro *contra Acephalos* scriptum est³. Eum alii Patres discrimen illud, quod ἐπινοία vocatur, laxius usurparunt, ut ea quoque comprehendat, quæ reipsa invicem distant; ut suo loco demonstravi⁴. Ac sola cogitatione duo esse Patrem, et Filium, sic accipere licet, ut invicem, ac secundum substantiam non sint separati, neque numerum faciant. Quod autem ὑποστάσει unum esse definit, id si reprehendendum est, reprehendatur et Athanasius, alique complures, qui etiam post Nicæni concilii tempus exstiterunt, tum cæteri omnes, qui ante Nicænum concilium vixere: de quibus libro hujus operis quarto^{**}. At Basilius minus attente, ut ibidem planum fiet; qui ὑπόστασιν ibi pro persona usurpari censuit, ubi naturam, et substantiam significare debet. Cæterum *Ecthesis* illa fidei

Græco-Lat. Τοῦτον πιστεύομεν σὺν τῷ πατρὶ αἰεὶ ὄντα ἐκπεπληρωμέναι τὸ πατρικὸν βούλημα πρὸς τὴν κτίσιν τῶν ὄλων, etc., ὁ δὲ ἐντελλόμενος ἐτέρῳ ἐντέλλεται τινι.

Ibid. Μεσίτην γὰρ ἄλλον οὐκ ἴσμεν θεοῦ, καὶ ἀνθρώπων ἢ τοῦτον.

^c GREG. THAUM. Πατέρα, καὶ υἱὸν ἐπινοία μὲν εἶναι δύο, ὑποστάσει δὲ ἓν.

sect. II, cap. XII, docere nimirum Basilium Sabellianos verba illa *Ecthesis* Gregorianæ, quæ auctor tantum ex hypothese adversariorum inter disputandum protulerat, pro dogmate ipsius Gregorii accepisse: Sed vereor, ut ita Basili verba possint intelligi. Z.

Gregorii
Thau-
maturgi.

Cogitatione.

Cogitatione.

Hypostasi.

Substan-
tiarum.

insubstan-
tiale.

longior, quæ sub Gregorii nomine a Turriano, et Vossio publice est edita, Gregorii non est*.

Methodii
Martyris.

XII. Huic adjungendus est Methodius Martyr, qui contra Origenem scripsit. Cujus animadversione digna quædam est sententia, quam refert Photius¹: «Duas, inquit, vires in iis, quæ ante confessa sunt, esse diximus effectrices; unam, quæ ex non exstantibus nuda voluntate, sine cunctatione, simul ac voluit per seipsam, molitur, quidquid vult facere, eaque est Pater; alteram, quæ componit, et varietate quadam exornat ad prioris imitationem, quæ jam facta sunt, et est Filius, omnipotens, ac fortis manus Patris, in qua, postquam fecit materiam ex non exstantibus, exornat^a.» Hic non placet, δυνάμεις duas appellari** Patrem, et Filium, cum ambo una sint virtus, et potentia; tum quod alteram virtutem, id est Patrem, sola voluntate αὐτουργεῖν***, id est *per se moliri*, ac creare dicit ita, ut Filium excludat, quem ait ea, quæ jam sunt facta perpolire et exornare****. Quod catholicæ fidei regula usurpari non sinit. Nihil enim Pater sine Filio, ac nisi per Filium efficit.

Virtutes.

Luciani
martyris
Antio-
chensis.

XIII. Fuit et Lucianus Antiochensis presbyter, vir sanctitate doctrinaque celebris; qui sub Galerio Maximiano gloriosum martyrium obiit Nicomediæ, anno cccci. Hic de Filii divinitate, et æquali, vel una potius cum Patre substantia, haud satis recte ab nonnullis sensisse proditur, Origenis fortasse, aliorumque, quos commemoravi, veterum vestigia persecutus. Nam et Alexander Alexandriæ episco-

pus, qui primus Arium damnavit, et contra ejus hæresim classicum cecinit, in epistola ad cognominem Alexandrum Byzantii episcopum, docet Arianam perfidiam auctorem habuisse Paulum Samosatenum², «Quem Lucianus, inquit, excipiens, a tribus episcopis longo tempore mansit excommunicatus^b.» Quinetiam Arius ipse, ejusque fautores *Lucianistas* sese nominabant. Hinc Arius epistola ad *Eusebium Nicomediensem*, quam Epiphanius³, ac Theodoretus⁴ descripserunt, Eusebium vocat συλλουκιανιστήν. Et Marius Victorinus libro primo *contra Arium*, «Isti, inquit, Ariani, isti Lucianistæ, isti Eusebiani, isti Illyriciani; sed abjicientes aliqua, auferentes aliqua, et mutant, omnes diversæ opinionis hæretici.»

Factorem
Lucia-
nistarum.

Epiphanius quoque in *Ancorato*⁵ Lucianum, et Lucianistas omnes Arianosque refelli ait ab Evangelio, quod Christo animam tribuit, qua hunc illi caruisse putant^c. Quin idem, hæresi quadragesima tertia⁶, Arianos illudere videtur, quod Lucianum inter martyres numerant, «Quem scilicet, inquit, Ariani inter martyres annumerant^d.» Ex quo falsum esse liquet, quod de Epiphanio et Luciano scribit impostor ille, qui Epiphanii vitam totam ex mendaciis nugisque contexuit; nimirum ab Luciano conversum esse ad christianam fidem Epiphanium, et una cum sancto Hilarione monasticam sub illo vitam professum. Nam, si id verum esset, de magistro suo non ita scriberet Epiphanius; ut certam et exactam ætatis utriusque rationem prætermittam, quæ minime congruit****.

a METHOD. Δύο δὲ δυνάμεις ἐν τοῖς προωμολογημένοις ἔφαμεν εἶναι ποιητικὰς, τὴν ἐξ οὐκ ὄντων γυμνῶ τῷ βουλήματι χωρὶς μελλησμοῦ, ἅμα τῷ θελήσει, αὐτουργοῦσαν ὃ βούλεται ποιεῖν· τυγγάνει δὲ ὁ πατήρ. Πατέρα δὲ κατακοσμοῦσαν, καὶ ποικιλλοῦσαν, κατὰ μίμησιν τῆς προτέρας, τὰ ἥδη γεγονότα· ἔστι δὲ ὁ υἱός, ἢ παντοδύναμος, καὶ κραταῖά χεῖρ τοῦ πατρὸς, ἐν ᾗ μετὰ τὸ ποιῆσαι τὴν ὄλην ἐξ οὐκ ὄντων κατακοσμεῖ.

b ALEX. Ὁν διαδεξάμενος Λουκιανὸς ἀποσυνάγωγος ἔμεινε τριῶν ἐπισκόπων πολυετεῖς χρόνους.

c EPIPH. Ἐλυσε Λουκιανιστῶν τὸν τρόπον, καὶ Ἀρείου τὴν δύναμιν· Λουκιανὸς γὰρ, καὶ πάντες Λουκιανισταὶ ἀρνοῦνται τὸν υἱὸν τοῦ θεοῦ φυγὴν εἰληφέναι.

d Id. HÆR. XLIII. Ὁν δῆθεν οἱ Ἀρειανοὶ ἐν μάρτυσιν ἐπιψηφίζονται.

* Vide Fabricium *Biblioth. Græcæ* tom. V. p. 251. Z.

** Duas appellat Methodius non *essentialiter*, ut aiunt, sed *personaliter*. Z.

*** Pater solus αὐτουργεῖν hoc est *a se ipso operari* dicitur, quia ut aiebat S. Gregorius Nazianzenus, orat. xxxvi, «rerum formas, (in Verbo,) imprimit Pater: exequitur autem Verbum non serviliter, nec imperite, sed scienter, et heriliter, et ut aptius loquar, paterne.» Vide Petavium ipsum lib. I *de Trinit.* cap. iv, §. 6. Z.

**** Nequaquam Filium a creatione rerum excludit Methodius, quemadmodum Patrem non excludit ab earumdem jam creaturarum exornatione; sed neque excludere poterat, qui Filium disertis verbis appellat omnipotentem Patris manum. Z.

**** Bullus, sect. II, cap. XIII, § 4 et seqq. post Baronium tum in *Martyrol.* tum in *Annal.* ad ann. cccxi et cccxviii causam Luciani strenue agit. Huic tamen *Origen.* lib. II, cap. III. §. 6, et Valesius in notis ad Theodoretii *Hist. Eccles.* lib. I, cap. IV, multis contendunt Lucianum de Verbo fuisse contra catholicam fidem opinatum. Atque horum graviora meo quidem iudicio momenta sunt quam quæ proferunt Luciani adsertores. Nam quod Bullus ait, Alexandrum aut de alio Luciano locutum, aut plane deceptum fuisse ex mendaci fama, variisque, ut etiam suspicatur Wittassius, Arianorum erroribus, ægre adducor, ut credam, accedentibus præsertim aliis veterum testimoniis, quæ Alexandro mirifice suffragantur. At quid argumentis imbecillibus, quæ isti pro Luciano adferunt? Nituntur hi maxime

Sed neque verum illud est, quod in Annalibus legitur, Athanasium purgare ab illa suspitione voluisse Lucianum eo ipso, quod in *Synopsi* hunc enixe collaudavit. Nam *Synopsis* ista non est Athanasii.

CAPUT V.

Quid Tertullianus et Lactantius de Trinitate senserint. Mira Zenonis Veronensis de eadem, et priscis illis consentanea sententia.

I. Ut a Græcis transeamus ad Latinos, Tertullianus imprimis de Filio Dei, ac Verbo cum Justino paria profitetur; illum videlicet ideo Patribus antiquis apparuisse, quod Pater a nullo possit videri; in ejus nomine et auctoritate ipse erat Deus, qui videbatur Dei Filius. Lib. II *cont. Marc.* cap. xxvii. « Nam et profiteamur, inquit, Christum semper egisse in Dei Patris nomine, ipsum ab initio conversatum, ipsum congressum cum patriarchis, et prophetis Filium Creatoris, sermonem ejus, quem ex semetipso proferendo Filium fecit, et exinde omni dispositioni suæ voluntatique præfecit, diminuens illum modico citra angelos, sicut apud eum scriptum est¹; qua diminutione in hæc quoque dispositus est a Patre, quæ ut humana reprehenditis, ediscens jam inde a primordio, jam inde hominem quod erat futurus in fine. Ille est, qui descendit; ille, qui interrogat; ille, qui postulat; ille, qui jurat. Cæterum, Patrem nemini visum, etiam commune testabitur Evangelium, dicente Christo: *Nemo cognovit Patrem, nisi Filius*². Ipse enim et Veteri Testamento pronuntiarat; *Deum nemo videbit, et vivet*³; Patrem invisibilem determinans, in ejus auctoritate, et

Lucianæ symbolo ab Antiochenæ synodi episcopis invento, quod dempta voce ὁμοούσιος cætera cum Nicæna fide plane consentit, et Hilarius in libro *de Synodis* catholicum prædicat; addunt deinde Eusebio *Hist. Eccles.* lib. VIII, cap. XIII, Lucianum « per omnem vitam optimum Ecclesiæ Antiochenæ presbyterum » dici, Sozomeno vero *Hist. Eccles.* lib. III, cap. V: « Virum tum in cæteris probatissimum, tum maxime in sacris Litteris summe eruditum; » neque aliter sensisse Hieronymum. Verum Hieronymus nihil in libro *de Viris illustribus*, cap. LXXVII, de Luciano prædicat aliud, quam quod « vir disertissimus fuerit, et in Scripturarum studio laboraverit. » Eusebio autem Arianorum, qui se *Lucianistas* jactabant, partibus devotissimo quis credat? Arianorum nimirum erat Luciani sanctimoniam, auctoritatemque prædicare, ut ejus nomine abuterentur adversus catholico-

nomine ipse erat Deus, qui videbatur Dei Filius. » Hic sermonem Dei factum esse Filium, ac rebus creatis omnibus esse præfectum asserit a Patre, qui sit invisibilis et incongressibilis, qualem utique negat esse Filium.

II. Verum in libro *contra Praxeam*, c. v et seq. manifestius opinionem explicat suam, quæ etiam Arianam hæresim impietate et absurditate superat. Hujus hæc est summa: Rationem, qui sensus et *logos* dicitur, ex æterno penes Deum fuisse, qui rationalis inde sit dictus; nondum tamen sermonem edidisse, quod Verbum dicitur, et ejus Filius, per quem universa condidit. Hunc enim, antequam produceret, « cum ipsa, et in ipsa ratione intra semetipsum habuisse, tacite cogitando, et disponendo secum, quæ per sermonem mox erat dicturus; » adeo ut interior hic esset tantummodo sermo, sive *sophia*, uti *Proverb.* VIII nominatur. Sed nondum in se, ac per se subsistebat. Cum autem creare Deus hunc mundum voluit, tum hunc ipsum sermonem *sophiam*que protulit, et animavit, eique substantiam dedit, et ipsum Filium suum fecit. Quocirca sub ipsum rerum exordium, Verbum suum, sive sermonem produxit ex se Deus, ac secundam Trinitatis personam, eundemque Filium condidit, quem hætenus in sola dispositione, ac cogitatione sua continebat. Quemadmodum enim creatæ res omnes in divina mente ex æterno constiterunt, ut in Dei sensu, ac dispositione facta jam essent, sed nondum in suis speciebus, atque substantiis cognoscebantur, et tenebantur, quod tum fieri cœpit, cum illæ procreatæ sunt; ita sermo divinus, ac *sophia* in Dei sensu ac dispositione, veluti præparatus ex omni æternitate, non prius substantiæ suæ proprietatem accepit, quam hanc rerum universitatem creare Deus insti-

rum dogmata. Quamobrem Sozomeni quoque testimonium infirmius est, ut qui ab Eusebio decipi facile potuit, et ab illis præterea quo Lucianus floruit, temporibus valde remotus fuit. Symbolum porro illud etsi demus ab Arianis non fuisse confictum, de quo dubitare visus est Sozomenus, incertum est, quo anno editum a Luciano fuerit. Fortasse enim paulo antequam Nicomediæ martyrium subiret, priores revocavit errores. Quare ab illo perperam ducitur argumentum, ut errasse illum antea negemus. Cæterum recte illud a Ruinartio dictum in *Admonitione* in ejus martyrium, etsi revera aliquando non recte sensisset Lucianus, ipsum tamen in Ecclesiæ sinu vitam gloriosissimo martyrio finiisse.

Quod miror non fuisse a Ruinartio animadversum in citata *Admonitione*, ubi Athanasium et ipse in *Synopsi* pro Luciano martyre testem appellat. Z.

¹ *Heb.* I. — ² *Matth.* XI, 27. — ³ *Exod.* xxxiii, 20.

tuit. Hoc caput est Tertullianæ sententiæ, quam per partes illius verbis explicabimus.

Imprimis cap. v Patrem a Filio persona esse distinctum, ex quorundam ratione confirmat, qui *Genesis* initio sic in Hebraico scriptum esse dicebant : *In principio Deus fecit sibi Filium*; sed ut id minime firmum sit, alia argumenta suppetere ait ex ea dispositione Dei, quæ Filii generationem antecessit : « Aiunt quidem, inquit, et *Genesis* in Hebraico ita incipere, *In principio Deus fecit sibi Filium*. Hoc ut firmum non sit, alia me argumenta deducunt ab ipsa Dei dispositione, qua fuit ante mundi constitutionem ad usque Filii generationem. Ante omnia enim Deus erat solus; ipsi sibi et mundus, et locus, et omnia. » Mox Deum asserit ideo solum dici fuisse, « quia nihil aliud extrinsecus, præter illum, erat, » cum tamen *rationem suam* haberet in semetipso, id est *sensum suum*, ac *sermonem*, quem Græci *logon* appellant; quemadmodum homo, dum cogitat, antequam sermonem suum efferat ac producat, eum intus habet in animo veluti conlocutorem. Quod autem sermonem istum, quem intra se continebat, tum protulerit, cum universitatem hanc mundi fabricare constituit, his verbis ostendit : « Nam, ut primum Deus voluit ea, quæ cum *Sophiæ* ratione, et sermone disposuerat intra se, in substantias et species suas edere, ipsum primum protulit, sermonem habentem in se individuas suas rationes *Sophiam*, ut per ipsum fierent universa, per quem erant cogitata, atque disposita, imo et facta jam, quantum in Dei sensu. Hoc enim eis deerat, ut coram quoque in suis speciebus, atque substantiis cognoscerentur, et tenerentur. Tunc igitur etiam ipse sermo speciem et ornatum suum sumit, sonum et vocem, cum dixit Deus : *Fiat lux*. » Hac vero productione, sive pronuntiatione sermonis, qua res singulas in seipsis creavit Deus, alteram Trinitatis personam, hoc est Sermonem, sive Verbum, ac Dei Filium in se, et in substantia ipsius propria productum esse, non ex nihilo, sed ex ipsius Dei substantia, testatur cap. vii. « Hæc est, inquit, nativitas perfecta Sermonis (qua nimirum Sermonem ipsum in specie, ornatuque suo protulit, cum dixit, *Fiat lux*), dum ex Deo procedit, conditus ab eo primum ad cogitatum, in nomine *Sophiæ*¹. *Dominus condidit me in initium viarum suarum*; dehinc generatus ad affectum : *Cum pararet cælum*

aderam illi simul. Exinde cum parem sibi faciens, de quo procedendo Filius factus est; primogenitus, ut ante omnia genitus, et unigenitus, ut solus ex Deo genitus, proprie devulva cordis ipsius. » In hunc ergo *Sermonem* ad creatas res molendas de interiore Dei substantia profusum, hæc Scripturæ loca convenire putat, *Filius meus es tu, ego hodie genui te*; et *Ante luciferum genui te*²; necnon, *Dominus condidit me initium viarum in opera sua : Ante omnes colles generavit me*³. Quod autem sermo prolatus, cujusmodi fuit iste, *Fiat lux*, et cæteri, nullam substantiæ proprietatem habeat, sed vox tantummodo sit, et sonus oris, negat idem, de sermone Dei cogitandum esse, ut asserebat Praxeas; verum illum esse substantivum, ac propria persona præditum : « Non vis enim, inquit, eum substantivum habere in re per substantiæ proprietatem, ut res, et persona quædam videri possit, et ita capiat secundus a Deo constitutus duos efficere, Patrem et Filium, Deum et Sermonem. Quid est enim, dices, sermo, nisi vox et sonus oris et (sicut grammatici tradunt) aer offensus, intelligibilis auditu; cæterum vacuum nescio quid, et inane, et incorporale? » Hæc objiciebat Praxeas, ne, cum producturus omnia Deus sermonem suum edidit, ac locutus est *Fiat lux*, etc., putaret aliquis substantiam ac personam aliquam esse productam, ac proinde plures in Deo esse personas ostenderet. Quem contra Tertullianus disputat. « At ego, inquit, nihil dico de Deo inane et vacuum prodire potuisse, ut non de inani et vacuo prolatum; nec carere substantia, quod de tanta substantia processit, et tantas substantias fecit. Fecit enim et ipse, quæ facta sunt per illum. Quale est, ut nihil sit ipse, sine quo nihil factum est; ut inanis solida, et vacuum plena, et incorporalis corporalia sit operatus? » Mox : « Vacua et inanis res est sermo Dei, qui Filius dictus est : qui ipse Deus cognominatus est, Et sermo erat apud Deum, et Deus erat sermo? etc. Hic certe est *qui in effigie Dei constitutus, non rapinam existimavit esse se æqualem Deo*⁴. In qua effigie Dei? utique in alia, non tamen in nulla. Quis enim negabit Deum corpus esse, etsi Deus Spiritus est? Spiritus enim corpus sui generis in sua effigie. Sed et invisibilia illa quæcumque sunt, habent apud Deum et suum corpus, et suam formam, per quæ soli Deo visibilia sunt; quanto magis,

¹ *Prov.* viii. — ² *Psal.* ii et cix. — ³ *Prov.* viii. — ⁴ *Philip.* ii, 6.

quod ex ipsius substantia missum est, sine substantia non erit? Quæcumque ergo substantia sermonis fuit, illam dico personam; et illi nomen Filii vindico; et dum Filium agnoscere, secundum a Patre defendo.»

III. Hæc fuit igitur Tertulliani de Filio Dei, Verboque sententia; tunc ipsum a Patre genitum, ac Filium esse factum, quando res omnes creatas e nihilo fabricatus est, ad idque sermone est usus; quem tum ex sese protulit, ac veluti incorporavit, hoc est propriam illi substantiam ac personam attribuit. Nam corpus pro substantia, sive soliditate, et hypostasi sumpsisse a plerisque creditur; ne quis ex eo concludat Tertullianum asseverasse, Deum, aut Dei verbum esse corpus, quatenus ei, quod est spiritus, opponitur. Nam et « Spiritum sui generis esse corpus » ait; hoc est hypostasim habere, ac per se subsistere, ut ab accidentibus, et iis maxime differat, quæ fugacia sunt, et continuo fluxu ac successione trans-eunt. Sic in libro *contra Hermog.* cap. xxv, non concedit esse aliquid incorporale, « eum ipsa substantia corpus sit rei cujusque. » Verbum itaque personam propriam habere, ac secundum a Patre esse cœpit eo momento, quo mundum hunc procreare Deus instituit.

Rursus cap. x et xi, quod Praxeas opponeret, Patrem qui sit omnipotens, se sibi Filium potuisse facere; respondet Tertullianus, non esse consequens, id illum fecisse, quamvis potuerit facere; verum ex Scriptura probandum, istud ipsum revera fecisse. « Probare autem, inquit, tam aperte debetis ex Scripturis, quam nos probamus, illum sibi Filium fecisse sermonem suum. » Capite vero xii, manifeste demonstrat, Filium, sive Sermone, et Spiritum, secundam et tertiam Trinitatis personam, non ex æterno subsistentes cum Patre fuisse: « Sed et in antecedentibus operibus mundi quomodo scriptum est? *Primum quidem nondum Filio apparente, et dixit Deus: Fiat lux, et facta est ipse statim sermo lux vera, quæ illuminat hominem venientem in hunc mundum¹, et per illum mundialis quoque lux. Exinde autem in sermone Christo assistente et administrante, Deus voluit fieri, et Deus fecit.* » Ac paulo ante, capite eodem, eum dixit Deus: *Faciamus hominem ad imaginem et similitudinem nostram²*, ideo plurali usum esse numero dicit, « quia jam adhærebat illi Filius secunda persona, Sermo ipsius, et tertia Spiritus in Sermone. » Jam,

inquit, adhærebat, quia tunc productæ sunt ambæ illæ personæ, quando mundum fabricare instituit. Idem Tertullianus libro *contra Praxeas*, cap. xii, Patrem dicit his verbis: *Faciamus, et nostram, et nobis, Filium, et Spiritum* alloqui, « velut cum ministris, et arbitris ex unitate Trinitatis loquentem. » Ubi *ministri* vox, etsi non satis castigata sit, quod ad sensum attinet, intelligi sic debet, ut duos illos vim, ac δύναμιν, et ἐνέργειαν Patris esse significet, de quo alibi dixi³. Qua ratione excusari potest Irenæus, qui Filium ὑπουργεῖν, id est *ministrare* Patri scripsit. At idem Tertullianus præclare in libro *de Pudicitia*, cap. xxi, « Trinitas, inquit, unius divinitatis, Pater, et Filius, et Spiritus sanctus. »

IV. Idem cap. xiv, Patrem naturam invisibilem facit, Filium autem visibilem. Nam inde personarum duarum differentiam colligit, quod alias Deum videri, Scriptura testetur, alias neget videri posse; quorum illud in Filium competit, hoc in Patrem: « Jam ergo alius erit, inquit, qui videbatur, quia non potest idem invisibilis definiri, qui videbatur, et consequens erit, ut invisibilem Patrem intelligamus pro plenitudine majestatis, invisibilem vero Filium agnoscamus pro modulo derivationis. Sicut nec solem nobis contemplari licet, quantum ad ipsam substantiæ summam, quæ est in cœlis, radium autem ejus toleramus oculis, pro temperatura portionis, quæ in terra inde porrigitur. » Quibus verbis Filium multo inferiorem Patre constituit, etiam ante Incarnationem; quasi portio tantum sit non plenitudo ipsa substantiæ, quemadmodum et ix capite dixit: « Pater, inquit, tota substantia est; Filius vero derivatio totius, et portio, sicut ipse profitetur, *Quia Pater major me est⁴*, » etc.

Præterea in libro *contra Hermogenem* non minus falsa, imo etiam absurdiora contra æternitatem Filii, et æqualitatem adstruit. Capite tertio Deum asserit fuisse quidem ex æterno, ac semper Deum; non tamen fuisse Patrem. « Quia et Pater Deus est, et judex Deus est, non tamen ideo Pater, et judex semper, quia Deus semper. Nam nec Pater potuit esse ante Filium, nec judex ante delictum. Fuit autem tempus, eum et delictum, et Filius non fuit, quod judicem, et qui Patrem Dominum faceret. Sic et Dominus non ante ea, quorum Dominus existeret, sed Dominus tantum futurus quandoque, sicut Pater per

Virtutem et efficientiam

¹ Joan. 1. — ² Gen. 1. — ³ Tom. 1, lib. V, cap. viii et ix. — ⁴ Joan. xiv, 28.

Filium, sicut iudex per delictum; ita et Dominus per ea, quæ sibi servitura fecisset.» Cap. xviii, *de Sophia*, id est Sermone, vel Filio: « Denique, ut necessariam sensit ad opera mundi, statim eam condit, et generat in semetipso. *Dominus*, inquit, *condidit me in initium viarum suarum in opera sua*¹, etc. Agnoscat ergo Hermogenes, idcirco etiam Sophiam Dei natam et conditam prædicari, ne quid innatum, et inconditum, præter solum Deum, crederemus.» Subinde vero, materiam non esse Deo coæternam, argumentatur ex eo, quod, si Sophia, et Sermo Dei, qui est ejus Filius, ex ipso, et in ipso natus, sine initio non fuit, multo minus materia, quæ extra Deum est, sine initio esse potuerit, alioqui Filio præter Patrem aliquid esset antiquius: « Si enim intra Dominum, quod ex ipso, et in ipso fuit, sine initio non fuit, Sophia scilicet ipsius exinde nata et condita, ex quo in sensu Dei ad opera mundi disponenda cœpit agitari, multo magis non capit, sine initio quidquam fuisse, quod extra Dominum fuerit. Si vero Sophia eadem Dei sermo est sensu Sophia, et sine quo factum est nihil, sicut et dispositum sine Sophia, quale est, ut Filio Dei sermone unigenito, et primogenito aliquid fuerit præter Patrem antiquius, et hoc utique generosius, nedum quod innatum nato fortius, et quod infectum facto validius? quia quod, ut esset, nullius eguit auctoris, multo sublimius erit eo, quod ut esset aliquem habuit auctorem.» Hinc evidens est, Patrem antiquiorem poni Filio, et fortiorem, validiorem ac sublimiorem, quatenus Pater innatus est, et infectus; Filius natus, et factus, ut diserte docet cap. xxxii.

At idem nonnulla spargit interdum de hoc mysterio, quæ apprime catholica videntur; velut eandem esse Patris ac Filii substantiam, et divinitatem. Sic in libro *de Pudicitia*, « Trinitatem vocat unius divinitatis, Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum².» Et in *Apologetico*: « Hunc ex Deo prolatum didicimus, et prolatione generatum, et idcirco Filium Dei, et Deum dictum ex unitate substantiæ. Nam et Deus spiritus³.» Et in tertio libro *contra Marcionem*, « Christum ait, et Spiritum, et substantiam esse creatoris, et eos, qui Patrem non agnoverint, nec Filium agnoscere potuisse, per ejusdem substantiæ

conditionem⁴.» Rursus in libro *contra Praxeam*, « Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum unius esse docet substantiæ, et unius status, et unius potestatis⁵.» Et « Filium non aliunde deducere se ait, sed de substantia Patris⁶.» Hæc, et si qua sunt ejusdemmodi, non statim persuadere debent, Tertullianum eandem numero in tribus substantiam, ac perfectam divinitatem posuisse; sed ut in Patre plena, atque tota; in cæteris portio quædam insit illius. Quemadmodum, cum homo hominem gignit, non totam pater in genitum substantiam derivat; sed ejus portionem; neque numero eandem, quam habet, naturam, et essentiam. Itaque Deum Patrem, ut supra memoravi, longe antequam Filium produceret, exstitisse putat, et hunc tamen *ὁμοούσιον*, hoc est eadem substantia præditum; uti filius, tametsi tempore sit patre homine posterior, eandem cum illo naturam obtinet. Hanc esse Tertulliani mentem, quæ supra posui, illius loca confirmant. In *Apologetico*, postquam docuit, Filium Dei « ex unitate substantiæ dictum,» rem ita declarat: « Etiam, cum radius ex sole porrigitur, portio ex summa. Sed sol erit in radio; quia solis est radius; nec separatur substantia, sed extenditur. Ita de spiritu spiritus, et de Deo Deus, ut lumen de lumine accensum, manet integra et indefecta materiæ matrix, etsi plures inde traduces qualitatis mutueris. Ita et quod de Deo profectum est, Deus est, et Dei Filius, et unus ambo⁷.» Et in tertio *adversus Marcionem*, Patri ac Filio ejusdem quidem tribuit *substantiæ conditionem*; sed mox addit: « Cujus si plenitudo intellecta non est, multo magis portio, certe qua plenitudinis consors⁸.» Et *contra Praxeam*, « Pater tota substantia est; Filius vero derivatio totius et portio, sicut ipse profitetur⁹: *Quia Pater major me est*¹⁰.» Reperantur et alia paulo ante descripta, in quibus Tertullianus totam substantiam in Patre, et portionem in Filio non sic intelligit, quomodo theologi nostri, cum dicunt, « Patrem plenitudinem divinitatis possidere in primo signo originis;» ut benigne magis, quam vere Pamelius interpretatur¹¹. Sed ita plane, ut longe minor sit Filius adeo, ut propterea invisibilis sit *pro modulo derivationis*, cum sit Pater invisibilis, ait capite decimo quarto *adversus Praxeam*¹². Sane Athanasius, plenitudinem divinitatis in Patre esse dicit, ut sit etiam in

1 Prov. viii. — 2 Cap. xxi. — 3 Cap. xxi. — 4 Cap. vi. — 5 Cap. ii. — 6 Cap. iv. — 7 Cap. xvi. — 8 Cap. vi. — 9 Cap. ix. — 10 Joan. xiv. — 11 In *Parad. Tertul.* — 12 Lib. viii *con. Gregal. Sabel.*

Filio; quod Apostolus diserte asserit¹, quia « plenus e pleno natus est Filius, » ut ait Ambrosius. Sic et Victorinus in primo *contra Arium*, tam Patrem, quam Filium ait esse plenitudinem; quod ad mentem Tertulliani minime convenit. Quocirca, uti radius a sole derivatus, ac fonte ipso luminis, etsi eodem lumine constat, et substantia, ideoque dici potest ὁμοούσιος, multo est tamen minor, et inferior, et aspectui nostro tolerabilis est, cum ad solis intuitum oculorum nostrorum acies hebetetur; sic Deum Patrem, tanquam immensum, et incircumscriptum lumen, majusque adeo, quam ut cerni possit, Tertullianus contemplatus est; Filium vero sic, quasi portionem quamdam lucis istius quam proinde oculorum nostrorum imbecillitas capere posset². Qua in opinione veteres, ut jam ostensum est capite superiori, nonnulli fuerunt. De Spiritu vero sancto, quemadmodum perperam existimavit idem, postea demonstrabimus.

V. Et hoc de Tertulliani sententia iudicium nostrum adjuvat eorum ratio, qui Deum ab illo corporeum esse creditum volunt. Nam corporum natura collationem, et contractionem ejusmodi recipit. Quæ res alibi disceptabitur. Quod vero ad æternitatem attinet Verbi, palam est ex iis locis, quos supra descripsimus, Tertullianum minime illam agnovisse; ac frustra niti Pamelium, ut errori manifesto colorem obducatur, quasi perinde fuisse tempus dixerit, cum non esset Filius; ac sanctus Hilarius « solum Patrem æternum esse scripsit; Filium autem illi coæternum esse. » Hoc enim recto, et catholico sensu potest usurpari, si solum Patrem intelligamus fontem et principium æternitatis esse; illud Tertulliani nulla specie, vel fuce potest obtegi, quod Filium tunc a Patre productum asserit, cum mundum fabricare institueret, tanquam hæcenus potestate, non actu ipso Pater esset Deus, quæ fuit Arianorum nefanda hæresis, ejus hæc ex parte Cyrillus meminit in secundo

^a CYRILL. Ἦν γὰρ αἰὲν δυνάμει πατὴρ ὁ θεός. ψιλῆ δὲ ὄν ἄρα θεωρεῖται λαμπρός, καὶ μόνῃ τοῦ εἶναι δοκῆσει, πρὸ

dialogo. « Erat enim, inquietabant illi, potestate Pater Deus. Proinde nuda consideratione, ac sola apparenti specie capi animo poterat Filius, antequam gigneretur; postea vero genitus est^a. » Postremo, quod Tertullianus « modulo alterum numerum, gradu, non statu » in Deo factum ait, et « a matrice non recessisse, sed excessisse³, » eodem pertinet. Nam modulum vocat τροπὸν τῆς ὑπάρξεως, ut Græci loquuntur, certum modum, quo derivatus a Patre Filius existit; uti radius emissus a sole extra ipsum extenditur ita, ut idem sit status, hoc est ὁσῶτα, vel ὑπόστασις, ut tum loquebantur, luminis; gradus vero diversus, id est persona. Sic in libro *adversus Praxeam*⁴, « tres esse scribit, non statu, sed gradu; nec substantia, sed forma; nec potestate, sed specie. » Ubi forma est *personalis proprietas*, ut et species, quæ communem naturam modificat, ad seque trahit. Invenio tamen apud eundem Tertullianum recte illud et catholice dictum, minorem non esse Patre Filium: « Omnia, inquit in quarto *contra Marcionem*, c. xxv, sibi tradita dicit a Patre. Credam, si Creatoris est Christus, ejus omnia; quia non minori se tradidit omnia Filio Creator, quæ per eum condidit, per sermonem suum scilicet⁵. »

VI. De Tertulliano satis multa. Novatianus hunc sequitur; etsi falso id ei libro nomen tribuitur, qui *de Trinitate* est, et inter opera Tertulliani legitur. Cujus quicumque est auctor, de hoc mysterio non satis accurate est locutus, imo absurde pleraque tradidit. Primum in decimo septimo capite, locum illum tractans Apostoli: *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est, æqualem se Deo esse*⁵, etc., hæc scribit: « Quamvis enim se ex Deo Patre Deum esse meminisset, nunquam se Deo Patri aut comparavit, aut contulit, memor se esse ex suo Patre, et hoc ipsum, quod est, habere se, quia Pater dedisset. Inde denique et ante carnis assumptionem, sed et post assumptionem corporis, post

τῆς γεννήσεως ὁ θεός. γεγέννηται δὲ μετὰ τοῦτο.

Necon
Novatianus.

¹ Natalis Alexander, Nourrius tom. II *Appar. ad Biblioth. Max. SS. PP.*, diss. IV in Tertull., cap. VIII; Bailerini in Prolegomenis Zenonianæ editionis diss. II, cap. I, §. 7; Witassius, ac latissime Simonnetus in citata disp. III, artic. 3, §. 8, et Bullus sect. II, cap. VII, et sect. III, cap. X, Tertullianum omni studio defendunt. Hos consulat

lector. Ego, ut in simili argumento aiebat Hieronymus *advers. Helvidium* cap. IX, « de Tertulliano quidem nihil amplius dico, quam Ecclesiæ hominem non fuisse. » Certe ejus hæresis « scriptis probabilibus detraxit auctoritatem, » ut Hilarius loquitur can. 5 in *Matth. Z.*

ipsam præterea resurrectionem, omnem Patri in omnibus rebus obedientiam præstitit pariter, ac præstat. Ex quo probatur nunquam arbitratum illum esse rapinam quamdam divinitatem, ut æquaret se Patri Deo; quinimo contra, omni ipsius imperio, et voluntati obediens, atque subjectus, etiam, ut formam se servi susciperet, contentus fuit. »

Capite secundo et vicesimo, verba illa *Joannis* decimo: *Ego et Pater unum sumus*, Ariano pene more declarat: « Unum autem, quod ait, ad concordiam, inquit, et eandem sententiam, et ad ipsam charitatis societatem pertinet, ut merito unum sit Pater, et Filius per concordiam, et per amorem, et per dilectionem. »

At in xxvi et xxvii capitibus, tum Deum Patrem Deo Filio præcepisse dicit, ut mundi partes singulas fabricaret, « Deo, inquit, præcipiente ut homo fiat, Deus refertur esse, qui hominem facit; » tum Deum « Patrem immensum, atque sine fine, non qui loco cludatur, sed qui omnem locum cludat; nec eum, qui in loco sit, sed potius in quo omnis locus sit, omnia continentem, et cuncta complexum; ut merito nec descendat, nec ascendat, quoniam ipse omnia et continet, et implet. » Quocirca non Patrem ipsum esse, qui a Mose passim descendisse dicitur, sed Dei Filium, ac Verbum, cum et invisibilis alioqui sit Pater. « Ex quo intelligi potest, ait idem, quod non Pater visus sit, qui nunquam visus est, sed Filius, qui et descendere solitus est, et videri, quia descenderit. » Quæ sunt iis consentanea, quæ ex Justino supra memoravi. Rursus primo et tricesimo capite de Patre loquens, « Ex quo, quando ipse voluit, inquit, sermo Filius natus est. » Et, « Hic ergo, quando Pater voluit, processit ex Patre; et qui in Patre fuit, processit ex Patre; et qui in Patre fuit, quia ex Patre fuit, cum Patre postmodum fuit, quia ex Patre processit. » Quo in loco illud indicat, Filium hætenus in Patre fuisse; et cum mundum creare vellet Pater, ex se Filium pro-

tulisse; qui tum demum ex Patre processit, et cum Patre fuit, ac secundam personam effecit, ut mox loquitur. Cujusmodi aliquid et Tertullianum aliosque ante scripsisse meminimus, et Lactantium, Victorinum ac cæteros paulo post audiemus. Quasi in Evangelio Joannis verba illa, *In principio erat Verbum*, de illo nescio quo statu Filii et Patre accipienda sint, in quo nondum ab hoc ille distinctus erat, neque productus ab ipso. Redeo ad sextum et vicesimum caput; quo in capite longa oratione disserit, quemadmodum in Veteri Testamento is, qui apparuisse, et cum hominibus usum sermonis, et consuetudinem habuisse legitur Deus, non Pater fuerit ipse, sed ejus Filius, ac Verbum. His enim verbis illic utitur: « Imago est enim invisibilis Dei; ut mediocritas, et fragilitas conditionis humanæ, Deum Patrem videre aliquando jam tunc adsuesceret in imagine Dei, hoc est in Filio Dei. Gradatim enim, et per incrementa fragilitas humana nutriri debuit, per imaginem ad istam gloriam, ut Deum Patrem videret aliquando. Periculosa sunt enim, quæ magna sunt, si repentina sunt. » Addit eodem spectantia nonnulla. In quibus omnibus quædam Arianæ perfidiæ velitationes, ac præludia cernuntur; ac Patre haud paulo Filius inferior ostenditur maxime capite xxxi, sub libri finem: ubi Filium, etiam qua Deus est, Patri obedientem, et subjectum facit. « Cujus sic divinitas traditur, inquit, ut non aut dissonantia, aut inæqualitate divinitatis duos deos reddidisse videatur. Subjectis enim ei, quasi Filio, omnibus rebus a Patre, dum ipse cum his, quæ illi subjecta sunt, Patri suo subjicitur, Patris quidem sui Filius probatur, cæterorum autem et Dominus, et Deus esse reperitur*. »

VII. Lactantius a Tertulliani opinione non discrepat**, ac de Filio Dei prorsus indigne, absurdeque statuit. Primum libro secundo, capite octavo Deum ait, « Cum esset ad exco-

Item Lactantius.

* Novatianus videtur eadem quæ Tertullianus, de Trinitate sensisse: præterea obscurus auctor est, incertique nominis, ut de illo laborandum admodum non sit. Tandem cum legitima Trinitatis fides ex aliis ejus sententiis pelluceat, ut in Præfat. demonstratum fuit a Petavio cap. v, facilius æquiusque postulamus, ut difficiliora hæc obscurioraque loca ad eum modum explicentur, quo Athenagoræ, aliorumque veterum testimonia sumus antea interpretati. Confer Bullum, sect. III, cap. VIII. Z.

** De Lactantio hæc paucis habet; neque illum esse, cujus admodum auctoritate moveamur; rhetor enim fuit, non

theologus, atque in aliis etiam christianis dogmatibus minus caute locutus; neque ejus opera incorrupta ad nos pervenisse, sed ab imperitis amanuensibus misere depravata, ut ex Sixto Betuleio monet Bullus sect. III, cap. X, et nos exemplo mox confirmabimus; multa præterea hic a Petavio objecta loca eodem fere modo explanari posse, quem in Athenagoræ mente interpretanda iniimus, quemadmodum et Ballerini faciunt, etsi nostra Athenagoræ aliorumque antiquorum explicatio a violenta illa eorum interpretatione plurimum discrepat. Z.

lertissimus, antequam ordiretur hoc opus mundi, ut ab eo bono, tanquam rivus oriretur, longeque proflueret, produxisse similem sui spiritum, qui esset virtutibus Dei Patris præditus. » Tum, « Exorsus igitur Deus fabricam mundi, illum primum, et maximum Filium præfecit operi universo, eoque simul et consiliatore usus est, et artifice in exeogitandis, ornandis, perficiendisque rebus. » Rursus in quarto libro, cap. vi: « Deus, inquit, machinator constitutorque rerum, antequam præclarum hoc opus mundi adoriretur, sanctum et incorruptibilem spiritum genuit, quem Filium nuncuparet. Et, quamvis alios postea innumerabiles per ipsum creavisset, quos angelos dicimus, hunc tamen solum primogenitum divini nominis appellatione dignatus est, patria videlicet virtute ac majestate pollentem. » Capite item octavo explicat, qua ratione procreatus fuerit, et cum voce, ac sono ex ore Dei processisse scribit: in quo ab angelis distat, qui ex Deo taciti spiritus exierunt. Hoc ridiculum, neque dignum theologo commentum his verbis explicat: « Quomodo igitur procreavit? Primum nec sciri a quoquam possunt; nec narrari opera divina. Sed tamen sanctæ Litteræ docent, in quibus cautum est, illum Dei Filium, Dei esse sermonem, itemque cæteros angelos Dei spiritus esse. Nam sermo est spiritus cum voce aliquid significante prolatus. Sed tamen, quoniam spiritus, et sermo diversis partibus proferuntur, siquidem spiritus naribus, ore sermo procedit, magna inter hunc Dei Filium, et cæteros angelos differentia est. Illi enim ex Deo taciti spiritus exierunt, quia non ad doctrinam Dei tradendam, sed ad ministerium creabantur. Ille vero, cum sit et ipse spiritus, tamen cum voce, ac sono ex Dei ore processit, sicut verbum, ea scilicet ratione, quia voce ejus ad populum fuerat usus; id est, quod ille magister futurus esset doctrinæ Dei, et cœlestis arcani ad homines perferendi, quod ipsum primo locutus est, ut per eum ipse ad nos loqueretur, et ille vocem Dei, ac voluntatem nobis revelaret. Merito igitur

sermo, et verbum Dei dicitur, quia Deus procedentem de ore suo vocalem spiritum, quem non utero, sed mente conceperat, inexeogitabili quadam majestatis suæ virtute ac potentia, in effigiem, quæ proprio sensu ac sapientia vigeat, comprehendit, et alios item spiritus in angelos figuravit. » Mox vero, « Nostræ voces, inquit, licet auræ miscantur, atque evanescant, tamen plerumque permanent litteris comprehensæ; quanto magis Dei vocem credendum est et manere in æternum, et sensu ac virtute comitari, quam de Deo Patre, tanquam rivus de fonte traduxerit. Quod si quis miratur, ex Deo Deum prolatione vocis ac spiritus potuisse generari, si sanas voces prophetarum cognoverit, desinet profecto mirari. » Illud vero recte Lactantius, quod libro quarto, capite xiv Christum appellat « Deum Judæorum. Quis non igitur captos mentibus tum fuisse Judæos arbitretur, inquit, qui, cum hæc legerent, et audirent, nefandas manus Deo suo intulerunt? » Ita enim consequens est, verum illum, ac summum haberi Deum. Illud apud eundem dextre capiendum in illo ipso capite, cum Filium missum esse dicit a Patre, ut hominum mentes a stultitia ad sapientiam traduceret. « Ille vero exhibuit Deo fidem, inquit. Docuit enim, quod unus Deus sit, eumque solum coli oportere; nec unquam se ipsum Deum dixit, quia non servasset fidem, si missus, ut deos tolleret, et unum assereret, induceret alium, præter unum. Hoc erat non de uno Deo facere præconium, nec ejus, qui miserat; sed suum proprium negotium gerere, ac se ab eo, quem illustratum venerat, separare* . »

VIII. Igitur nonnullis veterum illa de divinitate, ac personarum in ea diversitate insederat opinio, unum esse summum, ingenitum, neque aspectabilem Deum, id est *Verbum*, vel *Sermonem*, quem ἐνδιὰθρον, *intus inclusum* tenebat, ex sese foras produxerit, vocalem et sonantem; nec tamen vocis instar, sonique transeuntem ac dissipabilem, sed ejusmodi, ut velut corporatus, ac subsistens cætera deinceps efficeret. Tum autem a supremo Deo,

* In Betuleii, Genevensi, et aliis Lactantii editionibus lib. II, cap. IX, hæc prope initium leguntur: « De matre natus est, qui ante jam fuit; de Patre, qui aliquando non fuit. » Pelavius hæc a Lactantio aliena videtur existimasse, cum ea silentio præterierit, quæ certe Arianorum blasphemie cæteris ab ipso prolatis sentiis proximiora esse nemo non intelligit. Et vero qui ista scribere Lactantius potuisset, qui ante illa verba Filium a Patre genitum dixerat *coeternum*? Sed pericope illa in octo omnino Vaticanis

codicibus; in editione vero Romana ann. 1475, aliaque vetusta, imo et in codicibus aliquot manuscriptis (Gallicanos duos memorat Lengletius recentissimus Lactantii editor, Foro-Juliensem unum P. de Rubeis in libro *de Rebus Congregationis sub titulo S. Jacobi Salomonii in Provincia S. Dominici Venetiarum erecta*) legitur: « De matre natus est, qui ante eam fuit; de Patre, qui aliquando non defuit. » Z.

ac Patre productum esse dixerunt, cum hanc rerum universitatem moliri statuit, ut illum velut administrum adhiberet. Quam sententiam alii clarius, obscurius alii significant; sed isti fere Athenagoras, Tatianus, Theophilus, Tertullianus et Lactantius. Tam ii vero, quam alii, ut Origenes, ævo, dignitate ac potentia superiorem esse Verbo Patrem arbitrati sunt; ac, tametsi de Patris esse substantia sive natura Filium assererent, quam una re ab cæteris, quæ creaturæ propriæ vocantur, illius conditionem diversam faciebant: non minus tamen, quam creaturas, initium habuisse, hoc est minime ex æterno distinctam hypostasim fuisse putarunt? Ac de antiquioribus quidem istis minus est mirandum, sic eos de divini Verbi productione sensisse. Zenonem Veronensem episcopum satis admirari nequeo, qui sermone tertio*, de æterna Filii generatione, eadem cum priscis illis existimasse videtur: «Principium, fratres, inquit, Dominus noster incontanter est Christus; quem ante omnia sæcula Pater, adhuc utcumque in semetipso Deus, beatæ perpetuitatis indiscreta spiritus plenitudine, nescio qua sua conscientia velatum Filii non sine affectu, sed sine discrimine amplectebatur. Sed excogitarum ut ordinem instrueret rerum, ineffabilis illa virtus, incomprehensibilisque sapientia e regione cordis eructat verbum, omnipotentia se propagat. De Deo nascitur Deus, totum Patris habens, nihil derogans Patri, etc. Quomodo autem generatus sit, qui processit, dementis est opinari. Namque temperat se propter rerum naturam Filius, ne æternæ majestatis Dominum non possit mundi istius mediocritas sustinere. Cum imperat Pater orbem fieri, opus cum dicto completur a Filio.» Hic Zeno Verbum

Mira
Zenonis
sententia.

Dei ex omni æternitate in Patris sinu, et essentia, velut indiscretum et affixum hæsisse latuisseque demonstrat: postea vero, cum designatam a se rerum universitatem moliri vellet, cum ipsum ex sese propagasse ac genuisse dicit, atque hanc primam e duabus esse nativitatem, quam in sequentibus sermonibus exponit. Idipsum et antecedentibus duobus sermonibus aperit, qui de æterna Filii Dei generatione inscripti sunt. Nam in primo, paululum immutatis verbis, postquam principium dixit esse Christum, ita loquitur: «Quem ante omnia sæcula Pater in profundo suæ sacræ mentis arcano insuspicabili, ac soli sibi nota conscientia Filii non sine affectu, sed sine revelamine amplectebatur. Igitur ineffabilis illa incomprehensibilisque sapientia sapientiam, omnipotentia omnipotentiam propagat. De Deo nascitur Deus, de ingenito unigenitus; de solo solus, de toto totus, de vero verus, de perfecto perfectus; totum Patris habens, nihil derogans Patri.» Procedit «in nativitatem, qui erat, antequam nasceretur, in Patre.» Ergo Filium, antequam a Patre gigneretur, in Patre exstitisse significat; generatio vero, et nativitas tum fuit, cum res omnes procreare voluit; quod in secundo sermone declarat: «Cujus ex ore ut rerum natura, quæ non erat, fingeretur, prodivit unigenitus Filius, cordis ejus nobilis inquilinus; exinde visibilis effectus, quia humanum genus visitaturus erat,» etc. Cujusmodi antiquorum fuit a nobis explicata illa sententia**.

IX. Sane Eunomius apud Cyrillum¹ in *Thesauris* ad hujusmodi opinionem alluisse videtur, quæ Verbum, et Filium in Patris substantia comprehensum fuisse primum adstruit, deinde natum ex eodem. Cum enim

* Zenonem hic vides a Petavio tum sermonum, qui sub ejus nomine circumferuntur, auctorem haberi, tum post Nicænum concilium collocari; quod utrumque pluribus comprobantur Ballerini in sua Veronensi S. Zenonis editione. Z.

** Zenonem cum Bullo de *nativitate* illa metaphorica in tempore, qua Filius ex Patre processisset ad condenda universa dictus est etiam ab Athenagora, cæterisque antea memoratis veteribus, interpretari malimus, quam cum Balleriniis, proleg. diss. XI, cap. I, § 4, seqq., de æterna Verbi generatione, quatenus non divina solum, sed etiam creata omnia a Patre dicta sunt; aut cum eruditissimo Bonachio in dissertatione critica de *S. Zenonis episcopi Veronensis epocha*. cap. I, §. 22, de temporaria in utero Virginis. Subtilis enim illa, et ad Scholæ placita inventa explicatio Zenonis sententias nimis distortet; hæc vero prorsus a Zenonis instituto abhorret saltem quod spectat ad priorem illum textum a Petavio adlatum (posterior enim fa-

cilius Bonachianam patitur interpretationem): nam quid quæso ad temporalem verbi in utero Virginis *nativitatem* facit Pater, «e regione cordis eructans Verbum, excogitarum ut ordinem institueret rerum?» Hæc certe non perditurum spectant rerum instaurationem per Christum, sed primam earum per Verbum creationem. Cæterum scite monet Bonachius, p. 139, a Balleriniis perperam opponi Petavio verba illa Zenonis: «Videamus nunc optime, christiane, quemadmodum inter Patrem et Filium tempus infulcias.» Hæc enim verba Zenonem ostendunt quidem a primo abhoruisse Arii errore dicentis, «Christum ante Mariam non fuisse, fuisseque tempus, quando non fuit,» non autem a posteriore (unum hunc Zenoni objecerat Petavio), quo nefarius hæresiareba «Filius aiebat ante tempora, et ante sæcula plenum Deum exstitisse unigenitum, non tamen Patri coæternum.» Z

ex Patris voluntate productum illum asseverare vellet, « Si quidem, ait, in Patris inerat substantia diversus existens ab eo Filius, non hunc voluntate genuit. Necessse enim erat, ut eum gigneret, qui in ipsius natura situs erat. Quod si in Patre non erat, natus est autem volente Patre, necesse est, illo priorem existere voluntatem^a. »

Ac sunt etiam inter catholicos, posterioresque Nicæna synodo scriptores aliqui, qui in eadem esse causa videntur; ut Marius Victorinus, quem *σφοτερόν* haud minori jure, quam Heraclitum illum, cognominare possis. Et hic igitur Verbum Dei ac Filium indicat semper quidem exstitisse in Patre, et apud Patrem, sed tum foras generatione prodiisse, quando mundum procreavit Deus: ita ut generatio illa Verbi nihil sit aliud, quam emersio ejus, quod latebat hactenus, et ut ipse loquitur, *manifestatio*. Nam in primo libro *contra Arium*, « Duplex, inquit, generatio ejus: una quidem in divinitatem, et filietatem, occulta, divina, et quæ fide intelligatur: alia autem in carnem venire, et ferre carnem. Illa quidem sola generatio a Deo potentiae manifestatio: ista autem acceptio magis carnis, non generatio. » Ac paulo post, « Imago, inquit, substantia, ejus, et in qua est imago: et quod imago substantia a substantia ejus, in qua est, vel subsistit genita, in declarationem intus potentiae. Hinc Pater, qui intus: hinc Filius, qui foris¹. » Itaque Patrem, mox ait esse *potentiam*, et *potentialiter* omnia continere: Filium autem esse *ἐνέργειαν*, et *manifestationem eorum, quæ sunt*. Tum multis interjectis ait, *logon* prosiluisse e potentia Dei, eamque potentiam « *logon* esse, qui genuit *logon*, hoc est in manifestationem et operationem adduxit. » Eodem pertinet, quod Patrem dicit esse *quiescentem*: Filium « vero motionem ab eo, quod est intus foras². » Item alibi Patrem esse Verbum, asserit, et Filium Verbum: voluntatem Patris esse *silens Verbum*: Filium *sonans Verbum, atque operans*³. Et in hymno primo:

^a CYRIL. Εἰ μὲν γὰρ ἐνοπήρησε τῆ τοῦ πατρὸς οὐσίας ἕτερος ὢν παρ' αὐτὸν ὁ υἱός, οὐ προαιρέσει τέτοκεν. ἦν γὰρ ἀνάγκη τεκεῖν τὸν ἐν τῆ φύσει κείμενον. εἰ δὲ οὐκ ἦν

¹ Marium Victorinum eadem, qua Zenonem, Theophilum, Tatianum, Athenagoram explicavimus, ratione interpretamur. Z.

² Insulse Bullus sect. III, cap. IX, §. 13, hæc de Ruperto scripsisse conjicit Petavium, quod « magnum illud pontificiorum idolum transubstantiationis dogma... palam oppu-

« Tu, cum quiescis, Pater es, cum procedis, [Filius. »

Sed hunc de tanto mysterio incondite balbutientem omittamus*.

X. Rupertus in primo *Commentariorum in Genesim*, qui et de Trinitate, et operibus ejus inscribitur, quiddam hujus generis, ac parum emendate loquitur. « Quid ergo? inquit, quid in eo, quod dictum est, dixit Deus, nisi generationem Verbi æterni, Verbi Deo consubstantialis, de cujus effectu et nos, et angeli rationales sumus, significatum intelligere debemus? Vere enim sine voce natum, et omnia potentialiter continens Verbum tunc Pater actualiter generavit, quando cœlum et terram creavit, quando lucem et cætera fecit. Eructavit ergo cor Patris Verbum bonum, et ex utero, id est de suæ substantiæ secreto, ante luciferum genuit illud, quando dixit: Fiat lux^b. » Qua in Ruperti oratione cum multa displicent, de quibus alias, tum illud de *actuali*, ut loquitur, generatione Verbi; quod tunc voce, ac cum sonitu emissum esse significat, cum Deus mundi partes singulas elaboravit. Quod, ut prisorum aliquot opinioni, quorum meminimus supra, consonat, sic ab exacta castigataque ratione plurimum abhorret, præsertim quod egregium illum, de sempiternageneratione, Davidis locum e *Psal. cix*, *Ante luciferum genui te*, pene joculariter interpretans, singulare catholico dogmati præsidium e manibus extorquet. Apparet tamen, non illum bona fide putasse, tum demum natum esse genitumve a Patre Filium, quando mundum ille condidit; sed metaphorice ac figurate loqui voluisse. Sed utcumque ista scripsit, quæ in antiquiore aliquo tolerari poterant, in tanta luce sacrarum Litterarum excusari facile nequeunt**.

XI. His et similia et similiter animadvertenda leges in epistola Constantini Magni *ad*

ἐν πατρὶ, ἐγεννήθη δὲ βουληθέντος τοῦ πατρὸς, ἀνάγκη προὑπάργειν αὐτοῦ τὴν βούλησιν.

gnare ausus fuit. Hinc, inquit ille, in Rupertum illud Romanensium odium. » Præclare! lepide! graviter dictum! Quidni ergo dicamus nos, Bullum Ruperto assentatum fuisse grati animi causa, quod *idolum* illud oppugnarit, non veritatis studio? Vah! stultissimas, neque erudito Nicænae fidei vindicæ, qualem se præstitit Bullus, dignas criminationes! Z

Nicomedienses contra Eusebium ac Theognim, apud Gelasium Cyzicenum in farragine actorum Nicæni concilii¹. Ibi sanctissimæ Trinitatis contra Arianam perfidiam mysterium enarrans, Patrisque ac Filii proprietates explicans, « Patrem dico, inquit, sine principio, sine fine parentem sæculi ipsius; Filium vero, hoc est Patris voluntatem, quæ quidem neque per cogitationem est aliquam assumpta, neque ad operum suorum perfectionem per exquisitam aliquam substantiam accepta. Qui enim hoc intelligit, intelligetque, hic habebit ad omne supplicii genus indefessam tolerantiam. Sed Dei Filius Christus omnium opifex, et immortalitatis ipsius largitor genitus est, quantum ad fidem pertinet, cui credidimus, genitus est; imo potius processit ipse, cum semper in Patre esset, ad ea ordinanda, quæ ab ipso facta sunt^a. » Non minus jejuna, et enecta est notio illa divinæ Verbi generationis, quam quæ ab superioribus est tradita. Cujus quidem constituendæ ansam illis præbuisse videntur philosophi ac poetæ veteres, qui de Verbo, Sermonem Dei, et ejus prolatione nescio quid somniarunt ejusmodi. In promptu modo nobis est Orpheus; cujus hi sunt versus ab Justino citati in *Protreptico* ad Gentiles :

« Vocem juro patris, primum quam prodidit
[ore,
Consilio ipse suo mundum cum conderet
[omnem^b. »

Hanc *vocem*, id est ἀδὴν, quam paulo ante λόγον appellaverat, ut Justinus animadvertit, tum vult esse productam, cum Deus hanc

^a CONST. Πατέρα φημι ἀναρχον ἄνευ τέλους γονέα τοῦ αἰῶνος αὐτοῦ· υἱὸν δὲ, τουτέστι τὴν τοῦ πατρὸς βούλησιν, ἣ τις οὔτε δι' ἐνθυμήσεώς τινος ἀνείληπται, οὔτε πρὸς τὴν τῶν ἔργων αὐτοῦ τελεσιουργίαν διὰ τινος ἐξεζήτημένης οὐσίας κατελήφθη. ὅς γὰρ τοῦτο καὶ νοεῖ, καὶ νοήσει, οὗτος ἔξει πρὸς ἅπαν τιμωρίας γένος ἀκάματον ὑπομονήν. ἀλλὰ γὰρ ὁ τοῦ Θεοῦ υἱὸς Χριστὸς ὁ τῶν ἁπάντων δημιουργὸς, καὶ τῆς ἀθανασίας αὐτῆς χορηγὸς ἐγεν-

^b Constantinus hic veterum Patrum sententias ad eum plane modum explicat, quo nos illas exposuimus; eademque fere docet, quæ Athanasius in tertia *contra Arianos* oratione. Vide Bullum sect. III, cap. IX, §. 9, seqq. Ac multa jam diximus ad explicandam hujusmodi sententiam. Sed antequam manum de tabula, liceat mihi ex epistola Barnabæ, de qua ad caput II pauca pro instituto meo dixi, aliqua adscribere. « Dominus (sic in ea num. V ex perantiqua interpretatione latina) sustinuit pati pro anima nostra,

universitatem condidit; quod imitati videntur eorum aliqui, quos in medium adduximus. Quo et alluisse videtur Hebion apud Hilarium initio libri secundi. Verum hic nullam ante susceptam carnem « existentis unigeniti Dei naturam fuisse dixit; sed sonum vocis elatum. » At plerique illi, quos citavi, veteres, Verbum Dei in illa productione ὁσιῶσθαι, id est *substantiam*, vel *subsistentiam* accepisse propriam et distinctam a Patre profitentur.

CAPUT VI.

De veteribus hæreticis, qui catholicum de Trinitate dogma contrariis oppugnarunt erroribus, maxime Patripassianis, Noeto, Sabellio, Paulo Samosateno.

I. Si antiquiores hæreses recenseas, quarum apud Epiphanium, Philastrium cæterosque fit mentio; id esse verum invenies, quod superius exposui: omnium fere dogmatum, quæ contra catholicam fidem exstiterunt, præsertim vero, quibus sanctissimæ Triadis oppugnata professio est, fundum et auctorem fuisse Platonem. Nam cum omnes illi fere in principiorum constituenda multitudine concordant invicem; tum plerique unum esse summum et ingentum asserunt, qui nec animo capi, nec sermone declarari possit, nec ullum cum rebus creatis usum et commercium habere potuerit. Ab eo vero inferioris aliquod principii genus ac numinis esse productum, quod deinceps procrearet omnia. Atque hoc aliis unum atque simplex esse placuit, quod quidem, nullo in-

νήθη ὅσον πρὸς τὴν πίστιν ἀνήκεν, ἢ πεπιστεύκαμεν. ἐγεννήθη, μᾶλλον δὲ προήλθεν αὐτὸς, καὶ πάντοτε ἐν τῷ πατρὶ ὢν ἐπὶ τὴν τῶν ἐπ' αὐτοῦ γεγεννημένων διακόσμησιν.

^b ORPHEUS. Ἀδὴν ὀρκίζω σε πατὴρ, τὴν φθέγγατο
[πρῶτον,
Ἦνίκα κόσμον ἅπαντα ἑαῖς στηρίξατο βουλαῖς.

cum sit orbis terrarum Dominus, cui dixit Deus ante constitutionem sæculi: *Faciamus hominem ad imaginem, et similitudinem nostram.* Quæso cum his conferantur veteres, quorum causam hactenus egimus. Illud jure affirmare mihi posse videor, eo demum subobscuras illorum sententias spectare, quod Barnabas clarius hic ait, Deum scilicet Patrem Verbo suo *quiescenti* ex æterno dixisse paulo *ante constitutionem sæculi: Faciamus*, etc. perque Filium suum universa condidisse. Z.

terjecto, ab summo ac primo descenderet, ab eoque gradatim propagatos esse cæteros: ejusmodi Basilidæ sententia fuit ac Nicolai, et Apellis, qui cæteris hoc disertius asseruerunt; alii plures statim exstitisse volunt ab summo, quales Valentinianorum æones, et aliarum pestium ridicula fuere commenta; quidam duo, ac disparata, mutuoque pugnantia, vel etiam tria esse principia finxerunt¹. Ex quibus priores duæ sectæ ad imitationem Platonis expressæ sunt. Siquidem unum fere tum Platonem philosophiæ scholæ personabant, ejus dogmata miscere cum christianis, eaque re vendibiliorem hanc facere professionem, et hujus invidiam minuere studebant. Quo ex genere cum essent Manichæi, mirum est, quod de illis, qui optime seivit, testatur Augustinus « Patrem ipsos, et Filium, et Spiritum sanctum non dispari natura copulari confessos esse. » Cyrillus porro Hierosolymitanus catechesi xvi Marcionem primum omnium tres deos dixisse refert².

Atque, ut ab vetustioribus illis discedat oratio, quorum erant horrida magis et a communi sensu hominum remotiora decreta, ut ad Hesiodi potius Theogoniam, quam ad *Timæum* Platonieum videantur expressa, (quamquam Hesiodeas, et omnino poeticas fabulas studiosius est consecutus Plato), sed ut portenta illa præteream, certe qui tolerabiliores, ac minus absurdi fuerunt, velut illi sunt, quos proxime antecedentibus capitibus percensui, quorum nonnulli cæteroqui catholici habentur, et sancti; alii ab Ecclesia proscripti sunt, ut Tatianus, Tertullianus, Origenes; tum qui deinceps consecuti sunt hæretici, præcipueque omnium Ariani, propius se ad æmulationem Platonici dogmatis accommodarunt, quo et eruditior appareret christiana religio, et ab gentilium calumniis ludibriisque tutior esset, maxime philosophorum. De his posterioribus hæreticis, quorum quidem supra non meminimus, instituendus est modo sermo; quorum est secta duplex. Nam alii unicam divinitatis esse personam arbitrati sunt; alii tres, sed perinde natura, ut proprietate distinctas. De utrisque, ac de prioribus imprimis hoc capite disseremus.

II. Fuere igitur, qui vel duas, vel tres ipsas Trinitatis personas in unam confunderent; adeo ut Patrem esse passum assererent; quales erant illi, quos Patripassianos Cyprianus vocat

epist. LXXIII et Marius Victorinus lib. I *cont. Arium*; quorum etiam Tertullianus meminit in libro *de Præscriptionibus* capite ultimo, ubi de portione quadam Cataphrygastarum, quæ Cata Æschinem dicebatur, agens, « Privatam autem blasphemiam, ait, illi, qui sunt Cata Æschinem, hanc habent, qua adjiciunt etiam hoc, ut dicant Christum ipsum esse Filium, et Patrem. » Ac sub finem *de Prævea*: « Sed post hos omnes etiam Præveas quidam hæresin introduxit, quam Victorinus corroborare curavit. Hic Deum Patrem omnipotentem Jesum Christum esse dixit, hunc crucifixum, passumque contendit; mortuum præterea seipsum sibi sedere ad dexteram suam, cum profana et sacrilega temeritate contendit. » Hunc Præveam singulari refellit libro Tertullianus idem. Athanasius in libro *de Salutari adventu Christi*, Valentinum antiquissimum hæreticum refert totam Trinitatem passam esse docuisse. Et oratione II, Christum ab eodem ejusdem cum angelis naturæ constitutum. Ignatius quoque ad Philippenses scribens (quæ epistola inter septem ab Hieronymo illi adscriptas minime censetur), ejusdem mentionem facit erroris. Nec non in epistola *ad Trallianos* meminit hæresis unam personam asserentis.

Sed eam propugnavit deinde vehementius Noetus Ephesius, ut testatur Epiphanius hæret. LVII, ubi haud satis accuratus est, cum ante Noetum scribit neminem talem hæresin invenisse; quem quidem ante cxxx annos, quam ista lucubraret, exstitisse memorat. Ita sub annum Christi cxxlv, Noetus prodiit; ante hoc vero tempus jam illa hæresis erat audita. Noetus ergo Patrem, Filium, et Spiritum sanctum, non natura solum, sed etiam persona, unum, et singularem esse Deum asseruit, iis Scripturæ fretus testimoniis, quæ plures esse negant Deos. Unde est consequens, Patrem ipsum, ut et Spiritum sanctum, carnem ac mortem subiisse; quod et illum asseverasse prodit Epiphanius num. 2. Noetum hunc patria Smyrnæum facit Theodoretus, in libro tertio *de Hæreticis*, et ab Epigono quodam primo hæresis auctore, ac discipulo hujus Cleomene illam accepisse prodit.

Ejusdem patrocinio dogmatis Sabellius deinde successit, a quo Sabelliani ortum accepere; quo nomine secta illa notior est, quam Noetianorum, aut aliorum, qui eam architec-

Patripassiani.

Noetus.

Recensentur qui catholicum dogma de Trinitate oppugnaverunt.

¹ Vide Epiph. Hær. xviv et xxv, ac xliv; Tert. *de Præscrip.* cap. vii. — ² Lib. *cont. Ep. fund.* cap. v, tom. VI et tom. X ser. xvi *de Div.* cap. xi.

tati sunt; quod et Augustinus admonet libro *de Hær. ad Quodvultdeum*, hær. xli, ubi miratur Epiphanium duas ex una fecisse hæreses, ac Noetianos a Sabellianis distraxisse: «Noetiani enim, inquit, difficillime ab aliquo sciuntur; Sabelliani autem sunt in ore multorum. Nam et Praxeanos a Praxea quidam vocant, et Hermogeniani vocari ab Hermogene potuerunt; qui Praxetas, et Hermogenes eadem sentientes in Africa fuisse dicuntur. Nec tamen istæ plures sectæ sunt, sed unius sectæ plura nomina ex iis hominibus, qui in ea maxime innotuerunt, sicut Donatistæ iidem Parmenianistæ, sicut Pelagiani iidem Celestiani.»

Sabellius.

III. Scribit Eusebius libro *Eccles. Hist.* VII, cap. iv Græcæ edit., Sabellii hæresim sub tempora Decii, sive Galli ac Volusiani audiri cœpisse, cum Romanæ sedi præesset Stephanus, aut Sixtus; hoc est circa annum Christi cclvii. Natus hic in Libya, sive Pentapoli, ac Cyrenaica provincia, oppido Ptolemaide, quandoquidem ibi recens exortam hæresim illam ætate sua Dionysius testatur Alexandrinus apud Eusebium; Deum asserebat *υιοπάτορα*, hoc est eandem personam esse Patrem, et Filium, ut ait Athanasius in *Expositione fidei*. Talem enim in Deo, ac Dei esse sapientiam, aut Verbum, qualia in hominibus existunt, hoc est personæ, ac substantiæ jam completæ aliquid accidens. «Horum hæc opinio est (verba sunt Epiphani), eundem esse Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum; ut ad eandem hypostasim tres appellationes conveniant, aut perinde atque in uno homine corpus et anima, et spiritus inest. Ita ut corporis instar sit Pater, animæ Filius, Spiritus denique in ipsa Divinitate humani spiritus instar habeatur^a.» Addit et solis similitudinem, in quo triplex inest *ἐνέργεια*, illuminandi vis, calefaciendi, et

Efficientia.

^a Epiph. Hær. lxi. Δογματίζει γὰρ οὗτος, καὶ οἱ ἀπ' αὐτοῦ Σαβελλιανοὶ, τὸν αὐτὸν εἶναι πατέρα, τὸν αὐτὸν υἱὸν, τὸν αὐτὸν εἶναι ἅγιον πνεῦμα· ὡς εἶναι ἐν μιᾷ ὑποστάσει τρεῖς ὀνομασίας, ἢ ὡς ἐν ἀνθρώπῳ σῶμα, καὶ ψυχὴ, καὶ πνεῦμα· καὶ εἶναι μὲν τὸ σῶμα, ὡς εἶπεῖν, τὸν πατέρα, ψυχὴν δὲ, ὡς εἶπεῖν, τὸν υἱὸν, τὸ πνεῦμα δὲ

* Gregorius Nazianzenus Sabellii hæresim *atheiam* nuncupat non ideo quod nullum omnino Deum esse putaret, sed quod ita divinas hypostases resolveret, vel imponderet, ut non magis unum omnes, quam nihil singulas esse definiret. Nam id quod sunt esse desinunt, cum in sese mutuo confluentes, proprietates omittant suas. Hæc liquet ex iis quæ subdit egregius doctor, quæque Latine tantummodo hic ponimus. «Intra pietatis metas consistamus, ac neque in

rotunda figura, sive corpus ipsum solare, quem discum vocant; ac vim quidem calefaciendi respondere Spiritui sancto, illuminandi autem Filio, Patrem vero formam esse totius hypostasis. Filium proinde radii instar certo emissum tempore, post absolutam Evangelii procurationem, ad auctorem rediisse suum; uti radius a sole propagatus in eundem refunditur. Spiritum vero sanctum identidem in fidelium insinuari pectora, ut ea fervore suo succendat.

Itaque de Spiritu sancto perinde, ut de Filio sentiebat, uti eos *ὁμοτιμούς* faceret, neque a Patris persona separaret, sed unam eandemque, ac velut primariam hypostasim statueret, cujus duæ illæ essent *ἐνέργειαι*. Cujusmodi nefariam hæresim Gregorius Nazianzenus vocat *Σαβελλίου συναίρεσιν*, cui respondet ex adverso *Ἀρείου διαίρεσις*¹. Et alibi *θεόπητος συστολήν, contractionem divinitatis*: nec non *ἀθεότητα*². Idem Gregorius triplicem ait esse sectam Trinitatis, ac divinitatis inimicam, *ἀθεῖαν Sabellii Ἰουδαϊσμὸν Arii, πολυθεῖαν* quorumdam alioqui catholicorum; quarum appellationum subinde rationem explicat. Sabellius enim, eo ipso, quod personarum discrimen adimit, ista ipsa confusione «non magis unum facit omnia, quam nihil esse singula definit^b.» Arius vero Judæorum more solitariam Dei personam, et infecundam adstruit. Alii denique tres hypostases a se mutuo minime pendentes, nec ulla *σχέσει* devinctas invicem, sed disparatas invehebant, quasi totidem principia; atque hoc pacto *πολυαρχίαν Ἑλληνικήν, gentilem plurium deorum principatum* admittebant*.

IV. Ut de Sabellio potissimum agatur, apparet ex ejus dogmate, consequens fuisse, uti Patrem ipsum, ut et personas reliquas pro indiviso carnem, ac mortem subiisse; imo

ὡς ἀνθρώπου, οὕτως καὶ τὸ ἅγιον πνεῦμα ἐν τῇ θεότητι.

^b Orat. i Nazianz. Καὶ μήτε πρὸς τὴν Σαβελλίου ἀθεῖαν ἐκ τῆς καινῆς ταύτης ἀναλύσεως, ἢ συνθέσεως ὑπαγοῖσθαι μὴ μᾶλλον ἐν τὰ πάντα, ἢ μηδὲν ἕκαστον εἶναι ὀριζομένους, etc.

Sabellii *atheiam* ex hac nova resolutione vel compositione devolvamur, non magis omnia hæc unum, quam unumquodque horum nihil esse constituentes. Id enim quod sunt esse desierint, mutuo inter se commeantia et transeuntia; aut mixtum quemdam nobis Deum, quemadmodum fabulosa quædam animalia, confingentes et adumbrantes.» Greg. Naz. *ibid.*

J. B. F.

Æqualis dignitatis

Efficientiæ

Sabellii
synæresin
Arii
deæresis
AtheismuAtheiam
Judæismu
Multorum
deorum
cultum.

Habitudi

Patri multo id magis convenire putaret, quam cæteris; quoniam substantiam ipsam et hypostasim, hoc est solidam ουσΙΑΝ, propriam esse Patris asseverabat: alias vero duas quasi

Efficientias.
Subsistens.

ἐνεργείας illius esse, minimeque per se subsistere. Siquidem Verbum aiebat haud ἐνυπόστατον esse, sed προσωρικόν, *prolatitium* ac *transiens*, ut scribit Epiphanius; quod veteres aliquot existimasse, supra vidimus, imprimisque Theophilum, et Tatianum.

Hinc Basilius in epistola quarta et sexagesima, Sabellii hæresim merum esse Judaisimum ait, quod illa Christianum dogma funditus evertat: « Judæismus, inquit, est Sabellismus sub prætextu Christianismi in Evangelicam prædicationem invectus. Qui enim rem unam pluribus nominibus appellatam esse dicit, Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, et unam trium hypostasim exponit, quid aliud facit? Nonne sempiternam Unigeniti, quæ sæcula antecessit, existentiam negat? Negat item adventum illius ad homines quadam dispensatione factum, descensum ad inferos, resurrectionem, iudicium? Negat porro peculiare etiam Spiritus operationes^a. » Et sub finem epistolæ hanc hæresim « personarum fictionem subsistentiæ vocat expertem, discente Sabellio, eundem Deum unum subjecto existentem, prout rerum opportunitates singillatim postulant, transformari, ac modo tanquam Patrem, modo tanquam Filium, modo tanquam Spiritum sanctum loqui^b. » Vide Basilium eundem in homilia quam *contra Sabellianos et Arianos* edidit; ubi et Sabellianam perfidiam ad Judæismum, Arianam ad gentilem superstitionem relegat. Quippe « Sabellianos, cum Verbum confi-

Sabelliana
hæresis
merus
Judæismus

tentur, ipsum comparare eum interno; Sapientiam vero similem esse dicere habitui illi, qui in eruditorum anima conflatur, atque idecirco unam esse personam Patris, et Filii, quoniam et unus homo dicitur, non divisus ab eo, quod secum existit, Verbo et Sapientia^c. » Sic in *Fidei expositione* quæ ἡ κατὰ μέρος dicitur, ac Gregorio Thaumaturgo tribuitur, notantur Sabelliani, qui « Sapientiam in Deo existimant esse, sicut in homine sapientiam humanam, qua sapiens est; et Verbum simile esse interpretantur verbo, quod ore profertur, vel mente concipitur, nulla hypostasi. » Tum ita: « Quocirca Sabellium fugimus, qui dicit eundem esse Patrem, et Filium; Patrem quidem dicit eum, qui loquitur, Filium vero Verbum in Patre manens, et tempore creationis patefactum, completis vero rebus, in Deum remeans. Idem dicit de Spiritu sancto. » Quæ Sabelliana perfidia ex Ebionis fonte descendit; qui et ipse Verbum, quod in carnem delapsum est, nihil præter sonum fuisse vocis agnoscit. Utrumque certe conjungit Hilarius initio secundi libri: « Ut Sabellius, inquit, Patrem extendat in Filium, idque nominibus potius confitendum putet esse, quam rebus, cum ipsum sibi Filium, ipsum proponat et Patrem; ut Hebion omne initium Filii Dei ex Maria concedens, non ex Deo hominem, sed ex homine Deum proferat; neque subsistens antea, quod in principio apud Deum Deus erat Verbum, virgo in carne susceperit, sed carnem genuerit per Verbum; quia in Verbo non antea existentis unigeniti Dei naturam dicat, sed sonum vocis elatum. » Nam e Spiritu sancto conceptum e Virgine, adeoque per Verbum Dei ad aures allapsam Christum esse

Per partes.

^a BASIL. Ἰουδαϊσμός ἐστίν ὁ Σαβελλισμός, ἐν προσήματι Χριστιανισμοῦ τῷ Εὐαγγελικῷ κηρύγματι ἐπαισαγόμενος. ὁ γὰρ ἐν πρῶτῳ πολυώνυμον λέγων πατέρα, καὶ υἱόν, καὶ ἅγιον πνεῦμα, καὶ μίαν τῶν τριῶν τὴν ὑπόστασιν ἐπιθέμενος, τί ἄλλο ποιεῖ; οὐχὶ ἀρνεῖται μὲν τὴν προαιώνιον τοῦ Μονογενοῦς ὑπαρξίν; ἀρνεῖται δὲ καὶ τὴν οἰκονομικὴν αὐτοῦ πρὸς ἀνθρώπους ἐπιδημίαν, τὴν εἰς ἕδου κάθοδον, τὴν ἀνάστασιν, τὴν κρίσιν, ἀρνεῖται δὲ καὶ τὰς ἰδιαζούσας τοῦ πνεύματος ἐνεργείας.

^b Id. Ἐπὶ τὸν γε ἀνυπόστατον τῶν προσώπων ἀναπλασμὸν οὐδὲ ὁ Σαβέλλιος παρετήσατο εἰπὼν τὸν αὐτὸν θεὸν ἓνα τῶν ὑποκειμένων ὄντα (for. τὸ ὑποκείμενον, vel

τῷ ὑποκειμένῳ) νῦν μὲν ὡς πατέρα, νῦν δὲ ὡς υἱόν, νῦν δὲ ὡς πνεῦμα ἅγιον διαλέγεσθαι.

^c Id. hom. xxvii. Οἱ δὲ τὸν ἐκ θεοῦ θεὸν λόγον ἀρνούμενοι, καὶ ὀνόματι μὲν ὁμολογοῦντες υἱόν, ἔργῳ δὲ καὶ ἀληθείᾳ τὴν ὑπαρξίν ἀθετοῦντες, τὸν Ἰουδαϊσμὸν πάλιν ἀνανεοῦνται. καὶ γὰρ ὅταν ὁμολογῶσι λόγον, τῷ ἐνδιαθέτῳ αὐτὸν παρεικάζουσι καὶ σοφίαν λέγοντες, ὁμοίαν εἶναι λέγουσι τῇ ἔξει τῇ ἐν τῇ ψυχῇ τῶν πεπαιδευμένων συνισταμένη. καὶ διὰ τοῦτο πρόσωπον ἐν πατρὶ καὶ υἱοῦ· ἐπειδὴ καὶ ἄνθρωπος εἷς λέγεται, οὐ διαιρούμενος ἀπὸ τοῦ ἐνυπάρχοντος αὐτῷ λόγου, καὶ τῆς σοφίας.

^a Vera lectio est sequens ἓνα τῷ ὑποκειμένῳ ὄντα, quam editores exhibent Benedictini. « Cum *subjecto* unus sit. » Lectioni vero ἓνα τῶν ὑποκειμένων, quam merito reprobat

auctor, et quam exhibent editio Basileensis secunda et Parisina repugnant omnes manuscripti et vetustiores editiones, ut recte asserunt eruditi editores supra citati. J. B. F.

dicebant Ebionitarum aliqui, Epiphanio teste, ut in animadversionibus ostendimus¹.

Ad quem
hærem
auctor
erata vete-
rum etiam
sanctorum
redarguerit.

Cæterum, quod in superioribus capitibus tribus veterum sententias ac dicta recensuimus, quæ alienum quiddam et abhorrens a catholica professione, saltem loquendi modo, continere videntur, non sic accipi velim, quasi nihil sincere catholiceque scriptum in eorum libris exstet. Nam plurima reperiri fateor, e quibus nonnulla retulimus. Sed hoc propositum nobis fuit, non quid absolute de Trinitate sensissent illi, persequi; verum, quæ in eorum scriptis cavenda, periculoseque dicta essent, adnotare. Ita enim Augustinus ipse multa in libris suis animadvertit ac reprehendit, duobus argumenti hujus editis libris, quos *Retractionum* vocavit. Quod si quis in antiquorum Patrum operibus institueret, neque vituperandus esset, tanquam obtrectator veterum illorum ac sanctissimorum virorum; et non inutilem catholicæ rei ac theologiæ navaret operam. Multo ergo minus improbari factum meum oportet, si in paucis duntaxat sanctis catholicisque scriptoribus (nam reliqui, quos eadem censura complexus sum, pro hæreticis manifestis, aut contagione pravi dogmatis afflatis communi judicio censentur) id ipsum præstiterim; maxime cum non tam de re ipsa, quam de vocabulis, ac loquendi more modoque complures appellati a me fuerint, et hac qualicumque castigatione perstricti.

V. Cæterum idem Epiphanius in *Synopsi* libri secundi tomi primi, et in *Anacephalæosi* disertius affirmat Sabellium cum Noeto sentientem in plerisque, hoc uno discrepasse capite, quod non, ut ille, passum esse Patrem arbitraretur; quod quidem merito admiratus est Augustinus. Itaque magis est audiendus Athanasius, qui in libro *de Synodis* eos a Romanis *Patripassianos* vocari dicit, quos Græci Sabellianos nominant; idemque docet Augustinus in tractatu sexto et tricesimo *in Joannem*. « Nam Sabelliani, inquit, dicti sunt quidam hæretici, qui vocantur Patripassiani; qui dicunt ipsum Patrem passum fuisse. » Et Fulgentius libro *contra Serm. Fastidiosi*.

Cujusmodi etiam Epiphanium inter et Socratem conflictus apparet, quod ad Montanos,

a THEODOR. lib. III *de Hær.* Τὸν δὲ περὶ τῆς τριάδος οὐκ ἐλυμήνατο λόγον. MOX: Τινὲς δὲ αὐτῶν τὰς τρεῖς ὑποστάσεις τῆς θεότητος Σαβέλλῳ παραπλησίως ἠρνήσαντο, τὸν αὐτὸν εἶναι λέγοντες καὶ πατέρα, καὶ υἱὸν

¹ Ad hæc. Epiph. xxx.

sive Cataphrygas spectat. Nam Epiphanius hæc. XLVIII, scribit illos de Patre, Filio, et Spiritu sancto parem et eandem cum Catholicis habuisse sententiam. Socrates vero libro I, c. XXIII Sabellianum iis dogma tribuit. Sed de Cataphrygibus, et Montano nihil tale perhibet Augustinus, aut Philastrius; imo vero hic asserit illos Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum confiteri. Verum Theodoretus Montanum ipsum « nihil catholico de Trinitate dogmati nocuisse » refert; verum quosdam ex illius sectatoribus cum Noeto et Sabellio convenisse. Quos Cata Æschinem nominatos esse, ex Tertulliano supra meminimus. Postremo, quod ante Sabellium, idem dogma propugnasse Novatum ait Epiphanius initio hæc. LXV quæ est Pauli Samosatani, minime verum est. Neque enim de sanctissima Trinitate contrarium aliquid Ecclesiasticæ regulæ Novatianus, ejusve partiarri docuerunt; neque istius erroris in Novatianorum, sive Catharorum hæresi meminit Epiphanius, aut Theodoretus; neque Augustinus, ac Philastrius.

VI. Paulo post Sabellium exortus est Paulus Samosatenus, qui, cum Dominum Jesum merum hominem fuisse, minimeque Deum, ac Dei natura Filium putaret, Trinitatem ipsam ὁμοούσιον, ac τρισυπόστατον sustulit itidem, ut Sabellius. Quanquam Athanasius Sabellium ait Pauli sententiam approbasse, sed eo sensu fortasse, ut idem, quod ille, non post illum, senserit^b. Cæpit enim post annos aliquot Paulus Samosatenus virus suum spargere; nimirum imperante Gallieno; cujus sub annum duodecimum, siye Christi CCLXV, prima contra illius errorem celebrata est Antiochiæ synodus, ad quam insignes sanctitate doctrinaque Præsules adfuerunt, Firmilianus Cæsariensis, Gregorius Thaumaturgus, et ejus frater Athenodorus, et alii complures. Dionysius autem Alexandrinus senectutem excusavit. Sed, cum subdola tergiversatione Patrum studia Paulus elusisset, in altera synodo sub Aureliano damnatus est; quando et Ecclesia cedere Aureliani imperatoris decreto coactus est, sub annum Christi CCLXX, quod testatur Eusebius lib. IX, cap. XXII et seq. Æquales igitur ambo illi fuerunt hæretici, sed paucis ante Samosatenum annis Sabellius pro hære-

Paulus
Samosate-
nus.

Consubstan-
tialem ac
trium
hypostasec

καὶ ἅγιον πνεῦμα, παραπλησίως τῷ Ἀσιανῷ Νοητῷ.

b ATHAN. Orat. *de Salut. adven.* Σαβέλλιος δὲ τοῦ Σαμοσατέως Παύλου, καὶ τῶν κατ' αὐτὸν ἐπιθέδει-
κται· (COR. ἐπιθέδειται) τὴν γνώμην.

tico judicatus est. Quare nihil alterum ab altero prohibet perfidiam suam expressisse.

Verum contra personarum in eadem essentia discrimen, præcipue, ac magis diserte Sabellius disputavit; Paulus vero Christi divinitatem, et τὸ συναϊδιον oppugnavit. Ex alterutrius tamen dogmate alterum sequitur. Nam, si Christus, quem Dei Filium Scripturæ nominant, et quidem μονογενῆ, præter quem nullus alius Filius sit naturalis, et ex Dei substantia genitus, ac Deus non est; profecto Filium nullum proprie ita dictum habebit Deus, critque μονοπρόσωπος; at e contrario, si singularis est hypostasis Dei, non potest Christus esse Dei filius a Patre distinctus.

De Sabelliana hæresi observandum illud est, eam multo exortam ante fuisse, quam Sabellius existeret. Nam Justinus in *Dialogo cum Tryphone*, ubi personas re ipsa et numero differre invicem probat, meminit opinionis quorundam qui discrimen illud rei tollebant, ac nihil aliud esse Filium dicebant, « quam virtutem quamdam Patris universorum, quæ Mosis apparuit, aut Abraamo, aut Jacobo; quæ et angelus in ipsa processione ad homines vocatur, quoniam per ipsam, quæcumque vult Pater, hominibus nuntiantur^a. » Sic et hominem vocari, quod tali specie videndam se iisdem hominibus exhibeat. « Porro virtutem hanc nullo modo a Patre disjungi ac secerni posse; quemadmodum solis lumen aiunt esse in terra indivisum, minimeque separatum, cum sit in cælo sol. Qui cum occiderit, una cum eo lumen auferitur. Ita Pater, inquit, cum ei libitum est, virtutem suam prosilire facit; et, cum ei visum est, iterum ad sese retrahit^b. » Hujusmodi Sabellianum dogma fuit postea; ut ex Athanasio liquet sub finem libri *contra Sabellianos*¹; et ex Epiphano², cujus verba paulo ante descripsi. Itaque tale Hebionis etiam fuisse videtur, quod Hilarius initio secundi libri significat. Quin et varius, et a seipso discrepans videtur Sabellius fuisse, ut interdum personas tres quasi partes totius alicujus esse diceret; alias unam et eandem personam

pro diversis functionibus diversa vocabula sortitam, ut ex eodem Epiphani loco colligitur. Cæterum Sabellianam hanc hæresim paulatim extinctam et *evisceratam* esse sic, ut nusquam tempore suo exstaret, testis est Augustinus³.

CAPUT VII.

De Ario præcipuo Trinitatis inimico; cujus, et Nicæne contra illum synodi habitæ historia describitur. De Colluthianorum secta. Alexander Arium ejicit; ideo turbatus Oriens. Osi legatio ad pacem restituendam irrita. Tum Nicæni concilii acta. In quo neque Arius, neque alii exilio damnati.

I. Sabellianæ hæresi ex adverso respondet Ariana, male auspicatum ab auctore nomen adepta. Cujus historiam bene accurateque cognitam habere, plurimum ad susceptam de fide pertractandam quæstionem interest. Id quod in cæteris disputationibus, quæ contra hæreses instituuntur, usu venit; in hac autem præ omnibus, quod ut impietate ac perfidia nulla est inferior, ita calliditate ac versutia vincit universas.

Fuit Arius ex Libya, ut scribit Epiphanius⁴, oriundus, ea videlicet, quæ Ægypto vicina est, et Alexandriae contributa, unde et Sabellius originem traxit. Hic Meletiani particeps schismatis a Petro Alexandrino episcopo communionem ob id interdictus est, ut est in *Actis* beati Petri, quæ sinceriora in Annalibus Baronius exhibuit⁵. Postea reconciliatus Ecclesiae, ab eodem Petro diaconus est factus, ut eadem *Acta* referunt. Sed eum denuo idem ad schisma rediisset, iterum communionem privatus est. Quin et Petrus in Maximini persecutione comprehensus, cum in vinculis esset, quod ab Christo ipso didicerat, de eo certiores fecit Achillam, et Alexandrum, desperatum esse Arium; quem, ne unquam, ut erant divinitus sibi destinati successores,

Arii
historia.

^a JUSTIN. *Dialog.* Ἄλλ' ἐπεὶ γινώσκω καὶ τινὰς προλέγειν ταῦτα βουλομένους, καὶ φάσκειν τὴν δύναμιν παρὰ τοῦ πατρὸς τῶν ἕλων φανεῖσθαι τῷ Μωυσεῖ, ἢ τῷ Ἀβραάμ, ἢ τῷ Ἰακώβ, ἀγγελὸν καλεῖσθαι ἐν τῇ πρὸς ἀνθρώπους προβάδι, ἐπειδὴ δι' αὐτῆς τὰ παρὰ τοῦ πατρὸς τοῖς ἀνθρώποις ἀγγέλλεται.

^b Ibid. Ἄτριτον δὲ καὶ ἀχώριστον τοῦ πατρὸς

ταύτην τὴν δύναμιν ὑπάρχειν, ὅνπερ τρόπον τὸ τοῦ ἡλίου φασὶ φῶς ἐπὶ γῆς εἶναι ἀτριτον καὶ ἀχώριστον, ὅντος τοῦ ἡλίου ἐν τῇ οὐρανῷ· καὶ ὅταν θύση, συναποφέρεται τὸ φῶς· οὕτως ὁ πατήρ, ὅταν βούληται, λέγουσι, δύναμιν αὐτοῦ προπηθᾶν ποιεῖ· καὶ ὅταν βούληται, πάλιν ἀναπέλλει εἰς ἑαυτόν.

reciperent, valde eos est hortatus. Nec audientus est Nicetas Choniates, qui in *Thesaurō* scripsit Arium ejectum a Petro fuisse propterea, quod Filium Dei enon exstantibus productum a Patre esse diceret; sed id nonnisi post annos aliquot evenit¹.

Sozomenus vero refert Arium primo ad Meletium adhæsisse; post, eo relicto, diaconum ordinatum a Petro, et ab eodem communione multatum, quod, cum Petrus Meletii fautores excommunicasset, nec eorum baptismum reciperet, Arius ei assentiri nollet². Sed de baptismo valde mihi suspecta est narratio. Non enim Arianorum baptismus per illud tempus ab Ecclesia rejectus est, ut ex Epiphonio liquet³. Post hæc, Petro mortuo, ab Achilla reconciliatum ait, et ex diacono presbyterum esse factum; deinde ab Alexandro etiam in honore habitum. Gelasius vero Cyzicenus in actis Nicæni concilii scribit, Arium ab Achilla diaconum creatum, ab Alexandro presbyterum, proximumque ab episcopo locum ei tributum esse⁴.

II. Igitur Alexandriae, præsule Alexandro, presbyter factus, cuidam ecclesiae sive parœciæ in ea urbe præfectus est⁵. Nam, cum plerisque in urbibus una tantum esset ecclesia, in quam cives omnes convenirent, Alexandriae, propter urbis amplitudinem, complures fuerunt, iisque singulis curatores appositi, qui ecclesiastica ibi munia præstarent; quales hodie sunt parœciæ, quas illic λαύραξ nominatas esse scribit Epiphanius. Baucalis ea dicebatur, quam Arius administrabat; eodemque tempore Colluthus, Carponas Sarmatas suæ quisque præerat ecclesiae; quos omnes hæretica pestis afflavit. Ac duo quidem posteriores se ad Arium adjunxerunt. Colluthus privatam et ipse condidit sectam; cujus hoc præcipue decretum Augustinus ac Philastrius commemorant; *Deum non facere mala*, hoc est, non infligere poenas ut iidem interpretantur: in quo cum Marcione sentiebat. Sed obscura, neque diuturna fuit hæresis ista, et subinde dissipata est, ut refert Epiphanius. Athanasius *Apologetico* secundo Colluthianos cum Meletianis et Arianis conjunctos adversus Athanasium conspirasse scribit; porro Colluthum fuisse presbyterum, et schisma fecisse per idem tempus, quo Meletius scidit Ecclesiam, ac pro episcopo se gessisse, cujus ordinationes omnes synodali decreto abrogatae sunt. Ale-

xander quoque episcopus in epistola *ad Alexandrum Constantinopolitanum*, Colluthi φιλαργίαν, id est *ambitionem* notat; quam ait imitatos esse, et expressisse penitus Arium et Achillam.

Pace ergo Ecclesiae reddita, cum, ut refert Socrates⁶, Alexander in quodam conventu clericorum de mysterio Trinitatis disputans, subtilius exponeret, quemadmodum *μὸνὰς ἐν τριᾷδι*, id est *unitas* esset *in trinitate*, Arius adversum illum contendere cœpit, et Sabelianum errorem dictis illis impingere. Auctor est Sozomenus⁷, Alexandrum, Arianum audita sententia, initio velut addubitasse, deque ea quæstione disputationem instituisse, in qua vehementius instanti Ario etiam ipse suffragatus est. Verum subinde catholicum dogma toto pectore complexum, contra novam hæresim acerrime certasse. Quoniam vero tempore primum ab Ario disseminari cœperit, indicat Orosius libro septimo; ubi *his diebus*, quibus Cæsares creati sunt Crispus et Constantinus junior, id incidisse scribit⁸. Facti sunt autem illi Cæsares, ut in Fastis Idatii legitur, anno Christi cccxvii. Quare non assentior iis⁹, qui Laetantium putant Arianos inter alios hæreticos numerasse¹⁰. Illud enim nomen perperam in contextum irrepsit, nec in emendatis codicibus legitur.

III. Igitur Alexander, coacto adversus Arium centum, ut ipsemet in Synodica memorat, episcoporum concilio, ac re diu illic agitata, demum recantare, quæ dixerat detrectantem, hominem communione privavit una cum ejusdem hæresis sociis. Docet Epiphanius, initio presbyteros illi inhæsisse septem, diaconos duodecim, episcopum unum, Secundum Pentapolitanum, nec non virgines septingentas. Alexander autem in encyclica epistola apud Socratem, quatuordecim omnino recenset¹¹; qui et libello subscripti leguntur, quem eidem Alexandro post depositionem suam obtulerunt¹². Sunt autem hi, presbyteri sex, Arius, Aithales, Achilles, Carponas, Sarmatas, Arius alter; diaconi totidem, Auzoius, Lucius, Julius, Menas, Heliadius, Gaius; episcopi duo, Secundus Pentapolis, et Theonas Libyæ; Pistum addit Epiphanius, qui Alexandriae ab Arianis constitutus est. Sed de hoc postremo vide, quæ in Epiphonianis animadversionibus olim adnotavimus. Hunc certe ab Alexandro episcopo, et Nicæna

Alexander
Arium eji-

Lauras.

Colluthi
secta.

¹ Lib. V, c. 1. — ² Lib. I, c. xv. — ³ In *Exposit.* n. 43. — ⁴ Lib. II, c. 1. — ⁵ Epiph. Hær. lxxix, Nicet. l. V, c. 1 et seq. — ⁶ Lib. I, c. v. — ⁷ Lib. I, c. xv. — ⁸ Oros. l. VII, c. xxviii. — ⁹ Ut Bar. ad an. cccxv. — ¹⁰ Lact. l. IV, c. ult. — ¹¹ Lib. I, c. vi. — ¹² Apud Epiph. hær. lxxix, n. 8.

synodo damnatum et depositum ob Arianam impietatem, scribit Julius Romanus pontifex¹ in epistola ad Eusebium, et reliquos Arianos; sed, cujus dignitatis fuerit, non exprimit. Apud Theodoretum, in epistola ejusdem Alexandri ad cognominem episcopum Byzantii, unus presbyter Arius, reliqui diaconi percensentur numero novem. In quo ridiculus est Gelasii Cyziceni error in secundo libro *de Actis Nicænis*, capite xxvii, qui Alexandrum illum Constantinopolitanum Nicæni concilii tempore adhuc presbyterum fuisse prodit. Cæterum, quod iidem alias diaconi, alias presbyteri nominentur, potest ea causa reddi, quod, qui tum inferioris erant gradus, cum ab Ecclesia una cum Ario expulsi sunt, subinde ab fautoribus partium altius sunt eveci. Liberius papa in epistola ad Constantium, quæ exstat tomo tertio Bibliothecæ Patrum, editionis ultimæ, testatur, undecim tam presbyteros, quam diaconos, quod Ario sequerentur hæresim, ab Alexandro ejectos ab Ecclesia; quod et verum est, si Arium sectæ auctorem eximas. Post hæc Alexander encyclicas litteras ad singulos episcopos scripsit, numero septuaginta, ut testatur Epiphanius, quibus de iis, quæ a se gesta erant, certiores illos reddidit. Exstant eæ litteræ apud Socratem et Theodoretum. Quibus acceptis, episcopi pro suo quisque ingenio ac moribus varie rescripserunt. Alii factum probare, et, ut in eo perseveraret, hortari. Alii fautores Ario se palam profiteri, et, ut ejectos a se in gratiam reciperet, admonere, quorum Arius animos litteris suis occuparat. Nam ad plerosque, quos sibi improbitate conjunctos noverat, litteras et ipse cum suis dedit, præsertim ad Eusebium Nicomediensem; quarum exemplar descripsit Epiphanius. His fortiter resistente Alexandro, Eusebii ambo, alter Nicomediæ, Cæsareæ alter episcopi, et Patrophilus Seythopoleos, synodos coegerunt, in quibus Arium in integrum restituerunt, ut refert Sozomenus². Sed Alexandria antistes Alexander nihil his commotus, in Ario condemnatione ac proposito suo summa constantia perstitit. Scribit Nicetas in *Thesauro* Eusebium Nicomediensem synodum coegisse episcoporum ccl, et Alexandrum, ac τὸ ἁρσούσιον damnasse; quod esse falsum videtur de ἁρσούσιω, quod nondum percrebuerat. Talibus altereationum, ac jurgiorum flabellis in Oriente excitatum incendium, ma-

jora per dies incrementa capiebat; ac jam christiana ipsa religio, et sacrosancta fidei mysteria in contemptum ac ludibrium apud gentiles venerant; eaque per scenas ac theatra publicè traducebantur³.

IV. Ad ea componenda dissidia Constantinus imperator primum litteris ad Alexandrum et Arium datis incubuit; quibus amanter eos, ac benevole ad concordiam hortatus est. Exstant eæ litteræ integræ apud Eusebium libro secundo *de Vita Constantini*⁴, et apud Socratem decurtatæ libro primo, capite septimo⁵, in quas irrepsisse præterea liquet nonnulla vocabala, quibus τὰς νῦν ἐπιπολαζούσας αἱρέσεις vocat Ἀρειανῶν, Εὐνομιανῶν, id est *regnantes modo hæreses Arianorum, Eunomianorum*; quæ et orationem interturbant, et recentioris sunt temporis, nec apud Eusebium leguntur. Misit autem litteras istas per Hosium Cordubæ in Hispaniis episcopum; ut ibidem Eusebius, Socrates, et Theodoretus affirmant⁶. Præter has, circularem aliam epistolam ab eo missam scribit Epiphanius⁷, in qua adversus Arium et Arianos vehementius est invectus; quæ apud Gelasium in *Actis* legitur, libro tertio. Sed ea incondita est ac frivola, ut propemodum ab otioso aliquo ficta, et Constantini nomine publicata videri possit. Quod si vere scripta est ab illo, nequaquam tamen sub idem tempus dictata est, quo priorem per Osium misit ad Alexandrum et Arium, ut est in *Annalibus*, nimirum anno Christi cccxix, neque hoc potest ex Epiphanio colligi. Imo longe postea esse scriptam ostendit idem.

Osius, postquam nihil imperatoris litteris, neque privatis colloquiis ad pacem et concordiam profectum vidit, synodum, ut in mandatis habebat, coegit Alexandria: cujus meminit Athanasius in *Apologia* secunda. Qua in synodo Colluthus, qui sibi episcopi dignitatem sumpserat, in pristinum locum redactus est; Ischyra vero, qui se presbyterum fecerat, inter laicos censi jussus. Sabelliana denique rursus hæresis est damnata. De Ario, ejusque factione, quid actum sit, non constat.

V. Igitur Constantinus recuperandæ spe pacis et concordie frustratus, ac majoribus hoc auspiciis tentandum existimans, ex omnibus Christiani orbis provinciis episcopos convocat. Quod ut faceret, non Arianae solum turbæ illum incitarunt, sed altera quoque non minus gravis dissensio de Paschate cele-

Ad componenda dissidia incubit Constantinus imperator.

Osius ad pacem restituendam legatio irrita.

¹ Apud Athen. *Apol.* II. — ² Lib. I, cap. xv. — ³ Euseb. lib. II *de Vita Const.* — ⁴ Fol. 134, ed. Rob. Steph. — ⁵ Et apud Gelas. lib. II, cap. iv. — ⁶ Lib. I, cap. vii. — ⁷ *Hæc.* LXIX, II, 9.

brando, quod aliis atque aliis temporibus passim in Ecclesiis obire mos erat, ut, quibusdam jejunantibus, aliis comessationibus, atque epulis indulgerent¹. Quocirca, litteris ad episcopos ubique missis, et evocationis ac publici cursus potestate facta, Nicææ in Bithynia synodum coegit œcumenicam primam, anno Christi cccxxv, Paulino, et Juliano coss. imperii anno vicesimo².

Concilium
Nicænum.

Ad hanc episcopi convenere cccxxviii inter quos insigni complures sanctitate, nonnulli etiam doctrinapræditi erant, quidam superioribus Diocletiani et Maximini, nec non Licinii persecutionibus immania tormenta passi, eorum in corporibus suis decoras et illustres notas ostendebant. Huic episcoporum cœtui Romanus pontifex propter ingravescentem ætatem non interfuit; sed legatos pro se duos presbyteros misit, Vitonem et Vincentium³. Erat is Silvester, non Julius, ut perperam Sozomenus scripsit⁴. Quem quisie excusat, ut cum scripsisse dicant, πολλὸς δὲ ὁ Ῥωμαίων ἐπίσκοπος, διὰ γῆρας ἀπελιμπάνετο, hoc est, *Canus autem Romanorum episcopus propter senectutem aberat*, pro eo Ἰούλιος δὲ, etc. multum opinione falsi sunt. Aderat vero Alexandriæ præsul Alexander cum Athanasio diacono suo et Eustathius Antiochenus; Macarius item Hierosolymitanus. Tam illustris conventus fama gentiles quoque philosophos eodem excitavit, partim studio novæ explorandæ religionis, et nuper e latebris in apertum lucemque productæ, partim ut disputandi subtilitate, ac versutia rudes et illitteratos homines implicatos tenerent. Quorum multiplices congressus ad pompam magis confictos, quam ad veritatis fidem descriptos, memoriæ prodidit Gelasius Cyzicenus, scriptor, ut superius attigi, imperitus et ineptus.

VI. Scribit Socrates⁵, pridie quam Patres convenirent, philosophos complures ad eos accurrisse, et inter alios disputatorem unum acrem et versutum ab laico quodam e confessorum numero simplici sermone compressum. Postquam autem dicta dies advenit, congregati sunt in aula quadam interioris palatii, dispositis ad utrumque latum sedibus, ac suo omnes ordine locati sunt⁶. Postea Constantinus imperatorio habitu, totus auro gemmisque collucens ingressus est. Cui cum omnes assurrexissent, atque ille primo in ordine constitisset, posita ipsi aurea, sed hu-

mili sella, non prius assedit, quam episcopi annuissent, qui post eum omnes sederunt. Tum unus ex episcopis, qui in dextro ordine primus erat, ait Eusebius, orationem habuit, qua Deo et imperatori gratias egit. Hunc Eustathium fuisse Antiochenum episcopum, refert Theodoretus⁷. Alii Eusebium Pamphili suspiciantur⁸. Theodorus Mopsuestenus apud Nicetam in *Thesaurō*, Alexandriæ præsulem Alexandrum maluit. Post hunc Constantinus orationem et ipse Latinam dixit, quæ ab Interprete Græce est reddita; in qua tum Deo gratulatus est, tum episcopos ad pacem et concordiam, non solum inter se sancendam, sed etiam Ecclesiæ reddendam hortatus est. Forte, antequam convenirent, fœde inter se rixati episcopi plerique, querelis et criminationibus refertos libellos imperatori obtulerant; quos ille obsignatos, et in concione prolatos cremari extemplo jussit, professus, se nullum eorum legisse, nec ab homine iudicandos eos, quo Deus tam sui, quam omnium mortalium iudices constituisset⁹. Hoc imperatoris facto et hortatu incitati episcopi, pacatos animos et tranquillos ad cognoscendam Arii causam diligentius intenderunt.

Quem cum sæpius in medium adductum, interrogatumque patienter audissent, tandem illius condemnarunt hæresim, ac fidei symbolum condiderunt; in quo ὁμοούσιον, id est *consubstantialem* esse Patri decreverunt Filium; in auctorem quoque ipsum, et aliquot perfidiæ socios, ac defensores sententiam dixerunt. De quo non satis constans et accurata est historicorum fides. Nam complures Arium referunt in concilio ipso Nicæno damnatum, Constantini jussu exulatum abiisse cum quibusdam episcopis; quod esse falsum, paulo post ostendam. Illud enim prævertendum est, de quo inter omnes convenit, cum primum synodi decreto Arii notata sententia est, septemdecim episcopos reclamasse, ac noluisse subscribere; mox autem, oblato sibi ab Imperatore exilii metu, undecim ex iis, communicato consilio, fiete assensos esse. Ita Ruffinus; qui sex reliquos cum Ario pelli se passos esse dicit¹⁰. Fuerunt hi, ut ex Socrate ac Sozomeno constat, Eusebius Nicomediæ, Theognis Nicææ, Maris Chalcædonis, Theonas Marmariæ in Africa, Secundus Ptolemaidis, et Eusebius Cæsareæ episcopi. Theodoretus vero auctor est¹¹, Menophantum Ephesium,

Consubstantialem Deo esse filium decretum est.

¹ Euseb. lib. III *de Vita Constan.* Socrat. lib. I. — ² Ibid. et Theod. I, Sozom. I. — ³ Euseb. loc. cit. — ⁴ Lib. I, cap. xvii. — ⁵ Lib. I, cap. vii. — ⁶ Euseb. loc. cit. — ⁷ Lib. I, cap. vii. — ⁸ Soz. lib. I, xviii. Nicetas Chon. in *Thes.* lib. V, cap. vi. — ⁹ Ruff. lib. I, cap. ii; Socr. I, I, cap. vii. — ¹⁰ Lib. I, cap. vii. — ¹¹ Lib. I.

Patrophilum Seythopolitanum, Theogonium Nicænum, Narcissum Neroniadis, Theonam, et Secundum initio restitisse, ac novam obtulisse fidei formulam, quæ a Patribus est concessa, nec non et altera ab Eusebio proposita¹. Tanto igitur omnium consensu territi reliqui in synodi potestate fuerunt. Duo soli pertinacius obluctati sunt, Theonas et Secundus, qui ideo damnati sunt a synodo una cum Ario. At Socrates duos illos cum Ario damnatos ac depositos commemorat, Eusebium Nicomediensem et Theognim.

VII. Verum certissime constat, neque Arium, neque fautorum ejus quemquam in synodo poenis ullis affectum, aut relegatum fuisse, sed omnes oblatis libellis receptos, et in integrum restitutos. Quod imprimis testatur ex *Actis Nicænis* Hieronymus in dialogo *contra Luciferianos*; ubi octo episcopos Arianos scribit in Nicæno concilio susceptos esse, quos ita percenset, « Eusebius Nicomediensis, Theogonius Nicænus, Saras tunc presbyter Libyæ, Eusebius Cæsariensis, et reliqui, quos enumerare longum est; tum Arius presbyter, et Euzoius diaconus, qui post Eudoxium Antiochenus episcopus fuit, et Achilles lector. » Constantinus quoque ipse in epistola ad episcopos, qui Hierosolymis ad Eneænia convenerant, post conciliabulum Tyrium, Arium recipi in communionem jubens, si recte sentiret, erroremve correxisset, hanc rationem adhibet: « Quandoquidem tanta fuerit concilii (Nicæni), moderatio, ut non in personam ejus, sed in dogmatum pravitatem fuerit lata sententia; » ut est apud Ruffinum libro *Historiæ* primo, capite II. Athanasius vero libro *de Decretis Nicæne synodi* scribit Eusebium Nicomediensem, et alterum Cæsariensem δημοστυλοῦ subscriptisse. Exstat rescriptum² imperatoris Constantini *ad Nicomedienses*, in quo demonstrat Eusebii Nicomediæ episcopi depositionem post Concilium accidisse; ac dum hoc celebraretur, supplicem illum, et nihil non agentem, id, quod petebat, impetrasse. Quid illud vero fuerit, declarat libellus ab eodem Eusebio et Theogonio oblatus synodo apud Socratem³, in quo profitentur se antea fidei subscripsisse; non autem anathematismo, id est damnationi Arii, quod non crederent talem Arium esse, qualis vulgo ferebatur; nunc vero velle se subscribere,

non quod exilium moleste ferant, sed ut hæresis infamiam devitent. Absurdum autem videri, cum is qui reus esse videbatur, hoc est Arius, poena liberatus sit, seque ipsum excusaverit, seipsos tacere. Quamobrem rei tum gestæ seriem propemodum tenemus ex illis litteris. Nimirum in synodo ipsa, cum imperatoris sententia damnati essent tam Arius, quam Eusebius et Theogonius, et in exilium amandandi, primum Arius hæresim suam abdicasse videtur, ac libello Patribus oblato receptus in gratiam, sed ea tamen lege, ne Alexandriam unquam rediret. Post hujus exemplum secuti episcopi illi duo, qui ita fidei subscripserant, ut ad Arii damnationem adigi non potuissent, ob idque sententiam exilii pertulissent, illo ipso dato libello, quem describit Socrates, communioni sedibusque suis restituti sunt. Verum post annos aliquot, ac prorsus finito concilio, iidem illi duo episcopi a Constantino in exilium deportati sunt, eorumque loco iidem illi substituti episcopi, qui in Nicæna synodo constituti jam erant, Amphion Nicomediæ, Chrestus Nicææ.

Testis est enim Athanasius in libro *de Synodis*, « post Nicænam, ut dixi, synodum depositum Eusebium esse »; quem locu haud recte vertit interpres. Verum haud multo reversus ab exilio, ut idem narrat, et in imperatoris gratiam et amicitiam receptus, majores turbas concevit, præsertim post Constantini obitum; de quo postea.

VIII. Damnato Ario, Constantinus edictum præterea fecit⁴, quo tam illum, quam ejus fautores sempiterna notavit ignominia, jubens, omnes in posterum *Porphyrianos* appellari ab illo, cujus imitati essent impietatem; tum, ut quidquid uspiam exstaret Arii librorum, igni traderetur, poena mortis in eos constituta, qui penes se illos retinerent. Quod decretum subinde post Arii condemnationem editum videtur, priusquam ille resipisceret. Non enim verisimile est, ejus nomen personamque styli sui mucrone confossurum esse Constantinum, quem, mutato animo, ad saniora spectasse consilia putaret, atque ab Ecclesia recipi voluisset.

Idem judicium de epistola illa synodica facimus⁵; quam ad Alexandrinam Ecclesiam, eique contributas omnes Nicæni Patres scrip-

a ATHAN. Μετὰ γὰρ τὴν ἐν Νικαίᾳ σύνοδον οἱ περὶ Εὐσέβιον κατηγοροῦσαν.

¹ Theod. cap. VIII. — ² Apud Theodor. lib. I, cap. XIX. — ³ Lib. I cap. XIV et *Hist. Trip.* lib. II, cap. XVI. — ⁴ Soc. lib. I, cap. IX *Hist. Trip.* lib. II, cap. XV. — ⁵ Apud Socrat. lib. I et *Hist. Trip.* lib. II, cap. XII.

serunt. Nam videtur ante restitutum Arium, ejusque socios data, siquidem in ea testantur Arium, et cum eo duos episcopos, Theonam Marmaricensem, ac Secundum Ptolemaidis, meritis poenas excepisse, et ab Ecclesiae communione rejectos. Duos autem illos synodica ista solos ideo commemorat, quod soli ad Alexandrinam metropolim ex iis qui damnati erant, pertinebant. Videndus Nicetas Choniates in *Thesouro*, ubi ex Philostorgio nonnulla profert, quæ ad hanc historiam spectant¹. Præter Arii causam, alia duo præcipue in eodem concilio tractata, et ordinata sunt. Alterum est, de Meletio nefarii schismatis auctore, quem, ut ex synodica illa colligitur, solo episcopi nomine contentum in urbe sua manere jusserunt, nec ullam partem functionis attingere; qui autem promoti ab illo forent, eos manuum impositione, ac sacratiore ritu expiatis secundo gradu censi ab iis, quos Alexander ordinarat.

Alterum negotium fuit Paschatis observatio, quod uno ubique die celebrari oportere sanxit. Ad extremum liquet ex antecedentibus, haud exacte loqui plerosque veterum, qui de Nicæna synodo verba facientes, trecentos decem et octo, qui illi interfuerunt, pro sanctis et catholicis habent, et communi omnes præconio celebrant; tum vero mysticas quasdam e Scripturis, vel aliunde significationes ad illos accommodant. Ut cum Ambrosius in Proœmio librorum *de Fide*², Trecenti, inquit, decem et octo sacerdotes, tanquam Abrahæ electi judicio, consona fidei virtute victores velut trophæum toto orbe subactis perfidis extulerunt, ut mihi videatur hoc esse divinum, quod eodem numero in conciliis fidei habemus oraculum, quo in historia pietatis exemplum. Aut cum idem ex numeri ejusdem Græcis notis, τ et ι, et η, « crucem in trecentis, Jesu nomen in decem et octo sacerdotibus contineri » ait³. Neque enim sancti in illo conventu episcoporum omnes, aut catho-

Non omnes
Nicæni
Patres fuerunt
sancti
aut
catholici.

^a Arii et sociorum epistola. Οἶδαμεν ἕνα θεόν, μόνον ἀγένητον, μόνον ἀίδιον, μόνον ἀναρχον, μόνον ἀληθινόν, μόνον ἀθανάσιον ἔχοντα, μόνον σοφόν, μόνον

* Imo et solemne fuit, ab hisce sanctis Patribus precari anathema iis, qui pacta violassent. Exstant hanc in rem inscriptiones aliquæ, atque ea cum primis, quam ex Donii schedis acceptam refert, illustratque eruditus P. Eduardus Corsinius scholarum piarum dissert. III, e sex, quas *Notis*

lici fuerunt; quod et Paschasius diaconus in præfatione librorum *de Spiritu sancto* adnotat; ubi mysteria illa numeri duo commemorat, atque « etsi, inquit, ex hoc numero paucorum fragilitas declinavit, universalis tamen numeri mysterium non resolvit. » Hinc Coptitæ et Æthiopes in confessione liturgica trecentos octodecim illos pro sanctis nominant⁴.

CAPUT VIII.

Cujusmodi mera et primigenia fuerit Arii hæresis, ac quibus infamiae notis ab Catholicis iniusta sit.

I. Quod de vitiis ac malis exemplis universe Velleius Patereulus scripsit, « Non ibi consistere, unde cœperunt, sed quamlibet in tenuem recepta tramitem, latissime sibi evagandi finem facere; et ubi semel recto deerrat, in præceps perveniri, » hoc esse verissimum Arianæ progressus hæresis ostendit. Nam ea paulatim sumptis viribus, non spatiis modo regionum, atque hominum numero longe lateque diffusa, sed in varias etiam sectas factionesque divisa est. De quibus antequam dico, res ipsa monere videtur, ut ejusmodi primigenium, ut ita loquar, dogma fuerit Arii, quam accuratissime demonstrem; ejusque tum ex ipsis illius verbis, tum ex antiquissimis, et hæretici ipsius æqualibus scriptoribus, velut summam conficiam.

Sic igitur affirmabat unum ac singularem esse verum, proprieque dictum Deum, quem nos Patrem dicimus, qui « solus sit ingenuus, solus æternus, solus principio carens, solus verus, solus habens immortalitatem, solus sapiens, solus bonus, solus potens, omnium judex, gubernator administrator, invariabilis, et mutationis expertus, » etc. Quæ sunt Arii ejusque fautorum verba in libello supplicii⁵, quem Alexandro Alexandriae præsuli

In quo sit
sit Arii
hæresi:

ἀγαθόν, μόνον δυνάστην, πάντων κριτήν, διοικητήν, οἰκονόμον, ἀτρέπτου καὶ ἀναλλοίωτου, etc.

Græcorum subjecit. In illa nempe istæc legas: « Abeat (*habeat*) anathema a Juda, si quis alterum omine (*sic*) sup. (*super*) me posuerit, anathema abeat (*sic*) da tricenti decem et octo Patriarche (*sic*) qui chanones esposuerunt (*sic*) et da sca... xsti quatuor Evangelia. » F. A. Z.

¹ Nicet. lib. V, cap. vi et seq. — ² Gen. XIV. — ³ Amb. lib. I *de Fide*, cap. IX. — ⁴ Kircherus in *Prod.* cap. II. — ⁵ Apud Ath. lib. *de Syn.*, et Epiph. hæc. LXIX, num. 7.

obtulerunt, postquam ab illo damnati ejective sunt. Hunc ex æterno Deum, Patrem vero non ex æterno fuisse; sed tum demum, postquam Filium produxit, qui e nihilo, hoc est, ut illi loquuntur, ex non exstantibus creatus est, adeoque *κτίσμα* est *καὶ ποίημα*, hoc est *creatura et opus*, ad hoc editum, ut ad creata fabricanda cætera, tanquam instrumento, et administro illo Deus uteretur¹. Neque vero Sapientiam illum esse putabat, quæ inest in Deo, neque *λόγον*, id est *Verbum* interius insitumque Deo; verum duas esse *σοφίας*, totidemque *λόγους*; ac Filium illum, quem vocamus et Sapientiam, extra Deum esse, et ab interiore illa Sapientia, et *λόγῳ* fabricatum, non natura sed gratia, tam Verbum, aut Sapientiam appellari, quam Filium¹.

Quocirca Deum verum negabat esse, sed participatione duntaxat, quemadmodum homines et angeli; verum præ cæteris omnibus, præstanti quadam illum ratione dici Filium, ac, secundum famosum illud carmen, creaturam quidem esse, sed non ejusmodi creaturæ sunt reliquæ. Imo vero mutabilem eundem esse dicebat, et in malum posse desciscere; sed præscientia tamen ex omnibus exemptum, quod in bono constantem eum fore præviderit Deus². Quodsi Paulus, aut Petrus, aliusve quispiam tantum ad virtutem et sanctitatem, quantum iste Filius Dei, conatum adhiberet, eodem jure, nec minus excellenter esse, dicique posse Filium; quæ fuit Carpocratæ opinio, ut Epiphanius ac Theodoretus affirmant. Cum autem a Patre solus, et interposito alio nullo sit conditus, per ipsum vero cætera deinde procreata, eo quod meram et proximam vim illius, et efficientiam creaturae nulla capere ac sustinere posset, quod ex Asterio Sophista descripsisse Arium, testis est Athanasius libro de *Decretis Nicænæ synodi*; ideo præstanti quodam modo Filium nominari cum Arius asseverabat, ita tamen, ut alios eidem vel æquales, vel etiam potiores, si lubeat, adhuc efficere possit. Etenim plures esse in Patris potestate *δυνάμεις*, pluresque *λόγους*, ut Arius in *Thalia* scripsit; e quibus aliquem Christo etiam excellentiorem proferre possit³.

II. Proinde Patrem, Filium, et Spiritum sanctum naturas et substantias asserebat invicem disjunctas, ac separatas esse penitusque peregrinas ac dissimiles⁴; Filium ipsum nihil habere proprium Dei, neque huic æqualem,

aut consubstantiali esse quod in eadem *Thalia* totidem verbis hæreticus iste canebat⁵. Ideo Triusiani a Fulgentio nominantur Ariani⁶.

Addit insuper nefandus iste in *Sotadeo* libello, Filium neque Patris naturam, ut in se est, cognoscere, neque suam ipsius; Deum tamen eundem existisse voluntate Patris, sed eo longe inferiorem, adeoque minime verum Deum. Hæc Arii, ac nascentis illius Thaliæ hæresis professio fuit, quam ex illius Thaliæ fragmento, quod est apud Athanasium⁷, et epistolis ejusdem Arii *ad Alexandrum*, et *Eusebium*, tum ex Alexandri ipsius epistolis atque ex Athanasio collegimus⁸. In ea vero professione quod supra memoravi, planissime constat germanum Platonium Arium existisse; tum illorum veterum secutum esse dogma, qui nondum patefacta constitutaque re ad eundem errorem offenderunt. Nam et illi productum a Deo Patre Verbum, non tamen ex æternitate, docuerunt, sed antequam mundum fabricaret; ut illo administro ad hujus molitionem operis uteretur. Non enim per sese, ac sine interjecto aliquo, procreasse putabant omnia; quod et Philo in libro *de Opifice mundi* secutus est. Quamobrem, quod Arium illius dogmatis architectum fuisse, ejusmodi hactenus auditum non erat, Alexander in epistola queritur, aliique Patres, qui contra hanc hæresim scripsere, oratorio more, et per exaggerationem dici arbitror, siquidem magna est a nobis producta copia priscorum, qui idem, quod Arius, ante traderunt. Nisi forte hoc iste præcipuum habeat, quod Verbum Dei, ac Filium *ἐξ οὐκ ὄντων*, *ex nihilo creatum* palam, ac disertius, quam unquam alias, asseveraverit. Nam plerique illi, quos supra citavi, non id aperte declarant, sed Filium, sive *λόγον* aiunt ex Patris substantia profluxisse; ut Athenagoras, Theophilus Antiochenus, Tatianus. Origenes autem, et Dionysius Alexandrinus, etsi reipsa idem, quod Arius, sentiunt; non tamen expresse ac verbo declarant, *ἐξ οὐκ ὄντων* Filium esse factum. Tum illud forte vel peculiare, vel præ cæteris Arius habuit, quod Filium Dei natura esse mutabilem, et in deterius verti posse defenderet. Itaque Sozomenus quædam ait Arium docuisse, « Quæ a nullo hactenus usurpata fuerant; videlicet Filium Dei ex non existentibus esse factum; ac fuisse quondam cum nondum esset. Item libero suo ar-

Arius
germanus
Platonius.

Ex non
existentibus

Filium ex
nihilo factum mutabilemque
asserit.

¹ Athan. orat. 1. ex Ario. — ² Athan. orat. 11. — ³ Vide Ari *Thalia* apud Ath. lib. *de Synod.* — ⁴ Idem orat. 11. — ⁵ Athan. *de Synod.* — ⁶ In *Respons. ad Object.* VII *Arian.* — ⁷ Lib. *de Synod.* — ⁸ Apud. Ath. ib. et Socr. Epiph. hæ. LIX.

bitrio nequitiae ac virtutis capacem esse, et creaturam, atque opificium ^{a.} Hæ voculae, ἐξ οὐκ ὄντων, *ex non existentibus*, duplici sensu possunt accipi: primum ut ex nihilo, hoc est nulla velut ex materia naturave prius existente productum aliquid esse dicatur, ut cum Deus mundum initio condidit; tum ita, ut cum nondum existeret, cœpisse significetur existere, quemadmodum Adamus a Deo productus est, cum non esset antea, non tamen ἐξ οὐκ ὄντων secundum priorem modum, quippe Deus illum ex humo fabricavit. Arius utraque notione, sed priore potissimum, Filium Dei ἐξ οὐκ ὄντων productum esse contendit; hoc est non ἐξ οὐσίας, *e substantia Patris*, sed illum prorsus extraneum esse voluit, ac veri summiq; Dei dissimilem, velut creatæ res cæteræ sunt; inter quas eminere singulare et primigenium illud opus Dei fatebatur. Emergere tamen ex illo grege Arianorum nonnulli, quos *Psathyrianos* appellari scribit in IV libro *de Hær.* Theodoretus, qui ut Patrem existisse semper, ita Filium semper ab eo creatum fuisse dicerent. Nihil enim apud Deum aliud esse gignere, quam creare. Isti, si recte Theodoretum interpretamur, Filium ex non exstantibus fuisse priori notione, non posteriori faterentur. Velut etiam hodieque philosophi illi, qui mundum ab æterno produci potuisse censent, id, si esset a Deo factum, ἐξ οὐκ ὄντων creatum priori significatione defenderent, non posteriori; quia ex omni æternitate tum exstitisset. At veteres complures ita Filium negabant ex æternitate productum, ut a Patris substantia non alienum, neque peregrinum esse dictarent; imo vero ex ejus *usia, natura et substantia* productum ac genitum. Sane architectus, cum et domum, et Filium producere dicatur, utrumque non existentem in rerum natura constituit, sed longe dissimili ratione. Nam domum ex nulla re, quæ sua sit, efficit, alienum prorsus opus et adventitium; idem Filium ex natura, et substantia sua, tanquam alterum sese, non efficere, aut fabricare, sed generare dicitur. Quamobrem Arius, qui a Patris substantia Filium abjudicabat, merito omnium execratione damnatus est. Unde Ariani postea ἐξουκόντιοι nominari consueverant; quod, cum e Patris substantia negarent esse, e nihilo productum dicerent.

III. Ejusmodi damnatam in synodo Ni-

^a Sozom. lib. I, cap. xv. 'Ὡς τοῦτο πρότερον παρ' ἐτέρου μὴ εἰρημένον τολμήσαι ἐν ἐκκλησίᾳ ἀποφύνασθαι, τὸν υἱὸν τοῦ Θεοῦ ἐξ οὐκ ὄντων γεγενῆσθαι, καὶ εἶναι

cæna, et ab Ario ejusque discipulis recantatam hæresim, iidem paulo post resumpserunt, primum occulte ac subdole, quamdiu superstes fuit Constantinus M. Hoc enim vivo, quamlibet occultis cuniculis Nicænam fidei confessionem subruere conatisunt, huic tamen contrariam nullam obrogare sunt ausi; sed hoc unum pugnarunt, quod et majori ex parte perfecerunt, ut et sede sua pelleretur Athanasius, et Arius in integrum restitueretur. Ut enim illo manente ac consentiente, iste pristinum locum reciperet, nulla vi extorquere potuerant. Itaque falsis criminibus circumvento, relegatoque Athanasio, qui anno Christi cccxxvi, jussu Constantini Treverim in Gallias exulatum abiit, Constantinopolim vocatus Arius ficta catholicæ fidei professione imperatorem delusit, et cum in Ecclesiam et communionem, invito Alexandro urbis illius episcopo, intrudendus esset, turpi et horrenda morte pœnas perfidiæ ultimas dedit, quorum omnium testis est Athan. epist. *ad Serapionem*; Rufinus, Soerates, Sozomenus et alii.

Proxime qui est secutus annus, Christi cccxxxvii, mortuo Constantino, tres ejus filios imperatores dedit, Constantinum, cui Galliae cum Transalpinis omnibus regionibus cesserunt; Constantium, qui Thraciam, Asiam, et Orientem cum Ægypto tenuit, et Constantem, cui Roma, Italia, Africa, Sicilia, insulæque contigerunt. Horum primus et tertius catholicam pietatem integre coluere. Athanasium etiam ille ab exilio revocatum, Alexandriam cum honore dimisit anno Christi cccxxxviii. Constantius ab Eusebio Nicomediensi aliisque fautoribus Arianæ perfidiæ deceptus, Athanasium haud minus, quam Nicænam fidem, hostiliter insecutus est.

IV. Sed nec illud postremo prætereundum est, Arianos peculiari vocabulo Ariomanitas esse dictos, quo nomine appellandos eos Constantinus imperator epistola sua deinceps præcipit, nec aliter Epiphanius nuncupat, Gregorius quoque Nazianz. orat. xx *in Basilium*, Arium vocat *μανίας ἐπώνυμον* eo sensu non quod Ἀρεῖος a Marte vocaretur, ut putavit Interpres. Nam orat. xxix, idem τὴν Ἀρεῖου κακῶς ὀνομασθεῖσαν *μανίαν* appellat.

Eadem illam pestilentem, ac detestandam hæresim *Judaicam* appellare consueverunt

ποτε ὅτε οὐκ ἦν, καὶ αὐτεξουσιότητι κακίας, καὶ ἀρετῆς δεκτικὸν ὑπάρχειν, καὶ κτίσμα, καὶ ποιήμα.

Quibus insania notis inustus fuerit Arianismus

A furore nomen habens.

Arii recte nominatum furorem.

Patres, ut Athanasius multis in locis ¹. *Ἰουδαϊκῆ*, inquit, *νέα αἵρεσις Judaica nova hæresis*. Proclus vero Constantinopolitanus episcopus Judaica quoque deteriore perfidia illam vocat ², « novissime fabricatam, inquit, et novam blasphemiam, quæ Judaismo multo in Deum contumeliosior est ^a. » Cur sit magis, quam Judaismus, inimica Deo, causam affert Cyrillus libro XI in Joannem: « quod Judæi secundum carnem Christum affigunt cruci; illi autem in ipsam debacchantur ineffabilem Verbi naturam ^b. »

CAPUT IX.

De variis, ac dissonis fidei professionibus paucis annis ab Arianis editis, quæ intra annos circiter viginti numerantur quatuordecim; et earum accurata historia describitur.

I. Post Arianam in Nicæna synodo profligatam hæresim, et in ea præscriptam catholicæ fidei regulam, quæ tota fere unica τοῦ ὁμοουσιου, id est *consubstantialis* vocula continebatur, omnes ad hanc obliterandam conversi sunt Arianorum impetus; qui variis artibus, et subdolis verborum circumscriptionibus tum eum facere conati sunt, ac simplicitatem Nicænæ professionis perpetua oblivione conterere. Quod ut efficere possent, alios super aliis conventus episcoporum ac synodos congregarunt, in iisque diversas, et prioribus posteriores sæpe contrarias fidei formulas ediderunt adeo, ut paucis annis, hoc est novemdecim, traditas ab illis undecim Athanasius referat in libro *de Synodis*; quibus duodecimam adjungemus, imo decimamtertiam. In his porro

a PROCL. Τὴν νεώτευκτον ταύτην καὶ καινὴν βλασφημίαν, τὴν τὸν Ἰουδαϊσμὸν κατὰ πολὺν εἰς βλασφημίαν νικῶσαν.

b CYRIL. Οἱ μὲν γὰρ κατὰ σάρκα σταυροῦσι Χριστόν· οἱ δὲ εἰς αὐτὴν ἐκπαροινοῦσι τὴν ἀβρότητον τοῦ λόγου φύσιν.

c CYRIL. Πολυσχιδῆς μὲν γὰρ καὶ πολυπρόσωπος, ἵν' οὕτως εἴπωμεν, ἢ τῶν Ἀρείου, καὶ Εὐνομοῦ δογματά-

οὐσίας et *ὁμοουσιου* nomina tanquam scopulos evitantes, illam eum Patre divini Verbi cognationem, ac *σχέσιν* variis modis explicarunt. De quibus singillatim ac paucis agere, ad hæresis illius arcana cognoscenda, et veterum Patrum ea de re sententiam explorandam, plurimum intersit. Atque ex eo verissimum esse deprehendemus, quod in præfatione *The-saurorum* scripsit Cyrillus, « multiplicem ac multiformem fuisse Arii et Eunomii dogmatum errorem, variisque modis veritatis fucasse et adulterasse formam ^c, » similiter ac meretrices faciunt, quæ deformitatem suam fuce ac cerussa pigmentisque variis, et auro, ac gemmis, sericarumque vestium ornatu tegere conantur.

II. Prima post Constantini obitum ab Arianis celebrata synodus, et fidei confessio, Antiochiæ facta est anno Christi cccxli ^{*}, in Encænii, eum ad dedicandum Dominicum aureum, quod in ea urbe Constantinus crexerat, frequentes advenissent. Convenerunt episcopi numero xc, ut ait Athanasius ³, et Socrates ⁴; vel xcvi, si Sozomeno credimus ⁵, Marcello et Probino coss. anno quarto ab obitu Constantini, teste Athanasio et Socrate, qui est Christi cccxli. In eo conciliabulo duas edidit fidei formulas, quarum prior Filium nominat « unum Dei Filium unigenitum, ante omnia existentem sæcula, et eum Patre versantem, qui ipsum genuit; per quem omnia facta sunt, tam visibilia, quam invisibilia ⁶. » Ibi de *οὐσία* et similitudine litteram nullam fecerunt. In fine vero, « manere dicunt ipsum regem, et Deum in sæcula ^d. »

Altera fidei confessio ^{**} in eodem illo Antiocheno conventu paulo de Filio Dei honorificentius loquitur. Nam eum vocat « conver-

των ἐστὶ πλάνη, καὶ ποικίλως τὸ τῆς ἀληθείας πλάττεται σχῆμα.

d Καὶ εἰς ἓνα υἶόν τῷ Θεῷ μονογενῆ, πρὸ πάντων αἰώνων ὑπάρχοντα, καὶ συνόντα τῷ γεγεννηκότι αὐτὸν πατρὶ, δι' οὗ τὰ πάντα ἐγένετο τὰ τε ὄρατά, καὶ τὰ ἀόρατα.

MOX: Καὶ διαμένοντα βασιλέα, καὶ Θεὸν εἰς τοὺς αἰῶνας.

^{*} De hujus concilii Antiocheni epocha dissensio est inter chronologos. Schelstrateus qui librum *de Synodo Antiochena* perscripsit, cœpisse illam contendit a. cccxli, exeunte, perductamque ad sequentis anni exordium. Initio hujus anni cccxli Tillemontius adigit concilium; Augusto mense cœpisse illud satis verosimiliter conijcit Cl. P. Mansius in

dissertatione *de Epochis Sardic. et Sirmiensi. conc. t. I, suppl. ad Conc. Veneto-Lubbeana, col. 177. Z.*

^{**} Secundam hanc ediderunt Eusebiani, quos prioris pœnituerat. Vide Natalem Alexandrum *Hist. eccles. sæc. IV, cap. III, art. 4, § 9. Z.*

Substantiæ et consubstantialis. Habitudinem.

Prima formula.

Tredecim formulæ fidei Arianae

Secunda
formula.

sionis, et mutationis expertem, divinitatis, substantiæ, consilii, potestatis et gloriæ Patris sine ulla dissimilitudine imaginem. » Addit « Deum esse Verbum. » Item, « tres personas hypostasi quidem esse tria, sed unum consensione ^a. » Denique anathematizant eos, qui sentiunt « tempus, aut momentum, aut sæculum esse, vel fuisse, antequam gigneretur Filius. Vel, si quis dixerit Filium creaturam esse, tanquam unam ex creaturis ^b. » Hic notanda sunt verba, « Divinitatis et usiæ sine ulla dissimilitudine imaginem. »

Tertia
formula.

Tertia professionis formula per eadem Encæniam prodita est a Theophronio Tyanorum episcopo, et in illo conciliabulo probata, ut auctor est Athanasius. In ea Filius appellatur « unigenitus Deus Verbum, et Deus perfectus de Deo perfecto; de *usia*, vel *substantia* prorsus tacuerunt.

Exinde paucos post menses, cum Ariani Athanasium, Eustathium Antiochenum, Paulum Constantinopolitanum episcopos sedibus suis exturbassent, eaque re commotus Occidentis imperator Constans tres ad se mitti episcopos petiisset, qui rationem illorum redderent, quarta est conscripta fidei professio quatuor ab episcopis, Narcisso Cilice, Theodoro Thrace, Mari Calchedonio, Mareo Arethusio, qui ad imperatorem missi sunt. In illa mentio est omissa substantiæ, vel usiæ. Christus Deus ex Deo pronuntiatur ^b. In fine damnantur anathemate dicentes Filium esse « ex non existentibus, vel ex altera hypostasi, et non ex Deo; aut, fuisse aliquando tempus, cum nondum esset ^c; » quæ ab Ario ac primis ejus suffragatoribus posita, in Nycæna synodo condemnata fuerant.

Quarta
formula.

Quinta
formula.

Quinta post triennium ab Orientalibus ad Occidentales missa est per Eudoxium Germanicæ episcopum, Martyrium, et Macedonium, cæteris fusior. Ubi, suppresso usiæ vocabulo, « Filium per omnia Patri similem esse decreverunt; atque eidem subjectum tamen; Deum item esse natura perfectum, ac verum, ante sæcula genitum ^d. »

Sexta
formula.

Sexta in Sirmensi concilio ab Arianis contra Photinum habito concepta professio est,

a Ἀτρεπτόν τε καὶ ἀναλλοίωτον, τῆς Θεότητος οὐσίας τε, καὶ βουλῆς, καὶ δυνάμεως καὶ δόξης τοῦ πατρὸς ἀπαρβαλλακτον εἰκόνα. ΜΟΧ: Ὡς εἶναι τῆ μὲν ὑποστάσει τρία, τῆ δὲ συμφωνίᾳ ἓν.

b Ibid. Καὶ εἴ τις παρὰ τὴν ὑγιῆ τῶν γραφῶν ὀρθὴν πίστιν διδάσκει, λέγων, ἢ χρόνον, ἢ καιρὸν, ἢ αἰῶνα, ἢ εἶναι, ἢ γεγονέναι πρὸ τοῦ γεννηθῆναι τὸν υἱόν, ἀνάθεμα

anno Christi ccccli. Quæ *ουσίας* vocem prætermittit, necnon similitudinis et imaginis; Filium asserit Deum de Deo; damnat affirmantes, « ex non existentibus, aut ex altera hypostasi esse Verbum; vel fuisse tempus aliquando, cum non esset.

IV. Septima in eadem urbe Sirmio concepta est formula, anno Christi cccclvii, cum imperator eo venisset, ad eumque pauci ex Arianis episcopis adiissent, quorum principes erant Ursacius et Valens. Ea porro Latine scripta est, et in Græcum postea conversa. Latinam habet Hilarius libro *de Synodis*; Græcam Athanasius et Socrates. Quæ quidem *usiæ*, et tam *homousii*, quam *homœousii* mentionem vetat fieri, quod Scripturæ nusquam earum vocum meminerint. Mox, « Patrem majorem esse definit, Filium subjectum. »

Hilarius hanc formulam, « blasphemiam per Osium, et Potamium conscriptam vocat; » quod Osius Cordubensis episcopus ei subscribere coactus fuerit. Sed et Liberius papa, qui anno cccclv Berœam relegatus fuerat, Constantii et Arianorum fraude ac terroribus compulsus, Athanasii damnationi subscripsit post biennium, anno videlicet cccclvii, necnon fidei novæ cuidam formulæ, in qua τὸ ὁμοούσιον suppressum fuit. Refert enim Sozomenus lib. IV, cap. xv, cum imperator Constantius Sirmium advenisset, eodem Liberium ab exilio revocatum venisse; quem, collectis episcopis omnibus, qui in comitatu tunc erant, imperatorem cogere studuisse, uti « homousion negaret esse Patri Filium; » agentibus id imprimis Basilio, Eustathio et Eleusio, qui apud Constantium omnia poterant, a quibus omnia illa fidei decreta, quæ contra Paulum Samosatenum, Photinum, et in Encæniis condita erant, in unum redacta sunt. Quam in professionem fidei consensisse Liberium ait, necnon Ursacium, Germinium, et Valentem, et Orientales, qui illic aderant; at Liberium vicissim confessionem alteram exhibuisse, in qua damnabat eos, qui non secundum substantiam ac per omnia similem esse Patri Filium dicerent.

V. Quocirca necesse est diversam fuisse

ἔστω· καὶ εἴ τις λέγει τὸν υἱὸν κτίσμα, ὡς ἐν τῶν κτισμάτων.

c Ἐξ οὐκ ὄντων, ἢ ἐξ ἐτέρας ὑποστάσεως, καὶ μὴ ἐκ τοῦ Θεοῦ. καὶ ἦν ποτε χρόνος, ὅτε οὐκ ἦν.

d Apud Ath. Πρὸ αἰώνων γεννηθέντα ἐκ τοῦ Θεοῦ. Θεὸν κατὰ φύσιν τέλειον εἶναι καὶ ἀληθῆ.

Septima
formula.

Consubstan-
tiale.

Quinam
formulae
subscriptae
Liberii.

Homousion
'consub-
stantiale.)

omeousion
'similis
substantiae.)

formulam illam fidei, cui subscribere coactus est Liberius, ab Osiana ista, quam blasphemiam Osii, et Potamii vocat Hilarius. Siquidem in hac non minus *ὁμοούσιον*, quam *ὁμοούσιον* rejectum est. At Liberius, tametsi *ὁμοούσιον* concordiae gratia dissimulaverit, *ὁμοιούσιον* profecto non tacuit; ne dum conceptis verbis respuit. Praeterea, cum professio illa, quam Liberius approbavit, ex tribus concinnata dicatur, nimirum ex ea, quae contra Paulum Samosatenum edita est, et ea, quae in Eucæniis Antiochiae concepta, et ea denique, quae contra Photinum apud Sirmium publicata est, longe ab Osiana blasphemia distat. Nam in tribus illis non est rejectum aut damnatum *ὁμοιούσιον*, ac ne *ὁμοούσιον* quidem. Imo in Antiochensi decretum est, Filium imaginem esse paternae substantiae ac divinitatis, sine ulla dissimilitudine. In ea vero, quae contra Paulum Samosatenum condita est, *ὁσλας* nomen adhibitum esse testantur Semiariani apud Epiphanium Hær. LXXIII, n. 13. Igitur *ἐκθεσις* illa fidei, quam ab Liberio expresserunt Ariani, nec ea potuit esse, quae Latine Sirmii scripta dicitur, et ab Osio probata, nec una ex decem, aut undecim, quas recenset Athanasius, sed ab illis omnibus diversa, in quam Semiariani et Anomœi consenserunt; quod ex Fragmentis Hilarii colligitur, in quibus epistola Liberii ad orientales episcopos data ponitur, qua non solum Athanasii communionem abdicat, verum etiam Sirmii editam a Demophilo Arianæ sectæ coryphæo fidei professionem amplectitur; quam ob causam semel iterumque Liberio anathema dicit Hilarius. Post epistolam deinde ista subjiciuntur: « Perfidiam autem apud Sirmium descriptam, quam dicit Liberius catholicam, a Demophilo sibi expositam, hi sunt, qui conscripserunt, Narcissus, Theodorus, Basilius, Eudoxius, Demophilus Ceeropius, Silvanus, Ursacius, Valens, Evagrius, Hyrenius, Exuperantius, Terentianus, Bassus, Gaudentius, Macedonius, Marthus, Acticus, Julius, Surinus, Simplicius et Junior. » Quo in episcopo-

rum numero alii continentur Anomœi, alii Semiariani, et Homœousii, quos in illam professionem convenisse mirum videtur, quæ Patri per omnia similem, adeoque ejus usiæ, vel substantiæ Filium asseverabat. Ad id vero Constantii voluntate compulsos esse verisimile est, qui Anomœorum perfidiam execrabatur, ut scribit Socrates lib. XI, capit. XXIV, et Epiphanius Hær. LXXIII, num. 23, refert Constantium Basilio Ancyrano et Semiarianis cæteris impense faventem, Anomœos insectatum fuisse^a.

VI. Sed antequam ab septima illa fidei professione discedimus, animadvertendum est, præter eam ipsam, quæ ab Osio vi est extorta, et ab Hilario Osii et Potamii blasphemia nuncupatur, alteram exstitisse, quæ, ut mea conjectura fert, sub Osii nomine vulgata est, non ab ipso probata; in qua Filius *substantia dissimilis* est dictus. Testantur hoc Basilius Ancyranus et Georgius Laodiceus in *Hypomnematismo* apud Epiphanium¹, ubi Semiariani isti queruntur, Anomœos ab Osio expressisse litteras, quibus *dissimilis substantiæ* continebatur, vel potius *secundum substantiam*; ita enim Græca castiganda sunt, τὸ ἀνόμοιον κατὰ ὁσλαν non τὸ ἀνόμοιον οὐσλαν. Atqui in illa Osii et Potamii blasphemia minime *substantia dissimilis* Filius appellatur; sed tantum utraque dictio supprimijubetur *ὁμοούσιον*, et *ὁμοιούσιον*, imo ipsa vox *ὁσλας*, quod in Sacris Litteris nusquam legantur. Ac Sozomenus quidem scribit, extortam ab Osio confessionem hoc unum comprehendisse, ut vox utraque *ὁμοουσιου* et *ὁμοιουσιου* rejiceretur². Verum aliam præterea ab eodem, aut ejusdem saltem nomine professionem editam fuisse Epiphanii ille locus ostendit.

VII. Octava fidei professio Sirmii concepta est, coss. Eusebio et Hypatio, 2 cal. Jun., ut in ipsa ejus inscriptione posuerunt, qui fuit annus Christi cccclix. Nam, cum Basilius Ancyranus aliique Semiarianorum legati ex Ancyrana synodo, quæ adversus Anomœos, et Osianam formulam anno Christi cccclviii, circa

Octava
formula.

^a Epiph. Hær. LXXIII. Δι' ὧν ἐθήρασαν παρὰ τοῦ ἀιδεσίμου ἐπισκόπου Ὁσίου γραμμάτων, ἐν οἷς φέρεται

τὸ ἀνόμοιον οὐσλαν. (leg. κατὰ ὁσλαν, ut paulo ante.)

¹ De Liberio confer in Appendice Dissertationem nostram. Cæterum etsi verus est Liberii lapsus, non tamen ille secundam Sirmiensem formulam subscripsit. Paucis tamen ea probatur sententia, quam hic indicat Petavius, et clarius exponit in animadversionibus Epiphanianis. Plerique censent formulam a Liberio subscriptam primam fuisse a Sirmiensi

synodo contra Photinum editam; quod pluribus confirmant Natalis Alexander diss. xxxii, in sæc. iv, art. 1. Mansius in notis ad hunc Natalis locum, Merenda in *Diatriba de gestis Liberii exulis*, Sbaralea quæst. v. n. 13, et Mazochius in Kalend. Neapolit, pag. 582. Z.

Pascha celebrata fuerat, ad imperatorem Constantium Sirmium adiissent, auctores ei fuerunt, ut ad comprimendam Anomœorum perfidiam, et Ecclesiæ componenda dissidia generalem synodum indiceret; quam cum Nicodemiae primum, deinde Nicææ celebrari placuisset, quod ambæ civitates sub id tempus terræ motu corruissent, Basilio datum est negotium, ut de loco indicendæ synodi deliberaret. Hic anno Christi CCCLIX Sirmium rursus ad imperatorem contendit, ibique Arianos episcopos aliquot reperit, Marcum Arethesium, Georgium Alexandrinum, Valentem, Ursacium et alios, de quorum consilio primum Seleucia Isauriæ oppidum celebrando concilio deligitur, mox vero dividi placuit, ut Orientales Seleuciam, Occidentales Ariminum eodem tempore cogerentur. Quo antequam proficiscerentur, novum aliquod fidei decretum communi consensu perscribi placuit, in quod universi convenirent, quodque ambabus synodis offerretur. Itaque collatis inter se capitibus, præsentem imperatorem, formulam condidit fidei cum hac epigraphe: « Exposita est catholica fides in præsentia Domini nostri religiosissimi, et victoris imperatoris Constantii æterni Augusti, sub consulatu Flaviorum Eusebii et Hypatii clarissimorum virorum apud Sirmium, undecimo calendas Junias. » Huic subjecta professio est, in qua decernitur, Filium esse « Deum de Deo, similem ei, qui se genuit, Patri secundum Scripturas ». In fine vero: « Nomen autem substantiæ, quia simplicius a Patribus est positum, et ignotum vulgo, offensionem habet, quod nec illud Scripturæ contineant, istud ipsum e medio placuit auferri sic, ut nulla substantiæ deinceps in Deo fiat mentio; quandoquidem sacræ Litteræ nusquam de Patris et Filii substantia meminerunt. Similem vero per omnia Patri Filium esse dicimus; quemadmodum sacræ Scripturæ asserunt ac docent^b. » Hæc ex Athanasio, libro *De synodis*, et Socrate lib. XI, cap. XXXVII.

VIII. Porro Athanasius inter cætera illud hac in professione redarguit et irridet, quod consules cum mense ac die sint appositi,

a Θεὸν ἐκ Θεοῦ, ὅμοιον τῷ γεννήσαντι αὐτὸν πατρὶ κατὰ τὰς γραφάς, etc.

b Mox: Τὸ δὲ ὄνομα τῆς οὐσίας, διὰ τὸ ἀπλούστερον παρὰ τῶν πατέρων τεθεῖσθαι, ἀγνοούμενον δὲ ὑπὸ τῶν λαδῶν σκάνδαλον φέρειν, διὰ τὸ μήτε τὰς γραφάς τοῦτο περιέχειν, ἤρρεσε τοῦτο περιαιρεθῆναι, καὶ παντελῶς μηδε-

quasi tum primum ista fides ortum habuisset; tum quod αἰώνιον *æternum* imperatorem nominarent Constantium, qui hunc titulum Dei Filio negare essent ausi. Addit, eandem illam formulam ipsis postea displicuisse ejus auctoribus, ac per Martianum notarium jussu Constantii, et edicto sub gravi pœna omnia illius exempla conquisita. Verum Socrates lib. XI, cap. xxx, hoc de illa professione refert, quæ Latine Sirmii condita est, et Osii ac Potamii blasphemia dicitur ab Hilario, quam proxime ante posuimus. Siquidem multa in illa pungentia deprehendisse, ob idque per Constantium egisse, ut prorsus aboleretur. Sed, nisi ab Constantio bis id esse factum velimus, multo Athanasius audiendus est magis, quam Socrates; non solum quia longe ille certior est auctor, verum etiam quia, cur hanc posteriorem suppressere vellent, causa perspicua est, quæ in antecedente minus apparet. Etenim Ursacium et Valentem præcipuos illius actores fabulæ fuisse, non est dubitum, quibus addictissimus erat Constantius; ut e Socrate, Sozomeno, aliisque constat. At illi Anomœorum dogma complexi, vel dissimilem Patri Filium esse palam, si auderent, affirmare cupiebant, vel, si id minus liceret; saltem exactæ per omnia similitudinis, quam Semiariani tuebantur, mentionem omittente. Quamobrem in illo conventu ac colloquio, quod in comitatu Sirmii utriusque illi sectæ principes habuerunt, antequam Ariminum ac Seleuciam abirent, non levis inter eos altercatio fuit, quam narra Epiphanius¹; qui scribit Valentem, cum subscriberet, *Filium Patri similem* posuisse, prætermittens voculis *per omnia*; Constantium autem, ea re animadversa, illas addere coegisse; Basilius porro Ancyranum suspicantem, subdole istud etiam *per omnia*, ac secundum sententiam suam, et interpretationem a Valente additum esse, ita subscripsisse, ut per omnia Patri Filium esse similem exprimeret, non solum voluntate, sed etiam hypostasi, et secundum essentiam ipsam. Hoc tum Basilius obtinuit, cum apud Constantium gratia valeret; postea tamen, cum minore esse in pretio cœpisset, et Ano-

μίαν μνήμην οὐσίας ἐπὶ Θεοῦ εἶναι τοῦ λοιποῦ, διὰ τὸ τὰς θείας γραφάς μηδαμῶς περὶ πατρὸς, καὶ υἱοῦ οὐσίας μεμνήσθαι. ὅμοιον δὲ λέγομεν τὸν υἱὸν τῷ πατρὶ κατὰ πάντα, ὡς καὶ αἱ ἅγιοι γραφαὶ λέγουσὶ τε καὶ διδάσκουσι.

¹ Epiph. Har. LXXIII, N. 22.

mœorum factio prævaleret, ut idem scribit Epiphanius, videntur hi ab imperatore obtinuisse, uti prior illa formula rescinderetur, in qua Patri per omnia similis esse Filius dicitur. Quod si, præter hanc, superiorem quoque Constantii mandato oblitteratam esse cum Socrate putemus, potest causa similis ex historia proferri; nimirum Basilium ac Semiarianos, quo tempore apud Constantium auctoritate pollebant, operam dedisse, ut illa formula deleteretur, quæ non minus *homœusium*, quam *homousion*, nec non *usivæ* vocabulum abrogaret. Utcumque res habet, Valens et Ursacius postremam illam fidei confessionem secum ad Ariminense concilium attulerunt; sed ea ab omnibus est rejecta, ipsique, qui eam obtulere, damnati. De tribus istis Sirmiensibus formulis plura disputavimus tum in animadversionibus ad Epiphanium, hæresi LXXIII, tum in peculiari de ea re dissertatione. Nunc pauca quedam, quæ operæ pretium sit scire, de iisdem hoc loco trademus. Primum, quod ad tempus attinet, certissima hæc esse, quæ illic docuimus, ex illis formulis fidei tribus, primam, quæ in Sirmiensi concilio adversus Photinum edita est, anno Christi CCCLI, scriptam esse, qui annus in fastis notatur, *post consulatum Sergii et Nigriniani*, ut est apud Socratem libro secundo, capite XXIX, secundam vero anno CCCLVII factam esse, *Constantio IX et Juliano Cæs. II, coss.* tertiam denique biennio post, *Eusebio, et Hypatio coss.* Fallitur vero Socrates, et multis modis conturbat; qui tres illas professiones eodem anno, quo Sirmiense concilium adversus Photinum celebratum est, conscriptas arbitratur, tum primam omnium a Marco Arethusio Græce dictatam esse. Et mendosus omnino iste est Socratis locus; de quo alias dicam. Res porro ita se habet. Prima fidei *ἐκθεσις* Græce scripta est ab episcopis illis, qui contra Photinum Sirmii convenerunt; quorum princeps erat Basilus Ancyranus aliique Semiarianæ partis proceres. Secunda, et tertia Latine conceptæ sunt. Sed illa non a Marco, sed ab alio quopiam scripta videtur, et Osio tradita; qui huic una cum Potamio subscripsit; unde Osii et Potamii blasphemia nuncupatur ab Hilario. At tertia Marco Arethusio dictante concinnata est, paulo ante synodum Ariminensem. Quod ex Germinii epistola constat, quæ inter Fragmenta Hilarii est edita, ubi ita refert: « Constantio

imperatore, quando inter quosdam cœperat esse de fide dissensio, in conspectu ejusdem imperatoris, præsentibus Georgio episcopo Alexandrinorum Ecclesiæ, Basilio episcopo tunc Anquiritano, præsentem etiam ipso Valente et Ursacio, post habitam usque in noctem de fide disputationem, et ad certam regulam perductam, Marcum ab omnibus nobis electum fidem dictasse, in qua fide sic conscriptum est, Filium similem Patri per omnia, ut sanctæ dicunt et docent Scripturæ, cujus integræ professioni consensimus omnes, et manu nostra subscripsimus. » Hæc igitur a Marco composita formula est, quæ anno CCCLIX Sirmii coram imperatore concinnata est et Ariminum perlata; cujus meminit Epiphanius¹ hæresi LXXIII. Nam sola ex omnibus illud habet, « Filium per omnia esse Patri similem secundum Scripturas; » ut recte Nicolaus Faber observat².

Reliquæ duæ, prima, et secunda, nec eodem anno, ut vulgo creditum erat, nec in eadem synodo conscriptæ fuerunt. Sed prior anno CCCLI, *post consulatum Sergii et Nigriniani*, in Sirmiensi illo concilio, quo damnatus est Photinus; posterior anno CCCLVII, ut dixi. Quam « apud Sirmium per Osium, et Potamium conscriptam » esse refert Hilarius³. Quod utrumque cum certissimis et evidentissimis rationibus ostensum sit a nobis in animadversionibus ad Epiphaniæ hæresim LXXIII, nondum tamen probare id omnibus potui. Ac nuper⁴, qui ad Philostorgium dissertationes edidit, priorem illam contra Photinum habitam anno CCCLVII attribuit; posteriorem, quæ est Osii et Potamii formula, anno CCCLVIII. Ac secundam hanc synodum (synodum voco qualemcumque concursum episcoporum, ut moris est) « longe aliam esse ab ea scribit, quæ habita adversus Photinum anno CCCLVII, ut diserte scribit Socrates libro II, cap. XXIV, et Sozomenus lib. IV, cap. v. » Itane diserte Socrates et Sozomenus duas illas discernunt synodos Sirmienses, a quibus totidem illæ formulæ profectæ sunt? Atqui miscent ambo potius, et in unam confundunt duas istas synodos; et in eadem non duas tantum istas, sed etiam tertiam fuisse scriptam asserit Socrates. Quod tam falsum est, quam illud certum, quod ostendimus, de annis quibus tres illæ formulæ sunt editæ. Nam, quod ille ad Philostorgium adnotat, nullo modo cohæret. Formula fidei, quam ab

¹ N. 22. — ² In *Præfat. ad Fragm. Hilari.* — ³ Lib. de *Syn.* — ⁴ Godofr. ad *Philost.* lib. IV, cap. III.

Osio et Potamio conscriptam auctor est Hilarius, non nisi anno CCCLVII scribi potuit; anno CCCLVIII, omnino non potuit. Etenim Ancyrana synodus a Semiarianis et eorum principe Basilio Ancyrae episcopo celebrata est anno ipso CCCLVIII, circa Pascha, ut ipsimet docent in epistola synodica¹. Hujus autem celebrandae causam praebuit Osii et Potamii formula; quam ab Osio vi et ingratis expressam Valens, et Ursacius Arianorum deterrimi ad Eudoxium Antiochenum episcopum ejusdem sectae ac perfidiae miserunt. Qua ille accepta, triumphans gaudio, cum Anomœis suis, et tam catholicis, quam dimidiatis Arianis insultans, Georgio Laodicensi Semiarianarum partium stomachum movit; qui ad Basilium Ancyranum litteras scripsit, hortans, ut huic se tempestati, pro ea, qua valebat, auctoritate, et apud imperatorem gratia, cum episcopis suis interponeret. Exstat epistola haec apud Sozomenum²; ejusque meminit idem Basilius in synodica, quae est apud Epiphanium. Ex quibus perspicuum est, formulam fidei, cui subscribere coactus est Osius, et quam Ancyrana synodus damnavit, anno CCCLVII scriptam fuisse; Ancyranam vero synodum anno sequente celebratam. At Photinus longe antea condemnatus erat in Sirmiensi synodo. Sed haec plenius enucleata sunt in animadversionibus ad Epiphanium.

Atenim Constantius Sirmii non fuit, nisi exeunte anno CCCLVII. Ita enim ille idem objicit, indeque colligit, non ante annum CCCLVIII fieri ista potuisse. Sed nihil obstat, quin Sirmii Constantius anno CCCLVII esse potuerit, non solum exeunte anno, sed etiam post initium. Etenim Constantinopoli anno illo fuit 6 calend. Mart., ut constat ex lege I, tituli I, libri XIV, codicis Theodosiani; Constantio IX et Juliano Cæs. II coss. Inde profectus³ Mediolani fuit 15 calend. Maii⁴, necnon 3 calend. Maii. Unde Romam rursus abiens⁵, ibi fuit prid. non. Maii⁶, necnon calend. Junii. At idibus Junii⁷ Mediolani, etc. Quocirca Constantinopoli profectus, in itinere Sirmium adiit. Omnino igitur Sirmii longe ante anni finem fuisse Constantium ex historia perspicuum est. Ibi enim cum Osio egit, ut eum vi ac tormentis ad voluntatem suam inflecteret. Atque haec perspicua res est ex antecedentibus, maxime ex Ancyrana synodo, quae anno sequenti, Christi CCCLVIII, necessario tribui debet. Itaque Sirmii anno CCCLVII Osius,

post annum carcerem et vexationem multam, coactus est cum Ursacio et Valente communicare, neque tamen adduci potuit, ut contra Athanasium subscriberet, ut refert⁸ Athanasius ipse, qui de subscripta haeresi non meminit. Et fieri potest, ut hujus nomine perfidiam illam vulgaverint Ariani.

De Liberio major est quaestio, de qua satis ad Epiphanium disputavi, et alias iterum pluribus agetur.

IX. Nona fidei formula ab Acacio in Seleuciensi conciliabulo proposita est; de qua non prius agemus, quam istius synodi ac rerum ibi gestarum ordinem exposuerimus. Pertinet enim ad Arianæ sectae cognoscenda divortia historiae illius accurata tractatio. Cum igitur eodem tempore concilia duo celebrari placuisset, Arimini in Occidente, et Seleucia in Isauria, Ariminum Valens et Ursacius advennerunt cum illa fidei confessione, quam octavo loco recensuimus. Ea porro initio ab omnibus est rejecta. Aderant autem episcopi fere cccc, ut scribit Athanasius lib. *de Synodis*; ac Nicæna fides approbata; et Valens cum Ursacio, Germinio, Auxentio, Demophilo et Caio in ordinem redacti. Qui ad Constantium properantes, antequam ab synodo missi legati eo pervenirent, imperatorem perpulerunt, ut Arimini detentos episcopos, ac mora longiore maceratos ad subscribendam perfidiam egeret. Ita complures tædio peregrinationis evicti, ait Sulpicius, manus dedere; reliqui numero viginti a Valente et Ursacio subdola professione decepti sunt. In qua damnatus est Arius totaque ejus perfidia; cæterum non etiam Patri æqualis, et sine initio, sine tempore Dei Filius pronuntiatur. Suggestente porro Valente, Filium Dei non esse creaturam, sicut cæteras creaturas, huic assensu sunt catholici, non intelligentes, his verbis, quibus similis esse cæteris creaturis Filius negabatur, creaturam tamen, sed potiore cæteris affirmari. Hoc modo concilium dimissum bono initio, fœdo exitu est consummatum. Haec Arimini anno Christi CCCLIX et sequente, ut ex Athanasio, lib. *de Synodis*, et epist. *ad Africanos*, Sulpicio, Socrate, Sozomene aliisque constat.

X. At Seleucia per idem tempus convenere orientales episcopi numero clx, ut auctor est Athanasius, eodemque divina providentia venit et Hilarius, quartum jam exilii annum in Phrygia agens, ut scribit Sulpicius. In eo

Nona
formula.

¹ Apud Epiph. Hær. III § 2. — ² Lib. IV, cap. XIII. — ³ Lib. VI, cod. tit. XXIX, lib. II. — ⁴ X 4 Lib. XIII, tit. X, lib. III. — ⁵ Lib. VIII, tit. I lib. V. — ⁶ Lib. XIII, tit. V, lib. XI. — ⁷ Lib. I, tit. II, lib. V. — ⁸ In epist. *ad Solit.*

conventu primum altercationes exortæ sunt, cum alii de fide prius inquirendum esse censerent, alii de criminibus cognoscendum, quæ pluribus episcopis erant objecta. Aderant ei concilio comites duo, Leonas et Lauricius, ut tumultus prohiberent; e quibus prior Acacio et Anomœis favebat. Nam duæ potissimum factiones ibi tum episcoporum erant. Plerique enim de grege Semiarianorum *ὁμοιούσιον* propugnabant, et eorum principes erant Basilus Ancyranus, Macedonius Constantinopolitanus, Georgius Laodicenus, Eleusius Cyzicenus, Sophronius Pompeiopolis in Paphlagonia episcopus; ac videtur Hilarius libro *contra Constantium*, istius partis episcopos centum et quinque numerare. Alterius vero signiferi erant Acacius Cæsariensis, Eudoxius, qui Germaniciæ in Syria episcopatu relicto, Antiochiam occuparat, Georgius Alexandrinus, Patrophilus Seythopolitanus, Urianus Tyri episcopus, et alii triginta duo, ut narrant Socrates¹, et Sozomenus². Hi tam *ὁμοούσιον*, quam *ὁμοιούσιον* et *ὁμοίσις* omnino vocabulum respuebant; dissimilem tamen Patris esse Filium, etsi re ipsa cum Aetio sentirent, verbis negabant. « Soli, inquit Hilarius, Ægyptii, præter Alexandrinum hæreticum, homousion constantissime obtinebant. » Cum igitur, instante Leona Comite, prius de fide quæri placuisset, Acacius novam fidei *ἐκθέσιν* legendam obtulit. Sed ab aliis ea repudiata est; qui illam solam admittendam esse pugnabant, quæ apud Antiochiam in Encæniis proposita fuerat; nimirum e tribus ibi conditis secundam, in qua Filium professi sunt « usiæ, sive substantiæ paternæ sine ulla dissimilitudine imaginem esse, » quam et postridie, Acacianis exclusis, subscriptione sua confirmarunt, oclusis Ecclesiæ foribus. Sequenti die Leonas ambabus in unum collectis partibus, novam ab Acacio sibi traditam *ἐκθέσιν* attulit, quam Athanasius libro *de Synodis*, Epiphanius hæc. LXXIII, Socrates libro II, cap. XL, describunt. In hac, quæ est ordine nona, homousii, et homœusii nomina ex æquo rejecta sunt, tanquam a Scripturis aliena; *ἀνόμοιον* autem anathemate damnatum sic, ut Filii tantummodo cum Patre similitudo sancita sit. Verum huic formulæ reclamatum est a cæteris, qui et de Acacio seiscitati sunt, quare tandem similem Patri Filium esse vellet, cum *usia* non esse similem diceret; præsertim cum in libris

suis per omnia similem esse scripsisset. At ille sola voluntate similem esse respondit. Cumque nullus altereandi finis esset, Leona Comite digresso, nec interesse amplius volente, cum eoque dilapsis Acacianis, cæteri in hos ipsos certis criminibus accusatos, et causam agere detrectantes, depositionis sententiam tulerunt. Qui Constantinopolim ad imperatorem accurrentes, novum in ea conventum, ac fidei professionem instaurarunt, de qua mox.

XI. Hilarius lib. *contra Constantium* (quem vivo ipso edidit, non, ut Erasmus putabat, mortuo) synodi illius meminit, in qua, quid se audiente gestum sit, refert. Sed depravata sunt ipsius verba, et in *ὁμοούσιου*, atque *ὁμοιούσιου* vocabulis magna ibi perturbatio est. « Centum, ait, et quinque episcopos *ὁμοιούσιον*, id est dissimilis essentiæ professos esse, et solos Ægyptios, præter Alexandrinum hæreticum, *ὁμοούσιον* constantissime obtinuisse. » Legendum illic, « id est similis essentiæ. » Nam plures ibi Semiariani, et *ὁμοιούσιου* propugnatores aderant. Mox: « Cogente itaque Leona Comite, in unum omnes congregati sunt ex his, qui homousion prædicabant. Aliqui eorum nonnulla pie verbis proferebant quod et ex Deo esset, id est de substantia Dei Filius, et semper fuisset. Qui vero homousion defendebant, nihil nisi profanissimum asserabant, negantes quicquam substantiæ Dei simile esse posse, neque de Deo posse existere generationem, sed esse Christum creaturam. » Subjungit Eudoxii, nisi fallor, impium dictum, quod Antiochiæ pro concione protulit, ac demum ista pertexit: « Cum autem intellexissent et hi, qui dissimilem Deum dicunt, humanas aures tantæ impietatis verba suscepturas non esse, rursum hi ipsi palatio potius, quam Ecclesiæ episcopi, fidem scribunt homousiu, et homousiu dissimilitudinem damnant, » etc. Hæc sunt minime sincera, quæ sic castiganda sunt, « Fidem scribunt, homousion et homousion, ac dissimilitudinem damnant. » Nam loquitur de Acaciana *ἐκθέσει* in illa synodo proposita, quæ tria ista rejecit. Unde se commotum scribit Hilarius, de uno ex illis episcopis seiscitatum esse, « quid sibi vellet istud, ut, qui unam substantiam Filii esse cum Patre damnassent, vel esse similis substantiæ denegassent, dissimilitudinem damnarent. » Postremo synodi illius exitum ita describit: « Hi autem, qui homousion prædicabant, omnes

*Homousii
atque
homœusii.*

Ecthesim.

Formula.

*Anoniam
vel
dissimile.*

¹ Lib. II, cap. xxxix. — ² Lib. IV, cap. xxi.

eos, qui maxime sine aliquo impietatis pudore impudentissime hæc loquebantur, condemnauerunt. Condemnati ad regem suum aduolauerunt, exceptique honorifice, impietates suas quanta potuerunt ambitione confirmauerunt, similem Deo esse, vel ex Deo natum, vel naturalem esse Filium denegantes. »

Decima formula.

XII. Decima igitur fidei professio Constantinopoli scripta est ab Acacio, Eudoxio, aliisque, qui Seleuciensis decreto synodi damnati ad imperatorem confugerunt. In ea Filium « Deum ex Deo, et similem Patri esse ^a » definiuerunt. Nomen vero usias, *substantiæ*, quod simpliciter Patres imposuerant, utpote populis ignotum, causamque scandali, quandoquidem in sacris Litteris nusquam legitur, eximendum esse statuerunt. Sed nec hypostasim de Patre, Filio ac Spiritu sancto usurpandam esse sciuerunt: Quamobrem nulla re discrepat ἐκθεσις ista ab illa, quæ Sirmii cons. nominibus inscripta, octavo a nobis loco posita est, nisi quod hypostasis præterea nomen expunxit. Vide Socratem lib. II, cap. xli qui addit, Ulphilam Gothum hæc admisisse, eum hætenus Nicænam secutus esset, a Theopliilo decessore, qui illi subscripserat, acceptam. Hanc fidei professionem ad eos, qui Arimini convenerant, transmissam fuisse, ei que subscribere coactos episcopos scribit Athanasius.

Undecima formula.

Undecima, ut idem Athanasius refert, Antiochiæ ab illis exarata est, qui Constantinopoli proxime a nobis commemoratam ediderant. Nam, cum in ea Filium Patri similem esse docuissent, hoc ipsum illis displicuit. Quare perfidiam suam aperte publicantes, Filium Patris omnino dissimilem esse, nec ullo modo similem asseverarunt. Ex quo ἀνόμοιοι et ἕξουκόντιοι vocati sunt; quod ἐκ τῶν ὄντων esse Filium dicerent. Hæc professio fidei an. Christi cccclx conscripta videtur. Quocirca intra annos viginti, undecim, sive duodecim, ut in septima demonstravimus, fidei ἐκθέσεις ab Arianis conditas recenset Athanasius; initio facto ab anno cccxli, quo Antiochiæ per Eucænia primus ab illis conuentus est habitus.

Anomoi et Eucontii. Ex non exstantibus.

Duodecima formula.

XIII. Verum duas illis annumerare possumus ab Athanasio prætermittas. Quarum prior est ea, quam Sardicensis concilii tempore, ubi se ab eo segregarunt, Philippopoli

in Thracia condiderunt¹, et conciliabulum suum Sardicensis nomine synodi venditantes, encyclicam indidem miserunt, quæ in *Fragmentis* Hilarii legitur. In ea professio fidei est, ubi Filius *Deus ex Deo* dicitur; tum in fine anathemate damnantur, qui dicunt « ex alia substantia; et non ex Deo fuisse Filium Dei; aut fuisse aliquando tempus, vel sæculum, quando non fuit Filius; aut, Christum non esse Deum: »

Alteram fidei formulam numeramus eam, quæ anno Christi cccclviii a Semiarianis tradita est in Ancyrana illorum synodo, in qua Basilius præsedet, quæ est apud Epiphanium²; et Hilarium in libro *de Synodis*; ubi post longam fidei suæ confessionem, anathematisimos aliquot addiderunt contra Anomæorum hæresim, ac multa satis commode de Filii similitudine secundum essentiam, et æternitate dixerunt. Sed postremus anathematisimos apud Epiphanium, litte enim Hilarius omisit, eos condemnat, qui profitentur Filium esse Patri *homousion*, vel τῆς τοῦ ὁμοίου, hoc est *consubstantialem*, vel *eiusdem substantiam*.

Tredecima formula.

Ita fidei formulas quatuordecim annis circiter novemdecim Ariani publicarunt; dum identidem novas eidentes, iis ipsis rejectis ac damnatis, alias subijciunt, velut *testamenta condentes*, ut illis exprobrat Athanasius³. In quo risui se omnium obijciunt et contemptui, quod illorum omnia decreta non ab aliis, sed ab ipsismet antiquata, et rejecta; auctoribus suis sacrilegi mendacii et perfidiæ dedecus aspergunt^b. Eleganter quoque S. Hilarius in lib. I *ad Const. Augustum*: « Sed accidit tibi, inquit, quod imperitis ædificatoribus, quibus sua semper displicent, accidere solet; ut semper destruas, quod semper ædifices. » Et paulo post, « Tu his ipsis dissides, et adversus tuos hostes rebellas. Novis vetera subvertis; nova ipsa rursus innovata emendatione scindis; emendata autem iterum emendando condemnas. » Et in tertio libro, de usu illo innovandæ fidei loquens; « Qui postquam, ait, nova potius cepit condere, quam accepta retinere; nec veterata defendit, nec innovata firmavit, et facta est fides temporum potius; quam evangeliorum; dum et secundum annos scribitur, et secundum confessionem baptismi non

^a Θεὸν ἐκ Θεοῦ, ὁμοίον τῷ γεννήσαντι αὐτὸν πατρὶ.

^b ATHAN: Πάντα γοῦν κινεῖσαι, καὶ ταράττουσαι, καὶ οὐδὲ οὕτω τοῖς ἑαυτῶν ἀρκοῦνται, κατ' ἐνιαυτὸν ὡς οἱ τὰς διαθήκας γράφοντες, συνεργόμενοι καὶ αὐτοὶ προσ-

ποιοῦνται περὶ πίστεως γράφειν· ἵνα καὶ ἐν τούτῳ γέλῳτα μᾶλλον καὶ αἰσχύνῃν ὀφλήσωσιν, ὅτι μὴ παρ' ἐτέρων, ἀλλὰ παρ' αὐτῶν τὰ αὐτῶν ἐκβάλλεται

tenetur. Periculosum nobis admodum, atque etiam miserabile est, tot nunc fides existere, quot voluntates, et tot nobis doctrinas esse, quot mores, et tot causas blasphemiarum pullulare, quot vitia sunt; dum aut ita fides scribuntur, ut volumus, aut ita, ut volumus intelliguntur. » Quæ postrema ideo dicit Hilarius, quod, etsi nonnulla in superioribus illis Arianorum formulis pie ac catholice dicta videntur, fallunt tamen subdola et captiosa ambiguitate, et *arcanum pestiferi mysterii*, ut idem in libello *contra Auxentium* loquitur, occulte continent. « Tribuunt, inquit, Christo Dei nomen, quia hoc et hominibus sit tributum. Fatentur Dei vere Filium, quia sacramento baptismi vere Dei Filius unusquisque perficitur. Ante tempora, et in sæcula conficitur, quod de angelis atque diabolo est non negandum. Ita Domino Christo sola illa tribuuntur, quæ sunt vel angelorum propria, vel nostra. »

CAPUT X.

De multiplici Arianorum discrimine, ac præsertim meris Arianis, et Semiarianis. Explicantur hæresis istius factiones tres; tum variae de iis auctorum sententiæ. Semiarianorum præsertim divortia declarantur. Cassiani de his error: Gennadius explicatus. De Donatistis, Priscillianistis, Apollinaristis, quatenus de Trinitate prave senserunt.

I. Qui Ecclesiasticam temporum illorum historiam legerit, majorem invicem Arianorum, quam cum Catholicis, pugnam, ac dissensionem fuisse cognoscet. Ea porro vel ex ambitione ac privati odii, vel ex doctrinæ opinionisque diversitate ortum habuit. Ut hanc potissimum attingam, duo fuerunt Ariantæ sectæ fastigia. Nam alii meram Arii blasphemiam amplexi sunt, qualem capite septimo proposuimus; qui Verbum Dei, ac Filium a Patre creatum ex nihilo; non de ejus substan-

tia genitum esse dicebant. Fuisse proinde tempus aliquando, cum nondum existeret, ac natura ipsum esse mutabilem, sed excellentis cujusquam præ cæteris creaturis dignitatis atque virtutis; ejusmodi tamen præstantiam ac dignitatem, si quis vellet, suoapte conatu posset attingere. Ad hæc Patrem affirmabant nihil æquale habere, vel simile, vel majestate ac gloria comparandum; nec a Filio, quem de nihilo voluntate sua procrearat, perfectè videri, ut est in sese, sed propriis finibus, ac terminis perinde circumscriptam illius esse cognitionem atque naturam. Quocirca dissimilem substantia rebusque cæteris Patris esse Filium existimavit Arius; quod ex ejus libro quem *Thaliam* inscripsit, Athanasius demonstrat libro *de Synodis*. « Nihil, inquit Arius, æquale, neque simile, neque gloria et majestate compar ille solus habet^a. » Mox de Filio: « Principium constituit Filium eorum, quæ facta sunt, ille, qui principio caret, eumque protulit, ac sibi adoptavit in Filium. Proprium nihil habet Dei secundum proprietatis hypostasis. Non enim æqualis est; sed neque consubstantialis ipsi^b. » Item: « Propriis mensuris sustinet Filius videre Patrem, quantum fas est. Nempe trias est, non simili majestate, et impermistibiles invicem sunt hypostases ipsorum. Una in infinitum altera gloriosior est majestate. Alienus a Filio secundum substantiam est Pater, quoniam principii est exers. Intelligit emonadem initio fuisse; binarius vero non erat, antequam existeret (Filius): sane, Filio non existente; Pater Deus est: Denique Filius, cum non esset, paterna voluntate exstitit. Unigenitus Deus est, et alienus ab utrisque^c. » Ad hæc, « Æqualem, ait, Filio generare potest præstantior; imò excellentiorem, aut præstantiorem, aut majorem. Nonne Dei voluntate Filius est quantus, et quantus est, ex quanto, et a quo? atque ab eo tempore ex Deo substitit. Fortis Deus cum sit; meliorem ex parte prædicat. Uno verbo Filio Deus inenarrabilis est^d. » Tum; « Impossibile est Filio Patrem

Prima Anomeorum qui Filium Patris dissimilem asserebant.

^a ATHAN. *de Synodis*. Οὐκ ἴσον, οὐδὲ ὅμοιον, οὐκ ὁμόδοξον ἔχει μόνος οὗτος.

^b Ibid. Ἀρχὴν τὸν υἱὸν ἔθηκε τῶν γεννητῶν ὁ ἀνάρχος, καὶ ἤνεγκεν εἰς υἱὸν ἑαυτοῦ τεκνοποιήσας. Ἰδίον οὐδὲν ἔχει τοῦ θεοῦ κατ' ὑπόστασιν ιδιότητος: οὐδὲ γὰρ ἐστὶν ἴσος, ἀλλ' οὐδὲ ὁμοούσιος αὐτῷ.

^c Ibid. Ἰδίους τε μέτροις ὑπομένει υἱὸς ἰδεῖν τὸν πατέρα, ὡς θεὸς ἐστίν. ἤγουν τριάς ἐστι, δόξαις οὐκ ὅμοιαις, ἀνεπίμικτοι ἑκαταῖς εἰσιν αἱ ὑποστάσεις αὐτῶν.

μία τῆς μιᾶς ἐνδοξότερα δόξαις ἐπ' ἀπειρον. ξένος τοῦ υἱοῦ κατ' οὐσίαν ὁ πατήρ, ὅτι ἀνάρχος ὑπάρχει. σύνες ὅτι ἡ μονὰς ἦν, ἡ δύαξ δὲ οὐκ ἦν πρὶν ὑπάρξει; (for. υἱός) αὐτίκα γὰρ υἱὸς μὴ ὄντος, ὁ πατήρ θεός ἐστι. λοιπὸν ὁ υἱὸς οὐκ ὦν, ὑπῆρξε δὲ θελήσει πατρός, μονογενὴς θεός ἐστι, καὶ ἑκατέρων ἀλλότριος οὗτος.

^d Ibid. Ἴσον μὲν τοῦ υἱοῦ γενναῖον δυνατός ἐστιν ὁ κρείττων, διαφορώτερόν τε, ἢ κρείττονα, ἢ μείζονα. οὐ γὰρ θεοῦ θελήσει ὁ υἱὸς ἡλικός καὶ ὕσος ἐστίν, εἴ ὅτε,

investigare, ut est in seipso. Ipse enim Filius substantiam suam non novit, Nam, cum sit Filius, voluntate Patris vere exstitit. Quæ enim ratio patitur, eum, qui est ex Patre, genitorem suum cognitione comprehendere? Manifestum est id, quod principium habet, eum, qui caret principio, ut in se est, animo complecti ac comprehendere non posse. «»

II. Hæc Arii mera blasphemia fuit; a qua cum Christianæ aures vehementer abhorrent, plerique ex isto grege, ut illius invidiam emollirent, simile dixerunt esse Patris Filium; atque iidem rursus bifariam divisi sunt. Quidam enim simpliciter ὅμοιον *similem* esse profitebantur, nulla *substantiæ*, vel *usiæ* mentione facta; alii κατὰ πάντα ἴσμοιον, καὶ κατ' οὐσίαν, *per omnia similem, et secundum substantiam*, hoc est ὁμοιούσιον. Iidemque Filium non ex tempore cœpisse fatebantur, sed ita creatum, aut

Coæternus.

genitum, ut neque Patri συναΐδιος esset; et ante creatas res omnes, ipsumque adeo tempus exstitisset. De his loquitur August. initio lib. VI *de Trin.*: « Nam ipse, inquit, Arius dixisse fertur, Si Filius est, natus est. Si natus est, erat tempus, quando non erat Filius, non intelligens, etiam natum esse Deo sempiternum esse, ut sit coæternus Patri Filius, sicut splendor, qui gignitur ab igne atque diffunditur, coævus illi est, et esset coæternus, si esset ignis æternus. Unde quidam posteriores Ariani abjecerunt istam sententiam, fassique sunt, non ex tempore cœpisse Dei Filium. » Epiphanius hæc. LXXIV, num. 1, refert Pneumatomachos, qui et Macedoniani dicti sunt, semicatholicos, et semiarianos asseverasse, Filium non absolute creatum esse, sed ἀχρόνως γεγεννημένον, *ante tempus genitum*; non tamen ab Arii vesania penitus abhorrentes dixisse, fuisse aliquando, cum non esset, quod est non

Coæternum.

esse συναΐδιον. Sic Arianorum secta divisa est in factiones tres. Prima fuit Anomœorum, qui aperte Filium creaturam esse dicebant, nec ulla re Patri similem, nedum parem et æqualem; quæ Arii ipsissima sunt hæresis. Altera Semiarianorum, qui, ut minime consubstantialiam esse Patri Filium, hoc est ὁμοούσιον, ita per omnia esse similem, adeoque *usia et substantia* docebant. Tertia inter ambas interjecta nonnullorum exstitit, qui neque

Tertia inter ambas interjecta.

consubstantialiam Filium, neque substantia similem, sed tantummodo similem esse statuebant; et eundem creaturam ex cæterarum ordine esse vel negabant, vel manifeste profiteri non audebant. Hoc tripartitum Arianae sectæ discrimen maxime ex Epiphanio, tum ex Athanasio, Hilario, Socrate, Sozomeno aliisque colligitur. Ruffinus lib. I *Hist.* cap. xxv triplex hoc sectæ Arianae divortium paulo aliter explicat. Nam alios ait Eunomianos et Anomœos exstitisse, qui nulla re prorsus similem facerent Filium; alios Arianos, qui similem esse dicerent largitate gratiæ, non proprietate naturæ; tertios Macedonianos, qui similem per omnia esse faterentur. Epiphanius Hæresi LXXIII, quæ est *Semiarianorum*, num. 22 et 23 tria ista sectæ capita describit; ac tam ex hoc, quam ex aliis scriptoribus constat, Semiarianorum principem fuisse Basilium Ancyranum, hominem eruditum, qui in Sirmiensi synodo contra Photinum anno Christi ccccli Sergio et Nigrino coss. habita, præcipuam navavit operam; tum Georgium Laodiceum, Silvanum Tarsensem, Sophronium Pompeiopolitanum, Eleusium Cyzicenum, Macedonium Constantinopolitanum, qui contra Spiritum sanctum execrandam perfidiam postea vulgavit; Marcum Arethusium, Cyrillum Hierosolymitanum Eusebium Samosatenum, Meletium Antiochenum, ut de duobus postremis testatur Athanasius epistola contra illos ad Antiochenses data, si modo est Athanasii; de quo postea. Anomœorum vero signiferum et auctorem fuisse Aetium, ab Leontio Antiocheno diaconum factum, cujus discipulus ac sectæ propugnator acerrimus postea fuit Eunomius. Aetio porro favisse cum Georgium illum, tum Euzoium, qui Antiochiæ post redactum in ordinem Meletium episcopus est factus; nec non Uranium Tyrium; Eudoxium item Antiochenæ sedis invasorem (quamquam hic Aetium paulo post, metu imperatoris, ab communione rejecit, ut testatur Epiphanius hæc. LXXVI, num. 3, in Occidente vero Valentem Mursæ, et Ursacium Singidonis episcopos, Germinium Sirmium translatum Cyzico ab Constantio, Auxentium Mediolanensem, Caium, Demophilum. His assentiebatur et Acacius Cæsareæ in Palæstina

καὶ ἀφ' οὗ; καὶ ἀπὸ τότε ἐκ τοῦ Θεοῦ ὑπέστη· ἰσχυρὸς Θεὸς ὢν τὸν κρείττονα ἐκ μέρους ὕμνεϊ. συνελόντι εἶπεῖν, τῷ υἱῷ ὁ Θεὸς ἀβρόχτος ὑπάρχει.

a ΛΠΙΙ. *de Syn.* Ἀδύνατα γὰρ αὐτῷ τὸν πατέρα ἐξιγνιάσαι ὅς (for. ὡς) ἐστὶν ἐφ' ἑαυτοῦ. αὐτὸς γὰρ ὁ υἱὸς τὴν ἑαυτοῦ

οὐσίαν οὐκ οἶδεν. υἱὸς γὰρ ὢν Θελήσει πατρὸς ὑπῆρξεν ἀληθῶς· τίς γὰρ λόγος συγχωρεῖ, τὸν ἐκ πατρὸς ὄντα αὐτὸν τὸν γεννήσαντα γινῶναι ἐν καταλήψει; ὄχιλον ὅτι τὸ ἀρχὴν ἔχον τὸν ἀναρχον, ὡς ἐστὶν, ἐμπερινοῆσαι, ἢ ἐμπεριδράξασθαι οὐχ οἶόν τέ ἐστιν.

episcopus, ut scribit Sozomenus libro IV, capite XII.

III. Tertiæ demum partis principem hunc ipsum Acacium exstitisse, scriptores iidem nos docent. Ea vero non tam ex doctrinæ dissidio, quam ex odio ac similitate conflata est. Acacius enim Cyrillo inimicus erat, ob Ecclesiæ suæ jura, a qua prærogativa se Hierosolymitanæ sedis, et Nicæni decreti Cyrillus abstrahere moliebatur, ut indicat Sozomenus lib. IV, cap. XXIV. Quamobrem, etsi re ipsa non aliter, atque Anomœi, de Deo sentiret, tamen privato impulsus odio, paulo diversam rationem ingressus est, ut neque consubstantialem diceret esse Patri Filium, neque creaturam unam ex creaturis; ac præterea similem esse Patri, non tamen substantia, vel ὁμοιωτά; quod illi sic interpretabantur, ut, quemadmodum statuarii effigies hominum, ac simulaera vivorum ad similitudinem expriment, quæ natura substantiaque diversa, ac dissimilia externa sola specie, ac lineamentis similia sunt; sic Pater similem sibi Filium prærearet, non tamen divinitate, vel æternitate, vel ulla naturæ proprietate parem et æqualem. Proinde ὁμοουσίου *consubstantialis*, et ὁμοιουσίου *similis substantiæ* vocabula, tanquam peregrina, neque Scripturis usitata rejiciebant; ἀνόμοιον vero anathemate damabant. In quo, verbo tenus ab Anomœis dissidentes, re ipsa consentiebant. Nam qualemcumque similitudinem istam eodem atque illi, sensu capiebant. Hujus generis exiit illa formula, quæ Seleuciæ in Isauria publicata est, quam nonam ordine capite superiori posuimus, ab Acacio conceptam; cui suffragabantur Eutychius Eleutheropolitanus, Meletius Antiochenus, Uranius Tyrius, ut scribit Epiphanius¹. Etenim, cum Aetii et Anomœorum dogma quod Filium creaturam esse ex reliquarum ordine, ac Patri nulla re aut naturæ proprietate similem asserebat, aperte palamque prolatum vulgo invidiam haberet, ut istiusmodi vocem qualiumcumque Christianorum aures non admitterent, fucum illi fecere captiosis insidiosisque verbis; neque palam virus suum effudere, sed ea, quam dixi, tergiversatione sunt usi, similem ut esse docerent Patri Filium, eodem prorsus modo

sensuque, quo Anomœi fatebantur; sed *dissimilis* vocem callide condemnabant, quam isti audacter usurpabant. Quare fautores Aetii plerique, amore sedium suarum, vel metu Constantii, qui *dissimilis* vocabulum ferre non poterat, Acacii partes amplectebantur, ut in Seleuciensi, ac paulo post in Constantinopolitano conciliabulo; cujusmodi fuere Georgius Alexandrinus, Eudoxius Antiochenus, ac deinde Constantinopolitanus episcopus, aliique complures. Qui quidem postea Antiochiæ convenientes, perfidiam suam audacter professi sunt, et ex Ariminensi Seleuciensi que formulis *similitudinis* nomen ac mentionem abarserunt, asserentes, *per omnia*, et adeo substantia, ac voluntate Patri dissimilem esse Filium, atque ex nihilo procreatum; quod Sozom. narrat lib. IV, cap. XXIX, quod Arii primigenium fuisse dogma scribit, ab Aetio, dissimulantibus cæteris, aperte, ac sine tergiversatione defensum; ex quo et Atheus ille cognominatus, et ejus sectatores ἀνόμοιοι, et ἕξουζόντιοι; quæ omnia paulo ante Constantii obitum acciderunt. Ad hunc modum Ariana perfidia duas in factiones redacta est, Semiariorum et Anomœorum; quæ posterior alteram obliteravit, ac sola paulatim obtinuit. De Eunomio Aetianorum coryphæo memorabile est, quod refert Epiphanius, ab hoc rebaptizatos esse tam catholicos, quam Arianos, ac nova quadam verborum formula in baptismo usum esse. Verba Epiphanius nullo modo prætermittenda sunt: « Eunomius, inquit, falso ita nominatus, et hodieque superstes, ad quidvis audendum projectus est. Nam eos, qui baptizati sunt, denuo baptizat, non solum eos, qui a catholicis ad se veniunt, aut ab diversis a sua hæresibus, sed etiam illos, qui ab ipsis Arianorum partibus ad se transeunt. Rebaptizat autem ipsos in nomine Dei increati; et in nomine Dei creati, et in nomine Spiritus sanctifici, atque ab creato Filio creati^a.» Ideo Constantinopolitana prima synodus, et œcumenica secunda decrevit canone VIII, ut ad Ecclesiam redeuntes Eunomiani, tanquam gentiles reciperentur; hoc est catechumeni fierent, et postea baptizarentur. Sed causam addidit, quod una immersione baptizarentur; nec de formula ab illis

Anomœi et exucontii.

^a ΕΠΙΦ. ΗΑΕ. LXXVI, § 6. Εὐνόμιός τις ψευδονόμως καλούμενος, ἔτι καὶ δεῦρο περιὼν τῷ βίῳ μέγα κακὸν τέλος. ἀναβαπτίζει γὰρ τοὺς ἤδη βαπτισθέντας, οὐ μόνον τοὺς ἀπὸ ὁρθοδόξων πρὸς αὐτὸν ἐρχομένους, καὶ

αἱρέσεων, ἀλλὰ καὶ τοὺς ἀπ' αὐτῶν Ἀρειανῶν. ἀναβαπτίζει δὲ αὐτοὺς εἰς ὄνομα θεοῦ ἀκτίστου, καὶ εἰς ὄνομα θεοῦ κειτισμένου, καὶ εἰς ὄνομα πνεύματος ἁγιαστικοῦ, καὶ ὑπὸ τοῦ κειτισμένου υἱοῦ κτισθέντος.

¹ Epiph. Hæc. LXXIII, num. 23.

Tertiæ
factionis
princeps
Acacius.

Usia.

Anomœum
vel
dissimile.

depravata meminit. Quæ omnino baptismo illos initiandi ratio esse debuit, quam et in Paulianis a Paulo Samosateno institutis, et eodem modo rebaptizatis exstitisse testatur Augustinus libro *de Hæresibus*, hæresi XLIV. Ad illa Tertulliani minime Catholica dogmata addit Hieronymus¹ etiam illud, « quod juxta insanas et blasphemias feminas suas, id dogmatis defendebat, quo Christianos nollet recipere pœnitentes. » Quod de mœchis duntaxat in libro *de Pudicitia* Tertullianus affirmat.

IV. Theodorëtus lib. IV *de Hæc.* cap. de Arianis, et Eunomianis, sive Aetianis, Arianam hæresim bifariam esse divisam asserit, et alios quidem vocatos Arianos, qui et Eudoxiani dicti sunt, ab Eudoxio invasore sedis Antiochenæ, qui nomen suum commendare appellatione ista sectæ voluit, sed et Hexacœnitæ ab loco, ubi congregabantur; alios Eunomianos et Arianos, quos *Troglytas* sive *Troglydytas* nominarunt, quod furtim in latebris convenirent, quos et omnium ait execratione confixos ad summam paucitatem redactos fuisse.

Ambrosius lib. I *de Fide*, cap. IV de variis Arianorum sectis: « Itaque nunc in plures, ait, se divisere formas. Alii Eudoxium; alii Eunomium, vel Aetium; alii Palladium, vel Demophilum atque Auxentium, vel perfidiæ ejus hæredes sequuntur; alii diversos. »

Nicetas Choniata libro quinto *Thesauri*, cap. XII et sequenti, similiter atque Epiphanius, triplicem Arianorum sectam enumerat. Nam alios τὸ ὁμοιούσιον asseverasse dicit, cujus auctores facit Eusebianos (nempe, ut arbitror, Cæsariensis Eusebii, non Nicomediensis discipulos) velut Georgium episcopum Laodiceæ, Basilium Ancyrae, Eustathium Sebastiae, Eleusium, Sophronium, Cyrillum Hierosolymitanum, Silvanum Tarsensem, Dracontium Pergami, Heortasium Sardium, Neonem Seleuciae in Isauria, Elpidium Satalorum, Theophilum Gabalorum; quos ait similem substantia constituisse Filium, « non naturali similitudine, sed imaginaria » duntaxat. Altera fuit eorum factio, qui ὅμοιον, id est *similem* tantummodo dicebant, non ὁμοιούσιον, id est *substantia similem* Filium; quemadmodum imagines archetyporum similes sunt, non

tamen natura, vel substantia. Inter hos erant Acacius Cæsareæ episcopus, Georgius Alexandriae, Eudoxius Antiochiæ, Uranius Tyri, Patrophilus Scythopoleos, Theodulus Chæretaporum in Phrygia, Theodosius Philadelpchiæ in Lydia, Evagrius Mitylenes, Leontius Tripolis Lydiæ, Phœbus Silandes Phrygiæ, Euty chius Eleutheropolis Syriæ, Eustachius Epiphaniæ, Eusebius Seleuciae in Syria, Geminus Sirmii, Auxentius Mediolani, Demophilus Berrhœæ, Basilus, vel Basiliscus Caunorum in Lydia. Tertia fuit Anomœorum, quorum princeps Aetius, tum Eunomius.

V. Quod ad Semiarianos, et ὁμοιούσιους attinet, arbitror duas itidem illorum partes fuisse. Quidam enim Filium Dei ante tempora omnia et sæcula a Patre genitum asserebant, non tamen ex æterno, ut esset Patri συναίδιος; in quo ab Ariano magistro dissentiebant, qui fuisse tempus dixerat, quo nondum erat Filius. Augustinus initio libri sexti *de Trinitate*, « Nam ipse Arius, inquit, dixisse fertur, si Filius est, natus est: si natus est, erat tempus, quando non erat Filius, non intelligens, etiam natum ex Deo sempiternum esse, ut sit coæternus Patri Filius; sicut splendor, qui gignitur ab igne atque diffunditur, coævus est illi, et esset coæternus, si esset ignis æternus. Unde quidam posteriores Ariani abjecerunt istam sententiam, fassique sunt, non ex tempore cœpisse Filium Dei. » Quorum dogma clarius exponit Epiphanius in hæresi LXXIV, quæ est *Pneumatomachorum*. « Ab his, inquit, Semiarianis et ab orthodoxis, monstrum quoddam, ut ita dicam, hiformium hominum ac semiferiorum contra nos excitatum est: quales Centauros, aut Panas, aut Sirenas fabularum nobis auctores ediderunt. Nam alii sunt Arianarum partium, qui Filium non absolute creaturam esse sentiunt, sed Filium absque tempore genitum. Tempus autem id esse in opinione sua ponunt, qui a cœli conditu ad hoc usque tempus elapsum est. Iidem tamen a priore illa, quam Arius evomuit, locutione non recedunt: fuisse nimirum, cum nondum esset Filius. Sed, cum ante omnia tempora exstitisse ipsum asserant, per quem facta sunt omnia, Spiritum sanctum blasphemant. »

Alii ex omni æternitate et ex infinitis sæ-

Homari-
siastas.

Coæternus.
Divortia
Semiariano-
rum.

Semiariano-
rum dua-
partes.

Homœusion.

^a ΕΡΙΦΗ. ΗÆΡ. LXXIV. Ἀπὸ τούτων ἡμιαρείων, καὶ ἀπὸ ὀρθοδόξων τινῶν, ὡς εἶπεῖν, τεράστιοι γεννηθέντες ἄνθρωποι, διφρεῖς, καὶ ἡμιπλαστοί, ὡς τοὺς Κενταύ-

ρους, ἢ Πᾶνας, ἢ Σειρήνας οἱ ἀναγράφαντες τοὺς μύθους ἐπανέστησαν ἡμῖν, οἱ μὲν ἀπὸ Ἀρείου ὄντες, καὶ διῆθεν τὸν υἱὸν οὐ τέλειον κτιστὸν δορίζόμενοι, ἀλλ' υἱὸν ἀγρό-

culis a Patre productum esse defendebant Filium, sed eundem ὁμοούσιον negabant, adeoque vere ac proprie de substantia genitum; quod Basilius Ancyranus Semiarianorum coryphæus, ac cæteri apud Epiphanium et Hilarium profitentur in anathematismis Ancyranæ synodi ¹.

VI. Cæterum idem Epiphanium in eo loco, quem citavi, Pneumatomachos fuisse aliquos docet, qui, cum de Filio recte et catholice sentirent, in solo Spiritu sancto ab fidei aberrabant regula, ut et Zonaras ac Balsamo ad primum canonem Constantinopolitanæ primæ synodi notarunt. Quod Macedonianis hæreticis tribuit Augustinus libro tertio *contra Maximinum* ², et Philastrius ³; Semiarianis Leo Papa ⁴; et Cassianus libro primo *de Incarnatione* capite secundo, Macedonium scribit ejusdem substantiæ Patrem et Filium dixisse, sanctum tamen Spiritum creaturam vocasse. Verum uti de Filio recte, et ex Nicænæ fidei regula quosdam existimasse scio, qui de Spiritu sancto non sincere judicarent, uti post paulo referam; non puto tamen talem fuisse Macedonium ipsum, quem constat Semiarianæ partis principem fuisse, sed Macedonianos appellatos omnes esse, qui Spiritus sancti divinitatem negabant. Itaque melius Augustinus Macedonianis id tribuit, quam Cassianus, et Leo. Macedonio. Cassianus vero notandus insuper, quod Eunomium scribit arbitratum esse, similem sibi esse Trinitatem. Sed errat plurimum. Nam nemo ardentius τὸ ἀνόμοιον tutatus est. Largius vero peccat Genebrardus, vir alioqui doctissimus, qui in ² secundo libro *de Trinitate* Actium et Eunomium credit. Patrem et Filium *essentias pares æqualesque fecisse*; quod quam alienum sit a vero, ex Epiphanio, Basilio, Gregorio Nysseno aliisque pluribus constat. Fefellit autem illum non Gennadius, quem citat auctorem, sed Gennadii locus non bene intellectus. Hic enim in *Sabbatio* refert, ab eo scriptore librum esse compositum adversus Marcionem, et Actium atque Eunomium. « Actio vero, inquit, et Eunomio discipulo ostendit, Patrem et Filium, non duarum esse naturarum, et divini-

tate parilium, sed unius essentiæ, et alterum ex altero, id est ex Patre Filium, alterum alteri coæternum; equi credulitati Actius et Eunomius contradicunt. » Quæ sic explicanda sunt, ut Actius et Eunomius, a quibus Anomœi derivati sunt, Catholicis ὁμοούσιον et coæternum esse Patri Filium asserentibus, objecerint, ex hac opinione sequi, duos esse pares et æquales inter se, nec unum ab altero productum. Hoc enim argumento passim usi sunt adversus catholicum dogma, cum ipsi propterea inferiorem Patre Filium, nec æternum esse dicerent, ne duo principia ponerentur æqualia inter se, nec a se mutuo pendentia. Contra quos Basilius, et Gregorius Nyssenus, quod et Sabbatium illum fecisse scribit Gennadius, contendebant, ideo unum esse principium, etsi duo coæterni numerentur, quod a Patre Filius oritur, eademque numero est amborum essentia.

Sic etiam Cyrillus Alexandrinus lib. IX *in Joannem*, sublata personæ unius ab altera productione, jam esse Trinitatem negat, sed tres duntaxat, sua quemque natura et substantia ab aliis separatam ac divulsum. Quem Cyrilli locum mendose editum obiter restitui-

Hilarius libro *de Synodis*, Acacianorum, qui ὁμοιον, non ὁμοιοῦσιον putabant esse Filium, expositam sibi ait esse sententiam a quodam episcopo, quocum Seleuciensi intererat synodo; de quo cum percontatus esset, « quid sibi vellet istud, ut qui unam substantiam Filii esse cum Patre damnassent, vel esse similis substantiæ denegassent, (hoc est τὸ ὁμοούσιον et ὁμοιοῦσιον ex æquo repudiassent) dissimilitudinem damnarent, » nempe τὸ ἀνόμοιον. Ad quæ ita respondit episcopus: « Christum Deo similem non esse, sed similem Patri esse; » quod subinde sic explicavit. « Dico eum dissimilem Deo esse, similem Patri posse intelligi, quia Pater voluisset creaturam istiusmodi creare, quæ similia sui vellet; et idcirco similem Patri esse, quia voluntatis esset potius Filius, quam divinitatis; dissimilem autem Deo esse, quia neque Deus esset, neque ex Deo, id est de substantia Dei natus esset.

Similem
non
consubstantialem.

ως γεννημένον, γρόνου δὲ ἐν ὑπονοίᾳ λέγουσι τὸν ἀπ' ὄρασιος καὶ δεῦρο, ὃ μὴν ἀπηλλαγμένοι τῆς ἐν πρώτοις τοῦ Ἀρείου ἐξημεθείσης λέξεως, τῆς φασκουσίσης εἶναί ποτε, ὅτε οὐκ ἔην.

a Cyn. lib. IX *in Joannem*. Τριὰς οὐκέτι γὰρ ἡμῶν ἢ ἀγία πιστεύεται κατὰ τινὰ δὴ τρόπον, τρεῖς δὲ μᾶλλον,

ὡς ἐν ἀλλήλοις οὐκ ἐνοπάρχοντες οὐσιωθῶς, ἐκάστου τε ὡς περ τῶν ὀνομάτων εἰς τὸν οἰκεῖον τῆς ἰδίας φύσεως ἀναχωροῦντος, διαχωρομένου τε τοῦ ἑτέρου παντελῶς. In censis legitur mendose. Nam post τρεῖς ponitur hypostigme, et ἐνοπάρχοντος pro ἐνοπάρχοντες.

¹ Har. lxxxiii, n. 21. Hil. lib. *de Syn.* anath. X. — ² Cap. xviii. — ³ Cap. xv. — ⁴ Leo, ser. iv *de Nat.* cap. v.

Hæc audiens, addit Hilarius, hebui, neque credidi, donec publice ex consensu omnium eorum profanissimæ hujus similitudinis ratio prædicaretur. »

Quæ quidem ad Acacianam sectam pertinere ex antecedenti capite liquet. Sic Athanasius in libro *de Synodis*, Acacium et Eudoxium redarguit, quod, cum professi essent, se formulam in Antiochena synodo per Encænia propositam sequi, tam ὁμοιούσιον, quam ὁμοούσιον damnassent; cum tamen in Antiochena illa professione contineretur, Filium esse ἀπαράλλακτον τῆς οὐσίας εἰκόνα, *imaginem substantiæ nulla re dissimilem*. Tum quod iidem apud Seleuciam τὸ ἀνόμοιον peræque condemnassent, « Atqui, si substantia non est similis, dissimilis est utique; neque potest imago esse substantiæ, quod dissimile est, » ait Athanasius ^a.

Homœu-
sion quam
homousion.

Homœusia-
sion.

VII. Postremo Semiarianorum et ὁμοιουσιαστῶν, quorum dux erat Basilius Ancyranus, dogma mirifica quadam ratione declaratur a Mario Victorino, libro I *adversus Arium* ¹: « Quod autem, inquit, ὁμοιούσιον dicunt, (ita enim legendum) etsi confitentur, Filium a Patre habere substantiam, sed aliud quidem dicunt, dicentes neque generatione Filium, neque faciendo esse a Deo, sed compulsu istorum duorum, et generationis, et faciendi, veluti lapidis et ferri, atque inde emitti flammam. Ista dicentes occulti Ariani sunt. » Nihilominus de hoc Semiarianorum genere commodius senserunt ac locuti sunt plerique Patrum, ut Athanasius in libro *de Synodis*; ubi etiam *fratres* illos appellare non dubitat, et qui Arianos cæteros pleno verborum ac sententiarum impetu, ac cujusdam fulminis more percellit ac disjicit, lenius cum istis agit ac mollius, quod de re ipsa propemodum consentientes cum Catholicis, de solo vocabulo litigabant. Sed horum Semiarianorum, quorum antesignanus fuit Basilius Ancyræ episcopus, prorsus obscura fuit hæresis, et densis offusa tenebris, atque ad investigandum difficilis et perplexa; ut ne ipse quidem Athanasius satis illam exploratam habuerit. Nam, si eam penitus intellexisset, multum de tanta

Basili laude ac commendatione remisisset; neque de solo istum vocabulo τοῦ ὁμοούσιου dissentire ab Catholicis partibus putasset, a quibus re tota discrepabat. Igitur qualis Basili Ancyrani, et hujus universæ factionis opinio de sacrosanctæ Trinitatis mysterio fuerit, non potest aliunde melius certiusque cognosci, quam ex ipsa illorum confessione uberimæque disputatione, quam de hoc argumento ab illis editam descripsit integram sanctus Epiphanius in eorum hæresi, quæ est numero tertia, et septuagesima ². Ibi multa catholico dogmati quam simillima proferunt. Imprimis quod Filium negant esse creaturam ³, eo quod verus sit Filius, ac vera generatione productus, non tropica illa, qua creatæ res a Deo genitæ dicuntur ⁴, sed vere esse Patrem ⁵. Quem et *ex sese genuisse* fatentur Filium ⁶, idque « ante omnem cogitationem, et omnes rationes, et tempora, et sæcula ^c. » Hæc sunt specie ipsa plausibilia, et ad catholicam professionem quamproxime accedunt. Sed deest tamen hoc illis, in quo fidei robur, caputque consistit, quod Filium ἐκ τῆς οὐσίας genitum a Patre esse non confitentur; sed ἐκ τῆς ὁμοιότητος τοῦ πατρὸς, *ex similitudine Patris*, nempe ἐνεργείᾳ γεννητικῇ *actione et efficientia genituali*. Siquidem Patrem aiunt varias actiones habere, unam κτιστικὴν *creatricem*, alteram γεννητικὴν *generatricem*, qua producit Filium ^d. Tum non eandem οὐσίαν in utroque esse statuunt, sed duas inter se similes. Etenim in illa eadem hæresi, post fidei professionem et anathematismos synodicæ Ancyranæ, Basili, Georgii Laodicensi aliorumque Semiarianorum commentarius descriptus est, in quo de οὐσίας nomine latius disputant; ac λόγους Dei multiplices esse dicunt, id est *Sermones*, quibus Pater locutus dicitur; sed unum esse singularem, qui illius appellatur Filius, quem ideo Patres οὐσίαν et ὑπόστασιν vocarunt. Nam cæteri, non οὐσία, sed λεκτικὰ ἐνέργειαι, hoc est, *non substantiæ sunt, sed sermocinatrice actiones*. Itaque ὑπόστασιν pro οὐσία sumpserunt, ut utraque vox significet id quod exstat et solidum est, qualis est *substantia*. At iidem postea tres hypostases agnoscunt in Deo, non

Consubstantialis.

E substantia

Substantiam.

Hypostasin

^a ATHAN. Εἰ γὰρ οὐχ ὅμοιος κατ' οὐσίαν, πάντως ἀνόμοιος ἐστὶ. τὸ ἀνόμοιον οὐκ ἂν εἴη εἰκόνα.

^b EPIPH. NUM. 7. Πατέρα μὲν ἕξ ἑαυτοῦ γεγεννηκότα.

^c Ibid. num. 15. Ἐξ οὗ πατρὸς τελείως ἐκ τελείου,

πρὸ πάσης ἐννοίας, καὶ πάντων λογισμῶν καὶ χρόνων, καὶ αἰώνων, ἐκ τοῦ πατρὸς γεννηθεῖς.

^d Ibid. num. 7. Οὐ μόνον τὴν κτιστικὴν ἔχων ἐνεργείαν, ἀφ' ἧς κτίστης νοεῖται, ἀλλὰ καὶ ἰδίως, καὶ μονογενῶς γεννητικὴν, καθ' ἣν πατὴρ μονογενοῦς ἡμῖν νοεῖται.

tamen divinitate tres. Credo, quia in solo Patre summam divinitatem inesse putabant; in Filio vero tantum *σχετικῶς*, quod imago Patris esset, ac summæ illius divinitatis; quemadmodum ex Eusebio Cæsariensi postea referemus. Quapropter non unam numero, ac ne specie quidem *ὁὐσαν* in Patre ac Filio constituebat Ancyranus Basilius, ejusque socii, sed diversas ac dispares¹. Ideo τὸ *ὁμοούσιον* in postremo anathematismo damnarunt.

VIII. Post istos omnes Arianae perfidiae maculis extra controversiam infectos, adjungemus alios quosdam, qui propriis infames erroribus, communi etiam illa labe notantur a nonnullis. Cujusmodi sunt imprimis Donatistæ, quos a « schismate prosiluisse in hæresim, » auctor est Facundus libro *contra Mocianum*², « ut postea etiam de baptisate, et divina Trinitate male sentirent. » Verum, si ex eo solo, prave illos de Trinitate sensisse colligit, quod baptismum iterarent, non recte disputat. Nam alio pertinebat hoc illorum nefarium dogma. Augustinus quidem, quo nemo melius Donatistarum arcana cognovit, in epistola quinquagesima, « Inter Arianorum et Donatistarum errorem interesse dicit, quod Ariani Patris, et Filii, et Spiritus sancti diversas substantias esse dicunt; Donatistæ autem non hoc dicunt, sed unam Trinitatis substantiam confitentur. Et si aliqui ipsorum minorem Filium esse dixerunt, quam Pater est, ejusdem tamen substantiæ non negarunt. Plurimi vero in eis hoc se dicunt omnino credere de Patre, et Filio, et Spiritu sancto, quod catholica credit Ecclesia, etc. Aliquando autem, sicut audivimus, nonnulli ex ipsis, volentes sibi Gothos conciliare, quando eos vident aliquid posse, dicunt, hoc se credere, quod et illi credunt. Sed majorum suorum auctoritate convincuntur; quia nec Donatus ipse sic credidisse asseritur, de cujus parte se esse gloriantur. » Rursus idem in libro *de Hæresibus ad Quodvultdeum*³, de Donato, a quo Donatistæ, ita scribit: « Exstant scripta ejus, ubi apparet, eum etiam non catholicam de Trinitate habuisse sententiam; sed, quamvis ejusdem substantiæ, minorem tamen Patre Filium, et minorem Filio putasse Spiritum sanctum. Verum in hunc, quem de Trinitate habuit, ejus

errorem, Donatistarum multitudo intenta non fuit; nec facile in eis quisquam, qui hoc illum sensisse noverit, invenitur. »

IX. Atque idem Augustinus Priscillianistas ait « de Christo Sabellianam sectam tenuisse, eundem ipsum esse dicentes, non solum Filium, sed etiam Patrem, et Spiritum sanctum⁴. » Item alterius meminit hæresis anonymæ, » quæ triformem sic assererat Deum, ut quædam pars ejus sit Pater, quædam Filius, quædam Spiritus sanctus, hoc est, quod Dei unius partes sint, quæ istam faciunt Trinitatem, velut ex iis tribus compleatur Deus, nec sit perfectus in seipso vel Pater, vel Filius, vel Spiritus sanctus. » Sic Vigilantium tres Deos asseverasse docet commentarius in Boetium *de Trinitate*, qui Bedæ perperam inscriptus, inter ejus opera legitur.

Quod Joannem Philoponum celebrem Aristotelis Interpretem propugnasse postea refert Nicephorus⁵ Calixti, ac Tritheitarum hæresis auctorem fuisse, de quo agemus postea. Theodoretus⁶ quoque *Peratarum* meminit, qui tres perinde faciebant deos. Apollinaris item hæreticus de Trinitate perperam existimavit, ut auctor est Gregorius Nazianzenus epistola prima *ad Cledonium*. Nam et Spiritum sanctum nomine tenus Deum appellans, vim illi nominis ac rem adimebat, et gradus quosdam deitatis instituebat, ac magni, majoris, maximi discrimen in personis tribus. Quam « deitatis sealam, non ad cælum efferentem, sed ab cælo deferentem^a, » eleganter idem vocat.

Exstant Apollinariii Fragmenta in tomo quarto Bibliothecæ Patrum, inter quæ fidei professio est ab eodem edita, quæ in Trinitatis dogmate prorsus cum catholica fide consentit. De recentioribus Trinitatis hostibus libro tertio mentionem faciemus.

^a ΝΑΖ. Τὸ γὰρ ἐκ μεγάλου καὶ μεζονος, καὶ μεγίστου συνιστᾶν τὴν τριάδα, ὡς περ ἐξ ἀγῆς καὶ ἀκτίνας, καὶ ἡλίου, τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ ἀγίου πνεύματος,

ὡς περ σαφῶς ἐν τοῖς ἐκείνου γέγραπται λόγοις, κλιμαξ ἐστὶ θεότητος οὐκ εἰς οὐρανὸν ἄγουσα, ἀλλ' ἐξ οὐρανοῦ κατὰγουσα.

CAPUT XI.

De nonnullis, quorum ad nomen infamia Arianae hæresis adhesisse videtur; ac primum de Eusebio Cæsariensi, quem Arianum fuisse contra Molinæum assertitur.

I. Ex illo, quod superiori capite attingi, Arianorum dissidio constat, alios meram auctoris sui perfidiam expressisse, qui non solum diserte Filium Dei creaturam esse dicerent, atque ex nihilo productum, sed etiam natura et substantia Patris dissimilem; alios tolerabili in errore versatos esse, qui neque creaturam esse Filium aperte profiterentur, et cum affirmarent, Patri esse per omnia, adeoque substantia, et usia similem, cum neutri interim ὁμοουσιου vocabulum, hoc est, Nicænae, et catholicæ fidei tesseram adhiberent. Atque hos sane posteriores quidam ex Orthodoxis partibus pro catholicis amplexi sunt; ut inter alios, Gallicanae per illud tempus Ecclesiae decus ac columen sanctus Hilarius, qui in libro *de Synodis*, fidei ἐκθεσις, in Ancyrano conventiculo a Basilio ejus urbis episcopo, aliisque Semiarianis editam, magnopere collaudavit, et accuratius expositam atque defensam misit in Gallias; cum in illa tamen, *consubstantialis* voce suppressa, sola per omnia cum Patre Filii similitudo poneretur. In hunc numerum a scriptoribus includi video nonnullos, qui inter Ecclesiae catholicæ doctores et sanctos Patres vulgo referuntur; et ab aliis Patribus, qui sine controversia catholici fuerunt, partim Arianis partibus adjudicantur, partim ab recta fide ac pietate laudantur. Ejusmodi sunt imprimis duo, Cyrillus Hierosolymitanus, cujus exstant Catecheses, et Meletius Antiochenus, quem SS. Gregorius Nyssenus, et Chrysostomus, ac Theodoretus aliique catholici celebrem commendatione sua fecerunt; plerique vero inter Semiarianorum

principes adseripserunt; quorum a nobis hoc loco causa disceptabitur, nec non aliorum totidem, de quibus minor inter doctos et pios debet esse dubitatio, quæ tamen fuit aliquando nonnulla. Sunt hi Cæsariensis Eusebii, quem ab hæresis suspicione vindicare utrumque conatus est Socrates; et hodie Calvinianus Molinæus in libro, quem adversus Cardinalem Perronium scripsit, Arianum fuisse præfracte negat, eoque nomine haud sane merito, nec sine calumnia traduci ab Romanæ fautoribus Ecclesiae queritur*, tum Marcellus Ancyranus, cujus olim ab Romanis Pontificibus aliisque viris magnis patrocinium est susceptum. Quocirca de eorum statu breviter hic agendum videtur, ac primum Eusebii, qui cæteris est antiquior.

II. Hic Cæsareæ, quæ Palestinæ metropolis erat, episcopus, Pamphili ejus, qui in Maximini persecutione martyrium obiit, familiaris ac discipulus fuit, qua etiam in persecutione comprehensus, ac sine ulla corporis labe dimissus, ejuratæ fidei suspicione non caruit; quod ei sanctus Potamo, qui in eadem causa oculum amiserat, in conciliabulo Tyrio coram omnibus exprobravit, ut scribit Epiphanius¹, meminitque sanctus Athanasius². Idem Arium recens exortum, una cum cognomine Eusebio Nicomediensi Episcopo, studio ac favore complexus est; quod Arius ipse demonstrat in Epistola, quam ad hunc ipsum Nicomediensem dedit, quæ ab Epiphanio refertur³. Quintiam in Nicæna synodo, cum propositæ ibi formulæ, quæ consubstantialem Patri Filium asserebat, subscribere initio detrectasset, postmodum consensus, ut scribit Athanasius in libro *de Decretis Nicænae synodi*. Et in epistola *ad Africanos*, testatur, ipsum Arianam hæresim secutum haetenus, Nicæni concilii probasse decretum⁴. Verum postea ad ingenium reversus, magna pars Arianorum fuit, et conciliabulis iis, quæ contra Athanasium fidemque Nicænam perfidiose contracta sunt, non interfuit solum, sed etiam præfuit; velut Tyrio,

Molinæus Eusebium Cæsariensem Arianum fuisse negat.

Eusebium Cæsariensem Semiarianum fuisse demonstratur.

Consubstantialis.

Ecthesin.

* Molinæi causam, seu potius Eusebii egerunt ex catholicis Henricus Valesius *Diss. de vita scriptisque Eusebii*, et P. Staviolus societatis nostræ in mu. libro, qui in Bibliotheca Mediolanensi PP. S. Fidelis asservatur; ex heterodoxis vero Abr. Calovius *Confession. Martyr.* tom. II. *Scriptor. anti-Socinian.* Georgius Bullus in *Defensione Fidei Nicænae*, Samuel Basnagius tom. II *Ann. Politico-Eccles.* in primis autem Guilielmus Caveus singulari dissertatione, quæ in calce *Historiæ ejus litterariæ* legitur; sed Petavii sententia multos utriusque communionis doctissimos

homines nacta est sectatores. Nam ut protestantes omittam, Christophorum Sandium, Johannem Clericum tom. X. *Biblioth. Univers. et Artis Criticæ* tom. III, epist. II, aliosque, Eusebium Ariani erroris postulant ex orthodoxis nostris Norisius *De quinta synodo* cap. XIII. Montfauconius in *Præfat. ad Eusebii commentarios in Psalmos*; Natalis Alexander in *Hist. Eccles.* sæc. IV, diss. XVII. In utramque partem disputat Witassius *de Trinit.* q. IV, art. 2, sect. 4.

Z.

et Antiocheno. Quare inter primos Arianos merito numeratus est, et ab Hieronymo in *Apologia contra Ruffinum*, *Arianæ signifer factionis* dicitur.

Molinæus Calvinianæ sectæ minister¹, cardinalem Perronium, cæterosque catholicos redarguit, quod præter meritum scriptori isti Arianismum affligerint, quem, inquit, de divinitate Filii Dei præclare esse locutum, multis ex locis apparet; maxime vero ex lib. IV *de Dem. Evang.* c. III, et ex lib. V, c. II. Tum idem Nicæno symbolo, et Arianorum damnationi subscripsit. Præterea Theodoretus l. I, c. XI, hæresis ab illo suspicionem removet; nec non Socrates lib. I cap. III, et lib. II cap. XXI, et Nicephorus l. VIII, c. XXI. Hæc ille. In quibus plurimum fallitur, et historiæ incertitiam ostendit, quam in rebus divinis jamdudum prodidit. Nihil enim evidentius est, quam Eusebium de Filio Dei prorsus eadem cum Semiarianis saltem sensisse, non solum antequam Nicæna synodus exstitisset, verum etiam postea; quod ex ejus libris demonstrabimus.

III. Inprimis septimo in libro de *Præpar. Evang.* c. XIII et XIV ex antiquorum Hebræorum, hoc est patriarcharum et prophetarum, ac veteris Testamenti scriptorum sententia definit, esse causas rerum duas, totidemque substantias, quarum altera « sine principio est, et ingenua, universorum Dei propria, quæ cum nullo commercium habet, et comprehensionem omnem superat; » altera est « secunda substantia, divinaque vis, principium omnium, quæ facta sunt, prima omnium constituta, et a primo principio condita, quam Verbum, et sapientiam, et Dei virtutem nominant. » Exinde vero missum eundem dicit a Patre quondam patriarchis ac prophetis, ad communem hominum salutem; ut quod illis apparuisse legimus sæpe Deum, hoc de Verbo Dei ac Filio dictum intelligamus, qui « tanquam ægrotantium salvator, et animarum medicus a majore mitteretur^b. » Mox illa verba capituli *Gen. I: Faciamus hominem*, etc.

^a EUSEB. VII *de Præp.* Μετὰ τὴν ἀναρχον, καὶ ἀγέννητον τοῦ Θεοῦ τῶν ὄλων οὐσίαν, ἄμικτον αὐσαν, καὶ ἐπέκεινα πάσης καταλήψεως, δευτέραν οὐσίαν, καὶ θεῖαν δύναμιν, ἀρχὴν τῶν γεννητῶν ἀπάντων, πρώτην τε ὑποστάσασαι, καὶ τοῦ πρώτου αἰτίου γεγεννημένην εἰσάγουσι, λόγον καὶ σοφίαν, καὶ Θεοῦ δύναμιν αὐτὴν προσαγορεύοντες.

^b Ibid. Οἷα νοσοῦντων σωτήρα, καὶ ψυχῶν λατρῶν πρὸς τοῦ μείζονος ἀπεσταλμένον.

summi Dei esse scribit, et esse *διάταξιν, παρακάλεισιν*, et *ἐντολήν*, *edictum, adhortationem et mandatum*, quo facere aliquid imperat.

Idem capite XV manifestius opinionem aperit suam. Triplicem enim distinguit divinitatis gradum ita, ut alius alio major sit ac præstantior. Primam esse dicit, « expertem principii, et ingenitam summi Dei substantiam. Post hanc esse alterum, non aliunde, quam a Patre genitum principium, primogenitum, et adiutorem paterni consilii. Hanc substantiam inter ea, quæ postea facta sunt, principatum tenere; unde et imaginem Dei, et Dei virtutem, Dei sapientiam, Dei verbum, necnon principem militiae Domini, et magni consilii Angelum vocari; » quæ quidem tolerabilia sunt. Sed illa prorsus Ariano tineta succo, quæ eodem capite pertexit. Ut in his, quæ sub oculos cadunt, primum esse cernimus immensum illud, omniaque continens cælum; deinde solem, ac lunam, cæteraque sidera; nam alia est gloria solis, alia lunæ, et alia stellarum: « Sic in intelligibilibus et incorporeis substantiis evenit; in quibus omnia confertim amplectitur inexplicabilis, et infinita magnitudine prædita vis universorum Dei; secundum vero locum habet post patrem artifex vis, et illuminatrix divini Verbi; unde et lumen verum, et justitiæ sol ab Hebræis vulgo dicitur; tertia post secundum substantiam, instar est lunæ sanctus Spiritus^c, » etc. In his gradus atque ordines τῶν ὑποθεθηκυῶν, ut Nazianzenus loquitur, hoc est sibi ordine subjectarum, ac *descendentium* usiarum, sive substantiarum describit Eusebius ita, ut quemadmodum mundus, hoc est supremum immensumque cælum solem ac lunam magnitudine superat; sic Pater Filio, qui soli respondet, Filius Spiritu sancto, qui lunæ instar est, major sit, et capaxior; atque, ut luna reliquis deinceps minoribus ignibus, ita Spiritus sanctus cæteris intelligibilis substantiis antecellat. Addit secundum illud principium, Dei Filium communicatum sibi a

^c EUSEB. XVI, pag. 491. Ταύτη περ τοιγαροῦν καὶ τὸν ἐν ἀσιωμάτοις καὶ νοεραῖς οὐσίαις κόσμον χρῆ νοεῖν, τὰ πάντα μὲν ἀθρόως ἀπολαβοῦσας τῆς ἀνεκφράστου, καὶ ἀπειρομεγέθους δυνάμεως τοῦ Θεοῦ τῶν ὄλων, δευτερούσης δὲ μετὰ τὸν πατέρα τῆς δημιουργικῆς ὁμοῦ καὶ φωτιστικῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ λόγου διὸ καὶ φῶς ἀληθινόν, καὶ δικαιοσύνης ἥλιον Ἑβραίοις φῖλον αὐτὸν ὀνομάζουσιν. Τρίτης δὲ ἤδη μετὰ τὴν δευτέραν οὐσίαν ἐν χόρῳ σαλήνης καθισταμένης τοῦ ἁγίου πνεύματος.

Triplex divinitatis gradus juxta Eusebium.

Patre splendorem reliquis omnibus, adeoque Spiritui sancto, tanquam « magis, quam cætera, ac seipsum accedenti ac propinquissimo largiri^a. Nam supremum illum Deum omnia, quæ in sese continet, soli primo a se producto communicare fetui, utpote qui solus capere possit, ac recipere exuberantem Patris bonorum copiam, quam cætera consequi nequeant et capere; particulatim vero singulis, pro eo ac capax est unumquodque, singula distribuere, et ad hoc ipsum principii ministerium et interventum, quorum particularium donorum præcipua summeque sancta ei, qui tertium a Patre gradum, a Filio proximum tenet, per hunc ipsum Filium donantur^b. » Subjicit in fine capituli ejusdem, « Porro omnia ista (angelos videlicet, principatus, potestates, et innumerabiles cæteras intelligibiles substantias) comprehensis una Filio, et Spiritu sancto, animalia intelligibilia, et rationalia, cum iis, quæ apparent, in cœlo, ipsumque adeo cœlum, et quæcumque ambitu illud suo complectitur, ei soli, qui præest omnibus, Deo, qui per omnia et in omnibus supremus rex ac ductor est, et universorum principium, utpote omnium opifici, factori, moderatori ac salvatori, congruentem hymnum, et, quale Deo dignum est, præconium, divina, et prophetica Scriptura persolvere admonet his verbis: *Laudote Deum de cælis*^c, » etc. Denique, « Unigenitus, inquit, ipse Dei, et primogenitus universorum, principium omnium, Patrem suum solum arbitrari Deum verum, solumque venerari nos hortatur^d. » Ad hæc l. I. Operis ejusdem, Platoniorum dogmati de triplici αἰτία, id est *principio* consentiens, quorum sententiam pluribus capitibus exponit, in octavo decimo, tres νοεράς οὐσίας, *intelligibiles essentias* consentaneas iisdem ipsis ab Hebræis, hoc est Vetere in Testamento definiri docuit. Hæc Eusebius in l. VII et XI *de Præpar.* in quibus antiquum

illud obtinet, quod a Platoniciis mutuo acceptum, complures ex Christiana vetustate Nicæna priores synodo secuti sunt, plura ut principia rerum statuerent, tum natura, et substantia, tum vero dignitate distincta; ita ut majus unum esset, ac sublimius altero, et quidam velut gradus inessent, quos Græci theologi βαθμοὺς τῶν δξιωμάτων nominant, quales in divinis personis Apollinarem constituisse testatur libro *contra Hæreses* quarto Theodoretus. « Hujus enim inventum est, ait, magnum, majus, maximum; tanquam magnus quidem foret Spiritus, Filius major, maximus Pater^e. » Verum longe ante hunc Apollinarem plerosque veterum ita docuisse, supra vidimus; nec Eusebium aliter existimasse, satis ex hujus capituli disputatione constat, tum ex iis, quæ subinde dicenda sunt, melius intelligitur. Quanquam id in Apollinaris opinione singulare fuit, et absurdius, quam in cæteris, quod idem οὐσίαν, sive substantiam eandem in tribus esse personis defenderet; et nihilominus gradus illos majoris ac minoris assereret; quæ secum pugnare duo, recte Theodoretus animadvertit. Gradationis autem illius minime repertorem hunc fuisse præter ea, quæ dixi, etiam ex illo liquet, quod Arius eodem prorsus modo tres personas cum essentia, tum dignitate disjunctas, et aliam alia majorem superioremque statuerit. Sed Eusebii reliqua flagitia videamus.

Gradu-
dignitatum

IV. Libro IV *de Demonst. Evang.* pus suum ac venenum apertius effundit. Capite primo, Deum Patrem ait omnia prævidentem, cum spirituales et corporeas res omnes fabricari constituisset, his ipsis dispensatorem ac ducem regemque putasse præponendum, videlicet filium suum, atque Verbum. « Itaque, ait capite XI, omnium quæ sunt, primum producit fetum suum, primogenitam sapientiam, etc., hoc ex sese primum ipse fundamentum eorum, quæ deinceps erant futura, pro-

Principio.

a Τοῖς πᾶσιν ὁμοῦ, καὶ δὴ καὶ αὐτῷ τῷ ἁγίῳ πνεύματι μᾶλλον πάντων αὐτῷ προσεχεῖ, καὶ ἐγγυτάτω ὄντι.

b Ibid. Τὰ μὲν πάντα, ὅσα περ ἐν ἀρρήτοις δυνάμεσι περιελήφε, τῷ πρώτῳ γεννήματι κοινωνεῖν μόνῳ, ὡς ἂν μόνως οἴω τε χωρεῖν, καὶ ἀποδέχεσθαι τὴν τοῖς ἄλλοις οὐκ ἐφικτὴν, οὐδὲ χωρητὴν τοῦ πατρὸς τῶν ἀγαθῶν ἀφθονίαν· τὰ δὲ ἐν μέρει τοῖς κατὰ μέρος δξίοις διὰ τῆς τοῦ δευτέρου διακονίας τε, καὶ μεσιτείας κατὰ τὸ ἐκάστῳ ἐφικτὸν ἐμπαρέχειν· ἂν τὰ τέλεια, καὶ ἄκρωσ ἅγια τῷ τρίτῳ μὲν ἀφ' ἑαυτοῦ, ἄρχοντι δὲ, καὶ ἡγουμένῳ τῶν μετέπειτα διὰ τοῦ υἱοῦ τὰ περὶ (for. παρὰ) τοῦ πατρὸς ἐπιχομιζομένῳ δεδωρῆσθαι.

c Ibid. Τὰ δὲ πάντα ἀθρώως αὐτῷ υἱῷ, καὶ ἁγίῳ πνεύματι, νοερά τε ζῶα, καὶ λογικά, σὺν καὶ τοῖς κατ' οὐρανὸν φαινόμενοις, οὐρανὸν τε αὐτὸν, καὶ ὅσα ἔνδον

οὗτος ἐν αὐτῷ περιλαβὼν ἔχει, μόνῳ τῷ ἐπὶ πάντων θεῷ τῷ διὰ πάντων, καὶ ἐν πᾶσι παμβασιλεῖ, καὶ πανηγεμόνι, καὶ αἰτίῳ τῶν ὅλων ὡς ἂν δημιουργῷ πάντων, ποιητῇ τε καὶ φροντιστῇ, καὶ σωτῆρι, τὸν πρέποντα ὕμνον, καὶ τὴν προσήκουσαν θεολογίαν, ἡ θεία, καὶ προφητικὴ γραφὴ νέμειν παρακελεύεται, φάσκουσα, Λίνεῖτε τὸν θεὸν ἐκ τῶν οὐρανῶν.

d Ibid. Ὅτι καὶ αὐτὸς ὁ μονογενὴς τοῦ θεοῦ, καὶ πρωτότοκος τῶν ὅλων, ἡ πάντων ἀρχὴ, τὸν αὐτοῦ πατέρα μόνον ἡγεῖσθαι θεὸν ἀληθῆ, καὶ μόνον σέβειν ἡμῖν παρακελεύεται.

e THEOD. IV cont. Hær. Αὐτοῦ γὰρ ἔστιν εὔρεμα. τὸ μέγα, μεῖζον, μέγιστον· ὡς μεγάλου μὲν ὄντος τοῦ πνεύματος, τοῦ δὲ υἱοῦ μεῖζονος, μεγίστου δὲ τοῦ πατρὸς.

fert, perfectum perfecti opificium, ac sapiens sapientis architectamentum, boni Patris bonum fetum^a. » Eundem mox « divinis oculis celebrari Deum genitum asserit, tanquam inexplicabilis et incomprehensæ divinitatis solum in seipso ferentem imaginem; ob quam et ipse sit Deus, et dicatur, propter expressam illius primi, quam habet in se, similitudinem. Hinc etiam bonum aiunt ipsum ministrum a Servatore (Deo Patre) in medium fuisse productum, ut sic, tanquam per unum sapientissimum, ac vivens instrumentum, et artis scientiæque propriam regulam, ab ipso dirigerentur omnia, corpora simul, et corporis expertia^b, » etc.

Capite tertio demonstrat, unicum esse Filium, non vero plures illius supremi ac singularis Dei; quemadmodum una lucis substantia unum gignit ex sese profertque splendorem. In quo tamen hoc inest discrimen, «quod a sensibili luce separari splendor non potest; at Filius privatim præter Patrem per se ipse subsistit; tum lucis splendor efficientiæ locum obtinet, filius vero aliud quiddam est ab efficientia diversum, cum per se substantiam habeat. Item splendor cum luce simul existit; hanc enim ille complet. Nam sine splendore lux consistere non potest; unde simul et per se ipse subsistit. At vero Pater prius, quam Filius, existit, et ante generationem ejus subsistit; quatenus solus erat ingenitus^c, » etc. « Ad hæc splendor nequaquam

lucis voluntate coruscat, sed secundum inseparabile quoddam substantiæ accidens; Filius ex consilio, et arbitrio imago Patris prodiit. Etenim volens Deus Pater fuit Filii, ac secundum lumen per omnia sibi simile produxit^d. » At idem Eusebius in fine capitis, « Filium ait genitum non temporibus certis nondum existentem, aliquando exstitisse postea; sed ante tempora æterna exstitisse; » imo « ante omnia sæcula ex Patris inexplicabili et incomprehensio consilio, ac potentia substantiam accepisse^e. »

V. Sic in capite quarto, « Visum, ait, esse optimo Patri, unigenitum et dilectum Filium, antequam facta omnia moliretur, oportere produci; quoniam mundum unum, tanquam corpus unum, ac magnum ex pluribus ac diversis membris et partibus paulo post editurus erat^f. » Addit eundem Filium « ex Patris divinitate, velut ex majori capite pendere. Caput enim Christi Pater^g, » etc. Item, ad id omne, quod Pater jusserit, et ad creatorum omnium effectorem idoneum esse. « Ob id, inquit, diximus ipsum primum omnium a Patre, velut simplex, et uniusmodi, substantiæ omnis, ac naturæ editum instrumentum fuisse animatum, ac vivens, sive potius divinum et vivificum^h, etc. »

Capite v sub finem, summum Deum appellat « artificis Verbi Deum, ac Patrem. » Capite vi longiori disputatione causam explicat, propter quam supremus ille Deus, se-

a Καὶ δὲ τῶν ὄντων ἀπάντων πρῶτον ὑφίστησιν αὐτοῦ γέννημα, τὴν πρωτότοκον σοφίαν. Μοx : Τοῦτο πρῶτον αὐτὸς ἐξ αὐτοῦ θεμέλιον τῶν μετὰ ταῦτα γεννησόμενων προβάλλεται. τὸ τέλειον τελείου δημιουργήμα, καὶ σοφοῦ σοφὸν ἀρχιτεκτόνημα, ἀγαθοῦ πατρὸς ἀγαθὸν γέννημα, etc.

b Ibid. Ὅθεν εἰκότως οἱ χρησιμοὶ θεολογοῦντες θεὸν γεννητὸν αὐτὸν ἀποφαίνουσιν, ὡς ἂν τῆς ἀνεκφράστου καὶ ἀπερινοήτου θεότητος μόνον ἐν αὐτῷ φέροντα τὴν εἰκόνα; δι' ἣν καὶ θεὸν εἶναι τε αὐτὸν, καὶ λέγεσθαι τῆς πρὸς τὸ πρῶτον ἐξομοιώσεως χάριν, ταύτῃ τε αὐτὸν ἀγαθὸν φασιν ὑπερέτην πρὸς τοῦ σωτῆρος ὑποβεβλήσθαι, ἵνα ὡσπερ δι' ἐνὸς πανσόφου, καὶ ζῶντος ὄργανου τεχνικοῦ τε καὶ ἐπιστημονικοῦ κανόνος, τὰ πάντα αὐτῷ ἀπευθύνοντο, σώματα ὁμοῦ, καὶ ἀσώματα, etc.

c Ἀλλὰ τοῦ μὲν αἰσθητοῦ φωτὸς ἀχώριστος ἡ αὐγὴ, ὁ δ' υἱὸς ἰδίως παρὰ τὸν πατέρα καὶ ἑαυτὸν ὑφέστηκε. καὶ φωτὸς μὲν ἡ αὐγὴ γήραον ἐνεργείας ἐπέχει, ὁ δ' υἱὸς ἕτερον τι τῆ κατὰ ἐνέργειαν τυγχάνει, καὶ ἑαυτὸν οὐσιωμένος. καὶ πάλιν, ἡ μὲν αὐγὴ συνυπάρχει τῷ φωτὶ, συμπληρωτικὴ τις οὖσα αὐτοῦ· ἄνευ γὰρ αὐγῆς οὐκ ἂν ὑποσταίη φῶς, ὁμοῦ τε, καὶ καὶ αὐτὸ συνυφέστηκεν· ὁ δὲ πατὴρ προὑπάρχει τοῦ υἱοῦ, καὶ τῆς γενέσεως αὐτοῦ προὑφέστηκεν, ἢ μόνος ἀγέννητος ἦν.

d Ibid. Καὶ πάλιν, ἡ μὲν αὐγὴ οὐ κατὰ προαίρεσιν τοῦ φωτὸς ἐκλάμπει· κατὰ τι δὲ οὐσίας συμβεβηκὸς ἀχώριστον· ὁ δὲ υἱὸς κατὰ γνώμην καὶ προαίρεσιν εἰκὼν ὑπέστη τοῦ πατρὸς. βουλευθεὶς γὰρ ὁ θεὸς γέγονεν υἱοῦ πατῆρ, καὶ φῶς δεύτερον κατὰ πάντα ἑαυτῷ ἀφωμοιωμένον ὑπεστήσατο.

e Ibid. Υἱὸν γεννητὸν οὐ χρόνοις μὲν τισιν οὐκ ὄντα, ὕστερον δὲ ποτε γεγονότα. ἀλλὰ πρὸ χρόνων αἰώνων ὄντα, etc. Πρὸ πάντων αἰώνων ἐκ τῆς τοῦ πατρὸς ἀνεκφράστου, καὶ ἀπερινοήτου βουλῆς καὶ ὀνόμεως οὐσιωμένον.

f Capit. iv. Πλὴν ἀλλ' ἓνα μονογενῆ, καὶ ἀγαπητὸν υἱὸν ἐδόκει τῷ παναγάθῳ πατρὶ τῆς τῶν γενητῶν ἀπάντων δημιουργίας προὑφίστασθαι δεῖν, ἐπεὶ καὶ κόσμον ἓνα, ὡσπερ ἓν, καὶ μέγα σῶμα ἐκ πλειόνων καὶ διαφόρων μελῶν τε, καὶ μερῶν ἡμελλεν ὕσον οὐδέπω προβάλλεσθαι.

g Ibid. Οὐκ ἐπιστατεῖν μὲν αὐτὴν ἄνωθεν, ὡσπερ μεζόνος κεφαλῆς τῆς τοῦ πατρὸς θεότητος ἐξημμένην· κεφαλὴ γὰρ τοῦ Χριστοῦ ὁ πατὴρ.

h Cap. iv. Διὸ δὴ καὶ ἔφαμεν αὐτὸν πρῶτον πάντων ὑπὸ τοῦ πατρὸς οἶόν τι μονοαιδὲς πάσης οὐσίας καὶ φύσεως προβεβλήσθαι ὄργανον ἔμψυχον, καὶ ζῶν, μᾶλλον δὲ ἔνθεον, καὶ ζωοποιόν.

eundem a se principium; Filium, ac Verbum suum, inter seipsum, et creatas res interponi voluerit. Nam cum diversa rerum genera, naturasque varias, et substantias procreare statuisset, quæ propter imbecillitatem, utpote genitæ excellentem illam et infinitam divinitatis ingenitæ incomprehensæque vim hand possent capere, neque sempiternæ lucis ejus ac splendoris radios admittere; oportuisse dicit præstantissimum illum Patrem mediam quamdam interponere vim unigenæ, ac primogeniti filii sui quam proxime accedentis ad sese, sed magis ad creaturarum usum captumque temperari. « Hunc ergo Pater universi providens ante alia omnia condidit; ne penitus genitarum natura rerum excideret, propter imbecillitatem et infirmitatem ab ingenita et incomprehensa paterna substantia disjuncta^a. »

VIII. Libro V ejusdem operis, capite primo, ex illis Salomonis verbis; *Dominus creavit me in initium viarum suarum*¹ probat Filium Dei esse γενητόν, id est *factum*; sive γεννήτόν; nam ambo ista confundit: « Nec eundem esse cum ingenito; sed ante omne sæculum substantiatum, » ut ita dixerim, et, « ut fundamenti instar genitis esset omnibus, productum^b; » unde et primogenitus creaturæ omnis ab Apostolo dicitur. Mox vero, « ministrum et adjutorem Patris; ad universitatis substantiam producendam et ordinandam appellat^c. » Ad hæc; « ante Filium existere Patrem, ac subsistere, nemō, inquit, non fateatur^d. »

Ejusdem veneni est, quod illo ipso libro, ut et alibi sæpe Filium vocat ἕτερον κύριον, et ἕτερον θεόν, *alterum Dominum, alterumque Deum*; Patrem vero μείζονα, vel κρείττονα θεόν aut κύριον; *majorem, aut potiore Deum, vel Dominum*; Filium vero δευτέρον, *secundarium Deum*; Patrem item, πρώτην, καὶ ἡγουμένην οὐσίαν, *primam, et principalem substantiam*.

a Cap. γ. Ὁν αὐτὸς ὁ πατὴρ προνοία τῶν ὄλων, πρὸ τῶν ἄλλων ἀπάντων συνεστήσατο, ὡς ἂν μὴ παντελῶς ἢ τῶν γεννητῶν ἀποπέσοι φύσις, δι' οἰκείαν ἀτονίαν, καὶ ἀδυναμίαν τῆς ἀγεννήτου καὶ ἀχωρήτου πατρικῆς οὐσίας διεστῶσα.

b EUSEB. Οὐχὶ δὲ τὸν αὐτὸν ὄντα τῆ ἀγεννήτῃ διδάσκει, πρὸ παντὸς αἰῶνος οὐσιωμένον, θεμελίου τε τρόπον τῶν γεννητῶν ἀπάντων προέβλημένον.

c Ibid. Ὑπουργόν τε, καὶ συνεργὸν τῷ πατρὶ τῆς τῶν ὄλων οὐσιωσέως τε, καὶ διακοσμήσεως γεγεννημένον.

d Ibid. Προὔπαρχειν δὲ, καὶ προὔφραστάναι πατέρα υἱοῦ πᾶς ὅστις οὖν ὁμολογήσειεν.

e Idem. Τὸν πρῶτον κύριον, ὡς ἂν καθόλου τὸν ἀπάντων δεσπότην Ἑβραῖοι ἀνεκφωνήτῃ προσήσει τῇ

Et iii eodem libro, « primum Dominum, tanquam universe herum omnium, ab Hebræis ineffabili vocabulo, quod quatuor constabat litteris, appellatum esse dicit; secundarium verò minime, sed ipsum proprie appellatum esse Dominum^e. »

Sic alibi « proprie esse dicit universorum Deum primum, et vere Dominum tam ipsius unigeniti sui Verbi, quam eorum omnium, quæ post illud genita sunt, in quæ secundo loco dominatum ac jus herile à Patre nactum Dei Verbum, tanquam germanus Filius, et Unigenitus, secundus merito et ipse Dominus pie nominetur^f. »

Huc etiam spectat, quod et libro illo quinto, et in aliis plerisque locis, unum Deum, quem Christiana colit religio, solum esse prædicat Patrem: « Adeo ut proprie unus ille sit Deus, qui et solus, et natura sit, nec ab altero acceperit, post quem Verbum secundas obtinet; quod hoc ipsum, ut sit Deus, a Patre habet acceptum^g. » Quibus simillima sunt, quæ apud Augustinum Maximinus Arianus recœtus catholicis objicit. « Dicendo autem unum Deum; bene quidem facere, si confitendo unum Deum, non Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum unum diceres Deum, contra tuam sententiam veniens. A nobis unus colitur Deus innatus, infectus, invisibilis, qui ad humana contagia, et ad humanam carnem non descendit^h. »

Pene illud præterieram, quod libro primo *de Demonstr.*, capite tertio, eum, qui antiquis Patribus conspiciendum se præbuit, nullum alium scribit, quam Dei Verbum ac Filium esse potuisse, quandoquidem supremus ille Deus invisibilis et ingenitus, omniumque rex ac Dominus ab mortali natura videri non potest.

IX. Jam in libro primo *Ecclesiasticæ histo-*

διὰ τῶν τεσσάρων στοιχείων ἀνηγόρευον. τὸν δὲ δευτέρον οὐκέθ' ὁμοίως; ἰδίως δὲ αὐτὸν κύριον ὀνόμαζον.

f Ibid. Ὡς ἂν κυρίως ὄντος τοῦ ἐπὶ πάντων θεοῦ πρώτου, καὶ ἀληθῶς κυρίου αὐτοῦ τε τοῦ μονογενοῦς αὐτοῦ λόγου, καὶ τῶν μετ' αὐτὸν γεννητῶν ἀπάντων, καθ' ὧν δευτέρως τὴν κυρίαν, καὶ δεσποτείαν παρὰ τοῦ πατρὸς ὁ τοῦ θεοῦ λόγος ἀναδεξάμενος, οἷα γνήσιος υἱός, καὶ μονογενής, δεύτερος εἰκότως καὶ αὐτὸς ἂν εὐσεβῶς χρηματίζοι κύριος.

g Idem. Ὡστε κυρίως καὶ ἕνα ἐκεῖνον εἶναι θεόν, καὶ μόνον μὲν, καὶ φύσει ὄντα, καὶ μὴ παρ' ἑτέρου λαβόντα τὸν δὲ τῶν δευτερείων ἡξιῶσθαι, καὶ τὸ θεὸν εἶναι λαβόντα παρὰ πατρὸς ἕξειν.

riæ; capite primo, utriusque naturæ conditionem in Christo disserens, de divina, hoc est Verbo Dei conditore omnium rerum ita Mosem existimasse scribit, ut hunc Patre multo inferiorem, eidem, ut majori minorem obtemperasse crederet, quando creata omnia produxit. Sic enim loquitur.

« Patrem quidem, et factorem introducens, tanquam summum ducem, nutu regio præcipientem, hunc vero secundum ab illo Dei Verbum, non alterum utique, quam qui prædicatur a nobis, paternis imperiis servientem^a. » Capite porro secundo, Filium Dei apparuisse scribit Abraamo, et ab eo suppliciter adoratum velut Deum, ad iliæm Mambre. « Nam si ratio nulla patitur, ingenitam, et immutabilem substantiam Dei omnipotentis in virilem converti speciem; neque vero genite rei ullius imaginem intuituum oculos ludificare, neque falso talia Scripturam fingere, Deus et Dominus judicans omnem terram, (quem Abraamus nominat¹), et faciens judicium, in hominis figura conspectus, quisnam alius pronuntiari posset, quandoquidem primum universorum principium illum esse nefas est dicere, nisi solum, quod ante omnia extitit, Dei Verbum^b? » At hunc ipsum subinde Filium Dei, qui et Josue conspectus est; ac divinæ militiæ ἀρχιστράτηγος vocatur Josue v, 14 Patris appellat δόναμιν, καὶ σοφίαν ἰσοκλειῆ, *vim et sapientiam æquali gloria præditam*, etsi mox, « secundas ait ipsi regni omnium, et imperii esse concreditas^c. » Quibus ista subiecit, « Tum esse substantiam quamdam anteriorem hoc mundo, viventem ac subsistentem, quæ Patri ac Deo universorum ad genitartum omnium rerum conditum servierit, quæ Verbum Dei ac Sapientia nominetur^d. »

X. In libris verò *contra Marcellum*, qui ante annos quatuor primum editi sunt, eum eandem de Filio Dei Ariani dogmatis perfidiam

detegit, tum et minore, quam alibi, fuce; ac tergiversatione, tam de illo, quam de Spiritu sancto *loquitur blasphemias*; et majore, quam illic, probro, quod novissime ab illo scripti sint isti *contra Marcellum* libri, post Arianam ab ipsomet etiam Eusebio damnatam hæresim; ex quo, super impietatem, prævaricationis turpissimæ suo nomini maculam inussit.

Libro primo, capite i, Verbum Dei μεσίτην *mediatorem* inter Deum et angelos esse scribit, ac proinde non esse Deum; quia mediator a Deo diversus sit oportet. Mox eundem λόγον, quatenus inter Deum et homines mediator est, neutrius esse conditionis ait; quia neque est unus ac solus Deus; neque homo cæterorum instar hominum^e. Quæ Eusebii verba non eatenus solum usurpantur, ut Filium Dei ac Verbum a Patre distinctum esse velit; hoc est non esse Patrem; verum ut usia, id est *essentia*, sive substantia et hypostasi ac potestate distare sentiat. Quippe monarchiam et singularitatem Dei eo ipso prædicare solet Eusebius, quod, etsi Filius, Verbumque Dei sit Deus; unus tamen sit proprie ac præcipue Deus ὁ ἐπὶ πάντων, de cujus voluntate productus sit secundus, ac genitus factusve Deus, quo velut instrumento et ministro cætera genita factaque moliretur. Hanc esse dogmatis Eusebiani sententiam, quæ ex eodem opere proferemus, ostendent. In primis, cap. iv, libri ejusdem, quod a Marcello sibi erat objectum, *usias duas, ac res duas, ac duas potentias*, δύο οὐσίας, καὶ δύο πράγματα, καὶ δύο δυνάμεις, a se constitui, id ille non negat, sed immerito reprehensum queritur. Quod etiam in lib. VII *de Præpar. Evangelicâ* ab illo diserte traditum superius animadvertimus.

At in lib. I *de Ecclesiastica Theologia*, qui est operis totius *contra Marcellum* ordine tertius; cap. viii, Filium dicit ante omnia sæcula

^a EUSEB. lib. I *Hist.* cap. i. Τὸν μὲν πατέρα, καὶ ποιητὴν εἰσάγων, ὡς ἂν πανηγυρόνα βασιλικῶν νεύματι προστάττοντα τὸν δὲ τούτῳ δευτερεύοντα θεοῦ λόγον, οὐχ ἕτερον τοῦ πρὸς ἡμῶν κηρυττομένου ταῖς πατρικαῖς ἐπιτάξεσιν ὑπουργούοντα.

^b Ibid, cap. ii. Εἰ γὰρ μηδεὶς ἐπιτρέποι λόγος τὴν ἀγέννητον, καὶ ἀτρέπτου οὐσίαν τοῦ θεοῦ τοῦ παντοκράτορος εἰς ἀνδρὸς εἶδος μεταβάλλειν, μήτ' αὖ γεννητοῦ μηδενὸς φαντασίαν τὰς τῶν ὁρώντων ὄψεις ἔξαπατᾶν, μηδὲ μὴν ψευδῶς τὰ τοιαῦτα πλάττεσθαι τὴν γραφὴν; θεὸς καὶ κύριος ὁ κρῖνων πᾶσαν τὴν γῆν, καὶ ποτῶν κρῖσιν, ἐν ἀνθρώπου ὁρώμενος στήματι; τίς ἂν ἕτερος ἀνα-

γορεύοιτο, εἴ μοι (COR. μὴ) φάναι θέμις τὸ πρῶτον τῶν ὄλων αἴτιον, ἢ μόνος ὁ προὖν αὐτοῦ λόγος;

^c EUSEB. *ibid.* Καὶ τὰ δευτερεῖα τῆς κατὰ πάντων βασιλείας τε καὶ ἀρχῆς ἐμπεπιστευμένον.

^d Ibid. Καὶ ὅτι γὰρ ἐστὶν οὐσία τις προκόσμιος, ζῶσα, καὶ ὑφρατώσα, τῷ πατρὶ, καὶ θεῷ τῶν ὄλων εἰς τὴν τῶν γεννητῶν ἀπάντων δημιουργίαν ὑπηρετησαμένη, λόγος θεοῦ, καὶ σοφία χρηματίζουσα.

^e EUSEB. I *cont. Mar.* cap. i. Οὔτε ἄρα ὁ θεὸς εἴη ἂν ὁ μεσίτης. τίνας γὰρ ἂν γένοιτο μεσίτης; οὔτε ὁ μεσίτης αὐτὸς ἂν εἴη ὁ θεός· ὁ γὰρ μεσίτης ἑνὸς οὐκ ἔστιν, δυεῖν δὲ ἄρα μέσος ἑστίη.

Verbum.

Qui est
super om-
nia.

genitum a Patre ad universorum salutem, non similiter ac reliqua genita subsistentem, sed solum ex ipso Patre natum^a; quibus ista subtextuit: « Erat enim supremo Deo conveniens, ut ante genitum omne, et ante omnia sæcula, hunc unigenitum fetum proferret, velut quamdam basim et fundamentum inconcussum eorum, quæ per ipsum erant futura. Ideo ante omnia futura Filium gignebat^b. » Hic vero tacite demonstrat, quod alibi sæpe docuerat expressius, maxime in IX *de Demonst.* cap. III Filium a Patre non necessario, sed voluntate ac consilio esse productum, ut hoc adminiculo uteretur ad procreanda deinceps cætera. Ideo cap. IX, subdole disputat, non esse creaturam ex non extantibus similiter, ac reliqua creata productam; quod excellenti ratione prodierit: Quo sensu porro veteratores Ariani, tam istud in Ariminensi præsertim synodo defenderint, quam quod in fine capitis ejusdem subjicit Eusebius, non esse Filium γενητόν ἐξ οὐκ ὄντων, καὶ κτίσμα προηγμένον ἐκ τοῦ μὲν ντος *factum de non extantibus, et creaturam ex non extante productam*, partim superius explicavimus, partim postea declarabitur.

XI. Capite autem XI disserit ex eo quod Filius Dei nominetur Deus, haud esse consequens plures Deos constitui; quoniam nihilo secius « unius sit Deus principii expers, ingenus, qui divinitatem proprio jure possideat, ac Filio causa sit, ut et existat, et talis existat^c. » Hunc esse Filii ipsius Deum, et caput, qui illum divinitatis suæ ac vitæ participem fecerit, qui ipsum mittit, qui ipsi imperat, qui eum docet, qui propter hæc omnia ipsius est Filii Deus, cui obediens unigenitus ipsius Filius « exinanivit seipsum formam servi accipiens, » etc. Quæ omnia, et his longe plura ibidem exposita, non ad assumptam hominis naturam, sed ad divinitatem ipsam ac substantiam Verbi ab Eusebio referri, facile quivis agnoscat. Id enim propositum habet, ut eos refellat, qui plures a nobis Deos constitui putant, si Verbum, et Filium Dei diversum

^a EUSEB. Ἐκ τοῦ πατρὸς, ἐπὶ σωτηρίᾳ τῶν ὅλων γεγενημένον, καὶ οὐχ ὁμοίως μὲν τοῖς λοιποῖς γεννητοῖς ὑποστάντα, etc. Μόνον δὲ ἐξ αὐτοῦ τοῦ πατρὸς ἀποτεχθέντα.

^b EUSEB. *ibid.* Καὶ ἔπρεπε γὰρ τῷ πάντων Θεῷ πρὸ παντὸς γενητοῦ, καὶ πρὸ πάντων αἰώνων, τὸ μονογενὲς τοῦτο προβάλλεσθαι γέννημα, ὅσπερ τινὰ κρηπίδα, καὶ θεμέλιον ἀρβραγῆ τῶν μελλόντων δὲ αὐτοῦ γενήσεσθαι. διὸ δὲ πρὸ πάντων τῶν μελλόντων ἔσεσθαι τὸν υἱὸν ἐγέννα.

a Patre, ac Deum esse fateamur; quibus ita respondet, nihilo tamen secius unum esse Deum, ac principium, quod solus Pater supremus sit omnium Deus, adeoque Verbi ipsius ac Filii, qui et ipse sit illi subjectus, ac tanquam majori pareat. Quod nisi de Verbo ipso ejusque divina substantia capiatur, non procedit argumentatio. Cæterum in fine capitis istius undecimi, propter illam Filii prærogativam, qua Pater eum ad consessum suum evexit, nullum aliud *ex genitis* ἐκ τῶν γενητῶν, quam Filium, Deum nominari contendit. Quibus verbis indicat, se γεννητοῦ vocabulum in Filio Dei sic usurpare, ut ejus notio creaturis quoque reliquis accommodetur; nihil ut inter γενητόν, quod est *factum*, et γεννητόν, quod est *genitum*, intersit, qua de re postea, tum ut ejusdem ac creaturæ cæteræ, conditionis sit Filius, quatenus sola Patris voluntate ac certo destinatoque consilio, velut administer cæterorum procreandorum futurus, et instrumentum ab illo productus est^d; nisi quod præcipua quadam ratione Pater eum ex semetipso genuerit, nimirum, ut interpretor, quia non altero administro instrumentoque usus est ad producendum Filium, sed eum per sese, atque ἀμέσως edidit, quando libuit, « ad omnium genitorum, sive creatorum salutem, ac providam gubernationem^e, » ait idem in fine cap. XII, quasi divina Filii generatio in eum finem a Patre suscepta sit, eoque consilio, ut per illum creatis omnibus prospiceret; quæ est germana Cæsariensis Eusebii mens, et sententia. Quorsum autem cura illa τῶν γεννητῶν, ac providentia pertineat, quam in gignendo Filio sibi Pater proposuit, declarat sequenti XIII capite in hanc fere rationem; quod, cum rerum omnium a Deo conditarum naturæ sive corporeæ, sive corporis expertes, sive animatæ, sive inanimatæ tam longe sint a supremi Dei conditione dissitæ, ut nec ad eum propius accedere, neque splendorem divinitatis illius sustinere possint, magna et paterna sua benignitate fecerit, ut unigenitum Filium universis creaturis præficeret, qui eas pervadens,

^c EUSEB. *ibid.* Εἴς ἂν γένοιτο θεὸς μόνος ἐκεῖνος ὁ μόνος ἀναρχος, καὶ ἀγέννητος ὁ τὴν θεότητα οικειᾶν κεκτημένος αὐτῷ τε τῷ υἱῷ τοῦ εἶναι, καὶ τοῦ τοιῶδε εἶναι γεγονὸς αἴτιος.

^d EUSEB. *lib. I. de Eccl. theol.* cap. II. Μόνος δὲ τοῦτον οἶδε Θεὸν, ὃν μόνον ὁ πατὴρ ἐξ ἑαυτοῦ ἐγέννα.

^e *Ibid.* Ὅν ὑπὲρ τῆς τῶν γεννητῶν ἀπάντων σωτηρίας τε καὶ προνοίας ὑψίστη.

intimeque penetrans, regeret illas, ac vim omnibus vigoremque subministraret. Ex quibus efficitur, naturam Filii, ac substantiam a Patris natura substantiaque, conditione ac dignitate esse diversam, ut quæ creaturarum ad captum magis accommodata sit.

XII. Capite xx, ubi contra Marcellum demonstrationes aliquot e Scriptura profert, demonstr. III, ex eo, quod Joannes *Evangelii* cap. I, scripsit, « omnia per ipsum facta esse, » declarari colligit in Verbo τὸ ὑπερθετικὸν τοῦ Θεοῦ, hoc est « ministri, ac servi conditionem, qua Deo famulatur. Nam, cum dicere posset Evangelista, Omnia ab ipso facta sunt; et Mundus ab ipso factus est, non dixit ab ipso, sed per ipsum, ut nos revocaret ad omnium effectricem Patris auctoritatem^a. » Mox autem explicans, quemadmodum Verbum Dei lumen appelletur ibidem, docet in eo discrepare ab eo lumine, quod est Pater, quod hic lucem *habitat inaccessam*, ut ait Apostolus, *quem nemo vidit, sed nec videre potest*¹; ille autem « in mundo erat illuminans omnem hominem venientem in hunc mundum². Sed et mundus, inquit, per hoc lumen factus est; utpote quia, qui præstantior est, videlicet Pater, per Filium universa constituerit^b. »

Demonstratione quoque VII, illa Joannis VIII, quibus « a Patre se doceri, et quæ placita sunt ei, facere se semper » Christus affirmat, de divinitate ipsa Filii contendit accipi debere; itaque Patrem esse Filii διδάσκαλον, *magistrum*; et hunc ea, quæ Patri placita erant, fecisse semper, non solum post assumptum hominem, sed etiam antequam carne vestitus esset; atque hanc esse dicit ὑπεροκλήν τῆς τοῦ πατρὸς δόξης, *privilegium et eminentiam paternæ gloriæ*. Sic demonstratione X hæc Apostoli verba, *Humiliavit semetipsum factus obediens*³; et, *Semetipsum exinanivit, formam servi acci-*

*piens*⁴, ad divinitatem Christi pertinere contra Marcellum disputat.

Rursus libro II *de Eccles. theolog.* cap. III, negat τὸ ἀίδιον τοῦ Λόγου, *æternitatem Verbi*; quam perperam exponit, quasi sit idem ac τὸ ἀγέννητον, ut *æternum* esse nihil sit aliud, quam esse *ingenitum*; ex quo Marcellum calumniatur, qui scripserat, « Incarnationem in Christo ad hominem spectare, hoc est humanæ naturæ ratione convenire; æternitatem vero, quæ secundum spiritum illi tribuitur, id est qua Deus est, ac Spiritus, uniri cum Patre^c. »

Capite VII libri ejusdem, Marcellum refutans, qui μονάδα in Deo constituebat, et hypostases duas asserere volebat, ne duos affirmaret Deos, non id esse consequens respondet; quia, cum Pater Filii sit caput, et principium, una monarchia, et unum regnum adstruitur. « Non enim duas illas hypostases honore pares asseveramus, etc. Propterea et ipse Filius Deum suum Patrem esse docet, cum ait, *Ascendo ad Patrem meum, et Patrem vestrum, et Deum meum, ac Deum vestrum*. Igitur Deus, et Pater ipsius Filii, Deus esse monstratur. Ob id unus Deus ab Ecclesia Pater Filii prædicatur. Filius porro cum Patre comparatus, non jam Deus erit Patris ipsius, sed Filius ejus unigenitus, et dilectus, et imago Dei invisibilis, splendor paternæ gloriæ; ac colit, et adorat, et glorificat Patrem suum, Deum illum et suiipsius esse profitens^d. » Subjicit his omnia illa, quæ de Filio Dei in *Evangelio* narrantur, quod *Patrem roget, quod ei gratias agat, quod obediens illi fuerit usque ad mortem, quod ut ejus voluntatem, non suam faceret, venerit, quod majorem se esse Patrem fateatur, et id genus alia*; cum illud ostendere, alium esse Patrem a Filio, eoque majorem, et præstantiorem; tum de carne, sive humana

Ingenitum.

Monadem.

^a EUSEB. Δυνάμενος γοῦν ὁ Εὐαγγελιστὴς εἰπεῖν, πάντα ὑπ' αὐτοῦ ἐγένετο· καὶ αὐτὸς, καὶ ὁ κόσμος ὑπ' αὐτοῦ ἐγένετο, οὐκ ὑπ' αὐτοῦ ἔφη, ἀλλὰ δι' αὐτοῦ ἦν, ἵν' ἡμᾶς ἀναπέμψῃ ἐπὶ τὴν τῶν ὅλων ποιητικὴν τοῦ πατρὸς αὐθεντίαν.

^b EUSEB. Ἄλλὰ καὶ ὁ κόσμος, φησὶ, διὰ τοῦδε τοῦ φωτὸς γέγονε, τοῦ κρείττονος ἀγαθῆ τοῦ πατρὸς διὰ τοῦ υἱοῦ τὸ πᾶν συνισταμένον.

^c MARCELLI verba. Τὴν μὲν κατὰ σάρκα οἰκονομίαν τῆ ἀνθρώπου διαφέρειν γινώσκομεν· τὴν δὲ κατὰ πνεῦμα ἀιδιότητα, ἠνώσθη τῷ πατρὶ πεπιστεύκαμεν.

^d EUSEB. Οὐδὲ γὰρ ἰσοτίμους αὐτὰς ὀρίζομεθα, etc.

Διὸ καὶ αὐτὸς ὁ υἱὸς καὶ ἑαυτοῦ εἶναι Θεὸν τὸν αὐτοῦ πατέρα διδάσκει, ἐν οἷς φησιν· ἀνέρχομαι πρὸς τὸν πατέρα μου, καὶ πατέρα ὑμῶν, καὶ Θεὸν μου, καὶ Θεὸν ὑμῶν. Ὁ μὲν δὲ Θεὸς, καὶ πατὴρ καὶ αὐτοῦ τοῦ Θεοῦ υἱὸς ὢν δεικνύται. διὸ δὲ εἷς Θεὸς τῇ Ἐκκλησίᾳ τοῦ υἱοῦ κηρύττεται· ὁ δὲ υἱὸς ὅτε μὲν αὐτὸς παραβάλλεται τῷ πατρὶ, οὐκέτ' ἔσται καὶ αὐτοῦ τοῦ πατρὸς Θεός, ἀλλ' υἱὸς μονογενῆς, καὶ ἀγαπητὸς αὐτοῦ, καὶ εἰκὼν τοῦ Θεοῦ ἀοράτου, καὶ ἀπαύρασμα τῆς πατρικῆς δόξης, σέβει τε, καὶ προσκυνεῖ, καὶ δοξάζει τὸν ἑαυτοῦ πατέρα, Θεὸν αὐτὸν καὶ ἑαυτοῦ ἐπιγραφόμενος.

¹ 1 Tim. VI, 16. — ² Joan. I. — ³ Phil. II, 8. — ⁴ Ibid. 7.

assumpta natura non posse accipi, sed de divinitate ipsa Verbi. « Quibus omnibus, ait, alterum seipsum a Patre esse demonstrat, et paternam gloriam excellentiorem esse sua significat, cum dicit, illum quidem misisse, seipsum vero esse missum, et e cœlo descendisse, non ut faciat voluntatem suam, sed ejus, qui ipsum miserit. Quid ad ista dicturus est Marcellus, cum eum, qui de cœlo descendit, hæc docentem audiat? Non enim, opinor, etiam nunc Salvatoris carnem loqui ista dixerit. Nam non ipsa caro descendit^a, » etc.

XIII. Capite XIV, in illo Joannis loco, *Omnia per ipsum facta sunt*, πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο¹, » notat usurpari præpositionem διὰ; quæ quidem præpositio τὸ ὑπηρετικὸν σημαίνει, « ministri ac famulantis notionem exprimit. Quemadmodum, ait, in sequentibus idem Evangelista demonstrat his verbis, *Lex per Mosem data est; gratia et veritas per Jesum Christum*. Ut enim lex, cum humana non esset, neque Mosis ipsius et propria, sed a Deo profecta, Mosis ministro, et famulo tributa est, per quem hominibus edita est; ideoque dictum est, *Lex per Mosem data est*. Sic et gratia per Jesum Christum facta est, Patre ipsam efficiente per Christum. Eodem itaque modo dictum est et illud, *Omnia per ipsum facta sunt*; ut alter sit, qui effecit, ipse vero minister fuerit^b. »

Capite XVII ait Patrem « inaccessibilem esse, nec ab ullo capi posse; Filium vero propinquiorem esse rebus omnibus. » Capite XXIII, exponens, quemadmodum duo non sint dii, causam affert ejusmodi, quod duo non sint ingenita, vel duo principio carentia^c, neque duæ οὐσίαι honore pares. Præterea de Spiritu

α EUSEBIUS : Δι' ὧν ἀπάντων ἕτερον ἑαυτὸν τοῦ πατρὸς δείκνυται, καὶ τὸ ὑπερέχον τῆς δόξης τοῦ πατρὸς παρίστησι, διὰ τοῦ τὸν μὲν ἀπεσταλκέναι λέγειν, ἑαυτὸν δὲ ἀπεστάλθαι, καὶ ἐκ τοῦ οὐρανοῦ κατεληλυθέναι οὐχ ἵνα ποιῆσῃ τὸ θέλημα τὸ ἑαυτοῦ, ἀλλὰ τοῦ πέμψαντος αὐτόν. καὶ τί ἂν πρὸς ταῦτα φαίη ὁ Μάρκελλος, ἀκούων τοῦ κατεληλυθότος ἐξ οὐρανοῦ ταῦτα διδάσκοντος. οὐ γὰρ δήπου καὶ νῦν τὴν σάρκα τοῦ σωτῆρος ταῦτα φάσκειν ἔρεϊ, οὐ γὰρ ἡ σὰρξ ἐκ τοῦ οὐρανοῦ κατελήλυθε.

β EUSEB. Ἡ δὲ διὰ πρόθεσις τὸ ὑπηρετικὸν σημαίνει ὡς ὁ αὐτὸς Εὐαγγελιστὴς προΐων ἐξῆς παρίστησι λέγων, ὁ νόμος διὰ Μωσέως ἐδόθη, ἡ χάρις, καὶ ἡ ἀλήθεια δι' Ἰησοῦ Χριστοῦ ἐγένετο. ὡς γὰρ ὁ νόμος οὐκ ὦν ἀνθρώπινος, οὐδ' αὐτοῦ τοῦ Μωσέως ὑπάρχων, ἀλλ' ἐκ τοῦ Θεοῦ, Μωσέα διάκονον, καὶ ὑπηρέτην ἐπεγράψατο τῆς εἰς ἀνθρώπους ἐκδόσεως, καὶ διὰ τοῦτο εἴρηται, ὁ νόμος διὰ Μωσέως ἐδόθη· οὕτω καὶ ἡ χάρις δι' Ἰησοῦ Χριστοῦ

sancto, ejusque divinitate detestandam blasphemiam expromit in tertio *de Eccles. theol.* cap. VI, ubi, quæ sit Ecclesiæ catholicæ de Trinitate sententia, declarans ait, Spiritum sanctum a Filio factum, et creatum esse. « Filius vero solus, inquit, paternæ divinitatis honore præditus, effector et opifex fuerit omnium, quæ facta sunt, visibilibus, et invisibilibus; nec non et ipsius Paraleti Spiritus existentiae. Omnia quippe per ipsum facta sunt; et sine ipso factum est nihil. Item, in ipso creata sunt omnia, quæ in cœlis, et quæ in terra^d. » Paulo post vero sic ait, supremum Deum ac Patrem, omnium, quæcumque sunt, et quocumque existant modo, et ipsius adeo Spiritus sancti, quemadmodum et unigeniti Filii sui, solum ducem ac principem esse; Filium autem unigenitum Deum esse, qui sit in sinu Patris: « At Spiritum sanctum neque Deum esse, neque Filium, sed unum eorum, quæ per Filium facta sunt; quoniam omnia per ipsum facta sunt, et sine ipso factum est nihil^e. »

Denique cap. XIX et sequentibus, loca ista Scripturæ, quibus una Patris Filiique substantia, et *usia* contra Arianos a sanctis PP. asseritur, veterator iste, gregalium more suorum, ad tropicam voluntatem unitatem, et concordiam derivat. Veluti quod *Joan. x, 30*, Christus ait, *Ego et Pater unum sumus*; et *Joan. XVII, 23*: *Ut sint unum, sicut et nos unum sumus*. Item cap. XIV, 2: *Pater in me, et ego in Patre*, et id genus alia, quæ a Marcello, et aliis Sabellianis (ita catholicos Nicænæ fidei suffragatores nominat) afferri solent, in ipsos retorquenda dicit, quoniam iisdem in sententiis perinde discipulos unum

ἐγένετο, τοῦ πατρὸς αὐτὴν διὰ τοῦ Χριστοῦ κατεργασαμένου. ὡσαύτως οὖν εἴρηται καὶ τὸ, πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο, ἑτέρου μὲν πεποιητότος, αὐτοῦ δὲ διακονησαμένου.

γ EUSEB. Οὔτε δύο οὐσίας ἐξ ἰσοτιμίας ἀντιπαρεξαγομένας ἀλλήλοις εἰσάγει.

δ EUSEB. Ὁ δὲ υἱὸς μόνος πατρικῆ θεότητι τιμημένος, ποιητικὸς ἂν εἴη, καὶ δημιουργικὸς τῆς τῶν γενητῶν ἀπάντων, ὄρατῶν τε καὶ ἀοράτων, καὶ δὴ καὶ αὐτῆς τῆς τοῦ παρακλήτου πνεύματος ὑπάρξεως. πάντα γὰρ δι' αὐτοῦ ἐγένετο, καὶ χωρὶς αὐτοῦ ἐγένετο οὐδὲ ἓν· καὶ ἐν αὐτῷ ἐκτίσθη τὰ πάντα τὰ ἐν τοῖς οὐρανοῖς, καὶ τὰ ἐπὶ τῆς γῆς.

ε EUSEB. Τὸ δὲ παράκλητον πνεῦμα οὔτε Θεός, οὔτε υἱός, etc., Ἐν δὲ τι τῶν διὰ τοῦ υἱοῦ γενομένων τυγχάνει, ὅτι δὴ πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο, καὶ χωρὶς αὐτοῦ ἐγένετο οὐδὲ ἓν.

¹ *Joan. I.*

esse cupit, et ejusdem unitatis conjunctionisque participes, quam de se ac Patre prædicabat. Ita consequens esse negat, ex illis testimoniis, uti Filius, ac Verbum uniatum Deo, et substantia conjungatur.

CAPUT XII.

Expenduntur omnia, quæ ad purgandum suspicionem Arianae labis Eusebium ab antiquis, ac recentioribus, ex illius scriptis adducuntur, Semiarianarum maxime fuisse partium ostenditur.

I. Hæc de Eusebii mente, ac sententia paulo diffusius exponenda censuimus, quod non aliunde melius, ac planius intelligantur Arianae sectæ intima, et arcana decreta, præsertim illius partis, quæ non dissimilem Patri Filium, aut ex non existentibus creatum fuisse, aperte impieque jactaret, quales erant Eunomiani, et Anomæi; sed quæ similem esse profiteretur, quæque, tametsi verbis, ac modo quodam explicandi a priori discreparet, revera tamen in eundem conspirabat opinionis errorem, ut de substantia, sive essentia Patris negaret esse Filium, sed extraneam prorsus, ac diversam οὐσίαν assereret, et ab illo ante creatas res omnes certo consilio, ac voluntate productam, ut eò velut instrumento, et ministro ad cæterorum opificium uteretur. Horum itaque ludificationes, ac miras cavillandi artes, quibus imperitos homines illudere, ac pro catholicis se venditare solebant, nemo clarius, quam Eusebius ipse declarat in omni illa disputatione, quam ex ejus scriptis libavimus. Ex quibus apparet merum illum, ac germanum Arianum fuisse, ex eorum grege, quos Semiarianos, et ομοιοουσίους vocabant, quibus maxime favisse Constantium ecclesiastica refert Historia. Siquidem imaginem Patris esse Filium, eique similem, non uno loco demonstrat, ut in V de *Demonst.* cap. I, lib. I, de *Eccles. theol. contra Marc.* cap. IX. Capite vero X, κτίσμα creaturam esse negat, quia nemo κτίσειν οὐδὲν, create Filium dicitur, sed domum, aut aliud ejusmodi. Præterea ἐξ οὐκ ὄντων, e non existentibus, vel e nihilo productum fuisse non semel negavit; ut eodem illo cap. IX, de *Ec-*

cles. theol. et lib. III, cap. II, lib. IV de *Demonst.* cap. III, similem esse dixit οὐσίᾳ.

Verum, quo sensu tria illa definierit, tum ex nihilo non esse productum Filium, ideoque creaturam non esse; tum similem esse substantia; tum denique esse Deum, apparet ex ejus locis omnibus, quæ superius adduximus. Nam, quod ad primum attinet, non eo sensu negabat e non exstantibus productum esse, quo catholici adversus Arium disputantes, idipsum contendere solebant, quod videlicet non solum ex ipsa Patris οὐσίᾳ genitus esset, sed etiam una esset amborum οὐσίᾳ, et substantia, quod ὁμοουσίου vocabulum exprimebat. Contra enim Eusebius extraneum a Patris οὐσίᾳ, et adventitium dicebat esse Filium, videlicet τοῦ πατρὸς ἐκτὸς ζῶντα, καὶ ὑφ'εστῶτα *extra Patrem viventem, et subsistentem*, ut ait in I de *Eccles. theol.* cap. XX, demonstr. VII, quemadmodum ante demonstr. V, verba illa Joannis exponens, *Unigenitus, qui est in sinu Patris, ipse nobis enarravit*¹, perinde hoc ait usurpari, ac nos in sinu Abraami, Jacobi, et Isaaci acquieturos esse promisit Christus^a. Ut enim minime propterea cum illis unum futuri sumus; sic neque Filius unus est, idemque cum Patre. Sed sunt οὐσίαι duæ, ac *duæ res*, δύο πράγματα, ut ex I con. Marcel- lum, cap. IV, retulimus. Eundem porro Filium verbo tenus creaturam, id est κτίσμα, negavit esse, reipsa vero confessus est. Quippe lib. IV de *Demonstr.* δῆμιούργημα, et ἀρχιτεκτόνημα, id est *opificium et architectamentum*, nec non ὄργανον, *instrumentum* a Patre productum appellavit, non necessario, et naturaliter editum, ut ex sole splendor oritur; sed consilio ac voluntatis destinatione, ut hoc velut instrumentum haberet, quo et reliqua γενητὰ, vel γεννητὰ, *facta genitave* conderet, et intelligentibus creaturis peculiari quodam modo rationem ac sapientiam tribueret.

Quinetiam illa ipsa vox τοῦ γεννητοῦ versipellis ac subdoli veteratoris animum detegit. Siquidem ambo hæc vocabula promiscue accipit, et γενητόν, et γεννητόν, et utrumque Spiritui sancto cum creaturis commune statuit. Quamquam peculiare habet hoc Verbum, ut ab ipso Patre, sine ullo interventore, atque instrumento, vel medio productum fuerit, cætera vero γεννητὰ per Verbum, tanquam minorem, ac secundum Deum, et instrumentum pro-

Vera Eusebii Cæs. mens.

Genit.

Factum... genitum.

^a EUSEB. Οὕτω καὶ ὁ υἱὸς εἰς τὸν κόλπον ἦν τοῦ πατρὸς, οὐχ εἰς, καὶ ὁ αὐτὸς ὢν πατρί· ἐπεὶ μηδὲ ἡμεῖς

αὐτοὶ ἐσόμεθα τοῖς ἀγίοις πατράσι.

creata sint, ut in I *de Eccles. theol.* cap. VIII et XX, et in lib. II, cap. XIV, significat. Atque hæc est unica ratio, ut idem docet, cur ex omnibus γεννητοῖς solum Verbum, Filii, et quidem unigeniti nomine dignatum sit, iisque antecellat omnibus, quod ab ipso Patre ἀμέσως fabricatum fuerit; reliqua per administrum alterum, ac secundum Deum. Hic est cardo Arianæ perfidiæ, in quo arcana illorum doctrina vertebatur, qua catholicis, uti dixi, minus attentis, ac perspicacibus illudebant; quod in Ariminensi præsertim synodo fecerunt, in qua subdola, et ambigua professione simpliciores, et illorum fuci, atque artis ignaros episcopos fefellerunt, ut in *Dialogo contra Luciferianos* explicat Hieronymus. Etenim Filium a Patre productum, et fabricatum esse dicebant, ante creata omnia, adeoque ante sæculum, ac tempus omne. Hinc audacter negabant fuisse tempus aliquod, ac sæculum, quo Filius non existeret: nec fateri verebantur interdum æternum eundem esse, hoc est sæcula, temporaque omnia præcessisse, sed non ita, ut συναίδιον illum Patri dicerent. Nam Patrem, non solum dignitate, ac substantia, et essentia perfectioneque majorem esse, sed anteriorem etiam asserebant; qui sponte suapte, ac nulla naturæ necessitate, suum sibi instrumentum, hoc est Verbum genuisset, Filiumque esse voluisset. Hinc vero præterea, creaturam non esse, uti creaturæ sunt reliquæ, callide jactitabant. Creaturam quippe, hoc est κτίσμα, id proprie nominari, quod per aliud, tanquam instrumentum, molitus sit Deus. Ad hæc divinum splendorem, perfectionem, ac gloriam, quam pro suo cuique modulo γεννητοῖς omnibus supremus communicavit Pater, uberius cæteris, ac largius hausisse Filium ut qui de ipso fonte, hoc est Patre, illam acceperit, cum reliqua γεννητὰ proxime a Filio, ac per Filium habuerint. Hanc istorum mentem fuisse luculenter ostendit Athanasius libro *de Decretis syn. Nic.*, ubi eadem prorsus, quæ ab Eusebio scripta docuimus, tanquam ab Arianis usurpari solita refellit.

Sic enim refert, Asterium dixisse, propterea creaturas omnes a Patre per Verbum esse procreatas, velut administrum, et adiutorem, quod meram illius, ac minime temperatam vim, et potentiam, ac manum nulla sustinere

res posset; unde medium aliquod interjici opus fuisse, quod immensam, et intolerabilem vim eam in sese recipiens, temperaret, atque ad inferiora demitteret. Hoc Asterii dictum arripuisse scribit Arius sanctus Athanasius (quod lib. IV *de Demonstr. evang.* cap. V, fusc declarat, ac docet Eusebius); ac subinde refert, Arianos asseverasse in eo potiolem esse Filii, quam cæterorum, conditionem, quod ille proxime de Patre hauriat; hæc de Filio, ac per eum a Patre quidquid habent, expriment.

II. Sed incredibilem Eusebii vafritiem ex eo licet animadvertere, quod, licet absolutam Filii neget æternitatem, hoc est συναίδιον esse Patri non sentiat, sed προῦπάργειν, et προῦφεστάναι, prius existere, priusque subsistere Patrem velit; nihilominus Filium dicit ante omnia sæcula, et ex infinitis sæculis exstitisse, neque ex nihilo vel e non exstantibus, uti cætera γενητὰ, fuisse productum. In quo catholici speciem præ se ferre videtur, et ab Ario discrepare, cum re ipsa idem cum eo, sed calliditate majore professus sit. Nam non esse συναίδιον Patri diserte in IV *de Demonstr. evang.* cap. III, declarat, ubi illa, quæ dixi, προῦπάργειν, et προῦφεστάναι Patrem asserit. Nec est, quod prius ratione, ac secundum intelligentiam humanam subsistere Patrem ab illo dici arbitretur quispiam, quemadmodum nostri vulgo prædicant, qui Patrem, qua principium Filii est, non natura, vel tempore, aut æternitate, sed ratione, et modo quodam intelligendi nostro, sive origine priorem esse dicitant. Nihil tale sibi finxit Eusebius; quin potius natura, imo æternitate censet anteriorem esse Patrem Filio. Siquidem capite illo tertio, cum verba ista *Sapientiæ VII: Splendor est lucis æternæ*, etc. ad Filium accommodasset, in eadem ipsa similitudine dispar hoc esse demonstrat; quod « ἀπαύλασμα splendor, vel ἀγλή cum luce simul existit. Nam sine splendore lux esse non potest. Proinde simul, et eodem momento consistunt. Pater vero existit ante Filium, et ante productionem ejus subsistit, quatenus solus est non productus ». Quod igitur prius existere Patrem asseverat, majus quiddam est, quam quod vulgo ratione, vel origine prius appellatur; imo et amplius est, quam quod natura prius dicitur. Siquidem lux, quæ est

a EUSEB, lib. IV *de Dem.* cap. III. Ἡ μὲν ἀγλή συνυπάρχει τῷ φωτὶ, συμπληρωτικὴ τις οὖσα αὐτοῦ. ἄνευ γὰρ ἀγλῆς οὐκ ἂν ὑποσταίη φῶς, ὁμοῦ τε, καὶ κατ' αὐτὸ συνυφίστηκεν, ὁ δὲ πατὴρ προῦπάργει τοῦ υἱοῦ, καὶ τῆς

γενέσεως αὐτοῦ προῦφίστηκεν, ἢ μόνος ἀγένητος ἦν. Scripsi κατ' αὐτὸ pro κατ' αὐτὸ, quod vitiosum arbitror.

Immediate.

Coeternum.

Creatis.

Creata.

Incredibili
Eusebii
vafrities.
Coeternum

Coeternum.

Prius
existere
et prius
subsistere

in sole, non solum ratione, vel origine, sed etiam natura prior est splendore, quem foras emittit, etsi eodem ambo momento temporis existant. Atqui plus aliquid in antecessione illa Patris inesse significat. Igitur non natura solum, sed etiam aeternitate Pater Filium præcesserit oportet. Non enim tempore solum potuit antecedere.

Eodem quoque pertinet, quod Patrem affirmat voluntate sua, certoque, ac destinato consilio produxisse Filium, cum statuisset creaturas aliquas ex sese fundere. Id enim argumento est, Patrem prius existisse, ac deliberasse, deque fabricando opere cogitasse, quam ad hujus molitionem instrumentum pararet.

III. Quæ cum ita posuisset, nihilominus aliquot locis de Filii aeternitate recte sentire videtur; velut cum ait ipsum ante omnia sæcula productum, lib. I *de Eccles. theol.* capite VIII et V *de Demonstr.* cap. I, et alibi non semel; quod ideo non veritus est asserere, quia sæcula αἰῶνες in rerum a Deo productarum genere censentur, cum nihil aliud sint, quam ætas rerum intelligibilium, ut cœlestium spirituum, et angelorum, quod ævum nominari solet. Quamobrem in omnibus fere Ariatorum confessionibus, quas supra cap. VIII, retulimus, πρὸ πάντων αἰώνων existisse Filium scribitur.

Idem subdole magis, ex nihilo, vel ex non exstantibus Filium existere negat, non absolute, sed ut creaturæ cæteræ existisse dicuntur. Lib. I *de Eccl. theol.* cap. IX: « Ex quo, inquit, merito reprehendi possunt ii, qui illum creaturam esse non veriti sunt dicere, e non exstantibus similiter, ac creaturas cæteras, productum. Qui enim Dei Unigenitus appelletur, si eadem illi cum creaturis reliquis natura tribuatur^a? » Tum lib. III, cap. II: « Quod si, inquit, Scriptura dicat, creatum illum fuisse, non sic accipiendum est, quasi e non exstante ad existentiam pervenerit, neque quasi similiter, ac reliquæ creaturæ, ipse ex nihilo productus sit, quemadmodum aliqui

haud recte senserunt; sed ita potius, ut subsistens, vivensque fuerit, et ante mundi constitutionem exstiterit^b. » Præterea, lib. V *de Demonstr.* cap. I, ait non carere periculo, « si quis simpliciter, ac temere Filium ex non exstantibus genitum perinde, ac genita cætera, pronuntiet^c; » ejusmodi conceptione verborum fucum objicit imprudentibus, quasi de nihilo productum neget esse Dei Filium, cum re ipsa tantummodo neget eadem, ac cætera, conditione ac ratione esse productum. Etenim præstantiore quodam modo editum fuisse Verbum, quam reliqua omnia, ejusque propterea dici generationem inexplicabilem, passim admonet Eusebius, nec diffitebatur Arius; sed uterque nihilominus eundem cogebat in earum rerum ordinem, quas Deum voluntate sua condiderat, aeternitate, ac naturæ substantiæque dignitate longe sibi impares, quod est simpliciter creaturam esse; quamvis creaturam absolute vocare Filium ausus non fuerit Eusebius, utique Semiariani solebant; sed, ut incautos falleret, hoc semper adjecerit, *sicut creaturæ cæteræ*; nimirum Dei verbum asserbat non esse creatum, ac productum, ut cæteræ creaturæ productæ sunt. Quinetiam, ut perfidiam suam magis obtegeret, *creaturæ, creandique* verbo sæpius abstinuit; pro quibus τοῦ γεννητοῦ, et γενναν vocabula substituit, quæ sic usurpavit, ut productionem Verbi, perinde ac creaturarum omnium, notione sua continerent. Quamobrem τὰ γεννητὰ nominat ea omnia, quæ Deo minora, neque συναΐδια, *coæterna* libere ab illo fabricata sunt, in quibus primas ipse Filius obtinet. Hanc Eusebii fuisse mentem, cum pleraque illius loca declarant, quæ superiori capite proposuimus, tum insigniter ille ex lib. I *de Eccles. theol.* cap. XI, petitus, ubi Ecclesiam catholicam ait ita sentire de Verbo, « ut supremi Dei Filium unigenitum esse prædicet, nec illum ex genitis alium Deum esse pronuntiare velit; sed hunc solum noverit Deum, quem solum Pater ex seipso genuit^d. » Vides, ut γεννητοῦ vocem Filio Dei, creaturisque communem faciat, nec aliud illi,

Cautè
legendus
Eusebius.

^a EUSEB. "Ὅθεν εἰκότως ἂν τις μέμψαιτο τοῖς κτίσμα αὐτὸν φάναι τετολημῆσιν, ἐξ οὗκ ὄντων ὁμοίως τοῖς λοιποῖς κτίσμασι γενόμενον, καὶ πῶς γὰρ ἔτι ἔσται υἱός; πῶς δὲ μονογενῆς τοῦ Θεοῦ, ὃ τὴν αὐτὴν τοῖς λοιποῖς κτίσμασιν ἐπιγραφόμενος εὔσιν;

^b Idem, lib. III, cap. II *de Eccles. theol.* Εἰ δὲ λέγοι ἐκτίσθαι αὐτὸν, οὐχ ὡς ἐκ τοῦ μὴ ὄντος εἰς τὸ εἶναι παρελθόν, τοῦτ' ἂν εἶποι, οὐδ' ὡς ὁμοίως τοῖς λοιποῖς κτίσμασι, καὶ αὐτὸς ἐκ τοῦ μὴ ὄντος γεγονώς ἦ τινες οὐκ ὁρθῶς ὑπελήφασιν· ἀλλ' ὡς ὑπεστώδης μὲν, καὶ

ζῶν, προὖν τε, καὶ προϋπάρχων τῆς τοῦ παντὸς κόσμου συστάσεως.

^c Ibid. lib. V *de Demonstr.* cap. I. Ἐπειδὴ καὶ τὴν ἐναντίαν ἐλθεῖν οὐκ ἀκίνδυνον, καὶ ἀπλῶς οὕτως ἐξ οὗκ ὄντος γεννητὸν τὸν υἱὸν τοῖς λοιποῖς γεννητοῖς ὁμοίως ἀποφύνασθαι.

^d EUSEB. Τοῦ δ' ἐπὶ πάντων Θεοῦ υἱὸν μονογενῆ αὐτὸν γινώσκειν, καὶ οὐδένα μὲν ἄλλον τῶν γεννητῶν ἀναγορεύειν Θεὸν ἀξιοῦν, μόνον δὲ τοῦτον οἶδε Θεὸν, ὃν μόνον ὁ πατὴρ ἐξ ἑαυτοῦ ἐγέννησεν.

Nonnun-
quam
de Filii
aeternitate
recte sentire
videtur.

ante omnia
sæcula.

quam prærogativam quamdam honoris attribuat, quod ab ipso Patre sine ullo interjecto medio, et instrumento prodierit.

IV. Quamvis ergo nonnunquam de Filio Dei, ejusque productione commode, ac catholice loqui videatur Eusebius, suspecta debet illius esse sententia, quam certum est ejusmodi fuisse, qualem ex tot illius locis deprompsimus. Sane lib. I *de Eccles. theol.* cap. IX ac. X, perspicue tradere videtur, Filium Dei non esse productum e nihilo, neque creaturam. Non enim Patrem dici creare Filium, sed domum, quam vicissim generare non dicitur. Verum animadvertimus, Eusebium in ista loquendi formula, γεννητὸν ἐξ οὐκ ὄντων, *ex non exstantibus productum, vel factum*, ludum de industria facere. Nam alicubi nullam rem de nihilo, vel ex non exstantibus esse productam, asserere videtur; velut lib. IV *de Demonstr. evangelica* cap. I. Ibi enim supremi Dei, ac rerum omnium conditoris potentiam describens, ait universa ejus esse voluntate producta: « Sic tanquam materiam et substantiam, inquit, effectiois, et constitutionis omnium rerum, consilium suum, ac potestatem producens; adeo ut nulla jam ratione dici queat, ex non exstantibus esse quidquam eorum, quæ exstant. Neque enim de nihilo aliquid esse possit. Nam quomodo id, quod non est, alteri, ut sit, esse causa poterit? Verum omne, quidquid est, ex uno existente, et præexistente qui et illud dixit: *Ego sum, qui sum*; ut esset, accepit^a. »

Hæc ille cavillatione demonstrat, quemadmodum interpretandum sit, quod Filium Dei negat alibi ex non exstantibus esse productum. Id enim valet *a nulla causa, vel principio*; quod ne meris quidem, et infimis creaturis potest tribui. Quippe nihil, nisi ab existente jam causa, producitur. Proinde captiose, et ambigue jecit illud in fine cap. IX, lib. I *de Eccles. theol.*, ut probaret Filium non esse factum e non exstantibus: « Nam qui e non exstantibus productus est, non potest vere esse Filius Dei, cum ne aliud quidem esse possit eorum, quæ producta sunt^b. » Quorsum attingebat hæc adjicere postrema, « cum ne aliud quidem esse possit eorum, quæ producta, vel

facta sunt? » γεννητῶν enim dixit, quod *facta* significat, quid aliud, inquam, hæc ambage voluit, nisi istud, quod posui, non minus creaturas cæteras e nihilo, vel ex non exstantibus non esse, quam Filium Dei? nimirum quod utrique ab aliqua causa jam existente initium acceperint. Atqui stolide hoc est ludificari in re seria. Nemo enim aliter usurpat, aut intelligit illud *e nihilo*, sive *e non exstantibus*, quam ut materiam significet, quæ nulla creationi subesse debet; efficientem vero causam, aut principium, ad quod Eusebius ista retulit, nullus adeo stultus est, qui exprimi putet. Hinc evidens est, quanta cum cautione vel ea sint legenda, quæ ab Eusebio catholice scripta videntur, et Arianæ adversa esse perfidiæ, quibus utique dolosum aliquid inesse, ac maligne perplexum suspicari debemus.

V. Jam quod substantia Patri similem esse Filium, quod Deum esse confirmat idem, non hoc ita confitetur, quemadmodum catholica fides habet, quæ unam eandemque substantiam, hoc est οὐσίαν utriusque constituit, personas vero distinguit, quæ ambæ sunt æquales, et similes inter se adeo, ut neutra plus altera, vel minus aliquid obtineat. Verum Eusebius οὐσίαν, hoc est *substantias*, et naturas perfectionesque diversas adstruit in utroque et in Filio infinitis partibus minores. Quare unicam, et singularem divinitatem, quæ quidem vera sit, et hoc digna vocabulo, hoc est non tropice, et analogice nominetur, soli vindicat Patri. Ideo μοναρχίαν, sive μοναρχικὴν θεότητα unicam, quæ est in Patre, definit; Filio vero non nisi σχετικῶς, et ut comparatur cum Patre, estque imago ejus, et figura. Nam, ut si quis regis imaginem effingat, non ideo duplex regia potestas erit, sed una, et singularis in principe; in ejus autem imagine proprie non erit, sed tantummodo figurate, et, quod nostri dicere solent, *representative*. Non enim ipsa imaginis substantia rex est, quæ ab ejus substantia separatur, ac longe deterioris est conditionis et naturæ; sed in ea tamen certis descripta lineamentis contineri regis substantia dicitur extrinsece duntaxat, tropice, et analogice, hoc est σχετικῶς. Similiter in Patre solo veram ac propriam divinitatis substan-

Monarchian
sive
monar-
chiam divi-
nitatis.
Analogice.

^a EUSEB. IV *Demonst.* cap. I. Ὑλην ὡς περ τινα, καὶ οὐσίαν τῆς τῶν ὄλων γενέσεώς τε καὶ συστάσεως τὴν ἑαυτοῦ βουλὴν καὶ δύναμιν προβεβλημένος. ὡς μηκέτι εὐλόγως φάναι δεῖν ἐξ οὐκ ὄντων εἶναι τι τῶν ὄντων· οὐδὲ γὰρ ἂν εἶη τι τὸ ἐκ μὴ ὄντος. πῶς γὰρ τὸ μὴ ὄν ἐτέρω τοῦ εἶναι γένοιτ' ἂν αἴτιον; πᾶν δὲ, ὅ, τί ποτε καὶ

ἔστιν, ἐξ ἑνὸς τοῦ μόνου ὄντος, καὶ προύοντος, τοῦ δὴ καὶ φήσαντος· ἐγὼ εἶμι ὁ ὢν, τὸ εἶναι λαβὼν ἔχει.

^b Id. lib. IX *de Eccles. theol.* cap. IX. Ὁ γὰρ ἐξ οὐκ ὄντων γεγονῶς οὐκ ἂν ἀληθῶς γένοιτο υἱὸς τοῦ Θεοῦ, ὅτι μηδὲ ἄλλο τι τῶν γεννητῶν.

tiam, eamque singularem inesse credidit Eusebius; at in Filio proprie, ac per se minime residere sic, ut ejus ipsa substantia, et οὐσία, quam a paterna diversam facit, per se Deus sit, sed solum extrinsece; quoniam imago est divinitatis, non οὐσιωδῶς ipsa divinitas.

VI. Talem Eusebii esse sententiam constat ex I. XI de *Eccles. theol. contra Marcel.* c. VII, quem locum superius adduximus. In eo quippe μοναρχίαν, hoc est *singularem principatum*, ac divinitatem Patri sic asserit, ut ei soli tribuatur. Marcellum enim refellens, qui hypostases duas fateri verebatur, ne duo principia poneret, ac μοναρχικὴν θεότητα, *monarchiam divinitatis* everteret; hac illum ratione confutat, quod una nihilominus sit futura divinitas, eo quod unum sit præcipuum, videlicet Pater, qui et Filii principium est, et caput. *Caput enim Christi Deus*, ait Apostolus. Ut ergo « qui Deos duos hypostases Patris esse dicat, ac Filii, non propterea duos asseverare Patres cogitur, neque Filios duos, sed unum esse Patrem fatebitur, alterum Filium; eodem pacto neque duos Deos affirmare necesse est eum, qui duas hypostases constituat. Non enim æquales ambas dignitate definimus, nec ambas principiis expertes, et ingenitas, sed unam ingenitam, et principio carentem, alteram genitam, et quæ Patrem sui principium obtinet. Hinc ipse Filius etiam Deum suum Patrem esse suum docet^a, » etc. Subjicit, « Filium adorare, ac venerari, et glorificare Patrem suum, ejusque facere voluntatem, non suam; tum illud: se esse majorem^b; » quæ quidem, et id genus alia negat ad assumptam carnem pertinere, sed ad Verbum ipsum, ac Dei Filium, hoc est substantiam ipsam, et οὐσίαν ex οὐσίᾳ Patris expressam. Quocirca, uti Patris substantiam, et οὐσίαν, quam in solo inesse Patre, et a Filii οὐσίᾳ diversam esse putat, solam esse principium rerum omnium et caput existimat Eusebius; sic eandem so-

lam, divinitatem, ac Deum esse proprie, et οὐσιωδῶς arbitratur. Quippe, propterea non esse duo principia dicit, etsi duæ sint hypostases (hypostasim autem cum οὐσίᾳ promiscue accipit, ut et Athanasius; quod postea docebitur), quoniam ipsius etiam Filii principium est Pater, ideoque solum, et unicum rerum omnium est principium; at eodem modo pugnat, non esse duos Deos, quo duo principia non esse docuit; quia scilicet non æquali dignitate, ac majestate præditi sunt ambo, sed ipsius quoque Filii Deus est Pater. Igitur Deum proprie, ac per se non esse Filium opinatur Eusebius, qui hæc nomina ἀρχὴν, ἀγέννητον, θεόν, *principium, ingenitum, Deum* dici συνωνύμως, et ubi convenire Patri credidit, quod Ariani, ac potissimum Eunomiani obnixè contenderunt, ut postea demonstrabitur.

VII. Sic in eodem lib. II de *Eccles. theol.* c. XXIII idem argumentum urget adversus Marcellum, docetque, duos ab Ecclesia Deos non constitui: quandoquidem duo ingenita, vel principio carentia non ponit, neque duas substantias honore pares opponit invicem, sed neque Deos duos, verum unicum principium, ac Deum unicum, eundemque Patrem unigeniti Filii^c. Ac, tametsi unus Deus, ac rex unus ab Apostolo dicatur esse Pater, et eundem Christus ipse unum solum Deum profiteatur; « Non tamen cunctandum esse, quin et ipsum Filium confiteamur esse Deum verum, cui quidem hoc tanquam in imagine conveniat^d. Porro, quemadmodum, ubi rex unus imperat, cujus imago terrarum ubique circumfertur, nemo prudens dixerit duos esse imperantes, sed unicum, qui in imagine ista colitur; eodem modo et Ecclesia Dei unum venerari Deum edocta, hunc ipsum et per Filium, quasi per imaginem, adorare perseverat^e. » Satis, opinor, intelligitur, quo sensu et imaginem Dei, et Deum esse Filium crediderit Eusebius. Imaginem quippe, τοῦ ὁμοούσιου, id

Substantia-liter.

Synonyme.

Quo sensu Filium esse imaginem Patris asserat Eusebius.

^a EUSEB. II *cont. Marc.* cap. VII. Ἄλλὰ καὶ τοῦτο γίνωσκε, ὡς ὁ δύο θεοὺς, ὑποστάσεις πατρὸς, καὶ υἱοῦ λέγων, οὐκ ἀναγκάζεται δύο πατέρας εἰπεῖν, οὐδὲ δύο υἱοὺς, ἀλλὰ τὸν μὲν ἕνα πατέρα δώσει, τὸν δὲ ἕτερον υἱόν. κατὰ τὸν αὐτὸν οὖν τρόπον, οὐδὲ δύο θεοὺς ἀνάγκη δοῦναι τὸν τὰς δύο ὑποστάσεις τιθέντα· οὐδὲ γὰρ δύο ἰσονόμους αὐτὰς ὀρίζομεθα, οὐδὲ ἄμφω ἀνάρχους, καὶ ἀγεννήτους, ἀλλὰ μίαν μὲν, τὸν ἀγέννητον, καὶ ἀναρχον, πατέρα δὲ γεννητὴν, καὶ ἀρχὴν τὸν πατέρα κεκτημένην. διὸ καὶ αὐτὸς ὁ υἱὸς καὶ ἑαυτοῦ εἶναι θεὸν τὸν αὐτοῦ πατέρα διδάσκει.

^b Ibid. Σέβει τε καὶ προσκυνεῖ, καὶ δοξάζει τὸν ἑαυτοῦ πατέρα, θεὸν αὐτὸν καὶ ἑαυτοῦ ἐπιγραφόμενος, etc.

Καὶ μὴ τὸ ἑαυτοῦ θέλημα ποιεῖν, ἀλλὰ τὸ τοῦ πατρὸς, etc. Ὅτι ὁ πατήρ μου μείζων μου ἐστίν.

^c EUSEB. II *Eccles. theol.* cap. XXIII. Οὐ γὰρ δύο ἀγέννητα, οὐδὲ δύο ἀναρχα, ὡς πολλάκις ἡμῖν εἴρηται, οὐδὲ δύο οὐσίας ἐξ ἰσοτιμίας ἀντιπαρεξαγομένης ἀλλήλοις εἰσάγει, ἀλλὰ μίαν ἀρχὴν, καὶ θεὸν εἶναι, τὸν αὐτὸν πατέρα διδάσκουσα εἶναι τοῦ μονογενοῦς, καὶ ἀγαπητοῦ υἱοῦ.

^d Ibid. Ἄλλ' οὐκ ἀποκνητέον καὶ αὐτὸν θεὸν ἀληθινὸν ὁμολογεῖν, ὡς ἐν εἰκόνι καὶ τοῦτο κεκτημένον.

^e Ibid. Καὶ ὡσπερ βασιλέως κρατοῦντος ἑνός, εἰκόνας δὲ αὐτοῦ πανταχοῦ τῆς γῆς περιφερομένης, οὐκ ἂν τις σωφρονῶν δύο εἴποι τοὺς κρατοῦντας· ἀλλ' ἕνα τὸν καὶ

Substantia-liter.

Vera asseritur Eusebii sententia.

Substantiam e substantia.

est unius et ejusdem cum archetypo essentiae, substantiæve esse voluit, sed externa sola representatione præditam; perinde atque hominis animam Deus « consubstantialem minime quidem condidit, sed similem, ac velut imaginem », ait Æneas Gazæus. Eodem modo Deum esse Filium statuit, non ὁμοιωδῶς, ita ut ipsius essentia, vel substantia, ut a paterna distinguitur (distingui enim, ut supra monuimus, existimat) sit Deus. Ita quippe duo essent Dii, uti duæ sunt οὐσίαι, quod negat Eusebius. Sed eatenus tantum, quia Deum verum refert, Dei quoque appellationem recipit; velut imago regis rex dicitur, et adoratur, non per sese, nec sic, tanquam regium, et adoratione dignum aliquid in illius substantia resideat; verum una et singularis regia majestas, quæ in rege solo proprie continetur, tam in ipso, quam in ejus imagine colitur. Hæc est intima et arcana mens Eusebiani dogmatis, Ariano- rumque adeo omnium, etiam minus rigidorum, et ex dimidio perfidorum, quos ὁμοιοστους vocabant, qui ἀπαράλλακτον εἰκόνα, *invariantam imaginem*, et κατὰ πάντα ὅμοιον, *per omnia similem* Patri Filium asserebant. Imo vero σοφίαν ἰσοκλεῆ, *æquali gloria præditam sapientiam* hunc appellat Eusebius I *Historiæ* cap. II, quod σχετικῶς, et ἀναφορικῶς, et ut captus est imaginis meræ, minimeque consubstantialis, intellexisse putandus est.

VIII. Quæ cum ita sint, frustra Socrates *Hist. lib. II cap. XX* ab Arianismi suspicione hominem purgare nititur, iis potissimum verbis illius fretus, quæ in I *de Eccles. theol. c. IX* posuit, ubi « Filium Dei creaturam non esse cæterarum similem asserit, neque de nihilo productum, » et hujus generis reliqua, quæ captiose ab illo scripta, neque catholicorum ex mente concepta haecenus ostendimus. Ad- dit ad ejusdem rei fidem, et Eusebii patroci- nium, Socrates argumentum ejusmodi, quod contrarium ejus, quod vult, maxime persua- deat. Non esse dicit verisimile, Ariana perfidia imbutum illum fuisse, qui tam studiose Ori- genem complexus et affectatus fuerit; cujus in libris id ubique legitur, Filium ex Patre genitum fuisse. At hoc ipso suspectior redditur Eusebius. Nam de Origene constat ex Hiero- nymo, iisque, quæ superius cap. IV disputa- vimus, eum de Filio, ac Spiritu sancto impie,

absurdeque sensisse. Tum quod Origenem recte existimasse de Filio probari ex eo putat, quod genitum a Patre esse profitetur, nescio, an dici quidquam possit obtusius. Etenim ne Arius quidem genitum negabat esse Filium quem et γεννημα vocabat; nec est ulla fidei professio ab Arianis edita (cujusmodi plures, quam tredecim citra annos viginti ab illis pu- blicatas ex Athanasio, libro *de Synodis*, atque ipso Socrate, supra retulimus) in qua istud ipsum aperte non exprimant, Filium a Patre esse genitum; neque propterea catholici sunt habendi, quos τοῦ γεννησται et γεννητοῦ ac γεννη- ματος vocabula perperam, et ad suum sensum interpretatos esse haecenus animadvertimus.

IX. Atenim τὸ ὁμοούσιον, ac Nicænam omnem fidei professionem amplexus est Eusebius, deque ea re scripsit ad suos Cæsarienses, ut iidem auctores asserunt, Athanasius et Socra- tes, (hoc enim argumento præcipue nituntur Socrates, et Molinaeus, ut Eusebii τὴν ὁρθοδοξίαν adstruant); verum imprimis ad illius fidei, nominisque subscriptionem invitum ac reni- tentem Eusebium metu imperatoris adductum esse liquet ex ejus temporis historia.

Itaque minime sincera fuit illius professio, ut Athanasius indicat libro *de Decret. syn. Nic.* non longe ab initio; ubi, quod majoris admi- rationis esse dicit, Eusebium Cæsariensem refert, cum pridie catholico dogmati restitis- set, postridie subscripsisse, et utcumque se per epistolam Ecclesiae purgasse suæ. Deni- que post Nicænum concilium, et Constantini præsertim obitum, ad pristinam rediisse per- fidiae confessionem, non solum ea demon- strant, quæ in Tyria synodo contra Athana- sium, et in Arii gratiam egit, quæ ab Athan. *Apol. II*, et Epiph. hæc. *LXIX* memorantur; sed etiam libri contra Marcellum apertissime probant, in quibus tam multa virus Arianum redolent, quæ capite superiori descripsimus. Quinetiam lib. I ejus operis, cap. *IV*, Marcellum insimulat, quod ecclesiasticos Patres, ac veræ fidei doctores accuset; cujusmodi sunt Paulinus Tyri episcopus, quem virum Dei ter beatum nominat, ac summis effert laudibus; Origenes, Narcissus, Eusebius Nicomediensis, quem et impense collaudat, et μέγαν Ἐδσέβιον appellat, et Asterius. Atqui omnes isti, præter Origenem, vehementes Arii fautores, et illius

Substantiæ.

Consubstan-
tiale.

Ortho-
doxiam.

Expendun-
tur alia
quæ in fa-
vorem
Eusebii
adducuntur

A Theodo-
reto male
defensus.

Magnum
Eusebium

διὰ τῆς εἰκόνης τιμώμενον κατὰ τὸν αὐτὸν τρόπον, ὡς καὶ πολλάκις ἡμῶν εἴρηται, καὶ ἡ ἐκκλησία τοῦ Θεοῦ ἵνα παραλαμβάνουσα Θεὸν σέβειν, τὸν αὐτὸν καὶ διὰ τοῦ υἱοῦ ὡς διὰ τῆς εἰκόνης μένει προσκυνούσα.

a ÆNEAS GAZ. in *Theophhr.* "Ἦν ὁμοούσιον μὲν οὐ πεποίηκεν, ὁμοίαν δὲ, καὶ οἷον εἰκόνα.

sectæ principes fuerunt; præsertim Nicomediensis ille perditus ac nefarius hæreticus, a quo Arianos Eusebianos esse dictos ex Athanasio aliisque constat. Origenes, ut ætate Arium antecessit, sic impietate par, imò impii dogmatis auctor illi fuit. Nam de Asterio quid dicam? quem σοφιστήν πολυκέφαλον, *multicipitem sophistam* vocat Athan. lib. *de Syn.* et Christi in persecutione negatorem, ac postea blasphemum fuisse scribit; et hunc tamen commendat, et inter orthodoxos, et ecclesiasticos Patres numerat Eusebius.

X. Ac si quis epistolam Eusebii, quam ad Cæsarienses suos scripsit e Nicæna synodo, et illam, quam Soerates aliique commendant, catholici decreti confessionem acriter exploret, κέρβεν hominis, ac fucum intelliget. Tria sunt, quæ in illa professione laudantur, quasi Arianae hæresi contraria; quod ἐκ τῆς τοῦ πατρὸς οὐσίας, *e Patris substantia* esse Filium asserit; quod ὁμοούσιον fatetur; quod genitum, non factum esse dicit. Hæc vero quo sensu interpretetur, operæ pretium sit cognoscere. Ex Patris esse substantia sic explicat, ut sit idem, « atque ex Patre esse Filium, non tamen velut partem illius substantiæ^a; » quæ est frigida prorsus et sane falsa ratio. Nam et hominum in genere filius e substantia patris est, et ejus tamen est substantiæ portio. Sed nimirum ex Patris substantia esse, nihil est aliud, quam extrinsecus productum, et adventitium non esse, ac neque de nihilo, neque de prius existente materia factum. Rursus τὸ ὁμοούσιον ita declarat, ut eo vocabulo significetur, non ad modum corporum, aut similiter atque animalia, divisione substantiæ facta, vel abscissione mutationeve substantiæ Patris, et virtutis, originem processisse Filii. Item hoc indicare nomen istud, nullam cum genitis creaturis similitudinem habere Filium Dei, sed soli, a quo genitus est, Patri modis omnibus assimilari; ac non ex altera esse hypostasi, vel substantia. Verum angusta est, et maligna vocis hujus expositio. Non enim ὁμοούσιον id solum proprieque significat, sine ulla partitione, aut avulsione, ac mutatione propagatum esse, vel nullam habere cum creaturis similitudinem, sed unicam et eam-

dem, nec ulla re diversam utriusque esse substantiam; ita ut proprietatum, ac personarum sola, essentiæ substantiæve sit nulla distinctio. Non quod ait, ex altera substantia non esse Filium, sic intellexisse visus est, non ut eadem esset amborum, et individua substantia, sed ut a solo Patre per se, ac sine interjecto medio instrumentoque processerit; in quo Filium creatis ab rebus cæteris discerni putabat, quæ per Verbum, tanquam ὄργανον, effecta sunt.

Instrumentum.

Denique illa Symboli verba, *genitum, non factum*, ad hunc modum subdole accipit. Nam ideo se non pugnasse cum Patribus Nicænis de illis verbis ait, quoniam « vocabulum istud, *factum*, communem appellationem esse dicebant, creaturarum reliquarum, quæ per Filium factæ sunt; quarum nihil habere simile Filium. Ideo non esse ipsum opificium iis, quæ per ipsum facta sunt, simile^b. » Quis non ex hac jejuna, imò ambigua, et callida interpretatione vocum istarum, veteratorem ac recoetum Arianum odoretur? Neque enim aliter Ursacius, et Valens, ac cæteri Arianarum partium antesignani in Ariminensi synodo perfidiam suam conceperunt.

XI. Merito igitur Hieronymus *contra Lucifer.* et in utraque *Apol. contra Ruf.* Eusebium Arianum, et Arianorum signiferum ac principem sic vocat, ut perpetuam hanc in eo infamiam fuisse significet. Præterea Photius cod. ix in Eusebianis scriptis multas esse contra Filium blasphemias ait, ut cum δεύτερον αἴτιον illum vocat, et ἀρμιστράτηγον, et alia quædam, quæ Arianam vesaniam redolent. In septima synodo, act. v, lecta est Eusebii ad Euphrationem epistola, Arianae plena blasphemiae; in qua et ante Filium exstitisse Patrem docuit, unde et hunc primum, et præstantiorem, et illum fuisse secundum asserit. Tum vero, solum Patrem Deum esse verum; Filium Deum esse, sed non verum. Quare pro hæretico et impio in illa synodo rejectus est. Quinetiam eadem in synodo recitata est confutatio decreti pseudosynodi vii contra sacras imagines, in qua Eusebius Arianae patronus hæresis appellatur¹.

Merito damnatus.

Secundum principium. Summum ducem.

Tum vero postea eadem actione sexta

^a EUSEB. in Epist. ad Cæsar. Ἐκ τοῦ πατρὸς εἶναι τὸν υἱὸν, οὐ μὴν μέρος τῆς οὐσίας αὐτοῦ τυγχάνειν.

^b EUSEB. Κατὰ τὰ αὐτὰ δὲ καὶ τὸν γεννηθέντα, οὐ ποιηθέντα, κατεδέξασθε, ἕπειδὴ τὸ ποιηθὲν κοινὸν ἔρασ-

κον εἶναι πρόσρημα τῶν λοιπῶν κτισμάτων τῶν διὰ τοῦ υἱοῦ γενομένων, ὧν οὐδὲν ὅμοιον ἔχειν τὸν υἱὸν, διὸ δὴ μηδὲ εἶναι αὐτὸν ποιητὴ τῶν δι' αὐτοῦ γενομένων ὁμοίον.

acrius incessitur; et ex ejus epistolis, maxime ad Constantiam, aliisque scriptis testimonia producentur aliquot, in quibus Ariana se infectum peste vehementius ostendit. Quippe Filium Dei « creaturam Dei perfectam, non ut unam de multis esse » declarat^a. Item unigeniti Filii genitorem, Deum et Dominum, et Patrem ejus esse defendit^b; quemadmodum quilibet pater filii sui dominus est. Ac demum Patrem existentem, non existentem genuisse fatetur Filium¹. Sed et ex epistola *ad Euphrasionem* apertiores illius blasphemiae citantur actione illa sexta; quarum meminit et Athanasius libro *de Syn.* Denique Socrates falso, atque etiam imperite, catholicum Eusebium fuisse probat² ex eo, quod *ἕνα θεὸν ἐν τρισὶν ὑποστάσεσιν*, hoc est *unum Deum in tribus hypostasibus* professus est. Quod esse commentitium, ex iis constat, quæ hactenus retuli. Melius Nicephorus Callixti de eodem Eusebio judicat, dum, Socratis commemorato illo loco, verbisque descriptis, « Hæc, inquit, et alia proferens Socrates, sinceritatem doctrinæ adscribere conatur Eusebio. Ego vero talem illum virum fuisse mallet; at Ecclesia catholica non talem fuisse fortassis existimat, quam justius est sequi^c. »

XII. Nicephorus alter patriarcha Constantinopolitanus in capitulis duodecim, capite secundo³, Eusebium Pamphili vocat « Arianae insanie principem, qui plura, et pejora, quam omnes Ariani, in Filium Dei, et Dominum nostrum Jesum Christum, et Deum contumeliose et impie protulit, et eum creatum ac factum esse male et impie docuit; » quod ex epistola illius *ad Constantiam* probat. Tum ita pergit: « Qui autem impium ejus dogma amplexi sunt, et aiunt poenituisse eum, et a synodo susceptum esse, sciant falsum esse. Siquidem post aliquot annos, cum nonnulli ex simplicioribus eum in Ecclesia commemorarent, coacta est synodus Alexandriae, et istis quidem poenas constituit, memoriam vero ejus ex Ecclesia deleverunt, et tanquam ab hæc sancta synodo ejecto, nequaquam in Ecclesia memoria ejus habetur. » Quo in loco Nicephorus negare videtur, Eusebium in sy-

nodo Nicæna susceptum esse; quod tamen verum est, ut in historia synodi illius supra demonstravimus. Sed ita Nicephorus interpretandus est, non ut a synodo susceptum, verum ut ex animo, hæresi posita, catholicum dogma esse complexum inficietur. Nam et septima synodus actione sexta, receptum esse ipsum in synodo Nicæna fatetur, sed labris tantummodo veram fidem professum judicat. Quare non minus infamis, et execrandus ab Ecclesia catholica est habitus, quam Eusebius alter Nicomediensis; atque hos ambos Arianae perfidiae auctores, una cum aliis quibusdam, recenset Hilarius in libello secundo *ad Constantium*.

CAPUT XIII.

De Marcello Ancyrano, ecquid recte de Trinitate senserit. Excipiuntur illa, quæ ei Eusebius Cæsariensis objecit: tum Athanasii de eo judicia diversa. Item de Meletio, et Cyrillo Hierosolymitano.

I. Minus explicatu facilis est causa Marcelli Ancyrani episcopi, de quo plerique sanctissimi Patres vel contrarias invicem, vel ambiguis sententias dixere. Hic in Nicæna synodo, ac deinceps Arianae vehementer obstitit, unusque fuit e cccxviii Patribus, ut testis est Julius Papa in epistola synodica, quam pro eo scripsit ad Antiocheni conciliabuli episcopos, quam refert Athanasius *Apol. II.* Sed, cum adversus Asterium Cappadocem sophistam, qui in Ariatorum gratiam de Christo quædam impie scripserat, librum edidisset, in eo visus est, Arianae hæresis odio, catholicæ regulæ fines excedere, atque in Sabellii, et Samosatani perfidiam impingere; quorum prior unicam personam divinitati tribuebat, Verbum autem hypostasi propria carere dicebat, adeo ut tum demum a Deo mitti, ac procedere putandum sit, eum identidem loquitur, aut molitur aliquid Deus; quasi transitoriam, et *καιρικὴν* habeat *ὑπαρξιν*, non autem peculiarem, et diversam hypostasim.

Difficilis
causa
Marcelli
Ancyrani.

Subsistentiam.

^a Ex Epist. *ad Alexandrum*. *Κτίσμα τοῦ θεοῦ τέλειον, ἀλλ' οὐχ ὡς ἐν τῶν κτισμάτων.*

^b Ex comment. in *Psal. cix, Dixit Dominus*, etc. *Νόμοις φύσεως παντὸς υἱοῦ πατῆρ, κύριος ἂν εἴη αὐτοῦ. διὸ καὶ τοῦ μονογενοῦς υἱοῦ τοῦ θεοῦ ὁ γεννήσας αὐτὸν θεὸς εἴη ἂν αὐτοῦ καὶ θεὸς ὁμοῦ, καὶ κύριος, καὶ πατήρ.*

^c NICEPH. lib. IX, cap. XIII. *Τοιαῦτα καὶ ἕτερα Σωκράτης παρατιθεῖς, διίσχυρίζεται τὰσφαλὲς τοῦ δόγματος Εὐσεβίου περιτιθέναι. ἐγὼ δὲ βουλομένην ἂν μᾶλλον εἶναι τὸν ἄνδρα τοιοῦτον· ἢ δὲ καθόλου ἐκκλησία οὐ τοιοῦτον τάχα ὑπείληφεν, ἢ μᾶλλον ἐπεσθαι δίκαιον.*

Paulus vero cum eodem modo de Trinitate sentiebat, tum de Christo explicatius assererat, merum hunc hominem existisse, in quem se Dei Verbum insinuasset; hoc est divinitatis efficientia quædam, et temporaria illa divini Verbi a Deo Patre missio, atque progressio; non autem hypostasim eandem esse utriusque naturæ. Hujus accusatus hæresis Marcellus, vivente adhuc Constantino, depositus est Constantinopoli ab Eusebio Nicomediensi, et aliis episcopis, qui e conciliabulo Tyrio illuc ab imperatore fuerant exciti, ut refert Socrates l. I, c. xxxvi. Sed, cum Romam ad Julium papam una cum Athanasio confugisset, ibique annum integrum cum mensibus sex frustra adversarios expectasset, quos ad causam dicendam Julius papa citarat, demum oblato ei libello, absolutus in Orientem rediit, atque in Sardicensi postea synodo sedi suæ restitutus est; quod ex synodica constat, quam Athanasius *Apol. II* et Theodoretus l. II, c. viii *Hist.* referunt, docetque Socrates lib. II, c. xxiii. Verum rursus ab Arianis exclusus est, et in ejus locum successit Basilius, qui et ante datus illi successor, eo restituto, cesserat.

II. Eundem porro diu admodum vixisse ex eo conjectura fit, quod Nicænæ primum synodo episcopus interfuit, nec sane juvenis; quippe Eusebius Cæsariensis iis in libris, quos contra ipsum, postquam primo depositus est, scripsit, eum in episcopali functione jam semisse testatur. Depositus est vero anno Christi cccxxxvi, duodecimo post Nicænum concilium. At Eusebius anno cccxl obiit, ut indicat Socrat. l. II, c. iv, vel potius sequenti post Antiochenam synodum, cui, Athanasio teste, interfuit. Sed et Athanasius in epistola *ad Solitarios*, senem fuisse, eum ab episcopatu ejectus est, asserit; quod circa annum ccclx incidit. Atqui Epiphanius in illius hæresi asserit, Marcellum ante duos circiter annos, quam ipse scriberet, excessisse vita; scribebat autem circiter anno ccclxxvi, ut ex hæc. lxxvi, num. 20 quæ est *Manichæorum*, colligitur. Ita post concilium Nicænum annis fere l vixerit Marcellus. Quare centesimum annum attigisse, aut etiam excessisse videtur. Nunc de ejus opinione dicendum.

Edidit adversus hunc libros quinque Cæsariensis Eusebius, qui nuper hac in urbe prodierunt. Horum duo priores *contra Marcellum Ancyranum* inscripti sunt; cæteri tres de

Ecclesiastica theologia, qui et a prioribus separatim videntur editi. Nam Socrates ex libro primo *de Eccles. theol.* c. ix non pauca descripsit, qui in libro primo *contra Marcellum* contineri ait ex eo opere, quo Asterium confutabat. In his libris Marcelli dogmata late refert Eusebius, ipsis etiam allatis Marcelli sententiis, ac verbis, quæ quidem persuadent, multa ipsum perperam, et adversus catholicæ fidei sensisse regulam; quæ profecto excusari nequeunt ea ratione, quam pro se Marcellus attulit, ac Sardicensibus Patribus probavit, qui sic in epistola synodica de Marcello judicant, eum ab Eusebio calumniose esse traductum, quasi Verbum a Beata Maria initium habuisse, et Christi regnum quandoque desitutum esse dixisset. Atqui inquirentis more potius, quam asseverantis, ac docentis, Marcellum aiunt in suo libro ista posuisse; Eusebianos autem malitiose pro veris ac germanis illius decretis objecisse. Verum, quantum ex ipsius Marcelli verbis, quæ Eusebius affert, conjectari possumus, apparet quædam illum serio, et ex animi sui sententia docuisse absurda prorsus et hæretica; etsi nonnulla reprehendendi studio arrodit Eusebius, quæ sincera, et catholica videantur, atque, ut uno verbo dicam, morosus in illa confutatione, et odiosus est Cæsariensis iste, et in tricis vellicandis æquo plus assiduus.

III. Accusationis Eusebianæ capita sunt potissimum quinque. Primum, et præcipuum est, a quo cætera proficiscuntur: Verbum Dei unam esse cum Patre personam, et ipsum ἐνδιέθετον λόγον, quo Pater λογικὸς appellatur, hoc est *formaliter*, ut scholæ loquuntur. Differre itaque λόγον a Patre ἐνεργεῖα sola, quatenus Deus identidem hominibus loquens, vel cum illis agens aliquid, sermonem, aut verbum pro tempore suum emittit; quem προσηγορικόν, vel προσωρικόν λόγον, hoc est *imperativum* vel *prolatitium* nominant. Ex quo consequens erat, Patrem et Filium οὐσία καὶ ὑποστάσει ἓν εἶναι, *usia*, sive *essentia*, et *hypostasi unum esse*, ac solis discrepare nominibus; neque ὑφεστῶτα λόγον, id est *subsistens esse Verbum*, sed nostri simile; quod in lib. I cap. i disputat Eusebius, et lib. II cap. i; item lib. III qui est primus *de Eccles. theol.* c. xvi et xvii et lib. IV cap. ii, xiv, xix ubi ἐν πρόσωπον et μονάδα, et ὑπόστασιν μίαν, *unam personam, singularitatem, et hypostasim unicam* Deo tribuit. Vide et lib. V

Accusationes
Eusebianæ
ad quinque
capita
reductæ.

Insitum
Verbum....
Rationalis.
Efficientia.

cap. iv. Secundum, quod hujus consecrarium est, sic assumptum hominem fuisse, ut ἐνεργεία μόνῃ πλατύνεσθαι, *efficientia, et actione sola collateralari* credendus sit Deus, sive Spiritus ille, ac πνεῦμα, quod esse tres simul personas aiebat, ut refert Euseb. l. II c. II et IV, in quo δραστηζή μόνον ἐνεργεία συνεῖναι τῇ σαρκί, *efficaci duntaxat operatione cum carne copulari* Dei Filium, Marcellus asserit. Non enim hypostasim personamve distinctam a paterna Verbum habere Dei, quæ cum hominis natura conjuncta sit, sed singularem, et simplicem esse, quæ operando aliquid extrinsecus, sola efficientia propagetur, qua se in naturam assumptam insinuavit.

Tertio, post resurrectionem, aiebat Verbi qualemque conjunctionem cum carne desituram; Verbum enim ad Patrem esse rediturum, destituta carne; unde perpetuum negabat fore Christi regnum. Ita Eusebius lib. I cap. I et lib. II c. I, II, III et IV et lib. II *de Eccles. theol.* cap. VIII.

Quarto, ante assumptum hominem, negabat, Verbum Dei fuisse Filium; sed tum esse factum Filium Dei, quando et caro factum est; quod in lib. I c. IV, et lib. XII cap. II et III, et lib. I *de Eccles. theol.* c. I refellit Eusebius.

Quinto, Verbum ipsum εἰκόνα Θεοῦ, *imaginem Dei* non esse dicebat ex sese; sed hoc illi propter assumptam hominis naturam competere. Eusebius lib. I cap. IV, et lib. II cap. II et III, et lib. I *de Eccles. theol.* cap. I.

Hæc omnia Marcellum, non disputandi gratia, sed serio bonaque fide in libro suo posuisse probat Eusebius ex ipsius verbis; quæ apud illum legere, et expendere quisque potest.

IV. Epiphanius hæc. LXXII inter utrumque fluctuans de illius integritate dubitat, ac Sabellii, et Novati dogma (puto legendum Noeti; neque enim Novatiani tale qui secuti sunt), quosdam illi tribuere scribit; alios vero e contrario defendere. Tum ejus epistolam, sive professionem fidei oblatam Julio papæ describit, quæ est ita concepta, ut non aperte superiora illa, quæ ipsi erant objecta, diluat, sed in alterutram derivari partem interpretando possit. Ex eo ipso tamen, quod apologia opus illi fuerit, non penitus carere suspicione colligit; ac cum aliquando sanctum Athanasium,

quid de Marcello sentiret, interrogasset, leviter eum arrisisse narrat, ac neque durius aliquid de eo pronuntiasse, et nutu tamen ipso significasse, non multum ab impietate illum abhorruisse, ut qui purgare se necesse habuerit. Addit Acacii contra eundem objecta; in quibus ea refellit, quæ adversus Asterium scripserat; ipsiusque verba Marcelli commemorat. In his porro Verbum imaginem negat esse Dei. « Siquidem aliud est, inquiebat Marcellus, imago Dei, aliud Deus. Unde, si est imago Dei, non est Dominus, neque Deus, sed imago Domini, ac Dei. Sin revera Dominus est, ac revera Deus, non jam Dominus ac Deus imago Domini, ac Dei esse potest. » Postremo aliam fidei formulam refert, quam Marcelli discipuli a magistro editam asserebant, quæ prorsus est catholica, et hæresim eam, cujus penes illum invidia resederat, nominatim jugulat.

V. Quod ad Athanasium spectat, is Marcellum fere ubique sublevat, atque ab Arianis immerito et per calumniam accusatum esse contendit; ut in *Apologia* prima, et in epistola *Ad solitariam vitam agentes*. Sed exstat oratio quædam Athanasii, cujus inscriptio est. *Quod unus sit Christus*, in qua Marcellum cum Paulo Samosateno conjungit, quod Christum merum esse dixerit hominem, ac servum, nec adoratione dignum. Verum oratio ista, quæ, ut ex ejus fine colligitur, homilia quædam est in Natalem Christi, meo judicio non est Athanasii. Nam et stylus ejus est Athanasii dissimillimus, multoque comptior, et ornatio; tum hypostases in Trinitate confitetur tres, quibus quartam a Paulo Samosateno, et Marcello adjunctam queritur, Christi videlicet hominis. At vero unam tantum hypostasim Trinitatis Athanasius agnoscit, ut libro quarto demonstravimus.

Sed nodus est explicatu difficillimus. Auctor enim est Hilarius in *Fragmentis*, Marcellum, qui « sententia synodi Sardicensis episcopatus erat redditus, » anno scilicet Christi CCCXLVII, ab Athanasio communionem suam exclusum fuisse, quod eam doctrinam teneret, quam postea Photinus est secutus. Itaque « negata sibi ab Athanasio communionem, ingressu sese Ecclesie Marcellus abstinuit. »

Sulpitius quoque Severus ¹, qui ex Hilarii

Hilum
ubique
defendit
Athanasium.

Locus ex
Hilarii frag-
mentis
difficillimus.

^a MARCELLUS apud Epiph. hæc. LXXII, num. 6. Ἄλλοτε γὰρ Θεοῦ εἰκόνα, καὶ ἕτερον Θεός. ὥστε εἰ μὲν εἰκόνα, οὐ κύριος, οὐδὲ Θεός ἀλλ' εἰκόνα κυρίου, καὶ Θεοῦ.

¹ Lib. II.

εἰ δὲ κύριος ὄντως, καὶ Θεός ὄντως, οὐκέτι ὁ κύριος, καὶ Θεός εἰκόνα κυρίου καὶ Θεοῦ εἶναι δύναται.

Fragmentis historiam illorum temporum ex-
cerptis, scribit, aliquanto post Sardicensem
synodum, hoc est ante Maguentii necem, et
Paulini Treverensis, aliorumque in causa
Athanasii relegationem, Marcellum parum
sanæ fidei compertum ab Athanasio, a com-
munionem fuisse suspensum; hunc vero tanti
viri iudicio notatum sponte concessisse. Ve-
rum quinam ista cum illis consentiunt, quæ
de Marcello testari diximus Athanasium? Hic
enim tum in *Apologia* priore *ad Constantium*,
inter alios sanctos et catholicos episcopos,
quorum deplorat exilium, Marcellum recenset.
Et in epistola *ad Solitarios* honorificentissimam
de eo mentionem facit: « De Marcello
vero, inquit, Galatiæ episcopo supervacuum
fortasse fuerit mentionem facere. Norunt enim
omnes, Eusebianos ab eo de impietate accusa-
tos, vicissim illum accusasse, hominemque
senem in exilium ejiciendum curasse. At is
Romam profectus sese purgavit, et jussus ab
illis, scripto fidem suam tradidit, quem et
Sardicensis synodus probavit. » Hæc longe
post Sardicensem synodum scribebat Athana-
sius, ac decimo circiter anno, nempe post
Liberii Romani pontificis reditum et lapsum,
qui anno cccclvii contigit. Hujus enim men-
tionem ibi facit; tum vero post illud tempus,
quod Hilarius, et Severus indicant, in quo ab
Athanasio narrant pro hæretico damnatum
fuisse Marcellum. Quis igitur non itidem,
atque ego, miretur, de Marcello quem senten-
tia sua jam notasset, ac pro hæretico damna-
set, talia scripsisse Athanasium ipsum, eum-
que catholicos inter, et injuste sede sua pul-
sos episcopos numerasse, cum ob hæresim utique
ab Arianis esset ejectus? Sed neque sciscitanti
de eo Epiphonio dubium, ac perplexum res-
ponsum dedisset, vel ne respondisset quidem,
sed nutu solo, ac risu suspiciunculam de eo
suam testatus esset. Quare digna est ea res,
de qua amplius cogitent eruditi, et antiquita-
tis ecclesiasticæ periti *.

a ATHAN. *ad Solit.* καὶ περὶ Μαρκέλλου τοῦ τῆς
Γαλατίας ἐπισκόπου περιττὸν ἴσως ἐστὶ λέγειν. πάντες
γὰρ ἔγνωσαν ὡς πρότερον ἐγκαλούμενοι παρ' αὐτοῦ οἱ
περὶ Εὐσέβιον ἀσεβείας, ἀντενεκάλεσαν αὐτῷ καὶ αὐτοί,

* Tillemontio quoque et benedictino Coutantio visa sunt
isthæc conciliatu difficillima. Ille tamen componere dum stu-
duit, temporum rationes turbavit, ut in eruditissimis *ad*
Sulpitium Severum adnotationibus animadvertit nuperus
editor clariss. P. Hieronymus de Prato tom. II, pag. 200,
qui et aliam suggerit viam, qua aliqua demum ratione pu-
gnantia adeo inter sese testimonia conciliari possint. F. A. Z.

** Visa igitur est ambigua Petavio Marcelli causa, pro

VI. Sane Marcellum pro certissimo hære-
tico habent illius sæculi scriptores doctissimi
ac sanctissimi viri, ut Hilarius, qui in libro
ad Constantium, illum inter hæreticos reponit,
adjungitque Photino, qui fuit ejus discipulus.
Quinetiam Hieronymus in libro *de Scriptori-
bus ecclesiasticis* scribit, Hilarium in septimo
contra Arianos ejusdem illum hæresis infamia
notasse; nempe, opinor, cum scribit sic:
« Impie multos ad unius Dei professionem Ga-
latia nutrit. » Basilius vero in epistolis LII,
LXXIV, et LXXVIII, Marcellum diserte hæreti-
cum pronuntiat; quem ait Ario contrariam
hæresim invexisse, ac putasse Verbum non
habere propriam hypostasim, sed ad tempus
prodire, ad Deumque regredi, quasi unica sit
persona; simplexque Dei, quæ pro efficientiæ
varietate velut extra se diffusa, modo Verbi,
modo Spiritus sancti appellationem capiat. Et
in epistola cccxiii Marcellum ait ob prava
dogmata discessisse ab Ecclesia; et Marcellia-
nos ad eam revertentes temere admitti prohi-
bet. Chrysostomus item homilia secunda in
epistolam *ad Hebræos*, sæpius Marcellum cum
Photino conjungit, ut et Marius Victorinus
libro primo *contra Arium*, Theodoretus etiam
in libro secundo *de Hæreticis fabulis*, capite
penultimo, inter hæreticos duos medium col-
locat Sabellium, et Photinum. Ad extremum,
si quis ea perecurrat animo, quæ supra de anti-
quis nonnullis capite tertio commemoravimus,
inveniet, Marcelli opinionem, quam ipsi Euse-
bius, alique tribuunt, consentaneam quibus-
dam illorum fuisse, ut Athenagoræ, Tatiano,
Theophilo, qui Verbum ipsum esse putarunt
ἐνδιάθετον λόγον, quo Pater λογικὸς dicitur, et
sapientiam, a qua sapiens est, ut loqui solent,
formaliter; atque istum λόγον et σοφίαν, prout
Patri visum est, mitti, et extensione quadam
velut foras erumpere, itaque distingui **.

VII. Inter ambiguae ὀρθοδοξίας præsules ha-
bitus est et Meletius, Berœensis primum,
deinde Sebastenus, postremo Antiochenus

Orthodox.

καὶ πεποιθήκασιν ἐξορισθῆναι τὸν γέροντα, καὶ αὐτὸς μὲν
ἀνελθὼν εἰς τὴν Ῥώμην ἀπελογήσατο, καὶ ἀπαιτούμενος
παρ' αὐτῶν δέδωκεν ἔγγραφοι τὴν ἑαυτοῦ πίστιν, ἣν καὶ
ἡ κατὰ Σαρδικίην σύνοδος ἀπεδέξατο.

qua tamen acerrime dimicant Natalis Alexander in *Hist.*
Eccles. sæc. IV, dissert. xxx, et Bernardus Monfalconius
in *Diatriba de causa Marcelli Ancyranii*, tom. II *Collec-
tionis novæ Patrum et scriptorum Græcorum*. « Malim
ego, ut cum Garnerio loquar, *Dissert. ad Marii Merca-
toris opera*, tom. II, p. 312, hujusce hominis sortem mis-
erabilem deffere cum Epiphonio, quam cum aliis in re tam
difficili, tamque obscura sententiam ferre. » Z.

Meletii
causa
describitur.

episcopus. Hunc enim Acacianæ partis fuisse, ab eoque propositæ in Seleuciensi synodo subscripsisse formulæ, testis est Socrates lib. II cap. XLIV, et Epiphanius hæc. LXXIII, n. 23. Exstat inter Athanasii opera tractatus brevis cum hac epigraphe: *Confutatio hypocrisis Meletii, et Eusebii Samosatani hæreticorum, super homousio*¹. In eo vero demonstratur, non esse satis ad catholicam professionem, fateri Filium Dei similem esse Patris, nisi et consubstantialis una dicatur. Ex quo. Meletium inter Semiarianos collocari constat. Verum perbrevis ista refutatio mihi non videtur esse magni illius Athanasii; quod ex stylo ipso, meo quidem iudicio, conjici potest. Idem Athanasius orat. I *contra Arianos*, inter catholicos episcopos annumerat Meletium, quem cum Basilio conjungit, et ambos magnos nominat. Sed hæc inserta, et aliena esse non dubito. Nam Basilius non nisi anno CCCXLIX episcopus est factus. At illa oratio sub annum CCCLVI scripta est, cum Georgius Alexandriam mittendus esset, ut ipse Athanasius indicat. At Hieronymus in *Chronico* ad annum CCCLIX Christi, «Meletius, ait, Sebastie Armeniorum episcopus ab Acacio, et Georgio Arianis episcopis Antiochiam transfertur; et post non grande temporis intervallum, cum presbyteros, qui ab Eudoxio antecessore suo depositi fuerant, suscepisset, exilii justissimam causam subita fidei demutatione delusit.» Cum enim Eudoxius ab Antiochena Ecclesia ad Constantinopolitanam transisset, Ariani, præsertimque Acacius, Georgius, et Eudoxius ipse, quod refert Sozomenus², Meletium Sebastenum Antiochiæ præsulem constituerunt, quem esse suarum partium arbitrabantur. Sed spe sua frustratus est illos Meletius, qui Nicænam fidem publice profiteri cœpit. Idem refert Theodoretus³; qui Meletium valde prædicat, neque cum hæreticis eum aliquando consensisse significat.

VIII. Porro, Juliano mortuo, Semiariani sedibus exclusi suis, cum libellum Joviano supplicem obtulissent, ut, Anomœis ejectis, Ecclesias reciperent, neque, quod volebant, impetrassent, collatis cum Meletio capitibus, Antiochiæ synodum habuerunt, in qua Nicænam fidem, ac τὸ ὁμοούσιον rata esse decreverunt; quod decretum communi nomine imperatori ab illis est oblatum. Ita Socrates lib. II cap. XXV, et Sozom. lib. VI c. IV. De Meletio vero Socrates ait, cum paulo ante a

Semiarianorum partibus recedentem, ad Homousianos accessisse.

De hac synodo loquens Hieronymus in *Chronico*, valde diversa prodit his verbis: «Synodus Antiochiæ a Meletio, et suis facta, in qua Homousio, Anomœoque damnatis, medium inter hæc Homœusion Macedonianum dogma vindicaverunt.» Si hæc ambo vera sunt, quæ et historici illi, et Hieronymus asserunt, haud semel eos convenisse, ac fidei formulam aliam atque aliam conscripsisse necesse est. Neque enim assentior eruditus viris, qui eatenus, rejecto homousio pariter, et anomœo, sancitum ab ipsis homœusion dici putant ab Hieronymo, quod in epistola synodica *ad Jovianum* data, cui Meletius, Acacius, aliique Semiariani subscripti leguntur apud Socratem, et Sozomenum, tametsi Nicæna fides τὸ ὁμοούσιον verbo tenus admitti videatur, nihilominus aliorum, quam ab Nicænis Patribus constitutum erat, interpretando trahatur, nihil ut aliud sit, quam τὸ ὅμοιον κατ' ὁμοίαν. Verum additur ibidem, ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ πατρὸς ὁ υἱὸς ἐγεννήθη, *ex substantia Patris Filius est genitus*; quod amplius est, quam esse similem. Deinde τὸ ὁμοούσιον minime rejicitur, quod ab illis factum narrat Hieronymus. Proinde diversa sit oportet fidei professio, cujus hic meminit, ab ea, quam historici illi descripserunt.

IX. Apud Epiphanium exstat Meletii tractatus, quem initio episcopatus sui Antiochiæ dixit, super illis Salomonis verb. *Proverb. VIII: Dominus creavit me*, etc. quorum in explicanda sententia controversiæ cardo vertebatur. Ibi nullam catholicæ fidei significationem edidit Meletius; sed Semiarianorum more institutoque disserit. Nihil enim amplius, quam similem esse Patri Filium, utpote illius imaginem, affirmat; creatum vero negat esse, sed γέννημα, et a Patre genitum appellat, per quem omnia condita sunt. De οὐσία, et ὁμοούσιον ne littera quidem meminit. Quod autem Epiphanio in illo tractatu displicet, *creandi* vocabulum quoquo modo ad divinitatem Filii transferri; id eo sensu, quem Meletius usurpat, non est valde reprehendendum. Id enim complures e primariis catholicarum partium doctoribus eadem notione sumpserunt, ut postea demonstrabimus.

Verum postea germanum fuisse catholicum, et Nicæni professioni penitus addictum Meletium, in eaque fide diem obiisse constat ex Basilio, qui epistolas ad eum scripsit aliquot,

Simile
secundum
substan-
tiam.

Meletius sub
linem
vitæ, ab
omni labe
immunis.

1 Athan. tom. I. — 2 Sozom. lib. IV, cap. XXVIII. — 3 Theod. lib. II, cap. XXXI.

quibus religionem illius, pietatemque collaudat; epist. LII, LIII et deinceps sequentibus. Atque idem in epistola cccxxv *ad Epiphanium* scribens, qui, ut apparet, a Meletii communionem ipsum ad Paulini partes transferre studebat. Meletium eadem ab catholicae fidei integritate commendat, aitque inter alia, Constantii tempore primum illum catholicum dogma palam aperteque propugnasse, et egregium certamen obiisse. Athanasium vero, cum Alexandria venisset, cum illo communionem paratum fuisse conjungere, sed quorundam pravis consiliis in aliud tempus dilatam fuisse. Idem postremo, quod sine ulla dubitatione constat, pace reddita, sedi restitutus suae, Nicenam regulam constanter retinuit; ac demum Constantinopoli, dum oecumenica secunda synodus ageretur, ex hac vita discedens, episcoporum omnium officio, ac funebri etiam Gregorii Nysseni oratione celebrari meruit. Cujus anniversaria dies prid. idus Februarii colitur in Ecclesia*.

X. Par est, eademque Cyrilli fere, quae Meletii causa. Nam et Arianorum vel communionem, vel etiam errore contactus aliquando, postea resipuit. Hic est Hierosolymitanus ille praesul, cujus catecheticae orationes exstant hodieque, quas in adolescentia scripsisse Cyrillum testatur Hieronymus in libro *de Scriptoribus ecclesiast.* Sed unus, an plures ejus nominis, Hierosolymis circa illud tempus praefuerint, haud levis est controversia. Hieronymus in *Chronico* unicum agnoscit; quamvis quatuor apud illum distingui, *Annales ecclesiastici* nobis olim, aliisque persuaserint. Sed revera unum tantummodo ponit, qui saepe pulsus ab Ecclesia sua, ait idem in libro *de Scrip. eccles.*, hoc est ter omnino, ut in *Chronico* refert, quarto sedem illam obtinuit, mortuusque est octavo Theodosii imperatoris anno. Epiphanius haer. LXXVI num. 20, Cyrillos duos enumerat; priorem, qui Maximo successit; posteriorem qui Herennium excepit; post quem sedit Hilarius. Nicephorus in *Chronico* unum Cyrillum constituit, quo ab Arianis pulso, tres suffecti sunt episcopi, Arsenius, Heraclius, Hilarius, quibus Cyrillus denuo successit restitutus in secunda synodo sub Gratiano. Haec ille. At Hieronymi *Chronicum*, post Maximum, Cyrillum ponit; tum Eutychium; deinde Cyrillum secundo; mox Irenaeum; huic tertio Cyrillus; Cyrillo Hila-

rius; Hilario Cyrillus quarto subrogatus est. Equidem unum eundemque Cyrillum fuisse, Hieronymo et Nicephoro prorsus assentior; quem ab Arianis ordinatum Hierosolymis episcopum, ex Epiphanio, Socrate aliisque scimus. Qui quidem referunt, illum Semiarianorum a partibus stetisse, velut Basilii Ancyranani, Aniani Antiocheni, Georgii Laodicensi, Eleusii Cyziceni, Silvani Tarsensis, et caeterorum; quibus Acacius, Meletius, Eutychius aliique repugnabant. Etenim Acacius Caesareae in Palaestina episcopus, Eusebii successor, propter veterem similitudinem, aemulationemque sedium ambarum, nam Hierosolymitana, quamvis Caesariensis ejus esset ex antiquo metropolis, cum hac tamen de principatu certabat, Cyrillum exagitare non destitit adeo, ut ipsum deponeret ob quaedam illi objecta crimina; qua sententia mulctatus Cyrillus, Constantium imperatorem appellavit, novo et inaudito hactenus exemplo, ait Socrates l. II c. XL. Post in Seleuciensi concilio, ideo se ab aliis segregavit Acacius, quod Cyrillum, qui cum suis intererat, negaret, post depositionem sedere inter episcopos debere. Sed reluctantibus Semiarianis, Acaciani Constantinopolim advolarunt; ubi, tumultuaria coacta synodo, Cyrillum iterum deposuerunt; qui tamen restitutus est postea, et octavo Theodosii anno mortuus est in catholica communionem; siquidem a Constantinopolitana oecumenica synodo collaudatus est in synodica illius, quae exstat apud Theod. l. V, cap. IX.

XI. Idem porro Theodoretus lib. II c. XXVII, Cyrillum perpetuo catholici propugnatorem fuisse dogmatis asseverat, etiam cum primum Hierosolymitanus factus est, post sanctum Maximum, episcopus. Sed Hieronymus in *Chronico*, ad annum XI Constantii, testatur ipsum a Maximo presbyterum factum, post ejus obitum, ab Acacio episcopo Caesariensi, ac caeteris Arianis ea lege episcopatum meruisse, ut ordinationem Maximi repudiaret; atque ita regradatum in diaconum, sacerdotii mercede pensatum fuisse. Sane, quantum meminisse possum, in catecheticis sermonibus, cum de Filio Dei, ejusque generatione, ac sanctissima Trinitate multum disputet, vix *ὁμοουσιος* meminit, sed similem tantum substantia praedicat, et in omnibus cum Semiarianorum opinione convenit. Quippe adolescens, ut ait Hieronymus, illos edidit. Semel

* Confer de Meletii orthodoxia disputantem Natalem

Alexandrum in *Hist. Eccles. saec. IV*, diss. XV, et XXXIV. F. A. Z.

vero, nisi fallor, homil. xvii Trinitati id nomen accommodat : « In Patrem, inquit, et Filium, et Spiritum sanctum consubstantialem credentes ^a. » At idem catechesi xi scribit, Filium Patris nutu ac voluntate omnia condidisse ; « ut nutus ille primariam Patris auctoritatem, ac potestatem reservet ^b. » Tum ista subjicit, Filio id concessum a Patre, « non quod imbecillior esset Pater, quam ut per se creata omnia fabricari posset ; sed quia regnare omnibus, quæ ipse condidisset, Filium voluit, ipsemet illi conditarum rerum principatum tribuens ^c. » Hæc non satis castigata scripta videntur. Sed sunt alia, in illa præsertim undecima catechesi, quæ cum istis compensari queant, non minus pie, quam erudite dicta de Filio Dei. Velut cum ait, « Patrem, utpote æternum, ex æterno genuisse Filium ^d. » Item verba illa, *Ego et Pater unum sumus*, « ad deitatis refert dignitatem, quia Deus Deum genuit ^e. » Damnat etiam hæc Arii, « Erat aliquando, quando non erat. » Tum Filium ait non esse δημιουργημα, id est opus, sed Filium φυσικῶς, id est naturaliter genitum. Necnon Deum aliter unigeniti Filii, ac nostrum, appellari Patrem ; siquidem illius est κατὰ φύσιν, nostrum vero κατὰ θέσιν ^{*}.

Secundum naturam.
Secundum adoptionem.

CAPUT XIV.

De his, qui Spiritum sanctum nominatim erroribus oppugnarunt suis. De Sadduceis, Tertulliano, Lactantio; ac de Tertulliani hæresi accurate agitur, quatenus Montani sectam amplexus est. De Simone item Mago; deque Origene, et libris Periarcon; quorum historia diligenter exponitur, necnon Apologie sub nomine Pamphili editæ. De Dionysii Alexandrini errore circa Spiritum sanctum; item Pierii, Eusebii, Arii. Cur, cum Ariani non minus impie de Spiritu sancto statuerent, soli Semiariani Pneumatomachi dicti sint. Epiphanius mirus de his locus, et fortasse corruptus. De synodis catholicis, quarum decreto Spiritus sancti divinitas est constituta, Alexandrina, Illyriana, Romana sub Damaso; tum Constantinopolitana. Plerosque catholicos Spiritum sanctum Deum aperte profiteri ausos non fuisse; ac ne Constantinopolitanam quidem œcumenicam diserte Deum appellasse.

I. Pleraque dogmatum illorum, quæ adversus sanctissimam Trinitatem, ac τὸ ὁμοούσιον illius, ex hæreticorum profanis disputationibus allata sunt hætenus, ad ipsam Filii Dei personam potissimum spectant; in quam præcipuus Trinitatis hostium impetus ac furor incubuit. Nunc ea videnda sunt nobis, quibus par et æqualis illi Spiritus sancti dignitas nominatim appetitur. Sed prius de auctoribus ipsis impii dogmatis oppugnantique Spiritus sancti, quæ ad historiam spectant, explicanda sunt.

Consubstantiale.

Omnium sub Christi tempora principes illius violandæ majestatis exstiterunt Sadducei, de tribus una Judæorum sectis; qui neque angelos, neque spiritum esse ullum asserebant. Lucas in *Actis Apostolorum* : *Sadducei enim dicunt, non esse resurrectionem, neque angelum, neque spiritum; Pharisei autem utraque confitentur* ^f. Hic πνεῦμα generalem

Spiritu S. impunitant
1° Saddu

Spiritu

^a Cyr. Catech. xvii. Εἰς πατέρα, καὶ υἱόν, καὶ ἅγιον πνεῦμα ὁμοούσιον πιστεύοντες.

^b Cyrill. Catech. xi. Ἴνα τὸ μὲν πνεῦμα τηρῆ τῷ πατρὶ τὴν ἀθθεντικὴν ἐξουσίαν.

^c Ib. Οὐχ ὅτι ὁ πατήρ ἠτόναι πρὸς τὴν τῶν δημιουργμάτων αὐτουργίαν, ἀλλ' ὅτι βασιλεύει τῶν ὑπ' αὐτοῦ πεποιημένων ἐδουλήθη, αὐτὸς αὐτῷ παρέχων τῶν κατασκευαζομένων τὴν ὑφήγησιν.

* Consule Toutteum benedictinum in dissertationibus,

^d Ibid. Ἄδϊος ὢν ὁ πατήρ, αὐδίως ἐγέννησε.

^e Ibid. Ἐν, διὰ τὸ κατὰ τὴν θεότητα ἀξίωμα, ἐπειδὴ θεὸς θεὸν ἐγέννησε.

^f Act. cap. xxiii, 8. Saddουκαῖοι μὲν γὰρ λέγουσι μὴ εἶναι ἀνάστασιν, μήτε ἄγγελον, μήτε πνεῦμα. Φαρισαῖοι δὲ ὁμολογοῦσι τὰ ἀμφοτέρω.

quas S. Cyrilli catechesibus præmisit.

esse vocem arbitror, quæ substantiam omnem significat corporis expertem, sive creata illa sit, sive increata; cujusmodi nullam Sadducæi esse credebant, qui et corporeum ideirco Deum faciebant; quod Theophylactus, et Œcumenius verisimile censent. Quare sub πνεύματος vocabulo, etiam ἄγγελον contineri arbitror. Unde Lucas τὰ ἀμφοτέρω utraque dixit, non tria; quasi resurrectio in altera divisionis parte, in altera Angelus ac Spiritus collocentur. Chrysostomus Angelum ac Spiritum unum et idem esse suspicatur, vel certe ἀμφοτέρω etiam de tribus usurpari; quod et duo illi interpretes e Chrysostomo descriperunt. Verum prius illud potius amplectimur, πνεύμα de ipso dici genere spirituum; adeoque Deum ipsum, et, qui proprie Spiritus appellatur, tertiam exprimere personam. Nec aliter veteres illos interpretandos puto, qui ad istum Actorum locum alludentes, Sadducæos affirmant Spiritum sanctum abnegasse; ut Epiphanius, hæc. XIV, quæ est Sadducæorum, et Gregorius Nazianzenus, orat. XXXVII de Spiritu sancto; Philastrius in Dositheo. Non enim πνεύμα simpliciter, et de solo increato ac sancto Spiritu apud Lucam acceperunt; sed ex eo, quod universe spiritum esse nullum assererent, negari ab iis Spiritum sanctum existimarunt. Sane Didymus libro primo de Spiritu sancto, Scripturarum consuetudinem esse docet, ut, cum de sancto Spiritu loquens, πνεύματος utitur nomine, pene semper articulum præponat, dicatque τὸ πνεύμα; de creato vero spiritu dicat absolute infiniteque πνεύμα; aut si Dei Spiritum absque articulo πνεύμα vocat, aliquid annectat, quo ejus discerni ab cæteris conditio ac dignitas possit. In illis porro Lucæ verbis, πνεύμα sine articulo ponitur.

II. Post exortum Christianæ lucis, variæ in Spiritum sanctum hæreses exstiterunt. Ignatius martyr in epistola ad Trallianos*,

a IGNAT. Τὸ δὲ πνεύμα οὐδὲ ὅτι ἐστὶν ὁμολογοῦσιν. τινὲς δὲ αὐτῶν, τὸν μὲν υἱὸν, ψιλὸν ἄνθρωπον εἶναι λέ-

* Duplex est editio epistolarum S. Ignatii quæ ut genuinæ habentur. Prima septem epistolas refert sinceræ et puras: secunda easdem, sed auctas interpolatas et corruptas exhibet. De secunda hac editione sic scribit D. le Nourry monachus Benedictinus e congregatione S. Mauri, in sua dissertatione ad epistolas Ignatianas: « Secunda epistolarum classis easdem, de quibus hæcenus disseruimus, ipsius lit-

quæ una est e septem, quas illi Hieronymus adscribit¹, et citatur a Theodoro in dialogo primo, quorumdam meminit hæreticorum, qui Spiritum sanctum funditus negabant. Alios item commemorat, qui eundem aiebant esse Patrem, et Filium, ac Spiritum sanctum, eum nudum hominem affirmarent esse Christum; cujusmodi fuere Patripassiani, quorum supra mentionem fecimus; nec illi Spiritui sancto privatim infesti potius, quam totius Trinitatis hostes, nisi quod ita omnium personarum erant, ut essent singularum. His annumerandus est Valentinus, qui Trinitatem universam passam esse docuit, ut scribit Athanasius²; nominatim vero Spiritum sanctum, ut et Filium, ad Angelorum naturam redegit, quod idem alio loco testatur³. Sed et Urbici cujusdam Potentini mentio fit in libro quarto Dialogorum⁴, qui sub nomine Athanasii Latine tantum exstant: « Qui hunc Spiritum sanctum Patrem aut Filium, aut certe facturam » esse diceret; sed fuit iste recentior. Huic hæresi affines erant et alii, qui cum Filio et Patre Spiritum sanctum confundere ausi sunt; inter quos Lactantium et Tertullianum recensent. De Lactantio Firmiano testatur hoc disertis verbis B. Hieronymus in Commentariis in epistolam ad Galatas⁵: « Multi, inquit, per imperitiam Scripturarum, quod et Firmianus in octavo ad Demetrianum epistolarum libro facit, asserunt Spiritum sanctum sæpe Patrem, sæpe Filium nominari. Et, cum perspicue in Trinitatem credamus, tertiam personam auferentes, non substantiam ejus volunt esse, sed nomen. » Certe in libro quarto Institutionum, capite octavo, Verbum Dei, sive Sermonem eundem cum Spiritu facere videtur. Tum libro eodem, capite duodecimo. « Descendens, inquit, de cælo sanctus ille Spiritus Dei, sanctam Virginem, cujus utero se insinuaret, elegit. Ac posset id quidem sic ab eo dictum intelligi, ut, de quo conceptus

γουσι· ταῦτόν δὲ εἶναι πατέρα, καὶ υἱόν, καὶ πνεύμα ἅγιον.

teras, sed variis interpolationibus atque additamentis auctas, aliisque depravationibus fœde corruptas et adulteratas. » Hanc secundam editionem, quæ sola tunc exstabat, præ oculis habuit Petavius, unde quæ hic allegantur nullius sunt auctoritatis, utpote ex editione adulterata desumpta, et præsertim quia non leguntur in prima editione quæ sola fidem meretur.

J. B. F.

Ignatius nonnullos qui S. Spiritum negabant commemorat.

Quibus Lactantius juxta Hieronymum annumerandus.

1 Lib. de Script. eccl. cap. xxvi. — 2 Lib. de Salut. adv. Christ. — 3 Ath. Or. II. — 4 Tom. II Ath. — 5 Ad cap. IV vers. 6.

est Christus, cum significaret Spiritum, si diversam ab hoc incarnatam esse personam ostenderet. Sed non ostendit, ut appareat, vera esse, quæ de illius errore prodidit Hieronymus.

Non absque
suspicionem
Tertul-
lianus,

III. Tertullianum quoque ab hac sententia non abhorreere conjecturam capiunt aliqui ex locis quibusdam, ubi Christum appellat Spiritum. Ut in tertio *contra Marcionem*, capite XVI. « Quis enim loquebatur, nisi Spiritus creatoris, qui est Christus? » Et in *Apologetico*¹ « Spiritum de Spiritu, et de Deo Deum » existisse ait, loquens de Filio. Sed non satis idonea hæc sunt argumenta suspicionis illius. Nam et alioqui Spiritus appellatio communis est personis omnibus, ut inter alios observavit Cyrillus Hierosolymitanus Catechesi XVII, ac de Christo nominatim et hic, et complures alii, Hieremiæ locum illum accipiunt: « *Spiritus oris nostri Christus Dominus captus est*². » Verum ad hanc firmandam suspicionem, majus altero in loco momentum est, qui est in libro *De carne Christi*, capite XIX, ubi, quod Valentiniani in Joannis *Evangelio* interpolato a se legebant, *Ex Deo natus est*³, pro *nati sunt* singulariter ad Christum pertinere ait. « Merito, inquit, quia Verbum Dei, et cum Verbo Dei Spiritus, et in Spiritu Dei virtus, et quidquid Dei est Christus. » Sed enim alioqui constat Tertullianum tres in Trinitate personas distincte constituisse, ut in libro *contra Praxeam*⁴, ubi Spiritum sanctum discernit a Patre et Filio. Vetus auctor libri de montibus Sina et Sion, adversus Judæos, qui inter opera Cypriani legitur, minus excusari potest, cum sic scribit: « Quæ caro a Deo Patre Jesu vocitata est Spiritus sanctus, qui de cœlo descendit, Christus, id est unctus Dei vivi a Deo vocatus, est Spiritus carni mixtus, Jesus Christus. »

Saltem qua
Montanista.

IV. Cæterum, ut ab hac falsa opinione de Spiritu sancto facile sit vindicare Tertullianum; in altera tamen tenetur, quæ sectæ illius, ad quam allisus miserrimum naufragium fecit, peculiaris fuit Cataphrygum, sive Montanistarum. Qui, ut plerique sentiunt, Montanum ipsum esse Paraclætum asserebant a Christo promissum; ut autem aliis placet, in illo plenius locutum esse Paraclætum. Quidam, ne hoc quidem in errore versatum esse Tertullianum existimant; sed in austeriore duntaxat statuenda disciplina ab Ecclesiæ

catholicæ præscriptis aberrasse, cum nihil aliud oriens illa secta præ se ferret; cætera dogmata, quæ piacularia sunt, Montano ac Tertulliano posteriora, ab illius sectatoribus addita fuisse postea. Quæ res digna videtur, ut a nobis paulo hic accuratius expendatur.

Epiphanius quidem in hæresi *Cataphrygum*⁵, quæ eadem est Montanistarum, refert illos de Patre, et Filio, ac Spiritu sancto consentire cum Ecclesia catholica, sed in eo aberrare, quod Montanum suum prophetam jactitant, cum Priscilla et Maximilla prophetissis. Quorum etiam vaticinia quædam commemorat, obscuris ac fanaticis sentiis expressa. Nuptias ab illis damnari secundas. Tum, quod capitalius est, Deum se Patrem affirmasse Montanum⁶. Præcipue vero hunc illius errorem arguit, quod propheticum Spiritum cum ecstasi, id est *amentia* conjunctum esse dicebat, ut, quæ ipse loqueretur, propheta nesciret; quod contra catholicos tuetur in quarto *contra Marcionem*, capite XXII Tertullianus, ac meminit Athanasius⁷ oratione IV *contra Arianos*, Theodoretus, et Philastrius, itidem ut Epiphanius, recte de Trinitate Montanum existimasse produnt; quod et Augustinus tacendo confirmare videtur. At Theodoretus, et Nicephorus⁸ narrant, etsi Montanus ipse de Trinitate dogma integrum servaverit, ejus tamen sectæ nonnullos istud immutasse, et ex tribus personis unam conflasse; quorum e numero fuisse postea Sabellium idem refert Nicephorus. Addunt illorum et alia multa nefaria et horrenda, quæ ab iis negari idem auctor perhibet, et ab Hieronymo iisdem tribuuntur.

V. Tertullianus vero in calce libri *de Præscriptionibus*⁹, duas in partes scissam esse illam hæresim scribit. « Sunt enim, qui Kata Proclum dicuntur; sunt qui secundum Æschinem pronuntiantur. Hi habent aliam communem blasphemiam, aliam blasphemiam non communem, sed peculiarem et suam, et communem quidem illam, qua in Apostolis quidem dicant, Spiritum sanctum fuisse, Paraclætum non fuisse; et qua dicunt Paraclætum plura in Montano dixisse, quam Christum in Evangelium protulisse, nec tantum plura, sed etiam meliora atque majora. Privatam autem blasphemiam illi, qui sunt Kata Æschinem, hanc habent, qua adjiciunt etiam hoc, ut dicant, Christum ipsum esse Filium, et Pa-

¹ Cap. XXI. — ² *Thren.* I, 20. — ³ *Joan.* I, 13. — ⁴ Cap. XXX et XXXI. — ⁵ Hær. XLVIII. — ⁶ Num. 11. — ⁷ Lib. III, *de Hær.* — ⁸ Lib. IV, cap. XXII. — ⁹ Cap. LII.

trem.» Non desunt tamen, qui appendicem hanc libri *de Præscriptionibus* negant esse Tertulliani; sed iidem vetustissimi auctoris esse non dubitant.

Ac Tertullianus quidem plerisque in locis Saracleti meminit, ac novæ prophetiæ, quam per Prophetidas Priscam, et Maximillam Paracletus locutus est. Ut in libro *de Virginitibus velandis*, capite primo, et libro *de Resurrectione carnis*, capite undecimo et LXIII, et primo *contra Marcionem*, capite XXIX, libro *contra Praxeam*, capite primo, et in aliis libris. Ubi hoc unum significat, Paraclatum Spiritum sanctum per Montanum, ac duas feminas, Priscam et Maximillam multa docuisse, quam « novam prophetiam vocat de Paraclato inundantem¹. » Sed nusquam, quod sciam, Montanum ipsum Paraclatum fuisse dicit, uti nec Epiphanius, nec Philastrius; asserunt tamen Augustinus et Hieronymus in libello *de Hæresibus*, et Theodoretus, ac Nicephorus²; Eusebius vero libro *Historiæ* quinto, capite XIV, Cataphrygas ait, sive Montani asseclas jactasse Montanum ipsum fuisse Paraclatum, ejusque prophetissas Priscillam, quam Priscam Tertullianus vocat, et Maximillam. Quod equidem verosimilius arbitror, ut Montani sectatores auctorem suum ipsummet fuisse Paraclatum in vulgus sparserint, cum initio Paraclati propheta duntaxat haberetur. Nam neque Apollinaris Hierapolita, neque Apollonius, neque Serapio Antiochenus, æquales illorum temporum, quorum fragmenta de libris *contra Cataphrygas* exstant apud eundem Eusebium, de Montano aliquid ejusmodi scripserunt.

VI. Quibus e scriptoribus illud insuper constat, Montanum ejusque prophetissas statim pro insanis et fanaticis habuisse catholicos, et illorum nefanda, uti dogmata, ita facta detestatos esse, adeoque ante Tertulliani tempora, quem eruditi quidam existimant Montani tenuisse sectam, qualis exstitit, in ipso sui primordio christianis probabili, non qualis postea fuit, cum sequacium quorundam fraudibus interpolata, ab Ecclesiis passim catholicis despuæi cœpit. Imo vero persuasit illis *Annalium* conditor³, Montanum,

et erroris ejus socios aliquando recta incessisse via « et divina gratia illustratos signa, et miracula edidisse. » Cujus rei cum auctorem laudet Eusebium, contrarium ex eo potius colligitur. Non enim Montanistas ipsos mira illa fecisse, ac prophetiæ dono præditos fuisse dicit; sed, cum in variis Ecclesiis, catholicis utique, ac veris, miracula fierent, ac tum falsis se prodigiis, et ementita specie pietatis venditarent Montani asseclæ, ortam de iis esse dubitationem. « Cum autem, ait Eusebius, Montanus, Alcibiades et Theodotus, circa Phrygiam, tum primum prophetiæ famam apud multos sibi comparassent; quippe complura alia mirifica et stupenda divini charismatis opera tum adhuc in diversis Ecclesiis edebantur; finem apud multos ea res faciebat, etiam illos prophetico spiritu præditos esse^a. » Nam, quod Tertullianum negant idem secundum Phrygas desipuisse unquam, ipse illos Tertullianus arguit. Cataphrygum, opinor, errores ii fuere præcipui; quod Paraclatum, ejus adventum Ecclesiæ Christus ostenderat, in Montano ejusque mulieribus Prisca et Maximilla demum locutum esse crederent; quod illius instinctu, et novæ prophetiæ auctoritate secundas condemnarent nuptias; quod prophetarum afflatum cum ecstasi et amentia conjunctum esse dicerent; ita ut, quæ loquerentur, prophetæ ipsi animo non perciperent; quod fugam in persecutione prohiberent, ut in calce libri I de hoc argumento scripti Tertullianus refert; quod denique, præter stata, et usu Ecclesiæ recepta jejunia, nova quædam indicerent. Hæc sola Cataphrygum decreta memorantur, ob quæ ab Ecclesia sunt ejecti. Atqui Tertullianus eadem illa propugnavit, proque iis adversus Ecclesiam catholicam pertinacissime contendit. Nihil est igitur, quod illum ab Montani et Cataphrygum secta, quatenus pro hæresi habita damnataque est, possit eximere.

VII. Ut autem minus id probamus, quod sive Montanum Paraclatum haberi se voluisse, sive Tertullianum hoc de illo credidisse quidam asserunt; ita Simonem illum Magum idipsum de seorto suo Helena jactitasse assentimur Epiphanio; nec minus Irenæo⁴, Augu-

^a EUSEB. Τῶν δ' ἀμφοτέρων Μωντανὸν, καὶ Ἀλκιβιάδην, καὶ Θεόδοτον περὶ τὴν Φρυγίαν ἄρτι τότε πρῶτον τὴν περὶ τοῦ προφητεῦν ὑπόληψιν παρὰ πολλοῖς ἐκφερομένων· πλεῖστα γὰρ οὖν καὶ ἄλλαι παραδοξοποιεῖται τοῦ

θαίου χαρίσματος εἰσέτι τότε κατὰ διαφόρους ἐκκλησία ἐκτελούμεναι, πλείων παρὰ πολλοῖς τοῦ κάκεινους προφητεῦν παρεῖχον, etc.

stino, ac Theodoro, de seipso idem illum affirmasse. Potest enim utrumque esse verum*. Atque, ut princeps ille hæreticorum omnium, et post Christi adventum exortarum hæreseon fuit; sic ab eo Sabellianam primum natam esse perfidiam Augustinus ac Theodoretus post Irenæum significant. Quippe se eundem esse jaectabat veneficus iste, qui « Judæis tanquam Filius apparuerit, in Samaria autem quasi Pater descenderit, in reliquis vero gentibus quasi Spiritus sanctus adventaverit. » Ac tam iste, quam illi omnes, qui se Paracletos haberi, aut Paracleti instinctu actos videri cuperent, divinitati sancti Spiritus minime obtrectarunt, neque creaturam eum esse docuerunt; quin potius, ut tanto sibi majorem auctoritatem ac venerationem assumerent, credibile est, summa illi quæque et amplissima detulisse. Auctor libri *de Trinit.* qui inter opera Tertulliani legitur; Novatiani inscriptus nomine, cum neutrius sit, ut qui Sabellianam hæresim duodecimo capite commemoret, quæ amborum ætate nondum invaluerat; ille igitur, capite xxiv Spiritum sanctum minorem Christo esse definit. Sed eo, velut recentiore, seposito.

Origenis
de Spiritu
sancto
error
notatur.

VIII. Primus, quod quidem constet, Origenes Spiritus sancti dignitatem aperte violare est ausus, atque illum multo Patre inferiorem esse docuit; cum et infra Filium ipsum stare illum diceret, cui secundas a Patre concederet. Tales enim personarum trium ὑποστάσεις, gradatimque descendentem ordinem constituit Origenes, et Ario deinde Eusebioque persuasit. Testatur hoc Epiphanius, hæc. lxxiv, et in *Anacephalæosi*, ubi Origenem asserit Filium, et Spiritum sanctum creaturas facere. Neque porro Patrem a Filio videri, neque Filium a Spiritu sancto, uti neque hunc ab angelis. Sic autem de Patris substantia Filium esse docuisse, ut nihil ominis creatus esset¹. Hieronymus vero *ad Avitum*, ep. lxx in primo περὶ ἀρχῶν sententiam exponit; quæ « tertium dignitate et honore post Patrem, et Filium asserit Spiritum sanctum. De quo cum ignorare se dicat, utrum factus sit, an infectus, in posterioribus, quid de eo sentiret, expressit, nihil absque solo Patre infectum esse confirmans. Filium quoque minorem Patre, eo quod

De princi-
piis.

secundus ab illo sit; et Spiritum sanctum inferiorem Filio in sanctis quibusque versari. Atque hoc ordine majorem Patris fortitudinem esse, quam Filii, et Spiritus sancti; et consequenter ipsius sancti Spiritus majorem esse virtutem cæteris, quæ sancta dicuntur. » Deinde sub finem epistolæ: « Et qui in alio loco Filium, et Spiritum sanctum non vult de Patris esse substantia, ne divinitatem in partes secare videatur, naturam omnipotentis Dei angelis hominibusque largitur. »

Ad hæc epistola lxi *ad Pammachium*, adversus errores Joannis Hierosolymitani, hæc de libris περὶ ἀρχῶν est dicere, (verba ponit Origenis: « sicut enim incongruum, quod possit Filius videre Patrem; ita inconveniens est opinari, quod Spiritus sanctus possit videre Filium. ») Et paulo post Origenis errores Joanni objectos, nec ab eo purgatos referens, « Prima, inquit, illa blasphemia, quod nec Filius Patrem, nec Filium potest videre Spiritus sanctus, quibus a te telis confossa est? » Sic in epistola lxxv *ad Pammachium, et Oceanum*, detestandam illam vocat expositionem Origenis « in lectione Esaiæ, in qua duo Seraphim clamantia describunt illo interpretante Filium, et Spiritum sanctum. » Et in *Apol. II contra Ruff.*: « Probo ego inter multa Origenis mala hæc maxime hæretica: Dei Filium creaturam, Spiritum sanctum ministrum. » Quinetiam Origenes ipse tomo II *in Joannem*, Spiritum sanctum per Verbum esse factum asserit, eo quod universe scriptum sit, « Omnia per ipsum facta sunt. » Alioqui dicendus erit ingenuus, nisi factum esse putemus a Filio.

De princi-
piis.

IX. Sed hæc, et hujus generis alia ab Ariani intexta fuisse Origenianis commentariis, aliqui suspicantur²; quod equidem non arbitrator. Nam et de sanctissima Trinitate ac personarum trium æqualitate, non satis eum catholice statuisse ex his patet, quæ antea de ejus scriptis adduximus; et quod ad illum, de quo agitur modo, Spiritum sanctum attinet, gravem testem habemus sanctum Basilium lib. *de Spiritu sancto* cap. xxix, qui formulam istam concipiendæ personæ tertiæ οὐκ ἔστιν ἀλλ' ἓν πνεῦματι Origenis auctoritate^b eo libentius approbat, « quod is alioqui de Spiritu sancto

Cum san-
Spiritu.

* Hæc si conciliari posse, uti optime posse monet Petavius, animadvertisset Beausobrius, nec ille in historia Manichæismi tom. I, lib. I, cap. II, non redarguisset Epiphanium, quod Simonem Helenæ suæ Spiritus sancti nomen

tribuisse scripsit, cum cæteri Patres Simonem semet eo nomine compellasse adfirment. Confer eruditissimum P. Travasam in *Historia critica Simonis Magi*, p. 75, seqq. F. A. Z.

¹ Epiph. Hæc. lxxiv. num. 4. — ² Genebr. init. oper. Orig.

non sana ab omni parte dogmata tueatur“. »

Tum vero sancti Hieronymi, Epiphaniï cæterorumque Patrum, qui Origenis libros diligenter legerant, et cum pessime de Trinitate sensisse prodiderunt, magni a me, pro eo ac debet, fit auctoritas. Quin ipse Didymus Alexandrinus summus Origenis admirator, in *Apologetico*, quem pro eo edidit, fassus est ita revera scripsisse Origenem; sed sensum verborum, quæ hæretica videbantur, aliter edisseruit cum ex adverso Eusebius in *Apologeticis* suis, tam verba ipsa, quam sensa, ad Ariano- rum, cui favebat, errorem ac sententiam accommodata defenderet, ut testatur Hieronymus, epist. LV, *ad Pamm. et Ocean. de erroribus Orig.* « Quis prudentior, ait, doctior, eloquentior Eusebio et Didymo assertoribus Origenis inveniri potest? quorum alter sex voluminibus τῆς ἀπολογίας ita eum, ut se, sensisse confirmat; alter sic ejus errores nititur excusare, ut tamen illius esse fateatur, non scriptum negans, sed sensum scribentis edisserens. » Etenim de Trinitate, ac nominatim de Spiritu sancto recte Didymus existimavit, ut ex ejus libris colligitur, quos Latine reddidit Hieronymus. Quare, quæ apud Origenem secus dicta reperiebat, ea ut Origenis esse germana non negabat, sic aliter, quam præ se ferebant, interpretari studebat. Eusebius vero impietatis Arianæ signifer, cum verba ipsa, tum sententias, suæ, hoc est Arianæ consentaneas perfidiæ, libenter amplexus est. Quæ res argumento sit, ista ipsa, quæ in Origenis scriptis offensionem habebant, ab illo esse profecta, ejusque germana, non aliena et ab hæreticis inserta; quod posteriores Origenistæ causari solebant, et inter hos Ruffinus, qui in calce *Apologetici* copiose illud asserit. Hieronymus vero in epist. LV, *ad Pammach. et Oceanum*, et in utroque *Apologetico*, quem contra Ruffinum edidit, hanc ejus tergiversationem plena gravitatis oratione confutat. Ac profecto si sic divinando fas sit Origenem excusare, « Hæc defensionis perturbatione, ait in *Apolog.* II, nec Marcion, nec Manichæus, nec Arius, nec Eunomius accusari poterunt; quia quidquid nos ab his impie dictum objecerimus, discipuli respondebunt, non a magistris suis ita esse editum, sed ab inimicis esse violatum.

X. Atque ut reliqua Origenis dogmata seponam interim, deque eo, quod agitur modo,

a BASIL. Ἄνδρα οὐδὲ πᾶν τι ὑγιαῖς περὶ τοῦ πνεύματος τὰς ὑπολήψεις ἐν ἅπασιν ἔχοντα.

1 Hieron. *Apol. I cont. Ruff.* col. 725.

Trinitatis mysterio disputem, non est dubium, quin nefaria de eo fuerit illius opinio, præsertimque de Spiritu sancto. Cujus ex eo fieri conjectura potest, quod illius studiosissimus Eusebius, Spiritum sanctum non esse Deum, sine fuce et ambage scripserit. « Paracletus autem Spiritus, ait, neque Deus est, neque Filius^b. » Paulo vero antea docuerat illum a Filio esse factum, eodem, quo Origenes, usus argumento; quia *Joannis* primo scriptum est, « omnia per ipsum esse facta. » Deinde testis est Hieronymus in *Apologeticis* duobus *contra Ruffinum*, Eusebium in eo opere, quod pro Origene, suo, et Pamphili martyris nomine, conscripsit in sex distributum libros, quædam contra Filium, et Spiritum sanctum blasphema posuisse; quæ Ruffinus, in opusculum suum multa de iis libris transferens, quia sciebat Romanis auribus displicitura, sustulit. Quod ut plenius intelligatur, ac de Origenis et Eusebii sententia, deque Ruffini fraude, et ejusdem librorum Origenis depravatione constet, pauca de *Apologeticis* istis explicari necesse est.

XI. Eusebius Cæsarensis Pamphili martyris contubernalis, et in paucis familiaris, nec minus Origeni addictus, sex pro eo libros elucubravit suo, ac Pamphili martyris nomine, in quibus, quæ contra Origenem ejusque doctrinam objici solebant, conatus est diluere, ipsumque in omnibus probare esse catholicum. « Sex libros, ait Hieronymus, Eusebius Cæsariensis, Arianæ quondam signifer factionis, pro Origene scripsit, latissimum et elaboratum opus; et multis testimoniis approbavit, Origenem juxta se catholicum, hoc est juxta nos Arianum esse¹, » etc. Legendum puto, *juxta se Arianum*. Horum librorum meminit Photius num. 118, ac priores quinque scribit præ se ferre, ab Pamphilo, cum in vinculis esset, præsentem, et allaborante Eusebio, elucubratos esse; sextum vero post Pamphili martyrium, ab Eusebio solo esse scriptum. Ex his libris postea quispiam separatim aliqua selegit, et, additis nonnullis, Apologiam confecit Origenis, quam Latino sermone interpretatus est Ruffinus, eaque inter Origenis opera exstat, libris περὶ ἀρχῶν subjecta. Hieronymus ep. LXV *ad Pammach. et Oceanum* docet, in hoc opus de sexto Eusebianorum illorum ad mille fere versus esse translatos, « Sexti, inquit, libri Eusebii super Origenis

b EUSEB. V. *cont. Marcel.* cap. VI. Τὸ δὲ παράκλητον πνεῦμα οὔτε θεός, οὔτε υἱός.

Nefarie de Trinitate sensit Origenes.

Historia Apologiæ sub nomine Pamphili editæ.

De principiis.

defensione principium, usque ad mille ferme versus, liber iste, qui Pamphili dicitur, continet. Et in reliquis scriptor ejusdem operis profert testimonia, quibus nititur approbare Origenem fuisse catholicum. « At in *Apol. I cont. Ruff.* indicat, ex primo libro sex Eusebianorum sumptum esse *Apologeticum* illum inscriptum Pamphilo. Nam post illa, quæ paulo ante descripsimus, « Horum tu primum, ait, librum vertis sub nomine Martyris, » etc. In quo satis sibi non constat Hieronymus. Ac videtur posterius istud magis esse verum, ut de primo sit expressus *Apologeticus* ille singularis, Latinus a Ruffino factus. Hoc enim asseverantius ibidem confirmat Hieronymus, dum ita disputat: « Si iste Pamphili liber est, de sex libris, quis erit primus Eusebii? In ipso volumine, quod tu Pamphili simulas, sequentium librorum facta mentio est. In secundo quoque, et reliquis dicit Eusebius, quod in primo libro jam ante dixerat, et quod eadem repetere non debeat. » Præterea *Apologeticus* idem a Ruffino translatus, quem

De principis. libris *περὶ ἀρχῶν* subjectum esse demonstravimus, initium operis potius, quam postremum ejus librum videtur exprimere. In eo porro nihil fere, præter Origenis loca, continetur, ex ejus translata libris, quibus suaderi possit, minime ipsum ab fide catholica dissidere; perpauca vero ex Pamphili persona identidem inseruntur. Igitur primi libri sex Eusebianorum principium aliquis excerpserat; et, quibusdam ei additis, separatim confecerat librum *Apologeticum*. Idem etiam, quæ in Eusebiano illo principio Arianam redolebant impietatem, exemerat. Cujus auctorem lucubrationis fuisse Didymum suspicatur Hier. epist. LXV. « Eusebius, inquit, et Pamphilus, tantam inter se habuere concordiam, ut unius animæ homines putes, et ab uno alter nomen acceperit. Quomodo igitur inter se dissentire potuerunt, ut Eusebius in toto opere suo Origenem Ariani probet dogmatis, et Pamphilus Nicænæ synodi, quæ fuit postea, defensorem? Ex quo ostenditur, vel Didymi, vel cujuslibet alterius esse opusculum, qui, sexti libri capite detruncato, cætera membra sociarit. » At idem in *Apologetico* I, mutationem illam quorundam locorum Ruffino ipsi tribuit: « Paucisque testimoniis, inquit, de Filio Dei, et Spiritu sancto commutatis, quæ sciebas displicitura Romanis, cætera usque ad finem integra dimisisti; hoc idem faciens in apologia quasi Pamphili, quod et in Origenis *περὶ ἀρχῶν* translatione fecisti. » Credibile est, quod hic

narrat Hieronymus, Ruffinum ea detraxisse, quæ hæresim saperent, maxime omnium fere judicio damnatam Arianam Macedonianamque.

XII. Atqui non solus Ruffinus, quæ ex libris Eusebii transcripserat, ut novum *Apologeticum* sub nomine Pamphili euderet, immutavit; sed etiam alii post Ruffinum Latinam ejus interpretationem castigasse videntur. Nam nonnulla in isto Pamphili *Apologetico* hæretica relicta, Hieronymus asseverat, quæ in vulgato minime reperiuntur. « Quamvis, ait, de Eusebii libro multa subtraxerit, et in bonam partem de Filio, et Spiritu sancto nisus sit commutare; tamen multa in illo scandala reperiuntur, et apertissimæ blasphemiæ, quæ iste sua negare non poterit, catholica esse pronuntians. Dicit Eusebius, imo, ut tu vis, Pamphilus in isto volumine, Filii, et Patris ministrum spiritum sanctum non de eadem Patris Filiique substantia, » etc., quæ in eo *Apologetico*, qui exstat, non leguntur. Imo plane diversa, et omnino catholica illic est de Trinitate, deque personarum trium æqualitate professio. Spiritum vero sanctum nominatim Patri, et Filio æqualem esse dicit; creaturam esse disertissime negat. Nec minus ista sublata sunt, quæ in eodem *Apologetico* Latino Ruffinus ediderat, Origenis germana de dæmonum restitutione pristinum in statum, in quo angelis erunt, hominibusque pares; « Et multa, inquit Hieronymus, alia tam impia, et nefaria, quæ etiam replicare sit criminis. » Nam quod ad istud Origenianum maxime pertinet dogma, *animas hominum lapsas esse de cælo*; quod eodem in libro scripsisse Pamphilum docet Hieronymus, non id asseveranter ibi dicitur, sed in utramque partem argumenta promuntur sub *Apologetici* finem. Ex quibus evidens est, quod idem testatur Hieronymus, multa Ruffinum de Eusebii libro subtraxisse; sed de ipsa quoque Latina illius interpretatione haud pauca fuisse sublata, sive hoc Ruffinus ipse fecerit, Hieronymi et aliorum querelas non sustinens, sive posteriores aliqui catholici emendanda putaverint, quæ ab Ecclesia damnata esse cognorant. Sane pessimi consilii res ista fuit, quam in Origenis et Eusebii monumentis Ruffinus instituit, auctor valde inutilis, ut supra demonstravi; nec illos porro laudare possum, si qui Latinum Eusebii *Apologeticum* post interpretem Ruffinum interpolare non sunt veriti.

Igitur in illo, qui hodie superest, *Apologetico* pseudo-Pamphili, revera Eusebii, non

solum de Filio, sed etiam de Spiritu sancto integra, et catholica sententia est; quam ab Eusebii mente, præsertim quod ad hunc attinet, alienissimam esse constat. Ea vero ex

Periarchon.

lib. I *περὶ ἀρχῶν*, cap. III, describitur, non Origenis germano, sed cuiusmodi ab Ruffino est editus. Quocirca Spiritum sanctum Deum non esse, sed meram creaturam impius sensit Eusebius; idque ab Origene magistro suo dicit.

Alii Origeniani erroris contagione afflati. Dionysius Alexandrinus.

XIII. Origeniani contagione erroris afflatus videtur Dionysius Alexandrinus, vir alioqui sanctus non minus, quam eruditus, quem Basilius testis est de Spiritu sancto non sanam, et catholicam opinionem habuisse¹, in apologetica illa epistola, quam scripsit ad cognominem Dionysium Romanum Pontificem. « Hunc enim ab adorandæ deitatis consortio segregasse, et creatæ ac servili naturæ annumerasse fertur^a. »

Pierius.

Pierius quoque presbyter Alexandrinus, et Pamphili martyris præceptor, cum de Patre, ac Filio nihil alienum a catholica regula doceret, in Spiritu sancto non perinde pietatem approbavit suam, quem utroque illo inferiorum esse gloria putavit, ut auctor est Photius²; ut non a vero alienum sit, idem et discipulo ejus Pamphilo persuasum fuisse, nondum ea re satis Ecclesiæ iudicio constituta. Nam Pamphilus ipse nullam omnino ulla de re litteram fecit, ut ex Eusebii testimonio probat Hieronymus; etsi Ruffini fraude deceptus olim, cum librum *de Scriptoribus ecclesiasticis* ederet, putaverit *Apologeticum* Origenis, quem sub nomine Pamphili Ruffinus ediderat, revera opus esse martyris; quod in secundo contra Ruffinum *Apologetico* queritur Hieronymus.

Eusebius.

Eusebius certe Pamphili amicissimus, ejusque discipulus, creaturam esse Spiritum sanctum sine ulla cunctatione docuit, ut supra probavi. Quinetiam in libro quinto *de Demonstratione*, capite quarto³, Christum ait non solum Davidis esse dominum, sed etiam Spiritus sancti, adeoque multo magis angelorum, et creaturarum rerum omnium^b. Quod eodem tempore Arius quoque Eusebii æqualis et familiaris defendit. Creatum enim dixit a Filio

Spiritum sanctum, creaturæ esse creaturam, ut scribit Epiphanius in illius hæresi⁴; et Ambrosius libro *de Symbolo*, capite secundo, Augustinus in libro *de Hæresibus*, capite sexagesimo nono.

XIV. Quanquam hoc de Spiritu sancto palam, et conceptis verbis Arius initio docuisse non videtur, sed de solo Filio impium dogma vulgasse. Nam nec in illius epistolis ac libellis ulla fit mentio Spiritus sancti; nec in Alexandri de eo litteris, quibus hæresim omnem istorum, causamque, cur eos damnarit, explicat; ac denique, quod argumentum firmissimum est, Nicæna synodus de Spiritu sancto nihil præcipuum sanxit, nec ejus divinitati cavet, quemadmodum Filii. Cujus rei hæc a Patribus ratio redditur, quam postea commemorabimus, quod nihil tum necesse erat de Spiritu sancti divinitate definire aliquid, de qua nulla erat adhuc commota quæstio. Quocirca suspicor Arium principio de solius Filii divinitate contendisse, postea vero privatis in colloquiis ac disputationibus, cum ab catholicis urgeretur, et de Spiritu sancto identidem injecta esset mentio, etiam de hoc mentem aperuisse suam. Etenim quibus ille moveri se argumentis asserebat, ut creatum esse diceret Filium, ea multo de Spiritu sancto concludebant magis, cum nemo adeo desipuerit hæreticus, ut Filio anteponeret Spiritum. Verum catholici Patres in prius illud, et ab auctore ipso vehementius ac manifestius explicatum nefariæ dogma hæresis intenti, de solo Filio publicum et apertum certamen instituerunt; donec Aarii discipuli contra Spiritus sancti divinitatem liberius, ac palam insanire cœperunt; quod primum Aetius, et ejus discipulus Eunomius, a quo Anomœi orti sunt, deinde Macedonius, et qui Pneumatomachi proprie appellabantur, aggressi sunt. Basilius certe in epistola LXXVIII scribit Nicænos Patres nihil expressius attigisse de Spiritu sancto, quod nondum ista commota fuisset quæstio; « Paulatim vero progressum habuisse mala impietatis semina, quæ antea ab auctore illius hæresis Ario jacta, ab iis deinde, qui ipsius propugnanda dogmata male susceperant, ad Ecclesiarum perniciem nutrita sunt^c. »

Probabile Arium Spiritum negasse æque ac Filium.

^a BASIL. Πρὸς δὲ τοῦτοις, περὶ τοῦ πνεύματος ἀφῆκε φωνὰς, ἤμιστα περπούσας τῆς πνεύματι, τῆς προσκυνουμένης αὐτὸ θεότης ἐξορλῶν, καὶ κάτω που τῆς κτιστῆς καὶ λειτουργῆς φύσει συναριθμῶν.

^b EUSEB. Μονονουχὶ ἐρμηνεύων τὴν λέξιν, ὡς οὐ

μόνον τοῦ Δαβὶδ κύριον αὐτὸν ἀναγορεύουσιν, ἀλλὰ γὰρ καὶ τοῦ ἐν προφῆτῃ πνεύματος, etc.

^c BASIL. Κατὰ μικρὸν δὲ προϊόντα τὰ πονηρὰ τῆς ἀσεβείας σπέρματα, ἃ πρότερον μὲν ὑπ' Ἀρείου τοῦ προστάτου τῆς αἰρέσεως κατεδύθη, ὕστερον δὲ ὑπὸ τῶν τὰ

XV. Supra, cum de Arianæ factionis divortio sermonem faceremus, duo illam in primaria capita scissam esse demonstravimus: alterum eorum, qui dissimilem patris esse Filium dicerent, et factum a patre creatumque defenderent; cujusmodi Aetiani et Eunomiani, atque etiam Eudoxiani ab Eudoxio Antiocheno Aetii fautore dici consueverant: alterum eorum, qui similem per omnia patris Filium esse docerent; hoc est *ὁμοιούσιον*, non tamen creaturam, saltem diserte ac palam asseverabant; atque hos Semiarianos vulgo nuncuparunt. Ex horum genere fuisse diximus Eusebium Cæsariensem, ac cum alios complures, tum Macedonium Constantinopolitanum episcopum. Hunc vero primum, ait Socrates¹, auctorem fuisse vocis τοῦ ὁμοιούσιου libere ac propalam usurpandæ; etsi quidam Marathonium, Nicomediæ qui fuerat episcopus, architectum istius appellationis faciant, a quo etiam Marathonianorum nomen secta ista consecuta est. Utriusque communis in Spiritum sanctum perfidia fuit. Nam priores, qui creaturam vocare non dubitabant Filium, multo magis in idem nomen et rem nominis includebant Spiritum sanctum. « Quid enim mirum, ut Hilarii verbis utar, si de Spiritu sancto diversa nunc sentiant, qui in largitore ejus et creando, et demutando, et abolendo tam temerarii sunt auctores²? » Posteriores, ut in Filio paululum ab iis diversi, quem similem Patri per omnia profitebantur, ita Spiritum sanctum a communione divinitatis excludebant; ac nonnulli quidem creatum esse contendebant, alii paulo pudentiores, creaturæ nomen abjudicabant. Scribit enim Socrates, Eustathium Sebastenum, qui ad Macedonii, et Marathonii sectam adhæserat, Spiritum sanctum « neque Deum appellare voluisse, neque creaturam ausum esse dicere^a; » cujusmodi erroris meminit Nazianz., orat. xxxvii, et Basilius, epistola cclxv, et Cyrillus, dialogo septimo *de Trinitate*. Epiphanius vero, hæc. lxxiv, auctor est quosdam ex illis sancti Spiritus oppugnatoribus de Filio recte ac catholice sensisse, qui quidem Spiritum sanctum Patri, et Filio, in pronuntianda Trinitate, annumerare volebant; quod etiam testatur

ἐκείνου κακῶς διαδεξαμένων, ἐπὶ λύμῃ τῶν ἐκκλησιῶν ἐξετράφη.

a Socrat. lib. II, cap. xlv. Ἐγὼ, ἔφη, οὔτε θεὸν ὀνομάζειν τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, αἰρούμαι, οὔτε κτίσμα καλεῖν τολμήσαιμι.

¹ Socr. lib. II, cap. xlv. — ² Lib.

Athanasius in epistola *ad Serapionem*, qui ipsos refert creaturam appellasse Spiritum sanctum, et ab angelis solo distinxisse gradu.

XVI. Quocirca mirum est, quod apud Epiphanius in hæresi lxxiii, quæ est *Semiarianorum*, in synodica epistola legitur, quam ex Ancyrano conciliabulo, cui Basilius ejus urbis episcopus præsedet, iidem hæretici miserunt: Spiritum sanctum non esse creaturam. Sic enim scribunt: « Credidimus igitur in Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, non in creatorem, et creaturam. Aliud enim est creator, et creatura; aliud Pater, et Filius^b. » Cum hic asserant non se credere in creatorem et creaturam; et tamen in Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum credere, manifestum est, e numero creaturarum rerum eximi Spiritum sanctum. Verum magnopere suspicor, voces istas καὶ ἅγιον πνεῦμα temere a quopiam insertas fuisse, ac Semiarianos solius Patris ac Filii mentionem fecisse. Cujus rei ex sequentibus argumentum ducitur. Nam de Spiritu sancto deinceps tacent omnino, cum de Patre, ac Filio multa disputent, et in solis Patris ac Filii nominibus insistunt, ut ab iis creatoris, et creaturæ suspicionem arceant. Denique catholici plures, cum Deum esse, et æqualem Patri ac Filio Spiritum sanctum crederent, de solo nomine, ac loquendi formulis repugnabant; contra quos sanctus Basilius peculiari *de Spiritu sancto* libro disputat, et Gregorius Nazianz. orat. xlv, *de Pentecoste*, nosque postmodum agemus.

XVII. Cum autem de Spiritus sancti divinitate non minus Ariani et Arianorum perditissimi Anomœi impie statuerent, quam Semiariani, et Macedoniani, imo vero impudentius illi, quam isti, creaturam esse defenderent; nihilominus Pneumatomachorum vocabulum horum posteriorum peculiare usus effecit, ut ex Epiphanio, Theodoro, Socrate aliisque constat. Cujus rei causam fuisse hanc interpreto, quod priores, cum de Filio, perinde ut de Spiritu sancto, nefarie sentirent ac loquerentur, non erat singularis eorum in sanctum Spiritum perfidia, ideoque ab eo fidei capite, quod potissimum impugnabant, hoc est ab impietate in Filium, sectæ nomen

Et sanctum Spiritum.

Cur Semiariani præ Arianis et Macedonianis Pneumatomachi appellati.

b EPIPH. HÆC. LXXIII, NUM. 3. Ἐπιστεύσαμεν οὖν εἰς πατέρα, καὶ υἱὸν, καὶ ἅγιον πνεῦμα, οὐκ εἰς κτίστην, καὶ κτίσμα. ἄλλο γὰρ ἔστι κτίστης, καὶ κτίσμα, ἄλλο πατήρ, καὶ ὁ υἱός.

illis est inditum. At posteriores, cum de Filii divinitate vel minus, quam isti, perditæ, vel etiam recte aliqui iudicarent, solius vero personam Spiritus sancti ad apertam blasphemiam sceleratæ professionis exciperent, ab ea, quam vel unicam, vel insigniter tuebantur, hæresi, nomen acceperunt.

Gregorius Nazianzenus orat. xxxvii, quæ est de *Spir. sancto*, mirificam earum opinionum varietatem affert, quæ de Spiritu sancto ætate sua prodierant. «Nam alii ἐνέργειαν meram, id est efficientiam esse dicebant; alii creaturam; alii Deum; alii, cuinam attribuendus generi esset, ignorabant, sacras, ut aiunt, Litteras veriti, quæ nihil super hac re expressum haberent. Itaque nec venerabantur ipsum, nec dehonestabant, medium quiddam obtinentes.» Subjicit his aliquorum sententiam, «qui tria quidem intelligi fatentur, sed ita disjungunt invicem, ut unum eorum et substantia, et potestate infinitum statuunt, alterum potestate, non substantia, postremum utroque circumscriptum, alio modo illos imitati, qui opificem, et adiutorem, et ministrum nominant^a.» Basilius quoque cap. xx libri de *Spir. S.* illos refellit, et irridet, qui Spiritum sanctum neque servum aiebant esse, neque dominum, sed liberum. Apollinarem item Nazianzenus refert Spiritui sancto divinitatis nomen ita concessisse, ut rem nomini subjectam adimeret; quod videlicet gradum in Trinitate magni, majoris; et maximi constitueret, ut ante meminimus¹.

XVIII. Prima omnium synodus, Spiritum sanctum Deum habendum esse nominatim decrevit Alexandrina, præside Athanasio celebrata post Constantis obitum, ut ex illius synodica epistola constat, quæ est apud Athanasium, ad Antiochenos scripta, refertque Soerates libro tertio, capite septimo. Damnarunt enim anathemate illos omnes, qui Spiritum sanctum creaturam esse dicerent, ac sanctam Trinitatem pronuntiarunt unius esse deitatis, et Spiritum sanctum non creaturam esse, neque alienam a Patris et Filii substantia. Quod deinceps dogma clarius, ac disertius

in Ecclesia vulgatum est, postquam Macedoniani, alique Pneumatomachi aperte in illum insanire cœperunt.

Scribit Theodoretus², Valentinianum primum imperatorem, cum audisset quosdam in Asia, et Phrygia de religionis dogmate perversas opiniones serere, hoc est de Trinitate, ac nominatim de Spiritu sancto, ut ex epistola synodica constat, episcoporum concilium in Illyrico fieri jussisse; quod Nicænam professionem confirmavit, ac synodicas litteras ad Asianos misit, quas imperator scriptæ a se ad eosdem epistolæ subjecit. Ex quibus apparet præcipuum de divinitate Spiritus sancti, et ejus cum Patre, ac Filio consubstantiali natura, quæstionis errorisque caput exstitisse. Ideo consubstantialem esse sanctam Trinitatem, ac nominatim Spiritum sanctum a Patre Filioque divellendum non esse, Patres statuunt.

Hujus synodi tempus perperam Theodoretus reddidit, ex eoque *Tripartitæ* auctor Epiphanius³. Nam post Ambrosium ad Mediolanensem cathedram evectum posuit; qui anno Christi iniit ccclxxiv, Romæ sedente Damaso ejus initium cadit in annum ccclxxvii. Melius Nicephorus Callixti, Illyricianam synodum sub Liberio Papa celebratam asserit⁴.

Litteræ imperatoriæ, quibus synodale fidei decretum, synodalesque subjectæ sunt litteræ, Valentiniani, Valentis, et Gratiani Augustorum habent nomina apud Theodoretum; apud Nicephorum Valentiniani, et Gratiani. Ita jam tum Augusta dignitate præditus erat Gratianus, quando et Liberius præerat, et Illyriciana synodus est habita. Quod ipsum necesse est cadere in annum Christi ccclxxvii. Hoc enim anno, ut refert Idatius in *Chronico*, Gratianus apud Ambianos in Galliis Augustus est renuntiatus a patre Valentiniano, die ix calend. Septemb. hoc est Augusti mensis die xxiv. Post dies autem sexdecim, sepultus est Liberius Papa, nempe 5 id. Sept. qui nonus est mensis dies, ut in libro Pontificali legitur. Quare hoc intervallo circiter data videtur Va-

Idem
statuit synodus
Illyriciana.

^a GREG. NAZ. ORAT. XXXVII. Τῶν δὲ καθ' ἡμᾶς σαφῶν, οἱ μὲν ἐνέργειαν τοῦτο ὑπέλαβον, οἱ δὲ κτισμα· οἱ δὲ θεόν· οἱ δὲ οὐκ ἔγνωσαν ὑπὲρ τούτων, αἰδοῦσ' τῆς γραφῆς, ὡς φασὶν ὄν (ὡς) οὐδέτερον σαφῶς δηλωσάσης· καὶ διὰ τοῦτο οὔτε σέβουσιν, οὔτε ἀτιμάζουσιν μέσως πως περὶ αὐτοῦ διακείμενοι.

MOX: Οἱ τρία μὲν εἶναι καθ' ἡμᾶς ὁμολογοῦσι τὰ νοούμενα, τοσοῦτον δὲ ἀλλήλων διέστησαν, ὡς τὸ μὲν καὶ οὐσία, καὶ δυνάμει ποιεῖν ἀόριστον· τὸ δὲ δυνάμει μὲν, οὐκ οὐσία δὲ, τὸ δὲ ἀμφοτέροις περιγραφτόν· ἄλλον τρόπον μιμούμενοι τοὺς δημιουργόν, καὶ συνεργόν, καὶ λειτουργόν ὀνομάζοντας.

¹ Nazianz. Orat. 1. ad Cledon. in fine — ² Lib. IV *Hist.* cap. vii et seq. — ³ *Histor. Tripart.* lib. VII cap. ix et — ⁴ Lib. XI, cap. xxx.

Necnon
decreta Pon-
tificum.

lentiniani, et Gratiani imperatorum epistola. Sozomenus Illyricianæ illius synodi non meminit¹; sed Liberio Pontifice refert « controversiam incidisse, an etiam Spiritus sanctus Patri, et Filio consubstantialis esset habendus; deque ea re non minores alterationes ortas esse, quam de Deo Verbo antehac exstissent, cum in hoc ipso consentiret inter se, qui dissimilem substantia, et qui similem volebant esse Filium. Nam utrique administrum, et tertium ordine, et honore atque substantia diversum affirmabant esse Spiritum; quicumque vero consubstantialem Patri opinabantur esse Filium, eadem et de Spiritu sentiebant^a.» Sed hæc postrema vera non esse postea monstrabimus. Nam quidam fuerunt, qui Filium consubstantialem putantes esse, idem de Spiritu iudicium non fecerunt. Pergit vero Sozomenus, et « de ea quæstione Romanum Pontificem certiore factum ait, cum Occidentalibus episcopis ad Orientales scripsisse, ut Trinitatem colerent ejusdem substantiæ ejusdemque gloriæ. Quo perfecto, tanquam re semel ab Romana Ecclesia dijudicata, singulos acquiēvisse atque hunc in modum controversiam istam terminatam esse^b.»

XIX. Brevi post tempore Damasus Papa ab episcopis Galliæ ac Venetiæ monitus de Auxentio Mediolanensi episcopo Ariano, hunc Ariminense fidei decretum præ se ferre ac tueri, nec assentiri Illyricianæ illi professioni de Spiritu sancto, Romæ concilium habuit, ex quo ad Illyricianos episcopos epistolam misit, qua et Ariminensem fidei damnavit formulam, una cum Auxentio, et Spiritum sanctum unius esse cum Patre ὑποστάσεως, id est *substantiæ* statuit. Quod ex Theodoro², ac Nicephoro³ didicimus.

Rursus idem Damasus in alia Romana synodo, quam contra Apollinarem habuit, plenius ac manifestius divinitatem sancti Spi-

a Sozom. Ἐν τούτῳ δὲ πάλιν ἦδη μὲν πρότερον ἀρξαμένη, νῦν δὲ πλεῖον ἐπιδοῦσα ζητήσεις ἦν, εἰ καὶ τὸ ἅγιον πνεῦμα πατρὶ τε καὶ υἱῷ ὁμοούσιον δοξάζειν προσήκεν ἔριστικά τε καὶ περὶ τούτου πολλαὶ διαλέξεις οὐχ ἦττον ἢ πρότερον περὶ τοῦ θεοῦ λόγου συνέβησαν. κατὰ τοῦτο δὲ ἀλλήλοις συνεφέροντο οἱ τε ἀνόμοιον καὶ ὁμοιούσιον τὸν υἱὸν εἶναι λέγοντες. ἀμφοτέροι δὲ διακονικὸν, καὶ τρίτον τῇ τάξει, καὶ τῇ τιμῇ, καὶ τῇ οὐσίᾳ ἀλλοῖον τὸ πνεῦμα ἰσχυρίζοντο, ὅσοι δὲ ὁμοούσιον τῷ πατρὶ τὸν υἱὸν ἐδόξαζον, τὰ αὐτὰ καὶ περὶ τοῦ πνεύματος ἐφρόνου.

b Ibid. Ἀνακινουμένης δὲ τῆς τοιαύτης ζητήσεως, καὶ, ὡς εἶκός, τῆς φιλονεικίας ἡμέραι πλέον ἐπιδοῦ-

ritus, et æqualem cum personis reliquis dignitatem ac potestatem exposuit; de quo epistolam fecit ad Paulinum Antiochenum episcopum, quæ exstat apud Theodoretum⁴.

Nonnulli tamen cæteroqui catholici per idem tempus, Spiritum sanctum palam aperteque Deum nominari non sinebant, et qui vocare sic audent, eis tanquam catholicæ fidei inimicis obstrepebant. Alii, etsi Deum esse non dubitarent, pacis et concordiæ studio, ac ne malevolos istos offenderent, publice id minime profitebantur. Priorum istorum sæpe meminit Basilius; ut in libro *de Spiritu sancto*, cujus argumentum ex illa hominum factione præcipue sumptum est; et in epistola CXXI. Posterioris vero generis fuit aliquando Basilius ipse; quod luculento testimonio Gregorius Nazianzenus asserit in *oratione* illius *funebri*⁵; ubi quosdam refert insidiosos esse Basilio, ac publicos ejus sermones diligenter observasse, utrum Deum esse Spiritum sanctum nominatim diceret, ut ejiciendi illius e sede sua occasionem inde caperent. « Illi, inquit, nudam et apertam vocem de Spiritu sancto, quod Deus esset, arripere studebant (quod quidem, tametsi verum erat, impium tamen illis, atque improbo impietatis antistiti videbatur) ut eum quidem cum theologica lingua civitate pellerent, ipsi autem Ecclesiam occuparent^c. »

XX. Horum ut conatus eluderet Basilius, appellatione quidem Dei, cum de Spiritu sancto ageret, prudenter abstinuit; rem tamen ipsam disputando argumentandoque sic probavit, ut adversarios constringeret, et ad incitas redigeret, non sine præfatione veniæ, quam ab catholicis petiit, ut pacis, et otii studio interim liceret sibi Dei nomen suppressere, cum de re ipsa constaret. Quinetiam Gregorio Nazianzeno amicorum intimo eas partes mandavit, ut, quominus propter obscuritatem invidiæ patebat, Spiritus sancti

σης, μαθὼν ὁ Ῥώμης ἐπίσκοπος ἔγραψε ταῖς ἀνὰ τὴν ἑὴ ἐκκλησίαις, σὺν τοῖς ἀπὸ τῆς δύσεως ἱερεῦσι, τριάδα ὁμοούσιον, καὶ ὁμόδοxon πρεσβεύειν. τούτου δὲ γενομένου, ὡς ἐπὶ κεκριμένοις ἀπαξ παρὰ τῆς Ῥωμαίων ἐκκλησίας, ἡσυχίαν ἦγον ἕκαστοι, καὶ τέλος ἔχειν ἔδοξεν ἡ τοιαύτη ζητήσις.

c NAZIANZ. Οἱ μὲν ἐζήτουν λαβέσθαι γυμνῆς τῆς περὶ τοῦ πνεύματος φωνῆς, ὡς εἶη θεός· ὅπερ ὄν ἀληθές, ἀσεβὲς ἐκείνοις ὑπελαμβάνετο, καὶ τῷ κακῷ προστάτῃ τῆς ἀσεβείας· ἵνα τὸν μὲν τῆς πόλεως μετὰ τῆς θεολόγου γλώσσης ὑπερορίσωσιν, αὐτοὶ δὲ κατασχόντες τὴν ἐκκλησίαν, etc.

Plures
catholici
aperte
Spiritus
Deum non
profiteban-
tur.

Quin et ipsi
Basilius.

1 Lib. VI, cap. xxii. — 2 Lib. II *Hist.* cap. xxii. — 3 Lib. XI, cap. xxxi. — 4 Lib. I *Hist.* cap. x. — 5 Nazian. Orat. xx.

divinitatem palam profiteretur, ac publice, dum ipse tempora verens inimica pacis, et fidei catholicæ, rem, ut dixi, solam citra vocem usurparet. Hæc latissime in illa oratione prosequitur Gregorius. Enimvero diserte nunquam Deum esse Spiritum sanctum professus est Basilius; ut in epistola CXLII. « Confitendum, inquit, est Deum esse Patrem, Deum Filium, Deum Spiritum sanctum; quemadmodum divinæ Scripturæ, et qui sublimiora contemplati sunt docuerunt^a. » Tum postea non solum Deum illum nominat; sed eos etiam refellit, qui ab hoc vocabulo abstinendum putabant. Et in libro quinto *contra Eunomium* Deum esse colligit ex eo, quod et peccata condonat, et eandem cum Patre ac Filio naturam habet atque efficientiam. Mitto innumerabilia loca, in quibus ea, quæ divinitatis unius propria sunt, Spiritui sancto dat; velut communiter adorari cum Patre, ac Filio; item non esse creaturam; quod in libro *de Spiritu sancto*, et in quinto *contra Eunomium*, et in epistolis LX, LXI, LXXVIII et CXLII demonstrat. Idem porro, ut a Pneumatomachorum secta quamplurimos ad Ecclesiam alliceret, ad Tarsenses presbyteros scribens¹, hortatur eos, ut qui ab illa hæresi transire ad catholicas partes voluerint, nihil ab iis amplius exigant, nisi ut creaturam esse negent Spiritum sanctum, etsi Deum aperte non nomenent.

XXI. Minus hoc mirabimur, si meminimus, ne ipsum quidem Constantinopolitanum concilium œcumenicum secundum, quod adversus Macedonianorum et Pneumatomachorum hæresim præcipue collectum est, Deum aperte in Symbolo suo nominasse Spiritum sanctum. Nam hoc unum de eo posuit, « *Et in Spiritum sanctum, Dominum, vivificantem, qui ex Patre procedit; qui cum Patre et Filio simul adoratur, et, conglorificatur.* » Atqui de Filio id, quod in Nicæno jam erat, usurpavit, « Deum de Deo. » Sed tantumdem videlicet putavit esse, « *Dominum et vivificum* appellare; tum « simul adorari cum Patre, et Filio » ipsum dicere, ac Deum expresse vocare². In epistola vero synodica *ad Damasum*, Constantinopolitani isti Patres plura et disertiora loquuntur de divinitate Spiritus sancti, quam eandem illi cum Patre ac Filio inesse statuunt, ut qui utrique consubstantialis et coæternus increatusque sit. Quibus consentanea sub idem tempus Romana decrevit synodus, præside Damaso³; cujus exstat fidei professio ad Paulinum Antiochenum edita, in qua Macedoniani damnantur, et Spiritus sancti divinitas plena professione sancitur.

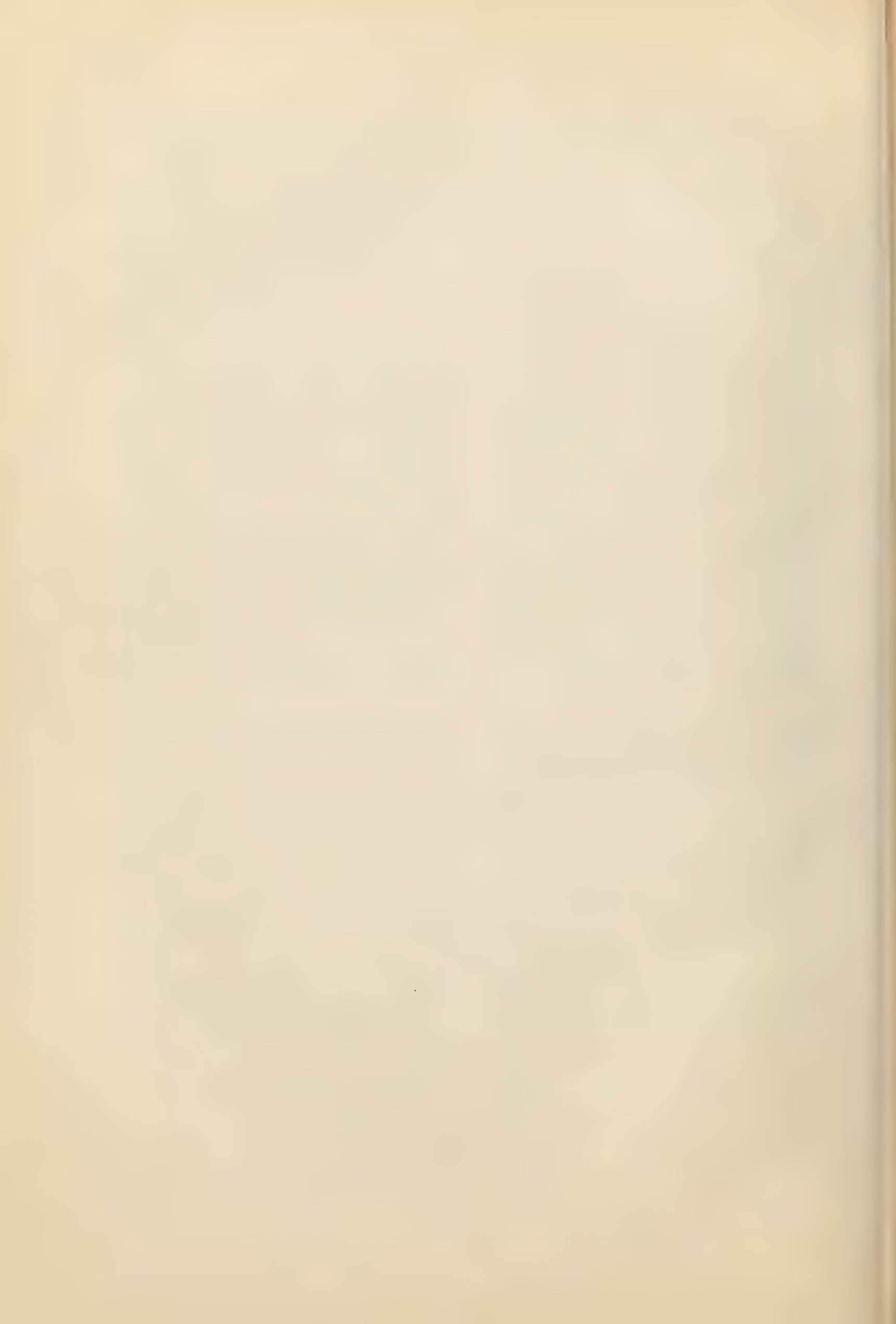
Agemus de hac eadem divinitatis in Spiritu sancto professione, non satis apud antiquos explicata, rursus in libro tertio.

Constantin.
conc.
Spir. sanctum
diserte
Deum non
appellat.

^a BASIL. Δέον ὁμολογεῖν θεὸν τὸν πατέρα, θεὸν τὸν υἱόν, θεὸν τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, ὡς οἱ θεοὶ λόγοι, καὶ οἱ

τούτων ὑψηλότερον νενοηκότας ἐδίδαξαν.

¹ Epist. ccciii. et ccciv. — ² Apud Theodoret. lib. IV, cap. ix. — ³ Ibid. cap. x.



THEOLOGICORUM DOGMATUM

DE TRINITATE

LIBER SECUNDUS.

PROCEMIUM

Hæreticorum argumenta adversus catholicum de Trinitate dogma, et catholicorum ad ea responsa, eorundemque pro vera fide argumenta complectens.

I. Exposita est superiore libro tam veterum quorundam, alioqui catholicorum, quam hæreticorum, ac præsertim Arianorum minime catholica de Trinitate sententia. Eorum autem hæc fere dogmatis explicata ratio est ac summa: unicum simplicemque Deum esse, qui quidem vere sit appellatione ista dignus, hoc est singularem Dei esse personam; Filium vero secundi, et inferioris esse ordinis Deum, quem non æqualem et coæternum sibi, neque de essentia, vel substantia propria genuit Pater, sed solo voluntatis arbitrio produxit, antequam cælum, ac terram creataque cætera de nihilo fabricaret, ut illud tanquam instrumentum haberet in promptu, quod ad molitionem reliquorum adhiberet. Proinde creaturam esse, sed creaturis excellentiorem cæteris, idque non tam naturæ conditione ac præstantia, quam voluntatis usu, ac virtute, dicebant, partim aperte, ac sine fuce, ut Arius ipse, et post Arium deterrimi omnium Anomœi, partim animo, ac sententia; quamvis præ se aliud sermone ferrent, ut quos Semiarianos propterea nominarunt, qui, ut summam rerum omnium, adeoque substantiæ cum Patre similitudinem tribuebant Filio, sic eandem utriusque esse naturam, quod *ὁμοούσιον* exprimit, constantè negabant. Sunt enim certæ in divinis proprietates et characteres unicuique personæ congruentes, quibus invicem tres illæ discrepant.

II. Ex iis, quæ Patris propriæ sunt notæ, *ἀγέννητον*, et *ἀναρχον* esse, quod est *ingenitum*, et *principio carens*, eas isti non personæ alicujus, sed divinitatis ipsius, ac naturæ, substantiæ-

que divinæ esse proprias volebant, ut, cum eas Filio non esse communicandas ultro fatere, quod erat consequens, inferrent, non eum vere proprieque esse Deum, sed Patre minorem, eique subjectum, ac natura substantiaque vel dissimilem, vel certe non æqualem. Hinc *bonum, sempiternum, perfectum, omnipotentem, verum Deum esse* Filium negabant, ut ait Ambrosius¹; quippe quod unus in Scripturis bonus, verus, sempiternus, ac perfectus, et omnipotens Deus esse significetur, qui sit *ὁ ἐπὶ πάντων θεός*, *eminens supra omnia Deus*, idemque Pater unigeniti Filii, atque Verbi. Sane in Aquileiensi concilio, in quo, præside sancto Ambrosio, convicti ac damnati sunt Palladius et Secundianus Ariani episcopi, hoc unum ad eos redarguendos institere catholici, ut *veri ac boni* confessionem de Filio ab illis extorquerent; quod tum sola Arii ageretur epistola, in qua boni ac veri proprietates uni adscribens Patri, abjudicare videbatur a Filio. Illud autem hæretici isti mira tergiversatione ac pertinacia detrectarunt, quod de *homousio*, quod etiam mirari subit, ne voce quidem ibi mentio fit. Atque hæc Arianorum de Filio, multoque magis de Spiritu sancto fuit opinio. Hunc enim vel illi ipsi, qui ex isto grege commodiores habiti sunt, inferiorem esse Filio putarunt, ac ne Dei quidem vocabulo dignati sunt, ut ex Eusebio Cæsariensi supra commemoravi. Quocirca omnes isti « gradibus meritorum Trinitatem variantes distrahunt, atque in pluralitatem deducunt, » ait Boetius lib. *de Trin.* Sabellianorum autem ut illi penitus opposita fuerit hæresis, non minus antecedenti disputatione cognitum est. Nunc adversus utramque secundus hic liber, nec non tertius, catholicas partes tuebitur; ac primum argumenta refellet illa, quibus errori suo patrocinari sole-

¹ Lib. I de Fide, cap. 1.

bant, sive de Scripturæ prompta testimoniis, sine ratiocinando collecta; quæ sic a nobis explicanda sunt, ut antiquorum iis in refutandis rationes opinionesque varias singillatim referamus, ut, quid in unaquaque probabile, vel secus appareat, eruditus lector agnoscat. Ab hac contrariorum argumentorum ever- sione potius, quam veri probatione dogmatis, exordiri placuit; quoniam, ut recte Scœbadius Aginnensis ait, « Destruenda sunt aliena, ut nostris credatur; nostris autem, nisi ea fue- rint destructa, ut solis credi debeat, nonnisi credendum video. » Atque ita faciendum esse, cum exemplo, tum sententia hac sua persua- det Aristoteles¹, quod et « contrariorum proba- tiones, de contrariis dubitationes sint. Simul etiam magis erunt illa probabilia, quæ dicen- tur, si adversantium rationum momenta prius audierimus. Ita enim minus indicta causa con- demnasse videbimur^a. »

Ab hæresi de trium inæquali- tate perso- narum disputandi initium sumitur.

III. Quoniam autem vetustissima est illa de trium inæqualitate personarum, ac multiplici divinitatis gradu sententia, quam a Platonicis mutuati sunt antiquiores aliquot, qui Nicæ- nam synodum antecesserunt; ideo nos ab illa hæresi disputandi sumemus exordium, quam ab Ario defensam et amplificatam fuisse libro superiore perspeximus.

Ac Sabellianorum quidem opinio nulla fere aut e sacris Libris, aut aliunde habet argu- menta, quibus seipsam approbet, quæ sint ejus propria, ab iisque diversa, quibus Judæi, Muhammedani, ac similes pestes uti consue- verunt, quibus in Deo singularitas ac solitudo placet, contra quos alias disputandi locus erit. Tum vero toto hoc in opere, quod de sanctis- simæ Trinitatis mysterio agitur, cum et Filium Dei genitum a Patre, et personam ab eo esse diversam, et Spiritum sanctum ab utroque prodeuntem, alteram ac tertiam personam esse demonstrabimus, eadem opera Sabelliana ista perfidia convicta vi, ac luce veritatis sponte sua concidet. Quocirca hoc libro Aria- nos præsertim elegimus, in quibus oppugnan- dis, eorumque diluendis argumentis, quæ nonnullam habent speciem, cæterorum firma-

menta labefactabimus: veterum exempla Patrum imitati, velut Athanasii, Basilii et Gregorii, « qui iisdem in disputationibus, quibus Arianam blasphemiam subvertebant, Sabellianam una complexi sunt, ac simili eam ruina prostraverunt, quod neque pluribus verbis opus haberet, ut quæ convinci facile posset, et ad paucos pervenisset, » ut ait Euthymius². Quanquam, etsi solius Arianæ factionis argumenta ponemus, tamen, cum ad catholicum probandum dogma nostra nos vicissim afferemus, Sabellianos quoque nomi- natim appellabimus, et, quæ contra illos usui esse possint, lectorem admonebimus. Tertius porro liber, qui adversus Photinianæ ac Sa- mosatenæ instauratores hæresis proprie com- paratur, quatenus cum Trinitatis professione implicata est illa, Sabellianorum, quibuscum ex hac parte consentit, argumenta dissolvit. Atque in commemorandis Arianorum argu- mentis, ea primo loco procedent in medium, quæ ex Scripturæ testimoniis petuntur. Nec tamen omnia complectemur, quæ apud anti- quos Patres confutata leguntur; sed præcipua quæque, ac tum frequentiore in usu disputa- tionis versata, tum ad difficultatem insigniora cæteris.

IV. Sed antequam hoc facimus, in toto isto genere testimoniorum argumentationumque, non est omittenda duplex hæreticorum calli- ditas, et versutia, deque hac sanctorum que- rela Patrum, cujus non ignarum esse theolo- gum oportet. Prima est, quod, cum sacrosanctæ Trinitatis fides duplici parte constet, ut et Deum esse credamus unum, hoc est substantia na- turaque singularem, quod *Deuteronomii* vi, 4, Moses ita commendat, *Audi, Israel, Dominus Deus Israel, Deus unus est*, et personas numero tres, quæ obscurius in Testamento Veteri tradi- tæ, in Novo disertius explicantur, ac de utroque certa sint ejusdem testimonia Scrip- turæ, quæcumque ad unius naturæ commen- dationem spectant, ea ad personarum confun- dendam multitudinem Sabelliani conferunt; quibus autem personarum in eadem natura numerus inducitur, iis ad opprimendam na-

Duplex hæretico- rum calliditas cavenda.

^a ARISTOTELES. Αἱ γὰρ τῶν ἐναντίων ἀποδείξεις, ἀπορίαι περὶ τῶν ἐναντίων εἰσὶν. ἅμα δὲ καὶ μᾶλλον ἂν εἶη πιστὰ τὰ μέλλοντα λεχθῆσθαι. προακηκοῦσι τὰ τῶν ἀμφισβητούντων λόγων δικαιώματα. τὸ γὰρ ἐρήμην καταδικάζεσθαι δοκεῖν, ἥττον ἂν ἡμῖν ὑπάρχοι.

^b EUTHYM. Οἱ ἄλλοι πατέρες, Ἀθανάσιος, καὶ Βασίλειος, καὶ Γρηγόριος, ἐν οἷς ἀνέτρεψαν τὴν Ἀρείου βλασφημίαν, συμπάρελαβον καὶ τὴν Σαβελλίου, καὶ συνάνετρεψαν, ὅτι μηδὲ πολλῶν ἐδεῖτο λόγων εὐέλεγκτος οὖσα, καὶ εἰς ὀλίγους φθάσασα.

turæ unitatem abutuntur Ariani. Quamobrem
nter utrosque media ambulans catholica fides,

Procul a fumo, atque undis cohibere
carinam

Novit.

Καπνοῦ καὶ κύματος ἐκτὸς ἐνέργειαι
Νῆα'.

Tanquam inter gentilem et Judaicam superstitionem medium iter secans, ut jam diximus, et Isidorus Pelusiota gravis auctor his verbis ostendit, « Diversas, ait, naturas inducere, Græcorum, id est gentilium, proprium est; unam vero personam, sive hypostasim unam constituere, Judaicum; porro in sanctam Trinitatem collatas hypostases in unam substantiam colligere, hoc vero rectissimum est et verissimum dogma^a. » Vide Augustinum libro *Octoginta trium questionum*, quæstione LXIX.

V. Altera, cum duæ sint in Christo Domino naturæ, conditionibus distinctæ suis, ac proprietatibus, et de alterutra quædam in sacris Libris habeantur, quæ in alteram minime congruunt, hæc illi perverse ac præpostere sic usurpant, ut, quæ unius propria esse debent, ad alteram accommodent. Ad hunc modum, quæ ad humanam spectant imbecillitatem, divinæ Christi naturæ impingebant Ariani, ut infra paternam dignitatem Filium abjicerent; quæ vero de ejusdem divinitate commemorata sunt, ad humanam naturam trahebant Eutychiani, ut eam altius extollerent. Hinc est, quod Ariani, ut sepositis Eutychianis, de illis, quod modo agitur, primo loco disputem, ipsam, cujusque modi tandem admittebant in Christo Domino divinitatem, patiendi capacem facerent, quod apertius Eutychiani postea docuerunt. Hanc Ariano- rum improbitatem prudenter detegit vetus auctor Sæbadius, ut eum vocat Hieronymus in *Catalogo Scriptorum ecclesiasticorum*, vel ut alii, Phœbadius Agimnensis, initio libri, quem *contra Arianos* scripsit; cujus verba prætermitti non debent: « O duces cæci! inquit, o sæculi ambitione decepti! non distinguentes Dominicæ substantiæ duplicem sta-

tum, in sua unumquemque proprietate distantem, et quidquid de homine dictum est, Deo applicatis; ut ipse Deus hominis imbecillitate societur, (*for.* saucietur.) Et ideo duplicem hunc statum non conjunctum, sed confusum vultis videri; ut etiam unus vestrum, id est epistola Potamii, quæ ab Oriente et Occidente (*forte*, ad Orientem), transmissa est, qua adserit, carne et spiritu Christi coagulatis per sanguinem Mariæ, et in unum corpus redactis, passibilem Deum factum. Hoc ideo, ne quis illum ex eo crederet, quem impassibilem (esse) satis constat. » Ambrosius item libro tertio *de Fide*, capite v: « Verum Ariani, inquit, velut Judaici caupones, miscent aquam cum vino, quia divinam generationem humanamque confundunt, ad divinitatem referentes, quod de carne sit dictum. » Queritur et Hilarius, « dispensationem assumpti corporis rapi ad contumeliam divinitatis, et impietatis causas arripi de salutis nostræ sacramento²; » ac sub initium libri noni, fuse rem eandem pertractat, et inter alia: « Hinc itaque fallendi simplices atque ignorantes hæreticis occasio est, ut, quæ ab eo secundum hominem dicta sunt, dicta esse secundum naturæ divinæ infirmitatem, mentiantur; et quia unus atque idem est loquens omnia, quæ loquitur, de semetipso omnia eum locutum esse contendant. » Itaque sanctus Augustinus hanc regulam commendat « intelligendarum Scripturarum de Filio Dei, ut distinguamus, quid in eis sonet secundum formam Dei, in qua æqualis est Patri, et quid secundum formam servi, quam accepit, in qua minor est Patre. » Eadem cautio et⁷ apud Athanasium diligenter adhibetur; nec non apud³ Cyrillum⁵, Ambrosium⁶, Fulgentium⁷, Nazianzenum⁸, aliosque complures. Quam « regulam si in Scripturis acceperimus, ait⁹ Augustinus, omnia nobis lux ipsa monstrabit. » Sed jam Scripturæ loca ista proferamus, et, ut Nazianzenus loquitur, « offensionem illam, quæ in Scripturis inest, repurgemus^b. »

^a ISIDORUS PELUS. lib. II, epist. cxliii. Τὸ μὲν γὰρ διαφόρους φύσεις ὑποτίθεσθαι, ἑλληνικόν· τὸ δὲ ἐν πρόσωπον, ἕγγουν μίαν ὑπόστασιν, Ἰουδαϊκόν. τὸ δὲ πλάτύνοντα εἰς τὴν ἁγίαν τριάδα τὰς ὑποστάσεις, εἰς μίαν

οὐσίαν συνάγειν, ὀρθότατόν ἐστι, καὶ ἀληθέστατον δόγμα.
^b Naz. Orat. xxxv. Ἀνακαθαίρειν τὸ ἐν τοῖς γράμμασιν πρόσκομμα.

¹ Homer. apud Arist. II *Eth.* cap. ix ex *Odys.* M. — ² Lib. XI; vide et lib. IX. — ³ Lib. I *de Trin.* cap. xi et ser. xl *de Temp.* cap. viii et tract. xviii in *Joan.* et lib. LXXXIII *Qu. q.* lxi. — ⁴ Athan. orat. ii et orat. iv. — ⁵ Cyr. lib. X *Theo.* et lib. XX, et *Dial.* I ac III et IV et V et VI, et alibi passim. — ⁶ Lib. II *de Fide*, cap. iv. — ⁷ Lib. I *ad Trasim.* cap. vii, et lib. III, cap. ix — ⁸ Orat. xxxv. — ⁹ Loco cit. ser. viii *de Temp.*

CAPUT I.

Quibus Scripturæ testimoniis Arius hæresim suam munire conatus sit; ac primum locus ille Proverb. VIII, 22. Dominus creavit me, etc. proponitur; et cum variae de eo veterum opiniones, tum vera illius sententia declaratur. De vera significatione verbi κτίσειν.

I. Memorabilis ante alios Proverbiorum ille locus, et in usu frequens apud illos exstitit, quo se divina Sapientia creatam a Deo esse testatur octavo capite. Græce enim ita legitur: Dominus creavit me initium viarum suarum in opera sua^a. Vel, ut plerique veterum interpretati sunt, Dominus condidit me. Ita Tertullianus, cont. Hermog. c. XVIII; Cyprianus l. II de Testim. cont. Jud. c. I; Lactantius, lib. IV cap. VI et alii complures, quos apparet, in Græco scriptum habuisse verbum ἐκτίσει. Id enim creare, vel condere significat; quæ lectio antiquissima est, et Arianæ hæresis ortum multis annis antecessit. Hanc enim præter illos Athenagoras etiam in Apologetico sequitur, et Ignatius ep. IV ad Tarsenses, Clemens Alexand. in Protrept. Irenæus, lib. IV cap. XXXVII. Nostri vero, partim contra illam de falsitate præscripserunt; quippe aliter ex Hebræo transferri, Κύριος ἐκτίσαστό με, Dominus possedit me, ut in Vulgata hodie scriptum legitur; partim admissa lectione ista, aliorum traxere sententiam, ac vel ad assumptam hominis naturam, atque carnem pertinere dixerunt, vel in creandi, aut condendi notione aliud, quam Ariani putabant, intelligi debere*.

II. De Hebraica lectione vel primus, vel inter primos excepit non bonus auctor aliquin Eusebius lib. III de Eccl. theol. cap. II, in quo fuse de toto illo cap. disputat, admonetque neminem aliorum interpretum ἐκτίσει, hoc est condidit, aut creavit adhibuisse, sed omnes constanter, ἐκτίσαστο, possedit me. « Multum

a Prov. VIII, 22. Κύριος ἐκτίσέ με ἀρχὴν ὁδῶν αὐτοῦ.

b EUSEB. III de Eccles. theol. cap. XI. Πλείστη δ' ἂν γένοιτο τοῦ ἐκτίσει, καὶ τοῦ, ἐκτίσαστο, διαφορὰ, τῶν, τὴν μὲν κτίσιν, κατὰ τὴν κοινοτέραν διάνοιαν, τὴν ἐκ

* Plures Condidit, vel Creavit legentes hoc loco Patres collegit in Vet. Ital. Sabatier, quos etiam indicat Cl. P.

1 Orat. I de Adamo. — 2 Nyss. lib. I contra Eun. et in edit. Cret. — 3 Orat. I, II, III et in Expos. fidei et lib. de Decr. Nic — 4 Hæc. LXIX, n. 10. — 5 Epist. CXXI et lib. IV contra Eunio.

autem interest, ait, inter creare, et possidere; quod creatio, ex communiori notione, transitum significet ab eo quod non est, ad id, quod est; possessio vero rei jam existentis proprietatem in eo, qui possidet^b. » Quibus simile est illud Hieronymi epist. CXXXIX, in qua eundem locum pertractans perinde ex Hebræo castigat: « Inter possessionem autem, et creationem multa diversitas est, inquit. Possessio significat, quod semper Filius in Patre, et Pater in Filio fuerit. Creatio autem ejus, qui prius non erat, conditionis exordium. » Hinc apud elegantissimum scriptorem Seleuciensem Basilium¹, de Adamo in hortos amœnissimos translato ita scriptum legitur: « Et factus est homo possessor eorum, quorum non fuerat creator^c. » Sic in comment. ad caput Isaie XXVI, 13, Hieronymus communem illam lectionem, in qua creandi vox est, reprehendit. Basilium quoque lib. II contra Eunomium, et Gregorius Nyssenus² lib. I contra eundem Eunomium utriusque editionis, asserunt in aliis codicibus, aut interpretibus scriptum exstare ἐκτίσαστο non ἐκτίσει. Sed inter alios commemorandus est Epiphanius hæresi LXIX, n. 25 et sequente, ubi de Hebraico vocabulo accurate disputat, et illius significationem ait esse duplicem, nempe ἐκτίσαστό με vel ἐνόσσευσέ με, possedit me, vel quasi pullum exclusit me; quod posterius anteponebat alteri. Hoc modo non קנני, ut vulgo in Hebræis exstat, sed קנני, legit Epiphanius; קנני nidificare significat, non pullos edere, vel excludere; quod est inauditum, ac prorsus alienum.

III. Verum plerique Patrum in vulgata illa lectione LXX interpretum acquiescunt, quæ est ἐκτίσει, quam illi ipsi, qui alteram præferunt, commodum ad sensum referunt, Eusebius, Epiphanius, Gregorius, et cæteri. Quorum nonnullis de divina Christi natura, sive increata sapientia, locum illum interpretari non placet, sed de assumpta carne, sive incarnata sapientia; quam in opinionem majori ex parte conspiravit antiquitas. Hancimprimis asseverant Athanasius³ Epiphanius⁴, Basilium⁵,

τοῦ μὴ ὄντος εἰς τὸ εἶναι πάροδον σημαίνειν τὴν δὲ κτίσιν τοῦ προϋπάρχοντος ἰδιάζουσαν οἰκειότητα πρὸς τὸν κτώμενον.

c BASIL SELEUC. Καὶ γίνεται κτήτωρ ὁ ἄνθρωπος, ὧν οὐκ ἐγένετο κτίστης.

Vezzosius in notis ad primum Operum Card. Thomasii volumen p. 154, et seqq.

Vera illius vocis, creavit me, sententia declaratur

Antiqua lectio Dominus creavit me.

De Hebraica lectione primus excepit Eusebius.

Gregorii ambo, Nazianzenus¹ et Nysenus², Cyrillus³, Cæsarius⁴, Hilarius⁵, Ambrosius, Augustinus⁶, Hieronymus, Idatius Clarus libro *contra Varimadum*, Fulgentius⁷, et plerique alii, quas percensere longum sit.

Quocirca sanctus Athanasius orat. III, horum verborum sententiam sic enarrat, quasi diceret, « Pater corpus meum elaboravit, et in homines me creavit, propter hominum salutem^a. » Atque, ut Joannis illud, *Verbum caro factum est*, audientes, non sic accipimus, totum ut in carnem Verbum transiisse dicatur, sed ut carnem induerit, et homo factum sit; sic, dum ita scriptum legimus, inquit, « *Dominus creavit me*, non sic existimare debemus, totum Verbum natura suapte creaturam esse, sed creatum induisse corpus, ac propter nos illum a Deo creatum fuisse. » Ac post alia multa id observat, eodem in illo loco *Proverbiorum* scripsisse Salomonem, *Ante omnes vero colles genuit me*; neque dixisse, « genuit me initium viarum suarum, » sed absolute, *genuit me*; at vero creandi verbo adjectisse, *initium viarum suarum*, ut ostenderet, non simpliciter absoluteque creatum intelligi, sed alicujus obeundæ rei gratia, et, ut dici solet, *secundum quid*⁸, quomodo dixit Apostolus, *Qui est principium, primogenitus ex mortuis, ut sit in omnibus ipse primatum tenens*⁹. In eum ergo finem creatus, id est homo factus dicitur, ut principium vel initium esset humano generi salutis, ac spei. Itaque, cum Deus Pater tam unigeniti Filii sui, quam creaturarum omnium creator ac Pater appelletur, diversa tamen utrobique ratione dicitur. Nam Filii sui primum nominatur Pater, ac genuisse illum dicitur; deinde creasse, ut creator indidem vocetur. Creaturarum vero prius creator, deinde Pater nuncupatur; quia non illas proprie gignit, sed metaphorice, dum Spiritum suum in eas transfundit. *Voluntarie enim nos genuit verbo veritatis*¹⁰. Addit ei rei probandæ Nazianzenus argumentum ex eo, quod ad *creandi* verbum causæ aliquid adjectum fuerit. Non enim absolute creasse dicitur, sed « principium viarum suarum ad opera ipsius. » At

gignendi vocabulum nullam causam habet adjunctam, sed absolute ponitur. Quod et in quarto dialogo, de creandi vocabulo Cyrillus observat.

IV. Marcellus Ancyranus episcopus, is, quem Sabellianæ suspectum hæresis fuisse superiore libro meminimus, haud aliter eundem locum intelligebat, nimirum verbum ἔκτισε pertinere aiebat ad carnem; deinde reliqua, quæ ibidem commemorantur, allegorice sumebat; velut principium viarum appellari sapientiam dicebat assumpta carne, quod auctor fuerit novæ illius viæ, quam per apostolos christianis tradidit: abyssos quoque significare sanctorum corda: fontes duodecim apostolos, et ejusdemmodi cætera. Quod Eusebius lib. III *de Eccles. theol.* c. II et III refellit, et interpretationi isti ex eo maxime facit invidiam, quod, cum ibi scriptum præterea sit, *Per me reges regnant, et legum conditores justa decernunt: Item Annuntiabo, quæ a sæculo sunt: tum, Ante omnes colles genuit me*, etc., nec possint hæc carni Dominicæ tribui, ne illa quidem priora ad eam accommodari debeant. Ob id Marcellum vehementius exagitat et irridet Eusebius; sed, ut est captus fere Scriptoris istius, languida, parumque firma et solida est illa confutatio. Etenim Ambrosius libr. I *de Fide*, cap. VII, et lib. III capit. IV, nec non Gregorius Nysenus I et II *contra Eunom.* eadem prorsus allegoria, ac Marcellus, illum locum interpretati sunt. Ambrosius vero etiam Eusebiana objecta dissolvit. Nam quod legitur, « ante sæcula fundatam esse sapientiam, » eamque, ut censet, assumpta carne vestitam, hoc ille de prædestinatione usurpari putat; quemadmodum Apostolus II *Tim.* I *prædestinatum* ait Christum *ante tempora sæcularia*. Libro vero III, capit. IV, multo etiam probabilius ita respondet, geminam in Christo significari naturam; « ut scires, non duos Christos, sed unum esse, quod et ante sæcula generatus sit ex Patre, et ultimis temporibus creatus ex Virgine. » Cyrillus item lib. XV *Theol.* priorem Ambrosii responsionem amplectitur, latiusque disputat: nec non Cæsarius dial. I ad interrog. XXXV.

^a ATHAN. Ἴσον τῷ εἰπεῖν, ὁ πατὴρ σῶμά μοι κατεργάσατο, καὶ εἰς ἀνθρώπους με ἔκτισεν, ὑπὲρ τῆς τῶν

ἀνθρώπων σωτηρίας.

1 Orat. xxxix. — 2 Lib. I et II *cont. Eunom.* — 3 Lib. XV *Theol.* et lib. XXII et dial. IV inter. ix. — 4 Lib. XII. — 5 Lib. I *de Fide*, cap. VII et lib. III, cap. IV et ser. V, ad *Psal.* cxviii. — 6 Lib. *de Fide et symb.* cap. IV et ser. LVIII *de Verbis Domini secund. Joan.* — 7 In IV *Mich.* — 8 Lib. *contra Fastid.*, et lib. *contra Object. Arian.* — 9 *Colos.* I, 18. — 10 *Jac.* I, 18.

Nonnulli
creandi
Verbum ad
divinam
generatio-
nem
referunt.

V. Nonnulli tamen *creandi* verbum ipsum divinam ad generationem accommodandum putarunt; ut Origenes tomo I *in Joannem*. Meletius apud Epiphanium hæc. LXXIII, num. 31 duobus illis verbis, *creavit*, et *genuit*, totidem significari credit, quæ in æterna productione spectantur: nam creandi voce demonstrari τὸ ἐνυπόστατον, καὶ μόνιμον, *subsistens*, ac *manens* et stabile esse Verbum, non ut verba nostra, quæ per aerem dissipata pereunt, et affluunt, neque solida sunt. Gignendi porro vocabulum « prærogativam unigeniti, ac peculiarem dignitatem exprimit^a; » nimirum ita subsistens esse Verbum illud, ut non extrinsecus, aut ex nihilo productum sit, sed de ipsa substantia processerit, ac vere Dei Filius exstiterit. Facit ad hanc *creandi* notionem, quod ea vox interdum generationem significat, ut apud Minucium Felicem: « An ideo cessavit, inquit, ista generatio, quoniam nulla hujusmodi fabulis præbetur assensio? Cæterum, si dii creare possent, plures totis hominibus Deos haberemus. » Sic Virgilius passim, ut in decimo *Æneidos*:

« Et face prægnans
Cisseis regina Parin creat. »

Et, « Silvicolæ Fauno Dryope, quem nympa
[crearat. »

Et in primo *Georgicon*,

« Tum partu terra nefando
Cæumque, Japetumque creat. »

Tum *creatrix* pro matre¹, non uno in loco. Ideo Fulgentius, in libro *de Fide ad Petrum*, capite secundo, Deum ait creatorem omnium « creasse Virginem, creandum ex Virgine. » Atque in hunc modum Sœbadius Aginnensis *Proverbiorum* locum illum intellexit, in quo condita Sapientia dicitur. Augustinus vero, « Quanquam in Latinæ, inquit, linguæ consuetudine dicatur aliquando creare, pro eo, quod est gignere: sed Græca discernit. Hoc enim dicimus creaturam, quod illi κτισμα, vel κτισιν vocant. Et, cum sine ambiguitate loqui volumus, non dicimus creare, sed condere². » Idem etiam alibi de Adamo loquens, « Creavit infirmos, id est infirmos genuit infirmus³. » Et serm. LV *de Diversis*, « Creatus est Christus de ea, quam creavit. »

^a MELETIUS. Τὸ ἐξάλρετον τοῦ μονογενοῦς, καὶ ἰδιό-

VI. Est eadem de re memorabilis Hieronymi locus in commentariis ad caput quartum epistolæ *ad Ephesios*, ad ista verba, *Et induite novum hominem, qui secundum Deum creatus est*; ubi hæc adnotat: « Quod autem ait, qui secundum Deum creatus est, non idipsum sonat in latino sermone, quod Græco. Creatio quippe apud nos generatio, vel nativitas dicitur; apud Græcos vero sub nomine creationis, verbum facturæ et conditionis accipitur. Et quod apud nos conditio, hoc apud Græcos creatio sonat. Unde et hæresis nativitatem Christi calumnians, Salomonis usurpat exemplum: *Dominus creavit me initium viarum suarum*. Considerandum igitur, quia creatio atque conditio nunquam, nisi in magnis operibus, nominentur, verbi causa, mundus creatus est, urbs condita est: domus vero, quamvis magna sit, ædificata potius dicitur, quam condita, vel creata. In magnis enim operibus atque facturis, verbum creationis assumitur. » Sane Hilarius in tertio libro procreatum a Patre Filium non dubitavit dicere: « Sed incomprehensibiliter, inquit, inenarrabiliter ante omne tempus et sæcula unigenitum ex his, quæ ingenita in se erant, procreavit. » Quod et Petrus Abælardus observat in primo *Introductionis theologice*, capite XVII. Et tamen Hilarius in sexto, contra hæreticos acerrime contendit, « qui nativitatem Filii ad creationis voluntatem usurpabant, ut non ex Deo natus sit, sed volente eo, qui creavit, ex voluntate substitit. »

At idem⁴, in libro *de Synodis* eamdem Sapientiam, qui est Dei Filius, et natam, sive genitam, et creatam dici asserit, ut, utroque conjuncto vocabulo, divinæ illius originis conditio monstretur. « Sapientia, inquit, quæ se dixit creatam, eadem in consequenti se dixit et genitam, creationem referens ad parentis indemutabilem naturam, quæ extra humani partus speciem et consuetudinem sine imminutione aliqua ac demutatione sui, creavit ex se ipsa, quod genuit. Creantis enim opus non habet passionem aut permistionis, aut partus. » Et subinde: « Sed quia Dei Filius non corporalis partitudinis est genitus exemplo, sed ex perfecto Deo perfectus Deus natus est; ideo ait, creatam se esse sapientia, omnes in generatione sua corporales passiones excludens. At vero, ut ostenderet, non creationis in se, sed

ζον πατρισταῖ.

¹ *Æn.* VI et VIII. — ² Lib. *de Fide et symb.* cap. IV. — ³ Serm. XIII *de Verb. Apost.* cap. II. — ⁴ *Ad Athan.* V.

nativitatis naturam esse, subiecit et genitam, ut, cum creatam se, et genitam confitetur, absolutam nativitatis suæ intelligentiam præstaret: dum et indemutabilem Patris naturam in creatione significat, et legitimam ac propriam ex Deo Patre genitæ naturæ suæ ostendit esse substantiam. Atque ita perfectæ nativitatis intelligentiam creationis et generationis attulit sermo: eum alterum sine demutatione, alterum in proprietate naturæ est. » Quocirca creandi notio ad id spectat, ut sine passione ac mutatione productus a Patre credatur Filius, ne, cum genitum audis, tale aliquid de ejus nativitate cogites, cujusmodi in hominum ortu ac generatione accidit. Ita mutuam sibi duo illa vocabula operam præbent creandi atque gignendi: seque invicem declarant et emendant: quod quidem Basilius in quarto libro *contra Eunomium* amplectitur. Duo igitur in hac creandi voce observanda veniunt: alterum, non semper significare productionem e nihilo, ut ideo ad creatarum rerum effectiorem e nihilo proprie pertineat. Ideo LXX Interpretes in illo *Proverborum* loco, in quo Sapientia creari dicitur, usi sunt vocabulo ἐκτισε. At in primo capite *Geneseos* non ἐκτισε, sed ἐποίησε posuerunt; quoniam illie non satis constabat, creata, an increata Sapientia describatur; hic autem manifestum est, non nisi creatis de rebus loqui Scripturam. Alterum est, *creandi* vocabulum, communiore sermonis usu, ab eo, quod est *gignere* non eo discrepare, quod *creare* sit ex nulla antecedente materia producere, gignere ex aliqua materia; sed potius, quod gignere sit ex propria substantia producere, creare extrinsecus, et non ex substantia sua. Ideo hominem eundem parentes gignere dicuntur, non creare, si propria, et communi consuetudine sermonis utimur; Deus vero non gignere, sed creare. Hinc Augustinus: « Quo ergo eget abs te, qui erat ante te, et tam potens erat, ut, cum tu nihil esses, faceret te? Numquid quomodo parentes faciunt filios? Per quamdam concupiscentiam carnalem generant potius, quam creant.

α ΕΡΙΠΗ. Ἀφαιρουμένου γὰρ ἀπὸ τοῦ κτίσματος τοῦ τε ἔξωθεν ὑπερστώτος, καὶ τοῦ ὑλικοῦ, καὶ τῶν ἄλλων, ὅσα περὶ σωματικοῦ κτίσματος τὸ ὄνομα περιέχει, μόνη ἀπὸ τοῦ κτίσματος μένει ἡ ἀπαθὴς φημί τοῦ κτίσματος, καὶ τελεία τοῦ κτιζομένου, καὶ οἷον θεούλετο ὁ κτιζὼν κτιζεσθαι τὸ κτιζόμενον, ἔννοια. εἰ οὖν ἀπὸ τοῦ κτίστου, καὶ τοῦ κτίσματος τὰ ἄλλα πάλιν ἐκβάλλοντες, τὴν ἐξ ἀπαθῶς τοῦ κτιζόντος, καὶ τελείου τε, καὶ παγίου, καὶ οἷον

Istis enim generantibus, Deus creat. Nam, si tu ita creas, dic, quid tua mulier paritura est¹, » etc.

VII. Pulcherrima est de hac re Semiarianorum disputatio in epistola synodica Ancyranæ conciliabuli, cui Basilius ejus urbis episcopus præfuit, apud Epiphanium. Ibi enim creationis vocem ad hoc assumptam volunt, et Patris ac Filii generationisque vocabulis adjunctam, ut quod implicatum cum istis connexumque est, removeat et abstergat; videlicet affectiones illas, et profluvia, partiumque sectiones, quæ in aliis generationibus occurrunt. Vicissim autem ab creandi notione separari, quæ cum ea intelliguntur, et sunt manca minusque perfecta, jubent; ut, quod extrinsecus producuntur, et cum materia permista sunt, quæ creari dicimus. « Etenim, si a creatura, inquit, certas conditiones exemeris, velut quod extra creatorem, quod cum materia concreta sit, aliaque id genus, quæ corporeæ creaturæ appellatio continet; sola deinceps supererit a passione remota, perfecta que creaturæ, et ejusmodi, qualem creator procreare voluerit, notio. Si igitur a creatore, et creatura segregatis reliquis, unicam illam notionem deligamus, qua a passionis experte, perfectoque, et stabili creatore, et ejusmodi denique, qualem creaturam esse voluit, derivatam eam intelligimus, consentaneum est, ut ex Patris Filii que vocibus, quoniam in Patrem ac Filium credere præcipue didicimus, unam quamdam notitiam pie ac religiose capere nos oporteat^a, » etc. in quibus a Patris nomine separandam esse docet partis sectionem, ac profusionem; ab Filio vero incrementa virium, et ætatis, ac reliqua, quæ naturam corporis sequuntur. Quæ omnia latius in synodica illa declarantur. Atque illud præterea tradunt³, ibidem ideo in *Proverbiis* creatam se dicere Sapientiam, « ne istiusmodi verbum, quod prolatione constat, verum solide subsistens, ac passionis experte, et a Patre procedens Verbum Deum animo cogitemus^b. »

Pulcherrima
Semiarianorum
disputatio.

θεούλετο εἶναι τὸ κτίσμα, μόνην λαμβανομένην ἔννοιαν ἀκόλουθόν ἐστιν ἀπὸ τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ ὀνομάτων, ἐπειδὴ μάλιστα εἰς πατέρα, καὶ υἱὸν πιστεύειν ἐδιδάχθημεν, μίαν οὖν τινὰ εὐσεβῶς λαμβάνειν ἡμᾶς ἔννοιαν δεῖ.

β ΕΡΙΠΗ. ἰδὲμ, νῦμ. 8. Τῆς γὰρ σοφίας εἰπούσης, ἔκτισέ με ἀργὴν ὁδὸν αὐτοῦ, τὸ ἐν ἀργῇ ἐξέθετο, εἰπὼν ἐν ἀργῇ ἦν ὁ λόγος, ἀντὶ δὲ τοῦ ἔκτισέ με, καὶ θεὸς ἦν, ἵνα μὴ ἐν προφορᾷ, ἀλλὰ τὸν ἐν ὑποστάσει παγίαν, ἀπαθῆ ἐκ πατρὸς θεὸν λόγον νοήσαμεν.

1 Ab Psal. LXX. D. 1. — 2 Hier. LXXIII n. 3. — 3 Num. 8.

Ita et Meletius Antiochenus episcopus locum illum et creandi vocabulum interpretatur in homilia illa, quam primam dixit¹, cum in Antiochena cathedra primum sedit, nimirum ut Sabellii ac Marcelli Ancyrani error opprimeretur; qui Filium Dei nudam esse putabant ἐνέργειαν, et actionem Dei, non autem solidam, ac per se cohærentem, et a Patre distinctam hypostasim, ut adversus eundem Marcellum pluribus disserit Eusebius²; hoc est, « ne verbum ipsum non substantiam veritatis, sed prolatitium loquentis Dei putares esse sermonem, » ut loquitur Maximus Taurinensis³.

Quorum-
dam diversa
nec
spernenda
sententia.

VIII. Quidam *creandi* notionem applicant, non ad carnem, humanæque naturæ assumptionem; sed ad increatam ipsam ac divinam sapientiam, quatenus ad usum captumque descendit hominum, ac cæterorum creatorum, in quibus molitur aliquid. Athanasius orat. III *contra Arianos* æternam ait Sapientiam sui effigiem et imaginem creatis indidisse rebus: nimirum creatam sapientiam, quæ in hac universitate, partiumque hujus ordine, situ, varietate concentuque cernitur, cujus quod est proprium, a Deo procreari, id in sese archetypum ipsum, sempiterna videlicet, atque increata sapientia transtulit. « Dominus, inquit, creavit me in opera. Mea est enim imago, quæ in creatis rebus apparet; ac sic ego me ad opificium accommodavi. Neque vero mirari convenit, quod de imagine sua, tanquam de seipso loquatur Filius; quandoquidem istud ipsum appellare non veretur Deum. Et, cum Saulus persequeretur Ecclesiam, in qua typus erat illius, et imago, tanquam ipse persecutionem pateretur, dixit; *Saule, quid me persequeris?* » In his Athanasii verbis mendosam esse vulgatam lectionem asseveramus*, ὅπου γε τὸ αὐτὸ λέγειν οὐκ ὀκνητέον,

a ATHAN. Orat. III *cont. Ar.* Κύριος ἔκτισέ με εἰς ἔργα. ἐμοῦ γὰρ ἐστὶ τύπος ὁ ἐν αὐτοῖς. καὶ γὰρ οὕτως συγκατέβη τῇ δημιουργίᾳ· οὐδεὶς δὲ πάλιν ξενίζεσθαι εἰ τὸν ἐν ἡμῖν τύπον ὄντα ὡς περὶ ἑαυτοῦ ἐστὶ λέγων ὁ υἱός, ὅπου γε τὸ αὐτὸ λέγειν οὐκ ὀκνητέον. (Cor. οὐκ

* Textus Athanasii hic allegatus non in orat. III *adversus Arianos*, sed in 2^a n. 79 et 80 legitur. Non admittenda auctoris nostri conjectura et textus correctio, utpote nullo codice manuscripto editove comprobata. Nec satis apparet qua ratione hæc phrasis ὅπου γε τὸ αὐτὸ λέγειν οὐκ ὀκνητέον nullam aut ineptam habeat sententiam. Textus Athanasiani versionem subjicimus ex editione Benedictinorum. « Dominus creavit me in opera. Mea enim figura in

quæ nullam, aut ineptam habet sententiam. Nos diducta voce legimus ὀκνεῖ θεόν, ex quo pulcherrimus sensus efficitur: cum Deus in sacris Litteris homines ipsos, maxime qui ob quamdam excellentiam potestatis ac dignitatis, ad ipsum propius accedunt, appellet deos: « Ego enim, inquit, dixi, dii estis: » non est mirum, illud æternæ et increatæ sapientiæ vestigium, quod conditis rebus est impressum, pro archetypa et increata sapientia nonnunquam usurpari.

Augustinus libro VII *de Trinit.*, capit. III, in hoc genus interpretationis congruit. Ibi enim, postquam docuit, Patri et Filio communem esse sapientiam, perinde ut essentiam, imo ambos unam esse sapientiam, quærit, « cur in Scripturis nunquam fere de Sapientia quicquam dicitur, nisi ut ostendatur a Deo genita, vel creata; genita scilicet, per quam facta sunt omnia; creata vero, vel facta, sicut in hominibus, cum ad eam, quæ non creata, vel facta, sed genita est, convertuntur et illustrantur. » Ac subinde respondet, Sapientiam illam, quæ est Filius Dei, ac Verbum Patris, factam dici, vel creatam: sive quia carnem assumpsit: « sive quia temporaliter nos ad illum convertimur. » Unde « factum nobis dicitur sapientia a Deo, et justitia, et sanctificatio. » Hoc modo creatam se esse divina, et æterna Sapientia profitebitur, quia nobis communicatur, et creatam in nobis sapientiam efficit.

IX. Alii verbum κτίζειν, *creare*, aliter expli- cant, ut non productionem vel e nihilo, vel eam, quæ generatio sit intelligamus; sed ut sit idem, ac *constituere, ordinare*. Hoc sensu interpretatur Eusebius^b, lib. III *de Eccles. theol.* cap. II ubi ἔκτισεν usurpari ait pro κατέταξεν, ἢ κατέστησεν εἰς τὸ ἄρχειν, *adimperandum constituit, ac disposuit*. Ita enim verba illa

ὀκνεῖ θεόν) καὶ Σαύλου τότε (for. ποτὲ) διώκοντος τὴν ἐκκλησίαν, ἐν ἣ τὸς ἦν αὐτοῦ καὶ εἰκὼν, ὡς αὐτὸς διωκόμενος ἔλεγε· Σαῦλε, τί με διώκεις?

b Quem locum Socrates refert lib. II, cap. xx.

illis est, et ego sic me ad res efficiendas accommodavi. Nec vero mirum videatur si Filius de sua quæ in nobis est figura, tanquam de seipso loquatur, cum (idem enim repetere nihil est reformidandum) Paulo Ecclesiam, in qua ejus figura et imago erat, persequente, quasi ipse esset quem ille persequeretur, dixerit: *Saule, quid me persequeris?* »

J. B. F.

¹ Exstat apud Epiphani. hæc. LXXIII; locus autem est in n. 131. — ² Lib. IV *contra Mar.* cap. IV et XIX. — ³ Hom. *De sancto Eusebio Vercel.*

declarat, ὁ Κύριος ἔκτισέ με ἀρχὴν δόξου, quasi diceret εἰς ἀρχὴν, *Dominus constituit me, ut præessem viis ejus.* Sic in I *Petri* 1, 13: *Subjecti estote omni creaturæ*, id est « omnibus principibus et magistratibus a Deo constitutis. » Et Amos IV, 13, κτίζων πνεῦμα, *creans spiritum*, hoc est καταπέμπων, *ventum immittens.* Eodem sensu accepit et Athanasius lib. *de Decretis synodi Nicæne.*

Fuere, qui sapientiam illo loco putarunt, non increatam significari, sed creatam, sive οἷον ἐπιστήμην, καὶ τεχνικὸν λόγον, καθ' ὃν τὰ πάντα συνέστη, *velut scientiam artificemque rationem, secundum quam omnia condita sunt*, quam per prosopopœiam loquentem inducit; ejusmodi figura plerumque rebus animæ, ac sensus expertibus sermonem affingit: velut, *mare hoc dicit*, vel *abyssus*, etc. Hanc nonnullorum opinionem commemorat Greg. Nazianz. orat. XXXVI quæ est II *de Filio.*

X. Hæc antiquorum de celebri illo *Proverbiorum* loco sententia fuit. De quo extra istam controversiam, sic judicandum existimo, non librariorum culpa, ut quidam arbitrantur, irrepsisse in editionem Græcam LXX Interpretum verbum ἔκτισε, quasi illi ipsi ἐκτίσατο scripserint: sed eos ἔκτισε vertisse. Quod ut minus admiremur, facit paraphrastes Chaldæus, qui verbum קנני per בראני *creavit me*, reddidit. Est autem קנא *possidere*, et *acquirere*, id nimirum, quod antea non habebatur. Sic *Gen.* IV, 1. *Possedi hominem per Deum.* Atque ita mundum hunc, et creatas a se res possedissee Deus dicitur, ac velut acquisivisse, et ad suum peculium adjunxisse, quod creandi vocabulum indicat. Eodem quoque modo ac sensu Deus sapientiam possedissee, id est acquisivisse et comparasse sibi dicitur: hoc est apud se, et in animo suo condidisse. Etenim artifex, paulo antequam opus suum moliatur, ejus rationem ac descriptionem in mente designat; eaque delineatio formam tantummodo continet intelligibilem rei futuræ, et a materia corporeisque qualitatibus abstractam. Non enim lapides, aut ligna cæteraque, quibus ædificium constat, in illa idea necessario cogitat architectus: sed rationem duntaxat, ac διεσκευάζειν, proportionem videlicet omnium invicem partium, ac mutuuum responsum; quæ forma, ut dixi, spiritualis et intelligibilis est, ac primarium artis ipsius, ac σοφίας effectum. Sic igitur Deus, antequam mundum fabri-

caret, ejus apud se speciem informasse dicitur, ad idque sapientiam, quasi artem et peritiam advocasse, ac velut in consilium adhibuisse. Ea sapientia non est divina illa præcise, qua Deus sapiens est; non illa ex æterno genita, et producta, quæ λόγος, *Verbum*, ac *Filius* nominatur, sed confusa notione, nescio quam designandi et constituendi operis intelligentiam, ac scientiam exprimit, ejusmodi Deus cum intelligentibus creaturis communem habet. Hanc per prosopopœiam poeticam, virginis instar, ac reginæ a Deo ante omnia genitæ ac procreatæ, et ea productione acquisitæ ac possessæ, Salomon exhibet. Testis est¹ Augustinus ejusmodi doctissimorum hominum fuisse sententiam: « Multi quidem, inquit, doctissimi viri hoc ex persona illius sapientiæ dictum asserunt, quam Salomon ad judicandum regendumque populum acceperat.

XI. Quocirca magis est, ut creatam sapientiam cum nonnullis Patrum istie intelligas, hoc est prudentiam et scientiam quæ futura disponit, quæque in omni hominum vita dominatur, quam æternam et increatam; nisi quatenus hæc ad externorum molitionem operum ac gubernationem demittitur. Neque vero in externis tantum opificiis, hoc est creatis rebus, ac mundi partibus ordinandis, eleganterque disponendis sapientia ista cernitur sed etiam in moderandis ejus naturæ, quæ ratione prædita est, ac lege cuique præscribenda faciendorum ac fugiendorum, in quo virtus usum ac locum obtinet. Tametsi, ut paulo ante docui, absolute ac simpliciter, neque ut creata, sed ut omnium creandorum ratio est ac dispositio, illo in loco Sapientia describitur. Atque hæc poetica et allegorica personæ fictio sic habere putanda est, ut si quis diceret, Deum, priusquam hominem procrearet, legem ac regulam honestatis, sive justitiam illam, quæ omnia in se virtutum officia complectitur, quasipuellam condidisse, eamque constituto a se homini moderatricem ac velut nutriculam adhibuisse, ut ejus in omnibus ductu ac disciplina regeretur. Qui hanc adumbraret effigiem legis, aut justitiæ, vel virtutis, neque Verbum is æternum, ac Dei Filium necessario proponeret, neque vero certam aliquam de creatarum numero substantiam, sed abstractam ab utraque conditione, ac sorte, et confusam, ac

De creata sapientia melius ille textus intelligitur.

Creavit...
Possedit...
Creavit...

Sapientiæ.

¹ August. serm. LVIII de Verb. Dom. sec. Joan.

fictam rei per se non existentis imaginem*.

Hinc est, quod in illo explicando *Proverbiorum* loco SS. Patres animadverti jubent, cum *Proverbiorum* iste liber appelletur, quæ ibidem usurpantur, pleraque non proprio, et obvio sensu, sed translato, ac figurato accipi debere. Ita Athanasius¹, Epiphanius², Basilius³, Gregorius Nyssenus⁴, Cyrillus⁵, Greg. Naz. oratione II de *Filio*, et complures alii.

XII. Ad extremum Gelasius Cyzicenus in libro secundo de *Actis concilii Nicæni*, Eusebium Cæsariensem de loco illius sententia fuisse disputantem introducit adversus philosophum Ariani propugnatorem dogmatis, atque illum interpretantem de creata, et hominibus a Deo communicata sapientia, hoc est *sapientia illa, quæ ratiocinandi vim habet*, et est homini divinitus attributa^a. Tum alia multa de Filio Dei contra philosophum dicta eidem affingit Eusebio, multum ab ea quam ille habuit, et suis omnibus libris mandavit, opinione diversa; ut cum asseri ab illo dicit, Filium esse^b « lumen æternum de æterno lumine, increatum ab increato^b. » Item, illa verba, « *Faciamus hominem*, etc., demonstrare, consubstantialiam, et honore parem et æqualem esse sanctissimam Trinitatem^c. » Quæ quam absurde affingantur Eusebio, satis ex primo libro hujus operis agnoscitur. Sed Gelasii istius Acta Nicæna sciant ineptiis ejusmodi, ex ejus, quod magnum profecto non habuit, ingenio confictis. Nec illud prætermitti debet, Athanasium in quadam oratione, quæ est de *Incarnatione*, sive de humana

natura suscepta, locum illum *Proverbiorum*, « *Dominus creavit me*, ex persona Ecclesiæ dictum arbitrari, quæ in Christo conditur. Non « enim factor omnium creatura, vel opus est; sed opus in factore renovatur, secundum id, quod a Paulo dictum est: *Iprius sumus factura creati in Christo Jesu^d*. » Sed expositio ista minus habet probabilitatis.

XIII. Postremo, ne quid in præteritis relinquatur, quod ad celeberrimi illius loci illustrandam sententiam spectat, animadverti hoc volumus, verbum *κτιζειν* apud Græcos magis id significare, quod ex antecedente velut materia fit, quam quod ex nihilo producitur. Ita enim *κτιζειν πόλιν* est *urbem condere*, sive a fundamentis ibi, ubi ante non erat, eam statuere, sive incolis frequentare; cujus significationis exemplis referti sunt Græcorum libri. Latinum autem *creare*, quem usum habeat, præter illos, quos supra percensui, erudite declarat Augustinus, in libro *contra Adversarium legis et prophetarum*, capite xxxiii ubi illa Esaiæ verba explicat: *Ego sum Deus faciens bona, et creans mala^e*. Notat vero hæc verba « creari, et fieri, si ex consuetudine consideremus locutionis humanæ, non solum filios, quos de seipso quisque generat, verum etiam magistratus dici, atque urbes, et quæcumque alia, quæ non exeunt de gignente, sed forinsecus sunt. Si autem quomodo Scripturæ sanctæ, quibus iste insidiatur, loqui soleant, perscrutemur, aut hoc esse facere, quod creare, a quo tamen distinguitur gignere, aut id fieri, quod, si non fieret, omnino non esset; creari autem, ex eo, quod erat, condi aliquid, vel constitui, sicut

Vera significatio verbi κτιζειν expenditur.

a EUSEB. Τὴν λογιστικὴν σοφίαν τὴν κτιστὴν ἐνέθηκεν. Εἰ, τῆς λογικῆς σοφίας, τῆς ὑπ' αὐτοῦ τοῦ κυρίου εὐτρεπισθείσης, τῷ ἀνθρώπῳ.

b EUSEB. ibid. Φῶς ἀίδιον ἐκ φωτὸς ἀίδιου, εἰ ἀκτιστον ἐξ ἀκτίστου.

c Ibid. Οὐκ εἶπε ποιήσον, ἢ ποιήσατε, ἀλλὰ ποιήσωμεν, δεικνὺς τὸ ὁμοούσιον, καὶ ὁμότιμον ἐπὶ τῆς μακαρίας ἐκείνης, καὶ ἀφράστου τριάδος.

* Dolet supra citatus Vezziosius p. 155 a communi Patrum doctrina discessisse hic Petavium, « Consilio fortasse non probando, postquam Sociniani cum Fausto duce infelici defens. *animadvers. adversus Gabrielem Eutropium* cap. VII, « ab illa, obtentu licet diverso, quemadmodum notum est, recesserunt. Quod tamen dum dicimus, absit verbo invidia; doctissimi enim viri aurea scripta suspicimus, quorum unica pagella studiosos magis erudiri profitebatur Ven. noster Thomasius, quam si spissa multorum

d ATHAN. Οὕτως οὖν καὶ ὅτε λέγει, Κύριος ἐκτίσέ με ἀρχὴν ὁδῶν αὐτοῦ, περὶ τῆς ἐκκλησίας λέγει τῆς ἐν αὐτῷ κτισομένης. οὐ γὰρ ὁ ποιητῆς τῶν ἀπάντων κτίσμα καὶ ποιημὰ ἐστίν, ἀλλὰ τὸ ποιήμα ἐν τῷ ποιητῇ ἀνανεοῦται, κατὰ τὸ λέγόμενον ὑπὸ τοῦ Παύλου· αὐτοῦ ἐσμεν ποίημα κτισθέντες ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ.

volumina diurna, ac etiam nocturna manu versarentur. » Hactenus vir modestissimus, quem equidem magni facio. Sed cum etiam a Natali Alexandro in *Hist. eccles. sæc. IV*, disser. XLII, imo et a nonnullis veteribus Patribus Petavianam hanc explicationem adprobari videam, Arianis præterea admodum incommodare, sinamus unumquemque abundare in sensu suo. Socinianos porro aliis Scripturarum testimoniis, quæ nec numero pauca sunt, nec ulli obnoxia difficultati, revincemus.

F. A. Z.

1 Orat. III. — 2 Hæc. LXIX. — 3 Lib. IV contra Euno. — 4 Libr. I contra Euno. edit. Gret. — 5 Lib. XV *Thes.* — 6 Cap. XVIII. — 7 *Esa.* XLV, 7.

diximus creari magistratus atque urbes. Nam et illi ex iis, qui jam homines erant, constituuntur in honoribus, cum magistratus creantur; et ligna et lapides, quibus construuntur urbes, utique jam erant, sed nondum in illam rerum faciem, quam videmus in urbibus, quodam ordine et compositione venerant. Quod cum sit, creari urbes dicuntur. Quod enim Græci appellant κτίζειν, hoc nostri aliquando creare, aliquando constituere, aliquando condere interpretantur, quod sæpissime idem significat in illis litteris, quod est facere. »

Quapropter Ariani tam Græci generis, quam Latini, qui aut κτίζειν, aut *creare* ad Filii productionem accommodabant, eumque κτισμα, et *creaturam* esse, vel palam, vel tecte et latenter asserebant, magis in eam vocabulorum istorum notionem intenti erant, qua id exprimunt, quod non ex ipsa oritur substantia producentis, sed extra ipsum fit, tametsi non ex nihilo, id est nulla ex materia constituitur, quam in alteram illam, quæ posteriorum, maximeque theologorum usu iisdem est subjecta vocibus, ut de ea re dicantur, quæ ex nihilo plane fit, quam solam hodie fere scholæ omnes persequuntur. Verum Ariani veteres, ut dixi, et, qui eos insectati sunt, antiquiores itidem theologi eum sibi quæstionis et controversiæ proposuerunt statum, an Filius opus esset, sive opificium Dei summi, ac Patris; opus, inquam, aliquod externum, et extra Deum editum; quamvis alterum etiam illud genus dubitationis una complexi sint, utrum ex nihilo sit factus, hoc est *de non exstantibus*, ut Arius loquebatur. Sed, primariam illam τοῦ κτισμένου fuisse partem, quam dixi, animadvertet, qui antiquorum contra Arianos scripta cum iudicio attentèque legerit.

De quo
controvertitur.

CAPUT II.

De loco illo Joannis, Pater major me est, quem ex Patribus quidam de Christo, qua Dei Filius est, alii, qua homo est, intellexerunt: utraque sententia declaratur. Quo sensu verum sit, quod plerique veterum asserunt, non nisi inter ea, quæ sunt naturæ ejusdem, comparisonem fieri. Pleraque alia Patrum dogmata illustrantur.

I. Post illum e *Proverbiis* locum, nullus Arianorum usu contritior, ac famosior est, quam qui Joannis ex *Evangelio*¹ petitur; in quo Patre minorem se esse Christus plane ac citra ambages ullas profitetur. *Si diligeretis me, inquit, gauderetis utique, quia vado ad Patrem, quia Pater major me est.* Ex quo confectam sibi rem putabant; ut, quoniam idem seipso majus minusve dici non potest, non eandem utriusque credi substantiam, vel essentiam oporteat. « Quæ eandem substantiam nacta sunt, aiunt illi apud Cyrillum², et ejusdem sunt naturæ, non habent inter se naturaliter majus, aut minus. Non enim major est homo homine secundum substantiæ rationem; ut nec equus equo. Quare, cum Filius Patrem majorem se esse dicat, consubstantiali vero consubstantiali majus esse ratione substantiæ nequeat, non est ei consubstantialis^a. » De quo quidem Joannis loco obiter illud observandum est, nonnullos Patrum sic postrema illius legere, ὁ ἀποστείλας με πατὴρ μείζων μου ἐστίν, vel ὁ πέμψας με πατήρ; quorum prius apud Epiphanium³, posterius apud Athanasium⁴ occurrit et Cyrillum⁵.

Famosus
Joannis
locus: Pater
major me
est.

II. Duplex adversus hanc hæreticorum calumniam a catholicis opposita est loci illius explicatio. Nam alii Christum de seipso, qua Dei Filius est, loqui fatentes, gradum illum majoris, ac minoris aliorum trahunt; alii ad assumptam hominis naturam referunt.

Priore modo qui primus contra Arium insurrexit, eumque damnavit, Alexander Alexandriæ præsul intellexit in epistola, quam ad cognominem scripsit Byzantii episcopum,

Alii
de Christo
quatenus
Deus, illa
interpre-
tantur.

^a EUNOM. apud Cyril. Τὰ τὴν αὐτὴν οὐσίαν λαχόντα, φησὶν, ὁμοουσίη τε ὄντα οὐκ ἔχουσι καθ' ἑαυτῶν φυσικῶς τὸ μείζων, ἀλλ' οὔτε τὸ ἔλαττον. οὐ γὰρ μείζων ἄνθρωπος ἀνθρώπου κατὰ τὸν τῆς οὐσίας λόγον, ἀλλ'

οὐδὲ ἵππος ἵππου τυχόν. εἰ τοίνυν ἑαυτοῦ μείζονά φησιν υἱὸς εἶναι τὸν πατέρα, ὁμοούσιον δὲ ὁμοουσίου οὐκ ἂν εἶη μείζων κατὰ τὸν τῆς οὐσίας λόγον, οὐκ ἄρα ὁμοούσιος αὐτῷ ἐστίν.

quæ apud Theodoretum ¹ legitur. Ibi Patrem dici majorem ait, quatenus ingenitus est, ac sola ingeni ratione inferiorem eo esse Filium. « Filium, inquit, similem Patri esse didicimus, solo ingenito inferiorem illo ^a. » Mox ad eam sententiam accommodat illa Christi verba, *Pater major me est*. Paulo vero post istud ipsam esse ἀγέννητον propriam Patris dignitatem vocat; quia scilicet causam, sive principium non habet; unde Christus (ait) dixit, *Pater major me est*. Verba illius hæc sunt: « Igitur ingenito Patri propriam dignitatem reservare oportet, asserentes neminem ipsi causam esse, uti sit ^b. » Mox vero, « Ingenitum autem Patri, velut singularem proprietatem fuisse, gloriose prædicantes; cum et Salvator ipse dixerit, Pater major me est ^c. »

Ingenitum.

Sardicense concilium in epistola synodica, quam integram descripsit Theodoretus ², « Nemo negat Patrem Filio majorem esse, non ob aliam hypostasim, nec ob aliam differentiam; sed quia nomen Patris ipsum majus est nomine Filii ^d. » Apud Athanasium in *Apologia* secunda eadem illa quidem descripta est epistola, sed omissa est dogmatica pars illius, ac sola ea posita, quæ historiam spectant.

Athanasius item in libro secundo *contra Arianos*, vel potius primo, ut Græci numerant, majorem a Filio dici Patrem ait, « quod ab eo sit genitus. » Et in libro *contra Apollinarem*, apud Joannem Cyparissiotum ³, « Nulla alia re majorem seipso Patrem dicit, nisi quatenus Filius, et Patrem honorans ^e. »

III. Basiliius M. in primo *contra Eunomium* « secundum rationem causæ, vel principii, vocabulum majoris ait usurpari ^f, » et majorem dici Patrem, ὡς αἴτιον, καὶ ἀρχὴν, « tanquam causam et principium. » Ac deinde, « Pater,

inquit, major me est, quatenus videlicet est Pater. Porro vox ista *Pater*, quid aliud significat, nisi quod causa sit et principium ejus, qui a se genitus est? Prorsus autem substantia major substantia, vel minor, secundum sapientiam vestram non dicitur ^g. »

Idem in libro tertio: « Ut enim Filius ordine quidem secundus est a Patre, quoniam est ab illo; et dignitate, quoniam principium et causa ut sit ipse, Pater est ^h. »

Et in libro quarto, Eunomianum illud argumentum quod ex illis verbis petitur, dissolvens, respondet majorem non esse Patrem magnitudine, tempore, dignitate, vel potentia; sed honorem, quem Filius Patri tribuit, ea voce significari, non inferiorem aliquem gradum. Ex quo liquet de divina ipsa Filii persona id intellexisse Basilium.

Gregorius Nazianzenus ⁱ oratione quinta et tricesima quæ est prima *de Filio*, perinde censet τῷ αἴτιῳ, *ratione causæ, et principii* majorem esse Patrem. Unde instantibus Arianis, natura sequi majorem esse Patrem, quoniam natura Pater est αἴτιον, negat quod inde conclusum est Gregorius. Non enim tametsi quatenus est causa, major est, natura dicendus est major. Quippe non esse verum absolute, quæcumque de aliquo prædicantur, eadem et de illius subjecto prædicari. Atque hæc est, inquit, fallacia κατὰ τὸ πῆ, καὶ ἀπλῶς, *ab eo, quod est quadamtenus, ad id quod absolute dicitur*. Quasi dicat, proprietatem illam τοῦ αἰτίου inesse naturæ, tanquam subjecto, neque, si priori majoris illa conditio tribuitur, etiam in posterius necesse esse cadere. Ita oratione sequenti, « Majoris, ait, ratio ad causam pertinet, æqualis ad naturam ^k; » ac subinde refellit eos, qui majorem

Causæ.

^a ALEXAND. Υἱὸν τε ἐμπερῆ τῷ πατρὶ μεμαθήκαμεν μόνῳ τῷ ἀγεννήτῳ λειπόμενον ἐκείνου.

^b Ibid. Οὐκ οὖν τῷ μὲν ἀγεννήτῳ πατρὶ οἰκείον ἀξίωμα φυλακτέον, μηδένα τοῦ εἶναι αὐτῷ τὸν αἴτιον λέγοντας.

^c Mox: Τὸ δὲ ἀγέννητον τῷ πατρὶ μόνον ἰδίωμα παρεῖναι δοξάζοντες· ἅτε δὴ καὶ αὐτοῦ φάσκοντος τοῦ σωτήρος, ὁ πατήρ μου μεῖζον μου ἐστὶ.

^d Sardic. conc. Οὐδέ τις ἀρνεῖται ποτε τὸν πατέρα τοῦ υἱοῦ μεῖζονα, οὐ δι' ἄλλην ὑπόστασιν, οὐ δι' ἄλλην διαφορὰν· ἀλλ' ὅτι αὐτὸ τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς μεῖζόν ἐστι τοῦ υἱοῦ.

^e ATHAN. Μεῖζον εἶπεν, οὐ μεγέθει τινὶ, οὐδὲ χρόνῳ, ἀλλὰ διὰ τὴν ἐξ αὐτοῦ τοῦ πατέρος γέννησιν.

^f BASIL. Κατὰ τὸν τῆς αἰτίας λόγον τὸ μεῖζον λεγέσθαι.

^g BASIL. ibid. Ὁ πατήρ μου μεῖζον μου ἐστὶ, καθὼς πατήρ δηλονότι. τὸ δὲ πατήρ τί ἄλλο σημαίνει, ἢ οὐχὶ τὸ αἴτια εἶναι, καὶ ἀρχὴ τοῦ ἐξ αὐτοῦ γενηθέντος; ὅπως δὲ οὐσία οὐσίας καὶ κατὰ τὴν ὑμετέραν σοφίαν, μεῖζον καὶ ἐλάττων οὐ λέγεται.

^h Idem, lib. III. Ὡς γὰρ ὁ υἱὸς τάξει μὲν δεύτερος τοῦ πατρὸς ὅτι ἀπ' ἐκείνου, καὶ ἀξιώματι ὅτι ἀρχὴ, καὶ αἴτια τοῦ εἶναι αὐτοῦ ὁ πατήρ.

ⁱ NAZIANZ. Ἐὰν δὲ λεγόντων ἡμῶν, ὅτι τῷ αἴτιῳ μεῖζον ὁ πατήρ τοῦ υἱοῦ, προσλαβόντες τὴν, τὸ δὲ αἴτιον φύσει, πρότασιν, ἔπειτα τὸ μεῖζον τῇ φύσει, συνάγωσιν, οὐκ οἶδα πότερον ἑαυτοὺς παραλογίζονται, ἢ τοὺς πρὸς οὓς ὁ λόγος.

^k Idem, orat. xxxvi. Τὸ μεῖζον μὲν ἐστὶ τῆς αἰτίας, τὸ δὲ ἴσον τῆς φύσεως.

dici Filio ob humanam susceptam naturam volunt. Non enim id esse magnum, vel admirandum, homine esse majorem Deum^a. At Augustinus, qui majorem, propter assumptum hominem, dici vult Patrem; illud ipsum, quod Gregorius opponit, sibi a Maximiano Ariano propositum dissolvit, respondetque, « Natura humana, qualem naturam Christus humanæ mentis assumpsit, solum majorem esse Deum¹. » Tum, « Natura vero hominis, quæ mente rationali et intellectuali creaturas cæteras antecedit, Deus solus est major; cui utique injuria facta non est, ubi scriptum est, *Major est Deus corde nostro*². »

IV. Rursus Gregorii Nazianzeni insignis est ad eandem sententiam locus in Oratione quadragesima, ubi, « quod major dicitur Pater, non ad naturam referri ait, sed ad causam. Neque enim quidquam eorum, quæ eandem habent substantiam, substantia majus, aut minus est^b. » Quem locum enarrans Nicetas, « Quoniam enim Filius, inquit, a Patre causam habet, hac ratione Pater major est, utpote causa. Nullo autem modo essentia unius essentia alterius major aut minor est³. »

Tum in carmine *de Spiritu sancto*,

« Quod si qua de Filio audimus, bonove Spiritu in divinis verbis, aut deiferis Scriptoribus, quemadmodum a Deo Patre secundo loco sint;
Sic intelligere volo te rationibus sapientiæ profundæ,
Quod ad principii expertem radicem referatur, non divinitatem
Dividat. »

Nazianz.

Ἐἴ τινα δ' ἡ περὶ παιδὸς ἀκούομεν, ἢ ἀγαθοῦ Πνεύματος ἐν θείοισι λόγοις, καὶ θειοφύροισιν

^a Naz. Orat. xxxvi. Τὸ γὰρ δὴ λέγειν, ὅτι τοῦ κατὰ τὸν ἄνθρωπον νοουμένου μεῖζον, ἀληθὲς μὲν, οὐ μέγα δέ. τί γὰρ αὐμαστόν, εἰ μεῖζον ἀνθρώπου θεός;

^b Nazianz. Οὐ γὰρ κατὰ τὴν φύσιν τὸ μεῖζον, τὴν αἰτίαν δέ· οὐδὲν γὰρ τῶν ὁμοουσίων τῆ οὐσίας μεῖζον ἢ ἕλαττον.

^c Chrys. Εἰ δὲ λέγοι τις μεῖζονα εἶναι τὸν πατέρα, καθὼ αἴτιος τοῦ υἱοῦ, οὐδὲ τοῦτο ἀντεροῦμεν.

^d Isid. Pel. lib. III. epist. cccxxxiv. Ὅτι, καὶ τὸ μεῖζον ἴστανται, ἢ γεννητῶρ· καὶ τὸ ἴσον, καθ' ὃ θεός, καὶ ὁμοούσιος.

Ἄνδράσι, ὡς ἔα θεοῦ τὰ δεύτερα πατρὸς ἔχουσιν,
Ἐὐδοῦ νοεῖν κέλομαι σε λόγοις σωφίης βαθυκόλπου.
Ὡς εἰς ῥίζαν ἀναρχὸν ἀνέρχεται, οὐ θεότῃτα
Τέμνει, etc.

Epiphanius in hæresi *Arianorum*⁴, non minus de divina Verbi generatione illa verba explicat, ut et in *Ancorato*⁵.

Chrysostomus⁶ homilia quinta et septuagesima in *Joannem*, « Si quis, inquit, dixerit, majorem esse Patrem, qua causa est Filii, neque in eo contradicemus^c. » Sic Isidorus Pelusiota, « Quod et majus, ait, consistit, qua ratione genitor est; et æquale, quatenus Deus est, et consubstantialis^d. » Et⁷ Cæsarius Patrem, qua Pater est, esse majorem asserit.

Cyrillus Alexandrinus⁸ in *Thesauris*, Joannis locum illum copiose pertractat, ac majorem, quatenus causa est, appellari Patrem affirmat his verbis: « Cum igitur secundum substantiæ rationem æqualis sit Patri Filius, et per omnia similis, majorem ipsum dicit, tanquam principio carentem, cum habeat ipse principium, eo ipso duntaxat, quod ex Patre est, tametsi existentiae ratione cum eo convenit^e. » Et paulo post, « Dicitur major, tanquam principium coæterni geniminis^f. » Item postea, « Cum enim æqualis sit Patri Filius, minorem se esse dicit, secundum quamdam dispensationem, ut ostensum est^g. » Hic Latinus interpres adverbium οἰκονομικῶς Latine sic reddidit, *secundum incarnationem*. Et quidem ἡ οἰκονομία, maxime addito nomine ἔνσαρκος, *incarnationem* significat, tamen οἰκονομικῶς absolute ibi positum, nec ullo addito alio, quemdam sermonis usum et accommodationem exprimit, quem Christus tunc adhibuit. Nam et proxime ante, majorem eo ipso Patrem esse, quod Pater est, Cyrillus diserte docuerat. At supra, cum οἰκονομικῶς id dictum a Christo scripsisset, statim incarnationis meminit.

^e CYRIL. Ἴσος τοιγαροῦν κατὰ τὸν τῆς οὐσίας λόγον ὑπάρχων ὁ υἱὸς τῷ πατρὶ, καὶ ὅμοιος κατὰ πάντα, μεῖζονα αὐτὸν φησιν, ὡς ἀναρχὸν, ἔχων ἀρχὴν κατὰ μόνον τὸ ἐκ οὗ, εἰ καὶ σύνδρομον αὐτῷ τὴν ὑπαρξίν ἔχει.

^f Idem. Λέγεται δὲ μεῖζον, ὡς ἀρχὴ τοῦ συναϊδίου γεννήματος.

^g Idem. E. Ἴσος γὰρ ὑπάρχων ὁ υἱὸς τῷ πατρὶ, τὸ ἕλαττον ἐφ' ἑαυτοῦ τίθησιν οἰκονομικῶς ὡς δέδεικται.

⁴ Lib. III cont. Max. cap. xxv. — ² I Joan. III, 20. — ³ Num. 49. — ⁴ Hæc. lxxix, num. 53. — ⁵ Num. 47. — ⁶ Ad cap. xiv. Joan. 29. — ⁷ Dial. I inter. 48. — ⁸ Lib. XI.

V. Cæterum in eodem loco Cyrillus Eunomii argumentum, ex illis petitum Christi verbis, in auctoris caput retorquet, atque ex eo, quod Pater, et Filius inter se comparantur, ejusdem ambos naturæ esse ac substantiæ demonstrat, non vero dissimiles natura. Siquidem ea tantummodo inter se comparantur, ut majus altero dicatur alterum, quæ sunt ejusdem naturæ, ita ut comparatio fiat, non secundum essentiam, sed secundum affectionem aliquam, aut accidens; ut cum homo homine major minorve dicitur ob staturam corporis, vel robur, cum una sit in omnibus natura, vel essentia. At in Deo nullum inest accidens, nulla prorsus affectio. Igitur nulla re Pater Filium superat; nec major alia de causa dicitur, nisi quia principium est illius. Ita in Græco Cyrilli. Sed Latine priores editiones addunt, « vel propter dispensationem incarnationis. » Hac Cyrilli ratione complures alii Patres utuntur ut Basilius epistola CXL. « Quoniam, inquit, comparationes proprie fieri scio inter ea, quæ sunt ejusdem naturæ. Nam Angelum dicimus Angelo esse majorem, et hominem homine justiore, et volucrum volucri perniciores^a; » quod et in libro quarto *adversus Eunomium* posuit, et Cyrillus idem in dialogo quinto¹. Tum Isidorus Pelusiota², qui ex eo ipso, quod hæretici majorem Filio Patrem esse contendunt, ostendit non esse creaturam Filium; quia comparatio nulla inter Deum et creaturam institui potest, qualis est ista majoris ac minoris. Et alibi perinde ac Cyrillus, atque iisdem pene verbis declarat, ea solum, quæ ejusdem sunt naturæ, conferri invicem. Neque enim hominem dici majorem bove, vel equum camelo, vel asinum pisce. At vero Athanasius Oratione secunda, vocem κρείττων de iis, quæ diversæ sunt essentiæ, usurpari probat e Scripturis; atque adeo Filium non ejusdem cum Angelis esse naturæ, quoniam ab Apostolo κρείττων τῶν ἀγγέλων, *præstantior angelis dicitur*³. Sic et Cyrillus Alexandrinus in *The-sauris*⁴.

Inter quæ
comparatio
possit
institui.

VI. Sed illa veterum argumentatio ex majoris minorisque appellatione sumpta, nisi dextre capiatur, vix est ut probari possit. Nam vulgare illud est, usuque contritum, ut ea,

^a BASIL. Τὰς γὰρ συγκρίσεις οἶδα κυρίως ἐπὶ τῶν τῆς αὐτῆς φύσεως γινομένων. ἄγγελον γὰρ ἀγγέλου λέγομεν μείζονα, καὶ ἄνθρωπον ἀνθρώπου δικαιότερον, καὶ πτηνὸν πτηνοῦ ταχύτερον.

quæ diversæ sunt naturæ, conferantur inter se, et unum altero majus, aut minus, aut æquale; simile item, et dissimile, aut qualitate aliqua magis aut minus affectum dicatur. Augustinus quoque libro XVI *contra Faustum*, cap. xv. « Non ea tantum, ait, quæ unius ejusdemque naturæ sunt, dicuntur inter se esse similia, sicut gemini homines, vel filii parentibus, etc.; verumtamen naturæ disparis sunt et dicuntur multa similia, ut olivæ oleaster, et far tritico. » Certe nivem calce candidiorem nemo dicere dubitet; aut aquam terra frigidior; item hominem cane majorem. Nec aliud fere comparisonum genus, quam ex diversis natura rebus a poetis assumitur; quarum innumera sunt exempla. Quid igitur veteribus illis faciemus? Est apud R. Mosem in primo *More Nebochim*, capite secundo et quinquagesimo, pulcherri-mus, et ad rem nostram aptus imprimis locus. Comparisonem ait inter ea sola fieri, quæ sub eadem sunt proxima specie; non autem inter illa, quæ sub eodem genere continentur, maxime remoto, aut etiam sub generibus diversis, « Ideo, inquit, non dicitur, hic rubor fortior est, aut debilior, quam ista viriditas, vel ipsi æqualis, licet sub eodem genere comprehendantur, colore scilicet. Si autem duæ res sint sub duobus generibus summis, tum extra omnem controversiam, etiam in notitia communi et naturali; non possunt inter se comparari. » Itaque nulla comparatio est inter centum cubitos, et inter calorem piperis. Hæc R. Moses, ex quibus regula ista conformari sic potest, ut, cum inter ea comparatio nulla esse dicitur, quæ specie vel genere diversa sunt, non subjectæ formis et affectionibus substantiæ, sed ipsæ affectiones intelligantur. Etenim homo, vel equus, et nix neque sub eadem specie, neque sub eodem genere proximo sunt; et invicem tamen conferuntur. Sic *niveum Pallanta*⁵; et equos *candore nivali* dixit poeta⁶. Et alibi de equis,

« Qui candore nives anteirent, cursibus au-
[ras⁷; »

ut ante hunc Homerus,

Λευκότεροι χιόνος, θελεῖν δ' ἀνέμοισιν ὅμοιοι.

^b RABBI MOSES. כִּי הֵיחָם אֲמוֹנָם יִבְצָא לְעוֹלָם בֵּין שְׁנֵי דְבָרִים שֶׁתַּחַת בֵּין אֶחָד קָרֵב בְּהַכּוֹרָה.

1 Lib. III, ep. CCCXII. — 2 Lib. I, ep. CCCXLII. — 3 Hebr. I. — 4 Cyr. lib. XX *The-s*. — 5 *Æn* XI. — 6 Id. III. — 7 Id. II.

Sed nimirum, quoniam in utrisque color est idem, ejus ratione comparantur inter se. Quæ comparatio similitudinis appellari potest. Est autem etiam alia, quam *proportionis* vocare licet, quæ est inter formas specie atque etiam genere diversas, secundum quam colorum distinctorum unus altero vegetior, aut remissior dicitur; quemadmodum et qualitatum cæterarum. Sic enim philosophi corpora simplicia, id est elementa, duplici constare qualitate putant, quarum una est vehementior, altera remissior. Nisi quis ad eandem speciem quantitatis, quæ perfectionem qualitatis certa graduum modulatione metitur, comparationem istam malit referre: « Est enim omne corpus corpori comparabile secundum quantitatem ^a, » ait Aristoteles. Cæterum inter ea, quorum formæ tantum æquivoce conveniunt, ut ibidem R. Moses asserit, nulla propria fit comparatio. Atque hoc modo Deum inter et creata omnia, siquidem illum, ut in se est, consideremus, nulla potest esse comparatio. Quanquam, uti cognitioni nostræ subjicitur, quæ est imperfectissima, cum creatis rebus utcumque confertur. Sed ea comparatio minime propria est; quia non secundum id instituitur, quod proprium est Dei, sed quod a nobis adumbratione quadam veritatis intelligitur.

VII. Quocirca Patres illi, qui nullam inter *ἐτερογενῆ*, hoc est *natura disparata*, comparationem esse volunt majoris, aut minoris, primum de forma ipsa, secundum quam comparatio fit, explicandi sunt; quæ si nullo modo communis sit pluribus, (ut ea sunt, quæ in Deum competunt, si, ut insunt, perfecteque noscantur) omnem penitus comparationem respuunt. Deinde, cum in creatarum rerum natura, et essentia diversi considerentur gradus, alii aliis superiores, et subjecti, quos in eadem categoriæ serie gradatim ad summum usque surgentia genera ac species efficiunt; inde fit, ut quemadmodum diversæ specie, aut etiam genere res in uno aliquo gradu conveniunt invicem; ita formas et qualitates habeant similes, aut easdem etiam specie, quæ communi aliquo ex gradu generis oriuntur. Sic enim homo cum brutis animantibus communes habet externorum facultates sensuum, visum, auditum, tactum, et cæteros, corpore item prædita omnia, secundum id;

^a ARIST. Εἰ δὲ γὰρ ἅπαν σώμα σώματι συμβλητόν κατὰ τὸ ποσό.

¹ Lib. III de Cælo cap. v tex. XLVII. — ² Lib. I, cap. vi.

quod in corporati genere conveniunt, complures habent proprietates qualitatesque communes, ac specie prorsus easdem, quatenus eadem in omnibus prima corpora, hoc est elementa cernuntur. In iis igitur formis et proprietatibus, vel inter genere diversa comparationem licet facere. Quis enim reprehendere audeat dicentem, lepore esse celeriore aquilam, aut Achillem testudine? In quo etiam cautio adhibenda est illa, quam Cyrillus indicat, qui in *Thesauri* undecimo libro Anomœos redarguit, majoris minorisque comparationem ad similitudinis ac dissimilitudinis habitudinem trahentes. Quos quidem imperite facere docet, et secus, quam ipsorum Deus Aristoteles tradidit; dum majus et minus ad eandem categoriam referunt, in qua simile ac dissimile continetur. Atqui genere ista differunt; et majus minusque quantitati, simile ac dissimile qualitati tribuitur. Igitur in proprietatibus istis, quas dixi, diversis specie ac genere, sed in uno aliquo convenientibus naturis esse communes, considerandum est, ad quantitatem, an ad qualitatem illæ pertineant. Nam si quantitatis insit aliquid, majoris ac minoris fiet inter illa comparatio; si ad qualitatem spectant, similis ac dissimilis, aut ejusmodi; secundum quam magis usurpatur, ac minus. Etenim, quæ magis, ac minus non recipiunt, nulla potest dissimilitudinis, aut majoris ac minoris perfectionis inter illa fieri contentio. Ut homo homine nemo perfectius rationis est capax, aut sensus. Quo argumento recte Cyrillus aliique Patres, Anomœos, ac pestes cæteras convincunt, ac probant non esse Filium *ὀσλα*

Substantia.

VIII. Sed ad percensendos prioris auctores sententiæ revertamur. Ex iis Joannes Damascenus² majorem Filio Patrem esse censei *κατὰ τὸ ἀΐτιον*, ita scribens: « Quod si dicimus, Patrem esse principium Filii, eoque majorem; non priorem illum esse Filio significamus, tempore, vel natura, nam per ipsum fecit sæcula, aut alio quopiam, præterquam ratione causæ; nimirum, quia Filius a Patre genitus est, non Pater a Filio; et quia Pater naturaliter est causa Filii^b. »

Alii ejusdem sententiæ patroni percensentur.

Ratione causæ.

^b DAMASC. Εἰ δὲ λέγομεν τὸν πατέρα ἀρχὴν εἶναι τοῦ υἱοῦ, καὶ μείζονα, οὐ προτερεύειν αὐτὸν τοῦ υἱοῦ

Ex Latinis complures eadem illa Joannis verba, quibus majorem se esse Patrem Christus fatetur, de ipso, qua Pater est, discrete explicant. Sed plerosque ideo commemorare nolo; quoniam sic illi interpretari videri possunt, quod alioqui non satis de Filio accurate locuti sunt; ut libro superiore probavimus. Inter quos Novatianus¹, minorem Filium esse dicit, « dum in illo esse se scit habens originem, quia nascitur. » Hilarius in nono libro, etsi de humana suscepta natura locum illum exponere videtur, tamen etiam de divinitate hoc, quod se Patrem majorem esse dixit, accepit: « Aut numquid Pater major non est? inquit, major utique Pater est, dum Pater est; sed Filius, dum Filius est, minor non est. Nativitas Filii Patrem constituit majorem; minorem vero Filium esse, nativitatis natura non patitur. » Et paulo ante: « Major itaque Pater Filio est, et plane major, cui tantum donat esse, quantus ipse est; qui innascibilitatis esse imaginem, sacramento nativitatis impertit; quem ex se in sua forma generat; quem rursus de forma servi in forma Dei renovat, » etc. Quare ad utramque naturam dictum illud retulit, ut et paulo post: « Nam et Pater, dum et Pater est, ait, et glorificat nunc Filium hominis, major est. » Sic libro undecimo: « In eo, quod in sese sunt, Dei ex Deo divinitatem cognosce. In eo vero, quod Pater major est, confessionem paternæ auctoritatis intellige. » Sed et in tertio libro, « Et quis non Patrem, inquit, potius confitebitur, ut ingenitum a genito, ut Patrem a Filio, ut eum, qui miserit, ab eo, qui missus sit, ut volentem ab ipso, qui obediat? Et ipse nobis erit testis: Pater major me est. »

IX. Marius Victorinus Afer, libro primo *contra Arium*, « Major, inquit, Pater, quod ipse dedit ipsi omnia; et causa est ipsi Filio, ut sit, ut isto modo sit. Ad hoc autem major, quod actio inactiosa. eatio Benim, quod sine molestia, et impassibilis, et fons omnium, quæ sunt, requiescens, a se perfecta, et nullius egens. Filius autem ut esset accepit, et in id, quod est, ageret, ab actione procedens, in perfectionem veniens, motu efficitur plenitudo. Sed quoniam in ipso, et in ipsum, et per ipsum gignuntur omnia, plenitudo, et semper receptaculum est, qua ratione, et impassibilis, et passibilis. Ergo et æqualis, et inæqualis.

Major est igitur Pater. » Quæ verba, ut et cætera auctoris illius, obscurissima sunt. Hoc tamen significare videtur, Patrem eo sensu dici majorem, quod origo sit, ac fons, habens a se divinitatem, non ab alio, quadam velut motione et actione transfusam; quemadmodum Filius non a se, nec citra motum, hoc est productionem illam obtinet; quam velut passionem aliquam esse Victorinus existimat, nempe passivam, ut ita dixerim, generationem. Sed hæc minus ad catholicam regulam expensa, ut et alia pleraque, scriptor ille ferreus. Scæbadius Aginnensis, libro *contra Arianos*. « Pater, inquit, major me est. Merito major, quia solus hic auctor sine auctore est. »

Auctor item questionum² utriusque Testamenti, qui in calce tomi quarti operum Augustini positus est, « Nihil plane differt, inquit, in substantia, quia verus Filius est; differt tamen causalitatis gradu; quia omnis potentia a Patre in Filio est, et in substantia minor non est Filius, auctoritate tamen major est Pater. »

Augustinus ipse, tametsi sæpius, propter humanam naturam a Filio susceptam, majorem eo dici Patrem doceat; alicubi tamen tam hac de causa, quam ob æternam generationem, usurpari idipsum asserit, ut in libro *de Fide et Symbolo*³; ubi et illum Joannis locum, et alios similes, « partim propter administrationem suscepti hominis dicit ait; partim propter ea, quia Filius Patri debet, quod est; hoc etiam utique debens Patri, quod eidem Patri æqualis, aut par est; Pater autem nulli debet, quidquid est. » Et in libro tertio *contra Maximinum*⁴, utroque sensu minorem dici Filium ostendit; « vel ex forma servi, in qua vere minor est Patre; vel ut « demonstraretur alter esse ex altero. »

Faustinus, qui et Gregorius Bæticus a nonnullis appellatur, in libro *de Trinitate et Fide*, majorem dici Patrem vult, primum ob assumptam hominis naturam a Filio, deinde ob solum sacramentum generationis. « Et hunc enim pius sensum nonnulli catholici persecuti sunt, dicentes, Patrem et Filium ejusdem substantiæ: et ideo secundum substantiam alterum altero non esse majorem. » Addit postremo; « Et ideo non dixit, Deus major me est, sed Pater major me est. »

χρόνω, ἢ φύσει ὑποφαίνομεν. δι' αὐτοῦ γὰρ τοὺς αἰῶνας ἐποίησεν. οὐδὲ ἕτερόν τι, εἰ μὴ κατὰ τὸ αἴτιον. τουτέστιν

ὅτι ὁ υἱὸς ἐκ τοῦ πατρὸς ἐγεννήθη, καὶ οὐχ ὁ πατὴρ ἐκ τοῦ υἱοῦ. καὶ ὅτι ὁ πατὴρ αἰτιὸς ἐστὶ τοῦ υἱοῦ φυσικῶς.

X. Hactenus antiqui illi, quibus majorem Filio Patrem appellari visum est, propterea quod Filius a Patre genitus est. Ideo nescio quam in Patre prærogativam constituunt, quod ab eo, seu fonte, originem habeat Filius, non autem e contrario ab hoc ille proficiscatur; unde origine prior esse dicitur pater. Sed nullam ideo potiore in eo naturæ conditionem statuunt; quam eandem utique, et simplicem in ambobus agnoscunt. Quidam etiam eo solo majorem asserunt, quod appellatio ipsa Patris majus aliquid præferat, quam illa Filii, ut Sardicense concilium loquitur; quod non sic intelligendum est, quasi nomine tenus majorem Filio Patrem Scriptura dicat, nec isti voci majoris cujusdam notio ulla subjecta sit; sed ut major sit idem, quod prior origine, et alterum ex se producens, non ab eo productus; vel, ut Gregorius Nazianzenus¹ loquitur, quod a Patre accepit omnia, « non tanquam adventitia, sed ut a principio cum eo simul existentia, ac naturæ ratione, non gratiæ^a. »

Alii
en verba
Christo
atenus
ine in-
telligunt.

XI. Posterior est illorum interpretatio, qui majorem Filio Patrem ideo nominari sentiunt, quia Filius homine suscepto *minoratus est*, non a Deo solum, sed etiam ab Angelis, ut Apostolus ait. Sic Athanasius² in libro *De humana natura suscepta*, paulo post initium, et in fine. Nam disputationis illius in Nicæno concilio cum Ario habitæ, piget mentionem facere. Falso enim illi tribuitur. Atque in illa quidem perinde ad humanam naturam illa verba referuntur. Basilius item in epist. CXLII. Gregorius Nyssenus, in libro *de Abraham* apud³ Joannem Cyparissiotum, Amphilocheus apud Theodoretum *Dialogo contra hæreticos* tertio, et apud Gelasium in libro *De duabus naturis*; Cyrillus⁴ libro decimo in *Joannem*, ubi late istud explicat, et argumentatione probat, de Christo, qua est Deus, intelligi non posse; de quo postea. Tum in libro undecimo *Thesaurorum*. Sic Hilarius in nono libro, et Soëbadius, ac Faustinus, quos supra commemoravi, tam de Deo, quam de homine Christo verba illa sumpserunt. Ambrosius vero de humana natura sæpius; ut in tertio libro *de Fide*, cap. IV, et in secundo *Commentariorum ad Lucæ* caput tertium. Et Augustinus passim; ut in tertio *contra Maximinum*⁵, et primo *de Trinitate*⁶, et tractatu

decimo octavo in *Joannem*, et in epist. CLXXIV, et libro *contra Sermonem Arianorum*. Leo papa, sermone tertio *de Pentecoste*, et in epistola *ad Flavianum*; Idatius Clarus, cap. IV, *contra Varimadum*; Faustus in libro *de Ratione Fidei*, et in epistola *ad Gregorium Diaconum*; Agnellus *ad Arminium*; Joannes Papa epistola secunda *ad Valerium*; Victor in *Professione fidei, ad Hunericum*; Fulgentius⁷ libro *de Fide ad Petrum*; Isidorus⁸ libro *de Differentiis*; Alcuinus libro tertio *de Trinitate*, capite septimo; Rhabanus Maurus libro primo *de Universo*, cap. secundo; et, quod caput est, plerique Occidentis episcopi, tum II, qui in Parisiensi synodo Hilarii tempore conveniunt⁹, quorum exstat epistola; tum qui cum Ambrosio concilio Aquileiensi interfuerunt, et Palladium, ac Secundinum Arianos episcopos condemnarunt. Theophylactus item in commentariis ad illum Joannis locum bifariam exponit.

XII. Hanc pro utraque sententia copiam auctorum attuli, ut ex ea Calvinii, Bezæ, ac similium audacia constet; quibus « nec recta, nec consentanea (verba sunt Calvinii) Patrum solutio » videtur. Atqui quam isti mediam atterre se putant, ea in secundam recidit, ut quivis intelligit. Sic enim interpretantur, ut neque de Christo, qua homo est, neque qua Filius, intelligi verba ista debeant, sed status præsentis vilitatem cum paterna et cœlesti gloria conferri. « Quasi diceret, ait Calvinus, Cupitis me retinere in mundo; atqui præstat in cœlum ascendere, hoc est ad Patrem, cujus conditio, (verba sunt Bezæ), infinite ab hac mea vilitate differt. » Itaque « saltem mea causa non debetis meo a vobis discessu turbari, cum hac mea ad Patrem illum meum profectio ad ipsius gloriam transiens nihil sim amissurus; sed in gloriam illam paternam evehendus, ac tanto etiam vobis conservandis potentior futurus. » Sed ista, qualiscumque tandem est, loci illius enarratio, nihil ab secunda veterum opinione discrepat, quæ ad hominem Christum verba ista refert. Hujus enim naturæ propria est vilitas illa, inferiorque conditio, quacum meliorem feliciorumque commutaturum se esse Christus affirmat. Sed de hac illorum sententia plus satis, neque enim longiores hic esse nos oportet. Utram vero sequemur, οἰκονομικῶς, ut loquitur Cyril-

Bezæ
et Calvinii
audacia.

a NAZIANZ. Οὐχ ὡς ἐπέκτετα, ἀλλ' ὡς ἀπ' ἀρχῆς συνυπαρχοντα, καὶ λόγῳ φύσεως, ἀλλ' οὐ χάριτος.

¹ Or. XXXVI. — ² Heb. I. — ³ Dec. IX, cap. III. — ⁴ Cap. XIV. — ⁵ Cap. VII, IX et XI. — ⁶ Cap. IV. — ⁷ Cap. XVI. — ⁸ Num. 14. — ⁹ Epist. syn. Paris. T. I, *contra Gal.*

lus, dictum illud a Christo, et quidem consentaneæ, sic apparet. Est enim consequens, primum, si Pater, qua Pater est, et principium, major sit Filio, gaudere Filii discipulos, et amicos, quod ipse redeat ad Patrem. Gaudere, inquam, illos attinet, quod Filius, quantum par est, Patri defert, et, functione peracta, ad quam obeundam missus ab eo fuerat, ad eundem revertitur. Hæc ex priorum opinione Patrum consequentia potuit esse sermonis. Deinde, quia Pater in mera divinitatis gloria et splendore permansit, neque se ad humanæ conditionem vilitatis abiecit, recte sequitur, gaudendum esse discipulis eo ipso, quod ad Patrem Christus redeat; nimirum quoniam, posito mortali statu, vitæque tot ærumnis et calamitatibus, ac morti denique subjecta, paternam aspiret ad gloriam. Quemadmodum, si a paternis ædibus peregre profectus in longinquam regionem locupletissimi cujusdam Filius, in squalore, ac sordibus obsolescat, et ad patrem ideo redire gestiat, gaudere propterea debent, qui illum amant, quod ad Patrem revertatur; quoniam ad ditiores, et fortunatiores, hoc est majorem ac potentiores redeat, cujus opibus, et splendore præsentem abstergat egestatem et ignominiam. Hæc posterior ratio multo mihi priori videtur aptior, et a calumniis Arianorum expeditior. Quæ autem ab duobus illis hæreticis objecta sunt, nihil nos movent. Sunt enim levissima.

XIII. Nec minus ei, quod a Cyrillo est objectum, satisfaciet nostra illa ratio. Hic enim libro decimo *in Joannem*¹, quam alibi secutus erat verborum illorum Christi sententiam, ut de eo, quatenus Deus est a Patre genitus, intelligantur, refellit, et oppugnat. Proponit enim sibi Ariani cujusdam argumentum adversus catholicos asserentis, ideo non posse verba ista pertinere ad humanam naturam, quoniam, « quæ natura diversa sunt, invicem non comparantur. Nemo enim dixerit unquam, hominem pecude sapientiores esse, nec equum testudine velocius currere; sed hominem homine doctiores esse, equum

equo celerius ferri. Cum igitur sola illa, quæ ejusdem sunt generis, mutuam inter se comparationem admittant, necesse est illos fateri, Patrem ipsa Unigeniti divinitate esse majorem^a. » Hæc Arianus ille. Sed nihil hæc Cyrillum morantur, quin Christum, ratione assumpti hominis dicat cum Patre conferri. Nam, cur de se ipso, qua Deus est, ista loqueretur, causam non fuisse; neque ad consolandos discipulos vim ullam habituram divinitatis mentionem suæ. Quæ Cyrilli argumentatio facile ex iis, quæ sunt a nobis paulo ante dicta, dissolvitur. Secundum hæc, hæretici argumentum in ipsummet retorquet, ac suo illum telo cruentat, dum ex eo, quod ille contendit, non comparari inter se, quæ sunt *ἑτερογενῆ*, id est *genere diversa*, sive natura dissimilia, concludit Filium ejusdem esse cum Patre, quocum confertur, naturæ atque substantiæ. Nam neque homines ipsi, qui inter se comparantur sic, ut unus altero major esse dicatur, in natura et substantia comparantur; sed in qualitate aliqua, quæ sit in ambobus dissimilis, cum sit natura par utriusque. At in Deo nihil præter *οὐσίαν* est adventitium, in quo fieri comparatio possit.

Substantiam.

XIV. De qua re fuse idem et alibi Cyrillus disputat, ut in dialogo quinto; ubi et exemplo Abraami, Isaacique demonstrat, non sequi inde, quod Filius Patre sit minor, eique subjectus, non ejusdem esse cum illo substantiæ, præsertim cum Christus ipse, qua homo, matri, ac patri, suo Josepho *subditus* fuisse dicatur²; quibus secundum eandem naturam, qua subiciebatur, erat *ὁμοούσιος*. Sic et alio in loco³ Arianos eosdem ipso suo argumento jugulat, quod nihil necesse sit, diversæ esse naturæ, quorum majus unum altero dicitur, quemadmodum lignum ligno majus est. « Quare cum et in iis, quæ consubstantialia sunt, locum habeat majoris, et minoris illa comparatio; frustra vos in Patre, ac Filio demonstrari putatis argumento illo, diversam in ambobus esse substantiam^b. » Cui et Basilius consonat in libro quarto *adversus Eunomium*. « Non enim, inquit, quod majus dicitur, sta-

Consubstantialis.

^a Hæretici verba apud Cyril. Μηδὲ καὶ τοῦτο συναιδεῖν δυναθέντες, ὡς τὰ ἑτερογενῆ οὐδαμῶς συγκρίνεσθαι δύναται. οὐδεὶς γὰρ ἂν εἴποι ποτὲ ἀνθρώπος σοφώτερός ἐστι κτήνους· οὔτε μὴν ἵππος δευτέρως τρέχει γελώνης. ἀλλ' ἀνθρώπον ἀνθρώπου ἔλλογιμώτερον· ἵππον δὲ ἵππου δευτέρω φέρεσθαι. μόνων τοίνυν τῶν ὁμογενῶν τὴν πρὸς ἀλλήλα σύγκρισιν ἐπιδεχομένων, ἀνάγκη αὐτοῖς

ὁμολογῆσαι, ὅτι ὁ πατὴρ μεζζων αὐτῆς τῆς τοῦ μονογενούς θεότητος ὑπάρχει.

^b CYRIL. Ἐμβαλινοντος τοίνυν καὶ ἐπὶ τῶν ὁμοουσίων τοῦ τε μεζζονος, καὶ τοῦ ἐλάττονος, περιττῶς ὑμεῖς ἐπὶ πατρὸς καὶ υἱοῦ ταύτην ἀπόδειξιν ποιῆσατε τοῦ ἑτεροουσίου.

tim consequens est diversæ esse substantiæ^a. Nam et homo homine, et equus equo major dicitur. » Quoniam, ut recte Hilarius in undecimo libro¹, « Deum nasci non est aliud, quam in ea natura esse, qua Deus est; quia nasci, cum causam nativitatis ostendat, non disproficit tamen in genere auctoris existere. Quod autem non disproficit in genere, debet quidem auctori causam nativitatis suæ, naturam tamen ex se non amisit auctoris; quia nativitas Dei neque aliunde, neque aliud est.» Ibi *generis* nomen eodem sensu, quo Cyrillus, accepit, cum ὁμογενές, et ἑτερογενές usurpat. Est autem illa Cyrilli, Basili aliorumque ratio, nam et complures ea sunt usi, ut suis locis ostendimus, ad retundendos Arianos aptissima, si ita conformetur, non esse consequens saltem, ut, si Pater Filio, qua genitus est hic ab illo, major sit, continuo non sit ὁμοούσιος. Minus autem ponderis habebit, si universe concludat, comparisonem inter ea sola fieri, quæ sunt ὁμοούσιος; de quo supra latius egimus. Vide Cyrillum eundem libro IV *Commentariorum in Joannem*.

XV. Cæterum etiam atque etiam observandum est, quod et contra Arianos plurimum valet, et ad illorum Theologorum, qui Christum, qua genitus est a Patre, dici eo minorem sentiunt, intelligendam sententiam, et ab calumnia liberandam pertinet, Patrem ita dici majorem Filio, qua Filius est, vel qua genitus est, ut non major eodem dicatur, qua Deus est, vel secundum naturam et essentiam. In quo hæretici illius, quem contra Cyrillus in decimo commentario *ad Joannem* disputat, fucus et calumnia detegitur, qui *Patrem divinitate Filii majorem esse docuit*. Sed fallitur. Non enim major minorve persona una altera dicitur in eo, in quo unum sunt numero, sed in eo, quo invicem differunt. Siquidem ejusmodi comparatio, quæ inæqualitatem præ se fert, diversitatem requirit, ut ea docent exempla, quibus Cyrillus et Basilius usi sunt, hominis cum homine, vel equi cum equo com-

parati; qui inæquales in eo dicuntur invicem, non in quo specie sunt unum, quæ magis, ac minus excludit, sed in quo differunt. Porro Filius eandem numero cum Patre divinitatem habet, sed proprietate differt. Proinde *Filietas ipsa Paternitate* quodammodo minor est; vel Filius, qua Filius, Patre, ut Pater est, minor dicitur, quoniam origine est posterior; non autem ut Deus, hoc est ratione divinitatis, nisi quatenus proprietate hæc afficitur.

Hoc si ante oculos habemus, facile veteres illos Patres in concordiam vocabimus, qui vel secum ipsi, vel cum aliis conflictari videntur. Quippe partim aiunt, inter ea sola, quæ sunt ὁμοούσιος, comparisonem institui majoris et minoris, partim negant τὸν ὁμοούσιον dici unum majus alio. Quæ sunt ambo verissima, si ita, ut Cyrillus² supra a nobis citato loco hæc accepit, interpretari velimus, ut κατὰ τὸν τῆς οὐσίας λόγον, pares sint, et æquales; major vero sit Filio Pater, quia hic illius est causa, vel principium, hoc est propter personæ proprietatem.

XVI. Non minus et contrarietas in speciem altera dictorum explicari potest, dum alii *ἄξιωμα*, id est *dignitatem* in una persona majorem, quam in alia videntur agnoscere; alii, aut iidem etiam alibi, nullum dignitatis ullius discrimen admittunt. Nam Alexander primo a nobis loco capitis initio positus, οὐκ εἶον *ἄξιωμα*, *propriam dignitatem* Patri vindicat, secundum quam major est Filio. Et Basilius in tertio *adversus Eunomium*³, Spiritum sanctum tertium esse dicit *ἄξιωματι*, et ὑποβεβηκέναι τὸν υἱὸν τῆ τε τάξει, καὶ τῷ *ἄξιωματι*, *subjectum esse Filio ordine et dignitate*. Et idem nihilominus in quarto *adversus eundem Eunomium*, in illis Joannis verbis, τὸ μείζον neque magnitudinis ratione, neque temporis, neque dignitatis, neque virtutis, ac ne causæ quidem, principive dici existimat. Nimirum *ἄξιωμα* qui majus in Patre constituunt, non φυσικόν, sed personale intelligunt. Unde et Basilius sic *ἄξιωματι* tertium fatetur esse Spir. sanc. ut neget esse

Patris inter se et secum concilianitur.

Ejusdem substantiæ. Eorum quæ sunt ejusdem substantiæ.

Secundum substantiæ rationem.

Dignitate.

Majus.

Dignitatem... naturalem Dignitate.

a BASIL. Ἐπειτα τὸ μείζον οὐ πάντως καὶ ἑτεροούσιον. ἄνθρωπος γὰρ ἀνθρώπου μείζων λέγεται, καὶ ἵππος ἵππου. ὥστε εἰ καὶ ὁ πατὴρ μείζων λέγεται, οὐκ εὐθὺς καὶ οὐσίας ἑτέρας.

b BASIL. IV cont. Eunom. Ἄλλὰ μεγέθει μὲν ὁ πατὴρ τοῦ υἱοῦ οὐκ ἂν λεγθεῖη μείζων. ἀσώματος γάρ. ἀλλ' οὐδὲ χρόνῳ. ὁ γὰρ υἱὸς αὐτῶν δημιουργός· ἀλλ'

οὐδὲ *ἄξιωματι*. οὐ γὰρ ἐγένετο ὁ οὐκ ἦν ποτε. οὔτε μὴν δυνάμει· πάντα γὰρ ὅσα ὁ πατὴρ ποιεῖ, καὶ ὁ υἱὸς ὡσαύτως ποιεῖ. οὔτε ὡς αἷτιος· ἐπεὶ ὁμοίως καὶ αὐτοῦ καὶ ἡμῶν μείζων, εἴ γε αὐτοῦ, καὶ ἡμῶν αἷτιος. τιμὴν τοίνυν μᾶλλον τὸ ῥηθὲν ἡμῖν πρὸς πατέρα, οὐκ ἐλάττωσιν τοῦ εἰπόντος δεικνυσιν.

* Jam monuimus quartum et quintum adversus Eunomium

dubiæ esse auctoritatis.

J. B. F.

1 Sub init. — 2 Lib. XI. — 3 Sub init.

Ejusdem generis diversi generis.

Observatio si priorem substantiam intelligendam putatis.

φύσει, id est *natura* tertium. Denique honoris id esse potius adversus Patrem indicium existimat, quam ut eo sit habendus inferior Filius. Quæ cum addit Basilius, ad eorum videtur accedere sententiam, qui de Christo, qua est homo, verba illa intelligenda censent. Cyrillus in dialogo quinto Deum ostendit « nulla re præstare Deo; neque alterum altero deteriorem posse esse, quantum ad divinam naturam attinet; quemadmodum neque homo ab homine distat secundum humanitatis rationem ^a. » Idem et in libro decimo commentationum in *Joannem* affirmat. Et in calce dialogi primi, docet « Patris vocabulum non esse ἀξιώματος, id est *dignitatis, et excellentiæ nomen* ^b, » de genere illo dignitatis loquens, quod divinitati per se convenit. Quippe « communia ambobus esse ornamenta gloriæ, et excellentiæ ^c. »

XVII. Sed illud Basili in quarto *contra Eunomium* non incuriose prætereundum est, quod majorem esse Patrem negat Filio, etiam κατὰ τὸ αἴτιον, cum hoc tamen et ipse libro primo diserte asserat, et alii complures, quos hoc capite percensuimus. Nimirum quartus ille liber, et quintus *adversus Eunomium*, tumultuariam locorum argumentorumque silvam, et materiam nondum absoluti operis continent. Quo minus admirandum est, quædam ibi esse aliter, atque in cæteris meditatis elaboratisque scriptis ab eodem auctore prodita. Potest tamen et τὸ αἴτιον sic ab illo acceptum videri, ut temporis, vel naturæ antecessionem significet; quemadmodum in rebus creatis causa omnis effecto suo prior est. Pater autem sola origine præcedit, ut Novatianus ¹ ait; atque hoc sensu major dicitur. Neque propterea Athanasii Symbolo repugnant, qui utrumvis statuunt, in quo ita ponitur, « nihil in hac Trinitate prius, aut posterius, nihil majus, aut minus » inesse. Constat enim ex iis, quæ hucusque diximus, tam origine priorem, quam majorem ratione principii Patrem appellari posse, sine ullo æqualitatis dispendio ². Ut enim recte Cyrillus docet in *Epitome dialogorum*, « In sancta Trinitate Patris et Filii nomina, nec non Spiritus sancti nullam prærogativam significant; sed

potius, quid sit unusquisque demonstrant. » Qui locus adversus Calvinum irreligiosam vocem observandus est, qui « Dei nomen καὶ ὑπεροχὴν Patri proprie adscribi » dicit ³.

XVIII. Postremo, quod ad posteriorem verborum Joannis interpretationem spectat, quæ Christum, qua homo est, inferiorem esse Patre vult, potest id, quod adversus illam tum ab aliis, tum ab hæretico illo apud Cyrillum opponitur, facile dissolvi. Objiciunt, nullam, nisi inter ὁμογενῆ, sive *naturæ ejusdem*, et ὁμοούσια, comparisonem fieri. Quare, cum Deus, et homo diversæ sint naturæ, perperam dici hæc invicem conferri. Sed nos istis sic occurrimus, etiam Christum Patri ὁμοούσιον esse. Est enim Christi persona utique divina, et Deus. Deus autem Deo est ὁμοούσιος. Licet autem ea comparare, quæ sunt ὁμοούσια, secundum formas et qualitates aliquas, quæ natura penitus discrepant. Ut si Aristotelem Apelle præstantiorem dixerim, quod ille Philosophiæ, iste picturæ scientia præditus fuerit; aut si Helena, quam sola pulchritudo commendat, majorem præstantioremve dicam esse Penelopen, quia castissima fuit. Ad eundem modum, refragante nemine, fas erit, Filium, cæteroqui Patri ὁμοούσιον, assumpta servili forma, eodem inferiorem esse Patre dicere. Cui sententiæ favet Ambrosius ⁴, ubi Deum Deo minorem esse, non divinitate, sed humana natura significat. « Nam quomodo, inquit, potest minor esse Deus, cum Deus perfectus et plenus sit? Sed minor in natura hominis. » Sed de illo Joannis loco hactenus; in quo expendendo si quis longiores nos fuisse queritur, velim cogitet, arcem hanc prope unicam ac firmissimam Arianæ fuisse perfidiæ, neque telum ullum vel ab istis majore spe victoriæ conatuque contortum, vel ab nostris vehementius ac studiosius propulsari solitum. Nos prolixiorum unius alteriusve Scripturæ testimonii tractationem, sequentium explicandorum brevitate compensabimus.

Per excellentiam.

Dissolvuntur quæ adversus secundam interpretationem objici solent.

Ejusdem substantiæ.

Consubstantialem.

Ratione causæ.

Causa.

^a CYRILL. Ἄλλ' οὐδ' ἂν θεὸς ὑπεράλλοιτο θεόν, ἢ γον ἐν χείροσιν ἄτερος ἀτέρου νοοῖτό ποτε, κατὰ τὸ εἶναι θεός, ἐπεὶ μηδ' ἄνθρωπος ἀνθρώπου, κατὰ γε τὸ εἶναι τοῦδ' ὅπερ ἐστὶ, διαφέρει ἂν.

^b CYRILL. Dial I. Ὡς οὐκ ἀξιώματος ἔσται σημαντικὸν τῷ πατρὶ τὸ τῆς πατρότητος ὄνομα.

^c Idem. D. Ὅτι κοινὰ μὲν ἀμφοῖν τὰ πλεονεκτήματα τὰ τε εἰς δόξαν καὶ ὑπεροχὴν.

^d CYRILL. Ἐπὶ δὲ γε τῆς ἁγίας τριάδος, τὸ πατήρ, καὶ τὸ υἱός, καὶ μὴν, καὶ τὸ ἅγιον πνεῦμα οὐχ ὑπεροχῆς τινος ποιεῖται δήλωσιν. μᾶλλον δὲ τὸ τὶ τῶν ὀνομασμένων ἕκαστόν ἐστι, διαδείκνυται.

CAPUT III.

De quibusdam aliis Scripturæ locis, quibus abusi sunt Ariani: velut in quibus factus dicitur Christus: tum ignorasse diem iudicii; de quo variæ Patrum sententiæ declarantur. Item de eo quod Christus ait, non esse suum dare regnum; quod pro nobis interpellat; quod subjectus sit Patri; quod ejus caput sit Deus; quæ omnia Scripturæ loca declarantur.

I. Ex iis Litterarum sacrarum testimoniis, quæ ad labefactandam catholicam fidem assumebant hæretici, quædam de humana illius natura prorsus intelligenda sunt; alia minus ad hanc opportune referuntur, sed de divina ipsa debent accipi; neutra, si recte capiantur, ad hæresis præsidium valent: quod in sequentibus declarabitur.

Primum iis utebantur Ariani locis, in quibus factus a Deo Patre dicitur Christus, et Dominus. Velut *Actorum* secundo: *Certissime sciat ergo omnis domus Israel, quia et Dominum eum, et Christum fecit Deus hunc Jesum, quem vos crucifixistis*¹. Et ad *Hebræos* Paulus: *Considerate Apostolum, et pontificem confessionis nostræ Jesum, qui fidelis est ei, qui fecit illum*. Tum Joannes Baptista apud cognominem evangelistam²: *Post me venit vir, qui ante me factus est; quia prior me erat*³.

His ita respondent Patres, ut hæc loca, et in his verbum faciendi partim divinæ Verbi substantiæ, partim humanæ tribuant. Sed non eodem sensu omnes interpretantur.

Athanasius oratione tertia⁴ dupliciter exponit. Primum, consuetudinem ait esse Scripturæ, verbo uti *faciendi*, pro eo, quod est gignere, ut apud Isaiam⁵, *Jam ex hodierno die liberos faciam*^a. Secundo respondet, omnia ista loca ad humanam spectare formam;

a ISA. Ἀπὸ γὰρ τῆς τῆμερον παιδία ποιήσω.

b BASIL. II *contra Eunom*. Οὐδὲ γὰρ περὶ τῆς οὐσίας αὐτῆς τοῦ Θεοῦ λόγου τοῦ ἐν ἀρχῇ ὄντος πρὸς τὸν Θεὸν, ἀλλὰ περὶ τοῦ κενώσαντος ἑαυτὸν τῆ τοῦ δούλου μορφῆ, καὶ γενομένου συμμέρους τῆ σώματι τῆς ταπει-

idque ex sequentibus ostendit: *Hunc Jesum, quem vos crucifixistis*. Quippe, ut ait Ambrosius, « non divinitas ipsi crucifixa, sed caro est. Hoc utique fieri potuit, quod potuit crucifigi^b. »

II. Basilius libro secundo *contra Eunomium* ita declarat « hunc Jesum, qui crucifixus est, hoc est humanam in Christo naturam, factum esse Christum, et Dominum, » quia principatus illi rerum omnium attributus est. « Non enim, ait, de substantia ipsa Dei Verbi, quod in principio erat apud Deum, sed de eo, qui exinanivit semetipsum in servi forma, et factus est conformis corpori humilitatis nostræ; et crucifixus est ex infirmitate, perspicue disputat^b. » Addit vocem ipsam κύριος non esse οὐσίας ὄνομα, sed ἑξουσίας. « Unde qui dicit, Dominum ipsum, et Christum Deus fecit, rerum omnium principatum, et dominatum dicit a Patre Filio commissum, non quomodo esse cœperit, narrat^c. »

Dominus... substantiæ nomen sed potestatis.

At Eunomius, qui *faciendi* vocabulum de ipsa divina Christi substantia intelligendum esse pugnabat, Basilium redarguebat, quod ex ejus verbis consequens esset, *hominem in hominem exinanitum esse*; adeoque prius hominem, et hominibus conformem fuisse, quam formam hominis assumeret. Nam ut *facti* vox non ad divinam naturam, sed humanam referatur, hoc significet necesse est, servilem hominis usurpare conditionem. Proinde sensus hic absonus et inconditus existet ex illis verbis: homo iste, qui est Jesus crucifixus, homo et servus est factus. Atqui idem se exinanisse, ac formam induisse servi dicitur, *qui, cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est, esse se æqualem Deo*. Hoc vero nemini accomodari potest mortalium, sed ipsimet Verbi substantiæ. Hæc Eunomius apud Gregorium Nyssenum libro quarto *contra eundem hæreticum*; quo in libro, et sequenti copiose de isto *Actorum* loco disserit, ubi similiter, ac Basilius, existimat, factum dici Jesum Dominum, et Christum, quatenus dextra Dei exaltatus dicitur eodem *Actorum*

νώσεως ἡμῶν καὶ σταυρωθέντος ἕξ ἀσθενείας σαφῶς διαλέγεται.

c MOX: Ὡστε ὁ εἰπὼν, κύριον αὐτὸν, καὶ Χριστὸν ὁ Θεὸς ἐποίησε, τὴν κατὰ πάντων ἀρχὴν, καὶ δεσποτεῖαν λέγει τὴν παρὰ τοῦ πατρὸς ἐπιτραπέισαν αὐτῷ, οὐ τὴν εἰς τὸ εἶναι πάροδον αὐτοῦ διηγείται.

¹ Vers. 36. — ² Cap. III, 1. — ³ Joan. 1, 30. — ⁴ Sub. init. — ⁵ Cap. xxxviii. — ⁶ Lib. I *de Fide* cap. vii.

capite. Ideo *πολησιν* appellat Scriptura, « non illam Dei sæculis anteriorem omnibus existentiam; sed humilis in sublime translationem, quæ per Dei est facta dexteram^a. » Sed in libro Vad eandem sententiam nonnulla proponit, quæ æquum, ac benignum lectorem potius, quam severum requirant. « Caro, inquit, quæ Deum in seipsa monstravit, postquam ingens mortis sacramentum per seipsam implevit, transmutatur in sublime ac divinum, per temperationem Christus, et Dominus facta, in illud translata et commutata, quod erat is, qui seipsum in illa carne manifestum reddidit^b. » His verbis ostendit, carnem Christi, post obitam mortem, et resurrectionem, ad Christi et Domini dignitatem esse provectam, quasi id haecenus non fuisset, ac tum δι' ἀνακράσεως, per temperationem, et commistionem in Deum esse conversam; quæ non sine periculo dicta videntur. Sed hic locus alibi erit expendendus. Nunc illud ex Basili, et Gregorii Nysseni mente conficitur, Jesum factum esse Christum et Dominum, quando post resurrectionem, summa illi rerum omnium potestas est data.

III. Cyrillus¹ duobus modis interpretatur. Aut enim de templo, hoc est assumpta hominis natura, verbum illud *fecit* intelligi putat, aut de ipso Filio Dei; quod posterius magis approbasse videtur. Nam de eo solo capite toto disseruit, prætermisso priore. Igitur Filius Dei *factus* esse dicitur « Christus, et Dominus, quoniam homo factus, et Jesus, et servus vocatus est; » ut illud *fieri* sit idem, quod in alterum transire. Rursus alio sensu *faciendi* vocabulum usurpari censet, pro eo, quod est *declarari*, vel *ostendi*. Quippe miraculis et prodigiis ostendit Deus hunc Jesum, qui crucifixus est, Christum et Dominum esse.

Epiphanius in hæresi sexagesima nona², tum eodem modo verbum faciendi ad ἐνανθρώπησιν et carnem refert; tum similiter, atque illi, argumentum capit ex eo, quod scriptum est: *Hic Jesus, quem vos crucifixistis*. Non enim divinitas ipsa, sed homo suffixus est. Itaque totum hoc, quod ibidem dicitur, in

Incarnatione perfectum esse significat. Quod etiam libro contra Varimadum Idatius docet, et, ut opinor, Ambrosius I *de Fide*, capite VII etsi tam hic, quam Idatius, infinite asserunt, non Deum factum dici, sed carnem. Faustinus vero libro *de Trin. et fide*, manifeste factum ait esse Christum, et Dominum Jesum, qui est secundum carnem. Atque hæc vera mihi et unica loci illius videtur esse sententia; ut eo solo, quod ad divinæ substantiæ consortium hominis est assumpta natura, Christus et Dominus factus iste dicatur. Quippe *faciendi* voce cum utitur Apostolus, non regradationem a sublimiori potiorique statu et conditione, atque ad inferiorem descensum indicat, sed e contrario provectionem et ascensum ad altiorum gradum. Vult enim Judæorum animis majorem quamdam de eo homine, qui extrinsecus apparebat, existimationem objicere; ne qualem eum de externa specie judicabant, hoc est vilem et calamitosum, talem esse tantummodo putarent, sed eundem agnoscerent Christum et Dominum a Deo esse factum, quatenus in eandem cum divino Verbo, ac Dei Filio, personam convenit. Sic Augustinus: « Ille factor factus; ille creator creatus. Sed in quo factus, et creatus? In forma servi, accipiendo formam servi, non amittendo formam Dei³. »

IV. Jam quod adversus Basilium opponerat Eunomius, si idem factus est Christus, et Dominus, qui exinanitus dicitur, sequi hominem ex homine esse factum, id nullo negotio dissolvitur. Nam *exinanitio* ipsa tam Deo ac Verbo, quam homini tribuitur, sed diversa ratione. Huic enim per se et proprie, ut philosophi loquuntur, *formaliter* congruit. Exhausta enim natura hominis in Christo quidquid erat vilitatis et cruciatus. Ac divinæ substantiæ non proprie, nec sic, ut imbecillum, et vile in se aliquid admitteret, sed ob proprietatum, et ἰδιωμάτων communionem, propter quam tribuuntur ambobus, quæ alterutri proprie competunt: ut ait Gregorius Nyssenus^c. Quocirca Basilius, cum dixit, eundem illum asseri ab Apostolo Christum, et

Incarnatio-
nem.

Idiomatur.

^a GREGOR. NYSS. IV *contra Eunom.* D. Οὐκοῦν οὐ τὴν προαιώνιον ὑπαρξίν τοῦ κυρίου διὰ τοῦ ἐποίησε ῥήματος παρίστησιν ὁ Ἀπόστολος, ἀλλὰ τὴν τοῦ ταπεινοῦ πρὸς τὸ ὑψηλὸν μεταποίησιν, διὰ τῆς δεξιᾶς τοῦ Θεοῦ γεγεννημένην.

^b Ibid. lib. V. Ἡ δὲ σὰρξ ἡ τὸν Θεὸν ἐν ἑαυτῇ δεῖξασα μετὰ τὸ πληρῶσαι δι' ἑαυτῆς τὸ μέγα τοῦ θανάτου

μυστήριον, μεταποιεῖται πρὸς τὸ ὑψηλὸν τε, καὶ θεῖον, δι' ἀνακράσεως Χριστὸς γενομένη καὶ κύριος, εἰς ἐκεῖνο μεταθεῖσα, καὶ ἀλλαγεῖσα, ὑπερ ἧν ὁ ἐν ἐκείνῃ τῇ σαρκὶ ἑαυτὸν φανερώσας.

^c GREG. NYSSEN. IV *contra Eunom.* D. Ὡς διὰ τὴν συνάφειάν τε καὶ συμφύλαν κοινὰ γίνεσθαι τὰς ἑκατέρας.

Dominum esse factum, qui se ipsum exinanivit, et crucifixus est; id priori si intelligatur modo, atque hic ipse significetur, qui per se proprieque est exinanitus, non erit consequens, si præcise, et *formaliter*, ac de natura ipsa loquimur, *eundem se exinanisse, qui in forma Dei fuit*. Siquidem Deus ipse Filius proprie ac per se in forma Dei fuit; exinanitus est autem non per se, sed in assumpto homine.

Reliqua testimonia duo capituli *ad Hebræos* III et *Joan.* I tum eodem fere modo intelligi possunt, tum faciliorem habent explicationem. Etenim prius « fidelem esse Christum ait ei, qui fecit illum, » hoc est Pontificem et Apostolum, quod secundum assumptam hominis naturam illi convenit, ut Athanasius, Epiphanius, alique vulgo sentiunt. Posterius ex *Joan.* I, 30, *Ante me factus est, quia prior me erat*, sic ab Epiphanio declaratur, hæc. LXIX n. 40, ut sit, « ante me extitit, ἔμπροσθέν μου γέγονεν; quia in principio erat Verbum. » At Augustinus, tract. III in *Joan.* Chrysost. hom. XII, Ambros. III de *Fide*, capite V, alique magis audiendi sunt, qui *ante me factus est*, idem esse volunt, ac mihi est antepositus. Cui et Cyrillus primo in *Joannem* assentitur, commodissimeque sic exponit: Qui nunc obscurus latet, meque gloria et nominis estimatione posterior est, et quodammodo a tergo sequitur, mihi prælatus est, quia *illum oportet crescere, me autem minui*.

V. Alter locus est *Matthæi* XXIV, 36: *De die autem illa, et hora nemo scit, neque angeli cælorum, nisi solus Pater.* » Marcus vero c. XIII, 32 addit, *neque Filius. De die autem illo, vel hora nemo scit, neque angeli in cælo, neque Filius, nisi Pater.* Ex eo probabant Ariani, inferioris ac dissimilis conditionis esse Filium. « Non enim potest æqualis esse, qui novit, ei, qui ignorat, » ait Hieronymus.

Credidit Ambrosius libro V de *Fide* capite VII falsatos fuisse Evangelii codices ab Arianis; quoniam ab veteribus abest illud, *neque Fi-*

lius. Hieronymus quoque in *Comment.* ad illa verba *Matthæi*, « In quibusdam Latinis codicibus, ait, additum est, *neque Filius*, cum in Græcis, et maxime Adamantii et Pierii exemplaribus hoc non habeatur adscriptum. » Existimo loqui ambos de solo *Matthæi* Evangelio, non de *Marci*. Nam in illo nequaquam hodie legitur, *neque Filius*; quod tamen in nonnullis exemplaribus extitisse videtur. Quippe Chrysostomus in *Comment. in Matth.* ita legit. Et Hilarius ut puto. Nam ad illum *Matthæi* locum hæc adnotat: « De fine autem temporum curam sollicitudinis nostræ ademit, diem illum dicens nemini esse cognitum, et non solum angelis, sed etiam sibi ignorandum¹. » Basilius vero epistola CCCXCI indicat, in *Matthæi* Evangelio nihil tale fuisse. Tres porro, quatuorve dissolvendæ quæstionis illius rationes apud antiquos Patres invenio. Nam aliqui Filium, qua homo est, sive secundum carnem, ignorasse iudicii diem existimant. Ita sanctus Athanasius, orat. IV, ubi fuse super hoc testimonio disputat. Censet igitur Christum, « quatenus homo erat, vel propter carnem, » ignorasse. Itaque « non illud detrimentum est Verbi, sed humanæ propriæ naturæ est ignoratio^a. » Et paulo post: « Manifestum est, et finis universitatis horam, ut Verbum est, eum cognoscere; ut autem homo est, ignorare^a. Est enim proprium hominis ignorare, et ista præsertim. Verum id Salvatoris nostri benignitati peculiare est. Nam postquam homo factus est, non eum puduit propter carnem ignorantem dicere: *Non novi*; ut ostenderet se, ut Deum scientem, nescire carnaliter. Quapropter minime dixit, *neque Filius Dei*; ut ne divinitas ipsa nescire videatur, sed simpliciter, *neque Filius* ut ex hominibus nato Filio ignoratio tribuatur^b. » Postea multo id etiam prodit apertius his verbis: « Propter vos enim (Christum inducit ita loquentem) et ego talis factus, quales vos estis, dixi, *neque Filius*^c: » Item: « Ut enim homo factus cum hominibus esurit, et sitit, et patitur; ita cum hominibus, tanquam

Plures
Christum
ut hominem
ignorasse
censent.

^a ATHAN. orat. IV. Οὐδὲ γὰρ τοῦτο ἐλάττωμά ἐστι τοῦ λόγου, ἀλλὰ τῆς ἀνθρωπίνης ἐστὶ φύσεως ἴδιον καὶ τὸ ἀγνοεῖν.

^b Ibid. Διόλου ἐστὶν ὅτι καὶ τὴν τοῦ παντός τέλους ὄραν, ὡς μὲν λόγος, γινώσκει, ὡς δὲ ἄνθρωπος, ἀγνοεῖ. ἄνθρωπος γὰρ ἴδιον τὸ ἀγνοεῖν, καὶ μάλιστα ταῦτα. ἀλλὰ καὶ τοῦτο τῆς φιλανθρωπίας ἴδιον τοῦ σωτῆρος. ἐπειδὴ γὰρ γέγονεν ἄνθρωπος, οὐκ ἐπησχύνετο διὰ τὴν σάρκα

τὴν ἀγνοῦσαν εἰπεῖν, οὐκ οἶδα. ἵνα δελεῆ, ὅτι εἰδὼς ὡς θεός, ἀγνοεῖ σαρκικῶς. οὐκ εἶρηκε γ' οὖν, οὐδὲ ὁ υἱὸς τοῦ θεοῦ, ἵνα μὴ ἡ θεότης ἀγνοῦσα φαίνεται· ἀλλ' ἀπλῶς, οὐδὲ ὁ υἱός, ἵνα τοῦ ἐξ ἀνθρώπων γενομένου υἱοῦ ἡ ἀγνοία ᾖ.

^c Ibid. Δι' ὑμᾶς γὰρ κατὰ γενομένος ὡς ὑμεῖς, εἶπον, οὐδὲ ὁ υἱός.

¹ Hilar. can. XVI in *Matth.*

homo nescit, divinitus autem existens in Patre, utpote Verbum, et Sapientia, novit, et nihil ignorat^a.»

Hinc apparet in ea fuisse sententia Athanasium, ut Christum existimaret, secundum humanam naturam, et intellectum humanum, nescisse iudicii diem, neque sic interpretari posse, quomodo putavit Maldonatus ad illum *Matthæi* locum, Christum ab eo dici, quatenus hominem, ignorasse iudicii diem, non quod humano intellectu nesciret, sed quod non sciret, quia homo est, verum quia homo Deus; nam si homo tantum fuisset, quantumvis perfectus, non scivisset illum. Atqui perspicue assumptam ab illo hanc ignorantiam asserit, perinde ac cæteras humanæ infirmitatis affectiones, veluti sitim, famem, perpressionesque corporis reliquas, quæ in humanitate ipsa revera inerant. Idem scribit et in epistola *ad Serapionem*, quæ est *de Spiritu sancto*.

VI. Eustathius Antiochenus, in sexto *contra Arianos* libro apud Facundum, disertis verbis affirmat Christum, qua filius hominis est, diem illum ignorasse. Verba ejus, quia insigne aliquid habent, adscribam. «Dicamus, inquit, cujus rei gratia Filius hominis diem proprii adventus ignorat. Neque enim dubium est, quia et hoc causa utilitatis hominum providens adinvenit omnium creator, et generis opifex Deus. Sicut enim hominem causa salutis hominum Verbo coaptavit, et Deo; sic et insignem iudicii diem causa divini beneficii homini competenter abscondit, ne forte ineffabilia mysteria similis generis hominibus homo indicans, et diem secundi adventus ostenderet¹.» Credidit Facundus Eustathium, eo quod ita scribit, *diem proprii adventus ignorat*, nec saltem dixit, *ignoravit*, significare Christum non ante resurrectionem tantum, sed etiam post resurrectionem ignorare diem iudicii, «quando neque in ejus fidelibus ulla ignorantia remanebit.» Sed nihil est necesse. Nam Eustathius *ignorat* dixit in præsentem tempore, ut sit idem, atque ignorare se dicit, vel tunc, cum ita loquebatur, ignorabat. Quomodo et illa verba posse accipi Facundus minime diffitetur; nec reprehendit, si quis ante resurrectionem suam Christum igno-

rasse, post resurrectionem scisse velit; qui illud tantum improbat, quod prima specie verba ista demonstrant, etiamnum ignorare post resurrectionem.

Gregorius quoque Nazianzenus² ex duabus, tribusve loci illius sententiis primam hanc recenset, «Nosse illum diem, qua Deus est; ignorare vero, qua est homo^b.» Sed mox alteram addit novam, neque verbis ipsis consentaneam, dicere Christum, de die illa *neque Filium scire*, ut subaudiatur *ἐομῆ ὡς ὁ πατήρ*, hoc est eatenus scire Filium, quia scit Pater, a quo accepit omnia. Atqui violenta hæc est interpretatio, neque probari meo iudicio potest. Basilius epistola trecentesima nonagesima prima *ad Amphiloichium*, qui de eo loco percontatus fuerat, respondet Christum, qua Deus, ac Dei Filius erat, non ignorasse diem, sed quatenus homo erat, nihil obstare, quin ignorantiam illam in se susceperit, quemadmodum et corporis necessitates cæteras: ut cum Samaritanæ dixit: *Da mihi bibere*³. Idem sentit et auctor homiliæ cxxvii quæ Chrysostomo inscribitur, in tomo quinto operum illius editionis Græcæ.

Cyrellus item in *Thesauris*⁴, in Christo homine ignorantiam illam fuisse fatetur; et in libro sexto *Dialogorum*, ubi hoc asseverantius, quam quivis alius, exponit, et libro *contra Anthropomorphitas*⁵; ac contra Theodoretum scribens, *ad Anathematismum* quartum; et in libro *ad Reginas*. Sic etiam Theodoretus in confutatione illius anathematismi.

VII. Hilarius in libro nono: «Non ergo, quia nescire se diem, inquit, et momentum Filius dicit, nescire credendus est; sicuti cum secundum hominem aut flet, aut dormit, aut tristis est, Deus obnoxius esse aut lacrymis, aut somno, aut timori est confitendus. Sed salva Unigeniti in se veritate, secundum carnis infirmitatem, fletum, somnum, inediam, sitim, lassitudinem, metum pati necesse est; et secundum hominis naturam, diei, atque horæ professus est inscitiam.» Sed cum idem Hilarius affectiones illas carnis, et perpressiones non reipsa vereque expertum esse hominem in Christo alibi sentiat, ut suo loco dicemus; dubitari potest, an non et ignorantiam illam haud in se vere habuisse judi-

^a ATHAN. ORAT. IV. "Ὅσπερ γὰρ ἄνθρωπος γενόμενος μετὰ ἀνθρώπων πεινᾷ, καὶ διψᾷ, καὶ πάσχει, οὕτω μετὰ μὲν ἀνθρώπων, ὡς ἄνθρωπος οὐκ οἶδε, θεϊκῶς δὲ ὄν ἐν τῷ πατρὶ,

ὡς λόγος, καὶ σοφία, οἶδε, καὶ οὐδὲν ἔστιν ὃ ἀγνοεῖ.

^b GREG. NAZIANZ. "Ἡ πᾶσιν εὐδηλον, ὅτι γινώσκει μὲν ὡς θεός, ἀγνοεῖν δὲ φησιν ὡς ἄνθρωπος.

caverit. Sane libro illo nono, in quo locum illum *Matthæi*, ac *Marci* pluribus explicat, de sola fere agit Filii divinitate, quam non ignorasse diem istum asserit, sed ideo nescire, quia tacuit. « Filius itaque diem ideo, quia tacet, nescit; et Patrem solum ideo scire ait, quia solus uni sibi non tacet, » ait inter cætera sub libri finem. Et initio libri noni, « Hanc dicit nescitæ diei professionem, non ignorationis esse infirmitatem, sed tacendi dispensationem. » Itaque non idem semper Hilarii de loco illo fuisse iudicium videtur; quemadmodum et Ambrosii. Qui in libro *de Fide* secundo, capite quarto, revera homini Christo diei illius insectiam adseribit: « Pro me, inquit, filius ancillæ; pro me diem iudicii ignorans: pro me nesciens diem, et horam. » Et in libro quinto, capite septimo, « Medium utique nomen est Filii. Nam et Filius hominis dicitur: ut secundum imprudentiæ assumptionem nostræ, diem futuri iudicii nescisse videatur. » Et in secundo *de Spiritu sancto*, capite duodecimo idem docet: tametsi, qua Deus est, non eum latere diem hunc demonstrat, ut et septimo in capite libri secundi *de Fide*. At hoc ipso in capite septimo contrariam profitetur opinionem, ne ut hominem quidem ignorasse, sed videri ignorasse voluisse, ac sibi nota dissimulasse: veluti Pater, cum in parabola dicit apud Lucam, *Forsitan, cum hunc viderint, verebuntur*¹, de Filio loquens. Mox aliorum minus se timidorum sententiam exponit: qui, itidem, ut « profecisse ætate, et sapientia, et gratia apud Deum et homines » dicitur, non secundum divinitatem, sed quatenus homo est: eodem modo et ignorasse censeant, « secundum nostræ conditionis assumptionem. » Quod ab illis dictum nec refellit, nec approbat.

VIII. Altera est loci illius explicatio, Christum neque ut Deum, neque ut hominem re ipsa diem nescire iudicii, sed dissimulatione uti, et quasi fingere se nescire: quod non uno modo interpretantur. Nam alii ad Deum hanc simulationem referunt: alii ad hominem: nec eodem omnes sensu. Atque hoc universe vocant *οἰκονομίας χάριν σχηματίζεσθαι*, ut Cyrillus loquitur in secundo ac vicesimo

Thesaurorum: ubi interpres Latinus perperam de incarnatione diei credidit, ut et alio in loco, quem superiori capite commemoravi. Nam *οἰκονομίας* non incarnationem ibi significat, sed quam *dispensationem* Latini Patres nominant, id est commodi alicujus procurationem; uti apud Basilium epistola cxxli verbum *οἰκονομεῖ*, et apud Cæsarium, *οἰκονομικῶς*, cum de eodem agit loco et argumento, cuius postea meminerimus. Itaque aliud in verbis, aliud in sententia verborum esse sentiunt. Quidam etiam ut Deum id usurpare Christum volunt, non quod nesciret, sed ut ad Patrem, tanquam auctorem, omnia referret, ac se monstraret, non a seipso habere, sed ab alio, quod sciret. Ita Gregorius Nazianzenus loco illo sextæ et tricesimæ orationis, quem citavimus; nec non Basilium².

Alii simpliciter Patrem id scire dixisse, ut discipulos absterreret ab inquisitione rei tantæ, ac tam arcanae. Ita Chrysostomus in illum ipsum *Matthæi* locum, et Basilium, epistola cxxli qui hanc appellat *simulatam ignorantiam*. Nimirum, ut ait Petrus Damiani^a, « hoc procul dubio intelligendum est, quod discipulis hoc tantummodo nesciat, qui sibi nihil prorsus ignorat³. » Et ut Basilium in quarto *contra Eunomium* ait, ideo nescit, quod efferre noluerit. A quo non abhorret illud⁴ Augustini scire idem esse in illo loco, ut et alibi passim, ac *scire alios facere*; e contrario nescire nos dicere, quod occultare volumus. Quod et Beda in Commentario *ad Matthæum* amplectitur, et Alcuinus libro secundo *de Trinitate*, cap. xii⁵. Theophylactus vero similitudine quadam, qualis ea simulatio fuerit, ostendit, « Ut, cum parentes in manibus quippiam habentes, petentibus hoc filiis nolunt concedere, et occultantes aiunt: Non habemus, quod petitis; atque ita parvuli ejulare desinunt^b. » Adjunge locum illum Augustini, qui est initio concionis I de I parte *Psalmi xxxvi*.

IX. At Epiphanius, Hæresi nona et sexagesima⁶, et in *Ancorato*⁷, scientiam et cognitionem diei illius pro usu et executione iudicii vult accipi; quia nondum iudiciariam potestatem exercet, quam quidem Pater ipse quodammodo jam exercuit, dum omne judi-

Aliorum
sententiæ.

Alii non
ignorasse
sed
ignorantiam
dissimulasse

Dispensatio-
nis
gratia
dissimulare

^a BASIL. Ἐκατέρους τοίνυν διὰ τῆς προσποιητικῆς ἀγνοίας οἰκονομεῖ.

^b THEOPHYL. Κωλύει αὐτοὺς ζητεῖν, ὡσπερ καὶ πατέρες πολλὰκις κατέχροντες τι ἐν ταῖς χερσὶν, εἶτα ζητού-

μενοι τοῦτο ὑπὸ τῶν παίδων, καὶ μὴ θέλοντες δοῦναι, κρύπτουσιν αὐτὸ λέγοντες, οὐκ ἔχομεν ὃ ζητεῖτε. καὶ οὕτω πάρονται τὰ παιδία κλαυθμυρίζουmena.

¹ Cap. xx, 13, *Luc.* ii. — ² Epist. cccxci. — ³ Opusc. vi, cap. i, iii. — ⁴ Lib. I *de Trinit.* cap. xii et in *Psal.* vi. — ⁵ In *Matt.* xxiv et *Marc.* iii. — ⁶ Num. 43. — ⁷ Num. 19 et seq.

cium transtulit in Filium. Hunc Epiphanius ex *Ancorato* locum refert Hugo Etherianus¹, et Cæsarius² etiam amplectitur. Mihi vero minime omnium ista probabilis, et accommodata videtur interpretatio. Quanquam ad eam Bernardus quoque videtur accedere in tractatu *de Gradibus humilitatis*, in gradu primo. « Nam etsi, inquit, suæ divinitatis intuitu æque omnia, præterita scilicet, præsentia, atque futura perlustrando, diem quoque illum palam habebat, non tamen ullis carnis suæ sensibus experiendo agnoverat. Alioquin jam spiritu oris sui antichristum interfecerat, » etc. Omnium vero minimam probabilitatem habet interpretatio illa, quam affert Gregorius Turonensis³: « Filium ibi christianum populum nuncupatum, de quo a Deo prædicatur. *Ego ero illis in patrem; et ipsi erunt mihi in filios*⁴. Si enim hæc de unigenito Filio prædixisset, nunquam ei angelos præposuisset. Sic enim ait, *Neque angeli cælorum, neque Filius*; ostendens, non de Unigenito, sed de adoptivo populo hæc dixisse, » Quæ argumentatio ejusmodi est, ut ne refutatione quidem egeat.

Irenæus libro secundo, capite XLIX ambigue loquitur, ut nescias inscitiam illius diei Christo, saltem qua est homo, tribuat, an non, ac possit ad utramque deflecti sententiam. Scribit Sozomenus⁵, inter Eunomii sectatores dissidium ex eo conflatum fuisse, quod alii Filium Dei, etiam secundum potiores substantiam, diem illum ignorare vellent; alii, cum a Patre impetrarit omnia, etiam illum impertitum ei fuisse. Hujus partis antesignanum fuisse Eutychem, cui et Eunomius assenserit. Quod valde mirum est, eum, qui ex inscitia diei illius minorem ac dissimilem Patri probare vellet Filium, huic illam utcumque tribuere. Neque enim, puto, hæreticus iste νοηματικῶς, ut loquitur Epiphanius⁶, hoc est abstrusiore quadam intelligentia, et figurate usurpatum illud aiebat a Christo, quemadmodum catholicos sensisse hactenus vidimus; ut exempli gratia, sic intelligeret, solum id Patrem nosse, quia per se, et a nullo accepta scientia cognoscit; Filium autem, etsi revera sciat, quia hoc habet aliunde, nescire se dicere. Nam si ita crederet, non valde catholicis argumentatione sua molestus esset. Sed fieri potest, ut Filium

a LEONT. Act. v. Ἄλλοι δὲ ἔλεγον ἀγνοεῖν αὐτόν,

* Mire torsit interpretes perquam difficilis ille textus, quem nisi tremebundus evolvebat ipse Bossuetius. Antepenenda

Dei, non ex æterno, neque una cum natura, et per generationem illam accepisse scientiam, putaverit Eunomius, sed in tempore, ac velut precario, et gratuita largitione, ex quo dissimilis eum substantiæ esse concluderet. Cæterum aliquanto post Eunomium intervallo, Eutychemianorum factio quædam exstitit, quæ ab eo, quod Christum, ut homo est, ignorasse diem judicii diceret, Agnoetarum nomen invenit, ut refert Leontius^a in libro *de Sectis*; cujus sectæ antesignanus fuit quidam Themistius. Igitur pro hæreticis tum habiti sunt, qui Christo non magis indignam asserebant esse hanc inscitiam, quam laborem et lassitudinem; quod adeo multos antiquorum existimasse scripsisseque vidimus. Nisi quod hæretici isti etiamnum nescire crederent, ut ex Leontii verbis colligitur, catholici et ignorasse, dum inter homines viveret, et modo seire diem illud assererent.

X. Ad extremum, ut de loco illo quid sentiam paucis explicem, puto voculas istas *neque Filius*, de Verbo Dei, sive Filio interpretandas esse, quatenus a Patre missus humanam induit formam, et homo inter homines versans, administer fuit paternorum consiliorum, atque arcanorum interpres. Ita enim officium illud habuit, ut hominibus, quæ sibi erant a Patre mandata loqueretur. Quare cum ut homo a Patre omnia didicisset, neque quicquam ignoraret; non tamen omnia, quæ sciebat, loquendi potestatem habuit, sed quædam prohibitus est dicere, quod testatur ipsemet *Joan. XII, 49: Quia ego ex meipso non sum locutus; sed qui misit me Pater, ipse mihi mandatum dedit, quid dicam, et quid loquar, etc. Quæ ergo loquor, sicut dixit mihi Pater, sic loquor.* Quocirca secreta illa, et in arcano Patris consilio posita nescire se profiteretur homo Christus, sive Filius, ut homo est, quia nescit ea, quatenus legatus Patris, et interpres. Ut si cui forte, qui aliquid sciat, aut videt, quod efferre periculosum sit, ac vetitum, dicat alius. Hoc, si tu sapiens, quisquis te rogabit, nullus videris. Sic apud Terentium in *Heautontimorumenos*⁷ « Tu nescis id, quod scis, Drome, si sapias: » quod idem valet, ac si ita præciperet: perinde te geras, et loquare, ac si non videris, et nescias*.

Quod autem allatum a Maldonato nostro

ὥσπερ καὶ πονέσαι λέγομεν αὐτόν.

Petavii explanatio, cui adstipulatur prædictus illustrissimus præsul, licet ex omni parte non satisfaciat. Hæc enim habet

1 Lib. III, *con. Græc.* cap. xv. — 2 Dial. I resp. xx et xxi. — 3 Lib. I *Hist. Franc.* cap. i. — 4 II *Reg.* vii, 14. — 5 Lib. VII, cap. xvii. — 6 *Ancor.* n. 19. — 7 Act. iv, sc. iii.

posset objici, non videri ob id nescire diem illum dicere Christum, quia non revelaverit; quoniam isto modo etiam Pater ignoraret, quia nobis non revelavit; id contra nos nihil facit. Non enim Patris officium fuit, enuntiare aliquid hominibus, ac legatione fungi, ut quaedam exceperet, quæ nescire diceretur. Imo solus ea nosse dicitur, quæ sibi uni reservavit, ut *Actor. i, 7*. Christus ipse loquitur: *Non est vestrum nosse tempora, vel momenta, quæ Pater posuit in sua potestate*. Ea mihi simplicissima, et aptissima videtur loci illius interpretatio. Quam vero Maldonatus idem optimam iudicat, mihi non probat. Ait enim Filium, etiam ut Deum, ignorare se dicere, « Non quod ignoret, sed quod non ipsius sit officium scire, » sicut *Matth. xx, 23* respondit Zebedæi filiis, *Sedere autem ad dexteram, et sinistram, non est meum dare vobis, sed quibus paratum est a Patre meo*, non quod non etiam ab ipso paratum esset, sed quod regnum parare, id est prædestinare, non ipsius, sed Patris officium sit. Atqui scire diem illum, non minus officium fuit Filii, ut Deus est, quam Patris; imo proprium id quodammodo illius fuit, ut sunt omnia, quæ ad scientiam ac sapientiam spectant, cum sit æterna Patris sapientia. Addo amplius, etiam ut hominem ex officio habuisse, ut illum diem nosset; quippe constitutus a Patre iudex vivorum et mortuorum: *Neque enim Pater iudicat quemquam, ait ipse, sed omne iudicium dedit Filio*¹. Verum ut *Apostolus, et Pontifex confessionis nostræ. qui fidelis est ei, qui fecit illum*, » quaedam ignoravit, quia veritus est eloqui².

XI. Hinc evidens est, nullum ex illo Evangelii loco de substantiæ inæqualitate, vel dissimilitudine peti posse a perfidis Arianis argumentum. Contra quos multis insuper rationibus utuntur veteres illi, quos testes citavi, et alii complures, ut Filium Dei certo diem illum cognovisse confirmant; sive quia omnia per ipsum facta sunt, etiam quæ futura sunt, in quibus est et iste ipse dies; sive quia Patris est scientia, atque cognitio et veritas, tum etiam Verbum, in quo, et per quod dicta sunt omnia; sive denique, quoniam qui, quod majus

est, novit, videlicet Patrem ipsum, ac divinitatem, non potest, quod tanto est minus, ignorare. Quanquam hæc postrema ratio, si universe ac simpliciter adhibeatur, multis modis elevari potest. Siquidem et apostoli, qui Patrem norant, ac Filium, diem illum tamen nescierunt; et, qui Dei aspectu fruuntur in cælo, beati, tum eundem diem, tum plerasque, imo infinitas creaturas ignorant. Sed ea est intelligenda cognitio, quæ substantialis, divina, infinitaque sit, quam nulla neque magna, neque parva res potest effugere.

Addunt et eidem probandæ rei illud etiam, quod Spiritus sanctus diem istum scit, ut qui omnia novit, quæ sunt Dei, et profunda scrutatur³. Non est autem Spiritu sancto minor, inscientiorve Filius; a quo, quidquid habet, accepit ille. Ita Cyrillus in dialogo sexto ratiocinatur; et alibi, Spiritum sanctum id cognoscere probat, ut et Ambrosius⁵. Non potest igitur latere Filium extrema iudicii dies.

XII. Quod illum vero locum attinet, ubi Christus suum negat esse, confessus honorem illum, quem apostoli duo petebant, iis tribuere, quo testimonio usos esse constat Arianos, nihil hoc est. Non enim potestatis id esse suæ negat, sed æquitatis, hoc jure propinquitatis, aut per gratiam indulgere, quod labore, ac meritis comparandum sit, et in medio ponendum, quodque iis ipse cum Patre destinaverit, qui pro meritorum conditione dignos se mercede tanta præstiterint. Ita Basilius⁶, Epiphanius⁷, Cyrillus⁸, Cæsarius⁹. Hieronymus secundo *contra Jovinianum*: « Frustra a me petitis, quod in vobis situm est, inquit, quod Pater meus illis paravit, qui dignis virtutibus ad tantam ascensuri sunt dignitatem. » Paulo vero antea dixerat: « Paratæ sunt in cælo diversæ et plurimæ mansiones plurimis diversisque virtutibus; quas non personæ accipiunt, sed opera. » Chrysostomus item pluribus, homilia *in Matthæum* quinta et sexagesima.

Augustinus¹⁰ vero de humana id natura sua Christum dixisse putat: « Non est humanæ, inquit, potestatis hoc dare; ut intelligatur hoc

in meditatione LXXXVIII in Evangelia, rejecta prius, tanquam blasphema, opinione illorum qui veram ulli adventus ignorantiam in Christo admittebant. « Quod in hoc loco nescit Dei Filius, hoc est quod scire ad nos nihil

attinet: Filius tanquam doctor noster, paternæque voluntatis ad homines interpret, nescit, quia hoc in suo mandato non includitur, nec in his quæ pro nobis ipse vidit. »

J. B. F.

¹ Joan. v, 22 — ² Heb. iii, 4. — ³ I Cor. ii, 4, 10 et 11; Joan. xvi, 14. — ⁴ Lib. XXII *Theos.* — ⁵ Lib. V *de Fide c. vii.* — ⁶ Lib. IV *contra Eunom.* — ⁷ Hæc. LXX, n. 53. — ⁸ Lib. XXVI *Theos.* — ⁹ Dial. III, qu. cxxxii. — ¹⁰ Lib. I *de Trinit.* cap. xii.

dare, per quod et Deus æqualis est Patri. » Plura de hoc loco Ambrosius lib V *de Fide*, capite II et VII.

Alia
explanantur
Scripturæ
loca quibus
abusi
sunt Ariani.

XIII. Præterea iis Ariani Scripturæ sententiis usi sunt, quibus Filius Dei non eo solum tempore, quo inter homines degebat, sed in cœlo pro nobis interpellare dicitur: « *Semper vivens*, ait Apostolus, *ad interpellandum pro nobis*¹. Et alibi: *Qui et est ad dexteram Dei; qui etiam interpellat pro nobis*². Sed hoc argumento nihil efficiunt Ariani. Perspicuum est enim, non ad divinam naturam Filii, sed ad humanam, hanc qualemcumque interpellationem referri. Quonam vero modo Christus in cœlo pro nobis interpellat, alias explicabitur.

XIV. Rursus Apostoli verbis pugnabant iis, quæ in prima *ad Corinthios* sunt, et ad negotium magis pertinere videntur. *Cum autem subjecta fuerint illi omnia, tunc et ipse Filius subjectus erit ei, qui subiecit sibi omnia; ut sit Deus omnia in omnibus*³. Hanc enim subjectionem divinæ Christi substantiæ propriam esse dicebant, « quasi ulla Dei secundum divinitatem, et majestatem suam possit esse subjectio, » ait Ambrosius⁴. Hunc locum præ se ferebant, ac sæpius intentabant hæretici. Ideo Cyrillus ἀειθροῦλλητον πρόβλημα vocat, id est *rationem adversus catholicos assidue ab hæreticis objectam*.

Sed est perlevis de hoc loco controversia. Sive enim de divina Christi natura, ut paucis placuit, sive de humana, quod multo plures sequuntur, accipias, nihil contra nos inde conficitur. De Christo, qua Deus est, intellexit Eusebius Cæsariensis⁵, non probo, neque catholico sensu. Neque mirum est, si quis cæteram improbi veteratoris perfidiam æstimet, quam superiore libro convictam teneamus. Commodius eadem de divinitate interpretantur alii, ut Hilarius⁶; qui non aliam subjectionem Filii, quam ad auctorem, et principium comparatæ sobolis, agnoscit. Necnon Cyrillus in *Thesauris*⁷; qui hanc subjectionem non inferioris, aut inæqualis esse dicit, sed ejusmodi, qualis ea fuit, quæ in primo Geneseos indicatur, cum Pater Filio dixit, *Faciamus hominem*, atque alia id genus, quæ

non ad æqualitatem substantiæ, sed ad proprietatem pertinent personarum, ait Augustinus⁸. Sic igitur in beato illo statu post resurrectionem subjectus dicitur Patri Filius, quia per hunc Pater sanctis vitam, immortalitatem, gaudium, ac reliqua omnia communicabit⁹.

XV. Huc illud spectat, quod tam idem Cyrillus, quam Augustinus de illo ipso testimonio Pauli contra hæreticos opponunt; minime ex eo consequi, dissimilem aut inæqualem esse Filium Patri, quod ei sit subjectus. « Hoc est omnino intolerabile, clamat Augustinus contra Maximinum scribens, quia de obsequio Filii diversam vultis probare substantiam Patris et Filii, etc. Obsequitur homo Patri, de quo natus est homo; tamen obsequendo esse non desinit homo¹⁰. » Cui consentanea leges apud Cyrillum¹¹. Qui quidem alio in loco¹² in eosdem hæreticos argumentum hoc retorquet, et, quanta ex eorum ratiocinatione consequantur absurda, sic colligit. Nam si ad Patrem subjectio illa Filii pertinet, non modo mutabilis erit, quod fortasse non diffiterentur hæretici; sed etiam meliori jure conditioneque hactenus fuerit, dum nondum subiecitur, quam in felici illam post resurrectionem statu, quod absurdissimum est, ut et istud, quod indidem sequitur, nondum Patri subjectum esse Filium¹³.

Sed est antepenenda altera loci illius explanatio, quæ de homine Christo potius intelligendum docet; cui multo plures assentiuntur, ut Athanasius libro *de Humana suscepta natura*, Hilarius¹⁴, Augustinus¹⁵, Gregorius Nazianzenus¹⁶, Chrysostomus¹⁷, Theodoretus¹⁸, Idatius contra Varimadum; plenissime autem Ambrosius in V *de Fide*, capite sexto. Vide et librum secundum, capite IV. Quamobrem inquantum, ait Augustinus, « Deus est, cum illo nos subjectos habet; inquantum sacerdos, nobiscum illi subjectus est¹⁹. De statu igitur Ecclesiæ regnique Christi post resurrectionem futuro loquitur; atque, ut inter alios loco citato recte explicat Athanasius, ait illo tempore, quo omnes electi Christo subjecti erunt, Christum ipsum, tanquam caput, una cum membris suis fore subjectum. Nunc

a CYRILLI. Ὁμοιον γὰρ ὡς εἰ ἔλεγεν, μηδεὶς οἴεσθω κατὰ τὸν αἰῶνα τὸν μέλλοντα ἐτέρως ἡμᾶς μετόχους

ἔσεσθαι τοῦ πατρὸς, εἰ μὴ πάλιν δι' ὑιοῦ. Vide et dial. v. sub finem.

1 Hebr. VII, 25. — 2 Rom. VIII, 34. — 3 Cap. XV, 28. — 4 Epist. ad Gratian. ex conc. Aquil. — 5 Lib. III, de Eccles. theol. cap. XIV et seq. maxime XIX. — 6 L. XI de Trinit. — 7 L. XXIX. — 8 L. LXXXIII Qu. qu. LXIX, tom. IV. Vide et lib. con. Priscil. ad Oros., cap. VII. — 9 Loco cit. et lib. IV in Joan. — 10 Lib. III, cap. XVIII. — 11 Thes. — 12 Dial. V, et dial. VI. — 13 Cyril. XXIX Thes. — 14 Lib. XI. — 15 Lib. I de Trinit. cap. X et I. LXXXIII Qu. qu. LXIX. — 16 Orat. XXXVI. — 17 Hom. XXXIX in Matth. — 18 In Comm. ad I Cor. XV. — 19 Lib. I de Trinit. cap. I.

enim, quia membra illius omnia nondum subjiuntur, nec ipse penitus est subjectus, quatenus scilicet cum membris istis conjungitur, quæ nondum subjiuntur. Nec ab ea sententia multum abludit Nazianz. orat. xxxvi cum dicit, id quod nostrum est, in Christum transferri ab Apostolo. Ut cum in Psalm. xxi ita loquitur: *Deus, Deus meus, quare me dereliquisti?* Non enim derelictus est ipse, sed nos derelicti sumus. Eodem modo subjiuntur Patri Christus, quia corpus ejus integrum, ac regnum subjiuntur; regnum, inquam, τὸ κατ' οὐρανῶσιν, non τὸ κατὰ δὴμιουργίαν, quod illi propter sanctitatis similitudinem peculiare est, et quasi germanum, non, quod solo creationis ad eum jure pertinet. Quin et¹ Cyrillus itidem, ut Athanasius, exponit: « Tunc, quia omnes erunt subjecti, ipse quoque pro omnibus Patri subjiuntur, et Dominus ac Pontifex omnium factus, omnibus per seipsum participationem Patris largietur^a. » Sic etiam Theodoretus in comment. ad illa Pauli verba. Augustinus vero lib. I *de Trinit.* cap. viii acute mihi causam explicasse videtur, propter quam Apostolus nominatim de Filii subjectione loco illo meminerit; videlicet, « ne quis putaret, habitum Christi, qui ex humana creatura susceptus est, conversum iri postea in ipsam divinitatem. » Ut igitur Christum hominem etiam post resurrectionem fore non dubitemus, ac ne in eum errorem, qui Marcelli fuisse dicitur, incurramus, ideo subjectum et illum Patri nobiscum fore significavit. Quemadmodum autem ex illis verbis concludi nequeat, Patre Filium esse minorem; aut non sempiternum futurum Christi regnum, quod Marcellus putabat; copiose eruditeque demonstrant veteres illi, quos paulo ante commemoravi, ut et illud, quod ex iisdem verbis adstruebant hæretici, Christi regnum aliquando desitutum, de quo legendus Augustinus in libro *Octoginta trium questionum*, quaestione sexagesima nona, ubi et particulam *donec*, qua iidem abutebantur, explicat, quemadmodum et Gregorius Nazianzenus oratione secunda *de Filio*. De qua re, suo loco dicetur. Vide et Petrum Damiani opuse. xxxvi capite i.

XVI. Accedat his testimoniis et illud Pauli

^a CYRILL. Τότε δὴ τότε, ὡς πάντων ὑποταχθέντων, ὑπὲρ πάντων ὑποταχθήσεται, θεός, καὶ κύριος, καὶ ἀρχιε-

I *Cor.* ii, 3, qui *caput Christi Deum* esse definit, sicut *caput mulieris est vir*. Sed hic locus haud obscure Christum, qua est homo, respicere videtur, ut Ambrosius interpretatur lib. IV *de Fide*, cap. ii. At Basilius IV *contra Eunom.* qui de Christi divinitate accipit, ita respondet, ut neget eodem modo ac sensu dici caput Christi Deum, quo Christus caput viri dicitur. Deus enim Christi caput est, quatenus ejus est Pater. Christus viri caput est, quatenus effector est nostri. Cyrillus Dialogo tertio, caput Christi Deum Patrem interpretatur, ob substantiæ communionem. Utroque modo Chrysostomus exponit; ac posteriori sensu, Deum caput esse Christi κατὰ τὸ αἴτιον, ut *ejus principium est*, asserit.

CAPUT IV.

De aliis quibusdam Scripturæ testimoniis, quibus usi sunt Arianis; quæ ambiguitate majori ad alterutram in Christo naturam referuntur. Velut quod primogenitus dicitur omnis creaturæ; quod nihil a se potest facere; quod a Patre discit; quod Pater solus bonus, verus, etc. vocatur.

I. Sunt et alia Scripturæ loca, quæ minus aperte alterutram naturam in Christo significant, quæ Arianis in promptu fuerunt; e quibus procedat ille primus in medium, qui est in epist. *ad Col.* capit. i: *Qui est imago Dei invisibilis, primogenitus omnis creaturæ. Quoniam in ipso condita sunt universa in cælis, et in terra, etc.* Quæ verba divinam potius, quam humanam spectare naturam, contextus ipse sermonis videtur ostendere. Siquidem *primogenitus* idem *omnis creaturæ* nominatur, in quo sunt omnia condita; et *qui est imago Dei invisibilis*. Sunt tamen diversa de eo veterum judicia.

Origenes libro secundo *contra Celsum* ad divinam naturam pertinere putat. Siquidem alias voces usurpari asserit ejus proprias, qui est *primogenitus omnis creaturæ*; ejusmodi est illa: *Ego sum via, veritas, et vita*, et cæteræ similes; alias homini assumpto congruentes; ut, *Nunc vero queritis me interficere*. Ac paulo post, « *primogenitus*, ait, omnis

ρεὺς πάντων εὐρισκόμενος, καὶ δι' ἑαυτοῦ τοῖς πᾶσι διδούς τὸ μετέχειν δύνασθαι τοῦ ἐν αὐτῷ πατρὸς.

Expenditur
Script. locus
ubi Christus
vocatur
primogeni-
tus omnis
creaturæ.

creaturæ assumpsit corpus, et animam humanam ^a. » Basilius etiam in quarto *adversus Eunomium*, de Verbo ipso, Deique Filio usurpatum asserit; non ut Ariani credebant, quod ante omnem creaturam procreatus sit; alioqui πρωτόκτιστος, non πρωτότοκος appellandus fuit. Deinde, cum « primogenitus mortuorum idem nominetur, hæc ipsa vox significare debet, illum prius mortuis cæteris vita esse functum. Verum, quia primogenitus mortuorum ideo vocatur, quod causa sit resurrectionis ex mortuis; eodem sensu primogenitus creaturæ nominabitur, quod causa sit educendæ ex non exstantibus ad hoc, ut exstet, creaturæ ^b. »

Cyrillus quoque in *Thesauris* ¹ primogenitum asserit vocari, « non quia creatas res antecedit, sed quod primus Filii appellationem cum illis communicaverit, ejusque causa fuerit ^c, » Quippe « Scriptura demonstrare illud voluit, ut paulo post ait, nos omnes in Filio, et per Filium ad eandem vocatos esse formam, Dei filios per gratiam effectos. Atque ipse principium est datæ nobis gratiæ; et ex immensa sua benignitate similis sibi facit eos, qui per ipsum facti sunt ^d. » Tum ex eo, quod πρώτος dicatur, non ex eo sequi disputat, ejusdem cum iis, quæ postea fuere, esse naturæ; cum et Pater ipse apud Isaiam, primum se esse dixerit: *Ego sum primus* ².

Tertullianus accedit in libro *contra Praxeam*: « Primogenitus, ait, ut ante omnia genitus; et unigenitus, ut solus ex Deo genitus ³. » Et alibi, « primogenitum conditionis eo nuncupari ait, quia per ipsum omnia facta sunt ⁴. » Et « ipse est ante omnia, » ut Apostolus ibidem ait ⁵. Sic etiam Novatianus ⁶ et Ambrosius ⁷; qui argute paucis ita colligit: « Legimus primogenitum Filium; legimus

^a ORIG. II *contra Cels.* Ὁ πάσης κτίσεως πρωτότοκος ἀνειληφώς σῶμα, καὶ ψυχὴν ἀνθρωπίνην.

^b BASIL. Εἰ ἐπειδὴ πρωτότοκος τῆς κτίσεως εἴρηται, πρωτόκτιστός ἐστι, καὶ πρωτότοκος εἰρημένος τῶν νεκρῶν, προτελευτήσας ἂν εἴη τῶν νεκρῶν. εἰ δὲ πρωτότοκος νεκρῶν εἴρηται, διὰ τὸ αἴτιος εἶναι τῆς ἐκ νεκρῶν ἀναστάσεως· οὕτω καὶ πρωτότοκος κτίσεως, διὰ τὸ αἴτιος εἶναι τοῦ ἔξ οὐκ ὄντων εἰς τὸ εἶναι παραγαγεῖν τὴν κτίσιν.

^c CYR. *Thes.* Οὐχ ὡς πρῶτος ἐκείνων ὑπάρξας, ἀλλ' ὡς πρῶτος τῆς υἱοῦ προσηγορίας γενόμενος αὐτοῖς αἴτιος.

^d *Ibid.* Οὐκοῦν οὐ πάντως ἔσται συγγενῆς ὧν καὶ πρωτότοκος εἶναι λέγεται. καλεῖται δὲ τοῦτο, δεικνύσης ἡμῖν τῆς θείας γραφῆς, ὅτι πάντες ἐν υἱῷ, καὶ δι' υἱοῦ πρὸς τὸ ἴσον αὐτῷ σχῆμα καλούμεθα, υἱοὶ Θεοῦ κατὰ χάριν ἀναδεικνύμενοι. καὶ αὐτός ἐστιν ἀρχὴ τῆς

1 Lib. XXV. — 2 *Isa.* XLIV. — 3 Cap. VII. — 4 Lib. III *contra Marc.* cap. XIX. — 5 *Col.* I, 17. — 6 Lib. *de Trinit.* cap. XVI. — 7 Lib. I *de Fide* cap. VI. — 8 Lib. XXV *Thes.*

unigenitum; primogenitum, quia nemo ante ipsum; unigenitum, quia nemo post ipsum. »

II. Alii de humana Christi natura dictum interpretantur; *Primogenitus* *omnis creaturæ*. Ut inter alios ille ipse Cyrillus eodem in *Thesaurorum* libro ⁸, ubi duas illas voces expendit, μονογενῆς, et πρωτότοκος; ac priorem eatenus Christo tribui, « qua Verbum est a Patre procedens, nullos secundum naturam fratres habens, neque cum altero quopiam numeratus. Unus est enim, et solus Dei Filius. Primogenitus vero non simpliciter absoluteque dicitur; sed additur, *in multis fratribus*. Quandonam ergo frater noster factus est, nisi quando carnem nostram induit ^c? »

Et in dialogo quarto idipsum fuse disputat ex comparatione nominum eorundem μονογενῆς, et πρωτότοκος, quæ de eadem usurpari natura non posse credit; sed hanc posteriorem necessario ad humanam referri. In quo Athanasium auctorem sequitur; qui in oratione *tertia contra Arianos* late id ostendit, et in *Expositione fidei*. Tum idem Cyrillus dialogo sexto; et in *epistola Paschali* octava. Verum non assentior illis, quatenus de divina substantia generationeque negant, nomen illud *primogeniti* posse dici. Quanquam video, in eadem esse sententia Gregorium Nyssenum, qui in libro *de Perfectione christiani* sic scribit: « Eundem non posse unigenitum, et primogenitum credi. Nam nec unigenitus habere fratres intelligitur; neque primogenitus sine fratribus, unigenitus est omnino, vel dicitur. Quocirca congruere invicem et conciliari nequeunt in eodem homine ambæ istæ notiones. Adeo ut fieri nullo modo possit, ut idem duobus istis et unigeniti, et primogeniti nominibus appelletur ^f. » Deinde sic colligit: Cum in

δοθείσης ἡμῖν χάριτος, ἑξομοιωῦν ἑαυτῷ διὰ φιλανθρωπίαν τοὺς δι' αὐτοῦ γενομένους.

^e CYRIL. Μονογενῆς μὲν οὖν, καθὼς λόγος ἐστὶν ἐκ πατρὸς ἀδελφούς κατὰ φύσιν οὐκ ἔχων, οὐδὲ ἐτέρῳ τινὶ συνταττόμενος· εἷς γὰρ καὶ μόνος ὁ υἱὸς τοῦ Θεοῦ. πρωτότοκος δὲ οὐχ ἀπλῶς, οὐδὲ ἀπολελυμένως, ἀλλ' ἐν πολλοῖς ἀδελφοῖς καθὰ γέγραπται. πότε οὖν ἄρα γέγονεν ἡμῶν ἀδελφός εἰ μὴ ὅτε τὴν ἡμῶν περιεβάλετο σάρκα.

^f NYSS. Ὅτι οὐκ ἐστὶ τὸν αὐτὸν καὶ μονογενῆ, καὶ πρωτότοκον πιστεύεσθαι. οὐτε γὰρ μονογενῆς μετὰ ἀδελφῶν νοεῖται, οὐτε χωρὶς ἀδελφῶν ὁ πρωτότοκος, μονογενῆς πάντως οὐτε ἐστὶν, οὐτε λέγεται· οὐκοῦν ἀσύμβατά ἐστι, καὶ ἀκοινωνήτα ταῦτα πρὸς ἀλλήλα ἐπὶ τοῦ αὐτοῦ τὰ νοήματα. ὡς ἀδύνατον εἶναι, τὰ δύο τὸν αὐτὸν ὀνομάζεσθαι, καὶ μονογενῆ, καὶ πρωτότοκον.

Primo-
creatus non
primo-
genitus.

Primus.

Unigenitus
et
Primogeni-
tus.

saeris Libris utrumque Christo tributum sit nomen, non in eandem naturam competere, sed *unigenitum* dici propter Verbum, quod saecula antecedit omnia; *primogenitum* vero *omnis creaturae*, prout *caro factum est* idem Verbum. Ita enim et *primogenitum* dici *ex mortuis*, quia *primitiae dormientium* factus est; et, cum a Joanne baptizatus est in Jordanis flumine, in illas ipsas naturae nostrae primitias sancti Spiritus attraxit gratiam, ut ad similem nobis generationem praerit, qua per aquam et Spiritum filii lucis efficiamur, qui natura eramus irae filii. Sic etiam *primogenitum omnis creaturae* nominari, quoniam, et per iteratam illam in baptismo generationem, et resurrectionem a mortuis, novae creaturae princeps auctorque factus est; ut creatura hoc loco novam in Christo creaturam significet.

III. Idem apertius copiosiusque declarat libro primo et tertio *con. Eunom.* ubi quater ab Apostolo primogenitum vocari Christum observat. Primum *ad Colos. 1* : *Primogenitus omnis creaturae*. Secundo *Rom. VIII* : *Ut sit ipse primogenitus in multis fratribus*. Tertio *I Cor. XV* : *Primogenitus ex mortuis*. Quarto denique *Hebr. 1*, simpliciter, et nullo adjuncto alio : *Cum autem inducit primogenitum in orbem terrarum*, etc. Quibus in locis, eodem sensu primogenitum usurpari vocabulum ait, quatenus, cum in Jordane baptizatus est, nobis ad caelestem illam generationem praerit, quae per aquam fit et Spiritum; quando per suum ipse baptismum sanctum Spiritum in aquam elicuit. Et, ut in libro III loquitur, « novum regenerationis nostrae natalem sua, in aqua Jordanis, generatione antecessit; cujus partui columbae volatus obstetricatus est^a. » Sic etiam Augustinus in libro *de Expositione propositionum* ex epistola *ad Romanos*. Adjunge ad Gregorii Nysseni interpretationem, similem Chrysostomi, homilia III in epistolam *ad Colossenses*. Fulgentius item libro III *contra Arianos*, Pauli verba illa ad humanam naturam spectare censet, ut et Chrysostomus. Et Toletanum concilium II in *Professione fidei*, « Hic enim, qui ante saecula unigenitus est vocatus, ait, temporaliter primogenitus factus est : unigenitus propter divinitatis substan-

tiam; primogenitus propter assumptam carnis naturam. »

IV. Mihi tamen potius de Christo, quatenus Deus est, intelligendus videtur Apostolus, quod et sequentia persuadent, ut recte contra Marcellum instat Eusebius. Prorsus ut Novatianus lib. *de Trinitate* cap. XVI declaravit. « Quod si, ait, et primogenitus omnis creaturae ab Apostolo dictus sit Christus; quomodo omnis creaturae primogenitus esse potuit, nisi quoniam secundum divinitatem ante omnem creaturam ex Patre Deo sermo processit? » Proinde geniti notio in nomine *primogenitus*, ambigue et ὁμωνύμως accipit, qua generationi et creationi communis est; quasi diceret Paulus, *Qui ante omnem creaturam productus est*, quemadmodum *existentiae* nomen Deo, et creatis rebus ὁμωνύμως tribuitur, cum dicimus Deum exstitisse, antequam existerent creaturae, nec ideo consequens est, eodem modo Deum et illas existere; ita generatio vel τῶνος sic utrisque Verbo, et creaturis accommodatur, ut tamen in ambobus ejusdem vocabuli significatio diversa sit. Ex quo manifestum est, nihil in illo loco momenti Arianos habuisse.

V. Rursus Joannis V, 19 : *Non potest, ait Christus, Filius a se facere quicquam, nisi quod viderit Patrem facientem. Quaecumque enim ille fecerit, et Filius similiter facit.* Hoc Aiani potissimum uti testimonio solebat, non modo « ut infirmum docerent esse Filium, qui a se nihil faceret, quasi secundum divinitatem quoque subditus, et paterno subjectus imperio, » ait Ambrosius¹, sed etiam ut non ejusdem cum Patre esse substantiae monstrarent, cum utriusque diversa sit actio.

Hic Joannis locus bifariam explicari potest. Plerique ad divinam Christi naturam potius, quam humanam spectare volunt. Sic Athanasius oratione quarta *contra Arianos*; Didymus in secundo libro *de Spiritu sancto*, Basilus², Gregorius Nazianzenus³; Cyrillus⁴, Isidorus Pelusiota⁵, Hilarius libro septimo; Ambrosius loco jam citato, et libro secundo *in Hexaemeron*, capite quinto, Augustinus tractatu *in Joannem* decimo octavo, et sequentibus, tum in secundo *de Trinitate*, capite primo, et in libro decimo quinto, capite quarto decimo; et libro *contra Sermonem Arian.* capite XV,

Ambigue.

Item locus : Non potest a se facere quicquam, etc.

^a Nyss. lib. III. Ὁ τοῦ καινοῦ τῆς παλιγγενησίας τόκου προγενηθεὶς ἐν τῷ ὕδατι οὗ τὰς ὁδῶνας ἡ πτῆσις

τῆς περιστερᾶς ἐμαιεύσατο.

¹ In *Psal.* cxviii. Oct. 20, 4. Vide et lib. IV *de Fide* cap. III. — ² Ep. cxli et lib. *de Sanctis* cap. viii. — ³ Orat. xxxvi. — ⁴ Dial. I et VII in *Joan.* cap. ix. — ⁵ Lib. III ep. cccxxxv.

Idatius libro *contra Varimadum*¹. Quibus adjungendi sunt Chrysostomus², et Cyrillus³, quos nonnulli ad contrariam sententiam trahunt. Sed sine dubio de divina Christi natura locum istum accipiunt; ex quo illius æqualitatem et substantiæ unitatem colligunt. Quanquam subinde ad humanam conditionem eadem verba Cyrillus accommodat. Adjunge Cyrilli Alexandrini locum libro quinto *in Joannem*, ubi illud Joannis fuse declarat.

VI. Igitur complures secundum divinitatem Christi pronuntiant, cujus rationes varias interpretationesque adferunt. Basilus illine effici putat, Filium non esse creaturam. Nam, quæ ratione est prædita, alicujus faciendi potestatem habet. At Filius nihil a seipso potest facere. Debet igitur *ἁποὸς* esse, nec a Patre substantia differre: « Nihil a se facit Filius, ait Ambrosius, quia per unitatem operationis nec Filius sine Patre facit, nec sine Filio Pater. » Quod ad eundem explicat modum auctor *Breviarii fidei*, inter opuscula dogmatica editus. Gregorius Nazianzenus, « Quoniam, inquit, rerum earumdem formas velut in ipso imprimit Pater; exequitur autem Verbum non serviliter, nec imperite, sed scienter, et, ut aptius loquar, paterne^a. »

Quibus in verbis vox *ἐνσημαίνεσθαι*, non est simpliciter *designare*, ut vertit Interpres, sed in alio velut imprimere. Unde constet, Patrem indicare Filio, vel eum docere, quid faciendum sit, et quasi monstrando præire, nihil aliud esse, nisi eidem una cum natura, et essentia, rerum faciendarum intelligentiam, et earum formas, atque ideas communicare gignendo. Basilus⁴ quoque similiter, ac Gregorius, exponit, quod jubere Pater, atque imperare Filio dicitur, non esse Domini vocem servo aliquid imperantis; « sed, ut Deo dignum est, voluntatis trajectionem, velut formæ cujusdam expressionem in speculo, a Patre in Filium sine tempore dimanantem^b. Sic auctor *Breviarii* paulo ante laudatus: « Nec enim sic docuit, quasi indoctum genuerit; sed hoc est eum genuisse, quod est doctum, et scientem genuisse. »

VII. Quamobrem *visio* Filii, vel *auditio*, est

^a GREG. NAZ. Orat. xxxvi. Ὅτι τῶν αὐτῶν πραγμάτων τοὺς τόπους ἐνσημαίνεται μὲν ὁ πατήρ, ἐπιτελεῖ δὲ ὁ λόγος, οὐ δουλικῶς, οὐτ' ἀμαθῶς, ἀλλ' ἐπιστημονικῶς, καὶ οἰκειότερον εἰπεῖν, πατρικῶς.

generatione ipsa divina communicata substantia. « Nam non alia visio ejus, et alia substantia, » ait Augustinus⁵. Qui et in secundo libro *de Trinitate* hanc in istis et similibus loquendi formis posuit regulam, ut « non inæqualitas, sed nativitas Filii ostendi credatur. Et ita videt Filius Patrem, ut quo eum videt, hoc ipso sit Filius. Non enim aliud illi est esse de Patre, id est nasci de Patre, quam videre Patrem, aut aliud videre operantem, quam pariter operari; sed ideo non a se, quia non est a se. » Quod similiter Fulgentius de Filio, ac Spiritu sancto tradidit in libro septimo *contra Fabianum*⁶; ubi, « Hoc esse dicit, Spiritui sancto audire, quod est de natura Patris Filiique procedere; » cui consonat et Ambrosius⁷ de Filio loquens, ubi audire Filius Patrem, et vicissim Filium Pater dicitur, « per unitatem naturæ, voluntatis, atque substantiæ; tum quod « Imago est invisibilis Dei Filius, omnia Patris, quasi imago exprimit, etc. Vidit ergo facientem Patrem, et vidit per secretum invisibilis naturæ. » Quæ ratio non est ab illa superiore diversa, quam ex eodem Ambrosio ante retulimus, quæ ex operationis unitate ducitur. « Quod enim unum est, ait alio in loco⁸, per substantiæ proprietatem non potest separari, et ideo non potest Filius facere, nisi quod audierit a Patre, quia in æternum est permanens Dei verbum, nec unquam Pater a Filii operatione dividitur; et quod operatur Filius, scit Patrem velle; et quod vult Pater, Filium novit operari. » Sic etiam Cyrillus dialogo sexto *de Trinitate*, dictum illud a Christo Domino, *Non potest Filius a se facere quidquam*, ad actionis, et voluntatis unitatem refert. Qui et illud observat, non dixisse Christum, « Non potest Filius a seipso facere quidquam nisi virtutem accipiat a Patre. » Velut etiam in libro secundo Commentariorum *in Joannem*⁹. Et Didymus in citato loco, nec non Isidorus Pelusiota¹⁰, qui longam de hoc loco disputationem instituit.

VIII. Cæterum idem Cyrillus¹¹ in *Thesauris* similem Joannis locum ab Arianis objectum explicans, in quo Pater Filio vitam dedisse

^b BASIL. Ἀλλὰ θεοπρεπῶς νοοῦμεν θελήματος διάδοσιν, οἷόν τινος μορφῆς ἔμφασιν ἐν κατόπτρῳ ἐκ πατρὸς εἰς υἱὸν ἀχρόνως διΐκνουμένην.

¹ Cap. xv. — ² Hom. xxxviii *in Joan.* — ³ Lib. II *in Joan.* cap. v. — ⁴ Lib. *de Spir. sanct.* cap. viii. — ⁵ Tractatu xx *in Joan.* — ⁶ In *Excerptis* Theodulphi *de Spir. sancto.* — ⁷ Lib. II *Hexaem.*, cap. v. — ⁸ Lib. II *de Spir.* cap. xii. — ⁹ Cap. ix. — ¹⁰ Lib. III, ep. cccxxxv. — ¹¹ Lib. XIV.

Item
locus Joan-
nis ubi
Pater dici-
tur vitam
dedit Filio

dicitur, recte quidem docet, non inde posse concludi . minorem esse Filium; sed rationem reddit, quæ minus fortasse theologis probetur. « Non enim, inquit, in eo, quod accipit, esse suum habet; sed prius existens, atque subsistens, aliquid accipit^a. » Itane Filius ante subsistere, vel ratione ipsa, et mentis consideratione fingi potest, quam a Patre aliquid accipiat? Aut « jam existenti ac subsistenti dat aliquid Filio Pater^b? » quod subinde asserit. Non est ita. Sed de attributis, ut vocat, cæteris, quæ nos pro modulo intelligentiæ nostræ, velut essentiæ superfusa cogitamus, potest Cyrilli iste locus accipi, uti prius substantiam a Patre generatione ipsa Filius habeat, tum reliqua ejus ornamenta capiat. Sed de substantia ipsa, aut etiam vita, de qua sermo illic est, istud usurpari qui potest? Sane non uno loco Cyrillus idem, recte se, atque ex communi Patrum theologorumque sensu, ejusmodi intelligere Scripturæ sententias fidem facit. Ut cum in libro secundo Commentariorum *in Joannem*, « Dare ita Filio Patrem, ait, omnia, quæ sua sunt, ut homo ex se progenito filio dare intelligitur, quæ sunt humanæ naturæ propria; vel quemadmodum ignis calori, qui ex se secundum actionem prodiit, quod naturæ suæ proprium est, dare dicitur^c. »

Tum capite sexto libri ejusdem, quod Christus dicit, « Patrem sibi monstrare quædam, non hoc facere ipsum ait, tanquam in tabella descripta præbentem, vel ignarum docentem. Nam ut Deus novit omnia. Sed quod totum se in Filii sui natura depinxit, et quæcumque ei proprie insunt, in seipso demonstrat, ut ex iis, quæ est, et videtur, quinam, et qualis natura sit, genitor agnoscat^d. » Ad hæc in libro quinto, similiter doceri a Patre Filium interpretatur, a Patre esse genitum, et communicatam ab eo voluntatem agendique vim accepisse, a qua desciscere, aut secus facere

^a CYRIL. Οὐ γὰρ ἐν τῷ δέχεσθαι τὸ εἶναι ἔχει, ἀλλὰ ὄν, ὑπάρχων πρότερον, δέχεται τι.

^b Ibid. Τῷ γὰρ ὄντι, καὶ ὑφ' ἑαυτοῦ δίδωσι τι, οὐ τῷ μὴ ὄντι, καὶ μήπω γενομένῳ.

^c CYRIL. lib. II *in Joan.* cap. IV. Δίδωσι δὲ οὕτως ὁ πατὴρ τῷ υἱῷ πάντα τὰ ἑαυτοῦ, ὡς περ ἀνεὶ καὶ ἀνθρώπους τῷ ἐξ αὐτοῦ φύντι παιδὶ διδόναι νοοῖτο τὰ τῆς ἀνθρωπότητος ἴδια. ἢ ὡς περ ἀνεὶ καὶ τὸ πῦρ τῷ ἐξ αὐτοῦ κατ' ἐνέργειαν προϊούσῃ θερμότητι διδόναι λέγοιτο τῆς ἰδίως φύσεως τὸ ἰδίωμα.

^d Ibid. cap. VI. Δεικνύει δὲ πάλιν ὁ πατὴρ τῷ υἱῷ

nequeat: perinde atque homo, præter illa, quæ in ejus natura sunt, nihil potest facere.

Quamobrem nihil ad ista, quæ Ariani passim objiciebant, in quibus Filio dari aliquid a Patre tradive dicitur, præsentius afferri potest, siquidem de divina Christi natura capiantur, quam quod Athanasius habet oratione quarta, ut ex illis non sit consequens, ea Filium aliquando non habuisse et accepisse postea. « Nam, si quæ Patris sunt, ea sunt Filii, inquit, Pater vero illa semper habet; nimirum, quæ habet Filius, hæc, cum sint Patris, semper in ipso sunt. Non igitur propterea ista dicebat, quod aliquando illa non habuerit, sed quia Filius, cum ex æterno habeat, quæ habet, habet a Patre^e. » Ita porro locutum ait esse Filium, ut Sabelianis confundendarum invicem personarum occasionem adimeret. His simillima contra Maximinum Augustinus¹ opponit. Ambrosius² vero sic breviter, et acute, « Dedit, inquit, jure generationis, non munere largitatis. » Et in secundo libro, capite quarto, « Dedit generando, non largiendo. »

IX. Verum, tametsi de Christo, qua Deus est, recte Joannis ille locus enarrari possit, ad eum sensum, quem ex antiquis theologis confecimus; mihi tamen paulo videtur aptius, si ad humanam ipsam naturam Christi ejusdem accommodetur. Quod imprimis suadet loquendi ratio ipsa: *Nisi quod viderit Patrem facientem*: « Item, « *Omnia demonstrat ei, quæ ipse facit; et majora his demonstrabit ei opera*, quæ ad hominem proprie referri videntur. Nihil enim demonstraturus novi Pater erat Christo, nisi quatenus homo is erat. Tum quod sequitur, *Neque enim Pater judicat quemquam, sed omne judicium dedit Filio*. Judicandi potestas et functio a Deo Patre non in Verbum ipsum, sive Christum, ut Deus est, transcripta dici commode potest, sed in hominem. Proinde, cum ejusdem na-

ἃ αὐτὸς ποιεῖ, οὐ καθάπερ ἐν πίνακι διαγεγραμμένα παρατιθεῖς, ἢ ὡς ἀγνοοῦντα διδάσκων. πάντα γὰρ οἶδεν ὡς θεός· ἀλλ' ὅλον ἑαυτὸν ἐν τῇ τοῦ γεννήματος φύσει ζωγραφῶν, καὶ τὰ ἰδίως αὐτῷ προσπεφυκότα δεικνύων ἐν ἑαυτῷ· ἵνα ἐξ ὧν αὐτὸς ὑπάρχει, καὶ φαίνεται, ποταπός τε, καὶ τίς κατὰ φύσιν ἐστὶν εἶδελὴ τὸν γεννήτορα.

^e ATHAN. Εἰ γὰρ τὰ τοῦ πατρὸς τοῦ υἱοῦ ἐστίν, ἀεὶ δὲ ταῦτα ἔχει ὁ πατὴρ, δηλονότι ἃ ἔχει ὁ υἱός, ταῦτα ὄντα τοῦ πατρὸς, ἀεὶ ἐστὶν ἐν αὐτῷ. οὐ διὰ τὸ μὴ ἐσχηκέναι οὖν ποτε, ταῦτα ἔλεγεν, ἀλλ' ὅτι ἔχων ἀϊδίως ὁ υἱός ἃ ἔχει, παρὰ τοῦ πατρὸς ἔχει.

¹ Aug. lib. III *con. Max.* cap. XIV. — ² Lib. IV *de Fide* cap. V.

turæ ratione judiciaria illa potestas Christo permissa dicatur commate XXII, « quæ facientem vidit Patrem; cuique demonstrasse Pater quæ fecit, et majora porro demonstraturus » dicitur in antecedentibus; apparet humanam utrobique significari.

Quocirca hic mihi totius loci sensus occurrit, si ad hominem Christum accommodari placet. Judæis Christi opera calumniantibus, præsertim quod per sabbatum sanitatem ægro illi ad piscinam sedenti restituisset; ita se ille defendit, ut dicat, eadem illa opera, quæ isti reprehenderent, a Patre fieri; quoniam nihil agebat omnino Christus homo, nisi quod a Patre sibi præscriptum esset, adeoque decretum, imo vero jam quodammodo factum destinatione illa paternæ præscientiæ, mandatique paterni. Ad ea itaque facienda moveri se a Patre, qui in Christo, ac per Christum illa moliretur. Ita Joan. VIII, 29: *Sicut docuit me Pater, hæc loquor, et non reliquit me solum, quia ego, quæ placita sunt ei, facio semper.* Et Joan. VI, 38. *Descendi de cælo, non ut faciam voluntatem meam, sed voluntatem ejus qui misit me.* Quæ omnia, et his similia in humanam naturam congruunt. Ultram autem ambarum interpretationum sequemur, apparet ex illis verbis, non posse Arianorum affirmari perfidiam; neque inde colligi, diversam et inæqualem, quod ad divinitatem spectat, Patris et Filii potestatem esse, vel naturæ dignitatem. In qua præ cæteris detestanda est Eusebii Cæsariensis opinio, qui lib. III *de Eccles. theol.* c. III, putat, Patrem prius in mente sua designasse futuri operis rationem, tanquam ideam, in quam Filius, velut archetypum, intuens, mundum fabricavit; cum scilicet occultas in se rerum imagines Filio monstrasset Pater; quarum imitatione ille universa molitus est. Quod, cum de Christo, qua Deus est, dicat, et sentiat, impie irreligioseque facit. De humana vero conditione, si sic intelligeret, non esset arguendus. Quemadmodum Cyrillus¹ hoc, quod vitam se accepisse Christus a Patre dicit, interdum de eo, ut homo est, exposuit.

X. Opponebant et illa Scripturæ verba, quibus soli Patri quædam divinitatis propria

ita tribuuntur, ut ab eorum excludi communiōne videatur Filius; ejusmodi sunt, illum esse bonum, verum, solum Deum, immortalem, etc. Quo illud imprimis *Matthæi* XIX, 17, spectat, quod adolescenti, a quo *Magister bonus* appellatus erat, respondit Christus: *Quid me interrogas de bono? Unus est bonus Deus; vel ut in Græco Matthæi, et apud Marcum expressius legitur, cap. X, 17. Quid me dicis bonum? Nemo bonus, nisi unus Deus.* De vero autem Joannis locum objiciebant capite XVII, 3. *Ut cognoscant te solum Deum verum.* Item I *Tim.* VI, 17. *Qui solus habet immortalitatem.* His atque aliis similibus instructi testimoniis Ariani contendebant, Filium Dei bonum ac verum non esse, neque immortalem, natura scilicet, ut ex Cyrilli *Thesaurō* colligitur¹. Ibi enim, quod de bono ex Arianorum opinione tradit Cyrillus, naturaliter bonum non esse, de reliquis eodem sensu debet intelligi. Non enim qualemcumque bonitatem detrahebant Filio, sed primigeniam et naturaliter insitam; vel, ut loqui Patres solent, ἀτοξαλαθότητα, sive ipsam bonitatem. Habere quippe Filium inferioris multo conditionis bonitatem, a Patre acceptam et creatam. Quod ab Origene hausisse videntur Ariani. Hic enim libro I περὶ ἀρχῶν scripserat, Hieronymo³ teste, « Filium non esse bonum, sed auram quamdam et imaginem bonitatis, ut non dicatur absolute bonus; sed cum additamento, pastor bonus, et cætera. » Atque hoc a Platonicis philosophis sine dubio expresserat Origenes; qui ex omnibus Dei appellationibus, maxime propriam esse dicebant illam boni, ut apud Cyrillum Porphyrius docet, lib. IV *Philosophicæ historiæ*. « Illud enim ostendit simplicem ipsius naturam, adeoque seipsa contentam; ut quæ nullo indigeat, non partibus, non substantia; non facultatibus, non actibus, sed sit horum omnium causa. Bonum autem demonstrat, ab ipso esse, quidquid bonum est; aliis pro virili proprietatem illius, si ita dicendum est, imitantibus, ac per eam salutem adipiscentibus. » Quintiam is, qui vulgo Mercurius Trismegistus inscribitur, in *Pæman.* capite secundo numero octavo, nulli alteri, nisi Deo, communicari

Expenduntur
Scrip. loca
ubi
divinitas
ita
tribuitur
Patri, ut a
Filio
excludi
videatur.

Periarchon.

¹ a CYRILL. I *contra Jul.* Τὸ μὲν γὰρ ἐμφαίνει τὴν περὶ αὐτὸν ἀπλότητα, διὰ τοῦτο αὐτάρκειαν. χρῆζει γὰρ οὐδενὸς, οὐ μερῶν, οὐκ οὐσίας, οὐ δυνάμεων, οὐκ ἐνεργειῶν,

ἀλλ' ἔστι πάντων τούτων αἴτιος· τὰγαθὸν δὲ παρίστησιν, ὅτι ἀπ' αὐτοῦ πᾶν ὃ, τι περ ἀγαθὸν ἔστιν, ἀπομιμουμένων, κατὰ τὸ δυνατόν, τῶν ἄλλων τὴν ἐκείνου, εἰ γρη φάναι, ιδιότητα, καὶ δι' αὐτῆς σωζομένων.

Bonum.

dicit τἀγαθόν. « Una quippe est natura Dei bonum ^a; » cuius causam subiecit: « Bonus est enim, qui omnia dat, et nihil accipit ^b. » Et capite VI, num. 2, « in solo ingenito bonum ait inesse, » ἐν μόνῳ τῷ ἀγεννήτῳ. Ad hæc scimus, hæreticos illos, qui principia duo, totidemque deos asserebant, Veteris alterum Testamenti, alterum Novi, posterioris notam et characterem esse bonitatem dixisse; prioris, justitiam. Itaque Deum Patrem Christi Domini proprie esse *bonum*, quod ex illis Matthæi Marcique locis affirmabant, de quibus modo disputamus. Tales erant Marcionitæ aliique similes, ut ex Tertulliano, Irenæo, Epiphano aliisque constat. Meminit et Origenes libro II *Periarchon*, cap. v. Qui in Commentariis *ad Joannem*, nescio quid nugatur illorum simile, dum Patri bonitatem, Filio justitiam attribuit, quod Pater neminem judicat, Filius autem ab eo omne iudicium acceperit. Sane in concilio Aquileiensi, in quo, præside sancto Ambrosio, Palladius et Secundianus Ariani episcopi convicti damnatique sunt, nihil aliud aut Ambrosius adversus eos institit, aut illi defugerunt, quam *boni ac veri* Dei appellationem in Christo: cum utramque, ut et alias ejusdem modi, obnixè ac pertinaciter de eo confiteri detrectarent. Porro, quod ex Origenis commentario in *Evangelium Joannis* de bono Patre, Filio justo commemoravi, id ab illo scriptum esse testis est Hieronymus epistola CLI, quæstione VII.

XI. Quod de Arianis dixi, minime eos bonitatem ademisse Filio, neque non bonum illum, aut malum esse credidisse; sed hoc unum asseverasse, participem cum esse bonitatis eo modo, quo creatæ res aliæ, non ipsum esse bonitatis fontem, et αὐτοάγαθον, id observatione dignum est, propter quosdam veteres, qui, non satis animadversa re, vehementius in hæreticos illos invecti sunt, tanquam malum esse Dei Filium, ex eorum oratione consequens foret. Sic Epiphanius ¹ rei indignitatem queritur, quod, cum tot humanum in genus bona congesserit Dei

^a MER. TRISM. Μία γὰρ φύσις τοῦ θεοῦ τὸ ἀγαθόν.

^b Ib. Ὁ γὰρ ἀγαθὸς ἀπαντὰ ἐστὶ διδοὺς, καὶ μηδὲν λαμβάνων.

^c NYSS. lib. X initio. Εἰ μόνῳ τῷ πατρὶ προσήκειν λέγει τὴν ἀγαθότητα, ἀποκλείει ταύτης πᾶν ὅ, τι πέραν ἐν τοῖς οὖσι παρὰ τὸν πατέρα νοούμενον. ὥστε τοῖς πᾶσι καὶ τὸν μονογενῆ θεὸν τοῦ ἀγαθοῦ συναπεργεσθαι. ὡς γὰρ ὁ μόνον γελαστικὸν εἶναι λέγων τὸν ἄνθρωπον, τὸ,

Filius, ab hæreticis tamen istis bonitas ei denegetur. Gregorius item Nyssenus initio decimi libri *adversus Eunomium*, acriter eodem argumento pugnat, ac Manichæi blasphemiam impingit Eunomio, quod Patri soli convenire bonitatem asserens, Filium in malorum ordine reponat. Ut enim sanitati contrarius est morbus, sic bonitati adversa est malitia. « Quare si Patri soli convenire putat bonitatem, inquit, ab ea intereludit, quidquid in rebus præter Patrem intelligitur; adeo ut cum omnibus etiam unigenitus Deus a bono rejiciatur. Etenim, quemadmodum qui solum hominem ridendi capacem esse dixerit, cæterorum animantium nullum ejus particeps esse proprietatis una significat; sic qui in Patre solo inesse dicit bonitatem, a boni proprietate universa segregat ^c. »

Idem habet et Basilius in quarto *contra Eunomium*; Gregorius Nazianzenus oratione XXXVI, Idatius libro *contra Varimadum*; Ambrosius libro primo *de Fide*, capite primo, et sequentibus, et libro secundo, capite primo; Hilarius in quarto libro *de Trinitate*. Sic auctor *Breviarii fidei* adversus Arianos, quod ab iisdem jactari solebat, solum Patrem immortalem et invisibilem esse, ita refellit, quasi mortalem et visibilem Filium absolute profiterentur, ut et Augustinus libro secundo *contra Maximinum*.

XII. Atqui non simpliciter bonum esse Filium Arius negavit, aut Eunomius, uti neque creatas res alias esse bonas. Imo Patrem ipsum apud eundem Gregorium Nyssenum Eunomius aiebat, ideo solum appellatione ista dignum esse, « quia tam suæ, quam universæ bonitatis auctor est ^d. » Itaque Christus cum bonum esse dixit neminem, præter solum Deum, non utique mala esse cætera judicavit, adeoque naturam ipsam hominum, ut recte adnotat Chrysostomus ², et Theophylactus; sed eatenus, si cum Dei bonitate comparentur. Eodem modo et de eo quod est τὸ ὄν sentiendum est; quod hæretici isti peculiare Patri sic esse volebant, uti Filio

μηδὲν τῶν λοιπῶν ζώων τῆς ἰδιότητος ταύτης μετέχειν συνεδέξατο· οὕτως ὁ ἐν μόνῳ τῷ πατρὶ τὸ ἀγαθὸν εἶναι ἀποφαινόμενος, χωρίζει τὰ πάντα τῆς κατὰ τὸ ἀγαθὸν ἰδιότητος.

^d NYSSEN. ibid. Ὁ γὰρ τὴν τοῦ ἀγαθοῦ πρόσρησιν μόνῳ προσήκειν διδάξας ἐκείνῳ τῷ καὶ τῆς σφετέρας, καὶ πάσης ἀγαθότητος αἰτίῳ.

Ipsum-bonum.

Ens.

detraherent. Et Eunomius apud Gregorium Nyssenum¹ aiebat, Filium non sibi οικειοῦσθαι τὸ ὄν, id est *proprium sibi non facere*, quoniam ad solum Patrem pertinere volebant istud, *Ego sum qui sum*². Contra quem disserens Gregorius, hominem exagitat ex eo, quod sit absurdum, eundem dici a Patre esse, et tamen alienum ἀπὸ τῆς ἀξίας τοῦ εἶναι, *a dignitate existendi*. Siquidem οικειοῦσθαι oppositum habet τὸ ἀλλοτριῶσθαι. Unde si non οικειοῦται ἑαυτῷ τὸ ὄν, ἀλλοτριῶται τοῦ ὄντος. At non absolute negabat Eunomius, τὸ ὄν convenire Filio, sed primigenium illud duntaxat ὄν, cujus particeps erat tam Filius, quam creatæ res omnes. Itaque minus accurata est illa *contra Eunomium* argumentatio, tam nono isto libro, quam decimo, ubi idem repetitur.

Si non
proprium
sibi habet
ens
abalienatur
ab ente.

XIII. Jam vero Matthæi, ac Marci locum illum, qui est de bono Deo, sic plerique Patrum explicant, ut juvenem illum, qui Christum compellavit, dicant non satis de eo magnifice sensisse, sed ipsum putasse hominem esse cæterorum similem, nisi quod virtute ac bonitate quadam inter eos excelleret; Christum vero, ut fidem illius attolleret, ei sic occurrisset: *Quid me dicis bonum?* quasi diceret: Si me putas hominem, noli me appellare bonum, ut loquitur Athanasius libro *de Humana suscepta natura*; nec non Gregorius Nazianzenus³, et Nyssenus libro *contra Eunomium* decimo, qui ait juvenem de Christo, tanquam communi aliquo magistro, mortis evitandæ rationem scire voluisse. Ita et Chrysostomus interrogatum ab illo Christum ait, quasi unum quempiam ex legis magistris. Quod et Hilarius docet in libro nono, et Ambrosius in secundo *de Fide*, Basilus item et Cyrillus⁴, Augustinus in *Psalnum* cii, et cxvii et lib. *contra Sermonem Ariatorum*, Gaudentius tractatu septimo *de Exodo*, Prosper in *Psalnum* cxxxiv, Faundus Hermianensis libro sexto; qui omnes in illud consentiunt, quod Tertullianus in secundo *adversus Marcionem* ita tradidit: « Bonus natura Deus solus; qui enim, quod est, sine initio habet, non institutione habet illud, sed natura. » Et Augustinus epistola quarta et quinquagesima: « Deus ergo singulariter

bonus est, et hoc amittere non potest. Nullius enim boni participatione bonus est, quoniam bonum, quo bonus est, ipse sibi est; homo autem, cum bonus est, ab illo bonus est, quod a seipso esse non potest. »

Quocirca de solo genere bonitatis illo, quod divinitatis proprium est, hoc est οὐσιώδες et naturale, dissentiebant Ariani, ac detrahebant Filio. Ideo Cyrillus⁵ in libro *Thesaurorum* tricesimo secundo, nominatim contendit Filium secundum essentiam bonum esse, adeoque Trinitatem omnem; ut et Dionysius⁶ in libro *de Divinis nominibus*. Et Athanasius, imo vero alius quispiam, in dialogo primo *de Trinitate*, solum Deum bonum appellari ait, « quoniam non est bonus participatione bonitatis, sed est ipsamet bonitas; homo vero bonitatis participatione bonus est^a. » Hieronymus² in caput tertium epistolæ *ad Ephesios*, bonum ideo propria ratione dici Deum asserit, quod et a nullo bonitatem accipit, et eam omnibus impertitur.

XIV. Est idem iudicium etiam de vero, sapiente, immortalis, ac cæteris, ut animadvertit Augustinus⁷. Nam « solus Deus sapiens ab Apostolo dicitur, quia solus secundum substantiam suam sapiens est; non secundum accedentem, vel accidentem participationem sapientiæ, sicut est rationalis quæcumque creatura. » Neque vero particula ista, solus, Filium excludit, tametsi solus Pater aut verus, aut immortalis esse dicatur, ut est apud Cyrillum⁸. Quippe ad falsos duntaxat segregandos deos, in Scripturis adhibentur istæ voces, ut admonet^b Basilus epistola cxli et in quarto *adversus Eunomium*, et Athanasius oratione quarta. De quo et Augustinus in primo *de Trinitate*, capite sexto, et libro tertio *contra Maximinum*, capite xv et Chrysostomus, Gregorius Nazianzenus⁹, alique complures. Nonnulli vero illa verba, *et quem misisti*, superioribus annectunt: *et te, et quem misisti Jesum Christum*; ut uterque verus pronuntietur Deus. Ita Augustinus in sexto *de Trinitate*¹⁰, et ante hunc Novatianus *de Trinitate*¹¹. Sed præstat vocabulum *solum* priore sensu capere, ut removeantur ii, qui veri dii non sunt, ac proinde nec dii. Nam, ut Chry-

a ATHAN. Ὅτι ὁ θεὸς οὐ κατὰ μετοχὴν ἀγαθότητος ἐστὶν ἀγαθός, ἀλλ' αὐτὸς ἐστὶν ἀγαθότης. ὁ δὲ ἄνθρωπος μετοχῇ ἀγαθότητος ἐστὶν ἀγαθός.

b BASIL. Ep. cxli. Τὸ γὰρ εἶς καὶ μόνος ἐπὶ τοῦ

θεοῦ ἐν τῇ γραφῇ. οὐ πρὸς ἀντιδιαστολὴν τοῦ υἱοῦ, ἢ τοῦ ἁγίου πνεύματος λέγεται, ἀλλὰ πρὸς τοὺς μὴ ὄντας θεοὺς, ὀνομαζομένους δὲ ψευδοῦς.

¹ Lib. IX. — ² Exod. II. — ³ Orat. xxxvi. — ⁴ Basil. lib. IV *contra Eunomium*. — ⁵ Lib. X *Thes.* — ⁶ Cap. II. — ⁷ Lib. II *con. Maxim.*, cap. XIII. — ⁸ Cyril. lib. XIV *Thes.* et lib. XXVII. — ⁹ Orat. xxxvi. — ¹⁰ Cap. IX. — ¹¹ Cap. xxiv.

sostomus ad illum Joannis locum argumen-
tatur, sicut, qui verus homo non est, is ne
homo quidem est; ita, si Filius verus non est
Deus, ne Deus quidem nominandus est: quod
tamen posterius tribuebant Ariani, priore
detracto. Quemadmodum et Origenes «Fili-
um, quantum ad Patrem, non esse veritatem
asserit, quantum ad nos, esse imaginariam
veritatem. » Ita enim scriptum ab illo fuisse
in primo *περὶ ἀρχῶν*¹, testis est Hieronymus;
quod hodie non compareret, postquam Ruffinus
libros illos interpolavit.

CAPUT V.

*Arianorum et Sabellianorum argumenta præ-
cipua, quibus catholicam de Trinitate oppu-
gnabant fidem. Generationi divinæ nullam
subesse corporum propriam labem. Nec ideo
initium cepisse Filium, quod genitus sit, quod
ex æterno sit, nec unquam desitura ista gene-
ratio. Utrum volens, an nolens Pater genuerit
Filius. Refellit Ariatorum commentum
aientium, Filium a Patre ad res creandas cæte-
ras tanquam instrumentum esse productum.*

I. Post Scripturæ testimonia, quibus Arianae
fautores hæresis catholicum dogma conaban-
tur evertere, nonnulla eorumdem proferam
argumenta, ad quæ reliqua veluti capita re-
feruntur. Ea vero potissimum ex genera-
tionis vi ac proprietate ducuntur, quam
divinæ illi productioni, qua Verbum a Patre
processit, congruere posse non putant. Hoc
enim fallit eos, et ad ejusmodi rationes im-
pellit argumentandi, quod, quæ divinitati
tribuuntur a nobis humanis explicata simili-
tudinibus, ac vocabulis, iisdem, quibus insunt
nobis, irretita conditionibus, ac modis trans-
ferri in Deum existimant. Ideo cum et gene-
rationem, et substantiæ naturæque commu-
nicationem, et ex natura, proprietateque
constantem personam, atque hypostasim ac-
commodari summæ illi majestati audiunt;
ejusdemmodi, qualia cernuntur iis in rebus,
quarum habent usum, esse hæc interpre-
tantur; atque ita sentire nefas prædicant.

a Nyss. III *contra Eunom.* Γεγεννησθαι παρὰ
τοῦ πατρὸς τοῦ υἱοῦ τὴν οὐσίαν οὐ κατὰ ἕκτασιν προβλη-
θεῖσαν, οὐ κατὰ ἀξίησιν τελειωθεῖσαν, οὐ κατὰ ἀλλοίωσιν

Quam illorum calumniam plerique omnes
Patres, qui eorum argumenta dissolvunt,
palam summo studio fecerunt; ut imprimis
Athanas. lib. *de Decret. syn. Nic.* et oratione
secunda, Basil. lib. II *con. Eun.*; Cyrillus
lib. VI *Thes.*², et Epiphanius hæc. LXXVI, Na-
zianzenus orat. XXXV; Nyssenus lib. III et VIII
con. Eunom. Cæsarius dial. I, interr. XXXVII;
Hilarius libro tertio *de Trinitate*, et in I *ad
Constant.*, ac cæteri denique. Quocirca una
hæc adversus illorum petitiones idonea esse
potest exceptio, si de Deo aliter hæc intelli-
genda, quæ ex creatis rebus assumuntur,
quam de creatis ipsis, unde sunt petita, doceam-
us. Sed, ut sit uberior nostra disputatio, et
eorum, quibus catholica pulsatur fides, argu-
mentorum imbecillitas magis appareat, quæ-
dam ex iis in medium adducam, singillatimque
diluam. Quorum primum sit illud. At Augu-
stinus «Arianos ait confiteri generationem,
sed negare æqualitatem³. » Quod de genera-
tione improprie dicta necesse est accipi.

II. Objiciebant enim Ariani, generandi no-
tionem adjunctum habere *παθός*, et affectio-
nem indignam Deo. Si enim e substantia sua
et hypostasi Filium genuit, necesse est colla-
tationem, et contractionem, imminutionem,
sectionem, et hujus generis alia contigisse
Deo. Sic apud Epiphanium hæc. LXIX, n. 16
et 36, Ariani disputant, et apud Greg. Nyssen.
lib. III *contra Eunom.* et Gregor. Nazianz.
orat. XXIX et XXXV, et Cyrillum in *Thesauris*
passim⁴, et in dialogo secundo et quarto;
Augustinum tertio *con. Maximinum*, cap. XIV.
Proinde genitum a Patre Filium assevera-
bant, non ea generatione, quæ proprie ita
dicitur, quæque ex substantia est, sed quæ ex
gignentis voluntate fit; ut non vera sit et
propria, sed a creatione vel effectione nihil
discrepet, ac nulla per eam intercedat sub-
stantiæ et naturæ, ut ita dixerim, trajectio;
sed prorsus externum, et a producente alie-
num aliquid existat. Itaque apud Nyssenum
Eunomius asserit, «genitam esse a Patre
Fili substantiam, non extensione productam,
non augendo perfectam, non mutatione for-
matam, sed sola voluntate gignentis ut esset
sortitam^a. »

Removenda
a genera-
tione divina
omnia
incommoda
genera-
tionis
humanæ.

μορφωθείσαν, μόνῃ δὲ τῇ βουλήσει τοῦ γεννήματος τὸ
εἶναι λαγοῦσαν.

¹ Cap. II. — ² Cyr. lib. VI *Thes.*, et lib. XIX; tum lib. IV. — ³ Tract. xxxvii in *Joan.* — ⁴ Ut in lib. IV, VI, XIX, XXI et dial. II.

Huic argumento facile Patres occurrunt eo, quem superius ostendi, modo; non idem de divina et spiritali generatione sentiendum esse, quod in creata et corporea cernitur. Quinetiam in auctores suos illud ipsum retorquent. Etenim non minus creatio, et effectio, cujusmodi opificum est, imperfecti aliquid habet admistum, quam generatio. Cum igitur creasse Deum, et opera sua molitum esse sine ulla fatigatione, et affectione, ac sine materia aliqua antecedente statuunt, quæ sunt creatorum artificum propria; cur non generationem aliquam eidem tribuant, qua sic ex natura et substantia producatur aliquid, ut non eadem, qua infima, et caduca, lege gignantur? Ad hæc Nyssenus ex ipso partu sacrosanctæ Virginis refellit Eunomium; qui generationem et nativitatem ex illa Dei hominis sine corruptione ac turpi affectione factam esse non negabat. Unde consequens sit, multo magis id divinæ Verbi generationi esse tribuendum.

Non
initium
habet Filius
eo quod
sit genitus.

III. Secundo ita pugnabant Ariani: cum genuisse Filium Pater dicitur, eo ipso gignendi aliquid initium fuisse monstratur. Porro vel gignendi finem fecit, vel non fecit. Si prius fatemur, ergo initium habuit. Si posterius, erit imperfecta generatio; et hoc ipsum, quod producitur, nondum erit absolutum. Est enim generatio velut progressio quædam ad aliquid producendum; quod ubi perfectum exstitit, generatio ipsa desinit, quemadmodum progressio omnis tum finem accipit, cum, quo illa tendebat, eo perventum fuerit. Hæc objectio apud Nazianz. orat. xxxv, Nyssenum libro VIII et Basilium lib. IV *con. Eunom.*, Hilar. libro VII, Cyril. libro V *Thes.* proponitur. Respondet imprimis Gregor. Nazianz. orat. xxxv quod ad significationem attinet præteriti temporis in verbo *genuit*, posse nos ita rem exprimere, *a principio genitus erat*, ἢν ἀπὸ ἀρχῆς γεγεννημένος, non *genitus est*. Quippe Scripturis sacris usitatam esse temporum ejusmodi commutationem. Quæ responsio ad hoc tantummodo spectat, ut nullum propterea concludatur initium fuisse gignendi. Quod ad alterum vero attinet, utrum generatio finem acceperit, non recta Nazianzenus occurrit; sed ἐνστάσει utrumque

Præscripticæ.

a GREG. NYSS. VIII *contra Eunom.* Ἐὸ γὰρ ἀρχόμενον, καὶ παυόμενον ἐν παρατάσει τινὶ θεωρεῖται πάντως. πᾶσα δὲ παράτασις χρόνῳ διαμετρεῖται. χρόνου δὲ

solvit, docetque neque, quidquid cœpit, desinere, nec, quod desinit aliquando, cœpisse. Nam anima, inquit, hominis, et angelus, cum fine carcant, initium tamen habuerunt. Quod ipsum et Basilius habet in quarto libro¹. Atqui non valde Arianos hæc argumentatio commoveat. Etenim satis hoc illis erit, ex sese ac natura conditioneque sua, desinere posse quæcumque initium habuerunt, tametsi Deus illa sempiterna velit esse, ac perpetuo conservet; uti minores illos in *Timæo* Platonis deos, natura mortales, summus ille sempiternos esse jubet. Tum vero extra controversiam est, quidquid initio caret, finem nec habiturum esse, nec habere omnino posse; quia « quidquid æternum est, semper est, » ut scribit August. in *Psalm.* II.

Quamobrem ex Nysseno, Cyrillo, Hilario et Augustino in *Psalm.* II et XLIV, asserendum est, dissimilem esse generationis illius æternæ rationem, atque ejus est, quæ in creaturarum rerum productione cernitur. Verbum enim suum ex æterno genuit, et in æternum gignet Pater. « Nam, quod incipit, ac desinit, ait Nyssenus, in quadam intervalli extensione spectatur. Porro omnis extensio temporis mensura continetur. Ubi autem non est tempus, quo et finem et initium designamus pariendi, vanum sit, finem et principium in ea generatione, quæ dimensione caret, intelligere^a. »

IV. Sic Athanasius orat. v *cont. Arianos*, absurdum esse disputat, locutum esse Deum, ut postea taceret, aut genuisse, ut postea gignere desierit. Proinde « dicere Dei, ait Aug. in *Psalm.* XLIV sine initio est, et sine fine, et tamen unum verbum dicit. » Atque ut ad *Psalm.* II disserit, « in æternitate nec præteritum quidquam est, quasi esse desierit; nec futurum, quasi nondum sit, sed præsens tantum; quia quidquid æternum est, semper est. » Quare, cum ex æterno Verbum suum genuerit Pater, necesse est semper ut gignat, neque finem unquam gignendi faciat. Quam rem præclare, et erudite sanctus Cyrillus explicat lib. V *Thesauri*, qui ea re falli dicit hæreticos, quod talem sibi Filii generationem opinione finxerint, qua ab eo, quod non est, ad id, quod est, progressum faciat. Ita porro

μὴ ὄντος, ᾧ καὶ τέλος τοῦ τόκου, καὶ ἀρχὴν σημειούμεθα, μάταιον ἂν εἴη τέλος, καὶ ἀρχὴν ἐπὶ τῆς ἀδιαστάτου γεννήσεως ἐννοεῖν.

¹ Basil. IV *con. Eun.*

se habere generationem, quomodo id, quod generatione producitur. « Homo enim quoniam ex non esse incipit, necessario etiam generatio ejus incoepit ^a. » Et paulo post Eunomianæ illi quæstioni respondens, an Pater generare desierit : « Quoniam, inquit, super omne tempus, et omne principium, et omne spatium substantia Dei est, generatio quoque Dei super omnia illa est; nec privabitur natura divina potestate generandi, quoniam absque tempore generat. Alius enim divinæ generationis modus est, quam humanæ. Simul enim esse Deum, et generare ipsum intelligitur, quamvis mente generatio post intelligatur. Erat igitur in ipso genitus Filius. Nec præcedit generatio ejus esse ipsius, sed semper simul et est, et generatur ^b. » Quod ipsum plenius subinde declarat, et similitudine ignis explicat; qui ex seipso calorem et lucem generat, ac producit, « nec e non calido calidus factus est; nec cessabit unquam generare et producere, quod secundum naturam in eo inest ^c. »

V. Sed totum hunc locum, et hanc Ariannorum subdolum et captiosam argumentationem egregie ac subtiliter in duodecimo *de Trinitate* libro explicat Hilarius; ac pluribus illorum calumniam refellit. Primum igitur discrimen humanæ generationis et divinæ ita declarat : « Et natiuitates quidem humanæ habent in tempore non fuisse, primum quidem, quia omnes ex his omnibus, qui ante non fuerint, nascantur. Nam tametsi unicuique nascentium ex eo sit origo, qui fuerit, tamen ipse ille, ex quo nascitur, non fuit, antequam natus est. Dehinc ipse, qui natus est, postquam non fuit, natus est, tempore ipso ante manente, quam nascitur. » Quare duobus ex capitibus habet humana generatio et natiuitas, ut, quod nascitur, ante non fuerit; nimirum *per tempus* et *per causam*, ut mox ipse declarat. « Per tempus quidem, quia, quæ nunc coeperint, ante non fuerint. » Nam post tempus coeperunt; eo quod tempus creatas res omnes antecedit. « Per causam vero, quia his non

ex causis constet esse, quod mancant. » Hoc est, « quia causam sui de antea non exstantibus sumunt; » quæ non possunt iis, ut mancant, et sint æterna, tribuere. Causam porro appellat Hilarius natiuitatis, et existendi tale principium, quod generatione, et non ex nihilo originem dat alicui, ut a creatore differat; quod his verbis ostendit : « Revolve enim omnes originum causas, et intelligentiam in anteriora converte; inuenies, nihil coepisse per causam; dum omnia per virtutem Dei ad id, quod sunt, creantur; non etiam nascuntur ex aliquo. » Nam, etsi homines ab hominibus gignantur, tamen in tota propagationis serie, quod primum est, id non natiuitate, sive per causam generationis, sed creatione originem accepit. « Ipso illo primo humani generis parente Adam ex terra, quæ ex nihilo est, et post tempus, id est post cælum, et terram, diem, solem, lunam, et astra formato, qui et originem non habuerit nascendi, et coeperit, cum non fuisset. »

At unigenitus Deus neque tempus habet antè, ut aliquando non fuisse dicatur; quia ipsum aliquando temporis est; per illum vero omnia fabricata sunt tempora, neque ex causa habet, ut non esset, antequam nasceretur, quia ex eo, qui semper est, natus est, non ex eo, qui non fuit : « Ergo, cui neque in tempore est, ut aliquando non fuerit, neque in Patre, id est auctore, est, ut subsistat ex nullis, non reliquit id de se occasionis, ut aut ex nihilo natus sit, aut non fuerit, antequam nasceretur. » Vis itaque tota argumentationis Hilarii in eo vertitur, quod, cum Dei Filius ab eo, qui nunquam non fuit, et est æternus, generatione, non creatione, originem ceperit, nunquam non fuerit. Qua in ratione una illud comprehendere debet, ex æterni Dei substantia genitum esse Filium. Alioquin haud recte colligeret, si solam efficientem causam intelligi vellet. Siquidem creatæ res omnes ab eo, qui semper est, productæ sunt; sed quia ex nihilo, hoc est nulla ante existente re, factæ sunt, ideo aliquando non fuerunt.

VI. Atenim, instabant Ariani, si semper

^a CYRIL. V *Thes.* Ἄνθρωπος μὲν γὰρ ἐπειδὴ τοῦ μὴ εἶναι ἤρξατο, ἀναγκασίως καὶ τοῦ εἶναι ἀρχεται.

^b Ibid. Ἐὶ παντὸς ἀνωτέρω χρόνου καὶ ἀρχῆς, ἢ διαστήματος ἢ οὐσίας τοῦ Θεοῦ, ἀνωτέρω τούτων ἔσται καὶ ἡ γέννησις, καὶ οὐ πάντως ἀποστερήσει τὴν θεϊκὴν φύσιν τοῦ δύνασθαι γεννᾶν, τὸ μὴ ἐν χρόνῳ τοῦτο ποιεῖν. Ἐτερος γὰρ παρὰ τὸν ἀνθρώπινον ὁ τρόπος τῆς θεϊκῆς γεννήσεως, ὁμοῦ γὰρ τῷ εἶναι τὸν Θεόν, καὶ τὸ γεννᾶν αὐτῷ

συνεπινόεῖται, καὶ ἦν ἐν αὐτῷ γεννητῶς ὁ υἱός, οὐ προτρέχουσαν ἔχων τὴν γέννησιν τῆς ὑπάρξεως, ἀλλ' ἅμα καὶ ὢν ἀεὶ γεννητῶς.

^c Mox : Καὶ γοῦν γεννᾶ μὲν ἐξ ἑαυτοῦ τὸ πῦρ τὴν τε κατὰ φύσιν αὐτῷ προσοῦσαν θερμότητα, καὶ τὸν φωτισμόν. οὔτε δὲ ἐκ τοῦ μὴ εἶναι θερμῶν εἰς τοῦτο προῆλθεν, οὔτε πεπαύσεται γεννῶν τὸ κατὰ φύσιν αὐτῷ προσόν. ἀλλ' ἅμα γέγονε πῦρ, καὶ ἦν αὐτῷ τὰ αὐτοῦ.

Filius fuit, nasci non potuit. Hoc enim communis sensus docere videtur, id, quod semper fuit, natum non esse. Quippe nihil aliud est nasci, quam esse, quod non fuit. Quare, si natus est, cœpit; et, cum cœpit, non fuit. Quo pertinet trita illa Arianorum cavillatio, cujus Athanasius¹, et Cyrillus² meminerunt. Nam mulierculas interrogabant, an Filium antequam peperissent, habuissent; negantibus vero statim subiciebant, ita neque Deum, antequam Filium genuisset, Patrem fuisse. Cui ita respondet Hilarius, et semper fuisse Filium, et semper natum fuisse. « Ubi enim, ait, Pater auctor est, ibi et nativitas est; at vero, ubi auctor æternus est, ibi et nativitas æterna est. Quia, sicut nativitas ab auctore est, ita et ab æterno auctore æterna nativitas est. » Porro illud *cœpisse*, eam vim habet, ut non fuerit aliquando, quod cœpit; quod in divinam nativitatem non convenit. « Nam aliud est ex eo nasci, qui non fuit; aliud ex eo nasci, qui semper est. »

Filius
semper ge-
nitus
et existens.

Igitur et « semper gignit Pater, et semper nascitur Filius, » ait Augustinus³. Basilius vero in secundo libro *adversus Eunomium*, late de hoc hæreticorum argumento disputat; quod sic ille proponebat: « Aut jam existentem Pater genuit Filium, aut non existentem; si non existentem, nemo me temeritatis accuset. Si jam existentem, non absurditatem solum et blasphemiam, sed etiam stoliditatem omnem hic sermo superat. Qui enim est, generatione non indiget^a. »

VII. At Basilius, ex omni æternitate simul et genitum fuisse, et exstitisse respondet, neque prius exstitisse, quam gigneretur, neque non exstitisse, priusquam gigneretur; quia, uti nunquam non genitus est, ita nunquam non exstitit^b. Quod ex duobus Scripturæ locis concludi ait; altero *Joannis: In principio erat*

a EUNOM. apud Basil. lib. II. Ἦτοι γὰρ ὄντα, φησὶν, ἐγέννησεν ὁ θεὸς τὸν υἱὸν, ἢ οὐκ ὄντα. ἀλλ' εἰ μὲν οὐκ ὄντα, μηδεὶς μοι, φησὶ, τόλμαν ἐγκαλέστω. εἰ δὲ ὄντα, οὐκ ἀτοπίας μόνον, ἀλλὰ πάσης εὐηθείας ὑπερβολὴν ὁ λόγος ἔχει. τῷ γὰρ ὄντι οὐ δεῖ γεννήσεως.

b BASIL. Ἄλλ' εἰ ἦν, φησὶν, οὐ γεγέννηται. ἀποκρινόμεθα τοίνυν, ὅτι ἐπειδὴ γεγέννηται, ἦν, οὐκ ἀγέννητον ἔχων τὸ εἶναι, ὣν δὲ αἰεὶ, καὶ συνὼν τῷ πατρὶ, ἔξ οὗ καὶ τὴν αἰτίαν τῆς ὑπάρξεως ἔχει.

c THEOD. ABUC. Opusc. xxvi. Ἐτι δὲ, ἐπεὶ τὸ γεννᾶσθαι τὸν υἱὸν οὐκ ἄλλο σημαίνει, ἢ τὸ ἔχειν τὴν ὑπαρξιν ἐκ τοῦ πατρὸς, αἰεὶ δὲ πατρόθεν ἔχει τὴν ὑπαρξιν, αἰεὶ ἄρα γεννᾶται. ἔδει γὰρ τὸν κυρίως υἱὸν αἰεὶ ἔχειν τὴν ὑπαρξιν ἐκ τοῦ πατρὸς, καὶ οὐχ ὡς ἡμεῖς, οἳ τὴν ἀρχὴν

Verbum, ubi *verbum erat*, sempiternam illius existentiam indicat; altero e *Psalm. cix: Ex utero ante luciferum genui te*; quo generationis æternitas ostenditur. Simili ratiocinatione utitur et in quarto *adversus Eunomium* eundem. Legendus et Greg. Nyssen. in primo libro editionis secundæ *contra Eunomium*. Neque Theodoretum Abucaram præterire hoc loco possum, qui subtilem hanc hæreticorum versutiam plana et acuta responsione dissolvit; atque inter alia sic scribit: « Quoniam gigni Filium, nihil aliud significat, nisi existentiam habere a Patre; habet autem semper existentiam a Patre; ergo semper gignitur. Oportebat enim eum, qui proprie sit Filius, semper existentiam habere a Patre; non sicut nos, qui principium tantum habemus. Etenim generandi vox homonyma est. Nam in nobis via quædam est ad existentiam; in Filio Dei, ipsam existentiam significat, non viam ad existentiam. Modo autem solo differunt. Esse enim ipsum per se acceptum, existentia est; ut autem ex patre intelligitur, generari dicitur. Quare, cum duo significata in eo, quod est generari, demonstrata sint; in primo quidem absurdum est semper generari, in secundo vero minime. Nam generari, finem quidem habet existentiam; quod si finem proprium non accipit, imperfectum est. In Filio autem Dei non ita res habet. Non enim hoc, quod est generari Filium Dei, finem habet ipsam existentiam; sed est finis, et perfectum est^c. »

VIII. Quocirca generari in Deo, non est via quædam, sive motio ad rei existentiam ut in creatis rebus usuvenit, sed idem est atque ipse terminus, resque genita. Ex quo Ariano- rum calumniam discuti, mox idem Theodorus colligit, ita seiscitantium, « utrum Pater existentem Filium genuerit, an non existen-

Quid sit
generari
Deo.

μόνον. τὸ γὰρ γεννᾶσθαι ὁμώνυμον. ἐπὶ μὲν γὰρ ἡμῶν ὁδὸς ἐστὶν εἰς ὑπαρξιν· ἐπὶ δὲ τοῦ υἱοῦ τοῦ θεοῦ, αὐτὴν τὴν ὑπαρξιν σημαίνει, καὶ οὐχὶ ὁδὸν εἰς ὑπαρξιν. μόνῳ δὲ τῷ τρόπῳ διαφέρουσι. τὸ γὰρ εἶναι αὐτὸ καθ' αὐτὸ μὲν λαμβανόμενον, ὑπαρξὶς ἐστὶν· ὡς δὲ ἐκ τοῦ πατρὸς νοούμενον, γεννᾶσθαι λέγεται. ὥστε ἐπεὶ δύο σημαίνόμενα ἐδείχθη τοῦ γεννᾶσθαι, κατὰ μὲν τὸ πρῶτον, ἀτοπὸν ἐστὶ τὸ γεννᾶσθαι αἰεὶ, κατὰ δὲ τὸ δεύτερον, οὐδαμῶς· τοῦ γὰρ γεννᾶσθαι τὸ μὲν τέλος ἔχει τὴν ὑπαρξιν, ὅπερ εἰ οὐ λαμβάνει τὸ ἴδιον τέλος, ἀτελὲς ἐστὶν. ἐπὶ δὲ τοῦ υἱοῦ τοῦ θεοῦ, οὐχ οὕτως ἔχει. οὐ γὰρ ἔχει τὸ τέλος τὴν ὑπαρξιν τὸ τὸν υἱὸν τοῦ θεοῦ γεννᾶσθαι· ἀλλ' ἐστὶ τέλος, καὶ τέλειόν ἐστι.

¹ Athan. orat. xx. — ² Theod. lib. IV. — ³ August. ep. clxxxiv.

tem. » Hanc enim pereantationem eandem cum hac esse dicit, « utrum Pater principium fuerit existentis, an non existentis Filii, » quandoquidem gigni Filium nihil est aliud, quam Patrem ejus esse principium. Cum igitur Pater principium sit semper existendi Filio; quemadmodum semper Filius existit, ita semper existentis Filii principium est Pater. Hoc autem nihil aliud est, quam gignere, quod non est, ex non existente ad existentiam producere, sed esse principium. Hæc Theodorus. Ex quo et illud etiam solvitur, quod apud Cyrillum ¹ objicit Eunomius, si e substantia Patris processit Filius, sequi ipsum in Patre prius exstitisse. Verum minime hoc est consequens. Nam existere in Filio Dei idem est, ac gigni; quare non prius exstitit, quam est genitus. Sic etiam Hilarius in duodecimo libro fuse demonstrat, neutrum esse verum, quod opponerent hæretici, vel non fuisse Filium antequam nasceretur, vel fuisse antequam nasceretur. Etenim, qui semper natus est, non fuit, antequam nasceretur. Nascendo itaque semper fuit. Tum illud *ante*, temporis antegressionem significat, quam æternitas excludit. Denique disputationem hanc sic concludit Hilarius: « Finis igitur et fidei, et sermonis, et sensus est, Dominum Jesum et natum esse, et semper esse; quia, si quid de Filio mens retroacta scrutabitur, nihil aliud scrutantis sensui, quam natum esse, et semper esse, semper occurret. Ut igitur Deo Patri proprium est, sine nativitate, ita et Filio debitum est, per nativitatem semper esse. » Observavit tamen Ambrosius ², generationem Filii exeundi verbo declarari, cum dicit ipse, *Exivi a Patre* ³, ut non videatur generatione ista « cœpisse ex tempore, qui ex Patre nascendo prodiit. » Quod enim exit, id esse non incipit, sed jam existit. Atque idem in quarto *de Fide*, cap. iv, Arianorum cavillationem istam sophisticam eludit simili, ac cæteri, responso; nempe Filium et ab æterno exstitisse, et fuisse ab æterno genitum. Gregorius Nazianz. orat. xxxv quæ est prima de Filio, postremum hoc Arianorum argumentum hunc in modum concipit: Aut ex non exstantibus, sive ex nihilo productus est Filius, aut ex aliquo; quod idem valet, ac vel jam erat, cum productus est, vel non erat. Si ex nihilo, non est æternus. Si ex aliquo, erat, antequam gigneretur. Cui sic ille respondet; ambo ista negat ex æquo, ac neque

de nihilo, neque de jam exstantibus productum esse dicit. Tum variis exemplis confirmat, in ejusmodi complexis neutram partem interdum esse veram. Velut si quis ita ratiocinetur: Tempus aut in tempore factum est, aut non in tempore. Si prius, erat, antequam fieret. Sin posterius malis, ergo tempus expers erit temporis. Negandum enim est utrumque, ut et in eo, de quo agitur.

Verum commodius ita respondebimus: non de nihilo productum esse Filium, sed ex aliquo, hoc est e substantia Patris, non tamen prius existente; nec ex eo consequi, Filium vel totum, vel aliqua sui prius exstitisse parte, quam a Patre gigneretur; quoniam ab omni æternitate genitus est, ideoque semper erat, sed generatione ac productione sic, ut reipsa neque productio exstantiam illius antecesserit, neque productionem exstantia, quamvis pro captu rationis humanæ, prius a nobis intelligatur, produci Filium, quam existere; quæ *rationis antecessio, vel originis* appellari potest, si cui *prioritatem* cum scholis usurpare religio est.

Nonnulli Patrum, ut Basilius lib. IV *cont. Eunom.* hoc in hæreticos argumentum ita convertunt. Aut Pater jam Pater existens, Filium genuit; aut nondum Pater. Si prius, existentem genuit existens. Si posterius, adventitium aliquid erit, esse Patrem. Sed hæc ἐνστασις eo minus contra Eunomianos virium habet, quod illi posteriorem complexionis partem ultro concederent. Existimabant enim, priorem natura, et æternitate esse Dei substantiam, cui notio Patris accederet; sicut ex æterno Deus est δημιουργός, et creator in tempore, ut ex eodem Basilio cognoscitur.

IX. Alia fuit in gignendi vocabulo, et notione Arianorum cavillatio, qua plurimum uti consueverant. Si enim, aiebant, Pater Filium genuit, aut volens genuit, aut nolens. Si nolens, vis illi facta sit, oportet. Sin volens genuit, voluntatis erit Filius, et inter Patrem gignentem media voluntas intervenit. Ita apud Athanasium oratione iv, Epiphanium hæresi lxxvi, Nazianz. orat. xxxv, Cyrillum libro septimo *Thesauri*, et libro II dial. *de Trin.*, August. libro XV de *Trin.* cap. xx. Cui sophisticæ calumniæ partim similes ἐνστάσεις opponerent catholici; partim recta conabantur occurrere. Ἐνστάσεις complures Nazianz. objicit; velut, aut volens creatas res produxit Deus, aut nolens. Si posterius dixeris, vim est

Utrum
Pater volens
an nolens
Filius
genuit.

Præscrip-
tiones.

¹ Lib. VI *Thes.* — ² Ambr. lib. I *de Fide*, cap. vii. — ³ Joan. xvi.

passus. Si prius, voluntatis erunt creaturæ, non Dei, Item, aut volens te pater tuus genuit, aut nolens, etc., eujusmodi argumentationes contra illud valent, quod Eunomiani dicebant, non Patris, sed θελήσεως, voluntatis esse Filium; quoniam inter utrumque media θελήσις intercessit. Sed acutius mox idem Nazianzenus interrogat: Pater volens, an nolens Deus sit; quod et Augustinus laudat citato loco, et Ambrosius affert libr. IV de Fide, capite IV, et Cyrillus septimo *Thes*: « Dicite nobis, utrum bonus, misericors, sanctus, volens Pater sit, an præter voluntatem? Nam, si volens hujusmodi Deus est, voluntas autem præcedit semper omnia, quæ voluntate eliguntur; erat quoque tempus, quando hæc Deus non erat, sed de istis deliberabat. Quod si præter voluntatem bonus et misericors est; necessitate quadam id est^a. » Eadem et in dial. II de Trin. repetit.

Recta porro duplici ratione satisfaciunt. Nam partim voluntate genitum esse Filium fatentur, sed hanc ipsam voluntatem negant generatione esse priorem, sed simul utramque, ut Epiphanius docet hæc. LXXVI in *Confut.* c. XIV Aetii, aut certe ipsamet voluntatem generationem esse, quod dubitando Gregorius Nazian. ait. Hoc vero minus est probabile, uti suo loco, cum de Filii persona scilicet agatur, pluribus explicabimus. Partim neque voluntate genitum esse Filium asserunt, neque tamen ab invito ac nolente; quod Cyrillus in septimo *Thesauri* egregie defendit. Nam Filium affirmat naturaliter, et ex Patris natura produci. « In naturalibus autem nulla præcedit voluntas, quæ locum in iis solummodo habet, quæ sunt extra deliberantis substantiam^b. » Mox: « Gignitur autem secundum naturam: qui ex homine nascitur puer, nulla præcedente voluntate^c. » Postea vero, « Non ergo voluntate, ut creaturæ, factus est;

sed erat tanquam consilium Patris in ipso, ipsum existens generantis substantiæ proprium^d. » Tum: « Non ergo voluntate natus est, sed ipse voluntas Patris est^e. » Denique, « Sicut bonus, inquit, et omnipotens est: quæ quamvis non habeat præcedente voluntate et electione, non tamen invitus hæc habet, vult enim id esse, quod est. Sic licet non ex voluntate genuerit Filium, non tamen invitus habet eum^f, » etc. Igitur inter id, quod voluntate, et ingratiis fit, interjectum est tertium, quod est, naturaliter existere; quod idem asserit sic « Nam, quæ ex natura prodeunt, neque velle, neque nolle admittunt. In rebus vero, quæ extra nos, et in nostra potestate sunt, aut volumus, aut nolumus^g. »

Sic Joannes Damascenus lib. I capite VIII ad eundem Arianorum cavillum ait, τὴν γέννησιν εἶναι τῆς οὐσίας, at κτίσιν et ποιήσιν τῆς βουλήσεως, generationem esse substantiæ, creationem, et effectiōnem voluntatis. Proinde generationem φύσεως ἔργον appellat; creationem vero θελήσεως ἔργον. Hæc secunda dissolvendi Eunomianorum argumenti ratio facillima est et optima; neque volentem, neque nolentem Patrem genuisse Filium, si nolens pro invito ac repugnante sumatur. Sin nolens idem sit, ac non volens, ut non per actionem ullam voluntatis genitus esse dicatur; tunc erit vera disjunctio, et non volentem genuisse fatebimur. Quod uno verbo dialectici sic exprimunt. Volens, et nolens, vel non volens, aut κατ' ἀντίφασιν usurpantur, quod *contradictorie* vulgo nominant; aut κατὰ τὴν ἐναντιότητα, *contrarie*. Si prius, id, quod dixi tenendum est, non volentem produxisse Patrem. Si posterius, neutrum erit admittendum. Nam neque volens, neque nolens genuit. Sed ea res plenius in quinto libro, capite duodecimo disceptabitur.

XI. Ad hæc solebant Ariani ex iis, quæ personæ Patris et appellatione, et proprietate

a CYRILL. VII *Thes*. Εἶπατε ἡμῖν, ἀγαθός, καὶ οἰκτιρῶν, ἐλεήμων τε, καὶ ἅγιος ἐκ βουλήσεως ἐστὶν ὁ θεός, ἢ παρὰ βούλησιν; εἰ μὲν οὖν ἐκ βουλήσεως, ἢ δὲ βούλησις προτρέχει πάντως ἐκείνων, περὶ ὧν καὶ γίνεται, ἦν ἄρα χρόνος, ὅτε οὐκ ἦν ταῦτα θεός, ἔτι τὴν περὶ αὐτῶν σκέψιν ποιούμενος. εἰ δὲ ἀβούλητος ἀγαθός ἐστι, καὶ ἐλεήμων, παρὰ γνώμην ἄρα τοῦτό ἐστι, καὶ ἐξ ἀνάγκης, καὶ τίς ἐστὶν ὁ τὴν ἀνάγκην ἐπιθεῖς αὐτῷ καθ' ὑμῶν; (COR. καθ' ὑμᾶς).

b CYRILL. Ἐπὶ τῶν κατὰ φύσιν οὐ προηγείται βούλησις· χωρεῖ δὲ μόνον ἐπὶ τῶν ἔξωθεν τῆς οὐσίας ὄντων τοῦ βουλομένου.

c MOX: Τίκεται δὲ κατὰ φύσιν τὸ ἐξ ἀνθρώπου παιδίον, οὐδεμιᾶς ἡγήσαμένης βουλήσεως.

d Idem. Οὐκ ἄρα βουλήσει γέγονεν, ὡσπερ τὰ ποιήματα. ἀλλ' ἦν ὡς βουλή τοῦ πατρὸς ἐν αὐτῷ αὐτὸ τῆς οὐσίας ὑπάρχων τοῦ γεννήσαντος ἴδιον.

e MOX: Οὐκ ἄρα βουλήσει γέγονεν, ἀλλ' αὐτός ἐστιν ἡ τοῦ πατρὸς βούλησις.

f Ibid. Τὸ εἶναι ἀγαθός τε καὶ ἐλεήμων, ἔχει μὲν, οὐκ ἐκ βουλήσεως δὲ, οὔτε μὴν ἀβουλήτως ταῦτά ἐστι. θέλει γὰρ εἶναι τοῦτο ὅπερ ἐστὶν αἰεὶ, καὶ ἔσται οὕτω. καὶ εἰ μὴ ἐκ βουλήσεως ἐγέννησε τὸν υἱόν, ἀλλ' οὐκ ἀβουλήτως αὐτὸν ἔχει.

g Τὰ γὰρ ἐκ φύσεως προϊόντα, οὔτε βούλησιν, οὔτε ἀβουλήσιν ἐπιδέχεται· ἐπὶ δὲ τῶν ἔξωθεν, καὶ ὧν ἐσμὲν ἐν ἑξουσίᾳ, βούλησις, καὶ ἀβουλήσις κρατεῖ.

Naturæ
opus.
Voluntatis
opus.

peculiariter attribuuntur, naturæ dissimilitudinem et inæqualitatem adstruere. Sic enim apud Gregorium Nazianz. orat xxxv disputabat Eunomius: Patris vox vel est *naturæ*, sive *substantiæ nomen*, vel *actionis*^a. Si substantiæ, consequens est, ἑτεροούσιον, *alterius substantiæ* esse Filium, quoniam unica est, simplexque Dei natura, et substantia, quam Pater occupavit. Sin est actionis nomen; ποιεῖν, id est *effectum*, non γέννημα, *genitum* quid asseremus esse Filium. Respondet Gregorius neutrum esse Patris vocabulum. Neque enim οὐσίας est, neque ἐνεργείας, sed σχέσεως, hoc est *rationem*, sive *relationem* significat, et « quomodo vicissim Pater ad Filium, et Filius ad Patrem comparatur^b. » Secundo ita respondet: tametsi utrumque concedatur, nihil id catholicæ obesse causæ. Sive enim οὐσίαν vox Patris indicat, Filium una significabit, sine quo Pater intelligi non potest. Sive ἐνεργείας est nomen, id est actionis, hac ipsa dicemus Patrem egisse, ut substantialis ipsi Filius esset.

Posterior hæc responsio magis ad convincendos et retundendos adversarios pertinet, quam ut ex animi sui sententia Gregorius ita censuerit. Non enim οὐσίαν proprie, et, ut loqui mos est, *formaliter* vocabulum Patris significat, si οὐσία pro *essentia*, vel *substantia* sumatur, quæ absolutam, et ἄσχετον habet in Deo notionem; sed illam tamen κατὰ τὸ ὑποκειµενόν, et, ut aiunt, *materialiter*, sive *assignificando* demonstrat. Nam hominem aliquem exprimit, qui de substantia sua filium genuit, ad quem comparatur, eaque comparatio, sive σχέσις, peculiaris est vocabuli *Patris* notio. Sic ἐνεργεία, vel *actio* non est proprie sempiterna Verbi productio, sed generatio dicenda.

XII. Præterea apud eundem Gregorium, Eunomii hæc est argumentatio: « Pater, qua causa Filii est, major est ipso. Est autem causa natura. Proinde natura major est Filio. » Jam illud superius exposuimus, Græcos theologos Patrem appellare αἴτιον, *causam* Filii, quod Latini *principium* vocant, eosdemque fateri, majorem illum esse Filio, quatenus ejus est causa.

Dupliciter porro Gregorius occurrit. Primum negat id, quod in conclusione colligitur. Nam, etsi natura sit causa Filii, et major, quatenus est causa; non ideo natura major est Filio. Quippe non omnia, quæ de re quapiam affir-

mantur, de subjecto ejus etiam dicuntur. Quod ita declarat Elias interpret: Ea sola, quæ sic alteri subjiciuntur, quomodo generi species, hoc habere, ut, quæ superiori tribuuntur, inferiori, ac subjecto congruant; tum vero illa duntaxat inferiori competunt, quæ de superiore οὐσιωδῶς affirmantur; at neque *natura*, tanquam species, est subjecta *causæ*, neque *majoris* notio *substantiam* indicat. Ita quidem exponenda est Gregorii ratiocinatio, quæ mihi profecto non satisfacit. Nam si causam esse Patri naturaliter convenit, et quicquid causa est, sive principium, eo, cujus est causa, majus est; consequens erit, Patrem naturaliter majorem esse Filio. Nec illud obstat, quod *natura*, non tanquam species generi, *causæ* subjicitur. Nam neque *hominis* natura, tanquam species generi, sic *intelligenti*, aut *ridenti*, aut alteri cuiquam proprietati subjicitur; et nihilominus, quidquid naturaliter *intelligenti* convenit, aut *ridenti*, id etiam necessario tribuitur homini. Velut si ita quispiam concludat: Natura homo est *intelligens*; quod autem *intelligens* est, natura utitur ratione; igitur homo ratione utitur; haud absurde colligat.

Altera Gregorii responsio: captiosam esse dicit Eunomii rationem; et ad illud pertinere fallaciæ genus, quod est παρὰ τὸ πῆ, καὶ ἀπλῶς, *ab eo, quod quadamtenus dicitur ad id, quod simpliciter affirmatur.* » Ut si dixerim: Cadaver hominis est homo mortuus; igitur est homo. Sed nec ista præscriptio dubitationem omnem eximere videtur.

XIII. Quare nihil præsentius habebis, quam ut primum illud, quod est φύσει, *natura*, distinguas. Si enim ita sumitur, quasi Pater natura, id est essentia, ac secundum essentiam sit Pater, falso id usurpatur. « Nam quæcumque id singulis separatim dici convenit, nec tamen in omnibus dici queunt, non substantialiter prædicantur, sed alio modo. Nam qui Pater est, hoc vocabulum non transmittit ad Filium, neque ad Spiritum sanctum. Quo fit, ut non sit substantiale nomen hoc inditum, » ait Boetius opusc.: *Utrum Pater, et Filius, ac Spiritus sanctus de divinitate substantialiter prædicentur.* Sin ita potius accipias, ut φύσει oppositum sit ei, quod est κατὰ συμβεβηκός, *ex accidenti*, hoc sensu natura Pater esse utrumque dici potest; hoc est non ex accidenti, quasi naturæ ejusmodi aliquid

Substantia-
liter.

Naturæ.

a NAZIANZ. Οὐσίας ἢ ἐνεργείας ὄνομα.

b GREG. NAZ. ORAT. XXXV. Ὅτι οὕτε οὐσίας ὄνομα

ὁ πατήρ, οὕτε ἐνεργείας· σχέσεως δὲ καὶ τοῦ πῶς ἔχει πρὸς τὸν υἱὸν ὁ πατήρ, ἢ ὁ υἱὸς πρὸς τὸν πατέρα.

accidat. Non enim naturæ divinæ *ex accidenti* convenit esse Patrem, aut Filium, sed per se; non tamen secundum substantiam, aut essentialiam. Quæ res postea fusius explicabitur.

Deinde notio ipsa *majoris* animadvertenda est; quæ in hac enuntiatione, « Pater, qua causa Filii, major est ipso, » eo sensu capienda est, quem supra cap. II ex veterum theologorum sententia definivimus, videlicet non majorem aliquam dignitatem et excellentiam in Patre significare, cum divinarum personarum inter se comparatio sit, sed originis antegressionem; quoniam prior est origine Pater Filio, et ab illo iste, ceu principio procedit. Quo constituto, jam sublata est omnis illa subdolæ argumentationis invidia. Nam eodem modo natura dici majorem Patrem Filio patiemur, quo ejus est causa natura, siquidem major nihil sit aliud, nisi prior origine.

XIV. Levius hoc erat, quod ex nominum varietate substantiæ diversitatem adstruebant Ariani. Sic enim apud Basilium I. II *con. Eunom.* et Gregorium Nyssenum I. VI contra eundem objiciebat Eunomius, et ante hunc Aetius, ut testis est Basil. I. *de Spiritu sancto* c. I: « Quorum diversa sunt nomina, eorum naturas, et οὐσίαις esse diversas^a, » vel, ut Basilus exprimit, « Ea, quæ natura dissimilia sunt, dissimiliter proferri; et vice versa, quæ dissimiliter proferuntur, dissimilia esse natura^b. » Siquidem nomina significandis rerum naturis imposita sunt. Quoniam igitur *Patris* et *Filii*, *Ingeniti* et *Geniti* vocabula diversa sunt, sequitur, iis respondentibus οὐσίαις esse diversas. Respondet Basilus, nomina rebus indita, non οὐσίαις, et naturas significare, sed proprietates. « Nam Petri, inquit, et Pauli, et omnium omnino hominum diversæ sunt appellationes; una vero omnium est essentia. Unde et appellationes non naturarum significatrices sunt, sed proprietatum, quæ sunt notæ singulorum^c. » Nam, audito Petri nomine, statim ea, quæ peculiari huic homini conveniunt, nobis occurrunt: Filius Jonæ, Bethsaida oriundus, Andreæ frater, e piscatu vocatus ad apostolicum ordinem. Gregorius vero Nyssenus acute in hæreticos retorquet argumentum. Si enim, quorum diversæ sunt

naturæ, eorum diversæ sunt appellationes, quæ naturas significant; quorum una est, et communis appellatio, eorum una quoque natura sit oportet, quæ appellatione ista continetur. At vero Patri, et Filio multa sunt in Scripturis nomina communia; velut est *Spiritus* vox, *Domini*, et aliæ complures. Igitur una utriusque erit essentia. Nos Basili rationem ita conformandam putamus: Eorum nominum, quæ de sanctissima Trinitate dicuntur, quædam personis tribus esse communia, eaque partim ad naturam ipsam significandam, partim ad ea, quæ dicuntur attributa, pertinere; ut sunt *Deus*, *Dominus*, *bonus*, etc.; alia singularum esse propria, ut sunt *Pater*, *Filius*, *Spiritus sanctus*, aut quæ ab theologis *notionalia* vocantur. Ex his priora tribus ex æquo personis accommodari; posteriora suæ cujusque esse propria. In utriusque porro generis significatione nominum οὐσίαις continentur, sed non eodem in omnibus modo. Nam in primo genere, quæ naturæ significandæ sunt imposita, ea directe, ac præcipue τῆς οὐσίαις σημαντικὰ sunt; reliqua vero τὴν οὐσίαν, id est *essentiam* assignificant, ac velut ex obliquo demonstrant. Nam, qui *bonum*, aut *justum* nominat, is substantiam aliquam indicat, quam illæ qualitates afficiant; quod dialectici *connotative*, ac *materialiter* significare dicunt, directe autem, ac *formaliter* qualitates exprimit. Sic in posteriori genere, *Patris* aut *Filii* vox *usian* oblique significat, quia *paternitas* non alteri, quam substantiæ congruit; proprie vero, ac directe σχέσιν *relationem*, quæ et ipsa οὐσιώδες est aliquid, hoc est *substantiale*, quatenus ab accidente differt *usia*. Jam quorum diversa sunt nomina, quæ *essentiam*, naturamve directe significant, eorum est essentia diversa; quæ autem naturam ex obliquo declarant, proprie vero formam aliquam et affectionem, non est eorum natura diversa.

XV. Redeo ad Arianos, quorum illud insuper apud Cyrillum argumentum fuit: « Si perfectus est in sua magnitudine Pater, nec ejus naturæ quidquam ad hoc deest, supervacaneum est ei Filium adjungere, tanquam complementum quoddam divinitatis^d. » Res-

^a GREG. NYSS. VI *contra Eunom.* ἵΩν τὰ ὀνόματα ἐστὶ διάφορα, τούτων παρηλλάχθαι καὶ τὰς οὐσίαις.

^b BASIL. *de Sp. sancto*, cap. II. Τὰ ἀνόμοια κατὰ τὴν φύσιν ἀνομοίως προφέρεσθαι· καὶ ἀνάπαλιν· τὰ ἀνομοίως προφερόμενα, ἀνόμοια εἶναι κατὰ τὴν φύσιν.

^c BASIL. *ibid.* Πέτρου γὰρ, καὶ Παύλου, καὶ ἀπαξ-πλῶς ἀνθρώπων πάντων προσηγοῦνται μὲν διάφοροι, οὐσία

δὲ πάντων μία. ὅθεν καὶ αἱ προσηγοῦνται οὐχὶ τῶν οὐσιῶν εἰσι σημαντικαί, ἀλλὰ τῶν ἰδιοτήτων, αἱ τὸν καθ' ἕνα χαρακτηρίζουσι.

^d EUNOM. apud Cyrill. lib. V *Thes.* Εἰ τέλειος, φησὶν, ἐστὶν ὁ πατήρ ἐν τῇ οἰκείᾳ μεγαλειότητι, καὶ οὐδὲν ἔλλειπει πρὸς τοῦτο τῇ αὐτοῦ φύσει, περιττῶς ὡς πλήρωμα τῆς θεότητος αὐτοῦ ὁ υἱὸς ἐπιφέρειται.

Refellitur
argumen-
tum
Arianorum
ex
nominum
varietate pe-
tium.

Substantias.

Essentiam
significan-
tia.

Quandam
diversa
nomina di-
versam
naturam
naturam
significent.

pondet Cyrillus, « Patrem esse ipsum quidem perfectum, non solum quia Deus, sed etiam quia Pater. Nam si Deo ademeris Patrem esse, fecunditatem e divina natura sustuleris ita, ut perfectus nequaquam sit, cum generandi facultate careat. Documentum itaque perfectionis est fecunditas, et signum, quod Patrem ostendit esse fecundum, Filius, qui ex ipso ab æterno processit^a. » Quocirca perfectus sine Filio Deus esse Pater non potest; quia perfectionis ac roboris signum est generatio, ut alio etiam in loco dicemus. Tum vero, quia nec intelligere, aut sapere sine Verbo, expressaque sapientia potest, in quo divinitatis maxime est sita perfectio.

Ad hæc ita disputabat Eunomius¹: Si ex omni æternitate cum Patre Filius existit, non jam Filius, sed frater erit. Verum istud nihil est. Nam, ut occurrit Cyrillus, « Si coæternum tantummodo, ac non etiam Filium diceremus, locus isti suspicioni esset aliquis. Sed, cum eundem et æternum, et Filium esse profiteamur, quinam Filius potest ejus, a quo genitus est, frater existimari^b? » Paulo vero post veram causam subjicit, quæ dubitationem præcidit omnem: « Non enim, inquit, ex quodam communi, ac prius existente principio orti sunt Pater, ac Filius, ut eos fratres esse credamus; sed Pater principium est Filii, et gignit Filium^c. » Itaque tametsi prior non sit Pater Filio, non ejus tamen est frater; quia fratris in eo sita ratio est, ut ex eodem communique cum altero principio nascatur.

Illud est in speciem difficilium, quod idem ille apud Cyrillum² objicit. Si Filius Dei verbum est, quo loquitur Pater; quonam alio verbo eundem alloquetur Filium? Non alio, quam ipsomet, quod generat, Verbo, respondet Augustinus³. « Incorporaliter, inquit,

Pater locutus est Filio, quia incorporaliter Pater genuit Filium. Nec cum sic docuit, quasi indoctum genuerit, sed hoc est, eum docuisse, quod est scientem genuisse, » etc. Et « quemadmodum illi gignendo dedit ut esset, sic gignendo dedit ut nosset: quia simpliciter, ut dictum est, naturæ veritatis esse, et nosse non est aliud, atque aliud, sed hoc ipsum. »

XVI. Commemorandum et illud est Arianæ robor ac firmamentum hæresis, etsi est leve, nec magno negotio subvertitur; quod tum impii isti passim, ac magno conatu struere, tum^a sancti Patres haud minori contentione dissipare student⁴. Deum aiebant, cum creatas res constituere vellet, videretque, non eas posse meram vim suam, et a seipso prodeuntem efficientiam sustinere, unum quemdam per se procreasse solum, velut instrumentum, quod ad res fabricandas cæteras adhiberet, eumque Filium ac Verbum nominasse. Hoc Eusebius (Nicomediensem, opinor, intelligit), hoc Arius, hoc Asterius sophista verbis ac scriptis professi sunt, ait Athanasius^d. Quibus et Cæsariensem alterum adjungimus Eusebium, qui id in quarto libro *de Demonstratione evangelica*⁵ prodidit, ut libro superiore demonstravimus⁶.

Quod tam insulsum, quam nefarium commentum late Athanasius ac Cyrillus oppugnant, ac multis modis refellunt. Primum, quod ad opera omnia molienda sola Deo voluntas sufficiat, nec ullis adminiculis, et instrumentis egeat⁷. Ac cum illius cura et providentia ad omnia vel minima infimaque pertineat, nam et passeris, et lilia cæteraque comprehendit, frustra illi vicarium, tanquam ejus labori parentes, subjiciunt hæretici. Deinde⁸ si idcirco interventore, ac molitore proximo ad res creatas fabricandas opus fuit

Refellitur Arianorum commentum, scilicet: Filium ad cæteras res creatas tanquam instrumentum esse productum.

^a EUNOM. apud Cyrill. lib. V *Theos*. Τέλειος μὲν ὁ πατήρ ἐν τῇ ἑαυτοῦ μεγαλειότητι, etc. Τέλειος δὲ οὐχ ὅτι μόνον ἐστὶ θεός, ἀλλ' ὅτι καὶ πατήρ. εἰ γὰρ ἀφέλοις τοῦ Θεοῦ τὸ εἶναι πατέρα, ἀναιρήσεις τῆς θείας φύσεως τὸ καρπογόνον, ἵνα μηκέτι τὸ τέλειον ἔχοι, λείποντος αὐτῆ τοῦ γεννᾶν. γνώρισμα τοίνυν τῆς τελειότητος ἡ καρπογονία, καὶ σφραγὶς τῷ πατρὶ τοῦ εἶναι τέλειον, ὃ ἐξ αὐτοῦ προελθὼν ἀχρόνως υἱός.

^b CYRILL. Συναίδιον εἶναι λέγοντες, καὶ υἱὸν εἶναι φημέν. εἰ μὲν οὖν ἦν ἀπλῶς συναίδιος, καὶ οὐχ υἱός, γόρην εἶχεν ὕμῶν ἢ ὑπόνοια. ἐπεὶ δὲ πρὸς τῷ αἰδίῳ καὶ υἱὸν ὁμολογοῦμεν, πῶς ὁ υἱὸς ἀδελφός ἐστι τοῦ γεννήσαντος;

^c Ibid. Οὐκ ἔκ τινος ἀρχῆς προὑπαρχούσης ἐγεννήθησαν ὁ πατήρ, καὶ ὁ υἱός, ἵνα καὶ ἀδελφοὶ νομισθῶσιν. ἀλλ' ὁ πατήρ ἀρχὴ τοῦ υἱοῦ, καὶ τίθει τὸν υἱόν.

^d ATHAN. Φασὶ δὲ ὕμῳ περὶ τούτου· ὡς ἄρα θέλων ὁ τῶν ὄλων θεός, τὴν γενητὴν κτίσαι φύσιν, ἐπειδὴ ἐώρα μὴ δυναμένην αὐτὴν μετασχεῖν τῆς τοῦ Θεοῦ ἀκράτου, καὶ παρ' αὐτοῦ δημιουργίας, ποιεῖ, καὶ κτίζει πρῶτος μόνος μόνον ἕνα, καὶ καλεῖ τοῦτον υἱόν, καὶ λόγον, ἵνα τοῦτου μέσου γινομένου, οὕτω λοιπὸν τὰ πάντα δι' αὐτοῦ γενέσθαι δυναθῆ.

¹ Apud Cyr. lib. IV *Theos*. — ² Lib. XIX *Theos*. — ³ Tract. xi. in Joan. — ⁴ Athan. orat. III; Cyr. lib. XV *Theos*. et lib. XXV, et dial. IV; Basil. II *con. Eun.* — ⁵ Cap. v. — ⁶ Cap. xi. — ⁷ Ita Ath. orat. III; Cyr. lib. XV *Theos*. et lib. XVI; Ath. orat. v. — ⁸ Athan. ib.; Cyr. lib. XXV.

quod ab ipso summo Deo proficiscentem meram vim et affectionem capere creatura nulla potuit; ne Filius quidem ipse, quem ab eodem procreatum asserebant, sine interjecto aliquo vel produci, vel vim illam sustinere potuit. Sic interventoris illius procreatio novum interventorem postulabit, et hujus etiam, alterum; et ita progressa in infinitum humana ratio nullo termino consistet.

Præterea¹, si in eum finem procreatus est Filius, ut cætera moliretur; nostra ille causa productus est a Patre, ac magis propter nos conditus est, quam nos propter ipsum. Honestiore itaque loco et conditione nos erimus, quam ille; et filii vocabulum justius nobis, quam illi concedendum erit. « Ariani, inquit Athanasius², plus nobis, quam Filio tribuunt. Non enim, aiunt, nos propter illum, sed ille propter nos factus est; siquidem ideo conditus est, ut nos per eum procrearet Deus^a. » Sic etiam Gregorius Nazianzenus oratione XIII tam Filium, quam Spiritum sanctum, ex hæreticorum illa sententia, viliores inferioresque esse creatis omnibus rebus ostendit³. Et in carmine secundo *Arca-*

Εἴ μιν ἔτευξεν ἔπειτα θεὸς μέγας ὄργανον ἑσθλόν.
Ὡς χαλκὸς ῥαιστῆρα πονησάμενος δι' ἁμαξάν.
Ὡς κεν ἐμ' ἀρχεγόνοιο θεὸς χειρὶ κτεάτισση.
Ἐὼδ' ἂν καὶ Χριστοῦ πέλοι κτίσις οὐρανόιο
Πολλὸν ἀρειοτέρη, κείνης λόγος εἴπερ ἔκητι,
Οὐ κείνη Χριστοῦ.

« Si illum fabricatus est Deus magnus, tan-
[quam instrumentum bonum,
Sicut faber ærarius malleum molitus propter
[plaustrum.
Ut me auctoris generis Deus manu possideat,
Hoc modo Christo fuerit creatura cœlesti
Longe melior, si Verbum illius gratia,
Non illa Christi sit. »

Contra insanam hanc vocem latissime disse-
rentem leges Cyrillum, dialogo quarto *de*
Trinitate, et sexto, nec non libro primo *in*
Joannem capite quinto; et Severianum Ga-
balitanum oratione tertia *de Mundi opificio*.
Qui sic Arianorum opinionem exponit istam,
tanquam a Patre solum procreatum dixerint
Filius, cætera vero deinceps a solo Filio;
quod et veteres aliqui christiani ante Ariana

a ἈΘΑΝ. Ἀρειανοὶ μὲν οὖν πλέον ἡμῶν, ἢ τῶν υἱῶν
χαρίζονται. οὐ γὰρ ἡμεῖς δι' ἐκεῖνον, φασίν, ἀλλ' ἐκεῖνος

tempora senserunt, et Platonicorum dogmati
consentaneum est.

Postremo illud et Ariani veteres oppo-
nebant, et Photiniani nuperi hodieque profe-
runt, neque parem esse Filii ac Patris est,
potentiam, cum hic Filium, ille neminem
genuerit; et non eandem utriusque videri
esse naturam, quoniam non idem in uno
possit, quod præstat in altero. Latius hoc ar-
gumentum refellit Ambrosius⁴; et ait gene-
rationem « non ex sublimitate esse potentiæ,
sed ex proprietate naturæ; » hoc est proprium
quiddam personæ esse, sive naturæ divinæ,
qua in Patre subsistit: « Cur, inquit,
Filius Pater non est? Quia et Pater Filius non
est. Cur non iste generavit? Quia nec ille
generatus est, etc. Adeo generatio in paterna
proprietate, non in jure est potestatis. » Quod
autem majus argumento illi robur addere vi-
detur, id in secundo libro *de Deo, Deique*
proprietatibus, expositum est; capite XI, ubi
declaratum id est, quatenus personales istæ
proprietates naturales et substantivæ dici
debeant.

Postremum
Ariano-
rum argu-
mentum.

CAPUT VI.

Quæ contra Spiritus sancti divinitatem et
δομοτιμίαν ab hæreticis olim objecta sunt,
expenduntur ac refelluntur. De particulis
ἐν, σὺν, διὰ, ἐξ, quibus in hoc mysterio usi sunt
Patres.

I. Pauca sunt, nec ea sane valida, quæ de
Scripturis ad oppugnandam Spiritus sancti
majestatem argumenta prompserunt hæretici
veteres. Minus enim istorum calumniis oppor-
tuna fuit illius persona, quam Filii, quod hic
hominis assumpta specie, velut capite mi-
nutus, ad egestatem nostram imbecillita-
temque descenderit. Quam ad ejus συγκατάδοσιν,
et οικονομίαν, ac susceptæ naturæ vilitatem
exprimendam, multa sunt a prophetis et
novæ legis usurpata scriptoribus; in quibus
fucum utcumque facere isti consueverant,
dum hæc ad potiores substantiam, ab igno-
bili et infima transferrent. Quæ res in Spiritu
sancto locum non habet. Itaque minus in illis
explicandis laborandum nobis erit, quæ

Condescen-
sionem
et dispensa-
tionem.

δι' ἡμᾶς γέγονεν, εἴ γε διὰ τοῦτο ἐκτίσθη, καὶ ὑπέστη,
ἵνα ἡμᾶς δι' αὐτοῦ κτίσῃ ὁ θεός.

Pneumatomachi contra ipsum garriebant.

Horum primum sit illud, quod ex nonnullarum vocum dissimilitudine ducitur, argumentum, quibuseum personæ tres sacris in Libris exprimentur interdum invicemque junguntur. Sic enim disputabat Aetius sophisticæ illius cavillationis auctor apud Basilium libro *de Spiritu sancto*, cap. II. « Quæ natura dissimilia sunt, ea dissimiliter proferri solent; et vicissim, quæ dissimili pronuntiantur modo, ea dissimilia sunt natura ^a. » Atqui Scriptura, cum de divinis personis loquitur, aliter Spiritum sanctum, quam reliquas significat. Ita I *Cor.* VIII, 6 : *Nobis tamen unus Deus Pater, ex quo omnia, et nos in illum; et unus Dominus Jesus Christus, per quem omnia, et nos per ipsum.* Addit Basilium, quod apud Paulum non legitur, « et unus Spiritus sanctus, in quo omnia ^b. » Est autem dissimilis formula δὲ ὁ̄ ab ea, ἕξ ὁ̄. Igitur dissimilis est Patris Filius. Ita Deo, ac Patri, velut præcipuum, attribuitur τὸ ἕξ ὁ̄, *ex quo*, Filio vero, ac Deo, τὸ δὲ ὁ̄, Spiritui sancto, τὸ ἐν ᾧ; quæ tria promiscue usurpari volebant. Hanc verborum contentionem et λεπτολογίαν, non solum hæretici, et impii Pneumatomachi, sed etiam catholici quidam adhibebant. Quam præter Basilium commemorant ac dissolvunt Naz. orat. XXXVII, Athan. lib. *de Com. essent.*, Ambrosius lib. II *de Spiritu sancto* cap. X, Fulgentius lib. *con. Sermo. Fastid.* Paschasius diacon. lib. II *de Spiritu sancto* cap. IV. Qui id observant, nullo plerumque discrimine sacris in Libris eas particulas assumi. Ut enim copiose inter alios cap. IV Basilium animadvertit, τὸ ἕξ ὁ̄, quod ab Apostolo, citato loco, de Patre dicitur, non semper efficientem significat causam, sed interdum materiam. Velut *Gen.* VI : *Facies arcam ἐκ ξύλων ἀσήπτων, ex lignis incorruptis; et Exod.* XXXVII, 17 : *Facies candelabrum ἐκ χρυσοῦ καθαροῦ, ex auro puro.* Ac licet ad designandam personarum trium differentiam, tribus illis diversis formulis usus sit Apostolus; non raro tamen earum confundit usum, et quam de una persona pronuntiarat, ad alias accommodat. Etenim *Roman.* XI, 36 : *Quoniam ex ipso, inquit, et per ipsum, et in ipso sunt omnia.* Ubi de Filio proprie sermonem esse contendit cap. V Basilium. Quod si

^a BASIL. cap. II lib. *de Spir. s.* Τὰ ἀνόμοια κατὰ τὴν φύσιν ἀνομοίως προφέρεσθαι καὶ ἀνάπαλιν, τὰ ἀνομοίως προπερέμενα, ἀνόμοια εἶναι κατὰ τὴν φύσιν.

^b I *Cor.* VIII. Εἷς θεός, ὁ πατήρ, ἕξ ὁ̄ τὰ πάντα, καὶ ἡμεῖς εἰς αὐτόν. καὶ εἷς κύριος Ἰησοῦς Χριστός, δι' ὃ τὰ

de Patre intelligenda esse pugnet quispiam, nihilo id, quod volumus, minus efficietur, in unam personam tria simul ista competere.

Fulgentius *contra Serm. Fastidiosi*, confutat eos, qui minorem Filio Spiritum esse sanctum inde colligebant, quoniam ille in Spiritu sancto facere aliquid dicitur; ut *Matth.* XII : *Si ego in Spiritu Dei ejicio dæmonia, quasi præpositio in instrumentum, et administrum significet.* Contra quos locum illum ex capite tertio I *Joannis* opponit : *Qui autem facit veritatem, venit ad lucem, ut manifestentur ejus opera, quia in Deo sunt facta.* Tum acute ita concludit : « Hic eligat, utrum in Deo Patrem, aut Filium, aut Spiritum sanctum intelligi velit. Nam si Pater accipitur; ergo minor erit Pater, in quo fieri dicitur. Si Filius, ergo minor Filius. Si Spiritus sanctus; ergo Deus est. » Sic *Joan.* III : *Sic est omnis, qui natus est ex Spiritu.* Et ad *Hebræos* IX, 14 : *Qui per Spiritum sanctum semetipsum obtulit immaculatum Deo.* Proinde omnes istæ formulæ, *ex ipso, per ipsum, et in ipso*, uni eidemque sine delectu tribuuntur; quod Paschasius animadvertit.

II. Par in vocula σὺν, *cum*, φιλονεικία importunorum hominum exarsit. Non enim ferebant, Spiritum sanctum cum Patre Filioque communi prædicatione gloriaque affici, ut diceretur *Gloria Patri, et Filio cum Spiritu sancto*, sed tantummodo *in Spiritu sancto*. Non enim, aiebant illi, ullo in Scripturæ loco prior illa reperitur loquendi ratio. Quocirca Spiritum sanctum οὐ συναριθμεῖσθαι, ἀλλ' ὑπαριθμεῖσθαι volebant τῷ πατρὶ; non *connumerari*, sed *subnumerari*; quod sic apud Basilium, cap. XVII, libri *de Spiritu sancto* explicant. « Nos enim, inquit, asserimus, connumerationem iis convenire, qui honore sunt æquales, iis vero, qui inferioris sunt conditionis, subnumerationem ^c. » Itaque Spiritum sanctum gradu ac dignitate putabant inferiorem esse Patre ac Filio. Sed inanem, et supervacaneam hanc esse μικρολογίαν, egregie Basilium ostendit; maxime adversus eos, qui Filium alioqui Patri ἰσοούσιον esse profitebantur. Non enim causari quippiam illos posse, cur potius Spiritus sanctus ὑπαριθμεῖσθαι, non συναριθμεῖσθαι debeat, quam Filius; quando-

πάντα, καὶ ἡμεῖς δι' αὐτοῦ. Addit Basil. Καὶ ἐν πνεῦμα ἅγιον, ἐν ᾧ τὰ πάντα.

^c BASIL. lib. *de Spir. sancto*. cap. XVII. Ἡμεῖς τοῖς μὲν ὁμοτίμοις φαμέν τὴν συναριθμῆσιν πρέπειν, τοῖς δὲ πρὸς τὸ χεῖρον παρηλλαγμένοις τὴν ὑπαριθμῆσιν.

Pneumatomachorum argumenta e Scriptura petita dissolvuntur.

Per quem... ex quo.

Per quem... in quo.

Ex quo.

Pervicacia.

Pervicacia eorumdem in vocula σὺν cum.

Argutiolam.

Consubstantialiam. Subnumerari. Connumerari.

quidem ambo pariter cum Patre copulantur in legitima baptismi formula, quam Christus ipse tradidit. Deinde, cum iidem illi pronuntiarum sinant in *Spiritu sancto*, non minus cum *Spiritu sancto* licebit usurpare. Quippe præpositio ἐν idem persæpe valet, ac σύν. Ut

In... cum.

Ps. CIV, 37: Et eduxit eos cum argento et auro; καὶ ἐξήγαγεν αὐτοὺς ἐν ἀργυρίῳ καὶ χρυσῷ. Ibi

In... cum.

ἐν idem est, ac σύν. Ad hæc perinde sit dicere, « Paulus, et Silvanus, et Timotheus, ac Paulus, et Silvanus cum Timotheo. » Atqui non raro conjunctio καὶ, et, cum de sancto Spiritu sermo est, adhibetur, ut II *Cor. XIII, 13: Gratia Domini nostri Jesu Christi et charitas Dei, et communio Spiritus sancti.* Cæterum particula

Cum.

σύν, tametsi ad hoc negotium expressa sacris in Libris non fuerit, multum tamen ad ejus auctoritatem valet ἄγραφος, id est *non scripta*, sed usu corroborata traditio; de qua pulchre idem Basilius cap. XXVII disputat. Quamvis

Et... cum.

autem particula καὶ tantumdem valeat ac σύν, nihilominus hanc etiam posteriorem assumpsisse veteres, quod præter hoc, quod habet cum priori καὶ commune, ut personarum discrimen contra Sabellium demonstret: declarat insuper τὴν αἰδιον κοινωνίαν καὶ συνάφειαν, *sempiternam communionem et conjunctionem.* « Nam qui dicit cum Patre esse Filium, una et personarum proprietatem et inseparabile consortium exprimit^a, » ait Basil. cap. XXV. At particula ἐν magis σχέσιν, *comparationem et habitudinem* ad ea significat, in quibus inest et operatur, vel ad nos proprie spectat et refertur; σύν autem communionem indicat cum Deo, ut idem cap. XXVII Basilius observat. Vide Ambrosium loco jam citato¹.

Forumdem
ratiocina-
tiones
enervatæ.

III. Secundo ita disputasse Pneumatomachos refert Gregor. Nazianz². Si Spiritus sanctus Deus est, aut est ἀγέννητος, id est, *ingenitus*, aut γεννητός, *genitus*. Si est ingenitus, duo erunt expertes principii; si autem genitus vel ex Patre, vel ex Filio; si ex Patre, duo Filii et fratres erunt; sin ex Filio, erit nepos Patris.

Procedens.

Respondet Gregorius, neque ingenitum neque genitum esse Spiritum sanctum, sed medio quodam produci modo, hoc est procedere, et esse ἐκπορευτόν; quod et Paschasius diaconus in primo *de Spiritu sancto*, capite octavo prodidit, et concilium Toletanum XI, in *Fidei professione*: « Hic etiam Spiritus sanctus, inquit, nec ingenitus, nec genitus

creditur; ne aut si ingenitum dixerimus, duos Patres dicamus, aut si genitum, duos Filios prædicare monstremur. » Sed illud argumentum plenius dissolvetur libro quinto, cum de vocabulis istis ἀγέννητος, et γεννητός agetur.

Atenim, objiciebant illi, non potest ab aliquo procedere substantia similis alter, nisi Filius. Non enim creatis in rebus simile aliquid experimur, quod in Deum transferamus. Primum, occurrit Gregorius, non est necesse omnium, quæ in Deo reperiuntur, in creatis rebus adumbrari similitudinem. Deinde vero non deest in hominum genere medii illius status exemplum. Quippe ex eodem Adamo Sethus atque Eva propagati sunt; quorum ille Filius Adami dicitur, ista non dicitur, sed τμήμα, *segmentum*. Non absimile argumentum proponit, et eodem fere modo Didymus solvit in calce libri III.

IV. Tertio non esse Deum inde confici volebant, quod nusquam in sacris Libris adorari dicitur; neque quisquam id egisse, aut ei supplicasse legitur, ac denique nullum exstat illius rei præceptum, neque porro Deus usquam iisdem in Scripturis nominatur. Hæc hæreticorum argumentatio, ejusque dissolvendæ modus, quem sancti Patres adhibuerunt, animadversionem meretur. Eadem quippe ratione tam hujus ætatis hæretici pleraque fidei catholicæ decreta labefactare student, quam tueri ac propugnare nostri, qua et Pneumatomachi cultum sancti Spiritus oppugnare, et antiqui affirmare consueverant. Velut cum de sanctorum cultu, et invocatione, vel allegando pro mortuis oratione contenditur, nihil hæretici frequentius objicere solent, quam nullum in sacris Libris exstare utriusque mandatum, exemplumque nullum. Catholici ex adverso, tametsi Scripturæ quoque testimonio niti se doceant, maximum tamen in veteri Ecclesiæ ritu, et ἀγράφῳ παραδόσει, hoc est *non scriptis expressa traditione* præsidium collocant. Ad hunc modum Gregorius Nazianzenus³ hæreticorum superiorem illam calumniam elidit. Nam et pleraque catholicæ professionis dogmata non scriptis expresse tradita esse, sed ex iis colligi demonstrat; ejusmodi sancti Spiritus est divinitas, quæ principio minus explicite ad fidelium intelligentiam deducta, post ascensum Christi manifestius cœpit aperiri. Ita Gregorius eodem

Pneumatomachi idem adversus Spiritum sanct. objiciebant, quod nuperi hæretici adversus cultum sanctorum.

^a BASIL. *de Spir. sanc.* cap. XXV. Ὁ γὰρ εἰπὼν σύν τῷ πατρὶ τὸν υἱὸν εἶναι, ὁμοῦ τὴν τε τῶν ὑποστά-

σεων ιδιότητα, καὶ τὸ ἀχώριστον τῆς κοινωνίας ἔδειξεν.

genere defensionis utitur, quo usum esse Basilium, supra vidimus, cum de sancti Spiritus æqualitate et ὁμοτιμότης controversia moveretur. Nos de hac re iterum agemus postea, cum Spiritus sancti personæ suum inter divinas locum argumentis ac Scripturarum testimoniis adstruemus.

Ejusdem generis et illud argumentum erat, quod ex Nicænæ synodi silentio Pneumatomachi ducebant. Nihil enim in ea decretum est de divinitate sancti Spiritus. Sed hujus est causa perfacilis, ut Basilius¹, et Epiphanius exponunt. Nulla quippe tunc de ea re nominatim quæstio commota fuerat. Ideo nihil necesse fuit præcipuum aliquid de illa statuere. « Quippe de his, quæ singulis temporibus occurrunt, cavere synodi ac decernere solent^a, » ait Epiphanius.

V. Quinta hæc Pneumatomachorum argumentatio sit, quod postulare pro nobis, ὑπερεν-
 τυχάνειν, *interpellare*, ac *supplicare*² Spiritus legitur. Basilius cap. XIX libri *de Sp. sancto* ἐνστάσει petitionem hanc eludit, quod similiter et Filius sedere ad Patris dexteram scribitur, ut pro nobis interpellat, *Rom.* VIII, 34. Verum haud satis firma videtur hæc defensio, cui ab hæreticis facile posset occurri: non eandem Filii causam esse, quæ sit sancti Spiritus; quoniam humanam naturam ille sumpsit, cui hæc adscribi possit interpellandi functio; at Spiritus sanctus nihil, præter divinam, habet, quam proinde necesse sit, eas sibi partes deponere. Igitur quidam, Spiritus nomine, non tertiam ac divinam personam intelligunt, sed spiritum orationis. Ita Ambros. lib. III *de Spir. sancto* cap. XII, nec non Chrysost. (Œcum) Theophyl. in illum locum. Idemque, cum bis in eodem illo versu nomen Spiritus occurrat, *Similiter autem et Spiritus adjuvat infirmitatem nostram; nam, quid oremus, sicut oportet, nescimus; sed ipse Spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*; priori loco positum, Spiritum esse sanctum existimant; posteriore vero, orationis affectum. Quod minus arbitror esse probabile. Nam αὐτὸ τὸ πνεῦμα est *ipse Spiritus*, de quo proxime ante locutus erat. Quare melius, ni fallor, Augustinus variis in locis³, utrobique Spiritum sanctum interpretans, nihil esse aliud interpellare pro nobis ait, quam interpellare nos

facere; quatenus « nobis interpellandi et gemendi inspirat affectum. Sicut illud in *Evangelio Matth. x: Non enim vos estis, qui loquimini; sed Spiritus Patris vestri, qui loquitur in vobis*, ait epistola CV.

VI. Sexto, divinitatem sancti Spiritus Joannis hoc testimonio labefactare nisi sunt hæretici, ex *Evang.* cap. I: *Omnia per ipsum facta sunt*, ut testis est Ambrosius I *de Sp. sancto*, cap. II; Epiphanius in *Ancor.* num. 75.; Naz. orat. XXXVII; Didymus lib. I *de Sp. sancto*, aliique Patres. Qui quidem bifariam de illo loco sentiunt. Sunt enim, qui ab hæreticis prava interpunctione corruptum esse statuunt; ac, cum ita legendum sit, *Omnia per ipsum facta sunt, et sine ipso factum est nihil, quod factum est*; deinde *In ipso vita erat*, etc. Pneumatomachos distinxisse post, *nihil*; deinde legisse, *Quod factum est, in ipso vita erat*. Hoc affirmat Epiphanius loco cit., et Chrysost. hom. V in *Joan.*, Theophylactus, Augustinus sermone XII *de Diversis*, capite sexto, Severianus Gabalitanus sub finem orat. VI *de Cosmopæia*, sequiturque Gelasius Cyzicenus lib. II. *Act. conc. Nic.*, ubi Hosium disputantem introducit. Alii tamen post *nihil* distinguunt; ut solet Augustinus; velut tract. I in *Joan.* et V *de Gen. ad lit.* cap. XV et seq. et ante Augustinum Euseb. lib. III *con. Marcel.* cap. XIV. Marius Victor. lib. I *de Trinit.*, nec aliter sensisse videtur Didymus. Ambrosius lib. III *de Fide*, cap. III adversus Filii divinitatem illum locum objici ab Arianis ait; eumque duplici illo modo, et interpunctione conceptum explicat. At in *Psalm.* XXXVI Alexandrinos et Ægyptios refert, ad vocem usque *factum est*, continuare sententiam. Ipse utramvis approbat et exponit. Nazianzenus vero priorem citato loco sequitur; ut et Paulus Emissenus homilia secunda *de Incarnatione*, quæ inter *Acta concilii Ephesini* legitur. At Gregorius Nyssenus libro primo *contra Eunomium*, editionis Gretseri pag. 84 post ista, *quod factum est in ipso*, distinctionem opponit. Vide Eusebium Emissenum⁴, ut vulgo inscribitur, in homilia quadam *de Nativitate*.

Existimo varietatem illam interpunctionis ex librariorum aut interpretum diversa sententia profectam esse, non ex fraude ulla Pneumatomachorum vel aliorum hæretico-

Argumen-
tum
expenditur
e verbis
Joannis pe-
titum.

Instantia.

^a EPIPH. HÆR. LXXIV, NUM. 14. Πρὸς γὰρ τὸ ὑποπίπτου ἐν καιρῷ, καὶ καιρῷ αἱ σύνοδοι τὴν ἀσφάλειαν

ποιούνται.

¹ Epist. LXXVIII. — ² *Rom.* VIII, 26. — ³ Epist. CV et CXXI cap. XV; tract. VI in *Epist. Joan.*; lib. IV *de Orig. anim.* cap. IX; tract. *contra Serm. Arian.* cap. XXV. — ⁴ Tom. I *Biblioth. Rom.*

rum; porro anteponendam eam esse lectionem, quæ post *factum est*, distinctionem adhibet; quam vetustissimus auctor Irenæus approbat lib. III, cap. XI. Atque hoc modo cavillatio omnis cessat hæreticorum. Nam, ne quis ex eo, quod dixerat, *omnia per Verbum esse facta*, putaret etiam Spiritum sanctum esse factum, subiecit Joannes, *quod factum est*; ut, quidquid factum est, per Verbum factum esse monstraret. Quanquam, ut posteriorem lectionem sequi malimus, perspicuum est, non sic præcise verba illa, *Omnia per ipsum facta sunt*, intelligi debere, nihil ut penitus excludatur eorum, quæ utcumque sunt. Alioquin ipse quidem excipiendus est Pater, quin a Verbo sit factus; quod adversus hæreticos complures opponunt veterum. Sed vox *omnia* creatas tantummodo res et a divinitate alienas complectitur. Atque, ut recte Didymus lib. I *de Spir. sancto* colligit, Spiritus sanctus « non unum est ex omnibus, sed aliud extra omnia per substantiam. »

CAPUT VII.

Personarum in eadem natura differentia, primum ex Veteri Testamento contra Judæos et Sabellianos adstruitur. Trinitatis notitiam paulatim, et per incrementa processisse. De vocabulo Elohim. Explicatur locus ille Geneseos, Faciamus hominem, etc., de quo variæ opiniones explicantur, partim probabiles, partim absurdæ, et inter has, Tertulliani. Expenduntur et alia loca; eorumque vis aut imbecillitas ad institutum probandum exponitur.

Dei notitia
pro captu
temporum
accrevit.

I. Uti sol exortu suo lucem terris afferens, non eo ipso, quo oritur, puncto plenum ac perfectum efficit diem, sed quibusdam illuminandi gradibus et incrementis attollitur; sic Dei divinarumque rerum cognitio, non se tota repente humanis permisit ingeniis, sed

a NAZIANZ. Orat. xxxvii. Ἐχει γὰρ οὕτως ἐκήρυσσε φανερώς ἡ παλαιὰ τὸν πατέρα, τὸν υἱὸν ἀμυδρότερον. ἐφανέρωσεν ἡ καινὴ τὸν υἱὸν, ὑπέδειξε τοῦ πνεύματος τὴν θεότητα. ἐμπολιτεύεται νῦν τὸ πνεῦμα, σαφέστερον ἡμῖν παρέχον τὴν ἑαυτοῦ δῆλωσιν. οὐ γὰρ ἦν ἀσφαλές, μήπω τῆς τοῦ πατρὸς θεότητος ὁμολογηθείσης τὸν υἱὸν ἐκδήλωσιν κηρύττεσθαι· μηδὲ τῆς τοῦ υἱοῦ παραδεχθείσης τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, ἵν' εἰπῶ τι καὶ τολμηρότερον, ἐπιφορ-

paulatim pro captu temporum explicata, novis accessionibus pervenit ad summum. Testantur hoc passim veteres Patres, cum de Trinitate disputant, causamque reddunt, cur in priore Testamento non tam aperta sit illius mysterii facta mentio. Idque inter alios luculenter explicat oratione xxxvii Nazianzenus Gregorius: « Sic enim, inquit, se res habet: Vetus Testamentum Patrem aperte prædicabat; Filium obscurius. Novum autem nobis Filium perspicue ostendit; et Spiritus divinitatem subobscurè quodammodo indicavit. Nunc vero Spiritus ipse nobiscum versatur; seseque nobis apertius declarat. Neque enim tutum erat, Patris divinitate nondum confessa, Filium aperte prædicari; nec Filii divinitate nondum admissa, Spiritum sanctum, velut graviores quamdam, si ita loqui fas est, sarcinam nobis ingeri; ne alioqui, velut cibus ultra vires gravati, ac solis radiis hebetes oculos adjicientes, iis quoque, quibus præditi eramus, virtutibus periclitaremur. » Itaque pedetentim, et pro modulo virium, quæ se ad divinarum rerum capiendam scientiam in dies corroborabant, Trinitatis est impertita cognitio; quas κατὰ μέρος προσθήκας et ἀναβάσεις, *particulares accessiones, et ascensus*; tum φωτισμοὺς κατὰ μέρος ἡμῖν ἐλλάμποντας, *illuminationes paulatim nobis affulgentes* appellat idem. Proinde « apud Mosem singularis divinitas præcipue prædicata legitur; apud prophetas personarum binarius diligentius commendatur; Trinitas denique in Evangelio ac nova lege demonstratur^b, » ut scribit Epiphanius. Hæc Epiphanius verba Joannes Damascenus in *Eclogis* cap. I ex Amphilochio citat. Vide et August. in *Quæst. ex Novo Testam.* cap. lxxxvi et seq. « Gradatim enim, et per incrementa fragilitas humana nutriri debuit, » ait Novatianus; quippe « periculosa sunt, quæ magna sunt, si repentina sunt. Nam etiam lux solis subita post tenebras, splendore nimio insuetis oculis non ostendet diem, sed potius faciet cæcitatem¹. » Cujus instituti ratio hæc ab Isidoro Pelusiota² redditur; « quod, cum Judæis

Cur
in veteri
testamento
parce
commenda-
ta Trinitas.

τίζεσθαι· μὴ, καθάπερ τροφή τῇ ὑπὲρ δυνάμιν βαρθηέντες, καὶ ἡλιακῶ φῶτι σαθροτέραν ἔτι προσβαλόντες τὴν ὄψιν, καὶ εἰς τὸ κατὰ δυνάμιν κινδυνεύσωσι.

b EPIPH. Hæc. lxxiv, num. 40, et in *Ancor.* Θεότης δὲ μία ἐν Μωϋσῆι μάλιστα καταγγέλλεται. δυὰς δὲ ἐν προφήταις σφόδρα κηρύσσεται, τριάς δὲ ἐν Εὐαγγελίοις φανεροῦται.

¹ Lib. de Trinit. cap. xxvi. — ² Isid. lib. X ep. cxliii.

in deorum multitudinem propensis leges ederet Moses, non putavit illis discrimen personarum esse tradendum, ne differentem etiam naturam in hypostasibus inesse putantes, in idololatriam laberentur; sed monarchiæ ab initio dogma discentes, paulatim hypostaseon doctrinam perciperent^a. » Atque ita Chrysostomus oratione quinta *de Incomprehensibili*; nec non Gregorius Nyssenus, qui copiosa elegantique oratione hunc locum illustravit, in libro *de Imagine Dei*, et similitudine; nec non Basilius Seleuciensis in oratione *de Mose*³ sub finem. Legendus et Rupertus in quarto *de Glorificatione Trinitatis*, capite vicesimo secundo; et Petrus Abælardus¹ in primo *Introductionis theologicæ*.

II. In Vetere itaque Testamento parcius obscuriusque cum personarum est commendata trinitas, tum Verbi ipsius, ac Filii divinitas, multoque magis Spiritus sanctus in Novo liquidior et expressior, quam antea, horum omnium celebrata mentio est. Quam ad humanam se imbecillitatem accommodantis Dei cautionem et prudentiam, catholica imitata est Ecclesia; quæ et ipsa certis gradibus ad plenam dogmatum professionem paulatimque pervenit. Nam, ut reliqua interim missa faciam, de Spiritus sancti divinitate, primis fere quatuor sæculis, haud satis conceptis, definitisque verbis sententiam tulit. Sane Gregorius Nazianzenus orat. xx² quæ est funebris in laudem sancti Basili, hujus ipsius consilium excusat, quod, cum de sancti Spiritus divinitate præclare sentiret, palam tamen, et diserte Deum appellare noluerit, tuendæ studio pacis; quod catholicos alioqui complures offendi sciret illius professione vocabuli. Id vero post œcumenicam secundam synodum Constantinopoli habitam anno ccclxxxi, libere deinceps, et manifeste ab catholicis usurpatum fuit. Neque vero Vetere in Testamento tam infrequens, et abstrusa fuit trium personarum ac singularum divinitatis mentio, ut non utrumque significari, docti præsertim, ac politi homines intelligerent. Quam rem, ut et prius illud de personarum notitia paulatim communicata,

politissimis versibus Gregorius Nazianzenus complexus est, quos hic melius sit describere.

Ὅστις δ' ἐν σελιδέσσι θεοπνεύστοιο νόμοιο
Πνεύματος οὐρανόιο λαθεῖν ποθέει θεότητα,
Πολλὰς μὲν, πυκινὰς τε τρίβους εἰς ἓν συνιούσας
Ὅψεται, ἣν ἐθέλησι, καὶ εἴ τι πνεύματος ἀγνοῦ
εἴρωσεν ἢ κραδίη, καὶ οἱ νόος ὄξυ δέδορκεν.
εἰ δὲ γυμνὴν ποθέει φωνὴν θεότητος ἐρανήης,
ἴστω μὴ πινυτὸν ποθέων λόγον· οὐ γὰρ ἐφέκει,
Μὴ πω τῆς Χριστοῦ βροτῶν πλεόνεσσι φανείσης,
Ἄλθος ἄγειν κραδίησιν ἀφαυροτάτησιν ἄπιστον.
Οὐδὲ γὰρ ἀρκομένοισι, τελειότεροιο λόγοιο
Καιρός. τίς δ' ἀμυδροῖσιν ἐπ' ὄμμασιν ἡ πυρὸς αὐγὰς
Δεῖξεν ὄλας, ἢ φωτὸς ἀπληστοτέροιο κόρεσσαν;
Λάϊον ἦν κατὰ μικρὸν ἄγης πυριθαλπείας αὐγὰς.

« Qui autem in paginis divinæ legis
Spiritus cœlestis percipere cupit divinitatem,
Multas quidem et crebras semitas in unum
[coeuntes
Cernet, si lubet, et si quid Spiritus sancti
Traxit corde suo, et ipsi mens acute intuetur.
Quod si nudam optat vocem divinitatis ama-
[bilis,
Sciat, se non prudentem desiderare rationem.
[Non enim consentaneum erat,
Cum nondum Christi ipsa divinitas mortalium
[plerisque innotuisset,
Onus inducere cordibus imbecillissimis incre-
[dibile.
Non enim inchoantibus perfectior doctrina
Tempestitiva est. Ecquis vero hebetibus adhuc
[oculis vel ignis splendorem
Ostendit totum, vel luce immoderatiore sa-
[tiavit?
Consultius est, si paulatim inferas igneos
[splendores³. »

Eandem similitudinem lucis et imbecillium oculorum adhibet, qui hoc ipsum tradit de Judæorum infantia, et in multorum numinum cultum proclivitate, Basilius Seleuciensis oratione *de Mose*.

III. Quænam porro testimonia illa sint, ex quibus vel solide, vel minus exacte utrumvis probare theologi antiquiores conati sunt, hoc et sequentibus capitibus explicabitur. Atque ea percurremus primum, quibus con-

^a ISID. PELUS. Ὅτι Ἰουδαῖοις τοῖς εἰς πολυθεῖαν ἔβουον νομοθετῶν, οὐκ ἐδοκίμασε διαφορὰν προσώπων εἰσαγαγεῖν, ἵνα καὶ μὴ διάφορον φύσιν ἐν ταῖς ὑποστά-

σεσιν εἶναι δογματίσαντες, εἰς εἰδωλολατρειαν ἐκκυλισθῶσιν, ἀλλὰ τὸ τῆς μοναρχίας ἐξ ἀρχῆς μαθόντες μάθημα, κατὰ μικρὸν τὸ τῶν ὑποστάσεων ἀναδιδαχθῶσι δόγμα.

tra Sabellianam Judaicamque perfidiam, plures esse divinitatis personas efficitur, tum de singularum propriis agemus. Prius autem iis auctoritatibus utemur, quæ ex Testamento Vetere colliguntur; deinde ex Novo præcipuas afferemus. Ex Vetere Testamento quidam, ad personarum plurium approbationem, vocabulum *Elohim* attulerunt, quod numero multitudinis editum, unicum ac singularem Deum significat, ut statim initio *Genesis*: *In principio creavit Deus*, cum tamen alias *Deos* exprimat in plurali numero. Non enim vacare mysterio censent, quod cum illa ipsa vox singularem habeat, אלהים qui sit *Deus*, nihilominus Scriptura sancta pluralem potius usurpet, cum de vero ac singulari Deo loquitur, eique plurali nomini singularem annectat in verbo *creavit*. Ita præ cæteris Abælardus in libro primo *Introductionis theol.* capite XII. Sed nihil in ista voce inesse mysterii, multo est probabilius. Nam pluralis numerus, ex usu Hebraicæ linguæ, pro singulari illic adhibetur, ut Aben Hezra docet in commentariis ad c. 1 *Genesis*. Quippe morem illi esse, ut inferiores honoris causa pluralem efferant numerum, cum honoratiores appellant, aut de iis loquuntur. Sic enim בעלים, et אדונים vocant, cum de uno sermonem faciunt, ut *Gen.* XXIV, 9, et XXIX, 2; XL, 1, et alibi sæpe. Ita in lingua Ismaelitica, id est Arabica, ait idem, solent reges plurali de se numero loqui; quemadmodum et in idiotismo nostro usuvenit. Sed hanc quæstionem plenius disputavit Abulensis adversus Lyranum in tract. *de Trinit.* Vide et Sixtum Senensem lib. V *Bibliotheca*, annotatione prima. Sed hanc pluralis usurpati numeri rationem, quam ex Aben Hezra commemoravimus, nimis dilutam et insulsam esse viri quidam eruditi¹ disputant.

IV. Illo itaque prætermisso loco, primus a nobis adducetur ex primo capite *Geneseos* celebris, et multorum usu contritus; ubi Deus hominem conditurus, sic loquitur: *Faciamus hominem ad imaginem, et similitudinem nostram*². His enim verbis exprimitur plurium inter se consultatio ac deliberatio, nec aliorum, quam qui opus ipsum, de quo deliberatum erat, postea fabricati sunt; hoc est divinarum personarum.

Ad hunc modum Græci Latiniq; complures argumentati sunt, quos subinde nominatim appellabimus. E quibus multi Judæorum,

hæreticorumq; cavillationes redarguunt, qui aliorum verba illa trahere conati sunt. Etenim Judæi, quod Basilius homilia nona in *Hexaemeron*, ac Theodoretus³ referunt, Deum secum ipsum loqui dixerunt; idque Hebræos quosdam sensisse adnotat in commentariis Aben Hezra; quos etiam refellit. Alii vero, etiam Judæi, ut præter Basilium⁴, Ambrosius⁵, et Chrysostomus⁶ narrant, Deum angelos alloqui putarunt; quibus subscribunt duo illi Hebræorum interpretum coryphæi Aben Hezra, et R. Selomoh, et Judæorum omnium doctissimus R. Moses Maiemonides in secundo libro *More Nebochim*, capite sexto; qui Deum asserunt, quoties majus aliquod opus molitur, deliberare cum familia sua, id est angelis, quemadmodum in Scriptura plus semel exprimitur, ut cum de Achabi regis internecone consilium habuit cum exercitu cœlesti⁶. Utriusque meminit Justinus in dialogo *cum Tryphone*.

At Marcellus Ancyranus apud Eusebium⁷, priorem Judæorum rationem amplectitur, ac sic, tanquam artifex aliquis statuam fabricaturus, ita seipsum excitet, *Age statuam affingamus*, Dominum his se verbis hortatum ait fuisse, *Faciamus hominem*, etc. Posterior Philoni Judæo placuit libro *de Mundi opificio*, et libro *de Fugitivis*; quam et Saturniliani tenuerunt apud Epiphanium⁸, et Theodoretum⁹, qui mundum, et hominem ipsum ab angelis esse conditum asseverarunt.

V. Sed insecuta est et inepta utraque tergiversatio: prima quidem, quod, ut Basilius disputat, nemo artifex, si sit solus, secum ita loqui consuevit: *Faciamus statuam*, quasi sibi imperet ipsi, vel semetipsum instiget. Et tamen tolerabilior hæc est, quam secunda, quæ est absurda penitus. Nam nec Deus servos ac ministros suos in fabricandi operis consortium vocasse putandus est, sed inter æquales, et ὁμοτίμους sermo iste transigitur. Atqui angeli, etiam ordinis supremi, ministri sunt et famuli, nec arcani consilii participes, ut Basilius, Ambrosius disserunt, et Chrysostomus¹⁰ homilia quadam in illa ipsa *Geneseos* verba, *Faciamus hominem*, etc. Ac pulchre Ambrosius in libro sexto *Hexaem.* capite VII: « Sed et Judæi conticescant, et Ariani cum suis paribus obmutescant, qui, dum unum a consortio divinæ operationis excludunt, plures inserunt; et prærogativam, quam Filio ne-

An in verbo
Elohim
adumbrata
Trinitas.

In his
verbis *Fa-*
ciamus
hom. pluralitas
personarum
expressa.

¹ Ut Lud. cap. VIII et seq. Diatr. *de Voce Elohim*. — ² Gen. I, 26. — ³ Quæst. XIX in *Gen.* — ⁴ Lib. VI in *Hexaem* cap. VII. — ⁵ Hom. VIII in *Gen.* — ⁶ Lib. III Reg. cap. XXII, 19. — ⁷ Eus. lib. IV *con. Marc.* cap. XV. — ⁸ Epiph. Hær. XXIII. — ⁹ Lib. *de Hær.* — ¹⁰ Tom. V Sedit. av. hom. II.

gant, servulis donant. » Deinde, quod iidem aliique complures adnotant ¹, quæ ibidem sequuntur verba *ad imaginem et similitudinem nostram*, interpretamentum illud respiciunt. Non enim una Dei est et angelorum imago et similitudo. Atque hæc de angelis ad hominis opificium adhibitis falsa persuasio ex Platonicis commentis emanavit. Nam in *Timæo*, similiter ad rerum procreationem, præsertim hominum, minores esse adhibitos deos scripsit Plato.

VI. Cæterum ut inter catholicos constat, non unum ac singularem aliquem, hoc est solitariam esse personam, quæ opus illud effecerit, ac vocibus istis *Faciamus*, et *nostram* expressa sit; sic non uno prorsus modo hæc intelligunt. Complures Dei Patris eam esse vocem existimant Filium alloquentis, qui et *magni consilii angelus* ², et Patris consiliarius sit, ut Tertullianus libro *de Carne Christi*, capite v, ut Theophilus Antiochenus in secundo *ad Autolyicum*; et Antiochenæ synodi Patres in epistola *ad Paulum Samosatenum*, ut Basilius ³ in novo libro *ad Hexaameron*, et capite sextodecimo libri *de Spiritu sancto*, Epiphanius ⁴ initio *Panarii*, Cyrillus Hierosolymitanus catechesi decima, Cyrillus Alexandrinus locis paulo ante citatis, Athanasius libro *contra Gentes*, Chrysostomus homilia *in Genesim* octava, et aliis in locis; Athanasius oratione, seu libro quarto *contra Arianos*; Novatianus libro *de Trinitate* cap. xxi, Hilarius iv et v; Ambrosius loco jam citato ⁵, Augustinus primo *de Trinitate*, capite septimo, et homilia decima tertia *de Nativitate*; Petrus Chrysologus sermone cxxxi. Epiphanius certe communem hunc esse fidelium omnium sensum, et apprime veritati consentaneum affirmat ⁶. Imo, ut subinde ait, etiam cum Filio advocari Spiritum sanctum. Quæ est altera veterum opinio, Patrem ambas reliquas alloqui personas. Ita Theophilus libro secundo *ad Autolyicum*, Basilius libro quinto *contra Eunomium*; et auctor ⁷ homiliæ *De sancta et consubstantiali Trinitate*, quæ inter opera Chrysostomi exstat; tum Cyrillus Alexandrinus libro primo *Thesauri*; Theo-

doretus, quæstione xix *in Genesim*; et Faustinus. Nonnunquam toti Trinitati vocem illam attribuunt; ut Cyrillus libro primo *adversus Julianum*, et Fulgentius libro *de Fide ad Petrum*, capite primo; aut certam personam minime distinguunt, ejus præcipue illa esse videatur; ut Isidorus Pelusiota libro tertio, epistola cxii, et Theodoretus libro secundo *contra Græcos*. Quod autem in Scriptura sacra quidam a Deo cum angelis conventus habiti referuntur, ut illa de Achabo consultatio, longe aliam esse rationem, res ipsa declarat, et sancti Patres observant. Nam ubi angelos, aut creaturas alias appellat, convocatque Deus, nominatim illi designantur, ut de eorum conditione ac statu nulla possit esse dubitatio. At in isto *Genesis* loco, nullius, præterquam Dei, in illo colloquio fit mentio. Sirmiensis synodus, quæ contra Photinum habita est, in fidei formula decrevit sub anathematis pœna in eos, qui secus sentirent, Patrem, cum ita locutus est, *Faciamus hominem*; non semetipsum compellasse, sed Filium, quo testimonio plerique utuntur theologi. Sed hoc decretum auctoritatis est nullius, utpote ab hæreticis profectum.

VII. Jam qui Patrem illo uti sermone ad Filium asserunt, eorum aliqui mandare, et imperare Patrem aiunt Filio, ut universa moliantur; ipsum vero paternis jussis paruisse. Cujusmodi loquendi ac sentiendi forma, prout est ejus existimatio, qui illam adhibet, ita catholica, vel impia censeri potest. Etenim Eusebius Cæsariensis, quem Arianum fuisse libro superiore demonstravi, sic illud usurpavit, ut ex eo argumentaretur, non esse Patri æqualem Filium, nec eadem essentia, vel honore præditum, sed administrum et famulum, vel, ut ipse loquitur, « Instrumentum animatum, ac vivens, vel divinum potius et vivificum substantiæ omnis, et naturæ ^a. » Itaque verba ista, *Faciamus hominem*, etc. præpotentis ac summi Dei *διάταξιν, παρακελευσίν, et ἐντολήν*, id est *edictum*, et *mandatum* vocat ⁸, quo fieri omnia præcepit; tum Patrem alibi ait Filio *νέματι προστάτοντα, nutu imperantem*, Filium vero *ταῖς πατρικαῖς ἐπιτάξεσιν ὑπουργοῦντα,*

Quorum aliqui Patris Filio præcipientis esse volunt.

^a EUSEB. lib. IV *de Demonstr.* cap. iv. Ὁργανον ἔμψυχον καὶ ζῶν, μᾶλλον δὲ ἕνθεον, καὶ ζωοποιόν

πάσης οὐσίας καὶ φύσεως.

¹ Ut Epiph. hæresi xlili, num. 5; ut Chrysost. hom. vii *con. Anom.*; Cyril lib. I *in Joan.*, cap. ii, et dial. IV et I *Thes.* et lib. I, IV et VII *con. Jul.*; Hilar. lib. IV Theodor. quæst. xix, Aug. XVI *de Civit.* cap. vi, Chrysolog. ser. cxxxi, Prudentius *in Apotheo.* — ² Isa. ix ex LXX. — ³ Basil. hom. ix. — ⁴ Hær. ix, hæc. xlvi, nu. 5, hæc. lv, num. 3. — ⁵ Ambr. lib. VI *in Hexæe.* cap. vii, et lib. *de Dig. hom.* cap. i et II *de Fide*, cap. iv. — ⁶ Epiph. hæc. xxiii, num. 5. — ⁷ Athan. lib. *de Synod.* — ⁸ Eus. lib. VII *de Præp.* et alibi. Vide supra lib. I, cap. x late.

paternis mandatis servientem. Sic Sirmiensis illa synodus Arianorum, de qua proxime dixi; et Origenes in sexto *contra Celsum*; auctor libri *de Trinitate*, qui Novatiano tribui solet, capite xxv; Cyrillus Hierosolymitanus catechesi undecima, et alii, quos libro illo superiore in medium produximus, tanquam haud satis exacte ex catholicae fidei formula locutos. Sunt autem aliqui, qui eodem genere sermonis nulla penitus offensione sunt usi, ut Patris mandatum ac praeceptum sapere illa verba putarent. Ita enim Irenæus¹, « Verbum ait infectum et æternum esse, eique præcepisse Deum creare omnia. » Et alibi, hominem esse procreatum « Patre volente, ac jubente; Filio vero exequente, et efficiente^a. » Basilius² quoque et προστάσονται, id est *imperantem Dominum*, et δημιουργοῦντα λόγον, id est *Verbum efficiens* appellat. Et Cyrillus in libro XXIX *Thesauri*. Athanasius etiam in libro *de Decretis Nicænæ synodi* hæc de *Psalm* secundo ac tricesimo, *Ipse mandavit, et creata sunt*, exponit sic, ut Patrem Filio mandasse velit; Marius item Victor I. *de Rerum creatione*,

« Quæ mandante Deo cum plenus mente
[parentis
Filius omnipotens faceret. »

Tum auctor³ libri *de Incarnatione*, qui tomo quarto exstat operum Augustini, Filium dicit « in omni conditione Patri ministrasse; » quia *per ipsum omnia facta sunt*⁴. Eodemque spectant et illa Prosperi in commentario *ad Psalmum* cXLVIII. « *Ipse mandavit, et creata sunt*: Quod enim Deus dicit, Verbo dicit; et Verbum, per quod facta sunt omnia, mandatum dicentis exequitur. » Hilarius quoque libro quinto, « Filium ait in creando mundo obedientem dictis Dei Deum, et in figurando homine, communis secum, et Dei imaginis Dominum creatorem fuisse. »

Non pauci
verbum
præcipiendi
respuunt.

Per partes.

VIII. Non pauci tamen vocabula ista *præcipiendi*, vel *jubendi* respuunt; quia « servus est, cui jubetur, » ait Gregorius Thaumaturgus in *Expositione fidei*, quæ κατὰ μέρος dicitur, quæ tamen alterius est, quam Gregorii. Ac quod ad ista pertinet, *Faciamus hominem*, etc.

^a IREN. lib. IV. cap. LXXV. Τοῦ μὲν πατρὸς εὐδοκούντος, καὶ κελεύοντος, τοῦ δὲ υἱοῦ πράσσοντος, καὶ δημιουργοῦντος.

non est, quod jubentis non esse monstramus. Nam non Filio potius, aut Spiritui sancto, quam sibimetipsi præcipientis, atque hortantis vim Patris habere videntur. De illis vero, quæ mandati formulam continent, *Fiat lux*, et similibus; negat Augustinus⁵ iis jussisse aliquid Filio Patrem: « Quibus enim verbis, inquit, juberet Filio Pater, ut faceret, cum ipse sit principale Verbum Patris, per quod facta sunt omnia? Deinde quia non convenit, ut Filius, quasi jussus, fecisse intelligatur. » Nam de Spiritu sancto nullam prorsus ait mentionem fieri. Et in libro *contra Sermonem Arianorum*⁶, « Jussum vero, ait, obaudisse Filium, antequam acciperet carnem, unde isti existiment, nescio. An accipere carnem jussus est, ut hoc videatur fecisse jussus, quod fecit missus? » Mox prius illud objicit, « Pater unico Verbo, quo alio jusserit Verbo? » Qui Augustini locus, quatenus de incarnatione agit Verbi, obiter notandus est propter nonnullos, qui « Patrem Filio ut incarnaretur, præcepisse » dicunt; ut Goffridus⁷ Vindocinensis abbas. Negat et Idatius libro tertio *contra Varimadum*, Filium jussione Patris fecisse, quæ facta sunt, cum pro potestate creaverit. Et Gregorius Nyssenus⁸ dictum hoc ab Eunomio acerrime confutat, Patrem Filio commisisse rerum omnium procreationem. Nec non illi omnes, qui Verbum Dei vim ipsam esse Dei, qua sunt omnia condita, docentes explicant, quemadmodum præcepisse Filio Pater utrumque intelligi debeat. Inter quos primus commemorandus est Athanasius, qui luculenter exponit, quo sensu Pater dixisse aliquid Filio, ac Verbo suo legatur. « Dixit enim, ait⁹, non ut, quemadmodum in humanis, minister aliquis audiat, et loquentis percepta voluntate, factum eat operis quippiam. Nam hoc rerum creatarum proprium est, cujusmodi in Verbo cogitare, vel dicere, sit absurdum. Est enim Verbum Dei artifex, effectorque rerum et ipsum Patris est consilium. Ideo non dicit Scriptura, audisse et audito respondisse, quinam et cujusmodi, quæ erant facienda, vellet fieri; sed hoc unum *Dixit Deus, fiat*; statimque subjecit *et factum est ita*^b, » etc. Ibi Verbum ait vim esse

^b ATHAN. Εἶπε δὲ, οὐχ ἵνα ὡς ἐπὶ τῶν ἀνθρώπων, ὑπουργόν τις ἀκούσῃ καὶ μαθὼν τὸ βούλημα τοῦ λέγοντος, ἀπελθὼν ἐργάσῃται. τοῦτο γὰρ τῶν μὲν κτισμάτων ἴδιον.

¹ Iren. lib. III, cap. VIII; lib. IV, cap. LXXV. — ² Basil. lib. *de Spiritu Sancto* cap. XVI. — ³ Lib. I, cap. II. — ⁴ Joan. I. — ⁵ Lib. II *de Gen. ad lit.* cap. VI. — ⁶ Cap. XXXVIII. — ⁷ Serm. III *in Nativ. Dom.* — ⁸ Lib. X. — ⁹ Orat. III.

ipsam agendi, et id, per quod dicendo efficit Pater, quidquid facere voluerit. « Nihil dixit Deus, ait Augustinus¹, quod non dixit in Filio. Dicendo enim Filio, quod facturus erat Pater per Filium, ipsum Filium genuit, per quem faceret omnia. » Et in libro *contra Sermonem Ariatorum*², « jussionem Patris, ut fierent omnia, non esse nisi Verbum ait, per quod facta sunt omnia. » Vide et caput decimum quartum libri tertii *contra Maximinum*, in quo simili ratione declarat, quemadmodum Filius, ut Deus, præceptum accipiat a Patre. « In Verbo enim unico Dei, inquit, omnia præcepta sunt, quæ ille dignens dedit nascenti, non cum genuisset addidit indigenti. » Cyrilus item libro primo commentariorum in *Joannem*³ illa ipsa verba *Geneseos* explanans, *Faciamus hominem*, recte admonet, « nihil in iis humile de Filio, tanquam ministro, continere. Non enim dixit, Fac hominem, Verbo suo imperans Deus, et Pater, sed tanquam conjunctum natura, et indivulse existens in ipso, operis particeps, et de homine fabricando deliberationis adhibet, non ita, ut eam, quæ est in Filio, cognitionem anteveniat, dum aliquid intelligit, sed tanquam mens indivulse, et ex æterno impresso et insito Verbo patefacta. » Ejusmodi sunt, quæ ex Basilio aliisque capite quarto supra commemoravimus. Quibus et illud Gilberti Porretani in libro commentariorum in *Psalms* accedat modo. Qui ad *Psalms* cix verba ista, *Dixit Dominus*, etc., ita scribit, « Dixit re, id est effectum, vel dixit re, id est generationem. »

IX. Habet igitur *Geneseos* ille locus magnam omnino vim ad Judæos, Muhammedanos, Sabellianos, cæterosque solitarii cultores numinis, cumque his Arianos refutandos. Quem illius usum præ cæteris Faustinus illustrat, cujus verba libet hic describere: « Non est, inquit, unius personæ dicere, *Faciamus ad imaginem et similitudinem nostram*. Sed neque diversæ deitatis. Nam pluralitas horum verborum, id est *faciamus*, et *nostram*, Patris et Filii personas significat. Quod autem

singulariter imaginem dicit, una deitas, una virtus utriusque personæ manifestatur. Si creatura est Christus quomodo in opere Deo consors adhibetur? Ad ipsum enim dicitur, *Faciamus*. Si non est verus Filius, quomodo illi cum Patre imago est? Adoptivus Filius non habet imaginem adoptantis. » Et subinde, paucis interjectis: « Sed quod facit ad causam, vindico, dicens: hoc in loco nulla discretio est imaginis, ubi Patris, et Filii una imago perhibetur. Non enim dixit, *Faciamus ad imagines nostras*, sed *ad imaginem nostram*. Et ne forte stupida mente, o quisquis ille es hæreticus, usurpares, etiam de una persona dici potuisse, *Faciamus*; ut scilicet apud se cogitantis adfectio sit, non designatio personarum, subsequitur, *Et fecit Deus hominem, ad imaginem Dei fecit eum*. Quæ coram in luce posita sunt si quis non videt, cæcus est. Deus, inquit, fecit: ad imaginem Dei fecit. Nonne apertissimum est, quod jam tunc Spiritus sanctus per Mosem evangelica sacramenta tractabat, dicens Deum, et Deum, non tamen duos deos; quia una imago est Patris et Spiritus sancti? Quam prospere omnia edita sunt! Deum, et Deum sacra Scriptura pronuntiat, ut Sabellium excluderet defendentem Patris et Filii unam esse personam; et ne duos deos introduceret, inter verba, quibus pluralis significatio personarum est, unam imaginem inseruit testimonio. Hoc ita esse invenies intendens dicenti, *Faciamus hominem ad imaginem nostram*. Quid agis impietas Ariana? Si creatura Christus est, quomodo creaturæ et creatori una imago est? Sed ne iterum Arius, sub occasione personarum, diversitates induceret naturarum, diversitas naturæ non admittit unius formæ communionem. » Quæ omnia brevi et contorta sententia sic Hilarius complectitur⁴, ejusmodi illa esse verba docens, « Ut nec solitudinis intelligentiam significatio efficientis admittat; nec divinitatis diversitatem ad eandem imaginem, et similitudinem constituta patiat operatio. » Vide et Fulgentium in libro *de*

ἐπὶ δὲ τοῦ λόγου τούτου νοεῖν, ἢ λέγειν ἀπρεπές. ἔστι γὰρ ὁ λόγος τοῦ Θεοῦ δημιουργὸς καὶ ποιητικὸς· καὶ αὐτὸς ἔστιν ἢ τοῦ πατρὸς βουλή. διὰ τοῦτο γοῦν οὐκ εἶπεν ἢ Θεὸς γραφή, ὅτι ἤκουσε, καὶ ἀπεκρίνατο ὁ ἀκούων, πῶς, ἢ ποῖα βούλεται τὰ γινόμενα γενέσθαι· ἀλλὰ μόνον εἶπεν ὁ Θεός· γενηθήτω· καὶ ἐπήγαγε, καὶ ἐγένετο οὕτως.

α CYRIL. Ἐξέσται γὰρ ἐν τούτῳ δὴ μάλιστα καταθεῖσθαι σαφῶς οὐδὲν ἐν υἱῷ ταπεινόν, ὡς ἐν ὑπουργῷ,

κατὰ τὸν ἐκεῖνων λόγον. οὐ γὰρποίησον ἄνθρωπον, ἐπιτάττει τῷ λόγῳ ὁ Θεός, καὶ πατήρ, ἀλλ' ὡς συνόντα κατὰ φύσιν, καὶ ἀδιαστάτως ἐνυπάρχοντα συνεργάτην ὡςπερ ἐποιεῖτο, καὶ τῆς ἐπ' ἀνθρώπῳ βουλήσεως κοινωνοῦν, οὐ προλαμβάνων μὲν τὴν ἐν τῷ υἱῷ γνῶσιν ἐν τῷ τι νοεῖν ὡς δὲ νοῦς ἀδιαστάτως τε, καὶ ἀγρόνως τῷ ἐγκεχαραγμένῳ καὶ ἐνυπάρχοντι λόγῳ φανερούμενος.

1 Tract. xxi in Joan. — 2 Cap. i. — 3 Cap. v. — 4 Hilar. lib. IV.

Fide ad Petrum, capite primo, et Cæsarium dialogo tertio, Paschasium diaconum libro primo *de Spiritu sancto*, capite quinto. Neque vero flocci facienda Tertulliani est opinio asserentis Patrem « Christum Sermonem suum intuentem hominem futurum, dixisse, *Faciamus hominem ad imaginem et similitudinem nostram*; » ut in libro quinto *contra Marcionem* scribit, octavo capite; et in libro *de Resurrectione carnis*; « Sic enim, ait, præfatio Patris ad Filium, *Faciamus hominem*, etc. *Et fecit hominem Deus*, id utique, quod finxit, *ad imaginem Dei fecit illum*, scilicet Christi. » Quæ interpretatio ridicula est, ac seipsam evertit. Quinam enim Deus Pater, qui nullum utique corpus habuit, imaginem appellare suam potuit, si ob id imago fuit homo, quod corporatum Dei Filium referret?

Idem
ex locis ubi
Deus
de se nume-
ro plurali
loquitur
colligunt
Patres.

X. Secundo iis omnibus locis idem colligunt Patres, in quibus Deus plurali de se numero loquitur; ut *Geneseos* tertio, *Ecce Adam quasi unus ex nobis factus est*. Quæ Judæi perinde, ut illa superiora, vel ad angelos dicta, vel plurali numero de uno, et singulari usurpata esse contendunt. Aben Hezra Deum angelos alloqui putat. At R. Selomoh ad solum Deum refert, et sic declarat: « Ecce iste singularis est in inferioribus; sicut ego in superioribus sum singularis. In quonam vero prærogativa ista sita est? In scientia boni et mali; cujusmodi non inest bestiis et feris. » Non potest autem ad angelos sermo iste dirigi, propter easdem causas, quas in superiore attulimus loco; maxime quod non eadem et uniusmodi similitudo potest esse, qua cum Deo et angelis homo confertur. Necesse est enim æquales, et eadem natura præditos esse, de quibus ita dicitur, *Quasi unus ex nobis*. Sed neque de seipso unus aliquis, et singulari constans persona Deus hæc pronuntiare potuit. Siquidem hæc loquendi ratio, *unus ex nobis*, necessario plures indicat. Igitur plures in Deo, ac distinctæ sunt personæ: quemadmodum ex isto loco colligit Augustinus lib. XI *de Gen. ad lit.* capite xxxix, et Basil. V *contra Eunom.*; Cyrill. III *contra Julianum*. Sunt qui ad ejus generis testimonia illud adscribendum putent, quod est *Gen. xi, 7*, ubi de turri ab Adam excitata posteris Deus ita loquens inducitur: « *Venite descendamus, et confundamus ibi linguam eorum*. Ita Basil. V *contra Eunom.*; Nyssen. lib. *de Testim. contra Jud. de Trinitate*; Cyrillus

dialog. III *de Trinit.*; Theodoret. orat. II *ad Græc.*, et auctor homiliæ *de Trinitate*, quæ Chrysostomo tribuitur. Quos illud movet, quod non dixerit, *Ite, et descendite*, aut alia quadam usus sit imperandi formula; sed *Venite, descendamus*, etc, quibus verbis ἰσοτιμία *Æqualitas* quædam exprimitur. Verum Augustinus sexto-décimo XVI *de Civitate Dei*, capite sexto minus hanc interpretationem approbat; quod nihil prohibeat de sanctis angelis intelligi, quibuscum Deus ab ea, quæ jubet, exequenda quodammodo descendit; cui Gregorius Magnus adstipulatur libro II *Moralium* ad illa primi *Job. Unde venis?* etc., ac Judæi itidem opinantur; ut Philo lib. *de Confus. ling.* Rabbi Selomoh, et Aben Hezra; et ante hos duos Rabbi Moses libro II *More Nebochim*, cap. sexto.

XI. Ego vero, uti minus aliquanto, quam priorem illum ex primo *Genesis*, expressum esse locum istum fateor, hoc est ad convincendos Judæos Sabellianosve minus habere virium; sic ad angelos pertinere non arbitror, quin potius eodem modo, quo alterum illum, personarum in Deo multitudinem et æqualitatem demonstrare. Quippe nulla neque præcessit, neque sequitur angelorum mentio, ad quos dirigi sermo iste credatur. Solet autem Scriptura, quoties colloquium ejusmodi et concilium describitur, in quo Deus cum familia sua deliberare quapiam de re dicitur, (ut rabbini loquuntur) angelos ac ministros, et satellites designare, ut in III *Reg. cap. xxi*, cum de Achabo rege circumscribendo consultatio fit: *Vidi, inquit, Dominum sedentem super solum suum, et omnem exercitum cæli assistentem*, etc. Et *Isa. vi*, ubi de mittendo propheta deliberatur, seraphim adstittisse leguntur. Nec non *Job*, capite primo angeli in illo colloquio, in quo de Jobo actum est, nominatim exprimuntur. At in *Gen. xi* ne littera quidem de angelis facta, solius descendens Domini Scriptura meminit. Quare non dubium est, quin, cum ita loquitur, *Venite, descendamus*, perinde sit accipiendum, ac superiora illa, *Faciamus hominem*, etc. Minus evidens est, quod ex *Isaiæ* cap. vi quidam argumentantur ex eo, quod Deus dixerit: *Quem mittam, et quis ibit nobis?* eandem personarum varietatem ostendi; ut inter alios Hieronymus. Nam et angelos assistentes ibi Scriptura commemorat; unde pluralis numerus ad totum id concilium referri potest.

XII. Tertio, personarum in divinitate diversitas ex cap. xviii *Genesis*. et Abrahami col-

Idem ex
Abrahami
colloquio.

loquio ab nonnullis Patribus approbatur. Tres enim ibi conspecti dicuntur, quos angelos fuisse non est dubium, ait Augustinus¹. Sed iidem augustiorem quamdam majestatem representabant eum specie ipsa tum loquendi ratione, ut merito sic illos, tanquam Deum, veneratus sit et compellarit Abrahamus. At illi identidem ita loquuntur, quasi non tres, sed unus essent, uti com. 10: *Et dixit: Revertens veniam ad te*, etc., et com. 13: *Dixit autem Dominus ad Abraham: Quare risit Sara?* etc., et deinceps sæpius. Tum Abrahamus ipsi non semel singulari numero eos appellat. Ex quo personarum trium, et unius in Deo essentiae significationem Patres aliqui colligunt, ut August. libro II *de Trinit.*; cap. XI et XII et Hilarius libro IV *de Trinit.*; Cyrillus lib. I *cont. Jul.* et libro primo *de Adoratione in Spiritu*, ac alii complures. Verum tametsi Trinitatis indicium trium ille numerus utcumque præbuerit, nec de eo catholici valde repugnent; non possunt tamen idonee satis ex eo Judæi, vel Sabelliani revinci. Dici quippe potest hoc ab illis, quod Philo Judæus libro *de Sacrificiis Abel et Cain* refert, necnon R. Chiah apud R. Mosen, II *More Neboch.* capite XII Dei stipatores angelos. Quod ex narratione ipsa, verbisque Mosis suadere poterunt. Etenim primo dicitur apparuisse Dominus יהוה. Deinde tres conspecti leguntur, quibuscum ita colloquitur Abrahamus, ut unum tamen ex iis insignem appellare videatur; et is vicissim sermocinari. Demum in fine capituli, abiisse narratur Dominus יהוה, hoc est princeps ille, cæterisque præstantior, moxque, eo digresso, « Venerunt, inquit, duo angeli Sodomam, » etc. Porro Hilarius imprimis lib. VI, et alii quidam Patres in tota illa *Geneseos* historia, quoties angelus quispiam mittitur, Filium significari putant; de qua re dicemus suo loco.

XIII. Quarto, ex *Genes.* XIX contra Judæos et Sabellianos, Trinitatem bene multi Patres asseverant. Siquidem vers. 24: *Igitur, ait, Dominus pluit super Sodomam et Gomorrhham sulphur et ignem a Domino de cælo.* Quibus verbis Filium Dei significari volunt, qui a Patre pluerit; atque hoc sensu Sirmiensis illa synodus Arianorum non solum interpretata est, sed aliter etiam exponentibus anathema dixit, anathematismo XVI apud Athanas. libro *de Synodis.*

Verum synodus ista nullam prorsus auctoritatem meretur: quamvis in eo, quod Photinum merito condemnavit, ab catholicis plerisque recepta, vel etiam laudata sit, ut ab Hilario lib. *de Synodis.* Nihilominus constat bene multos antiquorum Patrum de Filii divinitate, et a Patre distincta ejus hypostasi, argumentum ex illo *Genesis* loco sumpsisse quod Justinus in dial. *cum Tryph.*, Irenæus lib. III; cap. XI Tertull. *contra Prax.* cap. XII et XVI; Prudentius *Apotheosi*, cæterique pene omnes instituunt². Atqui horum ratio ut apud catholicos, propter illorum auctoritatem valere debet, sic ab Judæis ex linguæ suæ proprietate solet eludi; in qua sæpius nomen proprium repeti solet, et pronomini usurpari loco. Ut *Genes.* IV Lamech uxores suas alloquens, *Audite me*, inquit, *uxores Lamech*, pro *uxores meæ*: et alibi passim, ubi Pererius adnotavit, quod idem et Chrysostomus demonstrat³.

XIV. Quinto, ad idem demonstrandum complura Scripturæ veteris testimonia faciunt, et a Patribus adducuntur; in quibus vel personarum trium exprimuntur vocabula, vel eadem divinitati tributa ter, nec sine mysterio repetuntur. Sic *Psalmo* XXXII, 6, *Verbo Domini cæli firmati sunt, et Spiritu oris ejus omnis virtus eorum.* Hic enim Dominus, et Verbum, et Spiritus totidem personas significat: quemadmodum communi Græcorum ac Latinorum omnium consensu Patrum receptum est. Sic *Isaie* VI: *Seraphim clamabant alter ad alterum, et dicebant, Sanctus, Sanctus, Sanctus, Dominus Deus exercituum;* quibus aperte ac distincte divinarum personarum ternarius ostenditur, ut Fulgentius observat in libro *de Fide ad Petrum.* « Et ut ostenderet, ait Ambrosius lib. II *de Fide*, cap. IV, Trinitatis unam esse deitatem, cum tertio dixisset, Sanctus, Sanctus, Sanctus, addidit singulariter, Dominus Deus Sabaoth. » Sed hæc, et id genus alia christianos facile persuadent, quos ne aliter quidem fas sit interpretari; ad Judæorum autem, et similibus hæreticorum convincendam pervicaciam, haud satis valida sunt, et ἀναντιλόγητα.

XV. Adversus Sabellianos autem et Marcellianos et eos omnes hæreticos, qui Evangelio utcumque fidem adhibentes, personas in Deo plures abnegant, utilissimus est locus ille de *Psalmo* CIX, ex quo Christus *Matth.* XXII, 43, et

Alia
Scripturæ
loca minoris
momenti.

Citra
contradictionem.

¹ Lib. XVI *de Civit.* cap. XXIX. — ² Adde his Cyr. cat. X; August. orat. *de v. Hær.*, cap. IV; Cyril. lib. I *in Joan.* cap. II et VIII *contra Jul.*; Basil. V *contra Eun.*; Epiph. hær. IX. — ³ Hom. XLIII *in Gen.*

Utilissimus
Psal. locus.

Luce xx, 42, contra Judæos argumentatus est. Etenim Christum ipsum, qui carne præditus advenit in mundum, Deum fuisse adeo non negabat Sabellius, aut Marcellus, ut etiam eandem ac Patris fuisse personam illius affirmarent. Atqui psalmus iste, cum de eodem illo Christo sit intelligendus, manifeste distinctas amborum esse personas significat; quippe cum Dominum Domino dixisse refert, hoc est Filio Patrem, ut ad dexteram suam sederet. Ejusmodi autem unius ad seipsum, nisi nugacissimus et ineptissimus sermo esse non potest. Judæi porro recentiores, quamvis insulse, tamen utcumque psalmi illius sensum ad alia omnia derivant; quos nihil hic attinet refellere. Antiquiores certe, et æquales Christi, generis istius, de Christo eum accepisse, prudens inde quisque colligit; quod nisi publice recepta hæc opinio foret, non pro confessa eam Christus usurpasset, nec argumentum ex illa sumpsisset.

Sic in *Psalmo* II perspicuum Filii est a Patre discrimen, ut in illis verbis com. 7: *Dominus dixit ad me; Filius meus es tu, ego hodie genui te.* Hunc vero psalmum de Christo Dei Filio capiendum esse, nemini christiano fas est ambigere: ut ex *Actor.* IV, 25, et capite XIII, 33, epist. *ad Hebr.* capite I et V, *Apocal.* II et XIX constat. Quinetiam veteres Hebræi de Christo itidem intellexerunt, quod testatur Aben Hezra, et R. Selom. in comment., cumque sensum multo esse faciliorem et aptiorem asserunt. Sed posterior iste in odium christianorum, quos Minæos, id est hæreticos appellat, ad Davidem potius accommodandum esse statuit: *לחשובת הכינים*: ut hæreticis respondeatur. Ita in editione Veneta. Nam in recentiore Basileensi verba ista truncata sunt. Par, eademque de *Psalmo* XLIV duci potest argumentatio; quem psalmum de Christo interpretantur non Christiani modo, sed etiam Hebræi. At in eo ipso Christus Dei Filius a Patre discernitur, ut in com. 7: quem locum Paulus *ad Hebr.* I, 8, ad Christum refert: *Thronus tuus, Deus, in sæculum sæculi, etc. Propterea unxit te Deus, Deus tuus, etc.* Denique quot Veteris Testamenti loca sunt, in quibus de Christo, sine ulla christianorum controversia, mentio fit totidem fere contra Sabellianos, et unius in Deo personæ defensores comparata sunt præsidia, in quibus ne percensendis quidem, nedum explicandis, longiores esse nos oportet. Quæ autem de Novo Testamento peti argumenta possunt, quibus personarum diversitas ostenditur, quoniam

adversus Arianos non minus faciunt, ut personarum earundem demonstratur æqualitas, et naturæ substantiæque communitio; ea nos sequenti capite contra ambos illos hæreticos ex æquo proferemus.

CAPUT VIII.

Personarum in Deo distinctio, et eadem omnium natura ac divinitas, præsertim Filii cum Patre, ex præcipuis Novi Testamenti locis approbatur. Explicatur Joannis initium: In principio erat Verbum: Item illud: Ego et Pater unum sumus: deque eo cavillationes hæreticorum discussæ. Alia Scripturæ illustrata testimonia.

I. Si quis omnia Novi Testamenti loca, quæ ad personarum diversitatem, aut earundem, ac præsertim Filii, æqualitatem affirmandam pertinent, percensere velit, pene integrum ipsum transcribat necesse est; adeo nulla fere pagina est, ex qua non illius rei significatio vel argumentum aliquod existat. Quare ne in hoc genere infinita sit ac supervacua disputatio nostra, modus adhibendus est seligendis auctoritatibus, quibus expressius ac firmiter cæteris Sabellianus error, et Arianus eliditur. Ac primum illud procedet in medium Joannis evangelistæ testimonium, a quo ille Christi sacram historiam est exorsus. *In principio, inquit, erat Verbum, et Verbum erat apud Deum; et Deus erat Verbum. Hoc erat in principio apud Deum. Omnia per ipsum facta sunt; et sine ipso factum est nihil, quod factum est, etc. Et Verbum caro factum est, et habitavit in nobis; et vidimus gloriam ejus, gloriam quasi unigeniti a Patre, plenum gratiæ et veritatis.* Quibus verbis omnem, quæ adversus Trinitatem utcumque pugnat, profligavit hæresim Sabellianorum, Arianorum, Eunomianorum ac cæterorum denique, ut recte animadvertit Ambrosius lib. I *de Fide ad Grat.* c. v. « Erat, inquit, apud Deum. Erat, erat, erat, erat, ecce quater erat. Ubi impius invenit, quod non erat? Alibi quoque Joannes in epistola sua dicit: *Quod erat in principio.* Indefinite tenditur erat. Quidquid excogitaveris, erat Filius. Omnes autem hæreses hoc capite brevi noster piscator exclusit. Quod enim eratin principio, non includitur tempore, non principio prævenitur, Ergo Arius conticescat. Quod autem erat apud Deum, non commistione

confunditur; sed manentis Verbi apud Patrem solida perfectione distinguitur, ut Sabellius obmutescat. *Et Deus erat Verbum.* Non ergo in prolatione sermonis hoc verbum est; sed in illa cœlestis designatione virtutis, ut confutetur Photinus. Quod vero erat in principio apud Deum, sempiternæ divinitatis in Patre et Filio inseparabilis unitas edocetur, ut crubescat Eudoxius, et Eunomius. Postremo, cum omnia per ipsum facta dicantur, ipse conditor Novi utique Testamenti, et Veteris designatur, ut Manichæus locum tentationis habere non possit. Ita piscator bonus intra unum omnes rete conclusit, ut faceret inhabiles fraudi, quanquam essent inutiles captioni. »

Eadem fere scribit in libro *de Filii divinitate*^a, et in libro *de Incarnatione*, capite tertio, et Basilius homilia XVI in *Joannis* initium, et Cyrillus in *Joannem* primo libro, capite secundo; ubi Evangelium hoc cum rastris comparat, quo, ut olitor spinas ex horto suo, malasque stirpes, sic ille pravæ hæreticorum opiniones radicitus evellit. Vide et Proclum oratione XV in illud *Joannis* initium.

II. Igitur Sabelliana primum hæresis illo ipso Evangelii principio retunditur, cum tam diserte Filii a Patre persona distinguitur. Non enim una simplexque designatur, quia nemo apud se esse dicitur, neque sui Filius, et quidem unigenitus, ut Cyrillus loco citato disputat^a. Tum si Verbum illud Dei in corde Patris esset, nec ab eo hypostasi diversum, non diceretur Deus apud Deum esse. Nam verbum, sive sermo hominis non dicitur esse homo apud hominem, cum neque vivat, neque subsistat, sed sit viventis, et subsistentis animi motus; ut Athanasius libro *contra Sabellianos* concludit^b, et Basilius in oratione adversus eosdem.

Arium vero, et Eunomium imprimis ista

^a CYR. I in *Joan.* cap. II. Πῶς γὰρ ὅλως τὸ ἐν ἀριθμῷ αὐτὸ πρὸς ἑαυτὸ, ἤτοι παρ' ἑαυτῶ νοοῖτο ὑπάρχειν;

^b ATHAN. *contra Sabell.* Εἰ γὰρ ἐν καρδίᾳ λόγον ὁ θεὸς ἔχει μὴ γεγεννημένον ἐξ αὐτοῦ κατὰ ἀλήθειαν ὡς θεὸν ἐκ θεοῦ, πῶς ἂν πρὸς τὸν θεὸν ὁ λόγος; καὶ πῶς ἂν εἴη θεός; οὐ γὰρ ὁ λόγος τοῦ ἀνθρώπου ἀνθρωπὸς ἐστὶ πρὸς ἀνθρώπων· ἐπεὶ μήτε ζῶν ἐστὶ, μήτε ὑφ' ἑστῶτος, ἀλλὰ ζώσης καρδίας, καὶ ὑφ' ἑστῶτος κίνημα μόνον.

^c BASIL. Hom. XV in inil. *Joan.* Οὐδενὶ γὰρ προσδέδεται, οὐδενὶ δουλεύει, μετ' οὐδενὸς θεωρεῖται· ἀλλ' ἐλευθέρᾳ ἐστὶν, ἀδέσποτος, λελυμένη τῆς πρὸς ἕτερον σχέσεως.

¹ Cap. II. — 2 Par. I, tit. XI.

convincunt, *In principio erat Verbum.* Siquidem *in principio* idem valet, atque *ante omnia* quæcumque vel exstiterē postea, Vel fingi animo, et cogitando concipi possunt, adeo ut *principii* notio non sit τοῦ πρὸς τι, neque cum aliquo, eujus sit initium, comparetur, quemadmodum cum principium viæ vel sapientiæ, vel ejusmodi alterius aliquid dicitur, sed « nulli prorsus alligatur, nulli servit, cum nullo conjunctim intelligitur, verum libera est, et soluta omni ad alterum comparatione, et respectu, » ait Basilius^c. Qui et alio in loco, nempe in secundo libro Ἀντιρρητικῶν *contra Eunomium*, ut ab Euthymio citatur in *Panoplia*, « notionem illam principii absolutam, et habitudinis expertem supremam naturam significare » dicit, non ut in in illis verbis exprimitur, « principium sapientiæ, vel principium bonæ viæ, vel, *In principio fecit Deus*^d. » Cui suffragatur et Chrysostomus homilia quarta in *Joannem*. « *In principio erat*, inquit². Ante omnia intelligibilia, et ante sæcula ipsum intellige. » Quippe « principio, ut ait Cyrillus, nihil antiquius, si principii definitionem in se retineat. Nam principii principium nusquam fuerit^e. »

III. Quocirca minus illa congruit nonnullorum Patrum interpretatio, qui principii nomine significari Patrem existimant, ut Athanasius libro quinto *adversus Arianos* sub initium; Gregorius Nyssenus libro tertio *contra Eunomium*; Cyrillus libro *Thesauri* XXXII et primo in *Joannem*, capite primo; Anastasius Sinaita.

Longe est aptius, quod eo vocabulo declarari diximus, et Fulgentius scribit in secundo libro *ad Trasimundum*. « Et quoniam, inquit, semper cogitando principium, nullus invenit terminum; propterea illud est dicendum vere principium, quod est essentialiter sempiternum. » Hilarius quoque in secundo *de Trini-*

^d BASIL. II *contra Eunom.* Εἰ μὲν γὰρ ἡ ἀρχὴ τῶν πρὸς ἕτερον λεγομένων ἦν, ὡς τὸ ἀρχὴ σοφίας, καὶ ἀρχὴ ὁδοῦ ἀγαθῆς, καὶ ἐν ἀρχῇ ἐποίησεν ὁ θεός, ἦν ἂν τυγὼν τοῦ ἐκ τοιαύτης ἀρχῆς ὑφ' ἑστῶτος δι' ἐνομιμίας ὑπερθεῖναι τὴν γένησιν. ἐπειδὴ δὲ τὸ σημαινόμενον τουτὶ τῆς ἀρχῆς ἀπολελυμένον, καὶ ἄσχετον τὴν ἀνωτάτω φύσιν δηλοῖ, πῶς οὐ καταγέλαστος ὁ τὰ ἑξωτέρω ταύτης ἐπινοῶν, ἢ ἐπιχειρῶν αὐτὴν τοῖς λογισμοῖς υπερβάλλειν;

^e CYRILL. I in *Joan.* Τῆς ἀρχῆς οὐδὲν ἐστὶ τὸ πρᾶσιον, εἴπερ ἔχοι σωζόμενον ἐφ' ἑαυτῇ τῆς ἀρχῆς ὄρον. ἀρχὴ γὰρ ἀρχῆς οὐκ ἂν εἴη ποτέ.

Expenditur
textus:
In principio
erat
Verbum.

Relativa.

Quid
principii
nomine ve-
niat.

late: « Quid est istud, in principio erat? Transeuntur tempora, transcenduntur sæcula, tolluntur ætates. Pone aliquid, quod voles, tua principium opinione; non tenes tempore, erat enim unde tractatur. Respice ergo ad mundum, et intellige, quid de eo scriptum sit: *In principio fecit Deus cælum et terram.* Fit ergo in principio, quod creatur, et ætatem continet, quod in principio continetur, ut fieret. Meus autem piscator illitteratus, indoctus, liber est a tempore, solutus a sæculis, vicit omne principium. Erat enim, quod est, neque in tempore aliquo concluditur, ut cœperit, quod erat potius in principio, quam fiebat. »

Ac nonnullis videtur *principii* vocabulum eodem hic usurpari modo, quo initio *Geneseos*; ad quod etiam Joannem alluisse volunt. Ibi enim, in principio valere in prima conditione rerum, et in ipsa mundi origine. Ita hoc loco Joannem significare, illa ipsa in mundi origine non esse factum Verbum, sed jam tum exstitisse. Sic Maldonatus noster, ut et Beza. Quæ sententia, ut minime respuenda est, sic adversus Arianos minus habet virium. Nam ultro illi concederent, in prima mundi creatione jam tum Verbum exstitisse: quippe quod ante creata cætera productum a Deo censent; velut eorum procreandorum administrum, uti libro superiore demonstravimus. Neque satis ex eo firma sumi probatio posset æternitatis Verbi contra eosdem illos hæreticos. Quocirca in principio apud Mosem idem est, atque ante omnia externa, et aspectabilia, et cum primum Deus ad externarum rerum molitionem animum adiecit. Ut si de architecto loquar, qui domum aliquam fabricarit; ac dicam, initio, vel in principio fundamenta jecit; his sensus erit, nihil illum prius, quam fundamenta posuisse, sive ab fundamentis opus suum inchoasse. Apud Joannem vero *principium* latius absolutiusque sumitur; et ad infinitam ante omnia retro sæcula æternitatem extenditur; nec sola illa, quæ sub aspectum sensumque cadunt, antecedit, sed omnia prorsus, quæ utcumque fingi cogitando possunt.

Expenditur
vox *Erat*.

IV. In quo verbi substantivi, *erat*, infinitam notionem constanter theologi veteres expendunt, ut Ambrosius lib. *de Symbolo*, cap. IV,

a CYRIL. lib. I in *Joan.* cap. I. Τὸ γὰρ ἦν ἀδιορίστως ἐκφωρηθὲν, εἰς ποῖον ἡμῖν καταλήξει τόπον, ἀεὶ προελάνειν τοῦ διώκοντος νοῦ πεφυκός, καὶ ἦν οἴηται

August. in tract. I in *Joan.* et serm. XXIV de *Diversis*, capite secundo, et homilia XLIII de I capite III; Fulgentius lib. I ad *Trasimundum* cap. VI; Idatius Clarus libro *contra Varimadum*; Athanasius omnibus fere in libris, quos contra Arianos scripsit; Basilius homilia XV in *principium Joannis*, et libro *de Spiritu sancto*, capite VI; Chrysostomus homilia tertia in *Joannem*; Gregor. Nazianz. oratione XLIX. Gregor. Nyssenus libro tertio *contra Eunomium*; Cyrillus a libro I in *Joannem*, et in *Thesauris*¹ non uno loco, atque in dialogo tertio; et complures alii, qui tum illud observant, non scripsisse Joannem, *In principio factum est Verbum*, sed *erat*; tum verbum ipsum *erat* infinite tendi, ut Ambrosius loquitur; ac τὸ ἀίδιον significare, et ideo non convenire in res creatas². « Verbum erat, ait Cyrillus³, infinite pronuntiatum, quoniam in loco consistet, cum prosequentem mentem natura sua semper antevertat, et quam illius desitionem esse putaveris, hanc ulterioris cursus faciat initium⁴? »

Æternu

Reliqua ejusdem Joannis non minus expressa, *Et Deus erat Verbum*; item, *Omnia per ipsum facta sunt*. Quorum vim cum alii omnes, quos supra laudavi, tum acute ac luculenter imprimis Augustinus explicat in primo *de Trinitate*⁴, sicscribens: « In eo autem declaratur non tantum Deum esse, sed etiam ejusdem cum Patre substantiæ; quia cum dixisset, *Et Deus erat Verbum*, hoc erat, inquit, *in principio apud Deum. Omnia per ipsum facta sunt, et sine ipso factum est nihil.* Neque enim dicit omnia, nisi quæ facta sunt, id est omnem creaturam. Unde liquido apparet, ipsum factum non esse, per quem facta sunt omnia. Et si factus non est, creatura non est. Si autem creatura non est, ejusdem cum Patre substantiæ est. Omnis enim substantia, quæ Deus non est, creatura est; et quæ creatura non est, Deus est. Et, si non est Filius ejusdem substantiæ, cujus est Pater; ergo facta substantia est. Si facta substantia est, non omnia per ipsum facta sunt. At omnia per ipsum facta sunt. Unius igitur ejusdemque cum Patre substantiæ est, et ideo non tantum Deus, sed et verus Deus. »

V. Sic et tractatu primo in *Joannem*, ubi ex eo quod per Verbum facta sunt omnia, probat

τις ἔχειν αὐτοῦ τὴν κατάπαυσιν, ταύτην τοῦ ἐπέκεινα δρόμου ποιοῦμενον ἀρχήν;

1 Lib. IV et lib. XXXII. — 2 Ut Aug. serm. xxiv de *Diver.* et Cyr. in *Exp. fidei.* — 3 Cyril. lib. IV in *Joan.* — 4 Cap. vi.

non ipsummet esse factum, ne aliud Verbum intelligatur, per quod illud sit factum. Athanasius item libro primo et secundo *contra Arianos* iisdem eos verbis redarguit, necnon similibus Apostoli in prima *ad Corinthios*, cap. octavo, com. 6: *Nobis tamen unus Deus, Pater, ex quo omnia; et nos in illum; et unus Dominus Jesus Christus, per quem omnia, et nos per ipsum.* Ex quibus ita concludit Athanasius¹: « Si omnia per ipsum, non cum omnibus ipse numerabitur. Nam qui eum, per quem omnia, unum esse omnium audebit dicere, is omnino etiam de Deo, ex quo omnia, idem cogitabit^a. » Quem locum imitatus est Cyrillus in quarto *Thesaurorum*². Vide et Ambrosium libro IV *de Fide* capite VI. Possem et reliquas capituli illius evangelici partes singillatim exequi, ac tam Arianos, quam Sabellianos arguere. Sed longum est. Non tamen omiserim, cum utrosque, tum hos ipsos præsertim verbis istis revinci, *Et Verbum erat apud Deum, et Deus erat Verbum.* Non enim Deus Verbum apud Deum Patrem esse potest, nisi tam Deus sit unus cum illo, quam ab eodem persona distinctus, ut plerique illi Patres, quos citavi, demonstrant. Tum illa præterea: *Et vidimus gloriam ejus, gloriam quasi unigeniti a Patre.* Etenim distingui personas amborum indicant, quia nemo unigenitus a Patre dicitur, nisi ab eo diversus; et creatura censeretur non potest, qui Filius sit Dei, et quidem unigenitus.

Postremo quanta sit totius illius loci vis adversus hæresim utramque, paucis, sed accurate colligit Isidorus Pelusiota epistola CXXI libri quarti: « Ex Filii, inquit, appellatione, consubstantiale; ex Verbi vocabulo, passionis expers; ex eo, quod in principio erat, coæternum; ex eo, quod apud Patrem erat, cognitionem ejus cum Patre; ex eo, quod Deus est, illius majestatem intelligentes, et ex unoquoque nomine quidquid indecorum inest segregantes; velut a Filio, junioris significationem, a Verbo, minime subsistentis, Deum æternum, consubstantialem, citra passionem, et tempus progressum noverimus, et adoremus^b. »

^a ATHAN. lib. II. Εἰ δὲ τὰ πάντα δι' αὐτοῦ, αὐτὸς οὐκ ἂν εἴη συναριθμούμενος τοῖς παῖσιν· ὁ γὰρ τολμῶν τὸν δι' οὗ τὰ πάντα λέγειν ἓνα εἶναι τῶν πάντων, πάντως δήπου καὶ περὶ θεοῦ ἐξ οὗ τὰ πάντα τὸ αὐτὸ λογίζεται.

^b ISID. PELUS. Ἐκ μὲν τοῦ υἱοῦ τὸ ὁμοούσιον· ἐκ δὲ τοῦ λόγου τὸ ἀπαθές· ἐκ δὲ τοῦ ἐν ἀρχῇ εἶναι τὸ συν-

VI. Secundum ex *Joannis* capite X, 30 Filii divinitatis et æqualitatis argumentum petitur. Ibi enim de se ac Patre suo loquens, *Ego, inquit, et Pater unum sumus.* In quo Sabellii juxta atque Arii damnavit insaniam; quod recte declarat Ambrosius libro III *de Spiritu sancto* cap. XVIII. « Cum enim dicit, *Ego et Pater*, revelatur æqualitas; cum dicit, *Unum sumus*, unitas declaratur. Æqualitas confusionem excludit; unitas separationem; æqualitas Patrem Filiumque distinguit; unitas Patrem Filiumque non separat. Ergo cum dicit: *Ego et Pater*, Sabellianum repellit, quia alium se, alium Patrem dixit; repellit Photinianum, quia se cum Deo Patre junxit. Illos superioribus repellit, quia dixit, *Ego, et Pater*; inferioribus Arianos, quia dicit, *Unum sumus*; tamen et in superioribus, et in inferioribus hæreticam jugulat sævitatem: Sabellianorum, quia *unum* dixit *sumus*, non unus sumus; Arianorum, quia *ego, et Pater*, non Pater, et ego dixit. » Idipsum et alii Patres observant, ut Athanasius IV et V *cont. Arian.*, Epiphanius hæc. LXII, num. 4; Hilarius lib. VIII, Gregorius Nyssenus libro primo *contra Eunomium*; Lucifer Calaritanus libro *De non conveniundo cum hæreticis*, Aug. tract. XXXV *in Joan.* « Non dixit, *Pater ego sum*, aut, *ego et Pater unum est*, sed cum dixit, *Ego et Pater unum sumus*; utrumque audi, et *unum*, et *sumus*, et a Charybdi, et a Scylla liberaberis. In duobus istis verbis, quod dixit *unum*, liberat te ab Ario; quod dixit *sumus*, liberat te a Sabellio. Si *unum*, non ergo diversum. Si *sumus*, ergo et Pater, et Filius. *Sumus* enim non diceret de uno, sed *unum* non diceret de diversis. Sic in tract. XXXVII, LXXI et LXXVIII; Cyrillus libro VII *in Joann.*, et libro primo *Thesauri* sub initium. Gregorius Bæticus, vel potius Faustinus libro *de Trin. et Fide*. Contra Sabellianos vero nominatim affert Novatian. cap. XXII *de Trinitate*.

VII. Hujus loci argumentique vim eludebant Ariani, aliter Joannem interpretando. Liebant enim, *unum* illud non ad naturam, sed ad consensionem voluntatum, et concordiam referri, quemadmodum *Joan.* XVII orat

αἰδίον· ἐκ δὲ τοῦ πρὸς τὸν πατέρα οἰκειότητα· διὰ δὲ τοῦ θεοῦ εἶναι, τὴν ἀξίαν αὐτοῦ καταμαθόντες. καὶ ἐξ ἐκάστου ὀνόματος τὸ ἐφορμῶ ἀπρεπὲς ἀποπεμφάμενοι, οἷον ἀπὸ μὲν τοῦ υἱοῦ, τὸ νεώτερον· ἀπὸ δὲ τοῦ λόγου τὸ ἀνυπόστατον, θεοῦ αἰδίον, ὁμοούσιον ἀπαθῶς, καὶ ἀχρόνως προσελθόντα, εἰδελήμεν τε καὶ προσκυνήσαιμεν.

Secundum argumentum ex illis verbis: *Ego et Pater unum sumus* petitum.

Quanta istius textus vis adversus hæreses.

¹ Athan. lib. II. — ² Vide lib. V, et lib. I *in Joan.*

idem Christus, de discipulis suis loquens, *ut sint unum, sicut et nos unum sumus*. Sic enim verba illa capite v explicari oportere, quomodo ista capite xvii censet Eusebius Cæsar. lib. V *contra Marcel.* cap. xxix, sed et Novat. *de Trinit.* cap. xxii « *voce unum ad concordiam, et eandem sententiam, et ad ipsam charitatis societatem pertinere ait, ut merito unum sit Pater, et Filius per concordiam, et per amorem, et per dilectionem.* » Opponebant et illud, quod est *Actorum* iv, 32: *Multitudo credentium erat anima una, et cor unum;* et I *Cor.* iii, 8: *Qui plantat, et qui rigat, unum sunt.* Et cap. vi, 17, ejusdem epistolæ, *Qui adhæret Deo, unus spiritus est.*

Probatur
unum
ad naturam
non ad
consensio-
nem
volun-
tatum re-
ferri.

VIII. Contra hanc Arianorum, et eorum signiferi Eusebii tergiversationem multa veteres disputant, et imprimis Athanasius libro IV et V *adversus Arianos*; qui hoc animadvertit¹, in illo *Joannis* loco, scriptum esse, *Ut sint unum, sicut nos unum sumus*; » ubi particula *sicut* imitationem, ac similitudinem declarat, non eundem utrobique modum conjunctionis. Deinde versu antecedente legi: *Ut omnes unum sint, sicut tu Pater in me, et ego in te; ut et ipsi in nobis unum sint*, ac voces istas *in nobis*, significare vi ac virtute nostra, vel ad exemplar similitudinemque nostram. Quem locum imitatus est Cyrillus in duodecimo *Thesauri*. Sane illud observatione dignum est, quod ibidem Cyrillus innuit, non dixisse Christum, *ut sint unum nobiscum*, sed *ut omnes unum sint*, nimirum inter se, et in nobis. Quod ego de charitate arbitror dictum, qua inter se unum illos esse cupit, ut vinculum sit mutuae inter ipsos concordiae, Pater et Filius, et ut minime naturalis, et ex carne ac sanguine orta, conflataque videatur ista conjunctio. Sic enim particula ista solet accipi, cum dicitur *in Domino, in Christo*, hoc est ut spiritualis et cœlestis, naturaque potior intelligatur aliqua ratio. Cyrillus vero dialogo primo de iis agens verbis, *Ut sint unum, sicut et nos unum sumus*, hoc ipsum retorquet in adversariorum caput. Nam et nos naturæ invicem unitate sociamur, et cum Deo non solum voluntatis nexu, et concordia quadam

animorum, sed etiam substantiali vinculo nectimur, eo quod tum eodem Christi, ac Dei corpore pascimur, et concorporales, ut cum Apostolo dicamus, efficimur; tum uno sancto Spiritu ad unitatem obsignamur^a. » Quocirca « *in Christo, et Spiritu sancto omnes unum sumus et corpore, et spiritu^b.* »

Simillima est Hilarii ratiocinatio in libro octavo *de Trinit.* Ibi enim contra hæreticos locis illis abutentes primum asserit, ne nos quidem unum sola voluntatum consensione fieri. Siquidem per fidem, id est per unius fidei naturam, unum omnes esse. Unde naturalem unitatem fideles inter censet existere, quia per naturam fidei unum sunt. Deinde quia regenerati sunt in unius vitæ atque æternitatis naturam. Ac demum arctiorem quamdam, quam est illa voluntatis solius, ac naturalem unitatem esse demonstrat eo ipso, quod vere Verbum caro factum est, et nos vere Verbum carnem cibo Dominico sumimus. « *Si vere igitur, ait, carnem corporis nostri Christus assumpsit, et vere homo ille, qui ex Maria natus fuit, Christus est, nosque vere sub mysterio carnem corporis sui sumimus, et per hoc unum erimus, quia Pater in ea est, et ille in nobis; quando voluntatis unitas asseritur, cum naturalis per sacramentum proprietas perfectæ sacramentum sit unitatis.* »

IX. Sed quoniam, quantacumque est illa inter se fidelium unitas, tropica est, nec unum omnes natura facit, et substantia; ideo subinde respondet, diversam excellentioremque Patris et Filii unitatem esse. « *Nec enim per Sacramentum dispensationis unum sunt, sed per naturæ nativitatem; dum nihil in eo ex se Deus eum gignendo degenerat.* » Dissimilem autem et potiore esse, quam sit in nobis, unitatem Patris et Filii, ex aliorum comparatione locorum approbat. Ut cum *Joannis* xiv, 9 dicit, *Qui videt me, videt et Patrem meum*; et, *Ego in Patre, et Pater in me est*. Quibus, et similibus Scripturæ locis efficitur, longe esse præstantiorem inter Filium ac Patrem, quam concordiae voluntatisque nexum, quo nulla possit res creata pertinere.

^a CYRILL. dial. I. Πρῶτον μὲν εἰς ταυτότητα τὴν πρὸς ἀλλήλους οἱ τελούντες ἐν ἀνθρώποις θεσμῶν φυσικῶν διεσφλιγμένα. συνενούμεθα δὲ καὶ καθ' ἕτερον τρόπον. διατετμημένοι γὰρ ὡσπερ εἰς ὑπόστασιν ἰδικήν, τὴν καθ' ἕκαστον λέγω, καθ' ἣν ὁ μὲν τις ἐστὶ Πέτρος, ἢ Ἰωάννης, ὁ δὲ Θωμᾶς, ἢ Ματθαῖος, σίσσωμοι γεγόναμεν ἐν Χριστῶ,

τὴν μίαν σάρκα τρεφόμενοι, καὶ ἐνὶ τῷ ἁγίῳ πνεύματι πρὸς ἐνότητα κατεσφραγισμένοι.

^b Ibid. Ἔθρει γὰρ, ὅπως ἐν τε τῷ Χριστῷ καὶ ἁγίῳ πνεύματι οἱ πάντες ἐν σμεν καὶ ἑκατὰ τὸ σῶμα, καὶ κατὰ τὸ πνεῦμα.

Nam quod ad illa verba pertinet, *Qui adhæret Deo, unus Spiritus est*¹, aut ista, *Multitudinis credentium erat cor unum, et anima una*², quædam scitu digna leges apud Augustinum in tertio *contra Maximinum*, c. xx. « Quando, inquit, de rebus duabus, aut pluribus dicitur, unus est, vel una est, et additur quid unus, vel quid una, et de his, quæ diversæ, et de his, quæ sunt unius substantiæ dici potest. Diversæ sunt enim substantiæ spiritus hominis, et spiritus Domini: et tamen dictum est, *Qui adhæret Domino, unus spiritus est*. Unius autem substantiæ sunt animæ hominum, et corda hominum, de quibus dictum est: *Erat illis anima una, et cor unum*. Ubi autem dicitur de duobus, aut pluribus, *unum sunt*, nec additur, quid unum sint, non diversæ intelliguntur, sed unius esse substantiæ: sicut dictum est, *Qui plantat, et qui rigat, unum sunt*; Et: *Ego et Pater unum sumus*.

X. Sed ut priorem illum ex *Joannis* x locum exquisitius pertractemus, si quis totam ipsam sermonis seriem, et quæ paulum antecedunt, quorum demonstrandorum gratia usurpantur, inspiciat; intelliget, non solam voluntatum agi conspirationem, et unitatem inter Patrem et Filium, cujusmodi sanctorum inter se, ac cum Deo esse dicitur, sed naturalem et proprie dictam. Etenim illa verba, *Ego et Pater unum sumus*, ad hoc probandum Christus intulit: *Oves suas in æternum minime esse perituras; nec eas quemquam de manu sua esse rapturum*. Quippe *Pater*, inquit, *qui mihi oves illas dedit, major omnibus est*^a, ut Græca lectio continet. Vel, *Pater meus, quod dedit mihi, majus est omnibus*; quod Latini codices præferunt, hoc est natura et potentia, quam ab illo communicatam accepi. Addit: *Et nemo potest rapere de manu Patris mei. Ego et Pater unum sumus*. Tam de sua, quam de Patris manu rapi non posse confirmat; quia ipse et Pater unum sunt. Si sola consensione unum essent ambo, nihil concluderet, neque tam magnifice de se loqui posset. Quare unum se esse cum Patre vi saltem ac δυνάμει, profiteri debet, ut interpretatur Chrysostomus; nam de vi et potestate sermo erat. Sed ex ea tamen, etiam de substantiæ unitate conclu-

ditur. « Si enim eadem et una est virtus amborum, eadem quoque est substantia^b, » ait ille. Cui et Cyrillus suffragatur³: et hoc addit amplius manum Patris, sive brachium ipsum esse Christum. Itaque perinde esse, dicere de manu mea, vel de me, ac de manu Patris mei.

Porro non de sola voluntatum conjunctione Christum loqui, non modo ex verbis ipsi argumentari licet, « quia non dixit, *Ego et Pater unum volumus, sed unum sumus*, » ut ait Victor episcopus in *Confessione fidei ad Hunericum*⁴; verum ex eo quoque quod alioqui creatura quævis, velut homines justī, vel angeli idem de se prædicare possent; ut recte colligit Athanasius⁵ et Cyrillus dialogo primo *de Trinitate*, necnon Augustinus libro *contra Sermonem Arianorum*, capite nono.

XI. Deinde vel ex ipsis Judæis Arianorum convincitur insania, ut etiam Ambrosius ostendit *de Fide*, c. iv. Nam illi statim, ut ista dicentem⁶ audire Christum, *Ego et Pater unum sumus*, lapidibus illum obruere conati sunt; cujus rei causam seiscitanti responderunt, *De bono opere non lapidamus te, sed de blasphemia, et quia, homo cum sis, facis te ipsum Deum*. Intellexerunt enim, quod erat dictum, *Ego et Pater unum sumus*, naturæ communionem, et unitatem, non voluntatis solius exprimere, ut Athanasius non uno loco, et complures alii Patres observant. Ac si Deus, et æqualis Patri non foret Christus, facile hanc a se calumniam injuriamque sola inficiatione depulisset; negans, se eo sensu unum esse cum Deo, quo illi putabant, sed eodem potius modo, quo prophetæ aliique sancti viri. At non eam excusationem adhibuit, sed hoc ipsum, quod de se Judæi animo conceperant, et cujus eum causa lapidare volebant, magnis illis, et inusitatis operibus approbare dicit. *Quem Pater, inquit, sanctificavit, et misit in mundum, vos dicitis, Quia blasphemias: quia dixi, Filius Dei sum? Si non facio opera Patris mei, nolite credere mihi. Si autem facio, et si mihi non vultis credere, operibus credite: ut cognoscatis, et credatis, quia Pater in me est, et ego in Patre*. Quocirca, *Ego et Pater unum sumus*, tantumdem valet, interpretante ipso Domino, atque illud, *Filius*

Quo sensu unum intellexerint Judæi.

^a JOAN. X. 29. Ὁ πατήρ μου, ὃς δέδωκέ μοι, μείζων πάντων ἐστίν.

^b CHRYS. HOM. LXI. in Joan. Ἐγὼ γὰρ καὶ ὁ

πατήρ ἐν σμην ἕκατὰ τὴν δυνάμειν ἐνταῦθα λέγων. καὶ γὰρ περὶ τούτης ἦν ὁ λόγος ἅπας αὐτῷ. εἰ δὲ ἡ δυνάμεις ἡ αὐτῆ, εὐδῆλον ὅτι καὶ οὐσία.

¹ I Cor. vi, 17. — ² Act. iv, 32. — ³ In Frag. lib. VII et VIII in Joan. — ⁴ Tom. IV Biblioth. Patrum. — ⁵ Lib. IV con. Arian.

Dei sum. Quod si et unum se esse cum Deo, et ejus Filium, non alio modo voluisset intelligi, quam quo Abraham, Moses, aut alius quilibet e sanctis cum Deo conjuncti erant, et filii Dei appellari meruerant; istud ipsum clarius non modo potuisset, sed etiam debuisset exponere, ne falsæ de se opinionis justam illis occasionem dedisse videretur; quemadmodum Paulus, et Barnabas se pro diis habentibus, et divinum honorem tribuere sibi volentibus resistunt, ac se hominum cæterorum similes, non autem deos esse demonstrant, *Act. xiv.* « Nam utique religiosus Filius, et qui non voluntatem suam, sed ejus, a quo venerat, quæreret, honorem hujus in se nominis recusasset, ne, quod ipse unum Deum prædicaverat, solveretur, ait Hilarius. Similia quædam leges apud Chrysostomum, homilia xxxix in *Joan.*, et Cyrillum dialogo secundo de *Trinit.*, ac *Thesauri* lib. xxxii. Verum Christus id pugnat, ut quod illi detestabantur, et horrendam blasphemiam nominabant, nimirum se esse Deum, et Dei Filium, unumque cum Patre; hoc ipsum ex operibus ipsis verum esse credant. In quo a minori ad majus argumentatur. Nam, si dii vocantur, ad quos Dei sermo factus est, uti *Ps. lxxxvi*: *Ego dixi: Dii estis, et filii Excelsi omnes*, quanto magis ille Deus censendus est, «quem Pater sanctificavit, et misit in mundum?» Vide Novat. *de Tr. c. xxiii.*

xii. Tertio, capite *Joannis* decimo, com. 38, *Pater*, inquit, *in me est*, et ego in *Patre*, quod et capite xiv, 10 repetit: *Non creditis, quia ego in Patre, et Pater in me est?* Quæ verba luculenter Athanasius libro IV *cont. Arian.*, et Cyrillus¹ iisdem fere, quibus ille, verbis ac sententiis enarrant. Hinc vero Sabellius et Arius ex æquo confutantur, ut iidem docent. Nam et diversam utriusque personam esse, et æquales nihilominus ambos esse demonstrat. Cum enim dixisset, *Ego et Pater unum sumus*, ne quis Patrem Filium, et Filium Patrem esse putaret, ac nomina tantum duo, non item personas duas crederet, plenius hoc mysterium verbis illis aperuit: *Ego in Patre, et Pater in me est*; quod de una, singularique persona non nisi insulse, absurdeque dicatur. Ita Sabellianus error obteritur. At rursus majorem aliquam et sanctiorem inter duos illos esse conjunctionem, quam voluntatis concordiaque, declarat idem locus.

a CHRYS. Ὁ δὲ τὴν κρίσιν ἰδὼν, οὐχὶ καὶ τοῦ Θεοῦ τὴν οὐσίαν εἶδεν· etc. Εἰ δὲ ἑτέρας οὐσίας ἦν, οὐκ ἂν

Quippe, ut Cyrillus¹ disputat, angeli, ac cælestes omnes Spiritus idem volunt, quod Deus; neque tamen de se quisquam usurpare istud audeat: *Ego et Pater unum sumus*, et, *Ego in Patre, et Pater in me est*. Sed neque sanctorum aliquis, uti patriarcharum, prophetarum, apostolorum, quamvis concursus illorum esset cum Dei voluntate, consentiensque animus. Quod ipsum, præter Athanasium, iisdem, quibus Cyrillus, momenti ponderat Augustinustract. *xlvi in Joan.* Necessè est ergo, cum natura unum illum esse cum Patre, tum eidem æqualem; alioqui longe de se demissius loqui debuisset. Vide rursus Cyrillum lib. I in *Joannem*, capite tertio, sub finem; et in fragmentis lib. septimi, octavi.

xiii. Quarto, *Joannis* c. xiv, 9, Christus de se sic loquitur: *Qui videt me, videt et Patrem*. Ex his enim verbis colligitur, Filium omni ex parte similem et æqualem esse Deo Patri; neque quidquam in Patre esse, quod non ipse habeat, ut eo conspecto Pater ipse videatur. Hæc enim ideo dixit, «Quod tam similes sint Pater, et Filius, ait August. tract. *lxx in Joannem*, ut qui unum noverit, ambos noverit. Solemus enim de similibus duobus ita loqui eis, qui unum illorum vident, et qualis sit alius, volunt nosse, ut dicamus: Vidistis illum, illum vidistis.» Quocirca ut in creaturarum rerum similitudinibus non potest vere illud usurpari; qui hoc videt, videt et alterum, cui simile istud est, nisi perfecte similia sint, adeo ut ex eo ipso, in quo similes dicuntur, nihil in uno sit, quod non insit alteri. Si enim in colore, lineamentis, proportione, cæterisque diversum sit aliquid in imagine, atque in prototypo cernitur, falso ita dicetur: Qui unum videt, videt et alterum. Sic in Deo, cujus sine ulla compositione partium natura simplicissima est, multo id minus pronuntiare licet. Qui videt unam personam, videt et alteram, nisi ita sibi invicem similes sint, ut neque natura discrepent, neque perfectionis uni insit quidpiam, quod in altera desideretur. Sane «qui creaturam videt, ait Chrysostomus², «non ideo videt Dei substantiam.» Itaque «si diversæ esset substantiæ, nunquam illud diceret.» Tum «nemo quid sit aurum nesciens, potest auri in argento videre substantiam. Non enim alia per aliam natura videtur^a.» Sed hoc argumenti genus

τοῦτο εἶπεν· ἵνα δὲ καὶ παχύτερου ἄψομαι λόγου, οὐδεὶς χρυσὸν ἀγνοῶν, ἐν ἀργύρῳ τοῦ χρυσοῦ τὴν οὐσίαν ἰδεῖν δύναται. οὐ γὰρ ἄλλη δι' ἄλλης φαίνεται φύσις

Expenduntur hæc verba Qui videt me videt et Patrem.

1 Cyr. lib. XII *Thes.* — 2 Chrys. hom. *lxxiv in Joan.*

paulo post uberius explicabimus. Nunc illud observare sufficet, quod Athan. orat. iv et Cyrill. et August. serm. li de Verbis Domini admonent, et nos paulo ante simili in loco retulimus; quamvis Dei in angelis, et hominibus, præsertim piis et sanctis, imago similitudoque sit, nullum tamen de se ita locutum aliquando, vel de ipso dixisse alterum: *Qui videt me, videt et Patrem meum*, aut, *Qui hunc videt, videt et Deum*. Atque hoc erit argumentatio nostra firmior, si, quæ capite illo Joannis referuntur, attentius intueri velimus. Cum enim Christus dixisset: *Si cognovissetis me, et Patrem meum utique cognovissetis, et amodo cognoscetis eum, et vidistis eum*. Philippus cognoscendi ac videndi Patris desiderio tactus, *Domine*, inquit, *ostende nobis Patrem, et sufficit nobis*. At Christus subinde illum increpat et castigat, quod cum videndo Filium, videret et Patrem, hujus tamen videndi copiam sibi fieri, adhuc peteret. Quæ reprehensio prorsus esset iniqua, si Christus nihil supra creaturæ conditionem haberet. Quippe nihil esse creatum potest adeo sublime atque perfectum, quod non infinite distet a creatore, infinitisque careat ornamentis, et perfectionis generibus, quæ in illo videri cognoscique possint. Unde non absurda illius est, sed æquissima postulatio, qui, creatura inspecta, ejus videre cupiat auctorem; ejusmodi Mosis votum fuisse *Exodi xxxiii, 13*, Scriptura docet. Cum ergo Christus Philippi desiderium ideo supervacaneum esse dicat, quod qui unum videt, alterum videat; consequens est, nihil prorsus in uno perfectionis esse, quod desit alteri. Nam si quid deesset, id et infinite excellens foret, et justum in nobis videndi sui excitaret amorem. Porro Sabellianus error iisdem illis ex verbis accuratissime convincitur. « Nam, nisi duo essent Pater et Filius, ait Aug. tract. lxx in Joan., non dictum esset, *Si cognovissetis me, et Patrem meum cognovissetis*; quoniam ego, per quem venit ad Patrem, perducam vos ad eum, ut ipsum etiam cognoscatis. » Ac, cum ita loquitur: *Qui videt me, propriam hypostasim significat*; in iis vero, *videt et Patrem*, distinctam a sua Patris personam indicat, ut Basilius disputat orat. con. Sabellianos et Arianos. Vide et Faustinum lib. con. Arianos.

XVI. Quinto, ex tota illa narratione, quam e. v Joannes exponit, Filii divinitas, et æqualitas ostenditur. Cum enim dixisset Christus, *Pater meus usque modo operatur, et ego operor*, subjicit Joan.: *Propterea ergo magis quærebant*

eum Judæi interficere; quia non solum solvebat Sabbatum, sed et Patrem suum dicebat Deum, æqualem se faciens Deo. Quem locum egregie illustrat August. tract. xvii. « Omnes, inquit, dicimus Deo, *Pater noster, qui es in cælis*. Legimus et Judæos dixisse, cum tu sis Pater noster. Ergo non hinc irasebantur, quia Patrem suum dicebat Deum, sed quod longe alio modo, quam homines. Ecce intelligunt Judæi, quod non intelligunt Ariani. » Hilarius vero l. VII hæc ipsa verba, *Propter hoc magis quærebant eum Judæi interficere*, etc., et non Judæorum sermonem, « sed expositionem potius Evangelistæ continere dicit, causam demonstrantis, cur Dominum interficere Judæi vellent. » Ex quo idem naturalem et veram Filii de Patre nativatem colligit; tum Sabellianos Arianosque refutari demonstrat. « Quis porro dubitabit, quin indifferentem naturam nativitas consequatur? Hinc est enim sola illa, quæ vere possit esse, æqualitas, quia naturæ æqualitatem sola possit præstare nativitas. Æqualitas vero nunquam ibi esse creditur, ubi unio est, (ita personæ singularitatem vocat) nec tamen illic reperitur, ubi differat. Ita similitudinis æqualitas nec solitudinem habet, nec diversitatem; quia omnis æqualitas nec diversa, nec sola sit. » Fulgentius item *Respons. contra Arian.* existimat, Evangelistæ hæc verba, *Sed et Patrem suum dicebat Deum, æqualem se faciens Deo*, non ex Judæorum malevolentia, sed ex apostolica auctoritate proficisci, ut et Victor episcopus in *Profess. fidei ad Hunericum*; et Maxentius dial. II. Quinetiam toto ex contextu capituli illius, ut dixi, idem apertius efficitur. Nam si Filius Patri inæqualis, ac tanto minor esset, quanto Deo creatura est inferior; illam certe de seipso conceptam a Judæis opinionem evellere, quibuscumque modis poterat, ipse debebat. Atqui tantum abest, id ut faceret, ut, ejusdemmodi repetitis verbis, ex quibus nata erat illa persuasio, et aliis etiam magnificentioribus adjectis, firmare illam instituerit, qualia ista sunt: *Ut omnes honorificent Filium, sicut honorificant Patrem. Qui non honorificat Filium, non honorificat Patrem, qui misit illum*, etc., in quibusde plenissima sua potestate mentionem facit, ut perinde ac Pater, mortuos ad vitam revocare possit. *Sicut enim Pater habet vitam in semetipso, sic dedit et Filio habere vitam in semetipso*. Item: *Sicut enim Pater suscitavit mortuos, et vivificavit, sic et Filius, quos vult, vivificavit*. Quæ cum audirent Judæi, quid aliud suspicari poterant, nisi

ipsum se Patri prorsus æqualem facere, nec divinitate summaque potentia minorem haberi velle? Hoc vero detestandum erat blasphemiae genus, sive ipsum de se prædicare, si id revera non esset; sive aliis sibi persuadentibus ac pronuntiantibus, aucupari gloriolam istam, nec eam opinionem evellere, imo confirmare majorem in modum, et adstruere. Instat hoc argumento Cyrillus lib. XXXII *Thesauri*, et dialogo secundo *de Trinitate*, eidemque non leve pondus addit, quod Hilarius attulit in lib. VI Christum ipsum ubique, et in omni fere sermone de se alioqui demisse humillimeque loqui solitum, tamen gloriosa illa de se et magnifica profiteri. « Humilitatis igitur professio frequens non habet hoc insolentiae vitium, ut sibi aliena vindicet, et non sua defendat, et proprie Deo coæquanda præsumat. » Et lib. IX: « Quanta potuit, Dominus, inquit, verborum simplicitate evangelicam fidem locutus est, et in tantum ad intelligentiam nostram sermones aptavit, in quantum naturæ nostræ ferret infirmitas, non tamen ut quidquam minus dignum naturæ suæ majestate loqueretur.

Sextum
arg.
ex verbis
Christi:
Quæcumque
habet Pater.

XV. Sextum ex illis Christi verbis argumentum ducitur, quæ sunt *Joannis* XVI, 15: *Omnia quæcumque habet Pater, mea sunt*, et cap. XVIII 10: *Et mea omnia tua sunt, et tua mea sunt*. Quam sententiam Augustinus¹ « rectissimam regulam » vocat ad hæreticos convincendos: « ut ubicumque aliquid tribuunt Patri, quod Filio denegant, ipsam fidelissimam testem contra errores eorum, vel contra mendacia producamus. » Et capite XIV ejusdem libri tertii *contra Maximinum*, « Nihil Patre minus habet ille, qui dicit, *Omnia, quæ habet Pater, mea sunt*. Æqualis est igitur. » Cyrillus item libro nono *Thesauri*, ex illo loco concludit, proprietates Patris omnes inesse Filio. Vide et caput tertium libri primi in *Joannem* ejusdem Cyrilli.

CAPUT IX.

Eadem Filii æqualitas, et cum personarum differentia, naturæ unitas adstruitur ex aliis Novi Testamenti locis, quæ sparsim leguntur, tum argumentis, quæ ex illis ipsis locis efficiuntur.

I. Nonnulla sunt per omnem fere Novi Testamenti contextum sparsa testimonia; quæ,

ut majorem, præsertim adversus Arianos, vim ac pondus habeant, ratiocinatione sunt juvanda. Ex his

Primum illud esto locorum genus, in quo Christus Deus, ac Dominus vel diserte nominatur, vel non obscure significatur. Ac sunt illa quidem innumerabilia; quorum magnam copiam Cyrillus toto lib. XXXII *Thesauri* complexus est. Nos perpaucis erimus contenti; et iis utemur, quæ minus sunt hæreticorum calumniis opportuna. Quorum id imprimis expressum videtur, quod est *Joannis* I: *Et Deus erat Verbum*. Nam et Deum aperte prædicat illum, quem a Patre toto illo capite discernit, quemque apud Deum fuisse dicit. Et ipsa vox *erat* haud definiti temporis notione ex æterno productum fuisse demonstrat, ut inter alios Cyrillus declarat. Item capite XX ejusdem Evangelii, Thomas apostolus, qui de Christi resurrectione dubitarat, eo ex contactu cicatricum agnito, *dicit ei, Dominus meus, et Deus meus*. Hæc vocabula, *dicit ei*, indicant, Thomam ad Christum direxisse sermonem, et eum vocasse Dominum ac Deum suum, ut in vocandi casu usurpata ista sint, quasi dixisset, *Domine mi*. Atqui Christus discipulum ita loquentem minime castigat, ut Athan. orat. III *contra Arianos* disputat; et Hilarius lib. VII, Cyrillus lib. XII in *Joan.* IX, et loco cit. *Thesauri*. Imo tanquam, quod dictum erat, approbans, et ipsum tardius, quam decebat, ita credidisse docet; et beatos fore, qui itidem, ut ille, non eo viso, crederent, ostendit. Ac Cyrillus in commentario ad *Joannem* observat, Thomam exclamasse *ὁ κύριός μου* cum articulo; ut non quilibet e dominorum multitudine, sed insignis et excellens, hoc est Deus, intelligatur.

II. Ad hæc Joannes idem I cap. III, 16, *In hoc cognovimus, ait, charitatem Dei, quoniam ille animam suam pro nobis posuit*. Hic Deus appellatur ille ipse, qui pro nobis mortuus est. Et cap. V, 20: *Et scimus, quoniam Filius Dei venit, et dedit nobis sensum, ut cognoscamus verum Deum, et simus in vero Filio ejus; hic est verus Deus, et vita æterna*. Quem locum Cyrillus dialogo quarti initio commemorat.

Præterea Act. XX, 28: *Attendite vobis, et universo gregi, in quo vos Spiritus sanctus posuit episcopos, regere Ecclesiam Dei, quam acquisivit sanguine suo*. Vides, ut Deum appellat eum, qui sanguine suo redemit Ecclesiam.

Tum *Roman.* IX, 5: *Quorum patres, et ex*

Probatur
Christi
æqualitas
ex eo
quod dicitur
Deus,
Dominus
etc.

¹ Lib. III *contra Max.* cap. IX.

quibus est Christus secundum carnem, qui est super omnia Deus benedictus in sæcula; καὶ ἔξω ὁ Χριστὸς τὸ κατὰ σάρκα, ὁ ὢν ἐπὶ πάντων θεὸς ἐδόξασθη εἰς τοὺς αἰῶνας. Quæ est germana sinceraque loci hujus lectio, quam vetustissimorum codicum consensus affirmat, ut adversus Erasmus Beza contendit, necnon antiquorum Patrum auctoritas, ut Irenæi, l. III, c. XVIII, Tertulliani l. con. Praxeam, c. XIII et XV; Novatiani de Trinit. cap. XIII et XXX; Cypriani lib. II de Testim. con. Jud., etsi secus pronuntiavit Erasmus mendoso Cypriani codice deceptus; Athanasii orat. II con. Arian. et orat. V et in libro de Communi essentia; Gregorii Nysseni lib. X cont. Eunom. Marii Victorini lib. I contra Arium; Hilarii lib. IV et VIII; Ambrosii lib. I de Spiritu sancto, c. III et lib. IV de Fide c. VI; Augustini lib. II de Trin. c. XIII, et lib. I cont. Faust. c. III et VI; Cyrilli l. I Thesauri, Idatii cont. Varimadum lib. I; Cassiani initio lib. III de Incarn.; Gregorii M. homilia VIII in Ezech.; Isidori Hispalensis libro de Different. num. 2 et aliorum ferme omnium Patrum, qui Erasmus temeritatis inconsultæ reum peragunt, dum ita pronuntiare non est veritus, « Qui contendunt, ex hoc loco evidenter evinci, Christum aperte dici Deum, aut videri aliis Scripturæ testimoniis parum fidere, aut nihil ingenii tribuere Arianis; aut parum attente contemplari sermonem Apostoli. » Falso id quidem, et impudenter; in quo etiam a Beza reprehensus est. Est igitur Christus non solum Deus, sed etiam ὁ ἐπὶ πάντων θεός, super omnes, vel omnia Deus; quod esse Patris proprium Ariana pugnabat improbitas.

III. Super hæc I Cor. II, 8: *Quam nemo principum hujus sæculi cognovit. Si enim cognovissent, nunquam Dominum crucifixissent gloriæ.* Quo in loco vis est cogitanda vocabuli gloriæ δόξης, quam Hebræi כבוד nominant: quæ vox majestatem significat adeo, ut pro Deo ipso summo, et quem יהוה nuncupant, a Judæis usurpetur. Christus itaque Dominus majestatis et gloriæ, hoc est summus Deus dicitur. Vide Cyrillum libro XXXII Thesauri.

Sic ad Titum II, 13: *Expectantes beatam spem, et adventum gloriæ magni Dei, et Salvatoris nostri Jesu Christi; qui dedit semetipsum pro nobis, etc.* Utitur Athan. lib. de Com. essen. Pat. et Fil., et Cyr. loco cit. et est egregius hic locus contra perfidos Arianos, qui Chris-

tum utrumque Deum confitentes, magnum eundem esse negabant.

Item ad Hebræos cap. I Christum demonstrat Apostolus angelis longe præstare, quod Filius sit, ac Deus, ad idque Davidis testimonium assumit e Psalm. XLIV Ad Filium autem, ait Apostolus, *Thronus tuus Deus in sæculum sæculi, etc.* Hoc argumentum fuse pertractat Hilarius lib. IV de Trinitate, et Cyrillus lib. XXXIII Thesauri.

Capite quoque tertio, Mosis Christum anteponeus, illum tanquam famulum, atque etiam domum esse dicit, hunc velut fabricatorem domus, et Deum. *Amplioris enim gloriæ iste præ Mose dignus est habitus, quanto amplioris honorem habet domus, qui fabricavit illam. Omnis namque domus fabricatur ab aliquo; qui autem omnia creavit, Deus est.* Observavit Cyrillus, lib. XXXII Thesauri, et libro ad Reginas, qui est in Ephesino concilio. Præclarum est et Evangelistarum omnium, ac Joannis Baptistæ pariter atque Isaïæ testimonium, in quo Christus Dominus ac Deus appellatur. Nam Joannes Baptista¹, seiscitantibus Judæis, quisnam esset, eum se esse respondit, quem Isaïas prædixerat venturum ideo, ut parare viam Domini ac Dei mortalibus præciperet: *Vox clamantis in deserto; Parate viam Domini; rectas facite in solitudine semitas Dei nostri,* ait Isaïas², quo vaticinio uno ore prædicant Evangelistæ quatuor³, Joannem Baptistam significari. Quibus septimus testis Zacharias Baptistæ pater accedit, qui Filium alloquens, *Præcibus, inquit, ante faciem Domini parare vias ejus.* Ad hæc primæ ad Timotheum tertio, *Magnum est pietatis sacramentum,* Græce additur θεὸς ἐφανερώθη ἐν σαρκί, *Deus manifestatus est in carne;* etsi Latine vox Deus non compareat, quæ in Græcis omnibus legitur.

Denique Paulus prioris ad Corinthios capite octavo: *Nobis tamen unus Deus Pater, ex quo omnia, et nos in illum; et unus Dominus Jesus Christus, per quem omnia, et nos per ipsum.* Utitur Athanasius passim, ut in libro de Decretis Nicænæ Synodi; et Cyrillus in Thesauris⁴; ac cæteri frequenter. Sed de hoc Apostoli loco vide omnino Chrysostomum homilia V contra Anomæos de Incomprehensibili; ubi vocabulum Domini nihilo inferius ostendit esse, quam Dei, idque sæpius in Scripturis usurpari de summa illa majestate. Stulte igitur et impudenter impius apostata

¹ Joan. I, 23. — ² Cap. LX. — ³ Matth. III, 3; Mar. I, 4; Luc. III, 3; Joan. I, 23. — ⁴ Lib. IX.

apud Cyrillum¹ mentitur, præter Joannem evangelistam, neque Paulum, neque cæteros Jesum Christum nominare Deum. Quod quam falsum sit, et Cyrillus pluribus ibidem explicat, et quæ attulimus loca, demonstrant.

IV. Atenim Deum esse Christum discrete profitebantur Ariani; idque in omnibus fidei formulis exprimebant, sed ea mente et interpretatione, ut unum esse dicerent summum Deum, quem τὸν ἐπὶ πάντων θεὸν vocabant, eundemque solum verum, bonum, æternum, immortalem, invisibilem cæteraque id genus, quæ interdum in sacris Litteris Patri, velut propria, tribui videntur. Unde absolute solus Pater ab illis Deus agnoscebatur, Filius vero non nisi ὁμωνύμως, et secundo velut dignitatis gradu. Quod ante Arianos Origenem imprimis existimasse libro superiore docuimus. Sane iste tomo II *in Joannem*, sub initium, vocem θεός, cum articulum habet adjunctum, ut dicatur ὁ θεός, Patri convenire ait, qui sit αὐτοθεός, ac *verus Deus*; cum autem sine articulo ponitur, Filio congruere; quod discrimen a Joanne servatum putat. Nam cum Patrem significat in exordio sui Evangelii, articulum adhibet; ut cum dicit, *Verbum erat apud Deum*: et, *Hoc erat in principio apud Deum*. De Filio vero loquens articulum omittit, et *Deus erat Verbum*, καὶ θεός ἦν ὁ λόγος. Hinc et Ariani libenter ac sæpe, *unum esse Deum* jactitabant, ut refert Scæbadius Aginnensis; ac cum Platocinis certos divinitatis gradus adstruebant, vel potius unum et solum vere proprieque Deum esse Patrem volebant; Filium vero ἐναλόγως, et infinitis partibus inferiori jure, et eatenus solum, quod imago Dei esset, quemadmodum, etsi plures sint imperatores imagines, unus tamen vere, proprieque dicitur imperator. Ita rem explicat Eusebius libro III *con. Marcel.* cap. XX et seq., nec aliter Arius ipse Ariique discipuli, ut libro priore demonstravimus. Atque, ut picta vel cælata hominis imago, etsi homo dicitur, quia figuram ejus refert, verus tamen homo non vocatur; sic isti Deum esse Christum asserebant quidem, sed verum negabant. Quod his verbis refellit Ambrosius²: « Deinde dicis interdum Deum Christum. Sed ita dic Deum, ut Deum verum, ut plenitudinem ei paternæ divinitatis assignes, etc. Non enim perfunctorie nuncupandus Deus, sed ita ut eandem divi-

nitatem prædices in Filio, quam habet Pater.»

V. Verum tantam illorum impietatem merito catholici Patres execrati sunt; ut quæ christianæ caput fidei ac religionis everteret. Nam si diversa est Filii a Patre natura, amborumque dispar majestas, et potentia; non unus erit christianorum Deus, sed duo, quorum alter major erit, alter minor, ut Augustinus argumentatur tract. XVIII *in Joan.* et alii passim adversus Arianos antiqui Patres. Porro qui *Deum* dicit, id si nomen proprie ac non fecte velit usurpare, necesse est ut quæ divinitatis propria sunt, ei tribuat, bonitatem, veritatem, immensitatem, et imprimis æternitatem; de qua recte Cicero I *de Nat. Deor.* « Sed nos Deum, nisi sempiternum intelligere qui possumus? » Tertull. lib. *cont. Hermog.* c. IV. « Quis enim alius Dei census, quam æternitas? quis alius æternitatis census, quam semper fuisse, et futurum esse; a prærogativa nullius initii, et nullius finis? Hoc si Dei est proprium, solius Dei erit, ejus est proprium. » Tum c. VII ea subjicit, quæ Ariatorum errorem jugulant: « Neque enim proximi erimus opinionibus nationum, quæ, si quando coguntur Deum confiteri, tamen et alios infra idipsum volunt. Divinitas autem gradum non habet, utpote unica. » Nec vere minus Irenæus lib. IV, c. V.: « Qui super se, inquit, habet aliquem superiorem, et sub alterius potestate est, hic neque Deus, neque magnus rex dici potest. » De quo videnda, quæ in secundo libro *de Divinis attributis*, capite nono dicta sunt. Quamobrem, si Dei Filius Deus et est, et in sacris Litteris passim appellatur, nulla prorsus ab illo divinitatis abesse notio debet; sed quidquid ei vocabulo consentaneum est, cum eoque complexum, id totum illi vindicandum est, aut ipsum certe nomen auferendum. « Quid calumniæ est, ait Hilarius lib. VII, cur non sit, quod nuncupatur? aut numquid nomen non naturæ significatio est? » Gregorius quoque Nyssenus lib. VI *adversus Eunomium* graviter imprimis et erudite, « Si extremæ stoliditatis est, ait, hunc equum, illum hominem dicere, si ambo vere sint homines; ejusdem plane stupiditatis est, cum tam Pater Deus, quam Filius Deus esse credatur, hunc creatum, illum increatum affirmare; quandoquidem nec illic humanitas, neque hic divinitas, ad id, quod dissimilis natura est, ac

Æquivoce.

Per analogiam.

¹ Lib. X *con. Jul.* — ² Lib. III *de Fide* cap. VII.

generis, detorqueri vocabulum patitur. Quod enim est rationis expers ad hominem, hoc ad divinitatem est creatio^a. »

VI. Restat igitur, ut nomine tenus ab Arianis Deus appellatus sit Filius, detracta re, quæ subjecta nomini est, ut idem illis paulo post objicit; nec non Gregorius alter Nazianzenus^b, oratione xxxv, qui Arianos ait rationibus ac testimoniis convictos, Deum quidem fateri Filium, sed æquivoce et appellatione tenus. Cyrillus etiam Alexandrinus^c, dialogo IV *de Trinit.*, ita Deum vocari ab illis asserit, ut re ipsa velut in medio divinæ et creatæ substantiæ collocetur. Quod est, *Deum minorem* dici, ut Arianis exprobrat Augustinus tractatu xviii *in Joannem*, « Sequere, inquit, et hoc fortius tene, quia Deus erat Verbum. Et hoc, inquit, teneo; sed ille Deus major, ille minor. Jam nescio quid paganum redolet; cum christiano me loqui arbitrabar. » Et Basilii Seleuciensis, orat. xxiv: « Magnus, inquit, Deus, et parvus apud illos invenitur^d. »

Sed est absurdum, Dei nomen attribuere Filio, rem nominis, hoc est Dei conditionem, ac proprietatem adimere. « Nam si vere credunt, ait Cyrillus in libro *contra Anthropomorphitas*¹, Deum esse, et ex Deo Patre secundum naturam ortum esse Filium, cur non illi, quæ divinæ naturæ consentanea sunt, accommodant? Quod si nomen ipsi quidem affingunt Dei, divinitatis autem insignibus illum spoliant, nesciunt se ad creaturarum sortem earum conditorem demittere, et in eorum, quæ facta sunt, conditione collocari a se creatorem universorum ac Dominum^c. »

Est autem inter divinitatis ornamenta, et insignia unum illud ac præcipuum, nihil ut

Deo sit majus ac præstantius, quod *summum magnum* Tertullianus vocat²: « Quia Deus, inquit, non erit dicendus, quia nec credendus, nisi summum magnum. Cum ergo summum magnum cogatur agnoscere, quem Deum non negat, (dici hæc contra Arianos putemus), non potest admitti, ut summo magno aliquam adscribat diminutionem, qua subjiatur alii summo magno. Desinit enim, si subjiatur. »

VII. Enimvero nomen ipsum Dei sic Filio Scripturæ sacræ vindicant, ut eadem firmitate et adjunctorum prærogativa dignitateque de ipso, ac de Patre dicatur. In quo stulta est hæreticorum *φιλονεικία*, qui Filium Dei esse Deum fatentes, verumtamen ac bonum, omnipotentem, immortalem, et id genus alia vocari volebant. Quæ ideo singillatim in eum competere, antiqui Patres Scripturarum testimoniis probabant.

Pervicacia.

Primum enim verum esse Deum Joannes testatur in *Canonica* prima; cujus verba supra retulimus. *Hic est verus Deus*; quo testimonio nituntur Athanasius, oratione i, iv et v, *adversus Arianos*, et in libro *De communi essentia*, Ambrosius, lib. I *de Fide*, cap. vii; Augustinus, primo *de Trinit.* cap. vii; Cyrillus libro *Thesauri* XXXII, et dialogo sexto *de Trinit.*, et libro X *in Joannem*. Hilarii verba de hac re non sunt omittenda: « Quæro, inquit, quid significationis habeat Deus, et non Deus verus. Non enim verbi hujus apprehendo rationem, si dicatur mihi: Ignis est, sed non est verus ignis; aut aqua est, sed non est vera aqua; et quæro, in quo ejusdem generis veritas a generis ejusdem veritate dissentiat. Quod enim ignis est, non potest esse, ne verus sit; nec natura manens, eo potest carere, quod vera est. Perime aquæ, quod est, et per

^a GREG. NVSS. III *contra Eunom.* Εἰ γὰρ τῆς ἐσχάτης ἐστὶν ἡλιθιότητος τὸν μὲν ἵππον, τὸν δὲ ἄνθρωπον λέγειν, εἴπερ ἄνθρωποι κατ' ἀλήθειαν εἶεν ἀμφοτέροι τῆς ἴσης πάντως παραπληξίας ἐστὶ, Θεοῦ μὲν τοῦ πατρὸς, Θεοῦ δὲ τοῦ υἱοῦ εἶναι πεπιστευμένου, τὸν μὲν κτιστὸν, τὸν δὲ ἄκτιστον λέγειν, ὡς ἐκεῖ τῆς ἀνθρωπότητος, οὕτως καὶ ἐνταῦθα τῆς θεότητος οὐκ ἐπιδεχομένης τὴν πρὸς τὸ ἑτερογενὲς παρατροπὴν τοῦ ὀνόματος. ὁ γὰρ ἐστὶ τὸ ἄλογον πρὸς τὸν ἄνθρωπον, τοῦτο καὶ ἡ κτίσις πρὸς τὴν θεότητα.

^b NAZIANZ. Οἱ δὲ ὡσπερ δεδοικότες μὴ πάντα κινεῖν κατὰ τῆς ἀληθείας θεὸν μὲν εἶναι τὸν υἱὸν ὁμολογοῦσιν, ὅταν βιασθῶσι τῇ λόγῳ, καὶ ταῖς μαρτυρίαις, ὁμόθυμον δὲ, καὶ μόνης κοινωνοῦντα τῆς κλήσεως.

^c CYRIL. Dial. IV. Τῆς μὲν τοῦ Θεοῦ καὶ πατρὸς οὐσίας ὑποβιάζουσι, καθάπερ ἐν μεταίχμιῳ τιθέντες φύσεως ἀγενήτου καὶ γενητῆς.

^d BASIL. SELEUC. Μέγας Θεός, καὶ μικρὸς παρ' ἐκείνοις εὐρίσκεται.

^e CYRIL. Εἰ μὲν γὰρ ἀληθῶς πεπιστεύκασιν ὅτι καὶ Θεὸς καὶ ἐκ Θεοῦ πατρὸς κατὰ φύσιν πέφυκεν ὁ υἱὸς, τί μὴ νέμουσιν αὐτῷ τὰ τῇ Θεῷ φύσει πρέποντα; εἰ δὲ ὄνομα μὲν αὐτῷ τὸ τοῦ Θεοῦ περιπλάττουσι, τῶν ἀξιωματῶν δὲ ἀποστεροῦσι τῆς θεότητος, ἡγνοῦν καὶ ὅτι καταφέρουσιν ἐν κτίσμασι τὸν ποιητὴν, καὶ ἐν τῇ μοίρᾳ τῶν γεγονότων τάττουσι τὸν τῶν ὄλων γενεσιουργὸν καὶ κύριον.

id poteris abolere, ne vera sit; cæterum, si aqua maneat, etiam in eo necesse est persistat, ut vera sit. Potest ita demum natura perire, si non sit; verum non potest non vera esse, si maneat. Aut Deus verus est Filius Dei, ut Deus sit; aut, si non est verus Deus, non potest id etiam esse, quod Deus est; quia, si natura non sit, non naturæ competit nomen; si autem naturæ in eo nomen est, non potest ab eo veritas abesse naturæ. »

Æqualitas,
Fili
cum Patre
probatu
ex eo
quod dicitur
Omnipo
tens.

Omnipotens idem i capite *Apocal.* vers. 8, dicitur, ut notat Augustinus, lib. II *de Symb. ad Catech.*, et Ambrosius, lib. II *de Fide*, cap. tertio, et Athanasius oratione secunda: *Ego sum Α et Ω, principium et finis, dicit Dominus Deus; qui est, et qui erat, et qui venturus est, Omnipotens.* Et in IV capite, *Sanctus, sanctus, sanctus Dominus Deus omnipotens, qui erat, et qui est, et qui venturus est.* Quem locum Rufinus¹ expendens, « Omnipotens ergo, ait, dicitur, qui venturus est; et quis est alius, qui venturus est, nisi Christus Filius Dei? » Immortalem porro esse demonstrat Augustinus, lib. I *de Trin.*, cap. VI ex eo, quod Joan. epist. primæ com. 20 scripserit: *Hic est verus Deus, et vita æterna.* Tum ei, quod ex I *Tim.* VI, 16, passim opponebant hæretici, *Qui solus habet immortalitatem*, ita respondet, non hoc « tantummodo de Patre dixisse apostolum Paulum, sed de uno, et solo Deo, quod est ipsa Trinitas. Neque enim ipsa vita æterna mortalis est secundum aliquam mutabilitatem. » Addit, etsi id de Patre dictum esset, nec sic « inde separatum Filium oportere intelligi; » quemadmodum, cum Filius sapientiæ voce loquens, ait *Ecclesiastici* XXIV, 8: *Gyrum cæli circumivi sola*, separavit a se Patrem. Vide eundem Augustinum, libro II *contra Maximinum*, cap. IV. Magnus vero Deus nominatur Christus, *ad Tit.* II, 23, ut supra posui.

Item
Æternus.

VIII. Æternum autem esse, hoc est ex omni retro æternitate fuisse declarat imprimis initium illud *Evangelii* Joannis, *In principio erat Verbum*, ut antea disseruimus. Deinde alter ille locus ex ejusdem apostoli *Canonica*, ubi *vita æterna dicitur.* Tum *Apocal.* I, 8. *Ego sum Α et Ω, principium et finis*, etc., quem locum integrum supra descripsimus; quæ totidem verba de Patre paulo ante com. 4 pronuntiarat. His vero amborum æternitas ostenditur, ut ait Cyrillus² post Athanasium. Etenim *qui est, et qui erat, et qui venturus est,*

perfectam et nullis circumscriptam terminis æternitatem significant; quod et in voce יהוה et in יהוה שׁהׁ cernitur; qua posteriore seipsum Deus appellavit *Exodi* III, 14. Idipsum et Ambrosius in *Actis concilii Aquileiensis contra Palladium* colligit ex epist. *ad Rom.* c. I, 20, ubi *sempiterna Dei virtus et divinitas* nominatur. Atqui Christus *Dei virtus est, et Dei sapientia*, I *Cor.* I, 24. Sic etiam Athan. argumentatur, orat. II *con. Arian.*, ubi superioribus quoque illis testimoniis contra eos utitur. Sed minus est ex illo epistolæ *ad Romanos* loco firma collectio. Siquidem *sempiterna Dei virtus* nihilo magis ad propriam ac singularem unius personæ notionem restringenda videtur, quam ipsum *divinitatis* vocabulum, quod communem personis omnibus essentiam demonstrat. Itaque melius id e superioribus testimoniis efficitur; sed et alia: quæ deinceps proponenda sunt, argumenta eandem æternitatem adstruent, quam Dei Filio impie ac stolide Ariani detrahebant, ut ἀβύσιον, id est æternum eum appellari minime paterentur, qui Constantium imperatorem eadem hac appellatione donabant, ut merito iis exprobrat Athanasius lib. *de Synodis*.

IX. Rursus in eo minorem esse Patre Filium, ac dissimilem putabant Ariani, quod Pater ἀόρατος, minime aspectabilis esset, Filius aspectabilis, ut testatur Ambr. lib. I. *de Spir. sancto*, cap. IV; Aug. tract. III *in Joan.*, et lib. VIII *de Gen. ad lit.*, cap. XXVII, ac Sœbadius lib. *cont. Arianos*. Existimabant autem, « substantiam Filii Dei, nullo assumpto corpore, per seipsam esse visibilem, et ideo, antequam ex Virgine corpus acciperet, ipsum visum esse Patribus opinantur, tanquam de solo Patre dictum sit: *Quem nemo hominum vidit, nec videre potest*; quia Filius visus sit ante acceptam servi formam, etiam per substantiam suam, » ait Aug. VIII *de Gen. ad lit.* Atqui non magis aspectabilem esse Filium, quam Patrem, imo utrumque eodem modo aspici, evidens est ex Christi verbis *Joan.* XIV, 9. *Philippe, qui videt me, videt et Patrem.* Non enim de corporis sui specie intelligendus est, cum ita loquitur, nec de oculorum sensibus, quibus illa species objicitur; sed de cordis oculis, et mentis aspectu. Quippe proxime ante dixerat: *Tanto tempore vobiscum sum, et non cognovistis me?* Hoc ipsum ergo, quod nondum illi cognorant, qui videt, Patrem quoque videre demonstrat, nempe divinam

Solvuntur.
objecta
Arianorum

¹ Lib. *de Symb.* — ² Lib. IV *Thes.*; Ath. Orat. II.

substantiam, de qua *Matth.* xi. 27. *Nemo novit Filium, nisi Pater; neque Patrem quis novit, nisi Filius, et cui voluerit Filius revelare.* Perinde itaque Pater aspectabilis est, ac Filius, et ambobus ex æquo convenit, ut *invisibiles* dicantur. Nam quod Filium Dei antiquis visum esse patribus, Patrem autem visum non esse, quidam opinati sunt, ex quo Ariatorum illa manavit ratio; eujusmodi sit illud, alio loco uberius exponetur. Interim ex Sæbadio id habendum est in promptu, quod *Exodi* xxxiii scriptum est Mosem a Deo, quem *facie ad faciem* viderat, postulasse nihilominus, uti sibi faciem suam ostenderet; hoc vero negasse illi Deum. *Non poteris videre faciem meam; non enim videbit me homo, et vivet.* Atqui angelum istum, qui vice Dei fungebatur, et cum Mose colloquebatur, Verbum Dei, ac Filium fuisse non solum Ariatorum opinione argumentationeque, quod plerosque latet: de quo alibi opportunius agetur.

X. Sequitur aliud, quod Deo patri veluti proprium attribui, negari autem Filio, et in eo minorem hunc esse sentiebant hæretici; quod nimirum appelletur ille ὁ ἐπὶ πάντων θεός, vel ὁ θεός τῶν ὄλων, hoc est *moderator ac præses omnium Deus, et universorum Deus.* Hanc vero summæ majestatis indicem appellationem ad solum plerumque Patrem significandum, ejusque personam ac proprietatem veteres accommodant*. Itaque sanctus Ignatius *epist.* iv et v, hæreticos illos notat, qui Filium aiebant esse τὸν ἐπὶ πάντων θεόν, qualis Noetus fuit apud Epiphani. *hær.* lvii. Sed et Irenæus *lib.* III, cap. viii; Origenes *VI cont. Cels.*; Basilii *epist.* xliii alique Patrem, ut a Filio distinguitur, ea appellatione designant. Basil. quoque *II cont. Eun.* non semel τῶν ὄλων θεόν vocat. Athan. porro insigniter id Patris pro-

prium esse demonstrat his verbis: « Atque ita unus Deus in Ecclesia prædicatur, qui est super omnia, et per omnia, et in omnibus; super omnia quidem ut Pater, ut principium et fons; per omnia vero, per Verbum; in omnibus autem, in Spiritu sancto^a. » Verum Filio Dei eadem hæc nomenclatura conceditur *ix ad Rom.*, ut superius animadvertimus, et adversus Arianos objicit Athan. initio v orat. nec non Greg. Nyss. *lib.* X *cont. Eunomium*, et Cyrillus Alexandrinus. Quocirca nonnunquam ὁ ἐπὶ πάντων, vel ἐπὶ πᾶσι θεός, proprie, et, ut ita dicam, *notionaliter* usurpatur de eo, qui naturæ totius, et essentiæ fons, et origo est, ac principium; interdum superiorem quamdam dignitatem, et imperium in subjectas res, inferioresque demonstrat, ac res creatas tantummodo respicit. Priore sensu Patris personam; posteriore divinitatem ipsam, adeoque Filium, et Spiritum sanctum non minus, quam Patrem significat.

XI. Plurimum² quoque ad perfectæ communionem divinitatis, et æqualitatem probandam, valet argumentum illud, quod ex baptismi forma ducitur; in qua Patri Filius et Spiritus sanctus adjungitur. Cujus argumenti vim expendemus postea, cum de Spiritu sancto dicetur, nec non illud a³ Cyrillo propositum, quod Dei Filius in nobis velut in domo ac templo habitat. Ut in capite tertio *epistolæ ad Ephesios* scriptum est, *Christum habitare per fidem in cordibus vestris.* Quod de solo Deo usurpari, non de creaturis convenit, ut illic docebitur. Quapropter ex illis omnibus Dei ac Patris æterni propriis dotibus, quas in Filio totidem inesse Scripturæ prædicant, ut sunt verus Deus, magnus, æternus, immortalis, omnipotens, et cætera, Filium esse patri ὁμοούσιον, et æqualem theologi conficiunt; eoque pertinere volunt, quod ex Joannis *Evangelio* supra retuli⁴, *Omnia, quæcumque habet Pater, mea sunt.* Cujus vim argumentationis, ac pondus præclare Cyrillus in nono *Thesauri* libro explicat. « Quæcumque, ait, ab naturali invicem communiione et identitate aliena sunt, hæc omnino proprietatum differentia quædam ab naturali

^a ATHAN. ad Serap. *de Sp. S.* Καὶ οὕτως εἶς θεός ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ κηρύσσεται. ὁ ἐπὶ πάντων, καὶ διὰ πάντων, καὶ ἐν πᾶσιν ἐπὶ πάντων μὲν ὡς πατήρ, ὡς ἀρχή

καὶ πηγὴ· διὰ πάντων δὲ διὰ τοῦ λόγου· ἐν πᾶσι δὲ, ἐν τῷ πνεύματι τῷ ἁγίῳ.

* Intelligendus Ignatius interpolatus, nam in genuino hæc non comparant quæ sane Arianismum redolent. Sed

Petavius non viderat editionem e Medicæo codice cum hæc scriberet.

T. A. L.

¹ Cyril. *Theo.* lib. xvii. — ² Vide Ruper, *lib.* IV *de Glorif. Trinit.* cap. xxii. — ³ Lib. xxxii *Theo.* — ⁴ Joan, xvi, 13.

inter se habitudine disjungit. Exempli gratia sint homo et equus. Homo, si cum equo conferatur, diversas habet proprietates; et vicissim equus, si cum homine comparetur, non eadem habet propria. Quocirca, si naturale quoddam discrimen separat Filium, et alienum a Patris substantia demonstrat, quinam ea, quae sunt Patris propria, gerere videtur? quinam porro Pater, si ab Filio natura est alienus, proprietates illius gerit^a? » Igitur, « qui paternae substantiae propria habet omnia, necessario ejusdem est cum illo substantiae. » Quod nisi ita res haberet, duo essent aequales, et potestate, ac dignitate pares invicem dii: « Deus vero, si perfectus est, ut esse debet, non potest esse nisi unus, ut in eo sint omnia, » ait Lactantius¹. Quamobrem et esse duo, Patrem et Filium, et in ambobus individuum divinitatis inesse monadem, ut scribit Athanasius^b, jure ex illis omnibus argumentando concluditur.

CAPUT X.

Eadem personarum varietas, et naturae ac divinitatis aequalitas, ac τὸ ὁμοούσιον ostenditur ex ipso usu nominum Patris et Filii, tum unigeniti, ac gignendi, qua passim in sacris Libris exprimuntur, et haereticorum calumniae refelluntur.

I. Proxima Dei vocabulo, et ad id, quod volumus, probandum aptissima sunt *Filii* ac *Patris* nomina; tum *unigeniti*, et *generationis*, et si qua sunt ejusmodi; quibus non creatum factumve, sed eo productum modo, quo Filii propagantur a Patribus, Dei esse Filium Scriptura persuadet. Nam nec idem ac singularis sui esse parens, aut se ipse gignere, vel a se

a CYRIL. lib. IX *Theol.* Ὅσα τῆς πρὸς ἄλληλα φυσικῆς κοινωνίας τε καὶ ταυτότητος ἀπεσχοίνισται, ταῦτα δὴ πάντως καὶ ξενισμὸς τις ἰδιότητων τῆς πρὸς ἄλληλα σχέσεως φυσικῶς ἀποτέμνει. οἷον φέρε εἰπεῖν, ἄνθρωπος ἔστω καὶ ἵππος τὰ σημαίνόμενα. ἄνθρωπος μὲν γὰρ ὡς πρὸς τὸν ἵππον ξένα τὰ ἴδια· ἵππος δὲ πάλιν ὡς πρὸς ἄνθρωπον οὐ ταῦτα τὰ ἴδιως προσόντα. εἰ τοίνυν φυσικὴ τις διάστασις εἴργει τὸν υἱὸν, καὶ ἀλλότριον τῆς τοῦ πατρὸς οὐσίας ὄντα δεῖκνύει, πῶς τὰ τοῦ πατρὸς ἴδια φαίνονται φορῶν; πῶς δὲ ὁ πατήρ, εἴπερ ἔστιν ἀλλότριος κατὰ φύσιν τοῦ υἱοῦ, τὰ αὐτοῦ ἴδια φορεῖ;

MOX: Ὁ δὲ τῆς πατρικῆς οὐσίας ἔχων τὰ ἴδια, εἴη πάντως ἂν καὶ ὁμοούσιος.

gigni dicitur; nec si natura diversum sit ac dissimile, quod producitur, Filii appellationem meretur. Quocirca duae ex adverso tam invicem, quam catholicae contrariae professioni haereses hinc potissimum evertuntur, Sabellii et Arii. Etenim duos imprimis oportet esse; quoniam, « si idem est Pater et Filius, frustra est nomen illa distinctio, » ait Cyrillus Alexandrinus². « Nam, si omnino non genuit, quorsum vocatur pater? Quinam porro Filius est, si non est a patre genitus^c? » Et Hilarius initio libri duodecimi, « Non per se est, inquit, qui per nativitatem est; neque non natus est, qui Filius est; neque qui Filius est, aliter potest, quam nascendo esse quod Filius est. » Arianam vero perfidiam non minus retundit utraque haec appellatio, quatenus naturae ac substantiae communionem, et in ea aequalitatem sine ulla dissimilitudine demonstrat. Nam nomen ipsum Filii, ut recte scriptum est a Gregorio Nysseno³, « non simpliciter esse ab aliquo significat; sed proprie naturalem propinquitatem notione sua exprimit^d. » Et Athanasius libro *de Decretis Nicenae synodi*, « Quod naturaliter, inquit, ab aliquo gignitur, nec asciscitur aliunde, id pro Filio agnoscit natura, eaque nomini huic potestas subicitur^e. »

II. Itaque Filii nomen ὁμοούσιον indicat esse Patri Verbum, hoc est natura eadem et divinitate praeditum, adeoque sempiternum et aequale, non autem creatum, vel factum. Non enim alia est hominibus insita notio, ac Patris, et Filii subjecta vocibus; ut qui praedicatam ex illa haeresi opinionem non afferat, ne aliter quidem, quam ut dixi, de vocabulis istis cogitare queat, ut praclare contra Arianos disputat Athanasius. « Quis enim, inquit, audiens, nominari Filium, non statim de eo cogitat, eum esse proprium quiddam paternae substantiae? Quis in prima Christianismi sui

b ATHAN. Orat. v. Ὡστε δύο μὲν εἶναι, πατέρα, καὶ υἱὸν, μονάδα δὲ θεότητος ἀδιαίρετον.

c CYRIL. Εἰ αὐτός ἐστιν ὁ υἱός, καὶ πατήρ, ποῖον ἔχει λόγον ἢ τῶν ὀνομάτων διαστολή; εἰ μὴ γὰρ ὅλιως ἐγέννησεν, ἵνα τί καλεῖται πατήρ; πῶς δὲ ὅλιως υἱός, εἰ μὴ ἐγεννήθη παρὰ πατρός;

d GREG. NYSS. Ἡ τοῦ υἱοῦ προσηγορία οὐχ ἀπλῶς τὸ ἐκ τινὸς εἶναι σημαίνει· ἀλλ' ἰδίως τὴν κατὰ φύσιν οἰκείωσιν διὰ τοῦ σημαινομένου παρίστησιν.

e ATHAN. Τὸ γὰρ ἐκ τινὸς φύσει γεννώμενον, καὶ μὴ ἔξωθεν ἐπικτώμενον, υἱὸν οἶδεν ἢ φύσις, καὶ τοῦτο τοῦ ὀνοματός ἐστι τὸ σημαίνόμενον.

Consubstantialem.

Filii nomen consubstantiale indicat.

institutione audiens, quemadmodum Deus habet Filium, ac proprio Verbo omnia fecit, non ita mente, ut nos modo sentimus, accepit? Quis, eum primum est exorta scelerata Arianorum hæresis, non statim ut quæ ab illis dicuntur, audiit, obstupefactus est, tanquam ipsis aliena loquentibus, ac præter satum ab initio verbum superferentibus? Etenim hoc in unaquaque anima satum est ab initio, et sempiternum, Deum Filium habere Verbum, sapientiam, virtutem; et hæc illius imaginem et splendorem esse. Oritur vero statim ex iis dictis æternum quiddam, et existens a Patre, simileque substantiæ generantis; ac nulla in istis inest officii vel creaturæ notio^a. »

Sane Pater ille communi hominum sensu nominatur, qui ex sua substantia Filium gignit: Filius, qui ex Patris substantia, eique consubstantialis nascitur, « Nomen Filii, ait Cyrillus¹, substantialiter a Patre genitum esse significat^b. » Quod et passim contra hæreticos inculcat. Itaque divinitas in Filio insit oportet, ac Deus sit ex Deo. Si enim « divinitas in Filio, non eadem ipsa illa, quæ Dei est, ait Hilarius in libro *contra Auxent.*², ut in confessione fidei Deus unus sit, cur Deum Filium, cur ante tempora et sæcula confitentur? » etc. Et Ambrosius³, « Cujus erit pater secundum hos impios si ab eo Filii natura separetur? et rursus Filius cujus erit Filius, si non origo sua referatur ad Patrem, ut sit ille, qui genuit, et ille, qui ex eo generatus est? » Tum alibi⁴: « Pater et Filius, generantis et nati nomina sunt, quæ non videntur separare, sed jungere. Non enim pietas naturæ detrimentum est. »

III. Egregie⁵ auctor libri *de Trinitate*, qui Novatiano tribuitur: « Ut enim præscripsit ipsa natura hominem credendum esse, qui ex

homine sit, ita eadem natura præscribit et Deum credendum esse, qui ex Deo sit; ne si non et Deus fuerit, cum ex Deo sit, jam nec homo sit, licet ex homine fuerit, et in alterutro utrumque periclitetur, dum alterutrum altero fidem perdidisse convincitur. » Quam utramque naturam et proprietatem ex distinctis ambarum functionibus deinceps adstruit, ut et Cyrillus in *Thesauri* lib. XXIII: « Quid potuit ex Deo nasci, nisi verus Deus? » ait Paulinus Aquileiensis⁶: « Satis equidem manifestum est, inquit Bernardus⁷, ex hoc ipso, satis evidens, et indubitabile, quoniam Dei Filium necesse est Deum esse. Nam et Filios hominum homines, et ipsorum quoque animalium fetus ex eodem cum eis genere esse nemo est qui dubitet. » Quo argumento multum Patres utuntur, ut Cyrillus libro secundo in *Joannem*, capite octavo. « Deus, inquit, ex Deo gignetur, quemadmodum homo ex homine; nec aberrabit Dei, ac Patris antecellens omnibus natura, ut congruentem sibi non pariat fructum^c. » Et in *Thesauris*⁸: « Quomodo inexplicabilis natura divinitatis abhorrens aliquid et alienum a se generabit, cum ne creata quidem substantia ejusmodi quippiam ferre sustineat? Homo enim ex homine, et bos ex bove nascitur. Quare necesse est Deum ex Deo natum esse fateri Filium, ne creaturis suis deterior esse videatur Pater^d. » Hinc quod iidem illi veteres Arianis opponunt, maxime vero Epiphanius in *Ancorato* qui minorem⁹, inferioremque substantia, vel dote aliqua Filium asserunt, tantumdem Patri detrahunt: « Quoniam, quæ filiis imponitur ignominia, ea in patres redundat^e. » Neque vero filios parentibus inferiores esse, aut deteriore aliqua substantia præditos dici patimur. Ideo, « qui verum et

^a ATHAN. lib. III *contra Arian.* Τίς γὰρ ἀκούων υἱὸν, οὐκ ἐνθυμεῖται τὸ ἴδιον τῆς τοῦ πατρὸς οὐσίας; τίς ἀκούσας ὅτε κατηγορεῖτο κατὰ τὴν ἀρχὴν ὅτι θεὸς υἱὸν ἔχει, καὶ τῷ ἴδιῳ λόγῳ τὰ πάντα πεποίηκεν, οὐχ οὕτως ἐδέξατο κατὰ τὴν διάνοιαν ὡς νῦν ἡμεῖς φρονοῦμεν; τίς ὅτε γέγονεν ἢ μισρὰ τῶν Ἀρειανῶν ἀίρεσις, οὐκ εὐθὺς ἀκούσας ἢ λέγουσιν ἐξενίσθη, ὡς ἀλλότρια λεγόντων αὐτῶν, καὶ παρ' αὐτὸν ἐξ ἀρχῆς σπαρέντα λόγον ἐπισπειρόντων; τὸ μὲν γὰρ σπειρόμενόν ἐστιν ἐξ ἀρχῆς ἐκάστη ψυχῆ, καὶ αἰδίον, ὅτι ὁ θεὸς υἱὸν τὸν λόγον, τὴν σοφίαν, τὴν δύναμιν ἔχει· καὶ ταῦτά ἐστιν αὐτοῦ εἰκὼν καὶ ἀπαύγασμα· φύεται δὲ εὐθὺς ἐκ τῶν βῆθέντων τὸ αἰεὶ, τὸ ἐκ τοῦ πατρὸς, τὸ ὅμοιον τῆς οὐσίας τοῦ γεννήσαντος, καὶ οὐδεμίαν περὶ ποιήματος ἢ κτισμάτος ἔγνωια.

^b CYRIL. Dial. V. Τὸ δὲ υἱὸς ὄνομα τὸ οὐσιωδῶς ἐκ πατρὸς γεγενῆσθαι δηλοῖ.

^c CYRIL. Θεὸς γὰρ ἐκ Θεοῦ τελοῖσεται, καθάπερ οὖν ἄνθρωπος ἐξ ἀνθρώπου τυχόν, καὶ οὐ διαγεύσεται τοῦ Θεοῦ καὶ πατρὸς ἢ τὰ πάντα ὑπερκειμένη φύσις, τὸν αὐτῆ μὴ πρέποντα τεκοῦσα καρπὸν.

^d Id. in *Thes.* Πῶς δὲ ὅλως ἢ τῆς θεότητος ἀβῆρτος φύσις ἐκφυλόν τι, καὶ ἀλλογενὲς ὡς πρὸς ἑαυτὴν ἀποτεῖται, οὐδὲ τῆς γενητῆς οὐσίας ἀνεγομένης τοῦτο παθεῖν; ἄνθρωπος γὰρ ἐξ ἀνθρώπου, καὶ βοῦς ἐκ βοῦς. οὐκοῦν ἀνάγκη θεὸν ἐκ Θεοῦ πεφυκέναι τὸν υἱὸν ὁμολογεῖν, ἵνα μὴ φαίνεται τῶν ἑαυτοῦ κτισμάτων ἐλάττων ὁ πατήρ.

^e EPIPH. *Ancor.* ἼΙ γὰρ εἰς τοὺς υἱοὺς ἀτιμία εἰς τοὺς πατέρας ἀναλογεῖται.

¹ Cyril. Dial. XI, dial. II, dial. III, lib. X in *Joan.* Lib. X *Thes.* — ² Lib. in *Symb. Apost.* c. II. — ³ Lib. *de Fide*, c. IV. — ⁴ Cap. II. — ⁵ P. 229. — ⁶ Lib. I *contra Felicem.* — ⁷ Sermon. III in *Epiph. Dom.* — ⁸ Lib. XXXII *Thes.* — ⁹ Num. 2.

germanum Patris Filium a Patre gloria deficere putat, Patrem ipsum magis dehonestat, nedum afficit honore^a.»

Eleganter hunc locum contra hæreticos istos urget Augustinus¹ libro *contra Sermonem Arianorum*: « Si quis, inquit, istorum Filium suum, non cujus ipse esset, sed diversæ, diceret, esse naturæ, exhæredari se ab eo mallet Filius, quam hoc putari. Quanta itaque impietate isti cæcantur, qui, cum confiteantur unigenitum Dei Filium, nolunt ejusdem naturæ, cujus Pater est, confiteri, sed diversæ, atque imparis; et multis modis rebusque dissimilis, tanquam non de Deo natus, sed ab illo de nihilo sit creatus. » Vide ejusdem Augustini caput sextum libri secundi *contra Maximinum*; ubi talem ex brutis animantibus sui similia gignentibus depromptam rationem vindicat ab stulta Maximini reprehensione.

IV. In quo non impietatem solum Ariani suam, sed stuporem etiam, ac rerum inscientiam prodebant; qui, quem Dei Filium tot Scripturarum testimoniis convicti cogebantur agnoscere, verum insuper Filium appellare non dubitabant, cum idem fateri de Deo eunctarentur. Etenim in Aquileiensi concilio², cui ex Gratiani imperatoris rescripto præfuit Ambrosius, Siagrius et Eucherius, qui est annus Christi cccclxxxvi, Palladius, et Secundinus Ariani episcopi Christum verum Dei Filium unigenitum ultro confitentur; verum autem Deum constanter negant. Quinetiam Maximinus apud Augustinum³, verum itidem Filium asserbat. Atqui non magis subdola, quam imperita erat ista professio, secumque ipsa confligebat; cum, quod voce tenus sempiterno Dei verbo tribuebant, reipsa detraherent. « Nec attenditis, inquit Augustinus, quid mali dicatis, ut, cum homines, et canes, et cætera hujusmodi habeant filios veros, quos illis gignentibus, creat veritas, non sit verus Dei Filius ipsa veritas. Aut si, sancta Scriptura cogente, permittitis, ut verus Filius sit, rogamus, permittite, ut degener non sit.

Hunc fucum Arianæ pravitatis passim anti-

a Ibid. Ὁ τοίνυν τὸν ἀληθῶς ὄντα τοῦ πατρὸς υἱὸν ἀποδέοντα τῆς τοῦ πατρὸς δόξης ὑπολαχιδάνων, μᾶλλον ἀτιμάζει ἀντὶ τιμῆς, ἀγνοίᾳ φερόμενος.

b CYRIL. Dial. II. Τοιοῦτον δὲ κάκεινοι διαπλάττουσι τὸν υἱὸν, τιμῆν μὲν καὶ δόξην λαμπρᾶ καταγλαίσ-

qui Patres detegunt, et elidunt; quos amplis et magnificis titulis verbo tenus ornare Dei Filium asserunt, quem reipsa, et consequente sententia in ordinem redigunt, et a supremo gradu divinitatis ac necessitudinis cum Patre, dejiciunt ad tropicos et laxos communium usus appellationum, propriis ac naturalibus relictis. « Talem, inquit^c Cyrillus, conformant isti Filium, honore quidem, et illustri condecoratum gloria, et ut Deum decet, sed minime verum; at nominibus adulterinis et congruentibus Deo oculis ad Dei speciem effectum^d. » Et Chrysostomus homilia xxxiii, *in Acta*, de Arianis loquens^e, « Filium, inquit, nos dicimus, et vere, quod dicimus, defendimus; illi vero sic dicunt, ut non reipsa confiteantur^e. »

V. Gregorius item Nazianzenus oratione quinta et tricesima, eo redigi hæreticorum istorum professionem demonstrat, ut Christum non nisi δμωνόμωσ Deum appellari sentiant; perinde ut canis piscis, aut cœlestis eo vocabulo censentur, quod terrestri animali proprie convenit. Quod idem in Filii nomine illis accidit. Tametsi enim dicto tenus, non modo Filium Dei, sed verum etiam Filium vocarent Christum; reipsa tamen, et ex cætero dogmate convincebantur, Filii vocem non propria, et naturali, ac stricta notione, sed laxiori sumere, quatenus ad ea, quæ facta sunt, vel creata transfertur. Ut cum Israelitæ Filii Dei nominantur, *Exodi ix, 22, Filius meus primogenitus Israel*; et *Psalm. lxxxi, 6, Ego dixi: Dii estis, et filii Excelsi omnes*; *Isaiæ i, 2, Filios enutrivī, et exaltavi*. Aut quemadmodum sancti, ac justī homines, vel beati in cœlo angeli hominesve eodem afficiuntur nomine. In¹ prima Joannis Canonica⁴, *Videte qualem charitatem dedit nobis Pater, ut filii Dei nominemur et simus*; et, *Charissimi, nunc filii Dei sumus*; Tum in capite primo *Evangelii sui potestatem hominibus a Christo datam ait, filios Dei fieri*; Jobi vero primo⁵ *Angeli filii Dei vocantur*. Et *Luc. xx, 36, beati æquales angelis sunt, et filii sunt Dei, cum sint filii resurrectionis*. Ex quibus intelligitur, eandem Filii

Æquivoce.

Quo sensu Christus ab Arianis Dei Filius nuncupatus.

μένον, καὶ θεοπρεπῶς, πλὴν οὐκ ἀληθῆ, νόθοις δὲ ὡσπερ ὄνομασι, καὶ θεοπρεπέσι φωναῖς εἰδοποιηθέντα θεόν.

c CHRYS. Hom. xxxiii. *in Acta*. Ὑἱὸν λέγομεν ἡμεῖς, καὶ ἐπαληθεύομεν ὃ λέγομεν· ἐκεῖνοι δὲ λέγουσι μὲν, οὐκ ὁμολογοῦσι δέ.

¹ Cap. xxxvi. — ² Tom. V *Operum Ambr.* — ³ Vide Aug. lib. II *con. Max.* cap. vi, et lib. III, cap. xv. — ⁴ I *Joan.* iii, 1. — ⁵ *Job.* i, 6.

Dei appellationem, quando creaturis communicatur, diversos habere gradus, neque omnibus æquali jure tribui, quorum infimum est illud, quod ex creatione ducitur, et ad bonos malosque pertinet; medium est, quod justis solis congruit; supremum vero, quod in solos æternæ compotes felicitatis competit. Qui, etsi præstantiori conditione, quam reliqui omnes, appellantur Filii; non tamen extra creaturarum ordinem efferunt sese, neque vere ac proprie, naturave Filii esse Dei judicantur. Sic igitur Verbum Dei, quantumvis eximia, et excellentiore, quam quisquam alius, sorte, Dei Filius ab Arianis vocetur, quandiu ejusdem cum Patre substantiæ, hoc est verus ac naturalis Deus non erit, neque verus Dei Filius habebitur; uti postea pluribus exponam. Nunc enim declarandum illud est, Christum Dominum sic in sacris Litteris nominari prædicarique Dei Filium, ut hunc titulum peculiari, ac propria notione, non infinita illa communique cum angelis et hominibus, imo cum creatis quibuslibet rebus obtinere debeat. Quod ex eo primum certissime constare dixi, quod solus ex omnibus *verus Dei Filius* dicitur. Joan. enim apostolus in prima *Canonica*, capite v, 20: *Scimus, inquit, quoniam Filius Dei venit, et dedit nobis sensum, ut cognoscamus verum Deum, et simus in vero Filio ejus. Hic est verus Deus, et vita æterna.* Ita Vulgata nostra et vetus editio, cui suffragatur¹ Basilii libro IV *contra Eunom*^a, necnon Cyrillus dialogo tertio *de Trinit.* Hilarius libro sexto, Faustinus, Augustinus aliquot in locis¹. In Græcis tamen hodiernis paulo aliter conceptus est locus, *Et sumus in vero illo, in Filio ejus.* Quæ lectio eodem cum priore recidit. Nam illa verba, *in Filio ejus*, ad *verum* referuntur, idque declarant. Adde sine ulla controversia *verum* istic appellari Deum; ex quo necessario sequitur, non eodem sensu Filium vocari, quo homines filii Dei nominantur; quemadmodum iidem dii nuncupantur interdum, sed non veri, ac proprii. Porro, ut recte Faustinus² ait, «Tunc et verus Deus est, si sit et verus Filius.»

VI. Non minor vis est in voce *proprii*, quam

^a BASIL. ita legit: "ἵνα γινώσκωμεν τὸν μόνον ἀληθινὸν θεὸν, καὶ ἐσμὲν ἐν τῷ ἀληθινῷ υἱῷ αὐτοῦ Ἰησοῦ Χριστῷ. In vulgatis Græcis, καὶ ἐσμὲν ἐν τῷ ἀληθινῷ, ἐν τῷ υἱῷ αὐτοῦ.

^b CYRILLUS ad monachos in *Actis Ephes. Syn.*

Apostolus usurpat in epistola *ad Romanos*³; *Qui etiam proprio Filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum.* Nam proprius Dei Filius dici non potest, uti nec hominis, qui non ex illius sit substantia, ejusdemque naturæ. « Ut enim proprium est hominis, et cujuslibet aliorum animalium, ait Cyrillus, quod ex ipso, et secundum naturam genitum est; sic propriam Dei, quod ex ipsius substantia est, intelligi appellarique debet^b. »

Hilarius in sexto libro *de Trinitate*, Apostolici illius vim dicti ac vocabuli declarat: « Numquidnam etiam nunc, inquit, adoptionis in eo erit nuncupatio, in quo proprietatis est nomen? Apostolus enim volens charitatem erga nos Dei ostendere, ut magnificentia Dei dilectionis ex comparationis genere nosceretur, non pepereisse Deum proprio Filio suo docuit. Nec utique pro adoptantis adoptato, neque pro creatis creaturæ, sed pro alienis suo, pro connuncupandis proprio. Quære virtutem dicti, ut magnitudinem charitatis intelligas. Quid sit proprium, expende, ne ignores veritatem. » Et paulo post: « Naturæ veritatem significanter expressit, ut, qui superius filios plures per spiritum adoptionis demonstrasset, nunc unigenitum Deum filium proprietatis ostenderet. » Vide et Ambrosium lib. I *de Fide*, capite vii, qui in libro *de Divinitate Filii*, capite secundo, brevi et contorta sententia Arianam perfidiam elidit: « Si natus est, unius substantia est. Si factus est, verus Filius non est. Si verus Filius non est, nec verus Deus est. »

VII. Subjicit eodem in sexto libro sanctus Hilarius bene longam de ea re disputationem, in qua verum esse Dei Filium approbat. Velut ex Patris testimonio, quod iterato de cælo personuit: *Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi complacui*⁴. Quod de nullo alio dictum legitur. « Anne tibi in eo, quod dicitur, hic est, ait Hilarius, non hoc significare videtur, alios quidem cognominatos ab eo in filios; sed hic Filius meus est? Donavi adoptionis plurimis nomen, sed iste mihi Filius est. » Faustinus vero in Christi transfiguratione prudenter illud observat, inter adoptivos filios

"Ὅσπερ γὰρ ἴδιον ἀνθρώπου, καὶ ἐκάστου τῶν ἐτέρων ζῶων τὸ ἐξ αὐτοῦ καὶ κατὰ φύσιν γεγεννημένον, οὕτως ἴδιον θεοῦ τὸ ἐκ τῆς οὐσίας αὐτοῦ νοοῖτο ἂν εἶναι, καὶ λέγοιτο.

Enucleatur
vox proprii
ab Apostolo
usurpata.

Hilarii argumentatio.

¹ Lib. I *cont. Max.* et lib. II, cap. v, et vi, lib. III, cap. xiv. — ² Tom. IV *Bibl. PP.* — ³ Cap. viii, 32. — ⁴ *Matth.* iii, 17. *Marci* i, 2; *Luc.* iii, 22, et *Matth.* xvii, 5, etc.

duos, Mosem, et Eliam, constitisse Christum, et tamen de solo ipso dixisse Patrem: *Hic est Filius meus dilectus*; nimirum « ut proprietates veræ nativitatis in Christo solo Filio crederetur? » Cyrillus autem in oratione prima de *Transfiguratione*, tum, cum illa vox est audita, Mosem et Eliam abfuisse, ac solum remansisse Christum, notat, ne de alio dici putaretur, *Hic est Filius meus dilectus*. Tum ex iis, quæ de se Christus affirmat *Matth. XI, 27: Omnia mihi tradita sunt a Patre meo, et nemo novit Filium, nisi Pater; neque Patrem quis novit, nisi Filius, et cui voluerit Filius revelare*; in quibus amborum exæquata potestas est, et secretum cognitionis æquale, id ipsum probat Hilarius. Ad hæc *Joan. VIII, 19: Neque me scitis, neque Patrem meum; si me sciretis, forsitan et Patrem meum sciretis*. Et *com. 27*, Joannes ita loquitur: *Et non cognoverunt, quia Patrem ejus dicebat Deum*. Si creata esset persona illa, quæ loquitur, non utique ignorari posset. « Ignorari enim, unde sit, non potest, quidquid subsistit ex nihilo. » Quod si communi illa creationis vel sanctitatis notione Filium se esse significare vellet, nihil magnum de se prædicaret; neque vel Judæi nescire istud poterant, vel, ut scirent, adeo commoverentur, ut hoc præcipue crimine illum extremo supplicio damnarent, ac coram præside id potissimum allegarent¹, *Quia Filium Dei se fecit*. Latebat igitur eximium ac singulare aliquid in illa professione Filii, quod humanam ac creatam conditionem excederet. Ejusmodi est illa Christi vox *Joan. IX, 36: Tu credis in Filium Dei*; et *Marthæ Joan. XI, 17: Tu es Christus Filius Dei vivi, qui in hunc mundum venisti*. Et *I Joan. IV, 15: Quisquis confessus fuerit, quoniam Jesus est Filius Dei, Deus in eo manet, et ipse in Deo*. Tum illa Petri, *Matth. XVI, 16: Tu es Christus Filius Dei vivi*; ad quæ mox Christus: *Beatus es Simon Bariona; quia caro et sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus qui in cælis est*. Quem locum Faustinus illustrat his verbis: « Magnum reverentiam fidei sacramentum est in Petri conscientia, ut cum labiis dicit: *Tu es Christus Filius Dei vivi*; in corde tamen habeat, quod non sit verus Filius Dei vivi. Ego homo sum; verba audio, verba intelligo, interpretationem tacitam cordis audire non possum. Christum Filium dixit Dei vivi; nisi et adoptivum adjecerit, ego aliud nihil intelligo, quam quod et audio. » Ac subinde, « Videamus, si digne

Petrus beatitudinis præconium consequitur, credens in corde, quod non sit verus Dei Filius, sed adoptivus. Si digna hæc Patris revelatio est, et non potius carnis et sanguinis, plurimi certe adoptione sunt Filii Dei, etc. Cum ergo nec blasphemis, nec turpibus adoptionis gratia denegetur, si corrigant se; hoc pro magno sacramento Pater Petro revelavit, quod scilicet Filius quidem Dei vivi est, sed adoptione potius, et non nativitate, et tantum nomine, non etiam et nominis veritate. »

VIII. Sed est insignis ante alios Joannis hic locus, qui in fine capituli XIX cum dixisset, multa alia Christum fecisse miracula, *quæ non sunt scripta in libro hoc*, adjecit: *Hæc autem scripta sunt, ut credatis, quia Jesus est Christus Filius Dei, et ut credentes vitam habeatis in nomine ejus*. Quod pulchre declarat Hilarius libro VI: « Scribendi igitur Evangelii non aliam prætulit causam, quam ut omnes crederent, Jesum esse Christum Filium Dei. Si sufficit ad salutem Christum credere, cur adjecit Filium Dei? Si vero Christum credere ea demum fides est, non Christum tantummodo, sed Christum Filium Dei credidisse; non est nomen Filii in Christo unigenito Deo ex adoptionis consuetudine, quod proprium est ad salutem. Si ergo salus in confessione nominis est, quæro, cur in nomine veritas non sit; quod si in nomine veritas est, qua auctoritate creatio esse dicitur, cum non creationis confessio salutem sit præstitura, sed Filii? » Faustinus vero; « Si vere adoptione esset Filius Dei, et non natura; si sola nuncupatione, et non etiam, quod in nuncupationis intelligentia est, nusquam magis hoc ipsum explanasset, quam in ultimo scriptionis, ne fides in ambiguo derelicta vitam æternam perderet per credulitatis incertum. » Simile est, quod Joannis I *Can. IV, 5* legitur: *Quis est, qui vincit mundum, nisi qui credit, quoniam Jesus est Filius Dei?*

Idem efficit et locus alter eodem ex *Evangelio*, capite VIII, 36, in quo Christus seipsum, nullo adjecto alio, Filium vocat: « *Si ergo vos Filius liberaverit, vere liberi eritis*, ἐὰν ὁ υἱὸς ὑμῶν ἐλευθερώσῃ. Ibi ὁ υἱὸς cum articulo unicum et singularem ostendit aliquem, quemadmodum Augustinus docet *Enarrat. in Psal. IX*: « Nam et ipse Dominus, cum sine additamento ponit Filium, seipsum unigenitum vult intelligi, ubi ait, *si Filius Dei vos libera-*

Insignis
locus
Joannis.

¹ *Joan. XIX, 7.*

verit, tunc vere liberi eritis. Non enim dixit, *Filius Dei*; sed tantum dicendo *Filius*, dat intelligi, cujus sit Filius. Quam locutionem non recipit nisi excellentia ejus, de quo ita loquimur, ut, etiamsi eum non nominemus, possit intelligi. Ita enim dicimus: Pluit, serenat, tonat, et si qua sunt alia, neque addimus, quis id faciat, quia omnibus mentibus sese offert excellentia facientis, nec verba desiderantur. » Sic Joannes ipse Baptista de Christo loquens, *Pater*, inquit, *diligit Filium, et omnia dedit in manu ejus. Qui credit in Filium habet vitam æternam; qui autem incredulus est Filio, non videbit vitam*¹.

IX. Sic generandi proprietates, quæ cum vero Dei Filio conjuncta est, et ad ejus productionem significandam etiam ab Arianis adhiberi solebat; eundem ὁμοούσιον esse, ac divinitatis proprias omnes in illo notas esse demonstrat. Etenim ex priore libro satis intellectum est, totam illam Arianorum colluviem in eo convenisse, uti Christum et esse Filium Dei, et a Patre ante sæcula genitum assererent. Est autem generationis ista conditio, ut, quod ea producitur, non diversam a producente naturam habeat, sed eandem, ob quam ei simile sit, et æquale; nihil ut in generantis essentia sit, quod non transfundatur in genitum. « Fieri quippe non potest, ait Epiphanius², ut qui gignit, dissimilem inæqualemque gignat sibi^a. » Nam nequus γέννημα quereus vinum dicitur, quod scribit Gregorius Nyssenus; et genimina viperarum, ut alicubi dicit Evangelium, serpentes sunt, non oves. Quare Filii, et γεννήματος appellatio cum eo, quod diversi generis est, affinitatem non habet^b.

Itaque Cyrillus Arianos Filium a Patre esse genitum putantes, in decimo libro *Thesaurorum* suapte confessione arguit. « Nam qui tandem genitori consubstantialis non erit, si revera genimen est, ac velut naturalis quidam fructus genitoris^c? » Et ut² in tertio dialogo *de Trinitate* scribit, « ex ipsa gignentis sub-

stantia oritur id, quod vere gignitur^d. » Nisi autem vere genuerit, nemo proprie dicendus est Pater, ut idem in epistola docet *ad Monachos*, quæ est *in Actis Ephesinis*. Et Basilus Eunomianos irridet, qui « omnem vim Evangeliorum delentes, et Patrem eum, qui non genuerit, et eum, qui non sit genitus, Filium prædicent^e. » Porro si genitus est Filius, non potest non eadem constare natura. Etenim « intelligentiæ istud humanæ sensus excludit, ait³ Hilarius, ut aliquid a natura originis suæ nascendo diversum sit.

X. Præterea Filium Dei vere proprieque nominari neque creaturam esse persuadet *unigeniti* vox, quæ ad *Filii* nomen non semel adjungitur. *Joannis* tertio, versu 16. *Sic enim Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret.* » Et versu 18: *Qui autem non credit, jam judicatus est, quia non credit in nomine unigeniti Filii Dei.* Capite quoque primo *Evangelii*, versu 18: *Deum nemo vidit unquam. Unigenitus Filius, qui est in sinu Patris, ipsi enarravit;* et epistolæ primæ capite quarto: *In hoc apparuit charitas Dei in nobis, quoniam Filium suum unigenitum misit Deus in mundum, ut vivamus per eum.* Quo in nomine duo illa, quæ ad rem maxime faciunt, Dei Filii propria monstrantur, ut et genitus a Patre sit, non creatus ac factus; et unicus idem ac singularis censeatur, non adoptivus, aut communi cum aliis Filii voce et appellatione contentus. Quapropter recte Augustinus, etiam verum esse Filium ex eo colligit, quod sit unigenitus. « Etenim, si natus est, ait in primo *contra Maximinum*, Filius est; si Filius est, verus filius est, quia unigenitus est. Nam et nos dicti sumus filii. Sed numquid unigeniti sumus tot filii? » Quippe, ut Alexander episcopus Alexandrinus⁴ in Epistola encyclica scribit, « qui tantem unigenitus est, qui eum omnibus secundum illos numeratur^f? »

Basilus item in oratione *de Fide*, « Ut ergo Filius est naturaliter, quæ Patris sunt pos-

Dei vere proprieque nominari Christum unigeniti vox demonstrat Filium.

^a EPIPH. *Hæc*. LXXVI. Ἄδύνατον ἕτὸν γεννῶντα ἀνόμοιον, καὶ ἄνισον γεννᾶν ἑαυτοῦ.

^b NYSSEN. lib. II *contra Eunom*. Καὶ γέννημα δρυὸς οἴνος οὐ λέγεται καὶ γεννήματα τῶν ἐχιδνῶν, καθὼς φησὶ πού τὸ Εὐαγγέλιον, ὕφεις εἰσὶ, καὶ οὐ πρόβατα. δῆλον ὅτι καὶ ἐπὶ τοῦ μονογενοῦς ἤτε τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ γεννήματος προστηγορία οὐκ ἂν πρὸς τὸ ἑτερογενὲς ἔχοι τὴν οἰκειότητα.

^c CYRIL. Καὶ πῶς οὐκ ἔσται τῶν τεκόντι πάντως

ὁμοούσιος, εἴ γε ὄντως ἔσται γέννημα καρπὸς ὡσπερ τις φυσικὸς τοῦ γεννήσαντος ὑπάρχων;

^d Idem. Dial. III. Ἐξ αὐτῆς γὰρ ἔσται τῆς οὐσίας τοῦ τεκόντος τὸ ἀληθῶς γεννῶμενον.

^e BASIL. II *contra Eunom*. Πᾶσαν ὁμοῦ τῶν εὐαγγελίων παραγράφει τὴν δύναμιν, πατέρα μὴ γεννήσαντα, καὶ υἱὸν μὴ γεννηθέντα κηρύσσων.

^f ALEXAND. Ἡ πῶς μονογενὴς ὁ τοῖς πᾶσι κατ' ἐκείνους συναριθμούμενος;

sidet; ut autem unigenitus, omnia in seipso comprehendit, nihil cum altero dividens^a. » Hujus vim vocabuli Cyrillus Alexandrinus, libro primo in *Joannem* expendit, ex eoque Filium Dei; qui *et unigenitus, et in sinu Patris* esse dicitur, ab communi secretum conditione esse probat, creatarum rerum omnium, et « eorum maxime, qui adoptivi sunt dii ac filii. Non enim inter multos fratres recensitus intelligitur, qui sit unigenitus, sed tanquam solus ex Patre^b. » Faustinus item, « Hoc nomen non habet socios; et licet dicantur alii Filii, adoptione tamen, non natura sunt Filii. » Et Gregorius Nyssenus¹; « Igitur, si unigeniti, ait, notio aliquid ostendit, quod cum cæteris, quæ fiunt, misceri communicarique renuit, nihil eorum, quæ in inferiori generatione cernuntur, in Filii ex patre productione patiemur intelligi. Atqui proprium illud est omnium, quæ generatione subsistunt, ut ne sint, antequam gignantur. Quare alienum id erit ab Unigeniti proprietate, in quo nihil ex communis formæ generationis modo subesse vagum et errabundum, Unigeniti testatur appellatio^c. « Si enim Deus omnium Pater est secundum creaturam, quomodo hujus Unigeniti Pater, si non alio modo, et ex substantia, non ex nihilo? » ait Marius Victorinus². Quinetiam Chrysostomus libro quarto de *Incomprehensibili contra Anomæos*, egregie hunc locum urget, asserens, *unigeniti* vocabulum, quod Joannes *Filii* nomini præposuit, dicens. « Unigenitus Filius, qui est in sinu Patris, eo valere, ut communem *Filii* appellationem, et ad creatas quoque res transeuntem coerceat ac restringat. « Nam vox ista *Filius* inest et hominibus, inest et Christo; sed nobis abusione quadam, Christo vero proprie. At vox *unigeniti* ipsius est solum, neque aliorum ulli, ne abusione quidem, convenit.

a BASIL. Ὡς μὲν οὖν υἱός, φυσικῶς κέκτηται τὰ τοῦ πατρὸς· ὡς δὲ μονογενῆς, ὅλα ἔχει ἐν ἑαυτῷ συλλαβῶν, οὐδενὸς καταμερίζομένου πρὸς ἕτερον.

b CYR. I in *Joan.* Εἰ γὰρ ὄντως θεός ἐστι μονογενῆς, πῶς οὐκ ἔστι κατὰ φύσιν ἕτερος, ὡς πρὸς ἐκείνους, οἱ περ εἰσὶ κατὰ θέσιν θεοὶ καὶ υἱοί; νοηθήσεται γὰρ οὐκ ἐν πολλοῖς ἀδελφοῖς ὁ μονογενῆς, ἀλλ' ὡς μόνος ὢν ἐκ πατρὸς.

c GREG. NYSS. Οὐκοῦν εἰ τὸ ἄμικτόν τε καὶ ἀκωνήντην πρὸς τὰ λοιπὰ τῶν γινομένων ἐνδείκνυται τὸ τοῦ μονογενοῦς σημαίνομενον οὐδὲν τῶν περὶ τὴν κάτω γέννησιν δρωμένων, καὶ ἐπὶ τῆς ἐκ τοῦ πατρὸς ὑποστάσεως τοῦ υἱοῦ νοεῖσθαι καταδεξόμεθα, ἀλλὰ μὴν ἴδιον

Ut igitur ex appellatione illa, quæ nulli inest, alteram, quæ inest in multis esse propriam existimes, ideo prius dixit *unigenitus*, deinde *Filius*^d. » Addit et eodem spectare, quod addidit Joannes, *qui est in sinu Patris*, ut peculiare aliquid ex eo cognoscas habere Dei Filium, ac creatarum dissimile. « Naturæ fides, inquit Hilarius⁴, « non satis explicata videbatur ex nomine Filii, nisi proprietatis extrinsecus virtus per exceptionis significantiam adderetur. Præter enim Filium, et Unigenitum nihil cognominans, suspicionem penitus adoptionis exemit, cum veritatem nominis unigeniti natura præstaret. »

XI. Hujusmodi vocabuli notionem hæresi suæ cum primis adversantem Ariani sentientes, rectam et simplicem illius notionem distorquere conati sunt, ut ex Basilio⁵ et Cyrillo⁶ constat. Eunomius enim *μονογενῆ* vocari Filium aiebat, non quod unus ac solus a Patre sit genitus, sed quod *μόνος παρὰ μόνου*, *solus a solo* procreatus sit, cum sint reliqua per ipsum, velut instrumentum, a summo Deo fabricata. Item quod excellenti quadam ratione productus a Deo sit, quacum cæterarum rerum creatio nulla ex parte comparatur, ut propterea generatio dici meruerit; et Filius is, qui eo genere productionis existit.

Sed absurdam hanc et ineptam calumniam variis modis refellunt veteres. Primum quod, si gignere idem sit, quod creare, *μονόκτιστον* illum dici oportuerit, id est *unicreatum*, ait Basilius. Deinde stultum est communes et usu tritas nominum significationes in hunc modum extorquere. Ac nullus deinceps inter homines *unigenitus* appellari poterit, neque Sara mater *unigeniti* filii Isaaci vocabitur, quia nec iste, nec ullus alius ab uno solo, sed omnes ab utroque parente gignantur. Tum, ut Cyrillus addit, filii, qui *μονογενεῖς* dicuntur,

πάντων τῶν διὰ γεννήσεως ὑπεστηχότων τὸ μὴ εἶναι πρὸ τῆς γεννήσεως. ἀλλότριον ἄρα τοῦτο τῆς τοῦ μονογενοῦς ιδιότητος, ὃ μὴδὲν τοῦ τρόπου τῆς κοινῆς γεννήσεως εἶδους τὸ πεπλανημένον προσεῖναι ἢ τοῦ μονογενοῦς ἐπιωνυμία μαρτύρεται.

d CHRYSOST. Τὸ υἱὸς ὄνομα πρόσεστι καὶ ἀνθρώποις, πρόσεστι καὶ τῷ Χριστῷ, ἀλλ' ἡμῖν καταχρηστικῶς, ἐκεῖνω δὲ κυρίως. τὸ δὲ, μονογενῆς, αὐτοῦ μόνον ἐστὶ, καὶ οὐδενὶ τῶν ἄλλων, οὐδὲ καταχρηστικῶς πρόσεστιν. ἵνα οὖν ἀπὸ τῆς προσηγορίας τῆς οὐδενὶ προσούσης, ἀλλ' ἢ αὐτῷ μόνω, καὶ τὴν ἄλλην τοῖς πολλοῖς προσούσαν αὐτοῦ κυρίαν εἶναι νομήσης, διὰ τοῦτο πρότερον εἶπε, μονογενῆς, καὶ τότε, υἱός.

1 Nyss. lib. VII con. *Eun.* — 2 Lib. II contra *Arium.* — 3 Vide et lib. VI. — 4 Lib. VI. — 5 Lib. VI contra *Eunom.* — 6 Lib. XXV *Thes.*

non facti sunt, sed geniti, velut unica Jephthe filia θυγάτριον μονογενές appellatur. Jam quod Eunomius idem τὸ μονογενές interpretabatur ἀσύγκριτον, id est *incomparabile*, Basilius ita quidem accipit, quasi absolute putaverit eandem esse utriusque nominis potestatem; ex quo illum sic redarguit, consequens esse, ut et Pater μονογενής nominetur, quippe qui sit incomparabilis^a; quem et Cyrillus¹ imitatus est. Verum non simpliciter μονογενῆ significare credidit idem, atque incomparabilem, sed ea solum ratione, quod eximio, neque conferendo cum cæteris modo propagatus fuerit; tanquam *unice genitum*, hoc est singulari productione editum interpretatus sit τὸν μονογενῆ. Quare firmitus est argumentum alterum, quo iidem, Basilius et Cyrillus cavillationem istam refellunt. Nam si μονογενής, inquit, ob eam causam appellatur Filius Dei, quod non simili, ac creatæ res cæteræ, affectione prodierit, « quælibet alia creatura dissimilis alterius unigenita censebitur; atque ita plures erunt unigeniti^b. » Ita cælum, ut Cyrillus objicit, *unigenitum* dicetur, quia singularem habet speciem, et reliquis antecellit omnibus. Quinetiam primus hominum parens Adamus *unigenitus* appellabitur; est enim singulari procreatus modo. Unigeniti quoque singuli homines eodem jure nominari poterunt, quorum animæ singillatim, et a solo Deo, sine instrumento ullo et adminiculo emittuntur in lucem.

XII. Præterea^d Cyrillus ex alio Christi nomine, tum falsam *unigeniti* significationem redarguit, tum veram ac propriam affirmat, nimirum quod πρωτότοκος dicitur, id est *primogenitus*. Etenim « si μονογενής propterea vocatur, quia solum ipsum condidit Pater, non poterit appellari primogenitus, qui nec ipse genitus sit, nec alios ex eodem Patre satos habeat fratres. Sin est ut revera primogenitus sit, principatum tenens in omnibus, non idcirco unigenitus vocabitur, quod solus productus sit, sed quod a bono Patre bonus fruc-

tus genitus fuerit. » Sane qui et *primogenitus*, et *unigenitus* appellatur Dei Filius, sive propter humanam naturam prior, propter divinam posterior illi vox conveniat, ut quidam ex antiquis existimant; sive ob divinam utraque in eundem cadat appellatio, quod nos supra secuti sumus; necesse est, peculiari quodam illum jure nominari Filium, quo cæterorum nemo pertingat. Hoc nisi esset, non *unigenitus* vocaretur, sed *primogenitus* duntaxat; siquidem creatus et ipse a Deo foret, uti reliqua omnia, quantumvis licet excellenti vel natura, vel naturæ ornamento reliquis anteiret omnibus. Nam et angeli, et qui inter hos principatum tenent seraphimi, nihilominus, quam formicæ, procreati a Deo dicuntur; neque productionis genere ipso singularem ullam prærogativam habent, ob quam vel geniti potius, quam illæ, vel etiam unigeniti nominentur. « Nec enim ea genuit de seipso, ut hoc essent, quod ipse est, ait Augustinus; sed ea fecit de nihilo, ut non essent æqualia, nec ei, a quo facta sunt, nec Filio ejus, per quem facta sunt. » Nam, ut Cyrillus² in quarto *de Trinitate* dialogo scribit, « nomen unigeniti ex aliquo natura genitum, non ex arte elaboratum significaverit; aut certe prodeant in medium responsuri, ubinam dictionem illam legerint de ulla re usurpatum, quæ arte et scientia fabricata sit. De quo plenius idem in secundo dialogo disputavit; ubi falsam redarguit hæreticorum opinionem aientium gignere in Deo nihil aliud esse, quam creare, vel facere, et γέννημα idem, quod κτισμα, vel ποιημα. De quo et in libro vicesimo *Thesaurorum*, et alibi disserit. Sic Eunomius apud Gregorium Nyss.³ Filium Dei simul esse γέννημα, et ποιημα statuebat; et Faustinus in Patre Arianos ait intelligere creatorem.

XIII. Contra quos, præter Cyrillum, alii etiam veteres præfraete negant, vel κτίζειν, id est *creare*, pro eo, quod est *gignere*, vel γεννᾶν id est *gignere*, pro eo quod est κτίζειν, vel ποιεῖν, *creare*, ac *facere*, sumi posse. « Nemo,

^a BASIL. lib. IV cont. *Eunom.* Εἰ μὴ γεννήσεως τὸ μονογενές, ἀλλὰ διὰ τὸ ἀσύγκριτον, μονογενής καὶ ὁ πατήρ· ἀσύγκριτος γὰρ.

^b BASIL. ibid. Καὶ πᾶν δὲ κτισμα μὴ ὅμοιον ἄλλω μονογενές. πολλοὶ ἄρα μονογενεῖς, καὶ οὐχ εἷς ὁ υἱὸς τοῦ θεοῦ.

^c CYRIL. loc. cit. Εἰ διὰ τοῦτο μονογενής, ὅτι μόνον αὐτὸν ὁ πατήρ ὑπεστήσατο, οὐδέτ' ἂν εἴη πρωτότοκος ὅτε αὐτὸς γεννηθεῖς, καὶ τῶν ἄλλων ἀδελφῶν οὐκ ὄντων

ἐκ πατρός. εἰ δὲ ἀληθῶς ἐστὶ πρωτότοκος ἐν πᾶσι πρωτεύων, οὐχ ὡς μόνος ἄρα ὑποστὰς μονογενής, μόνος δὲ ὡς ἐκ πατρός ἀγαθοῦ καρπὸς ἀποκυθηθεὶς ἀγαθός.

^d CYRIL. Dial. IV. Τὸ γὰρ τοι μονογενής, τὸ ἐκ τινὸς φύσει γεγεννημένον, οὐχὶ τὸ ἐκ τινὸς τέχνης ἐξεργασμένον παραδηλώσειεν ἄν. ἤγουν ἠκόντων εἰς μέσον ἐρομένοις ἀποκρινόμενοι, ποῦ τὴν λέξιν ἀνεγνώκασιν ἐφ' ὁποῦν τῶν ἐκ τέχνης τε καὶ ἐπιστήμης κειμένην.

Refelluntur
Ariani
gignere
idem esse ac
creare con-
tendentes.

Genimen
creatum
opus.

inquit Athanasius, quæ gignit, creare se dicit; neque ex se natas creaturas vocat^a.» Quibus et similia disputat in libro *de Synodis*. Basilius quoque IV *contra Eunomium* inter τὸ ποιούμενον, *quod fit*, et γεννώμενον, *quod gignitur*, hoc interesse ait, quod «genitum ex ipsa gignentis substantia sit; factum vero non sit ex facientis substantia. Non est igitur idem gignere, quod facere^b.» Assentitur et Epiph. in *Ancor.* num. 43. Tametsi vera est illorum ratio si proprius singulorum vocabulorum usus adhibeatur, ac nativa significatio, ut vel Eusebius ipse Cæsariensis agnoscit libro primo *de Eccles. dogm. contra Marc.* cap. x, non est tamen absolute universeque negandum, γεννᾶν pro eo, quod est ποιεῖν, accipi. Sic enim Aristoteles οἱ γεννῶντες τὸν κόσμον dixit, *mundum gignentes*, hoc est *genitum asseverantes*; ubi gignere idem valet, ac creare, vel faciendo producere. Et in libro *de Unigenitate* Cicero mundum *unigenam* procreatum ait. E contrario vero creare pro gignere accipi, supra capite primo libri hujus ostendi. Sed tam multa sunt sacris expressa Litteris, quæ ad illam, ut ita loquar, *genituram* Filii declarandam illustrandamque pertinent, ut appareat, non ambigua illa, et infinita significatione dici, genitum esse, sed peculiari, et quæ ejusdem naturæ communionem adferat, qualia sunt, quæ hucusque commemoravi; tum illa præsertim, quæ ab Gregor. Nysseno, Athanasio aliisque disputantur. E quibus Nyssenus Eunomium, qui gigni Filium Dei idem esse putabat ac creari, sic refutat: Non minori jure cælum, atque terram, et elementa omnia, animalia quoque, ut agnum, canem, ranam, Dei Filios ac deos appellari posse, si ideo, quia creatum est a Deo Verbum, et Dei Filius nominatur, et Deus. Vide et Cyrillum dialogo II. Non est ergo gignere in Deo idem, quod creare; siquidem ex eo, quod gignitur aliquid a Deo, Filii ac Dei appellatio consequitur; non ex eo, quod utcumque creatione producitur.

XIV. Quod si id Arianus objiciat, eas tantummodo creaturas, quæ rationis intelligentiæque sunt participes, deos, ac Dei filios eo

a ATHAN. Orat. CXI. Οὐδέεις γὰρ ἄπερ κτίζει, λέγει γεννᾶν, οὐδὲ τὰ ἴδια γεννήματα καλεῖ κτίσματα.

b BASIL. lib. IV *contra Eunom.* Τὸ ποιούμενον οὐκ ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ ποιούντος ἐστὶ. τὸ δὲ γεννώμενον ἐκ τῆς αὐτῆς οὐσίας τοῦ γεννῶντος. οὐ ταῦτὸν ἄρα τὸ ποιεῖν τῷ γεννᾶν.

c ATHAN. Orat. IV *contra Arian.* Καὶ ὁμοίως

1 Greg. Nyssen. lib. VI.

ipso, quod creantur, in Scriptura vocari, ut angelos, ut homines; ita erit instandum: plus igitur aliquid in *gignendi* inesse vocabulo, quam in *creandi*, vel *faciendi*. At hoc in Verbi Dei productione quale tandem erit? Opinor, quod ratione, cognitione, sapientia, bonitate, similitudinem Dei referat; unde et *Imago* dicitur quod est Filiorum proprium. Verum huic intercedit Athanasius; et distinctam ab reliquis, quibus Filii nomen tropice tribuitur et excellentem istius vocabuli proprietatem Dei Filio vindicat in hunc modum. Etenim angeli ipsi cœlestesque spiritus, tum prophetæ, apostoli, martyres, et innumera-biles sancti omnia consecuti sunt^c; «neque tamen eorum quisquam Dei sapientia, vel unigenitus Filius, vel imago Dei nominatur; neque ita locutus est. *Ego et Pater unum sumus*, aut, *Ego in Patre et Pater in me est*.» Sed et Paulus ad Hebræos scribens, ea de Filio tradit, quæ longe ab communi conditione se-junctum illum esse declarant. Velut cum primo capite *Deum* ait *novissime locutum esse nobis in Filio, postquam patribus per prophetas locutus est*. Hunc deinde *splendorem gloriæ, et figuram substantiæ ejus* appellat; *portantem omnia verbo virtutis suæ, sedentem ad dexteram majestatis in excelsis*. Item, *Tanto melior angelis effectus, quanto differentius præ illis nomen hæreditavit. Cui enim dixit aliquando angelorum: Filius meus es tu; ego hodie genui te?* etc. Præterea jussisse Patrem angelis dicit, ut *illum omnes adorarent*. Hos enim servos et ministros esse, illum *Filium* ac *Deum*; cui quod angelorum nulli unquam dixit, ita est locutus, *Sede a dextris meis*, etc. Ex quibus omnibus efficitur, Filium Dei non tropice et communi cum creaturis lege, sed proprie ac naturaliter intelligi. Alioqui nihil obstaret, quin angeli, et filii, et dii vocarentur: «Nam, quæ speciei ejusdem sunt^d, ut docet Cyrillus lib. *Thes.* XX quamvis quibusdam aliis rationibus inter se differant, ejusdem tamen naturæ sunt, et eandem possunt consequi dignitatem, etc. Nihil ergo prohibebit, angelos quoque una sedere cum Patre, et simul adorari cum Patre, etiam si nondum res ipsa facta sit.^d»

οὐδέεις τούτων οὔτε σοφία, οὔτε μονογενῆς υἱὸς, οὔτε εἰκὼν ἐστίν· οὔτε τις τούτων ἀπετόλμησεν εἰπεῖν· ἐγὼ καὶ ὁ πατήρ ἓν ἐσμεν· ἢ, ἐγὼ ἐν τῷ πατρὶ, καὶ ὁ πατήρ ἐν ἐμοί.

d CYRIL. XX *Thes.* Τὰ γὰρ ἀλλήλοις ὁμοειδῆ, καὶ ἔχῃ τινὰ πρὸς ἀλλήλα τὴν διαφορὰν, ἀλλὰ τῆς αὐτῆς ἔχεται φύσεως· οὔτω γὰρ ἂν εἶη καὶ ὁμοειδῆ, etc. Οὐδὲν

Plus inest
in vocabulo
gignendi
quam in
creandi.

Plura idem adjungit ad hoc argumentum, et omnino digna, quæ legantur; et Athanasius oratione præsertim *ii adversus Arianos*.

XV. Denique, quantum inter homines, angelosve, aut creatas res cæteras, ac Dei Filium intersit, ex eo licet existimare, quod, etsi nonnunquam angelis, vel hominibus filiorum nomen attribuitur; tamen haud proprie, ac naturaliter dici filios, nec ejusdem cum Deo esse naturæ ac substantiæ, aliis ex locis intelligitur, quæ vel creatos ac factos illos esse perspicue declarant, vel adoptione duntaxat, aut eo denique sensu, ac modo Filios, qui sit ab naturæ communione sejunctus. De Verbo autem, ac Dei Filio ea professionis constantia est, nusquam ut factum, creatum, adoptivum Filium esse, Scriptura significet; sed honorifica quæque, et creato altiora fastigio, ac solius propria divinitatis assignet. Etenim angelos a Deo, et quidem Verbo ipso conditos esse constat inde, quod Joan. *i omnia per ipsum facta esse dicuntur, et sine ipso nihil esse factum*. Item *Coloss. i, 16: Quoniam in ipso condita sunt universa* (ἐκτισθη, creata sunt) *in cælis et in terra, visibilia, et invisibilia; sive throni, sive dominationes, sive principatus, sive potestates, omnia per ipsum, et in ipso creata sunt*. Deinde *Hebr. I, 2, per Filium facta dicuntur esse sæcula, per quem fecit et sæcula*. δι' οὗ καὶ τοὺς αἰῶνας ἐποίησε· quibus verbis rerum omnium universitas exprimitur, ac tamea, quæ subjacent tempori, quam quæ ævi mensura continentur, cœlestesspiritus, et quicquid infra Deum existit; atque hos ipsos angelos λειτουργοὺς et ministros esse, cum alibi passim, tum in illo *ad Hebr.* capite significat. Quinetiam *Apocal. xxii, 9, angelus adorari se ab Joanne vetat, quod conservus esset ipsius; et versu. 16. « Ego, inquit, Jesus misi angelum meum: »* ac non raro *angelos suos* appellat. Quare multum abest, ut Dei natura, proprietates et conditio angelis arrogetur in sacris Libris, etsi filiorum iis nomen imputetur;

præsertim cum plerique illorum, et quidem præcipui, vitio suo depravati, dignitate ista, et filiorum appellatione ceciderint. Hominum porro creatio diserte i c. *Geneseos* exponitur; tum eorum ¹ adoptio, et hujus generis alia, quæ propriam filiorum notionem abesse demonstrant. Atqui nihil horum de Filio Dei, qua Deus est, Scriptura memorat; nusquam a Deo creatum aut factum, uti diximus, aut adoptatum esse docuit.

XVI. Ut igitur, quæ de hoc loco, qui latissime patet, ex antiquorum theologorum decretis hactenus explicata sunt, paucis colligamus, Verbum Dei vere ac natura Deus est, et in omnibus æqualis genitori suo, quia verus, ac proprie dictus Filius est, et a Deo Patre genitus, et quidem unigenitus. Etenim, ut recte Gregorius Nyssenus adversus Eunom. disputat, « quis esse potest fide dignior testis, quam ipsius vox Domini, qui per totum Evangelium Patrem, non suum creatorem, sed Patrem nominat; neque opus Dei, sed Filium Dei seipsum appellat? Quemadmodum enim communionem, quam habet cum humana natura, significans Filium hominis id, quod apparebat, nominavit, uti carnis suæ cum ea, unde est assumptus, cognationem ostenderet; ita veram et germanam suam ad universorum Deum habitudinem Filii vocabulo demonstrat, naturæ cognationem Filii voce declarans ^a. » Porro Filius omnis « ex Patris natura, et substantia procedit ², » ut Cyrillus primo *in Joannem* commentariorum libro demonstrat; « Hoc enim vera filiatio significat ^b. » Itaque vel remoto omni fuce negent audacter hæretici, Verbum Dei Filium esse, ut mox instat Cyrillus, ac Patrem etiam Patrem appellare desinant; aut, si totius Scripturæ voce, ac testimonio, sanctorumque omnium auctoritate convicti, Filium nominant, ac Deum; ne Patre minorem esse substantiam, cogitent. « Nam et homo hominis dicitur, et est filius; sed non erit idecirco patre minor quatenus

Summa eorum quæ hactenus disputata sunt.

ἄρα κωλύσει καὶ ἀγγέλους δύνασθαι συγκαθεσθῆναι τῷ Θεῷ, εἰ καὶ μὴ τις αὐτῶν ἠξιώθη τοῦ πράγματος.

a GREGOR. NYSSEN. lib. I *contra Eunom.* Καὶ τίς ἂν εὐρεθείη μάρτυς ἀληθέστερος τῆς τοῦ κυρίου φωνῆς διὰ παντὸς τοῦ Ἐθαγγελίου πατέρα, καὶ οὐχὶ κτίστην ἑαυτοῦ τὸν ἀληθινὸν ἀποκαλοῦντος πατέρα καὶ οὐχὶ ἔργον Θεοῦ, ἀλλ' υἱὸν Θεοῦ ἑαυτὸν ὀνομάζοντος; ὅσπερ γὰρ τὴν κατὰ σάρκα πρὸς τὸ ἀνθρώπινον κοινωνίαν σημαίνων, υἱὸν ἀνθρώπου τὸ φαινόμενον προσηγόρευε, δεικνὺς τὴν κατὰ φύσιν τῆς σαρκὸς αὐτοῦ πρὸς τὴν ἐξ ἧς ἐλήφθη

συγγένειαν· οὕτω καὶ τὴν πρὸς τὸν τῶν ὄλων Θεὸν ἀληθῆ καὶ γνησίαν σχέσιν τῇ προσηγορίᾳ τοῦ υἱοῦ διασημαίνει, τὸ κατὰ τὴν φύσιν οἰκεῖον διὰ τῆς τοῦ υἱοῦ φωνῆς ἐνδεικνύμενος.

b CYRIL. I *in Joan.* Εἰ μὲν υἱός ἐστι κατὰ ἀλήθειαν ὁ ἐκ Θεοῦ πατρὸς ἀναλάμψας Θεὸς λόγος, ἀνάγκη πᾶσα καὶ οὐχ ἐλόντας τοὺς δι' ἐναντίας ὁμολογεῖν ἐκ τῆς οὐσίας αὐτὸν ὑπάρχειν τῆς τοῦ πατρὸς. τοῦτο γὰρ ἢ κατὰ ἀλήθειαν υἰότης σημαίνει.

¹ Rom. viii, 15, 25, et ix, 4; Gal. iv, 5; Eph. i, 5. — ² Cap. iii.

est homo. Homo enim homine, qua homo est, non est major, aut minor; sed neque forsitan angelus angelo qua est angelus, neque res ulla comparata cum altera, quæ sit ejusdem naturæ et ejusdem essentiae rationem sortita. Itaque, si revera est Filius, necesse est dicere ipsum esse ex Patris substantia, omnes ejus proprietates in seipso naturaliter habentem. Ac si natura Deus est Pater, Deus erit utique natura Verbum ex ipsa genitum. Quinam ergo minor erit Deus Deo, ea nempe ratione, qua uterque Deus est? » Æqualem ergo necesse est in omnibus Patri esse Filium, neque porro creaturam. Nam « si fecit eum ex nihilo, ait Faustinus, creatura est, et non Filius; et quid est, quod Filium dicis, quem creaturam esse confirmas, cum dicis eum ex nihilo factum esse? Non ergo potes et Filium eum dicere, et creaturam. Filius enim ex nativitate consistit, creatura vero ex factura. Quid tibi contraria profiteris? Unum elige de duobus; dic aut Filium vere Filium, aut creaturam vere creaturam. Si ita Filium dicis, ut vere Filium dicas, negasti eum esse creaturam: et quomodo de nihilo eum factum esse dicis, quem vere Filium confiteris? Si autem dicis eum vere esse creaturam, cur eum Filium nominas, cum eo istius nominis abnegetes veritatem? » Basilus itidem ^a in sermone xv de Fide, « Ex ipsa Filii, inquit, appellatione discimus, natura ipsum illi esse conjunctum, non imperio creatum, sed ex substantia emicantem, sine ullo intervallo ac tempore cum Patre sociatum, æqualem bonitate, æqualem virtute, gloriæ participem ^b. »

XVII. Prorsus itaque Filium negat, qui creaturam esse dicit; nec minus Patrem tollit e medio, qui creatorem negat, atque in illam¹ Joannis sententiam incurrit. *Hic est antichristus, qui negat Patrem, et Filium. Et, Omnis qui negat Filium, nec Patrem habet: qui confitetur Filium, et Patrem habet.* Etenim, ut adversus Arianas blasphemias gravi oratione² Hilarius insistit, « Non est humanus

hic error; neque in negando Dei Filio vitium est ignorantiae, ubi ignorari non licet, quod negatur. Creatura ex nihilo subsistens, Dei Filius dicitur. Hoc si nec Pater locutus est, nec Filius testatus est, nec Apostolus prædicavit; tamen audere eloqui, hoc est Christum non ignorare tantummodo, sed odisse. Cum enim Pater de Filio suo dicat: *Hic est*, et Filius de se dicat; *Qui tecum loquitur, ipse est*; et Petrus confiteatur, *Tu es*, et Joannes testetur: *Hic verus est*: et Paulus non desistat prædicare de proprio; non intelligo aliud, quam negandi esse odium, ubi imperitiæ error non excusatur in crimine. » Tum subjicit eundem hæc per Arianos loqui, qui per Antichristum olim dicturus est. « Nam cum quibus creatura est Christus, necesse est ut cum his antichristus ipse sit Christus, quia et Filii proprietatem creatura non habeat, et Dei se ille Filium mentiatur, et per hoc a quibus hic Dei Filius jam negatur, ab his tunc Christus ille credatur. »

Denique talem vim inesse appellationi isti Filii, quam Christus sibi sumebat, ut non creatura, sed Deus verus et æqualis Deo Patri censeretur, Judæi ipsi cognoverunt; qui, ut narrat Joannes³ cum Deum Patrem suum Christus nominaret, *quærebant eum interficere, quia non solum solvebat Sabbatum, sed et Patrem suum dicebat Deum, æqualem se faciens Deo.* Quæ verba non ex Judæorum sermone, sed ex suo apte sensu perscripta esse ab Evangelista credit Ambrosius⁴. « Denique Filium non esse eo minorem, inquit, quia Filius est, Evangelista testatur, et æqualem esse, quia Filius est ipse, significat dicens: *Propterea enim eum volebant occidere Judæi, quia non solum solvebat Sabbatum, sed et Patrem proprium dicebat Deum, æqualem se faciens Deo.* Non Judæi hoc dicunt, sed Evangelista testatur; quod æqualem se faciebat Deo, proprium se Dei Filium dicens, » etc., quibus consentanea sunt, quæ ex Hilarii libro septimo de Trinitate supra nono capite retulimus.

^a CYRIL. *ibid.* Καὶ τοὶ καὶ ἄνθρωπος ἀνθρώπου χρηματίζει τε, καὶ ἐστὶν υἱός· ἀλλ' οὐκ ἐλάττων ἐστὶ τοῦ πατρὸς κατὰ γὰρ τὸ εἶναι ἄνθρωπος. ἄνθρωπος γὰρ ἀνθρώπου, καθὼς ἄνθρωπος, οὐκ ἂν εἴη μείζων, ἢ ἐλάττων, ἀλλ' οὐδὲ ἄγγελος ἀγγέλου τυγὼν καθὼς ἄγγελος, ἢ ἕτερόν τι τῶν ὄντων πρὸς πᾶν ὁμοφυὲς, καὶ τὸν τῆς αὐτῆς οὐσίας λόγον ἀποκεκληρωμένων. οὐκοῦν εἰ κατὰ ἀλήθειάν ἐστιν υἱός, ἀνάγκη λέγειν, ὡς ἐστὶν ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ πατρὸς πάντα τὰ ἐκείνης ἴδια φέρων ἐν ἑαυτῷ φυσικῶς·

καὶ εἰ φύσει θεὸς ὁ πατὴρ, θεὸς δηλονότι κατὰ φύσιν καὶ ὁ λόγος ὁ ἐξ αὐτῆς γεννηθείς. πῶς οὖν ἐλάττων ἐστὶ θεὸς θεοῦ κατ' αὐτὸ δὴ τοῦτο τὸ εἶναι θεός;

^b BASIL. Ἐξ αὐτῆς τοίνυν τῆς υἱοῦ προσηγορίας διδασκόμεθα, ὅτι τῆς φύσεώς ἐστι κοινῶς, οὐ προστάγματι κτισθείς, ἀλλ' ἐκ τῆς οὐσίας ἐκλάμψας ἀδιαστάτως, ἀχρόνως τῷ πατρὶ συνημμένος, ἴσος ἐν ἀγαθότητι, ἴσος ἐν δυνάμει, κοινῶς τῆς δόξης.

¹ Joan. I. ep. II. — ² Lib. VI. — ³ Joan. v. 18. — ⁴ Ambr. lib. I de Fide, cap. IV.

CAPUT XI.

Demonstratur Filii æqualitas, et vera divinitas ex imaginis, et similitudinis vocabulis, quæ in Scripturis illi tribuuntur; una cum Verbi notione, et Arianorum ludificationibus exclusis, vera imaginis ratio traditur.

I. Post Filii et Unigeniti nomen, proxime collocanda, et opponenda est hæreticis imaginis appellatio; quæ in sacris Litteris, non solum accommodatur Dei Filio, sed etiam propria, et singulari ratione, non infinita illa, communique conceditur. Nam Paulus eum nominat *imaginem Dei invisibilis*^a. Et alio loco, *Qui cum sit, inquit, splendor gloriæ, et figura substantiæ ejus, portansque omnia verbo virtutis suæ*^b. Quibus verbis alluisse creditur ad illum Sapientiæ locum: *Candor est enim lucis æternæ, et speculum sine macula Dei majestatis, et imago bonitatis illius*^c. Porro imago, inquit Ambrosius¹, « docet non esse dissimilem; character, expressum esse significat; splendor signat æternum. » Siquidem « imago formam necesse est ejus reddat, cujus imago est, » ut scribit² Hilarius.

Sed imaginis vox multipliciter usurpatur; quod Cyrillus Alexand. notavit lib. II, in *Joannem*^d; ac primo quidem, et præcipua significatio in naturalem cadit imaginem, quæ generatione fit, et in proprietatum nulla re discrepante similitudine, vel potius *identitate* consistit; ut est in Abele, qui ex Adamo oriundus est, et in Isaaco, qui ex Abrahamo. Altera species imaginis solam formæ, sive characteris similitudinem habet, et illius accuratam expressionem; cujusmodi est regis imago coloribus in ligno depicta, vel quovis alio modo ab artificibus elaborata. Rursus alia est imago, quæ ad morum, ac vitæ institutorumque, seu bonorum, seu malorum imitationem refertur. Sic enim, qui Pauli virtutes, aut Caini vitia sequitur, utriusvis imaginem habere dicitur. Quartum genus

imaginis in ejusdem dignitatis, honoris et potestatis, aut etiam voluntatis communione situm est. Postremum in affectionis ejusdem, qualitatis, aut quantitatis, figuræ, ac proportionis similitudine versatur. Hæc Cyrillus: qui, quod verum est, deinceps late disputat, non alia ratione, quam quæ primo loco posita est, Filium Patris imaginem nominari, id quod Filii, ac geniti vocabula ipsa demonstrant. Nam Filius imago est genita, totum id, quod in Patre est, in se continens, hoc est eandem habens naturam, atque substantiam, et quidquid cum ea necessario conjunctum est.

II. Etenim similitudinis, et imaginis ratio, universe hoc postulat, ut quod est in exemplari, quod quidem imitando exprimi dicitur, in effigie ipsa reperiatur. Itaque mutæ et carentes anima vivorum imagines, idipsum, in quo similitudinis earum posita vis est, quam proxime referunt, colores, lineamenta, partium habitudines, externam denique membrorum, ac præsertim oris conformationem, ac speciem; intimam vero naturam, ac substantiam, sive essentiam non continent. Non enim naturæ ipsius imagines sunt, sed externæ tantummodo figuræ; quam eo magis reddunt, quo sunt exquisitius ac perfectius elaboratæ; velut eæ sunt, quæ in speculo representantur, quæ non oris corporisque formam duntaxat et magnitudinem, sed motum etiam, atque gestum sese intuentis ostendunt. Hanc speculi similitudinem, quasi omnium aptissimam, ad divinæ imaginis in Verbo genus explicandum, non Origenes³ modo, sed etiam Gregorius Nyssenus⁴ assumpsit; quod ea declarare maxime videtur, quemadmodum eadem, quæ in Patre inest, voluntas, idemque, ut ita dicam, motus insit in Filio. Sed est alia perfectior imaginis species, vivæ scilicet ac spirantis; cujusmodi sunt, quæ in animantium, ac præsertim hominum genere, fieri generatione dicuntur. Quæ quidem, præter figuram, et lineamenta, ac motum ipsum, naturam insuper, et essentiam prorsus eandem reddunt, quæ in eo est, cujus appellantur imagines; eique non

Speculi imago aptissima.

Perfectior imaginis vivæ species

^a Col. 1, 15. Εἰκόνα τοῦ θεοῦ τοῦ ἀοράτου.

^b Hebr. 1, 3. Ὁς ὢν ἀπαύγασμα τῆς δόξης, καὶ χαρακτήρ τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ, φέρων τε τὰ πάντα τῶ ῥήματι τῆς δυνάμεως αὐτοῦ.

^c Sapient. VII, 26. Ἀπαύγασμα γὰρ ἐστὶ φωτὸς

ζῆδίου, καὶ ἔσοπτρον ἀκηλίδωτον τῆς τοῦ θεοῦ ἐνεργείας, καὶ εἰκὼν τῆς ἀγαθότητος αὐτοῦ.

^d CYRIL. lib. II in Joan. Οὐκοῦν μὴ μὲν ἤδη, καὶ πρώτη τῆς κατὰ φύσιν ταυτότητος ἐν ἀπαραλλάκτοις ἰδιώμασιν ἢ εἰκὼν, ὡς ἐξ Ἀδάμ, ἢ Ἀβὲλ, ἢ Ἰσαὰκ ἐξ Ἀβραάμ.

similes modo, sed natura etiam dicuntur æquales. Hanc imaginum differentiam explicat Hilarius sub finem libri septimi, ac Filium Dei viventis esse viventem docet imaginem, et in nullo natura esse diversum. Quemadmodum nihil in Adamo, ut eo utar exemplo, fuit hominis proprium, ejusque naturæ insitum, quod non in Setho illius filio perinde fuerit, nec minus, quam in patre, excellens atque perfectum. Non enim hominis essentia præstantior in illo, quam in hoc, existit; neque alter altero minor majorve dici propter illud potuit, in quo unius cum altero similitudo et imago consistit. Quamobrem Dei Filius, qui *imago Dei invisibilis*, et *imago substantiæ ejus, ac gloriæ fulgor splendorque* dicitur, et *verus* præterea, *propriusque Dei Filius*, illa in sese habere debet omnia generatione transfusa, neque minus, quam sunt in Patre, perfecta; ut et Deus ipse sit, et, quæ cum Dei natura conjuncta sunt, ex æquo possideat. Declarat hoc eximie Gregorius Nazianzenus; et ex rerum spiritualium natura et conditione vehementius affirmat: « Imago est, inquit de Filio loquens, ut ejusdem cum Patre substantiæ, et quia ex illo est, non autem ex hoc Pater. Nam hæc est imaginis natura, ut exemplar suum imitando referat, et id, cujus imago dicitur. Quanquam hic imago exemplar suum expressius refert. Illic enim rei vivæ, ac motu præditæ, mortua, et motus expers est imago; hic autem vivi exemplaris viva quoque est effigies, multoque minus a Patre differens, quam Seth ab Adamo, et a generante id omne, quod gignitur. Hujusmodi enim simplicium rerum est natura, ut non partim inter se similes sint, partim dissimiles sed totæ totas referant, eademque sint potius, quam similes^a. » Itaque quidquid Patri secundum naturam et essentiam convenit, id in viva veraque inest illius imagine. Pater, inquit Cyrillus, « Deus est secundum naturam, omnipotens, creator, dominus, rex, incorruptibilis, immortalis, vita, existendi initium non habens; sed neque ex nihilo ad hoc, ut esset, eductus. Hæc omnia sine ullo discrimine Filius est^b. »

^a GREG. NAZIANZ. Orat. XXXVI. Εἰκὼν δὲ, ὡς ὁμοούσιον, καὶ ὅτι τοῦτο ἐκεῖθεν. ἀλλ' οὐκ ἐκ τούτου πατὴρ. αὕτη γὰρ εἰκόνας φύσις, μίμημα εἶναι τοῦ ἀρχετύπου, καὶ οὗ λέγεται. πλὴν ὅτι καὶ πλέον ἐνταῦθα. ἐκεῖ μὲν γὰρ ἀκίνητος κινουμένου, ἐνταῦθα δὲ ζῶντος καὶ ζῶσα, καὶ πλέον ἔχουσα τὸ ἀπαράλλακτον, ἢ τοῦ Ἀδάμ ὁ Σὴθ, καὶ τοῦ γεννῶντος παντὸς τὸ γεννώμενον. τοιαύτη γὰρ ἢ τῶν ἀπλῶν φύσις, μὴ τῶ μὲν εἰκέναι, τῶ δὲ

III. Hunc eundem locum magna et orationis copia, et gravitate tractat Hilarius sub initium undecimi libri *de Trinitate*, ac Filium ostendit « Deum esse viventis Dei vivam imaginem; quæ, nisi perfectam paternæ beatitudinis habeat formam, et absolutam naturæ totius referat speciem, non est in imaginis veritate. Si autem innascibilis Dei unigenitus Deus imago est, perfectæ, atque absolutæ in eo naturæ veritas inest, per quam efficitur esse eum imaginem veritatis. Potens est Pater; sed si infirmus est Filius, imago jam non est potentis. Bonus est Pater; sed si in diversi generis divinitate Filius est, boni imaginem mali natura non reddit, etc. Verus Deus est Pater; si Filius in Dei falsitate est, jam non est veri imago, qui falsus est. Non ex parte imaginem, neque ex portione formam eum Dei Apostolus prædicat; sed imaginem esse eum Dei invisibilis, et formam eum esse Dei invisibilis loquitur. » Quod Hilarii argumentum invictum ac certissimum est, si genus imaginis attenditur, secundum eam formulam, quam paulo ante præscripsimus. Agitur enim imaginis ea ratio, quæ vera generatione edita, vero ac proprio Filio verum ad parentem convenit. Cujusmodi imago non qualemcumque similitudinem requirit, sed eam, quæ cum naturæ veritate et identitate conjungitur. In quo vivarum, et expertium vitæ animæque imaginum discrimen est positum; cujus itidem supra memini, et nunc ejusdem verbis Hilarii libet hoc illustrius reddere: « Intellectus, inquit lib. VII, Deus Filius id præstat, ut intellectus et Pater sit; dum ita imago est, ut non differat genere, sed significet auctorem. Imagines autem cæteræ ex diversis metallis, aut fucis, aut generibus, reddunt eorum species, quorum sunt imagines institutæ. Sed numquid, ut imagines veræ sint, exæquari possunt inanima viventibus, et vel picta, vel sculpta, vel fusa? Filius autem Patri non secundum hæc imago est, qui viventis vivens imago est, et ex eo natus non habet naturæ diversitatem, et in nullo diversus tenet naturæ ejus, in qua non diversus est, potestatem. Quod ergo imago est,

ἀπεικέναι, ἀλλ' ὅλον ὅλου τύπον εἶναι, καὶ ταυτὸν μᾶλλον, ἢ ἀφομοίωμα.

^b CYRIL. XXXII *Theis*. Ὁ πατὴρ θεὸς κατὰ φύσιν, παντοκράτωρ, δημιουργός, κύριος, βασιλεὺς, ἀφθαρτος, ἀθάνατος, ζῶν, ἀρχὴν τοῦ εἶναι μὴ ἔχων ἀλλ' οὐδὲ ἐκ μὴ ὄντος εἰς τὸ εἶναι παρενεχθεῖς. ταῦτα καὶ ὁ υἱὸς ἀπαραλλάκτως.

Demonstratur Christi æqualitas cum Patre ex eo quod est ejus imago.

eo proficit, ut Deum Patrem unigeniti Dei significet nativitas. »

Cyrillus quoque dialogo quinto *de Trinitate*, « imagines illas, quæ non ad solam figuram externamque speciem conformatæ sunt, sed substantialem similitudinem sortitæ, ejusdem ait esse naturæ, ac perfectam in omnibus similitudinem retinere^a; » quales sunt parentum imagines filii, atque adeo Dei Patris Filius ille, quem Apostolus¹ *χαρρακτηρα τῆς ὑποστάσεως* appellat, hoc est *substantiæ characterem*; qui propterea de seipso dixit, *Ego in Patre, et Pater in me est*; et, *Qui videt me, videt et Patrem*². »

IV. Qui posterior locus ad id, quod modo tractamus, illustrandum, haud mediocrem habet usum, et naturæ tali in imagine identitatem adstruit, si quæ alio in libro idem disputat Cyrillus³, adjungere velimus. « Perspicuum enim est, inquit, et in confesso apud omnes, neminem in alia natura aliam intueri posse; neque quisquam dicere queat, se, cum equum viderit, hominum quempiam vidisse. Nam in iis, quæ naturæ sunt ejusdem, similia monstrantur, non in iis, quæ invicem propria essentia ratione distant^b. » Ita etiam Chrysostomus⁴ ad eadem illa Christi verba, quibus Philippo Patrem videre cupienti, seipsum proponit intuendum, ex iis effici concludit, ejusdem cum Patre illum esse naturæ atque substantiæ. Nam « nemo, ait, aurum ignorans, in argento naturam potest auri cernere. Non enim alia natura per aliam apparet^c. » Vide similem locum ejusdem Chrysostomi homilia tertia in epist. *ad Colossenses* sub

a CYRIL. Ἐν δὲ τοῖς οὖσιν ὅσα μὴ μόνον εἰς σχῆμα, καὶ εἶδος μεμύρωται τὸ τινός, οὐσιώδη δὲ μᾶλλον διεκκληρώσατο τὴν ἐμφέρεϊαν, ὁμοφυῆ δὴπου πάντως εἶεν ἂν, καὶ τῆς κατὰ πᾶν ὁμοιότητος ἀνευδεδῶς ἐξηγημένα.

b CYRIL. Ἐῶδηλον γὰρ δὴπουθέν ἐστι καὶ πᾶσιν ὁμολογούμενον, ὡς οὐδεὶς ἐν ἐτέρᾳ φύσει τὴν ἐτέραν ὕψεται· οὐδ' ἂν τις ἔχοι λέγειν ἵππον ἑωρακῶς, ὅτι δὴ τινα τῶν ἀνθρώπων τελέεται. ἐν γὰρ τοῖς ὁμοφύεσιν ἢ τῶν ὁμοίων ἀπόδειξις, οὐκ ἐν τοῖς ἀλλήλων διεστηκόσι, κατὰ τὸν τοῦ πῶς εἶναι λόγον.

c CHRYS. Οὐδεὶς χρυσὸν ἀγνοῶν ἐν ἀργύρῳ τοῦ χρυσίου τὴν οὐσίαν ἰδεῖν δύναται. οὐ γὰρ ἄλλη δι' ἄλλης φαίνεται φύσις.

d *Disput. Athan. cum Ario.* Εἰ γὰρ ἄλλος τυγγάνει τῆ οὐσίᾳ ὁ υἱὸς παρὰ τὸν πατέρα, πῶς

initium. Itaque cum nulla res creata perfecte Deo sit similis, ut qui illam videat, Deum se videre confidat; non est Filius Dei in creaturarum ordine collocandus, ut alibi Cyrillus⁵ argumentatur. Huc illa referenda sunt auctoris ejus verba, qui disputationem scripsit Athanasii cum Ario, inter illius opera editam; qui ad illa Christi, *Qui videt me, videt et Patrem meum*⁶, hæc adnotat. « Nam si diversus est substantia Filius a Patre, quinam videri potest Pater in Filio? Si enim statua hominis lignea in lapidea cognosci non potest, quæ non est ex ejus substantia; ac si lapis in ligno nequit agnosci, neque lignum in lapide ratione substantiæ, consequens est, cognosci regem universorum Deum in consubstantiali suo Filio. Etenim, quæ speciei sunt ejusdem, eo ipso, quo sunt consubstantialia, dum videntur, eorum etiam, quæ non videntur, notitia exhibent^d. »

Basiliius item in II lib. *cont. Eunom.*: « Non enim, inquit, ex domo architecti substantia comprehendi potest; verum ex fetu facile est gignentis intelligere naturam. Quare si opus est Unigenitus, naturam Patris neutiquam nobis exhibet. Si per seipsum notum nobis Patrem efficit, non est opus, sed verus Filius, et imago Dei, et substantiæ character^e. »

V. Athanasius præterea in oratione secunda sic scribit: « Quomodo factor, et creator seipsum videre possit in creata factaque substantia? Nam talem esse oportet imaginem, cujusmodi est ejus Pater. Age itaque videamus ea, quæ sunt Patris, ut et imaginem dignoscamus, an illius sit. Æternus est Pater,

δύναται θεωρεῖσθαι ὁ πατὴρ ἐν τῷ υἱῷ; εἰ μὲν γὰρ οὐ δύναται ἄγαλμα ἀνδρῶσεικλον κατεσκευασμένον ἐκ ξύλων γνωρισθῆναι ἐν λίθῳ, ἐν τῷ οὐκ ἐκ τῆς οὐσίας αὐτοῦ ὄντι· εἰ δὲ ἀδύνατον λίθον ἐν ξύλῳ γνωρισθῆναι, καὶ ξύλον ἐν λίθῳ κατὰ τὸν τῆς οὐσίας λόγον· λείπεται λοιπὸν γνωρίζεσθαι τὸν παμβασιλέα θεὸν ἐν τῷ ὁμοουσίῳ αὐτοῦ υἱῷ. τὰ γὰρ ὁμοειδῆ, ὅ εἰσιν ὁμοούσια ὀρώμενα, παριστάνουσι τὴν γνῶσιν καὶ τῶν μὴ ὀρωμένων.

e BASIL. lib. II *contra Eunom.* Οὐ γὰρ ἐκ τῆς οἰκίας, τὴν οὐσίαν τοῦ οἰκοδόμου καταλαβεῖν δυνατόν. ἐκ μὲν τοῦ τοῦ γεννήματος νοῆσαι βῆδιον τοῦ γεγεννηκότος τὴν φύσιν. ὥστε εἰ μὲν δημιουργημά ὁ μονογενῆς, οὐ παρῆσθαι ἡμῖν τοῦ πατρὸς τὴν οὐσίαν. εἰ δὲ γνωρίζει ἡμῖν δι' ἑαυτοῦ τὸν πατέρα, οὐχὶ δημιουργημά, ἀλλὰ υἱὸς ἀληθινός, καὶ εἰκὼν τοῦ θεοῦ, καὶ ὑποστάσεως χαρακτήρ.

¹ Hebr. i. — ² Joan. xiv. — ³ Lib. X. *Theo.* — ⁴ Homil. LXXIV in Joan. — ⁵ Lib. XVII *Theo.* et lib. IX in Joan. — ⁶ Joan. xiv, 9.

immortalis, potens, lumen, rex, omnipotens, Deus, Dominus, creator et factor. Hæc esse oportet in imagine, ut revera, qui Filium videt, videat et Patrem^a.» Tum in sequentibus Arianos ostendit nudum sine re Patris ac Filii nomen divinis personis concedere. Quod et Hilarius lib. *de Synodis* objicit his verbis : « Confusis permixtisque verbis veritatem frequentissime hæretici eludunt, et incautorum aures communium vocabulorum sono capiunt, Patrem, et Filium solis nominibus, non etiam per veritatem naturalis et genuinæ essentiæ prædicantes; quia omnium creationum sciant dici Deum Patrem, et sanctos quosque nuncupari meminerint Dei Filios, quo exemplo Patrem et Filium secundum communia universitatis nomina confitentur, ut Pater, et Filius dicantur potius, quam sint. Dicuntur enim, non etiam sunt; si in his differentiis essentiæ discreta natura est, cum non possit paterni nominis veritas, nisi ex naturæ suæ progenie acquiri. Pater itaque non potest alienæ a se ac dissimilis substantiæ Pater dici, quia nativitas perfecta non habet dissidentem originalis substantiæ diversitatem. » Propterea solus ille Filius, qui naturaliter a Patre genitus, naturalis ejus imago est, et naturæ essentiæque similitudinem habet, *in forma Dei*, esse dicitur, quod idem est atque in essentia. « Nam forma Dei idem omnino est cum essentia, ut ait Nyssenus. Atque ut idem Dei Filius in forma servi factus, in essentia substantiæ formatus est servi, non nudam simplicemque formam, et figuram assumens, atque ab essentia separatam; sed essentia simul cum forma significatur. Ita prorsus qui dicit ipsum in Dei esse forma, essentiam per formam significavit^b. » Hæc Nysseni argumentatio prorsus erudita est, et ad rem probandam multum habet ponderis. Etenim Apostolus eodem loco Christum dicit *in forma Dei fuisse, et formam accepisse servi*¹. Porro formam induens servi, non adumbrata-

tam, et apparentem tantummodo figuram servi et hominis accepit, sed sic ejus, a quo genitus est, hominis imago fuit, ut veram et æqualem, imo eandem cum genitrice sua hominis haberet substantiam et naturam. Eodem itaque modo, cum Dei formam a Patre vera in se generatione transfusam habere dicitur, propter quam *μονογενής* unigenitus appellatur, consequens est ejusdem illum naturæ, quæ est in Patre, esse participem, nec eo inferiorem ulla re, sed æqualem; hoc est perinde omnipotentem, sapientem, bonum, immortalem, sempiternum, et si quid aliud est, quod cum Dei notione conjungitur; quoniam quidquid in Deo est, quod ejus naturæ proprium, ac velut insitum humana cogitatione describitur, idem est cum natura ejus et essentia, nec aliud denique, quam Deus est.

VI. Porro eadem illa Gregorii Nysseni ratiocinatio præclare ab non bonis auctoribus tractatur Semiarianis iis, qui Basilio Ancyrano præside apud Ancyram in Galatia convenerunt, quorum tamen decreta commendavit Hilarius. Illi igitur apud Epiphanium similem esse natura et essentia Deo Patri Filium sic approbant. « Absurdum est enim, illum ab naturali statu ad eum, qui præter naturam est, esse perductum, hoc est Filium hominis ex Deo factum, iis, quorum naturalis est iste, naturalibus, inquam, hominibus in eo quod præter naturam suam habebat, similem fuisse; in eo vero, quod ipsi naturale est, naturalis illum Patris non esse similem, cum originem Deus a Deo traxerit^c. » Tum ex eadem secta Germinius in epistola quadam *adversus Arianos*, « Quis non intelligat, inquit, quia, quemadmodum secundum servi formam vera fuit caro nostra in Christo, ita et in Dei forma vera sit divinitas Patris in Filio²? » Egregie id quidem episcopi illi. Nam valde est abhorrens, Filium Dei, qua ab homine genitus est, hominis esse natura similem in omnibus; quatenus vero a Deo natus est, quod illi

^a ATHAN. orat. II. Πῶς δὲ καὶ ἑαυτὸν ἴδοι ἂν ὁ ποιητὴς καὶ κτίστης ἐν κτιστῇ οὐσίᾳ; τοιαύτην γὰρ εἶναι δεῖ τὴν εἰκόνα, ὡς ἐστὶν ὁ ταύτης πατήρ. φέρε τοίνυν ἴδωμεν τὰ τοῦ πατρὸς, ἵνα καὶ τὴν εἰκόνα ἐπιγνώμεν εἰ αὐτοῦ ἐστίν. αἰδιός ἐστιν ὁ πατήρ, ἀθάνατος, δυνατός, φῶς, βασιλεὺς, παντοκράτωρ, θεός, κύριος, κτίστης, καὶ ποιητής. ταῦτα εἶναι δεῖ ἐν τῇ εἰκόνι, ἵνα ἀληθῶς ὁ τὸν υἱὸν ἑωρακῶς ἴδῃ τὸν πατέρα.

^b NYSSEN. lib. III *contra Eunom.* Ἡ δὲ μορφή τοῦ θεοῦ ταῦτόν τῃ οὐσίᾳ πάντως ἐστίν. ὡς γὰρ ἐν τῇ μορφῇ τοῦ δούλου γενόμενος, τῇ οὐσίᾳ τοῦ δούλου ἐνε-

μορφώθη, οὐ ψιλὴν ἀναλαβὼν ἐφ' ἑαυτοῦ τὴν μορφήν, οὐδὲ τῆς οὐσίας διεζευγμένην, ἀλλ' ἡ οὐσία τῇ μορφῇ συσσημαίνεται. οὕτω πάντως καὶ ὁ εἰπὼν αὐτὸν ἐν μορφῇ θεοῦ εἶναι, τὴν οὐσίαν διὰ τῆς μορφῆς ἐνεδέλεξατο.

^c EPIPH. *Hær.* LXXIII, num. 9. Τῶν γὰρ ἀτόπων ἐστίν, ἀπὸ μὲν τοῦ κατὰ φύσιν ἐλθεῖν αὐτὸν εἰς τὸ παρὰ φύσιν, τουτέστιν ἀπὸ θεοῦ γενόμενον υἱὸν ἀνθρώπου, ὅμοιον γίνεσθαι τοῖς κατὰ φύσιν, τούτεστι τοῖς φυσικοῖς ἀνθρώποις ἐν τῷ ἑαυτοῦ παρὰ φύσιν, ἐν δὲ τῷ κατὰ φύσιν ἑαυτοῦ μὴ εἶναι ὅμοιον ἑαυτὸν κατὰ φύσιν πατρὶ ἐκ θεοῦ θεὸν γεννηθέντα.

¹ Phil. II. — ² Tom. I. Conc. ex Frag. Hilarii.

antiquius ac præstantius est, non esse Dei natura similem, ac Deum. Vide et num. 17 ac 18 Epiphani, in quibus idem argumentum pertexitur. Victorinus¹ quoque adversus Arium scribens, simili ratione est usus contra Marcellum atque Photinum. Et ante hos omnes Tertullianus in lib. V *cont. Marcionem*, cap. xx : « Æque non erit Deus Christus vere, inquit, si nec homo vere fuit in effigie hominis constitutus. Utrobique enim veritas necesse habebit excludi, si effigies et similitudo, et figura phantasmati vindicabitur. » Et Hilarius in lib. I *ad Constantium*, « Non est, ait, æqualitas Dei in forma Dei esse, si non æqualitas hominis est, esse in forma servi. Quod si in forma servi homo Christus est, quid aliud in forma Dei, quam Christus Deus est? »

Quapropter expressa et naturalis imago, similitudoque Dei, quam Deus ex se format, et quæ ideo *in forma esse Dei*, ac *gloria*² dicitur, non potest esse non Deus. « Nisi forte quis existat tam stultus et vecors, ut putet, quod aliud ex se Deus in Deum, quam Deum formet; et qui in forma Dei sit, aliud aliquid totus ipse, quam Deus sit³, » ut cum Hilario loquar. Sane non potest imago naturalis ac genita esse Dei, qui non sit Deus, nec infiniti, omnipotentis, sempiterni, invisibilis, qui non et ipse sit infinitus, omnipotens, sempiternus, invisibilis; quod nisi esset, falso de se diceret: *Qui videt me, videt et Patrem*⁴; cum hoc, quod in Patre cernitur, ista omnia sint, ac cætera, quæ *attributa* vocantur. Sensit hoc Augustinus in libro *contra Sermonem Arianorum*, capite xxvi, ubi hæreticos istos arguit asseverantes, « totius bonitatis, et sapientiæ, et virtutis Patris vivam et veram, propriam et condignam imaginem esse Filium. » Atqui « Apostolus Paulus, ait, non virtutis Dei, et sapientiæ imaginem, sed eum ipsum esse dicit Dei virtutem, et Dei sapientiam. Eo ipso igitur, quod imago Patris est Filius, virtus ejus et sapientia est. Imago autem plena, atque perfecta, id est non ab illo ex nihilo facta, sed de illo genita, nihil minus habet, quam ille, cujus imago est. Patris quippe imago summa, id est ita similis, ut in ea dissimile aliquid non sit, Filius est unius. »

VII. Quod si quis ad Filii, geniti et imaginis notionem illam etiam velit adjungere, quæ divinæ huic generationi præcipue convenit; nimirum, fetum esse mentis, intelligen-

tiaque quod producitur, ac Verbum mentis; tum id, quod dixi, de perfecta similitudine et æqualitate multo magis agnoscat. Etenim expressa illa similitudo cognitæ rei, quæ verbum mentis, sive interior sermo dicitur, talis esse debet, ut quidquid est in re cognita, quod contemplando percipitur, totum id contineat ac referat; ex quo sequitur, Deum Patrem, qui se penitus perfecteque comprehendit, totum id, quod in natura inest et essentia sua, Verbo illo mentis exprimere; idque cum illa prorsus exæquari *objectiva*, ut vocant, æqualitate ac similitudine, cujusmodi in omni cognitione mentis, ac verbo etiam creato ac finito cernitur. Jam vero cum divinitatis hoc proprium sit, ut « consubstantiale illi sit, quidquid ejus est, » quod ex Augustino paulo ante docuimus; habet hoc præterea divinum Verbum, ut Patri consubstantiale sit, hoc est, ut non solum substantia sit, neque accidentis more divinam naturam afficiat, et ad eam adhærescat, sed etiam ejusdem ut cum illo sit substantiæ. Idem ergo cum Patre natura est, et essentia, cæterisque, quæ ex natura profluere ac proficisci falso in Deo fingit humana cognitio, cum sint ipsa Dei natura, imo ipsemet Deus; nec alia re differt a Patre, nisi quia genitus est, ac Filius. Ex quo et illud apparet, quod supra commemoravimus, cum imaginis et similitudinis illa notione æqualitatem et unitatem esse conjunctam, ut tam Ariana, quam Sabelliana hæresis obmutescat utriusque professione fracta atque convicta. « Non enim est æqualitas in dissimilibus, ait Hilarius, nec similitudo est intra unum⁵; » quod subinde his verbis acute, eruditeque declarat: « Si ergo naturam neque aliam, neque dissimilem ei, quem impassibiliter generabat, dedit, non potest aliam dedisse, nisi propriam. Ita similitudo proprietas est; proprietas æqualitas est, et æqualitas nihil differt. Quæ autem nihil differunt, unum sunt, non unione personæ, sed æqualitate naturæ. »

VIII. Atque hoc ipsum, quod ex Verbi cognitionisque divinæ proprietate argumentum duximus, sic ab Augustino⁶ comprehenditur: « Proinde tanquam seipsum dicens Pater genuit Verbum sibi æquale per omnia. Non enim seipsum integre perfecteque dixisset, si aliquid minus aut amplius esset in ejus Verbo, quam in ipso. Ibi summe illud agnos-

¹ Lib. I, tom. IV *Biblioth. Patrum*, col. 19 et seq. — ² *Philip.* II. — ³ *Hil.* lib. VIII *de Trin.* — ⁴ *Joan.* XIV, 9. — ⁵ Lib. VIII. — ⁶ *XV de Trin.*, cap. XIV.

citur, est, est, non, non. Et ideo Verbum hoc vere veritas est, quoniam quidquid in ea scientia, de qua genitum est, et in ipso est.» Quamobrem etsi a Richardo Victorino vere scriptum est in tertio *de Trinitate*, capite septimo, « similitudinem posse haberi sine æqualitate, æqualitatem vero nunquam sine mutua similitudine, quod et Augustinus pluribus docet, ut suo loco referam; tamen similitudinis et imaginis ratio illa, quæ generatione derivatur in Filium, ab eo consubstantialis et æquale non excludit, sed potius sequitur, et cum utroque necessario conjungitur. Quæ res effecit olim, ut a Semiarianorum professione quidam Patres haud multum abhorruerint; qui tametsi τὸ ὁμοούσιον rejicerent, sive quod in sacris Litteris nequaquam existeret, sive quod personarum discrimen videretur auferre, ac pro eo τὸ ὁμοιούσιον, id est *substantia simile* substituerent: ita tamen hoc interpretabantur, ut perparum, aut nihil ab eo catholico *consubstantialis* dogmate differrent. Exstat apud Epiphanium¹ Ancyranæ concilii decretum, quod a Basilio ejusdem urbis episcopo Constantio imperatore celebratum est adversus Anomæos; in quo similem esse per omnia Filium Patri statuitur, non solum voluntate et actione, sed etiam natura, substantia, et existentia, quatenus lumen est de lumine, vita de vita, Deus ex Deo, verus ex vero. Addunt et anathematismos complures, quibus eadem doctrina sancitur. Quos sanctus Hilarius libro *de Synodis* ad populares suos mittens explicat et illustrat. Sed et sanctus Vigilius eosdem anathematismos intelligens, « duodecim sententiarum definitiones » appellat, quæ adversus Osii, Valentis, Ursacii et Germinii Sirmiensem formulam editæ sunt ab universis orientalibus episcopis. Totidem enim anathematismos Ancyranæ illius synodi aut nactus est, aut secevit Hilarius, cum sunt apud Epiphanium circiter undeviginti. Sed etsi ab hæreticis, ac Semiarianis profecti sint, non tamen hæreticam damnatamque continebant sententiam; et eo tantum ab catholica professione distabant, quod *consubstantialis*, ut dixi, vocem respuerent; cæterum re ipsa propemodum idem cum eo, quod illo vocabulo significatur, intelligi volebant. Exempli

causa anathematismo tertio apud Hilarium, qui apud Epiphanium septimus est, ita decernitur: « Et si quis audiens unigenitum Filium invisibilis Dei, similem non dixerit essentia Filium, qui est imago Dei invisibilis, cujus imago, et juxta essentiam intelligitur, quasi non vere dicens Filium, anathema sit.» Ergo et vere Filium fatentur, et essentia similem: tametsi ὁμοούσιον esse negent in postremo anathematismo, qui apud Hilarium non legitur; quod scilicet eam vocem idem pene esse putabant, quod ταυτοούσιον, « ut per hanc unius essentiæ nuncupationem, solitarium atque unicum sibi esse Patrem et Filium, » significari crederent, ut scribit Hilarius. Sed si vere Filius est, et a Patre genitus, ac natura essentiæque similis, id est vera et naturalis ejus imago; procul dubio æqualis ei est, et nulla divinitatis conditione minor. Propterea Basilius hæc verba, *similis secundum essentiam*, si iis adjungantur, *sine ullo discrimine*, eandem habere vim, ac *consubstantialis* censet^a. Quare ὁμοιος ἀπαραλλάκτως κατ' οὐσίαν duo significat: nimirum substantiæ, sive essentiæ similitudinem æqualitatemque, tum personarum differentiam; quam posteriorem confundi appellatione ista τοῦ ὁμοουσιου Semiariani querebantur. Qua de causa in Sirmiensi fidei formula², quam Valens, Ursacius et Germinius coram imperatore Constantio protulerunt; et in ea, quæ Seleuciæ in Isauria ab ejusdem generis Arianis est edita, ambo illa vocabula ὁμοούσιον, et ὁμοιούσιον oblitterata sunt.

IX. Neque vero ignorandum illud est, nonnullos ex isto grege, cum de Patris substantia genitum negarent esse Filium, ac natura et essentia inferiorem esse sentirent; et nihilominus similem esse, et imaginem illius cogentur agnoscere, in ea imaginis interpretandæ ratione callide ac veteratorie lusisse. Quippe imaginem Dei sic esse Filium fatebantur, ut non eadem, quæ est in Patre, divinitas esset in Filio; sed ut eam ille similitudine quadam referret; atque extrinsece tantum et σχετικῶς, vel, ut nostri loquuntur, *objective* Deus esset; quemadmodum figura regis coloribus adumbrata, vel metallis expressa nuncupari rex solet, cum interim solo in homine, quem muta effigies imitatur, pro-

*Substantiæ
identitatem.*

Consubstantialis.

*Homousion
et Homœou-
sion.*

*Arianorum
ludifica-
tiones
excludun-
tur.*

Relative.

^a BASIL. epist. xli. Ἐγὼ δὲ, εἰ χρὴ τοῦ μὲν ἴδιον εἰπεῖν, τὸ ὁμοιον κατ' οὐσίαν, εἰ μὲν προσκείμενον ἔχη τὸ ἀπαραλλάκτως, δέχομαι τὴν φωνήν, ὡς ταῦτόν τῷ ὁμοου-

σίῳ φέρουσαν, κατὰ τὴν ὑγιῆ ὁμιλονότι τοῦ ὁμοουσιου διάνοιαν.

¹ Epiph. hæf. lxxiii, n. 2 et seq. Vide num. 22. — ² Exstat apud Athan. *de Synod.*, et Hilar. lib. *de Synod.*

prie ipsa regis insit dignitas et appellatio. Hinc illud explicabant, quod habet catholica fides: unum, et solum esse Deum, quamvis et Pater Deus sit, et Filius; nempe quoniam hic illius est imago, neque Deus alio jure ac titulo dicatur, nisi quia Dei similitudinem gerit, quamvis natura, substantia, dignitate, sapientia, potestate cæterisque omnibus impar sit, et infinito intervallo distet. Talem Eusebii Cæsariensis opinionem fuisse communem ei cum Arianis plerisque, manifestum est ex iis, quæ libro superiore super ea re scripsimus. Quibus disertissimum adjungemus ejusdem locum ex quinto libro *de Demonstratione evangelica*, ubi Filium ait « ab omnium artificiosissimo et omnia sciente pictore, ac vivifico Patre ad exactam similitudinem elaboratum esse, ideoque merito Deum ab sacris Litteris prædicari^a. » Hæc Eusebii profana vox cæteris consentanea, quæ in primo libro ex eodem attulimus, ab Athanasio confutatur in libello quodam, quo Meletii, Eusebii ac Pauli Samosatani cavillationes refellit; si is tamen Athanasii liber est, quod non putamus, ut alibi diximus. At catholici Patres isto ipso regis, et imaginis exemplo idem aliquando probare studuerunt, unicum esse christianorum Deum, et quidquid est in Patre, id in Filio reperiri. Sed hoc alia mente, ac proposito fecerunt, atque ita prorsus, uti supra declaratum est, ut non solum similem, sed æqualem etiam Patri esse Filium ostenderent, nec ulla re discrepantem inferioremque substantia. Hoc inter alios exponit Athanasius, latissimeque disserit libro *contra Arianos* quarto; ubi in Filio sic, tanquam in imagine, conspici Patrem, ejusque divinitatem ait, ut qui Filium videt, videat et Patrem, et uterque sit unum, et in Patre sit Filius, atque in Filio Pater, et in forma Dei sit Filius æqualisque Deo. Ad id vero exemplum adhibet imaginis regis, quæ proportionem idem est

cum rege, atque alterum in altero cernitur. « Sic igitur, quoniam Filius imago Patris est, necessario cogitandum est, divinitatem et proprietatem Patris ipsam essentiam Filii constituere. Et hoc est, quod ait, *Qui cum in forma Dei esset*; tum illud, *Pater in me*. Neque vero ex parte divinitatis forma intelligi debet, sed plenitudo paternæ divinitatis est essentia Filii, ac totus Deus est Filius^b. » Cujus rei causam affert istam, « quod ipsum esse Filii proprius sit fetus paternæ substantiæ. »

X. Huic apprime consentaneus est Basilii locus in libro de Spiritu sancto¹, ubi, cum quæsisset, quomodo unus sit Deus, cum Pater Deus sit, Deus item sit et Filius, respondet id eo fieri, quia Filius est imago Patris; porro rex appellari solet etiam regis effigies, neque propterea duo sunt reges; tum addit: « Quod igitur hic imitatione est imago, id ipsum illic naturaliter est Filius^c. »

Et in homilia *contra Sabellianos* unum esse Deum probat, « Quoniam unum est archetypum, imago una; propterea quod genitus ex Patre Filius, et naturaliter in se Patrem exprimens, quatenus imago est, habet ut nulla re ab illo discrepet; quatenus vero est progenies, consubstantialia conservat^d. » Adjungit regis, et imaginis similitudinem, qui ambo duo non dicuntur reges, sed unus; atque « eodem modo imaginis, inquit, ratio, si, ut Deo congruit, accipiatur, divinitatis nobis unitatem commendat. » Prudenter hoc Basilii, quod et alii Patres adnotarunt, qui similitudine illa regis imaginis utuntur, Θεοπεπεως accipiendam esse rationem imaginis. Nam multum interest primum inter factam imaginem et genitam; tum inter illam, quæ creaturæ, et quæ Deo convenit. Quæ facta est imago, et arte constat, ea non archetypi naturam ac substantiam ipsam, sed figuram externamque speciem adumbrat; quæ autem generatione producitur, naturæ habet non

Ut Deum
debet.

^a EUSEB. Ὑπό τε τοῦ πάντων τεχνικωτάτου, καὶ πανεπιστήμονος ζωγράφου τε καὶ ζωοποιῦ πατρὸς εἰς τὸ εἶναι ἀκριβὲς τῆς ὁμοιώσεως ἀπειργασμένον θεὸν εἰκότως οἱ θεοὶ ἀναγορεύουσι λόγοι.

^b ATHAN. Ἐπεὶ τοίνυν δὲ ὁ υἱὸς εἰκὼν ἐστὶ τοῦ πατρὸς, ἐξ ἀνάγκης ἐστὶ νοεῖν, ὅτι ἡ θεότης καὶ ἡ ἰδιότης τοῦ πατρὸς, τὸ εἶναι τοῦ υἱοῦ ἐστὶ. καὶ τοῦτό ἐστιν ὁ ἐν μορφῇ θεοῦ ὑπάρχων, καὶ ὁ πατὴρ ἐν ἑμοί. οὐκ ἐκ μέρους δὲ ἡ τῆς θεότητος μορφή, ἀλλὰ τὸ πλήρωμα τῆς τοῦ πατρὸς θεότητός ἐστι τὸ εἶναι τοῦ υἱοῦ· καὶ ὅλος θεὸς ἐστὶν ὁ υἱός.

MOX: Ἄλλ' ὅτι αὐτὸ εἶναι τοῦ υἱοῦ ἴδιον τῆς πατρικῆς οὐσίας ἐστὶ τὸ γέννημα.

^c BASIL. Ὁ οὖν ἐστὶν ἐνταῦθα μιμητικὸς ἢ εἰκὼν, τοῦτο ἐκεῖ φυσικῶς ὁ υἱός.

^d BASIL. Ὅπου γὰρ μίαν μὲν ἢ ἀρχὴν, ἐν δὲ τὸ ἐξ αὐτῆς, καὶ ἐν μὲν τὸ ἀρχέτυπον, μίαν δὲ ἢ εἰκὼν, ὁ τῆς ἐνότητος λόγος οὐ διαφθείρεται. διότι γεννητὸς ὑπάρχων ἐκ τοῦ πατρὸς ὁ υἱός, καὶ φυσικῆς ἐκτυπῶν ἐν ἑαυτῷ τὸν πατέρα, ὡς μὲν εἰκὼν τὸ ἀπαράλλακτον ἔχει, ὡς δὲ γέννημα τὸ ὁμοούσιον διασώζει.

MOX: Καὶ οὕτως ὁ τῆς εἰκότος λόγος Θεοπεπεως παρὰ θεοῦ τὴν ἐνότητα ἡμῖν παρίσταισι τῆς θεότητος.

similitudinem solum, sed, ut sic loquar, identitatem. Huc illa spectant, quæ in *Excerptis*¹ sententiarum de imaginibus leguntur : « In ea imagine, quæ ad imitationem facta est, secundum speciem, sive formam est similitudo. In naturali vero, secundum substantiam, sive divinitatem, est identitas ». » Ac paulo post : « Cujuscumque imitando exprimitur imago, non ejus natura, sed hypostasis figuratur ; et propterea idem cum archetypo imago est illius, non natura, sed hypostasi, sive imitatione hypostasis^b. » Rursus imago rei creatæ generatione edita, non eandem numero, sed specie naturam exprimit ; at Dei imago genita ipsissimam, quæ est in Patre, et eandem numero naturam habet in sese ; id quod alibi declarabitur.

XI. Ut ad hæreticos imaginis cavillatores disputatio redeat, præter molliores, ut ita dixerim, Arianos illos, qui similem substantia Filium esse Patris aiebant, extiterunt alii, qui negabant esse ullam in Filio paternæ similitudinem substantiæ, sed tantummodo voluntatis, vel doctrinæ, vel etiam virtutis, et efficientiæ. Contra quos Athanasius, Hilarius, Cyrillus aliique contendunt. Sed et dimidiati illi Ariani in Ancyrano conciliabulo apud Hilarium² et Epiphanium³. Athanasius quidem opinionem illorum confutat aientium, eo dici similem, « Quoniam quæ vult Pater, vult et Filius, neque vel cogitationibus ejus, vel judiciis repugnat, sed in omnibus cum eo consentit ; et eadem dogmata, consentaneumque ac coherentem cum Patris doctrina sermonem et rationem exhibet, atque ideirco ipse, et Pater unum sunt^c. » Verum id ex eo reprehendit, quod eodem modo angeli, prophetæ, apostoli, imago ac similitudo Dei, unumque cum Deo, et hujus unigenitus, ac Verbum et Sapientia appellari deberent. Hilarius⁴ vero Ancyranæ synodi sententiam approbans, quæ anathema dicebat iis, qui, essentiæ sublata similitudine, solam efficientiæ, sive *ἐνεργείας* agnoscebant, quod idem est, ac virtutis, absurde illos sentire demonstrat : « Non intelligentes, nonnisi ex naturæ similitudine simili-

tudinem esse virtutis. Neque enim aliquando inferior natura superioris a se potiorisque naturæ virtutem consequetur. Aut quid hæc asserentes, de omnipotente Deo profitebantur, si virtuti suæ virtus naturæ inferioris exæquatur? Non enim potest negari, quin Filius idem possit, cum dixerit, *Quæcumque facit Pater, eadem et Filius facit similiter*. Sed similitudini virtutis naturæ similitudo succedit, cum dicit : *Sicut enim Pater habet vitam in semetipso, ita et Filio dedit vitam habere in semetipso*. In vita naturæ, et essentiæ significatio est, quæ, sicut habetur, ita data esse docetur ad habendum. » Vide Cyrillum dialogo V de Trinitate, et libro quinto in Joannem, capite secundo sub finem. At vero contrarium e diametro in errorem delatus Ancyranus episcopus Marcellus, Filium negabat imaginem esse Dei, quod aliud sit imago Domini ac Dei, aliud Dominus, ac Deus; contra quem et Eusebius Cæsariensis in opere adversus hunc edito, et Eusebii discipulus Acacius apud Epiphanium disputat in *Marcellianorum* hæresi, quæ est LXXII.

CAPUT XII.

Afferuntur alia e Scripturis argumenta, quibus Filii divinitas, et cum personæ diversitate, naturæ ac substantiæ unitas cum Patre defenditur.

I. Præclarum quoque, et invictum adversus Arianos iis ex Scripturæ locis argumentum ducitur, quæ Filium Dei creaturam non esse persuadent; in quo scimus, hæreticos istos a se invicem fuisse divisos, ut nonnulli *creatum* esse profiteri minime auderent, sed ante tempora omnia genitum a Patre, neque tamen coæternum ideo esse defenderent; qua in opinione Pneumatomachorum aliqui fuerunt, ut ex Epiphanio⁵ superiore libro demonstravimus; alii porro vel *creatum* esse, simpliciter ac sine fuce dicerent, ut Arius primum, deinde Anomœi et Eunomiani; vel callida excep-

^a Sentent. de Imagin. Ἐπὶ μὲν τῆς μιμητικῆς εἰκόνας, κατὰ τὴν ἰδέαν, ἤτοι μορφήν, ἢ ὁμοίωσιν· ἐπὶ δὲ τῆς φυσικῆς, κατὰ τὴν οὐσίαν, ἤτοι θεότητα ἢ ταυτότητα.

^b Mox : Παντὸς μιμητικῶς εἰκονιζομένου οὐχ ἡ φύσις, ἀλλ' ἡ ὑπόστασις εἰκονίζεται, καὶ διὰ τοῦτο ταῦτόν τῃ ἀρχετύπῳ ἢ εἰκὼν αὐτοῦ οὐ τῇ φύσει, ἀλλὰ τῇ ὑποστάσει, ἄγουν τῇ μιμήσει τῆς ὑποστάσεως.

^c ATHAN, orat. IV contra Arian. Φασὶ γὰρ ἐπεὶ ἂ θελεῖ ὁ πατήρ, ταῦτα θελεῖ καὶ ὁ υἱός, καὶ οὔτε τοῖς νοήμασιν, οὔτε τοῖς κρίμασιν ἀντίκειται. ἀλλ' ἐν πᾶσιν ἔστι σύμφωνος αὐτῷ, τὴν ταυτότητα τῶν δογμάτων, καὶ τὸν ἀκόλουθον, καὶ συνηρητὸν τῇ τοῦ πατρὸς διδασκαλίᾳ ἀποδιδούς λόγον, διὰ τοῦτο αὐτὸς καὶ ὁ πατήρ ἐν εἰσιν.

tione ludificantes, non omnino creaturam negarent esse, sed *creaturam, cujusmodi sunt cæteræ*; ut, qui parum eos cognitos haberent, putarent bona fide ab creaturarum rerum conditione discernere Filium Dei; prudentiores velle id unum intelligerent, excellentioris cujusdam ordinis ac sortis esse, quam sint reliquæ creaturæ, sed esse tamen creaturam. Quam illorum dissimulationem Ariminensibus Patribus, ac pene toti orbi terrarum fraudi fuisse, queritur Hieronymus¹.

Hanc ipsam supra creaturas cæteras divini Verbi Filiique præstantiam sic interpretati illi sunt, primum uti tempore anteriorem omni facerent ipsum, tempus illud intelligentes, quod ita proprie nominatum ex cælestis orbis conversione nascitur, ut scribit Epiphanius. In quo nihil ei magnum, præter cælestes spiritus, atque eximium dabant; quos plerique veterum ante mundum, ac cælum a Deo procreatos esse docuerunt. Tum eo anteponebant aliis, quod primus a Deo solo, nullius interventu alterius, tanquam instrumenti, et adminiculi, conditus fuerit; ipse autem ad molienda reliqua, velut primarium instrumentum, usum sui operamque præbuerit, ita cum Arianos complures, tum Eusebium Cæsariensem præcipue sensisse, superiore libro patefecimus. Sed et Gregorius Nyssenus² idem ab Eunomio, et Theognoto quodam Ariano usurpatum esse refert.

II. Verum non esse creatum Dei Filium, neque creaturam appellari quoquo modo posse, imprimis illud ostendit, quod vere, proprieque sit Deus, uti capite X declaravimus. Nam creaturæ nullo interjecto Deus opponitur, ut « omnis substantia, quæ Deus non est, creatura sit, et quæ creatura non est, Deus sit, » ut ait Augustinus³. Nazianzenus quoque, « Si Deus est, non est creatura. Creatura enim nobiscum est, qui dii non sumus. Si autem creatura est, non est Deus. Cœpit enim in tempore; quod autem cœpit, aliquando non erat. Quod vero ejusmodi est, ut non esse eo sit antiquius, hoc proprie non est; quod autem proprie non est, quinam

Deus esse possit^a? » Idem præterea orat. XXIV demonstrat, nihil inter naturalem dominatum et servitutem, hoc est divinam et creatam conditionem, velut medium, intercedere; sed quidquid ejusmodi est, ut naturali servitute censeatur, id esse creaturam, tametsi alia antecellant.

Et Cyrillus libro primo *in Joannem*, « Deum, inquit, videmus, et creaturam, ac præter hæc aliud nihil. Quod enim Deus non est secundum naturam, utique factum istud est, et quidquid ab facti conditione est exemptum, intra divinitatis terminos consistit^b. » Neque vero minus istic, aut majus locum habet, ut his versibus canit Prosper⁴:

« Quodque Deo minus est, non est Deus; a
[Patre natum
Verbum, et qui amborum Spiritus est, Deus
[est.
Una eademque trium quoniam est essentia,
[quæ se
Nunquam vel major, vel minor esse potest.»

Quocirca necesse est Deum negari, quem creaturam esse censeas. Et Ariani, qui Dei vocabulum Filio concedebant, cum acriori, ac subtiliori inquisitione premerentur, Deum *δμωνύμως* duntaxat, non vere, ac proprie intelligi a se fatebantur. Ridicula vero fuit hæc illorum defensio, creaturam esse, sed non quales essent creaturæ cæteræ. Etenim si vox ista, *quales*, propriam cujusque naturam et qualitatem significat, frivola est exceptio. « Quæ enim creatura sicut alia creatura est? ut ait Ambrosius⁵: « Homo non ut angelus; terra non sicut cælum; sol non ut aqua; lumen non ut tenebræ. Nihil ergo præferendo donavit. Sed ad simplices decipiendos misero colore fraudem suæ impietatis obduxit. » Athanasius quoque orat. III. Quænam altera creatura talis est, qualis altera est facta, ut hoc de Filio, tanquam eximium asseratis^c? » etc. Tum: « Neque lumen est sicut nox, neque sol ut luna, neque rationis expertia sunt, ut rationis homo particeps; neque angeli, ut

Æquivoce.

^a NAZIANZ. orat. XXXIII. Εἰ μὲν θεός, οὐ κτίσμα. μεθ' ἡμῶν γὰρ τὸ κτίσμα τῶν οὐ θεῶν. εἰ κτίσμα δὲ, οὐ θεός· ἤρξατο γὰρ χρονικῶς. ὁ δὲ ἤρξατο, ἦν ὅτε οὐκ ἦν. οὐ δὲ πρεσβύτερον τὸ, οὐκ ἦν, τοῦτο οὐ κυρίως ἔν· τὸ δὲ μὴ κυρίως ἔν, πῶς θεός;

^b CYRIL. I *in Joan.* cap. VI. Θεὸν ὁρῶμεν, καὶ κτίσιν, καὶ ἕτερον ἐπὶ τούτοις οὐδέν. ὁ γὰρ ἄν ἐκπίπτει

τοῦ εἶναι θεός κατὰ φύσιν, τοῦτο πάντως ἐστὶ γενητὸν καὶ ἕπερ ἄν τὸν τοῦ πεποιθῆσθαι διαφεύγει λόγον, εἴσω πάντως ἐστὶ τῶν τῆς θεότητος ὄρων.

^c ATHAN. orat. III. Ποῖον γὰρ καὶ ἕτερον τῶν κτισμάτων τοιοῦτόν ἐστιν, οἷον γέγονε καὶ τὸ ἕτερον, ἵνα τοῦτο περὶ υἱοῦ, ὡς ἐξαιρετόν τι, λέγετε;

throni; nec hi ut potestates. Sed omnia quidem creaturæ sunt; unumquodque vero eorum, quæ facta sunt, secundum genus suum, suapte substantia, ut est factum, existit, et manet^a. » Videndus et Gregorius Nyssenus loco proxime citato.

Ex notione
creaturæ
probat
Christum
esse increa-
tum.

III. Sin est, ut subjectam nomini creaturæ notionem intelligant, quæ in eo sita est, ut cum ante non esset, ex nihilo producta esse cœperit; tum vero nihil ab creaturis aliis princeps illa creatura discrepat: « Quippe creaturarum, et operum proprium istud est, inquit Athanasius, ut non sint, antequam fiant, deque non exstantibus in rerum natura subsistant; tametsi gloria et splendore cæteris antecellant^b. »

Itaque non minori jure nos quoque Dei filii, quam Verbum ipsum, appellabimur, quamvis tempore ac dignitate posteriores. « Siquidem plus et minus non diversam naturam esse demonstrat^c, » ut idem Athanasius disputat. Erudite ad eandem sententiam Epiphanius¹ adversus Anomœos contendit, si alienus a Patris substantia esset Filius, et non proprie genitus, sed creatus, hoc est non γεννητικῶς, sed κτιστικῶς ab eo productus, « non jam unum dici posse genitum, cætera vero creata, sed aut omnia cum ipso genita dici debere, aut ipsum cum omnibus creatum similiter appellari; atque ita nihil eximium penes illum fore, cum hac ex parte, quod ex nihilo productus foret, unus ille cum cæteris adæquaretur omnibus adeo, ut non modo angeli cum factore creatoreque suo unigenito, sed et homines et pecudes exæquentur^d. » Deinde creaturam non esse persuadet, quod creator est ipse rerum omnium. *Omnia enim*

*per ipsum facta sunt, et sine ipso factum est nihil, quod factum est*². Ex quo sic Athanasius³, Gregorius Nyssenus⁴, Ambrosius⁵. Augustinus⁶, Cyrillus⁷ argumentantur, ab iis, quæ facta creataque sunt, excipi Filium, aut ipsum certe a se esse factum: quod dictu sit absurdum.

Eadem argumentatione valide contra Arianos instat Chrysostomus homilia quarta in Joannem, cujus verba ex Evangelii initio ponderat. « Cum enim dixisset, inquit, *et Deus erat Verbum*, ne quis putaret, minorem esse divinitatem Filii, subinde certa germanæ ipsius divinitatis indicia ponit, dum et æternitatis iterum meminit. *Hoc enim erat*, inquit, *in principio apud Deum*; et procreandi vim adjicit: *Et sine ipso factum est nihil, quod factum est*; quod quidem et ipsius Pater per prophetas, ubique substantiæ suæ argumentum et indicium esse dicit: ac prophetæ demonstrationis hoc genus assidue commemorant, neque id simpliciter, sed adversus opinionem de idolis pugnant. *Dii enim*, ait, *qui cælum et terram non fecerunt, pereant*. Et rursus: *Ego manu mea extendi cælum*, atque hoc divinitatis signum esse demonstrans, ubique commemorat^e. » Tum, quod ita scripsit Joannes, *per ipsum*, non *ab ipso* facta esse omnia, nihil hoc esse probat homilia sequente⁸. Etenim nonnunquam etiam, cum de Patre sermo est, adhiberi docet particulam *δι' οὗ*, ut cum Paulus ita scribit: « *Fidelis Deus, per quem vocati estis in societatem Filii sui*⁹. » Et alibi, « *Per voluntatem ipsius*¹⁰. » Nam ideo *per ipsum* dixisse Joannem asserit, ut ne a seipso Verbum existere, sed a Patre, tanquam principio, monstraret.

Per quem.

a ATHAN. OPAT. III. Καὶ οὕτε τὸ φῶς ὡς νύξ, οὕτε ὁ ἥλιος ὡς ἡ σελήνη· οὕτε τὰ ἄλογα, ὡς ὁ λογικὸς ἄνθρωπος ἐστὶ· οὕτε οἱ ἄγγελοι, ὡς οἱ θρόνοι· οὕτε οὗτοι ὡς αἱ ἐξουσίαι· ἀλλὰ πάντα μὲν ἐστὶ κτίσματα, ἕκαστον δὲ τῶν γενομένων κατὰ γένος, τῆ ἰδίᾳ οὐσίᾳ, ὡς γέγονεν, ἐστὶ τε καὶ μένει.

b Ibid. Ἰδιον γὰρ τῶν κτισμάτων καὶ ποιημάτων τὸ μὴ εἶναι πρὶν γενέσθαι, καὶ ἐξ οὐκ ὄντων ὑφίστασθαι, καὶ τῆ δόξῃ τῶν ἄλλων ὑπερέχει.

c ATHAN. lib. de Decr. Syn. Τὸ γὰρ πλεον, καὶ ἕλαττον οὐ τὴν φύσιν ἄλλην δείκνυσι.

d EPIPHAN. Καὶ οὐκέτι ἐνεδέχετο τὸν ἕνα λέγεσθαι γέννημα, τὰ δὲ ἄλλα, κτίσματα· ἀλλ' ἢ τὰ πάντα σὺν αὐτῷ γεννήματα λέγεσθαι, ἢ αὐτὸν σὺν πᾶσι κτίσμα ὁμοίως καλεῖσθαι· καὶ οὐδὲν ἦν ἐξαιρετόν, ἐξισουμένου τοῦ ἐνὸς τοῖς πᾶσι κατὰ τὸ μέρος τὸ ἐξ οὐκ ὄντων, οὐ

μόνον, εἴποιμι, ἀγγέλους τῶ αὐτῶν δὲ ποιητῆ, καὶ κτίστη μονογενεῖ, ἀλλὰ καὶ ἀνθρώπους καὶ κτήνη.

e CHRYSOSTOMUS. Προειπὼν γὰρ καὶ θεὸς ἦν ὁ λόγος, ἵνα μὴ νομίση τις ἐλάττονα εἶναι τὴν θεότητα τοῦ υἱοῦ, εὐθέως αὐτοῦ καὶ γνωριστικὰ τῆς γνησίας τίθησι θεότητος, τό τε αἰδίον ἀναλαβὼν (οὗτος γὰρ ἦν, φησὶν, ἐν ἀρχῇ πρὸς τὸν θεόν) καὶ τὸ δημιουργικὸν προστιθείς· πάντα γὰρ δι' αὐτοῦ ἐγένετο, καὶ χωρὶς αὐτοῦ ἐγένετο οὐδὲν, ὃ γέγονε· ὃ μάλιστα καὶ ὁ πατὴρ αὐτοῦ διὰ τῶν προφητῶν ἀπανταχοῦ τῆς οὐσίας τῆς αὐτοῦ γνωριστικὸν εἶναι φησὶ· καὶ συνεχῶς τοῦτο τῆς ἀποδείξεως τὸ εἶδος περιστρέφουσι, καὶ οὐχ ἀπλῶς, ἀλλὰ πρὸς τὴν τῶν εἰδώλων ἀγωνιζόμενοι δόξαν· θεοὶ γὰρ, φησὶν, οἱ τὸν οὐρανὸν καὶ τὴν γῆν οὐκ ἐποίησαν ἀπολέσθωσαν· καὶ πάλιν, ἐγὼ τῆ χειρὶ μου ἐξέτεινα τὸν οὐρανόν· καὶ δεικνύς θεότητος εἶναι δηλωτικὸν πανταχοῦ τίθησιν.

¹ Hæc LXXVI, confut. XXIII. — ² Joan. I. — ³ Ath. ad Afric. — ⁴ Lib. I, con. Eun. — ⁵ Lib. Ide Fide. cap. VI. — ⁶ Lib. I de Trin. cap. VI. — ⁷ Thes. lib. XVI, ed. Savil. — ⁸ Hom. V. — ⁹ I Cor. I, 9. — ¹⁰ Rom. II, 30.

IV. Quapropter non debet inter creaturas, hoc est inter omnia illa, quæ facta dicuntur, includi omnium artifex Verbum. Siquidem « humanæ intelligentiæ sensus hoc respuit, » ait Hilarius¹, « ut creator creatura sit : quia creatio per creatorem est. » Cyrillus² quoque, « Divina, inquit, et dominatrix natura eo maxime dignoscitur, quod faciendi et creandi vim habet : serva autem et creata natura, eo quod facta sit, et ad ortum perducta. Quoniam ergo omnium opifex est Filius : neque unus erit ex omnibus, neque inter facta censebitur is, qui ex eo, quod potest creare, diversæ ab creatura naturæ esse monstratur, ac supra servilem modum assurgere, adeoque intra dominatricis substantiæ terminos existere. »

Idem et Athanasius explicat, docetque, creaturam omnino nullam creare posse³; alioqui non per solum Verbum creata essent omnia, sed per superiores creaturas inferiores omnes, velut per angelos tota ipsa rerum universitas; quæ fuit Basilidis, Marcionis, Valentini, et aliorum hæresis. Nec est prætermittenda subtilis ejusdem Athanasii ratio, qui ex illis Apostoli verbis, *Nobis tamen unus Deus Pater, ex quo omnia, et nos per illum; et unus Dominus Jesus Christus, per quem omnia, et nos per ipsum*⁴ colligit, Christum minime inter illa, quæ creata dicuntur, omnia numerari. « Nam si quis, ait, illum audeat, per quem omnia, profiteri unum esse omnium; prorsus hic de Deo, ex quo omnia, idem existimabit. Quod si id tanquam absonum devitat quispiam, et Deum, quasi alium, ab omnibus separat; consentaneum est, ut et unigena Filius Patris substantiæ proprius, alius ab omnibus esse dicatur. Jam si inter omnia non est ipse recensendus, nefas est de ipso dicere, fuit aliquando, cum non erat, et non erat, antequam gigneretur⁵. »

α CYRIL. Ἐν μὲν οὖν τοῦ δύνασθαι ποιεῖν τε, καὶ κτίρειν ἢ θεῖα καὶ δεσπόζουσα φύσις διαγιγνώσκεται· ἐν δὲ τῷ πεποιθῆσθαι, καὶ παρῆγθαι πρὸς γένεσιν, ἢ δούλη, καὶ γεννητή. Ἐπειδὴ δὲ πάντων δημιουργός ἐστιν ὁ υἱός, οὔτε εἷς ἔσται τῶν πάντων, οὔτε ἐν τοῖς πεποιημένοις τατάξεται, ὁ διὰ τοῦ δύνασθαι κτίρειν ἑτεροφυῆς ὡς πρὸς τὴν κτίσιν ἀναδεικνύμενος, καὶ τὸ δουλικὸν ἀναβεβηκώς μέτρον· ὥστε καὶ ἐν τῷ ὄρωι τῆς δεσποζούσης οὐσίας ὑπάρχων.

β ATHAN. orat. II *contra Arian*. Ὁ γὰρ τολμῶν

V. Communis⁵ est et illa sanctorum Patrum argumentatio, qua verum, et æqualem Patri Deum esse probant Filium, quod summo illo genere adorationis, quam λατρείαν vocant, afficiatur; id vero creatæ nulli rei concessum sit. Etenim adorari Dei Filium testatur Apostolus *Hebr. I, 6* : *Rursum autem, cum inducit primogenitum in orbem terrarum, dicit, et adorent eum omnes angeli Dei*. Est autem ejusmodi hæc adoratio, quæ nec angelis, nec ulli alteri creaturæ tribui possit; ut ex Apostoli oratione liquet, qui hoc ipso demonstrat, Filium infinito intervallo præstare angelis omnibus. Augustinus⁶ vero ex iis Joannis verbis idem colligit : *Omne judicium dedit Filio, ut omnes honorificent Filium, sicut honorificant Patrem*⁷; quod honoris, dignitatisque consortium ex aliis itidem locis adstruitur, in quibus cum Patre, velut æqualis, conjungitur, ut in baptismi formula aliisque generis ejusdem; de quibus postea dicendi locus erit. Quin et δουλείας vocabulo nonnquam summa hæc solique Deo competens veneratio et cultus adorationis exprimitur; ut cum Paulus *ad Gal. I, 8*, ita scribit : *Sed tunc quidem ignorantes Deum, vis, qui natura non sunt dii, serviebatis*, ἐδουλεύσατε τοῖς μὴ φύσει οὔσι θεοῖς. Et *I Thessal. I, 9* : *Quomodo conversi estis ad Deum a simulacris, servire Deo vivo et vero*, δουλεύειν θεῷ ζῶντι, καὶ ἀληθινῷ. At vero cultus iste, et adoratio, ne ulli prorsus creaturæ, sed uni tantummodo vindicetur Deo, sacræ Litteræ persæpe prohibent. *Deut. VI, 13, et X, 20* : *Dominum Deum tuum timebis, et illi servies*. Addunt Græci *soli*, καὶ αὐτῷ μόνῳ λατρεύσεις, quod et Christus usurpavit, cum tentanti Satanæ respondit : *Dominum Deum tuum adorabis, et illi soli servies*⁸. Tum. *Rom. I, 25*, gentiles damnantur philosophi, *qui servierunt potius creaturæ, quam creatori*. Ex quibus ita concludit Augustinus : « Cum igitur

τὸν δι' οὗ τὰ πάντα, λέγειν ἕνα εἶναι τῶν πάντων, πάντως δήπου καὶ περὶ θεοῦ, ἔξ οὗ τὰ πάντα, τὸ αὐτὸ λογίσεται. εἰ δὲ τοῦτο ὡς ἄτοπον φεύγει τις, καὶ διίστησιν ὡς ἄλλον ἀπὸ τῶν πάντων θεόν, ἀκόλουθον ἂν εἶη καὶ τὸν μονογενῆ υἱὸν ἴδιον ὄντα τῆς τοῦ πατρὸς οὐσίας ἄλλον λέγειν εἶναι τῶν πάντων. μὴ ὄντος δὲ αὐτοῦ τῶν πάντων, οὐ θέμις ἐπ' αὐτοῦ λέγειν τὸ, ἦν ποτε ὅτε οὐκ ἦν, καὶ οὐκ ἦν πρὶν γεννηθῆναι.

Æqualis
Patri Filius,
quia cultu
latræe colli-
tur.
Latriam.

Dulcia.

¹ Lib. XII. — ² Lib. XXXII. *Thesaur.* — ³ Orat. III. — ⁴ *I Cor. VIII, 6*. — ⁵ Athan. orat. III *contra Arian*. et epist. *ad Adolph.*; Epiph. hæc LXIV. n. 8, et hæc. LXIX. n. 31 et 36, et hæc. LXXVI, et in *Ancor.*; Greg. Nazianz. orat. xxx, et orat. xl. Nyssen. lib. I *contra Eun.* et lib. IV et XII. Chrys. orat. *de Trin.*; Cyril. lib. II *in Joan.* et lib. X et lib. XV. *Thes.*, et lib. XXXII, et alibi passim. Ambros. *de Fide*, cap. VII et lib. *de Divin. Fil.* cap. II. August. *contra Serm. Arian.* cap. XXIX, et epist. LXVI. Basil. hom. XXVII *contra Sabell.* — ⁶ Aug. *con. Ser. Arian.* cap. VI. — ⁷ *Joan. V, 23*. — ⁸ *Matth. IV, 10*, et *Luc. IV, 8*.

et Patri, et Filio, et Spiritui sancto ista, quæ latria vocatur, servitute serviamus, audiamusque legem Dei præcipientem, ut nulli alteri, sed soli Domino Deo nostro hanc exhibeamus; proculdubio unus et solus Dominus Deus noster est ipsa Trinitas, cui uni et soli talem servitutem pietatis jure debemus.» Athanasius vero contra Arianos disputans probat non idcirco Filium Dei adorari, quod creatis omnibus antecellat, etsi creatura ipse sit. «Nam si velut gloria sublimior adoraretur, par erat, ut inferiorum quilibet superiorem adoraret. At id secus se habet. Creaturam quippe creatura non adorat; sed servus dominum, et creatura Deum^a.» Sic Petrus Cornelium adorare se volentem prohibet dicens, *Surge, et ego ipse homo sum*¹; et angelus Joannem similia tentantem compesuit: *Videne feceris; conservus enim tuus sum, et fratrum tuorum prophetarum*². Ambrosius porro, et Nyssen³ ex Pauloidipsum efficiunt, qui, cum *servire creaturæ*⁴ vetet, *servum se nihilominus Christi* profiteatur: *Paulus, inquit, servus Jesu Christi*⁵.

VI. Hinc permulti veterum Patrum Arianos idololatrias vocare consueverunt, quod eum, quem creaturam fatebantur, adorare tamen sese dicerent; ac nihil eos differre ab gentilibus asserunt, ut inter cæteros Athanasius⁶, Basilius⁶, Gregorius Nyssen⁷; cujus locus mihi quidem contra Arianam perfidiam luculentissimus videtur, ob idque describendus. «Jubet, inquit, Deus per Prophetam, nullum recentem Deum arbitrari Deum, neque adorare Deum alienum. Atqui perspicuum est id recens appellari, quod non est ex æterno; et e contrario rursus æternum dicitur, quod non est recens. Qui igitur non ex æterno unigenitum Deum ex Patre esse credit, recentem eum esse non negat. Quod enim æternum non est, recens omnino est; quidquid autem recens est, Deus non est, quemadmodum Scriptura dicit, *Non erit in te Deus alienus.*

a ATHAN. ORAT. III *contra Arian.* Εἰ γὰρ ὡς τῇ δόξῃ ὑπερέχων προσκυνεῖτο, ἔδει καὶ ἕκαστον τῶν ὑποθεβηκότων τὸν ὑπερέχοντα προσκυνεῖν. ἀλλ' οὐκ ἔστιν οὕτως· κτίσματι γὰρ κτίσμα οὐ προσκυνεῖ, ἀλλὰ δοῦλος δεσπότην, καὶ κτίσμα Θεόν.

b GREGOR. NYSSEN. Κελεύει ὁ Θεὸς διὰ τοῦ προφήτου, μηδένα πρόσφατον Θεὸν Θεὸν εἶναι νομίζειν, μηδὲ προσκυνεῖν ἀλλοτρίῳ Θεῷ. οὐκοῦν δῆλον ἔστιν, ὅτι πρόσ-

Itaque qui dicit aliquando illum non fuisse, hic ejus divinitatem negat.»

Ac Cyrillus quidem⁹ in dialogo quarto de *Trinitate* tale esse dogma istud hæreticorum ostendit, qui Filium neque verum esse Deum, et tamen adorandum venerandumque dicebant, uti gentiles, qui ad christianam fidem conversi sunt, nihilo meliorem in statum, quam in quo dudum erant, translati fuerint. Nam et creaturas adorare, iisque servire, et plures confiteri deos nihilominus pergunt, si Arianos audiunt. Ac gentiles quidem «ita creaturæ potius, quam creatori serviebant, et his, qui non sunt dii, ut primum deitatis locum attribuerent» uni alicui, et summo «fabricatori hujus universitatis Deo¹⁰» ait Irenæus. Eodem ergo modo et Ariani Deum habebant, adorabantque Filium; sed supra hunc alium supremum locabant. Quos quidem acri oratione merito sic Faustinus objurgat: «Respice ad apostolum Paulum, considera, quæ opprobria, quas obscenitates de iis referat, qui, ut ipse ait, commutaverunt veritatem Dei in mendacio, et coluerunt, et servierunt creaturæ potius, quam creatori. Tu, si sic credis, et si colis, et servis unigenito Filio Dei, ut dicas illum esse creaturam, illa te mala, miser, expectant, quibus illi puniuntur, qui commutaverunt veritatem Dei in mendacio,» etc.

Postremo non minus gravis, quam vera est illa Basilii¹¹ ejusdem hæresis notatio: «Cum multa sint, quibus christianismus ab gentili errore et Judaica inscitia discernitur; nullum credo ad id potius esse dogma in salutari nostro Evangelio, quam fidem in Patrem et Filium. Nam creatorem et opificem Deum etiam ii fatentur, qui quocumque a nobis errore separantur. At vero qui Patrem falso appellatum, et Filium voce tenus prædicat, nec interesse putat, Patrem, ac creatorem, et Filium, ac facturam dixerit, ubi illum reponeamus? aut cui parti annumerabimus, Ju-

φατον λέγεται, ὃ μὴ ἐξ αἰδίου ἐστὶ. καὶ ἐκ τοῦ ἐναντίου πάλιν αἰδίον λέγεται, ὃ μὴ πρόσφατόν ἐστι. ὁ τοίνυν μὴ ἐξ αἰδίου τὸν μονογενῆ Θεὸν ἐκ τοῦ πατρὸς εἶναι πιστεύων, πρόσφατον αὐτὸν εἶναι οὐκ ἀρνεῖται· τὸ γὰρ μὴ αἰδίον, πρόσφατον πάντως· πᾶν δὲ τὸ πρόσφατον, Θεὸς οὐκ ἔστιν, καθὼς εἶπεν ἡ γραφή· ὅτι οὐκ ἔσται ἐν σοὶ Θεὸς πρόσφατος. ἄρα ὁ λέγων, ὅτι ποτὲ οὐκ ἦν, οὗτος ἀρνεῖται αὐτοῦ τὴν Θεότητα.

1 Act. x, 26. — 2 Apoc. xxii, 9. — 3 Ambr. I de Fide c. vii. Nyssen. I *contra Eunom.* — 4 Rom. i. — 5 Rom. i. — 6 Athan. orat. I *contra Arian.* et orat. iv. — 7 Hom. xxvii *contra Sabell.* et *Arian.* — 8 Lib. de Fide ad Simpl. ii. — 9 Et dial. v. — 10 Lib. II, c. ix. — 11 Lib. II *con. Eunom.*

dæorum, an gentilium? Non enim christianis seipsum adseribet, qui vim pietatis, ac velut characterem cultus nostri, et religionis ejurat. » Vide Gregor. Nazianz. orat. xl.

VII. Contra hæc a catholicis objecta de λατρεια, et cultu, quem Dei Filio Scripturæ tribuunt, ita parati erant adversarii, ut eo solo sic illum coli adorarique dicerent, quod imago sit veri summique Dei. Sic enim aiebant: Uti regis effigies regis appellari nomine consuevit, neque duo propterea sunt reges, sed unus, qui et in se ipso vere, et in effigie σχετικῶς, minusque proprie spectatur; ita et veneratio, supremusque ille cultus uni proprie, ac solide Patri debetur; Filio non per se, sed quatenus in eo Pater, tanquam in imagine, continetur ac cernitur. Quam similitudinem alia tamen, quam hæretici illi, mente explicat Athanasius libro quarto contra Arianos; ubi unica adoratione regem, et ejus effigiem coli, ac mutuo in sese videri ait, et honore affici^b. Dicebat hoc ipsum et Eusebius, sed subdole, et Arianum sub hac specie virus occultans, ut in priore libro, et hujus capite superiori docuimus. Verum non est difficile frigidæ istius cavillationis inanitatem arguere, itidem ut Athanasius, Cyrillus aliique faciunt. Nam si divino cultu ac veneratione Dei Filium ideo prosequimur, quod imago sit veri Dei, non per se, ac vere Deus, et, ut illi loquuntur, ἰδιοῦστατος, id est propria constans subsistensque persona; licebit etiam creatis rebus cæteris eundem honorem habere, imprimis homini, qui et imago ipse Dei est, et Deum in se σχετικῶς continet. Atqui detestandum illud genus superstitionis idololatriæque sit, si quis ἀνθρωπολάτρην sese profiteatur, hoc est hominem pro Deo colat adoretque, et ejusdemmodi, atque Christo, venerationem adhibeat. Quod non esset, si creatura Christus foret, non Deus, ejusdemque naturæ consors, ac divinitatis. Etenim quantumvis creatis rebus reliquis antecelle-

ret, si creatura tamen esset, idem cum illis honoris genus obtineret, non eximium illud, ac soli Deo concessum; quemadmodum, etsi angeli aliis alii gradu ac dignitate superiores sint, homines vero, cæteraque corpore constantia longo intervallo post se relinquunt, adeoque dispari et inæquali cultu censeantur, nequaquam tamen creaturarum sortem, et conditionem iste cultus excedit; neque ad supremam unice tributam divinitati λατρείαν pertingit. Hæc fere Patres.

VIII. Rursus Filium æqualem esse Patri, ac Deum, non creaturam, omnia illa Scripturæ testimonia persuadent, quæ ipsum cum Patre, velut collegam, et eorundem participationem honorum operumque componunt. E quibus illustre est, et eximium illud, quo baptismi forma præscribitur: *Euntes, inquit, docete omnes gentes, baptizantes eas in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti*¹. Nam nisi Filius, et Spiritus sanctus Patri æquales essent, et ejusdem cum eo naturæ ac divinitatis, neque baptismus in eorum nomine ac professione daretur, neque trium unum ac singulare nomen esset. « In nomine, inquit, non nominibus (verba sunt Pelagii² primi in epistola ad Childebertum regem), ut et unum Deum per indistinctum divinæ essentiæ nomen ostenderet, et personarum discretionem suis demonstratam proprietatibus edoceret; quia, dum tribus unum Deitatis nomen est, æqualitas ostenditur personarum; et rursus æqualitas personarum nihil extraneum, nihil accedens in eis permittit intelligi. » Una itaque trium divinitas, cui singulare hoc nomen attribuitur, et personarum proprietas, quam tria vocabula demonstrant; et indivisa honoris ac majestatis æqualitas, in quam tres illæ personæ conveniunt, verbis explicatur istis, iisque Sabellii Ariique perfidia convincitur. « Quis non ex ipsa cogetur veritate, ait Didymus³, suscipere indifferentiam sanctæ Trinitatis, dum una sit fides in Patre, et Filio,

Latriam.

E baptismi forma concluditur æqualitas personarum

α BASIL. Ἐγὼ δὲ πολλῶν ὄντων, ἃ τὸν χριστιανισμὸν ἀπὸ τῆς Ἑλληνικῆς πλάνης, καὶ τῆς Ἰουδαϊκῆς ἀγνωσίας διέστησαν, οὐδὲν ἡγοῦμαι κυριώτερον δόγμα τῆς εἰς πατέρα, καὶ υἱὸν πίστεως τῆς Ἐὐαγγελίῳ τῆς σωτηρίας ἡμῶν ἐνυπάρχειν. Ἐπεὶ τὸ γε κτιστὴν εἶναι, καὶ δημιουργὸν τὸν θεόν, καὶ οἱ κατ' ὁποιανδήποτε πλάνην ἀπεσχημασμένοι συντίθενται. Ὁ δὲ πατέρα ψευδώνυμον, καὶ υἱὸν μέχρι προσηγορίας ψιλῆς καταγγέλλων, καὶ οὐδὲν ἡγοῦμενος διαφέρειν ἢ πατέρα ὁμολογεῖν, ἢ κτιστὴν, καὶ ἦτοι υἱὸν λέγειν, ἢ ποίημα, ποῦ τετάχεται παρ' ἡμῶν, ἢ τῆς ποίας εἶναι μερῆδος συναριθμηθῆσεται, τῶν Ἰουδαίων,

ἢ τῶν Ἑλλήνων; οὐ γὰρ δὴ χριστιανοῖς ἑαυτὸν εἰσποιήσει, ὁ τὴν δύναμιν τῆς εὐσεβείας, καὶ τὸν οἶονεὶ χαρακτῆρα τῆς λατρείας ἡμῶν ἀρνούμενος.

β ATHAN. Ἐκ δὲ τοῦ μὴ διαλλάττειν τὴν οὐμοιότητα, τῆς θέλοντι μετὰ τὴν εἰκόνα θεωρῆσαι τὸν βασιλέα εἶποι ἂν ἡ εἰκὼν ἐγὼ καὶ ὁ βασιλεὺς ἐν ἐσμεν. ἐγὼ γὰρ ἐν ἐκείνῳ εἰμι, καὶ κεῖνος ἐν ἐμοί. καὶ ὁ ὄρας ἐν ἐμοί, τοῦτο ἐν ἐκείνῳ βλέπεις. καὶ ὁ εὐρακας ἐν ἐκείνῳ, τοῦτο βλέπεις ἐν ἐμοί. ὁ γοῦν προσκυνοῦν τὴν εἰκόνα, ἐν αὐτῇ προσκυνεῖ τὸν βασιλέα. ἢ γὰρ ἐκείνου μορφὴ καὶ τὸ εἶδος ἐστὶν ἡ εἰκὼν.

¹ Matth. xxviii, 19. — ² Tom. I Con. Gall. — ³ Libr. II de Spir. sancto.

et Spiritu sancto, et lavaerum detur, atque firmetur in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti? » Ut enim recte Basilius *adversus Eunom.* contendit, « nequaquam in opificem et opificium credidimus; sed in Patrem et Filium per gratiam, quæ in baptismo est, obsignati sumus ^a. » Quippe, ut Faustinus ¹ disputat, « Nunquam præciperet Dominus, ut in creaturæ nomine aliquis baptizaretur. Multum enim divinæ potentiæ derogaretur, si cum confessione divini numinis par quoque creaturæ confessio poneretur. » Indidem etiam auctor *Expositionis fidei*, quæ Justino martyri inscribi solet, argumentatur; et Cyrillus libro *Thesaurorum* sexto decimo, et alii complures.

IX. Sed copiosissime Athanasius libro tertio *contra Arianos*; ubi longius dicendo proventus, negat hæreticos istos verum administrare baptismum, etsi legitimam adhibeant verborum formulam, eo quod iisdem vocabulis disparem, et a catholica abhorrentem regula sententiam subijciant, ac neque verum Patrem, neque verum intelligant Filium: « Non enim in Patrem, et Filium conferunt, inquit, Ariani, sed in creatorem et creaturam, et in facturam factoremque. Ut autem diversa est a Filio creatura; sic a rei veritate distat is, qui ab illis putatur tribui baptismus; tametsi nomen Patris, ac Filii, propter Scripturæ auctoritatem usurpare se simulent ^b. » Auctor libri *de Professione regulæ catholicæ ad Theophilum*, aliter baptismi formulam commutasse dicit hæreticos, ut illam singularitatem nominis tollerent: « Cur tu, inquit, hoc nomine deitatis sublato, Patris, et Filii, et sancti Spiritus, baptizas dicendo, Baptizo te in Patre, et in Filio, et sancto Spiritu, et non in uno nomine? » Verum hæc de baptismo Arianorum controversia proprium locum expectat. Nunc illud ex eo sumimus, tantam esse formulæ istius vim, ac majesta-

tem, et vero sacramenti dignitatem, et efficientiam, ut ad Dei consortium creata res nulla, Deoque vero inferior adscisci debuerit. « Inæqualium enim societas, ut ait Ambrosius ², melioris offensa est, et injuria ejus, qui vere Deus est, si ei non verus alius comparatur. » « Quæ autem communio, inquit Athanasius ³, aut quæ similitudo creatori cum creatura? Itaque nihil restat, nisi ut cum Filio numeretis simul, et jungatis creaturas illas, quæ per ipsum factæ sunt ^c. » Atqui « Trinitas revera Trinitas est, ut ait Gregorius Nazianzenus ⁴: Trinitas autem non rerum inæqualium enumeratio. Alioqui quid prohibet etiam denarium, aut centenarium, aut decies mille nominare, ex totidem coalescentem ^d? » Tum Gregorius alter Thaumaturgus in *Expositione fidei*, quæ κατὰ μέρος dicitur, (tametsi ψευδεπίγραφος est, neque Gregorii illius est) « Trinitati nullum opus creatum adnumerari dicit, » ejus in nomine baptismus tribuitur. Sane impium esset baptizare quempiam in nomine Patris, vel Dei, et angelorum, aut cujuscumque alterius, quantumlibet præstantis creaturæ. Hinc Paulus Corinthios increpans, *Numquid Paulus, inquit, crucifixus est pro vobis, aut in nomine Pauli baptizati estis* ⁵? Proinde cum baptismus in Jesu Christi nomine tributus sit ⁶, vel solius, ut quidam arbitrantur, vel cum reliquis conjuncti, quod plerisque placet, Deum illum, ac Deo Patri æqualem oportet esse.

Latius hoc argumentum Athanasius ⁷ persequitur: et non tantum in baptismi formula, sed etiam aliis in rebus administrandis, communem Filio cum Patre functionem et auctoritatem assignare Scripturas ait ^e. Sic *ad Thessalonicenses* scribens Apostolus, *Ipsæ autem, inquit, Deus, et Pater noster, et Dominus noster Jesus Christus dirigat viam nostram ad vos* ⁸. Non dixit *dirigant*, sed *dirigat*, ut ostenderet unicam esse gratiam, quam per Filium

Per partes.
spuria.

^a BASIL. II *contra Eunom.* Οὐ γὰρ εἰς δημιουργὸν καὶ ποιῆμα ἐπιστεύσαμεν, ἀλλ' εἰς πατέρα καὶ υἱὸν διὰ τῆς ἐν τῷ βαπτίσματι χάριτος ἐσφραγίσθημεν.

^b ATHAN. Οὐ γὰρ εἰς πατέρα, καὶ υἱὸν διδάσκειν οἱ Ἀρειανοὶ, ἀλλ' εἰς κτίστην, καὶ κτίσμα, καὶ εἰς ποιῆμα, καὶ ποιητὴν· ὡσπερ δὲ ἄλλο ἐστὶ, κτίσμα παρὰ τὸν υἱόν· οὕτως ἄλλο εἶη τῆς ἀληθείας τὸ παρ' αὐτῶν νομιζόμενον δίδωσθαι, καὶ τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ διὰ τὸ γεγραμμένον ὀνομάζειν προσποιῶνται.

^c ATHAN. Ποία γὰρ κοινωνία, ἢ ποία ὁμοιότης τῶ

κτίσματι πρὸς τὸν κτίσαντα; ἐπεὶ ὦρα ὑμᾶς καὶ τῷ υἱῷ συναριθμεῖν, καὶ συνάπτειν τὰ δι' αὐτοῦ γενόμενα κτίσματα.

^d NAZIANZ. Τριάς καὶ ὡς ἀληθῶς τριάς ὃ ἀδελφοί. τριάς δὲ οὐ πραγμάτων ἀνίσων ἀπαριθμησις. ἢ τί κωλύει καὶ δεκάδα, καὶ ἑκατοντάδα, καὶ μυριάδα ὀνομάζειν μετὰ τοσοῦτων συντιθεμένην;

^e ATHAN. Οὐ γὰρ εἶπε, κατευθύνειν, ὡς παρὰ δύο διδομένης, παρὰ τούτου, καὶ τούτου διπλῆς χάριτος, ἀλλὰ κατευθύνειν, ἵνα δεῖξῃ ὅτι ὁ πατὴρ διὰ υἱοῦ δίδωσι τούτην.

¹ In calce libri *con. Arian.* — ² Libro I *de Fide*, c. 1. — ³ Epist. *ad Serap.* — ⁴ Orat. XIII. — ⁵ I *Cor.* 1, 13. — ⁶ Act. VIII, 16, et x. 48. — ⁷ Orat. IV. — ⁸ I *Thes.* III, 11.

largitur Pater, ut idem observat. « Nemo autem, addit ibidem, precaretur accipere a Deo, et ab angelis, aut ab ullis rebus creatis, neque quispiam ita dixerit, Det tibi Deus, et angelus: sed a Patre, et Filio, propter unitatem uniformemque largitionem^a. »

X. Contra hanc catholicorum rationem adversarii id opponebant, quod et Athanasius eodem loco proponit sibi, interdum angelos in sacris Libris cum Deo copulari, ut in libro *Genesis*, Jacob nepotibus suis Josephi filiis bene precans, *Deus*, inquit, *qui pascit me ab adolescentia mea usque in presentem diem: angelus, qui eruit me de cunctis malis, benedicat pueris istis*¹. Respondet Athanasius, angelum in isto loco non creatum esse aliquem ministrum, sed ipsummet Dei Filium, qui angelus nonnunquam vocatur, ac mitti a Patre identidem solebat, ut alibi² latius exponam. Cyrillus quoque in duodecimo *Thesaurorum* in eadem est sententia. Sed hæc illorum interpretatio minus fortasse probabitur. Quare satius est, et angelum istie verum ac tutelarem Jacobi intelligi, et negari interim, eandem rationem utriusque esse loci. Nam in priore, qui baptismi formulam habet, singulare est quiddam, quod creaturam a consortio summæ majestatis excludit; quod in unum idemque nomen personæ tres includuntur. Non enim *in nominibus* baptizari jussit, sed *in nomine*^{*}, ut advertit Ambrosius³. Et Faustinus in loco paulo ante citato: « Et bene, quod unum nomen posuit, dicens, In nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti, ut una principalis auctoritas crederetur indivisibilis, et perfectæ Trinitatis. » Præclare Faustinus *nominis* vim intellexit, dum *auctoritatem* esse dixit. Sic enim Latini passim, ut in XI *Æneidos*;

— « et magnum Reginae nomen obumbrat »

a ATHAN. orat. IV. Οὐκ ἂν γοῦν εὔχαιτό τις λαθεῖν παρὰ τοῦ πατρὸς, καὶ τῶν ἀγγέλων, ἢ παρὰ τινος τῶν ἄλλων κτισμάτων· οὐδ' ἂν εἶποι τις· δόξη σοι ὁ θεὸς καὶ ἄγγελος· ἀλλὰ παρὰ τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, διὰ τὴν ἐνότητά, καὶ τὴν ἐνοσιδῆ δόξιν.

b NAZIANZ. Τοῦτο ἡμῖν τὸ μέγα μυστήριον βούλεται τοῦτο ἢ εἰς πατέρα, καὶ υἱόν, καὶ ἅγιον πνεῦμα, καὶ τὸ

^{*} Observandum in loco Evangelistæ esse non ἐν ὀνόματι quod significare posset *auctoritate*, sed εἰς ὄνομα, *in nomen*, hoc est Hebraice יְשׁוּעָה *leschem*, quod perinde est

Nec aliter ea vox usurpatur in plerisque Scripturæ locis, eum cum Christus ita loquitur: *Ego veni in nomine Patris mei, et non accipitis me. Si alius venerit in nomine suo, illum accipietis: et alibi passim, ubi auctoritas significatur et potestas, quomodo⁴ juriconsulti auctorem eum vocant, a quo jus in nos transit⁵. Ex quo liquido apparet creaturam non esse Filium, itidemque Spiritum sanctum, cum una auctoritas Dei, et creaturæ esse nequeat. Gregor. Nazianz.⁶ communem *nominis* appellationem de *divinitate* accipit, ex eoque contendit ita, ut nos facimus, creaturam nullam cum Deo componi. « Hoc, inquit, nobis magnum illud mysterium vult: hoc nostra in Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, et commune nomen fides, et regeneratio, atheismi negatio, et confessio deitatis. Hoc enim commune istud nomen est^b. » Quinetiam Constantinopolitani primi concilii Patres in synodica epistola *ad Occidentales*⁷ idem significant, dum asserunt, « Fidem nostram baptismo consentaneam docere nos credere in nomen Patris, et Filii, et Spiritus sancti; nempe ut divinitas, et virtus, et substantia una Patris, et Filii, et Spiritus sancti credatur^c. »*

XI. Poterunt et illum *Evangelii Lucae* locum adversarii nobis opponere, in quo Patris, et Filii, atque angelorum communis majestas ponitur: *Nam, qui me erubuerit, inquit, et meos sermones, hunc Filius hominis erubescet, cum venerit in majestate sua, et Patris, et sanctorum angelorum*⁸. Græce est, ἐν τῇ δόξῃ αὐτοῦ, id est *in gloria sua*; pro quo interpres noster *majestatem* posuit, ut et sanctus Ambrosius⁹, qui hunc locum declarat: « Quid est, *Et sanctorum angelorum*, ait, nisi quod honorantur et servi dignitate Domini sui? Dignitatem ergo suam ad Filium, et Patrem retulit, non ut angeli habeant cum

Ex Lucae ix
26, eruitur
Christi cum
Patre
æqualitas.

κοινὸν ὄνομα, πίστις, καὶ ἀναγέννησις, ἄρνησις ἀθείας, καὶ ὁμολογία θεότητος. τοῦτο γὰρ τὸ κοινὸν ὄνομα.

c Synod. Constant. Καὶ ἀκόλουθον τῷ βαπτίσματι, καὶ διδάσκουσιν ἡμᾶς πιστεύειν εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος· δηλαδὴ θεότητος τε καὶ δυνάμεως, καὶ οὐσίας μιᾶς τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος πιστευομένης.

ac, ut de nomine Patris, Filii et Spiritus Sancti postea vocitentur, sui eorum discipuli dicantur.

T. AL.

¹ Gen. LXIII, xv, 16. — ² Lib. VI de Trinit. — ³ Lib. de Spir. sanc. c. xiv. — ⁴ Joan. v 43. — ⁵ Leg. cxxxiii, D. de Diver. reg. — ⁶ Orat. xiii. — ⁷ Apud Theod. lib. V Hist. c. ix. — ⁸ Luc. ix, 26. — ⁹ Libr. III de Fide, c. vii.

Patre et Filio æquale consortium, sed ut præeminentem gloriam Dei cernant. Neque enim suam majestatem angeli habent, sicut lectum est de Filio: *Cum sederit in sede majestatis sue*; sed assistunt, ut Patris et Filii gloriam videant, quibus aut possunt, aut merentur aspectibus. » Habent igitur et angeli gloriam suam, quorum satellitio stipatus, ornatusque Christus ad judicandum veniet. Sed non par est illa gloriæ, ac majestati Filii, quæ est eadem et Patris. Siquidem et suam illam vocat *Matthæi* xxv, 31, et *Patris, Marci* viii, 38. At utrobique in ejus communionem angelos non adhibet, sed ministrorum apparitorumque vicem obituros, satis indicat, dum, ut animadvertit Ambrosius, *Matthæus* scribit, *Cum venerit Filius hominis in majestate sua, et omnes angeli cum eo*. Marcus vero, *Cum venerit in gloria Patris sui, cum angelis sanctis*. Ergo « illi in obsequio, hic in gloria. Illi in comitatu, hic in suggestu. Illi stant, hic sedet, Ut verbo tamen usus utamur humani, hic judicat, hi ministrant, » ait Ambrosius. Ut omittam in plerisque aliis Scripturæ locis tum servilem angelorum conditionem perspicue significari, ut ab Apostolo in epistola *ad Hebræos*; tum eorundem procreationem, eamque per Filium et a Filio factam, velut in epistola *ad Colossenses*, capite 1, 16. Nihil autem tale de Filio commemoratum est usquam, uti postea dicetur.

XII. Sic alia sunt in Scripturis loca, quibus ex honoris consortio, naturæ ac divinitatis æqualitas approbatur; e quibus unum Athanasius¹ adducit, quem pene in omnibus epistolis Paulus repetere consuevit: *Gratia vobis, et Pax a Deo Patre nostro, et Domino Jesu Christo*; item illud: *Ut omnes honorificent Filium, sicut honorificant Patrem*². Ad hæc *II Thessal.* II, 16: *Ipse autem Dominus noster Jesus Christus, et Deus, et Pater noster, qui dilexit nos, et dedit consolationem æternam, et spem bonam in gratia, exhortetur corda vestra, et confirmet in omni sermone et opere bono*.

Quo in genere præstantissimum id est, quod permulta, quæ solius Dei propria esse

constat, utrique communiter accommodantur; ejusmodi est, quod in Filium perinde, ut in Patrem, creditur, ac speratur; quod ex æquo ille diligitur; quod in illius cognitione sempiterna vita ponitur.

De fide ac credulitate multa in sacris litteris et crebro et insigniter expressa sunt. Velut ista Joannis: *Qui credit in eum, non judicatur; qui autem non credit, jam judicatus est, quia non credit in nomine unigeniti Filii Dei*³. Et, *Qui credit in Filium, habet vitam æternam; qui autem incredulus est Filio, non videbit vitam, sed ira Dei manet super eum*⁴. Et, *Hoc est opus Dei, ut credatis in eum, quem misit ille*⁵. Tum Christus ipse sanatum ab se cæcum interrogans, *Tu credis in Filium Dei*⁶? Illo vero sciscitante, quis iste Dei Filius esset, ac se esse confitente Christo, *Credo, inquit, Domine; et procidens adoravit eum*, quod illius factum Christus approbavit. Et illud: *Ego sum resurrectio, et vita: qui credit in me, etiamsi mortuus fuerit, vivet; et omnis, qui vivit, et credit in me, non morietur in æternum*⁷. Tum illud: *Creditis in Deum, et in me credite*⁸. Hoc vero, ait Augustinus, « consequens non esset, si Christus non esset Deus. » Præsertim si, quod idem non semel August.⁹ observat, « credere in aliquem aliud sit, ac credere alicui. Nam de apostolis, inquit, possumus dicere, Credimus Paulo, sed non credimus in Paulum; credimus Petro, sed non credimus in Petrum. » Deinde, « Quid est ergo credere in eum? Credendo amare, credendo diligere, credendo in eum ire et ejus membris incorporari. » Quibus et Paschasius¹⁰ congruit in præfat. libri *de Spiritu sancto*¹¹. Et Gregorius Nazianzenus, dum indidem Spiritus sancti divinitatem asseverat: « Si creatura est, quomodo in ipsum credimus? inquit. Neque enim idem est, credere in aliquid, et credere de ipso. Illud enim divinitati convenit, hoc cuilibet rei^a. » Tum Cyrillus ex eo, quod gentiles ab cultu simulacrorum ad Christi fidem adducti dicuntur, Deum hunc esse confirmat^b. Etenim cre-

Item ex eo quod si objectum fidei nostræ

^a NAZIANZ. Ἄλλ' εἰ μὲν κτίσμα, πῶς εἰς αὐτὸ πιστεύομεν; ἢ ἐν αὐτῷ τελειούμεθα; οὐ γὰρ ταῦτόν ἐστι πιστεύειν εἰς τι, καὶ περὶ αὐτοῦ πιστεύειν. τὸ μὲν γὰρ ἐστὶ θεότητος, τὸ δὲ, παντὸς πράγματος.

^b CYRIL. Dial. IV. Θεῶς μὲν γὰρ πού, καὶ ἱερός ἔφη

λόγος, θεὸν ζῶντα, καὶ ἀληθινὸν ἐπεγνωκέναι τὰ ἔθνη, σεσαγγελνευμένα διὰ τῆς πίστεως εἰς ἐπίγνωσιν τοῦ θεοῦ.

Ibid. Οἱ δὲ ὁμῶς τὴν πίστιν ἀκλινῆ τε καὶ ἀνυπαίτιον, καὶ μώμου παντὸς ἐλευθέραν διασώσασθαι προτεθυμημένοι, πιστεύσειαν ἂν εἰς γε θεὸν ὁμοῦ καὶ κτίσιν.

¹ Athan. orat. iv, contra Arian. — ² Joan. v, 23. — ³ Joan. iii, 18. — ⁴ Joan. iii, 36. — ⁵ Id. c. vi, 30. — ⁶ Id. c. xi, 36. — ⁷ Joan. xi, 25. — ⁸ Id. c. xiv, 1. — ⁹ Tract. xxix, in Joan., et in Psal. lxxvii. Vide Mag. sen. in iii, disp. xxiv. — ¹⁰ Tom. XI Bibliot. Patrum. — ¹¹ Orat. xxxvii.

dere fideles in Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum. Quod si Filius creatura sit, credere illos consequens est in Deum, et creaturam; quod dictu nefarium sit. Nam « credere in creaturam, ait Faustinus, divinitatis offensio est. »

XIII. De spe autem testis est Paulus pluribus in locis. Ut in priore *ad Timotheum*: *Paulus apostolus Jesu Christi secundum imperium Dei Salvatoris nostri, et Domini Jesu Christi, spei nostræ, ut idem Deus Salvator et Jesus Christus intelligatur, qui spes nostra sit. Quem ad locum Chrysostomus, aliique Græci interpretes adnotant, Christi divinitatem æqualitatemque cum Patre ex eo monstrari. Item ad Corinthios scribens, Si in hac vita, inquit, tantum in Christo sperantes sumus, miserabiliores sumus omnibus hominibus*¹. Cyrillus etiam Alexandrinus idem ex epistolæ *ad Titum* verbis istis asserit²: *Expectantes beatam spem, et adventum gloriæ magni Dei et Salvatoris nostri Jesu Christi*³. Igitur, « Si Christus, ait Cyrillus, est omnium spes, et magnus Deus, et Salvator, quomodo non vehementer impii et dementes sunt, qui Filium dicunt esse creaturam^a? »

Novatianus quoque in libro *de Trinitate*⁴ ex illis verbis, *Et omnis, qui vivit et credit in me, non morietur in æternum*^b, utrumque in una credendi voce copulando, fidem in Christum, et spem, Deum esse confirmat eundem Christum, « In quem qui credit, et maledictionis periculum deponit, et ad fructum justitiæ accedit. » Alludit autem ad id, quod apud Hieremiam legitur, *Maledictus homo, qui confidit in homine*⁶.

XIV. Jam, quod ad charitatem attinet, ea sic in Scripturis Christo Domino tribuenda præcipitur, quomodo in creaturam conferre sit nefas. Ut cum in calce primæ *ad Corinthios* ita Paulus exclamat: *Si quis non amat Dominum nostrum Jesum Christum, sit anathema, Maran atha. Quem enim Dominum nostrum appellat, hunc utique Deum agnoscit, cum Dominus idem, ac Deus valeat, neque creaturam ullam Dominum nostrum appellare liceat. Tum ibidem sequitur: Gratia Domini nostri Jesu Christi vobiscum; quod non nisi de vero Deo, ac Domino religiosum sit petere. Rursus apud Joannem Christus ipse talem*

sui dilectionem ab discipulis exigit, quæ in solum Deum congruat. Nam inter alia sic loquitur. *Si quis diligit me, sermonem meum servabit; et Pater meus diliget eum, et ad eum veniemus, et mansionem apud eum faciemus*⁷. Venire in hominum animos, et in iis manere solus utique Deus potest; quod tum, cum de Spiritu sancto agemus, proprie disputabitur. Ac pluralis ipse numerus personarum contra Sabellianos discrimen indicat, ut Nazianzenus observat⁸. Sic *ad Ephesios* scribens Apostolus, « *Christum ait habitare per fidem in cordibus nostris*⁹.

Denique in illius perinde ut in Patris cognitione felicitas hominis, et æterna vita constituitur. *Hæc est autem, ait, vita æterna, ut cognoscant te solum Deum verum, et quem misisti Jesum Christum*¹⁰. Alibi quoque *verbum vitæ, et æterna vita dicitur: Et vita manifestata est; et vidimus, et testamur, et annuntiamus vobis vitam æternam, quæ erat apud Patrem, et apparuit nobis*¹¹. Item, *Hic est verus Deus, et vita æterna*¹². Quem locum prudenter expendit Faustinus, ex eoque convincit Arianos in hunc modum: « Vita enim æterna non habet initium, neque finem. Ergo Deus verus est Christus, non habens initium, neque finem, existens ipse vita æterna, quæ est sine initio et fine. » Plura de iis, quæ communiter personis tribus in Scriptura tribuuntur, colligit Idæius in calce libri *contra Varimadum*, et Cyrillus lib. I *in Joan.* capite III.

XV. Pertinent eodem omnia illa, quæ de se Christus in eum modum profitetur, ut sibi jus et auctoritatem tribuat humana creataque potioem; sic ut *αὐθεντικῶς* loqui videatur, non more servi alterius ex nutu, ac voluntate pendentis. *Joannis* v, 20: *Sicut Pater suscitavit mortuos, et vivificavit; sic et Filius, quos vult, vivificat. Non dixit, quos jubetur, ut observat Epiphanius*¹³, sed quos vult. Item *Joan.* x, 17, de anima, vitæque sua, et obeunda morte agens, *Nemo, inquit, tollit eam a me; sed ego pono eam a meipso; et potestatem habeo ponendi eam, et potestatem habeo iterum sumendi eam. Cui similia passim*¹⁴ Apostolus usurpat; velut illa sunt: *Sicut et Christus dilexit nos, et tradidit semetipsum pro nobis. Et eodem capite*¹⁵, *Sicut et Christus dilexit Ecclesiam et seipsum*

a CYRILL. Εἰ πάντων ἐλπίς ἐστὶν ὁ Χριστός· ἐστὶ δὲ καὶ θεὸς μέγας, καὶ σωτήρ, πῶς οὐ λῆαν εἰς ὀυσεθεῖς

καὶ παράφρονες οἱ ποιήμα λέγοντες τὸν υἱόν;

1 I Cor. xv, 49. — 2 Lib. XXXII *Theos.* — 3 Cap. II. — 4 Cap. xxiv. — 5 *Joan.* vi. — 6 *Hier.* xvii, 5. — 7 *Joan.* xiv, 23. — 8 *Orat.* xxiv. — 9 *Eph.* iii, 17. — 10 *Joan.* xvii, 13. — 11 I *Joan.* i, 2. — 12 I *Joan.* v, 20. — 13 *Epiph. hæc.* lxi, n. 77. — 14 *Ephes.* v, 2. — 15 *Ibid.* vers. 25.

tradidit pro ea, etc., ut exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam, etc., quibus Christi potestas et auctoritas exprimitur. Nam nisi Deus esset, non sibi, sed Deo illam exhiberet. Ad hæc Joannis XIV, 13 : *Quodcumque petieritis in nomine meo, hoc faciam.* Tum capite XV, 26, missurum se dicit Spiritum sanctum, ut et capite XVI, 7 : *Si autem abiero, mittam eum ad vos.*

Quinetiam Filio Patris cognitio ejusmodi conceditur, qualem creatura nulla capere possit. Hinc Christus ipse de se prædicat, *Nemo novit Filium, nisi Pater; neque Patrem quis novit, nisi Filius, et cui voluerit Filius revelare*¹. Quibus in verbis non quævis cognitio significatur, sed talis, ut eam solus ex sese Deus habeat, et in alios pro sua voluntate transfundat. Ita Joannis I, 18 : *Deum nemo vidit unquam. Unigenitus, qui est in sinu Patris, ipse enarravit.*

XVI. In hoc genere non minus expressa sunt, quæ Christus in præstandis beneficiis, velut animorum corporumque curationibus, aut aliis tribuendis, dixit, ut sibi jus ac potestatem primariam eorum omnium vindicaret. Ut cum elephantiaci sanitatem his verbis postulanti, *Si vis, potes me mundare*, plane ἀθευτικῶς respondit. *Volo, mundare*². Item cæcis opem ejus implorantibus, *Creditis, inquit, quia hoc possum facere vobis*³? Tum paralytico, *Fili, inquit, dimittuntur tibi peccata tua*⁴; ad quæ mussitantibus scribis, *Quis potest dimittere peccata, nisi solus Deus?* cum illorum tacitas cogitationes agnosceret, nihilominus in eo perseveravit, quod cœperat, ac se tanta, tamque Dei propria præditum esse potestate reipsa monstravit; tantum abest, ut susceptam divinitatis de se opinionem ex illorum mentibus conaretur evellere; quod erat profecto faciendum, si non eum se esse sciret, agnoscique vellet, cujus quod erat proprium usurpabat. « Nam utique religiosus Filius, et qui non voluntatem suam, sed ejus, qui se miserat, faceret, et qui non honorem suum, sed ejus, a quo venerat, quæreret, honorem hujus in se nominis recusasset, ne quod ipse unum Deum prædicaverat, solveretur, » ut ait Hilarius in septimo libro; cujus ratio, si cum judicio ac prudenter æstimetur, invicta est, et demonstrationis vim habet, cujusmodi in iis, quæ ad usum vitæ moresque pertinent, informari potest. Etenim qui Deum unicum

esse tanto cum studio prædicabat, qui paterni honoris amplificandi incredibili amore tenebatur; qui demisse de se loqui, ac se abjicere, quoad licebat, institueret, non se utique vel Deum verum, Deique Filium appellari, existimarique pateretur, nisi revera Deus esset; vel non eam de se suspicionem, quoquo modo posset, eriperet; vel tam intolerandæ ambitionis invidiam non apud malevolos, et infensissimos obtrectatores studeret abstergere. Sic apud Lucam prostitutæ illi feminæ, ac resipiscenti cum diceret, *Remittuntur tibi peccata tua*⁵, mussitantibus inter se Judæis, *Quis est hic, qui etiam peccata dimittit?* nihilo secius eam de se opinionem affirmare non destitit. Jam « si nemo potest remittere peccata, nisi solus Deus (ea videlicet auctoritate, quam Christi verba præferebant) remittebat autem Dominus, et curabat homines, manifestum est, quoniam ipse erat Verbum Dei, Filius hominis factus⁶, » ait Irenæus, nec non Cyrillus Alexandrinus libro *Thesauri* XXXII. Quo in libro multa e sacris Litteris id genus argumenta coacervat. Ut inter alia, quod apostolis amplissimam *potestatem dedit spirituum immundorum, ut ejicerent eos, et curarent omnem languorem, et omnem infirmitatem*⁷, imo etiam ut mortuos suscitarent⁸. Quinetiam in dialogo sexto idem pertractans, plenam illam et absolutam in Christo potestatem ex eo multum illustrat, et ad divinitatis indicium trahit, quod cum summam in admirabilibus hisce factis et sanationibus auctoritatem præ se ferret ipso loquendi modo, et id in eum ageret finem, ut quod de se homines sentiebant, ac voce publicoque præconio testabantur, ejus fidem firmiorem faceret, non similiter atque apostoli postea, minuere hanc de se opinionem studuerit. « Non enim sustinisset hanc de se existimationem, si non is esset, qui existimatur; aut ipse erit auctor erroris, et prævaricator veritatis adversus Dei optimi titulum⁹, » ut Tertulliani verbis utar. Ceu cum Petrus claudum a se verbo sanatum mirantibus turbis sic est locutus : *Viri Israelitæ, quid miramini in hoc, aut nos quid intuemini, quasi nostra virtute, aut potestate fecerimus hunc ambulare*¹⁰? etc. Tum in quinto libro in Joannem, quod de se Christus prædicat, *Ego sum lux mundi*¹¹, ex hoc Cyrillus divinitatis illius ducit argumentum¹². « Cui enim conveniat dicere, *Ego sum lux mundi*, nisi ei uni

¹ Matth. XI, 27. — ² Matth. VIII, 3. — ³ Matth. IX, 28. — ⁴ Marc. II, 5. — ⁵ Luc. VII, 48. — ⁶ Lib. V, c. XVII. — ⁷ Matth. X, 1. — ⁸ Ibid. vers. 8. — ⁹ Lib. IV contra Mar. c. XLIII. — ¹⁰ Act. III, 12. — ¹¹ Cap. II. — ¹² Joan. VIII, 12.

tantum, qui natura sua Deus est. Quis unquam sanctorum prophetarum in talem vocem prorumpere ausus est? Quis sanctorum angelorum talia verba fecerit, ex omni evoluta sacra Scriptura nobis probent. » Vide ejusdem dialogum secundum *de Trinitate*.

XVII. Illud item Chrysostomus¹ ad probandam Christi divinam majestatem multum valere putat, quod in nova lege post veterem et Mosaicam ferenda summam potestatem præ se fert, dum ita loquitur : *Audistis, quia dictum est antiquis, etc. Ego autem dico vobis*², etc. Non, ut solebant antiqui, *Hæc dicit Dominus*. Quod et Cyrillus in *Thesauri* xxxii libro adhibet, et observat Tertullianus libro de *Carne Christi*, capite xiv. « Nisi quod a Christo, inquit, nunquam est dictum, *Et ait mihi angelus, qui in me loquebatur*³. Sed nec quotidianum illud omnium prophetarum : *Hæc dicit Dominus*. Ipse enim erat Dominus coram, ex sua auctoritate pronuntians, *Ego autem dico vobis*⁴. Quid ultra? adhuc Esaiam exclamantem audi, *Non angelus, neque legatus, sed ipse Dominus salvos eos fecit*⁵. »

Plura ejusdemmodi colliguntur ab auctore homiliæ postremæ tomi sexti operum Chrysostomi⁶, quæ *contra hæreticos* inscribitur. Qualia sunt ista, *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem sæculi*⁷. Tum, *Ego tibi dabo claves regni cælorum*⁸. Nec non illud, *Solvite templum hoc, et in tribus diebus excitabo illud*⁹. Quibus verbis corpuse suum post triduum a morte suscitaturum esse docuit. Quod ipsum non dixisse gloriosius, et ad divinitatis fidem amplius, quam fecisse postea fuit.

Jam et illa quoque divinæ sunt indicia potestatis, non solum revocare mortuos ad vitam, sed id facturum se polliceri iis, qui in se crediderint; ut *Joannis* vi, 40: *Hæc est enim voluntas Patris mei, qui misit me, ut omnis, qui videt Filium, et credit in eum, habeat vitam æternam, et ego resuscitabo eum in novissimo die*. Nisi creatura majus quiddam et præstantius esset, qui sic loquitur, ita potius diceret, *Et ut resuscitet ipsum (Pater) in novissimo die*;

α CYRILL. Τίνοι γὰρ ἂν καὶ πρέποι τὸ λέγειν, ἐγὼ εἰμι τὸ τοῦ κόσμου ζωὴς, εἰ μὴ ἐνὶ, καὶ μόνω τῷ κατὰ φύσιν Θεῷ; τίς τῶν ἀγγέλων προφητῶν τοιαύτην εἰπεῖν ἀπετέλλησε φωνήν; ποῖος ἡμῶν τῶν ἀγγέλων τοιοῦτον ἔβηξε λόγον,

neque sibi tantum potestatis arrogaret; quod et Cyrillus¹⁰ observavit.

XVIII. Præterea Deum esse Christum Dei Filium, non autem creatis rebus annumerandum, persuadent omnia illa nomina, quæ in sacris Litteris passim illi tribuuntur. Hæc enim ampla sunt et magnifica, et ejusmodi, quæ tum illi cum Patre communia sunt, tum nulli creaturæ fas est imponere. Ea sunt a plerisque collecta Patribus, ut Athanasio præsertim in libro de *Synodis*, Gregorio Nazianzeno¹¹, Gregorio Nysseno¹², Cyrillo¹³, et aliis. Præcipua vero sunt ista : Dei Verbum, Dei Filius, et quidem unigenitus, Dei virtus et sapientia, via, veritas, lux, quæ illuminat omnem hominem, vita, sive æterna vita, justitia, sanctificatio, resurrectio, *splendor gloriæ*, et *character substantiæ* Patris, Dominus, Deus, Dominus majestatis, rex, omnipotens, et alia quædam numero copiosa, dignitate singularia, quæ in eum solum, qui vere Deus sit, congruunt. Ex iis vero maximi momenti sunt ea præsertim, quæ *abstracta* vocantur, ut sunt lux, veritas, sapientia, justitia, virtus, cætera denique id genus, quæ nulli prorsus creatæ rei, sed Deo soli idcirco convenire dicuntur, quod certarum veluti formarum et proprietatum infinitam perfectionem significant, et cujusmodi cadere in creaturam nequeat; tum easdem illas proprietates non adventitias, et accidentes esse, sed naturales, et οὐσιώδεις indicant. Nam homines, et angeli, quantumvis excellenti sapientia, bonitate, justitia præditi sint, non nisi boni, justitiae ac sapientes vocantur, nunquam autem bonitas ipsa, justitia, vel sapientia. Quod quidem Cyrillus Alexandrinus inter alios observavit in quarto libro¹⁴ in *Joannem*, hoc usus exemplo : Uti qui grammaticam, aut geometriam perfectissime didicit, non ideo grammatica nominatur, aut geometria, sed grammaticus, et geometra. Non enim natura illas artes obtinet, sed labore ac disciplina paratas; ut ex iis, et ejus, qui eas possidet, substantia quædam existat complexio et compositio, quam nullius effugere potest rei creatæ con-

Nomina
quæ Scrip-
tura
tribuunt
Christo per-
suadent
ipsum esse
Deum.

1 Hom. xvi in *Matth.* — 2 *Matth.* v. — 3 *Zach.* i. — 4 *Matth.* v, 22. — 5 *Isa.* lxiii. — 6 Tom VI, ed. Savil. — 7 *Matth.* xxviii, vers. ult. — 8 *Matth.* xvi. — 9 *Joan.* ii, 19. — 10 Lib. iv in *Joan.* — 11 Orat. xxxv. — 12 Lib. i cont. *Eun.*, ed. Grets. — 13 Libro XII *Thes.*, et lib. i in *Joan.* c. iii. — 14 Cap. iii.

ditio. Etenim solius hoc Dei proprium est, non formam habere, qua hoc vel illo affectus modo dicatur, sed ipsum esse formam, eamque simplicem et nullis inclusam perfectionis terminis; quod *abstractorum*, ut vocant, nominum ratio ipsa demonstrare creditur.

Est hoc etiam divinitati peculiare, quod Filio ac Spiritui sancto, præter Patrem, solis attribuitur, ut in ratione præditis, tanquam domiciliis ac templis habitare dicatur. Sic enim Christus apud Joannem, *Evangelii* capite XIV, 23: *Si quis diligit me, sermonem meum servabit: et Pater meus diligit eum, et ad eum veniemus, et mansionem apud eum faciemus.* Apostolus item *Christum* ait *habitare per fidem in cordibus nostris*¹; et id genus pleraque. Quod argumentum plenius expendit auctor *Expositionis fidei*, quæ Justino tribuitur; et nos rursus de illo postea, cum Spiritus sancti divinitatem approbabimus.

Quæ hactenus sunt disputata ad quinque capita revocantur.

XIX. Jam vero, quæ ad demonstrandam divinam Filii majestatem proprie spectant, suntque fuse hactenus a nobis exposita, ad quinque capita revocat Hilarius in libro septimo, dum Christum Deum esse his modis ait agnoscere nos, nomine, nativitate, natura, potestate, professione. Nominem esse Deus intelligitur; quia non modo sic eum Scripturæ nominant, sed eo præterea contextu orationis, qui vere, ac proprie dici illum significet, ut superius ostendimus. Nativitate, quia cum et *genitus* dicitur, et *unigenitus*, « intelligentiæ istud humanæ sensus excludit, ut aliquid a natura originis suæ nascendo diversum sit, etc., cum nativitas non nisi ex proprietate naturæ sit; et jam nativitas non erit, si proprietate naturæ in nativitate non fuerit. » Natura, quia « nativitas naturæ habet æqualitatem. » Quidquid enim generando producit, id in natura cum generante convenit. Potestate, quia eadem cum Patre opera Filius facit. Professione denique, quia unum se esse cum Patre, ejusque Filium et confessus est ipse, et fatentibus aliis assensus est.

Postremo quemadmodum superioribus omnibus testimoniis argumentisque convicti sunt Ariani, ut Christum vere tam Dei Filium, quam Deum esse fateantur; sic iisdem rationibus Sabelliani ac Patripassiani franguntur; quia non minus distinctum a Patre Filium,

quam eidem æqualem et consubstantialem esse omnia illa persuadent: De quo præ cæteris legendi sunt Tertullianus in libro *contra Praxeam*², et Novatianus in libro *de Trinitate*; ac passim meminere Athanasius, Basilius aliique veteres, ex quibus nos, quæ vis esset singulorum contra istos ex adverso cum Arianis pugnantibus hæreticos argumentorum, identidem explicavimus.

CAPUT XIII.

Spiritum sanctum verum esse Deum, et ejusdem cum Patre ac Filio majestatis ac dignitatis, primum ex iis nominibus ostenditur, quæ in sacris Litteris illi tribuuntur, velut Dei, Domini, Paracliti.

I. In Filii asseveranda divinitate æqualitateque paulo ideo longiores fuimus, quod eam sibi evertendam ii maxime sumpserunt, qui sanctissimam Trinitatem erroribus oppugnarunt suis. Reliquum est, ut de Spiritu sancto idem demonstremus hoc capite, eumque Patri æqualem et Filio, ac vere Deum, simili genere probemus argumentorum, quæ ad tria fastigia, brevitatis facilitatisque causa revocamus. Sunt hæc, appellationes ipsæ primum, ac nomina, quibus exprimi ac describi Spiritus ille solet in Scripturis; tum propriæ divinitatis notæ, ac velut characteres, quibus ab creaturarum rerum conditione secernitur; ac demum opera illius, et effecta, cujusmodi ex indiciis status causarum et natura dignoscitur.

Igitur illa primum Scripturæ commemoranda sunt loca, in quibus *Deus* ac *Dominus* aperte Spiritus sanctus appellatur; quorum ex copia insignis ille ex *Actis Apostolorum*³, ubi Ananiam sacræ pecuniæ depeculatorem ita Petrus alloquitur: *Anania, cur tentavit Satanas cor tuum, mentiri te Spiritui sancto, et fraudare de pretio agri?* Mox cui mentitus sit declarat: *Non es mentitus hominibus, sed Deo.* Quibus ex verbis Deum esse concluditur Spiritum sanctum. « Deus ergo de Deo est² ait sanctus Epiphanius, et Deus Spiritus sanctus, cui mentiti sunt, qui de agri pretio intervertebant^a. » Quinetiam « ejusdemmodi esse pec-

In Scripturis Spiritus Sanctus Deus ac Dominus appellatur.

^a ΕΡΙΠΗ. ΗÆΡ. LXXIV, NUM. 6. Ἄρα θεὸς ἐκ θεοῦ, καὶ θεὸς τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, ὃ ἐψεύσαντο οἱ τοῦ τιμήμα-

τος τοῦ χωρίου νοσοφισάμενοι.

cata, quæ in Spiritum sanctum, et quæ in Deum admittuntur^a, » indidem Basilius colligit. Atque hoc testimonio plerique omnes antiquorum Patrum usi sunt, non minus Græci, quam Latini, ad probandam Spiritus sancti divinitatem¹. Adjunge Basili locum ex epistola xc², ubi Deum esse probat Spiritum sanctum, quia nomina habet cætera eum Patre communia.

II. Atenim in commate tertio capite illius Actorum quinti legitur: *Cur tentavit Satanas cor tuum, ψεύσασθαί σε τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον* hoc est, *ut falleres, vel ludificareris Spiritum sanctum*; non autem, *ψεύσασθαί σε τῷ πνεύματι τῷ ἁγίῳ*^{*}, ut noster interpretis legisse videtur. Porro *fallere Spiritum sanctum* potest eo sensu dictum videri, ut sit explorare velle, an in apostolis inesset Spiritus sanctus, iique fraudem animadversuri essent. Sed hoc nihil est. Nam eum mentiri sit velle quempiam fallere, qui Deo mentitur, is Deum conatur fallere; atque adeo synonyma ista sunt; ut et illud, quod in quibusdam exemplaribus, et in Syra interpretatione legitur, *ψεύσασθαί εἰς τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον*, *mentiri in Spiritum sanctum*. Hoc enim præcipuam illam personam significat, ad quam sacrilegimendacii injuriapervenit. Nemo enim diffitebitur *mentiri in aliquem* idem ibi esse ac *mentiri alicui*; quod posterius commate 4 ita subjicitur: *Non es mentitus hominibus, sed Deo*. Quod *Dei* nomen, si tritari frustra nolumus, ad ejus personam refertur, in quem mentitus supra esse dicitur, hoc est Spiritum sanctum. Alioqui si Deus non esset Spiritus sanctus, sed creatura aliqua, dicendum erat, *Non es mentitus Spiritui sancto*; aut certe commate 3 *mentiri te nobis*, ut consequens esset, quod subtexitur, *non es mentitus hominibus, sed Deo*; quæ verba neminem, præter homines, id est apostolos ac Deum in tota illa oratione commemorari significant. Postremo cum hæc sit constans omnium antiquorum loci illius interpretatio, nec dubitari possit,

a BASIL. de Sp. sancto. cap. XVI. Δελνυσιν ὅτι αὐτὰ εἰς τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, καὶ εἰς τὸν Θεόν ἐστι τὰ

quin cum verbis apprime consentiat, etsi non abhorrentes aliæ excogitari queant; nullum aut receptæ tot sæculorum suffragiis alteri sententiæ, aut catholico, quod ex illa probatum est, dogmati præjudicium novis ex istis potest fieri.

Præterea, « cum per Mosem, ac David, et Esaiam, vel alios prophetas (verba sunt Paschasii) specialiter Spiritus sanctus locutus esse referatur, Deum locutum esse divina profitentur oracula². » Ita quod Isaia sexto Dominus Deus exercituum locutus esse dicitur, *Audite audientes, et nolite intelligere*, etc³, Paulus a Spiritu sancto pronuntiatum esse dicit: *Quia bene Spiritus sanctus locutus est per Isaiam prophetam ad Patres nostros, dicens, Vade ad populum istum, et dic ad eos, Aure audietis, et non intelligetis*, etc. Ergo idem est Dominus Sabaoth ac Spiritus sanctus, ut etiam argumentantur Gregor. Nyssenus⁴, Basilius, Idatius, et Cerealis; et Victor Utic⁵. et Cyrillus in *Excerptis de Spiritu sancto*; Proclus orat. XVI.

III. Item, quod Scriptura refert, Deum ab Judæis in deserto esse tentatum, ut in *Psal. cv: Tentaverunt Deum in iniquo*, et alibi ex ipsius persona Dei, *ubi tentaverunt me patres vestri, probaverunt, et viderunt opera mea*⁶: id ipsum ad Spiritum sanctum Paulus accomodat ad *Hebræos* scribens: *Quapropter, inquit, sicut dicit Spiritus sanctus, Hodie si vocem ejus audieritis*⁷, etc. ut Athanasius, Nyssenus, Paschasius aliique disputant.

Rursus ex Apostoli disertissimis verbis idem evincitur. Nam ad *Corinthios* scribens epistola prima, fideles templum Dei vocat: *Nescitis, quia templum Dei estis, et Spiritus Dei habitat in vobis*⁸? Et postea eosdem Spiritus sancti templum esse confirmat: *An nescitis, quoniam membra vestra templum est Spiritus sancti*⁹? Proinde Spiritum sanctum Deum nominari, recte ex eo Patres¹⁰ colligunt.

Item ex eo, quod Apostolus divina sancti

ἀμαρτήματα.

* Quamvis vulgatus interpretis verterit *mentiri Spiritui sancto*, non sequitur ab eo lectum esse *ψεύσασθαί τῷ πνεύματι ἁγίῳ*, sed tantum eum scivisse verbum *ψεύσασθαί*

eodem significato promiscue construi cum accusativo et dativo, quod multis exemplis ostendit H. Grotius, et plurius facile posset demonstrari. T. AL.

¹ Athan. lib. de Hum. nat. susc. Basil. V contra Eunom. et lib. de Sp. sanc. c. XVI et orat. contra Sab. Gregor. Nazianz. orat. XXXVII. Cyril. lib. XXXIV Theol. et in Epit. Dial. de Sp. sanc. Theodor. lib. V contra Her. cap. de Sp. sanc. Ambr. lib. I de Sp. sanc. c. IV et lib. III, c. X. Aug. lib. III contra Maz. c. XXI et ser. VI de Trinit. Idat. contra Varim. Cereal. cap. XI, Pasch. I. de Sp. sanc. Breviar. fid. Victor in Prof. fid. ad Huner. — ² Lib. I de Spir. sancto, cap. VII. — ³ Act. ult. XXV. — ⁴ Nyssen. I contra Eunom. Basilius IV contra Eunom. Idat. ad Varim. col. 302. Tom. IV Biblioth. Patrum. Cereal. c. LI. — ⁵ Victor in Profess. fid. Cyril. Tom. V, Paschas. lib. I de Sp. sanc. c. VI. — ⁶ Psal. XCIV. — ⁷ Hebr. III 6. — ⁸ I Cor. III, 7. — ⁹ Cap. VI, 19. — ¹⁰ Athan. de Com. essent. Basil. V cont. Eun. Theodor. V cont. Her. Idat. Pasch. I. I, c. XII, Brev. fid.

Spiritus opera beneficiaque percenset, ea promiscue Deo ac Spiritui sancto velut auctori tribuit: *Divisiones, inquit, gratiarum sunt, idem autem Spiritus, etc. Et divisiones operationum sunt; idem vere Deus, qui operatur omnia in omnibus.* Quibus singillatim enumeratis, ita denique concludit: *Hæc autem omnia operatur unus, atque idem Spiritus, dividens singulis prout vult.* In quo et Deum aperte vocat Spiritum sanctum; et parem ei atque Patri Filioque dignitatem et auctoritatem arrogat².

Ad hæc Paulus idem in secunda ad Corinthios epistola: *Cum autem conversi fuerint ad Dominum, auferetur velamen; Dominus autem Spiritus est; ubi autem Spiritus Domini, ibi et libertas*³. Porro de Spiritus sancti persona loqui Apostolum ostendit adjunctus articulus; ὁ δὲ Κύριος τὸ πνεῦμα ἔστιν; et quod eundem vocat Spiritum Domini, ὃ δὲ τὸ πνεῦμα Κυρίου⁴.

Est et alius locus, unde Spiritum sanctum Deum esse, appellarique, Patrum⁵ aliqui demonstrant, tertio epistolæ ad Philippenses capite: *Nos enim sumus circumcisio, qui Spiritu servimus Dei.* Ita in vulgatis codicibus. At olim in plerisque legebatur, *Spiritui*, ut Ambrosius, et Augustinus asserunt. Nam Græca ancipitem reddunt sententiam, οἱ πνεύματι τῷ θεῷ λατρεύοντες. Ex eo vero, quod Apostolus λατρεῖαν, hoc est cultum, et adorationem uni debitam Deo, Spiritui sancto tribuit, etiam Deum esse colligi volebant, qui eam lectionem tuebantur. Sed verius est, Spiritum hic pro cultu spirituali, qui carnali contrarius est, usurpari. Quare hoc testimonio non utemur; uti nec altero, quod sanctus Ambrosius⁷ tam vehementer urget ex Joannis capite tertio. Ita enim legit: *Quod natum est ex carne, caro est; quia de carne natum est; et quod natum est de Spiritu, Spiritus est; quia Deus Spiritus est*⁸. Quæ postrema verba ab Arianis abrasa esse de suis codicibus, queritur Ambrosius, et Fulbertus Carnot. epist. 1. Verum ne in hodiernis quidem Latinis Græcisque comparent, atque in hunc modum totus ille locus concipitur: *Quod natum est ex carne, caro est; quod natum est ex spiritu, spiritus est.* Itaque missum hunc faciemus.

IV. Præter expressa illa *Dei* ac *Domini*

vocabula, cæteræ quoque appellationes, et adjuncta, sive epitheta, quibus in sacris Literis Spiritus sanctus insigniter afficitur, divinam ipsius majestatem indicant. Ex quibus præcipua illa ipsa vox est *Spiritus*, quæ cum aliis plerisque creatis etiam rebus interdum accommodetur, excellenter tamen, et præcipua quadam ratione divinæ illi personæ conceditur. Dicitur quidem ὁμοῦς *Spiritum*⁹, Athanasius, Didymus, Epiphanius, Augustinus, aliique declarant⁹. Nam et angeli spiritus vocantur; et *hominis spiritus*; et *prophetarum*; itemque *procellæ, fornicationis, compunctionis, etc.*, tamen unus est, excellentiorque cæteris Spiritus, qui *et Dei, et Christi Spiritus* nominatur. Ut enim plures quidem in sacris Libris appellantur *adoptione*, vel *vocatione* filii, sed unicus et singularis est veritate, ac natura Filius, ait Epiphanius; sic e multis, qui ejusdem sunt nominis participes, unus est eximius, ac divino celebratus honore Spiritus, qui *et unus* a Paulo¹⁰ dicitur, *coelestia, prout vult*, in singulos dona *dividens*. « Hic si de plebe, vel de multitudine creaturæ esset, unus omnino dici non potest, » ait Paschasius¹¹. Atque hic sæpius addito articulo separatur ab cæteris, ac τὸ πνεῦμα nominatur, aut certe quædam adduntur alia, quibus præstans reliquis illius dignitas indicatur. De quo sanctus Athanasius in libro *ad Serapionem*¹²; ubi Spiritum sanctum negat usquam nominari simpliciter *spiritum*, sine additamento Dei, aut Patris, aut a me, hoc est ex Deo, aut cum articulo, ut non absolute dicatur πνεῦμα, sed τὸ πνεῦμα: vel certe Christi, et Filii, aut ut non adjungatur sanctus, aut paracletus, aut veritatis. Nisi forte paulo ante de Spiritu sancto ita sermo sit factus, ut de quo intelligendus sit in sequentibus, ambigi non possit. Idem et Didymus observavit in primo *de Spiritu sancto*.

V. Ex adjunctis istis vocabulis frequentissimum ac divinitatis proprium est maxime *sancti* nomen, quod illi velut peculiare conceditur. « Sanctus enim nominatus est, inquit, Cyrillus¹³, et sanctus est Deus. Sic enim illum celebrant^a supernæ virtutes, non ut habentem adventitiam sanctimoniam¹⁴. » Spiritus itaque « sanctus est secundum naturam, quasi ex sancto, et in sancto secundum natu-

Dominus
autem Spiritus
est.
Ubi autem
Spiritus Do-
mini.

Æquivo

Divinit
propri
Sancti
men

1 I Cor. XII, 4. — 2 Ita disputant Athan. *de Hum. nat. susc. et cont. Sabel. greg. et ad Serap. de Spir. sanc. et de Com. essen.* Cyr. lib. XIII *Thes.* cap. III, et lib. XIV, cap. 1. Theod. V, *con. Hær.* cap. de *Sp. sanc.* Pasch. lib. I, cap. II. Victor in *Prof. fid.* — 3 II Cor. III, 16. — 4 Athan. *de Com. essen.* E. Basil. *de Sp. sanc.* c. XXI. Idat. Tom. IV, *Bibl. Orig. cont. Cels.* — 5 Amb. III, *de Sp. sanc.* cap. VI. Aug. I *de Trinit.* cap. VI. — 6 Phil. III, 3. — 7 Lib. III *de Sp. sanc.* cap. VI. — 8 Joan. III, 6. — 9 Athan. *ad Serap. de Sp. sanc.* Didym. lib. III *de Sp.* Epiph. *Hær.* LXXIV. num. IX. August. XIV *de Trinit.* cap. XIV et XII. *de Gen. ad lit.* cap. VII; *Serm. XLIII de Verbis Domini.* — 10 I Cor. XII et Eph. IV, 4. — 11 *De Sp. sanc.* lib. I, cap. XI. — 12 Athan. *ad Serap.* — 13 Cyril. *de Sp. sanc.* — 14 Isa. VI.

ram Deo ; » quod et fusius ¹ idem alio in loco Cyrillus exponit.

Eodem pertinet et *Paraleti* cognomen ; maxime cum Christum *alium Paraletum*, hoc est parem sibi, et æqualem eum nominat : *Ego rogabo Patrem, et alium Paraletum dabit vobis* ². » Quippe vox *alius* dignitate ac substantia prorsus eundem, et æqualem fore demonstrat, ut Gregor. Nazianzenus, et Ambrosius admonent ³. Quin et alio in loco multa confertim sancti Spiritus cognomina e sacris Litteris petita colligit Nazianzenus ⁴, quæ creatis illum rebus altiore, ac plane Deum esse persuadent. Passim enim vocatur Spiritus Dei, Spiritus Christi, mens Christi, Spiritus Domini, ac Dominus ipse, Spiritus adoptionis, veritatis, libertatis, Spiritus sapientiæ, prudentiæ, consilii, fortitudinis, scientiæ, pietatis, timoris Dei, utpote horum omnium efficiens, bonus, rectus, principalis, natura, non gratia sanctificans, metiens, non dimensus, impar-tiens, non particeps, etc., quæ postea referemus. Inter alia ipsum *veritatis* adjunctum magnopere considerandum est. Nam *Spiritus veritatis* ab Christo Domino dicitur : *Et alium Paraletum dabit vobis, ut maneat vobiscum in æternum, Spiritum veritatis, quem mundus non potest accipere, quia non videt eum, nec scit eum* ⁵. Nec solum *veritatis Spiritus*, sed etiam *veritas* absolute nuncupatur in prima Joannis Canonica ⁶, si Græcis exemplaribus fides habetur. Nam Latine non *Spiritus*, sed *Christus* legitur. *Et Spiritus est, qui testificatur, quoniam Christus est veritas*. At Græce ζῆτο πνεῦμα ἐστὶν ἡ ἀλήθεια ; *quoniam Spiritus est veritas*. Nec aliter Ambrosius, et Cyrillus referunt ⁷. Adde conciliorum de eadem Spiritus sancti divinitate decreta, quæ in primo libro, capite postremo, fusius exposita sunt.

CAPUT XIV.

Eadem Spiritus sancti majestas ac divinitas ex iis rebus probatur, quæ cum Dei propriæ sunt, eidem in Scripturis attribuuntur.

I. Bene ac prudenter hoc Cyrillus Alexandrinus advertit in septimo dialogo *de Trini-*

a CYRILL. " Ἴδιος μὲν γὰρ ὁ ἐκάστου τῶν ὄντων λόγος, ὅπερ ἐστὶν ἀληθὴς καταδεικνύς· ὁμοιούμως δὲ πολλαίαι

tate, cum de hoc ipso, de quo modo agimus, Spiritu sancto loquitur, præstare rebus ipsis statum ac naturam alicujus approbare, quam vocabuli ; quippe ex eo, quod unumquodque est revera, melius, quam appellatione ipsa cognosci. Ut qui hominem, vel equum esse quippiam demonstrare velit, certius id facere, si ratione præditum animal, ac cæteris humanæ naturæ proprietatibus ostendat esse, vel hinniendi facultatem, ac reliqua equorum habere propria, quam si aut hominem, aut equum nominari probet. Etenim « propria est, ait, uniuscujusque rei sua ratio, ac definitio, quæ, quid illa sit, revera demonstrat ; nomina vero æquivoce nonnunquam efferuntur ^a. » Quod in Dei nomine usu venire probat ; hoc enim cum aliis pluribus a Deo diversis communicatur, ut etiam Tertullianus observat in tertio *contra Marcionem* ⁸. « Dei enim nomen, inquit, quasi naturale divinitatis potest in omnes communicari, quibus divinitas vindicatur, sicut et idolis, » etc. Quapropter ut Spiritum sanctum verum et æqualem Patri, Filioque Deum esse monstremus, docendum est hoc capite, non sola Dei propria vocabula, sed res etiam iis subjectas, et quæ uni tribuuntur Deo, de illo prædicari.

II. Horum primum illud esto, quod de Patre procedere Joannis xv, 26, dicitur : *Cum autem venerit Paraletus, quem mittam vobis a Patre, Spiritum veritatis, qui a Patre procedit, ille testimonium perhibebit de me*. Quocirca ut cum Filius *exire a Patre* ⁹ legitur, ex eo de illius cum Patre æqualitate ac divinitate concluditur ; sic et Spiritus sancti par utriusque dignitas similibus ex verbis ostenditur. « Sicut creata dici non potest sapientia, ait Ambrosius ¹⁰, quæ ex ore Dei procedit ; nec verbum, quod eructatur ex corde, nec virtus in qua plenitudo majestatis æternæ est ; ita etiam creatus non potest Spiritus aestimari, qui ex ore Dei funditur, cum ipse Deus tantam ostenderit unitatem, ut effundere se de Spiritu suo dicat. » Respexit autem ad illud, quod Joëlis ii scriptum est : *Effundam Spiritum meum super omnem carnem* ; quo externa Spiritus sancti profusio, non æterna, et naturalis ejus productio significatur. Tametsi hæc ipsa quoque primum intelligi debet, cum ex ore Dei

Quæ Dei sunt, de Spiritu sancto prædicantur.

¹ Lib. XIII *Theos.* cap. iv. — ² Joan. xiv, 16. — ³ Nazianz. orat. xlvii ; Ambros. in *Symb.* cap. vi. — ⁴ Orat. xxxvii. Vide et Ambr. I, *de Sp. sanc.* cap. iv. Paschas. lib. II *de Sp. sanc.* cap. ix. — ⁵ Joan. xiv, 16. — ⁶ I Joan. v, 6. — ⁷ Ambr. I *de Sp. sanc.* c. xv ; Cyril. XIII *Theos.* c. iii. et I *de Sp. sanc.* — ⁸ Cap. xv. — ⁹ Joan. xvi, 27 et 28. — ¹⁰ Ambr. I *de Sp. sanc.* c. vii.

fundi spirarique dicitur; de qua alio loco Joannis verba illa interpretatur Ambrosius¹. « Inquit, a Patre procedit, propter originem; inquit, quem mittam, propter societatem, unitatemque naturæ. » Paschasius² quoque, « Non dixit, qui a Patre creatus est, sed a Patre procedit; id est de paternæ societate potentiæ, et de proprietate naturæ. » Et paulo post: « Quia ergo Spiritus sanctus a Patre procedit, tria in eo privilegia deitatis ostendit; id est, ut in persona sua subsistere, et sine ullo temporis spatio permanere, et omnino ex substantia Patris probetur existere. » Simili utitur argumento Didymus, Cyrillus ac Theodoretus³.

Ex forma
baptismi
probatur S.
Spiritus
divinitas.

III. Alterum ex baptismi formula ducitur argumentum, in qua Deo Patri ac Filio tertius adjungitur Spiritus sanctus, et ita componitur, ut sine ejus mentione, et efficientia irrita sit, et inanis hæc actio. « Nam qui de Trinitate aliquid eximit, ait sanctus Athanasius, et in solo Patris nomine baptizatur, aut in solo nomine Filii, aut sine Spiritu, in Patre, ac Filio, nihil accipit; sed inanis, ac sine initiatione manet tam ipse, quam qui tribuere videtur. Nam in Trinitate initiatio perfecta consistit. Ita qui Filium a Patre dividit, aut Spiritum ad creaturarum conditionem detrahit, neque Filium habet, neque Patrem, sed atheus est, et infideli deterior, et quidvis potius, quam christianus. Et quidem merito. Ut enim unicus est baptismus, qui in Patre, et Filio, et Spiritu sancto confertur; et una fides est in ipsam, ut ait Apostolus. Sic sancta Trinitas in se ipsa consistens, et in se unita, nihil habet in se factarum rerum. Hæc est Trinitatis individuae unitas, et in eam fides una^a. » Atque hanc ipsam rationem adhibet idem contra Arianos disputans, ut æqualem Deo Patri Filium, ac verum Deum esse demonstraret. Ex qua triplex genus argumenti deducatur. Primum, quod cum Deo patre no-

minatur, et in unum velut honoris ac dignitatis consortium adjungitur, quod nefas foret, siquidem creatura Filius esset, aut sanctus Spiritus. « Etenim quæ potest esse creaturæ cum creatore societas, et communio? cur, quod factum est, cum factore connumeratur, ad perfectam omnium absolutionem^b? » Secundum, quod in Spiritum sanctum credere nos profiteamur perinde, ut in Patrem ac Filium. Est enim sacramentum fidei baptismus, ejusque formula christianæ professionis fundamentum et initium. Atqui christiana fides in creaturam esse non potest; neque consentaneum est illam in creatorem simul et creaturam haberi, ut ibidem disserit Athanasius. Tertium, quod ita cum Patre Filioque, Spiritus sancti mentio conjungitur, ut ad efficientiam gratiæ, ac regenerationis necessarium sit illius consortium. Quod si creatura esset Spiritus sanctus, non utique necessarium illius esset auxilium; sed a solo Deo præstari id ipsum sufficeret, cum qui sanctum illum Spiritum potestate sua fecerit, creatas quoque res cæteras eadem virtute sanctificare possit.

IV. His fere rationibus ex legitima baptismi formula depromptis cum Athanasius utitur, tum plerique alii veterum ad Arianos, et Pneumatomachos retundendos. Atque imprimis Didymus⁴ totum hunc locum iis Apostoli verbis illustriorem reddit: *Unus est Dominus, una fides, unum baptisma^b*; unde ita disserit: « Quis non ex ipsa cogetur veritate suscipere indifferentiam sanctæ Trinitatis, dum una sit fides in Patre, et Filio, et Spiritu sancto, et lavaerum detur, atque firmetur in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti? Non arbitror quemquam tam vecordem atque insanum futurum, ut perfectum baptisma putet, quod datur in nomine Patris, et Filii, sine assumptione Spiritus sancti; aut rursus in nomine Patris et Spiritus sancti, Filii vocabulo prætermisso; aut certe in nomine

Baptismi
formula ve
teres
plerique
utuntur ad
Arianos et
Pneumato
machos
retunden
dos.

a ATHAN. *ad Serap.* 'Ο δὲ ὑφαιρούμενός τι τῆς τριάδος, καὶ ἐν μόνῳ τῷ τοῦ πατρὸς ὀνόματι βαπτίζόμενος, ἢ ἐν μόνῳ τῷ ὀνόματι τοῦ υἱοῦ, ἢ χωρὶς τοῦ πνεύματος ἐν πατρὶ καὶ υἱῷ, οὐδὲν λαμβάνει, ἀλλὰ κενὸς καὶ ἀτελής αὐτὸς τε καὶ ὁ δοκῶν διδόναι διαμένει. ἐν τριάδι γὰρ ἡ τελείωσις ἐστίν· οὕτως ὁ διαιρῶν τὸν υἱὸν ἀπὸ τοῦ πατρὸς, ἢ τὸ πνεῦμα κατάγων εἰς τὰ κτίσματα, οὔτε τὸν υἱὸν ἔχει, οὔτε τὸν πατέρα, ἀλλ' ἐστὶν ἄθεος, καὶ ἀπίστου χείρων, καὶ πάντα μᾶλλον ἢ Χριστιανός· καὶ δικαίως γε· καθάπερ γὰρ ἐν ἐστὶ τὸ βάπτισμα ἐν πατρὶ,

καὶ υἱῷ, καὶ πνεύματι ἁγίῳ διδόμενον, καὶ μία πίστις ἐστὶν εἰς αὐτὴν, ὡς εἶπεν ὁ Ἀπόστολος· οὕτως ἡ ἁγία τριάς ἐν αὐτῇ οὔσα, καὶ ἠνωμένη πρὸς ἑαυτὴν, οὐδὲν ἔχει ἐν ἑαυτῇ τῶν γενητῶν. καὶ αὕτη τῆς τριάδος ἡ ἀδιαίρετος ἐνότης, καὶ μία ἢ εἰς αὐτὴν πίστις ἐστίν.

b Orat. III *contra Arian.* Ποία γὰρ κοινωνία τῷ κτίσματι πρὸς κτίστην; διὰ τί τὸ πεποιημένον συναριθμεῖται τῷ ποιήσαντι εἰς τὴν τῶν πάντων τελείωσιν; Vide et Basil. Ep. CCC et CCCLXXXVII.

¹ Tract. in Symbol. Apost. col. et I de Sp. sanc. cap. I. — ² Lib. I de Sp. sanc. cap. VII. — ³ Did. II de Sp. sanc., Cyril. lib. de Sp. sanc.; Theodor. lib. V contra Hær. cap. de Sp. sanc. — ⁴ Lib. II de Sp. sanc. — ⁵ Eph. IV, 5.

Filii, et Spiritus sancti, non præposito vocabulo Patris. Licet enim quis possit existere saxei, ut ita dicam, cordis, et penitus mentis alienæ, qui ita baptizare conetur, ut unum de præceptis nominibus prætermittat, (videlicet contrarius legislator Christi) tamen sine perfectione baptizabit; imo penitus a peccatis liberare non poterit, quos a se baptizatos existimaverit. » Igitur, « Si Spiritus sanctus deitatis substantia Patri, et Filio non cœquatur, cur in sacramento sacri baptismatis nihil absque illo completur? » ait Idatius¹. Quippe, ut scribit Hilarius², « qui confessioni Patris et Filii connexus est, non potest a confessione Patris, et Filii separari. Imperfectum est enim nobis totum, si aliquid desit a toto. » Theodoretus vero: « Si, inquit, creatam naturam haberet Filius, aut sanctissimus Spiritus, non utique cum creatore Deo numeraretur. Accusant enim illos divinæ Litteræ, qui servierunt creaturæ præter creatorem. Propterea et unigenitus Dei Filius homo factus est, ut ab hoc errore liberaret homines, ac Dei et creaturæ discrimen doceret. Porro cum adorationem creaturæ sustulerit, non utique creatam naturam rursus adorare jussisset. Absurdissimum est enim, homines ab iis, qui vere dii non sunt, avocare; eosdemque rursus ad eorum, quæ facta sunt, servitutem compellere^a. »

V. Addit Ambrosius ex eo, quod jussi sunt baptizari fideles in nomine Patris et Filii, et Spiritus sancti, non in nominibus, sequi unum tribus nomen esse commune, quod est divinitas: « In nomine dixit, non in nominibus. Non ergo aliud nomen Patris, aliud nomen Filii, aliud nomen Spiritus sancti, quia unus Deus; non plura nomina, quia non duo dii, non tres dii. » Præclarus est hac de re locus Augustini in tractatu sexto in Joan. « Iste unus Deus, inquit, quia non in nominibus Patris, et Filii, et Spiritus sancti, sed in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti. Ubi unum nomen audis, unus est Deus. Sicut de

semine Abrahæ dictum est, et exponit Paulus apostolus: *In semine tuo benedicentur omnes gentes; non dixit, in seminibus, tanquam in multis, sed tanquam in uno, et semine tuo, quod est Christus.* Sicut ergo, quia ibi non dicit in seminibus, docere te voluit Apostolus, quia unus est Christus: sic et hic, cum dictum est in nomine, non nominibus, quomodo ibi in semine, non in seminibus, probatur unus Deus Pater, et Filius, et Spiritus sanctus. »

Nec sunt dissimulanda Faustini verba, qui superiores istas omnes argumentationes accurata brevitate perstrinxit in fine libri, quem contra Arianos edidit: « Sed et cum præcipit Dominus, inquit, ut gentes in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti baptizentur, aper-tissimum est Spiritum sanctum non esse creaturam, vel ex ipsa societate, quæ illi una cum Patre, et Filio est: vel quod nunquam præciperet Dominus, ut in creaturæ nomine aliquis baptizaretur. Multum enim divinæ potentiae derogaretur, si cum confessione divini nominis, par quoque creaturæ confessio poneretur. Et bene, quod unum nomen posuit dicens: *In nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti*: ut una principalis auctoritas crederetur indivisibilis, et perfectæ Trinitatis. »

Est itaque Spiritus sanctus Trinitatis complementum, ut Isidorus Pelusiota^b loquitur; qui non solum ex baptismi sacramento, et ea, quam ibi præstat, efficientia, Deum illum esse, non servum, aut creaturam adstruit; sed etiam ex altero, longeque diviniore Eucharistiæ sacramento, in quo ex communi pane Christi corpus efficit; de quo postea⁴. Proinde « non factus est, ait, aut creatus, neque servilis nature esse potest: sed herilis et creatricis, ac regalis essentiae congener, et consubstantialis est Spiritus sanctus. Nam si servus est, cum domino minime numeretur. Et si creatura est, cum creatore minime co-pletur^c. »

VI. Basilii^d vero nullo modo prætermittit

μὲν τοὺς ἀνθρώπους τῶν οὐκ ὄντων θεῶν, προσάγειν δὲ αὐτοὺς πάλιν τῇ τῶν ποιημάτων δουλείᾳ.

^b Isid. lib. I. ep. 419. Τὸ πνεῦμα συμπληρωτικὸν τῆς ἁγίας τριάδος.

^c Isid. Πῶς διδάσκεις, ἐμβρόντητε, ποιητὸν, ἢ κτιστὸν, ἢ τῆς δούλης φύσεως εἶναι, ἀλλ' οὐ τῆς δεσποτικῆς, καὶ δημιουργοῦ, καὶ βασιλίδος οὐσίας συγγενῆς, καὶ ὁμοούσιον τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον; εἰ γὰρ δούλον, μὴ ἀριθμείσθω μετὰ τοῦ δεσπότη. καὶ εἰ κτίσμα, μὴ συγχεῖσθω τῷ κτίστῃ.

^a THEODOR. V. contra Hær. cap. de Sp. sancto. Εἰ δὲ κτιστὴν εἶχε φύσιν ὁ υἱός, ἢ τὸ πανάγιον πνεῦμα, οὐκ ἂν συνηριθμῆθησαν τῷ κεκτικῷ θεῷ. κατηγοροῦσι γὰρ οἱ θεῖοι λόγοι τῶν λελατρευόντων τῇ κτίσει παρὰ τὸν κτίσαντα διὸ δὴ καὶ ὁ μονογενὴς ἐνηρωπώθησεν, ὥστε ταύτης ἀπαλλάξαι τῆς πλάνης τοὺς ἀνθρώπους, καὶ διδάξαι θεοῦ, καὶ κτίσεως τὸ διάφορον. ἀνελὼν δὲ τῆς κτίσεως τὴν προσκύνησιν, οὐκ ἂν φύσει κτιστῇ πάλιν ἐκέλευσε προσκυνεῖν. τῶν γὰρ ἀτοπιωτάτων, ἀφέλκειν

¹ Idat. contra Varim. — ² H de Trinit. — ³ Ambr. I de Sp. sanc. cap. xiv. — ⁴ Lib. V cont. Eun. c. x.

tendus, qui iisdem insistens argumentationis vestigiis, bene istud expendit, baptismi sacramentum caput esse nostræ salutis; ad quod Spiritus sancti mentio ac nomen adjungitur. « At salutis nostræ caput, inquit, et perfecta de deitate traditio ad baptizatorum sanctificationem, in eo consistit, ut baptizetur in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti. Quod autem iisdem in divinis operibus sancta Trinitas glorificatur, unius est divinitatis testimonium: quoniam nec sine Filio agit Pater, nec sine Spiritu Filius^a. » Idem præterea, c. in libri ejusdem, tum ex baptismi formula, qua in trium personarum nomine baptizantur fideles, tum ex Petri¹ oratione, qua in Christi nomine Judæos itidem baptizari jubet²; tum denique ex eo, quod Christus baptizandos ait apostolos in Spiritu sancto, concludit parem esse naturam et dignitatem Patri, ac Filio Spiritum sanctum, cujus in nomine datus baptismus ejusdem est efficientiæ. Ubi in ea esse Basilius sententia videtur, baptismum in solo Spiritu sancti nomine tributum, perinde ac Christi solius, ratum ac validum fuisse; cui et Ambrosius³ assentitur, qui in unius alicujus personæ nomine, dummodo cæteræ tacitæ non abnegentur, legitimum constare baptismum asserit; reclamantibus tamen aliis, velut Cyrillo dialogo septimo, qui non nisi tribus nominatis, integrum, ac perfectum esse sacramentum illud docet; ut et Didymus supra a nobis citatus. De qua re alias. Nobis ad institutum satis est, ad consortium assumi personarum aliarum duarum Spiritum sanctum in tali ac tam necessario sacramento, in quo sola Dei virtus operatur. Atqui « si a divinitate alius est Spiritus sanctus, ut argumentatur idem Basilius⁴, quinam Spiritus annumeraretur? et si post aliquanta tempora ad Patrem et Filium accessit, quomodo cum sempiterna natura copularetur^b? » Quamobrem qui creatum aliquid putant esse Spiritum

sanctum, maneam eos facere tum sacramentum, tum fidei confessionem ait. « Nam neque Trinitas manet Trinitas detracto Spiritu; et si unum aliquid e creaturis adjungatur, universa creatura simul introducetur, et Patri, Filioque annumerabitur. Nam quid dici prohibet, credimus in Patrem, et Filium, et in omnem creaturam? Si enim in creaturæ particulam credere religiosum est, multo religiosius utique est, creaturam universam in fidei professione includere^c. »

VII. Igitur cum « trina nos divinitas » in sacro lavacro regeneraverit, ut loquitur Gregorius Nazianzenus⁵, non debemus divinitatem istam in partes secare. » Ac « si non esset Deus Spiritus sanctus, sicut blasphematur hæreticus, nunquam in baptismo, ubi salus humani generis agitur, Patri, et Filio copularetur, » ait auctor *Breviarii fidei adversus Arianos*⁶. Recte etiam is, qui Eusebius Emissenus falso nominatur, in homilia XXXIII quæ est de Trinitate, animadvertit Paulum in epistola ad Ephesios scripsisse, *Unus Deus, una fides, unum baptisma*⁷; quod et Athanasius in epistola ad Serapionem posuit. Et, « Audiant, inquit Eusebius, Ariani, quia qui unum baptisma violant, unum Deum habere non possunt. Ecce hoc donum salutis, et pignus immortalitatis, cum trium munificentia, conferatur, unum tamen esse, pro indissolubili gloria unitatis asseritur. » Enimvero si Spiritus sanctus Deus non esset itidem, ut Pater, ut Filius; cum illis in baptismi formula speciatim commemorari non debuit, et ita quidem, ut in uno trium nomine totum hoc regenerationis mysterium perfici diceretur; quo vocabulo auctoritas et majestas exprimitur, ut supra de Filio contra Arianos disputantes exposuimus. Non enim unum est veri ac summi Dei, creaturarumque nomen, hoc est auctoritas et potestas. Quod si una vel altera creatura in majestatis illius ac tantæ functionis auctori-

a BASIL. Καὶ τὸ κεφάλαιον τῆς σωτηρίας ἡμῶν, καὶ ἡ τέλεια περὶ θεότητος παράδοσις εἰς τὸν τῶν βαπτιζομένων ἀγιασμὸν, τὸ βαπτίζειν εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος. τὸ δὲ ἐπὶ τῶν αὐτῶν θεικῶν ἔργων, τὴν ἁγίαν τριάδα δοξάζεσθαι, τῆς μιᾶς θεότητος μαρτύριον, ὅτι μήτε χωρὶς υἱοῦ ποιεῖ πατὴρ, μήτε υἱὸς χωρὶς πνεύματος.

b BASIL. Εἰ γὰρ ἀλλότριον ἦν τῇ φύσει, πῶς συνηριθμεῖτο τὸ πνεῦμα; καὶ εἰ χρόνοις ὕστερον προσγεγόμενον πατρὶ καὶ υἱῷ, πῶς τῇ ἀϊδίῳ συνετάσσετο φύσει;

c Id. Οὗτε γὰρ ἡ τριάς μένει τριάς ὑφαιρουμένου τοῦ

πνεύματος, καὶ εἰ ἐν τι πάλιν ἀπὸ τῆς κτίσεως προσαφθεῖη, πᾶσα ἡ κτίσις συνεισελεύσεται εἰς τὴν τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ συναριθμησιν. τί γὰρ κωλύει λέγειν, πιστεύομεν εἰς πατέρα, καὶ υἱόν, καὶ εἰς πᾶσαν τὴν κτίσιν; εἰ γὰρ εὐσεβὲς τὸ πιστεύειν εἰς μέρος τῆς κτίσεως, πολλῶν δὴ που σεμνότερον τὸ, πᾶσαν τὴν κτίσιν εἰς τὴν ἡμολογίαν παραλαμβάνειν.

d NAZ. Τρισσὴ γὰρ θεότης με φασεφόρον ἐξανέτειλεν.

Οὐ σε κάθαροι φίλη οὐ ψεύσομαι, εἰθεότητι Λουσόμενος, θεότητα διατριβέξαιμι φασινῆν.

1 Act. II, 38. — 2 Act. I, 5. — 3 Lib. I de Sp. sanc. c. 3. — 4 Basil. hom. XVII cont. Sabell. — 5 Carm. III, Arcan. — 6 In Opusc. dogmat. — 7 Cap. IV.

tatem admittitur, ut de Filio ac Spiritu sancto Ariani, Pneumatomachi et Photiniani putant; cur non plures etiam annumerare liceat? aut cur duobus tantummodo contenti sumus, quos ad summum Deum adjungimus? « Trinitas, inquit Gregorius Nazianzenus ¹, vere Trinitas est, fratres: Trinitas porro non diversarum rerum enumeratio est; (quid enim alioqui prohibeat, quin et decadem et centuriam, et myriadem nominemus, si cum tot numeris componatur? multa quippe multoque plura his in numerum cadunt), sed æqualium, et honore parium complexio; nomine scilicet ea, quæ natura unita sunt, connectente, nec, quæ solutionem nesciunt, per dilabentem numerum dissipari sinente ^a. » Nam tametsi Filium, aut Spiritum sanctum cæteris rebus a Deo procreatis præstantiores esse jactarent hæretici, et ideo cum vero et uno Deo singulari quodam jure numeratos; nihil ea ratione promovebant. Quippe, ut Athanasius aliique Patres opponunt, cum nihilominus creaturæ sint, neque ad communionem divini nominis assumi debuerunt; et complures aliæ, licet inæquales inferioresque adscisci poterunt; præsertim cum ex eorundem hæreticorum opinione, Filio non sit æqualis Spiritus sanctus, sed perinde sit eo minor, ut est Patre Filius. Quamobrem reliquarum creaturarum inæqualis conditio nihilo magis eas arcere ab illo nominis consortio debuit, quam a Patris societate Filium, aut ab utriusque Spiritum sanctum. Quo argumento vehementius etiam novi Photiniani constringuntur, qui et Filium nihil supra hominem esse, et Spiritum sanctum ne subsistere quidem, ac personam esse sentiunt, sed vim solam virtutemque Dei transeuntem, et identidem ab eo derivatam, hoc est merum accidens, et efficientiam Dei. Contra quos postea hoc eodem argumento acrius insistemus.

VIII. Cum hæc e baptismi formula, quod sacramentum fidei est, petita ratione conjuncta est altera, quæ ex fide et credulitate ducitur, qua in Spiritum sanctum perinde, atque in Patrem et Filium nos profiteamur credere. Est enim vis quædam, et emphasis in

eo loquendi genere, credere in aliquem, de qua supra capite XIII, cum de divinitate Filii egimus. Et nunc Paseshii Diaconi insignem adjungemus locum, qui in præfatione operis *de Spiritu sancto*, « Agnoscamus, inquit, verbi ipsius privilegium. Credere illi quilibet potest hominum; credere vero in illum, soli debere te majestati noveris. Sed et hoc ipsum aliud est, Deum credere, aliud est credere in Deum. Esse Deum et diabolus credere dicitur, secundum Apostolum: *Nam et dæmones credunt, et contremiscunt*. In Deum vero credere, hoc est fideliter eum quærere, est tota in eum dilectione transire. Credo ergo in illum, hoc est dicere, confiteor illum, colo illum, adoro illum, totum me in jus ejus ac dominium trado atque transfundo. In professionis hujus reverentia universa divino nomini debita continentur obsequia. » Sic Ephiphanius ² Pneumatomachos redarguit eodem locutionis genere; quod non simpliciter accipiendum docet, sed ita, ut ad Deum solum pertineat. Quamvis enim interdum credere nos in sanctam Ecclesiam, et in remissionem peccatorum, et id genus alia, veteres dicant; iidem tamen peculiari et divina quadam ratione id de Spiritu sancto ac Filio usurpari sentiunt; quod ex aliis sermonis formulis, quæ ad illos accommodantur, maxime vero ex baptismo colligunt.

Tantumdem enim valere censent et illas Scripturæ sententias, in quibus Patri et Filio, tam utrique simul, quam separatim alterutri ejusdem collega majestatis adsciscitur Spiritus sanctus. Velut in secunda *ad Corinthios*: *Gratia Domini nostri Jesu Christi, et charitas Dei, et communicatio sancti Spiritus sit cum omnibus vobis* ³; quo testimonio nituntur Athanasius ⁴, Cyrillus ⁷, Paseshianus ⁶, et alii complures. Porro « nequaquam socios et participes creaturarum rogabat fieri eos, qui crediderant, ait Cyrillus ⁹, sed potius participatione divinæ naturæ sanctificari ⁶. Item Paulus alio loco: *Et hæc quidem fuistis; sed abluti estis, sed justificati estis in nomine Domini nostri Jesu Christi, et in Spiritu Dei nostri* ⁸.

^a NAZIANZ. Τριάς ὡς ἀληθῶς ἡ τριάς ἀδελφοί· τριάς δὲ οὐ πραγμάτων ἀρίστων ἀπαριθμησίς· ἢ τί κωλύει καὶ δεκάδα, καὶ ἑκατοντάδα, καὶ μυριάδα ὀνομάζειν, μετὰ τοσούτων συντιθεμένην; πολλὰ γὰρ ἀριθμούμενα, καὶ πλείω τόσων, ἀλλ' ἴσων, καὶ ὁμοστίμων σύλληψις, ἐνού-

σης τῆς προσηγορίας τὰ ἠνωμένα ἐκ φύσεως, καὶ οὐκ ἐώσης σκεδασθῆναι ἀριθμῶν λυομένων τὰ μὴ λυόμενα.

^b CYRIL. Οὐ γὰρ κοινωνοὺς, καὶ μετόχους κτίσματος ἤϋγχο γενέσθαι τοὺς πιστεύσαντας, ἀλλ' ἐν μεθέξει μᾶλλον τῆς Θείας φύσεως ἀγιάζεσθαι.

¹ Orat. XIII. — ² Hæc. LXIV, sub. fin. — ³ II Cor. XIII, 13 — ⁴ Epist. ad Serap. — ⁵ Lib. III Theos — ⁶ In Præf. — ⁷ Cyril. Epit. de Sp. sanct. — ⁸ I Cor. VI, 11.

Pneumatomachorum objecta diluuntur.

IX. Atenim, opponerent Pneumatomachi, interdum in sacris Litteris Deo creaturas adjungunt, velut angelos, aut sanctos homines. Sic Apostolus ad *Timotheum* scribens, *Testificor coram Deo, et Christo Jesu, et electis angelis, ut hæc custodias sine præjudicio*¹. Tum in *Actis* apostoli ipsi, *Visum est Spiritui sancto, et nobis*². In *Exodo* quoque, *Crediderunt Domino, et Mose servo ejus*³. His Athanasius ac Basilius occurrunt⁴, quod ad primum locum attinet, angelos in eo velut testes adduci; ad id vero, non solum ratione prædita, sed muta et inanima sæpius assumi, velut *Isaie* primo: *Audite, cæli, et auribus percipe, terra, et Deut.* xxxii, 1, ac passim alibi. At vero Spiritus sanctus tanquam socius et collega divinitatis, et eorum, quæ Dei propria sunt, efficiendorum auctor adhibetur, et cum Patre Filioque particeps. Tam hic vero, quam in reliquis perspicuum est assumptæ annumeratæque creaturæ, a Deo et creatore discrimen. Quippe et apostoli tanquam ministri et discipuli, quæ ab doctore et magistro didicerant, ea se proferre in commune profitentur; et in postremo loco vox adjuncta *servi*, Mosem a suspitione usurpandæ divinitatis excludit.

Sic et illud intelligendum est, quod sibi Basilius objicit ex prima ad *Corinthios*⁵; ubi in *Mosem baptizari* dicuntur Hebræi. Etenim non semel famulus ac servus appellatur Moses⁶; appellantur item et angeli ministri, ac famuli, et quidem universi, ut ab Apostolo, primo epistolæ ad *Hebræos* capite: *Nonne omnes sunt administratorii spiritus in ministerium missi?* etc. At Spiritus sanc. nusquam servus aut minister vocatur; neque ulla servilis ei functio tribuitur. Denique Basilius⁷ ibidem *baptizati in Mosem* interpretatur, in legem Mosis, ac professionem illius. Ita *Luce* xvi: *Habent Mosem et prophetas.*

X. Non leve et illud argumentum est ad divinitatem sancti Spiritus approbandam, quod ex infinita illius scientia, et cognitione a sanctis Patribus efficitur. Nam Apostolus ad *Corinthios* scribens, sic de illo loquitur: *Nobis autem revelavit Deus per Spiritum suum. Spiritus enim omnia scrutatur, etiam profunda Dei. Quis enim hominum scit, quæ sunt hominis, nisi spiritus hominis, qui in ipso est? Ita et quæ Dei sunt nemo cognovit, nisi Spiritus Dei*⁸. His ex

verbis Deum esse Spiritum sanctum, ejusdemque cum Patre substantiæ, theologiveteres colligunt; imprimisque sanc. Ambrosius⁹. Primum enim nosse Deum ejusque profunda scrutari creata res nulla potest. Hanc enim velut notam et indicium divinitatis suæ, et cum Patre æqualitatis attulit Christus, cum ita loquitur. *Nemo novit Filium, nisi Pater; neque Patrem quis novit, nisi Filius, et cui voluerit Filius revelare*¹⁰. Ubi non est, quod Spiritum sanctum ab hac Dei excipi cognitione putet quispiam, quia neque Filius in illo superiore Apostoli loco exclusus est, cum dicitur, *Quæ Dei sunt, nemo cognovit nisi Spiritus Dei*, ut recte idem observat Ambrosius; qui ex eo concludit, non debere comprehendere Spiritum sanctum generali illa sententia, qua *per Filium* facta esse dicuntur omnia¹¹; quippe ut illic solus Filius, sine sancto Spiritu, vel solus Spiritus sine Filio nominatur, neuter tamen eximi censetur, ita cum, nulla Spiritus facta mentione, omnia per Filium condita esse dicuntur, neque Spiritus sanctus excludi debet, neque in eorum, quæ sunt creata, conditionem abjici. Jam vero, uti præter Ambrosium Athanasius¹² quoque disputat, quemadmodum hominis spiritus, qui ea novit, quæ sunt hominis, ejusdem cum homine substantiæ est, non extraneus ac peregrinus; sic Dei Spiritus a Deo alienus, eoque inferior esse non potest, qui ea, quæ Dei sunt, cognoscendo penetrat; « quia nemo inferior superioris scrutatur arcana, ut ait Ambrosius; divinæ enim solius est potestatis arcana novisse. » Fulgentius¹³ vero, « Istam quippe plenitudinem cognitionis, ait, sola possidet unitas naturalis, per quam sic est in Deo Spiritus ejus, ut unus sit cum illo naturaliter Deus. » Paschasius denique lib. II *de Spir. sanc.* cap. I, multum huic argumento roboris adjicit ex eo quod vel ipsa humanæ cogitationis abdita solus Deus penetrare possit. « Si enim hominis, ait, occulta cognoscere divinitatis est proprium, quanto magis scrutari profunda Dei summi in persona Spiritus sancti, majestatis insigne est? » Sic Eusebius, qui vulgo Emissenus dicitur, hom. xxxiii *de Trinitate*: « Si specialiter Deus creditur, qui occulta hominis intuetur; quanto magis Deus est, qui profunda paterni pectoris perscrutatur? »

Ad extremum, longe supra creaturarum re-

Ex infinita ejus scientia colligitur S. Spiritus divinitas.

1 I Tim. v, 21. — 2 Act. xv, 21. — 3 Exod. xiv, 31. — 4 Athan. ad Serap., Basil. de Sp. sanc. cap. xiii et seq. — 5 I Cor. x, 2. — 6 Num. xi, 7; Deut. xxxiv, 5; Jos. i, 1 et alibi passim. — 7 Basil. de Sp. sanc. cap. xiv. — 8 I Cor. ii, 10. — 9 Ambr. II de Sp. sanc. cap. xii. Vide Athan. ad Serap. Epiph. Anc. num. xii; Cyr. xxxv Theol.; Theod. lib VI cont. Hær. Idat. cont. Varim. — 10 Matth., xi, 27. — 11 Joan. i, — 12 Ath. ad Serap. — 13 Fulg. in Resp. ad Inquis. Ferrandi

Ex atrocitate
criminis in
Spiritu
sanct. de-
monstratur
ejus divi-
nitas.

rum statum eminere Spiritum sanctum, ac vere proprieque esse Deum illius atrocitas peccati probat, quod contra majestatem ipsius admittitur. *Omnia*, inquit Marcus ¹, *dimittentur filiis hominum peccata, et blasphemiae, quibus blasphemaverint; qui autem blasphemaverit in Spiritum sanctum, non habet remissionem in aeternum, sed reus erit aeterni delicti*. Quam sententiam expendens Ambrosius ², « Quomodo, inquit, inter creaturas audet quisquam spiritum computare? Aut quis sic se obligat, ut si creaturae derogaverit, non putet sibi hoc aliqua venia relaxandum? » Sic et Cyrillus ³ libro *Thesauri* XXXIV qui id animadvertit, perinde blasphemiam in Spiritum sanctum aeterno multari supplicio, atque in Deum ipsum conjecta praesenti morte vindicatur *Leviticus* xxiv, 17, ubi ista quoque sanctio subjicitur: *Qui blasphemaverit nomen Domini, morte moriatur*. At etiam gravior in Spiritum sanctum blasphemantibus poena constituta est, quaeque nullo unquam tempore condonanda dicitur; quod quemadmodum intelligi debeat, non est hujus loci disserere. Simili argumento utitur et dialogi illius auctor ⁴, qui Athanasio inseribitur, in quo cum Ario disputat, et Victor ⁵ in *Professione fidei ad Hunericum*.

CAPUT XV.

Ex efficientia et operatione Spiritui sancto in Scripturis attributa demonstratur illius divinitas.

I. Tertium genus argumentationis, quo Spiritus sancti divina majestas, et cum Patre Filioque ejusdem communio substantiae probatur, ex operibus et illarum rerum efficientia ducitur, quas cum solus praestare Deus possit, eae tamen Spiritui sancto proprie velut auctori ac principio tribuuntur; vel non minus illi, quam Patri atque Filio. « Quorum autem una est operatio, una est et substantia, ait Didymus ⁶; quia, quae ejusdem substantiae et ὁμοούσια sunt, easdem habent operationes; et quae alterius substantiae, et ἡνομούσια, dissona atque diversa sunt. » Quod pluribus explicat Basilius Epistola LXXX *ad Eustathium*, quae inter Nyseni opera legitur. Inter haec autem divinitatis

opera, primum obtinet locum, sanctitatis, gratiae justitiaeque largitio, quae sanctificationis et justificationis nominibus appellatur in sacris Litteris; quaeque peccatorum ac macularum abstersione, et infusione gratiae, sive adoptione continetur. Utrumque porro Dei munus proprium cum sit, Spiritui sancto tanquam primario fonti, et auctori solet adscribi. Hic enim sanctitatem ab nullo accipiens alio, qui quidem diversae ab sese naturae conditionisque sit, sed naturalem, et οὐσιώδη illam habens, impertitur caeteris, qui ejus communicatione fiunt, appellanturque sancti. Id autem solius proprium esse divinitatis, sanctitatem infundere, nemo christianus ambigit. « Sanctificare nulla creatura aliam penitus potest, inquit Paschasius; largitio sanctificationis, munificentia solius est majestatis ⁷. » Sed et Ambrosius, « Creatura, inquit, sanctificatur; sanctificat autem Spiritus sanctus ⁸. » Et nonnullis interpositis, « Non ergo potest sanctificatio et corruptela unius esse naturae; et ideo non potest gratia sancti Spiritus et creatura unius esse substantiae. Itaque, cum omnis invisibilis praeter Trinitatem reliqua natura, cujus rationabilem et incorpoream jure quidam substantiam putant, non imperiat spiritualem gratiam, sed acquirat, nec participet, sed assumat; separanda utique est a societate Spiritus sancti communitas creaturae. »

Ita Basilius in quinto *adversus Eunomium*, « Creatura non potest sanctificare creaturam ^a. » Et Eusebius ⁹, qui vulgo Emissenus dicitur, « Itaque juxta Macedonium si Spiritus non factor, sed factura esset, peccatorum veniam donare non posset. Omnis creatura etiam caelestium potestatum, angelorum et archangelorum, nescit alteri de proprio praestare justitiam, quae se naturaliter peccato esse agnoscit obnoxiam; utique obnoxiam, quae culpam prodidit per ruinam. Absoluto conscientiae libertatem non potest conferre per gratiam, qui non habet per naturam. » Vide etiam Augustinum in libro *contra Sermonem Ariannorum* ¹⁰, et Cyrillum Alexandrinum libro XI *in Joannem*. De hac sanctitate, sanctificandique vi multa Joannes Cyparissiotus colligit decade VII, cap. III et sequentibus.

II. Igitur sanctitatem, et justitiam divini

Justificatio
et sancti-
ficatio
attribuuntur
Spiritu
sancto
illumque
Deum de-
monstrant.

^a BASIL. Ἡ κτίσις οὐκ ἀγιάζει κτίσιν.

¹ Marc. III, 25; Matth. XII, 31; Luc. X, 12. — ² Lib. I de Sp. sanc. c. 3. — ³ Vide et *Epit. de Sp. sanc.* — ⁴ Vide Athan. lib. de Co. essent. et Serm. in illud ipsum Evangelium dictum. — ⁵ Tom. I *Biblioth. Patrum*. — ⁶ Did. I de Sp. sanc. — I de Sp. sanc. cap. II. — ⁷ Ambros. I de Sp. sanc. cap. 5. — ⁸ Hom. XXXIII de Trin. — ¹⁰ Cap. XXXII.

illius Spiritus, velut auctoris, et principii, propriam esse, hæc est οὐσιώδη, non accidentem, et naturæ adjunctam, perspicuum est imprimis ex ipsa ejus appellatione, quam Scripturæ passim illi tribuunt. Nam perpetuo *Spiritus sanctus* nominatur; et plerumque addito articulo τὸ πνεῦμα ἅγιον, ut non quilibet, sed unus aliquis et solitarius intelligatur, ut Didymus observat¹. Vocatur et *Spiritus sanctificationis*², et, quod idem est, *Spiritus adoptionis*³, et *Spiritus gratiæ*⁴.

De ipsa sanctitatis appellatione præclarus est Cyrilli locus ex dialogo septimo *de Trinitate*, quem hic describam. « Sanctus est igitur spiritus ipsius non participatione, neque externa ad Filium habitudine, sed natura et veritate. Nam ut stupidum et insulsum est, hominem appellari revera quidem hominem, tamen aliud ab eo quiddam intelligi; ita stultum admodum est, Spiritum quidem sanctum nominare spiritum, et tamen ipsum excludere ab eo, ut natura sit sanctus, et absurde aliam in naturam extrudere. Non enim gloriæ aut excellentiæ modum aliquem nomen istud illi significabit; quemadmodum hæc, *Principatus*, et *Thronus*, ac *Dominatio*, quæ iis tribuuntur, quæ ab illo sunt condita. Sed substantialem potius qualitatem exprimet; veluti nomen illud *Pater*, *Patri*, et *Filius*, *Filio*. Ac si extremæ stultitiæ certum illud est argumentum, nominare quidem Patrem Deum, sed ipsum Patrem esse non intelligere, aut Filium quidem, Filium, istud autem non esse, dicere: quomodo ignorantiae culpa liberabimus eos, qui naturali sanctitate spoliare audent natura, et vere sanctum Spiritum « ? » Id ipsum et in libro *Thesauri* XXXIV, et in epitome dialogi *De sancto Spiritu* repetit, « Per se et substantia sua sanctum esse, non adventitia qualitate

perfusum^b, » quandoquidem per illum creata omnia sanctificantur. Sic et Basilius libro^c quinto *contra Eunomium* Spiritum sanctum Deum esse probat, quia sanctitatem non extrinsecus advenientem recipit, sed natura et substantia sanctus est, imo ipsamet sanctitas^c.

III. Ad hæc eidem Spiritui sancto gratia et justitia velut peculiaris inscribitur. Sic *Actorum* x, 45: *In nationes gratia Spiritus sancti effusa est. Rom. xv, 16. Ut fiat oblatio gentium accepta, sanctificata in Spiritu sancto. Item alibi, Et hæc quidem fuistis; sed abluti estis, sed sanctificati estis, sed justificati estis in nomine Domini nostri Jesu Christi, et in Spiritu Dei nostri*⁶. Tum *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis. Ubi perinde per Spiritum sanctum dari gratia dicitur, ac per Christum, Joan. i, 17. Lex per Mosem data est, gratia, et veritas per Jesum Christum. Ad hæc Paulus ad Titum scribens: Salvos nos fecit, inquit, per lavacrum regenerationis, et renovationis Spiritus sancti, quem effudit in nos abunde per Jesum Christum salvatorem nostrum*⁷. Et alibi: *Fructus autem Spiritus est charitas, gaudium, pax, patientia, benignitas, bonitas, longanimitas*⁸. Sed et Christus ipsemet, *Accipietis, inquit, virtutem supervenientis Spiritus sancti in vos. Eodemque capite Petrus Judæos alloquens, Pœnitentiam agite, et baptizetur unusquisque vestrum in nomine Jesu Christi in remissionem peccatorum vestrorum, et accipietis donum Spiritus sancti*^c. Eximius ad idem institutum est Apostoli locus; in quo cœlestia omnia dona et beneficia gratiæ cœlestis adscribit Spiritui sancto. Nam *nemo, ait, potest dicere Dominus Jesus, nisi in Spiritu sancto. Divisiones vero gratiarum sunt, idem autem*

a CYRILL. Ἅγιον τοίνυν οὐ μεθεκτῶς, οὐδὲ τῇ ἔξωθεν σχέσει τῇ πρὸς τὸν υἱόν, ἀλλὰ φύσει, καὶ ἀληθεῖα τὸ πνεῦμα αὐτοῦ. καὶ ὡσπερ ἐστὶν ἀπόπληκτόν τε, καὶ ἀμαθὲς, ἄνθρωπόν μὲν ὀνομάζεσθαι τὸν ἄνθρωπον ἀληθῶς, νοεῖσθαι γὰρ μὴν παρὰ τοῦτο ἕτερον· οὕτω ἡλίθιον κομιδῇ, πνεῦμα μὲν ἅγιον ὀνομάζειν τὸ πνεῦμα, τοῦ γε μὴν εἶναι κατὰ φύσιν ἅγιον ἀποσοβεῖν αὐτὸ, καὶ εἰς ἑτέραν ἐκτόπως ἐκδιάξεσθαι φύσιν. οὐ γὰρ δόξης, ἢ ὑπεροχῆς κατασημανεῖ τινὰ τρόπον τοῦνομα αὐτῷ, καθάπερ ἀμέλει τὸ ἀρχῆ, καὶ θρόνος, καὶ κυριότης, ἐπὶ τῶν εἰς τὸ εἶναι δι' αὐτοῦ παρενηνεγμένων. ἔσται δὲ μᾶλλον οἰονεῖ τῆς οὐσιώδους ποιότητος δεικτικόν, ὡσπερανεῖ καὶ τῷ πατρὶ τὸ πατήρ, καὶ τῷ υἱῷ τὸ υἱός. καὶ εἴπερ ἐστὶ τῆς ἐσχάτης ἀσυνε-

σίας μῆνυσις ἀκριβῆς, τὸ πατέρα μὲν ὀνομάζειν τὸν θεόν, οὐκ εἶναι δὲ αὐτὸν πατέρα νοεῖν αὐτόν, ἢ καὶ υἱὸν μὲν τὸν υἱόν, οὐκ εἶναι δὲ τοῦτο λέγειν, πῶς ἂν ἀπαλλάξαιμεν τῶν ἐξ ἀμαθίας αἰτιαμάτων τοὺς ἀγιότητος φυσικῆς κατατολμῶντας ἀπογυμνοῦν τὸ φύσει τε, καὶ ἀληθῶς ἅγιον πνεῦμα;

b Idem. in lib. *de Sp. sancto*. Οὐχ ὡς ἐπακτὸν ἔχοντα τὸν ἁγιασμόν, οἴκοθεν δὲ μᾶλλον ἅγιον ὄντα καὶ οὐσιωδῶς.

c BASIL. Οὐδὲν κτιστὸν κατ' οὐσίαν ἅγιον. τὸ γὰρ κατ' οὐσίαν ἅγιον οὐ δεῖται τοῦ ἔξωθεν ἁγιασμοῦ, etc. οὐ δεῖται δὲ ἁγιασμοῦ τὸ πνεῦμα, ὅτι ἅγιον κατ' οὐσίαν.

1 Lib. I *de Sp. sanc.* — 2 *Rom.* i, 4. — 3 *Rom.* viii, 15. — 4 *Heb.* xi, 29. — 5 I *Cor.* vi, 11. — 6 *Rom.* v, 5. — 7 *Tit.* iii, 5. — 8 *Gal.* v, 22. — 9 *Act.* i, 8. — 10 I *Cor.* xii, 3 Vide Athan. lib. *De hum. nat. susc.*; Basil. *de Sp. sanc.* II, xvi; Epiphani. *Anc. n.* 16, *Thes. cap.* ii; *Ilat. con. Var.*; *Cereal. c.* xi; *Fulgent. Pasch.* i, 2, *cap.* xi, *con. Fast.*; *Ambr. II de Sp. sanc. cap.* xiii.

Spiritus, etc. Alii quidem per Spiritum datur sermo sapientiae, alii autem sermo scientiae secundum eundem Spiritum, alteri fides in eodem Spiritu; ac deinde pluribus enumeratis gratiae donis, ita concludit: Hæc autem omnia operatur unus atque idem Spiritus dividens singulis prout vult.

IV. Ex his Deum esse Spiritum sanctum, creaturam vero non esse concludit Athanasius: «Quod enim non sanctificatur ab altero, neque particeps est sanctificationis; sed ipsum participari potest, in quo et creaturæ omnes sanctificantur; quomodo unum ex omnibus potest esse, aut proprium illorum, qui sunt ejus participes^a?» Cyrillus item in *Thesauris* variis argumentis probat Spiritum sanctum non participatione esse sanctum, sed natura et essentia; hoc est «naturalem, et vivam, et subsistentem Dei operationem esse, quæ creaturas per suam participationem sanctificando perficit^a.» Quod quidem inter alia, ratione ista colligit: «Quod enim per participationem alicui datur, auferri etiam ab eo potest. Sola enim, quæ naturaliter insunt, inseparabilia sunt. Si ergo, quasi accidens, Spiritui sancto sanctificatio accessit, poterit secundum ipsos ipsa sanctitate Spiritus sanctus privari, quod impium omnino est. Non igitur participatione sanctitatis sanctus est Spiritus, sed quia ex Deo naturaliter est.» Vide Basilium epistola CXLII.

Ambrosius² porro idem asseverat ex eo, quod Spiritus sanctus et sine peccato est, et peccata condonat. «Omnis enim creatura peccatorum capacitati obnoxia est; sola autem est a peccato immunis, et immaculata sempiterna divinitas². Ab eo vero peccata condonari probat ex iis Domini verbis¹: *Accipite Spiritum sanctum; quorum remiseritis peccata, remittuntur eis*³. Quinetiam in baptismo peccata donantur: «In baptismo autem, ait idem, operatio Patris, et Filii, et Spiritus sancti est.

a ATHAN. *ad Serap.* Τὸ μὴ ἀγιαζόμενον παρ' ἐτέρου, μηδὲ μέτοχον ἀγιασμοῦ, ἀλλ' αὐτὸ μεθεκτὸν ὄν, ἐν ᾧ καὶ τὰ κτίσματα πάντα ἀγιαζέται, πῶς ἂν εἴη ἐν τῶν πάντων, ἢ ἴδιον τῶν μετεχόντων αὐτοῦ;

b CYRIL. Μᾶλλον δὲ αὐτὸ τῆς θείας ὑπάρχον οὐσίας ἐνέργεια φυσική τε, καὶ ζωσα, καὶ ἐνυπόστατος.

Ibid. Τὸ ἐκ μετοχῆς προσγιγόμενον τισιν, ὡς δοτὸν ἔσται, καὶ ἀφαιρετόν. μόνον γὰρ τὰ οὐσιωδῶς προσόντα τοῖς ἔχουσιν, ἀγχιζίστως συμπεφυκότα φαίνεται. εἰ τούτων

Ergo si peccatum non habet Spiritus cum scriptum sit; *Quis potest dimittere peccata, nisi unus Deus?* utique qui non potest ab unitate naturalis nominis separari, non potest etiam a Dei potestate secerni. » Quod argumentum latius exponit Basilium libro V *cont. Eunomium*, capite tertio. Hanc eandem justitiæ sanctitatisque largitionem, nativitatis ac generationis nominibus Scriptura declarat; tum adoptionis, liberationis ac propinquitatis cujusdam cum Deo, quæ nos ejus filios reddit, divinæque consortes ac participes naturæ. Hos vero gratiæ fructus omnes proprie Spiritui sancto illæ ipsæ sacræ Litteræ nuncupare solent.

V. Imprimis Christus ipse Nicodemum alloquens, *Nisi quis renatus fuerit, inquit, ex aqua et spiritu, non potest introire in regnum Dei.* Et subinde, *Sic est omnis, qui natus est ex spiritu.* Ex Spiritu itaque sancto nascimur, in quo et baptizamur, ut Ambrosius³ argumentatur. At Cyrillus cum hoc posteriore *Joannis* loco, ejusdem alterum comparans⁶, *Qui non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt*⁷, Spiritum sanctum Deum esse concludit.

Porro *adoptionis spiritus* a beato⁸ Paulo nominatur, qui nos filios, et hæredes facit; *Quicumque enim spiritu Dei aguntur, hi sunt filii Dei*, qui servitute posita, liberi fiunt. Nam *Dominus spiritus est; ubi autem spiritus Domini, ibi libertas*⁹. Quare non est servus, hoc est creatura Spiritus sanctus, qui servitute eximit, ac liberos facit; sed Deus potius, ut qui Dei filios et quodammodo Deos constituit, ut Didymus, et Cyrillus disputant¹⁰. Paschasius quoque, «Nemo, inquit, Spiritum sanctum creaturis existimet sociandum. Extra servitutis est conditionem, qui æternam potest tribuere libertatem¹¹;» et subinde, «nisi præ omnibus liber esset, de servis liberos facere non posset.» Etenim «dignitas hæc et potestas liberationis hujusmodi, ait¹² Cyrillus,

ἐν προσθήκῃ τάξει καὶσθαί φασιν ἐν τῷ πνεύματι τὸν ἀγιασμόν, ὁμολογήσουσι πάντως ὅτι καὶ ἀποσυμβῆναι δύνησεται. ὥρα δὲ οὖν καὶ ἀγιότητος διὰ τὸ πνεῦμα λέγειν εἶναι δύνασθαι, κατὰ τὸ ἐκείνων ἐπιχείρημα. ἀλλὰ τοῦτο δυσσεβές. οὐκ ἄρα ἐκ μετοχῆς ἁγίου τὸ πνεῦμα, ἀλλ' ὡς ἐκ Θεοῦ φυσικῶς. πνεῦμα ἅγιον ἢ θεία γραφή τὸ ἐκ Θεοῦ πνεῦμα διηνεκῶς ἀποκαλοῦσα φαίνεται, οὐχ ἔν τι τῶν συμβεβηκότων αὐτῷ δηλοῦσα, κατὰ τὴν ἐκείνων ἀβουλίαν, ἀλλ' ὕπερ ἐστὶ κατὰ φύσιν τοῦτο σημαίνουσα.

¹ Lib. XXXIV *Thes.* — ² Amb. lib. III *de Sp. sanc.* cap. xix. Vide et Basil. I, ep. cccclxxxvii et Cyril. Dial. VII et in *Epit. dial. de Sp. sanc.* — ³ Joan. xx. — ⁴ Joan. iii. 5. — ⁵ III *de 8 Rom.* viii, 15. — ⁶ II *Cor.* iii. 17. — ⁷ Did. lib. II *de Sp. sanc.* Cyril. lib. V in *Joan. Thes.* et lib. *de Sp. sanc.* — ⁸ Paschas II *de Sp. sanc.* cap. vii. — ⁹ Lib. XXXIV.

soli Deo attribuitur; quod patet, quia nullus potest, præter Deum, peccata dimittere. Sed salvator etiam id verbis suis affirmat, dicens, *Nisi Filius vos liberaverit, servi estis*¹. Nulla igitur creatura hoc facere potest^a.» Plena sunt in eam rem gravitatis Nazianzeni Gregorii verba: « Non adducor, inquit, ut credam, mihi ab eo salutem, qui ejusdem mecum sit conditionis, afferri. Si Spiritus sanctus Deus non est, Deus prius efficiatur, atque ita demum me æqualem suum Deum efficiat^b. »

Idem eruitur ex eo quod ungi et signari in Spiritu sancto dicimur.

VI. Denique, quod in sacris Litteris ungi, et signari Spiritu sancto dicimur, et hoc pignus habere cœlestis hæreditatis, asseverandæ illius divinitati pondus adjicit. Paulus enim in secunda ad Corinthios: *Qui autem confirmat nos vobiscum in Christum, et qui unxit nos Deus; qui et signavit nos, et dedit pignus spiritus in cordibus nostris*. Et alio in loco, *In quo et credentes signati estis spiritu promissionis sancto; qui est pignus hæreditatis nostræ in redemptionem acquisitionis*³, etc. Item, *Nolite contristare Spiritum sanctum Dei, in quo signati estis in diem redemptionis*⁴. His testimoniis Spiritus sancti divinitas affirmatur a Patribus^c. Quippe dissimilis naturæ, conditionisque sit oportet ab iis, quæ unguuntur, et signantur, unguentum ipsum, ac sigillum, ut ait Athanasius. Ac si unctione ista et obsignatione, Dei forma in nobis exprimitur, necesse est Deum esse, per quem id efficitur, Spiritum sanctum. Quod idem Athanasius Joannis verbis explicat: *In hoc cognoscimus, quoniam in eo manemus, et ipse in nobis, quoniam de spiritu suo dedit nobis*⁶. Igitur, « si ex præsentia spiritus, qui nobiscum est, efficitur consortes divinæ naturæ, insanierit profecto, si quis hoc dicat, fieri per spiritum creatum,

et non per Spiritum Dei. Ob eam enim causam in hominibus est, et ii, in quibus est, dii efficiuntur. Quod si ille deos faciat, ambiguum esse non potest, quin hujus natura Dei sit natura^c. » Etenim non pictoris more, ut Cyrillus docet, divinam in nobis similitudinem Spiritus sanctus delineat, et imaginem Dei, quæ ab eo possit abesse: « Sed quasi quoddam sigillum in cordibus suscipientium, sicut in cera invisibiliter imprimit, et sic communicatione ac similitudine sua in pristinam pulchritudinem naturam nostram depingit, et ad imaginem Dei rursus hominem renovat. » Atque idem Cyrillus alibi ex illo ipso, quo Athanasius nititur, loco simile conficit argumentum: « Quomodo, inquit, factus est spiritus, si per illum (Dei) participes efficitur? Non enim per creaturam erit in nobis participatio Dei. Sed dicant, si factus unus sanctorum Angelorum esset in nobis, essemusne participes divinæ naturæ? Sed hoc non est verum. Unde Deus in nobis per Deum spiritum. » De pignore autem, et arrha, vide Paschasium Diaconum in libro *De Spiritu sancto* cap. xi.

VII. Non minus ex ratione ac modo, quo illa omnia in creatis rebus efficere, operarique Spiritum sanctum sacræ nos docent Litteræ, effectis ipsis, et operibus illius divinitas agnoscitur. In quo primum istud occurrit, quod effundi proprie dicitur, ut apud Joëlem; *Effundam spiritum meum super omnem carnem*⁷, etc. quem locum in *Actis Apostolorum*⁸ Petrus interpretatur de missione Spiritus sancti, ac descensu in apostolos. Sed et Paulus, *Charitas, inquit, Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum*⁹, etc. Et ad Titum cap. iii, 5: *Salvos nos fecit per*

Ex modo quo effectus produit colligitur, divinitas S. Spiritus.

a CYRIL. "Οτι γὰρ μόνῳ τῷ Θεῷ τὸ ἐλευθεροῦν ἐφεῖται, πρόδηλον μὲν ἐκ τοῦ μηδένα δύνασθαι ἀφαιρεῖν ἀμαρτίας πλὴν αὐτοῦ· οὐδὲν ἤττον καὶ αὐτὸς ἡμᾶς ὁ σωτὴρ πιστώσεται λέγων· ἐὰν μὴ ὁ υἱὸς ὑμᾶς ἐλευθερώσῃ, δοῦλοί ἐστε. ποιήματι μὲν γὰρ τὸ δύνασθαι, τοῦτο ποιεῖν οὐ πρόσεστι.

b GREG. NAZIANZ. Orat. xxiv. Οὐ πειθομαι τῷ ὁμοτίμῳ σώζεσθαι, εἰ μὴ θεὸς τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, Θεωθήτω πρῶτον, καὶ οὕτω θεούτω με τὸν ὁμοτίμον.

c ATHAN. Εἰ δὲ τῆ τοῦ πνεύματος μετουσίᾳ γινόμεθα κοινωνοὶ Θείας φύσεως, μαίνοιτο ἂν τις λέγων τὸ πνεῦμα τῆς κτιστῆς φύσεως, καὶ μὴ τῆς τοῦ Θεοῦ. διὰ τοῦτο γὰρ καὶ ἐν ἀνθρώποις γίνεται, καὶ δι' αὐτοῦ Θεοπονοῦνται εἰ δὲ Θεοποιεῖ, οὐκ ἀμφίβολον ὅτι ἡ τούτου φύσις Θεοῦ ἐστὶ.

d CYRIL. XXXIV. Th. Οὐ γὰρ δῆπου τὸ πνεῦμα ἐν

ἡμῖν σκιαγράφου δίκην τὴν Θεῖαν οὐσίαν ζωγραφεῖ, ἕτερον αὐτὸ παρ' ἐκείνην ὑπάρχον. οὐδὲ τοῦτον ἡμᾶς τὸν τρόπον εἰς ὁμοίωσιν ἄγει Θεοῦ, ἀλλ' αὐτὸς Θεός τε ὑπάρχον, καὶ ἐκ Θεοῦ προελθὼν, ὡσπερ ἐν τινι κηρῷ ταῖς τῶν δεχομένων αὐτὸ καρδίαις ἀοράτως δίκην σφραγιδος ἐκθλίβεται, διὰ τῆς πρὸς ἑαυτὸ κοινωνίας τε καὶ ὁμοιώσεως εἰς τὸ ἀρχέτυπον κάλλος τὴν φύσιν ἀναζωγραφοῦν, καὶ κατ' εἰκόνα Θεοῦ δεικνύον αὐθὶς τὸν ἀνθρώπον.

e Id. Epit. Πῶς οὖν ἔτι γενητὸν τὸ πνεῦμά ἐστιν, εἰ μέτοχοι τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ γινόμεθα δι' αὐτοῦ; οὐ γὰρ διὰ κτίσματος γένοιτο ἂν ἐν ἡμῖν, ἐνὸς τῶν ἁγίων ἀγγέλων τῆς Θείας φύσεως ἐν μεθέξει γινόμεθα. ἀλλὰ μὴν τοῦτο οὐκ ἀληθές. οὐκοῦν ὁ Θεός ἐν ἡμῖν διὰ Θεοῦ τοῦ πνεύματος.

1 Epi. i Joan. cap. viii. — 2 Cap. i, 21. — 3 Eph. i, 13. — 4 Eph. iv, 30. — 5 Athan. ad Semp.; Cyril. XXXIV. Thes.; Amb. I de Sp. sanc. cap. vi.; Didym. i. de Sp. sanc.; Idat. contra Varim. — 6 I Joan. iv, 13. — 7 Joelis. ii, 28 et 29. — 8 Act. ii, 17. — 9 Rom. v.

lavacrum regenerationis Spiritus sancti, quem effudit in nos abunde. His testimoniis fretus Didymus¹ Deum esse Spiritum sanctum approbat. « Ipsum, ait, effusionis nomen increatam Spiritus sancti substantiam probat. Neque enim Deus, cum angelum mittit, aut aliam creaturam, *Effundam*, dicit, *de angelo meo, aut principatu, aut throno, aut dominatione.* In solis quippe his, quæ ab aliis participantur, hic sermo consentit. » Quibus tacite id significat, *effundendi*, vel *infundendi* vocabulum de nulla usurpari spirituali substantia, nisi increata ac divina, tametsi de eo, quod accidens est, dici interdum soleat. « De qua creatura, inquit² Ambrosius, Deus ita locutus est, quod aut dominationes, aut potestates effundat, aut angelos³. » Præterea sic infunditur divinus ille spiritus, ut creaturarum intima penetret, quod unius est peculiare Dei; de qua re copiose Paschasius in secundo *de Spiritu sancto*, « Impossibile est, ait, ut spiritualis, ac rationalis creatura cognatæ sibi unquam naturæ valeat infundi, etc. Solus Deus, in quo intelligitur et Spiritus sanctus, simplex, subtilis, purus, in facturam vel angelicam, vel humanam virtute incorporeæ divinitatis illabitur, quæ sola sui operis penetratrix, occulta humani cordis ingreditur, etc. Auctori tantum debetur hoc privilegium, ut conscientiam possit intrare secretam. Anima vero animæ, aut angelus angelo conjungi potest, infundi non potest⁴. » Quocirca solus Deus in angelis, vel hominibus inesse, et in iis manere, easque replere dicitur; quæ omnia de sancto Spiritu passim usurpari videas in Scripturis. Sic apud *Joannem* Christus, *Ego*, inquit, *rogabo Patrem, et alium Paraclitum dabit vobis, ut maneat vobiscum in æternum, Spiritum veritatis, quem mundus non potest accipere, quia non videt eum, nec scit eum: vos autem cognoscetis eum, quia apud vos manebit, et in vobis erit⁵.* Repleri vero, vel pleni esse Spiritu sancto, innumeris in locis sancti viri leguntur; ut apostoli, ac discipuli repleti sunt omnes Spiritu sancto⁶, et alibi sæpe. « Nemo autem sive in Scripturis, sive in consuetudine, plenus creatura dicitur, » ait Didymus. « Neque enim aut Scriptura sibi hoc vindicat, aut sermo communis, ut dicas, plenum esse quempiam angelo, throno, dominatione. Soli quippe divinæ naturæ hic convenit sermo⁷. » Nimirum si de substantia

aliqua loquamur. Nam et virtute et gratia pleni dicuntur interdum, et scientia, vel dolo, quæ sunt accidentia.

VIII. Qua de re audiendus Didymus, qui in tertio *de Spiritu sancto* scribit, *animam*, vel « mentem hominis nullam creaturam juxta substantiam posse implere, nisi solam Trinitatem; quamvis secundum operationem et voluntatis errorem, sive virtutem, animus de his, quæ creata sunt, impleatur. » Quod autem scriptum est, Satanam in aliquos ingredi, ut in proditorem Judam⁸; aut implesse cor alicujus, ut Ananiæ⁹, sic idem explicat. Negat « mentem ipsam, et principale cordis ingredi Satanam, aut in sensum ejus, atque, ut ita dicam, adytum cordis introire (siquidem hæc potestas solius est Trinitatis), sed quasi callidus quidam, ait, et nequam, ac fallax fraudulentusque deceptor, in eos animam humanam malitiæ affectus trahit per cogitationes et incentiva vitiorum, quibus ipse plenus est. » Sic in Judam « introivit, inquit, non substantia, sed operatione; et per fraudulentiam, et deceptionem, et malitiam inhabitare in eo creditur, quem replevit. » Cui et Paschasius assentitur ita scribens: « Corporis latebras intrare possunt; animæ vero interiora adire non possunt. Sciendum ergo est, quod spiritualium nequitiarum dolosa subtilitas illa membrorum loca suo turbat incursu, quæ interdum vino nimio, vel febrilitate fatigantur accensu. In animæ itaque sensus inimica tentatio per malitiam scit irrepere; in animæ vero recessus per naturam nescit influere. Et ideo hujusmodi spiritus immundos humanæ mentes ac pectora non naturarum infusione capiunt, sed voluntatum pravitate concipiunt⁹. » Cujus rei argumentum hoc affert, quod interiores animi cogitationes neque dæmones, neque angeli per sese cognoscunt; quod Scripturæ auctoritate constat. Quippe in *Reg. vii*, 29: *Tu nosti*, inquit, *solus cor omnium filiorum hominum.* Et alibi, *Pravum est cor omnium, et inscrutabile; quis cognoscet illud? Ego Dominus scrutans cor, et probans renes¹⁰.* Proinde, « Manifestum est, ait Paschasius, quod penetrare animarum substantias nequeunt, quarum conscientias scire non possunt. » Rupertus in libro *de Voluntate Dei* capite decimo, eadem docet, non posse angelos sese invicem, aut etiam animas nostras pervadere.

IX. At Spiritus sanctus non solum interio-

¹ Didym. lib. II. — ² Lib. I *de Sp. sanc.* cap. vi. — ³ Lib. II, cap. i. — ⁴ *Joan.* xiv, 16. — ⁵ *Act.* ii. — ⁶ Lib. I *de Sp. sanc.* — ⁷ *Joan.* xiii, 27. — ⁸ *Act.* v, 3, secundum Græca. — ⁹ Lib. II *de Sp. sanc.* cap. i. — ¹⁰ *Jerem.* xvii .9.

rem animi substantiam, ac mentem infusus occupat ac penetrat, sed quod unius quoque Dei proprium est, innumerabiles animas et angelos longissimis invicem dissitos spatiis unus implet, sine ulla partitione sui, ideoque circumscripta illius substantia non est, et quod consequens inde sit, increata est, et divina. « Ipse Spiritus sanctus (verba sunt Didymi) si unus de creaturis esset, saltem circumscriptam haberet substantiam, sicut universa, quæ facta sunt. Nam etsi non circumscribantur loco, et finibus invisibiles creaturæ, tamen proprietate substantiæ finiuntur. Spiritus autem sanctus, cum in pluribus sit, non habet substantiam circumscriptam¹. » Demonstrat id apostolorum exemplo, qui in varias oras regionesque delati, ut in Asiam, Scythiam, Europam, Africam, eundem secum habebant Spiritum sanctum. At « Angelus, inquit, qui aderat, verbi gratia, apostolo in Asia oranti, non poterat simul eodem tempore adesse aliis in cæteris partibus mundi constitutis; Spiritus autem sanctus non solum sejunctis a se hominibus præsto est, sed et singulis quibusque angelis, principatibus, thronis, dominationibus inhabitator assistit; et ut homines sanctificans, alterius, quam sunt homines, est naturæ; sic et alias creaturas sanctificans, alius ab earum est substantia. » Simili ratione utitur Ambrosius; docetque « creaturam omnem certis naturæ suæ circumscriptam esse limitibus; » Spiritum vero sanctum « in omnibus, et ubique semper esse²; » quod et apostolorum confirmat exemplo. « Incircumscriptus igitur, et infinitus Spiritus sanctus, qui se discipulorum sensibus per separatarum divortia discreta regionum, remotosque fines totius orbis infundit, quem nihil potest præterire, vel fallere. » Ac subinde: « De qua creatura dici potest, quia repleverit universa, quod scriptum est de Spiritu sancto³: *Effundam de spiritu meo super omnem carnem?* etc. Domini enim est omnia complere, qui dicit, *Ego cælum et terram compleo.* » Sic Basilius libro *de Spiritu sancto*, cap. XXII; Athanasius tom. II epistola I *ad Serapionem*, Augustinus in II *contra Maxim.*, cap. XI, et Paschasius in primo *de Spiritu sancto*, cap. XII, et initio secundi. Et Cyrillus Alexandrinus dialogo septimo *de Trinitate*, Eusebius Emissen. homil. XXXIII *de Trinitate*.

a BASIL. *de Sp. sancto*. cap. XXI. Ἐπεὶ τὸ δουλικὸν οὐκ ἐκτίθειρον κατεδέξατο ἄν ποτε τῆ τοῦ ναοῦ προση-

X. Præterea nullus, præter Deum, in ratione præditi habitare, tanquam in templo, dicitur: At Spiritus sancti fideles templa nominantur, in quibus habitat: *Nescitis*, ait Apostolus, *quia templum Dei estis? et Spiritus Dei habitat in vobis? Si quis autem templum Dei violaverit, disperdet illum Deus*⁴. Et alio in loco: *An nescitis, quoniam membra vestra templum sunt Spiritus sancti, qui in vobis est, quam habetis a Deo, et non estis vestri? Empti enim estis pretio magno; glorificate, et portate Deum in corpore vestro*⁵. Utrobique Deum aperte nominavit Spiritum sanctum. Sed et membra eadem, quæ Christi esse membra⁶ dixerat, templum vocat Spiritus sancti; et alibi templum Patris, cum ita scribit: *Vos enim estis templum Dei vivi, sicut dicit Deus: Quoniam inhabitabo in illis, et inambulabo: et ero illorum Deus, et ipsi erunt mihi populus*⁷; ut appareat eandem Patris, et Filii, ac Spiritus sancti cum dignitate esse substantiam, ut Athanasius⁸ ex iis locis concludit, nec non Didymus⁹, qui perinde Spiritum sanctum habitare demonstrat in nobis, ut et Filium, et Patrem. Quippe *per fidem habitat Christus in cordibus nostris*¹⁰. Et Christus ipse de his, qui sua mandata servaverint, *Pater, inquit, meus diligit eum, et ad eum veniemus, et mansionem apud eum faciemus*¹¹. Porro Spiritum sanctum in nobis habitare, cum simus illius templa, paulo ante declaravimus; unde consequens est ipsum esse Deum non minus, quam Patrem, atque Filium. Addit Didymus quod proxime ante significavimus, sola accidentia in animis hominum inesse, et habitare posse; substantiam vero creatam nullam omnino posse. « Disciplinas quippe, ait ille, virtutes dico, et artes, et his contrarias perturbationes, et imperitias, et affectus in animabus habitare, possibile est, non tamen ut substantias, sed ut accidentes. Creatam vero naturam in sensu habitare impossibile est. Quod si verum est, et Spiritus sanctus absque ulla ambiguitate subsistens, animæ est habitator, et cordis; nulli dubium est, quin cum Patre, et Filio credi debeat increatus. »

Ad hæc vox ipsa *Templi*, ut jam dixi, Deum esse, qui illic habitare legitur, ostendit. « Non enim servile domicilium appellatione Templi Scriptura comprehenderet^a » ut scribit Basilius, « Nulla quippe creatura, neque fac-

γορία τιμῆσαι;

Idem ex eo quod in creaturis tanquam in templo habitat.

¹ Lib. I *de Sp. sanc.* — ² I *de Sp. sanc.* cap. VII. — ³ *Joelis*, II. — ⁴ I *Cor.* XIII, 16. — ⁵ Cap. VI, 19. — ⁶ Cap. VI, 15. — ⁷ II *Cor.* VI, 16. — ⁸ Lib. *de Hum. nat. susc.* — ⁹ Lib., II — ¹⁰ *Eph.* III, 17. — ¹¹ *Joan.* XIV.

tum aliquid, tanquam Deus in templo habitare dicitur, ait Cyrillus Alexandr. ¹. Nam id inter alias proprietates Deo soli convenit^a. »

XI. Augustinus quoque in epistola LXVI eodem ex Apostoli loco, quo nos esse templum docet Spiritus sancti, demonstrat latrariam illi deberi. « Nam si templum ei facere, sicut Salomon fecit, de lignis et lapidibus jubermur, utique faciendum templum latrariam exhibere convinceremur; quanto magis latrariam debemus, cui non templum facimus, sed sumus? » Quod in libro *contra Sermonem Arianorum* ² duobus locis repetit. Et in secundo *contra Maximinum*, c. XI, et in lib. III, c. III et vice-simo tertio. Et sermone CI *de Diversis* eodem argumento utitur. Imprimis autem capite III libri tertii *contra Maximinum*: « Si, inquit, religionem, qua colitur Deus, sicut dignum est, cogitares, multo plus esse cernereres, quod habet Spiritus sanctus templum, quam si eum legeres adoratum. Et homines enim, sicut supra docui, a sanctis novimus adoratos. Templum vero non est factum ab hominibus, nisi aut vero Deo, sicut Salomon fecit, aut eis, qui pro diis habentur, sicut gentes, quæ ignorant Deum. Spiritus autem sanctus, quod cum magno honore de Deo dictum est, non in manufactis templis habitat, sed corpus nostrum templum est Spiritus sancti. Et ne corpora nostra contemnas, membra sunt Christi. Qualis ergo est Deus, cui templum ædificatur, et a Deo, et de membris Dei? »

Nam, ut recte in primo ejusdem operis libro scripsit, « Nonne, si templum alicui sancto angelo excellentissimo de lignis et lapidibus faceremus, anathematizaremur a veritate Christi, et ab Ecclesia Dei, quoniam creaturæ exhiberemus eam servitutem, quæ uni tantum debetur Deo? Si ergo sacrilegi essemus faciendum templum cuicumque creaturæ, quomodo non est Deus verus, cui non templum facimus, sed nos ipsi templum sumus³? »

Ad hæc Augustini verba, quibus nulli creaturæ, ac ne angelis quidem templum fieri docuit, Erasmus marginalem hanc notam adje-cit, *Hoc nunc fit quibuslibet divis, catholice*

morem Ecclesiæ, ritumque tacite redarguens, quæ in sanctorum memoriam basilicas ædificat. Sed aliud est in memoriam honoremque martyrum Deo templa dedicare; aliud est, ipsis martyribus per se, ac præcipue consecrare. Hoc enim impium ac detestandum est, neque fit ab Ecclesia catholica; illud pium ac religiosum, et jam tum ex antiquis temporibus in eadem usurpatum Ecclesia, et ab ipso etiam Augustino probatum est; quod non tam ignoravit Erasmus, quam pro solita levitate et obtrectandi lascivia dissimulavit.

XII. Accedunt ad superiora testimonia, illa insuper, in quibus Spiritus sanctus αὐθεντικῶς, et ut majestate suprema dignum est, loquitur, aut præcipere aliquid, vel efficere monstratur; quæ quidem servilis, ac creatæ conditionis suspicionem omnem remonent. Inter hæc celeberrimum id est, quod in *Actis Apostolorum* legitur: *Ministrantibus autem illis Domino, et jejnantibus, dixit Spiritus sanctus: Segregate mihi Paulum et Barnabam in opus, ad quod assumpsi eos. Et mox: Et ipsi quidem missi a Spiritu sancto, abierunt⁴, etc.* Quæ vox summæ index auctoritatis, increatum, ac sui juris Spiritum sanctum esse persuadet⁵, uti Patres affirmant. Sed et *Actorum* X, 20, Petrus ad Cornelium mittitur a Spiritu sancto, ita loquente: *Vade cum eis, nihil dubitans, quia ego misi illos. Et Actor. XX: Attendite vobis ipsis, et universo gregi, in quo vos Spiritus sanctus posuit episcopos. Tum Actorum XXI, II, Agabus propheta Paulo futura prædicens, Spiritum sanctum auctorem illius prædictionis nominat: Hæc dicit Spiritus sanctus, etc. Quod et Athanasius effert libro *de Incarnatione*. Paulus item in epistola *I ad Tim.* IV; *Spiritus manifeste dicit, quia in novissimis temporibus discedent quidam a fide. Item ad Hebræos* scribens quæ a Davide Propheta denuntiata sunt, Spiritui sancto tribuit: *Sicut dicit Spiritus sanctus, Hodie si vocem ejus audieritis⁶. Et alio loco⁷: Contestatur nos (vel ut in Græco legitur, Testatur nobis) et Spiritus sanctus. Postquam enim dixit, Hoc autem testamentum, quod testabor ad illos post dies illos, dicit Dominus, dando leges meas in cordi-**

Item ex eo quod summa auctoritate agit et loquitur.

^a CYRIL. Ὡς οὐδὲ τῶν γεννητῶν ἢ πεποιημένων, ὡς Θεός, ἐν ναίῳ λέγεται κατοικεῖν· μόνως δὲ τῆς Θείας φύ-

σεως καὶ τοῦτο ἐστὶ μετὰ τῶν ἄλλων ἐξείρατον.

¹ Cyril. XXXIV *Theos*. Quod repetitur. in *Epit. de Sp. sanc.* Vide et *Theos*. I. XXXIII, et lib. II in *Joan.* et lib. IX, *Theod.* lib. V, *con. Hær.* Fulg. lib. III *ad Tras.* cap. xxxiv; *Idat. contra Varim*, *Cereal.* cap. I. — ² Cap. xx et xxix. — ³ Lib. I *con. Max.* n. 11. — ⁴ *Act.* III, 2. — ⁵ *Did.* lib. II; *Ath. de Humana susc. nat.* et lib. *de Com. essent.* Epiphanius *Hær.* LXXIV, n. 5. Cyril. lib. XXXIV *Theos*.; *Idatius*; *Cereal.* cap. xiv; *Faustus de Rat. fid.* — ⁶ *Hebr.* III, 7. — ⁷ *Hebr.* x, 15.

bus eorum, etc. Hoc est Jeremiæ¹ vaticinium, quod Deus ac Dominus elocutus dicitur; et idem nihilominus editum a sancto Spiritu testis est Apostolus. Igitur Spiritus sanctus Dominus est ille ipse, qui per prophetas futura prædixit, ac per eos locutus est. Velut etiam *Actorum* I, 16, Petrus affirmat: *Viri fratres, oportet impleri Scripturam, quam prædixit Spiritus sanctus per os David de Juda*. Tum *Actorum* XVIII, 25, Paulus, *Bene*, inquit, *Spiritus sanctus locutus est per Isaiam prophetam ad patres nostros*, etc. Sed universe de prophetiis omnibus, totaque Scriptura sacra Petrus² idem asserit, auctorem illarum esse Spiritum sanctum: *Hoc primum*, ait, *intelligentes, quod prophetia Scripturæ propria interpretatione non fit. Non enim voluntate humana allata est aliquando prophetia; sed Spiritu sancto inspirati, locuti sunt sancti Dei homines*. Quis autem dubitet, verum, ac sempiternum esse Deum, qui et per prophetas locutus sit, et Scripturas sacras suo instinctu aflatuque dictaverit? Certe Deum esse, qui per prophetas locutus sit, Paulus initio epistolæ ad Hebræos docet, ut observat Ambrosius³.

Sic apostolos, doctores, episcopos mittere, ac constituere perinde Spiritus sanctus, ac Christus, vel Deus, legitur⁴. Nam Paulum, et Barnabam apostolos instituit, ut supra demonstravi; et Paulus ipse episcopos Asiæ compellens, *Attendite vobis*, inquit, *et universo gregi, in quo vos Spiritus sanctus posuit episcopos regere Ecclesiam Dei, quam acquisivit sanguine suo*⁵. Atque Paulus ipse *Apostolum se non ab hominibus, neque per hominem, sed per Jesum Christum, et Deum Patrem*⁶ missum esse prædicat. Tum alibi⁷ Deum esse dicit, qui varia ministeriorum, operationum, donorum genera largitur Ecclesiæ, velut linguarum varietatem, prophetiam, etc., quem eundem appellat Spiritum sanctum; atque in fine capituli, *Quosdam quidem posuit Deus in Ecclesia primum apostolos, secundo prophetas, tertio doctores*⁸, etc. Porro illa omnia gratiæ munera, non ut creatura aliqua, sed summa cum potestate auctoritateque imperitari dicitur: *Hæc autem*, ait, *omnia operatur unus, atque idem spiritus, dividens singulis, prout vult*. Quæ verba auctor ille per antiquus

Breviarii fidei adversus Arianos ita perpendit: « Qui divina munera, prout vult, dispensat, legem superioris ignorat. Agnosce tandem, quia qui, prout vult, dividit, nulli subditus esse probatur, sed suæ potestatis esse dignoscitur. De summa enim potestate descendit voluntas, cui nulla contradicit auctoritas. » Ut, quod de Filio scribit Ambrosius, in nullo circa « sui divinitatem discrepare scias Spiritum sanctum, et Patrem, aut Filium, qui circa præsidia nostra non discrepant⁹. »

XIII. Super hæc omnia Spiritus sancti divinitas ex eo certissime comprobatur, quod illa ipsa, quæ commemorata sunt divina prorsus effecta, non in angelis tantum, et hominibus, sed etiam in Christo Domino, ac Deo præstare operarique dicitur. Etenim Christus de Spir. sanc., et Spiritus sancti operatione conceptus, incarnatus, natusque scribitur: *Spiritus sanctus superveniet in te*, ait angelus¹⁰ apud *Lucam*, *et virtus Altissimi obumbrabit tibi; ideoque et quod nascetur ex te sanctum vocabitur Filius Dei*¹⁰. Et apud *Matthæum*: *Quod in ea natum est, de Spiritu sancto est*¹¹. Hæc Ruffinus in *Commentario ad Symbolum* exponens, « Igitur, inquit, sanctus Spiritus refertur dominicæ carnis, et templi ejus creator. Incipe jam hinc intelligere etiam Spiritus sancti majestatem, » etc. Et Augustinus libro tertio *contra Maximinum*, capite XVII: « Mundus per Filium factus est, et creator est Filius; caro ejus, quæ data est pro mundi vita, per Spiritum sanctum facta est, et non est creator Spiritus sanctus? »

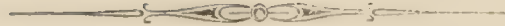
Ungit quoque Christum Spiritus sanctus, ac mittit, ut ex Isaiæ¹² oraculo de se ipse confirmat. Prædestinatur item Christus per Spiritum sanctum, ab eoque repletur¹³. Nam plenus Spiritu sancto dicitur¹⁴. Proinde « an non Deus est, ait Cerealis¹⁵, qui implet Deum? » Confortat idem Spiritus Christum¹⁶, in eoque ejicit hic dæmonia¹⁷. Sed et Christum suscitavit a mortuis¹⁸, et ejusdemmodi alia sunt in sacris Litteris innumera, quæ in Christo, ac per Christum effecisse docent Spiritum sanctum, quæque divinam in eo vim ac substantiam indicant. Non enim a creaturis adjunctus dici Christus potest ut scribit Cyrillus¹⁹, neque creaturæ vi efficien-

Item ex eo quod hos effectus in ipso Christo producit.

1 Cap. xxxi, 33. — 2 I Pet. i, 20. — 3 II de Sp. sanc. cap. xii. — 4 Act. xiii. — 5 Act. xx, 28. — 6 Gal. i. 1. — 7 I Cor. xii. — 8 Vide Ambr. II, de Sp. sanc. cap. xi, et lib. III, cap. xxii. Did. init. lib. II, Cyril. lib. XXXIV Theos.; Idat. contra Varim.; Cereal. contra Max. cap. xiv. — 9 Amb. in cap. III Luc. — 10 Luc. i, 35. — 11 Matth. i, 20. — 12 Isa. lxi, 1 et Luc. ix, 18 et Act. x, 38. — 13 Rom. i. — 14 Luc. 4. — 15 Contra Max. cap. xi. — 16 Luc. i, 80. — 17 Luc. xi, 20. — 18 Rom. viii, 11. — 19 Lib. de Sp. sanc. Vide Athan. de Com. essen. et de Hum. nat. susc. Ambr. I de Sp. sanc. cap. iii, 7, 8 et lib. III, cap. i. Cyr. XXXIV Theos. Idat. Cereal. c. xii.; Fulg. cont. Fastid.

tiaque homo ex Deo factus. Haecenus de Spiritu sancto; de cuius divinitate testimonia et argumenta omnia, quæ hic exposuimus, summatim complexus est Gregorius Nazianzenus oratione xxxvii, quæ est *de Spiritu sancto*; et Ambrosius in *Symbolum*, capite vi et sequentibus. Fulgentius item in libro tertio *ad Trasimundum*, capite xxxv, cuius verbis capiti huic et libro clausulam apponam. « Dicatur igitur, inquit, si cœlorum virtutem potuit firmare, qui non est Deus; si potest vivificare, qui non est Deus; si potest in Baptismatis regeneratione sanctificare, qui non est Deus; si potest charitatem tribuere, qui non est Deus; si potest in credentibus habitare, qui non est Deus; si potest gratiam dare, qui non est Deus; si potest templum membra Christi habere, qui non est Deus; et digne Spiritus sanctus negabitur Deus. Rursus dica-

tur, si ea, quæ de Spiritu sancto commemorata sunt, potest aliqua creatura facere; et digne Spiritus sanctus dicetur creatura. Si autem hæc creaturæ possibilia nunquam fuerunt, et inveniuntur in Spiritu sancto, quæ tamen soli competunt Deo, non debemus naturaliter diversum a Patre Filioque dicere, quem in operum potentia diversum non possumus invenire; ac sic ex unitate operis unitas est agnoscenda virtutis, nec quisquam dubitet Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum personarum trinitate servata, unum Deum naturaliter dicere, qui potuit universa sola voluntate condere, qui cuncta potest virtutis omnipotentia gubernare, qui omnia potest immensitate divinitatis implere. » Legendus Chrysost. hom. lxxxix, quæ est *de Pentecoste*; ubi pleraque ad Spiritus sancti deitatem probandam argumenta colligit.



THEOLOGICORUM DOGMATUM

DE TRINITATE

LIBER TERTIUS.

PROŒMIUM

Qui Photinianorum et Ebionitarum recentium in Polonia, et unius ex iis Joannis Crellii, contra sacrosanctam Trinitatem dogmata argumentaque refellit.

I. Veterum fere contra Trinitatem errores hæreseon, et earum firmamenta, hoc est argumenta, quibus venditare se consueverant, duobus libris exposui. Illud enim hoc in opere præcipue spectamus, tum ut antiquorum Patrum de hoc Trinitatis dogmate perquiramus placita; tum ut adversas iisdem, et ab illis oppugnatas nefarias sectas, quæque ad auctores singularum attinent, illorum ex libris proferamus. Qui autem hoc postremo sæculo prodire, ac vel extinctas jam et obsoletas hæreses interpolando, vel novas architectando, perturbare rem catholicam aggressi sunt, de iis tacere penitus, aut eorum perbreve mentionem decreveram facere. Videbam enim quæ ad illos pertinent, plurimorum mandata confutataque libris, qui de controversis fidei quæstionibus pari doctrinæ ac diligentiae laude scripserunt; a quibus nihil relictum admodum reperi, quod fieri opera nostra posset illustrius. Sed nova quædam objecta res est, quæ me ad hoc mutandum consilium impulit. Cum enim, affecta jam hac parte theologiæ nostræ, de ejus editione cogitarem, mihi ab amico liber quidem oblati est, Cracoviæ in Polonia ante annos novem editus ab Joanne Crellio, ex novorum Ebionitarum, sive Samosatensium Photinianorumve secta, et satanicæ, quæ in oppido illo est, Synagogæ ministro. Hujus libri argumentum istud est, demonstrare, unicum et singularem esse, non essentia solum, sed etiam persona, Deum verum ac summum, qui est Pater Domini nostri Jesu Christi; hunc ipsum vero nulla

alia, præterquam humana, constantem natura, Filium Dei nominari, ob excellentem functionis dignitatem ac muneris, quod ei ab summo est injunctum Deo, ut conciliandi cum ipso humani generis interpret ac sequester esset, et magnus Pontifex. Itaque falsa esse omnia, quæ de sempiterna generatione Verbi ex Patris substantia, deque ejusdem incarnatione, tot jam sæculis in christiana Ecclesia prædicantur. Nihil enim in Christo supra humanam esse naturæ conditionem; ut non nisi figura quadam, et tropo dicta videantur illa, quæ de generatione illius æterna, et Filii prærogativa e sacris Libris accepimus. Quod vero Spiritum sanctum attinet, non modo Deum hunc esse, sed ne substantiam quidem ullam arbitratur; ac nihil esse censet aliud, nisi efficientiam Dei¹, sive « divinum ac sanctum quemdam afflatum, seu vim quamdam a Deo manantem, quæ hominibus veluti inspiretur, » ut ejus verba referam. Atque hæc est Photinianorum, qui nuper in Polonia sunt exorti, nefaria et pestilens opinio, adeo Arianis tetricior et horribilior, ut ne hoc ipsum quidem Filio Dei reliquum faciat, quod Arius ei concesserat ut ante tempora omnia, et sæcula constiterit creatura quædam excellens, et angelis potior; quod idem et de Spiritu sancto fassi sunt Ariani. Ac de hujus hæresis origine ac divortis, quibus olim, et superioribus Ecclesiæ est seissa sæculis, dicam proprio in loco copiosius, cum de incarnatione, et humana Christi natura disputandum erit. Nunc quoniam mutata, ut jam dixi, consilii mei ratione, contra novos istos Trinitatis inimicos, et hunc potissimum, cujus meas in manus pervenit liber, pro christiano dogmate pugnare constitui, pauca de instauratæ illius sectæ primordiis progressuque referam, ut

¹ Crellius lib. I, sect. III, cap. VIII.

ea res lucem quamdam afferat insequenti disputationi.

Arianæ
hæresis in-
cendium
a nuperis
hæreticis
instaura-
tum.

II. Cum Arianæ hæresis incendium diligenti, et assidua catholicorum doctorum opera jam pridem esset extinctum, nec ullæ restarent illius in toto orbe reliquiæ, subito instaurandi ejus initium perditum quidam ac nefarii homines fecerunt, Lutheri et Calvinii exemplis incitati, qui novæ ab Ecclesia defectionis signa sustulerant. Princeps illorum fuit Michael Servetus Hispanus, qui sacrosanctæ Trinitatis fidem labefactare conatus est, editis quibusdam libris, quos *de Erroribus Trinitatis* inscripsit. Ac nomen ille Trinitatis ita detestatus est, ut et ipsam horrendis conviciis appeteret, et *Trinitarios* omnes, sic enim catholicos vocabat, atheos nominaret, ut testatur Calvinus¹. Igitur Trinitatem imaginariam esse dicebat, et cum unius Dei professione pugnare. Personas itaque « externas quasdam ideas esse voluit, quæ vere non subsistant in essentia Dei, sed Deum nobis hæc, vel illa specie figurent; ac initio quidem nihil in Deo fuisse distinctum, quia olim idem erat Verbum, quod Spiritus; sed ex quo emersit Christus Deus de Deo, Spiritum etiam alium ex ipso Deum fluxisse. » Idem Calvinus² alibi Servetum refert « negasse, Christum alia ratione Dei Filium esse, nisi quatenus in utero Virginis genitus est ex Spiritu sancto. » Quod ex ipsis Serveti verbis intelligitur in *Responsione ad Articulos Calvinii*³. Ibi enim « nomen hoc, Filius, in sacris Litteris proprie ait tribui homini Filio, nec ullum in Evangelii posse inveniri locum, in quo ponatur ea vox, *Filius*, quæ non accipitur pro homine Filio. » Addit, « Secundam personam in deitate olim dictam personam, eo quod esset personalis representatio hominis Jesu Christi hypostatice jam olim in Deo subsistentis, ac in ipsa deitate visibiliter reluctantis. » Alias ejusdem fanatici detestandas et sacrilegas voces commemorat idem Calvinus in libro *Refutationis errorum illius*. Ex quibus evidens est Sabellii dogma, quod Trinitatem attinet, ab isto propugnatum fuisse, qui divinam naturam persona unica definierit. Item et Anabaptistarum hæresim amplexus, baptizari parvulos vetuit; quod ex ejus quæstionibus constat, quibus Calvinus idem⁴ respondit. Atque ille Genevæ comprehensus, auctore Calvino, et conjectus in vincula, vivus incendio traditur anno Christi MDLV. Cujus necem

secutum est Calvinii opusculum, quo docuit, « jure gladii coercendos esse hæreticos; » adeo de se male meritus est, ut capitalem in se ipse sententiam diceret.

Post annos aliquot Valentinus Gentilis Italus patria Consentinus, contra Trinitatis mysterium alia via grassari instituit, ut ex ejus scriptis, præsertim e *Prothesibus* apparet, quas Calvinus in libro contra ipsum edito publicavit. Hic igitur personas tres et hypostasi et essentia distinctas asserit. Nam unum esse summum Deum ac verum credidit, qui sit essentia ipsa divina. « Qui autem unum Deum in tres proprietates, seu personas distinguit, (verba sunt Gentilis ex *Prothesi* nona) vel sibi præstigias facit, vel necessario unius Dei substantiam dividit atque discerpit. » Hunc vero Deum *essentiatorem* aiebat esse Filii ac Spiritus sancti, qui longe illo minores erant. Quippe Filium, ait *Prothesi* xxxviii, « deitatis plenitudinem suo modulo metiri et capere. » Sic iste ad Arianos, uti Servetus ad Sabellianos Photinianosque, atque etiam Eutyechianos, descivit. Cæterum Gentilis, instante Calvino, Genevæ compactus in carcerem, metu supplicii perfidiam abjuravit, ac fide jurejurando data, se injussu senatus urbe non egressurum, clam nihilominus dilapsus est, et Arianam hæresim per Galliam, Germaniam, et Poloniam ubique sparsit. Demum apud Bernam in Helvetiis comprehensus, capitali pœna merito est affectus. Serveti tamen insaniam potius, quam Gentilis, complexi sunt Poloni, ac Transsilvani; quorum principes exstiterunt Georgius Blandrata, Paulus Aleiatus, Franciscus David, et, ut aliorum nomina taceam æterno silentio ac detestatione digna, Faustus Socinus Senensis, qui Georgii Blandratæ archiatri Stephani Poloniae regis ope et auctoritate fretus, in eodem regno foedæ impietatis patrocinium suscepit, homo impurus, et Judæi, ac Muhammedani similior, quam christiani. Cujus inter alia nefanda opinionum portenta, istud est, « Ad Christi aspectabilem Ecclesiam constituendam nihil aliud requiri, quam veram cognitionem præceptorum Christi. » Itaque quantumvis male quispiam de fide sentiat, ac prava dogmata sequatur, dum illud unum teneat, posse ac debere in Ecclesiæ communionem recipi; quod ipse in epistolis *ad Matthæum Radecium* affirmat. Sed nec verum aquæ baptismum ad eandem

¹ Lib. I *Instit.* c. XIII, n. 22. Ref. errorum Serveti. — ² Lib. II *Instit.* cap. XIV, n. 5. — ³ Exstat inter Opusc. theol. Calvinii. — ⁴ Calvin. *ibid.*

communione obtinendam Ecclesiae necessarium esse docet; velut in epistola *ad Simonem Ronenbergium*, et *ad Sophiam Siemichoviam*; in qua etiam infantium baptismum repudiat. Ac sunt plura alia in epistolis istis, quas solas ex omnibus nebulonis illius operibus legi, capitalia, et horrenda, quae non est consilii hoc loco persequi. Hujus autem praecipue in sanctissimae Trinitatis mysterium incubuit furor; de quo eadem cum Serveto ac similibus docuit. Ex isto Sabellianorum, et Ebionitarum, ac Paulianistarum Photinianorumque grege, Joannes ille Crellius prodiit, cujus opus in manus meas venit, de quo commemorare jam coeperam. Inscriptum est hoc opus, *De uno Deo Patre*; et in duos libros tributum. Prior Scripturae testimoniis et argumentis inde confectis probat, solum Deum Patrem verum ac summum esse Deum; Filium autem, ac Spiritum sanctum non esse. Quem librum trifariam partitus, in prima sectione directe adstruit, Deum Patrem solum illum esse Deum summum. In secunda Christum probat non esse Deum illum supremum. In tertia, neque ejusmodi esse Spiritum sanctum. Posterior liber totidem sectus in partes, primam univarse adversus Trinitatis dogma confert; et quae inesse videntur in eo pugnantia, et absurda, colligit; reliquae duae totidem Filii, et Spiritus sancti personis oppositae sunt.

III. Quamvis autem novum fere nullum his in libris argumentum attigit, sed vetera illa tantum, et obsoleta, quibus usi sunt olim Ariani et Photiniani, quae et a sanctis Patribus ac theologis nostris explicata sunt saepius, et a nobis ipsis vel nominatim confutata jam erant in secundo libro, vel ex sequentibus, in quibus tota vis illius mysterii traditur, dilui facile poterant; visum tamen est de iis rursus separatim, ac distinctius agere. Primum, quod adversus communes nostrorum ad singula responsiones quaedam ille proposuit, quae limatius ac subtilius aliquid reponi a nobis postulant. Deinde, quod iisdem denuo tractandis partim illustriora fieri, quae jam exposita sunt, partim accessione novarum rerum confirmari corroborarique consequens sit. Tertia denique causa nos ad id hortata est, quod librum illum audiebam magno sectae illius applausu, ac praeconio celebrari per

Poloniam, ac Transsilvaniam, quibus in provinciis haeresis potissimum ista pererebuit. Id ita esse, ex Joanne Henrico Bisterfeldio, philosophiae in schola Albensi apud Transsilvaniam professore, cognovi; qui anno MDCXXXIX Crelliani istius operis confutationem edidit. Quae quidem elucubrato jam hoc opere nostro in manus meas pervenit. In illius *Confutationis* prooemio scribit Bisterfeldius, jactari hoc a quibusdam, « Crellii librum esse prorsus invictum, nullaque ratione refutari posse, utpote qui omnibus nostrorum hominum responsionibus abunde satisfecerit. » Quo ex sermone hominum istorum duplicem mihi fructum proposui lucubrationis hujus: alterum, ut hoc fautores illius, ac laudatores intelligant, cum ea, quae firmissima judicant, adeo esse ex nostra disputatione imbecilla cognorint, quam infirmis nixa radicibus secta ipsorum haereat. Alterum, quoniam cuncta, quae pro eadem haeresi contra catholicam professionem opponi queant, libro isto comprehensa putant, ut iis ipsis facile, uti confido, labefactatis et eversis, nihil ultra sentiant, sibi ad stabiliendam perfidiam suam reliqui esse factum. « Contundendae ergo sunt insolentes adversus Deum disputationes, et destruenda rationum fallacium munimenta, et elevata ad impietatem ingenia conterenda, nec carnalibus armis, sed spiritualibus, nec terrena doctrina, sed caelesti sapientia; ut, quanta rerum divinarum humanarumque discretio est, tantum ultra terrena studia ratio caelestis excedat, » ut cum Hilario¹ loquar.

« Quocirca ordine illi occurrendum censeo (quod contra similem adversarium usurpat Cyrillus Alexandrinus) demonstrandumque, putidas et aniles ejus esse fabellas, atque omni plane destitutas judicio, et inanium duntaxat rationum strophis refertas. » Sed jam praefandi finem faciam, meque susceptum ad opus pensumque revocabo. De quo unum hoc admonendus est lector, cum ad marginem libros fere ac capita Crelliani operis, unde argumenta quaeque sumpta sunt, adnotemus, si quae praeterea paginarum notae adscriptae sunt, eas non ad Cracovianam editionem, quam Crellius ipse curavit an. MDCXXXI, sed ad recentiore referendas esse, in qua

^a CYRIL. ALEX. lib. X com. in Joan. Οὐκοῦν οἴησομαι μὲν κατὰ λόγον ἀπὸ τοῦ δεῖξαι τε σαφῶς, ὅτι σαθρὰ τε καὶ γραυῖδη τὰ παρ' αὐτοῦ μυθάρια, καὶ φρονήσεως

μὲν τῆς ἀγαθῆς ἀμοιροῦντα παντελῶς, στροφὰς δὲ εἰχαίων ἔχοντα λογισμῶν.

Crellii liber cum Bisterfeldii *Confutatione* prodiit anno MDCCXXXIX, quod hujus exemplaria magis ad manum, quam illius, fore videntur.

CAPUT I.

Explicantur loca quaedam Scripturæ contra Filii divinitatem ab Crellio proposita, in quibus Pater solus verus Deus, vel unus verus Deus appellatur; idque quo sensu dictum sit, exponitur. De vetere Ecclesie Symbolo, et aliis, in quibus unus Deus vocatur Pater. Ostenditur non excludi ab hujus communione Filium. Tum alia Scripturæ loca ab eodem objecta Crellio declarantur. Filius Dei cur diem ignorare se judicii dixerit.

I. Ex iis argumentis, quibus Joannes Crellius in prima, uti dixi, sectione libri prioris, solum esse Deum vere ac proprie dictum affirmat Patrem, cæteras vero personas ab ejus nominis proprietate segregat¹; primum illud ac præcipuum est, quod iis ex locis Scripturæ petitur, quæ id diserte, ac sine ambage significant. Ejusmodi est, quem primum omnium attulit, ex capite *Joannis* xvii, 3, ubi Christus ita Patrem alloquitur: *Hæc est autem vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, et quem misisti Jesum Christum.* Hic enim « veri Dei nomine summum intelligi nemo, inquit ille, dubitat. Quare cum Christus Patrem suum ita describat, ut eum solum verum Deum dicat, intelligitur, Patrem Christi solum esse Deum summum. »

Hic duplex ab antiquis Patribus adhibita est loci istius interpretatio, ut supra² dictum est. Nam alii solum Deum verum nominari Patrem volunt, non ut aliæ personæ removeantur, sed ut ii tantummodo, qui ejusdem non sunt naturæ, et falso ab hominibus putabantur dii, κατ' ἀντιδιαστολὴν τῆς πολυθείας, ut ait Epiphanius³, vel, ut Athanasius⁴, « ad eos e medio tollendos, qui natura sua non sunt veri^a. » Alii distinguunt sic, ut Patrem, et quem hic misit, Jesum Christum, solum esse dicat verum Deum, ut Aug. tract. cv, et lib. III

contr. Maxim. cap. xv, et Gregorius Nazianzenus⁵. Utramque probat Ambrosius in libro quinto *De fide*, capite primo, et Cyrillus Alexandrinus⁶. Paulinus item Aquileiensis⁷ lib. IV *contra Felicem*, « Ordo, inquit, verborum est, ut cognoscant te, et quem misisti Jesum Christum solum verum Deum. » At Paulianista Crellius in iis oppugnandis multum verborum consumit, quorum hæc summa est. Priorem quidem inde redarguit⁸, quod « ea vis est vocis solius, ut omnes alios excludat a communione prædicati, præter eum, cui apponitur. Is autem, cui vocula *solus* apponitur, est Pater Jesu Christi. Prædicatum est verus Deus, seu Deus summus. » Ergo et Christus, et Spiritus sanctus excludi censentur, qui non sunt Pater Jesu Christi.

II. Atqui falso putat, et pro concessio sumit, quod imprimis negamus, vocabulum *solus* rationem habere subjecti. Ad prædicatum enim pertinet, ut ista sit enuntiatio, *Pater Jesu Christi est solus verus Deus*, vel, *est ille solus verus Deus*. Quam sententiam Faustus ipse Socinus, unus e Crellii magistris, amplectitur in epistola secunda *ad Matthæum Radecium*⁹, ut vel patriarchæ sui auctoritate fractus, tricari desinat Crellius, et veriora nos loqui fateatur. Nam Græce additur articulus, τὸν μόνον ἀληθινὸν θεόν. Alioqui, si cum subjecto copulandum esset, loqui sic oportuit, ἵνα γινώσκωσί σε μόνον τὸν ἀληθινὸν θεόν. Distant autem hæc duo plurimum, *Pater solus est verus Deus*, et *Pater est ille solus verus Deus*. Ut si de specie hominis sermo sit, et dicam solum hominem esse eum, qui sit rationalis, non autem effigiem ac lineamenta duntaxat referat humani corporis, et subinde inferam, *Socrates est ille solus verus homo*, de quo scilicet loquebar, vel quem in animo habeo; tum enim vox *solus* a communione prædicati reliquos non arcet, qui eadem specie comprehenduntur, sed simulatos, et voce tenus appellatos homines. Quare, ut ista falsa est, *Solus Petrus est ille verus homo*, sic vera hæc est enuntiatio, *Petrus est ille solus verus homo*. Multi in sacris Litteris appellantur dii, uti iudices, aut principes, et angeli, et gentilium idola; sed veri dii non sunt. Unus enim est simpliciter Deus, id est solus et verus Deus, cujusmodi Patrem esse suum profitetur Christus. Nec se tamen, aut

Contra
Trinitatem
1^a objectio
ex
verbis *Joan.*
c. xvii, 3.

Per opposi-
tionem
ad Poly-
theismum,

a ATHAN. Εἰς ἀνάληψιν τῶν μὴ πεφυκότων εἶναι ἀληθινῶν.

1 Crell. lib. I, sect. 1, cap. 1. — 2 Lib. II, cap. iv. — 3 Har. xxiii, n. 6. — 4 Lib. IV *con. Aria.* — 5 Orat. xxxvi. — 6 ib. xxvii *Thes.* — 7 Tom. II, Auct. *Biblioth. Patrum*, col. 20. — 8 Crell. — 9 Socin.

Spiritum sanctum ab veræ soliusque divinitatis communiione separat, ut ambos omitat. Nam de se, ut homine, mentionem hic facit, ut et alibi sæpe; quod Ambrosius observavit. Non erat vero tempestivum, solum cum Patre conjungere Spiritum sanctum, ne quis majorem hunc esse Filio inde suspicaretur. De qua re postea pluribus. Vide interim Cyrillum, qui altera similitudine eandem Christi verborum sententiam, quam nos secuti sumus, illustrat loco jam citato. Et lib. XI in *Joan.* cap. v, ubi cum Dei Patris cognitione conjunctam necessario, et implicatam docet esse notitiam Filii. Huc accedit, quod, ut a sancto Thoma aliisque vulgo traditur, nomina concreta et adjectiva, cum de substantivis dicuntur, hunc habet sensum. Petrus est albus, id est habens albedinem; Petrus est homo, id est habens humanitatem: ergo et illic, Pater est solus verus Deus, idem erit, atque Pater est habens solam veram deitatem. Non autem ita concipienda sententia est: Pater solus est habens veram deitatem, quod articulus *ὁ* in Græco, uti diximus, ostendit. Neque enim argumentatione nos ulla cogimur, voculam *solum* ab altera *verum* dirimere, et hanc prædicato, illam subjecto adjungere. Igitur et Pater est solus verus Deus, et Filius est solus verus Deus: quoniam in utriusque cognitione idem constitutum est præmium, ut recte contra Arianos instat Ambrosius¹. « Namque hoc magis ad unitatem, ait, quam ad distantiam divinæ proficit potestatis, quod idem præmium, unum honorem nobis dat Patris, Filiique cognitio; quam mercedem habere non poterit, nisi qui et Patrem cognoverit et Filium. Sicut enim Patris, ita et Filii cognitio vitam acquirit æternam. »

III. Quod autem solum verum Deum dici, ad falsos excludendos deos, catholicis plerisque placet, hoc ita Crellius² impugnat: « Vel ideo gentium dii a vera deitate vi horum Christi verborum excludi intelliguntur, quia constet, eos a Patre, quem solum verum Deum Christus appellat, esse diversos, vel quia jam constet eos falsos deos esse. Non posteriorem ob causam. Nam alias a vera deitate jam exclusi censerentur, antequam horum Christi verborum vi excludi intelligerentur; nec opus foret ad eam rem verba ista adhibere. Si priorem ob causam, necesse est, omnes, quos a Patre Jesu Christi diversos esse constat, a vera supremave deitate excludi. Non alias

argumentum, quod ex iis verbis duceretur, ad idola gentium a vera deitate excludenda, foret invalidum. Tale enim foret, si categorice proponeretur: Quidam a Patre Jesu Christi diversi non sunt veri dii: gentium dii sunt a Patre Jesu Christi diversi. Ergo gentium dii non sunt veri dii. Major in prima esset particularis, quæ consecutionem reddit invalidam. » Sed nugæ istæ sunt. Non esse talem sententiam illam Christi dicimus, ut ejus viet quasi argumentatione quadam in illa comprehensa, dii gentium excludantur. Neque enim id agitur illo loco, sed hoc tantum, ut in eo sempiternam esse vitam positam affirmet, quod Patrem noverint eum esse, in quo illa sola et vera inest divinitas. Non igitur tota illa verborum complexio et enuntiatio ad hoc adhibetur, ut segregentur ab veræ divinitatis communiione dii falsi, sed ut, in quo sita sit vita æterna, monstretur. Porro vox *solus* excludit falsos illos, non excludendos probat, quia id pro confesso usurpat ex communi hominum notione, divinitatem esse aliquam, quæ sola sit vera; hanc in Patre esse cognoscere, vitam æternam esse pronuntiat. Ita nihil sophisticis argutiis opus erit.

Hinc illud etiam evertitur, quod ibidem opponit Crellius adversus illam quorundam Patrum, ac recentiorum insuper opinionem, Christum ibi cum Patre copulari sic: « Ut te, o Pater, et quem misisti Jesum Christum, cognoscant esse solum verum Deum: » Nihil enim affert, nisi quod jam inficiati sumus, vocem *solus* ad subjectum pertinere. Ideo, si sic proponatur, *te et Christum solum esse verum Deum*, saltem excludi Spiritum sanctum. Verum hæc inania esse, satis ex iis, quæ dicta sunt, intelligitur. De hujusmodi locutione *solus Deus*, et similibus, vide copiose disserentem Basilium epistola CXLII.

IV. Alterum Crellii argumentum³ ex primæ ad *Corinthios* capite octavo, vers. 5: *Nam, etsi sunt, qui dicantur dii, sive in cælo, sive in terra, siquidem sunt dii multi, et domini multi; nobis tamen unus Deus, Pater, ex quo omnia, et nos in illum, et unus Dominus Jesus Christus, per quem omnia, et nos per ipsum.* Hinc ille sic instat: « Paulus explicans, quis sit ille unus Deus, simpliciter dicit, esse Patrem, non Patrem, Filium, et Spiritum sanctum. Atqui nulla ratione fieri potuisset, ut Paulus explicaturus, quis sit ille unus Deus, Patris tantum mentionem faceret, omissis personis aliis, si

² ex verbis
Apost.
I *Cor.* c. viii,
5.

Deus ille unus non tantum Pater esset, sed et Filius, et Spiritus sanctus. » Huic ita respondendum est de communi Patrum sententia, *εἰς κατὰ τὸ ἑρπτόν*, et *ut verba ipsa præ se ferunt*, *unius Dei* appellatio in Patrem cadat, tamen *κατὰ τὸ νοούμενον*, etiam in Filium congruere; quemadmodum et *unius Domini* vocabulum ita Filio tribuitur, ut ab eo minime sit excludendus Pater, imo neque Spiritus sanctus ab utraque illa nuncupatione, quamvis expresse non comprehendatur. Itaque quod ex verbis superficie tenus, et contentiose sumptis concludit Crellius, non est consequens, ideo non esse Deum Jesum christum, quia unus est Deus Pater; sicut neque Deum Patrem ideo non esse Dominum, quia unus est Dominus Jesus Christus. Apostolus cum iis agens hominibus, qui nuper ab gentili superstitione in plures Deos effusa, ad unius Dei professionem transierant, ac de re periculi offensionisque plena disserens, quæ ad idololatriæ negotium spectabat, non plane, et aperte, sed paululum obscure ac mystice, summum, et ab communi fide alienissimum Christianæ dogma religionis attigit, ut observat Chrysostomus^a; cujus præclarum istud est, neque Deum appellare Jesum Christum illo loco voluisse Paulum, neque Patrem Dominum; ne, cum Deum ac Deum, Dominum ac Dominum audirent Corinthii, plures esse deos suspicarentur ac dominos, seque ad antiquam superstitionem relapsos, in qua plures dii erant, ac domini. Hanc eandem fuisse causam addit, cur neque Spiritus sancti meminisset, ut illorum imbecillitati consuleret. Vide Basilium epist. cxli¹. Idem et Theodoretus in commentariis habet, et OEcumenius, ac Theophylactus. Quamobrem frustra sunt Ariani, ac Paulianistæ, qui ex hoc loco Christi Domini, ac Spiritus sancti deitatem oppugnant, cum alias sæpe, ut iidem Patres observant, Deus uterque, vel nominatim appellatus sit, vel iis signis argumentisque declaratus, quæ in solum Deum, et quidem natura talem, et essentia, convenire possunt, præsertim vero ex baptismi formula; de qua supra, et postea quiddam insuper explicabimus. Excludi autem falsos duntaxat deos censet etiam Irenæus

^a CHRYS. HOM. XX in I Cor. Ὅτι πρὸς εἰδωλολάτρας ἦν ὁ λόγος αὐτῶ, καὶ περὶ θεῶν πολλῶν ὁ ἀγὼν, καὶ περὶ κυρίων πολλῶν. διὸ καὶ θεὸν τὸν πατέρα εἰπὼν, τὸν υἱὸν ἐκάλεσε κύριον. εἰ τοίνυν τὸν πατέρα οὐκ ἐτόλμησε καλέσαι κύριον νῦν μετὰ τοῦ υἱοῦ, ἵνα μὴ δύο παρ'

auctor antiquissimus in libro tertio, capite sexto, quemadmodum et Chrysostomus homilia v *de Incomprehensibili*, quem de hoc, et similibus locis operæ sit erudite scribentem legere.

V. Sed est aliquid in illa Apostoli sententia, quod non satis interpretes animadvertunt, quodque ad institutum valde pertinet. Sic enim arbitrator, Paulum ad cam christianæ professionis formulam respexisse, quæ catechumenis ac tironibus ante baptismum proponi et ab iis exigi solebat, quæ in Symbolo traditur. Ac vulgatum quidem illud Symbolum, quod Apostolorum dicitur, ita se habet: *Credo in Deum Patrem, etc. Et in Jesum Christum Filium ejus unicum Dominum nostrum*. At Nicænum, et Constantinopolitanum, quod posterius in liturgiis nostris canitur, ejusmodi est: *Credo in unum Deum, Patrem omnipotentem, etc. Et in unum Dominum Jesum Christum, etc.* Ruffinus in Symbolum adnotavit, Occidentis Ecclesias prioris formulæ Symbolum tradidisse; Orientales vero posterioris. Neque vero putandum est, a Nicænis Patribus primum additam ad Symbolum *unius* vocem, ut ita diceretur, « Credo in unum Deum Patrem, » etc. tum, « Et in unum Dominum Jesum Christum; » sed jam tum ab Apostolorum temporibus utramque iis in Ecclesiis consuetudinem receptam. Nam Cyrillus Hierosolymitanus in Catechesi sexta, et sequentibus, ubi Symbolum particulatim explicat, « unum Deum Patrem, et unum Dominum Jesum » posuit. Non est autem Nicænum illud Symbolum, quod ibi declarat, ut ex ipsa lectione constabit; cum neque *ἁμοουσίου* vocabulum exprimat, et de Spiritu sancto multa dicat catechesi xvi quæ in Nicæno prætermissa sunt. Constantinopolitani vero concilii non potest haberi Symbolum istud; quippe catecheses illas in adolescentia sua scripsisset Cyrillum testis est Hieronymus, quo tempore nondum celebratum erat illud concilium. Superest igitur, ut antiquissimum, et commune fidelium omnium in Oriente Symbolum enarrandum sibi sumpserit, quod ex apostolorum traditione profectum est. Atque hoc ipso Tertullianus etiam usus est in libro

ἐκεῖνοις ὑποπτεύηται λέγειν κυρίους· οὐδὲ τὸν υἱὸν θεὸν μετὰ τοῦ πατρὸς ἵνα μὴ δύο νομιζῆται λέγειν θεοὺς. τί θαυμάζεις εἰ τοῦ πνεύματος οὐκ ἐμνημόνευσε; πρὸς γὰρ ἐκεῖνους αὐτῶ τέως ἦν ὁ ἀγὼν, καὶ τὸ δεῖξαι, ὅτι οὐκ ἔστι πολυθεία παρ' ἡμῖν.

Consubstans
tialis.

¹ Basil. epist. cxli.

de *Virginibus velandis* capite primo, ubi hanc « regulam fidei vocat, credendi scilicet in unicum Deum omnipotentem, » etc., Quamquam Vigilus in quarto libro *contra Eutychem*, statim initio, Leonis papæ epistolam ad *Flavianum* defendens, quam Eutychemiani idcirco reprehendebant, quod in ea scripsisset, « Fidelium universitas profitetur credere se in Deum Patrem omnipotentem, » etc., nec addidisset, *unum*; asserit, « Romæ, et antequam Nicæna synodus conveniret, a temporibus apostolorum, ita fidelibus Symbolum tradi » solitum, ut vox, *unum*, non adderetur. Quod universe verum non esse persuadent illa, quæ diximus.

VI. Redeo jam ad Apostolum. Is Corinthiis revocat in memoriam professionem illam fidei, quam paulo ante sub baptismum ediderant; in qua sic habetur, *Credo in unum Deum Patrem omnipotentem: Et in unum Dominum Jesum Christum*. Quæ formula rudibus, ac tironibus, et ab idolorum, ac deorum plurium cultu recens conversis aptissima est; ne si statim Trinitatis arcanum mysterium illis offeratur, ac tres esse doceantur, qui unus sint Deus, e quibus unus sit Pater, fons et origo cæterorum, Filii vero genitor, et Spiritus sancti unum cum Filio principium, neque tamen Patrem anteriorem existisse Filio, vel Spiritu sancto, sed ex omni æternitate tres simul fuisse; hæc, et hujus generis cætera illorum animos offendant. Itaque tam abstrusa, et humano majora captu fidei mysteria, non sunt teneris, ac velut a partu recentibus facile committenda. Sic Apostolus nos exemplo suo docet ad *Corinthios* scribens: *Et ego, fratres, non potui vobis loqui, quasi spiritualibus, sed quasi carnalibus. Tanquam parvulis in Christo lac vobis potum dedi, non escam; nondum enim poteratis, sed ne nunc quidem potestis; adhuc enim carnales estis*¹. Quæ Pauli verba August. expendens in libro de *Dono perseverantiæ* capite xvi: « Facile est, ait, imo et utile, ut taceatur aliquod verum propter incapaces. » Tales erant igitur Corinthii, quibuscum res erat Apostolo, dum ea scribebat, quæ nobis Photinianus objicit Crellius, ut adhuc lacte opus illis esset, hoc est facilioribus et vulgaribus fidei rudimentis, non exquisita illius enarratione, quibus est solidus; de quo alibi Paulus idem in hæc

verba, quæ ad rem nostram pertinent: *Etenim, inquit, cum deberetis magistri esse propter tempus, rursus indigetis, ut vos doceamini, quæ sint elementa exordii sermonum Dei; et facti estis, quibus lacte opus sit, non solido cibo. Omnis enim, qui lactis est particeps, expers est sermonis justitiæ; parvulus enim est. Perfectorum autem est solidus cibus, eorum, qui pro consuetudine exercitatos habent sensus ad discretionem boni et mali*². Hinc vetus Ecclesia nuper lavaero functos, quos νεοφωτιστους Græci vocant, *infantes* appellabat; exstantque sermones aliquot Augustini sub hoc titulo ad illos habiti. Ad hunc locum pertinet illud Cyrilli Alexandrini, ubi « fidem hanc esse catechumenorum primam asserit, ab opinione multitudinis deorum liberari, ac vere unum, et naturaliter confiteri Deum »^a.

VII. Neque vero, quid sub illa Trinitatis professione lateat, tironibus atque infantibus istis explicari veto, aut ita factum inficior ab antiquis illis Patribus, quorum hodieque sermones legimus de hoc argumento satis accurate confectos. Sed aliud est viva voce coram illa declarare, et audienda proponere; aliud scripto tradere, et absentibus etiam legenda permittere. Illud enim minoris est periculi, dum præsto is adest, de quo seiscitari possint, qui, si quid scrupuli ex iis, quæ exposita sunt, hæserit, statim eximat, et obscuris lucem afferat. Quod si imperitis magna et recondita fidei dogmata scripto tradantur, nec sit in promptu, qui ista legentibus et nondum capientibus viva voce satisficiat, plerumque vera, et salutaris doctrina in illorum perniciem non intellecta convertitur. Vide inter cæteros Clementem Alexandrinum quinto *Stromateon*. Huc illa cautio veteri in Ecclesia sanctorum Patrum, ac doctorum pertinet, quos timide, ac pedetentim altiora quæque dogmata et sanctiora mysteria seimur explicasse populo, nec nisi longo usu firmitatis interiorem illorum notitiam objecisse. Cujus instituti innumera sunt exempla. Et apparet initio, communia quædam, et ad assensum faciliora illis tradita fuisse; aut, si quæ majora essent, non ea penitus expressa, sed adumbrata et inchoata tantisper, dum ad christianum robur adolecerent. Hujus generis doctrina illa, de qua nunc agimus, Symboli apostolici fuit, quæ Trinitatis mysterium non

Recens illuminatos.

Caute olim mysteria proponebantur.

^a CYRIL. lib. II de *Adorat. in Spir.* Πίστις δὲ αὕτη κατὰ γουμένων ἢ πρώτη, τὸ τῆς πολυθεοῦ ὁδοῦ

ἀπαιχτάττεσθαι, φημί, καὶ τὸν ἀληθῶς ἕνα τε, καὶ φύσει παραδέχεται θεόν.

plene absoluteque, sed leviter, ac primis veluti lineamentis designat. Ac principio, quod ad multorum cultu deorum venientibus opportunum erat, unum Deum Patrem commendat, Filii ac Spiritus sancti divinitatem dissimulat, eadem prorsus ex causa, propter quam Dominum Jesum Christum Patris sui divinitatem clare aperteque prædicasse, sibi non passim, nec nisi obscure vindicasse, theologi veteres observant; qui id ab illo factum asserunt *οικονομικῶς*, hoc est prudenti quadam moderatione, uti res postulabat, et

Ad exemplum nostrum.

πρὸς ὑπογραμμὸν ἡμῶν, ut nobis exemplo suo præiret ad modestiam, ac vanam gloriolam, ac sui commendationem esse vitandam ostenderet; quod Cyrillus Alexandrinus¹, et Epiphanius adnotant.

VIII. Est et alius professionis illius fructus, quæ unum Deum nominatim asserit Patrem, quem plerique veterum indicant; nimirum ut *μοναρχία*, id est *principii singularitas* adstruatur, et ut omnia divina pariter, et creata ad unum referri principium intelligantur; quam *μονάδα* vocant, multumque celebrant Græci theologi, ut suo loco diximus. Est enim Pater unicum illud divinitatis, et, ut universe cum Dionysiodicam, *τῆς ἀντότητος*, principium, quam *entitatem* necessario vertere nostri, fons, et origo tum personarum reliquarum, tum omnium, quæ utcumque sunt, et existunt; unde et plenitudo in illo divinitatis propria quadam ratione inesse dicitur, ut supra meminimus². Hoc autem minime illi conveniret, nisi ab uno illo Deo divinæ personæ cæteræ manarent; sed plura essent principia, pluresque dii, quam *πολυαρχίαν* et *πολυθείαν* appellant, et Arianis exprobrant Patres. Pulchra est, et ad nostrum institutum aptissima sancti Athanasii de hac re disputatio in libro *de Decretis Nicænæ synodi*, ubi illos arguit, qui ut Sabellii vitarent perfidiam, tres in divinitate cum personis essentias assererent: Hos vero « Ecclesiæ Dei sanctissimum augustissimumque dogma labefactare queritur, dum monarchiam dividunt, et in partes secant, ac tres potentias, et hypostases tres, hoc est substantias, et deitates

Polyarchiam et polytheismum.

α ΑΘΑΝ. Ἐξῆς δ' ἂν εἰκότως λέγοιμι, καὶ πρὸς διαιροῦντας, καὶ κατατέμνοντας, καὶ ἀναιροῦντας τὸ σεμνότατον κήρυγμα τῆς ἐκκλησίας τοῦ Θεοῦ, τὴν μοναρχίαν, εἰς τρεῖς δυνάμεις τινὰς, καὶ μεμερισμένας ὑποστάσεις, καὶ θεότητας τρεῖς.

constituunt^a.» Addit subinde, « Divinam Trinitatem ad unum, velut ad caput quoddam, Deum videlicet universorum, omnipotentem necessario redigi, ac tanquam in summam colligi. » Est etiam insignis de re eadem locus Scriptoris perantiqui, qui sub Novatiani nomine est editus in libro *de Trinitate*³, quem prætermitti minime deceat. « Deus utique procedens, inquit, ex Deo, secundam personam efficiens, sed non eripiens illud Patri, quod unus est Deus. Si enim natus non fuisset, innatus comparatus cum eo, qui esset innatus, æquatione in utroque ostensa, duos faceret innatos, et ideo duos faceret deos; si non genitus esset, collatus cum eo, qui genitus non esset, et æquales inventi, duos deos merito reddidissent non geniti, atque ideo duos Christus reddidisset deos, si sine origine esset ut Pater inventus, et ipse principium omnium, ut Pater; duo faciens principia, duos ostendisset nobis consequenter et deos, etc. Nunc autem quidquid est, non ex se est, quia nec innatus est, sed ex Patre est, quia genitus est; sive dum verbum est, sive dum virtus est, sive dum sapientia est, sive dum lux est, sive dum Filius est, et quidquid horum est, dum non aliunde est, quam, sicut diximus jam superius, ex Patre, Patri suo originem suam debens, discordiam divinitatis de numero duorum deorum facere non potuit, qui ex illo, qui est unus Deus, originem nascendo contraxit. Quo genere dum et unigenitus est, et primogenitus ex illo est, qui originem non habet, unus est omnium rerum et principium, et caput. »

IX. Atque ea demum causa est, ut ait Gregorius Nazianzenus, cur in sacris Litteris nonnulla de Filio, ac Spiritu sancto perscripta sunt, quæ prima specie inferiores dignitatis partes utrique videntur attribuere; ut eum insigniter *ὁ ἐπὶ πάντων θεός* nominatur Pater, et id genus alia⁴; quæ ad id unum pertinent, ut summum divinitatis in illo principium, ac fontem, et radicem inesse significent, unde personæ cæteræ propagatæ sunt, ipse autem ab nullo productus altero; quo sensu majo-

Qui est super omni Deus.

MOX : Ἦδη δὲ καὶ τὴν θείαν τριάδα εἰς ἓνα, ὡς περ εἰς κορυφὴν τινὰ, τὸν θεὸν τῶν ὄλων τὸν παντοκράτορα λέγω, συγκεφαλαιοῦσθαί τε, καὶ συνάγεσθαι πᾶσα ἀνάγκη.

¹ In *Frag.* I. VII et VIII in *Joan.* — ² Lib. I, cap. v. — ³ Cap. xxxi. — ⁴ Vide lib. II, cap. v.

rem etiam dici Filio plerosque veterum interpretari, supra demonstravimus. Verba Gregorii non abs re fuerit adscribere.

Εἴ τινα δ' ἢ περὶ παιδὸς ἀκούομεν, ἢ ἀγαθοῦ
Πνεύματος ἐν θείοισι λόγοις, δὲ θειοφόροιςιν
Ἀνδράσιν, ὡς ἴα θεοῦ τὰ δεύτερα πατρὸς ἔχουσιν·
Ὡς νοεῖν κέλομαι σε λόγοις σοφίης βαθυκόλπου,
Ὡς εἰς ῥῆζαν ἀναρχὸν ἀνέρχεται, οὐ θεότητα
Τέμνει, ὅφρα κεν οἶον ἔχης κράτος οὐ πολύσεπτον.
Ἐκ μονάδος τριάς ἐστι, καὶ ἐκ τριάδος μονὰς αὐθις.

« Quod si quæ de Filio audimus, aut bono Spiritu in divinis Litteris, aut deiferis Viris, tanquam secundas a Deo Patre habeant, Sic illa intelligere jubeo te, secundum rationes [sapientiæ late se extendentis, Ut ad radicem principii expertem hæc ascendant, non divinitatem] Secent : ut unum habeas principatum non [multipliciter cultu partitum, Ex unitate Trinitas est, et rursus ex Trinitate] [unitas. »

Jam apparet, cur in Symbolo unus Deus expresse ac distincte commendetur Pater; idque et Apostolus in illo primæ *ad Corinthios* loco fecerit; nempe ut τὸ σεμνότερον illud κήρυγμα τῆς ἐκκλησίας, ut appellat Athanasius, ante omnia diligentius inculcaretur de monarchia, et unico divinitatis, universeque τοῦ ὄντος origine, ac fonte. Quæ doctrina neophytis ab multiplici errore divinitatis nuperrime translatis apprime necessaria fuit. Iisdem tamen cætera, quæ difficiliora et sublimiora sunt, ut non omnino tacebantur, sic minus, quam illud, aperte proponebantur. *Sapientiam enim loquimur inter perfectos* (ait ibidem Apostolus¹). Et, *Loquimur Dei sapientiam in mysterio*. Quam obtegendorum arcanorum prudentiam apud simplices, vel pro ratione temporum usurpandam, Clemens Alexandrinus vocat « Propheciam, et antiquam occultationem^a; » et tum ex Platone, tum ex isto ipso loco Apostoli confirmat.

X. Ad summam Paulum apostolum dicimus diserte, et κατὰ τὸ ῥητόν, in illo, quem Crellius opponit loco, unicam Patris divinitatem exprimere ob eas causas, quas attuli. Nam qui putant², voces istas, *Unus Deus*, tam ad Patrem, quam ad *Dominum nostrum Jesum* referendas esse, non satis animadver-

tisse videntur antithesim illam, qua Paulus utitur, in qua diis multis, et dominis multis, singillatim opposuit, non *Deum* duntaxat *unum*, quod in illa interpretatione faceret, sed *unum Deum*, et *unum Dominum*. Ac si priore modo loqui voluisset, vocem *unus* non repeteret; sed ita scriberet: *Nobis autem unus est Deus Pater*, etc., et *Dominus noster* etc. Nihil hoc tamen Crellii ac reliquorum Paulianistarum Arianorumve perfidiam adjuvat. Quamvis enim voce tenus unum Deum Patrem esse dicat Apostolus, et Filium expresse Deum non vocet; hoc ipsum tamen fit ex loci totius sententia necessario consequens, imo ex ipsiusmet Crellii disputatione, cujus tantus est stupor, ut quibus argumentis causam propugnare suam, et catholicam evertere conatus est, iis potissimum et hanc adstrueret, et illam labefactaret. Quod ego breviter hoc ostendam. Christum Dominum ex illis Apostoli³ verbis effici, contendit, *non esse summum Deum*. Hic primum ambiguitas tollenda nominis hujus, *summus Deus*. Etenim, si is intelligatur summus, qui ab nullo ducit originem, cum ab eo ducant personæ cæteræ, hoc sensu solum Patrem summum esse Deum non negamus, hoc est primum principium, et supremum, ad quod revocantur omnia, ut paulo superius dixi. Sin ille summus appellatur Deus, cujus natura et οὐσία est summa deitas, sive ab nullo altero, sive ab aliquo communicata; hæc ratione non minus Filius, et Spiritus sanctus summus est Deus, quam Pater; tametsi diverso modo deitatem illam obtineant; quæ modorum diversitas essentiæ ac nativæ perfectionis et excellentiæ nullam prorsus affert varietatem. Quemadmodum Sethus non mihius homo est, quam Adamus; neque natura, vel quocumque naturali ornamento præstabilior hic illo est, sed inter se æquales omnino sunt, et ὁμοόσιοι, quantum fert humanæ, creatæque naturæ conditio; quamvis Sethus ab Adamo, hic ab nullo sit patre genitus.

XI. Hac igitur excepta *summi Dei* notione, in qua perpetuo fere Crelliana omnia argumenta conflictantur, facile esse dico, illa ipsa ratiocinatione, qua Christi summam deitatem oppugnat, eandem asseverare ac defendere. Etenim vis est omnis argumentationis in eo posita, quod Apostolus diis gentium, qui plures sunt, unum illum opponere voluit,

Ejusdem substantiæ.

Ipsamet Crellii ratiocinatione summa Christi dignitas adstruitur.

a CLEM. V Strom. Ἀδελφὰ τούτοις ὁ ἅγιος ἀπόστολος Παῦλος λέγει, τὴν προφητικὴν, καὶ τῇ ὄντι ἀρ-

χαίαν σόζων ἐπίκραψιν, ἀφ' ἧς τὰ τοῖς Ἑλλήσιν ἐβρόύθη ὄργανα.

1 I Cor. II, 6. — 2 Ut inter alios Ambr. — 3 I Cor. VIII, 5.

quem christiani colunt; qui, si alius esset, quam Pater, non debuit omitti, sed una cum illo recenseri. « Siquidem hic explicare voluit Apostolus, ait ille, qui sit ille unus Deus. » Verum, quod de Deo iste nobis objicit, possumus de Domini vocabulo eodem in illum jure retorquere, itidem ut veteres omnes faciunt contra Arianos disputantes, præsertim Hilarius in octavo libro. Nam Apostolus non minus *plures dominos* coli ab gentilibus ait, quam *plures deos*; nec minus unum christianorum dominum dominis illis pluribus, quam pluribus diis unum opposuit Deum. Quare, si ideirco summus intelligendus est Deus, qui a christianis colitur, quia summis gentilium diis respondere debet; etiam summus ille dominus apud christianos intelligendus est, qui contra summos gentilium dominos ex adverso ponitur. Atqui adversus plures dominos gentilium unum Apostolus Dominum commemoravit Jesum Christum. Erit ergo solus iste summus omnium Dominus, excluso Patre, si hic summus habendus est Deus, excluso Filio. Sane si solum Patrem supremum esse christianorum docere vellet Apostolus, et ab illius summæ ac veræ deitatis consortio Filium segregare, sic omnino scribere debuit: *Nobis tamen unus est Deus et Dominus Pater*, non captiosa sermonis ambiguitate christianis mentibus illudere, et periculosissimi, ac nefarii præbere erroris ansam, ut pro idololatris, anthropolatræ, imo idololatræ nihilominus fierent, quam ethnici; dum pro pluribus horum dominis, hoc est revera diis, plures et ipsi dominos, adeoque deos agnoscerent, natura, et proprietate dissimiles.

XII. Quocirca non cohæret interpretatio loci illius, quam commentus est Crellius adversus hoc, quod de Domini unius appellatione antiqui Patres Arianis objiciunt. Ait enim, Domini vocem, cum de Christo dicitur, non eum significare, « Qui supremum prorsus ac independens dominium complectatur, quod Dei summi proprium est; sed qui inter Dominos a Deo pendentes primum teneret locum, et cæteris omnibus esset longe sublimior. » Atqui inepta prorsus esset Apostoli ratio, si, ut diis pluribus gentium opinione veris, unum verum, ac proprium opponit christianorum Deum; ita veris, ac proprie dictis, ut quidem gentiles rebantur, dominis, non perinde verum ac proprie dictum oppo-

neret christianorum Dominum. Siquidem oppositio inter ejusdem generis ac notionis deos ac dominos fieri debuit, illinc opinione falsa, hinc reipsa, utrobique tamen veros atque summos. Alioqui stulta et Apostolo indigna cavillatio foret, si summis ethnicorum diis et dominis unum duntaxat opponeret summum Deum, Dominum vero non summum. Ex quo consequens id esset, quod minime omnium vellet, et quod si sibi versutus aliquis gentilium disputator opponeret, quid contra eum hisceret, non haberet, nempe christiana in professione perinde, ut apud gentiles, complures esse dominos, unum summum, alterum interjectum, reliquos infinitos numero infimi ordinis, ac gradatim descendentes dominos, imo vero deos omnes illos non minus, quam dominos. Nam et Christus ipse Deus ab Photinianis habetur; et dii itidem in Scripturis appellantur angeli, et homines, ut et domini. Ac si diligenter ista consideremus, Domini nomen nihilo, quam Dei, communius, aut inferius esse reperiemus. Quin amplius fortasse quiddam, et augustius in hoc, quam illo, quominus communicari debeat. Disputat hac de re accurate Chrysostomus oratione *v contra Anomæos*, et ex usu sacrarum Litterarum probat, nomen *Dei* nihilo præstantius esse, quam *Domini*, et hoc sæpius accommodari Patri. Etenim nomen illud Dei tetragrammaton, et unius summi proprium, quod cum nullo altero communicatur, יהוה, nunquam ab Hebræis pronuntiatur, ac legitur, sed pro eo אדוני perpetua lege substituant, quod est Κύριος, quod et LXX interpretes ubique secuti sunt. Nam pro יהוה ο Κύριος semper apud eos occurrit. At אלהים et iidem illi verterunt ο Θεός, et promiscuus illius est usus, communisque Deo opt. max. cum angelis et hominibus. Ita et ridicula et imbecilla esset Apostoli ratiocinatio, ac seipsam everteret, si δμωνυμία illa usus esset, quam et Photinianus minister affingit.

XIII. Huc etiam illud accedere debet, quod illi ipsi complures gentilium dii, non omnes opinione illorum æquales erant, et δμότεμοι, sed unus inter ipsos eminere, ac præstare cæteris putabatur, quem Ζῆν ὑπατον κρείοντα *Jovem supremum regem* Homerus nuncupat, Virgilius *Divum, atque hominum regem*. Et in *Timæo* Plato deorum omnium unum esse docuit summum, a quo conditi sunt inferiores reliqui. Quare, si ad summum illum, et sin-

Domini ac
Dei vox
promiscue
sumpta.

Vocis
ambiguitat

gularem Deum, minorem Paulus adjecisset alterum ab isto factum et creatum; nihil secus, atque in opinione gentilium erat, contra ipsos attulisset. Præsertim cum, etsi minori fortasse, suo tamen aliquo jure, cum Christo numerari inter dominos angeli, hominesque potuerint; imo vero potiori illi, quam Christus, jure ac titulo, si hic, ut Photinianus Crellius indicat, merus homo est, quo angelorum est natura præstantior, qui « omne humanum genus naturæ suæ conditione transcendunt, » ait Gregorius M¹. Hinc evidens est, quam parum acutus in argumento illo concinnando fuerit quod magno conatu in catholicum dogma sic instruxit, ut contra se majore suo damno verti posset: « Est autem vitium illud in disputatione maximum, ut ait Origenes, cum adversariorum dogma sic oppugnat aliquis, ut, quod objicit, idem in suum dogma relabatur ^a. »

XIV. Quamobrem, cum *unus Deus Pater*, aut *unus Dominus Jesus Christus* tum illic apud Paulum, tum ubique in Scripturis legitur, falsorum deorum « pluralitas excluditur, non unitas sequestratur, ait Ambrosius². Sed quemadmodum, cum legimus Dominum Jesum, nec Patrem a dominationis jure secerimus, quod ei commune cum Filio est; ita, cum legimus solum verum Deum Patrem, nec Filium a solius veri Dei jure possumus separare, quod ei commune cum Patre est. » Idem Ambrosius, vel alius potius auctor commentarii in caput I epistolæ *ad Galatas*: « Nec minorem, inquit, Filium significat, cum eum Dominum nostrum vocat; neque Patrem majorem, quia eum Deum nostrum appellat; quia non erit verus Deus Pater, nisi et Dominus sit; neque verus Dominus Filius, nisi et Deus sit. » Quod idem et de Spiritu sancto credi consentaneum est, cujus, ut et Filii, vera atque summa majestas et deitas ex aliis Scripturæ sententiis approbatur. Quam ob causam, una duntaxat aliqua nominata persona, reliquas intelligi comprehendique duas, theologi veteres admonent, cum

^a ORIG. lib. VI *contra Cels.* Κακία δὲ ἡ μεγαλυτέρα ἐν λόγῳ ἐστίν, ὅτε ἐγκαλεῖ τις τοῖς ἑτεροδόξοις περὶ τινῶν δογμάτων ὡς οὐκ ὑγιῶν, πολλῶν πρότερον αὐτῶς ἔστων τὰ ἐγκαλήματα ἐν τοῖς ἰδίοις δόγμασιν.

^b ASTERIUS. Ποτὲ μὲν ὀνομάζει μόνον τὸν υἱόν, ποτὲ δὲ τὸ πνεῦμα σὺν τῷ υἱῷ· ἄλλοτε δὲ ἀργεται μὲν τοῦ πατρὸς, καταλήγει δὲ εἰς τὸ πνεῦμα. καὶ τὸ ἀνάπαλιν, ἀρχὴν μὲν ποιεῖται τὸ πνεῦμα, ὁδεύει δὲ διὰ τοῦ υἱοῦ

agitur de eo, quod secundum naturam, non personæ proprietatem convenit. Hinc sanctus Asterius sermone *de Beato Stephano*³, Scripturam ait « alias solum nominare Filium, alias cum Filio Spiritum, interdum incipere a Patre, et in Spiritum sanctum desinere, aut contra incipere a Spiritu, et per Filium ad Patrem pervenire. Quæ loquendi proprietas maxime usurpatur a Paulo⁴. » Id autem præcipue valet in Patre ac Filio, quoniam nomina *σγέσιν* mutuam præ se ferunt, æqualitatemque naturæ, ut uno cognito, vel nominato, cum eo alter intelligatur; ut cum alibi passim, tum in nono *Commentariorum in Joannem* Cyrillus affirmat⁵.

XV. Ex his, quæ ad illum primæ *ad Corinth.* epistolæ locum hætenus exposita sunt, explicari potest etiam alter ei similis, quem tertio loco Crellius⁴ objicit ex epistola *ad Ephesios*: *Unus Deus, et Pater omnium, qui super omnes, et per omnia, et in omnibus nobis*⁵. Dixit autem proxime ante, *Unus Dominus, una fides, unum baptisma*. Unde colligit Crellius, unum Dominum esse Christum; unum vero Deum summum esse Patrem, quemadmodum passim alias duo ista nectuntur *Deus et Pater*. Sed ex superioribus perspicuum est, quid illi respondendum sit. *Unus enim Deus, et Pater omnium* appellatur, propter originis ac principii prærogativam, ad quod velut ad summam, et κορυφὴν omnia rediguntur, et συγκεφαλαιοῦνται, ut loquitur Athanasius. Quare ex unitate principii summi, et ultimi, ad quod rerum omnium multitudo reducitur, Paulus argumentum instruit, quo fidelibus conjunctionem mutuam et unitatem suadeat. Nec tamen sequitur, non et Filium ipsum tam esse perfecte Deum, quam est Pater; siquidem et hic verus est Pater, et ille verus Filius; quibus appellationibus naturæ ac substantiæ non similitudo tantum, sed etiam æqualitas, imo, ut in Deo, identitas ostenditur.

XVI. Quartum est Crellii⁶ contra Christi divinitatem argumentum ex *Matthæi* XXIV, 36, et *Marci* XIII, ubi Christus de die judicii

ἐπὶ τὸν πατέρα. καὶ τὸ ἰδίωμα τοῦτο μάλιστα τῷ Θεῷ συντηρεῖται Παύλῳ.

^c CYR. Προσδεξάμενος γὰρ τις τὸν υἱὸν εἰς υἱὸν ἀληθῶς, ἐπὶ τὴν τοῦ Θεοῦ καὶ πατρὸς ἀφίεται γνώσιν. οὐδὲ γὰρ υἱὸς ὑπάρχειν νοεῖτο, μὴ οὐχὶ πάντως συναισθηθέντος αὐτῷ τοῦ τεκόντος αὐτόν. συναιστρέχει γὰρ υἱὸς μὲν ἢ τοῦ πατρὸς γνώσις, πατρὶ δ' αὖ πάλιν ἢ περὶ υἱοῦ.

Relationem.

³ obj. ex verbis Apost. ad Eph. vi, 6.

⁴ obj. ex ignoratione diei extremi judicii.

¹ Greg. XXIV *Mor.* c. xvii. — ² Lib. V *de Fide*, cap. i. — ³ Apud. Phot. cod. cclxxi. — ⁴ Cap. III et arg. III. — ⁵ *Eph.* iv, 6. — ⁶ Crell. cap. i.

extremi neminem scire ait, *nisi solum Patrem*, ac ne Filium quidem. Non ea repetam hic, quæ fuse de hoc loco supra commemoravi, deque variis ejus interpretationibus. Hoc unum propositum est modo, Crellii futilem et inanem ex illo loco argumentationem elidere, qui sic colligit: « Qui solus aliquando scivit diem horamve ultimam judicii, is solus est summus ille Deus. Atqui, teste Christo, Pater solus aliquando diem horamve illam scivit. Quare is solus est summus ille Deus. » Sed hujus argumenti vis in ambiguitate verbi tota consistit. Nam *scire* hoc in loco, non simpliciter *nosse* rem aliquam significat, sed idem est, ac non posse eloqui, et hominibus patefacere; ut et plures antiqui, et nos supra statuimus. Itaque non est ignarus illius diei Filius. « Nihil enim est, quod lateat veritatem, fallat justitiam, prætereat sapientiam, ait Ambrosius¹. Unde execrabiles eos qui ista commemorant, et a Spiritu sancto esse damnatos scire debemus. » Item: « Non est aliquid, quod ignoret Deus. Est autem Deus Christus, et altissimus Christus; ipse est enim super omnia Deus. » Deinde: « Quomodo potest nescire partem, qui facit omnia, cum minus sit scire, quam facere? » Atqui, *Omnia in sapientia Pater fecit*², id est, *omnia per Filium fecit*, qui est virtus Dei et sapientia³. Sapientiæ autem id convenit, ut suorum operum et virtutes norit, et causas. » Neque vero tantum ea, quæ præsentia sunt, a Patre per Verbum Filiumque facta sunt; « sed etiam quæ futura sunt; sicut scriptum est, *Qui fecit, quæ adventura sunt*⁴. Et alibi ait Scriptura: *Per quem et facta sunt sæcula, splendor est gloriæ, et character substantiæ ejus*. Sæcula enim et præterita, et præsentia, et futura sunt. Quomodo ergo facta sunt, quæ futura sunt, nisi quia operatoria virtus et scientia comprehendit numerum omnium sæculorum? Sicut enim vocat, quæ non sunt, tanquam quæ sint; sic et fecit, quæ futura sunt, tanquam quæ sint; quia non contingit, ut non sint, sed necessario sunt futura, quæ esse præcepit. Ergo qui fecit, quæ futura sunt, eo genere, quo sunt futura, cognovit. » Hæc Ambrosius, qui toto illo septimo capite locum istum uberrime tractavit. Sane appellationes ipsæ *Dei, veritatis, Sapientiæ, Verbi, per quod omnia facta sunt*, et agendi in Deo propria conditio, qui ex æterno per Verbum, Filiumque Dominum nostrum omnia condidit, ut

Joannes⁵ et Paulus⁶ testantur, de qua re nos alibi⁷ diximus, novissimi illius diei Christo notitiam adjudicant.

XVII. Nam quod complures antiquorum Patrum, Christum, qua homo est, ignorasse diem illum, scisse vero, qua Deus est, arbitrati sunt; etsi aliter cæteri, nosque cum illis sentimus, tamen inepta est et imperita ratio, qua illos Crellius⁸ oppugnat: « Quia, inquit, Christus simpliciter, et sine ulla limitatione negat, Filium scire diem, ac horam judicii. Unde consequitur, eum de se toto, quantus quantus est, locutum esse. » Ridicule; quasi consequens sit, cum Christus mortuus dicitur *simpliciter, et sine una limitatione*, totum ipsum, et quantus quantus est, hoc est animam etiam illius mortem obiisse.

Atenim et *Filii* vox opposita Patri, et gradatio ipsa, qua ab angelis ad Filium, a Filio ad Patrem ascendit, de ea natura locutum esse indicant, secundum quam Dei Filius est. Ita Ebionita noster. Sed fallitur. Nam Filius Dei utramque naturam habet, et in utraque Dei Filius est. Ideo et inscitia diei illius, si in humana esset natura, Dei Filio tribueretur non minus, quam somnus, fames, sitis, aut ipsa mors denique. Sic et gradatio ista per Filium Dei, qua idem et homo est, ad Patrem Deum perducitur; neque divinam illius naturam sequitur ignoratione illa esse contactam. Vides, quam facile constet nobis ratio, si, ut veteres illi Patres, ignorare judicii diem Christum arbitremur hominem. Verum alia est opinio nostra, quæ tanto est ab istius oppugnatione tutior.

CAPUT II.

Alia contra Filii divinitatem ab Crellio proposita Scripturæ loca declarantur. Plures ab illo deos asseri, itidem ut gentiles faciebant. De mediatore Christo, et qua ratione hoc illi officium congruat. Naturæ in Christo duæ quæ sibi propria sunt, retinent. Actiones esse suppositorum, quatenus verum sit. De missione Christi. Cur a Spiritu sancto proprie non mittatur. Christum in Scripturis Deum appellari, et quidem tetragrammato, et incommunicabili nomine.

I. Hactenus ea loca Scripturæ Ebionita⁹ proposuit, in quibus nominatim Pater sic expri-

1 Lib. V de Fide, cap. VI et VII. — 2 Psal. CIII. — 3 I Cor. I. — 4 Isa. XLV, secundum LXX. — 5 Joan. I. — 6 Hebr. I. — 7 Lib. III de Deo. — 8 Lib. I, sect. II, cap. IX. — 9 Crell. cap. V.

mitur, ut solus videri possit summus esse Deus, qua ab reliquis personis separatur. Proxime « sequuntur illa in quibus Patris quidem nomen non exstat, de eo tamen revera sermo est. »

Horum primus in medium procedit ex I Cor. XII, 4, 5, 6 petitis *Divisiones*, inquit, *gratiarum sunt, idem autem Spiritus, et divisiones ministratorum sunt, idem autem Dominus; et divisiones operationum sunt, idem vero Deus.* Quo in loco tres personas indicari putat, indeque concludi, solum Patrem esse Deum. Sed viribus ac lacertis caret hæc argumentatio. Ac duæ sunt veterum de illo sententiæ. Quidam enim unum tribus illis appellationibus intelligi Spiritum volunt, *Spiritus Domini ac Dei*, ut Photius apud OEcumenium. Nec abhorret ab Apostoli mente et contextu orationis ista sententia. Siquidem tria illa, quæ quasi distinctis attribuerat, *dona, ministeria, operationes*, in unum mox redigit auctorem Spiritum sanctum, ac demum ita concludit: *Hæc autem omnia operatur unus atque idem Spiritus, dividens singulis prout vult.* Ex quo recte Photius infert eundem largitorem, et effectorem illorum omnium appellari Spiritum, Dominum ac Deum^a. Ac mihi videtur triplex illa Spiritus appellatio totidem effectis congruere. Nam

Gratia.

Ministratio-
nes.

Operatio.

II. Alii tres personas illo in loco designari putant, ut Chrysostomus, Theodoretus, et idem ipse Photius, Theophylactus, et plures alii. Quos ut sequamur, nihil nos Ebionitarum calumnia conturbat. Redit enim illa ipsa defensio nominum Domini ac Dei, quam capite superiori exposuimus. Dei quippe nomen alias communiter et οὐσιωδῶς sumitur; alias secundum proprietatem ultimi principii atque fontis, e quo cæteræ personæ proficiuntur.

Substantia-
liter.

Nam quod Crellius superiorem opinionem hoc argumento elevat, quoniam « non de aliquo tantum Deo summo, aut Domino christianorum insignite sic dicto, sermo est,

^a Πρωτ. Καὶ συγκεφαλαιούμενος πάλιν λέγει πάντα δὲ ταῦτα, τὸ ἐν, καὶ τὸ αὐτὸ πνεῦμα ἐνεργεῖ. ὥστε φανε-

sed de eo, præter quem nullus est alius. Non enim id dicere voluit Apostolus, aliquem Deum summum, aut aliquem christianorum Dominum insignite sic dictum esse eundem, sed simpliciter Deum illum summum, Dominumque insignite sic dictum, esse eundem; » neque quidquam efficit, et indocte loquitur. Neque enim plures dominos ac Deos christiana vel fides agnoscit, vel oratio, ut unus ex iis aliquis intelligatur, cum, suppressis aliis, solus exprimitur.

III. Similis est et adversus locum alterum præscriptio nostra, quem ex epistola prima¹ ad Timotheum objicit: *Unus Deus, unus mediator Dei et hominum homo Christus Jesus.* Etenim, « si solus Pater, ait unius Dei nomine istic intelligitur, solus Pater est summus ille Deus. Nam si quisquam alius, præter Patrem, esset Deus summus, unius Dei nomine comprehendi debuisset; cum unus Deus is sit, præter quem non est alius.

Atqui nihil habet iste locus operosum, aut explicatu difficile, sive *Dei* nomine tres ipsas personas intelligi volumus, sive Patrem duntaxat. Et adversus utrumque sensum futilia sunt argumenta Crellii. Fac primum, quod posterius posui, Deum illic significare Patrem, quod plerique censent, ut Chrysostomus, Theodoretus, OEcumenius, Theophylactus, Ambrosius et alii; non ideo sic unus solusve Deus appellabitur, ut non sit et Deus Filius; quod ne Crellius quidem inficiatur. Qui quidem sua ipse ratione implicatus teneatur. Quippe Paulus illo in loco, unum Deum esse dicit πρὸς ἀντιδιαστολὴν τῶν εἰδώλων, ut ait Chrysostomus, vel πρὸς τοὺς οὐκ ὄντας, λεγομένους δὲ θεοὺς, ut OEcumenius; hoc est, ut idolis ac gentilium diis, qui nomine tenus dii sunt, unum christianorum opponat Deum. At non potest recte unus opponi Pater Deus pluribus gentilium diis, si vera Crellii est opinio. Nam et Christus ipse, assentiente eo, Deus est; et eodem modo, quo apud gentiles erant, christiani plures habent deos, unum summum ac verum, alterum inferiorem, imo inferiores, ut capite superiori ostendimus, innumeros. Quinam ergo potuit Apostolus christianorum causam ab gentilium professione secernere, aut unum illorum Deum multis horum diis opponere, si par est et eadem utrobique ratio? Nam et summus christianorum Deus

5^a obj. ex
verbis
Apost. I ad
Tim. 11, 5.

Ad differen-
tiam
idolorum.
Ad eos qui
non sunt,
et tamen di-
cuntur dii.

ρὸν ὅτι τὸ πανάγιον πνεῦμα καὶ κύριον, τὸ θεὸν λαμπρῶς καὶ διακρίθηδην ἐνταῦθα ὁ θεὸς Παῦλος θεολογεῖ.

cum summo illorum Deo, et cum minutis istorum creatisque diis, creatus et ipse Photinianorum Socinianorumque Christus Deus compensari potest, adjunctis et reliquis diis, qui itidem, ut Christus, ab istis ascisci debent in vocabuli communionem. Itaque nihil magis πολυθείας accusari possunt gentiles, quam, non dicam Christiani (non enim christiana tale dogma religio patitur), sed Sociniani et Ebionitæ; qui, quibus argumentis Julianum Apostatam aliosque plurium veneratores deorum confutare se putant, iisdem et ipsi misere capti et constricti tenentur. Julianum præcipue nominavi; quod is et plures sine controversia coluit Deos, et in eo christianæ se adversari religioni fideique credidit; et tamen unicum, ac summum Deum, plane ex Socratis et Platonis disciplina confitetur¹. Nihil igitur ab Juliano isto, nihil ab gentilibus Socinianorum nova perfidia discrepat; quod jam supra dixi, et dicendum est sæpius.

IV. Nos autem unum Deum etiam Patrem ipsum nominamus, « quia ab ipso est omnis auctoritas, » ait Ambrosius: quod a nobis postea declarabitur². Ab hoc vero Deo, et qua principium est ἀγέννητον, uno etiam ac solo differt Christus, non tantum ut homo est, sed etiam ut Filius ac Deus unigenitus. Nec aliud evincunt Crelliana sophismata quam quod ultro damus catholici, non esse alium Deum summum, ex quo omnia, quique sit a nullo, præter unum Patrem; ac nihilominus esse Filium ejus « unigenitum Deum, et Deum verum, et Deum magnum, et super omnia Deum, » ut omnis « lingua confiteatur, quia Dominus Jesus Christus in gloria Dei Patris est, » ut Hilarii³ verbis utar.

Jam si Deum ab Apostolo malis, totam ipsam Trinitatem vocari, non minus ratio congruet; cui et illud favebit, quod Paulus ibidem, postquam Deum posuit, subinde huic opponit Christum, non simpliciter, neque ut Dominum, sed ut hominem: *Unus et mediator, inquit, Dei et hominum homo Christus Jesus*. An non enim videri potest idcirco, nec Dominum appellasse Christum, nec alio summæ majestatis affecisse vocabulo, quod cum Deum universe, et, ut loqui solent, adæquate nominasset, in quo et Christum, qua Deus est,

comprehenderat, huic Christum eundem, non ut Deum, sed ut hominem ex adverso constituit?

V. Hic multa de mediatoris statu et proprietate disserit Crellius, ut illud probet, Deum, quem cum Christo mediatore comparavit Apostolus, solum esse Patrem; quoniam inter hunc solum et homines mediator debet appellari Christus, non inter personas tres, sive Deum universe et eosdem homines, ne et sui mediator sit, qui est Trinitatis persona secunda. Et quanquam de mediatore disputandi alius sit locus, cum de incarnatione Verbi agitur; non possum tamen, quin hic pauca prævertam plenæ illius tractationi, ut Crellianæ interim argumentationis falsitas convincatur.

Negat⁴ Christum, qua homo est, mediatorem dici posse, quia, si ipsa humana natura mediator esset, personam esse eam oporteret. « Nam et officia, quale est mediatorem esse, non nisi personarum sunt. » Unde sequitur duas in Christo esse personas. Sed ut hominem paucis absolvam, Christum assero, in duabus naturis subsistentem, et ex duabus temperatam personam, Deum inter et homines mediatorem esse, sed ita tamen, ut mediatoris partes et functiones secundum solam humanam naturam obeat. Quemadmodum Christus ipse Deus, et homo, quæ propria sunt hominis, egisse dicitur, comedisse, dormisse, flagellatus esse, cruci affixus, et mortuus esse. Tum ipsa etiam divina Verbi persona, hoc est Deus Filius, secundum humanam naturam, quæ ejus propria sunt, præstitit; « neque ut Deus simplex, divinas edens operationes, neque ut homo simplex, humanas; sed homine facto Deo, novam quamdam, et inusitatam efficientiam exercens, quam Θεανδρικὴν, id est *Deiviram* appellare possumus⁵, » ait Dionysius⁶. Cujus mentem erudite Jo. Damascenus explicans⁶, Christum ait, propter ambarum in se invicem naturarum commemorationem, arcitissimumque nexum, non separatas utriusvis operationes edidisse; neque tamen confusas sic, ut una et singularis ex duabus conflata prodiret, quod Monothelitæ putabant, verum utramvis conjunctim cum altera, quod sibi proprium erat, effecisse. « Non enim humano modo humana faciebat, quippe qui merus homo non erat; neque divina secundum Deum solum, neque

Obj. ex officio mediatoris petita.

^a DIONYS. Καὶ τὸ λοιπὸν οὐ κατὰ Θεὸν τὰ Θεῖα δράσας, οὐ τὰ ἀνθρώπεια κατὰ ἄνθρωπον, ἀλλ' ἀνθρωθέντος

Θεοῦ, καινήν τινα τὴν Θεανδρικὴν ἐνέργειαν ἡμῶν πεπολιτευμένος.

¹ Vide orat. Juliani iv *de Sole*. — ² Lib. III. — ³ In fine lib. III *ad Constant.* — ⁴ Crellius. — ⁵ Epist. iv *ad Caium*. — ⁶ Lib. III *de Fide*, cap. XIX.

Polytheismi

Ingenitum.

enim merus Deus erat, sed Deus simul et homo ^a. »

VI. Mediator porro totus est quidem Christus, hoc est persona ipsa ex duabus naturis, ut Patres loquuntur, composita; non tamen secundum divinam naturam, sed secundum humanam in Verbo subsistentem. « Cum dicitur mediator, ait Cyrillus ¹, non est putandum, nomen istud Unigeniti indicare substantiam; absit: sed illud transfer potius ad obedientiam Christi. » Et lib. XI in Joannem ^b « Mediator est, ut homo, ille Dei hominumque reconciliator. » Id ipsum et Hilarius libro nono docuit. Itaque mediatoris status ex iis functionibus æstimandus est, quæ illius sunt propriæ. Sunt autem eæ, peccatorum expiatio, et reconciliatio cum Deo generis humani per crucem et per passionem, necnon intercessio, ac pontificia et sacerdotalis omnis administratio, quam epistola ad Hebræos late complectitur. Hæc autem omnia non divinæ utique, sed humanæ conditionis ac naturæ sunt. Verum sic humana ipsa natura mediatoris munus ac partes sustinet, ut non a Verbo separata, sed cum eo conjuncta, et in unam consociata personam cogitari debeat.

Etenim perfectum et omnibus absolutum numeris mediatorem Dei et hominum, utriusque participem et affinem esse oportuit, ut ambos prius in se, quam invicem copularet. Quod Apostolus confirmat; qui postquam capite primo epistolæ ad Hebræos Christum docuit Dei esse Filium, ac per eum facta esse sæcula, fundatam ab eo terram, cœlos fabricatos, cæteraque, quibus ex æterno, certe antequam e Virgine nasceretur, illum exstistisse constat; capite mox sequenti eundem hominem esse factum, et Abrahami semen potius, quam angelos apprehendisse, assumpsisseque docet, quoniam, cum pueri illius, id est homines, participes essent carnis et sanguinis, et ipse similiter participavit eisdem, ut per mortem destrueret eum, qui habebat mortis imperium, id est diabolus ². Nam

duæ erant mediatoris illius, quem dixi, præstantissimi partes; ut et morte sua mortem destrueret, et ambos invicem dissidentes in seipso conjungeret. Neutrum autem perfecte obtineri potuit, nisi « ex utroque connexus, ut ita dixerim, ex utroque contextus atque coneretus » esset Christus Jesus, ut loquitur Novatianus in libro de Trinitate ³. « Mortem enim nec solus Deus sentire, nec solus homo superare potuisset, » ait Augustinus ⁴. Et alio in loco ⁵, « Mediatorem inter nos et Deum, et mortalitatem habere oportuit transeuntem, et beatitudinem permanentem; ut per id, quod transit, congrueret morituris, et ad id, quod permanet, transferret ex mortuis. » Quocirca « in semetipso concordiam confibulavit (Novatiani ejusdem verba sunt ⁶) terrenorum pariter atque cœlestium, dum utriusque partis in se connectens pignora, et Deum homini, et hominem Deo copulavit. » Eleganter Ambrosius in commentariis ad locum illum Apostoli primæ ad Timotheum: « Quia enim unum est Pater, et Filius, non persona, sed indifferentia naturæ, ut arbiter esset Dei et hominum, Filius Dei assumpta carne homo natus est, ut mediator Dei et hominum esset homo Christus Jesus; id est non sine divinitate, quia in Deo homo erat, et Deus in homine, et, ut ex utroque esset mediator, et utrumque reconciliaret, in se primum hoc fecit. »

Joannes quoque Chrysostomus eadem enarrans verba, « Mediatoris hoc esse proprium dicit, ut utrique sit affinis eorum, quorum mediator est, ac sequester. Nam si cum uno conjunctus, ab altero vero divisus sit, mediator esse non potest ^c. » Vide et Theodoretum, OEcumenium ac Theophylactum, tum vero Cyrillum libro nono in Joannem. Qui et in dialogo primo de sancta Trinitate, Arianos redarguit asserentes, Christum ideo μεσίτην vocari, quod mediæ ejusdam naturæ esset inter creaturas, ac Deum, et huic similis essentia, non idem cum eo et æqualis. Quod

Mediatorem.

^a DAMASC. Οὐ γὰρ διηρημένως φάμεν τὰς ἐνεργείας, οὐδὲ διηρημένως ἐνεργούσας τὰς φύσεις· ἀλλ' ἡνωμένως ἐκάστην μετὰ τῆς Θεατέρου κοινωνίας ἐνεργοῦσαν τοῦθ' ὅπερ ἴδιον ἔσχηκεν. οὔτε γὰρ τὰ ἀνθρώπινα ἀνθρωπίνως ἐνήργησεν. οὐ γὰρ ψιλὰς ἦν ἀνθρώπος· οὔτε τὰ Θεοῦ κατὰ Θεὸν μόνον· οὐ γὰρ ἦν γυμνὸς Θεός, ἀλλὰ Θεὸς ὁμοῦ, καὶ ἀνθρώπος.

^b CYRIL. Ὅταν οὖν λέγεται μεσίτης, οὐχ ὀριστικὸν τῆς οὐσίας τοῦ μονογενοῦς οὐθείη τις ἂν εἶναι τοῦνομα·

πολλοῦ γε καὶ θεῖ· περιτρέψει δ' ἂν μᾶλλον αὐτὸ εἰς ὑπακοὴν τοῦ Χριστοῦ.

Idem lib. II in Joan. Μεσιτεύει πάλιν ὡς ἄνθρωπος ὁ Θεοῦ τε καὶ ἀνθρώπων διαλλακτής.

^c CHRYS. HOM. VII. in I Tim. Μεσίτου γὰρ τοῦτό ἐστι, τὸ ἐκατέρων ἐχόμενον ὧν ἐστὶ μεσίτης, κοινωνεῖν. ἂν δὲ τοῦ μὲν ἐνὸς ἔχῃται, τοῦ δὲ ἐνὸς ἀπεσοχισμένος ἦ, οὐκέτι μεσίτης ἐστίν.

absurdissimum esse, ac ne cogitatione quidem capi posse demonstrat.

Ambæ in Christo naturæ quæ sibi sunt propria singulæ, agunt.

VII. Cæterum etsi naturæ duæ in Christo, aretissimo inter se nexu colligatæ, unam personam efficiunt; agunt tamen singulæ, quæ propria et sibi consentanea sunt, sine ulla confusione ac permistione. « Agit utraque forma, ait Leo epistola X *ad Flavianum*, cap. IV, cum alterius communione, quod proprium est; Verbo scilicet operante, quod Verbi est et carne exequente, quod carnis est, » quemadmodum de duabus voluntatibus contra Monothelitas theologi veteres disputant; de quo alias pluribus. Itaque Christus, qua homo, multa fecit, ac passus est, quæ in se natura divina non recepit, et divinæ in humanam vicissim quædam efficientiæ profluunt. Ut cum Athanasius ^a libro *de Humana natura suscepta* dicit, « Spiritum sanctum ex ipso Christo in ipsum descendisse, nempe ex deitate ipsius in humanam naturam ^a. » Quem Cyrillus imitatus, « Suscipit, inquit, Filium, et accipit quidem, quatenus est homo; sibi vero istum dat, ut Deus ^b. »

Leg. Spiritum.

Habitudine.

Neque vero inde sequitur, duas esse personas sola invicem *σχεσεῖ* copulatas, ut Nestorius aiebat; quod passim catholicis Ebionita Crellius opponit, sæpe illud ineuleans scholarum usu detritum, *Actiones esse suppositorum*: Christi autem *suppositum* esse divinum. Itaque si quid facit patiturve Christus, id facere ac pati Deum. Non est quidem hujus loci subtilior et enucleatior illius quæstionis explicatio. Dici hoc tamen necesse est, falsum esse, quod vulgo jactatur, *actiones suppositorum esse*, si ita, ut Crellius putat, excludi naturas intelligas, tanquam eæ nihil agant ex sese, cum proprie sit illarum actio. Est enim natura, ut definit Aristoteles, « principium motus et quietis ¹. » Quare principia sunt naturæ suarum effectuum. Verum non aliter efficiunt aguntve, quam non solum existentes, sed certo existentes modo, quem *τρόπον τῆς ὑπάρξεως* Græci frequenter nominant, ut Cyrillus, Maximus, Damascenus. Hic existendi modus in substantiis singularibus appellatur in scholis *subsistentia*, sive *personalitas*; qui cum naturam afficit et modificat, eam completam perfectamque reddit, et ad agendum habilem et instructam. Natura igitur agit ipsa, non

Actiones esse suppositorum quomodo intelligendum.

Modum existentia.

existendi modus iste, cujus actus est *ἐντελέχεια*, *Entelechia*, sive naturæ singularis perfectio; quam ubi hæc est adepta, agit ex sese. Ita conditio quædam est ad efficiendum necessaria, tam existentia, quam existendi modus, non efficiendi fons ac principium. Ignem ecce videmus non aliter urere ac calefacere, quam si propius admoveantur ea quæ uri possunt ac cale fieri; neque tamen admotionem ipsam vim esse dixeris in igne calefaciendi, vel urendi; sed *conditionem*, ut solent loqui, *sine qua* vis se illa non explicat, quæ est in igne. Ad eundem modum natura utraque uno et eodem existendi modo, qui Verbi proprius est, contenta, vim suam et actionem exhibet, quatenus ita subsistit. Vel, ut magis proprie dicam, Christus ipse, Deus et homo verus, secundum naturam agit alterutram, et, pro eo ac distincta sunt agendi principia, diversam habet efficientiam. Unus tamen est agens, quia est una persona, quæ vim utramvis exereet, et ad opus applicat. De quo vide Cyrillum libro undecimo *in Joannem*, capite X.

VIII. Quapropter eadem persona, secundum humanam naturam, mediatoris partes sustinet, uti et redemptoris ac pontificis; verum ita, quatenus natura illa cum Verbo et in Verbo subsistit, et eadem cum illo personali proprietate nectitur, sine qua nec existeret, nec ageret quidquam. Quo ex fonte infinita illa vis meriti ac dignitas oritur, quam humanæ naturæ actiones obtinent; quod earum sit auctor effectorque Deus, sive hominis substantia, quatenus unam cum divina personam efficit in eaque subsistit. Cyrillus Alexandrinus de mediatore Christo ita sentiendi nobis est auctor; qui et mediatorem non posse illum esse docet, si non Deus idem et homo sit, in libro *Thesauri* XV eodem, quo Augustinus aliique supra citati, inductus argumento; et hanc ipsam mediatoris functionem natura circumscribit humana, in dialogo I *de Trinit.*, cujus verba itidem supra posui. Et ante hos Athanasius oratione V.

Minime vero est absurdum, quod nobis Crellius objicit ², Christum eundem, qua homo est, inter Deum, adeoque seipsum, qua Deus est, et peccatores homines, esse mediatorem; nihilo certe magis, quam ut Verbum, ac Deus est, esse sui, qua est homo, procreatorem.

Christus inter Deum et se quatenus homo mediator

^a ATHAN. Ἐξ αὐτοῦ εἰς αὐτὸν κατῆλει, ἐκ τῆς θεότητος αὐτοῦ εἰς τὴν ἀνθρωπότητα.

^b CYRILL. lib. II *in Joan.* Δέχεται γὰρ τὸ πνεῦμα

τὸ ἑαυτοῦ, καὶ λαμβάνει μὲν, καθὼς περ ᾗν ἄνθρωπος· ἑαυτῷ γε μὴν τοῦτο δίδωσιν, ὡς θεός.

Quod idem et in Spiritu sancto valere debet, quocum et Patre unus est ille Deus. Quamvis enim ambæ illæ naturæ in unam personam conveniant, unaquæque tamen, quod sibi proprium est, retinet. Itaque Christus idem « quasi altissimus donat, quasi homo precatur, » ait Ambrosius ¹ : quorum hoc interventoris ac mediatoris, illud Dei proprium est. Cujus rei luculentum nobis præbet exemplum hominis animus, qui etsi unus est, ex duabus tamen veluti partibus constat, quæ ita suis distinguuntur officiis, ut una præcipiat, altera pareat : hæc inferior, superior illa dicatur. Quod Ciceronis verbis explicare libet, qui sic in *Tusculana* secunda scripsit : « Reliquum est, ut tute tibi imperes. Quanquam nescio quomodo dicatur, quasi duo simus, ut alter imperet, alter pareat; non inseite tamen dicitur. Est enim animus in partes distributus duas, quarum altera rationis est particeps, altera expers. Cum igitur præcipitur, ut nobismetipsis imperemus, hoc præcipitur, ut ratio coereat temeritatem. » Ita recte scripsit Augustinus ², « Susceptione carnis Christi divinitatem fieri nobis viam, ut per hominem Christum pergamus, et in Deo Christo maneamus. »

IX. Etsi autem inter Deum, hoc est sanctam et adorandam Trinitatem et Adami posteros, mediator est reipsa homo Christus Jesus, est tamen præcipua quædam ratio, ob quam inter Deum Patrem et homines fungi illo munere dicitur : nimirum quia Pater supremum est deitatis principium, a quo tum personæ reliquæ duæ, tum quidquid est uspiam, originem accepit; quo fit, ut quod alioqui personis ex æquo, si naturam spectes, tribus convenit, « Patri potissimum attributum sit, quia de ipso est genitus unigenitus, et de ipso procedit Spiritus sanctus, » ut ait Augustinus ³. Verum qui vel unam personam nominat in iis, quæ ad naturam pertinent, etiam cæteras complectitur. « Etenim sancta et beata Trinitas individua est, et secum unita, ait Athanasius in *epist. ad Serapionem*. Itaque cum dicitur Pater, inest etiam et hujus Verbum, et Spiritus, qui est in Filio. Quod si Filius nominetur, est etiam in Filio Pater : neque extra Verbum est Spiritus ^a. »

Quin illud est in Patre peculiare, ut hujus apud homines interpretes Christus homo dicatur, quod ab illo solo proprie missus est. Nam missio tum æternam processionem unius ab altera personæ, tum externam aliquam efficientiam continet, et ex utroque constat, ut in septimo operis hujus *de Trinitate* libro declarabitur. Quare Christus, ut Deus, a Spiritu sancto proprie mitti non dicitur. Idem tamen, ut homo, non solum se unctum, sed etiam missum profitetur a Spiritu sancto ⁴, dum Isaïæ vaticinium illud ad se pertinere demonstrat : *Spiritus Domini super me : propter quod unxit me : evangelizare pauperibus misit me : sanare contritos corde* ⁵, etc., quæ conciliatoris et pacificatoris mediatorisque sunt partes. Has cum sibi mandatas a Spiritu sancto Christus doceat, nonne et inter Spiritum sanctum, et homines perinde atque inter hoc ac Patrem mediatorem se esse profitetur ? Atque ille quidem locus multo est expressior eo, quem unicum ab catholicis afferri fingit Crellius ex *Isaïæ* capite XLVIII, 16 : *Et nunc Dominus Deus misit me, et Spiritus ejus : quo nihil nobis opus est.*

X. Futile est etiam atque ex superioribus facile dissolvitur, quod idem adversus catholicorum argumentum excipit. Cum enim sic disputarent, « quemadmodum non sequitur, Christum non esse hominem, quia sit mediator hominum, cum potius ideo sit homo, quia hominum est mediator : ita nec ex eo, quod Christus dicatur esse mediator Dei, Dei, inquam, supremi atque unici, consequi, eum non esse Deum supremum atque unicum : » hoc ille contra ipsos retorqueri sic putat : « Quemadmodum Christus ex eorum hominum numero nequaquam est, quorum mediator fuit, nec sub illis in illo loco Paulino comprehenditur; ita idem Christus nec Deus ille est, aut Dei illius nomine comprehenditur, cujus mediator est. »

Atqui et Christus, qua homo est et mediator, non est supremus ille Deus; et qua Deus est, a seipso quoque, ut homo est, differt. Sed homo Christus a Patre personam simul ac naturam diversam habet; a se vero, qua Deus est, naturam tantummodo, non personam. Est autem ad perfecti mediatoris statum ne-

^a ATHAN. Ἡ γὰρ ἅγια καὶ μακαρία τριάς ἀδιαιρέτος καὶ ἡνωμένη πρὸς ἑαυτήν ἐστι καὶ λεγομένου τοῦ πατρὸς, πρός ἐστι καὶ ὁ τούτου λόγος, καὶ τὸ ἐν τῷ υἱῷ

πνεῦμα. ἐὰν δὲ καὶ ὁ υἱὸς ὀνομάζεται, ἐν τῷ υἱῷ ἐστὶν ὁ πατήρ· καὶ τὸ πνεῦμα οὐκ ἐστὶν ἐκτὸς τοῦ λόγου.

¹ Lib. III *de Fide*, cap. XIV. — ² Serm. CXXI *de Div.*, cap. IV. — ³ Lib. I *de Præd. sanct.* cap. VIII. — ⁴ *Luc.* IV, 18. — *Isa.* LXI.

cesse, ut cum utraque parte re una conveniat, distinguatur altera; quod supra jam diximus. Nam si totus ipse, quantus est, ab ambobus discrepat, mediator esse perfectus non potest.

XI. Utitur et illis Scripturæ testimoniis Ebionita Crellius¹, in quibus Pater « solus Deus, vel solus sapiens, vel solus herus, sive dominator dicitur. » Velut *Roman. xvi, 27: Soli sapienti Deo, per Jesum Christum, cui honor et gloria, in sæcula sæculorum.* Item *Joannis v, 44: Gloriam, quæ a solo Deo est, non quaeritis.* Et *Judæ iv: Solum dominatorem et Dominum nostrum Jesum Christum negantes.* Quibus in locis solam intelligi personam Patris affirmat. De quo nihil hic contendere attinet. Potest enim aliunde argumentationis hujus imbecillitas ostendi. Etenim cum solum Patrem sapientem, aut Deum, aut Dominum esse colligit ex illis Scripturæ sententiis, vel sic illa convenire vult Patri, ut a Christo prorsus abjudicanda sint, ut neque sapiens ulla ratione sit, neque Deus, neque Dominus; vel utrique pro suo cuique modo competere, sed excellenti ratione ad Patrem solum pertinere. Horum prius ne illi quidem dixerint. Nam Christum et sapientem confitentur, imo sapientiam, et Deum. Posterius illis non nisi τὸ ῥητὸς explicatione constat, quam ex sese comminiscuntur. Cur igitur nostra non minus, quam ipsos suâ interpretatio delectet? Siquidem et nos proprio quodam jure in Patrem solum cadere illa defendimus, quatenus ab nullo communicata habet ista per sese, Filius ab altero. Quare vox *solius*, vel *unius*, et si quæ sunt aliæ notionis ejusdem, dupliciter usurpari possunt, aut secundum personarum proprietatem, aut secundum communem naturam. Illo modo solus Pater Deus est, sapiens est, Dominus est a seipso; Filius solus est Deus, ac Dominus, et sapiens a Patre genitus; Spir. sanc. itidem hæc solus est ab utroque procedens. Posteriore vero modo, eum de deitate intelligitur, tribus æqualiter convenit, ut Athan. docet in lib. *de Incarn. Chr.^a*. Sane sic illa Scripturæ loca, et ad unum Patrem restringentes quæ Dei veri propria sunt particulas explicare cum omni antiquitate, multo verius est, quam cum novis Samosat. Christ. verum Deum confiteri, et illi tamen ea detrahere, quæ Dei veri sunt, imo sine quibus falsus et simulatus, idolumque potius Dei est, quam Deus.

a ATHAN. *de Incarn.* Ὅτι τὸ μόνος, καὶ τὸ εἷς ἐπὶ θεότητος λαμβανόμενον καὶ πατέρα, καὶ υἱόν, καὶ ἄγιον

XII. Risimus et ineptam Crellii² argumentationem ex viso duplici prophetico conflata, uno Danielis³, altero Joannis in *Apocalypsi*⁴. In quibus Deus Pater sedisse legitur in throno, et ad eum accessisse Filius hominis, vel agnus. Hinc enim effici putat, solum Patrem esse summum ac verum Deum, quia non Filius, non Spiritus sanctus, non tota Trinitas in isto solio consedit. Sed ridiculum est ex iis, quæ per imaginem, ac velut picturam adumbrata sunt, de natura rei ac veritate judicium facere. Alioqui Deo Patri capillos, ac barbam, et utrosque canitie infectos; tun os, caput, ac formam humani denique corporis assignare liceat. Quid si vero tres humano animo facultates insitas, intelligentiam, voluntatem, memoriam, trium specie virginum depingat aliquis, vel oratione describat? unum ideo res erunt, personæque tres habitu, ac situ distinctæ? Possunt igitur divinæ Trinitatis personæ totidem, ac separatis figuris referri; ac multo magis Christus, quæ est homo, seorsim, ac disjunctus a Patre representari potest. Neque nos Crelliana cavillatio commovere debet, quæ ab eo, quod κατὰ τὸ dicitur, ad id, quod ἀπλῶς, universeque sumptum est, transitum facit. Quasi consequens sit, Christum in se, quatenus Deus est, hoc est secundum substantiam, separari a Patre; quia seorsim ab eo distincteque vel figuris adumbratur, vel intelligitur animo, vel sermone profertur.

XIII. Atenim⁵ Dei nomen, aut Domini, cum Jehova, aut Adonai dicitur, tanquam Patris proprium usurpari solet. Primum non est necesse, Verbi divinitatem liquido et expresse declaratam agnoscere in Testamento Vetere, adeoque proprio illo Dei vocabulo et sanctiore traditam. Consulto id egit divina sapientia, quæ, quid cuique ætati congruat, novit, ut unicus tunc ac singularis passim, et in vulgus exprimeretur Deus; tres autem personæ non nisi obscure et per figuras adumbrarentur, ut iis duntaxat arcana illa committerentur mysteria, qui sanctitate ac rerum celestium notitia supra reliquos exstarent, quales patriarchæ ac prophetæ fuerunt. Hanc divini Spiritus in promovendis fidei incrementis prudentiam, antiqui Patres illustribus ornarunt testimoniis, quorum supra nonnulla deprompsimus⁶. Nunc, uno addito alte-

πνεῦμα λέγει.

1 Crell. cap. vii. — 2 Cap. viii. — 3 Dan., vii, 9. — 4 Apoc., iv. — 5 Crell. cap. ix. — 6 Lib. II, cap. viii.

Obj. ex pluribus Scrip. loquendi formulis petita.

Dicti.

Inepta Crellii argumentatio ex visione Danielis necnon Joannis.

Secundum quid.

rove, quod ad rem propius spectat, firmiorem contra Photinianos reddemus catholicam causam. Cyrillus Alexandrinus nono libro *Commentariorum in Joannem*, Christi illa verba declarans, *Si cognovissetis et Patrem meum utique cognovissetis, et amodo cognoscetis*¹, vim illius vocis, ἀπόρρι, id est *amodo*, vel *deinceps*, sic exponit: « Lex enim Mosaica filiis Israel inelamabat, *Dominus Deus tuus Dominus unus est*; neque veteribus dogma de Filio proponebat; sed a multorum deorum cultu illos eximens, ad unius adorationem eos vocabat. At vero Dominus noster Jesus Christus, quando factus est homo, pluribus miraculis et operibus notum fecit nobis per sese Patrem, et unam in sancta Trinitate intellectam, et revera subsistentem naturam deitatis ostendit². » Sic Hieronymus in tertium caput *Habacuc*, hæc verba Prophetæ secundum LXX seniores enarrans, *Cum appropinquaverint anni, cognosceris*, vel, ut vulgatus habet interpretes ex Hebræo, *In medio annorum notum facies*, sic scribit: « Tempus adventus Domini Jesu Christi. Tunc, o Deus Pater, cognoscetur nomen tuum, quod ante occultum fuit hominibus, de quo dicit Dominus in Evangelio: *Pater, revelavi nomen tuum hominibus*. » Hoc igitur illud nomen est primæ Trinitatis personæ proprium, et διακριτικόν, quod in Vetere Testamento non nisi paucissimis cognitum, plerique nondum intelligebant, nimirum Deum esse Patrem unigeniti Filii, ac Verbi sui. Quam etiam ob causam non temere pluribus uno vocabulum istud attributum est. « Solet enim Deus ac Scriptura sacra, ut ait Theodoretus³, docendi rationem eorum, qui docentur, captu metiri, et perfectis perfecta proponere, rudibus autem elementa prima, et eorum facultati consentanea⁴. »

XIV. Exstant tamen interdum haud obscura vestigia personarum plurium; ac Dei Filius, etiam in propheticis libris, summæ majestatis ac deitatis insignibus ac vocabulis afficitur. Exempli causa is, qui Esaiæ prophetæ visus est *sedens super solium excelsum, et ele-*

*vatum*⁵ quem apparitores Seraphimi circumstabant, sine controversia supremus erat Deus; atque hic אדנאי adonai, et יהוה dicitur⁶. *Sanctus, sanctus, sanctus, יהוה צבאות, Dominus exercituum*⁷ Et paulo post Propheta: *Regem*, ait, *Dominum exercituum יהוה צבאות, vidi oculis meis*⁸. Atqui Filium hunc Dei, hoc est Christum fuisse, qui in illa specie conspectus est, testis est Joannes Evangelista⁹, qui ab Esaiâ propheta verba illa, *Excæca cor populi hujus*, etc., quæ in sexto ejus capite leguntur, tum esse dicta refert, quando vidit gloriam Christi. *Hæc dixit Esaias*, inquit, *quando vidit gloriam ejus, et locutus est de eo*. Igitur et Christi gloria, hoc est majestas, et divinitas illa fuit (hoc enim vox כבוד significat), quam tum Propheta vidit; et de Christo intellexit ea omnia, quæ de summo illo Deo pronuntiavit.

Rursus *Esaias* capite XL, 3, *Vox*, inquit, *clamantis in deserto, Parate viam Domini, rectas facite in solitudine semitas Dei nostri*. Ibi Dominus in Hebræo vocatur, יהוה, est ergo supremus verusque Deus ac Dominus. Atqui omnes² Evangelistæ⁸ Christum appellatione ista significari demonstrant, dum Joannem vocem illam fuisse dicunt, quæ in deserto parandam esse Christo viam admonuit. Idque tam Joannes ipse apud cognominem Evangelistam, quam Joannis pater Zacharias in Canticis testatus est. *Et tu, puer, Propheta Altissimi vocaberis: Præcibus enim ante faciem Domini parare vias ejus*. Ac Malachias⁹ propheta idem ostendit, interpretante Marco¹⁰. Sic enim ille: *Ecce ego mitto angelum meum, et præparabit viam ante faciem meam*. Summus ibi Deus ac יהוה loquitur, cujus ante ipsum via præparatur ab angelo illo. Hunc autem angelum Marcus, initio *Evangelii* sui, Joannem esse Baptistam asserit, et ante Christum viam parasse. Nam quod Propheta Deum ait dixisse, *ante faciem meam*, Marcus ita posuit, *viam tuam, ante faciem tuam*, ex Patris persona. Quare non minus Deus summus ac Dominus est Filius Dei, quam Pater. Siquidem apud Malachiam

a CYR. Ὁ μὲν γὰρ νόμος ὁ διὰ Μωσέως προσεφώνει τοῖς υἱοῖς Ἰσραὴλ, Κύριος ὁ θεός σου, κύριος εἷς ἐστίν, καὶ τὸν μὲν περὶ τοῦ υἱοῦ λόγον οὐ παρετίθει τοῖς πάλαι, μόνης δὲ τῆς πολυθείας ἔξελὼν αὐτοὺς, εἰς τὴν τοῦ ἐνὸς ἐκάλει προσκύνησιν. ὁ δὲ κύριος ἡμῶν Ἰησοῦς ὁ Χριστός, ὅτε γέγονεν ἄνθρωπος, διὰ πολλῶν σημείων καὶ ἐνεργημάτων ἐγνώρισεν ἡμῖν δι' ἑαυτοῦ τὸν πατέρα, καὶ τὴν ἐν

τῆ ἁγία τριάδι νοουμένην τε καὶ ὑπεστώσαν ἀληθῶς μίαν εἰδείξε θεότητος φύσιν.

b THEODOR. Μετρεῖν εἴωθε τοῖς παιδευομένοις ἡ θεία γραφή τὰ μαθήματα, καὶ τοῖς μὲν τελείοις προσφέρειν τὰ τέλεια, τοῖς ἀτελέσι δὲ τὰ στοιχειώδη, καὶ τῆ σφῶν δυνάμει συμβαίνοντα.

1 Joan. XIV, 7. — 2 Qu. 1 in Gen. — 3 Esa. VI. — 4 Ver. 1, 8 et 11. — 5 Ver. 3. — 6 Ver. 5. — 7 Cap. XII 40. — 8 Matth. III, 4; Mar. I, 3; Luc. III, 4; Joan. I, 23. — 9 Mal. III, 1. — 10 Mar. I.

Christus ipse loquens introducitur. Nee obstat huic sententiæ, quod velut alterum quemdam mox esse venturum prædicat. *Et statim veniet ad templum suum Dominator* (vel Dominus), *quem vos quaeritis*, etc. Hic enim Scripturæ mos est, ut de seipso Deus in tertia persona loquatur, ut ad eundem locum Hieronymus notat; qui itidem, ut nos fecimus, Prophetæ illa verba explicat, et cum Evangelistis comparat, ut et Cyrillus in *Commentariis ad Malachiam*, ambo ex persona Christi usurpari ista dicentes. Porro ex eo, quod templum ipsius dicitur esse, qui advenit, manifestum est, Deum illum esse, ac supremum omnium Dominum, cui soli templum attribuitur.

XV. Ad hæc *Esaias* capite XLV, 21, Deum summum ita loquentem facit: *Numquid non ego Dominus* (Hebraice יהוה), *et non est ultra Deus absque me? Deus justus, et salvans non est præter me. Convertimini ad me, et salvi eritis omnes fines terræ; quia ego Deus* (יהוה), *et non est alius. In memetipso juravi, egredietur de ore meo justitiæ verbum, et non revertetur; quia mihi curvabitur omne genu, et jurabit omnis lingua. Paulus vero*¹ *ad Romanos* scribens, perspicue Christum Dei Filium ab Esaia introductum esse illo loco demonstrat. *Omnes, inquit, stabimus ante tribunal Christi. Scriptum est enim: Vivo ego, dicit Dominus, quoniam mihi flectetur omne genu, et omnis lingua confitebitur Deo. Itaque unusquisque nostrum pro se rationem reddet Deo.* Deus ergo summus, id est יהוה, Dei Filius est, cui Pater ita *judicium omne dedit*, ut non *judicet ipse quemquam*. Quam judicandi functionem his verbis ab Esaia declarari Paulus affirmat, *Mihi flectet omne genu, et omnis lingua confitebitur Deo: Deo, inquam, illi, cui rationem unusquisque nostrum reddet, hoc est, cujus ante tribunal stabit*. Qui nisi idem ille est יהוה, qui apud Prophetam loquitur, falsa est, et insulsa Pauli argumentatio. Sed non est: Crellii vero, et Ebionitarum cæterorum castiganda potius levitas, et insectia, qui nusquam in Scripturis Dei Filium appellari tetragrammato nomine יהוה, affirmare non verentur.

XVI. Cæterum idem hic locus multum ad illa comprobanda spectat, quæ adversus primum Crellii ejusdem argumentum opposuimus; cum solus Pater verus Deus dicitur, non propterea Filium excludi, vel Spiritum

sanctum. Vides enim, ut apud *Esaiam*, et Pauli interpretatione, Filius asserat solum se Deum esse, et non esse alium præter se. Unde non minori jure concludere poterit Ebionita Crellius, Patrem non esse Deum, quam ex illo Joannis loco, ubi Pater solus verus nominatur Deus, veram Filio deitatem adimi. Atqui neutrum est consequens, et audiendus potius sanctus Ignatius martyr, qui *ad Antiochenses* scribens, ac de Christi vera deitate disputans, « Neque plures admittendos Deos admonet, neque unius Dei occasione Christum abnegandum^a. » Satisesse tria illa Scripturæ loca possunt, ut neque ab veræ supremæque deitatis, neque ab nominis ejus communione alienum esse Christum quivis agnoscat. Sed unus insuper accedat, qui etsi nomen illud tetragrammaton discrete non exprimit, persuadet tamen, in illum cadere supremi numinis dignitatem. Idem Prophetam² de Christo illustre prædictum habet his verbis, *Parvulus enim natus est nobis, et Filius datus est nobis, et factus est principatus super humerum ejus, et vocabitur nomen ejus admirabilis, consiliarius, Deus fortis, Pater futuri sæculi*, vel, ut ex Hebræo vertunt, *Pater æternitatis*. Hæc qui alteri, quam vero, ac summæ majestatis Deo convenire putat, nihil prorsus intelligit. Equis enim vel *Deus fortis*, vel *æternitatis Pater* nominari potest alius, quam summus Deus? Neque illud obsistit, quod Hebræi codices ex Masoretica recensione hodie sic habent, *Et vocabit*; tanquam Deus Pater ille sit præpotens Deus, et admirabilis, qui Christo nomen imponit. Etenim יקרא יקרא, id est *vocabitur*, non יקרא יקרא, id est *vocabit*, legi istic oportere, certissimum est; quoniam LXX verterunt καλεῖται, id est *vocatur*, atque ita legerunt SS. Ignatius in epistola *ad Antiochenses*, Irenæus³, ac reliqui Patres; necnon Aquila Judæus. Alii, ut Symmachus, κληθήσεται, *vocabitur*, ut appareat germanam illam esse, quam dixi, ac propheticam lectionem. Porro quod ad nomen Dei attinet, ibi est in Hebræo יהוה, quod *summi Dei* proprium esse demonstrat Hieronymus ad illum *Esaiæ* locum; eo quod apud eundem prophetam in illis verbis, *Ego sum Deus, et non est alius præter me*⁴, istud ipsum nomen usurpetur.

XVII. Sane cum de Dei nominibus agitur, quæ sunt apud Hebræos multiplicia, non po-

^a IGNATIUS martyr. Καὶ μήτε πλῆθος θεῶν ἐπεισάγειν, μήτε τὸν Χριστὸν ἀρνεῖσθαι προφάσει τοῦ ἐνὸς

θεοῦ.

¹ Rom. XIV, 110. — ² Isa. IX. — ³ Lib. IV, cap. LVI. — ⁴ Isa. XLV.

Nomen
tetragram-
maton
angelis
communicatum.

test ex simplici voce dijudicari, euiam, aut qua notione unum ex illis attributum fuerit; hoc est utrum Deus ipse optimus maximus, an homo quispiam, aut angelus, propter dignitatis, vel functionis excellentiam, vocabulo isto significetur. Sed ex orationis contextu ac serie colligendum id potius est, vel ex aliorum comparatione locorum, vel denique, ne humani ingenii ac iudicii tantæ rei existimatio sit, major quædam adhibenda est auctoritas, penes quam jus sit interpretandi divini verbi; cuiusmodi, cum ab Ecclesia discesseris, nusquam reperire poteris. Est enim illa sola, ut ex eodem divino verbo constat, *columna, et firmamentum veritatis*¹. Atque ut id reipsa perspicuum sit, quod dicimus, sumamus ex omnibus Dei nominibus maximum illud et ineffabile, quod cum alio communicari nefas esse Crellius putat. Id autem est יהוה. Atqui sæpius istud ipsum angelo tributum est in Vetere Testamento. Etenim qui Hebræorum gentem eduxit ex Ægypto, qui per inviam solitudinem vaganti tot annis præfuit, qui Mosi ac populo universo legem edidit, hunc angelum fuisse, partim ex tota Mosis narratione liquet, partim e Stephani oratione², *Actorum septimo*. Et idem tamen ubique fere tetragrammato illo nomine vocari solet, ut quidquid loquitur, id יהוה locutus esse dicatur. Ita nomen illud incommunicabile sibi usurpabunt angeli *administratorii spiritus in ministerium missi*³; non idem ille merebitur unigenitus Filius, qui *tanto melior angelis effectus est, quanto differentius præ illis nomen hæreditavit*; quem et angeli ipsi adorare jubentur, a quo et iidem angeli sunt creati? Hic stupor est Photinianæ Arianæque perfidiæ, ejus auctorem habent recentiores semichristiani Eusebium Cæsariensem Arianæ signiferum hæresis; qui in libro quinto *Demonstrationis evangelicæ*, capite tertio, « Primum Dominum, ait; tanquam universe omnium herum, ab Hebræis ineffabili nomine litterarum quatuor appellari; secundum vero non perinde ita nuncupari, sed proprie Dominum^a. » Hæc profanus ille, eadem, qua Christum in persecutione negavit, mente ac voce professus est. Sed falso, et adversus divini verbi auctoritatem, ut hæcenus probavimus.

XVIII. Ex his et alterum illud Crellii argumentum⁴, velut prioris consecrarium, dissol-

vitur, « Nullum esse alium supremum illum Deum, quam qui olim dictus fuit Deus Abrahami, Isaaci, et Jacobi, Deus Israelitarum. Hunc autem nullum esse alium, quam Patrem Jesu Christi. » Quod ex aliquot Scripturæ locis confirmat, in quibus Deus ille Israelitarum ab Jesu Christo discernitur; ut *Actorum III, 13.*: *Deus Abraham, et Deus Isaac, et Deus Jacob, Deus Patrum nostrorum, glorificavit Filium suum Jesum*. Tum capite primo epistolæ ad *Hebræos*, idem ille Deus, qui per prophetas et patriarchas antea locutus fuerat, *novissime locutus in Filio* dicitur. Hoc argumento multum novi Samosateni et Ariani sese venditant, eoque cum primis usus est Valentinus Gentilis, ut ex actis constat, quæ de eo Genevæ confecta sunt, cum in carcere illic haberetur, et cum Calvino contenderet.

Verum arguta ista cavillatio non magno conatu refellitur. Nam prior pars complexionis partim negari a nobis potest, partim concedi. Deum illum Abrahami, Isaaci, et Jacobi, Patrem fuisse Christi, si sic intelligant, uti soli ejus personæ, seclusis aliis, tribuendum hoc sit, quod de illo Deo in Scripturis dicitur; id vero falsum est. Deus iste vere, proprie, et ex sese, tota Trinitas fuit; sed non distincte expresseque per omnes cognita personas, præterquam eximiis quibusdam et insignibus ex illo populo viris, et quales patriarchæ nonnulli, ac prophetæ fuerunt, quorum in numero habendus est Esaias; ejus diserta de divinitate Filii testimonia supra commemoravimus.

XIX. Ab illis igitur vel duæ, vel tres etiam divinitatis personæ, pro ejusque captu, et ut res posebat, nominatim agnitæ adoratæque sunt. Cæteris adumbrata et rudis plurium personarum impertita notitia est, cum unum explicat ac distincte profiterentur, et colerent secundum essentiam Deum, ejus proprietates et insignia per Mosem ac prophetas reliquos didicerant. « Trinitas itaque christianitatis, ut vere scripsit Philastrius⁵, ab origine mundi prædicabatur, et veritas pietatis sine intermissione ubique docebatur; » atque hujus apud Mosem aliosque scriptores sacros, passim indicia traduntur, ut suo loco docuimus. Sed adhuc obscura erant illa, necdum plena in luce constituta, quam christianis temporibus divina sapientia reservabat.

^a EUSEB. Τὸν πρῶτον κύριον, ὡς ἂν καθόλου τῶν ἀπάντων θεσπέτην, Ἐβραῖοι ἀνεκφωνήτω προσήσει τῆ

διὰ τῶν τεσσάρων στοιχείων ἀνηγγόρευον· τὸν δὲ δεύτερον οὐκέθ' ὁμοίως, ἰδίως δ' αὐτὸν κύριον ὀνόμαζον.

Quibus etiam prima deitatis persona propriis notis cœpit agnosci appellarique Pater unigeniti, et consubstantialis Filii Dei, qui antea propter solam creationem, communis omnium pater, id est opifex et conditor habebatur.

Et quoniam in Patre fons est et origo deitatis, ut jam dixi, ac propterea quæ sunt illi cum reliquis personis communia, uni interdum ipsi tribuuntur, ut hac in una hypostasi divina ipsa natura significetur, ut Cyrillus Alexandrinus¹ ait; multo id magis priscis illis ac prophetiis temporibus est factum, ut sola nonnunquam persona Patris exprimeretur, isque Deus appellaretur Abraham, Isaac, et Jacob, non exclusis, quod sæpius dixi, sed dissimulatis cæteris; quia non tam personarum in una deitate, quam deitatis ipsius ac naturæ ratio duceretur; quam unicam et singularem, uti revera est in tribus, commendari tunc oportebat, ad revocandos ab contagione plurium deorum patriarcharum posteros. Itaque dici potest Deus Pater Abrahami ac reliquorum Deus, etiam solus; uti et Filius apud Esaiam ita sese nominat. Sed ista solius appellatio unius est naturæ significatio, pluribus deorum opposita naturis, non plurium in eadem natura personarum exclusio.

Ad hanc de Veteris Testamenti Deo disputationem illa spectant, quæ in libro sexto dicentur de divinarum personarum ἐπιφανεῖαις, ac signis cujusque, quibus invicem secernuntur, ut sciri possit, quando nominatim Pater, aut Filius, aut Spiritus sanctus, aut tota ipsa Trinitas apparuisse, vel egisse aliquid ac dixisse credatur.

Apparitionibus.

CAPUT III.

Crellii argumenta varia diluuntur, quibus probat Christum a summo Deo distingui. Significatio vocabuli Deus. Calvinii temeraria sententia de hac locutione, Deus est ex Deo, quam duram esse asserit. De appellatione summi Dei vel supremi et quatenus Christus sit summus Deus. Calvinii ejusdem falsa opinio, Christum esse ἀπρόθεον. De iis locis, in quibus Christus nihil a seipso facere dicitur, vel loqui, et similibus: naturas in Christo duas inesse, e Scripturis colligi, et humanam carnis nomine designari. Explicatur locus Apostoli, ex capite I ad Romanos, in quo duæ illæ naturæ distinguuntur. Regulæ quædam de Incarnatione, ac duabus in Christo naturis loquendi traditæ. Hypostasim Christi esse compositam, nec tamen ex partibus proprie dictis. Utramque naturam esse perfectam; et quatenus ab reliquis, quæ composita sunt, compositio ista differt.

I. Hucusque testimonia illa sacrorum Librorum congegisset Ebionita Crellius, in quibus Pater diserte summus dici Deus, et quidem solus videtur. Deinceps ea sequuntur, quæ Christum ab illo summo separant, numero quamplurima, et copiosius secunda tota sectione tractata. Horum pleraque ex antecedenti disputatione solvuntur; quare aut omitienda sunt, aut brevissime perstringenda, ut in præcipuis ac difficilioribus utilius opera ponatur. Prioris illius generis ista sunt², quod ubique fere « Christum a Deo simpliciter posito aperte distinguatur; » ut cum *in principio apud Deum* fuisse dicitur, aut a Deo missus, aut in *Dei forma*, aut *æqualis Deo*. « Certum est autem Dei nomine in istiusmodi locis Deum summum intelligi. Quomodo ergo Christus ipse, Deus ille summus esse potest? Necessè enim esset vel duos esse Deos summos, vel Christum a seipso distingui. »

Tum vero, quod Dei Filius appellatur, « Filius autem Dei supremus ille Deus esse non potest³. » Sed hæc apud imperitos utcumque vendibilia, vel mediocriter harum rerum intelligentem morari nequeunt, qui hoc sciunt,

Obj. Christus simplicitate a Deo distinctus

¹ a CYRILL. Ἐπειδὴ γὰρ ἐν ἀνθρωπιᾷ μορφῇ τοῖς ὀφθαλμοῖς ἐφάνητο, ἀνατίθησι τῇ τῆς θεότητος φύσει τοὺς

ἑαυτοῦ λόγους, ὡς ἐν προσώπῳ τοῦ πατρὸς.

¹ Lib. IX in Joan. — ² Crell. arg. I, sect. II. — ³ Cap. II.

Dei nomen interdum pro persona quapiam sumi, velut prima, in qua naturæ totius est principium; interdum vero naturam significare nulla in certa persona subsistentem, sed in aliqua trium, vel in ipsis tribus, vaga et infinita notione comprehensis; quemadmodum qui hanc vocem, *homo*, pronuntiat, naturam quidem hominis exprimit, eamque in hypostasi existentem aliqua, non tamen definita, sed confuse significata; quod ipsum in nominibus omnibus, quæ dialectici *concreta* vocant, usuvenit. Hæc enim τὸ ὑποκειμενον, velut ex obliquo universeque demonstrant; formam ipsam vero definite ac præcipue. Sic igitur Christum cum a Deo procedere, aut mitti, aut apud Deum esse dicimus, si de illo, qua Deus est et ipse, sermo sit, personam ipsam Verbi, ac Filii cum Patris persona comparamus. Ut in trita illa, et catholicis acceptissima formula loquendi, *Deus est ex Deo*, quæ vel Filium a Patre esse distincte significat; vel certe, unum aliquem, qui Deus est, et naturam divinam habet cum certa proprietate subsistentem, ab alio procedere, qui perinde Deus est, in sua persona subsistens.

II. Quam quidem locutionem temere ac prorsus θεολογίως *duram* ait esse Calvinus¹; eo quod Christum, qua Deus est, a seipso esse, hoc est ἀτθρονον, existimat; de quo pauca subinde. Neque vero sequitur vel Deos esse duos, vel summos, de quo vel catholicæ tirones religionis Crellio respondere poterunt. Nam ita Deus est ex Deo, ut non nisi Deus sit unus. Summus vero, sive sic intelligatur, ut sit principium et origo, quæ quod habet ab nullo, cum cæteris communicat, sive qui a nullo creatus, Deus est verus, nihilominus est unus. Siquidem neque Patres, neque dii plures sunt uno. Ad hanc veritatis lucem evanescit sophistica Crellii calumnia; qui « Dei nomen, personæ nomen esse dicit. Significat enim eum, qui aliis imperet. Hoc autem non nisi personæ est, seu, ut in scholis loquuntur, suppositi intellectu præditi, quæ personæ definitio est. Quare, qui unum Deum dicit summum, unam personam dicit, summo imperio omnia tenentem; qui plures personas ejusmodi dicit, plures deos summos dicit. » Frustra hæc, inquam, illis obijciuntur, qui in utraque *summi* significatione unum duntaxat agnoscunt Deum, hoc est vel personam unam, a qua cæteræ duæ procedunt, vel naturam unam, et substantiam per se existentem;

ejus τρεῖς τῆς ὑπόθεσεως, hoc est *personalis proprietatis* nulla certa ac determinata, sed confuse tantum aliqua significatur.

Risum et illa movet Crellii percontatio: « Quis unquam verbi gratia legit, Pater Dei, Pater misit Deum, Deus exivit a Patre, si in Patrem creditis, etiam in Deum credite? » Quasi hujusmodi locutiones non ex disertis Scripturæ verbis oriantur, ut cum Joannes, *Verbum ipsum Deum esse* dicit, et idem *apud Deum esse*. Quid enim aliud hoc est, quam *Deum apud Deum esse*? An cum ipsemet Crellius una cum Samosatensis sociis, Christum esse Deum confitetur, non illa etiam omnia simul fatetur, Deum Patrem esse Dei, ac misisse Deum, et cætera ejusmodi?

III. Sic in argumento posteriore², vanissimum est, quod urget, Filium Dei supremum esse Deum non posse, aut hoc illum tempore esse posteriorem. Illud recte, ac probante me refellit, quod Calvinum scripsisse paulo ante monui, « Christum quidem, qua Filius est, seu habita ratione personæ suæ, a Patre esse; non vero qua Deus est, seu habita ratione naturæ divinæ. Hujus enim respectu eum non minus, quam Patrem, esse a seipso, et, ut loquuntur, ἀτθρονον. Unde consequatur, Patri præ Filio, qua Filius est, non qua Deus, ὑπεροχὴν, seu *prærogativam*, atque excellentiam quamdam competere. » Utrumque vero falsum, ac sibi ipsi contrarium est. Non potest Filius Dei a Patre gigni, nisi ab eo naturam ac deitatem accipiat. Quid enim aliud est generari, quam nasci ex altero in similitudinem naturæ? Ita naturam ab illo communicatam habeat necesse est ille, qui gignitur, ut in ea gignentem sit similis. Nisi vero Christus, qua Filius est Dei, Deus non est, aut sine deitate, solam a Patre relationem excipit. « Postremo, si Christus naturam suam non accepit a Patre, instat Crellius, non fuit proprie genitus. Quisquis enim ab altero proprie generatur, naturam suam ab altero accipit. » Jam si et ille, qui gignit, Deus est, et qui gignitur, Deus est; nonne Deus ex Deo gignitur? Merito proinde *Deum de Deo*, *lumen de lumine*, ac *Deum verum de Deo vero* genitum esse catholica Symbola profitentur, hoc est *regulæ fidei*, ut illa vocat Augustinus³; et auctor antiquissimus Tertullianus, ante Nicænum concilium, et omnem de Trinitate questionem, eadem usus est dicendi formula⁴. « Ita de Spiritu Spiritus, et de Deo Deus,

¹ In *Expl. perfidiæ. Valent. Gentil.* — ² Cap. 11, sect. 11. — ³ Ser. cxxi de *Temp.* c. vii. — ⁴ *Apol.* cap. xxi.

inquit, ut lumen de lumine accensum, etc. Ita et quod de Deo profectum est, Deus est, et Dei Filius, et unus ambo. » Hinc merito dixit Augustinus de Christo loquens largiente Spiritum sanctum, *Deum a Deo dari*.

Est ergo non solum vera, sed etiam proba et christiano dogmati consentanea locutio, *Deum esse ex Deo*; non, ut autotheani, et Calvinistæ imperite garriunt, *dura*. Contra quos libro quinto plura disputabimus.

Redeundum enim nobis est ad Samosatenum Crellium, qui, ut recte Calvinianæ doctrinæ labem animadvertit, ita quid esset ex argumentatione sua consequens, non vidit. Nam si Christus Dei Filius est, et quidem verus, ut Scriptura nos docet, quod supra probavimus; necesse est ejusdem cum Patre naturæ sit ac substantiæ; nec illo minor et inferior, quod ad naturam spectat, hoc est in iis, quæ Patri, qua est Deus, competunt; id quod in animantium omnium et hominum propagatione cernimus. Inter hæc autem est æternitas, et creatione potior omni status et conditio; ac denique quidquid est cum deitatis proprietate conjunctum. Qualem esse negant Catholici personalem illam notam, qua Filius a Patre discernitur; quod ab hoc ille sit. Pater a seipso. Quam quidem *ὑπεροχὴν*, id est *excellentiā* appellare cum Calvino nefas est; etsi veteres aliqui majorem esse Patrem illo ipso confessi sunt, sed citra ea, quæ sunt *οὐσιώδης*, et cum notione ipsa deitatis implicantur. Sed de eo jam satis multa diximus.

Substantia-
lia.

Obj. ex iis
quæ
de Christo
dicuntur
nec Deo
summo
conveniunt.

IV. Instat deinde Crellius¹, et ex Joanne præsertim ista quædam recenset, in quibus aliqua de Christo traduntur, quæ in Deum summum non conveniunt; alia vero de Patre, quæ ab Christo sunt aliena. Horum primum est quod Christus ait, *Non posse Filium a se facere quidquam*. Unde sic colligit: « Deus ille summus a seipso omnia facere potest. Christus a semetipso nihil facere potest. Ergo Christus non est Deus ille supremus. » Quibus positis, omnia illa quæ vicissim a catholicis ad eum locum afferuntur, præcludere nititur. Nam aut Christus, qua Deus est, illic significatur, aut qua homo est. Priorem sensum refellit sic. Esset enim supremus, et non esset, quia supremus ille non est, qui ab alio

potestatem accepit. Deinde esset æternus, et non esset; quia qui ab altero genitus est, æternus esse non potest. Tum idem quisque est cum essentia sua. Quare si e Patris essentia genitus est, et eadem illa Filii est essentia, ex seipso genitus est Filius.

Ad hunc Joannis locum et Arianorum calumniam duo ab antiquis responderi solita exposuimus in quarto capite libri antecedentis. Nam aut Christus secundum divinam naturam, aut secundum humanam ista dixit. Priore sensu non posse quidquam a se facere ait; quia nihil solus ac sine Patre, vel ei potius adversum potest facere, communi usu loquendi, quo id a nobis fecere, aut loqui dicimur, quod communi aliorum judicio ac voluntati contrarium est. Sic amare se, vel odisse se, ac judicio et voluntati parere suæ, contrarium quiddam ei significant, quod est amare Deum, vel ei obsequi. Sic Christus *odisse animam suam*, et *abnegare se* jubet; Apostolus *omnes, quæ sua sunt querere*, aut *seipsum amare* dicit. Sic Augustinus², « Nescio quo inexplicabili modo, ait, quisquis seipsum, non Deum amat, non se amat, et quisquis Deum, non seipsum amat, ipse se amat. Et alibi³: « Quid autem vilius, quam homo sine Deo? Ecce quid amat, qui seipsum, non in Deo, sed in seipso amat. » Et apud eundem⁴: « Ea esse intelligitur voluntas propria, quæ est contra voluntatem Dei⁵. » Tertullianus quoque: « Ita nostra est voluntas, cum malum volumus adversus Dei voluntatem, qui bonum vult. » Vide etiam Augustinum⁵ tractatu xxii in Joannem, et Cyrillum lib. V in eundem Joannem.

V. Ad hunc modum Cyrillus Alexandrinus⁶ tam illum locum explicat quam similem alterum capitis vii, 17⁷, ubi Christus a seipso loqui se negat, ut sit *a seipso* idem; quod « peculiariter ac separatim omnino ab communi cum Patre voluntate et consilio⁸. » Ambrosius⁸ item, « Quid superest, inquit, nisi ut per unitatem inseparabilem potestatis nihil credamus Filium facere nisi quod viderit Patrem facientem, quia per inseparabilem unitatem nihil a se facit Filius, quoniam nihil vult, quod Pater nolit? Quod utique non infirmitatis, sed unitatis est. Atque hoc sensu ne ipse quidem *a seipso* Pater facit aliquid; tametsi alia ratio est ob quam a seipso facit quæ

a CYRIL. lib. IV in Joan. Τίθησι δὲ τὸ ἀπ' ἑμαυτοῦ, ἀντὶ τοῦ ἰδιαζόντως, καὶ ἀποκεκομμένως κατὰ τὸ

παντελὲς τοῦ κατὰ τὴν συνθέλησιν, καὶ ταυτοβουλῆαν τοῦ πατρός.

¹ Cap. III. — ² August. tract. cxxiii in Joan. — ³ Ser. ccciv de Temp. — ⁴ Lib. cont. Ser. Arian. — ⁵ Lib. de Exhor. cast. c. II. — ⁶ Lib. II in Joan., cap. VI. — ⁷ Lib. IV. — ⁸ Lib. IV de Fide, cap. III.

in personis cæteris non est; quoniam a seipso solus est. Sed nihil hoc ad essentiam ipsam ac deitatem pertinet. Nec propterea solus est summus ac supremus, aut, quod idem est, verus æternusque Deus; quamvis ὁ ἐπὶ πάντων θεός¹, vel ἐπὶ πάντων², vel ὁ θεός τῶν ὄλων³, id est *supra omnia*, vel *universorum Deus* nominetur, etiam qua distinctus est a Filio. Unde Ignatius epistola IV, hæreticos illos arguit, qui Filium esse dicebant τὸν ἐπὶ πάντων θεόν, hoc est ingenitum; et non ab alio productum. Hæc enim appellationum genera non naturæ propria sunt; sed ὑπάρξεως, et personæ. Quam etiam ob causam Pater a seipso loqui aut facere quippiam dici potest, non autem Filius; cui « non potest a semetipso esse, quod loquitur, in quo naturaliter ex Patre sunt omnia, » ait Ambrosius⁴ Qui et illud *Joannis* XVII, *Gloriam meam non quero*, interpretatur, « non divisam a Patre gloriam. »

VI. Alii Christum, ut homo est, loqui ita sentiunt. Utrumque refert Ambrosius in quinto *de Fide*, capite V, et Cyrillus in secundo *Commentariorum in Joannem*. Vide et Augustinum tractatu XVIII et sequenti in eundem Evangelistam, et Gregorium Nazianzenum oratione XXXVI, qui ambo ad divinam Christi naturam verba hæc accommodant. Ac Gregorius quidem, quod ait Christus, *non posse se*, idem esse ait, atque ἀνεπίδεκτον εἶναι, hoc est *impossibile esse rem*; « sicut enim dicimus, impossibile est malum esse, vel non existere Deum (id enim imbecillitatem potius in Deo, quam potentiam argueret), aut ut sit, quod non est, aut ut bis duo quatuor simul sint et decem; ita nec fieri ullo modo potest, ut Filius aliquid faciat, quod non faciat Pater. Omnia enim, quæ Pater habet, sunt Filii; quemadmodum rursus omnia, quæ Filius, Patris. Nihil ergo peculiare, quia communia omnia. Quandoquidem ipsum quoque esse, commune est, atque æquale ipsi cum Patre, licet alioqui hoc a Patre Filius habeat. » Videndus et Cyrillus Alexandrinus, qui perinde ait, dicere non posse ista se Christum, ut si homo dicat non posse se non esse ratione præditum ani-

mal; quod hoc naturæ tam Patris, quam suæ insitum sit.

Quamvis autem hæc ipsa, quæ ad Christum Deum illa refert, probabilis sit interpretatio, et quæ adversus eam opponit Crellius, levis-sima sint, et Scholarum nostrarum usu detrita; nos tamen supra alteram huic prætulimus, ac de se, ut homo est, loqui Christum, verisimilius esse statuimus. Hanc vero posteriorem sententiam majore conatu, ac totis ingenii viribus labefactare aggressus est Crellius, et multa contra eam objicit, specie ipsa plausibilia: (ut sunt ea fere, quæ ex natura rerum et humana ratione disputantur adversus divina, et natura omni ac ratione superiora fidei dogmata), sed quæ ad solidam Catholicæ veritatis ac Theologiæ rupem illa sic, tanquam in aqua bullæ, franguntur ac dissiliunt. Atque ut longiorem se in illo tractando loco et argumento ideo esse dicit, ut et in sequentibus usui sint, quæ ibi disseruerit; ita nos paulo accuratius incumbemus in eadem illa refutanda, et ea vicissim opponemus, quæ ad alia deinceps dissolvenda opportuna erunt, imo necessaria.

VII. Duo sunt igitur, quæ contra illos proponit⁵, qui de homine Christo locum illum Joannis intelligunt. Alterum, nullam e Scripturis auctoritatem eos habere distinguendarum in Christo naturarum duarum ita, ut secundum unam aliquid facere dicatur, quod secundum alteram non faciat. Alterum, etsi aliquod testimonium suppetat, nihil tamen distinctionem illam ad eum, qui ex Joanne est allatus, locum pertinere: quæ duo singillatim sic probat. Imprimis nullo ex Scripturæ loco distinctionem istam effici colligit, quia, quibus maxime nituntur catholici, ii ad rem nihil attinent. Sunt autem, qui nonnulla Christo *secundum carnem* convenire docent, tanquam, quod dicitur *secundum carnem*, ei oppositum sit, quod est *secundum deitatem*. Velut *Actorum* II, 30 in Græco legitur: *Christum a Deo secundum carnem excitatum esse ex lumbis Davidis, ut in ejus throno sederet*^b. Item *Romanorum*, 1, 3: *De Filio suo, qui factus*

1^a Opponitur
Carnem
Spiritus non
deitati
opponi.

a NAZIANZ. Ὡς γὰρ ἀδύνατον εἶναι λέγομεν, πονηρὸν εἶναι θεόν, ἢ μὴ εἶναι (τοῦτο γὰρ ἀδυναμίας ἂν εἴη μᾶλλον θεοῦ, ἢ περὶ δυνάμεως) ἢ τὸ μὴ ὂν εἶναι, ἢ τὰ δις δύο καὶ τέσσαρα εἶναι καὶ θέα. οὕτως ἀδύνατον, καὶ ἀνεγώρητον ποιῆναι τὸν υἱόν, ὧν οὐ ποιεῖ ὁ πατήρ. πάντα

γὰρ ὅσα ἔχει ὁ πατήρ, τοῦ υἱοῦ ἐστίν, ὡς ἔμπροσθεν τὰ τοῦ υἱοῦ, τοῦ πατρὸς. οὐδὲν οὖν ἴδιον, ὅτι κοινά· ἐπεὶ καὶ αὐτὸ τὸ εἶναι κοινόν, καὶ ὁμοτίμον, εἰ καὶ τῶ υἱῷ παρὰ τοῦ πατρὸς.

b Act. II, 5^o. Ὁμοσεν αὐτῷ ὁ θεός, ἐκ καρποῦ τῆς

est ex semine David, secundum carnem. Et Roman. IX, 5: Quorum patres, ex quibus est Christus, secundum carnem, qui est super omnia Deus benedictus in sæcula. Atqui in illis locis ei, quod est secundum carnem, non respondet deitas, sed potius spiritus, sive carnali spirituale, non autem divinum, ait Crellius. Sic enim alibi passim, ut in II Cor. x, 16: Neminem novimus secundum carnem. Et si cognovimus secundum carnem Christum, sed nunc jam non novimus. Et ad Gal. IV, 23 et 29 Abrahami Filius ex ancilla κατὰ σάρκα, secundum carnem vocatur Ismael, Isaac vero κατὰ πνεῦμα, secundum spiritum. Sic cap. III, 22 ad Coloss. domini secundum carnem, id est carnales appellati sunt.

Sed multis modis ineptus est Crellius. Primum enim, quod est adversariorum suorum in causa firmissimum, id tacitus præterit; quod minus habet virium, hoc tanquam unicuique illorum præsidium, sibi ad oppugnandum deligit. Christum natura constare duplicem, divinam, et humanam, et utramque suas habere proprietates ac functiones, soli nesciunt Judæi, et Judæorum asseclæ Samosatæni. Illud Scripturæ sacræ non obscure significant, ac vel unico Joannis Evangelii testimonio dubitatio omnis abstergitur. Etenim Verbum illud quod et in principio erat, et Deus erat, subinde carnem esse factum asserit. Ergo aliud est in Christo id, quod secundum carnem est, et quod secundum Deum est. Idem et ex locis cæteris evidens est, quibus Christi deitatem asseveravimus¹. Nam si verus est Deus, ac verus Dei Filius, et a Deo genitus, natura utique inest in eo divina. Inest autem et humana, quia verus est homo, et hominis Filius. Quid igitur prohibet ea, quæ sunt ambarum propria sicut certa fide percipimus, ita sermone ac disputatione discernere? Itaque non solis illis oculis, quibus usus est Apostolus, et quas aliter interpretando extorquere vult Crellius, fides nostra nititur; sed tum utriusque Testamenti certissimis clarissimisque sententiis, tum constanti christiani totius orbis professione, quæ apostolorum temporibus usque ad hanc ætatem perseverat.

VIII. Sed nec illa duo triave Apostoli loca, quæ, tanquam a catholicis objecta sibi, Crellius eludit, nihil ad idem suadendum dogma

conferunt. Imo vero eodem referri debent, et in iis detorquendis partim hominis vafritiem, partim inscitiam animadvertimus. Nam ut Apostolum probaret, cum de Christo secundum carnem aliquid dicit, non carnis sumpsisse nomen pro humana substantia, cui divina respondet, sed pro carnali conditione, cui spiritualis opponitur, exempla repetiit ex iis ejusdem Apostoli locis, in quibus de meris hominibus agitur; velut cum Abrahami secundum carnem filium vocat Ismaelem, aut dominos secundum carnem nominat, tanquam par sit et eadem istorum ratio, qui nihil nisi homines fuerunt et Christi, qui ex homine Deoque conflatus est. Abraami filius secundum carnem non aliter intelligi potest, quam qui carnis, id est hominis more genitus est, nec altera humanæ natura ex adverso potest opponi, quæ nulla fuit in illo. Itaque caro ibi, et similibus in locis pro natura usurpatur hominis per sese considerata; citra gratiæ conditionem ac spiritualem statum. Cum autem Christus præter carnem, id est humanam naturam, divinam habeat, et altera alteri ex usu loquendi respondeat; ut cum Joannes Verbum carni, et tam ille, quam cæteri scriptores sacri, Filium hominis Filio Dei in eadem Christi persona conferunt, potest debetque, quod in reliquis nefas est hominibus, in illo solo retineri, ut cum ejus carne divina, quæ inest eidem, natura comparetur. Hoc in illo fit Apostoli loco, ex capite primo epistolæ ad Romanos; quem pro libito Crellius enarravit, atque ad mentem suam accommodavit.

IX. Nos ejus interpretatione neglecta, aliter exponemus: De Filio suo, ait Paulus, qui factus est ei ex semine David secundum carnem. Qui prædestinatus est Filius Dei in virtute, secundum Spiritum sanctificationis, ex resurrectione mortuorum Jesu Christi Domini nostri^a. In his ego verbis, quod plerique interpretes non animadverterunt, latentem esse antithesin dico, naturarum duarum, humanæ atque divinæ. Ad humanam refertur illud, τοῦ γενομένου, qui factus est ex Abrahami semine; ad divinam reliqua spectant, qui prædestinatus est Filius Dei in virtute, etc. Ubi virtutis nomen significat id, quod in Christo præstantius est. Christus igitur homo prædestinatus ac dispositus est, ut esset Filius Dei, non secundum

In Christo
caro deitati
opponitur.

ὁσφύος αὐτοῦ τὸ κατὰ σάρκα, ἀναστήσειν τὸν Χριστὸν, καθίσει ἐπὶ τοῦ θρόνου αὐτοῦ.

a Rom. I, 3. Περὶ τοῦ υἱοῦ αὐτοῦ τοῦ γενομένου ἐκ

σπέρματος Δαβὶδ κατὰ σάρκα τοῦ ὀρισθέντος υἱοῦ Θεοῦ ἐν δυνάμει, κατὰ πνεῦμα ἁγιοσύνης, ἐξ ἀναστάσεως νεκρῶν, Ἰησοῦ Χριστοῦ τοῦ κυρίου ἡμῶν.

¹ Lib. II, cap. IX.

earnem præcise, sed *in virtute*, hoc est secundum excellentiorem potioreque conditionem, quæ in eo declarata est, nempe deitatem. Ut enim homo assumptus est a Deo, sic ut assumeretur, ex omni æternitate destinatus et ordinatus est, hoc est, ut Filius hominis esset Filius Dei, idque nullis illius meritis, sed gratuita Dei voluntate, de qua sic loquitur Augustinus¹: « Respondeatur quæso: Ille homo, ut a Verbo Patri coæterno in unitatem personæ assumptus, Filius Dei unigenitus esset, unde hoc meruit? » Quamobrem δὲναις, id est *virtus*; seu *potentia* pro divinitate sumitur; ut et alibi non semel, velut I Cor. I, 24, *Christum Dei virtutem, et Dei sapientiam* vocat. Et II Cor. XIII, 4: *Nam etsi crucifixus est ex infirmitate, sed vivit ex virtute Dei. Nam et nos infirmi sumus in illo; sed vivemus cum illo ex virtute Dei in vobis.* Et II Thessal I, 7, *In revelatione Domini Jesu, de cælo cum angelis virtutis ejus.* In quibus locis ἡ δὲναις pro divina natura et conditione usurpatur, et infirmitati, id est carni, sive humanæ naturæ opponitur. Et quoniam divinitatem Christi maxime prodidit communicatio Spiritus sancti, qui est fructus resurrectionis Domini, ideo subiecit « secundum Spiritum sanctificationis, » etc., ubi subaudiendum: Quæ virtus, et status Christi potior maxime spectatur in communicatione sancti Spiritus ex resurrectione. Nulla res divinitatem Christi magis declaravit, quam quod Spiritum sanctum in homines effudit; quod, Joannis XVI, 8, Christus significat. Porro resurrectioni illius, velut fructum, attribuit Spiritus sancti largitionem, Roman. IV, 25: *Resurrexit, inquit, propter justificationem nostram.* Est autem Hebraismus in illis, ex « resurrectione mortuorum Jesu Christi, » pro illius.

Paraphras-
tice.

X. Quocirca sic totus ille locus παραφραστικῶς explicari potest: Paulus servus Jesu Christi, vocatione Apostolus, segregatus, et electus ad prædicandum Evangelium Dei promissum antea per prophetas illius in Scripturis sanctis; quod quidem Dei Evangelium est de Filio suo, qui secundum carnem, hoc est humanam naturam, ortum et initium accepit e semine Davidis; at idem in virtute, hoc est secundum divinam, præstantioremque naturam, ex

destinatione dispositioneque divina, Filius est Dei, quatenus, quod in eo imbecillum et infirmum est, ad carnis generationem et humanam originem pertinet; ad divinam autem, quod est virtutis et potentiae, cujus specimen potissimum editum est in communicatione Spiritus sancti, quæ est fructus resurrectionis ipsius. Habet igitur iste locus, quantumvis reclamante Crellio, comparationem utriusque naturæ in Christo Domino; quarum humana *carnis* vocabulo, divina *virtutis* exprimitur.

Sic in epistola prima ad *Timotheum*, *Deus, inquit Apostolus, manifestatus est in carne, justificatus est in spiritu*^a. Ita in Græco contextu legitur; ubi *caro* humanam naturam, *spiritus* idem, quod in epistola ad *Romanos* loco illo, quem paulo ante citavimus, *virtus* significat; hoc est id, quod divinitatis naturæque potioris in Christo proprium est, ut Theodoretus ad illum locum explicat. Tertullianus item verba illa Pauli ad *Romanos* scribentis non aliter exponit. « Sic et Deus, inquit, inventus est per virtutem, sicut homo per carnem². » Et Athanasius, « Nos, inquit, Dominum nostrum Jesum Christum spiritu esse Deum, et hominem carne esse credidimus, tametsi impii procreationem ex femina irisui habeant, tanquam sit carnis, non divinitatis^b. » Sic etiam Ambrosius, lib. V *de Fide* cap. VII, Leo papa in epistola ad *Flavianum*, et ex eo Vigilius libro secundo *contra Eutychem*, et uno verbo antiqui omnes verba illa Pauli interpretati sunt.

XI. Nunc illud expendamus alterum, quod addidit, tametsi concessum sit, ei, quod *secundum carnem* dicitur, in Scripturis opponi id, quod est secundum deitatem; non hoc tamen ad illorum verborum explicationem accommodari posse, quibus se dicit Christus a seipso nihil posse facere. « Primum, inquit³, loquendi consuetudo nequaquam fert, ut quod de toto aliquo simpliciter dici possit ac debeat, de eodem simpliciter negetur, etiamsi ea res toti illi secundum unam tantum partem insit, secundum alteram non insit. Quis enim, verbi gratia, hominem simpliciter neget edere, bibere, aut carneum, crassum, procerum, aut humili statura esse, quia anima

2-Opp. Licet caro deitati opponatur, nihil ad locum Joannis citatum pertinere.

^a PAULUS I *Tim.* III, 16, in Græco. Θεὸς ἐφανερώθη ἐν σαρκὶ ἐδικαιώθη ἐν πνεύματι.

^b ATHAN. lib. *de Incarn. Ver.* Ἡμεῖς οὖν τῷ πνεύματι θεῶν, καὶ ἄνθρωπον τῇ σαρκὶ τὸν κύριον ἡμῶν

εἶναι πεπιστεύκαμεν, καὶ γλευάζωσιν ἄπιστοι τὴν ἐκ γυναικὸς γέννησιν, τῆς σαρκὸς εἶναι ταύτην καὶ οὐ τῆς θεότητος.

¹ Lib. I *de Prædest. sanct.* cap. 1. — ² Tertull. lib. V *contra Marc.* cap. xx. — ³ Crell.

ejus, aut ipse secundum animam, non edat, non bibat; carneus, crassus, procerus, aut contra brevis staturæ non sit? licet anima potior hominis pars sit; illa autem homini secundum corpus tantum competant? At si Christus Deus ille supremus est, de eo simpliciter asserendum est, eum omnia a seipso facere posse. » Hæc Ebionita noster. In quibus incredibilem hominis stuporem, ac cæcitatem videre licet, qui in illis Christi verbis, *Non potest Filius a se facere quiddam*¹, necessario significationem inesse putat imbecillitatis; tanquam aliquid illius potentiae detrahatur eo ipso, quod se negat quippiam posse facere. Atque nihilo plus habet ea vox infirmitatis, quam cum dicitur Deus non posse mentiri, non posse peccare, vel mori. Intererat illius, qui tam acrem et longam de eo loco disputationem instituere vellet, nosse prius, quæ illorum esset interpretandi ratio, contra quos ageret. Sciat igitur, utcumque locus ille ad Christum, ut Deus est, aut ut homo est, referatur, hoc ipsum indicare, quod summæ firmitatis perfectionisque sit, nempe nihil secus posse Christum facere, ac Patrem velle, æternoque suo consilio destinasse cognoscat et videat. Atque ita Cyrillus Alexandrinus² verba illa Christi *Joan. xiv, 24: Et sermo, quem audistis, non est meus, sed ejus, qui misit me, Patris*, exponit, nempe non esse ἀποδόν, id est *abhorrentem* a Patre, ac *dissentaneum*. Et qui Maldonatum, ut apparet, tam attente legit, eumque suffragatorem sæpius adhibet, poterat ex illius commentariis illam ipsam Joannis verborum, quam nos sequimur, interpretationem excipere, ac tantum nugarum, quantum in hanc argumentationem effudit, compendificare. Isto enim constituto sensu, omnis illa verbosæ structura disputationis evertitur.

Ῥεῖα μάλ', ὡς ὅτε τις ψάμαθον πάϊς ἀγγι θαλάσσης
Ἄψ αὐτίς συνέχευε ποσίν, καὶ χερσὶν ἀθύρων⁴.

Verum ut hoc loco sciat, quam rudis sit in theologiceis, ac philosophicis rebus, quarum se exquisita notitia venditare voluit, etsi ad convincendum illum satis ea sunt, quæ dixi, libet ex supervacuo quædam ab illo notare impe-

a ARIST. IV *Met.* cap. xxv. Ἐπι εἰς ἃ διαιρεῖται τι, ἢ ἐξ ὧν σύγκειται τὸ ὅλον.

b JOAN. DAMASC. Ἐκ τῶν ἀγνῶν τῆς ἀειπαρθένου

¹ Facillime, ac si quis arenam puer ad litus maris

rite absurdeque posita. Sed antea nonnulla veluti theoremata proponam, quæ ad mysterium incarnationis Dominicæ pertinent, in quo illius potissimum hæret sophistica calumnia.

XII. Horum id est primum: Christi Domini hypostasim, sive personam a plerisque Patribus dici compositam ex naturis duabus, ut ab Cyrillo, Damasceno, Maximo, et aliis, quos suo loco commemorabimus; plurimum tamen differre compositionis illud genus, quo Christus compositus dicitur, ab iis, quæ in rerum natura cernimus, velut ab eo, quod homini convenit ex anima, tanquam forma, et materia conflato. Id autem discrimen, quod ad rem nostram attinet, in eo maxime situm est, quod anima et corpus, sive forma et materia, ex se et suapte natura partes sunt, adeoque minime perfectæ, quatenus naturali et insita quadam ad se invicem habitudine referuntur, mutuamque conjunctionem appetunt; tum ea dissuta, nihilominus eandem intima propensione respiciunt. Ac in Christo, in quo divina natura integra, et perfecta, peculiarique sibi proprietate subsistens, cum humana copulatur, quæ propria carens, aliena subsistendi proprietate fulcitur, non est proprie dicta pars compositi natura potior, nisi laxius sumpto partis vocabulo, ut eæ partes vocentur, « in quas dividitur, aut ex quibus constat id, quod totum appellatur^a, » ut eas definit Aristoteles³. Sed ea, quæ proprie pars, et quidem οὐσιώδης, sive φυσική dicitur, aliud præterea postulat, ut ex sua natura ad alteram referatur, ex eaque pendeat. Non est autem ejusmodi deitas, sive Deus Verbum, sed totum est per sese integrum, quod infinita sua vi naturam hominis ex corpore, animaque coagmentatam assumpsit, ac seipso fulciit, ut non aliam ei proprietatem hypostaticam, quam divinam ac suam adjungi pateretur. Quod erudite Joannes Damascenus⁴ his verbis explicat: « E castis semper virginis sanguinibus carnem animatam rationabili et intelligente anima sustentavit, humanæ massæ primitias assumens, et ipsummet Verbum carni hypostasis factum^b. » Tum capite undecimo idem repetit, et apertius in duodecimo:

αἱμάτων, σάρκα ἐψυχωμένην ψυχῇ λογικῇ τε, καὶ νοεῖν ὑπεστήσατο, ἀπαρχὴν προσλαβόμενος τοῦ ἀνθρωπέου φυχράματος, αὐτὸς ὁ λόγος γενόμενος τῇ σαρκὶ ὑπόστασις.

Quaquaversum commisceat pedibus manibusque ludens.

« Sed ipse substantialiter, inquit, et vere homo factus, id est in sua hypostasi animatam carnem rationali et intelligente anima sustentans, et ipse factus illi est hypostasis^a. »

Sic Euthymius in *Panoplia* ¹, « Filium Dei ait hypostasim fuisse ei, quod assumpsit^b. » Et « ejus, qui assumpsit, hypostasim, assumpti esse factam hypostasim^c. » Et in titulo IX idipsum ex Athanasii disputatione *contra Valentinum* refert.

Quamobrem persona divina Verbi integrum est quippiam, quod inexplicabili conjunctione naturam sibi copulavit hominis; quæ etsi communem habet cum Deo subsistendi modum, et proprietatem, persona tamen divinæ naturæ tribuitur. Quod summum et admirabile mysterium pulchre sanctus Thomas in *Compendio Theologiæ* ita declarat: « Et quia, sicut jam diximus, persona, hypostasis, et suppositum designant aliquid integrum, si divina natura in Christo est ut pars, et non ut aliquid integrum, sicut anima in compositione hominis, una persona Christi non se teneret tantum ex parte naturæ divinæ, sed esset quoddam constitutum ex tribus; sicut et in homine persona, hypostasis, et suppositum est, quod ex anima et corpore constituitur. Sed quia divina natura est aliquid integrum, quod sibi assumpsit, per quamdam ineffabilem unionem, humanam naturam, persona se tenet ex parte divinæ naturæ, et similiter hypostasis et suppositum: anima vero, et corpus trahuntur ad personalitatem personæ divinæ, ut sit persona Filii Dei, sicut etiam persona Filii hominis, et hypostasis, et suppositum. Potest autem hujusmodi exemplum aliquale in creaturis inveniri. Subjectum enim, et accidens non sic uniuntur, ut ex eis aliquod tertium constituatur; unde subjectum in tali unionem non se habet ut pars, sed est integrum quoddam, quod est persona, hypostasis et suppositum. Accidens autem trahitur ad personalitatem subjecti, ut sit persona eadem hominis et albi², » etc. Ideo Vigilii libro IV *contra Eutychem*, « Verbum quippe habet, inquit, habetur autem caro. » Neque tamen ex eo putandum est, naturam humanam accidentis more ad divinam adherere

personam, ut ibidem Thomas adnotat. Sed similitudo albi corporis eatenus valet, ut et persona divina nihilominus habeatur, etsi humanam naturam sustinet; neque ab seipsa diversa sit, sed eadem sine ulla mutatione tam unicam Dei ac Verbi, quam humanam præterea naturam contineat.

XIII. Est illud insuper momenti maximi ad institutam disputationem, scire naturam utramque in sese perfectam esse, quod ad essentiam, et τὸ τί ἦν εἶναι spectat. Ac divina quidem ex sese omnibus absoluta numeris est, tam ratione essentiæ, quam modi proprietatisque subsistendi; quod illius est, ut modo diximus, persona propria, « ac talis in homine præsentis tempore fuit, et est, qualem se semper ante assumptionem hominis una cum Patre fuisse conscius est, » ait auctor libri sexti *de Beatitudine Filii Dei ad Theophilum*. Humana vero natura, si seorsum, et a divina κατ' ἐπινοίαν, ac ratione divulsa spectetur, etsi est essentia, et κατὰ τὸ τί ἦν εἶναι perfecta, modo tamen exstantiæ proprio caret, et alienæ personæ, sive hypostasis adminiculo fulcitur.

Hinc apparet multum differre compositionem illam, quæ est in Christo, naturarum duarum ab reliquis, quæ ex materia formæque confectæ sunt. Nam animæ rationalis natura non est natura personæ, sive hypostasis Petri; neque item corporis natura, sive materiæ, quam *primam* nominant. Non enim Petrus merus est spiritus, aut nullo loco circumscriptus, aut immortalis, in quo natura est animæ posita; sed corporatus, et per locorum spatia distentus, et mortalis. Quapropter *enuntiata*, sive *prædicata*, ut vocant, *essentialia*, quæ Græce τὰ οὐσιωδῶς κατηγορούμενα dicuntur animæ, vel materiæ, de hypostasi ac *supposito* Petri affirmari nequeunt; quoniam natura, ut dixi, et τὸ τί ἦν εἶναι singulæ partes a toto discrepant. At in Christo utraque natura, Christi est natura; divina, inquam, natura personæ Christi est natura, necnon humana natura ejusdem est natura personæ; siquidem naturæ, sive essentiæ, personarum, vel suppositorum et sunt, et esse dicuntur essentiæ. Itaque *enuntiata* utriusvis propria, et οὐσιώδη, de tota Christi persona dicuntur; propterea

Essentia

^a JOAN. DAMASC. lib. III, cap. XII. Ἄλλ' αὐτὸς οὐσιωδῶς, καὶ ἀληθῶς γενόμενος ἄνθρωπος ἦποι ἐν τῇ ὑπόστασει αὐτοῦ ἐψυχωμένην σάρκα ψυχῆ λογικῆς τε, καὶ νοερῆς ὑπὸστήσας, καὶ αὐτὸς γεγονὼς αὐτῇ ὑπόστασις.

^b EUTH. Αὐτὸς γέγονεν ὑπόστασις τῷ προσλήμματι.

^c Id. Ἡ τοῦ προσλαβόντος ὑπόστασις αὐτῆ, καὶ τοῦ προσλήμματός ἐστιν ὑπόστασις.

¹ In par. I. tit. VII, in calce ex Damasc. lib. III, cap. II. — ² Opusc. II, c. cci.

quod naturæ singulæ, sive essentiæ perfectæ sunt, neque ex iis natura una componitur, sicut ex duabus naturis corpore et anima, una Petri natura conflatur. In Christo vero ex duabus perfectis naturis, minimeque confusis, una persona fit, vel potius in una persona naturæ subsistunt duæ. Ideo « unus est atque idem Jesus Christus, ait Pelagius primus in epistola ad Childebertum regem, verus Filius Dei, et idem ipse verus Filius hominis, perfectus in deitate, et ipse idem perfectus in humanitate, utpote totus in suis, et idem ipse totus in nostris. Sic per secundam nativitatem sumens ex homine matre, quod non erat, ut non desisteret esse, quod per primam, qua ex Patre natus est, erat. Propter quod eum ex duabus, et in duabus manentibus indivisis, inconfusisque credimus esse naturis. » Hinc, ut Leo in epistola ad Flavianum¹ scribit, « Tenet sine defectu proprietatem suam utraque natura; et sicut formam servi, Dei forma non adimit, ita formam Dei, servi forma non minuit; » atque ideo, quæ sunt singularum propria, toti personæ imputantur; quæ *proprietas* sive ἰδιωμάτων *communicatio mutua* dicitur. « Propter hanc ergo unitatem personæ, ait idem² Leo, in utraque natura intelligendam, et Filius hominis legitur descendisse de coelo, cum Filius Dei carnem de ea virgine, de qua est natus, assumpserit; et rursus Filius Dei crucifixus dicitur, ac sepultus, cum hoc non in divinitate ipsa, qua unigenitus consempternus, et consubstantialis est Patri, sed in naturæ humanæ sit infirmitate perpessus. »

XIV. Unum hic tamen animadverti volumus, cujus ignoratione Crellius sophistica cavillatione seipsum implicat, cum ea, quæ alterutrius naturæ propria sunt toti Christo tribuuntur, aut de eo simpliciter affirmantur, non sic intelligenda esse, ut ex toto illi conveniant, quod in scholis *totaliter*, vel *adequate* dici solet, sed *simpliciter dici*, valet idem, atque *infinite*, ac nulla definita re, et notione. Exemplo sit istud: Christum, cum esse mortuum dico, totum intelligo Christum, non tamen ex toto, sive *totaliter*. Nam in carne tantummodo *passus est*, ut loquitur Apostolus, et mortuus³; Deitas ipsa extra mortem perpersionemque fuit. Ejusmodi est, quod Adamo simpliciter a Deo dictum est, *Pulvis es, et in pulverem reverteris*⁴. Quod si de toto Adamo, ac secundum ea omnia, ex quibus coalescit, intelligimus, falso dicitur. Siquidem

illius anima neque pulvis erat, nec in pulverem reditura. Quare quod infinite dictum est, *Pulvis es*, non de toto secundum omnes et singulas partes explicari debet, sed de toto secundum partem aliquam. Augustinus tractatu tertio in Joannem distinctione illa *totius*, et *ex toto* sic usus est, ut genere duntaxat secerneret: « Ipse est, inquit, Dominus noster Jesus Christus totus, qui videbatur, et tenebatur, et crucifigebatur. Num totum hoc ipse est? Ipse est quidem, sed non totum illud, quod viderunt Judæi: non hoc est totum Christus. » Ibi *totum* in neutro genere idem est, quod nos *ex toto* dicimus, vel *totaliter*: totus vero personam ipsam significat; quemadmodum et alias neutrum genus ad exprimendam naturam adhibetur, masculinum ad personam. Ut cum dicimus Patrem et Filium esse hunc, et hunc, vel alios; sed non hoc et hoc vel aliud.

XV. Ad istas denique de divina incarnatione sentiendi, ac loquendi regulas postrema hæc adjungi debet, summe illa quidem necessaria; quoniam quidem duo sunt enuntiandi genera, alterum aiens, alterum negans, cum ita dicimus, prædicata utriusvis substantiæ, divinæ, vel humanæ, toti convenire personæ, de solis aientibus, vel affirmantibus nos loqui, non de negantibus. Etenim ut ista vera sunt, Christus est mortuus, Christus esuriit, aut Christus ex æterno est a Patre genitus, Christus est omnipotens; quorum priora secundum humanam, posteriora secundum divinam naturam de tota Christi persona verissime dicuntur; sic ista sunt e contrario falsa: Christus non est mortuus, Christus non est natus ex Virgine, vel Christus non est omnipotens, non est ex æterno natus e Patre. Cujus quidem diversitatis causa hæc est. Enuntiationes omnes, quibus aliquid affirmando de quopiam dicitur, vel negando detrahitur, eam vim habent, ut prædicatum esse in subjecto, vel non esse significant, sive, quod idem est, prædicatum haberi a subjecto. Sic cum dico, Petrus est candidus, vel doctus; in id redit ea propositio, inest in Petro candor, aut doctrina, vel est habens candorem, atque doctrinam. Item illa, Petrus non est candidus, neque doctus, hoc est, non habet candorem, aut doctrinam. Quare ut est illa vera propositio, Petrus est coloratus; falsa autem ista, Petrus non est coloratus, etsi secundum potiore sui partem, hoc est animam, coloratus non

Prædicata
naturæ
divinæ
humana
conveniunt
Christo
affirmantibus,
non negantibus

¹ Epistol. x, c. iii. — ² Cap. v. — ³ 1 Pet., 41, 21. — ⁴ Gen. iii, 39.

est, quia quod inest revera, utcumque tandem insit, affirmans inesse dicit, negans vero non inesse asserit, sic et illæ veræ sunt, Christus est passus et mortuus, Christus est omnipotens et æternus; et istæ falsæ, Christus non est mortuus, Christus non est omnipotens. Quamvis enim neque moriendi conditionem, qua Deus est, habet Christus; neque, qua homo est, æternitatem, vel omnipotentiam; habet tamen utrumque totus, et inest utrumque toti Christo, ac proinde qui, quod habet ille reipsa, negat habere, falsum dicit; verum autem, qui, quod ille habet, habere pronuntiat.

XVI. Atque hoc in primis dialecticorum elementis vulgo traditur, qui negantes propositiones *malignæ* ideo esse *naturæ* dicitant, quod cum absolute ponuntur, *prædicatum* penitus remonent a subjecto; aientes vero *prædicatum* ex toto convenire non significant, cum de tota hypostasi, vel, ut loquuntur, *supposito* dicantur. Hinc antiqui fere, cum Filio Dei, vel Christo negant aliquid inesse, quod secundum naturam e duabus aliquam illi convenit; non id absolute infiniteque pronuntiant, sed cum aliqua conditione, quæ orationis infinitatem coercet; eaque vel expresse ponitur, vel ex aliis eorundem locis, aut ipso contextu sermonis etiam tacita colligitur. Sic Vigilus in libro secundo *contra Eutychen*, «Secundum unionem, inquit, personæ, Deus mortuus est, et sepultus, quia persona Verbi in carne est, quæ mortis dispendium sensit, etc. Secundum proprietatem naturæ, caro mortua est, non Verbum.» Item: «Cum ergo dicimus, Dominum passum et mortuum, non expavescat Nestorius; quia secundum unionem personæ dicimus. Rursus cum dicimus, Dominum nec passum, nec mortuum, quia est omnino impassibilis, non formidet Eutyches, quia secundum naturæ proprietatem dicimus.» Et in libro quarto: «Ipse igitur, unus idemque Dei Filius, Dominus Jesus Christus, et mortuus est secundum formam servi, et non est mortuus secundum formam Dei.» Ergo Deus mortuus, et passus; et Deus neque mortuus, neque passus esse dicitur. Sed affirmans propositio absolute concipi potest; quia is, qui passus est, revera, et proprie Deus est, hoc est persona divina; de personis autem, tanquam subjectis, prædicata quæ vocant, enuntiantur. Negans autem, si intelligitur absolute, falsa fit. Quare vel adhibetur vox aliqua determinans restringensque sententiam, ut est *secundum divinitatem, sive qua*

Deus est; vel ex orationis, ut dixi, serie, licet tacita, subauditur. Etenim quis hoc enuntiatum, «Petrus est rationis capax,» absolutum esse non dixerit, etsi secundum solam id illi animam convenit? illud vero, «Petrus non est capax rationis,» si absolute sumitur, non esse falsum judicet, ac nisi vel adjunctum, vel tacite significatum sit, «Petrus, qua corporatus est, non est rationis capax?» Eiusdem generis sunt enuntiationes illæ, quæ de Filio Dei similiter nectuntur a Crellio: «Filius Dei non est filius Dei,» quæ frivola est, et absolute falsa sententia. Sicut illa falsa est, «Socrates non est Sophronisci filius;» etsi nec ille secundum naturam hominis Filius Dei, nec iste secundum animam Sophronisci sit filius; tum reliqua id genus, quæ otiose ac sophisticè ibidem colligit.

His velut fundamentis præstructis, quæ, cum ad Incarnationis mysterium progressa fuerit opera nostra, plenius enodabimus, facile, quæ ab Crellio sunt objecta, diluuntur. Neque vero jam illi respondere necesse est, quod primum opposuit, non posse de eodem Christo dici absolute, «nihil a seipso posse illum facere, et a seipso omnia posse facere.» Siquidem *a seipso facere* istud est, quod supra demonstravimus, proprium sibi et alienum a voluntate Patris; vel si *a seipso* idem est, atque ab nullo originis altero principio. Ad naturarum vero discrimen si ista referantur, et *a seipso* itidem exponatur, ut de creatis rebus usurpari solet; tum hæc propositio, *Ego a meipso nihil facio*, absolute non debet intelligi; sed ita, ut tacite subaudiatur, secundum hominis formam; illa vero, «Christus a seipso, hoc est virtute propria, et increata omnia facere potest,» absolute vera est; quia de toto Christo dicitur, etsi non ex toto, vel, ut loqui solent, totaliter.

XVII. Reliqua capituli illius, quia falsa istius loci Joannis interpretatione nituntur, nihil adversum nos promovent; et ex iis theorematibus, quæ supra posuimus, facile convincuntur. Ex quibus etiam reliqua fere omnia, quæ deinceps struit, explicari ac dilui argumenta possunt; ut operæ pretium fecisse nos appareat, cum illa velut fundamenta jecimus, quæ everricula quedam essent fraudum omnium, ac malitiarum Crellii, et similium sophistarum. Nam pauca admodum ab istis contra Trinitatis, et Incarnationis dogmata proponuntur, quæ non aliquod incurrant ex illis firmamentis, et ad hoc allisa franguntur.

Ut quod in argumento quarto ¹ sectionis secundæ posuit, Christum dixisse, *Doctrinam suam non esse suam* ²; Vel, *nihil a seipso facere*, et id genus alia; Tum *a seipso non venisse* ³; *Non venisse se, ut faceret voluntatem suam* ⁴. Quæ omnia similem habent explicationem. Nam a seipso facere aliquid intelligitur, communem non habere cum Patre voluntatem, sed privatam et contrariam. *Venire a seipso*, est suoapte nutu et impulsu, et citra ejusdem Patris auctoritatem venire. Sic igitur temperata illa sunt, neutram ut naturam dedeant, adeoque supervacaneus sit Ebionitæ labor in ea responsione refellenda, quæ istiusmodi voces humanæ in Christo naturæ mandare studet, et a divina segregare. Quam ne ille quidem firma satis præscriptione sic eludit; Christum ista dicentem, de se, tanquam Patris legato, loqui: « Quod munus non nisi personæ est, qua talis. Quare vel de ipsa natura divina Christum hic loqui statuendum est, vel fatendum Christum personam supremæ divinitatis non esse. Siquidem persona divina nihil aliud est, quam ipsa natura divina subsistentiam suam habens. » Verum quatenus legati, ac mediatoris partes sustineat Christus, dictum est antea; neque necesse est id illi, qua Deus est, directe, ac proprie convenire, sed tantum ex obliquo. Nam ista functio humanæ naturæ peculiaris est, sed ea lege, ut eadem cum Deo persona contineatur; sive, ut paucis complectar, Deo congruit per hominem, et in homine salutem nostram administrandi. Tametsi vero unica et singularis numero sit persona divina Verbi, quæ utramque naturam complectitur, possunt tamen quædam alterutrius propria de illa dici, quæ in naturam alteram non congruunt, « Agit enim utraque forma cum alterius communiione, quod proprium est, Verbo scilicet operante, quod Verbi est, et carne exequente, quod carnis est, » ut recte Leo M. in epistola *ad Flavianum* ⁵ ait, quibus illius verbis nihil ad mentem doctrinamque nostram fieri potest aptius. Nam ita naturæ cujusvis proprias *ἐνεργείας* esse declarat, ut alterius, licet istas in

se non suscipientis, communiō non desit.

XVIII. Postremo plurimum ad illa confert intelligenda Joannis et similia Scripturæ loca, quod Cyrillus Alexandrinus eadem explicans adnotavit in decimo *Commentariorum in Joannem* libro. Filium enim verbum, sive sermonem ait esse Patris, hoc est ejus mentis, et voluntatis interpretem: ut propterea *magni consilii angelus* ab Isaia ⁶ dicatur ^a. Quare merito non suum, sed Patris esse dicit, quod loquitur, hoc est quod est ipse; siquidem de Christo, secundum divinam conditionem, pronuntiari talia putemus cum plerisque veterum, maxime Augustino, qui quæstionem ita dissolvit: « Quæ est doctrina Patris, nisi Verbum Patris? Ipse ergo Christus doctrina Patris, si Verbum Patris. Sed quia verbum non potest esse nullius, sed alicujus; et suam doctrinam dixit seipsum, et non suam, quia Patris est Verbum. Quid enim tam tuum, quam tu? Et quid tam non tuum, quam tu, si alicujus est, quod es? »

Quod si ut hominem consideremus proferentem ista Christum, opportune ⁷ Cyrillus ibidem asserit ^b, significasse verbis illis Christum, doctrinam suam ac sermonem, non humanum aliquid esse, vel ex sola humana indole, ac sensu depromptum, sed divinum aliquid, et ab auctore Deo profectum. Sic enim Apostolus verbum Dei, hoc est evangelicam doctrinam, quam homo utique hominibus prædicabat, *non ut verbum hominum Thessalonicenses accepisse dicit, sed, sicut est vere, verbum Dei* ⁸. Sic ergo Christus, non humanum, ac vulgarem, qualis externa ipse specie apparebat, suum esse sermonem ostendens, sed divinum, ad Patrem, velut auctorem illum retulit, tanquam sui, ac doctrinæ sapientiæque omnis summum, et ultimum principium. Quare idem est non suum, sed Patris esse dicere, ac non hominis, cujusmodi in opinione ac sensibus Judæorum versabatur, sed Dei. Divinam enim naturam designavit in Patre, tum ob eam, quam attulit, causam, tum ne de se jactantius loqui videretur, et adversarios multo sibi infensiores redderet.

Operationes

a CYRIL. ALEX. Λόγος γάρ εἰμι ζῶν τῆς τοῦ Θεοῦ, καὶ πατὴρ ἀβρόχτου Θελήσεως ἐρμηνευτικός. διὸ καὶ ἐκκλημαὶ μεγάλης βουλῆς ἄγγελος.

b CYRIL. *ibid.* ἵνα τοίνυν μὴ ἀνθρώπινον εἶναι νομίζωμεν τὸν λόγον αὐτοῦ, μηδὲ τῆς Θείας ἐκστήσωμεν φύσεως τὸ μᾶθημα τὸ εὐαγγελικόν, ἀλλὰ Θεοῦ τοῦ ἐπὶ

πάντας εἶναι πιστεύωμεν, οἰκονομικῶς, καὶ σφόδρα καλῶς, ἅτε δὴ καὶ ἐν ἀνθρωπίνῳ φαινόμενος σχήματι, τῇ Θεῆ φύσει ἀπονέμει πάλιν τὸν λόγον, ὡς ἐν προσώπῳ τοῦ Θεοῦ, καὶ πατὴρ, ἐξ οὗ, καὶ ἐν ᾧ κατὰ φύσιν ἐστίν, ὡς ἀπαύγασμα, καὶ λόγος αὐτοῦ, καὶ τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ χαρακτήρ.

¹ Crell. cap. iv. — ² Joan. vii, 16. — ³ Argument. v, 1, ex Joan. xii, 28. — ⁴ Argum. ex Joan. vi, 38. — ⁵ Cap. iv. — ⁶ Isa. ix, 6, secundum. LXX. — ⁷ Tract. xxix in Joan. — ⁸ Thes. ii, 13.

De qua Christi moderatione, ac sui dejectione, ejusque causis, et utilitatibus legendus omnino Chrysostomus oratione sexta contra Anomæos.

CAPUT IV.

Confutantur alia Photinianorum argumenta, et Scripturæ loca declarantur. De ignorantie diei judicii, qua ratione in Christum cadat. Ostenditur ab eo non nesciri. De missione Filii secundum utramque naturam. Quemadmodum actiones personales dici debeant, inque eo Crellii insecuta cavillatio. Explicatur locus Hebræorum ו, de Christi εὐλαβία; Calvinii et Bezæ horrenda blasphemia. Quo sensu data Christo divinitas: et alia hujusmodi. Explicantur illæ Pauli sententiæ, in quibus Deus Christi, vel caput ejus vocatur Pater.

I. Tritum illud ac pervagatum ex antiquis Arianorum fabulis contra Dei Filium objicit Crellius in argumento nono, quod se diem judicii nescire fateatur, ac solum dicat id nosse Patrem¹. Ex quo Deum non esse verum concludit, qui se ignorare aliquid affirmet. Verum « execrabiles eos, qui ista commemorant, et a Spiritu sancto esse damnatos, scire debemus, ut cum Ambrosio² loquar. Ac non solum sacrilega ista, sed etiam inepta dubitatio. » Cui jam abunde satisfacimus³, ac nullum, ut opinor, locum Crellianæ calumniæ reliquimus, qui de humana natura dictum illud accipi non posse contendit, in eoque moratur uno. Sed ejus conatus omnis responsione illa nostra retunditur, quæ illius ignorantie diei isti quidem naturæ adimit, verum hujus duntaxat usum; quod a Patre, quæ de illo cognorat, prohibitus esset eloqui. Ita enim nescire se merito dicere potuit, atque ex communi locutione hominum, cui et Scripturæ serviunt. Nam ejusmodi plurima sunt figurate in iis expressa, quæ si rigide ac præfracte ad Ebionitæ nostri normam exigas, etiam summo illi, quem prædicant, Deo turpes insecitiæ aliorumque vitiorum notas inuri censeas. « Interrogabo vos et ego, ait Ambrosius⁴ similes hæreticos alloquens, qua causa in Genesi Deus dicat: *Descendam itaque, ut videam secundum clamorem eorum venientem ad me, si consummabuntur; sin autem, ut sciam.* Qua causa etiam Scriptura

dicat: *Et descendit Dominus videre civitatem, et turrim, quam ædificarent filii hominum.* Qua causa etiam dicat Propheta in Psalterio: *Dominus respexit super filios hominum, si est intelligens aut requirens Deum;* quasi et illic, si non descenderet Deus, et hic, si non prospiceret Dominus, aut opera hominum ignoraret aut merita. »

II. Sic frustra se jactat in argumento decimo, ac verba illa Christi ad hujus injuriam torquet Crellius, in quibus suum non esse, sed Patris ait, apostolis, quod rogabant, concedere, ut ad dextram, ac sinistram suam sederent⁵. Nihil enim hic illum locus adjuvat, si ita, ut nos capite tertio fecimus, eum interpreteris; ut non esse suum, id est æquitatis suæ dicat, aliis dare, quam quibus a Patre suo destinatum est. Ubi et ad Patrem, tanquam ad auctorem refert, quod alioqui commune cum illo jus habet. Itaque vox εὐλαβία idem est ac nisi. Porro, ut recte disputat Ambrosius, absurdum est fingere potestatis illius dandi apostolis, quod petebant, Christum etiam, qua hominem, exortem fuisse, cui Pater potestatem dedit judicium facere, quia Filius hominis est⁶; quibus verbis ostenditur, Christo quatenus homini, judiciariam a Patre tributam esse potestatem. Deinde qui alibi dixerit, « Ego ad Patrem vado, et quodcumque ab eo petieritis in nomine meo, hoc faciam⁷. Si enim, quod Pater dare potest, Filius non potest, mentita est ergo veritas. Non enim potest facere, quidquid in nomine ejus Pater fuerit obsecratus. » Vide caput secundum libri ejusdem quinti, ubi similia de isto Matthæi loco disserit, quem et fusius enarrat. Quocirca, cum Pater non judicet quemquam, ut idem Christus ait, sed omne judicium dederit Filio⁸, ut homo est; quis adeo desipit, ut, cui potestas judicandi tradita sit, ei functionem potestatis illius, et executionem esse denegatam putet? An enim aliud est, suum cuique locum, ac præmium impertiri pro dignitate meritorum, quam judicarium exercere jus ac potestatem? Itaque vel invitus Ebionita cogetur illa interpretari verba Christi, quibus illud esse suum negat, ne sibi ipsi, hoc est veritati, sit contrarius; et aliam, quam quæ prima occurrit specie, iis accommodare sententiam. Quod ut facere conetur, non adeo communem sensum humanis ex rebus periisse arbitror, ut non obscuro et imperiti homuncionis qualicumque

¹ Matth. xxiv, 36; Marc. xiii, 32. — ² Lib. V. de Fide, cap. vii. — ³ Lib. II, cap. iii. — ⁴ Lib. V de Fide, cap. vii. — ⁵ Matth. xx, 23. — ⁶ Joan. v, 27. — ⁷ Joan. xiv. — ⁸ Joan. v, 22.

interpretationi, tot sanctissimorum, doctissimorumque Patrum tam multis corroborata sæculis auctoritas præferatur.

III. Par est et huic adhibenda responsio, quod ex *Matthæi* capite XIX Crellius objicit; ubi bonum se appellanti cuidam, Christus occurrit, neminem esse bonum, inquit, nisi unum Deum. Quæ verba, si κατὰ τὸ γράμμα, et ut se habent, intelligit Crellius, horrendam ac detestandam Christo et Deo contumeliam facit. Sin est, ut explicatione aliqua opus illic esse sentiat, nos cujusmodi omnium veterum consensus habeat, exposuimus eodem in illo loco; neque aliter interpretantem ista Crellium audiemus, si sapimus.

Nam et illud, *Pater major me est* ¹, quod ex veterum Arianorum quisquiliis extractum Ebionita novus ² opponit, sic extricatum est capite secundo, nihil ut præterea dici necesse sit. Sive enim de Christo, qua Filius est, et Pater ejus causa vel principium dicitur, ut plerique veterum opinati sunt, breve illud in promptu est Nazianzeni Gregorii dictum; id « quod majus dicitur, ad principium; quod æquale, ad naturam pertinere ^a. » Sive, ut alii censent, id ratione humanæ naturæ pronuntiatum est; nihil est absurdi, majorem se profiteri Patrem, qui paulo minoratus ab angelis ³ dicitur. Nam si ἡλαττωμένος, id est minor factus est Filius, dum hominem se fecit; consentaneum est majorem esse ipso cœpisse Patrem. « Et miraris, si ex persona hominis Patrem dixit majorem, qui in persona hominis dixit, se vermem esse, non hominem? » ait Ambrosius ^b, qui hoc acute insuper addit: « Sed, ut verbo utar Scripturæ, non minor natus, sed minoratus, hoc est minor factus est. »

Eadem et Cyrilli est argumentatio libro decimo *Commentariorum in Joannem*, ex alio Apostoli loco, in quo exinanisse humiliasseque seipsum Christus dicitur, cum in forma, id est natura Dei esset ^b. « Nam, si credimus, ipsum exinanisse et humiliasse se, nonne illud manifestum est omnibus, eum ex quodam excellentiæ gradu ad minorem esse delapsum; vel potius ab æqualitate, quam habet cum Patre comparatus, ad inæqualem statum ^b? »

Nec adversus ista Crellii acutum illud, ut quidem existimat, inventum proficit, « Non

^a GREG. NAZ. ORAT. II *de Filio*. Μεῖζον εἶναι τῆς αἰτίας, ἴσον τῆς φύσεως.

^b CYRIL. Εἰ γὰρ πιστεύομεν ὅτι κενώθηκετε καὶ ταπεινώθηκεν ἑαυτὸν πῶς οὐχ ἅπασιν ἔσθαι καταφανές,

¹ Joan. XIV, 28. — ² Crell. argument. XIV. — ³ Hebr. II, 9. — ⁴ Lib. II *de Fide*, cap. IV. — ⁵ Phil. II, 7, 8. — ⁶ Arg. XV. — ⁷ Tertul. lib. *de Car. Chris.* cap. XIV. — ⁸ Lib. IV *de Trinit.* cap. XX. — ⁹ Lib. II *de Trinit.* cap. 5.

posse de toto aliquo simpliciter negari, quod de eodem simpliciter affirmari possit ac soleat, vel etiam omnino debeat, ut ei secundum aliquam partem, præsertim indigniorem non insit;» aut contra non posse de toto aliquo simpliciter affirmari, id, quod de eodem toto simpliciter negari possit, ac soleat, vel etiam debeat. » Quod excussum supra est a nobis, ac refutatum.

IV. Vetus est etiam Arianorum ista cantilena, quam occinit Crellius ⁶, non videri supremum, verumque Deum esse Filium, quoniam ab alio mittitur. Sed hoc nihil est. Ac de missione personarum divinarum agemus toto septimo hujus operis libro; unde perspicue patebit, neque missionem Filii ejus dignitati æqualitæque derogare; et quid isto loco diceret, juxta eum doctoribus suis Arianis Ebionitam nescisse Crellium. Nunc unum ex Tertulliano ⁷ cogitandum illi hoc objicimus, tanto Nicæna synodo antiquiore scriptore, quod adversus patriarcham istius Ebionem distringit. « Dictus est, inquit, magni consilii angelus, id est nuntius, officii, non naturæ vocabulo. Magnum enim cogitatum Patris, super hominis scilicet restitutione, annuntiaturus sæculo erat. Non ideo tamen sic angelus intelligendus, ut aliqui Gabriel, aut Michael. Nam et Filius a domino vineæ mittitur ad cultores, sicut et famuli de fructibus petunt. Sed non propterea unus ex famulis deputabitur Filius, quia famulorum successit officio. » Mox eundem Filium, « quia de ipso pronuntiatum sit, Minuisti eum modicum quid citra angelos, sic infra angelos diminutum ait, dum homo fit, qua caro et anima et Filius hominis; qua autem spiritus Dei et virtus Altissimi, non potest inter angelos haberi, Deus scilicet et Dei Filius. »

Sive igitur missus, secundum id, quod est Deus, intelligatur Filius, sive propter assumptum hominem; neutrum Photinianorum causam sublevat. Nam et qua Deus est, mitti dicitur, « Non quia ille major est, ille minor, sed quia ille Pater ille Filius; ille genitor, ille genitus; ille, a quo est, qui mittitur; ille, qui est ab eo, qui mittit, » ut scribit Augustinus ⁸. Ut autem naturam suscepit hominis, non minus ei convenit missionis ratio, ut ⁹

ὅτι καταβέβηκεν ἐξ ὑπεροχῆς τινος εἰς ἐλάττωσιν, μᾶλλον δὲ ἐξ ἰσότητος τῆς πρὸς τὸν πατέρα, πρὸς τὸ μὴ οὕτως ἔχον;

Secundum litteram.

Missio Filii ejus dignitati non derogat.

Quomodo actiones personales dici debeant

eidem placet. Neque quod pro absurdo Crellius¹ nobis objicit, id nos moramur; si secundum humanam naturam missus esset, eum a seipso, seu a divina sua natura missum esse. Fatetur enim illo in loco sanctus Augustinus, secundum hominis assumptionem, etiam a Spiritu sancto, et a seipso missum esse. Sic Toletana synodus XI in *Fidei confessione*, « Missus tamen, inquit, Filius, non solum a Patre, sed et a Spiritu sancto missus esse credendus est, in eo, quod per Prophetam dicit: *Et nunc Dominus misit me, et spiritus ejus*. A seipso quoque missus accipitur pro eo, quod inseparabilis non solum voluntas, sed operatio totius Trinitatis agnoscitur. » Sed ea de re pluribus in postremo hujus operis libro V.

V. Atenim mitti personæ proprium est, ut et legati partes obire. Non igitur natura id humana circumscribi potest, sed personæ ipsi toti, adeoque divinæ tribuendum est. Hoc enim, tanquam acerrimum telum, passim, et in omnibus pene argumentis contra nos conjicit Crellius. Quasi non et ex veterum doctrina Patrum, et ex recentium theologorum scriptis in promptu sit, quid isti respondeatur. Ac nos quidem supra, quam leve illud esset, ostendimus. Hic autem paucis idem inculcare non pigebit, quod et argumento Crellii decimo-quarto, et majori parti consequentium obviam ibit. Personam itaque non negamus, ipsam esse naturam, vel essentiam subsistentem. Verum, etsi re ipsa nihil, cogitatione tamen differunt, ut loquitur Cicero², natura ipsa, et existendi modus, sive subsistendi quem τρέπον τῆς ὑπαρξείως Græci Patres nominant. Quod discrimen tum ex Aristolis et Ciceronis ac philosophorum omnium, tum ex christianorum theologorum consensione, imo communi ex hominum usu ac judicio satis est, ut quædam de natura ipsa dicantur, quæ in personam non cadunt; et contra personæ aliqua conveniant, quæ naturæ ipsi per se minime tribuuntur. Etenim Appietas, vel Lentulitas³, re ipsa idem est cum Appii Lentulique persona. Et tamen Appietas ac Lentulitas videri oculis non potest; Appium ac Lentulum, nisi qui cæci sunt, intuentur omnes. Quinetiam in una eademque re notiones sunt plures, ob quas diversis in categoriis reponitur, atque adeo diversa obtinet κατηγορήματα, sive *prædicata*; ut in actione et passione constat, quas re ipsa non differre invicem philosophi judicant. Sic figura reidem est cum quantitate, et

tamen alio in genere categoriæ locum habet, quod est *qualitatis*. Quod si finitis ac creatis in rebus tanta vis est notionum diversarum, ut eadem de re aliter atque aliter considerata, diversa, et etiam contraria dicantur; cur incredibile videbitur, in summa illa excellentique natura, quæ omnes in sese rerum omnium notiones perfectionesque continet, rationes a nobis cogitari varias, ex quibus prædicatorum varietas existat?

VI. Quocirca frivola, et indocta est Crellii ista ratiocinatio, quam pene ad singula adhibet argumenta: Persona est ipsa natura, sive essentia subsistens; quare si de divina aliqua persona quippiam dicitur, aut ei tribuitur, id naturæ ipsi per se convenit. Ut si mittitur, aut carnem suscipit persona Filii, id ipsum et in essentiam ac personas quadrat reliquas. Item illud: Actiones sunt hypostaseon, sive personarum, ac suppositorum; unde si quid agit humanum Christus, aut patitur, id est adscribendum divinæ Verbi hypostasi, ac naturæ. Nec non istud: Idem de eodem simpliciter affirmari negarique non posse. Hæc, inquam, et hujus generis reliqua, rudibus, et imperitis perplexa, et difficilia videri possunt; at usu doctrinarum istarum utcumque tritis nonnisi ludicra et obsoleta. Quibus uno verbo hic satisfactum volumus, ea, quam modo attigimus, exceptione; re idem esse personam et essentiam, ratione differre, secundum quam diversa de utraque dicuntur: Actionem esse naturæ subsistentis, non *suppositi* simpliciter, qua *suppositum* est, sed quatenus secundum naturam agit. Idem de eadem re diversa ratione dici negarive posse; siquidem ita καὶ εἶλον prædicatur, ut non ὁλκῶς, id est *de toto*, non *ex toto*, affirmetur, aut negetur. Quid tam rei cuiusque proprium est, quam esse ipsum? aut quid toti magis competit, quam ut in rerum natura constet, et existat? Atqui creatæ res omnes et esse dicuntur, quoniam exstant revera, et non esse, quia nihil sunt, si cum Deo conferantur, qui solus est. Licet igitur de una re negare idem, et asserere simpliciter, hoc est enuntiatione verborum simplici; sensu autem non simplici. In quo fucum facere solet Crellius. Veluti cum in argumento sexto decimo, ea loca commemorans, in quibus mandatum sibi aliquid a Patre Christus ait, subjicit, non posse nos ad naturarum discrimen receptum hic habere, eo «quod de Christo simpliciter, ac sine ulla limitatione dicuntur.»

Persona et natura non re ipsa sed cogitatione differunt.

¹ Cap. v. — ² *Tusc.* iv. — ³ Cic. lib. III epistol. fam. III.

Hæc vero, et alia similia, quibus libri sui molem exaggeravit Crellius, contemnet facile, qui ista præ oculis habuerit, nec non illa, quæ superius exposita sunt. Nisi vero multum in eo laborandum est, quod de Christi preceptione subjicit¹; quæ quidem non divinitatis in illo fidem minuit, sed humanitatis adstruit; quam sic ille suscepit, ut ejus omnia propria transferret in se, nec alterius actionibus et affectionibus consortium alterius officeret. Igitur, « quatenus homo factus est, convenit ei petere et accipere a Patre ea, quæ, utpote natura Deus, habebat ipse² » ut ait Cyrillus³. Cujus rei causa jam supra est allata; quod in Patre, eæ principio, et origine, divinitatem ipsam humana Christi natura suspiceret, ac revereretur; ab eoque, tanquam egens, (nam *propter nos egenus factus est, cum esset dives*³) opem peteret, ac tam sua quam nostra causa, quidquid necesse erat, impetraret.

VII. Atenim, si modestiæ causa, ut aliqui dicunt, Christus ea, quibus indigebat, a Patre postulare maluit, quam a seipso petere; cujus tandem naturæ modestia ista fuit, quærit Crellius. Non enim divinæ esse potuit, quia Deus *nullius indiget*⁴, nec ei modestia convenit. Sed nec humanæ; quia non modestiæ fuit, sed judicii tantum, Patrem sibi anteferre, si præstantior est; si non est, non magis erat modestiæ ad hunc, quam ad alterum parem et æqualem preces convertere. Stulta percontatio. Christus enim, qua homo, tum cæteras virtutes, tum moderationem habuit, cujus officium fuit, malle a Patre precario aliquid accipere, quam a seipso, quod secundum naturam alteram suppeditare sibi ipsi poterat, et sine ulla prece sumere.

Reverentia.

Atque hæc demum illa est εὐλάβεια⁵, propter quam a Patre exauditus esse dicitur apud Apostolum Christus; quem locum ex falsa Calvini, Bezæ et similium interpretatione perperam intellectum objicit Crellius. Nam isti εὐλάβεια⁵ metum verterunt, ac sollicitudinem, et metuisse Christum asserunt, ne « malis obrutus succumberet, vel morte absorberetur⁶, » ut Calvinus loquitur, et post eum Beza. Siquidem in illo cum extremis cruciatibus, ac morte conflictu, « Christi animum ita defixum fuisse volunt, in illam iræ infinitæ sustinendæ cogitationem, ut singulæ facul-

tates per se nihil decernerent, (verba sunt Bezæ) sed toto interrupto progressu fluctuarent. « Et Calvinus⁷ in *Harmonia*, de oratione illa, quam in horto fecit Christus Dominus. « Non fuit hæc, inquit, meditata Christi oratio; sed vis, et impetus doloris subitam ei vocem extorsit, cui statim adhibita fuit correctio. Eadem vehementia præsentem cœlestis decreti memoriam illa abstulit, ut non reputaret in ipso momento, se hæc lege missum esse humani generis redemptorem; sicut gravis anxietas sæpe caliginem oculis obducit, ne simul in mentem veniant omnia. » Hæc sunt portenta nefandæ hæresis, christianorum omnium odio dignissimæ, quæ Christo Dei Filio animi titubationem et fluctuationem ac diffidentiam tribuit, « ne absorberetur a morte, hoc est, non ut a morte sit immunis, ut alibi Calvinus⁸ ait, sed « ne absorbeatur ut peccator, » orasse Patrem; « tum maledictionem et iram Dei timuisse. « Imo vero *diros in anima cruciatus damnati, ac peridit hominis pertulisse*⁹, hoc est ipsas inferorum pœnas adeo, ut inter ipsum, et damnatos reprobos unum illud interesset, « quod in illo temporarium fuit, quod in his est perpetuum, » ait idem Calvinus in *Catechismo*; quam vere satanicam doctrinam una cum eodem illo Catechismo amplectuntur Calviniani nostrates hæretici in ea parte, cui Dominicam decimam adscribunt. Nec animadvertunt, quam tetrum et horrendum blasphemiæ genus ex illa consequens sit: nimirum Christum in illa fluctuatione ac dubitatione fidelem esse desiisse. Quandoquidem « vere fidelis non est, ut idem scribit Calvinus, nisi qui solida persuasionem Deum sibi propitium, benevolumque Patrem esse persuasus, de ejus benignitate omnia sibi pollicetur; nisi qui divinæ erga se benevolentiam promissionibus fretus, indubitata salutis expectationem præsumit¹⁰. » Quamobrem cum de Patris erga se benevolentiam metuendo dubitaverit, imo vero prorsus alienum a se illum esse putaverit, eo intervallo, quo easdem plane cum damnatis pœnas perpessus est, necesse sit, Christum vere fidelem non fuisse, præsertim cum idem paulo post dicat, variationem illam, ac dubitationem, et conflictum inter metum ac fiduciam pendens animi *ex fidei imperfectione contingere*. Hic vero exclamare libe-

Calvinus
diffidentiam
in Christo
ponit.

a CYRILL. Πλὴν καὶ καθὸ γέγονεν ἄνθρωπος, ἀρμόζει αὐτῷ τὸ αἰτεῖν τε καὶ λαμβάνειν παρὰ τοῦ πατρὸς, ὃ

εἶχεν ὡς ὕσει Θεός.

1 Arg. xvii. — 2 Lib. VII in Joan. — 3 II Cor. viii, 9. — 4 II Mach. xiv, 35. — 5 Hebr. v, 7. — 6 In cap. v epist. ad Hebr. — 7 Vide et II Instit. c. xvi, § 11 et 12. — 8 Lib. II Instit. cap. xvi. — 9 Exod. cap. v, 10. — 10 Lib. III Instit. cap. ii, § 16.

cum quintæ synodi Patribus : « Propitius sis, Domine; ne demones ausi sunt talia contra te loqui¹. »

VIII. Quocirea locum illum epistolæ ad *Hebræos* tum impie, tum imperite ab Calvinianis expositum, frustra nobis Crellius intentat. Neque enim εὐλαβεία metum illic horribilem infamemque significat, sed *reverentiam ac religiosum timorem*, et cautam ac circumspectam a malo declinationem. Multum autem differt εὐλαβεία, sive *cautio ab metu*, ut optime in *Tusculana* quarta Cicero distinxit : « Declinatio, inquit, a malis, si cum ratione fiet, cautio appelletur; eaque intelligatur in solo esse sapiente: quæ autem sine ratione, et cum exanimatione humili, atque fracta, nominetur metus. Est igitur metus rationi adversa cautio. » Hic igitur ille timor, sive *timoris spiritus*, quem in Christo fuisse testis est propheta², proprie est εὐλαβεία, sive cautio religiosa, ex amore et observantia in Patrem exorta, qua, quidquid ei displicet, studiose et enixe declinabat, amplectebaturque contraria. Propter hanc, vel præ illa, et illius abundantia exaudiri a Patre meruit. Sic enim ἀπὸ τῆς εὐλαβείας dictum est, ut *Actorum* XII, 14 ἀπὸ τῆς χαρᾶς *præ gaudio*, necnon *Luce*, XXIV, 41, Ἔτι δὲ ἀπιστοῦντων αὐτῶν ἀπὸ τῆς χαρᾶς, *Adhuc autem non credentibus illis præ gaudio*. Et apud eundem capite XXII, 45, ἀπὸ τῆς λύπης, *præ tristitia*. Ita ergo Christus exaudiri meruit ἀπὸ τῆς εὐλαβείας, *præ pietate, reverentia et observantia* in Patrem sua. Multa porro Christus a Patre petiit, et impetravit; imprimis autem, quod Petrus *Actorum* tertio, com. 27 et 31 significat, *ne derelinqueretur anima sua in inferno*, neve corpus suum in sepulcro diu scilicet permaneret, sed ut statim excitaretur a mortuis. Hanc enim ad vitam instaurationem ac beatam resurrectionem Christus lacrymis, precibus, ac meritis, tum ut statim sibi repræsentaretur, tum ut nobis suo tempore communicaretur, obtinuit. Quod tantum abest, ut pudendum indignumque Christo homine ac Pontifice fuerit, ut in eo pontificatus ejus ac sacerdotii, hoc est interventionis, et, ut ita loquar, *mediationis* summa consistat.

Ad summam credo, ne ipsos quidem, qui εὐλαβείαν οὐκ εὐλαβῶς illo in loco interpretantur, Calvinum, Bezam et alios negaturos, quin melius, quam ipsi, vocabuli istius, ac totius Græcæ constructionis sensum Græci interpretes intellexerint, Chrysostomus, Theodo-

retus, Theophylactus Oëumenius, et Photius. At hi omnes εὐλαβείαν uno consensu *pro pietate et religiosa observantia* sumpserunt; metus illius, et consternationis horrificæ ne verbo quidem meminerunt. Photius quidem satis commode declarasse ita mihi videtur: Christum ait in diebus carnis suæ, id est antequam pateretur, cum valido clamore, et lacrymis a Patre suo postulasse, ut se a morte liberaret, hoc est, ut a se calix iste transiret; mox tamen subjecisse alteram petitionem, ut voluntas potius paterna compleretur, et mortem atrocissimam ipse toleraret, quod summæ in Patrem pietatis et observantiæ fuit; atque ab hac parte exauditum esse Christum. Hæc Photius. Erasmus porro εὐλαβείαν *reverentiam* vertit; longeque abest ab illa Calvinianorum sententia. Sed nec ipse *Thesauri Græci* pater Stephanus obscure significat, sibi illam non probari, dum, præter morem, ejus mentionem facit nullam.

Iisdem ex principiis, quæ supra constituimus, tota illa moles argumentationis octavæ decimæ, quam operose ac verbose Ebionita³ construit, diruitur, ac dissipatur. Opponit omnia illa loca, ubi dari Christo aliquid a Patre dicitur, partim universe, partim speciatim, ac distincte. Non est necesse persequi enucleareque singula. Uno ad omnia verbo respondemus, Scripturæ sententias illas partim ad divinitatem, partim ad humanam Christi naturam referendas esse. Quæ prioris generis sunt, datum hoc demonstrant, quod generando communicavit Pater. Ut cum Filio dedisse fertur « vitam habere in semetipso, hoc est, inquit Augustinus⁴, genuit Filium esse incommutabilem vitam, quod est vita æterna. » Et alibi⁵: « Quid Deus Pater Deo Filio dedit, gignendo dedit. Ita enim dedit Filio Pater, sine quibus Filius esse non posset, sicut ei dedit, ut esset; » quam sententiam refert ex Augustino Prosper⁶. Accedat et Hilarius, cujus in septimo libro præclara de eadem re verba sunt: « Et in eo, quod omne judicium datum est, et natura, et nativitas demonstratur: quia et omnia habere sola natura possit indifferens: neque nativitas aliquid possit habere, nisi datum sit. » Posteriori in genere censentur illa, quæ in humanam naturam Patris indulgentia derivavit. Quæ quidem ad eam regulam conformanda sunt, quam supra posui, ut in Patre, ceu principio tota comprehendatur divinitas. Nugæ sunt,

¹ In S. Syn. Collat. VIII, edit. Rom. — ² Isa. XI. — ³ Crell. arg. XVIII. — ⁴ Lib. I de Trinit. cap. XII. — ⁵ Tract. CXXVI in Joan. Vide et Tract. XLVII et XLIX. — ⁶ Sent. CCCXXII.

Explicatur
VOX
εὐλαβεία
id est
reverentia.

Pietatem
non pie.

quæ adversus discrimen illud naturarum molitur Crellius : Sequi illine objicit, « eundem simul æternum et non æternum fuisse : simul summum Deum, et non summum : eundem essentia cum Patre, et non eundem : ei æqualem, et non æqualem. » Sed hanc veterem et obsoletam nœniam tot priscorum ac recentiorum theologorum stylo notatam, et explosam retractare piget. Breve est, quod illi reponimus. Nihil istorum videlicet esse consequens, si originis ac proprietatum personalium discrimen teneas. Summus, æternus et æqualis uterque est alteri. Sed hoc Pater ab nullo habet ; Filius a Patre habet ex æterno. Hæc plenius suo loco declarata sunt.

X. Claritatem ¹ porro, sive clarificationem postulat a Patre Filius ; quod corporis humanæque naturæ gloriam significat, ut quæ contempta, et variis ærumnis, ac cruciatibus exercita fuerat hactenus, splendoris illius et honoris particeps fieret, quem ex omni æternitate idem Christus, ut Deus, apud Patrem habuerat, ac semper in sese retinuerat. Itaque voculæ itæ *παρὰ σοί, apud te*, opponuntur iis, ἐπὶ τῆς γῆς *super terram*, quæ sunt in superiore versu. *Ego te clarificavi super terram. Et nunc clarifica me tu, Pater, apud te ipsum.*

Sic illa verba Chrysostomus ² explanavit : « De incarnatione loquitur, inquit, quoniam nondum glorificata erat natura carnis, neque immortalitate donata : neque throni regii particeps facta. Propterea non dixit *in terra*, sed *apud te*. » Præclare Chrysostomus quid illud significaret *apud te* declarat iis verbis. Cui et ³ Cyrillus Alexandrinus accedit, qui de humanæ naturæ gloria et splendore locum illum intellexit. Nam revera apud Patrem glorificatus est homo Christus, quando post resurrectionem *exaltavit illum Deus* ⁴ Pater, et ad dexteram suam collocavit.

Jam locus ille ex *Actorum* secundo, in quo Jesus Dominus, et Christus factus esse dicitur supra a nobis explicatus est ; neque video, quid ex illo præsidii capere possint Ebionitæ, cum eo tantum spectet, ut illum hominem, qui Jesus vocatus est, a Verbo assumptum, et Filium Dei, ac Deum, et Dominum esse factum asserat ⁵, ut Augustinus ⁶ loquitur.

Postremo Crellius, longa in elevandis variis christianorum responsionibus oratione

consumpta, contra illam et verissimam, quæ ad hominem Christum pleraque illa testimonia refert, usitatis cavillationibus obstreperit, quas supra diluimus ; quod de toto Christo ista dicantur ; quod non minus negari de eo possent, quam affirmari, et id genus alia proferens ; quæ, quam futilia sint, jam puto, idoneis lectoribus constare.

XI. Sic et argumentatio omnis illa, quam appendicis et corollarii loco capite xviii subjicit, ex superiori nostra disputatione prorsus eliditur. Etenim « Christo divinitatem, seu deitatem a Patre dono datam esse, atque adeo eum Deum a Patre factum » confirmat ex illo loco *Actorum* secundi capitis. Quod et nos ultro cum Augustino concedimus, si Christus, qua est homo, consideretur. Quippe « naturæ humanæ tanta gloria nullis præcedentibus meritis sine dubitatione gratuita » tributa est, ait Augustinus ⁷. « Veritas quippe ipsa, unigenitus Dei Filius non gratia, sed natura, gratia suscepit hominem tanta unitate personæ, ut idem ipse etiam esset hominis Filius. » Quo perbrevis sententiæ fulmine luteæ omnes Crellii molitiones ictæ, ac solo æquatae corruunt ; dum, quod ille ad divinam Christi naturam pertinere vult, nos ad humanam cum Augustino, cæterisque Patribus e contrario referimus. Videsis Cyrillum Alexandrinum libro undecimo *in Joannem*.

XII. Eadem de naturis duabus præscriptio ad retundendas reliquas calumnias valere debet, in quibus ⁸ « idem versat saxum, sudans nitendo, neque proficit hilum ⁸. » Præsertim ad argumentum tertium et vicesimum ; in quod illa testimonia conjicit, quibus Pater appellatur Deus Christi, velut *Joannis*, xx, 17 necnon ad vicesimum quartum, quod illo Pauli ⁹ nititur, in quo *caput Christi Deus* vocatur. Nos adversus hæc tum illa superius exposita de duabus naturis, et earum integris distinctisque proprietatibus opponimus ; tum, quæ iis consentaneæ sunt, paucas veterum Patrum sententias.

Quarum est illa Cyrilli Alexandrini memorabilis in commentario decimo *ad Joannem* : « Major est ergo Pater, tanquam adhuc servo, et in humanis constituto Filio. Nam et ipsum Deum suum nominat, humanæ id formæ tribuens. Si enim credimus eum exinanisse et

¹ *CHRYS.* Περὶ τῆς οἰκονομίας ὁ λόγος. ἐπεὶ οὐπω δεδόξαστο τῆς σαρκὸς ἢ φύσεως, οὐδὲ ἀφθαρσίας ἀπολαύ-

σασσα, οὔτε τοῦ θρόνου κοινωνήσασσα τοῦ βασιλικοῦ. διὰ τοῦτο οὐκ εἶπεν ἐπὶ τῆς γῆς, ἀλλὰ παρὰ σοί.

¹ *Joan.* xvii, con. Crell. — ² *Hom.* LXXX *in Joan.* — ³ *Lib.* II *in Joan.* cap. vi, Vide et *Hilar.* lib. III. — ⁴ *Phil.* ii, 5. — ⁵ Crell. — ⁶ *Lib.* I *de Prædest.* cap. xv. — ⁷ *Ench.* cap. xxxvi. — ⁸ *Cic.* *Tusc.* — ⁹ *I Cor.* xi, 3.

humiliasse semetipsum, qui tandem non id constabit omnibus, illum ex quadam excellentia ad imminutionem descendisse sui? vel potius ab æqualitate cum Patre ad dissimilem statum^a? » Ambrosius item in quinto *de Fide*, capite tertio: « Formam servi accipiens, inquit, eo utique Dominum vocat, quo servitutum suscepit, æqualis in Dei forma, servus in corporis. Servitus enim carnis, dominatus autem divinitatis est. Unde et Apostolus ait, *Deus Domini nostri Jesu Christi, pater gloriæ*¹; hoc est Deum assumptionis humanæ asserens, Patrem autem gloriæ. » Mox *gloriam* interpretatur Christi deitatem, cujus Pater est Deus, uti Dominus assumptæ carnis: « Itaque ad proprietatem naturæ gloria refertur, dominatus ad suscepti corporis servitutum. »

XIII. In altero loco, qui *Deum Christi caput* esse dicit, adeo est imbecilla perfidiæ causa, ut iis concessis omnibus, quæ summa contentione conatur exprimere, nihilo, quod vult, magis efficiat Crellius. Hic quidem demonstrare studet, Christum ibi spectari, uti Deus est, divinaque persona, non ut est homo, ut eo ipso Pater inferior habeatur, quo ei velut capiti subjectus est. Atqui ex catholicorum interpretum, maximeque Patrum opinione varia de Christo utriusvis naturæ ratione potest intelligi. Chrysostomus² ad humanam pertinere vult: « Quod cum humile aliquid dicitur de Christo, qui carne præditus est, non hoc ad divinitatis abjectionem trahendum sit quod dicitur, sed incarnationi conveniat^b. » Nihilominus si de divina capiamus, nihil hoc Christi hostes juvare; imo contrarium potius suadere, ipsum Patri esse consubstantialem. « Nam si caput est mulieris vir, caput vero ejusdem est cum corpore substantiæ; quoniam caput Christi Deus est, erit Patri consubstantialis Filius^c. » Neque vero debere illos nimium in hoc instare, quod, ut caput mulieris est vir, ita caput Christi Pater dicitur; primum quia vel ex eo consequens est, itidem consubstantialem esse Patri Filium et æqualem, ut est viro consubstantialis et æqualis natura mulier, tametsi non-

nulla sit in Patre ratio peculiaris, ob quam Christi caput dicitur, nempe κατὰ τὸ αἴτιον, quia *principium* est Filii, uti mulieris vir. Sic præclare est utrobique comparationis ac similitudinis ratio et analogia, quam solam respexit Apostolus, ut subjectam viro esse mulierem oportere monstraret, eo ipso, quod a viro ortum accepit, sicut vir a Christo, id est Verbo Dei, per quod omnia facta sunt; Verbum autem a Patre, tanquam principio, productum est. Nec est necesse, productionis et principii parem et eandem in ambobus esse conditionem; Neque enim similitudines usquequaque respondent; tum nihil aliud in ea comparatione spectavit Paulus, nisi originem unius ab altero. Quod si contentiosi esse pergant Photiniani, et omnia debere ad amissim quadrare dicant, illud absurdum et impium in seipsos arcessent, ut pari intervallo fateantur, virum superiorem esse femina, quo viro antecellit Christus, et Christo, quem merum hominem faciunt, summus ille Deus. Hoc autem non solum impium est, ut dixi, sed etiam secum pugnat. Nam et alioqui natura, sive substantia par indidem ostendetur esse homini Deus, ut est vir mulieri. Hæc fere apud Chrysostomum, nec non apud OEcumenium, qui pulcherrime hunc locum enarrat. Theodoretus quoque, ac Theophylactus perinde, ut illi, ad utramque naturam posse accommodari Pauli verba sentiunt. Nobiscum facit et Ambrosii commentarius, atque illa, quæ dixi, omnia confirmat; et in fine, « Una ergo dictio (inquit, de voce *capitis* loquens) diversam habet intelligentiam; quia et personæ discrepant et substantiæ. »

Fallitur itaque Crellius, idque dupliciter, quod et « Dei summi nullum aliud esse caput asserit, et caput alicujus esse idem putat, atque in eum imperium aliquod, aut potestatem habere. » Nos utrumque constanter negamus, sed hoc imprimis. Nam prius non eo sensu, quo vult ille, verum est, sed quo sancti Patres, et catholici theologi fatentur; qui *summi* vel *capitis*, vel auctoris vocabulum, non ad naturæ prærogativam, sed ad pri-

^a CYRILL. Μείζων οὖν ὁ πατήρ ὡς ἔτι θούλου, καὶ ἐν τοῖς καθ' ἡμᾶς ὄντος τοῦ υἱοῦ. ἐπεὶ καὶ θεὸν ἑαυτοῦ φησὶν αὐτὸν, καὶ τοῦτο τῆ ἀνθρωπίνῃ προσνέμων σγήματι. εἰ γὰρ πιστεύομεν ὅτι κεκένωκέ τε καὶ τεταπεινώκεν ἑαυτὸν, πῶς οὐχ ἅπαντες ἔσται καταφανές, ὅτι καταθέθηκεν ἐξ ὑπεροχῆς τινος εἰς ἐλάττωσιν, μᾶλλον δὲ ἐξ ἰσότητος τῆς πρὸς τὸν πατέρα πρὸς τὸ μὴ οὕτως ἔχον;

^b CHRYSOST. Τί οὖν πρὸς τοῦτο εἴποιμεν ἄν; ὅτι μάλιστα μὲν, ὅταν τι ταπεινὸν λέγεται μετὰ τῆς σαρκὸς ὄντος αὐτοῦ, οὐκ εὐτέλεια τῆς θεότητος ἐστὶ τὸ λεγόμενον, τῆς οἰκονομίας δεχομένης τὸ λεγθέν.

^c CHRYSOST. Εἰ γὰρ κεφαλὴ γυναικὸς ὁ ἀνὴρ, ὁμοούσιος δὲ ἡ κεφαλὴ τῆ σώματι, κεφαλὴ δὲ τοῦ Χριστοῦ ὁ θεός, ὁμοούσιος ὁ υἱὸς τῆ πατρὸς.

cipii et originis proprietatem referri patiuntur. Etenim, ut bene Ruffinus ¹ ait, « cum sit gloria, sempiternitate, virtute, regno, potestate hoc, quod Pater est, omnia tamen hæc non sine auctore, sicut Pater, Deus ex Patre, tanquam Filius, sine initio, et æqualis habet: et cum ipse sit omnium caput, ipsius tamen caput est Pater. » Agit de hoc Apostoli loco pluribus Ambrosius libro quarto *de Fide*, capite secundo.

CAPUT V.

Explicantur varia Scripturæ testimonia, quibus Ebionita Crellius abusus est. De regno ab Christo tradendo Patri; quod nihilominus ipse retinebit. De mediatoris et sacerdotis officio, quod Christo secundum humanam convenit naturam. Operationes Trinitatis externæ prorsus eadem, contra Bisterfeldium Crellii oppugnatorem docetur. Christum suapte vi excitatum a mortuis. Qua ratione Patris imago sit; idque summæ ejus divinitati non obsistere. Bisterfeldii ejusdem hæresis, et insectia, Patrem solum invisibilem facientis.

I. Verba sunt scribentis ad Corinthios Pauli²: *Deinde finis, cum tradiderit regnum Deo, et Patri, cum evacuaverit omnem principatum, et potestatem, et virtutem, etc. Cum autem subjecta fuerint illi omnia, tunc et ipse Filius subjectus erit ei, qui subjecit sibi omnia, ut sit Deus omnia in omnibus.* Ex iis duplici confecto argumento catholicam causam oppugnat Crellius³. Primum, quod Christus regnum traditurus esse Patri suo dicatur, ac proinde depositurus illud; quemadmodum dux a rege aliquo cum exercitu, et imperio missus, parta victoria, confectoque bello, potestate et imperio se abdicans, id restituit principi. Alterum, « quod Deus summus nemini potest subijci. Ac ipse Dei Filius subijciatur aliquando ei, qui sibi subjecerat omnia, nempe Patri. Quare Dei Filius summus Deus esse non potest. »

Atqui nihil in tam futili argumentatione cunctandum est catholico. Nam prior hoc sumit, quod neque nos concedimus, et vero dictu est nefarium. Quis illum docuit, aut quæ ratio persuasit, hic habendum esse Christum, uti est a rege creatus quispiam, et ad certum

tempus constitutus imperator? Certe hoc sacrilegum commentum Gabriel angelus exclusit, cum beatam Virginem adiens, sic eam affatus est: *Et dabit illi Dominus sedem David Patris ejus; et regnabit in domo Jacob in æternum; et regni ejus non erit finis*⁴. Hoc autem regnum idem est cum eo, de quo Paulus loquitur, estque totius Ecclesiæ regnum; cui post victoriam de hostibus triumphanti, uti nunc decertanti, perpetuo Christus præerit. Hic igitur, qua homo, sed ut idem interim cogitetur Deus, paulatim sibi subijcit omnia; quod necdum esse factum alibi⁵ testatur Apostolus. Id cum factum erit, evolutis mortalitatis vitæ curriculis, tum demum collectum ex electis omnibus regnum, ac nulla sui parte defectum sistet Patri Deo Christus, et offeret; non ut velut in ordinem coactus regnare desinat, sed ut communiter cum eo imperet jam integræ ac perfectæ multitudini sanctorum. « Regnat itaque Dominus, ait Hilarius in *Psalmum* CXLIX, non regni potestate cariturus, sed nos, qui regnum ejus sumus, Deo Patri traditurus in regnum. Regni traditio, nostra profectio est, ut qui in regno Filii erimus, in regno quoque simus et Patris. » Vide Cyrillum Alexandrinum libro II *in Joannem*, cap. VIII. Nec ab eo illud abhorret, quod Hieronymus in commentario ad *Esaiæ* caput LXII, 3 adnotat, eaque verba, « *Et eris corona gloriæ in manu Domini, et diadema regni in manu Dei*; quando, inquit, eam coronaverit turba credentium, et diadema imperii, quod martyres gemmarum suarum varietate distinxerint, fuerit in manu Dei, ut Filium suum eorum coronet victoriis. Unde et apostolus Paulus loquebatur ad sanctos, *Gaudium, et corona mea.* » Igitur post occasum rerum, congregata multitudine sanctorum electorumque Dei, hoc regnum offert Patri suo Christus, et ille vicissim huic idem regnum ac coronam tradet; quod nondum fit, quia necdum regnum illud, et illa corona suis est completa partibus.

II. Neque vero, quod subijciendus esse tum Patri dicitur, servilis et obnoxia velut domino, Christi Dei cogitanda subjectio est; quod in altero sophismate Crellius obtrudit. Imo ne ut homo quidem est, tum illum esse subijciendum Paulus asserit, si veteribus auscultamus; qui id in Christi personam transferri dicunt ab Apostolo, quod ejus est corporis, ex prima Tychonii Donatistæ regula,

Quo sei
Christ
subjicie
dus
Patri

Quid
sit regnum
Christi,
et quomodo
Patri
tradendum.

¹ Ruf. in *Symb.* — ² I Cor. xv, 24. — ³ Crell. arg. xxvi. — ⁴ Luc. I, 32. — ⁵ Hebr. II, 8.

secundum quam « aliquando capitis, et corporis, id est Christi et Ecclesiae, unam personam nobis intimari » assentitur Augustinus¹. Sed Ambrosium² egregie Apostoli locum illum explicantem audiamus. Qui cum subjectionem illam, qua nondum ei submissa esse omnia dicit Apostolus, tum futuram docuisset, cum, ut ad *Philippenses* scribit, *In nomine Jesu omne genu flectetur caelestium, terrestrium, et infernorum, et omnis lingua confitebitur, quia Dominus Jesus in gloria est Dei Patris* statim illud adjicit, « Ergo jam subjectus est Christus, quia plurimi crediderunt? Minime, quia non in paucis est Christi subjectio, sed in omnibus. Sicut enim, si in me concupiscat adhuc caro adversus spiritum, spiritus autem adversus carnem, non videor esse subjectus, etsi ex parte sim subditus; ita quia omnis Ecclesia unum corpus est Christi, quandiu genus dissentit humanum, Christum dividimus. Nondum ergo subjectus est Christus, cujus non sunt adhuc membra subjecta. Cum autem fuerimus non multa membra, sed unus spiritus, tunc et ipse subjectus erit, ut per ipsius subjectionem sit Deus omnia in omnibus. » Igitur Christo, ut homo est, una cum toto electorum corpore, adeoque cum tota rerum universitate perfecte subjiçietur Deo. « Quomodo enim subjectus in nobis, pergat Ambrosius, nisi eo modo, quo minor angelis factus est, in corporis scilicet sacramento? » Ac deinde: « Sicut igitur non propter se, sed pro nobis peccatum atque maledictum factus est; ita non pro se, sed pro nobis erit subjectus in nobis, non in natura subjectus æterna, neque in natura maledictus æterna. »

Demum ista præclare. « Sicut in illo per carnem illam, quæ est pignus nostræ salutis, sedere nos in cœlestibus Apostolus⁴ dixit, utique non sedentes, sic et ille per nostræ assumptionem naturæ dicitur subjectus in nobis, etc. Sicut nos ergo in illo sedemus per corporeæ communionem naturæ, ita et ille, qui per susceptionem nostræ carnis maledictum pro nobis factus est, cum maledictum utique in benedictum Filium Dei non cadit,

ita, inquam, et ille per obedientiam omnium erit subjectus in nobis, cum gentilis crediderit, cum Judæus agnoverit, quem crucifixit, cum Manichæus adoraverit, quem in carne venisse non credidit, cum Arianus omnipotentem confessus fuerit, quem negavit, cum postremo in omnibus fuerit sapientia Dei, justitia, pax, charitas, resurrectio. » Nihil hac Ambrosii disputatione præstantius, neque ad Photinianorum comprimendam temeritatem validius afferre possum. Qui etiam commode illud observat, quemadmodum in illo epistolæ ad *Corinthios* loco, *Deus omnia in omnibus fore dicitur*, ita capite tertio epistolæ ad *Colossenses*⁵, *omnia et in omnibus dicesse Christum*. De qua capitis cum corpore ac membris aretissima conjunctione plenius agit in capite duodecimo prioris ad *Corinthios*. Cum Ambrosio consentit et Gregorius Nazianzenus oratione secunda de *Filio*, aitque, subjectionem in se transtulisse Filium, sicut maledictum et peccatum, quæ revera divinitatem ipsius non attigerunt. « Quandiu ergo non sum subjectus, sed adhuc seditiosus ac rebellis tum negando Deum, tum animi mei perturbationibus; nondum, quod ad me spectat, subjectus est et ipse Christus^a. »

Denique memorabilis est et ista Maximi martyris sententia: « Quandoquidem idem ipse totus erat Deus cum humanitate, et totus homo cum deitate, ipse, tanquam homo, in seipso, et per seipsum humanam naturam subiecit Deo, et Patri, formam semetipsum nobis, et exemplar offerens ad imitandum; ut et nos in ipsum, velut auctorem nostræ salutis, intuentes, quod in nobis situm est, sponte ad Deum accedamus, eo ipso, quod nihil velimus amplius, præterquam quod ipse velit^b. » De hoc Apostoli loco uberrime disputat Augustinus libro *Octoginta trium quæstionum*, quæstione LXIX. Vide et Hieronymum epistola CXLVII.

III. De mediatoris et sacerdotis partibus deinceps agit Crellius, ex iisque XXVII et XXVIII informat argumentum, quibus non esse verum summumque Deum approbat Christum, eo quod tam mediator, quam sacerdos inter

^a NAZIANZ. "Εως μὲν ὄν ἀνυπότακτος ἐγὼ, καὶ στασιώδης, τῇ τε ἀρνήσει τοῦ Θεοῦ, καὶ τοῖς πάθεσιν, ἀνυπότακτος τὸ κατ' ἐμὲ καὶ ὁ Χριστός.

^b MAXIM. Mart. *Disp. cum Pyrrho*, apud Bar. Ἐπειδὴ ὁ αὐτὸς ὅλος ἦν Θεὸς μετὰ τῆς ἀνθρωπότητος, καὶ ὅλος ὁ αὐτὸς ἄνθρωπος μετὰ τῆς Θεότητος, αὐτὸς, ὡς

ἄνθρωπος, ἐν ἑαυτῷ, καὶ δ' ἑαυτοῦ, τὸ ἀνθρώπινον ὑπέταξε τῷ Θεῷ, καὶ πατρὶ, τύπον ἡμῶν ἑαυτὸν ἄριστον, καὶ ὑπόγραμμον διδοὺς πρὸς μίμησιν, ἵνα καὶ ἡμεῖς πρὸς αὐτὸν ὡς ἀρχηγὸν τῆς ἡμῶν ἀφορῶντες σωτηρίας, τὸ ἡμέτερον ἐκουσίως προσχωρήσωμεν τῷ Θεῷ, ἐκ τοῦ μηκέτι θέλειν παρ' ὁ αὐτὸς θέλει.

summum Deum, et homines intercedere debet. Sed de mediatoris interventorisque persona et functione satis dictum arbitror supra, ubi mediatorem Christum secundum humanam conditionem esse demonstravimus, sed ita, ut eadem illa cum divina in unam personam intelligatur esse conjuncta. Nam duo sunt in eo munere considerata: alterum est functio ipsa, sive actio interveniendi, sive τῆς μεσιτείας: alterum fons et origo meriti, sive efficacitatis. Prius est humanæ naturæ proprium, ut ex Cyrillo supra declaratum est. Etenim mediatoris officium interpellatione, ac morte, et per mortem reconciliatione continetur; neutrum autem cadit in divinam naturam. Posterius vero in divina situm est, quæ infinitam vim in humanæ proprias actiones effudit. Ex quo illud apparet, Crellium naturarum distinctionem, qua utuntur catholici, falsa exceptione rejecisse; cujus firmamenta sæpius evertimus. Sed neque Crellii confutator Bisterfeldius exceptioni illi cedere debuit, aut asseverare, « Christum secundum utramque naturam esse mediatorem. » Nisi, ita ut nos, mediatorem aliter secundum statum, aliter secundum functionem vel exercitationem intelligat. Nam status mediatoris utraque natura constat, functio ipsa solius est humanæ substantiæ.

Illud verò Bisterfeldii non falsum tantum, sed etiam christiano dogmati contrarium est; « Quamvis intellectus, voluntas aliæque divinæ proprietates in omnibus personis sint eadem, operationes tamen ipsarum esse diversas, quia, ut modo subsistendi, ita et modo agendi differunt, nec operationes ad extra ratione modi easdem esse. » At his nemo, nisi Arianus, aut Tritheita suffragabitur; ut suo loco pluribus ostendam.

IV. Redeo ad mediatoris officium, quod humanæ esse naturæ exequi, ex ejusdem pontificatu, sive sacerdotio liquet, secundum quod « Christum Jesus catholicus Patris sacerdos » a Tertulliano¹ vocatur. Cujus quidem sacerdotii dignitas et administratio humanæ in Christo naturæ proprie convenit, ut Paulus in epistola ad Hebræos² indicat; ubi omnem pontificem ex hominibus assumi ait, et pro hominibus constitui in iis, quæ sunt ad Deum, ut offerat dona,

α ΑΘΑΝ. Πότε οὖν ἀπεστάλη, ἢ ὀπηνίκα τὴν ἡμετέραν ἐνεδύσατο σάρκα; πότε δὲ ἀρχιερεὺς τῆς ὁμολογίας ἡμῶν γέγονεν; ἢ ὅτε προσενέγκας ἑαυτὸν ὑπὲρ ἡμῶν, ἤγειρεν ἐκ νεκρῶν τὸ σῶμα; καὶ νῦν αὐτὸς τοὺς προσερχομένους αὐτοῦ τῇ πίστει προσάγει, καὶ προσφέρει τῷ πατρὶ, λυτρούμενος πάντας, καὶ ὑπὲρ πάντων ἰλασκομενος

et sacrificia pro peccatis. Tum Christus, inquit, non semetipsum clarificavit, ut Pontifex fieret. Item, Appellatus a Deo pontifex juxta ordinem Melchisedech; et, Qui in diebus carnis suæ preces supplicationesque ad eum, qui possit illum salvum facere a morte, cum clamore valido, et lacrymis offerens, exauditus est pro sua reverentia. Quæ omnia, ut et alia plurima, quæ ibidem attigit, homini Christo congruunt. Atque hoc luculenter explicat Athanasius oratione tertia, ubi præcipua mediatoris officia recenset, quæ assumpto homini tribuit. « Quandonam igitur missus est, ait, nisi quando nostram induit carnem? quandonam vero pontifex confessionis nostræ fuit, nisi quando, posteaquam seipsum pro nobis obtulit, corpus a mortuis excitavit? Et nunc ipse accedentes ad fidem suam addicit, et offert Patri, redimens omnes, et pro omnibus propitiatus apud Patrem. Igitur non substantiam Verbi, neque naturalem ejus ex patre nativatem significare volens Apostolus, dixit: Qui fidelis est ei, qui se fecit: absit. Nam Verbum est, quod facit, non quod fit; sed illius ad homines descensionem pontificatumque factum ». »

V. Atenim non minus Filii, quam Patris sacerdos aliquis debet esse, si summus ille Deus est (hoc enim ipso urget maxime Crellius). Neque tamen Christus sui sacerdos dictus est; ex quo concludi putat, non esse Christum verum ac summum Deum. Verum nihil in hoc argumento negotii est. Si enim in mediatore ac pontifice solam satisfaciendi ac reconciliandi functionem consideres; ea non Patrem solum respicit, sed personas tres, quæ hominum ex æquo injuria provocatæ offensæque sunt. Sin illud præterea spectes, quod mediator, ac sacerdos ille missus est, et ad eum σῆσει, et habituine quadam refertur, a quo est missus; apud solum Patrem mediator est et sacerdos, quoniam ab illo est solo missus, ut ex missionis natura, cum ea declarabitur, intelligemus. Quare cum Scripturæ mediatorem et pontificem Christum non nisi hac posteriori ratione describant, qua ab auctore principioque missus est suo; non est mirandum, neque inter se, qua Deus est, ne-

τὰ πρὸς τὸν θεόν. οὐ τὴν οὐσίαν. ἄρα τοῦ λόγου, οὐδὲ τὴν ἐκ πατρὸς αὐτοῦ φύσει γέννησιν σεμᾶναι θέλων ὁ Ἀπόστολος, εἶρηκε, πιστὸν ὄντα τῷ ποιήσαντι αὐτὸν μὴ γένοιτο. ποιῶν γὰρ ἐστὶν ὁ λόγος, οὐ ποιοῦμενος αὐτός· ἀλλὰ τὴν εἰς ἀνθρώπους αὐτοῦ κάθοδον, καὶ ἀρχιερωσύνην γενομένην, etc.

Diluitur
objectio pe-
tita
e munere
mediatoris
ac Pontifici:

Mediationis.

¹ Lib. IV contra Marc., cap. ix. — ² Hebr. v, 1.

que inter Spiritum sanctum et homines, mediatorem legi in iis vel pontificem Jesum Christum, Deum et hominem. Sed Augustinum¹ respondentem sibi, et calumnie occurrentem suae potius, quam me, Photinianus audiat Crellius. « Ipse Christus, cum sit Deus, inquit, cum sit cum Patre unus Deus, cum sit Verbum Patris, unigenitus, æqualis Patri et coæternus: tamen in quantum homo esse dignatus est, maluit sacerdos dici, quam sibi exigere sacerdotem. Maluit sacrificium esse, quam poscere, in quantum homo est. Nam in quantum Deus est, totum, quod Patri debetur, et unigenito Filio debetur. » Augustinus item ex *Apocalypsi* probat Christi esse sacerdotes, ubi ita scriptum est: *Sed erunt sacerdotes Dei, et Christi*². Verba Augustini: « Sane, licet breviter, atque transeunter, insinuavit Deum esse Christum, dicendo sacerdotes Dei, et Christi, hoc est Patris, et Filii: quamvis propter formam servi, sicut Filius hominis, ita etiam sacerdos Christus effectus sit in æternum, secundum ordinem Melchisedech³. »

VI. Undetricesimum Crellii argumentum responsione nova non eget. Nam in idem recurrit, quod ab illo toties repetitum, plus semel a nobis refutatam est, ex naturæ in Christo duplicis discrimine; quarum alteram, quæ est imbecilla et inferior, commendare fidei nostræ impense studuit, ac secundum eam multa dixit egitque, quibus tanto altius gloriam honoremque Patris eveheret; quod illius imitatione Apostoli deinceps instituerunt, ut complura, quæ Filio cum Patre communia sunt, ad solum referant Patrem, non exclusis, sed tacitis tantummodo personis cæteris. Quod adversus Arianos Photinianosque; vel Ebionitas antichristos tam sæpe ab antiquis Patribus inculcatum, explicatumque legat in illorum scriptis Ebionita Crellius, et nugari desinat. Quid enim aliud, quam nugas agere est, id pro invicto argumento contra Christi divinitatem objicere, quod in Scripturis a Patre resuscitatus esse dicitur? Quasi non et a seipso legerit excitatum esse Christum; aut non expresse id de se ille apud Judæos professus fuerit. *Solvite templum hoc, et in tribus diebus excitabo illud*⁴. Quod de templo corporis sui ab eo dictum, mox Evangelista testatur. Et alibi⁵. *Nemo tollit eam a me: sed ego pono eam a meipso. Potestatem habeo ponendi eam, et potestatem habeo iterum sumendi eam*; ut alia loca præteream, in quibus omnis, quæ velit,

agendi, ac nominatim, quos velit, suscitandi potestas Christo, ac Dei Filio tribuitur; tum ubi vitam, et vitæ datorem esse significat. Augustinus enarratione in *Psalmum* LVI: « Jam homo ipse, jam caro ipsa, jam Filius Dei secundum nostram participationem manifestum est, quia salvatus est, et misit de cœlo Pater, et salvavit eum, et misit de cœlo, et resuscitavit eum. Sed ut noveritis, quia et ipse Deus est, et ipse se resuscitavit; utrumque positum est in Scriptura, quia et Pater illum resuscitavit, et quia ipse se resuscitavit. » Et tractatu XLVII in *Joannem*: « Sed amat, inquit, dare gloriam Patri, ut nos ædificet gloriam dare creatori. » Tum iisdem fere Scripturæ testimoniis utroque in loco Christum a seipso probat a mortuis excitatum. Cyrillus Alexandrinus libro XII in *Joannem*, ideirco Christum Patri illud attribuere censet, ut ostenderet, non humana se vi, sed divina, et a Patre communicata, mortis se nexibus exsolvisse. Nec eo minoris ad catholicam probandam fidem momenti illa sunt, quod ea utcumque attigit explicavitque Crellius. Quis enim Scripturæ locus est tam disertus expressusque, cui non qualiscumque interpretationis ludificatio possit apponi? Hinc igitur potissimum æstimanda christiani dogmatis argumentorumque, quibus hoc asseveratur, auctoritas est ac pondus, quod Christum *verum Dei Filium ac verum Deum* Scripturæ nobis esse demonstrant. Nihil autem, quod Dei proprium est, a vero Deo esse potest alienum; cujusmodi imprimis est omnipotentia, qua corpus suum ad vitam idem ille Deus et homo suscitavit. Quam ad regulam reliquæ omnes Scripturæ sententiæ, quæ ambiguae videntur, et in utramque trahi partem disputando solent, accommodandæ sunt.

VII. Tricesimum Crellius argumentum inde ducit, quod « Christus *imago Dei invisibilis* dicitur⁶, et *character substantiæ patris*⁷. » Atqui « imago nulla ejusdem numero est essentiæ cum eo, cujus est imago; alioqui sui ipsius imago foret. » Deinde « si Christus invisibilis Dei imago est, ipsum invisibilem non esse, ac porro nec Deum illum summum esse oportet. » De imaginis natura, et quatenus imago Patris est Filius, suis locis uberius explicabitur. Nunc ut hominem paucis absolvam, aio futilem et nullius ingenii utramque esse collectionem. Nam prior eo ad probandum utitur, de quo inter nos controversia est. Quis

Diluitur
obj. ex eo
quod Chris-
tus sit
imago Dei.

Christus
suam hu-
manam
naturam
impense
nobis
commen-
dare stu-
duit.

Christus
suapte vi
excitatus a
mortuis.

¹ Serm. cii. de *Diver.* cap. ix. — ² *Apoc.*, xx, 6. — ³ Aug. XX de *Civit.*, cap. x. — ⁴ *Joan.* ii, 19. — ⁵ *Joan.* x, 18. — ⁶ *Col.* i, 15. — ⁷ *Hebr.* i.

autem veterum Patrum contra Arianos disputans non hoc animadvertit, eam esse perfectæ conditionem imaginis, ut natura et essentia constet eadem cum archetypo, etsi hypostasi personaque distet? Hoc enim satis est, numero et persona differre imaginem ab eo, cujus est imago; essentia differre nihil est opus; imo fieri istud in Deo nequit, ut *naturalis et substantiva Dei imago*, hoc est φυσική et οὐσιώδης, ut eam vocat Cyrillus Alexandrinus¹, aliud sit substantia et natura, quam Deus. Quippe quæ ejusmodi est imago, generatione proprie dicta, veraque producta sit oportet, ut ea verus existat Filius. Vere autem a Deo gigni verus non potest Filius, qui non Deus sit; Deus autem verus non est, qui iis careat, quæ Dei propria sunt. At nulla res tam propria cujusquam est, quam natura ipsius et essentia. Latius hæc a nostris deduci solent, qui contra Arianos disserunt, ut ab Cyrillo Alexandrino, præsertim libro nono *in Joannem*, ac cæteris, quos alibi producam. Nunc Tertulliani, qui aliquot sæculis Nicænum concilium, et omnem illam Arianorum Photinianorumque colluviam antecessit, utar testimonio; quod adversus Crellium nominatim dictum existimes. « Puta nunc, inquit, similitudinem substantiæ dictam, non ideo negabitur substantiæ veritas². » Hoc ille contra Marcionem scribit, qui ideo Christum vera præditum carne fuisse negabat, quod ab Apostolo missus Dei Filius dicitur *in similitudinem carnis peccati*. Ergo tantum abest, ut imaginis ac similitudinis ratio veritati quidquam detrahat, ut eam potius affirmet.

VIII. Idem³ rursus de loco illo *ad Philippenses*, agit contra eosdem hæreticos: *Qui cum in forma Dei esset, etc. semetipsum exinavit, formam servi accipiens, in similitudinem hominum factus⁴*; quem locum Marcionitæ suffragari sibi putabant, « quod phantasma carnis fuerit in Christo, cum dicit, quod in effigie Dei constitutus non rapinam existimavit pariari Deo, sed exhaustit semetipsum accepta effigie servi, non veritate, et in similitudine hominis, non in homine, et figura inventus homo, non substantia, id est non carne; » quæ est ipsa Crellii et Arianorum contra catholicos argumentatio; hanc ille vero dissolvens, « quasi, inquit, non et figura, et similitudo, et effigies substantiæ quoque accedant. Bene autem, quod et alibi Christum imaginem Dei invisibilis appellat. Numquid

ergo et hic, qua in effigie eum Dei collocat? Æque non erit Deus Christus vere, si nec homo vere fuit in effigie hominis constitutus. Utrobique enim veritas necesse habebit excludi, si effigies et similitudo et figura phantasmati vindicabitur. Quod si in effigie et imagine, qua Filius Patris vere Dei prædicatus est, etiam in effigie et imagine hominis, qua Filius hominis, vere hominem inventum; nam et inventum ratione posuit, id est certissime hominem. »

IX. Hic sunt contra Photinianas argutias observanda duo: Alterum neque imaginem ac similitudinem veritati naturæ utriusvis adversari, imo eam potius approbare; quod de perfecta imagine intelligi debet perfecta-que similitudine, cujusmodi in omni generatione creaturarum rerum secundum speciem existit in Deo, propter divinæ naturæ singularitatem, etiam secundum eandem numero et individuam substantiam. Alterum est ipsa ratiocinandi vis et forma, qua Photinianus Crellius concluditur. Ut enim non idcirco verus homo non est Christus, quia in similitudinem hominis factus dicitur; sed naturam naturalesque proprietates easdem prorsus habet, quas homines cæteri, etsi personales ab iis diversas proprietates obtinet; ita, quod et imago Dei et Dei similis ab eodem dicitur apostolo, non id efficit, ut non Deus et ipse sit verus ac summus, sed hoc potius, ut et naturæ sit ejusdem, essentiæque cum Patre, cujus est imago genita, et sola ab eo personæ proprietate distet. Quæ tam antiqui scriptoris ratio, cum cæterorum omnium Patrem iudicio et auctoritate consentiens, magnum catholicæ veritati pondus affert. Adde et Origenis locum alium de eadem imagine, qui est in sexto *contra Celsum*. Quo in loco etiam alteri occurrit argumento Crellii, Christum ipsum invisibilem minime esse contendentis, quia imago invisibilis Dei vocatur ab Apostolo. Hoc cum idem cogitasset objecissetque Celsus Epicureus, Origenes ex adverso pugnat, Filium eodem sensu invisibilem esse, quo invisibilis a Paulo dictus est Pater, quatenus est Verbum. Porro quoniam invisibile Verbum videndum se in carne præbuit; ideo Christus imago Patris invisibilis, invisibilis et ipse secundum eandem cum illo substantiam, secundum humanam visibilis a Paulo prædicatus est.

In quo Bisterfeldii, qui adversus Crellium

¹ Lib. IX *in Joan.* — ² Lib. V *contra Marc.*, cap. xiv. — ³ Cap. xx. — ⁴ *Phil.* II, 6.

Bisterfeldii
impietas
solum Pa-
tem invisibilem
facientis.

novissime librum edidit, plena vox impietatis insecitiaeque notanda est; qui sic non dubitavit scribere: « Nam Deus Pater, non tantum nobis hominibus, sed etiam angelis sua natura est invisibilis. Ostendamus igitur, Christum etiam in Veteri Testamento, qua Deus est, fuisse visibilem Patris imaginem. » Quae verba non solum Arianæ veneno perfidiae tincta sunt, ut quae dissimilem in Christo naturam, et ab ea, quae est in Patre, diversam constituent; sed a theologiae philosophiaeque, cujus se ille professorem inscribit, principiis abhorrent. Nam qui natura Deus est, qua est Deus, aspectabilis esse non potest. Imo non solum Deus, sed etiam spiritus quilibet natura est invisibilis. Caeterum ne illud quidem Bisterfeldii ejusdem probo, quod Filium asserit, ab Apostolo non vocari *characterem essentiae*, sed *hypostasis*, id est *subsistentiae ipsius*; quasi non ὑπόστασις ibi naturam et substantiam, id est οὐσία, significet; aut Filius non sit Patri substantia similis, aut denique subsistendi modo ejusdem similis sit. Hoc enim si esset, tum et ipse demum Pater esset; siquidem paternitatis similis non est Filii proprietatis, sed paternitas. Sed ea res uberius alio loco pertractabitur.

CAPUT VI.

Diluuntur argumenta, quibus Crellius Christum adstruit non esse Deum. Quibus ex Scripturae locis divinitas ejus approbetur. Luce locus ex capite primo ab Crellii falsa expositione vindicatur et illustratur. Quae sit virtus Altissimi. De illis Christi verbis, Ego et Pater unum sumus: tum de illo loco Psalmi II, 7: Ego hodie genuite. Aliæ Crellii blasphemiae diluuntur. Quomodo Christus Spiritum sanctum accepit, et cujusmodi sanctitatem accepit. De tentatione Christi, et Crellii super hac re insecitia. De voce primogeniti γεννησθαι saepe est gignere. Joannes Piscator redarguitur. Christus aequalis Patri, et quomodo.

I. Transit ad illa deinceps argumenta Crellius, quibus, sine ulla cum Patre comparatione, Christum probari putat absolute non esse summum Deum. E quibus, quod in

fronte collocat, vulgare tritumque est usu Arianorum veterum, et perfacile dissolvitur.

Sic enim instat: « Si Jesus Deus ille summus esset non alia ratione esset, quam quia Dei Filius est. Atqui Jesus ea ratione Deus summus non est, quia Dei Filius est. Quare nec simpliciter Deus ille summus est. » Non esse porro Jesum Deum summum, quia Dei Filius est, ostendit primo, « quod cum aliquot causae in sacris Litteris exprimantur, ob quas Jesus Dei Filius sit, nulla earum sit talis, ut cum Deum illum summum constituat; utpote quae omnes Jesu Christo homini, seu, ut cum adversariis loquamur, Christo secundum humanam naturam convenient; » quod singillatim, aliquot allatis deinde testimoniis, probat, in quibus contineri causa videtur, cur sit Dei Filius.

Antequam de istis Scripturae testimoniis disputo, animadvertenda primum est hominis versutia, qui dissimulatis iis locis, quibus vera Christi secundum divinam a Patre generatio, ac proinde divinitas continetur, ea sola commemoravit, in quibus de Christo, ut homo est, sed ad divinæ personae communionem evectus, agitur. Nam si fidem de Christo nostram, quae Deum ac Dei Filium esse defendit, qua Scripturae auctoritate affirmemus, inquiritur; id quidem factum a nobis est superiore libro. Sed ne in praesentia quidem paucis explicare pigrabimur. Cum igitur et *Deum verum*¹ esse Jesum Christum, et *super omnia Deum, et magnum Deum, et Dei Filium*², atque *a Deo genitum et unigenitum*, Scripturae nos omnes doceant³, hoc est *Deum ex Deo, et apud Deum*⁴; evidens est ejusdem ipsum esse cum Patre substantiae atque naturae, adeoque summum ac praepotentem Deum. Neque enim communis sensus ac rerum natura patitur, aliud cogitari, quam Deum verum et summum, qui et vere sit a Deo genitus, et solus genitus, id est unigenitus et verus summusque Deus disertis in Scriptura verbis appellatus fuerit. Reliqua iis similia Scripturae loca, et indidem confecta superiore libro argumenta perpendantur; nihil esse constabit hac omnium aetatum Ecclesiae constanti professione certius. Nunc illis omissis, ad ea sola Crellius loca convertitur, quae ad humanam Christi naturam attinent, quatenus « in unitatem personae unici Filii Dei singulariter est assumpta, » sive ad illum,

Quibus
Scripturae
locis
Christi divi-
nitas
approbetur.

¹ Joan. I. — ² Rom. IX, 5. — ³ Tit. II, 13. — ⁴ Joan. V.

qui, « ex quo homo esse cœpit, non aliud cœpit esse homo, quam Dei Filius, » ut Augustinus¹ loquitur. Hoc enim Novi Testamenti litteræ et crebrius et diligentius inculcant, hominem illum, qui Jesus vocabatur, quique mortem pro nobis est passus, verum Dei fuisse Filium. Ad hoc autem explicandum, non illa sempiterna Verbi ex Patre processio adhibenda fuit, sed hominis ejusdem, hoc est naturæ humanæ, sive carnis cum Deo, ac Verbo hypostatica conjunctio; quæ id efficeret, ut propter eandem utriusque naturæ personam, Deus is, qui homo verus erat, appellaretur, ac nati diceretur, et mori Deus.

II. Hunc illa sensum angeli verba præ se ferunt, quibus B. Virginem allocutus est: *Spiritus sanctus superveniet in te, et virtus Altissimi obumbrabit tibi. Ideoque et quod nascetur ex te Sanctum, vocabitur Filius Dei*². Quibus verbis hoc, quod ex illo in Mariam descensu Spiritus sancti, et obumbratione, sive, ut ita dixerim, incubitu virtutis Dei consequens sit, aperit, nempe ut sit, appelleturque Dei Filius id, quod ista nativitate progenitum fuerit, « quæ conjunxit in unitate personæ hominem Deo, carnem Verbo, » ait Augustinus³.

Crellius vero in hac Lucæ sententia vexanda enucleandaque, inanem, et supervacaneam operam consumpsit. Causam enim hic afferri putat, cur Christus Dei sit Filius, et quidem unicam; nempe quod sine virili satu, de solo Spiritu sancto Virgo illum in utero concepit, ac peperit, adeo ut nullum alium, præter Deum, patrem habuerit, « cujus virtute atque efficacia interveniente, » hoc est Spiritu sancto, « conceptus ac generatus fuit. Non est autem credibile, si alia longe potior fuisset causa, ob quam Filius ille ex Maria nasciturus, a primo statim ortu Dei Filius esset futurus, angelum id non fuisse indicaturum, itaque verba sua concepturum, ut intelligeret Maria aliam adhuc potiorem hujus rei causam subesse. »

Sed nihil hac argumentatione levius, quam quidem variis modis eludere et infringere possumus. Primum enim nihil necesse est angelum putare, causam reddere voluisse, quare homo ille, cujus nativitatem ex Virgine, Virgini que nuntiabat, Deus aut reipsa futurus esset, aut ab hominibus appellandus. Non id, inquam, agebatur, ut communicatæ cum homine divinitatis veram, primariam et ἀποδεικτικὴν, vel συνεκτικὴν, id est continentem

causam exprimeret, aut saltem aperte significaret. Neque enim ad limatam, et dialecticam subtilitatem exigenda illius verba sunt, sed ad communem et popularem sermonis consuetudinem, in qua causæ instar ea nunquam afferuntur, quæ non tam causæ sunt, quam effecta, et consequentia, aut quoquo modo cum re conjuncta. Nasci aliquem ex Virgine si absolute, et universe loquimur, non habet necessarium divinitatis argumentum. Erat tamen consentaneum, ut si Deus carnem assumpturus, et in mundum venturus esset, e Virgine nasceretur. Quare ex eo, quod e Spiritu sancto, et divina virtute conceptum Filium paritura Virgo sit, majus homine simplici, ac proinde Deum, Deique Filium fore consequens est id, quod inde nascetur. Hoc enim, etsi necessario non sequitur, si absolutæ et extraordinariæ Dei potentiae ratio ducatur; tamen si ordinariam spectemus, ac Dei statutum illud, quod fixum immotumque est, nemo ut communium hominum aliunde, quam ex utroque sexu, generetur, recte hoc ex antecedente necitur, Dei istum Filium esse, cujus ortus humanæ propagationis modum inusitata novitate superaret. Hanc vim potest habere causalis vox, *ideo*; ut quod consentaneum ac decorum est, imo vero ex ordinaria rerum administratione, voluntateque Dei consequens est, colligat.

III. Deinde licet ex sese, ac spectata Dei plena et absoluta potestate non sequitur, Deum hunc esse, qui de Virgine ortum traxerit, id ipsum tamen fit ex eo necessarium, quod per prophetam Deus hoc antea prædixit, eum qui ex Virgine nasciturus esset, futurum Deum. Nam Isaias septimo capite celeberrimum hoc oraculum ediderat: *Ecce Virgo concipiet, et pariet Filium; et vocabitur nomen ejus Emmanuel*⁴, quod de Christo Matthæus⁵ interpretatur. Nunc ipsum vero Virginis Filium, atque Christum *Deum* fore *admirabilem, fortem*, idem prædixit Isaias⁶. Quod cum beata Virgo optime sciret, Gabriel de futura prole illam edocens, jure ex eo concludit, apparere Filium hunc Dei, adeoque Deum futurum, qui ex Virgine nasceretur, hoc est eo modo, quo non alius nasciturus prodebat, quam Deus. Ac si totum illud angeli cum Maria colloquium cum Isaiæ nono capite conferamus, inveniemus, priusquam Gabriel diligentius rationem illam sacri conceptus exprimeret, atque ita sciscitanti Virgini

Necessarium e Virgine natum esse Deum, quia prædictum.

¹ In *Ench.* cap. xxxvi. — ² *Luc.* 1. — ³ *Lib. de Corrept. et gratia*, cap. xi. — ⁴ *Isa.* vii, 14. — ⁵ *Matth.* lib. XXII. — ⁶ *Cap.* ix, 6.

responderet, *Spiritus sanctus superveniet in te*, etc., illum ipsum, cujus ortum nuntiabat, eundem fore demonstrasse cum illo, quem Isaias descripserat, atque et Deum appellaverat, et Davidici solii imperiique compotem in sempiternum fore dixerat, hoc est Christum, sive Messiam regem. Ut enim Gabriel his verbis, *Ecce concipies in utero, et paries Filium*, etc., ad illa Isaiaë respexit: *Ecce Virgo concipiet, et pariet Filium*, etc., in istis, *Et dabit illi Dominus Deus sedem Patris ejus, et regnabit in domo Jacob in aeternum, et regni ejus non erit finis*; exprimere illa Prophetæ verba voluit, quæ in nono capite subinde de nascituro Deo forti et admirabili subjecit: *Super solium David, et super regnum ejus sedebit, ut confirmet illud, et corroboret in judicio, et justitia, amodo, et usque in sempiternum*. Quocirca jam ex priori sermone Gabrielis beata Virgo didicerat, eundem, de quo vaticinatus erat Isaias, destinari sibi Filium, Christum videlicet, ac Messiam. Unde merito ita conclusit angelus, *Ideoque et quod nascetur ex te Sanctum, vocabitur Filius Dei*. Quasi ita diceret: Cum Christus ille, quem ex Virgine proditurum, ac Davidis regni successorem ac Deum fore prædixit Isaias, iste ipse sit, qui miro et inusitato modo de Spiritu sancto, et incumbente in te Dei virtute, de te nasciturus est, consequens est, ut hic Dei sit, appelleturque Filius. Hæc tota Lucæ verborum enarratio tutos nos reddit ab omni cavillatione Crellii, et utcumque illa catholicis ab interpretibus exponantur, ad eorum mentem aptissime congruunt.

IV. Sin, ut quibusdam placet, priora illa, *Et virtus Altissimi obumbrabit tibi*, explicare libeat, multo magis Photiniana pervicacia frangetur. Etenim complures antiquorum *virtutem Altissimi* ad Verbum Dei que Filium referunt; quem *Dei virtutem* Apostolus nominat. Hic igitur *obumbrasse* Virginem dicitur, hoc est in eam quodammodo descendisse, et inexplicabili virtute ac potentia in ejus castissimis visceribus domum ac templum ædi-

ficasse sibi, hoc est formasse corpus ac se hominem fecisse. Ita Titus Bostrensis¹ perve- tus scriptor in *Commentariis in Lucam*; qui hæc verba sic enarrat: « Et quomodo superveniet? Non videbis adveniens, sed operabitur efficiens id, quod sub sensum non cadit. Sed quid sibi vult, *obumbrabit te*? Hoc est undequaque circumdabit te, induet te, circumval- labit te, complectetur te^a. »

Sic etiam Theophylactus; qui adventu illo Spiritus sancti genitalem vim utero sanctissimæ Virginis inditam esse demonstrat, quæ carnem consubstantiali Verbo moliretur. Porro « virtutem Altissimi appellari Christum, qui est virtus Dei. Obumbrabit vero tibi, id significare, conteget te; undique circumdabit te. Nam ut avis pullos suos obumbrat, pennis suis illos circomplectens, sic et Virtus Dei totam amplexus est Virginem^b. »

Quinetiam Gregorius Nyssenus oratione in *Diem natalem Christi*, allapsum illum Spiritus sancti, et obumbrationem Verbi, non vulgarem aliquam communicationem et efficientiam significare vult, sed quæ divinam substantiam in beatum illum uterum derivet, et cum homine conjungat. « Virtus, inquit, Altissimi Dei, qui est Christus, per adventum Spiritus sancti formatur in Virgine^c. » Victor item Antiochenus, Severus, et Joannes Geometra in *Catena in Evangelium Lucæ*, non aliter exponunt; necnon Joannes Damascenus libro III *de Fide*, capite secundo. Et Ruffinus in Symbolum, *virtutem Altissimi* Christum ipsum agnoscit. Gregorius³ vero papa luculentissime obumbrationem illam tum ad ipsam divini Verbi personam accommodat, tum esse idem, atque carnis assumptionem his verbis asserit: « Quamvis hæc in re, ait, per obumbrationis vocabulum incarnandi Dei utraque potuit natura signari; umbra enim a lumine formatur, et corpore, Dominus autem per divinitatem lumen est; qui mediante anima, in ejus utero fieri dignatus est per humanitatem corpus. Quia ergo lumen incorporeum in ejus erat utero corporandum, ei,

^a TITUS: Καὶ πῶς μὲν ἐπελεύσεται; οὐκ ὕψη τὸ ἐπερχόμενον, ἐνεργήσει δὲ δεδημιουργητῶς μὴ φαινόμενον. τί δὲ ἐστὶν ἐπισκιάσει σοι; περιβαλεῖ σε, καὶ ἐνδύσει σε, καὶ περιγαράκωσει σε, καὶ κύκλω σου ἔσται.

^b THEOPHYLACT. Πνεῦμα οὖν, φησὶν, ἐπελεύσεται ἐπὶ σε, γόνιμον παρασκευάζον τὴν μήτραν σου, καὶ δημιουργῶν τὴν σάρκα τῆς ὁμοουσίᾳς λόγῳ. δύναμις δὲ ὕψιστου ὁ υἱὸς τοῦ θεοῦ. Χριστὸς γὰρ θεοῦ δύναμις, ἐπισκιάσει σοι,

τουτέστιν ἐπισκεπάσει σε, πάντοθεν σε περικυκλώσει. ὡς γὰρ ὕρνης ἐπισκιάζει τὰ νοσσία ἑαυτῆς ὅλα ταῖς πτερύξιν αὐτῆς περιλαμβάνουσα, οὕτω καὶ ἡ τοῦ θεοῦ δύναμις ὅλην περιέλαβε τὴν παρθένον.

^c GREGOR. NYSS. Tom. II. Τοῦ οὖν ὕψιστου θεοῦ ἡ δύναμις, ἢ τις ἐστὶν ὁ Χριστὸς, διὰ τῆς ἐπελεύσεως τοῦ ἀγίου πνεύματος ἐμμορφοῦται τῇ παρθενίᾳ.

quæ incorporeum concepit, ad corpus dicitur, Virtus Altissimi obumbrabit tibi, id est corpus in te humanitatis accipiet incorporeum lumen divinitatis. »

nid sit
virtus Altis-
simi.

V. Sed etsi Virtutem Altissimi ipsum esse malimus Spiritum sanctum, nihilominus *obumbrandi* actio arcanam efficientiam indicat, quæ sanctissimæ Virginis fecundavit uterum, in eoque fetum elaboravit, ac denique Deum fecit hominem, ut nostri fere interpretantur¹. « Ut corpoream, ait Cassianus², imbecillitatem circumfusa umbræ suæ protectione firmaret, et ad consummandum conceptus sacri inenarrabile sacramentum humana infirmitas non deficeret, quam divina obumbratio sustineret. » Quod egregie Andreas Hierosolymitanus³ in oratione *de Salutatione angelica* declarat his verbis. « Obumbrabit tibi; tantum non virtutem illam Spiritus sancti delineans, quæ ipsam obumbravit, quæ et ineffabile tabernaculum in ipsa per sese fabricavit, ratione incarnationis; secundum quam templum corporis, sine ullo manuum labore, in illo, qui in quadam solitudine perturbationum versabatur, utero Virginis elaboravit, qui quidem ab omni purus erat immunditia et affectione^a. »

Relativæ
adoptionis
vel positivæ

Hæc paulo fusius exposui, ut intelligerent Photiniani, veram et propriam in illis verbis contineri causam, quare fetus ille immaculati uteri Deus esse debuerit, non communi ratione, quam adoptione, aut alio generi *σχετικῆς υἰοθεσίας*, vel *θετικῆς*, ut Græci nominant, profani hominès definiunt, sed naturali jure, et *οὐσιωδῶς*, ac *secundum substantiam*. Ideo enim, quod Spiritus sanctus ac Dei virtus in Virginis uterum descendit, et vi quadam genitili, ac fecunda replevit, et in eum incubuit, atque effectum elaboratumque corpus cum Deo conjunxit, quod inde natum est, Deus et est, et merito dicitur. « Qui enim e Spiritu sancto per sanctum Patrem, eo modo, qui intelligentiam omnem excedit, formatus est infans ante sæcula existens, merito sanctus erit, et filius Altissimi vocabitur, ut quem Altissimi coæternum Verbum esse constet^b, » ait Andreas.

Habent igitur hic Photiniani verissimam

a ANDR. HIROS. Ἐπισκιάσει σοι, μονονουχὶ τὴν ἐπισκιάσαν αὐτὴν τοῦ πνεύματος δύναμιν ὑπογράφων, σκηνοπηγίαν ἀρρήτον αὐτουργοῦσαν ἐν αὐτῇ τῷ τῆς ἐνσαρκώσεως λόγῳ, καθ' ὃν ἀχειροτομήτως τὸν ναὸν τοῦ σώματος ἐν τῇ κατὰ τὴν ἔρημον τῶν παθῶν τῆς παρθέ-

causam, et ex antecedenti, sive, ut vocant, *a priori* sumptam, cur ille homo, qui e Virgine natus est, verus sit et naturalis Dei Filius; nimirum, quod obumbrante et fecundante Virginis uterum Spiritu sancto, sive ipso etiam Verbo, et hoc eodem carnem sibi copulante, idem in utraque natura Christus exortus est. Quæ quanquam mystice, et arcane, ut in tanto fidei sacramento, ab angelo significata sunt, tamen et ab ea, quæcum loquebatur, sanctissima Dei matre percipiebantur; et eam vim ac sententiam cœlestibus verbis esse subjectam, divinorum Patrum auctoritas Photinianis omnibus præstigiis tutior ostendit.

VI. Locus alter est Joannis decimo capite, quam intentat Crellius, in quo causam reddi ait unicam, cur Christus sit Dei Filius; et quidem ab ipso Christo. Hunc enim cum lapidibus vellent obruere Judæi, ob eam causam, quod se Filium Dei ac Deum faceret, sic illis satisfacit: *Nonne scriptum est in lege vestra, Quia ego dixi: Dii estis. Si illos dixit deos, ad quos Dei sermo factus est, et non potest solvi Scriptura: Quem Pater sanctificavit, et misit in mundum, vos dicitis: Quia blasphemus, quia dixi, Filius Deusum*: Hic igitur rationem illam attulit, objicit Ebionita, cur Dei Filius esset, quæ minime persuadeat, summum ipsum ac verum esse Deum, nempe sanctificationem et missionem. Sed quid argumentatione ista futilius et obtusius? Nam quis hoc illi concedit, causam ibi Christum, et quidem veram ac propriam explicare voluisse, cur Deus, ac Dei Filius habendus esset. Non enim id agebatur, sed ut Judæorum furorem et violentiam comprimeret, quod ratione a minori, ut vocant, ad majus efficit. Si enim homines e communi sanctorum, aut dignitate aliqua præstantium, dii vocantur in lege; cur blasphemum hunc ac supplicio dignum esse decernitis, qui sanctificationis et missionis singulari prærogativa tanto antecellit omnibus, quod idem illud sibi nomen assumat? Hoc satis erat ad convincendos ac sedandos illorum animos; nec ultra tendere necesse fuit, aut de æterna generatione, vel hypostatica hominis cum Deo conjunctione diligentius

Vindicta
Joannis
locus. c.

νου νηδύι, πάσης προδήλου καθαρευούσης μετασίας (for. ἀκαθαρσίας) καὶ προσπαθείας.

b ANDREAS. Τὸ γὰρ ἐξ ἁγίου πνεύματος δι' ἁγίου πατρὸς ἀπερινοήτως διαπλαθὲν προαιώνιον βρέφος δικαίως ἅγιον ἔσται, καὶ υἱὸς ὑψίστου κληθήσεται, ὡς τοῦ ὑψίστου πεφηνῶς συναΐδιος λόγος.

aliquid inculcare, quod ad illorum augendam potius, quam mitigandam insaniam pertineret. Athanasius porro oratione *contra Arianos*^a quinta, Judæos existimat, audito eo, quod Christus dixerat, *Ego et Pater unum sumus*, ratos ipsum se Deum Patrem asseverare, quomodo Sabellius, postea unam esse personam utriusque voluit, in eum excanduisse; Christum vero clarius explicasse, quæ vis esset illius vocis *unum*, ob idque se unum esse cum Patre docuisse, quod sit Filius Dei. Quod adversus Photinianos non minus, quam Arianos multum valet. Etenim si se Christus vulgari tantummodo ratione, communique cum creatis rebus, hoc est angelis et hominibus, dici haberique Dei Filium vellet, poterat, et vero debebat, omni sublata tergiversatione, tum se ab ista vexatione ac periculo, tum Judæos ac mortales adeo cæteros ab execrando et intolerabili errore liberare; ne pro vero ac summo Deo colere, et adorare illum instituerent, qui quamvis creaturis omnibus, aut hominibus excelleret, nihil tamen præter creaturam hominemve se esse sciret. At hoc non egit; imo etiam fidentius et magnificenti-
Item. Ego et Pater unum sumus.

VII. Tertium Crellii argumentum ex iis Scripturæ locis instruit, in quibus Filius Dei Christus asseritur ob id unum, quod Pater eum a mortuis excitavit; ut *Actorum* XIII, 32, ubi apostolus Paulus ex iis *Psalmi* secundi verbis, *Filius meus es tu, ego hodie genui te*, affirmare videtur, Christum eo dici Filium Dei, quod a Patre suscitatus sit. Quod idem *Roman.* I, 4 demonstrat. Verum de hoc posteriore epistolæ *ad Romanos* loco supra fuse disputavimus, ac veriori nostra interpretatione illum ex Ebionitæ manibus extorsimus.

De altero *Psalmi* secundi, et *Actorum* XIII sic habendum est; probabile videri id, quod sanctus Hilarius, aliique secuti sunt, « vocem illam Dei Patris in die resurrectionis extitisse.

^a ATHAN. Οἱ μὲν οὖν Ἰουδαῖοι ἐν τῷ ἀκοῦσαι ἐν, ἐνὸμιζον κατὰ Σαβέλλιον ἀπὸν εἰρηκεῖναι εἶναι τὸν πα-

Resurgens enim in cælo, et in terra jus omne sortitus est¹. » Cum enim mortali hoc vitæ curriculo confecto, ærumnisque omnibus et cruciatibus, ac morte ipsa defunctus, ad novæ immortalisque vitæ decus et splendorem excitatus esset, denuo veluti a Patre genitus dicitur; quia novum vitæ statum adeptus est, novumque velut regni et imperii natalem. Sic enim dies ille, quo imperatores inaugurabantur, et augusti salutabantur, natalis illorum appellari solebat; ac tum ipsi oriri dicebantur. Hinc et *Panegyrici* auctor, qui Maximiano et Constantino dictus est, Constantinum « orientem vocat imperatorem » quod tum primum a socero renuntiatus esset Augustus, et eundem ait « Britanniam nobilem oriendo fecisse, » quod in ea insula post Constantii Patris obitum Imperator acclamatus est. Eodem modo Christus, ut homo, post resurrectionem, voti illius postulationisque compos, « qua clarificari se a Patre petierat, ea claritate, quam apud ipsum habuerat, priusquam mundus esset, » generatus tum ab illo dicitur, hoc est in regni illius et gloriæ professionem ac consortium et consessum Dei Patris admissus. « Exordio hic resurrectionis suæ, ait idem Hilarius, ad assumendam gloriam dies est; per quam id nascitur, quod ante tempora fuit, id tamen in tempore nascitur esse, quod non erat; atque ideo Filius hominis amodo assistens virtutis dextris est videndus, quia natura carnis post resurrectionem glorificata, ad profectum ejus, quam antea habuerat, claritatis provehebatur, cum hominis Filius consessurus Patri, et in immortalitatem corruptione carnis absorpta, et in viventem tunc, et non moriturum amplius Dei Filium nasceretur. » Quibus Hilarii verbis Photinianæ blasphemiam aditus omnis intercluditur, quæ non solum novum, sed etiam unicum id nativitatis ortusque genus Christo tribuit, anteriori, et æterna generatione sublata.

VIII. Illud vero Crellii plane est ἀσυλλόγιστον, quod ait Christum, « secundum eam naturam, secundum quam Dei Filius, et quidem unigenitus ac proprius est, pro nobis esse mortuum. At si catenus esset Dei Filius, quatenus esset ex essentia Dei genitus, et sic ipse Deus summus, secundum eam naturam mori non potuisset, secundum quam Dei Filius est. »

τέρα. ὁ δὲ γε σωτὴρ ἡμῶν συλλογίζεται μὲν αὐτῶν τὴν ἁμαρτίαν, etc.

Inepta collectio.

Crellii inepta ratio-
cinatio.

¹ Hilar. in *Psal.* IV.

Harum enuntiationum perspicue est falsa prior. Non enim secundum divinam naturam Christus est passus, ac mortuus, sed secundum humanam; hoc est *carne* mortuus est, *non spiritu*, ut loquitur Apostolus. Frustra vero probare illud inde nititur, « quod summus Dei erga nos amor in sacris Litteris ex eo ostenditur, quod is *Filium suum unigenitum, aut Filium proprium pro nobis in mortem tradiderit*¹. » At « si Deus non secundum eam naturam, secundum quam Dei Filius fuit, sed secundum aliam, quæ Filii Dei unigeniti personæ accesserit, mortuus fuisset, nec simpliciter de Filio Dei unigenito, ac proprio dici posset, eum esse mortuum, aut pro nobis datum; nec summus ille Dei erga nos amor inde posset colligi. » Sed sophisticas ac fallaces conclusionuculas evertere, ludus est homini non imperito. Christus Dei Filius Deus est et homo in utraque natura subsistens, et in utraque Dei Filius, non tamen secundum utramque seorsim spectatam, a Patre genitus; quemadmodum Petrus in utraque conjuncta natura, corpore, ac spiritu, Joannis filius est, non tamen secundum alterutram ambarum, si separatim eas sumpseris, ab Joanne est genitus. Nam neque materiam, neque animam, ex quibus constat Petrus, seorsim consideratas, genuit illius pater. Idem tamen homo, verus et naturalis Filius est Dei, ac Deus ipse; et quæ eum genuit ac peperit, Virgo Deum revera peperit, quia non naturam hominis separatam, sed subsistentem in eadem cum divinitate persona hominem peperit. Hæc Judæi, Ebionitæ, Samosatēni, Sociniani, Semijudæi, ac Semichristiani vel non capiunt, vel stulte et impie contradicunt; Christiani fide percipiunt, ac pleno ore profitentur. Illum itaque Filium suum Deus Pater pro nobis tradidit ad mortem, quam et ipse sponte sua toleravit; neque necesse est, ut secundum eam naturam, qua Dei Filius ab æterno fuit, mortuus dicatur. Hoc enim satis est illum esse mortuum, qui verus naturalisque Deus non minus erat, quam homo. An cum homo anima constet ac corpore, ejusque præcipua sit pars illa; ideirco non moritur, quia illius immortalis est anima? Non opinor. Quæ est igitur conclusionis ista vis; ideo non esse pro nobis traditum, neque mortuum Dei Filium, quod secundum divinam naturam non ille sit passus?

IX. Illud vero perquam ineptum est, ma-

jus hoc putare divinæ in nos charitatis ac clementiæ esse signum, si merum hominem Jesum Christum, non naturalem proprieque dictum Deum ac Filium suum, sed creaturam adoptione sola, dignitatisque prærogativa nomen utrumque sine re consecutam, in mortem egisse nostra causa dicitur Deus, quam, quod Christiani fatentur omnes, verum et æqualem in omnibus Patri Filium ac Deum iisdem pro nobis subeundis adhibitum a Patre fuisse. Plane vel stipitem oportet esse, vel impietate et amentia cæcum, qui prius illud asseveret, quod Crellius in fine capitis sui argumentique posuit. Cujus insuper detestanda ista blasphemia est, quod hunc ipsum, quem nihil præter hominem fingit esse, Filium Dei, « Sapia, et potentia Deo simillimum, et, ut Paulus loquitur, *in Dei forma, Deoque æqualem esse* ausus est scribere, ut se ἀνθρώπου-λάτρη, imo idololatram esse non obscure declaraverit, quod Arianis minori, quam iste, in Dei Filium impietate grassantibus Christiana tota antiquitas objicit. Etenim *quis in nubibus æquabitur Deo, aut similis erit Deo in Filiis Dei*²? ait Propheta David. Itemque Job, *Numquid Deo potest comparari homo, etiam cum perfectæ fuerit scientiæ*³?

Anthropol
tram.

Atque hæc quidem, ut plenius, accuratiusque tradantur, alterum ac proprium locum desiderant, tum scilicet, cum de incarnatione agendum erit. Sed interim temperare mihi non potui, quin eodem filo cum iis, quæ ad Trinitatis mysterium spectant, ea quoque, quæ sunt alterius propria, et cum illo conjuncta, pertexerem. Cujus quidem posterioris oppugnandi, quæ sunt argumenta quinque Crellii reliqua ad sectionis finem, rudem ac plebeium indolem sapiunt, nec habent aut obscuritatis, aut eruditionis quippiam; ac postremo ex iis, quæ supra constituimus, facilis expedita est ad omnia responsio.

X. Nisi forte de eo multum cogitandum est, quod Spiritum sanctum objicit Christo esse datum⁴: id autem minime futurum fuisse, si summus esset Deus. Nam nihil ei Spiritu sancto opus foret, cum natura humana Verbo ipsi, hoc est sanctitati conjuncta esset. Hoc ille proposito vidit, quod est verissimum, non unam esse Christi naturam, ac singulas, id quod proprium sibi est, etiam in ætissimo illo, ac naturali, ut Cyrillus⁵ loquitur, nexu retinere. Hoc vero humanæ esse peculiare, ut cum ipsa per se sanctitas non sit, adventitia

¹ Joan. III, 16 et Rom. VIII, 32. — ² Psal. LXXXVIII. — ³ Job XXII, 2. — ⁴ Crell. cap. XXXIII. — ⁵ In Anath. III.

eam, et aliunde derivata sanctitas afficiat, et gratia, sive charitas, quæ diffunditur in humana corda per ipsam Spiritus sancti personam, qui datus est nobis, ut plenius in postremo hujus operis libro docebitur. Itaque datus est homini Christo Spiritus sanctus, imo Christus ipse, qua Deus est, in se, ut homo est, Spiritum ipsum, ejusque dona transfundit; quod Athanasium supra dicentem audivimus. Hoc ille cum in promptu esse catholicis ad respondendum cerneret, eripere hoc defensionis præsidium solita ludificatione conatus est. Etenim « neque Spiritui sancto magis tribui sanctificationem oportere Christi, quam Patri; alioqui si Spiritui sancto magis ea competeret, Spiritum sanctum potius Patrem fore Christi, quam Deum illum, qui Christi pater et est, et passim in Novo Testamento dicitur. » Tum si ulla ratio est, ob quam uni certæ Trinitatis personæ attribuenda Christi sanctificatio sit, quæ communis est omnibus, causam hic fore magnam, eum Filio potius, quam alii alicui personæ sit adscribenda; quod et humanam naturam ipse susceperit, et sit sapientia virtusque Dei naturalis, per quam omnia Deus efficit.

XI. Sed horum inanitatem discernere ac convincere, mediocris est prudentiæ. Sanctificatio Christi trium ex æquo personarum opus, et ἐνέργεια a nobis esse dicitur. Verum ut in cæteris omnibus, quæ extra illam manant, Trinitatis actionibus, sic in sanctificatione ista sua cuique personæ proprietas, et ut existendi, sic agendi modus attribuitur. Pater, ut fons, et origo sanctitatis omnis, quod a nullo communicatum habet, pro creaturarum captu rerum, iis impertit; Filius, tanquam ars et idea, sive expressa sapientia summi artificis, eandem efficit sanctitatem; Spiritus sanctus, tanquam amor et expressa amborum charitas, cujus momento ac pondere ad largienda creaturis bona omnia Deus impellitur; tum etiam velut forma extrinsecus afficiens, et Filium Dei, ac sanctum, interveniente nihilominus, velut nexu quodam, infusa gratia, hominem reddens; id quod exquisitius postea pertractabitur. Communis tamen, et ex æquo conveniens tribus est personis effectio ipsa gratiæ ac sanctitatis; quemadmodum et Inearnatio, qua extra Deum effusa quædam est actio, commune trium est opus; etsi terminare, ut ita dicam, et sustinere naturam assumptam divinæ Verbi per-

sonæ proprium est, quæ illam in modum formæ existentem in Deo ac subsistentem facit. Sic et Spiritus sanctus cum humana Christi natura, non personali junctione copulatus, sed tanquam forma sanctificans, ad eam applicatus, creatæ, ut ita dixerim, sanctitatis participem illam facit. Verbum autem divinum tum hanc ipsam una cum Patre creatam gratiam efficiendo, tum sustentando, et eandem personam constituendo, increatam infinitamque sanctitatem communicat. Itaque modi ipsius, non efficientiæ, vel actionis interest. Neque magis minusve dici debet una persona navare aliquid atque efficere, quam alia; sed diversa tantummodo ac propria ratione, quam conditio cuique suæ proprietatis affert.

XII. Quamobrem jocularis est inquisitio ista⁷ Crellii, an « plus ad hæc dona humanæ naturæ concedenda Spiritus sanctus, quam divina ipsius Christi persona contulerit. » Tantumdem enim contribuere tres, si opus ipsum effectioemque respicias; sin modum consideres, inest quiddam in Verbo ac Spiritu sancto peculiare, cujus gratia opus idem utriusvis in censum referri debeat, quatenus Verbum per se, ut jam dixi, subsistentem naturam, et increata sanctitate præditam facit; Spiritus sanctus communicatione itidem sui, sed a priore diversa, eandem creata gratia et sanctitate perfundit. Hæc in præsentia satis esse possunt ad retundendam temeritatem hominis et inscitiam; quæ suo loco latius explicanda venient.

Illud vero quis sine risu, aut etiam stomacho legat, quod ibidem Crellius obiter injicit? « Si Spiritui sancto magis competeret sanctificatio, quam Patri, Spiritum sanctum potius Patrem fore Christi, quam Deum illum, qui Christi Pater est. » Quasi communicatio sanctitatis illius creatæ, ratio possit esse, ob quam appellatur Pater. Quod Ebionitis quidem, et Socinianis persuasum est; sed falsum nihilominus est, neque inde, unde putant, demonstrari potest, ex illo nempe epistolæ ad Romanos² loco, quem ab Crellii commentitia interpretatione supra verum ad sensum transtulimus.

XIII. Sequitur argumentum aliud, in quo ut Christi divinitatem opprimeret Crellius³, diaboli patrocinium sumpsit, a quo tentatus legitur Dominus⁴. *Si enim summus esset, inquit, Deus, id haudquaquam conti-*

Insulse
e tentatione
Christi
petitur ob-
jectio.

1 Crell. p. 348. — 2 Rom. 1, 4. — 3 Crell. it. arg. xxxiv. — 4 Matth. iv; Luc. iv.

gisset. Atque hujus dicti sui rationem affert duplicem; quarum altera ab rei indignitate ducitur; altera ab diaboli ipsius indole; qui neque illum esset ausus aggredi, quem summum Deum agnosceret, neque frustra in eo operam perdere voluisset. Nam utriusque naturæ in eadem persona copulationem ignorare diabolus non potuit. Hæc fere Crellius. Ad quæ libet exclamare cum Tertulliano; multo enim quam hic, acerbior in Christum injuria commoveor: «Scelestissime hominum, qui interemptores (dicam ego, *tentatorem*) excusas Dei. Parce unicæ spei totius orbis; quid destruis necessarium dedecus fidei? Quodecumque Deo indignum est, mihi expedit. Salvus sum, si non confundar de Domino meo¹. » Sed hoc pervetus est antichristorum, id est Christi divinitatem oppugnantium hæreticorum artificium, quod in Ario ejusque conjuratis olim notavit, qui primus in illo sententiam dixit, Alexander Alexandriæ episcopus²: «Qui quidem, ait, voces illas, quæ ad Salvatoris passionem salutarem, et humiliationem, et exinanitionem, eamque, quam vocamus illius inopiam referuntur, quasque nostra causa, velut adventitias, usurpavit ipse, commemorantes, proponunt, ut contra supremam ejus, et a principio convenientem deitatem præscribant^a. »

XIV. Quid porro ineptius, quam in tentatore Christi diabolo modum ac rationem requirere? Nam quod illum existimat « unionem istam humanæ naturæ cum divina » cognovisse vehementer errat; multoque magis auscultandi sunt Patres omnes, qui mysterii conscium illius fuisse negant; ac de Christo idem plane, quod Crellius, ejusque socii Ebionitæ censent, judicasse diabolum putant, hominem illum tantummodo fuisse, non Deum. Sic Ignatius martyr, Ambrosius, Augustinus, Leo, Gregorius papa aliique tradunt, quos³ in libro primo *de Angelis* testes proferam; ubi et Crellii, quæ contra objicit, argumenta diluam. Hoc vero loco incitam illius absurdamque rationem tacere penitus, aut vero differre nequeo; quod ita disputat; non videri Satanam incarnationem Filii Dei ignorare potuisse, si « in sacris Litteris prædicta, virgini Mariæ annuntiata, et postmo-

dum reipsa perfecta, ac tum ab ipsa Maria, tum ab aliis agnita, inque Christi baptismo cœlesti voce declarata fuit. » Tanquam necesse sit, id, quod Scripturæ obscure, ac per ambages continebant, intellexisse dæmones, aut non infinita Dei potentia et sapientia id efficere potuerit, quod esse factum ait Augustinus, ut « tantum eis innotuerit, quantum voluit; tantum autem voluit, quantum oportuit⁴. » In quo illud homo acutus non vidit, eodem se constringi argumento, quo catholicos urgeri putat. Nam si ideo diabolus latere Filii Dei incarnatio non potuit, quod ea utrumque sacris Litteris prolata dicitur; non fuit autem tantæ calliditatis et astutiæ, quanta est in dæmonibus, sine ulla vincendi circumveniendique spe aggredi ac tentare Christum, quem scilicet superari ac decipi non posse scirent, idem istud in illius caput retorquere licet. Etenim qualemcumque tandem Christum ac Deum, et in Scripturis nuntiatum, et a diabolo cognitum Ebionitæ fateantur, hunc necesse est certissimum humani redemptorem generis, et Patrem futuri sæculi et auctorem salutis, ac prædestinatorum omnium caput, et principem, ut in Scripturis iisdem habetur, compertum ab eodem diabolo fuisse. Ita ne tentatum quidem ab eo Christum esse consequens erit, quem expugnari posse ab se diffideret; ac falsa omnino erit hæc historia tentati ab diabolo Christi, etiam simplicis, ut Crellius et Ebionitæ reliqui putant, hominis.

Hoc vero, quod ibidem addit Crellius, vulgo ab theologis exploditur: « Præsertim, inquit, si olim in cœlo Deum, et in ipso omnia ipsius decreta vidit: ac porro intellexit fore, ut secunda Trinitatis persona illis temporibus incarnaretur. » Nimirum credidit diabolus ejus aliquando felicitatis compotem fuisse, in quæ Deum clare, et ejusmodi est in sese, contueretur: quod nemo illi concesserit.

XV. De eo Pauli loco, qui est in epistola *ad Colossenses*, ubi *primogenitus omnis creaturæ*⁵ vocatur Christus, superiore libro pluribus dixi, unde facile sit Crellii⁶ argumentationem eludere. Nam sive de homine Christo, sive de eodem, ut est Deus, Apostolum loqui statuimus, nihil adversus catholicos facit. Nos

^a ALEXANDER. Οἱ τὰς μὲν τοῦ σωτηρίου πάθους, ταπεινώσεώς τε καὶ κενώσεως καὶ τῆς καλουμένης αὐτοῦ πτωχείας, καὶ ὧν ἐπικτητοὺς ὁ σωτὴρ δι' ἡμᾶς ἀνεδέξατο

φωνὰς, διὰ μνήμης ἔχοντες, παρατίθενται ἐπὶ παραγραφῇ τῆς ἀνωτάτω, καὶ ἀρχῆθεν αὐτοῦ θεότητος.

¹ Tertul. lib. *de Car. Christ.* cap. v. — ² In ep. *ad Alexand.* Constant. apud Theodoret. lib. I *Hist.* cap. III. — ³ Cap. v. — ⁴ Lib. IX *de Civ. Dei*, cap. XXI. — ⁵ Col. I, 15. — ⁶ Crell. cap. XXXIV.

Quo sensu
Christus
primogeni-
tus
omnis crea-
turae.

primogenitum maluimus secundum divinitatem usurpari; ita tamen ut *geniti* notio communis sit, et universe de eo, quod productum est, quoquo modo dicatur. Sic enim γεννηθῆναι, et γεννητὸς apud antiquos late sumptum est pro qualicumque propagatione, sive proprie dicta generatio sit, sive effectio, vel creatio, ut in explicanda voce ἀγέννητος postea memorabimus. Itaque vox τὸκος ambigue in illo composito nomine ponitur; sicut existendi, vel subsistendi vocabula, cum dicimus Deum, vel Dei Filium exstitisse substituisse ante omnem creaturam. Non enim par et eadem utrobique ratio, et conditio intelligitur existendi.

Hic Joannis ejusdem Piscatoris ex altera haeresi, opinionem adducit Crellius, arbitrantis πρωτότοκον, id est *primogenitum* eo sensu vocari, quod sit *heres omnium*. Quod minus congruit, et cum subinde Paulus probet illum esse *primogenitum omnis creaturae, quoniam in ipso condita sunt universa in caelis et in terra, etc.*; magis hoc consentaneum est, ex eo demonstrari Christum Deum ante omnia, hoc est *in principio* fuisse, quia per ipsum Pater universa condidit. Dupliciter autem Piscator fallitur: primum, quod τέλειν parere, non *gignere*, ait significat: deinde, quod nomen ex πρώτος, et praeterito medio compositum, genitivum regere non solere putat; quasi sit participium constans ex praepositione πρό. Verum τέλειν saepe apud Graecos pro *generare*, et de patre sumitur, ut apud Homerum, estque magna in vocabulariis exemplorum copia. Tum ut ad matrem proprie pertineat, nihilo secius ad divini Verbi productionem accommodari potest, quam uteri indidem translata similitudo, *Psalmo cix: Ex utero ante Luciferum genui te*. Quod ad πρώτος attinet, non minus constat, cum genitivo jungi, ut sit idem ac πρότερος; et hujus suppetunt exempla. Unum huic, de quo agimus, affine nuper apud Athanasium observabamus in oratione *contra Arianos* tertia: « Nam si propter nos Verbum factum est non prius, quam nos apud Patrem fuerit. » πρώτος ἡμῶν est idem ac πρότερος. Ita πρώτος τῆς κτίσεως est πρότερος.

Primus.

Ante.

Primus.

Prior.

Primus nos-
trum.
Prior.
Primus
creaturae
est prior.

XVI. Postrema demum Crellii ¹ ratiocinatio nihilo caeteris firmior, communi cum harum plerisque vitio laborat; ut principium petat, et thesim ipsam tanquam medium adhibeat ad

illam evertendam. Catholicæ omnis Ecclesiae fides hæc est, fuitque semper, Filium vere a Patre genitum, æqualem ei esse natura, et ὁμοούσιον, id est *ejusdem substantiæ*. At Crellius id esse falsum probat, quia « æquale semper aliam habet essentiam ab eo, cui æquale est. » Atque hoc ipsum inficiamur, dum et æqualem esse defendimus, et ejusdem essentiae, imo hoc ipso vel æqualem, quod ejusdem est essentiae, vel ejusdem essentiae quod æqualis est. Hæc enim reciproca sunt, ac se invicem approbant; cum et de naturali generatione Filii a Patre, et ea, quæ Deo congruit, asseruntur. Etenim Filius omnis ejusdem est cum eo, a quo genitus est, naturæ, perfectionis, essentiae, naturalisque conditionis, ac proprietatis; id quod alias fusius exponam. Alioqui perfectam naturæ similitudinem non haberet, quæ veræ ac proprie dictæ generationi debet inesse, cum sit in eo generationis posita definitio. Idem ergo patri sit æqualis oportet. Nam æquale est, quod neque majus est, neque minus; nec aliter Euclides cæterique geometræ demonstrare solent rerum inter se æqualitatem, quam ut unam altera neque majorem, neque minorem esse doceant. Nihilantem οὐσιωδες, et naturale in Patre Deo, quod desit Filio; nihil abundat in alterutro, vel deficit. Sunt igitur æquales. Nam quod æqualia quæ dicuntur, reipsa invicem distant, nec idem æquale sibi ipsi dicitur, in quo Crellius instat, id in divinis illis personis ultro concedimus. Sunt enim re mutuo distinctæ. Sed nihil est necesse, id, in quo æqualitas ista consistit, reipsa esse diversum. Satis est, differre personas ipsas, quæ similes æqualesque dicuntur; quod in Deo singulare est, ut sunt omnia fere, quæ tum ad divinitatem ipsam, tum ad hoc præsertim Trinitatis dogma pertinent. Nihil igitur efficit Ebionita noster; qui nec illud probat, quod demonstrandum maxime fuit, necessarium esse, ut quæ dicuntur æqualia, diversum id re habeant, in quo sunt æqualia; et ex rerum creatarum conditione de iis disputandi sumit argumenta, quæ in nullam creatam rem cadere, sed solius esse Dei propria defendimus.

Diluitur
objectio pe-
tita ex
consubstan-
tialitate
Christi.

Substan-
tiale.

a ATHAN. Καὶ γὰρ εἰ δι' ἡμᾶς γέγονεν ὁ λόγος, οὐκ

ἔστιν οὐδὲ πρώτος ἡμῶν παρὰ τῷ Θεῷ.

1 Crell. cap. xxxvi.

CAPUT VII.

Crellii contra Spiritum sanctum argumenta diluuntur. De dogmatibus fidei non scriptis obiter. Multa etiam ab adversariis non scripta credi. Quid sit contineri in Scriptura. Cur rarius hæc divinitatis Spiritus sancti meminerit. Non ideo non exstare aliquid in Scriptura, quod ejus testimonia aliter interpretari possint. Vincentii Lirinensis hac de sententia. Sic igitur ex multis Scripturæ locis adstrui divinitatem Spiritus sancti. Templum non nisi Deo consecrari. Ex baptismi formula divinitas sancti Spiritus adstruitur. Crellii stupor suapte confessione revincitur. Hilarium de Spiritus sancti divinitate recte sensisse, ejus ex verbis adversus Erasum et Crellium ostenditur, idem et de aliis antiquis Patribus demonstratur, præsertim Dionysio Alexandrino, Irenæo, Clemente Alexandrino, etc. Cur ad Patrem publicæ preces Ecclesiæ diriguntur. Interdum unius tantum ex tribus personæ mentionem in Scriptura fieri. Rursus divinitas Spiritus sancti probata, et Crellii sophismata discussa.

I. Ab unigeniti Dei Filii contumelia, novam ad blasphemiam vertit impuram mentem, stylumque Samosatani, et Ebionis discipulus Crellius¹; ut inexpiabili se genere sceleris obstringat, quod nec in ista, nec in futura vita condonatur². Peccare enim in Spiritum sanct. instituit, et ad injuriam supremæ illius majestatis ac divinitatis armatur ejusdemmodi argutiis, quarum hactenus in oppugnando Filio imbecillitatem experti sumus.

Primus argumentandi locus e Scripturarum silentio petitur³; quod nusquam expresse Deus nominatur, nusquam adorandus et vel invocandus legitur, nusquam in eum credi oportere præscribitur. Denique persæpe ibi est omissa ejus mentio, ubi, siquidem summus esset Deus, commemorari debuisset.

Duplex adversus hanc petitionem antiquorum est defensio. Prior ad *translativæ*, ut vocant rhetores⁴ *constitutionis* genus pertinet,

a NAZIANZ. "Ἦ δὴλον ὅτι ἐκ τῶν ταῦτα συναγόντων, καὶ μὴ ταῦτα λέγεται;

b Idem. Πῶς οὕτω σὺ λιβαν δουλεύεις τῷ γράμματι, καὶ γίνῃ μετὰ τῆς Ἰουδαϊκῆς σοφίας, καὶ συλλαβαῖς ἀκολουθεῖς, ἀφεῖς τὰ πράγματα;

¹ Crell. lib. I, sect. III. — ² Matth. XII, 52. — ³ Crell. p. 360. — ⁴ Cic. I de Invent. — ⁵ Lib. III contra Max. cap. III. — ⁶ Orat. XXXVII. — ⁷ Cap. XXVII et XXIX.

cum nihil necesse esse dicunt, omnia in Scripturis exprimi, quoniam « ex iis, quæ legimus, aliqua etiam, quæ non legimus, intelligimus, » ut contra idem ab Ariano Maximino propositum argumentum excipit Augustinus⁵. Quam enim multa creduntur a christianis, et ad fidem spectant, quæ vel nulla, vel obscura implicataque ratione comprehensa sunt in sacris Libris! Atque hic quidem locus latissime patet, et adversus Calvinistas et Lutheranos non minus, quam novos Ebionitas valet; imo contra omnes penitus sectas Romanæ communionis inimicas opponi debet. Quod universe instituemus alio loco, cum scilicet de fide ejusque regula disputabitur. Nunc quatenus ea responsione veteres Patres usi sunt in similibus Arianorum et Macedonianorum de Spiritu propulsandis calumniis; eandem et nos contra Crellium objiciemus. ac pauca antiquorum proferemus testimonia.

II. Instantibus igitur Arianis, ac nominatim hoc, quod Crellius postulat, dari sibi locum, aliquem Scripturæ flagitantibus, in quo Deus appelletur Spiritus sanctus, Gregorius Nazianzenus⁶ resistit sic; Non omnia continere Scripturas quæ inter Christiana dogmata numerantur; sed inter hæc esse aliqua, quæ nusquam scripta sunt, ut illud est de Spiritu sancto. Ineptos esse porro illos et inurbanos, qui hoc licere volunt sibi, quod in nobis arguunt. Nam et multa eos usurpare de eo quorum auctoritates in sacris Libris disertæ nullæ sunt, ut sunt ἀγέννητον, ἀναρχον^a. Ac demum ista iis ex Scripturæ verbis colligi ait, « quæ nos ad illa deducunt, etsi non aperte dicuntur^a. » Tum, « Quomodo, inquit, ita serviliter adhæres litteræ, et Judaicam sapientiam amplecteris, et omissis rebus, syllabas consecraris^b? » Eadem et Basilius latissime demonstrat in eo libro, quem de sancto Spiritu scripsit⁷. Cujus in nono et vicesimo capite id memoria dignum posuit; « Si nihil aliud, inquit, est receptum absque Scripturis, ne hoc quidem recipiatur. Sin plurima arcana citra Scripturam a nobis recepta sunt, cum aliis pluribus etiam istud admittamus. Arbitror autem apostolicum esse, etiam non scriptis traditionibus inhærere. » Loquitur

c BASIL. Εἰ μὲν μὴδὲν ἕτερον ἀγράφον, μὴδὲ τοῦτο παραδεχθήτω. εἰ δὲ τὰ πλεῖστα τῶν μυστικῶν ἀγράφως ἡμῖν ἐμπολιτεύεται, μετὰ πολλῶν ἑτέρων καὶ τοῦτο καταδεξώμεθα. Ἀποστολικὸν δὲ οἶμαι καὶ ταῖς ἀγράφοις παραδόσει παραμένειν.

Non omnia
fidei
dogmata
Scripturis
leguntur

Ingenitum
sine primo

¹ obj.
contra Spiritum S.
e silentio
Scripturæ
petita.

autem Basilius non solum de ritibus et consuetudinibus, sed etiam de dogmatibus, imo de his potissimum. Ait enim, inter δόγματα, et κηρύγματα hoc interesse, « quod dogmata silentio premuntur; prædicationes vero, hoc est communia, et in propatulo habenda fidei mysteria, publicè efferuntur. Porro silentii genus est obscuritas, qua utitur Scriptura, intellectu difficilem reddens dogmatum sententiam, idque ad legentium utilitatem. » Ac paulo antea mysteria dixit fidei ab apostolis obscure et cum cautione prodita. « Atque hæc, inquit, est ratio traditionis eorum, quæ minime scripta sunt; ne videlicet dogmatum notitia, propter assuetudinem, in vulgi contemptum veniret^a. » Non absimile est et Gregorii alterius Nysseni¹ aliorumque multorum Patrum iudicium; de quo alias plenius.

Illud vero in Basilius verbis præcipue notari debet, quod plurima dogmata fidei, et quidem primaria, vel omissa penitus in sacris Libris affirmat, vel obscure, et non expresse tradita. Cui consentaneus est Origenes² tomo nono in epistolam ad Romanos, ita scribens, (hujus enim verba, quæ ad negotium nostrum valde pertinent, non debui prætermittere). « Id enim universe sciendum est, cum decretum sit spiritui, qui est in prophetis et Verbo, quod est in apostolis Christi, occultare, et non aperte veritatis sententias exponere, sæpe et loquendi genere ipso confundi, et non continuata serie tradi, ne qui indigni sunt, ad iudicium animæ suæ reperiant ea, quæ utiliter ipsis occultata fuerant^b. »

III. Hæc præscriptione tueri causam nostram, et Crellii, ac similium Karrhaitarum impetus levi eludere declinatione possumus. Sed illa non utimur, quin Spiritum sanctum in sacris Litteris appellari dicimus Deum. Verum hoc volo prius nobis explicet Crellius, quid istud ipsum putet esse, dici aliquid a Scriptura, ac nominatim in ea comprehendi. An sic exprimi ac concipi, ut formam ipsam contineat enuntiationis, hoc est eos, quos vocant, terminos invicem copulet, et unum inesse

dicat alteri, veluti, *Deus est omnipotens, Deus est bonus*. An sit hoc satis, tametsi disjunctæ sint enuntiationis partes, ex ipso tamen orationis contextu, ac serie repeti illas, inter seque connecti. Horum si prius affirmet, causæ nihil erit, quin pleraque fidei dogmata, sine scripti auctoritate, abs se recipi fateatur. Ubi enim hoc legit, *Deum esse incorporeum*; cum ejus contrarium potius præ se Scriptura ferat? Ubi, *Deum ex nihilo creasse omnia*? Nam *creandi* vox non ex nihilo aliquid facere proprie significat, et passim in divinis Litteris³ pro ea productione sumitur, qua ex alio aliud efficitur. Unde illud Augustini tract. v in Joannem: « Quomodo creavit Mariam, et creatus est per Mariam, sic dedit baptismum Joanni, et baptizatus est a Joanne. » Ubi quod impie idem⁴ affirmat, *Christum esse creaturam*? Ubi, « Christum non ab omni æternitate, sed certo demum tempore exstistisse? » Necesse est igitur posteriore modo sufficere dicat, contineri aliquid in Libris sacris, ut pro expresse testimonio illorum habeatur. At hoc modo neque horrenda illa et nefaria, quæ cum suis gregalibus solus credit, probare potest e Scripturis, et nos Deum esse Spiritum sanctum, belle aperteque demonstravimus in libro superiore⁵. Velut ex *Actorum* cap. v, 3, ubi Spiritus sanctus nominatur Deus, summo omnium veterum consensu, cujus ibi permultos testes adduximus; itidem et ex aliis locis tum singulis, tum inter se comparatis. Atenim ad omnia illa testimonia habent adversarii quod respondeant; nec ullum est, quod non aliter, ac volumus, interpretari possint. Quid tum? An sic demonstrari necesse est omnia christianæ religionis dogmata e sacris Litteris, ut illa ipsa, quæ ad probandum afferuntur, earum testimonia, aut aliter ab contentiosis hominibus intelligi nequeant, aut a quibusdam etiam veteribus citra contentiosis studium explicata non fuerint? Cedo vel ullum ab adversariis allatum Scripturæ locum, quo decreta sua et opiniones probare se dicunt, qui non modo aliorum, ac

Nulla sunt
Scripturæ
testimonia
quæ a contentiosis
depravari
nequeant.

^a BASIL. Οὗτος ὁ λόγος τῆς τῶν ἀγράφων παραδόσεως, ὡς μὴ καταμεληθεῖσαν τῶν δογμάτων τὴν γνώσιν εὐκαταφρόνητον τοῖς πολλοῖς γενέσθαι διὰ συνήθειαν. ἄλλο γὰρ δόγμα, καὶ ἄλλο κηρύγμα. τὰ μὲν γὰρ δόγματα σιωπᾶται, τὰ δὲ κηρύγματα δημοσιεύεται. σιωπῆς δὲ εἶδος καὶ ἡ ἀσάφεια, ἣ κέχρηται ἡ γραφή, δυσθεώρητον κατασκευάζουσα τῶν δογμάτων τὸν νοῦν, πρὸς τὸ τῶν ἐντυγχάνοντων λυσιτελέει.

^b ORIG. Καθόλου γὰρ τοῦτο ἰστέον, ὅτι προκειμένου κρύψαι, καὶ μὴ φανερωῖς ἐλθέσθαι τὰ νοήματα τῆς ἀληθείας τῶ ἐν τοῖς προφήταις πνεύματι, καὶ ἐν τοῖς Ἀποστόλοις Χριστοῦ λόγῳ, πολλαχρῶς καὶ ὑπὸ τῆς φράσεως συγγεῖται, καὶ οὐχ ὡς ὑπὸ μίαν λέγεται ἀκολουθίαν· ἵνα μὴ καὶ ἀνάξιοι εἰς κρῖμα τῆς ἑαυτῶν ψυχῆς εὕρωσι τὰ συμφερόντως αὐτοῖς ἀποκεκρυμμένα.

volunt, trahi possit, sed non etiam a pluribus, iisque præstantissimis ex omni antiquitate, sit acceptus? Quamobrem aut Scripturas funditus omittant, earumque niti auctoritate desinant; aut ad confirmanda sua, talia proferant illarum loca, quæ non vel majore antiquorum Patrum consensu, vel, ut levissime dicam, pari, ac fit ab illis, probabilitate, iis contrariam ad sententiam accommodare possim. Nihil igitur nos iste conturbat, quod iis ipsis, quæ de divinitate sancti Spiritus expressa esse dicimus, Scripturæ testimoniis, non omnino tacere cogitur.

IV. Sed ut fucum hominis ac simulationem videant omnes, nec veri investigandi causa, sed solo cavillandi studio hanc ab illo argumentationem instrui; age doceat nos, quid illa contra Spiritum sanctum ratiocinatione sibi velit, cum ita disputat, non esse Spiritum sanctum summum Deum, quoniam nusquam in sacris Litteris aut Deus appellatur, aut adorari præcipitur. Nam si summi Dei propriam esse notam illam existimat, cur Christum esse summum ac verum Deum negat, quem eadem sacræ Litteræ toties et Deum verum esse, et adorandum ab angelis et hominibus ex summi Dei ac Patris voluntate testantur? Quod vel ipse Crellius cum Socinianis suis omnibus agnoscit. Itaque hoc apprime in eos convenit, quod Augustinus *adversus Ariantum Maximinum* simili instantem argumentatione contorquet. « Objicis mihi, quod dicam Spiritum sanctum æqualem esse Filio. Dico plane. Da, inquis, testimonia, ubi adoratur Spiritus sanctus? Ut video, hinc eum vis ostendi æqualem Christo, si adoratur, ut Christus. Jam ergo confiteri Patri æqualem, quem tu ipse adorari confiteris ut Patrem¹. »

Denique Scripturæ loca illa, quibus diserte Spiritui sancto Dei appellatio tribuitur, quæ superiore libro commemoravi, magnum et ex seipsis, et ex sanctorum auctoritate Patrum pondus habent ad veritatis fidem. Neque vero, quod infrequentiora sunt illa, quam de Patre, vel Filio, in quibus Dei nomen Spiritui sancto conceditur, ideo minorem ad persuadendum vim continent. « In divinis enim rebus, non frequentius dicta, sed tantum dicta sufficiunt, »

^a GREGOR. NYSSEN. lib. IV *contra Eunom.* initio. Διότι τῶν θεῶν ἕκαστον εἰς φανέρωσιν ἀληθείας τὸ ἴσον ἔχει, καὶ ἐλάχιστον ᾗ.

^b ATHAN. in ep. *ad Serap.* Ἀλλὰ τοῦτό ἐστιν ἀνάγκη μὲν ἐπιβάλλειν τῷ Ἀποστόλῳ, διὰ τὴν μὴ οὐ-

ait Hilarius². Et Faustinus contra Arianos, « In divinis vocibus, non numerus testimoniorum, inquit, sed auctoritas requirenda est, quæ idonea est, etiamsi una voce proferatur. » Tum Gregorius Nyssenus, « Divinorum verborum quodlibet ad veritatis declarationem parem, et æqualem vim obtinet, etiamsi minimum sit^a. » Ut imperite garrere desinat Crellius, et rariorem in sacris Libris illius dogmatis mentionem ad hujus invidiam trahere. « Quomodo, inquit, res tanta, tam necessaria scitu, tam abstrusa, non fuisset a viris divinis, ipso divino Spiritu impellente, clare exposita, atque ex professo tradita? quomodo non subinde repetita, atque inculcata, ut a nemine, nisi in media luce cæcutire vellet, posset ignorari?

V. Quasi homuncionis istius sit, Scripturarum auctori Deo loquendi, dictandique legem præscribere: aut tam disertis, frequentatisque sententiis Spiritus sancti divinitas commendari potuerit, ut non alium ad sensum detorqueri hæretica fraude ac calliditate, quæ de illo essent scripta, potuerint. « Hoc est, Athanasius ait, Apostolo necessitatem imponere, quare non sic vel sic potius scripserit, et ignorare sacras Litteras, atque inde porro errare circa veritatem^b. » Sic Dionysius Alexandrinus ad Paulum Samosatenum Crellii patriarcham scribens, « Si vis, inquit, legem præscribere, quomodo perscribi Scripturam oporteat, ne a me postula, tibi ut e Scriptura loquar^c. » Deum esse Spiritum sanctum, personamque Trinitatis a Patre distinctam, et Filio, probant antiqui Patres aliquot Scripturæ testimoniis; tum argumentis indidem confectis. Adversus illa uniusmodi responsionis genus comparatur a Crellio, quod sane captiosum est et ineptum. Eadem enim ista loca aliter intelligi debere, eo ipso demonstrare se putat, quod aliter ac veteres illi omnes, interpretatur. Quasi non eodem nos jure vicissim contendere possimus, ideo sic, ut illi, et nos cum illis volumus, intelligi oportere, quod contra ac Photinianis placet, explicare ista potuimus. Non enim tantum cavillationibus suis effecit, ut non peræque saltem commoda videatur, et probabilis veterum illorum, quam

τως, ἀλλ' οὕτως ἔγραψεν, ἀγνοεῖν δὲ τὰς θείας γραφάς, καὶ διὰ τοῦτο πλανᾶσθαι παρὰ τὴν ἀληθειαν.

^c DIONYS. ALEX. *Respons. ad Proposit.* VII. Εἰ θέλεις κανονίζειν πῶς ὑφείλει γραφῆναι γραφή, μὴ ἀπαίτησι με λαλεῖν σοι ἀπὸ τῆς γραφῆς.

istius interpretatio, ne dicam veriore, et anteponendam illam esse, quæ tam longa ætate canitiem sibi quamdam cum auctoritate pepererit.

VI. Scribit Lucas *Actorum* quinto, Petrum Ananiæ mendacium exprobrantem, ei dixisse, non ipsum *mentitum esse hominibus, sed Deo*, cum proxime antea dixisset, *mentitum illum esse Spiritui sancto*. Contra nititur Crellius, et vocem *Dei* non ad Spiritum referri vult, qui est e propinquo, sed ad Deum Patrem, cuius meram, et ἀνοπόστατον ellicientiam, non autem personam esse putat Spiritum sanctum. Barbara et putida sententia, quæ personam a Patre Filioque negat esse distinctam Spiritum sanctum, cum vel ipsa baptismi formula clamet esse diversam. Sed ut hoc interim omittam, age, quo argumento efficit, ut nostra, adeoque communis antiquorum omnium explicandi loci illius ratio falsa videatur, vera autem altera, quam ex sua opinione attulit? Non enim eo Scriptura non aliquid significare putanda est, quod quibus verbis significat, ea possunt alio sensu intelligi. Sed ad hoc solum quæstio redigitur, ut quæ verior sit ex omnibus interpretatio, requiri debeat. Quod si parem utrobique probabilitatem verba ipsa præferant, nimirum, cum de fidei dogmatibus agitur, novæ ac privatæ paucorum, majoris partis, et quidem antiquiorum, anteponenda est opinio. « Quia videlicet Scripturam sacram, pro ipsa sua altitudine, non uno eodemque sensu universi accipiunt; sed ejusdem eloquia aliter atque aliter alius atque alius interpretatur, ut pene, quot homines sunt, tot illic sententiæ erui posse videantur, » ait Vincentius Lirinensis¹. Itaque qui ambiguus erit, eodem admonente², « curabit, ut paucorum temeritati, vel inscitæ, si quæ sunt, universaliter antiquitus universalis Ecclesiæ decreta præponat. Quid si tale aliquid emergat, ubi nihil hujusmodi reperiatur? Tunc operam dabit, ut collatas inter se majorum consulat, interrogetque sententias, eorum duntaxat, qui diversis licet temporibus et locis, in unius tamen Ecclesiæ catholicæ communionem et fide permanentes magistri probabiles exstiterunt: et quidquid non unus et duo tantum, sed omnes pariter uno eodemque consensu, aperte, frequenter, perseveranter tenuisse, scripsisse, docuisse cognoverit, id sibi quoque

intelligat absque ulla dubitatione credendum. »

VII. Sic Apostolus³ in epistola priore *ad Corinthios* fideles ait esse *templum Dei, et eorum membra templum Spiritus sancti*. Unde Spiritum appellari Deum, antiqui Patres colligunt. Negat hoc Crellius, quoniam ex eo, quod templum dicimur esse Spiritus, non est consequens, « eum esse personam, cuius honori corpus nostrum sit dicatum; et a qua corpus nostrum eo jure, quod divini numinis proprium est, possideatur, ac principaliter incolatur. » Atqui neque locus hic, neque alius in Scriptura, docet illo potius modo, quo iste vult, quam quo nos cum omni christiana antiquitate credimus, templum nos esse Spiritus sancti. Ostendat in sacris Libris, templum alteri, quam vero ac summo Deo consecrari fas unquam fuisse. Quod si demonstrare non potest, eadem, qua contra nos usus est, constrictus argumentatione fateatur, Dei nomen ad illum pertinere, cuius esse templum dicitur, quod de nullo alio, quam de Deo dicitur. Eadem ad cætera, quæ adversus alia loca disputat, adhibenda est responsio. De illo vero loco prioris *ad Corinthios*, capite duodecimo diximus etiam supra capite secundo. Quinetiam diligenter ea repetenda sunt animo, imprimisque consideranda, quæ de instituta baptismi a Christo formula in libro antecedente⁴ disse-ruimus. Nihil enim ad demonstrandum Spiritus sancti divinitatem præstantius, ac validius excogitari potest argumento illo, quod inde colligitur, atque ex eo deduci reliqua possunt, quæ obscurius in Scripturis enarrata catholicæ fides Ecclesiæ atque usus ascivit, velut adoratio et invocatio, reliquosque cultus ejusdem Spiritus sancti, quæ omnia sancti Patres ex iis, quæ de hujus divinitate aperte sunt scripta, concludunt. Quod quidem rite ac præclare fieri ab Ecclesia, penes quam moderandæ religionis auctoritas est, præter illos, quos supra commemoravi, recte etiam scripsit Joannes Philoponus in libro primo *de Mundi opificio*⁵. « Cæterum, inquit, oportebat eum scire, multa etiam alia dogmata, præter ea, quæ scripta sunt, in Ecclesia Dei celebrari, quæ per consequentiam ex cæteris colliguntur; ut Deum esse incorporeum, figuræ ac dimensionis expertem; propter quod etiam individuus est; sanct. Trinit. consubstantialem esse. »

¹ PHILOP. Εἰδέναι μέντοι αὐτὸν ἑλλην, ὅτι καὶ ἕτερα πολλὰ τῶν δογμάτων ἀγράφως ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ τοῦ θεοῦ πολιτεύεται ἐξ ἀκολουθίας ἑτέρων συλλελογισμένα τὸ

ἀσώματον εἶναι τὸν θεόν, τὸ ἀσχημάτιστον, τὸ ἀδιάστατον, δι' ὃ ἀμερὲς ὑπάρχει τὸ ὁμοούσιον εἶναι τὴν ἁγίαν τριάδα.

Ut igitur qui Socratem, exempli gratia, hominem fuisse didicerit ab aliquo, vel legerit, tametsi nihil inde, unde hoc novit, aliud acceperit; cætera tamen, quæ ex eo apta et consequentia sunt, prudenter iis annectit, et ab iisdem didicisse se profitetur; velut ratione præditum eundem, ac corpore fuisse; mortalem itidem, et si quæ alia sunt hominis propria: sic qui Deum appellari in Scripturis Spiritum sanctum viderit, qui, quæ Dei sunt unius propria, illi tribui, quæ creatarum sunt rerum, adimi; cum vero denique ac summo Deo, velut parem, copulari illum animadvertit, nihil cæterorum, quæ Deo soli, proprieque competunt, etsi minime est expressum, alienum ab professione judicabit.

VIII. Sed Crellii ¹ vel stupor incredibilis, vel nimia castiganda temeritas est. Qui postquam ex Erasmi *Præfatione ad Hilarium* observavit, neque hunc in duodecim *de Trinitate* libris, neque alios antiquiores, Deum appellasse Spiritum sanctum, statim ista pertexit: «Quin tantam habuit verior de Spiritu sancto sententia vim, ut etiam post ea tempora, quibus Spiritus sanctus pro Deo summo haberi cœpit, ecclesiasticæ preces prope omnes ad Deum Patrem et Christum dirigerentur, non ad Spiritum sanctum.» Perspicuum est, quamnam vocet ille veriore sententiam de Spiritu sancto; quæque meliora, et incorrupta tempora, quibus deteriora illa successerunt, in quibus Spiritus sanctus haberi pro Deo cœpit. Nam *veriore sententiam* appellat, quam cum Socinianis suis amplectitur; quæ Spiritum sanctum neque Deum esse statuit, neque personam a Patre distinctam et Filio, sed Dei efficientiam et ἐνεργειαν, ut Græci theologi nominant, ἀνυπόστατον. Posteriora autem illa tempora, «in quibus Spiritus sanctus pro summo Deo haberi cœpit,» utique iis opponit, in quibus nondum ea de Spiritu sancti deitate recepta erat opinio. Sunt autem hæc Hilarii et superiorum scriptorum tempora, qui « Spiritum sanctum nusquam appellarunt Deum, nusquam dixerunt adorandum.» Enimvero qui effutire talia ausus est, cum velinsigniter mendacem, vel omnium rerum imperitum oportet esse. Quid enim? Num ab Evangelii exortu ad

Non
subsisten-
tem.

a DION. ALEX. in *Resp. ad Propos. Pauli Samos.* Οὐ γὰρ ἀθῶος ἀπελεύσεται βλαφημῶν κατὰ τοῦ φιλανθρώπου πνεύματος τοῦ ἁγίου. πνεῦμα δὲ ὁ θεός.

b Id. in epist. *ad Samos.* Ὁ γὰρ ἐκ θεοῦ γεννηθεὶς πρὸ αἰώνων, ὁ αὐτὸς ἐπ' ἐσχάτων ἐκ μητρὸς. διὰ

Hilarii usque tempus, illa, quam pro veriori habet, christianæ fidei magistris ac doctoribus probata sententia est?

IX. Atqui Deum esse Spiritum sanctum, hoc est non creatum, sed verum ac supremum, permulti ante Hilarium docuerunt. Sed imprimis Dionysius Alexandrinus, qui expresse Spiritum sanctum Deum esse testatur, et in Crellii parentem Paulum Samosatenum extremas minas intentat, eo quod blasphemam linguam in Spiritum sanctum armare non sit veritus. «Non enim, ait, impune feret is, qui adversus benignum Spiritum sanctum blasphemus est; Spiritus autem est Deus.» Tum in epistola, quam ad Samosatenum eundem scripsit, tam Christum, quam Spiritum sanctum Deum esse perinde, ac Patrem asserit, et quidem pari atque hunc dignitate. Verba ipsa, quia Photinianorum recentium impietatem condemnant, hic legi debent. «Qui ex Deo, inquit, natus est ante sæcula, idem novissimis temporibus ex matre ortus est. Propterea deicidæ sunt Judæi, quoniam Dominum gloriæ crucifixerunt. Nisi enim esset Christus ipse existens Deus Verbum, non potuisset non esse peccato obnoxius. Nullus enim non obnoxius est peccato, nisi unus Christus, ut et Pater Christi, et sanctus Spiritus^b.» Hac Dionysii gravissimi et antiquissimi scriptoris sententia tota novorum Ebionitarum factio percellitur. Nam et Christum, et Spiritum sanctum non minus, quam Patrem, summum Deum esse prædicat, et personis invicem distinguit, et, quod unius ac supremi numinis proprium est, τὸ ἀναμάρτητον pari tribus solis jure concedit.

X. Ubi est illa verior opinio, imo fœda et execranda blasphemia, quam ante Hilarii tempus in Ecclesia catholica versatam esse affirmabat Crellius? Nimirum illa, quam iste cum suis propugnat, Christum verum ac summum non esse Deum, nec ante Mariam exstitisse: Spiritum sanctum neque Deum esse, neque omnino personam, sed efflectionem, et vim ἀνυπόστατον. Sane quod ad Christi divinam attinet personam, eam Dionysius in epistola ista, et in *Responsione ad Quæsitam Samosateni* luculentis et clarissimis testimoniis approbat, quæ

τοῦτο θεοκτόνοι Ἰουδαῖοι, ἐπεὶ τὸν κύριον τῆς δόξης ἐσταύρωσαν. εἰ μὴ γὰρ ἦν ὁ Χριστὸς αὐτὸς ὁ ὢν θεὸς λόγος, οὐκ ἠδύνατο εἶναι ἀναμάρτητος. οὐδεὶς γὰρ ἀναμάρτητος, εἰ μὴ εἶς ὁ Χριστὸς, ὡς καὶ ὁ πατὴρ τοῦ Χριστοῦ, καὶ τὸ ἅγιον πνεῦμα.

Divinit:
sanc. Sp
tus ab
antiquo
bus
Patribus
prædica

Impeccat
iam.

Non
subsisten
tem.

¹ Sect. III, lib. I, cap. II.

in libro primo commemoravi, ut et episcopi illi sex, qui ad eundem Paulum synodicam epistolam scripserunt¹, antequam in ordinem redigeretur. Qui quidem hanc ipsam esse testantur « fidem, quam acceperunt ab initio, habentque traditam; et conservatam in catholica et sancta Ecclesia usque in hodiernum diem, per successionem ab apostolis, qui et oculis suis viderunt, et administrati facti sunt Verbi, prædicatam ex lege et prophetis, et Novo Testamento^a. » Fidem, inquam, illi veram, et apostolicam hanc esse de Christo asserunt, « Sapientiam hunc esse, Verbum, virtutemque Dei, ante sæcula existentem, non sola præscientia, sed substantia, et hypostasi Deum, Dei Filium^b. » Addunt et alia pleraque, quibus impium illud dogma confodiunt, cui patrociniatur Crellius. Illud vero præclarum est Dionysii Alexandrini inter cætera, quod Christum et Spiritum sanctum Deum esse dicit Israelis. « Deus enim, ait, Israelis est Jesus ille, qui est Verbum sæcula antecedens, necnon et Spiritus sanctus^c. » Deum, opinor, Israelis supremum esse Deum agnoscet Crellius, qui hoc potissimum argumento Christum non esse contendit Deum illum summum, quod ab Israelis Deo discerni soleat. Igitur tam Christus, quam Spiritus sanctus summus Deus habitus est.

Rursus idem Dionysius in *Responsione* quarta, « Spiritum sanctum Patris appellat ἐνυπόστατον, id est *subsistentem*, qui erat in Filio^d. » Mox « Ejusdem formæ esse cum Spiritu sancto in specie columbæ ostenso Christum Verbum, ait; ejusdem item formæ cum Patre esse Spiritum^e. » Quid Crelliano, Sociniano, ac Paulianistarum Ebionitarumque dogmati magis adversatur, quam Dionysius iste, cum et Spiritum sanctum in propria hypostasi exstare dicit, et Patrem, Filium, ac Spiritum sanctum unius esse substantiæ ac divinitatis?

XI. Quid si antiquiores Dionysio Patres commemorem, qui de Spiritu sancto longe

aliter pronuntiarunt, quam illa fert opinio, quam *veriorem* appellat Crellius; nonne multo magis ejus arguetur inscitia? Non necesse habeo per universos currere. Paucos attingere sufficiet. Irenæus scriptor vetustissimus primum docet, « Per manum Patris, id est per Filium, et Spiritum sanctum factum esse hominem, secundum similitudinem Dei². » Deinde³ Spiritum eundem ab afflatu illo, sive spiritu, quo Adamus animatus est, differre, quod Spiritus ille sanctus increatus est, ac Deus; afflatus autem, creatus. Verba Irenæi digna sunt, quæ hic legantur: « Aliud est, inquit, afflatus vitæ, qui et animalem efficit hominem; et aliud Spiritus vivificans, qui et spiritualem efficit eum. Et ideo Esaias ait: *Sic dicit Dominus, qui fecit cælum, et finxit illud; qui firmavit terram, et quæ in ea sunt, et dedit afflatum populo, qui super eam est, et Spiritum viis, qui calcant illam.* Afflatus quidem communiter omni, qui super terram est, populo dicens datum, Spiritum autem proprie his, qui conculeant terrenas concupiscentias. Propter quod rursus ipse Esaias distinguens ea, quæ prædicta sunt, ait, *Spiritus enim a me exiit, et flatum omnem ego feci*⁴. Spiritum quidem proprie in Deo deputans, quem in novissimis temporibus effudit per adoptionem filiorum in genus humanum: afflatus autem communiter in conditione et factura ostendens illum. Aliud autem est, quod factum est, ab eo, qui fecit. Afflatus igitur temporalis, Spiritus autem sempiternus. » Hæc Irenæus. Qui, ut vides, Spiritum sanctum a Patre et Filio distinctum, utpote quem cum Filio *manum Patris*, id est vim efficientem esse vult, Deum et creatorem constituit. Nam *in Deo deputari* Spiritum; Græce ἐν Θεῷ, vel εἰς Θεὸν λογίζεσθαι, idem est, ac Deum deputari; sicut cum statim addit, *afflatus in conditione, et factura ostendens*, etc., idem dicit, atque creaturam facturamque censi. Tum perspicue, *quod factum est*, id est *afflatus a Spiritu*, id est *eo, qui facit*, esse diversum asserit; atque

^a Epist. synod. "Ἐδοξεν ἡμῖν ἔγγραφον τὴν πίστιν, ἣν ἐξ ἀρχῆς παρελάβομεν, καὶ ἔχομεν παραδοθεῖσαν, καὶ τηρουμένην ἐν τῇ καθολικῇ καὶ ἀγίᾳ ἐκκλησίᾳ, μέχρι τῆς σήμερον ἡμέρας, ἐκ διαδοχῆς ὑπὸ τῶν μακαρίων ἀποστόλων· οἱ καὶ αὐτόπται, καὶ ὑπηρέται γεγονάσι τοῦ λόγου, καταγγελλομένην ἐκ νόμου, καὶ προφητῶν, καὶ τῆς καινῆς διαθήκης, ταύτην ἐκθέσθαι.

^b Ibid. Σοφίαν, καὶ λόγον, καὶ δύναμιν Θεοῦ, πρὸ

αἰώνων ὄντα, οὐ προγνώσει, ἀλλ' οὐσίᾳ καὶ ὑποστάσει Θεόν, Θεοῦ υἱόν.

^c DION. Θεὸς γὰρ Ἰσραὴλ Ἰησοῦς ὁ πρὸ αἰώνων λόγος, ὡς καὶ τὸ ἅγιον πνεῦμα.

^d DION. Καὶ τὸ ἐνυπόστατον τοῦ πατρὸς πνεῦμα, ὃ ἦν ἐν τῷ υἱῷ.

^e Idem. Ὅμοειδὴς ἐν τῷ εἶδει τῆς περιστερᾶς ὁ Χριστὸς λόγος τῷ πνεύματι τῷ ἁγίῳ· ὁμοειδὴς τῷ πατρὶ τὸ πνεῦμα.

hunc *sempiternum*, illum *temporalem* esse. Non est igitur Spiritus sanctus efficientia mera, et ἐνέργεια Dei Patris, ut Crellius existimat, sed Deus exiens a Deo, et creator, ac sempiternus. Clemens Alexandrinus in calce *Pædagogici* hortatur christianos, ut assidue collaudent, et gratias agant Patri, et Filio, ac Spiritui sancto^a. Non hæc, opinor, de nuda efficientia et actione diceret; præsertim cum hos tres unum esse ibidem asserat.

Adde Origenem, Tertullianum, Novatianum, Cyprianum, et alios eorundem scriptores temporum, qui procul dubio et Filium, antequam e Maria gigneretur, exstitisse, et Spiritum sanctum distinctam a duabus illis personam esse docuerunt.

XII. Atque hinc Fausti Socini Senensis Ebionitarum Polonorum antesignani non minus, quam ejus discipuli Crellii secum ipsa pugnans inscitia convincitur. Nam ille in epistola secunda *ad Matthæum Radecium*, veri de Deo dogmatis cognitionem usque ad tempora concilii Nicæni perseverasse dicit, ejusmodi scilicet, quale iste tuebatur. «Cognitio, inquit, ista, sine ulla controversia usque ad tempora concilii Nicæni, et aliquando post, inter eos, qui Christum profitebantur, esse non desiit. Per totum enim illud tempus, ut ex omnium, qui tunc exstiterunt, scriptis liquet, ille unus verus Deus, quem passim sacra testimonia prædicant, solus Pater Jesu Christi est creditus; et qui contrarium sentiebant, ut Sabelliani, et eorum similes, pro hæreticis plane sunt habiti. Quinetiam, postquam opinio trinitatis personarum in una Dei essentia, qualem antichristiana Ecclesia defendit, invecta est, et totum ferme christianum orbem occupavit, adhuc ipsi Patri prærogativa quædam est reservata, » etc.

Verum ex iis, quos recensuimus, antiquis Patribus, et Nicæna synodo anterioribus constat, nihil minus ætate illa persuasum fuisse, quam quod Ebionitarum secta de Filio ac Spiritu Sancto profitetur. Nam Filium nemo illorum merum putavit hominem; et qui istud affirmare ausi erant, Ebionitas, et Paulianistas, tanquam hæreticos detestati sunt. Tum Filium eundem Patri συναίδιον, id est *coæternum* esse scripserunt, ut adversus Samosatenum contendit Dionysius Alexandrinus. Et Irenæus libro secundo, capite LV: «Hic Pater, inquit,

Domini nostri Jesu Christi, per Verbum suum, qui est Filius ejus, per eum revelatur, et manifestatur omnibus, quibus revelatur: cognoscunt enim hi, quibus revelaverit Filius. Semper autem coexistens Filius Patri, olim et ab initio semper revelat Patrem, et angelis, et archangelis, et potestatibus, et virtutibus, » etc. Quod vero Sabellianos ait Socinus ob id damnatos, et hæreticos ab illis veteribus habitos fuisse, quod Patri Deo summam divinitatem detraherent, quis sine risu potest legere? Adeone stupidum istum fuisse, ut nesciverit, ob id potius Sabellium pro hæretico condemnatum esse, quod solum Patrem Deum verum, ac summum fuisse crederet, Filium ex se suaque substantia genuisse nullum; quod ipsum hodie novi Ebionitæ sentiunt.

XIII. Sed ad Hilarium revertor, quem Crellius errori suffragari suo putat, tanquam Spiritum sanctum Deum esse verum, summumque non crediderit. Atqui falso tanti auctoritate Patris abutitur; qui etsi Deum in duodecim illis *de Trinitate* libris nominatim non appellat Spiritum sanctum; ea tamen illi tribuit, quæ veri supremique Dei propria sunt, et in creaturam non cadunt. Quid tam proprium est Dei, quam non esse creatum? aut quid aliud, quàm verus propriæque dictus est Deus, qui creatus non est, et creatura nominari non debet? Talem esse Spiritum sanctum ille ipse scribit Hilarius in fine duodecimi *de Trinitate*: «Magna mihi erga res tuas religio est, ait Patrem compellans Deum, neque quia te solum innascibilem, et unigenitum ex te natum sciens, genitum tamen Spiritum sanctum non dicturus sim, dicam unquam creatum. Hujus ego dicti, quod mihi cum cæteris a te substitutis commune est, ad te quoque prorepentis timeo contumeliam. Profunda tua Spiritus sanctus tuus secundum Apostolum scrutatur, et novit, et interpellator pro me tuus inenarrabilia a me tibi loquitur; et ego naturæ suæ ex te per unigenitum tuum manantis potentiam creationis nomine non modo non eloquar, sed etiam infamabo? Nulla te nisi res tua penetrat; nec profundum immensæ majestatis tuæ, peregrinæ atque alienæ a te virtutis causa metitur. Tuum est quidquid te init; neque alienum a te est, quidquid virtutis scrutantis inest. »

Hilarius
S. Spiritus
divinitatem
prædicat

^a CLEM. ALEXAN. Ἀίνουντας εὐχαριστεῖν, αἰνεῖν, τῷ μόνῳ πατρὶ, καὶ υἱῷ, υἱῷ καὶ πατρὶ, παιδαγωγῷ καὶ

διδασκάλῳ υἱῷ, σὺν καὶ τῷ ἁγίῳ πνεύματι.

Perspicua res est, Hilarium iis verbis Spiritum sanctum omnino negare creaturam esse, nec ita solum loqui « non audere, quia nusquam legerat in sacris Litteris, » ut Erasmus in præfatione *ad Hilarium* scripsit, sed re ipsa, et ex animi sui sententia ita iudicasse: non posse, sine atroci in Deum contumelia, creatum dici ac putari Spiritum sanctum, ac si creationis in eum nomen conferatur, infamari Patrem ipsum, cujus est ille Spiritus. Itaque nimis frigide de re tanta scripsit Erasmus. Et vero adversus Hilarii mentem et sententiam ejus verba interpretatus est. Nisi forte in æquo utrumque posuit Hilarius, Deum, an creaturam appellare Spiritum sanctum; ut cum neque Deum usquam, quod Erasmus existimat, Scriptura nominarit ipsum, neque creaturam, neutrum ideirco de illo pronuntiare auderet sanctissimus doctor. Hæc si mens Hilarii fuisset, ac si, propter solum Scripturæ silentium, *creaturæ* se vocabulo abstinere diceret; non tam aperte ac diserte contrarium illius asseveraret, sed rem in suspenso relinqueret, aut certe perinde Spiritum sanctum esse Deum inficiaretur, uti creaturam non esse docuit, si neutram in partem de Scripturæ sententia utrobique constaret. Sed enim tum sacræ Litteræ Deum satis manifeste, vel Dominum appellant Spiritum sanctum, ut in superiore libro demonstravimus; tum nihil aliud esse, quam verum et summum Deum, hoc est ejusdem cum Patre ac Filio divinitatis, et naturæ, re ipsa professus est Hilarius, cum creatum illum sine contumelia et infamia Patris ejusdem dici, et haberi posse non credidit. Nam nullus inter summum verumque Deum, ac creaturam interjectus est status; sed quidquid Deus non est, id sit creatura necesse est; et vicissim, quod creatura non est, necessario Deus est summus; catholica quippe fides, ait Augustinus¹, Dei tantummodo « sine initio naturam prædicat, etc., ita ut omnino nulla natura sit, quæ non aut ipse sit, aut ab ipso facta sit. » Et Cyrillus dialogo tertio *de Trinitate*, « Intelliguntur enim, inquit, in iis, quæ esse creduntur, Deus quidem ante omnia, et post ipsum creatura; aliud vero inter

hæc omnino nihil^a. » Hinc Nazianzenus Gregorius oratione xxxii *de Filio Dei* argumentum inde conficit: « Si Deus est, non est creatura. » Nam « nobiscum creatura eorum est, quæ non sunt dii. Sin est creatura, non est Deus; cœpit enim in tempore. » Ex quo sequitur omnia, quæ quidem propria sunt Dei, et captum rerum creaturarum conditionemque superant, Spiritui sancto merito concedi, tametsi nihil Scripturæ de iis expressum habeant.

XIV. Verum alio in libro præclare divinitati Spiritus sancti suffragatur Hilarius, et pari cum Deo Patre, ac Filio majestate, dignitate præditum ostendit; simul etiam ac Arianos Macedonianosque cum Photinianis, et Samosatensis plena, et luculenta catholici dogmatis professione jugulat, ita scribens in commentariis *in Matthæum*², et in calce totius operis, dum illa Christi verba declarat: *Euntes ergo docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti*. Baptizantur autem, ait Hilarius, in nomine Patris et Filii, et Spiritus sancti, ut *Quorum est una divinitas*, sit una largitio, *nomenque Trinitatis unus est Deus*. Vel, ut Lucifer Calaritanus³ Hilarii æqualis loquitur, « una est divina sublimitas Patris et Filii, et sancti Spiritus. » Ergo una Patris et Filii, et Spiritus sancti est divinitas, hoc est essentia, una Trinitatis est, et tres personæ unus est Deus; ac « baptizari in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti, » nihil aliud est, quam in una trium divinitate baptizari, si Hilario credimus; cujus patrociniū hæresi nefariæ impudenter obtendit Crellius.

Cujus et altera ex Hilario eodem argumentatio una opera dissolvitur. Sic enim objicit⁴, Hilarium initio libri secundi sic verba ista declarare, *Baptizantes in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti*, ut sit ille sensus: « In confessione auctoris, et unigeniti, et doni. » Cum ergo Spiritus sanctus donum sit, ex eo sequi putat Crellius, non esse paris et æqualis, ac Pater et Filius sunt, naturæ ac dignitatis. Itaque non ad ipsum preces Ecclesiæ usu ac veteri consuetudine, sed ad Patrem et Filium dirigi. « Quia donum, inquit,

^a CYRILL. Dial. III. Νοθεῖεν γὰρ ἂν ἔν γε τοῖς εἶναι πεπιστευμένοις, θεὸς μὲν πρὸ πάντων, καὶ μετὰ τοῦτο κτίσις. ἕτερον δὲ μεταξὺ τὸ σύμπαν, οὐδέν. Vide et lib. I *in Joan.*, cap. vi.

^b GREG. NAZ. Orat. xxxii. Εἰ μὲν θεὸς, οὐ κτίσμα· μεθ' ἡμῶν γὰρ τὸ κτίσμα τῶν οὐ θεῶν. εἰ κτίσμα δὲ, οὐ θεός. ἤρξατο γὰρ χρονικῶς.

¹ Lib. I, *con Jul.* cap. viii. — ² Can. xxxiii, et calce libri. — ³ Lucif. in lib. *Moriend. esse pro Dei Fil.* — ⁴ Crell. in lib. II, sect. iii, cap. ii.

non petitur a dono, sed a largitore doni. » Sed nihil istud est. Nam cuiusmodi donum esse Spiritum sanctum Hilarius existimet, satis indicant illius verba, quæ et creaturam esse negant, et unam ei cum Patre ac Filio divinitatem attribuunt. Quod profecto falsissimum esset, si, ut hæresis nefaria vult, ne persona quidem, aut substantia Spiritus sanctus esset, sed vis et efficientia Dei, hoc est accidens aliquod creatum, et res ἀνοπόστατος, hoc est *non subsistens*; quod in epistola Alexandrini concilii, cui Athanasius¹ præfuit, jure damnatur. Sed de doni hujus natura et proprietate dicemus postea.

Frustra petitur ob-
jectio
ex eo quod
preces
in ecclesia
ad Spiritum
S. non
dirigantur.

XV. Nam quod ad Spiritum sanctum preces in ecclesia publice fere non diriguntur, frustra ex eo calumniam struit Crellius. Siquidem veteri ex usu, pleræque ad Patrem referuntur, atque ita decretum legimus in Carthaginensi tertia synodo, canone xxiii: « Ut cum ad altare assistitur, semper ad Patrem dirigatur oratio. » Nimirum, quia tunc Christi corpus, sive homo Christus offertur, ac veteris et cruenti sacrificii memoria celebratur, æquum est, ad Patrem, velut auctorem, ac principium, referri omnia, uti summum imitemur sacerdotem, et pontificem Christum Dominum, qui tum omnia dicta factaque sua Patris ad honorem referre solebat, tum in illo postremo sacrificio *tradidit semetipsum pro nobis oblationem, et hostiam Deo in odorem suavitatis*². Nec est inde consequens, aut Christum Deum non esse, aut nec Spiritum sanctum; sed hoc solum, esse summum utriusque principium, a quo, uti proprietatibus distincti sunt, sic natura et substantia non discrepant.

Objectio
diluitur e
silentio
Scriptura-
rum petita.

XVI. Tertium Crellii³ est argumentum contra divinitatem Spiritus sancti, « Quod in plurimis Scripturæ locis, ubi Patris, et Filii, nonnunquam et angelorum aliarumve rerum, ac personarum fit mentio, nulla fiat Spiritus sancti. » Respondit huic olim Athanasius in epistola *ad Serapionem*. Neque nos longius in eo commorari attinet. Est enim imbecillum, et quod inde conclusum est, sola inficiatione a nobis eluditur. Deum, inquam, ideo non esse Spiritum sanctum falso colligitur, quia cum Patre et Filio sæpe non est illius facta mentio. Quid enim, si ommissa non esset? An Deum esse verum Crellius fateretur? Nihilo certe minus in impietate persisteret. Qui enim Christum legit, agnoscitque cum Patre commemorari, et eundem tamen naturæ condi-

tione nihil supra cæteros mortales esse prædicat, estne, ut in Spiritum sanctum contumeliosus esse desinat, si ejus ubique Scriptura meminisset? Sed inepta est περιεργίη, velle ubique, dum unius aut alterius personæ mentio sit, omnium fieri. Hoc enim christiano, et non impio satis est ad confitendam Spiritus sancti divinitatem, ibi eum ad duas alias adjungi personas, ubi nullum potest admitti creaturæ consortium. Cuiusmodi est baptismi formula, quæ in nomine trium tantummodo consistit, exclusis creatis rebus omnibus. Adde cætera, quæ de illius efficientia, propriisque ornamentis in fine libri secundi disseruimus, quæ in alium, quam verum proprieque nominatum Deum, nullo modo competunt.

Curiosi

Certe cum de ista ipsa formula baptismi Scriptura loquitur, sæpe unius duntaxat personæ nominatim meminit; ut in epistola *ad Galatas: Quicumque in Christo* (Græce εἰς Χριστόν, *in Christum*) *baptizati estis, Christum induistis*⁴. Anigitur propterea in solius Christi nomine baptizatos dicemus fuisse Galatas? Sic *Actorum* xix, 5, qui solo Joannis baptismo initiati erant, *baptizati sunt in nomine Domini Jesu*. Atqui in eo baptismo, ad quem capiendum illos tum Paulus hortabatur, Spiritus etiam nomen expressum fuisse, præter Christi mandatum, illud insuper ostendit, quod eodem capite Paulus baptizatos istos a Joanne cum interrogasset, an Spiritum sanctum accepissent, respondentibus, *se neque, si Spiritus sanctus est, audisse*, statim sic occurrit: *In quo ergo baptizati estis?* Ut appareat, non in solo Christi nomine, sed etiam Spiritus sancti, baptismum illum administratum fuisse, etsi Christi solius nomen positum ibi fuerit.

Galatæ
Spiritu
baptiz

XVII. De illo vero *Matthæi* loco, quem quarto loco Crellius intentat, *Nemo novit Filium, nisi Pater*⁵, ex quo personam non esse concludit Spiritum sanctum, quod alioqui, præter Patrem, alius Filium nosse diceretur; idem fere judicium est, quod de similibus, quæ supra a nobis exposita sunt, in quibus Christus soli Patri certarum rerum vel efficientiam, vel notitiam tribuit, ut sibi ipsi detrahere videatur. Ibi enim sive propter principii et originis proprietatem, sive quam aliam ob causam, de solo hæc affirmari Patre docuimus. Præsertim vero ratione hac usi sumus, quæ in Spiritu potissimum sancto locum habet, ex Epiphanio aliisque Patribus

Objec-
e ver-
Christi
ta: N-
novit Fi-
nisi Pa-

1 Athan. — 2 Eph. v, 2. — 3 Cap. iii. — 4 Gal. iii, 27. — 5 Matth. xi, 27.

accepta; quod gradatim plena trium personarum fides et cognitio fidelibus impertienda fuit. Itaque Christus, cum id unum prope modum in omni sermone et actione spectaret, uti Patris gloriam ac nomen illustraret, eumque sub illo vero ac proprio *Patris* vocabulo commendaret; ad hunc solum identidem omnia referebat, omnia plerumque sui, necnon Spiritus sancti mentione non penitus exclusa. Nam utriusque distinctam et articulatam notitiam, praesertim Spiritus sancti, insequentibus temporibus, et apostolorum praedicationi reservabat. Quanquam etsi paulo infrequentius, ac minus diserte personae divinitatisque Spiritus sancti, quam Patris, in Scripturis expressa mentio est, praebent tamen illae nobis satis clara, imo necessaria illius indicia, quae ex libro secundo, et hoc ipso repeti possunt, quaeque ad Photinianam comprimendam audaciam, et istius imprimis argumenti vim eludendam, idonea praesidia suppeditant. Nam si et Deus est verus ac summus, et a Patre Filioque proprietate, non majestate aut essentia diversus Spiritus sanctus, ut haecenus ostendimus; Si *omnia scrutatur etiam profunda Dei*, ut Apostolus¹ scribit; si ut ea, *quae hominis sunt, nemo scit, nisi spiritus hominis*, ita et *quae Dei sunt, nemo cognovit, nisi Spiritus Dei*; quis nisi stolidè impius, negare poterit, Spiritum sanctum Patrem ipsum, ejusque Filium cognoscere? Ac quemadmodum isto in loco, ubi Apostolus asserit, neminem ea, quae Dei sunt, nosse, nisi Spiritum sanctum, nullus ita desipit, uti propter particulam *nisi*, etiam Filium ipsum a cognitione Patris excludendum censeat; sic cum ait Christus, neminem nosse Patrem, nisi Filium, par est insaniae, Spiritum sanctum ab ejus scientiae communionem discernere. Utrobique enim vis est eadem argumenti, ac proinde similis interpretandi ratio ab eo, qui stulte ac nefarie pervicax esse nolit, adhibenda.

XVIII. Reliqua de Spiritu sancto argumenta Crellii, praeter tria quatuorve, postremo libro reservabimus, ubi de missione ac donatione illius agetur. Nam ad eam ista pertinent. Igitur ex iis, quae cursim modo pertractanda sunt, id primum procedat, quod septimum posuit. « Si Spiritus, inquit, sanctus Deus foret, aut persona saltem aliqua, Christum etiam Spiritus sancti fore Filium; imo rectius hujus, quam Patris, dicendum

esse Filium. » Hoc ille portentum non aliter deinceps adstruit, quam quod Christus Filius Dei dicitur eo solo, quod de Spiritu sancto conceptus, et sanctificatus fuerit, id quod antea prolixè demonstrare studuit². Sed nos istud ipsum argumentum futile esse vicissim ostendimus. Cujus autem est ingenii, hoc ad probandam opinionem afferre suam, de quo vel praecipua controversia sit? Nam Christum, qua Deus est, singulari quodam a Patre modo procedere, quae sit vera propriaque generatio, catholicum nomen omne defendit; eundem vero hominem esse factum *ἐνεργεῖα* et efficientia quadam Dei, quae peculiarem ob causam tertiae personae tribuitur, fides itidem illorum habet. Neque tamen ideo Filius est Spiritus sancti homo Christus; quia non ad illius similitudinem, neque ex ejus substantia productus. « Homo namque assumptus ex Maria (ait Paschasius Diaconus libro primo *de Spiritu sancto*, capite II) operatio Spiritus sancti fuit, non portio; nec ab eo genitus, sed creatus, conceptus est potentia non substantia, operatione non participatione, virtute non genere. » Hoc in christiana professione christianisque rudimentis obvium, et contritum, si ignorat Crellius, quid christiana religio sit, nondum intelligit; si malitiose dissimulat, non valde callidus, et risu magis ac contemptu dignus est, quam formidandus adversarius. Rursus id, quod in prima *ad Thessalonicenses* scriptum est, objicit, *Spiritum nolite extinguere*³; tanquam de Spiritu sancto ibi sermo sit, qui si Deus est, extinguere non potest. Atqui *Spiritus* nomen variis modis usurpatur, et ambigue, ut modo divinitam ipsam personam, ac tertiam, modo illius dona et effecta significet; quod in haeresi *Pneumatomachorum*, et in *Ancorato* adnotat Epiphanius. Illo quidem in loco magis *χάρισμα*

Charisma.

XIX. Ejusdem stuporis est, quod alia duo loca profert: alterum ex *Joannis* VII, 39; alterum *Actorum* XIX, 3. In illo sic Evangelista loquitur, *Nondum enim erat Spiritus sanctus, Jesus nondum erat glorificatus*. In isto vero, seiscitanti Paulo de quibusdam ab Joanne Baptista tinctis, an Spiritum sanctum accepissent, responderunt illi, *Sed neque, si Spiritus sanctus est, audivimus*. Cujusmodi locutiones, ait Crellius, de Deo prorsus indignae sunt. Itaque Deum non esse concludit. Qua

Crellii
alia insulsa
argumenta.

¹ I Cor. II, 11. — ² Sect. II, cap. XXXI. — ³ I Th. cap. V, 19.

in argumentatione neque ratio, neque communis inest sensus. Nam in priore loco manifestum est, verbum substantivum *erat*, non existendi principium, sed communicandi dandique significare. Quare in Latina interpretatione vetustatis auctoritatisque summæ, cui plerique Patres suffragantur, ita scriptum est, *Nondum erat Spiritus datus*; quam puto germanam esse lectionem, et in Græcis olim exemplaribus fuisse. Nam et Didymus in secundo libro *de Spiritu sancto* ita legit; et Augustinus multis in locis; et Ambrosius libro *de Incarnatione*, capite sexto. Sed ut desit, tamen subaudienda vox est *datus*, aut ejusdem potestatis alia, quæ nondum fuisse, hoc est *versatum* inter homines fuisse Spiritum sanctum doceat. De altero loco per absurdum est Crellii judicium; putare idecirco, non esse Deum Spiritum sanctum, quod illi nescio qui nihildum audisse se de eo fatentur. Sic enim neque Christum esse funditus aliquem dixeris, nedum, ut verbo tenus confitetur Crellius, Deum, Deique Filium, quia multi, an sit, et quis sit Christus, ignorant; neque Deum Patrem, ac summum, quod iste apud Prophetam dixerit, *Non est Deus*. Sed quid mirum est, discipulos Joannis Baptistæ, nondum Christi accepto baptisate, ac solo hujus nomine, ac rudi notitia perfusos, nihil adhuc scisse de Spiritu sancto, quod Paulo statim doctore didicerunt?

Per illud quoque leve est, quod in undecimo argumento proposuit, Spiritum sanctum a Patre procedere; et quod in duodecimo habet a Patre, Filioque mitti. Nam nihil processio Spiritus sancti, uti neque generatio Filii de utriusque divinitate decerpit; et ex utroque potius genere productionis, unum ambos esse cum Patre Deum colligunt, qui et christianæ fidei, et theologiorum dogmatum non omnino sunt imperiti. Quod in sequentibus libris planum faciemus.

CAPUT VIII.

De Joannis loco illo capite XVI, 13, in quo Spiritus sanctus a seipso non loqui dicitur; cujus falsa interpretatio a Crellio et ejus confutatore Bisterfeldio allata discutitur. Quid sit loqui, vel audire Spiritum sanctum; nec non accipere. Refelluntur interpretationes loci illius a nonnullis excogitate partim catholicis, partim hæreticis. Crellii inscitia in oppugnando catholico dogmate. Bisterfeldii ἀπολογιστικά. Theodori Bezae ludicra et falsa de eodem loco, et aliis similibus opinio. Exponitur alter locus I Cor. II, ubi Spiritus sanctus scrutari corda dicitur. Tum illa verba declarentur, in quibus nemo, nisi Spiritus sanctus, nosse dicitur quæ sunt Dei, ex quibus non esse Deum perperam concludit Crellius. Varia spirituum genera.

I. In terdecimo argumento¹ majorem conatum explicat Crellius, atque, ut idem in respondendo faciamus, non iste solus admonet, sed etiam qui adversus illum scripsit Bisterfeldius; qui in hujus argumenti confutatione, Joannis locum sinistra interpretatione pervertit. Locus est autem ille, quo utitur Crellius, ex c. XVI, 13. *Cum autem, ait Christus, venerit ille Spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem. Non enim loquetur a semetipso, sed quæcumque audiet loquetur, et quæ ventura sunt, annuntiabit vobis. Ille me clarificabit, quia de meo accipiet, et annuntiabit vobis. Omnia, quæcumque habet Pater, mea sunt; propterea dixi, quia de meo accipiet, et annuntiabit vobis.* Ex quo ratiocinatur ita Crellius: « Negatur hic, Spiritum sanctum locuturum a semetipso; contra affirmatur, eum, quæ audierit, locuturum, et de eo, quod Christi sit, accepturum. Et prius quidem ideo potissimum negatur, ut ostendatur, eum recte spiritum veritatis, hoc est veracissimum fuisse appellatum; hoc vero posterius ideo de eo affirmatur, ut ostendatur, eum clarificaturum esse Christum. At Deus ille summus, quidquid loquitur, a semetipso loquitur, et ob id ipsum verax est, quia a semetipso loquitur. Non audit etiam ille, quod loqui debeat, nec legati instar ab alio instruitur. Nil accipit ille a quoquam; imo de suo omnibus largitur. Non glorificavit is Christum, aliquid ab eo acci-

Argu-
tum
verbis
Jo. xvi
petit
expendi

¹ Crell. lib. I sect. III.

piendo, sed ei dando. Quomodo ergo Spiritus sanctus Deus ille summus est? » Hæc Crellius, quibus antequam respondeam, veram et sinceram illius loci sententiam exponam, non ex mea, sed ex antiquorum theologorum et Patrum opinione ac iudicio confectam.

Tria sunt in Christi verbis, ad quæ Photinianorum et Pneumatomachorum furor offendit: primum quod Spiritum ait a seipso non locuturum; alterum, quod ea, quæ audiet, locuturum: tertium, quod ea, quæ locuturus est, de iis, quæ sua sunt, accepturum esse dicit. Hæc quorsum dixerit Christus, prius intuendum est. Cum igitur apostolos monuisset, multa se adhuc habere, quæ illis eloqui vellet, sed ideo taceret, quod nondum iis capiendis idonei essent; subinde promittit, *Spiritum veritatis*, quem reversus ad Patrem missurus esset, *omnem veritatem* esse ipsos edoctrum, adeoque illam ipsam, quam prudens tunc dissimulabat ac suppresserat. Cur autem id spiritus iste facturus sit, hoc est earum rerum notitiam impertiturus, quas, si capere possent apostoli, Christus ipse traditurus erat, causam hanc affert, quia *non loquetur a semetipso*. Quod recte sanctus Augustinus sic explicat: « Ut intelligamus, non eum esse a semetipso¹. » Nam quia non e seipso habet essentiam, sed a Patre et Filio; neque scientiam habet a seipso, sed ab illis, a quibus procedit. Ita cum non loquatur Spiritus sanctus, nisi ex eo, quod scit, nihil autem sciat, nisi quod didicit vel audivit a Patre Filioque; nec sit audire, vel discere aliud, quam procedere; merito Christus ideo omnem veritatem, et imprimis illam, quam consulto differebat, annuntiaturum esse dixit Spiritum sanctum, quod tam a se, quam a Patre procederet. Id enim verbis illis aperit, *de meo accipiet*.

II. Hæc loci totius explicatio ex antiquitatis eruditæ Patribus expressa est, Athanasio, Chrysostomo, Basilio, Didymo, Cyrillo, Ambrosio, Augustino, Hilario, et cæteris fere, qui illum Joannis locum pertractarunt. « Quid est ergo, *Non enim a se loquitur*? » quærit Ambrosius²; hoc est, non sine me loquitur, quia loquitur veritatem, sapientiam aspirat. Non sine Patre loquitur, quia Dei Spiritus est. Non a se audit, quoniam ex Deo omnia. » Ac paulo post, ad ejusdem efficientiæ communionem dictum illud refert, « quia a Patre non potest Filii operatio separari. Similiter

et Spiritus sancti operatio non secernitur. » Quæ ratio cum superiore congruit. Nam ex eo necesse est unicam et indivisam esse personarum actionem, quod una ab altera procedit, atque ut essentiam ac naturam eandem numero (neque enim plures esse numero possunt) sic efficiendi vim ac potestatem ab illa eandem prorsus accipit. Porro accipere naturam et essentiam, hoc est oriri unam ab alia, tum intelligitur, cum audire, vel scire aliquid ab ea dicitur. Præclare hoc docet Ambrosius in libro quinto *de Fide*, cap. v, qui quod de se Filius asserit, *Ex meipso non sum locutus*; et, *Sicut dixit mihi Pater, ego loquor*, sic interpretatur, ut aut « ad obedientiam carnis, aut ad fidem unitatis ista referantur. Plerique enim doctiores et audire Filium, et dicere aliquid Filio Patrem accipiunt per unitatem naturæ; » ac mox idem et de Spiritu sancto asserit, « quia una scilicet sententia, et operatio Trinitatis est. » Et in alio loco, quem paulo ante citavimus³: « Non enim loquitur a se, hoc est, non sine mea et Patris communionem. Neque enim divisus ac separatus est Spiritus; sed quæ audit, loquitur, audit videlicet per unitatem substantiæ, et per proprietatem scientiæ. »

Quæ Ambrosii ratio sic est intelligenda, ut ad illam ipsam naturæ unitatem adjungamus et originem ac processionem, qua hæc naturæ communicatur unitas. Non enim Pater a Filio, vel uterque ab Spiritu sancto dicitur audire, vel scire quippiam, sed a Patre Filius; non ab hoc ille, neque hic a Spiritu. Item a Patre, et a Filio Spiritus sanctus, non ab hoc illi; quia de eo minime procedunt, sed eum producunt. Exposuit hoc erudite Didymus in II libro *de Spiritu sancto*; ubi illa verba, *Non enim loquitur a semetipso*, sic enarrat: « Hoc est, non sine me, et Patris arbitrio, quia inseparabilis a mea et Patris est voluntate. Quia non ex se, sed ex Patre et me est. Hoc enim ipsum, quod subsistit, et loquitur, a Patre et me illi est. » Explicat deinde, quid sit dicere et loqui in Trinitate, ac recte monet juxta formam incorporalium naturarum id intelligendum, et « maxime Trinitatis, quæ voluntatem suam inserit in cordibus credentium. » Hæc loqui Patrem, vel audire Filium est eam Filio substantiam communicari a Patre, in qua id ipsum est quod loquitur. Quod etiam de Spiritu sancto fatendum est. Atque hoc speculi similitudine pulchre Basilius

Explicanter
hæc verba:
Non enim a
se loquitur.

¹ Tract. LXIX in Joan. — ² Lib. II de Sp. sanc. cap. XII. — ³ Lib. II de Sp. sanc. cap. XII.

illustrat in libro *de Spiritu sancto*, capite octavo : » Velut formæ eujusdam expressionem in speculo dicens a Patre in Filium tempore dimanantem^a. » Igitur non loquetur a semetipso, quia non est « a semetipso (verba sunt Augustini¹), sed, quæcumque audiet, loquetur. Ab illo audiet a quo procedit. Audire illi scire est : scire vero esse. » Fulgentius in libro septimo *contra Fabianum*², « Hoc etiam, inquit, a Patre, et Filio Spiritus sanctus audit, quia de Patre et Filio communis divinitatis æqualitate procedit. Non ergo Spiritus sanctus loquitur a seipso, qui non a seipso, sed de Patre et Filio habet naturalem locutionem, unde naturaliter procedens habet originis veritatem.

III. Sic etiam accipiendi vocabulum processionem, et naturæ communicationem indicat, ut Didymus ostendit. « Siquidem et Filius eadem a Patre accipere dicitur, quibus ipse subsistit. Neque enim quid aliud est Filius, exceptis iis, quæ dantur a Patre; neque alia substantia est Spiritus sancti, præter id, quod datur ei a Filio. Propterea autem ista dicuntur, ut eandem in Trinitate credamus esse naturam Spiritus sancti, quæ est Patris, et Filii. » Et Augustinus sub finem tractatus centesimi *in Joannem* : « Ergo de Patre accipit Spiritus sanctus, unde accipit Filius; quia in hac Trinitate de Patre natus est Filius, de Patre procedit Spiritus sanctus. » Tum Hilarius uberrime in octavo libro *de Trinitate*, docet eo ipso, quod et Filius a Patre, et Spiritus sanctus a Patre vel Filio accipere dicuntur, naturæ communionem et unitatem exprimi. « Natura itaque in omnibus tenet suam legem, et quod unum ambo sunt, ejusdem in utroque per generationem nativitatemque divinitatis significatio est, cum id, quod accipiet a Patre Spiritus veritatis, id Filius dandum a se fateatur. » Tum idem esse « a Filio accipere, quod Patre procedere, » ex quo concludit, « idem esse a Filio accipere, quod accipere a Patre. » Quem locum alibi proferemus; cum scilicet Spiritum sanctum non minus a Filio procedere, quam a Patre, contra Græcos demonstrabimus.

a BASIL. cap. VIII *de Sp. sancto*. Ἀλλὰ θεοπροπῶς νοῶμεν θελήματος διάδοσιν, οἷόν τινος μορφῆς ἔμφασιν ἐν κατόπτρῳ, ἐκ πατρὸς εἰς υἱὸν ἀχρόνως δι᾿ ἰκνουμένην.

b ATHAN. Πάντα ἅσα ἔχει ὁ πατήρ, ἐμά ἐστιν. ὁ δηλοῦν αὐτὸν ἀεὶ εἶναι σὺν τῷ πατρὶ. τὸ γὰρ, ἅσα ἔχει, τὴν δεσποτείαν κρατεῖν δείκνυσι τὸν πατέρα. τὸ δὲ, ἐμά ἐστι, τὴν ἀχώριστον ἔνωσιν. ἀνάγκη τοίνυν, νοεῖν ἡμᾶς, ὅτι ἐστὶν ἐν τῷ πατρὶ τὸ αἰδῖον, τὸ αἰώνιον, τὸ ἀθάνατον.

IV. Idem etiam significare voculas istas existimant antiqui theologi, *de meo accipiet, et omnia, quæ habet Pater mea sunt*. Ibi enim pronomina *mea*, et *meo*, naturam significare censet idem Hilarius, ut ex superioribus constat. Ambrosius³ quoque, *Omnia, inquit, quæ Pater habet, mea sunt*. Quæ sunt omnia? Non utique locutus est de creatis. Hæc enim omnia facta sunt per Filium. Sed ea, quæ Pater habet, id est æternitatem, majestatem divinitatemque nascendo possidet. » Et alibi⁴ : *Omnia, quæ Pater habet, mea sunt*, hoc est, non quæ Patri ipse tradiderit, sed quæ a Patre jure generationis acceperit. »

Sic Athanasius in sermone de illis Christi verbis, *Omnia mihi tradita sunt a Patre*, eidem sententiæ suffragatur : « Omnia, inquit, quæcumque habet Pater, mea sunt; quod ipsum indicat, eum semper cum Patre esse. Nam hæc verba, *quæcumque habet Pater*, dominatum obtinere Patrem ostendunt; ista autem, *mea sunt*, individuum unitatem. Necessesse est igitur, ut in Patre intelligamus esse æternitatem, sempiternitatem, immortalitatem; eaque in illo esse, non ut aliena, sed ut in fonte esse in ipso residentia, et in Filio. Cum igitur de Filio cogitare volueris, didicerisque, quænam in Patre sint, eadem illa inesse Filio crede. Si igitur Pater creatura, aut opus est, eadem illa sunt in Filio^b. »

V. Atque etiam, quod ad confirmandam illius loci sententiam valde pertinet, idem Athanasius alibi eandem Nicæenorum Patrum mentem fuisse testatur, eosque *consubstantialis* nomen indidem hausisse. « Quoniam, inquit, ipsius propria sunt omnia, quæ sunt Patris, merito consubstantialis Patri censebitur. Sic enim Patres istud intelligentes, in Nicæna synodo professi sunt, consubstantialem, et e substantia Patris esse Filium. Recte enim animadverterunt, creatam substantiam nunquam hoc dicturam esse, *Omnia, quæcumque habet Pater, mea sunt*. Quæ enim initium existendi sortita est, non habet in se illud, qui est, et qui erat ex æterno. Filius autem ideo æternus est, quia hæc habet^c.

ἔστι δὲ ἐν αὐτῷ οὐχ ὡς ἀλλότρια αὐτοῦ, ἀλλ' ὡς ἐν πηγῇ ἐστὶν ἐν αὐτῷ ἀναπαυόμενα, καὶ ἐν τῷ υἱῷ. ὅταν τοίνυν περὶ τοῦ υἱοῦ νοεῖν ἐθέλῃς, μαθὼν τίνα ἐστὶ τὰ ἐν τῷ πατρὶ, ταῦτα καὶ ἐν τῷ υἱῷ εἶναι πίστευε. εἰ μὲν οὖν κτίσμα ἐστὶν ὁ πατήρ, ἢ ποίημα, ἐστὶ ταῦτα καὶ ἐν τῷ υἱῷ.

c ATHAN. in epist. *ad Serap. de Sp. sancto*. Ἐπειδὴ καὶ αὐτοῦ ἐστὶν ἴδια πάντα τοῦ πατρὸς, ὁμοού-

¹ Tract. xcix *in Joan.* — ² Vide Frag. Fulg. ex Theodul. — ³ Ambr. lib. II *de Fide*, cap. III. — ⁴ Ibid. lib. IV, cap. IV.

Eadem prodidit et in tertio libro *contra Arianos*: « Filii proprium est, inquit, habere illa, quæ sunt Patris, ac talem esse, ut in ipso pater spectetur^a. » Nec non in quarto ait ideireo dicere Filium, sua esse illa, quæ Patris sunt, quoniam substantiæ hujus ille proprius est fetus. Augustinus item in tractatu *cvi in Joannem* tam illa Christi de se verba, *Et mea omnia tua sunt, et tua mea sunt*¹, ad eundem sensum refert, « quod etiam ipse Deus est, et de Patre Patri natus est æqualis^b; » quam ista, de quibus agimus modo, quæque ad Spiritum sanctum attinent: *Omnia, quæ habet Pater, mea sunt; propterea dixi, quia de meo accipiet, et annuntiabit vobis*². « De his, inquit, dixit, quæ ad ipsam Patris pertinent divinitatem, in quibus illi est æqualis, omnia, quæ habet, habendo. »

VI. Cyrillus in calce libri decimi *Commentariorum in Joannem*, non aliter exponit. Ait enim Christum certiores apostolos suos fecisse, Spiritum sanctum, cum a se nulla re sit diversus, quod ad ejusdem substantiæ rationem spectat, « eadem omnino locuturum, effecturum, et in voluntate habiturum^c. » Sic in libro undecimo operis ejusdem, capite primo, fuse istud ipsum explicat, ac verba illa, *De meo accipiet*, ad substantiæ unitatem refert; idque similitudine odoris illustrat, qui ex fragrantibus floribus emanans, horum in se qualitatem exprimit. Ita Spiritum sanctum a Patre et Filio procedentem, eandem, quæ ambobus inest, naturam et conditionem obtinere. Capite quoque sequenti idem repetit, et odoris itidem ex aromatibus afflatu exemplo utitur. Quæ Cyrilli loca ad processionem ex ambobus Spiritus sancti contra Græcos affirmandam, in sexto libro proferam; ut et alterum ex libro quarto et tricesimo *The-sauri*, ubi consentaneam verbis illis sententiam adhibet; quam et dulcedudinis ex melle manantis similitudine declarat.

Neque vero ab illa tot sanctorum Patrum

σιος εικότως ἂν εἶη τῷ πατρὶ. οὕτω γὰρ καὶ οἱ πατέρες νοήσαντες, ὁμολόγησαν ἐν τῇ κατὰ Νίκαιαν συνόδῳ, ὁμοούσιον καὶ ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ πατρὸς τὸν υἱόν. συνεΐδον γὰρ καλῶς, ὅτι κτιστὴ οὐσία οὐ δύναται ποτε εἰπεῖν Πάντα ὅσα ἔχει ὁ πατήρ, ἐμὰ ἔστιν. ἀρχὴν γὰρ ἔχουσα τοῦ γενέσθαι, οὐκ ἔχει τὸ ὄν καὶ τὸ ἦν ἀίδιως. ὁ δὲ υἱὸς διὰ τοῦτο ἀίδιος, ἐπειδὴ ταῦτα ἔχει.

a ATHAN. ORAT. XIII. Υἱὸς δὲ ἴδιον, τὰ τοῦ πατρὸς ἔχειν, καὶ τοιοῦτον αὐτὸν εἶναι, ὡς ἐν αὐτῷ θεωρεῖσθαι τὸν πατέρα.

b Idem. in orat. IV. Διὰ τί δὲ καὶ τοῦ υἱοῦ ἴδιος

¹ Joan. xvii, 10. — ² Joan. xvi.

opinionem dissentiunt, qui, quod ait Christus de Spiritu sancto loquens, *De meo accipiet, et, Omnia, quæ habet Pater, mea sunt*, de scientia et cognitione dictum esse significant, ut sit *de meo* idem, atque « ex iis, quæ scio, et ex mea cognitione, » ut Chrysostomus scribit; vel ut sit, « iis, quæ dico, consentanea loquetur.^b » Etenim eodem illa revolvuntur cum superioribus, quoniam et scientia notitiaque Dei Patris ac Filii, non aliud est, quam amborum essentia; quia simplex est Deus, et nulla ei forma potest accidere; et docere, vel e contrario discere audireve personam aliquam, hoc ipsum est, producere, vel produci, sive naturam illam, in qua est doctrina ista, vel quæ est doctrina ista, communicari alteri.

VII. Hoc si animo tenueris, potes ea facile refellere, quibus nonnulli communem illam, et summa veterum concordia receptam interpretationem loci illius Joannis elevant; quod partim catholici, partim hæretici faciunt.

Imprimis Maldonatus, cujus verba describit, ac sententiam amplectitur Crellius, non solum aliter, atque antiqui illi Patres, de isto loco judicat; sed contra illorum etiam opinionem rationes aliquot opponit. Non enim probat, quod Augustinus ac Beza sentiunt, « Spiritum sanctum non loqui a semetipso, nihil esse aliud, quam non esse a semetipso; cum sit simplicius, nihil aliud esse, non loqui a semetipso, quam non loqui contraria iis, quæ ipse ex Patris locutus esset voluntate. »

Sed quod pace viri perinde pii atque eruditi dixerim, non solum probabilis illa est Augustini ac Bedæ, imo bene multorum ex antiquis opinio; sed etiam necessaria sic, ut nulla alia, nisi ista nitatur, et eam contineat, accommodari possit. Etenim Christus docere voluit apostolos, Spiritum sanctum tum omnem veritatem iis traditurum, quæ quidem ad salutem et evangelicam doctrinam attinet; tum illam præcipue, quam portare nondum poterant. Cujus hanc subinde rationem reddit,

ἔστι τὰ τοῦ πατρὸς; ὅτι πάλιν τῆς οὐσίας αὐτοῦ ἴδιον ἔστι γέννημα ὁ υἱός. τῆς δὲ οὐσίας τοῦ πατρὸς ἴδιον ἂν γέννημα ὁ υἱός, εἰκότως καὶ τὰ τοῦ πατρὸς λέγει ἑαυτοῦ εἶναι.

c CYRILL. lib. X in Joan. Πληροφορησαὶ δὲ μᾶλλον ἐθελήσας τοὺς μαθητάς, ὡς οὐχ ἕτερον ἢ παρ' αὐτὸν τὸ πνεῦμα αὐτοῦ, κατὰ γε τὸν ἐν ὁμοουσιότητι λόγον, ταῦτα ὁμῶς πάντως λαλήσει, καὶ ἐνεργήσει, καὶ βουλήσεται.

d CHRYS. HOM. LXXVIII in Joan. ad vers. 44. Τὸ δὲ ἐκ τοῦ ἐμοῦ, ἐξ ὧν ἐγὼ οἶδα. ἐκ τῆς ἐμῆς γνώσεως.

Ibid. Συνοφδὴ τοῖς ἐμοῖς ἐρεῖ.

Non
admittitur
Maldonati
explicatio.

« Non enim loquetur a semetipso. » Quid autem sit « non loqui a semetipso, » statim explicat, quoniam, inquit, « quaecumque audiet, loquetur. » Et mox subjicit, quod idem valet, *De meo accipiet*. Nam unum et idem significasse duobus istis, « quaecumque audiet, loquetur, et, de meo accipiet, » vel inde constat, quod posteaquam dixit, *quaecumque audiet, loquetur, et quæ ventura sunt, annuntiabit vobis*; statim addidit; *De meo accipiet, et annuntiabit vobis*. Utrobique subiectum istud, *et annuntiabit vobis*, indicat, idem esse duo illa, quibus adtextitur, audire, quæ loquatur, et de iis, quæ Christi sunt, accipere Spiritum sanctum. Jam vero, cum sic ratiocinetur commate decimo quinto, *propterea de meo accepturum esse dixi, quia omnia, quaecumque habet Pater, mea sunt*; nonne manifestissime demonstrat, nihil esse aliud *de meo accipiet*, quam de natura et essentia mea? Quippe *meum* illud, unde accipit Spiritus sanctus, non est diversum ab iis, quæ habet Pater, et de quibus ait, *mea sunt*. Atqui vox illa *mea*, ubi scriptum est, *Omnia, quaecumque habet Pater, mea sunt*, essentiam significat, assentiente Maldonato, qui sic adnotat: « Cum dicit, *omnia, quæ habet Pater, mea sunt*, non dubium, quin essentiam imprimis intelligat. Propterea enim omnia, quæ habet Pater, ejus sunt, quia et Patris essentia ejus est, in qua omnia, quæ Pater habet, summam continetur. Itaque recte catholici doctores, qui cum Arianis disputarunt, magnum in hoc loco adversus illos præsidium posuerunt, » etc.

VIII. Quinam ergo sibi constat, dum illa verba, *de meo accipiet*, negat sic intelligenda esse, ut hoc significant, quia ex me procedit; et qui sic interpretantur, recentiores arguit? Atqui non recentiores solos habet auctores hæc interpretatio, sed antiquissimi admodum omnes, qui contra Arianos disputarunt, aut eam diserte tradiderunt, aut certe dissimilibus verbis simili sententia complexi sunt. Sed omittamus auctoritatis contentionem. Quis illud esse consequens non videt, si quod ait Christus, *Omnia quaecumque habet Pater, mea sunt*, huic ille subest sensus, « Essentia Patris mea est, » etiam alterum, *De meo accipiet*, idem valere, ac « De mea essentia accipiet? » Porro accipere de essentia Patris, vel Filii Spiritum sanctum, quid esse potest aliud, quem procedere de Patre vel Filio? Non enim persona una

quidpiam accipit ab altera, nisi ab ea procedendo ne novum aut adventitium aliquid in divinam personam derivari putetur. Itaque, quod supra dixi, non modo probabilis est illa veterum opinio, quæ *de meo accipiet*, sic exponit, ut sit, « a me procedit; » sed etiam necessaria.

Quod autem Maldonatus opponit, dicturum potius fuisse Christum, *de me*, vel *a me* accipiet, quam *de meo*, si illud intellexisset; hoc ab eo non debet objici, qui *meum* idem esse putat, ac *me*. Nam si, ut illi visum est, *Omnia, quæ habet Pater, mea sunt*, cum dicit Christus, *essentiam* suam significat, essentia vero Filii idem est cum Filio; certe *de meo* dicens, idem dixit, ac *de me*. Enimvero ἐξ τοῦ ἐμοῦ pro essentia usurpari, non est incredibilius, quam si ἐξ τῶν ἐμῶν dixisset in plurali. Atqui ἐμὰ ἐστὶ, quod est in illo versu xv, 10 et in capite *Joannis* xvii, 10, cum ait, *Et mea omnia tua sunt, et tua, mea sunt*^a; ad divinam essentiam refert Maldonatus. Igitur etiam ἐξ τοῦ ἐμοῦ eandem significabit essentiam. Maluit autem ita dicere Christus, ἐξ τοῦ ἐμοῦ, *de meo*, quod idem est, atque ἐξ τῶν ἐμῶν, quod ἐξ ἐμοῦ, *a me*, ut ad humanum se loquendi conformaret modum. Siquidem homines tum externas opes, tum varia doctrinarum ac virtutum ornamenta, quasi divitias animi quasdam ac bona possident, a seipsis, suaque substantia diversas, easque habent in potestate, et his utuntur, ex hisque promunt pro eo, ac res tulerit. Ita Spiritus sanctus, ex *infinite thesauris sapientie, et scientie Dei*¹, qui sunt in Christo, adeoque ex iis, quæ Christi sunt, vel eo, quod Christi est, haurire dicitur, quæ apostolis tradidit, hoc est eorum, quæ Christus tacuerat, ac futurorum scientiam.

IX. Sed rursus instat Maldonatus, et « Cur non accepit, inquit, potius, quam accipiet, cum processio Spiritus sancti a Patre, et Filio, non futura, sed præterita jam esset? » Itane jam præterita est, et non futura Spiritus sancti processio a Patre, et Filio? Atqui vel neque præterita est, neque futura, si proprie, et ut dicere solent Græci, θεοπροπῶς loquimur; vel nihilo magis præterita, quam futura; si æternitatem Dei, prout est captus humanæ mentis, spectare malimus. Sic enim differentias omnes temporis exhaurit, et in se complectitur. Sed Augustinum audiamus potius argumentationi illi respondentem; de quo

^a Joan. xvii, 10. Καὶ τὰ ἐμὰ πάντα σὰ ἐστὶ, καὶ

τὰ σὰ ἐμὰ.

¹ Col. ii, 3.

non hoc voluisse dicere Maldonatum arbitror, quod in recentiores, tanquam illius sententiæ auctores injicit. « Nam etsi ad hæc, inquit, a quibusdam responderi scio, malim equidem nihil dicere, quam id dicere, quod dicunt. » Sic igitur Augustinus¹, « Nec moveat, quod verbum futuri temporis positum est. Non enim dictum est, quæcumque audivit, aut quæcumque audit, sed quæcumque audiet, loquetur. Illa quippe audientia sempiterna est, quia sempiterna scientia. In eo autem, quod sempiternum est sine initio et sine fine, cujuslibet temporis verbum ponatur, sive præteriti, sive præsentis, sive futuri non mendaciter ponitur. Quamvis enim natura illa immutabilis, et ineffabilis non recipiat fuit, et erit, sed tantum est; ipsa enim veraciter est, quia mutari non potest, et ideo tantum illi convenerat dicere, *Ego sum, qui sum*; et *Dices filiis Israel, qui est, misit me ad vos*²; tamen propter mutabilitatem temporum, in quibus versatur nostra mortalitas, et nostra mutabilitas; non mendaciter dicimus et fuit, et erit, et est. Fuit in præteritis sæculis, est in præsentibus, erit in futuris. Fuit, quia nunquam defuit; erit, quia nunquam deerit; est, quia semper est. Neque enim, velut qui jam non sit, cum præteritis occidit, aut cum præsentibus, velut qui non maneat, labitur, aut cum futuris, velut qui non fuerat, oriatur. Proinde cum secundum volumina temporum locutio humana variatur, qui per nulla deesse potuit, aut potest, aut poterit tempora, vera de illo dicuntur, cujuslibet temporis verba. Semper itaque audit Spiritus sanctus, quia semper scit. Ergo et scivit, et scit, et sciet. Ac per hoc et audivit, et audit, et audiet; quia, sicut jam diximus, hoc est illi audire, quod scire, et scire illi hoc est, quod esse. Ab illo igitur audivit, audit, et audiet, a quo est; ab illo est, a quo procedit. » Hæc Augustinus, qui quod de *audiendi* verbo docet, idem et de verbo *accipiendi* tractatu sequente asserit, nempe in Filio generationem, in Spiritu sancto processionem significare.

X. Cæterum cum duplex sit personæ aliæque processio, sive ejusdem processionis ratio duplex; altera sempiterna, et interior; altera quæ in tempore, et externæ ejusdem efficientiæ gratia fieri dicitur, ut in septimo libro clarius explicabitur; harum prior nulla temporis differentia continetur; et si quam ei adjungi sermonis cogit necessitas, præsentem

potius utimur, quemadmodum in illo *Exodi* loco Deus dixit, *Ego sum qui sum*, et *Qui est, misit me ad vos*; posterior autem, uti cum tempore est implicata, sic omnes illius differentias recipit. Quare cum missio illa externa Spiritus sancti, de qua Christus loquebatur, futura adhuc esset, futuri itidem verbo temporis eam expressit. Denique una eademque divina processio, ut in se est; nulla temporis circumscriptione definitur: ut autem externum aliquid efficit, secundum varietatem ejus, in quo fit, temporis efferi solet.

At enim cum illa interpretatione non cohærent ista, quæ sequuntur, *Omnia, quæcumque habet Pater, mea sunt; propterea dixi, quia de meo accipiet*. Id enim tertio loco Maldonatus objicit. Verum non modo belle congruunt, ut paulo ante docui; sed ne aliter quidem cohærent, etiam in illa interpretatione, quam Maldonatus sequitur, ut ostendam paulo post.

Denique non plus virium contra nos habet, quod postremum opponit idem: « cum de testimonio hic ageretur, quod Spiritus sanctus de Christo perhibiturus erat, quoque cum erat glorificaturus, oportuisse illud esse conspicuum atque manifestum; alioqui quomodo propter illud Christum clarificare poterat? Processio autem illa essentialis non erat conspicua. Non ergo tanquam argumentum afferri potuit, unde discipuli colligerent, Spiritus sancti opera in Christi gloriam redundare; hoc enim erat eum clarificare. » Sed hoc nihil est. Non enim tanquam notius et clarius id assumit, Spiritum sanctum a se procedere, ut eo prius cognito, ad alterius tanquam abstrusioris notitiam pervenirent apostoli. Sed e contrario ex hoc, quod in conspectu futurum erat, hoc est ex missione externa Spiritus sancti, et admirabilibus ejus operibus et signis, ad intimæ et arcaneæ illius processionis et originis cognitionem illos perducere studebat. Itaque recta et propria naturæque consentanea est disputationis illius series; ut ideo Spiritum sanctum dicat Christus ad sui clarificationem et commendationem operam esse navaturum, et ea omnia, quæ docere paratus erat ipse, traditurum; tum hoc non aliter, aut contra quam ipse fecisset, executurum esse, quod quidquid eloqui ac facere instituet, ex sapientia et potentia sua sit accepturus, hoc est ex opibus bonisque suis; neque dicturus quidquam, nisi quod a se audierit. Id autem alio

¹ Tract. xcix in Joan. — ² Exod. iii.

modo fieri, quam processione hujus ab illo, ne fingi quidem potest, nisi ab impiis et Crellii similibus, qui communem sensum cum pietate perdidierunt.

XI. At Maldonatus, damnata communi illa veterum interpretatione, sic potius explicandum esse locum illum putat. « Vera igitur, inquit, interpretatio, *quia de meo accipiet*, id est, quia meo nomine veniet, quia non aliam quam meam, vobis, tanquam legatus meus, doctrinam tradet, etc. Propterea dixit, *de meo*, non *de me*, quia significare voluit, accepturum de doctrina, et operibus suis, quidquid inter homines docturus, quidquid facturus erat; non quod eadem ipse ante non haberet, sed quia, ut ait Cyrillus, accommodate ad humanum loquitur sensum. Solent enim legati, cum a principe discedunt, accipere mandata, quæque dicturi, quæque facturi sunt. » Tum fatetur « ex hoc loco colligi Spiritum sanctum a Filio procedere. » Inter hanc Maldonati sententiam, et superiorem, vel nihil interest omnino: vel si quid differunt, Maldonato ratio non constat. Duas esse dixi missiones processionesque Spiritus sancti, sempiternam ac divinam alteram, alteram in tempore et extrinsecus factam, quæ ex illa sequitur, et ad eam ratiocinatione colligendam, velut via et ordine deducit. Quamobrem cum dicit Christus, *De meo accipiet, et annuntiabit vobis*, proximo quidem et obvio sensu, scientiam et intelligentiam eorum, quæ perdocturus est, significare voluit, quam esse suam, et a se communicatam cum illo Doctore ac magistro aperte indicat; ex consequenti vero, etiam substantiam ac naturam, ex qua ceu fonte manat illa scientia, imo ipsamet est scientia ista. Hoc nisi Christum in tota illa disputatione voluisse concedimus, neque sibi ipsa consentanea est, ut supra demonstravi, nec illa consequuntur, quæ inde colligi Maldonatus fatetur. Qui enim verum est a Filio procedere, et essentiam accipere Spiritum sanctum, si de essentiæ communicatione, in qua sola divina posita processio est, sermo istie est nullus? Potest vero « cum dicit Christus, *Omnia, quæ habet Pater, mea sunt*, essentiam imprimis intelligere, » ut Maldonatus loquitur, si cum ait, *de meo accipiet*, non eandem essentiam intellexit? Hæc non tam adversus summi viri sententiam et interpretationem, quam pro ipsa, contra ejus verba, paulo fusius explicavi;

quod cum re ipsa nihil ab antiqua et recepta, nostraque adeo distet, sermone solo discrepet; tum ut auctoritate tanti viri abuti Crellius, ac similes hæretici desinant, qui quod ille de legato sumpsit exemplum, ad invidiam summæ divinitatis, quam in Spiritu sancto parem et eandem cum Patre ac Filio christianum nomen omne fatetur, impie traxerunt. Sed etsi legati quodammodo, vel etiam vicarii partes, ut quidem Patres loquuntur, obierit « Paracletus ille, quem in Christi nomine misit Pater; » non ideo velut capite minutus, summus et æqualis utrique Deus esse desinit. Est enim illa temporaria quædam et externa functio, ad quam efficientiam duntaxat suam demittit et accommodat Spiritus sanctus, cum interim illibata, et integra majestas illa ac divinitas permaneat. Sicut cum, antequam homo fieret, Filius ipse, ex plurimorum veterum opinione, sub angeli specie ac nomine mitteretur, quasi vices Patris obiens, non ideo statu divinitatis excidebat suæ, sed externo et aspectabili signo commune decretum administrabat.

XII. Hac loci illius constituta sententia, machinæ omnes Crellii ac fallaciæ concidunt, quæ sola Maldonati, eaque perperam intellecta opinione fulciuntur, ac legati potissimum, quo ille usus est, exemplo. In quo plane antiquum suum obtinet, ut ejusmodi sit catholicum de Trinitate dogma vel nesciat, vel malitiose dissimulet. Nisi hoc esset, num pro magno id incommodo nobis objiceret¹, « Spiritum sanctum non esse primum eorum, quæ discipulis Christi patefecit, auctorem, sed alterius, nempe Christi, atque adeo ipsius Dei Patris voluntate factum esse, ut is ea, quæ discipulis dictavit, revelaret? » Quasi hoc antiqui omnes theologi non aperte doceant; novi itidem plenis disputationibus non explicent, ita Filium et Spiritum sanctum unum cum Patre Deum, ac summum, et auctorem ac conditorem esse creatorum omnium; sui ut auctorem ac rerum, quas obtinent, omnium habeant personam illam primam, a qua procedunt. Quod quidem cum summa Dei majestate non pugnat; quod temere ac passim occinit Crellius; qui simplici affirmatione contentus, neque quod tam sæpe adversus communem Ecclesiæ fidem asserit, ratione probavit ulla, neque probare unquam poterit. Discat igitur, si ad hanc diem intellexit, eatenus Filium, ut et Patrem, auctorem

¹ Crell. lib. I, sect. III, cap. XIII.

esse omnium, quæcumque dixit Spiritus, ut essentiam et divinitatem ab utroque communicatam accipiat ille: qua in essentia tum voluntas ipsa dicendi, tum in tempore proferenda illa dictio continetur, ut ex Augustino alibi declaravimus.

XIII. Ut ille Crellii in catholico impugnando dogmate vanus est irritusque conatus; ita qui cum hoc retiario compositus, velut secutor, depugnavit Bisterfeldius, nihil egit omnino, pessimeque locum illum Joannis habuit. Primum iis in verbis, *Cum venerit ille Spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem*^a; jubet hoc animadvertere, Græce esse non ἀληθειαν simpliciter, sed τὴν ἀληθειαν, hoc est *illam veritatem*. Itaque « Spiritus ille veritatis introducet vos, inquit, in omnem, non simpliciter veritatem, sed illam veritatem; illam nimirum, quam vobis nondum, ut volo, dixi, quamque jam portare non potestis. » Addit ex articuli τὴν neglectu ortas esse « omnes illas quorundam interpretum aberrationes. » Sed inepta est et inanis hæc de articulo contentio. In quo nimis odiose ac putide conflictari solet Beza, tanquam ubique ἐμφατικῶς usurpetur Græcus articulus

Quare plerumque vim ejus exprimendam putavit interpretatione sua, addito Latino pronomine *ille*; quod adeo præter decorum, et importune facit, nihil ut illius versione fieri possit absurdus. Exemplo sit primus *Evangelii* Joannis versiculus, quem ille vertit sic: « In principio erat Sermo ille, et Sermo ille erat apud Deum, eratque ille Sermo Deus. » Ejusmodi sunt reliqua fere, quæ cum legimus, risum vix tenemus. Atqui neque hoc fecit ubique, sed articulum non raro dissimulavit, et ibi, ubi rationem ejus habuit, tam merito potuit omittere, quam ubi neglexit. In isto ipso versu Græce legitur, καὶ ὁ λόγος ἦν πρὸς τὸν Θεόν. Cur non ergo sic Latine reddidit, « Et sermo ille erat apud illum Deum? Nam Deus hic non infinite sumitur, sed proprie, et ἐμφατικῶς, ut certam personam significet non minus quam ὁ λόγος. Age in sequenti comate, quod sic vertit: « Hic Sermo erat in principio apud Deum; » nonne « apud illum Deum » scribi oportuit, cum sit in Græco πρὸς τὸν Θεόν? In illo porro loco Joannis², quem modo tractamus, eadem licentia grassatus est. Sic enim interpretatur, « Cum autem venerit ille, id est Spiritus ille veritatis, dux

viæ vobis erit in omnem veritatem. » Atqui, quod Bisterfeldius observavit, tam articulus τὴν ad ἀληθειαν adjunctus est, quam τὸ ad πνεῦμα. Sed ab eruditis viris olim ludibrio est habita novi hæc interpretis affectatio; et nuper ab eorundem, quarum ille fuit, partium scriptore jure vapulavit.

XIV. Ut ad Bisterfeldium redeam, negotio istic locum esse curiosæ illi animadversioni Græci articuli; neque solum veritatem illam dici traditurum esse Spiritum sanctum, quam differre se Christus dixerat, sed etiam alia multa ejusdem generis, quæ illius temporis non erant sed pro re nata opportunitatem suam haberent. Hic acutissimo, ut putat, invento causam ille suam propugnat, ac « Mirari, inquit, subit, quod articulum non perpenderit, cum sensus ipsius vim manifeste indicet; alias enim sequeretur, quod Spiritus sanctus discipulos in omnem plane veritatem, puta philosophicam, medicam, mechanicam, et sic deinceps, introducere debuerit. » Mihi vero mirari subit potius, non illum vidisse, quam parum acute, imo ἀσολογίστως, absurdeque procedat ista ratio. Vide enim, quid ex ea sit consequens. Christum ecce *Joannis* xv, 15, apostolos suos alloquens, *Omnia*, inquit, *quæcumque audivi a Patre meo, nota feci vobis*. Ibi non est articulus, qui nomen restringat; sed absolute positum est πάντα. Quare per eadem argumenti vestigia eores deducitur, ut Christus apostolos omnia penitus, quæ audivit a Patre, docuerit, hoc est infinitam illam, quam accepit ab illo, scientiam in eos transfuderit; adeoque falsum sit, quod sequenti capite dixit, multa se adhuc habere dicenda, quæ nondum ferre poterant. Quis igitur non videt, etsi infinite vel expressa sit, vel intelligatur vox *omnia*, ea nihilominus subaudienda duntaxat, de quibus ex contextu sermonis, ac dicentis, et auditoris persona, cæterisque circumstantiis, prudens debet fieri judicium? Sic cum *omnem veritatem* edoctorum esse Spiritum sanctum ait Christus, non profanam, non inutilem, non alienam ab negotio, quod tum inter illos agebat, intelligi voluit, sed illorum statui, vocationi ac ministerio consentaneam, quæ nimirum ad ipsorum et commissæ iis Ecclesiæ salutem ac rectam administrationem pertinebat.

XV. Illud quoque cui tandem probabit

^a *Joan.* xvi, 15. Ὅταν δὲ ἔλθῃ ἐκεῖνος, τὸ πνεῦμα

τῆς ἀληθείας, ὁδηγήσει ὑμᾶς εἰς πᾶσαν τὴν ἀληθειαν.

¹ *Joan.* xvi, 13.

Bisterfeldii
inepta
argumenta-
tio.

Significan-
ter.

Significan-
ter.

Omnia.

Bisterfeldius, ἀφ' ἑαυτοῦ λαλεῖσι *a semetipso loquetur*, idem esse ac *de seipso*? « Id est non de se tantum, ait ille, tanquam de primario themate, ac objecto loquetur. » Non enim hoc Græce linguæ proprietatis patitur, ἀπό τινος λαλεῖν interpretari sic *loqui de aliquo*. Velut *Joannis* XVIII, 34, Pilato Christus ita respondet: *A temetipso hoc dicis, an alii dixerunt sibi de me?* ἀφ' ἑαυτοῦ σὺ τοῦτο λέγεις; quis sobrius ibi ἀφ' ἑαυτοῦ putet esse de teipso? Eiusdem generis istud est, *A meipso non veni*, *Joannis* VII, 28 quod, quid sit, statim explicat: *Sed est verus, qui misit me*, inquit. Unde constat ei quod est *a seipsa venire* opponi istud mittente alio, vel alterius nomine et auctoritate venire. Sic igitur *a seipsa loqui*, est propria loqui voluntate, et, ut supra diximus, ei adversa, quocum concordare debuit, et ad eum velut auctorem referri.

Neque vero commodior est Theodori Bezae interpretatio putantis in eo, quod Christus ait, « *De meo accipiet*, evangelicam significari doctrinam, cujus materia est ipse Christus, et quæ pro nobis gessit. » Tum illud parum prudenter, quod « vagari extra oleas dicit, qui de Spiritus sancti deitate, et sacrarum personarum nexu in hunc locum disserunt adversus Pneumatomachos. » Nos, si sapimus, antiquis potius omnibus auscultabimus, qui ut supra vidimus, aliter judicant; quam novo isti Evangelii falsatori, qui quidquid libitum est, impune, ac sine ratione pronuntiat.

XVI. Quartum decimum locum Crellius¹ contra Spiritum sanctum ex Apostoli petit verbis istis: *Nobis autem revelavit Deus per Spiritum suum. Spiritus enim omnia scrutatur, etiam profunda Dei*². Tum paulo post: *Ita et quæ Dei sunt, nemo cognovit, nisi Spiritus Dei*. Hinc enim triplex informat argumentum: « Primum est, quod Deus per Spiritum suum nobis aliquid revelasse dicitur. Inde enim patet, non primam, sed mediam illius revelationis causam esse; id quod in Deum summum non cadit. » Sed in hoc refutando morari nihil attinet. Satis enim ejus, quod assumit, falsitas apparet, superiori convicta disputatione, in qua sæpius ostensum est, nihil officere personæ cujuscumque summæ divinitati, quod ab altera sic procedat, ut per illam hæc aliquid efficere dicatur. Deinde quod ad *summi* vocabulum, et notionem spectat, in ambiguo conflictari, ac ludificari

Crellium diximus. Quæ omnia postremus hujus operis liber illustriora clarioraque faciet. Altera Crellii argumentatio, « quod dicatur scrutari etiam profunda Dei, » quod non faceret, si Deus summus esset. « Neque enim quisquam dicitur scrutari ea quorum clarissima et perfectissima notitia ipsi primo inest, et quæ ab ipsomet primo sunt constituta atque decreta. » Atqui, quod Augustinus respondet³, scriptum est de Deo, *scrutans corda, et renes Deus*⁴. Sed instat ex adverso Crellius, « Dicitur quidem Deus, ac Christus scrutari corda nostra, quia in alieni pectoris secreto penetrat; at sua consilia, sua profunda nusciam scrutari dicitur. » Sed hoc nihil ad rem pertinet. Nam si verbi vis enucleanda sit, nemo id scrutari dicitur, quod jam *apprehendit*. Hoc enim vocabulo utebantur hæretici illi, contra quos disputat ibi sanct. Augustinus, tanquam *apprehensio* scrutandi terminus sit, neque, quod semel apprehensum est, scrutari aut inquirere amplius oporteat. Suis itaque laqueis, et « captiosis strophis, » ut cum Prudentio⁵ dicam, implicatus tenetur Crellius. Deus enim humani consilia cogitataque pectoris, quamlibet alieni, perspecta penitus habet et comprehensa, neque scrutari ea et indagare illi opus est. Quare tropicam hanc esse locutionem vel invitum admittet Crellius. Cujus ferreum os contudent ejusdem generis ac modi sexcenta loca, quæ humano more, et ad captum vulgi de Deo scripta sunt in sacris Libris, quæ studiose notata redegit ad certa capita Adrianus Græcus scriptor⁶ in *Isagoge in sacram Scripturam*. Deus, exempli causa, descendere dicitur, et in rem præsentem venire, ut rem aliquam certo cognoscat: *Descendam*, inquit, *et videbo, utrum clamorem, qui venit ad me, opere compleverint; an non est ita, ut sciam*⁷. Hæc sunt scrutantis et inquirentis, ac quodammodo nescientis, et nosse cupientis Dei. Ut illa *Psalm.* XIII, 3: *Dominus de cælo perspexit super filios hominum, ut videat, si est intelligens, aut requirens Deum*. Eodem pacto scrutari, id est perfecte nosse, non obscure, et quasi perfunctorie dicitur Spiritus sanctus ea, quæ Dei sunt. Quod statim clarius exponit Apostolus in eodem illo loco, ac divinitatem illius luculento testimonio comprobatur. *Quis enim hominum scit*, inquit, *quæ sunt hominis, nisi spiritus hominis, qui in ipso est? Ita et, quæ Dei*

Argumentum diluatur e verbis Apost. I ad Corinth. II, 10

¹ Crell. lib. I, sect. III, cap. XIV. — ² I Cor. II, 10. — ³ Lib. III cont. Max. cap. XV. — ⁴ Ps. X. — ⁵ In Præf. ad Apoth. — ⁶ Editus ab Hoeschelio, Augustæ, an. 1602. — ⁷ Gen. XVIII, 21.

sunt, nemo cognovit, nisi Spiritus Dei. Nosse ait, non scrutari tantummodo Spiritum sanctum ea, quæ Dei sunt; ex quo Deum illum esse probat Ambrosius¹; et eos falsos esse concludit, qui aliquid ignotum esse putant Filio Dei, vel Spiritui sancto, velut novissimi iudicii diem. « Quæ Dei sunt, cognovit, inquit, et Deispiritus; quæ autem non cognovit Spiritus Dei, utique Dei non sunt. » Et Basilius in quarto lib. *Antirr. adversus Eunom.*, quem locum describit Euthymius in *Panoplia*², Cyrillus Alexandrinus illud ipsum etiam Filio tribuens causam affert, quæ et in Spiritum conveniat, et ad hanc nostram illuminandam orationem non nihil conferat: « Dominus, inquit, noster Jesus Christus, cum sit Verbum, et consilium, et sapientia Patris, novit absque ullo docente, quæ sunt in seipso, ac genitoris sui profunda scrutatur, quemadmodum et meus humana, quæ in ipsa sunt, et quæ in nobis, ac secundum nos est intelligentia, nihil prorsus eorum, quæ nobis insunt, ignorare videtur. » Quod de Filio, qui est Patris sapientia, et expressa ratio, vel intelligentia, figurate dictum est a Cyrillo, *curiose ipsum scrutari* profunda Dei consilia, id ipsum et de Spiritu sancto, qui expressa voluntas est Patris et Filii, merito scripsit Apostolus. Nam quæ *judicia*, sive *consilia Dei* Scriptura vocat, id est *decreta et statuta*, ea partim ab mente et intelligentia, sive sapientia, partim ab voluntate et amore proficiscuntur. Itaque tam Spiritui sancto, quam Filio ignota esse nequeunt, quoniam ab utroque non minus quam a Patre, imo per illos ab hoc exprimuntur, et oriuntur.

XVIII. Tertio denique illis ex Apostoli verbis probare nititur quod vult Crellius, *Quæ Dei sunt, nemo cognovit, nisi Spiritus Dei*. Nam « si Spiritus sanctus, inquit, persona esset a Patre et Filio distincta, quæ proprie loquendo seire diceretur, non recte affirmaretur neminem, præter ipsum, ea seire, quæ Dei sunt. Scirent enim, præter ipsum, etiam Pater et Filius, idque primo. » Quod autem a catholicis excipi posset, « particulam, *nemo*, hic opponi tantum creaturis, vel potius creaturas tantum, hominesque complecti, quasi dictum esset: *Nemo hominum ea scit*: « id ille

sic refellit: « Quam ridicula, quæso, atque Apostolo indigna ejusmodi fuisset oratio! Nemo hominum, aut creaturarum ea scit, quæ sunt Dei, nisi Deus Pater, aut nullus angelus ea scit, quæ sunt Dei, nisi Christus, aut Spiritus sanctus. » Ejusdemmodi plura congerit, in quibus juveniliter exultat, jactatque se Crellius. Sed sophisticæ istæ præstigiæ, ut illudere possunt imperitorum oculos, sic proprius inspectæ ac solerter excussæ, statim id, quod sunt, apparent, tricæ inanes, et ineptiæ. Contra quas breviter ita præscribimus: Quoties plura inter se comparantur, e quibus, exclusis cæteris, uni duntaxat, vel alteri convenire aliquid dicitur, cum hac enuntiandi formula, « Nullus ex illis ejusmodi est, præter hunc, vel illum, » oportere commune aliquod esse genus, nomenque generis, vel quasi generis, sub quo illa omnia comprehendantur. Ut cum dico, nemo, præter Christum, pro humanæ labe naturæ Deo satisfacit; necesse est eos omnes, qui cum Christo conferuntur, excludique dicuntur, eadem contineri appellatione hominis, ac specie; vel, ut latius comparatio pateat, et ad corpore carentes etiam spiritus pertineat, commune tunc erit genus, rationis particeps, intelligensve natura, vel substantia; vel denique, ut quam amplissime diffundatur enuntiatio, creata substantia, naturave, genus erit, sub quo Christus homo, ac cæteri homines, et angeli ipsi comprehenduntur. Potest et longius procedere comparatio, et sub communi aliquo velut genere institui, quod divinas etiam personas omnes amplectitur; cujusmodi est persona, sive intelligens natura, aut τὸ ὄν, id est *ens* ipsum. Exempli causa, si quis ita pronuntiet, « Nullus duplici natura constat in eadem persona, præter Christum; » Christus utique non cum solis hominibus, aut etiam angelis contenditur, sed cum personis insuper divinis cæteris, adeoque cum omnibus substantiis.

XIX. Hæc a nobis communi ex hominum sensu et ratione confecta regula, si ad illum, de quo agitur, Joannis locum adhibeatur, Crellianas omnes argutias, velut tenebras lux infusa, dissipabit. Cum Apostolus ita loquitur: *Quæ Dei sunt, nemo cognovit, nisi Spiritus Dei*, vox illa, *nemo*, non homines creaturasve sim-

a CYRIL. lib. II *in Joan.* Ο μὲν γὰρ κύριος ἡμῶν Ἰησοῦς ὁ Χριστὸς ἐπέπερ ἔστι καὶ λόγος, καὶ βουλή, καὶ σοφία τοῦ πατρὸς, οἷδεν ἀδιδακτως τὰ ἐν αὐτῷ, καὶ τοῦ τεκόντος αὐτὸν τὰ βάλθη περιεργάζεται, καθάπερ ἀμέλει

καὶ ὁ νοῦς ὁ ἀνθρώπινος τὰ ἐν αὐτῷ, καὶ ἡ ἐν ἡμῖν τε, καὶ καθ' ἡμᾶς νοουμένη σύνεσις, οὐδὲν τὸ παράπαν τῶν ἐν ἡμῖν ἀγνοῦσα φαίνεται.

pliciter excludit, sed spiritus alios, qui cum Spiritu Dei, vel sancto, generali nomine, tanquam genere, comprehenduntur. Habet enim *Spiritus* vox peculiarem quamdam notionem, ut eam substantiam significet, quæ illapsa, insinuataque animis hominum occultarum iis rerum notitiam infundit, maxime futurarum, quam Græci propterea ἐπινοίαν, Latini *inspirationem afflatumque* nominant; cui utrique vocabulo eadem apud Græcos τῆς πνοῆς, vel τοῦ πνεύματος origo respondet, sicut apud Latinos *flare* et *spirare* eandem habent significationem. Sic apud poetam Sibyllæ,

« magnam mentem, animumque
Delius inspirat vates, aperitque futura. »

Sunt igitur multiplices illi spiritus, qui et ipsi substantiæ sunt, ne nos ad suam illam vim, et efficientiam ἀνυπόστατον et transeuntem impune revocare contendat Crellius. Ac triplicis præsertim generis sunt illi Spiritus. Est enim humanus, quem nominatim commemorat Apostolus in illo, de quo agimus, loco, eumque dicit *ea scire, quæ sunt in homine*. Est angelicus, isque duplex, bonus, et malus, qui et in hominibus loquitur; ut apud Zachariam ¹, *Et ecce angelus, qui in me loquebatur*; quod Tertullianus observavit in libro *de Carne Christi* ². Est postremo divinus, sive sanctus Spiritus. Cum igitur isti omnes generali ambitu, ac vocabulo Spiritus includantur, merito cum reliquis divinum Spiritum componit Apostolus, et ab isto solo divinas res capi, comprehendique docet, non autem ab aliis. Ideo mox ista subjicit: *Nos autem non spiritum hujus mundi accepimus, sed Spiritum, qui ex Deo est, ut sciamus quæ a Deo donata sunt nobis*. Erant tunc in Ecclesia Corinthiorum variis donis, ac cœlestibus charismatibus præditi complures, et inter hos prophetico instincti spiritu; cujusmodi *spirituales* vocare licet. Sic enim *Osee* IX, 7, *virum spiritualem* Latine vertit interpres noster, qui Hebraice Græceque propheta dicitur, sed falsus, et a pravo afflatus spiritu. Tales etiam apud Corinthios, et alibi primis temporibus in Ecclesiis versabantur improbi spiritus, qui etiam prudentes homines in errorem abducebant, et pro veris interdum solebant obrepere. Itaque peculiari quodam ad discernendos illos dono Dei opus fuit, quam *discretionem spirituum* vocat Apostolus ³ ibidem. Eodemque pertinet Joannis

hæc hortatio: *Charissimi, nolite omni spiritui credere: sed probate spiritus, si ex Deo sint. quoniam multi pseudoprophetae exierunt in mundum* ⁴. Ac subinde certam notam, et κριτήριον subjicit, quo bonus a malis discernatur Spiritus, ejusmodi fere, quale a Paulo traditur prioris *ad Corinthios* XII, 3.

XX. Illud porro in Joannis verbis illis sane commodissimum, quod Spiritum Dei, hoc est prophetici illius muneris largitorem cum falsis spiritibus confert, sive falsiloquis, quos *spiritus erroris* Paulus alibi ⁵ nominat. Nam quia Spiritus omnes isti sunt, et quod Spiritus proprium est, efficiunt, ut arcanarum, maximeque uti dictum est, futurarum rerum scientiam inspirent, jure, qua sunt idipsum, vocanturque *spiritus*, inter sese comparantur, non ut alio nomine, ac genere continentur, ut puta creaturæ, spiritus illi falsi, divinoque contrarii. Ex quo jam illud perspicue constat, quatenus in illo, de quo disputatio hæc a nobis instituitur Apostoli loco, Spiritus sanctus cum reliquis contenditur sic, ut exclusis his, solus ille, quæ sunt Dei, dicatur intelligere. Etenim hujus adversarii spiritus divina se nosse, ac prædicere simulant; quæ solum perscrutari ac patefacere Dei Spiritum Apostolus monet. Hæc porro verissime, et ad Apostoli mentem aptissime a nobis esse dicta cognoscet, qui veterum de illis, quæ hic attulimus, locis sententias et interpretationes legerit, imprimis Chrysostomi ad duodecimum caput prioris *ad Corinthios*, aliorumque Græcorum, ut Oecumenii; necnon Ruperti ad caput XVI *Joannis*, dum hæc verba illius exponit *Commentariorum* duodecimo libro: « Non enim loquetur a semetipso. Spiritus enim, qui a semetipso loquitur, verba sunt Ruperti, non spiritus veritatis, sed spiritus est mendacii, et omnes prophetas mendaces facit; ut prophetent de corde suo, quod Dominus non est locutus, et confingant esse, quod non est, vel malum esse, quod bonum est, et bonum esse, quod malum est. » Hic nimirum, quod modo dicebam, spiritus recte Rupertus appellat, non efficientias afflatusque ab certis substantiis inditos, sed auctores ipsos, qui mendaciis suis, ac falsis inspirationibus sui similes, hoc est mendaces faciebant prophetas; quibus proinde verus bonusque, et idem οὐσιώδης, id est *substantivus* Dei Spiritus opponitur.

XXI. Postremum contra Spiritus sancti divinitatem Crellii argumentum, quod ex illa

Non
subsisten-
tem.

Spiritus sancti ad Jordanem descendentis specie conficitur, ad externam Spiritus sancti missionem refertur, nec nisi ea cognita diligentiusque perspecta, potest explicari; quod in postremo faciam operis hujus libro. Nunc unum hoc breviter attingam, tres in una divinitate personas ex apparitione illa non immerito colligi, non ex iis, quæ tum ad sensus appellebant, externis, et aspectabilibus signis, corporibus ac sonis, ut per sese spectantur. Sic enim a tribus ex æquo personis, non ab una quapiam seorsim efficiebantur; sed ut certam ex iis referebant, ad quam exprimendam communiter ab illis externa ista signa proferebantur. Quemadmodum si ab tribus hominibus, Socrate, Platone, et Aristotele, eandem numero pronuntiarum vocem cogitemus, ac nomen ipsorum aliquod, veluti Platonem; etsi ab tribus æqualiter profecta sit res ipsa, qui est sonus, et vox extrinsecus ad aures affluens, non tres tamen, sed una ex iis personas significabitur. Atque hoc rursus in postremo libro a nobis exponendum erit. Interim pauca ista sufficiunt ad retundendas Crellianas nugæ, ut frustra tumultuari desinat, ac non minus tres putare, quam unam aliquam ibi representatam esse personam.

CAPUT IX.

Dissolvuntur sophisticæ argutiæ Crellii, quibus Trinitatis fidem labefactare conatur. Etsi singulæ personæ sint Deus, non tamen Deos esse tres, uti personæ sunt. Crellii paralogismus principium petentis. Deum summum non esse unam personam. Athanasii symbolum ab ejus calumnia defensum, quatenus neque plures deos, neque plures omnipotentes, etc. nominari asserit; cujus ratio redditur. Quid significet vox, Deus. Non esse unamquamque personam trinam. De hoc axioma, Quæ sunt eadem uni tertio, eadem sunt inter se. Quid sit petere principium. Aliæ Crellii nugæ.

Postquam satis superque divinis Scripturis Photinianus illusit Crellius, ex iisque toto priore libro contra divinitatem Filii ac Spiritus sancti, impietate magis horrendam, quam vi, et impetu metuendam instruxit aciem; altero deinceps in libro, seposita auctoritate, ad syllogismos et argumenta convertitur, ac sanctissimæ Trinitatis dogma non novis, aut

arcessitis, vel excogitatis a se rationibus aggreditur, sed ex populari scientia et sermone depromptis. Nam omnis in hoc illius conatus incumbit, ut rancidas et obsoletas superiorum hæreseon nugæ, et quisquilias colligat, atque ex humana sapientia et creaturarum conditione rerum, metiendam esse persuadeat conditoris essentiam. Qua in re perpetuis fere paralogismis et sophisticis captionibus irretire studet, ac circumvenire parum callidos lectores; ut ad eum refellendum non tam divinis theologiceisque principiis, quam Aristoteleis sophismatum elenchis opus ei sit, qui ad sordes istas everrendas animi satis habebit atque otii. Nos, ne quid ad institutum desit, postremam hanc confutandi illius operam, parce impendemus, ac leviter, quod, quæ ille firmissima et ad solvendum difficillima putat argumenta, ea in scholis theologorum usu trita et agitata sæpius, nullius momenti jam habeantur, sed inter indoctos ab eruditis contempta passim et proculcata jaceant.

Primus illius impetus ad Trinitatis elevandam universe fidem ita grassatur¹: « Seipsum, inquit, dogma illud evertit, quia simul unus et tres dii forent. Nam ubi tres sunt personæ realiter inter se distinctæ, quarum quælibet sit Deus summus, ibi tres dii summi sunt. Omnino enim ex hac opinione sequitur, vel Patrem esse Filium, et Spiritum sanctum, ac vicissim, vel alium numero Deum esse Patrem, alium Filium, alium Spiritum sanctum. » Quod ad prius attinet, sic ille argumentatur: « Unus ille Deus summus est Pater, testantibus sacris Litteris, et fatentibus adversariis. At Filius, ex adversariorum sententia, est unus ille Deus, ille idem nimirum numero, qui Pater modo dictus fuerat. Ergo Filius est Pater. » Posterius autem demonstrat sic. Quemadmodum recte colligitur, « Pater est persona divina, Filius est persona divina, Spiritus est persona divina; ergo tres sunt personæ divinæ, non una; similiter, inquit, recte argumentor: Pater est Deus summus; Filius est Deus summus, Spiritus est Deus summus; ergo tres sunt dii summi. »

II. Quam hæc inania sint, et ad vexandam catholicam professionem imbecilla, utpote de trivio petita, nemo in re fidei utcumque doctus ignorat. Objiciebat eadem olim Paulus Samosatenus, et ab Antiocheni concilii Patribus ideo rejectus a communione christiana, eam damnationem excepit, quæ in Crellium,

Argumenta
contra
Trinitatem
e ratione
petita.
I argum.

¹ Crell. lib. II, sect. 1, cap. 1.

ejusque censectaneos redundat. « Quisquis autem contradicit, aiunt Patres, ac Filium Dei negat esse Deum ante mundi constitutionem, credere profiterique asserens, duos prædicari Deos, si quis Filium Dei Deum esse pronuntiet, hunc ab ecclesiastico canone alienum esse censemus^a. » Adversus istos ignavorum canum latratus armat nos catholicæ, et apostolicæ fides Ecclesiæ, quæ sic unamquamque de tribus personam summum esse confitetur, ac verum Deum, ut nonnisi unus sit summus ac verus Deus. Tertullianus auctor antiquissimus in libro *contra Praxeam* capite XIII, hæreticum istum eadem, quæ modo Crellius, contra catholicos opponentem, ita refellit: « Duos, inquit, definimus, Patrem, Filium, et jam tres cum Spiritu sancto, secundum rationem œconomiae, quæ facit numerum, etc. Duos tamen deos, et duos dominos nunquam ex ore nostro proferimus, non quasi non et Pater Deus, et Filius Deus, et Spiritus sanctus Deus, et Deus unusquisque. » « Nec eos audiamus, ait Augustinus¹, qui indignantur, et stomachantur, quia non tres deos colendos dicimus. Nesciunt enim, quod sit una eademque substantia, et phantasmatis suis illuduntur; quia solent videre, corporaliter vel animalia tria, vel quæcumque corpora tria, locis suis esse separata. Sic putant intelligendam substantiam Dei, et multum errant, quoniam superbi sunt, et non possunt discere, quia nolunt credere. » Hilarius item in tertio libro, « Sunt plures, ait, sæculi prudentes, quorum prudentia Dei stultitia est, qui cum audiunt, Deum ex Deo, verum a vero, perfectum a perfecto, unum ab uno natum esse, tanquam impossibilia nobis prædicantibus contradicunt, quibusdam sententiarum collectionibus inhærentes. » « Nos itaque, ut cum Augustino² loquar, ita non dicimus duo, vel tria principia, cum de Deo loquimur, sicut nec duos deos, vel tres nobis licitum est dicere; quamvis de unoquoque loquentes, vel de Patre, vel de Filio, vel de Spiritu sancto etiam singulum quemque Deum esse fateamur. Nec dicimus tamen, quod hæretici Sabel-

liani, eundem esse Patrem, qui est et Filius, et eundem esse Spiritum sanctum, qui est et Pater et Filius. »

III. Hujus admirabilis, et immensi, nec profanis auribus animisque committendi mysterii causa hæc una potissima est, quod sit una trium divinitas, et substantia. Sic Athanasius in libro *de Synodis*, « Si, inquit, unam agnoscimus, et solam Patris deitatem, hujusque Verbum, et Sapientiam esse Filium, et ita credentes, non dicimus duos filios, etc. Quare propterea non dicimus duos deos, sed unum Deum, quod sit una species divinitatis^b. » Et Gregorius Nazianzenus oratione XXXIX: « Unum enim in tribus divinitas est, et tria unum, ea, inquam, in quibus divinitas est, vel, ut magis proprie dicam, quæ divinitas est^c. » Ambrosius in libro *de Symbolo*, cap. II. « Ita ergo rectum et catholicum est, ait, ut unum Deum secundum unitatem substantiæ fateamur, et Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum in sua quemque subsistentia sentiamus, etc. Una est igitur in tribus deitas, et tria sunt, in quibus una deitas. » De qua unitate libro sequenti plenior erit habendus sermo. Neque igitur confundi personas necesse est, neque numero differentes fingi tres deos, ut Crellius existimat. Nam quod unum illum summum Deum esse Patrem objicit, et hunc eundem summum Deum dici a nobis Filium, nominis ambiguitate non tam fallitur, quam studet fallere. Dei quippe vox aut naturam ipsam divinam significat, aut certam in illa personam; quæ cur in Scripturis sæpe intelligatur Pater, superius exposuimus. Non est igitur Filius idem ille unus Deus, qui Pater dicitur, etsi natura, et substantia unus sit cum illo Deus, quia personæ tres unus sunt Deus.

IV. In quo ridenda explodendaque est puerilis sophistæ illius argutia; qui de deorum numero similiter concludit, ac de personarum ternario, quasi, ut hoc sequitur, « Pater est persona divina; Filius est persona divina; Spiritus sanctus est persona divina; ergo tres sunt personæ divinæ, non una; » sic istud colligere liceat, « Pater est Deus summus;

^a Epistola synod. Antioch. concilii *ad Paulum Samos*. Ὁς δ' ἂν ἀντιμάχηται τὸν υἱὸν τοῦ θεοῦ θεὸν μὴ εἶναι πρὸ καταβολῆς κόσμου πιστεύειν, καὶ ὁμολογεῖν φάσκων δύο θεοὺς καταγγέλλεσθαι, ἔαν ὁ υἱὸς τοῦ θεοῦ θεὸς κηρύσσεται, τοῦτον ἀλλότριον τοῦ ἐκκλησιαστικοῦ κανόνος ἡγοῦμεθα.

^b ATHAN. *de Synod.* Εἰ δὲ μίαν οἶδαμεν καὶ μόνην

θεότητα τὴν τοῦ πατρὸς, τούτου τε λόγον, καὶ σοφίαν εἶναι υἱὸν, καὶ οὕτω πιστεύοντες οὐ λέγομεν δύο θεοὺς, etc. ὥστε διὰ τοῦτο μὴ λέγομεν δύο θεοὺς, ἀλλ' ἓνα θεὸν, ἓνός ὄντος εἴδους θεότητος.

^c NAZIANZ. orat. XXXIX. Ἐν γὰρ ἐν τρισὶν ἡ θεότης, καὶ τὰ τρία ἐν, τὰ ἐν οἷς ἡ θεότης, ἢ, τό γε ἀκριβέστερον εἰπεῖν, ἃ ἡ θεότης.

Filius est Deus summus; Spiritus sanctus est Deus summus; ergo tres sunt dii summi, non unus.» Sed quid hoc disputatore frigidius et importunius, qui quod in controversia positum est, quodque inficiantibus nobis cum veteri, et hodierna Ecclesia universa, ille cum suis, et paucissimis, et omnium sæculorum iudicio damnatis tueri audet, eo ipso, velut certo confessoque ad probandum utitur, eandem in divinis esse personæ rationem, et substantiæ, quam vox *Deus* significat? Hoc enim remoto, quid tandem afferet? Revoce- tur enthymema illud, quod ibi posuit, ad perfecti syllogismi formulam. Opinor sic instruenda erit argumentatio: In hoc conveniunt vocabula ista, *persona* et *Deus*, ut si de pluribus dicantur, multiplicatis subjectis, etiam ipsa multiplicentur: atqui de Patre, Filio, et Spiritu sancto, prædicantur ambo illa nomina *persona*, et *Deus*; igitur Pater, Filius, et Spiritus sanctus perinde tres dii sunt, ac personæ tres. Hoc modo nectenda collectio est, si quid contra nos efficere debet. At quis non videt falsum id esse, quod primo loco proponitur; idque ad probandum usurpari, de quo inter nos contendimus? Nam eandem personæ esse rationem, quæ sit divinitatis, vel Dei, catholica omnis negat Ecclesia; siquidem una numero, et partitionis expers, atque integra in tribus est divinitas, adeoque unus est numero Deus; formæ autem *hypostaticæ*, ut sic loquar, quæ sunt relationes, tres sunt reipsa distinctæ invicem non una tantum. Itaque tres sunt hypostases, sive personæ, non una.

V. Pulchre declaravit hoc Gregorius Nazianzenus in oratione septima et tricesima, ubi sic disputat: « Nobis unus est Deus, quoniam una est divinitas, atque ad unum ea, quæ ex ipso sunt, referuntur, etsi tria credantur. Non enim hoc magis, illud minus est Deus; nec hoc prius, illud posterius, nec voluntate seinduntur, aut potentia dividuntur, aut denique quidquam eorum, quæ dividuis rebus contingunt, hic quoque reperitur. Sed individua in dividuis, ut uno verbo dicam, est divinitas^a. » Deinde illud sibi objicit, in quo Crellianæ argumentationis vis tota consistit:

^a NAZIANZ. oral. xxxvii. Ἡμῖν εἷς θεός, ὅτι μία θεότης, καὶ πρὸς ἓν τὰ ἐξ αὐτοῦ τὴν ἀναφορὰν ἔχει, κἀν τρία πιστεύεται. οὐ γὰρ τὸ μὲν μᾶλλον, τὸ δὲ ἥττον θεός. οὐδὲ τὸ μὲν πρότερον, τὸ δὲ ὕστερον. οὐδὲ βουλῆσει

Etiam Græcorum diis unam inesse divinitatem, et tamen plures nominari deos; quemadmodum et multi homines dicuntur, etsi eadem hominis natura continentur. Cui quidem sic ille respondet, ut erudito philosopho, ac theologo dignum est: multum interesse inter istos, et divinas personas, quod illic communitas naturæ ratione sola, et cogitatione constet. Est enim universalis hominum natura non reipsa, sed sola fictione mentis, cum sit per sese multiplex. At in Deo natura communis est reipsa, non humana cogitatione, tametsi singularis, et una numero sit. Similia leges et apud Joannem Damascenum¹, cujus, ut et Gregorii verba describemus, expendemusque in libro sequente. Hinc evidens est Crelliana aut inscita argumentandi, aut subdola, et malitiosa cavillatio; cujus existimationis interfuit, vel melius hoc intelligere, quod oppugnare vellet, vel callidius dissimulare, quod in propatulo, et communi scientia positum est hoc in genere mediocriter eruditorum.

Est quiddam tamen, quod ad personæ nomen spectat, hoc loco sciendum; dubitasse sanc. Augustinum², an quemadmodum dicimus Patrem esse Deum, Filium Deum, Spir. sanc. Deum, et tres simul unum esse Deum, ita dicere liceat, easdem tres personas unam esse personam; atque eo demum opinione duci, ut instituto, usuque christianæ fidei magistrorum factum esse credat, ut personæ duntaxat plurali numero tres, non una diceretur, ut esset, quod inquirenti, quid sint illi tres, responderi posset, esse personas; quemadmodum seiscitanti, quid unum tres illi sint, respondeamus unam divinitatem atque naturam; tanquam sepositis illis sermonis angustiis, non minus una persona tres esse dici possent quam una essentia. De qua Augustini sententia disputabimus in libro sequente. Nunc illud unum asserimus, etsi id a nobis concessum fuerit, e tribus divinitatis personis communem quamdam personæ, velut formæ, ac speciei, notionem eximi posse, quæ de singulis enuntietur, non ideo tres personas unam dici posse personam; sicut homines tres, licet in communi hominis appellatione, ac specie convenient, non tamen

τέμνεται, οὐδὲ δυνάμει μερίζεται, οὐδὲ τι τῶν ὅσα τοῖς μερισταις ὑπάρχει, κἀνταῦθα λαβεῖν ἐστίν· ἀλλ' ἀμέριστος ἐν μεμερισμένοις, εἰ θεῶν συντόμῳ εἰπεῖν, ἡ θεότης.

¹ Lib. I, cap. xi. — ² Lib. VII de Trinit. cap. iv.

unus homo dicantur. Cujus rei causam ex Gregorio Nazianzeno proxime ante citato repetere oportet : qui communitatem illam, vel, ut dialectici loquuntur, *unitatem specificam* non reipsa, sed sola ratione et fictione quadam mentis constare docuit. At communitas, sive *unitas* essentiae divinae, non ex intelligentia sola, cognitioneque redundat, sed in re est ipsa. Est enim natura singularis, et individua, in tribus subsistens, qui propterea unus Deus appellantur.

VI. At instat Crellius, cum ipsum Deum summum esse personam; idque dupliciter probat. Nam et sacrae Litterae Deum illum unum esse Patrem ostendunt; et hoc ratio ista persuadet. Si enim negatur esse persona Deus ille, « Ita argumentari licebit, inquit : Deus ille unus non est persona divina ; Pater est persona divina ; ergo Pater non est Deus ille unus. » Quanto satius erat tacere penitus, quam adeo futilia, et inepta garrere¹. Nituntur enim hæc falsa opinione, ac sive vera, sive affectata inscitia catholici dogmatis ; quam in superioribus capitulis non semel convicimus, ut quamvis « eadem sæpe vana repetere istum non pudeat, tamen eadem sæpe quamvis vera, respondere nos (propemodum) pudeat, » ut Augustini verbis utar. Deum illum, qui in Scripturis unus, ac summus exprimitur, vel non esse solum Patrem, sed etiam Filium, et Spiritum sanctum, aut simul tres, aut seorsim singulos ostendimus supra : vel si Pater intelligatur, Dei nomen, et notionem ἄλλως usurpari, non ὁμοίως : quoniam « hæc Trinitas, ut ait Augustinus² idem, est unius ejusdemque naturæ, atque substantiæ, non minor in singulis, quam in omnibus, nec major in omnibus, quam in singulis, sed tanta in solo Patre, vel in solo Filio, quanta in Patre simul, et Filio, et tanta in solo Spiritu sancto, quanta simul in Patre, et Filio, et Spiritu sancto. » Et alibi³ : « In summa Trinitate tantum est una, quantum tres simul ; nec plus aliquid sunt duæ, quam una, et in se infinita sunt. Ita et singula sunt in singulis, et omnia in singulis, et singula in omnibus, et omnia in omnibus, et unum omnia. » Quocirca dum in sacris Litteris Deus, exempli causa, Filium suum mittere legitur, ut Pater intelligatur, vocabulum *Deus* certam Trinitatis personam offert mentibus nostris, in qua tota inest divinitas, quæ voce ista proprie significatur, sed non ex

toto, aut, ut loqui solent, *totaliter*. Nam etiam in Filio subsistit, ac Spiritu sancto.

VII. Illud est præterea non omittendum, personas tres, earumque proprietates, etsi invicem reipsa distent, re tamen idem prorsus esse cum essentia, et ab ea non nisi ratione et ἐπιβολῇ discrepare, quem *formalem sensum* scholæ nuncupant, cui *realis*, ut vocant, respondet, in quo, quid res ipsa in se spectata sit, attenditur, non cujusmodi a nobis illius informetur notio. Itaque pro duplici illo sensu, veræ, aut falsæ enuntiationes habentur a Patribus. Sic enim, exempli gratia, contra Anomæos Basilius, Gregorius Nyssenus aliique contendunt Sapientiam in Deo non esse justitiam ; neque paternitatem ipsam esse naturam, ut in primo de Deo libro plenius exposuimus. Quod priore sensu, et κατ' ἐπιβολὴν intelligendum est. Falsum autem est, si ad rem ipsam, et *realem* in enuntiando *sensum* respicias. Siquidem, ut Lateranensis synodus⁴ adversus Joachimum decrevit, « Una quædam res est, quæ veraciter est Pater, et Filius, et Spiritus sanctus, tres simul personæ, ac singularim quælibet earundem. Et ideo in Deo Trinitas est solummodo, non quaternitas ; quia quælibet trium personarum est illa res, videlicet substantia, essentia, sive natura divina. »

Hinc Crellianæ argumentationis flagitium apparet, cum sic urget : Deum illum unum non esse personam, at vero Patrem esse personam ; ideo Patrem non illum unum esse Deum. Etenim si Deus ille unus in sacris Litteris naturam ipsam divinam significet, non est persona Patris præcise, et κατ' ἐπιβολὴν, vel in *formali sensu* ; reipsa tamen idem est Pater cum illo Deo. Quare utrumvis concedi a nobis potest. Et multis modis contra dialecticorum regulas, imo contra communem sensum peccat ista Crellii ratiocinatio, quæ meris constat particularibus propositionibus⁵, ex quibus syllogismus non textitur. Tum vero, quoniam Dei nomen commune istis a nobis sumitur, et ut tribus personis convenit ; potest in simili exemplo nominis conclusionis illius falsitas ostendi. Ut si hominem, id est naturam speciem hominis, ut est communibus pluribus, itaque disputes : Homo non est persona, vel individuum, Soerates est individuum, et persona ; igitur non est homo Soerates. Quæ, quomodo solvenda sint, discunt in scholis quotidie pueri ; neque digna sunt, quæ in

Totam..
totaliter.

¹ Lib. X cont. Faust. — ² Epist. LXVI ad Max. — ³ Lib. VI de Trinit. c. x. — ⁴ Cap. Firmiter. — ⁵ Arist. lib. I Prior.

graves ac serias tantis de rebus controversias interponantur.

Falsum est etiam illud, quod ex usu creatarum rerum transfert ad divinitatis negotium sophista Crellius: « Ubi cumque re ipsa multiplicatur subjecta, multiplicari etiam illa, quæ de singulis distincte dicuntur, et multiplicari pro numero suorum subjectorum. » Quod quidem exemplis adstruit rerum, ut dixi, conditarum a Deo. Sed quid hoc argumentandi genere est insulsius? Nam quod unius Dei peculiare et est, et ex sacris Libris ab catholicis defenditur; stulte creatarum rerum ad id evertendum adhibet exempla. Quasi non illud sanctorum Patrum ac totius Ecclesiæ professione vulgatum sit, quod in Athanasii, ut vocant, symbolo continetur, ita Deum esse personam quamlibet, ut non nisi unus sint Deus personæ illæ tres.

VIII. At etiam foedissime in hac Athanasiani symboli sententia confligit, ac « sibi illud plane contradicere » asserit, non modo cum ait Patrem esse Deum, Filium Deum, Deum item Spiritum sanctum, et tamen non esse tres Deos, sed unum Deum; verum etiam cum eodem modo unumquemque ex iis tribus æternum et omnipotentem esse declarat; et tamen non tres æternos, et omnipotentes esse, sed unum æternum, et omnipotentem. Quod et Toletana synodus undecima profitetur. Quod utrumque non solum nihil habet absurdi, sed etiam ex Dei natura necessario sequitur; quæ unica et singularis est, neque dividi in plura potest individua, sed numero eadem inest in personis tribus. Cum autem proprietates omnes, quas οὐσιώδεις et absolutas vocant, et inter se, et cum natura ipsa sint idem et unum, adeoque singulare quiddam, et partitionis expers, personis et ipsæ tribus itidem, ut essentia, communicantur, et eadem sunt in illis numero, imo una eademque res simplicissima, quæ pro diversa notione, solaque nostra cogitatione distincta alias natura, alias proprietas naturæ dicitur. Quamobrem cum una numero et individua sit forma personis in tribus, a qua denominantur, nempe divinitas, et æternitas, et omnipotentia; ita quælibet Deus, aut æterna, omnipotensve dicitur, ut tres deos, æternosque tres, vel omnipotentes appellare religio sit. Quemadmodum enim, ubi communis natura, vel forma pluribus attributa, re ipsa et simpliciter multiplex, ratione duntaxat est una; ibi quæ,

ab illa denominantur individua, non singulari, sed plurativo numero collecta simul, effleruntur; ita, quando forma communis re ipsa est unum, et singulare aliquid, ratione vero, et fictione multiplex, individua, quæ illam capiunt, singulari ab ea numero congregata dicuntur. Prioris exemplum sit homo, sive humana natura, quæ in Socrate, Platone et Aristotele re ipsa multiplicatur, cogitatione vero fit una. Itaque Socrates, Plato, et Aristoteles tres dicuntur homines, unus homo nequaquam vocatur. Posterioris exemplum nullum creatis ex rebus suppetit, atque in sola divinitate cernitur; quam unam numero esse, non solum christiani, sed etiam paulo elegantiores intellexerunt gentilium philosophi; eandem porro tribus ex æquo convenire personis, sola ex christiana fide, et oraculo divini verbi didicimus. Quo semel constituto, jam illud sequi necesse est, ut cum una eademque forma insit pluribus, simplex itidem, et singularis fiat trium appellatio. Ita quidem, « ut etiam, cum de singulis quæritur, unusquisque eorum et Deus, et omnipotens esse respondeatur; cum vero de omnibus simul, non tamen tres dii, vel tres omnipotentes, sed unus Deus omnipotens; tanta est ibi in tribus inseparabilis unitas, quæ sic se voluit prædicari, » ait Augustinus¹.

IX. Quanquam hoc in loco solet ab nostris substantivorum et adjectivorum nominum fieri distinctio; ut priora de pluribus dicantur singulari tantum numero, posteriora vel hoc, vel etiam plurali. Etenim Pater, et Filius, et Spiritus sanctus non tres dii nominantur, sed unus Deus, quia vox Deus est substantiva, omnipotentes tamen, et æternos tres vocare possumus, si hæc vocabula adjective sumantur, ut pluribus explicat sane. Thomas²; qui quod in Athanasii symbolo scriptum est, non esse tres æternos, vel omnipotentes tres, ita declarat, substantive ibi nomina illa, non adjective sumi.

Sed haud scio, an discrimen istud adjectivorum substantivorumque nominum in illis symboli verbis locum habeat. Quis enim, nomina hæc æterni, omnipotentis, increati, immensi aliter ab auctore symboli, quam adjective usurpata esse sibi persuadeat? Quid autem necesse est, rem ad tantas angustias deducere, ut contra grammaticorum regulas affirmandum sit, vocabula ista esse substantiva potius, quam adjectiva, quæ substantivorum condi-

¹ Lib. XI de Civit. Dei, cap. xxiv. — ² In I, Par. qu. xxxix art. iii.

tionibus carent, adjectivorum habent omnes? Equidem, quod tanti viri ac theologorum cæterorum pace dictum sit, aliter existimo, non esse in illis Athanasiani symboli ac similibus veterum sententiis differentiam illam interponendam substantivi, vel adjectivi nominis*. Quocirca « intelligentia dictorum, ut ait Hilarius¹, ex causis est assumenda dicendi, » et quem ad finem verba illa in symbolo posita sint, imprimis spectare convenit. Hæc igitur adversus Arianorum hæresim opposita videntur a conditore symboli, quæ Trinitatem ex tribus componebant personis inæqualibus, et substantia diversis, quarum singulæ singulis constabant ut naturis, ita proprietatibus naturæ. Itaque formas iis inesse putabant totidem, quot sunt individuæ personæ; quas quidem formas, qui tolerabilius insaniebant in illo grege, in Patre saltem, ac Filio collocabant per omnia similes, quemadmodum in hominum genere, filii sunt patrum similes, et naturæ sunt in duobus duæ, ac naturales totidem affectiones. Quamobrem et homines illic duo, et sentientes, intelligentes, ac volentes sunt duo; quoniam formæ sunt, a quibus eæ denominationes oriuntur numero, reque ipsa diversæ. Quod ne idem de tribus divinitatis personis existiment christiani, jure hæc in symbolo formula credendi proponitur, ita singulas personas Deum esse, et æternum, et omnipotentem, ut tamen non sint tres dii, nec æterni, aut omnipotentes, sed unus Deus, æternus unus, et unus omnipotens. Ac nisi id, quod dixi, metuendum esset ab Ariana professione, poterant non minus enuntiari ista sic; tres sunt æterni, tres omnipotentes, sicut coæternæ in eodem symbolo personæ dicuntur. Ad hunc enim sensum illa revocantur: tres sunt habentes æternitatem, et omnipotentiam. Deos porro tres usurpari similiter nefas arbitror; quod non solum adversus Arianos, sed etiam contra gentiles, ea nos cautione Scripturæ sacræ præmuniunt, ut ne plures appellemus deos, cum ita scriptum sit *Deuteronomii* sexto; *Audi, Israel, Dominus Deus tuus, Deus unus est*: quod Augustinus² animadvertit. Possent tamen non

dii tres, sed tres divini, id est divinitate dici præditi, si usus ita ferret Ecclesiæ sanctorumque Patrum; ex quo non modo sentiendi tantis de rebus, sed etiam loquendi regula ac disciplina peti debet: « Nam de Deo etiam, quæ vera sunt, loqui periculum est, et non parvum, » ut ait Sixtus³. « Et cum grandi metu ac disciplina, inquit Salvianus⁴, etiam pro religione dicere debemus. » Cujusmodi loquendi cautio, et ea maxime, quam leviter hoc loco delibavimus, majore alias ex instituto copia pertractabitur.

X. Hoc interim minime est prætereundum, sophisticè, et inepte nugari Crellium in vocabulo *Deus*, deque eo disputare, utrum personam, an naturam significet, tum in Athanasii symbolo, cum dicitur, *Pater est Deus*, aut, *Et hi tres sunt unus Deus*, tum alias plerumque. Cujus præstigias hæc una præscriptione summovebimus. Nomen itaque *Deus*, cum sit ex eorum genere, quæ concreta dicuntur, formam significat, non abstractam ab individuis proprietatibus, sive ὑπάρξει, vel *exstantia*, aut hypostasi, sed in iis subsistentem. Est enim Deus substantia aliqua divinitatem habens. Sicut homo non humanam naturam separatam, sed in aliquo individuo subsistentem exprimit; ita tamen, ut individuum, ac personam, non certam ac determinatam, sed confuse, infiniteque repræsentet, hoc est naturam in aliquo, uti diximus, consistentem. Quare primaria, ac directa vocis istius notio, est humana natura; secundaria est ejus exstantia in quovis individuo; quam *assignificationem* vocari a grammaticis jam ante docuimus. Sic nomen *Deus* proprie ac directe divinitatem, naturamve divinam indicat; assignificat autem eandem, ut in quapiam persona, subsistentem, nullam de tribus expresse designans, sed confuse et universe. Interdum vero Deus certam de tribus personam determinat, ut Damascenus⁵ observat, ut in *Ps.* XLIV, *Propterea unxit te Deus*, ubi Pater intelligitur, atque ex contextu orationis quænam subaudienda sit persona, cognosci debet. Itaque infinita illa, et generalis notio substantiæ naturæque in aliqua persona

Athanasii
symbolum a
Crelliana
calumnia
vindicatum.

Quid si
fict v
Deus

* Hunc Petavii locum redarguit P. de Rubeis, disert. XXVII de *Gestis et scriptis et doctrina S. Thomæ Aquinatis*, cap. I, num. 4. Sed vereor, ut probari possit ejus consilium. Petavius enim non generatim carpit distinctionem illam substantivorum et adjectivorum nominum, ceu ad temperandas catholico sensu aliquas de Trinitatis mysterio duriores propositiones inutilem; sed negat non

esse in illis Athanasiani symboli, ac similibus antiquorum sententiis explanandis differentiam hæc advocandam. Quæ porro P. de Rubeis adfert, illud probant, posse usui esse interdum differentiam illam, a S. Thoma, ac theologis excogitatam; non probant (quod unum negat hic Petavius in illis symboli verbis, aut similibus plane sententiis locum habere.

Z.

subsistentis, per subjectum definitur, ac circumscribitur, in enuntiationibus istis, *Pater est Deus, Filius est Deus*. Ibi enim Deus, id est natura divina, in aliqua, sed non definita hypostasi ex sese consistens, affirmatione ac prædicatione ista ad certam personam restringitur, Patrem scilicet, vel Filium.

Hæc si diligenter tenueris, Crellianas tricas et versutias ridebis; qui in hisce salebris imperitissime jaetatur, atque ita concludit: « Etenim et ipsa Dei vox personæ non est, cum nomen sit ejus imprimis, qui imperium in alios habeat, et summus Deus supremum rerum omnium rectorem, ac monarcham significat. Imperare autem, ac regere nonnisi personarum est. » Quid hoc dialectico facias, qui de coneretis vocabulis, quod vulgo traditur, ignorat, ea formam significare in subjecto aliquo et hypostasi consistentem, non tamen finito ac determinato? Nam ejusmodi sunt propositiones omnes, ut nonnisi de individuis *concreta* nomina prædicentur, et horum vaga hypostasis significatio per appositum subjectum circumscribatur; ut cum dico, « Socrates est homo. » Sic etiam *Deus* divinitatem subsistentem, et personam divinam nonnisi universe confuseque subjicit intelligentiæ nostræ, quæ enuntiatione ista, Pater est Deus, ad Patris hypostasim accommodatur. Hæc alibi a nobis, si bene meminimus, exposita, necessario hic repetenda duximus, quod ista complexorum vocabulorum notatio ad diluenda cætera Crellii sophismata singularem affert utilitatem.

XI. Ut cum in secundo argumento probare contendit¹, sequi ex catholico de Trinitate dogmate, « quamlibet divinitatis personam trinam in personis esse, et sic unam simul esse, et non unam. Etenim sic dicunt adversarii Deum illum unum trinum esse in personis; iidem rursus, ut diximus, asserunt, quamlibet personam divinam esse Deum illum unum. Unde consequitur, quamlibet personam divinam esse trinam in personis. » Contra hanc syllogismi larvam inanemque pompam, primum excipimus id, quod vidit ille quidem, sed verbis tantum eludere est conatus, majorem enuntiationem esse particularem aientem; itaque nihil ex ea concludi. Nam quod in contrarium affert, singularem quidem esse majorem, sed cum universali paria facere, « Cum nihil subsumatur in minori, quod sub illo singulari, quod majoris

subjectum est, et medius argumenti terminus, non contineatur, seu de quo singulare illud dici nequeat; » age experiamur, an ita res habeat, et majorem universe pronuntiemus, « Omne id, quod est Deus ille unus, hoc est, quocum eadem res est, trinum est personis. » Perspicua est propositionis hujus falsitas. Nam paternitas, sive Pater, idem est reipsa cum divinitate, vel Deo subsistente in tribus personis, neque tamen trinus est in personis Pater. Itaque nihil ratiocinatione hæc potest effici.

XII. Ut autem pressius cum hoc sophista pedem conferam, ejusque fraudulentam malitiam in apertum proferam, utar illa distinctione vocum, ac *prædicatorum*, ut in scholis appellant, quam Theodorus Abucara posuit in opusculo primo. Nam vocabula, quæ commune aliquid significant, partim philosophice usurpari dicit, partim logice. Philosophice sumuntur, cum et nomen ipsum et nominis definitio ad inferiora descendit. Ut est animal secundum rem naturamque sumptum. Nam et homo, et pecus, et subjectæ omnes animali species, et individua animalia vocantur, suntque sensu prædita. Logica vocabula sunt, quorum neque nomina, neque definitiones ad inferiora transeunt; ut est animal idem, qua genus est, vel substantia, ut est supremum categoriæ genus. Neque enim homo animali, et substantiæ subjectus, aut Socrates, aut Bucephalus, generasunt interjecta, vel summa. Solent hæc duo nominum genera dialecticorum scholæ sic appellare, ut sint alia *primæ intentionis*, alia *secundæ*. De hac porro Abucaræ ratione sequente libro agam plenius. Nunc ut in re præsentis usus illius appareat, ajo nomen istud *Deus* utroque illo modo sic accipi. Cum enim dico « Deus est id, quod est, » vel, « est æternum, immensum, increatum aliquid, » ad primum pertinet genus philosophicæ dictionis, et ad omnes proinde personas convenit, quæ eadem et appellatione Dei, et definitione censentur. At cum effero sic, Deus est in personis trinus, logice quodammodo consideratur; hoc est ut abstractum quiddam ab unaquaque persona cogitatione nostra fingitur, ac commune tribus est, atque indifferens. Quare ad individua sibi subjecta cum eo statu, modoque non transit. Licet hoc in iis exemplis experiri, quæ paulo ante perstrinximus. Nam qui ita proponit, animal, sive animalis natura de homine, et equo, deque

¹ Crell. lib. II, sect. 1, cap. 1.

Socrate, et Platone, tum de Bucephalo; et Cyllaro equis dicitur, is verum loquitur. Sed etsi animalis ista ipsa natura re non differat ab illis, de quibus prædicatur, non tamen converti ratio potest, ut asseras Socratem prædicari de homine, et equo, vel de pluribus individuis. Quænam porro causa hujus est? Nimirum animalis natura, cum de multis prædicari, iisque convenire dicitur, non per se, neque ut in re est ipsa, sumitur, sed ut eam cogitatio nostra quodammodo conformat, et ab iis ipsis, ad quæ enuntiatio illam applicat, subjectis abstrahit ac suspendit.

XIII. Par est igitur fere divinitatis, et essentia, vel Dei ratio, cum ab iis, quibuscum res una sunt, tamen quasi intelligentia nostra separantur. Quamvis enim absoluta illic omnia, et inter se, et cum iis, quæ *relativa* nominantur, unum sint, hoc est una simplicissimaque res; fit tamen, cum de illis loquimur, et cogitamus, quædam in iis vel partitio, vel compositio, quæ non inest in re, sed in sola mentis contemplatione consistit. Etenim divinitas et essentia Dei est quidem singularis et individua; sed eandem nihilominus communicandi sui vim habet, atque universalis natura, quam quidem in rebus creatis seductam ab inferioribus, ac per ea subinde diffusam ideo fingimus, quod rem nullam, quantumvis natura sua simplicem, aliter, quam dividendo componendoque intelligere possumus. Ita fit, ut ille, quem dixi, status *logicæ affectionis*, vel *intentionis secundæ*; aut ut cum eruditis Græcorum theologis τῆς ἐπινοίας particularibus istis formis in Deo non minus affingatur, quam universalibus illis, quibus enuntiationes dialecticæ nectuntur. Hæc paulo subtilius a nobis exposita sunt: et ut confido, dilucide satis; quam autem necessario cum præsentis argumenti, quod ex Crellio proposuimus, tum majoris cæterorum partis tractatio atque usus ostendet. Nam hic locus præcipuam latebram indicat, in qua Crellianorum sophismatum aucupia et tendiculæ delitescunt; eujusmodi in *Elenchis* Aristoteleis *accidentis*

* Non facile admittent nostrates nuperi rationalistæ *axiomata* perinde non valere in agente increato ac in cæteris creatis. Veram solutionem digito tetigit auctor dicens Deum esse rem trinam et unam, sed non eodem modo *trinam* quo unam. Receptum axioma « quæ sunt eadem uni tertio sunt eadem inter se » locum habet in iis quæ sunt eadem uni tertio sub omni respectu, ut patet. Sed tres personæ non sunt quid idem cum divina essentia sub omni respectu; etenim proprietates personales, seu relationes notionales sunt quid superadditum divinæ essentia, proprium unicui-

1 Crell. lib. II, sect. 1. cap. III.

fallaciæ vocantur, cum certa rei cuiquam affectio, quæ non ei per se, ac natura convenit tanquam insita et naturalis affingitur.

XIV. Tertium Crellius¹ argumentum explicat adversus id, quod habet christiana professio: « Essentiam idem esse reipsa cum personis; personas autem inter se reipsa differre. Hinc enim sequitur, ait, idem simul, et unam rem esse, et plures realiter a se differre. Etenim, quæ sunt eadem realiter uni alicui rei, etiam inter se realiter sunt eadem. Atqui tres illæ personæ divinæ, realiter inter se distinctæ, realiter sunt idem uni cuiquam rei, nempe essentia divinæ. Ergo personæ illæ tres, realiter inter se distinctæ, inter se realiter sunt eadem. » In iis partim vera dicit; partim inscitia labitur. Natura quippe divina, sive essentia eadem res est cum personis tribus. Quare « res illa una, quæ veraciter est Pater, et Filius, et Spiritus sanctus, » ut Lateranenses Patres loquuntur, partim una est, partim tres; una est enim substantia, personis tres. Siquidem res illa una Deus est; Deum porro trinum, et unum esse passim dicimus; Deus autem res est. Ita Deum dicere trinum et unum, idem est, ac rem trinam unamque dicere. Sed non eo modo trinam quo est una, defendimus; neque vicissim unam itidem, ac trina ponitur; sed una est essentia, proprietatibus trina, sive personis. Hæc sunt rudimenta prima catholicæ, imo christianæ fidei; in quibus adeo peregrinatur Crellius, ut ad ea labefactanda, vulgaria quædam et usu contrita scholarum et ignota nemini pro magnis exquisitisque conferat. Quid enim habet, quod opponat ille contra difficile? Tota vis argumentationis illius uno isto philosophorum effato continetur; « Quæ sunt eadem cum uno aliquo tertio, eadem esse invicem. » Quo absolute negato, nihil habet ultra, quod dicat. Negetur itaque univarse id esse verum*. Simul hoc respondere jubeamus, an non perinde commune sit illud philosophiæ veteris, et Aristoteleæ dictum,

que personæ, nec communicabile. Pater qua *Pater*, nostro modo concipiendi, aliquid addit divinæ essentia, scilicet *Paternitatem*, neque dici potest divinam essentiam esse *paternitatem*, eoque incommunicabili, scilicet paternitate, differt a Filio et Spiritu sancto, et sic de aliis. Unde patet objectionem Crellii ac aliorum rationalistarum adversus diversitatem personarum, meram esse cavillationem, nec locum habere axioma prædictum « quæ sunt una eidem tertio, una sunt inter se. »

J. B. F.

Expenditur
axioma
Quæ sunt
eadem uni
tertio
sunt eadem
inter se.

« Nihil ex nihilo posse fieri. » Quod cum tantidem esse, ac prius illud, agnoverit, videat, quemadmodum cum illo fidei catholice conveniat, quæ de nihilo facta esse universa defendit. Respondebit, opinor, verum istud esse pronuntiatum in iis, quæ naturaliter agunt, hoc efficiuntibus, citra Deum, causis omnibus; aliam porro conditoris esse rationem, qui, quod vult, sola voluntate perficit. Quod si quis vel ex aliis philosophiæ decretis, vel ex humano usu et ratione disputare contra voluerit, quæcumque is argumenta proferet, non aliter, ut puto, dissolvenda judicabit Crellius, quam hac communi exceptione, non idem valere in agente increato, et infinito, quod in creatis usuvenit.

XV. Quæ, malum, igitur hæc cæcitas est, aut stupor animi potius, cum in agendi vi, ac modo creatarum sit rerum dissimilis Deus, non videre, substantia quoque et essentia illarum eundem esse dissimilem; nec quæ in istis consentanea sunt, statim in illo esse consequentia? Pugnant ista secum, idem esse rem unam, atque plures. Quam multa sunt in cæteris christianis dogmatibus, quæ similem habent repugnandi speciem, et tamen ab istis vera creduntur. Deum ubique esse, et implere omnes usquequaque mundi partes, certissima est fides. Cui non adversus hanc innumerabilia statim occurrant? Primum qui quantitate careat, quinam adæquari cum diffusa et exporrecta mole corporum potest? Deinde si cum tota Dei substantia, quæ individua est, et per partes non funditur, quodlibet corpusculum extenditur, nonne et ipsum ubique esse, hoc est ibi, ubi est Deus, consequens videtur? Nam de æternitate, et in ea, cum eaque creaturarum exstantia; de infinita Dei potentia, cum quæ fiunt, infinita esse nequeant; de ejusdem præscientia, libertate, et hujus generis aliis nihil hic dico.

Satis omnes intelligunt, quam multa et explicatu difficilia proponi adversus illa possint, quæ non solum christianorum, sed uteumque de Deo commode philosophantium ingenia subtilitate sua fatigant. An vero propterea, quia ejusmodi sunt ista, ut a communi notione, ac rerum cæterarum more desciscant,

a CYRIL. lib. II *in Joan.* Εἰ μὲν γὰρ τὸ διεῖργον οὐδὲν ἢ ἀπομερίζον ὅλως εἰς διαφορὰν ἡμᾶς τε καὶ Θεῶν, νοεῖσθω καὶ καθ' ἡμᾶς τὰ περὶ Θεοῦ· εἰ δὲ ἀκατάληπτόν τι τὸ μεσολαβοῦν εὕρεσκαται· τί τὰ τῆς ἡμετέρας φύσεως ἡττήματα κανόνα, καὶ σταθμὸν ὀρίζουσι τῷ Θεῷ, ἐκ τῶν καθ' ἡμᾶς ἀδυνατῶν ἀνάγκαις ὑποτιθέντες τὴν ἀπάσης ἀνάγκης κρείττονα φύσιν;

ejuranda erunt illa, quibus positis, hæc, quæ videntur absurda, et humanis ingeniis inexplicabilia, sequuntur? Contra hanc licentiam frenos injicit nobis gravis illa Cyrilli Alexandrini, et istorum argutulis nugis opponenda sententia. « Si nihil, inquit, inter nos, et Deum est discriminis, divina nostris metiamur. Sin autem incomprehensibile est intervallum, cur naturæ nostræ defectus canonem, et regulam, ac normam Deo præfiniunt ex iis, quæ nobis impossibilia sunt, necessitati subjicientes naturam omni necessitate potioram? »

XVI. Ac nos defensione ista, et inficiatione sic utimur, non ut alteri illi responsioni diffidamus, quæ ab nostris afferri vulgo solet, cum illud effatum, Quæ sunt eadem cum uno tertio, eadem sunt invicem, tum esse falsum asserunt, cum tertium illud communicari potest pluribus; verum autem, si communicari non potest. Nam est ea non improbabilis distinctio, quam frustra labefactare studet Crellius. Quod enim refert, « meram hanc esse petitionem principii, » stulta est ratio. Imprimis non est appellanda *petitio principii* vitium illud argumentandi, sed petitio, sive usurpatio, et positio ejus, quod initio propositum est, et de quo disputatur, τοῦ ἐν ἀρχῇ αἰτήσις. Qui argumentatur, is si petit principium, id est principio utitur ad probandum, extra vitium est, ac recte procedit. Sed si, quod est demonstrandum, pro concessio sumit ad hoc ipsum probandum, tum ad illud syllogismi vitium ostendit; quod est postulatio, sive sumptio ejus, de quo initio mota quæstio est. Si disserendi magistrum Aristotelem legisset, aut vero intellexisset Crellius, sciret hanc argumentandi labem nunquam ab eo committi, qui respondet, ac thesi patrocinatur, sed ab eo solo, qui contra thesim disputat. Nam genus vitii illius est, non demonstrare propositum, ut diserte docet Aristoteles. Hujus generis quatuor enumerat species; quarum illa est una, « Cum quod per se cognosci non potest, per seipsum demonstrare conatur quispiam, tunc postulatur, quod ab initio quæsitum est^b. »

Recte Philoponus, « Petere, quod ab initio

b ARISTOT. lib. I *Prior. Anal.* cap. xv. Τὸ δὲ ἐν ἀρχῇ αἰτεῖσθαι καὶ λαμβάνειν ἔστι μὲν ὡς ἐν γένει, λαβεῖν, ἐν τῷ μὴ ἀποδεικνύναι τὸ προκείμενον.

Ibid. Ὅταν τὸ μὴ δι' αὐτοῦ γνωστόν, δι' ἑαυτοῦ τις ἐπιχειρῆ δεικνύναι, τότε αἰτεῖται τὸ ἐξ ἀρχῆς.

Quid sit
petitio
principii.

propositum est, est id, quod quaeritur, tanquam confessum sumere^a;» quod fieri tunc explicat, « cum idem significantes termini, aut mutuo reciprocantes, » tanquam diversi adhibentur ad probandum. Vel, ut Magnentinus declarat, « cum per seipsum probatur aliquid, quod per alterum probari oportet^b. »

Quocirca cum genus vitiosæ illius probationis sit, « non probare, quod est probandum, » manifestum est in eum solum istam cadere, ejus sunt probandi argumentandique partes, non in alterum, qui, quod proposuit, explicat ac tuetur.

XVII. Quod in vitium incurrit non raro Crellius, et adeo omnibus in argumentis ac syllogismis, quibus dogma catholicum ac vetustissimam Ecclesiæ fidem impugnat. Cum enim iidem illi, qui Trinitatis mysterium ex christiana regula præscriptoque defendunt, una illud asseverent, supra omnem naturæ usum, modum et exemplum esse, quæ de illo tradita sunt; ut exempli causa, Filium esse unum Deum cum Patre, et Spiritu sancto, hoc est unam esse numero trium essentiam, personas vero tres esse, totidem distinctas proprietatibus; Crellius, ut illam Trinitatis professionem argumentando convellat, nullo alio *medio*, ut vocant, utitur, nisi eorum aliquo, quæ in thesi nostra, et quaestione versantur, ac vel ita colligit: Pater est Deus, Filius est Deus, Spiritus sanctus est Deus; igitur tres sunt dii. Inepte prorsus. Hoc enim ipsum habet illa, quam contra disputat, thesis, ita singillatim unumquemque esse Deum, ut non sint dii tres. Aut ita, Deum hunc, quocum unum sunt tres illi, hoc est essentiam divinam, esse trinum in personis, proinde singulos esse trinos in personis. Atqui istud ipsum propositum erat a nobis, sic unam quamdam rem esse cum natura divina personas singulas, ut tamen latius pateat natura, quam persona; hoc est ut singuli Deus sint, non tamen unus sit alter. Aut ita denique concludit: « Quæ sunt eadem cum uno tertio, eadem sunt inter se; igitur personæ tres eadem sunt inter se, quia sunt idem cum essentia. » Cum tamen id eodem, quod evertendum cepit ille, dogmate id invenerit, non propterea easdem inter se personas esse,

quod idem sint cum essentia. Quid est aliud petere, quod initio propositum erat, si hoc non est? Nugari vero, et fucis quodam argumentandi, ac præstigiis illudere, num aliter quispiam potest, quam si ita, ut facit ille, disputare instituat? Uno verbo, divinam essentiam, hoc est rem illam, quam Deum vocamus, dicimus unam esse numero, qua est absolutum quiddam; tria vero, qua relativum est, et proprietatibus implicatum; proinde esse eandem, et plures, sed non plures essentias, verum unam essentiam, personas tres.

Hugo Etherianus in primo libro *contra Græcos*, capite undecimo, non patitur tres appellari res in Trinitate: « Non enim, ut res numerabiles, tres personas credimus, ut unum et unum, sed solum differentiam proprietatum; neque tres diversæ res esse creduntur, etsi actu personæ tres existant, secundum tres proprietates, quæ rerum non introducunt sectionem, aut divisionem, sed proprium a communi distinguunt. Verum, si *rei* nomen universe capiatur, possunt tres dici res personæ, sed relativæ; absoluta autem est una, nec de verbis pugnandum est, si de re ipsa convenit.

XVIII. Quarto, discordare secum Trinitatis dogma Crellius¹ hinc efficit, « quod simul una, et tres supremæ deitatis substantiæ forent. Etenim si persona nihil aliud est, quam substantia prima intelligens; ubi sunt plures personæ, ibi plures substantias primas intelligentes esse necesse est. Multiplicato enim definito, quod hic persona est, multiplicatur etiam tota definitio. » Hæc ille. In quibus ad idem, quod proxime ante notavi, saxum offendit, ut quod est in quaestione situm, id ad probandum assumat. Etenim persona nihil ex catholicorum sententia aliud est re ipsa, nisi quod est essentia, quia personarum proprietates, et personæ sunt eadem cum essentia. Verum ita personas esse tres existimant, ut una tantum sit substantia, vel essentia; cujus cum explicatio quædam sit definitio, cum eodem dogmate connexum illud est, unam trium esse definitionem. Quare ad oppugnandam thesim medium illud citra probationem intentat Crellius, quod in controversia positum fuit. En acumen dialecticum. Jam si

^a PHILOP. Τὸ δὲ ἐξ ἀρχῆς αἰτεῖσθαι, τοῦτό ἐστι, τὸ ζητούμενον, ὡς δὲ μολογούμενον λαμβάνειν· γίνεται δὲ τοῦτο, τὸ λαμβάνειν τοὺς δύο ὄρους ἀντιστρέφοντας, ὡς

ἄνθρωπος, καὶ γελαστικόν· ἢ τὸν ἕνα ὑπάρχοντα τῷ ἑτέρῳ, ὡς τὸ ἡ ἡδονή, χαρά.

^b MAGNENT. Ἐν ἀρχῇ αἰτεῖσθαι ἐστὶ, ὅταν τι δείκνυται δι' ἑαυτοῦ, πεφυκός δι' ἄλλου δείκνυσθαι.

enuntiatio illa, « Persona nihil aliud est, quam substantia prima intelligens, » hunc habet sensum, ut ratione et ἐπιβολῆ, sive, ut alii loquuntur, *formaliter*, nihil sit aliud, nisi *substantia*, id est *essentia* particularis, falsum continet. Est enim persona, non solum *prima*, sed etiam individua, id est a quacumque alia persona divisa, minimeque communicabilis substantia rationis particeps. Sin id unum definitio ista vult, personam eandem esse rem cum substantia, sive essentiam, vera est quidem, sed ad quæstionem non pertinet. Quocirca negatur a nobis, et quidem constanter, multiplicatis personis, sive individuis, multiplicari substantiam, si universe et absolute dictum illud efferas. Nam in divinis rem secus habere defendimus. Itaque ridicule disputat, dum ex creatis substantiis exempla repetit, quibus hoc ipsum labefactet, quod aliter in Deo, quam in illis, esse, in nostro dogmate ponimus.

XIX. Post hæc nescio quibus cum larvis depugnat toto reliquo capite. Etenim certos esse dicit, qui « personas divinas substantias esse negant, cum Deum substantiam esse dicant. » Sed si substantiæ vocabulo, ut ab nonnullis olim positum fuit, hypostasim ac personam intelligit, tres esse non diffitemur. Sin ut pridem inveteravit usus, essentiam interpretatur, quod et ipsum magis in animo habere sequens ejus declarat oratio; recte illi personas negant esse substantias, dum substantiam esse non negent. De hypostasis, sive personæ definitione, non est hic penitus agendi locus; erit autem in sequente libro. Unum tamen hoc loco adversus litigiosam istius loquacitatem obducimus. *Personam*, sive, ut nescio qui malunt, quos ille refert, *subsistentiam*, vel etiam *suppositum* esse *substantiam*, non præcise absoluteque sumptam; sed ut modo quodam existit, quem τὸ πρόσωπον τῆς ὑπερσφύζουσας Græci theologi nominant. Itaque valde ignaros et futiles eos oportet esse, quos contra disputando multum verborum operæque perdidit Crellius, qui « personam non esse substantiam, seu rem per se subsistentem ausi sunt dicere, sed subsistentiam naturæ intelligentis incommunicabilem. » Quam etiam *subsistentiæ* vocem non *concretam*, sed *abstractam*, ut vocant, aiunt esse modum quemdam entis, non ens ipsum. » Ex quo consequitur, quod deinceps refellendo Crellius irridet, personam quamlibet, velut Patrem,

non esse substantiam, vel rem per se subsistentem, sed modum entis. Apage hanc barbariem. Quis enim, nisi mentis inops, talia sibi fingat somnia, quæ nemo nisi impius iste Photinianus comminisci potuit? Hunc enim pro certo habeo sinistre intellectis catholicorum theologorum disputationibus, horrenda sibi hæc portenta peperisse. Personam, mi homo, nisi hebes et judicii nullius, nemo dubitat esse substantiam, sed quodammodo, uti diximus, affectam, hoc est per se coherentem, et a quacumque alia persona divisam. Quare etsi res est una simplicissima persona Patris exempli gratia; tamen ἐπιβολῆ, et *imaginatione mentis, ac speculatione tenuissima*, ut loquitur Rusticus Diaconus¹, duo quædam in illa discernimus; alterum naturam ipsam absolutam, et essentiam; alterum relationem, sive modum existendi. Utrumque personæ est Patris, vel potius natura ipsa, et substantia ortum ab nullo habens altero. Sic enim Socrates Sophronisei filius cum dicitur, nullus relationem ipsam et habitudinem, qua ad patrem suum refertur, putet esse filium, sed ipsam hominis substantiam genitam a Sophroniseo, et ad eum comparatam. Porro modus ille subsistendi, quo personæ invicem distinguuntur, a quibusdam *subsistentia* nominatur; quod est *proprietas personalis*. Sed Patrem, aut Filium proprietatem personalem nemo, nisi quid dicat nesciens, simpliciter appellet.

XX. Atenim « tres unius ejusdemque rei subsistentia esse non possunt » occurrit in quinto argumento Crellius². Nam « unius rei non possunt plures esse formæ ejusdem rationis, sive substantiales sint, sive accidentales, sive quocumque eas nomine appelles, ne modos rerum exclusos putes. Non possunt, inquam, inhærentiæ unius esse plures existentia, non plures rationalitates, non plures longitudines, aut albedines. » Hæc cum dicit, quid ipse sibi respondere debeat, ostendit. Nam ejusdem rationis formæ utut in eadem re consistere nequeant, possunt tamen eæ, quæ diversæ sunt rationis, ut in eodem homine relationes insunt duæ, una qua patrem illum respicit, a quo est genitus, altera, qua Filium, quem genuit. Ergo eadem Dei natura tribus modis proprietatibusque subsistens, una nihilominus et simplex manet. Proprietates porro istæ *relative* sunt, et supposita, quarum veluti formæ sunt, non nisi relativa constituunt, ut liber sequens ostendet. Quod

¹ Lib. contra Aceph. col. 845, tom. IV Biblioth. Patrum. — ² Crell. lib. II, sect. 1, cap. v.

eo dixerim, ne quis contradicentem Crellium audiendum putet, qui *subsistentiam* ejusdem naturæ triplicem, non posse triplici respectu, quo illa sit affecta, defendi asserit, quia *subsistentia*, inquit, *non est relatum*; usque adeo ejus est, quod confutandum sibi sumpsit, dogmatis imperitus.

Neque vero *personalis* proprietas, quod idem opponit, substantiam protinus communicationis expertem reddit, sed personam ipsam, vel hypostasim. Non enim natura, sed persona definiri solet sic, ut sit *incommunicabilis substantia*. Ac quemadmodum anima, quæ hominis est forma, ad corpus accedens, non ejus naturam conditionemque commutat, ut esse materia, et quæ corporibus insita sunt, habere desinat, sed tertium quiddam cum illo componit, diversum ab singulis, ac sua propriaque natura constans. Ita proprietas quælibet, ut more intelligendi nostro loquar, ad substantiam adjuncta, non id aufert, quod ei convenit, ut communicari cæteris possit; sed cum eadem tertium veluti quiddam *incommunicabile* reddit, quod persona vocatur. Potest et hoc modo brevius res explicari: Communis illa substantia affecta *paternitate* incommunicabilis fit eatenus tantum, qua est in Patre, non enim plures esse Patres possunt; sed eadem nihilominus aliter modificata personas cæteras constituit.

XXI. Ex quo sextum ejusdem Crellii¹ argumentum dissolvitur, qui ex christiano sequi dogmate fingit, easdem personas simul esse *communicabiles*, et *incommunicabiles*. Id autem sic probat; quod communicabile id sit, cujus essentia communicatur. In quo prius illud suum obtinet, ut, quod est in quæstione, id tanquam medium intexat argumentationi suæ. Hoc enim fundamenti loco catholica de Trinitate fides habet, eandem Dei naturam, qua essentia est, communicari pluribus; qua persona est, esse communicationis expertem. Denique natura ista, ut est in aliqua persona, minime communicatur; sed ut in se, et ratione quodammodo distracta est a personarum proprietatibus, communicari potest.

At non inde sequitur, quod postremo Crellium movet², « infinitas esse personas statuendas, » si plures una statuuntur. Neque vero quemadmodum id concludat, quod initio capitis inscripserat, deinceps ostendit; sed in ipsa disputatione ad alia omnia sese convertit. Hoc enim adstruit, non nisi unam divinæ esse

substantiæ personam; quod creata substantia non plus una persona potest obtinere. Atqui non eadem Dei est et creaturarum conditio. Cur in eo, de quo agimus, non sit eadem, quærit? Primum ego causam necesse non habeo reddere, nisi hanc, quod, quatenus ambo ista cognosci queunt, intelligo neque illum persona unica contineri, et in istis unam naturæ cujuslibet esse personam. Unum ecce Deum christianæ omnes Scripturæ prædicant, unamque potentiam illius et sapientiam, et quidquid Dei proprium est, id singulare esse demonstrant. Eadem porro Deum hunc esse Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, tres personas, non tamen deos tres asserunt. Quid est igitur inde consequens aliud, nisi id, quod catholica professio docet, unam trium personarum esse substantiam? Plures enim tribus non esse illæ ipsæ significant, nedum innumerabiles, ut ex humanæ sapientiæ, et rationis inventis impie cavillatur Crellius. Deinde vero possit, necne pluribus in personis singularis natura creata subsistere, si ita Deus pro summa sua potestate velit, ad rem non pertinet; atque utrum dixeris, nihil nostra refert. In hoc enim moramur uno, neque hactenus plures divinæ substantiæ personas esse, nec addi posse ad illas aliquam, quod minime voluntaria, sed necessaria personarum origo propagatioque sit; tum si qua fieri posset accessio, et omni jam æternitate fuisset, quia nullus, nisi ex æterno, Deus esse potest. Cætera, in quibus æstuat Crellius, ut suadeat, nihil esse causæ, cur divina potius, et infinita substantia, quam creata, pluribus in personis existat, tum otiosi sophistæ ludicra sunt, tum, ut dixi, ab eo, de quo agitur, aliena.

CAPUT X.

Crellii calumniæ reliquæ dissolvuntur. Non esse plures Filios. Cur Verbum ab solo Patre producat, cum sit communis intellectio. De imagine. Non minus potentem Patre esse Filium, etsi non generet. Quid sit generatio. In Deo generationem nec initium habere, nec finem. Eandem esse locutionem Patris.

I. Pauca supersunt argumenta Crellii, reliquo in posteriore libro posita, quæ ex ipsis personis Filii, ac Spiritus sancti, contra Trini-

Quid
incommuni-
cabile sit
in personis
divinis.

¹ Crell. cap. vi. — ² Cap. vii.

tatis dogma proposuit. Ex iis, quæ ad Filium spectant, ea duntaxat hic enodabimus, quæ divinitatis illius propria sunt; cætera, quæ ad Incarnationem attinent, suo loco reservabimus. Non enim explicari facile possunt, nisi pleniori istius mysterii tractatione fundamenta quædam jacta fuerint, ad illos solvendo laqueos imprimis necessaria, quæ prælibanda hoc tempore non videntur. Paucis enim comprehendere, ut, quantum satis est, usui sint, omnino nequeunt.

Filium itaque ¹, quod catholica Ecclesia docet, non sic « ab æterno ex essentia Patris esse genitum, ut nihilominus eadem numero cum Patre essentiam habeat, » primum ostendere conatur; quia « inde sequitur, Filium esse sui ipsius Filium, ac Patrem. Etenim, ex cujus essentia quispiam generatur, ejus est Filius. At si illa adversariorum de Filio Dei sententia vera est, sequitur Filium ex sua ipsius essentia genitum. Quare Filius sui ipsius Filius, ac porro, et sui ipsius pater erit. »

Catholici ex adverso contendunt, ubi communis duorum est essentia, non eo ipso, quod illorum unus ex eadem, quæ utique sua est, essentia nascitur, a se genitum, vel sui Filium dici; quia non ex essentia ista generatur, qua sua est, aut in persona sua subsistit, sed ut Patris propria est, et ejus attributa personæ. Non enim id, quod gignit, essentia est; quod si esset, profecto Filius essentiae qui genitus est vocaretur; sed persona est, quæ gignit, essentia principium, quo gignit. Hæc autem origine prius in Patre est, quam in Filio, non tempore, non intervallo aliquo, sed sola principii ratione; quæ differentias illas *nondum*, et *ante*, vel *post* respuit, si is sensus earum sit, uti prius in Patre constiterit, cum adhuc deesset Filio.

II. Sequitur verbosa catholici dogmatis expositio, quam ex theologorum disputationibus more suo transtulit Crellius, ut irrisa illa et elusa, christianam a se concussam, et convulsam fidem similibus sui, hoc est temerariis, et indoctis persuadeat. At quam insulse, quam non acute adversus illa theologorum placita disseruit! Nihil enim attulit, nisi obsoletum et vulgare, ac Scholarum usu detritum. Itaque non magnus ei respondere labor est, qui prima doctrinæ illius elementa degustarit. Nam cum Filium a Patre produci sic intelligant nostri, uti verbum, quod mentis dicitur, ex intelligentia nostra oritur; et alia eodem

spectantia nonnulla pertexant; Crellius acutum quiddam, et solers contra illos opponit: Quoniam quidem « eadem numero in personis tribus est intellectus operatio, si intellectus operatione Pater genuit Filium, Filium quoque, cujus eadem fuit operatio, se ipsum genuisse. Quinetiam Spiritum sanctum genuisse Filium illum Dei. » Quod idem et de amore concludit, quo inter se mutuo Pater et Filius sanctum produxerunt Spiritum. Cum enim unus idemque numero sit amor omnium; inde fieri putat, ut se ipse quoque Spiritus sanctus amore illo produxerit. Vix ista digna sunt, quibus respondeatur; adeo pervagata sunt et quotidiana. Sed uno verbo sophistam hunc absolvimus. Est una quidem singularisque mens trium personarum, et unica illius intelligendi functio; quemadmodum una est substantia numero, et natura, quæ ab illa minime differt. Verum eadem ipsa mentis perceptio notionibus, et ἐπινοίας distinguitur, atque ut est in Patre, genitili quadam fecunditate prædita, fetum intelligentiæ parit, qui est percipiendi terminus, et Verbum nominatur. Per hoc Pater intelligit cognoscitque tam seipsum, quam cætera omnia, quorum expressa est imago Verbum istud, sed naturæ imprimis, et essentiæ. Addam et illud, ut magis stupeant, et dirumpantur Ebionitæ, etiam Filium ipsum, sive Verbum per semetipsum intelligere, utpote quod forma quædam sit intelligendi, non mera, atque simplex, sed substantiva, per seque consistens; tum etiam Spiritum sanctum per idem quæcumque cognoscit, comprehendere Verbum; neutram autem personam hoc producere, quia jam productum sit. Itaque licet eadem cognitio, ut est a Patre, ad duo pertineat, Verbum mentis, tanquam terminum perceptionis, et res Verbo cognitæ; tamen, ut in Filio est, et Spiritu sancto, non nisi ad res cognitæ per Verbum ipsum extenditur; Verbum autem nullum parit, quia solus Pater Verbum producit, uti Scripturæ nos docent. Par est amoris, sive dilectionis ratio, quæ ut a Patre Filioque proficiscitur, in substantiam quamdam, velut terminum, desinit, qui Spiritus sanctus, vel amor expressus dicitur; atque omnem vim amoris exhaurit, ut alio non sit opus, quo amet ipse, cum amore amor, hoc est seipso, amet quidquid amare potest. Quare nec aliud Verbum, amoremve alium, sive personas alias existere est necesse, uti fingit

Quòmodo
producantur
Verbum
et Spiritus

¹ Crell. lib. II, sect. II, cap. XI.

Crellius ; quamvis quælibet persona tam seipsam, quam cæteras intelligat, et amet, eadem prorsus numero perceptione et amore, sed notionibus et proprietatibus distincto. Neque enim difficultatis plus inest in una trium explicanda cognitione, quam in substantia, vel essentia.

Sic illud una diluitur, quod sophista noster intulit : plures esse oportere personarum imagines, quia invicem oppositæ sunt ; « Oppositorum autem oppositas esse imagines oportet. » Sed sunt in imaginis proprietate duo quædam : alterum, ut ab eo, cujus est imago, producat (de naturali loquor imagine, cujusmodi Filius est imago patris) : alterum, ut naturam illius exprimat. Utrumque id in solo Verbo, ac Filio cernitur ; qui et a Patre genitus est, et naturæ similitudinem vi suæ processions solus obtinet. Porro ubi una numero, et singularis est natura, multiplicari ejus imagines nihil attinet. Non enim imago *personalium* proprietatum, sed naturæ ipsius subsistentis affectæque proprietate similitudo est expressa, uti postea latius exponam.

III. Nihilominus majoris est operæ, ac momenti alterum sophisma Crellii¹, et iisdem ex principiis refellitur ; quo ab Filio, et Spiritu sancto alios propagari filios, et ab his rursus alios consequens esse ait, si vera sunt, quæ catholici de personarum processione sentiunt. Cur enim « quod Pater potuit, Filius non potest, ac Spiritus sanctus ? Non ergo idem sunt cum illo Deus, cum non eandem habeant facultatem ac potentiam, sed inæqualem. » Quid causæ sit, cur neque Filius alterum Filium, neque Spiritus alterum vel Filium proferat, vel Spiritum, puto ex superioribus constare. Unus est in Trinitate Pater, unus Filius, unusque Spiritus sanctus. Plures ergo nec sunt, nec esse possunt. Nam si possent, essent utique. « Non relictus est hominum eloquiis de Deirebus alius, quam Dei sermo, ait Hilarius². Omnia reliqua et arcta, et conclusa, et impedita sunt, et obscura. » Cujusmodi sunt, quæ humana ratio et sapientia contra divinitatis fidem Crellio argumenta subjicit. Atqui « non est humano, inquit idem, aut sæculi sensu in Dei rebus loquendum, neque per violentam, atque impudentem prædicationem, cœlestium dictorum sanitati, alienæ, atque impiæ intelligentiæ extorquenda perversitas. Quæ scripta sunt legamus, et quæ legerimus intelligamus ; et tunc perfectæ fidei officio

fungemur. » *Unus est Pater*, ait Apostolus, *ex quo omnia*. Est etiam *unigenitus*, id est unus a Patre genitus Filius. « Unus quoque et idem Spiritus est dividens singulis, prout vult. » Hoc ipsum, quod legimus, pie accurateque teneamus : « In simplicitate quippe fides est. Nec per difficiles nos Deus ad beatam vitam quæstiones vocat, nec multiplices eloquentis facundiæ (addam et argutæ subtilitatis) genere sollicitat. In absoluto nobis ac facili est æternitas³. »

IV. Nihil autem minus formidandum est, quam quod narrat Crellius, minoris idcirco fore potentiæ Filium, quia non item, ut Pater Filium, potest alterum gignere. Non enim naturæ est, vel potentiæ cujusdam naturalis generare Filium, sed proprietatis ac personæ. Testis est Ambrosius⁴, qui Arianos hoc eodem instantes argumento sic repellit. « Generavit, inquit, Pater, non generavit Filius. Quod hic argumentum est inæqualitatis ? Generatio enim paternæ proprietatis est, non potentiæ. » Neque vero vis illa generandi in Patre potentia est, sed, ut dixi, notio quædam naturæ, ut est in Patre, conveniens ; quia nulla est in Deo potentia, qui est *actus*, ut vocant, simplicissimus. Ac nihilo perfectior est Filio Pater, eo ipso, quod gignit, quam eo, quod iste est Pater, ille Filius ; cum perfectio omnis in natura, et iis, quæ cum natura sunt conjuncta, posita sit ; ac quidquid est præterea, mera sit *συέσις*, habitudoque mutua, in qua varietas est nulla perfecti.

Quid illa duo, quæ contra divinam generationem totidem argumentationibus complexus est ? quam communia et abjecta ! Alterum⁵ est : Si Filius a Patre genitus est, fuisse hunc ab æterno, et non fuisse. Alterum⁶, generationem illius, ut ex omni æternitate fuit, sic nunquam esse desituram, atque ita perpetuo generari Filium. Horum duorum posterius verum ; falsum est prius. Verbum illud, quod *in principio erat, et apud Deum erat, et Deus erat*, necesse est ex æterno fuisse ; alioqui Deus non esset. Neque quominus fuerit ab æterno, obstitit generatio, sed hoc potius contulit. Ut enim ridiculus sit, qui impediri dicat hominis filium, ne verus homo sit, eo quod ab homine sit genitus, cum ex hoc potius homo esse monstretur, quod non aliunde sit ortus ; sic ineptus sit, qui verum Dei Filium ob hoc esse Deum neget, quod a Deo sit genitus ; quoniam eo ipso Deus est,

¹ Crell., cap. II. — ² Hilar., lib. VII. — ³ Hilar., lib. X. — ⁴ Ambr., lib. IV *de Fide*, cap. IV. — ⁵ Crell., cap. III. — ⁶ Ibid. c. V.

quod sit a Deo vero verus genitus Filius. Cum autem vero Deo naturalis et insita sit aeternitas, ut sine hac ne cogitari quidem vera possit divinitas; ex eodem fonte manare ac derivari in Filium aeternitatem necesse est, unde divinitatem accepit. Ita generatione illam habuit. Non igitur aeternitati est adversa generatio.

V. Cujus quidem generationis propria ratio, et quod philosophi vocant, τὸ τί ἦν εἶναι, in eo consistit, ut sit origo unius ab altero, cui sit natura par et simile. Quod autem ex nihilo progressum habeat, et id, quod generatur, ante non fuerit, ad intimam et nativam generationis conditionem minime pertinet. Imo, si in Deo inest generatio, ut est revera, siquidem verus ibi Pater est, verusque Filius, et idem unigenitus; abesse id ab illa necesse est, quod in creaturarum rerum propagatione cernitur, ut existendi initium habeat, quod gignitur, et antequam gigneretur, nihil omnino fuerit; quoniam Deus ex Deo, nisi aeternus sit, procedere generarique non potest. « Et natus igitur, et semper natus, et sine initio natus, ait Augustinus¹. Non est tempus inter Patrem et Filium. Genuit Pater; natus est Filius. Sine tempore ille genuit; sine tempore natus est, per quem facta sunt tempora, etc. Respondere tibi habet caro tua, et confabulatura tecum, et dictura tibi in tenebris: Quomodo natus, si sic fuit? Tenebrae tecum loquuntur. Exponatur mihi, clamas, clamo, exponatur mihi. Quid tibi exponatur? Natus est, aut non natus? Non enim esset Filius, nisi natus. Si ergo natus est, fuit tempus, quando non erat. Falsum est hoc. Terra loqueris, de terra loqueris. Expone ergo mihi, ait, quomodo natus sit, si semper fuit? Non expono, non expono; sed pro me Prophetam oppono, Generationem ejus quis enarrabit^a? » Qui Augustini locus utriusque Crellii occurrit argumento, tam ei scilicet, quo generationem omnem ex non exstantibus proficisci asserit, quam alteri, quod absurdum esse sumit, sempiternam, ac nunquam desituram esse generationem. Quod tantum abest, ut inficiemur, ut hoc affirmemus ultro, praerque nobis feramus, christiana omni consentiente vetustate, quae nullam in Deum mutationem induci patitur, qualem

haud dubie tribuunt ii, qui Filium vere a Patre genitum, hoc est ejus ex substantia natum in tempore esse, et generari postea desiisse putant.

VI. Ac cum generatio ista nihil sit aliud, quam locutio quaedam ac dictio (id enim est τοῦ λόγου, seu *verbi sermonisque* productio), si ab Verbo generando destitit Pater, ab loquendo itidem destitit, ac deinceps tacuit. Non meus hic sermo est, sed magni Athanasii contra Arianos idipsum, quod Crellius modo facit, opposcentes: quos ille castigat sic. « Ita enim est nunc, ut erat ante (nempe in Patre, ut et Pater in ipso). Quod si nunc ita est, ut erat antea, manifestum est non aliquando generatum fuisse, aliquando non fuisse; neque aliquando quietem in Deo fuisse, aliquando locutum esse, sed esse semper Patrem, et Filium ipsius Verbum^a. » Cui Athanasii dicto eo magis assentiamur, si hoc esse Dei proprium cogitemus, agere semper, et nunquam ab actione desistere; cumque pura mens, et intelligentia sit Deus, intelligendo ac volendo agere ipsum. Intelligere autem, sine Verbo esse nequit. Quare cum mentis illa in Patre motio, ut ita loquar, sit Verbi productio; quemadmodum sempiterna est intellectio, ita Verbi nunquam est interrupta generatio. Denique dicere in Patre est Verbum proferre; hoc autem unicus in illo est operandi modus. Itaque ut idem est in eo operari ac loqui; sic ex adverso tacere hoc ipsum erit, nihil agere. Semper autem actuosus est Deus. Perpetuo ergo loquitur, ac Verbum suum producit. Haec in sequentibus libris clarius atque uberius complectemur, quae adversus Photiniani temeritatem modo brevius, quam res tanta mereatur, attigimus. De caeteris illius argumentis, quorum quatuor contra assumpti hominis a Verbo mysterium totidem reliquis sectionis secundae capitibus exposuit, quintum et postremum sectione tota disputavit adversus Spiritus sancti divinitatem; non est consilii hoc loco mentionem facere. Siquidem illa, quae ad Incarnationem spectant, in eam operis partem differenda sunt, quae illi mysterio tribuitur. De Spiritu vero sancto quidquid disserit, uno capite continetur, an sit illius productio vera generatio, ut non minus, quam secunda persona, Filii nomen obtinere

Verbi
non inter-
rupta
generatio.

^a ATHAN. ORAT. V. Οὕτω γὰρ ἐστὶ νῦν, ὡσπερ ἦν ἀεί. εἰ δ' οὕτως νῦν ἐστὶν, ὡσπερ ἦν ἀεί. ὁ γὰρ ὅτι οὐ ποτὲ μὲν ἐγεννήθη, ποτὲ δὲ οὐ οὐδὲ ποτὲ μὲν ἐν θεῷ

ἡσυχη ἦν, ποτὲ δὲ ἐλάλει, ἀλλ' ἐστὶν ἀεὶ πατὴρ, καὶ υἱὸς ὁ τοῦτου λόγος.

debeat. Quæ res in sexto libro studiose a nobis explicabitur. Id autem cum fiet, omnia illa eadem opera prædicentur, quibus argumentum illius innititur; quod quidem totum hallucinatione sola et theologiæ nostræ ignorantia constat. Hac igitur tractationis istius luce convicta, palam erit, quid non valde acuto disputatori responderi oporteat.

CAPUT XI.

Epilogus libri tertii, confutationisque Crellii, cujus ridicula oratio refellitur, qua christianos ad suam amplectendam hæresim invitavit. Hujus imbecillitas et fucus detegitur. Scripturas solas, sine interpretatione, ad fidem dirigendam non sufficere. Photinianæ hæresis, et catholicæ partis momenta inter se componuntur. Crellium Scripturas perperam distorquere. Ecclesiæ auctoritatem ad constituendam fidei dogmata esse necessariam. Antiquam Ecclesiam aliter, ac novos Photinianos de fide sensisse contra Socinum et Crellium docetur veterum Patrum testimoniis.

I. Christiani nominis inimicam teterrimam hæresim cum propugnatoresuo Joanne Crellio fractam et oppressam sic arbitror hoc toto libro, ut ei si non impudentia, ac temeritas excussa, illudendi certe iis, qui cum aliquo judicio nostra legerint, impunitas detracta sit. Ac nihil esse confido tam intricatum, ac difficile positum ab illo, cui non ex omni parte disputatio nostra satisfecerit; quæ quidem universas illius impressiones irritas, languidos enervatosque conatus, machinas, et præstigias inanes ac ludieras esse monstravit.

Sed tantum in hac caruncula confidentiæ fuit, ut sic tanquam pietatis causam contra manifestam infidelitatem perorasset, non Judaicæ, aut Muhammedanæ perfidiæ contra christianam religionem partes egisset, cohortari nos etiam lectores suos non dubitarit, ac velut convictos rationibus, per motionem insuper animorum ad illam capessendam sectam impellere. Nam et initio operis acrem et vehementem præfationem explicat, in qua sempiterni interitus proposito metu, et salutis adipiscendæ spe, velut faces ac stimulos adhibet, ad putidam et fatuam, odioque dignam christianorum omnium adseiscendam

hæresim. Et in fine, contractis in unum, et conglobatis rationibus, quas toto libro pertractarat, velut impetu facto, percellere conatur, si quos potest, ad seque rapere. Sed *quis hoc ferre, quis potest pati*, tantum assumere sibi hominem vulgariter litteratum, ac neque probabilem theologum, et dialecticum non nimis astutum, ut paucis argutulis, et contortis conclusiunculis, tantum efficere se posse confidat? Quid est enim illius in libro novum ac reconditum? quæ ratio tam deducta subtiliter? quæ tam ad assensum evidens conclusio? quod argumentum adeo firmum et præclarum, ut vel mediocriter iis in controversiis trito, ac subacto moram possit afferre? Ut enim profana ista secta fanaticorum hominum, ex veterum colluvione collecta concretaque est hæresum; sic argumenta nec affert, nec ab ejus patrono deprompta sunt alia, quam quæ ex apostolicis inde temporibus, primi illarum architecti, et inventores attulerunt. Quæ quidem millies agitata, et ultro citroque versata, jam acumen habere desierunt, ut eadem pro magnis et exquisitis opponere vel indocti sit, ac parum callidi, vel multum impudentis.

II. Age enim, quoniam in epologo suo argumentationum omnium summam confecit Crellius, ut in unum vi collata, majorem ruinam ederet, paululum et nos faciamus idem, et summam rationes illius ad sua capita revocemus. Ea sunt omnino duo. Nam aut Scripturæ testimoniis pugnat, aut dialecticis ex locis argumenta molitur, quibus catholicorum decretorum repugnantiam ac falsitatem redarguat. In utroque porro genere tritum iter insistens, nihil retrusum ac reconditum expromit; sed omnia in promptu, et in propatulo posita; quibus antiquorum Patrum, qui adversus auctores hæresum istarum certarunt, singulæ paginæ refertæ sunt.

Ac prior quidem locus, qui sacrorum Librorum testimonia continet, plenius ab illo uberiorque tractatur, et majorem occupat operis partem, ut in eo morem cæterorum imitetur hæreticorum; de quibus verissime scripsit Hilarius in quarto *de Trinitate*: « Videntur, inquit, sibi de singulis, quæ asserunt, præstare rationem, quia singulis assertionibus suis quædam ex divinis voluminibus testimonia subdiderunt, quæ corrupto intelligentiæ sensu solis tantum ignorantibus blandiantur, speciem veritatis secundum pravitatem interpretantium præstatura. » Hinc

Summatim
argumenta
Crellii
revocantur.

enim exortæ, imo non aliunde, ut ait Augustinus¹, « natae sunt hæreses, et quædam dogmata perversitatis illaqueantia animas, et in profundum præcipitantia, nisi dum Scripturæ bonæ intelliguntur non bene, et quod in eis non bene intelligitur, temere, et audacter asseritur. »

III. Sed quòdnam ab Photiniano Crellio commemoratum est Scripturæ testimonium, cui non statim responsio nostra sic occurrat, ut in eo præsidium nullum, ac latebram pestilentissimo errori reliquerit? Atque eo maxime piis et prudentibus acceptior, imperitis etiam plausibilior esse ratio nostra debet, quod non aliunde, quam ex ipso velut ore vetustatis exceptam singulorum locorum interpretationem adduximus. Meminimus enim apostolicæ illius regulæ, quam in tractandis divinis Litteris princeps illius ordinis edidit. « Omnis, inquit, prophetia Scripturæ propria interpretatione non fit^a: » quibus verbis Scripturas docet, utpote propheticum aliquid spirantes, non ex propriis inventis explicandas ac dissolvendas esse. Id enim Græcæ vis dictionis præ se fert, ut obscuras illas esse, et instar prophetiarum oraculorum ambiguas ostendat, Quamobrem « ad divinæ legis auctoritatem, (interpres ejusdem adjungenda) Ecclesiæ catholicæ traditio, » ut præclare scripsit Vincentius Lirinensis. « Quia videlicet Scripturam sacram, pro ipsa sua altitudine, non uno eodemque sensu universi accipiunt, sed ejusdem eloquia aliter atque aliter alius atque alius interpretatur, ut pene quot homines sunt, tot illinc sententiæ erui posse videantur. Aliter namque illam Novatianus, aliter Photinus, aliter Sabellius, aliter Donatus exponit, aliter Arius, Eunomius, Macedonius, aliter Apollinaris, Priscillianus, aliter Jovinianus, Pelagius, Cœlestius, aliter postremo Nestorius. Atque idcirco multum necesse est, propter tantos tam varii erroris anfractus, ut prophetiæ et apostolicæ interpretationis linea secundum ecclesiastici, et catholici sensus normam dirigatur. » Siquidem « de intelligentia hæresis ait Hilarius², non de scriptura est, et sensus, non sermo fit crimen. »

Ad hanc igitur exponendæ Scripturæ præscriptionem omnia nostra dirigentes, duo universe contra Crelliana sophismata præscribimus, tam ex divina Scripturarum auctori-

tate, quam ex majorum decreto ac sententia. Alterum, quæ de Christo in canonicis libris tradita sunt, ea partim ad humanam ejus naturam, partim ad divinam pertinere. Alterum, Christum ipsum, qua Deus est, non a seipso esse, sed a Patre, tanquam originis stirpe ac principio, a quo etiam accepta per generationem et nativitatem habet, et ad eundem refert omnia. Hæc nos catholicæ veritatis firmamenta duo tam in Scripturis, ut dixi, quam in sæculorum omnium approbatione ad hunc fixa diem, atque fundata, contra Crellianas artes et interpretandi temeritatem et calumniam objecimus. Nam pleræque omnes argumentationes, quas e sacrorum Librorum testimoniis struxit, in unum aliquod ex ambobus incidunt, iisque bene cogitatis ac perceptis, incredibilis est ad singula respondendi facilitas.

IV. Alter locus, qui ex repugnantibus ratio- cinando progreditur, quam captiosus, insidiarumque plenus est! Nam cum sint ejusmodi christianæ religionis omnia dogmata, ut et humanæ modum rationis superent, et multas ideo ac difficillimas pariant quæstiones; imprimis autem illa, quibus Samosatani ac Photiniani refragantur, Trinitatis, et assumpti hominis: mirificum ad hæc labefactanda quiddam homo acutus reperit. Illas enim ipsas disputationum salebras, illa eadem argumenta, quibus conflare in scholis nostri solent illustrandæ gratia veritatis, comparavit ex eorum commentariis Crellius, et in catholicos effudit. Quo in facto stuporem hominis, an improbitatem mirer magis, equidem nescio. Stuporem, si vel pro novis, ac domesticis, tam trita et quotidiana venditare voluit, vel iis ipsis terreri nos expugnarive putavit posse, quibus aures nostræ assidue verberantur. Improbitatem autem, et malitiam; quod argumenta conclusionumque fallacias sic excerpit illorum ex libris, ut eorundem confutationes, quas ibi legerat, dissimulanter omiserit. Atqui par erat illum, qui bona fide ageret, quique aliud, quam tergiversari, ac rixari quæreret, non ea tantum persequi, quæ dubitando, ac percontando sciret ab iis, contra quos disputabat, esse posita, sed eorum quoque responsa cogitate accurateque perpendere. Nihil igitur iste, præter fucum et inane pompam ad sectæ non solum nefariæ,

^a II Pet. 1, 20. Ὅτι πᾶσα προφητεία γραφῆς, ἰδίως

ἐπιλύσεως οὐ γίνεται.

sed etiam stolidæ patrociniū contulit; neque firmiorem illam, quam dudum erat, aut vendibiliorem conquisito sophismatum apparatu reddidit.

V. Atque ut causa cum causa, cum argumentis argumenta conflagant, quæ sit partis utriusque, catholicæ, et Photinianæ istius ratio, ante lectoris oculos statuamus. Deum unum essentia, personis esse trinum, habet christiana professio, tum personas has esse Patrem, Filium, et Spiritum sanctum. Harum secundam, hoc est Filium, sive Verbum, carnem esse factum, hoc est hominis adjunxisse sibi et assumpsisse naturam, duplex ut in una persona sit substantia. Negat utrumque Photinianus Crellius; ac tum unam numero, et singularem esse Dei personam, tum Christum nihil esse, præter hominem affirmat. Non possunt ambo ista esse vera, sed vincat alterutra pars oportet. Vincet autem, opinor, ea, quæ hoc asseverat, quod Deus dixerit. Jam quid dixerit, vel solis e Scripturæ verbis, vel præter hæc, aliunde necesse est petere. Nolo hic de scripto, vel non scripto Dei verbo controversiam facere. Differamus hanc aliud in tempus, et in unis Scripturis hæreat nostra contentio. Quod igitur docere, ac testificari constabit sacros Libros, certum id erit, et pro mendacio repudiandum alterum. Quid autem doceant, potest vel ex vocibus ipsis, vel ex vocum sententia, et interpretatione colligi. Verba ipsa si spectes, et ad rem nostram transferas, lego illic Patrem Deum esse, Filium Deum, Spiritum sanctum Deum. Lego trium istorum unum esse nomen, id est auctoritatem, majestatem et potentiam. Lego omnia, quæ sunt propria summæ divinitatis, tribus simul, et trium singulis attributa. Lego unum ex tribus illis Patrem esse unigeniti ac veri Filii; hunc Verbum illius esse, et ab eo ante omnia sæcula genitum, *per quem fecit et sæcula*¹; eundemque Deum, ac verum Deum. Hunc ipsum lego carnem esse factum, id est assumpsisse naturam nostram, et hominem inter homines vixisse, ac quæ sunt hominis propria, non minus usurpasse, quam quæ sunt Dei, procreationem omnium, et administrationem, summo cum jure, ac potestate. Hæc cum lego, præque oculis habeo, quod meum aliud debet esse iudicium, nisi hoc, quod de

Deo, personisque tribus, et Christo nominatim, catholica, quam initio posui, fides amplectitur? « Ab iis ergo evangelicis et apostolicis testimoniis, quæ teneo edoctus sum, ut cum Hilario² loquar, his immedicabiliter imbutus sum. Et ignosce, omnipotens Deus, quia in his nec emendari possum, et commori possum. Tarde mihi hos impiissimos, quantum ego arbitror, doctores ætas nunc hujus sæculi protulit. Sero hos habuit fides mea, quam tu erudisti, magistros. Inauditis ego omnibus his, in te ita credidi; per te ita renatus sum, exinde tuus ita sum. » Et vero « quis audiens Filium, inquit Athanasius³, non statim cogitat de eo, quod paternæ substantiæ proprium est? Quis audiens in prima christianismi institutione Deum habere Filium, ac proprio verbo omnia fecisse, non sic illud intellexit, quemadmodum nos ipsi sentimus? »

VI. Atenim alia sunt iisdem in Scripturis loca, quæ contrarium docent; et quibus verbis, ac sententiis significari illa credidi, ea sunt aliter interpretanda, et ita potius, ut Photinianis placet, eorumque suffragatori Crellio. Quis hoc dicit? Verba, inquit, ipsa si legeris, et intenderis animum, persuadere ita poterunt. Itaque « per veritatem, perque tuæ salutis amorem obtestamur, (ait Crellius) ut ea, quæ scribimus, expendas, atque ad verbi divini normam exigas. » Ego vero et legi ista diligenter, et cum scripto Dei verbo attente contuli; nec me adeo contemno, ut non tantumdem in me, quantum in isto nebulone, et ejus gregalibus inest, aut ingenii ad intelligendum, aut ad discernendum usus, ac iudicii esse confidam. Duo igitur hic Crellius necesse est faciat, ut et illa testimonia, quæ pro nostro dogmate inde prompta sunt, contra exponat, ac catholici instituunt; et alia, quæ pro se attulit, vicissim a nostris secus, ac velit, explicata tueatur, et afferat. Utrumque porro suscepit ille quidem, sed adeo non probavit, ut superiorem causam nostram oppugnatione sua fecerit. Deum appellari Christum excipit iis in locis, quibus nitimur, non optimo jure, hoc est non pari ac Pater ipsius, Deus unus et summus. Verum quæ potest iniquior esse contentio? Ad Scripturæ verba ipsa, sicubi commodum sibi putat, adhærescit, nec illorum interpretationibus, quamvis æquis,

¹ ΑΘΙΑΝ. ΟΡΑΤ. ΙΙΙ. Τίς γὰρ ἀκούων υἷον, οὐκ ἐνθυμείται τὸ ἴδιον τῆς τοῦ πατρὸς οὐσίας; τίς ἀκούσας ὅτε κατηχεῖτο κατὰ τὴν ἀρχὴν, ὅτι Θεὸς υἷον ἔχει, καὶ τῷ

ἰδίῳ λόγῳ τὰ πάντα πεποίηκεν, οὐκ οὕτως ἐδέξατο κατὰ τὴν διάνοιαν, ὡς νῦν ἡμεῖς φρονοῦμεν;

ae receptis, moveri se dicit. Cur non et idem hoc loco usurpari a nobis patitur? « Deum, ait Hilarius in septimo libro, Dominum nostrum Jesum Christum his modis novimus, nomine, nativitate, natura, potestate, professione. Sed de nomine nihil puto ambiguitatis remansisse. Legimus enim, *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum, et Deus erat Verbum*. Quid calumniae est, cur non sit, quod nuncupatur? Aut numquid nomen non naturae significatio est? » At etiam non simpliciter Deus, sed verus etiam nominatur Deus. *Hic est verus Deus*, ait Joannes, *et vita aeterna*¹. Quare « non perfunctorie nuncupandus Deus, ut Ambrosius² scribit, sed ita, ut eandem divinitatem praedices in Filio, quam habet Pater. »

VII. Atque, ut praeclare Nyssenus ait Gregorius: « Si extremae stoliditatis est hunc equum, illum hominem dicere, siquidem vere ambo sint homines; paris ejusdemque stuporis est, cum et Deus Pater, et Filius esse Deus credatur, hunc creatum, illum increatum asserere; cum nec illie humanitas, neque hic divinitas ad id, quod diversi generis est, detorqueri vocabulum sinat^a. » Qua certissima gravissimaque Gregorii sententia Photinianorum, et Arianorum vecordia constringitur. Etenim si pater quispiam cum filio adducatur in medium quos et homines, et veros esse homines constet, idque ipse fateare; non te insanire tute ipse judices, si illorum alterum hominem, alterum bovem dixeris? At idem amentiae genus est in Crellii, ejusque sectae nefario dogmate; qui cum Filium verum Deum perinde, ac Patrem pronuntiari audiant, et vero esse credant, tum hujus illum esse verum, et unigenitum Filium; iidem tamen et sui, et communis sensus obliti, Filium solo nomine Deum, re autem hominem esse merum, nihilque praeter creaturam existimant. Atque uti si probare quis illic velit, ambos istos, So-

phroniscum, exempli causa, et Socratem, homines esse, neque bovem esse Socratem, non alio utatur argumento, nisi isto, quod uterque verus homo et sit, et esse dicatur, et hic verus illius filius, et ab eo genitus. Sic in hac nostra de statu Filii controversia satis argumenti est, non ipsum esse creaturam, quod verus Deus verusque Dei Filius, et a Deo genitus esse dicatur.

Jam qui *omnia per ipsum facta*³ Dei Verbum, et Filium, iisdem e Scripturis didicerit, potest dubitare, quin et antequam e Virgine matre nasceretur, exstiterit, et *cum caro factum esse Verbum*, hoc est, ut Paulus exponit, *semen apprehendisse Abrahæ* dicatur, idem duplicem in sese naturam contineat, sempiternam, et in tempore procreatam, adeoque sit homo pariter, ac Deus? « Nam si Christus merus est homo, ait Proclus in epistola *ad Armenos*, et non ipsum Dei Verbum, quomodo in principio omnia creavit, cum nondum tunc esset? Nam si creatis rebus posterior est homo, perspicuum est nequaquam iis, quae ipsum antecesserunt, ortum contulisse Christum, ut qui posterius productus fuerit, tanquam homo simplex. Quinam igitur Paulus exclamat, *Unus Dominus Jesus Christus, per quem omnia*⁴? Nam si per Christum omnia, manifestum est Christum Deum esse Verbum, cum Evangelista clamet, *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum; et Deus erat Verbum*. Hoc erat in principio apud Deum. Omnia per ipsum facta sunt. »

VIII. Quamobrem merito sanctus Hilarius⁵, in illos invehitur, « qui in confessione Patris, et Filii, et Spiritus sancti, veritatem naturalis significationis eludunt, ne id maneret in sensu, quod in regenerationis Sacramento est confitendum. Ob hoc, inquit, penes quorumdam conscientiam nec Pater pater, nec Filius filius, nec Spiritus sanctus Spiritus sanctus est. » Et Basilii in secundo *contra*

a GREG. NYSS. lib. VI *contra Eunom*. Εἰ γὰρ τῆς ἐσχάτης ἐστὶν ἡλιθιότητος, τὸν μὲν ἵππον, τὸν δὲ ἄνθρωπον λέγειν, εἴπερ ἄνθρωποι κατὰ ἀλήθειαν εἶεν ἀμφοτέρω, τῆς ἴσης πάντως παραπληξίας ἐστὶ, Θεοῦ μὲν τοῦ πατρὸς, Θεοῦ δὲ τοῦ υἱοῦ εἶναι πεπιστευμένον, τὸν μὲν κτιστὸν, τὸν δὲ ἀκτιστὸν λέγειν, ὡς ἐκαστῆς ἀνθρωπότητος, οὕτω καὶ ἐνταῦθα τῆς Θεότητος οὐκ ἐπιδοχομένης τὴν πρὸς τὸ ἑτερογενὲς παρατροπὴν τοῦ ὀνόματος.

b PROCLUS. in ep. *ad Arm*. Tom. I. *Bibl. PP. Græco-Lat*. Εἰ δὲ ὁ Χριστὸς ψιλὸς ἐστὶν ἄνθρωπος, καὶ

οὐκ αὐτὸς ὁ Θεὸς λόγος, πῶς ἔκτισε τὰ πάντα ἐν ἀρχῇ, τότε οὐκ ὄν; εἰ γὰρ μεταγενέστερος τῆς δημιουργίας ὁ ἄνθρωπος, εὐδὴλον ὡς τοῖς πρὸ αὐτοῦ τὴν γένεσιν οὐκ ἐχαρίθαστο ὁ Χριστὸς, οἷα δὴ μεταγενέστερος προαχθεῖς, ὡς ψιλὸς ἄνθρωπος. πῶς οὖν ὁ Παῦλος ἐβόα, εἷς κύριος Ἰησοῦς Χριστὸς, δι' οὗ τὰ πάντα; εἰ γὰρ διὰ Χριστοῦ τὰ πάντα, εὐδὴλον ὅτι Χριστὸς ἐστὶ λόγος, τοῦ Εὐαγγελιστοῦ βοῶντος· ἐν ἀρχῇ ἦν ὁ λόγος, καὶ ὁ λόγος ἦν πρὸς τὸν Θεόν· καὶ Θεὸς ἦν ὁ λόγος. οὗτος ἦν ἐν ἀρχῇ πρὸς τὸν Θεόν. πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο.

1 I Joan. v, 20. — 2 Lib. III *de Fide*, cap. vii. — 3 Joan. i, 3; Heb. i, 16. — 4 I Cor. viii, 6. — 5 Hilar. lib. II *ad Const*.

Eunomium queritur, hunc hæreticum « falso appellatum Patrem constituere, et voce tenus Filium prædicare, nihilque interesse putare vel Patrem, vel creatorem profiteri, et aut Filium, aut opificium dicere. Cuiam igitur sectæ adscribetur ille, aut cui parti annumerabitur? Judæorum, an gentilium? Non enim in christianorum se numerum referet is, qui vim pietatis, ac velut religionis nostræ characterem abnegat. Etenim nequaquam nos opificem, et opus credidimus; sed in Patrem, et Filium per baptismi gratiam obsignati sumus^a. » Qui hoc igitur in Scripturis, præsertim Testamenti Novi, attente cognoverit, tres eadem censi divinitate, ac potestate, propriis distinctos nominibus, tum horum primum peculiari appellatione dici Patrem, alterum Filium, tertium Spiritum sanctum; ac tres istos solos in legitima comprehendendi baptismi formula, exclusis cæteris, eo deduci illum necesse est, ut et in Patris, ac Filii vocabulis contineri iudicet naturæ æqualitatem, ac similitudinem, et his duobus nihilo deteriori fateatur esse Spiritum sanctum, adeoque verum, et unum proinde cum ambobus Deum, quibuscum summæ consortio majestatis, potentiæ, auctoritatis æquatur; quod ejusdem in regenerationis sacramento singularitas *nominis* ostendit. « Dicis, inquit Paschasius Diaconus¹ Photinianos Crellii antistites alloquens, Spiritum sanctum propriam non habere personam, nec amisisse te sentis regenerationis gratiam, qui in regenerationis tendis offensam, quem sibi in commune majestatis et virtutis unitum divina veritas protestatur, ita dicens: *Ite, inquit, baptizate omnes gentes in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti*. In nomine, inquit, Patris, et Filii, et Spiritus sancti. Nominis singularitas unitatem loquitur, appellationum diversitas trinitatem. In nomine ergo unus, sed in personarum distinctione non unus. Quid est in tribus unius nominis prærogativa, nisi deitatis indiscreta concordia? Fac gradum, si potes, ubi præter unum, Deo hoc ipsum attestante, nihil invenis. Tres audis, ne unitatem Sabelliana permisceat et confundat im-

pietas. Unum audis, ne trinitatem dividat Ariana perversitas. Spiritum sanctum audis, ut Macedonium confodiat distincti nominis expressa proprietas. Itaque non creaturæ, sed creatoris incommutabile opus agitur, ubi peccatorum abolitio et immunitas erogatur.»

IX. His et similibus argumentis, quæ in secundo libro proposita sunt, occurrunt tamen Photiniani, et Trinitatis hostes hæretici, quomodo possunt; nec tantum, opinor, industria promovent, ut quod de antiquis illis sophistis olim jactabatur, deteriori causam disputando potiore faciant. Sed hoc demus illos consequi vi et subtilitate sua, ut in utrumvis difficile veri iudicium reddant. Erit tunc videlicet anceps, et incertus auditoris, vel lectoris animus, et ne usquam errore labatur, assensum suum sustinebit. Quid igitur sic affecto et constituto homini faciendum vel illi ipsi suadeant? In hoc, inquam, partium conflictu, cum nec Photiniani nostro, neque nos istorum iudicio, et Scripturarum interpretatione stare velimus; quis erit, obsecro, rixarum ac jurgiorum modus, nisi, tanquam ex compromisso, controversiæ arbiter aliquis, ac disceptator adhibeatur? Quis autem magis idoneus capi potest, quam Ecclesia ipsa, quæ *columna est, et firmamentum veritatis*? Ac ne causæ quippiam ad tergiversandum, ac detrectandum habeant, non illis qualemcumque Ecclesiam arbitram damus, sed veterem, et quam illi incorruptam, si sani sunt, non negent, hoc est Apostolicæ ætati proximam. De Ecclesiæ istius ergo sententia et auctoritate, quinam aliter liquere potest, quam ex veterum Patrum, qui insignia ejus membra fuerunt, monumentis ac testimoniis? Hic enim procul dubio antiquæ fuit Ecclesiæ sensus, qui illorum fuit, qui in Ecclesia celeberrimi, ac sanctitate, doctrina, nominis fama principes exstiterunt. Hic vero ille locus est, in quo irretiti tenentur Photiniani isti, et quo se pars sola catholica vindicare ab eorum importunitate potest. Nam Calvinianis, Lutheranis, cæterisque Romanæ hostibus Ecclesiæ uti præsidio isto non licet, quod jamdudum a se et professione sua, et factis ipsis abjudicarunt.

^a BASIL. II *contra Eunom.* Ὁ δὲ πατέρα ψευδώνυμον καὶ υἷον μέχρι προσηγορίας ψιλῆς καταγγέλλων, καὶ οὐδὲν ἠγούμενος διαφέρειν ἢ πατέρα ὁμολογεῖν ἢ κτίστην, καὶ ἕτοι υἷον λέγειν, ἢ ποίημα, ποῦ τετάξεται παρ' ἡμῶν; ἢ τῆς ποίας εἶναι μερίδος συναριθμηθήσεται τῆς Ἰουδαίων, ἢ τῆς Ἑλλήνων; οὐ γὰρ δὴ Χριστιανοῖς

ἑαυτὸν εἰσποτήσει· ὁ τὴν δύναμιν τῆς εὐσεβείας καὶ τὸν οἶονεὶ χαρακτῆρα τῆς λαοφείας ἡμῶν (μὴ) ἀρνούμενος. οὐ γὰρ εἰς δημιουργὸν καὶ ποίημα ἐπιστεύσαμεν, ἀλλ' εἰς πατέρα, καὶ υἷον διὰ τῆς ἐν τῷ βαπτίσματι χάριτος ἐσφραγισθημεν.

¹ Paschasius lib. II, cap. iv. — 2 I Tim. III, 4.

Qui enim sola Scriptura, hoc est scriptis verbis fidem suam alligant, qui, præter hanc, nullam credendi sibi normam ac regulam constituunt, quoties cum talibus pestibus pugnam conserunt, quæ se solis itidem Scripturæ verbis tegunt ac tuentur, sudare plus satis eos necesse est, et suo artificio superari. Quod iis sæpius in colloquiis ac disputationibus, quas cum Photinianis Arianisque contulerunt, superiore illis accidisse sæculo memoriae proditum est.

X. Sed etsi impudens est natio ista Photinianorum, et in verborum persequendis tricis, Lutheranorum et Calvinistarum exemplo stolidè pervicax, non tamen adeo frontem periisse ex rebus humanis arbitror, ut non eos infinitæ illius et inextricabilis rixæ interdum pigeat, quam affert morosa dictionum et superstitiosa notatio. Quapropter antiquitatis auctoritate, ac iudiciis aranda est Ecclesiæ causa, ut ea sit et veritatis opinione, et verbi Dei interpretatione pars potior, cui jam tum ab apostolorum ætate tot sæculorum lumina suffragata sunt. Ac nobis illa præsertim commemoranda sunt tempora, quibus integra, Photiniana etiam cum Crellio fatentibus, nec errorum violata pravitate christiana fuit religio; cujusmodi et ante Nicænam synodum, et aliquanto post exstitisse, sectæ illius antesignanus affirmat Faustus Socinus in epistola secunda *ad Matthæum Radecium*. Nam cum assererent ex eodem grege aliqui cum Radecio isto, « post ipsos apostolos plenam defectionem fuisse, sublatumque ex eo tempore ipsum fundamentum esse, quia cognitio vera essentiæ Dei, et personæ Jesu Christi obscurata, et abolita fuerit; » falsum id esse Socinus docet; « quia cognitio, inquit, ista sine ulla controversia usque ad tempora concilii Nicæni, et aliquanto post inter eos, qui Christum profitebantur, esse non destitit. Per totum enim illud tempus, ut ex omnium, qui tunc exstiterunt, scriptis liquet, ille unus verus Deus, quem passim sacra testimonia prædicant, solus Pater Jesu Christi est creditus, et qui contrarium sentiebant, ut Sabelliani, et eorum similes, pro hæreticis plane sunt habiti. Quinetiam, postquam opinio Trinitatis personarum in una Dei essentia, qualem antichristiana Ecclesia defendit, invecta est, et totum ferme christianum orbem occupavit, adhuc ipsi Patri prærogativa quædam est reservata, etc. » Quem Socini locum jam² supra

descripsimus, cum de Spiritus sancti persona sermo nobis incidisset; de quo Crellius consentire secum priscos illos sine ullo pudore mentiebatur.

XI. Quoniam igitur tam incredibilis illorum mentes hebetavit stupor, ut sive statim post apostolos penitus defecisse fidem, ejusque fundamentum eversum esse dicerent, quod Radecius iste scripsit; sive aliquanto post Nicænum concilium, quod Socinus verius existimat; apparet, quam foeda sit, et ab omni specie veritatis aliena secta ista, quæ se partim ad execrandam blasphemiam implicat, partim adversariorum telis ultro confodiendam ac jugulandam objicit. Nam et Ecclesiam, ejusque sinceram fidem tam repente post apostolos intercidisse, impium est, et immane commentum; et ad illud usque tempus, quod Nicænam synodum secutum est, eandem perseverasse credere, idipsum est, novam istam Photinianorum damnare perfidiam. Cum enim, ut paulo ante posui, quæ fuerit veteris et apostolorum ætati proximæ fides Ecclesiæ, ex eorum testimonio, nec aliunde, constet, qui tum aliquid scripserunt; omnium autem, quorum inter nos scripta versantur, stylo ac sententia confixa sint novæ istius hæresis dogmata; quid aliud, quam contra se testes producant, qui illorum se temporum fidem probare amplectique profiterentur? Poteram hic singillatim appellare singulos Patres, quorum ad nos usque libri pervenerunt; sed longum est, ac nos quædam ex illis testimonia capite illo septimo protulimus, quæ in cæterorum specimen capere licet, et sparsim hoc in opere innumera descripta sunt, quæ minime istud ignorari sinant, quæ fuerit, et quam nuperæ huic hæresi contraria antiquorum illorum persuasio de Deo ac Trinitate, deque Christo, et ejus natura duplici, sive incarnatione; quod utrumque nefarii isti sustulerunt.

XII. Verum ne aliunde potius omnia, quam ex hoc loco nonnulla secum auferat lector, quibus Photinianorum istorum ferreum os verberetur; paucas conferam cum eorum dogmate sententias scriptorum aliquot ætatis illius, quas in capite hujus libri VII prætermisimus, aut ibi commemoratas perstringendo repetam; ex quibus mentitos illos probem, qui de Christi persona et divinitate, atque etiam Spiritus sancti, consentientes habere se mentiuntur veteres illos, qui citra

Vetus
Ecclesia
cum hodie-
na in
fide concor-
dat.

1 Socin. ep. II *ad Radec.* — 2 Cap. VII.

Nicænam synodum, vel paululum ultra in Ecclesia vixerunt. Etenim quamvis eorum aliqui nondum plenam catholici decreti professionem expresserint, sed loquendi saltem genere ipso dissenserint ab ea regula, quæ post Nicænam constituta synodum est, ut in primo libro disputavimus; tamen et personas tres divinas re ipsa distinctas, et harum secundam assumpta carne hominem factam, diserte omnes edocent, et contra sentientes Ebionitas refellunt.

Justinus Martyr, auctor perantiquus, et apostolicorum suppar temporum, in *Apoloogia* prima, « Christum Filium Dei Patris nominat, qui solus proprie Filius dicitur, estque Verbum, quod simul cum illo ante creaturas et existit, et gignitur, quando primitus per ipsum omnia creavit et ordinavit. Christus vero ideo, quod unctus est, et per eum ordinavit omnia, Deus appellatur; quod ipsum nomen ignotam significationem continet; quemadmodum et vocabulum Dei nomen non est, sed rei inexplicabilis naturæ hominum insita opinio. Jesus autem et hominis et servatoris nomen ac significationem habet. Nam et homo, sicut jam diximus, factus est, ex Dei, et Patris voluntate partu editus^a. » Hic Justinus locus et ad Dei proprietatem in Christo et ad utramque naturam probandam luculentissimus est; qui et Christi nomen tribuit divinitati, tanquam inde ductum sit, quod unctus est Filius a Patre ad procreanda, et ordinanda, componenda omnia, sicut inungi reges solent, qui moderandis regnis adhibentur; et Jesu vocabulum ejusdem Christi, qua homo est, proprium esse definit. Et aliquantis interjectis, « Christo vero, inquit, quem Socrates ex parte cognovit, (Verbum enim erat, et est, quod in universitate rerum existit, et per prophetas, quæ erant

futura, prædixit, tum per semetipsum eadem nobiscum patiendi conditione præditus, ista ipsa docuit) non solum philosophi et litterarum studiosi omnes auscultarunt,^b etc. Vides, ut idem Verbum, quod per prophetas locutum est, ac totam hanc rerum universitatem continet, hominem esse factum asserit. Non igitur merum illum putavit hominem. Quod et in fine *Apologetici* ejusdem his verbis explicat. « Etenim verbum, ait, quod ab Ingenito est et ineffabili Deo, post Deum adoramus, et amamus; quoniam et nostra causa homo factum est. » Quinetiam in *Apologetico* secundo, Photinianam impietatem forti, ac diserta oratione convincit, quæ quidem Christum adstruit nulla, præter humanam, constare natura; Filium tamen appellari Dei ob functionis excellentiam, et ornamentorum aliorum, quæ nihil ab substantiam pertinent. At Justinus, quasi ex professo in illos disputans, « Filius, inquit, Dei, qui Jesus dicitur, quamvis communi tantum ratione homo esset, propter sapientiam dignus esset, qui Filius appellaretur Dei. Patrem enim virumque Deumque Scriptores omnes Deum vocant. Sin est, ut peculiari de causa, præter communem ortum, productum illum ex Deo dicamus Verbum Dei, ut antea diximus^d, » etc. Mox « et Jesus Christus solus, propria ratione, Filius Deo genitus, qui est Verbum ipsius, et primogenitus, et virtus, ac voluntate ipsius homo factus^e. » Quid habent, quod adversus hæc hiscere audeant Socini omnes, omnes Crellii, cæteræque pestes?

XIII. Vixit eodem sæculo martyr Ignatius, et paululum etiam Justinum antecessit, cujus epistolæ circumferuntur duodecim; ex quibus nonnullæ in dubium vocantur. Sed sunt extra controversiam septem, quas Hieronymus in *Catalogo Scriptorum* enumerat; e quibus qua-

^a JUSTIN. *Apol.* I. Ὁ δὲ υἱὸς ἐκείνου ὁ μόνος λεγόμενος κυρίως υἱὸς, ὁ λόγος πρὸ τῶν ποιημάτων καὶ συνῶν, καὶ γεννώμενος, ὅτε τὴν ἀρχὴν δι' αὐτοῦ πάντα ἔκτισε, καὶ ἐκόσμησε, Χριστὸς μὲν, κατὰ τὸ κελρῖσθαι, καὶ κοσμηῖσαι τὰ πάντα δι' αὐτοῦ τὸν θεόν, λέγεται, ὄνομα καὶ αὐτὸ περιέχον ἀγνωστον σημασίαν· ὃν τρόπον καὶ τὸ θεὸς προσαγόρευμα, οὐκ ὄνομά ἐστιν, ἀλλὰ πράγματος δυσεξηγήτου ἔμφυτος τῇ φύσει τῶν ἀνθρώπων δόξα. Ἰησοῦς δὲ καὶ ἀνθρώπου, καὶ σωτῆρος ὄνομα, καὶ σημασίαν ἔχει. καὶ γὰρ καὶ ἀνθρώπος, ὡς προέφημεν, γέγονε κατὰ τὴν τοῦ θεοῦ καὶ πατρὸς βουλὴν ἀποκυηθεῖς.

^b Ibid. Χριστῷ δὲ τῷ καὶ ὑπὸ Σωκράτους, ἀπὸ μέρους γνωσθέντι (λόγος γὰρ ἦν, καὶ ἐστὶν ὁ ἐν παντὶ ὢν, καὶ διὰ τῶν Προφητῶν προειπὼν τὰ μέλλοντα γίνεσθαι, καὶ δι' ἑαυτοῦ ὁμοιοπαθοῦς γενομένου, καὶ διδάξαντος

ταῦτα) οὐ φιλόσοφοι, οὐδὲ φιλόλογοι μόνον ἐπεισθησαν.

^c Ibid. Τὸν γὰρ ἀπὸ ἀγεννήτου, καὶ ἀββῆτου θεοῦ λόγον μετὰ τὸν θεὸν προσκυνοῦμεν, καὶ ἀγαπῶμεν· ἐπειδὴ καὶ δι' ἡμᾶς ἀνθρώπος γέγονεν. Vide et *Apol.* II. ubi eadem scribit.

^d JUSTIN. *Apol.* II. Ὑἱὸς δὲ θεοῦ ὁ Ἰησοῦς λεγόμενος, εἰ καὶ κοινῶς μόνον ἀνθρώπος, διὰ σοφίαν ἄξιος υἱὸς θεοῦ λέγεσθαι. πατέρα γὰρ ἀνδρῶν τε θεῶν τε πάντες συγγραφεῖς τὸν θεὸν καλοῦσιν. εἰ δὲ καὶ ἰδίως παρὰ τὴν κοινὴν γένεσιν, γεγεννησθαι αὐτὸν ἐκ θεοῦ λέγομεν λόγον θεοῦ ὡς προέφημεν.

^e Ibid. Καὶ Ἰησοῦς Χριστὸς μόνος ἰδίως υἱὸς τῷ θεῷ γεγέννηται, λόγος αὐτοῦ ὑπάρχων, καὶ πρωτότοκος, καὶ δύναμις, καὶ τῇ βουλῇ αὐτοῦ γενόμενος ἀνθρώπος, etc.

tuor citat etiam Theodoretus¹, *ad Romanos*, *ad Ephesios*, *ad Trallianos*, *ad Smyrnicos*; reliquæ sunt tres apud Hieronymum, *ad Magnesianos*, *ad Philadelphios*, *ad Polycarpum*, Athanasius² item Ignatii ejusdem sententiam de Christo refert, quæ Photinianis, ac Monophysitis omnibus vel sola silentium indicit. « Unus est medicus, inquit, carnalis, et spiritalis factus, et non factus, in homine Deus, in morte vita vera; et ex Maria, et ex Deo^a. » Quid aliud scriberet, si Socinum, aut Crellium, ac totam illam nationem confutandam sumpsisset? Etenim nihil ἀγένητον est præter Deum summum, cujusmodi esse Verbum testis est Ignatius. Atque his similia leguntur hodieque in Ignatii epistola *ad Trallenses* de Christo Dei Filio, « qui vere natus est et ex Deo, et ex Virgine; sed non eodem modo. Non enim idem est Deus, et homo. Verbum enim caro factum est, et vixit sine peccato^b. » Tum « Vere natus est Deus Verbum e Virgine, corpus eodem nobiscum modo affectum induens, vere in utero genitus est is, qui omnes homines in utero format; fecitque sibi corpus e sanguinibus Virginis; nisi quod citra congressum virilem hoc illud effinxit^c. » Et in epistola *ad Magnesios*, « Jesum Christum ait ante sæcula apud Patrem genitum fuisse Verbum Deum, unigenitum Filium^d. » Ac ne quis cum Sabellio Verbum illud prolatitium, ac minime subsistens fingeret, paulo post scribit sic: « Qui seipsum manifestum reddidit per Jesum Christum Filium suum, qui est ipsius Verbum, non prolatitium, sed substantivum. Non enim est articulati sermonis locutio, sed actionis divinæ substantia genita^e. »

XIV. Quid Irenæum commemorem gravissimum, ac vetustissimum scriptorem? cujus

a IGNAT. apud Athan. Εἷς Ιατρός ἐστι σαρκικός, καὶ πνευματικός, γενητός, καὶ ἀγένητος, ἐν ἀνθρώπῳ θεός, ἐν θανάτῳ ζωὴ ἀληθινή, καὶ ἐκ Μαρίας, καὶ ἐκ θεοῦ.

b IGNAT. epist. *ad Trall.* Ὁς ἀληθῶς ἐγεννήθη καὶ ἐκ θεοῦ, καὶ παρθένου· ἀλλ' οὐχ ὡσαύτως. οὐδὲ γὰρ τὰυτόν θεός, καὶ ἄνθρωπος· ἀληθῶς ἀνέλαβε σῶμα· ὁ λόγος γὰρ σὰρξ ἐγένετο, καὶ ἐπολιτεύσατο ἄνευ ἁμαρτίας.

c Ibid. Ἀληθῶς ἐγεννήθη ὁ θεός λόγος ἐκ τῆς παρθένου, σῶμα ὁμοιοπαθές ἡμῖν ἡμφισμένοσ. ἀληθῶς γέγονεν ἐν μήτρᾳ ὁ πάντας ἀνθρώπους ἐν μήτρᾳ διαπλάττων· καὶ ἐποίησεν ἑαυτῷ σῶμα ἐκ τῶν τῆς παρθένου αἱμάτων, πλὴν ὕσον ἄνευ ὀμιλίας ἀνδρός.

d Id. Epist. *ad Magn.* Ἰησοῦ Χριστοῦ. ὅς πρὸ

* Primus hic locus exstat in epist. ad Ephesios, legiturque etiam in Medicæo codice. Reliqua petita sunt ex edi-

pene singula capita continent aliquid, quo nova ex veteri hæresis refellitur. Duo triave de tanta copia proferam. Velut est caput sextum libri tertii, in quo « Patrem vere Dominum, et Filium vere Dominum » esse dicit, deque iis scriptum in *Genesi*; *Et pluit Dominus super Sodomam, et Gomorrhæam ignem, et sulphura Domino*³. Item Filium esse, qui cum Mose collocutus est⁴. Et alibi: « Cognoscunt enim eum hi, quibus revelaverit Filius; semper autem existens Filius Patri, olim et ab initio semper revelat Patrem et angelis, et archangelis, et potestatibus, et virtutibus⁵. » Est igitur æternus cum Patre Filius, non in tempore initium habuit. Quod et in tertio libro capite XVIII et XIX uberius exponit; ubi « Joannem ait unum et eundem novisse Verbum Dei, et hunc esse unigenitum, et hunc incarnatum esse pro salute nostra Jesum Christum Dominum nostrum. » Item, « Filium Dei Filium hominis factum⁶. » Tum capite XX: « In principio, ait, Verbum existens apud Deum, per quem (λόγον) omnia facta sunt, qui et semper aderat generi humano; hunc in novissimis temporibus unitum suo plasmati passibilem hominem factum. » De quo reliquo deinde libro copiose disserit. Denique in quarto libro, capite XIV Christum non tunc cœpisse esse probat, « quando secundum hominem adventum suum egit, sed ab initio adstitisse suo plasmati. » Repetantur et illa ejusdem Irenæi testimonia de Filio, ac Spiritu sancto, quæ supra memoravi⁷. Tatianus Justinimartyris discipulus « Verbum a Patre genitum scribit, ad imitationem illius, a quo genitus est, Patris, immortalitatis imaginem hominem fecisse^f. » Necnon, « Deum in hominis formam natum esse. »

αἰῶνος παρὰ τοῦ πατρὸς γεννηθεὶς ἦν λόγος θεός, μονογενὴς υἱός^g.

e Ibid. Ὁ φανερώσας ἑαυτὸν διὰ Ἰησοῦ Χριστοῦ τοῦ υἱοῦ αὐτοῦ· ὅς ἐστιν αὐτοῦ λόγος, οὐ ῥητός, ἀλλ' οὐσιώδης. οὐ γὰρ ἐστὶ λαλιᾶς ἐνάρθρου φώνημα, ἀλλ' ἐνεργείας θεϊκῆς οὐσία γεννητή.

f TATIAN. OP. *cont. Græc.* Λόγος γὰρ ὁ ἐπουράνιος πνεῦμα γεγονὸς ἀπὸ τοῦ πατρὸς, καὶ λόγος ἐκ τῆς λογικῆς δυνάμεως κατὰ τὴν τοῦ γεννήσαντος αὐτὸν πατρὸς μίμησιν εἰκόνα τῆς ἀθανασίας τὸν ἀνθρώπον ἐποίησε.

Idem. Οὐ γὰρ μωραίνομεν, ἄνδρες Ἕλληνες, οὐδὲ λήρους ἐπαγγέλλομεν, θεὸν ἐν ἀνθρώπου μορφῇ γεγονέναι καταγγέλλοντες.

tionem interpolata, sed qua meliorem nullam norat tunc temporis Petavius.

T. AL.

XV. Athenagoras in legatione pro christianis, quam M. Aurelio et L. Commode imperatoribus obtulit, «Filius Dei Verbum esse Patris affirmat in specie et efficientia. Nam ab ipso, et per ipsum omnia esse facta, cum sint unum Pater, et Filius, sitque Filius in Patre, et Pater in Filio^a». Theophilus Antiochenus in libro secundo *ad Autolyceum*, «Trinitatem agnoscit, Deum (Patrem videlicet) Verbum ejus, et Sapientiam^b. » Et postea Verbum distinctam a Patre esse personam significat, cujus generationem describit. Clemens Alexandrinus in primo *Pædagogii*, capite octavo, hæreticos illos refutat, qui «bonum negabant esse Dominum, eo quod virgam habeat, et minas, ac terrorem intenet,» quos ille dicit «oblitos ejus, quod ipsius humanitatis est maximum, quod scilicet propter nos homo factus est^c. » Hunc autem summum esse Deum inde fit perspicuum, quod illi ipsi, qui homo factus est, illa tribuit, quæ non nisi vero supremoque Deo Scripturæ tribuunt. Utillud e *Psalmo* cxvii, 48: *Castigans castigavit me Dominus*. Et disertissime Verbum unum cum Patre Deum esse prædicat ita scribens: «Nihil igitur odio habetur a Deo, sed neque a Verbo. Unum enim ambo sunt, nempe Deus; quoniam dixit: In principio Verbum erat in Deo, et Deus erat Verbum^d. » Clementis Origenes discipulus Verbum, ac Dei Filium Deum passim prædicat, et humanam assumpsisse naturam asserit; et in illo tam humanam istam, quam divinam inesse. Ut in septimo tomo *contra Celsum*: «Quod si divi-

num quiddam, inquit, erat in eo homine, qui in illo intelligitur, cujusmodi erat unigenitus Dei, et primogenitus omnis creaturæ, qui dicit: *Ego sum veritas*; et, *Ego sum vita*; et, *Ego sum ostium*, etc., alia nimirum est hujus, et substantiæ ipsius ratio præter eam, quæ est hominis in Jesu considerati^e. » Paulo item postea divinitatem ab humanitate secernit in Christo. Tum alibi sæpe, ac nominatim in tractatibus *in Joannem*, eandem fidei doctrinam explicat. Sed memorandus imprimis est locus ille; quem Athanasius¹ ex eodem refert Origene. «Sed fas non est, inquit, nec periculo vacat, propter imbecillitatem nostram, quantum in nobis est, privare Deum unigenito suo secum semper existente Verbo, quæ est sapientia, cui adgaudebat. Ita enim intelligeretur non semper gavisus fuisse. » Synodus Antiochena in ep. *ad Paulum Samosatenum*^f: «Quod si Christus Dei virtus, et Dei sapientia, inquit, ante sæcula est, ita et quatenus Christus, unum et idem existens substantia, licet maxime pluribus notionibus consideretur^g. » Ac ne tergiversationi locus sit, ut sola Dei præscientia, non reipsa, ex æterno exstitisse dicatur Filius, obviam ierunt iidem illi sic scribentes: «Hunc vero Filium genitum, unigenam Filium, imaginem invisibilis Dei, primogenitum omnis creaturæ, sapientiam, Verbum, et virtutem Dei, qui est ante sæcula, non præscientia, sed substantia, et hypostasi, Deum, Dei Filium, in Veteri, et Novo Testamento agnoscentes confitemur^h, » etc. Dionysius Alexandrinus, qui Pauli Samosateni tempore

a ATHEN. Ἄλλ' ἔστιν ὁ υἱὸς τοῦ θεοῦ, λόγος τοῦ πατρὸς ἐν ἰδέᾳ, καὶ ἐνεργείᾳ. πρὸς γὰρ αὐτοῦ, καὶ δι' αὐτοῦ πάντα ἐγένετο, ἑνὸς ὄντος τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, ὄντος δὲ τοῦ υἱοῦ ἐν πατρὶ, καὶ πατρὸς ἐν υἱῷ.

b THEOPH. lib. II. Αἱ τρεῖς ἡμέραι τῶν φωστῆρων γενοῦνται, τύποι εἰσὶ τῆς τριάδος τοῦ θεοῦ, καὶ τοῦ λόγου αὐτοῦ, καὶ σοφίας αὐτοῦ.

c CLEM. ALEX. lib. I *Pæd.* cap. viii. Ἐνταῦθα ἐπιφύονται τινες, οὐκ ἀγαθὸν εἶναι φάμενοι τὸν κύριον διὰ τὴν ῥάβδον, καὶ τὴν ἀπειλὴν, καὶ τὸν φόβον· καὶ παρακούσαντες μὲν, ὡς ἔοικε, τῆς γραφῆς ὠδέπου λεγούσης· καὶ ὁ φοβούμενος κύριον, ἐπιστρέφει ἐπὶ καρδίαν αὐτοῦ· ἐκλαθόμενοι δὲ τὸ μέγιστον αὐτοῦ τῆς φιλανθρωπίας ὅτι δι' ἡμᾶς ἄνθρωπος ἐγένετο.

d Idem, cap. viii. Οὐδὲν ἄρα μισεῖται ὑπὸ τοῦ θεοῦ· ἀλλ' οὐδὲ ὑπὸ τοῦ λόγου. ἐν γὰρ ἄμφω, ὁ θεός. ὅτι εἶπεν· ἐν ἀρχῇ ὁ λόγος ἦν ἐν τῷ θεῷ, καὶ θεὸς ἦν ὁ λόγος.

e ORIG. tom. VII *contra Cels.* Εἰ δέ τι θεῖον ἐν τῷ κατ' αὐτὸν νοουμένῳ ἀνθρώπῳ ἐτύγχανεν, ἕπερ ἦν ὁ

μονογενῆς τοῦ θεοῦ, καὶ ὁ πρωτότοκος πάσης κτίσεως, ὁ λέγων. ἐγὼ εἰμι ἡ ἀλήθεια, καὶ ἐγὼ εἰμι ἡ ζωὴ, καὶ ἐγὼ εἰμι ἡ θύρα, etc. ἄλλος δὲ περὶ τούτου, καὶ τῆς οὐσίας αὐτοῦ λόγος ἐστὶ παρὰ τὸν περὶ τοῦ νοουμένου κατὰ τὸν Ἰησοῦν ἀνθρώπου.

f ORIG. Ἄλλ' οὐ θέμις ἐστὶν, οὐδὲ ἀκίνδυνον, διὰ τὴν ἀσθένειαν ἡμῶν τὸ, ὅσον ἐφ' ἡμῶν ἀποστρεφίσθαι τὸν θεὸν τοῦ ἀεὶ συνόντος αὐτῷ λόγου μονογενοῦς, σοφίας ὄντος ἢ προσέχαιρεν· οὕτω γὰρ οὐδὲ ἀεὶ χαίρων νοηθῆσεται.

g Synod. Antioch. Εἰ δὲ Χριστὸς θεοῦ δύναμις, καὶ θεοῦ σοφία, πρὸ αἰώνων ἐστὶν· οὕτω καὶ καθὼ Χριστὸς ἐν καὶ ταῦτό ὄν τῆ οὐσίᾳ, εἰ καὶ τὰ μάλιστα πολλαῖς ἐπινοίας ἐπινοεῖται.

h Ead. Τοῦτον δὲ τὸν υἱὸν γεννητὸν, μονογενῆ υἱὸν, εἰκόνα τοῦ ἀοράτου θεοῦ τυγγάνοντα, πρωτότοκον πάσης κτίσεως, σοφίαν, καὶ λόγον, καὶ δύναμιν θεοῦ πρὸ αἰώνων ὄντα, οὐ προγνώσει, ἀλλ' οὐσίᾳ, καὶ ὑποστάσει θεοῦ, θεοῦ υἱὸν, ἐν τε παλαιᾷ, καὶ νέᾳ διαθήκῃ ἐγνωκότες ὁμολογοῦμεν καὶ κηρύσσομεν.

¹ Lib. de Decret. Nic. syn.

floruit, ejus hæresim luculentissima epistola, et responsis ad illius quæstiones editis refellit, quæ exstant hodie, et adversus novos Samosatenos documentum habent insigne, quæ tum Ecclesiæ fides, ac professio fuerit. Ibi enim Christum, etiam antequam ex Virgine nasceretur, Deum ac Verbum fuisse docet^a; et contrarium dicentem Paulum Samosatenum silere jubet, quem et serpentis instar ¹ *pectore, ac ventre humum*, ait *verrere* adversantem Deo, ac Patri, ejusque Christo, qui est « Dei virtus, et sapientia, Verbum sempiternum; qui cum æternus esset, factus est puer, natus nobis Filius^b. » Plena est epistola ista, cæteraque Dionysii scripta talibus sententiis, quæ nuperam illam blasphemiam eo detestabiliorem esse demonstrant quo vetustissimos quosque gravissima de illa ac severissima judicia fecisse constat. De quibus etiam, maxime quod ad Spiritum sanctum attinet, nonnulla capite hujus libri septimo complexi sumus, quæ hic non est necesse repetere.

Satis illa sunt ad Socinianorum refrenandam audaciam, qui cum suo dogmate consentientem esse veterem Ecclesiam, ad Nicænum usque, et aliquando post, concilium, vel imperite, vel sine ulla fronte prædicant. In quo præterea quam hebetes, ac stupidi sunt! Nam qui ad id etiam tempus, quod Nicænam synodum secutum est, verum in Ecclesia de Deo fuisse fidem fatentur; necesse est ea pro veris amplectantur, quæ de eadem fide tam illa ipsa Nicæna synodus, quam qui ei interfuere, catholici Patres professi sunt; imprimis autem Athanasius, ut de Eusebio Cæsariensi, ac similibus taceam, qui etsi de Trinitate perperam opinati sunt, plurimum tamen ab nuperis istis, et horum majoribus Photinianis, Ebionitis ac Samosatensis discrepant. Quid igitur amentius fingi potest iis hominibus, qui in tanta decretorum barbarie ac spurcicia eorum se advocacione ac patrocinio tutari student, quorum scriptis ac sententiis notati, proque hæreticorum pessimis damnati sunt? Et audent etiam in tam abjecta perditaque causa alios hortari, sibi ut auscultent potius, quam

Evangelio, quam apostolis, quam veteri, et hodiernæ Ecclesiæ, quam sanctissimis eruditissimisque omnium ætatum magistris ac doctoribus? Nempe ut ejurata fide omni, speque sempiternæ salutis, Judæi, Gentiles, Muhammedani esse pro christianis incipiant. Quid enim inter hos, et novos istos Photinianos interest? Nonne omnia illorum venena sic in se recens iste collegit furor, uti singulorum diritatem addita cæterorum improbitate superarit? Etenim ab Judæis Christi divinitatem execrari didicerunt; atque hoc illum appetere maledicto, *Quomodo tu, homo cum sis, facis te ipsum Deum*²? Siquidem « horum discipulus est Samosatenus, » ait Athanasius. Quare non immerito, quæ ab illis dicta sunt, suis discipulis tradit^c. » Gentiles porro hominem illos pro Deo venerari et adorare docuerunt, adeoque plures colere Deos. Tales enim ἀνθρωπολάτραις, id est *hominicolas* appellat Ignatius martyr, « quos et maledictos ab Hieremia propheta pronuntiari dicit. *Maledictus enim homo*, ait ille, *qui confidit in homine*³. » Augustinus^d vero « homuncionistas vocat Photinianos hæreticos, qui Dominum Jesum nisi hominem omnino non noverunt. » Qua voce utitur etiam auctor librorum *ad Theophilum*, qui Athanasio inscribuntur, in tertio, qui est *De assumptione hominis*, ubi *Homuncionitam* vocat Photinum. Quocirca cum et Christum nihil nisi hominem, et creaturam esse sentiant Photiniani illi novi, (*creaturam* enim diserte nominat Crellius^e Dei Filium, « qui certo demum tempore exstitit) » et eundem tamen Deum verum, et Dominum, ac pro Deo vero adorandum prædicent, deos utique duos gentilium more constituunt, dominosque duos, contra quam Deus veteri in lege docuit. *Audi Israel, Dominus Deus tuus Deus unus est*⁶. » Et: *Videte, quoniam ego sum Dominus et non est alius præter me*⁷. « Est enim alius Dominus Filius, si non est unus Dominus Pater, et Filius, ait Augustinus⁸. Quantuncumque enim excellentius laudes Patrem et infra eum deprimas Filium, id agis, ut æquales non sint, non ut duo non sint. Clama quantum

^a DIONYS. epist. ad Paul. Samos. Εἰ δὲ Χριστὸς οὐκ ἦν, ἄρα, ὃ μὴ γένοιτο, οὔτε λόγος ἦν. σὺ γὰρ λέγεις, ὅτι πρὸ Μαρίας οὐκ ἦν.

^b Ibid. Ἀλλὰ ἔρπαις ἐπὶ τοῦ στήθει, καὶ τῆ κοιλίᾳ, γῆν ἐσθίων πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς σου· κατὰ τὰ ἔργα σου, καὶ τὰς πράξεις, ἐνθυμούμενος κατὰ τοῦ κυρίου, ὅς ἐστι πατὴρ Χριστοῦ, καὶ κατὰ τοῦ Χριστοῦ αὐτοῦ, ὅς

ἐστι Χριστὸς Θεοῦ δύναμις, ἡ τοῦ πατρὸς σοφία, ὃν λόγος αἰδῖος. αἰδῖος γὰρ ὢν, γέγονε παιδίον, γεννηθεὶς ἡμῶν υἱός.

^c ATHAN. orat. v. Τοῦτων μαθητῆς ὁ Σαμοσατεὺς ὑπάργει. ὅθεν εὐκότως τὰ παρ' αὐτῶν τοῖς αὐτοῦ ἀπαγγέλλει. Vide Cyril. lib. II *Comm. in Joan.* sub init.

^d IGNAT. ad Trall. I. Τοὺς ἀνθρωπολάτραις, οὓς καὶ ἐπικαταράτους λέγει Ἱερεμίας ὁ προφήτης.

¹ Gen. III. — ² Joan. x, 43. — ³ Jerem. xvii, 5. — ⁴ August. fragm. xxvi, — ⁵ Crell. lib. I, sect. III. — ⁶ Deut. vi, 4 — ⁷ Deut. xlii, 39. — ⁸ Aug. lib. III *contra Max.* cap. xxiii.

vis: Pater est major, Filius minor; respondetur tibi: Duo sunt tamen major, et minor. Nec dictum est: Dominus Deus tuus major, Deus unus est; sed dictum est: Dominus Deus tuus, Deus unus est. Neque dictum est: Non est alius æqualis mihi; sed dictum est: Non est alius Dominus præter me. Aut ergo confitere Patrem, et Filium unum esse Dominum Deum, aut aperte nega Dominum Deum esse Christum, sicut aperte negas, Dominum Deum esse Spiritum sanctum.» Hæc Augustinus contra Maximinum Arianorum episcopum, quæ in Crellium, ac totam illam Photinianorum sectam apprime conveniunt; ut ne mutire quidem adversus ista queant.

Dabo simillimam illi Augustinianæ collectioni, Athanasii alteram ex oratione quarta; ubi sic divinitatis in personis tribus singularitatem probat: « Nisi enim ita se habeat, sed ex non exstantibus opus est, et creatura Verbum, vel non est Deus verus, quod unus ipse sit e creaturis; aut si Deum illum nominant, ab Scripturis pudefacti, necesse est deos ab illis affirmari duos, unum creatorem, alterum creatum, ac duobus eos dominis servire, uni ingenito, alteri facto, et creaturæ; nec nos duplicem in illos habere fidem oportet, unam in verum Deum, alteram in factum, et effectum ab ipsis, appellatumque Deum^a. » Vide Gregorium Nazianzenum¹ oratione XI.

His de causis Julianus Apostata, ex christiano factus gentilis et idololatra, ad Photinum, tanquam ejusdem professionis socium, epistolam scripsit, ejus opinionem catholico anteponebat dogmati, quod « novum, inquit, Deum Galilæum, æternum fabulose prædicat, » ut est apud Facundum Hermianensem². Ac tales quidem habent Socini, et Crellii patronos, et consecutaneos Judæos, et Gentiles; multo autem Turcas, Saracenos, Muhammedanosque amplius; quibus quod ad θεολογίαν spectat, ut Græci Patres loqui consueverunt, hoc est partem illam fidei, quæ divinitatis

dogma continet, plane concordantes sunt, ac pene gemelli. Nam et singularem in Deo personam, itidem ut illi, statuunt, et Christum utcumque venerantur minus etiam, quam illi. Etenim honorificentius de Christo Muhammedes, quam isti, sensit, ac locutus est, ut qui Ariam sententiam propius expressit, nupera ista perfidia tolerabiliorem, quæ « in infimis serpit, et circa terram natat^b, » ut eleganter Proclus Constantinopolitanus ait. Itaque cum et christianos se ipsos nominant, et Christum pleno ore collaudant, deque eo nonnunquam magnifice scribant; nihil minus tamen sunt, quam Christi cultores, et christiani. « Christum enim confitentur, ut negent, » ut cum Hilario³ dicam. Exclamare contra illos Cassiani verbis libet, in libro septimo *de Incarnatione*, capite VIII. « Impiissime, et callidissime hostis Dei, peragere vis scelus negantis sub nomine confitentis. » Vel illud usurpare, quod Martyr Ignatius iisdem exprobrat, « Christum nominant, non ut Christum prædicent, sed ut Christum rejiciant. » Sunt autem inter illos, de quibus loquitur, qui « Spiritum sanctum ne esse quidem confitentur, et Filium nudum hominem esse dictitant^c, » quæ sunt illorum, quæ contra disputamus, nefaria decreta. « Quid igitur, (si iis credimus, qui creaturam meram esse Christum fatentur), ab iis distabimus, qui solem, aut coelum, sive quam aliam creaturam invocant?» ut cum Cyrillo Alexandrino dicam. « Quanquam, ut idem mox subjicit, stolidi dogmatis pudore quodam affecti, creaturam quidem illum esse dicant, perinde atque creaturas cæteras, sed supra omnes incomparabili quadam excellentia præditum. Verum sciant, nihilominus se Patris gloriam lædere, hoc est Filium, quando inter creaturas illum referunt. Quæritur enim, non utrum magna sit, an parva creatura; sed an omnino creatura sit, et non potius natura Deus^d. » Merito ista Cyrillus. « Quid enim proficis, si dicas, quia Christus hæc, an illa sit

^a ATHAN. OR. IV. Εἰ γὰρ μὴ οὕτως ἔχει, ἀλλ' ἐξ οὐκ ὄντων, ποιήματα, καὶ κτίσματα ἐστὶν ὁ λόγος, ἢ οὐκ ἔστι θεὸς ἀληθινὸς διὰ τὸ εἶναι αὐτὸν ἓνα τῶν κτισμάτων, ἢ εἰ θεὸν αὐτὸν ὀνομάζουσιν, ἐντροπέμενοι παρὰ τῶν γραφῶν, ἀνάγκη λέγειν αὐτοὺς δύο θεοὺς, ἓνα μὲν κτίστην, τὸν δὲ ἕτερον κτιστὸν, καὶ δύο κυρίους λατρεύειν, ἐνὶ μὲν ἀγεννήτῳ, τῷ δὲ ἐτέρῳ γενητῷ, καὶ κτίσματι, δύο τε πίστεις ἔχειν, μίαν μὲν εἰς τὸν ἀληθινὸν θεόν, ἐτέραν δὲ εἰς τὸν ποιηθέντα, καὶ πλασθέντα παρ' αὐτῶν, καὶ λεγθέντα θεόν.

^b PROCLUS. ep. ad Arm. tom. I Biblioth. PP.

Græco-Lat. Χθαμαλά τε ἔρπει, καὶ περὶ τὴν γῆν νήχεται.

^c IGNAT. epist. ad Trall. Λέγουσι γὰρ Χριστὸν, οὐχ ἵνα Χριστὸν κηρύξωσιν, ἀλλ' ἵνα Χριστὸν ἀθετήσωσιν, εἰς. τὸ δὲ πνεῦμα οὐδὲ ὅτι ἐστὶν ὁμολογοῦσιν, τινὲς δὲ αὐτῶν, τὸν μὲν υἱὸν ψιλὸν ἄνθρωπον εἶναι λέγουσι.

^d CYRIL. lib. IX in Joan. Εἰ γὰρ μὴ οὕτως ἔχειν ὑπολαμβάνουσιν αὐτὸν, γενητὸν δὲ εἶναι λέγουσιν. κατὰ τί διοίσομεν εἰς τῶν ἐπικαλουμένων τὸν ἥλιον, ἢ τὸν οὐρανὸν, ἢ γουν ἕτερόν τι τῶν κτισμάτων; εἰ γὰρ καὶ σφόδρα κακουργῶς τῆς ἑαυτῶν ἀλογίας τὸ ἀκαλλῆς δυσω-

creatura? ut ait Ambrosius¹, Creatura mutatur, divinitas adoratur. » Sane nunquam eos, qui de Christo talia jactarent, christianos esse revera, vel ita nominandos christiana censuit Ecclesia, sed Judæos, uti diximus, aut ethnicos; vel, ut olim contra Arianos Constantinus decrevit, Porphyrianos, quos tanto intervallo distare sciret ab christiana fide, quæ in eo sita est, « ut in Christo Jesu, nec sine vera divinitate humanitas, nec sine vera credatur humanitate divinitas, » ait Leo Papa². Et cum infinita sint « nomina hæreticorum, diversarumque sectarum, inquit Ambrosius³, « adversum omnes tamen generalis ista est fides, qua Christus est Dei Filius, et sempiternus ex Patre, et natus ex Virgine. » Quapropter, ut eleganter Gregorius Nyssenus observat, « media inter opiniones duas veritas ambulat, et utramque destruens hæresim, et ab utraque id, quod utile est, accipiens. Nam Judæi quidem dogma destruit eo ipso, quod Verbum admittit, et fidem Spiritus. Gentilium vero pluribus addicta diis superstitione e medio tollitur, dum naturæ unitas multorum falsam circumseribit, atque arcet imaginem ^a. »

Et Dionysius Exiguus in *Prefatione ad epistolam Procli ad Armenos* Latine a se versam, « Hæc confessio (inquit, unius essentiæ, et personarum trium) nos ab hæreticis, Judæis gentilibusque discernit, qui Trinitatem unius essentiæ prædicamus, cum omnes illi, aut pene omnes unum Deum se colere fateantur, sed mysterium Trinitatis aut non recte pronuntiant, aut prorsus ignorant. » Nominatim

πούμενοι, κτίσμα μὲν λέγουσιν αὐτὸν, ἐν ἴσῳ τοῖς ἄλλοις κτίσμασιν, ἀσύγκριτον δὲ τινὰ τὴν κατὰ πάντων ἔχειν ὑπεροχὴν· ἀλλ' ἴστωσαν, ὅτι οὐδὲν ἤττον ὑβριστοῦσι τὸν πατέρα δόξαν, τοῦτ' ἔστι τὸν υἱὸν, ἔστ' ἂν αὐτὸν ἐναριθμίου λέγωσιν εἶναι τοῖς πεποιημένοις. τὸ γὰρ ζητούμενον ἔστιν, οὐκ εἰ μέγα τυχόν ἐστιν, ἢ μικρόν ποιεῖται, ἀλλ' εἰ ὅλως γεννητός, καὶ μᾶλλον οὐ γὰρ θεὸς κατὰ φύσιν.

vero in Filii confitenda divinitate christianæ summam fidei esse sitam, recte ostendit Eusebius, qui Emissenus vulgo, sed falso nominatur, in homilia *de Nativitate Domini*: « Taceant igitur, inquit, quicumque Salvatorem nostrum, priusquam de Virgine nasceretur, non fuisse contendunt. Hoc enim Judæi, et gentiles, et quidam hæreticorum dicere solent; quorum quidem errores Evangelista destruit, dum eum in principio fuisse dicit: *Et Verbum erat apud Deum.* » Denique Ambrosius⁴, « Desinant, inquit, viliora secundum divinitatem æstimare de Dei Filio, ne viliora quoque de Patre æstiment. Qui enim male crediderit de Filio Dei, non potest bene sentire de Patre; qui male crediderit de Spiritu, non potest bene sentire de Filio. Ubi enim una dignitas, una gloria, una charitas, una majestas est, in commune derogatur, quidquid in altero putaveris derogandum. »

« Sed de iis dicendum amplius non est, ut cum Salviano⁵ concludam. Tam stulta enim sunt, et tam frivola (contra quæ hæcenus disseruimus), ut cavendum sit, ne id ipsum, quod pro honore Dei dicitur, injuria Dei esse videatur, etc. Nam etiam, quæ pro religione dicimus, cum grandi metu ac disciplina dicere debemus. » Verum nihil aliud nisi « responsum a nobis est stultitiæ furentium, quod scribit Hilarius⁶, ad demonstrationem tantum inanis mendacii, ne imperitos fallerent vanæ ac ridiculæ assertionis errore. Cæterum fides evangelica responsionis nostræ necessitate non eget. »

^a GREG. NYSSEN. *Catech.* cap. III. Διὰ μέσων τῶν δύο ὑπολήψεων χωρεῖν τὴν ἀληθείαν, ἑκατέραν τε τῶν αἱρέσεων καθαιροῦσαν, καὶ ἀφ' ἑκατέρας παραδεχομένην τὸ χρήσιμον. τοῦ μὲν γὰρ Ἰουδαίου καθαρεῖται τὸ δόγμα, τῆ τε τοῦ λόγου παραδοχῆς, καὶ τῆ πίστει τοῦ πνεύματος. τῶν δὲ Ἑλληνιζόντων ἡ πολύθεος ἐξαφανίζεται πλάνη, τῆς κατὰ φύσιν ἐνότητος παραγραφομένης τὴν πληθυντικὴν φαντασίαν. Vide Athan. in orat. *de Uno Christo.*

¹ Amb. lib. *de Inc.* cap. IV. — ² Leo ep. XVI, cap. V — ³ Amb. lib. *de Inc.* cap. V. — ⁴ Amb. lib. V *de Fide* cap. II. — ⁵ Salv. lib. I *de Prov.* — ⁶ Hilar. lib. VIII.



THEOLOGICORUM DOGMATUM

DE TRINITATE

LIBER QUARTUS

IN QUO COMMUNES PERSONIS TRIBUS NOTIONES PROPRIETATESQUE DECLARANTUR.

PROŒMIUM.

I. Quæ adversus sanctæ consubstantialisque Trinitatis fidem humanæ sunt inventa opinionis erroribus, quæque ad illam propugnandam peti e sacris Litteris præsidia posunt, superioribus tribus libris attigimus. Nunc omnis illius explananda ratio est; et, quatenus de ea intelligendo, disputandoque consequi fas est hominibus, partim ex earumdem auctoritate Litterarum, partim ex veterum conciliorum Patrumque decretis, ad ejus notitiam erudiendus est theologus; quod in sequentibus libris suscipimus. Quorum præsens ea continebit, quæ universe de sanctissima Trinitate disseruntur, et sunt personis tribus communia. Ac primum omnium certa quædam vocabula declarare oportet, quæ in hoc mysterio theologorum usu contrita sunt; cujusmodi est apud Græcos οὐσία, ὑπόστασις, φύσις, apud Latinos *substantia*, *persona*, *natura*, ac reliqua generis ejusdem, quorum necessaria patefacienda vis est, ac notio: « Ut quia malignitas instinctu diabolicæ fraudulentiae excitata, veritatem rerum per naturæ nomina eludit, nos naturas nominum proferamus, » ut ait sanctus Hilarius¹. Qui et hoc prudenter admonet, nullam tantis in rebus explicandis usurpandam esse vocem, quæ non Dei nobis significatione præscripta sit: « Ut ne ultra præfinitionem Dei sermo de Deo sit². » Quippe « non relictus est, inquit, hominum eloquiis de Dei rebus alius, quam Dei sermo. Omnia reliqua et arcta, et conclusa, et impedita sunt, et obscura. Si aliquis aliis verbis demonstrare hoc, quam quibus a Deo dictum est, volet, aut ipse non intelligit, aut legentibus non intelligendum relinquit³. » Neque vero qui hoc dicit, nullum, nisi diserte in divinis Litteris expressum, assumendum esse vocabulum

existimat; sed hoc unum requirit, uti re saltem, ac potestate Dei illud sermo contineat; quod uberius postea, maxime cum de ὁμοουσιῳ, et *consubstantiali* agetur, contra Arianos, et hujus ætatis hæreticos ostendendum erit.

II. Atque ut ab ipso rei capite disputatio nostra proficiscatur, sciri illud imprimis convenit, quidquid de sanctissima Trinitate vel cognoscendo capitur, vel dicendo a nobis explicatur, ad duo fastigia pertinere. Nam quædam Deo ipsi per sese tribuuntur, ac sunt communia personis tribus; quædam privatim unicuique conveniunt, per quæ invicem discernuntur ac discrepant. Primum genus naturam ipsam complectitur, sive essentiam, quam Græci οὐσίαν et φύσιν vocant; tum absolutas, et ab omni respectu liberas velut affectiones, quas *perfectiones* et *attributa* moris est dicere, ut sunt immensitas, æternitas, bonitas, sapientia, justitia. Posterius *personales*, ut vocant, *proprietas*, ac *notas*, quas vulgo *notiones* appellant. Græci variis utuntur nominibus. Vocant enim⁴ ἰδιώματα⁵ γνωρίσματα, vel γνωριστικὰς ἰδιότητας, σημεῖα⁶, ἰδιάζοντας χαρακτήρας⁷, vel τὸ ἰδιάζον τῶν χαρακτήρων, et γνωριστικὰ τῆς κατὰ τὴν φύσιν ἰδιότητος σημεῖα, vel τὸ ἰδιάζον ἐκάστου σημεῖον, vel τῆς ἐκάστου ὑπάρξεως σημεῖον, et τὸ ἰδιάζόντως ἐπιθεωρούμενον, hoc est *notæ et characteres, sive formæ, vel propria signa, quibus distinguuntur invicem personæ, et una ab alia dignoscitur*; quæ omnia Basilii usurpavit in epistola XLIII. Gregorius Nyssenus⁸ γνωριστικὰ τῶν ὑποστάσεων ἰδιώματα vocat. Alii⁹ χαρακτηριστικὰ τῆς ἰδίας ὑποστάσεως, aut¹⁰ ἰδιότητος τῶν ὑποστάσεων. Item¹¹ προσώπων ποιότητες, *personarum qualitates*. Alias¹² τὰ ἐπουσιώδη, *quæ ad essentiam velut adjuncta sunt*. Dicitur et σφραγίς, hoc est

Quæcumque de Trinitate sciri possunt ad duo fastigia revocantur.

Notiones præviæ.

¹ Lib. I de Trinit. — ² Ibid. — ³ Lib. VII sub fin. — ⁴ Basil. II cont. Eun. et Leont. de Sect. init. — ⁵ Basil. ib. — ⁶ Basil. ep. XLIII. — ⁷ Ibid. — ⁸ Nyss. I cont. Eun. — ⁹ Dam. I de Fide, c. x. — ¹⁰ Chrys. hom. v de Incomprehens. — ¹¹ Isid. Pelus. lib. II, ep. cxlii. — ¹² Dam. in Dialect. cap. v et Abucara, opusc. xxviii.

sigillum, libro *de Expositione fidei*, qui Justino tribuitur. Theodorus Abucara in opusculo secundo nominat ὁριστικὰς ἰδιότητας, *determinantes proprietates*. Basilius quoque μορφαί, id est *formas*, aut *figuras*, in secundo *contra Eunomium* his verbis: « Nam proprietates notæ quædam, et formæ, quæ in substantia considerantur, dividunt, quod est commune propriis characteribus; at ejusdem communionem substantiæ non discindunt^a. » Eodem modo Tertullianus¹ *formas* nominat proprietates personarum, et species *contra Praxeam* scribens. « Tres autem, inquit, non statu, sed gradu, nec substantia, sed forma, nec potestate, sed specie; unius autem substantiæ, et unius status, et unius potestatis, quia unus Deus, ex quo et gradus isti, et formæ, et species in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti deputantur. »

III. Ejusmodi sunt proprietates illæ, quæ σχετικὰ dicuntur, et τῶν πρὸς τι, *relativas* Latini vocant, ex quibus personæ, sive hypostases aut constituuntur, aut certe dignoscuntur, et explicantur. Ac tametsi interdum universe τὰ ὑποστατικὰ proprietates eæ nuncupantur? quæ a priori genere distant, quod οὐσιώδεις continet, et absolutas; nihilominus a quibusdam proprietates istæ personarum bifariam scinduntur. Quædam enim ὑποστατικὰ vocantur ἰδιώματα, hoc est « proprietates, quæ maximæ propriæ sunt personarum, et eas constituunt, ut ait Calecas; velut est paternitas, quæ personam Patris subsistentem facit^b. » Aliæ sunt, quæ tantummodo designant, et dignosci faciunt personam aliquam, sed non constituunt; verum constitutæ jam quodammodo accidunt, ut *Ingenitum* esse, quod cæteroque, cum negatio sit, ut idem scribit Calecas, personam efficere non potest. Tum quæ ab Latinis *activa spiratio*, Græcis προβολή dicitur, quæ *personalis* quidem proprietas est, sed non ὑποστατικὴ vel συστατικὴ^c. Itaque « tres sunt omnino, inquit idem, proprietates, quibus persona Patris afficitur, ingenitum esse, Patrem esse, necnon spirantem, vel producentem, ex quibus Ingenitum, quod

principii expers significat, etsi hoc ipso Pater a Filio, et Spiritu sancto discernitur, non constituit personam Patris, sed eam tantummodo designandi vim habet, et est nota, quæ illam jam subsistentem sequitur, velut propria simpliciter^e, » etc. Demum, remotis cæteris, solam paternitatem ὑποστατικὸν esse ἰδιώματι concludit; sicut Filii personam constituit υἱότης, Latini *filiationem* nominant, alii *filietatem*; ut inter alios Rathramnus Corbeiensis², ex monasterio, quod Adhelardus Corbeiensis abbas monasterii in Gallia, ejusdem cum suo nominis condidit in Germania, ut in illius vita testis est Paschasius Radbertus. Latini theologi proprietates utrasque personarum *notiones* appellare solent; atque ita videri possit Augustinus nominare, dum in quinto *de Trinitate*, capite v, sic scribit: « Alia notio est, qua intelligitur genitor, alia qua ingenitus. » Verum notio hic communi significatione pro ἐννοία, et intelligentia sumitur; quasi dicat, alia ratione intelligi, et cogitatione percipi.

IV. Ex ejus tamen auctoritate *notiones* suas scholastici theologi non male statuerunt; quas ita definit sanctus Thomas³, ut sit « notio id, quod est propria ratio cognoscendi divinam personam. » Cujusmodi quinque esse vult, « immasibilitatem, paternitatem, filietatem, communem spirationem (quam vocant *activam spirationem*), et processionem; » quæ *passiva spiratio* dicitur. Græce ita nuncupantur⁴, ἀγέννησια, πατρότης, υἱότης, προβολή, ἐκπόρευσις. Ex quibus σχέσεις, sive relationes esse quatuor postremas observat idem, tres autem *personales*; id est ὑποστατικὰς, quæ totidem personas constituunt, suntque *paternitas*, *filietas*, *processio*; reliquæ duæ *personarum notiones*, non *personales* appellantur, quoniam personæ non constant ex iis, etsi ad illarum intelligentiam spectant, et sunt *ingenitum*, ac *spiratio*, vel προβολή. Sed de ingenito veteres aliter loquuntur, qui et σχετικὸν interdum esse nomen asserunt, et idem plane cum *paternitate* significare. De quo agemus in libro sequente; de προβολῇ vero, sive productione Spiritus sancti, in

Hypostatica.

Substantiales.

Hypostatica.

Hypostatica
vel
subsistens.

Relativum

^a BASIL. II *contra Eunom.* Αἱ γὰρ τοὶ ἰδιότητες χαρακτηρῆς τινες, καὶ μορφαὶ ἐπιθεωρούμεναι τῇ οὐσίᾳ διαιροῦσι μὲν τὸ κοινὸν τοῖς ἰδιάζουσι χαρακτηρῆσι, τὸ δὲ ὁμοφυῆς τῆς οὐσίας οὐ διακόπτουσι.

^b GALECAS cap. XXXVIII, lib. *contra Græc.* Καὶ αὐτὸ τὸ ἰδικὸν ἴδιον, ὑπερ ἰδαίτατα τὸ τοῦ πατρὸς ὑπῆσθησι πρόσωπον.

¹ Tertull. *contra Prax.* cap. II. — ² Rathr. lib. III *de Sp. sanc.* — ³ S. Tho. I, qu. xxxii, art. 3. — ⁴ Dam. lib. I, cap. I et seq.

^c CALEC. Τριῶν τοίνυν καινῆ περι τοῦ πατρὸς λεγομένων, τοῦ τε ἀγέννητον εἶναι, καὶ τοῦ πατέρα, ἀλλὰ δὴ καὶ τοῦ πνέοντα ἢ προβολέα, τὸ μὲν ἀγέννητον, ὃ δηλοῖ τὸ ἀναίτιον, εἰ καὶ κατὰ τοῦτο τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ πνεύματος ὁ πατὴρ διακρίνεται, ἀλλὰ τοῦ πατρὸς οὐχ ὑπῆσθησι πρόσωπον, σημαντικὸν δὲ μόνον, καὶ γνώρισμα αὐτοῦ ἐστὶν ἤδη ὑφῆσθησθαι ἐπόμμενον, ὡς ἴδιον ἀπλῶς.

sexto libro; ex quo plenius intelligentur ea, quæ de duplici illo genere proprietatum diximus. De *notione* porro, ejusque nominis, et quod ei respondet, Græci τῆς ἐπινοίας, usu et potestate in primo de Deo libro uberrime disputavimus. Nunc generalia quædam nomina, ut instituimus, explicanda sunt, ne rerum contemplationi vocum ambiguitas obsistat.

CAPUT I.

De nominibus, quæ a Græcis theologis adhibentur ad Trinitatis explicandum mysterium, velut sunt οὐσία, ὑπόστασις; quarum notiones declarantur. Οὐσίαν aliter Philosophi gentiles, aliter Christiani sumpservunt. Hypostasim plerique cum οὐσίᾳ confuderunt, etiam Nicæni Patres, contra quam Basilius credit. Post usus obtinuit, ut ab illa distingueretur.

I. Ad intima et arcana Trinitatis explicanda dogmata, quod deinceps aggredimur, viam nobis præstruemus certis enucleandis vocibus; in quibus maximorum certaminum et quæstionum summa consistit. Neque nos, lectoresve nostros istius operæ pigere debet, qui hoc esse verissimum scimus, quod prudenter animadvertit Theodorus Abucara¹, «*his, qui verorum dogmatum amatores defensoresque sunt, necessariam esse vocabulorum, in quibus occupantur maxime philosophi, distinctionem et explanationem. Nam accurata illarum notitia destituti complures, qui sapientes habebantur, a veritate aberraverunt, et ad absurda quædam ac blasphema delapsi sunt, atque ab recta in Deum fide ceciderunt.*» Nec sine laude aliqua scripsit illaudatus alioquin auctor Epicurus in *Physicis ad Herodotum*, «*ante omnia nosse oportere, quæ sunt subjecta vocibus; ut habeamus ad quod referentes ea, quæ in opinione, vel dubio posita sunt, dijudicemus; ut ne temere*

ac confuse nobis in infinitum efficiant omnia; neve inanes sine re voces habeamus. Necessè est enim primam in unaquaque voce notionem considerari^b.»

Ex iis vocibus Græcæ primum expendendæ sunt, quo plus contentionis habuerunt; tum Latinis usitatæ. Græcarum duæ sunt celeberrimæ, οὐσία, et ὑπόστασις: quas nonnulli de Deo vetuere dici et illam præsertim, ut alibi² docuimus; quod duplici de causa factum ab illis meminimus. Nam catholicos excellentia summæ majestatis impulit, ut ab ea οὐσία nomen ablegarent, quod supra οὐσίαν esset, ut ait inter alios Gregorius Nazianzenus oratione duodecima, et Joannes Damascenus³. Ariani vero, ut δημοουσιου vocabulum, quod terrori sibi erat, ex usu christianorum excuterent, οὐσίαν dici de Deo prohibuerunt ob eandem causam, qua se nostrates etiam hæretici commoveri jactitant, ut certas voces condemnent, quibus catholicorum dogmatum velut tesserae continentur: quod in Scripturis nominatim non erant expressæ. De qua re paulo post. Fuit et alia causa, ob quam οὐσία nomen nostrorum aliqui usurpari de Deo nollent, quod οὐσία, qualem a philosophis, et principe illorum Aristotele sumpsimus; subjecta sit accidentibus, unde et *substantia* dicitur; ut Victorinus⁴ in primo *contra Arium*, et Boetius⁵ indicant; in Deo vero accidens est nullum.

Verum, ut recte Cyrillus⁶ ratiocinatur, quia τὸ ὄν de Deo dicitur, idque sibi nomen, tanquam proprium defendit *Exodi* tertio; merito vox οὐσίας, quæ ab illo deflexa est, eidem attribuitur. Nihil enim prohibet, quominus ipsum per sese vocabulum vel οὐσίας, vel *esse*, absolutum ab omni ista fæce, ac sincerum, Deo congruat, ut nec derivationem, ac manationem intelligamus ullam, neque mutationem ex vicissitudine accidentium, sed nudam rei, ut cum Vigilio⁷ loquar *exstantiam*, et ab eo, quod nihil est, sejunctionem, ac recessum; quo sensu non modo proprie Deo, sed insigni præ cæteris omnibus ratione com-

Usia et Hypostasis.

Consubstantialis.

Ens.

Usia recte de Deo dicitur.

α ΑΒΥC. Τοῖς τῶν ἀληθινῶν δογματῶν ἐρασταῖς τε καὶ προαπισταῖς ἀναγκαῖα καθέστηκεν ἡ τῶν φωνῶν, περὶ ἧς οἱ φιλόσοφοι μάλιστα καταγίνονται, διάκρισις τε καὶ διασάφησις. τὴν γὰρ τούτων ἀκριβῆ γινῶσιν πολλοὶ τῶν δοκούντων εἶναι σοφῶν ἀγνοήσαντες περὶ τὴν ἀλήθειαν ἡστέγησαν, καὶ εἰς ἀτοπίαν, καὶ βλασφημίαν ἐξώκειλαν, καὶ τῆς εἰς τὸ θεῖον ὀρθῆς πίστεως ἐξέπεσον.

β EPICURUS. Πρῶτον μὲν οὖν τὰ ὑποτεταγμένα τοῖς φθόγγοις, ὅ Ἡρόδοτε, δεῖ εἰληφέναι, ὅπως ἂν τὰ δοξαζόμενα ἢ ἀπορούμενα ἔγωμεν, εἰς ὃ ἀνάγοντες, ἐπικρίνειν, καὶ μὴ ἄκριτα πάντα ἡμῖν εἰς ἄπειρον ἀποδεικνύωσιν, ἢ κενούς φθόγγους ἔγωμεν. ἀνάγκη γὰρ τὸ πρῶτον ἐννόημα καὶ ἕκαστον φθόγγον βλέπεσθαι.

¹ Opusc. II. — ² Lib. I de Deo, cap. VII. — ³ Lib. I, cap. VIII. — ⁴ Tom. IV *Bibl. Patrum*. — ⁵ Lib. de Duabus nat. — ⁶ Dial. I. — ⁷ Lib. I cont. *Euty.* sub init.

petit, quia solus sic est, ut cum *nihilo* commercium habeat nullum; cætera et ab nihilo ducta, et in nihilum reditura, si Deus sinat, tum etiam, cum sunt maxime, nihil esse dicantur. Inde est, quod Gregorius Nazianzenus¹ οὐσίας nomen potius, quam φύσεως, id est *naturæ*, Deo accommodandum, existimat, ut et Isidorus Hispalensis *essentiam*² potius quam substantiam.

II. Quoniam autem nomen οὐσίας mutuo a philosophis sumpsere nostri, interest scire, quo utriusque sensu istud usurparunt. Nam non eadem apud utrosque vis est illius, ut Anastasius³ in Ὁδηγῶ, Theorianus in *Legatione ad Armenos* testatur. « Exteri, inquit, sapientes individuum, sive hypostasim, et quod unum est numero, definiunt *usiam*; quod sane divini Patres non admittunt. Quippe Patres illi deiferi *usiam*, et naturam esse dicunt universalialia, quam scriptores exteri formam, sive speciem appellarunt. Ideo in sancta Trinitate naturam unam, et *usiam* esse professi sunt, hypostases vero tres, natura nimirum et *usia* plures hypostases continente^a. » De altera significatione, quam Patribus assignat, paulo post. Ad primam autem, et externorum philosophorum propriam quod attinet, non est dubium, quin illi οὐσίαν* imprimis dici putarint singularem individuumque substantiam, quam et *primam* idcirco nominarunt. Auctor ejus rei, et appellationis est Aristoteles, qui in libro *Categoriarum*, capite de substantia, « Substantiam, quæ maxime propria, ac

Usiam
aliter philo-
sophi
gentiles;
aliter chris-
tiani
sumpservunt

primò, et præcipue ita vocatur, eam esse scribit, quæ neque de subjecto aliquo dicitur, neque in subjecto inest aliquo; ut hic homo, hic equus^b. » Idem secundas substantias genera vocat, et species, quæ de primis, et singularibus dicuntur. Verum christiani scriptores aliter fere utuntur hoc nomine, et οὐσίαν appellant non singularem, individuumque, sed communem individuis substantiam; primam vero, hypostasim. Pauci hanc etiam οὐσίαν nominant.

Ignatius martyr in epist. *ad Magnesianos*, ita sumpsisse videtur, cum ait, « Non enim locutionis articulatae vox est, sed operationis divinæ, substantia genita^c. »

Pierius item martyr et presbyter, Pamphili martyris præceptor, cum de Patre, et Filio catholico more sentiret, οὐσίας, et φύσεις duas esse dicebat, ut refert Photius: « *usiam*, et naturæ vocabulo hypostasim significans, ut ex sequentibus, et antecedentibus constare dicit, non autem Ariano in eo dogmati favens^d. »

Nec ab usu isto τῆς οὐσίας abhorreere videtur interdum Epiphanius; velut hæresi LXXVI^{3 d} in confutatione argumenti quinti Anomæorum principis Aetii; ubi de Filii persona sic loquitur: « Unde nos neque creatam dicimus *usiam*, sive substantiam, neque alienam, tanquam facta sit, sed substantialiter genitam, nec a genitore diversam. Ob id increata permanet, non facta, sed ex ipsa Dei substantia genita, nec tempori subjecta. Non enim tem-

a THEORIAN. Ἐγὼ πλείστην ἐν τούτοις διαφορὰν τῶν ἔξω πρὸς τοὺς διδασκάλους τῆς ἐκκλησίας ὄρω. οἱ γὰρ ἔξω σοφοὶ τὸ ἄτομον, ἤτοι τὴν ὑπόστασιν, καὶ τὸ ἐν τῷ ἀριθμῷ, οὐσίαν ὀρίζονται. ὕπερ οἱ θεῖοι πατέρες οὐ παραδέχονται. οὐσίαν γὰρ οἱ θεοφόροι πατέρες, καὶ φύσιν τὰ καθόλου λέγουσι, ἢ τινα οἱ ἔξω εἶδος ὠνόμασαν. διὸ ἐπὶ τῆς ἁγίας τριάδος μίαν φύσιν, καὶ μίαν ὑπόστασιν ἔδογματίσαν, ὑποστάσεις δὲ τρεῖς· ὡς τῆς φύσεως, καὶ τῆς οὐσίας πολλὰς ὑποστάσεις περιεχούσης.

b ARISTOT. Οὐσία δὲ ἐστὶν ἡ κυριώτατά τε, καὶ πρώτως, καὶ μάλιστα λεγομένη, ἢ μήτε καθ' ὑποκειμένον

τινὸς λέγεται, μήτε ἐν ὑποκειμένῳ τινὶ ἐστὶν· οἷον ὁ τίς ἄνθρωπος, καὶ ὁ τίς ἵππος.

c IGNAT. Οὐ γὰρ ἐστὶ λαλίας ἐνάρθρου φώνημα, ἀλλ' ἐνεργείας θεικῆς, οὐσία γεννητή.

d PHOTIUS. Ἀλλὰ περὶ μὲν πατρὸς, καὶ υἱοῦ εὐσεβῶς πρεσβεύει· πλὴν οὐσίας δύο, καὶ φύσεις δύο λέγει· τῶν τῆς οὐσίας, καὶ φύσεως ὀνόματι, ὡς δῆλον ἐκ τε τῶν ἐπομένων, καὶ προηγουμένων τοῦ χωρίου, ἀντὶ τῆς ὑποστάσεως, καὶ οὐχ ὡς Ἀρείῳ προσανακείμενοι, χρώμενος.

* Quidquid dicant Anastasius et Theorianus, mihi dubium non est quin οὐσία eodem sensu occurrat apud philosophos, eodem apud christianos. Cum enim philosophi loquuntur de *essentia* communi pluribus individuis, vocem οὐσία adhibent; et ita etiam vocant singulares *substantias*. Liqueat hoc ex loco Aristotelis unde allata verba a Petavio deprompta sunt, ubi primas οὐσίας vocat *essentias* vel *substantias* existentes, quales sunt singula individua, secundas

vero genera et species, quæ sunt substantiæ in abstracto consideratæ. Lege quod de substantia habet in libro *de Categoribus*. Sic autem loquuntur quoque christiani, qui modo οὐσίαν abstracte considerant, quasi pluribus communem, modo concrete, quasi individui alicujus substantiam. Expendantur ad hanc distinctionem quæ postea habet Petavius.

T. AL.

Usiam

Usiam.

Veteres
usiam i. e.
naturam,
pro
hypostasi
promiscue
usurpant.

*Usiam et
naturam.*

Usiam.

pori subjectus est is, qui revera genuit, ut in tempore producat substantiam^a.» Antiochena præterea synodus¹ in epistola synodica contra Paulum Samosatenum οὐσίαν, pro *supposito* videtur accipere.

III. Gregorius quoque Nyssenus libro duodecimo *advers. Eunomium*, τὴν μὴ γεννηθεῖσαν οὐσίαν appellat Patrem, *non genitam usiam*. Et in primo editionis Gretseri, cum Eunomius τρεῖς οὐσίαις nominasset, respondet ita: « Si quidem discrimen illud usiarum sic intelligat, ut non in Sabellii impietatem incurrat, uni subjecto tria accommodans nomina, et seipsum assentiri, neque quemquam piorum ei dogmati refragari; tametsi solis vocabulis, et sermonis sola pronuntiatione errare videatur, usias pro hypostasibus usurpans^b. » Non igitur pugnaret admodum Gregorius, si quis οὐσίαις plures in Deo esse diceret, dum de re ipsa recte alioqui statueret.

Eodem spectat, quod¹ Athanasius in *Expositione fidei* profitetur, « se non, ut Sabelliani faciunt, μονοούσιον affirmare Filium, non vero ὁμοούσιον, eo ipso tollentes Filium^c. » Sabellius, qui μονοούσιον dicebat Deum, οὐσίαν cum persona confundebat. Alioqui non damnaret hoc Athanasius, quod sane verum est, unam, et solam esse οὐσίαν Patris et Filii. Sed nimirum intellexit οὐσίαν pro persona fuisse sumptam.

Apud Anastasium Sinaitam, in capite sexto libri, qui ὁδηγὸς inscribitur, Scholion adnotat, Sabellium ex Aristotelicis decretis « naturam pro hypostasi sumpsisse, unam hypostasim asserentem esse sanctæ Trinitatis^d. » Nimirum ὑπόστασιν secundum posteriorem vocis istius usum accepit Anastasius, quo personam significat. Non enim cæteroqui damnandus foret Sabellius, si hypostasim unam esse diceret, secundum priorem, et antiquam notionem, hoc est essentiam; ac nisi cum ea personam etiam intellexisset unam.

Eusebius Cæsariensis in secundo, quarto, et quinto *de Demonstratione*, dum voces istas

a EPIPHAN. Ἐντεῦθεν οὐ κτιστὴν φάμεν τὴν οὐσαν, οὐδὲ ἀλλοτριαν ὡς ποιητὴν, ἀλλὰ γεννητὴν οὐσιωδῶς, καὶ οὐκ ἀλλοίαν παρὰ τὸν γεγεννηκότα. διὸ καὶ ἄκτιστος διαμένει, καὶ οὐ ποιηθεῖσα, ἀλλὰ γεννηθεῖσα ἐκ τῆς αὐτῆς οὐσίας θεοῦ· οὐ γρόνου ὑποκλιπτουσα· οὐ γὰρ ὁ γεννήσας ἐν ἀληθείᾳ, γρόνω ὑπέπεσεν, ἵνα γρονικὴν ὑποστήσεται οὐσίαν.

b NYSSEN. Εἰ μὲν οὖν οὕτω λέγει τὴν τῶν οὐσιῶν πρὸς ἀλλήλας διαφορὰν, ὡς μὴ δοκεῖν τῇ ἀσεβείᾳ τοῦ Σαβελλίου συμφέρεσθαι, ἐνὶ τῷ ὑποκειμένῳ τρεῖς ἐφαρμό-

οὔσιωσαι, et οὐσίωσιν ad Filii ac divini Verbi productionem adhibet, οὐσίαν videri potest cum persona confudisse, pro eo atque fautor Arianae fuit hæresis. Possunt tamen hæc ipsa vocabula commodo sensu ad eundem usum accommodari, ut nonnulli catholici fecerunt; de quo alias².

IV. Igitur Aristotelis ac philosophorum cæterorum opinione perfusi Trinitatis hostes hæretici, impium dogma christianam in fidem invexerunt. Etenim Sabellium, et qui ante hunc errorem eundem tutati sunt, arbitror οὐσίαν μίαν, sive μονοούσιον θεὸν plane Aristoteleosensu defendisse, ut substantiam primam, sive individuum in Deo singularem, et solitariam esse dicerent, tam secundum essentiam, secundum existendi, subsistendive modum, quoniam talis ab philosophis οὐσία prima ponebatur.

Sic post illos Arius tres quidem οὐσίαις, adeoque personas asseveravit, sed inæquales, et harum unicam Dei veri ac supremi propriam; in quo illi cum Sabellio et Paulo Samosateno conveniebat. Ita denique Tritheditæ qui emergere postea, cum eorum principe Philopono, tametsi personas tres æquales ac divinas constitutebant, οὐσίαις nihilominus totidem, sive φύσεις prædicabant, ut ex Nicephoro liquet³. Anastasius denique Sinaita, in eo libro, quem Ὁδηγὸν nominavit, testis est hæreticos omnes, qui vel contra Catholicam de Trinitate fidem, vel contra Incarnationis dogma nefarium movere bellum, ex illo Aristoteleæ doctrinæ fonte fluxisse; ut vel hoc ipso hæreticorum antistites, et, ut cum Tertulliano loquar, patriarchas philosophos liceat agnoscere. Cyrillus Alexandrinus libro *Thesauri* XIX, οὐσίαν τοῦ υἱοῦ pro *persona Filii* sumpsit; eujus verba et sententiam enodabimus postea cap. xi hujus libri.

Verum prætermisso illo vocis οὐσίας usu, qui perpaucorum est e catholicis, ac gentili-um proprius, jamdudum Ecclesiae consuetu-

ζοντος προσηγορίας, καὶ ἡμεῖς συντιθέμενα, καὶ οὐδεὶς τῶν εὐσεβούντων ἀντιλέγει τῷ ὀνόματι. πλὴν ὅσον μόνους τοῖς ὀνόμασι, καὶ τῇ προφορᾷ τοῦ λόγου πλημμελεῖν δοκεῖ, οὐσίας ἀντὶ ὑποστάσεων ὀνομαζῶν.

c ATHAN. Οὐτε γὰρ νιοπάτορα φρονούμεν ὡς οἱ Σαβελλιῶται, λέγοντες μονοούσιον, καὶ οὐχ ὁμοούσιον, καὶ ἐν τούτῳ ἀναιροῦντες τὸ εἶναι υἱόν.

d SCHOL. ANAST. Καὶ Σαβελλιῶται ὁμοίως τὴν φύσιν λέγων ὑπόστασιν, μίαν ὑπόστασιν εἶπεν τῆς ἀγίας τριάδος.

Substantiare. Substantiationem.

Essentiam unam. Unius essentia Deum.

Essentia.

Essentias.

Essentias.

Naturas.

Hodegon.

Usia.

Usia. dine receptum id est, ut hoc οὐσία nomen significet, quod in cujusque rei definitione ponitur, quam *naturam*, aut *essentiam*, aut etiam *substantiam* vocant. Siquidem οὐσία ab eo, quod est εἶναι, vel τὸ ὄν deflectitur; quod Aristoteles appellare solet τὸ τί ἦν εἶναι, hoc est, quod affertur, ac respondetur seiscitanti, *quid res quæque sit*. Nam substantivum verbum ἦν pro ἐστὶ Attico [more sumitur; quasi dicat, τί ἐστὶ τὸ εἶναι τοῦ πράγματος, vel τί ἐστὶν ὅσον κατὰ τὸ εἶναι. Præter quam rei essentiam, inest etiam ὑπαρξίς, quam *existentiam*, aut *exstantiam* vocant, et hujus insuper modus, qui τρόπος τῆς ὑπάρξεως dicitur, vel ὑποστατικὸν ἰδιώμα, Latinæ scholæ *subsistentiam*, vel *subsistenti modum* nominant. Itaque Maximus Martyr in dialogo primo, ex iis, qui Athanasio falso tribuuntur, « divinam essentiam, sive deitatem ait esse τὸ τί εἶναι, hypostasim vero τὸ εἶναι^a. Atque hoc modo sanctus Thomas Aquinas in libro *de Ente*, et essentia, et alibi passim, *essentiam* ab *existentia* discernit, et hanc esse simpliciter vocat.

V. Ut autem quid invicem ista duo discrepent, οὐσία, et ὑπόστασις, exponamus, de hypostasi nonnulla seorsim exprimenda sunt, cujus in usu major etiam apud veteres, quam in οὐσίας vocabulo varietas incidit. Ac sciendum est, quod Socrates in *Historia ecclesiastica*¹ refert, apud exteros, elegantioresque Græcæ linguæ scriptores nomen hypostasis non in ea sumi notione, quam Ecclesiasticorum illi usus asseruit, sed alia significare omnia; porro recentiores philosophos pro οὐσία illo uti solere. Verum Leontius libro *de Sectis*, actione septima, duas præcipuas et utiles instituto nostro significationes nominis illius affert; quarum prior est, ut sit id omne, quod revera et solide ac simpliciter existit, non adumbrate, ac specie tenus. Sic enim colorum alii veri sunt, qui ὑπόστασιν habere dicuntur, alii apparentes, qui sunt ἀνυπόστατοι. Altera est, ut id intelligatur, quod per sese exstat; quales sunt primæ et individuæ substantiæ, exclusis ab hujus comprehensione

Hypostasim i. e. subsistentiam. Absque subsistentia

^a MAXIM. Ἄλλ' ἡ θεότης τὸ τί (for. ἦν) εἶναι σημαίνει· ἡ δὲ ὑπόστασις, τὸ εἶναι.

^b DAMASC. *Dialect.* cap. XLII. Τὸ τῆς ὑποστάσεως ὄνομα, δύο σημαίνει· ποτὲ μὴ τὴν ἀπλῶς ὑπαρξίν, καθ' ὃ σημαίνονμενον ταυτὸν ἐστὶν οὐσία, καὶ ὑπόστασις. Ὅθεν τινὲς τῶν ἀγίων πατέρων εἶπον αὐτὰς φύσεις, ἔχουν τὰς ὑποστάσεις· ποτὲ δὲ τὴν καθ' αὐτὸ, καὶ ἰδιοσύστατον ὑπαρξίν· καθ' ὃ σημαίνονμενον τὸ ἄτομον δηλοῖ τῷ ἀριθμῷ διαφέρον.

¹ Lib III, cap. VII. — 2 Lib. *de Decr. Nic. syn.*

vocis accidentibus, quæ hypostases non dicuntur. Joannes quoque Damascenus in *Dialecticæ* capite XLII^d. « Nomen, inquit, hypostasis duo significat, Interdum simplicem exstantiam; qua in notione idem est usia, et hypostasis. Unde quidam e sanctis Patribus naturas ipsas appellarunt, nempe hypostases. Alias exstantiam illam, quæ est per sese, et propriam habet consistendi rationem. Atque in ista significatione individuum designat numero differens^b. » Vide capita XI, XXIX, XXX ejusdem libri, ubi eadem fere tradidit. Sed de utraque plenius postea. Id modo considerandum est, quod et Socrates recentiores sensisse philosophos ait, et nos antiquioribus theologis placuisse diximus, ὑπόστασιν pro οὐσία passim haberi. Etsi non satis hoc declarat ille, qualem intelligat οὐσίαν, eadememne, quam in *Categoriis* exponit Aristoteles, ἄτομον, individuumque substantiam, an essentiam et naturam. Verum ut, hoc omisso, quid veteres Patres de illa senserint, inquiremus potius, occurrit imprimis Irenæus; qui libro quinto capite XXXVI, sic scribit, ut ex Andrea Cæsariensi in sextum *Apocalypsis*, Arethas in *Commentariis* refert. « Non enim substantia, neque essentia creaturæ delebitur. Verus est enim, et firmus, qui illam constituit^c. » Vetus interpres Irenæi tum ὑπόστασιν *substantiam* posuit, tum pro οὐσίαν *materiam*; ut ὕλην legisse videatur.

Item in fragmentis Irenæi nuper editis, « Mutatio vero ipsius, quoniam mortalis et corruptelæ cum sit obnoxia, immortalis et incorrupta fit, non ex propria substantia, sed secundum Domini operationem^d. » In his ὑπόστασιν pro *substantia*, et *natura* sumit Irenæus. Quanquam in hoc posteriore loco potest esse *productio* ipsa, vel *conditio*, id est *procreatio*. Dionysius² pontifex Romanus apud Athanasium, contra Sabellianos disputans, eos deinde redarguit, qui ex adverso pugnantes divinitatem, « ejusque singularem principatum tres in virtutes ac distinctas hypostases et deitates secabant^e. »

^c IREN. Οὐ γὰρ ἡ ὑπόστασις, οὐδὲ ἡ οὐσία τῆς κτίσεως ἀφανισθήσεται. ἀληθὴς γὰρ καὶ βέβαιος ὁ αὐτὴν συστησάμενος.

^d Idem. Μετασχηματισμὸς δὲ αὐτῆς, ὅτι θνητῆ, καὶ φθαρτῆ οὐσα, ἀθάνατος, καὶ ἀφθαρτος γίνεται, οὐκ ἐξ ἰδίας ὑποστάσεως, ἀλλὰ κατὰ τὴν τοῦ κυρίου ἐνέργειαν.

^e DION. PAPA. Διαιροῦντάς, καὶ κατατέμνοντάς, καὶ ἀναιροῦντάς τὴν μοναρχίαν εἰς τρεῖς δυνάμεις τινὰς, καὶ μεμερισμένας ὑποστάσεις, καὶ θεότητας τρεῖς.

De hypostasis vocabulo.

Hypostasim.

Sed et Origenes ante hunc ὑπόστασιν pro natura sumpsit. « Ut autem, inquit, omnia Dei dona multis partibus majora sunt mortali quavis substantia^a, » etc. Et quod præcipuum est, Nicæni ipsi Patres non aliter hypostasim usurparunt in *Expositione fidei*, dum ita pronuntiant: « Eos autem qui dicunt: Erat aliquando, quando non erat; et antequam nasceretur, non erat; et quia ex nullis substantibus factus est, aut ex alia subsistentia, vel substantia, etc., anathematizat catholica et apostolica Ecclesia^b. » In quibus Nicæna synodus ὑπόστασιν cum οὐσίᾳ, id est *subsistentiam cum substantia* confundere videtur.

Quanquam reclamatur Basilium in epistola LXXVIII, qui Marcellum Ancyranum, et alios quosdam Sabellianæ fautores hæresis, ex illis Nicæni concilii verbis patrociniū quæsisse opinionis suæ refert. Proinde οὐσίαν, et ὑπόστασιν negat, ἐκ παραλλήλου, et tanquam idem significantes voces adhibitas esse. Nam si eadem esset ambarum significatio, quid attinebat simul illas adhiberi? Quare perspicuum est, ait, « eo quod alii negarent Filium e substantia esse Patris, alii neque ex ejus substantia, et ex alia insuper hypostasi esse dicerent; utramque illos opinionem tanquam alienam a sensu ecclesiastico rejecisse^c. »

Probatur
contra Basilium
Patres
Nicænos
usiam et
hypostasim
promiscue
usurpasse.

Verum si quis rem propius consideret, a Basilio dissentendum putabit. Primum, quia contra solum Arii dogma symboli clausulam istam addidisse Patres liquido constat. At nec Arius ipse, nec ulli alii per id tempus Filium ab alia persona, quam Patris, originem traxisse docuerunt. Neque hoc alii, quam prisei illi hæretici senserunt, Valentinus, ejusque similes, qui ex collatitia velut stipe ab Æoniibus conflatum esse Jesum asserebant. De quibus nihil omnino pronuntiare voluit Nicæna synodus; ac si de illis cogitasset, non tam leviter eos perstrinxisset. Deinde quod Basilium objicit, si una et eadem notio esset istorum nominum, opus non fuisse ambo ponere, nihil est. Non enim frustra utrumque nomen expressum est. Quippe cum eandem

φύσιν, id est *naturam*, alii ὑπόστασιν, alii οὐσίαν vocarent, ne quis in voculis contentiose fucum deinceps faceret, utramque posuerunt; maxime cum Arius, ejusque socii in epistola¹, quam ad Alexandrum episcopum suum scripserant, τρεῖς εἶναι ὑποστάσεις, *tres esse hypostases*, hoc est *substantias*, sive οὐσίας, nominatim dixissent. Quod si Basilii ista ratio valeret, ne illud quidem reprehensionis expers foret, quod in eodem symbolo, cum Patres dixissent damnare se illos, qui *fuisse aliquando* putarent, *quando non erat Filius*, statim id subjiciunt; quod idem significat, « et antequam nasceretur non erat; » necnon, « quia ex nullis substantibus factus est. » Sed non est otiosa rei propemodum ejusdem diversis locutionibus iterata mentio, neque istic, neque in ὑποστάσει et οὐσίᾳ. Ad hæc Athanasius in epistola *ad Africanos* scribit, Nicænos Patres, contra Eusebianorum versutias, vocem τοῦ ὁμοουσιου in symbolo posuisse, ut varias, quæ in Scripturis occurrunt, loquendi formulas exprimerent, atque inter alias, quod χαρακτηρ τῆς ὑποστάσεως capite primo epistolæ *ad Hebræos* dicitur. Ergo οὐσίαν interpretandam esse ὑπόστασιν putarunt, de quo agemus postea.

Hypostasim.
Usiam.

Consubstantialis.

Figura
substantiæ.Usiam,
hypostasim.

VI. Est et illud ad Nicæni concilii indagandam sententiam, et adversus Basilii interpretationem firmissimum argumentum, quod qui isti synodo interfuere Patres aliqui, aut paulo certe postea floruerunt, tum collecti aliis in synodis, tum seorsim singuli, ὑπόστασιν pro οὐσίᾳ sumpserunt; quod nunquam fecissent, si contrarium apud Nicæam ante decressent.

Hypostasim
pro usiam.

Exstat apud Theodoretum² in *Ecclesiastica historia* epistola synodica concilii Sardicensis, et in ejus fine appendix quædam catholica adversus Arianos professionis summam continens; quæ tamen apud Athanasium deest, ut libro primo monui. Ibi vero ὑποστάσεις diserte cum οὐσίᾳ confunditur. Etenim damnatos ob id Arianos ab sese docent, quod « differentes esse hypostases assererent, Patris, et Filii, et Spiritus sancti, et easdem separatas. Nos autem

Hypostasis.
Usiam.

^a Orig. *Philocal.* cap. i. Ὡς περὶ δὲ πάντα τὰ τοῦ θεοῦ ὀνόματα εἰς ὑπερβολὴν μεῖζονά ἐστι τῆς θνητῆς ὑποστάσεως.

^b Nicæn. conc. Τοὺς δὲ λέγοντας, ἦν ποτε, ὅτε οὐκ ἦν, καὶ πρὶν γεννηθῆναι οὐκ ἦν, καὶ ὅτι ἐξ οὐκ ὄντων ἐγένετο, ἢ ἐξ ἐτέρας ὑποστάσεως, ἢ οὐσίας, εἰς. τοῦτους ἀναθεματίζει ἡ καθολικὴ, καὶ ἀποστολικὴ ἐκκλησία.

¹ Apud Ath. lib. *de Synod.* — ² Lib. II *Hist.*, cap. vi.

hanc accepimus, edoctique sumus, eamque catholicam habemus traditionem, et fidem, et professionem, unam esse hypostasim, quam ipsi hæretici usiam nominant, Patris, et Filii, et Spiritus sancti. Et si quærant, quænam sit Filii hypostasis, fatemur hanc ipsam esse, quam solam esse Patris omnes agnoscunt^a. » Ac deinceps bis terve unam esse Patris, et Filii hypostasim affirmant.

Romanum item concilium¹ sub Damaso collectum episcoporum nonaginta, « Spiritum sanctum ejusdem hypostasis et usiæ esse definit cum Patre ac Filio^b. »

Sed imprimis hoc ipsum persuadet Athanasius, qui Nicæni concilii, cujus magna pars fuit, mentem et sententiam perspectam habuit. At is *ὑπόστασιν* haud temere alium in sensum usurpat, quam pro *οὐσία*, sive essentia, plerisque in libris, quos longe post Nicænae tempora synodi conscripsit; id utique minime facturum, si verum existimasset, quod de ista synodo Basilius credidit. Sic in epistola *ad Africanos*, « Hypostasis, ait, est usia, neque significationem habet aliam, nisi hoc ipsum, quod est, quam Hieremias vocat exstantiam, his verbis: *Et non audierunt vocem exstantiæ*. Nam hypostasis, et usia idem est cum exstantia; Est enim, et existit^c. »

Et in oratione quinta *contra Arianos*: « Ut autem unum est principium, et ideo unus Deus, ita plane, ac revera una est, quæ vere est, essentia, et hypostasis una, quæ dicit: *Ego sum, qui sum^d*. »

Item in libro *de Synodis*, Basilium Ancyranum, et Semiarianos collaudat, quod non longe a vera professione distent, ut qui una cum Nicænis Patribus Filium asserant ex usia

a Syn. Sardic. Καὶ ὅτι περὶ τῶν αἰρετικῶν σύστημα φιλονεικεῖ διαφόρους εἶναι τὰς ὑποστάσεις τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος, καὶ εἶναι κερωρισμένας. ἡμεῖς δὲ ταύτην παρελήφραμεν, καὶ δεδιδάγμεθα, καὶ ταύτην ἔχομεν τὴν καθολικὴν παράδοσιν, καὶ πίστιν, καὶ ὁμολογίαν, μίαν εἶναι ὑπόστασιν, ἣν αὐτοὶ οἱ αἰρετικοὶ οὐσίαν προσαγορεύουσι, τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος. καὶ εἰ ζητοῦεν, τίς τοῦ υἱοῦ ἢ ὑπόστασις ἐστίν; ὁμολογοῦμεν ὡς αὕτη ἦν ἡ μόνη τοῦ πατρὸς ὁμολογουμένη.

b Rom. conc. Χρὴ δὲ τῆς αὐτῆς ὑποστάσεως καὶ οὐσίας, καὶ τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον πιστεύειν.

c ATHAN. Ἡ δὲ ὑπόστασις οὐσία ἐστὶ, καὶ οὐδὲν ἄλλο σημαίνονμενον ἔχει, ἢ αὐτὸ τὸ ὄν, ὅπερ Ἰερειμίας ὑπαρξίν ὀνομάζει λέγων· καὶ οὐκ ἤκουσαν φωνὴν ὑπαρξείως. ἡ γὰρ ὑπόστασις καὶ οὐσία ὑπαρξίς ἐστίν. ἔστι γὰρ, καὶ ὑπαρχει.

esse Patris, et non ex altera hypostasi^e; ex quo sequitur esse *ὁμοούσιον*.

VII. Atqui Basilius iste cum Semiarianis suis *ὑπόστασιν* nihil aliud esse definit, nisi *οὐσίαν* apud Epiphanium² hæresi LXXIII. « Hanc igitur, inquit, hypostasim Patres usiam nominarunt^f. » Neque tamen perinde atque Athanasius et cæteri catholici, unam esse personarum trium *ὑπόστασιν* putarunt, sed tres; ut in eadem hæresi³ ex illorum libello intelligitur, ubi τὰς ἰδιότητας τῶν ὑποστάσεων nominant, et *οἰκείαν ὑπόστασιν*, id est *peculiarem hypostasim* Filio tribuunt.⁴

Denique⁵ in subscriptione Basilius adjecit, « per omnia similem esse Filium, non solum secundum voluntatem, sed etiam secundum hypostasim, et secundum exstantiam, et secundum esse^g. » Nimirum qui Filium non *ὁμοούσιον*, sed similem *οὐσία* fatebatur, duas ut *οὐσίας*, sic *ὑποστάσεις* affirmabat, *οὐσίαν* idem esse putans cum *ὑποστάσει*, Nam ibi τὸ εἶναι, quod cum *ὑποστάσει* confert, pro *οὐσία* sumpsit. Cum igitur Athanasius Basilium laudet, quod ex usia Patris, et non ex altera hypostasi dicat esse Filium, Basilius autem hypostasim idem esse cum usia pronuntiet; quis non videt ex opinione Athanasii, Nicænam synodum ista duo promiscue usurpasse? Ita porro *ὑποστάσεις* tres Basilius iste dixit, quomodo et Ariani in formula Antiochiæ edita⁶ per tempus Encæniorum, « propriam nominatarum personarum in baptismo hypostasim et ordinem, et gloriam, ut sint hypostasi tria, concordia vero unum^h. » Hic enim *ὑπόστασιν* eandem cum *οὐσία* fecerunt. Vide omnino Semiarianorum disputationem apud Epiphanium in hæresi illa LXXIII.

d Idem, orat. v. Ὡς περὶ δὲ μία ἀρχὴ καὶ κατὰ τοῦτο, εἷς θεὸς, οὕτως ἢ τῷ ὄντι, καὶ ἀληθῶς, καὶ ὄντως οὐσα οὐσία, καὶ ὑπόστασις μία ἐστίν ἢ λέγουσα, ἐγὼ εἰμι ὁ ὢν.

e Idem, libro de Synod. Καὶ γὰρ ὁμολογοῦντες ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ πατρὸς εἶναι, καὶ μὴ ἐξ ἑτέρας ὑποστάσεως τὸν υἱόν, etc.

f EPIPH. Ταύτην οὖν τὴν ὑπόστασιν οὐσίαν ἐκάλεσαν οἱ πατέρες.

g BASIL. ANCYR apud Epiph. Κατὰ πάντα δὲ, οὐ μόνον κατὰ τὴν βούλησιν, ἀλλὰ κατὰ τὴν ὑπόστασιν, καὶ κατὰ τὴν ὑπαρξίν, καὶ κατὰ τὸ εἶναι.

h Antioch. formula. Σημαινόντων ἀκριβῶς τὴν οἰκείαν ἐκάστῳ τῶν ὀνομαζομένων ὑποστάσιν τε, καὶ τάξιν, καὶ δόξαν· ὡς εἶναι τῇ μὲν ὑποστάσει τρία, τῇ δὲ συμφωνίᾳ, ἓν.

¹ Apud Theod. lib. II, cap. xxii, et Soz. lib. VI, cap. xxiii; Nicephor. lib. XI, cap. xxxi; — ² Eph. Hær. LXXIII, n. 42. — ³ Num. 16. — ⁴ Num. 21. — ⁵ Num. 22. — ⁶ Apud Athan. lib. de Syn.

Item
promiscue
accepit
Athanasius.

Consubstantialiam.

Hypostasim Usiam.

Hypostasim

Proprietatem hypostaseon.

Consubstantialiam. Usiam... usiam... hypostasim... usiam. Hypostasim esse. Hypostasim pro usiam.

Hypostasim

Hypostasim Usiam.

Rursus Athanasius in libro, quo unum esse Christum probat, ὑπόστασιν aliter, atque in superioribus, pro persona sumpsisse videtur, dum illos redarguit, qui de Incarnatione prave sentientes, « pro una hypostasi Domini nostri Jesu Christi duas hypostases et personas, et pro sancta Trinitate, quaternitatem inepte simul et impie constituunt^a. » Quod in sequentibus usurpare pergit, ubi unam ait esse hypostasim, et personam Christi. Quem quidem locum Centuriatores Magdeburgenses¹ ex Athanasii oratione quinta contra Athanasium citant. Sed alterius est orationis, cujus inscriptio est, ὅτι εἷς ὁ Χριστός, quæ est homilia in Natalem Christi, ut ex ejus fine constat. Neque vero Athanasii videtur esse; quod ex stylo conjicimus, qui et diffusior est, et minus simplicitatis affectionisque plus habet, quam qui Athanasii germanus est, cujus nativam elegantiam, ac sponte fluentem nulla potest imitatio consequi. Tum ex eo, quod Marcellum Ancyranum statim cum Paulo Samosateno, tanquam certum, et confessum hæreticum, conjungit, cum tamen de Marcello non tam sinistre judicavit Athanasius, ut libro primo demonstratum est.

Poterit etiam aliquis nobis objicere, quod idem Athanasius oratione v Sabellii opinionem explicans ait ipsum « Patrem eundem esse cum Filio dicere, et contra Filium esse Patrem, unum quidem hypostasi, nomine vero duo^b. » Hic enim ὑπόστασις persona videtur esse, sed non est; verum latius accepta vox illa id omne significat, quod revera exstat, et non specie appellationeque tenuis; itaque τῷ ὀνόματι est opposita: « Reipsa, inquit, et substantia unum esse dicit, sed solo differre nomine. » Ita sub finem ejusdem orationis, dum ait,

a ATHAN. Καὶ ἀντὶ μιᾶς ὑποστάσεως τοῦ κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ δύο ὑποστάσεις, καὶ πρόσωπα, καὶ ἀντὶ τῆς ἁγίας τριάδος, τετράδα ἀπρεπῶς καὶ παρανόμως φρονήσαντες.

b ATHAN. orat. v. Μαίνεται δὲ καὶ Σαβέλλιος λέγων τὸν πατέρα εἶναι υἷον, καὶ ἔμπαλιν τὸν υἷον εἶναι πατέρα, ὑποστᾶσει μὲν ἓν, ὀνόματι δὲ δύο.

c Idem. Οὗ τὴν ὑπόστασιν χωρίζων τοῦ θεοῦ λόγου τοῦ ἐκ Μαρίας ἀνθρώπου.

d Idem. Ἐπιθεὶν τοῦ προφήτου σαφέως ἐκδοήσαντος τὴν πατρικὴν ὑπόστασιν περὶ αὐτοῦ, καὶ εἰπόντος: καὶ ἀποστελῶ τὸν υἷόν μου τὸν Χριστόν.

* Editores Benedictini supra positæ de hac homilia sententiæ hæc addunt: « His a Petavio sagaciter observatis, addimus; cum adversus hæreticos hic agatur qui duas esse personas in Christo tuerentur, ea item de causa videri hoc opusculum Athanasio abjudicandum, qui in nullo operum

« se non hypostasim divellere Dei Verbi ab homine ex Maria genito^c, » naturam ipsam, ac substantiam divini Verbi intelligit. At² paulo ante, cum dicit, « Prophetam paternam ὑπόστασιν clara voce pronuntiasse de ipso, ac dixisse: *Et mittam Filium meum Christum^d*, » etc. non substantiam sic appellat, ut Latine reddit interpres, sed ut explicat idem Athanasius, τὴν ὑπόσχεσιν, id est *promissionem*, Euthymius in *Panoplia* parte I, tit. IX, citat Athanasii locum ex libro *contra Valentinus*, in quo ὑπόστασιν pro persona sumere videtur, cum ait, « Filium, ac Deum dici esse passum, propter unam divinitatis hypostasim, quæ et naturæ humanæ facta est hypostasis^e. »

Ad summam non puto Athanasium τὴν ὑπόστασιν unquam pro mera persona, et ut ab οὐσίᾳ distinguitur, sumpsisse, sed pro natura, et substantia, quamvis ex consequenti etiam interdum subsistendi modum comprehendat. Nam qui circumferuntur Athanasii dialogi *contra Arium*, in quibus ex communi, et recentiore sententia perspicue ab οὐσίᾳ τὴν ὑπόστασιν separat, non sunt illi Athanasii, sed Maximi martyr, ut Græci scriptores indicant, de quo postea.

Hypostasim pro οὐσίᾳ Epiphanius quoque æqualis illorum temporum sumit; ut in *Ancorato*: « Si, inquit, dicas consubstantiale, vim Sabellii dissolvisti. Nam ubi est consubstantiale, unam substantiam significat^f. »

Rursus in hæresi nona et sexagesima, quæ est *Arianorum*: « Hoc enim, inquit, videlicet ignorant, idem esse hypostasim, et substantiam dicere^g; » quod deinde confirmat. Et in hæresi LXXIV²: « Trinitas hæc sancta nominatur, quæ sunt tria, una concordia, una divinitas, ejusdem virtutis, ejusdem hypostasis^h. »

e ATHAN. apud Euth. Αὐτὸς μὲν ὁ υἷος καὶ θεὸς πεπονηθέναι λέγεται διὰ τὴν μίαν ὑπόστασιν τῆς θεότητος, ἢ τις καὶ τῆ ἀνθρωπίνῃ φύσει γέγονεν ὑπόστασις

f EPIPH. *Ancor.* num. 6. Ἐὰν γὰρ εἶπῃς τὸ ὁμοούσιον, ἔλυσας Σαβέλλίου τὴν δύναμιν. ὅτε γὰρ τὸ ὁμοούσιον, μιᾶς ὑποστάσεως ἐστὶ δῆλωτικόν.

g Idem, hæf. LXIX, num. 70. Οὐκ ἴσασι δὲ ὅτι καὶ ὑπόστασις, καὶ οὐσία ταῦτόν ἐστι τῷ λόγῳ.

h Idem, hæf. LXXIV. Τριάς αὕτη ἁγία καλεῖται, τρία ὄντα, μία συμφωνία, μία θεότης, τῆς αὐτῆς δυνάμεως, τῆς αὐτῆς ὑποστάσεως.

suorum hujus hæreseos meminit. Neque putatur Athanasii ætate de duabus in Christo personis agitata quæstio. Attamen exstat in antiquis codicibus, videturque sæculo quinto edita, quo vigeat Nestoriana hæresis. »

J. B. F.

- Cyrillus Hier. Cyrillus item Hierosolymitanus *Catechesi* sexta, cum ait « Deum esse multinominem, et omnipotentem, et uniusmodi hypostasis ^a; » et in eadem pagina bis eandem vocem repetens, ad essentiam refert.
- Gregorius Naz. Tum Gregorius Nazianzenus oratione xxxiv, ubi Deum secundum naturam suam cognosci non posse demonstrat, etsi non ignoremus illum esse immutabilem, et incorruptum, et si quæ alia de Deo, vel circa Deum prædicantur; rationemque ita reddit, « quod præterea studiose considerandum sit, quid illi secundum naturam et hypostasim existenti conveniat, neque principium habere, neque a se unquam desciscere, neque fine ullo terminari, sed totum esse complecti ^b. » In iis videtur ὑπόστασιν usurpare de communi essentia et natura.
- Cyrillus Alex. Hypostasis. VIII. Præterea Cyrillus Alexandrinus in eadem significatione nomine ὑποστάσεως est usus, ut sit idem quod φύσις, id est *natura*, vel οὐσία, idque plurimis in locis. In Anathematismo tertio de duodecim, « Si quis, ait, in uno Christo dividit hypostases post unionem, sola ipsas conjunctione, quæ est secundum dignitatem, sive auctoritatem, vel potestatem copulans, et non potius concursu eo, qui est secundum naturalem unionem, anathema sit ^c. »
- Hypostasim. Eodem sensu et ὑπόστασιν Orientales in *Anathematismi* hujus *Confutatione* sumpserunt, qui hoc in illo reprehenderunt, quod cum antea naturas in Christo duas agnovisset, eas nunc εἰς μίαν ὑπόστασιν, in unam *hypostasim* confundat, naturali unione, quasi ex duabus una fiat natura, et hypostasis. Quinetiam, quod mirandum magis est, cum in *Anathematismo* quarto Cyrillus damnasset eos, qui dicerent, « in personas duas, sive hypostases distribuendas esse voces illas, quæ in Evan-

gelicis Apostolicisve scriptis aut de Christo usurpantur a sanctis, aut ab ipso de seipso dicuntur, et alias tanquam homini, præter illud Verbum, quod ex Deo Patre genitum privatim intelligitur, attribuit, alias velut Deo dignas soli Verbo a Deo Patre genito, anathema sit ^d: » hæc, inquam, Theodoretus refellens, ὑποστάσεις, et πρόσωπα sic et a Cyrillo posita putavit, et posuit ipse, tanquam nihil ab eo, quod est φύσις, distarent. Sane Cyrillus in *Apologia Anathematismi primi contra Theodoretum*, satis ostendit, se ὑπόστασιν non pro *persona*, id est *perfecte subsistente natura*, sed pro re, et eo, quod vere et non adumbrate, solave opinione exstat, accipere. Ait enim, « rerum, id est ὑποστάσεων concursum esse factum, ut incarnationis mysterium re ipsa factum esse credatur ^e; non autem similitudines simpliciter non exstantes, neque formas in se convenisse unione dispensatoria. »

IX. Sic in libro tertio *contra Nestorium* ¹, « unam ait, personam non fieri, cum unaquæque ὑπόστασις, quod sibi proprium est aufert, separatim posita ^f. »

Item in libro decimo *Commentariorum in Joannem* ὑπόστασιν, cujus character ² a Paulo dicitur Filius, interpretatur οὐσίαν.

Ad hæc in *Scholiis de Incarnatione* ³: « Quod autem naturæ, inquit, sive hypostases inconfusæ manserint, hinc discimus ^g; » quem locum in Ὁδηγῶ ⁴ citat Anastasius Sinaita. Ubi etiam adnotat ⁵, Cyrillum hypostases non προσωπικάς, id est *personales*, intelligi voluisse, sed ὑπέρξεις, sive ὑφιστάμενα πράγματα, hoc est, *res existentes, et subsistentes*.

Idem de Cyrillo, aliisque Patribus tradit Euthymius in *Panoplia* ⁶, cujus verba, quia Græce nondum exstant, hic referam. « Usus autem esse beatum Cyrillum, et alios Patres indifferenter duobus istis nominibus, cum de

a CYRIL. HIEROS. Τὸν πολυώνυμον, καὶ παντοδύναμον, καὶ μονοειδῆ τὴν ὑπόστασιν.

b NAZIANZ. Τί γὰρ ὄντι αὐτῷ κατὰ τὴν φύσιν, καὶ τὴν ὑπόστασιν, ὑπάρχει τὸ μὴ ἀρχὴν ἔχειν, μηδὲ ἐξίστασθαι, μηδὲ περατοῦσθαι, ἀλλ' ὅλον τὸ εἶναι περιλαμβάνειν, λείπεται προσφιλοσοφεῖν.

c CYRIL. Εἴ τις ἐπὶ τοῦ ἐνὸς Χριστοῦ διαιρεῖ τὰς ὑποστάσεις μετὰ τὴν ἔνωσιν μόνῃ συνάπτων αὐτὰς συναφεία κατὰ τὴν ἀξίαν, ἤγουν αὐθεντίαν, ἢ δυναστείαν, καὶ οὐχὶ δὴ μᾶλλον συνόδῳ τῇ καθ' ἔνωσιν φυσικῆν, ἀνάθεμα ἔστω.

d CYR. *Anath.* IV. Εἴ τις προσώποις δυσὶν, ἤγουν ὑποστάσεσι, τὰς τε ἐν τοῖς Εὐαγγελικοῖς καὶ Ἀποστολικοῖς συγγράμμασι διανέμει φωνὰς, ἢ ἐπὶ Χριστῷ παρὰ

τῶν ἁγίων λεγομένας, ἢ παρ' αὐτοῦ περὶ ἑαυτοῦ· καὶ τὰς μὲν ὡς ἀνθρώπων παρὰ τὸν ἐκ Θεοῦ πατρὸς λόγον ἰδικῶς νοουμένῳ προσάπτει, τὰς δὲ ὡς Θεοπρεπεῖς, μόνῳ τῷ ἐκ Θεοῦ πατρὸς λόγῳ, ἀνάθεμα ἔστω.

e CYRILLUS, *Apologia*. Οὐ γὰρ ὁμοιότητες ἀπλῶς ἀνυπόστατοι, καὶ μορφαὶ συνέβησαν ἀλλήλαις καθ' ἔνωσιν οἰκονομικῆν· ἀλλὰ πραγμάτων, ἤγουν ὑποστάσεων γέγονε σύνοδος· ἵνα καὶ ὁ τῆς ἐνανθρωπήσεως λόγος ἀληθῶς γενέσθαι πιστεύηται.

f Idem, lib. III *contra Nestor*. Πῶς ἂν ἐν ἀποτελεῖται πρόσωπον, τὸ ἀμφοῖν ἑκατέρας ἡμῖν ὑποστάσεως φερούσης ἴδιον, ὡς ἀνα μέρος κειμένης;

g CYRIL. Ὅτι δὲ ἀσύγχυτοι μεμενῆκασιν αἱ φύσεις, ἤγουν ὑποστάσεις, ἐντεῦθεν εἰσόμεθα.

humana suscepta natura disputarent, minime dubitamus. Abusi enim sunt, ut partim hypostasim pro usia, partim usiam pro hypostasi proferrent^a. » Et allusit potissimum ad celeberrimam illam *ad Successum* epistolam Cyrilli ejusdem, quæ turbas maximas concitavit. In hac enim « hypostases duas, » id est naturas Christi diserte nominat. « Porro modum ipsum, quo incarnatus est, inquit, et homo factus Christus, si quis curiosius inquirat; consideret Deum Verbum ex Deo servi formam suscepisse, et in similitudinem hominum factum esse, sicut scriptum est¹. Atque hæc sola ratione intelligi potest naturarum, sive hypostaseon differentia. Non enim idem utique in naturali qualitate sunt divinitas, et humanitas^b. »

Longe autem usitatius est ὑπόστασιν pro οὐσίᾳ, quam οὐσίαν pro ὑποστάσει sumere; hoc enim paucissimi duntaxat ex antiquis fecerunt, quos si qui post Nicænam maxime synodum imitati videntur, qui γεννητὴν οὐσίαν, aut ejusmodi scripserunt aliquid, possunt ad communem et receptam accomodari sententiam, uti suo loco declarabitur. Interim admirari subit Cyrillum tam promiscue vocabulo hypostaseos usum esse, cum Basilius, et Gregorii ambo, Nazianzenus et Nyssenus, alique, sed Basilius imprimis, fere semper ab οὐσία separaverint. Nisi quod Athanasii popularis ac decessoris sui id amore et exemplo fecisse videtur.

X. Ex Latinis, qui hypostasim cum οὐσίᾳ confuderint, duo insigniter commemorandi sunt, Marius Victorinus Afer in opusculo *de Homousio*: « Ergo, inquit, hæc nemo negat, hoc esse Græcè οὐσίαν, vel ὑπόστασιν dicunt, nos uno nomine Latine substantiam dicimus; » qui et in secundo libro *adversus Arium* idem docet.

Tum Hieronymus, qui in epistola LVII *ad Damasum* copiosissime de ea re, ac significatione

illius vocabuli disserit, ac demonstrat idem esse atque usiam; proindeque tres hypostases dicere metuit; de qua Hieronymi controversia agemus postea.

Pene illud exciderat, quod sane præteritendum non videtur, Gelasium Cyzicenum² in actis Nicæni concilii, ex totius synodi mandato ac decreto respondentem Hosium inducere, ac τριάδα ὑποστάσεων prædicantem; quod et postea per Leontium³ episcopum Patres profitentur. Ex quo Anastasius Sinaita mutuatus est, quod scripsit, Nicænos Patres definiisse, tres hypostases, sive personas in sancta et consubstantiali Trinitate^c. » Sed nunquam istud ab Nicæna synodo definitum, ac ne obiter quidem injectum est: quin potius contrarium illa significavit, ut contra Basilius sententiam paulo ante demonstravimus. Gelasius porro Cyzicenus auctor est inutilis ac nullius iudicii; qui si quid habet veri, id tanquam fucus ex alienis scriptis corrasit; pleraque autem prorsus inepta et absona de suo contulit, quæ tamen ex nescio quibus actorum Nicænorum commentariis domi paternæ a se repertis expressisse nugatur; quæ nonnullis imposuisse viris cæteroquin eruditissimis observavimus, ut ea pro Nicænorum Patrum decretis ac sententiis referrent, quæ ab illorum usu ac mente sunt alienissima.

XI. Venio jam ad illos, qui ὑπόστασιν ab οὐσίᾳ separant, qui ut antiquitate cedunt prioribus, sic eos numero superant. Sunt enim prope modum infiniti, e quibus aliquot recensendi sunt.

Imprimis autem Constantinopolitanum primum, et œcumenicum secundum concilium in epistola synodica, quam ad Damasum aliosque Romæ congregatos episcopos scripsit, ex legitima christiani baptismi formula concludit, unam esse Patris, et Filii, ac sancti Spiritus οὐσίαν « in tribus perfectis hypostasibus, sive tribus perfectis personis. »

γάρπου ταύτων ἐν ποιότητι φυσικῇ θεότης καὶ ἀνθρωπότης.

c ANASTAS. in Oδῆγ. cap. XXII. Ἴδου γὰρ πατρικῶς καὶ μάλα συνοδικῶς, πρόσωπα εἶναι τὰς ὑποστάσεις ὀρίζεται, τοῖς ἐν Νικαίᾳ ἁγίοις πατέρας ἐπόμενος τοῖς λεγουσιν τρεῖς εἶναι ὑποστάσεις, ἧτοι πρόσωπα ἐπὶ τῆς ἁγίας, καὶ ὁμοουσίου τριάδος.

d Concil. Constant. apud Theodoret. lib. V, cap. IX. Δηλαδὴ θεότης τε, καὶ δυνάμει καὶ οὐσίᾳ μιᾶς τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος πιστευομένης, ὁμοτίμου τε τῆς ἁγίας, καὶ συναϊδίου τῆς βασιλείας, ἐν τρισὶ τελείαις ὑποστάσεσιν, ἧγουν τρισὶ τελείοις προσώποις.

Triadem hypostaseon

Hypostasim ab usia.

Recensentur qui usiam ab hypostasi dividunt.

Usiam.

a EUTHYM. Κεχρησθαι δὲ πολλάκις τὸν μακάριον Κύριλλον, καὶ ἑτέρους πατέρας ἀδιαφύρωσ τοῖς δυσὶ τούτοις ὀνόμασιν ἐπὶ τῆς θείας ἐνανθρωπήσεως, οὐκ ἀμφιβάλλομεν. κατεχρήσαντο γὰρ, πῆ μὲν τὴν ὑπόστασιν ἀντὶ οὐσίας, πῆ δὲ τὴν οὐσίαν ἀντὶ ὑποστάσεως ἐκφωνοῦντες.

b CYRIL. ALEXAND. epis. II *ad Success.* Τὸν δὲ τρόπον, ὃν ἐσαρκώθη τε, καὶ ἐνανθρώπησεν εἰ περιεργάζοιτό τις, καταθρήσειεν ἂν τὸν ἐκ Θεοῦ Θεὸν λόγον δούλου τε λαβόντα μορφὴν, καὶ ἐν ὁμοιώματι ἀνθρώπων γενόμενον, καθὰ γέγραπται. καὶ κατ' αὐτὸ δὴ τοῦτο καὶ μόνον νοηθεῖται ἂν ἡ τῶν φύσεων, ἧγουν ὑποστάσεων διαφορά: οὐ

1 Philip. II, 7. — 2 Parte II, cap. XII. — 3 Ibid. cap. XXI.

Tam hypostasim pro usiam quam usiam pro hypostasi sumere.

Item ex Latinis Victorinus Afer.

Hieronymus

Deinde concilium Chalcedonense ¹ in fidei expositione *μὴν ὑπόστασιν* in Christo prædicans, personam intellexit, ut et concilium Constantinopolitanum secundum, et quintum œcumenicum, dum canone v et viii unam in Christo subsistentiam, quæ Græce est *ὑπόστασις*, constituit.

Et in concilio vi contra Monothelitas pluribus in locis idem asseveratur, ut in epist. Agathonis papæ ², in epist. Sophronii ³; ac demum in *Expositione fidei* ⁴.

Sic apud Theodoretum ⁵ Valentinianus Valens, et Gratianus in epistola *ad Episcopos Asianos*, ex mente Illyricianæ synodi, tradunt « unam esse et eandem usiam Patris, et Filii, et Spiritus sancti in tribus personis, hoc est in tribus perfectis hypostasibus ». Atque hunc Romanæ, et Gallicanæ synodorum consensum esse docent.

Ex Patribus autem primum Dionysius Alexandrinus episcopus scriptor pervetus occurrit, qui *ὑπόστασιν* pro substantia per se existente, sive *οὐσίᾳ*, cujusmodi a philosophis prima dicitur, sumpsit. Ut in responsione ad quæstionem quartam Pauli Samosatani, de duobus hircis agens, qui *Levitici* decimo sexto, ante tabernaculum sisti jubentur, eos vocat *ὑποστάσεις* duas ^b. Et de tribus personis Trinitatis loquens, « Duæ, inquit, hypostases (Patris scilicet, et Filii), inseparabiles sunt, et subsistens Patris Spiritus, qui erat in Filio ^c. » Nonnunquam autem pro *οὐσίᾳ* posuit; ut cum in quinta responsione dicit, Sethum *ἐκ τῆς ὑποστάσεως* ex *hypostasi* lumborum Adami fuisse, quemadmodum Filius character vocatur hypostasis paternæ. Eodem spectat, quod *ἐνυπόστατον* appellat id, quod per se subsistit, hoc est, quam cæteri vocant *ὑπόστασιν*, ut postea pluribus exponam.

Sic hujus cognominis alter, Areopagita dictus, multo disertius et constantius tres hypostases in sancta Trinitate prædicat. Ut in secundo capite libri *de Ecclesiastica hierarchia*: « Ter, inquit, ipsum mergit an-

tistes, ad tres ejus, qui initiatur, demersiones et emersiones trinam divinæ felicitatis invocans hypostasim ^d. » Et alibi *μονάδα τρισυπόστατον* appellat *unitatem trisubstantentem*. Vide caput primum libri *de Divinis nominibus*, ubi *ὑπόστασιν* in ea significatione plus semel usurpat. Alexander episcopus Alexandrinus, is, qui Arium initio damnavit, in epistola ad cognominem Alexandrum Constantinopolitanum episcopum, hypostasim pro persona videri potest usurpasse, cum « proprio modo constantem hypostasim Filii significasse Joannem, ait, his verbis: *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum* ^e, » etc. Et postea, « Patris, et Filii duas esse hypostasi naturas, » ait. De quo postea.

XII. At præ omnibus istud ipsum discrimen accurate defendit magnus Basilius ⁶ plurimis in locis, quos paulo post referam, cum de hypostasis personæve ratione pressius disputabitur. Cujus ea est opinionis summa, quam plerique deinceps omnes amplexi sunt, hoc inter *οὐσίαν* et *ὑπόστασιν* interesse, quod *οὐσία* generale quiddam sit, et commune, ac minime definitum, ut est homo universe pro specie sumptus: hypostasis vero proprium aliquid, singulare ac definitum, quod ex illo communi, et peculiaribus cujusque notis ac proprietatibus veluti componitur, qualia sunt, quæ *ἄτομα* dicuntur, quæ sunt primæ et individuæ substantiæ, ut Socrates, Plato; qui præter communem cum cæteris essentiam, habent qualitates, et proprias, quibus ab illis differunt.

Gregorius Nazianzenus ⁷ crebro idem affirmat, esse in Deo *μὴν οὐσίαν*, et *ὑποστάσεις* τρεῖς; e quibus illam significare ait, τὴν φύσιν τῆς θεότητος, *naturam deitatis*, has vero, τὰς τῶν τριῶν ιδιότητας, *trium proprietates*. Et alibi ⁸, Deum ἐν τῇ οὐσίᾳ, τὰ δὲ τρία ταῖς ὑποστάσεσι, *unum esse usia, tria hypostasibus*.

Gregorius alter Nyssenus episcopus in primo libro *adversus Eunomium*, editionis posterioris, *ὑπόστασιν* simili ab *οὐσίᾳ* discrimine

a THEODORET. lib. IV, cap. vii. Μὴν εἶναι, καὶ τὴν αὐτὴν οὐσίαν τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος, ἐν τρισὶ προσώποις, τουτέστιν ἐν τρισὶ τελείαις ὑποστάσεσιν.

b DION. ALEX. Respons. ad Propos. IV Pauli Samos. Ἦσαν γὰρ αἱ δύο ἅμα ὑποστάσεις τῶν χειμάρρων προσδεδομένοι τῷ θουσιαστηρίῳ.

c Idem: Αἱ δύο ὑποστάσεις ἀχώριστοι, καὶ τὸ ἐνυπόστατον τοῦ πατρὸς πνεῦμα, ὃ ἦν ἐν τῷ υἱῷ.

d DION. cap. II de Eccl. hier. Τρεῖς μὲν αὐτὸν ὁ ἱεράρχης βαπτίζει, ταῖς τρισὶ τοῦ τελουμένου καταδύσεσι, καὶ ἀναδύσει τὴν τρισὴν τῆς θείας μακαριότητος ἐπιβοήσας ὑπόστασιν.

e ALEXAND. Τὴν γὰρ ἰδιότροπον αὐτοῦ ὑπόστασιν ἐδήλωσεν εἰπὼν ἐν ἀρχῇ ἦν ὁ λόγος, καὶ ὁ λόγος ἦν πρὸς τὸν θεόν.

Idem. Οὐδὲ τὰς τῇ ὑποστάσει δύο φύσεις μὴν εἶναι σαφηνίζων.

1 Act. sub. fin. — 2 Act. iv. — 3 Act. xi. — 4 Act. xviii. — 5 Apud Theod. lib. I, cap. iii. — 6 Epist. xliii, et cccxlix et cccxci. — 7 Naz. orat. xxi. in S. Athan. et orat. i ad Cledon. — 8 Orat. xxxii et xxix.

Hypostasim.

Usia.

Hypostasis.

Subsistens.

Hypostasi:

Usiam et hypostasin

Individualia

Unam usiam et hypostases tres

Hypostasin Usia.

sejunct, ut supra memini. Epiphanius, hæresi LXXIII, num. 34 diserte τρεῖς ὑποστάσεις, μίαν οὐσίαν, μίαν θεότητα ex catholica, et Nicæna professione definit. Quem et Basilius epistola CCCXXV, quam ad eum scribit, collaudat, quod in litteris quas Antiochia ad se scripserat, « necesse esse dixisset tres hypostases confiteri. »

Isidorus item Pelusiota, « Naturæ, inquit, identitas hypostasibus dividitur; hypostaseon vero proprietas in unam usiam copulatur^a. »

XIII. Sic Chrysostomus passim idem prædicat. Ut in homilia secunda, in *Epistolam ad Hebræos*, et illa Pauli verba, *character substantiæ*: « Hic, inquit, nulla re differentem similitudinem ostendens istud ait, et ad propriam notam prototypi deducens te, ac docens in sua hypostasi per se illum existere^b. »

Amphilochius apud Anastasium Sinaitam¹, de Christo, « Duplex, ait, erat secundum naturam, non secundum hypostasim. » Idem Amphilochius, « Qui non confitetur, inquit, tres hypostases in una substantia (porro non aliam dico substantiam, præter divinitatem, nec alteram divinitatem, præter substantiam; verum ut sic accuratius loquamur, substantiam nominamus, ut ne aliam, et aliam dicamus divinitatis speciem, occultata Trinitate) iste perperam sentit^c. »

Theodoretus in dialogo primo scribit, etsi apud exteros scriptores ac philosophos nihil inter οὐσίαν et ὑπόστασιν distet, tamen apud Christianos theologos illud instar esse generis, et commune esse pluribus, hoc vero peculiare, ac demum ita concludit: « Nam hypostasim, et personam, et proprietatem idem significare dicimus, sanctorum Patrum definitiones secuti^d. »

Accedit auctor illius sermonis ἕτι εἰς ὁ Χριστὸς qui Athanasio hætenus tribuitur, de quo supra. Hic enim ὑπόστασιν cum persona confundit.

a ISID. PELUS. Ἡ μὲν γὰρ ταυτότης τῆς φύσεως, ὑποστάσει διαιρεῖται· ἡ δὲ τῶν ὑποστάσεων ἰδιότης, εἰς μίαν οὐσίαν συνάπτεται.

b CHRYSOST. Ἐνταῦθα γὰρ τὸ ἀπαρῶλον δεικνύς τοῦτ' ἔφησι, καὶ πρὸς τὸν ἰδιόζοντα χαρακτῆρα τοῦ πρωτοτύπου παραπέμπων σε, καὶ διδάσκων ὡς ἐν ὑποστάσει ἐστὶ καὶ ἑαυτὸν. Amphil. Διττὸς τὴν οὐσίαν, οὐ διττὸς τὴν ὑπόστασιν.

c AMPHILOCH. apud Damasc. in *Ectlog.* cap. i. Ὁ

* Paulo clarius ac distinctius explicabimus ambiguitatem vocis ὑπόστασις, quia Petavius noster non satis perspicue

Cyrillus quoque tum multis in locis, tum in dialogo primo *de Trinitate*, hypostasim et οὐσίαν eodem, quo illi, modo sejungit, ac fuse discrimen istud explicat. Idem tamen in secundo *contra Nestorium*² ambigue hoc vocabulo utitur, ut nescias οὐσίαν, an πρόσωπον interpretari malis. Vide novæ editionis Græcolatinæ paginas 33 et 34. Ephræmius Antiochenus apud Photium³ in eadem est sententia, cujus et fautores affert Basilium, Athanasium, Julium papam, et Cyrillum. Sed ut de Basilio et Cyrillo concedimus, sic de Athanasio, et Julio merito dubitamus, ut cum de φύσει agatur, paulo post exponam.

Tum Eulogius Alexandrinus apud eundem Photium⁴, ubi late de hoc argumento disserit. Neenon Maximus⁵ martyr, pene omnibus in libris, quibus Monothelitas, et Acephalos, Arianosve confutavit. Anastasius Sinaita, in Ὁδηγῶ. Joannes Damascenus⁶ ubique fere. Leontius libro *de Sectis*. Theodorus Abucara⁷, Theodorus Hagiopolitanus, Theorianus in *Legatione ad Armenos*, Euthymius in *Panoplia*, Thalassius Monachus⁸, Demetrius Cydonius libro *de Processione Spiritus sancti*, Manuel Calecas, auctor sermonis *de Sancta Deipara* qui inter opera Athanasii⁹ exstat. Idem et de Græcis testatur Augustinus libro V *de Trinitate*, capite VIII. Et Boetius libro *de Duabus naturis*, ait Græcos ita loqui solitos: « Usiæ in generalibus esse possunt; in particularibus solis subsistunt. »

Ex Græcorum itaque theologorum concordia opinione liquet, οὐσίαν idem esse cum natura, et essentia rei cujusque, et eam pluribus esse communem, ὑπόστασιν autem eandem illam esse, sed proprietatibus definitam, et uni alicui affixam individuo, sive individuum ipsum ex usia, et proprietatibus conflatum. Quæ proprietates an sint accidentia mera, postea considerandum erit*.

μη ὁμολογῶν τρεῖς ὑποστάσεις ἐν μιᾷ οὐσίᾳ· (οὐχ ἑτέραν δὲ λέγω οὐσίαν παρὰ τὴν θεότητα· οὐχ ἑτέραν δὲ θεότητα παρὰ τὴν οὐσίαν· ἀλλὰ διὰ τὸ οὕτως ἀκριβοῦν οὐσίαν καλοῦμεν, ἵνα μὴ ἄλλο καὶ εἶδος εἴπωμεν τῆς θεότητος, τῆς τριάδος κρυπταζομένης) ὁ τοιοῦτος ῥαδιουργεῖ.

d THEODORET. Τὴν γὰρ ὑπόστασιν, καὶ τὸ πρόσωπον, καὶ τὴν ἰδιότητα ταῦτ' ὁ σημαίνει φαμέν, τοῖς τῶν ἁγίων πατέρων ὅροις ἀκολουθοῦντες.

hic locutus esse videtur, nec ad fontem ipsum harum locutionum, hoc est ad philosophos ascendit. Apud Platonicos

¹ In Ὁδηγῶ — ² In II *contra Nestor.* — ³ Cod. 229, edit. Aug. — ⁴ Cod. 230 et seq. — ⁵ In Dial. I, qui Athan. tribuitur, et in Opusc. cont. *Monoth.* — ⁶ Ut in lib. I et III *de Fide* et in *Dialect.* cap. v lib. *de Duabus volunt.* — ⁷ Opusc. II. — ⁸ Tom. IV *Biblioth. Patrum.* — ⁹ In fine tom. II *Biblioth. Patrum. Græco-Lat.* Cent. IV, n. 88.

Usiam an personam.

Natura.

Tres hypostases, unam naturam, unam personam, unam deitatem.

Usiam et hypostasim.

Quod unus Christianus.

Hypostasim.

CAPUT II.

Quid sit φύσις, cujus varia significatio traditur. Interdum pro hypostasi sumpta. De eo, quod est πρόσωπον: quemadmodum id a Sabellio intellectum sit. Rursus de υποστάσει, et ενυποστάτω. Tum de υπάρξει, quæ interdum pro ούσια, alias pro υποστάσει usurpatur. Quatenus voces istæ e Scripturis colligantur; fædus error Socratis de Alexandrina synodo.

Usiam cum hypostasi.

Naturam cum persona. Naturam. Usiam.

Naturam.

Naturam. Usiam.

I. Quemadmodum ούσιαν cum υποστάσει capite antecedenti comparavimus; ita hoc in ipso φύσιν cum προσώπω. Φύσιν Gregorius Nazianzenus minus proprie Deo convenire putat quam ούσιαν. «Quam, (inquit de Patris, et Filii, ac Spiritus sancti loquens natura) recte quispiam usiam potius, quam φύσιν appellet^a.» Quod idem et Dionysium existimasse in capite secundo libri *de Divinis nominibus*, Maximus in *Scholiis* adnotavit. Nam Deum dixit «ad naturam usque pro sua benignitate descendisse, ac revera substantiam accepisse^b.» Verum non magis φύσιν ablegavit a Deo, quam ούσιαν. Ibi enim υπέρ ούσιαν, id est *supra omnem usiam*, et υπερούσιον, et άπάσης ούσιας έξηρημένον Deum esse dicit. Itaque videndum, an ideirco φύσιν potius, quam

a NAZIANZ. ad Evagr. «Ην αν τις ορθως ούσιαν μάλλον η φύσιν καλοίη.

b DIONYS. «Οθεν επειδη και εως φύσεως υπό φιλανθρωπίας έληλυθε, και άληθως ούσιώθη.

c EUTHYM. «Η μὲν ούσία ουδέποτε λέγεται κατά άνυπαρκτων· η δὲ φύσις πολλάκις. φύσιν γάρ, φησιν, έχει τὸ ψευδος τοιαύτην.

d NAZIANZ. Περὶ γάρ τὴν φύσιν, οὐ ταῦτα φύσις. *MOX.* Φύσις δὲ τοῖς τρισὶ μία, θεός.

υφιστάναι vel υποστῆναι duo significat, nimirum 1^o simpliciter esse vel existere 2^o per se esse, seu existere instar substantiæ. Exempli causa, Plotinus *Enn.* v, lib. I, cap. III, docet in igne duplicem intelligendum calorem, unum qui in eo manet, neque effluit, alterum qui emittitur et quem vocat θερμότητα υφισταμένην, hoc est existentem seorsim ab igne, quanquam in re calefacta. Idem cap. VI, *de Mente* quaerit πῶς υπέστη, quomodo exstitit, distincta nempe et substantiali existentia, qua per se est. Hinc factum ut υποστάσις duo etiam apud philosophos significet. 1^o Existentiam abstracte consideratum, 2^o deinde concrete substantiam existentem. Sic cap. VI de summo Deo ita loquitur: έξ ένός τοιούτου όντος, οῖον λέγομεν έν εἶναι, υποστάσις έξχεν ότιούν, *ex uno tali ente, quale unum*

ούσιαν a Deo removerint, quod φύσις ab eo, quod est φῦναι, id est *nasci*, deflexum sit, sicut *natura*, quod est *nasci*; ut propterea Latini quidam hanc de Deo vetent usurpari, ut postmodum dicam. Item quod φύσις, ut ait Euthymius¹ in *Panoplia*, «etiam de iis, quæ non consistunt, dicitur; ut cum dicimus talem esse mendacii naturam^c;» ούσια vero non nisi de rebus existentibus. Est et alia causa, quod φύσις, ut docet Aristoteles, «principium est motus et quietis iis, in quibus primis inest, et non ex accidenti²:» In Deo vero motus est nullus.

II. Vox ista nihilominus φύσεως passim ab veteribus attribuitur Deo, ipsoque adeo Gregorio Nazianzeno. Ut in oratione xxxii ubi τὸ άναρχον, *principii expers*, negat esse φύσιν Dei, sicut neque άρχήν. «Hæc enim, ait, circa naturam sunt, non natura ipsa^d.» Porro, natura, inquit, tribus est una, Deus. » Et in epistola prima *ad Cledonium*, «Naturæ sunt duæ, Deus, et homo, quemadmodum et anima et corpus; non tamen duo Filii, nec dii^e.» Quinetiam Athanasius in libro *de Incarnatione Verbi*, sub finem, «Una est, inquit, natura Trinitas, et ideo unam usiam præsentem etiam synodi Apostolice præscribunt^f.» Et Basilius, «Nullum est, inquit, nomen unum, quod totam Dei naturam complexum idonee possit efferre^g.» Tum in calce libri ejusdem, τὸ τῆς φύσεως άπαράλλακτον, *naturæ sine ulla discre-*

e Idem, orat. LI. Φύσις μὲν γάρ δύο, θεός, και άνθρωπος· επει και ψυχή, και σώμα· υἱοὶ δὲ οὐ δύο, οὐδὲ θεοί.

f ATHAN. «Οτι μία φύσις η τριάς, και κατά τοῦτο μίαν ούσιαν, και αί νῦν σύνοδοι γράφουσιν Ἀποστολικῶς.

g BASIL. «Εν μὲν οὐδέν έστιν όνομα, ό πάσαν έξαρκει τὴν τοῦ θεοῦ φύσιν περιλαβόν ίκανῶς έξαγγεῖλαι.

esse dicimus, existentiam quidvis habet. In eadem disputatione, sæpius occurrit eo sensu, exempla quoque alia invenire licebit apud Guil. Budæum, in comment. Linguae Græcæ. At υποστάσις significat etiam *substantiam* ipsam existentem apud Plotinum. Sic lib. I. *Enn.* VII, inscribitur περὶ τῶν άρχικῶν υποστάσεων, hoc est, *de tribus principalibus substantiis*. Vide et Budæum. Antiquiores tamen Patres υποστάσιν et ούσιαν perpetuo ferme miscent, at recentiores maluerunt voce υποστάσις exprimere abstractam existentiam, aut etiam rem consideratam quasi aliter existentem, quamvis similis essentiæ. Nisi hæc diligenter distinguantur, consentire videbuntur qui dissentiant, dissentire e contrario ii inter quos convenit ut postea etiam videbimus si caput III attentius legatur. T. AL.

Natura.

Usia.

Natura.

Naturæ.

Naturam.

Principium

De physico i. e. natur vocabulo

pantia unitatem, et τῆς φύσεως οὐκείῳτητα naturæ conjunctionem, Patrem inter et Filium appellat.

Non minus Basili germanus frater Gregorius Nyssenus φύσιν divinitati tribuit. Nam adversus Eunomium disserens, hunc ait hæreticum « bonam Patris naturam eripere Filio ^a. » Et subinde eundem redarguens, « Hi sunt, inquit, qui hoc ipso, quod affirmant, non illum esse id, quod est natura genitoris, congruos ei se honores deferre simulant^b. » Sic in libro quarto ἀκτιστον φύσιν, *increatedam naturam* nominat, et θεϊαν φύσιν, *divinam naturam*; atque alibi passim eo nomine utitur, ut et cæteri fere.

Joannes Damascenus in *Dialectica* refert « externos philosophos inter οὐσίαν et φύσιν hanc differentiam ponere, quod οὐσία significet simpliciter esse; φύσις vero usiam a substantialibus differentiis in certa specie constitutam; adeo ut, præterquam quod est simpliciter, habeat etiam, ut taliter sit ^c. » Ejusmodi esse infimam, quam vocant, speciem, ut angelum, hominem. Verum « sanctos Patres, hoc omisso discrimine, commune illud, quod de multis dicitur, sive speciem, quam specialissimam vocant, appellare speciem, usiam, et naturam, et formam, ut sunt angelus, homo, equus, canis, et id genus alia. Nam usia ab eo, quod est εἶναι, dicitur, et φύσις, ab eo, quod est πεφυκέναι. » Idem sunt autem εἶναι et πεφυκέναι.

Anastasius quoque Sinaita φύσιν ex usu catholicæ Ecclesiæ scribit esse veram rei alicujus exstantiam. Siquidem φύσει, id est *natura*, hoc ab Apostolo esse dicitur, quidquid est revera, non specie tenus apparet, ut sit τὸ τῶν πραγμάτων ἐνοῦσιον, *essentia rerum*. Addit et φύσιν dici ἀπὸ τοῦ πεφυκέναι, et οὐσίαν, quasi οὕσαν, et ambo promiscuo in usu versari. Ergo

a NYSSEN. in fine libri III *cont. Eun.* Ὁ τῆς ἀγαθῆς φύσεως τοῦ πατρὸς ἀφανίζων.

b MOX : Οὗτοι εἰσιν οἱ διὰ τοῦ μὴ εἶναι αὐτὸν λέγειν ὑπερ ἔστιν ἢ τοῦ γεννήσαντος φύσις, τιμῶν προσποιούμενοι τὰς καθηκούσας τιμαῖς.

c DAMASC. Οἱ μὲν ἔξω φιλόσοφοι κατὰ τὸν προλελεγμένον λόγον διαφορὰν εἶπον οὐσίας καὶ φύσεως, οὐσίαν μὲν εἰπόντες, τὸ ἀπλῶς εἶναι· φύσιν δὲ, οὐσίαν εἰδοποιηθεῖσαν ὑπὸ τῶν οὐσιωδῶν διαφορῶν, καὶ μετὰ τοῦ ἀπλῶς εἶναι, καὶ τὸ τοιῶς δὲ εἶναι ἔχουσα.

d Idem. Οἱ δὲ ἄγιοι πατέρες παραάσαντες τὰς πολλὰς ἐρεσγελίας, τὸ μὲν κοινόν, καὶ κατὰ πολλῶν λεγόμενον, ἤρουν τὸ εἰδικώτατον εἶδος οὐσίαν, καὶ φύσιν, καὶ μορφήν ἐκάλεσαν, οἷον ἄγγελον, ἄνθρωπον, ἵππον, κύναν, καὶ τὰ

* Addit et *Physin* (naturam) dici a *pephukenai*, et *usiam* quasi usam (existentem) et promiscue in usu versari. Ergo *naturam, usiam, exstantiam* pro eadem usurpat, cum tamen

φύσιν, οὐσίαν, et ὑπαρξιν pro eodem usurpat; cum tamen philosophi οὐσίαν idem esse atque ὑπαρξιν velint, φύσιν autem ab ea diversam. Itaque in catholicorum Patrum usu Damascenus cum Anastasio concordat. Sed quod externos philosophos ait Damascenus οὐσίαν nihil aliud credidisse, quam ὑπαρξιν simplicem, vereor ut obtinere possit. Etenim οὐσίαν in capite antecedenti demonstravimus, ab Aristotele, aliisque vulgo philosophis, maxime propria notione individuum ac determinatam substantiam significare.

Auctor lib. *de Definitionibus*², qui Athanasii operibus adjunctus est, eadem de φύσει et οὐσίᾳ cum Damasceno, et Anastasio perhibet, nec ambas differre invicem; et uberrime de illarum vocum notione disserit. Ne non Theorianus in *Legatione ad Armenos*.

III. Quocirca duæ sunt usitatae significationes τῆς φύσεως: altera, ut sit idem cum οὐσίᾳ, ut apud Latinos *natura*, et *essentia*, atque hoc modo passim usurpatur: altera ut sit id, quod reipsa, non opinione, aut specie tenus exstat. Ut cum Paulus dicit: *Sed tunc quidem ignorantes Deum, iis, qui natura non sunt dii, serviebatis*³. Et in epistola *ad Ephesios*: *Et eram natura filii iræ*⁴. Atque ita Cyrillus φύσεως, et φυσικοῦ nominibus utitur, dum quod in tertio *Anathematismo* dixerat, φυσικὴν ἔνωσιν, id est *naturalem unionem* esse duarum in Christo substantiarum, ab Orientalibus reprehensum ita defendit: « Quod si dicamus naturalem unionem, veram intelligimus, cum ita vocem hanc usurpare divina Scriptura consueverit. Scribit enim alicubi sanctus Apostolus: *Et eram natura filii iræ*, » ut et cæteri.

Sic Epiphanius in hæresi *Anomæorum*,

τοιαῦτα· καὶ γὰρ καὶ ἡ οὐσία παρὰ τὸ εἶναι λέγεται· καὶ ἡ φύσις παρὰ τὸ πεφυκέναι· τὸ δὲ εἶναι καὶ πεφυκέναι ταυτέον ἐστι.

e ANAST. Καὶ φύσις μὲν ἐστὶ κατὰ τὸ φρόνημα τῆς ἐκκλησίας ἀληθοῦς πράγματος ὑπαρξίς.

f PAULUS. Ἄλλὰ τότε μὲν οὐκ εἰδότες θεόν, ἐδουλεύσατε τοῖς μὴ φύσει οὔσι θεοῖς.

g Idem. *ad Eph.* Καὶ ἤμεν τέκνα φύσει ὀργῆς.

h CYRIL. *in Defens. anath.* III. Εἰ δὲ δὴ λέγομεν φυσικὴν τὴν ἔνωσιν, τὴν ἀληθῆ φαμεν, ἔθος ἐχούσης τῆς θεοπνεύστου γραφῆς οὕτω κεχρηθῆσθαι τῇ λέξει. γράφει γὰρ πύ τισιν οὗ θεσπέσιος Παῦλος· καὶ ἤμεν τέκνα φύσει ὀργῆς, ὡς καὶ οἱ λοιποί.

philosophi *usiam* idem esse atque *exstantiam* velint, *naturam* autem ab ea diversam.

J.-B. F.

Nature et naturalis.

Aetium appellans¹ « Quoniam, inquit, vere nunquam illum possedisti, quod ad timorem, fidem, spem et charitatem in illum^a. »

Pachomius quidam monachus in libello *De dogmatibus*, « Natura, inquit, est generalis res, quæ comprehendit hypostases sibi subiectas. Vel, natura est vera rerum existentia^b. »

Est et alia, præter duas istas, φύσεως significatio, qua pro hypostasi, sive persona sumitur; quæ ut infrequentior est, sic exemplis aliquot illustranda videtur. Imprimis Alexander episcopus Alexandrinus² in epistola *ad Alexandrum Constantinopolitanum*: « Cujusmodi est, inquit, *Ego et Pater unum sumus*; quod Dominus ait, non ut Patrem se esse pronuntiaret, neque ut duas hypostasi naturas unam esse declararet^c. » Hic φύσεις appellat hypostases, sive personas sanctæ Trinitatis^b. Et paulo post, de Deo et creaturis loquens, « Inter quæ unigenita, inquit, interveniens natura, per quam universa de nihilo fecit Pater Dei Verbi, quæ ex ipso existente generata est^d. »

Naturas.

Cyrrillus³ vero sæpissime nomine φύσεως pro hypostasi abusus est. Ut in libro tertio *contra Nestorium*, « sed forte, inquit, objiciet aliquis: Quomodo illa sancta et adoranda Trinitas in tres hypostases distinguitur, et unam tamen deitatis, absolvit naturam? Quoniam, dixerim ego, eadem essentia, quæ necessario consequitur naturarum differentiam in unam deitatis naturam, fidelium mentem revocat^e. » Qui locus mirificus est. Nam et φύσιν triplicem in Deo, et propter eandem οὐσίαν, singularem constituit.

Naturam.

Et in dialogo secundo *de Trinitate*, « Filium ait propriæ naturæ pulchritudinem ostendere^f, » eodem loquendi genere, quo subinde ἰδίαν ὑπαρξιν, *propriam exstantiam* dixit,

a EPIPH. Ἐπειδὴ φύσει κατὰ τὸν αὐτοῦ φόβον, καὶ πίστιν, καὶ ἐλπίδα, καὶ πρὸς αὐτὸν ἀγάπην, οὐδέ ποτε αὐτὸν ἐκτίσω.

b PACHOM. Φύσις μὲν οὖν ἐστὶ, τὸ καθολικὸν πρᾶγμα, καὶ περιεκτικὸν τῶν ὑπ' αὐτὴν ὑποστάσεων. ἡ φύσις ἐστὶν ἀληθοῦς πραγμάτων ὑπαρξίς.

c ALEXAND. Οἷόν ἐστι τὸ ἐγὼ καὶ ὁ πατήρ ἐν ἑσμεν· ὑπερ φησὶν ὁ κύριος, οὐ πατέρα ἑαυτὸν ἀναγορεύων, οὐδὲ τὰς τῆ ὑποστάσει δύο φύσεις μίαν εἶναι σαφηνίζων.

d Ibid. Ὡς μεσιτεύουσα φύσις μονογενῆς, δι' ἧς τὰ ὅλα ἐξ οὐκ ὄντων ἐποίησεν ὁ πατήρ τοῦ Θεοῦ λόγου, ἡ ἐξ αὐτοῦ ὄντος πατὴρ γεγέννηται.

e CYRIL. Ἄλλ' ἴσως ἐρεῖ τις, πῶς ἡ ἀγία, καὶ προσ-

et, « manifestam, ac minime confusam trium hypostaseon in propriis exstantiis proprietatem conservandam esse^g. » Quoniam ibidem *unam et consubstantialem* appellat *omnium reginam naturam*.

IV. Eodem spectat et celebris illa, ac tot tantisque de inde contentionibus agitata Cyrrilli ejusdem sententia in epistola prima *ad Successum*: In Christo Domino « unam esse Dei Verbi incarnatam naturam^h; φύσιν enim ibi pro ὑποστάσει, sive *persona* sumpsisse Cyrrillum, enixe probat Ephræmius Antiochenus patriarcha apud Photium⁴. Atque idem usurpasse Athanasium, et Julium Romanum pontificem affirmat; illum quidem in epistola *ad Julianum*, (corrigere *Jovinianum*) imperatorem; hunc vero in epistola ad eos scripta, qui divini Verbi incarnationem oppugnabant. Sed epistola utraque falsa est, et supposititia. Nam apud Athanasium⁵ in epistola, quæ exstat, *ad Jovinianum* nihil tale legitur. Et Leontius libro *de Sectis*, actione octava, negat dictum illud esse Athanasii, quod ex oratione quadam perbrevis citabant hæretici, ei, quod Ephræmius affert, simile, quatenus « unam in Christo dicit esse naturam incarnatam. » Idem etiam Julii papæ epistolam illam non Julii esse, sed Apollinaris hæretici confirmat ex Gregorii Nysseni testimonio, qui in libro *contra Apollinarem* multa ex epistola ista, tanquam ab Apollinari scripta, commemorat ac refellit. Denique primum omnium e sanctis Patribus eo genere usum esse loquendi Cyrrillum asserit, quod sæpius Apollinaris usurpaverat, μίαν φύσιν τοῦ Θεοῦ λόγου σεσαρκωμένην. Atqui Cyrrillus ipse contrarium docet, qui Patres ante se similiter esse locutos ait. Joannes porro Damascenus⁶ Cyrrilli verba explicans, φύσιν ibi non putat ὑπόστασιν significare, sed naturam communem in una aliqua conside-

Natura
hypostas.

Unam
naturam
Dei Ver
incarnati

Naturam
hypostasi

κινουμένη τριάς διορίζεται μὲν εἰς τρεῖς ὑποστάσεις, μίαν δὲ θεότητος ἀποτελεῖ φύσιν; ὅτι ἂν τῆ τῶν φύσεων διαφορᾷ τὸ ταῦτὸν εἰς οὐσίαν ἀναγκαιῶς ἐπόμενον, εἰς μίαν θεότητος ἀνακομίζει φύσιν τῶν πιστεύοντων τὸν νοῦν.

f CYR. dial. II. Τὸ τῆς ἰδίας φύσεως ἐκφαίνοντα κάλλος.

g Ibid. Οὕτω τε σαφῆ, καὶ ἀσύγχυτον τὴν τῶν τριῶν ὑποστάσεων ἐν ὑπάρξεσιν ἰδικαῖς ἰδιότητα τηρεῖν, μίαν τε καὶ ὁμοούσιον τὴν ἀπάντων βασιλίδα προσκυνήσεις φύσιν.

h CYRIL. ep. I *ad Suc.* Ἄλλ' ἕνα φαμέν. υἶόν, καὶ, ὡς οἱ πατέρες εἰρήκασι, μίαν φύσιν τοῦ Θεοῦ λόγου σεσαρκωμένην.

1 In Conf. v. — 2 Apud Theod. lib. I *Hist.* cap. III. — 3 Cap. VI edit. Rom. — 4 Cod. 238 et cod. 239. — 5 Tom. I Ath. — 6 Libr. III, cap. XI.

ratam hypostasi, ac Leontium Byzantinum suffragatorem adhibet, qui perinde φύσιν a Cyrillo non ὑπόστασιν, sed essentiam illic appellari voluit. Quæ opinio fit eo verisimilior, quod cum Græci plerique Christi ὑπόστασιν σύνθετον, id est *compositam* esse dicant, negent tamen iidem φύσιν esse σύνθετον, et qui hoc asserebant, Eutychianos, ac Monothelitas acerrime refutabant; de quo alias dicetur.

Agit hæc de re, et vocabulo φύσεως pluribus Anastasius Sinaita ¹ in Ὁδηγῶ. Ubi Aristotelem Græcosque reliquos philosophos φύσιν pro persona, et personam pro φύσει usurpare scribit, idque Ario, Severo, ac cæteris hæreticis fraudi fuisse. Ac deinde ² latius probat, φύσιν a Patribus aliter sumi, ut sit οὐσία, sive *essentia*; potissimum a Cyrillo, cujus in decimo capite multa loca profert³, in quibus πρόσωπον significare nullo modo potest.

Ad extremum illud observabimus, Gregorium Nazianzenum videri posse φύσιν pro hypostasi posuisse in quodam versu, ubi de Filio loquens; *natura*, inquit, *genitori æqualis*^a. Nisi quemadmodum Cyrillum Damascenus interpretatur, φύσιν illic naturam intelligat divinam, qua in una persona subsistit, quomodo capitur in iis loquendi formulis *Deus de Deo, Deus æqualis est Deo*. Non enim dii sunt propterea duo, sed una, eademque natura significatur in distinctis personis subsistens, ac diversis affecta proprietatibus.

Solet interdum et εἶδος vocabulum pro φύσει, vel οὐσίᾳ poni; ut ab Athanasio in libro *de Synodis*, ubi «non esse duos idcirco deos, ait, quod unasitspecies divinitatis^b.» Sane Cyrillus in dialogo VII *de Trinitate* φύσεως nomen duplici notione accipit, tam pro natura, quam pro supposito, paucis adeo in versibus: «Cum et in unaquaque persona totam dicit intelligi φύσιν una cum eo quod proprium est, videlicet secundum hypostasim, et manere unamquamque trium personarum hoc ipsum, quod est, naturali cum cæteris unione, quas in propria natura possidet^c.»

V. Sequitur id, quod ad φύσιν adjungere proposuimus, προσώπου nomen, quod sine ulla controversia particularem, et individuum, minimeque communem pluribus, ac per se

subsistentem rem indicat; neque ut hypostasis, pro natura vel essentia capitur aliquando. Ea porro vox, ut et apud Latinos *persona*, complexionem quamdam proprietatum, vel qualitatum animi, corporisque significat, ac rerum insuper externarum, velut fortunarum, patriæ, generis; ejusmodi attributa, et circumstantiæ sunt, quibus unus aliquis homo ab quovis alio discernitur. Sic enim ἄτομοι, et *individua* substantiæ communibus subjectæ formis, cum in natura, et essentia conveniant, variarum conditionum, qualitatumque concursu a se invicem separantur. Atque hæc ipsa vocabula πρόσωπον, et *personam* a theatris esse translata scribit Boetius ⁴. Ibi enim personæ dicuntur ludii, et histriones, qui eos, per quos actæ, celebratæque sunt fabulæ, specie ipsa, imitationeque referunt; ac multiplices illas, quas dixi, proprietates, qualitatesque singulorum, quam proxime licet, adumbrare conantur, cum gestu ipso corporis, et habitu, tum oris conformatione, figuraque membrorum; quam larvis circumpositis, quæ et personæ dictæ sunt, olim propius assimilasse dicuntur, quod capite tertio rursus explicabitur. Hoc si sensu *persona* capiatur, licet eundem hominem plures vicissim suscipere personas, modo regis, ac principis, modo servi, divitis item, aut mendici; ut cum eadem sit illius cum hypostasis, tum natura, varia sit, ac dissimilis persona. In quo Sabelliani quondam calumniandi latebram invenerunt; qui cum unam prorsus et singularem divinitatis οὐσίαν, et ὑπόστασιν esse vellent, tamen προσώπων, et personarum varietatem assumi nonnunquam ab illa sentiebant. Nam eundem aiebant Deum, hoc est unicam hypostasim alias pro Patre se gessisse, alias Filii, vel Spiritus sancti personam, sive speciem induisse.

VI. Testis est hujus rei Basilius; qui Antiochenos Paulini episcopi partiarios redarguens, quod hypostases tres negarent, ac personas tantummodo plures admitterent, idem ait docuisse Sabellium, nimirum «unum hypostasi esse Deum, sed ei varias ab Scriptura personas accommodari pro usus, ac negotii, quod identidem gerebatur, propria conditione: adeo ut modo Patri congruentes sibi voces

De personæ vocabulo.

Usiam et hypostasim. Personarum.

^a NAZIANZ. carm. II *Arcan.* Φύσις γεννήτορος ἴση.

^b ATHAN. lib. *de Syn.* "Ὡστε διὰ τοῦτο μὴ λέγειν δύο θεοὺς, ἀλλ' ἓνα θεόν, ἐνός ὄντος εἶδους θεότητος.

^c CYRIL. dial. VII. "Ὡστε καὶ ἐν ἑκάστῳ τὴν ὅλην

νοεῖσθαι φύσιν, μετὰ τοῦ προσεῖναι, καὶ τὸ ἴδιον αὐτοῦ ὁπλον δὲ ὅτι τὸ κατ' ὑπόστασιν. μένει γὰρ ἕκαστον τοῦ ὅπερ ἐστὶν ἐνώσει τῇ πρὸς τὰ ἕτερα φυσικῇ, κάκεινα πλουτοῦν ἐν ἰδίᾳ φύσει.

assumat; quoties istiusmodi persona opus est: modo Filio consentaneas, quando ad rerum nostrarum procuracionem, aut alias dispensatorias functiones sese demittit: modo denique Spiritus sancti personam induat, eum ex ejusmodi persona profectas tales voces tempus exegerit. Quod si etiam apud nos inveniantur aliqui, qui unum esse subjecto Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum asserant, perfectas vero personas tres fateantur; nonne manifestam, et invictam demonstrationem afferre videbuntur, ut hæc, quæ de nobis jaectantur, vera esse confirment ^a? » Et epistola cccxci: « Qui, inquit, usiam, et hypostasim idem esse statuunt, coguntur personas tantummodo fateri esse diversas, et in eo ipso, quod hypostases tres dicere verentur. Sabellii impietatem non videntur effugere, qui et ipse passim propriam notionem confundens, personas distinguere conatur, unam et eandem hypostasim affirmans, pro eo atque res tulerit, varie transformari ^b. » Idem et Gregorius Nazianzenus testatur in calce orat. xxi, quæ est in *Sanctum Athanasium*; eos, qui personas tres profiterentur, Sabellianæ insimulatos esse perfidiæ, Arianæ autem eos, qui hypostases tres agnoscerent. Igitur Sabellius τρία πρόσωπα, sed ἀνυπόστατα constituit, hoc est personas tres, quæ per se distinctæ non existerent, vel subsisterent, ac sola specie, adumbrationeque constarent. Ex adverso vero catholici, non personas utcumque tres, sed τρία ἐν ὑποστάσει πρόσωπα, vel ἐνυπόστατα profitebantur, sicque ad προσώπων, ac *personarum* vocabula, hypostaseon insuper trium adjungenda esse nomina pugnabant. Est enim ὑπόστασις, id quod non longe

Tres in
subsistentia
personas,
vel tria
subsistentia.

Hypostasis.

^a BASIL. ep. cccxlix. Ἐνα μὲν εἶναι τῇ ὑποστάσει τὸν θεόν, προσωποποιεῖσθαι δὲ ὑπὸ τῆς γραφῆς διαφόρως, κατὰ τὸ ἰδίωμα τῆς ὑποκειμένης ἐκάστοτε χρείας. καὶ νῦν μὲν τὰς πατριὰς ἑαυτῷ περιτιθέναι φωνὰς, ὅταν τούτου καιρὸς ᾗ τοῦ προσώπου· νῦν δὲ τὰς υἱῷ πρεπούσας, ὅταν πρὸς τὴν ἡμετέραν ἐπιμέλειαν, ἢ πρὸς ἄλλας τινὰς οἰκονομικὰς ἐνεργείας ὑποβαίνῃ· νῦν δὲ τὸ τοῦ πνεύματος ὑποδύεσθαι προσωπεῖον, ὅταν ὁ καιρὸς τὰς ἀπὸ τοιούτου προσώπου φωνὰς ἀπαιτῇ. ἔαν οὖν καὶ παρ' ἡμῶν φανῶσι τινες ἐν τῷ ὑποκειμένῳ πατέρα, καὶ υἱόν, καὶ ἅγιον πνεῦμα λέγοντες, τρία δὲ πρόσωπα τέλεια ὁμολογοῦντες, πῶς οὐχὶ σαφῆ, καὶ ἀναντιρρήτον δόξουσι παρέχεσθαι τὴν ἀπόδειξιν τοῦ ἀληθοῦς εἶναι τὰ λεγόμενα περὶ ἡμῶν;

^b Idem ep. cccxci. Οἱ δὲ ταῦτὸν λέγοντες οὐσίαν, καὶ ὑπόστασιν, ἀναγκάζονται πρόσωπα μόνον ὁμολογεῖν διάφορα, καὶ ἐν τῷ περιστάσθαι λέγειν τρεῖς ὑποστάσεις,

ante significavi, solidum aliquid, quod re ipsa exstet, non specie tenus appareat. Proinde ὑπόστασιν habent, et ἐνυπόστατα dicuntur, quæ ad hunc existunt modum; e contrario autem ἀνυπόστατα, quæ in se, vereque talia non sunt, quælia videntur, sed fictam, et imitatricem habent verorum imaginem. Ita Plotinus¹ φωνὰς πραγμάτων ἀνυποστάτων appellat *voces rerum non exstantium*, quibus nihil subest solidi. Et Gregorius Nyssenus lib. I *contra Eunonium*, aranearum telas « speciem habere texture dicit, at nihil in iis esse, quod exstet revera. Et qui tetigerit, nihil subsistens, ac solidum attinget ^c. »

Hypostasi
Subsistentia.
Insistentia.

VII. Non alio sensu nomen ὑποστάσεως Apostolus posuit in epistola *ad Hebræos*², ubi fidem definit *sperandarum rerum substantiam*^d. Quod ita declarat Chrysostomus³: « Nam quia quæ spe præcipiuntur, non videntur exstare, fides ipsis exstantiam tribuit, vel potius non tribuit, sed ipsa est earum essentia. Velut resurrectio mortuorum nondum advenit, neque adhuc in exstantia est, sed spes (*forte* fides) illam in anima nostra subsistere facit^e. » Et Theodoretus fidem ait « monstrare tantquam subsistentia, quæ nondum facta sunt^f. » Tum pulchre OEcumenius ad eundem locum, « Fides, inquit, est ipsa substantia, et usia, id est essentia vel extantia rerum, quæ sperantur. Nam quoniam ea, quæ in spe sunt, non habent exstantiam, ut quæ nondum sint præsentia, fides est velut essentia quædam ipsorum, et substantia, dum esse illa, et adesse quodammodo efficit eo ipso, quod esse creduntur^g. » Siquidem « certa illa persuasio dubitationis expers, quod nondum tempore præsens est,

Hypostasi

εὐρίσκονται μὴ φεύγοντες τὸ τοῦ Σαβελλίου κακὸν, ὃς καὶ αὐτὸς πολλοῦ συγγέων τὴν ἔννοιαν, ἐπιχειρεῖ διαιρεῖν τὰ πρόσωπα, τὴν αὐτὴν ὑπόστασιν λέγων πρὸς τὴν ἐκάστοτε παρεμπιπτούσαν χρείαν μετασχηματίζεσθαι.

^c GREG. NYSS. Σχῆμα τοῦ ὑφάσματος· ὑπόστασις δὲ οὐκ ἔστιν ἐν τῷ σχήματι. ὁ γὰρ ἀψάμενος, οὐδενὸς ὑφειστώτος ἄπτεται.

^d PAULUS. Ἔστι δὲ πίστις ἔλπιζομένων ὑποστάσις.

^e CHRYS. Ἐπειδὴ γὰρ τὰ ἐν ἐλπίδι ἀνυπόστατα εἶναι δοκεῖ, ἢ πίστις ὑπόστασιν αὐτοῖς χαρίζεται· μᾶλλον δὲ οὐ χαρίζεται, ἀλλ' αὐτό (for. αὐτή) ἔστιν ἡ οὐσία αὐτῶν. οἷον ἢ ἀνάστασις οὐ παραγέγονεν, ἀλλ' ἢ ἐλπίς, (for. πίστις) ὑφίστησιν αὐτὴν ἐν τῇ ἡμετέρᾳ ψυχῇ.

^f THEODORET. in ep. *ad Hebr.* Καὶ δείκνυσιν ὡς ὑφειστώτα τὰ μηδέπω γεγεννημένα.

^g OECUM. Πίστις ἔστιν αὐτὴ ἡ ὑπόστασις, καὶ οὐσία

¹ *Enn.* vi, lib. VIII, cap. vii. — ² *Cap.* xi. — ³ *Hom.* xxi in epist. *ad Hebr.*

tanquam si jam adesset, cogitationi nostræ exhibet, et quæ expectantur, pene sub aspectum perducit ^a, » ut ait Proclus in epistola *ad Armenos*. Et Hugo Victorinus ¹, ne non suppositivus Beda in Boetium *de Trinitate* : « quia per fidem in nobis subsistunt speranda. Ea enim nos facit sperare, quæ non videntur. »

Ad hanc ὑποστάσεως significationem respexit Cyrillus in libro primo *contra Julianum*, cum de Patre, et Filio, ac Spiritu sancto loquitur : « Nihilominus, etsi subsistit singillatim unaquæque personarum illarum, existens revera id, quod esse dicitur, consubstantialis ipsa ratio, in indifferentem illas naturam colligit ^b. » Hic enim rationem vocabuli τῆς ὑποστάσεως tacite reddit, cum ideo singulas ait subsistere, quia re ipsa id sunt, quod esse dicuntur. Hinc, opinor, explicandum illud est, quod Epiphanius, ut supra memini, modo eandem hypostasim tribus personis assignat, ut cum sanctissimam Trinitatem τῆς αὐτῆς δυνάμεως, τῆς αὐτῆς ὑποστάσεως, *ejusdem virtutis, ejusdemque hypostasis esse scribit* ²; alias tres in illa hypostases agnoscit. Nam in priore loco ὑπόστασιν pro *exstantia*, et ὑπάρξει potuit usurpare. Id enim commune est tribus, ut verum ac solidum habeant existendi modum, neque sola specie, adumbrationeque constant.

VIII. Præterea ὑπόστασις productionem rei alicujus, et exstantiam, atque in rerum naturam extra potestatem causarum emersionem, exitumque significat. Ita Gregorius Nyssenus ³ Eunomii verba illa perpendens, γεννηθῆναι τὴν οὐσίαν, *gigni usiam* priori vocabulo gignendi doceri ait, τὸ ἐκ τινός, *ex aliquo esse*; posteriori, τῆς οὐσίας intelligi τὸ ὑποκειµενον, *rem subjectam*, ἢ ἐκ τοῦ τινός ἐστιν ἡ ὑπόστασις, *cui ab aliquo com-*

τῶν ἐπιζοµένων πραγμάτων. ἐπειδὴ γὰρ τὰ ἐν ἐλπίσιν ἀνυπόστατὰ ἐστίν, ὡς τέως μὴ παρόντα, ἢ πλείους οὐσίαι τις αὐτῶν, καὶ ὑπόστασις γίνεται, εἶναι αὐτὰ, καὶ παρεῖναι τρόπον τινὰ παρασκευάζουσα διὰ τοῦ πιστεύειν εἶναι.

a PROCLUS : Τῆς ἀναμειβόλου πληροφορίας τὸ μὴ πῶ παρὸν τῷ χρόνῳ ὡς ἐνεστὸς ἤδη, τῷ λογισμῷ ἐγγειρίζουσης, καὶ σχεδὸν τὰ προσδοκώµενα ὑπ' ὕψιν ἀγούσης.

b CYR. I *contra Jul.* Πλὴν εἰ καὶ ὑφ' ἐστῆκασιν ἰδιωκῶς τῶν ὀνομασµένων ἕκαστον, τοῦτο ὑπάρχον κατὰ ἀληθειαν, ὕπερ εἶναι καὶ λέγεται, ἀλλ' ὅ γε τῆς ὁμοουσιότητος λόγος εἰς ἀπαρὰ ἀλλήλων αὐτὰ συναγείρει φύσιν.

c GREGOR. NYSS. lib. V. Τοῦ τοίνυν Ἀβὲλ γεννητῶς ὑποστάντος, εἰε. MOX : Ἀγεννήτως τὸν Ἀδάμ. ὑπο-

communicatur hoc ipsum, uti exstet, et in rerum natura consistat. Ac paulo post, « Abelem ait generatione productum, Adamum sine generatione ^c, » et utrobique verbo ὑποστῆναι utitur. Et in quinto libro, τὴν πρώτην τοῦ μονογενοῦς ὑπόστασιν nominat, *primam et divinam unigenæ Filii Dei productionem, et exstantiam*. Ut sit idem plane, quod ὑπάρξει. Unde Gregorius idem in libro *Catechetico* ⁴ ἀνυπάρξειαν opponit οὐσίᾳ. Sic apud Epiphanium ⁵ Semiariani, qui hypostasis naturam recte, accurateque declarant, « proprietates personarum subsistentes, et existentes ^d » vocant. Et subinde, « subsistentis et existentis Patris, et Filii, et Spiritus sancti proprietates personarum subsistentium hypostases appellant Orientales ^e. » Gregorius item Nyssenus alibi, « Unigeniti Filii e Patre ὑπόστασιν generationis, ait, vocabulo nuncupant ^f. » Quo sensu eandem vocem plus semel usurpavit Alexander episcopus Alexandrinus in epistola sua ⁶; qui, quod Esaiaē LIII, 8 scriptum est, *Generationem ejus quis enarrabit?* explicans, ὑπόστασιν τοῦ θεοῦ λόγου posuit. Nam et Arius, ejusque socii in epistola, quam illi obtulerant, post execrandam illam blasphemiam, qua dicunt, « non fuisse, antequam fieret, » addiderant « eundem sine tempore ante omnia genitum solum a Patre substituisse ^g, » hoc est *productum fuisse*, sive οὐσιωθῆναι, idemque τρεῖς ὑποστάσεις, *tres hypostases* in Deo inesse asserunt, quod ex eorum mente idem erat, ac τρεῖς οὐσίας.

Athanasius quoque ὑπόστασιν pro ὑπάρξει in oratione tertia posuit, cum ait, « omnia ex nihilo ὑπόστασιν habere ^h. » Et ante hos omnes Dionysius Alexandrinus, et Antiocheni Patres, qui contra Paulum Samosatenum epistolas ediderunt.

στῆναι.

d EPIPH. HÆR. LXXIII, NUM. 47. Τὰς ἰδιότητας τῶν προσώπων ὑφ' ἐστῶσας, καὶ ὑπαρχούσας.

e MOX : Ὑφ' ἐστῶτος τοῦ πατρὸς, καὶ τοῦ υἱοῦ, καὶ τοῦ πνεύματος τοῦ ἁγίου τὰς ἰδιότητας προσώπων ὑφ' ἐστῶτων ὑποστάσεις ὀνομάζουσι οἱ ἀνατολικοί.

f NYSS. XII *cont. Eun.* Καὶ τὴν ἐκ πατρὸς τοῦ μονογενοῦς ὑπόστασιν τῷ τῆς γεννήσεως διασημαίνουσι ῥήματι.

g ATHAN. ex Ario lib. *de Syn.* Οὐκ ἦν πρὸ τοῦ γεννηθῆναι, ἀλλ' ἀχρόνως πρὸ πάντων γεννηθεὶς μόνος ὑπὸ τοῦ πατρὸς ὑπέστη.

h ATHAN. ORAT. III. Καὶ πάντων ἐκ τοῦ μὴ ὄντος ἐχόντων τὴν ὑπόστασιν.

Exstantia.

Non exstantiam opponit usie.

Tres usias.

Hypostasim. pro exstantia. Hypostasim.

¹ In *Sum. sent.* tr. 1, cap. 1. — ² HæR. LXXIV, n. 4. — ³ Lib. II *cont. Eun.* — ⁴ Cap. XXI. — ⁵ Lib. XII *con. Eun.* — ⁶ Apud Theodor. lib. I, cap. III.

IX. Quocirca* vis, et notio τῆς ὑποστάσεως ad πρόσωπον adjuncta, plenam, absolutamque divinarum personarum significationem continet; cum aut ἐνυπόστατα πρόσωπα, aut ὑφ' ἑστώτα dicuntur, vel ut Gelasius Cyzicenus ait¹, τρεῖς πρόσωπα καθ' ὑπόστασιν ἀληθινῆν, *tres personas secundum veram exstantiam*; sive, ut Sophronius Hierosolymitanus in epistola ad Sergium Constantinopolitanum episcopum, quæ in actione xi, synodi sextæ legitur πρόσωπικαὶ ὑποστάσεις, *personales hypostases*. Quæ loquendi rationes indicant, personas illas, quas certarum concursus proprietatum, ac notarum efficit, non unum et simplex habere τὸ ὑποκείμενον, neque diversas solum ejusdem individui *functiones*, et ἐνεργείας, quibus appellationes variæ competant; ceu cum idem homo regis, ac servi militisve personam agere dicitur, ut visum est Sabellio, sed diversitatem illam, et multipliciter in subjecto esse revera, ac tria omnino ex se distincta, et subsistentibus proprietatibus separata consistere. Est enim aliud ὑπόστασις, aliud ἐνυπόστατον, et ὑποστατικόν. Ἐνυπόστατον duobus modis intelligitur, ut ait Damascenus²; vel quod simpliciter existit in rerum natura, qua ratione non tantum substantiæ, sed etiam accidentia vocantur ἐνυπόστατα quibus opposita sunt τὰ ἀνυπόστατα, quæ non habent exstantiam, sed ficta sunt, et adumbrata; vel id dicitur, quod, etsi per se, solumque non subsistit, neque est ὑπόστασις, non est tamen accidens, sed in hypostasi subsistit, tanquam ejus pars, aut quoquo modo ad illam pertinens, et unum aliquid in ea, et cum ea componens. Sic³ anima rationalis, vel materia in Petro non est ὑπόστασις, sed ἐνυπόστατος. At τὸ ὑποστατικόν vel est ad οὐσίαν adjecta proprietas ὑπόστασιν complens, et efficiens, ut Damascenus idem docet; vel, ut Theodorus Abucara³, idem quod ἐνυπόστατον.

Suppositum.

Enhypostata.
Non
exstantia.

Hypostasis.

Enhypostaton.

Hypostaseos

Atque hæc duplex τοῦ ἐνυποστάτου significatio ex totidem τῆς ὑποστάσεως notionibus oritur, quas supra declaravimus, secundum quas aut

a THEORIAN. in Legat. Πρόσωπον δὲ ἐστίν, ὃ διὰ τῶν οὐσιῶν ἐνεργημάτων τε καὶ ἰδιωμάτων ἀρίθμητον, καὶ περιορισμένην τῶν ὁμοφυῶν αὐτοῦ παρέχεται τὴν

* Quocirca vis et notio *hypostaseos* ad *personam* adjuncta, plenam absolutamque divinarum personarum significationem continet. Cum aut *enhypostata personæ*, aut *hyphestotæ* dicuntur, etc.

J. B. F.

** Est enim aliud *hypostasis*; aliud *Enhypostaton*, et *hypostaticon*. *Enhypostaton*, etc.

J. B. F.

id esse dicitur, quod reipsa, non specie tenus exstat; aut id, quod per se subsistit. Neutro modo ex illis ambobus τὸ ἐνυπόστατον interdum Patres usurpant, sed ut idem sit, quod ὑπόστασις, hoc est per se consistens substantia, non, ut accidens, inhærens alteri. Ita Chrysostomus, et Cyrillus usi sunt, et ante hos Dionysius Alexandrinus, ut postea pluribus exponam. Nam de vocabulis istis plenius erit agendum, eo quod maximarum rerum ex iis momenta pendent. Atque eodem etiam modo dici ostendemus, τὸ ἀνυπόστατον *id, quod per se non subsistit*, etsi verum sit.

Enhypostaton.

Hypostasis

X. Quamvis autem ὑπόστασις, et πρόσωπον ex communi usu theologorum idem reipsa significant, ratione tamen nonnihil distant, non solum, quia ὑπόστασις generale nomen est omnium, quæ per se extant, et subsistunt, *persona* vero solis ratione utentibus convenit; sed alia insuper ex causa, quam Theorianus in *Legatione* declarat. Nam^{***} ὑπόστασις res est *existens per se*, ac *substantiva*, ex οὐσίᾳ, et proprietatibus constans; πρόσωπον est eadem ὑπόστασις, « qua per actiones, et proprietates suas manifestum, et distinctum ab aliis ejusdem naturæ consortibus sui præbet indicium. Veluti Michael archangelus, quando cum diabolo contendebat de Mosis corpore, et cum divinas illas prædictiones aperiebat Danieli, unam se nobis personam ab reliquis angelis sejunctam esse monstrabat. Itaque notitia cujuscumque, quæ ex ejus efficientia nobis inest, docet nos ut personam idipsum nominemus, quod efficit. Atque hæc ab illa cognitione, quæ per sensus habetur, ad eam, quæ intelligentia fit, translata est appellatio. Quoniam enim singulos ex ea vultuum forma, quæ in unoquoque cernitur, ab reliquis hominibus discernimus per oculorum contuitum; ideo quod propriis actionibus, et proprietatibus ab iis, quæ sunt ejusdem substantiæ, separatur, personam vocavimus. » Singulari quadam notione, et sane observatione digna, προσώπου vocabulum

Hypostasis
et persona

Hypostasis

Personæ.

ἐμφάνειαν· οἷον Μιχαὴλ ὁ ἀρχάγγελος, ὅτε τῷ διαβόλῳ διεκρίνετο περὶ τοῦ Μωϋσέως σώματος, καὶ ὅτε τὰς θείας ἐκείνας προρρήσεις ἐνέπτυσσε τῷ Δαυιδ, ἐν πρόσωπον

*** Sic anima rationalis, vel anima in Petro, non est *persona*, sed *enhypostata*. At *hypostaticum* vel est ad *usiam* adjecta proprietas *hypostasim* complens, et efficiens, ut idem Damascenus docet, vel ut Theodorus Abucara, idem quod *enhypostaton*.

J. B. F.

**** Nam *hypostasis* est res existens per se, et substantiva, ex *usia* et proprietatibus constans: *persona* est eadem *hypostasis* qua, etc.

J. B. F.

Cyrillus Alexandrinus in primo libro in *Joan-*
nem posuit, verba illa declarans: « *Et habi-*
tavit in nobis. Omnes, inquit, eramus in
 Christo, et communis persona humanitatis in
 ipso reviviseit^a. » Ibi πρόσωπον pro communi
 natura, et substantia certis, et naturalibus
 definita, ac designata proprietatibus sumpsit.
 Nec tam proprie nomen illie ὑποστάσεως conve-
 niret. Nam hypostasis singulare aliquid, et
 individuum significat; πρόσωπον idem hoc, qua
 suis actionibus, et proprietatibus agnoscitur,
 et ab aliis secernitur. Quod si eadem proprie-
 tates, et actiones speciei sunt totius, potest et
 ad illam personæ nomen accommodari; ut si
 dicam, Christum ex humani generis persona
 aliquid egisse, dixisseve, utputa pendentem in
 cruce id, quod est in *Psalm.* XXI, pronun-
 tiasse, *Deus, Deus meus, quare me dereliquisti?*
longe a salute mea verba delictorum meorum.
 Nam peccata omnium in sese hominum trans-
 tulit. Sed de προσώπω rursum postea dicam,
 cum personæ Latina vox exponetur.

XI. Sequitur ὑπάρξεως nomen, quod a Græcis
 theologis, itidem ut ὑπόστασις, varie acceptum
 legitur. Ac primaria quidem ejus notio *exstan-*
tiam rei, sive, ut vulgo loquuntur, *existentiam*
 designat, ut apud Cyrillum, cum ait creatas
 res « effectione opificis ad exstantiam esse
 productas^b. » Et dialogo v: « Ut enim tran-
 situm ad esse sortitæ sunt ab eo, per quem
 omnia, et non alterum habent opificem, nisi
 eum, per quem ad exstantiam producta sunt,
 quæ ad hoc ut essent vocata sunt^c, » ὑπαρξίς ibi
 idem est, ac τὸ εἶναι, hoc est esse, quod pro
exstantia ponere consuevit sanctus Thomas.
 Et in libro I *Commentariorum in Joannem* :

ἀποκακισμένον τῶν λοιπῶν ἀγγέλων ὄντα ἡμῶν ἐδείκνυ. ἡ
 οὖν διὰ τῆς ἐνεργείας ἐγγινομένη τινὸς ἡμῶν γνώσις,
 πρόσωπον τοῦτο αὐτὸ τὸ ἐνεργοῦν καλεῖν ἡμᾶς ἐκδιδάσκει.
 καὶ τοῦ ἐκ τῆς κατ' αἴσθησιν, γνώσεως, ἐπὶ τὴν κατ'
 ἔννοιαν μετέχθη τὸ ὄνομα. ἐπειδὴ γὰρ τοὺς καθ' ἕκαστον
 ἀνθρώπους ἐκ τῆς ἐπιφαινομένης ἐκάστῳ ἰδέας τῶν προ-
 σώπων, τῶν λοιπῶν ἀνθρώπων διακρίνομεν, κατὰ τὴν
 ἐπιβολὴν τῆς ὁράσεως, τοῦτου χάριν καὶ τὸ δι' οἰκείων
 ἐνεργειῶν τε καὶ ἰδιοτήτων τῶν ὁμοουσίων διαιρούμενον,
 πρόσωπον ἐκαλέσαμεν.

a CYR. I in *Joan.* Πάντες γὰρ ἦμεν ἐν Χριστῷ, καὶ
 τὸ κοινὸν τῆς ἀνθρωπότητος εἰς αὐτὸν ἀναβίωσι πρόσωπον.

b CYRIL. dial. II. Ἦγουν ἐνεργεῖα δημιουργικῆ πα-
 ρενεχθέντα πρὸς ὑπαρξίν.

c Idem. dial. V. Ὡσπερ γὰρ τὴν εἰς τὸ εἶναι πάρο-
 δον, δι' οὗ τὰ πάντα διεκληρώσατο, καὶ οὐχ ἕτερον ἔχει
 δημιουργὸν τὸν δι' οὗ παρήχθη πρὸς ὑπαρξίν τὰ κεκλη-
 μένα πρὸς γένεσιν.

d Id. in *Joan.* Τύπος γὰρ ὡσπερ τίς ἐστι τοῖς γενη-

« Locus enim velut est aliquis creatarum
 rerum, quem ratione consideramus, hoc
 ipsum aliquando non esse; a quo ad esse quo-
 dammodo transeuntes, alium jam locum in
 exstantia capiunt^d. » Porro ut ὑπόστασιν osten-
 dimus alias id, quod personis est commune,
 significare, id est οὐσίαν, sive φύσιν, alias id
 quod peculiare est, nempe proprium exis-
 tendi modum; sic ὑπαρξίς in utrumque cedit
 usum: imprimis οὐσίαν singularibus commu-
 nem significat apud Athanasium in epistola
 ad Africanos^e, ejus verba capite superiori
 descripsimus; in quibus ὑπόστασιν, οὐσίαν, et
 ὑπαρξίς idem esse docuit. Et in lib. *de Salutari*
adventu Jesu Christi, Christum hominem
 « ostendisse se, non in divisione personarum,
 sed in exstantia deitatis, et humanitatis. »
 Et paulo post: « Quodnam ex istis in homines
 beneficium redundavit, nisi identitate exstan-
 tiæ, et naturæ novitate visus est Dominus^f? »
 Cyrillus etiam Alexandrinus in dial. *de Trin.*,
 « Contrariæ, inquit, nullo modo invicem
 sunt naturæ. Cœli autem exstantia, sive ex-
 stantiam ratio cum aliis minime pugna-
 bit^g. »

Joannes Damascenus in *Dialectica* scribit,
 philosophos externos id, « quod est singulare.
 appellasse hypostasim; quod generalius est,
 et hypostases comprehendit, vocasse natu-
 ram; simplicem autem exstantiam, nomi-
 nasse usiam^h. » Quem locum postea declarare
 conabimur. Theorianus in *Legatione ad*
Armenos non aliter ὑπαρξίς intellexit: « Quo-
 rum, inquit, una est natura, communis est
 ratio; quorum autem ratio communis est, et
 exstantia ipsa consubstantialis estⁱ. » Sophro-

τοῖς ἐπινοίᾳ θεωρούμενος τὸ μὴ εἶναι ποτε· ἀφ' οὗ δὴ
 τρόπον τινὰ πρὸς τὸ εἶναι βαδίζοντα, τύπον ἕτερον ἦδη
 τὸν ἐν ὑπάρξει λαμβάνει.

e ATHAN. ad *Afric.* Ἐπειδὴ καὶ φύσει ὅλη τοῦ
 λόγου ἐν ἐπιδείξει μορφῆς τῆς ἀνθρωπίνης σαρκὸς τῆς
 ὄρωμένης τοῦ δευτέρου Ἀδάμ, οὐκ ἐν διαίρεσει προσώ-
 πων, ἀλλ' ἐν ὑπάρξει θεότητος καὶ ἀνθρωπότητος.

f Id. Τίς δ' ἐν τούτοις ἀνθρώπων εὐεργεσία, εἰ μὴ
 ταυτότητι ὑπάρξεως, καὶ φύσεως καινότητι ὡφθη ὁ
 κύριος;

g CYRIL. Ἐναντῖαι γὰρ οὐδαμῶς ἀλλήλαις αἱ φύσεις·
 οὐρανοῦ δὲ ὑπαρξίς, ἔχουσι ὁ τῆς ὑπάρξεως λόγος οὐ δια-
 μαχεῖται τοῖς ἄλλοις.

h DAMASC. in *Dial.* Ὡστε τὸ μὲν μερικώτερον ἐκά-
 λησαν ὑπόστασιν· τὸ δὲ καθολικώτερον, καὶ περιέχον τὰς
 ὑποστάσεις, ἐκάλεσαν φύσιν, τὴν δὲ ἀπλῶς ὑπαρξίς, ἐκά-
 λησαν οὐσίαν.

i THEORIAN. Ὡν μία φύσις, κοινὸς ὁ λόγος, ὧν δὲ
 κοινὸς ὁ λόγος, καὶ ἡ ὑπαρξίς ὁμοούσιος.

Essentiam
 sive
 naturam.
 Exstantia.
 Essentia.

Hypostasim
 essentiam
 et exstantiam.

Exstantiam.

nus in epistola *ad Sergium Constantinopolitanum*, « identitatem substantiæ, et cognitionem exstantiæ ^a » pro eodem usurpat.

Exstantiam. XII. At vero ὑπαρξίν pro eo, quod est proprium, et singulare in unaquaque substantia, sæpius usurpatum videas. Ut a Basilio in epistola XLIII, dum ait « hypostasim propriam esse singulorum exstantiæ notam ^b. » Et in libro quarto *contra Eunomium*, *ingeniti* nomen, et hujus generis alia τῆς ὑπάρξεως esse propria dicit, non οὐσίας.

*Exstantia
Essentiæ*

Sic in eadem illa epistola XLIII, quod Apostolus dixit, Filium esse *χαρακτήρη* τῆς ὑποστάσεως ¹, exponit, ut sit *χαρακτηρισμὸς* τῆς ὑπάρξεως: hypostasim vero ibi non οὐσίαν, et communem essentiam interpretatur, sed peculiarem existendi modum. Itaque Filium sic appellari ait, non tanquam propria ὑπάρξει, et ὑποστάσει careat, sive « tanquam per propriam Patris notam unigeniti exstantia designetur ^c. » Tum in oratione *contra Sabellianos*, etc.

*Exstantia
et
hypostasi.*

Exstantiam Cyrillus Alexandrinus crebro ὑπαρξίν hac significatione posuit. Libro quinto *in Joannem* agens de Verbo divino, sive λόγῳ, ait non esse « minime subsistens, sed substantivum, et vivens, tanquam quod propriam in Patre, et cum Patre habet exstantiam ^d. » Sic in Paschali epistola XV: « Et subsistit quidem, atque in exstantia propria intelligitur ^e. » Et in libro nono *in Joannem*: « Habet in seipso Patrem, hoc est Patris naturam in exstantia fert propria ^f. » Sic in dialogo secundo *de Trin.* ὑπαρξίν ἰδίαν dixit, et « manifestam, minimeque confusam trium hypostaseon in peculiaribus exstantiis proprietatem ^g. »

*Exstantiam
peculiarem.*

^a SOPHON. *in Act.* II sextæ syn. Τὸ μὲν διὰ τὴν φύσιν, καὶ τὴν τῆς οὐσίας ταυτότητα, καὶ τὸ συγγενὲς τῆς ὑπάρξεως.

^b BASIL. ep. XLIII. Εἰ γὰρ ἡ ὑπόστασις τὸ ἰδιάζον τῆς ἐκάστου ὑπάρξεως σημεῖόν ἐστι.

^c Idem: Εἴπερ τῶ ἰδιάζοντι τοῦ πατρὸς, καὶ ἡ τοῦ μονογενοῦς χαρακτηρίζεται ὑπόστασις.

^d CYRIL. V *in Joan.* Καὶ ἐπεὶ περ ἐστὶν οὐκ ἀνυπόστατος, ὡσπερ ὁ ἀνθρώπινος, ἀλλ' ἐνούσιός τε, καὶ ζῶν, ὡς ἰδίαν ἔχων ἐν πατρὶ, καὶ μετὰ πατρὸς τὴν ὑπαρξίν.

^e Idem, *in Pasch.* XV. Καὶ ὑφέστηκε μὲν, καὶ ἐν ὑπάρξει νοεῖται τῇ καθ' ἑαυτόν.

^f Idem, IX *in Joan.* Ἔχει δ' αὖ πάλιν ἐν ἑαυτῷ τὸν πατέρα, τουτέστι τὴν τοῦ πατρὸς φύσιν ἐν ὑπάρξει τῇ ἰδίᾳ φορεῖ.

^g Idem, dial. II. A. Οὕτω τε σαφῆ καὶ ἀσύγχυτον

* Sic in eadem epistola LXIII quod Apostolus dixit, Filium esse *characterem hypostasis*, exponit ut sit *characterismus*

¹ *Heb.* I. — 2 Epistola *ad Hebræos*, I.

Sic enim ὑπαρξίν ἰδίαν personis attribuit, sicut passim ὑπόστασιν ἰδίαν in eodem dialogo et ὑφεστηκότος ἰδικῶς. Tum in *Thesaurorum* lib. XXXII: « Cum sit igitur in propria, inquit, exstantia Pater, sit autem et in propria exstantia Filius ^h. » Et paulo post « unamquamque personam proprie in singulari exstantia considerari ⁱ. » Et in libro undecimo *in Joannem*, capite XII, τὴν καθ' ἰδίαν ὑπαρξίν, et τὴν καθ' ἑαυτὸν ὑπαρξίν appellat, hoc est *peculiarem*, et cum aliis minime communem *exstantiam* personæ cujuslibet. Nec non dialogo primo *de Trinit.*, « Cum sit, inquit, et subsistat uterque, et propriam habere dicatur exstantiam, substantiæ identitas unitatem moderatur ^k. » Et in primo *contra Nestorium*.

*Hypostas
peculiare
Subsiste
peculiar*

Gregorius vero Nyssenus insigniter usus est eodem nomine τῆς ὑπάρξεως in libro *de Communibus notionibus*. « Nam dicere, inquit, substantiam talem, nihil aliud est, quam dicere exstantiam vitæ participem, ad distinctionem illius, quæ non est ejusmodi; vel exstantiam naturam factam ad ratiocinandum, ut discernatur ab ea, quæ differt eo ipso, quod bruta est; vel exstantiam, quæ insignita est, tanquam nota facultate hinniendi ^l. » Joannes item Damascenus libro *de Duabus Christi voluntatibus*, « Quia diversa est, inquit, cujusque personæ exstantia, tres sunt hypostases ^m. »

Exstanti

Eodem referendæ sunt tritæ illæ locutiones Græcorum usu, τρόπος τῆς ὑπάρξεως, vel τρόπος διάφορος τῆς ὑπάρξεως, *modus exstantiæ*, hoc est, *proprietas personæ*. Idem Damascenus, « Etsi, inquit, quælibet per se subsistit, hoc

τὴν τῶν τριῶν ὑποστάσεων ἐν ὑπάρξεσιν ἰδικαῖς ἰδιότητα τηρῶν.

^h CYRIL. lib. XXXII *Thes.* ὄντος οὖν ἐν ἰδίᾳ ὑπάρξει τοῦ πατρὸς, ὄντος δὲ πάλιν ἐν ἰδίᾳ ὑπάρξει τοῦ υἱοῦ.

ⁱ Ibid. Καὶ ἰδιαζόντως ἐν ὑπάρξει μοναδικῆ νοουμένη.

^k Idem, dial. I *de Trinit.* Ἄλλ' ὄντος τε, καὶ ὑφεστηκότος ἐκατέρου, καὶ ἰδίαν ἔχειν λεγομένου τὴν ὑπαρξίν, ἡ τῆς οὐσίας ταυτότης βραβεύει τὴν ἔνωσιν.

^l GREGOR. NYSSEN. lib. *de Com. not.* Τὸ γὰρ λέγειν οὐσίαν τοιάνδε, οὐδὲν ἕτερον λέγομεν, ἢ ὑπαρξίν ζωῆς μετέχουσαν, πρὸς ἀντιδιαστολήν τῆς μὴ τοιαύτης· ἢ ὑπαρξίν λογιζέσθαι πεφυκυῖαν, πρὸς διάκρισιν τῆς ἀλογίᾳ διαφερούσης· ἢ ὑπαρξίν τὸ χρεμετιστικὸν ἔχουσαν χαρακτηριστικόν.

^m DAMASC. Ἐπειδὴ μὲν διάφορος ἡ ἐκάστου ὑπαρξίς, τρεῖς ὑποστάσεις εἰσὶν.

exstantiæ: hypostasim vero ibi non *usiam* et communem, etc.

J. B. F.

est perfecta est hypostasis et suam proprietatem, id est exstantiæ modum differentem obtinet, tamen essentia unitæ sunt, et naturalibus proprietatibus. ^a »

Constantinus Pogonatus in *Edicto de Fide* quod in sexta synodo Patribus oblatum et approbatum legitur in actione xviii. « Et de sancta, inquit, atque immaculata carne ipsius (Virginis Mariæ,) in propria exstantia carnem accipiens consubstantialiæ nobis ^b. »

XIII. Ad extremum sciri convenit, Arianos οὐσίαν, et ὑποστάσεως nomina vehementer aversatos esse, et quoad in ipsis fuit, obliterare studuisse; cum negarent tribuenda hæc esse Deo, quæ nusquam in sacris Libris exstarent. Quare in plerisque illis fidei formulis, quas subinde, damnatis prioribus, reconcinnare solebant, quæque a nobis primo libro commemoratæ sunt ¹, nomen οὐσίαν partim sine ulla mentione præterierunt, ut in prima omnium, quæ Antiochiæ per Eucænia est edita, et in quibusdam aliis; partim expresse repudiarent, quod in Scriptura non legeretur, ac simplicius, quam par erat, a Nicænis Patribus adhibitum fuisset; ut in ea, quæ apud Sirmium paucis ab Arianis ² concepta est anno ccclvii et in altera, quæ eadem in urbe post biennium condita est, et consulibus notata. Contra quos Semiariani primum, qui ὁμοούσιον asseverabant, apud Epiphanium ³ ita disputant: Tametsi οὐσίαν vocabulum aperte non contineatur in sacris litteris; nihilominus vi, ac significatione comprehendit. Ut cum Deus Mosem alloquens, *Ego sum*, inquit, *qui sum*, ἐγὼ εἰμι ὁ ὢν. Ex quo Patres οὐσίαν nomen deflectere coacti sunt, ut Paulum Samosatenum excluderent; qui λόγον, id est *Verbum*, aut *Sermonem* sic esse volebant Filium Dei, ut non per se subsisteret, sed uti sermo noster, sola prolatione constaret, ac subinde transiret. Quam ob causam aiunt, Patres illi, qui contra Paulum Samosatenum sententiam dixerunt, Filium οὐσίαν dicere coacti

sunt; « ut ostenderent eum subsistentiam habere, et existere, atque esse; ut discrimen ejus, quod existentia per sese caret, ab eo, quod existit, οὐσίαν vocabulo demonstrarent ^c. » Ita quidem illi, qui οὐσίαν cum hypostasi, et persona promiscue habebant, ut supra meminimus; quod qui secus faciunt, eos necesse est hypostasis et personæ mentionem adungere.

At catholici nonnulli etiam nomen istud οὐσίαν in sacris Litteris non deesse contendunt. Velut Ambrosius ⁴; eujus hæc verba sunt: « An negare possunt οὐσίαν lectam, eum et panem ἐπιούσιον ⁵ Dominus dixerit: et Moses ⁶ scripserit, ὑμεῖς ἔσεθε μοι λαὸς περιούσιος? Aut quid est οὐσία, vel unde dicta nisi οὐσα ἀεὶ, quod *semper maneat*? « Verum levius id argumentum est, quam ut eo persuaderi possit οὐσίαν vocem in Scripturis nominatim exprimi. Melius id alii demonstrant ex eo, quod Deus ipse ὁ ὢν appellatur, ut initio capitis hujus exposui, ac sanctus Athanasius disputat in epistola *ad Africanos*.

XIV. Sic et hypostasis vocem de divinis personis usurpari iidem hæretici vetuerunt; eamque juxta cum οὐσίαν proseripserunt in fidei formula, quam post Seleuciense conciliabulum Acacius et Eudoxius, aliique Constantinopoli editam, Ariminum ad Occidentalium synodum miserunt, ut testatur Athanasius ⁷. Qui in epistola illa *ad Africanos* ὑπόστασιν probat in Scripturis sanctis reperiri; primo quia ὑπόστημα, quod idem est, apud Jeremiam occurrit his verbis, τίς ἔστι ἐν τῷ ὑποστήματι αὐτοῦ; vulgo legitur τίς ἔστι ἐν τῷ ὑποστήματι κυρίου; Latinus noster: *Quis stetit in consilio Domini* ⁸? Hebraice בַּדְבַּר, quod *consilium*, vel *secretum* significat. « Tamen LXX, et Theodotio substantiam, sive subsistentiam interpretati sunt, » ait Hieronymus; qui et Latinos quosdam asserit ex hoc loco probare nomen *substantiæ* de Deo dici, ut appareat ὑπόστημα etiam a Latinis ibidem de *substantia* intellectum fuisse. Verum

Essentiæ.
Essentiam.

Essentiæ.

Essentiam.
Superessentialem.
Vos eritis
mhi
populus peculiaris.

Qui est.

Usia.

Hypostasim.

Hypost emæ.

^a Lib. III de Fide, cap. v. Εἰ γὰρ καὶ ἐνάστη καθ' ἑαυτὴν ὑφέστηκεν, ἤγουν τελεία ἐστὶν ὑπόστασις, καὶ τὴν οὐσίαν ἰδιότητα, ἥτοι τὸν τῆς ὑπάρξεως τρόπον διάφορον κέκτηται· ἀλλ' ἤγουνται τῇ τε οὐσίᾳ, καὶ τοῖς φυσικοῖς ἰδιώμασι.

^b Consr. Imp. act. xviii sextæ syn. Καὶ ἐκ τῆς ἀγίας, ἀμώμου σαρκὸς αὐτῆς ἐν τῇ οὐσίᾳ ὑπάρξει, σάρκα λαβόντα τὴν ἡμῶν ὁμοούσιον.

¹ Cap. ix. — ² Athan. de Syn. — ³ Hæc. lvii, n. 12. — ⁴ III de Fide cap. vii. — ⁵ Matth. vi. — ⁶ Exod. xix. — ⁷ De Syn. et de Afric. cit. — ⁸ Jerem. xxiii, 18.

^c EPIPH. hæc. lxxiii, num. 42. Ἦναγκάσθησαν οἱ πατέρες, οἱ κρίναντες Παῦλον τὸν Σαμοσατέα, ἐπὶ τῷ τοῦτο ἔρωτισμῷ (log. αἰρετισμῷ) ἵνα δεῖξωσιν ὅτι ὁ υἱὸς ὑπόστασιν ἔχει καὶ ὑπάρχων ἐστὶ, καὶ ὢν ἐστὶ, οὐχὶ δὲ βῆμα ἐστὶν, οὐσίαν εἰπεῖν καὶ τὸν υἱὸν, τὴν διαφορὰν τοῦ τε καθ' ἑαυτὸν ἀνυπάρχοντος, καὶ τοῦ ὑπάρχοντος τῷ τῆς οὐσίας ὀνόματι ἐπιδεικνύοντες.

Usiam. non tam personam, quam ipsam Dei ουσίαν, communem personis tribus, *hypostema* perinde ut *substantia*, eo in loco significat, si quid divinitati insitum, intimumque vox ista declarat. Sed non est necesse. Nam ὑπόστημα, et ὑπόστασιν videntur Græci Bibliorum interpretes quadam sermonis proprietate nominasse cœtum, et consessum hominum de re aliqua deliberantium, sive stationem eorumdem aliquo in loco commemorantium. Etenim *Hypostasis.* ὑπόστασις inter alia ἐνέδραν, hoc est, *insidias*, quas etiam Latini *subsessas* vocant, significat; ut ex Sophocle Irenæus grammaticus apud Socratem¹ observat. Sic etiam Græci iidem interpretes ὑπόστημα, et ὑπόστασιν pro militum statione, præsidioque sumpserunt; ut I *Reg.* XIII, 23 et XIV, 1; tum II *Reg.* XXIII, 14; *stationem Philistæorum* כַּצְרַיִם, Sixtiana Biblia vocant ὑπόστημα. Complut. τὸ σύστημα,

Hypostema.. systema. Hypostasim. Pergit Athanasius, et ὑπόστασιν Dei appellari substantiam, ex eodem illo Jeremiæ capite probat; cujus in 22 commate legitur, καὶ εἰ ἔστησαν ἐν τῇ ὑποστάσει μου: *si stetissent in substantia mea*, בְּסוּדִי, *in consilio meo*, vel *consessu*, itidem ut in superiore versu. Quare non multum ad rem pertinent; uti nec alia loca, quæ nonnulli proferunt, ut e *Psal.* LXXXVIII, com. 48, et *Psal.* CXXXVIII, com. 24, *Job.* XXII, com. 20. Ibi enim de Deo non agitur. Validius id persuadet ex epistola Pauli *ad Hebræos*² ille locus, quem adjungit: *Qui cum sit splendor gloriæ et figura substantiæ ejus*: καὶ χαρακτήρ τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ. Nam hic Dei Patris substantiam ὑπόστασιν appellat, cujus expressa est imago Filius.

Hypostaseos. XV. Quare impudentissime fecerunt Ariminenses illi, qui ut scribit Athanasius, tam ὑποστάσεως, quam οὐσίας nomina usurpari vetuerunt, quasi nulla eorum in sacris libris fieret mentio; præsertim cum eadem ista vocabula in aliis conventiculis, fideique formulis non dubitaverint exprimere, ut libro primo meminimus³. Sed et Arius ipse, ejusque impietatis, ac damnationis participes, in libello,

a SOCRAT. Διὰ τοῦτο ἐν ταύτῃ τῇ συνόδῳ, περὶ οὐσίας τε, καὶ ὑποστάσεως, τάδε ἀπεφάνησαντο. οὐκ ἐπὶ Θεοῦ δεῖν ἔφασαν ταύταις χρῆσθαι ταῖς λέξεσιν. οὐσίαν μὲν γὰρ μηδὲ ὀνομάσθαι ὑπὸ τῶν ἱερῶν γραμμάτων. τῶν δὲ τῆς ὑποστάσεως ὀνόματι καταχρησασθαι τὸν Ἀπόστολον τῇ τῶν δογμάτων ἀνάγκῃ· καθ' ἕτερον δὲ λόγον προσταλαμβάνειν τὰς λέξεις ἐδογματίσαν, ὅτ' ἂν τὴν Σαβελλίου

* Neque, quod caput est, *non scriptas voces* intellexerunt *usiam* et *hypostasim*, (de *usia* enim neque quæstio

quem Alexandro episcopo Alexandriae obtulerunt, τρεῖς ὑποστάσεις esse dixerunt in Deo. Ut omittam complures ex antiquis, hac eadem usos esse hypostasis voce, quod refert Athanasius libro *de Synodis*. Hic vero Socratis historici haud mediocris notandus ac vitandus est error, qui libro *Eccllesiasticæ historiæ* tertio, cap. septimo scribit in Alexandrina synodo, quæ post Constantii obitum ab Athanasio, aliisque celebrata est, de qua postea pluribus, decretum esse, « cum de Deo sermo est, iis vocabulis οὐσίας, et ὑποστάσεως uti non oportere. Etenim *usiam* quidem nomen nusquam in sacris Litteris expressum fuisse; hypostasi vero coactum uti Apostolum declarandi dogmatis necessitate: nihilominus alia ratione assumendas illas esse voces, cum Sabellii opinionem propulsare placet, ne angustiis dictionum inclusi, sic tanquam trinominem rem habere nos putemus, sed eorum, quæ nominantur, unumquodque in propria hypostasi Deum esse profiteamur^a. » Nihil vidi negligentius scriptum hac Socratis narratione. Nam cum non aliunde, quam ex synodica concilii ejusdem epistola illam expresserit, non intellexit, quæ mens Athanasii, ac cæterorum illic esset. Exstat epistola hæc apud Athanasium, in qua inter cætera, de iis agentes episcopi, qui tres hypostases in Deo ponebant, aiunt « eos in invidiam adductos ab aliis qui unam asserebant, quod in Scripturis non essent, et ideo suspicionis aliquid haberent voces istæ. » Verum « ab sese rogatos illos esse, ne plus aliquid exigent, quam quod inest in Nicæna professione^b. » Hic sine dubio locus ille est, unde Socrates collegit, ab Alexandrina illa synodo dictiones has οὐσίαν, et ὑπόστασιν supprimi jussas esse. Atqui dupliciter aberravit. Nam neque Athanasius, ejusque socii ἀγράφους esse voces ipsimet asserunt, sed quod una pars objiciebat alteri, simpliciter referunt, neque, quod caput est, ἀγράφους λέξεις intellexerunt οὐσίαν, et ὑπόστασιν, (de οὐσίᾳ enim neque quæstio ibi fuit, neque

δόξαν ἐκβάλλωσιν· ἵνα μὴ στενώσει τῶν λέξεων, ὡς ἐν πρῶτῳ τριώνυμον νομίζωμεν, ἀλλ' ἕκαστον τῶν ὀνομαζομένων περὶ τῆς τριάδος ἐν ἰδίᾳ ὑποστάσει θεολογοῦτο.

Ὁ ΑΘΑΝΑΣΙΟΣ. Τοῦτο δὲ ἐμμέφοντό τινες, ὡς τρεῖς λέγοντας ὑποστάσεις, διὰ τὸ ἀγράφους, καὶ ὑπόπτους ἐντεῦθεν εἶναι τὰς λέξεις, ἤξιοῦμεν μηδὲν πλέον ἐπιζητεῖν τῆς κατὰ Νίκαιαν ὁμολογίας.

ibi fuit, neque mentio) sed *tres hypostases*. Quia etsi *hypostasis* in sacris Litteris habetur, non tamen *tres hypostases* in iisdem leguntur, etc.

J. B. F.

¹ Lib. III, cap. VII. — ² Cap. I. — ³ Cap. IX.

mentio) sed τρεῖς ὑποστάσεις. Quia, etsi ὑπόστασις in sacris Litteris habetur, non tamen τρεῖς ὑποστάσεις in iisdem leguntur. Præterea quale illud erat, ut de ἀγράφῳ præscriberet Athanasius, contra vocabula illa duo, eaque propterea repudianda censeret, qui, ut supra demonstravimus, non solum in Scripturis illa contineri summa contentione pugnavit; sed etiam et Arianos interdum usu illorum interdicientes acerrime reprehendit? Denique qui utramque dictionem usurpatam ab Nicæna synodo meminisset, et ex harum altera summam propemodum confectam illie catholicæ professionis; potuitne tam sui, et catholici nominis immemor repente fieri, ut easdem illas obliterandas, quia scriptæ non erant, una cum aliis episcopis decerneret? Quid erat aliud, quam fidei causam prodere, et Arianis ultro id tribuere, de quo tandiu, tantoque conatu, ac tam atroci conflictu cum Ecclesia catholica dimicabant; nec extorquere haecenus potuerant, ut οὐσίας nomen, et quod inde est consequens, etiam ὁμοουσιῶν, quia ἀγράφον erat, e fidei symbolo, et usu Christianorum eximeretur? Hæc qui non vidit, quid aliud quam cæcum, ac præcipitem in historia scribenda Socratem; qui hunc secuti sunt, parum attentos in tanti momenti re fuisse putabimus?

CAPUT III.

De nominibus, quibus Latini theologi in sacrosanctæ mysterio Trinitatis utuntur: ac primum de substantia, subsistentia, persona, existentia, natura, et renaturæ, re, ac genere, tum supposito.

I. Exposui superiori capite Græcorum vocabula, quæ ad sanctissimæ dogma Trinitatis explicandum ab iis solent adhiberi. Latina modo supersunt, quibus Occidentis Ecclesiæ suam de eadem illa sententiam professæ sunt, uti vocibus disparem, sic re consentaneam, et concordem; tametsi propter linguarum dissimilitudinem, quod alteri alteros non caperent, ingens inter illos alteratio nonnunquam orta sit, quæ pene mutuam amborum communionem abscidit, qua de controversia paulo post. Prius enim, ut instituimus, nomina ipsa

a CYRIL. in *Thes.* Εἰ οὐσίαν λέγοντες ἐπὶ Θεοῦ τῆς τῶν φιλοσόφων ἔπονται ὁμῶς, ἴδιον ἔσται Θεοῦ τὰ πάντα

1 VII de *Trinit.* cap. v. Vide Mag. Sent. 1, dist. VIII. — 2 Amb. lib. de *Filiis div.* cap. IV. Vide Epiph. hæ. LXXIII, n. 17. — 3 I *Cor.* xv, 39. — 4 Cap. XXVI.

declaranda sunt hæc autem sunt præcipua substantia, subsistentia, persona, existentia, natura.

Substantiam proprie Deo non tribui docet Augustinus¹, quia de his rebus hoc nomen intelligitur, « in quibus subjectis sunt ea, quæ in aliquo subjecto esse dicuntur, sicut color, aut forma in corpore. » Atqui nihil in Deo subsistit, tanquam in subjecto. « Nefas est enim dicere, ut subsistat, et subsit Deus bonitati suæ; atque illa bonitas non substantia sit, vel potius essentia, neque ipse Deus sit bonitas sua, sed in illo sit, tanquam in subjecto. Unde manifestum est, Deum abusive substantiam vocari, ut nomine usitatioe intelligatur essentia; quod vere, ac proprie dicitur ita, ut fortasse solum Deum dici oporteat essentiam. Est enim vere solus, quia incommutabilis est. » Hinc substantiæ nomen, ut et consubstantialis, repudiabant hæretici. « Quippe aiunt (verba sunt Ambrosii²) cum omnis substantia contraria recipiat: Deus vero, qui nihil diversum admittere potest, substantia dici non debet. » Sed hoc facile refellit Ambrosius; quia non omne, quod substantia dicitur, ejusmodi censetur. Nam « et diversa genera rerum, et diversa corpora animalium; » et ut Apostolus ait, *Non omnis caro, una atque eadem caro; sed alia hominum, alia pecorum, alia volucrum. Et corpora caelestia, et corpora terrestria*³; » ex quo ita concludit: « Si ergo ea, quæ a Deo facta sunt, diversas qualitates substantiarum suarum habent, tu putas in Deo talem esse substantiam, qualem habet aliquid horum, quod factum est, ut possit contraria recipere? Absit. » Hic Ambrosii liber falso Gregorio Nazianzeno inseribitur, et oratio ejus nona et quadragesima numeratur, atque ab Ruffino interpretata ponitur.

II. Cyrillus item Alexandrinus in libro tertio *Thesauri* indicat non eodem modo, ac philosophi utuntur, οὐσίας nomen in Deum transferri, quia contraria non recipit Deus, quod proprium esse volunt illi τῆς οὐσίας^a. Sed οὐσίαν eatenus de illo dici, quoniam est. Anselmus etiam in *Monologio*^b « summam essentiam, quæ nullis subjacet accidentibus, proprie ait non posse dici substantiam, nisi substantia ponatur pro essentia. »

Victorinus Afer in libro quarto *contra Arium*, non modo adhibendum istud esse vocabulum divinis in rebus asserit, sed etiam δέχεσθαι. εἰ δὲ εἶναι τὸν θεὸν σημεῖναι βουλόμενοι, τῷ τῆς οὐσίας, καθὰ καὶ ἡμεῖς, χρῶνται ὀνόματι.

De substantiæ vocabulo.

Usue.

Usue.

Usiam.

auctoribus Scripturis id fieri. « In supernis quidem, ait, et circa Deum maxime, quasi humilem, et alienum, et in posterioribus nomen non credunt convenire substantiæ. Sed cur a nobis fugiatur hoc verbum, cum esse cuique, hoc ei sit esse substantiam? Et in Jeremia Deus loquens, ita dicit, *Quod si in mea substantia staretis, videretis verbum meum*¹. »

Hypostasis.
vel
hypothesis.

Et Scœbadius in libro *contra Arianos* multa Scripturæ loca refert, in quibus vox illa legitur; ut et Victor episcopus in *Fidei ratione*² Hunerico regi oblata. Tum latissime Ambrosius in libro tertio *de Fide*, capite septimo. Atque inter cætera testimonia, etiam illud *Jeremiæ* capite XXIII, 18 et 22 afferunt, quod superiori capite jam expendimus, ubi ὑπόστασις, vel ὑπόστημα Græce legitur. Tum alterum ex capite nono ejusdem³, *Non audierunt vocem substantiæ a volueribus cæli, et usque ad pecora*^a. Ita LXX qui ὑπαρξιν hic habent, eaque vox *substantiam*, id est *possessionem* significat. Hoc enim sensu sæpe in Latinis Bibliis *substantia* ponitur. Qua exceptione usi sunt Arianæ contra catholicos substantiæ vocabulum ex Scripturis approbantes. Quod et Ambrosius observavit loco citato. « Aiunt enim inveniri quidem in divinis voluminibus nomen substantiæ; (verba sunt Scœbadii) sed non statim pertinens ad eandem speciem, quæ inducatur. Ibi enim per substantiæ vocabulum aut virtutem, aut divinitatem significari. » Puto aut *divinitas* legendum pro *aut divinitatem*, ut sequentia demonstrant. Nam *pares utriusque divinitas* esse probat. Sed sunt alia iis certiora, et expressiora Scripturæ loca, in quibus substantiæ nomen usurpatur. Ut in epistola *ad Hebræos*, *Et figura substantiæ ejus. Psalmo* item CXXXVIII, 15: *Et substantia mea in inferioribus terræ*. Græce utrobique est ὑπόστασις. Ut alia præteream, quæ iidem illi, quos citavi, Patres commemorant.

III. Igitur substantiæ vox, itidem ut Patris, ut Filii, ut aliæ complures, sic in divinis usurpatur, ut quod in rebus creatis, unde illa transfertur, imperfectum infimumque cernitur, id ab ejus notione segregetur, quod

^a Hier. IX, 10, etc. Οὐκ ἤκουσαν φωνὴν ὑπάρξεως ἀπὸ πετεινῶν τοῦ οὐρανοῦ, etc.

^b Sirmiensis Professio apud Athan. *de Synod.* Ἐπειδὴ δὲ πολλοὺς τινὰς κινεῖ περὶ τῆς λεγομένης Ῥωμαϊστὶ μὲν σουβσταντίας, ἑλληνιστὶ δὲ λεγομένης οὐσίας· τουτέστιν, ἴν' ἀκριβέστερον γνωσθῆ, τὸ ὁμοούσιον, ἢ τὸ

universe de istiusmodi vocabulis explicant apud Epiphanium⁴ Semiariani, dum οὐσίας, et ὁμοούσιου nomina contra meros Arianos vindicant.

Sed hoc ipsum nomen diversum apud Latinos Patres usum et significationem obtinet. Nam alias pro οὐσία, sive *essentia*, aut natura sumitur; alias pro persona, quemadmodum et οὐσίαν capite superiori demonstravimus interdum singularem, et per se subsistentem, ac separatam ab omnibus esse substantiam; nonnunquam vero pro natura, et essentia solere accipi. Imprimis οὐσίαν id esse quod substantiam, satis indicat, quod Latini theologi *substantiam*, et *consubstantiale* nuncupant id, quod Græci οὐσίαν, et ὁμοούσιον appellant; quod declarant Arianæ illi, qui Sirmii, quo forte imperatoris conveniendi gratia conveniant, fidei formulam ediderunt, in qua οὐσίας, ὁμοούσιου, et ὁμοιούσιου nomina suppresserunt. « Cæterum, quia multos commovet, inquit, vox Latine quidem dicta substantia, Græce autem οὐσία; hoc est, ut diligentius cognoscatur illud, quod homousion, vel homoousion dicitur, nullam eorum penitus mentionem oportet fieri; neque de his explicare in Ecclesia, ob hanc causam, et ob hanc rationem, quod in sacris Litteris de iis scriptum exstat nihil, quodque ista humanam cognitionem, ac mentem hominum excedunt^b. » Quæ sic ab Hilario Latine sunt reddita in libro *de Synodis*: « Quod vero quosdam haud multos movebat de substantia, quæ Græce usia appellatur, id est, ut expressius intelligatur, homousion dicitur, aut homœusion, nullam omnino fieri oportere mentionem, nec quemquam prædicare, ea de causa, et ratione, quod nec in divinis Scripturis contineatur, et quod super hominis scientiam sit. » Atque in eodem libro *de Trinitate* loquens Hilarius, ait, « non unum esse subsistentem, sed unam substantiam non differentem. » Tertullianus c. XVIII libri *De carne Christi*, utramque substantiam Christi, et carnis, et spiritus appellat; et, duarum substantiarum conditionem. » Victorinus Afer⁵: « Quid dicimus esse substantiam, sicut

λεγόμενον ὁμοούσιον· οὐ γὰρ τινὰ τοῦτων παντελῶς μνήμην γίνεσθαι, οὐδὲ περὶ τοῦτων ἐξηγεῖσθαι ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ, διὰ ταύτην τὴν αἰτίαν, καὶ διὰ τοῦτον τὸν λογισμόν, ὅτι ἐν ταῖς θεαῖς γραφαῖς οὐ γέγραπται περὶ τοῦτων, καὶ ὅτι ταῦτα ὑπὲρ τὴν ἀνθρωπίνην γνῶσιν, καὶ τῶν ἀνθρώπων νοῦν ἐστίν.

sapientes, et antiqui definierunt? quod subiectum, quod est aliquid, quod est in alio non esse. » Et paulo post, « Nunc autem fatemur, quod sit ibi substantia, quæ habet secundum proprium significatum hoc aliquid esse. » Ambrosius item epist. LXIII, « Trinitatem ait unius esse substantiæ, majestatis, divinitatis. » Et libro *de Filii divinitate* passim ea significatione substantiæ nomen posuit, præsertim his in verbis: « Ergo ipsum, quod est, hoc erit substantia hujus rei, quæ esse defenditur. » Et in libro tertio *de Fide* cap. VII substantiam pro divinitate sumit; et « non esse Filium insubstantivum docet qui aliis dedit habere substantiam. » Hic *substantiam* interpretatur, ὑπόστασις, hoc est rei *existentiam*, sive *esse*, non simpliciter, sed quæ per se non more accidentis existit. Ruffinus¹ in *Supplemento Eusebianæ historiæ*, « Substantia, inquit, ipsa rei alienius naturam, rationemque, qua constat, designat; subsistentia autem uniuscujusque personæ hoc ipsum, quod exstat, et subsistit, ostendit. »

Augustinus² quoque, « Est tamen (Deus) sine dubitatione substantia, vel, si melius hoc appellatur, essentia, quam Græci οὐσία vocant, etc. Sed aliæ, quæ dicuntur essentiæ, sive substantiæ, capiunt accidentia, quibus in eis fiat vel magna, vel quantacumque mutatio; Deo autem aliquid ejusmodi accidere non potest, et ideo sola est incommutabilis substantia vel essentia, quæ Deus est. » Et in *Psal.* LXVIII: « Dicitur homo, dicitur pecus, dicitur terra, dicitur cælum, sol, luna, lapis, mare, aer; omnia ista substantiæ sunt, eo ipso, quo sunt. Naturæ ipsæ substantiæ dicuntur. Deus est quædam substantia. Nam quod nulla substantia est, nihil omnino est. Substantia ergo aliquid esse est. Unde etiam in fide catholica contra venena quorundam hæreticorum sic ædificamus, ut dicamus Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum unius substantiæ esse, » etc. Hoc sensu Lactantius nomen substantiæ in libro secundo, capite decimo sumpsit, cum de tempore agens, « Præteriti, inquit, est origo, præsentis substantia, futuri dissolutio. »

Sœbadius Aginnensis³ in libro *contra Arianos*, « Substantia enim, ait, dicitur id, quod semper ex sese est, hoc est, quod propria intra se virtute subsistit, quæ vis uni, et soli Deo competit. » Alludit ad οὐσία; etymon,

cujus alibi meminimus, nempe οὐσίαν dici quasi οὐσίαν ἄστ. Cui consentaneus est Rusticus Diaconus⁴ in disputatione *contra Acephalos*: « Per se subsistens, ait, cum de Deo dicitur, significat, quod nullius alterius ad id, ut sit, indiget. Cum vero de creaturis, nequaquam, a Creatore enim esse sumpserunt, et in ipso vivimus, movemur, et sumus. Substantia vero, id est οὐσία, cum de Deo dicitur, ab eo, quod sit semper, nominata est. Quippe οὐσία est, quæ semper est, in creaturis vero minime. » Faustus Rhegiensis⁵: « Sicut in subsistentia triplex est, quia sibi quisque subsistit; ita in substantia simplex, quia unus seipsum præcedere nesciens, nec posteriorem recipit, nec priorem. » Sic Fulgentius libro *contra Fastidiosum*, « unam sanctæ Trinitatis ait manere substantiam, » et *substantialiter* opponit ei, quod est *personaliter*. Auctor *Breviarii fidei*⁶ adversus Arianos, « Creduntur ergo tres personæ, sed non tres substantiæ. » Quod ipsum docet et Paschasius Diaconus⁷, tres esse scribens « hypostases, vel subsistentias, sed non tres substantias. » Ita in symbolo, quod dicitur Athanasii, eadem trium personarum substantia prædicatur.

IV. Alii substantiam id appellant, quod Græci ὑπόστασις, Latini personam. Sic Hilarius, quod Græce ita conceptum erat ab Arianis in Antiochensi formula, ὡς εἶναι τῆ μὲν ὑποστάσει τρία, τῆ δὲ συμφωνίᾳ ἓν, his verbis reddidit: « Ut sint quidem per substantiam tria, per consonantiam vero unum. » Quæ statim exponens ait illos, ut Sabellii errorem excluderent, ac ne « Pater solus, atque unus idem atque ipse haberet et Spiritus sancti nomen, et Filii, idcirco tres substantias esse dixisse, subsistentium personas per substantias edocentes, non substantiam Patris, et Filii, et Spiritus sancti diversitate dissimilis essentiæ separantes. »

Ad hunc modum Joannes Maxentius⁸ in dialogo secundo, tres in Deo substantias agnoscit; et Sabellium notat, « qui, sicut unam naturam, sic unam et substantiam, sive personam asserit Trinitatis. » Item, « Nisi forte nominibus tanquam, et non substantiis, sive personis Trinitatem juxta Sabellium, sicut superius dictum est, et Paulum Samosatenum, esse contendis. » Joannes quoque secundus papa in epistola *ad Avie-*

Hypostasim.

¹ Lib. I, cap. xxix. — ² Lib. V *de Trinit.* cap. II. — ³ Tom. IV. *Bibl. Patrum.* col. 171. — ⁴ Tom. IV *Bibl. Patrum.* col. 884. *Act.* xvii, 18. — ⁵ Ep. v. — ⁶ In *Opuscul. dogmat.* — ⁷ Libr. I *de Spir. sanc.* cap. iv. — ⁸ Tom. IV *Bibl. Patrum.*

num, etc. : « Unum enim ex sancta Trinitate Christum esse, hoc est unum de tribus sanctæ Trinitatis personis sanctam esse personam, sive substantiam, quam Græci ὑπόστασιν dicunt, in his exemplis evidenter ostendimus. » Augustinus¹ item « a Græcis quidem, ait, dicitur una essentia, tres substantiæ; a Latinis una essentia, vel substantia, tres personæ. » Hic *substantiam* appellat, quam Græci nominant ὑπόστασιν, quod et vocabuli hujus originem propius attingit. Idem toto illo capite sæpius repetit, substantiam pro persona promiscue capiens, et initio octavi libri; nec non Isidorus *Originum* VII, « Fides, inquit, apud Græcos de Trinitate hoc modo est; una οὐσία, ac si dicatur una natura, aut una essentia; tres hypostases, quod resonat in Latinum tres substantias. Nam latinitas proprie non dicit de Deo nisi essentiam; substantiam vero non proprie dicit, sed abusive; quoniam vere substantia apud Græcos persona intelligitur, non natura. » Atqui eodem isto libro non semel *substantiam* sumit pro *essentia*, communique tribus natura; ut cum in I capite « unam, et coæternam substantiam » Trinitati tribuit, et sequenti capite Arianos reprehendit, qui « ea, quæ dicta sunt, ut ad se invicem personæ referantur, volunt nomina esse naturæ, atque substantiæ. » Tum de Christo, « Sic autem Dei Filio conjuncta est humana natura, ut ex duabus substantiis fieret una persona. » Et capite IV *propria*, sive *essentialia* vocabula, quæ de Deo dicuntur, ea esse vult, « quæ ipsam substantiam significant; appellativa vero, sive relativa, quibus hoc significatur, quod ad se invicem referuntur, non ipsa substantia, qua unum sunt. » Anselmus etiam præfatione in *Monologium*: « Quod enim dixi, Trinitatem posse dici tres substantias, Græcos secutus sum, qui confitentur tres substantias esse in una persona (*leg.* essentia) eadem fide, qua nos tres personas in una substantia. Nam hoc significant in Deo per substantiam, quod nos per personam. »

Et in capite XXV ac XXVI *substantiam* pro *essentia* usurpari admonet. Quid quod et Isidorus idem Hispalensis in libro I *de Differentiis* num. 2 et seq., substantiam aperte pro essentia sumit? tametsi num. 4 perleve utriusque discrimen adnotat. Ait enim ex quorundam sententia nominari substantiam, « quod non ab alio, sed ex se est, id est quod propria in se virtute subsistit. Essentia vero in Deo id-

circo est dicta, quia semper est, nec incipiens aliquando, nec desinens est, sed esse semper proprium ejus est. » Ubi una, eademque natura *substantia*, et *essentia* variis de causis appellatur. Victorinus Afer² negat « oportere dicere duas personas, unam substantiam, sed duo, Patrem, et Filium ex una substantia; dante Patre a sua substantia Filiosubstantiam in hoc, in quo genuit Filium. » Et eodem in libro, « Non enim oportet dicere, nec fas est dicere unam esse substantiam, tres esse personas. Si enim ista ipsa substantia et egit omnia, et passa est, Patripassiani ergo et nos; absit. » Quod non eo dicit, quasi substantia personam potius, quam naturam significet, sed ut Sabellii excludat hæresim, qui sic unam substantiam, sive naturam inesse Deo volebat, ut non ea in alteram, ac distinctam hypostasim gignendo transfunderetur. Idecirco *duo ex una substantia* dici malebat, ut invicem distinctas in eadem essentia personas, et subsistentes agnosceres, quarum una ab altera producta sit; non autem simpliciter *personas tres, unam substantiam*; ne sub *personæ* usu, et appellatione, Sabelliana illa, de qua superiore dixi capite, calumnia delitesceret. At idem in tertio, *unam esse substantiam, subsistentias tres*, scribit. Igitur apud Latinos *substantia* de eo, quod commune est personis tribus, hoc est natura, et essentia, frequentius usurpatur, ac melius, quam de persona, vel hypostasi.

V. Boetius³ vero Græca omnia, Latinaque nomina, quibus in explicanda Trinitate utimur, pluribus exponens, imprimis quid substantia a subsistentia differat, ita declarat: « Neque enim pensius subtiliusque intuenti idem videbitur esse subsistentia, quod substantia. Nam quod Græci οὐσίωσιν, vel οὐσιῶσθαι dicunt, id nos subsistentiam, vel subsistere appellamus. Quod vero illi ὑπόστασιν, vel ὑποστασθαι, id nos substantiam, vel substare interpretamur. Subsistit enim, quod ipsum accidentibus, ut possit esse, non indiget. Substat autem id, quod aliis accidentibus subjectum quoddam, ut esse valeant, subministrat. Sub illis enim stat, dum subjectum est accidentibus. Itaque genera, vel species subsistent tantum. Neque enim accidentia generibus, speciebusve contingunt. Individua vero non modo subsistent (nam neque ipsa indigent accidentibus, ut sint); informata enim sunt jam propriis, et specificis differentiis; et ac-

In quo differunt substantia et subsistentia.

eidantibus, u esse possint, ministrant, dum sunt scilicet substantia. » Proinde subsistentiam vocat id, quod Græci theologi οὐσίαν nominant, vel φύσιν, naturam, et essentiam, tam universe consideratam, ejusmodi sunt genera, et species, quam in individuis exstantem; dum per se ipsa, sine complexione accidentium, ac sola spectatur; at substantiam illam eandem appellat essentiam, quam in individuis ita contemplamur, ut subjecta sit accidentibus, et iis afficiatur. Quare ὑπόστασιν substantiam, et ὑφίστασθαι substare esse dicit; essentiam vero οὐσίαν, subsistentiam, οὐσιωσιν. Tum subjicit: « Ideo autem ὑποστάσεις Græci individuas substantias vocaverunt, quoniam cæteris subsunt, et quibusdam quasi accidentibus suppositæ subjectæque sunt; atque ideo nos quoque eas substantias nuncupamus, quasi suppositas, quas ὑποστάσεις*. » Denique paucis interpositis: « Unde etiam dicimus, ait, unam esse οὐσίαν, vel οὐσιωσιν, id est essentiam, vel subsistentiam, sed tres ὑποστάσεις (ita legendum pro eo, quod male in vulgatis est οὐσιώσεις), id est tres substantias. Et quidem secundum hunc modum dixere unam Trinitatis essentiam, tres substantias, tresque personas. » Tum ista pertexit: « Nisi enim tres in Deo substantias ecclesiasticus loquendi usus excluderet, videretur ideo de Deo dici substantia, non quod ipse cæteris rebus quasi subjectum supponeretur, sed quod idem omnibus uti præesset, ita etiam quasi principium subesset rebus, dum eis omnibus οὐσιωσθαι, vel subsistere subministrat. » Quæ postrema non satis cum antecedentibus coherent. Nam negat ex usu loquendi ecclesiastico, usurpari tres substantias, cum tamen contrarium semel iterumque jam dixerit. Sane Cyrillus Alexandrinus in secundo contra Julianum, ὑπαρξιν, id est existentiam ait esse οὐσιωσιν. Cæterum quod de discrimine substantiæ ac subsistentiæ Boetius docet, hoc Victorinus¹ inter existentiam et substantiam constituit, et existentiam vocat id, quod alter subsistentiam nominat. « Et dant (inquit de sapientibus, et antiquis loquens) differentiam existentiæ, et substantiæ; existentiam quidem, et existentialitatem præexistentem subsistentiam sine accidentibus; puris et solis ipsis, quæ sunt in eo, quod est, solam esse, quod subsistat; substantiam autem subjectum cum

iis omnibus, quæ sunt accidentia in ipsa separabiliter existentia. »

At Richardus Victorinus lib. IV de Trinitate, cap. IV non probat dici tres in Deo subsistentias, et unam substantiam. Sed personas tres usurpare mavult; in quo minime est audiendus. Vide et Ottonem Frisingensem libro primo de Gestis Friderici, cap. LIII ubi accurate de persona, et subsistentia disputat, ac Boetium secutus, οὐσίαν ait, esse Latine essentiam, οὐσιωσιν subsistentiam; et ab ὑποστάσει distinguit. De quo postea.

VI. Est autem animadversione dignum, aliter fere ab antiquioribus theologis, quam ab scholasticis usurpari hæc vocabula subsistentiæ, et existentiæ. Nam isti pro abstractis, ut vocant, nominibus hæc habere solent; ut sint modificationes quædam naturæ, sive essentiæ, quos modos vulgo nuncupant, et ex utriusque complexu componi putant eam, quam personam, vel etiam substantiam individuum appellant. Etenim existentiam paulo generalius accipiunt, ut sit modus, quo res quæpiam extra causæ suæ potentiam producta consistit, quæ tam accidenti, quam substantiæ convenit; tametsi huic, quam illi, perfectius congruat, et potiori jure tribuatur. Subsistentiam vero modum ejusmodi constituunt, quo res quæpiam producta sic existit, ut per se sit, et non alteri inhæreat; unde solis substantiis competit. At veteres subsistentiam, et existentiam pro concretis, ut dici solet, nominibus sumpserunt, et cum persona, ac substantia confuderunt. De subsistentia manifeste id constat ex antecedentibus Patrum testimoniis, ut Victorini, Boetii, Paschasii, Fausti, Ruffini.

Accedat his Ambrosius², qui sic loquitur: « Sabellius enim docuit unam subsistentiam esse Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, unamque trinominem personam. Sed dum omnes unam esse personam reputat, nihil esse unamquamque designat. » Tum Joannes Maxentius³, qui in Professione fidei, subsistentiam idem ait esse, quod personam; atque ita deinde loquitur: « Nos autem unum et idem sentientes, subsistentiam esse, quod et personam, non dicimus Trinitatem in Christo inhabitare; sicut consueverunt Theodori Mopsuestiensis et Nestorii sectatores, quasi quid extra Trinitatem sit Christus; sed Deum Ver-

Vocabula
subsistentiæ
et existentiæ
aliter ab
antiquiori-
bus,
aliter a
recentiori-
bus theolo-
gis
usurpata.

* Mancus est ille textus. Legendum: « Idecirco nos quoque eas substantias nuncupamus, quasi suppositas, quos

illi ὑποστάσεις » id est hypostases.

J.-B. F.

bum unigenitum Filium Patris Dominum nostrum Jesum Christum, qui pro nobis passus est carne, unum de tribus subsistentiis unius divinitatis esse credimus. »

Ad hæc Facundus Hermianensis ex Gregorio Nazianzeno, « Deum cum nomino, uno lumine illustramini, simul et tribus. Tribus quidem, secundum uniuscujusque proprietates, sive subsistentias, sicut placet aliquibus dicere, sive personas^a. » Et idem antea in Christo unam esse subsistentiam dixerat, « quæ naturarum adunatione, id est divinitatis et humanitatis existat. »

Synodus Mediolanensis, cui Mansuetus ejus urbis episcopus præfuit, Trinitatem profitetur « unius essentiæ, uniusque substantiæ in tribus subsistentiis, sive personis. » Et paulo post: « Credimus autem ipsum Dei Verbum, hoc est Filium Patris sine initio genitum, eundem unum ex tribus subsistentiis de sancta Trinitate æternum Filium. » Et Christum asserit duas habere « naturas in una subsistentia, sive persona. » Romana quoque synodus¹, sub Agathone, act. iv sextæ synodi, ad imperat. Constantinum scribens, profitetur « unitatem quidem essentiæ, trinitatem vero personarum, sive subsistentiarum, » etc., ac subinde, non trium nominum subsistentiam, sed trium subsistentiarum unam substantiam. » Rusticus Diaconus in libro *contra Acephalos*, « tres item subsistentias ob hoc confiteri se dicit, quod non in eo, quod quid est secundum naturam, sed in eo, quod qualiter sit, unumquodque distinguitur. » Ac subinde subsistentiam latius explicans, idem ac personam esse demonstrat et subjectum proprietatum omnium; de qua re capite sequenti. Anastasius Bibliothecarius *Præfatione in septimam synodum*, quam e Græco vertit, « Sed et illud notandum, quoniam ubicumque in hujus synodi textu subsistentiam posui, personam intelligi volui. Quod enim Græce hypostasis dicitur, hoc nonnulli personam, nonnulli vero subsistentiam interpretati sunt. Porro subsistentiam multi personam, multi vero substantiam etiam intellexerunt. At illos ego secutus sum, qui subsistentiam non substantiam, sed personam intelligi voluerunt (magni quippe sunt) ubicumque Græce in hoc codice hypostasim reperi, in subsistentiam transtuli, hanc perso-

nam, sicut et alii quamplurimi, volens intelligi. »

VII. De existentia, tametsi rariora, nonnulla tamen suppetunt exempla; velut est Victorini locus ille, quem adduximus, in quo existentiam idem ait esse ac subsistentiam sine accidentibus. Tum quod Græci Patres ὑποστάσις, quæ proprie est *essentia*, pro ὑποστάσει sumunt, sive *persona*; ut Basilius², et alii superiori a nobis capite citati, quibus adjungendus est Richardus sancti Victoris³ ad Lutetiam monachus; quanquam is de existentia paulo subtilius enucleatiusque disputans, ad hunc fere modum explicat, ut non solam subsistentiam, personamve, sed etiam essentiã demonstrat. Quippe in substantiis⁴, quæ personæ dicuntur, duo consideranda esse dicit; quale quid sit; et unde habeat ut sit. In priore, natura illius inquiritur, ac definitio; in posteriore, rei ipsius origo. « Illa consideratio versatur circa modum essendi; ista vero versatur circa modum obtinendi; » quam idem vocat *obtinentiam*, quæ est « modus, quo quis obtinet, quod substantialiter est, vel naturaliter habet; » hoc est⁵, ut vel ab alio id habeat, quæ sit alia substantia, velut creatæ res omnes, vel per semetipsam, non ab alia substantia, quod soli divinæ convenit⁶. Jam existentia nomine utrumque contineri ait, tam id, quod pertinet ad rationem essentiæ, quam quod spectat ad rationem obtinentiæ. Etenim existere, unde ducitur existentia vocabulum, componitur ex particula *ex*, et *sistere*. Sistendi vox id significat, quod per se est, non in alio, ut in subjecto. Nam accidentia non tam *sistere* dicuntur, quam *insistere*, hoc est alicui subjecto inhærere. Est autem *sistere* simpliciter in se esse, sive id ipsum subjectum esse possit, quod proprie *subsistere* vocatur, unde est nomen *subsistentiæ*, nec non *substantiæ*, sive nulli alteri subjiçiat: quorum illud creatis, hoc increatæ ac divinæ existentia tribuitur. Quocirca existendi vocabulum significat, « ex aliquo esse substantialiter, » vel⁷, « quod habet substantiale esse ex aliqua proprietate; » quæ in origine, vel obtinendæ naturæ modo, ac ratione spectatur.

VIII. Secundum hæc Richardus existentiam dupliciter usurpari admonet. Esse enim aliam communem pluribus, aliam incommunicabilem. « Nam angelicæ, et humanæ naturæ

De existentia vocabulum

^a FACUNDUS lib. I; GREG. NAZIANZ. ORAT. XXXIX. Θεοῦ δὲ ὕταν εἶπω, ἐνὶ φωτὶ περιαστράφητε, καὶ τρισί.

τρισὶ μὲν κατὰ τὰς ἰδιότητας, ἕγγουν ὑποστάσεις, εἴ τινα φίλον καλεῖν, εἴτε πρόσωπα.

1 In *Expositi fidei* in sexta synodo. Edit. Rom.— 2 Epist. XLIII.— 3 IV de *Trinit.*— 4 Cap. XI.— 5 C. XVI.— 6 C. XII.— 7 C. XVI.

commune est non esse ex se, sed aliunde; solius vero Dei est, non aliunde, sed ex seipso esse. Existencia vero incommunicabilis est, quæ non nisi alicui personæ convenire potest. » Sic in Deo alia est existencia communis, alia minime communicabilis. Ad priorem pertinet, quod divina natura « habet substantiale, imo supersubstantiale esse sine creatione, sine inchoatione, » vel quod sit « substantia illa, quæ non est ab aliqua alia substantia, sed a semetipsa. » Quippe, ut jam dictum est, existencia est substantia non simpliciter, sed cum aliqua proprietate originis, ut vel ab alio sit, vel a semetipsa; eumque proprietas illa, quæ est esse a semetipso, communicabilis sit, ac tribus personis competat, existencia, quæ ex ea proprietate petitur, communis sit oportet. Posterioris generis¹ id est incommunicabilis existencia, dicitur substantia divina cum incommunicabili, sive personali proprietate, velut in Patre, quod a nullo sit, tanquam a principio, in Filio, quod ab alio tanquam generante procedat. Hæc enim personalis est proprietas. Ea vero quotuplex est, totidem sunt peculiare, et communes existentiæ. Ex quibus efficitur, personam nihil aliud esse, quam *incommunicabilem existentiã*². Deinde quid substantia, subsistentia, et existencia sint, exponit³. Substantiam ait esse « substantiale, vel supersubstantiale esse; substantiale, in quantum tale quid est, quod consistit in semetipso; » hoc est quod per se est, et non in altero, tanquam in subjecto; « supersubstantiale vero, in quantum ei nihil inest, velut in subjecto. » Id enim substantiæ proprium est, ut sit accidentium subjectum. Divina porro natura nulli accidenti subicitur. Atque hoc modo *substantia* naturam, vel *essentiã* proprie significat, non *personam*.

Interdum tamen substantia personam ipsam exprimit, quod a Græcis ait usurpari maxime; quod ea ratione fit, quoniam personalibus proprietatibus subest, quæ inhærentium subjecto accidentium nonnullam habent similitudinem; ex quo *substantia* a *substando*, et *subsistentiã*, a *subsistendo* dicta deducitur. Ita tres a Græcis *substantiæ*, a nostris *subsistentiæ*, vel, quod aptius significat, *personæ* nominantur; ut sit substantia idem, quod existencia communis; subsistentia, existencia incommunicabilis. Cæterum quod dixerat, proprietates personales inesse personis, unde substantiæ, et subsistentiæ vocantur, minus id proprie affirmari

significat, quoniam proprietates illæ, cum inesse dicuntur, non tam subsistere dant, quam existere. « Et idcirco, inquit, personæ rectius dicuntur existentiæ, quam substantiæ, vel existentiæ⁴. » Hæc fere Richardus, qui *existentiã* cum *substantia* idem esse revera, sed modo quodam significandi paululum discrepare demonstrat, eandemque, ut generalius accipitur, substantiam esse secundum Latinorum usum: ut autem angustius, ac velut proprietatibus restricta sumitur, esse subsistentiam, aut personam, sive substantiam, quo sensu a Græcis adhibetur; utrobique tamen præter substantiam, assignificare quamdam originis proprietatem, ut vel aliunde sit, et esse illud substantiale habeat, vel a semetipso. Essentia denique illud ipsum esse simpliciter, absolutumque declarat.

IX. Porro ut *existentiã*, *subsistentiã*, et interdum etiam *substantia* pro persona sumitur, quæ ex natura, vel essentia communi tribus, et proprietate personali coalescit, ac quodammodo componitur; sic interdum *naturæ*, et *essentiæ* vocabula paululum ab usitata deflecti notione videas, etsi minus ad personas ipsas, certe ad aliquid significandum, quod personis singulis est peculiare, transferri. Etenim Augustinus⁵ « essentiã de essentiã, et sapientiã de sapientiã » esse Filium asserit, idemque esse Verbum, ac natam sapientiã, cum essentialiter sapientiã sit; Verbum autem relative, quod vox *nata*, demonstrat. Quem locum ex Augustini septimo *de Trinitate* Magister sentent. attulit⁶. Sed de his, ac similibus dicendi formulis, quæ a plerisque usurpatæ Patribus, offensionis habere nonnihil videntur, erit cum plenius agemus. At in *Breviculo historiæ Eutychianorum*, essentiæ nomen pro persona sumitur his verbis: « Cum catholica fides verum Deum, verumque hominem Christum Dei Filium esse fateatur, non unius naturæ, sed unius essentiæ, atque personæ. » Sic Paschasius Diaconus in libro primo *de Spiritu sancto*, capite octavo, « Non dixit genitum, inquit, ne Filium crederes; non dicit genitum, ne Patrem putares. Sed ad essentiæ distinctionem, procedere eum ex Patre testatus est. » Et capite decimo: « Si non alter alterum sine permixtione sui penetrat incorporea suæ claritatis unione, erit confusa divinitas. Permixonem enim tollit essentiæ triplicis proprietatem: infusio vero mutua distinctam ostendit essentiã. »

¹ Cap. xvii. — ² Cap. xviii. — ³ Cap. xix. — ⁴ Cap. xx. — ⁵ Lib. VII *de Trin.* cap. ii, et lib. XV, cap. xiv. — ⁶ In I, dist. V.

Posset et hoc sensu vox *essentiae* ab Gregorio papa posita videri libro XVI *Moralium*, capite v, cum de terra caelo que in finemundi transi-
turis, agens, « Utraque, ait, per eam, quam nunc habent, imaginem transeunt, sed tamen per essentiam sine fine subsistunt, « Sed est vero similis, *essentiam* ibi naturam, et substantiam significare, sive potius exstantiam, et ὑπαρξιν; quemadmodum apud eundem in libro XVIII *Moralium*, capite xxvii: « Aliud quippe illis est (inquit de creatis rebus, praesertim hominibus loquens) esse, aliud vivere; quia in ipso parente primo essentiam habuere per initium, vitam per accessum. » Est ergo communior haec, et usitata magis *essentiae* significatio, ut idem sit, quod οὐσία, et τὸ τί ἦν εἶναι, quod in Deo ipsa ejus est *exstantia*, sive existentia, et ὑπαρξις. Etsi in creatis rebus saltem ratione ista differunt ὑπαρξις, et οὐσία, sive *natura*.

Usia et quid sit esse rei.

De naturae vocabulo.

Sed quod ad *naturae* vocabulum spectat, non est ignorandum, quosdam dici de Deo noluisse, eo quod *natura* a *nascendo* derivata sit, sicut Graeca vox φύσις ab eo, quod est φέσθαι, id est *nasci*. Lactantius in secundo libro, capite viii, de materia loquens, probat eam non a se, sed a Deo exstitisse. « Quam, inquit, vim potuit habere, nullo dante? quam naturam, nullo generante? Si habet vim, ab aliquo eam assumpsit. A quo autem sumere, nisi a Deo, potuit? Porro, si habuit naturam, quae utique a nascendo dicitur, nata est. » Ideo naturam Deo tribuere noluit in libro *de Ira Dei*, capite xv. « Nolo enim, ait, naturam dicere, quia Deus noster nunquam creditur natus. » Hinc tergiversandi data est Arianis occasio, « ut ejusdem naturae, cujus Pater est, non esse contenderent Filium. » Quos sic refellit Augustinus¹ contra Maximinum scribens. « Sed forte, quia natus non est, ideo eum non vultis esse naturam. Putatis enim, quod a nascendo natura sit dicta. Scitote ergo, quod unaquaeque res esse dicitur per substantiam, hoc esse utique per naturam. Certe si non putatis esse dicendum, ejusdem Filium, cujus Pater est, esse naturae, dicite, cujus Pater est, substantiae, et ad causam, quae inter nos agitur, sufficit nobis. »

Ambrosius in libro *de Incarnatione Christi*, cap. viii, cum Arianis objicientibus, « non esse scriptum, Dei esse substantiam, atque naturam, » pressius pedem confert, ac tam *substantiam* ostendit legi in capite primo epistolae

ad Hebraeos, quam *naturam* in secunda *Petri*, cap. i, 4: *Ut per haec efficiamini divinae consortes naturae*; necnon *ad Galatas* iv: *His, qui natura non sunt dii, servistis*. Sed hoc posteriore loco *natura* idem est, quod *revera*, et *proprie*, uti supra meminimus. Augustinus libro secundo *de Moribus Manichaeorum*, capite secundo; « Nam et ipsa natura, inquit, nihil est aliud, quam id, quod intelligitur in suo genere esse aliquid. Itaque, ut nos jam novo nomine ab eo, quod est esse, vocamus essentiam, quam plerumque substantiam etiam nominamus; ita veteres, qui haec nomina non habebant, pro essentia, et substantia naturam vocabant. »

X. Cum naturae vocabulo connexum est *rei* nomen, sive utroque juncto, *rei naturae*, quo usus est Hilarius in octavo libro. Sed quo sensu id usurpaverit, cum sit alioqui perspicuum, dubium fecerunt theologi quidam de schola, qui Magistro non auscultantes, a vero itidem aberrarunt. Magistrum dico sententiarum², qui recte Hilarii mentem accepit, ut dicam paulo post. Verba Hilarii sunt haec: « Non idem est natura, quod naturae res, sicuti non idem est homo, et quod hominis est; nec idem est ignis, et quod ignis ipsius est, et secundum hoc non idem est Deus, et quod Dei est. » Hunc locum luculenter exposuit Magister sententiarum, et eos redarguit, qui non idem esse naturam et personam ex eo colligebant, « intelligentes per rem naturae personam, et nomine naturae divinam naturam. » Ad quam vocem duntaxat interpretationem (nam de re ipsa recte sentiunt) adhæsere scholastici, principe eorum praecunte sancto Thoma³. Qui suppositum, rem naturae, subsistentiam, et hypostasim idem significare putat; « ac *rem naturae* dici substantiam, secundum quod supponitur alicui naturae communi; secundum vero quod supponitur accidentibus, dici hypostasim, vel substantiam. » Sic etiam sancto Thoma antiquiores alii, ac deinde recentiores opinati sunt. Sed qui Hilarium paulo attentius legat, merito repudiatam ab Magistro iudicabit sententiam istam, etsi non satis perspicue, quid tandem *naturae res* esset, exposuit. Equidem *naturae rem* ab Hilario non dubito nominari id, quod conjunctum est cum natura, et ab ea vel oritur, vel quoquo modo cum ea nequitur, sive proprietas illius est, sive quiddam ex ipsa consequens. Sic natura hominis est ipsa hominis substantia, vel essentia; *res*

De rei vocabulo

¹ Aug. lib. III cont. Max., cap. xv. — ² In I, dist. xxxiv. — ³ In I par., qu. xxix, art. 2.

naturæ hominis proprietas quælibet ejusdem, et quidquid naturam consequitur. Sic Bernardus¹, sive quis alius in epistola de vita solitaria ad fratres de Monte Dei, « Virtus, inquit, quoniam naturæ res est, cum venit in animum aliquando, non venit sine labore, » etc. Sic Tertullianus in primo *contra Marcionem*, capite quarto; « Divinis forsitan comparantur humana; Deo non item. Aliud enim Deus, aliud quæ Dei. » Deus est natura ipsa Dei. Quæ autem Dei sunt, sive divina, sunt Dei proprietates, et quæ naturæ illius consecraria sunt; quorum in hominibus quædam similitudines imitationesque sunt, ut bonitatis, potentia.

XI, Hanc esse mentem Hilarii series ipsa demonstrat orationis. Propositum enim illi est ostendere, Filium unum esse cum Patre, non voluntate solum, et consensione, sed unitate naturæ. Hoc autem inter alia probat ex illis Christi verbis, in quibus Spiritum sanctum pollicetur apostolis suis, qui illa ipsa doceat, et annuntiet, quæ tum capere non poterant. *Non enim loquetur a semetipso, sed quæcumque audiet, loquetur. Quoniam de meo accipiet, et annuntiabit vobis. Omnia, quæcumque habet Pater, mea sunt: propterea dixi, de meo accipiet, et annuntiabit vobis*². Jam vero cum dicit, *De meo accipiet*; et alibi, *Et mea omnia tua sunt, et tua mea sunt*³, vox illa *mea*, vel *meum* naturam ipsam, sive naturæ unitatem indicat. Quod sic argumentando colligit. Paulus in octavo capite epistolæ *ad Romanos*, *Spiritum Christi* eundem vocat et *Spiritum Dei*, sive *Spiritum ejus, qui suscitavit Jesum a mortuis*. At vero Spiritus Dei naturam ipsam Dei exprimit, sive quod idem est reipsa cum natura Dei, non autem aliquid ad naturam pertinens, quod sine ea communicari possit. Nam Spiritus Dei nomen interdum Patrem, et Filium significat. Quare naturam ipsam Dei contineat oportet; quæ certa proprietate modificata, tertiam Trinitatis personam constituit, quæ reipsa sit idem cum communi natura, vel essentia. Unde cum Spiritus Dei in Christo sit, et idem Dei Spiritus, qua persona tertia est, de eo, quod Filii est, accipiat, hoc est de natura, et divinitate, quam Pater Filio ita communicat, ut una vim transfundat ejusdem producendi Spiritus, necesse est unam in Patre, Filioque naturam esse; quia vocabulum illud *meum* non potest aliquid significare, quod Dei sit, et ab ipsa divinitate,

vel natura Dei separatum; eo quod natura Dei, et res naturæ, sive quod ex natura Dei procedit, reipsa non differunt; quemadmodum in rebus creatis. « Deus enim, ait Hilarius, se omnem per sua edocet, et sua non aliud, quam se esse significat, ut ubi sua insint, ipse esse intelligatur. » Hinc ille mutuus nexus, ac coherens ordo, quem Græci *ἁλλήλουγλαν* vocant, apud eundem Hilarium: « Habitat in nobis Christus, inquit, et habitante Christo, habitat in nobis spiritus Christi: habitante tamen in nobis spiritu Christi, non alius tamen spiritus habitat, quam spiritus Dei. Quod si per Spiritum sanctum Christus in nobis esse intelligitur, hunc tamen ita spiritum Dei, ut spiritum Christi esse noscendum est. Et cum per naturam Dei natura ipsa habitet in nobis, indifferens natura Filii esse credetur a Patre, cum Spiritus sanctus, qui et spiritus Christi, et spiritus Dei est, res naturæ demonstratur unius. » Hic naturæ rem vocat Spiritum sanctum, quoniam ex natura Dei, quæ est in Patre, et quam a Patre Filius habet, oritur, id est accipit. Ex quo unum esse natura Patrem, et Filium erudite colligit Hilarius; tum esse Deum ipsummet Spiritum sanctum. « Quæro nunc igitur, ait, quomodo non ex natura unum sunt. A Patre procedit spiritus veritatis, a Filio mittitur, et a Filio accipit. Sed omnia, quæ habet Pater, Filii sunt; et idcirco, qui ab eo accipit, Dei spiritus est; sed idem et spiritus Christi est. Res naturæ Filii est, sed eadem res et naturæ Patris est. » Spiritum sanctum naturæ Patris, ac Filii rem appellat, quod ex amborum una, et eadem natura accipit, id est procedit, et oritur, et est reipsa idem cum natura. Quare, quod universe antea pronuntiare visus est, « Non idem est natura, quod naturæ res, » etc., id de solis creatis rebus intelligendum est, ut bene Magister sententiarum animadvertit; non de Deo, in quo naturam, et rem naturæ idem esse demonstrat; tametsi intelligentiæ, ac rationis nonnulla sit distinctio. Sic in libro nono, « Christum mediatorem ait utrumque unum existentem, id est Deum et hominem, ex unitis in idipsum naturis, naturæ utriusque rem eandem esse: » hoc est ad utramque naturam pertinere, et ex utraque conflari.

XII. Cæterum rei vocabulum per sese pro natura, et *ὁστέ* ab Latinis usurpatur, ut et *ἡρεσµα* apud Græcos, sive *περῆγµα*. In epistola synodica Romani concilii a Damaso, aliisque

Res.

¹ Bernard. *ad Fratr. de Mon.* col. 1040. — ² Joan. xvi, 13. — ³ Joan. xvii, 10.

episcopis ad Illyricos missa, « Pater, et Filius unius dicuntur esse divinitatis, unius virtutis, et rei^a; » ἐνὸς γρηματος, inquit. Sic Aristophanes in *Nubibus*, τὸ γρημα τῶν νυκτῶν ὅσον ἀπέραντον; *Res noctium ista quam infinita*. Verum apud Theodoretum in eadem epistola, pro ἐνὸς γρηματος, scriptum est ἐνὸς χαρακτῆρος, *unius characteris*. Nihilominus existimo vocabulum γρηματος minime rejiciendum esse. Nam et ita Gelasius Cyzicenus loquitur in actis Nicæni concilii: « Simul autem existit, inquit, cum Patre, Filioque Spiritus sanctus, qui ejusdem est substantiæ, ejusdemque rei, eujus est Pater, et Filius^b. » Sic Hugo Etherianus libro primo *de Spiritu sancto*, cap. xi, de divinis personis agens, « Neque tres diversæ res esse creduntur, ait, etsi actu personæ tres existant, secundum tres proprietates, quæ rerum non introducunt sectionem, aut divisionem, sed proprium a communi distinguunt. » Augustinus libro primo *de Doct. christ.* capit. v, « Trinitatem vocat unam quamdam summam rem. » Nihilominus idem in tractatu xl *in Joannem*, « Ipse est Pater, inquit, ipse est Filius: duo sunt nomina, sed res una. » Quod et Magister sententiarum usurpat; et Lateranense concilium Innocentio tertio pontifice celebratum, in decreto fidei statuit « unam quamdam rem esse Patrem, Filium, et Spiritum sanctum. » Item « quamlibet trium personarum esse illam rem, videlicet substantiam, essentiam, sive naturam divinam. » Verum Rusticus Diaconus in disputatione *contra Acephalos*, « Res, inquit, et personam significat, et naturam. Et una igitur res Christus, et duæ, magis vero ipse quidem res una est, quippe ut una persona, in duabus vero naturis agnoscitur. » Et Anselmus in libro *de Incarnatione Verbi*, capite tertio; personas tres secundum communem essentiam unam esse rem fatetur, secundum proprietates, res esse tres. « Solemus enim usu dicere rem, quidquid aliquo modo dicimus esse aliquid. » Et Theodorus Abucara opusculo secundo tam Deum ait esse πρᾶγμα, quam tres hypostases esse τρία πράγματα.

Rem...
tres res.

De generis
nomine

Superest generis nomen, quod pro natura sumi interdum solet ab Hilario, et Prudentio. Hic in *Hamartigenia* ita canit.

^a Apud Sozom. lib. VI, cap. xxiii. Ὅστε τὸν πατέρα, καὶ τὸν υἱὸν μίας θεότητος, μιᾶς ἀρετῆς, καὶ ἐνὸς γρηματος πιστεύεσθαι.

^b GELASIUS PAP. II, cap. xii. Συνυπάρχει δὲ ὡσαύτως πατρὶ, καὶ τῷ υἱῷ, καὶ τὸ ἅγιον πνεῦμα, τῆς αὐτῆς

¹ Facun. lib. II et seq. — ² Gen. 1.

« Fons unicus orbis,
Naturalis apex, generisque, et originis auctor. »

Et mox

« Non amor adseitus sociat, nec jungit utrum-
[que
Conjurata fides, pietas sed certa, genusque
Unum, quod Deus est, summam revocatur ad
[unam. »

Item,

« Non tamen idcirco duo numina, nec duo
[rerum
Artifices, quoniam generis dissensio nulla est. »

Hilarius in septimo libro: « Universa, inquit, nativitas non potest non in ea esse natura, unde nascitur. Non affert externi generis substantiam, quia ex uno subsistit alienum. Quod autem alienum a se non est, id unum est genere naturæ. » Et in octavo libro, « Neque alterius generis Deus est, inquit, sed Pater, et Filius unum sunt. »

Sic Facundus Hermianensis¹ ex Eustathio Antiocheno refert, « homines Christo similes esse genere. » Eusebius quoque, qui Emisenus vulgo nuncupatur, in homilia prima *de Symbolo*, « Tres, inquit, videntur in distinctione, sed unum probantur esse in genere. » Auctor libri *de Definitionibus* sub nomine Athanasii, « Natura, inquit, et οὐσία, et genus, et forma unum sunt^c. » Quod Pachomius quidam Monachus in libello dogmatico refert, etc., ex Scriptura probat, quæ *secundum genus creata esse dicit animantia*². Paschasius Diaconus libro primo *de Spiritu sancto*, capite secundo, « Conceptus est potentia, ait de Christo loquens, non substantia; operatione, non participatione; virtute, non genere. » Ita Cicero in secundo *Academicarum questionum*: « Rerum natura non patitur, ut non suo quoque genere sit tale, quale est. » Ac Lucretius in primo libro,

« Omnia quando
Paulatim crescunt, ut par est, semine certo,
Crescendoque genus servant. »

οὐσίας, καὶ τοῦ αὐτοῦ γρηματος ὄν, οὐπερ ὁ πατήρ, καὶ ὁ υἱός.

^c Lib. *de Definit.* Tom. II. Athan. Φύσις, καὶ οὐσία, καὶ γένος ἐν ἑστί.

Tertullianus in libro *de Carne Christi*, capite XIII. « Argilla excocta, inquit, testæ vocabulum suscipit, nec communicat vocabulo pristini generis, quia nec eum ipso genere. » Et capite XVI carnem Christi ait fuisse « genere, non vitio, Adæ. » Et in libro *de Resurrectione carnis*, capite LVII. « Prius est genus, quam casus. »

Hinc illa prisca usitata locutio est orta, ut *consubstantiali degenerem* opponerent, tanquam a genere, id est natura descendentem. Ita sæpe Hilarius, et Ambrosius. Velut in octavo *de Trinitate* Hilarius. « Nec per sacramentum, ait, dispensationis unum sunt, sed per naturæ nativatem, dum nihil in eo ex se Deus eum gignendo degenerat. » Ambrosius de Filio loquens in secundo libro *de Hexaemero*, capite quinto, « Nihil in illo, inquit, naturæ degeneris invenitur, ejus opus a paterna non degenerat voluntate. »

Ita Græci ἐτερογενῆ, καὶ ἔκφυλον dicunt fore Filium, nisi sit ὁμοούσιος, hoc est *degenerem*, et *monstruosum*. Ut Cyrillus Alexandrinus libro secundo *in Joannem*: « E contrario, inquit, non mediocre dedecus est, degenerem et abhorrentem a natura sua illum habere, quem ex seipso genuit. » Et in decimo ejusdem operis ὁμοούσιον opponit τῷ ἀλλογενεῖ.

Sequitur *suppositi* nomen, quod minus Latinorum Patrum usu contritum est, in ea significatione, qua passim in scholis auditur, ut sit *hypostasis*, vel *persona*. Apud Ambrosium tamen occurrit libro *in Symbolum Apostolorum*, capite XIII. « Hanc (inquit de humana loquens anima ab Christo suscepta) pro totius humani generis salute in unitate suppositi assumpsit. »

Postrema vox est *formæ*, Græcis μορφή, quam Apostolus pro natura posuit in capite secundo epistolæ *ad Philippenses*, ut Vigilii libro secundo *contra Eutychen* observat. Nam formas in Christo duas distinguit Apostolus. Ita Leo papa in celebri illa *ad Flavianum* epistola, quæ est X: « Agit enim utraque forma cum alterius communione, quod proprium est; » et in epistola XVII quem utrumque locum Agatho papa citavit in epistola *ad Imperatores*, quæ est actione quarta synodi sextæ.

a CYR. Ἐκ δὲ τῶν ἐναντίων αἰσχος οὐ μικρὸν ἐτερογενῆ τε, καὶ ἔκφυλον εἶναι τὸν ἐξ αὐτοῦ, etc. Ita

1 Lib. de Duab. nat. — 2 Lib. V, cap. VII.

CAPUT IV.

De personæ vocabulo; tum de controversia Catholicorum super hypostasi triplici, et Antiocheno schismate indidem conflato; Alexandrina synodo; Hieronymi dubitatione, et cæteris eodem spectantibus.

I. Nunc de *personæ* nomine, ac significatione dicendum superest, quam accurate Boetius¹ explicat. Ac *personam* docet imprimis, neque accidentibus convenire, neque substantiis omnibus, sed iis tantummodo, quæ rationis sunt participes, sive corporeæ sint, sive corporis expertes; tum iis, quæ singulares sunt, non autem universalibus naturis. Ex quo personæ definitionem sic absolvit: « Quocirca si persona in solis substantiis est, atque in his, rationalibus; substantiaque omnis natura est, nec in universalibus, sed individuis constat; reperta est personæ definitio, *naturæ rationabilis individua substantia*. » Paulo post vero pro *substantia* subsistentiam ponit. Hujus deinde vocis originem a comædiis, tragædiisque repetit in quibus fictos hominum vultus, ac larvas inducebant; quæ personæ a personando diætæ circumflexa penultima, atque ab sono, « quia concavitate ipsa major necesse est volvatur sonus, » quod ex Gellio mutuatus videtur. Eas personas Græcos ait² vocare πρόσωπα, παρὰ τὸ πρὸς τὰς ὄψεις τῆσθεσι, « quod obtegant vultum. Sed quoniam personis inductis histriones individuos homines, quorum intererat, in tragædia, vel comædia repræsentabant, id est Hecubam, vel Medeam, vel Simonem, vel Chremetem; ideo cæteros quoque homines, quorum certa pro sui forma esset agnitio, et Latini personas, et Græci πρόσωπα nuncupaverunt. » Addit Græcos feliciter hoc ipsum quod Latini *personam* nominant, per vocabulum ὑποστάσεως exprimere. Est autem, quod ad præsentem usum vocis istius attinet, magis ambigua προσώπου dictio, quam personæ. Nam πρόσωπον et *faciem*, sive *vultum* et ὑπόστασιν, *subsistentiam*, aut *personam* significat. Qua etiam ex notione transferri ad divinas hypostases προσώπου vocabulum Gelasius Cyzicenus indicat in secundo *de Act. Nicænæ*

De personæ vocabulo.

libro I *contra Nest.*

synodi, « Quippe, inquit apud eum Leontius cum philosopho disputans, cœlum, et terram πρόσωπον habere ex Scripturæ testimonio constat; quemadmodum Dominus ipse in Evangeliiis ad scribas, et pharisæos verba faciens dixit¹: Hypocritæ, faciem cœli et terræ dijudicare nostis, et cætera. Quidquid enim per se subsistit, quatenus per se subsistit propriæ naturæ personam, sive faciem, sive figuram habere dicitur^a. »

II. Ut de personæ nomine potissimum agam, ejus præcipua sunt significantia duo; alterum, ut certam substantiæ conditionem; alterum ut substantiam ipsam singularem exprimat. Priori modo, quo rei alicujus, et substantiæ qualitatem, vel affectionem significat, multi veterum personæ vocabulum in usum acceperunt. Eustathius Antiochenus in lib. VI *adversus Arianos* apud Facundum Hermianensem², duas in Christo personas illo sensu confitetur: « Dum *sederit*, ait *Filius hominis in sede majestatis suæ*³, alia quidem videtur loqui persona, de altera autem facit manifeste sermonem. » Ergo quod Facundus expendit, « in Christo alteram Dei, alteram hominis intelligi personam voluit. » Sic Ambrosius in libro secundo *de Fide*, capite quarto, « Et miraris, inquit, si ex persona hominis Patrem dixit majorem, qui in persona hominis se vermem dixit esse, non hominem? » Ita enim personam, id est πρόσωπον ambo dixerunt, ut cum vulgus ait, Ex persona alicujus loqui, vel agere, aut personam aliquam suscipere. Sic Theophilus ait Filium assumpta Patris persona cum Adamo collocutum^b.

Nec absimili ratione Tertullianus in secundo *adversus Marcionem* capite xxvii, cum dixisset Christum in Patris « auctoritate, et nomine Deum fuisse, qui videbatur Dei Filius, » mox ait sic: « Sed et penes nos Christus in persona Christi accipitur. » Ibi persona idem est, atque auctoritas, et nomen. Ut eum Athanasius inquit, « Joelem ex persona Patris dicere: *Effundam de spiritu meo*^c. »

III. Est de hac personæ significatione mirificus, et inquisitione non indignus locus

Paschasii Diaconi^b in secundo libro *de Spiritu sancto*, ubi duas in Christo substantias, unam vero ait esse personam, et cur una sit, rationem ita reddit: « Denique quando Verbum transit in carnem, et hominis habitum Deus induit, etsi *in circuituejus tabernaculum ejus, et splendorem suum tenebris nostræ fragilitatis involvit, et ponit tenebras latibulum suum*⁵, Dei quidem et hominis duplex substantia est, sed tamen una persona. Quamobrem? Quia dum formam servi accipiens famulo Deus jungitur, minoris humilitas intra reverentiam majoris absconditur, et superioris lumine exinanita consumitur, ac sic proprietatem personæ humanitas divinitate abumbrante, vel eminente non obtinet. Ibi ergo potest esse personarum paritas, ubi meritorum, ac dignitatum consistit æqualitas. » Deinde paucis interjectis, « De duabus, ait, rationalibus, diversisque substantiis, præsertim de Dei, et hominis, de creatoris et creaturæ, una fieri non potest; de duabus vero personis, una fieri non potest, sicut legimus caput et corpus, Christum et Ecclesiam unam tenere personam, *Erunt enim*, inquit, *duo in carne una*⁶. Et sicut apud nos homines, filius patris familias juxta patrem, vel servus juxta dominum personæ propriæ locum non habet; ita in Deo et homine gemina quidem substantia, sed non gemina persona est; quia persona personam consumere potest, substantia vero substantiam consumere non potest. Siquidem persona res juris est, substantia res naturæ. » Hæc Paschasius, qui *personam*, non pro hypostasi sumpsit, sed pro qualitate et conditione, quæ juris est alicujus, hoc est quam propriam habet, et qua censetur quispiam, ut est domini et servi status, vel Patris et Filii. Hæc enim nomina affectionem quamdam atque ἔξιν indicant, quæ naturæ ac substantiæ accidit. Sic regis et subjecti, doctoris ac discipuli *personæ* nominari possunt. Quærenti igitur, quid causæ sit, cur personæ in Christo non sint duæ, cum sint duæ substantiæ, respondet Paschasius, id eo fieri, quod inferioris substantiæ persona, id est status et dignitas velut

^a GELASII. Καὶ γὰρ καὶ ὁ οὐρανὸς, καὶ ἡ γῆ πρόσωπον ἔχειν μεμαρτύρηται, καθὰ αὐτὸς ὁ κύριος ἐν εὐαγγελίοις πρὸς τοὺς γραμματεῖς, καὶ φαρισαίους διαλεγόμενος ἔφη· ὑποκριταί, τὸ πρόσωπον τοῦ οὐρανοῦ, καὶ τῆς γῆς οἴδατε δοκιμάζειν, καὶ τὰ ἔξῃς· παὶ γὰρ τὸ ὑψιστὸς, ἐφ' ὅσον ὑφίσταται, πρόσωπον ἔχειν λέγεται τῆς οὐκείας φύσεως, ἧτοι σγῆμα.

^b THEOPH. in I *ad Autol.* Ὁ δὲ λόγος αὐτοῦ, etc. Ἀναλαμβάνων τὸ πρόσωπον τοῦ πατρὸς, καὶ κυρίου τῶν ὄλων, οὗτος παρεγίνετο εἰς τὸν παράδεισον ἐν προσώπῳ τοῦ θεοῦ.

^c ATHAN. *de Humana nat. susc.* Καὶ ἐν τῷ Ἰωήλ ἐκ προσώπου πατρὸς λέγει· ἐκχεῖ ἀπὸ τοῦ πνεύματός μου.

absorbetur, et consumitur, splendore divinitatis offusa, quemadmodum lumen lucernæ luce solis obscuratur, et vanescit, atque ut persona servi cum domini persona, vel Filii cum Patris comparata, nulla fit, Augustinus itidem tractatu xxiv in Joannem: « Venit ipse unus, inquit, utramque personam in se portans, sacerdotis et regis. » Sic in tractatu ad Psalmum xxxvi.

IV. Sed hæc Paschasii ratio minus est exacta. Neque enim prohibere potest, quin reipsa sint in Christo personæ duæ; quamvis una longe minor altera sit, et in ejus quodammodo fulgore delitescat. Sicut filii ac servi status, et conditio, ac jus etiam quoddam illorum est, quamdiu in aliena sunt potestate; adeo ut certarum rerum potestatem habeant, uti peculii, in quibus potest illis injuria fieri, quæ sine jure intelligi nequit. Quinetiam juriseconsulti personam vocant non modo liberum caput, sed et servile. Velut « personam patris vel domini¹ et personam filii². » Tum universe « summa, inquit, de jure personarum divisio hæc est, quod omnes homines aut liberi sunt, aut servi³. » Quocirca mirari subit, Paschasium de divinis personis talia per id tempus scripsisse, quo hæc jam erant plurimorum illustrata monumentis, ac toto orbe Christiano cognita. Non enim personæ nomen, personarumve numerus ad distinguendas divinitatis hypostases assumitur a Patribus ea notione, qua jus, qualitatem, functionem, affectionemque significat; quo sensu plures personas eadem, et singularis capere natura potest, vel hypostasis. Sic enim nihil ab Sabelliano errore catholica fides abhorreret. Sed tum scilicet ea intelligitur natura, quæ per se, perfecte separatimque consistit. Bene itaque Hugo Etherianus observat, « aliter apud grammaticos accipi personam, et aliter apud theologos Etenim in grammatica quælibet res persona nuncupari potest sive per se subsistat, sive per aliud, sive substantia sit, sive accidens⁴. » Apud theologos vero personæ nomen, non nisi substantiam significat, non tamen sine qualitate vel functione aliqua. Nam utrumque potestas istius appellationis continet, quod Boetius agnovit, dum personæ vocabulo « homines significari asserit, quorum certa pro sui forma esset agnitio, » hoc est, qui cæteris proprietatibus, et notis ab aliis discer-

nuntur; cujusmodi formas, et notis γαρρακτηρας Græci vocant. Non igitur *persona* solas istas notas proprias significat; sed una cum iis substantiam, quam afficiunt, ac singularem constituunt, et ab reliquis separant.

V. Ex quo Laurentii Vallæ⁵ acris vehementisque potius, quam prudentis litteratoris castiganda temeritas est, qui Boetium reprehendere est ausus, quod personam ita, ut dixi, definierit, « rationabilis naturæ individuum substantiam. » Ipse vero contendit personam esse qualitatem, qua alius ab alio differimus tum in animo, tum in corpore. Deinde tres in Deo sunt personæ, non et tres substantiæ. Unde concludit, personam non significare substantiam. Ad hæc « nulla vox meram substantiam significat; neque ulla res est mera substantia. » Sed hæc argumenta jocularia sunt, et boni sensus inania. Etenim *personæ* vox utrumque, ut jam dictum est, exprimit. Nam est ex eorum genere, quæ complexa, vel *concreta* nomina vulgo nuncupant; quorum significatio est duplex, uti subjectam substantiam indicent cum qualitate aliqua eam afficiente. Qualitatem hic voco laxius usurpato nomine de eo omni, quod ad naturam et essentiam adjungitur, quoque individue substantiæ invicem distinctæ sunt. Hoc enim modo Patris vox qualitatem substantialem, et σκετικὴν significat proprie, oblique vero communem tribus substantiam, quæ proprietatis, et qualitatis accessione modificatur, atque ex communi propria fit. Quocirca non minus in sanctissima Trinitate personæ nomen usitatam illam, et cujusmodi Laurentius Valla defendit, significationem obtinet, quam in rebus humanis. Nam et Filii, exempli causa, personam cum dicimus, peculiarem ejus conditionem, ac proprietatem ostendimus; quod a Patre genitus est, quod ad eum comparatur, quod principio et origine non caret. Sed hoc interest, quod ratio ipsa Patris, quam *paternitatem* vocamus, in Deo subsistens est aliquid, et *substantivum*, non accidens. Ideo persona illic utraque notione, hoc est directa, et obliqua, substantiam significat. Siquidem et οὐσία, sive *essentia* substantia est, et relationes substantiæ sunt, quatenus substantiæ nomen non solam, ut Valla putat, essentiam indicat. Unde et tres substantiæ a nonnullis dictæ sunt, de quo dicetur postea.

Relativam.

1 Lib. II D. de Leg. 1. — 2 Lib. XIX § Servus D. de Stip. serv. — 3 Lib. III D. de Statu hom., et lib. I Inst. Just. tit. III. — 4 Lib. II cont. Græc. cap. XIX. — 5 Valla lib. VI Eleg. c. XLIV.

VI. Cæterum indocte Laurentius iste Valla personam negat pro substantia sumi, solamque putat rei significare qualitatem apud Latinos auctores. Nam et Cicero in Lucullo eo sensu posuit, quem Valla reprehendit, cum excusat se, quod in dialogis iis, quos de philosophia scripsit, loquentes introducat viros graves, et reipublicæ principes*. « Ac vereor, inquit, ne talium personarum cum amplificare velim, imminuam etiam gloriam. » Et paulo post, « Restat ut iis respondeam, qui sermonibus ejusmodi nolint personas tam graves illigari. » Quinetiam Lactantius¹ itidem, ut Boetius, cæterique vulgo Patres, ac theologi, *utramque personam* Patris nominavit, ac Filii, tametsi non eandem utriusque substantiam esse crediderit, ut est dictum superiore libro.

Sane jurisconsulti** personam appellare solent ipsam individuum hominis substantiam, et Vallam silere jubent; ut cum dicunt², « Omne jus, quo utimur, vel ad personas pertinet, vel ad res, vel ad actiones. » Item³ *actio* apud eosdem « aut in rem esse dicitur, aut in personam. »

Cæterum quid in Deo *personæ* notio supra divinam *essentiam*, ac naturam adjiciat, postea declarabitur. Id enim scire in præsentia satis est, *personam* ad hoc significandum adhiberi, quod in Trinitate singulare est minimeque commune, atque ex propriis cujusque conditionibus, non ex iis, quæ secundum naturam congruunt, trium numerum, discrimenque constare. Ob id *personas tres* potius, quam substantias dici oportere Latini Patres admonent; tametsi substantias plures interdum numerent. « Nam hæc duo nomina, ait Anselmus⁹, aptius eliguntur ad designandam pluralitatem in summa essentia; quia persona non dicitur, nisi de individua rationali

natura, et substantia principaliter dicitur de individuis, quæ maxime in pluralitate subsistunt. »

VII. Nec est prætermittendum perleve discrimen inter *ὑπόστασιν*, et *πρόσωπον* a Græcis traditum; quod Damascenus, et post eum totidem verbis Theorianus in *Legatione ad Armenos* exponit. Ubi postquam *ὑπόστασιν* esse docuit substantiam, sive rem subsistentem, quæ cōgerie certorum accidentium afficitur, mox *πρόσωπον* ita definit, ut sit id, « quod per operationes, et proprietates suas manifestum et distinctum ab aliis ejusdem naturæ consortibus indicium sui præbet. » Igitur *ὑπόστασιν* substantiam volunt individuum esse, et solis individuis proprietatibus affectam; nihil autem molientem, ac velut inertem; personam vero eandem substantiam, ut est actuosa, et efficiens aliquid; quod ad priorem illam personæ notionem proxime videtur accedere. Declarant hoc exemplo Gabrielis, ac Pauli. Nam Gabriel cum beata Virgine colloquens, et solus illic ex omni angelorum numero consistens, per hanc loci præsentiam, et collocationem ab ejusdem naturæ cæteris disjungitur. Sic Paulus⁵ e gradibus pro concione verba faciens, ac solus ibidem stans, propriis quibusdam notis, et actionibus ab reliquis hominibus separatur. Hæc Damascenus; qui in eo dissentit a Boetio, quod⁶ hic non modo personæ nomen solis vindicat præditi ratione substantiis. Nam « Græcum, ait, de irrationalibus animalibus *ὑπόστασιν* non dicere, sicut nos de eisdem nomen substantiæ prædicamus; quoniam nomen hoc meliori applicatum est, ut aliqua id, quod est excellentius, tametsi non descriptione naturæ, secundum id, quod *ὑφίσταται*, atque *substare* est, at certe *ὑποστάσεως*, vel substantiæ vocabulis discernetur. » Joannes vero Damascenus *ὑπόστασιν* tam de

Hypostasis
et
personam

Hypostasi

Personam.

Hypostasi

Hypostase

Hypostasi

a DAMASC. *Dialect.* cap. XLIII. et THEORIAN. in *Legat.* Πρόσωπον δὲ ἐστὶν ὃ διὰ τῶν οἰκείων ἐνεργη-

μάτων τε, καὶ ἰδιωμάτων ἀρίθμητον, καὶ περιορισμένην τῶν δημοφῶδων αὐτοῦ παρέχεται τὴν ἐμφάνειαν.

* In hisce locis Ciceronis, voce *persona* non significantur simpliciter homines, quatenus certa qualitate præditi. Gallice non satis bene verteris, *des personnes graves*. Vertendum esset periphrasi hac aut simili; *des gens de ce rang et de cette gravité*. At vero jurisconsulti et theologi aliter loquuntur. Verum si de usu aliorum scriptorum agamus, sine dubio recte sentit Valla.

T. AL.

** Ut sensus constet oporteret hic legi: *Quod non eandem utriusque substantiam*, etc. Nam Petavius vult probare *personam* dici sæpe a Latinis *substantiam* ex Lac-

tantii loco. Quod si recte probetur, oportet eum qui dixit *duas personas*, (sic enim habet Lactantius, non *utramque personam*) intellexisse duas substantias. Alioqui Lactantii locus frustra hac in re laudaretur. Attamen Lactantius diserte docet utrique esse *unam substantiam*, quod intellexit forte Petavius de una specifica substantia, non de unitate numerica ut loquuntur scholastici. Qua de sententia multa in sequentibus. Verum hoc hic videtur esse ἀπροσδιόνυsson, itaque suspicor mendum quoddam quod non assequor, in Petavianis verbis subesse.

T. AL.

¹ Lact. lib. IV, cap. XXIX.—² Just. lib. II, *Instit.* tit. II, et lib. I *L. de Stat. hom.*—³ IV Lib. *Instit.* tit. VI. 4 *Mono. c. LXXVI.*—⁵ Act. XXI, 40.—⁶ Boet. in lib. *de Duabus nat.*

brutis, quam de ratione præditis usurpari
asserit, πρόσωπον etiam non peculiari usu solis
rationalibus attribuit, sed una cum ὑποστάσει,
et ἀτόμῳ, etiam ratione carentibus commune
videtur facere. Est tamen illud Boetii de per-
sona non minus in Græco προσώπου vocabulo
verum. Quis enim equi, vel bovis πρόσωπον
appellari unquam audit, cum vox ista indivi-
duam designet substantiam?

Paschasius Radbertus in *Vita Adelhardi
abbatis Corbeiensis*, personæ voces ea, quam
Damascenus usurpat, significatione posuit,
personam dicens « considerari nomine, na-
tione, patria, genere, dignitate, fortuna, cor-
pore, institutione, moribus, vita; quomodo
rem familiarem administret, qua consuetudine
domestica sit, affectione, arte, conditione, »
etc. Quibus rebus, ac velut adjunctis, et acci-
dentibus etiam hypostases constare, Cræci
fere sentiunt, ut jam dixi¹.

VIII. Facit ad hanc personæ notionem insi-
gnis locus Vincentii Lirinensis; qui cum de
unitate personæ in Christo dissereret, pru-
denter adjecit: « Sed cum personam sæpius
nominamus, et dicimus, quod Deus persona
homo factus sit, vehementer verendum est,
ne hoc dicere videamur, quod Deus Verbum
sola imitatione actionis, quæ sunt nostra sus-
ceperit, et quidquid illud est conversationis
humanæ, quasi adumbratus, non quasi verus
homo fecerit; sicut in theatris fieri solet, ubi
unus plures effingit repente personas, quarum
ipse nulla est. Quotiescumque etenim aliqua
suscipitur imitatio actionis alienæ, ita aliorum
officia, aut opera patrantur, ut tamen hi, qui
agunt, non sint ipsi, quos agunt. Neque
enim, ut, verbi gratia, sæcularium, et Mani-
chæorum utamur exemplis, cum actor tra-
gicus sacerdotem effingit, aut regem, sacerdos,
aut rex est: nam desinente actu, simul et ea,
quæ susceperat persona desistunt. Absit hoc
a nobis nefarium, secleratumque ludibrium, »
etc. Ac paulo post: « Abjiciatur ergo tota
penitus personæ illius intelligentia, quæ fin-
gendo imitatione suscipitur; ubi semper
aliud est, et aliud simulatur; ubi ille, qui
agit, nunquam is est, quem agit. Absit etenim,
ut hoc fallaci modo Deus Verbum hominis
personam suscepisse credatur: sed ita potius,
ut incommutabili sua manente substantia, et

in se perfecti hominis suscipiendo naturam,
ipse caro, ipse homo, ipse persona hominis
existeret, non simulatoria, sed vera, non imi-
tativa, sed substantiva, non denique, quæ
cum actione desisteret, sed quæ prorsus in
substantiam permaneret. » Quocirca persona
hypostasis est, sive individua substantia
agens, et moliens aliquid, ac certis insignita
notis actionis, loci, temporis, et id genus cæ-
teris, quæ ex natura, et essentia, ceu fonte
prodeunt. Cujusmodi affectiones, et proprie-
tates ex humana profectas natura Christus
habuit, ideoque verus homo, non imitatione
sola exstitit; quia fundus illarum qualitatum
non personalis est proprietas, sed natura sive
sua, sive aliena proprietate subsistens.

IX. Facundus Hermianensis auctor est,
personæ nomen tum in Ecclesia adhiberi
cœpisse, cum est orta Sabellii hæresis. « Nam
sic, inquit², Ecclesia Christi, etiam cum nec-
dum ad distinctionem Patris, et Filii, et Spiritus
sancti uteretur nomine personæ, tres credidit,
et prædicavit, Patrem, et Filium, et Spiritum
sanctum. » Mox: « Personarum autem no-
men, non nisi cum Sabellius impugnet
Ecclesiam, necessario in usum prædicationis
assumptum est; ut qui semper tres crediti
sunt, et vocati, Pater, et Filius, et Spiritus
sanctus, uno quoque simul, et communi per-
sonarum nomine vocarentur. » Verum ex iis,
quæ capite primo commemoravi de personæ
usu, et Sabellianorum furo, satis apparet,
non eos personarum multitudini adversatos
fuisse: dummodo personas easdem per se
subsistentes, ac subjecto diversas esse, non
affirmarent catholici, hoc est τρία πρόσωπα ἐνυ-
πόστατα, vel tres hypostases non facerent.
Quocirca verius est, quod idem Facundus
continenti oratione subjicit, *subsistentiæ* vo-
cem contra Sabellianos per idem tempus
usurpari cœpisse; « quoniam Ecclesiæ placuit,
ad significandam Trinitatem, et hoc nomen
distinctioni personali tribuere. » Nam, ut Gre-
gorius Nazianzenus meminit, « qui tres per-
sonas profiterentur, iis Sabellianus error
impingi consueverat; ii autem, qui tres hypo-
stases defenderent, Arianæ perfidiæ affines
esse credebantur. » Potest tamen Facundi
opinio illa sic exponi; ut exorta Sabellii hæ-
resi, quæ unum, ac singulariter subsistentem

¹ a NAZIANZ. orat. xxi, sub fin. Ἐἴτα Σαβέλλισμός ἐνταῦθα ἐπενοήθη τοῖς τρισὶ προσώποις, καὶ Ἀρειανισμός

καὶ τρισὶν ὑποστάσει.

² Sup. cap. ii. — 2 Lib. i.

asseverabat Deum, cum catholici personas distinctas ex adverso illis opponerent, ii personæ vocabulum stulta illa tergiversatione conati sint eludere, ac se eatenus amplecti responderint, ut ne separatim subsistentes esse putarentur. Sane ad Sabellianam retundendam hæresim, personæ vocabulum sedulo adhibet auctor libri *de Trinitate*, qui vulgo Novatiano inscribitur, cum sit alterius illo recentioris, sed tamen antiqui. Nam Christum « secundam ait¹ esse personam post Patrem, » idque pluribus Scripturæ testimoniis demonstrat.

Hac personarum trium, vel totidem hypostaseon professio magnas in Oriente turbas concivit; imo Orientis et Occidentis Ecclesias inter se commisit; cum Græci tres hypostases, et unam usiam asseverarent, Latini unam hypostasim, sive usiam, personas tres; qua ex controversia natum esse Antiochenæ illud Ecclesiæ dissidium, refert Basilius², in quo catholicarum partium duo eodem tempore constituti sunt episcopi. Quod ut planius intelligatur, paulo diligentius exponendum videtur.

Origo
Antiocheni
dissidii.

X. Cum ob catholicæ fidei constantiam, et Nicæni professionem dogmatis in exilium ejectus esset Eustathius Antiochenus episcopus, Constantio imperatore anno cccxl, ut ex Athanasio³ colligitur, ac suffectus ei ab Arianis esset suarum partium antistes; complures hæreticorum communionem veriti, ab ecclesiasticis cœtibus abstinebant, ac separatim suos ipsi conventus agebant, ut scribit Theodoretus⁴; qui Eustathiani ex eo nominati sunt. Postea, cum Eudoxius Arianus, Antiochena relicta sede, Constantinopolitanam, submoto Macedonio, vacuam occupasset, Antiochiæ Meletius fit episcopus, qui cum Semiarianis sentire videbatur; ob idque Acacii Cæsariensis, Georgii Laodicensi, et Eudoxii ipsius opera, qui eadem labe contacti erant, illo e Sebastia translatus est anno cccxli⁵. Sed cum Nicænum deinde dogma tueri cœpisset, nihilominus Eustathiani, quod ab hæreticis ordinatus esset, ad eum se adungere noluerunt⁶. Itaque tres in partes Antiochena scissa est Ecclesia. Nam alii erant Ariani: catholicorum vero alii Eustathii; alii Meletii sectatores. Brevi post tempore Meletius ob desertum Arianæ sectæ patrocinium ab Constantio relegatur, ejusque loco Euzoius, qui cum Ario primum damnatus erat, episcopus conse-

eratur. Inde mortuo Constantio, cum Juliani edicto omnibus, qui ab Constantio delegati erant, concessus esset reditus, Eusebius Vercellensis, et Lucifer Calaritanus, qui in vicina Ægypto loca deportati fuerant, varias in partes abiire⁷. Eusebius Alexandriam ad Athanasium accurrit, qui eo post Georgii necem redierat. Lucifer delegatum pro se diaconum suum misit Alexandriam, qui communi concilio interesset. Ipse Antiochiam abiit, ubi conciliandarum studio partium Paulinum creat episcopum, virum sanctum et hoc gradu dignissimum, ratus in concordiam revocari posse hanc Ecclesiam, si talis ordinaretur antistes, in quem pars utraque consentire posset. Sed eum spes⁸ fefellit. Nam nihilo magis restituta est Ecclesiæ pax; et cum subinde Meletius Antiochiam revertisset, pro uno in parte catholica episcopi fuere duo: in totum vero, annumerato Ariano Euzoio, tres. Alexandriæ porro per idem tempus ab Athanasio, Eusebio Vercellensi, aliisque numero paucis, sed fidei integritate, et confessione præclaris celebrata est synodus: in qua decretum est, ut, perfidiæ auctoribus rejectis, reliqui episcopi, ac clerici, si resipiscere velent, pristinos gradus reciperent⁹. Deinde legati ab synodo missi sunt Antiochiam Eusebius Vercellensis, et Asterius, aliique cum synodicis litteris, quæ apud Athanasium leguntur, et ad Eusebium alterum, puto Samosatenum, Luciferum, aliosque directæ, de quibus paulo post. Eusebius Vercellensis, cum Antiochiam venisset, ibique contra pollicitationem creatum a Lucifero cognovisset episcopum, pudore, et indignatione commotus abscessit, cum neutra parte communicare volens. Tunc Meletius ab exilio regressus, quia numerosior cum eo populus erat, ecclesias tenuit, ait Ruffinus¹⁰. Socrates¹¹ vero ecclesias omnes urbicas Euzoium obtinuisse scribit, præter unam exiguam, quam Paulinum, ob ejus venerationem, habere permisit: Meletium vero extra urbem conventus suos celebrasse. Sic igitur Antiochiæ catholici duo fuerunt episcopi. Lucifer offensus Eusebio, quod factam a se ordinationem improbasset, cœpit ipse et illud damnare, quod in Alexandrino concilio constitutum erat, de sacerdotibus ab hæresi reversis pristinum in gradum recipiendis: ex quo Luciferianum schisma originem accepit.

XI. Apud Athanasium in fine epistolæ

¹ Cap. xxi. — ² Epist. xlix. — ³ Epist. ad Solit. — ⁴ Lib. I, c. xxii. — ⁵ Sozom. IV, c. xxviii. Vide lib. I hujus oper. c. ult. — ⁶ Socr. II, c. xlv. — ⁷ Ruff. I, c. xxvii. — ⁸ Ruff. ib. c. xxx. — ⁹ Ruff. c. xxviii et seq. — ¹⁰ Ruff. c. xxx. — ¹¹ Lib. III. c. viii.

synodicae subscripsisse leguntur diaconi duo Luciferi Herennius, et Agapetus: totidemque Paulini diaconi, Maximus, et Calemerus. Porro missa dicitur epistola ad Eusebium Vercellensem, Luciferum Sardiniae episcopum, Asterium Petrae in Arabia, etc., scripta autem ab Athanasio, et iis, qui cum ipso erant, nempe Eusebio ipso, et Asterio, ac reliquis. Ex quo manifestum est Luciferum prius Antiochiam adiisse, ac Paulinum ordinasse, quam Alexandrina synodus haberetur: Eusebium quoque Vercellensem, peracto concilio, prius excurrisset Antiochiam, quam eodem epistola mitteretur.

Jam vero auctor est Basilius dissidium illud Antiochenum ex eo natum esse, quod alii unicam et singularem hypostasim in Deo profiterentur: alii tres. Nam ad Terentium comitem scribens ait imprimis, se nullo pacto deduci posse a communione Meletii, quamvis Paulinus ab Romano pontifice, et Occidentalibus episcopis litteras acceperit, quibus ratus illi fiebat episcopatus; necnon ab Athanasio, qui cum Meletio hactenus communicare noluerat. Tum « haud parvi momenti se quaestiones illas ducere, ob quas initio schisma conflatum est^a. » Quippe hoc ipso, quod unica hypostasis in Deo ponitur, occasionem Ariani praebere, qui propterea τὸ ὁμοούσιον repudiabant, quod id secundum hypostasim asseri ab catholicis interpretabantur; quasi singularem in Deo hypostasim eo vocabulo declararent, quae varias identidem functiones, et personas obiret, ac modo consentaneas Patri voces usurparet, modo Filio, alias Spiritui sancto, cum subjecto revera esset idem. Addit, Occidentales eam calumniam veritos, cum hypostasim promiseua significatione cum ὁσῆα caperent, ob linguae suae angustias Graecum usiae nomen expressisse. Scripserat eadem de re ad Basilium Epiphanius, cui ille cccxxv epistola respondet; qua hortanti, ut relicto Meletio, se ad Paulinum adjungeret, rescribit, adduci non posse se, id ut faceret; tum hoc probat, quod tres ab Epiphanio hypostases in Deo esse dicerentur.

XII. Ex his apparet, in Alexandrino concilio, quod ab Athanasio, Eusebio Vercellensi, aliisque celebratum diximus, ut Antiocheno

illi schismati remedium adhiberent Patres, merito de illa unius, triumve hypostaseon quaestione disceptasse. Qua de re fuse scribit Athanasius in epistola synodica, ejus paulo ante memini; ubi episcopos, qui Antiochiae erant, hortatur, ut in concordiam revocent catholicos omnes, sive tres, sive unam in Deo hypostasim asseverent, dummodo reipsa, et sententia nihil ab Nicæna professione discordent; neque formulam quamdam fidei tanquam ab Sardicensi editam synodo recipiant; cum synodus ista nullam fidei novam professionem condere voluerit, ne Nicænae obrogaretur. Porro diligentem inquisitionem a se habitam fuisse de his, qui tres hypostases, et qui unam constituerent. Igitur qui tres defendebant, interrogatos esse, num sic tres hypostases statuerent, quomodo Ariani, ut eas invicem alienas, peregrinasque ponerent sic, ut unaquæque hypostasis per se ipsam separata consisteret, quemadmodum creaturae reliquæ, et qui ex hominibus nascuntur^b. At illos respondisse, nequaquam se ita credere; verum ideo tres asseverare hypostases, quod Trinitatem non voce tenus esse defenderent, sed revera talem esse, ac subsistere adeo, ut Pater vere esset, ac subsisteret, Filius item vere existens, ac subsistens, necnon Spiritus sanctus haberetur. Neque se propterea tres Deos, aut tria principia, sed Trinitatem in una οὐσίᾳ, et ὁμοούσιον confiteri. Qua illorum probata ratione, vertisse se ad illos aiunt, qui unicam hypostasim tuerentur; seiscitatosque, num, ut Sabellius olim faciebat, ita ipsi hoc assererent, ac Filium ἀνοούσιον, id est *substantia carentem*, et Spiritum sanctum ἀνυπόστατον, *non subsistentem* asserere vellent. Ad hæc vero subjecisse illos, longe se alia sentire. Nam idcirco singularem Trinitatis hypostasim statuere, quod ὑπόστασιν idem esse cum οὐσίᾳ putarent. Quibus auditis, vehementer assensisse partis alterius homines; atque ita convenisse omnes, ut ne aliam fidei formulam, verborumque conceptionem exigenter, præter eam, quam Nicæna synodus expresserat. Hæc synodica Alexandrini concilii; cui Paulinus deinde subscripsit.

XIII. Ruffinus¹ de eadem agens synodo: « Sed et de differentia substantiarum, inquit,

^a BASIL. ep. cccxlix. Οὐ μὲν τοι τούτου γε ἕνεκεν δυνάμεθα ἑαυτοὺς πείσαι ποτε, ἢ Μελέτιον ἀγνοῆσαι, ἢ τῆς ὑπ' αὐτὸν ἐκκλησίας ἐπιλαθέσθαι, ἢ τὰ ζητήματα, ὑπὲρ ὧν ἐξ ἀρχῆς ἡ διάστασις γέγονε, μικρὰ ἠρήσασθαι.

^b ATHAN. Ἀνακρίνειν δὲ ὅμως τούτους διὰ φιλονεικίαν, μὴ ἄρ' ὡς Ἀρειομανῆται λέγουσιν ἀπηλλοτριωμένους, καὶ ἀπεξενωμένους ἀλλήλων, καὶ ἐκάστην καθ' ἑαυτὴν ὑπόστασιν διηρημένην, ὡς ἔστι τὰ τε ἄλλα κτίσματα, καὶ οἱ ἐξ ἀνθρώπων γεννιόμενοι.

et subsistentiarum sermo eis per Scripturam motus est, Græci οὐσίας, et ὑποστάσεις vocant. Quidam etenim dicebant, substantiam, et subsistentiam unum videri: et quia tres substantias non dicimus in Deo, nec tres subsistentias dicere debeamus. Alii vero, quibus longe aliud substantia, quam subsistentia significare videbatur, licebant, quia substantia ipsa rei alicujus naturam, rationemque, qua constat, designet; subsistentia autem uniuscujusque personæ hoc ipsum, quod exstat, et subsistit, ostendat. Ideoque propter Sabellii hæresim tres esse subsistentias confitendas: quod quasi tres subsistentes personas significare videretur, ne suspicionem daremus, tanquam illius fidei sectatores, quæ Trinitatem in nominibus tantum, et non in rebus, ac subsistentiis confitetur. » Sic Nazianzenus ad centum et quinquaginta episcopos, qui in Constantinopolitana synodo convenerant, verba faciens, ambas inter se partes conciliat¹. Et in *Encomio Magni Athanasii*, studium ejus in resarcienda Ecclesiæ concordia prædicans, ita rem omnem explicat: « Nam cum usia, sive substantia una, et hypostases tres a nobis pie dicerentur (quod alterum divinitatis naturam, alterum trium proprietates declaret) atque eodem quidem modo apud Italos intelligerentur; cæterum ob linguæ illius angustiam, et verborum inopiam, hypostasim ab usia distinguere non possent, eoque factum esset, ut pro ea, ne tres substantias admittere viderentur, personarum vocabulum inducerent, quid tandem contigit? Res profecto ridicula, vel potius miseranda. Diversæ fidei speciem præbuit levis illa, et jejuna de vocum sono altercatio. Hinc deinde et Sabellianismus ob tres personas excogitatus est, et Arianismus ob tres hypostases; quorum utrumque pertinax contendendi studium effinxerat^a. » Mox, annitente Athanasio, pacem inter ambos ait esse constitutam. Hanc eandem inopiam, et angustiam Latini sermonis affert Acacius Bereœensis in epistola *ad Cyrillum*; propter quam tres

hypostases dicere nequiverint, qui illo utebantur^b.

XIV. Quanquam non omnino sublata ista discordia est, sed Antiochiæ diu postea catholicos exereuit; quod testatur Hieronymus², qui se scribit hominem Romanum ab Syris, et Antiochensibus exagitatum esse, quod hypostases tres aperte profiteri nollet, veritus ne hac voce usia significaretur. « Non novi, inquit, Vitalem; Meletium respuo; ignoro Paulinum. » Nempe tres isti Antiochiæ tum suæ quisque partis erant episcopi. Vitalis enim Meletii presbyter Flaviano succensens ejusdem partis, et ordinis, ad Apollinarem defecit, et episcopus postea factus est illius sectæ³. « Nunc igitur, proh dolor! (pergit Hieronymus) post Nicænam fidem, post Alexandrinum juncto pariter Occidente decretum trium hypostaseon ab Arianorum præsule, et Campensibus, novellum a me homine Romano nomen exigitur. Qui, quæso, ista Apostoli prodidere? qui novus magister gentium Paulus hæc docuit? Interrogamus, quid tres hypostases posse arbitrentur intelligi. Tres personas subsistentes aiunt. Respondemus, nos ita credere. Non sufficit sensus; ipsum nomen efflagitant, quia nescio quid veneni in syllabis latet. Clamamus, si quis tres hypostases, aut tria enhypostata, hoc est tres subsistentes personas non confitetur, anathema sit. Et quia vocabula non ediscimus, hæretici judicamur. Si quis autem hypostasim unam intelligens, non in tribus personis usiam hypostasim dicit, alienus a Christo est. » Postea quid hypostasis proprie sit, exponit: « Decernite, si placet, obsecro. Non timebo tres hypostases dicere. Si jubetis, condatur nova post Nicænam fides, et similibus verbis cum Arianis confiteamur orthodoxi. Tota sæcularium litterarum schola nihil aliud hypostasim, nisi usiam, novit. Et qui, rogo, ore sacrilego tres substantias prædicabit? Una est Dei, et sola natura, quæ vere est. Id enim, quod subsistit, non habet aliunde, sed suum est. Cætera, quæ creata sunt, etiamsi videantur esse, non sunt, quia ali-

^a NAZIANZ. ORAT. XXXII. Τῆς γὰρ μιᾶς οὐσίας, καὶ τῶν τριῶν ὑποστάσεων λεγομένων μὲν ὑφ' ἡμῶν εὐσεβῶς· τὸ μὲν γὰρ τὴν φύσιν δηλοῖ τῆς θεότητος· τὸ δὲ τὰς τῶν τριῶν ιδιότητας· νοουμένων δὲ καὶ παρὰ τοῖς Ἰταλοῖς ὁμοίως ἀλλ' οὐ δυναμένοις διὰ τὴν στενότητα τῆς παρ' αὐτοῖς γλώττης, καὶ ὀνομάτων πένταν, διελεῖν ἀπὸ τῆς οὐσίας τὴν ὑπόστασιν, καὶ διὰ τοῦτο ἀντεισαγοῦσης τὰ πρόσωπα, ἵνα μὴ τρεῖς οὐσαὶ παραδειχθῶσι, τί γίνεται; ὡς λίαν γελοῖον ἢ ἔλαεινόν; πίστεως ἔδοξε

διαφορὰ ἢ περὶ τὸν ἦχον μικρολογία. εἶτα Σαβελλισμὸς ἐνταῦθα ἐπενοήθη τοῖς τρισὶ προσώποις, καὶ Ἀρειανισμὸς ταῖς τρισὶν ὑποστάσεσι, τὰ τῆς φιλονεικίας ἀναπλάσματα.

^b In epist. Cyril. tom. V, par. II. Ἠκολούθησε δὲ τοῖς δυτικοῖς θεοφιλέσιν ἐπισκόποις, τῷ ἐστενωσθαι τὴν Ῥωμαϊκὴν φωνὴν, καὶ μὴ δύνασθαι πρὸς τὴν ἡμετέραν τῶν Γραικῶν φωνὴν τρεῖς ὑποστάσεις λέγειν.

quando non fuerunt; et potest rursus non esse, quod fuit. Deus solus, qui æternus est, hoc est, qui exordium non habet, essentialiter nomen vere tenet. Ideirco et ad Mosem de rubo loquitur: *Ego sum qui sum*; Et rursus: *Qui est, me misit.* Denique, «Sufficiat, inquit, nobis dicere, unam substantiam, tres personas subsistentes, perfectas, æquales, coæternas. Taceantur tres hypostases, si placet, et una teneatur. Non bonæ suspicionis est, cum in eodem sensu verba dissentiunt. Sufficiat nobis memorata credulitas. Aut si rectum putatis, tres hypostases cum suis interpretationibus debere nos dicere, non negamus, sed, mihi credite, venenum sub melle latet.» Hæc Hieronymus; qui eo maxime suspectam habuit hanc trium hypostaseon professionem, quod cum re ipsa, et significatione idem, quod Meletii sectatores, defenderet; illi tamen insisterent, ut ipsas voces *trium hypostaseon* ederet.

XV. A Meletii vero parte Hieronymum potissimum esse vexatum inde colligitur, quod *Arianorum præsullem*, et *Campenses* nominet. Nam Meletius ab Arianis ordinatus olim fuerat. Et *Campenses*, ut opinor, illius partiariorum vocat, quod ecclesiis urbicis exclusi, extra urbem in campis conventus suos haberent; ut ex Soerate¹ supra commemoravimus. Quod autem ad Paulinum attinet, is Alexandrinæ synodi decretum approbat, eique subscripserat, adeoque tam *hypostases tres*, quam *unam hypostasim* affirmari posse decreverat eo sensu, quem synodica epistola posuerat. Quam Paulini professionem describit² Epiphanius, eandem omnino cum ea, quæ inter Athanasii opera, synodice Alexandrini concilii subjecta legitur. Acacius vero Beroëensis in epistola ad sanctum Cyrillum³ scribit, Paulinum *tres hypostases* diserte noluisse dicere, et cum Occidentalibus episcopis consensisse.

Quinetiam Epiphanius eodem loco pluribus exponit, quemadmodum ambos episcopos Vitalem, et Paulinum conciliare invicem frustra tentavit; ac demum Vitalem de Trinitate alloqui recte sentientem, de incarnatione perperam cum Apollinare pronuntiantem animadverterit. Quo tempore suspicor Epiphanium ad Basilium scripsisse, ut eum ad ineundam cum Paulino concordiam induceret; cui ille vicissim rescripsit, eaque est cccxxv

inter Basilianas. Hæc enim ad Epiphanium Antiochiæ degentem missa videtur. Tandem Paulinus, uti dixi, Damasi impetrata communionem, Occidentis Ecclesiarum una societatem adeptus, necnon Athanasii, et Epiphanii, quos Hieronymus secutus est; qui ab eodem presbyter ordinatus est; et cum illo ipso, ac cum sancto Epiphanio Romam ad synodum accessit ut ipsemet testatur⁴: cum Meletio vero Orientales fere communionem colebant, ut inter alios Basilius⁵, ambo Gregorii, Nysenus, et Nazianzenus, ac cæteri. Athanasius vero illius communionem refugit; quod Basilius⁶ ad Epiphanium scribens non sine dolore commemorat. Idem porro Athanasius cum cæteris, qui ex Alexandrina synodo ad Antiochenses scripserunt, in epistola synodica, hortantur illos, uti cum Paulino communicent. Ad extremum Meletius⁷, cum a Valente denuo relegatus, eo mortuo, ab Gratiano revocatus esset, cum Paulino communionem iniit, ea conditione mutuo accepta, ut alterutro vita functo, alter in solidum Ecclesiam obtineret; quod tamen, Meletio Constantinopoli per œcumenicæ secundæ synodi tempore mortuo, Flavianus in locum Meletii ordinatus ratum habere noluit, atque ita rursus Antiochiæ schisma renovatum est; quod tandem Theophili Alexandrini opera sublatum est, qui Flavianum cum Siricio papa conciliavit⁸.

XVI. Antequam ab hac de tribus hypostasibus quæstione discedam, libet illud expendere, quod Græci plerique jaectitare solent, Latinos *linguæ suæ inopia, et angustia*, διὰ τὸ στενὸν τῆς ἑαυτῶν γλώττης eunctatos esse, tres hypostases usurpare, ut Basilius⁹ loquitur, et Gregor. Nazianzenus¹⁰, necnon Acacius¹¹ ad Cyrillum scribens; quibus e Latinis suffragatur Boetius libro *de Duabus naturis*; quasi adeo sit inops Latina lingua, ut nulla satis idonea nomina reperire potuerit, quibus οὐσίαν et ὑπόστασιν distingueret. Atqui οὐσίαν recte *essentiam*, vel *substantiam*; ὑπόστασιν *subsistentiam* Latini reddiderunt. Quanquam Richardus Victorinus¹² haud probat tres dici subsistentias, et unam substantiam, mavultque tres personas prædicari. Sed sive subsistentias, sive personas tres proferre libet, non minus apte id Latinus faciat, quam Græcus suas ὑποστάσεις efferens. Nam quod ad οὐσίαν spectat, si ea vox ad Aristotelis, cæterorumque philosophorum usum exigatur, minus

*Hypostases.
Usiam.*

¹ Lib. III, c. viii. — ² Hæc. lxxvii, n. 21. — ³ Exstat in concil. Ephes. et est xv inter epist. Cyr. — ⁴ Hier. in Ep. Paul. — ⁵ Ep. cccxxv et cccxlix, etc. — ⁶ Epist. cccxxv. — ⁷ Soer. V, c. v. Vide *Rationarium* nostrum, lib. VI, c. ix. — ⁸ *Rat. temp.* VI, c. x. — ⁹ Epist. cccxlix. — ¹⁰ Orat. xxi et xxxii. — ¹¹ Exstat epist. inter Cyrillianas xv. — ¹² Lib. IV *de Trinit.* cap. iv.

quam Latina *essentiæ*, Deo convenire videbitur. Quippe οὐσίαν individuum, ac singulariter existentem substantiam magis, quam communem appellari censuerunt. Verum uti Græcorum theologorum usus obtinuit, ut *Usiam.*
Hypostasis. vox οὐσίας naturam ipsam, et essentiam, ὑπόστασις id, quod multiplex, et particulare est, in Trinitate significaret; sic idem dicendi, ac scribendi magister usus Latinis theologis concessit, ut pro οὐσίᾳ *Hypostasi.* *essentiam*, ac post etiam *substantiam*, pro ὑποστάσει *subsistentiam*, *personamque* dicerent. Neque dubium est quin *personæ* nomen ad hoc institutum accommodatius sit, quam ὑπόστασις.

Illud Latinorum haud paucorum sermone contritum est, Græcos tres substantias, et unam essentiam consuevisse dicere; quod Augustinus¹ asserit his verbis: «Itaque loquendi causa de ineffabilibus, ut fari aliquo modo possemus, quod effari nullo modo possumus, dictum est a nostris Græcis, una essentia, tres personæ; quia, sicut jam diximus, non aliter in sermone nostro, id est Latino, essentia, quam substantia solet intelligi.» Idemque Boetius², et Richardus³ affirmant; quod ita Græce concipitur, *Una usia,*
tres hypostases. *μία οὐσία, τρεῖς ὑποστάσεις.* Verum qui potius *unam essentiam*, quam *substantiam unam* Græcos dixisse putabimus? cum utique τὴν οὐσίαν id intellexerint, quod Latini *substantiam* nominant, ut illi ipsi declarant in ea fidei formula, quam supra⁴ commemoravimus. Itaque non, ut Richardus ex Augustino refert, Græci aliter substantiam, quam Latini accipiunt, sed οὐσίαν plane substantiam interpretantur. In quo sane mira est *IncoGITANTIA* Latinorum quorumdam Patrum ἀπροσεξίᾳ, qui in eodem contextu sermonis Græca vocabula οὐσίας, et ὑποστάσεως, eodem Latino *substantiæ* nomine reddiderunt. Sic Hilarius in libro VI *de Trinitate*, Arii, ejusque sociorum epistolam, et fidei professionem Alexandro urbis Alexandrinæ oblatam episcopo Latine referens, quæ apud Epiphanium⁵ Græce legitur, quod illi scripserant, esse τρεῖς ὑποστάσεις Patrem, Filium, et Spiritum sanctum, sic vertit: «Quapropter tres substantiæ sunt Pater, et Filius, et Spiritus sanctus.» At idem tamen

quod in Græco ita concipitur, οὐδὲ ὡς Μανιχαῖος μέρος ὁμοούσιον τοῦ πατρὸς τὸ γέννημα εἰσηγήσατο, interpretatur: *Nec sicut Manichæus partem unius substantiæ patris natum exposuit.* Et subinde μέρος τοῦ ὁμοουσίου, vertit *partem ejus unius substantiæ*, quasi οὐσία, et ὑπόστασις sint substantia, cum ibi distinguere prorsus oportuerit.

Usia
Hyposta

CAPUT V.

De vocabulo τοῦ ὁμοουσίου, id est consubstantialis; quod olim, et ante Nicænam synodum a catholicis, et hæreticis usurpatum, qua ratione ab illis etiam rejectum initio; postea vero ab Nicæna synodo receptum. Hujus opportunitas ad refellendas hæreses. Ideo ab Arianis oppugnatum acerrime. Quorum argumenta contra ipsum omnia dissolvuntur. Tum vis ejus, et potestas exponitur. Quatenus adversus Arianos, et Sabellianos usui sit. De συνουσίᾳ, et ταυτοουσίᾳ.

I. Ex οὐσίας nomine per compositionem deflexa sunt ὁμοούσιου, et ὁμοιουσίου nomina, ut ab Latino *substantiæ* fit *consubstantiale*. Quibus in vocibus catholicorum cum Arianis controversia omnis, ac discrimen professionis utriusque resedit. Neque vero ὁμοουσίου nomen ab Nicænis Patribus excogitatum est, sed longe ante ab veteribus usurpatum, ut Athanasius confirmat in libro *de Decretis Nicænae synodi*, et in libro *de Sententiis Dionysii contra Arianos*, et *de Synodis*, ubi Dionysium Alexandrinum ait in epistola ad cognominem *Dionysium* Romanum pontificem dixisse, Christum esse ὁμοούσιον τῷ Θεῷ, *consubstantialem Deo*, quod et Romanus alter Dionysius ab eo exigebat. Et in epist. ad Paulum Samosatenum, quæ exstat hodieque, «consubstantialem dici Filium Patri ab antiquis» affirmat Dionysius ille. Quinetiam Theognostus^b scriptor eruditus in secundo *Hypotyposeon*, «Filius dixit non ex exstantibus, sed ex Patris substantia productum esse*.»

II. At non solos catholicos eam vocem usur-

a DION. *ad Samos.* Καὶ ὁμοούσιον τῷ πατρὶ εἰρημένον ὑπὸ τῶν ἁγίων πατέρων.

b THEOGN. apud Athan. lib. *de Decr. Nic. syn.*

* Sed et aliis monumentis ostendi potest, novam non fuisse *homousii* vocem, neque a Nicænis Patribus primum excogitam. Nam id conceptis verbis tradunt et Eusebius,

οὐκ ἔξωθεν τις ἐστὶν ἐφευρεθεῖσα ἡ τοῦ υἱοῦ οὐσία, οὐδ' ἐκ μὴ ὄντων ἐπεισθήθη, ἀλλ' ἐκ τῆς τοῦ πατρὸς οὐσίας ἔφυ.

cujus sequente numero citat Petavius locum, et Philostorgius maximus Arianorum defensor *Hist. eccles. sect. VII.* Enimvero ne Jacobi apostoli Liturgiam ab eruditioribus

Usia.
homous
homous
id e
simil
substan

Consub
tiali

Vocab
consubs
tial.
etym

Synodo
Nicaena anti-
quioris
hanc vocem
usurparunt.

passé, sed hæreticos etiam Nicaena antiquiores synodo reperio. Nam Athanasius¹ in libro *de Synodis Arim. et Seleuc.* testis est, Paulum Samosatenum*, qui Christum asserebat minime ex æterno Deum exstitisse, sed in tempore, eo usum argumento, « quod, nisi ita esset, consequens foret, illum esse Patri *consubstantialem*, adeoque tres esse substantias, unam primariam, duas ex illa derivatas^a. » Sic enim *ὁμοούσιον* interpretabatur, quomodo in rebus creatis et corporeis usu venit, ut ab una aliqua substantia diversa, et separata altera propagetur. Ideo qui adversus Paulum Samosatenum convenere Antiochiam episcopi numero septuaginta, ut Athanasius², vel, ut scribit Hilarius, octoginta, decrevere, Filium non esse *ὁμοούσιον*, *consubstantialem* Patri, eo videlicet sensu, quo Paulus id Samosatenus intellexerat, quemadmodum et Basilius epistola ccc declarat. Qua illorum auctoritate plurimum deinde usi sunt Ariani, et qui ex catholicis supprimendam amore concordiae vocem illam arbitrati sunt; ut Athanasius, et Hilarius ostendunt. Eusebius quoque Cæsariensis in epistola, quam ad Cæsarienses suos ex Nicaena synodo scripsit, testis est, « veterum nonnullos doctos, et illustres episcopos, ac scriptores, cum de Patris, et Filii divinitate agerent, usos esse *consubstantialis* vocabulo^b. » Quo illius testimonio Athanasius ad Africanos scribens nititur. Cæterum Hilarius in fine libri *de Synodis*, Paulum Samosatenum refert nomen illud *ὁμοούσιου* confessum esse. « Male, inquit, *ὁμοούσιον* Samosatenus confessus est; sed numquid melius Ariani negaverunt? » Quod ea ratione potuit admittere, qua Sabellius, cui in Trinitatis dogmate consentaneus erat, uti scilicet unicam substantiam divinitatis, et *οὐσίαν*

a ΑΘΗΝ. *de Syn.* Τοῦ Παύλου σοφίζεσθαί τε θέλοντος, καὶ λέγοντος. εἰ μὴ ἔξ ἀνθρώπου γέγονεν ὁ Χριστὸς θεός, οὐλοῦν ὁμοούσιός ἐστι τῷ πατρὶ, καὶ ἀνάγκη τρεῖς οὐσίας εἶναι, μίαν μὲν προηγουμένην τὰς, δὲ δύο ἔξ ἐκείνης.

quibusque inter apocrypha recensam huc advocem, in qua non semel nomen illud legere est, pseudo-Trismegistus, quem ante Justinum Martyrem floruisse supra Petavius ostendit, eo utitur. Tertullianus quoque sub initium libri *adversus Praxeam*, Patrem, Filium, et Spiritum sanctum esse *unius substantiæ* adfirmat; quod quid quæso est aliud, quam Græcum *homousion* latine reddere? Si, quod Westenius multis contendit, Origenes dialogi *contra Marcionitas* auctor fuisset, disertum in hanc rem testimonium Origenis haberemus; sed cum docti viri non pauci opus illud Origeni abjudicent, id saltum adnotabo, et Ruffinum

poneret; a qua plane separandus esset Christus, qui ne *ὁμοούσιος* Deo constitueretur, in tempore Deus esse cœpisset. Quod enim eodem sensu *ὁμοούσιον* Verbum esse Samosatenus affirmavit, quo Sabellius, ibidem Hilarius ostendit, eum illum dicit *ὁμοούσιον* esse Filium docuisse, quod in Antiochena synodo Patres usurpari vetuerunt; « quia per hanc unius essentiæ nuncupationem solitarium, atque unicum sibi esse Patrem, et Filium prædicabat. »

III. Atque uti catholici præsules in Antiocheno concilio acceptam illam ab hæretico vocem *ὁμοούσιου*, ac prava interpretatione detortam funditus repudiarunt; quia nondum legitimus, ac probabilis illius constabat usus; sic e contrario ex hæretico perinde arreptam ore, catholici apud Nicæam episcopi libenter amplexi sunt, eamque pro orthodoxæ fidei tessera deinceps haberi voluerunt; cujus rei fidem faciunt Athanasius, et Ambrosius. Athanasius³ quidem hanc illius sancienti vocabuli causam fuisse prodit, quod cum episcopi catholici in Nicaena synodo inter se deliberarent, quam verborum formula veram fidei professionem conciperent, ut Arianam perfidiam extinguerent; primum iis in mentem venit dicere, Filium esse Deum de Deo, et unigenitum, et hujus generis alia, quæ ex Apostolo colliguntur. Sed cum Eusebius Nicomediensis gregales suos admonuisset, non esse, quod his assentiri vererentur, propterea quod res omnes creatæ perinde sunt a Deo; id animadvertentes Patres apertius enuntiassent « ex substantia Patris esse Filium. » Deinde cum illud etiam addi placuisset, « Filium esse potentiam, et imaginem Patris, eique per omnia similem, et immutabilem, » ne huic quidem

Quanam
ratione vox
consubstan-
tialis
a Patribus
Nicænis
admissa.

b EUSEB. CÆSAR. in epist. apud Socrat. lib. I. Ἐπεὶ τῶν παλαιῶν τινὰς λογίους καὶ ἐπιφανεῖς ἐπισκόπους, καὶ συγγραφέας ἔγνωμεν ἐπὶ τῆς τοῦ πατρὸς, καὶ υἱοῦ θεολογίας τῆ τοῦ ὁμοούσιου συγχερησαμένου ὀνόματι.

hanc vocem non in uno Origenis libro reperisse se testari, et Pamphilum in *Apologia* pro Origene ex ejusdem in epistolam *ad Hebræos* commentario insignem locum proferre, ubi *homousii* nomen occurrit. Z.

* Præter Paulum Samosatenum, et Manichæos, de quibus vide infra numero 7, Arianum testimonium, alios hæreticos ante Nicaenam synodum homousii voce abusos fuisse ostendit Stephanus le Moyne in notis *Ad varia Sacra* p. 258. Quem confer cum Petri Zornii dissertatione de varia fortuna vocis ΟΜΟΟΥΣΙΟΣ, sect. II, § 1. Z.

¹ De Synodis. — ² Lib. de Synod. in fine. — ³ Lib. de Decr. syn. Nic. et ad Afr. Vide et lib. de Synod.

subscribere detrectarunt Ariani, quod hæc omnia nobiscum illi essent communia. Tum vero ad istorum penitus labefactandam hæresim, de communi sententia additum esse nomen ὁμοούσιον, id est *consubstantialis*, ut non solum ei similis, sed ejusdem omnino cum illo naturæ, essentiæ, ac substantiæ crederetur. Ambrosius¹ vero auctor est, Eusebium ipsum Nicomediensem in quadam epistola vocem illam posuisse tanquam absurdam, et ex eo tamen consequentem, quod verus Dei Filius, increatusque dicatur: « Nam quid est aliud, inquit, cur ὁμοούσιον Patri nolint Filium dicere, nisi quia nolunt verum Dei Filium confiteri? Sicut auctor ipsorum Eusebius Nicomediensis epistola sua prodidit, dicens: Si verum, inquit, Dei Filium et increatum dicimus, ὁμοούσιον cum Patre incipimus confiteri. Hæc cum lecta esset epistola in concilio Nicæno, hoc verbum in tractatu fidei posuerunt Patres, quod id viderunt adversariis esse formidini; ut tanquam evaginato ab ipsis gladio, ipsorum nefandæ caput hæresis amputarent. »

IV. Ab iis initiis profectus vocabuli istius usus, magnas deinceps opportunitates catholicæ professioni attulit. Nam paucis istis syllabis hæresum omnium, quæ sanctissimam Trinitatem oppugnabant, propulsata sunt, eversa que commenta; ac discrimen inter partes constitutum, ut alieni, adulterinique discernentur ab germanis et legitimis christianis, hoc est catholicis; cum ambage omni submota disputationis, unius pronuntiatione vocolæ isti fidem suam approbarent, eandem illi rejiciendo, hæreticos se esse proderent. Hinc Athanasius² τὸ ὁμοούσιον merito στηλογραφίαν κατὰ τῆς ἀσεβείας αὐτῶν vocat, hoc est « columnam, vel cippum, in quo illorum impietas proscritur, ac velut trophæum de ea superata, prostrataque statuitur. » Et in eodem libro, « Vocis, inquit, istius exquisita ratio cum omnem ipsorum simulationem, siquidem illum dicant ex Deo esse, redarguit, tum omnes eorum argutias, quibus simplices circumveniunt, excludit. Sane cum omnia sophisticis

Vox
consubstan-
tialis,
hæretico-
rum
terriculum.

calumniis adulterare, et immutare possint ad arbitrium, solam hanc dictionem, ut quæ ipsorum convincit hæresim, reformidant; quam quidem Patres pro munimento, et arce contra omnia illorum impia commenta scriptam objecerunt^a.» Quod hic refert Athanasius, hoc unum esse vocabulum, quod Ariani nullo furo depravare potuerunt, egregie confirmat Ambrosius³ his verbis: « Denique et nunc possent ὁμοούσιον, sicuti et cætera, verbo tenus nominare, si haberent quomodo illud ad aliam intelligentiam scævo sensu perverterent. Sed cum viderent se in hoc verbo concludi, nullam omnino mentionem hujus fieri voluerunt. » Epiphanius de præstanti illa voce hæc memoranda prædicat: « Ut serpens, inquit, bituminis odorem refugit, aut cervæ halitum, aut gagatæ lapidis suffitum, aut styracis suffitum; sic Arius, et Sabellius illam veritate constantem consubstantialis professionem exosam habet^b. » Et in *Ancorato*⁴ vocat σύνδεσμον πίστεως, id est *vinculum fidei*. Marius Victorinus in secundo *adversus Arium, murum, et propugnaculum*. Ac fuit hæc propemodum unica tessera catholicarum partium; ob quam ab Arianis, et similibus pestibus, Homousiani per ludibrium appellari solebant; quod testatur Augustinus in libro *contra Sermonem Arianorum* c. XLVI. « Et tamen, si quis istorum, inquit ille, qui nos Homousianos vocant, filium suum, non cujus ipse esset, sed diversæ diceret esse naturæ, exheredari se ab eo mallet filius, quam hoc putari. Quanta itaque impietate isti cæcantur, qui cum confiteantur unigenitum Dei Filium, nolunt ejusdem naturæ, cujus est Pater, confiteri, sed diversæ, atque imparis, et multis modis, rebusque dissimilis; tanquam non de Deo natus, sed ab illo de nihilo sit creatus, ac per hoc et ipse creatura sit, gratia filius, non natura. Ecce qui nos, quasi macula novi nominis, vocant homousianos, nec seipsos, cum ita sentiunt, intuentur insanos. » Græce item ὁμοουσιαστὰς vocabant, ut est in dialogo I Maximi⁵, qui sub Athanasii titulo editus est.

a ATHAN. *de Syn.* Ἡ γὰρ τῆς λέξεως ταύτης ἀκριβεία τὴν τε ὑπόκρισιν αὐτῶν, ἐὰν λέγωσι τὸ ἐκ τοῦ Θεοῦ ῥητὸν, διελέγχει· καὶ πάσας αὐτῶν πιθανότητας, ἐν αἷς ὑφαρπάζουσι τοὺς ἀκεραίους, ἐκβάλλει· πάντα γοῦν δυνάμενοι σοφίζεσθαι, καὶ μεταποιεῖν ὡς θέλουσι, ταύτην μόνην τὴν λέξιν, ὡς διελέγχουσιν αὐτῶν τὴν αἵρεσιν, δεδίασιν, ἣν οἱ πατέρες ὡσπερ ἐπιτελιχισμα κατὰ πάσης ἀσεβοῦς ἐπινοίας αὐτῶν, ταύτην ἔγραψαν.

b EPIPH. *hæc.* LXIX, num. 70. Ὡσπερ γὰρ μισεῖ ὁ ὄφις τὴν ὁσμὴν τῆς ἀσφάλτου, καὶ τὴν πνοὴν τῆς ἐλάφου, καὶ τὸ θυμιαμα τοῦ γαγάτου λίθου, καὶ τὸ κάπνισμα τοῦ στόρακος. οὕτω καὶ Ἄρειος, καὶ Σαβέλλιος μισεῖ τὸν λόγον τῆς ἐν ἀληθείᾳ ὁμολογίας τοῦ ὁμοουσίου.

1 III *de Fide* cap. VII. — 2 Athan. *de Synod. Arun.* — 3 Lib. *de Filiis div.* cap. IV. — 4 Num. 6. — 5 Tom. I oper. Athan.

Fulgentius vero in libro *contra Objectiones Arianorum*, responsione VII, « Mirum est autem eos, inquit, qui pro unius substantiæ credulitate volunt nos Homousianos dici, quomodo se nolunt Triusianos pro tribus, et diversis substantiis appellari. » Liberius certe pontifex in epist. XI fidem catholicam testatur « vi et nomine *consubstantialis* comprehensam, tanquam propugnaculum firmum, et inexpugnabile, omnes impetus, et nefarias pestiferæ opinionis Arii machinas retulisse, repressis-sequæ. » Hac unica suppressa voce, Constantino Arius illusit, a quo fidei sui confessionem postulatus fuerat, et in integrum jussu illius restitutus est¹.

V. Itaque machinas omnes, et impetus ad illam abolendam dictionem adhibuerunt hæretici; ac repetitis sæpe fidei professionibus, ex usu christianorum tentarunt eripere. Ac tria, quatuorve præsertim contra illam objicere consueverant. Imprimis, quod in Scripturis nullo loco prodita exstaret, ac ne ipsum quidem *ουσίας* nomen. Huic vero bifariam Patres occurrunt. Primum adversus illos excipiunt, ab iis etiam ipsis, qui *ἀγράφου* litem intendunt, voces aliquot nusquam scripto proditas usurpari; velut *ἐξ οὐκ ὄντων* ex non exstantibus esse Filium: « fuisse quando non erat. » Item, « Dei voluntate productum esse ^a. » « Nam si penitus excludenda putant vocabula omnia non scripta, ait Athanasius, cur, cum Arius tantum acervum dictionum, quæ nusquam in Scripturis occurrunt, accumulaverit, quales sunt, ex non extantibus, et, non erat Filius, antequam gigneretur; et, erat quando non erat; et mutabilis est; et, ineffabilis est, atque

invisibilis Pater suo Filio; et, Filius ne suam quidam novit substantiam, et cætera, quæ in ridiculo, impioque commentario suo Arius evomuit ex opinione sua, non illi contradixerunt? » Nec solum impias, ac nefarias voces *ἐξ ἀγράφων* adhibebant hæretici; sed alias insuper aut tolerabiles, aut pias, et cum catholicis communes. Ut cum *ἀγέννητον* *ingenitum* dicebant Patrem; *ἐκ τῆς οὐσίας*, de substantia Patris exstitisse Filium. Tum vero quidam illorum *ὁμοιούσιον*, *substantia similem*. Quod Athanasius ibidem pergit objicere, necnon Epiphanius², Ambrosius³, Cyrillus⁴, Nazianzenus⁵. Secundo etsi totidem syllabis in Scriptura vox ista non compareat, ejus tamen vim, et sententiam reperiri docebant. Quippe Filium a Patre procedere, et ejus unigenitum, ac verum propriumque esse Filium, sacræ Litteræ testantur, quæ omnia, et ejusdemmodi cætera, τοῦ ὁμοουσίου nomen exprimit. Ita sanctus Athanasius disserit lib. *de Decr. Nic. syn.*

VI. Sed luculentissime omnium Gregorius Nazianzenus, qui inter cætera ita scribit orat. XXXVII: « Quid causæ est, cur litteræ tantopere servias, Judaicæque sapientiæ teipsum adjungas, relictisque rebus, syllabas conseceris? Quod si te bis quinque, aut bis septem dicente, decem, aut quatuordecim ex verbis tuis colligerem; aut ex eo, quod animal ratione præditum, et mortale diceres, hominem esse concluderem, an tibi nugari viderer? Nequaquam profecto, cum tua dicerem. Neque enim hæc verba magis sunt ejus, qui loquitur, quam illius, qui loquendi necessitatem affert, » etc. Sic et Ambrosius in libro *de Divinit. Filii*⁶, et Augustinus epistola CLXXIV, Fulgentius

^a ATHAN. lib. *de Syn.* Εἰ γὰρ ἐκδηλητέα νομίζουσι τὰ μὴ γεγραμμένα, διὰ τί τῶν περὶ Ἀρειῶν τοσοῦτον ῥημάτων συρφετὸν τὸ, ἐξ οὐκ ὄντων, καὶ τὸ, οὐκ ἦν, ὁ υἱὸς πρὶν γεννηθῆναι καὶ ἦν πότε, ὅτε οὐκ ἦν καὶ τρεπτὸς ἐστὶ καὶ ἀβήρητος, καὶ ἀόρατος ὁ πατὴρ τοῦ υἱοῦ καὶ ὁ υἱὸς οὐκ οἶδεν οὐδὲ τὴν ἑαυτοῦ οὐσίαν καὶ ὅσα ἐν τῇ γελόῳ, καὶ ἀσεβεῖ αὐτοῦ (for. συγγραφή τὰ) ἑαυτοῦ φρονῶν ἐξήμεσεν Ἀρειῶς, οὐκ ἀντειρήχασιν; Vide et lib. *de Decret. Nic.*, et epist. *ad Afr.*

¹ Mancus est supra citatus S. Athanasii textus quem sic, ex optimis codicibus restituunt ed. Benedictini:

Εἰ γὰρ ἐκδηλητέα νομίζουσι τὰ μὴ γεγραμμένα, διὰ τί τῶν περὶ Ἀρειῶν ἐξ ἀγράφων ἐπινοησάντων τοσοῦτον ῥημάτων συρφετὸν, τὸ ἐξ οὐκ ὄντων, καὶ τὸ, οὐκ ἦν ὁ υἱὸς πρὶν γεννηθῆναι καὶ, ἦν πότε, ὅτε οὐκ ἦν καὶ τρεπτὸς ἐστὶ καὶ, ἀβήρητος καὶ ἀόρατος ὁ Πατὴρ τοῦ υἱοῦ καὶ, ὁ υἱὸς οὐκ οἶδεν οὐδὲ τὴν ἑαυτοῦ οὐσίαν καὶ ὅσα ἐν τῇ γελόῳ καὶ ἀσεβεῖ Ἐκδηλητέα ἑαυτοῦ φρονῶν Ἀρειῶς

^b NAZIANZ. orat. XXXVII. Πῶς οὕτω σὺ λανθούσεις τῷ γράμματι, καὶ γίνῃ μετὰ τῆς Ἰουδαϊκῆς σοφίας, καὶ συλλαβαῖς ἀκολουθεῖς ἀφεῖς τὰ πράγματα; Εἰ δὲ σοῦ τὰ δις πέντε λέγοντος, ἢ τὰ δις ἑπτὰ, τὰ δέκα συνήγον, ἢ τεσσαρεσκαίδεκα ἐκ τῶν λεγομένων ἢ ἐκ τοῦ ζῶον λογικὸν θνητὸν, τὸν ἀνθρωπῶν ἄρα ἂν σοὶ ληρεῖν ἐνομισθῆναι; καὶ πῶς τὰ σὰ λέγων; οὐ γὰρ τοῦ λέγοντος μᾶλλον οἱ λόγοι, ἢ τοῦ λέγειν συναγκάζοντος.

οὐκ ἀντειρήχασιν. « Si enim verba non scripta putant rejicienda, quare Ario non obsistunt, qui tot sententiarum quæ in scriptis non habentur, colluviem excogitavit: quales sunt: *ex non exstantibus*; et, *non erat Filius antequam gigneretur*; et, *erat tempus quo non erat*, et *mutabilis est*; et, *ineffabilis et invisibilis est Pater Filio*; et, *Filius non novit suam substantiam*; et quaslibet ejus sententias, quas in ridicula et impia *Thalia* sua evomuit. »

J. B. F.

in *Responsione ad Arianos*, Cyrillus dialogo I. Atque hac ratione contre Semiarianos potissimum pugnant, qui vel plurima Filio tribuebant, ex quibus consequens illa vox erat; vel rem nomine ipso significatam ita fatebantur, ut ab usu nominis temperandum dicerent, ne quid non scriptum de summa divinitate sermone ipso proferrent. Hilarius itaque in libro *contra Constantium Augustum*, qui ex hac secta fuit, eodem modo ista dissolvit. « Nolo, inquit, verba, quæ scripta non sunt, dici. Hoc tandem rogo, quis episcopis jubeat? et quis apostolicæ prædicationis vetet formam? Dic prius, si recte dici putas: Nolo adversum nova venena novas medicamentorum comparationes: nolo adversum novos hostes nova bella: nolo adversum novas insidias consilia recentia. » Ac subinde illud aptissime: « Novitates vocum, sed profanas devitari jubet Apostolus¹. Tu cur pias excludis? cum præsertim ab eo dictum sit: *Omnis scriptura divinitus inspirata, utilis est*. Innascibilem scriptum nusquam legis. Numquid et hoc negandum erit, quia novum est? Decernis similem Patri Filium. Evangelia non prædicant. Quid est, quod non refugis hanc vocem? in uno novitas eligitur; in alio submovetur. Ubi impietatis occasio patet, novitas admittitur; ubi autem religionis maxima, et sola cautela est, excluditur. »

Marius Victorinus² in secundo *adversus Arium*, utroque modo oppugnatores illius nominis repellit. Nam et ab iis ipsis usurpari quamplurimas voces objicit, citra scripti auctoritatem; ut sunt, *Deus de Deo, lumen de lumine*; necnon *ὁμοιον κατ' οὐσίαν*, sive *ὁμοιοῦσιον*; et quamvis non totidem litteris, ac syllabis illud in Scriptura non exstet, exstare tamen ea, ex quibus istud efficitur. « Si ideo, inquit, dicitis lumen de lumine, quia et Deus lumen dictus, et Christus lumen, et item Pater Deus, et Christus Deus dictus; id quidem manifestum; verum de Deo non lectum, lumen de lumine. At licuit sumere. Liceat ergo de lectis non lecta componere. » Tum ostendit in Scripturis legi nomen *οὐσίας*, et ab ea deri-

vatum *ἐπιούσιον*, et *περιούσιον*, « quod eodem modo denominatum est. Et hoc nomen omnes excludit hæreticos. Necessario ergo positum est a majoribus. » Mox illud egregie: « Magnum miraculum; verbum vos hæreticos facit, vel potius sonus verbi, quod Græce dicitur. » Et vero quid est « contentiosius, ait Augustinus³, quam ubi de re constat, certare de nomine? » Vide et Victorem episcopum⁴ in *Fidei ratione ad Humericum*.

VII. Rursus ad *ὁμοούσιου* criminandum vocabulum, invidiosæ quædam illius notiones, explicationesque proferebantur; quas creatis ex rebus petitas, quibus accommodari usus ipsius solet, ad divina transferebant. Nam imprimis Ariani id in illa voce reprehendebant, per eam Sabellii, et Samosateni significari, ac roborari perfidiam, qui esse *μονοπρόσωπον*, et *una hypostasi* constare Deum asserebant. Hoc enim declarare nomen *ὁμοούσιου* causabantur, aiebantque « Patrem et Filium in his nominum professionibus ad unionis, ac singularis solitudinem, negata personarum proprietate revocari, » ut loquitur Hilarius⁵. « Tanquam ipse sit Pater, qui et Filius, ex infinitate videlicet sua protensus in Virginem; ex qua corpus assumens sibi, in eo corpore, quod assumpsit, Filii nomen addiderit, » scribit idem initio quarti libri. Quippe *οὐσίαν*, et *ὑπόστασιν* idem esse statuebant, quod Basilius refert epistola LXXVIII*.

Deinde si *ὁμοούσιος* Patri dicatur esse Filius, sequi putabant, generationem hujus creaturæ esse similem, in qua substantiæ quædam desectio sit. Nam pars ejus in Filium a Patre transfusa videbitur. Sic Arius argumentabatur in epistola, quam cum suis Alexandro episcopo Alexandriæ obtulit; in qua profitebatur « non esse Filium, ut Manichæus volebat, ejusdem cum Patre substantiæ partem^a; » vel, ut vertit Hilarius lib. VI: « Nec sicut Manichæus, partem unius substantiæ Patris natum exposuit. » Tum ista subtexit: « Quod si istiusmodi loquendi rationes, *Ex utero*; et *A Patre exivi, et venio*; quasi consubstantialis partem, aut emissionem cum nonnullis acci-

^a ΕΡΙΠΗ. hæc. LXIX, num. 7. Οὐδ' ὡς Μανιχαῖος

μέρος ὁμοούσιον τοῦ πατρὸς τὸ γέννημα εἰσηγήσατο.

* Negat Bullus *Defensionis fidei Nicænæ* sect. II, § 9, negat et Zornius citato antea loco Sabellianos homousii vocabulum usurpasse; verum Hilario magis credendum. Nam quæ duo illi ex Basilio Magno ep. CCC (vide hujus

verba infra num. 12.) colligunt, id unum probant, Sabellianos inconsequenter locutos, quod et incredibile non est, et hæreticis familiare; non efficiunt, clarissimo Hilarii testimonio fidem habendam non esse. Z.

1 II Tim. — 2 Tom. IV *Bibl. Patr.* col. 222. — 3 Aug. ep. LXXIV. — 4 Tom. IV *Bibl. Patrum*, col. 403. — 5 Lib. de Syn.

Similem
quoad
substantiam
sive
homœousion

Usiæ.

Epiouision
periousion

Homousii

Homousii

Homousii

pianus, compositus erit, ac divisibilis Pater, et mutabilis. Imo illorum opinione corpus, et, quoad in ipsis est, quæ corpori consentanea sunt, patietur expers corporis Deus^a.» Eamdem *Homousii.* *ὁμοουσιου* interpretandi falsitatem Athanasius¹ refellit, et Basilius², Cyrillus item Alexandrinus multis in locis, maxime in *Thesauri* libro nono, ubi inter alia, contra τὸ ὁμοούσιον hoc adversarios objecisse refert: « Si Pater et Filius sint ὁμοούσιοι, divinam naturam sectionem quamdam admittere, et in dualitatem dividi. Neque enim aliter consubstantialem esse posse^b. »

Homousion. VIII. Eusebius Cæsariensis in epistola³, quam ad Ecclesiam suam Nicæa scripsit, refert, τὸ ὁμοούσιον in illa synodo a se, aliisque, qui prius resistebant, admissum, postquam intellectum est, ipsomet interpretante Constantino, non sic ὁμοούσιον dici Dei Filium, uti in creatis rebus usuvenit, in quibus divisio aliqua incidit, ac sectio, decisioque substantiæ, quam nimirum calumniam Ariani isti vocabulo struxerant^c. Ad hæc in plerisque fidei formulis, dum de Filii productione mentionem facerent, addere hoc solebant, illum ἀπαθῶς, sine ulla passione esse genitum, quasi hujus cautione vocis veram, propriæque dictam generationem, ac τοῦ γεννήματος significationem excluderent, quæ citra passionem ne cogitari quidem posse. Unde etsi de Patris substantia esse Filium quidam ex illis, uti Semiariani, faterentur, non eodem modo ac genitum, sed ut præcipua factum ratione oriri indidem asseverabant, ut demonstrat tractatus perbrevis *contra Hypocrisim Meletii*, qui Athanasio tribuitur.

Sozomenus narrat Constantium imperatorem, etsi similem esse substantia Filium assereret, ὁμοουσιου vocem respuisse, quod ab

Eusebio, aliisque principibus Arianorum jaectaretur, nomen illud « de corporibus proprie intelligi, velut hominibus, et cæteris animalibus, arboribus, et plantis, quæ ab similibus participatione gignuntur. At ὁμοούσιον de rebus incorporeis usurpari, uti Deo, et angelis, quorum unumquodque per sese, ac secundum substantiam propriam intelligitur. »

Soerates in eodem illo loco, ubi Eusebii epistolam illam ad Cæsarienses suos describit, auctor est, Arianos τὸ ὁμοούσιον id appellari dixisse, quod aliquo ex his tribus modis oritur, « vel partitione, vel profluvio, vel propagatione. Propagatione quidem, ut ab radicibus germen; profluvio vero, sicut paterni filii; partitione, ut auriglebæ duæ, vel tres^e. » Aliam ex Platonis doctrina calumniam contra ὁμοούσιον molitur, taciteque significat Eusebius in libro undecimo *de Præparatione evangelica*. Ubi summum illud bonum, quem unicum, ac supremum nominat Deum, intelligitque Patrem, ait « non esse οὐσίαν, sed eam excedere antiquitate et virtute supergressum: adeo ut nec ista dicantur illi ὁμοούσια, sed neque ingenita^f. » Loquitur autem de substantiis omnibus intelligibilibus ab illo summo Patre distinctis, adeoque de Filio, et Spiritu sancto, quæ sunt οὐσίαι νοηταί, ac propterea cum eo adæquari nequeunt, qui οὐσίᾳ omni præstantior est.

Quarto nomen homousii dicebant rem quamdam, et naturam significare, quæ sit anterior iis, qui eam participant. « Tanquam prior substantia, vel usia materiæ alicujus exstiterit, quæ participata duobus, et in utroque consumpta, utrumque illum et naturæ anterioris, et rei esse testetur unius. Atque ideo improbare se homousii aiunt confessionem, quod enuntiatio ejus neque Filium a

a EPIPH. hæc. LXIX, num. 8. Καὶ εἰ τὸ, ἐκ γαστρὸς, καὶ τὸ, ἐκ πατρὸς ἐξῆλθον, καὶ ἦνω, ὡς μέρος τοῦ ὁμοουσιου, ὡς προβολὴ ὑπὸ τινων νοεῖται, σύνθετος ἔσται ὁ πατήρ, καὶ διαιρετός, καὶ τρεπτός, καὶ σῶμα κατ' αὐτούς, καὶ τὸ ὕσον ἐπ' αὐτοῖς τὰ ἀκλόουθα σώματι πάσγων ὁ ἀσώματος Θεός.

b CYRIL. IX *Thes.* Ἡ μία Θεότης ἄρα τομὴν τινὰ χωρήσασα γέγονεν εἰς δυάδα. οὐ γὰρ ἐτέρως ὁμοούσιος εἶναι δύναται. Vide et lib. IV, et lib. VI *Thes.*, et lib. XVI, et ep. Pasch. XII.

c EUSEB. in ep. *ad Cæsar.* Ὁ καὶ αὐτὸς ἡρμηνεύσε λέγων, ὅτι μὴ κατὰ τὰ τῶν σωματικῶν πάθη λέγοι, τὸ ὁμοούσιον, οὔτε οὖν κατὰ διαίρεσιν, οὔτε κατὰ τινὰ ἀποτομὴν, ἐκ τοῦ πατρὸς ὑποστῆναι.

d SOZOM. lib. III, cap. XVIII. Τὸ μὲν γὰρ ὁμοούσιον

ἐπὶ σωματικῶν κυρίως νοεῖσθαι, οἷον ἀνθρώπων, καὶ τῶν ἄλλων ζώων, καὶ δένδρων, καὶ φυτῶν, οἷς ἐξ ὁμοίου ἢ μετουσίᾳ, καὶ ἡ γένεσις ἔστι. τὸ δὲ ὁμοούσιον ἐπὶ ἀσωματικῶν, οἷον ἐπὶ Θεοῦ, καὶ ἀγγέλων, ἐκατέρου πρὸ ἑαυτοῦ κατ' ἴδιαν οὐσίαν.

e SOCRAT. lib. I, cap. VI. Ἐπεὶ γὰρ ἔφασαν ὁμοούσιον, εἶναι ὃ ἐκ τινὸς ἔστιν, ἢ κατὰ μερισμὸν, ἢ κατὰ βεῦσιν, ἢ κατὰ προβολήν. κατὰ προβολήν μὲν, ὡς ἐκ ῥιζῶν βλάστημα· κατὰ δὲ βεῦσιν, ὡς οἱ πατρικοὶ παῖδες· κατὰ μερισμὸν δὲ, ὡς βόλου χρυσίδες δύο, ἢ τρεῖς.

f EUSEB. *de Præpar.* Τὸ, τε ἀγαθὸν μὴ εἶναι οὐσίαν, ἀλλ' ἐπέκεινα τῆς οὐσίας, πρᾶξις, καὶ δυνάμει ὑπερέχον· ὥστε μὴ ὁμοούσια αὐτὰ τίθεσθαι, ἀλλὰ μηδὲ ἀγέννητα νομίζειν.

¹ Lib. *de Syn.* — ² Epit. ccc. — ³ Exstat apud. Soc. lib. I.

Homousion.

Quid significare consubstantialem aiebant Ariani ut huic voci invidiam susciarent.

Substantie intelligibiles. Usia.

Patre distinguat, et posteriorem Patrem materia, quæ sibi de Filio sit communis, ostendat, » ait Hilarius sub initium quarti libri.

Sic Eunomius vocem illam τοῦ ὁμοούσιου invidiose interpretatur apud^a Basilium. « Non enim, inquit, dixerimus, communem quidem utriusque esse substantiam, ordine vero, et temporis antecessione hunc esse priorem, illum posteriorem; quoniam certe oportet in omnibus, quæ excedunt, aliquam esse causam excessus^a. »

Quod Eunomii commentum Basilium ita, ut diximus, exponit, ac refellit. « Sic igitur communem, inquit, substantiam sic intellexit, ac locutus est, quasi ex præcedenti materia distributionem quamdam, ac divisionem in ea, quæ ex ipsa sunt constituat, ne nos quidem ipsi sententiam ejusmodi recipimus^b. »

Athanasius quoque sic illorum argumentum explicat: « Qui dicit consubstantialem, tria significat; substantiam aliquam præsubjectam, duosque ex illa genitos consubstantiales esse; atque ita concludunt: Si Filius consubstantialis est Patri, necesse est ante eos subjectam esse substantiam, ex qua gignantur; adeo ut non sit alter eorum Pater, alter Filius, sed ambo invicem fratres^c. » Idem et Basilium scribit epist. ccc, necnon Marius Victorinus lib. I *adversus Arium*¹. Hinc apud Epiphanium hæresi LXIX, num. 7, Arius, ejusque socii in libello, quem Alexandro episcopo suo obtulerunt, inter cætera dicunt, se non, ut Manichæus, asserere, ὁμοούσιον τοῦ πατρὸς τὸ γέννημα, quod Hilarius ita Latine reddidit in libro sexto: « Nec, sicut Manichæus, partem unius substantiæ Patris natum exposuit; » tanquam ὁμοούσιον id significaret, quod *partem substantiæ* habet ex toto reffectam. Auctor dialogi secundi *contra Macedonianos*, qui Athanasio inscribitur², eadem illa de ὁμοουσίῳ sibi objicientem Macedonianum inducit, ac refellit.

IX. Hæ sunt fere nominis illius falsæ notiones, ob quas ab eo se abhorrere dicebant

a EUNOM. apud Basil. lib. I *cont. Eun.* Οὐ γὰρ δὴ τοῦτο ἂν εἴποιμεν ὡς κοινὴ μὲν ἀμοιβὴ ἢ οὐσία, τάξει δὲ, καὶ τοῖς ἐκ χρόνου πρεσβείοις ὁ μὲν ἐστὶ πρῶτος, ὁ δὲ δεύτερος. ἐπειδὴ γὰρ δεῖ προσεῖναι ἐν τοῖς ὑπερέχουσιν τὸ τῆς ὑπεροχῆς αἴτιον.

b BASIL. *ibid.* Εἰ μὲν οὖν τὸ κοινὸν τῆς οὐσίας οὕτω νοήσας εἶπεν, ὡς ἐξ ὕλης προὑπαρχούσης διανομήν τινα κατὰ διαίρεσιν εἰς τὰ ἀπ' αὐτῆς νοεῖν, οὗτ' ἂν αὐτοὶ καταδεξαίμεθα τὴν διάνοιαν ταύτην.

c ATHAN. Ὁ λέγων ὁμοούσιον, τρία λέγει οὐσίας

hæretici. Sed eas facile refellebant antiqui Patres, qui de hac, et cæteris vocibus, quibus ad res divinas explicandas utimur, exceptionem istam potissimum adhibebant, quam Hilarius exponit initio quarti: « Non ignoramus autem, inquit, ad res divinas explicandas, neque hominum elocutionem, neque naturæ humanæ comparisonem posse sufficere. Quod enim inenarrabile est, id significantiæ alicujus finem, et modum non habet; et quod spirituale est, id a specie corporalium, exemploque diversum est. Tamen cum de naturis cœlestibus sermo est, illa ipsa, quæ sensu mentium continentur, usu communi et naturæ, et sermonis sunt eloquenda; non utique dignitati Dei congrua, sed ingenii nostri imbecillitati necessaria; rebus scilicet, verbisque nostris ea, quæ et sentimus, et intelligimus locuturi. » Eodem modo Sozomenus respondet in loco illo, quem paulo ante commemoravi. Nam ridiculam plerisque visam esse illam Eusebii, aliorumque tergiversationem. « Quippe ex apparentibus aiebant peti oportere nomina, quæ intelligibilibus accommodentur, ac nullum dictionis esse periculum, nisi peccetur in sensu^d. » Igitur quæ ab rebus creatis, et corporeis transferuntur nomina, et ad divinas explicandas accommodantur, ab nativa illa originis suæ fæce purganda sunt; ut quidquid in his, unde sunt petita, rebus impurum, et imperfectum cernitur, id ab divinis illis, et cœlestibus cogitatione separatur. « Ut cum aliquid ex humanis comparisonibus proferimus, ait Hilarius, non secundum naturas corporales de Deo sentire credamur, nec passionibus nostris spiritualia comparare, sed potius rerum visibilium speciem ad intelligentiam invisibilium protulisse. » Athanasius itidem^e de illa ipsa ὁμοουσίῳ appellatione loquens, eximendum ab ejus notione docet id omne, quod est coneretur, et corporeum, et hoc solum exprimendum, eliquandumque esse, quod in usu illius proprie spectatur, nimirum propriam cum Patre Filii germanitatem, et

τινὰ προὑποκειμένην, καὶ τοὺς ἐκ ταύτης γεννωμένους ὁμοούσιους εἶναι· καὶ ἐπιλέγουσιν· ἐὰν ὁ υἱὸς ὁμοούσιος ἦ τοῦ πατρὸς, ἀνάγκη προὑποκεῖσθαι αὐτῶν οὐσίαν, ἐξ ἧς ἐγεννήθησαν, καὶ μὴ εἶναι τὸν μὲν πατέρα, τὸν δὲ υἱὸν, ἀλλ' ἀμοτέρους ἀδελφούς.

d SOZOM. lib. III, cap. xviii. Ἐκ γὰρ τῶν φαινομένων ἔφασκον χρῆναι καὶ περὶ τῶν νοητῶν τὰ ὀνόματα μεταλαμβάνειν, λέξεως τε τὸν κίνδυνον μηδὲν εἶναι, ἢ μὴ περὶ τὴν ἔννοιαν ἢ ἀμαρτία γένηται.

e ATHAN. *de Decr. Nic. syn.* Ἐξηρήσθω δὲ πάλιν

1 Tom. IV. *Bibl. Patrum.* col. 199. — 2 Apud Euthy. *Pan. par.* II, tit. XIII.

Verbi ad Deum habitudinem. « Atque uti cum fetum, sive germen, aut Filium audimus, nihil humanum, sed ejusmodi Deo convenit, dici, et inesse cogitamus; ita cum ὁμοούσιον audimus, quod est consubstantiale, caveamus, ne ad humanos sensus revoluti, partitiones quasdam divinitatis, divisionesque cogitemus, sed tanquam de corporis expertibus animo versantes, unitatem naturæ, et identitatem lucis minime dividamus^a. » Quin et ipsa τοῦ κτίσειν, *creandi* vel *fabricandi* notio, cum ad Deum ex usu rerum infimarum traducitur, segreganda est ab imperfecta omni, et creaturarum rerum propria conditione, ut idem Athanasius alibi demonstrat¹. Videndus et Basilius epistola trecentesima. Cyrillus etiam Alexandrinus libro quarto *Thesauri*, argumento illo, et similitudine creationis, vel fabricationis utitur. Nihil enim homo condere, architectarive potest, nisi ex aliqua materia; et tamen cum *creandi*, vel condendi notionem ad Deum transferimus, aliter de eo judicamus. « Dicant igitur, inquit, quid causæ sit, cur cum de generatione agitur, nihil amplius homine velint habere Deum; cum autem de condendo sermo est, non jam illi, quæ sunt hominis propria, tribuant. Quod si factor est eo modo, qui Deo convenit, erit eodem et generator^b. » Præclare igitur non in istos tantum, sed in omnes prorsus hæreticos, qui humanis momentis, et ex captu suo divina metiuntur, convenit illud Clementis Alexandrini: « Infideles, ait, ut videtur, de cælo, et eo, quod non est spectabile, omnia trahunt in terram, manibus revera petras, et quereus apprehendentes, ut ait Plato. Omnia enim, quæ ejusmodi sunt, apprehendentes, id esse solum affirmant, quod appulsum, et contactum habet; idem esse definientes corpus, et substantiam^c. »

Quamobrem ὁμοούσιος id unum in Filio signi-

ἐν τούτοις πῶς λογισμὸς σωματικῶς φαντασίαν τε πάσης αἰσθησεως ὑπερδάντες, καθαρᾷ τῇ νοήσει, καὶ μόνῳ τῷ νῶι νοῶμεν υἱοῦ πρὸς πατέρα τὸ γνήσιον, καὶ λόγου τὴν πρὸς τὸν θεὸν ἰδιότητα.

a MOX: Ὡς γὰρ τὸ γέννημα, καὶ τὸ υἱός, οὐκ ἀνθρώπινον· ἀλλ' ὡς θεῶν πρέπον ἐστίν, εἴρηται τε, καὶ ἐστὶ τὸν αὐτὸν τρόπον τοῦ ὁμοουσίου ἀκούοντες, μὴ εἰς τὰς ἀνθρωπίνους αἰσθησεις πίπτοντες, μερισμοὺς, καὶ διαιρέσεις τῆς θεότητος λογίζόμεθα. ἀλλ' ὡς ἐπὶ ἀσωμάτων διανοοῦμενοι, τὴν ἐνότητα τῆς φύσεως, καὶ τὴν ταυτότητα τοῦ φωτὸς μὴ διαιροῦμεν.

b CYRIL. ALEX. lib. IV *Thes.* Ἡ λεγέτωσαν τὴν κτίσαν, δι' ἣν ἐπὶ μὲν τοῦ γεννηῶν οὐδὲν ἀνθρώπου πλέον ἔχειν βούλονται τὸν θεόν· ἐπὶ δὲ τοῦ κτίσειν οὐκέτι τὰ

ficat, unam, et eandem essentiam, sive substantiam illius esse, quæ Patris sit, etsi persona, sive hypostasis alia sit utriusque; quam falso Sabellius, et Paulus Samosatenus ideo confundebant, quod οὐσίαν, et ὑπόστασιν, sive æquipollentes illis voces, nihil omnino differre crederent. Toletana synodus XI contra illam substantiæ sectionem hoc decreto pugnat: « Nec enim eundem Filium Dei, pro eo quod de Patre sit genitus, desectæ naturæ portunculam nominamus; sed perfectum Patrem perfectum Filium, sine imminutione, sine desectione genuisse asserimus, quia solius divinitatis est, inæqualem Filium non habere. Intellege duratione, et perfectione ab ortu ipso. »

X. Nam quod ad sectionem illam, ac partitionem substantiæ attinet, quæ ad ὁμοουσίου significationem videtur adhærescere, ne ejusmodi aliqua temere fingatur in Deo, recte provisum esse docet Athanasius eo ipso, quod idem Dei Filius λόγος, et σοφία, *Verbum*, et *Sapientia* Patris appellatur, « ex quibus illa de Patre generatio neque passioni, neque divisioni obnoxia cognoscitur. Etenim verbum ne in hominibus quidem pars est illorum; neque cum passione ex ipsis progreditur, nedum Dei Verbum, quem Filium suum esse significavit Pater^d. » Eodem pertinent et aliæ similitudines, quibus incorrupta illa, expersque passionis Filii generatio declarari solet. Ut cum *lumen de lumine*, et *ex sole splendor* emanans assumitur. Egregie ad hanc sententiam disserit Basilius Ancyranus, ac Semiariani reliqui in synodica Ancyranæ concilii, cujus decreta in libro *de Synodis* approbavit, explicavitque sanct. Hilarius; totam vero epistolam descripsit Epiphanius hæ. lxxiii². In ea porro recte illi declarant, quemadmodum, cum aut creator inferiorum rerum Deus appellatur, aut unigeniti Filii Pater, ab iis vocabulis intelli-

ἀνθρώπου προσάπτουσιν αὐτῷ. εἰ δὲ ποιητὴς ἐστίν, ὡς πρέπει θεῷ, ἔσται καὶ γεννητὴρ κατὰ τὸν ἴσον τρόπον.

c CLEM. ALEX. II *Strom.* Οἱ δὲ ἄπιστοι, ὡς εἴκειν, ἐξ οὐρανοῦ, καὶ τοῦ ἀοράτου πάντα ἔλκουσιν εἰς γῆν, ταῖς χερσὶν ἀτεχνῶς πέτρας, καὶ ὄρυς περιλαμβάνοντες, κατὰ τὸν Πλάτωνα. τῶν γὰρ τοιούτων ἐραπτόμενοι πάντων, διίσχυρίζονται τοῦτ' εἶναι μόνον, ὑπερ ἔχει προσβολὴν, καὶ ἐπαφήν τινα, ταῦτόν σῶμα, καὶ οὐσίαν ὀρίζόμενοι.

d ATHAN. lib. *de Syn.* Λόγος γὰρ ἐστίν, καὶ σοφία τοῦ πατρὸς ὁ υἱός· ἐξ ὧν τὸ ἀπαλὸς, καὶ τὸ ἀμέριστον τῆς ἐκ τοῦ πατρὸς γεννήσεως γνωρίζεται, λόγος γὰρ οὐδὲ ὁ τῶν ἀνθρώπων μέρος ἐστίν, οὐδὲ κατὰ πάθος ἐξ αὐτῶν προέρχεται, μή τι γε ὄν τοῦ θεοῦ, ὄν υἱὸν εἶναι ἑαυτοῦ ὁ πατὴρ ἐδήλωσεν.

Usiam et hypostasin.

Homousii.

Homousios.

1 Lib. de Synod. Arim et Sed. — 2 Num. 2 et seq.

gendo discernere oporteat omnia, quæ in infimis et creatis rebus cum eorum notionibus implicata cernuntur, ut ea tantummodo seligantur, quæ perfectionis aliquid continent. Velut si ex *creatione*, et *creatore* id unum exprimamus, quod voces istæ significant, productionem rei cuiuspiam, sine ulla producentis mutatione, qui et ipse perfectus intelligitur; illud vero detrahimus, quod in creaturis nomen idem cogitationi nostræ objicit, separatam a producente rei productæ subsistentiam, et cum materia conjunctionem, aliaque generis ejusdem. Tum ex Patris, ac Filii, et generationis nominibus excludamus id ipsum, quod in creaturis animadvertitur, profluvium, sectionemque substantiæ, indidemque ortam personarum et hypostaseon varietatem; ac solum illud assumamus, quod a divina majestate non abhorret, perfectam in substantia similitudinem. Hæc illi, qui solum *ὁμοιούσιον*, et *similitudinem substantiæ* vindicabant Filio. Nos non solam *substantiæ similitudinem*, sed *identitatem* insuper ex illa vocum proprietate sumemus, quam *ὁμοούσιον* declarat. Vide et Cyrillum Alexandrinum iis locis, quos citavimus.

Homousion.

XI. Illud vero ridiculum est, quod contra *ὁμοούσιον* ab Arianis objectum, tertio loco commemoravimus, naturam aliquam, vel substantiam illo vocabulo demonstrari, quæ velut separata in plures participes tribuatur. Hoc enim nihil est necesse fieri. Quippe vel unus a patre genitus *ὁμοούσιος* ei dicitur, ut Athanasius¹ disputat, et sive uni, sive pluribus essentia, naturaque communicatur, nequaquam ab iis separata, vel anterior existit; ipsa vero generantis persona origine saltem eo, quod genitum est, prior intelligitur, uti postea latius exponetur; et Marius Victorinus in primo *adversus Arium*, hanc Arianorum calumniam refellit, ac negat necesse esse, quod isti jactabant, posito homousio, sequi præexistentem esse substantiam.

Discussis cavillationibus Arianorum, et falsarum interpretationum calumniis, vera, sinceraque τοῦ ὁμοουσίου vis, et potestas catholicorum usui relinquatur, cujus constituendi hæc de Scripturis ratio ab Nicænis Patribus inita est, ut testatur Athanasius². Cum enim

Consubstantialis.

a ATHAN. *de Syn.* Ἄλλ' ἀκούντες τὸ πατήρ, καὶ τὸ θεός, καὶ τὸ παντοκράτωρ, οὐχ ἕτερόν τι, ἀλλ' αὐτὴν τὴν τοῦ ὄντος οὐσίαν σηματοδομένην νοοῦμεν.

b ATHAN. *de Syn.* Ἴνα καὶ τὸ γνήσιον ἀληθῶς ἐκ

et *Deus*, et *de Deo*, et *Filius*, et *unigenitus*, adeoque singulari modo a Patre productus in sacris Libris legeretur, primum ἐκ τῆς οὐσίας, *de essentia*, vel *substantia* Patris illum esse statuerunt, et in Symbolo professi sunt. Quippe ἐκ τοῦ θεοῦ *de Deo* esse, nihil aliud est, ut Athanasius disputat, quam de ejus esse substantia, vel οὐσία; quoniam Deus sua est οὐσία. Nam et ὁ ὢν appellatur. Neque nos aliud intelligimus, cum Deum, vel Patrem nominamus, quam ipsam ejus, qui est, *substantiam*, aut *essentiam*, cum nihil aliud de Deo informare cogitando possimus^a. Sed accedit γεννηματος, id est *fetus*, et *unigeniti*, ac *Filii*, proprietates; quæ sic illum de patris esse *substantia*, et *usia*, demonstrat, ut non extrinsecus factus sit, neque diversam ab illo sortitus essentiam, sed ex intimo processerit; hoc est, ut Scriptura loquitur, *ex utero*, et eandem prorsus, atque individuum substantiam, sine ulla differentia rei ullius acceperit. Non enim ποιεμα est, sive *opus*, vel *factura*, quæ ab facientis substantia plane diversam habet essentiam; neque ex interiore illius natura generatione profunditur, sed extrinsecus existit.

Jam vreo si ἐκ τῆς οὐσίας *de substantia* Patris est Filius, ac singulare hoc et eximium præ creatis habet omnibus; non id alia voce commodius, aptiusque potuit exprimi, quam ut *ὁμοούσιος*, *consubstantialis* appellaretur. Hæc enim ingenuum, et nativum Patris esse fetum, hoc est γέννημα, demonstrat Filium, ut idem docet Athanasius^b; nihilque cum iis, quæ creata sunt, et facta, illi esse commune. Itaque sanctus Hilarius³ ideo negatum ait ab Arianis esse « homousion, ne ex substantia Patris Deus Filius natus, sed secundum creaturas ex nihilo conditus prædicaretur. »

XII. Ex adverso vero catholici, quia Deus est ipsum, quod est; id autem est substantia ejus rei, quæ esse defenditur; ac Filius de eo est ipso, quo Deus est, verusque Filius, in Patre, et in eo Pater; ideo *ὁμοούσιον* vocarunt, id est unius substantiæ cum Patre. Sicut ipse Dominus ait, *Ego in Patre, et Pater in me*⁴, *Ego et Pater unum sumus*⁵; et, *Ego de Patre exivi*⁶; et, *Qui me videt, videt et Patrem*⁷, ut totidem fere verbis scribit Ambrosius. Cyrillus⁸ item inde homousion appellatum asse-

τούτου γνωσθῆ τοῦ υἱοῦ, καὶ μηδὲν κοινὸν ἤχη πρὸς τοῦτον τὰ γεννητά. Vide et seqq. et epist. *ad Afric.*, et lib. *de Decr. syn. Nic.*

¹ Lib. *de Synod.* — ² Lib. *de Synod.* et lib. *de Decr. Nic.* — ³ Lib. *de Synod.* sub. fin. — ⁴ Joan. xiv. — ⁵ Joan. x. — ⁶ Joan. xvi. — ⁷ Joan. xiv. — ⁸ Lib. *de Fil. div.* cap. iv.

Quænam in synodo Nicæna fuerit ratio constituendi vocem *Consubstantialis*.

Usia.

Qui est.

Factura.

rit, « quod Filius Dei, ac Patris natus ex ipsa substantia, non alterius naturæ, neque etiam externus ab eo sit, qui genuit, sed conformis, et æqualis naturæ^a. » Nam neque τετέροῦσιον, neque ἀλλοτριούσιον, hoc est *alterius*, vel *alienæ substantiæ* Filium dici convenit; ejusmodi creaturæ sunt, ne, ut ait Athanasius¹, ὄργανον ἑτεροφυῆς et ἑτεροῦσιον cum impiis Ariani Deum Filium esse fateamur. Ob id ergo nomen illud ὁμοουσίου necessario Patres apposuerunt; quo uno hæreses omnes evertuntur, quæ contra Dei Filium ab nefariis capitibus excogitatae sunt. Nam non solum Arium, eosque, qui creaturam esse, et ex non exstantibus prodixisse volebant, redarguit, sed etiam Sabellium, et Samosatenum; quamvis eadem usi voce, perperam eam interpretari conati sunt. « Quippe tollit ὑποστάσεων identitatem, ut docet Basilius, perfectamque personarum intelligentiam inducit. Non enim idem sibi ipsi consubstantialia est, sed alterum alteri. Proinde recte ac religiose admodum usurpatur, cum et hypostaseon proprietatem discernat, et naturæ sine ulla diversitate communionem exprimat^b. » Quod et Epiphanius animadvertit, qui particulam « ὁμοῦ non de uno, ac singulari posse dici asserit; sed eo vocabulo ὁμοούσιον, duo significari perfecta, quæ nec a se invicem diversa, nec ab unitate sua sunt aliena^c. » Ut autem Sabellii, quam Marcellus Ancyranus instauravit, falsa excluderetur opinio, qui τὸ ὁμοούσιον ad personarum tollendam diversitatem pertinere volebat; Nicæni Patres prudentissime quædam alia Symbolo suo addiderunt, *Deum de Deo, lumen de lumine, Deum verum de Deo vero*, ut Basilius explicat epist. LXXVIII. His enim formulis satis ostenderunt, alium esse gignentem, exempli causa, Deum, vel lucem, alium genitum; ita tamen ut Deus ac lux utrobique esset.

^a CYRIL. dial. I *de Trin.* Ὡς ἐξ αὐτῆς ἀναφύς τῆ οὐσίας ἡμῖν τοῦ θεοῦ, καὶ πατὴρ ὁ υἱός, οὐ ἐκ φύλοσ ἔσται, κατὰ τὸ αὐτοῖς εὖ ἔχειν δοκοῦν, οὔτε μὴν ὀθνεῖος τοῦ γεγεννηκότος· ἀλλ' ὁμοούσιός τε αὐτῆ, σύμμορφός τε, καὶ ὁμοφυής.

^b BASIL. ep. ccc. Ἀναίρει γὰρ τὴν ταυτότητα τῆς ὑποστάσεως, καὶ εἰσάγει τελείαν τῶν προσώπων τὴν ἕνοιαν. οὐ γὰρ αὐτὸ τί ἐστὶν ἑαυτῶ ὁμοούσιον, ἀλλ' ἕτερον ἑτέρω. ὥστε καλῶς ἔχει, καὶ εὐσεβῶς τῶν τε ὑποστάσεων τὴν ἰδιότητα διορίζουσα, καὶ τῆς φύσεως τὸ ἀπαράλλακτον παριστῶσα.

^c EPIPH. hæf. LXIX, num. 70. Τὸ δὲ ὁμοῦ οὐχ ἕνα πάλιν σημαίνει, ἀλλὰ ἀπὸ τοῦ ὁμοουσίου δύο ση-

XIII. Denique cum οὐσία, sive *substantia* Dei, Deus ipse sit, ac quidquid est in Deo, hoc est Dei æternitas, immensitas, omnipotentia, bonitas, veritas, sapientia, et si quid aliud vero ac summo Deo tribuitur; qui ὁμοούσιον, id est *ejusdem substantiæ* Filium esse cum Deo, ac Patre dixerit, hunc et divinitate præditum eadem, et æternitate, veritate, bonitate, omnipotentia, cæterisque dicit, quæ Ariani Filio impie ac nefarie detrahebant. Pluribus hoc Cyrillus exponit in nono *Thesauri* libro, ac de æternitate præsertim id esse consequens docet: « Ut enim si ad Patrem accessisset, inquit, in tempore, non esset consubstantialis; ita quia illud verum non est, sed semper erat cum ipso, omnino consubstantialis erit^d. » Tum paucis interjectis, « Non enim erit aliquid coæternum Patri, quod non est naturaliter ex ipso; ne etiam istud creaturis inesse dicamus, quod inest divinæ soli naturæ. Quamobrem etsi Filius principium habet Patrem suum; tamen quatenus ex principio est, concurrentem cum ipso habens exstantiam, non erit ei dissimilis substantia. Nam quia est ex principio, ideo consubstantialis principio. Porro quod est Patri consubstantialia, id adventitium non est in tempore, ne et Pater ipse talis esse reperitur^e. »

XIV. Sed de ὁμοουσίου vocabulo, et proprietate pulcherrime Marius Victorinus² in secundo libro *adversus Arium*, tum in peculiari, ac perbrevis tractatu *de Homousio recipiendo* disputat, iisdem pene utrobique verbis, ac sententiis, quarum est hæc summa. Deum esse fatemur omnes; sed et Christum fatemur esse; atque hoc modo dico, est Deus, est Christus. « Quid est autem istud esse? lumen esse, Spiritum esse, Deum esse, λόγον esse fatemur³. » Hoc autem est οὐσία, vel ὑπόστασις,

Homousii.

μαίνει τέλεια, ἀλλ' οὐκ ἀλλοῖα ἀλλήλιον ἐστὶν, οὐδὲ ἀλλότρια τῆς αὐτῶν ἐνότητος.

^d CYRIL. IX *Thes.* Καὶ ὡς περ εἰ προσγεγονώς ἐφαινετο οὐκ ἂν ἦν ὁμοούσιος· οὕτως ἐπεὶ μὴ τοῦτό ἐστιν, ἀλλ' ἦν αἰεὶ σὺν αὐτῆ, πάντως ἔσται καὶ ὁμοούσιος.

^e Ibid. Οὐ γὰρ ἔσται τι συναίδιον τῆ πατρὶ, μὴ ὄν ἐξ αὐτοῦ φυσικῶς· ἵνα μὴ καὶ τοῖς κτίσμασι τοῦτο προσεῖναι λέγωμεν, ὃ μόνη πρόσεστι τῆ θεῆ φύσει. οὐκοῦν καὶ ἀρχὴν ὁ υἱός ἔχει τὸν ἑαυτοῦ πατέρα, ἀλλὰ καθὼ ἐκ τῆς ἀρχῆς ἐστὶ, σύνδρομον αὐτῆ τὸ εἶναι ἔχον, ἀνόμοιος οὐκ ἔσται κατὰ τὴν οὐσίαν αὐτῆ. ἐπειδὴ γὰρ ἐκ τῆς ἀρχῆς ἐστὶ, διὰ τοῦτο καὶ ὁμοούσιος τῆ ἀρχῆ. τὸ δὲ ὁμοούσιον τῆ πατρὶ, ἐπιγενητὸν οὐκ ἔστι· ἵνα μὴ τοῦτο ὄν εὐρίσκηται καὶ αὐτός.

¹ Athan. *de Decret.* — ² Tom. IV *Biblioth. Patrum*, col. 255. — ³ Lib. *de Homousio*.

Latine *substantia*. « Est autem substantia Dei lumen, Spiritus, Deus. Item substantia Christi est λόγος, lumen, Christus. Hinc omnes vere dicimus, Christum verum lumen de vero lumine, Deum de Deo: recte ergo dicitur ejusdem esse substantiæ, hoc est ὁμοούσιον: fatemini ergo ὁμοούσιον, cum dicitis lumen de lumine, Deum de Deo. » Postea nomen istud ὁμοούσιον ex duabus componi voculis ait, ὁμοῦ, et οὐσία. Ομοῦ tale est, ut cui jungitur, nunc significet eandem rem ambo esse, nunc simul cum re rem esse. Nam cum dico ὁμοειδής, vel ὁμώνυμος, significo ejusdem speciei, vel nominis duo quædam esse. Qua ratione ὁμοούσιον ejusdem substantiæ, vel essentiæ rem esse demonstrat. Rem vero esse cum re significat, ut cum dico ἀμήλιξ, ἀμότροφος, *simul astate*, vel *simul nutritus*. Atque hoc etiam sensu ὁμοούσιον erit *simul substantiale*, vel *consubstantiale*. Ex priori significatione damnatur Arius, qui dixit, « ex nihilo productum esse Filium; » posteriore idem ille, cum dixit, « fuisse quando non erat. » Quippe si et semper, et in principio fuit Pater, simul cum eo Filium oportet fuisse, qui sit ὁμοούσιον. Idem etiam in IV *adversus Arium*: « Hoc est enim ὁμοούσιον ὁμοῦ οὐσίαν ἔχον, *simul substantiam habens*, paremque existendi vim, atque virtutem, eandemque substantiæ naturam, nullo tempore præeunte; quod nos consubstantiale dicimus. » Quamobrem *adversus utrumque sacrilegium* Arii, quo et Filium diversæ a Patre substantiæ, atque *ex non exstantibus* factum esse docuit, et in tempore productum, non ex æterno genitum, *verbi hujus potentia repugnat*, ut Victorini verbis utar, quo ὁμοούσιον *dicitur*. Et « o docti episcopi! (jure idem exclamat) o sancti! o fidem spiritu confirmantes! o verbum vere verbum Deo, quod¹ Deus, et λόγος ostenditur simul ex æterno, et semper eadem, quæ substantia. »

Homousion.
Homou et
usia.
Homou.

Homoides,
homonymos.

Homousion.

Homousion.

Homousion.

Verbum.

* Multis hoc exemplis et philosophorum et Patrum probare liceret. Sed paucula tantum afferam. Claudius Neapolitanus sic loquitur apud Porphyrium, lib. I, *de Abstin. animal.* § 19, ubi loquentes inducit Pythagoreos: ἄλλ' οὐ χρῆναι φήσει τις, κτείνειν τὸ ὁμόφυλον· εἴγε ὁμοούσιαι αἱ τῶν ζώων ψυχὰι ταῖς ἡμετέραις. *Sed non oportere, inquiet aliquis, occidere id quod est ejusdem generis, si quidem animæ animalium sunt nostris consubstantiales.* Ubi manifestum est τὸ ὁμόφυλον et τὸ ὁμοούσιον idem esse. Sic et Jamblicus *De myst. Ægyptiorum* sect. III, cap. XXI, Ἐἴ γάρ που τὰ ἐκ δυοῖν ἐν ἀποτελοῦτο, ὁμοειδὲς τοῦτο καὶ ὁμοφυὲς πᾶν ἐστι, καὶ ὁμοούσιον; οὕτω τὰ στοιχεῖα συνεργόμενα εἰς τ' αὐτὸ ἐκ πολλῶν ἐν τι ἀπεργάζεται,

Nec solum Arii venenis medetur ista vox, sed etiam Sabellii, ut ex Basilio, et Epiphanio paulo ante memini; tametsi Ariani hoc se odio Sabellii facere dictitarent, ut ne vocem illam admitterent: quos Ambrosius², præter superiores istos refellit sic: « Frustra autem verbum istud propter Sabellianos declinare se dicunt, et in eo suam imperitiam produnt; ὁμοούσιον enim aliud alii, non ipsum est sibi. Recte ergo ὁμοούσιον Patri Filium dicimus, quia verbo eo et personarum distinctio, et naturæ unitas significatur. »

XV. Cæterum quæ de hoc ὁμοουσίου vocabulo veteres prædicant, eam vim ejus esse, ut ad Trinitatis explicandum dogma pene unicum sufficiat, et ad Arii confutandam hæresim, nec non Sabellii; quod et unam trium esse substantiam, et tres nihilominus esse distinctos significet: id per se, ac propria sua notione nequitquam illi convenit, sed quatenus in Deo, ac de Deo ista vox usurpatur*. Etenim vera illius, et nativa significatio non minus iis in rebus valet, quæ numero discrepantes in eadem includuntur speciem, quam quæ eadem numero constant substantia. Quippe vox ista unam substantiam, sive naturam indicat, quæ in pluribus individuis una esse dicitur. Lucifer Calaritanus³ ὁμοούσιον τῷ πατρὶ, « quod dicunt Græci, nos, inquit, Romani dicimus *unius substantiæ cum Patre.* » Quamobrem eatenus contra Arianos, et Sabellianos valet, quod Filium significat de Patris esse substantia, non ex alia, neque extrinsecus operis instar effectum, neque vel ex nihilo, aut materia quapiam. Ita Victor episcopus in *Fidei ratione ad Hunericum regem*: « Ad hanc impietatis professionem, quæ contra fidem emergerat, refellendam, et penitus abolendam, ὁμοούσιον sermo Græcus positus est, quod interpretatur unius substantiæ, vel essentiæ, significans Filium non ex nullis exstantibus, nec ex alia

καὶ ψυχὰι πλείονες εἰς ψυχὴν μίαν τὴν ὅλην συμπήγνουνται. *Si quando enim unum duobus perficiatur, hoc totum est unius speciei, unius naturæ et consubstantiale. Sic elementa in unum coeuntia, ex pluribus unum quiddam perficiunt, et animæ plures in unam animam conjunguntur.* Sic symbolum Chalcedonensis concilii ἐπόμενοι τὸν τοῖς ἀγίοις πατράσιν ἓνα καὶ αὐτὸν ὁμολογοῦμεν υἱόν... ὁμοούσιον τῷ Πατρὶ κατὰ τὴν Θεότητα, καὶ ὁμοούσιον ἡμῖν κατὰ τὴν ἀνθρωπότητα. *Secuti igitur sanctos Patres, unum et eundem fatemur Filium, consubstantialem Patri secundum divinitatem, et consubstantialem nobis secundum humanitatem.* Vide et locum Plotini quem affert Petavius, § 17. T. AL.

1 For. quo eademque. — 2 Ambros. lib. III *de Fide*, cap. VII. — 3 Lucif. in lib. *De non pare. in Deum delinq.*

substantia, sed de Patre natum esse. » Quam nominis potestatem egregie synodica¹ concilii Parisiensis exponit: quod insigne Gallicanæ fidei, professionisque monumentum ab Hilario descriptum legitur in ejus *Fragm.* Edita est autem anno Christi CCCLXII ac de ὁμοούσιου voce sic loquitur: « Nam homousion sermonem ad veram, et legitimam ex Deo Patre unigeniti natiuitatem sumus amplexi, detestantes secundum Sabellii blasphemias ipsam unionem, neque aliquam partem Patris esse Filium intelligentes, sed ex toto, atque perfecto innascibili Deo, totum atque perfectum unigenitum Deum natum, unius a nobis idecirco vel usiæ, vel substantiæ cum Deo Patre confessum, ne creatura potius, aut adoptio, aut appellatio videretur. Et quia ex ipso esset, ut ex Patre Filius, ut ex Deo Deus, ut ex virtute virtus, ut ex spiritu spiritus, ut lumen ex lumine. »

XVI. Nihil accuratius, nihil plenius, pulchriusque vocis hac interpretatione, quæ oportunitatem ejus ad obterenda Sabellii, Ariique commenta demonstrat. Nam illud ὁμοῦ non confusionem, vel ut loquuntur, *unionem* significat. « Ita ut non unio divinitatis (aiunt paulo post), sed unitas intelligatur; quia unio sit singularis, unitas vero secundum natiuitatis veritatem plenitudo nascentis sit. » Quod eo sensu dicunt, ut Filius sic natus e Patre credatur, non ut portione aliqua substantiæ recisa, ut fit in corporum generatione, sed tota, plenaque communicata substantia, verus ex Patre Deo Deus originem capiat Filius. Quæ cautio Arianorum calumniæ aditum obstruit, profluvia nescio quæ, portionesque substantiæ, ac sectiones stolide cogitantium; tum etiam Sabellianorum jugulum petit, dum unionem, id est singularitatem excludit, unitatem recipit, quæ separationem, ac dissolutionem alterius ab altero prohibet. « Quia quod *unius est substantiæ*, id est ὁμοούσιον, separari non potest, etiamsi non sit singularitatis, sed unitatis, ait Ambrosius². *Singularitatem* hanc dico, quæ Græce *μονότης* dicitur; singu-

a CÆSAR. Πίστατε οὖν ὁμοούσιον τῷ πατρὶ τὸν υἱὸν, μὴ συνούσιον κατὰ τὴν Σαβελλίου παροιμίαν. for. παροινίαν.

b EPIPH. in *Ancor.* num. 6. Οὐ συνούσιος, ἀλλ' ὁμοούσιος, τουτέστιν οὐκ ἔξωθεν τοῦ πατρὸς γεννηθεὶς, ὡς τινες εἰρωνεῖα φέρονται, θέσει θέλοντες εἶναι τὸν υἱὸν καὶ οὐκ ἀληθεῖα. σύνδεσμος δὲ τῆς πίστεως ὁμοούσιον λέγειν.

¹ Exstat tom. I Conc. Gall — ² Ambr. V de *Fide*, cap. I. — 3 Tom. I *Biblioth. Patrum. Græco-lat* — 4 Tolet. conc. undecimum in *Confes. fid.* — 5 Cap. 1.

laritas ad personam pertinet, unitas ad naturam. » Hanc Sabellianam conturbationem, confusionemque τὸ συνούσιον appellat Cæsarius³ in responsione ad interrogationem decimam: « Crede, inquit, homousion, id est consubstantialem esse Patri Filium, non synusion, secundum Sabellii proverbium^a. » Atqui τὸ συνούσιον potest idem videri, quod ὁμοούσιον, quatenus ὁμοῦ in similibus compositionibus idem est ac *simul*. Non enim Toletanos^b Patres audiemus, quod ad ὁμοούσιου etymum spectat; etsi de re ipsa recte, et cum aliis Patribus concordissime ita statuunt. « Hic etiam unius cum Patre substantiæ creditur, propter quod et homousios Patri dicitur, hoc est ejusdem cum Patre substantiæ; ὁμοῦ enim Græce unum, οὐσία vero substantia dicitur, quod utrumque conjunctum sonat una substantia. Nec enim de nihilo, neque de alia aliqua substantia, sed de Patris utero, id est de substantia ejus, idem Filius genitus, et natus esse credendus est. » Verum constituenta vox aliqua fuit, quæ catholicam fidem ab Sabelliana perfidia distingueret, et hujus confusionem elideret.

XVII. Hujusmodi est τὸ συνούσιον, quod Cæsarius ille ab Epiphano didicit; qui in *Ancorato* Filium ait esse οὐ συνούσιον, ἀλλ' ὁμοούσιον. Quia prior vox τὴν συναλοιφήν, id est *confusionem* personarum significat; posterior vero, « non extra Patrem esse genitum, ut nonnulli cavillantur, qui Filium non ex rei veritate esse, sed adoptione statuunt. Porro fidei vinculum est, consubstantialem profiteri. Si enim consubstantialem dixeris, vim omnem Sabellii dissolvis. Nam ubi consubstantialia est, unam hypostasim significat^b. » Hic Epiphanius hypostasim cum οὐσία promiscue sumpsit, ut ipse alias, et plerique per id tempus solebant, quod supra³ docui.

Idem alio loco ταῦτοούσιον dixit pro συνούσιον. « Neque ταῦτοούσιον, inquit, appellamus, ne vox ista a nonnullis usurpata, Sabellianum ad dogma trahatur^c. » Addit et novam τοῦ ὁμοούσιου interpretationem: « Homousion,

ἐὰν γὰρ εἴπῃς τὸ ὁμοούσιον, ἔλυσας Σαβελλίου τὴν δύναμιν· ὅπου γὰρ ὁμοούσιον, μιᾶς ὑποστάσεως ἐστὶ δηλωτικόν.

c EPIPH. hæc. LXXVI, num. 7. Καὶ οὐ λέγομεν ταῦτο οὐσίον, ἵνα μὴ ἡ λέξις παρά τισι λεγομένη Σαβελλίου ἀπεικασθῆ.

Synusion.

Synusion.

Homousion.

Homousii.

Synusion.

Non synusion
sed homousion.

Usia.

Toutousion.
Synusion.
Toutousion.

Consubstantialis.

inquit, dicimus, ut sancta fides habet, ut
Homou. particula ὁμοῦ perfectas esse personas significet; quoniam Filius ex Patre, perfectus ex perfecto, perfectus itidem est Spiritus sanctus «.»
Homou. Quæ notatio nominis sic intelligenda est, non ut vox ὁμοῦ *perfectum* proprie significet; id enim sit absurdum: sed quod unitatem, et convenientiam naturæ ejusdem exprimat, quæ in singulis integra est. Itaque in propagatione corporatarum rerum corpus ipsum, et materia non ex toto derivatur ab generante in id, quod gignitur, sed ejus pars aliqua desecta et avulsa; essentia vero et natura in solidum transfunditur. Ideo perfectus est homo, qui ab homine gignitur. Atque hoc propria et germana notione vocis includitur. Denique Basilius in secundo *contra Eunom.* demonstrat ὁμοούσιον communitatem significare naturæ, vel essentiæ, quam communitatem interpretatur sic, ut sit, « essentiæ rationem unam et eandem in utrisque spectari, ut si Patris substantia ratione subjecti esse lux intelligatur, etiam Unigeniti substantiam lucem esse profiteamur, et qualemcumque in Patre quis inesse dicat naturæ rationem, eadem accommodetur et Filio. Ad hunc modum, si communio substantiæ intelligatur, eam nos admittimus^b.» Hoc vero etiam in iis locum habet, quæ eadem comprehensa specie, naturas habent singulares. Unde et hæc ὁμοούσια vocantur. Nam et Plotinus cum dixisset, « animam sempiternæ ac diviniore naturæ esse cognatam quatenus corporis est expers^c, » mox ait, divinum quoddam esse bonum prudentiam, et virtutem. « Prudentia, inquit, et virtus vera non potest inesse in vili quapiam, mortalique re, sed necesse est divinum ejusmodi esse, utpote quod divinis rebus plenum sit propter cognationem,

^a ΕΡΙΠΗ. hæc. LXXVI, num. 7. Ὁμοούσιον δὲ φαρμεν ὡς ἔχει ἡ ἀγία πλῆσις· ἵνα ἀπὸ τοῦ ὁμοῦ σαφῶς σημανθῇ τὰ τέλεια· ὅτι ὁ υἱὸς ἐκ πατρὸς, τέλειος ἐκ τελείου τέλειον δὲ καὶ τὸ ἅγιον πνεῦμα.

^b BASIL. II *contra Eunom.* Εἰ δὲ οὕτω τις ἐκλαμβάνοι τὸ τῆς οὐσίας κοινόν, ὡς τὸν τοῦ εἶναι λόγον ἕνα καὶ τὸν αὐτὸν ἐπ' ἀμφοῖν θεωρεῖσθαι· ὥστε καὶ εἰ καθ' ὑπόθεσιν φῶς ὁ πατὴρ τῷ ὑποκειμένῳ νοοῖτο, φῶς καὶ τὴν τοῦ μονογενοῦς οὐσίαν ὁμολογεῖσθαι· καὶ ἦν περ ἄν τις ἀποδῶ ἐπὶ τοῦ πατρὸς τὸν τοῦ εἶναι λόγον, τὸν

* De voce ὁμοούσιου præter theologos cæteros consule Natalis Alexandri dissertationem XIV in *Hist. eccles. sæc. XIV*, auctoresque ab Joh. Georgio Walchio recensos *Hist. n. 3*, pag. 195. seqq.; Zornium cum primis qui tamen ridiculus est, dum p. 91, inter scriptores qui ex voce ὁμοούσιος

et unitatem substantiæ. » Sic τὸ ὁμοούσιον dixit de iis, quæ numero saltem differentes naturas sortiuntur.

Verum cum ad Deum, ejusque propriam substantiam, ac substantiæ communionem significandam a creatis rebus ea vox attollitur, majorem quamdam, et arctiorem unitatem exprimit; ut non specie solum, sed etiam numero eadem in utrisque natura sit. Non enim multiplicari divina potest essentia. uti plures sint naturæ; quia neque plures esse possunt dii, quorum unus sit altero prior, aut posterior. Sed si cui communicatur individuo, ac personæ, ex toto communicatur, eademque numero, et singularis, cum proprietatibus omnibus, adeoque æternitate ipsa; ut perinde necesse sit æternum esse, qui ex æterno nascitur, ac Deum esse qui ex Deo *.

CAPUT VI.

De nomine τοῦ ὁμοίουσιου, id est substantia similis; quæ ejus origo fuerit; variæ in illa ludificationes Arianorum, Semiariani proprius ad catholicum dogma illud accommodarunt, sed subdole. Catholici quomodo eodem vocabulo usi sunt, ac varia de eo illorum judicia. Athanasius id oppugnat, necnon alii. Quidam tamen approbarunt, præsertim Hilarius: quatenus cum recta fide consentiat. De identitate essentiæ, quod est τὰ τοῦσιον, et æqualitate. Alchuvini de ea sententia notatur.

I. Cum ὁμοούσιον, et *consubstantiale* in Nicæna constitutum synodo tam hæreticos, quam etiam catholicos nonnullos offenderet, idque unum ad ineundam, faciendamque partium concor-

Homousic
 Origo
 homœou-
 siou.

αὐτὸν τοῦτον καὶ τῷ υἱῷ ἐφαρμόζειν· εἰ οὕτω τὸ κοινόν τῆς οὐσίας λαμβάνοιτο, δεγόμεθα.

^c PLOT. ENN. IV, lib. VII, cap. x. Ὅτι δὲ τῆ θειοτέρας φύσει συγγενῆς ἡ ψυχῇ, καὶ τῆ αἰδίου, δῆλον μὲν ποιεῖ καὶ τὸ μὴ σῶμα αὐτῆν δεδεῖχθαι.

MOX: Φρόνησις γὰρ, καὶ ἀρετὴ ἀληθοῦς θεῖα ὄντα οὐκ ἂν ἐγγένοιτο φάυλω τινὶ, καὶ ὀνητῷ πράγματι· ἀλλ' ἀνάγκη θεῖον τὸ τοιοῦτον εἶναι, ἅτε θεῶν μεστὸν αὐτῷ διὰ συγγένειαν, καὶ τὸ ὁμοούσιον.

Tritheismum exsculpere conantur, Petavium adnumerat; quo ineptius commentum fingi non potuit, cum Petavium in id hactenus omni potius studio conatus fuerit, ut ab omni hæreseos suspitione adversus Arianorum criminationes Nicænos Patres vindicaret.

diam moræ esse putaretur; visum est quibusdam, hoc professionis idoneum fore temperamentum, ὁμοιούσιον, una addita litterula, pro ὁμοουσίῳ diceretur, hoc est *similis*, non *eiusdem* cum Deo Patre *substantivæ*. Quam quidem vocem non eodem sensu omnes, et animo receperunt. Etenim Ariani, tam deteriores illi, qui merum Arii virus expresserant sub ipsum nascentis illius hæresis initium, quam eodem e grege commodiores alii, quos *Semiarianos* vocarunt, aliter de hujus significatione nominis arbitrati sunt, quam catholici complures, qui ab eo vocabulo non abhorrebant. Ac Nicænæ synodi tempore scribit Athanasius ¹, cum in eo Patres essent, ut certam fidei professionem conderent, quæ Ariam perfidiam prorsus elideret, decrevisse primum, ἐκ τοῦ Θεοῦ, *ex Deo* esse Filium. Cui cum Eusebius Nicomediensis ejusque gregales, non gravate essent assensi, quod nihil ea vox illorum obsesset hæresi, quatenus id unum declarabat, Filium non ab alio, neque alterius interventu, sed ab ipsomet Patre esse productum; ea cavillatione conspecta, additum ab iis esse τοῦτέστιν ἐκ τῆς οὐσίας, *hoc est e substantia*, ut solus ex Dei, Patrisque substantia productus ac genitus, adeoque Filius haberetur. Postea cum id etiam addi placuisset, « Imaginem Patris esse Verbum, ac per omnia sine ulla diversitate simile ^a; » Eusebium ne huic quidem reclamasse, quod diceret etiam hominem Dei imaginem appellari. Ob id demum ad eludendam penitus hominum vafritiem, inter Patres convenisse, ut ὁμοούσιος *consubstantialis* vocaretur; « ut non tantum similem esse Filium, sed eundem etiam assimilatione ipsa ex Patre esse monstrarent ^b. »

II. Quocirca similem Patri Filium esse germani illi, ac sectæ principes Ariani eo sensu fatebantur, ut non in substantia, vel essentia similitudo ista constaret, sed in consensione voluntatis, atque doctrinæ, vel in virtute, ut idem Athanasius ² confirmat. In quo nihil illi præcipuum, et a creaturis diversum attribuebant. Alias, quod ridiculum magis, et ineptum est, ob id unum similem esse finge-

^a Εἰκόνα τοῦ Πατρὸς τὸν λόγον ὁμοίον τε καὶ ἀπαράλλακτον αὐτὸν κατὰ πάντα τῷ πατρὶ.

^b Ἴνα μὴ μόνον ὁμοίον τὸν υἱὸν, ἀλλὰ ταῦτὸν τῷ ὁμοιώσει ἐκ τοῦ πατρὸς εἶναι σημαίνουσι.

^c CYRIL. lib. XIII *Thes.* Ὅτι διὰ τὸ θελήσαι μόνον

bant, « quod talem eum constituere Pater, qualis est ipse, voluerit; quemadmodum domus in certam conformata speciem, velut imago est cogitationis artificis^c, » aiunt apud Cyrillum hæretici; tanquam exemplaris et ideæ, quæ est in artifice Dei sapientia, similis dicatur Filius, non autem οὐσίας ipsius. Eodem spectat, quod Eunomius imaginem et sigillum aiebat esse Filium ἐνεργείας, id est *actionis* Dei; quod Basilius ³, et Gregorius Nyssenus ⁴ refellunt, necnon Cyrillus Alexandrinus lib. III *in Joannem*, capite quinto, ac nos de ea re dicemus alio in loco.

Rursus similem esse voluntatis aliter interpretabantur, et quidem stolidissimo sensu, quem refert Hilarius ⁵ in concilio Seleuciensi se a quodam episcopo Arianarum partium non sine stupore audisse, « Christum Deo similem non esse, sed similem Patri esse. De quo cum iterum interrogarem, inquit, tunc hæc ita locutus est: Dico eum dissimilem Deo esse, similem Patri posse intelligi; quia Pater voluisset creaturam istiusmodi creare, quæ similia sui vellet; et ideo similem Patri esse, quia voluntatis potius esset Filius, quam divinitatis. » Quem locum libro primo ⁶ commemoravimus. Atque hanc similitudinis explicandæ perfidam cavillationem Constantio imperatori, qui eam amplexabatur, audacter exprobat. « O fallax, inquit, blandimentum tuum! Paleis enim aquas tegis, et foveas cespitibus occultas, et escis laqueos supponis. Satisfacere ignorantibus putas, quia dicis similem Patri secundum Scripturas. »

III. Alii, qui propius ab catholicis partibus aberant, similem in omnibus, et ipsa adeo substantia, prædicabant Filium, *sine ullo plane discrimine*, quod ἀπαράλλακτως dicitur. Ita Semiariani, et eorum princeps Ancyræ episcopus Basilius, in Ancyrano conciliabulo decreverunt, quod Epiphanius in hæresi LXXIII descripsit, et Hilarius multum commendavit in libro *de Synodis*. Ibi enim dimidiati isti catholici, formulam illam fidei, quam ab Osio Cordubensi per vim expressam publicarant Aetii, et Eunomii fautores Anomœi, pluribus anathematismis insectantur, asseruntque

τὸν πατέρα τοιοῦτον ὑποστῆσαι τὸν υἱὸν, ὁποῖός ἐστιν αὐτός, τὴν πρὸς αὐτὸν ὁμοίωσιν ἔχει. ὥσπερ οὖν ἀμέλει καὶ οἶκος εἰς εἶδος τι, καὶ σῆμα μεταπεποιημένου ὥσπερ εἰκόνα ἐστὶ τῆς τοῦ δημιουργήσαντος ἐννοίας.

¹ Lib. *de Decr. Nic. syn.* Vide et epist. *ad Afric.* — ² Lib. *de Synod.* — ³ Lib. IV *contra Eunom.* — ⁴ Lib. I *cont. eumdem.* — ⁵ Hilari. lib. I *ad Const.* — ⁶ Lib. I, cap. x.

Filium Patri per omnia sine ulla differentia esse similem, adeoque natura, et ὁσίστα; a qua voce impii sic abhorrebant, ut eam funditus abolere niterentur. Tum idem postea Basilius in conventiculo quodam Sirmiensi coram Constantio celebrato ante Ariminensem synodum, professioni fidei, cui Marcus Arethius, Valens, et Ursacius, cæterique ita subscripserant, ut vel « similem esse per omnia, » vel tantum « similem esse Patri Filium » dicerent, in ea verba consentit ut scriberet « similem esse Filium Patri per omnia. Per omnia vero non solum secundum voluntatem; sed secundum hypostasim, et secundum existentiam, et secundum hoc, quod est esse, utpote Filium, secundum divinas Scripturas^a, » etc. Acacius¹ quoque Eusebii Cæsariensis discipulus et successor, contra Marcellum scribens, qui Filium negabat Dei Patris imaginem esse secundum divinitatem, ac similitudinem evertebat, idem asserit; unaque illud explicat, quid sit ἀπαραλλάκτως. « Jam cum nulla re discrepare dicitur, non perinde est, ac si ingentam esse fateremur; sed illud solum ostenditur, ad paternæ bonitatis, et divinitatis, et actionis omnis exemplar exactissime, absolutissimeque esse illam expressam^b. »

Nulla re discrepans.

Homœousion.
Homousion.
Homousion.
Homœousii.

Homousion.

Homousion.

IV. Usque adeo vero illam *essentiæ similitudinem*, et τὸ ὁμοιούσιον amplexati sunt, ut vel adversus τοῦ ὁμοουσίου professionem, ea, tanquam propugnaculo uterentur; vel si τὸ ὁμοούσιον usurpare cogerentur, id ipsum ad ὁμοιουσίου notionem interpretando deflecterent. Sane Eusebius Cæsariensis, cum in concilio Nicæno ad ὁμοούσιον approbandum Constantini eum auctoritas, et imperium urgeret, maligna, et veteratoria tergiversatione ita declaravit ad Cæsarienses suos epistolam scribens, quam Socrates² descripsit. Nam, cum rationes exponeret, ob quas τὸ ὁμοούσιον inseri passus esset in fidei Symbolum, cum alia quædam nimis jejune de hujus potestate vocis explicat, tum hoc ipsum, « significare id, quod dicitur, consubstantialem esse Patri Filium, nullam

habere Dei Filium, cum rebus factis, et creatis similitudinem, sed ei soli, qui genuit, Patri modis omnibus assimilari^c. » Quod antecedenti capite referebamus: ut et illud Constantii imperatoris, qui ut Sozomenus in quarto libro, capite xviii, refert, cum initio Nicænam professionem, ac τὸ ὁμοούσιον secutus esset, et postea sententiam mutavit, proque eo τὸ ὁμοιούσιον ascivit: quem etiam, ait, Eusebii (Cæsariensem, opinor, intelligit) et aliorum auctoritate commotum, hoc illi anteposuisse; quod homousion ad corpora proprie pertinet, quæ similis cujusdam participatione, talia dicuntur; homœousion vero de rebus corpore carentibus usurpatur, ut Deo, et angelis, quæ per se secundum propriam substantiam ita denominantur. His igitur assensum imperatorem ait, repudiato homousio, homœousion elegerit. Addit et fabellam Arianorum sequenti capite, de Constantino, qui paulo ante mortem alterum concilium cogere statuerat, in quo controversia illa de integro disceptaretur. Quo mortuo, Constantium in eam curam successisse, et Ariminensem convocasse synodum; quæ sunt anilium luebrationum inania commenta.

Homousi
Homœou

V. Cæterum antequam τὸ ὁμοιούσιον, et illam *naturæ similitudinem* ad usum perfidiæ suæ, fraudemque nectendam catholico dogmati traxissent Ariani, nonnulli veterum naturæ conjunctionem illam, sive unitatem potius, qua cum Patre copulatur Filius, quamque verbis istis expressit ipse, *Ego et Pater unum sumus*³, » similitudinis, et imaginis ratione declararunt. Ut Alexander episcopus Alexandriæ ad cognominem Constantinopolitanum episcopum scribens, vim illius sententiæ, ex qua deinde τὸ ὁμοούσιον exculpserunt catholici, ad similitudinem refert. Nam idcirco dictum illud ait a Christo, « quod ita natus sit Filius, ut paternam effigiem exacte retineat, ut qui omnimodam ipsius natura sua similitudinem expresserit, ac sit nulla re discrepans imago Patris, et prototypi expressa figura^d. » Verum

Homœou

^a Apud Epiph. hæc. lxxiii, num. 22. Ὅμοιον ὁμολογῶν τὸν υἱὸν τῷ πατρὶ κατὰ πάντα δὲ, οὐ μόνον κατὰ τὴν βούλησιν, ἀλλὰ κατὰ τὴν ὑπόστασιν, καὶ κατὰ τὴν ὑπαρξίν, κατὰ τὸ εἶναι, ὡς υἱὸς κατὰ τὰς θείας γραφάς.

^b Epiph. hæc. lxxiii, num. 7. Τὸ δὲ ἀπαραλλάκτως εἰπεῖν οὐχ οἷόν τι καὶ ἀγεννήτως, ἀλλ' ὅτι ἐκτυπῶς, καὶ ἀκριβῶς ὁμοιωμένην πρὸς πατρικὴν ἀγαθότητα, καὶ θεϊότητα, καὶ πᾶσαν ἐνέργειαν.

^c EUSEB. in epist. ad Cæsar. apud Soer. lib. I.

¹ Apud Epiph. hæc. lxxiii, n. 6 et seq. — 2 Lib. I cap. ix. — 3 Joan. x, 30.

Παραστικὸν δὲ εἶναι τῷ πατρὶ τὸ ὁμοούσιον, τὸ μηδεμίαν ἐμφέριαν πρὸς τὰ γενητὰ κτίσματα τὸν υἱὸν τοῦ Θεοῦ ἐμφαίνειν· μόνον δὲ τῷ πατρὶ τῷ γεγεννηκότι κατὰ πάντα τρόπον ἀφομοιοῦσθαι.

^d ALEXAND. apud Theodor. lib. I Hist. cap. iii. Ἄλλ' ὅτι τὴν πατρικὴν ἐμφέριαν ἀκριβῶς πέφυκε σώζειν ὁ υἱὸς τοῦ πατρὸς, τὴν κατὰ πάντα ὁμοιότητα αὐτοῦ ἐκ φύσεως ἀπομαξάμενος, καὶ ἀπαραλλάκτος εἶδὸν τοῦ πατρὸς τυγγάνων. καὶ τοῦ προτοτύπου ἐκτυπος χαρακτήρ.

ubi isidias in isto vocabulo tendere cœperunt hæretici, falsam horum interpretationem, ὁμοούσιον nihil esse, quam ὁμοιούσιον asserentium, nostrorum plerique detestati sunt. Ut inter alios Athanasius (ita enim inscribitur) in brevissimo tractatu, cujus titulus est, *Contra hypocrisim Meletii*, etc., ubi illos refutat, qui ὁμοούσιον idem esse volebant, atque ὅμοιον τῇ οὐσίᾳ, « ut alteram substantiam Deo assimilata inducerent ». « Quod opusculum non esse Athanasii, libro primo demonstravimus. Videtur autem adversus Antiochenum concilium editum, quod Joviano imperante celebratum est. Cum enim post Juliani Apostatæ necem, ad catholicum imperatorem rerum summa rediisset, isque Nicænam professionem manifeste præ se ferret, atque Athanasium coleret; Arianorum principes aliqui, quorum dux erat Acacius Cæsariensis, homo vafer, ac subdolos, tempori serviendum putantes, Antiochiam venerunt ad Meletium, quem apud Jovianum in magna esse gratia videbant, in eaque urbe conventu habito, Nicænam fidem, ac τὸ ὁμοούσιον ratum esse decreverunt. Sed iidem tamen hujus ipsius vocabuli similem, ac paulo antea posuimus, sententiam aperuerunt. Sic enim loquuntur: « Quandoquidem et illud, quod quibusdam peregrinum in illa videtur, consubstantialis nomen, tutam et commodam apud Patres interpretationem habuit; quæ id unum demonstrat, ex Patris substantia genitum esse Filium; tum eundem Patri esse substantia similem adeo, ut passio nulla in generatione illa inexplicabili cogitur^b, » etc. Huic professioni subscripti leguntur Meletius Antiochenus, Eusebius Samosatenus, Acacius Cæsariensis, aliique plures. Atqui opusculo huic, quod diximus, Athanasii, titulus iste præfixus est: ἑλεγγος τῆς ὑποκρίσεως τῶν περὶ Μελέτιον, καὶ Εὐσέβιον (καὶ) τὸν Σαμοσατεῖα τῶν κακοδόξων περὶ τοῦ ὁμοουσίου. *Confutatio hypocrisis Meletii, et Eusebii Samosatēni, ac sociorum male de fide sentientium de consubstantiali*. Tum ostendere nititur, non esse satis ad catholicæ fidei integritatem asserere, Filium Patri similem esse, vel ὁμοιούσιον *substantia similem*; neque porro ferendos esse, qui ὁμοούσιον exponant,

a ATHAN. *contra Melet.* Ὁσαύτως δὲ καὶ ὁ ἔξηγούμενος τὸ ὁμοούσιον ὡς ὅμοιον τῇ οὐσίᾳ, ἑτέραν τὴν οὐσίαν λέγει, Θεῷ δὲ ὁμοιωμένην.

b Synod. Antioe. apud Socrat. lib. III, cap. xxv, et Sozom. lib. VI, cap. iv. Ὅπως καὶ τὸ δοκοῦν ἐν αὐτῇ τισι ξένον ὄνομα, τὸ τοῦ ὁμοουσίου φαιμέν, ἀσφαλῶς τετύχηκε παρὰ τοῖς πατέρας ἐρημησίας, σημαίνου-

ut sit ὅμοιος τῇ οὐσίᾳ, ac denique qui ad professionem ὁμοουσίου qualicumque sensu receptam adieciunt ἀπαθῶς, id est *sine passione* id fieri; quod callide usurpari ab illis ait, non ut passionis expertem affirmant Deum, quod minime sit necesse, cum ea de re dubitet nemo, sed ut veram generationem, proprieque dicti Filii notionem excludant, tanquam citra passionem consistere neutra possit. Ex quibus conjectura fit nostra probabilis, brevem hunc tractatum adversus Antiochenam illam synodum scriptum fuisse. In qua iidem illi, qui inscripti sunt huic opusculo, subscripserunt episcopi; et, quod ibidem refellitur, in synodica sua posuerunt, ὁμοούσιον nihil esse aliud, quam ὅμοιον τῇ οὐσίᾳ, ac « nullam prorsus intercessisse passionem. »

Igitur Antiochenus iste conventus verbo Nicænam fidem, et τὸ ὁμοούσιον admisit, re ipsa sustulit; ac τὸ ὁμοιούσιον adiecit, dum utriusque promiscuam esse significationem statuit. Hinc sane. Hieronymus in *Chronico* ita scribit: « Synodus Antiochiæ a Meletio, et suis facta, in qua homousio, anomœoque rejecto, medium inter hæc homœousion Macedonianum dogma vindicaverunt. » Sic omnino legendum, non ut erudito viro placebat, *homousio*, et *homeusio rejecto*, quod quid sit divinare nemo potest. Nam Græce unica tantummodo vox est ὁμοιούσιον, quod est *homœousion*. At debent esse duæ, et quidem oppositæ, quas inter medium sit homousion.

VI. Cæterum catholici de ὁμοιούσιῳ illo varie judicaverunt. Quidam enim funditus rejiciendum putarunt, quod de divina substantia pronuntiari nullo modo debeat. Sic in opusculo illo *Contra hypocrisim Meletii*, etc., ubi ideo refellitur; quoniam id, quod alteri simile dicitur, non est idem cum eo, velut homo ad imaginem, similitudinemque Dei factus est. Quinetiam canis lupo similis est, et stannum argento, et æs auro; non tamen eadem est in illis natura. « Proinde non est, inquit, Deo similis Filius, cum Deus sit, sed unum et idem; sicut scriptum est: *Ego, et Pater unum sumus*, ubi divinitatem interpretatur unitatem^c. »

σης ὅτι ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ πατρὸς ὁ υἱὸς ἐγεννήθη, καὶ ὅτι ὅμοιος κατ' οὐσίαν τῷ πατρί· οὔτε δὲ ὡς πάθος τινὸς περὶ τὴν ἀβρότητον γένεσιν ἐπινοουμένου, etc.

c ATHAN. *in Confut. hypocr. Melet.* Θεῷ οὖν οὐχ ὅμοιος ὁ υἱὸς, Θεὸς ὢν. ἀλλ' ἐν, καὶ τοῦτο (ταὐτὸ) ὡς γέγραπται· ἐγὼ καὶ ὁ πατήρ ἐν ἔσμεν· καὶ θεότητα ἡρμήνευσσε τὴν ἐνότητα.

Similis
substantia.
Homousii.

Homousion.
Similem
substantia.

Homousion.
Homœousion

Homœousio.
Quidam
e catholicis
homœousion
funditus
rejecerunt.

Docet hoc Athanasius idem alio loco pluribus, eruditeque disputat his verbis : « Nam et vos scitis ipsi, nec ambigere quisquam potest, nomen similis de substantiis non usurpari, sed de figuris et qualitatibus dici. Nam in substantiis non similitudo, sed identitas affirmari debet. Sic homo homini similis dicitur, non secundum substantiam, sed secundum figuram, et formam. Quod enim ad substantiam attinet, ὁμοφυεῖς, id est *ejusdem naturæ* sunt. Ac rursus homo cani nequaquam similis dicitur, sed natura diversus. Quocirco quod est ὁμοφυές, id est *ejusdem naturæ*, etiam ὁμοούσιον erit, id est *consubstantiale*; quod autem ἑτεροφυές, *diversæ naturæ* est, erit ἑτεροούσιον, *diversæ substantiæ*. Unde qui secundum substantiam simile dicit, participatione quadam simile esse definit. Nam simile qualitas est quædam, quæ substantiæ advenit. Hoc vero factarum rerum proprium est, quæ propter participationem fiunt similes Deo ^a. »

Quatuor
argumentis
homœousion
impugnat
Athanasius.

VII. Quamobrem tribus, quatuorve argumentis τὸ ὁμοούσιον, id est *substantiæ similitudinem* impugnat Athanasius. Imprimis quod similitudinis notio ταυτότητα, hoc est *identitatem* excludit. Quæ enim similia sunt, non sunt ejusdem cum iis, quorum sunt similia, naturæ ac substantiæ, ut crystallus adamanti similis, stannum argento, quæ multum inter se natura distant. Deinde quod si similis substantia dicatur Patri Filius, consequens est duas esse substantias, ut in opusculo illo *contra Meletium* scriptum est, et iis verbis, quæ indidem descripsimus. Ad hæc similitudo non usurpatur, nisi secundum qualitates; substantia vero per se similis non dicitur. Quibus argumentis nonnunquam et alii Patres uti solent.

Basiliius epistola cxii Filium Patri neque similem, neque dissimilem proprie esse dicit, eo quod similitudo qualitatis est, quæ nulla sit in Deo. « Porro identitatem naturæ confidentes, et consubstantiale recipimus, et compositionem effugimus; cum is, qui secundum

substantiam Deus est, et Pater, eum genuerit, quisecondum substantiam Deus est, et Filius ^b. »

Marius quoque Victorinus libro primo *adversus Arium*, « Impii, inquit, et illi rursus, qui dicunt, ὁμοιούσιον (ita enim legendum, non ὁμοούσιον) esse Filium Patri. Substantia enim, secundum quod substantia est, non est alia, ut sit similis ad aliam. Eadem enim est in duabus, et non est similis, sed ipsa. Sed alia cum sit, non quo substantia est, similis dicitur, sed secundum quamdam qualitatem. » Ac mox ita: « Substantia autem, secundum quod substantia est, non recipit similem esse, aut dissimilem. Juxta quod autem receptibilis est qualitatis, similis, aut dissimilis dicitur, in potentia sua, vel existentia manente substantia vel eadem, vel diversa. Quid autem vero illa substantia vel Dei, vel τοῦ λόγου, numquid receptibilis est dissimilitudinis, ut dicatur similis esse? Sed impossibile. Nec similes ergo. Non igitur ὁμοιούσιον. » Multa deinceps alia ad idem argumentum disputat obscure, ut solet, Victorinus, ac pene barbare. Accedit ad styli pravitatem librariorum incuria, editionumque menda frequens, quæ difficilem de auctoris istius sententia conjecturam facit. Ac passim in illo loco, unde ista selegimus, ὁμοούσιον scriptum est, ubi ὁμοιούσιον legi omnino debet.

VIII. Illud ab eodem animadversum præterire non licet; frustra esse Arionitas (an Ariomanitas legendum?) qui cum ὁμοούσιον ab Nicæna comprobatum synodo repudient, pro eo τὸ ὁμοιούσιον recens excogitatum substituerint, eoque inter cætera nitantur, quod capite antecedenti memoravimus, ubi τὸ ὁμοιούσιον constituitur, ibi esse *præexistentem*, aliquam *substantiam*, cujus participatione *consubstantialia* velut inferiora dicantur. Contra quos merito instat ille; idem et de ὁμοουσίῳ posse vicissim hujus defensoribus objici. « Quid ergo dicit, inquit, dicens: Præexistit substantia, ὁμοούσιον est ^c? Quid vero si ὁμοιούσιον est, non necesse est, sic intelligere, quod præexistat substantia, a quo duo ista substantia similia

^a ATHAN. *de Syn.* Οἴδατε γὰρ καὶ ὑμεῖς, καὶ οὐδ' ἂν τις ἀμφιβάλλοι, ὅτι τὸ ὅμοιον οὐκ ἐπὶ τῶν οὐσιῶν, ἀλλ' ἐπὶ σχημάτων, καὶ ποιότητων λέγεται ὅμοιον. ἐπὶ γὰρ τῶν οὐσιῶν οὐκ ὁμοιότης, ἀλλὰ ταυτότης ἂν λεχθῆι. ἄνθρωπος γοῦν ἀνθρώπῳ ὅμοιος λέγεται οὐ κατὰ τὴν οὐσίαν, ἀλλὰ κατὰ τὸ σχῆμα, καὶ τὸν χαρακτήρα. τῇ γὰρ οὐσίᾳ ὁμοφυεῖς εἰσι. καὶ πάλιν ἄνθρωπος κυνὶ οὐκ ἂν ὅμοιος λέγεται, ἀλλ' ἑτεροφυῆς. οὐκοῦν τὸ ὁμοφυές, καὶ ὁμοούσιον· τὸ δὲ ἑτεροφυές καὶ ἑτεροούσιον. Διὸ καὶ ὁ λέγων ὅμοιον κατ' οὐσίαν, ἐκ μετουσίᾳς τοῦτο λέγει ὅμοιον. τὸ γὰρ ὅμοιον ποιότης ἐστίν, ἣ τις τῇ οὐσίᾳ

προσγένοιτ' ἂν. τοῦτο δὲ τῶν ποιημάτων ἴδιον ἂν εἴη· ταῦτα γὰρ ἐκ μετοχῆς ὁμοιοῦται τῷ θεῷ.

^b BASILIUS. Καίτοι ἡμεῖς κατὰ τὸν ἀληθῆ λόγον, οὔτε ὅμοιον, οὔτε ἀνόμοιον λέγομεν τὸν υἱὸν τῷ πατρί. ἐκάτερον γὰρ αὐτῶν ἐπίσης ἀδύνατον. ὅμοιον γὰρ καὶ ἀνόμοιον κατὰ τὰς ποιότητας λέγεται· ποιότητος δὲ τὸ θεῖον ἐλεύθερον, ταυτότητα δὲ τῆς φύσεως ὁμολογοῦντες, καὶ τὸ ὁμοούσιον ἐκδεχόμεθα, καὶ τὸ σύνθετον φερόμεν, τοῦ κατ' οὐσίαν Θεοῦ καὶ πατρὸς τὸν κατ' οὐσίαν Θεὸν, καὶ υἱὸν γεγεννηκότος.

^c Lego si ὁμοούσιον est.

Homœousion.

Verbi.

Homœousion.

Homœousion.

Homœousion.

Homœousion.

Homœousion.

Homœousion.

acta sunt? et secundum tuam rationem, et tu in idipsum incurris, quod metuis in ὁμοούσιον. An tibi soli licet intelligere ὁμοούσιον, Patre dante substantiam Filio, nobis autem non est ista excogitatio, ὁμοούσιον esse, Patre causa existente ad hoc, ut sit Filius? » Addit ad eosdem convincendos homœusiastas ex Esaia petitum argumentum; apud quem Deus ita loquitur: *Ante me non fuit alius Deus, et post me non erit similis*¹. Quinam igitur et Deus substantia diversus a Patre Deo Filius est, et eidem substantia similis, cui Deus nullus est similis? Tum illud etiam adjicit Athanasio, aliisque consentaneum; non dici aliquid alteri substantia simile, vel dissimile, sed qualitate. « Quid est, inquit, esse substantia simile? Ex ipsa ista substantia, secundum quod ista ipsa substantia est, idem est non simile. Simile enim qualitate efficitur, quæ similitudo, colore, habitu, affectione, virtute, forma similitudo est. » Et in libro tertio, « Substantia, inquit, in eo, quod substantia est, maxime si sit ejusdem generis, et hæc in duobus pluribusque sit, hæc eadem, non similis dicitur esse substantia. Ut anima substantia est, sint licet multæ animæ, in eo, quod animæ sunt, una est illis, eademque substantia. » His assentientem Ambrosium audiamus, et Semiarianos τοῦ ὁμοιούσιου patronos gravi oratione castigantem². « Denique, inquit, sublato ὁμοούσιου, id est *unius substantiæ* vocabulo, ὁμοιούσιον, id est *similem* factori suo posuerunt, cum aliud sit similitudo, aliud veritas. Nam et homo ad imaginem et similitudinem Deifactus est, nec tamen Deus est; nec quod Deus est, homo exstitisse credendus est. Ita et Filium Dei similem volunt, ut eum aliunde similem, non de ipsa una sancta, et beata Patris substantia dicant. Qui si de Patris substantia non est, ἐξ οὐκ ὄντων est, id est de nullis exstantibus, ut idem Arius tradidit. Sublato enim eo, quod Pater est, undecumque fuerit Filius, necesse est ut et initium ex nihilo, et ortum ex tem-

pore habeat. » Cyrillus item in dialogo primo *de Trinit.* plene de eodem argumento disputat.

IX. Alii tamen et ὁμοίον κατὰ πάντα *per omnia similem, et essentia, vel substantia similem*, id est ὁμοιούσιον, Patri Filium esse non modo non negarunt, sed ex Patris, et Filii, ac generationis proprietate collegerunt. Sic Athanasius oratione *ii cont. Arian.* « Quomodo, inquit, amplius exaltari poterat, qui est in Patre, et Patris per omnia similis? » Et orat. *iii.* « Nam cum sit Dei Filius, consequens est, ut sit similis ipsius. Cum autem similis sit omnino dominus et rex erit. Quippe ipse dicit; *Qui vidit me vidit et Patrem*^b. » Et in eadem oratione. « Nam principio insitum fuit in ejusque animo, et sempiternum, Deum habere Filium Verbum, sapientiam, virtutem; atque hæc esse ipsius imaginem, et splendorem. Ex his porro, quæ dicta sunt, oritur, ut sit semper; ut ex Patre; ut sit substantia similis ei, qui genuit; nec ulla operis, vel creaturæ in istis notio continetur^c. » Rursus oratione *iv.* « Sed ne quis, ait, videns Filium habere omnia, quæcumque habet Pater, ob nulla re discrepantem similitudinem, et identitatem eorum, quæ habet, deceptus, Sabellii impietatem sequatur^d, » etc. ac mox, « sempiternus est ejus Filius; qui quidem ob similitudinem Patris habet perpetuo, quæcumque habet ab ipso; cum autem Filius sit, ex Patre habet, quæ proprie habet. »

At vero oratione *ii contra Arianos*, demonstrat Filium imaginem esse Patris, ideoque omnia in sese continere, expressaque habere, quæ sunt in Patre, ut sit sempiternus, immortalis, omnipotens Deus, etc. ut verum sit quod scriptum est, *Qui videt me, videt et Patrem meum.* » Hoc enim in divinitate necessario consequens est, quoniam *æternitas, omnipotentia*, ac reliquæ perfectiones ipsa Dei substantia sunt. Proinde non potest imago esse perfecta Dei, nisi æternitatem illius, cæteraque

Alii
homœusion
acceperunt.
sed non
eodem sensu
quo
Semiariani.

Homœusii.

Homœusio.

Homœusion.

a ATHAN. orat. *ii.* Ποῦ οὖν πλεῖον εἶχεν ὑψωθῆναι ὁ ἐν τῷ πατρὶ ὢν, καὶ ὅμοιος κατὰ πάντα τοῦ πατρὸς;

b Idem. Υἱὸς γὰρ ὢν τοῦ Θεοῦ ὅμοιος ἂν εἶη αὐτοῦ. ὅμοιος δὲ ὢν, πάντως ἐστὶ καὶ κύριος, καὶ βασιλεύς. αὐτὸς γὰρ φησιν· ὁ ἐμὲ ἐώρακώς, ἐώρακε τὸν πατέρα.

c Idem. Τὸ μὲν γὰρ σπειρόμενον ἐστὶν ἐξ ἀρχῆς ἐκλήστη ψυχῆ, καὶ αἰδίον, ὅτι ὁ Θεὸς υἱὸν τὸν λόγον, τὴν σοφίαν, τὴν δύναμιν ἔχει, καὶ ταῦτά ἐστιν αὐτοῦ εἰκόνη, καὶ ἀπαύγασμα. φύεται δὲ εὐθὺς ἐκ τῶν ἐρθέντων τὸ αἰετὸν ἐκ τοῦ πατρὸς τὸ ὅμοιον τῆς οὐσίας τοῦ γεννήσαντος,

καὶ οὐδὲ μίαν περὶ ποιήματος, ἢ κτίσματος ἐν τούτοις ἔννοια.

d Idem. orat. *iv.* Ἴνα οὖν μή τις βλέπων τὸν υἱὸν ἔχοντα πάντα ὅσα ἔχει ὁ πατήρ, ἐκ τῆς ἀπαραλλάκτου ὁμοιότητος καὶ ταυτότητος ὢν ἔχει, πλανηθεῖς, κατὰ Σαβέλλιον ἀσεβήσῃ, etc.

h. Καὶ ὁ αἰδίος υἱὸς ἐστὶν ὁ διὰ μὲν τὴν ὁμοιότητα τοῦ πατρὸς, ἔχων αἰδίως ἅπερ ἔχει παρ' αὐτοῦ· διὰ δὲ τὸ εἶναι τὸν υἱὸν ἐκ τοῦ πατρὸς, ἔχει ἅπερ ἰδίως ἔχει.

¹ Isa. xli, 4 et xxiv, 6. — ² Amb. lib. de Divinit. Fil. cap. ii.

habeat omnia, uti in secundo libro demonstravimus. « Quia diversitatem substantiæ geniti ex substantia Patris Filii similitudo non recipit, et omnem in se divinitatis paternæ, qualis, et quanta est, formam invisibilis Dei Filius, et imago complectitur; et hoc est vere esse Filium, paternæ scilicet formæ veritatem coimaginatæ in se naturæ perfecta similitudine retulisse, » ut scribit Hilarius in libro *de Synodis*. Quo in libro Semiarianorum, qui Ancyrae, Basilio ejus urbis episcopo præside, conventum habuerunt, decreta commendat, quibus Filium Patri per omnia sine ulla discrepantia esse similem, ac substantia etiam ipsa constituerunt.

X. Hoc vero plane catholicum esse dogma pluribus Hilarius ostendit. Imo vero utile esse docet, non solum unam substantiam Filii et Patris asserere, sed etiam similem, ne in Sabellii delabamur errorem, qui personæ solitudinem, et unionem invexit, præsertim cum ex eo, quod similis dicatur, consequens sit æqualem esse. Sed et similitudo ipsa diversitatem, non identitatem personarum arguit: « Numquid non id est, esse simile, quod æquale? Si unum dico, habet et unici suspicionem. Si similem dixerò, habet indifferentis comparationem. Inter similem, et unum quæro, quem locum habeat æqualis, et interrogo, utrum similitudinis potius, aut solitudinis res sit. Non est æqualitas in dissimilibus, nec similitudo est intra unum. Aut quid differunt, similis, et æqualis, ut ab uno iterum discernatur æqualis? Non sunt itaque dissimiles æquales. Et quid aliud possunt esse similes, quam æquales, cum in dissimilibus non sit æqualitas? Prædicantes itaque, fratres charissimi, similem Filium in omnibus Patri, nihil aliud, quam æqualem prædicamus. Perfectæ æqualitatis habet significantiam similitudo. » Declarat hoc deinde generationis exemplo creatis e rebus assumpto, velut Adami, et Sethi; qui etsi diversa ratione producti, ita similitudinem habere inter se dicuntur, ut et æqualitatem habeant. « Omnis enim filius secundum naturalem nativitatem æqualitas patris est, quia est et similitudo naturæ. » Atque hoc potissimum contra Semiarianos valet; qui similem dicebant Patri secundum essentiam, et substantiam Filium. Quippe nulla divinæ substantiæ similis esse potest substantia, nisi divina sit, ac Deus, quoniam creata omnis substantia, vel alia, quam divina,

divinæ dissimilis est. » Si ergo naturam neque aliam (colligit idem) neque dissimilem ei, quem impassibiliter generabat, dedit, non potest aliam dedisse, nisi propriam. Ita similitudo proprietas est, proprietas æqualitas est, et æqualitas nihil differt. Quæ autem nihil differunt, unum sunt, non unione personæ, sed æqualitate naturæ. »

Quin et Arianos insuper alios, qui similitudinem essentiæ detrahentes, virtute tantummodo similem esse fatebantur, illa ipsa, quam dabant, similitudine virtutis egregie refellit¹: « Stulti, inquit, atque impii non intelligentes, non nisi ex naturæ similitudine similitudinem esse virtutis. Neque enim aliquando inferior natura superioris a se, potiorisque naturæ virtutem consequetur. Aut quid hæc asserentes de omnipotente Patre Deo profitebuntur, si virtuti suæ virtus naturæ inferioris exæquatur? Non enim potest negari, quin Filius idem possit, cum dixerit: Quæcumque facit Pater, eadem et Filius facit similiter. Sed similitudini virtutis naturæ similitudo succedit, cum dicit: Sicut enim Pater habet vitam in semetipso; ita et Filio dedit vitam habere in semetipso. In vita naturæ et essentiæ significatio est; quæ sicut habetur, ita data esse docetur ad habendum. Tenet ergo vitæ similitudo virtutis similitudinem. Similitudo enim virtutis non potest esse dissimilis naturæ, atque ita necesse est, ut essentia similitudo virtutis similitudinem consequatur. »

XI. Quamobrem magna vis est omnino « similitudinis secundum essentiam et substantiam, » id est *ὁμοιουσιου*, ad *consubstantialis* adstruendam fidem; et quemadmodum vocum illarum inter se, sic etiam significationum summa est affinitas, præsertim si vocabulum *ἀπαρἀλλήτως*, sine ulla differentia conjungatur, ut dicatur Filius *ὁμοιος κατ' οὐσίαν ἀπαρἀλλήτως*. Sic Basilius epistola LXI definit his verbis: « Ego vero, si quid privatim sentiam, dicendum mihi est, hæc vocabula simile substantia, dummodo adjunctum habeant, citra ullam varietatem, prorsus amplector, tanquam eodem cum *ὁμοουσιω*, id est *consubstantiali* pertinentia, secundum sanam τοῦ ὁμοουσιου notionem; qua ratione Nicæni Patres cum dixissent, *lumen de lumine, et Deum verum de Deo vero*, et id genus alia, atque unigenitum appellassent, consentaneæ τὸ ὁμοούσιον, id est

Similis secundum substantiam sine ulla differentia

Homousi

Homousio

¹ Ad Athan. vi.

minis ad lumen, neque veritatis ad veritatem unquam, neque unigeniti substantiæ ad Patris substantiam comparatæ, ulla potest vel fingi cogitatione diversitas. Quare si quis ita, ut dixi, intelligat, ejus vocem admitto. Sin est, ut quispiam ab simili τὸ ἀπαράλλακτον, id est *sine ulla diversitate* separet, quod Constantinopolitanæ synodi episcopi fecerunt, suspecta mihi similitudinis vox redditur, ut quæ unigeniti gloriam imminuat. Etenim obscuris plerumque similitudinibus, et plurimum ab archetypo discrepantibus, nomen ὁμοιον accommodare consuevimus. Unde cum minus calumniæ sit obnoxium nomen ὁμοουσίου, sic etiam ipsemet assentior^a. » Hic ille Constantinopolitanam synodum eam intelligit, cujus formula decimo a nobis loco recensita est inter Arianas professiones in libro I cap. ix. Nam ibi ὁμοιον simpliciter Filium Patri, qui genuit, esse decreverunt, οὐσίας voce proscripta. Quamquam ex eo, quod et *Pater* prima Trinitatis persona dicitur, et *Filius unicus*, vel *unigenitus* secunda, etsi nihil addatur amplius; satis illa ipsa naturæ vel substantiæ similitudo, ac τὸ ὁμοούσιον insuper ostenditur, uti libro secundo, cap. xi disputavimus. Proinde recte sanctus Leo epist. x ad *Flavianum* docet¹ his Symboli sententiis, quibus profiteamur nos *credere in Deum Patrem omnipotentem, et in Jesum Christum Filium ejus unicum*, Arianam omnem elidi perfidiam. « Cum enim Deus et omnipotens, et æternus creditur Pater, consempiternus eidem Filius demonstratur, in nullo a Patre differens; quia de Deo Deus, de omnipotente omnipotens, de æterno natus est coæternus, non posterior tempore, non inferior potestate, non dissimilis gloria, non divisus essentia. » Ex quo minime id mirum videtur, cur sanctus Hilarius decretum illud Ancyranæ synodi a Basilio, et aliis Semiarianis editum, tanti fecerit, nihil ut a catho-

^a BASIL. ep. xli. Ἐγὼ δὲ, εἰ γρη τοῦμόν ἴδιον εἶπεῖν, τὸ ὅμοιον κατ' οὐσίαν, εἰ μὲν προσκείμενον ἔχει τὸ ἀπαράλλακτως, δέχομαι τὴν φωνήν, ὡς ταῦτόν τῷ ὁμοουσίῳ φέρουσαν, κατὰ τὴν ὑγιῆ δηλονότι τοῦ ὁμοουσίου διάνοιαν· ὡς περ καὶ τοὺς ἐν Νικαίᾳ φήσαντας, φῶς ἐκ φωτός· καὶ Θεὸν ἀληθινὸν ἐκ Θεοῦ ἀληθινοῦ, καὶ τὰ τοιαῦτα, μονογενῆ προσειπόντας ἐπαγαγεῖν ἀκολούθως τὸ ὁμοούσιον. οὔτε οὖν φωτὸς πρὸς φῶς, οὔτε ἀληθείας πρὸς ἀληθειάν ποτε, οὔτε τῆς τοῦ μονογενοῦς οὐσίας φρὸς τὴν τοῦ πατρὸς ἐπινοῆσαι τινα παραλλαγὴν δυνατόν. Ἐξ τῆς οὕτως, ὡς εἶπον ἐκδέχοιτο, προσεῖμαι τὴν φωνὴν αὐτοῦ. εἴτις δὲ τοῦ ὁμοίου τὸ ἀπαράλλακτον ἀποτείμοι,

lica, et Nicæna professione discrepare staret.

XII. Agit de hac substantiæ similitudine latissime Cyrillus Alexandrinus² tum aliis in locis, tum in tertio libro *Commentariorum in Joannem*, et adversus Arianos similem esse Patris Filium ἐνέργεια duntaxat adstruentes, totis viribus decertat, et naturæ substantiæque istam esse similitudinem ostendit. Idem insuper in dialogo primo Semiariorum illud ὁμοούσιον castigat, quatenus excepta natura et substantia, adventitia quapiam perfectione, et qualitate similem Patris esse Filium asserebant itidem, ut nos Dei similes efficiamur. Verum, si in omnibus, citra differentiam ullam, adeoque natura similis dicatur, non dubitat, quin naturæ unitas, et identitas sequatur, quod est ὁμοούσιον. Quæ enim invicem naturalem in omnibus habent similitudinem, ea nulla ratio ab eo prohibebit, ut naturali inter se cognatione contineantur^b. » Idipsum et in secundo *Commentariorum in Joannem* docet³, et in *Thesaurorum* nono capite libri primi, ut ab Euthymio citatur⁴; ubi scribit, « Quod autem in omnibus simile est, etiam consubstantiale est^c. » Sic etiam Augustinus libro tertio *contra Maximinum*, capite xv. « Nam si per omnia, inquit, similem diceretis, consequenter intelligeremini, quod eos diceretis, etiam unius ejusdemque esse naturæ, sive substantiæ. » Item, « Quomodo enim dicitis, et verum Filium vos profiteri, et Patri similem non negare, quando cum negatis unius cum Patre esse substantiæ? » Rursus, « Quomodo autem Filium Patri similem dicitis, cui Patris substantiam dare non vultis? Nonne similis homini est pictura, vel statua, et tamen Filius dici non potest, quia diversa substantia est? Homo nempe ad Dei similitudinem factus est, tamen, quia non est unius, ejusdemque substantiæ, non est verus

Efficientia.

Homœousion

ὅπερ οἱ κατὰ τὴν Κωνσταντινίου πόλιν πεποιήκασι, ὑποπτέω τὸ ῥῆμα, ὡς τοῦ μονογενοῦς τὴν ὁξάν κατασμικρῶνον. καὶ γὰρ καὶ ἀμυδραῖς ἐμπερείαις, καὶ πλείστον τῶν ἀρχετύπων ἀποδοεύσαις, τὸ ὅμοιον πολλάκις ἐπινοεῖν εἰώθαμεν. ἐπεὶ οὖν ἤττον οἶμαι κακουργεῖσθαι τὸ ὁμοούσιον, οὔτως καὶ αὐτὸς τίθεμαι.

^b CYRIL. dial. I *de Trin.* Τὰ γὰρ πρὸς ἀλλήλα τὴν εἰς πᾶν ὁ, τιῶν ὁμοίωσιν ἔχοντα φυσικὴν, οὐδεὶς ἂν οἶμαι που τῆς πρὸς ἀλλήλα φυσικῆς οἰκειότητος ἀποτεμεῖ λόγος.

^c CYRILL. apud Euthym. Τὸ δὲ ὅμοιον κατὰ πάντα καὶ ὁμοούσιον.

¹ Cap. II. — ² Cyril. lib. III in Joan. cap. v. — ³ Lib. II, cap. vi. — ⁴ Euth. Panop. par. I, tit. xi.

Filius. Si ergo vultis Dei Filium verum confiteri, prius illum, ac præcipue dicite unius, ejusdemque substantiæ, ut tanquam verum Filium, et Dei Filium per omnia similem Patri esse dicatis. Nam quem substantiam putatis habere diversam, plus eum dissimilem, quam similem dicitis, et omnino verum Filium denegatis. » Et synodica concilii Parisiensis, quod Hilarii tempore celebratum est ¹: « Similitudinem quoque ejus ad Deum Patrem non inviti audientes, ait, quippe cum imago invisibilis Dei sit. Sed eam solum similitudinem dignam ad Patrem intelligentes, quæ veri Dei sit ad verum Deum. »

Homœousion

XIII. Quapropter τὸ ὁμοιούσιον, et similitudinem substantiæ quicumque ex antiquis Patribus segregandum ab usu catholice professionis arbitrati sunt, id eatenus fecerunt, si eo sensu intelligatur, quem dimidiati illi Ariani propositum habebant, ut non exacta, neque perfecta, et ut cum illis loquar, οὐσιώδης, et φυσικῆ sit ista similitudo, sed superficialia, et in qualitate aliqua, vel affectione, aut proprietate consistens, quæ ad substantiam accedit. Quod si bona fide similem quis substantia profiteretur Patri Filium, hoc est κατὰ πάντα, et ἀπαράλλακτως, satis iidem habebant; neque quidquam interesse putabant, inter illud nomen, et τὸ ὁμοούσιον. Qua in re disputanda plurimi illi sunt, præsertim Cyrillus in *Theauris*, et ex eo, cæterisque Euthymius in *Panoplicæ* parte prima, titulo XI.

Substantialis et naturalis.

Per omnia et absque discrimine.

Homœousion.

Homœousion

Hinc illa quoque contra τὸ ὁμοιούσιον argumenta, quæ ex Athanasio potissimum attuli, explicari facile poterunt, si ad illam, quam dixi, perfectionem similitudinis exigatur vox ista.

Nam quod secundo loco propositum est, consequens videri, ut duæ sint substantiæ, si substantia sint similes duo; de illa inchoata, et adumbrata, non perfecta similitudine vere est dictum. In hac autem nihilo magis nos movet, quam in ὁμοουσίω, in quo una consubstantialium duorum est substantia, sicut duo-

Homœousio.

* Ταυτότης vox est ambigua, significat enim identitatem numericam, vel specificam. Posteriorem intelligunt Gregorius, Basilius et alii, priorem Epiphanius. Hoc ex ejus verbis colligere est, quibus contra Paulum Samosatenum rectam sententiam interpretatur, § 8. Οὐ δύναται (λογος) εἶναι ἑτερούσιος τῆ γεγενηκότι, οὐδὲ ταυτούσιος, ἀλλὰ ὁμοούσιος: Non potest vero esse alterius essentiæ quam is qui eum genuit, neque ejusdem, sed consubstantialis. Deinde ita pergit: Οὐδὲ πάλιν λέγομεν αὐτὸν μὴ εἶναι ταῦτὸν τῆ οὐσίᾳ τῆ Πατρὸς ἔστι γὰρ ταῦτὸν τῆ θεότητι

rum in substantia perfecte similium est una substantia, si quidem ἀπαράλλακτως, id est nullo penitus interjecto discrimine similes habeantur.

Tertium denique argumentum, quod similitudinem sola qualitate metitur, valet in ea similitudine, quam rudem, minimeque perfectam creatis in rebus aspicimus; non in illa, de qua modo agimus, absoluta, exactaque, quæ nihil ab ea, quam vocant ταυτότητι, liceat *identitatem* appellare, distat.

XIV. De qua quidem *identitate* libet hoc etiam observatione dignum adnotare; videri posse dissidere invicem veteres quosdam, dum alii ab sanctissimæ Trinitatis mysterio vocem illam longius excludunt, alii autem adhibent. Basilius epistola cxxli in divinis negat esse ὁμοιότητα, id est *similitudinem*, sed esse ait ταυτότητα, id est *identitatem*. Gregor. item Nazianzenus oratione xxxviii magis in Deo esse ταῦτὸν, ἢ ἀφομοίωμα, putat, hoc est *idem, quam simile*. Cyrillus item ταυτότητα τῆς οὐσίας agnoscit libro tertio *Commentariorum in Joannem*. Et libro quinto, ἧς τοῦσίας ταυτότητα, et φύσεως ἀπαράλλακτον ὁμοιότητα conjungit id est *substantiæ identitatem, et naturæ nulla re discrepantem similitudinem*. Marius etiam Victorinus libro primo *contra Arium*, « ex substantia, secundum quod ipsa substantia est, idem esse dicit, non simile. » Athanasius quoque libro *de Synodis*, ταυτότητα non similitudinem usurpari probat. Atqui Epiphanius, quem superiori capite commemoravimus, ταυτούσιον in personis divinis dici non patitur, quod tamen ἐκ τῆς ταυτότητος τῆς οὐσίας deductum sit. Verum non repugnant invicem sanctissimi illi Patres; cum qui superioribus refragari videtur Epiphanius, eo sensu vocem illam rejiciat, quem Sabelliani præ se ferebant, ut cum re ipsa sit in Deo persona eadem, ac natura, sive substantia, secundum id totum, quod re est, unicam et eandem asseverarent esse substantiam, hoc est personam eandem non minus, quam essentiam*.

Identitatem substantiæ.

Identitatem.

Toutousion.

Ex identitate substantiæ.

καὶ τῆ οὐσίᾳ ὁ υἱὸς πρὸς τὸν Πατέρα, καὶ οὐκ ἄλλοῖος παρὰ τὸν Πατέρα, οὐδὲ ἀπὸ ἄλλης ὑποστάσεως, ἀλλὰ ὡς ἀληθῶς υἱὸς Πατρὸς τῆ τε οὐσίᾳ, καὶ τῆ ὑποστάσει, καὶ τῆ ἀληθείᾳ. Neque rursus dicimus eum non esse eundem essentia cum Patre, est enim idem divinitate et essentia Filius Patri collatus, non vero alienus Patri, neque ab alia hypostasi, sed quam verissime Filius Patri et essentia et hypostasi et veritate. Sic unus idemque Epiphanius uno eodemque loco ταυτούσιον probat atque improbat, sensibus nimirum antea indicatis. T. AL.

¹ Tom. I Conc. Gall. -- 2 Cap. v. -- 3 Hæc. lxxvi, n. 7.

XV. Juvat illud etiam, quod apud Albinum Flaccum de eadem similitudine legi, diligentius expendere. Scribit ille in secundo libro *de Trinitate*¹, «Melius esse, videri æqualitatem de divinis dicere personis, quam similitudinem, ob illa Apostoli verba, *Non rapinam arbitratus est, esse se æqualem Deo*²: quanquam utrumque inveniatur. Quia una quælibet substantia, secundum quod substantia est, non est alia, ut sit similis ad aliam. Nec enim in sancta Trinitate substantia substantiæ similis est, sed una, et ipsa, eadem est substantia Patris, et Filii, et Spiritus sancti. Nec sunt tres substantiæ similes, sed una trium æqualiter. Nec Pater Filio prior, nec Filius Patre posterior, sicut Ariani voluerunt. Nam Abraham, et Isaac, licet unius sint substantiæ secundum humanitatem, tamen Abraham prior est tempore, et Isaac posterior. Quamvis hi sint similis substantiæ, tamen illa similitudo substantiæ in filio Isaac posterior est tempore, etc. Addunt quoque dialectici, quod omne simile receptibile possit esse dissimilitudinis, sicut duo homines, quamvis simillissint substantiæ, dissimiles tamen possunt esse moribus. Ideo non possunt recte per omnia æquales dici, et sunt duæ substantiæ in eis divisæ, unusquisque in sua substantia plenus homo. In Patre vero, et Filio, et Spiritu sancto, non est similis substantia substantiæ, sed una æqualis per omnia, et ideo *ὁμοούσιος*, id est unius substantiæ, non *ὁμοιούσιος*, id est similis substantiæ, sicut hæretici voluerunt. »

In his Alcuini verbis partim negligenter, aut absurde dicta multa sunt, partim vere quidem, sed nihil ad rem spectantia. « Melius esse dicit æqualitatem de divinis dicere personis, quam similitudinem. » Cur? Si utrumque scriptum est, ut idem fatetur; non utique male similis esse dicitur. *Melius* si sic intelligeret, ut sit ad vitandam hæreticorum cavillationem, et commendandam Christi divinitatem aptius, ferrem ita loquentem. Nunc disputare sic pergit, ut non unum altero melius videatur, tanquam et hoc bonum sit, quo melius illud judicat, sed ut ne ipsum quidem bonum sit, quocum confertur, sed sit illud altero, velut malo, melius. Nam deinceps probat, in substantia, etiam divina, non dici similitudinem. Si de substantia usurpari similitudo non potest, maxime divina, quomodo scriptum invenitur, similem esse personam unam alteri? An id Scripturæ docent,

quod sit falsum, dicique nequeat? Nam et Filium imaginem esse Patris, et ejus similem, luculenter, ac sæpius, addo et disertius inculcant, quam hoc, quod perinde certum est tamen, esse eidem æqualem Deum³. Illud vero quam incuriose, ac parum attente, quod ea ratione probat, quod vult, non dici de substantia simile, vel dissimile; ut ex eadem id sit consequens, quod minime vult, ne æqualitatem quidem dici posse; tum vero alia potius omnia, quam id, de quo agitur, argumentatione sua concludat. « Substantia, inquit, substantiæ similis non est, quia quælibet substantia, secundum quod substantia est, non est alia, ut sit similis ad aliam. » Primum id universe verum non est, si tam creata, quam etiam divina comprehenditur. Etenim creatæ omnes substantiæ sub eadem specie aliæ sunt atque aliæ, numero duntaxat. Itaque similes appellari possunt. Aut si ideo similes non vocantur, quia una sunt, eademque substantia, quod est natura vel essentia; ne æquales quidem esse poterunt, quia, ut nihil simile sibi, ita nec æquale potest esse. Sunt enim vocabula ejusmodi, simile vel æquale, τὸν πρὸς τι, hoc est *relativa*, quæ non nisi in diversa, et opposita invicem congruunt. Ad hæc substantia, siquidem pro natura, vel essentia sumitur, ut intellexisse videtur Alcuinus, neque est æqualis in Deo, neque similis, neque *ὁμοούσιος*. Nam una tantum est, quæ cum altera proinde comparari, et ad eam referri nequit. Sed neque catholica fides, neque Patres, aut theologi, dum hæc affirmant de Deo, similitudinem, æqualitatem, vel τὸ ὁμοούσιον, et ὁμοιούσιον, eo sensu dicunt, ut velint substantiam substantiæ esse similem, aut ὁμοιούσιον, ac reliqua; sed unam personam cum altera comparatam similem et æqualem, et ejusmodi esse cætera pronuntiant. Quis unquam ὁμοούσιον, id est *consubstantialem* esse dixit οὐσίαν, hoc est *essentiam*, vel *substantiam*? Facit igitur absurde prorsus Albinus Flaccus, qui quod de personis dicitur, id ad substantiam refert; et « In Patre, et Filio, et Spiritu sancto non esse similem substantiæ substantiam ait, sed unam æqualem per omnia, et ὁμοούσιον. » Nihil certe magis æqualis substantia, id est natura, vel consubstantialis, quam similis, et ὁμοιούσιος dicitur. Quemadmodum autem persona una alteri similis aut æqualis, in eadem, et indivisa substantia dici possit, sequente libro propria quæstione disputabitur.

Homousion.
et
homœousion
Homœousion

¹ Alcuin. lib. II, cap. III. — ² Philip. II, 6. — ³ Vide lib. II *de Trinit.* sup. cap. XII et postea lib. V, cap. IX.

CAPUT VII.

Usiæ, sive substantiæ et hypostasis discrimen ex antiquorum opinione uberius exponitur, qui usiam commune aliquid esse dicunt, hypostasim particulare quiddam, et individuum.

I. Quod et catholica fides habet, et antiquorum Patrum auctoritate traditum accepimus, id superiori omni sermone patefactum est, Deum cum cogitamus, aut dicimus, duo quædam occurrere mentibus nostris; quorum alterum commune tribus, idemque; alterum singulorum proprium est, et in unoquoque distinctum. Hinc merito Nyssenus Gregorius, « hoc ipsum, quod revera est, nimirum Deum unum ait esse, et non unum. Nam essentiæ quidem ratione unum est; ideoque nos ad unum respicere nomen Dominus ipse præcepit: at personarum proprietatibus, quibus una ab alia discernitur, in Patris, et Filii, et Spiritus sancti fidem distinguitur: sicut absque separatione partitum, et sine confusione sit unitum^a. » Nunc tempus est, ut illud ipsum quale sit inquiremus, per quod multiplex sit, et distinctum id, quod alioquin unum est, ac simplicissimum, cujus summa disputationis hæc erit, ut quæ sit personalium proprietatum conditio, ac velut natura, hoc est τὸ τι ἦν εἶναι, declaremus quomodo possumus. Hujus vero creaturarum ex rerum similitudine notitia capitur. In iis porro substantiæ nomen duobus modis dicitur, ut Aristoteli¹, cæterisque philosophis placet. Nam est altera communis, et ab individuis cogitatione mentis avulsa: altera singularis, qualia sunt individua formis, generibusque, hoc est prioribus istis substantiis, subjecta, quæ et magis, quam illæ, proprium hoc sibi substantiæ nomen assumunt. Ea sunt, quæ a Græcis appellantur ἄτομα, vel ἄτομοι οὐσαι; eademque generatim, et in substantiis omnibus ὑποστάσεις, in rationabilibus personæ dicuntur. Hinc a Boetio persona ita definitur, ut sit *rationabilis nature individua substantia*.

Quid sit esse rei.

Individua vel individua substantiæ.

^a GREG. NYSSEN. I *cont. Eunom.* Εἰς κατανόησιν τοῦ ὄντως ὄντος· ὕπερ καὶ ἐν ἐστὶ, καὶ οὐχ ἐν. τῷ μὲν γὰρ λόγῳ τῆς οὐσίας ἐν ἐστὶ· διὸ καὶ εἰς ἐν ὄνομα βλέπειν ὁ δεσπότης ἐνομοθέτησε· τοῖς δὲ γνωριστικοῖς

* Intelligendi minus antiqui Patres, nam antea Petavius ostendit cap. I hujus libri, Nicænos Patres, eisque proxi-

Quam rem² in superioribus capitibus² non nihil attigimus, atque ex veterum theologorum decretis ostendimus, individuas substantias hominum, et personas ex natura communi, certisque componi, ac constare proprietatibus, sive conglobatione quadam rerum plurimarum, quæ in nullum alterum cadere possunt; quod τῶν ἰδιοτήτων ἄθροισμα Porphyrius appellat. Hoc vero nunc uberius, pleniusque declarandum est, quid οὐσίαν inter, et ὑπόστασιν intersit, sive personam, primum absolute, et in genere, deinde quatenus in Deo considerantur. Cujus quæstionis accurata diligensque tractatio tum in ea disputatione, quæ de sacrosanctæ mysterio Trinitatis suscipitur, tum etiam cum de incarnatione agitur, prorsus est necessaria adeo, ut hoc in uno capite tota fere utriusque ratio, ac summa consistat.

II. Atque ut more instituto que nostro, ab inquirendis, et illustrandis de eo antiquorum placitis ordiamur* in hoc uno Græcorum præsertim omnium judicia, opinionesque concordant, οὐσίαν, id est *essentiam*, sive *substantiam*, aut *naturam*, quam φύσιν vocant, generale esse aliquid, et commune, ac minime definitum; ὑποστάσιν vero proprium, singulare, circumscriptum, quod ex illo communi, et peculiaribus quibusdam notis, ac proprietatibus veluti componitur. Quas etiam proprietates accidentia esse statuunt, quorum coacervatione, et in idem concursu fiunt, quæ dicuntur individua, sive hypostases, aut personæ.

Græcorum, qui ita sentiunt, Patrum primus in medium adducetur magnus ille Basilius qui epistolam de hoc argumento luculentam scripsit ad Gregorium fratrem Nyssæ episcopum, in qua id, quod dixi, longa, et eleganti oratione declarat.

« Nam nomen, inquit, alia sunt, quæ de pluribus, iisque differentibus numero dicuntur, et generaliore habent significationem, ut homo. Qui enim hoc pronuntiat, communem eo vocabulo naturam indicans, non certum aliquem loquendo circumscripsit, qui hoc nomine proprie discernatur. Quippe nihilo magis Petrus homo est, quam Andreas et Joannes, et Jacobus. Quare significati com-

τῶν ὑποστάσεων ἰδιώμασιν, εἰς πατρός τε, καὶ υἱοῦ, καὶ ἁγίου πνεύματος πλείον διήρηται, ἀδιαστάτως τε μεριζόμενον, καὶ ἀσυγγύτως ἐνούμενον.

mos, voces ὑπόστασις et οὐσία passim miscuisse.

T. AL.

¹ Arist. in *Categ.* cap. de *Subst.* — ² Vide cap. I et III hujus libri.

*Proprietatum
coacervatio.
Essentiam.
Personam.*

*Inter usiam
et hypostasim
discrimen juxta
auctores
Græcos.*

Hypostasim.

munitas ad omnes similiter pertinens, qui sub eodem nomine continentur, subdistinctione opus habet, per quam non hominem universe, et infinite, sed Petrum, vel Joannem internoscamus. Alia nomina peculiarem aliquam notionem habent, per quam non naturæ communitas in re significata perpenditur, sed rei cuiuspiam circumscriptio, nullam in eo, quod proprium est, cum iis, quæ eadem sunt natura prædita, communionem habens. Veluti Paulus, aut Timotheus. Non enim jam vox ejusmodi ad naturæ communitatem pertinet; sed ab generali et complectente omnia notione separatam rerum quarumdam definitarum significationem certis vocabulis exprimit^a.» Igitur Paulus, Timotheus, Silvanus ὁμοούσιοι sunt, pergit idem. Nam quæ in uno essentiae, naturæve ratio redditur, eadem in cæteris valet. At si quis generali, communique omnium conditione cognita, singulorum proprietates intueri velit, non eadem ratio, qua unus aliquis dignoscitur, ac discernitur, penitus in omnibus reperitur, etsi in aliquibus consentiat. Ut in historia Jobi, Scriptura, ejusmodi tandem iste fuerit, explicare volens, primum generale nomen usurpavit ἄνθρωπος, *Vir*, vel *homo erat*; tum proprias illius notas subiecit, quibus ab aliis distinguitur, nomen, patriam, mores, liberos, fortunas, etc. Atque hoc ipsum, ait Basilus, est, quod ὑπόστασιν dicimus, quæ communem, neque circumscriptam naturam, et essentiam apparentibus quibusdam proprietatibus certa in re declarat, ac definit^b.

III. Ad hunc modum illa omnia, quæ Deo per se conveniunt, et quæ divinam ejus naturam, essentiam, et absolutas condiciones, quæ vocantur *attributa*, spectant, ea sunt

^a BASIL. ep. XLIII. Πάντων τῶν ὀνομάτων τὰ μὲν ἐπὶ πλειόνων, καὶ τῶ ἀριθμῷ διαφερόντων λεγόμενα πράγματων, καθολικωτέραν τινὰ τὴν σημασίαν ἔχει· οἷον ἄνθρωπος. ὁ γὰρ τοῦτο εἰπὼν, τὴν κοινὴν φύσιν διὰ τοῦ ὀνόματος δεῖξας οὐ περιέγραψε τῇ φωνῇ τὸν τινα ἄνθρωπον, τὸν ἰδίως ὑπὸ τοῦ ὀνόματος γνωριζόμενον. οὐ γὰρ μᾶλλον Πέτρος ἄνθρωπός ἐστιν, ἢ καὶ Ἀνδρέας, καὶ Ἰωάννης, καὶ Ἰάκωβος. ἢ οὖν κοινότης τοῦ σημαίνοντος ὁμοίως ἐπὶ πάντας τοὺς ἐπὶ (ὑπὸ) τὸ αὐτὸ ὄνομα τεταγμένους χωρήσασα γρεῖαν ἔχει τῆς ὑποδιαστολῆς, δι' ἧς οὐ τὸν καθόλου ἄνθρωπον, ἀλλὰ τὸν Πέτρον, ἢ τὸν Ἰωάννην ἐπιγνωσόμεθα. τὰ δὲ τῶν ὀνομάτων ἰδικωτέραν ἔχει τὴν ἐνδειξίν, δι' ἧς οὐ γὰρ κοινότης τῆς φύσεως ἐνθεωρεῖται τῷ σημαίνοντι, ἀλλὰ πράγματός τινος περιγραφῆ μηδεμίαν ἔχουσα πρὸς τὸ ὁμογενές, κατὰ τὸ ἰδιάζον τὴν κοινωνίαν· οἷον ὁ Παῦλος, ἢ ὁ Τιμόθεος. οὐκ ἐτι γὰρ ἢ τοιαύτη φωνὴ ἐπὶ τὸ κοινὸν τῆς φύσεως φέρεται, ἀλλὰ

peræque in personis tribus, nec in ulla discrepant. Sunt autem præterea in unaquaque proprietates quaedam et notæ; ut in Patre, quod a nullo principio sit, quod Filium generet; in Filio, quod a Patre gignatur; in Spiritu sancto, quod procedat. Ea porro σημεῖα, et γνωρισματα communem illam naturam definiunt, et ad unam peculiarem, subsistentemque personam, atque ab cæteris distinctam applicant.

Sic in epistola CCCLXIX: « Quæ est ratio communis, inquit, ad proprium, eandem habet usia ad hypostasim. Nam unusquisque nostrum et secundum communem usiæ rationem, esse participat, et secundum peculiare sibi proprietates talis, vel talis existit. Sic in Deo usiæ ratio communis est; velut bonitas, divinitas, et si quid aliud intelligatur. At hypostasis in proprietate paternitatis, aut filietatis, aut virtutis sanctificantis cernitur^c. » Tum in epistola CCCXCI eandem differentiam οὐσίας et ὑποστάσεως enarrat, et oportere ait ad id, quod commune est, quod proprium, et singulare est, adjungere, uti catholica de singulis personis fides constet: « Commune est deitas: proprium est paternitas; utroque ergo conjuncto ita profitendum est: Credo in Deum Patrem^d; » quod et in reliquis eodem modo facere convenit. Vide et librum *de Spiritu sancto* capite XVIII. Gregorius item Nazianzenus non uno in loco μίαν οὐσίαν, et ὑποστάσεις τρεῖς asseverat; e quibus² illam significare ait τὴν φύσιν τῆς θεότητος, *naturam divinitatis*; has vero τὰς τῶν τριῶν ἰδιότητας, *trium proprietates*. Et³ alibi Deum ἐν τῇ οὐσίᾳ, τὰ δὲ τρεῖς ταῖς ὑποστάσεσι, *unum usiæ, tria hypostasis* definit. Gregorius item Nyssenus libro

Signa et notæ.

Substantiæ. et personæ.

Unam substantiam et personas tres.

χωρήσασα τῆς περιληπτικῆς σημασίας, περιγεγραμμένων τινῶν πραγμάτων ἔμφασιν διὰ τῶν ὀνομάτων παρίστησιν.

^b BASIL. ibid. Τοῦτο οὖν ἐστὶν ἡ ὑπόστασις, οὐ γὰρ ἡ ἀρίστος τῆς οὐσίας ἐννοία, μηδεμίαν ἐκ τῆς κοινότητος τοῦ σημαίνοντος στάσιν εὐρίσκουσα. ἀλλὰ τὸ κοινὸν τε, καὶ ἀπερίγραπτον ἐν τῇ τινι πράγματι διὰ τῶν ἐπιφανομένων ἰδιωμάτων παριστώσα, καὶ περιγράφουσα.

^c BASIL. Ὅν ἔχει λόγον τὸ κοινὸν πρὸς τὸ ἴδιον, τοῦτον ἔχει ἡ οὐσία πρὸς τὴν ὑπόστασιν. ἕκαστος γὰρ ἡμῶν καὶ τῷ κοινῷ τῆς οὐσίας λόγῳ τοῦ εἶναι μετέχει, καὶ τοῖς περὶ αὐτὸν ἰδιώμασιν ὁ δεῖνός ἐστι, καὶ ὁ δεῖνα. οὕτω καὶ ὁ μὲν τῆς οὐσίας λόγος κοινός· οἷον ἡ ἀγαθότης, ἡ θεότης, καὶ εἴ τι ἄλλο νοοῖτο· ἢ δὲ ὑπόστασις ἐν τῷ ἰδιώματι τῆς πατρότητος, ἢ τῆς υἰότητος, ἢ τῆς ἀγιαστικῆς δυνάμεως θεωρεῖται.

^d BASIL. Ep. CCCXCI. Κοινὸν ἡ θεότης· ἴδιον ἡ πατρότης συνάπτοντας δὲ λέγειν· πιστεύω εἰς θεὸν πατέρα.

1 Orat. II de S. Athan. et orat. I ad Cledon. — 2 Orat. XXXII. Vide et orat. XXXI et XXXIX. — 3 Orat. XII. Vide et orat. XXIX et XXXIX.

primo *contra Eunomium* eodem modo rem istam explicat, et ad id, quod commune est, accessionem fieri proprietatum asserit, quibus singulae constituuntur, et invicem distinguuntur hypostases, necnon in libro *de Communibus notionibus*.

IV. Cyrillus Alexandrinus in primo dialogo *de Trinitate*, οὐσίας et ὑποστάσεως differentiam hanc affert, quod οὐσία sit *natura* communis, sive hominis species; *hypostasis*, individuum quodlibet sub illa specie comprehensum. « Substantiæ significatio, inquit, ad commune aliquid pertinere videtur; hypostasis vero nomen de unoquoque, verbi gratia, sub illo communi comprehensorum enuntiatur, et dicitur^a. » Quod exemplo deinceps illustrat. « Definimus, inquit, hominem, animal rationale mortale, secundum congruentem illi rationem, atque hoc substantiæ definitionem esse dicimus, quæ ad omnes particulatim subsistentes pertinet. Sub hoc igitur generali, nimirum homine, sive hominis definitione, cadit, opinor, Thomas, et Marcus, aut exempli gratia, Petrus et Paulus. Et substantia quidem hoc pacto significatur; nondum tamen clara et manifesta fiet eorum, quæ singillatim intelliguntur, expressio. Homo enim simpliciter dictus non est Petrus, et Paulus. Sed qui Thomam, aut Petrum dixerit, id, quod significatum est, extra substantiæ terminos non statuet. Nam homo nihilo secius erit, verum in tali, exempli causa, specie, et in propria hypostasi, et particulatim versari demonstraverit. Igitur substantia et de omni homine, utpote quæ communem generatio-

nem continet: hypostasis vero de uno convenientius intelligetur^b. »

Consonat his Theodoretus in primo dialogo *adversus Hæreses*, qui Ἀτρεπτος inscribitur, ubi statim initio discrimen οὐσίας, et ὑποστάσεως accurata oratione ita declarat: « Secundum externam, inquit, sapientiam nullum inter ambas discrimen est. Nam et usia id, quod est, significat, et quod subsistit, hypostasis. At secundum doctrinam Patrum, quam habet differentiam a proprio commune, vel genus a specie, aut individuo: eam habet οὐσία ab ὑποστάσει^c. » Mox explicata notionē speciei et individui, ac singularis hominis, ita colligit: « Ut ergo nomen istud, homo, communis naturæ est appellatio; sic divinam substantiam, sanctam significare Trinitatem accepimus; hypostasim vero personam aliquam exprimere, velut Patris, aut Filii, aut Spiritus sancti. Etenim hypostasim, et personam, et proprietatem idem significare dicimus, sanctorum Patrum definitiones secuti^d. »

V. Ephræmius Antiochenus patriarcha apud Photium, usiam vocat genus, sive speciem, et ab hypostasi discrepare ait, « quod illa commune aliquid significat, hæc autem personam, et quod externi philosophi nominant, singulare^e. » Accedit et Eulogius Antiochiæ patriarcha apud eundem Photium codice cccxxx, ubi late de hypostasi, et proprietatibus personarum disputat. Et Leontius Byzantinus in *Confutatione Nestorii, et Eutyichis*, et libro *de Sectis*, actione prima¹. Necnon auctor libri *de Definitionibus*, qui inter Athanasii opera cusus est, « Usia, inquit, genus, natura,

Atreptas.

Usia et hypostasis.

Usia et hypostasis.

a CYRIL. dial. I *de Trin.* Οὐκοῦν τῆς οὐσίας ἡ δῆλωσις κατὰ κοινοῦ τινος ἔοικεν ἵναί τι πράγματος. τὸ δὲ τῆς ὑποστάσεως ἐκάστου τυχὸν ὄνομα, τῶν ὑπὸ τοῦτ' τὸ κοινὸν κατηγορεῖται, καὶ λέγεται.

b MOX: Ὅριζόμεθα τὸν ἀνθρώπου ζῶον λογικόν, θνητόν, κατὰ τὸν αὐτῷ πρόποντα τιθέμενοι λόγον, καὶ τοῦτο, τῆς οὐσίας ὄρον εἶναι φαμεν, κατὰ παντὸς ἰούσαν τῶν κατὰ μέρος ὑφ' ἐστὴν ὄρων ὄν ὑπὸ τὸ κοινὸν δὴ τοῦτ', τοῦτέστι τὸν ἀνθρώπου, ἥτοι τοῦ ἀνθρώπου τὸν ὄρον, πίπτει μὲν, οἴμαι, Θωμᾶς τε, καὶ Μάρκος, ἢ, φερε εἰπεῖν, Πέτρος τε, καὶ Παῦλος, καὶ τὴν μὲν οὐσίαν ὡδὶ κατασημάναι τις ἂν τῶν δὲ καθέκαστον νοουμένων οὕτω σαφῆ τε, καὶ ἐναργῆ τὴν δῆλωσιν ἐποίησατο. οὐ γὰρ ἔτι ἀνθρώπος ἀπλῶς, τοῦτ' ἔστι Πέτρος, καὶ Παῦλος. Θωμᾶν δὲ, ἢ Πέτρον εἰπόντων, τῶν μὲν τῆς οὐσίας ὄρων οὐκ ἐξοίσει τὸ δηλούμενον· ἀνθρώπος γὰρ οὐδὲν ἡττόν ἐστιν· ἐν εἴδει δὲ ὄντα τῷ τοιῆδε τυχόν, καὶ ἐν ὑποστάσει τῇ ἰδικῇ, καὶ μεμερισμένως ὑπέδειξεν. ἡ οὐσία τοιγαροῦν καὶ καθ' ἀνθρώπου παντὸς, ἄτε δὴ τὸν κοινὸν τοῦ γένους ὡδινούσα λόγον·

ἢ δὲ ὑπόστασις καθ' ἑνὸς ἂν νοοῖτο πρεπωδέστερον.

c THEODORET. Κατὰ μὲν τὴν θύραθεν σοφίαν οὐκ ἔχει (διαφορὰν) ἢ τε γὰρ οὐσία τὸ ὄν σημαίνει, καὶ τὸ ὑφ' ἐστὸς ἢ ὑπόστασις. κατὰ δὲ γε τὴν τῶν πατέρων διδασκαλίαν, ἢν ἔχει διαφορὰν τὸ κοινὸν ὑπὲρ τὸ ἴδιον, ἢ τὸ γένος ὑπὲρ τὸ εἶδος, ἢ τὸ άτομον, ταύτην ἢ οὐσία πρὸς τὴν ὑπόστασιν ἔχει.

d Ibid. Ὡσπερ τοίνυν τὸ ἀνθρώπος ὄνομα, κοινὸν ἐστὶ ταύτης τῆς φύσεως ὄνομα. οὕτω τὴν θείαν οὐσίαν, τὴν ἁγίαν τριάδα σημαίνειν εἰλήφαμεν. τὴν δὲ γε ὑπόστασιν, προσώπου τινὸς εἶναι δηλωτικὴν· οἷον ἢ τοῦ υἱοῦ, ἢ τοῦ ἁγίου πνεύματος. τὴν γὰρ ὑπόστασιν, καὶ τὸ πρόσωπον, καὶ τὴν ἰδιότητα ταῦτον σημαίνειν φαμεν τοῖς τῶν ἁγίων πατέρων ὄροις ἀκολουθοῦντες.

e EPHRAEMII apud Phot. cod. cccxix. Μετὰ ταῦτα δὲ περὶ τῆς διαφορᾶς, ἢν ἡ οὐσία, καὶ τὸ γένος, καὶ τὸ εἶδος πρὸς τὴν ὑπόστασιν ἔχει, διαλαμβάνει· ὅτι τὰ μὲν τὸ κοινὸν δηλοῦσι, τὰ δὲ τὸ πρόσωπον, καὶ ὃ λέγεται τοῖς ἔξω καθ' ἕκαστον.

¹ Tom. IV *Bibl. Patrum*. col. 960.

forma, una res est; persona vero, et character, hypostasis, individuum, et proprium, etiam ipsa sunt unum. Nam et natura potest in seipsa continere plures hypostases. Quippe homines non uno constantes corpore, et uno spiritu, unius omnes naturæ sumus, et usiæ; hypostases vero multæ. » Mox: « Et natura quidem, atque usia dicitur universalis: hypostasis autem particularis^a, » quod subinde copiosius enarrat.

Maximus quoque martyr quamplurimis in locis eadem sentit; ut in dialogo primo *de Trinitate** (nam dialogi isti, qui a Beza editi, et Athanasio inscripti sunt, Maximo tribuuntur, ut a Demetrio Cydoniata libro *de Processione Spiritus sancti* capite tertio) οὐσίαν ait esse *humanitatem*, sive ἀνθρωπότητα, quæ in multis inest singularibus, iisque communis est; ὑποστάσιν autem esse quemlibet hominem, et individuum. Et in opusculo *de Definitionibus* inter illa edito, quæ contra Monothelitas inscribuntur, substantiam, sive naturam definit « id, quod commune est, et universale, ac de pluribus, et numero differentibus prædicatur. » Hypostasim autem, sive personam « particulare, et proprium significare ait, tanquam in seipsis circumscriptionem, sed non in pluribus prædicationem naturaliter habentia. » Anastasius Sinaita in eo libro, cui nomen est Ὁδηγός: « Cujusvis, inquit, rei natura est quiddam commune; at hypostases sunt ea, quæ propria sunt; » quod multis deinceps exemplis explicat. Vide *Explicationem orthodoxæ fidei* ex Anastasio, et Cyrillo confectam quæ a Beza primum edita est.

^a ATHAN. Ἡ μὲν οὐσία, καὶ τὸ γένος, καὶ ἡ φύσις, καὶ ἡ μορφή, ὡς εἴρηται, μία ἐστὶ τὸ δὲ πρόσωπον, καὶ ὁ χαρακτήρ, καὶ ἡ ὑπόστασις, καὶ τὸ ἄτομον, καὶ τὸ ἰδικὸν ἓν ἐστὶ. καὶ γὰρ ἡ φύσις δύναται ἔχειν ἐν ἑαυτῇ πλείους τὰς ὑποστάσεις· καὶ γὰρ οἱ ἄνθρωποι ἐξ ἑνὸς σώματος ὄντες, καὶ μιᾶς πνοῆς πάντες, μιᾶς ἐσμεν φύσεως, καὶ οὐσίας· ὑποστάσεις δὲ πολλαί, εἰς. Καὶ ἡ μὲν φύσις, καὶ ἡ οὐσία λέγεται καθολική· ἡ δ' ὑπόστασις μερική.

^b ANAST. in Ὁδηγῷ. Κοινότης γὰρ ἐστὶν ἡ φύσις ἐκάστου πράγματος, ἴδια αἱ ὑποστάσεις.

^c DAMASC. lib. III, cap. VI. Τὰ κοινὰ καὶ καθολικὰ κατηγοροῦνται τῶν αὐτοῖς ὑποκειμένων μερικῶν. κοινὸν τοίνυν ἡ οὐσία, ὡς εἶδος, μερικὸν δὲ ἡ ὑπόστασις· μερι-

* Sæpe citantur hi de Trinitate dialogi tanquam genuini Maximi Martyris fetus ab auctore nostro. Magnam inde mutuarentur auctoritatem, si hac de re nullum esset dubium. En quæ leguntur in ultima editione operum Athanasii ab editoribus Benedictinis adornata. « Maximo sane potius adscribenda (quam Athanasio) licet insignis codicum varietas, quorum plerique neminem præferunt auctorem, non modi-

VI. Sic Joannes Damascenus sæpe idem inculeat, οὐσίαν, et naturam esse id, quod commune est singularibus multis; hypostasim vero individuum, et singulare; tum hypostasim constitui ex οὐσίᾳ, sive communi, et accidentium conglobatione, quæ ejusque propria sit. « Quæ communia et universalialia sunt, inquit, prædicantur de subjectis sibi particularibus. Igitur commune est substantia, ut species; particulare vero hypostasis; particulare vero dicitur, non quod aliquam partem habet naturæ, aliam non habet, sed particulare numero, tanquam individuum. Numero enim, non natura differre dicuntur hypostases. Prædicatur autem substantia de hypostasi, quoniam in unaquaque hypostaseon ejusdem speciei perfecta inest substantia. Ideo non differunt invicem hypostases secundum substantiam, sed secundum accidentia, quæ sunt characteristicæ proprietates, characteristicæ, inquam, hypostasis, non naturæ. Etenim hypostasim definiunt, substantiam cum accidentibus. Quare hypostasis, quod commune est cum proprietate, habet et ut per seipsam existat. Substantia vero secundum se hypostasis non est, sed in hypostasibus consideratur^c. »

Tum eodem capite, « Omnis, inquit, substantia communis est omnibus, quæ sub ipsa continentur, hypostasibus. Nec inveniri potest particularis, et propria singularis alienius natura, sive substantia; alioqui necesse esset easdem hypostases et consubstantiales, et diversarum substantiarum dicere; tum sanctam Trinitatem et consubstantialem, et di-

κὸν δὲ, οὐχ ὅτι μέρος τῆς φύσεως ἔχει, μέρος δὲ οὐχ ἔχει· ἀλλὰ μερικὸν τῷ ἀριθμῷ, ὡς ἄτομον. ἀριθμῷ γὰρ καὶ οὐ φύσει, διαφέρειν λέγονται αἱ ὑποστάσεις. κατηγορεῖται δὲ ἡ οὐσία τῆς ὑποστάσεως, διότι ἐν ἐκάστη τῶν ὁμοειδῶν ὑποστάσεων τελεία ἡ οὐσία ἐστὶ. διὸ οὐδὲ διαφέρουσιν ἀλλήλων αἱ ὑποστάσεις κατ' οὐσίαν, ἀλλὰ κατὰ τὰ συμβεβηκότα, ἃ τινὰ εἰσι τὰ χαρακτηριστικὰ ἰδιώματα· χαρακτηριστικὰ δὲ ὑποστάσεως, καὶ οὐ φύσεως. καὶ γὰρ τὴν ὑπόστασιν ὀρίζονται οὐσίαν μετὰ συμβεβηκότων. ὥστε τὸ κοινὸν μετὰ τοῦ ἰδιάζοντος ἔχει ἡ ὑπόστασις, καὶ τὸ καθ' ἑαυτὴν ὑπάρχει· ἡ οὐσία δὲ καθ' ἑαυτὴν οὐχ ὑφίσταται, ἀλλ' ἐν ταῖς ὑποστάσεσι θεωρεῖται.

cum hac in re ingerat scrupulum; suadentque ne festinanter et absque ullo dubio ipsi (Maximo) adjudicemus, donec major in dies lux vestigantibus effulgeat. Aliud est quod Maximo abjudicandum hoc opus fortasse suadeat: quia scilicet multis ille sæculis floruit post exortas hæreses quæ hic impugnantur. »

J. B. F.

versæ substantiæ secundum divinitatem dicere. Eadem ergo natura in unaquaque hypostaseon spectatur^a. »

Sic in libro *de Duabus Christi voluntatibus*, de natura et hypostasi similiter disserit, et hanc definit οὐσίαν μετὰ συμβεβηκότων, *substantiam cum accidentibus*; tum *Dialecticæ* capite nono et vicesimo. Et in *Isagoge dogmatica* capite septimo, « Hypostasis, inquit, est et individuum, et persona, velut Pater, Filius, et Spiritus sanctus; species vero illa comprehendens est supersubstantialis, et incomprehensibilis divinitas^b. »

Usiam et hypostasim.

VII. Theodorus Abucara in opusculo secundo, præ cæteris accurate, ac subtiliter οὐσίαν, et ὑπόστασιν, et utriusque discrimen explanat. Imprimis enim voces, quibus utuntur philosophi, bifariam partitur. Alias quippe philosophicas vocat, alias logicas: priores sunt substantia, animal, homo, Petrus: logicæ sunt genus maxime generale, species, natura, substantia, individuum, hypostasis, persona. Vulgus dialecticorum ea vocat nomina *primæ, et secundæ intentionis*. Differunt autem invicem sic. Quidquid commune est in philosophicis vocibus, tam nomen, quam definitionem in ea, quæ sibi sunt subjecta, derivat; ut animal communicat homini, equo, et bovi tum nomen ipsum, tum definitionem suam. In logicis vero, quod commune est, neque nomen, neque rem nominis in inferiora transfundit. Non enim species, quæ generi subicitur, generis appellationem, ac definitionem obtinet; neque individuum vocatur species. Præterea differunt, quod in philosophicis vocibus quidquid definitur, statim in seipso veram esse definitionem ostendit; ut homo definitur animal ratione præditum, eamque definitionem in se veram esse demonstrat. At logica vox definitionem propriam non in se, sed in philosophica voce esse veram approbat. Siquidem species est, quæ prædicatur de multis numero differentibus, in

quibus, quid sit, quæritur. Hoc autem, si ad ipsam referatur speciem, est falsum; non enim vox ipsa species de multis dicitur; sed homo, cui convenit, ut sit species, de singulis hominibus prædicatur.

His ad hunc modum expositis, docet, « rem omnem, cui convenit, ut sit forma, sive species extrema, postquam speciei nomen accepit, appellari naturam, et substantiam. Idcirco omnia, quæcumque ipsam participant, ejusdem naturæ, ejusdemque substantiæ esse dicuntur^c. » Quæ autem in genere conveniunt, non dici ait ejusdem naturæ, vel substantiæ, ut Socrates, et Bucephalus. Itaque non genus, sed infimam, quam vocant, speciem, φύσιν et οὐσίαν nominari, a qua ὁμοφυεῖς, et ὁμοούσιοι vocantur. Quin et οὐσίας vocabulum dupliciter sumit^a. Primum universe, et ut genus est, definiturque « res per se existens, nec ad sui existentiam indigens alio^d; » deinde proprie, quatenus ab illo ὁμοούσια, *ejusdem substantiæ* nuncupantur ea, quibus tribuitur. Cujusmodi sola est infima species; velut substantia et οὐσία Petri, Pauli, et cæterorum hominum, est humana natura. Hæc latius Theodorus Abucara, qui et in opusculo XXVIII de eodem argumento disserit, et οὐσίαν communem esse naturam ait, ὑπόστασιν singularem, individuumque substantiam. Quod opusculum sub Theodori Hagiopolitani nomine Latine est editum in *Bibliothecæ Patrum* tomo quarto.

Naturam e usiam. Ejusdem naturæ et ejusdem substantiæ.

Usia.

Usiam.

Hypostasim.

VIII. Euthymius in *Panoplia* « Usia, inquit, et natura, et genus, ac species, forma, et figura idem sunt in Deo, secundum divinos Patres. Rursus vero hypostasis, persona, character, proprietas, et individuum idem sunt. Atque usia quidem, et natura de omnibus dicuntur æqualiter subjectis, quatenus omnes homines unius usiæ sunt, et naturæ; hypostasis vero, et persona, et individuum est, quod proprie per seipsum subsistit, et divisionem citra corruptionem non recipit^e. » Ac paulo post, « Quam habet, inquit, diffe-

^a DAMASC. Πᾶσα γὰρ οὐσία κοινή ἐστι τῶν ὑπ' αὐτῆς περιεχομένων ὑποστάσεων. καὶ οὐκ ἔστιν εὐρεῖν μερικὴν, καὶ ἰδιόζουσαν φύσιν, ἢ τοι οὐσίαν. ἐπεὶ ἀνάγκη τὰς αὐτὰς ὑποστάσεις, καὶ ὁμοουσίους, καὶ ἑτερουσίους λέγειν, καὶ τὴν ἁγίαν τριάδα καὶ ὁμοούσιον, καὶ ἑτερουσίον κατὰ τὴν θεότητα λέγειν. ἢ αὐτὴ τοίνυν φύσις ἐν ἐκάστη τῶν ὑποστάσεων θεωρεῖται.

^b Idem. Ἔστι μὲν οὖν ὑπόστασις μὲν καὶ ἄτομον, καὶ πρόσωπον οἷον ὁ πατήρ, ὁ υἱός, καὶ τὸ ἅγιον πνεῦμα· περιεκτικὸν δὲ αὐτῶν εἶδος, ἢ ὑπερούσιος καὶ ἀκατάληπτος θεότης.

^c ABUCARA, OPUSC. II. Πᾶν πρᾶγμα, καθ' οὗ τὰ τ- τεταὶ τὸ εἰδικώτατον εἶδος, φύσις τε ὀνομάζεται, καὶ οὐσία. διὸ καὶ πάντα, ὅσα ἐπίσης αὐτοῦ μετέχουσι, ὁμοφυῆ τε λέγεται, καὶ ὁμοούσια.

^d Idem. Ἦς ὁ ὅρος, πρᾶγμα αὐθύπαρκτον μὴ δεόμενον ἑτέρου πρὸς σύστασιν.

^e EUTHYM. PAR. I, tit. II. Οὐσία, καὶ φύσις, καὶ γένος, καὶ εἶδος, καὶ μορφή ταυτὸν ἐστὶ ἐπὶ θεοῦ κατὰ τοὺς θεοὺς πατέρας. ὑπόστασις δὲ πάλιν, καὶ πρόσωπον, καὶ χαρακτήρ, καὶ ἰδιότης, καὶ ἄτομον ταυτὸν. καὶ οὐσία μὲν, καὶ φύσις κατὰ πάντων ἐπίσης λέγονται τῶν ὑποκει-

rentiam commune a proprio, et universale a particulari, et non definitum a definito eandem habet et natura ab hypostasi. »

Subscribit et Thalassius monachus¹, et Theorianus in *Legat. ad Armenos*, « Natura, inquit, de universalibus, et communibus dicitur, non de particularibus, et individuis. Homo quiddam est universale; nam de Petro, et Paulo, et omnibus particularibus hominibus prædicatur^a. »

Manuel item Calecas libro *de Spiritu sancto*, capite xxiv et xxv ubi differentiam οὐσίας, et ὑποστάσεως ex Basilio tractat, « Ejus, inquit, quod est commune, ratio ad substantiam reducitur; hypostasis autem peculiaris est uniuscujusque nota^b. » Quæ sunt Basilio verba ex epistola xliii ad fratrem suum Gregorium; quibus idem ille Calecas adjungit et illa Damasceni, « Hypostasis est commune eum proprio^c. » Utrumque locum cum aliis quibusdam, quæ et Calecas refert, citat etiam Deme- trius Cydones in libro *de Processione Spiritus sancti*, capite secundo. Michael Psellus in politicis versibus, quos in veteri codice reperi-

Ἄλλη δὲ ἐστὶν ὑπόστασις, καὶ ἕτερον οὐσία.

Ἡ μὲν οὐσία τὸ κοινὸν ὑποστάσεως εἶδος.

Ἡ δὲ ὑπόστασις ἐστὶν ἐν πρόσωπον, καὶ μόνον.

Item,

Οὐσία μὲν οὖν, καὶ μορφή, καὶ φύσις ἐν τῷ λόγῳ.

Ἄτομον δὲ καὶ πρόσωπον, ἐν σὺν τῇ ὑποστάσει.

« Alia est hypostasis, et aliud usia.

Usia quidem est communis hypostasis species; Hypostasis vero est una persona, et sola. »

Item illud :

« Usia ergo, et forma, et natura, ratione sunt
[unum.

Individuum vero, et personæ idem sunt cum
[hypostasi. »

μένων, καθὼ πάντες ἄνθρωποι μιᾶς οὐσίας, καὶ φύσεως. ὑπόστασις δὲ ἐστὶ, καὶ πρόσωπον, καὶ ἄτομον τὸ ἰδιαζόντως καθ' ἑαυτὸ ὑφεστὸς, καὶ διαίρεσιν χωρὶς φθωρᾶς μὴ ἐπιδεχόμενον.

a Euthym. part. I. tit. II. Οὐ ταῦτ' οἶδεν ὁ τῆς ἐκκλησιαστικῆς, καὶ νόμος φύσιν, καὶ ὑπόστασιν. ἦν γὰρ ἔχει διαφορὰν τὸ κοινὸν πρὸς τὸ ἰδικόν, καὶ τὸ καθολικόν πρὸς τὸ μερικόν, καὶ τὸ ἀρίστον πρὸς τὸ ὀρισμένον, ταύτην ἔχει καὶ ἡ φύσις πρὸς τὴν ὑπόστασιν.

b THEORIAN. II. Φύσις ἐπὶ τῶν καθόλου, καὶ κοινῶν λέγεται, οὐκ ἐπὶ τῶν μερικῶν, καὶ ἀτόμων, ὁ οὖν ἄνθρωπος [καθόλου ἐστὶ. κατὰ γὰρ Πέτρου, καὶ Παύλου,

Pachomius quoque monachus in sermonibus dogmaticis, « Natura, inquit, est universalis res, quæ subjectas sibi hypostases complectitur. Vel natura est vera rerum exstantia. Hypostasis vero est usia cum quibusdam proprietatibus numero differens ab iis, quæ ejusdem sunt speciei^c. »

Denique in Florentina synodo Michael Ephesinus istud ipsum commemoravit obiter, in eoque putare se dixit Græcos, Latinosque convenire.

IX. Verum quod ad Latinos spectat, minus illi hoc expresse, disertèque, quam Græci auctores, explicant; neque hoc facile apud illos legas, naturam, sive substantiam, aut essentiam, hoc est οὐσίαν, esse aliquid universale, ejusmodi est hominis natura communis; hypostasim vero individuum, sub illa comprehensum, de quo mox. Ex iis tamen hoc loco complectar aliquos, qui id clarius elocuti sunt.

Boetius in libro *De duabus naturis, et una persona Christi*, Græcorum adhibens testimonium, sic illud exponit : « Atque uti Græca utar oratione in rebus, quæ a Græcis agitatae Latina interpretatione translatae sunt, αἱ οὐσίαι ἐν μὲν τοῖς καθολικοῖς εἶναι δύνανται, ἐν δὲ τοῖς κατὰ μέρος μόνοις ὑφίστανται, id est, *essentiae in universalibus quidem esse possunt, in solis vero individuis et particularibus substant.* Intellectus enim universalium rerum ex particularibus sumptus est. Quocirca cum ipsæ substantiæ in universalibus quidem sint, in particularibus vero capiant substantiam, jure substantias particulares ὑποστάσεις appellaverunt.

Rusticus Diaconus in *Disputatione contra Acephalos*². « In sermone, quem de definitionibus contra Acephalos simul, Nestorianosque conscripsi, demonstratum est, inquit, quod natura quidem communem, sicut dici solet, speciem representet, persona vero sit concursus eorum,

καὶ πάντων κατὰ μέρος ἀνθρώπων κατηγορεῖται.

c CALECAS, lib. *de Sp. sancto*. cap. xxiv. Ὁ μὲν τῆς κοινότητος λόγος εἰς τὴν οὐσίαν ἀνάγεται. ἡ δὲ ὑπόστασις τὸ ἰδιαζόν ἐκάστου σημεῖόν ἐστι. Ex Basilio in epistola *ad Gregorium Nyss.*

d DAMASC. lib. III, cap. vi. Ἰπόστασις ἐστὶ τὸ κοινὸν μετὰ ἰδιαζόντος.

e PACHOM. mon. in libro nondum edito. Φύσις μὲν οὖν ἐστὶ, τὸ καθολικὸν πρᾶγμα, καὶ περιεκτικὸν τῶν ὑπ' αὐτὴν ὑποστάσεων. ἡ φύσις ἐστὶν ἀληθῆς πραγμάτων ὑπαρξίς; ὑπόστασις δὲ ἐστὶν οὐσία μετὰ τινῶν ἰδιωμάτων ἀριθμῶ τῶν ὁμοειδῶν διαφέρουσα.

Usiam.

Hypostases.

¹ Tom. II Biblioth. Patrum. Græco-Lat. centur. iv, n. 88. — ² Tom. IV Bibl. Patrum.

quæ describunt subsistentiam rationalem. » Maxentius in dialogo I. « Discernitur, inquit, a natura persona; quia personæ unam rem individuam naturæ significant; natura vero communem cognoscitur declarare materiam, ex qua plurimæ possunt personæ subsistere. »

Hugo Etherianus libro primo *contra Græcos*, capite undecimo, « Persona quod singulare est, et per se, manifestat, concursusque insignitivarum proprietatum, secundum rationem ex proprietatibus consideratam, ut individuum a communi secernit, et indicat. »

At Augustinus in quinto *de Trinitate*, capite octavo, Græcorum illam sententiam de οὐσίας et ὑποστάσεως discrimine levissime perstrinxit, nec diligentius exposuit; « Dicunt quidem, ait, et illi hypostasim; sed nescio quid volunt interesse inter usiam, et hypostasim ita, ut plerique nostri, qui hæc Græco tractant eloquio, dicere consueverint, μίαν οὐσίαν, τρεῖς ὑποστάσεις, quod est Latine, *unam essentiam, tres substantias.*

X. Est igitur Græcorum fere enucleata illa, et subtilis explicatio οὐσίας, et ὑποστάσεως, ex qua tria fere capita colliguntur, quæ ad Trinitatis, et assumpti hominis declaranda dogmata incredibilem lucem afferunt.

Primum est, οὐσίαν commune aliquid esse, non particulare; hypostasim vero idem, quod individuum, vel singulare communi subiectum. Hanc porro universalem, communemque naturam, quæ οὐσία vocatur, partim solam putant esse speciem citimam, quam *infimam*, et *specialissimam* scholæ nominant; partim etiam genus annectunt. Alii neutrum concedunt. Joannes certe Damascenus in eodem *Dialecticæ* libro, contraria scripsisse videri potest. Nam in capite quinto, ubi de quinque vocibus disserit, « Sancti, inquit, Patres speciem, et genus vocant naturam, et formam, et usiam ^a. » At in capite undecimo. « Ista, inquit, interjecta summum inter genus, velut substantiam, et species infimas, ut hominem, et bovem, genera sunt, et species subalternæ.

^a DAMASC. Οἱ δὲ ἅγιοι πατέρες τὸ εἶδος, καὶ τὸ γένος ἐκέλευσαν φύσιν, καὶ μορφήν, καὶ οὐσίαν.

^b Idem, cap. II. *Dial.* Ταῦτα τὰ μέσα τοῦ γενικωτάτου γένους, ἤτοι τῆς οὐσίας, καὶ τῶν εἰδικωτάτων εἰδῶν, ἤτοι ἀνθρώπου, βοῦ, γένη εἰσὶ, καὶ εἶδη ὑπάλληλα. ταῦτα δὲ λέγονται οὐσιώδεις, καὶ φυσικαὶ διαφοραὶ, καὶ ποιότητες, διαιρετικαὶ τῶν ἐπάνω, καὶ συστατικαὶ τῶν ὑποκάτω, καὶ εἰδοποιοὶ τῶν εἰδικωτάτων εἰδῶν, συνιστῆσαι αὐτὰ, καὶ διαιροῦσαι φύσιν ἀπὸ φύσεως· ἢ δὲ φύσις ἐπὶ τοῦ εἰδικωτάτου τάττεται.

Hæc autem dicuntur substantivæ, et naturales differentię, et qualitates, quæ superiora dividunt, et inferiora constituunt, ac species infimas specificant, constituentes ipsas, et naturam ab natura dirimentes. Natura porro in specie infima collocatur ^b. » Sic in libro *De duabus Christi voluntatibus*: « Natura quidem, ait, ut placet sanctis Patribus, commune quiddam est, et infinitum, sive infima species, ut homo, equus, bos; hypostasis vero est quiddam singulare, et per se subsistens: usia quædam cum accidentibus ^c. » Hic solam extremam speciem ait esse naturam; illic etiam genus adscribit. Cui posteriori assentitur Euthymius; ubi variorum Patrum sententias colligens, ita scribit: « Usia natura, genus, species, et forma idem est in Deo, ut divini Patres asserunt ^d. » Quæ et in libro *de Definitionibus*, inter opera Athanasii leguntur ^e. At priorem sententiam Theodorus Abucara secutus est in opusculo secundo; ut supra docuimus. Nam ea sola οὐσία dici meretur, cujus qui sunt participes, ὁμοούσιοι vocantur. Nemo autem hunc hominem consubstantialiorem esse dixerit hujus equi, vel canis. Quare non putat, οὐσίαν, id est substantiam hujus hominis appellari posse animalis naturam, sed humanam, quæ est infima species. Potest tamen utrumque verum esse. Nam si οὐσία completa, et absoluta sumitur, sola hoc nomen species infima obtinere debet. Unde etiam forte factum est, ut *natura* interdum *forma* dicatur; quemadmodum φύσις εἶδος. Est autem εἶδος et *forma* idem, quod species. Hinc etiam Boetius in libro *De duabus naturis*, « Natura, inquit, est cujuslibet substantię specificata proprietas. » Sin pars essentiæ, et οὐσίας in partem itidem appellationis hujus admittitur, οὐσία nominari potest etiam genus quodlibet, quo *gradus* aliquis *essentiæ* continetur. Sic enim philosophi vocare solent eas, quas dicunt, *metaphysicas partes*, ex quibus natura componitur.

Ex hoc Græcorum decreto, quod οὐσίαν commune, sive universale aliquid esse statuit,

^c DAMASC. Φύσις μὲν οὖν ἐστὶ κατὰ τοὺς ἀγίους εἰπεῖν πατέρας, τὸ κοινόν, καὶ ἀόριστον, ἤτοι τὸ εἰδικωτάτον εἶδος, οἷον ἀνθρώπος, ἵππος, βοῦς· ὑπόστασις δὲ τὸ μερικόν, καὶ καθ' ἑαυτὸ ὑπερτός, οὐσία τις μετὰ συμβεβηκότων.

^d EUTHYM. *Panop.* par. I, tit. II. Οὐσία, καὶ φύσις, καὶ γένος, καὶ εἶδος, καὶ μορφή, ταῦτόν ἐστιν ἐπὶ Θεοῦ κατὰ τοὺς θείους πατέρας.

^e Necnon apud Anastasium Sinaitam in Ὁδηγῶ.

Natura
et personæ.

Usiam.

Usiæ est
aliquid
commune et
universale.

Usia.

Homousii.

Usiam.

Usia.

Natura,
species.

Usia.

Usia.

quoddam velut corollarium nectitur: singularia omnia, et individua, quæ sub eadem infima specie comprehenduntur, non solum ὁμοούσια, id est, *ejusdem substantiæ*, vel *essentiæ* dici, sed una tantum οὐσία constare, et ideo plurali numero commune de iis formæ nomen dici proprie non debere, veluti tres homines, aut equos tres. Ita Gregorius Nyssenus, Cyrillus, Joannes Damascenus, Theodorus Abucara, Theorianus, et alii quidam, quos postea nominatim appellabimus, cum in eorum sententiam inquiremus.

Proximum est et illi alterum hoc, quod ab Græcis nonnullis, traditum, non minus παράδοξον habetur: humanam a Christo naturam assumptam non singularem fuisse, sed universalem, ut Ephræmius Antiochenus episcopus apud Photium¹, Victorinus, Abucara, alique sentiunt.

Negant hoc tamen aliqui Græcorum, qui τὰ καθόλου vim nullam habere dicunt, ac merito non esse οὐσίαν existimant; de qua re magis idoneo in loco dicturi sumus.

XI. Alterum opinionis illius consecrarium est, ὑπόστασιν omnem ex duobus esse compositam, communi videlicet natura, et proprietate. Sed hæc in Deo compositio *sola ratione*, et ἐπινοίᾳ constat, non re; ut in secundo libro partis prioris ostendimus, ubi de Dei simplicitate agitur.

Jam vero proprietatem istam, quæ hypostasim constituit, Græci fere, sed et Latini quidam conglobationem esse volunt, et concursum accidentium, sive qualitatum, quæ sic in unam coeunt individuum substantiam, ut in alia nulla reperiri possint; quod esse Græcorum illius opinionis corollarium potest tertium. Joannes Damascenus id passim prædicat;

a DAMASC. lib. *de Duabus volunt.* Ἀδύνατον δ' αὖ πάλιν τὴν μίαν, καὶ τὴν αὐτὴν ὑπόστασιν μὴ κεχρησθῆναι τοῖς χαρακτηριστικοῖς, καὶ συστατικοῖς αὐτῆς, καὶ ἀφοριστικοῖς ἐκ τῶν λοιπῶν ὑποστάσεων, τοῖς ὑποστατικοῖς φησὶ ἰδιώμασι. συμβεβηκότα δὲ ταῦτα, καὶ ἐπουσιώδη καλεῖν ἔθος τοῖς περὶ ταῦτα δεινοῖς ὄν τὸ ἀθροισμα ἐφ' ἑτέρας ὑποστάσεως θεωρηθῆναι ἀμήχανον.

b Idem, cap. v. *Dialect.* Τοῦτο τὸ ἀχώριστον συμβεβηκὸς λέγεται χαρακτηριστικὸν ἰδιώμα. τοῦτο γὰρ

* Vix crediderim hanc fuisse mentem veterum, sed tantum eos existimasse esse iis quæ subjacent infimæ speciei, naturam unam specie, si ejus attributa communia abstracte spectentur, sed plures numero, si in concreto, atque vere substantiæ existentes considerentur. Exempli causa, esse unam humanitatem communem nobis omnibus, abstracte,

ut in *Dialecticæ* capite secundo, et quadragesimo, et initio libri *De duabus voluntatibus*, « Fieri, inquit, non potest, ut una, et eadem hypostasis careat propriis notis, quibus constat, et ab reliquis hypostasibus discernitur, videlicet, hypostaticis proprietatibus. Atque hæc accidentia, et ad substantiam adjuncta vocare mos est harum rerum peritis; quorum congeries in alia hypostasi considerari non potest^a. »

Et in *Dialecticæ*², de accidente loquens, vocat illud τὴν ἐπουσιώδη διαφορὰν, *differentiam advenientem substantiæ*, ut ab οὐσιώδει differentia secernat, quæ cum genere componit speciem, id est οὐσίαν. Rursus cum accidens aliud sit separabile, aliud quod separari nequit, hoc posterius nominat « characteristicam proprietatem. Hæc enim propria nota hypostasim perficit, nimirum individuum. Est autem individuum, quod ex substantia, et accidentibus per se subsistit, numero separatum ab iis, quæ sub eadem sunt specie^b. » Idem asserit et in libro *De duabus voluntatibus*, quem locum supra descripsi. Theorianus in legatione *ad Armenos*, « Hypostasis est, inquit, res subsistens, et substantiva, in qua congeris accidentium, tanquam in uno subjecto, re, et actu subsistit. Est igitur usia res ipsa, quæ est, hypostasis vero tum ipsum, quod est, tum quæ in eo, velut ex accidente, considerantur^c. »

Videas et antiquiores idem Græcorum theologorum tradere. Sic Basilius in epistola XLIII ejus ante meminimus. Chrysostomus quoque in homilia prima ad priorem epistolam Pauli *ad Timotheum*, « Similis est, inquit, Patri Filius, sed non itidem, ut in Deo; major enim hic propinquitas. Illic enim, etsi sub-

ἀφορισμα ἀποτελεῖ τὴν ὑπόστασιν, ἤγουν τὸ ἄτομον. Ἄτομον δὲ ἐστὶ τὸ ἐξ οὐσίας, καὶ συμβεβηκῶτων καθ' αὐτὸ ὑφιστάμενον, ἀριθμῶ τῶν ὁμοειδῶν κεχωρισμένον.

c THEORIAN. Ὑπόστασις δὲ ἐστὶ πρᾶγμα ὑφ' ἑστέος τε, καὶ οὐσιώδες, ἐν ᾧ τὸ τῶν συμβεβηκῶτων ἀθροισμα, ὡς ἐν ἐνὶ ὑποκειμένῳ πράγματι, καὶ ἐνεργείᾳ ὑφέστηκεν. ἔστιν οὖν ἡ οὐσία, αὐτὸ τὸ ὄν πρᾶγμα· ἡ δὲ ὑπόστασις καὶ αὐτὸ τὸ ὄν, καὶ τὰ τούτω ὡς κατὰ συμβεβηκὸς ἐπιθεωρούμενα.

nimirum, consideratam, sed esse nos varios homines. Scio eos interdum abuti ambiguitate vocis *unus*, et quædam ῥητορικώτερος de *unitate* dicere, sed illa non sunt nimium urgenda. Si attendat lector, animadvertet eos ita loqui, ne quis dicat ex veterum hypothesi sequi plures esse deos, ut sunt plures homines.

T. AL.

stantia suntidem, tamen multis aliis differunt, colore, habitu, prudentia, tempore, proposito voluntatis, iis quæ insunt in animo iis, quæ in corpore, externis rebus, ac pluribus aliis invicem distant, quam inter se conjunguntur. At in Deo nullum est ejusmodi discrimen ^a. »

Hanc hypostasis naturam ab externa philosophia didicerunt nostri. Siquidem individuum substantiam, quam eandem esse atque hypostasim arbitrati sunt, non aliunde constitui, quam ex concursu et multitudine proprietatum istarum, Porphyrius tradidit: « individua, inquit, dicuntur ejusmodi, quod e proprietatibus unumquodque constat, quarum congeries nunquam in ullo alio reperiri potest ^b. » Quasnam autem proprietates intelligat, exponit Ammonius elegans, et doctus interpres: « Veniamus, inquit, ad individuum, veluti Socratem. Proprietates ipsius sunt, quod sit philosophus, quod calvus, quod ventriosus, quod Sophronisci filius, quod Atheniensis, et si quid est hujus generis. Horum itaque quodlibet per se quidem in aliis inesse potest. Nam sunt, et alii calvi, et simi, et philosophi, et Athenienses, et si forte, Sophronisci quoque filii. At vero congeries ex omnibus conflata, ut idem sit philosophus, calvus, simus, ventriosus, et in tali ortus tempore, soli inest Socrati, et nulli alteri ^c. » Atque hoc Boetius ex Latinis significat in libro *de Duabus naturis*.

^a CHRYS. Hom. I *ad Timoth.* "Ομοίος ἐστὶν υἱὸς τῆς πατρὸς, ἀλλ' οὐχ οὕτως, ὡς ἐπὶ θεοῦ· πλείων γὰρ ἐγγύτης ἐκεῖ. ἐνταῦθα μὲν γὰρ, εἰ καὶ τῆ οὐσίᾳ ταῦτόν εἰσιν, ἀλλ' ἑτέροις πολλοῖς διεστήκασιν, χρώματι, σχήματι, συνέσει, χρόνῳ, προαιρέσει τυτῆς περὶ ψυχὴν, τοῖς περὶ τὸ σῶμα, τοῖς ἐκτός, καὶ πλείοσιν ἑτέροις διεστήκασιν ἀλλήλων ἢ συνάπτονται πρὸς ἀλλήλους· ἐκεῖ δὲ τούτων οὐδὲν ἐστὶ τῶν διαφραγμάτων.

^b PORPHYR. *Instit.* cap. II. "Ατομα δὲ λέγεται τὰ τοιαῦτα, ὅτι ἐξ ἰδιότητων συνέστηκεν ἕκαστον, ὧν τὸ ἄθροισμα οὐκ ἂν ἐπ' ἄλλου τινός ποτε τὸ αὐτὸ γένοιτο.

^c AMMON. *in Porphyry.* "Ελωμεν ἐπὶ τὸ ἄτομον, οἷον, τὸν Σωκράτην. ἰδιότητες αὐτοῦ, τὸ φιλόσοφον, τὸ

CAPUT VIII.

Exponitur vera, et accurata hypostasis ratio, ejusque proprietates omnes; substantia esse τὸ τί ἦν εἶναι rei, hypostasim esse substantiam per se, ac perfecte existentem. Non constare hanc ex accidentibus, et quo sensu id ab antiquis usurpatum fuerit. Hypostasim esse substantiam cum modo quodam existendi, ex eorumdem veterum sententia docetur. Quid sit ἀνυπόστατον, et ἐνυπόστατον, et quatenus hoc ab hypostasi discrepet.

I. Hæc sunt de hypostasi universe, et ut creatis, ac divinis communiter convenit, ab antiquis tradita. Ex quibus propria illius gradatim, ac velut per partes informanda notio est. Imprimis enim constat publico quasi consensu omnium, substantiam esse id, quod Græci post Aristotelem philosophi nominant τὸ τί ἦν εἶναι rei, nostri barbarissantes, *quidditatem* vocant, quoniam seiscitanti, quid sit res, illud ipsum respondetur; hypostasim vero, esse τὸ εἶναι id est esse, nempe reipsa exstare, et in rerum natura consistere ^a. Maximus martyr in dialogo primo, ex iis, qui Athanasio perperam vindicantur, « Aliud est hypostasis, et aliud deitas; non ut alia sit, et alia res, sed quod aliud significet hypostasis, aliud deitas. Nam hypostasis ipsum esse significat; divinitas, aliquid esse ^d. »

Quæ Maximi verba ad calcem opusculi octavi et vicesimi Theodori Abucaræ adscripta sunt, et in *Bibliotheca Patrum* Theodoro Hagio-politæ inscribuntur. Sic Ruffinus libro primo *Ecclesiasticæ historiæ* capite XXIX. « Substantia, inquit, ipsa rei alicujus naturam, rationemque, qua constat, designat; substantia autem uniuscujusque personæ hoc ipsum, quod exstat et subsistit, ostendit. »

φαλακρὸν, τὸ προγαστορα, τὸ Σωφρονίσκου υἱὸν, τὸ Ἀθηναῖον, καὶ εἴ τι τοιοῦτον. ἕκαστον οὖν τούτων, καθ' αὐτὸ μὲν δύναται καὶ ἄλλοις ὑπάρχειν. εἰσὶ γὰρ καὶ ἄλλοι φαλακροὶ, καὶ σιμοὶ, καὶ φιλόσοφοι, καὶ Ἀθηναῖοι, εἰ τύχοι δὲ, καὶ Σωφρονίσκου υἱοί. τὸ δὲ ἐκ πάντων ἄθροισμα, τὸ φιλόσοφον, τὸ σιμὸν, τὸ προγαστορα, καὶ ἐν τῆδε γενέσθαι τῶ χρόνῳ, μόνῳ Σωκράτει ὑπάρχει, καὶ οὐδενὶ ἄλλῳ.

^d Ἄλλο ἐστὶν ὑπόστασις, καὶ ἄλλο θεότης, οὐχ ὡς ἄλλο· ἀλλ' ὡς ἄλλο τι σημαίνουσης τῆς ὑποστάσεως, καὶ ἄλλο τῆς θεότητος. ἡ μὲν γὰρ ὑπόστασις τὸ εἶναι σημαίνει, ἡ δὲ θεότης τὸ τί εἶναι.

Quatuor
hypostasi
proprietat

II. Altera hypostasis conditio est, ut existat per se, non in alio, vel per aliud, quod eam sustentet, et fulciat. Joannes Damascenus hypostasi tribuit « per seipsam existere; at substantia per seipsam minime subsistit, sed in hypostasibus spectatur^a. » Quod etiam tradit in *Dialecticæ* capite XLII quod est de hypostasi.

Leontinus Byzantinus libro primo *contra Nestorium et Eutychem*: « Natura rationem essentiali recipit; hypostasis vero rationem per se essentiali¹. » Hunc per se existendi statum Cyrillus Alexandrinus voce hac ἰδιοσύστατον explicare solet. Ut in libro nono *Commentariorum in Joannem*, ad hæc verba Christi, *Non creditis, quia ego in Patre, et Pater in me est*²? Unumquemque esse id, quod est, et nominatur apud nos, proprie consistendo, credimus^b. » Et in libro XI ad illa verba, *Quia a Deo exivi*, quæ ita declarat « Quod autem ait, *a Deo exivi*, hic vero rursus significare putabimussive idem, ac si diceret: Natus sum, et ex substantia ejus effulsi, processione ejusmodi, quo sum; et intelligor proprie, ac per me consistens, non tamen omnino sejunctus^c. »

Et in dialogo secundo *de Trinitate*: « Quod est alicujus, et per se subsistit, aliud utique est ab eo, cujus est^d. » Tum multis interjectis, « Effulsit enim modo quodam, qui intelligentiam omnem superat, et quem oratione nemo potest assequi, ex Patris substantia Filius, non per sectionem, aut divisionem genitoris, suam existentiam diversam, et aliam habens, verum ita, ut in propria existat hypostasi; eo vero modo natus, quo res corporis expers potest gignere, quæ sectione, ac divisione prorsus caret^e. »

III. Tertium illud est, ut sit perfecta, et completa substantia, quam Græci vocant αὐτοτελής. Dionysius Alexandrinus in epistola *ad*

Paulum Samosatenum, « Sic igitur, inquit, et forma Dei, et Verbum ipsius non possunt homo esse perfectus, sive persona *f*. » Hæc conditio ab hypostasis complexu partem excludit, quæ tametsi substantia sit singularis, atque ex proprietatibus, et communi natura constet, in quo cum hypostasi convenit: non tamen est perfecta, neque complementum habet ultimum. Ita Theodorus Abucara opusculo XXIX inter id, quod ὑποστατικὸν vocat, ut est pars subsistentiam componens, et ὑπόστασιν distinguit, « quod hypostasis non sit pars cujuscumque. » Tum subinde: « At non sufficit naturam componi ex propriis notis ad constituendam hypostasim; sed ad hoc concurrere insuper oportet, ut non sit pars^g. » Eadem causa humanam in Christo naturam hypostasim esse prohibet, ut tum idem Theodorus demonstrat, tum sanctus Thomas opusculo *contra Græcos*. « Non omnis, inquit, substantia particularis hypostasis dicitur, sed solum illa, quæ ab aliquo principali non habetur. Manus enim homini substantia est quædam particularis, non tamen potest dici hypostasis, nec persona, quia habetur a principali, quod est homo; alioquin in quovis homine essent tot hypostases, vel personæ, quot membra, vel partes. Humana ergo natura in Christo non est accidens, sed substantia, non universalis, sed particularis; nec tamen hypostasis dici potest, quia assumitur a principali, scilicet a Dei verbo. » Similia quædam explicat in *Compendio Theologiæ*, c. CCXI. Atque, ut hæc hypostasis proprietas illustretur magis, et adversus hæreticorum calumnias theologus noster instructior sit, quoniam perfectus quidam per sese existendi modus hypostasi congruit, in quo a parte discrepat, ipsa *perfecti* notio ex rerum naturæ fontibus haurienda nobis est, cujus interpretes erit « Aristoteles. Hic

^a DAMASC. lib. III, cap. VI. Ὡστε τὸ κοινὸν μετὰ τοῦ ἰδιόζοντος, ἔχει ἡ ὑπόστασις, καὶ τὸ καθ' ἑαυτὴν ὑπάρχει. ἡ οὐσία δὲ, καθ', ἑαυτὴν οὐχ ὑφίσταται, ἀλλ' ἐν ταῖς ὑποστάσεσι θεωρεῖται.

^b CYRIL. IX in Joan. Ἄλλ' εἶναι μὲν ἕκαστον τοῦ ὕπὲρ ἑστὶ, καὶ κατωνόμασται παρ' ἡμῶν ἰδιοσυστάτως πιστευόμεν.

^c CYRIL. II in Joan. Τὸ δὲ, ἐξῆλθον παρὰ τοῦ ἐνταῦθα δὴ πάλιν οἰησόμεθα δηλοῦν, ἢ ὅτι γεγέννημαι, καὶ ἐξέλαμψα τῆς οὐσίας αὐτοῦ, κατὰ πρόθεσιν μὲν τὴν πρὸς τὸ εἶναι τε, καὶ νοεῖσθαι τυχὸν ἰδιοσυστάτως, οὐ μὴν εἰς ἅπαν διηρημένως.

^d Id. Dial. II de Trin. Τὸ γὰρ τινος ὄν, καὶ ὑπάρχον ἰδιοσυστάτως, ἕτερον που πάντως ἐστὶ παρὰ τὸν οὗ ἐστὶ.

¹ Leont. lib. I *Biblioth. Patrum*. — 2 Joan. XIV, 11.

^e Ibid. Ἐξέλαμψε γὰρ τρόπῳ τε τῷ ὑπὲρ νοῦν, καὶ ὡς οὐκ ἂν τις φράσαι, τῆς τοῦ πατρὸς οὐσίας ὁ υἱός, οὐ κατὰ μερισμὸν, ἢ διαίρεσιν τοῦ γεγεννηκότος, τὴν ἰδίαν ὑπαρξίν ὡς ἑτέραν ἔχων. ἀλλ' ὑπάρχων μὲν ἰδιοσυστάτως, γεννηθεὶς δὲ οὕτως, ὡς ἂν ἀποτέκοι τὸ ἀσώματον, ὁ τομῆς τέ ἐστι, καὶ μερισμοῦ παντελοῦς ἀπείρατον.

^f DION. ALEXAND. Οὕτως ἄρα ὅτι καὶ ἡ μορφή τοῦ θεοῦ, καὶ ὁ λόγος αὐτοῦ ἄνθρωπος εἶναι οὐ δύναται αὐτοτελής, ἤγουν πρόσωπον.

^g THEOD. ABUC. Διαφέρουσι δὲ ὅτι ἡ μὲν ὑπόστασις οὐκ ἐστὶ μέρος τινός, etc. Ἀλλὰ οὐκ ἀρκεῖ τὸ συγκεῖσθαι τὴν φύσιν ταῖς ἰδιώμασιν εἰς γένεσιν ὑποστάσεως, ἀλλὰ δεῖ συνδραμεῖν εἰς τοῦτο καὶ τὸ μὴ εἶναι μέρος.

in quarto libro *Metaphysicæ perfectum* definit sic : « Perfectum est illud, extra quod non potest ulla accipi particula. Velut tempus uniuscujusque perfectum hoc dicitur, extra quod non potest ullum tempus accipi, quod pars sit istius temporis ». » Quod Asclepius in commentariis ad hunc locum ita declarat : Velut exempli gratia, definita est hominum vita centum et viginti annis. Hoc igitur tempus perfectum est in hominibus. Nihil enim extra capi potest ipsius. Nam fieri nequit, ut humana natura in præsentis vita spatium illud excedat annorum centum et viginti^b. » Et ut universe loquamur, perfectum illud est, cui nihil deest eorum, quæ in suo genere illi congruunt. « Unumquodque enim, pergit Aristoteles, tum est perfectum, et omnis substantia tunc est perfecta, cum secundum propriæ virtutis speciem, nulla deest pars ejus magnitudinis, quam natura sua requirit^c. » Ut si humani corporis statura quatuor, vel quinque cubitis circumscripta sit, ait Asclepius, perfecta tunc erit, cum ad quinque perveniet, quoniam ultra progredi non potest. Quod non solum de extensione, et quantitate proprie dicta intelligi oportet; sed de qualibet alia metaphoricè sumpta, quam utcumque metimur, ac per partes dividimus. Hoc sensu *plenum* ab Augustino vocatur, « quod tantum est, ut aliquid ei jam non sit addendum¹. »

IV. Quamobrem cum substantia id ex natura sua habeat, ut per sese constet, et existat; « Nam accidentia nequaquam per se ipsa, sed in aliis existentia considerare quis potest^d, » ait Cyrillus Alexandrinus; id autem multis modis, et quasi gradibus distinctum in rebus ipsis appareat, quoniam alia per se eatenus existunt, quod non accidentium instar hæreant in subjecto, tametsi a toto aliquo separata non

exstent; alia sejuncta manent, sed nihilominus *σχέςιν* quamdam, et *habitudinem* habent natura sibi insitam, ut cum aliis rebus copulentur ad totum aliquod efficiendum, uti materia et forma quædam, qualis anima est hominis; summus, ac perfectus existendi per se gradus est substantiæ, cum ita seorsim ab aliis omnibus existit, ut ad nullam rem aliam naturali habitudine comparetur, velut sociam, comparemque partem, quacum in totius compositionem veniat. Hujusmodi est hypostasis. « Nam per se unum est, ait Otto Frisingensis, quod nec actu, nec natura potest, potuit, poterit, cum alio ad constituendum totum concurrere². » Etenim, ut scribit Joannes Damascenus, « omne id, quod ex imperfectis coalescit, omnino compositum est. Ex perfectis autem hypostasibus non potest fieri compositio^e. » Sed perfectum in substantia dupliciter dicitur; natura, et exstantia, sive exstantiæ modo. Quorum posterius intelligendum est, cum de hypostasi loquimur. Nam natura alioquin hominis in Christo perfecta est, et est « Christus idem divinitate perfectus et humanitate perfectus^f, » ut ait Eulogius Alexandrinus. Quatenus vero perfectum aliquid, aut non perfectum appellandum sit, ex hac regula dignosci jubet Joannes Damascenus: « Imperfecta, inquit, diximus, quæ non servant speciem rei, quæ ex ipsis absolvitur. Nam lapis, et lignum, et ferrum, singula per se ex propria natura perfecta sunt. Sin ad illam domum, quæ ex istis absolvitur, comparentur, imperfectum est horum quodlibet. Non enim unumquodque per sese est domus^g. »

Hæc magis ad exemplum allata sunt ex populari usu, atque sensu, quam ad limatam exactæ rei naturam. Etenim non id omne,

^a ARISTOT. lib. IV *Metaph.* cap. XVI. Τέλειον λέγεται, ἐν μὲν οὐ μὴ ἐστὶν ἔξω τι λαβεῖν, μηδὲ ἐν μέρει οἷον χρόνος τέλειος ἕκαστου οὗτος, οὐ μὴ ἐστὶν ἔξω τι λαβεῖν χρόνον τινὰ, ὅς τούτου μέρος ἐστὶ τοῦ χρόνου.

^b ASCLEPIUS. Οἷον εἰ τύχοι ὁ τῶν ἀνθρώπων βίος ὄρισται μέχρι τῶν ἕκαστόν εἴκοσι ἐνιαυτῶν. οὗτος τοίνυν ὁ χρόνος τέλειος ἐστὶν ἐπὶ τῶν ἀνθρώπων· οὐδὲν γὰρ ἐστὶν ἔξω λαβεῖν αὐτοῦ. οὐ γὰρ δυνατόν ἐστι τὴν ἀνθρωπίνην φύσιν ἐν τῷ νῦν βίῳ ὑπερβῆναι τὰ ἕκατόν εἴκοσι ἔτη.

^c ARIST. *ibid.* Ἐκαστον γὰρ τότε τέλειον, καὶ ἡ οὐσία πᾶσα τότε τελεῖα, ὅταν κατὰ τὸ εἶδος τῆς οἰκείας ἀρετῆς μηδὲν ἐλλείπη μέρος τοῦ κατὰ φύσιν μεγέθους.

^d CYRIL. Dial. II. Τὰ ἐν τάξει τῶν συμβεβηκότων,

ἢ καὶ ἐνόητων ἀπλῶς κατηριθμημένα, ἥμιστα μὲν σφίσι αὐτοῖς ἑτέροις δὲ μᾶλλον ἐνυπάρχοντα καταθῆσαι τις ἂν.

^e DAMASC. lib. I, cap. X. Πᾶν γὰρ ἐξ ἀτελῶν συγκείμενον σύνθετον πάντως ἐστὶν· ἐκ δὲ τελείων ὑποστάσεων ἀδύνατον σύνθεσιν γενέσθαι.

^f EULOG. apud Phot. cod. CCXXX. Καὶ τέλειον εἶναι τὸν αὐτὸν ἐν θεότητι, καὶ τέλειον ἐν ἀνθρωπότητι.

^g DAMASC. *ibid.* Ἀτελῶν δὲ εἵπομεν τῶν μὴ σωζόντων τὸ εἶδος τοῦ ἐξ αὐτῶν ἀποτελουμένου πράγματος. λίθος μὲν γὰρ, καὶ ξύλον, καὶ σίδηρος, ἕκαστον καθ' ἑαυτὸ τέλειόν ἐστι κατὰ τὴν ἴδιαν φύσιν, πρὸς δὲ τὸ ἐξ αὐτῶν ἀποτελούμενον οἰκῆμα ἀτελεῖς ἕκαστον αὐτῶν ὑπάρχει. οὐδὲ γὰρ ἐστὶν ἕκαστον καθ' ἑαυτὸ οἶκος.

quod in compositionem venit qualemeumque rei alterius, non est perfectum, aut ab hypostasis ambitu segregandum est; sed cum ea res, quæ ex illa componitur, unum est per se, sive natura, non ex accidenti, et coacervatione quadam, vel humano artificio. Itaque lapis, et ferrum hypostases sunt; quia domus non est unum quiddam proprie, ac naturaliter, sed *contactu*, ut loquitur Aristoteles: « Secundum se, inquit, continua sunt, quæcumque non sunt unum *contactu*. Si enim posueris invicem tangentia se ligna, non dices ea unum esse, neque lignum, neque corpus, neque aliud omnino continuum^a. » Quare nihil causæ fuit, cur Otto Frisingensis, quem paulo ante citavimus, negaret beryllum, quæ est gemma, non esse « plenarie individuum substantiam, » tanquam ideo, quod cum alia re singulari convenire potest in totius cujusdam compositionem. Id enim minime obstare debet, cum per se sit una, et individua substantia, perfecteque subsistat. Atque hoc rursus ex Joanne Damasceno, in illo, quem proxime adduximus, loco sciri necesse est, cum dicimus hypostasim hoc habere, ut cum nulla re alia in ejus, quod per se sit unum, compositionem venire queat, hoc de ea re intelligendum esse, quæ et ipsa sit hypostasis. Ait enim Damascenus, « ex perfectis hypostasibus componi nihil posse. » Itaque cum eo, quod non sit hypostasis, potest hypostasis aliqua unam quippiam per se constituere, ut in Christo perfecta Verbi hypostasis unam cum humana natura, quæ persona non est, personam efficit.

V. Postrema hypostasis proprietas est, ut subjecta sit accidentibus, quod *substare* vocant, unde et substantiæ ortum est vocabulum, necnon *suppositi*. Boetius in libro *De duabus naturis*; « Quod vero illi ὑποστᾶσις, inquit, vel ὑφίστασθαι, id nos substantiam, vel substare interpretamur. Subsistit enim, quod ipsum accidentibus, ut possit esse, non indiget. Substat autem id, quod aliis accidentibus subjectum quoddam, ut esse valeant, subministrat. Sub illis enim stat, dum subjectum est, accidentibus. Itaque genera, vel species subsistunt tantum; neque enim accidentia generibus, speciebusque contingunt. Individua vero non modo subsistunt, nam neque ipsa indigent accidentibus, ut sint; informata enim sunt jam propriis, et specificis differentiis, et accidentibus, ut esse possint, minis-

trant, dum sunt scilicet substantia. » Hic Boetius inter hoc, quod est subsistere, et substare, adeoque subsistentiam inter, et substantiam discernit; ac subsistere proprium vult esse, sive τὸ τί ἦν εἶναι categoriæ illius, quam substantiam vocant; substare vero, individuorum, sive hypostaseon.

Sic Rusticus Diaconus in *Disputatione contra Acephalos*, « Individuam subsistentiam ait esse velut fundamentum, in quo incumbunt, quæ circa sunt reliqua, sicut ipsum nomen ostendit; et tanquam maxime propriam causam, in qua universa, quæ accidentia nominantur, ut color, ut mores, ut habitus, et dispositiones, et quæ iis sunt similia, et proprietates confluunt ipsæ. Interempto enim primo subjecto eorum, quæ circa sunt, individuorum, nihil ultra esse possibile est, a maxima vero causa, ut sit unumquodque, id vero est, in quo incumbit ipsa totietas, nominatur; id est, ab illo subjecto, quod tanquam fundamentum est iis, quæ circa sunt, tota consistentia subsistentia nominatur. » Hoc vero, quod illi asserunt, substantiam primam, sive hypostasim subjici accidentibus, non sic interpretandum est, tanquam accidentia hæreant in tota illa substantia. Nam ad ejus partem interdum adhærescunt, ut sint spirituum propriæ qualitates, quarum subjectum sola in homine est anima. Sed nimirum accidentia illa toti substantiæ tribuuntur, deque ea prædicantur; quod *subjectum attributionis* scholæ nuncupant, uti prius illud *inhesionis*. Quoniam igitur partes illæ compositæ substantiæ, quæ peculiaribus formis, et accidentibus privatim afficiuntur, in illa, quam constituunt, substantia natura sua continentur, in eaque vel insunt re ipsa, vel ut separatim existant, ad eandem tamen insitam et ingenitam propensionem retinent; ideo partibus primum istis, tum accidentibus, quæ sunt propria partium, subesse, ac supponi dicuntur individua illæ substantiæ, et hypostases, quæ propterea vulgo *supposita* nominantur. Hinc apud Græcos ὑποστᾶσις id, quod omnium postremum est, inumque significat, ac velut basis, et fundamenti loco subjectum omnibus, ac suppositum.

Ex quo illud consecrarium efficitur, si presse, enucleateque res ista tractetur, non esse verum, quod Græcos fere tradere supra meminimus, hypostases constare ex acciden-

^a ARIST. lib. IV *Metaph.* cap. VI. Καθ' αὐτὰ δὲ συνεγῆ, ὅσα μὴ ἀφ' ἑν. εἰ γὰρ θείης ἄπτόμενα ἀλλήλων

ἕξω, οὐ φύσεις πάντα εἶναι ἐν, οὔτε ξύλον, οὔτε σῶμα, οὔτε ἄλλο συνεγῆς οὐδέεν.

tibus, quæ sint proprietates, vel formæ, quibus constituuntur, et ab οὐσιᾶ, vel substantia discrepant. Nam si hypostasis velut solum et fundamentum est omnium accidentium, ante illa sit, et consistat oportet, quam accidentes illas formas excipiat, et sustineat; de quo non multo post accuratius dicam.

Vera
de hypostasi
sententia.

VI. Est hæc recepta fere in scholis de hypostasi sententia, cum sit, ut antea demonstratum est, ex duobus contexta, uno communi, quod est natura ipsa, altero proprio; hoc quod proprium est, et accedit ad commune esse modum quemdam existendi. Quod equidem arbitror esse verissimum; eoque magis, quod ita fere Græci Patres consueverunt dicere. Basilius in libro secundo *contra Eunomium* differentias personarum appellat *modos proprietatem indicantes*. « Non enim, inquit, modi proprietatem indicantes simplicitatis rationi officient ^a. » Et in homilia *contra Sabellianos modum existentie* nominat. Cur non, inquit, cum omnibus et de modo exstantie Spiritus sancti, ignorantiam, quæ periculo caret, absque ullo pudore confiteris ^b? » Agit autem de eo, an sit ἀγέννητον, aut γεννητόν, aut κτιστόν πνεῦμα, hoc est, *Ingenitus, an genitus, vel creatus Spiritus*, e quibus priores duæ proprietates sunt personarum. Quare *modos exstantie* vocat proprietates hypostaseon. Gregorius item Nyssenus in libro *ad Ablabium*, ubi causam inquit, cur non sint tres dii, cum fratre suo consentiens, quæ duo diximus in hypostasim concurrere, essentiam et proprietatem, ea sic distinguit, ut sit essentia idem, atque τί εἶναι *esse aliquid*, » proprietates autem τὸ πῶς εἶναι, *quodammodo esse*. « Alia est ergo ratio ejus, quid res sit; alia ejus, quomodo sit. Igitur ingenito modo esse aliquid dicere: quomodo id sit, ostendit; quid sit autem, ea voce simul non indicat ^c. »

^a BASIL. II *contra Eunom.* Οὐ γὰρ δὴ οἱ δεικτικοὶ τῆς ἰδιότητος αὐτοῦ τρόποι τὸν τῆς ἀπλότητος λόγον παραλυπήσουσι.

^b Idem, tom. I, hom. xxvii *contra Sabell.* Τί οὐχὶ μετὰ πάντων καὶ περὶ τοῦ τρόπου τῆς ὑπάρξεως τοῦ ἁγίου πνεύματος τὴν ἀκίνδυνον ἀγνοίαν ἀνεπαισχύντως ὁμολογεῖς;

^c GREGOR. NYSSEN. tom. II *ad Ablab.* Ἄλλος οὖν ὁ τοῦ τί ἐστὶ, καὶ ἄλλος ὁ τοῦ πῶς ἐστὶ λόγος. τὸ οὖν ἀγεννητῶς εἶναι τι λέγειν πῶς μὲν ἐστὶν ὑποτίθεται, τί δὲ ἐστὶ τῇ φωνῇ ταύτῃ οὐ συνενδεικνύται.

^d JUSTIN. in *Exposit. Fid.* Οὐ ταῦτόν οὖν τῷ πατρὶ ὁ υἱὸς, καὶ τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον. ὅτι τὸ μὲν ἀγέννητον, καὶ γεννητόν, καὶ ἐκπορευτόν, οὐκ οὐσίας ὀνόματα, ἀλλὰ τρόποι ὑπάρξεως· ὁ δὲ τρόπος τῆς ὑπάρξεως

Demonstrat hoc ipsum plane, ac luculenter auctor *Expositionis fidei*, quæ Justino martyri inscribitur; ubi de personarum divinarum differentia disputat, eaque substantia unum esse dicit, modo vero existendi plures, et differentes. « Non igitur, inquit, idem est cum Patre Filius, et Spiritus sanctus; quoniam hæc nomina ingenitum, genitum, et procedens, non sunt essentiae propria, sed modi existentiae; modus autem existentiae nominibus istis velut notis designatur; at essentiae significatio Dei vocabulo continetur adeo, ut differentia Patris a Filio, et Spiritu sancto in modo existendi posita sit; esse autem idem, ratione substantiae conveniat ^d. » Declarat hoc subinde Adami exemplo, cujus *proprie existendi modus* fuit, Dei manibus esse formatum; natura vero, seu essentia, esse hominem ^e. Ex quo fortasse concludat aliquis, τρόπον ὑπάρξεως ab auctore illo vocari *modum originis*, sive *productionis*, quo aliquid a causa sua, principioque processit. Ac verum id quidem est, sed nihilominus etiam hypostasis est illa nota propria. Nam paulo post istas ipsas proprietates. « Ingenitum, genitum, et procedens non essentiam indicare dicit, sed hypostases significare. Sunt enim idonea illa ad distinguendas nobis personas, et Patris, ac Filii, et Spiritus sancti privatam ostendendam hypostasim ^f. »

VII. Sed imprudens locum unum alterumve Basilius sane insignem prætermisi. In illo de proprietate personæ sancti Spiritus disserens, quæ iis verbis in Scripturis exprimitur *Spiritus oris ejus*; « Sed et, inquit, os nominatur, quatenus Deo convenit, et Spiritus substantia vivens sanctificandi jus habens, unde cognatio quidem illius ostenditur, sed modus existentiae tacitus custoditur ^g. » Alter locus est in quarto libro *contra Eunomium*: « Si is, qui ingeni-

τοῖς ὀνόμασι χαρακτηρίζεται τούτοις· ἡ δὲ τῆς οὐσίας δηλωσις τῇ θεῶς ὀνομασίᾳ σημαίνεται· ὡς εἶναι τὴν διαφορὰν τῷ πατρὶ πρὸς τὸν υἱόν, καὶ τὸ πνεῦμα, κατὰ τὸν τῆς ὑπάρξεως τρόπον· τὸ δὲ ταῦτόν κατὰ τὸν τῆς οὐσίας λόγον.

^e Ibid. Ἄλλ' ἡ διάπλασις τὸν τρόπον τῆς ὑπάρξεως δηλοῖ· τὸ γὰρ ὅπως ἐγένετο σημαίνει.

^f Ibid. Ὡστε τὸ ἀγέννητον, καὶ γεννητόν, καὶ ἐκπορευτόν, οὐκ οὐσίας δηλωτικὰ, συμαντικὰ δὲ τῶν ὑποστάσεων ἐστὶ. ἱκανὰ γὰρ ἡμῖν διακρίνειν τὰ πρόσωπα, καὶ τὴν πατρός, καὶ υἱοῦ καὶ ἁγίου πνεύματος ἰδιαζόντως δεικνύειν ὑπόστασιν.

^g BASIL. cap. xviii. lib. *de Sp. sancto*. D. Ἄλλὰ καὶ τὸ στόμα θεοῦ πρεπῶς, καὶ τὸ πνεῦμα οὐσία ζῶσα, ἁγιασμοῦ κυρία. τῆς μὲν οικειότητος δηλοῦμένης ἐντεῦθεν, τοῦ δὲ τρόπου τῆς ὑπάρξεως ἀρρήτου φυλασσομένου.

tum Patrem, et genitum Filium, inquit, dixerit, substantias significavit; idem cum existentiae modum exprimere volet, quinam aliter, quam illa ratione declarare poterit? Igitur existentiae modus est ingenitum, non substantiae nomen^a. » Modum esse vocat existendi, hoc est *τρόπον τῆς ὑπάρξεως*, proprietatem, qua hypostasis constat. Addit auctor *Questionum et responsionum ad Orthodoxos*, qui Justino tribuitur, « modum existentiae hypostasis; Differentia autem est, ait, in sancta Trinitate, secundum modos existentiae hypostaseon^b. »

Maximus item martyr apud Euthymium differentiam illam, qua diversae personae in eadem substantia invicem distant, appellat modum existentiae: « Eandem, inquit, revera monadem et Trinitatem et dictam, et intellectam: illud quidem ratione substantiae, hoc vero secundum existentiae modum; totam monadem eandem distinctam hypostasibus^c. » Quem locum citat Demetrius Cydonus libro *de Spiritu sancto* capite III. Joannes item Damascenus non raro genere utitur eodem loquendi; ut in primo *de Fide orthodoxa* capite nono, proprietates divinarum personarum vocat *τρόπους τῆς ὑπάρξεως*. Et in capite undecimo, perfectam hypostasis rationem definit modo existentiae: « Unum, inquit, Deum cognoscimus in solis quidem proprietatibus paternitatis, filietatis, et processioneis, secundum causam, et id, quod a causa ortum est, ac perfectionem hypostasis, id est existentiae modum, differentiam intelligimus^d. » Manifeste Damascenus perfectam, ultimamque rationem hypostasis, hoc est complementum ejus, definit existendi modo; ne quis id, quod paulo ante attigi, *ὑπάρξεως τρόπον* velit esse *produc-*

tionis modum, sive rationem, modumve, quo existit. Quod etsi interdum sic explicari possit; non valet tamen in omnibus; ut cum τὸ ἀγέννητον modum esse dicunt Patres illi τῆς ὑπάρξεως τοῦ πατρὸς. Non enim productio illie, vel emanatio quaedam existentia significari potest, sed fixa, et solida personae consistentis existantia.

Clarius hoc idem et capite XIII demonstrat, ubi de personarum proprietatibus loquens, « Ingenito, genito, et procedente, sic scribit: Quae quidem non substantiae significandae vim habent, sed mutuam habitudinem, et existentiae modum^e. » Sic in libro *De duabus Christi voluntatibus* hypostaseon creaturarum discrimen constituit in modo *existentiae*, quem vocat « divisam, et proprie consistentem hypostasim. » Hinc Manuel Calecas libro *de Processione Spiritus sancti* contra Graecos, differre ait οὐσίαν et ὑπόστασιν κατὰ τὸ ἀπλῶς καὶ πῶς; id est *ut absoluta res a modo*. Et ante omnes illos Alexander Alexandriae episcopus, in epistola ad cognominem Alexandrum Constantinopolitanum, Filii hypostasim proprio modo subsistentem appellat^f: « Nam proprio, inquit, modo subsistentem hypostasim designavit dicens, *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum*^g. » Ubi ὑπόστασιν, ut jam superius notavimus, pro ὑπάρξει, et *exstantia* sumit, quae notio temporibus illis usitata fuit.

Huc illud Tertulliani referendum arbitror, quod frequenter apud eum legitur, *modulo alterum* esse Filium, *non numero*¹. Vel *modulo alium ab alio*². Vel *modulum derivationis*³; quod jam libro primo, capite quinto scripsimus. Nam modus quidam existendi significatur in Filio, quatenus *portio* quaedam est,

Ingenitum..
modum
existentiae
Patris.

Usiam
et hyposta-
sim.

^a Idem, lib. IV *contra Eun.* Εἰ ἀγέννητον τὸν πατέρα, καὶ γεννητὸν τὸν υἱὸν εἰπὼν τις, τὰς οὐσίας ἐδήλωσε, τὸν τρόπον τῆς ὑπάρξεως αὐτῶν εἰπεῖν θελήσας, πῶς ἂν ἑτέρως εἰπεῖν δυναίηται ἢ οὕτως; ὑπάρξεως οὖν τρόπος τὸ ἀγέννητον, καὶ οὐκ οὐσίας ὄνομα⁴.

^b JUSTIN. Resp. ad Quæst. CXXIV. Διαφορὰ δὲ ἐστὶν ἐν μὲν τῇ ἀγίᾳ τριάδι κατὰ τοὺς τρόπους τῆς τῶν ὑποστάσεων ὑπάρξεως.

^c MAXIM. apud Euthym. in *Panop.* par. II, tit. II. Lat. Ἀλλὰ τὴν αὐτὴν ὡς ἀληθῶς μονάδα, καὶ τριάδα καὶ λεγομένην, καὶ νοουμένην. τὸ μὲν τῷ κατ' οὐσίαν λόγῳ, τὸ δὲ, τῷ καθ' ὑπάρξιν τρόπῳ, ἕλην μονάδα τὴν αὐτὴν μεμερισμένην ταῖς ὑποστάσεσιν.

^d DAMASC. lib. I, cap. II. Ἐνα γὰρ θεὸν γινώσκο-

μεν, ἐν μόναις δὲ ταῖς ιδιότησι τῆς τε πατρότητος, καὶ τῆς νιότητος, καὶ τῆς ἐκπορεύσεως, κατὰ τε τὸ αἴτιον, καὶ τὸ αἰτιατὸν, καὶ τὸ τέλειον τῆς ὑποστάσεως, ἤτοι τὸν τῆς ὑπάρξεως τρόπον, τὴν διαφορὰν ἐννοοῦμεν.

^e DAMASC. lib. I, cap. XIII. Ἄτινα οὐκ οὐσίας εἰσι δηλωτικὰ, ἀλλὰ τῆς πρὸς ἀλλήλα σχέσεως, καὶ τοῦ τῆς ὑπάρξεως τρόπου.

^f Idem, lib. *de Duab. volunt.* Ὁ δὲ τρόπος τῆς ὑπάρξεως, καὶ ἡ ὑποτεταγμένη, καὶ ἰδιοσύστατος ὑπόστασις.

^g ALEXAND. apud Theodor. lib. I, cap. III. Τὴν γὰρ ἰδιότροπον αὐτοῦ ὑπόστασιν ἐδήλωσαν εἰπὼν· ἐν ἀρχῇ ἦν ὁ λόγος, καὶ ὁ λόγος ἦν πρὸς τὸν θεόν.

¹ Dubiæ auctoritatis esse IV *adv. Eun.* lib. jam mo-

nuimus.

J.-B. F.

¹ Ter. in *Apol.* cap. XXI. — ² Tert. *cont. Max.* cap. IX. — ³ *Ibid.* cap. XIX.

non *plenitudo divinitatis*; ut ille falso credidit. Unde *moduli* vox tantummodo Filio tribuitur ab eodem, non Patri. Quippe *modulus* delibatum aliquid, ut ita dixerim, e pleno, ex ejus mente significat. Quasi aliud sit τὸ ἅπλως, quod simpliciter dicitur, et est *absolutum*, aliud id, quod modificatum est, ac velut restrictum. Quod non de Filio diceret, sentiretve Tertullianus, si eandem numero, et individuum, in utroque naturam inesse crederet. Sed vide caput illud nostrum quintum primi libri hujus operis.

Vera
hypostasis
ratio.

VIII. Quamobrem tot antiquos, summosque theologos secuti, merito illud asseveramus, propriam hypostasis rationem in modo quodam existendi sitam esse, quo substantia singularis per se exstat, idque perfecte, ut neque hæreat in subjecto, velut accidens; neque pars si totum aliquod reipsa componens, vel ad componendum facta natura; sed per semetipsam constet, neque cum alia hypostasi unum quiddam naturale, et proprie dictum constituat.

Quod autem ad communem illam Græcorum spectat sententiam, quæ hypostases conglobatione quadam definit accidentium; quod de individuis Porphyrius, aliique confirmant; si accidentia intelligas, ejusmodi in exemplum afferre solent, quæ sunt qualitates quædam ad subjectam adhærentes substantiam; ad communem notitiam hæc illorum referenda est oratio. Sunt enim occultæ nobis et abstrusæ interiores, si quæ sunt, individuorum, vel substantiarum differentiæ; qualitates vero, et cætera proprie dicta sic accidentia in sensus incurrunt, et in propatulo versantur. Ideo nihil, præter hæc, afferre possumus, quo hypostases, earumque discrimen mutuum declaremus. Verum dupliciter accidentis vox sumi consuevit. Alterum enim est quod *physicum* vocant, idque revera est accidens, et in subjecto hæret, ut sunt ea, quæ in categorias novem vulgo tribuuntur. Alterum est, quod *metaphysicum* nominant aliqui, et universe id amplectitur, quod est extra rei substantiam, vel essentiam, ideoque accidit ei, et adventitium censetur, sive reipsa, proprieque sit accidens, sive substantia, vel *substantiale*, ut loquuntur quippiam. Talis est *exstantia* rei, et ὑπαρξις, qua substantiæ in rerum natura sunt, et existunt, postquam e

causarum sinu, ac potentia sunt emersæ; tum etiam τρόπος ille τῆς ὑπάρξεως, *existendi modus* perfectæ proprius substantiæ, et ejusmodi eam faciens, qui ab substantia divelli potest; ut in humana Christi substantia usuvenit, quæ modo illo caret proprio, et alieno fulcitur. Itaque accidit illi, et accidens dicitur, non prioris generis, sed posterioris.

IX. Hunc igitur per sese consistendi modum, propriam esse differentiam hypostasis, χαρακτηριστικὴν ἰδιότητα, quæ illam ab οὐσίᾳ discernit, tum ex iisdem illis Græcis scriptoribus conficitur, qui *proprietates*, hoc est ἰδιότητας, sive ἰδιώματα ὑποστατικά vocant τρόπους τῆς ὑπάρξεως ut jam ostendimus, tum ex Joannis Damasceni disertis ad hanc rem testimoniis. Hic in libro primo, hypostases creatas communis naturæ ait esse participes, nec in se invicem esse, sed proprietatibus differre plurimis, loco, tempore, sententia, robore, forma seu figura, et reliquis, quibus discernuntur, propriis notis: « Maxime autem, inquit, omnium eo ipso, quod non in se invicem, sed separatim existunt^a. » Itaque præter accidentia, quibus, velut signis, personas dignoscimus, habent hoc eadem, ut separatim subsistant, et conjunctionem personæ alterius excludant. Quod ipsum aliud nihil est, nisi modus quidam existendi, ab conglobatione illa qualitatum, et accidentium diversus. Qui quidem modus in creatis substantiis communionem excludit etiam individuae substantiæ; in divina vero, non nisi personæ. Quare in libro tertio, capite sexto, hypostasim generali descriptione ita designat, ut divinis perinde, ut creatis, accommodari possit. Postquam enim tritum illud Græcorum usu tradidit, hypostases non φύσει, hoc est *natura* differre, sed numero, et accidentibus adeo, ut ὑπόστασις definiatur οὐσία μετὰ συμβεβηκότων, *substantia cum accidentibus*, adjungit statim; « Quare hypostasis, quod commune est, habet cum proprio: tum hoc etiam obtinet, ut existat per sese. Usia vero per se nequiquam subsistit, sed in hypostasisibus spectatur^b. » Per se igitur existere substantiam, idem est, ac per se subsistere, et hoc modo ab eadem substantia hypostasis differt.

X. Pertinet ad perfectæ illius substantiæ, sive hypostasis pleniorum colligendam notitiam, genus alterum cum ea contendere im-

^a DAMASC. lib. I, cap. II. Πλέον δὲ πάντων τῶ μὴ ἐκ ἀλλήλων, ἀλλὰ κειχωρισμένως εἶναι.

^b DAMASC. lib. III, cap. VI. Ὡστε τὸ κοινὸν μετὰ

τοῦ ἰδιόζοντος ἔχει ἡ ὑπόστασις, καὶ τὸ καθ' ἑαυτὴν ὑπάρχει. ἡ οὐσία δὲ καθ' ἑαυτὴν οὐχ ὑφίσταται, ἐλλ' ἐν ταῖς ὑποστάσεσι θεωρεῖται.

Characte-
risticam.
proprieta-
tem.

Idiomata
hypostatica.
modus,
exstantiæ.

Hypostasis.

perfectæ, minimeque completæ substantiæ; quæ tum ἀνυπόστατος, tum contrario nomine ἐνυπόστατος appellari solet. Supra, cum de hypostasis vocabulo verba faceremus, observabamus ὑπόστασιν interdum dici de eo quod est re ipsa non specie tenus, et adumbrate, sed solidam habet exstantiam, ut sic idem ac τὸ ὄν; alias pro eo sumi, quod est per sese, perfecteque subsistit. Totidem modis usurpari demonstravimus ambo illa nomina ἀνυπόστατον, et ἐνυπόστατον. Nam τὸ ἀνυπόστατον id significat primo, quod vere non exstat, sive accidentis in genere, sive substantiæ; deinde id, quod perfecte non subsistit, sed in altero, et cum altero, ut pars quælibet totius substantiæ. Dionysius Alexandrinus, aliique episcopi in epistola ad Paulum Samosatenum, « Ratio hominis, et sapientia, et potestas ac forma, partes sunt unius hominis, per se non subsistentes; sed unaquæque earum non est homo, neque filius hominis. Sic igitur et forma Dei, et Verbum ejus esse non potest homo perfectus, id est persona; forma autem Dei, et Verbum cum ipso Deus, et Filius Dei subsistens est Verbum Patris ^a. » Illic τὸ ἀνυπόστατον vocat, quod non est ἀυτοτελὲς πρόσωπον, ut ex eodem supra diximus, hoc est *persona per se perfecte subsistens*; hanc vero ἐνυπόστατον etiam appellat. Quod cum Paulus calumniari instituisset, qui et humanam Christi naturam ἐνυπόστατον, sive ὑπόστασιν esse volebat¹; contradicit illi Dionysius, et utrumque dici de homine, qui est in Christo, non patitur. Cyrillus Alexandrinus in *Commentariis in Joannem*, « Ipse est enim, inquit, vivens et subsistens consilium, et voluntas genitoris. » Tum paucis interpositis, « Quoniam ipse Deus est, et Verbum, et sapientia Dei, et Patris, quæ in ipso sunt, eloquitur. Et quia non caret propria subsistentia, sicut humanum verbum, sed substantivum est, et vivens, tanquam propriam habens

^a DION. ALEX. Λόγος γὰρ ἀνθρώπου, καὶ σοφία, καὶ δύναμις, καὶ μορφή ἀνυπόστατα μέρη τοῦ ἑνὸς ἀνθρώπου θεωρεῖται· ἀλλ' οὐκ ἄνθρωπος ἕκαστον τῶν εἰρημένων, οὔτε υἱὸς ἀνθρώπου· οὕτως ἄρα ὅτι καὶ ἡ μορφή τοῦ Θεοῦ, καὶ ὁ λόγος αὐτοῦ ἄνθρωπος εἶναι οὐ δύναται αὐτοτελὲς, ἕχουν πρόσωπον· ἡ δὲ μορφή τοῦ Θεοῦ, καὶ ὁ λόγος μετ' αὐτοῦ Θεός, καὶ υἱὸς Θεοῦ, ἐνυπόστατος λόγος ἐστὶ τοῦ πατρὸς.

^b CYRIL. lib. V in Joan. cap. III. Αὐτὸς γάρ ἐστιν, ἡ ζωὴ, καὶ ἐνυπόστατος βουλή τε, καὶ θέλησις τοῦ γεννήσαντος αὐτόν, etc. MOX: Ἐπειπερ ἐστὶν αὐτὸς Θεός, καὶ λόγος, καὶ σοφία τοῦ Θεοῦ, καὶ πατὴρ, τὰ ἐν αὐτῷ διαλέγεται. καὶ ἐπειπερ ἐστὶν οὐκ ἀνυπόστατος, ὡς περ ὁ

in Patre, et cum Patre exstantiam ^b. » Vides ut ἀνυπόστατον id vocet, quod non per se absolute subsistit, cui τὸ ἐνυπόστατον opponit, quod idem et ἐνούσιον nominant.

XI. Joannes item Damascenus in *Dialectica*, cap. XXIX τὸ ἀνυπόστατον et ἐνυπόστατον bifariam sumi asserit. Nam et ἐνυπόστατον id vocari, quod est simpliciter in rerum natura, sive substantia sit, sive accidens; tum quod per se subsistit, et hypostasis, sive individuum dicitur. Similiter etiam τὸ ἀνυπόστατον idem esse primo ac nihil, vel quod non est; secundo esse accidens, quod non subsistit per se. Quæ repetit in capite XLIV. Ut autem ὑπαρξίς idem fere significat, quod ὑπόστασις, sic τὸ ἀνύπαρκτον itidem usurpatur ut τὸ ἀνυπόστατον. Itaque Basilius Ancyranus apud Epiphanium τὸ ἀνυπόστατον vocat id, quod existit quidem, sed non perfecte, neque est ὑπόστασις, aut οὐσία. « Coacti sunt, inquit, Patres, qui Paulum Samosatenum ob talem hæresim condemnarunt, ut ostenderent, Filium hypostasim habere, et existentem esse, et ejusmodi, qui sit, non autem dictionem aliquam usiam vocare Filium, ut hoc usiæ nomine differentiam ejus, quod per se non existit, et existit, exprimerent. Etenim dictio per semetipsam non existit, et non potest esse Filius Dei; alioqui multi erunt filii Dei. Nam Pater multa, omnium confessione, Filio locutus est ^c. » In his verbum οὐσίαν pro ὑποστάσει Basilius Ancyranus usurpat; quemadmodum Cyrillus paulo ante citatus, ἐνούσιον pro eo, quod est ἐνυπόστατον. Ne quis ad Semiarianam hæresim respiciens, cujus fuit Basilius antistes, putet id suo quodam jure fecisse, ut nullum inter οὐσίαν, et ὑπόστασιν discrimen poneret.

XII. Quamobrem veteres τὸ ἐνυπόστατον pro substantia per se exstante, sive hypostasi plerumque dixerunt. Ac Dionysius Alexandrinus ἐνυπόστατον Christum, et ἐνυπόστατον πνεῦμα nominat, hoc est hypostases, et personas.

ἀνθρώπινος, ἀλλ' ἐνούσιος τε, καὶ ζῶν, ὡς ἰδίαν ἔχων ἐν πατρὶ καὶ κατὰ πατὸς τὴν ὑπαρξίαν, etc.

^c BASIL. ANCYR. apud Epiph. hæf. LXXIII, num. 12. Ἰναγκάσθησαν οἱ πατέρες οἱ κληνάντες Παῦλον τὸν Σαμοσατέα, ἐπὶ τῷ τοιοῦτῳ ἐρωτισμῷ (Cor. αἰρετισμῷ) ἵνα δεῖξωσιν ὅτι ὁ υἱὸς ὑπόστασιν ἔχει, καὶ ὑπάρχων ἐστὶ, καὶ ὢν ἐστὶ, οὐχὶ δὲ βῆμα ἐστὶν, οὐσίαν εἰπεῖν, καὶ τὸν υἱὸν, τὴν διαφορὰν τοῦ τε καθ' ἑαυτὸν ἀνυπάρχου, καὶ τοῦ ὑπάρχοντος τῆ τῆς οὐσίας ὀνόματι ὑποδεικνύντες. τὸ μὲν γὰρ βῆμα καθ' ἑαυτὸ ἀνύπαρκτον ἐστὶ, καὶ οὐ δύναται εἶναι υἱὸς Θεοῦ. ἐπεὶ πολλοὶ γε οὕτως ἔσονται υἱοὶ Θεοῦ. πολλὰ γὰρ ὁ πατὴρ ὀμολογεῖται λαλῶν τῷ υἱῷ, etc.

¹ In Propos. III Pauli et Resp. Lion. Vide et Prop. ac resp. VII.

Anhypostatus.
Enhypostatus.

Hypostasim.

Ens.

Anhypostatum.
Enhypostatum.
Anhypostatum.

Anhypostatum.

Enhypostatum.

Enhypostatum sive hypostasim.

Anhypostaton.
Enhypostaton.
Enusion.

Anhypostaton.

Exstantia.

Hypostasis.

Enhypostaton.

Tum episcopi, qui in Antiochena synodo Paulum Samosatenum damnarunt, in epistola ad hunc scripta dicunt, Patrem « genuisse Filium tanquam viventem efficientiam, et subsistentem, efficientem omnia in omnibus^a. » Chrysostomus homilia secunda in epistolam ad Hebraeos verba illa declarans, *Figura substantiae ejus*, ita scribit, « Sicut Pater est subsistens, et ad subsistendum nullius indiget, ita et Filius^b. »

Cyrillus quoque Alexandrinus in libro *Thesauri octavo*, οὐσιῶδες, ὑποστατικὸν, ἐνουπόστατον, ἐνουσίον promiscue sumpsit pro eo, quod per se subsistit, et propriam habet hypostasim, dum adversus hæreticos ostendit Filium distinctam esse hypostasim a Patre; atque illis omnibus opponit τὸ ἀνουπόστατον. Interdum tamen τὸ ἐνουπόστατον ab hypostasi discernitur, idque significat « proprie, quod non per se consistit, nec est tamen accidens, sed in hypostasi consideratur. Velut species, sive natura hominum, in hypostasi propria minime spectatur, sed in Petro, et Paulo, ac cæteris hominum hypostasisibus, ait Joannes Damascenus. Item illud, quod cum alio essentia differente ad totius alicujus productionem componitur, et unam efficit compositam hypostasim. Velut homo ex anima et corpore compositus est, ac anima sola dicitur hypostasis, neque corpus, sed enhypostata. Quod autem ex ambobus perficitur, hypostasis amborum dicitur. Hypostasis enim proprie id, quod per seipsum privatim consistens subsistit, et est, et dicitur^c. » Addit et enhypostaton appellari etiam naturam, quæ ab altera sic assumpta est, ut in ea exstantiam habeat, neque puncto ullo temporis per se substiterit, ut humana in Christo natura, quæ proinde non est ὑπόστασις, sed ἐνουπόστατον; hujus autem hypostasis est Deus Verbum. Hæc Damascenus, ex quibus hypos-

taseos ratio, et natura perspicue constat, quæ in modo illo per se, ac separatim existendi posita est. Leontius Byzantinus in libro *adversus Nestorium¹ et Eutychem*; « Non est idem, ait, hypostasis, et enhypostaton, id est, quod est in subsistente: sicut aliud est substantia, et aliud esse in substantia. Siquidem hypostasis aliquem unum declarat; esse autem enhypostaton declarat substantiam, sed non aliquem unum: et hypostasis quidem personam definit proprietatibus designantibus; enhypostaton vero significat, non esse accidens, quod in alio habet, ut sit, et non in se cernitur. »

Theodorus Abucara opusculo secundo, et vicesimo nono τὸ ἐνουπόστατον vocat ὑποστατικὸν, idque ejusmodi esse dicit, quod aliud perficit, ut corpus est ὑποστατικὸν hominis. « Habent autem commune hoc ambo illa, inquit idem opusculo xxix, ut componantur ex natura, et proprietatibus; differunt tamen, quia hypostasis non est pars alicujus, hypostaticum vero pars est. Verbi gratia, Petrus non est pars alicujus, quare hypostasis est, corpus autem Petri pars est, quare hypostaticum, et non hypostasis est corpus Petri, quamvis natura est cum proprietatibus. Sed non satis est compositam esse naturam cum proprietatibus ad productionem hypostasis; sed oportet concurrere ad hoc, ut et pars non sit^d. » Anastasius Sinaita in libro, qui inscribitur ὁδηγός, id est, *Via dux*, ἐνουπόστατον eodem modo explicat, et addit, proprietates personarum divinarum esse ἐνουπόστατα, non hypostases, quatenus videlicet cogitatione nostra, et ratione divelluntur ab essentia. Jure id quidem. Nam hypostasis quælibet ex natura, et proprietate suo modo componitur, et hæc illam perficit, quod τοῦ ἐνουποστάτου proprium est. Maximus quoque in *Definitionibus*, quæ intra opuscula tredecim

^a Synod. Antioch. Γεννήσαντος μὲν τοῦ πατρὸς τὸν υἱόν, ὡς ζῶσαν ἐνέργειαν, καὶ ἐνουπόστατον ἐνεργοῦντα τὰ πάντα ἐν πᾶσιν.

^b CHRYS. Hom. II in epist. ad Hebr. Ὡσπερ ἐστὶν ὁ πατήρ ἐνουπόστατος, καὶ πρὸς ὑπόστασιν οὐθενὸς θεόμενος, οὕτω καὶ ὁ υἱός.

^c DAMASC *Dialect.* cap. XLIV. Κυρίως δὲ ἐνουπόστατόν ἐστιν τὸ καθ' ἑαυτὸ μὲν μὴ ὑφιστάμενον, ἀλλ' ἐν ταῖς ὑποστάσεσι θεωρούμενον. Ὡσπερ τὸ εἶδος, ἡγουν ἡ φύσις τῶν ἀνθρώπων, ἐν ἰδίᾳ ὑποστάσει οὐ θεωρεῖται, ἀλλ' ἐν Πέτρῳ, καὶ Παύλῳ, καὶ ταῖς λοιπαῖς τῶν ἀνθρώπων ὑποστάσεσιν· ἢ τὸ σὺν ἄλλῳ διαφόρῳ κατὰ τὴν οὐσίαν εἰς ὄλου τινὸς γένεσιν συντιθέμενον, καὶ μίαν ἀποτελοῦν ὑπόστασιν σύνθετον· οἷον ὁ ἄνθρωπος ἐκ ψυχῆς

ἐστὶ, καὶ σώματος συντεθειμένος· καὶ οὔτε ἡ ψυχὴ μόνη λέγεται ὑποστάσις, οὔτε τὸ σῶμα, ἀλλ' ἐνουπόστατα. ὑπόστασις γὰρ κυρίως τὸ καθ' ἑαυτὸν, ἰδιοσυστάτως ὑφιστάμενόν ἐστὶ τε, καὶ λέγεται.

^d ABUCARA. Καὶ κοινὸν ἀμφοτέρων ἐστὶ τὸ συγκεῖσθαι ἐκ φύσεως, καὶ ἰδιωμάτων. διαφέρουσι δὲ, ὅτι ἡ μὲν ὑπόστασις οὐκ ἐστὶ μέρος τινὸς· ὥστε ὑπόστασις ἐστὶ τὸ δὲ σῶμα τοῦ Πέτρου μέρος ἐστὶ. Πέτρου γὰρ ἐστὶν· ὥστε ὑποστατικὸν καὶ οὐχ ὑπόστασις ἐστὶ τὸ σῶμα τοῦ Πέτρου. καὶ τοι φύσις ἐστὶ μετὰ ἰδιωμάτων. ἀλλ' οὐκ ἀρκεῖ τὸ συγκεῖσθαι τὴν φύσιν τοῖς ἰδιώμασιν εἰς γένεσιν ὑποστάσεως, ἀλλὰ δεῖ συνδραμεῖν εἰς τοῦτο καὶ τὸ μὴ εἶναι μέρος.

¹ Tom. IV *Biblioth. Patrum*, col. 960. — ² Anast. in Ὁδηγῷ.

Essentiale,
hypostaticum,
enhypostaticum.

Anhypostaticum.

Enhypostaticum
vocat hypostaticum.

Enhypostatum.

Enhypostata

contra Monothelitas editæ sunt, similia tradidit de hypostasi, et enhypostato.

Denique Psellus in *Politicis* versibus, quæ de hoc vocabulo dicta sunt, ita perstringit :

Τὸ δὲ γε ἐνυπόστατον πολυσήμαντον ἄναξ.
 Ἔστι γὰρ ἐνυπόστατον τὸ ἀληθὲς ὑπάρχον.
 Καὶ αὖθις ἐνυπόστατον τὸ κοινὸν τῆς οὐσίας,
 Ἦγουν τὸ εἶδος, δέσποτα, τὸ ἐπὶ τοῖς ἀτόμοις
 Πραγματικῶς ὑφ'εστῆκος, οὐ ψιλῆ ἐπινοία.
 Ἔστι δὲ ἐνυπόστατον, οὗ πλέον φροντιστέον,
 Ὅπερ ἐστὶ συγκείμενον μετ' ἄλλου διαφόρου
 Κατὰ οὐσίαν, δέσποτα, εἰς σύστασιν προσώπου
 Ἐνὸς, καὶ ὑποστάσεως μιᾶς γένεσιν, ἄναξ.
 Ὑπόστασις δὲ πέφυκε κυριολογουμένη
 Πρᾶγμα ἰδιοσύστατον, ἐν μᾶλλον πρόσωπόν τε.

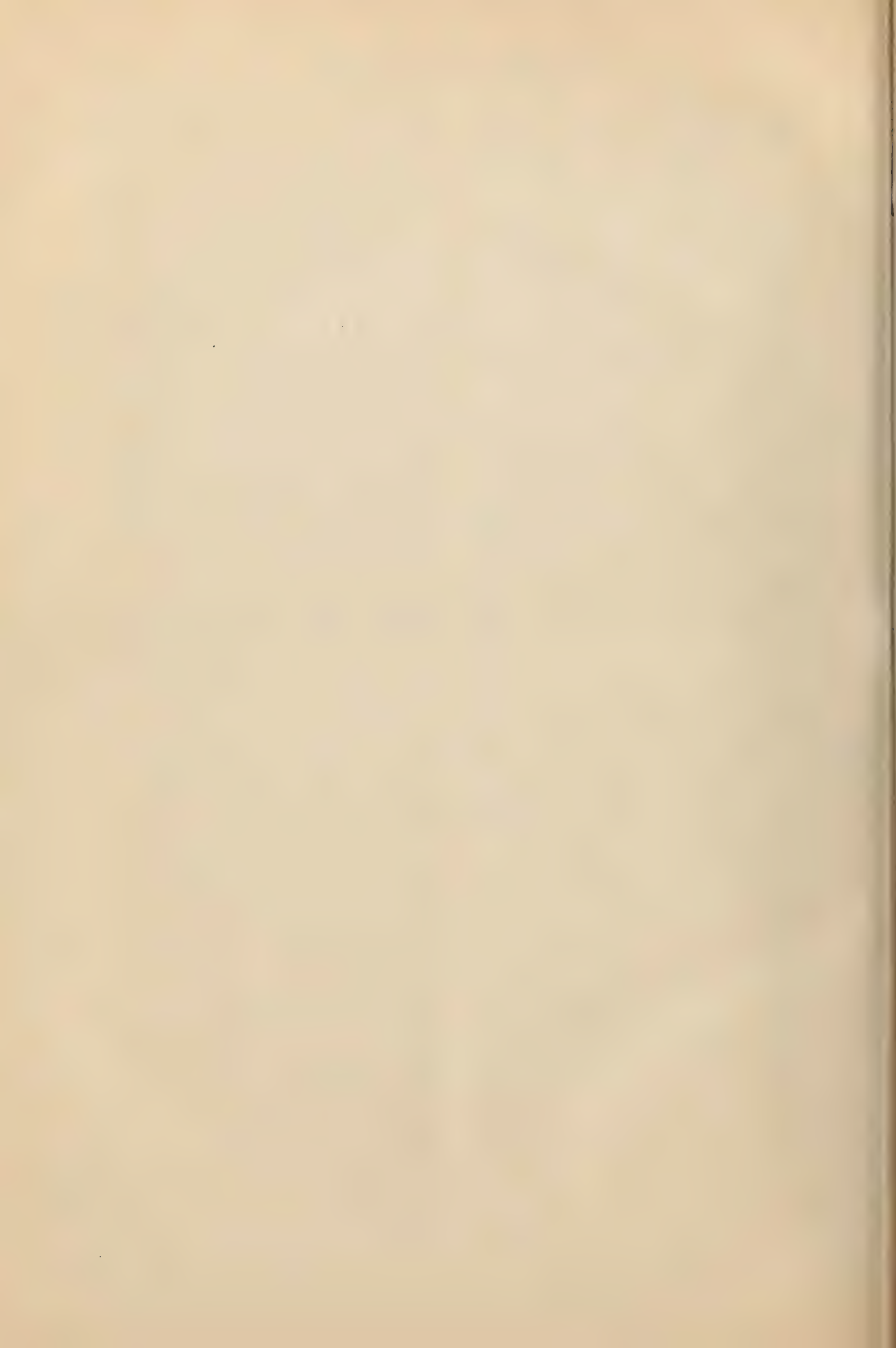
« Enhypostaton vero multa significat, o Rex!
 Est enim enhypostaton, quod verum est.
 Et rursus enhypostaton commune substantiæ,
 Videlicet species, Domine! in individuis
 Reipsa subsistens, non simpliciter cogitatione.
 Est et enhypostaton, quod amplius curan-
 dum,
 Quod est compositum cum alio differente

1 Tom. IV *Bibl. Patrum.* col. 825.

Secundum essentiam, Domine! ad constituen-
 [dam personam
 Unam, et hypostasis unius productionem, o
 [Rex!
 Hypostasis vero natura sua est, si proprie
 [sumatur,
 Res per se consistens, et una magis persona.»

Rusticus Diaconus in *Disputatione contra Acephalos*¹ τὸ ἐνυπόστατον illo modo sumptum *substantivam rem* appellare videtur, eamque distinguit a substantia. Ac denique « substantivum quidem esse Christum ait, non tamen unam substantiam. Unam siquidem personam dicimus substantivam, sicut si aliquis, verbi gratia, dicat, hunc mundum non esse insubstantivum; non tamen ex hoc ejus unam cogeretur affirmare substantiam. » Quæ τοῦ ἐνυποστάτου notio in priorem e duabus supra commemoratis incidit, ut id absolute significet, quod utrumque subsistit, sive in una, sive in pluribus substantiis, hoc est naturis; adeoque sit idem, quod hypostasis.

Enhypostaton.



I N D E X

LIBRORUM AC CAPITUM QUÆ IN HOC VOLUMINE CONTINENTUR.

LIBER NONUS

DE DEO QUI EST PRIMUS DE PRÆDESTINATIONE.

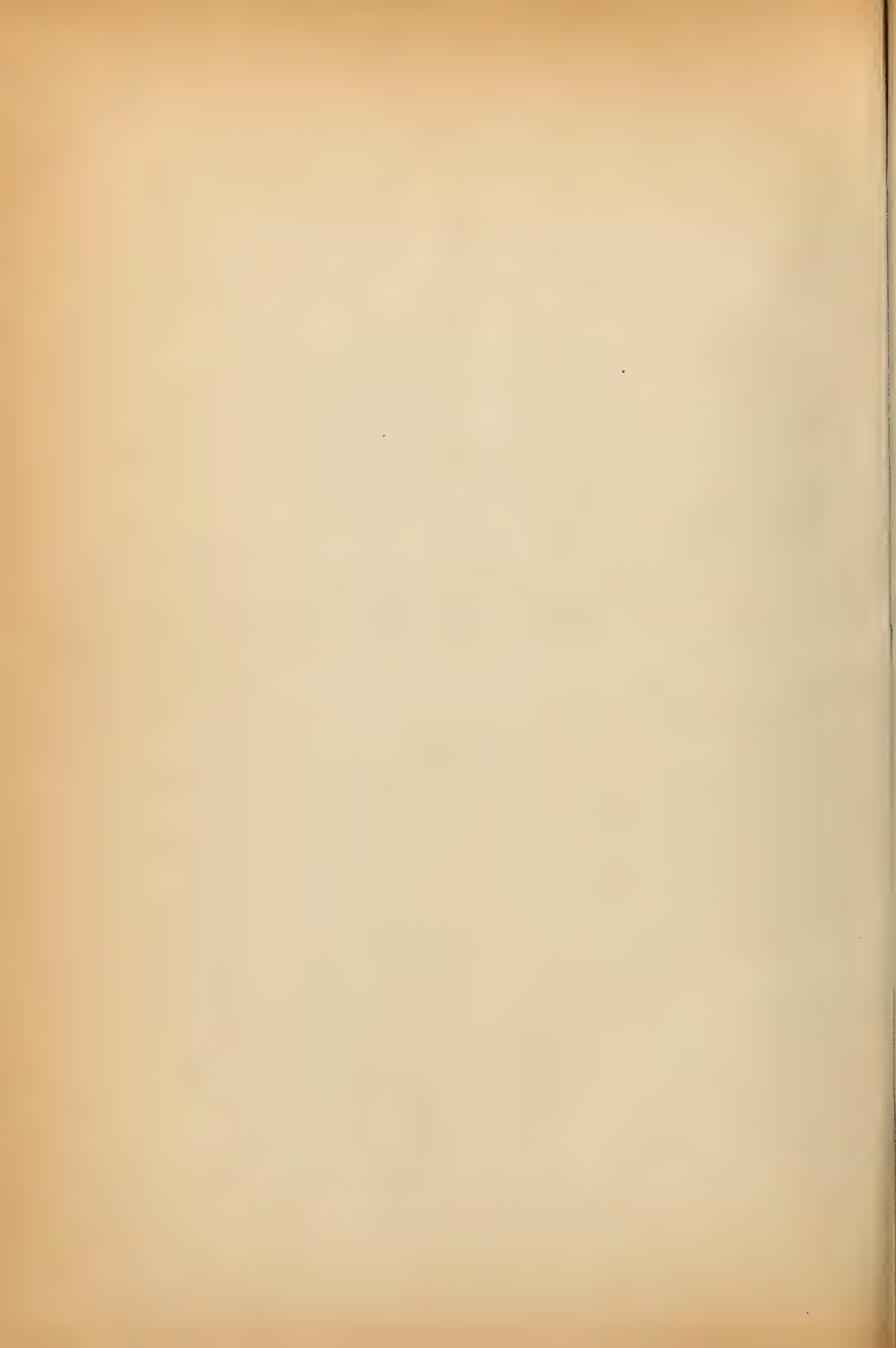
- CAPUT I.** Quid vox prædestinationis significet, ac destinationis: tum præscientiæ; et quid invicem distent. Prædestinationis: tum præscientiæ; et quid invicem distent. Prædestinationis tam in bonum, quam in malum dicitur; sæpe tamen in bonam partem. Ad hanc pertinere illa quoque, quæ pendent ab libera hominum voluntate. Damasceni locus contrarius explicatur. Prædestinationem non tantum esse gratiæ, et mediorem, sed etiam finis; quæ est æterna felicitas, contra quam recentiores aliqui theologi sentiunt. Itaque prædestinatio cum electione promiscue habetur: etsi nonnihil differant. 5
- CAPUT II.** Quid de electione divina, vel prædestinatione senserint antiqui, ac primum hæretici, vel a communi sensu catholicorum abhorrentes, Valentiniani, Prædestinatiani; horum hæresim certam fuisse. De Semipelagianorum opinione circa prædestinationem. De eadem, sententia Catharini. 11
- CAPUT III.** Quid de eadem electione, vel prædestinatione Græci præsertim Patres docuerunt, Irenæus, Origenes, Chrysostomus, etc. Refelluntur qui putant illos de vocatione tantum ad primam gratiam loqui: ac docetur, eos prædestinationem ad gloriam ex meritorum prævisione statuisse. 16
- CAPUT IV.** Exponuntur regulæ quædam, ex quibus veterum dicta probabiliter interpretari licet, quæ gratiam tribui ex meritis affirmare videntur; et a Pelagiana labe illos defendere adversus recentiorum quorundam sententiam. Plerumque Patres gratiæ nomine externam vocationem, ac statum significare; quomodo Deus in danda gratia voluntates hominum respiciat. Interdum eam gratiam Patres intelligere, quæ perfectior sit, non inchoata. Alias salutis initia nominare salutem. 23
- CAPUT V.** Explicatur usus regularum antecedenti traditarum capite, et ostenditur, Græcos Patres a Pelagiano errore alienos fuisse, nec fidem primamve gratiam humanis attribuisse viribus. Irenæus, et Chrysostomus exponuntur. Refutatur opinio illa, quæ Patres eosdem asserit, prædestinationem non ex meritis, sed ex sola Dei voluntate definisse; ac de præscientia practica interpretandos esse. 27
- CAPUT VI.** Demonstratur ex Augustini sententia, electionem ad gloriam, sive prædestinationem ex nullis prævisis a Deo meritis fieri: sed ex gratuita voluntate: ad idque octo ex ejusdem scriptis argumenta promuntur. 33
- CAPUT VII.** Pergitur in eadem probanda Augustini sententia: cujus ex scriptis argumenta quatuor alia proferruntur; præsertim vero ex perseverantiæ dono, quod ex dandæ salutis proposito tribuitur, tum ex Christi prædestinatione, quæ prædestinationis hominum est imago, ac typus. 39
- CAPUT VIII.** Afferuntur alia ex Augustino eodem argumenta, quibus ostenditur prædestinationis ab eo decretum ex nullis electorum meritis a Deo manasse. 44
- CAPUT IX.** De reprobatione, qua non solum in massa perditionis relinquuntur aliqui, sed etiam destinantur ad pœnam æternamque damnationem, quid senserit Augustinus. Ac docetur ex nullis propriis meritis, sed ob solum originale peccatum absolute reprobari homines censuisse: tametsi ratio et quantitas supplicii in adultis ex propriorum delictorum modulo constituatur. Ex quo duodecimum et validissimum argumentum de prædestinatione sine meritis efficitur. 49
- CAPUT X.** Exponitur aliud argumentum Augustini, quo reprobationem, ut et prædestinationem ad gloriam, nullo ex propriorum intuitu meritorum fieri probat: quod a parvulis petitur. Hos, propter originale peccatum, non privari solum Dei conspectu; sed etiam cruciari, crearique, sensisse tum Augustinum, tum alios Patres. Explicatur ejusdem sententia, in qua dubitat, an melius esset parvulis sine baptismo mortuis, non natis esse. In Florentino concilio decretum esse, parvulos pœnas sentire. 53
- CAPUT XI.** Ex superioris capituli doctrina refutatur quorundam error, qui parvulis sine baptismo nescio quam felicitatem promittit. Pelagianos itidem docuisse de naturali quodam statu beatitudinis: Gersonis, Bielii, Cajetani, et aliorum commentum de illorum salute refellitur. Nec non Calvinii, et similium asserentium, illos in utero sanctificari. 59
- CAPUT XII.** Exponitur accuratius Augustini sententia de prædestinatione; ex qua docetur, æternam gloriam non præcise, sed ut merces est honorum operum, a Deo destinari; tum eidem prædestinationi gratiam perinde subjici,

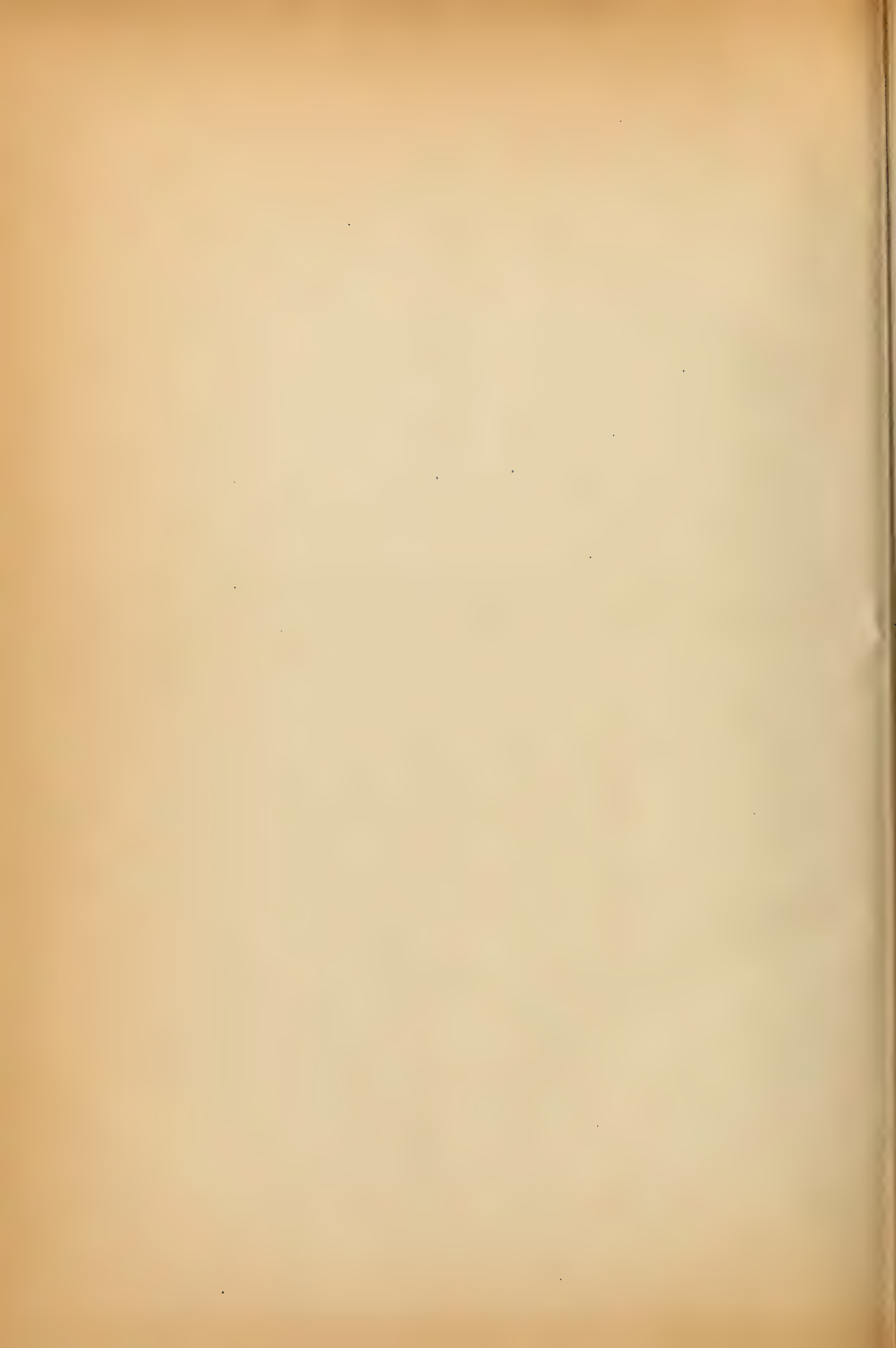
- atque gloriam. De duplici electionis genere ex Augustino. 62
- CAPUT XIII. Expenduntur alia Augustini testimonia quæ ab nonnullis perperam, et aliena ab illius mente interpretatione solent accipi. 66
- CAPUT XIV. Expenduntur Augustini loca quædam, ex quibus, electionem ad gloriam fieri propter merita prævisa, nonnulli adstruunt; præsertim locus ex libro ad Simplicianum primo; ubi iterum de duplici electione agitur. 72
- CAPUT XV. Quæ adversus explicatam hactenus Augustini sententiam objici solent, ex ejusdem doctrina refelluntur. Quomodo reprobis a Deo gratia detur, sine voluntate salutis dandæ, ex illius mente: quod apposito exemplo declaratur. Nullam antecedentem necessitatem ex Augustini opinione colligi. 79
- CAPUT XVI. De prædestinatione, ac reprobatione, Latinorum Patrum ac cæterorum doctrina traditur, tam qui Augustino priores fuerunt, quam qui eum secuti sunt: quorum variant sententiæ. Joannis Scoti, et Gothescalci Monachi opiniones. 82

LIBER DECIMUS

QUI EST DE PRÆDESTINATIONE SECUNDUS.

- CAPUT I. Retractatur Augustini sententia de Prædestinatione et reprobatione, superiore libro declarata. Ea ad fidem minime pertinet. Ideo in eam inquiritur. Quæ sint illius firmamenta. Apostolum in epistola ad Romanos, de vocatione duntaxat ad Evangelium, et prædestinatione ad fidem, non ad salutem agere. Massam esse aliquam ad exitium damnatam; ex qua fiat quorundam electio, aliorum reprobatio, non posse ex Apostolo, aut e Scripturis aliunde colligi. 89
- CAPUT II. Ostenditur e Scripturis, electionem ad gloriam, et reprobationem a Deo fieri ex præscientia meritorum cujusque. Duo fontes operum providentiæ, divina misericordia, et justitia, eorumque proprietates. Compensationem bonorum operum ex meritis fieri e sacris Litteris probatur. 98
- CAPUT III. Constituuntur e Scripturis certa capita verioris de prædestinatione, ac reprobatione sententiæ. Ac primum ostenditur, Deum omnes velle salvos facere antecedente voluntate, et quidem efficaci, sed conditionata. Illustratur Apostoli locus ex priore ad Timotheum; ejusque variæ interpretationes expenduntur. Deum omnes homines diligere, odisse neminem: ex quo prius illud de gratia omnibus oblata concluditur. Nullam esse reprobationem, quam vocant mere negativam. Amorem et odium Dei intelligendum de præsentis hominum statu. Non posse baptizatos, propter massæ vitium, et peccatum originale, reprobari. 103
- CAPUT IV. Expenditur adversariorum calumnia, qui ita Pauli locum illum, in quo *Deum omnes velle salvos fieri* dicit, contra communem sententiam detorqueant, ut huic Pelagianam maculam aspergant. Demonstratur veteres plerosque Græcos et Latinos istam Pauli sententiam sic interpretari, ut omnes salvos esse velit Deus, etiam illos, qui minime salvantur; præsertim Hieronymum, et Ambrosium. De auctore Commentariorum in Paulum, quibus inscriptus est Ambrosius. Augustinum ipsum alicubi in eadem esse sententia; ut et Prosperum, nec non Damascenum. 107
- CAPUT V. Explicatur illa quæstio, utrum Christus pro solis prædestinatis passus fuerit. Ostenditur ex antiquis Patribus, etiam pro reprobis esse passum; et quatenus etiam pro iis, qui antea mortui erant. 113
- CAPUT VI. Calvinii de prædestinatione, ac reprobatione sententiam eandem cum Augustiniana falso a plerisque jactari. Quod antequam probatur, accurate Calviniana prius exponitur. Calvinum existimasse, Deum sola sua voluntate, sine ulla prævisione peccati, certos homines ad damnationem ordinasse, et ad peccatum incitare: imo necessitate compellere. 119
- CAPUT VII. Augustini de prædestinatione, ac reprobatione sententia cum Calviniana comparatur; et ab ea differre plurimum ostenditur. Augustinum reprobari neminem putasse, nisi præviso Adami peccato, in quo ab Calvino discrepat. Eundem sensisse, neminem damnari posse sine peccato; alioqui injustum fore. 123
- CAPUT VIII. Capita cætera, in quibus ab Augustini sensu Calvinii sententia discrepat. Veluti quod Deum peccati auctorem faciat; quam esse Calvinii sententiam, planeque ac diserte ab eo traditum, ostenditur. Ridicula ejusdem effugia. Deum ab illo non bene a peccato vindicari. Huic contrarium Augustini dogma proponitur, et illustratur. Quo sensu voluntates in malum excitari, inclinarive scripserit: Longe diverso id modo Calvinii blasphemia ex illius opinione fieri. 126
- CAPUT IX. Calvinii nefaria dogmata duo: alterum, fidem et justitiam reprobis nunquam a Deo tribui; alterum, in electis nunquam ne ad breve quidem tempus. Quibus contrarium esse Augustinum probatur. Gregorius Papa temere notatus a Calvino defenditur. Horrendæ blasphemiarum ex doctrina Calvinii colliguntur. 134
- CAPUT X. Calvinii tergiversatio, et *ζόψεις* in proferendo suo dogmate de reprobatione. Deum ab illo fingi tyrannico more in insontes sævire; Joannes Piscator, et Beza aperte Calvinianam blasphemiam propugnant. 134
- CAPUT XI. Calvinii, ac Bezæ sententiam de reprobatione, consensu omnium fere illius sectæ rejectam, ac damnatam fuisse, ex Actis Dordrechtani conventus ostenditur; novissime item ab ministro quodam, qui Calviniani de reprobatione decreti patrocinium sumpsit. Cujus prævaricatio, et ficta Calvinii defensio detegitur; et ostenditur, Arminii ab eo sectam, et dogma propugnari, quam se impugnare simulat. Quod ex Actis Dordracenis probatur, ac Protestantium omnium Calviniani nominis sententiis. 139
- CAPUT XII. Calvinianæ opinionis flagitia, ejusque patroni prævaricatio certis rationibus patefacta, et convicta, Novitatis imprimis arcessitur, et quidem profanæ, et impiæ. Tum fatalem ex ea sequi necessitatem. Stoicorum fatum tolerabilius esse Calvinii dogmate. De necessitate imperite quædam a Calvinii patrono jacta. Item de voluntate dicta quædam intricate, et absurde. Ejusdem de Calvino mendacium. Scripturis adversari eandem illam sententiam. 146
- CAPUT XIII. Calvinianæ reprobationis dogma Dei naturæ, ac sanctitati repugnare, contra ejus defensorem probatur. Calvinum contraria invicem scripsisse; neque ideo excusari merito debere. Ex illius doctrina consequens esse, Deum peccati auctorem esse magis, quam aut reprobum, aut diabolum. Adamum non libera voluntate sua, sed necessitate impulsam ad peccandum ex Calvinii sententia. Calviniani defensoris falsa, et imperita de necessitate disputatio. Duplex necessitas explicatur, absoluta, et conditionata. 151







ica

Petean

THE INSTITUTE OF MEDIAEVAL STUDIES
10 ELMSLEY PLACE
TORONTO 6, CANADA,
3212.

